

# فَتَاوَاةُ الْمَسِيرِ فِي عِلْمِ التَّفْسِيرِ

تَأَلَّفَتْ

الإمام أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي

٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

دار ابن حزم

الكتب الإسلامي

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى الجديدة

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار  
تعبر عن آراء واجتهادات أصحابها

الكتب الإسلامي

بيروت : ص.ب. ١١/٢٧٧١ - هاتف : ٤٥٦٢٨٠ (٠٥)

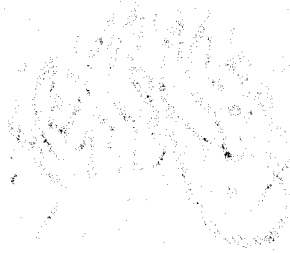
دمشق : ص.ب. ١٣٠٧٩ - هاتف : ١١١٦٢٧

عمان : ص.ب. ١٨٢٠٦٥ - هاتف : ٤٦٥٦٦٠٥

دار ابن خزيمة للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - ص.ب. ١٤/٦٣٦٦ - تلفون : ٧٠١٩٧٤





فِزَالَةُ الْمَسِيرِ  
فِي  
عِلْمِ التَّفْسِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة الطبعة الثالثة

بقلم: زهير الشاويش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، سيدنا محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد، فهذه الطبعة الثالثة من «زاد المسير» للإمام العلامة ابن الجوزي، الذي شرفني الله منذ عشرين سنة بإخراجه إلى دنيا الطباعة والانتشار، بين محبي كتاب الله، ونفع به. فله سبحانه الفضل والمنة، وبنعمته تتم الصالحات. ثم يسر الله لي المتابعة في هذا الطريق، وتقديم العدد الكبير من تراثنا العظيم تفسيراً، وعقيدة، وحدثاً، وفقهاً، جعل ذلك ذخراً لي يوم الدين. يوم لا ينفع مال ولا بنون، يوم يلقى الناس جزاء أعمالهم. ولا يظلمون قليلاً. ومن ذلك «جواهر الأفكار» للعلامة الشيخ عبد القادر بدران؛ و«التفسير العصري القديم» للشيخ عبد الفتاح الإمام؛ و«قرة العينين على تفسير الجلالين» للقاضي الشيخ محمد كنعان؛ و«البرهان على سلامة القرآن من الزيادة والنقصان» للعلامة الشيخ سعدي ياسين؛ و«تفسير جزئي عم وبارك» للأستاذ أحمد مظهر العظمة؛ و«الفلم القرآني» للأستاذ عبد الرحمن الباني؛ و«لمحات في علوم القرآن» للدكتور الشيخ محمد بن لطفي الصباغ؛ و«علوم القرآن» للدكتور عدنان زرزور، و«التجويد وعلوم القرآن» للأستاذ عبد البديع السيد صقر؛ و«فوائد قرآنية» للعالم الجليل الشيخ عبد الرحمن بن سعدي؛ و«إقامة الدليل والبرهان» للعلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع؛ و«تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب» لأبي حيان الأندلسي بتحقيق الأستاذ سمير مجذوب، و«الدستور القرآني» للأستاذ عزة دروزة؛ و«قصص القرآن» للأستاذ هوفق سليمة؛ و«الناسخ والمنسوخ» للعلامة ابن سلامة، و«قبضة البيان في ناسخ ومنسوخ القرآن» للشيخ البلوري؛ وغيرها.

كما أن تحت الإعداد للطبع، عدد آخر أرجوه تعالى أن يكون لنا عوناً على الإتمام والإحسان؛ وأن يصرف عنا شر الأشرار، وحسد وكيد من لا خلاق لهم، إنه سميع مجيب.

وهذه الطبعة أقدمها بعد تصغير الكتاب من حجم ٢٨/٢١ إلى حجم ٢٥/١٨ بطريقة الأوفست، ليكون حجمه أصغر استجابة لرغبة الكثيرين من العلماء وطلاب العلم؛ وليبقى ثمنه ضمن الحدود المعقولة.

وقد قمت باستدراك الكثير مما قد نُدَّعنا سابقاً من الأخطاء ضمن الحدود التي تسمح بها طريقة الطبع؛ وأرجو الله سبحانه أن ينفع بها كما نفع بما سبقها، وأن يجعلنا من أهل طاعته، وخدام شريعته، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير؛ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

## مقدمة

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وصلى الله وبازك على سيدنا ومولانا محمد، رسول الله وخيرته من خلقه، خاتم النبيين، وأشرف المرسلين.

أما بعد فهذا كتاب «زاد المسير في علم التفسير» للإمام المحقق أبي الفرج عبد الرحمن بن علي القرشي التيمي البكري المعروف بابن الجوزي (٥٠٨ - ٥٩٧هـ).

نضعه بين أيدي القراء لأول مرة بعد أن اضطلعنا بتحقيقه وضبطه على نحو نرجو أن نكون قد وقفنا فيه.

ولعلنا لا نعدو الحق إذا قلنا: إن هذا الكتاب من أجل ما انتهى إلينا من تراث السلف في بابه، وأفاها بالغاية من هذا العلم، مع تنقيح وتهذيب يسيران الفائدة منه في أي غرض من أغراضه، وقد بعثه على تأليفه أنه نظر - كما يقول في مقدمته - في كُتُب التفسير، فوجدها بين كبير قد يتيسر الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه، والمتوسط منها قليل الفوائد، عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب؛ فأتى بهذا المختصر السير منظوياً على العلم الغزير. ومن ثم حاول في تفسيره هذا أن يتلافى ما ألمع إليه من عيوب التصنيف التي وقع فيها من تقدمه، فترك ما لا فائدة في استقصائه، واستدرك ما فات السابقيين مما لا غنى عن ذكره، وحرص أن يجعله على اختصاره وأياً بالغاية منه غير مُجَلِّ بشيء مما يحتاج طالب التفسير إليه.

وكان معونه في تفسير الآي على ما أثير عن رسول الله ﷺ من الأخبار، ثم على ما نُقل عن الأفاضل من علماء الصحابة من أمثال علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم، ثم على ما روي عن خلفهم من جلة التابعين، كسعيد بن جبيرة، وعكرمة بن عبد الله، وطاووس اليماني، وعطاء بن أبي رباح، وأبي العالية، والحسن البصري، وأضرابهم<sup>(١)</sup> وقد ألم أيضاً بمشهور القراءات، وأطراف من شواذها، ونقل توجيهها في العربية عن أئمة هذا العلم، ولم يفته - وهو يفسر مفردات القرآن - أن يذكر اشتقاقها استكمالاً للمعنى، وزيادة في الفائدة، كما أنه استعرض آراء الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين في المسائل الفقهية المختلفة.

أما المصادر التي نقل عنها، ففي طليعتها تفسير ابن جرير، وكتب الحديث، وكتابات ابن قتيبة: «مشكل القرآن»، و«غريب القرآن»، وكتب معاني القرآن، ولا سيما كتابا القراء والزجاج، و«الحجة» لأبي علي الفارسي، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة، وكتب ابن الأباري في القرآن، و«أسماء الله الحسنى» للخطابي، وغيرها.

(١) لقد اتبى إلى تفسير القرآن من الصحابة الكرام عدد غير قليل، قالوا في القرآن بما سمعوه من رسول الله ﷺ مباشرة أو بالواسطة، وبما شاهدوه من أسباب النزول، وبما فتح الله عليهم من طريق الفهم والتأويل. وأشهر من عرف بذلك عبد الله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، وعلي بن أبي طالب، وأبي بن كعب رضي الله عنهم، وقد نثر المؤلف رحمه الله في تفسيره أقاويل هؤلاء الصحابة الأعلام في تأويل الآي. وأشهر تلاميذ ابن عباس من التابعين الذين أخذوا التفسير عنه سعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعكرمة مولا، وطاووس بن كيسان اليماني، وعطاء بن أبي رباح. وأشهر تلاميذ عبد الله بن مسعود علقمة بن قيس، وسروق، والأسود بن يزيد، ومرة الهمداني، وعامر، والشيمي، والحسن البصري، وقاتادة بن دعامة الدوسي. وأشهر تلاميذ علي بن أبي طالب، عبيدة السلماني، وأبو الطفيل، والحسين ابنه. وأشهر تلاميذ أبي بن كعب، زيد بن أسلم، وأبو العالية، ومحمد بن كعب القرظي، وهؤلاء منهم من أخذ عنه مباشرة، ومنهم من أخذ عنه بالواسطة.

وكان أكثر ما ينقل عنهم بحكاية لفظهم نفسه، فإذا تجاوزَ ذلك إلى الحكاية بالمعنى لم يغفلُ في الغالب الإشارة إلى ذلك.

هذا ولم يخلُ تفسيرُهُ من الاستشهاد ببعض الأحاديث المنكرة التي لا تصحُّ، ومن إيراد طائفة غير قليلة من الأخبار الإسرائيلية الغريبة التي أغنانا الله عنها بما هو أصحُّ منها وأنفع، وأوضح وأبلغ، وغالبه مما لا يتعلَّق به كبير فائدة، ولا حاصلٌ له مما يتفَعُّ به في الدين<sup>(١)</sup> وكذلك لم يحاول ترجيح رأيٍ على رأيٍ أو معنى على معنى، ولا ناقش ما يحكيه من أقوال إلا في مواضع قليلة، ولكن مثل هذه المآخذ اليسيرة التي لا يكاد يخلو منها كتاب لا تحطُّ من قدر هذا التفسير الجليل الزاخر بالفوائد.



(١) يقول علماء الإسلام: إن الأخبار الإسرائيلية على ثلاثة أقسام: أحدها: ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق، فذاك صحيح، والثاني: ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه، والثالث: ما هو مسكوت عنه، لا من هذا القبيل، ولا من هذا القبيل، فلا نؤمن به، ولا نكذبه، وتجوز حكايته، لما روى البخاري ٣٦١/٦ بشرح «الفتح» أن النبي ﷺ قال: «بلغوا عني ولو آية»، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فلننبؤنَّه من النار» قال الحافظ ابن كثير: وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني، ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيراً، ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك، كما يذكرون في مثل أسماء أهل الكهف، ولون كليهم، وعدتهم، وعصا موسى من أي شجر كانت، وأسماء الطيور التي أحيهاها الله لإبراهيم، وتعيين البعض الذي ضرب به القتل من البقرة، ونوع الشجرة التي كلم الله موسى عندها... إلى غير ذلك مما أبهه الله تعالى في القرآن، مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دنياهم ولا دينهم، لكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز، كما قال تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن سَمَوَاتِهِ لَوَدَّ هُوَ مَا يَفْعَلُ بِالْإِنسَانِ﴾ وقد علق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله على كلمة ابن كثير هذه، فقال: إن إباحة التحدث عنهم فيما ليس عندنا دليل على صدقه، ولا كذبه شيء، وذكر ذلك في تفسير القرآن وجعله قولاً أو رواية في معنى الآيات، أو في تعيين ما لم يبين فيها، أو في تفصيل ما أجمل فيها، شيء آخر، لأن في إثبات مثل ذلك بجوار كلام الله، ما يورهم أن هذا الذي لا نعرف صدقه ولا كذبه مبين لمعنى قول الله سبحانه، ومفصل لما أجمل فيه، وحاشا لله وكتابه من ذلك، وإن رسول الله ﷺ إذ أذن بالتحدث عنهم أمرنا أن لا نصدقهم ولا نكذبهم، فأبي تصديق لرواياتهم وأقاربهم أقوى من أن تقرنهما بكتاب الله، ونضعهما منه موضع التفسير أو البيان؟! اللهم غفرًا.

## نسخ الكتاب

كان اعتمادنا في نشر هذا التفسير على أربع نسخ مصورة عن أصول مخطوطة.

### النسخة الأولى:

مصورة عن مخطوطة الخزانة العامة بالرباط التابعة لوزارة الأوقاف هناك<sup>(١)</sup>، وقد حُتِّمَت كل نسخة بخاتم الخزانة. ونصه: مخطوطات الأوقاف - الخزانة العامة بالرباط. وفي وسط الخاتم كتب رقم النسخة المكتبي، وهو (١٨٣) وتحت حرف أبجدي يشير إلى رقم الجزء، وإلى جانبه خاتم آخر باسم مكتبة الزاوية الناصرية - تمكروت. وقد سجل على غلاف كل جزء من أجزاء النسخة اسم مالكها الأصلي، وهو أحمد بن محمد بن ناصر، ولعل كتب مكتبة الزاوية الناصرية نسبت إليه، غير أن ما في غلاف الجزء الرابع من النسخة يبين أن ملك النسخة قد انتقل إلى أحمد بن ناصر هذا من شخص آخر، كتب اسمه تحت عنوان الجزء نفسه، ثم في هامش آخر صفحاته وهو: محمد بن محمد بري. وجميع أجزاء هذه النسخة منقولة عن أصل المصنف الذي كتبه بيده، ومقروءة عليه، ومقابلة، كما يظهر من السماعات التي سئبت صورتها.

أما مقياسها فهو كما يبدو من القياس (السانتيمتري) الموضوع على وجه الغلاف (١٣×٢٠) أوصاف أجزائها: الجزء الأول: (١٨٣/أ): عدد صفحاته ٥٣٧ صفحة، في كل منها ٢١ سطراً في كل سطر ١٣ كلمة تقريباً، يبتدئ بسورة الفاتحة، وينتهي بسورة المائدة. خطه جميل ومقروء بوضوح، وصفحاته الأوائل أكثر حسناً من غيرها، وهي إلى ذلك مضبوطة بالشكل، ولم يذكر فيه اسم ناسخه، ولا متى نسخ.

الجزء الثاني: (١٨٣/ب): عدد صفحاته يزيد عن سابقه بثلاث صفحات، ويساويه في عدد أسطره وكلماته، يبتدئ بسورة الأنعام وينتهي بسورة الحجر، ويشبه الجزء الأول من حيث جمال خطه ووضوحه، وهو مثله أغفل من ذكر اسم الناسخ، غير أن تاريخ النسخ ذكر فيه، وهو يوم السبت ثالث رمضان من سنة ست وتسعين وخمسمئة، وذكر في آخره بخط دقيق ما صورته: بلغ العرض بأصل الشيخ الذي بخطه العتيق، وصح حسب الإمكان والحمد لله والمنة. وكذلك أثبت بعدها السماعات والقراءات عن الأمة والعلماء.

الجزء الثالث: (١٨٣/ج): عدد صفحاته وعدد الأسطر في كل صفحة يطابق ما في الجزء الثاني، وفي كل سطر ١٥ كلمة تقريباً، وعلى صفحة الغلاف كتبت أسماء السور المفسرة طيه، وابتدئ بسورة (النحل)؛ وينتهي بسورة (يس). خطه واضح جميل متوسط الحجم وعلّق على هامش آخر صفحاته ما نصه: بلغ مقابلة حسب الإمكان.

الجزء الرابع: (١٨٣/د): عدد صفحاته (٣٦٢) صفحة، في كل صفحة ٢٩ سطراً، أي بزيادة ثمانية أسطر عن صفحات الأجزاء السابقة، وفي كل سطر ١٤ كلمة. يبتدئ بسورة (يس) حتى آخر القرآن. خطه جميل مقروء وواضح، غير أنه ناعم دقيق الجسم متقارب الكلمات. ويبدو أن ناسخه غير ناسخ الأجزاء الثلاثة. ويظهر من التعليق على هامش الصفحة الأخيرة اسم الناسخ، إذ كتب ما نصه: وكتبه لي الشيخ إبراهيم بن الصارم القواس، أخذ أجرة كاملة، وعلقه تعليقاً، سامحه الله. وفي خاتمة الجزء ما يلي:

قال الشيخ رحمه الله: فهذا آخر «زاد المسير»، والحمد لله على الإنعام العزيز. وإذ قد بلغنا بحمد الله مرادنا مما أملنا، فلا يعتقد من رأى اختصارنا أننا قللنا، فإننا قد أشرنا بما ذكرنا إلى ما تركنا ودللنا، فليكن الناظر كتابنا متيقظاً

(١) لا يفوتنا في هذه المناسبة أن نقدم خالص شكرنا، وجزيل امتناننا للسادة القائلين على الخزانة العامة بالرباط، لتقدمهم «فلماً» مصوراً عن المخطوطة هدية خالصة، وللعالم الفاضل الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة الذي كان الواسطة في تيسير ذلك.

لما أغفلنا، فإننا صَمْنَا للاختصار مع نيل المراد، وقد فعلنا. ومن أراد زيادة بسط في التفسير فعليه بكتابتنا «المغني» في التفسير، فإن أراد مختصراً فعليه بكتابتنا المسمى بـ «تذكرة الأريب في تفسير الغريب». والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آبيه آدم وذريته والصالحين، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

ثم يعقب ذلك فصل في ترتيب سور القرآن، ذكر في أوله أنه من صنع ابن الجوزي، وقد كتب عنوانه: «قصيدة» وليس كذلك، وإنما هو عبارة عن جمل مسجوعة تسهل حفظ أسماء سور القرآن الكريم مرتبة.

وفي هامش الصفحة التي قبل الأخيرة إلى جانب تفسير سورة (الناس) كُتِبَ بخط دقيق ما نصه: بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله كتب هذه البسملات من أوائل التفسير إلى آخره، وهو هذا الجزء الرابع مالكة العبد الفقير من الفقر إلى الفقر، الراجي رحمة ربه ذي الجود والبر، محمد بن محمد بري. بلغه الله ما أمله، وأم له، وكان له في حاله وماله بمحمد وآله.

كما كُتِبَ في الهامش اليساري من الصفحة الأخيرة، عند آخر التفسير ما نصه: «بلغ الله الحمد» وتحتة بقليل: من كتب العبد الفقير من الفقر إلى الفقر محمد بن محمد بري لطف الله به وبالمسلمين بمنه.

### النسخة الثانية:

وهي نسخة المكتبة الأحمدية في حلب تحت رقم (٧٠)، وهي مؤلفة من أجزاء أربعة، في صفحة كل جزء (٢٩) سطرًا، في كل سطر (١٤) كلمة تقريباً.

الجزء الأول: وعدد صفحاته (٤٩٢) ويتدئ من (الفاتحة) حتى نهاية سورة (الأنعام) خطه حسن وهو مغفل من التاريخ في أوله وآخره، ويبدو أنه قديم قريب من عهد المؤلف أو بعده بقليل.

الجزء الثاني: عدد صفحاته (٥٤٢) ويتدئ من أول تفسير سورة (الأنعام) إلى آخر سورة (الحجر)، وخطه أكثر وضوحاً من الجزء الأول، كما أن كاتبه غير كاتبه، وطريقة خطه ووضوحه وبيانه وصحة رسمه تظهر أنه كتب في عصر المؤلف أو بعده بفترة قريبة. وقد كتب في آخر الورقة بخط حديث: تم بها النقص الواقع في هذا الجزء من الورقة الساقطة من المخطوط الأصل.

الجزء الثالث: غير موجود.

الجزء الرابع: وعدد صفحاته (٤٢٩) ويتدئ بسورة (الأنبياء) وينتهي بانتهاء سورة (محمد) ﷺ. وخط هذا المجلد غير منقوطة على عادة كتب القدامى، وفي آخره على هامش الصفحة: «الحمد لله، مر عليه مصلحاً الفقير الحنبلي لطف الله به» وفي آخره أيضاً بجانب الصفحة: تاريخ ولادة لابن متملك له سنة ٩٦٦.

وفي آخر الجزء ما صورته: «يتلوه الجزء الخامس من أول سورة (الفتح)، إلى آخر القرآن. ونقل... بعده من نسخة: تاريخ الفراغ من تعليقها يوم السبت حادي عشر من شعبان المكرم سنة اثنتين وسبعين وخمسمئة، وهو الجزء الرابع من كتاب «زاد المسير في علم التفسير» تأليف الشيخ الأجل الإمام العالم الأوحى جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي ابن الجوزي رحمه الله ونفعنا به ويعلموه في الدنيا والآخرة آمين.

### النسخة الثالثة:

وهي نسخة العثمانية بحلب ورقمها (٤٦). وهي ناقصة لا يوجد منها إلا جزء واحد عدد صفحاته (٦٧١)، يتدئ من أول القرآن إلى نهاية (سورة الكهف)، مكتوب بخط غير قديم لعله من القرن التاسع، وليس في أوله أو آخره تاريخ لكتابته، وإنما كتب على وجه الورقة الأولى المذهبة فيه: «من نعمه سبحانه وتعالى على عبده الحقير عبد الكريم بن أحمد الشراباتي» وخطه واضح حسن صحيح ناعم غير قليل، وهو من بداية المجلد إلى آخره بخط واحد. وفي صفحته بعض الطول إذ تحتوي على (٣٣) سطرًا. وعلى هامشه بعض تعليقات تدل على أن النسخة مقروءة من بعض العلماء.

### النسخة الرابعة:

وردت إلينا من مكتبة صاحب السمو الشيخ علي آل ثاني حفظه الله في قطر، وقد صوّرت عن النسخة الأصلية

الموجودة في مكتبة راغب باشا باستنبول، وهي كاملة تقع في ٦١٣ ورقة من القطع الكبير، احتوت كل صفحة من صفحاتها على خمسة وثلاثين سطرًا، وفي كل سطر خمس عشرة كلمة، وخطها نسخي جميل واضح لم يذكر فيها تاريخ النسخ، وقد ذكر في آخرها اسم ناسخها، وهو محمد أمين بن المصطفى المذنب الخاطيء الضعيف الأنكداري. إلا أنه وقع فيها تحريف وتصحيف وسقط غير قليل.

### عملنا في التحقيق:

لقد اعتمدنا في التحقيق من هذه النسخ على النسخة المصورة عن مخطوطة الخزانة العامة بالرباط، لأنها أوثق النسخ، وأكملها، وأصحها، وأضبطها، ولأنها مقابلة ومقروءة على المؤلف، وتولينا تصحيح النص وضبطه، ومقابلته على ما بين أيدينا من الأصول، ومراجعته على أمهات المصادر التي استقى منها المؤلف، رحمه الله، مادة كتابه، وبذلنا الجهد في تفصيله وترقيمه، وشرح شواهد، وتخريج أحاديثه، والكلام عليها حسب ما تقتضيه القواعد الحديثية، مسترشدين في ذلك بأمهات المصادر، وأقاويل جهابذة علم الحديث ونقاده، وعلقنا عليه بما تدعو الحاجة إليه، وسنقوم - إن شاء الله - بوضع فهرس عامة للكتاب بعد تمامه، تُيسر تمام الفائدة منه.

ونسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقها، المُدِيمَها علينا مع تقصيرنا في الإتيان على ما أوجب به من شكره بها، الجاعِلُنَا في خير أمة أخرجت للناس: أن يرزقنا فهمًا في كتابه، ثم سنة نبويه، وقولًا وعملاً يؤدي بها عنا حقه، ويوجب لنا نافلة مزیده<sup>(١)</sup> ونسأله سبحانه السداد والتوفيق.

الخميس ٩ جمادى الآخرة ١٣٨٤ هـ

الموافق ١٥ تشرين الأول ١٩٦٤ م



(١) اقتباس من «الرسالة»: ١٩ للإمام الشافعي رحمه الله.





بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله وحده لا شريك له

الحق الذي شرفنا على الامير بالقران المحمود عانا بتوفيقه على العمل بالامر  
 الرشيد وقرينه نفوسنا بين الوعد والوعد وحفظه من تعبير المحصول  
 وتحرير الغيب كما يات به الاطل من بين يديه ولا من حظه من غير علم حده  
 الله على التوفيق للتوحيد واستكراه على الضم في التوحيد وشهد ان لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له شهادة يسوق ذكرها على التأييد ان جهادها وولاه  
 لرسوله الى القريب والبعيد يشهد الخلاق وتذيرا دسترا حتى الاكون منير او مريب  
 له من فضله خيرا كثيرا وحصله عقدا على العمل كبيرا ولم يجعل له من اراد جسده  
 نظيرا الذي جعل باسمه تعظيما له وتوقيرا لاهله عيشة طاهرة رزق من قوله  
 بالقدوس عز وجل انما نزلنا القران على قلبك بغيا لغيا ولما يمشي بها  
 القران لا ياتون بمثلها ولو كان يحضم لبعض طهر ان جعل الله عليه وعلمه واصحابه  
 وانباة وازواجه واسماعه وسلم تسليما الله ما كان القران العزير اسير العلوم  
 كان العلم ما سماه وفي العصور كان شرف العلم شرف العلوم ولو ان نظر في جملة من  
 كتب التفسير لم يجدوا من كتب التفسير الا فظ منه وصغير لا يسعاد كل القصور عنه  
 والمترسطة على قلبه الخوايد عديرا التيب ورتعا العمل فيه المشغل وشرح القران  
 فانك تكتشف من هذا التفسير منظورا على العلم الغزير وسويت براد المستر في علم  
 التفسير وقد بلغت في احتصار اللفظة فاجتهد ونعت اند في حكمة والله المعين على التفسير  
 وما زال جابدا بتوفيقه يحصل في فضيلة علم التفسير روي ابو عبد الرحمن السلمي انه  
 من عهده قال كنا نتعلم من رسول الله صلى الله عليه واله العشر فلا نعلم الا العشر الاخرة  
 حتى نعلم ما في العلم والعمل وروي قتادة عن الحسن ان قال ما انزل الله ابدا الا احب ان يعلم  
 ما في العلم والعمل وروي قتادة عن الحسن ان قال ما انزل الله ابدا الا احب ان يعلم



قوله اخذها موسوس في صدره والاس من جنهم وناسه فسمي ايجن هاها  
 ناسا حكر اسماعيل رحا لا في قوله يعوزون برجال ايجن وسما هير هير  
 جعله استمع فخر من ايجن هذا اقول القراء على هذا القول يكون السور  
 موسوسا الجين كما موسوس للاس والناك ان الوسواس الذي  
 موسوس في صدره والاس يعوم ايجنه وهذا ايجن والمعنى من سور  
 الذي هو من ايجن هو عطف قوله والاس على الوسواس والمعنى من  
 وسرنا من جانه ان اس سمع من ايجن والاس هذا اقول الرجاء  
 في السور وهم الله معناه ايجن والاس المسببه وايجن على

الإعظام الغريبة وازد بلغنا عبد الله مرادنا ما استلنا خلا  
 بعقد من رأي ايجن ما رأنا اننا نلنا عقل ايجننا ما  
 ذكرنا الى ما نركنا وذلنا طيكن الناظر كما ان ايجننا قلنا  
 لما اعلمنا اننا صمنا الله في مع نيل من جنه الابد  
 في هذه فصلنا كومن ارا ذر ما ذر في بسطه في التفسير  
 معليه كما اننا المصفي في اليفسيران ان انا ذر محض  
 فعمله كما اننا المستي في ذكره الفريضة  
 في تفسير الفريضة

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 ايجن  
 الفريضة  
 في قوله  
 ايجن

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 ايجن

وايجنه رسب ايجن وصلى الله على سيدنا محمد وعلى ابيه  
 وذريته والصالحين وسلم تنسبها الى يوم الدين

هذا هو المعنى  
 في قوله  
 ايجن  
 الفريضة  
 في قوله  
 ايجن















## سماعات الأجزاء الأربعة من زاد المسير<sup>(١)</sup>

قرأت هذه المجلدة جميعها، وهي الثانية من كتاب «زاد المسير» على شيخنا الإمام العالم العامل زين الدين أبي العباس أحمد بن عبد الدايم بن نعمة المقدسي<sup>(٢)</sup> فسح الله في مدته بحق سماعه قراءة، فسمعها الفقيه الإمام الفاضل شمس الدين أبو عبد الله محمد بن غالب بن يوسف بن سعيد الأنصاري، والفقيه الإمام الحافظ عبد الحافظ بن عبد المنعم بن غازي المقدسي، وصح ذلك وثبت في مجلس الشيخ المسموع، شيخ جبل قاسيون ظاهر دمشق، في مجالس آخرها يوم الجمعة السادس عشر لشهر صفر سنة أربع وستين وستمئة، وكذلك قرأت المجلد الأول مثل هذا والثالث بعده والرابع وذلك جميع كتاب (زاد المسير في علم التفسير) فسمعه جميعه شمس الدين محمد بن غالب المذكور، وعبد الحافظ بن عبد المنعم المذكور، سمع بقراءتي المجلد الثاني والثالث والرابع، وسمع المجلد الأول بقراءة غيري، وسماع شيخنا زين الدين المذكور على مصنفه جمال الدين أبي الفرج بن الجوزي المذكور من أول الكتاب العزيز إلى آخر سورة (القصص) ومن أول سورة (العنكبوت) إلى آخر الكتاب العزيز إجازة من المصنف، إن لم يكن سماعاً. وذكر الشيخ المسموع أن الكتاب جميعه سماعه من المؤلف، وكانت لديه نسخة وعليها سماعه، فذكرنا هذه الإجازة احتياطاً.

وأجاز الشيخ للجماعة السامعين جميع ما تجوز عنه روايته بشرطه.

وكتب أحمد بن فرج بن أحمد بن محمد<sup>(٣)</sup> اللخمي الأندلسي عفا الله عنه وسامحه وغفر له ولوالديه ولمشايقه، ولجميع المسلمين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.



(١) وهي مثبتة في آخر الجزء الثاني من مخطوطة الرباط. انظر لوحة رقم ٦ و٧.

(٢) هو أحمد بن عبد الدايم بن نعمة بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن بكر، المقدسي الصالحي، ولد سنة خمس وسبعين وخمسمئة بفندق الشيوخ من أرض نابلس، وسمع الكثير بدمشق من يحيى الثقفي، وأبي عبد الله بن صدقة، وأبي الحسن بن الموازيني، وعبد الرحمن الخرقفي، وإسماعيل الجوزي وغيرهم، وأنفرد بالرواية عنهم. ودخل بغداد، وسمع بها من أبي الفرج بن كليب، والمبارك بن المعطوش، وأبي الفرج بن الجوزي، وغيرهم. وقرأ بنفسه، وعني بالحديث، وتفقه على الشيخ موفق الدين، وخرج لنفسه مشيخة عن شيوخه، وجمع تاريخاً لنفسه، وكان فاضلاً متنبهاً وله نظم. ولي الخطابة بكفر بطنا بضع عشرة سنة. كان حسن الخط سريعاً فيه، مكثرأ من نسخ الكتب له وبالأجرة. لازم الكتابة أكثر من ٥٠ سنة. وكان يكتب في اليوم إذا تفرغ تسعة كراريس، ويقال: إنه كتب بيده ألفي مجلدة، منها «تاريخ الشام» لابن عساكر مرتين. و«المغني» لموفق الدين مرات. وكف بصره في آخر عمره. روى عنه الأئمة الكبار، والحفاظ المتقدمون والمتأخرون، منهم: الشيخ محيي الدين النووي، والشيخ شمس الدين بن أبي عمرو، والشيخ تقي الدين بن دقيق العيد، والشيخ تقي الدين بن تيمية. وتوفي في رجب سنة ٦٦٨. ودفن بسفح قاسيون. انظر «ذيل طبقات الحنابلة» ٢/٢٧٨، و«تذكرة الهيمان» ٩٩، و«وفات الوفيات» ٨٥/١.

(٣) قال ابن العماد في «الشذرات» ٥/٤٤٣: هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن فرج بن أحمد الإشبيلي الشافعي المحدث الحافظ تفقه على ابن عبد السلام. قال الذهبي: وحدثنا عن ابن عبد الدايم وطبقته، عاش خمسا وسبعين سنة، وكان ذا ووع وعبادة وصدق.



## ترجمة ابن الجوزي<sup>(١)</sup>

نسبه - مولده - نشأته - شيوخه:

هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن بن علي بن محمد بن علي بن عبد الله بن حُمّادي بن أحمد بن محمد بن جعفر الجوزي، القرشي النُجَيبِي البكري البغدادي، الفقيه الحنبلي، الواعظ الحافظ المفسر، الأديب الملقب: جمال الدين. وقد اختلف في نسبته، فقيل: إنَّ جدّه جعفر نُسِبَ إلى فُرْضَةَ<sup>(٢)</sup> من فُرْضِ البصرة يقال لها: جوزة. قال المنذري: هو نسبة إلى موضع يقال له: فُرْضَةُ الجوز. وذكر الشيخ عبد الصمد بن أبي الجيش أنه منسوب إلى محلة بالبصرة تسمى: محلة الجوز، وقيل: بل كانت بداره في واسط جوزة، لم يكن بواسط جوزة سواها. وكما اختلف في نسبه، اختلف كذلك في مولده، فقد وجد بخطه: لا أَحَقُّقُ مولدي، غير أنه مات والدي في سنة أربع عشرة، وقالت الوالدة: كان لك من العمر نحو ثلاث سنين، فعلى هذا يكون مولده: سنة إحدى عشرة، أو اثنتي عشرة وخمسمائة.

وكان مولده ببغداد بدارب حبيب، فلما توفي والده، وهو صغير، كفلته أمه وعمته، وكان أهله تجاراً في النحاس، ولهذا يوجد في بعض سماعاته القديمة: ابن الجوزي الصفار. والصفير هو: النحاس. ولما ترعرع حملته عمته إلى مسجد أبي الفضل ابن ناصر الحافظ الثقة البغدادي فاعتنى به، وأسمعه الحديث، وقد قيل: إن أول سماعه كان سنة ٥١٦هـ. وحفظ القرآن، وقرأه مجوداً على جماعة من أئمة القراءة وفي كبره قرأ بالروايات بواسط علي ابن الباقلاني، قال في أول مشيخته: حملني شيخنا ابن ناصر إلى الأشياخ في الصغر، وأسمعني العوالي، وأثبت سماعاتي كلها بخطه، وأخذ لي إجازات منهم، فلما فهمت الطلب، كنت أأزم من الشيوخ أعلمهم، وأوتر من أرباب النقل أفهمهم، فكانت همتي تجويد العدد، لا تكثير العدد، ولما رأيت من أصحابي من يؤثر الاطلاع على كبار مشايخي، ذكرت عن كل واحد منهم حديثاً، ثم ذكر في هذه المشيخة له سبعة وثمانين شيخاً.

وسمع الكتب الكبار كالمسند للإمام أحمد<sup>(٣)</sup>، وجامع الترمذي، وتاريخ الخطيب البغدادي، وسمع صحيح البخاري على أبي الوقت، وصحيح مسلم بنزول، وما لا يحصى من الأجزاء، وتصانيف ابن أبي الدنيا، وغيرها. ثم صحب أبا الحسن ابن الزاغوني، ولأزمه، وعلق عنه الفقه والوعظ. قال ابن الجوزي: كان له في كل فن من العلم حظ وافر، ووعظ مدة طويلة، وصحبته زماناً، فسمعت منه الحديث، وعلقت عنه من الفقه والوعظ، وكانت له حلقة بجامع المنصور يناظر فيها يوم الجمعة قبل الصلاة، ثم يعظ فيها بعد الصلاة، ويجلس يوم السبت أيضاً.

وشهد ابن ناصر الدين للزاغوني أنه كان فقيه الوقت، وأنه كان مشهوراً بالصلاح والديانة، والورع والصيانة. وتوفي ابن الزاغوني حين بلغ ابن الجوزي سن الحلم، فطلب ابن الجوزي خلفته<sup>(٤)</sup> فلم يُعْطَ ذلك لصغره، وأعطيت الخلفة لأبي علي الرذائي، فذهب ابن الجوزي إلى الوزير، فألقى بين يديه فصلاً في المواعظ، فأذن له بالوعظ في جامع المنصور، قال ابن الجوزي: فتكلمت فيه، فحضر مجلسي أول يوم جماعة من أصحابنا الكبار من الفقهاء، منهم

(١) أخذت ترجمة ابن الجوزي عن كتاب «الذيل على طبقات الحنابلة» ٣٩٩/١، «البداية والنهاية» لابن كثير ٢٨/١٣. و«وفيات الأعيان» لابن خلكان ٢/٣٢١. ومما ألقه ابن الجوزي نفسه. وانظر ترجمته في كتاب «القصاص والمذكرين» تحقيق الدكتور الشيخ محمد بن لطف الصباغ. وأصل هذه الترجمة كنت قد وضعتها في أول زاد المسير.

(٢) فرضة النهر: ثلثة التي يستقى منها، وفرضة البحر: محط السفن.

(٣) وهو من مطبوعات المكتب الإسلامي مع فهرس للصحابة من عمل المحدث الشيخ ناصر الدين الألباني.

(٤) أي: أن يحل محله في وظائفه.

عبد الواحد بن شعيب، وأبو علي ابن القاضي، وأبو بكر بن عيسى، وغيرهم.

ثم تكلمت في مسجد معروف<sup>(١)</sup>، وفي باب البصرة، ونهر المعلى، فاتصلت المجالس، واشتد الزحام، وقوي اشتغالي بفنون العلم، واقطعت مجالس أبي علي الرذائي.

وقرأ الفقه والخلاف والجدل والأصول على أبي بكر الدينوري، والقاضي أبي يعلى، وتتبع مشايخ الحديث والفقه، فكان منهم القاضي أبو بكر الأنصاري، وأبو القاسم الحريري، وأبو السعادات المتوكلي، وأخوه يحيى، وأبو عبد الله البار، وأبو الحسن علي بن أحمد الموحّد، وأبو غالب الماوردي، وأبو منصور ابن خيرون، وأبو القاسم السمرقندي، وعبد الملك الكرخوي، وأبو سعد الزوّني، وأبو سعد البغدادي، ويحيى بن الطراح، وإسماعيل بن أبي صالح المؤذن، وأبو القاسم علي الهروي الواعظ، وأبو منصور القزاز، وعبد الجبار بن منده.

قال: ولم أقع بفن واحد، بل كنت أسمع الفقه والحديث، وأتبع الزهاد، ثم قرأت اللغة، ولم أترك أحداً ممن يروي ويعظ، ولا غريباً يقدم، إلا وأحضره وأتخير الفضائل، ولقد كنت أدور على المشايخ لسماع الحديث، فيقطع نفسي من العدو لثلاث أسبوع، وكنت أصيغُ وليس لي مأكلاً. وأمسي وليس لي مأكلاً، ما أذلي الله لمخلوق قط، ولو شرحت أحوالي لطال الشرح.

وقرأ الأدب على أبي منصور الجواليقي أستاذ عصره في علوم العربية. وكان مدرسها في المدرسة النظامية، وكان إمام الخليفة المقتفي. وكان [الجواليقي] متديناً ثقة ورعاً، غزير الفضل، كامل العقل، مليح الخط. كثير الضبط، له التصانيف الكثيرة. قال ابن الجوزي: قرأت عليه كتابه: «المعرب» وغيره من تصانيفه.

#### صفاته وأخلاقه - مجالسه - مذهبه ومحاربه البدع:

كان ابن الجوزي يكثر الكلام عن نفسه في كتابه «صيد الخاطر»<sup>(٢)</sup> فيذكر أنه نشأ في النعيم، ورُبي على الدلال، وأنه قد حُبب إليه العلم من زمن الطفولة، ولم يرغب في فن واحد من فنونه، بل رغب في كل فن، وأنه يتردد أبداً بين الزهد والعبادة، وبين العلم والبحث، وأن من لداته وأصحابه من أنفق عمره في اكتساب الدنيا، ثم لم ينل منها ما ناله هو، وأن عيشه آلين من عيشهم، وجاهه أعلى من جاههم، وتحدث كيف أنه كان في زمن الطلب يأخذ معه أرغفة يابسة، ويخرج في طلب الحديث، فيقعده على نهر عيسى - غربي بغداد -، لا يقدر على أكل هذا الخبز اليابس إلا عند الماء كلما أكل لقمة شرب عليها شربة، وأنه وجد مع ذلك من لذة العلم وحلاوة الإيمان ما يخاف جعله على نفسه العجب إن شرحه.

وقال عنه ابن العماد: وكان يراعي حفظ صحته، وتلطيف مزاجه، وما يفيد عقله قوة، وذهنه حدة، لباسه الناعم الأبيض المطيب، وله مداعبات حلوة، وما تناول مالا من جهة لا يتيقن حلها، ولا ذل لأحد، قال في «الفتة الكبد»<sup>(٣)</sup> يخاطب ولده: «وما ذل أبوك في طلب العلم قط، ولا خرج يطوف في البلدان كغيره من الوعاظ، ولا بعث رقعة إلى أحد يطلب منه شيئاً».

وقال ابن كثير: وكان فيه بهاء، وترفع، وإعجاب بنفسه، وسمو بها، أكثر من مقامها، وذلك ظاهر في كلامه في نثره ونظمه، ثم أورد له شعراً منه قوله:

لو كان هذا العلم شخصاً ناطقاً      وسألته هل زار مثلي؟ قال: لا

قال ابن رجب: مما عيب عليه ما يوجد في كلامه من الثناء على نفسه، والترفع والتعظيم، وكثرة الدعاوى، ولا ريب أنه كان عنده من ذلك طرف، سامحه الله.

قال ابن الجوزي في «الفتة الكبد»: ولقد وضع الله لي من القبول في قلوب الخلق فوق الحد، وأوقع كلامي في

(١) هو معروف الكرخي. ومسجده في محلة الكرخ غربي دجلة في بغداد.

(٢) طبع بتحقيق أساتذنا الكبير الشيخ علي الطنطاوي، وعلق على أحاديثه الشيخ محمد ناصر الدين الألباني.

(٣) طبعتها المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور مروان القباني.

نفوسهم فلا يرتابون بصحته، وقد أسلم على يدي نحو مائتين من أهل الذمة... وقد قطعت أكثر من عشرين ألف سالف مما يتعاناها الجهال<sup>(١)</sup>.

وقال سبطه أبو المظفر: أقل ما كان يحضر مجلسه عشرة آلاف، وكان زاهداً في الدنيا متقللاً منها، وسمعه يقول على المنبر في آخر عمره: «كُتبت بأصبعي هاتين ألفي مجلدة، وتاب على يدي مئة ألف». وما خرج من بيته إلا إلى الجامع للجمعة وللمجلس، وما مازح أحداً قط، ولا أكل من جهة لا يتيقن حلها، وما زال على ذلك الأسلوب حتى توفاه الله تعالى.

وكان يتصف بقوة البديهة، وحضور الذهن، والأجوبة النادرة، مع كثرة الحفظ وسعة الرواية. ومن أندر أجوبته أنه وقع النزاع على عهده في المفاضلة بين أبي بكر وعلي، بين أهل السنة والشيعة، ورضوا فيما بينهم بما يجب به الشيخ أبو الفرج، فأقاموا له رجلاً وسط المجلس، فسأله عن ذلك، فقال على الفور: أفضلهما من كانت ابنته تحته، ونزل في الحال حتى لا يراجع في ذلك. فقال السنية: هو أبو بكر رضي الله عنه، لأن عائشة رضي الله عنها كانت تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالت الشيعة: هو علي رضي الله عنه، لأن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحته<sup>(٢)</sup>.

قال ابن خلكان: وهذه من لطائف الأجوبة، ولو حصل بعد الفكر التام وإمعان النظر كان في غاية الحسن، فضلاً عن البديهة. ومن أجوبته أن رجلاً سأله: أيهما أفضل، أسبح، أو استغفر؟ فقال: الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون منه إلى البخور.

ومنزلته في الوعظ لم يكن يدانيه فيها أحد، ولقد أوتي من قوة العارضة، وحسن التصرف في فنون القول، وشدة التأثير في الناس، ما لم يؤت الكثيرون.

قال ابن رجب: قرأت بخط الإمام ناصح الدين ابن الحنبلي الواعظ في حق الشيخ أبي الفرج: اجتمع فيه من العلوم ما لم يجتمع في غيره. وكانت مجالسه الوعظية جامعة للحسن والإحسان باجتماع ظراف بغداد، ونظام الناس، وحسن الكلمات المسجعة، والمعاني المودعة في الألفاظ الرائجة، وقراءة القرآن بالأصوات المرجعة، والنغمات المطربة، وصيحات الواجدين، ودمعات الخاشعين، وإنابة النادمين، وذل التائبين... ووعظ وهو ابن عشر سنين إلى أن مات. حضرت مجالسه الوعظية بباب بدر عند الخليفة المستضيء، ومجالسه بدر بدينار في مدرسته، ومجالسه بباب الأزج على شاطئ دجلة.

ويصف ابن الجوزي نفسه مجلساً من مجالسه فيقول: فسألني أهل الحريرة أن أعقد عندهم مجلساً للوعظ ليلة، فوعدتهم ليلة الجمعة سادس ربيع الأول، وانقلت بغداد، وعبر أهلها عبوراً زاد على نصف شعبان زيادة كبيرة، فعبرت إلى باب البصرة فدخلتها بعد المغرب، فتلقاني أهلها بالشموع الكثيرة، وصحبني منها خلق عظيم، فلما خرجت من باب البصرة، رأيت أهل الحريرة قد أقبلوا بشموع لا يمكن إحصاؤها، فأضيفت إلى شموع أهل باب البصرة، فحزرت بألف شمعة، وما رأيت البرية إلا مملوءة بالأضواء، وخرج أهل المحال والنساء والصبيان ينظرون، وكان الزحام كالزحام بسوق الثلاثاء، فدخلت الحريرة، وقد امتلأ الشارع، وأكربت الرواشين من وقت الضحى، ولو قيل: إن الذين خرجوا يطلبون المجلس، وسعوا في الصحراء بين باب البصرة والحريرة مع المجتمعين في المجلس كانوا ثلاثمائة ألف ما أبعد القائل.

قال ابن الجوزي: وظهر أقوام يتكلمون بالبدع ويتعصبون في المذاهب، فأعاني الله سبحانه عليهم، وكانت كلمتنا العليا.

وكان الشيخ رحمه الله يظهر في مجالسه مدح السنة والإمام أحمد وأصحابه، ويذم من يخالفهم، ويصرح

(١) مثل ما يفعل اليوم السفهاء من إطالة الشعر والأظافر... إلخ.

(٢) الحق أنه أبو بكر، لأنه آخر المذكور، كما أن السؤال عن أفضلهما لا عن فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

بمذاهبهم في مسائل الأصول، لا سيما في مسألة القرآن<sup>(١)</sup>. وكلامه في كتبه الوعظية في ذلك كثير جداً. وقال يوماً على المنبر: أهل البدع يقولون: ما في السماء أحد، ولا في المصحف قرآن، ولا في القبر نبي، ثلاث عورات لكم.

وقيل له مرة: قلل من ذكر أهل البدع مخافة الفتن، فأشدد:

أتوب إليك يا رحمنُ مما  
جنيْتُ فقد تعاطمتِ الذنوبُ  
وأما من هوى ليلى وحبِّي  
زيارتها، فإنني لا أتوب

وقال له قائل: ما فيك عيب إلا أنك حنلي، فأشدد:

وعيرني الواشون أني أحبها  
وتلك شكاة ظاهر عنك عارها

ثم قال: أهدأ عيبي؟! ولا عيب في وجه نقط صحته بالخال.

### علمه ومصنفاته:

ذكره الحافظ الديبشي في ذيله على تاريخ ابن السمعاني فقال: شيخنا الإمام جمال الدين ابن الجوزي صاحب التصانيف في فنون العلم: من التفاسير، والفقه، والحديث، والوعظ، والرقائق، والتواريخ وغير ذلك. وإليه انتهت معرفة الحديث وعلومه، والوقوف على صحيحه من سقيم، وله فيه المصنفات من المسانيد والأبواب والرجال، ومعرفة ما يحتاج به في أبواب الأحكام والفقه، وما لا يحتاج به من الأحاديث الواهية الموضوعية، والانقطاع والاتصال، وله في الوعظ العبارة الرائقة، والإشارات الفائقة، والمعاني الدقيقة، والاستعارة الرشيقة، وكان من أحسن الناس كلاماً، وأتمهم نظاماً، وأعذبهم لساناً، وأجودهم بياناً، وبورك له في عمره وعمله، فروى الكثير، وسمع الناس منه أكثر من أربعين سنة، وحدث بمصنفاته مراراً.

وقال الموفق عبد اللطيف: كان ابن الجوزي لا يضيع من زمانه شيئاً، يكتب في اليوم أربعة كراريس، ويرتفع له كل سنة من كتابته ما بين خمسين مجلداً إلى ستين. وله في كل علم مشاركة، لكنه كان في التفسير من الأعيان، وفي الحديث من الحفاظ، وفي التاريخ من المتوسعين ولديه فقه كافٍ...

وقد ذكر ابن القادسي في تاريخه ما أخذ على ابن الجوزي من كثرة أغلظه في تصانيفه فقال: وعذره في هذا واضح، وهو أنه كان كثيراً من التصانيف، فيصنف الكتاب ولا يعتبره<sup>(٢)</sup>، بل يشتغل بغيره، وربما كتب في الوقت الواحد في تصانيف عديدة. ولولا ذلك لم يجتمع له هذه المصنفات الكثيرة. ومع هذا فكان تصنيفه في فنون من العلوم بمنزلة الاختصار من كتب في تلك العلوم، فينقل من التصانيف من غير أن يكون متقناً لذلك العلم من جهة الشيخ والبحث، ولهذا نقل عنه أنه قال: أنا مرتب، ولست بمصنف.

قال ابن رجب: قرأ على الشيخ أبي الفرج جماعة؛ منهم طلحة العلثي، ومنهم أبو عبد الله ابن تيمية خطيب حران. وذكر في أول تفسيره أنه قرأ عليه كتابه «زاد المسير» في التفسير قراءة بحث ومراجعة.

وروى عنه خلق، منهم ولده الصاحب محيي الدين، وسبطه أبو المظفر الواعظ<sup>(٣)</sup>، والشيخ موفق الدين ابن قدامة، والحافظ عبد الغني المقدسي، وابن الديبشي، وابن القطيعي، وابن النجار، وابن الخليل، وابن عبد الدايم، والنجيب عبد اللطيف الحراني، وهو خاتمة أصحابه بالسماع.

قال ابن رجب: وكان رحمه الله تعالى إذا رأى تصنيفاً وأعجبه صنف مثله في الحال، وإن لم يكن قد تقدم له في ذلك الفن عمل، لقوة فهمه، وحده ذهنه، فربما صنف لأجل ذلك الشيء ونقيضه بحسب ما يتفق له من الوقوف على

(١) أي قضية خلق القرآن التي فارق المعتزلة والجهمية وأتباعهم أهل السنة فيها. وكان ضلالهم فيها كبيراً. ومن زعم بأنها مسألة لفظية! فقد دلس وخذل.

(٢) أي: لا يراجعه.

(٣) وهذا لم يكن ثقة وهو صاحب التاريخ المعروف.

تصانيف من تقدمه<sup>(١)</sup>.

قال ابن خلكان: وبالجملة فكتبه أكثر من أن تعد، وكتب بخطه شيئاً كثيراً، والناس يغالون في ذلك حتى يقولون: إنه جمعت الكراريس التي كتبها وحسبت مدة عمره، وقسمت الكراريس على المدة، فكان ما خص كل يوم تسع كراريس، وهذا شيء عظيم لا يكاد يقبله العقل، ويقال: إنه جمعت براية أقلامه التي كتب بها حديث رسول الله ﷺ فحصل منها شيء كثير، وأوصى أن يسخن بها الماء الذي يغسل به بعد موته، ففعل ذلك، فكفت وفضل منها.

وتصانيف ابن الجوزي كثيرة جداً بلغت - فيما يذكر الرواة - خمسين ومائتي كتاب، وقد نقل ابن رجب عن ابن القطيعي أن ابن الجوزي ناوله كتاباً بخطه سرد فيه تصانيفه.

قال أبو الفرج: أول ما صنفت وألفت ولي من العمر نحو ثلاث عشرة سنة.

### مصنفاته في القرآن وعلومه:

- ١ - «المغني» في التفسير ٨١ جزء. ٢ - «زاد المسير في علم التفسير» أربع مجلدات. ٣ - «تيسير البيان في تفسير القرآن» مجلد. ٤ - «تذكرة الأريب في تفسير الغريب» مجلد. ٥ - «غريب الغريب» جزء. ٦ - «نزهة العين الناظر في الوجوه والنظائر» مجلد. ٧ - «الوجوه النواضر في الوجوه والنظائر» مجلد. ٨ - «الإشارة إلى القراءة المختارة» ٤ أجزاء. ٩ - «تذكرة المنتبه في عيون المشتبه» جزء. ١٠ - «فنون الأفتان في عيون علوم القرآن» مجلد. ١١ - «ورد الأغصان في فنون الأفتان» جزء. ١٢ - «عمدة الراسخ في معرفة المنسوخ والناسخ» ٥ أجزاء. ١٣ - «المصفي بأكف أهل الرسوخ في علم الناسخ والمنسوخ»<sup>(٢)</sup> جزء.

### مصنفاته في أصول الدين:

- ١٤ - «منتقد المعتقد» جزء. ١٥ - «منهاج الوصول إلى علم الأصول» ٥ أجزاء. ١٦ - «بيان غفلة القائل بقدوم أفعال العباد» جزء. ١٧ - «غوامض الإلهيات» جزء. ١٨ - «مسلك العقل» جزء. ١٩ - «منهاج أهل الإصابة». ٢٠ - «السر المصون» مجلد. ٢١ - «دفع شبه التشبيه» ٤ أجزاء. ٢٢ - «الرد على المتعصب العنيد».

### مصنفاته في الحديث والزهديات:

- ٢٣ - «جامع المسانيد بالخص الأسانيد». ٢٤ - «الحقائق» ٣٤ جزء. ٢٥ - «نفي النقل» ٥ أجزاء. ٢٦ - «المجتبي» مجلد. ٢٧ - «النزعة» جزآن. ٢٨ - «عيون الحكايات» مجلد. ٢٩ - «ملنقط الحكايات» ١٣ جزء. ٣٠ - «إرشاد المريدين في حكايات السلف الصالحين» مجلد. ٣١ - «روضة الناقل» جزء. ٣٢ - «غرر الأثر». ٣٠ جزء. ٣٣ - «التحقيق في أحاديث التعليق» مجلدان. ٣٤ - «المديح» ٧ أجزاء. ٣٨ - «الموضوعات من الأحاديث المرفوعات» مجلدان. ٣٩ - «العلل المتناهية في الأحاديث الواهية» مجلدان. ٤٠ - «الكشف لمشكل الصحيحين» أربع مجلدات. ٤١ - «الضعفاء والمتروكين» مجلد. ٤٢ - «إعلام العالم بعد رسوخه بحقائق ناسخ الحديث ومنسوخه» مجلد. ٤٣ - «إخبار أهل الرسوخ في الفقه والتحديث بمقدار المنسوخ من الحديث»<sup>(٣)</sup> جزء. ٤٤ - «السهم المصيب» جزآن. ٤٥ - «أخبار الذخائر» ٣ أجزاء. ٤٦ - «الفوائد عن الشيخ» ٦٠ جزء. ٤٧ - «مناقب أصحاب الحديث» مجلد. ٤٨ - «موت الخضر» مجلد. ٤٩ - «مختصرة» جزء. ٥٠ - «المشيخة» جزء. ٥١ - «المسلسلات» جزء. ٥٢ - «المحتسب في النسب» مجلد. ٥٣ - «تحفة

(١) قلت: وقد ألف رحمه الله كتاباً حافلاً في الأحاديث الموضوعات ليجتز منها الفقهاء والوعاظ وغيرهم، ومع ذلك فقد أورد في كتبه الوعظية أحاديث موضوعة وأخبار واهية منكرة دون أن يشير إليها أو يبين عليها، بل تراء يستشهد بها كأنها من الصحاح أو الحسان، كما تجد ذلك في كتابه «ذم الهوى» و«قرة العيون المبصرة بتلخيص كتاب التبصرة» و«رؤوس القوارير في الخطب والمحاضرات والوعظ والتذكير» قال الحافظ السخاوي في «شرح ألفية العراقي» ١٠٧: وقد أكثر ابن الجوزي في تصانيفه الوعظية وما أشبهها من إيراد الموضوع وشبهه.

(٢) وقد طبعه بالاشتراك في تحقيقه مع الأخ الفاضل الشيخ محمد كنعان.

(٣) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الشيخ محمد كنعان، وزهير الشاوش.

الطلاب» ٣ أجزاء. ٥٤ - «تنوير مدلهم الشرف» جزء. ٥٥ - «الألقاب» جزء. ٥٦ - «فضائل عمر بن الخطاب» مجلد. ٥٧ - «فضائل عمر بن عبد العزيز» مجلد. ٥٨ - «فضائل سعيد بن المسيب» مجلد. ٥٩ - «فضائل الحسن البصري» مجلد. ٦٠ - «مناقب الفضيل بن عياض» أربعة أجزاء. ٦١ - «مناقب بشر الحافي» سبعة أجزاء. ٦٢ - «مناقب إبراهيم بن أدهم» ستة أجزاء. ٦٣ - «مناقب سفیان الثوري» مجلد. ٦٤ - «مناقب أحمد بن حنبل» مجلد. ٦٥ - «مناقب معروف الكرخي» جزآن. ٦٦ - «مناقب رابعة العدوية» جزء. ٦٧ - «مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن» مجلد. ٦٨ - «صفوة الصفوة» ٥ مجلدات. ٦٩ - «منهاج القاصدين» أربع مجلدات<sup>(١)</sup>. ٧٠ - «المختار من أخبار الأخيار» مجلد. ٧١ - «القاطع لمحال اللجاج بمحال الحجاج» جزء. ٧٢ - «عجالة المنتظر لشرح حال الخضر» جزء. ٧٣ - «النساء وما يتعلق بأدبهن» مجلد. ٧٤ - «علم الحديث المتقول في أن أبا بكر أم الرسول». جزء ٧٥ - «الجوهر». ٧٦ - «المغلق».

### مصنفاته في التاريخ:

٧٧ - «تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التواريخ والسير» مجلد. ٧٨ - «المنتظم في تاريخ الملوك والأمم» ١٠ مجلدات. ٧٩ - «شذور العقود في تاريخ المعهود» مجلد. ٨٠ - «طرائف الطرائف في تاريخ السوالمف» جزء. ٨١ - «مناقب بغداد» مجلد.

### مصنفاته في الفقه:

٨٢ - «الإنصاف في مسائل الخلاف». ٨٣ - «جُنة النظر وجنة النظر» وهي التعليقة الوسطى. ٨٤ - «مختصر المختصر في مسائل النظر». ٨٥ - «عمد الدلائل في مشتهر المسائل» وهي التعليقة الصغرى. ٨٦ - «المذهب في المذهب»<sup>(٢)</sup>. ٨٧ - «مسبوك الذهب» مجلد. ٨٨ - «النبذة» جزء. ٨٩ - «العبادات الخمس» جزء. ٩٠ - «أسباب الهداية لأرباب البداية» مجلد. ٩١ - «كشف الظلمة عن الضياء في رد دعوى». ٩٢ - «رد اللوم والظيم في صوم يوم الغيم» جزء.

### مصنفاته في علوم الوعظ:

٩٣ - «اليواقيت في الخطب» مجلد. ٩٤ - «المنتخب في النواب»<sup>(٣)</sup> مجلد. ٩٥ - «منتخب المنتخب» مجلد. ٩٦ - «نسيم الرياض» مجلد. ٩٧ - «اللؤلؤ» مجلد. ٩٨ - «كنز المذكر» مجلد. ٩٩ - «الأرج» مجلد. ١٠٠ - «اللطائف» مجلد. ١٠١ - «كنوز الرموز» مجلد. ١٠٢ - «المقتبس» مجلد. ١٠٣ - «موافق المرافق» مجلد. ١٠٤ - «شاهد ومشهود» مجلد. ١٠٥ - «واسطات العقود من شاهد ومشهود» مجلد. ١٠٦ - «اللب» جزآن. ١٠٧ - «المدهش» مجلدان. ١٠٨ - «صبا نجد» جزء. ١٠٩ - «محادثة العقل». ١١٠ - «لقط الجمال» جزء. ١١١ - «معاني المعاني» جزء. ١١٢ - «فتوح الفتوح» جزء. ١١٣ - «التعازي الملوكية» جزء. ١١٤ - «العقد المقيم» جزء. ١١٥ - «إيقاظ الوستان من الرقعات بأحوال الحيوان والنبات» جزآن. ١١٦ - «نكت المجالس البديرة» جزآن. ١١٧ - «نزهة الأديب» جزآن. ١١٨ - «متهى المتهى» مجلد. ١١٩ - «تبصرة المبتدى» ٢٠ جزء. ١٢٠ - «الياقوتة» جزآن. ١٢١ - «تحفة الوعاظ» مجلد.

### مصنفاته في فنون مختلفة:

١٢٢ - «ذم الهوى» مجلدان. ١٢٣ - «صيد الخاطر» ٦٥ جزء. ١٢٤ - «أحكام الأشعار بأحكام الإشعار» عشرون جزء. ١٢٥ - «القصاص والمذكرين»<sup>(٤)</sup>. ١٢٦ - «تقويم اللسان» مجلد. ١٢٧ - «الأذكىاء» مجلد. ١٢٨ - «الحمقى» مجلد. ١٢٩ - «تلبيس إبليس» مجلدان. ١٣٠ - «لقط المنافع» في الطب مجلدان. ١٣١ - «الشيب والخضاب» مجلد.

(١) ومن مطبوعات المكتب الإسلامي لابن قدامة المقدسي، بتحقيق زهير الشاويش.

(٢) هو لابن يوسف وقد طبعه المحسن الشيخ قاسم بن درويش فخره جزاءه الله كل خير.

(٣) وهو تحت الطبع في المكتب الإسلامي، تحقيق الدكتور عبده الراجحي وزهير الشاويش.

(٤) وقد تم طبعه في المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور محمد الصباغ.

- ١٣٢ - «أعمار الأعيان»<sup>(١)</sup> جزء. ١٣٣ - «الثبات عند الممات» جزآن. ١٣٤ - «تنوير الغيش في فضل السود والحبش» مجلد. ١٣٥ - «الحث على حفظ العلم وذكر كبار الحفاظ» جزء. ١٣٦ - «إشراف الموالي» جزآن. ١٣٧ - «إعلام الإحياء بأغلاط الأحياء» ١٣٨ - «تحريم المحل المكروه» جزء. ١٣٩ - «المصباح لدعوة الإمام المستضيء» مجلد. ١٤٠ - «عطف العلماء على الأمراء والأمراء على العلماء» جزء. ١٤١ - «النصر على مصر» جزء. ١٤٢ - «المجد العسدي» مجلد. ١٤٣ - «الفجر النوري» مجلد. ١٤٤ - «مناقب الستر الرفيع» جزء. ١٤٥ - «ما قلته من الأشعار» جزء. ١٤٦ - «المقامات» مجلد. ١٤٧ - «من رسائل» جزء. ١٤٨ - «الطب الروحاني» جزء. ١٤٩ - «بيان الخطأ والصواب عن أحاديث الشهاب» ١٦ جزء. ١٥٠ - «الباز الأشهب المنقض على من خالف المذهب». ١٥١ - «الوفا بفضايا المصطفى ﷺ» مجلدان. ١٥٢ - «النور في فضائل الأيام والشهور» مجلد. ١٥٣ - «تقريب الطريق الأبعد في فضائل مقبرة أحمد». ١٥٤ - «مناقب الإمام الشافعي». ١٥٥ - «العزلة». ١٥٦ - «الرياضة». ١٥٧ - «منهاج الإصابة في محبة الصحابة». ١٥٨ - «فنون الألباب». ١٥٩ - «الظرفاء والمتحابين». ١٦٠ - «مناقب أبي بكر». ١٦١ - «مناقب علي» مجلد. ١٦٢ - «فضائل العرب» مجلد. ١٦٣ - «درة الإكليل في التاريخ» أربع مجلدات. ١٦٤ - «الأمثال» مجلد. ١٦٥ - «المنفعة في المذاهب الأربعة» مجلدان. ١٦٦ - «المختار من الأشعار» عشر مجلدات. ١٦٧ - «رؤوس القوارير» مجلدان. ١٦٨ - «المرتجل في الوعظ» مجلد كبير. ١٦٩ - «ذخيرة الواعظ؟ أجزاء». ١٧٠ - «الزجر المخوف». ١٧١ - «الأنس والمحبة». ١٧٢ - «المطرب الملهب». ١٧٣ - «الزند الوري في الوعظ الناصري» جزآن. ١٧٤ - «الفاخر في أيام الإمام الناصر» مجلد. ١٧٥ - «المجد الصلاحي» مجلد. ١٧٦ - «لغة الفقه» جزآن. ١٧٧ - «غريب الحديث» مجلد. ١٧٨ - «ملح الأحاديث» جزآن. ١٧٩ - «الفصول الوعظية على حروف المعجم». ١٨٠ - «سلوة الأحزان» عشر مجلدات. ١٨١ - «المعشوق في الوعظ». ١٨٢ - «المجالس اليوسفية في الوعظ». ١٨٣ - «الوعظ المقبري». ١٨٤ - «قيام الليل» ٣ أجزاء. ١٨٥ - «المحادثة». ١٨٦ - «المناجاة». ١٨٧ - «زاهر الجواهر في الوعظ» أربع أجزاء. ١٨٨ - «كنز المذكر». ١٨٩ - «النحاة الخواتيم» جزآن. ١٩٠ - «المرتقى لمن اتقى». ١٩١ - «زين القصص» مجلد. ١٩٢ - «نسيم الرياض». ١٩٣ - «لفته الكبد في نصيحة الولد»<sup>(٢)</sup>. ١٩٤ - «القرامطة»<sup>(٣)</sup>.

## وفاته:

قال سبطه أبو المظفر: جلس جدي يوم السبت سابع شهر رمضان - يعني سنة سبع وتسعين وخمسمائة - تحت تربة أم الخليفة المجاورة لمعروف الكرخي، وكنت حاضراً، فأنشد أبياتاً قطع عليها المجلس، ثم نزل عن المنبر فمرض خمسة أيام، وتوفي ليلة الجمعة بين العشاءين في داره وعمره نحو التسعين، وغسل وقت السحر واجتمع أهل بغداد، وغلقت الأسواق، وحملت جنازته على رؤوس الناس، وكان الجمع كثيراً جداً، وكان في شهر تموز، فأفطر بعض من حضر لشدة الحر وكثرة الزحام<sup>(٤)</sup>، وما وصل حفرة إلا وقت صلاة الجمعة والمؤذن يقول: الله أكبر. ودفن بباب حرب، بالقرب من مدفن أحمد بن حنبل رحمته، وترك من الأولاد ثلاثة ذكور، وثلاث إناث. تغمد الله برحمته ونفع المسلمين بعلومه، وجعل أجر ذلك في صحيفة أعماله.



(١) وهو تحت الطبع بتحقيقي.

(٢) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور الشيخ مروان القباني.

(٣) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور محمد بن لطفي الصباغ.

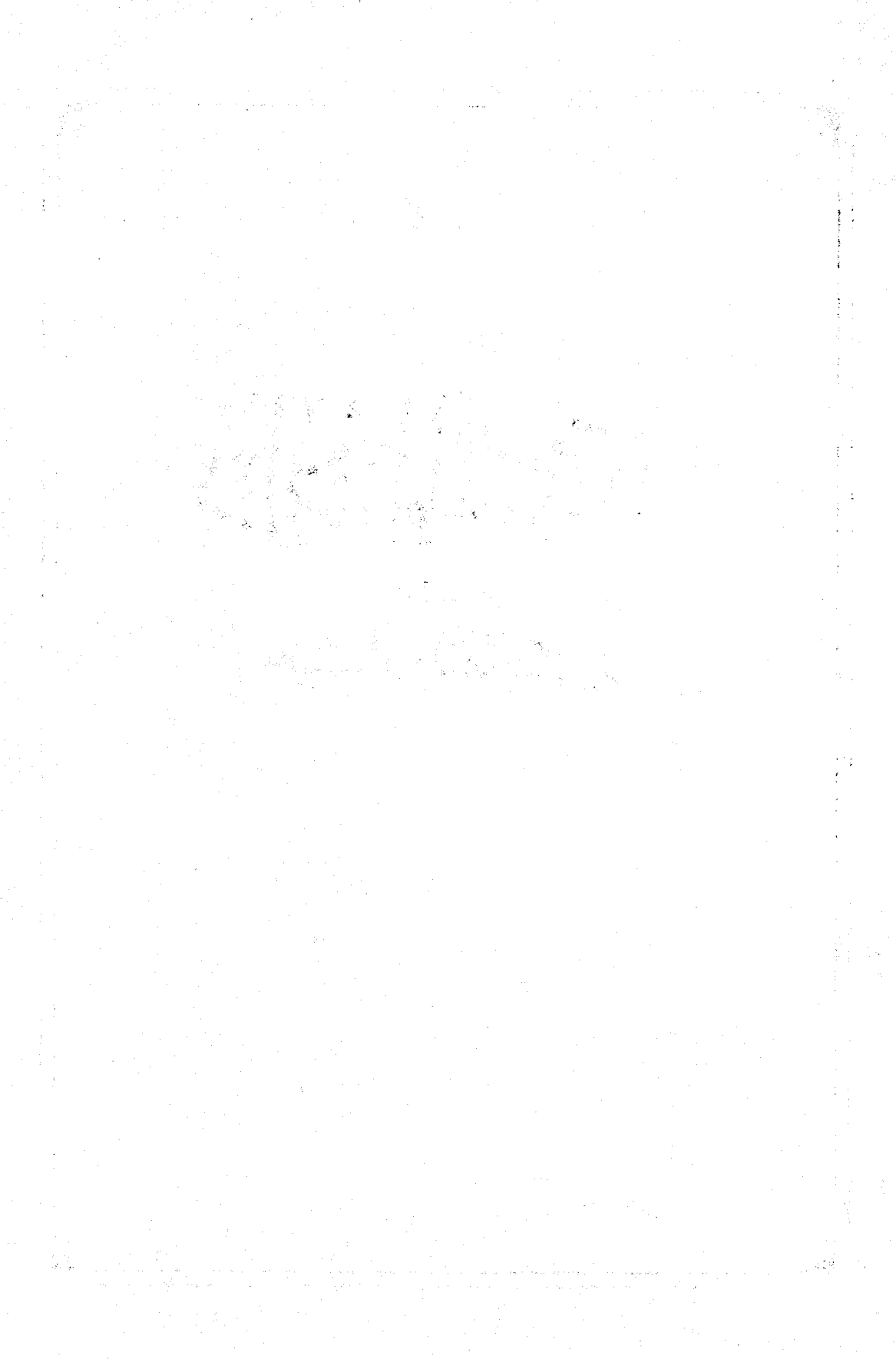
(٤) هذا الحفيد غير ثقة وصاحب مبالغات، وعجيب أن يترك الناس الفريضة من أجل نافلة، لأن صلاة الجنازة إذا قام بها البعض كان للأخريين نافلة.





تَزَاوُلُ الْمُسَيَّرِ وَالْمُسَيِّرِ

فِي عِلْمِ التَّفْسِيرِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرفنا على الأمم بالقرآن المجيد، ودعانا بتوفيقه على الحكم إلى الأمر الرشيد، وقوم به نفوسنا بين الوعد والوعيد، وحفظه من تغيير الجهول وتحريف العنيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

أحمد على التوفيق للتحميد، وأشكره على التحقيق في التوحيد، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة يبقى ذخرها على التأييد، وأن محمداً عبده ورسوله أرسله إلى القريب والبعيد، بشيراً للخلائق ونذيراً، وسراجاً في الأخوان منيراً، ووهب له من فضله خيراً كثيراً، وجعله مقدماً على الكل كبيراً، ولم يجعل له من أزياب جنسه نظيراً، ونهى أن يدعى باسمه تعظيماً له وتوقيراً، وأنزل عليه كلاماً قرر صدق قوله بالتحدي بمثله تقريراً، فقال: ﴿قُلْ لِيِنَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِبَيِّنَةٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِبَيِّنَةٍ وَكَوْنًا كَافٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨] فصلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأزواجه وأشيعاه، وسلم تسليماً كثيراً.

لما كان القرآن العزيز أشرف العلوم، كان الفهم لمعانيه أوفى الفهوم، لأن شرف العلم بشرف المعلوم، وإنني نظرت في جملة من كتب التفسير، فوجدتها بين كبير قد يس الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه<sup>(١)</sup>، والمتوسط منها قليل الفوائد عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب، فأنتيتك بهذا المختصر اليسير، منطقياً على العلم الغزير، ووسمته<sup>(٢)</sup> ب:

### [زاد المسير في علم التفسير]

وقد بالغت في اختصار لفظه، فاجتهد وفقك الله في حفظه، والله المعين على تحقيقه، فما زال جائداً بتوفيقه.

### فصل في فضيلة علم التفسير

روى أبو عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود قال: كنا نتعلم من رسول الله ﷺ العشر، فلا نجاوزها إلى العشر الأخر حتى نعلم [ما]<sup>(٣)</sup> فيها من العلم والعمل<sup>(٤)</sup>.

وروى قتادة عن الحسن أنه قال: ما أنزل الله آية إلا أحب أن أعلم فيم أنزلت، وماذا عنى بها. وقال إياس بن معاوية: مثل من يقرأ القرآن ومن يعلم تفسيره أو لا يعلم، مثل قوم جاءهم كتاب من صاحب لهم ليلاً، وليس عندهم مصباح، فتداخلهم لمجيء الكتاب روعة لا يدرون ما فيه، فإذا جاءهم المصباح عرفوا ما فيه.

### فصل

اختلف العلماء: هل التفسير والتأويل بمعنى، أم يختلفان؟ فذهب قوم يميلون إلى العربية إلى أنهما بمعنى، وهذا قول جمهور المفسرين المتقدمين. وذهب قوم يميلون إلى الفقه إلى اختلافهما، فقالوا: التفسير: إخراج الشيء من مقام الخفاء إلى مقام التجلي. والتأويل: نقل الكلام عن وضعه فيما يحتاج في إثباته إلى دليل [لولاه]<sup>(٥)</sup> ما ترك ظاهر اللفظ، فهو مأخوذ من قولك: آك الشيء إلى كذا، أي: صار إليه<sup>(٦)</sup>.

(١) في الأصل: وعه. (٢) في الأصل: ووسه، والتصويب من نسخة (ب).

(٣) الزيادة من نسخة (ب). (٤) رواه الطبري، وإسناده صحيح.

(٥) الزيادة من «تاج العروس» للزبيدي. وفي نسخة (ب) «إلى دليل لولا» ترك ظاهر اللفظ.

(٦) في الأصل: الأهل. والتصويب من نسخة (ب).

## فصل في مدة نزول القرآن

روى عكرمة عن ابن عباس قال: أنزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر إلى بيت [العزة، ثم] <sup>(١)</sup> أنزل بعد ذلك في عشرين سنة <sup>(٢)</sup>.

وقال الشعبي: فرق الله تنزيل القرآن، فكان بين أوله وآخره عشرون سنة.

وقال الحسن: ذكر لنا أنه كان بين أوله وآخره ثماني عشرة سنة، أنزل عليه بمكة ثماني سنين.

### فصل

واختلفوا في أول ما نزل من القرآن، فأثبت المنقول أن أول ما نزل: ﴿أَفْرَأَيْتُمْ يَوْمَ رَبِّكُمْ﴾ [العلق: ١]. رواه عروة عن عائشة <sup>(٣)</sup> وبه قال قتادة وأبو صالح.

وروي عن جابر بن عبد الله: أن أول ما نزل ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ﴾ [المدثر: ١].

والصحيح أنه لما نزل عليه ﴿أَفْرَأَيْتُمْ يَوْمَ رَبِّكُمْ﴾ رجع فتدثر فنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ﴾ يدل عليه ما أخرج [في] <sup>(٤)</sup> «الصحيحين» من حديث جابر قال: سمعت النبي ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: «فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء، فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، فجلست منه رهيباً، فرجعت فقلت: زملوني، زملوني، فذرني، فذرني، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ﴾ ومعنى جلست: فرقت. يقال: رجع مجزوث [ومجثوث] <sup>(٥)</sup> وقد صحفه بعض الرواة فقال: جنت من الجبن، والصحيح الأول. وروي عن الحسن وعكرمة: أن أول ما نزل: ﴿يَسْأَلُ أَقْرَبَهُ مَا نَزَّلَ﴾.

### فصل

واختلفوا في آخر ما نزل، فروى البخاري في أفراده من حديث ابن عباس، قال: آخر آية أنزلت على النبي ﷺ، آية الربا، وفي أفراد مسلم عنه: آخر سورة نزلت جميعاً ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: آخر آية أنزلت ﴿وَأَنْقُضُوا يَوْمَئِذٍ مَوَدَّتَهُمْ فَيُدْءِئُ إِلَى اللَّهِ﴾ <sup>(٦)</sup> [البقرة: ٢٨١] وهذا مذهب سعيد بن جبير وأبي صالح. وروى أبو إسحاق عن البراء قال: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَسْتَوُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْبَةِ﴾ [النساء: ١٧٦] وآخر سورة نزلت (براءة) <sup>(٧)</sup>. وروي عن أبي بن كعب: أن آخر آية نزلت: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. إلى آخر السورة <sup>(٨)</sup>.

### فصل

لما رأيت جمهور كتب المفسرين لا يكاد الكتاب منها يفي بالمقصود كشفه حتى ينظر للآية الواحدة في كتب، قرب تفسير أخل فيه بعلم الناسخ والمنسوخ، أو ببعضه، فإن وجد فيه لم يوجد أسباب النزول، أو أكثرها، فإن وجد لم يوجد بيان المكي من المدني، وإن وجد ذلك لم توجد الإشارة إلى حكم الآية، فإن وجد لم يوجد جواب إشكال يقع في الآية، إلى غير ذلك من الفنون المطلوبة.

وقد أدرجت <sup>(٩)</sup> في هذا الكتاب من هذه الفنون المذكورة مع ما لم أذكره، مما لا يستغني التفسير عنه، ما أرجو به وقوع الغناء بهذا الكتاب عن أكثر ما يجانسه.

(١) الزيادة من نسخة (ب).

(٢) رواه الحاكم ج ٢/٢٢٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) رواه مسلم.

(٤) الزيادة من نسخة (ب).

(٥) رواه الطبري وإسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» وقال: رواه الطبراني بإسنادين، رجال أحدهما ثقات.

(٦) رواه البخاري في تفسير سورة (براءة).

(٧) وفي نسخة (ج): خرجت. وجواب لما «وقد أدرجت» وكان حقه أن يقال: «فقد أدرجت».

(٨) رواه أحمد والحاكم.

(٩) وفي نسخة (ج): خرجت. وجواب لما «وقد أدرجت» وكان حقه أن يقال: «فقد أدرجت».

وقد حذرت من إعادة تفسير كلمة متقدمة إلا على وجه الإشارة، ولم أصادر من الأقوال التي أحطت بها إلا ما تبعد صحته مع الاختصار البالغ، فإذا رأيت في فرش الآيات ما لم يذكر تفسيره، فهو لا يخلو من أمرين؛ إما أن يكون قد سبق، وإما أن يكون ظاهراً لا يحتاج إلى تفسير.

وقد انتقى كتابنا هذا أنقى التفسير، فأخذ منها الأصح والأحسن والأصون، فنظمه في عبارة الاختصار. وهذا حين شرونا فيما ابتدأنا<sup>(١)</sup> له، والله الموفق.

### فصل في الاستعاذة

قد أمر الله ﷻ بالاستعاذة عند القراءة بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨] ومعناه: إذا أردت القراءة. ومعنى أعوذ: ألتجأ وألوذ.

### فصل في

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال ابن عمر: نزلت في كل سورة. وقد اختلف العلماء: هل هي آية كاملة، أم لا؟ وفيه [عن] أحمد روايتان. واختلفوا: هل هي من الفاتحة، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان أيضاً. فأما من قال: إنها من الفاتحة، فإنه يوجب قراءتها في الصلاة إذا قال بوجوب الفاتحة، وأما من لم يرها من الفاتحة، فإنه يقول: قراءتها في الصلاة سنة. ما عدا مالكاً فإنه لا يستحب قراءتها في الصلاة.

واختلفوا في الجهر بها في الصلاة فيما يجهر به، فنقل جماعة عن أحمد: أنه لا يسن الجهر بها، وهو قول أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وعمار بن ياسر، وابن مغفل، وابن الزبير، وابن عباس، وقال به من كبراء التابعين ومن بعدهم: الحسن، والشعبي، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز، والأعمش، وسفيان الثوري، ومالك، وأبو حنيفة، وأبو عبيد في آخرين.

وذهب الشافعي إلى أن الجهر مستنون، وهو مروى عن معاوية بن أبي سفيان، وعطاء، وطاوس، ومجاهد. فأما تفسيرها:

فقوله: «بِسْمِ اللَّهِ» اختصار، كأنه قال: أبدأ باسم الله. أو: بدأت باسم الله. وفي الاسم خمس لغات: «إِسْم» بكسر الألف، و«أَسْم» بضم الألف إذا ابتدأت بها، و«إِسْم» بكسر السين، و«سُم» بضمها، و«سُمًا». قال الشاعر:

والله أسماكُ سُمًّا مُبَارَكًا      آثرك الله به إيشاركنا

وأنشدوا:

باسم الذي في كل سورة سُمُّه

قال الفراء: بعض قيس [يقولون]:<sup>(٢)</sup> سمه، يريدون: اسمه، وبعض قضاة يقولون: سُمُه. أنشدني بعضهم:

وعامنا أعجبنا مقدّمه      يدعى أبا السمح وقرضاب سُمُه

والقرضاب: القطاع، يقال: سيف قرضاب<sup>(٣)</sup>.

واختلف العلماء في اسم الله الذي هو «الله»:

فقال قوم: إنه مشتق، وقال آخرون: إنه علم ليس بمشتق. وفيه عن الخليل روايتان. إحداهما: أنه ليس بمشتق، ولا يجوز حذف الألف واللام منه كما يجوز من الرحمن. والثانية: رواها عنه سيبويه: أنه مشتق. وذكر أبو سليمان الخطابي عن بعض العلماء أن أصله في الكلام مشتق من: أله الرجل ياله: إذا فرغ إليه من أمر نزل به. فآلهه، أي: أجاره وأمنه، فسمي إلهاً

(١) وفي نسخة (ج) ابتدأنا.

(٢) الزيادة من نسخة (ب).

(٣) جاء في القرطبي بعد إنشاء البيت: وقرضاب الرجل: إذا أكل شيئاً يابساً فهو قرضاب. وفي «الصحاح» و«اللسان» و«القاموس» و«شرح»: قرضب الرجل: أكل شيئاً يابساً، حكوا ذلك عن ثعلب، وهو الأصح.

كما يسمّى الرجل إماماً. وقال غيره: أصله ولاء. فأبدلت الواو همزة فقليل: إله كما قالوا: وسادة وإسادة، ووشاح وإشاح. واشتق من الوله، لأن قلوب العباد توله نحوه. كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ﴾ [النحل: ٤٥٣]. وكان القياس أن يقال: مألوه، كما قيل: معبود، إلا أنهم خالفوا به البناء ليكون علماً، كما قالوا للمكتوب: كتاب، وللمحسوب: حساب. وقال بعضهم: أصله من: أله الرجل يأله إذا تحير، لأن القلوب تتحير عند التفكير في عظمتها. وحكي عن بعض اللغويين: أله الرجل يأله إلهة، بمعنى: عبد يعبد عبادة.

وروي عن ابن عباس أنه قال: ﴿وَيَذَرُكَ وَءِإِلَهَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٧٧] أي: عبادتك. قال: والثالث: التعبد. قال رؤبة:

لله در الغانيات الممدّه      سبّحن واسترجعن من تألهي

فمعنى الإله: المعبود.

فأما «الرحمن»:

فذهب الجمهور إلى أنه مشتق من الرحمة، مبني على المبالغة، ومعناه: ذو الرحمة التي لا نظير له فيها. وبناء «فعالان» في كلامهم للمبالغة، فإنهم يقولون للشديد الامتلاء: ملآن، وللشديد الشح: شبعان.

قال الخطابي: ذو «الرحمن»: ذو الرحمة الشاملة التي وسعت الخلق في أرزاقهم ومصالحهم، وعتت المؤمن والكافر.

و«الرحيم»: خاص للمؤمنين. قال ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٤٣]. والرحيم: بمعنى الراحم.



## سورة الفاتحة

روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال قرأ عليه أبي بن كعب أم القرآن فقال: «والذي نفسي بيده، ما أنزل في التوراة، ولا في الإنجيل، ولا في الزبور، ولا في الفرقان مثلاً، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»<sup>(١)</sup>. فمن أسماؤها: الفاتحة، لأنه يستفتح الكتاب بها تلاوة وكتابة. ومن أسماؤها: أم القرآن، وأم الكتاب، لأنها أمت الكتاب بالتقدم. ومن أسماؤها: السبع المثاني، وإنما سميت بذلك لما سنشرحه في (الحجر) إن شاء الله. واختلف العلماء في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكية، وهو مروى عن علي بن أبي طالب، والحسن، وأبي العالية، وقتادة، وأبي مسرة. والثاني: أنها مدنية، وهو مروى عن أبي هريرة، ومجاهد، وعبيد بن عمير، وعطاء الخراساني. وعن ابن عباس كالقولين.

### فصل

#### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

فأما تفسيرها: فـ ﴿الْحَمْدُ﴾ رفع بالابتداء، و ﴿لِلَّهِ﴾ الخبر والمعنى: الحمد ثابت لله، ومستقر له، والجمهور على كسر لام «الله» وضمها ابن أبي عبله، قال الفراء: هي لغة بعض بني ربيعة، وقرأ ابن السَّمِيعِ<sup>(٢)</sup>: «الحمد» بنصب الدال «الله» بكسر اللام. وقرأ أبو نهيك بكسر الدال واللام جميعاً. وأعلم أن الحمد: ثناء على المحمود، ويشاركه الشكر، إلا أن بينهما فرقاً، وهو: أن الحمد قد يقع ابتداء للثناء، والشكر لا يكون إلا في مقابلة النعمة، وقيل: لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر، فتقديره: قولوا: الحمد لله. وقال ابن قتيبة: الحمد: الثناء على الرجل بما فيه من كرم أو حسب أو شجاعة، وأشباه ذلك. والشكر: الثناء عليه بمعروف أولاكه، وقد يوضع الحمد موضع الشكر. فيقال: حمدته على معروفه عندي، كما يقال: شكرت له على شجاعته. فأما «الرب» فهو المالك، ولا يذكر هذا الاسم في حق المخلوق إلا بالإضافة، فيقال: هذا رب الدار، ورب العبد. وقيل: هو مأخوذ من التربية. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: رب فلان صنيعته يربها رباً: إذا أتمها وأصلحها، فهو رب ورباب. قال الشاعر:

يرب الذي يأتي من الخير إنه إذا سئل المعروف زاد وتمماً

قال: والرب يقال على ثلاثة أوجه: أحدها: المالك. يقال: رب الدار. والثاني: المصلح، يقال: رب الشيء. والثالث: السيد المطاع. قال تعالى: ﴿فَيَسِّرْ رَيْبَهُمْ حَمْرًا﴾ [يوسف: ٤١]. والجمهور على خفض باء «رب». وقرأ أبو العالية، وابن السَّمِيعِ، وعيسى بن عمر بنصبها. وقرأ أبو رزین العقيلي، والربيع بن خيثم<sup>(٣)</sup>، وأبو عمران الجوني برفعها. فأما «الْعَالَمِينَ» فجمع عالم، وهو عند أهل العربية: اسم للخلق من مبدئهم إلى منتهاهم، وقد سمو أهل الزمان الحاضر عالماً. فقال الحطيئة:

[تنحى فاجلسي مني بعيداً] أراح الله منك العالمينا

فأما أهل النظر، فالعالم عندهم: اسم يقع على الكون الكلي المحدث من فلك، وسماء، وأرض، وما بين ذلك. وفي اشتقاق العالم قولان: أحدهما: أنه من العلم، وهو يقوي قول أهل اللغة. والثاني: أنه من العلامة، وهو يقوي قول أهل النظر، فكأنه إنما سمي عندهم بذلك، لأنه دالٌّ على خالقه. وللمفسرين في المراد بـ«العالمين» هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الخلق كله، السموات والأرضون وما فيهن وما بينهن. رواه الضحَّاك عن ابن عباس. والثاني: كل ذي

(١) رواه أحمد والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) جاء في «التقريب» الربيع بن خثيم بضم المعجمة، وفتح المثناة، وفي «الخلاصة» بفتح المعجمة والمثناة بينهما تحتانية. أي: خيثم، كما في الأصول التي بين أيدينا.

(٣) كذا في الأصل. وفي «اللسان» و«شرح القاموس»: السميع بالقاف.

روح دب على وجه الأرض. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم الجن والإنس. روي أيضاً عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، ومقاتل. والرابع: أنهم الجن والإنس والملائكة، نقل عن ابن عباس أيضاً، واختاره ابن قتيبة. والخامس: أنهم الملائكة، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾. قرأ أبو العالية، وابن السميع، وعيسى بن عمر بالنصب فيهما، وقرأ أبو رزين العقبلي، والربيع بن خيثم، وأبو عمران الجوني بالرفع فيهما.

قوله تعالى: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾. قرأ عاصم والكسائي، وخلف، ويعقوب: «مالك» بألف. وقرأ ابن السميع، وابن أبي عمير كذلك، إلا أنهما نصبا الكاف. وقرأ أبو هريرة، وعاصم الجحدري: «مَلِكٍ» بإسكان اللام من غير الألف مع كسر الكاف، وقرأ أبو عثمان النهدي، والشعبي «مَلِكٌ» بكسر اللام ونصب الكاف من غير ألف. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وعائشة، ومورق العجلي: «مَلِكٌ» مثل ذلك إلا أنهم رفعوا الكاف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء العطاردي «ملك» بياء بعد اللام مكسورة الكاف من غير ألف. وقرأ عمرو بن العاص كذلك، إلا أنه ضم الكاف. وقرأ أبو حنيفة<sup>(٢١)</sup>، وأبو حيو «مَلِكٌ» على الفعل الماضي، «ويوم» بالنصب. وروى عبد الوارث عن أبي عمرو: إسكان اللام، والمشهور عن أبي عمرو وجمهور القراء «مَلِكٌ» بفتح الميم مع كسر اللام، وهو أظهر في المدح، لأن كل ملك مالك، وليس كل مالك ملكاً. وفي «الدين» هاهنا قولان: أحدهما: أنه الحساب، قاله ابن مسعود. والثاني: الجزء، قاله ابن عباس، ولما أقر الله ﷻ في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أنه مالك الدنيا. دل بقوله: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾ على أنه مالك الأخرى. وقيل: إنما خصّ يوم الدين، لأنه يفرد يومئذ بالحكم في خلقه.

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وأبو مجلز «يُعْبُدُ» بضم الياء وفتح الباء. قال ابن الأنباري: المعنى: قل يا محمد: إياك يعبد، والعرب ترجع من الغيبة إلى الخطاب، ومن الخطاب إلى الغيبة، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَّعْتُمْ يَمِينَ﴾ [يونس: ٢٢] وقوله: ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ سَرَايَا طَهُورًا﴾ [إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً] [الذمر: ٢١، ٢٢]. وقال لبيد:

باتت تشكى إلى النفس مجهشة

وقد حملتك سبعاً بعد سبعينا

وفي المراد بهذه العبادة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى التوحيد. روي عن علي، وابن عباس في آخرين. والثاني: أنها بمعنى الطاعة، كقوله: ﴿لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: ٦٠]. والثالث: أنها بمعنى الدعاء، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ [غافر: ٦٠].

قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ثبتنا. قاله علي، وأبي. والثاني: أرشدنا. والثالث: وفقنا. والرابع: ألهمنا. رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس. و«الْصِّرَاطُ» الطريق. ويقال: إن أصله بالسين، لأنه من الاستراط وهو: الابتلاع، فالصراط كأنه يستطر المازين عليه، فمن قرأ بالسين، كمجاهد، وابن محيصن، ويعقوب، فعلى أصل الكلمة، ومن قرأ بالصاد، كأبي عمرو، والجمهور، فلأنها أخف على اللسان، ومن قرأ بالزاي، كرواية الأصمعي عن أبي عمرو، واحتج بقول العرب: سقر وزقر<sup>(٣٣)</sup> وروي عن حمزة: إشمام السين زايًا، وروي عنه أنه تلفظ بالصراط بين الصاد والزاي. قال الفراء: اللغة الجيدة بالصاد، وهي لغة قريش الأولى، وعامة العرب يجعلونها سيناً، وبعض قيس يشمونها الصاد، فيقول: الصراط بين الصاد والسين، وكان حمزة يقرأ «الزراط» بالزاي، وهي لغة لعذرة وكنب وبني القين. يقولون في [أصدق]<sup>(٤٤)</sup> أزدق. وفي المراد بالصراط هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه كتاب الله، رواه علي عن

(١) قال أبو العلاء الواسطي: إن الخزاعي وضع كتاباً في الحروف نسب إلى أبي حنيفة، فأخذت خط الدارقطني وجماعة؛ أن الكتاب موضوع لا أصل له. قال ابن الجزري: وقد رأيت الكتاب المذكور، ومنه «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتَّقُونَ» برفع الهاء ونصب الهززة، وقد راج ذلك على أكثر المفسرين ونسبها إليه، وتكلف توجيهها، وإن أبا حنيفة ليرى منها. انظر «النشر في القراءات العشر» لابن الجزري ١٦١/١.

(٢) قال في «لسان العرب» الزقر: لغة في الصقر.

(٣) الزيادة من القرطبي.



النبي ﷺ. والثاني: أنه دين الإسلام. قاله ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وأبو العالية في آخرين. والثالث: أنه الطريق الهادي إلى دين الله، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والرابع: أنه طريق الجنة، نقل عن ابن عباس أيضاً. فإن قيل: ما معنى سؤال المسلمين الهداية وهم مهتدون؟ ففيه<sup>(١)</sup> ثلاثة أجوبة<sup>(٢)</sup>: أحدها: أن المعنى: اهدنا لزوم الصراط، فحذف اللزوم. قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المعنى: ثبتنا على الهدى، تقول العرب للقائم: قم حتى آتيك، أي: اثبت على حالك. والثالث: أن المعنى: زدنا هدى<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. قال ابن عباس: هم النبيون، والصديقون، والشهداء، والصالحون. وقرأ الأكترون «عليهم» بكسر الهاء، وكذلك «لديهم» و«إليهم» وقرأهن حمزة بضمها. وكان ابن كثير يصل [ضم] الميم يواو. وقال ابن الأنباري: حكى اللغويون في «عليهم» عشر لغات، قرئ بعامتها «عليهم» بضم الهاء وإسكان الميم و«عليهم» بكسر الهاء وإسكان الميم، و«عليهمي» بكسر الهاء والميم وإدخال واو بعد الكسرة، و«عليهمو» بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة، و«عليهمو» بضم الهاء والميم وإدخال واو بعد الميم، وهذه الأوجه الستة مأثورة عن القراء، وأوجه أربعة منقولة عن العرب «عليهمي» بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء، و«عليهم» بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء، و«عليهم» بكسر الهاء وإدخال ياء، و«عليهم» بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم. فأما «المغضوب عليهم» فهم اليهود؛ «والضالون»: النصارى. رواه عدي بن حاتم عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. قال ابن قتيبة: والضلال: الحيرة والعدول عن الحق.

### فصل

ومن السنة في حق قارئ الفتاحة أن يعقبها بـ «أمين». قال شيخنا أبو الحسن علي بن عبيد الله: وسواء كان خارج الصلاة أو فيها، لما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قال الإمام: ﴿عَبَّرَ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقال من خلفه: آمين، فوافق ذلك قول أهل السماء، غفر له ما تقدم من ذنبه»<sup>(٥)</sup>. وفي معنى آمين: ثلاثة أقوال: أحدها: أن معنى آمين: كذلك يكون. حكاها ابن الأنباري عن ابن عباس، والحسن. والثاني: أنها بمعنى: اللهم استجب. قاله الحسن والزجاج. والثالث: أنه اسم من أسماء الله تعالى. قاله مجاهد، وهلال بن يساف، وجعفر بن محمد. وقال ابن قتيبة: معناها: يا آمين أجب دعاءنا، فسقطت ياء، كما سقطت في قوله: ﴿يُؤَسِّئُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾ [يوسف: ٢٩] تأويله: يا يوسف. ومن طول الألف فقال: آمين، أدخل ألف النداء على ألف آمين، كما يقال: آزيد أقبل. ومعناه: يا زيد. قال ابن الأنباري: وهذا القول خطأ عند جميع النحويين، لأنه إذا أدخل «يا» على «أمين» كان منادى مفرداً، فحكم آخره الرفع، فلما أجمعت العرب على فتح نونه، دل على أنه غير منادى، وإنما فتحت نون «أمين» لسكونها وسكون الياء التي قبلها، كما تقول العرب: ليت، ولعل. قال: وفي «أمين» لغتان: «أمين» بالقصر، و«أمين» بالمد، والنون فيهما مفتوحة. أنشدنا أبو العباس عن ابن الأعرابي:

سَقَى اللهُ حَيًّا بَيْنَ صَارَةَ وَالْحِمَى  
أَمِينَ وَأَدَى اللهُ رَكْبًا إِلَيْهِمْ  
بَخِيرٍ وَوَقَّاهُمْ جِمَامَ الْمَقَادِرِ<sup>(٨)</sup>  
وَأَنشَدْنَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَيْضًا:  
تَبَاعَدَ مِنِّي فَطَحُلَ وَإِبْنُ أُمِّهِ  
أَمِينٌ فَزَادَ اللهُ مَا بَيْنَنَا بُغْدًا<sup>(٩)</sup>

(١) في الأصلين: فتمه، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) في نسخة (أ) أوجه. وكذلك كان كتبها ناسخ (ب) ثم أصلحها كما أثبتنا.

(٣) في نسخة (ب) هداية.

(٤) رواه أحمد والترمذي وحسنه.

(٥) رواه البخاري ومسلم بلفظ: «إذا أمن الإمام فأمنوا، فإن من والى تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

(٦) الزيادة من نسخة (ب).

(٧) البيت سقط من نسخة (ب).

(٨) البيتان في «اللسان» في مادة «أمن» ورواية الثاني فيه: ورد الله.

وأنشدنا أبو العباس أيضاً:

يا ربَّ لا تسلبني حُبَّها أبداً

وأنشدني أبي:

أَمِينٌ وَمَنْ أَعْطَاكَ مَنِّي هَوَادَةً

وأنشدني أبي:

فَقُلْتُ لَهُ قَدْ هَجَّتْ لِي بَارِحَ الْهَوَى

أَمِينٌ وَأَضْنَاهُ الْهَوَى فَوْقَ مَا بِهِ

وَيَرْحَمُ اللهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ

رمى الله في أطرافه فَأَقْفَعَلَتْ<sup>(١)</sup>

أَصَابَ جِمَامُ الْمَوْتِ أَهْوَانَنَا وَجَدَا

[أَمِينًا]<sup>(٢)</sup> وَلَا قَى مِنْ تَبَارِيحِهِ جَهْدًا

### فصل

نقل الأكثرون عن أحمد أن الفاتحة شرط في صحة الصلاة، فمن تركها مع القدرة عليها لم تصح صلاته، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا تتعين، وهي رواية عن أحمد، وبدل على الرواية الأولى ما روي في «الصحيحين» من حديث عباد بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». والله تعالى أعلم بالصواب.



(١) الاقفلال: تشنج الأصابع والكف من برد أو داء.

(٢) الزيادة من نسخة (ب).

## سورة البقرة

### فصل في فضيلتها<sup>(١)</sup>

روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر، فإن البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان»<sup>(٢)</sup>. وروى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قال: «اقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران، فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو غيايتان، أو فرقان من طير صواف، اقروا البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة»<sup>(٣)</sup>. والمراد بالزهراوين: المنيرتين. يقال لكل منير<sup>(٤)</sup>: زاهر. والغياية: كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه، مثل السحابة والغبرة. يقال: غايا القوم فوق رأس فلان بالسيف، كأنهم أظلوه به. قال لييد:

فَتَدَأَيْتَ عَلَيْهِ قَافِلًا  
وعلى الأرض غيايات الطفل

ومعنى فرقان: قطعان. والفرق: القطعة من الشيء. قال عز وجل: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٦٣]. والصَّوْفَاتُ: المصطفة المتضامة لتظلَّ قارئها. والبطلة: السحرة.

### فصل في نزولها

قال ابن عباس: هي أول ما نزل بالمدينة، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وقتادة، ومقاتل. وذكر قوم أنها مدنية سوى آية، وهي قوله عز وجل: ﴿وَأَنقُوتُوا يَوْمًا تُنْجِمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]. فإنها أنزلت يوم النحر بمنى في حجة الوداع.

### فصل

#### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وأما التفسير. فقله: ﴿الرَّحْمٰنُ﴾ اختلف العلماء فيها وفي سائر الحروف المقطعة في أوائل السور على ستة أقوال: أحدها: أنها من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله. قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «الله عز وجل في كل كتاب سر، وسر الله في القرآن أوائل السور، وإلى هذا المعنى ذهب الشعبي، وأبو صالح، وابن زيد. والثاني: أنها حروف من أسماء، فإذا ألقت ضرباً من التأليف كانت أسماء من أسماء الله عز وجل. قال علي بن أبي طالب: هي أسماء مقطعة لو علم الناس تأليفها علموا اسم الله الذي إذا دعي به أجاب. وسئل ابن عباس عن «الر» و«حم» و«نون» فقال: اسم الرحمن على الهجاء، وإلى نحو هذا ذهب أبو العالية، والربيع بن أنس. والثالث: أنها حروف أقسم الله بها، قاله ابن عباس، وعكرمة. قال ابن قتيبة: ويجوز أن يكون أقسم بالحروف المقطعة كلها، واقتصر على ذكر بعضها كما يقول القائل: تعلمت «أ ب ت ث» وهو يريد سائر الحروف، وكما يقال: قرأت الحمد، يريد فاتحة الكتاب، فيسميها بأول حرف منها، وإنما أقسم بحروف المعجم لشرفها ولأنها مباني كتبه المنزلة، وبها يذكر ويوحد. قال ابن الأنباري: وجواب القسم محذوف، تقديره: وحروف المعجم لقد بين الله لكم السبيل، وأنهجت لكم الدلالات بالكتاب المنزل، وإنما حذف لعلم المخاطبين به، ولأن في قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ دليلاً على الجواب. والرابع: أنه أشار بما ذكر من الحروف إلى سائرهما، والمعنى أنه لما كانت الحروف أصولاً للكلام المؤلف، أخبر أن هذا القرآن إنما هو مؤلف من هذه الحروف، قاله الفراء، وقطرب. فإن قيل: فقد علموا أنه حروف، فما الفائدة في إعلامهم بهذا؟

(٢) رواه مسلم والترمذي والنسائي.

(٤) في نسخة (أ): «مستير».

(١) هذا العنوان ثابت في نسخة (ب).

(٣) رواه مسلم.

فالجواب: أنه نبه بذلك على إعجازه، فكأنه قال: هو من هذه الحروف التي تولفون منها كلامكم، فما بالكم تعجزون عن معارضته؟! فإذا عجزتم فاعلموا أنه ليس من قول محمد ﷺ. والخامس: أنها أسماء للسور. روي عن زيد بن أسلم، وابنه، وأبي فاختة سعيد بن علاقة مولى أم هانئ. والسادس: أنها من الرمز الذي تستعمله العرب في كلامها. يقول الرجل للرجل: هل تآ؟ فيقول له: بلى، يريد هل تأتي؟ فيكتفي بحرف من حروفه. وأنشدوا:

قلنا لها قفي [لنا] فقالت قاف  
أراد قالت: أقف. ومثله:

نادوهم ألا الجموا ألا تا  
يريد: ألا تركبون؟ قالوا: بلى فاركبوا. ومثله:

بالخير خيرات وإن شراً فا

معناه: وإن شراً فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء. وإلى هذا القول ذهب الأخفش، والزجاج، وابن الأنباري. وقال أبو روق عطية بن الحارث الهمداني: كان النبي ﷺ يجهر بالقراءة في الصلوات كلها، وكان المشركون يصفقون ويصفقون، فنزلت هذه الحروف المقطعة، فسمعوها فبقوا متحيرين. وقال غيره: إنما خاطبهم بما لا يفهمون ليقبلوا على سماعه، لأن النفوس تتطلع إلى ما غاب عنها معناه، فإذا أقبلوا إليه خاطبهم بما يفهمون، فصار ذلك كالوسيلة إلى الإبلاغ، إلا أنه لا بد له من معنى يعلمه غيرهم، أو يكون معلوماً عند المخاطبين، فهذا الكلام يعم جميع الحروف.

وقد خص المفسرون قوله ﴿آلَمْ﴾<sup>(١)</sup> بخمسة أقوال: أحدها: أنه من المتشابه الذي لا يعلم معناه إلا الله عز وجل، وقد سبق بيانه. والثاني: أن معناه: أنا الله أعلم. رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وسعيد بن جبيرة. والثالث: أنه قسم. رواه أبو صالح عن ابن عباس، وخالد الحذاء عن عكرمة. والرابع: أنها حروف من أسماء. ثم فيها قولان: أحدهما: أن الألف من «الله» واللام من «جبريل» والميم من «محمد» قاله ابن عباس. فإن قيل: إذا كان قد تنول من كل اسم حرفة الأول اكتفاءً به، فلم أخذت اللام من جبريل وهي آخر الاسم؟! فالجواب: أن مبتدأ القرآن من الله تعالى، فدل على ذلك بابتداء أول حرف من اسمه، وجبريل انختم به التنزيل والإقراء، فتنول من اسمه نهاية حروفه، و«محمد» مبتدأ في الإقراء، فتنول أول حرف فيه. والقول الثاني: أن الألف من «الله» تعالى، واللام من «لطيف» والميم من «مجيد» قاله أبو العالية. والخامس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله مجاهد، والشعبي، وقناة، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿ذَلَّ﴾. فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى هذا، وهو قول ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والكسائي، وأبي عبيدة، والأخفش. واحتج بعضهم بقول خفاف بن ندبة:

أقول له والرمح ياطر متنه

أي: أنا هذا. وقال ابن الأنباري: إنما أراد: أنا ذلك الذي تعرفه. والثاني: أنه إشارة إلى غائب. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد به ما تقدم إنزاله عليه من القرآن. والثاني: أنه أراد به ما وعده أن يوحى إليه في قوله: ﴿سَتَلْقَى عَلَيْكَ قَوْلًا نَبِيًّا﴾ [المزمل: ٥]. والثالث: أنه أراد بذلك ما وعده به أهل الكتب السالفة، لأنهم وعدوا بنبي وكتاب. و«الْكَتُبُ»: القرآن. وسمي كتاباً، لأنه جمع بعضه إلى بعض، ومنه الكتبية، سميت بذلك لاجتماع بعضها إلى بعض. ومنه: كتبت البغلة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. الرِّيبُ: الشك. والهدى: الإرشاد. والمتقون: المحترزون مما اتقوه. وفرَّق شيخنا علي بن عبيد الله بين التقوى والورع، فقال: التقوى: أخذ<sup>(٣)</sup> عدة، والورع: دفع شبهة، فالتقوى: متحقق السبب، والورع: مظنون المسبب. واختلف العلماء في معنى هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن ظاهرها النفي، ومعناها

(١) الرجز: للوليد بن عتبة.

(٢) قال في «اللسان»: وكتبت البغلة: إذا جمعت شُفري حياتها بحلقة أو سير، لتلا يتزى عليها.

(٣) في نسخة (ب): «أشد».

النهي، وتقديرها: لا ينبغي أحد أن يرتاب به لإتقانه وإحكامه. ومثله: ﴿مَا كَلَّكَ لَنَا أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨]. أي: ما ينبغي لنا. ومثله: ﴿فَلَا رَفْكَ وَلَا فَسُوكَ﴾ [البقرة: ١٩٦]. وهذا مذهب الخليل، وابن الأنباري. والثاني: أن معناها: لا ريب فيه أنه هدى للمتقين. قاله المبرد. والثالث: أن معناها: لا ريب فيه أنه من عند الله، قاله مقاتل في آخرين. فإن قيل: فقد ارتاب به قوم. فالجواب: أنه حق في نفسه، فمن حقق النظر فيه علم. قال الشاعر:

ليس في الحق يا أمانة ريب [إنما الريب ما يقول الكذوب]<sup>(١)</sup>

فإن قيل: فالمتقي مهتد، فما فائدة اختصاص الهداية به؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه أراد المتقين، والكافرين، فاكتمى بذكر أحد الفريقين، كقوله تعالى: ﴿سَرِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]. أراد: والبرد. والثاني: أنه خص المتقين لانتفاعهم به، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخَشِنَهَا﴾ [التازعات: ٤٥]. وكان منذراً لمن يخشى ولمن لا يخشى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾. الإيمان في اللغة: التصديق، والشرع أقره على ذلك، وزاد فيه القول والعمل. وأصل الغيب: المكان المظلم الذي يستتر فيه لنزوله عما حوله، فسمي كل مستتر: غيباً. وفي المراد بالغيب هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه الوحي، قاله ابن عباس، وابن جريج. والثاني: القرآن، قاله أبو رزین العقيلي، وزر بن حبيش. والثالث: الله عز وجل، قاله عطاء، وسعيد بن جبیر. والرابع: ما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار، ونحو ذلك مما ذكر في القرآن. رواه السدي عن أشياخه، وإليه ذهب أبو العالية، وقتادة. والخامس: أنه قدر الله عز وجل، قاله الزهري. والسادس: أنه الإيمان بالرسول في حق من لم يره. قال عمرو بن مرة: قال أصحاب عبد الله له: طوبى لك، جاهدت مع رسول الله ﷺ، وجالسته. فقال: إن شأن رسول الله ﷺ كان ميبناً لمن رآه، ولكن أعجب من ذلك: قوم يجدون كتاباً مكتوباً يؤمنون به ولم يروه، ثم قرأ: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُسْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾. الصلاة في اللغة: الدعاء. وفي الشريعة: أفعال وأقوال على صفات مخصوصة. وفي تسميتها بالصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سميت بذلك لرفع الصلَا، وهو مغرز الذنب من الفرس. والثاني: أنها من صليت العود إذا لبيتها، فالمصلي يلين ويخضع. والثالث: أنها مبنية على السؤال والدعاء، والصلاة في اللغة: الدعاء، وهي في هذا المكان اسم جنس. قال مقاتل: أراد بها هاهنا: الصلوات الخمس. وفي معنى إقامتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تمام فعلها على الوجه المأمور به، روي عن ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: إدامتها، والعرب تقول في الشيء الراتب: قائم، وفلان يقيم أرزاق الجند، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾. أي: أعطيناهم ﴿يُقْفُونَ﴾ أي يخرجون. وأصل الإنفاق الإخراج. يقال: نفقت الدابة: إذا خرجت روحها. وفي المراد بهذه النفقة أربعة أقوال: أحدها: أنها النفقة على الأهل والعيال، قاله ابن مسعود، وحذيفة. والثاني: أنها الزكاة المفروضة، قاله ابن عباس، وقتادة. والثالث: أنها الصدقات النوافل، قاله مجاهد، والضحاك. والرابع: أنها النفقة التي كانت واجبة قبل وجوب الزكاة، ذكره بعض المفسرين، وقالوا: إنه كان فرض على الرجل أن يمسك مما في يده مقدار كفايته يومه وليته، ويفرق باقيه على الفقراء. فعلى قول هؤلاء، الآية منسوخة بآية الزكاة، وغير هذا القول أثبت. واعلم أن الحكمة في الجمع بين الإيمان بالغيب وهو عقد القلب، وبين الصلاة وهي فعل البدن، وبين الصدقة وهو تكليف يتعلق بالمال، أنه ليس في التكليف قسم رابع، إذ ما عدا هذه الأقسام فهو ممتزج بين اثنين منهما، كالحج والصوم ونحوهما.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه، رواه الضحاك عن ابن عباس، واختاره مقاتل. والثاني: أنها نزلت في العرب الذين آمنوا بالنبي وبما

أنزل من قبله. رواه أبو صالح عن ابن عباس، قال المفسرون: [الذي أنزل إليه، القرآن. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: القرآن<sup>(١)</sup>] وغيره مما أوحى إليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾. يعني: الكتب المتقدمة والوحي، فأما «الآخرة» فهي اسم لما بعد الدنيا، وسميت آخرة، لأن الدنيا قد تقدمتها: وقيل: سميت آخرة لأنها نهاية الأمر.

قوله تعالى: ﴿يُوقِنُونَ﴾. اليقين: ما حصلت به الثقة، وثلج به الصدر، وهو أبلغ علم مكتسب.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى﴾. أي: على رشاد. وقال ابن عباس: على نور واستقامة. قال ابن قتيبة: ﴿الْمُعَلِّمُونَ﴾: الفائزون ببقاء الأبد. وأصل الفلاح: البقاء. ويشهد لهذا قول لبيد:

نحل بلاداً كلُّها حُلٌّ قبلنا  
ونرجو الفلاح بعد عبادٍ وحمير

يريد: البقاء. وقال الزجاج: المفلح: الفائز بما فيه غاية صلاح حاله. قال ابن الأنباري: ومنه: حيٌّ على الفلاح، معناه: هلموا إلى سبيل الفوز ودخول الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْيَمَ كَثُرُوا﴾. في نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في قادة الأحزاب، قاله أبو العالية. والثاني: أنها نزلت في أبي جهل وخمسة من أهل بيته، قاله الضحاك. والثالث: أنها نزلت في طائفة من اليهود، ومنهم حيي بن أخطب، قاله ابن السائب. والرابع: أنها نزلت في مشركي العرب، كأبي جهل وأبي طالب، وأبي لهب وغيرهم ممن لم يسلم. قال مقاتل: فأما تفسيرها، فالكفر في اللغة: التغطية. تقول: كفرت الشيء إذا غطيته، فسمي الكافر كافراً، لأنه يغطي الحق.

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾. أي: متعادل عندهم الإنذار وتركه، والإنذار: إعلام مع تخويف، وتناذر بنو فلان هذا الأمر: إذا خوفه بعضهم بعضاً. قال شيخنا علي بن عبيد الله: هذه الآية وردت بلفظ العموم، والمراد به الخصوص، لأنها أدنت بأن الكافر حين إنذاره لا يؤمن، وقد آمن كثير من الكفار عند إنذارهم، ولو كانت على ظاهرها في العموم، لكان خبر الله لهم خلاف مخبره، ولذلك وجب نقلها إلى الخصوص.

قوله تعالى: ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾. الختم: الطبع، والقلب: قطعة من دم جامدة سوداء، وهو مستكن في الفؤاد، وهو بيت النفس، ومسكن العقل، وسمي قلباً لتقلبه، وقيل: لأنه خالص البدن، وإنما خصّه بالختم لأنه محل النهم.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾. يريد: على أسماعهم، فذكره بلفظ التوحيد، ومعناه: الجمع، فاكتفى بالواحد عن الجميع، ونظيره قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [الحج: ٥]. وأنشدوا من ذلك:

كلوا في نصف بطونكم تعيشوا  
فلإن زمانكم زمن خميص

أي: في أنصاف بطونكم. ذكر هذا القول أبو عبيدة، والزجاج. وفيه وجه آخر، وهو أن العرب تذهب بالسمع مذهب المصدر، والمصدر يوحد، تقول: يعجبني حديثكم، ويعجبني ضربكم. فأما البصر والقلب فهما اسمان لا يجريان مجرى المصادر في مثل هذا المعنى. ذكره الزجاج، وابن القاسم. وقد قرأ عمرو بن العاص، وابن أبي عبله: (وعلى أسماعهم).

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاةٌ﴾. الغشاوة: الغطاء. قال الفراء: أما قریش وعامة العرب، فيكسرون الغين من «غشاوة»، وعكل يضمون الغين، وبعض العرب يفتحها، وأظنها لربيعه. وروى الفضل عن عاصم «غشاوة» بالنصب على تقدير: جعل على أبصارهم غشاوة. فأما العذاب، فهو الألم المستمر، وماء عذب: إذا استمر في الحلق سائغاً.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَأْتِي مَأْتًا بِإِلَهِ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها في المنافقين، ذكره السدي عن ابن مسعود، وابن عباس، وبه قال أبو العالية، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أنها في منافقي أهل الكتاب.

رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن سيرين: كانوا يتخوفون من هذه الآية. وقال قتادة: هذه الآية نعت المنافق، يعرف بلسانه، وينكر بقلبه، [و] يصدق بلسانه، ويخالف بعمله، ويصبح على حالٍ ويمسي على غيرها، ويتكفأ تكفأ السفينة، كلما هبت ريح هب معها.

قوله تعالى: ﴿يَخْدِعُونَ اللَّهَ﴾. قال ابن عباس: كان عبد الله بن أبي، ومعتب بن قشير، والجد بن القيس؛ إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا، ونشهد أن صاحبكم صادق، فإذا خلوا لم يكونوا كذلك، فنزلت هذه الآية. فأما التفسير، فالخديعة: الحيلة والمكر، وسميت خديعة، لأنها تكون في خفاء. والمخدع: بيت داخل البيت تختفي فيه المرأة، ورجل خادع: إذا فعل الخديعة، سواء حصل مقصوده أو لم يحصل، فإذا حصل مقصوده، قيل: قد خدع. وانخدع الرجل: استجاب للخداع، سواء تعمد الاستجابة أو لم يقصدها، والعرب تسمي الدهر خداعاً، لتلونه بما يخفيه من خير وشر. وفي معنى خداعهم الله؛ خمسة أقوال: أحدها: إنهم كانوا يخادعون المؤمنين، فكانهم خادعوا الله. روي عن ابن عباس؛ واختاره ابن قتيبة. والثاني: إنهم كانوا يخادعون نبي الله، فأقام الله نبيه مقامه، كما قال: ﴿إِنَّ إِلَهَ الْيَتِيمِ يُبَاطِنُكَ إِيمَانًا بِمَا يُبَاطِنُكَ اللَّهُ﴾ [التفح: ١٠]. قاله الزجاج. والثالث: أن الخادع عند العرب: الفاسد. وأنشدوا:

[أبيض اللون لذيذ طعمه] طيب الريق إذا الريق خدع<sup>(١)</sup>

أي: فسد. رواه محمد بن القاسم عن ثعلب عن ابن الأعرابي. قال ابن القاسم: فتأويل: يخادعون الله: يفسدون ما يظهرون من الإيمان بما يضمرون من الكفر. والرابع: أنهم كانوا يفعلون في دين الله ما لو فعلوه بينهم كان خداعاً. والخامس: أنهم كانوا يخفون كفرهم، ويظهرون الإيمان به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: (وما يخادعون) وقرأ الكوفيون، وابن عامر: (يخدعون)، والمعنى: أن وبال ذلك الخداع عائد عليهم. ومتى يعود وبال خداعهم عليهم؟ فيه قولان: أحدهما: في دار الدنيا، وذلك بطريقين. أحدهما: بالاستدراج والإمهال الذي يزيدهم عذاباً. والثاني: باطلاع النبي والمؤمنين على أحوالهم التي أسروها. والقول الثاني: أن عود الخداع عليهم في الآخرة. وفي ذلك قولان: أحدهما: أنه يعود عليهم عند ضرب الحجاب بينهم وبين المؤمنين، وذلك قوله: ﴿قِيلَ آرَجُوا رِءَاكُمْ قَالُوا نَزَلْنَا فَضْرَبَ بَنِيكُمْ بِسُورِ اللَّهِ بَابًا﴾ [الحديد: ١٣]. والثاني: أنه يعود عليهم عند اطلاع أهل الجنة عليهم، فإذا رأوهم طمعوا في نيل راحة من قبلهم، فقالوا: ﴿أَيُّضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٠] فيجيئونهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَزَنًا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٥١].

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْتُرُونَ﴾. أي: وما يعلمون. وفي الذي لم يشعروا به قولان: أحدهما: أنه إطلاع الله نبيه على كذبهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه إسرارهم بأنفسهم بكفرهم، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرْمَرٌ﴾. المرض هاهنا: الشك، قاله عكرمة، وفتادة. ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَصَاتًا﴾ هذا الإخبار من الله تعالى أنه فعل بهم ذلك، و«الآليم» بمعنى المؤلم، والجمهور يقرؤون (يكذبون) بالتشديد، وقرأ الكوفيون سوى أبان، عن عاصم بالتخفيف مع فتح الباء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْنَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ، وهو قول الجمهور، منهم ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن المراد بها قوم لم يكونوا خلقوا حين نزولها، قاله سلمان الفارسي. وكان الكسائي يقرأ بضم القاف من «قيل» والحاء من «حيل» والغين من «غض»، والجيم من «جبي»، والسين من «سي» و«سيثت». وكان ابن عامر يضم من ذلك ثلاثة «حيل» و«سيق» و«سي» و«سيثت». وكان نافع يضم «سي» و«سيثت»، ويكسر البواقي، والآخرين يكسرون جميع ذلك. وقال الفراء: أهل الحجاز من قريش ومن جاورهم من بني كنانة يكسرون القاف في «قيل» و«جبي» و«غض»، وكثير من عقيل ومن جاورهم وعامة أسد، يسمون<sup>(٢)</sup> إلى الضم من «قيل» و«جبي». وفي المراد بالفساد هاهنا خمسة أقوال: أحدها:

(١) البيت نسه في «اللسان» لسويد بن أبي كاهل الشكري، وهو من قصيدة جيدة، تجدها في «المنفليات».

(٢) في الأصول التي بين أيدينا «بشرون» وما أنتهه هو الصواب، كما هو في كتب القراءات.

أنه الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: العمل بالمعاصي، قاله أبو العالية، ومقاتل. والثالث: أنه الكفر والمعاصي، قاله السدي عن أشياخه. والرابع: أنه ترك امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، قال مجاهد. والخامس: أنه النفاق الذي صادفوا به الكفار، وأطلعوهم على أسرار المؤمنين، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُطْعُونَ﴾. فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه إنكار ما عرفوا به، وتقديره: ما فعلنا شيئاً يوجب الفساد. والثاني: أن معناه: إنا نقصد الإصلاح بين المسلمين والكافرين، والقولان عن ابن عباس. والثالث: أنهم أرادوا مضافة الكفار صلاح، لا فساد، قاله مجاهد، وقتادة. والرابع: أنهم أرادوا أن فعلنا هذا هو الصلاح، وتصديق محمد هو الفساد، قاله السدي. والخامس: أنهم ظنوا أن مضافة الكفار صلاح في الدنيا لا في الدين، لأنهم اعتقدوا أن الدولة إن كانت للنبي ﷺ فقد آمنه بمبايعته<sup>(١)</sup> وإن كانت للكفار فقد آمنوهم بمصافاتهم، ذكره شيخنا. قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾. قال الزجاج. ألا: كلمة يبتدأ بها يئنه بها المخاطب، تدل على صحة ما بعدها. و«هم»: تأكيد للكلام.

وفي قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. قولان: أحدهما: لا يشعرون أن الله يطلع نبيه على فسادهم. والثاني: لا يشعرون أن ما فعلوه فساد، لا صلاح.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَايَاتُنَا﴾ في المقول لهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: المنافقون، قاله مجاهد، وابن زيد. وفي القائلين لهم قولان: أحدهما: أنهم أصحاب النبي ﷺ، قاله ابن عباس، ولم يعين أحداً من الصحابة. والثاني: أنهم معينون، وهم سعد بن معاذ، وأبو لبابة، وأسيد، ذكره مقاتل. وفي الإيمان الذي دعوا إليه قولان: أحدهما: أنه التصديق بالنبي، وهو قول من قال: هم اليهود. والثاني: أنه العمل بمقتضى ما أظهروه، وهو قول من قال: هم المنافقون. وفي المراد بالناس هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: جميع الصحابة، قاله ابن عباس. والثاني: عبد الله بن سلام، ومن أسلم معه من اليهود، قاله مقاتل. والثالث: معاذ بن جبل، وسعد بن معاذ، وأسيد بن حضير، وجماعة من وجوه الأنصار، عدهم الكلبي. وفيمن عنوا بالسفهاء ثلاثة أقوال: أحدها: جميع الصحابة، قاله ابن عباس. والثاني: النساء والصبيان، قاله الحسن. والثالث: ابن سلام وأصحابه، قاله مقاتل. وفيما عنوه بالغيث من إيمان الذين زعموا أنهم السفهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أرادوا دين الإسلام، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم أرادوا البعث والجزاء، قاله مجاهد. والثالث: أنهم عنوا مكاشفة الفريقين بالعداوة من غير نظر في عاقبة، وهذا الوجه الذي قبله يخرج على أنهم المنافقون، والأول يخرج على أنهم اليهود. قال ابن قتيبة: والسفهاء: الجهلة، يقال: سفه فلان رآه إذا جهله، ومنه قيل للبداء: سفه، لأنه جهل. قال الزجاج: وأصل السفه في اللغة: خفة الحلم، ويقال: ثوب سفه: إذا كان رقيقاً بالياً، وتسفهت الريح الشجر: إذا مالت به. قال الشاعر:

مشين كما اهتزت رماح تسفَّهت  
أعاليها مرُّ الرياح النواسم<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. قال مقاتل: لا يعلمون أنهم هم السفهاء. قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لُفُّوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في المنافقين وغيرهم من أهل الكتاب الذين كانوا يظهرون للنبي ﷺ من الإيمان ما يلقون رؤساءهم بضده، قاله الحسن. فأما التفسير: فإلى: بمعنى «مع» كقوله تعالى: ﴿مَنْ أَمْسَكَ إِلَهُ﴾ أي: مع الله. والشياطين: جمع شيطان، قال الخليل: كل متمرّد عند العرب شيطان. وفي هذا الاسم قولان: أحدهما: أنه من شطن، أي: بعد عن الخير، فعلى هذا تكون النون أصلية. قال أمية بن أبي الصلت في صفة سليمان ﷺ:

(١) في نسخة (١): «بمبايعته».

(٢) البيت لذي الرمة يصف النساء. يقول: إذا مشين اهتززن في مشيين، وتئين فكانهن رماح نصبت، فمرت عليها الرياح فاهتزت وتنتت. والنواسم: الرياح الضعيفة الهبوب.



أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ  
عَكَاهُ: أَوْقَهُ. وَقَالَ النَّابِغَةُ:

نَأَتْ بِسَعَادِ عَنكَ نَوَى شَطُونِ  
وَالثَّانِي: أَنَّهُ مِنْ شَاطِئِنِ يَشِيطُ: إِذَا تَهَبَّ وَاحْتَرَقَ، فَتَكُونُ النَّوْنُ زَائِدَةً. وَأَنْشَدُوا:

وَقَدْ يَشِيطُ عَلَيَّ أَرْمَاحُنَا الْبِطْلُ<sup>(١)</sup>

أَي: يَهْلِكُ. وَفِي الْمُرَادِ بِشِاطِئِنِهِمْ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ رُؤُوسُهُمْ فِي الْكُفْرِ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ. وَالثَّانِي: إِخْوَانُهُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَمَجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: كَهَيْئَتِهِمْ، قَالَ الضَّحَّاكُ، وَالْكَلْبِيُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾. فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ أَرَادُوا: إِنَّا مَعَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ. وَالثَّانِي: إِنَّا مَعَكُمْ عَلَى النَّصْرَةِ وَالْمُعَاوَدَةِ. وَالْهَيْزَةُ: السُّخْرِيَّةُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾. اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ بِاسْتَهْزَاءِ اللَّهِ بِهِمْ عَلَى تِسْعَةِ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابَ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي النَّارِ، فَيَسْرِعُونَ إِلَيْهِ فَيُغْلِقُ، ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابَ آخَرَ، فَيَسْرِعُونَ فَيُغْلِقُ، فَيَضْحَكُ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَمَدَتِ النَّارُ لَهُمْ كَمَا تَجْمَدُ الْإِهَالَةُ فِي الْقَدْرِ، فَيَمَشُونَ فَتَنْخَسِفُ بِهِمْ. رَوَى عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ بِهِمْ: إِذَا ضَرَبَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ بِسُورِ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ، وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ، فَيَقُونَ فِي الظُّلْمَةِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: ﴿أَجِئُوا رَبَّكُمْ فَالْتَمِسُوا رَبَّكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]. قَالَ مَقَاتِلُ. وَالرَّابِعُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ: يَجَازِيهِمْ عَلَى اسْتَهْزَائِهِمْ، فَقَوْلِ الْفَلِظِ بِمَثَلِهِ لَفْظًا وَإِنْ خَالَفَهُ مَعْنَى، فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠] وَقَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] وَقَالَ عَمْرُو بْنُ كَلثُومٍ:

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا  
فَنَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

أَرَادَ: فَتَعَاقِبُهُ بِأَغْلَظِ مِنْ عَقَابَتِهِ. وَالخَامِسُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ مِنْ اللَّهِ التَّخَطُّطُ لَهُمْ وَالتَّجْهِيلُ، فَمَعْنَاهُ: اللَّهُ يَخْطِي فَعْلَهُمْ، وَيَجْهَلُهُمْ فِي الْإِقَامَةِ عَلَى كُفْرِهِمْ. وَالسَّادِسُ: أَنَّ اسْتَهْزَاءَهُ: اسْتِدْرَاجُهُ إِيَّاهُمْ. وَالسَّابِعُ: أَنَّهُ إِيقَاعُ اسْتَهْزَائِهِمْ بِهِمْ، وَرَدُّ خِدَاعِهِمْ وَمَكْرِهِمْ عَلَيْهِمْ. ذَكَرَ هَذِهِ الْأَقْوَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْأَنْبَارِيُّ. وَالثَّامِنُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ بِهِمْ أَنْ يُقَالَ لِأَحَدِهِمْ فِي النَّارِ وَهُوَ فِي غَايَةِ الذُّلِّ: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] ذَكَرَهُ شَيْخُنَا فِي كِتَابِهِ. وَالثَّاسِعُ: أَنَّهُ لَمَّا أَظْهَرُوا مِنْ أَحْكَامِ إِسْلَامِهِمْ فِي الدُّنْيَا خِلَافَ مَا أَبْطَنَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ، كَانَ كَالْاسْتَهْزَاءِ بِهِمْ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسَيُؤْمِنُ فِي مُلْقَيْنِهِمْ يَعْصُونَ﴾. فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: يُمْكِنُ لَهُمْ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ. وَالثَّانِي: يَمْلِي لَهُمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّلَاثُ: يَزِيدُهُمْ، قَالَ مَجَاهِدٌ. وَالرَّابِعُ: يَمْلَهُمْ، قَالَ الزُّجَاجُ. وَالطَّنِيَّانُ: الزِّيَادَةُ عَلَى الْقَدْرِ، وَالخُرُوجُ عَنْ حَيْزِ الْإِعْتِدَالِ فِي الْكَثْرَةِ، يُقَالُ: طَغَى الْبَحْرُ: إِذَا هَاجَتِ أَمْوَاجُهُ، وَطَغَى السَّيْلُ: إِذَا جَاءَ بِمَاءٍ كَثِيرٍ. وَفِي الْمُرَادِ بِطَّنِيَّانِهِمْ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ كَفَرَهُمْ، قَالَ الْجُمْهُورُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ عَثَوْهُمْ وَتَكَبَّرَهُمْ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ. وَ«يَعْصُونَ» بِمَعْنَى: يَتَحَيَّرُونَ، يُقَالُ: رَجُلٌ عَمَهُ وَعَامَهُ، أَي: مَتَحِيرٌ. قَالَ الرَّاجِزُ:

وَمَخْفَقٍ مِنْ لُهْلُوٍ وَلُهْلُوٍ  
مِنْ مَهْمُوٍ يَجْتَبِنُهُ فِي مَهْمِهِ

أَعْمَى الْيَهْدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَّةَ<sup>(٢)</sup>

(١) هُوَ عَجْزٌ بَيْتٌ لِلْأَعْشَى، وَصَدْرُهُ: (قَدْ نَخَضِبُ الْعَيْرَ مِنْ مَكُونٍ فَائِلَةً) وَالْفَائِلُ: عَرَقٌ فِي الْفَخْدِ يَكُونُ فِي خَرِبَةِ الْوَرِكِ يَنْحَدِرُ فِي الرَّجْلَيْنِ. وَمَكُونٌ فَائِلَةٌ: دَمَةٌ الَّتِي كُنَّ فِيهِ، أَرَادَ: إِنَّا حَذَاقٌ بِالطَّمَنِ.

(٢) الشُّعْرُ لِرُؤْيَةِ بِنِ الْعِجَاجِ يَصِفُ مَضْلَةً مِنَ الْمَهَامَةِ. وَالْمَخْفَقُ: الْأَرْضُ الْوَاسِعَةُ الْمَسْتَوِيَّةُ الَّتِي يَضْطَرُّ فِيهَا السَّرَابُ. وَلِهَذَا: أَرْضٌ وَاسِعَةٌ، وَالْجَمْعُ لِهَالِهِ. وَالْمَهْمَةُ: الْفَلَاةُ الْمَقْفَرَةُ الَّتِي لَيْسَ بِهَا أَنْبَسٌ وَلَا مَاءٌ. وَجَابَ الْمَفَازَةَ وَاجْتَابَهَا: طَلَعَهَا سِرًّا. وَقَوْلُهُ: فِي مَهْمِهِ: أَي: يَقْطَعُهُ وَيَدْخُلُنَّ فِي مَهْمِهِ آخِرَ مَوْغَلِينَ فِي الصَّحْرَاءِ.

وقال ابن قتيبة: يعمهون: يركبون رؤوسهم، فلا يبصرون.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهَدَىٰ﴾. في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في جميع الكفار، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: أنها في أهل الكتاب، قاله قتادة والسدي ومقاتل. والثالث: أنها في المنافقين، قاله مجاهد. واشتروا: بمنى استبدلوا، والعرب تجعل من أثر شيئاً على شيء مشترياً له، وبائعاً للآخر. والضلالة والضلال بمعنى واحد. وفيهما للمفسرين ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد هاهنا الكفر، والمراد بالهدى: الإيمان، روي عن الحسن وقاتدة والسدي. والثاني: أنها الشك، والهدى: اليقين. والثالث: أنها الجهل، والهدى: العلم. وفي كيفية استبدالهم الضلالة بالهدى ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم آمنوا ثم كفروا، قاله مجاهد. والثاني: أن اليهود آمنوا بالنبي قبل بعثته، فلما بعث كفروا به، قاله مقاتل. والثالث: أن الكفار لما بلغهم ما جاء به النبي من الهدى فردوه واختاروا الضلال، كانوا كمن أبدل شيئاً بشيء، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله.

قوله تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَمَنُهُمْ﴾. من مجاز الكلام، لأن التجارة لا تريح، وإنما يريح فيها، ومثله قوله تعالى: ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٌ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] يريد: بل مكروهم في الليل والنهار. ومثله: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١] أي: عزم عليه. وأنشدوا:

حَارَتْ قَدْ فَرَجَتْ عَنِّي هَمِي  
فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّى عَمِّي<sup>(١)</sup>  
والليل لا ينام، بل ينام فيه، وإنما يستعمل مثل هذا فيما يزول فيه الإشكال، ويعلم مقصود قائله، فأما إذا أضيف إلي ما يصلح أن يوصف به، وأريد به ما سواه، لم يجوز، مثل أن تقول: ريح عبدك، وتريد: ريحت في عبدك. وإلى هذا المعنى ذهب الفراء وابن قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَبِينَ﴾. فيه خمسة أقوال: أحدها: وما كانوا في العلم بالله مهتدين. والثاني: وما كانوا مهتدين من الضلالة. والثالث: وما كانوا مهتدين إلى تجارة المؤمنين. والرابع: وما كانوا مهتدين في اشتراء الضلالة. والخامس: أنه قد لا يريح التاجر، ويكون على هدى من تجارته، غير مستحق للذم فيما اعتمده، فنفي الله عز وجل عنهم الأمرين، مبالغة في ذمهم.

قوله تعالى: ﴿مِثْلَهُمْ كَمَثَلِ الْآزِيِّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾. هذه الآية نزلت في المنافقين. والمثل بتحريك الشاء: ما يضرب ويوضع ليبان النظائر في الأحوال. وفي قوله تعالى: ﴿اسْتَوْقَدَ﴾ قولان: أحدهما: أن السين زائدة، وأنشدوا:

وداع دعا يا من يجيبُ إلى الندى  
فلم يستجبه عند ذلك مجيب<sup>(٢)</sup>  
أراد: فلم يجبه، وهذا قول الجمهور، منهم الأخفش وابن قتيبة. والثاني: أن السين داخله للطلب، أراد: كمن طلب من غيره ناراً.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضَاءتْ مَا حَوْلَهُمْ دَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَوَجَّهَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾. وفي «أضاءت» قولان: أحدهما: أنه من الفعل المتعدي، قال الشاعر:

أضياءت لهم أحسابهم ووجوههم  
وقال آخر:

أضياءت لنا النار وجهاً أغرَّ  
ملتبساً بالفؤاد التباساً<sup>(٤)</sup>  
والثاني: أنه من الفعل اللازم. قال أبو عبيد: يقال أضياءت النار، وأضياءها غيرها. وقال الزجاج: يقال: ضاء القمر، وأضياء. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها زائدة، تقديره: أضياءت حوله. والثاني: أنها بمعنى الذي. وحول

(١) الشعر لرؤية بن المعجاج يمدح الحارث بن سليم من آل عمرو بن سعد بن زيد مناة.

(٢) البيت لكعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها أخاه أبا المغوار، وهي في «الأصمعيات».

(٣) الجوز: ضرب من الخرز. وقيل: هو الخرز اليماني، وهو الذي فيه يياض وسواد، تشبه به العين.

(٤) البيت للجملي كما في «اللسان».

الشَّيْءِ: ما دار من جوانبه. والهاء: عائدة على المستوقد. فإن قيل: كيف وحد، فقال: ﴿كَثَلِ الْآلِيَّ اسْتَوْقَدَ﴾، ثم جمع فقال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِتُورِهِمْ﴾؟ فالجواب: أن ثعلباً حكى عن الفراء أنه قال: إنما ضرب المثل للفعل، لا لأعيان الرجال، وهو مثل للفتاق. وإنما قال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِتُورِهِمْ﴾ لأن المعنى ذاهب إلى المنافقين، فجمع لذلك. قال ثعلب: وقال غير الفراء: معنى الذي: الجمع، وحد أولاً للفظه، وجمع بعد لمعناه، كما قال الشاعر:

فإن الذي حانت بفلج دماؤهم  
هم القوم كل القوم يا أم خالد<sup>(١)</sup>  
فجعل «الذي» جمعاً.

### فصل

اختلف العلماء في الذي ضرب الله تعالى له هذا المثل من أحوال المنافقين على قولين: أحدهما: أنه ضرب بكلمة الإسلام التي يلفظون بها، ونورها صيانة النفوس وحقق الدماء، فإذا ماتوا سلبهم الله ذلك العز، كما سلب صاحب النار ضوءه. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنه ضرب لإقبالهم على المؤمنين وسماهم ما جاء به الرسول، فذهاب نورهم: إقبالهم على الكافرين والضلال، وهذا قول مجاهد. وفي المراد بـ«الظلمات» هاهنا أربعة أقوال: أحدها: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: ظلمة الكفر، قاله مجاهد. والثالث: ظلمة يلقيها الله عليهم بعد الموت، قاله قتادة. والرابع: أنها نفاقهم، قاله السدي.

### فصل

وفي ضرب المثل لهم بالنار ثلاث حكم: إحداها: أن المستضيء بالنار مستضيء بنور من جهة غيره، لا من قبل نفسه، فإذا ذهبت تلك النار بقي في ظلمة، فكأنهم لما أقرؤا بالسنتهم من غير اعتقاد قلوبهم؛ كان نور إيمانهم كالمستعار. والثانية: أن ضياء النار يحتاج في دوامه إلى مادة الحطب، فهو له كغذاء الحيوان، فكذلك نور الإيمان يحتاج إلى مادة الاعتقاد ليدوم. والثالثة: أن الظلمة الحادثة بعد الضوء أشد على الإنسان من ظلمة لم يجد معها ضياء، فشبّه حالهم بذلك.

قوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمِيٌّ﴾. الصمم: انسداد منافذ السمع، وهو أشد من الطرش. وفي البكم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخرس، قاله مقاتل، وأبو عبيد، وابن فارس. والثاني: أنه عيب في اللسان لا يتمكن معه من النطق، وقيل: إن الخرس يحدث عنه. والثالث: أنه عيب في الفؤاد يمنع أن يعي شيئاً فيفهمه، فيجمع بين الفساد في محل الفهم ومحل النطق، ذكر هذين القولين شيخنا.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يرجعون عن ضلالتهم، قاله قتادة ومقاتل. والثاني: لا يرجعون إلى الإسلام، قاله السدي. والثالث: لا يرجعون عن الصمم والبكم والعمى، وإنما أضاف الرجوع إليهم، لأنهم انصرفوا باختيارهم، لغلبة أهوائهم عن تصفح الهدى بآلات التصفح، ولم يكن بهم صمم ولا بكم حقيقة، ولكنهم لما التفتوا عن سماع الحق والنطق به؛ كانوا كالصم البكم. والعرب تسمى المعرض عن الشيء: أعمى، والملتفت عن سماعه: أصم، قال مسكين الدارمي:

ما ضرَّ جاراً لي أجاوره  
أعمى إذا ما جارتني خرجت  
وتصمُّ عما بينهم أذني  
حتى يوازي جارتني الخدر  
حتى يكون كأنه وقر  
حتى يكون كأنه وقر

قوله تعالى: ﴿أَزْ كَمَيْبٍ يِّنَ السَّمَاءِ﴾. «أو»: حرف مردود على قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الْآلِيَّ اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ واختلف العلماء فيه على ستة أقوال: أحدها: أنه داخل هاهنا للتخيير، تقول العرب: جالس الفقهاء أو النحويين، ومعناه: أنت

(١) البيت للشهب بن رميلة. وفتح: واد بين البصرة وحمي ضربة، كانت فيه هذه الوقعة التي ذكرها.

مخير في مجالسة أي الفريقين شئت، فكأنه خيرنا بين أن نضرب لهم المثل الأول أو الثاني. والثاني: أنه داخل للإبهام فيما قد علم الله تحصيله، فأبهم عليهم ما لا يطلبون تفصيله، فكأنه قال: مثلهم كأحد هذين. ومثله قوله تعالى: ﴿فَيَهَيِّئْ كَالْجِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: ٧٤] والعرب تبهم ما لا فائدة في تفصيله. قال لبيد:

تمنى ابنتاي أن يعيش أبوهما  
وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر  
أي: هل أنا إلا من أحد هذين الفريقين، وقد فنيا، فسبيلي أن أفنى كما فنيا. والثالث: أنه بمعنى: بل. وأنشد  
الفراء:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى  
والرابع: أنه للتفصيل، ومعناه: بعضهم يشبه بالذي استوقد ناراً، وبعضهم بأصحاب الصيب. ومثله قوله تعالى: ﴿كُونُوا مُؤْمِنًا أَوْ مُكْفِرِينَ﴾ [البقرة: ١٣٥] معناه: قال بعضهم، وهم اليهود: كونوا هوداً، وقال النصارى: كونوا نصارى. وكذا قوله: ﴿فَمَاءَهَا بِأَسْنَا بَيْتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الاعراب: ٤] معناه: جاءه بعضهم بأسنا بيتاً، وجاء بعضهم بأسنا وقت القائلة. والخامس: أنه بمعنى الواو. ومثله قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرُوتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ آبَائِكُمْ﴾ [النور: ٦١] قال جرير:  
نال الخلافة أو كانت له قدراً  
كما أتى ربّه موسى على قدر

والسادس: أنه للشك في حق المخاطبين، إذ الشك مرتفع عن الحق عز وجل، ومثله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيَّ﴾ [الروم: ٢٧] يريد: فالإعادة أهون من الابتداء فيما تظنون. فأما التفسير لمعنى الكلام: أو كأصحاب صيب، فأضمر الأصحاب، لأن في قوله: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَكُمْ فِي ذَاتِهِمْ﴾، دليلاً عليه. والصيب: المطر. قال ابن قتيبة: هو فيعل<sup>(١)</sup> من صاب يصبوب: إذا نزل من السماء، وقال الزجاج: كل نازل من علو إلى استفال، فقد صاب يصبوب، قال الشاعر:

كانهم صابت عليهم سحابة  
وفي الرعد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صوت ملك يزجر السحاب، وقد روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وبه قال ابن عباس ومجاهد. وفي رواية عن مجاهد: أنه صوت ملك يسبح. وقال عكرمة: هو ملك يسوق السحاب كما يسوق الحادي الإبل. والثاني: أنه ريح تختنق بين السماء والأرض. وقد روي عن أبي الجلد أنه قال: الرعد: الريح. واسم أبي الجلد: جيلان بن أبي فروة البصري، وقد روى عنه قتادة. والثالث: أنه اصطكاك أجرام السحاب، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله. وفي البرق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مخاريق يسوق بها الملك السحاب، روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ، وهو قول علي بن أبي طالب. وفي رواية عن علي قال: هو ضربة بمخراق من حديد. وعن ابن عباس: أنه ضربة بسوط من نور. قال ابن الأنباري: المخاريق: ثياب تلف، ويضرب بها الصبيان بعضهم بعضاً، شبه السوط الذي يضرب به السحاب بذلك المخراق. قال عمرو بن كلثوم:

كان سيوفنا فينا وفيهم  
وقال مجاهد: البرق: مصع ملك، والمصع: الضرب والتحريك. والثاني: أن البرق: الماء، قاله أبو الجلد. وحكى ابن فارس أن البرق: تلالؤ الماء. والثالث: أنه نار تنقذ من اصطكاك أجرام السحاب لسيره، وضرب بعضه لبعض، حكاه شيخنا. والصواعق: جمع صاعقة، وهي صوت شديد من صوت الرعد يقع معه قطعة من نار تحرق ما تصيبه. وروي عن شهر بن حوشب: أن الملك الذي يسوق السحاب، إذا اشتد غضبه، طار من فيه النار، فهي الصواعق. وقال غيره: هي نار تنقذ من اصطكاك أجرام السحاب. قال ابن قتيبة: وإنما سميت صاعقة، لأنها إذا أصابت قتلت، يقال: صعقتهم أي: قتلتهم.

(١) ولما اجتمعت الباء والواو، وسبقت إحداهما بالسكرن، قلبت الواو ياء، وأدغمت فصارت «صيب» ونظيره: ميت وسيد وهين ولين.

(٢) أخرجه أحمد في «المستند»، والنسائي، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب. وهو حديث طويل أجاب فيه الرسول ﷺ عن أسئلة يهود، انظر «مستند أحمد» (٢٤٨٣).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ حَيُّطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يفوته أحد منهم، فهو جامعهم يوم القيامة. ومثله قوله تعالى: ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢] قاله مجاهد. والثاني: أن الإحاطة: الإهلاك، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَبْصِرْ بِسَمِيرٍ﴾ [الكهف: ٤٢]. والثالث: أنه لا يخفى عليه ما يفعلون.

قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْتَفُ أَبْصَرَهُمْ﴾. يكاد بمعنى: يقارب، وهي كلمة إذا أثبتت انتفى العمل، وإذا نفيت ثبت الفعل. وسئل بعض المتأخرين فقبل له:

أنحوي هذا العصر ما هي كلمة  
إذا نفيت والله يشهد أثبتت  
جرت بلساني جرهم وثمرود  
إن أثبتت قامت مقام جحود  
ويشهد للإثبات عند النفي قوله تعالى: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَيْثُ بَاءٌ﴾ [النساء: ٧٨] وقوله: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لُرُ يَكْدُ رَبِّنَاهُ﴾ [النور: ٤٠] ومثله: ﴿وَلَا يَكَادُ بَيْنُ﴾ [الزخرف: ٥٢] ويشهد للنفي عند الإثبات قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ﴾ [البقرة: ٢٠] و﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِي﴾ [النور: ٤٣] و﴿يَكَادُ رَبِّنَا يَضِيءُ﴾ [النور: ٣٥]. وقال ابن قتيبة: كاد بمعنى: هم ولم يفعل. وقد جاءت بمعنى [الإثبات] قال ذو الرمة:

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت  
لعينيه مي سافراً كاد يبرق  
أي: لو تعرضت له لبرق، أي: دهش وتحير. قلت: وقد قال ذو الرمة في المنفية ما يدل على أنها تستعمل للإثبات، وهو قوله:

إذا غير النأي المحبين لم يكد  
رسيس الهوى من حب مئة يبرح  
أراد: لم يبرح.

قوله تعالى: ﴿يَخْتَفُ أَبْصَرَهُمْ﴾. قرأ الجمهور بفتح الباء، وسكون الخاء وفتح الطاء. وقرأ أبان بن تغلب، وأبان بن يزيد كلاهما عن عاصم، بفتح الباء وسكون الخاء، وكسر الطاء مخففاً. ورواه الجعفي عن أبي بكر عن عاصم، بفتح الباء وكسر الخاء، وتشديد الطاء، وهي قراءة الحسن كذلك، إلا أنه كسر الباء. وعنه: فتح الباء والخاء مع كسر الطاء المشددة. ومعنى ﴿يَخْتَفُ﴾: يستلب، وأصل الاختطاف: الاستلاب، ويقال لما يخرج به الدلو: خطاف، لأنه يختطف ما علق به. قال النابغة:

خطاطيف حجن في حبال متينة  
والحجن المتعقفة<sup>(١)</sup> وجمل خيطف: سريع المر، وتلك السرعة الخطفى.

قوله تعالى: ﴿كَلَّمْنَا أَسَاءَ لَهُمْ﴾. قال الزجاج: يقال: ضاء الشيء يضيء، وأضاء يضيء، وهذه اللغة الثانية هي المختارة.

## فصل

واختلف العلماء ما الذي يشبه الرعد مما يتعلق بأحوال المنافقين على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التخوف الذي في القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ما يخافون أن يصيبهم من المصائب إذا علم النبي والمؤمنون بتفاقهم، قاله مجاهد والسدي. والثالث: أنه ما يخافونه من الدعاء إلى الجهاد، وقاتل من يبطنون مودته، ذكره شيخنا. واختلفوا: ما الذي يشبه البرق من أحوالهم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما يتبين لهم من مواظ القرآن وحكمه. والثاني: أنه ما يضيء لهم من نور إسلامهم الذي يظهره. والثالث: أنه مثل لما يتألوه بإظهار الإسلام من حقت دعاتهم، فإنه بالإضافة إلى ما ذخر لهم في الأجل كالبرق. واختلفوا في معنى قوله: ﴿يَجْمَلُونَ أَسْبِعَمَ فِيءَ إِذَابِهِمْ مِنْ الْقَوَائِمِ﴾ على قولين: أحدهما: أنهم كانوا يفرون من سماع القرآن لثلا يأمرهم بالجهاد مخافة الموت، قاله الحسن والسدي. والثاني: أنه مثل لإعراضهم عن

(١) في الأصل: المتعقفة، وهو خطأ. وقال ابن قتيبة في «الشعر والشعراء»: رأيت علماءنا يستجدون معناه، ولست أرى ألفاظه جيداً، ولا مينة لمعناه، لأنه أراد: أنت في قدرتك علي، كخطاطيف عقف يمد بها، وأنا كدلو تمد بتلك الخطاطيف.

القرآن كراهية له، قاله مقاتل. واختلفوا في معنى ﴿كَلِمًا أَضَاكُ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: كلما أتاهم القرآن بما يحبون تابعوه، قاله ابن عباس والسدي. والثاني: أن إضاءة البرق حصول ما يرجونه من سلامة نفوسهم وأموالهم، فيسرعون إلى متابعتها، قاله قتادة. والثالث: أنه تكلمهم بالإسلام، ومشيههم فيه، اهتدأهم به، فإذا تركوا ذلك وقفوا في ضلالة، قاله مقاتل. والرابع: أن إضاءته لهم: تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان، ومشيههم فيه: إقامتهم على المسالمة بإظهار ما يظهرونه. ذكره شيخنا. فأما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَمَلِيَّمْ﴾ فمن قال: إضاءته: إتيانه إياهم بما يحبون، قال: إظلامه: إتيانه إياهم بما يكرهون. وعلى هذا سائر الأقوال التي ذكرناها بالعكس. ومعنى ﴿فَأَمَّا﴾: وقفوا.

قوله تعالى: ﴿رَبُّوْا شَاةَ اللَّهِ لَدَهَبَ يَسْمَعُوهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ﴾. قال مقاتل: معناه: لو شاء لأذهب أسمعهم وأبصارهم عقوبة لهم. قال مجاهد: من أول البقرة أربع آيات في نعت المؤمنين، وآيتان في نعت الكافرين، وثلاث عشرة في نعت المنافقين. قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عُجْبًا وَرَبِّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. اختلف العلماء فيمن عنى بهذا الخطاب على أربعة أقوال: أحدها: أنه عام في جميع الناس، وهو قول ابن عباس. والثاني: أنه خطاب لليهود دون غيرهم، قاله الحسن ومجاهد. والثالث: أنه خطاب للكفار من مشركي العرب وغيرهم، قاله السدي. والرابع: أنه خطاب للمنافقين واليهود، قاله مقاتل. و﴿التَّائِبِينَ﴾ اسم للحيوان الأدمي. وسماوا بذلك لتحركهم في مراداتهم. والنوس: الحركة. وقيل: سماوا أناساً لما يعتريهم من النسيان. وفي المراد بالعبادة هاهنا قولان: أحدهما: التوحيد. والثاني: الطاعة، روي عن ابن عباس. والخلق: الإيجاد. وإنما ذكر من قبلهم، لأنه أبلغ في التذكير، وأقطع للجدد، وأحوط في الحجة. وقيل: إنما ذكر من قبلهم، لينبههم على الاعتبار بأحوالهم من إثابة مطيع، ومعاقبة عاص. وفي «لعل» قولان: أحدهما: أنها بمعنى كي، وأنشدوا في ذلك:

نكفٌ وثقتم لنا كل مَوْتُقٍ

وقلتم لنا كُفُّوا الحروب لعلنا

كلمع سراب في الملا مثالِق<sup>(١)</sup>

فلما كففتنا الحرب كانت عهدكم

يريد: لكي نكف، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل وقطرب وابن كيسان. والثاني: أنها بمعنى الترجي، ومعناها: اعبدوا الله راجين للتعوى، ولأن تقوا أنفسكم بالعبادة عذاب ربكم. وهذا قول سيبويه. قال ابن عباس: لعلكم تتقون الشرك، وقال الضحاك: لعلكم تتقون النار. وقال مجاهد: لعلكم تطيعون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ رِيشًا﴾. إنما سميت الأرض أرضاً لسعتها، من قولهم: أرضت القرحة: إذا اتسعت. وقيل: لانحطاطها عن السماء، وكل ما سفل: أرض، وقيل: لأن الناس يرضونها بأقدامهم، وسميت السماء سماء لعلوها. قال الزجاج: وكل ما علا على الأرض فاسمه بناء، وقال ابن عباس: البناء هاهنا بمعنى السقف. قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾. يعني: من السحاب. ﴿فَأَيُّ﴾ يعني: المطر. ﴿فَلَا تَجْمَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ يعني: شركاء، أمثالاً. يقال: هذا ند هذا، ونديده. وفيما أريد بالأنداد هاهنا قولان: أحدهما: الأصنام، قاله ابن زيد، والثاني: رجال كانوا يطيعونهم في معصية الله، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ قَلْمُورٌ﴾. فيه ستة أقوال: أحدها: وأنتم تعلمون أنه خلق السماء، وأنزل الماء، وفعل ما شرحه في هذه الآيات، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وقتادة ومقاتل. الثاني: وأنتم تعلمون أنه ليس ذلك في كتابكم التوراة والإنجيل، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو يخرج على قول من قال: الخطاب لأهل الكتاب. والثالث: وأنتم تعلمون أنه لا ند له، قاله مجاهد. والرابع: أن العلم هاهنا بمعنى العقل، قاله ابن قتيبة. والخامس: وأنتم تعلمون أنه لا يقدر على فعل ما ذكره أحد سواه. ذكره شيخنا علي بن عبيد الله. والسادس: وأنتم تعلمون أنها حجارة، سمعته من الشيخ أبي محمد بن الخشاب.

(١) لا يعرف قائلهما. والملا: الصحراء، والمتع من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾. سبب نزولها أن اليهود قالوا: هذا الذي يأتينا به محمد لا يشبه الوحي، وإن لفي شك منه، فنزلت هذه الآية. وهذا مروى عن ابن عباس ومقاتل. وإن هاهنا لغير شك، لأن الله تعالى علم أنهم مرتابون، ولكن هذا عادة العرب، يقول الرجل لابنه: إن كنت ابني فأطعني. وقيل: إنها هاهنا بمعنى إذ، قال أبو زيد: ومنه قوله تعالى: ﴿وَدَرَزُوا مَا يَفَىٰ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا سُورَةَ بِنِ مِّنْهُ﴾. قال ابن قتبية: السورة تهمز ولا تهمز، فمن همزها جعلها من أسارت، يعني [أفضلت] لأنها قطعة من القرآن، ومن لم يهمزها جعلها من سورة البناء، أي منزلة بعد منزلة. قال النابغة في النعمان:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يستذبذب

والسورة في هذا البيت: سورة المجد، وهي مستعارة من سورة البناء. وقال ابن الأنباري: قال أبو عبيدة: إنما سميت السورة سورة لأنه يرتفع فيها من منزلة إلى منزلة، مثل سورة البناء. ومعنى: أعطاك سورة، أي: منزلة شرف ارتفعت إليها عن منازل الملوك. قال ابن القاسم: ويجوز أن تكون سميت سورة لشرفها، تقول العرب: له سورة في المجد، أي: شرف وارتفاع، أو لأنها قطعة من القرآن من قولك: أسارتُ سوراً، أي: أبقيت بقية، وفي هاء «مثله» قولان: أحدهما: أنها تعود على القرآن المنزل، قاله قتادة، والفراء ومقاتل. والثاني: أنها تعود على النبي ﷺ، فيكون التقدير: فاتوا بسورة من مثل هذا العبد الأمي، ذكره أبو عبيدة والزجاج وابن القاسم. فعلى هذا القول: تكون «من» لابتداء الغاية، وعلى الأول: تكون زائدة.

قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾. فيه قولان: أحدهما: أن معناه: استعينوا<sup>(١)</sup> من المعونة، قاله السدي والفراء. والثاني: استغيثوا من الاستغاثة، وأنشدوا:

فلما التقت فرساننا<sup>(٢)</sup> ورجالهم دعوا يال كعب واعتزينا لعامر<sup>(٣)</sup>

وهذا قول ابن قتبية: وفي «شهادتهم» أقوال: أحدها: أنهم ألهمهم، قاله ابن عباس والسدي ومقاتل والفراء. قال ابن قتبية: وسموا شهداء، لأنهم يشهدونهم، ويحضرونهم. وقال غيره: لأنهم عبدوهم ليشهدوا لهم عند الله. والثاني: أنهم أعوانهم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن معناه: فاتوا بناس يشهدون أن ما أتون به مثل القرآن، روي عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. أي: في قولكم: إن هذا القرآن ليس من عند الله، قاله ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِن كُنْتُمْ تَقُولُوا﴾. في هذه الآية مضمّر مقدّر، يقتضي الكلام تقديمه، وهو أنه لما تحداهم بما في الآية الماضية من التحدي، فسكتوا عن الإجابة؛ قال: ﴿إِن كُنْتُمْ تَقُولُوا﴾. وفي قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ تَقُولُوا﴾ أعظم دلالة على صحة نبوة نبينا، لأنه أخبر أنهم لا يفعلون، ولم يفعلوا.

قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا النَّارَ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَوَعَدْنَا النَّاسَ وَالْحِجَارَةَ لِلْكَافِرِينَ﴾. والوقود: بفتح الواو: الحطب، ويضمها: التوقد، كالوضوء بالفتح: الماء، وبالضم: المصدر، وهو: اسم حركات المتوضئ. وقرأ الحسن وقاتدة: وقودها، بضم الواو، والاختيار الفتح. والناس أوقدوا فيها بطريق العذاب، والحجارة، لبيان قوتها وشدتها، إذ هي محرقة للحجارة. وفي هذه الحجارة قولان: أحدهما: أنها أصنامهم التي عبدوها، قاله الربيع بن أنس. والثاني: أنها حجارة الكبريت، وهي أشد الأشياء حرّاً إذا أحميت، يعذبون بها. ومعنى ﴿أُحِيتْ﴾: هيئت. وإنما خوفهم بالنار إذا لم يأتوا بمثل القرآن، لأنهم إذا كذبوه، وعجزوا عن الإتيان بمثله؛ ثبتت عليهم الحجة، وصار الخلاف عناداً، وجزاء المعاندين النار.

(١) في معاني القرآن للفراء: استغيثوا بهم.

(٢) في الأصل: مرساننا.

(٣) هذا البيت للرأعي النميري. عزى واعتزى: انتسب، ودعا في الحرب بمثل قوله: يا لفلان أو يا للمهاجرين أو يا للأمناء، والاسم العزاء والعزوة، وهي دعوى المستنثب: «لسان العرب».

قوله تعالى: ﴿وَيَبِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. البشارة: أول خبر يرد على الإنسان، وسمي بشارة، لأنه يؤثر في بشرته، فإن كان خيراً، أثر المسرة والانبساط، وإن شراً، أثر الانجماع والغم، والأغلب في عرف الاستعمال أن تكون البشارة بالخير، وقد تستعمل في الشر، ومنه قوله تعالى: ﴿يَبِّرُ الْمُتَّقِينَ يَا نَكَّمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [النساء: ١٣٨].

قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ لُكُلُوكُمْ فِيهَا﴾. يشمل كل عمل صالح، وقد روي عن عثمان بن عفان أنه قال: أخلصوا الأعمال. وعن علي عليه السلام أنه قال: أقاموا الصلوات المفروضات. فأما الجنات، فجمع جنة. وسميت الجنة جنة، لاستتار أرضها بأشجارها، وسمي الجن جنّاً، لاستتارهم، والجنين من ذلك، والذرع جنة، وجنّ الليل: إذا ستر، وذكر عن المفضل أن الجنة: كل بستان فيه نخل. وقال الزجاج: كل نبت كلف وكثر وستر بعضه بعضاً، فهو جنة. قوله تعالى: ﴿تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي: من تحت شجرها لا من تحت أرضها.

قوله تعالى: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: هذا الذي طعمنا من قبل، فزرقت الغداة كرزق العشي، روي عن ابن عباس والضحاك ومقاتل. والثاني: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا، قاله مجاهد وابن زيد. والثالث: أن ثمر الجنة إذا جُني خلفه مثله، فإذا رآوا ما خلف الجنى، اشتبه عليهم، فقالوا: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ قاله يحيى بن أبي كثير وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا بِهِ مَسْنِينًا﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه متشابه في المنظر واللون، مختلف في الطعم، قاله مجاهد وأبو العالية والضحاك والسدي ومقاتل. والثاني: أنه متشابه في جودته، لا رديء فيه، قاله الحسن وابن جريج. والثالث: أنه يشبه ثمار الدنيا في الخلقة والاسم، غير أنه أحسن في المنظر والطعم، قاله قتادة وابن زيد. فإن قال قائل: ما وجه الامتنان بمتشابهه، وكلما تنوعت المطاعم واختلفت ألوانها كان أحسن؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنه متشابه المنظر مختلف الطعم، كان أغرب عند الخلق وأحسن، فإنك لو رأيت تفاعحة فيها طعم سائر الفاكهة، كان نهاية في العجب. وإن قلنا: إنه متشابه في الجودة؛ جاز اختلافه في الألوان والطعوم. وإن قلنا: إنه يشبه صورة ثمار الدنيا مع اختلاف المعاني؛ كان أطرف وأعجب، وكل هذه مطالب مؤثرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَرْزَاقٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ أي: في الخلق، فإنهن لا يحضن ولا يبطن، ولا يأتين الخلاء. وفي الخلق، فإنهن لا يحسدن، ولا يغرن، ولا ينظرن إلى غير أزواجهن. قال ابن عباس: نقية عن القذى والأذى. قال الزجاج: «المطهرة» أبلغ من طاهرة، لأنه للكثير. والخلود: البقاء الدائم الذي لا انقطاع له.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ مَثَلًا فَاستَمِعُوا لِلَّهِ إِنَّكَ الْوَكِيلُ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ١٧]. ونزول قوله: ﴿كَذَلِكَ الْمَكْرِيهَ أَخَذْتُم بِهَا﴾ [المكربوت: ٤١]. قالت اليهود: وما هذا من الأمثال؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والفراء. والثاني: أنه لما ضرب الله المثلين المتقدمين، وهما قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧] وقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ مِمَّنْ اسْتَمَاءَ﴾ [البقرة: ١٩] قال المنافقون: الله أجل وأعلى من أن يضرب هذه الأمثال، فنزلت هذه الآية، رواه السدي عن أشياخه. وروي عن الحسن ومجاهد نحوه. والحياء بالمد: الانقباض والاحتشام، غير أن صفات الحق ﷻ لا يطلع لها على ماهية، وإنما تمر كما جاءت. وقد قال النبي ﷺ: «إن ربكم حيي كريم»<sup>(١)</sup>. وقيل: معنى لا يستحيي: لا يترك. وحكى ابن جرير الطبري عن بعض اللغويين أن معنى لا يستحيي: لا يخشى. ومثله: ﴿وَحَفْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْشَىهُ﴾ [الأحزاب: ٢٧] أي: تستحيي منه. فالاستحياء والخشية ينوب كل واحد منهما عن الآخر. وقرأ مجاهد وابن محيصن: لا يستحي بياء واحدة، وهي لغة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾. قال ابن عباس: أن يذكر شيئاً. واعلم أن فائدة المثل أن يبين للمضروب له الأمر الذي ضرب لأجله، فينجلي عامضه.

(١) رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي عن سلمان رضي الله عنه وقال الترمذي: حديث حسن غريب، ولقظه «إن ربكم حيي كريم، يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً».



قوله تعالى: ﴿مَا بَعُوضَةٌ﴾. ما زائدة، وهذا اختيار أبي عبيدة والزجاج والبصريين. وأنشدوا للناطقة:

[قالت]: ألا ليتما هذا الحمام لنا

وذكر أبو جعفر الطبري أن المعنى: ما بين بعوضة إلى ما فوقها، ثم حذف ذكر: «بين» و«إلى» إذ<sup>(١)</sup> كان في نصب البعوضة، ودخول الفاء في «ما» الثانية؛ دلالة عليهما، كما قالت العرب: مطرنا ما زبالة فالثعلبية، وله عشرون ما ناقة فجملاً، وهي أحسن الناس ما قرناً فقدماً [يعنون: ما بين قرنها إلى قدمها]<sup>(٢)</sup>. وقال غيره: نصب البعوضة على البديل من المثل. وروى الأصمعي عن نافع: «بعوضة» بالرفع، على إضمار هو. والبعوضة: صغيرة البق.

قوله تعالى: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: فما فوقها في الكبر، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج، والفراء. والثاني: فما فوقها في الصغر، فيكون معناه: فما دونها، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: وقد يكون الفوق بمعنى: دون، وهو من الأضداد، ومثله: الجون؛ يقال للأسود والأبيض. والصريم: الصبح، والليل. والسدفة: الظلمة، والضوء. والجلل: الصغير، والكبير. والناهل: العطشان، والريان. والمائل: القائم، واللاطئ بالأرض. والصارخ: المغيث، والمستغيث. والهاجد: المصلي بالليل، والنائم. والرهوة: الارتفاع، والانحدار. والثلعة: ما ارتفع من الأرض، وما انهبط من الأرض. والظن: يقين، وشك. والأقراء: الحيض، والأطهار. والمفرع في الجبل: المصعد، والمنحدر. والوراء: خلفاً، وقداماً. وأسرت الشيء: أخفيته، وأعلنته. وأخفيت الشيء: أظهرته وكنمته. ورتوت الشيء: شدته، وأرخيته. وشعبت الشيء: جمعته، وفرقته. وبعث الشيء بمعنى: بعته، واشتريته. وشريت الشيء: اشتريته، وبعته. والحي خلوف: غيب، ومتخلفون. واختلفوا في قوله: ﴿يُنْسَلُ بِدِهِ كَثِيرًا وَيَهْدَى بِوِهِ كَثِيرًا﴾ هل هو من تمام قول الذين قالوا: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أو هو مبتدأ من كلام الله ﷻ؟ على قولين: أحدهما: أنه تمام الكلام الذي قبله، قاله الفراء، وابن قتيبة. قال الفراء: كأنهم قالوا: ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد، يضل به هذا، ويهدي به هذا؟ [ثم استؤنف الكلام والخبر عن الله] فقال الله: ﴿وَمَا يُنْسَلُ بِوِهِ إِلَّا الْكٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]. والثاني: أنه مبتدأ من قول الله تعالى، قاله السدي ومقاتل. فأما الفسق؛ فهو في اللغة: الخروج، يقال: فسقت الرطبة: إذا خرجت من قشرها. فالفاسق: الخارج عن طاعة الله إلى معصيته. وفي المراد بالفاسقين هاهنا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: المنافقون، قاله أبو العالية والسدي. والثالث: جميع الكفار.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾. هذه صفة للفاسقين، وقد سبقت فيهم الأقوال الثلاثة. والنقض: ضد الإبرام، ومعناه: حل الشيء بعد عقده. وينصرف النقض إلى كل شيء بحسبه، فنقض البناء: تفريق جمعه بعد إحكامه. ونقض العهد: الإعراض عن المقام على أحكامه. وفي هذا العهد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما عهد إلى أهل الكتاب من صفة محمد ﷺ والوصية باتباعه، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنه ما عهد إليهم في القرآن، فأقروا به ثم كفروا، قاله السدي. والثالث: أنه الذي أخذه عليهم حين استخرج ذرية آدم من ظهره، قاله الزجاج. ونحن وإن لم نذكر ذلك العهد، فقد ثبت بخبر الصادق، فيجب الإيمان به. وفي «من» قولان: أحدهما: أنها زائدة، والثاني: أنها لا ابتداء الغاية، كأنه قال: ابتداء نقض العهد من بعد ميثاقه. وفي «ها» ميثاقه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، والثاني: أنها ترجع إلى العهد، فتقديره: بعد إحكام التوفيق فيه. وفي: الذي أمر الله أن يوصل: ثلاثة أقوال: أحدها: الرحم والقرابة، قاله ابن عباس وقتادة والسدي. والثاني: أنه رسول الله ﷺ قطعوه بالكذب، قاله الحسن. والثالث: الإيمان بالله، وأن لا يفرق بين أحد من رسله، فأمنا ببعض وكفروا ببعض، قاله مقاتل. وفي فسادهم في الأرض ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استدعاهم الناس إلى الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه العمل بالمعاصي، قاله السدي، ومقاتل. والثالث: أنه قطعهم الطريق على من جاء مهاجراً إلى النبي ﷺ ليمنعوا الناس من الإسلام. والخسران في اللغة: النقصان.

(٢) ما بين القوسين زيادة من الطبري.

(١) في الأصل: إذا.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ في كيف قولان: أحدهما: أنه استفهام في معنى التعجب، وهذا التعجب للمؤمنين، أي: اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون، وقد ثبت حجة الله عليهم، قاله ابن قتيبة والزجاج. والثاني: أنه استفهام خارج مخرج التقرير والتوبيخ. تقديره: ويحكم! كيف تكفرون بالله؟ قال العجاج:

أطرباً وأنت قنـسري  
[والدهر بالإنسان دوازي] <sup>(١)</sup>

أراد: أنترب وأنت شيخ كبير؟!، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿رَكُنْتُمْ أَشْوَكَ﴾. قال الفراء: أي: وقد كنتم أمواتاً. ومثله: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] أي: قد حصرت. ومثله: ﴿وَإِنْ كَانَ قَبِيضٌ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّبَتْ﴾ [يوسف: ٢٧] أي: فقد كذبت، ولولا إضمار «قد» لم يجز مثله في الكلام. وفي الحياتين، والموتيتين أقوال: أصحها: أن الموتة الأولى، كونهم نطفاً وعلقاً ومضغاً، فأحياهم في الأرحام، ثم يميتهم بعد خروجهم إلى الدنيا، ثم يُحييهم للبعث يوم القيامة، وهذا قول ابن عباس وقتادة ومقاتل والفراء وثعلب، والزجاج، وابن قتيبة، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي: لأجلكم، فبعضه للانتفاع، وبعضه للاعتبار. ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، أي: عمد إلى خلقها، والسماء: لفظها لفظ الواحد، ومعناها، معنى الجمع، بدليل قوله: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾. وأيهما أسبق في الخلق: الأرض، أم السماء؟ فيه قولان: أحدهما، الأرض، قاله مجاهد. والثاني: السماء، قاله مقاتل. واختلفوا في كيفية تكميل خلق الأرض وما فيها، فقال ابن عباس: بدأ بخلق الأرض في يومين، ثم خلق السموات في يومين، وقدر فيها أوقاتها في يومين. وقال الحسن ومجاهد: جمع خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام متوالية، ثم خلق السماء في يومين. والعليم: جاء على بناء: فعيل، للمبالغة في وصفه بكمال العلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾. كان أبو عبيدة يقول: «إذ» ملغاة، وتقدير الكلام: وقال ربك، وتابعه ابن قتيبة، وعاب ذلك عليهما الزجاج وابن القاسم. وقال الزجاج: إذ: معناها: الوقت، فكأنه قال: ابتداء خلقكم إذ قال ربك للملائكة. والملائكة: من الأولك، وهي الرسالة، قال لبيد:

وغلـام أرسلـته أمه  
بالوك فبذلنا ما سأل

وواحد الملائكة: ملك، والأصل فيه: ملاك. وأنشد سيبويه:

فلمست لإنسي ولكن لملاك  
تنزل من جو السماء يصوب

قال أبو إسحاق: ومعنى ملاك: صاحب رسالة، يقال: مألكة ومألكة وملاكة. ومالك: جمع مألكة. قال الشاعر:

أبلغ النعمان عني مالكا  
أنه قد طال حبسي وانتظاري

وفي هؤلاء الملائكة قولان: أحدهما: أنهم جميع الملائكة، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم الذين كانوا مع إبليس حين أهبط إلى الأرض، ذكره أبو صالح عن ابن عباس. ونقل أنه كان في الأرض قبل آدم خلق، فأفسدوا، فبعث الله إبليس في جماعة من الملائكة فأهلكوهم. واختلفوا ما المقصود في إخبار الله ﷻ الملائكة بخلق آدم على ستة أقوال: أحدها: أن الله تعالى علم في نفس إبليس كبراً، فأحب أن يطلع الملائكة عليه، وأن يظهر ما سبق عليه في علمه، رواه الضحاك عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه. والثاني: أنه أراد أن يبلو طاعة الملائكة، قاله الحسن، والثالث: أنه لما خلق النار خافت الملائكة، فقالوا: ربنا لمن خلقت هذه؟ قال: لمن عصاني، فخافوا وجود المعصية منهم، وهم لا يعلمون بوجود خلق سواهم، فقال لهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] قاله ابن زيد. والرابع: أنه أراد إظهار عجزهم عن الإحاطة بعلمه، فأخبرهم حتى قالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفَسِّدُ فِيهَا؟﴾ فأجابهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. والخامس: أنه أراد تعظيم آدم بذكره بالخلافة قبل وجوده، ليكونوا معظمين له إن أوجده. والسادس: أنه أراد إعلامهم بأنه خلقه ليسكنه الأرض، وإن كان ابتداء خلقه في السماء. والخليفة: هو القائم مقام غيره، يقال: هذا

خلف فلان وخليفته. قال ابن الأنباري: والأصل في الخليفة خليف، بغير هاء، فدخلت الهاء للمبالغة في مدحه بهذا الوصف، كما قالوا: علامة ونسابة وراوية. وفي معنى خلافة آدم قولان: أحدهما: أنه خليفة عن الله تعالى في إقامة شرعه، ودلائل توحيده، والحكم في خلقه، وهذا قول ابن مسعود ومجاهد. والثاني: أنه خلف من سلف في الأرض قبله، وهذا قول ابن عباس والحسن.

قوله تعالى: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن ظاهر الألف الاستفهام، دخل على معنى العلم ليقع به تحقيق. قال جرير:

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحٍ

معناه: أنتم خير من ركب المطايا. والثاني: أنهم قالوه لاستعلاء وجه الحكمة، لا على وجه الاعتراض. ذكره الزجاج. والثالث: أنهم سألوا عن حال أنفسهم، فتقديره: أتجعل فيها من يفسد فيها ونحن نسبح بحمدك، أم لا؟ وهل علمت الملائكة أنهم يفسدون بتوقيف من الله تعالى، أم قاسوا على حال من قبلهم؟ فيه قولان: أحدهما: أنه بتوقيف من الله تعالى، قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة، وابن زيد وابن قتيبة. وروى السدي عن أشياخه: أنهم قالوا: ربنا وما يكون ذلك الخليفة؟ قال: يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضاً، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾ والثاني: أنهم قاسوه على أحوال من سلف قبل آدم، روي نحو هذا عن ابن عباس وأبي العالية ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَسُفِكَ الْزَيْمَةُ﴾. قرأ الجمهور بكسر الفاء، وضمها ابن مصرف وإبراهيم بن أبي عبلة، وهما لغتان، وروي عن طلحة وابن مقسم: ﴿وَسُفِكَ﴾: بضم الياء، وفتح السين، وتشديد الفاء مع كسرها، وهي لتكثير الفعل وتكريره. وسفك الدم: صبّه وإراقته وسفحه، وذلك مستعمل في كل مضيئ، إلا أن السفك يختص الدم، والصب والسفح والإراقة يقال في الدم وفي غيره. وفي معنى تسيحهم أربعة أقوال: أحدها: أنه الصلاة، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنه قول: سبحان الله، قاله قتادة. والثالث: أنه: التعظيم والحمد، قاله أبو صالح. والرابع: أنه الخضوع والذل، قاله محمد بن القاسم الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَدِّسُ لَكَ﴾. القدس: الطهارة، وفي معنى تقديسهم ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: نتطهر لك من أعمالهم، قاله ابن عباس. والثاني: نعظمك وتكبرك، قاله مجاهد. والثالث: نصلي لك، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَلْمُؤُونَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: أعلم ما في نفس إبليس من البغي والمعصية، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي عن أشياخه. والثاني: أعلم أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء وصالحون، قاله قتادة. والثالث: أعلم أنني أملا جهنم من الجنة والناس، قاله ابن زيد. والرابع: أعلم عواقب الأمور، فأنأبئني من تظنون أنه مطيع، فيؤديه الابتلاء إلى المعصية كإبليس، ومن تظنون به المعصية فيطيع، قاله الزجاج.

### الإشارة إلى خلق آدم ﷺ

روى أبو موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله ﷻ خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، منهم الأحمر [والأبيض] والأسود، وبين ذلك، والسهل والحزن، وبين ذلك، والخبيث والطيب» قال الترمذي: هذا حديث صحيح<sup>(١)</sup>. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «خلق الله تعالى آدم طوله ستون ذراعاً». وأخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة، ما بين العصر إلى الليل». قال ابن عباس: لما نفخ فيه الروح، أنه النفخة من قبل رأسه، فجعلت لا تجري منه في شيء إلا صار لحماً ودماً.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. في تسمية آدم قولان: أحدهما: لأنه خلق من أديم الأرض، قاله ابن

(١) رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وصححه ابن حبان.

عباس وابن جبير والزجاج. والثاني: أنه من الأدمة في اللون، قاله الضحاك والنضر بن شميل وقطرب. وفي الأسماء التي علّمه قولان: أحدهما: أنه علمه كل الأسماء، وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة. والثاني: أنه علمه أسماء معدودة لمسميات مخصوصة. ثم فيها أربعة أقوال: أحدها: أنه علمه أسماء الملائكة، قاله أبو العالية. والثاني: أنه علّمه أسماء الأجناس دون أنواعها، كقولك: إنسان وملك وجني وطائر، قاله عكرمة. والثالث: أنه علمه أسماء ما خلق من الأرض من الدواب والهوام والطيور، قاله الكلبي ومقاتل وابن قتيبة. والرابع: أنه علمه أسماء ذريته، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾. يريد: أعيان الخلق على الملائكة، قال ابن عباس: الملائكة هاهنا: هم الذين كانوا مع إبليس خاصة.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ﴾: أخبروني.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إن كنتم صادقين أني لا أخلق خلقاً هو أفضل منكم وأعلم، قاله الحسن. والثاني: أني أجعل فيها من يفسد فيها، قاله السدي عن أشياخه.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾. قال الزجاج: لا اختلاف بين أهل اللغة أن التسبيح هو: التنزيه لله تعالى عن كل سوء. والعليم بمعنى: العالم، جاء على بناء «فعليل» للمبالغة. وفي الحكيم قولان: أحدهما: أنه بمعنى الحاكم، قاله ابن قتيبة. والثاني: المحكم للأشياء، قاله الخطابي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَكْفِرُونَ﴾ أي: أخبرهم، وروي عن ابن عباس: أنبئهم بكسر الهاء، قال أبو علي: قراءة الجمهور على الأصل، لأن أصل هذا الضمير أن تكون الهاء مضمومة فيه، ألا ترى أنك تقول: ضربهم وأبناءهم، وهذا لهم. ومن كسر أتبع كسر الهاء التي قبلها وهي كسرة الباء. والهاء والميم تعود على الملائكة. وفي الهاء والميم من «أسمائهم» قولان: أحدهما: أنها تعود على المخلوقات التي عرضها، قاله الأكثرون. والثاني: أنها تعود على الملائكة، قاله الربيع بن أنس. وفي الذي أبدوه قولان: أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا﴾، ذكره السدي عن أشياخه. والثاني: أنه ما أظهوره من السمع والطاعة لله حين مروا على جسد آدم، فقال إبليس: إن فضل هذا عليكم ما تصنعون؟ فقالوا: نطيع ربنا، فقال إبليس في نفسه: لئن فضّلت عليه لأهلكته، ولئن فضل علي لأعصيته، قاله مقاتل. وفي الذي كتموه قولان: أحدهما: أنه اعتقاد الملائكة أن الله تعالى لا يخلق خلقاً أكرم منهم، قاله الحسن وأبو العالية وقتادة. والثاني: أنه ما أسره إبليس من الكبر والعصيان، رواه السدي عن أشياخه، وبه قال مجاهد وابن جبير ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾ عامة القراء على كسر التاء من الملائكة، وقرأ أبو جعفر والأعمش بضمها في الوصل، قال الكسائي: هي لغة أزد شنوءة. وفي هؤلاء الملائكة قولان: أحدهما: أنهم جميع الملائكة، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم طائفة من الملائكة، روي عن ابن عباس، والأول أصح. والسجود في اللغة: التواضع والخضوع، وأنشدوا:

ساجد المنخر ما يرفعه خاشع الطرف أصم المستمع

وفي صفة سجودهم لآدم قولان: أحدهما: أنه على صفة سجود الصلاة، وهو الأظهر. والثاني: أنه الانحناء والميل المساوي للركوع.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ﴾ في هذا الاستثناء قولان: أحدهما: أنه استثناء من الجنس، فهو على هذا القول من الملائكة، قاله ابن مسعود في رواية، وابن عباس. وقد روي عن ابن عباس أنه كان من الملائكة، ثم مسخه الله تعالى شيطاناً. والثاني: أنه من غير الجنس، فهو من الجن، قاله الحسن والزهري. قال ابن عباس: كان إبليس من خزان الجنة، وكان يدير أمر السماء الدنيا. فإن قيل: كيف استثنى وليس من الجنس؟ فالجواب: أنه أمر بالسجود معهم، فاستثنى منهم، لأنه لم يسجد، وهذا كما تقول: أمرت عبدي وإخوتي فأطاعوني إلا عبدي، هذا قول الزجاج. وفي إبليس قولان: أحدهما: اسم أعجمي ليس بمشتق، ولذلك لا يصرف، هذا قول أبي عبيدة، والزجاج وابن الأنباري.

والثاني: أنه مشتق من الإبل، وهو: اليأس، روي عن أبي صالح، وذكره ابن قتيبة وقال: إنه لم يصرف، لأنه لا سمي له، فاستثقل. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: والأول أصح، لأنه لو كان من الإبل لصرف، ألا ترى أنك لو سميت رجلاً: بإخريط وإجفيل؛ لصرف في المعرفة.

قوله تعالى: ﴿أَبْنٍ﴾ معناه: امتنع، ﴿وَأَسْتَكْبِرُ﴾ استفعل من: الكبر، وفي ﴿وَكَانَ﴾ قولان: أحدهما: أنها بمعنى: صار، قاله قتادة. والثاني: أنها بمعنى الماضي، فمعناه: كان في علم الله كافراً، قاله مقاتل وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَا يَتَاذَرُ أَكُنُكُ أَنْتَ وَرَبُّكَ الْمُنْتَهَى﴾: زوجته: حواء، قال الفراء: أهل الحجاز يقولون لامرأة الرجل: زوج، ويجمعونها: الأزواج. وتميم وكثير من قيس وأهل نجد يقولون: زوجة، ويجمعونها: زوجات. قال الشاعر:

فإن الذي يسعى يحترش زوجتي  
كماشٍ إلى أسد الشرى يستبيلها<sup>(١)</sup>  
وأشدني أبو الجراح:

يا صاح بلغ ذري الزوجات كلهم  
أن ليس وصل إذا انحلت عرى الذنب  
وفي الجنة التي أسكنها آدم قولان: أحدهما: جنة عدن. والثاني: جنة الخلد. والرغد: الرزق الواسع الكثير، يقال: أرغد فلان: إذا صار في خصب وسعة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ أي: بالأكل، لا بالدنو منها. وفي الشجرة ستة أقوال: أحدها: أنها السنبلة، وهو قول ابن عباس، وعبد الله بن سلام، وكعب الأحبار، وهب بن منبه، وقتادة، وعطية العوفي، ومحارب بن دثار، ومقاتل. والثاني: أنها الكرم، روي عن ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن جبير، وجعدة بن هبيرة. والثالث: أنها التين، روي عن الحسن، وعطاء بن أبي رباح، وابن جريج. والرابع: أنها شجرة يقال لها: شجرة العلم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والخامس: أنها شجرة الكافور، نقل عن علي بن أبي طالب. والسادس: أنها النخلة، روي عن أبي مالك. وقد ذكروا وجهاً سابعاً عن وهب بن منبه أنه قال: هي شجرة الخلد، وإنما الكلام على جنسها.

قوله تعالى: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. قال ابن الأنباري: الظلم: وضع الشيء في غير موضعه، ويقال: ظلم الرجل سقاه إذا سقاه قبل أن يخرج زبده. وقال الشاعر:

وصاحب صدق لم تربني شكاته  
ظلمت وفي ظلمي له عامداً أجزرُ

أراد بالصاحب: وطب اللبن، وظلمه إياه: أن يسقيه قبل أن يخرج زبده. والعرب تقول: هو أظلم من حية، لأنها تأتي الحفر الذي لم تحفره فتسكنه، ويقال: قد ظلم الماء الوادي: إذا وصل منه إلى مكان لم يكن يصل إليه فيما مضى. فإن قيل: ما وجه الحكمة في تخصيص تلك الشجرة بالتهيء؟ فالجواب: أنه ابتلاء من الله تعالى بما أراد. وقال أبو العالية: كان لها ثفل من بين أشجار الجنة، فلما أكل منها، قيل: اخرج إلى الدار التي تصلح لما يكون منك.

قوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَنْزَجَهُمَا مِنَّا كَافِرِينَ﴾. أزلهما بمعنى: استزلهما، وقرأ حمزة: (فأزلهما)، أراد: نحاها. قال أبو علي الفارسي: لما كان معنى ﴿أَسْكُنُ أَنْتَ وَرَبُّكَ الْمُنْتَهَى﴾ اثبتا فيها، فثبتا؛ قابل حمزة الثبات بالزوال الذي يخالفه، ويقوي قراءته: ﴿فَأَنْزَجَهُمَا﴾. والشيطان: إبليس، وأضيف الفعل إليه، لأنه السبب. وفي هاء (عنها) ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى الجنة. والثاني: ترجع إلى الطاعة. والثالث: ترجع إلى الشجرة. فمعناه: فأزلهما بزلة صدرت عن الشجرة. وفي كيفية إزالته لهما، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه احتال حتى دخل إليهما الجنة، وكان الذي أدخله الحية<sup>(٢)</sup>، قاله ابن عباس والسدي. والثاني: أنه وقف على باب الجنة، وناداهما، قاله الحسن. والثالث: أنه وسوس إليهما، وأوقع في نفوسهما من غير مخاطبة ولا مشاهدة، قاله ابن إسحاق، وفيه بعد. قال الزجاج: الأجود: أن يكون خاطبهما، لقوله: ﴿وَكَاسَتْهُمَا﴾ [الاعراف: ٢١]. واختلف العلماء في معصية آدم بالأكل، فقال قوم: إنه نهي عن شجرة بعينها، فأكل من جنسها. وقال آخرون: تأول الكراهة في النهي دون التحريم.

(١) البيت قاله الفرزدق. ومعنى يستبيلها: أي يأخذ بولها بيده، كما في اللسان.

(٢) هنا من الأخبار الإسرائيلية التي لا مستند لها من الكتاب والسنة.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَهْبَطُوا بِعَنَّا يُرِيضُ عَدُوَّ لَكَرَّ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمُنْعًا إِلَى حِينٍ﴾ الهبوط بضم الهاء: الانحدار من علو، وفتح الهاء: المكان الذي يهبط فيه، وإلى من انصرف هذا الخطاب؟ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه انصرف إلى آدم وحواء والحية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إلى آدم وحواء وإبليس والحية، حكاه السدي عن ابن عباس. والثالث: إلى آدم وإبليس، قاله مجاهد. والرابع: إلى آدم وحواء وإبليس، قاله مقاتل. والخامس: إلى آدم وحواء وذريتهما، قاله الفراء. والسادس: إلى آدم وحواء فحسب، ويكون لفظ الجمع واقعاً على الثنية، كقوله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨] ذكره ابن الأنباري، وهو العلة في قول مجاهد أيضاً. واختلف العلماء: هل أهبوا جملة أو متفرقين؟ على قولين: أحدهما: أنهم أهبوا جملة، لكنهم نزلوا في بلاد متفرقة، قاله كعب، وهب. والثاني: أنهم أهبوا متفرقين، فهبط إبليس قبل آدم، وهبط آدم بالهند، وحواء بجُدَّة، وإبليس بالأبلة<sup>(١)</sup> قاله مقاتل. وروي عن ابن عباس أنه قال: أهبط الحية بنصيبين، قال: وأمر الله تعالى جبريل بإخراج آدم، فقبض على ناصيته وخلصه من الشجرة التي قبضت عليه، فقال: أيها الملك ارفق بي. قال جبريل: إني لا أرفق بمن عصى الله، فارتعد آدم واضطرب، وذهب كلامه، وجبريل يعاتبه في معصيته، ويعتد نعم الله عليه، قال: وأدخل الجنة ضحوة، وأخرج منها بين الصلاتين، فمكث فيها نصف يوم، خمسمائة عام مما يعد أهل الدنيا. وفي العداوة المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذرية بعضهم أعداء لبعض، قاله مجاهد. والثاني: أن إبليس عدو لآدم وحواء، وهما له عدو، قاله مقاتل. والثالث: أن إبليس عدو للمؤمنين، وهم أعداؤه، قاله الزجاج. وفي المستقر قولان: أحدهما: أن المراد به القبور، حكاه السدي عن ابن عباس. والثاني: موضع الاستقرار، قاله أبو العالية، وابن زيد، والزجاج، وابن قتيبة، وهو أصح. والمتاع: المنفعة. والحين: الزمان. قال ابن عباس: ﴿إِلَى حِينٍ﴾، أي: إلى فناء الأجل بالموت.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَامُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتُ قَتَابٍ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ الْوَكِيلُ الرَّحِيمُ﴾. تلقى: بمعنى أخذ، وقبل. قال ابن قتيبة: كأن الله تعالى أوحى إليه أن يستغفره [ويستقبله] بكلام من عنده، ففعل [ذلك آدم] قتاب عليه. وقرأ ابن كثير: (فتلقى آدم) بالنصب، (كلمات): بالرفع؛ على أن الكلمات هي الفاعلة. وفي الكلمات أقوال: أحدها: أنها قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّر تَقْوِيرٌ لَّنَا وَرَتَحْنَا لَكَوْكَؤُنَّ مِنَ الْخَيْرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء الخراساني، وعبيد بن عمير، وأبي بن كعب، وابن زيد. والثاني: أنه قال: أي رب؛ ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى. قال: ألم تنفخ في من روحيك؟ قال: بلى، قال: ألم تسبق رحمتك إلي قبل غضبك؟ قال: بلى. قال: ألم تسجد لي ملائكتك، وتسكني جنتك؟ قال: بلى. قال: أي رب [أرأيت] إن تبت وأصلحت، أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم. حكاه السدي عن ابن عباس. والثالث: أنه قال: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي، إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فتاب علي، إنك فارحمني، فأنت خير الراحمين، [اللهم] لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فتاب علي، إنك أنت التواب الرحيم. زواه ابن أبي نجيع<sup>(٢)</sup> عن مجاهد. وقد ذكرت أقوال من كلمات الاعتذار تقارب هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿قَاتِبَ عَلَيْهِ﴾. أصل التوبة: الرجوع، فالتوبة من آدم: رجوعه عن المعصية، وهي من الله تعالى: رجوعه عليه بالرحمة، والثواب الذي كلما تكررت توبة العبد تكرر قبوله، وإنما لم تذكر حواء في التوبة، لأنه لم يجز لها ذكر، لا أن توبتها لم تقبل. وقال قوم: إذا كان معنى فعل الاثنين واحداً؛ جاز أن يذكر أحدهما ويكون المعنى لهما، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحْسَنُ أَنْ يُرْسُوهُ﴾ [التوبة: ٦٣] وقوله: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧]. قوله تعالى: ﴿قَاتِبَ أَهْبَطُوا مِنْهَا جِيْمًا فَمَا يَأْتِيكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٢٨]: في إعادة ذكر الهبوط - وقد تقدم - قولان: أحدهما: أنه أعيد لأن آدم أهبط إهابطين؛ أحدهما: من الجنة إلى السماء، والثاني: من السماء إلى الأرض. وأيهما الإهابط المذكور في هذه الآية؟ فيه قولان. والثاني: أنه إنما كرر الهبوط تأكيداً.

(١) الأبلة: بلدة على شاطئ دجلة البصرة العظمى (معجم البلدان).

(٢) في الأصلين: ابن كثير، وهو خطأ، فإن الراوي لهذا الأثر عن مجاهد هو ابن أبي نجيع كما في الطبري.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُ﴾ قال الزجاج: هذه «إن» التي للجزاء، ضمت إليها «ما» والأصل في اللفظ «إن ما» مفصولة، ولكنها مدغمة، وكتبت على الإدغام، فإذا ضمت «ما» إلى «إن» لزم الفعل النون الثقيلة أو الخفيفة. وإنما تلزمه النون لأن «ما» تدخل مؤكدة، ودخلت النون مؤكدة أيضاً، كما لزم اللام النون في القسم في قولك: والله لتفعلن، وجواب الجزاء الفاء. وفي المراد بـ «الهدى» هاهنا قولان: أحدهما: أنه الرسول، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: الكتاب، حكاه بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾. وقرأ يعقوب: «فلا خوف»: بفتح الفاء من غير تنوين، وقرأ ابن محيصن بضم الفاء من غير تنوين. والمعنى: فلا خوف عليهم فيما يستقبلون من العذاب، ولا هم يحزنون عند الموت. والخوف لأمر مستقبل، والحزن لأمر ماضٍ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ في معنى الآية: ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العلامة، فمعنى آية: علامة لانقطاع الكلام الذي قبلها، والذي بعدها، قال الشاعر:

ألا أبلغ لديك بني تميم  
وقال النابغة:

توهمت آيات لها فعرفتها  
وهذا اختيار أبي عبيد. والثاني: أنها سميت آية، لأنها جماعة حروف من القرآن، وطائفة منه. قال أبو عمرو الشيباني: يقال: خرج القوم بآيتهم، أي: بجماعتهم. وأنشدوا:

خرجنا من النقبين لا حي مثلنا  
بآيتنا نزجي اللقاح المطافلا<sup>(١)</sup>

والثالث: أنها سميت آية، لأنها عجب، وذلك أن قارئها يستدل إذا قراها على مباينتها كلام المخلوقين، وهذا كما تقول: فلان آية من الآيات؛ أي: عجب من العجائب. ذكره ابن الأنباري. وفي المراد بهذه الآيات أربعة أقوال: أحدها: آيات الكتب التي تتلى. والثاني: معجزات الأنبياء. والثالث: القرآن. والرابع: دلائل الله في مصنوعاته. وأصحاب النار: سكانها، سماوا أصحاباً، لصحبهم إياها بالملازمة.

قوله تعالى: ﴿يَبْنَؤُا سَرَّابًا أَدْرَاكًا فَتَقَبَّحُوا بِآيَاتِنَا كِبْرًا وَكُفْرًا﴾. قال ابن عباس: ومعناه: عبد الله. وقد لفظت به العرب على أوجه، فقالت: إسرائيل، وإسرائيل، وإسرائيل، وإسرائيل. قال أمية:

إنني زارد الحديد على الننا  
لا أرى من يعينني في حياتي  
وقال أعرابي صاد ضباً، فأتى به أهله:

يقول أهل السوق لما جينا:

أراد: هذا مما مسخ من بني إسرائيل. والنعمة: المنة، ومثلها: النعماء. والنعمة، بفتح النون: التمتع، وأراد بالنعمة: النعم، فوحدها، لأنهم يكتفون بالواحد من الجميع، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلُ كَثُورٌ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحريم: ٤]. أي: ظهراء. وفي المراد بهذه النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة رسول الله ﷺ قاله ابن عباس. والثاني: أنها ما أنعم به على آبائهم وأجدادهم إذ أنجاهم من آل فرعون، وأهلك عدوهم، وأعطاهم التوراة، ونحو ذلك، قاله الحسن والزجاج. وإنما من عليهم بما أعطى آباءهم، لأن فخر الآباء فخر للأبناء، وعار الآباء عار على الأبناء. والثالث: أنها جمع نعمة على تصريف الأحوال. والمراد من ذكرها: شكرها، إذ من لم يشكر فما ذكر.

(١) نزجي: نسوق. اللقاح: ذوات الألبان من النوق. المطافل: النوق معها اولادها.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْوَاهُ﴾. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: أوفيت، وأهل نجد يقولون: وفيت، بغير ألف. قال الزجاج. يقال: وفى بالعهد، وأوفى به، وأنشد:

أما ابن طوق فقد أوفى بدمته

كما وفى بقلاص النجم حاديها<sup>(١)</sup>

وقال ابن قتيبة: يقال: وفيت بالعهد، وأوفيت به، وأوفيت الكيل لا غير. وفي المراد بعهده: أربعة أقوال: أحدها: أنه ما عهده إليهم في التوراة من صفة محمد ﷺ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه الإسلام، قاله أبو العالية. والرابع: أنه العهد المذكور في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١١٣] قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَوْفِ بِعِدَّتِكُمْ﴾. قال ابن عباس: أدخلكم الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَرِئَى قَارَهُونَ﴾: أي: خافون.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَا بِمَا أَنْزَلْنَا﴾ يعني القرآن ﴿مُمَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ يعني التوراة أو الإنجيل، فإن القرآن يصدقهما أنهما من عند الله، ويوافقهما في صفة النبي ﷺ. ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِرٍ بِوَيْهٍ﴾. إنما قال: أول كافر، لأن المتقدم إلى الكفر أعظم من الكفر بعد ذلك، إذ المبادر لم يتأمل الحجة، وإنما بادر بالعناد، فحاله أشد. وقيل: ولا تكونوا أول كافر به بعد أن آمن، والخطاب لرؤساء اليهود. وفي هاتئ قولان: أحدهما: أنها تعود إلى المنزل، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنها تعود على ما معهم، لأنهم إذا كنتموا وصف النبي ﷺ وهو معهم، فقد كفروا به، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا يَاقِينَ تَبًّا لَيْلًا وَرِئَى قَاتُونَ﴾. أي: لا تستبدلوا [بآياتي] ثمنًا قليلاً. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما كانوا يأخذون من عرض الدنيا. والثاني: بقاء رئاستهم عليهم. والثالث: أخذ الأجرة على تعليم الدين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ﴾. تلبسوا: بمعنى تخلطوا. يقال: لبست الأمر عليهم، ألبسه: إذا عमितه عليهم، وتخليطهم أنهم قالوا: إن الله عهد إلينا أن نؤمن بالنبي الأمي، ولم يذكر أنه من العرب. وفي المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه أمر النبي ﷺ، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة، وأبو العالية، والسدي ومقاتل. والثاني: أنه الإسلام، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّمُوا الصَّلَاةَ وَءَاؤُوا الزَّكَاةَ﴾. يريد: الصلوات الخمس، وهي هاهنا اسم جنس، والزكاة: مأخوذة من الزكاء، وهو النماء، والزيادة. يقال: زكا الزرع يزكو زكاء. وقال ابن الأنباري: معنى الزكاة في كلام العرب: الزيادة والنماء، فسميت زكاة، لأنها تزيد في المال الذي تخرج منه، وتوفره، وتقيه من الآفات. ويقال: هذا أزكى من ذاك، أي: أزيد فضلاً منه.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْكَبُوا مَعَ الرِّكْبِ﴾. أي: صلوا مع المصلين. قال ابن عباس: يريد محمداً ﷺ، والصحابة ﷺ. وقيل: إنما ذكر الركوع، لأنه ليس في صلاتهم ركوع، والخطاب لليهود. وفي هذه الآية دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع، وهي إحدى الروايتين عن أحمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَسْوَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾. قال ابن عباس: نزلت في اليهود، كان الرجل يقول لقرابته من المسلمين في السر: اثبت على ما أنت عليه فإنه حق. والألف في ﴿أَتَأْمُرُونَ﴾ ألف الاستفهام، ومعناه التوبيخ. وفي «البر» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التمسك بكتابتهم، كانوا يأمرون باتباعه ولا يقومون به. والثاني: اتباع محمد ﷺ، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: الصدقة، كانوا يأمرون بها، ويبخلون. ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَتَنْسَوْنَ﴾ أي: تتركون. وفي «الكتاب» قولان: أحدهما: أنه التوراة، قاله الجمهور. والثاني: أنه القرآن، فلا يكون الخطاب على هذا القول لليهود.

(١) قلاص النجم: هي العشرون نجماً التي ساقها الديران في خطبة الثريا كما تزعم العرب. والبيت لطفي الغنوي.



قوله تعالى: ﴿وَاسْتَيْسُوا بِالصَّبْرِ وَالْقِلَّةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾﴾ الأصل في الصبر: الحبس، فالصابر حابس لنفسه عن الجزع. وسمي الصائم صابراً لحبسه نفسه عن الأكل والشرب والجماع، والمصبورة: البهيمة تتخذ غرضاً. وقال مجاهد: الصبر هاهنا: الصوم. وفيما أمروا بالصبر عليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أداء الفرائض، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنه ترك المعاصي، قاله قتادة. والثالث: عدم الرئاسة، وهو خطاب لأهل الكتابيين، ووجه الاستعانة بالصلاة أنه يتلى فيها ما يرغب في الآخرة، ويزهد في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا﴾ في المكنى عنها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الصلاة، قاله ابن عباس والحسن، ومجاهد والجمهور. والثاني: أنها الكعبة والقبلة، لأنه لما ذكر الصلاة، دلت على القبلة، ذكره الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثالث: أنها الاستعانة، لأنه لما قال: ﴿وَاسْتَيْسُوا﴾ دل على الاستعانة، ذكره محمد بن القاسم النحوي.

قوله تعالى: ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ قال الحسن والضحاك: الكبيرة: الثقيلة، مثل قوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [التورى: ١٣] أي: ثقل، والخشوع في اللغة: التظامن والتواضع، وقيل: السكون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَطْمَئِنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾﴾. الظن هاهنا: بمعنى اليقين، وله وجوه قد ذكرناها في كتاب «الوجوه والنظائر».

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُوا بِرَبِّهِمْ وَأَنكُرُوا بَعْضَ آلِيهِمْ وَكَرِهُوا عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ عَرْشِكَ عَالِمُ غُيُوبِهِمْ وَهُوَ عَلِيمٌ بِالَّذِينَ يَزْمُونَ لَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ مَا لَا يَرَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ إِذْ يُبْعَثُونَ ﴿٤٧﴾﴾ يعني: على عالمي زمانهم، قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن زيد. قال ابن قتبية: وهو من العام الذي أريد به الخاص.

قوله تعالى: ﴿وَأَنفُتُوا يَوْمًا لَا تُجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ صَبَاحًا وَلَا يُبْعَلُ مِنهَا شَقَمَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُصْرُونَ ﴿٤٨﴾﴾. قال الزجاج: كانت اليهود تزعم أن آباءها الأنبياء تشفع لهم يوم القيامة، فأيسهم الله بهذه الآية من ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنفُتُوا يَوْمًا﴾ [فيه] إضمار، تقديره: اتقوا عذاب يوم، أو: ما في يوم. والمراد باليوم يوم القيامة و«تجزى» بمعنى تقضي<sup>(١)</sup>. قال ابن قتبية: يقال: جزى الأمر عني يجزى، بغير همز، أي: قضى عني، وأجزاني يجزئني، مهموز، أي: كفاني.

قوله تعالى: ﴿نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ﴾. قالوا: المراد بالنفس هاهنا: النفس الكافرة، فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْعَلُ مِنهَا شَقَمَةٌ﴾. قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتاء، وقرأ الباقون بالياء، إلا أن قتادة فتح الباء، ونصب الشفاعة، ليكون الفعل لله تعالى. قال أبو علي: من قرأ بالتاء، فلأن الاسم الذي أسند إليه هذا الفعل مؤنث، فيلزم أن يلحق المسند أيضاً علامة التأنيث، ومن قرأ بالياء، فلأن التأنيث في الاسم الذي أسند إليه الفعل ليس بحقيقي، فحمل على المعنى، كما أن الوعظ والموعظة بمعنى واحد. وفي الآية إضمار، تقديره: لا يقبل منها فيه شفاعة. و«الشفاعة» مأخوذة من الشفع الذي يخالف الوتر، وذلك أن سؤال الشفع يشفع سؤال المشفوع له. فأما «العَدْلُ» فهو الفداء، وسمي عدلاً، لأنه يعادل المقدى. واختلف اللغويون: هل «العَدْلُ» و«العِدْلُ» يفتح العين وكسرهما، يختلفان، أم لا؟ فقال الفراء: العَدْلُ يفتح العين: ما عادل الشيء من غير جنسه، والعِدْلُ بكسرهما: ما عادل الشيء من جنسه، فهو المثل، تقول: عندي عدل غلامك، يفتح العين: إذا أردت قيمته من غير جنسه، وعندي عدل غلامك، بكسر العين: إذا كان غلام يعدل غلاماً. وحكى الزجاج عن البصريين أن العَدْلُ والعِدْلُ في معنى المثل، وأن المعنى واحد، سواء كان المثل من الجنس أو من غير الجنس.

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾ أي: يمنعون من عذاب الله. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُم بِسُومِ آلِهِمْ وَيُكْفَرُونَ بِآبَائِهِمْ وَاسْتَمْتَعُوا بِسَاءِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٩﴾﴾ وفي ذلكم بلاءٌ لمن كفر، وفي آله فرعون ثلاثة أقوال: أحدها: رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٥٠﴾ تقديره: واذكروا إذ نجيناكم، وهذه النعم على آباؤهم كانت. وفي «آل فرعون» ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) في الأصل تقضي. وفي نسخة (ب) ولتجزى بمعنى تقضى. والصواب ما أثبتنا.

أنهم أهل مصر، قاله مقاتل. والثاني: أهل بيته خاصة، قاله أبو عبيدة. والثالث: أتباعه على دينه، قاله الزجاج. وهل الآل والأهل بمعنى، أو يختلفان؟ فيه قولان: وقد شرحت معنى الآل في كتاب «النظائر». وفرعون: اسم أعجمي، وقيل: هو لقبه. وفي اسمه أربعة أقوال: أحدها: الوليد بن مصعب، قاله الأكثرون. والثاني: فيطوس<sup>(١)</sup>، قاله مقاتل. والثالث: مصعب بن الريان، حكاه ابن جرير الطبري. والرابع: مغيث، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿يَسْؤُونَكَ﴾ أي: يولونكم. يقال: فلان يسومك حسفاً، أي: يوليك ذلاً واستخفافاً. وسوء العذاب: شديده. وكان الزجاج يرى أن قوله: ﴿يَذُوقُونَ آثَاءَكُمْ﴾ تفسير لقوله: ﴿يَسْؤُونَكَ سَوَاءَ الْعَذَابِ﴾، وأبى هذا بعض أهل العلم، فقال: قد فرق الله بينهما في موضع آخر، فقال: ﴿يَسْؤُونَكَ سَوَاءَ الْعَذَابِ وَيَذُوقُونَ آثَاءَكُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٦] وإنما سوء العذاب: استخدامهم في أصعب الأعمال، وقال الفراء: الموضع الذي طرحت فيه الواو، تفسير لصفات العذاب، والموضع الذي فيه الواو، يبين أنه قد مسهم من العذاب غير الذبح، فكأنه قال: يعذبونكم بغير الذبح وبالذبح.

قوله تعالى: ﴿وَسَتَّخِرُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي: يستبقون نساءكم، أي: بناتكم. وإنما استبقوا نساءهم للاستئذان والخدمة. وفي البلاء هاهنا قولان: أحدهما: أنه بمعنى النعمة، قاله ابن عباس ومجاهد وأبو مالك وابن قتيبة والزجاج. والثاني: أنه النقمة، رواه السدي عن أشياخه. فعلى هذا القول يكون «ذا» في قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ﴾: عائداً على سومهم سوء العذاب، وذبح آبائهم واستحياء نساءهم، وعلى القول الأول يعود على النجاة من آل فرعون. قال أبو العالية: وكان السبب في ذبح الأبناء، أن الكهنة قالت لفرعون: سيولد العام بمصر غلام يكون هلاكك على يديه، فقتل الأبناء. قال الزجاج: فالمعجب من حمق فرعون، إن كان الكاهن عنده صادقاً، فما ينفع القتل؟! وإن كان كاذباً؛ فما معنى القتل!؟

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَرَّبْنَا بَأْسَآءَكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظَّارُونَ﴾ الفرق: الفصل بين الشيتين، و«بكم» بمعنى «لكم». وإنما ذكر آل فرعون دونه، لأنه قد علم كونه فيهم. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ نَظَّارُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه من نظر العين، معناه: وأنتم ترونهم يغرقون. والثاني: أنه بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥]. قاله الفراء.

### الإشارة إلى قصتهم

روى السدي عن أشياخه: أن الله تعالى أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل، وألقى على القبط الموت، فمات بكر كل رجل منهم، فأصبحوا يدفنونه، فشغلوا عن طلبهم حتى طلعت الشمس. قال عمر بن ميمون: فلما خرج موسى بلغ ذلك فرعون، فقال: لا تتبعوهم حتى يصبح الديك، فما صاح ديك ليلتئذ. قال أبو السليل: لما انتهى موسى إلى البحر قال: هيه<sup>(٢)</sup> أبا خالد، فأخذه أكل، يعني: رعدة، قال مقاتل: تفرق الماء يميناً وشمالاً كالجبلين المتقابلين، وفيهما كوى ينظر كل سبط إلى الآخر. قال السدي: فلما رآه فرعون متفرقاً قال: ألا ترون البحر فرق مني، فانفتح لي؟! فأتت خيل فرعون فأبت أن تقتحم، فنزل جبريل على ماذيانة، فثامت الحصن ريح الماذيانة، فافتحمت في إثرها، حتى إذا هم أولهم أن يخرج، ودخل آخرهم، أمر البحر أن يأخذهم، فالتطم عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾. قرأ أبو جعفر وأبو عمرو: «وعدنا» بغير ألف هاهنا وفي (الأعراف) و(طه) ووافقهما أبان عن عاصم في (البقرة) خاصة. وقرأ الباقون «وواعدنا» بألف. ووجه القراءة الأولى: أفراد الوعد من الله تعالى، ووجه الثانية: أنه لما قبل موسى وعد الله ﷻ، صار ذلك مواعدة بين الله تعالى وبين موسى. ومثله: ﴿لَا تُؤَاخِذُوهُمْ بِسُرِّهِمْ﴾ [البقرة: ٢٣٥]. ومعنى الآية: وعدنا موسى تمة أربعين ليلة، أو انقضاء أربعين ليلة. وموسى: اسم أعجمي، أصله بالعبرانية: موشا، فموشا: هو الماء، وشا: هو الشجر، لأنه وجد عند الماء والشجر، فعرب بالسين. ولماذا كان هذا الوعد؟ فيه قولان: أحدهما: لأخذ التوراة. والثاني: للتكليم. وفي هذه المدة قولان: أحدهما: أنها ذو

(١) في «البحر المحيط» فيطوس.

(٢) في الأصل: هي، وأبو خالد: كنى به البحر.

القعدة وعشر من ذي الحجة، وهذا قول من قال: كان الوعد لإعطاء التوراة. والثاني: أنها ذو الحجة وعشر من المحرم، وهو قول من قال: كان الوعد للتكليم، وإنما ذكرت الليالي دون الأيام، لأن عادة العرب التأريخ بالليالي، لأن أول الشهر ليله، واعتماد العرب على الأهلة، فصارت الأيام تبعاً لليالي. وقال أبو بكر النقاش: إنما ذكر الليالي، لأنه أمره أن يصوم هذه الأيام ويواصلها بالليالي، فلذلك ذكر الليالي وليس بشيء.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾﴾ من بعده؛ أي: من بعد انطلاقه إلى الجبل.

### الإشارة إلى اتخاذهم العجل

روى السدي عن أشياخه أنه لما انطلق موسى، واستخلف هارون، قال هارون: يا بني إسرائيل! إن الغنيمة لا تحل لكم، وإن حلتي القبط غنيمة فاجمعوه واحفروا له حفيرة، فادفنوه، فإن أحله موسى فخذوه، وإلا كان شيئاً لم تأكلوه، ففعلوا. قال السدي: وكان جبريل قد أتى إلى موسى ليذهب به إلى ربه، فأراه السامري، فأنكره وقال: إن لهذا شأنًا، فأخذ قبضة من أثر حافر الفرس، فقفدها في الحفيرة، فظهر العجل. وقيل: إن السامري أمرهم باللقاء ذلك الحلتي، وقال: إنما طالت غيبة موسى عنكم لأجل ما معكم من الحلتي، فاحفروا لها حفيرة وقربوه إلى الله، يبعث لكم نبيكم، فإنه كان عارية، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفي سبب اتخاذ السامري عجلاً قولان: أحدهما: أن السامري كان من قوم يعبدون البقر، فكان ذلك في قلبه، قاله ابن عباس، والثاني: أن بني إسرائيل لما مروا على قوم يعكفون على أصنام لهم، أعجبهم ذلك، فلما سألوا موسى أن يجعل لهم إلهاً وأنكر عليهم؛ أخرج السامري لهم في غيبته عجلاً لما رأى من استحسانهم ذلك، قاله ابن زيد. وفي كيفية اتخاذ العجل قولان: أحدهما: أن السامري كان صوّاعاً، فصاغه وألقى فيه القبضة، قاله علي وابن عباس. والثاني: أنهم حفروا حفيرة، وألقوا فيها حلتي قوم فرعون وعواربهم تنزهاً عنها، فلقى السامري القبضة من التراب، فصار عجلاً. روي عن ابن عباس أيضاً. قال ابن عباس: صار لحمًا ودمًا وجسداً، فقال لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى قد جاء، وأخطأ موسى الطريق، فعبدوه وزفونوا حوله<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥١﴾﴾ الكتاب: التوراة. وفي الفرقان خمسة أقوال: أحدها: أنه النصر، قاله ابن عباس وابن زيد. والثاني: أنه ما في التوراة من الفرق بين الحق والباطل، فيكون الفرقان نعتاً للتوراة، قاله أبو العالية. والثالث: أنه الكتاب، فكرره بغير اللفظ. قال عدي بن زيد:

فألفى قولها كذباً وميناً

وقال عشرة:

أقوى وأقرب بعد أم الهيثم

هذا قول مجاهد، واختيار الفراء والزجاج. والرابع: أنه فرق البحر لهم، ذكره الفراء والزجاج وابن القاسم. والخامس: أنه القرآن. ومعنى الكلام: لقد آتينا موسى الكتاب، ومحمداً الفرقان، ذكره الفراء، وهو قول قطرب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَبَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ هُوَ الْتَوَاتُبُ الرَّجِيحُ ﴿٥٢﴾﴾. القوم: اسم للرجال دون النساء، قال الله تعالى: ﴿لَا يَنْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا يَسَاءُ مِنْ يَسَاءٍ﴾ [الحجرات: ١١]. وقال زهير:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء؟

وإنما سما قوماً، لأنهم يقومون بالأمور.

قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ قال أبو علي: كان ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائي يكسرون الهمزة من غير اختلاس ولا تخفيف. وروى البيهقي وعبد الوارث عن أبي عمرو: (بارئكم) بجزم الهمزة. روى عنه

العباس بن الفضل: «بارئكم» مهموزة غير مثقلة. وقال سيبويه: كان أبو عمرو يختلس الحركة في: «بارئكم» و: «ياأمركم» وما أشبه ذلك مما تتوالى فيه الحركات، فيرى من سمعه أنه قد أسكن ولم يسكن. والبارئ: الخالق. ومعنى «فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»: ليقتل بعضهم بعضاً، قاله ابن عباس ومجاهد. واختلفوا فيمن خوطب بهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب للكل، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه خطاب لمن لم يعبد ليقتل من عبد، قاله مقاتل. والثالث: أنه خطاب للعابدين فحسب، أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الإشارة بقوله: «ذا» في: «ذلكم» قولان: أحدهما: أنه يعود إلى القتل. والثاني: أنه يعود إلى التوبة.

### الإشارة إلى قصتهم في ذلك

قال ابن عباس: قالوا لموسى: كيف يقتل الآباء الأبناء، والإخوة الإخوة؟ فأنزل الله عليهم ظلمة لا يرى بعضهم بعضاً، فقالوا: فما آية توتبتنا؟ قال: أن يقوم السلاح فلا يقتل، وترفع الظلمة. فقتلوا حتى خاضوا في الدماء، وصاح الصبيان: يا موسى: العفو العفو. فبكى موسى، فنزلت التوبة، وقام السلاح، وارتفعت الظلمة. قال مجاهد: بلغ القتلى سبعين ألفاً. قال قتادة: جعل القتل للقتيل شهادة، وللحي توبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يُكُونُ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَدْرِ مَعْرَجٍ لِمَلَكِكُمْ مُتَكَلِّمِينَ ﴿٥٦﴾﴾. في القائلين لموسى ذلك قولان: أحدهما: أنهم السبعون المختارون، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: جميع بني إسرائيل إلا من عصم الله منهم، قاله ابن زيد، قال: وذلك، أنه أتاهم بكتاب الله، فقالوا: والله لا نأخذ بقولك حتى نرى الله جهرة؛ فيقول: هذا كتابي. وفي «جهرة» قولان: أحدهما: أنه صفة لقولهم، أي: جهروا بذلك القول، قاله ابن عباس وأبو عبيدة. والثاني: أنها الرؤية البينة، أي: أرنا غير مستتر عنا بشيء، يقال: فلان يتجاهر بالمعاصي، أي: لا يستتر من الناس، قاله الزجاج. ومعنى «الصاعقة»: ما يصعقون منه، أي: يموتون. ومن الدليل على أنهم ماتوا، قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ﴾ هذا قول الأكثرين. وزعم قوم أنهم لم يموتوا، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَحَرَّ مَوْسَىٰ صَيْحًا﴾ وهذا قول ضعيف، لأن الله تعالى فرق بين الموضعين، فقال هناك: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ وقال هاهنا: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ﴾ والإفاقة للمغشي عليه، والبعث للميت.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: ينظر بعضهم إلى بعض كيف يقع ميتاً. والثاني: ينظر بعضهم إلى إحياء بعض. والثالث: تنظرون العذاب كيف ينزل بكم، وهو قول من قال: نزلت نار فأحرقتهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا لَمْنَا عَلَيْكُمُ اللَّعَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَٰئِي كُفُوا مِنْ عِبَادَتِكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾﴾. «اللعام»: السحاب، سمي غماماً، لأنه يغم السماء، أي: يسترها، وكل شيء غطيته فقد غمته، وهذا كان في التيه. وفي المن ثمانية أقوال: أحدها: أنه الذي يقع على الشجر فيأكله الناس، قاله ابن عباس والشعبي والضحاك. والثاني: أنه الترنجيبين، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو قول مقاتل. والثالث: أنه صمغه، قاله مجاهد. والرابع: أنه يشبه الرب الغليظ، قاله عكرمة. والخامس: أنه شراب، قاله أبو العالية، والرابع بن أنس. والسادس: أنه خبز الرقاق مثل اللذرة، أو مثل الثقي، قاله وهب. والسابع: أنه عسل، قاله ابن زيد. والثامن: أنه الزنجبيل، قاله السدي. وفي السلوى قولان: أحدهما: أنه طائر، قال بعضهم: يشبه السمانى، وقال بعضهم: هو السمانى. والثاني: أنه العسل<sup>(١)</sup> ذكره ابن الأنباري، وأنشد:

وقاسمها بالله جهداً لأنتم  
أذ من السلوى إذا ما نشورها

قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ قال ابن عباس: ما نقصونا وضرونا، بل ضروا أنفسهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا أَنْتَلُوا مِنْ رَبِّكَ فَكَلِمَةً فَكَلِمَةً مِنْهَا حَيْثُ وَنَمَّ رَعْدًا وَأَنْزَلْنَا الْآبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حَقَّةً نَمَّزَ لَكُمْ خَلْقَكُمْ﴾

(١) نقل ابن عطية أن السلوى طير بإجماع المفسرين، وغلط الشاعر، وهو خالد بن زهير الهذلي حين ظن أن السلوى العسل في البيت الذي استشهد به المصنف، وقد رد عليه القرطبي، بأن دعوى الإجماع لا تصح.

وَسَيُرِيدُ الْمُتَّحِبِينَ ﴿٥٩﴾ . في القائل لهم قولان: أحدهما: أنه موسى بعد مضي أربعين سنة. والثاني: أنه يوشع بن نون بعد موت موسى. والقرية: مأخوذة من الجمع، ومنه: قربت الماء في الحوض. والمقراة: الحوض يجمع فيه الماء. وفي المراد به: «هَذِهِ الْقَرْيَةُ» قولان: أحدهما: أنها بيت المقدس، قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة والسدي. وروي عن ابن عباس أنها أريحا. قال السدي: وأريحا: هي أرض بيت المقدس. والثاني: أنها قرية من أداني قرى الشام، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَأَبَابِكُمْ سُجَّدًا﴾ قال ابن عباس: وهو أحد أبواب بيت المقدس، وهو يدعى: باب حطة. وقوله: (سجداً) أي: ركعاً. قال وهب: أمروا بالسجود شكراً لله تعالى إذ ردهم إليها.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ وقرأ ابن السمينغ وابن أبي عبله (حطة) بالنصب. وفي معنى حطة ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: استغفروا، قاله ابن عباس ووهب. قال ابن قتبية: وهي كلمة [أمروا أن يقولوها] في معنى الاستغفار، من: حططت، أي: حط عنا ذنوبنا. والثاني: أن معناها: قولوا: هذا الأمر حق كما قيل لكم، ذكره الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: لا إله إلا الله، قاله عكرمة. قال ابن جرير الطبري: فيكون المعنى: قولوا الذي يحط عنكم خطاياكم. [وهو قول: «لا إله إلا الله»]. ولماذا أمروا بدخول القرية؟ فيه قولان: أحدهما: أن ذلك لذنوب ركبوها فقبل: «أَنْتُمْ لَأَبَابِكُمْ سُجَّدًا» و«وَقُولُوا حِطَّةٌ نَنْزِيلٌ لَكُمْ حِطَّتِكُمْ» قاله وهب. والثاني: أنهم ملوا المن والسلوى، فقبل: «أَقْبِلُوا مَسْرًا» فكان أول ما لقيهم أريحا، فأمروا بدخولها.

قوله تعالى: ﴿نَنْزِيلٌ لَكُمْ حِطَّتِكُمْ﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: (نغفر لكم) بالنون مع كسر الفاء. وقرأ نافع وأبان عن عاصم (يغفر) بياء مضمومة وفتح الفاء. وقرأ ابن عامر بياء مضمومة مع فتح الفاء. قوله تعالى: ﴿قَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يُشْفِقُونَ﴾. اعلم أن الله ﷻ أمرهم في دخولهم بفعل وقول، فالفعل السجود، والقول: حطة، فغير القوم الفعل والقول. فأما تغيير الفعل؛ ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم دخلوا متزحفين على أوراكهم. رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup> والثاني: أنهم دخلوا من قبل أستاذهم، قاله ابن عباس وعكرمة. والثالث: أنهم دخلوا مقتعي رؤوسهم، قاله ابن مسعود<sup>(٢)</sup>. والرابع: أنهم دخلوا على حروف عيونهم، قاله مجاهد. والخامس: أنهم دخلوا مستلقين، قاله مقاتل. وأما تغيير القول؛ ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم قالوا مكان «حطة»: حبة في شعرة، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ. والثاني: أنهم قالوا: حنطة، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، ووهب، وابن زيد. والثالث: أنهم قالوا: حنطة حمراء فيها شعرة، قاله ابن مسعود. والرابع: أنهم قالوا: حبة حنطة مثقوبة فيها شعيرة سوداء، قاله السدي عن أشياخه. والخامس: أنهم قالوا: سنبلانا، قاله أبو صالح. فأما الرجز؛ فهو العذاب، قاله الكسائي وأبو عبيدة والزجاج. وأنشدوا لرؤية:

حتى وقمنا كيده بالرجز

وفي ماهية هذا العذاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظلمة وموت، مات منهم في ساعة واحدة، أربعة وعشرون ألفاً، وهلك سبعون ألفاً عقوبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه أصابهم الطاعون، عذبوا به أربعين ليلة ثم ماتوا، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنه الثلج، هلك به منهم سبعون ألفاً، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَائِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُفُلًا وَأَنْزَلْنَا مِنَ رَبِّكَ الْقُرْآنَ فِي الْأَنْعَامِ مُتَّبِعِينَ﴾. استسقى بمعنى: استدعى ذلك، كقولك: استنصر. وفي الحجر قولان: أحدهما: أنه حجر معروف عين لموسى، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، وقتادة، وعطية،

(١) الثابت عن رسول الله ﷺ من طريق أبي هريرة بلفظ «فدخلوا يزحفون على أستاذهم» رواه البخاري في التفسير. أما لفظ «متزحفين على أوراكهم» فلم يرو عن أبي هريرة، وإنما هو من قول الحسن وقتادة كما في «تفسير الطبري».

(٢) وأسد هذا القول الطبري أيضاً إلى ابن عباس وعكرمة.

وابن زيد، ومقاتل. واختلفوا في صفته على ثلاثة أقوال. أحدها: أنه كان حجراً مربعاً، قاله ابن عباس. والثاني: كان مثل رأس الثور، قاله عطية. والثالث: مثل رأس الشاة، قاله ابن زيد. وقال سعيد بن جبير: هو الذي ذهب بشباب موسى. فجاهه جبريل فقال: إن الله تعالى يقول لك: ارفع هذا الحجر، فلي فيه قدرة، ولك فيه معجزة، فكان إذا احتاج إلى الماء ضربه. والقول الثاني: أنه أمر بضرب أي حجر كان، والأول أثبت.

قوله تعالى: ﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ﴾ تقدير معناه: فضرب فانفجرت، فلما عرف بقوله: «فانفجرت» أنه قد ضرب، اكتفى بذلك عن ذكر الضرب. ومثله: ﴿أَنْ أَضْرِبَ بِصَالِحٍ لَنْ يَأْتِيَنَّكَ أَلْبَنُ﴾ [الشعراء: ٦٣] قاله الفراء. ولما كان القوم اثني عشر سبطاً، أخرج الله لهم اثني عشرة عيناً، ولأنه كان فيهم تشاحن فسلموا بذلك منه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْتَوُوا﴾ العتو: أشد الفساد، يقال: عشي، وعثا، وعاث. قال ابن الرقاع:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا فيه المشيب لزرت أم القاسم

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُصِيبَكَ بِطَعَامٍ وَجِدْ فَاتَّخَذْنَا لِقَائِكَ إِخْرَاجًا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْطَّلَاحَ فَمَا كَانَ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. هذا قولهم في التيه. وعنوا بالطعام الواحد: المن والسلوى. قال محمد بن القاسم: كان المن يؤكل بالسلوى، والسلوى بالمن، فلذلك كانا طعاماً واحداً. والبقل هاهنا: اسم جنس، وعنوا به: البقول. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: تذهب العامة إلى أن البقل: ما يأكله الناس خاصة دون البهائم من النبات اللناجم الذي لا يحتاج في أكله إلى طبخ، وليس كذلك، إنما البقل: العشب، وما ينبت الربيع مما يأكله الناس والبهائم، يقال: بقلت الأرض، وأبقلت، لغتان فصيحتان: إذا أنبت البقل. وابتقلت الإبل: إذا رعت. قال أبو النجم يصف الإبل:

تبقلت في أول التيبقل بين رماحي مالك ونهشل

وفي «اللقاء» لغتان: كسر القاف وضمها، والكسر أجود، وبه قرأ الجمهور. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، وقادة، وطلحة بن مصرف، والأعمش: بضم القاف. قال الفراء: الكسر لغة أهل الحجاز، والضم لغة تميم، وبعض بني أسد. وفي «القوم» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحنطة، قاله ابن عباس، والسدي عن أشياخه، والحسن وأبو مالك، قال الفراء: هي لغة قديمة، يقول أهلها: قوموا لنا، أي: اختبزوا لنا. والثاني: أنه الثوم، وهو قراءة عبد الله وأبي: «وثومها» واختاره الفراء، وعلل بأنه ذكر مع ما يشاكله، والفاء تبدل من الشاء، كما تقول العرب: الجدث، والجدف: للقبر، والأثافي والأثائي: للحجارة التي توضع تحت القدر. والمغافير، والمغاثير: لضرب من الصمغ. وهذا قول مجاهد، والربيع بن أنس، ومقاتل، والكسائي، والنضر بن شميل، وابن قتيبة. والثالث: أنه الجوب، ذكره ابن قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَلْتَدْرِكُ أَلَّذِي هُوَ أَزْدٌ﴾: أي: أردأ ﴿وَالَّذِي هُوَ حَيْزٌ﴾: أي: أعلى، يريد: أن المن والسلوى أعلى ما طلبتم.

قوله تعالى: ﴿أَقْبَطُوا مِصْرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اسم لمصر من الأمصار غير معين، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقادة، وابن زيد، وإنما أمروا بالمصر، لأن الذي طلبوه في الأمصار. والثاني: أنه أراد البلد المسمى بمصر. وفي قراءة عبد الله والحسن وطلحة بن مصرف والأعمش «مصر» بغير تنوين، قال أبو صالح عن ابن عباس: أراد مصر فرعون، وهذا قول أبي العالية والضحاك، واختاره الفراء، واحتج بقراءة عبد الله. قال: وسئل عنها الأعمش، فقال: هي مصر التي عليها صالح<sup>(١)</sup> بن علي. وقال مفضل الضبي: سميت مصرأً، لأنها آخر حدود المشرق، وأول حدود المغرب، فهي حد بينهما. والمصر: الحد. وأهل هجر يكتبون في عهدهم: اشترى فلان الدار بمصورها، أي: بحدودها. وقال عدي:

(١) في الأصل: سليمان، وهو خطأ. وصالح هذا: هو ابن علي بن عبد الله بن العباس، أول من ولي مصر من قبل أبي العباس السفاح سنة ١٣٣هـ.

وتوفي بقسنبرين وهو عامل على حمص سنة ١٥٤هـ.

وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به  
وحكى ابن فارس أن قوماً قالوا: سميت بذلك لقصد الناس إياها، كقولهم: مصرت الشاة، إذا حلبتها، فالناس يقصدونها، ولا يكادون يرغبون عنها إذا نزلوها.

قوله تعالى: ﴿وَمُزِبَتْ لَهُمْ الذَّلَّةُ﴾: أي: ألزموها، قال الفراء: الذلة والذل: بمعنى واحد. وقال الحسن: هي الجزية. وفي المسكنة قولان: أحدهما: أنها الفقر والفاقة، قاله أبو العالية، والسدي، وأبو عبيدة. وروي عن السدي قال: هي فقر النفس. والثاني: الخضوع، قاله الزجاج.  
قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرَأَيْتُمْ﴾: أي: رجعوا. وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الغضب. وقيل: إلى جميع ما ألزموه من الذلة والمسكنة وغيرها.

قوله تعالى: ﴿رَبِّئِنَّكَ الْبَاقُونَ﴾ كان نافع يهزم «النبيين» و«الأنبياء» و«النبوة» وما جاء من ذلك، إلا في موضعين: في الأحزاب: ﴿لَا تَدْعُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الأحزاب: ٥٣] ﴿إِنَّ وَهَيْتَ لَفَسَمًا لِلنَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٠]. وإنما ترك الهمز في هذين الموضعين لاجتماع همزتين مكسورتين من جنس واحد، وباقي القراء لا يهزمون جميع المواضع. قال الزجاج: الأجود ترك الهمز. واشتقاق النبي من: نبأ، وأنبأ، أي: أخبر. ويجوز أن يكون من: نبا ينبو: إذا ارتفع، فيكون بغير همز: فعيلًا، من الرفعة. قال عبد الله بن مسعود: كانت بنو إسرائيل تقتل في اليوم ثلاثمائة نبي، ثم يقيمون سوق بقلهم في آخر النهار.  
قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُ التَّقَى﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: بغير جرم، قاله ابن الأنباري. والثاني: أنه توكيد، كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ تَمَى الْقُلُوبِ أَلَىٰ لِ الشُّكْرِ﴾. والثالث: أنه خارج مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم، فهو كقوله تعالى: ﴿نَبِيٍّ أَحْكَمَ بِالْحَقِّ﴾ فوصف حكمه بالحق، ولم يدل على أنه يحكم بغير الحق.

قوله تعالى: ﴿وَسَكَتُوا بِمَنَازِلِهِمْ﴾ العداون: أشد الظلم. وقال الزجاج: الاعتداء: مجاوزة القدر في كل شيء.  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ مِنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا مؤمنين بعيسى قبل أن يُبعث محمد ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين آمنوا بموسى، وعملوا بشريعته إلى أن جاء عيسى، فأمنوا به وعملوا بشريعته إلى أن جاء محمد. وهذا قول السدي عن أشياخه. والثالث: أنهم المنافقون، قاله سفيان الثوري. والرابع: أنهم الذين كانوا يطلبون الإسلام، كقس بن ساعدة، وبحيرا، وورقة بن نوفل، وسلمان. والخامس: أنهم المؤمنون من هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ قال الزجاج: أصل هادوا في اللغة: تابوا. وروي عن ابن مسعود أن اليهود سمو بذلك، لقول موسى: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ﴾، والنصارى لقول عيسى: ﴿مَنْ آمَنَ بِمَسَاكِينِ إِلَى اللَّهِ﴾. وقيل: سمو النصارى لقرية نزلها المسيح، اسمها: ناصرة، وقيل: لتناصرهم. فأما «الصابغون» فقرأ الجمهور بالهمز في جميع القرآن. وكان نافع لا يهزم كل المواضع. قال الزجاج: معنى الصابغين: الخارجون من دين إلى دين، يقال: صبأ فلان: إذا خرج من دينه. وصبأت النجوم: إذا طلعت [وصبأ نابه: إذا خرج]. وفي الصابغين سبعة أقوال: أحدها: أنه صنف من النصارى ألين قولاً منهم، وهم السائحون المحلقة أوساط رؤوسهم، روي عن ابن عباس. والثاني: أنهم قوم بين النصارى والمجوس، ليس لهم دين، قاله مجاهد. والثالث: أنهم قوم بين اليهود والنصارى، قاله سعيد بن جبير. والرابع: قوم كالمجوس، قاله الحسن والحكم. والخامس: فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور، قاله أبو العالية. والسادس: قوم يصلون إلى القبلة، ويعبدون الملائكة، ويقرؤون الزبور، قاله قتادة. والسابع: قوم يقولون: لا إله إلا الله، فقط، وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ في إعادة ذكر الإيمان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما ذكر مع المؤمنين طوائف من الكفار رجع قوله: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ إليهم. والثاني: أن المعنى من أقام على إيمانه. والثالث: أن الإيمان الأول نطق المنافقين بالإسلام، والثاني: اعتقاد القلوب.

قوله تعالى: ﴿وَعَمَلٌ صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: أقام الفرائض.

## فصل

وهل هذه الآية محكمة أم منسوخة؟. فيه قولان: أحدهما: أنها محكمة، قاله مجاهد والضحاك في آخرين، وقدرها فيها: إن الذين آمنوا، ومن آمن من الذين هادوا. والثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ يَبْغِ بَغْيًا كَبِيرًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾، ذكره جماعة من المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾﴾. الخطاب بهذه الآية لليهود. والميثاق: مفعال من التوثق بيمين أو عهد أو نحو ذلك من الأمور التي تؤكد القول. وفي هذا الميثاق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخذ ميثاقهم أن يعملوا بما في التوراة، فكرهوا الإقرار بما فيها، فرفع عليهم الجبل، قاله مقاتل. قال أبو سليمان الدمشقي: أعطوا الله عهداً ليعملن بما في التوراة، فلما جاء بها موسى فرأوا ما فيها من التشديد، امتنعوا من أخذها، فرفع الطور عليهم. والثاني: أنه ما أخذه الله تعالى على الرسل وتابعيهم من الإيمان بمحمد ﷺ، ذكره الزجاج. والثالث: ذكره الزجاج أيضاً، فقال: يجوز أن يكون الميثاق يوم أخذ الذرية من ظهر آدم.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ قال أبو عبيدة: الطور في كلام العرب: الجبل. وقال ابن قتيبة: الطور: الجبل بالسرانية. وقال ابن عباس: ما أنبت من الجبال فهو طور، وما لم ينبت فليس بطور. وأي الجبال هو؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: جبل من جبال فلسطين، قاله ابن عباس. والثاني: جبل نزلوا بأصله، قاله قتادة. والثالث: الجبل الذي تجلى له ربه، قاله مجاهد. وجمهور العلماء على أنه إنما رفع الجبل عليهم لإبائهم التوراة. وقال السدي: لإبائهم دخول الأرض المقدسة.

قوله تعالى: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾. وفي المراد بالقوة أربعة أقوال: أحدها: الجِد والاجتهاد، قاله ابن عباس وقتادة والسدي. والثاني: الطاعة، قاله أبو العالية. والثالث: العمل بما فيه، قاله مجاهد. والرابع: الصدق، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: اذكروا ما تضمنه من الثواب والعقاب، قاله ابن عباس. والثاني: معناه: ادرسوا ما فيه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَمَلَكَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قال ابن عباس: تتقون العقوبة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٧٢﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: أعرضتم عن العمل بما فيه من بعد إعطاء الموائيق لتأخذته بجد، فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين بالعقوبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الذِّينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُفُّوا رُءُودَ خَنزِيرِينَ ﴿١٧٣﴾﴾ السبت: اليوم المعروف، قاله ابن الأنباري: ومعنى السبت في كلام العرب: القطع، يقال: قد سبت رأسه: إذا حلقة وقطع الشعر منه، ويقال: نعل سبتية: إذا كانت مدبوغة بالقرظ مخلوقة الشعر، فسمي السبت سبتاً، لأن الله تعالى ابتدأ الخلق فيه، وقطع فيه بعض خلق الأرض، أو: لأن الله تعالى أمر بني إسرائيل فيه بقطع الأعمال وتركها. قال: وقال بعضهم: سمي سبتاً، لأن الله تعالى أمرهم بالاستراحة فيه من الأعمال، وهذا خطأ، لأنه لا يعرف في كلام العرب سبت بمعنى: استراح. وفي صفة اعتدائهم في السبت قولان: أحدهما: أنهم أخذوا الحيتان يوم السبت، قاله الحسن ومقاتل. والثاني: أنهم حبسوها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد، وذلك أن الرجل كان يحضر الحفيرة؛ ويجعل لها نهراً إلى البحر، فإذا كان يوم السبت فتح النهر، وقد حرم الله عليه العمل يوم السبت، فيقبل الموج بالحيتان حتى يلقيها في الحفيرة، فيريد الحوت الخروج فلا يطيق، فيأخذها يوم الأحد، قاله السدي.



## الإشارة إلى قصة مسخهم

روى عثمان بن عطاء عن أبيه قال: نودي الذين اعتدوا في السبت ثلاثة أصوات. نودوا: يا أهل القرية، [فانتبهت طائفة، ثم نودوا: يا أهل القرية،] فانتبهت طائفة أكثر من الأولى، ثم نودوا: يا أهل القرية، فانتبه الرجال والنساء والصبيان، فقال الله لهم: ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَةً﴾ فجعل الذين نهوهم يدخلون عليهم فيقولون: يا فلان ألم نهكهم؟ فيقولون برؤوسهم: بلى. قال قتادة: فصار القوم قردة تعاوي، لها أذنان بعدما كانوا رجالاً ونساء. وفي رواية عن قتادة: صار الشبان قردة، والشيوخ خنازير، وما نجا إلا الذين نهوا، وهلك سائرهم. وقال غيره: كانوا نحواً من سبعين ألفاً، وعلى هذا القول العلماء، غير ما روي عن مجاهد أنه قال: مسخت قلوبهم ولم تمسخ أبدانهم، وهو قول بعيد، قال ابن عباس: لم يحيوا على الأرض إلا ثلاثة أيام، ولم يحيا مسخ في الأرض فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل. وزعم مقاتل أنهم عاشوا سبعة أيام، وماتوا في اليوم الثامن، وهذا كان في زمان داود عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿خَاسِيَةً﴾: الخاسي في اللغة: المبعد، يقال للكلب: خاسأ، أي: تباعد.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ في المكنى عنها أربعة أقوال: أحدها: أنها الخطيئة، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: العقوبة، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال الفراء: الهاء: كناية عن المسخة التي مسخوها. والثالث: أنها القرية، والمراد أهلها، قاله قتادة وابن قتيبة. والرابع: أنها الأمة التي مسخت، قاله الكسائي، والزجاج. وفي النكاح قولان: أحدهما: أنه العقوبة، قاله مقاتل. والثاني: العبرة، قاله ابن قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لما بين يديها من القرى وما خلفها، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: لما بين يديها من الذنوب، وما خلفها: ما عملوا بعدها، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: لما بين يديها من السنين التي عملوا فيها بالمعاصي، وما خلفها: ما كان بعدهم في بني إسرائيل لثلاث عملوا بمثل أعمالهم، قاله عطية. وفي المتقين قولان: أحدهما: أنه عام في كل متق إلى يوم القيامة، قاله ابن عباس. والثاني: أن المراد بهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم، قاله السدي عن أشياخه، وذكره عطية وسفيان.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنُذْبِحْهَا هُرُودًا قَالَ أَسْمُهُ يَا رَبِّ أَن آكُونَ مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ قَالُوا آيْخٌ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِسٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانًا بَيْنَ ذَلِكَ فَانصَلُوا مَا تَوَصَّوْا ١٧٧.

## ذكر السبب في أمرهم بذبح البقرة

روى ابن سيرين عن عبدة قال: كان في بني إسرائيل رجل عقيم لا يولد له، وله مال كثير، وكان ابن أخيه وارثه، فقتله واحتمله ليلاً، فأتى به حياً آخر، فوضعه على باب رجل منهم، ثم أصبح يديه حتى تسلحوا، وركب بعضهم إلى بعض، فأتوا موسى فذكروا له ذلك، فأمرهم بذبح البقرة. وروى السدي عن أشياخه أن رجلاً من بني إسرائيل كانت له بنت وابن أخ فقير، فخطب إليه ابنته، فأبى، فغضب وقال: والله لأقتلن عمي، ولأخذن ماله ولأنكحن ابنته، ولأكلن ديتة، فأتاه فقال: قد قدم تجار في بعض أسباط بني إسرائيل، فانطلق معي فخذ لي من تجارتهم لعلني أصيب فيها ربحاً، فخرج معه، فلما بلغنا ذلك السبط، قتله الفتى، ثم رجع، فلما أصبح، جاء كأنه يطلب عمه لا يدري أين هو، فإذا بذلك السبط قد اجتمعوا عليه، فأمسكهم وقال: قتلتم عمي، وجعل يبكي وينادي: واعماه. قال أبو العالية: والذي سأل موسى أن يسأل الله البيان: القاتل. وقال غيره: بل القوم اجتمعوا فسألوا موسى، فلما أمرهم بذبح بقرة، قالوا: ﴿أَنُذْبِحْهَا هُرُودًا﴾. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «هزوا»، بضم الهاء والزاي والهمزة، وقرأ حمزة، وإسماعيل، وخلف في اختياره، والفراء عن عبد الوارث، والمفضل: «هزءاً»، بإسكان الزاي. ورواه حفص بالضم من غير همز، وحكى أبو علي الفارسي أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم، فمن العرب من يثقله، ومنهم من يخففه، نحو العسر واليسر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. وإنما انتفى من الهزء، لأن الهازئ جاهل لاعب، فلما تبين لهم أن الأمر من عند الله، قالوا: ﴿أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾. قال الزجاج: وإنما سألوا: ما هي، لأنهم لا يعلمون أن بقرة يحيى بضرب بعضها ميت. فأما الفارض فهي: المسنة، يقال: فرضت البقرة فهي فارض: إذا أسنت. والبيكر: الصغيرة التي لم تلد، والعوان: دون المسنة، وفوق الصغيرة. يقال: حرب عوان: إذا لم تكن أول حرب، وكانت ثانية.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوثُهَا كَثُورٌ ۗ أَشْطَرِيتُمْ﴾ قَالُوا أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾. في الصفراء قولان: أحدهما: أنه من الصفرة، وهو: اللون المعروف، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنها السوداء، قاله الحسن البصري، ورده جماعة، فقال ابن قتيبة: هذا غلط في نعوت البقر، وإنما يكون ذلك في نعوت الإبل، يقال: يعير أصفر، أي: أسود، لأن السوداء من الإبل يشوب سوادها صفرة، ويدل على ذلك: قوله تعالى: ﴿فَاقِعٌ لَوثُهَا﴾ والعرب لا تقول: أسود فاقع، وإنما تقول: أسود حالك، وأصفر فاقع. قال الزجاج: وفاقع نعت للأصفر الشديد الصفرة، يقال: أصفر فاقع، وأحمر قاني، وأخضر ناضر، وأبيض يقق، وأسود حالك، وحلكوك ودجوجي، فهذه صفات المبالغة في الألوان. ومعنى ﴿كَثُورٌ أَشْطَرِيتُمْ﴾ تعجبهم، قال ابن عباس: شدد القوم فشدد الله عليهم. وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لولا أن بني إسرائيل استنوا لم يعطوا الذي أعطوا» يعني بذلك قولهم: ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾. وفي المراد باهتدائهم قولان: أحدهما: أنهم أرادوا: المهتدون إلى البقرة، وهو قول الأكثرين، والثاني: إلى القاتل، ذكره أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْمَرْءَ مَسْلَمَةً لَا سِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَجَبُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧١﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ﴾ قال قتادة: لم يذلها العمل فتشير الأرض. قال ابن قتيبة: يقال في الدواب: دابة ذلول: بينة الذل بكسر الذال، وفي الناس: رجل ذليل بين الذل بضم الذال. ﴿تُبِيرُ الْأَرْضَ﴾: تقلبها للزراعة، ويقال للبقرة: المثيرة. قال الفراء: لا تقفن على ذلول، لأن المعنى: ليست بذلول فتشير الأرض، وحكى ابن القاسم أن أبا حاتم السجستاني أجاز الوقف على ذلول، ثم أنكره عليه جداً، وعلل بأن التي تشير الأرض لا يعدم منها سقي الحرت، ومتى أثارت الأرض كانت ذلولاً. ومعنى: ﴿وَلَا تَسْقِي الْمَرْءَ﴾: لا يستقى عليها الماء لسقي الزرع.

قوله تعالى: ﴿مَسْلَمَةٌ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مسلمة من العيوب، قاله ابن عباس، وأبو العالية، وقتادة، ومقاتل. والثاني: مسلمة من العمل، قاله الحسن وابن قتيبة. والثالث: مسلمة من الشية، قاله مجاهد وابن زيد، والرابع: مسلمة القوائم والخلق، قاله عطاء الخراساني. فأما الشية، فقال الزجاج: الوشي في اللغة: خلط لون بلون. ويقال: وشيت الثوب أشبه شية ووشياً، كقولك: وديت فلاناً أديه دية. ونصب: لا شية فيها، على النفي. ومعنى الكلام: ليس فيها لون يفارق سائر لونها. وقال عطاء الخراساني: لونها لون واحد.

قوله تعالى: ﴿الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ قال ابن قتيبة: الآن: هو الوقت الذي أنت فيه، وهو حد الزمانين، حد الماضي من آخره، وحد المستقبل من أوله، ومعنى ﴿جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾: بينت لنا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لغلاء ثمنها، قاله ابن كعب القرظي. والثاني: لخوف الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم، قاله وهب. قال ابن عباس: مكثوا يطلبون البقرة أربعين سنة حتى وجدوها عند رجل، فأبى أن يبيعهها إلا بملء مسكها ذهباً، وهذا قول مجاهد وعكرمة، وعبيدة، وهب، وابن زيد، والكلبي، ومقاتل في مقدار الثمن. فأما السبب الذي لأجله غلا ثمنها، فيحتمل وجهين: أحدهما: أنهم شددوا فشدد الله عليهم. والثاني: لإكرام الله صلى الله عليه وسلم صاحبها، فإنه كان برأ بوالديه. فذكر بعض المفسرين أنه كان شاب من بني إسرائيل برأ بآبيه، فجاء رجل يطلب سلعة هي عنده، فانطلق ليبيعه إياها، فإذا مفاتيح حانوته مع آبيه، وأبوه نائم، فلم يوقظه، ورد

المشتري، فأضعف له المشتري الثمن، فرجع إلى أبيه، فوجده نائماً، فعاد إلى المشتري فرده، فأضعف له الثمن، فلم يزل ذلك دأبهما حتى ذهب المشتري، فثابه الله على بره بأبيه أن نتجت له بقرة من بقره تلك البقرة. وروي عن وهب بن منبه في حديث طويل أن فتي كان برأً بالديه، وكان يحتطب على ظهره، فإذا باعه تصدق بثلته، وأعطى أمه ثلثه، وأبقى لنفسه ثلثه، قالت له أمه يوماً: إني ورثت من أبيك بقرة، فتركتها في البقر على اسم الله، فإذا آتيت البقر، فادعها باسم إله إبراهيم، فذهب فصاح بها، فأقبلت، فأنطقها الله، فقالت: اركبني يا فتي، فقال [الفتى: إن أمي] لم تأمرني بهذا. فقالت: أيها البر بأمه! لو ركبني لم تقدر عليّ، فانطلق، فلو أمرت الجبل أن ينقلع من أصله [وينطلق معك] لانقلع لبرك بأمك. فلما جاء بها قالت أمه: معها بثلاثة دنانير على رضى مني، فبعث الله ملكاً فقال: بكم هذه؟ قال: بثلاثة دنانير على رضى من أمي. قال: لك ستة ولا تستأمرها، فأبى، وعاد إلى أمه فأخبرها، فقالت: معها بستة على رضى مني، فجاء الملك فقال: خذ اثني عشر ولا تستأمرها، فأبى، وعاد إلى أمه فأخبرها، فقالت: يا بني! ذاك ملكك، فقل له: بكم تأمرني أن أبيعها؟ فجاء إليه فقال له ذلك، فقال: يا فتي يشتري بقرتك هذه موسى بن عمران لقتيل يقتل في بني إسرائيل.

﴿وَإِذ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خُرَجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا﴾ هذه الآية مؤخرة في التلاوة، مقدمة في المعنى، لأن السبب في الأمر بذبح البقرة قتل النفس، فتقدير الكلام: وإذ قتلتم نفساً فآذارتكم فيها، فسألتم موسى فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. ونظيرها قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَوَاقِبًا﴾ [الكهف: ١، ٢] أراد: أنزل الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً، فأخر المقدم وقدم المؤخر، لأنه من عادة العرب. قال الفرزدق:

إن الفرزدق صخرة ملمومة  
أراد: طالت الأوعال. وقال جرير:

طاف الخيال وأين منك لماما  
أراد: طاف الخيال لماماً، وأين هو منك؟ وقال الآخر:

خير من القوم العصاة أميرهم

يا قوم فاستحيوا - النساء الجلّس  
أراد: خير من القوم العصاة النساء، فاستحيوا من هذا. ومعنى قوله: ﴿فَآذَرْتُمْ﴾: اختلفتم، قاله ابن عباس ومجاهد. وقال الزجاج: آذارتهم، بمعنى: تدارأتم، أي: تداغمتهم، وألقى بعضكم على بعض، تقول: درأت فلاناً: إذا دفعته، وداريته: إذا لايتته، ودريته إذا ختلته، فأدغمت التاء في الدال، لأنهما من مخرج واحد، فأما الذي كتّموه؛ فهو أمر القتل.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِعَصَاكُمْ كَذَلِكَ يُعِي اللَّهُ أَلْمُونَ وَرُيُوكُمْ أَيَّتِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٣﴾﴾. من قال: أقاموا في طلبها أربعين سنة؛ قال: ضربوا قبره، ومن لم يقل ذلك، قال: ضربوا جسمه قبل دفنه. وفي الذي ضرب به ستة أقوال: أحدها: أنه ضرب بالعظم الذي يلي الغضروف، رواه عكرمة عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: وذلك العظم هو أصل الأذن، وزعم قوم أنه لا يكسر ذلك العظم من أحد فيعيش. قال الزجاج: الغضروف في الأذن، وهو: ما أشبه العظم الرقيق من فوق الشحمة، وجميع أعلى صدفة الأذن، وهو معلق الشنوف، فأما العظمان اللذان خلف الأذن الناتان من مؤخر الأذن، فيقال لهما: الخشّاوان، والخششاوان، واحدهما: خُشَاءٌ، وخُشْشَاءٌ. والثاني: أنه ضرب بالفخذ، روي عن ابن عباس أيضاً، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، وذكر عكرمة ومجاهد أنه الفخذ الأيمن. والثالث: أنه البضعة التي بين الكتفين. رواه السدي عن أشياخه. والرابع: أنه الذنب، رواه ليث عن مجاهد. والخامس: أنه عجب الذنب، وهو عظم بني عليه البدن، روي عن سعيد بن جبير. والسادس: أنه اللسان، قاله الضحاك. وفي الكلام اختصار تقديره: فقلنا اضربوه ببعضها ليحيا، فضرِبوه فحي، فقام فأخبر بقاتله. وفي قاتله أربعة أقوال: أحدها: بنو أخيه، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: ابنا عمه، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهذان القولان





أقوال: أحدها: أنهم قالوا: بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة، ونحن نقطع مسيرة كل سنة في يوم، ثم ينقضي العذاب وتهلك النار، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قالوا: عتب علينا ربنا في أمر، فأقسم ليعذبنا أربعين ليلة، ثم يدخلنا الجنة، فلن تمسنا النار إلا أربعين يوماً تحلّة القسم، وهذا قول الحسن وأبي العالية. والثالث: أنها عدد الأيام التي عبدوا فيها العجل، قاله مقاتل. والقول الثاني: أن الأيام المعدودة سبعة أيام، وذلك لأن عندهم أن الدنيا سبعة آلاف سنة، والناس يعذبون لكل ألف سنة يوماً من أيام الدنيا، ثم ينقطع العذاب، قاله ابن عباس: ﴿فَلْأَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أي: عهد إليكم أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار!.

﴿يَكُلُّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَةُ يَوْمِ خَطْبَتِهِ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّكَارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَكُلُّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾: بلى؛ بمنزلة «نعم» إلا أن «بلى» جواب النفي، و«نعم» جواب الإيجاب، قال الفراء: إذا قال الرجل لصاحبه: مالك عليّ شيء، فقال الآخر: نعم، كان تصديقاً أن لا شيء له عليه. ولو قال: بلى؛ كان رداً لقوله. قال ابن الأنباري: وإنما صارت «بلى» تتصل بالجحد، لأنها رجوع عن الجحد إلى التحقيق، فهي بمنزلة «بل». و«بل» سبيلها أن تأتي بعد الجحد، كقولهم: ما قام أخوك، بل أبوك. وإذا قال الرجل للرجل: ألا تقوم؟ فقال له: بلى؛ أراد: بل أقوم، فزاد الألف على «بل» ليحسن السكوت عليها، لأنه لو قال: بل؛ كان يتوقع كلاماً بعد بل، فزاد الألف ليزول هذا التوهم عن المخاطب. ومعنى: ﴿يَكُلُّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾: بل من كسب. قال الزجاج: بلى؛ رد لقولهم: ﴿لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارَ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾ والسبب هاهنا: الشرك في قول ابن عباس، وعكرمة، وأبي وائل، وأبي العالية، ومجاهد، وقناة، ومقاتل. ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ﴾ أي: أحذقت به خطيئته. وقرأ نافع «خطيئاته» بالجمع. قال عكرمة: مات ولم يتب منها، وقال أبو وائل: الخطيئة: صفة للشرك. قال أبو علي: إما أن يكون المعنى: أحاطت بحسنته خطيئته، أي: أحبطتها، من حيث أن المحيط أكثر من المحاط به، فيكون كقوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٤٩] وقوله: ﴿حَاطَ بِهِنَّ سُرُودُهُنَّ﴾ [الكهف: ٢٩] أو يكون معنى أحاطت به: أهلكته، كقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَحَاطَ بِكُمْ﴾ [يوسف: ٦٦].

﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيُواثِقُونَ إِيحَاكَا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسُّكَّانَ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ هذا الميثاق مأخوذ عليهم في التوراة.

قوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾: قرأ عاصم ونافع وأبو عمرو، وابن عامر: بالياء على الإخبار عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَيُواثِقُونَ إِيحَاكَا﴾ أي: ووصيتناهم بأبائهم وأمهاتهم خيراً. قال الفراء: والعرب تقول: أوصيك به خيراً، وأمرك به خيراً والمعنى: أمرك أن تفعل به، ثم تحذف «أن» فيوصل الخير بالوصية والأمر. قال الشاعر:

عجبت من دهماء إذ تشكرونا  
ومن أبي دهماء إذ يوصينا  
خيراً بها كأننا جافونا

وأما الإحسان إلى الوالدين؛ فهو برهماً. قال ابن عباس: لا تنفض ثوبك فيصبيهما الغبار. وقالت عائشة: ما بر والده من شد النظر إليه. وقال عروة: لا تمتنع عن شيء أحياه.

قوله تعالى: ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي: ووصيتناهم بذوي القربى أن يصلوا أرحامهم. وأما اليتامى؛ فجمع: يتيم. قال الأصمعي: اليتيم في الناس، من قبل الأب، وفي غير الناس: من قبل الأم. قال ابن الأنباري: قال ثعلب: اليتيم معناه في كلام العرب: الانفراد. فمعنى صبي يتيم: مفرد عن أبيه. وأنشدنا:

أفاطم إنني هالك فتبئني<sup>(١)</sup>  
ولا تجزعي كل النساء يتيم

(١) في «اللسان»: فتبني، وكلا الروايتين معناها واحد.

قال: يروي: يتيم ويثيم. فمن روى يتيم بالتاء؛ أراد: كل النساء ضعيف منفرد. ومن روى بالياء أراد: كل النساء يموت عنهن أزواجهن. وقال: أشدنا ابن الأعرابي:

ثلاثة أحباب: فحب علاقة

وحب تملأق وحب هو القتل

قال: فقلنا له: زدنا، فقال: البيت يتيم: أي: منفرد. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: إذا بلغ الصبي، زال عنه اسمه اليتيم. يقال منه: يتم يتيم يُتَمًا وَيَتَمًا. وجمع اليتيم: يتامى، وأيتام. وكل منفرد عند العرب يتيم ویتيمة. قال: وقيل: أصل اليتيم: الغفلة، وبه سمي اليتيم، لأنه يتغافل عن برة. والمرأة تدعى: يتيمة ما لم تزوج، فإذا تزوجت زال عنها اسم اليتيم، وقيل: لا يزول عنها اسم اليتيم أبداً. وقال أبو عمرو: اليتيم: الإبطاء، ومنه أخذ اليتيم، لأن البر يبطئ عنه. «والمساكين»: جمع مسكين، وهو اسم مأخوذ من السكون، كأن المسكين قد أسكنه الفقر.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وعاصم، وابن عامر: (حُسناً) بضم الحاء والتخفيف، وقرأ حمزة والكسائي: (حَسَنًا) بفتح الحاء والتثنية. قال أبو علي: من قرأ «حُسناً» فجاز أن يكون الحسن لغة في الحسن، كالبُخل، والبَحْل، والرُّشد والرَّشْد. وجاء ذلك في الصفة كما جاء في الاسم، ألا تراهم قالوا: العُرب والعُرب ويجوز أن يكون الحسن مصدرًا كالكفر والشكر والشغل، وحذف المضاف معه، كأنه قال: قولوا قولاً ذا حسن. ومن قرأ (حَسَنًا) جعله صفة، والتقدير عنده: قولوا للناس قولاً حسناً، فحذف الموصوف. واختلفوا في المخاطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن جبير، وابن جريج. ومعناه: اصدقوا وبينوا صفة النبي. والثاني: أنهم أمة محمد ﷺ. قال أبو العالية: قولوا للناس معروفًا. وقال محمد بن علي بن الحسين: كلموهم بما تحبون أن يقولوا لكم. وزعم قوم أن المراد بذلك مساهلة الكفار في دعائهم إلى الإسلام. فعلى هذا؛ تكون منسوخة بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَوَّيْتُمْ﴾ أي: أعرضتم إلا قليلاً منكم. وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أولوهم الذين لم يبدلوا. والثاني: أنهم الذين آمنوا بالنبي محمد ﷺ في زمانه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ﴾ (٨٤) ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فَتُظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْفُرْقَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى فَتَقْتُلُوهُمْ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ إِلَيْكُمْ يُرْجَوْنَ لَعْنَةُ الْمَلَأِطِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٨٥)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي: لا يسفك بعضكم دم بعض، ولا يخرج بعضكم بعضاً من داره. قال ابن عباس: ثم أقررتهم يومئذ بالعهد، وأنتم اليوم تشهدون على ذلك، فالإقرار على هذا متوجه إلى سلفهم، والشهادة متوجهة إلى خلفهم. ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يقتل بعضكم بعضاً. روى السدي عن أشياخه قال: كانت قريظة حلفاء الأوس، والنضير حلفاء الخزرج، فكانوا يقاتلون في حرب سمير<sup>(١)</sup> فيقاتل بنو قريظة مع حلفائهم النضير وحلفاءها، وكانت النضير تقاتل قريظة وحلفاءها، فيغلبونهم ويخربون الديار ويخرجون منها، فإذا أسر الرجل من الفريقين كليهما، جمعوا له حتى يفدوه، فتعيرهم العرب بذلك، فتقول: كيف تقاتلونهم وتفدونهم؟! فيقولون: أمرنا أن نفديهم، وحرم علينا قتلهم. فتقول العرب: فلم تقاتلونهم؟ فيقولون: نستحي أن يستذل حلفاؤنا، فعيرهم الله ﷻ فقال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ فكان إيمانهم ببعضه: فداءهم الأسارى، وكفرهم: قتل بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿تُظَاهَرُونَ﴾: قرأ عاصم وحمزة والكسائي: (تظاهرون) وفي (التحريم) (تظاهرا) بتخفيف الظاء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر بتشديد الظاء مع إثبات الألف. قال أبو علي: من قرأ (تظاهرون) بتشديد

(١) سمير: حرب كانت في الجاهلية بين الأوس والخزرج. وسمير: رجل من بني عمرو بن عوف، وخبر هذه الحرب تجدها في كتاب «الأغاني».

الظاء؛ أدمغ الظاء في الظاء، لمقاربتها لها، فخفف بالإدغام. ومن قرأ (تظاهرون) خفيفة؛ حذف التاء التي أدمغها أولئك من اللفظ، فخفف بالحذف. والتاء التي أدمغها ابن كثير هي التي حذفها عاصم. وروي عن الحسن وأبي جعفر (تظهورون) بتشديد الظاء من غير ألف، فالتظاهر: التعاون. قال ابن قتيبة: وأصله من الظهر، فكان التظاهر: أن يجعل كل واحد من الرجلين [أو من القوم] الآخر ظهراً له يتقوى به، ويستند إليه. قال مقاتل: والإثم: المعصية، والعدوان: الظلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى فَمَنْدُوكُمْ﴾ أصل الأسر: الشد. قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (أسارى)، وقرأ الأعمش وحزمة (أسرى) قال الفراء: أهل الحجاز يجمعون الأسير: «أسارى» وأهل نجد أكثر كلامهم «أسرى» وهو أجود الوجهين في العربية، لأنه بمنزلة قولهم: جريح وجرحى، وصريع وصرعى. وروى الأصمعي عن أبي عمرو قال: الأسارى: ما شدوا، والأسرى: في أيديهم، إلا أنهم لم يشدوا. وقال الزجاج: «فعلّى» جمع لكل ما أصيب به الناس في أبدانهم وعقولهم. يقال: هالك وهلكى، ومريض ومرضى، وأحمق وحمقى، وسكران وسكرى. فمن قرأ: (أسارى)؛ فهي جمع الجمع. تقول: أسير وأسرى وأسارى جمع أسرى.

قوله تعالى: ﴿تَمْتَدُّوهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: (تمتدوهم) وقرأ نافع وعاصم والكسائي: (تمفادوهم) بآلف. والمفاداة: إعطاء شيء، وأخذ شيء مكانه. ﴿أَنْتُمْ مَوْتُونَ بِبَيْتِ الْكَرْبِ﴾ وهو: فكاك الأسرى. ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَيْتِ﴾ وهو: الإخراج والقتل. وقال مجاهد: تفديه في يد غيرك، وتقتله أنت بيدك؟! وفي المراد بالخزي قولان: أحدهما: أنه الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: قتل قريظة ونفي النضير، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: هم اليهود. وقال مقاتل: باعوا الآخرة بما يصيرونه من الدنيا.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ يَدَيْهِ بِالسُّلْوَاقِ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُّوسِ أَفَلَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ يَمَا لَا تَهْتَكُ أَمْشِكُمْ أَتَكْفُرْتُمْ فَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يريد التوراة. وقفينا: أتبعنا. قال ابن قتيبة: وهو مأخوذ من القفا. يقال: قفوت الرجل: إذا سرت في أثره. والبيئات: الآيات الواضحات كإبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى. وأيدناه: قويناه. والأيد: القوة. وفي روح القدس ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبريل. والقدس: الطهارة، وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي في آخرين. وكان ابن كثير يقرأ: (بروح القدس) ساكنة الدال. قال أبو علي: التخفيف والتثقيب فيه حسنان، نحو: العنق والعنق، والطنب والطنب. وفي تأييده به ثلاثة أقوال ذكرها الزجاج: أحدها: أنه أيد به لإظهار حجته وأمر دينه. والثاني: لدفع بني إسرائيل عنه إذا أرادوا قتله. والثالث: أنه أيد به في جميع أحواله. والقول الثاني: أنه الاسم الذي كان يحيى به الموتى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه الإنجيل، قاله ابن زيد.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَمَسْتُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَجَعَلَنَا قَلْبًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قرأ الجمهور بإسكان اللام، وقرأ قوم، منهم الحسن وابن محيصن بضمها. قال الزجاج: من قرأ: (غلف) بتسكين اللام، فمعناه: ذوات غلف، فكانهم قالوا: قلوبنا في أوعية. ومن قرأ (غلف) بضم اللام، فهو جمع (غلاف) فكانهم قالوا: قلوبنا أوعية للعلم، فما بالها لا تفهم وهي أوعية للعلم؟! فعلى الأول؛ يقصدون إعراضه عنهم، كأنهم يقولون: ما نفهم شيئاً. وعلى الثاني يقولون: لو كان قولك حقاً لقبلت قلوبنا.

قوله تعالى: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: فقليل من يؤمن منهم، قاله ابن عباس وقتادة. والثاني: أن المعنى: قليل ما يؤمنون به. قال معمر: يؤمنون بقليل مما في أيديهم، ويكفرون بأكثره. والثالث: أن المعنى: فما يؤمنون قليلاً ولا كثيراً. ذكره ابن الأنباري، وقال: هذا على لغة قوم من العرب، يقولون: قلما رأيت مثل هذا الرجل، وهم يريدون: ما رأيت مثله. والرابع: فيؤمنون قليلاً من الزمان: كقوله تعالى: ﴿هَاتُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجِبَةً التَّنَاهَا﴾ [آل عمران: ١٧٢] ذكره ابن الأنباري أيضاً. والخامس: أن المعنى: فإيمانهم قليل، ذكره ابن جرير الطبري. وحكى في «ما» قولين: أحدهما: أنها زائدة. والثاني: أن «ما» تجمع جميع الأشياء، ثم تخص بعض ما عمته بما يذكر بعدها.



﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَقَمَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِسْمَا أَسْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُكَفِّرَ عَنْهُمْ وَيُعْذِبَ عَلَى الْعَاصِينَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني: القرآن. و«يستفهمون»: يستنصرون. وكانت اليهود إذا قاتلت المشركين استنصروا باسم نبي الله محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿بِسْمَا أَسْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ بس: كلمة مستوفية لجميع الدم، ونقيضها: «نِعْم» واشتروا، بمعنى: باعوا. والذي باعوها به قليل من الدنيا.

قوله تعالى: ﴿بَنِيَّ﴾ قال قتادة: حسداً. ومعنى الكلام: كفروا بغياً، لأن نزل الله الفضل على النبي ﷺ. وفي قوله تعالى: ﴿يُعْذِبُ عَلَى الْعَاصِينَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أن الغضب الأول لاتخاذهم العجل. والثاني: لكفرهم بمحمد، حكاه السدي عن ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أن الأول لتكذيبهم رسول الله. والثاني: لعداوتهم لجبريل. رواه شهر عن ابن عباس. والثالث: أن الأول حين قالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَفْلُوءَةٌ﴾ [المائدة: ٦٤] والثاني: حين كذبوا نبي الله. رواه أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. والرابع: أن الأول لتكذيبهم بعمسى والإنجيل. والثاني: لتكذيبهم بمحمد والقرآن. قاله الحسن، والشعبي، وعكرمة، وأبو العالية، وقاتدة، ومقاتل. والخامس: أن الأول لتبديلهم التوراة. والثاني: لتكذيبهم محمداً ﷺ قاله مجاهد. والمهين: المذل.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني: القرآن؛ ﴿قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ يعنون: التوراة. وفي قوله: ﴿وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه أراد بما سواه. ومثله: ﴿وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَدَّعَ إِلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] قاله الفراء ومقاتل. والثاني: بما بعد الذي أنزل عليهم. قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ يعود على ما وراءه. ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ هذا جواب قولهم: ﴿تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ فإن الأنبياء، وتقتلون بمعنى: قتلتم، فوضع المستقبل في موضع الماضي، لأن الوهم لا يذهب إلى غيره. وأنشدوا في ذلك:

شهد الحطيثة حين يلقي ربه  
أن الوليد أحق بالعدو

أراد: يشهد.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نُوحٍ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ أَعْتَدْتُمْ الْوَجَلَ مِنْ بَيْنِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَوَعَدْنَا قَوْمَكُمْ الظُّلْمَ خُدُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجَلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَا بِأَمْرِكُمْ بِهِ يُسْتَكْفَرُ بِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نُوحٍ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ فيها قولان: أحدهما: ما في الألواح من الحلال والحرام، قاله ابن عباس. والثاني: الآيات التسع، قاله مقاتل. وفي هاء «بعده» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى موسى، فمعناه: من بعد انطلاقه إلى الجبل، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنها تعود إلى المجيء، لأن «جاءكم» يدل على المجيء. وفي ذكر عبادتهم العجل تكذيب لقولهم: ﴿تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قال ابن عباس: كانوا إذا نظروا إلى الجبل، قالوا: سمعنا وأطعنا، وإذا نظروا إلى الكتاب؛ قالوا: سمعنا وعصينا.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجَلَ﴾ أي: سقوا حب العجل، فحذف المضاف، وهو الحب، وأقام المضاف إليه مقامه، ومثله قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٧] [أي وقت الحج] وقوله: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ [التوبة: ١٩] [أي: أ جعلتم صاحب سقاية الحاج]. وقوله: ﴿وَسَخَّلِ الْقَرِيْبَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] [أي: أهلها] وقوله: ﴿إِذَا

لَأَذْفَنَّاكَ صِغَفَ الْحَيَوَةِ ﴿الإسراء: ١٧٥﴾. أي، ضعف عذاب الحياة. وقوله: ﴿وَلَمَّا مَتَّ صَوْبُكُمْ وَبِيعَ وَصَلَوَاتُكُمْ﴾ [الحج: ٤٠]. أي: بيوت صلوات. وقوله: ﴿بَلْ مَكْرُ الْبَيْتِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٠]. أي: مكرم فيهما. وقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّهُمْ﴾ [العلق: ١٧] أي: أهله. ومن هذا قول الشاعر:

أنبئت أن النار بعدك أوقدت  
أي: أهل المجلس. وقال الآخر:

وشر المنايا ميّت بين أهله  
أي: وشر المنايا مية ميت بين أهله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ بِسْمِ اللَّهِ يَأْتُرْكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ﴾ أي: أن تكذبوا المرسلين، وتقتلوا النبيين بغير حق، وتكتموا الهدى.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ في «إن» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: الجحد، فالمعنى: ما كنتم مؤمنين إذ عصيتم الله، وعبدتم العجل. والثاني: أن تكون «إن» شرطاً معلقاً بما قبله، فالمعنى: إن كنتم مؤمنين؛ فبئس الإيمان إيمان يأمركم بعبادة العجل، وقتل الأنبياء، ذكرهما ابن الأنباري.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَكُنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ أَنْ يَسْمُرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْتَهَبِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يَسْمُرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ﴾ كانت اليهود تزعم أن الله تعالى لم يخلق الجنة إلا لإسرائيل وولده، فنزلت هذه الآية. ومن الدليل على علمهم بأن النبي ﷺ صادق، أنهم ما تمنوا الموت، وأكبر الدليل على صدقه أنه أخبر أنهم لا يتمنونه بقوله تعالى: ﴿وَكُنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾ فما تمناه أحد منهم. والذي قدمته أيديهم: قتل الأنبياء وتكذيبهم، وتبديل التوراة.

قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ﴾ اللام: لام القسم، والنون توكيد له، والمعنى: ولتجدن اليهود في حال دعائهم إلى تمني الموت أحرص الناس على حياة، وأحرص من الذين أشركوا. وفي «الذين أشركوا» قولان: أحدهما: أنهم: المجوس، قاله ابن عباس، وابن قتيبة والزجاج. والثاني: مشركو العرب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ في الهاء والميم من «أحدهم» قولان: أحدهما: أنها تعود على الذين أشركوا، قاله الفراء. والثاني: ترجع إلى اليهود، قاله مقاتل. قال الزجاج: وإنما ذكر «ألف سنة» لأنها نهاية ما كانت المجوس تدعو بها لملوكها، كان الملك يحيا بأن يقال له: عش ألف نيروز، وألف مهرجان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ﴾ فيه قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنه كناية عن أحدهم الذي جرى ذكره، تقديره: وما أحدهم بمزحزحه من العذاب تعميره. والثاني: أن يكون هو كناية عما جرى من التعمير، فيكون المعنى: وما تعميره بمزحزحه من العذاب، ثم جعل «أن يعمر» مبيناً عنه، كأنه قال: ذلك الشيء الذي ليس بمزحزحه من العذاب.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ قال ابن عباس: أقبلت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: من يأتيك من الملائكة؟ قال: جبريل: فقالوا: ذاك ينزل بالحرب والقتال، ذاك عدونا، فنزلت هذه الآية والتي تليها. وفي جبريل إحدى عشرة لغة: إحداها: جبريل، بكسر الجيم والراء من غير همز، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ ابن عامر، وأبو عمرو. قال ورقة بن نوفل:

وجبريل يأتيه وميكال معهما  
من الله وحى يشرح الصدر منزل

وقال عمران بن حطان:

والروح جبريل فيهم لا كفاء له  
وقال حسان:

وجبريل رسول الله فينا

واللغة الثانية: جبريل بفتح الجيم وكسر الراء، وبعدها ياء ساكنة من غير همز على وزن: فَعْلِيل، وبها قرأ الحسن البصري، وابن كثير، وابن محيصة. وقال الفراء: لا أشتبهها، لأنه ليس في الكلام فَعْلِيل، ولا أرى الحسن قرأها إلا وهو صواب، لأنه اسم أعجمي. والثالثة: جبرئيل: بفتح الجيم والراء، وبعدها همزة مكسورة على وزن: جَبْرَعِيل، وبها قرأ الأعمش، وحمزة، والكسائي. قال الفراء: وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد. وقال الزجاج: هي أجود اللغات، وقال جرير:

عبدوا الصليب وكذبوا بمحمد  
وبجبرئيل وكذبوا ميكالاً

والرابعة: جبرئيل، بفتح الجيم والراء وهمزة بين الراء واللام، مكسورة من غير مد، على وزن جَبْرَعِيل، رواها أبو بكر عن عاصم. والخامسة: جَبْرَيْلُ، بفتح الجيم وكسر الهمزة وتشديد اللام، وهي قراءة أبان عن عاصم ويحيى بن يعمر. والسادسة: جبرائيل، بهمزة مكسورة بعدها ياء مع الألف. والسابعة: جبرائيل؛ بيائين بعد الألف أو لاهما مكسورة. والثامنة: جَبْرِين، بفتح الجيم ونون مكان اللام. والتاسعة: جَبْرِين، بكسر الجيم وبنون، قال الفراء: هي لغة بني أسد. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن الأنباري قال: في جبريل تسع لغات، فذكرهن. وذكر ابن الأنباري في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان»: جبرائيل، بفتح الجيم وإثبات الألف مع همزة مكسورة ليس بعدها ياء. وجبرئين، بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون. فأما ميكائيل، ففيه خمس لغات: إحداهن: ميكال، مثل: يفعال بغير همز، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم. والثانية: ميكائيل بإثبات ياء ساكنة بعد الهمزة، مثل: ميكاعيل، وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد، وبها قرأ ابن عامر، وابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم. والثالثة: ميكايل بهمزة مكسورة بعد الألف من غير ياء، مثل ميكاعيل، وبها قرأ نافع وابن شنيذ وابن الصباح، جميعاً عن قنبل. والرابعة: ميكل، على وزن ميكل، وبها قرأ ابن محيصة. والخامسة: ميكاين بهمزة معها ياء ونون بعد الألف، ذكرها ابن الأنباري. قال الكسائي: جبريل وميكائيل، اسمان لم تكن العرب تعرفهما، فلما جاءا عربتهما. قال ابن عباس: جبريل وميكائيل، كقولك: عبد الله، وعبد الرحمن، ذهب إلى أن «إيل» اسم الله، واسم الملك «جبر» أو «ميكاء». وقال عكرمة: معنى جبريل: عبد الله، ومعنى ميكائيل: عبيد الله. وقد دخل جبريل وميكائيل في الملائكة، لكنه أعاد ذكرهما لشرفهما، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكَّهُمْ وَنَحَلُّهُمْ رِيحًا﴾ [الرحمن: ٦٨]. وإنما قال: ﴿فَاتَّكَ اللَّهُ عِدُّهُ لِلْكَافِرِينَ﴾ ولم يقل: لهم، ليدل على أنهم كافرون بهذه العداوة.

﴿أَوْكَلْنَا عَنْهُمْ عَهْدًا غَدًا بَرِيقٌ فِيهِمْ بَلْ أَكْرَمُوا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٣٠] وَلَكَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَشَرٌ فِيهِمْ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ لِيُقَرِّبُوا لَهُمْ سُبُلَ النُّجَى ﴿١٣١﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْكَلْنَا عَنْهُمْ عَهْدًا غَدًا﴾ الواو واو العطف، أدخلت عليها ألف الاستفهام. قال ابن عباس ومجاهد: والمشار إليهم اليهود. وقيل: العهد الذي عاهدوه، أنهم قالوا: والله لئن خرج محمد لنؤمنن به. وروي عن عطاء أنها العهد التي كانت بين رسول الله ﷺ وبينهم، ففرضوها، كفعل قريظة والنضير. ومعنى نذره: رفضه.

قوله تعالى: ﴿بَشَرٌ فِيهِمْ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني اليهود. والكتاب: التوراة. وفي قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ قولان: أحدهما: القرآن. والثاني: أنه التوراة، لأن الكافرين بمحمد ﷺ قد نذروا التوراة.

﴿وَأَنْبَأُوا مَا نُنزِّلُ الْآيَاتِ مِنْ غَيْرِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَانَ مِنَ السُّلَيْمَانِ كَمَا كَفَرُوا يَلْمُوكَ النَّاسَ الَّتِي نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُرْتَبًا وَمَا يَلْمِئْنَ مِنْهُ إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَمَنْ يَشْكُرْ لِلَّهِ فَمَا لَهُ مِنْ غَفْوَةٍ كَمَا كَفَرُوا﴾ [١٣٢]

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن اليهود كانوا لا يسألون النبي عن شيء من التوراة إلا أجابهم، فسألوه عن السحر وخاصموه به، فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية. والثاني: أنه لما ذكر سليمان في القرآن قالت يهود المدينة: ألا تعجبون لمحمد يزعم أن ابن داود كان نبياً؟! والله ما كان إلا ساحراً، فنزلت هذه الآية. قاله ابن إسحاق. وتلوه، بمعنى: تلت، و«على» بمعنى: «في» قاله المبرد. قال الزجاج: وقوله: ﴿عَلَىٰ مَائِكَ سَيِّئِينَ﴾ أي: على عهد ملك سليمان. وفي كيفية ما تلت الشياطين على ملك سليمان ستة أقوال: أحدها: أنه لما خرج سليمان عن ملكه؛ كتبت الشياطين السحر، ودفتته في مصلاه، فلما توفي استخرجوه، وقالوا: بهذا كان يملك الملك، ذكر هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثاني: أن آصف كان يكتب ما يأمر به سليمان، ويدفنه تحت كرسيه، فلما مات سليمان، استخرجته الشياطين، فكتبوا بين كل سطرين سحراً وكذباً، وأضافوه إلى سليمان، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: أن الشياطين كتبت السحر بعد موت سليمان، ثم أضافته إليه، قاله عكرمة. والرابع: أن الشياطين ابتدعت السحر، فأخذ سليمان، فدفنه تحت كرسيه لئلا يتعلمه الناس، فلما قبض استخرجته، فعلمته الناس وقالوا: هذا علم سليمان، قاله قتادة. والخامس: أن سليمان أخذ عهد الدواب، فكانت الدابة إذا أصابت إنساناً طلب إليها بذلك العهد، فتخلي عنه، فزاد السحرة السجع والسحر، قاله أبو مجلز. والسادس: أن الشياطين كانت في عهد سليمان تسترق السمع، فتسمع من كلام الملائكة ما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر، فيأتون الكهنة فيخبرونهم، فتحدث الكهنة الناس، فيجدونه كما قالوا، حتى إذا امتتهم الكهنة كذبوا لهم [وأدخلوا فيه غيره]، فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة، فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب، وفسا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب، فبعث سليمان في الناس، فجمع تلك الكتب في صندوق، ثم دفنها تحت كرسيه، ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق [وقال: لا أسمع أحداً يذكر أن الشياطين يعلمون الغيب إلا ضربت عنقه]، فلما مات سليمان؛ جاء شيطان إلى نفر من بني إسرائيل، فدلهم على تلك الكتب وقال: إنما كان سليمان يضبط أمر الخلق بهذا، ففسا في الناس أن سليمان كان ساحراً، واتخذ بنو إسرائيل تلك الكتب، فلما جاء محمد ﷺ خاصموه بها، هذا قول السدي. وسليمان: اسم عبراني، وقد تكلمت به العرب في الجاهلية، وقد جعله النابغة سليماً ضرورة، فقال:

ونسج سليمان كل قضاة ذائل

واضطر الحطية فجعله: سلاماً، فقال:

فيه الرماح وفيه كل سابعة  
جدلاً محكمة من نسج سلام  
وأرادا جميعاً: داود أبا سليمان، فلم يستقم لهما الشعر، فجعلاه: سليمان وغيراه. كذلك قرأته على شيخنا أبي منصور اللغوي. وفي قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ دليل على كفر الساحر، لأنهم نسبوا سليمان إلى السحر، لا إلى الكفر. قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم بتشديد نون (ولكن) ونصب نون (الشياطين). وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بتخفيف النون من (لكن) ورفع نون (الشياطين).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ وقرأ ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة، والزهري (الملكين) بكسر اللام، وقراءة الجمهور أصح. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها معطوفة على السحر، فتقديره: واتبعوه ما تتلو الشياطين وما أنزل على الملكين. والثاني: أنها معطوفة على السحر، فتقديره: يعلمون الناس السحر، ويعلمونهم ما أنزل على الملكين. فإن قيل: إذا كان السحر نزل على الملكين، فلماذا كرهه؟ فالجواب من وجهين، ذكرهما، ابن السري، أحدهما: أنهما كانا يعلمان الناس: ما السحر، ويأمران باجتنابه، وفي ذلك حكمة؛ لأن سائلاً لو قال: ما الزنى؟ لوجب أن يوقف عليه، ويعلم أنه حرام. والثاني: أنه من الجائز أن يكون الله تعالى امتحن الناس بالملكين، فمن قبل التعلم كان كافراً، ومن لم يقبله فهو مؤمن، كما امتحن بنهر طالوت<sup>(١)</sup>. وفي الذي أنزل على الملكين قولان:

(١) وقال القرطبي في «تفسيره»: «ما» نفي، والروا للطف على قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ وذلك أن اليهود قالوا: إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر،

فنفى الله ذلك، وفي الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: وما كفر سليمان، وما أنزل على الملكين، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل =

أحدهما: أنه السحر، روي عن ابن مسعود والحسن، وابن زيد. والثاني: أنه التفرقة بين المرء وزوجه، لا السحر، روي عن مجاهد وقادة. وعن ابن عباس كالتقولين. قال الزجاج: وهذا من باب السحر أيضاً.

### الإشارة إلى قصة الملكين

ذكر العلماء أن الملكين إنما أنزلا إلى الأرض لسبب، وهو أنه لما كثرت خطايا بني آدم؛ دعت عليهم الملائكة، فقال الله تعالى: لو أنزلت الشهوة والشياطين منكم منزلتهما من بني آدم، لفعلتم مثل ما فعلوا، فحدثوا أنفسهم أنهم إن ابتلوا، اعتصموا، فأوحى الله إليهم [أن] اختاروا من أفضلكم ملكين، فاختراروا هاروت وماروت. وهذا مروى عن ابن مسعود، وابن عباس. واختلف العلماء: ماذا فعلا من المعصية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما زنيا، وقتلا، وشربا الخمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنهما جازا في الحكم، قاله عبيد الله بن عتبة. والثالث: أنهما هما بالمعصية فقط. ونقل عن علي عليه السلام أن الزهرة كانت امرأة جميلة، وأنها خاصمت إلى الملكين هاروت وماروت، فراودها كل واحد منهما على نفسها، ولم يُعلم صاحبه، وكانا يصعدان السماء آخر النهار، فقالت لهما: بم تهبطان وتصعدان؟ قال: باسم الله الأعظم، فقالت: ما أنا بموايتكما إلى ما تريدان حتى تعلمانيه، فعلماهما إياه، فطارتا إلى السماء، فمسخها الله كوكباً<sup>(١)</sup>. وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وآله: «لعن الزهرة، وقال: إنها فتنت ملكين»<sup>(٢)</sup> إلا أن هذه الأشياء بعيدة عن الصحة<sup>(٣)</sup>، وتأول بعضهم، هذا فقال: إنه لما رأى الكوكب، ذكر تلك المرأة، لا أن المرأة مسخت نجماً. واختلف

هاروت وماروت. فهاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْكُفَّارَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبَتْ بِهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ هذا أولى ما حملت عليه الآية من التأويل، وأصح ما قيل فيها، ولا يلتفت إلى ما سواه. وقال القاسمي رحمه الله: اعلم أن للعلماء في هذه الآية وجوهاً كثيرة، وأقوالاً عديدة، فمنهم من ذهب فيها مذهب الإخباريين نقلة الغث والسمين، ومنهم من وقف مع ظاهرها البحث وتمحل لما اعترضه، بما المعنى الصحيح في غنى عنه. ومنهم من ادعى فيها التقديم والتأخير، ورد آخرها على أولها، بما جعلها أشبه بالأنغاز والمعميات، التي يتنزه عنها بيان أبلغ كلام. إلى غير ذلك مما يراه المتتبع لما كتب فيها. والذي ذهب إليه المحققون أن هاروت وماروت كانا رجلين متظاهرين بالصلاح والتقوى في بابل - وهي مدينة بالعراق على نهر الفرات - وكانا يعلمان الناس السحر. وبلغ حسن اعتقاد الناس بهما أن نزلوا أنهما ملكان من السماء، وما يعلمانه للناس هو بوحى من الله. وبلغ مكر هذين الرجلين، ومحافظتهما على اعتقاد الناس الحسن فيهما أنهما صارا يقولان لكل من أراد أن يتعلم منهما: إنما نحن فتنة فلا تكفر. أي: إنما نحن أولو فتنة، نبلوك ونختبرك، أشكر أم تكفر، ونصح لك أن لا تكفر، يقولان ذلك ليوهما الناس أن علومهما إلهية، وصناعتهما روحانية، وأنهما لا يقصدان إلا الخير. و«ما» هنا نافية على أصح الأقوال، ولفظ «الملكين» هنا وارد حسب العرف الجاري بين الناس في ذلك الوقت.

(١) قال ابن كثير: غريب جداً.

(٢) رواه أبو بكر بن مردويه، وابن راهويه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لعن الله الزهرة فإنها هي التي فتنت الملكين هاروت وماروت». وقال ابن كثير في «تفسيره»: لا يصح، وهو منكر جداً.

(٣) تنبيه: ما ورد من أن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وآله يقول: «إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض، قالت الملائكة: أي رب، أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟ قال: إني أعلم ما لا تعلمون. قالوا: ربنا نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله تعالى للملائكة: هلموا ملكين من الملائكة، حتى يهبط بهما إلى الأرض، فننظر كيف يعملان. قالوا: ربنا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر، فجاءتهما، فسألتهما نفسيهما. فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالتا: والله لا تقتله أبداً، فذهبت عنهما، ثم رجعت بصبي تحمله، فسألتهما نفسيهما. فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالتا: والله لا تقتله أبداً، فذهبت ثم رجعت بقدح خمر تحمله، فسألتهما نفسيهما فقالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر، فشربا فسكرا، فوقما عليهما وقتلا الصبي، فلما أفاقا، قالت المرأة: والله ما تركتما شيئاً مما أبتماه علي إلا قد فعلتما حين سكرتما، فخيرا بين عذاب الدنيا والأخرة، فاخترنا عذاب الدنيا». فقد رواه أحمد في «المستند» وابن حبان، وهو حديث ضعيف جداً، ولم يصح أن رسول الله صلى الله عليه وآله حدث بهذا، ولعله من رواية ابن عمر عن كعب الأحبار عن بني إسرائيل. وقد ذكر ابن كثير في التفسير أن الحكاية خرافة إسرائيلية. وقال في «التاريخ»: وأما ما يذكره كثير من المفسرين في قصة هاروت وماروت من أن الزهرة كانت امرأة فراودها عن نفسها فأبت. فهذا أظنه من وضع الإسرائيليين، وإن كان قد أخرجه كعب الأحبار، وتلقاه عنه طائفة من السلف، فذكروه على سبيل الحكاية والتحديث عن بني إسرائيل. وكل هذا يرجح ما رجحه ابن كثير من أن الحديث من قصص كعب الأحبار الإسرائيلية، وأنه ليس مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وأن من رفعه فقد أخطأ ووهم. وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فيها، فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراه الله تعالى، والله أعلم بحقيقة الحال. وقال القاضي عياض: وإن ما ذكره أهل الأخبار ونقله المفسرون في قصة هاروت وماروت، وما روي عن علي وابن عباس عليهما السلام في خبرهما وابتلائهما، فاعلم - أكرمك الله - أن هذه الأخبار لم يرو منها سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وليس هو شيئاً يؤخذ بقياس، والذي منه في القرآن اختلف المفسرون في معناه، وأنكر ما قال بعضهم فيه كثير من السلف، وهذه الأخبار من كتب اليهود وافتراءهم، كما نصه الله تعالى أول الآيات.



والحكم. والثاني: تبديل الآية بغيرها. روي عن ابن عباس، والأول قول السدي، والثاني: قول مقاتل.. والثالث: رفع الحكم مع بقاء اللفظ، رواه مجاهد عن أصحاب ابن مسعود، وبه قال أبو العالية. وقرأ ابن عامر: (ما تُنسخ) بضم النون، وكسر السين. قال أبو علي: أي: ما نجده منسوخاً كقولك: أحمدت فلاناً، أي: وجدته محموداً، وإنما يجده منسوخاً بنسخه إياه<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تُنسخًا﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (ننساها) بفتح النون مع الهمزة، والمعنى: نؤخرها. قال أبو زيد: نسات الإبل عن الحوض، فأنا أنساها: إذا أخرتها، ومنه: النسيئة في البيع. وفي معنى نؤخرها ثلاثة أقوال: أحدها: نؤخرها عن النسخ فلا ننسخها، قاله الفراء. والثاني: نؤخر إنزالها، فلا ننزلها البتة. والثالث: نؤخرها عن العمل بها بنسخنا إياها، حكاهما أبو علي الفارسي. وقرأ سعد بن أبي وقاص: (تُنسخها) ببناء مفتوحة ونون. وقرأ سعيد بن المسيب والضحاك: (تُنسخها) بضم التاء. وقرأ نافع: (أو ننسها) بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة. أراد: أو تُنسخها، من النسيان.

قوله تعالى: ﴿تَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ قال ابن عباس: بالين منها، وأيسر على الناس.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُنسخًا﴾ أي: في الثواب والمنفعة، فتكون الحكمة في تبديلها بمثلها الاختيار. ﴿أَلَمْ تَقَمْتُمْ﴾ لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التوقيف والتقرير. والملك في اللغة: تمام القدرة واستحكامها، والله ﷻ يحكم بما يشاء على عباده، ويغير ما يشاء من أحكام.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلْتُمْ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ وَكُن يَتَذَكَّرُ الْكَافِرُ بِالْإِيمَانِ فَكَذَّبَ ۚ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن رافع بن حريملة، ووهب بن زيد، قالوا لرسول الله: اثنا بكتاب نقرؤه تنزله من السماء علينا، وفجر لنا أنهاراً حتى تتبعك، فنزلت الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن قريشاً سألت النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، فقال: «هو لكم كالمائدة لبي إسرائيل [إن كفرتم] فأبوا» قاله مجاهد. والثالث: أن رجلاً قال: يا رسول الله لو كانت كفاراتنا ككفارات بني إسرائيل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا نبغيها، ما أعطاكم الله خير مما أعطى بني إسرائيل، كانوا إذا أصاب أحدهم الخطيئة؛ وجدها مكتوبة على بابهِ وكفارتها، فإن كفرها كانت له خزيًا في الدنيا، وإن لم يكفرها كانت له خزيًا في الآخرة، فقد أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل». فقال: ﴿وَمَنْ يَمَلَّ سَوَاءً أَوْ يَطْلُبْ نَفْسَهُ نَدَّرَ يَسْتَفْرِئُ اللَّهُ يَجِدُ اللَّهُ عَفْوَاً رَحِيماً﴾ [النساء: ١١٠]. وقال: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن» فنزلت هذه الآية. قاله أبو العالية. والرابع: أن عبد الله ابن أبي أمية المخزومي أتى النبي ﷺ في رهط من قريش، فقال: يا محمد! والله لا أؤمن بك حتى تأتي بالله والملائكة قبلاً، فنزلت هذه الآية. ذكره ابن السائب. والخامس: أن جماعة من المشركين جاؤوا إلى النبي ﷺ فقال بعضهم: لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً. وقال آخر: لن أؤمن لك حتى تسير لنا جبال مكة، وقال عبد الله ابن أبي أمية: لن أؤمن لك حتى تأتي بكتاب من السماء، فيه: من الله رب العالمين إلى ابن أبي أمية: اعلم أنني قد أرسلت محمداً إلى الناس. وقال آخر: هلا جئت بكتابك مجتمعاً، كما جاء موسى بالتوراة. فنزلت هذه الآية. ذكره محمد بن القاسم الأنباري. وفي المخاطبين بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قريش، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: اليهود، قاله مقاتل. والثالث: جميع العرب، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي «أم» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: بل، تقول العرب: هل لك عليّ حق، أم أنت معروف بالظلم. يريدون: بل أنت. وأنشدوا:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى      وصورتها أم أنت في العين أملىح

ذكره الفراء والزجاج. والثاني: بمعنى الاستفهام. فإن اعترض معترض، فقال: إنما تكون للاستفهام إذا كانت

(١) نص كلام أبي علي في القرطبي: قال أبو علي: ليست لفة، لأنه لا يقال: نسخ وأنسخ بمعنى، إلا أن يكون المعنى: ما نجده منسوخاً، كما تقول: أحمدت الرجل وأبخلته بمعنى: وجدته محموداً وبخلاً. قال أبو علي: وليس نجده منسوخاً إلا بأن ننسخه، فتتفق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ.

مردودة على استفهام قبلها، فأين الاستفهام الذي تقدمها؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه قد تقدمها استفهام، وهو قوله: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ أَنْ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، ذكره الفراء. وكذلك قال ابن الأنباري: هي مردودة على الألف في: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ﴾ فإن اعترض على هذا الجواب، فقيل: كيف يصح العطف ولفظ: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ﴾ ينبي عن الواحد، (وتريدون) عن جماعة؟ فالجواب: أنه إنما رجع الخطاب من التوحيد إلى الجمع، لأن ما خوطب به النبي ﷺ فقد خوطب به أمته، فافتى به من أمته في المخاطبة الأولى، ثم أظهر المعنى في المخاطبة الثانية. ومثل هذا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِأَيْدِيَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤١]. ذكر هذا الجواب ابن الأنباري. فأما الجواب الثاني عن (أم)؛ فهو أنها للاستفهام، وليست مردودة على شيء. قال الفراء: إذا توسط الاستفهام الكلام؛ ابتدىء بالألف ويأم، وإذا لم يسبقه كلام؛ لم يكن إلا بالألف أو بـ«هل». وقال ابن الأنباري: «أم» جارية مجرى «هل»، غير أن الفرق بينهما: أن «هل» استفهام مبتدأ، لا يتوسط ولا يتأخر، و«أم»: استفهام متوسط، لا يكون إلا بعد كلام. فأما الرسول هاهنا؛ فهو: محمد ﷺ، والذي سئل موسى من قبل قولهم: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١٥٣]. وهل سألوا ذلك نبياً أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهم سألوا ذلك، فقالوا: ﴿أَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ... تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قِيَلًا﴾ [الإسراء: ٩٠-٩٢]. قاله ابن عباس. والثاني: أنهم بالغوا في المسائل، فقيل لهم بهذه الآية: لعلمكم تريدون أن تسألوا محمداً أن يريكم الله جهرة، قاله أبو سليمان الدمشقي. والكفر: الجحود. والإيمان: التصديق. وقال أبو العالية: المعنى: ومن يتبدل الشدة بالرخاء. وسواء السيل: وسطه.

﴿وَرَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ بَدَدٍ إِنَّمَا جَاءَكُمْ كُفْرًا كَثَرًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ بَدَدٍ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ فَاعْتَمُوا وَأَصْمَحُوا حَتَّىٰ بَيَّنَّ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن حبي بن أخطب، وأبا ياسر كانا جاهدين في رد الناس عن الإسلام، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن كعب بن الأشرف كان يهجو النبي، ويحرض عليه كفار قريش في شعره، وكان المشركون واليهود من أهل المدينة يؤذون رسول الله حين قدمها، فأمر النبي بالصفح عنهم، فنزلت هذه الآية، قاله عبد الله بن كعب بن مالك. والثالث: أن نفرأ من اليهود دعوا حذيفة وعماراً إلى دينهم، فأبيا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى «ود»: أحب وتمنى. وأهل الكتاب: اليهود. قال الزجاج: ﴿مِنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾ موصول: (بـ«ود كثير»)، لا بقوله: (حسداً) لأن حسد الإنسان لا يكون إلا من عند نفسه. والمعنى: مودتهم لكفركم من عند أنفسهم، لا أنه عندهم الحق. فأما الحسد، فهو تمنى زوال النعمة عن المحسود، وإن لم يصبر للحاسد مثلها، وتفارقه الغبطة، فإنها تمنى مثلها من غير حب زوالها عن المغبوط. وحد بعضهم الحسد فقال: هو أذى يلحق بسبب العلم بحسن حال الأختار، ولا يجوز أن يكون الفاضل حسوداً، لأن الفاضل يجري على ما هو الجميل. وقال بعض الحكماء: كل أحد يمكن أن ترضيه إلا الحاسد، فإنه لا يرضيه إلا زوال نعمتك. وقال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول: ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد، حزن لازم، ونفس دائم، وعقل هائم، وحسرة لا تقضي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ بَيَّنَّ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ قال ابن عباس: فجاء الله بأمره في النصير بالجلء والنفي، وفي قريظة بالقتل والسبي.

## فصل

وقد روي عن ابن مسعود، وابن عباس، وأبي العالية، وقتادة ﷺ: أن العفو والصفح منسوخ بقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٢٩] وأبى هذا القول جماعة من المفسرين والفقهاء، واحتجوا بأن الله لم يأمر بالصفح والعفو مطلقاً، وإنما أمر به إلى غاية، وما بعد الغاية يخالف حكم ما قبلها، وما هذا سبيله لا يكون من باب المنسوخ، بل يكون الأول قد انقضت مدته بغايته، والآخر يحتاج إلى حكم آخر.



﴿رَأَيْبُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿يَجِدُوهُ﴾ أي: تجدوا ثوابه.

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ آمَايَتُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرِيَّةُ لَيْسَتِ الْيَهُودَ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ قال ابن عباس: اختصم يهود المدينة ونصارى نجران عند النبي ﷺ فقالت اليهود: ليست النصارى على شيء، ولا يدخل الجنة إلا من كان يهودياً، وكفروا بالإنجيل وعيسى. وقالت النصارى: ليست اليهود على شيء، وكفروا بالتوراة وموسى؛ فقال الله تعالى: ﴿تِلْكَ آمَايَتُهُمْ﴾. واعلم أن الكلام في هذه الآية مجمل، ومعناه: قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً. واليهود، جمع: هائد. ﴿تِلْكَ آمَايَتُهُمْ﴾ أي: ذاك شيء يتمنونه، وظن يظنونه، هذا معنى قول ابن عباس، ومجاهد. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حجتكم إن كنتم صادقين بأن الجنة لا يدخلها إلى من كان هوداً أو نصارى. ثم بين تعالى بأنه ليس كما زعموا فقال: ﴿بَلْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ وأسلم، بمعنى: أخلص. وفي الوجه قولان: أحدهما: أنه الدين. والثاني: العمل.

قوله تعالى: ﴿هُوَ مُحْسِنٌ﴾ أي: في عمله؛ ﴿فَلَهُ أَجْرٌ﴾ قال الزجاج: يريد: فهو يدخل الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: كل منهم يتلو كتابه بتصديق ما كفر به، قاله السدي، وقناة. ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم مشركو العرب قالوا لمحمد وأصحابه: لستم على شيء، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم أمم كانوا قبل اليهود والنصارى، كقوم نوح، وهود، وصالح، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قال الزجاج: يريد حكم الفصل بينهم، فيريهم من يدخل الجنة عياناً [ومن يدخل النار عياناً] فأما الحكم بينهم في العقد فقد بينه لهم في الدنيا بما أقام على الصواب من الحجج.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَمَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الروم، كانوا ظاهروا بختنصر على خراب بيت المقدس من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا، فخرّب وطرح الجيف فيه، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أنها في المشركين الذين حالوا بين رسول الله وبين مكة يوم الحديبية، قاله ابن زيد. وفي المراد بخرابها قولان: أحدهما: أنه نقضها، والثاني: منع ذكر الله فيها.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه إخبار عن أحوالهم بعد ذلك. قال السدي: لا يدخل رومي بيت المقدس إلا وهو خائف أن يضرب عنقه، أو قد أخف بأداء الجزية. والثاني: أنه خبر في معنى الأمر، تقديره: عليكم بالجد في جهادهم كي لا يدخلها أحد إلا وهو خائف. ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن خزيهم الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: أنه فتح القسطنطينية، قاله السدي. والثالث: أنه طردهم عن المسجد الحرام، فلا يدخله مشرك أبداً ظاهراً، قاله ابن زيد.

﴿وَاللَّهُ أَشْرَفُ وَاللَّتِيءُ فَأَيَّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَشْرَفُ وَاللَّتِيءُ﴾ في نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن الصحابة كانوا مع رسول الله في غزوة في ليلة مظلمة، فلم يعرفوا القبلة، فجعل كل واحد منهم مسجداً بين يديه وصلى، فلما أصبحوا إذا هم على غير القبلة، فذكروا ذلك لرسول الله، فأنزل الله تعالى هذه الآية. رواه عامر بن ربيعة. والثاني: أنها نزلت في التطوع بالنافلة، قاله ابن عمر. والثالث: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُ مُسْتَجِبًا لَكُمْ﴾ [غانر: ٦٠]. قالوا: إلى أين: فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. والرابع: أنه لما مات النجاشي، وأمرهم النبي ﷺ بالصلاة عليه؛ قالوا: إنه كان لا يصلي إلى القبلة؛ فنزلت هذه الآية، قاله قناة.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: فثم الله، يريد: علمه معكم أين كنتم، وهو قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: فثم قبلة الله، قاله عكرمة، ومجاهد. والواسع: الذي وسع غناه مفاقر عباده، ورزقه جميع خلقه. والسعة في كلام العرب: الغنى.

### فصل

وهذه الآية مستعملة الحكم في المجتهد إذا صلى إلى غير القبلة، وفي صلاة المتطوع على الراحلة، والخائف. وقد ذهب قوم إلى نسخها، فقالوا: إنها لما نزلت؛ توجه رسول الله إلى بيت المقدس، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمِمَّا كَثُرَ قَوْلًا وَجُوهَكُمْ مَطَرًا﴾ [البقرة: ١٤٤]. وهذا مروى عن ابن عباس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: وليس في القرآن أمر خاص بالصلاة إلى بيت المقدس، وقوله: ﴿فَأَيَّمْنَا لَوْلَا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ﴾ ليس صريحاً بالأمر بالتوجه إلى بيت المقدس، بل فيه ما يدل على أن الجهات كلها سواء في جواز التوجه إليها، فإذا ثبت هذا؛ دل على أنه وجب التوجه إلى بيت المقدس بالسنة، ثم نسخ بالقرآن.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَمْ يَكُنْ قَدِينُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ اختلفوا فمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في اليهود إذ جعلوا عزيراً ابن الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في نصارى نجران حيث قالوا: عيسى ابن الله، قاله مقاتل. والثالث: أنها في النصارى ومشركي العرب، لأن النصارى قالت: عيسى ابن الله، والمشركين قالوا: الملائكة بنات الله، ذكره إبراهيم بن السري. والرابع: أنها في اليهود والنصارى ومشركي العرب، ذكره الثعلبي. فأما القنوت؛ فقال الزجاج: هو في اللغة بمعنيين: أحدهما: القيام. والثاني: الطاعة. والمشهور في اللغة والاستعمال أن القنوت: الدعاء في القيام، فالقانت: القائم بأمر الله. ويجوز أن يقع في جميع الطاعات، لأنه إن لم يكن قيام على الرجلين؛ فهو قيام بالنية. وقال ابن قتيبة: لا أرى أصل القنوت إلا الطاعة، لأن جميع الخلال من الصلاة، والقيام فيها والدعاء وغير ذلك يكون عنها. وللمفسرين في المراد بالقنوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه الإقرار بالعبادة، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: القيام، قاله الحسن، والربيع. وفي معنى القيام قولان: أحدهما: أنه القيام له بالشهادة بالعبودية. والثاني: أنه القيام بين يديه يوم القيامة. فإن قيل: كيف عمَّ بهذا القول وكثير من الخلق ليس له بمطيع؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن يكون ظاهرها ظاهر العموم، ومعناها معنى الخصوص. والمعنى: كل أهل الطاعة له قانتون. والثاني: أن الكفار تسجد ظلالمهم لله بالغدوات والعشيات، فنسب القنوت إليهم بذلك. والثالث: أن كل مخلوق قانت له بأثر صنعه فيه، وجري أحكامه عليه، فذلك دليل على ذل للرب. ذكرهن ابن الأنباري.

﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

قوله تعالى: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ﴾ البدیع: المبدع، وكل من أنشأ شيئاً لم يسبق إليه قيل له: أبدعت. قال الخطابي: البدیع، فعيل بمعنى: مفعول، ومعناه: أنه فطر الخلق مخترعاً له لا على مثال سبق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ قال ابن عباس: معنى القضاء: الإرادة. وقال مقاتل: إذا قضى أمراً في علمه، فإنما يقول له: كن فيكون. والجمهور على ضم نون (فيكون)، بالرفع على القطع. والمعنى: فهو يكون. وقرأ ابن عامر بنصب النون. قال مكي ابن أبي طالب: النصب على الجواب، لكن فيه بعد.

### فصل

وقد استدل أصحابنا على قدم القرآن بقوله: ﴿كُنْ﴾ فقالوا: لو كانت «كن» مخلوقة؛ لافتقرت إلى إيجادها بمثلها وتسلسل ذلك، والمتسلسل محال. فإن قيل: هذا خطاب لمعدوم؛ فالجواب أنه خطاب تكويني يظهر أثر القدرة، ويستحيل أن يكون المخاطب موجوداً، لأنه بالخطاب كان، فامتنع وجوده قبله أو معه. ويحقق هذا أن ما سيكون متصور للعالم، فضاهاى بذلك الموجود، فجاز خطابه لذلك.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهْتُمْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: النصارى، قاله مجاهد. والثالث: مشركو العرب، قاله قتادة، والسدي عن أشياخه. و(لولا) بمعنى: هلا. وفي ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي عن أشياخه. والثالث: اليهود والنصارى وغيرهم من الكفار، قاله قتادة. ﴿تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: في الكفر.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَحْسَبِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾: في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ قال يوماً: «ليت شعري ما فعل أبواي!»؛ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن النبي ﷺ قال: «لو أنزل الله بأسه باليهود لأمثوا» فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وفي المراد (بالحق) هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. قاله ابن عباس. والثاني: الإسلام، قاله ابن كيسان. والثالث: الصدق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ﴾: الأكثرون بضم التاء، على الخير، والمعنى: لست بمسؤول عن أعمالهم. وقرأ نافع ويعقوب، بفتح التاء وسكون اللام، على النهي عن السؤال عنهم. وجوز أبو الحسن الأحمش أن يكون معنى هذه القراءة: لا تسأل عنهم فإنهم في أمر عظيم. فيكون ذلك على وجه التعظيم لما هم فيه. فأما الجحيم؛ فقال الفراء: الجحيم: النار، والجحمر على الجمر. وقال أبو عبيدة: الجحيم: النار المستحكمة المتلظية. وقال الزجاج: الجحيم: النار الشديدة الوقود، وقد جحجح فلان النار: إذا شدد وقودها، ويقال لعين الأسد: جحمة لشدة توقدها. ويقال لوقود الحرب، وهو شدة القتال فيها: جاحم. وقال ابن فارس: الجاحم: المكان الشديد الحر. قال الأعشى:

يُعدون للهيجاء قبل لقائها

غداة احتضار البأس والموت جاحم

ولذلك سميت الجحيم. وقال ابن الأنباري: قال أحمد بن عبيد: إنما سميت النار جحيماً، لأنها أكثر وقودها، من قول العرب: جحمت النار أجمعها؛ إذا أكثر لها الوقود. قال عمران بن حطان:

يرى طاعة الله الهدى وخلافه

﴿وَلَنْ رَمَقَ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَخْبِثَ مِنْهُنَّ قُلُوبُ مَنْ أَلَى اللَّهُ هُوَ الْمُدَكُّ وَلَكِنْ آتَمَّتْ آمُورَهُمْ بَدَدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وِلْيٍ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَمَقَ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلي النبي ﷺ إلى قبلتهم، فلما صرف إلى الكعبة يشبوا منه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم دعوه إلى دينهم، فنزلت، قاله مقاتل. والثالث: أنهم كانوا يسألونه الهدنة، ويطمعونه في أنه إن هادنهم وافقوه؛ فنزلت، ذكر معناه الزجاج. قال الزجاج: والملة في اللغة: السنة والطريقة. قال ابن عباس: (وهدى الله) هاهنا: الإسلام. وفي الذي جاءه من العلم أربعة أقوال: أحدها: أنه التحول إلى الكعبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه البيان بأن دين الله الإسلام. والثالث: أنه القرآن. والرابع: العلم بضلالة القوم. ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وِلْيٍ وَلَا نَصِيرٍ﴾ يمنعك من عقوبته.

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَتَّى يَتَلَوْتَهُ أَتْلُوكَ بِحُورٍ مِنْهُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾﴾ يَتْلُوهُنَّ أَتْلُوكَ يَتْلُوهُنَّ وَأَيُّ فَصَلَكُوا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَتْمَةٌ وَلَا هُمْ يُسْرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذْ أَنْزَلْنَا إِلَهُكَ مِنَ السَّمَاءِ أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَإِنْ سَأَلْتَهُ لَمَّا قَالَ وَإِنْ سَأَلْتَهُ لَمَّا قَالَ وَإِنْ سَأَلْتَهُ لَمَّا قَالَ لَا تَأْتِيكَ إِلَّا الْغَلَقِيُّونَ ﴿١٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الذين آمنوا

(١) رواه ابن جرير في التفسير من طريق موسى بن عبيدة الردي، وهو ضعيف جداً.

من اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: في المؤمنين من أصحاب النبي ﷺ، قاله عكرمة، وقاتدة. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قاتدة. والثاني: أنه التوراة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُ حَتَّىٰ تَلَائِيهِ﴾ أي: يعملون به حق عمله، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ بِهِمْ﴾ في هاء «به» قولان: أحدهما: أنها تعود على الكتاب. والثاني: على النبي محمد ﷺ، وما بعد هذا قد سبق بيانه إلى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُ بِيَمِينِكُمْ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُ بِيَمِينِكُمْ﴾ والابتلاء: الاختبار. وفي إبراهيم ست لغات: أحدها: إبراهيم، وهي اللغة الفاشية. والثانية: إبراهيم. والثالثة: إبراهيم. والرابعة: إبراهيم، ذكرهن الفراء. والخامسة: إبراهيم. والسادسة: إبراهيم. قال عبد المطلب:

عذت بما عاذ به إبراهيم  
مستقبل الكعبة وهو قائم  
وقال أيضاً:

نحن آل الله في كعبته  
لم يزل ذاك على عهد إبراهيم

وفي الكلمات خمسة أقوال: أحدها: أنها خمس في الرأس، وخمس في الجسد. أما التي في الرأس؛ فالفقر، والمضمضة، والاستنشاق، وقص الشارب، والسواك. وفي الجسد: تقليم الأظافر، وحلق العانة، وتنف الإبط، والاستطابة بالماء، والختان، رواه طاووس عن ابن عباس. والثاني: أنها عشر، ست في الإنسان، وأربع في المشاعر. فالثي في الإنسان: حلق العانة، وتنف الإبط، وتقليم الأظافر، وقص الشارب، والسواك، والغسل من الجنابة، والغسل يوم الجمعة. والثي في المشاعر: الطواف بالبيت، والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، والإفاضة. رواه حنث بن عبد الله عن ابن عباس. والثالث: أنها المناسك، رواه قاتدة عن ابن عباس. والرابع: أنه ابتلاء بالكوكب، والشمس، والقمر، والهجرة، والنار، وذبح ولده والختان، قاله الحسن. والخامس: أنها كل مسألة في القرآن، مثل قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آيَاتًا﴾ [إبراهيم: ٣٥]. ونحو ذلك، قاله مقاتل. فمن قال: هي أفعال فعلها؛ قال: معنى فآتمهن: عمل بهن. ومن قال: هي دعوات ومسائل؛ قال: معنى فآتمهن: أجابه الله إليهن. وقد روي عن أبي حنيفة أنه قرأ: (إبراهيم) برفع الميم (رَبِّ) بنصب الباء<sup>(١)</sup>، على معنى: اختر ربه هل يستجيب دعاءه، ويتخذة خليلاً أم لا؟

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ في الذرية قولان: أحدهما: أنها فعلية من الذر، لأن الله أخرج الخلق من صلب آدم كالذر. والثاني: أن أصلها ذرورة، على وزن: فعولوة، ولكن لما كثر التضعيف أبدل من الراء الأخيرة ياء، فصارت: ذرورية، ثم أدمجت الواو في الياء، فصارت: ذرية، ذكرهما الزجاج، وصوب الأول. وفي العهد هاهنا سبعة أقوال: أحدها: أنه الإمامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبيرة. والثاني: أنه الطاعة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الرحمة، قاله عطاء وعكرمة. والرابع: الدين، قاله أبو العالية. والخامس: النبوة، قاله السدي عن أشياخه. والسادس: الأمان، قاله أبو عبيدة. والسابع: الميثاق، قاله ابن قتيبة. والأول أصح. وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان: أحدهما: أنهم الكفار، قاله ابن جبيرة، والسدي. والثاني: العصاة، قاله عطاء.

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُسَلِّينَ وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ لهما بَيْتًا لِلطَّالِبِينَ وَالْمَكِينِينَ وَالرُّجُومَ الشُّجُودَ ﴿١٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ البيت هاهنا: الكعبة، والألف واللام تدخل للمعهود، أو للجنس، فلما علم المخاطبون أنه لم يرد الجنس؛ انصرف إلى المعهود، قال الزجاج: والمثاب والمثابة واحد، كالمقام والمقامة، قال ابن قتيبة: والمثابة: المعاد، من قولك: ثبت إلى كذا، أي: عدت إليه، وثاب إليه جسمه بعد العلة: إذا عاد، فأراد: أن الناس يعودون إليه مرة بعد مرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا﴾ قال ابن عباس: يريد أن من أحدث حدثاً في غيره، ثم لجأ إليه؛ فهو آمن، ولكن ينبغي

(١) سبق أن أشرنا إلى عدم صحة نسبة هذه القراءة وأمثالها إلى أبي حنيفة أحد أئمة المذاهب الأربعة رحمه الله.

لأهل مكة أن لا يبائعوه، ولا يطعموه، ولا يسقوه، ولا يؤووه، ولا يكلم حتى يخرج، فإذا خرج؛ أقيم عليه الحد. قال القاضي أبو يعلى: وصف البيت بالأمن، والمراد جميع الحرم، كما قال: ﴿هَذَا بَلَدٌ بَلَّغَ الْكُتُبُ﴾ [المائدة: ٩٥] والمراد: الحرم كله لأنه لا يذبح في الكعبة، ولا في المسجد الحرام، وهذا على طريق الحكم، لا على وجه الخبر فقط. وفي ﴿مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحرم كله، قاله ابن عباس. والثاني: عرفة والمزدلفة والجمار، قاله عطاء. وعن مجاهد كقولين. وقد روي عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، قالوا: الحج كله مقام إبراهيم. والثالث: الحجر، قاله سعيد بن جبير، وهو الأصح. قال عمر بن الخطاب: قلت: يا رسول الله! لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت. وفي سبب وقوف إبراهيم على الحجر قولان: أحدهما: أنه جاء يطلب ابنه إسماعيل، فلم يجده، فقالت له زوجته: انزل، فأبى، فقالت: فدعني أغسل رأسك، فأنته بحجر فوضع رجله عليه، وهو راكب، فغسلت شقه، ثم رفعتة وقد غابت رجله فيه، فوضعت تحت الشق الآخر وغسلته، فغابت رجله فيه، فجعله الله من شعاره، ذكره السدي عن ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنه قام على الحجر لبناء البيت، وإسماعيل يناوله الحجارة، قاله سعيد بن جبير. قرأ الجمهور، منهم: ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: (وَاتَّخِذُوا) بكسر الخاء؛ على الأمر. وقرأ نافع، وابن عامر بفتح الخاء على الخبر. قال ابن زيد: قال النبي ﷺ: «أين ترون أن نصلي؟» فقال عمر: إلى المقام، فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾<sup>(١)</sup>. وقال أبو علي: وجه فتح الخاء: أنه معطوف على ما أضيف إليه، كأنه قال: وإذا اتخذوا. ويؤكد الفتح في الخاء أن الذي بعده خبر، وهو قوله: وعهدنا. قوله تعالى: ﴿وَعَدْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أي: أمرناهما وأوصيناهما. وإسماعيل: اسم أعجمي، وفيه لغتان: إسماعيل، و: اسماعين. وأنشدوا:

قال جوارى الحي لما جينا      هذا ورب البيت إسماعينا

قوله تعالى: ﴿أَنْ مَلَأْنَا بَيْتَهُ﴾ قال قتادة: يريد من عبادة الأوثان والشرك، وقول الزور. فإن قيل: لم يكن هناك بيت؛ فما معنى أمرهما بتطهيره؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه كانت هناك أصنام، فأمرنا بإخراجها، قاله عكرمة. والثاني: أن معناه: إبنائه مطهراً، قاله السدي. والعاكفون: المقيمون، يقال: عكف يعكف ويعكف عكوفاً؛ إذا أقام، ومنه: الاعتكاف. وقد روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى ينزل في كل ليلة ويوم، عشرين ومائة رحمة ينزل على هذا البيت: ستون للطائفين، وأربعون للمصلين، وعشرون للناظرين»<sup>(٢)</sup>.

﴿وَرَأَى قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي لَجَمَلٌ كَذَلِكَ بَدَأَ آيَاتِهِ وَأَرَادَ أَنْ يُنْفِخَ مِنْ أَمْرِهِمْ يَا اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا وَنَحْنُ فَتَمَّ مَشْرُوقُهُ إِلَيْنَا عَذَابِ النَّارِ وَيَسُّ الْمَسِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّي لَجَمَلٌ كَذَلِكَ بَدَأَ آيَاتِهِ﴾ البلد: صدر القرى، والبالد: المقيم بالبلد، والبلدة: الصدر، ووضعت الناقة بلدتها: إذا بركت، والمراد بالبلد هاهنا: مكة. ومعنى (آمناً): ذا أمن. وأمن البلدة مجاز، والمراد: أمن من فيه. وفي المراد بهذا الأمن ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سأل الله الأمن من القتل. والثاني: من الخسف والقذف. والثالث: من القحط والجذب. قال مجاهد: قال إبراهيم: لمن أمن، فقال الله ﷻ: ومن كفر فسأرزقه.

قوله تعالى: ﴿فَأَمِنَهُ﴾ وقرأ ابن عامر: (فَأَمِنَهُ) بالتخفيف، من أمتعت. وقرأ الباقون بالتشديد من: مَتَّعَت. والإمتاع: إعطاء ما تحصل به المتعة. والمتعة: أخذ الحظ من لذة ما يشتهي. وبماذا يمتعه؟ فيه قولان: أحدهما: بالأمن. والثاني: بالرزق. والاضطرار: الإلجاء إلى الشيء، والمصير: ما ينتهي إليه الأمر.

﴿وَرَأَى رَجُلٌ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَنِزِيلِنَا إِنَّهُ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَأَرَادْنَا مَنَاسِكَا وَنَبَّ عَيْنِنَا إِنَّكَ أَنْتَ الشَّرَافُ الرَّجِيمُ رَبَّنَا وَابْتِئْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

(١) رواه أحمد والبخاري، ولفظ أحمد عن عمر: واقت ربي في ثلاث، قلت: يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت.

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» والحاكم في «الكنى» والخطيب في «التاريخ» والبيهقي في «الشعب» عن ابن عباس. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» فيه يوسف بن السفر، وهو متروك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ القواعد: أساس البيت، واحدها: قاعدة. فأما قواعد النساء؛ فواحدتها: قاعدة، وهي العجوز. ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ أي: يقولان: ربنا، فحذف ذلك، كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ﴾ [الرعد: ٢٥]. أراد: يقولون. (والسميع) بمعنى: السامع، لكنه أبلغ، لأن بناء فعيل للمبالغة. قال الخطابي: ويكون السماع بمعنى القبول والإجابة، كقول النبي ﷺ: «أعوذ بك من دعاء لا يسمع»<sup>(١)</sup> أي: لا يستجاب. وقول المصلي: سمع الله لمن حمده، أي: قبل الله حمد من حمده. وأنشدوا:

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

### الإشارة إلى بناء البيت

روى أنس عن النبي ﷺ قال: كانت الملائكة تحج إلى البيت قبل آدم. وقال ابن عباس: لما أهبط آدم؛ قال الله تعالى: يا آدم! اذهب فابن لي بيتاً فطف به، واذكرني حوله كما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي. فأقبل يسعى حتى انتهى إلى البيت الحرام، وبناه من خمسة أجبل: من لبنان، وطور سيناء، وطور زيتا، والجودي، وحراء، فكان آدم أول من أسس البيت، وطاف به، ولم يزل كذلك حتى بعث الله الطوفان، فدرس موضع البيت، فبعث الله إبراهيم وإسماعيل. وقال علي ابن أبي طالب ﷺ: لما أمر الله تعالى إبراهيم ببناء البيت؛ ضاق به ذرعاً، ولم يدر كيف يصنع، فانزل الله عليه كهيئة السحابة، فيها رأس يتكلم، فقال: يا إبراهيم! علم على ظلي، فلما علم ارتفعت. وفي رواية أنه كان يبني عليها كل يوم، قال: وحفر إبراهيم من تحت السكينة، فأبدى عن قواعد، ما تحرك القاعدة منها دون ثلاثين رجلاً. فلما بلغ موضع الحجر، قال لإسماعيل: التمس لي حجراً، فذهب يطلب حجراً، فجاء جبريل بالحجر الأسود، فوضعه، فلما جاء إسماعيل، قال: من جاءك بهذا الحجر؟ قال: جاء به من لم يتكل على بنائي وبنائك. وقال ابن عباس، وابن المسيب، وأبو العالية: رفعا القواعد التي كانت قواعد قبل ذلك. وقال السدي: لما أمره الله ببناء البيت؛ لم يدر أين يبني، فبعث الله له ريحاً، فكنست حول الكعبة عن الأساس الأول الذي كان البيت عليه قبل الطوفان.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَآمَنَّا بِمُسْلِمِينَ لِلَّهِ﴾ قال الزجاج: المسلم في اللغة: الذي قد استسلم لأمر الله، وخضع. والمناسك: المتعبدات. فكل متعبد منسك ومنسك، ومنه قيل للعابد: ناسك. وتسمى الذبيحة المتقرب بها إلى الله ﷻ: النسيكة. وكان الأصل في النسك إنما هو من الذبيحة لله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾ أي: مذابحنا. قاله مجاهد. وقال غيره: هي جميع أفعال الحج. وقرأ ابن كثير: (وأرنا) بكسر الراء. و﴿رَبِّ أَرُونِي﴾ [الأعراف: ١٤٣]. و﴿أَرْنَا الَّذِينَ آمَنَّا﴾ [تصلت: ٢٩]. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي (أرنا) بكسر الراء في جميع ذلك. وقرأ أبو بكر عن عاصم وابن عامر كذلك، إلا أنهما أسكنا الراء من (أرنا للذين) وحدها. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: (أرنا) وكثير من العرب يجزم الراء، فيقول: (أرنا مناسكنا) وقرأ بها بعض اللغات. وأنشد بعضهم:

قالت سليمة اشتز لنا دقيفاً  
واشترُ فعجل خادماً لبيقا

ومن يتق فإن الله معه  
ورزق الله مـؤتـاب وغـادي

قال قتادة: أراهما الله مناسكهما: الموقف بعرفات، والإفاضة من جمع، ورمي الجمار، والطواف، والسعي. وقال أبو مجلز: لما فرغ إبراهيم من البيت أتاه جبريل، فأراه الطواف، ثم أتى به جمرة العقبة، فعرض له الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبعاً، وقال له: أرم وكبر، فرمياً وكبراً مع كل رمية حتى غاب الشيطان. ثم أتى به جمرة الوسطى، فعرض لهما الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبع حصيات، فقال: أرم

(١) رواه مسلم عن زيد بن أرقم بلفظ: «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشيع، ومن دعوة لا يستجاب لها».

وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان. ثم أتى به الجمرة القصوى، فعرض لهما الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبع حصيات. فقال له: ارم وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان، ثم أتى به منى، فقال: ها هنا يحلق الناس رؤوسهم، ثم أتى به جمعاً، فقال: ها هنا يجمع الناس، ثم أتى به عرفة، فقال: أعرفت؟ قال: نعم. قال: فمن ثم سميت عرفات.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَبْتَنِي فِيهِمْ رُسُلًا كَانَتْ مِنْهُمْ﴾ في الهاء والميم من (فيهم) قولان: أحدهما: أنها تعود على الذرية، قاله مقاتل والفراء. والثاني: على أهل مكة في قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا﴾ والمراد بالرسول: محمد ﷺ. وقد روى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قيل: يا رسول الله! ما كان بدء أمرك؟ قال: «دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام»<sup>(١)</sup>. والكتاب: القرآن. والحكمة: السنة، قاله ابن عباس. وروي عنه: الحكمة: الفقه والحلال والحرام، ومواعظ القرآن. وسميت الحكمة حكمة، لأنها تمنع من الجهل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَرَبِّهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: يأخذ الزكاة منهم فيطهرهم بها، قاله ابن عباس والفراء. والثاني: يطهرهم من الشرك والكفر، قاله مقاتل. والثالث: يدعوهم إلى ما يصيرون به أركياء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ قال الخطابي: العز في كلام العرب على ثلاثة أوجه: أحدها: بمعنى الغلبة، يقولون: من عز بـ. أي: من غلب بـ. يقال منه: عزَّ يعزُّ، بضم العين من يعز، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص: ٢٨]. والثاني: بمعنى الشدة والقوة، يقال منه: عزَّ يعزُّ، بفتح العين من يعز. والثالث: أن يكون بمعنى نفاسة القدر، يقال منه: عزَّ يعزُّ بكسر العين من يعز. ويتناول معنى العزيز على أنه الذي لا يعادله شيء، ولا مثل له.

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٣٠] إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّي الْغَلِيِّينَ [١٣١] وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ سَبَّ نَزْلُهَا أَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ دَعَا ابْنِي أَخِيهِ مَهَاجِرًا وَسَلَّمَهُ إِلَى

الإسلام، فأسلم سلمة، ورغب عن الإسلام مهاجر، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: و«من» لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها التقرير والتوبيخ. والمعنى: ما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه. ويقال: رغبت في الشيء: إذا أردته. ورغبت عنه: إذا تركته. وملة إبراهيم: دينه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: إلا من سفه نفسه، قاله الأخفش<sup>(٢)</sup> ويونس. قال يونس: ولذلك تعدى إلى النفس فنصبها، وقال الأخفش: نصبت النفس لإسقاط حرف الجر، لأن المعنى: إلا من سفه في نفسه. قال الشاعر:

نغالي اللحم للأضياف نيتاً ونرخصه إذا نضج القردور

والثاني: إلا من أهلك نفسه، قاله أبو عبيدة. والثالث: إلا من سفهت نفسه، كما يقال: غبن فلان رأيه، وهذا مذهب الفراء وابن قتيبة. قال الفراء: نقل الفعل عن النفس إلى ضمير «من»، ونصبت النفس على التشبيه بالتفسير، كما يقال: ضقت بالأمر ذرعاً، يريدون: ضاق ذرعي به، ومثله: ﴿وَأَسْتَعَلَّ الرَّأْسُ سَكَبًا﴾ [مریم: ٤٤]. والرابع: إلا من جهل نفسه، فلم يفكر فيها، وهو اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ قال ابن الأنباري: لمن الصالح في الحال عند الله تعالى. وقال الزجاج: الصالح في الآخرة: الفائز.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ﴾ وذلك حين وقوع الاصطفاء، قال ابن عباس: لما رأى الكوكب والقمر والشمس، قال له ربه: أسلم، أي: أخلص.

(١) رواه أبو داود الطيالسي وأحمد في «المسند» عن أبي أمامة، وفي سننه الفرج بن فضالة، وهو ضعيف، وجاء الحديث بمعناه في «مسند أحمد» عن العرياض بن سارية، وقد صححه الشيخ أحمد شاكر.

(٢) نقل القرطبي في «التفسير» عن الأخفش في معنى (سفه نفسه) أنه فعل بها من السفه ما صار به سفياً. وعنه أيضاً: هي لغة، بمعنى سفه.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّى﴾ قرأ ابن عباس وأهل المدينة: (وأوصى) بألف، مع تخفيف الصاد، والباقون بغير ألف مشددة الصاد، وهذا لاختلاف المصاحف. أخبرنا ابن ناصر، قال: أخبرنا ثابت، قال: أخبرنا ابن قشيش، قال: أخبرنا ابن حيويه، قال: حدثنا ابن الأنباري، قال: أخبرنا ثعلب، قال: أملى عليّ خلف بن هشام البزاز قال: اختلف مصحف أهل المدينة وأهل العراق في اثني عشر حرفاً: كتب أهل المدينة: (وأوصى) وأهل العراق: (ووصى) وكتب أهل المدينة: ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣]. بغير واو، وأهل العراق: ﴿وَسَارِعُوا﴾ وكتب أهل المدينة: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [المائدة: ٥٦]. وأهل العراق: (ويقول) وكتب أهل المدينة: ﴿مَنْ يَزِدْهُ﴾ [المائدة: ٥٧]. وأهل العراق: (من يرتد) وكتب أهل المدينة: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ [التوبة: ١٠٨]. وأهل العراق (والذين) وكتب أهل المدينة: ﴿خَيْرًا مِنْهُمَا مُّتَقَلِّبًا﴾ [الكهف: ٣٦]. وأهل العراق: (منها) وكتب أهل المدينة: ﴿فَيَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [الشعراء: ٢١٧]. وأهل العراق: (وتوكل) وكتب أهل المدينة: ﴿وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ [الزمر: ٢٦]. وأهل العراق: (أو أن يظهر) وكتب أهل المدينة في (حم عسق): ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيُّدِيكُمْ﴾ بغير فاء، وأهل العراق: (فبما) وكتب أهل المدينة ﴿مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾ [الزخرف: ٧١]. باللهاء. وأهل العراق: (ما تشتهي) وكتب أهل المدينة: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْكَنُوزُ الْحَمِيدُ﴾ [الحديد: ٢٤]. وأهل العراق: (إن الله هو الغني الحميد) وكتب أهل المدينة: ﴿فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ [النسر: ١٥]. وأهل العراق (ولا يخاف). ووصى أبلغ من أوصى، لأنها تكون لمرات كثيرة، وهاء «بها» تعود على المسألة. قاله عكرمة والزجاج. قال مقاتل: وبنوه أربعة: إسماعيل، وإسحاق، ومدين، ومدائن. وذكر غير مقاتل أنهم ثمانية.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ يريد: الزموا الإسلام، فإذا أدرركم الموت صادفكم عليه. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِسَيِّدِهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَدْوٍ قَالُوا تَبٰٓءُ إِلٰهَكَ وَإِلٰهَ ءَابَآءِكَ إِزْبَعِمَ ۙ وَسَتُجِيبَل ۙ وَاسْتَحَقَّ إِلَٰهًا وَجِدًا وَنَحْنُ لَمْ نَسْلُمُونَ﴾ [١٣٣] تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَلُونَ عَنَّا كَانُوا يَمْلِكُونَ ﴿١٣٤﴾ قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه يوم مات باليهودية؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ أي: مضت، يشير إلى إبراهيم وبنيه، ويعقوب وبنيه. ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةٌ إِذْبَعِمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٣٥] قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ إِذْبَعِمَ ۙ وَسَتُجِيبَل ۙ وَاسْتَحَقَّ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَمْ نَسْلُمُونَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا﴾ معناه: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى، تهتدوا. ﴿بَلْ مِلَّةٌ إِذْبَعِمَ حَنِيفًا﴾ المعنى: بل تتبع ملة إبراهيم في حال حنيفيته. وفي الحنيف قولان: أحدهما: أنه المائل إلى العبادة. قال الزجاج: الحنيف في اللغة: المائل إلى الشيء، أخذ من قولهم: رجل أحنف، وهو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما إلى أختها بأصابعها. قالت أم الأحنف ترقصه:

والله لولا حنفت برجله  
ودقة في ساقه من هزله  
ما كان في فتیانکم من مثله

والثاني: أنه المستقيم، ومنه قيل للأعرج: حنيف، نظراً له إلى السلامة، هذا قول ابن قتيبة. وقد وصف المفسرون الحنيف بأوصاف، فقال عطاء: هو المخلص، وقال ابن السائب: هو الذي يحج. وقال غيرهما: هو الذي يوحد ويحج، ويضحى ويختن، ويستقبل الكعبة. فأما الأسباط: فهم بنو يعقوب، وكانوا اثني عشر رجلاً. قال الزجاج: السبط في اللغة: الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد. والسط في اللغة: الشجرة لها قبايل، فالسبط: الذين هم من شجرة واحدة.

﴿فَإِنَّ ءَامَنُوا يَبْغِلُ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ ءَاهَدُوا وَإِن لَّوَلُوا فَمَا لَهُمْ فِي شِقَاقِي نَبِيْحِيكُمْ اللَّهُ وَمُو السَّبِيحِ الْكَلِيمِ﴾ ﴿١٣٦﴾



قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا آمَنُوا﴾ يعني: أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: مثل إيمانكم، فزيدت الباء للتوكيد، كما زيدت في قوله: ﴿وَهَزَيْتَ إِلَيْكَ بِمَجْعِ النَّخْلَةِ﴾ [مریم: ٢٤]. قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المراد بالمثل هاهنا: الكتاب، وتقديره: فإن آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم، قاله أبو معاذ النحوي. والثالث: أن المثل هاهنا: صلة، والمعنى: فإن آمنوا بما آمنتم به. ومثله قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]. أي: ليس كهو شيء. وأنشدوا:

يا عاذلي دعني من عذلكا      مثلي لا يقبل من مثلكا

أي: أنا لا أقبل منك، فأما الشقاق؛ فهو المشاقة والعداوة، ومنه قولهم: فلان قد شق عصا المسلمين، يريدون: فارق ما اجتمعوا عليه من اتباع إمامهم، فكانه صار في شق غير شقهم.

قوله تعالى: ﴿نَسَبْنِيكُمْ اللَّهُ﴾ هذا ضمان لنصر النبي ﷺ.

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ سبب نزولها أن النصارى كانوا إذا ولد لأحدهم ولد، فأتى عليه سبعة أيام، صبغوه في ماء لهم، يقال له: المعمودية، ليظهره بذلك، ويقولون: هذا ظهور مكان الختان، فإذا فعلوا ذلك؛ قالوا: صار نصرانياً حقاً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. قال ابن مسعود وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والنخعي، وابن زيد: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾: دينه. قال الفراء: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ [نصب] مردودة على الملة<sup>(١)</sup>. وقرأ ابن عبلة: (صبغة الله) بالرفع على معنى: هذه صبغة الله. وكذلك قرأ: (ملة إبراهيم) بالرفع أيضاً على معنى: هذه ملة إبراهيم. قال ابن قتيبة: المراد بصبغة الله: الختان، فسماه صبغة، لأن النصارى كانوا يصبغون أولادهم في ماء [ويقولون: هذا طهرة لهم، كالختان للحنفاء] فقال الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي: الزموا صبغة الله، لا صبغة النصارى أولادهم، وأراد بها: ملة إبراهيم. وقال غيره: إنما سمي الدين صبغة لبيان أثره على الإنسان، كظهور الصبغ على الثوب.

﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَفِئْتَانًا يَوْمَ الرَّبِّائِمِ وَرَبِّكُمْ وَرَبَّنَا آمَنَّا لَكُمْ وَأَمَلْنَا لَكُمْ وَأَمَلْنَا لَكُمْ وَأَمَلْنَا لَكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يريد: يهود المدينة، ونصارى نجران. والمحاجة: المخاصمة في الدين، فإن اليهود قالت: نحن أهل الكتاب الأول. وقيل: ظهرت اليهود عبدة الأوثان، فقيل لهم: تزعمون أنكم موحدون، ونحن نوحدهم، فلم ظاهرتهم من لا يوحدها!

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ آمَنَّا لَكُمْ وَأَمَلْنَا لَكُمْ وَأَمَلْنَا لَكُمْ﴾ قال أكثر المفسرين: هذا الكلام اقتضى نوع مساهلة، ثم نسخ بآية السيف.

﴿أَمْ نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَرَأَيْتُمْ مَا كَتَبَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَنَّا فَعَمَلُونَ﴾ [١٣٨] يَذَّكَرُ أُمَّةً قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَتَبَتْ وَكَلِمَةً مَا كَسِبَتْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ...﴾ الآية. سبب نزولها أن يهود المدينة، ونصارى نجران قالوا للمؤمنين: إن أنبياء الله كانوا منا من بني إسرائيل، وكانوا على ديننا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: إن الله قد أعلمنا بدين الأنبياء، ولا أحد أعلم به منه. قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وأبو عمرو: (أم يقولون) بالياء على وجه الخبر عن اليهود. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: (تقولون) بالياء لأن قبلها مخاطبة، وهي ﴿أَتُحَاجُّونَنَا﴾ وبعدها ﴿قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾. وفي الشهادة التي كتبوها قولان: أحدهما: أن الله تعالى شهد عندهم بشهادة لإبراهيم ومن ذكر معه أنهم كانوا مسلمين، فكتبوها، قاله الحسن، وزيد بن أسلم. والثاني: أنهم كتبوها للإسلام، وأمر محمد وهم يعلمون أنه نبي دينه الإسلام، قاله أبو العالية، وقناة.

(١) يريد أنها بدل من (ملة إبراهيم).



قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ يريد: قبلة بيت المقدس. ﴿إِلَّا لِيَتْلَمَّ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لئرى. والثاني: لتمييز. رُوي عن ابن عباس. والثالث: لتعلمه واقعاً، إذ علمه قديم، قاله جماعة من أهل التفسير، وهو يرجع إلى قول ابن عباس: «لئرى». والرابع: أن العلم راجع إلى المخاطبين، والمعنى: لتعلموا أنتم، قاله الفراء. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْلِبْ عَلَيَّ عَيْبِي﴾ أي: يرجع إلى الكفر، قاله ابن زيد، ومقاتل. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنه التولية إلى الكعبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنها قبلة بيت المقدس قبل التحول عنها، قاله أبو العالية، والزجاج. قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ نزل على سبب؛ وهو أن المسلمين قالوا: يا رسول الله! أرايت إخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟! فانزل الله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> والإيمان المذكور هاهنا أريد به: الصلاة في قول الجماعة. وقيل: إنما سمي الصلاة إيماناً، لاشتغالها على قول ونية وعمل. قال الفراء: وإنما أسند الإيمان إلى الأحياء [من المؤمنين] والمعنى: فيمن مات [من المسلمين] قبل أن تحول القبلة لأنهم داخلون معهم في الملة. قوله تعالى: ﴿لِرُؤُوفٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: (لرؤوف) على وزن: لرعوف، في جميع القرآن، ووجهها: أن فعولاً أكثر في كلامهم من فعل، فباب ضروب وشكور، أوسع من باب حذر ويقظ. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: (لرؤوف) على وزن: رَعُوفٍ. ويقال: هو الغالب على أهل الحجاز. قال جرير:

ترى للمسلمين عليك حقاً كفعل الوالد الرؤوف الرحيم

والرؤوف بمعنى: الرحيم، هذا قول الزجاج. وذكر الخطابي عن بعض أهل العلم أن الرأفة أبلغ الرحمة وأرقها. قال: ويقال: الرأفة أخص، والرحمة أعم.

﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَمْ يَلَمَّكَ قِبْلَةً رَضِنَهَا قَوْلٌ وَمَهَلَكَ سَطْرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ سَطْرٌ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَتْلَمَّونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَمْكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ سبب نزولها أن النبي ﷺ كان يحب أن يوجه إلى الكعبة، قاله البراء، وابن عباس، وابن المسيب، وأبو العالية، وقتادة. وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى: ﴿سَيُؤْتُوا السُّفَهَاءَ مِنَ النَّاسِ﴾ واختلفوا في سبب اختيار النبي الكعبة على بيت المقدس على قولين: أحدهما: أنها كانت قبلة إبراهيم، روي عن ابن عباس. والثاني: لمخالفة اليهود، قاله مجاهد. ومعنى ثقلب وجهه: نظره إليها يميناً وشمالاً. و«في» بمعنى «إلى»، و«ترضاها» بمعنى: «تحبها». و«السطر»: النحو من غير خلاف. قال ابن عمر: أتى الناس آت وهم في صلاة الصبح بقاء، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وأمر أن يستقبل الكعبة، ألا فاستقبلوها [وكانت وجوههم إلى الشام] فاستداروا وهم في صلاتهم<sup>(٢)</sup>.

### فصل

اختلف العلماء أي وقت حولت القبلة؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها حولت في صلاة الظهر يوم الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً من مقدم رسول الله المدينة، قاله البراء بن عازب، ومعتل بن يسار. والثاني: أنها حولت يوم الثلاثاء للنصف من شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدمه المدينة، قاله قتادة. والثالث: أنها حولت في جمادى الآخرة، حكاه ابن سلامة المفسر عن إبراهيم الحري. وفي ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قولان: أحدهما: اليهود، قاله مقاتل. والثاني: اليهود والنصارى، قاله أبو سليمان الدمشقي.

(١) رواه أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» ولقظه: عن ابن عمر قال: بينما الناس في صلاة الصبح بقاء، إذ جاءهم آت، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة.



﴿جَهَنَّمَ لَاحِضَةً عَبْدٍ رَّبِّهِمْ﴾ [الشورى: ١٦]. وقوله: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعَالَمِ﴾ [غافر: ٨٣].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: إلا من ظلم باحتجاجه فيما قد وضع له، كما تقول: ما لك عليّ حجة إلا الظلم، أي: إلا أن تظلمني. أي: ما لك عليّ البتة، ولكنك تظلمني. قال ابن عباس: ﴿فَلَا تَحْتَسِبُ﴾ في انصرافكم إلى الكعبة ﴿وَاحْتَسِبُ﴾ في تركها.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَزَكَاةً وَيَسْئَلُكُمْ وَالْحِكْمَةَ وَيُؤْمِنُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ قال الزجاج: «كما» لا تصلح أن تكون جواباً لما قبلها، والأجود أن تكون معلقة بقوله: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ وقد روي معناه عن عليّ، وابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والآية خطاب لمشركي العرب. وفي قوله: ﴿وَزَكَاةً﴾ ثلاثة أقوال، قد سبق ذكرها في قصة إبراهيم. والكتاب: القرآن. والحكمة: السنة.

﴿فَأَذْكُرُوا أَذْكَرَكُمْ وَأَنْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ قال ابن عباس، وابن جبير: اذكروني بطاعتي أذكركم بمغفرتي. وقال إبراهيم بن السري: كما أنعمت عليكم بالرسالة، فاذكروني بتوحيدي وتصديق نبيي. قال: فإن قيل: كيف يكون جواب: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾؟ فإن قوله: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ أمر. وقوله: ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ جزاؤه؛ فالجواب: أن المعنى: إن تذكروني أذكركم.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ الشكر: الاعتراف بحق المنعم، مع الثناء عليه.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَيْسِرُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَيْسِرُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ سبب نزولها أن المشركين قالوا: سيرجع محمد إلى ديننا، كما رجع إلى قبلتنا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. وقال ابن عباس: استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على أداء الفرائض، وبالصلاة، وقد سبق الكلام في الصبر، وبيان الاستعانة به وبالصلاة.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَمْواتٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ﴾ سبب نزولها أنهم كانوا يقولون لقتلى بدر وأحد: مات فلان بيد، مات فلان بأحد، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. ورفع الأموات بإضمار مكني من أسمائهم، أي: لا تقولوا: هم أموات، ذكر نحوه الفراء. فإن قيل: فنحن نراهم موتى، فما وجه النهي؟ فالجواب أن المعنى: لا تقولوا: هم أموات لا تصل أرواحهم إلى الجنات، ولا تنال من تحف الله ما لا يناله الأحياء، بل هم أحياء، أرواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة<sup>(١)</sup>، فهم أحياء من هذه الجهة، وإن كانوا أمواتاً من جهة خروج الأرواح، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: أليس جميع المؤمنين متعمين بعد موتهم؟ فلم خصصتم الشهداء؟ فالجواب: أن الشهداء فضلوا على غيرهم بأنهم مرزوقون من مطاعم الجنة ومآكلها، وغيرهم منعّم بما دون ذلك، ذكره ابن جرير الطبري.

﴿وَلَتَبْلُغُنَّكُمْ بَنِيٌّ مِنْ كُوفٍ وَالْبُرُوجِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّرَّيْطِ وَيَسِّرَ الصَّعِيدِ﴾ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا اسْتَجَبْتُمْ مُصِيبَةً قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَتَبْلُغُنَّكُمْ بَنِيٌّ مِنْ كُوفٍ وَالْبُرُوجِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ﴾ قال الفراء: «من» تدل على أن لكل صنف منها شيئاً مضمراً، فتقديره: بشيء من الخوف، وشيء من الجوع، وشيء من نقص الأموال. وفيمن أريد في هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنهم أصحاب النبي خاصة، قاله عطاء. والثاني: أنهم أهل مكة. والثالث: أن هذا يكون في آخر الزمان. قال كعب: يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا تمرة. والرابع: أن الآية على عمومها. فأما الخوف؛ فقال ابن عباس: وهو الفرع في القتال. والجوع: المجاعة التي أصابت أهل مكة سبع سنين. ونقص من الأموال: ذهاب أموالهم، والأنفس بالموت والقتل الذي نزل بهم، والشمرات لم تخرج كما كانت تخرج. وحكى أبو سليمان الدمشقي عن بعض أهل العلم: أن الخوف في الجهاد، والجوع في فرض الصوم، ونقص الأموال: ما فرض فيها من

(١) جاء في صحيح مسلم «أن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت... الحديث.

الزكاة والحج، ونحو ذلك. والأنفس: ما يستشهد منها في القتال، والشمرات: ما فرض فيها من الصدقات. ﴿وَيَذَرُوا الصَّيْبَ﴾ على هذه البلاوي بالجنة. واعلم أنه إنما أخبرهم بما سيصيبهم ليوطنوا أنفسهم على الصبر، فيكون ذلك أبعد لهم من الجزع. ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ﴾ يريدون: نحن عبيده يفعل بنا ما يشاء ﴿وَلْيَأْتِكُمْ رُجُومٌ﴾ يريدون: نحن مقرون بالبعث والجزاء على أعمالنا، والثواب على صبرنا. قال سعيد بن جبيرة: لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة شيئاً لم يعطه الأنبياء قبلهم ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِلَيْهِ رُجُومٌ﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾. ولو أعطيتها الأنبياء لأعطيتها يعقوب، ألم تسمع إلى قوله: ﴿يَتَأَسَّفُ عَلٰى يُوْسُفَ﴾ [يوسف: ٨٤] قال الفراء: وللعرب في المصيبة ثلاث لغات: مصيبة، ومصابة، ومصوبة، زعم الكسائي أنه سمع أعرابياً يقول: جبر الله مصوبتك.

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ قال سعيد بن جبيرة: الصلوات من الله: المغفرة ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾ بالاسترجاع. قال عمر بن الخطاب: نعم العدلان، ونعمت العلاوة: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾ (١).

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ حَرًّا فَلَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُذَكِّرَاتِ مَا يَعْتَدُوا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً من الأنصار ممن كان يهمل لمناة في الجاهلية - ومناة: صنم كان بين مكة والمدينة - قالوا: يا رسول الله! إنا كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيماً لمناة، فهل علينا من حرج أن نطوف بهما؟ فنزلت هذه الآية. رواه عروة عن عائشة (٢). والثاني: أن المسلمين كانوا لا يطوفون بين الصفا والمروة، لأنه كان على الصفا تماثيل وأصنام؛ فنزلت هذه الآية. رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال الشعبي: كان وثن على الصفا يدعى: إساف، ووثن على المروة يدعى: نائلة، وكان أهل الجاهلية يسعون بينهما ويمسحونهما، فلما جاء الإسلام كفوا عن السعي بينهما، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن الصحابة قالت للنبي ﷺ: إنا كنا نطوف في الجاهلية بين الصفا والمروة، وإن الله تعالى ذكر الطواف بالبيت، ولم يذكره بين الصفا والمروة، فهل علينا من حرج أن لا نطوف بهما؟ فنزلت هذه الآية. رواه الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن جماعة من أهل العلم. قال إبراهيم بن السري: الصفا في اللغة: الحجارة الصلبة الصلدة التي لا تنبت شيئاً، وهو جمع، واحده صفاة وصفا، مثل: حصة وحصى. والمروة: الحجارة اللينة، وهذان الموضعان من شعائر الله، أي: من أعلام متعبداته. وواحد الشعائر: شعيرة. والشعائر: كل ما كان من موقف أو سعي أو ذبيح. والشعائر: من شعرت بالشيء: إذا علمت به، فسميت الأعلام التي هي متعبدات الله: شعائر الله. والحج في اللغة: القصد، وكذلك كل قاصد شيئاً فقد اعتمره. والجنح: الإثم، أخذ من جنح: إذا مال وعدل، وأصله من جناح الطائر، وإنما اجتنب المسلمون الطواف بينهما، لمكان الأوثان، فقبل لهم: إن نصب الأوثان بينهما قبل الإسلام لا يوجب اجتنابهما، فأعلم الله ﷻ أنه لا جناح في التطوف بهما، وأن من تطوع بذلك فإن الله شاكر عليم. والشكر من الله: المجازاة والثناء الجميل، والجمهور قرؤوا (ومن تطوع) بالثناء ونصب العين. منهم: ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر. وقرأ حمزة، والكسائي «يطوع» بالياء وجزم العين. وكذلك خلافهم في التي بعدها بآيات.

### فصل

اختلفت الرواية عن إمامنا أحمد في السعي بين الصفا والمروة، فنقل الأثر من ترك السعي لم يجزه حجة.

(١) العدل بكسر العين: نصف الحمل يكون على أحد جنبي البعير. والعلوة: هي ما يوضع بين العدلين، وهي زيادة في الحمل، وأراد بالعدلين: الصلاة، والرحمة. وبالعلوة: الانتهاء، وقد أخرج هذا الأثر البخاري تعليقاً، ووصله الحاكم وقال: صحيح الإسناد، وواقه الذهبي.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» وسنده صحيح، ورواه أحمد والبخاري ومسلم مطولاً.

ونقل أبو طالب: لا شيء في تركه عمداً أو سهواً، ولا ينبغي أن يتركه. ونقل الميموني أنه تطوع.  
 قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُكْتَبِ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في رؤساء اليهود،  
 كنتموا ما أنزل الله في التوراة من البيئات والهدى، فالبيئات: الحلال والحرام والحدود والفرائض. والهدى: نعت النبي  
 وصفته ﴿وَمَنْ يَبْدِ مَا يَبْتَغِي لِلنَّاسِ﴾ قال مقاتل: لبني إسرائيل. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه التوراة، وهو قول ابن  
 عباس. والثاني: التوراة والإنجيل، قاله قتادة. ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الكافرين ﴿يَلْمِزُهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن قتيبة: أصل اللعن  
 في اللغة: الطرد، ولعن الله إبليس، أي: طرده، ثم انتقل ذلك فصار قولاً. قال الشماخ وذكر ماء:  
 ذعرت به القطا ونفيت عنه  
 مقام الذنب كالرجل اللعين<sup>(١)</sup>

أي: الطريد. وفي اللاعنين أربعة أقوال: أحدها: أن المراد بهم: دواب الأرض، رواه البراء عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>  
 وهو قول مجاهد، وعكرمة. قال مجاهد: يقولون: إنما منعنا القطر بذنوبكم، فيلعنونهم. والثاني: أنهم المؤمنون، قاله  
 عبد الله بن مسعود. والثالث: أنهم الملائكة والمؤمنون، قاله أبو العالية، وقاتة. والرابع: أنهم الجن والإنس وكل  
 دابة، قاله عطاء.

### فصل

وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين، متصوفاً كانت أو مستنبطاً، وتدل على امتناع جواز أخذ الأجرة على  
 ذلك، إذ غير جائز استحقاق الأجر على ما يجب فعله، وقد روى الأعرج عن أبي هريرة أنه قال: إنكم تقولون: أكثر  
 أبو هريرة على النبي ﷺ، والله الموعود، وإيم الله: لولا آية في كتاب الله ما حدثت أحداً بشيء أبداً، ثم تلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ  
 يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا﴾ . . إلى آخرها<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَأُولَئِكَ أُولُو نَابٍ عَلِيمٌ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال ابن مسعود: إلا الذين تابوا من اليهود وأصلحوا أعمالهم، وبينوا صفة رسول الله  
 في كتابهم.

### فصل

وقد ذهب قوم إلى أن الآية التي قبل هذه منسوخة بالاستثناء في هذه، وهذا ليس بنسخ، لأن الاستثناء إخراج  
 بعض ما شمله اللفظ، وذلك يقتضي التخصيص دون النسخ، وما يحقق هذا أن النسخ والمنسوخ لا يمكن العمل  
 بأحدهما إلا بترك العمل بالآخر، وهما يمكن العمل بالمستثنى والمستثنى منه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَنَّا لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ إنما شرط الموت على الكفر، لأن حكمه يستقر بالموت عليه، فإن  
 قيل: كيف قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ وأهل دينه لا يلعنونه، فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنهم يلعنونه في الآخرة. قال الله  
 ﷻ: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ لِيَمْلِكُنَّ بِمَعْصُكُمُ بَعْضًا﴾ [المنكحوت: ٢٥]. وقال: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَّا  
 أَخْبَتْ﴾ [الاعراف: ٢٣٨]. والثاني: أن المراد بالناس هاهنا: المؤمنون، قاله ابن مسعود، وقاتة، ومقاتل. فيكون على هذا  
 من العام الذي أريد به الخاص. والثالث: أن اللعنة من الأكثر يطلق عليها: لعنة جميع الناس تغليبا لحكم الأكثر على  
 الأقل.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾

- (١) قال في «اللسان» أراد مقام الذنب الطريد، كالرجل. والرجل اللعين المطرود، لا يزال متنبذاً عن الناس، شبه الذنب به في ذله وشدة مخافته وذعوره.
- (٢) رواه ابن ماجه، وابن أبي حاتم، وفي سننه لث بن أبي سليم، وهو ضعيف.
- (٣) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، وغيرهم. وقوله: «والله الموعود» قال القاضي عياض في «المشارك»: أي؛ عند الله المجتمع، أو إليه. وقال الحافظ في «الفتح»: ومراده أن الله تعالى يحاسبني إن تعدت كذباً، ويحاسب من يظن بي سوء.

قوله تعالى: ﴿خَلِيلَيْنِ فِيهَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى اللعنة، قاله ابن مسعود، ومقاتل. والثاني: أنها ترجع إلى النار، وإن لم يجر لها ذكر فقد علمت.

﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قال ابن عباس: إن كفار قريش قالوا: يا محمد صف لنا ربك وانسبه، فنزلت هذه الآية، وسورة الإخلاص. والإله بمعنى: المعبود.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَمَّا يَبْتَغِ النَّاسَ وَمَا أُنزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْجَا بِدِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَكَ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ نَفْسٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالشَّجَارِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين قالوا للنبي: اجعل لنا الصفا ذهباً إن كنت صادقاً؛ فنزلت هذه الآية، حكاه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: أنهم لما قالوا: انسب لنا ربك وصفه؛ فنزلت: ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قالوا: فأرنا آية ذلك؛ فنزلت: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿يَعْقِلُونَ﴾ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه لما نزلت ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قال كفار قريش: كيف يسع الناس إله واحد؟ فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. فأما ﴿السَّمَكَاتِ﴾؛ فتدل على صانعها، إذ هي قائمة بغير عمد، وفيها من الآيات الظاهرة ما يدل يسيره على مبدعه، وكذلك الأرض في ظهور ثمارها، وتمهيد سهولها، وإرساء جبالها، إلى غير ذلك. ﴿وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ كل واحد منهما حادث بعد أن لم يكن، وزائل بعد أن كان ﴿وَالْفُلْكِ﴾: السفن. قال ابن قتيبة: الواحد والجمع بلفظ واحد. وقال اليزيدي: واحدة فلكة، ويذكر ويؤنث. وقال الزجاج: الفلك: السفن، ويكون واحداً، ويكون جمعاً، لأن فَعَلَ، وفَعَّلَ جمعهما واحد، ويأتيان كثيراً بمعنى واحد. يقال: العجم والعُجم، والعرب والعرب، والفلك والفُلُك. والفلك: يقال لكل شيء مستدير، أو فيه استدارة. و﴿الْبَحْرِ﴾: الماء الغزير ﴿يَمَّا يَبْتَغِ النَّاسَ﴾ من المعاش. ﴿وَمَا أُنزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ﴾ يعني: المطر، والمطر ينزل على معنى واحد، وأجزاء الأرض والهواء على معنى واحد، والأنواع تختلف في النبات والطعوم والألوان والأشكال المختلفة، وفي ذلك رد على من قال: إنه من فعل الطبيعة، لأنه لو كان كذلك لوجب أن يتفق موجهها، إذ المتفق لا يوجب المختلف، وقد أشار سبحانه إلى هذا المعنى في قوله: ﴿يَسْتَفِئِمَاءُ وَيَجِرُ وَيُقْفِلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ﴾ [الرعد: ٤].

قوله تعالى: ﴿وَبَكَ﴾ أي: فرق.

قوله تعالى: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ قرأ ابن كثير (الرياح) على الجمع في خمسة مواضع: ها هنا. وفي الحجر: ٢٢. ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ وفي الكهف: ٤٦. ﴿نَذَرُوهُ الرِّيْحَ﴾ وفي الروم: ٤٦. الحرف الأول (الرياح). وفي الجاثية: ٤ ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ وقرأ باقي القرآن (الريح). وقرأ أبو جعفر (الرياح) في خمسة عشر موضعاً؛ في البقرة، وفي الأعراف: ٥٦. ﴿يُرْسِلُ الرِّيْحَ﴾ وفي إبراهيم: ١٨. ﴿أَسْتَشَدَّتْ بِه الرِّيْحُ﴾ وفي الحجر: ٢٢. ﴿الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ وفي سبحان: ١٩. وفي الكهف: ٤٥. ﴿نَذَرُوهُ الرِّيْحَ﴾ وفي الأنبياء: ٨١. وفي الفرقان: ٤٨. ﴿أَرْسَلَ الرِّيْحَ﴾ وفي النمل. والثاني من الروم: ٤٨. وفي سبأ: ١٢. وفي ص: ٣٦. وفي عسق: ٣٣ ﴿يُسْكِنُ الرِّيْحَ﴾ وفي الجاثية: ٥. ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ تابعه نافع إلا في سبحان. ورياح سليمان: الأنبياء: ٨١. وتابع نافعاً أبو عمرو إلا في حرفين: (الريح) في إبراهيم، وعسق، ووافق أبا عمرو، وعاصم، وابن عامر. وقرأ حمزة (الرياح) جمعاً في موضعين: في الفرقان، والحرف الأول من الروم، وياقهن على التوحيد. وقرأ الكسائي مثل حمزة، إلا إنه زاد عليه في الحجر: ٢٢. ﴿الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ ولم يختلفوا فيما ليس فيه ألف ولا ميم، فمن جمع؛ فكل ريح تساوي أختها في الدلالة على التوحيد والنفع، ومن وحد؛ أراد الجنس. ومعنى تصريف الرياح: تقلبها شمالاً مرة، وجنوباً مرة، ودبوراً أخرى، وصباً أخرى، وعذاباً ورحمة. ﴿وَالشَّجَارِ الْمُشْعَرِ﴾: المذلل. والآية فيه من أربعة أوجه، ابتداء كونه، وانتهاء تلاشيه، وقيامه بلا دعامة ولا علاقة، وإرساله إلى حيث شاء الله تعالى. ﴿لَآيَاتٍ﴾. الآية: العلامة. أخبرنا عبد الرهاب الحافظ قال: أخبرنا عاصم



قال: أخبرنا ابن بشران قال: أخبرنا ابن صفوان قال: حدثنا ابن أبي الدنيا قال: حدثني هارون قال: حدثني عفان عن مبارك بن فضالة قال: سمعت الحسن يقول: كانوا يقولون، يعني: أصحاب النبي ﷺ: الحمد لله الرفيق، الذي لو جعل هذا الخلق خلقاً دائماً لا يتصرف، لقال الشاك في الله: لو كان لهذا الخلق ربٌ لحادثه، وإن الله تعالى قد حادث بما ترون من الآيات، إنه جاء بضوء طَبَّق ما بين الخافقين، وجعل فيها معاشاً، وسراجاً وهاجاً، ثم إذا شاء ذهب بذلك الخلق، وجاء بظلمة طَبَّق ما بين الخافقين، وجعل فيه سكناً ونجوماً، وقرماً منيراً، وإذا شاء، بنى بناء، جعل فيه المطر، والبرق، والرعد، والصواعق، ما شاء، وإذا شاء صرف ذلك، وإذا شاء جاء ببرد يقرقف الناس، وإذا شاء ذهب بذلك، وجاء بحرٌ يأخذ أنفاس الناس، ليعلم الناس أن لهذا الخلق رباً يحادثه بما ترون من الآيات، كذلك إذا شاء ذهب بالدنيا وجاء بالآخرة.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْمَذَابَ أَنَّهُ الْقُوَّةُ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ سَكِينٌ الْمَذَابِ ﴿١٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ في الأنداد قولان قد تقدما في أول السورة. وفي قوله: ﴿يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: يحبونهم كحب الذين آمنوا لله، هذا قول ابن عباس، وعكرمة، وأبي العالية، وابن زيد، ومقاتل، والفراء. والثاني: يحبونهم كمحبتهم لله، أي: يسوون بين الأوثان وبين الله تعالى في المحبة. هذا اختيار الزجاج، قال: والقول الأول ليس بشيء، والدليل على نفيه قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ قال المفسرون: أشد حباً لله من أهل الأوثان لأوثانهم.

قوله تعالى: ﴿لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، وعاصم، وحزمة والكسائي: (يرى) بالياء، ومعناه: لو يرون عذاب الآخرة؛ لعلموا أن القوة لله جميعاً. وقرأ نافع، وابن عامر، ويعقوب: ﴿وَلَوْ يَرَى﴾ بالياء، على الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به جميع الناس. وجوابه محذوف، تقديره: لرأيتم أمراً عظيماً، كما تقول: لو رأيت فلاناً والسياط تأخذه. وإنما حذف الجواب، لأن المعنى واضح بدونه. قال أبو علي: وإنما قال: «إذ» ولم يقل: «إذا» وإن كانت «إذ» لما مضى، لإرادة تقريب الأمر، فأتى بمثال الماضي، وإنما حذف جواب «لو» لأنه أفخم، لذهاب المتوعد إلى كل ضرب من الوعيد. وقرأ أبو جعفر، (إن القوة لله) و: (إن الله) بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف، كأنه يقول: فلا يحزنك ما ترى من محبتهم أصنامهم إنَّ «القوة لله جميعاً» قال ابن عباس: القوة: القدرة، والمنعة.

﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْمَكَدَ وَنَقَطَتِ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَا لَنَأْكُرَهُ فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم القادة والرؤساء، قاله ابن عباس، وأبو العالية، وقتادة، ومقاتل، والزجاج. والثاني: أنهم الشياطين، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَوْا الْمَكَدَ﴾ يشمل الكل. ﴿وَنَقَطَتِ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ أي: عنهم، مثل قوله: ﴿فَسَخَّلَ بِهِمُ حَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٩]. وفي (الأسباب) أربعة أقوال: أحدها: أنها المودات، وإلى نحوه ذهب ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الأعمال، رواه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس، وهو قول أبي صالح وابن زيد. والثالث: أنها الأرحام. رواه ابن جريج عن ابن عباس. والرابع: أنها تشمل جميع ذلك. قال ابن قتيبة: هي الأسباب التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا، فأما تسميتها بالأسباب، فالسبب في اللغة: الحبل، ثم قيل لكل ما يتوصل به إلى المقصود: سبب. والكرة: الرجعة إلى الدنيا، قاله ابن عباس، وقتادة في آخرين ﴿فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ﴾ يريدون: من القادة ﴿كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾ في الآخرة. ﴿كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: كتبوا بعضهم من بعض، يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم، لأن أعمال الكافر لا تنفعه. وقال ابن الأنباري: يريهم الله أعمالهم القبيحة حسراتٍ عليهم إذا رأوا أحسن المجازاة للمؤمنين بأعمالهم، قال: ويجوز أن يكون: كذلك يريهم الله ثواب أعمالهم الصالحة وجزاءها، فحذف الجزاء وأقام الأعمال مقامه. قال ابن فارس: والحسرة: التلطف على الشيء الفائت. وقال غيره: الحسرة: أشد الندامة.



والمنعوق به، فحذف: ومثلنا، اختصاراً، إذ كان في الكلام ما يدل عليه، وهذا قول ابن قتيبة، والزجاج. والثالث: ومثل الذين كفروا في دعائهم ألهمهم التي يعبدون، كمثل الذي ينطق، هذا قول ابن زيد، والذي ينطق هو الراعي، يقال: نطق بالغنم، ينطق نطقاً ونعيقاً ونعاقاً ونعاقاناً. قال ابن الأنباري: والفاشي في كلام العرب أنه لا يقال: نطق، إلا في الصباح بالغنم وحدها، فالغنم تسمع الصوت ولا تعقل المعنى. ﴿مُمْ بِكُمْ﴾ إنما وصفهم بالصم والبكم، لأنهم في تركهم قبول ما يسمعون بمنزلة من لا يسمع، وكذلك في النطق والنظر، وقد سبق شرح هذا المعنى.

﴿إِنَّا حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ قرأ أبو جعفر «الميتة» هاهنا، وفي المائدة، والنحل: ﴿بَلَدَةَ مَيْتَةً﴾ لق: [١١]. بالتشديد، حيث وقع. والميتة في عرف الشرع: اسم لكل حيوان خرجت روحه بغير ذكاة. وقيل: إن الحكمة في تحريم الميتة أن جمود الدم فيها بالموت يحدث أذى للآكل، وقد يسمى المذبوح في بعض الأحوال: ميتة حكماً، لأن حكمه حكم الميتة، كذبيحة المرتد. فأما الدم؛ فالمحرم منه: المسفوح، لقوله تعالى: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]. قال القاضي أبو يعلى: فأما الدم الذي يبقى في خلل اللحم بعد الذبح، وما يبقى في العروق؛ فهو مباح. فأما لحم الخنزير؛ فالمراد: جملته، وإنما خص اللحم، لأنه معظم المقصود. قال الزجاج: الخنزير يشتمل على الذكر والأنثى. ومعنى ﴿وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾. ما رفع فيه الصوت بتسمية غير الله، ومثله الإهلال بالحج، إنما هو رفع الصوت بالتلبية.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ أي: ألجئ بضرورة. وقرأ أبو جعفر: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾ بكسر الطاء حيث كان. وأدغم ابن محيصة الضاد في الطاء.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن معناه غير باغ على الولاة، ولا عاد يقطع السبيل، هذا قول سعيد بن جبير ومجاهد. والثاني: غير باغ في أكله فوق حاجته، ولا متعد بأكلها وهو يجد غيرها، هذا قول الحسن، وعكرمة، وقتادة، والربيع. والثالث: غير باغ، أي: مستحل، ولا عاد: غير مضطر، روي عن سعيد بن جبير، ومقاتل. والرابع: غير باغ شهوته بذلك، ولا عاد بالشبع منه، قاله السدي.

### فصل

معنى الضرورة في إباحة الميتة: أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه. سئل أحمد رضي الله عنه عن المضطر إذا لم يأكل الميتة، فذكر عن مسروق أنه قال: من اضطر فلم يأكل فمات دخل النار. فأما مقدار ما يأكل؛ فنقل حنبل: يأكل مقدار ما يقيمه عن الموت. ونقل ابن منصور: يأكل بقدر ما يستغني. فظاهر الأولى: أنه لا يجوز له الشبع، وهو قول أبي حنيفة والشافعي، وظاهر الثانية: جواز الشبع، وهو قول مالك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً أُولَئِكَ مَا يَأْكُرُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَنْتَارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في اليهود، كنمو اسم النبي صلى الله عليه وسلم وغيره في كتابهم. والشم القليل: ما يصيبونه من أتباعهم من الدنيا. ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُرُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَنْتَارَ﴾ قال الزجاج: معناه: إن الذين يأكلونه يعذبون به، فكانهم يأكلون النار. ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمْ﴾ هذا دليل على أن الله لا يكلم الكفار ولا يحاسبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ [فيه] ثلاثة أقوال: أحدها: لا يزكي أعمالهم، قاله مقاتل. والثاني: لا يشي عليهم، قاله الزجاج. والثالث: لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم، قاله ابن جرير.



وثمانين آية من هذه السورة. فأما ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضيف، قاله سعيد بن جبير، والضحاك، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الذي يمر بك مسافراً، قاله الربيع بن أنس، وعن مجاهد، وقتادة كالقولين. وقد روي عن الإمام أحمد أنه قال: هو المنقطع به يريد بلداً آخر. وهذا اختيار ابن جرير الطبري، وأبي سليمان الدمشقي، والقاضي أبو يعلى، ويحقيقه: أن السبيل الطريق، وابنه: صاحبه الضارب فيه، فله حق على من يمر به إذا كان محتاجاً. ولعل أصحاب القول الأول أشاروا إلى هذا، لأنه إن كان مسافراً، فإنه ضيف لم ينزل. والقول الثالث: أنه الذي يريد سفراً، ولا يجد نفقة، ذكره الماوردي وغيره عن الشافعي.

قوله تعالى: ﴿وَبِ الرِّقَابِ﴾ أي: في فك الرقاب. ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم المكاتبون يعانون في كتابتهم بما يعتقدون به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو مروى عن علي بن أبي طالب، والحسن، وابن زيد، والشافعي. والثاني: أنهم عبيد يشترون بهذا السهم ويعتقون، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مالك بن أنس، وأبو عبيد، وأبو ثور. وعن أحمد كالقولين. فأما البأساء؛ فهي: الفقر. والضرء: المرض. وحين البأس: القتال، قاله الضحاك. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ قال أبو العالية: تكلموا بالإيمان وحقوقه بالعمل.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْمِ بِالْحَرْمِ وَالْمَبْدِ وَالْمَبْدِ بِالْأَنْثَى وَالْأَنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَبْيَعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأُدَاةُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ روى شيبان عن قتادة أن أهل الجاهلية كان فيهم بغي وطاعة للشيطان، وكان الحي منهم إذا كان فيهم عدة ومنعة، فقتل عدهم عبد قوم آخرين؛ قالوا: لن نقتل به إلا حراً، تعزراً لفضلهم على غيرهم. وإذا قتلت امرأة منهم امرأة من آخرين؛ قالوا: لن نقتل بها إلا رجلاً؛ فنزلت هذه الآية. ومعنى «كتب»: فرض، قاله ابن عباس وغيره. والقصاص: مقابلة الفعل بمثله، مأخوذ من: قص الأثر. فإن قيل: كيف يكون فرضاً والولي مخير بينه وبين العفو؟ فالجواب: أنه فرض على القاتل للولي، لا على الولي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أي: من دم أخيه، أي: ترك له القتل، ورضي منه بالدية. ودل قوله: ﴿وَمِنْ أَخِيهِ﴾ على أن القاتل لم يخرج عن الإسلام، ﴿فَأَبْيَعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: مطالبته بالمعروف، بأمر أخذ الدية بالمطالبة الجميلة التي لا يرهقه فيها: ﴿وَأُدَاةُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ يأمر المطالب بأن لا يبخص ولا يماطل ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قال سعيد بن جبير: كان حكم الله على أهل التوراة أن يقتل قاتل العمدة، ولا يعفى عنه، ولا يؤخذ منه دية، فرخص الله لأمة محمد، فإن شاء ولي المقتول عمداً قتل، وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ﴾ أي: ظلم، فقتل قاتل صاحبه بعد أخذ الدية؛ ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال قتادة: يقتل ولا تقبل منه الدية.

### فصل

ذهب جماعة من المفسرين إلى أن دليل خطاب<sup>(١)</sup> هذه الآية منسوخ، لأنه لما قال: ﴿الْحَرْمُ بِالْحَرْمِ﴾؛ اقتضى أن لا يقتل العبد بالحر، وكذلك لما قال: ﴿وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى﴾ اقتضى أن لا يقتل الذكر بالأنثى من جهة دليل الخطاب، وذلك منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَكُنِينَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ أَنْفَسَ بِالْأَنْفَسِ﴾ قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا عند الفقهاء ليس بنسخ، لأن الفقهاء يقولون: دليل الخطاب حجة ما لم يعارضه دليل أقوى منه.

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ قال الزجاج: إذا علم الرجل أنه إن قُتِل قُتِل؛ أمسك عن القتل، فكان في ذلك حياة للذي هم بقتله ولنفسه، لأنه من أجل القصاص أمسك. وأخذ هذا المعنى الشاعر فقال:

أبلغ أبا مالك عني مغلغلة وفي العتاب حياة بين أقوام

(١) دليل الخطاب عند الأصوليين هو مفهوم المخالفة، وهو ثبوت نقض حكم المنطوق للمسكوت.

يريد: أنهم إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب. والألباب: العقول، وإنما خصهم بهذا الخطاب وإن كان الخطاب عاماً، لأنهم المتفعون بالخطاب، لكونهم يأترون بأمره ويتبهون بنهيه.  
قوله تعالى: ﴿لَمَّا كُمُتُمْ تَتَّعُونَ﴾ قال ابن عباس: لعلكم تتقون الدماء. وقال ابن زيد: لعلك تتقي أن يقتله فتقتل به.

### فصل

نقل ابن منصور عن أحمد: إذا قتل رجل رجلاً بعضى، أو خنقه، أو شلخ رأسه بحجر، يقتل بمثل الذي قتل به. فظاهر هذا: أن القصاص يكون بغير السيف، ويكون بمثل الآلة التي قتل بها، وهو قول مالك، والشافعي. ونقل عنه حرب: إذا قتله بخشبة قتل بالسيف. ونقل أبو طالب: إذا خنقه قتل بالسيف. فظاهر هذا: أنه لا يكون القصاص إلا بالسيف، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ قال الزجاج: المعنى: وكتب عليكم، إلا أن الكلام إذا طال استغنى عن العطف بالواو. وعلم أن معناه معنى الواو، وليس المراد: كتب عليكم أن يوصي أحدكم عند الموت، لأنه في شغل حينئذ، وإنما المعنى: كتب عليكم أن توصوا وأنتم قادرون على الوصية، فيقول الرجل: إذا أنا متُّ، فلفلان كذا. فأما الخير هاهنا؛ فهو المال في قول الجماعة. وفي مقدار المال الذي تقع هذه الوصية فيه ستة أقوال: أحدها: أنه ألف درهم فصاعداً، روي عن علي، وقناة. والثاني: أنه سبعمائة درهم فما فوقها، رواه طاووس عن ابن عباس. والثالث: ستون ديناراً فما فوقها، رواه عكرمة عن ابن عباس. والرابع: أنه المال الكثير الفاضل عن نفقة العيال. قالت عائشة لرجل سألها: إنني أريد الوصية، فقالت: كم مالك؟ قال: ثلاثة آلاف، قالت: كم عيالك؟ قال: أربعة. قالت: هذا شيء يسير، فدعه لعيالك. والخامس: أنه من ألف درهم إلى خمسمائة، قاله إبراهيم النخعي. والسادس: أنه القليل والكثير، رواه معمر عن الزهري. فأما المعروف؛ فهو الذي لا حيف فيه.

### فصل

وهل كانت الوصية ندباً أو واجبة؟ فيه قولان: أحدهما: أنها كانت ندباً. والثاني: أنها كانت فرضاً، وهو أصح، لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ﴾ ومعناه: فرض. قال ابن عمر: نسخت هذه الآية بآية الميراث. وقال ابن عباس: نسختها: ﴿لِلرِّجَالِ نِصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [النساء: 7]. والعلماء متفقون على نسخ الوصية للوالدين والأقربين الذين يرثون، وهم مختلفون في الأقربين الذين لا يرثون: هل تجب الوصية لهم؟ على قولين، أصحهما أنها لا تجب لأحد.

﴿مَنْ بَدَّلَهُ بَدَمًا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَدَّلَهُ﴾ قال الزجاج: من بدل أمر الوصية بعد سماعه إياها، فإنما إثمه على مبدله، لا على الموصي، ولا على الموصى له ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما قد قاله الموصي ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يفعله الموصى إليه.

﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم ﴿مَوْصٍ﴾ ساكنة الواو، وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم ﴿مَوْصٍ﴾ مفتوحة الواو مشددة الصاد. وفي المراد بالخوف هاهنا قولان: أحدهما: أنه العلم. والثاني: نفس الخوف. فعلى الأول؛ يكون الجور قد وجد. وعلى الثاني: يخشى وجوده. و«الجنف»: الميل عن الحق. قال الزجاج: ﴿جَنَفًا﴾، أي: ميلاً، ﴿أَوْ إِثْمًا﴾، أي: قصد الإثم. وقال ابن عباس: الجنف: الخطأ، والإثم: العمد. قال أبو سليمان الدمشقي: الجنف: الخروج عن الحق، وقد يسمى به المخطئ والعامد، إلا أن المفسرين علقوا الجنف على المخطئ، والإثم على العامد. وفي توجيه هذه الآية قولان: أحدهما: أن معناها: من حضر رجلاً يموت، فأسرف في وصيته، أو قصر عن حق؛ فليأمره بالعدل، هذا قول مجاهد.

والثاني: أن معناها: من أوصى بجور، فرد وليه وصيته، أو ردها إمام من أئمة المسلمين إلى كتاب الله وسنة نبيه؛ فلا إثم عليه، وهذا قول قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الذين أوصى لهم، ولم يجز لهم ذكر، غير أنه لما ذكر الموصي أفاد مفهوم الخطاب أن هناك موصى له، وأنشد القراء:

وما أدري إذا يممّت أرضاً  
الخير الذي أنا ابتغيه  
أريد الخير أيهما يليني؟  
أم الشر الذي هو يبتغيني

فكثي في البيت الأول عن الشر بعد ذكره الخير وحده، لما في مفهوم اللفظ من الدلالة.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الصيام في اللغة: الإمساك في الجملة، يقال: صامت الخيل: إذا أمسكت عن السير، وصامت الريح: إذا أمسكت عن الهبوب. والصوم في الشرع: عبارة عن الإمساك عن الطعام والشراب والجماع مع انضمام النية إليه. وفي الذين من قبلنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل الكتاب، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس، وهو قول مجاهد. والثاني: أنهم النصارى، قاله الشعبي، والربيع. والثالث: أنهم جميع أهل الملل، ذكره أبو صالح عن ابن عباس. وفي موضع التشبيه في كاف ﴿كَمَا كُيِّبَ﴾ قولان: أحدهما: أن التشبيه في حكم الصوم وصفته، لا في عدده. قال سعيد بن جبير: كتب عليهم إذا نام أحدهم قبل أن يطعم لم يحل له أن يطعم إلى القابلة، والنساء عليهم حرام ليلة الصيام، وهو عليهم ثابت. وقد أرخص لكم. فعلى هذا تكون هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْفَيْصَالِ الرَّفَثِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. فإنها فرقت بين صوم أهل الكتاب وبين صوم المسلمين. والثاني: أن التشبيه في عدد الأيام. ثم في ذلك قولان: أحدهما: أنه فرض على هذه الأمة صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وقد كان ذلك فرضاً على من قبلهم. قال عطية عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال: كان ثلاثة أيام من كل شهر، ثم نسخ برمضان. قال معمر عن قتادة: كان الله قد كتب على الناس قبل رمضان ثلاثة أيام من كل شهر، فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿تَهْتَرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ والثاني: أنه فرض على من قبلنا صوم رمضان بعينه. قال ابن عباس: فقدم النصارى يوماً ثم يوماً، وأخروا يوماً، ثم قالوا: نقدم عشراً وتؤخر عشراً. وقال السدي عن أشياخه: اشتد على النصارى صوم رمضان، فجعل يتقلب عليهم في الشتاء والصيف، فلما رأوا ذلك اجتمعوا فجعلوا صياماً في الفصل بين الشتاء والصيف، وقالوا: نزيد عشرين يوماً نكفر بها ما صنعنا. فعلى هذا تكون الآية محكمة غير منسوخة.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ﴾ لأن الصيام وصلة إلى التقى، إذ هو يكف النفس عن كثير مما تتطلع إليه من المعاصي، وقيل: لعلكم تتقون محظورات الصوم.

﴿أَيَّامًا مَمْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامِ سَكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا مَمْدُودَاتٍ﴾ قال الزجاج: نصب «أياماً» على الظرف، كأنه قال: كتب عليكم الصيام في هذه الأيام. والعامل فيه «الصيام»، كأن المعنى: كتب عليكم أن تصوموا أياماً معدودات. وفي هذه الأيام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ثلاثة أيام من كل شهر. والثاني: أنها ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء. والثالث: أنها شهر رمضان، وهو الأصح. وتكون الآية محكمة في هذا القول، وفي القولين قبله تكون منسوخة، ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ فيه إضمار: فأظفر.

### فصل

وليس المرض والسفر على الإطلاق، فإن المريض إذا لم يضر به الصوم؛ لم يجز له الإفطار، وإنما الرحمة

موقوفة على زيادة المرض بالصوم. واتفق العلماء أن السفر مقدر، واختلفوا في تقديره، فقال أحمد، ومالك، والشافعي: أقله مسيرة ستة عشر فرسخاً؛ يومان، وقال أبو حنيفة وأصحابه: أقله مسيرة ثلاثة أيام، مسيرة أربعة وعشرين فرسخاً. وقال الأوزاعي: أقله مرحلة يوم، مسيرة ثمانية فراسخ. وقيل: إن السفر مشتق من السفر الذي هو الكشف، يقال: سفرت المرأة عن وجهها، وأسفر الصبح: إذا أضاء، فسمي الخروج إلى المكان البعيد: سفراً، لأنه يكشف عن أخلاق المسافرين.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ نقل عن ابن مسعود، ومعاذ بن جبل، وابن عمر، وابن عباس، وسلمة بن الأكوع، وعلقمة، والزهري في آخرين في هذه الآية أنهم قالوا: كان من شاء صام، ومن شاء أفطر وافتدى، يطعم عن كل يوم مسكيناً، حتى نزلت: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ فعلى هذا يكون معنى الكلام: وعلى الذين يطيقونه ولا يصومونه فدية، ثم نسخت. وروي عن عكرمة أنه قال: نزلت في الحامل والمرضع. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس: (وعلى الذين يُطِيقُونَهُ) بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الواو. قال ابن عباس: هو الشيخ والشيخة.

قوله تعالى: ﴿فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمره، والكسائي ﴿فِدْيَةٌ﴾ منون ﴿طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ موحد. وقرأ نافع، وابن عامر: «فدية» بغير تنوين «طعام» بالخفض «مسكين» بالجمع. قال أبو علي: معنى القراءة الأولى: على كل واحد طعام مسكين. ومثله: ﴿فَالْبُدُوهُ ثَنِينٌ﴾ [النور: ٤]. أي: اجلدوا كل واحد ثمانين. قال أبو زيد: أتينا الأمير فكسانا كلنا حلّة، وأعطانا كلنا مئة، أي: فعل ذلك بكل واحد منا. قال: فاما من أضاف الفدية إلى الطعام، فكإضافة البعض إلى ما هو بعض له، وذلك أنه سمي الطعام الذي يفدى به: فدية، ثم أضاف الفدية إلى الطعام الذي يعم الفدية وغيرها، فهو على هذا من باب: خاتم حديد.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: من أطعم مسكينين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن التطوع إطعام مسكين، قاله طاووس. والثالث: أنه زيادة المسكين على قوته، وهو مروى عن مجاهد، وفعله أنس بن مالك لما كبر، ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ عائد إلى من تقدم ذكره من الأصحاء المقيمين المخيرين بين الصوم والإطعام على ما حكينا في أول الآية عن السلف، ولم يرجع ذلك إلى المرضى والمسافرين، والحامل والمرضع، إذ الفطر في حق هؤلاء أفضل من الصوم، وقد نهوا عن تعريض أنفسهم للتلف، وهذا يقوي قول القائلين بنسخ الآية.

﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكْرِمُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتَكُمْ وَلَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ﴾ قال الأخفش: شهر رمضان بالرفع على تفسير الأيام، كأنه لما قال: ﴿أَيَّامًا تَمْتَدُّونَهُ﴾ فسرها فقال: هي شهر رمضان. قال أبو عبيد: وقرأ مجاهد: (شهر رمضان) بالنصب، وأراه نصبه على معنى الإغراء: عليكم شهر رمضان فصوموه، كقوله: ﴿يَلَّةَ أَيَّامِكُمْ﴾ وقوله: ﴿صِنَّةَ اللَّهِ﴾ قلت: وممن قرأ بالنصب معاوية، والحسن، وزيد بن علي، وعكرمة، ويحيى بن يعمر. قال ابن فارس: المرض: حر الحجارة من شدة حر الشمس، ويقال: شهر رمضان، من شدة الحر، لأنهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة، سموها بالآزمنة التي وقعت فيها، فوافق هذا الشهر أيام مرض الحر، ويجمع على رمضانات، وأرمضاء، وأرمضة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنزل القرآن فيه جملة واحدة، وذلك في ليلة القدر إلى بيت العزة من السماء الدنيا. قاله ابن عباس. والثاني: أن معناه: أنه أنزل القرآن بفرض صيامه، روي عن مجاهد، والضحاك. والثالث: أن معناه: إن القرآن ابتدئ بنزوله فيه على النبي ﷺ قاله ابن إسحاق، وأبو سليمان الدمشقي. قال مقاتل: والفرقان: المخرج في الدين من الشبهة والضلالة.



قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ أي: من كان حاضراً غير مسافر. فإن قيل: ما الفائدة في إعادة ذكر المرض والسفر في هذه الآية، وقد تقدم ذلك؟ قيل: لأن في الآية المتقدمة منسوخاً، فأعاده لئلا يكون مقروناً بالمنسوخ.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك: اليسر: الإفطار في السفر، والعسر: الصوم فيه. وقال عمر بن عبد العزيز: أي ذلك كان أيسر عليك فافعل: الصوم في السفر، أو الفطر.

قوله تعالى: ﴿وَلْيُكْفِلُوا الْيَتِيمَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿وَلْيُكْفِلُوا﴾ بإسكان الكاف خفيفة. وقرأ أبو بكر عن عاصم بتشديد الميم، وذلك مثل: «وصى» و«أوصى» وقال ابن عباس: ولتكمّلوا عدة ما أفطرتم. وقال بعضهم: المراد به: لا تزيدوا على ما افترض، كما فعلت النصارى، ولا تنقلوه عن زمانه كما نقلته.

﴿وَلْيُكْفِرُوا اللَّهَ عَنَّا مَا هَدَيْنَاكُمْ﴾ قال ابن عباس: حق على المسلمين إذا نظروا إلى هلال شوال، أن يكفروا لله حتى يفرغوا من عيدهم. فإن قيل: ما وجه دخول الواو في قوله: ﴿وَلْيُكْفِلُوا الْيَتِيمَ﴾ و﴿وَلْيُكْفِرُوا اللَّهَ﴾ وليس هناك ما يعطف عليه؟ فالجواب: أن هذه الواو عطف اللام التي بعدها على لام محذوفة، والمعنى: ولا يريد بكم العسر، ليسعدكم، ولتكمّلوا العدة، فحذفت اللام الأولى لوضوح معناها، ذكره ابن الأنباري.

### فصل

ومن السنة إظهار التكبير ليلة الفطر، وليلة النحر، وإذا غدوا إلى المصلّى. واختلفت الرواية عن أحمد رضي الله عنه متى يقطع في عيد الفطر، فنقل عنه حنبل: يقطع بعد فراغ الإمام من الخطبة. ونقل الأثرم. إذا جاء المصلّى قطع. قال القاضي أبو يعلى: يعني: إذا جاء المصلّى وخرج الإمام.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن أعرابياً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أقریب ربنا فتناجیه، أم بعيد فتنادیه؟ فنزلت هذه الآية، رواه الصلت بن حكيم عن أبيه عن جده. والثاني: أن يهود المدينة قالوا: يا محمدا! كيف يسمع ربنا دعاءنا، وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مسيرة خمسمائة عام؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم قالوا: يا رسول الله! لو نعلم أية ساعة أحب إلى الله أن ندعو فيها دعوانا، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. والرابع: أن أصحاب النبي قالوا له: أين الله؟ فنزلت هذه الآية، قاله الحسن. والخامس: أنه لما حرم في الصوم الأول على المسلمين بعد النوم الأكل والجماع؛ أكل رجل منهم بعد أن نام، ووطئ رجل بعد أن نام، فسألوا: كيف التوبة مما عملوا؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الكلام: إذا سألوک عنی؛ فأعلمهم أنني قريب. وفي معنى «أجيب» قولان: أحدهما: أسمع، قاله الفراء، وابن القاسم. والثاني: أنه من الإجابة ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ أي: فليجيبوني. قال الشاعر:

وداع دعا یا من یجیب الی الندی

فلم يستجبه عند ذاك مجيب  
أراد: فلم يجبه. وهذا قول أبي عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ قال أبو العالية: يعني: يهتدون.

### فصل

إن قال قائل: هذه الآية تدل على أن الله تعالى يجيب أدعية الداعين، وترى كثيراً من الداعين لا يستجاب لهم! فالجواب: أن أبا سعيد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من مسلم دعا الله تعالى بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا إثم؛ إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها»<sup>(١)</sup>. وجواب آخر: وهو أن الدعاء تقتدر إجابته إلى شروط أصلها الطاعة لله، ومنها أكل الحلال، فإن أكل الحرام

(١) رواه أحمد في «المستند» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، ورواه البزار، وأبو يعلى بأسانيد جياد، والحاكم وقال: صحيح الإسناد.

يمنع إجابة الدعاء، ومنها حضور القلب، ففي بعض الحديث: «لا يقبل الله دعاء من قلب غافل لاه»<sup>(١)</sup>. وجواب آخر: وهو أن الداعي قد يعتقد المصلحة في إجابته إلى ما سأل، وقد لا تكون المصلحة في ذلك، فيجاء إلى مقصوده الأصلي، وهو: طلب المصلحة، وقد تكون المصلحة في التأخير أو في المنع.

﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْيَسَارِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ يَسَأَلُكُمْ مِنْ يَأْسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَهَا عَنْكُمْ كُنْتُمْ تَحْتَابُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَيِّنُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَدِيثَ مِنَ الْبَيْتِ مِنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ إِلَى الذَّلِيلِ وَلَا تَبْخِرُوا فِي الْمَسْجِدِ بِكُلِّ بَدَنٍ كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لِلنَّاسِ لَمَاهِمَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْيَسَارِ أَرَأَيْتُمْ﴾ سبب نزول هذه الآية أن الصحابة كانوا إذا نام الرجل قبل الأكل والجماع، حرماً عليه إلى أن يفطر، فجاء شيخ من الأنصار وهو صائم إلى أهله، فقال: عشوني، فقالوا: حتى نسحن لك طعاماً، فوضع رأسه فنام، فجاءوا بالطعام، فقال: قد كنت نمت، فبات يتقلب ظهراً لبطن، فلما أصبح أتى النبي ﷺ، فأخبره، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله! إني أردت أهلي الليلة، فقالت: إنها قد نامت، فظننتها تمتل، فواقعتها، فأخبرتني أنها قد نامت، فأنزل الله تعالى في عمر بن الخطاب: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْيَسَارِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ يَسَأَلُكُمْ﴾ وأنزل الله في الأنصاري: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَدِيثَ مِنَ الْبَيْتِ مِنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ﴾ هذا قول جماعة من المفسرين. واختلفوا في اسم هذا الأنصاري على أربعة أقوال: أحدها: قيس بن صرمة، قاله البراء. والثاني: صرمة بن أنس، قاله القاسم بن محمد. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: صرمة بن مالك. والثالث: صرمة بن أنس. والرابع: أبو قيس بن عمر<sup>(٣)</sup>. وذكر القولين أبو بكر الخطيب. فأما «الرفث» فقال ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وعطاء، والحسن، وابن جبير في آخرين: هو الجماع.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَأْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَهَا عَنْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن اللباس السكن. ومثله ﴿جَمَلٌ لَكُمْ أَيْلٌ لِيَأْسًا﴾ [الفرقان: ٤٧]. أي: سكتاً. وهذا قول ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهم بمنزلة اللباس، لإفضاء كل واحد ببشرته إلى بشرته صاحبه، فكفى عن اجتماعهما متجردين باللباس. قال الزجاج: والعرب تسمي المرأة: لباساً وإزاراً، قال التابغة الجعدي:

ثمنت فكانت عليه لباساً

إذا ما الضجيج ثنى جيدها

وقال غيره:

فدى لك من أخي ثقة إزاري

ألا أبلغ أبا حفص رسولاً

يريد بالإزار: امرأته.

قوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَحْتَابُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ قال ابن قتيبة: يريد: تخونونها بارتكاب ما حُرِّمَ عليكم. قال ابن عباس: وعنى بذلك فعل عمر، فإنه أتى أهله، فلما اغتسل أخذ يلوم نفسه ويكي. ﴿فَالْآنَ بَيِّنُوا﴾: أصل المباشرة: إلصاق البشرة بالبشرة. وقال ابن عباس: المراد بالمباشرة هاهنا: الجماع. ﴿وَأَنْتُمْ لَهَا عَنْكُمْ﴾: فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الولد، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد في آخرين. قال بعض أهل العلم: لما كانت المباشرة قد تقع على ما دون الجماع، أباحهم الجماع الذي يكون من مثله الولد، فقال: ﴿وَأَنْتُمْ لَهَا عَنْكُمْ﴾ يريد: الولد. والثاني: أن الذي كتب لهم الرخصة، وهو قول قتادة، وابن زيد. والثالث: أنه ليلة القدر. رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والرابع: أنه القرآن، فمعنى الكلام: اتبعوا القرآن، فما أبيض لكم وأمرتم به فهو المبتغى، وهذا اختيار الزجاج.

(١) رواه أحمد في «المسند» عن عبد الله بن عمرو، وفي سننه ابن لهيعة، وله شاهد من حديث أبي هريرة عن الترمذي ولفظه: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه»، وفي سننه ضعف.

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» أن الناس اختلفوا في اسم الأنصاري هذا، فبعضهم أخطأ اسمه وسماه بكتيته، وبعضهم نسي لجهده، وبعضهم قلب نسيه، وبعضهم صحفه «صمره» ورجح أن صوابه «أبو قيس صرمة بن أبي أنس قيس بن مالك بن عدي».

قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾ قال عدي بن حاتم: لما نزلت هذه الآية، عمدت إلى عقالين، أبيض وأسود، فجعلتهما تحت وسادتي، فجعلت أقوم في الليل ولا أستبين الأسود من الأبيض، فلما أصبحت؛ غدوت على رسول الله فأخبرته، فضحك وقال: «إن كان وسادك إذا لعريض، إنما ذاك بياض النهار من سواد الليل»<sup>(١)</sup>. وقال سهل بن سعد: نزلت هذه الآية: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم ينزل: ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأسود والخيط الأبيض، فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له زيهما، فأنزل الله بعد ذلك ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ فعلموا أنما يعني بذلك الليل والنهار.

### فصل

إذا شك في الفجر، فهل يدع السحور أم لا؟ فظاهر كلام أحمد يدل على أنه لا يدع السحور، بل يأكل حتى يستيقن طلوع الفجر. وقال مالك: أكره له أن يأكل إذا شك في طلوع الفجر، فإن أكل فعليه القضاء. وقال الشافعي: لا شيء عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْتَغُوا فَرْحًا وَانْتَهَ عَنْكُمُوهُ فِي السَّجْدِ﴾ في هذه المباشرة قولان: أحدهما: أنها المجامعة، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنها ما دون الجماع من اللمس والقبلة، قاله ابن زيد. وقال قتادة: كان الرجل المعتكف إذا خرج من المسجد، فلقى امرأته باشرها إذا أراد ذلك، فوعظهم الله في ذلك.

### فصل

الاعتكاف في اللغة: اللبث، يقال: فلان معتكف على كذا، وعاكف. وهو فعل مندوب إليه، إلا أن ينذره الإنسان، فيجب. ولا يجوز إلا في مسجد تقام فيه الجماعات، ولا يشترط في حق المرأة مسجد تقام فيه الجماعة، إذ الجماعة لا تجب عليها. وهل يصح بغير صوم؟ فيه عن أحمد روايتان.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حُدُّوا بُيُوتَكُمْ وَأَصْلَ الْبُيُوتِ﴾ قال ابن عباس: يعني: المباشرة ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ قال الزجاج: الحدود ما منع الله من مخالفتها، فلا يجوز مجاوزتها. وأصل الحد في اللغة: المنع، ومنه: حد الدار، وهو ما يمنع غيرها من الدخول فيها. والحداد في اللغة: الحاجب والبواب، وكل من منع شيئاً فهو حداد. قال الأعشى:

فقمنا ولما يصح ديكننا  
إلى جونة عند حدادها

أي: عند ربها الذي يمنعها إلا بما يريده. وأحدت المرأة على زوجها، وحدت، فهي حاد، ومحد: إذا قطعت الزينة، وامتنعت منها، وأحدت النظر إلى فلان: إذا منعت نظرك من غيره. وسمي الحديد حديداً، لأنه يمتنع به الأعداء.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ أي: مثل هذا البيان الذي ذكر. ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَيَسْتَكْبِرُوا بِهَا إِلَى الْفُكَّارِ لِتَأْكُلُوا فَرْحًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ﴾ سبب نزولها: أن امرأة القيس بن عباس<sup>(٢)</sup>، وعبدان الحضرمي، اختصما في أرض، وكان عبدان هو الطالب ولا بيعة له، فأراد امرؤ القيس أن يحلف، فقرأ عليه النبي ﷺ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران: ٧٧]. فكره أن يحلف، ولم يخاصم في الأرض، فنزلت هذه الآية. هذا قول جماعة، منهم سعيد بن جبیر. ومعنى الآية: لا يأكل بعضكم أموال بعض، كقوله: ﴿فَأَقْضُوا بَيْنَكُمْ﴾ قال القاضي أبو يعلى: والباطل على وجهين: أحدهما: أن يأخذه بغير طيب نفس من مالكة، كالسرقة، والغصب، والخيانة. والثاني: أن يأخذه بطيب نفسه، كالقمار، والغناء، وثن الخمر. وقال الزجاج: الباطل: الظلم. ﴿وَتَذَلُّوا﴾ أصله في

(١) رواه أحمد في «المستند» وهو في «الصحيحين» من غير وجه. (٢) في الأصل: ابن عباس.

اللغة من: أدليت الدلو: إذا أرسلتها لتملأها، ودلوتها: إذا أخرجتها. ومعنى أدلى فلان بحجته: أرسلها، وأتى بها على صحة. فمعنى الكلام: تعملون على ما يوجب إدلاء الحججة، وتخونون في الأمانة، وأنتم تعلمون أن الحججة عليكم في الباطن. وفي هاء «بها» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الأموال، كأنه قال: لا تصانعوا ببعضها جَوْرَةَ الحكام. والثاني: أنها ترجع إلى الخصومة، فإن قيل: كيف أعاد ذكر الأكل فقال: «ولا تأكلوا» و«لتأكلوا»؟ فالجواب: أنه وصل اللفظة الأولى بالباطل، والثانية بالإثم، فأعادها للزيادة في المعنى، ذكره ابن الأنباري.

﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَمِجُ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَوْهَا اللَّهُ لَمَّا كُنْتُمْ تَخْلُصُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ هذه الآية من أولها إلى قوله: ﴿ وَالْحَمِجُ ﴾ نزلت على سبب، وهو أن رجلين من الصحابة قالوا: يا رسول الله! ما بال الهلال يبدو دقيقاً، ثم يزيد ويمتلئ حتى يستدير ويستوي، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان؟ فنزلت: ﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَمِجُ ﴾ هذا قول ابن عباس. ومن قوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ إلى آخرها، يدل على سبب آخر، وهو أنهم كانوا إذا حجوا، ثم قدموا المدينة، لم يدخلوا من باب، ويأتون البيوت من ظهورها، ففسى رجل، فدخل من باب، فنزلت: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ هذا قول البراء بن عازب<sup>(١)</sup>. وفيما كانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها لأجله أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يفعلون ذلك لأجل الإحرام، قاله ابن عباس، وأبو العالية، والتخمي، وقتادة، وقيس النهشلي. والثاني: لأجل دخول الشهر الحرام، قاله البراء بن عازب. والثالث: أن أهل الجاهلية كانوا إذا هم أحدهم بالشيء فاحتبس عنه؛ لم يأت بيته من بابه حتى يأتي الذي كان هم به، قاله الحسن. والرابع: أن أهل المدينة كانوا إذا رجعوا من عيدهم فعلوا ذلك، رواه عثمان بن عطاء عن أبيه. فأما التفسير؛ فإنما سأله عن وجه الحكمة في زيادة الأهلة ونقصانها، فأخبرهم أنها مقادير لما يحتاج الناس إليه في صومهم وحجهم وغير ذلك. والأهلة: جمع هلال. وكم يبقى الهلال على هذه التسمية؟ فيه للعرب أربعة أقوال: أحدها: أنه يسمى هلالاً للثنتين من الشهر. والثاني: لثلاث ليال، ثم يسمى: قمراً. والثالث: إلى أن يحجر، وتحجيره: أن يسير بخطة دقيقة، وهو قول الأصمعي. والرابع: إلى أن يبهر ضوءه سواد الليل. حكى هذه الأقوال ابن السري، واختار الأول، قال: واشتقاق الهلال من قولهم: استهل الصبي: إذا بكى حين يولد. وأهل القوم بالحج: إذا رفعوا أصواتهم بالتلبية، فسمي هلالاً، لأنه حين يرى يهل الناس بذكره.

قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ ﴾ مثل قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ ﴾ وقد سبق بيانه، واختلف القراء في البيوت وما أشبهها، فقرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي بكسر باء «البيوت» وعين «العيون» وغين «الغيوب» وروي عن نافع أنه ضم باء «البيوت» وعين «العيون» وغين «الغيوب» وجيم «الجيوب» وشين «الشيوخ» وروى عنه قالون أنه كسر باء «البيوت» وقرأ أبو عمر، وأبو جعفر بضم الأحرف الخمسة، وكسره ن جميعاً حمزة، واختلف عن عاصم. قال الزجاج: من ضم «البيوت» فعلى أصل الجمع: بيت وبيوت، مثل: قلب وقلوب، وفلس وفلوس. ومن كسر؛ فإنما كسر للياء التي بعد الباء، وذلك عند البصريين رديء، لأنه ليس في الكلام فعول بكسر الفاء. وسمعت شيخنا أبا منصور اللغوي يقول: إذا كان الجمع على فعول، وثانيه ياء؛ جاز فيه الضم والكسر، تقول: بيوت وبيوت، وشيوخ وشيوخ، وقبود وقبود.

﴿ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِيَّاهُ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما صد عن البيت، ونحر هديه بالحديبية، وصالحه المشركون على أن يرجع من العام المقبل؛ رجع، فلما تجهز في العام المقبل؛ خاف أصحابه أن لا

(١) روى البخاري عن البراء قال: كانوا إذا أحرموا أتوا البيت من ظهره، فانزل الله: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ ورواه مسلم، وابن جرير قرياً من لفظ المؤلف.

تفي لهم قريش بذلك، وأن يصدوهم ويقاتلوهم، وكره أصحابه القتال في الشهر الحرام؛ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا﴾ أي: ولا تظلموا. وفي المراد بهذا الاعتداء أربعة أقوال: أحدها: أنه قتل النساء والولدان، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن معناه: لا تقاتلوا من لم يقاتلكم، قاله سعيد بن جبير، وأبو العالية، وابن زيد. والثالث: أنه إتيان ما نهوا عنه، قاله الحسن. والرابع: أنه ابتداءهم بالقتال في الحرم في الشهر الحرام، قاله مقاتل.

### فصل

اختلف العلماء: هل هذه الآية منسوخة أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها منسوخة. واختلف أرباب هذا القول في المنسوخ منها على قولين: أحدهما: أنه أولها، وهو قوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ قالوا: وهذا يقتضي أن القتال يباح في حق من قاتل من الكفار، ولا يباح في حق من لم يقاتل، وهذا منسوخ بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ والثاني: أن المنسوخ منها: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا﴾ وهؤلاء في هذا الاعتداء قولان: أحدهما: أنه قتل من لم يقاتل. والثاني: أنه ابتداء المشركين بالقتال، وهذا منسوخ بآية السيف. والقول الثاني: أنها محكمة، ومعناها عند أرباب هذا القول: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ وهم الذين أعدوا أنفسهم للقتال؛ فأما من ليس بمعده نفسه للقتال، كالرهبان والشيخ الفناء، والزمنى، والمكافيف، والمجانين، فإن هؤلاء لا يقاتلون، وهذا حكم باقي غير منسوخ<sup>(٢)</sup>.

### فصل

واختلف العلماء في أول آية نزلت في إباحة القتال على قولين: أحدهما: أنها قوله تعالى: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٩]. قاله أبو بكر الصديق، وابن عباس، وسعيد بن جبير، والزهري. والثاني: أنها هذه الآية: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قاله أبو العالية، وابن زيد.

﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرُجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ أي: وجدتموهم. يقال: ثقفته أثقفه، إذا وجدته. قال القاضي أبو يعلى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ عام في جميع المشركين، إلا من كان بمكة، فإنهم أمروا بإخراجهم منها، إلا من قاتلهم، فإنهم أمروا بقتالهم، يدل على ذلك قوله في نسق الآية: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ وكانوا قد آذوا المسلمين بمكة حتى اضطروهم إلى الخروج، فكأنهم أخرجوهم. فأما الفتنة، ففيها قولان: أحدهما: أنها الشرك، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وقاتدة في آخرين. والثاني: أنها ارتداد المؤمن إلى عبادة الأوثان. قاله مجاهد. فيكون معنى الكلام على القول الأول: شرك القوم أعظم من قتلكم إياهم في الحرم. وعلى الثاني: ارتداد المؤمن إلى الأوثان أشد عليه من أن يقتل محقاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: (ولا تقتلوهم... حتى يقتلكم... فإن قتلوكم) بحذف الألف فيهن. وقد اتفق الكل على قوله: ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ واحتج من قرأ بالألف بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ واحتج من حذف الألف بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾

### فصل

واختلف العلماء في قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾: هل هو منسوخ أم لا؟ فذهب مجاهد

(١) رواه الواحدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والكلبي وأبو صالح لا يحتج بهما.

(٢) قال أبو جعفر: وهذا القول أولى بالصواب، لأن دعوى المدعي نسخ آية؛ يحتمل أن تكون غير منسوخة بغير دلالة على صحة دعواه، تحكم.

في جماعة من الفقهاء إلى أنه محكم، وأنه لا يقاتل فيه إلا من قاتل، ويدل على ذلك الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه خطب يوم فتح مكة، فقال: «يا أيها الناس! إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض، ولم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي. وإنما أحلت لي ساعة من النهار، ثم عادت حراماً إلى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>. فبين ﷺ أنه خص في تلك الساعة بالإباحة على سبيل التخصيص، لا على وجه النسخ، ثبت بذلك حظر القتال في الحرم، إلا أن يقاتلوا فيدفعون دفعاً، وهذا أمر مستمر، والحكم غير منسوخ، وقد ذهب قتادة إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلُوا الْمَشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٢٥]. فأمر بقتالهم في الحل والحرم وعلى كل حال. وذهب الربيع بن أنس، وابن زيد إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ وزعم مقاتل أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْتُمْ حَيْثُ يَفْتَنُوكُمْ﴾. والقول الأول أصح.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ قَاتَلْتُمُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ قال مقاتل: أي: فقاتلوهم.

﴿فَإِنْ أَنْتَبَأُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتَبَأُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: فإن انتهوا عن شركهم وقاتلكم. والثاني: عن كفرهم. والثالث: عن قتالكم دون كفرهم. فعلى القولين الأولين تكون الآية محكمة، ويكون معنى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ غفور لشركهم وجرمهم، وعلى القول الأخير؛ يكون في معنى قوله: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قولان: أحدهما: غفور لكم حيث أسقط عنكم تكليف قتالهم. والثاني: أن معناه: يأمركم بالغفران والرحمة لهم. فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية السيف.

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا إِلا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة في آخرين: الفتنة هاهنا: الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال ابن عباس: أي: يخلص له التوحيد. والعدوان: الظلم، وأريد به هاهنا: الجزاء، فسمي الجزاء عدواناً مقابلة للشيء بمثله، كقوله: ﴿مَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ والظالمون هاهنا: المشركون، قاله عكرمة، وقاتدة في آخرين.

### فصل

وقد روي عن جماعة من المفسرين، منهم قتادة؛ أن قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتَبَأُوا فَلَا عُذْرَ إِلا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ منسوخ بآية السيف، وإنما يستقيم هذا إذا قلنا: إن معنى الكلام: فإن انتهوا عن قتالكم مع إقامتهم على دينهم، فأما إذا قلنا: إن معناه: فإن انتهوا عن دينهم؛ فالآية محكمة.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى رَسُولِهِمْ أُولَئِكَ سَنَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ أَكْبَرَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ هذه الآية نزلت على سبب، واختلفوا فيه على قولين: أحدهما: أن النبي ﷺ أقبل هو وأصحابه معتمرين في ذي القعدة ومعهم الهدي، فصلهم المشركون، فصالحهم نبي الله على أن يرجع عنهم ثم يعود في العام المقبل، فيكون بمكة ثلاث ليال، ولا يدخلها بسلاح، ولا يخرج بأحد من أهل مكة، فلما كان العام المقبل؛ أقبل هو وأصحابه فدخلوها، فافتخر المشركون عليه إذ رده يوم الحديبية، فأقصه الله منهم وأدخله مكة في الشهر الذي رده فيه، فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى رَسُولِهِمْ أُولَئِكَ سَنَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ أَكْبَرَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. والثاني: أن مشركي العرب قالوا للنبي ﷺ: أنهيت عن قتالنا في الشهر الحرام؟ قال: «نعم» وأرادوا أن يفتروه في الشهر الحرام، فيقاتلوه فيه، فنزلت هذه الآية، يقول: إن استحلوا منكم شيئاً في الشهر الحرام، فاستحلوا منهم مثله، هذا قول الحسن، واختاره إبراهيم بن السري والزجاج. فأما أرباب القول

الأول؛ فيقولون: معنى الآية: الشهر الحرام الذي دخلتم فيه الحرم بالشهر الحرام الذي صدوكم فيه عام أول. ﴿وَالْمُرْتَدُّ يُعَاقَبُ﴾: اقتضت لكم منهم في ذي القعدة كما صدوكم في ذي القعدة. وقال الزجاج: الشهر الحرام، أي: قتال الشهر الحرام بالشهر الحرام، فأعلم الله تعالى أن أمر هذه الحرمات لا تجوز للمسلمين إلا قصاصاً، ثم نسخ ذلك بآية السيف، وقيل: إنما جمع الحرمات، لأنه أراد الشهر الحرام بالبلد الحرام، وحرمة الإحرام.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: من قاتلكم في الحرم فقاتلوه. وإنما سمي المقابلة على الاعتداء اعتداءً، لأن صورة الفعليين واحدة، وإن كان أحدهما طاعة والآخر معصية. قال الزجاج: والعرب تقول: ظلمني فلان فظلمته، أي: جازيته بظلمه. وجهل فلان عليّ، فجهلت عليه. وقد سبق بيان هذا المعنى في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال سعيد بن جبير: واتقوا الله، ولا تيدؤوهم بقتال في الحرم.

﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَأَيُّهَا لَمَجَّ وَالْمَرَّةُ يَدُّ فَإِنْ أَصْرْتُمْ قَا اسْتَيْسَّرَ مِنَ الْمَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْمَدْيُ حِمْلَهُ قَم كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَدُهُ أَدَىٰ مِنْ رَأْسِهِ فَمَدْيَةٌ مِنْ صِبَاٍ أَوْ مَدْفَقَةٌ أَوْ سُكُؤٌ فَإِذَا أُنْتُمْ قَم تَنَعَّ بِالْمَرَّةِ إِلَى الْمَجَّ قَا اسْتَيْسَّرَ مِنَ الْمَدْيِ قَم لَمْ يَجِدْ قَبِيصًا تَلْتَهُ أَيَّارٌ فِي الْمَجَّ وَسَمِعُوا إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةً كَامِلَةً فَلَيْكَ لَمَن لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَايِرِي التَّسْجِدِ الْحَرَامِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هذه الآية نزلت على سبب، وفيه قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ لما أمر بالتهجيز إلى مكة، قال ناسٌ من الأعراب: يا رسول الله! بماذا نتجهج؟ فوالله ما لنا زاد ولا مال! فنزلت، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن الأنصار كانوا ينفقون ويتصدقون، فأصابتهم سنة، فأمسكوا؛ فنزلت، قاله أبو جبير بن الضحاك<sup>(٢)</sup>. والسبيل في اللغة: الطريق. وإنما استعملت هذه الكلمة في الجهاد، لأنه السبيل الذي يقاتل فيه على عقد الدين. والتهلكة: بمعنى الهلاك، يقال: هلك الرجل يهلك هلاكاً وهلكاً وتهلكة. قال المبرد: وأراد بالأيدي: الأنفس؛ فعبر بالبعض عن الكل. وفي المراد بالتهلكة هانها أربعة أقوال: أحدها: أنها ترك النفقة في سبيل الله، قاله حذيفة، وابن عباس، والحسن، وابن جبير، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنها القعود عن الغزو شغلاً بالمال، قاله أبو أيوب الأنصاري. والثالث: أنها القنوط من رحمة الله، قاله البراء، والنعمان بن بشير، وعبيدة. والرابع: أنها عذاب الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: أحسنوا الإنفاق، وهو قول أصحاب القول الأول. والثاني: أحسنوا الظن بالله، قاله عكرمة، وسفيان، وهو يخرج على قول من قال: التهلكة: القنوط. والثالث: أن معناه: أدوا الفرائض، رواه سفيان عن أبي إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا لَمَجَّ وَالْمَرَّةُ يَدُّ﴾ قال ابن فارس: الحج في اللغة: القصد، والاعتمار في الحج أصله: الزيارة. قال ثعلب: الحج بفتح الحاء: المصدر، وبكسرهما: الاسم. قال: وربما قال القراء: هما لغتان. وذكر ابن الأنباري في العمرة قولين: أحدهما: الزيارة. والثاني: القصد. وفي إتمامها أربعة أقوال: أحدها: أن معنى إتمامها: أن يفصل بينهما، فيأتي بالعمرة في غير أشهر الحج، قاله عمر بن الخطاب، والحسن، وعطاء. والثاني: أن يحرم الرجل من دويرة أهله<sup>(٣)</sup>، قاله علي بن أبي طالب، وطاوس، وابن جبير. والثالث: أنه إذا شرع في أحدهما لم يفسخه حتى يتم، قاله ابن عباس. والرابع: أنه فعل ما أمر الله فيهما، قاله مجاهد. وجمهور القراء على نصب «العمرة» بإيقاع الفعل عليها. وقرأ الأصمعي عن نافع والقزاز عن أبي عمرو، والكسائي عن أبي جعفر يرفعها، وهي قراءة ابن مسعود، وأبي

(١) لم يرد هذا السبب بهذا اللفظ في كتب التفسير التي بين أيدينا، وإنما جاء فيها: عن ابن عباس في قوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال: لا يقول أحدكم إني لا أجد شيئاً، إن لم يجد إلا مشقاً، فليتهج به في سبيل الله.

(٢) في الأصول التي بين أيدينا: الضحاك بن أبي جبير، وهو خطأ، وصوابه ما أثبتناه، فقد جاء في «تقريب التهذيب» أبو جبير - بفتح الجيم - ابن الضحاك الأنصاري المدني: صحابي، وقيل: لا صحبة له. والحديث رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وزاد: (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) وقال الهيثمي: ورجلها رجال الصحيح.

(٣) الدويرة: تصغير الدار: كل موضع حل به قوم، فهو دارهم.

رزين، والحسن، والشعبي. وقراءة الجمهور تدل على وجوبها. وممن ذهب إلى أن العمرة واجبة: علي، وابن عمر، وابن عباس، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، وطاووس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأحمد، والشافعي. وروي عن ابن مسعود، وجابر، والشعبي، وإبراهيم، وأبي حنيفة، ومالك، أنها سنة وتطوع.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ قال ابن قتيبة: يقال: أحصره المرض والعدو: إذا منعه من السفر، ومنه هذه الآية. وحصره العدو: إذا ضيق عليه. وقال الزجاج: يقال للرجل إذا حبس: قد حصر، فهو محصور. وللعلماء في هذا الإحصار قولان: أحدهما: أنه لا يكون إلا بالعدو، ولا يكون المريض محصراً. وهذا مذهب ابن عمر، وابن عباس، وأنس، ومالك، والشافعي، وأحمد. ويدل عليه قوله: ﴿فَإِذَا أُحْصِرْتُمْ﴾. والثاني: أنه يكون بكل حابس من مرض أو عدو أو عذر، وهو قول عطاء، ومجاهد، وقتادة، وأبي حنيفة. وفي الكلام اختصار وحذف، والمعنى: فإن أحصرتم دون تمام الحج والعمرة فحلتم؛ فليكن ما استيسر من الهدى. ومثله: ﴿أَوْ بِرَأْيِهِ قَدْ يَدْرَأُ﴾ تقديره: فحلقت، ففدية. والهدى: ما أهدي إلى البيت. وأصله: هديّ مشدد، فخفف، قاله ابن قتيبة. وبالتشديد يقرأ الحسن، ومجاهد. وفي المراد بـ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شاة، قاله علي بن أبي طالب، وابن عباس، والحسن، وعطاء، وابن جبير، وإبراهيم، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنه ما تيسر من الإبل والبقر لا غير، قاله ابن عمر، وعائشة، والقاسم. والثالث: أنه على قدر الميسرة، رواه طاووس عن ابن عباس. وروي عن الحسن، وقتادة قالاً: أعلاه بدنة، وأوسطه بقرة، وأخسه شاة. وقال أحمد: الهدى من الأصناف الثلاثة، من الإبل والبقر والغنم، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله، ومالك، والشافعي، رحمهما الله.

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَلَغَ الْهَدْيَ حِلْمًا﴾ قال ابن قتيبة: المحل: الموضع الذي يحل به نحره، وهو من: حل يحل. وفي المحل قولان: أحدهما: أنه الحرم، قاله ابن مسعود، والحسن، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، وابن سيرين، والثوري، وأبو حنيفة. والثاني: أنه الموضع الذي أحصر به فيذبحه ويحل، قاله مالك، والشافعي، وأحمد.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْيِهِ قَدْ يَدْرَأُ﴾ هذا نزل على سبب، وهو أن كعب بن عجرة كثر قمل رأسه حتى تهافت على وجهه، فنزلت هذه الآية فيه، فكان يقول: في نزلت خاصة<sup>(١)</sup>.

### فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: اقتضى قوله: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ تحريم حلق الشعر، سواء وجد به الأذى، أو لم يجد، حتى نزل: ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْيِهِ قَدْ يَدْرَأُ﴾ فاقترضى هذا إباحة حلق الشعر عند الأذى مع الفدية، فصار ناسخاً لتحريمه المتقدم. ومعنى الآية: فمن كان منكم - أي: من المحرمين، محصراً كان أو غير محصر - مريضاً، واحتاج إلى لبس أو شيء يحظره الإحرام، ففعله، أو به أذى من رأسه فحلقت؛ ففدية من صيام. وفي الصيام قولان: أحدهما: أنه ثلاثة أيام، روي في حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> وهو قول الجمهور. والثاني: أنه صيام عشرة أيام، روي عن الحسن وعكرمة، ونافع. وفي الصدقة قولان: أحدهما: أنه إطعام ستة مساكين، روي في حديث كعب<sup>(٣)</sup>، وهو قول من قال: الصوم ثلاثة أيام. والثاني: أنها إطعام عشرة مساكين، وهو قول من أوجب صوم عشرة أيام. والنسك: ذبح شاة، يقال: نسكت الله، أي: ذبحت له. وفي النسك لغتان: ضم النون والسين، وبها قرأ الجمهور، وضم النون مع تسكين السين، وهي قراءة الحسن.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُنْمِتُمْ﴾، أي: من العدو، إذ المرض لا تؤمن معاودته، وقال علقمة في آخرين: فإذا أمتتم من الخوف والمرض. ﴿مَنْ تَمَنَّعَ بِالْعَمْرِ إِلَىٰ الْمَحَجِّ﴾ معناه: من بدأ بالعمرة في أشهر الحج، وأقام الحج من عامه ذلك؛ فليعه ما استيسر من الهدى. وهذا قول ابن عمر، وابن المسيب، وعطاء، والضحاك. وقد سبق الكلام فيما استيسر من الهدى.

(١) رواه البخاري ومسلم، وغيرهما عن كعب بن عجرة رضي الله عنه.

(٢) متفق عليه.

(٣) متفق عليه.



﴿فَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي لَيْلٍ﴾ قال الحسن: هي قبل التروية بيوم، و[يوم] التروية، و[يوم] عرفة، وهذا قول عطاء، والشعبي، وأبي العالية، وابن جبير، وطاووس، وإبراهيم. وقد نقل عن علي رضي الله عنه. وقد روي عن الحسن، وعطاء قالوا: في أي العشر شاء صامهن. ونقل عن طاووس، ومجاهد، وعطاء، أنهم قالوا: في أي أشهر الحج شاء فليصمهن ونقل عن ابن عمر أنه قال: من حين يحرم إلى يوم عرفة.

### فصل

فإن لم يجد الهدي، ولم يصم الثلاثة أيام قبل يوم النحر، فماذا يصنع؟ قال عمر بن الخطاب، وابن عباس، وابن جبير، وطاووس، وإبراهيم: لا يجزئه إلا الهدي ولا يصوم. وقال ابن عمر وعائشة: يصوم أيام منى. ورواه صالح عن أحمد، وهو قول مالك. وذهب آخرون إلى أنه لا يصوم أيام التشريق، بل يصوم بعدهن. روي عن علي. ورواه المروزي عن أحمد، وهو قول الشافعي.

### فصل

فإن وجد الهدي بعد الدخول في صوم الثلاثة أيام، لم يلزمه الخروج منه، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: يلزمه الخروج، وعليه الهدي. وقال عطاء: إن صام يومين ثم أيسر؛ فعليه الهدي. وإن صام ثلاثة ثم أيسر؛ فليصم السبعة، ولا هدي عليه. وفي معنى قوله: ﴿فِي لَيْلٍ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: في أشهر الحج. والثاني: في زمان الإحرام بالحج. وفي قوله تعالى: ﴿وَسَبَّ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: إذا رجعتم إلى أمصاركم، قاله ابن عباس، والحسن، وأبو العالية، والشعبي، وقتادة. والثاني: إذا رجعتم من حجكم، وهو قول عطاء، وسعيد بن جبير، وأبي حنيفة، ومالك. قال الأثرم: قلت لأبي عبد الله، يعني أحمد بن حنبل: فصيام السبعة أيام إذا رجع متى يصومهن؟ أفي الطريق، أم في أهله؟ قال: كل ذلك قد تأوله الناس. قيل لأبي عبد الله: ففرق بينهن، فرخص في ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَىٰ أَرْضِكُمْ فَلْيَصُومُوا فِيهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۚ ذَٰلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه: كاملة في قيامها مقام الهدي، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، والحسن. قال القاضي أبو يعلى: وقد كان يجوز أن يظن ظان أن الثلاثة قد قامت مقام الهدي في باب استكمال الثواب، فأعلمنا الله تعالى أن العشرة بكاملها هي القائمة مقامه. والثاني: أن الواو قد تقوم مقام «أو» في مواضع، منها قوله: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنْ وَكَلْتُمْ﴾ [النساء: ٣] فأزال الله تعالى احتمال التخيير في هذه الآية بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَىٰ أَرْضِكُمْ فَلْيَصُومُوا فِيهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۚ ذَٰلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ﴾ وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج. والثالث: أن ذلك للتوكيد. وأنشدوا للفرزدق:

ثلاث واثنتان فهن خمس  
وسادة تميل إلى شامي  
وقال آخر:

هلا سألت جموع كندة يوم ولوا أين أيننا

وقال آخر:

كم نعمة كانت له كم كم وكم

والقرآن نزل بلغة العرب، وهي تكرر الشيء لتوكيده. والرابع: أن معناه: تلك عشرة كاملة في الفصل، وإن كانت الثلاثة في الحج، والسبعة بعد، لثلا يسبق إلى وهم أحد أن السبعة دون الثلاثة، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: أنها لفظة خبر، ومعناها الأمر، فتقديره: تلك عشرة فأكملوها.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ لَئِن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَٰبِرِي الشَّجَرِ الْمَرَارِ﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه التمتع بالعمرة إلى الحج. والثاني: أنه الجزء بالنسك والصيام. واللام من «لئن» في هذا القول بمعنى: «على». فأما حضروا المسجد الحرام؛ فقال ابن عباس، وطاووس، ومجاهد: هم أهل الحرم. وقال عطاء: من كان منزله دون المواقيت. قال ابن الأنباري: ومعنى الآية: إن هذا الفرض لمن كان من الغرباء، وإنما ذكر أهله، وهو المراد بالحضور، لأن الغالب على الرجل أن يسكن حيث أهله ساكنون.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا سَوْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ حَيْرٍ يَسئَلُهُ اللَّهُ وَكَرَّهُوا فَإِنَّ حَيْرَ الزَّادِ الْقَتَوُوعُ وَأَنْتُمْ بِنِهَايَةِ الْأَلْتَبِ ﴿١٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ في الحج لفتان. فتح الحاء، وهي لأهل الحجاز، وبها قرأ الجمهور. وكسرهما، وهي لتميم، وقيل: لأهل نجد، وبها قرأ الحسن. قال سيويه: يقال: حج حجاً، كقولهم: ذكر ذكراً. وقالوا: حجة، يريدون: عمل سنة. قال الفراء: المعنى: وقت الحج هذه الأشهر. وقال الزجاج: معناه: أشهر الحج أشهر معلومات. وفي أشهر الحج قولان: أحدهما: أنها شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، قاله ابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، والشعبي، وطاووس، والنخعي، وقتادة، ومكحول، والضحاك، والسدي، وأبو حنيفة، وأحمد بن حنبل، والشافعي رضي الله عنه. والثاني: أنها شوال وذو القعدة وذو الحجة، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، والزهري، والربيع، ومالك بن أنس. قال ابن جرير الطبري: إنما أراد هؤلاء أن هذه الأشهر ليست أشهر العمرة، إنما هي للحج، وإن كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء منى، وقد كانوا يستحبون أن يفعلوا العمرة في غيرها. قال ابن سيرين: ما أحد من أهل العلم شك في أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج، وإنما قال: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ وهي شهران وبعض الآخر على عادة العرب. قال الفراء: تقول العرب: له اليوم يومان لم أره، وإنما هو يوم، وبعض آخر. وتقول: زرتك العام، وأتيتك اليوم، وإنما وقع الفعل في ساعة. وذكر ابن الأباري في هذا قولين: أحدهما: أن العرب توقع الجمع على التثنية، كقوله تعالى: ﴿أَتَيْتَكَ مَبْرُورًا مِمَّا يَقُولُونَ﴾ وإنما يريد عائشة وصفوان. وكذلك قوله: ﴿وَكُنَّا لِحَكِيمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ يريد: داود وسليمان. والثاني: أن العرب توقع الوقت الطويل على الوقت القصير، فيقولون: قتل ابن الزبير أيام الحج، وإنما كان القتل في أقصر وقت.

### فصل

اختلف العلماء فيمن أحرم بالحج قبل أشهر الحج، فقال عطاء، وطاووس، ومجاهد، والشافعي: لا يجزئه ذلك، وجعلوا فائدة قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ أنه لا ينعقد الحج إلا فيهن. وقال أبو حنيفة، ومالك، والثوري، والليث بن سعد، وأحمد بن حنبل: يصح الإحرام بالحج قبل أشهر، فعلى هذا يكون قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ أي: معظم الحج يقع في هذه الأشهر، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الحج عرقة»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ قال ابن مسعود: هو الإهلال بالحج، والإحرام به. وقال طاووس، وعطاء: هو أن يلبي. وروى عن علي، وابن عمر، ومجاهد، والشعبي في آخرين: أنه إذا قلّد بدنته فقد أحرم، وهذا محمول على أنه قلدها نأوياً للحج. ونص الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في رواية الأثرم: أن الإحرام بالنية. قيل له: يكون محرماً بغير تلبية؟ قال: نعم إذا عزم على الإحرام، وهذا قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يجوز الدخول في الإحرام إلا بالتلبية أو تقليد الهدي وسوقه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو، وأبو جعفر: «فلا رفث ولا فسوق» بالضم والتنوين. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي بغير تنوين، ولم يرفع أحد منهم لام «جدال» إلا أبو جعفر. قال أبو علي: حجة من فتح أنه أشد مطابقة للمعنى المقصود، لأنه بالفتح قد نفى جميع الرفث والفسوق، كقوله: ﴿لَا رَبَّ فِئِدٍ﴾ فإذا رفع ونوّن؛ كان النفي لواحد منه، وإنما فتحوا لام الجدال، ليتناول النفي جميع جنسه، فكذلك ينبغي أن يكون جمع الاسمين قبله. وحجة من رفع أنه قد علم من فحوى الكلام نفي جميع الرفث، وقد يكون اللفظ واحداً، والمراد بالمعنى: الجميع. وفي الرفث ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجماع، قاله ابن عمر، والحسن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة في آخرين. والثاني: أنه الجماع، وما دونه من التعريض به، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وابن عباس، وعمرو بن

(١) رواه أحمد في «المسند» وأصحاب «السنن» والحاكم، والبيهقي، كلهم عن عبد الرحمن بن يعمر اللبدي رضي الله عنه، وسنده صحيح.

دينار في آخرين. والثالث: أنه اللغو من الكلام، قاله أبو عبد الرحمن الزبيدي. وفي الفسوق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه السباب، قاله ابن عمر، وابن عباس، وإبراهيم في آخرين. والثاني: أنه التنازع بالألقاب، مثل أن تقول لأخيك: يا فاسق، يا ظالم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه المعاصي، قاله الحسن، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وقتادة في آخرين، وهو الذي نختاره، لأن المعاصي تشمل الكل، ولأن الفاسق: الخارج من الطاعة إلى المعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ الجدال: المراء. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أن معناه: لا يمارين أحد أحداً، فيخرجه المراء إلى الغضب، وفعل ما لا يليق بالحج، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عمر، وابن عباس، وطاوس، وعطاء، وعكرمة، والنخعي، وقتادة، والزهري، والضحاك في آخرين. والثاني: أن معناه: لا شك في الحج ولا مراء، فإنه قد استقام أمره وعرف وقته وزال النسيء عنه، قال مجاهد: كانوا يحجون في ذي الحجة عامين، وفي المحرم عامين، ثم حجوا في صفر عامين، وكانوا يحجون في كل سنة في كل شهر عامين حتى وافقت حجة أبي بكر الآخر من العامين في ذي القعدة قبل حجة النبي ﷺ بسنة، ثم حج النبي ﷺ من قابل في ذي الحجة، فذلك حين قال: «إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السماوات والأرض»<sup>(١)</sup> وإلى هذا المعنى ذهب السدي عن أشياخه، والقاسم بن محمد.

قوله تعالى: ﴿وَتَكَرَّرُوا فِرَاتَ حَيْزِ الزَّادِ الثَّقَوِيَّ﴾ قال ابن عباس: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن المتوكلون، فيسألون الناس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتَكَرَّرُوا فِرَاتَ حَيْزِ الزَّادِ الثَّقَوِيَّ﴾<sup>(٢)</sup> قال الزجاج: أمروا أن يتزودوا، وأعلموا أن خير ما تزودوا تقوى الله ﷻ.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَقَتِكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِ الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قِبَلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ﴾<sup>(٣)</sup> ثُمَّ أَوْضُوا مِنْ حَيْثُ أَكْأَسَ الْكَأْسُ وَأَسْتَنْفِرُوا اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قال ابن عباس: كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم، ويقولون: أيام ذكر؛ فنزلت هذه الآية. والابتغاء: التماس. والفضل هاهنا: التماس الرزق بالتجارة والكسب. قال ابن قتيبة: «أَقَضْتُمْ»، بمعنى: دفعتم. وقال الزجاج: معناه: دفعتم بكثرة، يقال: أفاض القوم في الحديث: إذا اندفعوا فيه، وأكثروا التصرف. وفي تسمية «عرفات» قولان: أحدهما: أن الله تعالى بعث جبريل إلى إبراهيم فحج به، فلما أتى عرفات قال: قد عرفت، فسميت «عرفة» قاله علي عليه السلام. والثاني: أنها سميت بذلك لاجتماع آدم وحواء، وتعارفهما بها، قاله الضحاك. قال الزجاج: والمشعر: المعلم، سمي بذلك، لأن الصلاة عنده. والمقام والمبيت والدعاء من معالم الحج، وهو مزدلفة، وهي جمع يسمى بالاسمين. قال ابن عمر، ومجاهد: المشعر الحرام: المزدلفة كلها.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ أي: جزاء هدايته لكم، فإن قيل: ما فائدة تكرير الذكر؟ قيل: فيه أربعة أجوبة: أحدها: أنه كرره للمبالغة في الأمر به. والثاني: أنه وصل بالذكر الثاني ما لم يصل بالذكر الأول، فحسن تكريره. فالمعنى: اذكروه بتوحيده كما ذكركم بهدايته. والثالث: أنه كرره ليدل على مواصلته، والمعنى: اذكروه ذكراً بعد ذكر، ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم النحوي. والرابع: أن الذكر في قوله: ﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِ الْحَرَامِ﴾ هو: صلاة المغرب والعشاء اللتان يجتمع بينهما بالمزدلفة. والذكر في قوله: ﴿كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ هو: الذكر المفعول عند الوقوف بمزدلفة غداة جمع، حكاه القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قِبَلِهِ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الإسلام، قاله ابن

(١) متفق عليه من حديث أبي بكر نفيح بن الحارث. قال العلماء في شرح هذا الحديث: إن العرب كانت تمسك بملة إبراهيم عليه السلام في تحريم الأشهر الأربعة، إلا أنهم كانوا إذا احتاجوا للقتال في شهر منها، أخروا تحريمهم إلى الشهر الذي يليه، هكذا شهراً إلى شهر، حتى اختلط الأمر عليهم، فصادفت حجة النبي ﷺ تحريمهم، لأنهم كانوا في تلك السنة حرموا ذا الحجة بمقتضى حسابهم، فأخبر ﷺ أن الاستئارة وافقت ما حكم الله سبحانه وتعالى به يوم خلق السموات والأرض.

(٢) رواه البخاري، وأبو داود، والنسائي.

عباس. والثاني: أنها ترجع إلى الهدى، قال مقاتل، والزجاج. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله سفيان الثوري. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْفَيْتُوْا مِنْ حَيْثُ أَكَّأْتُمُ النَّكَاشُ﴾ قالت عائشة: كانت قريش ومن يدين بدينها، وهم الحمس، يقفون عشية عرفة بالمزدلفة، يقولون: نحن قطن البيت، وكان بقية العرب والناس يقفون بعرفات، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: سماوا الحمس لأنهم تحمسوا في دينهم، أي: تشددوا. والحماسة: الشدة في كل شيء. وفي المراد بالناس هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنهم جميع العرب غير الخمس، ويدل عليه حديث عائشة، وهو قول عروة، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أن المراد بالناس هاهنا: إبراهيم الخليل عليه السلام، قاله الضحاك بن مزاحم. والثالث: أن المراد بالناس آدم، قاله الزهري. وقد قرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، ومورق العملي: «الناسي» بإثبات الباء. والرابع: أنهم أهل اليمن وربيعة، فإنهم كانوا يفيضون من عرفات، قاله مقاتل. وفي المخاطبين بذلك قولان: أحدهما: أنه خطاب لقريش، وهو قول الجمهور. والثاني: أنه خطاب لجميع المسلمين، وهو يخرج على قول من قال: الناس آدم، أو إبراهيم. والإفاضة هاهنا على ما يقتضيه ظاهر اللفظ: هي الإفاضة من المزدلفة إلى منى صبيحة النحر، إلا أن جمهور المفسرين على أنها الإفاضة من عرفات، فظاهر الكلام لا يقتضي ذلك، كيف يقال: ﴿فَإِذَا أَقْبَسْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ ثم أفيضوا من عرفات؟! غير أنني أقول: وجه الكلام على ما قال أهل التفسير: أن فيه تقدماً وتأخيراً، تقديره: ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس، فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله. و«الغفور»: من أسماء الله سبحانه وتعالى، وهو من قولك: غفرت الشيء: إذا غطيته، فكان الغفور هو الساتر لعبده برحمته، أو الساتر لذنوب عباده. والغفور: هو الذي يكثر المغفرة، لأن بناء المفعول للمبالغة من الكثرة، كقولك: صبور، وضروب، وأكول.

﴿فَإِذَا فَضَيْتُمْ نَسَائِكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَنْكَدَ ذِكْرًا قَوْمِ النَّكَاشِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَنَا فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿٢٠٠﴾ وَوَنُهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿٢٠١﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٢٠٢﴾ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي آيَاتِهِ مَمْدُودَاتٍ فَمَنْ تَجَلَّ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِيَنِ اتَّقَى وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ لِلَّهِ تَخَشَّرُونَ ﴿٢٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَضَيْتُمْ نَسَائِكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أهل الجاهلية كانوا إذا اجتمعوا بالموسم، ذكروا أفعال آبائهم وأيامهم وأنسابهم في الجاهلية، فتفاخروا بذلك؛ فنزلت هذه الآية. وهذا المعنى مروى عن الحسن، وعطاء، ومجاهد. والثاني: أن العرب كانوا إذا حدثوا أو تكلموا يقولون: وأبيك إنهم لفعلوا كذا وكذا؛ فنزلت هذه الآية. وهذا مروى عن الحسن أيضاً. والثالث: أنهم كانوا إذا قضاوا مناسكهم، قام الرجل بمنى فقال: اللهم إن أبي كان عظيم الجفنة، كثير المال، فأعطني مثل ذلك، فلا يذكر الله، إنما يذكر أباه، ويسأل أن يعطى في دنياه؛ فنزلت هذه الآية، هذا قول السدي. والمناسك: المتعبات. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها جميع أفعال الحج، قاله الحسن. والثاني: أنها إراقة الدماء، قاله مجاهد. وفي ذكرهم آبائهم أربعة أقوال: أحدها: أنه إقرارهم بهم. والثاني: أنه حلفهم بهم. والثالث: أنه ذكر إحسان آبائهم إليهم، فإنهم كانوا يذكرونهم وينسون إحسان الله إليهم. والرابع: أنه ذكر الأطفال الآباء، لأنهم أول نطقهم بذكر آبائهم، روي هذا المعنى عن عطاء، والضحاك. وفي «أو» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «بل». والثاني: بمعنى الواو. و«الخلق»: قد تقدم ذكره. وفي حسنة الدنيا سبعة أقوال: أحدها: أنها المرأة الصالحة، قاله علي. والثاني: أنها العبادة، رواه سفيان بن حسين عن الحسن. والثالث: أنها العلم والعبادة، رواه هشام عن الحسن. والرابع: المال، قاله أبو وائل، والسدي، وابن زيد. والخامس: العافية، قاله قتادة. والسادس: الرزق الواسع، قاله مقاتل. والسابع: النعمة، قاله ابن قتيبة. وفي حسنة الآخرة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المحور العين، قاله علي عليه السلام. والثاني: الجنة، قاله الحسن، والسدي، ومقاتل. والثالث: العفو والمعافاة، روي عن الحسن، والثوري.

(١) روى البخاري في «صحيحه» عن عائشة رضي الله عنها قالت: كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة، وكانوا يسمون الحمس، وسائر العرب يقفون بعرفات، فلما جاء الإسلام أمر الله نبيه أن يأتي عرفات ثم يقف بها، ثم يفيض منها، فذلك قوله: ﴿وَمَنْ أَقْبَسْتُمْ مِنْ حَيْثُ أَكَّأْتُمُ النَّكَاشُ﴾.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ قال الزجاج: معناه: دعاؤهم مستجاب، لأن كسبهم هاهنا هو الدعاء، وهذه الآية متعلقة بما قبلها، إلا أنه قد روي أنها نزلت على سبب يخالف سبب أخواتها، فروى الضحاك عن ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله! مات أبي ولم يحج، فأحج عنه؟ فقال: «لو كان على أبيك دين قضيته، أما كان ذلك يجزئ عنه؟» قال: نعم، قال: «فدين الله أحق أن يقضى!» قال: فهل لي من أجر؟ فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وفي معنى سرعة الحساب خمسة أقوال: أحدها: أنه قلته، قاله ابن عباس. والثاني: أنه قرب مجيئه، قاله مقاتل. والثالث: أنه لما علم ما للمحاسب وما عليه قبل حسابه، كان سريع الحساب لذلك. والرابع: أن المعنى: والله سريع المجازاة، ذكر هذا القول والذي قبله الزجاج. والخامس: أنه لا يحتاج إلى فكر وروية كالعاجزين، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه التكبير عند الجمرات، وأدبار الصلوات، وغير ذلك من أوقات الحج. والثاني: أنه التكبير عقب الصلوات المفروضة. واختلف أرباب هذا القول في الوقت الذي يبتدئ فيه بالتكبير ويقطع على ستة أقوال: أحدها: أنه يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة، إلى [ما] بعد صلاة العصر من آخر أيام التشريق، قاله علي، وأبو يوسف، ومحمد. والثاني: أنه من صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر، قاله ابن مسعود، وأبو حنيفة. والثالث: من بعد صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد العصر من آخر أيام التشريق، قاله ابن عمر، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وعطاء. والرابع: أنه يكبر من صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد صلاة الظهر من يوم النفر، وهو الثاني من أيام التشريق، قاله الحسن. والخامس: أنه يكبر من الظهر يوم النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، قاله مالك بن أنس، وهو أحد قولي الشافعي. والسادس: أنه يكبر من صلاة المغرب ليلة النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، وهذا قول للشافعي. ومذهب إمامنا أحمد أنه إن كان محلاً، كبر عقب ثلاث وعشرين صلاة؛ أولها الفجر يوم عرفة، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق، وإن كان محلاً كبير عقب سبعة عشر صلاة؛ أولها الظهر من يوم النحر، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق. وهل يختص هذا التكبير عقب الفرائض بكونها في جماعة، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان: إحداهما: يختص بمن صلاها في جماعة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. والثانية: يختص بالفريضة، وإن صلاها وحده، وهو قول الشافعي. وفي الأيام المعدودات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها أيام التشريق، قاله ابن عمر، وابن عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وفتادة في آخرين. والثاني: أنها يوم النحر ويومان بعده، روي عن علي، وابن عمر. والثالث: أنها أيام العشر، قاله سعيد بن جبير، والنخعي. قال الزجاج: «ومعدودات» يستعمل كثيراً للشيء القليل، كما يقال: دريهمات وحمامات.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ أي: فمن تعجل النفر الأول في اليوم الثاني من أيام منى؛ فلا إثم عليه، ومن تأخر إلى النفر الثاني، وهو اليوم الثالث من أيام منى، فلا إثم عليه. فإن قيل: إنما يخاف الإثم المتعجل، فما بال المتأخر الحق به، والذي أتى به أفضل؟ فنعته أربعة أجوبة: أحدها: أن المعنى: أن إثم على المتعجل، والمتأخر ماجور، فقال: لا إثم عليه، لتوافق اللفظة الثانية الأولى، كقوله: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾. والثاني: أن المعنى: فلا إثم على المتأخر في ترك استعمال الرخصة. والثالث: أن المعنى: قد زالت آثار المتعجل والمتأخر التي كانت عليهما قبل حجهما. والرابع: أن المعنى: طرح المأثم عن المتعجل والمتأخر إنما يكون بشرط التقوى. وفي معنى «لمن اتقى» ثلاثة أقوال: أحدها: لمن اتقى قتل الصيد، قاله ابن عباس. والثاني: لمن اتقى المعاصي في حجه، قاله فتادة. وقال ابن مسعود: إنما مغفرة الله لمن اتقى الله في حجه. والثالث: لمن اتقى فيما بقي من عمره، قاله أبو العالمة، وإبراهيم.

﴿زَمِنَ النَّاسَ مِنْ يُعْجِلُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾

قوله تعالى: ﴿زَمِنَ النَّاسَ مِنْ يُعْجِلُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على ثلاثة أقوال:

(١) لم يذكر هذا الحديث في شيء من كتب الحديث والتفسير التي بين أيدينا على أنه سبب لنزول الآية، والأحاديث في جواز الحج عن الغير وردت من

أحدهما: أنها نزلت في الأخنس بن شريق، كان لين الكلام، كافر القلب، يظهر للنبي الحسن، ويحلف له بأنه يحبه، ويتبعه على دينه، وهو يضمير غير ذلك، هذا قول ابن عباس، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت فيمن نافع فأظهر بلسانه ما ليس في قلبه. وهذا قول الحسن، وقادة، وابن زيد. والثالث: أنها نزلت في سرية الرجيع<sup>(١)</sup>، وذلك أن كفار قريش بعثوا إلى النبي ﷺ وهو بالمدينة: إنا قد أسلمنا، فابعث لنا نفراً من أصحابك يعلمونا ديننا، فبعث ﷺ خبيب بن عدي، ومرثداً الغنوي، وخالد بن بكير، وعبد الله بن طارق، وزيد بن الدثنة، وأمر عليهم عاصم بن ثابت، فساروا نحو مكة، فنزلوا بين مكة والمدينة ومعهم تمر، فأكلوا منه، فمرت عجوز فأبصرت النوى، فرجعت إلى قومها وقالت: قد سلك هذا الطريق أهل يثرب، فركب سبعون منهم حتى أحاطوا بهم، فحاربوهم، فقتلوا مرثداً، وخالداً، وابن طارق، ونثر عاصم كنانته وفيها سبعة أسهم، فقتل بكل سهم رجلاً من عظامئهم، ثم قال: اللهم إني حميت دينك صدر النهار، فأحم لحمي آخر النهار، ثم أحاطوا به فقتلوه، وأرادوا حَزَّ رأسه لبيعه من سلافة بنت سعد، وكان قتل بعض أهلها، فنذرت: لئن قدرت على رأسه لتشرين في قحفه الخمر، فأرسل الله تعالى رجلاً<sup>(٢)</sup> من الدبر - وهي: الزنابير - فحمته، فلم يقدروا عليه، فقال: دعوه حتى يمسي فتذهب عنه، فناخذه، فجاءت سحابة فأمرت كالعزالي، فبعث الله الوادي، فاحتمله فذهب به، وأسروا خبيباً وزيداً، فابتاع بنو الحارث بن عامر خبيباً ليقتلوه، لأنه قتل أباهم، فلما خرجوا به ليقتلوه قال: دعوني أصلي ركعتين، فتركوه فصلى ركعتين، ثم قال: لولا أن تقولوا: جزع خبيب؛ لزدت، وأنشأ يقول:

ولست أبالي حين أقتل مسلماً  
وذلك في ذات الإله وإن يشأ  
على أي شق كان في الله مصرعي  
يبارك على أوصال شلو ممزَع

فصلبوه حياً، فقال: اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد حولي يبلغ رسولك سلامي، فجاءه رجل منهم يقال له: أبو سروعة، ومعه رمح، فوضعه بين يدي خبيب، فقال له خبيب: اتق الله، فما زاده ذلك إلا عتواً. وأما زيد، فابتاعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه، فجاءه سفيان بن حرب حين قدم ليقتله، فقال: يا زيدا! أنشدك الله، أتحب أن محمداً مكانك، وأنت في أهلك؟ فقال: والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذي وأنا جالس في أهلي، ثم قتل<sup>(٣)</sup>. ويبلغ النبي الخبر، فقال: «أيكم يحتمل خبيباً عن خشبته وله الجنة؟» فقال الزبير: أنا وصاحبي المقداد، فخرجا يمشيان بالليل ويمكثان بالنهار، حتى وائيا المكان، وإذا حول الخشب أربعون مشركاً نيام نشاوي، وإذا هو رطب يتثنى لم يتغير فيه شيء بعد أربعين يوماً، فحملة الزبير على فرسه، وسار فلحقه سبعون منهم، فقفذ الزبير خبيباً فابتلعت الأرض، وقال الزبير: ما جرأكم علينا يا معشر قريش؟! ثم رفع العمامة عن رأسه وقال: أنا الزبير بن العوام، وأمي صفية بنت عبد المطلب، وصاحبي المقداد، أسدان رابضان يدفعان عن شبلهما، فإن شتمت ناضلتكم، وإن شتمت نازلتكم، وإن شتمت انصرفتم، فانصرفوا، وقدموا على رسول الله ﷺ وجبريل عنده، فقال: «يا محمد إن الملائكة لتباهي بهذين من أصحابك». وقال بعض المنافقين في أصحاب خبيب: ويح هؤلاء المقتولين، لا في بيوتهم قعدوا، ولا رسالة صاحبهم أدوا، فأنزل الله تعالى في الزبير والمقداد وخبيب وأصحابه والمنافقين هذه الآية، وثلاث آيات بعدها. وهذا الحديث بطوله مروى عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَٰنَ مَا فِي قَلْبِهِ﴾. فيه قولان: أحدهما: أنه يقول: إن الله يشهد أن ما ينطق به لساني هو الذي في قلبي. والثاني: أنه يقول: اللهم اشهد علي بهذا القول. وقرأ ابن مسعود: «ويستشهد الله» بزيادة سين وتاء. وقرأ الحسن، وطلحة بن مصرف، وابن محيصن وابن أبي عبله: «وَيَشْهَدُ» بفتح الياء «الله» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾. الخصام: جمع خصم، يقال: خصم وخصام وخصوم. قال الزجاج: والألد:

(١) الرجيع: ماء لهليل قرب الهداة بين عسفان ومكة، وهو الموضع الذي غدرت فيه عضل والقارة، بالنفر الذي بعثهم رسول الله ﷺ. انظر سيرة ابن

هشام ١٦٩/٢.

(٢) الرجل: الكثير.

(٣) روى معنى هذا الحديث البخاري إلى هنا مطولاً في كتاب المغازي من «صحيحه» وفيه قصة مقتل خبيب وزيد وعاصم.

الشديد الخصومة، واشتقاقه من لذيدي العنق، وهما صفحتا العنق، ومعناه: أن خصمه في أي وجه أخذ من أبواب الخصومة، غلبه في ذلك.

﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: غضب، روي عن ابن عباس، وابن جريج. والثاني: أنه الانصراف عن القول الذي قاله، قاله الحسن. والثالث: أنه من الولاية، فتقديره: إذا صار والياً، قاله مجاهد والضحاك. والرابع: أنه الانصراف بالبدن، قاله مقاتل وابن قتيبة. وفي معنى «سعى» قولان: أحدهما: أنه بمعنى: عمل، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: أنه من السعي بالقدم، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الفساد قولان: أحدهما: أنه الكفر. والثاني: الظلم. والحراث: الزرع. والنسل: نسل كل شيء من الحيوان، هذا قول ابن عباس وعكرمة في آخرين. وحكى الزجاج عن قوم: أن الحراث: النساء، والنسل: الأولاد. قال: وليس هذا بمنكر، لأن المرأة تسمى حراثاً. وفي معنى إهلاكه للحراث والنسل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إهلاك ذلك بالقتل والإحراق والإفساد، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إذا ظلم كان الظلم سبباً لقطع القطر، فيهلك الحراث والنسل، قاله مجاهد. وهو يخرج على قول من قال: إنه من التولي. والثالث: أنه إهلاك ذلك بالضلال الذي يؤول إلى الهلاك، حكاه بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ قال ابن عباس: لا يرضى بالمعاصي. وقد احتجت المعتزلة بهذه الآية، فأجاب أصحابنا بأجوبة منها: أنه لا يحبه ديناً، ولا يريده شرعاً، فأما أنه لم يره وجوداً؛ فلا. والثاني: أنه لا يحبه للمؤمنين دون الكافرين. والثالث: أن الإرادة معنى غير المحبة، فإن الإنسان قد يتناول المرء، ويريد بط الجرح، ولا يحب شيئاً من ذلك. وإذا بان في المعقول الفرق بين الإرادة والمحبة؛ بطل ادعاهم التساوي بينهما، وهذا جواب معتمد. وفي معنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِبِئَادٍ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ١٧].

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ الْأَيْمَنُ ۗ فَاصْبِرْ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۗ وَسِئَمَ الْجَهَنَّمَ الْجَبَلُ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ قال ابن عباس: هي الحمية. وأنشدوا:

أَخَذَتْهُ عِزَّةٌ مِنْ جِهْلِهِ فَتَوَلَّى مَغْضِباً فَعَلَّ الضَّجْرَ

ومعنى الكلام: حملته الحمية على الفعل بالإثم. وفي «جهنم» قولان، ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنها أعجمية لا تجر للتعريف والعجمة. والثاني: أنها اسم عربي، ولم يجز للتأنيث والتعريف. قال رؤية: رُكِبَتْ جِهَنَّمَ: بعيدة القعر. وقال الأعشى:

دَعَوْتُ خَلِيلِي مَسْحَلًا وَدَعَاؤُهُ جُهَنَّمَ جَدْعًا لِلْهَجِينِ الْمَذْمُومِ<sup>(١)</sup>

فترك صرفه يدل على أنه اسم أعجمي معرب. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فحسبه جهنم جزاء عن إثمه. والثاني: فحسبه جهنم ذلاً من عزه. والمهاد: الفراش، ومهدت لفلان: إذا وطأت له، ومنه: مهد الصبي.

﴿زَمِنَ الْكَافِرِينَ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ أُتِيَكَاهُ مِنْكَابَاتِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿زَمِنَ الْكَافِرِينَ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وهو معنى قول عمر وعلي رضي الله عنهما. والثاني: أنها نزلت في الزبير والمقداد حين ذهبوا لإنزال خبيب من خشبته، وقد شرحنا القصة. وهذا قول ابن عباس والضحاك. والثالث: أنها نزلت في صهيب الرومي، واختلفوا في قصته، فروي أنه أقبل مهاجراً نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من قريش، فنزل، فانتشل كنانته، وقال: قد علمتم أنني من أروماكم بسهم، وايم الله لا تصلون إلي حتى أرميكم بكل سهم معي، ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي منه شيء، فإن شئتم دلتكم على مالي. قالوا: فدلنا على مالك نخل عنك، فعاهدكم على ذلك، فنزلت فيه هذه الآية، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ريح البيع أبا يحيى؟» وقرأ عليه القرآن. هذا قول سعيد بن المسيب، وذكر نحوه أبو

(١) جهنم: لقب لشاعر كان يهاجي الأعشى اسمه «عمرو بن قطن» وقيل: هو اسم شيطان الشاعر على عقيدة بعض العرب في ذلك، كما أن «مسحلاً» اسم شيطان الأعشى.

صالح عن ابن عباس، وقال: إن الذي تلقاه فبشره بما نزل فيه أبو بكر الصديق. وذكر مقاتل أنه قال للمشركين: أنا شيخ كبير لا يضركم إن كنت معكم أو عليكم، ولي عليكم حق لجواري، فخذوا مالي غير راحلة، واتركوني وديني، فاشترط أن لا يمنع عن صلاة ولا هجرة، فأقام ما شاء الله، ثم ركب راحلته، فأتى المدينة مهاجراً، فلقبه أبو بكر، فبشره وقال: نزلت فيك هذه الآية. وقال عكرمة: نزلت في صهيب، وأبي ذر الغفاري، فأما صهيب، فأخذه أهله فانفذى بماله، وأما أبو ذر، فأخذه أهله فأقلت منهم حتى قدم مهاجراً. والرابع: أنها نزلت في المجاهدين في سبيل الله، قاله الحسن وابن زيد في آخرين. والخامس: أنها نزلت في المهاجرين والأنصار حين قاتلوا على دين الله حتى ظهرُوا، هذا قول قتادة. و«يشري» كلمة من الأضداد، يقال: شري، بمعنى: باع، وبمعنى: اشترى. فمعناها على قول من قال: نزلت في صهيب؛ معنى: يشتري. وعلى بقية الأقوال بمعنى: يبيع.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ السَّيِّئِينَ إِنَّكُمْ لَعَنَؤُمْ مِثْلَهُ ﴿٢٠٨﴾ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْفِتْنَةُ وَمَا جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاغْلَبُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَهُوَ يُصِيبُ الْأَمْرَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن أسلم من أهل الكتاب، كانوا بعد إسلامهم يتقون السبت ولحم الجمل، وأشياء يتقيها أهل الكتاب. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالنبي محمد ﷺ، أمروا بالدخول في الإسلام. روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك. والثالث: أنها نزلت في المسلمين، يأمرهم بالدخول في شرائع الإسلام كلها، قاله مجاهد وقتادة. وفي «السلم» ثلاث لغات: كسر السين، وتسكين اللام؛ وبها قرأ أبو عمرو، وابن عامر في «البقرة» وفتح السين في «الأنفال» وسورة «محمد». وفتح السين مع تسكين اللام؛ وبها قرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي في المواضع الثلاثة. وفتح السين واللام؛ وبها قرأ الأعمش في «البقرة» خاصة. وفي معنى «السلم» قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين. والثاني: أنها الطاعة، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو قول أبي العالية، والربيع. وقال الزجاج: و«كافة» بمعنى الجميع، وهو في اشتقاق اللغة: ما يكف الشيء في آخره، من ذلك: كُفَّة القميص، وكل مستطيل فحرفه كُفَّة: بضم الكاف. ويقال في كل مستدير: كُفَّة بكسر الكاف، نحو: كُفَّة الميزان. ويقال: إنما سميت كُفَّة الثوب، لأنها تمنعه أن ينتشر، وأصل الكف: المنع، وقيل لطرف اليد: كف، لأنها تكف بها عن سائر البدن، ورجل مكفوف: قد كف بصره أن ينظر. واختلفوا: هل قوله: «كافة» يرجع إلى السلم، أو إلى الداخلين فيه؟ على قولين: أحدهما: أنه راجع إلى السلم، فتقديره: ادخلوا في جميع شرائع الإسلام. وهذا يخرج على القول الأول الذي ذكرناه في نزول الآية. والثاني: أنه يرجع إلى الداخلين فيه، فتقديره: ادخلوا كلكم في الإسلام، وبهذا يخرج على القول الثاني. وعلى القول الثالث يحتمل قوله: «كافة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون أمراً للمؤمنين بالاستتمه أن يؤمنوا بقلوبهم. والثاني: أن يكون أمراً للمؤمنين بالدخول في جميع شرائعهم. والثالث: أن يكون أمراً لهم بالثبات عليه، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا ءَامِنُوا﴾ [النساء: ١٣٦]. و: ﴿خُطُوَاتِ السَّيِّئِينَ﴾: المعاصي. وقد سبق شرحها. و«الْبَيِّنَاتِ»: الدلالات الواضحات. وقال ابن جريج: هي الإسلام والقرآن. و«ينظرون» بمعنى: يتظرون.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ كان جماعة من السلف يمسكون عن الكلام في مثل هذا. وقد ذكر القاضي أبو يعلى عن أحمد أنه قال: المراد به: قدرته وأمره. قال: وقد بينه في قوله تعالى: ﴿أَو يَأْتِي أَمْرٌ رَّيْبٌ﴾ [الأنعام: ١٥٨].

قوله تعالى: ﴿فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي: بظلل. والظلل: جمع ظلة. و«الغمام»: السحاب الذي لا ماء فيه. قال الضحاك: في قطع من السحاب. ومتى يكون مجيء الملائكة؟ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، وهو قول الجمهور. والثاني: أنه عند الموت. قاله قتادة. وقرأ الحسن بخفض «الملائكة». و«فُضِيَ الْأَمْرُ»: فُرج منه. ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾. أي: تصير. قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم، «تُرْجَعُ» بضم التاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي بفتحها. فإن قيل: فكأن الأمور كانت إلى غيره؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أن المراد به إعلام الخلق أنه



المجازي على الأعمال بالثواب والعقاب، قاله الزجاج. والثاني: أنه لما عبد قوم غيره، ونسبوا أفعاله إلى سواء، ثم انكشف الغطاء يوم القيامة؛ ردوا إليه ما أضافوه إلى غيره. والثالث: أن العرب تقول: قد رجع عليّ من فلان مكروه: إذا صار إليه منه مكروه، وإن لم يكن سبق، قال الشاعر:

فإن تكن الأيام أحسن مرة  
إلتي فقد عادت لهنّ ذنوب  
ذكرهما ابن الأنباري. ومما يشبه هذا قول لبيد:

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه  
بحور رماداً بعد إذ هو ساطع  
أراد: يصير رماداً؛ لا أنه كان رماداً. وقال أمية بن أبي الصلت:

تلك المكارم لا قعبان من لبين  
شيبا بماء فعادا بعد أبوالا<sup>(١)</sup>

أي: صار. والرابع: أنه لما كانت الأمور إليه قبل الخلق، ثم أوجدتهم فملكهم بعضها رجعت إليه بعد هلاكهم. فإن قيل: قد جرى ذكر اسمه تعالى في قوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ فما الحكمة في أنه لم يقل: وإليه ترجع الأمور؟ فالجواب: أن إعادة اسمه أفخم وأعظم، والعرب إذا جرى ذكر شيء يفخم أعداؤا لفظه، وأنشدوا:

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً  
نغص الموت ذا الغنى والفقيرا  
فأعداؤا ذكر الموت لفخامته في صدرهم، ذكره الزجاج.

﴿سَلِّ بِنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ وَمَنْ يبدُلْ نِعْمَةً اللَّهُ مِنْ بَدِيءٍ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَلِّ بِنِي إِسْرَائِيلَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمعنى له وللمؤمنين. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «سل» بغير همز، وبعض تميم يقول: «اسأل» بالهمز، وبعضهم يقول: «إسل» بالالف وطرح الهمز، والأولى أغربهن، وبها جاء الكتاب. وفي المراد بالسؤال قولان: أحدهما: أنه التقرير والإذكار بالنعم. والثاني: التوبيخ على ترك الشكر. والآية البينة: العلامة الواضحة، كالعصا، والنعما، والمن، والسلوى، والبحر. وفي المراد بنعمة الله قولان: أحدهما: أنها الآيات التي ذكرناها، قاله قتادة. والثاني: أنها حجج الله الدالة على أمر النبي ﷺ، قاله الزجاج. وفي معنى تبديلها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكفر بها، قاله أبو العالية ومجاهد. والثاني: تغيير صفة النبي ﷺ، في التوراة. قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: تعطيل حجج الله بالتأويلات الفاسدة.

﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَّةَ الذُّنْبَىٰ وَسَعْرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرُدُّ مَنْ يَشَاءُ بِمِثْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَّةَ الذُّنْبَىٰ﴾ في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي جهل وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: نزلت في علماء اليهود، قاله عطاء. والثالث: في عبد الله بن أبيي وأصحابه من المنافقين. قاله مقاتل. قال الزجاج: وإنما جاز في «زين» لفظ التذكير، لأن تأنيث الحياة ليس بحقيقي، إذ معنى الحياة ومعنى العيش واحد. وإلى من يضاف هذا التزيين؟ فيه قولان: أحدهما: أنه يضاف إلى الله. وقرأ أبيي بن كعب، والحسن، ومجاهد، وابن محيصن، وابن أبي عبيدة: «زَيْنَ» بفتح الزاي والياء، على معنى: زيتها الله لهم. والثاني: أنه يضاف إلى الشيطان، روي عن الحسن. قال شيخنا علي بن عبيد الله: والتزيين من الله تعالى: هو التركيب الطبيعي، فإنه وضع في الطباع محبة المحبوب، لصورة فيه تزينت للنفس، وذلك من صنعه، وتزيين الشيطان بإذكار ما وقع من إغفاله مما مثله يدعو إلى نفسه لزنته، فالله تعالى يزِين بالوضع، والشيطان يزِين بالإذكار. وما السبب في سخرية الكفار من المؤمنين؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم سخروا منهم للفقير. والثاني: لتصديقهم بالآخرة. والثالث: لاتباعهم للنبي ﷺ. وقيل: إنهم كانوا يوهمونهم أنكم على الحق، سخرية منهم بهم. وفي معنى كونهم «فوقهم» ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذلك على أصله، لأن المؤمنين في عليين، والكفار في سجين. والثاني: أن حجج المؤمنين فوق شبه الكافرين، فهم المنصورون. والثالث: في أن نعيم المؤمنين في الجنة فوق نعيم الكافرين في الدنيا.

(١) هو من قصيدة يمدح بها سيف بن ذي يزن إثر ظفره بالحبشة. القعب: القدح الضخم. شيبا: خلطاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّهُ رِزْقُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَيْنِ حِسَابٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يرزق من يشاء رزقاً واسعاً غير ضيق. والثاني: يرزق من يشاء بلا محاسبة في الآخرة.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَدَلٍ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُنَّ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في المراد بـ«الناس» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: جميع بني آدم، وهو قول الجمهور. والثاني: آدم وحده، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: وهذا الوجه جائز، لأن العرب توقع الجمع على الواحد. ومعنى الآية: كان آدم ذا دين واحد، فاختلف ولده من بعده. والثالث: آدم وأولاده كانوا على الحق، فاختلّفوا حين قتل قابيل هابيل. ذكره ابن الأنباري. والأمة هاهنا: الصنف الواحد على مقصد واحد. وفي ذلك المقصد الذي كانوا عليه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله أبي بن كعب، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه الكفر. رواه عطية عن ابن عباس. ومتى كان ذلك؟ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه حين عرضوا على آدم، وأقروا بالعبودية. قاله أبي بن كعب. والثاني: في عهد إبراهيم كانوا كفاراً. قاله ابن عباس. والثالث: بين آدم ونوح، وهو قول قتادة. والرابع: حين ركبوا السفينة، كانوا على الحق. قاله مقاتل. والخامس: في عهد آدم، ذكره ابن الأنباري. ﴿بَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ﴾ بالجنة ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ بالنار. هذا قول الأكثرين. وقال بعض السلف: مبشرين لمن آمن بك يا محمد، ومنذرين لمن كذبك. ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ والكتاب: اسم جنس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس. وذكر بعضهم أنه في التوراة. وفي المراد بالحق هاهنا قولان: أحدهما: أنه بمعنى الصدق والعدل. والثاني: أنه القضاء فيما اختلفوا فيه ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ في الحاكم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله تعالى. والثاني: أنه النبي الذي أنزل عليه الكتاب، والثالث: الكتاب، كقوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يُطِئُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الجاثية: ٢٩]. وقرأ أبو جعفر: ﴿لِيَحْكُمَ﴾ بضم الياء وفتح الكاف. وقرأ مجاهد «لتحكم» بالتاء على الخطاب للنبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ يعني: الدين.

قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ﴾ في هذه الهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى محمد ﷺ، قاله ابن مسعود. والثاني: إلى الدين. قاله مقاتل. والثالث: إلى الكتاب، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما هاء «أوتوه» فعائدة على الكتاب من غير خلاف. وقال الزجاج: ونصب «بغياً» على معنى المفعول له، فالمعنى: لم يوقعوا الاختلاف إلا للبني، لأنهم عاملون بحقيقة الأمر في كتبهم. وقال الفراء: في اختلافهم وجهان: أحدهما: كفر بعضهم بكتاب بعض، والثاني: تبديل ما بدلوا.

قوله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: لمعرفة ما اختلفوا فيه، أو تصحيح ما اختلفوا فيه. وفي الذي اختلفوا فيه ستة أقوال: أحدها: أنه الجمعة، جعلها اليهود السبت، والنصارى الأحد، فروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»<sup>(١)</sup> بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، وأوتيناه من بعدهم، فهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلّفوا فيه، فهدانا الله له فالיום لنا، وغداً لليهود، وبعد غد للنصارى<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الصلاة، فمنهم من يصلي إلى المشرق، ومنهم من يصلي إلى المغرب. والثالث: أنه إبراهيم. قالت اليهود: كان يهودياً، وقالت النصارى: كان نصرانياً. والرابع: أنه عيسى، جعلته اليهود لفرية، وجعلته النصارى إلهاً. والخامس: أنه الكعب، آمنوا ببعضها، وكفروا ببعضها. والسادس: أنه الدين، وهو الأصح، لأن جميع الأقوال داخلة في ذلك.

(١) نحن الآخرون زماناً، السابقون منزلة، والمراد أن هذه الأمة وإن تأخر وجودها في الدنيا عن الأمم الماضية، فهي سابقة لهم في الآخرة، بأنهم أول من يحشر، وأول من يحاسب، وأول من يقضى بينهم، وأول من يدخل الجنة.

(٢) متفق عليه، واللفظ الذي أورده المصنف لمسلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ قال الزجاج: إذنه: علمه. وقال غيره: أمره. قال بعضهم: توفيقه.  
 ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ لَسْتُمْ لَهُمْ أَسَاءَ الْوَقِيعَةِ وَذُرُوبًا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ  
 آمَنُوا مَعَهُ مَخَى تَصَرُّوا أَلا إِنَّ تَصَرُّوا اللَّهُ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن الصحابة أصابهم يوم الأحزاب بلاء وحصر، فنزلت هذه الآية، ذكره السدي عن أشياخه، وهو قول قتادة. والثاني: أن النبي ﷺ لما دخل المدينة هو وأصحابه اشتد بهم الضر، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. والثالث: أن المنافقين قالوا للمؤمنين: لو كان محمد نبياً لم يُسلط عليكم القتل، فأجابوهم: من قتل منا دخل الجنة، فقالوا: لم تمنون أنفسكم بالباطل؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وزعم أنها نزلت يوم أحد. قال الفراء: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ بمعنى: أظننتم، وقال الزجاج: «أم» بمعنى: بل. وقد شرحنا «أم» فيما تقدم شرحاً كافياً. والمثل بمعنى: الصفة. و«ذُرُوبًا» حُوفُوا وحُركُوا بما يؤدي، وأصل الزلزلة في اللغة من: زل الشيء عن مكانه، فإذا قلت: زلته، فتأويله: كررت زلته بين مكانه، وكل ما كان فيه ترجيح كزرت فيه فاء الفعل، تقول: أقل فلان الشيء: إذا رفعه من مكانه، فإذا كرر رفعه وردّه، قيل: قلقه. فالمعنى أنه تكرر عليهم التحريك بالخوف، قاله ابن عباس. البأساء: الشدة والبؤس، والضراء: البلاء والمرض. وكل رسول بعث إلى أمته يقول: ﴿مَخَى تَصَرُّوا أَلا إِنَّ تَصَرُّوا اللَّهُ قَرِيبٌ﴾، وضمها نافع.

### فصل

ومعنى الآية: أن البلاء والجهد بلغ بالأمة المتقدمة إلى أن استبطؤوا النصر لشدة البلاء. وقد دلت على أن طريق الجنة إنما هو الصبر على البلاء. قالت عائشة: ما شيع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً من خبز بُر حتى مضى لسبيله<sup>(١)</sup>. وقال حنيفة: أقر أيامي لعيني، يوم أرجع إلى أهلي فيشكون إليّ الحاجة. قيل: ولم ذلك؟ قال: لأنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده [بالخير]، وإن الله ليحمي المؤمن من الدنيا، كما يحمي المريض أهله الطعام»<sup>(٢)</sup>. أخبرنا أبو بكر الصوفي، قال: أخبرنا أبو سعيد ابن أبي صادق، قال: أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي، قال: سمعت أبا الطيب ابن الفرخان يقول: سمعت الجنيد يقول: دخلت على سري السقطي وهو يقول:

وما رُمْتُ الدُخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى  
 وَأَغْضَيْتُ الْجَفْوَ عَلَى قَذَاهَا  
 ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ قَلِيلًا مِنَ الَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالسَّبِيلَ وَمَا تَقَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عمرو بن الجموح الأنصاري، وكان له مال كثير، فقال: يا رسول الله بماذا تنصق، وعلى من نفق؟ فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن لي ديناراً، فقال: «أنفقه على نفسك». فقال: إن لي دينارين، فقال: «أنفقهما على أهلك». فقال: إن لي ثلاثة، فقال: «أنفقها على خادمك» فقال: إن لي أربعة، فقال: «أنفقها على والديك». فقال: إن لي خمسة، فقال: «أنفقها على قرابتك» فقال: إن لي ستة، فقال: «أنفقها في سبيل الله، وهو أحسنها» فنزلت فيه هذه الآية. رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: «ماذا» في اللغة على ضربين: أحدهما: أن

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) ذكره الواحد في «أسباب النزول» بدون سند وقد جاء معنى هذا الحديث مستنداً من طريق أبي هريرة ولم يذكر فيه أنه سبب لنزول الآية. فقد روى أحمد في «المسند» وأبو داود والنسائي والحاكم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تصدقوا، قال رجل: عندي دينار» قال: تصدق به على نفسك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على زوجك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على ولدك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على خادمك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: أنت أبصره وإسناده صحيح.

تكون «ذا» بمعنى الذي، و«ينفقون»: صلته، فيكون المعنى: يسألونك: أي شيء الذي ينفقون؟ والثاني أن تكون «ما» مع «ذا» اسماً واحداً، فيكون المعنى: يسألونك أي شيء ينفقون، قال: وكأنهم سألوا: على من ينبغي أن يفضلوا، وما وجه الذي ينفقون؟ لأنهم يعلمون ما المنفق، وأعلمهم الله أن أولى من أفضّل عليه الوالدان والأقربون. والخير: المال، قاله ابن عباس في آخرين. وقال: ومعنى: ﴿فَلْيَوْلَايَيْنِ﴾: فعلى الوالدين.

### فصل

وأكثر علماء التفسير على أن هذه الآية منسوخة، قال ابن مسعود: نسختها آية الزكاة. وذهب الحسن إلى إحكامها، وقال ابن زيد: هي في النوافل. وهذا الظاهر من الآية، لأن ظاهرها يقتضي الندب، ولا يصح أن يقال: إنها منسوخة، إلا أن يقال: إنها اقتضت وجوب النفقة على المذكورين فيها.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ قال ابن عباس: لما فرض الله على المسلمين الجهاد شق عليهم وكرهوه، فنزلت هذه الآية. و«كتب» بمعنى: فرض في قول الجماعة. قال الزجاج: يقال: كرهت الشيء أكرهه كرهاً وكُرْهاً، وكرهأةً وكرهامةً. وكل ما في كتاب الله من الكره، فالفتح فيه جائز، إلا أن أبا عبيد ذكر أن الناس مجتمعون على ضم هذا الحرف الذي في هذه الآية. وإنما كرهوه لمشقته على النفوس، لا أنهم كرهوا فرض الله تعالى. وقال الفراء: الكُره والكُره: لغتان. وكان التحويين يذهبون بالكره إلى ما كان منك مما لم تُكره عليه، فإذا أكرهت على الشيء استحبا «كرهاً» بالفتح. وقال ابن قتيبة: الكره بالفتح، معناه: الإكراه والقهر، وبالضم معناه: المشقة. ومن نظرنا هذا: الجُهد: الطاقة، والجُهد: المشقة، ومنهم من يجعلهما واحداً. وعُظْم الشيء: أكبره، وعُظمه: نفسه. وعُرض الشيء: إحدى نواحيه. وعُرضه: خلاف طوله. والأكل: مصدر أكلت، والأكل: المأكول، وقال أبو علي: هما لغتان، كالفقر والفقر، والضَّعف والضَّعف، والدَّف والدَّف، والشَّهد والشَّهد.

قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ قال ابن عباس: يعني الجهاد. ﴿وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فتح وغنيمة أو شهادة. ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا﴾ وهو: القعود عنه. ﴿وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ لا تصيبون فتحاً ولا غنيمة ولا شهادة. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ أن الجهاد خير لكم. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ حين أحببتم القعود عنه.

### فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من المحكم الناسخ للعفو عن المشركين. والثاني: أنها منسوخة، لأنها أوجبت الجهاد على الكل، فنسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كِفَاتَهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]. والثالث: أنها ناسخة من وجه، منسوخة من وجه. وقالوا: إن الحال في القتال كانت على ثلاث مراتب: الأولى: المنع من القتال، ومنه قوله تعالى: ﴿الرَّزَّازَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ [النساء: ٧٧]. والثانية: أمر الكل بالقتال، ومنه قوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] ومثلا هذه الآية. والثالثة: كون القتال فرضاً على الكفاية، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كِفَاتَهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]. فيكون الناسخ منها إيجاب القتال بعد المنع منه، والمنسوخ منه وجوب القتال على الكل.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفِّرْ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَعْلَمُوا وَمَنْ يَزَكِدْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَبَيْتٌ وَهُوَ كَارِهُ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ روى جندب بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعث رهطاً واستعمل عليهم أبا عبيدة، فلما انطلق ليتوجه بكى صباية إلى رسول الله ﷺ فبعث مكانه عبد الله بن جحش، وكتب له كتاباً،

وأمره ألا يقرأه إلا بمكان كذا وكذا، وقال: «لا تكهروا أحداً من أصحابك على المسير معك» فلما صار إلى المكان، قرأ الكتاب واسترجع، وقال: سمعاً [وطاعة لأمر] الله ولسروله [فخبرهم الخبر، وقرأ عليهم الكتاب]، فرجع رجلاً من أصحابه، ومضى بقيتهم، فأتوا ابن الحضرمي فقتلوه، فلم يدروا ذلك اليوم، أمين رجب، أو من جمادى الآخرة؟ فقال المشركون [للمسلمين]: قتلتم في الشهر الحرام. [فأتوا النبي ﷺ فحدثوه الحديث] فنزلت هذه الآية، فقال بعض المسلمين: لئن كان أصابهم خير فما لهم أجر، فنزلت: ﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلى قوله: ﴿رَجِيمًا﴾ [البقرة: ٢١٨]. قال الزهري: اسم ابن الحضرمي: عمرو، واسم الذي قتله: عبد الله بن واقد الليثي. قال ابن عباس: كان أصحاب النبي ﷺ يظنون تلك الليلة من جمادى، وكانت أول رجب. وقد روى عطية عن ابن عباس أنها نزلت في شيئين: أحدهما: هذا. والثاني: دخول النبي ﷺ مكة في شهر حرام يوم الفتح، حين عاب المشركون عليه القتال في شهر حرام. وفي السائلين النبي ﷺ عن ذلك قولان: أحدهما: أنهم المسلمون سألوه: هل أخطأوا أم أصابوا؟ قاله ابن عباس وعكرمة ومقاتل. والثاني: أنهم المشركون سألوه على وجه العيب على المسلمين، قاله الحسن وعروة، ومجاهد. والشهر الحرام: شهر رجب، وكان يدعى الأصم، لأنه لم يكن يسمع فيه للسلاح قعقة تعظيماً له، ﴿يَقَالُ فِيهِ﴾ أي: يسألونك عن قتال فيه. ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس: لا يجل. قال القاضي أبو يعلى: كان أهل الجاهلية يعتقدون تحريم القتال في هذه الأشهر، فأعلمهم الله تعالى في هذه الآية ببقاء التحريم.

### فصل

اختلف العلماء في تحريم القتال في الأشهر الحرم: هل هو باق أم نسخ؟ على قولين: أحدهما: أنه باق. روى ابن جريج أن عطاء كان يحلف بالله: ما يجل للناس الآن أن يغزوا في الحرم، ولا في الأشهر الحرم، إلا أن يقاتلوا فيه أو يغزوا، وما نسخت. والثاني: أنه منسوخ، قال سعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار: القتال جائز في الشهر الحرام، هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. ويقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٩]. وهذا قول فقهاء الأمصار.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هو مرفوع بالابتداء، وخبر هذه الأشياء: ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾. وفي المراد بـ ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هاهنا قولان: أحدهما: أنه الحج، لأنهم صدوا رسول الله ﷺ عن مكة. قاله ابن عباس والسدي عن أشياخه. والثاني: أنه الإسلام، قاله مقاتل. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿وَكُفِّرًا بِيَدٍ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله السدي عن أشياخه، وقتادة، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أنها تعود إلى السبيل. قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: وخفض ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نسقاً على قوله: ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كأنه قال: وصد عن سبيل الله، وعن المسجد الحرام.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَ أَهْلِيَّ مِنْهُ﴾ لما آذوا رسول الله وأصحابه؛ اضطروهم إلى الخروج فكانهم أخرجوهم، فأعلمهم الله أن هذه الأفعال أعظم من قتل كل كافر. «والفتنة» هاهنا بمعنى الشرك. قاله ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، وقتادة، والجماعة. والفتنة في القرآن على وجه كثيرة، قد ذكرتها في كتاب «النظائر» و«لَا يَزَالُونَ﴾ يعني: الكفار، ﴿يُقْتَلُونَ﴾ يعني: المسلمين. و«حَطَّتْ﴾ بمعنى: بطلت:

﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَّهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل القرآن بالرخصة لأصحاب عبد الله بن جحش في قتل ابن الحضرمي، قال بعض المسلمين: ما لهم أجر، فنزلت هذه الآية: وقد ذكرنا هذا في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ عن جندب بن عبد الله. والثاني: أنه لما نزلت لهم الرخصة قاموا، فقالوا: [يا رسول الله] أنطمع أن تكون لنا غزاة تعطى فيها أجر المجاهدين، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال: ﴿هَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة، ﴿وَجَّهَدُوا﴾ في طاعة الله ابن الحضرمي وأصحابه. و«رَحِمَتْ اللَّهُ﴾: مغفرته

وجنته. قال ابن الأنباري: الهجرة عند العرب من هجران الوطن والأهل والولد. والمهاجرون معناهم: المهاجرون الأولاد والأهل، فعرف مكان المفعول فأسقط. قال الشعبي: أول لواء عقد في الإسلام لواء عبد الله بن جحش، وأول مغنم قسم في الإسلام: مغنمه.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا آكَدٌ مِنْ نَفْعِهِمَا وَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُغْفِرُونَ قُلِ الْمَغْفِرُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عمر بن الخطاب، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. والثاني: أن جماعة من الأنصار جاؤوا إلى النبي ﷺ وفيهم عمر، ومعاذ، فقالوا: أفتنا في الخمر، فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال، فنزلت هذه الآية. وفي تسمية الخمر خمراً ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سميت خمراً، لأنها تخامر العقل، أي: تخالطه. والثاني: لأنها تخمّر العقل، أي: تستره. والثالث: لأنها تخمّر، أي: تغطّي. ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم. وقال الزجاج: الخمر في اللغة: ما ستر على العقل، يقال: دخل فلان في خمار الناس، أي: في الكثير الذي يستتر فيهم، وخمار المرأة قناعها، سمي خمراً لأنه يغطي. قال: والخمر هاهنا هي المجمع عليها، وقياس كل ما عمل عملها أن يقال له: خمر، وأن يكون في التحريم بمنزلتها، لأن العلماء أجمعوا على أن القمار كله حرام، وإنما ذكر الميسر من بينه، وجعل كله قياساً على الميسر، والميسر إنما يكون قماراً في الجزر خاصة. فأما الميسر؛ فقال ابن عباس، وابن عمر، والحسن، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وقتادة في آخرين: هو القمار. قال ابن قتيبة: يقال: يسرت: إذا ضربت بالقداح، ويقال للضارب بالقداح: يأسر ويأسرون، ويُسّر وأيسار. وكان أصحاب الثروة والأجواد في الشتاء عند شدة الزمان وكلبه ينحرون جزوراً، ويجزئونها أجزاء، ثم يضربون عليها بالقداح، فإذا قمر القامر، جعل ذلك لذوي الحاجة والمسكنة، وهو النفع الذي ذكره الله، وكانوا يتمادحون بأخذ القداح، ويتسابون بتركها ويعيبون من لا يسر.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ قرأ الأكثرون «كبيراً» بالباء، وقرأ حمزة والكسائي بالشاء. وفي إثم الخمر ثلاثة أقوال: أحدها: أن شربها ينقص الدين. قاله ابن عباس. والثاني: أنه إذا شرب سكر وأذى الناس، رواه السدي عن أشياخه. والثالث: أنه وقوع العداوة والبغضاء وتغطية العقل الذي يقع به التمييز، قاله الزجاج. وفي إثم الميسر قولان: أحدهما: أنه يشغل عن ذكر الله وعن الصلاة، ويوقع العداوة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه يدعو إلى الظلم ومنع الحق. رواه السدي عن أشياخه، وجائز أن يراد جميع ذلك. وأما منافع الخمر؛ فمن وجهين: أحدهما: الربح في بيعها. والثاني: انتفاع الأبدان<sup>(٢)</sup> مع التذاذ النفوس. وأما منافع الميسر: فإصابة الرجل المال من غير تعب.

قوله تعالى: ﴿وَأِنَّهُمَا آكَدٌ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: وإثمهما بعد التحريم أكبر من نفعهما قبل التحريم، قاله سعيد بن جبيرة والضحاك ومقاتل. والثاني: وإثمهما قبل التحريم أكبر من نفعهما قبل التحريم أيضاً، لأن الإثم الذي يحدث في أسبابهما أكبر من نفعهما. وهذا منقول عن ابن جبيرة أيضاً. واختلفوا بماذا كانت الخمرة مباحة؟ على قولين: أحدهما: بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَجِدْنَ مِنْهُ سَكْرًا﴾ [النحل: ٦٧]. قاله ابن جبيرة. والثاني: بالشريعة الأولى، وأقر المسلمون على ذلك حتى حرمت.

### فصل

اختلف العلماء: هل لهذه الآية تأثير في تحريم الخمر أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها تقتضي ذمها دون تحريمها، رواه السدي عن أشياخه، وبه قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد وقتادة، ومقاتل. وعلى هذا القول تكون هذه

(١) أخرج الإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي واللفظ لأحمد، عن عمر رضي الله عنه قال: لما نزل تحريم الخمر، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية... الحديث. وصححه علي بن المديني، والترمذي.

(٢) كلاً ليست الخمرة بانفة للبدن، وثبت في الطب الحديث أن الخمرة ضارة بالبدن والعقل، وقد ألف في بيان ضررها كثير من الأطباء، مسلمين وغير مسلمين، وهناك رسالة في هذا الموضوع للكتور نبيل الطويل، وهي ضمن كتابه «أحاديث في الصحة» وقد قام المكتب الإسلامي بطبعه ونشره.

الآية منسوخة. والقول الثاني: أن لها تأثيراً في التحريم، وهو أن الله تعالى أخبر أن فيها إثماً كبيراً والإثم كله محرم بقوله: ﴿وَالْإِثْمُ وَالْإِثْمُ﴾ [الأعراف: ٣٧]. هذا قول جماعة من العلماء، وحكاه الزجاج، واختاره القاضي أبو يعلى للعللة التي بينها، واحتج لصحته بعض أهل المعاني، فقال: لما قال الله تعالى: ﴿قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفِعٌ لِّنَّاسٍ﴾؛ وقع التساوي بين الأمرين، فلما قال: ﴿وَأَثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ صار الغالب الإثم، وبقي النفع مستغرقاً في جنب الإثم، فعاد الحكم للغالب المستغرق، فغلب جانب الحظر.

### فصل

فأما الميسر؛ فالقول فيه مثل القول في الخمر، إن قلنا: إن هذه الآية دلت على التحريم، فالميسر حكمها حرام أيضاً، وإن قلنا: إنها دلت على الكراهة؛ فأقوم الأقوال أن نقول: إن الآية التي في المائدة نصت على تحريم الميسر. قوله تعالى: ﴿وَسَعَلْتَنِيكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ قال ابن عباس: إن الذي سأله عن ذلك عمرو بن الجموح: قال ابن قتيبة: والمراد بالثقة هاهنا: الصدقة والعتاء.

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْمَعْفُ﴾ قرأ أبو عمرو برفع وار «العفو»، وقرأ الباقون بنصبها. قال أبو علي: «ماذا» في موضع نصب، فجوابه العفو بالنصب، كما تقول في جواب: ماذا أنفقت؟ درهماً، أي: أنفقت درهماً. هذا وجه نصب العفو. ومن رفع جعل «ذا» بمنزلة الذي، ولم يجعل «ماذا» اسماً واحداً، فإذا قال قائل: ماذا أنزل ربكم؛ فكأنه قال: ما الذي أنزل ربكم؛ فجوابه: قرآن. قال الزجاج: «العفو» في اللغة: الكثرة والفضل، يقال: قد عفا القوم: إذا كثروا. و«العفو»: ما أتى بغير كلفة. وقال ابن قتيبة: العفو: الميسور. يقال: خذ ما عفاك، أي: ما أتاك سهلاً بلا إكراه ولا مشقة. وللمفسرين في المراد بالعفو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يفضل عن حاجة المرء وعياله، رواه مقسم عن ابن عباس. والثاني: ما تطيب به أنفسهم من قليل وكثير، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: أنه القصد بين الإسراف والإقتار، قاله الحسن، وعتاء، وسعيد بن جبير. والرابع: أنه الصدقة المفروضة، قاله مجاهد. والخامس: أنه ما لا يتبين عليهم مقداره، من قولهم: عفا الأثر؛ إذا خفي ودرس، حكاه شيخنا عن طائفة من المفسرين.

### فصل

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فروى السدي عن أشياخه أنها نسخت بالزكاة، وأبى نسخها آخرون. وفصل الخطاب في ذلك أنا متى قلنا: إنه فرض عليهم بهذه الآية التصديق بفاضل المال، أو قلنا: إنه أوجبت عليهم هذه الآية صدقة قبل الزكاة، فالآية منسوخة بآية الزكاة، ومتى قلنا: إنها محمولة على الزكاة المفروضة كما قال مجاهد، أو على الصدقة المندوب إليها، فهي محكمة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إنما قال كذلك، وهو يخاطب جماعة، لأن الجماعة معناها: القبيل، كأنه قال: كذلك يا أيها القبيل. وجائز أن تكون الكاف للنبي ﷺ كأنه قال: كذلك يا أيها النبي، لأن الخطاب له مشتمل على خطاب أمته. وقال ابن الأنباري: الكاف في «كذلك» إشارة إلى ما بين من الإنفاق، فكأنه قال: مثل ذلك الذي بينه لكم في الإنفاق بين الآيات. ويجوز أن يكون «كذلك» غير إشارة إلى ما قبله، فيكون معناه: هكذا، قاله ابن عباس: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَلْمِزُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فتعرفون فضل ما بينهما، فتعملون للباقي منهما. ﴿وَسَعَلْتَنِيكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَارْحَمْتَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْتَكُمْ إِنْ اللَّهُ غَرِبٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَعَلْتَنِيكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما أنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَى إِلَّا بِالَّذِي فِيهِ إِحْسَانٌ﴾ [الإسراء: ٣٤] و﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ [النساء: ٩] انطلق من كان عنده مال يتيم، فعزل طعامه من طعامه، وشرابه من شرابه، فجعل يفضل الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسده. فاشتد ذلك

عليهم، فذكروه للنبي ﷺ، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup> هذا قول ابن عباس، وعطاء، وسعيد بن جبير، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أن العرب كانوا يشددون في أمر اليتيم حتى لا يأكلون معه في قصعته، ولا يستخدمون له خادماً. فسألو النبي ﷺ عن مخالطتهم، فنزلت هذه الآية، ذكره السدي عن أشياخه، وهو قول الضحاك. وفي السائلين للنبي ﷺ، عن ذلك قولان: أحدهما: أن الذي سأله ثابت بن رفاعة الأنصاري، قاله مقاتل. والثاني: عبد الله بن رواحة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ حَرِيصٌ﴾ قال ابن قتيبة: معناه: تسمير أموالهم، والتنزه عن أكلها لمن وليها خير. ﴿وَإِنْ تَخَاطَبُواهُمْ فَأَعْوَابُهُمْ﴾ أي: فهم إخوانكم، حكمهم في ذلك حكم إخوانكم. قال ابن عباس: والمخالطة: أن يشرب من لبنك، وتشرب من لبنه، ويأكل في قصعتك، وتأكل في قصعته. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَتْلُمُ الظُّمِئَةَ مِنْ أَلْمِئِجٍ﴾ يريد: المتعمد أكل مال اليتيم، من المتحرج الذي لا يألو إلا الإصلاح. ﴿وَوَلَوْ سَاءَ أَلَهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ﴾ قال ابن عباس: أي لأخرجكم، ولضيق عليكم. وقال ابن الأبياري: أصل العنت: التشديد. تقول العرب: فلان يتعنت فلاناً ويعتته، أي: يشدد عليه، ويلزمه بما يصعب عليه أداؤه [قال: ثم نقلت إلى معنى الهلاك] واشتقاق الحرف، من قول العرب: أكمة عنوت: إذا كانت شديدة شاقة [المصعد]، فجعلت هذه اللفظة مستعملة في كل شدة.

﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ حَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ حَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا أَعْمَبُكُمْ أَوْلِيَّكُمْ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى النَّجْوَىٰ وَالْمَغْفِرَةِ يَذُوبُهُ وَيَسِينُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً يقال له: مرثد بن أبي مرثد بعثه النبي ﷺ إلى مكة ليخرج ناساً من المسلمين بها أسرى، فلما قدمها سمعت به امرأة يقال لها: عناق، وكانت خليفة له في الجاهلية، فلما أسلم أعرض عنها، فأنته فقالت: ويحك يا مرثد: ألا تخلو؟ فقال: إن الإسلام قد حال بيني وبينك، ولكن إن شئت تزوجتك، إذا رجعت إلى رسول الله ﷺ استأذنته في ذلك، فقالت له: أبي تبرم؟! واستغاث عليه، فضربوه ضرباً شديداً، ثم خلوا سبيله، فلما قضى حاجته بمكة رجع إلى النبي ﷺ فسأله: أتحل لي أن أتزوجها؟ فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وذكر مقاتل بن سليمان أنه أبو مرثد الغنوي. والثاني: أن عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء، وأنه غضب عليها فطمها، ثم فرغ، فأتى النبي ﷺ فأخبره خبرها؛ [فقال له النبي ﷺ: «ما هي يا عبد الله؟»] فقال: يا رسول الله: هي تصوم وتصلي وتحسن الوضوء، وتشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله. فقال: «يا عبد الله: هذه مؤمنة». فقال: والذي بعثك بالحق لأعتقنها ولأتزوجنها، ففعل، فعابه ناس من المسلمين، وقالوا: أنكح أمة، وكانوا يرغبون في نكاح المشركات رغبة في أحسابهن، فنزلت هذه الآية. رواه السدي عن أشياخه. وقد ذكر بعض المفسرين أن قصة عناق وأبا مرثد كانت سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ وقصة ابن رواحة كانت سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ حَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ﴾. فأما التفسير، فقال المفضل: أصل النكاح: الجماع، ثم كثرت ذلك حتى قيل للعقد: نكاح. وقد حرم الله ﷻ نكاح المشركات عقداً ووطأً. وفي «المشركات» هاهنا

(١) رواه أبو داود، والنسائي، والحاكم، وقال: صحيح ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس، ورواه بسند حسن بغير هذا السياق وسبباً لآية أخرى، أبو داود والنسائي والترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، ولفظه: «أن مرثد بن أبي مرثد الغنوي كان يحمل الأسرى من مكة حتى يأتي بهم المدينة، قال: وكانت امرأة بني بمكة يقال لها: عناق، وكانت صديقة له، وإنه كان وعد رجلاً من أسارى مكة بحمله. قال: فنجت حتى انتهت إلى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مقمرة. قال: فجمعت عناق، فأبصرت سواد ظلي بجانب الحائط، فلما انتهت إلي عرفت، فقالت: مرثد؟ فقالت: مرثد؟ فقالت: مرحباً وأهلاً. هلّم فبت عندنا الليلة. قال: قلت: يا عناق حرم الله الزنى، قالت: يا أهل الخيام هذا الرجل يحمل أسراكم، قال: فتبعني ثمانية وسلكت الخندمة، فانتبهت إلى غار أو كهف، فدخلت، فجاؤوا حتى قاموا على رأسي، فبالوا، فظل بولهم على رأسي، وعصاهم الله عني، قال: ثم رجعوا، ورجعت إلى صاحبي، فحملته، وكان رجلاً ثقيلاً، حتى انتهت إلى الإذخر، فنكحت عنه أكبله، فجعلت أحمله، ويعينني حتى قدمت المدينة. فأتيت رسول الله ﷺ، قلت: يا رسول الله أنكح عناقاً؟ فأمسك رسول الله ﷺ، ولم يرد علي شيئاً حتى نزلت ﴿الَّذِينَ لَا يَنْكِحُوا الْأَرْبَابَ أَوْ شُرَكَاءَ الْأَرْبَابِ لَا يَكْفُرُوا إِلَّا إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾ [النور: ٣]. فقال رسول الله ﷺ: «يا مرثد. الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك، فلا تنكحها». وقال الترمذي: حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.



قولان: أحدهما: أنه يُمُّ الكتابيات وغيرهن، وهو قول الأكثرين. والثاني أنه خاص في الوثنيات، وهو قول سعيد بن جبير، والنخعي، وقتادة. وفي المراد بالأمّة قولان: أحدهما: أنها المملوكة، وهو قول الأكثرين، فيكون المعنى: ولنكاح أمّة مؤمنة خير من نكاح حرة مشركة. والثاني: أنها المرأة، وإن لم تكن مملوكة، كما يقال: هذه أمّة الله، وهذا قول الضحاك، والأول أصح. وفي قوله: ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: بجمالها وحسنها. والثاني: بحسبها ونسبها.

### فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فقال القائلون بأن المشركات الوثنيات: هي محكمة، وزعم بعض من نصر هذا القول أن اليهود والنصارى ليسوا بمشركين بالله، وإن جحدوا بنبوّة نبينا. قال شيخنا: وهو قولٌ فاسد من وجهين: أحدهما: أن حقيقة الشرك ثابتة في حقهم حيث قالوا: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله. والثاني: أن كفرهم بمحمد ﷺ، يوجب أن يقولوا: إن ما جاء به ليس من عند الله، وإضافة ذلك إلي غير الله شرك. فأما القائلون بأنها عامة في جميع المشركات، فلهم في ذلك قولان: أحدهما: أن بعض حكمها منسوخ بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٦] وبقي الحكم في غير أهل الكتاب محكماً. والثاني: أنها ليست منسوخة، ولا ناسخة، بل هي عامة في جميع المشركات، وما أخرج عن عمومها من إباحتها كافرة؛ فلذلك خاص، وهو قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]؛ فهذه خصصت عموم تلك من غير نسخ، وعلى هذا عامة الفقهاء. وقد روي معناه عن جماعة من الصحابة، منهم: عثمان، وطلحة، وحذيفة، وجابر، وابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: لا تزوجوهم بمسلمة حتى يؤمنوا؛ والكلام في قوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ﴾ وفي قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ مثل الكلام في أول الآية.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾؛ قرأ الجمهور بخفض «المغفرة»، وقرأ الحسن، والقزاز، عن أبي عمرو، برفعها.

﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلُّ هُوَ أَدْنَى فَاغْتَرَلُوا الْبَنَاتُ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّوْبِينَ وَيُحِبُّ الْمُكَلِّمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ روى ثابت عن أنس قال: كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهن لم يواكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجامعوها في البيوت، فسئل النبي ﷺ عن ذلك، فنزلت هذه الآية، فأمرهم النبي ﷺ أن يواكلوهن ويشاربوهن ويكونوا معهن في البيوت، وأن يتفعلوا كل شيء ما عدا النكاح<sup>(١)</sup>. وقال ابن عباس: جاء رجل يقال له: ابن الدحداح<sup>(٢)</sup>، من الأنصار، إلى النبي ﷺ فقال: كيف تصنع بالنساء إذا حضن؟ فنزلت هذه الآية. وفي المحيض قولان: أحدهما: أنه اسم للحيض، قال الزجاج: يقال: قد حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً. وقال ابن قتيبة: المحيض: الحيض. والثاني: أنه اسم لموضع الحيض، كالمقيل، فإنه موضع القيلولة، والمبيت موضع البيوتة. وذكر القاضي أبو يعلى أن هذا ظاهر كلام أحمد. فأما أرباب القول الأول؛ فأكدوه بأن في اللفظ ما يدل على قولهم، وهو أنه وصفه بالأذى، وذلك صفة لتفسير الحيض، لا لمكانه. وأما أرباب القول الثاني، فقالوا: لا يمتنع أن يكون للمحيض صفة للموضع، ثم وصفه بما قاربه وجاوره، كالعقيقة، فإنها اسم لشعر الصبي، وسميت بها الشاة التي

(١) أخرجه أحمد في «المستد» ومسلم في «صحيحه» ٢٤٦/١ ولفظه عن أنس أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوهن في البيوت، فسأل أصحاب النبي ﷺ النبي ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلُّ هُوَ أَدْنَى فَاغْتَرَلُوا الْبَنَاتُ فِي الْمَحِيضِ﴾ إلى آخر الآية. فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» فبلغ ذلك اليهود. فقالوا: ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر، فقالا: يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا، أفلا نجامعهن؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أن قد وجد عليهما، فخرجا، فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبي ﷺ، فأرسل في آثارهما فسقاها، ففرحا أن لم يجد عليهما.

(٢) ويقال له: ابن الدحداح كما جاء في «الإصابة». والأثر ذكره ابن جرير عن السدي.

تذبح عند حلق رأسه مجازاً. والمرابطة: اسم للجمل، وسميت المزاغة راوية مجازاً. والأذى يحصل للواطئ بالنجاسة، وتنن الرياح. وقيل: يورث جماع الحائض علة بالغة في الألم. ﴿فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ المراد به اعتزال الوطء في الفرج، لأن المحيض نفس الدم أو نفس الفرج ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُ﴾ أي: لا تقربوا جماعهن، وهو تأكيد لقوله: ﴿فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، عن عاصم ﴿حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وأبو بكر، عن عاصم ﴿يَطْهَرْنَ﴾ بتشديد الطاء والهاء وفتحهما. قال ابن قتيبة: يطهرون: ينقطع عنهن الدم، يقال: طهرت المرأة وطهرت: إذا رأت الطهر، وإن لم تغتسل بالماء. ومن قرأ: ﴿يَطْهَرْنَ﴾ بالتشديد أزداد: يغتسلن بالماء. والأصل يتطهرون، فأدغمت التاء في الطاء. قال ابن عباس ومجاهد: حتى يطهرون من الدم، فإذا تطهرون اغتسلن بالماء.

قوله تعالى: ﴿فَاتُورَهُنَّ﴾ إباحة من حظر، لا على الوجوب.

قوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: من قبل الطهر، لا من قبل الحيض، قاله ابن عباس، وأبو رزين، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أن معناه: فأتوهن من حيث أمركم الله أن لا تقربوهن فيه، وهو محل الحيض، قاله مجاهد. وقال من نصر هذا القول: إنما قال: ﴿أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ والمعنى: نهاكم، لأن النهي أمر بترك المنهي عنه «ومن» بمعنى «في»: كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُورُوا لِلصَّلَاةِ مِنْ بَوَّءِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: ٩]. والثالث: فأتوهن من قبل التزويج الحلال، لا من قبل الفجور، قاله ابن الحنفية. والرابع: أن معناه: فأتوهن من الجهات التي يحل أن تقرب فيها المرأة، ولا تقربوهن من حيث لا ينبغي مثل أن كن صائمات أو معتكفات أو محرمات. وهذا قول الزجاج، وابن كيسان. وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ قولان: أحدهما: التوابين من الذنوب، قاله عطاء، ومجاهد في آخرين. والثاني: التوابين من إتيان الحيض، ذكره بعض المفسرين. وفي قوله: ﴿وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: المتطهرين من الذنوب، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو العالية. والثاني: المتطهرين بالماء، قاله عطاء. والثالث: المتطهرين من إتيان أديار النساء. روي عن مجاهد.

### فصل

أقل الحيض يوم وليلة في إحدى الروايتين عن أحمد. والثانية: يوم. وقال أبو حنيفة: أقله ثلاثة أيام. وقال مالك وداود: ليس لأقله حد. وفي أكثره روايتان عن أحمد: إحداهما: خمسة عشر يوماً، وهو قول مالك والشافعي. والثانية: سبعة عشر يوماً. وقال أبو حنيفة: أكثره عشرة أيام. والحيض مانع من عشرة أشياء: فعل الصلاة، ووجوبها، وفعل الصوم دون وجوبه، والجلوس في المسجد، والاعتكاف، والطواف، وقراءة القرآن، وحمل المصحف، والاستمتاع في الفرج، وحصول نية الطلاق.

﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْوَالِدَاتِ وَالْأَقْرَبِينَ مِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا وَمِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْوَالِدَاتِ وَالْأَقْرَبِينَ مِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا وَمِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن اليهود أنكرت جواز إتيان المرأة إلا من بين يديها، وهابت من يأتيها على غير تلك الصفة، فنزلت هذه الآية. روي عن جابر<sup>(١)</sup>، والحسن، وقتادة. والثاني: أن حياً من قريش كانوا يتزوجون النساء بمكة، ويتلذذون بهن مقبلات ومدبرات، فلما قدموا المدينة، تزوجوا من الأتصار، فذهبوا ليفعلوا ذلك، فأنكره، وانتهى الحديث إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية. رواه مجاهد عن ابن عباس. والثالث: أن عمر بن الخطاب جاء إلى النبي ﷺ فقال: هلكت، حولت رحلي الليلة، فنزلت هذه الآية. رواه سعيد بن جبير عن

(١) روى الشيخان وأبو داود عن جابر، قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْوَالِدَاتِ وَالْأَقْرَبِينَ مِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا وَمِمَّا قَلَّ مِنْكُمْ نَافِلًا﴾.

ابن عباس<sup>(١)</sup>. والحرث: المزدرع، وكنى به هاهنا عن الجماع، فسماهن حرثاً، لأنهن مزدرع الأولاد، كالأرض للزرع، فإن قيل: النساء جمع، فلم لم يقل: حروث؟ فعنه ثلاثة أجوبة، ذكرها ابن القاسم الأنباري النحوي: أحدها: أن يكون الحرث مصدرأ في موضع الجمع، فلزمه التوحيد، كما تقول العرب: إخوتك صوم، وأولادك فطر، يريدون صائمين ومفطرين، فيؤدى المصدر بتوحيده عن اللفظ المجموع. والثاني: أن يكون أراد: حروث لكم، فاكفى بالواحد من الجمع، كما قال الشاعر:

كلوا في نصف بطونكم تعيشوا

أي: في أنصاف بطونكم. والثالث: أنه إنما وحّد الحرث، لأن النساء شبهن به، ولسن من جنسه، والمعنى: نساؤكم مثل حروث لكم.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَشْتَمَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: كيف شتمت، ثم فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: كيف شتمت، مقبلة أو مدبرة، وعلى كل حال، إذا كان الإتيان في الفرج. وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطية، والسدي، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنها نزلت في العزل. قاله سعيد بن المسيب، فيكون المعنى: إن شتمت فاعزلوا، وإن شتمت فلا تعزلوا. والقول الثاني: أنه بمعنى: إن شتمت، ومتى شتمت، وهو قول ابن الحنفية والضحاك، وروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه بمعنى: حيث شتمت، وهذا محكي عن ابن عمر ومالك بن أنس<sup>(٢)</sup>، وهو فاسد من وجوه: أحدها: أن سالم بن عبد الله لما بلغه أن نافعاً تحدث بذلك عن ابن عمر، قال: كذب العبد، إنما قال عبد الله: يؤتون في فروجهن من أديارهن. وأما أصحاب مالك، فإنهم ينكرون صحته عن مالك، والثاني: أن أبا هريرة روى عن النبي ﷺ أنه قال: «لملعون من أتى النساء في أديارهن»<sup>(٣)</sup> فدل على أن الآية لا يراد بها هذا. والثالث: أن الآية نبهت على أنه محل الولد بقوله: ﴿فَأَوْأُوا حَزَنَكُمْ﴾ وموضع الزرع: هو مكان الولد. قال ابن الأنباري: لما نصّل الله على ذكر الحرث، والحرث به يكون النبات، والولد مشبّه بالنبات؛ لم يجز أن يقع الوطء في محل لا يكون منه ولد. والرابع: أن تحريم إتيان الحائض كان لعله الأذى، والأذى ملازم لهذا المحل لا يفارقه.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: وقدموا لأنفسكم من العمل الصالح، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وقدموا التسمية عند الجماع، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: وقدموا لأنفسكم في طلب الولد، قاله مقاتل. والرابع: وقدموا طاعة الله واتباع أمره، قاله الزجاج.

﴿وَلَا تَجْمَعُوا اللَّهَ عِزًّا لَأَتَّيِبَنَّكُمْ أَمْ تَكْفُرُونَ وَتَقْفُوا وَمَنْ عَلَيْكُمْ لِيَبْسُطَنَّ اللَّهُ يَدَهُ عَلَيْكُمْ﴾

(١) رواه الإمام أحمد والنسائي وابن حبان والترمذي، وقال: حسن غريب، ولفظه عند أحمد «من ابن عباس قال: جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت. قال: «وما الذي أهلكك؟» قال: حولت رحلي البارحة، قال: فلم يرد عليّ شيئاً، قال: فأوحى الله إلى رسوله هذه الآية: ﴿يَتَّكِمُ رَبُّكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ يَشْتَمَّ﴾ أنبل وأدبر، واتقوا الدبر والحضّة. قال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح. وقوله: «حولت رحلي البارحة». قال ابن الأثير في «النهاية» كنى يرحله عن زوجته، وأراد به غشيانها في قبلها من جهة ظهرها، لأن المجمع يعلو المرأة ويركبها معاً يلي وجهها، فحيث ركبها من جهة ظهرها كنى عنه بتحويل رحله. (والرحل): إما أن يريد به المنزل والمأوى، وإما أن يريد به الرحل الذي تركب عليه الإبل وهو الكور.

(٢) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في نهى الرجل أن يأتي المرأة في دبرها، فعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «استحيوا إن الله لا يستحي من الحق، لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن» (الحش: الدبر) رواه الدارقطني، والطبراني ورجاله ثقات. وعن خزيمه بن ثابت الخطمي أن رسول الله ﷺ قال: «لا يستحي الله من الحق، لا يستحي الله من الحق، ثلاثاً، لا تأتوا النساء في أعجازهن» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه. وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة في الدبر» رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في «صحيحه»، وحسن الترمذي، وصححه ابن حزم. وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال: «الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصغرى». رواه أحمد والبخاري والطبراني في «الأوسط»، وصححه المنذري والهيثمي. وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه، فقد كفر بما أنزل على محمد». رواه أحمد في «المستدرك» وأبو داود والترمذي وابن ماجه وسنده صحيح. فهذه الأحاديث الصحيحة تفسير قاطع للآية، فليس لمسلم أن يعدل عن تفسير رسول الله ﷺ إلى تفسير غيره مهما كان هذا الغير.

(٣) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح، لأن الحارث بن مخلد ذكره ابن حبان في «الثقات»، وياقي رجال الإسناد ثقات.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْمَعُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْدِيكُمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في عبد الله بن رواحة، كان بينه وبين ختته<sup>(١)</sup> شيء، فحلف عبد الله أن لا يدخل عليه ولا يكلمه، وجعل يقول: قد حلفت بالله، فلا يحل لي، إلا أن تبرّ يميني، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن الرجل كان يحلف بالله أن لا يصل رحمه، ولا يصلح بين الناس، فنزلت هذه الآية، قاله الربيع بن أنس. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر حين حلف لا يتفق على مسطح، قاله ابن جريج. والرابع: نزلت في أبي بكر، حلف أن لا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم، قاله المقاتلان: ابن حيان، وابن سليمان. قال الفراء: والمعنى: ولا تجعلوا الله مُعْتَرِضاً لآيما نكم. وقال أبو عبيد: نصباً لآيما نكم، كأنه يعني: أنكم تعترضونه في كل شيء، فتحلفون به. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: لا تحلفوا بالله أن لا تبرؤوا ولا تتقوا ولا تصلحوا بين الناس، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وابن جبيرة، وإبراهيم، والضحاك، وقتادة، والسدي، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن معناها: لا تحلفوا بالله كاذبين لتتقوا المخلوقين وتبرؤهم، وتصلحوا بينهم بالكذب، روى هذا المعنى عطية عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بآراء مصلحين، فإن كثرة الحلف بالله ضرب من الجرأة عليه. هذا قول ابن زيد.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْدِيكُمْ وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَشُورٌ حَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْدِيكُمْ﴾ قال الزجاج: اللغو في كلام العرب: ما أطرّح ولم يعقد عليه أمر، ويسمى ما لا يعتد به، لغواً. وقال ابن فارس: اشتقاق ذلك من قولهم لما لا يعتد<sup>(٣)</sup> [به] من أولاد الإبل في الدية وغيرها لغواً، يقال منه: لغنا يلغو، وتقول: لغني بالامر: إذا لهج به. وقيل: إن اشتقاق اللغة منه [أي: يلهج صاحبها بها]. وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أن يحلف على الشيء يظن أنه كما حلف، ثم يتبين له أنه بخلافه. وإلى هذا المعنى ذهب أبو هريرة، وابن عباس، والحسن، وعطاء، والشعبي، وابن جبيرة، ومجاهد، وقتادة، والسدي عن أشياخه، ومالك، ومقاتل. والثاني: أنه: لا والله، وبلى والله، من غير قصد لعقد اليمين، وهو قول عائشة، وطاوس، وعروة، والنخعي، والشافعي. واستدل أرباب هذا القول بقوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ﴾ وكسب القلب: عقده وقصده، وهذان القولان منقولان عن الإمام أحمد، روى عنه ابنه عبد الله أنه قال: اللغو عندي أن يحلف على اليمين، يرى أنها كذلك، ولا كفارة. والرجل يحلف ولا يعقد قلبه على شيء، فلا كفارة. والثالث: أنه يمين الرجل وهو غضبان، رواه طاووس عن ابن عباس. والرابع: أنه حلف الرجل على معصية، فليحنت، وليكفر، ولا إثم عليه. قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أن يحلف الرجل على شيء، ثم ينساه. قاله النخعي. وقول عائشة أصح الجميع. قال حنبل: سئل أحمد عن اللغو فقال: الرجل يحلف فيقول: لا والله، وبلى والله، لا يريد عقد اليمين، فإذا عقد على اليمين لزمته الكفارة.

قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَشُورٌ حَلِيمٌ﴾ قال مجاهد: أي: ما عقدت عليه قلوبكم «والحليم»: ذو الصفح الذي لا يستغزه غضب، فيعجل، ولا يستغفه جهل جاهل مع قدرته على العقوبة. قال أبو سليمان الخطابي: ولا يستحق اسم الحليم من سامح مع العجز عن المجازاة، إنما الحليم الصفوح مع القدرة، المتأنى الذي لا يعجل بالعقوبة. وقد أنعم بعض الشعراء أبياتاً في هذا المعنى فقال:

لا يدرك المجد أقوامٌ وإن كرموا      حتى يتدلوا وإن عزوا لأقوام  
ويُشتموا فتري الألوان مسفرةً      لأصفح ذلٌ ولكن صفح أحلام

(١) هو بشير بن النعمان، وكان ختته على أخته.

(٢) جاء في «غريب القرآن» لابن قتيبة في تفسير الآية: «لا تجعلوا الله بالحلف به؛ مانعاً لكم من أن تبرؤوا وتتقوا، ولكن إذا حلفتم على أن لا تصلوا رحماً، ولا تصدقوا، ولا تصلحوا، وعلى أشياء ذلك من أبواب البر؛ فكفروا وآثروا الذي هو خير».

(٣) في الأصل: بعد، والتصحيح من «معجم مقاييس اللغة».

قال، ويقال: حلّم الرجل يحلّم حلماً بضم اللام في الماضي والمستقبل. وحلّم في النوم، بفتح اللام، يحلّم حلماً، اللام في المستقبل والحاء في المصدر مضموتان.

### فصل

الإيمان على ضربين: ماضي ومستقبل، فالماضي على ضربين: يمين محرمة، وهي: اليمين الكاذبة، وهي أن يقول: والله ما فعلت، وقد فعل. أو: لقد فعلت، وما فعل. ويمين مباحة، وهي أن يكون صادقاً في قوله: ما فعلت. أو: لقد فعلت. والمستقبل على خمسة أقسام: أحدها: يمين عقدها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها معصية، مثل أن يحلف: لأصليّن الخمس، ولأصومنّ رمضان، أو: لا شربت الخمر. والثاني: عقدها معصية، والمقام عليها معصية، وحلها طاعة، وهي عكس الأولى. والثالث: يمين عقدها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها مكروه، مثل أن يحلف: ليُفعلنّ النوافل من العبادات. والرابع: يمين عقدها مكروه، والمقام عليها مكروه، وحلها طاعة، وهي عكس التي قبلها. والخامس: يمين عقدها مباح، والمقام عليها مباح، وحلها مباح. مثل أن يحلف: لا دخلت بلداً فيه من يظلم الناس، ولا سلكت طريقاً مخوفاً، ونحو ذلك.

﴿لَلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَابِهِمْ تَرْبُصٌ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ فَإِن قَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَابِهِمْ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا طلب الرجل من امرأته شيئاً، فأبت أن تعطيه؛ حلف أن لا يقربها السنة، والستين، والثلاث، فيدعها لا أيماً، ولا ذات بعل، فلما كان الإسلام، جعل الله ذلك أربعة أشهر، فأنزل الله هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقال سعيد بن المسيب: كان الإيلاء ضرار أهل الجاهلية، وكان الرجل لا يريد المرأة، ولا يحب أن يتزوجها غيره، فيحلف أن لا يقربها أبداً، فجعل الله تعالى الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر، وأنزل هذه الآية. قال ابن قتيبة: يؤلون، أي: يحلفون. يقال: آليت من امرأتي، أولى إيلاء: إذا حلف لا يجامعها. والاسم: الأليّة. وقال الزجاج: يقال من الإيلاء: آليت أولى إيلاء وأليّة وألوة وألوة وإلوة، وهي بالكسر أقل اللغات، قال كثير:

قيل الألياء حافظٌ ليمينه وإن بددت منه الأليّة برّت

وحكى ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال: «من» بمعنى: «في» أو: «على» والتقدير: يحلفون على وطء نسائهم، فحذف الوطاء، وأقام النساء مقامه، كقوله تعالى: ﴿مَا وَعَدْتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكِ﴾ [آل عمران: ١٦٤] أي: على السنة رسلك. وقيل: في الكلام حذف، تقديره: يؤلون يعتزلون من نسائهم. والتربص: الانتظار. ولا يكون مؤلياً إلا إذا حلف بالله أن لا يصيب زوجته أكثر من أربعة أشهر، فإن حلف على أربعة أشهر فما دون ذلك، لم يكن مؤلياً. وهذا قول مالك، وأحمد، والشافعي. وفاؤوا: رجعوا، ومعناه: رجعوا إلى الجماع، قاله عليّ، وابن عباس، وابن جبير، ومسروق، والشافعي. وإذا كان للمؤلي عذر لا يقدر معه على الجماع، فإنه يقول: متى قدرت جامعتها، فيكون ذلك من قوله فينة؛ فمتى قدر فلم يفعل، أمر بالطلاق، فإن لم يطلق، طلق الحاكم عليه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ قال عليّ، وابن عباس: غفور لإثم اليمين.

﴿وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ أي: حققوه. وفي عزم الطلاق قولان: أحدهما: أنه إذا مضت الأربعة الأشهر استحق عليه أن يفيء، أو يطلق، وهو مروى عن عمر وعثمان، وعليّ، وابن عمر، وسهل بن سعد، وعائشة، وطاووس، ومجاهد، والحكم، وأبي صالح. وحكاه أبو صالح عن اثني عشر رجلاً من الصحابة، وهو قول مالك، وأحمد، والشافعي. والثاني: أنه لا يفيء حتى يمضي أربعة أشهر، فتطلق بذلك من غير أن يتكلم بطلاق. واختلف أرباب هذا القول فيما يلحقها من الطلاق على قولين: أحدهما: طلقة بائنة. روي عن عثمان، وعليّ، وابن عمر،

(١) رواه الواحدي بمعناه في «أسباب النزول» بسنده إلى ابن عباس.

وزيد بن ثابت، وقيصة بن ذؤيب. والثاني: طلاق رجعية، روي عن سعيد بن المسيب، وأبي بكر بن عبد الرحمن، وابن شبرمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: سميع لطلاقه، عليم بنيته. والثاني: سميع ليمينه، عليم بها.

﴿وَالطَّلَاقُ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَوْلَاهُنَّ أَمْحُ بِرَبِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللِّجَالُ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ سبب نزولها: أن المرأة كانت إذا طلقت وهي راغبة في زوجها، قالت: أنا حبلى، وليست حبلى، لكي يراجعها، وإن كانت حبلى وهي كارهة، قالت: لست بحبلى، لكي لا يقدر على مراجعتها. فلما جاء الإسلام ثبتوا على هذا، فنزل قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّئَلَّا تُكَلَّفَ النِّسَاءُ نَفْسَهُنَّ وَلَا يُكَلَّفَهُنَّ مِثْرًا وَلَا حِمْرًا بِمَا كَفَرْنَ﴾ ثم نزلت: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾. رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما التفسير؛ فالطلاق: التخلية. قال ابن الأنباري: هي من قول العرب: أطلقت الناقة، فطلقت: إذا كانت مشدودة، فأزلت الشد عنها، وخليتها، فشبها ما يقع للمرأة بذلك، لأنها كانت متصلة الأسباب بالرجل، وكانت الأسباب كالشد لها، فلما طلقها قطع الأسباب. ويقال: طلقت المرأة، وطلقت. وقال غيره: الطلاق: من أطلقت الشيء من يدي، إلا أنهم لكثرة استعمالهم اللفظتين فرقوا بينهما، ليكون التطلق مقصوراً في الزوجات. وأما القروء: فيراد بها: الأطهار، ويراد بها الحيض. يقال: أقرأت المرأة إذا حاضت، وأقرأت: إذا طهرت. قال النبي ﷺ في المستحاضة: «تتعد أيام أقرانها»<sup>(١)</sup> يريد: أيام حيضها. وقال الأعشى:

وفي كل عام أنت جاشم غزوة  
تشدُّ لأقصاها غريم عزائكا  
مُورِثَةٌ مَالاً، وفي الحي رفعاً  
لما ضاع فيها من قروء نساكنا<sup>(٢)</sup>

أراد بالقروء: الأطهار، لأنه لما خرج عن نسائه أضاع أطهارهن. واختلف أهل اللغة في أصل القروء على قولين: أحدهما: أن أصله الوقت، يقال: رجع فلان لقرته، أي: لوقته الذي كان يرجع فيه، [ورجع لقراره أيضاً] قال الهذلي<sup>(٣)</sup>:

كرهت العقر عقر بني شليل  
إذا هبت لقرارها الرياح<sup>(٤)</sup>

فالحيض يأتي لوقت، والطهر يأتي لوقت، هذا قول ابن قتيبة. والثاني: أن أصله الجمع. وقولهم: قرأت القرآن، أي: لفظت به مجموعاً. والقروء: اجتماع الدم في البدن، وذلك إنما يكون في الطهر، وقد يجوز أن يكون اجتماعه في الرحم، وكلاهما حسن، هذا قول الزجاج. واختلف الفقهاء في الأقرء على قولين: أحدهما: أنها الحيض. روي عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وأبي موسى، وعبادة بن الصامت، وأبي الدرداء، وعكرمة، والضحاك، والسدي، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والحسن بن صالح، وأبي حنيفة وأصحابه، وأحمد بن حنبل رضي الله عنه فإنه قال: قد كنت أقول: القروء: الأطهار، وأنا اليوم أذهب إلى أنها الحيض<sup>(٥)</sup>. والثاني: أنها الأطهار. روي عن زيد بن ثابت، وابن عمر، وعائشة، والزهري، وأبان بن عثمان، ومالك بن أنس، والشافعي، وأوماً إليه أحمد. ولفظ قوله تعالى: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾

(١) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: سئل رسول الله ﷺ عن المستحاضة، فقال: «تدع الصلاة أيام أقرانها، ثم تغتسل غسلًا واحدًا، ثم تتوضأ عند كل صلاة» رواه ابن حبان في صحيحه، وقد رواه غير ابن حبان عن غير عائشة. انظر: «نصب الرامية» ٢٠١/١.

(٢) هما من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي. جشم الأمر تجشمه جشماً وجشامة: تكلفه على جهد ومشقة. والغريمة والغرام: الجهد وعقد القلب على أمرئك فاعله. الغزاء: حسن الصبر عن فقد ما يفقد الإنسان. وقوله: مورثة؛ صفة لقوله: غزوة. يقول: لك في كل عام غزوة أنت جاشمها، تجمع لها صبرك وجلدك، فتعود منها بالمال والمجد الذي يعرضك عما عانيت من هجر نساك في وقت طهرهن، فلم تقرهن.

(٣) هو مالك بن الحارث الهذلي.

(٤) العقر: اسم مكان، كرهه لأنه قوتل فيه، وشليل: جد جرير بن عبد الله الجبلي.

(٥) وقد نصر هذا القول ابن القيم في «زاد المعاد» والأحاديث الصحيحة تؤيده.

يَرْتَضَى ﴿ لَفْظُ الْخَيْرِ، وَمَعْنَاهُ: الْأَمْرُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ وَقَدْ يَأْتِي لَفْظُ الْأَمْرِ فِي مَعْنَى الْخَيْرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّذَهُ لَهَا الرِّحْمَانُ مَذًّا﴾ [مريم: ٢٧٥]. وَالْمَرَادُ بِالْمَطْلُوقَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، الْبَالِغَاتِ، الْمَدْخُولِ بِهِنَّ غَيْرِ الْحَوَامِلِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتَنَّنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الْحَمْلُ، قَالَهُ عُمَرُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَمِجَاهِدٌ، وَقَتَادَةُ، وَمِقَاتِلٌ، وَابْنُ قَتَيْبَةَ، وَالزَّجَّاجُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ الْحَيْضُ، قَالَهُ عِكْرَمَةُ، وَعَطِيَّةُ، وَالنَّخَعِيُّ، وَالزَّهْرِيُّ. وَالثَّلَاثُ: الْحَمْلُ وَالْحَيْضُ، قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ، وَابْنُ زَيْدٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ خَرَجَ مَخْرَجَ الْوَعِيدِ لِهِنَّ وَالتَّوَكُّيدِ، قَالَ الزَّجَّاجُ: وَهُوَ كَمَا تَقُولُ لِلرَّجُلِ: إِنْ كُنْتَ مُؤْمِنًا فَلَا تَظْلَمَ. وَفِي سَبَبٍ وَعَيْدِهِمْ بِذَلِكَ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ لِأَجْلِ مَا يَسْتَحِقُّهُ الزَّوْجُ مِنَ الرَّجْعَةِ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: لِأَجْلِ إِلْحَاقِ الْوَلَدِ بِغَيْرِ أَبِيهِ، قَالَهُ قَتَادَةُ. وَقِيلَ: كَانَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا رَغِبَتْ فِي زَوْجِهَا، قَالَتْ: إِنِّي خَائِضٌ، وَقَدْ طَهَرْتُ. وَإِذَا زَهَدَتْ فِيهِ، كَتَمَتْ حَيْضُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ، فَتَفُوتَهُ. وَالبَعُولَةُ: الْأَزْوَاجُ. وَذَلِكَ: إِشَارَةٌ إِلَى الْعُدَّةِ. قَالَهُ مِجَاهِدٌ، وَالنَّخَعِيُّ، وَقَتَادَةُ فِي آخَرِينَ. وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ خُصُوصَ آخِرِ الْلَفْظِ لَا يَمْنَعُ عَمُومَ أَوْلِهِ، وَلَا يَجُوبُ تَخْصِيصُهُ، لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَطْلَقْتُ يَرْتَضَى﴾ عَامٌ فِي الْمَبْتُوتَاتِ وَالرَّجْعِيَّاتِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ خَاصٌّ فِي الرَّجْعِيَّاتِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَرَادُوا إِسْلَامًا﴾ قِيلَ: إِنْ الرَّجُلُ كَانَ إِذَا أَرَادَ الْإِضْرَارَ بِامْرَأَتِهِ، طَلَّقَهَا وَاحِدَةً وَتَرَكَهَا، فَإِذَا قَارَبَ انْقِضَاءَ عِدَّتِهَا رَاجِعَهَا، ثُمَّ تَرَكَهَا مَدَّةً، ثُمَّ طَلَّقَهَا، فَهِيَ عَنْ ذَلِكَ. وَظَاهِرُ الْآيَةِ يَقْتَضِي أَنَّهُ إِنَّمَا يَمْلِكُ الرَّجْعَةَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْمُنْضَارَةِ بِطَوِيلِ الْعُدَّةِ عَلَيْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ دَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُكْفِرُونَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ إِذْ كُنْتُمْ تُرَاكِمُوهَا﴾ عَلَى صِحَّةِ الرَّجْعَةِ وَإِنْ قَصِدَ الْضُرَّارَ، لِأَنَّ الرَّجْعَةَ لَوْ لَمْ تَكُنْ صَاحِبَةً إِذَا وَقَعَتْ عَلَى وَجْهِ الضَّرَّارِ؛ لَمَا كَانَ ظَالِمًا بِفِعْلِهَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ يَسْتَلِ الْأَيْدِيَّ عَلَيْهِنَ بِالْمَرْيُوتِ﴾ وَهُوَ: الْمَعَاشِرَةُ الْحَسَنَةُ، وَالصَّحْبَةُ الْجَمِيلَةُ. رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ حَقِّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ، فَقَالَ: «أَنْ يَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمَ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى، وَلَا يَضْرِبُ الْوَجْهَ، وَلَا يَقْبِضَ، وَلَا يَهْجُرُ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»<sup>(٢)</sup> وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أُتْرِكَ لِلْمَرْأَةِ، كَمَا أَحَبُّ أَنْ تُتْرِكَ لِي، لِهَذِهِ الْآيَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرِيءٌ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بِمَا سَاقَ إِلَيْهَا مِنَ الْمَهْرِ، وَأَنْفَقَ عَلَيْهَا مِنَ الْمَالِ. وَقَالَ مِجَاهِدٌ: بِالْجِهَادِ وَالْمِيرَاثِ. وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ: يَطْلُقُهَا، وَليْسَ لَهَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: تَنَالَتْ مِنْهُ مِنَ اللَّذَّةِ كَمَا يَنَالُ مِنْهَا، وَلَهُ الْفَضْلُ بِتَفَقُّتِهِ. وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لِأَمْرَتِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا»<sup>(٣)</sup>. وَقَالَتِ ابْنَةُ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيْبِ: مَا كُنَّا نَكْلِمُ أَزْوَاجَنَا إِلَّا كَمَا تَكْلِمُونَ أَمْرَاءَكُمْ.

## فصل

اختلف العلماء في هذه الآية: هل تدخل في الآيات المنسوخات أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها تدخل في ذلك. واختلف هؤلاء في المنسوخ منها، فقال قوم: المنسوخ منها قوله تعالى: ﴿وَأَطْلَقْتُ يَرْتَضَى بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ وَقَالُوا: فَكَانَ يَجِبُ عَلَى كُلِّ مَطْلُوقَةٍ أَنْ تَعْتَدَ بِثَلَاثَةِ قُرُوءٍ، فَنَسَخَ حُكْمَ الْحَامِلِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَوْلَتْ الْأَحْمَالُ أَجْلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]. وَحُكْمَ الْمَطْلُوقَةِ قَبْلَ الدَّخُولِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ [الأحزاب: ٤٩] وَهَذَا مَرُورِيٌّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالضَّحَّاكِ فِي آخَرِينَ. وَقَالَ قَوْمٌ:

(١) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ: أَيُّ: زَوْجِهَا الَّذِي طَلَّقَهَا أَحَقُّ بِرَدِّهَا مَا دَامَتْ فِي عِدَّتِهَا، إِذَا كَانَ تَزَاوُدًا بَرَدَهَا الْإِصْلَاحَ وَالْخَيْرَ، وَهَذَا فِي الرَّجْعِيَّاتِ. فَأَمَّا الْمَطْلُوقَاتُ الْبَوَائِنُ فَلَمْ يَكُنْ خَالَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ مَطْلُوقَةً بَائِنًا، وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لَمَّا حَضَرُوا فِي الطَّلَاقِ الثَّلَاثِ. فَأَمَّا حَالُ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ فَكَانَ الرَّجُلُ أَحَقُّ بِرَجْعَةِ امْرَأَتِهِ وَإِنْ طَلَّقَهَا مِائَةَ مَرَّةٍ، فَلَمَّا قَصُرُوا فِي الْآيَةِ الَّتِي بَعْدَهَا عَلَى ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ، صَارَ لِلنَّاسِ مَطْلُوقَةً بَائِنًا وَغَيْرَ بَائِنًا. وَإِذَا تَأَمَّلْتَ هَذَا تَبَيَّنَ لَكَ ضَعْفُ مَا سَلَكَهُ بَعْضُ الْأَصُولِيِّينَ مِنْ اسْتِشْهَادِهِمْ عَلَى مَسْأَلَةِ عُرْدِ الضَّمِيرِ؛ هَلْ يَكُونُ مَخْصُصًا لَمَّا تَقَدَّمَ مِنْ لَفْظِ الْعَمُومِ أَمْ لَا؟ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ، فَإِنَّ التَّمَثِيلَ بِهَا غَيْرُ مُطَابِقٍ لَمَّا ذَكَرُوهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتَّسَانِي، وَابْنُ مَاجَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ، وَحَسَنَةُ النَّوَوِيِّ. (٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

أولها محكم، والمنسوخ قوله تعالى: ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّينَ﴾ قالوا: كان الرجل إذا طلق امرأته كان أحق برجعتها، سواء كان الطلاق ثلاثاً، أو دون ذلك، فنسخ بقوله تعالى: ﴿إِن طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا﴾ والقول الثاني: أن الآية كلها محكمة، فأولها عام. والآيات الواردة في العدد، خصت ذلك من العموم، وليس بنسخ. وأما ما قيل في الارتجاع، فقد ذكرنا أن معنى قوله تعالى: ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّينَ فِي ذَلِكَ﴾، أي: في العدة قبل انقضاء القروء الثلاثة، وهذا القول هو الصحيح.

﴿الطَّلَاقُ مَرْثَاتٌ فَأِمْسَاكُ بِمَرْثَةٍ أَوْ تَرْبِيعٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعْسَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ حَقَمْتُمْ أَلَّا يُعْسَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْمَا فِيهَا أَفْتَدْتُمْ بِهِ ذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرْثَاتٌ﴾ سبب نزولها، أن الرجل كان يطلق امرأته، ثم يراجعها ليس لذلك شيء ينتهي إليه، فقال رجل من الأنصار لامرأته: والله لا أريك إليّ أبداً ولا أدعك تحلين مني. فقالت: كيف ذلك؟ قال: أطلقك، فإذا دنا أجلك، وراجعتك، فذهب إلى النبي ﷺ تشكو إليه ذلك، فنزلت هذه الآية، فاستقبلها الناس [جديداً] من كان طلق، ومن لم يكن طلق. رواه هشام بن عروة عن أبيه<sup>(١)</sup>. فأما التفسير، ففي قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرْثَاتٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه بيان لسنة الطلاق، وأن يوقع في كل قرء طلقة، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه بيان للطلاق الذي يملك معه الرجعة، قاله عروة، وقتادة، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿فَأِمْسَاكُ بِمَرْثَةٍ﴾ معناه: فالواجب عليكم إمساك بمعروف، وهو ما يعرف من إقامة الحق في إمساك المرأة. وقال عطاء، ومجاهد، والضحاك، والسدي: المراد بقوله تعالى: ﴿فَأِمْسَاكُ بِمَرْثَةٍ﴾: الرجعة بعد الثانية. وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ تَرْبِيعٌ بِإِحْسَانٍ﴾ قولان: أحدهما: أن المراد به: الطلقة الثالثة، قاله عطاء، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: أنه الإمساك عن رجعتها حتى تنقضي عدتها، قاله الضحاك، والسدي. قال القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء: وهذا هو الصحيح، لأنه قال عقيب الآية: ﴿إِن طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا﴾ والمراد بهذه الطلقة: الثالثة بلا شك، فيجب إذن أن يحمل قوله تعالى: ﴿أَوْ تَرْبِيعٌ بِإِحْسَانٍ﴾ على تركها حتى تنقضي عدتها، لأنه إن حمل على الثالثة، وجب أن يحمل قوله تعالى: ﴿إِن طَلَّقَهَا﴾ على رابعة، وهذا لا يجوز.

### فصل

الطلاق على أربعة أضرب: واجب، ومندوب إليه، ومحظور، ومكروه. فالواجب: طلاق المولي بعد التريص، إذا لم يفى، وطلاق الحكيمين في شقاق الزوجين، إذا رأيا الفرقة. والمندوب: إذا لم يتفقا، واشتد الشقاق بينهما، ليتخلصا من الإثم. والمحظور: في الحيض، إذا كانت مدخولاً بها، وفي طهر جامعها فيه قبل أن تطهر. والمكروه: إذا كانت حالهما مستقيمة، وكل واحد منهما قيم بحق صاحبه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا﴾ نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، أتت زوجته إلى النبي ﷺ فقالت: والله ما أعيب على ثابت في دين ولا خلق، ولكني [أكره الكفر في الإسلام] لا أطيقه بنضاً. فقال لها النبي ﷺ: «أتردين عليه حديقته؟» قالت: نعم. فأمره النبي ﷺ أن يأخذها، ولا يزداد. رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> واختلفوا في اسم زوجته، فقال ابن عباس: جميلة. ونسبها يحيى بن أبي كثير، فقال: جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، وكنها مقاتل، فقال: أم حبيبة بنت عبد الله بن أبي. وقال آخرون: إنما هي جميلة أخت عبد الله بن أبي. وروى يحيى بن سعيد عن عمرة روايتين: إحداهما: أنها حبيبة بنت سهل. والثانية: سهلة بنت حبيب<sup>(٣)</sup>. وهذا الخلق

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» والترمذي، وغيرهما مرسلأ، لأن عروة بن الزبير تابعي. وقد جاء الحديث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحوه متصلاً مرفوعاً، رواه الترمذي والحاكم والبيهقي.

(٢) رواه ابن ماجه عن ابن عباس، ورواه البخاري في «صحيحه» والسنائي بمعناه.

(٣) الذي في كتب التفسير حبيبة بنت سهل، ولم يذكر أحد منهم سهلة بنت حبيب، ولا وجدنا لها ترجمة في الصحاحيات. وقد اختلف العلماء فيمن اختلفت من ثابت بن قيس بن شماس، أمي جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، أم حبيبة بنت سهل، والذي رجحه الحافظ ابن حجر وارثناه. =



أول خلع كان في الإسلام. والخوف في الآية بمعنى: العلم: قال أبو عبيد: معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾: يوقنا. والحدود قد سبق بيان معناها. ومعنى الآية: أن المرأة إذا خافت أن تعصي الله في أمر زوجها لبغضها إياه، وخاف الزوج أن يعتدي عليها لامتناعها عن طاعته؛ جاز له أن يأخذ منها الفدية، إذا طلبت ذلك. هذا على قراءة الجمهور في فتح «بَاء» ﴿يَخَافَا﴾. وقرأ الحسن، ومجاهد، وأبو جعفر، وحزمة والأعمش: (يُخَافَا) بضم الباء.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ قال قتادة: هو خطاب للولاء ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ﴾ على المرأة ﴿فِيَا أَفَلَدْتُمْ بِهِ﴾ وعلى الزوج فيما أخذ، لأنه ثمن حقه. وقال الفراء: يجوز أن يراد الزوج وحده، وإن كانا قد ذكرا جميعاً، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْوَلِيُّ وَالرَّحْمَاتُ﴾ [الرحمن: ٢٢] وإنما يخرج من أحدهما. وقوله: ﴿نِسِيًا حُرَّتُهُمَا﴾ [الكهف: ٦١] وإنما نسي أحدهما.

### فصل

وهل يجوز له أن يأخذ منها أكثر مما أعطاها؟ فيه قولان: أحدهما: يجوز، وبه قال عمر بن الخطاب، وعثمان، وعلي، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، والنخعي، والضحاك، ومالك، والشافعي. والثاني: لا يجوز، وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء، والشعبي، وطاووس، وابن جبير، والزهري، وأحمد بن حنبل، وقد نقل عن علي، والحسن أيضاً. وهل يجوز الخلع دون السلطان؟ قال عمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر، وطاووس، وشريح، والزهري: يجوز، وهو قول جمهور العلماء. وقال الحسن، وابن سيرين، وقاتدة: لا يجوز إلا عند السلطان.

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَدُوِّ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهَا إِنْ طَلَّقَ أَنْ يُعِيَمَ حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَدُوِّ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ ذكر مقاتل أن هذه الآية أنزلت في تميمية بنت وهب بن عتيك النضيري، وفي زوجها رفاعة بن عبد الرحمن القرظي. وقال غير مقاتل: إنها عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك، كانت تحت رفاعة بن وهب بن عتيك وهو ابن عمها، فطلقها ثلاثاً، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، ثم طلقها، فأنت إلى النبي ﷺ، فقالت: إني كنت عند رفاعة، فطلقني، فأبى طلاقي، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، وإنه طلقني قبل أن يمسي، فأرجع إلى ابن عمي؟ فتبسم رسول الله ﷺ وقال: «أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى تلدوقي عسيلته ويدوق عسيلتك»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني: الزوج المطلق مرتين. قال ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة: هي الطلقة الثالثة. واعلم أن الله تعالى عاد بهذه الآية بعد الكلام في حكم الخلع إلى تمام الكلام في الطلاق.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني: الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا﴾ يعني: المرأة، والزواج الأول ﴿إِنْ طَلَّقَ أَنْ يُعِيَمَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ قال طاووس: ما فرض الله على كل واحد منهما من حسن العشرة والصحة.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا﴾ قراءة الجمهور ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ بالياء. وقرأ الحسن، ومجاهد، والمفضل عن عاصم بالنون، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ قال الزجاج: يعلمون أن أمر الله حق.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأُنكِهَنَّ يَمْرُؤًا مِمَّنْ سَبَّحْتُمُ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِيَعْلَمُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتِ اللَّهِ هُرُؤًا وَأَدْرُؤًا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يُعْطِكُمْ بِدَيْ وَأَنْفَعُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُنَّ أَجَلَهُنَّ﴾ قال ابن عباس: كان الرجل يطلق امرأته، ثم يراجعها قبل انقضاء

= أنهما كلتاها اختلعتا منه، فقد قال في «الفتح» ٢٥٠/٩: والذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لامرأتين، لشهرة الخبرين، وصحة الطريقتين، واختلاف السياقين.

(١) أخرج الحديث بمعناه البخاري ومسلم وأصحاب السنن إلا أبا داود. وقوله: «حتى تلدوقي عسيلته ويلدوق عسيلتك» شبه لذة الجماع بلذة العسل، فاستعار لها ذوقاً، وإنما أنت، لأنه أراد قطعة من العسل، وقيل: على إعطائها معنى النطفة. وقيل: العسل في الأصل يذكر ويؤنث، فمن صغره مؤنثاً قال: عسيلة، وإنما صغره إشارة إلى القدر القليل الذي يحصل به الحل.

عدتها، ثم يطلقها [يفعل ذلك]، يضارها [ويعضلها]<sup>(١)</sup> بذلك، فنزلت هذه الآية. والأجل هاهنا: زمان العدة. ومعنى البلوغ هاهنا: مقاربة الأجل دون حقيقة الانتهاء إليه، يقال: بلغت المدينة: إذا قاربتها، وبلغتها: إذا دخلتها. وإنما حمل العلماء هذا البلوغ على المقاربة، لأنه ليس بعد انقضاء العدة رجعة.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبِكُرْهُنَّ بِمَعْرِفٍ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة: المراد به الرجعة قبل انقضاء العدة.

قوله تعالى: ﴿سَرَّوْهُنَّ بِمَعْرِفٍ﴾ وهو تركها حتى تنقضي عدتها. والمعروف في الإمساك: القيام بما يجب لها من حق. والمعروف في التسريح: أن لا يقصد إضرارها، بأن يطيل عدتها بالمراجعة، وهو معنى قوله: ﴿وَلَا تُسَيِّكُنَّ سَرَارًا لِّمَتَّئِدٍ﴾ قاله الحسن ومجاهد، وقتادة في آخرين. وقال الضحاك: إنما كانوا يضارون المرأة لتفتدي. ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ الاعتداء، ﴿فَقَدَّ ظَنَّهُ نَفْسَهُ﴾ بارتكاب الإثم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبَسُوا لِبَاسَ اللَّهِ هُنَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الرجل يطلق أو يراجع، أو يعتق، ويقول: كنت لاعباً. روي عن عمر، وأبي الدرداء، والحسن. والثاني: أنه المضار بزوجه في تطويل عدتها بالمراجعة والطلاق. قاله مسروق، ومقاتل. ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَرْزَلْ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُبْطِرَ بِكُمْ﴾ قال ابن عباس: احفظوا منته عليكم بالإسلام. قال: والكتاب: القرآن. والحكمة: الفقه. ﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ﴾ في الضرار ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ به وبغيره ﴿عَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا فَتَنَ أَجْهَنَ فَلَا تَمْسُوهُنَّ أَنْ يَتَّكِنَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا فَتَنَ أَجْهَنَ فَلَا تَمْسُوهُنَّ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى الحسن أن معقل بن يسار زوج أخته من رجل من المسلمين، فكانت عنده ما كانت، فطلقها تطليقة [ثم تركها] ومضت العدة، فكانت أحق بنفسها، فخطبها مع الخطاب، فرضيت أن ترجع إليه، فخطبها إلى معقل، فغضب معقل، وقال: أكرمتك بها، فطلقتها؟! لا والله! لا ترجع إليك آخر ما عليك. قال الحسن: فعلم الله ﷻ حاجة الرجل إلى امرأته، وحاجة المرأة إلى بعلها، فنزلت هذه الآية، فسمعها معقل، فقال: سمعاً لربي وطاعة، فدعا زوجها، فقال: أزوجك، وأكرمك<sup>(٢)</sup>. ذكر عبد الغني الحافظ عن الكلبي أنه سمي هذه المرأة، فقال: جميلة بنت يسار. والثاني: أن جابر بن عبد الله الأنصاري كانت له ابنة عم، فطلقها زوجها تطليقة، فانقضت عدتها، ثم رجع يريد رجعتها، فأبى جابر، وقال: طلقت ابنة عمنا، ثم تريد أن تنكحها الثانية؟! وكانت المرأة تريد زوجها، قد راضته، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٣)</sup>. فأما بلوغ الأجل في هذه الآية، فهو انقضاء العدة، بخلاف التي قبلها. قال الشافعي ﷻ: دل اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمْسُوهُنَّ﴾ خطاب للأولياء. قال ابن عباس، وابن جبير، وابن قتيبة في آخرين: معناه: لا تحسروهن. والعرب تقول للشئ: ماض. وداء عضال: قد أعيا. قال أوس بن حجر:

وليس أخوك الدائم العهد بالذي  
يذمك إن ولى ويرضيك مقبلاً  
ولكنه النائي إذا كنت آمناً  
وصاحبك الأدنى إذا الأمر أعضلاً

وقالت ليلي الأخيلية:

(١) عضل المرأة، عضلها: لم يحسن عشرتها ليضطرها بذلك إلى الافتداء منه بمهرها الذي أمرها.

(٢) أخرجه بمعناه البخاري وأبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح. وقال الترمذي بعد روايته للحديث: وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي، لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيبية، فلو كان الأمر إليها، لزوجت نفسها ولم تتحج إلى وليها معقل بن يسار، وإنما خاطب الله في هذه الآية الأولياء فقال: ﴿فَلَا تَمْسُوهُنَّ أَنْ يَتَّكِنَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ ففي هذه الآية دلالة على أن الأمر إلى الأولياء في التزوج مع رضاهن.

(٣) قال السيوطي في «باب القول في أسباب النزول»: والأول أصح، وهو أقوى.

إذا نزل الحجاج أرضاً مريضة  
شفاها من الداء العضال الذي بها

تتبع أقصى دائها فشفاهها  
غلاماً إذا هزّ القناة سقامها

قال الزجاج: وأصل العضل، من قولهم: عضلت الدجاجة، فهي مُعْضِلٌ: إذا احتبس بيضها ونشب<sup>(١)</sup> فلم يخرح، وعضلت الناقة أيضاً: إذا احتبس ولدها في بطنها.

قوله تعالى: ﴿إِذَا تَرَیْتَ مِنْهُمُ الْمُعْرُوفَ﴾ قال السدي، وابن قتيبة: معناه: إذا تراضى الزوجان بالنكاح الصحيح. قال الشافعي: وهذه الآية آيين آية في أنه ليس للمرأة أن تتزوج إلا بولي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُعْظَمُ بِهِ﴾ قال مقاتل: الإشارة إلى نهي الولي عن المنع. قال الزجاج: إنما قال: «ذلك»، ولم يقل: «ذلكم» وهو يخاطب جماعة، لأن لفظ الجماعة لفظ الواحد، والمعنى: ذلك أيها القبيل.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَزْكَ لَكُمْ﴾ يعني رد النساء إلى أزواجهن، أفضل من التفرقة بينهما ﴿وَأَطْهَرُ﴾ أي: أنقى لقلوبكم من البرية لثلا يكون هناك نوع محبة، فيجتمعان على غير وجه صلاح.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهِ يَسْكَمُ وَأَشْرُ لَا تَسْمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: يعلم ود كل واحد منهما لصاحبه، قاله ابن عباس، والضحاك، والثاني: يعلم مصالحكم عاجلاً وبأجلاً، قاله الزجاج في آخرين.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ وِزْرًا شَيْئًا وَلَا يُضَاعَفُ وَلَا يُولَدُ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُسْرِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَالَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَلْتُمُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر، كقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَضِعْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ شُهُورٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] وقال القاضي أبو يعلى: وهذا الأمر انصرف إلى الآباء، لأن عليهم الاسترضاع، لا إلى الوالدات، بدليل قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَاتَّوَيْنَ أُجُورَهُنَّ﴾ [النساء: ٢٤] فلو كان متحتماً على الوالدة، لم تستحق الأجرة. وهل هذا عام في جميع الوالدات؟ فيه قولان: أحدهما: أنه خاص في المطلقات، قاله سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والضحاك، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه عام في الزوجات والمطلقات، ولهذا نقول: لها أن توجر نفسها لرضاع ولدها، سواء كانت مع الزوج، أو مطلقة، قاله القاضي أبو يعلى، وأبو سليمان الدمشقي في آخرين. والحوال: السنة، وفي قوله: ﴿كَامِلَيْنِ﴾ قولان: أحدهما: أنه دخل للتوكيد، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَسِّرْ كَامِلَاتٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]. والثاني: أنه لما جاز أن يقول: «حولين»، ويريد أقل منهما، كما قال: ﴿كَمَنْ تَمَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَكَلَّا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣] ومعلوم أنه يتعجل في يوم، وبعض آخر. وتقول العرب: لم أر فلاناً منذ يومين، وإنما يريدون: يوماً وبعض آخر. قال: كاملين لتبيين أنه لا يجوز أن يُنقص منهما، وهذا قول الزجاج، والفراء.

### فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فقال بعضهم: هو محكم، والمقصود منه بيان مدة الرضاع، ويتعلق به أحكام، منها أنه كمال الرضاع، ومنها أنه يلزم الأب نفقة الرضاع مدة الحولين، ويجبره الحاكم على ذلك؛ ومنها أنه يثبت تحريم الرضاع في مدة الحولين، ولا يثبت فيما زاد، ونقل عن قتادة، والربيع بن أنس في آخرين أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا﴾ قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا قول بعيد، لأن الله تعالى قال في أولها: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ﴾ فلما قال في الثاني: ﴿إِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا﴾ خير بين الإرادتين، وذلك لا يعارض المدة المقدرة في التمام.

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ﴾ أي: هذا التقدير بالحولين ليريد إتمام الرضاعة. وقرأ مجاهد بتأني «أن» تتم الرضاعة» وبالرفع، وهي رواية الحلبي عن عبد الوارث. وقد تبه ذكر التمام على نفي حكم الرضاع بعد الحولين.

وأكثر القراء على فتح راء «الرضاعة»، وقرأ طلحة بنُ مصرف، وابن أبي عبله، وأبو رجاء، بكسرهما، قال الزجاج: يقال: الرضاعة بفتح الراء وكسرهما، والفتح أكثر، ويقال: ما حملة على ذلك إلا اللؤم، والرضاعة بالفتح هاهنا لا غير<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ الْوَالِدِ لِوَالِدَيْهِ إِذَا طَفَلَ﴾ يعني: الأب ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ يعني: المرضعات. وفي قوله: ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ دلالة على أن الواجب على قدر حال الرجل في إعساره ويساره، إذ ليس من المعروف إلزام المعسر ما لا يطيقه، ولا الموسر النزر الطفيف، وفي الآية دليل على تسويغ اجتهاد الرأي في أحكام الحوادث، إذ لا يتوصل إلى تقدير النفقة بالمعروف إلا من جهة غالب الظن، إذ هو معتبر بالعادة.

قوله تعالى: ﴿لَا تَكْفُلُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا﴾ أي: إلا ما تطيقه ﴿لَا تَكْفُلُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان عن عاصم (لا تضار) برفع الراء، وقرأ نافع، وعاصم، وحزمة، والكسائي بنصبها، قال أبو علي: من رفع، فلاجل المرفوع قبله، وهو ﴿لَا تَكْفُلُ﴾، فأتبعه بما قبله ليقع تشابه اللفظ، ومن نصب جعله أمراً، وفتح الراء لتكون حركته موافقة لما قبلها وهو الألف، قال ابن قتيبة: معناه: لا تضار، فأدغمت الراء في الراء. وقال سعيد بن جبير: لا يحملن المطلقة مضارة الزوج أن تلقي إليه ولده. وقال مجاهد: لا تأتي أن ترضعه ضراراً بأبيه، ولا يضارَ الوالد بولده، فيمنع أمه أن ترضعه، ليحزنها بذلك. وقال عطاء، وقتادة، والزهري، وسفيان، والسدي في آخرين: إذا رضيت بما يرضى به غيرها، فهي أحق به. وقرأ أبو جعفر «لا تضار» بتخفيفها وإسكانها.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ الْوَارِثِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه وارث المولود، وهو قول عطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وابن أبي ليلي، وقتادة، والسدي، والحسن بن صالح، ومقاتل في آخرين. واختلف أرباب هذا القول، فقال بعضهم: هو وارث المولود من عصبته، كائناً من كان، وهذا مروى عن عمر، وعطاء، والحسن، ومجاهد، وإبراهيم وسفيان. وقال بعضهم: هو وارث المولود على الإطلاق من الرجال والنساء، روي عن ابن أبي ليلي، وقتادة، والحسن بن صالح، وإسحاق، وأحمد بن حنبل. وقال آخرون: هو من كان ذا رحم محرم من ورثة المولود، روي عن أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد. والقول الثاني: أن المراد بالوارث هاهنا، وارث الوالد، روي عن الحسن والسدي. والثالث: أن المراد بالوارث الباقي من الولد بعد وفاة الآخر، روي عن سفيان. والرابع: أنه أريد بالوارث الصبي نفسه، والنفقة عليه، فإن لم يملك شيئاً، فعلى عصبته، قاله الضحاک، وقبيصة بن ذؤيب، قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا القول لا ينافي قول من قال: المراد بالوارث وارث الصبي، لأن النفقة تجب للموروث على الوارث إذا ثبت إعسار المنفق عليه. وفي قوله تعالى: ﴿يُثَلِّثُ ذَلِكَ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الإشارة إلى أجرة الرضاع والنفقة، روي عن عمر، وزيد بن ثابت، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وإبراهيم، وقتادة، وقبيصة بن ذؤيب، والسدي. واختاره ابن قتيبة، والثاني: أن الإشارة بذلك إلى النهي عن الضرار، روي عن ابن عباس، والشعبي، والزهري، واختاره الزجاج. والثالث: أنه إشارة إلى جميع ذلك، روي عن سعيد بن جبير، ومجاهد، ومقاتل، وأبي سليمان الدمشقي، واختاره القاضي أبو يعلى، ويشهد لهذا أنه معطوف على ما قبله، وقد ثبت أن على المولود له النفقة والكسوة، وأن لا يضار، فيجب أن يكون قوله: ﴿يُثَلِّثُ ذَلِكَ﴾ مشيراً إلى جميع ما على المولود له.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَرَادَ إِذَا مَضَىٰ عَنْ قَرْبَىٰ﴾ الفصائل: الفطام. قال ابن قتيبة: يقال: فصلت الصبي أمه: إذا فطمته. ومنه قيل للحوار إذا قطع عن الرضاع: فصل، لأنه فصل عن أمه، وأصل الفصل: التفريق. قال مجاهد: التشاور فيما دون الحولين إن أرادت أن تظلم وأبي، فليس لها، وإن أراد هو، ولم ترضه، فليس له ذلك حتى يقع ذلك عن تراض منهما وتشاور، يقول: غير مسئين إلى أنفسهما وإلى صبيهما.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَضَرُّوا أَوْلَادَكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: لأولادكم. قال مقاتل: إذا لم ترض الأم بما يرضى به غيرها، فلا حرج على الأب أن يسترضع لولده.

(١) قال في «اللسان»: الرضاعة بالفتح والكسر: الاسم من الإرضاع، فأما من الرضاعة اللؤم، فالفتح لا غير.

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُم مَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ قولان. أحدهما: إذا سألتم أيها الآباء إلى أمهات الأولاد أجور ما أرضعن قبل امتناعهن، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: إذا سلمتم إلى الظئر أجرها بالمعروف، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. وقرأ ابن كثير (ما آتيتم) بالقصر، قال أبو علي: وجهه أن يقدر فيه: ما آتيتم نقده أو سوقه، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه [فكان التقدير: ما آتيتموه] ثم حذف الضمير من [الصلة] كما تقول: آتيت جميلاً، أي: فعلته. ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرِيضَنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ أي: يقبضون بالموت. وقرأ المفضل عن عاصم «يتوفون» بفتح الياء في الموضوعين. قال ابن قتيبة: هو من استيفاء العدد، واستيفاء الشيء: أن تستقصيه كله، يقال: توفيته واستوفيت، كما يقال: تيفت الخير واستيفتته، هذا الأصل، ثم قيل للموت: وفاة وتوفت و«يريضن» ينتظرن، وقال الفراء: وإنما قال: «وعشراً» ولم يقل: عشرة، لأن العرب إذا أبهمت العدد من الليالي والأيام، غلبوا عليه الليالي، حتى إنهم ليقولون: صمنا عشراً من شهر رمضان، لكثرة تغليبهم الليالي على الأيام، فإذا أظهروا مع العدد تفسيره، كانت الإناث بغير هاء، والذكور بالهاء<sup>(١)</sup> كقوله تعالى: ﴿سَخَّرْنَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَنَحْيَةَ آيَاتِ حُسُونًا﴾ [الحاقة: ٧] فإن قيل: ما وجه الحكمة في زيادة هذه العشرة؟ فالجواب: أنه يبين صحة الحمل بنفخ الروح فيه، قاله سعيد بن المسيب، وأبو العالية، ويشهد له الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً [نطفة]، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك، فينفخ فيه الروح»<sup>(٢)</sup>.

### فصل

وهذه الآية ناسخة للتي تشابهها، وهي تأتي بعد آيات، وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَلَمَّا إِلَى الْحَوْلِ﴾ [البقرة: ٢٤٠]. لأن تلك كانت تقتضي وجوب العدة سنة، وسنذكر ما يتعلق بها هنالك، إن شاء الله. فأما التي نحن في تفسيرها، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: نسختها ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]. والضحج: أنها عامة دخلها التخصيص، لأن ظاهرها يقتضي وجوب العدة على المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً، سواء كانت حاملاً، أو غير حامل، غير أن قوله تعالى: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ خص أولات الحمل، وهي خاصة أيضاً في الحرائر، فإن الأمة عدتها شهران وخمسة أيام، فبان أنها من العام الذي دخله التخصيص.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ يعني: انقضاء العدة.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنْتُم فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذُرْنَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تَأْخُذُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَمْرُقُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ عَلِيمٌ ﴿٢٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه قولان. أحدهما: أن معناه: فلا جناح على الرجال في تزويجهن بعد ذلك،

(١) قال أبو حيان رحمه الله في «البحر المحيط»: الذي نقل أصحابنا أنه إذا كان المعدود مذكراً وحذفته، فلك فيه وجهان. أحدهما وهو الأصل: أن يبقى العدد على ما كان عليه ولو لم يحذف المعدود، فنقول: صمت خمسة، وتريد خمسة أيام. قالوا: وهو الضمير. قالوا: ويجوز أن تحذف منه كله تاء التانيث. وحكى الكسائي عن أبي الجراح: صمنا من الشهر خمساً. ومعلوم أن الذي يصام من الشهر إنما هي الأيام واليوم مذكر. وكذلك قوله: ولا فسيري مثل ما سار راكب يتمم خميساً ليس فني سببته اسم يريد: خمسة أيام. وعلى ذلك ما جاء في الحديث من صام رمضان، واتبعه بست من شوال. وإذا تقرر هذا فجاء قوله تعالى: ﴿وَعَشْرًا﴾ على أحد الجائزين، وحسنه هنا، أنه مقطع كلام، فهو شبه بالفواصل، كما حسن قوله تعالى: ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا شَرًّا﴾ [طه: ١٠٣] كونه فاصلة، فلذلك اختير مجيء هذا على أحد الجائزين.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ورواه أبو عوانة في «مسنده» وزاد [نطفة] بين قوله: «إن أحدكم» وبين قوله: «أربعين».

والثاني: فلا جناح على الرجال في ترك الإنكار عليهن إذا تزين وتزوجن. قال أبو سليمان الدمشقي: وهو خطاب لأوليائهن.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا مَعَلَّانَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ فيه قولان. أحدهما: أنه التزين والتشوف للنكاح، قاله الضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه للنكاح، قاله الزهري، والسدي. و«الخبير» من أسماء الله تعالى، ومعناه: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته. و«الخبير» في صفة المخلوقين، إنما يستعمل في نوع من العلم، وهو الذي يتوصل إليه بالاجتهاد دون النوع المعلوم ببدائه العقول. وعلم الله تعالى سواء، فيما غمض ولطف، وفيما تجلى وظهر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَزَمْتُمْ بِهِ مِنْ ظُهُورِ الْأَيْسَاءِ﴾ هذا خطاب لمن أراد تزويج معتدة. والتعريض: الإيماء والتلويح من غير كشف، فهو إشارة بالكلام إلى ما ليس له في الكلام ذكر. والخطة بكسر الخاء: طلب النكاح، والمخطة بضم الخاء: مثل الرسالة التي لها أول وآخر. قال ابن عباس: التعريض أن يقول: إني أريد أن أتزوج. وقال مجاهد: أن يقول: إنك لجميلة، وإنك لحسنة، وإنك لإلى خير.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَكْتَنَتْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ قال الفراء: فيه لغتان، كنتت الشيء، وأكنتته<sup>(١)</sup> وقال ثعلب: أكنتت الشيء: إذا أخفيت في نفسك، وكنتته: إذا سترته بشيء. وقال ابن قتيبة: أكنتت الشيء: إذا سترته، ومنه هذه الآية، وكنتته: إذا صتمه. ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩] قال بعضهم: يجعل كنتته، وأكنتته، بمعنى: قوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ قال مجاهد: ذكره إياها في نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ لَا يُؤَاؤِدُونَهُنَّ سِرًّا﴾ فيه أربعة أقوال. أحدها: أن المراد بالسرا هاهنا. النكاح، قاله ابن عباس. وأشد بيت امرئ القيس:

ألا زعمت بسبابة اليوم أنني  
وفي رواية: يشهد للهو<sup>(٢)</sup>. قال الفراء: ونرى أنه مما كنى الله عنه، كقوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِبِ﴾ [النساء: ٤٣]. وذكر الزجاج عن أبي عبيدة أن السر: الإفضاء بالنكاح [المحرم] وأشد:

ويخرم سر جارتهم عليهم  
ويأكل جارهم أنف القصاع<sup>(٣)</sup>  
قال ابن قتيبة: استعير السر للنكاح، لأن النكاح يكون سرًّا، فالمعنى: لا تواعدوهن بالتزويج، [وهن في العدة] تصريحاً ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ لا تذكرن فيه رفثاً ولا نكاحاً. والثاني: أن المواعدة سرًّا؛ أن يقول لها: إني لك محب، وعاهديني أن لا تتزوجي غيري، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن المراد بالسر الزنى<sup>(٤)</sup>. قاله الحسن، وجابر بن زيد، وأبو مجلز، وإبراهيم، وقتادة، والضحاك. والرابع: أن المعنى: لا تتكوهن في عديتهن سرًّا، فإذا حلَّت أظهرتم ذلك، قاله ابن زيد. وفي القول المعروف قولان. أحدهما: أنه التعريض لها، وهو قول ابن عباس،

(١) ونص كلامه في معاني القرآن: للرب في أكنتت الشيء: إذا سترته، لغتان، كنتته، وأكنتته. وأشدوني:

ثلاث من ثلاث قداميات  
ومنهم يرويه: تكنن، من أكنتت. وأما قوله: ﴿وَأَوْ كَتَرْنَ﴾ [الطور: ٢٤] و﴿بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩] فكانه مذهب للشيء يبان؛ وإحداهما قريبة من الأخرى.

(٢) رواية البيت في الديوان هكذا:

ألا زعمت بسبابة اليوم أنني  
وعلى هذه الرواية فلا شاهد في البيت

(٣) البيت للحطيفة، وهو من قصيدة يمدح فيها بني رباح وبني كلب من بني يربوع، وأنف كل شيء: طرفه وأوله. والقصاع: جمع قصعة، وهي الجفنة الضخمة، يذكر عفتهم وحفاظهم وامتناعهم من انتهاك حرمة الجارة، واقتراب الإثم في حقها، ويصف كرمهم وإيثارهم جارهم بالطعام على أنفسهم، فلا يتقدمون إلى الطعام حتى يأخذ منه ما يشتهي وما يكتبه.

(٤) قال الأعمش:

ولا تسبق برين من جنسها إن سبها  
وقد فسروا السر في هذا البيت بالزنى، وهو ظاهر، وقد رجح هذا القول الطبري في تفسيره.

وسعيد بن جبير، وعطاء، والقاسم بن محمد، والشعبي، ومجاهد، وإبراهيم، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه إعلام ولها برغبته فيها، وهو قول عبيدة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ قال الزجاج: معناه: لا تعزموا على عقدة النكاح، وحذفت «على» استخفافاً، كما قالوا: ضرب زيد الظهر والبطن، معناه: على الظهر والبطن ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ أي: حتى يبلغ فرض الكتاب أجله. قال: ويجوز أن يكون «الكتاب» بمعنى «الفرض» كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]. فيكون المعنى: حتى يبلغ الفرض أجله. قال ابن عباس، ومجاهد، والشعبي، وقتادة، والسدي: بلوغ الكتاب أجله: انقضاء العدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَلْعَنُ مَا فِيهِمْ أَفُنِيَكُمْ﴾ قال ابن عباس: من الوفاء، فاحذروه أن تخالفوه في أمره. والحليم قد سبق بيانه.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِسُوا لَهُنَّ فَرِيضَةٌ وَمِمَّا عَلَّ الْأُيُوبِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ مَتَمًّا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وأبو عمرو «تمسوهن» بغير ألف حيث كان، ويفتح التاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف «تمسوهن» بألف وضم التاء في الموضوعين هنا وفي الأحزاب ثالث. قال أبو علي: وقد يراد بكل واحد من «فاعل» و«فعل» ما يراد بالآخر، تقول: طارقت النعل، وعاقبت اللص. قال مقاتل بن سليمان: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة من بني حنيفة، ولم يسم لها مهراً، فطلقها قبل أن يمسه، فقال النبي ﷺ: «هل تمتعها بشيء؟» قال: لا. قال: «تمتعها ولو بقلنسوتك» ومعنى الآية: ما لم تمسوهن ولم تفرسوا لهن فريضة. وقد تكون «أو» بمعنى الواو. كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْغَبْ يَتِيمٌ إِيمًا أَوْ كُفْرًا﴾ [الدمر: ٢٤].

والمس: النكاح، والفريضة: الصداق، وقد دلت الآية على جواز عقد النكاح بغير تسمية مهر. ﴿وَمِمَّا عَلَّ الْأُيُوبِ قَدْرُهُ مَتَمًّا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ قال: «عَلَّ الْأُيُوبِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ» وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «قدرة» بإسكان الدال في الحرفين، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي بتحريك الحرفين، وعن عاصم: كالقراءتين، وهما لغتان.

### فصل

وهل هذه المتعة واجبة، أم مستحبة؟ فيه قولان: أحدهما: واجبة، واختلف أرباب هذا القول، لأي المطلقات تجب، على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها واجبة لكل نطق، روي عن علي، والحسن، وأبي العالية، والزهري. والثاني: أنها تجب لكل مطلقة إلا المطلقة التي فرض لها صداقاً، ولم يمسه، فإنه يجب لها نصف ما فرض، روي عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، وشريح، وإبراهيم. والثالث: أنها تجب للمطلقة قبل الدخول إذا لم يسم لها مهراً، فإن دخل بها، فلا متعة، ولها مهر المثل، زوي عن الأوزاعي، والثوري، وأبي حنيفة، وأحمد بن حنبل، والثاني: أن المتعة مستحبة، ولا تجب على أحد، سواء سمى للمرأة، أو لم يسم، دخل بها، أو لم يدخل، وهو قول مالك، والليث بن سعد، والحكم، وابن أبي ليلى. واختلف العلماء في مقدار المتعة، فنقل عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب: أعلاها خادم، وأدناها كسوة يجوز لها أن تصلي فيها، وروي عن حماد وأبي حنيفة: أنه قدر نصف صداق مثلها. وعن الشافعي وأحمد: أنه قدر يساره وإعساره، فيكون مقدراً باجتهاد الحاكم. ونقل عن أحمد: المتعة بقدر ما تجزئ فيه الصلاة من الكسوة، وهو درع وخمار.

(١) روى ابن أبي حاتم قال: قال محمد بن سيرين: قلت لعبيدة: ما معنى قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَسْرُومًا﴾؟ قال: يقول لوليها: لا تسبقني بها، يعني: لا تزوجها حتى تعطيني.

قوله تعالى: ﴿مَتَمًّا بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بقدر الإمكان، والحق: الواجب. وذكر المحسنين والمنفقين ضرب من التأكيد.

﴿وَلَمَّا تَلَقَّوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا قَضَيْتُمْ إِلَّا أَنْ يَتَّوَكَّلُوا أَوْ يَتَّوَكَّلُوا الْوَالِدَ الَّذِي يَكُونُ عَقْدَةً الْيَكَاةِ وَأَنْ تَتَّوَكَّلُوا قَرِيبًا لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْقَسَمَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَلَقَّوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْسُوهُنَّ﴾ أي: قبل الجماع ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ﴾ أي: أوجبتم لهن شيئاً التزمتم به، وهو المهر ﴿إِلَّا أَنْ يَتَّوَكَّلُوا﴾ يعني: النساء، ونحو المرأة: ترك حقها من الصداق. وفي الذي بيده عقدة النكاح ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الزوج، وهو قول علي، وابن عباس، وجبير بن مطعم، وابن المسيب، وابن جبير، ومجاهد، وشريح، وجابر بن زيد، والضحاك، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس، وابن شبرمة، والشافعي، وأحمد رضي الله عنه في آخرين. والثاني: أنه الولي، روي عن ابن عباس، والحسن، وعلقمة، وطاوس، والشعبي، وإبراهيم في آخرين. والثالث: أنه أبو البكر. روي عن ابن عباس، والزهري، والسدي في آخرين. فعلى القول الأول عفو الزوج: أن يكمل لها الصداق، وعلى الثاني: عفو الولي: ترك حقها إذا أبت، روي عن ابن عباس، وأبي الشعثاء. وعلى الثالث يكون قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَتَّوَكَّلُوا﴾ يختص بالثيبات. وقوله: ﴿أَوْ يَتَّوَكَّلُوا﴾ يختص أبا البكر، قاله الزهري، والأول أصح، لأن عقدة النكاح خرجت من يد الولي، فصارت بيد الزوج، والعفو إنما يطلق على ملك الإنسان، وعفو الولي عفو عما لا يملك، ولأنه قال: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْقَسَمَ بَيْنَكُمْ﴾ والفضل في هبة الإنسان مال نفسه، لا مال غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَتَّوَكَّلُوا قَرِيبًا لِلتَّقْوَى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب للزوجين جميعاً، روي عن ابن عباس، ومقاتل: والثاني: أنه خطاب للزوج وحده، قاله الشعبي، وكان يقرأ: «وأن يعفو» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْقَسَمَ بَيْنَكُمْ﴾ خطاب للزوجين. قال مجاهد: هو إتمام الرجل الصداق، وترك المرأة شرطها.

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَأُومُوا لِلَّهِ قَنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ المحافظة: المواظبة والمداومة، والصلوات بالألف واللام ينصرف إلى المعهود، والمراد: الصلوات الخمس.

قوله تعالى: ﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ قال الزجاج: هذه الواو إذا جاءت مخصصة، فهي دالة على فضل الذي تخصصه، كقوله تعالى: ﴿وَجَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ﴾ [البقرة: ٩٧] قال سعيد بن المسيب: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، في الصلاة الوسطى هكذا، وشبك بين أصابعه<sup>(١)</sup>. ثم فيها خمسة أقوال. أحدها: أنها العصر، روى مسلم في «أفراده» من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله قبورهم وبيوتهم ناراً»<sup>(٢)</sup>. وروى ابن مسعود، وسمرة، وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنها صلاة العصر<sup>(٣)</sup>، روى مسلم في «أفراده» من حديث البراء بن عازب قال: نزلت هذه الآية ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾<sup>(٤)</sup> وصلاة العصر فقرأها ما شاء الله، ثم نسخها الله، فنزلت: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وابن مسعود، وأبي، وأبي أيوب، وابن عمر في رواية، وسمرة بن جندب، وأبي هريرة، وابن عباس في رواية عطية، وأبي سعيد

(١) يزيد أنهم كانوا يختلفون في تعيين الصلاة الوسطى.

(٢) وتماه عند مسلم «ثم صلاها بين المشائين، بين المغرب والمشاء» ورواه الإمام أحمد والبخاري وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وغير واحد من أصحاب «المسانيد» و«السنن» و«الصحاح».

(٣) حديث ابن مسعود هو في «صحيح مسلم» ٤٣٧/١، وحديث عائشة أيضاً في «صحيح مسلم» ٤٣٨/١. وأما حديث سمرة، فقد رواه الإمام أحمد في «مسنده»، والترمذي في «جامعه»، وقال: حديث حسن صحيح.

(٤) هذه الزيادة التي أوردها المؤلف هنا لم ترد في رواية البراء، وإنما وردت من طريق عائشة رضي الله عنها. انظر: «صحيح مسلم» ٤٣٨/١.



الخدري، وعائشة في رواية، وحفصة، والحسن، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وعطاء في رواية، وطاووس، والضحاك، والنخعي، وعبيد بن عمير، وزر بن حبيش، وقتادة، وأبي حنيفة، ومقاتل في آخرين، وهو مذهب أصحابنا<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها الفجر، روي عن عمر، وعلي في رواية، وأبي موسى، ومعاذ، وجابر بن عبد الله، وأبي أمامة، وابن عمر في رواية مجاهد، وزيد بن أسلم، وابن عباس في رواية أبي رجاء العطاردي، وعكرمة، وجابر بن زيد، وأنس بن مالك، وعطاء، وعكرمة، وطاووس في رواية ابنه، وعبد الله بن شداد، ومجاهد، ومالك، والشافعي. وروى أبو العالية قال: صليت مع أصحاب رسول الله ﷺ الغداة فقلت لهم: أيما الصلاة الوسطى؟ فقالوا: التي صليت قبل. والثالث: أنها الظهر، روي عن ابن عمر، وزيد بن ثابت، وأسامة بن زيد، وأبي سعيد الخدري، وعائشة في رواية، وروى ضميرة عن علي ﷺ قال: هي صلاة الجمعة، وهي سائر الأيام الظهر. والرابع: أنها المغرب، روي عن ابن عباس، وقبيصة بن ذؤيب. والخامس: أنها العشاء الأخيرة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري في «تفسيره». وفي المراد بالوسطى ثلاثة أقوال. أحدها: أنها أوسط الصلوات محلاً. والثاني: أوسطها مقداراً. والثالث: أفضلها. وأوسط الشيء: خيره وأعدله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٢]، فإن قلنا: إن الوسطى بمعنى: الفضلى، جاز أن يدعي هذا كل ذي مذهب فيها. وإن قلنا: إنها أوسطها مقداراً، فهي المغرب، لأن أقل المفروضات ركعتان، وأكثرها أربعاً. وإن قلنا: إنها أوسطها محلاً، فللقائلين: إنها العصر أن يقولوا: قبلها صلاتان في النهار، وبعدها صلاتان في الليل، فهي الوسطى. ومن قال: هي الفجر، فقال عكرمة: هي وسط بين الليل والنهار، وكذلك قال ابن الأنباري: هي وسط بين الليل والنهار، وقال: وسعت أبا العباس، يعني ثعلباً يقول: النهار عند العرب أوله: طلوع الشمس. قال ابن الأنباري: فعلى هذا صلاة الصبح من صلاة الليل، قال: وقال آخرون: بل هي من صلاة النهار، لأن أول وقتها أول وقت الصوم. قال: والصواب عندنا أن نقول: الليل المحض خاتمة طلوع الفجر، والنهار المحض، أوله: طلوع الشمس، والذي بين طلوع الفجر، وطلوع الشمس يجوز أن يسمى نهاراً، ويجوز أن يسمى ليلاً، لما يوجد فيه من الظلمة والضوء، فهذا قول يصح به المذهبان، قال ابن الأنباري: ومن قال: هي الظهر، قال: هي وسط النهار. فأما من قال: هي المغرب، فاحتج بأن أول صلاة فرضت، الظهر، فصارت المغرب وسطى، ومن قال: هي العشاء، فإنه قال: هي بين صلاتين لا تقصران.

قوله تعالى: ﴿وَتُومُوا لِلَّهِ قَنَّيْنَيْنِ﴾ المراد بالقيام هاهنا: القيام في الصلاة، فأما القنوت، فقد شرحناه فيما تقدم. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن جبير، والشعبي، وطاووس، والضحاك، وقتادة في آخرين. والثاني: أنه طول القيام في الصلاة، روي عن ابن عمر، والربيع بن أنس، وعن عطاء كالقولين. والثالث: أنه الإمساك عن الكلام في الصلاة. قال زيد بن أرقم: كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت الآية ﴿وَتُومُوا لِلَّهِ قَنَّيْنَيْنِ﴾ فأمرنا بالسكوت [ونهيها عن الكلام]<sup>(٢)</sup>.

﴿إِن خِفْتُمْ رِجَالَ أَوْ رُكْبَانًا فَلِدَا أَيْمَنِكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِن خِفْتُمْ رِجَالَ أَوْ رُكْبَانًا﴾ أي: خفتم عدواً، فصلوا رجلاً، وهو جمع راجل، والركبان جمع راكب، وهذا يدل على تأكيد أمر الصلاة، لأنه أمر بفعلها على كل حال. وقيل: إن هذه الآية أنزلت بعد التي في سورة النساء، لأن الله تعالى وصف لهم صلاة الخوف في قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٢] ثم نزلت هذه الآية ﴿إِن خِفْتُمْ﴾ أي: خوفاً أشد من ذلك، فصلوا عند المسابقة كيف قدرتم. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين ما روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه صلى يوم الخندق الظهر والعصر، والمغرب والعشاء بعد ما غاب الشفق<sup>(٣)</sup>؟

(١) وهو الصحيح الذي تدل عليه الأحاديث الصحيحة الراجعة، وإليه ذهب الطبري والمياطي وابن كثير، وأكثر أهل الأثر.

(٢) - رواه الإمام أحمد والبخاري ومسلم وغيره.

(٣) رواه الترمذي وأبو يعلى والبيهقي عن ابن مسعود، ورواه النسائي وابن حبان عن أبي سعيد الخدري، ورواه البزار، في «مسنده» عن جليبر بن عبد الله، ولم نجده من طريق ابن عباس كما ذكر المؤلف.

فالجواب: أن أبا سعيد روى أن ذلك كان قبل نزول قوله تعالى: ﴿إِن حَفَّتْهُ وَجَالًا أَوْ زَبَابًا﴾ قال أبو بكر الأثرم: فقد بين الله أن ذلك الفعل الذي كان يوم الخندق منسوخاً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَدْبُرُوا لِنَفْسِكُمْ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه الصلاة، فتقديره: فصلوا كما كنتم تصلون آمينين. والثاني: أنه الثناء على الله، والحمد له.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مِّمَّا تَرَكَْنَ إِلَى الْوَالِدِ غَيْرَ إِسْرَافٍ فَإِنَّ حَرْجَ فَلَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَقَلَّتْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ روى ابن حبان أن هذه الآية نزلت في رجل من أهل الطائف يقال له: حكيم بن الحارث، هاجر إلى المدينة ومعه أبواه وامراته، وله أولاد، فمات فرفع ذلك إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية، فأعطى النبي ﷺ أبويه وأولاده من ميراثه، ولم يعط امرأته شيئاً، غير أنه أمرهم أن يتفقوا عليها من تركه زوجها حولاً.

قوله تعالى: ﴿وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، وابن عامر «وصية» بالنصب، وقرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي «وصية» بالرفع. وعن عاصم كالفراءتين. قال أبو علي: من نصب حَمَلَهُ على الفعل؛ أي: ليوصوا وصية، ومن رفع، فمن وجهين. أحدهما: أن يجعل الوصية مبتدأ، والخبر لأزواجهم. والثاني: أن يضم له خبراً، تقديره: فعليهم وصية. والمراد منه من قارب الوفاة، فليوص، لأن المتوفى لا يؤمر ولا ينهى.

قوله تعالى: ﴿مِّمَّا تَرَكَْنَ إِلَى الْوَالِدِ﴾ أي: متعزهن إلى الحول ولا تخرجوهن. والمراد بذلك نفقة السنة وكسوتها وسكناتها ﴿إِنَّ حَرْجَ﴾ أي: من قبل أنفسهن ﴿فَلَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: أولياء الميت. ﴿فِي مَا تَقَلَّتْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ يعني: التشوف إلى النكاح، وفي ماذا رفع الجناح عن الرجال؟ فيه قولان. أحدهما: أنه في قطع النفقة عنهن إذا خرجن قبل انقضاء الحول. والثاني: في ترك منعهن من الخروج، لأنه لم يكن مقامها الحول واجباً عليها، بل كانت مخيرة في ذلك.

### فصل

ذكر علماء التفسير أن أهل الجاهلية كانوا إذا مات أحدهم، مكثت زوجته في بيته حولاً، يتفق عليها من ميراثه، فإذا تم الحول، خرجت إلى باب بيتها، ومعها بعة، فرمت بها كلباً، وخرجت بذلك من عدتها، وكان معنى رميها بالبعة أنها تقول: مكثي بعد وفاة زوجي أهون عندي من هذه البعة. ثم جاء الإسلام، فأقرهم علي ما كانوا عليه من مكث الحول بهذه الآية، ثم نسخ ذلك بالآية المتقدمة في نظم القرآن على هذه الآية، وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرِثْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾<sup>(٢)</sup>. ونسخ الأمر بالوصية لها بما فرض لها من ميراثه.

(١) وقد ذهب البعض إلى عدم النسخ، وجعل صلاة الخوف قسمين، أحدهما: أن تكون في حال القتال - وهو المراد بهذه الآية - والثاني: في غير حال القتال، وهو المذكور في سورة النساء في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَنْتَ لَهُمُ الْمَكْرُوهَ فَلَئِنَّ لَكُنَّ عَنْكَ يَوْمَئِذٍ وَالنَّسَاءُ: ١٠٢﴾. وقد روى مالك في «الموطأ» عن نافع أن ابن عمر كان إذا سئل عن صلاة الخوف، وصفها، ثم قال: فإن كان خوف أشد من ذلك، صلوا رجالاً على أقدامهم أو ركباً، مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها.

(٢) وإليه ذهب الجمهور من أهل العلم سلفاً وخلفاً. وروى البخاري عن ابن الزبير قال: قلت لعثمان بن عفان: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قد نسختها الآية الأخرى، فلم تكتبها أو تدعها؟ قال: يا ابن أخي لا أغبر شيئاً منه من مكانه. قال الحافظ ابن كثير: ومعنى هذا الإشكال الذي قال ابن الزبير لحمان: إذا كان حكمها قد تسخ بالاربع الأشهر، فما الحكمة في إبقاء رسمها مع زوال حكمها، وإبقاء رسمها بعد التي نسختها يوم بقاء حكمها؟ فأجابه أمير المؤمنين بأن هذا أمر توقيفي، وأنا وجدها مثبتة في المصحف كذلك بعدها، حيث وجدتها. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ج/١٤٤/٨: وهذا الموضع مما وقع فيه النسخ مقدماً في ترتيب التلاوة على المنسوخ، ثم أشار إلى آيات أخر في مثل هذا. ومن السلف من ذهب إلى أنها ليست منسوخة، وإنما خص من الحول بعضه، وبقي البعض وصية لها، إن شاءت أقامت، فقد روى البخاري عن مجاهد: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مِّمَّا تَرَكَْنَ إِلَى الْوَالِدِ غَيْرَ إِسْرَافٍ فَإِنَّ حَرْجَ فَلَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَقَلَّتْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قال: جعل الله لها تمام السنة بسبعة أشهر وعشرين ليلة وصية، إن شاءت سكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، وهو قول الله تعالى: ﴿مَعْرُوفٍ إِسْرَافٍ فَإِنَّ حَرْجَ فَلَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فالعلة كما هي واجب عليها.

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّحٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّبِعِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّحٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قد سبق الكلام في المتعة بما فيه كفاية.

﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي: كما بيّن الذي تقدم من الأحكام ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: يثبت لكم وصف العقلاء باستعمال ما بين لكم، وثمرة العقل استعمال الأشياء المستقيمة، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشَّرَّ يَهُتَكِرُونَ﴾ [النساء: ١٧] وإنما سماها جهالاً، لأنهم أثروا أهواءهم على ما علموا أنه الحق.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّكَ اللَّهُ لَذُو فَضْلٍ

عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَسْأَلُ النَّاسَ لَا يَنْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ معناه: ألم تعلم. قال ابن قتيبة: وهذا على جهة التعجب،

كما تقول: ألا ترى إلى ما يصنع فلان؟

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: وهم مؤتلفون، قاله ابن زيد. والثاني: أنه من العدد،

وعليه العلماء. واختلفوا في عددهم على سبعة أقوال. أحدها: أنهم كانوا أربعة آلاف. والثاني: أربعين ألفاً، والقولان

عن ابن عباس. والثالث: تسعين ألفاً، قاله عطاء بن أبي رباح، والرابع: سبعة آلاف، قاله أبو صالح. والخامس: ثلاثين

ألفاً، قاله أبو مالك، والسادس: بضعة وثلاثين ألفاً، قاله السدي، والسابع: ثمانية آلاف، قاله مقاتل. وفي معنى:

حذرهم من الموت، قولان: أحدهما: أنهم فروا من الطاعون، وكان قد نزل بهم، قاله الحسن، والسدي. والثاني:

أنهم أمروا بالجهاد، ففروا منه، قاله عكرمة، والضحاك، وعن ابن عباس كالقولين.

### الإشارة إلى قصتهم

روى حصين بن عبد الرحمن عن هلال بن يساف قال: كانت أمة من بني إسرائيل إذا وقع فيهم الوجع، خرج

أغنياؤهم، وأقام فقراؤهم، فمات الذين أقاموا، ونجا الذين خرجوا، فقال الأشراف: لو أقمنا كما أقام هؤلاء

لهلكننا، وقال الفقراء: لو ظعننا كما ظعن هؤلاء سلمنا، فأجمع رأيهم في بعض السنين على أن يظعنوا جميعاً، فظعنوا

فماتوا، وصاروا عظاماً تبرق، فكنتهم أهل البيوت والطرق عن بيوتهم، وطرقهم، فمر بهم نبي من الأنبياء، فقال: يا

رب لو شئت أحيتهم، فعيدوك، وولدوا أولاداً يعبدونك، ويعمرون بلادك. [قال: أو أحب إليك أن أفعل؟ قال:

نعم]. فقيل له: تكلم بكذا وكذا، فتكلم به، فنظر إلى العظام تخرج من عند العظام التي ليست منها إلى التي هي

منها، ثم قيل له: تكلم بكذا وكذا، فتكلم به، فنظر إلى العظام تكسى لحماً وعصياً، ثم قيل له: تكلم بكذا وكذا،

فنظر فإذا هم قعود يسبحون الله ويقديسونه، وأنزل الله فيهم هذه الآية. وهذا الحديث يدل على بعد المدة التي مكثوا

فيها أمواتاً. وفي بعض الأحاديث: أنهم بقوا أمواتاً سبعة أيام، وقيل: ثمانية أيام. وفي النبي الذي دعا لهم قولان:

أحدهما: أنه حزقيلا، والثاني: أنه شمعون. فإن قيل: كيف أميت هؤلاء مرتين وقد قال الله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ

الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦] فالجواب أن موتهم بالعقوبة لم يفن أعمارهم، فكان كقوله تعالى: ﴿وَأَلَى لَدُنِّي مَتَّحَاتٌ﴾

[الزمر: ٤٢] وقيل: كان إحيائهم آية من آيات نبیهم، وآيات الأنبياء نوارد لا يقاس عليها، فيكون تقدير قوله تعالى:

﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ التي ليست من آيات الأنبياء، ولا لأمر نادر. وفي هذه القصة احتجاج على اليهود إذ أخبرهم

النبي ﷺ بما زلم يشاهده، وهم يعلمون صحته، واحتجاج على المنكرين للعبث، فدلهم عليه بإحياء الموتى في

الدينا، ذكر ذلك جميعه ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ نبي ﷺ بذكر فضله على هؤلاء على فضله على سائر خلقه مع قلة

شكرهم.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَبِّحٌ عَلَيْهِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في المخاطبين بهذا قولان. أحدهما: أنهم الذين أماتهم الله، ثم أحياهم، قاله الضحاك. والثاني: خطاب لأمة محمد ﷺ. فمعناه: لا تهربوا من الموت، كما هرب هؤلاء، فما ينفعكم الهرب ﴿وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَبِّحٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بما تنطوي عليه ضمائرهم.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ قال الزجاج: أصل القرض ما يعطيه الرجل أو يفعله ليجازى عليه، وأصله في اللغة القطع، ومنه أخذ المقرض. فمعنى أقرضته: قطعت له قطعة يجازيني عليها. فإن قيل: ما وجه تسمية الصدقة قرضاً؟ فالجواب من ثلاثة أوجه. أحدها: لأن هذا القرض يبذل بالجزاء، والثاني: لأنه يتأخر قضاؤه إلى يوم القيامة، والثالث: لتأكيد استحقاق الثواب به، إذ لا يكون قرض إلا والعوض مستحق به. فأما اليهود فإنهم جهلوا هذا، فقالوا: أيستقرض الله منا؟ وأما المسلمون فوثقوا بوعدهم الله، وبأدروا إلى معاملته. قال ابن مسعود: لما نزلت هذه الآية، قال أبو الدحداح: وإن الله ليريد منا القرض؟ فقال النبي ﷺ: نعم. قال: أرني يدك. قال: إني أقرضت ربي حائطي، قال: وحائطه فيه ستمائة نخلة، ثم جاء إلى الحائط، فقال: يا أم الدحداح اخرجي من الحائط. فقد أقرضته ربي<sup>(١)</sup>. وفي بعض الألفاظ: فعمدت إلى صبيانها تخرج ما في أفواههم، وتنفض ما في أكمامهم، فقال النبي ﷺ: «كم من حلق رداح في الجنة لأبي الدحداح». وفي معنى القرض الحسن ستة أقوال: أحدها: أنه الخالص لله، قاله الضحاك. والثاني: أن يخرج عن طيب نفس، قاله مقاتل. والثالث: أن يكون حلالاً، قاله ابن المبارك. والرابع: أن يحتسب عند الله ثوابه. والخامس: أن لا يتبعه مناً ولا أذى. والسادس: أن يكون من خيار المال.

قوله تعالى: ﴿فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾ قرأ أبو عمرو «فيضاعفه» بآلف مع رفع الفاء، كذلك في جميع القرآن، إلا في سورة الأحزاب «يُضْعَفُ لَهَا الْعَدَابُ ضِعْفَيْنِ» وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، جميع ذلك بالآلف مع رفع الفاء، وقرأ ابن كثير (فيضعفه) برفع الفاء من غير آلف في جميع القرآن، وقرأ ابن عامر (فيضعفه) بغير آلف مشددة في جميع القرآن، ووافقهما عاصم على نصب الفاء في «فيضاعفه» إلا أنه أثبت الألف في جميع القرآن، قال أبو علي: للرفع وجهان: أحدهما: أن يعطفه على ما في الصلة، وهو يقرض. والثاني: أن يستأنفه. ومن نصب حمل الكلام على المعنى، لأن المعنى: أي يكون قرض؟ فحمل عليه «فيضاعفه» وقال: ومعنى ضاعف وضعف: واحد، والمضاعفة: الزيادة على الشيء حتى يصير مثلين أو أكثر. وفي الأضعاف الكثيرة قولان. أحدهما: أنها لا يحصى عددها، قاله ابن عباس والسدي. وروى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة أنه قال: إن الله يكتب للمؤمن بالحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة، وقرأ هذه الآية، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها معلومة المقدار، فالدرهم بسبعمائة، كما ذكر في الآية التي بعدها، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي «بيسط» و«بسطه» بالسين، وقرأهما نافع بالصاد. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: يقتر على من يشاء في الرزق، ويبسطه على من يشاء، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: يقبض يد من يشاء عن الإنفاق في سبيله، ويبسط يد من يشاء بالإنفاق، قاله أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

(١) رواه ابن أبي حاتم بإسناد ضعيف، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣٢١/٦ وقال: رواه البزار، ورجاله ثقات. ثم ذكره أيضاً ٣٢٤/٩. وقال: رواه أبو يعلى، والطبراني، ورجالهما ثقات، ورجاله أبي يعلى رجال الصحيح.

(٢) ورواه أحمد في «المستد» من طريق مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي عثمان النهدي. وعلي بن زيد، وضعفه غير واحد. والحديث حسن. وقد قال الشيخ أحمد شاكر: رواه ابن أبي حاتم عن أبي خلد سليمان بن خالد المؤدب عن محمد الرفاعي عن زيد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي، وزيد بن الجصاص، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» فلم يذكر فيه جرحاً، وهذا أمانة توثيقه عنده، ثم لم يذكره في «الضعفاء»، وذكره ابن حبان في «اللتات» وقال: ربما وهم. وهذا الحديث لم ينفرد به كما ترى، فقد رواه كما رواه علي بن زيد بن جدعان بنحوه، فارتفعت شبهة الخطأ والوهم، وصح الحديث من الوجهين، والحمد لله.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَدُو مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَجْوِ لِهْمُ أَهْتُمْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِينِنَا وَأَبْنَاءِنَا قُلْنَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّيْلِيكُ ﴿٢٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال الفراء: الملا: الرجال في كل القرآن لا يكون فيهم امرأة، وكذلك القوم والنفر والرهط. وقال الزجاج: الملا: هم الوجوه، وذوو الرأي، وإنما سموا ملاً، لأنهم مليؤون بما يحتاج إليه منهم. وفي نبيهم ثلاثة أقوال. أحدها: أنه شمویل، قاله ابن عباس، وهب. والثاني: أنه يوشع بن نون، قاله قتادة. والثالث: أنه نبي، يقال له: سمعون بالسين المهملة<sup>(١)</sup>، سمته أمه بذلك، لأنها دعت الله أن يرزقها غلاماً، فُسِّع دعاؤها فيه، فسَمته، هذا قول السدي.

وسبب سؤالهم ملكاً أن عدوهم غلب عليهم.

قوله تعالى: ﴿تُقَاتِلُ﴾ قراءة الجمهور بالفتون والجزم، وقرأ ابن أبي عبلة بالياء والرفع، كناية عن الملك.

قوله تعالى: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ﴾ قراءة الجمهور بفتح السين، وقرأ نافع بكسرهما هاهنا وفي سورة «محمد»، وهي لغتان.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ أي: فرض ﴿أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ أي: لعلمكم تجبنون.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِينِنَا﴾ يعنون: أخرج بعضنا، وهم الذين سبوا منهم وقهروا، فظاھر العموم، ومعناه الخصوص.

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّوْا﴾ أي: عرضوا عن الجهاد. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وهم الذين عبروا النهر، وسيأتي ذكرهم.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُومَ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ رَاسِخٌ فِي عِلْمِهِ ﴿٢٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾ ذكر أهل التفسير أن نبي بني إسرائيل سأل الله أن يعث لهم ملكاً، فأتي بعضاً وقرن فيه دهن، وقيل له: إن صاحبكم الذي يكون ملكاً يكون طوله طول هذه العصا، ومتى دخل عليك رجل، فنشق الدهن، فهو الملك، فادهن به رأسه، وملكه على بني إسرائيل، فقاس القوم أنفسهم بالعصا، فلم يكونوا على مقدارها. قال عكرمة، والسدي: كان طالوت سقاءً يسقي على حمار له، فضل حماره، فخرج يطلبه. وقال وهب: بل كان دباعاً يعمل الأدم، فضلت حمرٌ لأبيه، فأرسل مع غلام له في طلبها، فمرا بيت شمویل النبي ﷺ، فدخلا ليسألاه عن ضالتهما، فنشق الدهن، فقام شمویل، فقاس طالوت بالعصا، وكان على مقدارها، فدهنه، ثم قال له: أنت ملك بني إسرائيل، فقال طالوت: أما علمت أن وسطي أدنى أسباط بني إسرائيل، وبيتي أدنى بيوتهم؟ قال: بلى. قال: فبأية آية؟ قال: بأية أنك ترجع وقد وجد أبوك حمرة، فكان كما قال.

قال الزجاج: طالوت، وجالوت، وداود، لا تصرف، لأنها أسماء أعجمية، وهي معارف، فاجتمع فيها التعريف والعجمة.

قوله تعالى: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ﴾ من أي جهة يكون له الملك علينا! قال ابن عباس: إنما قالوا ذلك، لأنه كان في بني إسرائيل سبطان، في أحدهما النبوة، وفي الآخر الملك، فلم يكن هو من أحد السبطين. قال قتادة: كانت النبوة في سبط لاوي، والملك في سبط يهوذا.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ أي: لم يؤت ما يتملك به الملك. ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ﴾

أي: اختاره، وهو «افتعل» من الصفوة. والبسطة: السعة، قال ابن قتيبة: هو من قولك: بسطت الشيء: إذا كان مجموعاً، ففتحته، ووسعته. قال ابن عباس: كان طالوت أعلم بني إسرائيل بالحرب، وكان يفوق الناس بمكنييه وعنفه ورأسه. وهل كانت هذه الزيادة قبل الملك، أم أحدثت له بعد الملك؟ فيه قولان. أحدهما: قبل الملك، قاله وهب، والسدي. والثاني: بعد الملك، قاله ابن زيد. والمراد بتعظيم الجسم، فضل القوة، إذ العادة أن من كان أعظم جسماً، كان أكثر قوة، والواسع: الغني.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلَ مُوسَىٰ وَآلَ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ الَّذِينَ تُمَيَّنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ الآية: العلامة، فمعناه: علامة تملكك الله إياه ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ وهذا من مجاز الكلام، لأن التابوت يؤتى به، ولا يأتي، ومثله: ﴿إِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ وإنما جاز مثل هذا، لزوال اللبس فيه، كما بينا في قوله تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ بِمَدَرَاتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٦]. وروي عن ابن مسعود، وابن عباس: أنهم قالوا لنبيهم: إن كنت صادقاً، فأتنا بآية تدل على أنه ملك، فقال لهم ذلك. وقال وهب: خيرهم، أي آية يريدون؟ فقالوا: أن يرد علينا التابوت. قال ابن عباس: كان التابوت من عود الشمشار عليه صفائح الذهب، وكان يكون مع الأنبياء إذا حضروا قتالاً قدموه بين أيديهم يستنصرون به، وفيه السكينة. وقال وهب بن منبه: كان نحواً من ثلاث أذرع في ذراعين. قال مقاتل: فلما تفرقت بنو إسرائيل، وعصوا الأنبياء، سلب الله عليهم عدوهم، فغلبوهم عليه. وفي السكينة سبعة أقوال. أحدها: أنها ريح هفافة لها وجه كوجه الإنسان، رواه أبو الأحوص عن علي عليه السلام. والثاني: أنها دابة بمقدار الهر، لها عينان لها شعاع، وكانوا إذا التقى الجمعان، أخرجت يدها، ونظرت إليهم، فيهزم الجيش من الرعب. رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال مجاهد: السكينة لها رأس كراس الهر، وجناحان. والثالث: أنها طست من ذهب [من الجنة] تغسل فيه قلوب الأنبياء. رواه أبو مالك عن ابن عباس. والرابع: أنها روح من الله تتكلم، كانوا إذا اختلفوا في شيء كلمتهم وأخبرتهم ببيان ما يريدون، رواه عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه. والخامس: أن السكينة ما يعرفون من الآيات فيسكنون إليها، رواه ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح، وذهب إلى نحوه الزجاج، فقال: السكينة، من السكون، فمعناه: فيه ما تسكنون إليه إذا أتاكم. والسادس: أن السكينة معناها هاهنا: الوقار، رواه معمر عن قتادة. والسابع: أن السكينة: الرحمة. قاله الربيع بن أنس <sup>(١)</sup>.

وفي البقية تسعة أقوال: أحدها: أنها رضاض الألواح التي تكسرت حين ألقاها موسى وعصاه، قاله ابن عباس، وقاتدة، والسدي. والثاني: أنها رضاض الألواح. قاله عكرمة، ولم يذكر العصا. وقيل: إنما اتخذ موسى التابوت ليجمع رضاض الألواح فيه. والثالث: أنها عصا موسى، والسكينة، قاله وهب. والرابع: عصا موسى وعصا هارون، وثياهما، ولوحان من التوراة، والمن، قاله أبو صالح. والخامس: أن البقية؛ العلم والتوراة، قاله مجاهد، وعطاء بن أبي رباح. والسادس: أنها رضاض الألواح، وقفيز من من في طست من ذهب، وعصا موسى وعصاه، قاله مقاتل. والسابع: أنه قفيز من من ورضاض الألواح، حكاه سفيان الثوري عن بعض العلماء. والثامن: أنها عصا موسى

(١) قال ابن جرير الطبري: فأولى هذه الأقوال بالحق في معنى السكينة، ما قاله عطاء بن أبي رباح، أنها الشيء تسكن إليه النفوس من الآيات التي يعرفونها. وقال ابن عطية: والصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم، فكانت النفوس تسكن إلى ذلك وتأس به وتقوى. وقال الشوكاني رحمه الله في «تفسيره»: وأقول: هذه التفسير المتناقضة لعلها وصلت إلى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقسامهم الله، فجاؤوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين عليهم السلام، والتشكيك عليهم، وانظر إلى جعلهم لها تارة حيواناً، وتارة جماداً، وتارة شيئاً لا يعقل، كقول مجاهد: كهيئة الريح، لها وجه كوجه الهر، وجناحان وذناب مثل ذنب الهر. وهكذا كل منقول عن بني إسرائيل يتناقض ويشتمل على ما لا يعقل في الغالب، ولا يصح أن يكون مثل هذه التفسير المتناقضة مروياً عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا رأياً وله قائله، فهم أجل قدر من التصيير بالرأي، وبما لا مجال للاجتهاد فيه. إذا تقرر لك هذا، عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لغة، وهو معروف، ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتسفة المتناقضة، فقد جعل الله عنها سعة.

والنعلان. ذكره الثوري أيضاً. عن بعض أهل العلم. والتاسع: أن المراد بالبقية: الجهاد في سبيل الله، وبذلك أمروا، قاله الضحاك.

والمراد بآل موسى، وآل هارون: موسى، وهارون. وأنشد أبو عبيدة:

ولا تبك ميتاً بعد ميت أحبة  
علي وعباس وآل أبي بكر

يريد: أبا بكر نفسه.

قوله تعالى: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ الجمهور: «تحمله» بالناء. وقرأ الحسن، ومجاهد، والأعمش بالياء. وفي المكان الذي حملته منه الملائكة إليهم قولان. أحدهما: أنه كان مرفوعاً مع الملائكة بين السماء والأرض منذ خرج عن بني إسرائيل، قاله الحسن. والثاني: أنه كان في الأرض.

وفي أي مكان كان؟ فيه قولان: أحدهما: أنه كان في أيدي العمالقة قد دفنوه، قال ابن عباس: أخذ التابوت قوم جالوت، دفنوه في مبرز لهم، فأخذهم الباسور فهلكوا، ثم أخذه أهل مدينة أخرى، فأخذهم بلاء، فهلكوا، ثم أخذه غيرهم كذلك، حتى هلكت خمس مدائن، فأخرجوه على بقرتين، ووجههما إلى بني إسرائيل، فسأقتهما الملائكة. والثاني: أنه كان في برية التيه، خلفه فيها يوشع، ولم يعلموا بمكانه حتى جاءت به الملائكة، قاله قتادة. وفي كيفية مجيء الملائكة به قولان: أحدهما: أنها جاءت به بأنفسها، قال وهب: قالوا لنيهم: اجعل لنا وقتاً يأتينا فيه، فقال: الصبح، فلم ينأموا ليلتهم، ووافت به الملائكة مع الفجر، فسمعوا حفيف الملائكة تحمله بين السماء والأرض. والثاني: أن الملائكة جاءت به على عجلة وثورين، ذكر عن وهب أيضاً. فعلى القول الأول: يكون معنى تحمله: نقله. وعلى الثاني: يكون معنى حملها: إياه: تسببها في حمله. قال الزجاج: ويجوز في اللغة أن يقال: حملت الشيء إذا كنت سبباً في حمله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ﴾ أي: علامة تدل على تملك طالوت. قال المفسرون: فلما جاءهم التابوت وأقروا له بالملك، تأهب للخروج، فأسرعوا في طاعته، وخرجوا معه، فذلك قوله تعالى:

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّكُم مَّبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَلْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَوْمِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاؤُهُ هُوَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَقَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَمَّوْا اللَّهَ كُمْ مِّنْ فَتْنَةٍ قَلِيلًا غَلَبَتْ فِيْنَهُ كَثِيْرَةٌ يَّؤْذِنُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ مَعَ الْعٰكِفِيْنَ ﴿٢٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ أي: خرج وشخص. وفي عدد من خرج معه ثلاثة أقوال: أحدها: سبعون ألفاً، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانون ألفاً، قاله عكرمة والسدي. والثالث: مائة ألف، قاله مقاتل. قال: وساروا في حر شديد، فابتلاههم الله بالنهر. والابتلاء: الاختبار. وفي النهر لغتان: إحداها: تحريك الهاء، وهي قراءة الجمهور، والثاني: تسكينها، وبها قرأ الحسن ومجاهد. وفي هذا النهر قولان: أحدهما: أنه نهر فلسطين، قاله ابن عباس والسدي، والثاني: نهر بين الأردن وفلسطين، قاله عكرمة، وقاتدة، والربيع بن أنس. ووجه الحكمة في ابتلائهم به. أن يعلم طالوت من له نية في القتال منهم، ومن ليس له نية.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي ليس من أصحابي.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً﴾ قرأ ابن كثير ونافع، وأبو عمرو، «غرفة» بفتح الغين، وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بضمها. قال الزجاج: من فتح الغين، أراد المرة الواحدة باليد، ومن ضمها، أراد ملء اليد. وزعم مقاتل أن الغرفة كان يشرب منها الرجل، ودابته، وخدمه ويملاً قريته. وقال بعض المفسرين: لم يرد به غرفة الكف، وإنما أراد المرة الواحدة بقربة أو جرة، أو ما أشبه ذلك. وفي عدد القليل الذين لم يشربوا إلا غرفة قولان: أحدهما: أنهم أربعة آلاف، قاله عكرمة والسدي. والثاني: ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، وهو الصحيح، لما

روي عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه يوم بدر: «أنتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقاء جالوت» وكانوا يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا﴾ أي: لا قوة لنا، قال الزجاج: يقال: أطقت الشيء إطاقة وطاقه، وطوقاً، مثل قولك: أطقته إطاعة وطاقه وطوعاً. واختلفوا في القائلين لهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الذين شربوا أكثر من غرفة، فإنهم انصرفوا، ولم يشهدوا، وكانوا أهل شك ونفاق، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم الذين قلت بصائرهم من المؤمنين، قاله الحسن، وقتادة، وابن زيد. والثالث: أنه قول الذين جاوزوا معه، وإنما قال ذلك بعضهم لبعض، لما رأوا من قتلهم، وهذا اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ﴾ في هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين، قاله السدي في آخرين. والثاني: أنه الظن الذي هو التردد، فإن القوم توهموا لقلة عددهم أنهم سيقتلون فيلقون الله، قاله الزجاج في آخرين. وفي الظنين هذا الظن قولان: أحدهما: أنهم الثلاثمائة والثلاثة عشر، قالوا للراجمين: ﴿كَمْ مِّنْ فِتْنَةٍ قَبْلَتْ فِتْنَةً كَثِيرَةً﴾، قاله السدي. والثاني: أنهم أولو العزم والفضل من الثلاثمائة والثلاثة عشر. والفتنة: الفرقة، قال الزجاج: وإنما قيل لهم: فتنة من قولهم: فأوت رأسه بالعصا، وفأيته: إذا شقته.

قوله تعالى: ﴿يَا ذُنَّ اللَّهِ﴾ قال الحسن: بنصر الله.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّفَ مَعَ الصَّكْبِيِّنَ﴾ أي بالنصر والإعانة.

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُوذِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَكَيْتَ أَقْدَامِنَا وَأَصْرِنَا عَلَى الْقَوِي الْكَثِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا﴾ أي: صاروا بالبراز من الأرض، وهو ما ظهر واستوى. و﴿أَخْرِجْ﴾ بمعنى أصب، ﴿وَكَيْتَ أَقْدَامِنَا﴾ أي: قوّ قلوبنا لتثبيت أقدامنا، وإنما تثبت الأقدام عند قوة القلوب. قال مقاتل: كان جالوت وجنوده يعيدون الأوتان.

﴿فَهَرَّوْهُمْ يَأْتِي اللَّهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَمَا كُنْهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحِكْمَةُ وَعَلَّمَهُ يَمَّا يَسْكَاهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَإِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَرَّوْهُمْ﴾ أي: كسروهم وردوهم، قال الزجاج: أصل الهزم في اللغة: كسر الشيء، وثني بعضه على بعض، يقال: سقاء منهزم [ومهزم] إذا كان بعضه قد ثني على بعض مع جفاف، وقصب منهزم: قد كسر وشقق، والعرب تقول: هزمت على زيد، أي: عطفت عليه.

قال الشاعر:

هزمت عليك اليوم يا ابنة مالك فجوذي علينا بالنوال وأنعمي<sup>(٢)</sup>

ويقال: سمعت هزمة الرعد، قال الأصمعي: كأنه صوت فيه تشقق.

وداود: هو نبي الله أبو سليمان، وهو اسم أعجمي، وقيل: إن إخوة داود كانوا مع طالوت، فمضى داود لينظر إليهم، فنادته أحجار، خذني، فأخذها، وجاء إلى طالوت، فقال: مالي إن قتلت جالوت؟ فقال: ثلث ملكي، وأنكحك ابنتي، فقتل جالوت.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْهُ اللَّهُ الْمَلِكُ﴾ يعني أتى داود ملك طالوت. وفي المراد به الحكمة هاهنا قولان. أحدهما: أنها النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الزبور، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَهُ يَمَّا يَسْكَاهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنها صنعة الدروع، والثاني: الزبور، والثالث: منطق الطير.

(١) رواه ابن جرير عن قتادة قال: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال لأصحابه يوم بدر، فلكره. وأخرج أحمد والبخاري وغيره عن البراء بن عازب قال: كنا أصحاب محمد نتحدث أن أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر - ولم يجاوزوا معه إلا مؤمن - بضعة عشرة وثلاثمائة.

(٢) البيت نسبة في «اللسان» لأبي بدر السلمي.



قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بِبَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ﴾ قرأ الجمهور ﴿دَفَعُ اللَّهُ﴾ بغير ألف هاهنا وفي «الحج»، وقرأ نافع، ويعقوب، وأبان (ولولا دفاع) بألف فيها. قال أبو علي: المعنيان متقاربان، قال الشاعر:

ولقد حرصتُ بيان أذافح عنهم  
فإذا المنية أقبلت لا تدفع<sup>(١)</sup>

وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: لولا أن الله يدفع بمن أطاعه عن عصاه، كما دفع عن المتخلفين عن طالوت بمن أطاعه، لهلك العصابة بسرعة العقوبة، قاله مجاهد. والثاني: أن معناه: لولا دفع الله المشركين بالمسلمين، لغلب المشركون على الأرض، فقتلوا المسلمين، وخربوا المساجد، قاله مقاتل. ومعنى: ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ لهلك أهلها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْحَقَّ إِلَيْكُمْ تُرْجَى﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْحَقَّ إِلَيْكُمْ﴾ أي: نقص عليك من أخبار المتقدمين. ﴿وَالْحَقَّ إِلَيْكُمْ﴾ حُكْمُكُمْ حَكْمَهُمْ، فمن صدقك، فسيله سبيل من صدقهم، ومن عصاك، فسيله سبيل من عصاهم.

الجزء الثالث: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْحَقَّ إِلَيْكُمْ﴾ وفي المراءى بقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَمَا تَرَى فِيهَا مِنَ الَّذِينَ يُمُنُّونَ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَ فِئَتٍ مِّنْهُم مَّا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُوا وَلَكِنْ أَفَعَلَّ اللَّهُ مَا يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾

قوله تعالى: ﴿يُنْفِئُهُمْ مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ﴾ يعني: موسى ﷺ. وقرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، وابن السمين: «منهم من كالم الله» بألف خفيفة اللام، ونصب اسم «الله». وفي المراءى بقوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ قولان: أحدهما: عنى بالمرفوع درجات، محمداً ﷺ، فإنه بعث إلى الناس كافة، وغيره بعث إلى أمته خاصة، هذا قول مجاهد. والثاني: أنه عنى تفضيل بعضهم على بعض فيما آتاه الله، هذا قول مقاتل. قال ابن جرير الطبري: والدرجات: جمع درجة، وهي المرتبة، وأصل ذلك: مراقي السلم ودرجه، ثم يستعمل في ارتفاع المنازل والمراتب. وقد تقدم تفسير «البنات» و«روح القدس».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد الأنبياء. وقال قتادة: من بعد موسى وعيسى ﷺ. قال مقاتل: وكان بينهما ألف نبي.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَسْتَفْتُوا﴾ يعني: الأمم.

﴿يُنْفِئُهُم مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ﴾ يعني: ينجيهم من كلام الله. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد الأنبياء. وقال قتادة: من بعد موسى وعيسى ﷺ. قال مقاتل: وكان بينهما ألف نبي.

قوله تعالى: ﴿يُنْفِئُهُم مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ﴾ يعني: ينجيهم من كلام الله. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد الأنبياء. وقال قتادة: من بعد موسى وعيسى ﷺ. قال مقاتل: وكان بينهما ألف نبي.

﴿يُنْفِئُهُم مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ﴾ يعني: ينجيهم من كلام الله. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد الأنبياء. وقال قتادة: من بعد موسى وعيسى ﷺ. قال مقاتل: وكان بينهما ألف نبي.

قوله تعالى: ﴿يُنْفِئُهُم مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ﴾ يعني: ينجيهم من كلام الله. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُ الَّذِينَ يُمُنُّونَ مِن بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد الأنبياء. وقال قتادة: من بعد موسى وعيسى ﷺ. قال مقاتل: وكان بينهما ألف نبي.

(١) البيت لأبي ذؤيب الهللي، وهو من قصيدة جيدة، يرثي بها بنه الخمسة الذين هلكوا بالطاعون.

أبا المنذرنا أتدري أي آية من كتاب الله أعظم؟ قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْقَيُّومُ﴾. قال: فضرب صدري، وقال: «ليهنك العلم يا أبا المنذر»<sup>(١)</sup> قال أبو عبيدة: القيوم: الذي لا يزول، لاستقامة وصفه بالوجود، حتى لا يجوز عليه التغيير بوجه من الوجوه. وقال الزجاج: القيوم: القائم بتدبير أمر الخلق، وقال الخطابي: القيوم: هو القائم الدائم بلا زوال، وزنه: «فيعول» من القيام، وهو نعت للمبالغة للقيام على الشيء، ويقال: هو القائم على كل شيء بالرعاية، يقال: قمت بالشيء: إذا وليته بالرعاية والمصلحة. وفي «القيوم» ثلاث لغات: القيوم، وبه قرأ الجمهور. والقيام، وبه قرأ عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن أبي عيلة، والأعمش. والقيّم، وبه قرأ أبو رزين، وعلقمة. وذكر ابن الأنباري أنه كذلك في مصحف ابن مسعود، قال: وأصل القيوم: القيوم: فلما اجتمعت الياء والواو والسابق ساكن، جعلتا ياء مشددة. وأصل القيام: القوام، قال الفراء: وأهل الحجاز يصرفون الفعّال [إلى] الفيعال، فيقولون للصواغ: صياغ. فأما «السنة» فهي: النعاس من غير نوم، ومنه: الوسنان. قال ابن الرقاق:

وكانها بين النساء أعارها .  
وعينيه أحور من جاذر جاسم  
وسنان أقصده النعاس فرنقت  
في عينه سنة وليس بنائم<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ قال بعض العلماء: إنما لم يقل: والأرضين، لأنه قد سبق ذكر الجمع في السموات، فاستغنى بذلك عن إعادته، ومثله ﴿وَيَمَلُ الْأَنْطَلَقَ وَالنُّورَ﴾ ولم يقل: الأنوار.  
قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ فيه رد على من قال: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيَرْحَمُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣].  
قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ظاهر الكلام يقتضي الإشارة إلى جميع الخلق، وقال مقاتل: المراد بهم الملائكة. وفي المراد ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الذي بين أيديهم أمر الآخرة، والذي خلفهم أمر الدنيا، روي عن ابن عباس، وقتادة. والثاني: أن الذي بين أيديهم الدنيا، والذي خلفهم الآخرة، قاله السدي عن أشياخه، ومجاهد وابن جريج، والحكم بن عتيبة. والثالث: ما بين أيديهم: ما قبل خلقهم، وما خلفهم: ما بعد خلقهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصْطَلُونَ يَتَى﴾ قال الليث: يقال لكل من أحرز شيئاً، أو بلغ علمه أقصاه: قد أحاط به. والمراد بالعلم هاهنا المعلوم ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ أي: احتمل وأطاق. وفي المراد بالكُرسي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كرسي فوق السماء السابعة دون العرش، قال النبي ﷺ: «ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة»<sup>(٣)</sup> وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء. والثاني: أن المراد بالكُرسي علم الله تعالى. رواه ابن جبير عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن الكرسي هو العرش، قاله الحسن<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَدْرُؤُكَ﴾ أي: لا يشقله، يقال: آده الشيء يؤوده أوداً وإياداً. والأود: الثقل، وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والجماعة. والعلي: العالي القاهر، «فعليل» بمعنى «فاعل»، وقال الخطابي: وقد يكون من العلو الذي هو مصدر: علا يعلو، فهو عال، كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. ويكون ذلك من علاء المجد

(١) ورواه الإمام أحمد، ولفظه عند مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْقَيُّومُ﴾ قال: فضربني صدري، وقال: «والله ليهنك العلم أبا المنذر» معنى ليهنك العلم: ليكن العلم هيناً لك.

(٢) الجاذر: بقر الوحش، وهي حسان العيون. جاسم: موضع تكثر فيه الجاذر. الرسن: نقل النوم وتجمعه. أقصده النعاس: قتل النعاس وأماته. رنقت: خالطت عينه. السنة: النوم الخفيف.

(٣) رواه ابن مردويه وابن جرير الطبري، والبيهقي في «الأسماء والصفات». وقال البيهقي بعد روايته: تفرد به يحيى بن سعيد السعدي. وهو منكر الحديث، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد كما قال النقاد من المحدثين. وقد ساق البيهقي شاهداً له، وفي إسناد إبراهيم بن هشام، كلبه أبو زرعة وأبو حاتم، ووصفه الذهبي بأنه أحد المتروكين، ولم يصب ابن حبان في توثيقه. فليس يقوى الحديث بهذا الشاهد.

(٤) قال الشيخ أحمد شاكر: هي رواية شاذة لا يقوم عليها دليل من كلام العرب. ولذلك رجح أبو منصور الأزهرى الرواية الصحيحة عن ابن عباس التي تقول: إن الكرسي موضع القدمين، وقال: وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها، ومن روى عنه في الكرسي، أنه العلم، فقد أبطل.

(٥) رواه ابن جرير، وفي سننه جوير بن سعيد الأزدي، وهو ضعيف جداً.

والشرف، يقال منه: علي يعلى علاء. ومعنى العظيم: ذو العظمة والجلال، والعظم في حقه تعالى، منصرف إلى عظم الشأن، وجلال القدر، دون العظم الذي هو من نعوت الأجسام.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَكَلِمَةً حَسَنَةً وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن المرأة من نساء الأنصار كانت في الجاهلية إذا لم يعيش لها ولد، تحلف: لئن عاش لها ولد لتهودته. فلما أجليت يهود بني النضير، كان فيهم ناس من أبناء الأنصار؛ فقال الأنصار: يا رسول الله أبناؤنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال الشعبي: قالت الأنصار: والله لنكرهن أولادنا على الإسلام، فإنما جعلناهم في دين اليهود إذ لم تعلم ديناً أفضل منه، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن رجلاً من الأنصار تنصّر له ولدان قبل أن يبعث النبي ﷺ، ثم قدما المدينة، فلزمهما أبوهما، وقال: والله لا أدمكما حتى تسلما، فأبيا، فاختصما إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية. هذا قول مسروق. والثالث: أن ناساً كانوا مسترضعين في اليهود، فلما أجلى رسول الله ﷺ بني النضير، قالوا: والله لنذهبن معهم. ولندين يديهم، فممنعهم أهلهم، وأرادوا إكراههم على الإسلام، فنزلت هذه الآية. والرابع: أن رجلاً من الأنصار كان له غلام اسمه صبيح، كان يكرهه على الإسلام، فنزلت هذه الآية، والقولان عن مجاهد.

### فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فذهب قوم إلى أنه محكم، وأنه من العام المخصوص، فإنه خص منه أهل الكتاب بأنهم لا يكرهون على الإسلام بل يختارون بينه وبين أداء الجزية، وهذا معنى ما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة<sup>(٢)</sup>. وقال ابن الأنباري: معنى الآية: ليس الدين ما تدين به في الظاهر على جهة الإكراه عليه، ولم يشهد به القلب، وتنطوي عليه الضمائر، إنما الدين هو المنعقد بالقلب. وذهب قوم إلى أنه منسوخ، وقالوا: هذه الآية نزلت قبل الأمر بالقتال، فعلى قولهم، يكون منسوخاً بآية السيف. وهذا مذهب الضحاك، والسدي، وابن زيد، والفيث هاهنا: أريد به الإسلام. والرشد: الحق. والغى: الباطل، وقيل: هو الإيمان والكفر. فأما الطاغوت؛ فهو اسم مأخوذ من الطغيان، وهو مجاوزة الحد، قال ابن قتيبة: الطاغوت: واحد، وجمع، ومذكر، ومؤنث، قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ﴾ وقال: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَبْدُوهَا﴾ [الزمر: ٢٧]. والمراد بالطاغوت هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، قاله عمر، وابن عباس، ومجاهد، والشعبي، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه الكاهن، قاله سعيد بن جبير، وأبو العالية. والثالث: أنه الساحر، قاله محمد بن سيرين. والرابع: أنه الأصنام، قاله اليزيدي، والزجاج. والخامس: أنه مردة أهل الكتاب، ذكره الزجاج أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرُوا بِتِلْكَ آيَاتِهِمْ﴾ هذا مثل للإيمان، شبه التمسك به بالتمسك بالعروة الوثيقة. وقال الزجاج: معنى الكلام: فقد عقد لنفسه عقداً وثيقاً. والانفصام: كسر الشيء من غير إيانة.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: متولي أمورهم، يهديهم، وينصرهم، ويعينهم. والظلمات: الضلالة. والنور: الهدى. والطاغوت: الشياطين، هذا قول ابن عباس، وعكرمة في آخرين. وقال مقاتل: الذين كفروا: هم

(١) أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي في «السنن» وابن حبان وابن أبي حاتم، والفضاء في «المختارة». عن ابن عباس، ولفظه عند أبي داود: عن ابن عباس قال: كانت المرأة تكون مفلتاً، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهودته، فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا، فانزل الله ﷻ: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾. والمفلت: المرأة التي لا يعيش لها ولد.

(٢) ورجحه ابن جرير الطبري في «تفسيره».

اليهود، والطاغوت: كعب بن الأشرف. قال الزجاج: والطاغوت هاهنا: واحد في معنى جماعة، وهذا جائز في اللغة إذا كان في الكلام دليل على الجماعة. قال الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبييض وأما جلدها فصليب<sup>(١)</sup>

أراد جلودها. فإن قيل: متى كان المؤمنون في ظلمة؟ ومتى كان الكفار في نور؟ فعنه ثلاثة أجوبة. أحدها: أن عصمة الله للمؤمنين عن مواجهة الضلال، إخراج لهم من ظلام الكفر، وتزوين قرناء الكفار لهم الباطل الذي يحيدون به عن الهدى إخراج لهم من نور الهدى، و«الإخراج» مستعار هاهنا، وقد يقال للمتمتع من الشيء: خرج منه، وإن لم يكن دخل فيه. قال تعالى: ﴿إِنِّي مَرَكْتُ مَيْلَهُ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [يسف: ٢٧]. وقال: ﴿وَمِنكُمْ مَنْ يَرُدُّ اللَّهَ وَقِيلَ الْمُرِّي﴾ [النحل: ٢٧٠]، وقد سبقت شواهد هذا في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَرِيحُ الْأُمُورِ﴾ [البقرة: ٢١٠] والثاني: أن إيمان أهل الكتاب بالنبي قبل أن يظهر نور لهم، وكفرهم به بعد أن ظهر، خروج إلى الظلمات. والثالث: أنه لما ظهرت معجزات رسول الله ﷺ كان المخالف له خارجاً من نور قد علمه، والموافق له خارجاً من ظلمات الجهل إلى نور العلم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمَلِكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِينَ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَبِهتُ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ قد سبق معنى «ألم تر». وحاج: بمعنى خاصم، وهو نمرود في قول الجماعة. قال ابن عباس: ملك الأرض شرقها وغربها؛ مؤمنان، وكافران؛ فالمؤمنان سليمان بن داود، وذو القرنين، والكافران: نمرود، ويختصر. قال ابن قتيبة: معنى الآية: حاجَّ إبراهيم، لأن الله آتاه الملك، فأعجب بنفسه [ولم يملكه].

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ قال بعضهم: هذا جواب سؤال سابق غير مذكور، تقديره: أنه قال له: من ربك؟ فقال: ربي الذي يحيي ويميت. قال نمرود: أنا أحيي وأميت. قال ابن عباس: يقول: أترك من شئت، وأقتل من شئت. فإن قيل: لم انتقل إبراهيم إلى حجة أخرى، وعدل عن نصرته الأولى؟ فالجواب: أن إبراهيم رأى من فساد معارضة أمراً يدل على ضعف فهمه، فإنه عارض اللفظ بمثله، ونسي اختلاف الفعلين، فانقل إلى حجة أخرى، قصداً لقطع المحاج، لا عجزاً عن نصرته الأولى.

قوله تعالى: ﴿قَبِهتُ الَّذِي كَفَرَ﴾ أي: انقطعت حجته، فتحير. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن السميع: «قَبِهتُ»، بفتح الباء والهاء، وقرأ أبو الجوزاء، ويحيى بن يعمر، وأبو حنيفة: «قَبِهتُ»، بفتح الباء، وضم الهاء، قال الكسائي: ومن العرب من يقول: بهت، وبهت، بكسر الهاء وضمها. «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ» يعني: الكافرين. قال مقاتل: لا يهديهم إلى الحجة، وعن ذلك نمرود:

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَابِكَ وَمِثْرَابِكَ لَمْ يَكْسَنْتُهُ وَأَنْظُرْ إِلَى جَمَابِكَ وَنِجْمِكَ أَيْكَ لِلنَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْوَطَائِرِ كَيْفَ تُنَشِّرُهَا ثُمَّ كَسَّوْهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لِمَ قَالَ أَطْلَمُ لَنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ قال الزجاج: هذا معطوف على معنى الكلام الذي قبله، معناه: رأيت كالذي حاج إبراهيم، أو كالذي مر على قرية؟ وفي المراد بالقرية قولان. أحدهما: أنها بيت المقدس لما حربه باختصر، قاله وهب، وقتادة، والربيع بن أنس. والثاني: أنها التي خرج منها الألوف حذر الموت، قاله ابن زيد: وفي الذي مر عليها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عزيز، قاله علي بن أبي طالب، وأبو العالية، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، وناجية بن كعب، وقتادة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه أرمياء، قاله وهب، ومجاهد، وعبد الله بن

(١) البيت لمعلمة بن عبدة بن النعمان بن قيس، من قصيدة مفضلية جيدة قالها يمدح الحارث بن جبلة ابن أبي شمر الغساني. الحسرى: الإبل المعية يتركها أصحابها فتصوت. الصليب: الجلد الباس. وقوله: عظامها بييض؛ كنى بذلك عن استخراج ما فيها من الرذك، فصليب يريد: وأما جلودها فذرات صليب، وهو الصديد يسيل من الموتى، والأصل في صليب العظام، وهو ودكها.

عبيد بن عمير، والثالث: أنه رجل كافر شك في البعث، نقل عن مجاهد أيضاً. والخواوية: الخالية، قاله الزجاج. وقال ابن قتيبة: الخاوية: الخراب، والعروش: السقوف، وأصل ذلك أن تسقط السقوف، ثم تسقط الحيطان عليها ﴿قَالَ اللَّهُ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ﴾ أي: كيف يحييها. فإن قلنا: إن هذا الرجل نبي، فهو كلام من يؤثر أن يرى كيفية الإعادة، أو يستهولها، فيعظم قدرة الله، وإن قلنا: إنه كان رجلاً كافراً، فهو كلام شك، والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾

### الإشارة إلى قصته

روى ناجية بن كعب عن علي عليه السلام قال: خرج عزير نبي الله من مدينته، وهو رجل شاب، فمر على قرية، وهي خاوية على عروشها، فقال: أنى يحيي هذه الله بعد موتها، فأماته الله مائة عام، ثم بعثه، وأول ما خلق الله منه عيناه، فجعل ينظر إلى عظامه ينضم بعضها إلى بعض، ثم كسبت لحماً، ونفخ فيها الروح. قال الحسن: قبضه الله أول النهار، وبعثه الله آخر النهار بعد مائة سنة. قال مقاتل: ونودي من السماء: كم لبثت؟ قال قتادة: فقال: لبثت يوماً، ثم نظر فرأى بقية من الشمس فقال: أو بعض يوم. فهذا يدل على أنه عزير. وقال وهب بن منبه: أقام أرميا بأرض مصر فأوحى الله إليه أن الحق بأرض إيلياء<sup>(١)</sup>، فركب حماره، وأخذ معه سلة من عنب وتين، ومعه سقاء جديد فيه ماء، فلما بدا له شخص بيت المقدس وما حوله من القرى [والمساجد] نظر إلى خراب لا يوصف [فلما رأى هدم بيت المقدس كالجبل العظيم] قال: أنى يحيي هذه الله بعد موتها؟ ثم نزل منها منزلاً، وربط حماره، [وعلق سقاه] فألقى الله عليه النوم، ونزع روحه مئة عام، فلما مر منها سبعون عاماً، أرسل الله ملكاً إلى ملك من ملوك فارس، عظيم، فقال: إن الله يأمرك أن تنفر بقومك، فتعمر بيت المقدس وإيلياء وأرضها حتى تعود أعمار ما كانت، [فقال الملك: أنظرني ثلاثة أيام حتى أتأهب لهذا العمل، ولما يصلحه من أداة العمل، فأنظره ثلاثة أيام] فانتدب ثلاثمئة قهرمان، ودفع إلى كل قهرمان ألف عامل، وما يصلحه من أداة العمل [فسار إليها قهارته ومعهم ثلاثمئة ألف عامل] فلما وقعوا في العمل، رد الله روح الحياة في عيني أرميا، وآخر جسده ميت، فنظر إليها تعمر، فلما تمت بعد ثلاثين سنة، رد الله إليه الروح، فنظر إلى طعامه وشرابه لم يتسنه [ونظر إلى حماره واقفاً كهيئته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب، ونظر إلى الرمة في عنق الحمام لم تتغير جديدة، وقد أتى على ذلك ربح مائة عام، وبرد مائة عام، وحرّ مائة عام، لم تتغير ولم تنتقص شيئاً، وقد نحل جسم أرميا من البلى، فأثبت الله له لحماً جديداً، ونشز عظامه وهو ينظر، فقال له الله: انظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه، وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس، وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال: أعلم أن الله على كل شيء قدير<sup>(٢)</sup>. وزعم مقاتل أن هذه القصة كانت بعد رفع عيسى عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿كَمْ يَبْتَئْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم «البثت» و«لبثتم» في كل القرآن بإظهار التاء، وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بالإدغام [لبثت]<sup>(٣)</sup>. قال أبو علي الفارسي: من بين «لبثت»، فلتباين المخرجين، وذلك أن الظاء والذال والتاء من حيز، والطاء والتاء والذال من حيز، فلما تباين المخرجان، واختلف الحيزان، لم يدغم. ومن أدغها أجراها مجرى المثلين، لانفلاق الحرفين في أنهما من طرف اللسان، وأصول الثنايا، واتفاقهما في الهمس. ورأى الذي بينهما من الاختلاف سيراً، فأجراها مجرى المثلين<sup>(٤)</sup>. فأما طعامه وشرابه، فقال وهب: كان معه مكتل فيه عنب وتين، وقلة فيها ماء. وقال السدي: كان معه تين وعنب، وشرابه من العصير، لم يحمض التين والعنب، ولم يختمر العصير.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَسْئَلْهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: (يسئته) و(اقتده) و(ما أغنى عني ماليه) و(سلطانيه) و(ماهيه) بإثبات الهاء في الوصل. وكان حمزة يحذفهن في الوصل، ووافقه الكسائي في حذف

(١) أي: بيت المقدس.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من الطبري.

(٣) قال النحاس: والإظهار أحسن لتباين مخرج التاء من مخرج الناء.

(٤) أي: بإدغام التاء في الناء.

موضعين (يتسنه) و(اقتده) وكلهم يقف على الهاء. ولم يختلفوا في (كتابه) و(حسليه) أنها بالهاء وصلاً ووقفاً. فأما معنى: (لم يتسنه)، فقال ابن عباس، والحسن، وقاتدة في آخرين: لم يتغير. وقال ابن قتيبة: لم يتغير بعر السنين عليه، واللفظ مأخوذ من السنه، يقال: سانهت النخلة: إذا حملت عاماً، وحالت عاماً.

قوله تعالى: ﴿وَانتَظِرْ إِلَىٰ جَمَارِكَ﴾ قال مقاتل: انظر إليه، وقد ابيضت عظامه، وتفرقت أوصاله، فأعاده الله. قوله تعالى: ﴿وَلِنَجْمِكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ اللام صلة لفعل مضمر تقديره: فعلنا بك ذلك لنريك قدرتنا، ولنجعلك آية للناس، أي: علماً على قدرتنا، فأضمر الفعل لبيان معناه. قال ابن عباس: مات وهو ابن أربعين سنة، وابنه ابن عشرين سنة، ثم بعث وهو ابن أربعين، وابنه ابن عشرين ومائة، ثم أقبل حتى أتى قومه في بيت المقدس، فقال لهم: أنا عزيز، فقالوا: خدثنا آباؤنا أن عزيزاً مات بأرض بابل، فقال لهم: أنا هو أرسلني الله إليكم أجدد لكم توراتكم، وكانت قد ذهبت، وليس منهم أحد يقرؤها، فأملأها عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَانتَظِرْ إِلَىٰ الْوَيْطَانِ﴾ قيل: أراد عظام نفسه، وقيل: عظام حماره، وقيل: هما جميعاً. قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو (نشرها) بضم النون الأولى، وكسر الشين وراء مضمومة، ومعناه: نحيها، يقال: أنشر الله الميت، فنشرهم. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: نشرها، بضم النون مع الزاي، وهو من النشز الذي هو الارتفاع. والمعنى: نرفع بعضها إلى بعض للأحياء. وقرأ الأعمش: نشرها، بفتح النون، ورفع الشين مع الزاي، وقرأ الحسن، وأبان عن عاصم: نشرها، بفتح النون مع الراء، كأنه من النشز عن الطي، فكان الموت طواها، والإحياء نشرها.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ أي: بان له إحياء الموتى ﴿قَالَ أَعْلَمُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «أعلم» مقطوعة الألف، مضمومة الميم، والمعنى: قد علمت ما كنت أعلمه غيباً مشاهدة. وقرأ حمزة والكسائي بوصل الألف، وسكون الميم على معنى الأمر، والابتداء على قراءتهما بكسر الهمزة، وظاهر الكلام أنه أمر من الله له، وقال أبو علي: نزل نفسه منزلة غيره، فأمرها وخاطبها. وقرأ الجعفي عن أبي بكر، قال: «أعلم» بكسر اللام على معنى الأمر بإعلام الغير.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ وَإِنِّي أَخْشَاهُ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ في سبب سؤاله هذا أربعة أقوال. أحدها: أنه رأى ميتة تمزقها الهوام والسباع، فسأل هذا السؤال، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وقاتدة، والضحاك، وعطاء الخراساني، وابن جريج، ومقاتل. وما الذي كانت هذه الميتة؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كان رجلاً ميتاً، قاله ابن عباس. والثاني: كان جيفة حمار، قاله ابن جريج، ومقاتل. والثالث: كان حوتاً ميتاً، قاله ابن زيد. والثاني: أنه لما بشر باتخاذ الله له خليلاً، سأل هذا السؤال ليعلم صحة البشارة، ذكره السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. وروي عن سعيد بن جبير أنه لما بشر بذلك، قال: ما علامة ذلك؟ قال: أن يجيب الله دعاءك، ويحيي الموتى بسؤالك، فسأل هذا السؤال. والثالث: أنه سأل ذلك ليزيل عوارض الوسواس، وهو قول عطاء بن أبي رباح. والرابع: أنه لما نازعه نمرود في إحياء الموتى، سأل ذلك ليرى ما أخبر به عن الله، وهذا قول محمد بن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ وَإِنِّي أَخْشَاهُ﴾ أي: أولست قد آمنت أني أحيي الموتى؟ وقال ابن جبير: ألم توفن بالخلة؟ قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾ «اللام» متعلقة بفعل مضمر، تقديره: ولكن سألتك ليطمئن، أو أرني ليطمئن قلبي، ثم في المعنى أربعة أقوال: أحدها: لأعلم أنك تحييني إذا دعوتك، قاله ابن عباس. والثاني: ليزداد قلبي يقيناً، قاله سعيد بن جبير. وقال الحسن: كان إبراهيم موقناً، ولكن ليس الخبر كالمعانية. والثالث: ليطمئن قلبي بالخلة، روي عن ابن جبير أيضاً. والرابع: أنه كان قلبه متعلقاً برؤية إحياء الموتى، فأراد: ليطمئن قلبه بالنظر، قاله ابن قتيبة. وقال غيره: كانت نفسه تائفة إلى رؤية ذلك، وطالب الشيء قلبي إلى أن يظفر بطلبته، يدل على أنه لم يسأل لشك، أنه قال: ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ وما قال: هل تحيي الموتى.

قوله تعالى: ﴿فَخَذُذُ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ في الذي أخذ سبعة أقوال: أحدها: أنها الحمامة، والديك، والكروكي، والطاووس، رواه عبد الله بن هبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها الطاووس، والديك، والدجاجة السندية، والأوزة، رواه الضحاك عن ابن عباس. وفي لفظ آخر، رواه الضحاك مكان الدجاجة السندية الرأل، وهو فرخ النعام. والثالث: أنها الشعانين، وكانت قرباهم يومئذ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أنها الطاووس، والنسر، والغراب، والديك، نقل عن ابن عباس أيضاً، والخامس: أنها الديك، والطاووس والغراب، والحمام، قاله عكرمة، ومجاهد، وعطاء، وابن جريج، وابن زيد. والسادس: أنها ديك، وغراب، ويط، وطاووس، رواه ليث عن مجاهد. والسابع: أنها الديك، والبطة، والغراب، والحمامة، قاله مقاتل. وقال عطاء الخراساني: أوحى الله إليه أن خذ بطة وغراباً أسود وحمامة بيضاء، وديكاً أحمر.

قوله تعالى: ﴿فَمَرَّ مِنْ إِلَيْكَ﴾ قرأ الجمهور بضم الصاد، والمعنى: أملهن إليك، يقال: صرت الشيء فانصار، أي: أملتته فمال، وأنشدوا:

الله يعلم أنا في تلفتنا  
يوم الفراق إلى جيراننا صور

فمعنى الكلام: أجمعهن إليك ﴿ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ فيه إضمار قطعهن. قال ابن قتيبة: أضمر «قطعهن» واكتفى بقوله: ﴿ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ عن قوله «قطعهن»، لأنه يدل عليه، وهذا كما تقول: خذ هذا الثوب، واجعل على كل رمح عندك منه علماً. يريد: قطعه، وافعل ذلك. وقرأ أبو جعفر، وحمزة، وخلف والمفضل، عن عاصم «فَصَبْرُهُنَّ إِلَيْكَ» بكسر الصاد. قال اليزيدي: هما واحد، وقال ابن قتيبة: الكسر والضم لغتان. قال الفراء: أكثر العرب على ضم الصاد، وحدثني الكسائي أنه سمع بعض بني سليم يقول: صبرته، فأنا أصبره، وروي عن ابن عباس، ووهب، وأبي مالك، وأبي الأسود الدؤلي، والسدي، أن معنى المكسورة الصاد: قطعهن. وروي عن أبي عبيدة أنه قال: معناه بالضم: أجمعهن، وبالكسر: قطعهن.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ قال الزجاج: معناه: اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءاً. وروى عوف عن الحسن قال: اذبحهن ونفهن، ثم قطعهن أعضاء، ثم خلط بينهن جميعاً، ثم جزئها أربعة أجزاء، وضع على كل جبل جزءاً. ثم تنحى عنهن، فداعهن، فجعل يعدو كل عضو إلى صاحبه حتى استوين كما كن، ثم أتيتهن يسعين. وقال قتادة: أمسك رؤوسها بيده، فجعل العظم يذهب إلى العظم، والريشة إلى الريشة، والبضعة إلى البضعة، وهو يرى ذلك، ثم داعهن، فأقبلن على أرجلهن يلقي لكل طائر رأسه. وفي عدد الجبال التي قسمن عليها قولان. أحدهما: أنه قسمهن على أربعة أجبل، قاله ابن عباس، والحسن، وفتادة. وروي عن ابن عباس قال: جعلهن أربعة أجزاء في أربع الأرض، كأنه يعني جهات الإنسان الأربع. والثاني: أنه قسمهن سبعة أجزاء على سبعة أجبل، قاله ابن جريج، والسدي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَدْعَهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ قال ابن قتيبة: يقال: عدواً، ويقال: مشياً على أرجلهن، ولا يقال للطيور إذا طار: سعى ﴿وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي: منيع لا يغلب ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يدبر، ويزعم مقاتل أن هذه القصة جرت لإبراهيم بالشام قبل أن يكون له ولد، وقبل نزول الصحف عليه، وهو ابن خمس وسبعين سنة. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبْذِرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَفًا فِي كُلِّ سَبْكَةٍ يَأْتَاهُ جَنَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبْذِرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ حدثنا عن ثعلب أنه قال: إنما المثل - والله أعلم - للنفقة، لا للرجال، ولكن العرب إذا دل المعنى على ما يريدون، حذفوا، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجَلَ﴾

(١) لم يعرف قائله، وهو في «اللسان» و«الخرزاة» و«شرح شواهد المغنبة» و«بعد البيت:

وأنسني حينئذ لما يبشني الهوى بصري

من حوثما سلكوا أدنو فأنظور

وهو من «الشواهد المستغنية».





المسلم خلته وفاقته، وقيل: أراد بالمغفرة التجاوز عن السائل إن استطال على المسؤول وقت رده ﴿حَيَّرَ مَن مَّدَّقَهُ يَتَمَّهَا أَدَى﴾ وقد سبق بيانه.

﴿يَتَمَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقَةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٤﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ﴾ أي: لا تبطلوا ثوابها، كما تبطل ثواب صدقة المرابي الذي لا يؤمن بالله، وهو المنافق ﴿فَمَثَلُهُ﴾ أي: مثل نفقته، كمثل صفوان، قال ابن قتيبة: الصفوان: الحجر، والوابل: أشد المطر، والصلد: الأملس. وقال الزجاج: الصفوان: الحجر الأملس، وكذلك الصفا. وقال ثعلب: الصلد: النقي. وروي عن ابن عباس، وقاتدة ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ قال: ليس عليه شيء. وهذا مثل ضربه الله تعالى للمرابي بنفقته، لا يقدر يوم القيامة على ثواب شيء مما أنفق.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ أُتْبَعَاءَ مَرَصَاتٍ أَلَّهِ وَتَلْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَكَانَتْ أَكْطَلَهَا يُذَمَّقَتِ فَإِنَّ لَمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ يَمَّا تَمَلَّوْنَ بِمِثْرٍ ﴿٢٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ أُتْبَعَاءَ مَرَصَاتٍ أَلَّهِ﴾ أي: طلباً لرضاه. وفي معنى التثبيت قولان. أحدهما: أنه الإنفاق على يقين وتصديق، وهذا قول الشعبي، وقاتدة، والسدي، في آخرين والثاني: أنه التثبيت لارتداد محل الإنفاق، فهم ينظرون أين يضعونها، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وأبي صالح.

قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ الجنة: البستان. وقرأ مجاهد، وعاصم الجحدري «حبة» بالحاء. والرَبْوَةُ: ما ارتفع. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي «بربوة» بضم الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر بفتح الراء، وقرأ الحسن والأعمش بكسر الراء، وقرأ ابن عباس، وأبو زرين، «برباوة» بزيادة ألف، وفتح الراء، وقرأ أبي بن كعب، وعاصم الجحدري كذلك، إلا أنهما ضمما الراء، وكذلك خلفهم في «المؤمنين». قال الزجاج: يقال: رَبْوَةٌ ورَبْوَةٌ ورَبْوَةٌ ورَبَاوَةٌ. والموضع المرتفع من الأرض إذا كان له ما يرويه من الماء، فهو أكثر ربيعاً من السفلى. وقال ابن قتيبة: الربوة الارتفاع، وكل شيء ارتفع وزاد، فقد ربا، ومنه الربا في البيع.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ أَكْطَلَهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع: أكلها، والأكل بسكون الكاف حيث وقع، ووافقهما أبو عمرو، فيما أضيف إلى مؤنث، مثل: ﴿أَكْطَلَهَا دَائِبَةً﴾ فأما ما أضيف إلى مذكر مثل: أكله؟ أو كان غير مضاف إلى مكنى: مثل ﴿أَكْطَلِ تَحْمِيلٌ﴾ فقله أبو عمرو. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي جميع ذلك مثقلاً. وأكلها، أي: ثمرها. ﴿يُذَمَّقَتِ﴾ أي: مثلين. فأما «الطل» فقال ابن قتيبة: هو أضعف المطر، وقال الزجاج: هو المطر الدائم، الصغار القطر الذي لا تكاد تسيل منه المتاعب. قال ثعلب: وهذا لفظ مستقبل وهو لأمر ماض، فمعناه: فإن لم يكن أصابها وابل فطل<sup>(١)</sup>. ومعنى هذا المثل: أن صاحب هذه الجنة لا يخيب، فإنها إن أصابها الطل خستت، وإن أصابها الوابل أضعفت، فكذلك نفقة المؤمن المخلص. والبصير من أسماء الله تعالى، معناه: المبصر. قال الخطابي: وهو فيعمل بمعنى مفعول، كقولهم: أليم بمعنى مؤلم.

﴿أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا مِن سَكَّنِهَا وَأَصَابَتْهَا الْكِبْكِبُ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مِن دُرٍّ مِّمَّا أَصَابَهَا إِغْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لِمَا كُنْتُمْ تَنفَرُونَ ﴿٢٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ﴾ هذه الآية متصلة بقوله تعالى: ﴿لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ﴾ ومعنى: «أيود» أيحب، وإنما ذكر النخيل والأعناب، لأنهما من أنفس ما يكون في البساتين، وخص ذلك بالكبير، لأنه قد يشس من سعي الشباب في أكسابهم.

(١) قال الفراء: كيف قال قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ﴾ وهذا الأمر قد مضى؟ قيل: أصمرت «كان» فصح الكلام، ومثله أن تقول: قد أعتقت عبدين، فإن لم أعتق اثنين، فواحداً بقيتمهما، والمعنى: إلا أكن، لأنه ماض، فلا بد من إضمار «كان» لأن الكلام جزاء. ومنه قول الشاعر:  
إذا ما انتسبنا لم تلدني لشيمة  
ولم تسجدي من أن تنفري بها بذا  
والبيت لزاود بن صعصعة الفهمي يعرض بزوجه، وكانت أمها سرية.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا رِيحٌ شَدِيدَةٌ تهبُّ بِشِدَّةٍ، فترفع إلى السماء تراباً، كأنه عمود. يعني الجنة﴾ «إعصاراً» أي ريح شديدة، تهب بشدة، فترفع إلى السماء تراباً، كأنه عمود. قال الشاعر:

إله كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً<sup>(١)</sup>

أي: لاقيت أشد منك. فإن قيل: كيف جاز في الكلام أن يكون له جنة فأصابها، ولم يقل: فيصيبها؟ أفيجوز أن يقال: أتود أن تصيب مالا، فضاع، والمراد: فيضيع؟ فالجواب: أن ذلك جائز في «وددت»، لأن العرب تلقاها مرة ب«أن»، ومرة ب«لوه»، فيقولون: وددت لو ذهبت عنا، ووددت أن تذهب عنا<sup>(٢)</sup>، قاله الفراء، وتعلب.

### فصل

وهذه الآية مثل ضربه الله تعالى في الحسرة بسلب النعمة عند شدة الحاجة. وفيمن قصده به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مثل الذي يختم له بالفساد في آخر عمره، قاله ابن عباس. والثاني: أنه مثل للمفرط في طاعة الله تعالى حتى يموت، قاله مجاهد. والثالث: أنه مثل للمرائي في الفسقة، ينقطع عنه نفعها أحوج ما يكون إليه، قاله السدي.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْتَجِمَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُخْفَوْنَ وَسَيَمَّ بِطَائِفِهِ إِلَّا أَنْ تُنصَرُوا فَيَدْعُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الأنصار كانوا إذا جدوا النخل، جاء كل رجل بشيء من ذلك فعلقه في المسجد، فيأكل منه فقراء المهاجرين، وكان أناس ممن لا يرغب في الخير يجيء أحدهم بالفتن في الحشف والشيص<sup>(٣)</sup> فيعلقه، فنزلت هذه الآية. هذا قول البراء بن عازب<sup>(٤)</sup>. والثاني: أن النبي ﷺ أمر بزكاة الفطر، فجاء رجل بتمر رديء، فنزلت هذه الآية. هذا قول جابر بن عبد الله<sup>(٥)</sup>. وفي المراد بهذه النفقة قولان: أحدهما: أنها الصدقة المفروضة، قاله عبيدة السلماني في آخرين. والثاني: أنها التطوع. وفي المراد بالطيب هاهنا قولان: أحدهما: أنه الجيد الأنفس، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الحلال، قاله أبو معقل في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا﴾ أي: لا تقصدوا. واليتم في اللغة: القصد. قال ميمون بن قيس الأعمش:

تَيَمَّمْتُ قَيْساً وَكَمْ دُونَهُ  
مِنَ الْأَرْضِ مِنْ مَهْمُو ذِي شُرُونِ<sup>(٦)</sup>

وفي الخبيث قولان: أحدهما: أنه الرديء، قاله الأكثرون، وسبب الآية يدل عليه. والثاني: أنه الحرام، قاله ابن زيد.

(١) قال أبو عبيدة: الإعصار: ريح تهب شديدة فيما بين السماء والأرض. يضرب مثلاً للمدل بنفسه إذا صلي بمن هو أدهى منه وأشد.

(٢) وتام كلام الفراء في معاني القرآن: فلما صلحت ب«لوه» ويد «إن» ومعناها جميعاً الاستقبال، استجازوا أن يردوا «فعل» بتأويل «لوه» على «يفعل» مع «أن» فلذلك قال: (فأصابها) وهي في مذهبه بمنزلة «لوه» إذا شاعت «إن» بمعنى الجزاء، فوضعت في مواضعها، وأجيب «إن» بجواب «لوه» و«لوه» بجواب «إن» فكانه قيل: أيود أحدكم لو كانت له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر.

(٣) الفتى: الكباسة، وهي الملقق التام بشماريخه ورطبه، هو في التمر بمنزلة المنقود من العنب وجمعه: أقتاء. الحشف: هو التمر ما لم ينو، فإذا ببس صلب وفسد، لا طعم له ولا لحاء ولا حلاوة، والشيص: رديء التمر.

(٤) رواه ابن أبي حاتم، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، ولفظه عند الترمذي «من البراء» ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُخْفَوْنَ﴾ قال: نزلت فينا معشر الأنصار، كنا أصحاب نخل، فكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته، وكان الرجل يأتي بالفتن والقنوين، فيعلقه بالمسجد، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام، فكان أحدهم إذا جاع، أتى الفتى، فضره ببعضه، فيسقط البسر والتمر، فيأكل. وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالفتن، فيه الشيص والحشف، وبالفتن قد انكسر، فيعلقه، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْتَجِمَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُخْفَوْنَ وَسَيَمَّ بِطَائِفِهِ إِلَّا أَنْ تُنصَرُوا فَيَدْعُوا﴾. قال: لو أن أحدكم أهدي إليه مثل ما أعطى، لم يأخذه إلا على إغماض أو حياء، قال: فكان بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح ما عنده.

(٥) رواه الحاكم في المستدرک ٢/٢٨٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(٦) فيرواه: ص ١٩، وهو من قصيدة يمدح بها قيس بن معدى كرب الكندي. ذي شون: غليظ، والشزون: الغلظ. يصف وهرة الطريق الذي يسلكه ليصل منه إلى مدوحه.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ بِمَا تَخِفُونَ إِلَّا أَنْ تَتَّخِذُوا فِيهِ﴾ قال ابن عباس: لو كان بعضكم يطلب من بعض حقاً له، ثم قضاه ذلك، ولم يأخذه إلى أن يرى أنه قد اغمض عن بعض حقه. وقال ابن قتيبة: أصل هذا أن يصرف المرء بصره عن الشيء، ويغمضه، فسمي الترخص إغماضاً. ومنه قول الناس للبايع: أغمض، أي: لا تشخص، وكن كأنك لا تبصر. وقال غيره: لما كان الرجل إذا رأى ما يكره، أغمض عينيه، لئلا يرى جميع ما يكره؛ جعل التجاوز والمساهلة في كل شيء إغماضاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ قال الزجاج: لم يأمركم بالتصدق عن عوز، لكنه بلا أخباركم، فهو حميد على ذلك. يقال: قد غني زيد، يعني غني مقصوراً؛ إذا استغنى، وقد غني القوم: إذا نزلوا في مكان يغنيهم، والمكان الذي ينزلون فيه مغني، والغواني: النساء، قيل: إنما سمين بذلك، لأنهن غنين بجمالهن، وقيل: بأزواجهن. فأما «الحميد» فقال الخطابي: هو بمعنى المحمود، فعيل بمعنى مفعول.

﴿السَّيِّئُ يَدْعُكَ الْفَقْرَ وَيَأْتِيكَم بِالْفَقْرِ وَاللَّهُ يَدْعُكُمْ مَمْرُورَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿السَّيِّئُ يَدْعُكَ الْفَقْرَ﴾ قال الزجاج: يقال: وعدته أعده وعداً وموعداً وموعداً وموعوداً، ويقال: الفقر، والفقر. ومعنى الكلام: يحملكم على أن تؤدوا في الصدقات الرديء، يخوفكم الفقر بإعطاء الجيد. ومعنى: يعدكم الفقر، أي: بالفقر، وحذفت الباء. قال الشاعر:

أمرتك الخيرَ فافعل ما أمرت به      فقد تركتكَ ذا مالٍ وذا نسبٍ

وفي الفحشاء قولان، أحدهما: البخل. والثاني: المعاصي. قال ابن عباس: والله يعدكم مغفرة لفحشاءكم، وفضلاً في الرزق.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ في المراد بهذه الحكمة أحد عشر قولاً: أحدها: أنها القرآن، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والضحاك، ومقاتل في آخرين. والثاني: معرفة ناسخ القرآن، ومنسوخه، ومحكمه، ومتشابهه، ومقدمه، ومؤخره، ونحو ذلك، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: النبوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: الفهم في القرآن، قاله أبو العالية، وقتادة، وإبراهيم. والخامس: العلم والفقه، رواه ليث عن مجاهد. والسادس: الإصابة في القول، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والسابع: الورع في دين الله، قاله الحسن. والثامن: الخشية لله، قاله الربيع بن أنس. والتاسع: العقل في الدين، قاله ابن زيد. والعاشر: الفهم، قاله شريك. الحادي عشر: العلم والعمل، لا يسمى الرجل حكيماً إلا إذا جمعهما، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ قرأ يعقوب بكسر تاء «يؤت»، ووقف عليها بهاء. والمعنى: ومن يؤته الله الحكمة. وكذلك هي في قراءة ابن مسعود بهاء بعد التاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ قال الزجاج: أي وما يتفكر فذكراً يذكر به ما قص من آيات القرآن إلا ذور العقول. قال ابن قتيبة: «أولو» بمعنى: ذور، وواحد «أولو» «ذور»، و«أولات»: «ذات».

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ﴾ النذر: ما أوجه الإنسان على نفسه، وقد يكون مطلقاً، ويكون معلقاً بشرط ﴿فإنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ قال مجاهد: يحضيه، وقال الزجاج: يجازي عليه. وفي المراد بالظالمين هاهنا، قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله مقاتل. والثاني: المنفقون باليمن والأذى والرياء، والمنذرون في المعصية، قاله أبو سليمان الدمشقي. والأنصار: المانعون. فمعناه: ما لهم مانع يمنعهم من عذاب الله.

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَحْتَمِلْهَا رَبُّكُمْ وَإِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَحْتَمِلْهَا رَبُّكُمْ وَإِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَحْتَمِلْهَا رَبُّكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَحْتَمِلْهَا رَبُّكُمْ﴾ قال ابن السائب: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾

قالوا: يا رسول الله، صدقة السر أفضل، أم العلانية؟ فنزلت هذه الآية. قال الزجاج، يقال: بدا الشيء يبدو: إذا ظهر، وأبديته إبداء: إذا أظهرته، وبدا لي بدء: إذا تغير رأيي عما كان عليه.

قوله تعالى: ﴿فَيُنِجْنَا مِنْهُ﴾ في «نعم» أربع لغات. «نِعِمَّ» بفتح النون، وكسر العين، مثل: عَلِمَ. و«نِعْمًا» بكسرها، و«نَعَمَ» بفتح النون، وتسكين العين، و«نِعَمَ» بكسر النون وتسكين العين. وأما قوله ﴿فَيُنِجْنَا مِنْهُ﴾ فقرأ نافع في غير رواية «ورش»، وأبو عمرو، وعاصم في رواية أبي بكر، والمفضل: «فَيُنِجْنَا»، بكسر النون، والعين ساكنة، وقرأ ابن كثير، وعاصم في رواية حفص، ونافع في رواية «ورش»، ويعقوب بكسر النون والعين. وقرأ ابن عامر، وحمزة والكسائي، وخلف: «فَنَجِمًا» بفتح النون، وكسر العين، وكلهم شددوا الميم. وكذلك خلافهم في سورة النساء. قال الزجاج: «ما» في تأويل الشيء، أي: فنعتم الشيء هي. وقال أبو علي: نعم الشيء إبداءها. وقوله تعالى ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ يعني الإخفاء. واتفق العلماء على أن إخفاء الصدقة النافلة أفضل من إظهارها<sup>(١)</sup>، وفي الفريضة قولان: أحدهما: أن إظهارها أفضل، قاله ابن عباس في آخرين. واختاره القاضي أبو يعلى، وقال الزجاج: كان إخفاء الزكاة على عهد رسول الله ﷺ أحسن، فأما اليوم، فالناس يسيئون الظن، فإظهارها أحسن. والثاني: إخفاؤها أفضل، قاله الحسن، وقاتدة ويزيد بن أبي حبيب. وقد حمل أرباب القول الأول الصدقات في الآية على الفريضة، وحملوا ﴿وَلَا تُعْفُوهَا﴾ على النافلة، وهذا قول عجيب، وإنما فضلت صدقة السر لمعنيين: أحدهما: يرجع إلى المعطي، وهو بُعْذُهُ عن الرياء، وقربه من الإخلاص، والإعراض عما تؤثر النفس من العلانية. والثاني: يرجع إلى المعطى، وهو دفع الذل عنه بإخفاء الحال، لأنه في العلانية ينكسر.

قوله تعالى: ﴿وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم (ونكفر عنكم) بالنون والرفع، والمعنى: ونحن نكفر عنكم، ويجوز أن يكون مستأنفاً، وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: «ونكفر» بالنون وجزم الراء. قال أبو علي: وهذا على حمل الكلام على موضع قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لأن قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ في موضع جزم، ألا ترى أنه لو قال: وإن تخفوها يكون أعظم لأجركم لجزم، ومثله ﴿لَوْلَا نُفِّرُوكَ إِلَهُ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَسَدَفَكَ وَأَكُنَّ﴾ [المناقن: ١٠] حمل قوله: «وأكن»، على موضع «فأصدق». وقرأ ابن عامر: «ويكفر» بالياء والرفع، وكذلك حفص عن عاصم على الكناية عن الله ﷻ، وقرأ أبان عن عاصم، «وتكفر» بالياء المرفوعة، وفتح الفاء مع تسكين الراء.

قوله تعالى: ﴿مَنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ في «من» قولان: أحدهما: أنها زائدة. والثاني: أنها داخلة للتبعض. قال أبو سليمان الدمشقي: ووجه الحكمة في ذلك أن يكون العباد على خوف ووجل.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ نُلَاقِيكُمْ وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا أَنْتُمْ وَبِحُورِ اللَّهِ وَمَا تَنْفِقُونَ مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّقُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المسلمين كرهوا أن يتصدقوا على أقربائهم من المشركين، فنزلت هذه الآية، هذا قول الجمهور. والثاني: أن النبي ﷺ، قال: «لا تتصدقوا إلا على أهل دينكم» فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبيرة<sup>(٢)</sup>. والخير في الآية أريد به المال، قاله ابن عباس، ومقاتل: ومعنى: ﴿نُلَاقِيكُمْ﴾، أي: فلکم ثوابه.

(١) روى الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي، من حديث عتبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة، والمسر بالقرآن كالمر بالصدقة» وإسناده صحيح. وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجلان تحايا في الله اجتماعا عليه، وتفرقا عليه، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعه امرأة ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله رب العالمين، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه».

(٢) رواه الطبري بهذا اللفظ عن سعيد بن جبيرة. وروى النسائي، والحاكم، وابن أبي حاتم، وابن المنذر عن ابن عباس قال: كانوا يكرهون أن يرضخوا لأنسابهم من المشركين، فسألوا، فرخص لهم، فنزلت هذه الآية. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. والرضخ: العطية القليلة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تُقْبَلُونَ إِلَّا اتِّعَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هذا خاص للمؤمنين، أعلمهم الله أنه قد علم أن مُرَادَهُمْ ما عنده، وإذا أعلمهم بصحة قصدهم، فقد أعلمهم بالجزاء عليه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لِلَّذِينَ إِكْتُمُوا أَيُّ تَوْفُونِ أَجْرِهِ. وَمَعْنَى الْآيَةِ: ليس عليك أن يهتدوا، فتمنعهم الصدقة ليدخلوا في الإسلام، فإن تصدقتهم عليهم أثبتهم. والآية محمولة على صدقة التطوع، إذ لا يجوز أن يعطى الكافر من الصدقة المفروضة شيئاً.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَغْنُونَ صَرْفًا فِي الْأَنْفِ بِحَسْبِهِمُ الْجَاوِلُ أَضْيَاءَ يَوْمَ التَّعَفُّفِ تَمْرِفُهُمْ بِسَبِيلِهِمْ لَا يَسْتَغْنُونَ النَّاسَ إِلَّا كَمَا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لما حثهم على الصدقات والنفقات، دلهم على خير من تُصَدَّقَ عليه. وقد تقدم تفسير الإحصار عند قوله: ﴿فَإِنَّ أُحْصِرْتُمْ﴾ [البقرة: ١١] وفي المراد: بـ ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا﴾ أربعة أقوال: أخذها: أنهم أهل الصفة حسبوا أنفسهم على طاعة الله، ولم يكن لهم شيء، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم فقراء المهاجرين، قاله مجاهد. والثالث: أنهم قوم حسبوا أنفسهم على الغزو، فلا يقدرّون على الاكتساب، قاله قتادة. والرابع: أنهم قوم أصابهم جراحات مع النبي ﷺ، فصاروا زمني، قاله سعيد بن جبيرة، واختاره الكسائي، وقال: أحصروا من المرض، ولو أراد الحبس، لقال: حُصِرُوا، وإنما الإحصار من الخوف، أو المرض، والحصر: الحبس في غيرهما. وفي سبيل الله قولان: أحدهما: أنه الجهاد، والثاني: الطاعة. وفي الضرب في الأرض قولان: أحدهما: أنه الجهاد لم يمكنهم لفقروهم، نقل عن ابن عباس. والثاني: الكسب، قاله قتادة. وفي الذي منعهم من ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: الفقر، قاله ابن عباس. والثاني: أمراضهم، قاله ابن جبيرة، وابن زيد. والثالث: التزامهم بالجهاد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿بِحَسْبِهِمُ الْجَاوِلُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي «يحسبهم» و«يُحْسِبِينَ» بكسر الحين في جميع القرآن. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، وأبو جعفر، بفتح السين في الكل. قال أبو علي: فتح السين أقيس، لأن الماضي إذا كان على «فَعِلَ»، نحو: حسب، كان المضارع على «يفعل»، مثل: فرق يفرق، وشرب يشرب، والكسر حسن لموضع السمع. قال ابن قتيبة: لم يرد الجهل الذي هو ضد العقل، إنما أراد الجهل الذي هو ضد الحُجْر، فكأنه قال: يحسبهم من لا يخبر أمرهم. والتعفف: ترك السؤال<sup>(١)</sup>، يقال: عف عن الشيء وتعفف. والسيما: العلامة التي يعرف بها الشيء، وأصله من السمة، وفي المراد بسيماهم ثلاثة أقوال: أحدها: تجملهم، قاله ابن عباس. والثاني: خشوعهم، قاله مجاهد. والثالث: أثر الفقر عليهم، قاله السدي والربيع بن أنس، وهذا يدل على أن للسيما حكماً يتعلق بها، قال إمامنا أحمد في الميت يوجد في دار الحرب، ولا يعرف أمره: ينظر إلى سيماه، فإن كان عليه سيما الكفار من عدم الختان، حكم له بحكمهم، فلم يدفن في مقابر المسلمين، ولم يصل عليه، وإن كان عليه سيما المسلمين حكم له بحكمهم، وأما الإلحاف، فهو: الإلحاح، قال ابن قتيبة: يقال: ألحف في المسألة: إذا ألح، وقال الزجاج: معنى ألحف: شمل بالمسألة، ومنه اشتقاق اللحاف، لأنه يشمل الإنسان بالتغطية، فإن قيل: فهل كانوا يسألون غير ملحقين؟ فالجواب: أن لا، وإنما معنى الكلام: أنه لم يكن منهم سؤال، فيكون إلحاف.

قال الأعشى:

لا يغمز الساق من أين ولا وصبٍ ولا يعضُّ على شرسوفه الصِّفر<sup>(٢)</sup>

(١) جاء في «الصحيحين» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان، ولا اللقمة ولا اللقمتان، إنما المسكين الذي يعفف، فرؤوا إن شتم، ومعنى قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَغْنُونَ النَّاسَ إِلَّا كَمَا﴾».

(٢) في «الأصمعيات» من أين ومن وصب، والبيت لأعشى باهلة، من قصيدة يرثي بها أخاه لأمه المنتشر بن وهب. الأبن: الإعياء والتعب. والوصب: الوجع والمرض. والشرسوف: رأس الضلع مما يلي البطن. والصفير: يزعم العرب أنه دابة تعض الضلوع والشراسيف إذا جاع الإنسان. قال ابن السيد: وإنما أراد: لا صفر في جوفه، فيعض على شراسيفه. يصفه بشدة الخلق، وصحة البنية.

معناه: ليس بساقه أين ولا وصب، فيغمزها لذلك. قال الفراء: ومثله أن تقول: قلما رأيت مثل هذا الرجل، ولعلك لم تر قليلاً ولا كثيراً من أشباهه، فهم لا يسألون الناس الحافاً، ولا غير الحاف، وإلى نحو هذا ذهب الزجاج، وابن الأنباري في آخرين.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ يَأْتِي وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧٤)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ يَأْتِي وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الذين يرتبطون الخيل في سبيل الله ﷺ، رواه حنش الصنعاني عن ابن عباس، وهو قول أبي الدرداء وأبي أمامة، ومكحول، والأوزاعي في آخرين. والثاني: نزلت في علي بن أبي طالب ﷺ، فإنه كان معه أربعة دراهم، فأنفق في الليل درهماً وبالنهار درهماً، وفي السر درهماً، وفي العلانية درهماً، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنها نزلت في علي، وعبد الرحمن بن عوف، فإن علياً بعث بوسق من تمر إلى أهل الصفة ليلاً، وبعث عبد الرحمن إليهم بدنانير كثيرة نهاراً، رواه الضحاك عن ابن عباس.

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُ الشَّيْطَانُ مِنَ النَّارِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَن جَاءهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَآتَمَّتْ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَسْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٧٥)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ الربا: أصله في اللغة: الزيادة، ومنه الربوة والرابية، وأرأى فلان على فلان: زاد. وهذا الوعيد يشمل الأكل، والعامل به، وإنما خص الأكل بالذكر، لأنه معظم المقصود. وقد صح عن النبي ﷺ أنه «لعمركم أكل الربا وموكله وشاهديه وكتابه» (١).

قوله تعالى: ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ قال ابن قتيبة أي: يوم البعث من القبور. والمس: الجنون، يقال: رجل ممسوس. فالناس إذا خرجوا من قبورهم أسرعوا كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْجَنَابِ يَرْكَا﴾ [المعارج: ٤٤]. إلا أكلة الربا، فإنهم يقومون ويسقطون، لأن الله أربى الربا في بطونهم يوم القيامة حتى أنقلهم، فلا يقدر على الإسراع. وقال سعيد بن جبيرة: تلك علامة أكل الربا إذا استحله يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: هذا الذي ذكر من عقابهم ﴿يَأْتَمُّ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ وقيل: إن قبيلاً كانوا أكثر العرب رباً، فلما نهوا عنه، قالوا: إنما هو مثل البيع.

قوله تعالى: ﴿فَمَن جَاءهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ قال الزجاج: كل تأنيث ليس بحقيقي، فتذكيره جائز، ألا ترى أن الوعد والموعظة معبران عن معنى واحد.

قوله تعالى: ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أي: ما أكل من الربا. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن «الهاء» ترجع إلى المرابي، فتقديره: إن شاء عصمه منه، وإن شاء لم يفعل، قاله سعيد بن جبيرة، ومقاتل. والثاني: أنها ترجع إلى الربا، فمعناه: يعفو الله عما شاء منه، ويعاقب على ما شاء منه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ قال ابن جبيرة: من عاد إلى الربا مستحلاً محتجاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ الرِّبَا وَيَرْبِي الصَّدَقَاتُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ (٢٧٦) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧٧)

قوله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معنى محقه: تنقيصه واضمحلاله، ومنه: محاق الشهر لنقصان الهلال فيه. روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه إبطال ما يكون منه من صدقة ونحوها، رواه الضحاك عن ابن عباس (٢).

(١) رواه أبو داود والترمذي وغيرهما عن عبد الله بن مسعود، ورواه مسلم في «صحيحه» عن جابر بن عبد الله، ولفظه: «لعمركم أكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقال: هما سواء».

(٢) أخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم وصححه ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود مرفوعاً: «إن الربا وإن كفر فإن عاقبه إلى قل والقل، وبضم القاف وتشديد اللام: القلة، كالذل والذلة».

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْأَنْدَاقِ﴾ قال ابن جبير: يضاعفها. والكفَّار: الذي يكفر فعل ما يكفر به، والأثيم: المتماذي في ارتكاب الإثم المصر عليه.

﴿يَأْتِيهَا الْوَيْلُ مَأْتِيًا أَتَقُوا اللَّهَ وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْوَيْلُ مَأْتِيًا أَتَقُوا اللَّهَ وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾ في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في بني عمرو بن عمير بن عوف من ثقيف، وفي بني المغيرة من بني مخزوم، وكان بنو المغيرة يأخذون الريا من ثقيف، فلما وضع الله الريا، طالبت ثقيف بني المغيرة لما لهم عليهم، فنزلت هذه الآية، والتي بعدها، هذا قول ابن عباس<sup>(1)</sup>. والثاني: أنها نزلت في عثمان بن عفان، والعباس، كانا قد أسلفا في التمر، فلما حضر الجذاذ، قال صاحب التمر: إن أخذتما مالكما، لم يبق لي ولعيالي ما يكفي، فهل لكما أن تأخذنا النصف وأضعف لكما؟ فعفلا، فلما حل الأجل، طلبا الزيادة، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فنهاهما، فنزلت هذه الآية، هذا قول عطاء وعكرمة. والثالث: أنها نزلت في العباس، وخالد بن الوليد، وكانا شريكين في الجاهلية، وكانا يسلفان في الريا، فجاء الإسلام، ولهما أموال عظيمة في الريا، فنزلت هذه الآية، فقال النبي ﷺ: «الآن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضعه ربا العباس»<sup>(2)</sup> هذا قول السدي. قال ابن عباس، وعكرمة، والضحاك: إنما قال: ﴿مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾ لأن كل ربا كان قد ترك، فلم يبق إلا ربا ثقيف. وقال قوم: الآية محمولة على من أرى قبل إسلامه، وقبض بعضه في كفره، ثم أسلم، فيجب عليه أن يترك ما بقي، ويعفى له عما مضى. فأما المراباة بعد الإسلام، فمردودة فيما قبض، ويسقط ما بقي.

﴿وَإِنْ لَمْ تَمْلِكُوا فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتَرُوا فَكَيْفَ يُرْوَسُ أَتْرَاكُمْ لَا تظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ تَمْلِكُوا فَاذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتَرُوا فَكَيْفَ يُرْوَسُ أَتْرَاكُمْ لَا تظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ مفتوحة الذال. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «فَاذْنُوا» بمد الألف وكسر الذال. قال الزجاج: من قرأ: فَاذْنُوا، بقصر الألف، وفتح الذال، فالمعنى: أيقنوا. ومن قرأ بمد الألف، وكسر الذال، فمعناه: أعلموا كل من لم يترك الريا أنه حرب. قال ابن عباس: يقال يوم القيامة لأكل الريا: خذ سلاحك للحرب<sup>(3)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْتَرُوا فَكَيْفَ يُرْوَسُ أَتْرَاكُمْ لَا تظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ أي: التي أقرضتموها، لا تظلمون، فتأخذون أكثر منها، ولا تظلمون فتتقصون منها، والجمهور على فتح «تاء» تظلمون الأولى، وضم «تاء» تظلمون الثانية. وروى المفضل عن عاصم: ضم الأولى، وفتح الثانية.

﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَنظَرُهُ لَكَ مَيْسَرٌ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَنظَرُهُ لَكَ مَيْسَرٌ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ومقاتل أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾

(1) رواه الواحدي، من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس.  
(2) رواه الواحدي عن السدي بدون سند. وأخرج مسلم من حديث جابر في صفة حجة النبي ﷺ وفيه: فخطب الناس وقال: «إن مءامكم وأموالكم حرام عليكم كحرمه يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا. ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت لئمي موضوع، ومءام الجاهلية موضوع، وإن أول دم أضع من مءامنا دم ابن ربيعة بن الحارث، كان مسترضعا في بني سعد، لقتله هذيل، وربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب، فإنه موضوع كله».

(3) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في النهي عن الريا، والتفسير منه، وأنه من الكبائر، وأن عاقبة من يقع فيه وخيمة. من ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربوا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات». وروى البخاري عن سمرة بن جندب ؓ قال: قال النبي ﷺ: «رأيت الليلة وجلين أتاني فلخرجاني إلى أرض مقلسة، حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم، وهلى شط النهر رجل بين يديه حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أولد أن يخرج، رمى الرجل بحجر في فيه، فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر، فيرجع كما كان. قلت: ما هذا الذي رأيت في النهر؟ قال: أكل الربوا». وروى أحمد بإسناد صحيح عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مزمه ربا يأكل الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية». وروى ابن ماجه عن عبد الله بن مسعود ؓ، عن النبي ﷺ قال: «الربا ثلاثة وسبعون بابا» ورواه الحاكم وزاد فليسرها مثل أن يتكح الرجل أمه، وإن أرى الريا عرض الرجل المسلم، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وروى الحاكم في «المستدرک» عن ابن عباس قال: نهى رسول الله ﷺ أن تشتري التمرة حتى تطعم، وقال: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية، فقد أحلوا بأنفسهم هذاب الله». قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وأقره الذهبي.

قال بنو عمرو بن عمير لبني المغيرة: هاتوا رؤوس أموالنا، وندع لكم الربا، فشكا بنو المغيرة العسرة، فنزلت هذه الآية، فأما العسرة، فهي الفقر، والضيقة. والجمهور على تسكين السين، وضمها أبو جعفر هاهنا وفي «سكّاهُ الْمَسْرُ» وقرأ الجمهور بفتح سين «الميسرة»، وضمها نافع، وتابعه زيد عن يعقوب على ضم السين، إلا أنه زاد، فكسر الراء، وقلب التاء هاء، ووصلها بياء. قال الزجاج: ومعنى «وإن كانت»: وإن وقع. والنظرة: التأخير، فأمرهم بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا إذا كان المطالب معسراً، وأعلمهم أن الصدقة عليه بذلك أفضل بقوله تعالى: «وَأَنْ تَصَدَّقُوا» والأكثرون على تشديد الصاد، وخففها عاصم مع تشديد الدال، وسكنها ابن عبله مع ضم الدال فجعله من الصدق.

﴿وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْمَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: «وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْمَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» قرأ أبو عمرو بفتح تاء «ترجعون» وضمها الباقون. قال ابن عباس، وأبو سعيد الخدري، وسعيد بن جبيرة، وعطية، ومقاتل في آخرين: هذه آخر آية نزلت من القرآن<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس: وتوفي رسول الله ﷺ بعدها بأحد وثمانين يوماً، وقال ابن جريج: توفي بعدها بتسع ليال. وقال مقاتل: بسبع ليال.

قوله تعالى: «ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ» أي: تعطى جزاء ما كسبت.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ اللَّهِ أَجَلٌ مُّسَمًّى فَاسْتَشِيرُوا وَكَيْفَ يُبَيِّنُكُمْ كَيْفَ بِالْمَسْئِلِ وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلَأِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَالِّيًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمْلَأَ هُوَ فَلْيَمْلَأْ وَرِئُوسَ الشُّهَدَاءِ وَرِئُوسَ الْمُؤْمِنِينَ وَالشُّهَدَاءُ أَكْبَرُ مِنْ نَرَسِيخِ الْغُرُبَاءِ الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا مِنَ الشُّهَادَةِ أَنْ يُصَلِّحَ لِحُدُودِهَا فَأَنْصَرِحُوا لِلْحَقِّ وَأَكْبَرُ كَبِيرًا إِنْ أَجَلَيْهِمْ ذَلِكُمْ فَاسْطَلُّ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقِمْ لِلشُّهَادَةِ وَأَذِقْ آلَ تَرَائِبِهَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَاضِرَةً تُدْيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُصَاكِرْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ سَوْفَ يُكْتَبُ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَصَلُّوا عَلَيْهِمْ﴾

قوله تعالى: «يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ اللَّهِ» قال الزجاج: يقال: دابنت الرجل إذا عاملته، فأخذت منه بدين، وأعطته.

قال الشاعر:

داينت أروى والديون تقضى فمأطلت بعضاً وأدت بعضاً

والمعنى: إذا كان لبعضكم على بعض دين إلى أجل مسمى، فاكتبوه، فأمر الله تعالى بكتابة الدين، وبالإشهاد، حفظاً منه للأموال، وللناس من الظلم، لأن من كانت عليه البيعة، قل تحديته لنفسه بالطمع في إذهابه. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في السلم خاصة. فإن قيل: ما الفائدة في قوله: «بدين» و«تداينتم» يكفي عنه؟ فالجواب: إن تداينتم يقع على معنيين. أحدهما: المشاركة والمبايعة والإقراض. والثاني: المجازاة بالأفعال، فالأول يقال فيه: الدين بفتح الدال، والثاني: يقال منه: الدين بكسر الدال. قال تعالى: «يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ إِلَازِئِنَّا» [الذاريات: ١٧] أي: يوم الجزاء.

(١) رواء الطبري والنسائي في «السنن الكبرى» وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد»، وقال: رواء الطبراني بإسنادين، رجال أحدهما ثقات. وظاهر هذه الرواية يعارض ما ثبت عن ابن عباس من أن آخر آية نزلت هي آية الربا، فقد روى البخاري في «صحيحه» عن ابن عباس ﷺ قال: آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا. وطريق الجمع بين الروایتين كما قال الحافظ ابن حجر أن هذه الآية - بريد آية الربا - ختام الآيات المنزلة في الربا إذ هي معطوفة عليهن. وقال للزركشي في «البرهان» ٢١٠/١ بعد أن ذكر الآثار الواردة عن الصحابة عن آخر آية نزلت من القرآن: قال القاضي أبو بكر في «الانتصار»: وهذه الأقوال ليس في شيء منها ما رفع إلى النبي ﷺ ويجوز أن يكون قاله فائله بضر من الاجتهاد، وتغليب الظن، وليس العلم بذلك من فرائض الدين، حتى يلزم ما ظن به الطاعنون من عدم الضبط. ويحتمل أن كلاً منهم أخبر عن آخر ما سمعه من رسول الله ﷺ في اليوم الذي مات فيه، أو قبل مرضه بقليل، وغيره سمع منه بعد ذلك، وإن لم يسمعه هو لمفارقتة له، ونزول الوحي عليه بقرآن بعد. ويحتمل أيضاً أن تنزل الآية التي هي آخر آية تلاها الرسول ﷺ مع آيات نزلت معها، فيؤمر برسم ما نزل منها، وتلاوتها عليهم بعد رسم ما نزل آخرها وتلاوته، فيظن سماع ذلك أنه آخر ما نزل من الترتيب.



وأشودوا:

... دنَاهُم كَمَا دَانُوا<sup>(١)</sup>

فدل قوله: ﴿يَدِينُ﴾ على المراد بقوله: ﴿تَدَايَنُكُمْ﴾ ذكره ابن الأنباري. فأما العدل فهو الحق. قال قتادة: لا تدعن حقاً، ولا تزيدن باطلاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ﴾ أي: لا يمتنع أن يكتب كما علمه الله، وفيه قولان. أحدهما: كما علمه الله الكتابة، قاله سعيد بن جبير. وقال الشعبي: الكتابة فرض على الكفاية كالجهاد. والثاني: كما أمره الله به من الحق، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَلِّبُ الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ﴾ قال سعيد بن جبير: يعني المطلوب، يقول: ليمل ما عليه من حق الطالب على الكاتب، ﴿وَلَا يَبْحَسُ مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي: لا ينقص عند الإملاء. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: أمللت أمل، وأمليت أملي لغتان، فأمليت من الإملاء وأملت من الملل والملال، لأن الممل يطيل قوله على الكاتب ويكرره.

قوله تعالى: ﴿فَإِن كَادَ الَّذِينَ عَلَى الْحَقِّ سَفِيهًا﴾ في المراد بالسفيه هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه الجاهل بالأموال، والجاهل بالإملاء. قاله مجاهد، وابن جبير. والثاني: أنه الصبي والمرأة، قاله الحسن. والثالث: أنه الصغير، قاله الضحاك، والسدي، والرابع: أنه المبذر، قاله القاضي أبو يعلى. وفي المراد بالضعيف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العاجز والأخرس، ومن به حمق، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: أنه الأحمق، قاله مجاهد، والسدي. والثالث: أنه الصغير، قاله القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَى لَآ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ﴾ قال ابن عباس: لا يستطيع لعينه. وقال ابن جبير: لا يحسن أن يمل ما عليه، وقال القاضي أبو يعلى: هو المجنون.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَمْلِكْ وَيُؤْتِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الحق، فتقديره: فليملل ولي الحق، هذا قول ابن عباس، وابن جبير، والربيع بن أنس، ومقاتل، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أنها تعود إلى الذي عليه الحق، وهذا قول الضحاك، وابن زيد، واختاره الزجاج، وعاب قول الأولين، فقال: كيف يقبل قول المدعى؟! وما حاجته إلى الكتاب والإشهاد، والقول قوله؟! وهذا اختيار القاضي أبي يعلى أيضاً. والعدل: الإنصاف. وفي قوله تعالى: ﴿مِن رِّجَالِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه يعني الأحرار، قاله مجاهد، والثاني: أهل الإسلام، وهذا اختيار الزجاج، والقاضي أبي يعلى، ويدل عليه أنه خاطب المؤمنين في أول الآية.

قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾ أراد: فإن لم يكن الشهيديان رجلين ﴿فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ﴾ ولم يرد به: إن لم يوجد رجلان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ أَلْفِهِ﴾ قال ابن عباس: من أهل الفضل والدين.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ بِإِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ ذكر الزجاج، أن الخليل، وسيبويه، وسائر النحويين الموثوق بعلمهم، قالوا: معناه: استشهدوا امرأتين، لأن تذكر إحداها الأخرى. ومن أجل أن تذكر إحداها الأخرى.

(١) هو عجز بيت من قصيدة لشهل بن شيبان الزماني، أولها:

وَقَلْبُنَا الْقَوْمِ إِخْوَانُ  
مَنْ قَوْمًا كَالَّذِي كَانُوا  
وَأَمْنِي وَهُوَ عَرِيَانُ  
مَنْ دَنَاهُمْ كَمَا دَانُوا

صَفَحْنَا مِنْ بَنِي ذَهَلِ  
عَمَى الْأَيَّامِ أَنْ يَسْرِجَمَ  
فَلَمَّا صَرَ الشَّرُّ  
وَلَمْ يَسْبِقْ سِوَى الْمَعْدُوا

قال المرزوقي: المُدَوَانُ والقَدَاةُ والقَلْمُ. وأما قوله: دنَاهُم كَمَا دَانُوا، والأول ليس بجزء، فهذا ليلهم إلى المطابقة والموافقة، وإخراج اللفظ في معرض صاحبه، ليعلم أنه جزاؤه على حدِّه وقدره، أو ابتداؤه. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿يَخْتَدِعُونَ أَنَّ اللَّهَ فَتَىٰ خَدْيَهُمْ﴾ و﴿اللَّهُ يَسْتَبْرِئُ يَوْمَ﴾ وما أشبهه. والدين: لفظة مشتركة في عدة معان: الجزاء والمادة والطاعة والحساب، وهو هاهنا الجزاء، ويقولون: ﴿كَمَا تَدِينُ تَدَانَهُ أَي: كَمَا تَصْنَعُ يُصْنَعُ بِكَ﴾.

وقرأ حمزة: «إن تضل» بكسر الألف. والضلال هاهنا: النسيان، قاله ابن عباس والضحاك، والسدي، والربيع، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وأما قوله: «فتذكر» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، بالتخفيف مع نصب الراء، وقرأ حمزة بالرفع مع تشديد الكاف، وقرأ الباقون بالنصب، وتشديد الكاف. فمن شدد أراد الإذكار عند النسيان، وفي قراءة من خفف قولان: أحدهما: أنها بمعنى المشددة أيضاً، وهذا قول الجمهور. قال الضحاك، والربيع بن أنس، والسدي، ومعنى القراءتين واحد. والثاني: أنها بمعنى: تجعل شهادتهما بمنزلة شهادة ذكر، وهذا مذهب سفيان بن عيينة، وحكى الأصمعي عن أبي عمرو نحوه، واختاره القاضي أبو يعلى، وقد رده جماعة، منهم ابن قتيبة. قال أبو علي: ليس مذهب ابن عيينة بالقوي، لأنهم لو بلغن ما بلغن، لم تجز شهادتهن إلا أن يكون معهن رجل، ولأن الضلال هاهنا: النسيان، فينبغي أن يقابل بما يعادله، وهو التذكير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ قال قتادة: كان الرجل يطوف في الجواء العظيم<sup>(١)</sup>، [فيه القوم، فيدعوهم إلى الشهادة] فلا يتبعه منهم أحد، فنزلت هذه الآية. وإلى ماذا يكون هذا الدعاء؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إلى تحمل الشهادة، وإثباتها في الكتاب، قاله ابن عباس، وعطية، وقتادة، والربيع. والثاني: إلى إقامتها وأدائها عند الحكام بعد أن تقدمت شهادتهم بها، قاله سعيد بن جبيرة، وطاووس، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، والشعبي، وأبو مجلز، والضحاك، وابن زيد. ورواه الميموني عن أحمد بن حنبل. والثالث: إلى تحملها وإلى أدائها، روي عن ابن عباس، والحسن، واختاره الزجاج، قال القاضي أبو يعلى: إنما يلزم الشاهد أن لا يأبى إذا دعي لإقامة الشهادة إذا لم يوجد من يشهد غيره، فأما إن كان قد تحملها جماعة، لم تتعين عليه، وكذلك في حال تحملها، لأنه فرض على الكفاية كالجهاد، فلا يجوز لجميع الناس الامتناع منه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْمُرُوا﴾ أي: لا تملوا وتضجروا أن تكتبرا القليل والكثير الذي قد جرت العادة بتأجيله إلى أجله، أي: إلى محل أجله ﴿ذَلِكُمْ أَسْكَلُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: أعدل، ﴿وَأَقَوْمٌ يَلْمُذَذُونَ﴾ لأن الكتاب يذكر الشهود جميع ما شهدوا عليه ﴿وَأَذَى﴾ أي: أقرب ﴿أَلَا تَرَآؤُا﴾ أي: لا تشكوا ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَمْوَالُ بَيْعَةً﴾ أي: إلا أن تقع تجارة. وقرأ عاصم «تجارة» بالنصب على معنى: إلا أن تكون الأموال تجارة حاضرة، وهي البيوع التي يستحق كل واحد منهما على صاحبه تسليم ما عقد عليه من جهته بلا تأجيل، فأباح ترك الكتاب فيها توسعة، لئلا يضيق عليهم أمر تباعهم في مأكول أو مشروب.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ الإشهاد مندوب إليه فيما جرت العادة بالإشهاد عليه.

### فصل

وهذه الآية تتضمن الأمر بإثبات الدين في كتاب، وإثبات شهادة في البيع والدين. واختلف العلماء، هل هذا أمر وجوب، أم على وجه الاستحباب؟ فذهب الجمهور إلى أنه أمر ندب واستحباب<sup>(٢)</sup> فعلى هذا هو محكم،

(١) قال في «اللسان»: الجواء بكسر الحاء: جماعة بيوت الناس إذا تباينت، والجمع: الأجوية.

(٢) قال ابن كثير: وهذا الأمر محمول عند الجمهور على الإرشاد والندب، لا على الوجوب، والدليل على ذلك حديث خزيمة بن ثابت الأنصاري، وقد رواه الإمام أحمد، حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثنا عمارة بن خزيمة الأنصاري أن عمه حدثه وهو من أصحاب النبي ﷺ، أن النبي ﷺ ابتاع فرساً من أعرابي، فاستبته النبي ﷺ ليقضه ثمن فرسه، فأسرع النبي ﷺ، وأبطأ الأعرابي فطلق رجال يعترضون الأعرابي، فيسأموه بالفرس، ولا يشعرون أن النبي ﷺ ابتاعه، حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه النبي ﷺ، فنادى الأعرابي النبي ﷺ، فقال: إن كنت ميتاً هنا الفرس فابتعه، وإلا بعت. فقام النبي ﷺ حين سمع نداء الأعرابي: قال: «لو ليس قد ابتعته منك؟! قال الأعرابي: لا والله ما بعتك. فقال النبي ﷺ: قبل قد ابتعته منك» فطلق الناس يلوذون بالنبي ﷺ والأعرابي وهما يتراجعان، فطلق الأعرابي يقول: هلم شهيداً يشهد أنني بابتعتك، فمن جاء من المسلمين، قال الأعرابي: ويلك، النبي ﷺ لم يكن يقول إلا سقاً، حتى جاء خزيمة، فاستمع لمراجعة النبي ﷺ ومراجعة الأعرابي. فطلق الأعرابي يقول: هلم شهيداً يشهد أنني بابتعتك. قال خزيمة: أنا. أشهد أنك قد بابتعت. فأقبل النبي ﷺ على خزيمة فقال: «بم تشهد؟» فقال: بتصدقك يا رسول الله، فقبل رسول الله ﷺ شهادة خزيمة شهادة رجلين. ورواه أبو داود، والنسائي، والحاكم، وابن سعد في «الطبقات» والطبراني، ورجاله كلهم ثقات، وهو حديث صحيح.

وذهبت طائفة إلى أن الكتاب والإشهاد واجبان، روي عن ابن عمر، وأبي موسى، ومجاهد، وابن سيرين، وعطاء، والضحاك، وأبي قلابه، والحكم، وابن زيد. ثم اختلف هؤلاء، هل هذا الحكم باق، أم منسوخ؟ فذهب أكثرهم إلى أنه محكم غير منسوخ، وذهبت طائفة إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ آتَيْنَ بِكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَرِّذُوا آلَ دِيَّانَ أُوذِينَ آتَيْنَاهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ قرأ أبو جعفر بتخفيف الراء من «يضار» وسكونها، وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: لا يضارُّ بأن يدعى وهو مشغول، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والسدي، والربيع بن أنس، والفراء، ومقاتل. وقال الربيع: كان أحدهم يجيء إلى الكاتب فيقول: اكتب لي، فيقول: إني مشغول، فيلزمه، ويقول: إنك قد أمرت بالكتابة، فيضاره، ولا يدعه، وهو يجد غيره، وكذلك يفعل الشاهد، فنزلت: ﴿وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾. والثاني: أن معناه: النهي للكاتب أن يضار من يكتب له، بأن يكتب غير ما يمل عليه، وللشاهد أن يشهد بما لم يستشهد عليه، هذا قول الحسن، وطاوس، وقتادة، وابن زيد، واختاره ابن قتيبة، والزجاج. واحتج الزجاج على صحته بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ نَفْعَلُوا لِأَنفُسِنَا سُوءًا بِكُمْ﴾ ولا يسمى من دعا كاتباً ليكتب، وهو مشغول، أو شاهداً؛ فاسقاً، إنما يسمى من حرف الكتاب، أو كذب في الشهادة، فاسقاً. والثالث: أن معنى المضارة: امتناع الكاتب أن يكتب، والشاهد أن يشهد، وهذا قول عطاء في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَعْمَلُوا﴾ يعني: المضارة.  
﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُورَةٌ فَإِنْ آتَيْنَ بِكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَرِّذُوا آلَ دِيَّانَ أُوذِينَ آتَيْنَاهُمْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَعْمَلُوا عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ إنما خص السفر، لأن الأغلب عدم الكاتب والشاهد فيه. ومقصود الكلام: إذا عدمتم التوثق بالكتاب، والإشهاد، فخذوا الرهن.

قوله تعالى: ﴿فَرِهَانٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعبد الوارث (فرهن) بضم الراء والهاء من غير ألف، وأسكن الهاء عبد الوارث. ووجهه للتخفيف. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي (فرهان) بكسر الراء. وفتح الهاء، وإثبات الألف. قال ابن قتيبة: من قرأ (فرهان) أراد: جمع رهن، ومن قرأ: (فرهن) أراد: جمع رهان، فكانه جمع الجمع.

قوله تعالى: ﴿مَّقْبُورَةٌ﴾ يدل على أن من شرط لزوم الرهن القبض، وقبض الرهن أخذه من راهنه منقولاً، فإن كان مما لا ينقل، كالدرر والأرضين، فقبضه تخلية راهنه بينه وبين مرتهنه.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آتَيْنَ بِكُمْ بَعْضًا﴾ أي: فإن وثق رب الدين بأمانة الغريم، فدفع ماله بغير كتاب، ولا شهود، ولا رهن، ﴿فَلْيُؤَرِّذُوا آلَ دِيَّانَ أُوذِينَ﴾ وهو المدين ﴿آتَيْنَاهُمْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أن يخون من اتتمته.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ آتَيْنَاهُمْ قَلْبَهُمْ﴾ قال السدي عن أشياخه: فإنه فاجر قلبه. قال القاضي أبو يعلى: إنما أضاف الإنم إلى القلب، لأن المآثم تتعلق بعقد القلب، وكنمان الشهادة إنما هو عقد النية لترك أفعالها.

﴿وَلَا يَأْتِي الشُّكُوكَ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَيْدِيكُمْ أَوْ تُخَفَّوْهُ بِحَاسِبَتِكُمْ بِدَلِيلِ اللَّهِ فَتَعْبِيرٌ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَيْدِيكُمْ أَوْ تُخَفَّوْهُ بِحَاسِبَتِكُمْ بِدَلِيلِ اللَّهِ﴾ أما إيداء ما في النفس، فإنه العمل بما أضمره العبد، أو النطق، وهذا مما يحاسب عليه العبد، ويؤاخذ به، وأما ما يخفيه في نفسه، فاختلص العبداء في المراد بالمخفي في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنه عام في جميع المخفيات، وهو قول الأكثرين. واختلفوا: هل هذا الحكم ثابت في المواخذة، أم منسوخ؟ على قولين. أحدهما: أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] هذا قول ابن مسعود، وأبي هريرة، وابن عباس في رواية، والحسن، والشعبي، وابن سيرين

وسعد بن جبير، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي، وابن زيد، ومقاتل<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه ثابت في المواخذه على العموم، فيؤاخذ به من يشاء، ويغفره لمن يشاء، وهذا مروى عن ابن عمر، والحسن، واختاره أبو سليمان الدمشقي، والقاضي أبو يعلى. وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: هذه الآية لم تنسخ، ولكن الله ﷻ إذا جمع الخلائق، يقول لهم: أني مخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم يطلع عليه ملائكتي، فأما المؤمنون فيخبرهم، ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم، وهو قوله تعالى: ﴿يُخَاسِبُكُمْ بِاللهِ﴾ يقول: يخبركم به الله، وأما أهل الشرك والريب، فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب، وهو قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يُرَى لِمَنْ يَشَاءُ وَيَمْدُحُ مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(٢)</sup>. والأكثر على تسكين راء «يفغفر» وباء «يعذب» منهم ابن كثير ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وإنما جزموا لإتيان هذا ما قبله، وهو «يخاسبكم» وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وعاصم ويعقوب: برفع الراء، والباء فيهما. فهؤلاء قطعوا الكلام عن الأول. قال ابن الأنباري: وقد ذهب قوم إلى أن المحاسبة هاهنا هي إطلاع الله العبد يوم القيامة على ما كان حدث به نفسه في الدنيا، ليعلم أنه لم يعزب عنه شيء. قال: والذي نختاره أن تكون الآية محكمة، لأن النسخ إنما يدخل على الأمر والنهي. وقد روي عن عائشة أنها قالت: أما ما أعلنت، فالله يخاسبك به، وأما ما أخفيت، فما عجلت لك به العقوبة في الدنيا. والقول الثاني: أنه أمر خاص في نوع من المخفيات، ولأرباب هذا القول فيه قولان: أحدهما: أنه كتمان الشهادة، قاله ابن عباس في رواية، وعكرمة، والشعبي، والثاني: أنه الشك واليقين، قاله مجاهد. فعلى هذا المذكور تكون الآية محكمة.

﴿أَمَّا الرَّسُولُ يَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكَيْهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَعْرِفُونَ بَيْنَهُمْ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّا الرَّسُولُ يَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾. روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أبي مسعود البدر عن النبي ﷺ، أنه قال: «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه»<sup>(٣)</sup> قال أبو بكر النقاش: معناه: كفتاه عن قيام الليل<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنها نزلتا على سبب، وهو ما روى العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال: لما أنزل الله

(١) نقل ابن كثير في «تفسيره» حديث ابن عباس المخرج في مسلم، وفيه: «فلما فعلوا ذلك نسخها الله، فأنزل الله: ﴿لَا يَكُفُّ اللهُ تَسْتًا إِلَّا رُسُلَهُ...﴾ ثم قال بعد أن ذكر له أكثر من طريق: فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس. وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس، فروى البخاري عن مروان الأصغر، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ - أحسبه ابن عمر - «وإن تُدُّوا مَا فِي أَسْحَابِكُمْ أَوْ تُخْتَوُّوا» قال: نسخها الآية التي بعدها. وهكذا روي عن علي، وابن مسعود، والشعبي، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وقتادة: أنها منسوخة بالتي بعدها. وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها، ما لم تكلم أو تعمل». وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: إذا هم عبدي بسية فلا تكتبوها عليه، فإن عملها فكتبوها بسية، وإذا هم بحسنة فلم يعملها فكتبوها حسنة، فإن عملها فكتبوها عسراً».

(٢) وهو اختيار ابن جرير الطبري، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة، وأنه تعالى قد يحاسب ويغفر، وقد يحاسب ويماقب، بالحديث الذي رواه الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم عن صفوان بن محرز قال: «بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف، إذ عرض له رجل فقال: يا ابن عمر، ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلتو المؤمن من ربه ﷻ حتى يضع عليه كتفه، فيقره بطنوبه، فيقول له: هل تعرف كذا؟ فيقول: رب أعرف مرتين، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ، قال: فإني قد سترتها عليك في الدنيا، وإني أغفرها لك اليوم، قال: فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه بيمينه، وأما الكفار والمنافقون، فينادي بهم على رؤوس الأشهاد: ﴿كذَّبُوا اللَّهَ كَذِّبُوا عَلَيَّ رَبِّيهِمْ أَلَا لَسَنَةٌ أَلَى اللَّهِ أَعْلَى عَلَى الظَّالِمِينَ﴾». ثم قال ابن جرير: فتأويل الآية إذا: وإن تبدأ ما في أنفسكم أيها الناس فظفروها، أو تخفروها فتظفروها عليه نفوسكم بحاسبكم به الله، فيعرف مؤمنكم تفضله بغفوه عنه، ومغفرته له، فيغفر له، ويعذب منافقكم على الشك الذي انطوت عليه نفسه في وحدانية خالقه، ونبوة أنبيائه.

(٣) رواه مسلم بهذا اللفظ، ورواه البخاري بلفظ: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه».

(٤) وقيل: كفتاه عما يكون من الآفات تلك الليلة، وقيل: من الشيطان وشربه، قيل: حسب بهما أجراً وفضلاً، وروى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله قال: لما أسرى برسول الله ﷺ، انتهى به إلى سدره المنتهى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يرحب به من الأرض، فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها، فيقبض، قال: «إِذْ يَسْتَنِي الْبُرْجَانُ مَا يَسْتَنِي» قال: فرأى من ذهب، قال: وأعطى رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطى الصلوات الخمس، وأعطى خواتيم سورة البقرة، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات. والمقحّمات، بكسر الحاء: الذنوب العظام التي تقم أصحابها في النار، أي تلقبهم فيها.

تعالى: ﴿وَلَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ بِمَا سَبَّكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ اشتد ذلك على أصحاب النبي ﷺ [فأتوا رسول الله ﷺ ثم جثوا على الركب] فقالوا: قد أنزل عليك هذه الآية ولا نطقها، فقال: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا وعصينا؟ قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير». فلما قالوها وذلت بها ألسنتهم، أنزل الله في أثرها ﴿مَاءَ الرُّسُولِ﴾<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: لما ذكر ما تشتمل عليه هذه السورة من القصص والأحكام، ختمها بتصديق نبيه، والمؤمنين. وقرأ ابن عباس (وكتابه) فليل له في ذلك، فقال: كتاب أكثر من كُتُب، ذهب به إلى اسم الجنس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس. وقد وافق ابن عباس في قراءته حمزة، والكسائي، وخلف، وكذلك في (التحريم)، وقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر (وكتبه) ها هنا بالجمع، وفي (التحريم) بالوحد. وقرأ أبو عمرو بالجمع في الموضعين.

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ قرأ أبو عمرو ما أضيف إلى مكني على حرفين، مثل «رسلنا» و«رسلكم» بإسكان السين، وثقل ما عدا ذلك. وعنه في قوله تعالى: ﴿عَلَى رُسُلِكَ﴾ روايتان، التخفيف والتثقل. وقرأ الباقر كل ما في القرآن من هذا الجنس بالتثقل. ومعنى قوله: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ أي: لا تفعل كما فعل أهل الكتاب، آمنوا ببعض، وكفروا ببعض. وقرأ يعقوب «لا يفرق» بالياء، وفتح الراء.

قوله تعالى: ﴿غُفْرَانِكَ﴾ أي: نسألك غفرانك. والمصير: المرجع.

﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْمَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْمَهَا﴾ الوسع: الطاعة. قاله ابن عباس، وفتادة. ومعناه: لا يكلفها ما لا قدرة لها عليه لاستحالاته، كتكليف الزمن السعي، والأعمى النظر. فأما تكليف ما يستحيل من المكلف، لا لفقد الآلات، فيجوز كتكليف الكافر الذي سبق في العلم القديم أنه لا يؤمن الإيمان، فالآية محمولة على القول الأول. ومن الدليل على ما قلناه قوله تعالى في سياق الآية: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ فلو كان تكليف ما لا يطاق ممتمعا، كان السؤال عبثا، وقد أمر الله تعالى نبيه بدعاء قوم قال فيهم: ﴿وَلَنْ نَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [الكهف: ٥٧] وقال ابن الأنباري: المعنى: لا تحملنا ما يثقل علينا أداؤه، وإن كنا مطيقين له على تجشم، وتحمل مكروهه، فخطاب العرب على حسب ما تعقل، فإن الرجل منهم يقول للرجل يبعضه: ما أطيق النظر إليك، وهو مطيق لذلك، لكنه يثقل عليه، ومثله قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَخِيرُونَ النَّبِيَّ﴾ [هود: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ قال ابن عباس: لها ما كسبت من طاعة ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من معصية. قال أبو بكر النقاش: فقوله: «لها» دليل على الخير، و«عليها» دليل على الشر. وقد ذهب قوم إلى أن «كسبت» لمرة ومرات، و«اكتسبت» لا يكون إلا لشيء بعد شيء، وهما عند آخرين لغتان بمعنى واحد، كقوله ﷺ: ﴿تَهْلِكُ الْكُفْرَانُ أَهْلَهُمْ رِوَاً﴾ [الطارق: ١٧].

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ هذا تعليم من الله للخلق أن يقولوا ذلك، قال ابن الأنباري: والمراد بالنسيان ها هنا: الترك مع العمد، لأن النسيان الذي هو بمعنى الغفلة قد أمنت الآثام من جهته. والخطأ أيضاً ها هنا من جهة العمد، لا من جهة السهو<sup>(٢)</sup>، يقال: أخطأ الرجل: إذا تعمد، كما يقال: أخطأ إذا غفل. وفي «الإصر» قولان:

(١) رواه أحمد ومسلم وابن حبان بمعناه.

(٢) يؤيد هذا التفسير قوله ﷺ: «إن الله وضع من أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». رواه ابن ماجه وابن حبان في «صحيحه» والطبراني عن ابن عباس. ورواه الحاكم ١٩٨/٢ ولفظه «تجاوز الله عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وواقفه اللهمي. وقال أبو جعفر الطبري: والنسيان على وجهين: أحدهما على وجه التضييع من العبد والتفريط، وهذا الذي يرغب العبد إلى الله ﷻ في تركه مواخذته به، وهو النسيان الذي عاقب الله ﷻ به آدم صلوات الله عليه، فأخرجه من الجنة، فقال في ذلك: ﴿وَلَقَدْ عَفُوناَ إِنَّ كَادِمًا مِنْ قَبْلِ نَبِيِّ رَبِّكَ لَمَّا نَجَدَ لَدُنْهُنَّ﴾ [طه: ١١٥]. والآخر: على وجه حجب الناسي عن حفظ ما استحفظ ووكيل به، وضعف عقله عن احتمالها، فإن ذلك من

أحدهما: أنه العهد، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدي. والثاني: الثقل، أي: لا تثقل علينا من الفروض ما ثقلته على بني إسرائيل، قاله ابن قتبية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُحِيلَنَّ مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يصعب ويشق من الأعمال، قاله الضحاك، والسدي، وابن زيد، والجمهور، والثاني: أنه المحبة، رواه الثوري عن منصور عن إبراهيم. والثالث: الغلظة<sup>(١)</sup> قاله مكحول. والرابع: حديث النفس ووساوسها. والخامس: عذاب النار.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ أي: أنت ولينا ﴿فَانصُرْنَا﴾ أي: أعنا. وكان معاذ إذا فرغ من هذه السورة قال: آمين.



العبد غير معصية، وهو به غير آثم، ولا وجه لمسألة العبد ربه أن يغفره له. وكذلك الخطأ وجهان: أحدهما من وجه ما نهي عنه، فبأنه يقصد منه وإرادة، فذلك خطأ منه، وهو به مأخوذ، وهذا الوجه الذي يرغب العبد إلى ربه في صفح ما كان منه من إثم عنه إلا ما كان من ذلك كفراً. والآخر منهما: ما كان منه على وجه الجهول به، والظن منه بأن له فعله، كالذي يأكل في شهر رمضان ليلاً، وهو يحسب أن الفجر لم يطلع، أو يؤخر صلاة في يوم غيم، وهو ينتظر بتأخيره إياها دخول وقتها، فيخرج وقتها وهو يرى أن وقتها لم يدخل، فإن ذلك من الموضوع عن العبد الذي وضع الله ﷻ عن عباده الإثم فيه، فلا وجه لمسألة العبد ربه إلا يؤاخذ به. انتهى باختصار.

(١) الغلظة: غليان شهوة المواقعة من الرجل والمرأة.

## سورة آل عمران

ذكر أهل التفسير أنها مدنية، وأن صدرأ من أولها نزل في وفد نجران، قدموا النبي ﷺ في ستين ركباً، فيهم العاقب، والسيد، فخاصموه في عيسى، فقالوا: إن لم يكن ولد الله، فمن أبوه؟ فنزلت فيهم صدر (آل عمران) إلى بضع وثمانين آية منها.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ لَكَ آيَةً إِذْ أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ ﴿١﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٢﴾ مِنْ قَبْلُ هَكَذَا يَتَّبِعُونَ وَأَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ يعني: القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ يعني: العدل. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب. وقيل: إنما قال في القرآن: «نزل» بالشديد، وفي التوراة والإنجيل: أنزل، لأن كل واحد منهما أنزل في مرة واحدة، وأنزل القرآن في مرات كثيرة. فأما التوراة، فذكر ابن قتيبة عن الفراء أنه يجعلها من: وري الزند يري: إذا خرجت ناره، وأورثته، يريد أنها ضياء. قال ابن قتيبة: وفيه لغة أخرى: وري يري، ويقال: وريت بك زنادي، والإنجيل، من نجلت الشيء: إذا أخرجته، وولد الرجل: نجله، كأنه هو استخرجه، يقال: قبح الله ناجليه، أي: والديه، وقيل للماء يقطر من البئر: نجل، يقال: قد استنجل الوادي [إذا ظهر نزره]. وإنجيل: إفعال من ذلك، كأن الله أظهر به عافياً من الحق دارساً. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: والإنجيل: أعجمي معرب، قال: وقال بعضهم: إن كان عربياً، فاشتقاقه من النجل، وهو ظهور الماء على وجه الأرض، واتساعه، ونجلت الشيء: إذا استخرجته وأظهرته، فالإنجيل مستخرج به علوم وحكم، وقيل: هو إفعال من النجل وهو الأصل: فالإنجيل أصل لعلوم وحكم<sup>(١)</sup>. وفي الفرقان هاهنا قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قتادة، والجمهور. قال أبو عبيدة: سمي القرآن فرقاناً، لأنه فرق بين الحق والباطل، والمؤمن والكافر، والثاني: أنه الفصل بين الحق والباطل في أمر عيسى حين اختلفوا فيه، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقال السدي: في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: وأنزل التوراة، والإنجيل، والفرقان، فيه هدى للناس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يريد وفد نجران النصارى، كفروا بالقرآن، وبمحمد. والانتقام: المبالغة في العقوبة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: هذا تعريض بنصارى أهل نجران فيما كانوا ينظرون عليه من كيد النبي ﷺ، وذكر التصوير في الأرحام تنبيه على أمر عيسى.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَسْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ المحكم: المتقن المبين، وفي المراد به هاهنا ثمانية أقوال: أحدها: أنه الناسخ، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أنه الحلال والحرام، روي عن ابن عباس،

(١) قال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على «المعرب» للجواليقي: والصحيح أن الكلمة يونانية الأصل، أصلها «أونجيليون» مركبة من كلمتين معناها:

ومجاهد. والثالث: أنه ما علم العلماء تأويله. روي عن جابر بن عبد الله. والرابع: أنه الذي لم ينسخ، قاله الضحاك. والخامس: أنه ما لم تتكرر ألفاظه، قاله ابن زيد. والسادس: أنه ما استقل بنفسه، ولم يحتج إلى بيان. ذكره القاضي أبو يعلى عن الإمام أحمد. وقال الشافعي، وابن الأنباري: هو ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً. والسابع: أنه جميع القرآن غير الحروف المقطعة. والثامن: أنه الأمر والنهي، والوعد والوعيد، والحلال والحرام، ذكر هذا والذي قبله القاضي أبو يعلى<sup>(١)</sup>. وأم الكتاب أصله. قاله ابن عباس، وابن جبير، فكانه قال: هن أصل الكتاب اللواتي يعمل عليهن في الأحكام، ومجمع الحلال والحرام. وفي المتشابهة سبعة أقوال: أحدها: أنه المنسوخ، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أنه ما لم يكن للعلماء إلى معرفته سبيل، كقيام الساعة، روي عن جابر بن عبد الله. والثالث: أنه الحروف المقطعة كقوله: ﴿الْقُرْآنُ﴾ ونحو ذلك، قاله ابن عباس. والرابع: أنه ما اشتبهت معانيه، قاله مجاهد. والخامس: أنه ما تكررت ألفاظه، قاله ابن زيد. والسادس: أنه ما احتمل من التأويل وجوهاً. وقال ابن الأنباري: المحكم ما لا يحتمل التأويلات، ولا يخفي على مميّز، والمتشابه: الذي تعتوره تأويلات. والسابع: أنه القصص، والأمثال، ذكره القاضي أبو يعلى. فإن قيل: فما فائدة إنزال المتشابه، والمراد بالقرآن البيان والهدى؟ فغته أربعة أجوبة: أحدها: أنه لما كان كلام العرب على ضربين: أحدهما: الموجز الذي لا يخفي على سامعه، ولا يحتمل غير ظاهره. والثاني: المنجاز، والكنائيات، والإشارات، والتلويحات، وهذا الضرب الثاني هو المستحلى عند العرب، والبديع في كلامهم، أنزل الله تعالى القرآن على هذين الضربين، ليتحقق عجزهم عن الإتيان بمثله، فكانه قال: عارضوه بأي الضربين شتمت، ولو نزل كله محكماً واضحاً، لقالوا: هلا نزل بالضرب المستحسن عندنا. ومتى وقع في الكلام إشارة أو كناية، أو تعريض أو تشبيه، كان أفصح وأغرب.

قال امرؤ القيس:

وما ذرفت عيناك إلا لتضربي  
بسهميك في أعشار قلب مقتل<sup>(٢)</sup>  
فجعل النظر بمنزلة السهم على جهة التشبيه، فحلا هذا عند كل سامع ومنشد، وزاد في بلاغته. وقال امرؤ القيس أيضاً:

رمتني بسهم أصاب الفؤاد  
وقال أيضاً:

فقلت له لما تمطى بصلبه  
فجعل الليل صلباً وصدراً على جهة التشبيه، فحسن بذلك شعره. وقال غيره:

من كميّت أجادها طابخاها  
أراد بالطابخين: الليل والنهار على جهة التشبيه. وقال آخر:

تبكي هاشماً في كل فجر  
كما تبكي على الفنن الحمام

(١) قال القاسمي في «محاسن التأويل» ص ٧٥٢: للعلماء في المحكم والمتشابه أقوال كثيرة، ومباحث واسعة، وأبداع ما رأيته في تحرير هذا المقام مقالة سابقة للنيل لشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية عليه الرحمة والرضوان. ويعني بهذه المقالة الرسالة الموسومة بـ «الإكليل في المتشابه والتأويل» وقد أتبعتها القاسمي رحمه الله في تفسيره بطولها.

(٢) شرح القصائد السبع ص ٤٧، ذرفت: سال دمعها. وأراد بالسهمين: العينين. الأعشار: القطع والكسور. المقتل: المذلل. يقول: ما بكيت إلا لتجرحي قلباً معشراً، أي: مكسراً، ولم تبكي، لأنك مظلومة. وقال غير الأصمعي: كاذرفت عيناك إلا لتذهبي بقلبي كله، كالرجل الذي يأخذ المعلى والغريب، وهما من سهام القمار ولهما عشرة أنصاء، والجزور يقسم عشرة أعشار، وهذا مثل ضربه لذهابها بقلبه كله.

(٣) «ديوانه» ص ١٥٥. وقوله: رمتني بسهم، أي: نظرت إليّ نظرة فلم أنتصر، أي: لم يبلغ حبي من قلبها ما بلغ حبيها من قلبي. وقال الطوسي: سهمها هاهنا: عينها.

(٤) شرح القصائد السبع ص ٧٥. تمطى: تمدد. جزوه: وسطه. يقال: تمطى الرجل إذا تمدد، أي مد مطاه. أي ظهره. يقول: قلت الليل لما أفرط طولته، ونامت أوائله، وازدادت أواخره تطاولاً، وطول الليل يئنين عن مقاساة الأحزان والشدائد، والسهر المتولى منها، لأن المغفوم يستطيل ليله، والمسرور يستقصر ليله.



وقال آخر:

عجبت لها أنسى يكون غناؤها

فصيحا ولم تفتح بمنطقها فما

فجعل لها غناء وفماً على جهة الاستعارة. والجواب الثاني: أن الله تعالى أنزله مختبراً به عباده، ليقف المؤمن عنده، ويرده إلى عالمه، فيعظم بذلك ثوبه، ويرتاب به المناق، فيداخله الزيف، فيستحق بذلك العقوبة، كما ابتلاههم بنهر طالوت. والثالث: أن الله تعالى أراد أن يشغل أهل العلم بردهم المتشابه إلى المحكم، فيطول بذلك فكرهم، ويتصل بالبحث عنه اهتمامهم، فيثابون على تعبهم، كما يثابون على سائر عباداتهم، ولو جعل القرآن كله محكماً لاستوى فيه العالم والجاهل، ولم يفضل العالم على غيره، ولماتت الخواطر، وإنما تقع الفكرة والحيلة مع الحاجة إلى الفهم. وقد قال الحكماء: عيب الغنى: أنه يورث البلادة، وفضل الفقر: أنه يبعث على الحيلة، لأنه إذا احتاج احتال. والرابع: أن أهل كل صناعة يجعلون في علومهم معاني غامضة، ومسائل دقيقة ليحرجوا بها من يعلمون، ويمرتهم على انتزاع الجواب، لأنهم إذا قدروا على الغامض، كانوا على الواضح أقدر، فلما كان ذلك حسناً عند العلماء، جاز أن يكون ما أنزل الله تعالى من المتشابه على هذا النحو، وهذه الأجوبة معنى ما ذكره ابن قتيبة<sup>(١)</sup>، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ في الزيف قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: أنه الميل، قاله أبو مالك، وعن ابن عباس كالتولين. وقيل: هو الميل عن الهدى. وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الخوارج، قاله الحسن. والثاني: المنافقون، قاله ابن جريج. والثالث: وفد تجران من النصارى، قاله الربيع. والرابع: اليهود، طلبوا معرفة بقاء هذه الأمة من حساب الجمل، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ بِهِ﴾ قال ابن عباس: يُحيلون المحكم على المتشابه، والمتشابه على المحكم، ويُلبسون. وقال السدي: يقولون: ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا، ثم نسخت؟! وفي المراد بالفتنة هاهنا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الكفر، قاله السدي، والربيع، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: الشبهات، قاله مجاهد. والثالث: إفساد ذات البين، قاله الزجاج. وفي التأويل وجهان: أحدهما: أنه التفسير. والثاني: العاقبة المنتظرة. والراسخ: الثابت، يقال: رسخ يرسخ رسوخاً. وهل يعلم الراسخون تأويله أم لا؟ في قولان: أحدهما: أنهم لا يعلمونه، وأنهم مستأنفون، وقد روى طاووس عن ابن عباس أنه قرأ: (ويقول الراسخون في العلم أمنا به) وإلى هذا المعنى ذهب ابن مسعود، وأبي ابن كعب، وابن عباس، وعروة، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز، والفراء، وأبو عبيدة، وثعلب، وابن الأنباري، والجمهور. قال ابن الأنباري: في قراءة عبد الله: (إن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم) وفي قراءة أبي، وابن عباس: (ويقول الراسخون) وقد أنزل الله تعالى في كتابه أشياء، استأثر بعلمها، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَتْنِي﴾ [الأعراف: ١٨٧] وقوله تعالى: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كِبِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٨] فأنزل الله تعالى المجمل، ليؤمن به المؤمن، فيسعد، ويكفر به الكافر، فيشقى. والثاني: أنهم يعلمون، فهم داخلون في الاستثناء. وقد روى مجاهد عن ابن عباس أنه قال: أنا ممن يعلم تأويله، وهذا قول مجاهد، والربيع، واختاره ابن قتيبة، وأبو سليمان الدمشقي. قال ابن الأنباري: الذي روى هذا القول عن مجاهد ابن أبي نجيع، ولا تصح روايته التفسير عن مجاهد.

﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ﴿١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ رَبِّهِمْ إِنَّكَ

اللَّهُ لَا يُخْلِكُ الْيَكْسَادَ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا﴾ أي يقولون: (ربنا لا تمل قلوبنا عن الهدى بعد إذ هديتنا) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وابن يعمر، والجحدري «لا تُخِزْ» بفتح التاء «قُلُوبَنَا» برفع الباء. ولدنك: بمعنى عندك. والوهاب: الذي يجود بالعباءة من غير استثناء، والمخلوقون لا يملكون أن يهبوا شفاء لسقيم، ولا ولدأ لعقيم، والله تعالى قادر على أن يهب جميع الأشياء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ أي: لن تدفع، لأن المال يدفع عن صاحبه في الدنيا، وكذلك الأولاد، فأما في الآخرة، فلا ينفع الكافر ماله، ولا ولده. وقوله تعالى: ﴿يَنْتَظِرُونَ﴾ أي: من عذابه.

﴿كَذَّابٍ مَالٍ يَرَوْنَهُ وَالَّذِينَ لَبَسُوا دِينًا يَكْتُمُونَ كَذِبًا فَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ اللَّهُ بِدُونِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ مَالٍ يَرَوْنَهُ﴾ في الدأب قولان: أحدهما: أنه العادة، فمعناه: كعادة آل فرعون، يريد: كفر اليهود، ككفر من قبلهم، قاله ابن قتيبة، وقال ابن الأنباري: و«الكاف» في «كذاب» متعلقة بفعل مضمر، كأنه قال: كفرت اليهود، ككفر آل فرعون. والثاني: أنه الاجتهاد، فمعناه: أن دأب هؤلاء، وهو اجتهادهم في كفرهم، وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى ﷺ، قاله الزجاج.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَكِن سَعْتُهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَاصْبِرْ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر (ستغلبون وتحشرون) بالثاء (ويرونها) بالياء، وقرأ نافع ثلاثين بالثاء، وقرأه حمزة، والكسائي بالياء. وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن يهود المدينة لما رأوا وقعة بدر، هموا بالإسلام، وقالوا: هذا هو النبي الذي نجده في كتابنا، لا ترد له راية، ثم قال بعضهم لبعض: لا تعجلوا حتى تنظروا له وقعة أخرى، فلما كانت أحد، شكوا، وقالوا: ما هو به، ونقضوا عهداً كان بينهم وبين النبي، وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى أهل مكة، فقالوا: تكون كلمتنا واحدة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها نزلت في قريش قبل وقعة بدر، فحقق الله وعده يوم بدر، روي عن ابن عباس، والضحاك. والثالث: أن أبا سفيان في جماعة من قومه، جمعوا الرسول الله ﷺ بعد وقعة بدر، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي يَسْتَيْنَ الْقَتَا يَوْمَ تَقَاتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقْرَبُ كَافِرُهُمْ يُرِيدُونَ يَسْتَيْنَ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَدْرَهُمْ مَن يَشَاءُ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي يَسْتَيْنَ الْقَتَا﴾ في المخاطبين بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المؤمنون، روي عن ابن مسعود، والحسن. والثاني: الكفار، فيكون معطوفاً على الذي قبله، وهو يتخرج على قول ابن عباس الذي ذكرناه آنفاً. والثالث: أنهم اليهود، ذكره الفراء، وابن الأنباري، وابن جرير. فإن قيل: لم قال: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ ولم يقل: قد كانت لكم؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أن ما ليس بمؤث حقيقي، يجوز تذكيره. والثاني: أنه ردة المعنى إلى البيان، فمعناه: قد كان لكم بيان، فذهب إلى المعنى، وترك اللفظ، وأنشدوا:

إن امرءاً غسره منكراً واحداً  
بعدي وبعديك في الدنيا لمغرور

وقد سبق معنى «الآية» والفتحة، وكل مشكل تركت شرحه، فإنك تجده فيما سبق، والمراد بالفتحتين: النبي ﷺ وأصحابه، ومشركو قريش يوم بدر. قاله قتادة والجماعة. وفي قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ يَسْتَيْنَ﴾ قولان: أحدهما: يرونها ثلاثة أمثالهم، قاله الفراء، واحتج بأنك إذا قلت: عندي ألف دينار، واحتج إلى مثليه، فإنك تحتاج إلى ثلاثة آلاف<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن معناه يرونها ومثلهم، قال الزجاج: وهو الصحيح<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ﴾ أي: في رأي العين. قال ابن جرير: جاء هذا على مصدر رأيت، يقال: رأيت رأياً،

(١) رواه الواحد في «أسباب النزول» عن الكلبي، عن أبي صالح.

(٢) نصن كلام الفراء في «معاني القرآن»: ١٩٤/١. فإن قلت: فكيف جاز أن يقال: «مثلهم» يريد ثلاثة أمثالهم؟ قلت: كما تقول وعندك عبد: احتج إلى مثله، فأنت محتج إليه، وإلى مثله، وتقول: احتج إلى مثلي عبدي، فأنت إلى ثلاثة محتج. ويقول الرجل: معي ألف واحتج إلى مثليه، فهو محتج إلى ثلاثة، فلما نوى أن يكون الألف داخلاً في معنى المثل صار المثل اثنين، والمثلان ثلاثة، ومثله في الكلام أن تقول: أراكم مثلكم، كأنك قلت: أراكم ضعفكم، وأراكم مثلكم: يريد ضعفكم، فهذا على معنى الثلاثة.

(٣) في القرطبي ٢٦٤/٤: قال الزجاج: وهذا باب الغلط - ما ذهب إليه الفراء - فيه غلط في جميع المقاييس، لأننا إنما ننقل مثل الشيء مساوياً له، فننقل مثليه ما يساويه مرتين.

ورؤية. واختلفوا في الفظة الرائية على ثلاثة أقوال، هي التي ذكرناها في قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾. فإن قلنا: إن الفظة الرائية المسلمون، فوجهه أن المشركين كانوا يضعفون على عدد المسلمين، فأروهم على ما هم عليه، ثم نصرهم الله، وكذلك إن قلنا: إنهم اليهود. وإن قلنا: إنهم المشركون، فكثر المسلمين في أعينهم من أسباب النصر. وقد قرأ نافع: «ترونها» بالياء. قال ابن الأنباري: ذهب إلى أن الخطاب لليهود. قال الفراء: ويجوز لمن قرأ «يرونهم» بالياء أن يجعل الفعل لليهود، وإن كان قد خاطبهم في قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ لأن العرب ترجع من الخطاب إلى الغيبة، ومن الغيبة إلى الخطاب. وقد شرحنا هذا في «الفتاح» وغيرها. فإن قيل: كيف يقال: إن المشركين امتكروا المسلمين. وإن المسلمين استكروا المشركين، وقد بين قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَيْلًا وَيُلَكِّدُ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ [الأنفال: ٤٤] أن الفئتين تساوتا في استقلال إحداهما للأخرى؟ فالجواب: أنهم استكروهم في حال، واستقلوهم في حال، فإن قلنا: إن الفظة الرائية المسلمون، فإنهم رأوا عدد المشركين عند بداية القتال على ما هم عليه، ثم قلل الله المشركين في أعينهم حتى اجترؤوا عليهم، فنصرهم الله بذلك السبب. قال ابن مسعود: نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا، ثم نظرنا إليهم، فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً. وقال في رواية أخرى: لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مئة، فأسرنا منهم رجلاً، فقلت: كم كنتم؟ قال: ألفاً وإن قلنا: إن الفظة الرائية المشركون، فإنهم استقلوا المسلمين في حال، فاجترؤوا عليهم، واستكروهم في حال، فكان ذلك سبب خذلانهم، وقد نقل أن المشركين لما أسروا يومئذ، قالوا للمسلمين: كم كنتم؟ قالوا: كنا ثلاثمائة وثلاثة عشر. قالوا: ما كنا نراكم إلا تضعفون علينا.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾، أي: يقوي. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ في الإشارة قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النصر. والثاني: إلى رؤية الجيش مثلهم. والعبرة: الدلالة الموصلة إلى اليقين، المؤدية إلى العلم، وهي من العبور، كأنه طريق يُعبر به، ويتوصل به إلى المراد. وقيل: العبرة: الآية التي يعبر منها من منزلة الجهل إلى منزلة العلم. والأبصار: العقول والبصائر.

﴿زَيْنَ لِلزَّيِّ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْإِنْسَانِ وَالْحَيْلِ الْمُسَوِّمَةِ وَالْأَنْثَرِ وَالْحَرَبِ ذَلِكَ مَتَكِّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِلِ﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلزَّيِّ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ قرأ أبو رزين العقيلي، وأبو رجاء العطاردي، ومجاهد، وابن محيصن «زَيْنَ» بفتح الزاي «حُبُّ» بنصب الباء، وقد سبق في «البقرة» بيان التزيين. والقناطر: جمع قنطار، قال ابن دريد: ليست النون فيه أصلية، وأحسب أنه معرب. واختلف العلماء: هل هو محدود أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه محدود، ثم فيه أحد عشر قولاً: أحدها: أنه ألف ومثناه أوقية، رواه أبي بن كعب عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup> وبه قال معاذ بن جبل، وابن عمر، وعاصم بن أبي النجود، والحسن في رواية. والثاني: أنه اثنا عشر ألف أوقية، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>. وعن أبي هريرة كالتولين، وفي رواية عن أبي هريرة أيضاً: اثنا عشر أوقية. والثالث: أنه ألف ومثناه دينار، ذكره الحسن، ورواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: أنه اثنا عشر ألف درهم، أو ألف دينار، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وروي عن الحسن، والضحاك، كهذا القول، والذي قبله. والخامس: أنه سبعون ألف دينار، روي عن ابن عمر، ومجاهد. والسادس: ثمانون ألف درهم، أو مئة رطل من الذهب، روي عن سعيد بن المسيب، وقتادة. والسابع: أنه سبعة آلاف دينار، قاله عطاء. والثامن: ثمانية آلاف مثقال، قاله السدي. والتاسع: أنه ألف مثقال ذهب أو فضة، قاله الكلبي. والعاشر: أنه ملء مسك ثور ذهباً، قاله أبو نضرة، وأبو عبيدة. والحادي عشر: القنطار: رطل من الذهب، أو الفضة، حكاه ابن الأنباري. والقول الثاني: أن القنطار ليس بمحدود. وقال الربيع بن أنس: القنطار: المال الكثير، بعضه على بعض، وروي عن أبي عبيدة أنه ذكر عن العرب أن القنطار وزن لا يحد، وهذا اختيار ابن جرير الطبري.

(١) رواه الطبري في «التفسير» وذكره ابن كثير، وقال: وهذا حديث منكراً أيضاً، والأقرب أن يكون موقوفاً على أبي بن كعب، كثيره من الصحابة.

(٢) رواه أحمد في «المسند» وابن ماجه مرفوعاً، ورواه ابن جرير وكيح موقوفاً. قال ابن كثير: وهذا أصح.

قال ابن الأنباري: قال بعض اللغويين: القنطار: العقدة الوثيقة المحكمة من المال. وفي معنى المقنطرة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المضغفة، قال ابن عباس: القناطير ثلاثة، والمقنطرة تسعة، وهذا قول الفراء. والثاني: أنها المكملة، كما تقول: بدره مبدرة، وألف مؤلفة، وهذا قول ابن قتيبة. والثالث: أنها المضروبة حتى صارت دنائير ودراهم، قاله السدي. وفي المسومة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرابعة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد في رواية، والضحاك، والسدي، والربيع، ومقاتل. قال ابن قتيبة: يقال: سامت الخيل، وهي سائمة: إذا رعت، وأسمتها وهي مسامة، وسومتها فهي مسومة: إذا رعيته، والمسومة في غير هذا: المعلمة في الحرب بالسومة وبالسِّماء، أي: بالعلامة. والثاني: أنها المعلمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، واختاره الزجاج، وعن الحسن كالقولين. وفي معنى المعلمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها معلمة بالشية، وهو اللون الذي يخالف سائر لونها، روي عن قتادة. والثاني: بالكس، روي عن المؤرج. والثالث: أنها البلق، قاله ابن كيسان. والثالث: أنها الحسان، قاله ابن عكرمة، ومجاهد. فأما الأنعام، فقال ابن قتيبة: هي: الإبل، والبقرة، والغنم، واحدها: نعم، وهو جمع لا واحد له من لفظه. والمآب: المرجع. وهذه الأشياء المذكورة قد تحسن نية العبد بالتلبس بها، فيثاب عليها، وإنما يتوجه الذم إلى سوء القصد فيها وبها.

﴿قُلْ أَذْيَبْكُمُ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذْيَبْكُمُ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ روى عطاء بن السائب عن أبي بكر بن حفص قال: لما نزل قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةٌ لِّلنَّاسِ مِنْ شُهُورَاتٍ﴾. قال عمر: يا رب الآن حين زيتنها؟! فنزلت: ﴿قُلْ أَذْيَبْكُمُ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ ووجه الآية أنه خير أن ما عنده خير مما في الدنيا، وإن كان محبوباً، ليتروا ما يحبون لما يرجون. فأما الرضوان، فقرأ عاصم، إلا حفصاً وأبان بن يزيد عنه، برفع الراء في جميع القرآن، واستثنى يحيى والعليمي كسر الراء في المائدة في قوله تعالى: ﴿مَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَكُمْ﴾ [المائدة: ١٦]. وقرأ الباقر بكسر الراء، والكسر لغة قريش. قال الزجاج: يقال: رضيت الشيء أرضاه رضى ومرضاة ورضواناً ورضواناً. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾. يعلم من يؤثر ما عنده ممن يؤثر شهوات الدنيا، فهو يجازيهم على أعمالهم.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ رَبًّا إِتِّمَاءً مَّا نَسَا فَأَقْرُبُوا لَنَا دُورًا وَيَوْمَ نَدْعَاكُمُ الْفَكْرِينَ وَالصَّالِحِينَ وَالسَّابِقِينَ وَالسَّابِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ﴾ أي: على طاعة الله ﷻ، وعن محارمه ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ في عقائدهم وأقوالهم ﴿وَالسَّابِقِينَ﴾ بمعنى المطيعين لله ﴿وَالسَّابِقِينَ﴾ في طاعته. وقال ابن قتيبة: يعني بالنفقة: الصدقة. وفي معنى استغفارهم قولان: أحدهما: أنه الاستغفار المعروف باللسان، قاله ابن مسعود، والحسن في آخرين<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه الصلاة. قاله مجاهد، وقاتل، والضحاك، ومقاتل في آخرين. فعلى هذا إنما سميت الصلاة استغفاراً، لأنهم طلبوا بها المغفرة. فأما السحر، فقال إبراهيم بن السري: السر: الوقت الذي قبل طلوع الفجر، وهو أول إدبار الليل إلى طلوع الفجر، فوصفهم الله بهذه الطاعات، ثم وصفهم بأنهم لشدة خوفهم يستغفرون.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَالِمًا بِالْإِنْسَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ سبب نزول هذه الآية أن حبرين من أبحار الشام قدما النبي ﷺ، فلما أبصرا المدينة، قال أحدهما لصاحبه: ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج في آخر الزمان، فلما دخلا

(١) ثبت في الصحيح وغيرهما من المسانيد والسنن وغير وجه من جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فأستجيب له؟ هل من مستغفر فأغفر له». وكان عبد الله بن عمر يصلي من الليل، ثم يقول: يا نافع هل جاء السحر؟ فإذا قال: نعم، أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح. رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير الطبري.

على النبي ﷺ، عرفاه بالصفة، فقالا: أنت محمد؟ قال: «نعم». قالوا: وأحمد؟ قال: «نعم». قالوا: نسألك عن شهادة، فإن أخبرتنا بها، أمنا بك وصدقناك، فقال: «سلاني». فقال: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله، فنزلت هذه الآية، فأسلما، قاله ابن السائب<sup>(۱)</sup>. وقال غيره: هذه الآية رد على نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى ﷺ، وقد سبق ذكر خبرهم في أول السورة. وقال سعيد بن جبیر: كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً، وكان لكل حي من العرب صنم أو صنمان، فلما نزلت هذه الآية، حُزَّت الأصنام سجداً. وفي معنى ﴿شَهَدَ اللَّهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى قضى وحكم، قاله مجاهد، والفراء، وأبو عبيدة. والثاني: بمعنى بين، قاله ثعلب والزجاج، قال ابن كيسان: شهد الله بتدبيره العجيب، وأموره المحكمات عند خلقه، أنه لا إله إلا هو. وسئل بعض الأعراب: ما الدليل على وجود الصانع؟ فقال: إن البعرة تدل على البعير، وأثار القدم تدل على المسير، فهيكلك علوي بهذه اللطافة، ومركز سفلي بهذه الكثافة، أما يدلان على الصانع الخبير؟! وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن السميع، وعاصم الجحدري (شهداء الله) بضم «الشين» وفتح «الهاء» والداً، وبهمزة مرفوعة بعد المد، وخفض «الهاء» من اسم الله تعالى: ﴿قَالِمًا يَأْتِسُو﴾ أي: بالعدل. قال جعفر الصادق: وإنما كرر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لأن الأولى وصف وتوحيد، والثانية رسم وتعليم، أي: قولوا: لا إله إلا هو.

﴿إِنَّ أَلْيَبَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْوَلِيُّ بَشِيرًا لِيُنْهَىٰ عَنْ يَدِهِمْ﴾  
يَا كَيْفَ اللَّهُ قَاتَكَ اللَّهُ سَرِيعَ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْيَبَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ الجمهور على كسر «إن» إلا الكسائي، فإنه فتح «الألف»، وهي قراءة ابن مسعود، وابن عباس، وأبي رزين، وأبي العالية، وقتادة. قال أبو سليمان الدمشقي: لما ادعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية، وادعت النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية، نزلت هذه الآية. قال الزجاج: الدين: اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه، وأمرهم بالإقامة عليه، وأن يكون عاداتهم، وبه يجزيهم. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: الدين: ما التزمه العبد لله ﷻ. قال ابن قتيبة: والإسلام الدخول في السلم، أي: في الانقياد والمتابعة، ومثله الاستسلام، يقال: سلم فلان لأمر، واستسلم، وأسلم، كما تقول: اشترى الرجل، أي: دخل في الشراء، وأربع: دخل في الربيع. وفي الذين أوتوا الكتاب ثلاثة أقوال: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الربيع. والثاني: أنهم النصارى، قاله محمد بن جعفر بن الزبير. والثالث: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن السائب. وقيل: الكتاب هاهنا: اسم جنس بمعنى الكتب. وفي الذين اختلفوا فيه أربعة أقوال: أحدها: دينهم. والثاني: أمر عيسى. والثالث: دين الإسلام، وقد عرفوا صحته. والرابع: نبوة محمد ﷺ، وقد عرفوا صفته.

قوله تعالى: ﴿لَا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْوَلِيُّ﴾ أي: الإيضاح لما اختلفوا فيه ﴿بَشِيرًا لِيُنْهَىٰ عَنْ يَدِهِمْ﴾ قال الزجاج: معناه: اختلفوا للبغي، لا لقصد البرهان، وقد ذكرنا في «البقرة» معنى: سريع الحساب.

﴿إِنَّ حَاجِبَكَ فَقَدْ أَسْبَبْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْ أَسْبَبَنِي فَقَدْ لَزِيَنَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأَيُّمَنَ أَسْلَمْتُمْ إِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اٰهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِمَسِيرِي وَالْمَسَادِ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ حَاجِبَكَ﴾ أي: جادلوك، وخاصموك. قال مقاتل: يعني اليهود، وقال ابن جرير: يعني نصارى نجران في أمر عيسى، وقال غيرهما: اليهود والنصارى. ﴿فَقَدْ أَسْبَبْتُ وَجْهِي لِلَّهِ﴾ قال الفراء: معناه: أخلصت عملي، وقال الزجاج: قصدت بعبادتي إلى الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَسْبَبَنِي﴾ أثبت الياء في الوصل دون الوقف أهل المدينة والبصرة، وابن شنبوذ عن قبل، ووقف ابن شنبوذ ويعقوب بياء. قال الزجاج: والأحب إلي اتباع المصحف. وما حذف من الباءات في مثل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَسْبَبَنِي﴾ و﴿لَيْنَ أَعْرَبِينَ﴾ و﴿رَبِّتْ أَكْرَمِينَ﴾ و﴿رَبِّتْ أَهْلِي﴾. فهو على ضربين: أحدهما: ما كان مع النون، فإن كان رأس آية، فأهل اللغة يجيزون حذف الياء، ويسمون أواخر الآي الفواصل كما أجازوا ذلك في الشعر.

(۱) رواه الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند عن ابن السائب الكلبي.

قال الأعشى:

ومن شأنه كاسف باله  
وهل يمنعني ارتيادي البلا  
إذا ما انتسجت له أنكرن  
د من حذر الموت أن يأتين<sup>(١)</sup>  
فأما إذا لم يكن آخر آية أو قافية، فالأكثر إثبات الباء، وحذفها جيد أيضاً، خاصة مع النونات، لأن أصل  
«اتبني» «اتبني» ولكن «النون» زيدت لتسلم فتحة العين، فالكسرة مع النون تنوب عن الباء، فأما إذا لم تكن النون،  
نحو غلامي وصاحبي، فالأجود إثباتها، وحذفها عند عدم النون جائز على قلته، تقول: هذا غلام، قد جاء غلامي،  
وغلامي يفتح الباء وإسكانها، فجاز الحذف، لأن الكسرة تدل عليها.  
قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود النصارى ﴿وَالَّذِينَ﴾ بمعنى مشركي العرب، وقد سبق في البقرة  
شرح هذا الاسم.  
قوله تعالى: ﴿عَسَلْتُمْ﴾ قال الفراء: هو استفهام ومعناه الأمر<sup>(٢)</sup>، كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾. [المائدة: ٩١].

### فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فذهبت طائفة إلى أنها محكمة، وأن المراد بها تسكين نفس  
النبي ﷺ عند امتناع من لم يجبه، لأنه كان يحرص على إيمانهم، ويتألم من تركهم الإجابة. وذهبت طائفة إلى أن  
المراد بها الاقتصار على التبليغ، وهذا منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِمَنْ حَرَّمَ وَتَقْتُلُونَ الَّذِينَ بِالْقَوْلِ وَالْقَوْلِ مِنَ النَّبِيِّ قَتِيلُهُمْ  
يَكْتَابُ إِلَيْهِ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنَ النِّعَمِ﴾<sup>(٣)</sup>  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: عنى بذلك اليهود والنصارى. قال ابن  
عباس: والمراد بآيات الله محمد والقرآن. وقد تقدم في «البقرة» شرح قتلهم الأنبياء، والقسط، والعدل. وقرأ  
الجمهور: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بِالْقَوْلِ﴾ وقرأ حمزة «ويقاتلون» بآلف. وروى أبو عبيدة بن الجراح عن النبي ﷺ  
أنه قال: «قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة واثنان عشر رجلاً من عباد بني  
إسرائيل، فأمروا من قتلهم بالمعروف، ونهوه عن المنكر، فقتلوا جميعاً في آخر النهار، فهم الذين ذكرهم الله في  
كتابه<sup>(٤)</sup>» وأنزل الآية فيهم». وإنما ويخ بهذا اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ لأنهم تولوا أولئك، ورضوا بفعلهم  
﴿قَتِيلُهُمْ﴾ بمعنى: أخبرهم، وقد تقدم شرحه في «البقرة» ومعنى حطت: بطلت.

﴿أَنْ تَرَى إِلَى اللَّهِ آيَاتٍ أَوْ تَسْمِعَ مِنَ الْكُتُبِ يُعَوِّنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فِرْقًا يَنْهَوْنَ عَنْهُمْ وَيَحْمِلُونَ أَسْرَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup>  
قوله تعالى: ﴿أَنْ تَرَى إِلَى اللَّهِ آيَاتٍ أَوْ تَسْمِعَ مِنَ الْكُتُبِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ دخل  
بيت المدراس على جماعة من اليهود، فدعاهم إلى الله فقال رجلان منهم: على أي دين أنت؟ فقال: على ملة إبراهيم.  
قالا: فإنه كان يهودياً. قال: فهلما إلى التوراة، فأبيا عليه، فنزلت هذه الآية. رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>.  
والثاني: أن رجلاً من اليهود، وامرأة زنيا، فكرهوا رجمهما لشرهما، فرفعوا أمرهما إلى النبي ﷺ رجاء أن يكون عنده

(١) الديوان ص ١٩، ورواية صدر البيت الأول فيه: ومن شأنه كاسف وجهه. والثاني: المبغض. والكاسف الوجه: العابس المتغير.

(٢) قال الحافظ ابن كثير: وهذه الآية وأمثالها من أصح الدلالات على عموم بعثته ﷺ إلى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة، وكما دل عليه  
الكتاب والسنة في غير ما آية وحديث، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِيئًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا تَزَكَّوْا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢٠١] وفي «الصحاحين» وغيرهما مما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة أنه بعث كنهه ﷺ يدعو إلى الله  
ملك الأفاق، وطوائف بني آدم، من عربهم وعجمهم، كتابيهم وأميين، امتثالاً لأمر الله بذلك. وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي نفسي  
بيده لا يسع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أهل النار» رواه مسلم. وقال ﷺ: «بعثت إلى  
الأحمر والأسود» رواه أحمد في «المسنند» من حديث أبي موسى الأشعري، ورواه أيضاً من حديث أبي ذر.

(٣) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير، وفي سننه أبو الحسن مولى من بني أسد، وقد قال الحافظ في «اللسان»: مجهول.

(٤) رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر وابن جرير.

رخصة، فحكّم عليهما بالرجم، فقالوا: جرت علينا يا محمد، ليس علينا الرجم. فقال: بيني وبينكم التوراة، فجاء ابن صوريا، فقرأ من التوراة، فلما أتى على آية الرجم، وضع كفه عليها، وقرأ ما بعدها، فقال ابن سلام: قد جاوزها، ثم قام، فقرأها، فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين، فرجما، فغضب اليهود. فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثالث: أن النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإسلام، فقال نعمان بن أبي أوفى: هلم نحاكمك إلى الأحبار. فقال: بل إلى كتاب الله، فقال: بل إلى الأحبار، فنزلت هذه الآية، قاله السدي. والرابع: أنها نزلت في جماعة من اليهود، دعاهم النبي ﷺ إلى الإسلام، فقالوا: نحن أحق بالهدى منك، وما أرسل الله نبياً إلا من بني إسرائيل. قال: فأخرجوا التوراة، فإني مكتوب فيها أني نبي، فأبوا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن سليمان. فأما التفسير، فالنصيب الذين أوتوه: العلم الذي علموه من التوراة. وفي الكتاب الذي دعوا إليه قولان: أحدهما: أنه التوراة، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه القرآن، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وقناة. وفي الذين أريد أن يحكم الكتاب بينهم فيه أربعة أقوال: أحدها: ملة إبراهيم. والثاني: أنه القرآن، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وقناة. وفي الذي أريد أن يحكم الكتاب بينهم فيه أربعة أقوال. أحدها: ملة إبراهيم. والثاني: حد الزنى. روي عن ابن عباس. والثالث: صحة دين الإسلام، قاله السدي. والرابع: صحة نبوة محمد ﷺ، قاله مقاتل. فإن قيل: التولي هو الإعراض، فما فائدة تكريره؟ فالجواب من أربعة أوجه: أحدها: التأكيد. والثاني: أن يكون المعنى: يتولون عن الداعي، ويعرضون عما دعا إليه. والثالث: يتولون بأبدانهم، ويعرضون عن الحق بقلوبهم. والرابع: أن يكون الذين تولوا علماءهم، والذين أعرضوا أتباعهم، قاله ابن الأنباري.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّكَ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَنَعْمُ فِي يَوْمِئِذٍ كَانُوا يَقْتُولُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ يعني: الذي حملهم على التولي والإعراض أنهم قالوا: ﴿لَنْ نَمَسَّكَ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ وقد ذكرناها في «البقرة». و﴿يَقْتُولُونَ﴾: يختلقون. وفي الذي اختلقوه قولان: أحدهما: أنه قولهم: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، قاله مجاهد، والزجاج. والثاني: قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، قاله قتادة، ومقاتل.

﴿لَكَيْتَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ يَوْمَ لَا رَبَّ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَكَيْتَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ﴾ معناه: فكيف يكون حالهم إذا جمعناهم ﴿يَوْمَ﴾ أي: لجزاء يوم، أو لحساب يوم. وقيل: «اللام» بمعنى: «في».

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ وَمَنْ تَشَاءُ وَنَحْنُ عِنْدَ الْمَلِكِ وَإِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما فتح مكة، ووعد أمته ملك فارس والروم، قال المنافقون واليهود: هيهات، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس، وأنس بن مالك. والثاني: أن النبي ﷺ سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فنزلت هذه الآية، حكاه قتادة<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن اليهود قالوا: والله لا نطيع رجلاً جاء ينقل النبوة من بني إسرائيل إلى غيرهم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما التفسير، فقال الزجاج: قال: الخليل، وسيبويه، وجميع النحويين الموثوق بعلمهم: «اللهم» بمعنى «يا الله»، و«الميم» المشددة

(١) جاء في «الصحيحين» وفي «سنن أبي داود» واللفظ له عن ابن عمر أنه قال: إن اليهود جاؤوا إلى النبي ﷺ، فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ما تجلون في التوراة في شأن الزنى؟» فقالوا: نفضحهم ويجلدون. فقال عبد الله بن سلام: كذبتم إن فيها الرجم فأتوا بالتوراة، فنشروها، فجعل أحدهم يده على آية الرجم، ثم جعل يقرأ ما قبلها وما بعدها. فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك فرفمها، فإذا فيها آية الرجم. فقالوا: صدق يا محمد، فيها آية الرجم، فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما. فهذا الحديث الصحيح ليس فيه أن هذه القصة سبب لنزول الآية. وأثر المصنف رحمه الله إنما هو من رواية الكلبي عن أبي صالح. والكلبي هذا هو محمد بن السائب وقد اتفق العلماء على عدم الاحتجاج به، بل بعضهم نسبه إلى الكذب، وقال البخاري: قال علي: حدثنا يحيى عن سفيان، قال لي الكلبي: كلما حدثتك عن أبي صالح فهو كذب.

(٢) أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا...

زيدت عوضاً من «يا»، لأنهم لم يجدوا «يا» مع هذه «الميم» في كلمة، ووجدوا اسم الله ﷻ مستعملاً بـ «يا» إذا لم تذكر الميم، فعلموا أن الميم في آخر الكلمة بمنزلة «يا» في أولها والضمة التي في «الهاء» هي ضمة الاسم المنادى المفرد. قال أبو سليمان الخطابي: ومعنى «مالك الملك»: أنه بيده، يؤتبه من يشاء، قال: وقد يكون معناه: مالك الملوك، ويحتمل أن يكن معناه: وارث الملك يوم لا يدعيه مدع، كقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿تُوذِي الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾ في هذا الملك قولان: أحدهما: أنه النبوة، قاله ابن جبير، ومجاهد. والثاني: أنه المال، والعبيد، والحفدة، ذكره الزجاج. وقال مقاتل: ﴿تُوذِي الْمَلِكُ مَن تَشَاءُ﴾، يعني محمداً وأمه، وتزوج الملك ممن تشاء، يعني فارس والروم. ﴿وَتُوذِي مَن تَشَاءُ﴾ محمداً وأمه ﴿وَتُوذِي مَن تَشَاءُ﴾ فارس والروم. وبماذا يكون هذا العز والذل؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: العز بالنصر، والذل بالقهر، والثاني: العز بالغنى، والذل بالفقر، والثالث: العز بالطاعة، والذل بالمعصية.

قوله تعالى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ قال ابن عباس: يعني النصر والغنيمة، وقيل: معناه بيدك الخير والشر، فاكتمى بأحدهما، لأنه المرغوب فيه.

﴿فُلُجِ الْيَدِ فِي السَّهَابِ وَفُلُجِ السَّهَابِ فِي الْيَدِ وَتُخْرِجُ السَّمَّ مِنَ الْيَدِ وَتُخْرِجُ الْيَدَ مِنَ السَّمِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿فُلُجِ الْيَدِ فِي السَّهَابِ﴾ أي: تدخل ما نقصت من هذا في هذا. وقال ابن عباس، ومجاهد: ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر. قال الزجاج: يقال: ولج الشيء يلج ولوجاً وولوجاً وولوجة.

قوله تعالى: ﴿وَتُخْرِجُ السَّمَّ مِنَ الْيَدِ وَتُخْرِجُ الْيَدَ مِنَ السَّمِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَتُخْرِجُ السَّمَّ مِنَ الْيَدِ وَتُخْرِجُ الْيَدَ مِنَ السَّمِّ﴾ و«لِبَلَدٍ مَّيْتَةٍ» [الأعراف: ٥٧]، و«أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا» [الأنعام: ١٢٢]، و«وَمَن يَكُن مَيِّتًا» [الأنعام: ١٢٩]، و«الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ» [يس: ٣٣] كله بالتخفيف. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: ﴿وَتُخْرِجُ السَّمَّ مِنَ الْيَدِ وَتُخْرِجُ الْيَدَ مِنَ السَّمِّ﴾ و«لِبَلَدٍ مَّيْتَةٍ» و«إِلَّا بَلَدٌ مَّيْتَةٍ» وخفف حمزة، والكسائي غير هذه الحروف. وقرأ نافع: «أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا» و«الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ» و«لَحْمٌ أَحْيَاهُ مَيِّتًا» [الحجرات: ١٢] وخفف في سائر القرآن ما لم يمت. وقال أبو علي: الأصل الثقيل، والمخفف محذوف منه، وما مات. وما لم يمت في هذا الباب مستويان في الاستعمال. وأنشدوا:

ومنهل فيه الغراب مَيِّتٌ  
فهذا قد مات. وقال آخر:

ليسَ مِنْ مَاتَ فاستراحَ بِمَيِّتٍ  
إنما المَيِّتُ مَيِّتُ الأحياء<sup>(١)</sup>

فخفف ما مات، وشدد ما لم يمت. وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾<sup>(٢)</sup> [الزمر: ٣٠] ثم في معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إخراج الإنسان حياً من النطفة، وهي ميتة. وإخراج النطفة من الإنسان، وكذلك إخراج الفرج من البيضة، وإخراج البيضة من الطائر، هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، والجمهور. والثاني: أنه إخراج المؤمن الحي بالإيمان من الكافر الميت بالكفر، وإخراج الكافر الميت بالكفر من المؤمن الحي بالإيمان، روى نحو هذا الضحاك عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وعطاء. والثالث: أنه إخراج السنبلة الحية من الحبة الميتة، والنخلة الحية من النواة الميتة، والنواة الميتة من النخلة الحية، قاله السدي. وقال الزجاج: يخرج النبات الغض من الحب اليابس، والحب اليابس من النبات الحي النامي.

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي: بغير تقدير. قال الزجاج: يقال للذي ينفق موسعاً: فلان ينفق بغير حساب، كأنه لا يحسب ما أنفقه إنفاقاً.

(١) البيت نسبة في «اللسان» لعدي ابن الرعاء وبعده:

كاسفاً باله تسليل الرجاء  
وأناس حلسوقهم في السماء

إنما الميت من يعيش شقيماً  
فإناس يمسقونهم إماماً



﴿لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ اٰرِثَةً مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَمَنْ يَّقْمَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِيْ شَيْءٍ اِلَّا اَنْ كَسَبُوْا مِنْهُمۡ ثَمَنًاۙ وَيَعۡزُرُكُمۡ اللّٰهُ تَفۡسُرُۙ وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ اٰرِثَةً﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن عبادة بن الصامت كان له حلفاء من اليهود، فقال يوم الأحزاب: يا رسول الله إن معي خمسمائة من اليهود، وقد رأيت أن أستظهر بهم على العدو، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن أبي، وأصحابه من المنافقين كانوا يتولون اليهود، ويأتونهم بالأخبار يرجون لهم الظفر من النبي ﷺ، فنهى الله المؤمنين عن مثل فعلهم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن قوماً من اليهود، كانوا يباطنون نفراً من الأنصار ليفتنوهم عن دينهم، فنهاهم قوم من المسلمين عن ذلك، وقالوا: اجتنبوا هؤلاء اليهود، فأبوا، فنزلت هذه الآية. روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره، كانوا يظهرون المودة لكفار مكة، فنهاهم الله ﷻ عن ذلك، هذا قول المقاتلين، ابن سليمان، وابن حيان. فأما التفسير، فقال الزجاج: معنى قوله تعالى: ﴿مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ﴾ أي: لا يجعل المؤمن ولايته لمن هو غير مؤمن، أي: لا يتناول الولاية من مكان دون مكان المؤمنين، وهذا كلام جرى على المثل في المكان، كما تقول: زيد دونك، ولست تريد المكان، ولكنك جعلت الشرف بمنزلة الارتفاع في المكان، والخسة كالاستفال في المكان. ومعنى ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِيْ شَيْءٍ﴾ أي: فالله بريء منه.

قوله تعالى: ﴿اِلَّا اَنْ كَسَبُوْا مِنْهُمۡ ثَمَنًاۙ﴾ قرأ يعقوب، والمفضل عن عاصم «تَقِيَّةً» بفتح التاء من غير ألف، قال مجاهد: إلا مُصانعة في الدنيا. قال أبو العالية: التقاة باللسان، لا بالعمل.

### فصل

والتقية رخصة، وليست بعزيمة. قال الإمام أحمد - وقد قيل: إن عرضت على السيف تجيب؟ - قال: لا. وقال: إذا أجاب العالم تقية، والجاهل بجهل، فمتى يبين الحق؟ وسنشرح هذا المعنى في «النحل» عند قوله تعالى: ﴿اِلَّا مَنْ اٰكْرَهٗ﴾ [النحل: ١٠٦]، إن شاء الله.

﴿قُلْ اِنْ تَحٰبُّوْا مَا فِيْ سُدُوْرِكُمْ اَوْ تَبَدُّوْا يَمٰنَةَ اللّٰهِ وَرَسَمَكُمْۙ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِۙ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿٢٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿قُلْ اِنْ تَحٰبُّوْا مَا فِيْ سُدُوْرِكُمْ اَوْ تَبَدُّوْا﴾ قال ابن عباس: يعني اتخاذ الكافرين أولياء.  
﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًاۙ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ اَنْ اَنْ يَّبِيْنَهَا وَيَبِيْنَهُۥۙ اَمَدًاۙ بَيِّنًاۙ وَيَعۡزُرُكُمۡ اللّٰهُ تَفۡسُرُۙ وَاللّٰهُ رَهٗۙ وَهُوَ بِالۡعِبَادِۙ﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ قال الزجاج: نصب «اليوم» بقوله: ﴿وَيَعۡزُرُكُمۡ اللّٰهُ تَفۡسُرُۙ﴾ في ذلك اليوم. قال ابن الأنباري: يجوز أن يكون متعلقاً بالمصير، والتقدير: وإلى الله المصير، يوم تجد. ويجوز أن يكون متعلقاً بفعل مضمر، والتقدير: اذكر يوم تجد. وفي كيفية وجود العمل وجهان: أحدهما: وجوده مكتوباً في الكتاب. والثاني: وجود الجزاء عليه. والأمد: الغاية.

قال الطرماح:

كُلُّ حَيٍّ مُّسْتَكْمَلٌ عِدَّةَ الْعَمَلِ  
يريد: غاية أجله.

﴿قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحِبَّبِكُمْ اللّٰهُ وَيُغْفِرْ لِكُلِّ ذُنُوْبِكُمْۙ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿٣٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحِبَّبِكُمْ اللّٰهُ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ وقف

(١) «ديوانه» ١١٢ وروايته فيه:

ر ومُؤرِدٌ اِذَا اِنْقَضَى عَمَلُهُ

كل حي مستكمل عدة العمل  
يريد أن المرء هالك إذا انقضى عدد أيامه وأكله في هذه الحياة الدنيا.

على قريش، وقد نصبوا أصنامهم يسجدون لها، فقال: «يا معشر قريش: لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم». فقالوا: يا محمد إنما نعبد هذه حياً لله، ليقربونا إلى الله زلفى. فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن اليهود قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، فنزلت هذه الآية، فعرضها النبي ﷺ عليهم، فلم يقبلوها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن ناساً قالوا: إنا لنحب ربنا حياً شديداً، فأحب الله أن يجعل لحبه علماً، فأنزل هذه الآية، قاله الحسن، وابن جريج. والرابع: أن نصارى نجران، قالوا: إنما نقول هذا في عيسى حياً لله، وتعظيماً له، فنزلت هذه الآية، ذكره ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير، واختاره أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن عبد الله بن أبي قال لأصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله، ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى عيسى ابن مريم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس. والثاني: أن النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإسلام، فقالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، ونحن أشد حياً لله مما تدهوننا إليه، فنزلت: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ ونزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ قال ابن عباس: قالت اليهود: نحن أبناء إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، ونحن على دينهم، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: ومعنى اصطفاهم في اللغة: اختارهم، فجعلهم صفوة خلقه، وهذا تمثيل بما يرى، لأن العرب تمثل المعلوم بالشيء المرئي، فإذا سمع السامع ذلك المعلوم كان عنده بمنزلة ما يشاهد عياناً، فنحن نعلم الشيء الصافي أنه النقي من الكدر، فكذلك صفوة الله من خلقه. وفيه ثلاث لغات: صفوة، وصفوة، وصفوة. وأما آدم فعربي، وقد ذكرنا اشتقاقه في «البقرة» ٢٤٨، وفي سبب نوحه خمسة أقوال: أحدها: أنه كان ينوح على نفسه، قاله يزيد الرقاشي. والثاني: أنه كان ينوح لمعاصي أهله، وقومه. والثالث: لمراجعته ربه في ولده. والرابع: لدعائه على قومه بالهلاك. والخامس: أنه مر بكلب مجذوم، فقال: اخساً يا قبيح، فأوحى الله إليه: أعبتني يا نوح، أم عبت الكلب؟ وفي آل إبراهيم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من كان على دينه، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنهم إسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، والأسباط، قاله مقاتل. والثالث: أن المراد «آل إبراهيم» هو نفسه، كقوله: ﴿وَرَبِيبَةً يُمَنَّا كَرَّمَ مَالٌ مِّنْهُنَّ وَآلَ هَارُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٨]، ذكره بعض أهل التفسير. وفي «عمران» قولان: أحدهما: أنه والد مريم، قاله الحسن، وهب. والثاني: أنه والد موسى، وهارون، قاله مقاتل. وفي «آله» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عيسى ﷺ، قاله الحسن. والثاني: أن آله موسى وهارون، قاله مقاتل. والثالث: أن المراد به «آله» نفسه، ذكره بعض المفسرين، وإنما خص هؤلاء الذكر، لأن الأنبياء كلهم من نسلهم. وفي معنى اصطفا هؤلاء المذكورين ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد اصطفاً دينهم على سائر الأديان، قاله ابن عباس، واختاره الفراء، والدمشقي. والثاني: اصطفاً بالنبوة، قاله الحسن، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: اصطفاً بتفضيلهم في الأمور التي ميزهم بها على أهل زمانهم. والمراد بـ «العالمين»: عالمو زمانهم، كما ذكرنا في «البقرة».

﴿ذُرِّيَّةً مِّنْهُمْ مِّن بَعْضِ آلِهِمْ وَآلِهِمْ سَيَجِيءُ خَلْقٌ﴾ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْهُمْ مِّن بَعْضِ آلِهِمْ وَآلِهِمْ سَيَجِيءُ خَلْقٌ﴾ قال الزجاج: نضبها على البدل، والمعنى: اصطفاً ذرية بعضها من بعض. قال ابن الأنباري: وإنما قال: بعضها، لأن لفظ الذرية مؤنث، ولو قال: بعضهم، ذهب إلى معنى الذرية. وفي معنى هذه البعضية قولان: أحدهما: أن بعضهم من بعض في التناثر والدين، لا في التنازل، وهو معنى قول ابن عباس،

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» من طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس. وجوير، هو أبو القاسم البلخي، نزيل الكوفة، راوي التفسير، قال الحافظ في «التزيين»: ضعيف جداً.

وقتادة. والثاني: أنه في التسلسل، لأن جميعهم ذرية آدم، ثم ذرية نوح، ثم ذرية إبراهيم، ذكره بعض أهل التفسير. قال أبو بكر النقاش: ومعنى قوله: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ أن الأبناء ذرية للأبَاء، والآباء ذرية للأبْنَاء، كقوله تعالى: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِ الْمَشْحُونِ﴾ [يس: ٤١]، فجعل الآباء ذرية للأبْنَاء، وإنما جاز ذلك، لأن الذرية مأخوذة من: ذرأ الله الخلق، فسمي الولد للوالد ذرية، لأنه ذرئ منه، وكذلك يجوز أن يقال للأب: ذرية لابن، لأن ابنه ذرئ منه، فالفعل يتصل به من الوجهين، ومثله: ﴿يُحِبُّهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] فأضاف الحب إلى الله، والمعنى: كحب المؤمن لله، ومثله ﴿وَيُطِيعُونَ أَمْرًا عَلَى حُبِّهِ﴾ [الدمر: ٤٨]، فأضاف الحب للطعام.

﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ أَسْمِعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ في «إذ» قولان: أحدهما: أنها زائدة، واختاره أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنها أصل في الكلام. وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: اذكر إذ قالت امرأة عمران، قاله المبرد، والأخفش. والثاني: أن العامل في «إِذْ قَالَتْ» معنى الاصطفاء، فيكون المعنى: اصطفى آل عمران، إذ قالت امرأة عمران، واصطفاهم إذا قالت الملائكة: يا مريم، هذا اختيار الزجاج. والثالث: أنها من صلة «سميع» تقديره: والله سميع إذ قالت، وهذا اختيار ابن جرير الطبري. قال ابن عباس: واسم امرأة عمران حنة، وهي أم مريم، وهذا عمران بن ماتان<sup>(١)</sup>، وليس: «عمران أبي موسى» ولست هذه مريم أخت موسى. وبين عيسى وموسى ألف وثمانمائة سنة. والمُحَرَّرُ: العتيق. قال ابن قتيبة: يقال: اعتقت الغلام، وحررته: سواء. وأرادت: أي نذرت أن أجعل ما في بطني محرراً من التعبد للدنيا، ليعبدك. وقال الزجاج: كان على أولادهم فرضاً أن يطيعوه في نذرهم، فكان الرجل ينذر في ولده أن يكون خادماً في متعبدهم. وقال ابن إسحاق: كان السبب في نذرها أنه أمسك عنها الولد حتى أسنت، فرأت طائراً يطعم فرخاً له، فدعت الله أن يهب لها ولداً، وقالت: اللهم لك عليّ إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس، فحملت بمریم، وهلك عمران، وهي حامل. قال القاضي أبو يعلى: والنذر في مثل ما نذرت صحيح في شريعتنا، فإنه إذا نذر الإنسان أن ينشئ ولده الصغير على عبادة الله وطاعته، وأن يعلمه القرآن، والفقه، وعلوم الدين، صح النذر.

﴿فَلَمَّا وَصَّيْنَاهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَصَّيْتَهَا أَنْفً وَأَلَّهُ أَهْلَكَ بِمَا وَصَّيْتَهَا وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُهَيِّئُهَا بِكَ وَذُرِّيَّתَهَا مِن الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَهْلَكَ بِمَا وَصَّيْتَهَا﴾ قرأ ابن عامر، وعاصم إلا حفصاً ويعقوب «بِمَا وَصَّيْتَهَا» بإسكان العين، وضم التاء. وقرأ الباقون بفتح العين، وجزم التاء، قال ابن قتيبة: من قرأ بجزم التاء، وفتح العين، فيكون في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: إني وصَّيْتُهَا أَنْفً، وليس الذكر كالأنثى، والله أعلم بما وضعت. ومن قرأ بضم التاء، فهو كلام متصل من كلام أم مريم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ﴾ من تمام اعتذارها، ومعناه: لا تصلح الأنثى لما يصلح له الذكر، من خدمته المسجد، والإقامة فيه، لما يلحق الأنثى من الحيض والنفاس. قال السدي: ظنت أن ما في بطنها غلام، فلما وضعت جارية، اعتذرت. ومريم: اسم أعجمي. وفي الرجيم قولان: أحدهما: الملعون، قاله قتادة. والثاني: أنه المرجوم بالحجارة، كما تقول: قتيل بمعنى مقتول، قاله أبو عبيدة، فعلى هذا سُمي رجيماً، لأنه يرمى بالنجوم.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَوْنَهَا رُزُقًا كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْغُرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُكَ أَنَّ لَبَّ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ رَزُقٌ مِنْ نَشَاءِ يَتَّخِرُ حِسَابِ ﴿١٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ قرأ مجاهد (فتقبلها) بسكون اللام (رَبُّهَا) بنصب الباء (وَأَنْبَتَهَا) بكسر الباء وسكون التاء على معنى الدعاء قال الزجاج: الأصل في العربية: فتقبلها بتقبل حسن، ولكن «قبول» محمول على قبلها

(١) في «الطبري» عمران بن باشم.

قبولاً يقال: قبلت الشيء قبُولاً، ويجوز قبُولاً: إذا رضيت. ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾، أي: جعل نشوءها نشوءاً حسناً، وجاء «نباتاً» على غير لفظ أنبت، على معنى: نبتت نباتاً حسناً. وقال ابن الأنباري: لما كان «أنبت» يدل على «نبت» حمل الفعل على المعنى، فكانه قال: وأنبتها، فنبتت هي نباتاً حسناً. قال امرؤ القيس:

فصرنا إلى الحسنى ورقاً كلامنا  
ورضتُ فذلتُ صعبةً أيّ إذلال<sup>(١)</sup>

أراد: أي رياضة، فلما دل «رضت» على «أذلت» حمله على المعنى. وللمفسرين في معنى النبات الحسن، قولان. أحدهما: أنه كمال النشوء، قال ابن عباس: كانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام، والثاني: أنه ترك الخطايا. قال قتادة: حدثنا أنها كانت لا تصيب الذنوب، كما يصيب بنو آدم.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وكفلها» بفتح الفاء خفيفة، و«زكرياء» مرفوع ممدود. وروى أبو بكر عن عاصم: تشديد الفاء، ونصب «زكرياء»، وكان يمد «زكرياء» في كل القرآن في رواية أبي بكر. وروى حفص عن عاصم: تشديد الفاء و«زكريا» مقصورة في كل القرآن. وكان حمزة والكسائي يشددان «وكفلها»، ويقصران «زكريا» في كل القرآن. فأما «زكريا» فقال الفراء: فيه ثلاث لغات: أهل الحجاز يقولون: هذا زكريا قد جاء، مقصور، وزكرياء، ممدود، وأهل نجد يقولون: زكري، فيجرونه، ويلقون الألف. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، عن ابن دريد، قال: زكريا اسم أعجمي، يقال: زكريئ، وزكرياء ممدود، وزكريا مقصور. وقال غيره: وزكري بتخفيف الياء، فمن قال: زكرياء بالمد، قال في الثنية: زكرياوان، وفي الجمع زكرياؤون، ومن قال: زكريا بالقصر، قال في الثنية زكريان، كما تقول: مديان، ومن قال: زكري بتخفيف الياء، قال في الثنية: زكريان - الياء خفيفة، وفي الجمع: زكرون - بطرح الياء.

### الإشارة إلى كفالة زكريا مريم

قال السدي: انطلقت بها أمها في خرقها، وكانوا يقترعون على الذين يؤتون بهم، فقال زكريا وهو نبههم يومئذ: أنا أحقكم بها، عندي أختها، فأبوا، وخرجوا إلى نهر الأردن، فألقوا أقلامهم التي يكتبون بها، فجرت الأقلام، وثبت قلم زكريا، فكفلها. قال ابن عباس: كانوا سبعة وعشرين رجلاً، فقالوا: نطرح أقلامنا، فمن سعد قلمه مغالباً للجرية فهو أحق بها، فصعد قلم زكريا، فعلى هذا القول كانت غلبة زكريا بمساعدة قلمه، وعلى قول السدي بوقوفه في جريان الماء. وقال مقاتل: كان يغلغ عليه الباب، ومعه المفتاح، لا يأمن عليه أحداً، وكانت إذا حاضت، أخرجها إلى منزله تكون مع أختها أم يحيى، فإذا طهرت، ردها إلى بيت المقدس. والأكثرون على أنه كفلها منذ كانت طفلة بالقرعة. وقد ذهب قوم إلى أنه كفلها عند طفولتها بغير قرعة، لأجل أن أمها ماتت، وكانت خالتها عنده، فلما بلغت، أدخلوها الكنيسة لنذر أمها، وإنما كان الاقتراع بعد ذلك بمدة، لأجل سنة أصابهم. فقال محمد بن إسحاق: كفلها زكريا إلى أن أصابت الناس سنة، فشكا زكريا إلى بني إسرائيل ضيق يده، فقالوا: ونحن أيضاً كذلك، فجعلوا يتدافعونها حتى اقترعوا، فخرج السهم على جريج النجار، وكان فقيراً، وكان يأتيها باليسير، فينمي، فدخل زكريا، فقال: ما هذا على قدر نفقة جريج؟ فمن أين هذا؟ قالت: هو من عند الله. والصحيح ما عليه الأكثرون، وأن القوم تشاحوا على كفالتها، لأنها كانت بنت سيدهم وإمامهم عمران، كذلك قال قتادة في آخرين، وأن زكريا ظهر عليهم بالقرعة منذ طفولتها. فأما المحراب، فقال أبو عبيدة: المحراب سيد المجالس، ومقدمها، وأشرفها، وكذلك هو من المسجد. وقال الأصمعي: المحراب هاهنا: الغرفة. وقال الزجاج: المحراب في اللغة: الموضع العالي الشريف.

(١) «ديوانه» ص ٣٢. وصرنا إلى الحسنى. أي: لما نحب من الأمور. ورق كلامنا: أي: صرنا إلى الصبا وجد اللعب واللهو والغزل، فلم نرفع أهواتنا لتلا يشعر بنا. ورضت فذلت: بعد امتناع وصعوبة. والمعنى: ليبتها بالكلام والمدارة، كما يراض البعير بالسير حتى يذل. وقوله: أيّ إذلال، محمول على: رضت، لأن معناه: أذلت.

قال الشاعر:

رَبُّهُ مُحْرَابٌ إِذَا جِئْتُهَا      لَمْ أَلْقِهَا أَوْ أُرْتَقِي سَلْمًا<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ قال ابن عباس: ثمار الجنة، فاكهة الصيف في الشتاء، وفاكهة الشتاء في الصيف، وهذا قول الجماعة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَّيْ هَذَا﴾ أي: من أين؟ قال الربيع بن أنس: كان زكريا إذا خرج، أغلق عليها سبعة أبواب، فإذا دخل وجد عندها رزقاً. وقال الحسن: لم ترتضع ثدياً قط، وكان يأتيها رزقها من الجنة، فيقول زكريا: أنى لك هذا؟ فتقول: هو من عند الله، فتكلمت وهي صغيرة. وزعم مقاتل أن زكريا استأجر لها ظئراً، وعلى ما ذكرنا عن ابن إسحاق يكون قوله لها: أنى لك هذا؟ لاستكثار ما يرى عندها. وما عليه الجمهور أصح. والحساب في اللغة: التقدير والتضييق.

﴿هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ﴾ قال المفسرون: لما عين زكريا هذه الآية العجيبة من رزق الله تعالى مريم الفاكهة في غير حينها، طمع في الولد على الكبير. و﴿وَمِنْ لَدُنْكَ﴾ بمعنى: من عندك. والذرية، تقال للجمع، وتقال للواحد، والمراد بها هاهنا: الواحد. قال الفراء: وإنما قال طيبة، لتأنيث الذرية، والمراد بالطيبة: النقية الصالحة. والسميع: بمعنى السامع. وقيل: أراد مجيب الدعاء.

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنٍ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَخِداً وَصَوْرًا وَيَبِيئًا مِنْ أَمَلٍ عَلِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمر، وابن عامر: «فنادته» بالياء، وقرأ حمزة، والكسائي: «فناداه» بالياء مالة، قال أبو علي: هو كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَسُوهُ﴾ [يوسف: ٢٠]. وقرأ علي، وابن مسعود، وابن عباس: «فناداه» بالياء. وفي الملائكة قولان: أحدهما: جبريل وحده، قاله السدي، ومقاتل، ووجهه أن العرب تخبر عن الواحد بلفظ الجمع، تقول: ركبت في السفن، وسمعت هذا من الناس. والثاني: أنهم جماعة من الملائكة، وهو مذهب قوم، منهم ابن جرير الطبري. وفي المحراب قولان: أحدهما: أنه المسجد. والثاني: أنه قبة المسجد. وفي تسمية محراب الصلاة محراباً، ثلاثة أقوال: أحدها: لانفراد الإمام فيه، ويُعده من الناس، ومنه قولهم: فلان حرب لفلان: إذا كان بينهما مباغضة، وتباعد، ذكره ابن الأنباري عن أبيه، عن أحمد بن عبيد. والثاني: أن المحراب في اللغة أشرف الأماكن، وأشرف المسجد مقام الإمام. والثالث: أنه من الحرب فالمصلي محارب للشيطان.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنٍ﴾ قرأ الأكثرون بفتح الألف على معنى: فنادته الملائكة بأن الله، فلما حذف الجار منها، وصل الفعل إليها، فنصبها. وقرأ ابن عامر، وحمزة، بكسر «إن» فأضمر القول. والتقدير: فنادته، فقالت: إن الله يبشرك. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: يبشرك بضم الباء: وفتح الباء، والتشديد في جميع القرآن إلا في ﴿حَمْدٌ عَسَىٰ﴾: ﴿يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾ [الشورى: ٢٣] فإنهما فتحا الباء وضما الشين، وخففاها. فأما نافع، وابن عامر، وعاصم، فشددوا كل القرآن. وقرأ حمزة: «يبشرك» خفيفاً في كل القرآن، إلا قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُنَّ﴾ [الحجر: ٥٤]. وقرأ الكسائي «يبشرك» مخففة في خمسة مواضع، في (آل عمران) في قصة زكرياء، وقصة مريم، في (بني إسرائيل)، وفي (الكهف) وفي (حم عسق) قال الزجاج: وفي «يبشرك» ثلاث لغات: أحدها: «يبشرك»، بفتح الباء وتشديد الشين. والثاني: «يبشرك» بإسكان الباء، وضم الشين. والثالثة: «يبشرك» بضم الباء وإسكان الباء، فمعنى «يبشرك» بالتشديد و«يبشرك» بضم الباء: البشارة. ومعنى «يبشرك» بفتح الباء: يَسْرُكُ ويفرحك، يقال: بَشَّرْتُ الرَّجُلَ أَبَشْرَهُ، إذا أفرحته، وبشرك الرجل يبشرك: إذا فرح.

(١) البيت لوضاح اليمن، راسمه عبد الرحمن بن إسماعيل، وهو من قصيدة أثبتها صاحب «الأغاني» ٦/٢٢٣.

وأشد الأخص والكسائي:

وإذا لقيت الباهشين إلى العلى

فأعنههم وإبشّر بما يبشروا به

عُبْرًا أَكْفُهُمْ بِقَاعِ مُجَلِّ

وإذا هُم نزلوا بضنك فانزل<sup>(١)</sup>

فهذا على بشر يبشّر: إذا فرح. وأصل هذا كله أن بشرة الإنسان تنبسط عند السرور، ومنه قولهم: يلقاني ببشر. أي: بوجه منبسط، وفي معنى تسميته «يحيى» خمسة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى أحيا به عقر أمه، قاله ابن عباس. والثاني: لأن الله تعالى أحيا قلبه بالإيمان، قاله قتادة. والثالث: لأنه أحيا بين شيخ وعجوز، قاله مقاتل. والرابع: لأنه حيي بالعلم والحكمة التي أوتيتها، قاله الزجاج. والخامس: لأن الله أحياها بالطاعة، فلم يعص، ولم يهّم، قاله الحسن بن الفضل. وفي «الكلمة» قولان: أحدهما: أنها عيسى، وسمي كلمة، لأنه بالكلمة كان، وهي «كن» وهذا قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والسدي، ومقاتل. وقيل: إن يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر، وقتل يحيى قبل رفع عيسى. والثاني: أن الكلمة كتاب الله وآياته، وهو قول أبي عبيدة في آخرين. ووجه أن العرب تقول: أنشدني فلان كلمة، أي: قصيدة. وفي معنى السيد ثمانية أقوال: أحدها: أنه الكريم على ربه، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه الحلیم التقي، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه الحكيم، قاله الحسن، وسعيد بن جبیر، وعكرمة، وعطاء، وأبو الشعثاء، والربيع، ومقاتل. والرابع: أنه الفقيه العالم، قاله سعيد بن المسيب. والخامس: أنه التقي، رواه سالم عن ابن جبیر. والسادس: أنه الحَسَن الخلق، رواه أبو روق عن الضحاك. والسابع: أنه الشريف، قاله ابن زيد. والثامن: أنه الذي يفوق قومه في الخير، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: السيد هاهنا الرئيس، والإمام في الخير. فأما «الحصور» فقال ابن قتيبة: هو الذي لا يأتي النساء، وهو فعول بمعنى مفعول، كأنه محصور عنهن، أي: محبوب عنهن. وأصل الحصر: الحبس. ومما جاء على «فعلول» بمعنى «مفعول»: ركوب بمعنى مركوب، وحلوب بمعنى محلوب، وهيوب بمعنى مهيب. واختلف المفسرون لماذا كان لا يأتي النساء؟ على أربعة أقوال: أحدها: أنه لم يكن له ما يأتي به النساء، فروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا» قال: ثم دلى رسول الله ﷺ يده إلى الأرض، فأخذ عوداً صغيراً، ثم قال: «وذلك أنه لم يكن له ما للرجال إلا مثل هذا العود، ولذلك سماه الله سيداً وحضوراً»<sup>(٢)</sup> وقال سعيد بن المسيب: كان له كالنواة. والثاني: أنه كان لا ينزل الماء، قاله ابن عباس، والضحاك. والثالث: أنه كان لا يشتهي النساء، قاله الحسن، وقتادة، والسدي. والرابع: أنه كان يمنع نفسه من شهواتها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَبِّئَا مِنَ الْمَكَلِّينَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: من الصالحين الحال عند الله.

﴿قَالَ رَبِّ أَيْ يَكُونُ لِي عِلْمٌ وَقَدْ بَنَيْتُ الْمَكْبَرُ وَأَمْرًا يَاقِبْرَ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَقَعُ مَا يَشَاءُ﴾<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَيْ يَكُونُ لِي عِلْمٌ﴾ أي: كيف يكون؟!.

قال الكمي:

أُنْسَى وَمِنْ أَيْسَنَ أَبْنِكَ الطَّرْبُ<sup>(٣)</sup>

- (١) البيتان لعبد قيس بن خفاف البرجمي من قصيدة حكيمية أثبتها صاحب «الأصمعيات» رقم ٨٧، و«المفضليات» رقم ١١٦. بهش إلى الشيء: فرح به فأسرع إليه. القاع: أرض سهلة مستوية تنفرج عنها الجبال والأكام، ولا حصى فيها ولا حجارة، ولا تثبت الشجر. الممحل: المجدب. يقول: إذا رأيت الكرام الأسخياء، قد أجهدتهم السنة، والقحط، والجذب، حتى اغبرت أيديهم من قلة ما يجدون، وكثرة ما بذلوا في معونة الناس فأعتهم. وأبشّر من: بشر على وزن فرح يبشّر، يقال: أتاني أمر يبشّر به، أي: سررت به. يقول: شاركهم في ارتياحهم، وفرحهم بالسخاء مع ما يلقون من جهد السنة. الضنك: الضيق. يقول: كن مع الكرام حيث كانوا، وأنزل معهم كل منزل أنزلهموه كرمهم، من ضنك، وحاجة.
- (٢) رواه ابن جرير الطبري، وابن أبي حاتم مرفوعاً وموقوفاً، ووصف ابن كثير المرفوع بأنه غريب جداً، وقال: الموقوف أصح إسناداً من المرفوع، وكذلك ذكر السيوطي في «الدر المنثور» المرفوع والموقوف، وقال: الموقوف أقوى إسناداً من المرفوع.
- (٣) تمامه: من حيث لا صبوة ولا ريب. وهو مطلع قصيدة له يمدح بها رسول الله ﷺ. أبك: جامك وغشيك، وهو فعل ماضٍ من الأوب. الطرب: خفة من فرح أو حزن، والمراد الأول. الصبا: الصبي والشوق. الريب: جمع ريبة، وهي الشبهة. يقول: كيف طربت مع نكير سنك من حيث لا يوجد الطرب ومواضعه؟ الصبوة للفرح، والريب للحزن.

قال العلماء، منهم الحسن، وابن الأنباري، وابن كيسان: كأنه قال: من أي وجه يكون لي الولد؟ أيكون بإزالة العقر عن زوجتي، وردة شبابي؟ أم يأتي ونحن على حالنا؟ فكان ذلك على سبيل الاستعلام، لا على وجه الشك. قال الزجاج: يقال: غلام بين الغلوميَّة، وبين الغلاميَّة، وبين الغلومة. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: الغلام: فعال، من الغلْمَة، وهي شدة شهوة النكاح. ويقال للكهل: غلام. قالت ليلي الأخيلية تمدح الحجاج:

غلام إذا هزَّ القناة سقاها<sup>(١)</sup>

وكان قولهم للكهل: غلام، أي: قد كان مرة غلاماً. وقولهم للطفل: غلام على معنى التفاضل، أي: سيصير غلاماً. قال: وقيل: الغلام الطار الشارب، ويقال للجارية غلامة. قال الشاعر:

يهان لها الغلامه والغلام<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ الْكَهْلَ﴾ أي: وقد بلغت الكبر، قال الزجاج: كل شيء بلغته فقد بلغك. وفي سنة يؤمئذ ستة أقوال: أحدها: أنه كان ابن مائة وعشرين سنة، امرأته بنت ثمان وتسعين سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان ابن بضع وسبعين سنة، قاله قتادة. والثالث: ابن خمس وسبعين، قاله مقاتل. والرابع: ابن سبعين، حكاه فضيل بن غزوان. والخامس: ابن خمس وستين. والسادس: ابن ستين، حكاهما الزجاج. قال اللغويون: والعاقر من الرجال والنساء: الذي لا يأتيه الولد، وإنما قال: «عاقرة»، ولم يقل: عاقرة. لأن الأصل في هذا الوصف للمؤنث، والمذكر فيه كالمستعار، فأجري مجرى «طالق» و«حائض» هذا قول الفراء.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّمِيِّ وَالْإِنْبَكْرِ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي: علامة على وجود الحمل. وفي علة سؤاله «آية» قولان: أحدهما: أن الشيطان جاءه، فقال: هذا الذي سمعت من صوت الشيطان، ولو كان من وحي الله، لأوحاه إليك، كما يوحى إليك غيره، فسأل الآية، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه إنما سأل الآية على وجود الحمل ليبادر بالشكر، وليتعجل السرور، لأن شأن الحمل لا يتحقق بأوله، فجعل الله آية وجود الحمل حبس لسانه ثلاثة أيام. فأما «الرمز» فقال الفراء: الرمز بالشفقين، والحاجبين، والعينين، وأكثره في الشفتين. قال ابن عباس: جعل يكلم الناس بيده. وإنما منع من مخاطبة الناس، ولم يحبس عن الذكر لله تعالى. وقال ابن زيد: كان يذكر الله، ويشير إلى الناس. وقال عطاء بن السائب: اعتقل لسانه من غير مرض. وجمهور العلماء على أنه إنما اعتقل لسانه آيةً على وجود الحمل. وقال قتادة، والربيع بن أنس: كان ذلك عقوبة له إذ سأل الآية بعد مشافهة الملائكة بالبشارة.

قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ﴾ قال مقاتل: صل. قال الزجاج: يقال: فرغت من سُبْحَتِي، أي: من صلاتي. وسميت الصلاة تسبيحاً، لأن التسبيح تعظيم الله، وتبرئته من سوء، فالصلاة يوصف فيها بكل ما يبرئه من سوء.

قوله تعالى: ﴿يَالْمُنِيِّ الْعِشِيِّ﴾ العشي: من حين نزول الشمس إلى آخر النهار ﴿وَالْإِنْبَكْرِ﴾: ما بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى: قال الشاعر:

فلا الظلُّ في بَرْدِ الضُّحَى تستطيعه ولا الفَيء من بَرْدِ الشَّعْبِيِّ يذوق<sup>(٣)</sup>

قال الزجاج: يقال: أبكر الرجل يبكر إِبْكَاراً، وبكر يبكر تَبْكِيراً، وبكر يبكر؛ في كل شيء تقدم فيه.

(١) الأماي ٨٦/١: وصدرة: شفاها من الداء العضال الذي بها. وقيل:

إنما هبط الحجاج أرضاً مريضة

(٢) هو عجز بيت من قصيدة لأوس بن خلفاء الهجيمي، وصدرة:

وَمُرْكُضَةٌ صَرِيحِي أَبْرُوهَا

(٣) البيت لمحمد بن ثور الهلالي: الديوان ص ٣٣. وهو من قصيدته الغزلية الجيدة التي قالها لما تقدم عمر بن الخطاب ﷺ إلى الشعراء: ألا يشب أحد بامرأة إلا جلده، فنخرج من عقوبة عمر بأن ذكر «مرحقة» وسماها سرحة ملك. ورواية البيت في الديوان:

فلا الظلُّ منها بالضحى تستطيعه ولا الفَيء منها بالعمشي تذوق

فلا الظلُّ منها بالضحى تستطيعه

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْمَلَائِكَةِ﴾ (٤٢)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ قال جماعة من المفسرين: المراد بالملائكة: جبريل وحده. وقد سبق معنى الاصطفاء. وفي المراد بالتطهير هاهنا أربعة أقوال. أحدها: أنه التطهير من الحيض، قاله ابن عباس. وقال السدي: كانت مريم لا تحيض. وقال قوم: من الحيض والنفس. والثاني: من مس الرجال، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: من الكفر، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: من الفاحشة والإثم، قاله مقاتل. وفي هذا الاصطفاء الثاني أربعة أقوال: أحدها: أنه تأكيد للأول. والثاني: أن الأول للعبادة، والثاني: لولادة عيسى عليه السلام. والثالث: أن الاصطفاء الأول اختيار مبهم، وعموم يدخل فيه صوالح من النساء، فأعاد الاصطفاء لتفضيلها على نساء العالمين. والرابع: أنه لما أطلق الاصطفاء الأول، أبان بالثاني أنها مصطفاة على النساء دون الرجال. قال ابن عباس، والحسن وابن جريج: اصطفاهما على عالمي زمانها. قال ابن الأنباري: وهذا قول الأكثرين<sup>(١)</sup>.

﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْبُحِي وَأَذْكُرِي مَعَ الرُّكُوعِ﴾ (٤٣)

قوله تعالى: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ قد سبق شرح القنوت في «البقرة»، وفي المراد به هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه العبادة، قاله الحسن. والثاني: طول القيام في الصلاة، قاله مجاهد. والثالث: الطاعة، قاله قتادة، والسدي، وابن زيد. والرابع: الإخلاص، قاله سعيد بن جبيرة. وفي تقديم السجود على الركوع أربعة أقوال: أحدها: أن الواو لا تقتضي الترتيب، وإنما تؤذن بالجمع، فالركوع مقدم، قاله الزجاج في آخرين. والثاني: أن المعنى استعمال السجود في حال، والركوع في حال، لا أنهما يجتمعان في ركعة، فكانه حث لها على فعل الخير. والثالث: أنه مقدم ومؤخر، والمعنى: اركعي واسجدي، كقوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَكِّلٌ وَرَافِعٌ إِنَّ﴾ (آل عمران: ٥٥)، ذكرهما ابن الأنباري. والرابع: أنه كذلك كان في شريعتهم تقديم السجود على الركوع، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال مقاتل: ومعناه: اركعي مع المصلين قراء بيت المقدس. قال مجاهد: سجدت حتى قرحت.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَيْهَمْ أَلَيْسَ لَهُمْ بَعْدُ مَرْيَمُ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٤٤)

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَيْدِ وَكَهَلًا وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ (٤٥)

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ «ذلك» إشارة إلى ما تقدم من قصة زكرياء، ويحيى، وعيسى، ومريم. والأنباء: الأخبار. والغيب: ما غاب عنك. والوحي: كل شيء دلت به من كلام، أو كتاب، أو إشارة، أو رسالة، قاله ابن قتبية. والوحي في القرآن على أوجه تراها في كتابنا الموسوم بـ «الوجوه والنظائر» موقفة. وفي الأقسام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التي يكتب بها، قاله ابن عباس، وابن جبير، والسدي. والثاني: أنها العصي، قاله الربيع بن أنس. والثالث: أنها القداح، وهو اختيار ابن قتبية، وكذلك قال الزجاج: هي قداح جعلوا عليها علامات يعرفونها على جهة القرعة. وإنما قيل للسهم: القلم، لأنه يقلم، أي: يبرى. وكل ما قطعت منه شيئاً بعد شيء، فقد قلمته، ومنه القلم الذي يكتب به، لأنه قلم مرة بعد مرة، ومنه: قلمت إيطاري. قال: ومعنى: ﴿أَلَيْسَ لَهُمْ بَعْدُ مَرْيَمُ﴾ لينظروا أيهم تجب له كفالة مريم، وهو الضمان للقيام بأمرها. ومعنى: ﴿لَدَيْهِمْ﴾ عندهم. وقد سبق شرح كفالتهم لها آنفاً. وفي المراد بالكلمة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قول الله له: «كن» فكان، قاله ابن عباس، وقاتدة. والثاني: أنها بشارة الملائكة مريم بعيسى، حكاه أبو سليمان. والثالث: أن الكلمة اسم لعيسى، وسمي كلمة، لأنه كان عن الكلمة. وقال القاضي أبو يعلى: لأنه يهتدى به كما يهتدى بالكلمة من الله تعالى. وفي تسميته بالمسيح ستة أقوال: أحدها: أنه لم يكن لقدمه أخمص، والأخمص: ما يتجافى عن الأرض من باطن القدم، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه كان لا يمسح

(١) قال الحافظ ابن حجر ٣٣٩/٦ في قوله تعالى: ﴿وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْمَلَائِكَةِ﴾ وظاهر أن مريم أفضل من جميع النساء، وهذا لا يمتنع عند من يقول: إنها نبيه، وأما من قال: ليست نبيه فيحمله على عالمي زمانها، وبالأول جزم الزجاج وجماعة، واختاره القرطبي، ويحتمل أيضاً أن يراد نساء بني إسرائيل أو نساء تلك الأمة.



بيده ذا عاهة إلا برأ، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه مسح بالبركة، قاله الحسن، وسعيد. والرابع: أن معنى المسيح: الصديق، قاله مجاهد، وإبراهيم النخعي، وذكره اليزيدي. قال أبو سليمان الدمشقي: ومعنى هذا أن الله مسحه، فطهره من الذنوب. والخامس: أنه كان يمسح الأرض أي: يقطعها، ذكره ثعلب. وبيانه: أنه كان كثير السياحة. والسادس: أنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن، قاله أبو سليمان الدمشقي، وحكاه ابن القاسم. وقال أبو عبيد: المسيح في كلام العرب على معنيين: أحدهما: المسيح الدجال، والأصل فيه: الممسوح، لأنه ممسوح أحد العينين. والمسيح عيسى، وأصله بالعبرانية «مسيحا» بالشين، فلما عربته العرب، أبدلت من شينه سيناً، كما قالوا: موسى، وأصله بالعبرانية موسى. قال ابن الأنباري: وإنما بدأ بلقبه، فقال: المسيح عيسى ابن مريم، لأن المسيح أشهر من عيسى، لأنه قل أن يقع على سمي يشته به، وعيسى قد يقع على عدد كثير، فقدمه لشهرته، ألا ترى أن ألقاب الخلفاء أشهر من أسمائهم. فأما قوله: عيسى ابن مريم، وإنما نسه إلى أمه، لينفي ما قال عنه الملحدون من النصارى، إذ أضافوه إلى الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَجِبَاهَا﴾ قال ابن زيد: الوجيه في كلام العرب: المحبب المقبول. وقال ابن قتيبة. الوجيه: ذو الجاه. وقال الزجاج: هو ذو المنزلة الرفيعة عند ذوي القدر والمعرفة. يقال: قد وجَّه الرجل يوجه وجهه، ولفلان جاه عند الناس، أي: منزلة رفيعة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْمُتَرَبِّينَ﴾ قال قتادة: عند الله يوم القيامة. والمهد: مضجع الصبي في رضاعه، وهو مأخوذ من التمهيد، وهو التوطئة. وفي تكليمه للناس في تلك الحال قولان: أحدهما: لثبته أمه مما قذفت به. والثاني: لتحقيق معجزته الدالة على نبوته. قال ابن عباس: تكلم ساعة من مهده، ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق. ﴿وَكَهَلًا﴾ قال: ابن ثلاثين سنة أرسله الله تعالى، فمكث في رسالته ثلاثين شهراً، ثم رفعه الله. وقال وهب بن منبه: جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة، فمكث في نبوته ثلاث سنين، ثم رفعه الله. قال ابن الأنباري كان ﷺ قد زاد على الثلاثين، ومن أربى عليها، فقد دخل في الكهولة. والكهل عند العرب: الذي قد جاوز الثلاثين، وإنما سمي الكهل كهلاً، لاجتماع قوته، وكمال شبابه، وهو من قولهم: قد اكتهل النبات. وقال ابن فارس: الكهل: الرجل حين وخطه الشيب. فإن قيل: قد علم أن الكهل يتكلم، فعنه ثلاثة أجويه: أحدها: أن هذا الكلام خرج مخرج البشارة بطول عمره، أي: أنه يبلغ الكهولة. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: ﴿وَكَهَلًا﴾ قال: ذلك بعد نزوله من السماء. والثاني: أنه أخبرهم أن الزمان يؤثر فيه، وأن الأيام تنقله من حال إلى حال، ولو كان إلهاً لم يدخل عليه هذا التغيير، ذكره ابن جرير الطبري. والثالث: أن المراد بالكهل: الحليم، قاله مجاهد.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ في علة قولها هذا قولان: أحدهما: أنها قالت هذا تعجباً واستنهاماً، لا شكاً وإنكاراً، على ما أشرنا إليه في قصة زكريا، وعلى هذا الجمهور. والثاني: أن الذي خاطبها كان جبريل، وكانت تظنه آدمياً يريد بها سوءاً، ولهذا قالت: ﴿أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِن كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [مريم: ٤١٨]، فلما بشرها لم تتيقن صحته قوله، لأنها لم تعلم أنه ملك، فلذلك قالت: ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ أي: ولم يقربني زوج. والمس: الجماع، قاله ابن فارس. وسمي البشر بشراً، لظهورهم، والبشرة: ظاهر جلد الإنسان، وأبشرت الأرض: أخرجت نباتها. وبشرت الأديم: إذا قشرت وجهه، وتباشير الصبح: أوائله. قال - يعني جبريل: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: بسبب، وبغير سبب. وباقي الآية مفسر في «البقرة».

﴿وَيَمْلَأُهُمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ وَالزُّرْبَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُهُمُ الْكُتُبَ﴾ قرأ الأكثرون «ونعلمه» بالنون. وقرأ نافع، وعاصم بالياء، فعطفاه على قوله: «يبشرك». وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه كُتِبَ النبيين وعلمهم، قاله ابن عباس. والثاني: الكتابة: قاله ابن جريج، ومقاتل. قال ابن عباس: والحكمة: الفقه، وقضاء النبيين.

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَزْجَعُ الْأَكْمَةَ وَالْعُثْبُوكَ وَأُمِّي الْمَوَدَّ إِذْ ذَاكَ اللَّهُ وَابْتِئْتُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُسُونَ فِي يَوْمِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا﴾ قال الزجاج: ينتصب على وجهين: أحدهما: ونجعله رسولا. والاختيار عندي: ويكلم الناس رسولا.

قوله تعالى: ﴿أَنِّي أَخْلَقُ﴾ قرأ الأكثرون «أني» بالفتح، فجعلوها بدلا من آية، فكانه قال: قد جئتكم بأني أخلق لكم، وقرأ نافع بالكسر، قال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون مستأنفا. والثاني: أنه فسر الآية بقوله: إني أخلق، أي: أصور وأقدر. قال ابن عباس: أخذ طينا، وصنع منه خفاشاً، ونفخ فيه، فإذا هو يطير، ويقال: لم يصنع غير الخفاش، ويقال: إن بني إسرائيل نعتوه بذلك، لأن الخفاش عجيب الخلق. وروي عن أبي سعيد الخدري أنه قال لهم: ماذا تريدون؟ قالوا: الخفاش. فسألوه أشد الطير خلقاً، لأنه يطير بغير ريش. وقال وهب: كان الذي صنعه يطير ما دام الناس ينظرونه، فإذا غاب عن أعينهم، سقط ميتاً، ليميز فعل الخلق من فعل الخالق. والأكثرون قرؤوا ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ وقرأ نافع هاهنا وفي (المائدة) «طائراً». قال أبو علي: حجة الجمهور قوله تعالى: ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ ولم يقل: كههيئة الطائر. ووجهة قراءة نافع: أنه أراد: يكون ما أنفخ فيه، أو ما أخلقه، طائراً. وفي «الأكمة» أربعة أقوال: أحدها: أنه الذي ولد أعمى، رواه الضحاك عن ابن عباس، وسعيد عن قتادة، وبه قال البيهقي، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الأعمى، ذكره ابن جريج عن ابن عباس، ومعمر عن قتادة، وبه قال الحسن، والسدي. وحكى الزجاج عن الخليل أن الأكمة: هو الذي يولد أعمى، وهو الذي يعمي، وإن كان بصيراً. والثالث: أنه الأعمش، قاله عكرمة. والرابع: أنه الذي يبصر بالنهار، ولا يبصر بالليل، قاله مجاهد والضحاك. والأبرص: الذي به وضع. وكان الغالب على زمان عيسى ﷺ، علم الطب، فأراهم المعجزة من جنس ذلك، إلا أنه ليس في الطب إبراء الأكمة والأبرص، وكان ذلك دليلاً على صدقه. قال وهب: ربما اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفاً، وإنما كان يداويهم بالدهان. وذكر المفسرون أنه أحيأ أربعة أنفس من الموت، وعن ابن عباس: أن الأربعة كلهم بقي حتى ولد له، إلا سام بن نوح.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ قال سعيد بن جبير: كان عيسى إذا كان في المكتب يخبرهم بما يأكلون، ويقول للغلام: يا غلام إن أهلك قد هيؤوا لك كذا وكذا من الطعام فتعلمني منه<sup>(٤٩)</sup>؟ وقال مجاهد: بما أكلتم البارحة، وبما خبأتم منه. وعلى هذا المفسرون، إلا أن قتادة كان يقول: وأنبئكم بما تأكلون من المائدة التي تنزل عليكم، وما تدخرون منها، وكان أخذ عليهم أن يأكلوا منها، ولا يدخروا، فلما خانوا، مُسَخُوا خنازير<sup>(٥٠)</sup>.

﴿وَمَصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَلَأَجْرًا لَّكُمْ بِمَنْ أَلْزَىٰ حُرْمَةٍ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُمْ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٥٠﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال الزجاج: نصب «مصدقاً» على الحال، أي: وجئتكم مصدقاً ﴿وَلَأَجْرًا لَّكُمْ بِمَنْ أَلْزَىٰ حُرْمَةٍ عَلَيْكُمْ﴾ قال قتادة: كان قد حرم عليهم موسى الإبل والثوب<sup>(٥١)</sup> وأشياء من الطير، فأحلها عيسى. قوله تعالى: ﴿وَجِئْتُمْ بِآيَاتٍ﴾ أي: بآيات تعلمون بها صدقي، وإنما وحده، لأن الكل من جنس واحد ﴿بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ أي: من عند ربكم.

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْغَوَارِيُّونَ غَنُ أَنْصَارُ اللَّهِ عَانَنَا اللَّهُ وَآلَهُ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ سُبْحٰنُ ﴿٥١﴾﴾

(١) أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن سعيد بن جبير.

(٢) أخرجه عبد الرزاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن عمار بن ياسر ﷺ.

(٣) الثوب: جمع ثوب، وهي الشعم الرقيق الذي ينشئ الكرش والأعماء والمصارين من الذبايح والأنعام.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ﴾ أي: علم. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: أحسستُ بالشيء، وحسنت به، وقول الناس في المعلومات «محسوسات» خطأ، إنما الصواب «المحسبات» فأما المحسوسات، فهي المقتولات، يقال: حسه: إذا قتله. و«الأنصار»: الأهوان. و«إلى» بمعنى «مع» في قول الجماعة، قال الزجاج: وإنما حسنت في موضع «مع» لأن «إلى» غاية و«مع» تضم الشيء بالشيء<sup>(١)</sup>. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون المعنى: من أنصاري إلى أن أبين أمر الله. واختلفوا في سبب استنصاره بالحواريين، فقال مجاهد: لما كفر به قومه، وأرادوا قتله، استنصر الحواريين. وقال غيره: لما كفروا به، وأخرجوه من قريتهم، استنصر الحواريين. وقيل: استنصرهم، لإقامة الحق، وإظهار الحجة. والجمهور على تشديد «يا» الحواريين. وقرأ الجوني، والجحدري، وأبو حيو: الحواريون يتخفيف الياء. وفي معنى الحواريين ستة أقوال: أحدها: أنهم الخواص الأصفياء، قال ابن عباس: الحواريون: أصفياء عيسى. وقال الفراء: كانوا خاصة عيسى. وقال الزجاج: الحواريون في اللغة: الذين أخلصوا، وتقوا من كل عيب، وكذلك الدقيق: الحواري، إنما سمي بذلك، لأنه ينقى من لباب البر وخالصة. قال حذاق اللغويين: الحواريون: صفوة الأنبياء الذين خلصوا وأخلصوا في تصديقهم ونصرتهم. ويقال: عين حوراء: إذا اشتد بياضها وخلص، واشتد سوادها، ولا يقال: امرأة حوراء، إلا أن تكون مع حور عينها بياضاً. والثاني: أنهم البيض الثياب، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم سمو بذلك، لبياض ثيابهم. والثالث: أنهم القصارون، سموا بذلك، لأنهم كانوا يحورون الثياب، أي: يبيضونها. قال الضحاک، ومقاتل: الحواريون: هم القصارون. قال اليزيدي: ويقال للقصارين: الحواريون، لأنهم يبيضون الثياب، ومنه سمي الدقيق: الحواري، والعين الحوراء: النقية المحاجر. والرابع: الحواريون: المجاهدون. وأنشدوا:

ونحن أناسٌ يملأ البَيْضُ هامنا  
ونحن حواريون حين نزاحف  
جماعِمْنا يوم اللقاء تراسنا  
إلى الموت نمشي ليس فينا تحائف

والخامس: الحواريون: الصيادون. والسادس: الحواريون: الملوك، حكى هذه الأقوال الثلاثة ابن الأنباري. قال ابن عباس: وعدد الحواريين اثنا عشر رجلاً. وفي صناعتهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا يصطادون السمك، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا يغسلون الثياب، قاله الضحاک، وأبو أرتاة.

﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنَّا بِمَا آتَيْتَنَا بِرَسُولِكَ وَأَتَّبِعْنَا أَرْسُولَكَ مَا كُنَّا بِمَعَالِمِكَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنَّا بِمَا آتَيْتَنَا بِرَسُولِكَ وَأَتَّبِعْنَا أَرْسُولَكَ مَا كُنَّا بِمَعَالِمِكَ﴾ هذا قول الحواريين. والذي أنزل: الأنجيل. والرسول: عيسى. وفي المراد بالشاهدين خمسة أقوال: أحدها: أنهم محمد ﷺ وأمه، لأنهم يشهدون للرسول بالتبليغ، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنهم من آمن قبلهم من المؤمنين، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم الأنبياء، لأن كل نبي شاهد أمته، قاله عطاء. والرابع: أن الشاهدين: الصادقون، قاله مقاتل. والخامس: أنهم الذين شهدوا للأنبياء بالتصديق. فمعنى الآية: صدقنا، واعترفنا، فاكبتنا مع من فعل فعلنا، هذا قول الزجاج.

﴿وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾ قال الزجاج: المكر من الخلق: خبث وخذاع، ومن الله ﷻ: المجازاة، فسمي باسم ذلك، لأنه مجازاة عليه، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرِجْمٍ﴾ [البقرة: ١٥]، ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾ [آل عمران: ٥٤]، لأن مكره مجازاة، ونصر للمؤمنين. قال ابن عباس: ومكرهم، أن اليهود أرادوا قتل عيسى، فدخل خوخة، فدخل رجل منهم، فألقى عليه شبه عيسى، ورفع عيسى إلى السماء، فلما خرج إليهم، ظنوه عيسى، فقتلوه.

(١) قال الفراء في «معاني القرآن» ص ٢١٨: المفسرون يقولون: من أنصاري مع الله. وهو وجه حسن، وإنما يجوز أن تجعل «إلى» موضع «مع» إذا ضمت إلى الشيء، مما لم يكن معه، كقول العرب: إن الذود إلى الذود إيل، أي: إذا إذا ضمت الذود إلى الذود صارت إبلاً. فإذا كان الشيء مع الشيء لم تصلح مكان «مع» «إلى» ألا ترى أنك تقول: قدم فلان، ومعه مال كثير. ولا تقول في هذا الموضع: قدم فلان وإليه مال كثير. وكذلك تقول: قدم فلان إلى أهله، ولا تقول: مع أهله. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ معناه: ولا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِنِّي مُؤْتِيكِ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الْكَفْرِ وَجَاعِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ قَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَذْرًا إِنَّكَ مِنَ مَرْجُومِيْنَ فَاحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ قال ابن قتبية: التوفي، من استيفاء العدد، يقال: توفيت، واستوفيت، كما يقال: تيقنت الخبر، واستيقنته، ثم قيل للموت: وفاة، وتوف. وأشد أبو عبيدة:

إن بنى الأردن ليسوا من أحدٍ  
ليسوا إلى قيس وليسوا من أسد  
ولا توفاهم قريش في الععد<sup>(١)</sup>

أي: لا تجعلهم وفاة لعددها، والوفاء: التمام. وفي هذا التوفي قولان: أحدهما: أنه الرفع إلى السماء<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الموت. فعلى القول الأول يكون نظم الكلام مستقيماً من غير تقديم ولا تأخير، ويكون معنى «متوفيك» قابضك من الأرض وفاقياً تماماً من غير أن ينال منك اليهود شيئاً، هذا قول الحسن، وابن جريج، وابن قتبية، واختاره الفراء، ومما يشهد لهذا الوجه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، أي: رفعتني إلى السماء من غير موت، لأنهم إنما بدلوا بعد رفعه، لا بعد موته. وعلى القول الثاني يكون في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: إني رافعتك إليّ ومطهرتك من الذين كفروا، ومتوفيك بعد ذلك، هذا قول الفراء، والزجاج في آخرين. فتكون الفائدة في إعلامه بالتوفي تعريفه أن رفعه إلى السماء لا يمنع من موته. قال سيعد بن المسيب: رُفِعَ عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة. وقال مقاتل: رفع من بيت المقدس ليلة القدر في رمضان. وقيل: عاشت أمه مريم بعد رفعه ست سنين. ويقال: ماتت قبل رفعه.

قوله تعالى: ﴿وَمُطَهِّرَكَ مِنَ الْكَفْرِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رفعه من بين أظهرهم. والثاني: منعهم من قبله. وفي الذين اتبعوه قولان: أحدهما: أنهم المسلمون من أمة محمد ﷺ، لأنهم صدقوا بنبوته، وأنه روح الله وكلمته، هذا قول قتادة، والربيع، وابن السائب. والثاني: أنهم النصارى، فهم فوق اليهود، واليهود متسلطون مقهورون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ يعني الدين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدِبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قيل: هم اليهود والنصارى، وعذابهم في الدنيا بالسيف والجزية، وفي الآخرة بالنار.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَلِمَاتٍ صَلَاتٍ مِمْبُوتَةٍ أَجْرُهُمْ وَٱللَّهُ لَا يُبْغِي ٱللَّاهِلِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿فَيُتَوَفَّيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾ قرأ الأكرشون بالنون، وقرأ الحسن، وقاتدة، وحفص عن عاصم: «فيوفيهم» بالياء معطوفاً على قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى﴾.

﴿ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ ٱلْآيَاتِ وَٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ يعني ما جرى من القصص. «مِنَ ٱلْآيَاتِ»، يعني الدلالات على صحة رسالتك، إذ كانت أخباراً لا يعلمها أمي. «وَٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ» قال ابن عباس: هو القرآن. قال الزجاج: معناه: ذو الحكمة في تأليفه ونظمه، وإبانة الفوائد منه.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾

(١) الرجز لمنظور الربري كما في «اللسان» ٤٠٠/١٥. يريد: أن قريشاً لا تجعلهم تمام عددهم، ولا تستوفي بهم عددهم.

(٢) وهو الصحيح المتعين، قال الطبري: وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال: معنى ذلك إني قابضك من الأرض ورافعتك، لتواتر الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ينزل عيسى ابن مريم، فيقتل الدجال، ثم يمكث في الأرض مئة - ذكرها، اختلفت الرواية في مبلغها - ثم يموت فيصلي عليه المسلمون ويدفنونه». ثم قال: «ويعلمون أنه لو كان قد أماته الله ﷻ، لم يكن بالذي يمته مئة أخرى، فيجمع عليه ميتين، لأن الله ﷻ إنما أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يميتهم، ثم يحييهم، كما قال جل ثناؤه: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ يُرْسِلُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُجْعَلُكُمْ فِي قُبُورٍ كَثِيرَةٍ يُعَذِّبُ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ [الروم: ٤٠]. فتأويل الآية إذاً: قال الله لعيسى: يا عيسى إني قابضك من الأرض ورافعتك إليّ، ومطهرتك من الذين كفروا فجددوا نبوتك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ قال أهل التفسير: سبب نزول هذه الآية، مخاصمة وفد نجران من النصارى للنبي ﷺ، في أمر عيسى، وقد ذكرناه في أول السورة. فأما تشبيهه عيسى بآدم، فلأنهما جميعاً من غير أب.

قوله تعالى: ﴿خَلَقْنَا مِنْ تُرَابٍ﴾ يعني: آدم. قال ثعلب: وهذا تفسير لأمر آدم. وليس بحال<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَالَ لِيُوبَ﴾ يعني لآدم، وقيل لعيسى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: فكان: فأريد بالمستقبل الماضي، كقولته تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي: ما تلت الشياطين.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَتْرِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: الحق مرفوع على خبر ابتداء محذوف، المعنى: الذي أنبأتك به في قصة عيسى الحق من ربك ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَتْرِبِينَ﴾ أي: الشاكين. والخطاب للنبي خطاباً للخلق، لأنه لم يشك.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَدْمٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْمَوْلَىٰ فَقُلْ تَقَالُوتًا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكَ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكَ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَنْتَنَ اللَّهِ عَلَيْكَ الْكَلْبَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى عيسى. والثاني: إلى الحق. والعلم: البيان والإيضاح.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ تَقَالُوتًا﴾ قال ابن قتيبة: تعالى: تفاعل، من علوت، ويقال للثنتين من الرجال والنساء: تعاليا، وللنساء: تعالين. قال الفراء: أصلها من العلو، ثم إن العرب لكثرة استعمالهم إياها، صارت عندهم بمنزلة «هلم» حتى استجازوا أن يقولوا للرجل، وهو فوق شرف: تعال، أي: اهبط. وإنما أصلها: الصعود. قال المفسرون: أراد بأبنائنا: فاطمة والحسن، والحسين. وروى مسلم في «صحيحه» من حديث سعد بن أبي وقاص قال: لما نزلت هذه الآية ﴿تَقَالُوتًا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكَ﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْشَأْنَا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أراد علي بن أبي طالب، قاله الشعبي. والعرب تخبر عن ابن العم بأنه نفس ابن عمه. والثاني: أراد الإخوان، قاله ابن قتيبة. والثالث: أراد أهل دينه، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أراد الأزواج. والخامس: أراد القرابة القريبة، ذكرهما علي بن أبي أحمد النيسابوري. فأما الابتهاج، فقال ابن قتيبة: هو التداعي باللعن، يقال: عليه بهلة الله. وبهلته، أي: لعنته. وقال الزجاج: معنى الابتهاج في اللغة: المبالغة في الدعاء، وأصله: الالتعان، يقال: بهله الله، أي: لعنه. وأمر بالمباهلة بعد إقامة الحجّة. قال جابر بن عبد الله: قدم وفد نجران فيهم السيد والعاقب، فذكر الحديث... إلى أن قال: فدعاهما إلى الملاعة، فوعده أن يفادياه، فغدا رسول الله ﷺ فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين، ثم أرسل إليهما، فأبيا أن يجيباه، فأقرا له بالخراج، فقال: «والذي بعثني بالحق لو فعلا لمطر الوادي عليهم ناراً»<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الزجاج: دخلت «من» هاهنا توكيداً ودليلاً على نفي جميع ما ادعى المشركون من الآلهة.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِمُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عن الملاعة، قاله مقاتل. والثاني: أنه عن البيان الذي أتى به

(١) يريد أن جملة «خلقه» تفسيرية لمثل آدم، فلا موضع لها من الإعراب، ولا يصلح أن تكون حالاً، لأن «خلقه» فعل ماضٍ، ولا يكون الحال منه، وقيل: هي في موضع الحال، وقد «مع «خلقه» مقدر، والعامل فيها معنى التشبيه. انظر: «معاني القرآن» للفراء، و«البحر المحيط» ٤٧٨/٢.

(٢) رواه مسلم في «فضائل الصحابة» مطولاً من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ.

(٣) قال الحافظ ابن كثير: رواه ابن مردويه، ورواه الحاكم بمعناه، وقال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، هكذا قال. وقد رواه أبو داود الطيالسي عن الشعبي مرسلاً، وهو أصح، وقد روي عن ابن عباس، والبراء نحو ذلك.

النبي ﷺ، قاله الزجاج. والثالث: عن الإقرار بوحداية الله، وتنزيهه عن الصحابة والولد، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الفساد هاهنا قولان: أحدهما: أنه العمل بالمعاصي، قاله مقاتل، والثاني: الكفر، ذكره الدمشقي.

﴿قَدْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ تَمَلُّوا إِنْ كَلِمَةً سَلَّمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَسْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله قتادة، وابن جريج، والربيع بن أنس. والثاني: وقد نجران الذين حاجوا في عيسى، قاله السدي ومقاتل. والثالث: أهل الكتابين جميعاً، قاله الحسن. وقال ابن عباس: نزلت في القيسيين والرهبان، فبعث بها النبي ﷺ إلى جعفر وأصحابه بالحجشة، فقرأها جعفر، والنجاشي جالس، وأشرف الحجشة. فأما «الكلمة» فقال المفسرون هي: لا إله إلا الله. فإن قيل: فهذه كلمات، فلم قال كلمة؟ فعه جوابان: أحدهما: أن الكلمة تعبر عن ألفاظ وكلمات. قال اللغويون: ومعنى كلمة: كلام فيه شرح قصة وإن طال، تقول العرب: قال زهير في كلمته؛ يراد في قصيدته.

قالت الخنساء:

وقافية مثل حد السنا  
تقد الذؤابة من يذبل  
نطقت ابن عمرو فسهلتها

فأوقعت القافية على القصيدة كلها، والغالب على القافية أن تكون في آخر كلمة من البيت، وإنما سميت قافية، لأن الكلمة تتبع البيت، وتقع آخره، فسميت قافية من قول العرب: قفوت فلاناً: إذا اتبعته، وإلى هذا الجواب يذهب الزجاج وغيره. والثاني: أن المراد بالكلمة: كلمات، فاكفى بالكلمة من كلمات، كما قال علقمة بن عبدة:

بها جيئ الحسرى فأما عظامها  
فبيض وأما جلدها فصليب

أراد: وأما جلودها، فاكفى بالواحد من الجمع، ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ قال الزجاج: يعني بالسواء العدل، وهو من استواء الشيء، ويقال: للعدل سَوَاءٌ وسِوَاءٌ وسُوَاءٌ.

قال زهير بن أبي سلمى:

أروني خُطَّةً لا ضيمَ فيها  
فإن تدعوا السواء فليس بيني

قال: وموضع «أن» في قوله تعالى: ﴿أَلَّا نَسْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ خفض على البدل من «كلمة». المعنى: تعالوا إلى أن لا نعبد إلا الله، وجائز أن يكون «أن» في موضع رفع، كأن قائله قال: ما الكلمة؟ فأجيب، فقيل: هي ألا نعبد إلا الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سجد بعضهم لبعض، قاله عكرمة. والثاني: لا يطبع بعضنا بعضاً في معصية الله، قاله ابن جريج. والثالث: أن نجعل غير الله رباً، كما قالت النصارى في المسيح، قاله مقاتل والزجاج.

﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تُصَاحِبُونَ وَمَا أَنْزَلْنَا النَّوْرَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِمَّنْ يَدْعُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تُصَاحِبُونَ﴾ قال ابن عباس، والحسن، والسدي: اجتمع عند النبي ﷺ

(١) الأبيات من قصيدة ترضي بها أخاها معارية. وفي الديوان: «يهلك» بدل «يذهب» و«تفارق» بدل «تزابيل». تقد: تشق. الذؤابة: أعلى كل شيء. يذبل: جبل في أقصى أرض بني كلاب. تقول: إن هذه القصيدة التي ينطق بها ماضية، كسيف قاطع تقد قمم الجبال. وقولها: أبت أن تزابيل أوعالها. أي: أن ذؤابة جبل يذبل ألف الوعرول، فكادت لا ترضى بأن لا تفارقها، تريد بذلك وصف علو الجبل، لأن الوعرول لا تسكن سوى أعلى الجبال. وقولها: سهلتها، أي: جئت بها سهلة.

(٢) الديوان ص ١٥ وفيه: أروني سنة لا عيب فيها. والسواء: العدل. يقول: أرونا سنة لا تعاب عليكم تسوي بيننا في الحق. وقوله: تدعو السواء. أي: تركوا العدل، فلا يبقى بعضنا على بعض.

نصارى نجران، وأحبار اليهود، فقال هؤلاء: ما كان إبراهيم إلا يهودياً، وقال هؤلاء: ما كان إلا نصرانياً. فنزلت هذه الآية.

﴿هَكَأَنَّهُمْ هَوَلَاءُ حَصَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَكَأَنَّهُمْ﴾ قرأ ابن كثير «هانتهم» مثل: هعنتم، فأبدل من همزة الاستفهام «الهاء» أراد: أنتم. وقرأ نافع وأبو عمرو «هانتهم» ممدوداً، استفهام بلا همزة، وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي «هانتهم» ممدوداً مهموزاً، ولم يختلفوا في مد «هؤلاء» و«أولاء».

قوله تعالى: ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ما رأوا وعابنوا، قاله قتادة. والثاني: ما أمروا به، ونهوا عنه، قاله السدي. فأما الذي ليس لهم به علم، فهو شأن إبراهيم ﷺ. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان بين إبراهيم وموسى، وخمسائة وخمس وسبعون سنة. وبين موسى وعيسى ألف وستمائة واثنتان وثلاثون سنة. وقال ابن إسحاق: كان بين إبراهيم وموسى خمسماية وخمس وستون سنة، وبين موسى وعيسى ألف وتسعمائة وخمسة وعشرون سنة. وقد سبق في (البقرة) معنى الحنيف.

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾﴾ إِنَّكَ أَنتَ الْأَوَّلُ وَإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَجُّهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْأَوَّلُ وَإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رؤساء اليهود قالوا للنبي ﷺ: لقد علمت أنا أولى بدين إبراهيم منك، وأنه كان يهودياً، وما بك إلا الحسد، فنزلت هذه الآية. ومعناها: أحق الناس بدين إبراهيم، الذين اتبعوه على دينه، وهذا النبي ﷺ على دينه، قاله ابن عباس. والثاني: أن عمرو بن العاص أراد أن يُغضب النجاشي على أصحاب النبي ﷺ، فقال النجاشي: إنهم ليشتمون عيسى! فقال النجاشي: ما يقول صاحبكم في عيسى؟ فقالوا: يقول: إنه عبد الله وروحه، وكلمته ألقاها إلى مريم. فأخذ النجاشي من سواكه قدر ما يقدي العين، فقال: والله ما زاد على ما يقول صاحبكم ما يزن هذا القذى، ثم قال: أبشروا، فلا دهورة<sup>(١)</sup> اليوم على حزب إبراهيم. قال عمرو بن العاص: ومن حزب إبراهيم؟ قال: هؤلاء الرهط وصاحبهم. فأنزل الله يوم خصومتهم على النبي ﷺ هذه الآية، هذا قول عبد الرحمن بن غنم.

﴿وَدَدَّتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ لَوْ يُبَلِّغُوكُمْ وَمَا يُبَلِّغُوكُمْ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَدَّتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ لَوْ يُبَلِّغُوكُمْ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا لمعاذ بن جبل، وعمار بن ياسر: تركتما دينكما، واتبعتما دين محمد، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والطائفة: اسم لجماعة مجتمعين على ما اجتمعوا عليه من دين، ورأي، ومذهب، وغير ذلك. وفي هذه الطائفة قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود والنصارى، قاله أبو سليمان الدمشقي. والضلال: الحيرة. وفيه هاهنا قولان: أحدهما: أنه الاستئصال عن الحق إلى الباطل، وهو قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: الإهلاك، ومنه ﴿أَوَدَا صَلَّاتَنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ١٠]. قاله ابن جرير، والدمشقي. وفي قوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: وما يشعرون أن الله يدل المؤمنين على حالهم، والثاني: وما يشعرون أنهم يضلون أنفسهم.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَاتِبُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِكَايَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُنْهَدُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ بِكَايَاتِ اللَّهِ﴾ قال قتادة: يعني: محمداً والإسلام ﴿وَأَنْتُمْ تُنْهَدُونَ﴾ أن بعث محمد في كتابكم، ثم تكفرون به.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَاتِبُ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَمْلِكُونَ ﴿٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ قال البيهقي: معناه: لم تخلطون الحق بالباطل؟ قال ابن فارس: واللبس:

(١) قال في «اللسان» الدهورة: جمعك الشيء، وقل ذلك به في مهواة، ودهورت الشيء كذلك، وفي حديث النجاشي: «فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم» كأنه أراد: لا ضيعة عليهم، ولا يترك حفظهم وتعهدهم..

اختلاط الأمر، وفي الأمر لبسة، أي: ليس بواضح. وفي الحق والباطل أربعة أقوال: أحدها: أن الحق: إقرارهم ببعض أمر النبي ﷺ، والباطل: كتمانهم بعض أمره. والثاني: الحق: إيمانهم بالنبي ﷺ غدوة، والباطل: كفرهم به عشية، روي عن ابن عباس. والثالث: الحق: التوراة، والباطل: ما كتبوه فيها بأيديهم، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: الحق: الإسلام، والباطل: اليهودية والنصرانية، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ﴾ قال قتادة: كتموا الإسلام، وكنتموا محمداً ﷺ.

﴿وَقَالَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُونَا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْنَا مِثْلَ الْبُحُورِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن طائفة من اليهود قالوا: إذا لقيتم أصحاب محمد أول النهار، فآمنوا، وإذا كان آخره، فصلوا صلاتكم لعلهم يقولون: هؤلاء أهل الكتاب، وهم أعلم منا، فيقبلون عن دينهم، رواه عطية عن ابن عباس. وقال الحسن والسدي: توطأ اثنا عشر حبراً من اليهود، فقال بعضهم لبعض: ادخلوا في دين محمد باللسان أول النهار، واكفروا آخره، وقولوا: إنا نظرنا في كتبنا، وشاورنا علماءنا، فوجدنا محمداً ليس بذلك، فيشك أصحابه في دينهم، ويقولون: هم أهل الكتاب، وهم أعلم منا، فيرجعون إلى دينكم، فنزلت هذه الآية. وإلى هذا المعنى ذهب الجمهور. والثاني: أن الله تعالى صرف نبيه إلى الكعبة عند صلاة الظهر، فقال قوم من علماء اليهود: ﴿آمِنُونَا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْنَا مِثْلَ الْبُحُورِ﴾ يقولون: آمنوا بالقبلة التي صلوا إليه الصبح، واكفروا بالتي صلوا إليها آخر النهار، لعلهم يرجعون إلى قبلكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، قال مجاهد، وقاتدة، والزجاج في آخرين. وجه النهار: أوله.

وأشدد الزجاج:

فليأت نسوتنا بوجه نهار

من كان مسروراً بمقتل مالك

قد قُمن قبل تبلُّج الأسحار<sup>(١)</sup>

يجد النساء حواسراً يندبنه

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ اختلف العلماء في توجيه هذه الآية على أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم، ولا تصدقوا أن يجادلوكم عند ربكم، لأنكم أصبح ديناً منهم، فيكون هذا كله من كلام اليهود بينهم، وتكون اللام في «لمن» صلة، ويكون قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ كلاماً معترضاً بين كلامين، هذا معنى قول مجاهد، والأخفش. والثاني: أن كلام اليهود تام عند قوله: ﴿لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ والباقي من قول الله تعالى، لا يعترضه شيء من قولهم، وتقديره: قل يا محمد: إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم يا أمة محمد، إلا أن تجادلكم اليهود بالباطل، فيقولون: نحن أفضل منكم، هذا معنى قول الحسن، وسعيد بن جبيرة. قال الفراء: معنى: «أن يؤتى»: أن لا يؤتى. والثالث: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم، إلا من تبع دينكم، فأخرت «أن»، وهي مقدمة في النية على مذهب العرب في التقديم والتأخير، ودخلت اللام على جهة

(١) البيتان للربيع بن زياد العبسي، من أبيات قالها حين قتل حميمه مالك بن زهير، وحمي لقتله، واستعد لطلب ثاره. وروايتها في «شرح الحماسة» للمرزوقي:

فليأت ساحتنا بوجه نهار

من كان مسروراً بمقتل مالك

يلطمن أوجههن بالأسحار

يجد النساء حواسراً يندبنه

قال المرزوقي في شرحهما: كانت العادة مستمرة مستحكمة فيهم، أنهم لا يندبون القتل أو يدرك ثاره. فيقول: من كان فرحاً بمقتل مالك، شامتاً بأوليائه، فليتنزع ملابس المسرة، وليطرح أردية الشماتة، فقد أدركت الأثر، وأريقت الدماء، وشفيت الأدواء، وليحضر ساحتنا في أول النهار، ليرى أن ما كان محرماً من الرثاء قد حل، وأن الحظر الواقع ببيكاته قد رفع، ويجد النساء مكشوفات الرؤوس، يذكرنه بما كان من فضائله، ويندبنه بأشهر أوصافه، وأعلى مراتبه ومحاله، فإن ذلك متصل من فعلهن، غير منقطع في أطراف الليل والنهار، والأصالة والأسحار.



التوكيد، كقوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَوْفٌ لَّكُمْ﴾ [النمل: ٧٢] أي: ردفكم. وقال الشاعر:

ما كنتُ أخدعُ للخليلِ بخلةٍ      حتى يكون لي الخليلُ خدوعاً  
أراد: ما كنت أخدع الخليل. وقال الآخر:

يذمون للدنيا وهم يحلبونها      أفأويت حتى ما يدُرُّ لها تُغْلُ<sup>(١)</sup>

أراد: يذمون الدنيا، ذكره ابن الأنباري، والرابع: أن اللام غير زائدة، والمعنى: لا تجعلوا تصديقكم النبي في شيء مما جاء به إلا لليهود، فإنكم إن قلتم ذلك للمشركين، كان عوناً لهم على تصديقه، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: لا تؤمنوا أن محمداً وأصحابه على حق، إلا لمن تبع دينكم، مخافة أن يطلع على عنادكم الحق، ويحاجوكم به عند ربكم، فعلى هذا يكون معنى الكلام: لا تقروا بأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم، وقد ذكر هذا المعنى مكي بن أبي طالب النحوي. وقرأ ابن كثير: أن يؤتى بهمزين، الأولى مخففة، والثانية مليئة على الاستفهام، مثل: أنتم أعلم، قال أبو علي: ووجهها أن «أن» في موضع رفع بالابتداء، وخبره: يصدقون به، أو يعترفون به، أو يذكرونه لغيركم، ويجوز أن يكون موضع «أن» نصباً، فيكون المعنى: أتشيعون، أو أتذكرون أن يؤتى أحدٌ، ومثله في المعنى: ﴿أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٧٦]. وقرأ الأعمش، وطلحة بن مصرف: إن يؤتى، بكسر الهمزة، على معنى: ما يؤتى. وفي قوله تعالى: ﴿أَزْهَبَ بِمَأْمُورٍ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: ولا تصدقوا أنهم يحاجوكم عند ربكم، لأنهم لا حجة لهم، قاله قتادة، والثاني: أن معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم على طريق التعبد، كما يقال: لا يلقاه أو تقوم الساعة، قاله الكسائي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يعني النبوة، والكتاب، والهدى. ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ لا ما تمثيتموه أنتم يا معشر اليهود من أنه لا يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم.

﴿يُخَصِّصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

قوله تعالى: ﴿يَخَصِّصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ في الرحمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الإسلام، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: النبوة، قاله مجاهد. والثالث: القرآن والإسلام، قاله ابن جريج.

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِقِنطَارٍ﴾ قال ابن عباس: أودع رجل ألفاً ومئتي أوقية من ذهب عبد الله بن سلام، فأداها إليه، فمدحه الله بهذه الآية، وأودع رجل فنحاص بن عازوراء ديناراً، فخانته. وأهل الكتاب اليهود، وقد سبق الكلام في القنطار. وقيل: إن «الباء» في قوله: «بقنطار» بمعنى «على» فأما الدينار، فقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: الدينار فارسي معرّب، وأصله: دينار، وهو وإن كان معرباً، فليس تعرف له العرب اسماً غير الدينار، فقد صار كالعربي، ولذلك ذكره الله تعالى في كتابه، لأنه خاطبهم بما عرفوا، واشتقوا منه فعلاً، فقالوا: رجل مُدَنَّرٌ: كثير الدنانير. ويردون مدنر: أشبه مستدير النقش بياض وسواد. فإن قيل: لم خص أهل الكتاب بأن فيهم خائناً وأميناً والخلق على ذلك، فالجواب: أنهم يخونون المسلمين استحلالاً لذلك، وقد بيّنه في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِينَ سَبِيلٌ﴾ فحذّر منهم، وقال مقاتل: الأمانة ترجع إلى من أسلم منهم، والخيانة إلى من لم يسلم، وقيل: إن الذين يؤدون الأمانة: النصارى، والذين لا يؤدونها: اليهود.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: دُمَّتْ ودُمتم، ومُتْ ومُتم، وتميم يقولون: ومت ودمت بالكسر، ويجتمعون في «يفعل» يدوم ويموت. وفي هذا القيام قولان: أحدهما: أنه التقاضي، قاله مجاهد،

(١) نسبة في «اللسان» لابن همام السلولي، وروايته فيه: ودعوا لنا الدنيا وهم يرضعونها. الأفاويق: واحدها: فيقة، وهي اسم لبن الذي يجتمع بين الحلبتين. والنمل: زيادة في أطباء الناقة، والبقرة، والشاة، وإنما ذكر النمل للمبالغة في الارتضاع، لأن النمل لا يدر.

وقتادة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: والمعنى: ما دمت مواظباً بالاقتضاء له والمطالبة. وأصل هذا أن المطالب بالشيء يقوم فيه ويتصرف، والناظر له يقعد عنه. [قال الأعشى:

يقوم على الرّغم في قومه فيعضو إذا شاء أو ينتقم

أي: يطالب بالذحل<sup>(١)</sup> ولا يقعد عنه. قال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً [يَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ﴿١١٣﴾ آي: عاملة غير تاركة، وقال تعالى: ﴿أَنْتُمْ هُمْ فَاقْبَهُمْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] آي: أخذ لها بما كسبت<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه القيام حقيقة، فتقديره: إلا ما دمت قائماً على رأسه، فإنه يعترف بأمانته، فإذا ذهب، ثم جئت، جحدك، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني: الخيانة. والسبيل: الإثم والجرم، ونظيره ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١] قال قتادة: إنما استحل اليهود أموال المسلمين، لأنهم عندهم ليسوا أهل كتاب.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكُذُوبُ﴾ قال السدي: يقولون: قد أحل الله لنا أموال العرب.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: يعلمون أن الله قد أنزل في التوراة الوفاء، وأداء الأمانة. والثاني: يقولون الكذب، وهم يعلمون أنه كذب.

﴿يَلَّ مَن أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَأَتَىٰ قَارَنَ اللَّهِ يَوْمَ الْمُنْجِزِ﴾

قوله تعالى: ﴿بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ رد الله ﷻ عليهم قولهم: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُورِ سَبِيلٌ﴾ بقوله: ﴿بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ وهو عندي وقف التمام، ثم استأنف، فقال: ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ﴾ ويجوز أن يكون استأنف جملة الكلام بقوله: ﴿يَلَّ مَن أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ﴾ ما عاهدكم الله ﷻ عليه في التوراة. وفي «هاء» «عَهْدُهُ» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى الموفى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُوتِيتُمْ لَا تَخْلَقُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُكَلِّمَهُ وَلَا يُرْكَعُ لَهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن الأشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في أرض، فجحده اليهودي، فقدمه إلى النبي ﷺ، فقال [له]: «ألك بيعة؟» قال: لا. قال لليهودي: «أتحلف؟» فقال الأشعث: إذا يحلف فيذهب بمالي. فنزلت هذه الآية. أخرجه البخاري ومسلم<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها نزلت في اليهود، عهد الله إليهم في التوراة بتبين صفة النبي ﷺ، فجحدوا، وخالفوا لما كانوا يتألون من سفلتهم من الدنيا، هذا قول عكرمة، ومقاتل، والثالث: أن رجلاً أقام سلعته في السوق أول النهار، فلما كان آخره، جاء رجل يساومه، فحلف: لقد منعتها أول النهار من كذا، ولولا المساء لما باعها به، فنزلت هذه الآية، هذا قول الشعبي، ومجاهد. فعلى القول الأول، والثالث، العهد: لزوم الطاعة، وترك المعصية، وعلى الثاني: ما عهدته إلى اليهود في التوراة، واليمين: الحلف. وإن قلنا: إنها في اليهود، والكفار، فإن الله لا يكلمهم يوم القيامة أصلاً. وإن قلنا: إنها في العصاة، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: لا يكلمهم الله كلام خير. ومعنى ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾، أي: لا يعطف عليهم بخير مقناً لهم، قال الزجاج: تقول: فلان لا ينظر إلى فلان، ولا يكلمه، معناه: أنه غضبان عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُرْكَعُ لَهُمْ﴾ أي: لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم.

(١) الذحل: الثار، وطلب المكافأة بجنابة جنيت عليه، من قتل أو جرح أو نحو ذلك.

(٢) هنا نص كلام ابن قتيبة في «تأويل مشكل القرآن» ص ١٣٨ - ١٣٩، وما بين معقوفين مزيد منه.

(٣) ونصه كما في البخاري ٥٣/٥ عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم، لقي الله وهو عليه غضبان» قال: فقال الأشعث: في والله كان ذلك. كان بيني وبين رجل من اليهود أرض، فجحدني، فقدمته إلى النبي ﷺ فقال لي رسول الله ﷺ: «ألك بيعة؟» قلت: لا. قال، فقال لليهودي: «أتحلف؟» قال: قلت: يا رسول الله إذا يحلف ويذهب بمالي، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إلى آخر الآية.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤْنَ آلِئِنَّهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْ كِتَابٍ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبْرُ وَمُمْ يَمْلِكُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا﴾ اختلفوا فمن نزلت على قولين، أحدهما: أنها نزلت في اليهود، رواه عطية، عن ابن عباس، والثاني: في اليهود والنصارى، رواه الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ﴾ هي كلمة مؤكدة، واللام في قوله: «لَفَرِيقًا» وتوكيد زائد على توكيد «إِنَّ». قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿يَلُؤْنَ آلِئِنَّهُمْ﴾: يلقبونها بالتحريف والزيادة. والألسنة: جمع لسان، قال أبو عمرو: اللسان يذكر ويؤنث، فمن ذكره جمعه: السنة، ومن أنثه، جمعه: السنأ، وقال الفراء: اللسان بعينه لم نسمعه من العرب إلا مذكراً. وتقول العرب: سبق من فلان لسان، يعنون به الكلام، فيذكروه. وأنشد ابن الأعرابي:

لسانك معسولٌ ونفسك شحّة  
وعند الشريا من صديقك مالكا  
وأشد ثعلب:

ندمت على لسان كل مني  
والعكم: العدل. ودل بقوله: كان مني، على أن اللسان الكلام. وأنشد ثعلب:  
أتتني لسان بني عامر  
فأنت اللسان، لأنه عنى الكلمة والرسالة.

﴿مَا كَانَ لِيَسْرَ أَنْ يُؤَيِّتَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبِيَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ  
بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ الْكِتَابَ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَسْرَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن قومًا من رؤساء اليهود والنصارى، قالوا: يا محمد أتريد أن نتخذك رباً؟ فقال: معاذ الله، ما بذلك بعثني، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ألا نسجد لك؟ قال: «لا، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله» فنزلت هذه الآية، قاله الحسن البصري. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران حيث عبدوا عيسى. قاله الضحاك، ومقاتل. وفيمن عنى به البشر» قولان: أحدهما: محمد ﷺ. والكتاب: القرآن، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: عيسى، والكتاب: الإنجيل، قاله الضحاك، ومقاتل. والحكم: الفقه والعلم، قاله قتادة في آخرين. قال الزجاج: ومعنى الآية: لا يجتمع لرجل نبوة، والقول للناس: كونوا عباداً لي من دون الله، لأن الله لا يصطفي الكذبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا﴾ أي: ولكن يقول لهم: كونوا، فحذف القول لدلالة الكلام عليه.  
فأما الربانيون، فروي عن علي بن أبي طالب ؑ أنه قال: هم الذين يغدّون الناس بالحكمة، ويربونهم عليها، وقال ابن عباس، وابن جبير: هم الفقهاء المعلمون. وقال قتادة، وعطاء: هم الفقهاء العلماء الحكماء. قال ابن قتيبة: واحدهم رباني، وهم العلماء المعلمون. وقال أبو عبيد: أحسب الكلمة ليست بعربية، إنما هي عبرانية، أو سريانية، وذلك أن أبا عبيدة زعم أن العرب لا تعرف الربانيين. قال أبو عبيد: وإنما عرفها الفقهاء، وأهل العلم، قال: وسمعت رجلاً عالماً بالكتب يقول: هم العلماء بالحلال والحرام، والأمر والنهي. وحكى ابن الأنباري عن بعض اللغويين: الرباني: منسوب إلى الرب، لأن العلم: مما يطاع الله به، فدخلت الألف والنون في النسبة للمبالغة، كما قالوا: رجل لحياني: إذا بالغوا في وصفه بكر اللحية.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ الْكِتَابَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع وأبو عمرو: «تَعْلَمُونَ»، بإسكان العين، ونصب اللام. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تَعْلَمُونَ» مثقلاً، وكلهم قرؤوا: «تدرسون» خفيفة. وقرأ ابن

(١) قاله الخطيب: «ديوانه» ص ٣٤٧. اللسان هاتنا: الكلام، وأدخل الباء على «أن» مع «ليت» وهو قليل، وأراد: ليت أنه في جوف حكم، فقحم الباء على «أن» وهو حجة في العربية. ويروي: «قلت ياناه»، ووردت بأنه. والعكم: داخل الجنب على المثل بالعكم، وهو المنطق تجعله المرأة كالوعاء تدخر فيه متاعها.

مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وسعيد بن جبير، وطلحة بن مصرف، وأبو حيوة، «تُدْرَسُونَ»، بضم التاء مع التشديد، والدراسة: القراءة. قال الزجاج: ومعنى الكلام: ليكن هديكم ونيتكم في التعليم هدي العلماء والحكماء، لأن العالم إنما يستحق هذا الاسم إذا عمل بعلمه.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكُفْرِ أَزْيَابًا أَبَاكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٨٠)

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ﴾ قرأ ابن عامر، وحمزة، وخلف، ويعقوب، وعاصم في بعض الروايات عنه، وعبد الوارث عن أبي عمرو، واليزيدي في اختياره، بنصب الراء. وقرأ الباقون برفع الراء، فمن نصب كان المعنى: وما كان لبشر أن يأمركم، ومن رفع قطعه مما قبله. قال ابن جريج: ولا يأمركم محمد.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا بَأْتَيْتُكُمْ مِنْ حَتْمٍ وَحُكْمٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَتَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُ، قَالُوا بَرَأْنَا مِنْ إِبْرَاهِيمَ قَالُوا أَقْرَبْنَا قَالَ فَأَتَاهُ بِنُورٍ وَأَنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ قال الزجاج: موضع «إذ» نصب، المعنى: واذكر في أفاصيحك إذ أخذ الله، قال ابن عباس: الميثاق: العهد. وفي الذي أخذ ميثاقهم عليه قولان: أحدهما: أنه تصديق محمد ﷺ، روي عن علي، وابن عباس، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه أخذ ميثاق الأول من الأنبياء ليؤمننَّ بما جاء به الآخر منهم، قاله طاووس. قال مجاهد، والربيع بن أنس: هذه الآية خطأ من الكتاب<sup>(١)</sup>، وهي في قراءة ابن مسعود: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ واحتج الربيع بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال بعض أهل العلم: إنما أخذ الميثاق على النبيين، وأمهم، فاكفى بذكر الأنبياء عن ذكر الأمم، لأن في أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه على التابع، وهذا معنى قول ابن عباس، والزجاج.

واختلف العلماء في لام «لما» فقرأ الأكثرون «لما» بفتح اللام والتخفيف، وقرأ حمزة مثلها، إلا أنه كسر اللام، وقرأ سعيد بن جبير «لما» مشددة الميم، فقراءة ابن جبير، معناها: حين آتيتكم، وقال الفراء في قراءة حمزة: يريد أخذ الميثاق للذي آتاهم، ثم جعل قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ من الأخذ. قال الفراء: ومن نصب اللام جعلها زائدة. و«لما» هاهنا بمعنى الشرط والجزاء، فالمعنى: لئن آتيتكم ومهما آتيتكم شيئاً من كتاب وحكمة. قال ابن الأنباري: اللام في قوله تعالى: ﴿لَمَا بَأْتَيْتُكُمْ﴾ على قراءة من شدد أو كسر: جواب لأخذ الميثاق. قال: لأن أخذ الميثاق يمين، وعلى قراءة من خففها، معناها: القسم، وجواب القسم اللام في قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾. وإنما خاطب، فقال: آتيتكم، بعد أن ذكر النبيين وهم غيب، لأن في الكلام معنى قول وحكاية، فقال مخاطباً لهم: لما آتيتكم. وقرأ نافع «آتيناكم» بالنون والألف.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ قال علي ﷺ: ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه العهد، إن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به وليصرنه، وقال غيره: أخذ ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً، والإصر هاهنا: العهد في قول الجماعة. قال ابن تيبة: أصل الإصر: الثقل، فسمي العهد إصرأً، لأنه منقح من الأمر الذي أخذ له، وثقل وتشديد. وكلهم كسر ألف «إصري». وروى أبو بكر، عن عاصم، ضمّه. قال أبو علي: يشبه أن يكون الضم لغة.

(١) في الطبري «من الكاتب» قال الشيخ محمود شاكر: قلت: والقول الذي ذكره مجاهد إنه خطأ من الكاتب، إنما عنى به أن قراءة ابن مسعود هي مع القراءة التي كانت في العرصة الأخيرة، فأخطأ وكتب القراءة الأولى، ولم يرد بقوله: خطأ من الكاتب، أنه وضع ذلك من عند نفسه؟ كيف القرآن كنا نتلقى بالرواية والوراثة عن رسول الله ﷺ، لا بما هو مكتوب في المصحف.

(٢) قال أبو بكر الباقلائي في كتاب «الانتصار لنقل القرآن»: وأما نحن وإن كنا نوثق جميع من ذكرنا من السلف وأتباعهم، فأنا لا نعتقد تصديق جميع ما يروى عنهم، بل نعتقد أن فيه كذباً كثيراً، قد قامت الدلالة على أنه موضوع عليهم، وأن فيه ما يمكن أن يكون حقاً عنهم وما يمكن أن يكون باطلاً، ولا يثبت عليهم من طريق العلم البينات بأخبار الأحاد، وإذا كان ذلك كذلك، وكانت هذه القراءات والكلمات المروية عن جماعة منهم المخالفة لما في مصحفنا، مما لا نعلم صحته وثبوتها، وكنا مع ذلك نعلم اجتماعهم على تسليم مصحف عثمان وقراءتهم وإقراءهم ما فيه، والعمل به دون غيره، لم يجب أن نحفل بشيء من هذه الروايات عنهم لأجل ما ذكرنا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَاتَّبِعُوا﴾ قال ابن فارس: الشهادة: الإخبار بما شوهد. وفيمن خطب بهذا قولان: أحدهما: أنه خطاب للنبیین، ثم فيه قولان. أحدهما: أن معناه: فاشهدوا على أممكم، قاله علي بن أبي طالب. والثاني: فاشهدوا على أنفسكم، قال مقاتل. والثاني: أنه خطاب للملائكة، قاله سعيد بن المسيب. فعلى هذا يكون كناية عن غير مذكور.

﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٢﴾ ﴿فَتَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ ﴿٨٣﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٤﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٥﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٦﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٧﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٨﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ قرأ أبو عمرو: «يغنون» بالياء مفتوحة. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بالياء مضمونة، وقرأها الباقون بالياء في الحرفين. وروى حفص عن عاصم: «يغنون» و«يرجعون» بالياء فيهما، وفتح الياء وكسر الجيم يعقوب على أصله. قال ابن عباس: اختصم أهل الكتابين، فزعمت كل فرقة أنها أولى بدين إبراهيم، فقال النبي ﷺ: «كلا الفريقين بريء من دين إبراهيم». فغضبوا، وقالوا: والله لا نرضى بقضائك، ولا نأخذ بدينك، فنزلت هذه الآية. والمراد بدين الله، دين محمد ﷺ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ انقاد، وخضع ﴿طُوعًا وَكَرْهًا﴾ الطوع: الانقياد بسهولة، والكره: الانقياد بمشقة وإباء من النفس. وفي معنى الطوع والكره ستة أقوال: أحدها: أن إسلام الكل كان يوم الميثاق طوعاً وكرهاً، رواه مجاهد عن ابن عباس، والأعمش عن مجاهد، وبه قال السدي. والثاني: أن المؤمن يسجد طائعاً، والكافر يسجد ظلماً وهو كاره، روي عن ابن عباس، ورواه ابن أبي نجيح، وليث عن مجاهد. والثالث: أن الكل أقروا له بأنه الخالق، وإن أشرك بعضهم، فإقراره بذلك حجة عليه في إشراكه، هذا قول أبي العالية، ورواه منصور عن مجاهد. والرابع: أن المؤمن أسلم طائعاً، والكافر أسلم مخافة السيف، هذا قول الحسن. والخامس: أن المؤمن أسلم طائعاً، والكافر أسلم حين رأى بأس الله، فلم ينفعه في ذلك الوقت، هذا قول قتادة. والسادس: أن إسلام الكل خضوعهم لنفاد أمره في جبلتهم، لا يقدر أحد أن يمتنع من جبلته عليه، ولا على تغييرها، هذا قول الزجاج، وهو معنى قول الشعبي: انقاد كلهم له.

﴿قُلْ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أَنزَلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ ﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَن عَدَتْهُمُ لَنَكَّةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً من الأنصار ارتد، فلاحق بالمشركين، فنزلت هذه الآية، إلى قوله تعالى ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ فكتب بها قومه إليه، فرجع تائباً [فقبل النبي ﷺ ذلك منه وخطى عنه] رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وذكر مجاهد، والسدي أن اسم ذلك الرجل: الحارث بن سويد. والثاني: أنها نزلت في عشرة رهط ارتدوا، فيهم الحارث بن سويد، فندم، فرجع. رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثالث: أنها في أهل الكتاب، عرفوا النبي ﷺ، ثم كفروا به، رواه عطية عن ابن عباس، وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. وقيل: إن «كيف» هاهنا لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها الجحد، أي: لا يهدي الله هؤلاء.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿٨٩﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿٩٠﴾ قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ قال الزجاج أي: في عذاب اللعنة ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ أي: يؤخرون عن الوقت. قال: ومعنى: ﴿وَأَسْلَمُوا﴾ أي: أظهروا أنهم كانوا على ضلال، وأصلحوا ما كانوا أفسدوه، وغرخوا به من تبعهم ممن لا علم له.

(١) رواه النسائي وابن حبان وابن أبي حاتم والطبري والبيهقي والحاكم، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. ورواه أحمد أيضاً، وإسناده صحيح.

## فصل

وهذه الآية استثنت من تاب ممن لم يتب، وقد زعم قوم أنها نسخت ما تضمنته الآيات قبلها من الوعيد، وليس بنسخ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمِهِمْ ثُمَّ آزَدُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمِهِمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن لم يتب من أصحاب الحارث بن سويد، فإنهم قالوا: نقيم بمكة ونترصد بمحمد ريب المنون، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في اليهود كفروا بعبسى والإنجيل، ثم ازدادوا كفراً بمحمد والقرآن، قاله الحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني. والثالث: أنها نزلت في اليهود والنصارى، كفروا بمحمد بعد إيمانهم بصفته، ثم ازدادوا كفراً بإقامتهم على كفرهم، قاله أبو العالية. قال الحسن: كلما نزلت آية كفروا بها، فازدادوا كفراً، وفي علة امتناع قبول توبتهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم ارتدوا، وعزموا على إظهار التوبة لستر أحوالهم، والكفر في ضمايرهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قوم تابوا من الذنوب في الشرك، ولم يتوبوا من الشرك، قاله أبو العالية. والثالث: أن: معناه: لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت، وهو قول الحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي. والرابع: لن تقبل توبتهم بعد الموت إذا ماتوا على الكفر، قاله مجاهد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ يَوْمَئِذٍ الْأَرْضُ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهَا أُولَئِكَ لَهِنَّ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أن النبي ﷺ لما فتح مكة، دخل من كان من أصحاب الحارث بن سويد حياً في الإسلام، فنزلت هذه الآية فيمن مات منهم كافراً. قال الزجاج: وملء الشيء: مقدار ما يملؤه. قال سيبويه، والخليل: والملء بفتح الميم: الفعل، تقول: ملأت الشيء أملؤه ملاء، المصدر بالفتح لا غير. والملاءة: التي تلبس ممدودة، والملاوة من الدهر: القطعة الطويلة منه، يقولون: ابل جديداً، وتمل حبيباً، أي: عش معه دهرًا طويلاً. و﴿ذَهَبًا﴾ منصوب على التمييز. وقال ابن فارس: ربما أنت الذهب، فقيل: ذهبه، ويجمع على الأذهب.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَفْتَدَىٰ بِهَا﴾<sup>(١)</sup> قال الفراء: الواو هاهنا قد يستغنى عنها، ولو حذف كان صواباً، كقوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ النُّورِيِّينَ﴾ [الأنعام: ٧٥] قال الزجاج: هذا غلط، لأن فائدة الواو بيئة، فليست مما يليق. قال النحاس: قال أهل النظر من النحويين في هذه الآية: الواو ليست مقحمة، وتقديره: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً تبرعاً ولو افتدى.

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ وَمَا يُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ عِلْمِهِ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ في البر أربعة أقوال: أحدها: أنه الجنة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي في آخرين. قال ابن جرير: فيكون المعنى: لن تنالوا بر الله بكم الذي تطلبونه بطاعتكم. والثاني: التقوى، قاله عطاء، ومقاتل. والثالث: الطاعة، قاله عطية. والرابع: الخير الذي يستحق به الأجر، قاله أبو روق، قال القاضي أبو يعلى: لم يزد نفي الأصل، وإنما نفي وجود الكمال، فكانه قال: لن تنالوا البر الكامل.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه نفقة العبد من ماله، وهو صحيح شحيح، رواه ابن عمر عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الإنفاق من محبوب المال، قاله قتادة، والضحاك. وفي المراد بهذه النفقة ثلاثة

(١) روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة: أرايت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكتفت مفتدياً به؟ قال: فيقول: نعم. فيقول: قد أردت منك أهون من ذلك، قد أخذت عليك في ظهر أبيك آدم أن لا تشرك بي شيئاً، فأبيت إلا أن تشرك بي، وأخرجه البخاري، ومسلم.

(٢) لم تقف على هذه الرواية التي ذكرها المؤلف من طريق ابن عمر في شيء من كتب السنة، وإنما الذي جاء فيها: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: «أن تصلقت وأنت صحيح شحيح، تخشى الفقر، وتأمل الفنى، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، وقد كان لفلان» رواه البخاري ومسلم.

أقوال: أحدها: أنها الصدقة المفروضة، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك. والثاني: أنها جميع الصدقات، قاله ابن عمر. والثالث: أنها جميع النفقات التي يُبتغى بها وجه الله تعالى، سواء كانت صدقة، أو لم تكن، نُقل عن الحسن، واختاره القاضي أبو يعلى. وروى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أنس بن مالك قال: كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالا من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، وكانت مستقبلة المسجد، وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس: فلما نزلت: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ الْبِرِّ حَتَّى تُفِئُوا وَمَا جُنُودٌ﴾ قام أبو طلحة، فقال: يا رسول الله إن الله يقول: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ الْبِرِّ حَتَّى تُفِئُوا وَمَا جُنُودٌ﴾ وإن أحب أموالي إليّ بيرحاء<sup>(١)</sup>، وإنها صدقة لله، أرجو برّها وذخرها عند الله تعالى، فضعها حيث أراك الله، فقال ﷺ: «بيخ، بئخ، ذلك مال رابع أو رابع [شك الراوي]<sup>(٢)</sup>» وقد سمعت ما قلت، وإني أرى أن تجعلها في الأقربين» فقسمها أبو طلحة في أقاربه، وبني عمّه. وروي عن عبد الله بن عمر أنه قرأ هذه الآية فقال: لا أجد شيئاً أحب إليّ من جاريتي رميثة<sup>(٣)</sup>، فهي حزة لوجه الله، ثم قال: لولا أنني أعود في شيء جعلته لله، لنكحتها، فأنكحها نافعاً، فهي أم ولده، وسئل أبو ذر: أي الأعمال أفضل؟ فقال: الصلاة: عماد الإسلام، والجهاد: سنام العمل، والصدقة: شيء عَجِب، ثم قال السائل: يا أبا ذر لقد تركت شيئاً هو أوثق عمل في نفسي لا أراك ذكرته. قال: ما هو؟ قال: الصيام. فقال: قربة وليس هناك، وتلا قوله تعالى: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ الْبِرِّ حَتَّى تُفِئُوا وَمَا جُنُودٌ﴾<sup>(٤)</sup>. قال الزجاج: ومعنى قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمِيعَةٍ عَلِيمٌ﴾ أي: يجازي عليه.

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لَّيْسَ إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَنَّا بِالنُّزُورَةِ فَاتِلُونَ﴾<sup>(٥)</sup> إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لَّيْسَ إِسْرَائِيلَ﴾ سبب نزولها أن النبي ﷺ قال: «أنا على ملة إبراهيم» فقالت اليهود: كيف وأنت تأكل لحوم الإبل. وتشرب البانها؟ فقال: «كان ذلك حلالاً لإبراهيم». فقالوا: كل شيء نحرمه نحن، فإنه كان محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا. فنزلت هذه الآية تكذيباً لهم. قاله أبو روق، وابن السائب<sup>(٥)</sup>: «والطعام»: اسم للمأكول. قال ابن قتيبة: والجل: الحلال، ومثله الحرم والحرام، واللبس واللباس. وفي الذي حرّمه على نفسه، ثلاثة أقوال: أحدها: لحوم الإبل والبانها. روي عن النبي ﷺ<sup>(٦)</sup>، ورواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وعطاء بن أبي رباح، وأبي العالية في آخرين. والثاني: أنه العروق، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٧)</sup> وهو قول مجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي في آخرين. والثالث: أنه زائدتا الكبدة، والكليتان، والشحم إلا ما على الظهر، قاله عكرمة. وفي سبب تحريمه لذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه طال به مرضٌ شديد، فنذر:

(١) قوله: بيرحاء، قال الحافظ ابن حجر: بفتح الموحدة، وسكون التحتانية، وفتح الراء، وبالمهمل والمد، وجاء في ضبطه أوجه كثيرة، جمعها ابن الأثير في «النهاية»، فقال: يروى بفتح الباء، وبكسرهما، ويفتح الراء وضماً، وبالمد والقصر. فهذه ثمان لغات. وفي رواية حماد بن سلمة «بريحاء» بفتح أوله وكسر الراء وتقديمها على التحتانية. وفي «سنن أبي داود» «باريحاء» مثله لكن بزيادة ألف. وقال الباقى: أنصحها بفتح الباء، وسكون الباء، وفتح الراء مقصوراً، وكذا جزم به الصناني، وقال: إنه «يفعل» من البراح. قال: ومن ذكره بكسر الموحدة، وظن أنها بئر من آبار المدينة فقد صحف.

(٢) جاء في البخاري: رابع أو رابع، شك ابن مسلمة. قال الحافظ ابن حجر: أي القعني، والرواية الأولى واضحة من الريح، أي: ذر ربيح. وقيل: هو فاعل بمعنى مفعول، أي: هو مال مبروح فيه. وأما الثانية فمعناها: رابع عليه أجره. قال ابن بطال: والمعنى أن مسافته قربة، وذلك أنفس الأموال. وقيل: معناها يروح بالأجر ويفتقر به، واكتفى بالروح عن الغد.

(٣) في «البلد المشرقة»: مرجانة.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٥٩١/٦، وهذا الخبر مقطوع لأن ميمون بن مهران لم يذكر له سنداً.

(٥) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ولم يذكر له سنداً.

(٦) روى الإمام أحمد بسند حسن عن ابن عباس قال: «حضرت عصابة من اليهود نبي الله ﷺ فقالوا: حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي [فذكر الحديث، وفيه لأنهم قالوا: أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة؟] وأن رسول الله ﷺ قال لهم: [فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى ﷺ هل تعلمون أن إسرائيل أي: يعقوب ﷺ مرض مرضاً شديداً، وطال سقمه، فنذر له نذراً، لئن شفاه الله من سقمه ليحرم أحب الشراب إليه وأحب الطعام إليه. وكان أحب الطعام إليه لحمان الإبل، وأحب الشراب إليه البانها؟] فقالوا: اللهم نعم. فقال: «اللهم اشهد عليهم».

(٧) رواه البيهقي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

لئن شفاه الله، ليحرّم من أحبّ الطعام والشراب إليه، روي عن النبي ﷺ. والثاني: أنه اشتكى عرق النساء<sup>(١)</sup> فحرّم العروق، قاله ابن عباس في آخرين. والثالث: أن الأطباء وصفوا له حين أصابه النساء اجتناب ما حرّمه، فحرّمه، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أنه كان إذا أكل ذلك الطعام، أصابه عرق النساء، فبييت وقيداً<sup>(٢)</sup> فحرّمه، قاله أبو سليمان الدمشقي. واختلفوا: هل حرم ذلك بإذن الله أو باجتهاده؟ على قولين. واختلفوا: بماذا ثبت تحريم الطعام الذي حرّمه على اليهود، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه حرم عليهم بتحريمه، ولم يكن محرماً في التوراة، قاله عطية. وقال ابن عباس: قال يعقوب: لئن عافاني الله لا يأكله لي ولد. والثاني: أنهم وافقوا أباهم يعقوب في تحريمه، لا أنه حرّم عليهم بالشرع، ثم أضافوا تحريمه إلى الله، فأكذبهم الله بقوله: ﴿قُلْ قَاتُوا بِالْتَّوْبَةِ قَاتِلُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ هذا قول الضحاك. والثالث: أن الله حرّم عليهم بعد التوراة لا فيها. وكانوا إذا أصابوا ذنباً عظيماً، حرم عليهم به طعام طيب، أو صب عليهم عذاب، هذا قول ابن السائب. قال ابن عباس: ﴿قَاتُوا بِالْتَّوْبَةِ قَاتِلُوهُمْ﴾ هل تجدون فيها تحريم لحوم الإبل والبانها!

﴿فَمَنْ أَقْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَقْتَرَى﴾ يقول: اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد البيان في كتبهم، وقيل: من بعد مجيئكم بالتوراة وتلاوتكم إياها.

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ الصدق: الإخبار بالشيء على ما هو به، وضده الكذب. واختلفوا أي خير عنى بهذه الآية؟ على قولين: أحدهما: أنه عنى قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا﴾، قاله مقاتل، وأبو سليمان الدمشقي. والثاني: أنه عنى قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا﴾ قاله ابن السائب.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ قال مجاهد: افتخر المسلمون واليهود، فقالت اليهود: بيت المقدس أفضل من الكعبة. وقال المسلمون: الكعبة أفضل، فنزلت هذه الآية. وفي معنى كونه «أول» قولان: أحدهما: أنه أول بيت كان في الأرض، واختلف أرباب هذا القول، كيف كان أول بيت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظهر على وجه الماء حين خلق الله الأرض، فخلق قبلها بألفي عام، ودحاها من تحته، فروى سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: كانت الكعبة حشفة على وجه الماء، عليها ملكان يسبحان الليل والنهار قبل الأرض بألفي سنة، وقال ابن عباس: وضع البيت في الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بألفي سنة، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت، وبهذا القول يقول ابن عمر، وابن عمرو، وقتادة، ومجاهد، والسدي في آخرين. والثاني: أن آدم استوحش حين أهبط، فأوحى الله إليه، أن: ابن لي بيتاً في الأرض، فاصنع حوله نحو ما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي، فبناه، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثالث: أنه أهبط مع آدم، فلما كان الطوفان، رُفِعَ فصار معموراً في السماء، وبنى إبراهيم على أثره، رواه شيبان عن قتادة. القول الثاني: أنه أول بيت وُضِعَ للناس للعبادة<sup>(٣)</sup>، وقد كانت قبله بيوت، هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>، والحسن، وعطاء بن السائب في آخرين، فأما بكة، فقال الزجاج: يصلح هذا الاسم أن يكون مشتقاً من البَكِّ. يقال: بكَّ الناس بعضهم بعضاً، أي: دفع. واختلفوا في تسميتها ببكة على ثلاثة أقوال: أحدها: لازدحام

(١) النساء: هو العرق الذي يخرج من الورك، فيستعطن الفلحين، ثم يمر حتى يبلغ الكعب، وهو الذي يأخذه المرض المعروف.

(٢) قال في «اللسان»: الوقيذ والموقوذ: الشديد المرض الذي قد أشرف على الموت. وفي «الطبري»: «فكان بييت وله زقاء». والزقاء: صوت الباكي وصياحه.

(٣) يؤيده ما رواه أبو ذر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قلت: يا رسول الله، أي مسجد وضع أول؟ قال: «المسجد الحرام». قلت: ثم أي؟ قال: «المسجد الأقصى». قلت: كم بينهما؟ قال: «أربعون سنة». قلت: ثم أي؟ قال: «ثم حيث أدركت الصلاة فصل فكلها مسجداً». رواه أحمد في «المستدرك» والبخاري ومسلم.

(٤) أثر علي، رواه ابن أبي حاتم، وصححه الحافظ ابن حجر.



الناس بها، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وقتادة، والفراء، ومقاتل. والثاني: لأنها تبك أعناق الجبابرة، أي: تدقها، فلم يقصدها جبارٌ إلا قصمه الله، روي عن عبد الله بن الزبير، وذكره الزجاج. والثالث: لأنها توضع من نخوة المتجبرين، يقال: بككت الرجل، أي: وضعت منه، ورددت نخوته، قاله أبو عبد الرحمن البيهقي، وقطرب. واتفقوا على أن مكة اسمٌ لجميع البلدة. واختلفوا في بكة على أربعة أقوال: أحدها: أنه اسمٌ للبقعة التي فيها الكعبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو مالك، وإبراهيم. وعطية. والثاني: أنها ما حول البيت، ومكة ما وراء ذلك، قاله عكرمة. والثالث: أنها المسجد، والبيت. ومكة: اسمٌ للحرم كله، قاله الزهري، وضمرة بن حبيب. والرابع: أن بكة هي مكة، قاله الضحاك، وابن قتيبة، واحتج ابن قتيبة بأن الباء تبدل من الميم؛ يقال: سمد رأسه، وسبد رأسه: إذا استأصله، وشر لازم، ولازب.

قوله تعالى: ﴿مَبَارَكًا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال. المعنى: الذي استقر بمكة في حال بركته.

قوله تعالى: ﴿وَهْدَى﴾ أي: وذا هدى. ويجوز أن يكون «هدى» في موضع رفع، المعنى: وهو هدى، فأما بركته، فيه تغفر الذنوب، وتضاعف الحسنات، ويأمن من دخله. وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «من طاف بالبيت، لم يرفع قدماً، ولم يضع أخرى، إلا كتب الله له بها حسنة، وحط عنه بها خطيئة، ورفع له بها درجة»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَهْدَى لِّلْمَلَكِينَ﴾، في الهدى هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى القبلة، فتقديره: وقبلة للعالمين. والثاني: أنه بمعنى: الرحمة. والثالث: أنه بمعنى: الصلاح، لأن من قصده، صلحت حاله عند ربه. والرابع: أنه بمعنى: البيان، والدلالة على الله تعالى بما فيه من الآيات التي لا يقدر عليها غيره، حيث يجتمع الكلب والظبي في الحرم، فلا الكلب يهيج الظبي، ولا الظبي يستوحش منه، قاله القاضي أبو يعلى.

﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا يُرِيدُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾، الجمهور يقرؤون: آيات. وروى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ: «فيه آية بينة مقام إبراهيم»، وبها قرأ مجاهد. والآية: مقام إبراهيم. فأما من قرأ: «آيات» فقال علي بن أبي طالب ﷺ: الآيات: مقام إبراهيم، وأمن من دخله. فعلى هذا يكون الجمع معبراً عن التثنية، وذلك جائز في اللغة، كقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا لِنَكْفِيهِمْ شُهَدَاءَ﴾ [الأنبياء: ٤٧٨]. وقال أبو رجاء: كان الحسن يعدهن، وأنا أنظر إلى أصابعه: مقام إبراهيم، ومن دخله كان آمناً، والله على الناس حج البيت، وقال ابن جرير: في الكلام إضمار، تقديره: منهم مقام إبراهيم. قال المفسرون: الآيات فيه كثيرة، منها مقام إبراهيم، ومنها: أمن من دخله، ومنها: امتناع الطير من العلو عليه، واستشفاء المريض منها به، وتعجيل العقوبة لمن انتهك حرمة، وإهلاك أصحاب الفيل لما قصدوا إخرابه، إلى غير ذلك. قال القاضي أبو يعلى: والمراد بالبيت هاهنا: الحرم كله، لأن هذه الآيات موجودة فيه، ومقام إبراهيم ليست في البيت، والآية في مقام إبراهيم أنه قام على حجر، فأثرت قدماه فيه، فكان ذلك دليلاً على قدرة الله، وصدق إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾، قال القاضي أبو يعلى: لفظه لفظ الخبر، ومعناه: الأمر، وتقديره: ومن دخله، فأمنوه، وهو عام فيمن جنى جناية قبل دخوله، وفيمن جنى فيه بعد دخوله، إلا أن الإجماع انعقد على أن من جنى فيه لا يؤمن، لأنه هنك حرمة الحرم ورد الأمان، فبقي حكم الآية فيمن جنى خارجاً منه، ثم لجأ إلى الحرم، وقد اختلف الفقهاء في ذلك، فقال أحمد في رواية المروزي: إذا قتل، أو قطع يداً، أو أتى حداً في غير الحرم، ثم دخله، لم يقم عليه الحد، ولم يقتص منه، ولكن لا يبايع، ولا يشارى، ولا يؤاكل حتى يخرج، فإن فعل شيئاً من ذلك في

(١) رواه أحمد في «المسند» رقم ٤٤٦٢، والترمذي في «جامعه» والحاكم في «المستدرک» وابن خزيمة في «صحيحه» عن ابن عمر، ولفظ المصنف عند ابن خزيمة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/ ٢٤٠: وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط. وهشيم الراوي عن عطاء سمع منه بعد اختلاطه. وقد حسن الشيخ أحمد شاكر هذا الحديث في تعليقه على «المسند» فأنظره.

الحرم، استوفى منه. وقال أحمد في رواية حنبل: إذا قتل خارج الحرم، ثم دخله، لم يقتل. وإن كانت الجناية دون النفس، فإنه يقام عليه الحد، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه. وقال مالك والشافعي: يقام عليه جميع ذلك في النفس، وفيما دون النفس.

وفي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آَمِنًا﴾، دليل على أنه لا يقام عليه شيء من ذلك، وهو مذهب ابن عمر، وابن عباس، وعطاء، والشعبي، وسعيد بن جبير، وطاوس.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾، الأكثرون على فتح حاء «الحج»، وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، بكسرها. قال مجاهد: لما أنزل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥] قال أهل الملل كلهم: نحن مسلمون، فنزلت هذه الآية، فحججه المسلمون، وتركه المشركون، وقالت اليهود: لا نحجه أبداً.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْطَلَعَ إِلَيْهِ سَيْبًا﴾، قال النحويون: من استطاع بدل من «الناس»، وهذا بدل البعض من الكل، كما تقول: ضربت زيداً رأسه. وقد روي عن ابن مسعود، وابن عمر، وأنس، وعائشة عن النبي ﷺ أنه سُئِلَ: ما السبيل؟ فقال: «من وجد الزاد والراحلة»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾، فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه: من كفر بالحج فاعتقده غير واجب، رواه مقسم عن ابن عباس، وابن جزيج عن مجاهد، وبه قال الحسن، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، ومقاتل: والثاني: من لم يرج ثواب حجه، ولم يخف عقاب تركه، فقد كفر به، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والثالث: أنه الكفر بالله، لا بالحج، وهذا المعنى مروى عن عكرمة، ومجاهد. والرابع: أنه إذا أمكنه الحج، فلم يحج حتى مات، وسم بين عينيه: كافر، هذا قول ابن عمر. والخامس: أنه أراد الكفر بالآيات التي أنزلت في ذكر البيت، لأن قوماً من المشركين قالوا: نحن نكفر بهذه الآيات، هذا قول ابن زيد.

﴿قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آَمَنَ تَتَوَفَّيَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ﴾، قال الحسن: هم اليهود والنصارى، فأما آيات الله؛ فقال ابن عباس: هي القرآن ومحمد ﷺ. وأما الشهيد، فقال ابن قتيبة: هو بمعنى الشاهد، وقال الخطابي: هو الذي لا يخيب عنه شيء، كأنه الحاضر الشاهد.

قوله تعالى: ﴿يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آَمَنَ﴾. قال مقاتل: دعت اليهود حذيفة، وعمار بن ياسر، إلى دينهم، فنزلت هذه الآية، وفي المراد بأهل الكتاب هاهنا قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، قاله الحسن. والثاني: اليهود. قاله زيد بن أسلم، ومقاتل. قال ابن عباس: لم تصدون عن سبيل الله: الإسلام، والحج. وقال قتادة: لم تصدون عن نبي الله، وعن الإسلام. قال السدي: كانوا إذا سئلوا: هل تجدون محمداً في كتبكم؟ قالوا: لا. فصدوا عنه الناس.

(١) قال الحافظ في «التلخيص»: رواه الدارقطني ٢٥٤/١، والحاكم ٤٤٢/١، والبيهقي من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، قال: قيل: يا رسول الله ما السبيل؟ قال: «الزاد والراحلة». قال البيهقي: الصواب عن قتادة عن الحسن مرسلاً، يعني الذي خرج به الدارقطني، وسنده صحيح إلى الحسن ولا أرى الموصول إلا وهماء. وقد روى الحاكم من حديث حبان بن سلمة عن قتادة عن أنس أيضاً، إلا أن الراوي عن حماد هو أبو قتادة عبد الله بن واقد الحارثي، وقد قال أبو حاتم: هو منكر الحديث. وقد روى الثامي في «المسنند» ٢٨٤/١، والترمذي ص ١٠٠، وابن ماجه ص ٢١٤، والدارقطني ص ٢٥٥ من حديث ابن عمر، وقال الترمذي: حسن، وهو من رواية إبراهيم بن يزيد الخوزي، وقد قال فيه أحمد والنسائي: متروك الحديث، ورواه ابن ماجه ٢١٤/١، والدارقطني من حديث ابن عباس، وسنده ضعيف أيضاً، ورواه ابن المنذر من قول ابن عباس. ورواه الدارقطني من حديث جابر، ومن حديث علي بن أبي طالب، ومن حديث ابن مسعود، ومن حديث عائشة، ومن حديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده، وطرقها كلها ضعيفة، وقد قال عبد الحق: إن طرقها كلها ضعيفة، وقال أبو بكر بن المنذر: لا يثبت الحديث في ذلك مستنداً، والصحيح من الروايات رواية الحسن مرسلة. وقال الشوكاني في «نيل الأوطار»: ولا يخفى أن هذه الطرق بقوي بعضها بعضاً فتصلح للاحتجاج بها. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: فهذه الأحاديث مستندة من طرق حسان مرسلة وموقوفة تدل على أن مناط الوجوب الزاد والراحلة، مع علم النبي ﷺ أن كثيراً من الناس يقدرون على المشي.

قوله تعالى: ﴿تَبَوَّأَهَا﴾ قال اللغويون: الهاء كناية عن السبيل، والسبيل يذكر ويؤنث. وأنشدوا:

فَلَا تَبْءُدُ فَكُلُّ فِتْنَى أَنْاسٍ      سَيُصْبِحُ سَالِكاً تِلْكَ السَّبِيلَا

ومعنى «تبغونها»: تبغون لها، تقول العرب: ابغني خادماً، يريدون: ابغته لي، فإذا أرادوا: ابغ معي، وأعني على طلبه، قالوا: أبغني، ففتحوا الألف، ويقولون: وهبتك درهماً، كما يقولون: وهبت لك. قال الشاعر:

فَتَوَلَّى غُلَامَهُمْ ثُمَّ نَادَى      أَظْلِمَ أَسِيدُكُمْ أَمْ حِمَاراً؟

أراد: أسيدُ لكم. ومعنى الآية: يلتمسون لسبيل الله الزبيح والتحريف، ويريدون ردَّ الإيمان والاستقامة إلى الكفر والاعوجاج، ويطلبون العدول عن القصد، وهذا قول الفراء، والزجاج، واللغويين. قال ابن جرير: خرج هذا الكلام على السبيل، والمعنى: لأهله، كأن المعنى: تبغون لأهل دين الله، ولمن هو على سبيل الحق، عوجاً، أي: ضلالاً، قال أبو عبيدة: العوج بكسر العين في الدين، والكلام، والعمل، والعوج بفتحها، في الحائط والجذع، وقال الزجاج: العوج بكسر العين: فيما لا ترى له شخصاً، وما كان له شخص قلت: عوج بفتحها، تقول: في أمره ودينه عوج، وفي العصا عوج. وروى ابن الأنباري عن ثعلب قال: العوج عند العرب بكسر العين: في كل ما لا يحاط به، والعوج بفتح العين في كل ما لا يحصل، فيقال: في الأرض عوج، وفي الدين عوج، لأن هذين يتسعان، ولا يدركان. وفي العصا عوج، وفي السن عوج، لأنهما يحاط بهما، ويبلغ كنههما، وقال ابن فارس: العوج بفتح العين: في كل متصب، كالحائط. والعوج: ما كان في بساط أو أرض، أو دين، أو معاش.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه، وأنتم شاهدون بصحة ما صدقتم عنه، ويُطلان ما أنتم فيه، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وقتادة، والأكثرين. والثاني: أن معنى الشهداء هاهنا: العقلاء، ذكره القاضي أبو يعلى في آخرين.

﴿يُنَادِيكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ نُطِيعُوا فَرِحْنَا مِنْ الْإِيمَانِ أَوْ نَكْفُرْ كَفَرْنَا﴾

سبب نزولها أن الأوس والخزرج كان بينهما حرب في الجاهلية، فلما جاء النبي ﷺ أطفأ تلك الحرب بالإسلام، فبينما رجلان أوسي وخزرجي يتحدثان، ومعهما يهودي، جعل اليهودي يذكرهما أيامهما، والعداوة التي كانت بينهما حتى اقتتلا، فنادى كل واحد منهما بقومه، فخرجوا بالسلاح، فجاء النبي ﷺ، فأصلح بينهم، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد، وعكرمة، والجماعة. قال المفسرون: والخطاب بهذه الآية للأوس والخزرج. قال زيد بن أسلم: وعنى بذلك الفريق: شاس بن قيس اليهودي وأصحابه. قال الزجاج: ومعنى طاعتهم: تقليدهم.

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَادِيكُمْ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ فَقَدِ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ﴾. قال ابن قتيبة: أي: يمتنع، وأصل العصمة: المنع، قال الزجاج: ويعتصم جزم بـ«من» والجواب «فَقَدِ هَدَىٰ».

﴿يُنَادِيكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُونُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾

قال عكرمة: نزلت في الأوس والخزرج حين اقتتلوا، وأصلح النبي ﷺ بينهم. وفي «حق تقاته» ثلاثة أقوال: أحدها: أن يُطاع الله فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وأن يُشكر فلا يكفر، رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>. وهو قول ابن مسعود، والحسن، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أن يجاهد في الله حق الجهاد وأن لا يأخذ العبد فيه لومة لائم، وأن يقوموا له بالقسط، ولو على أنفسهم، وآبائهم، وأبنائهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن معناه: اتقوه فيما يحق عليكم أن تتقوه فيه، قاله الزجاج.

(١) رواه ابن أبي حاتم في «التفسير» والحاكم في «المستدرک» ٢/٢٩٤ موقوفاً غير مرفوع، وإسناده صحيح. ورواه ابن مردويه مرفوعاً كما ذكر المصنف، قال ابن كثير. والأظهر أنه موقوف.

## فصل

واختلف العلماء: هل هذا الكلام محكم أو منسوخ؟ على قولين: أحدهما: أنه منسوخ، وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن زيد، والسدي، ومقاتل. قالوا: لما نزلت هذه الآية، شقت على المسلمين، فنسخها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَتَّبِعُوا مَعَهُ ۚ وَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُم﴾ [النجم: ١٦]. والثاني: أنها محكمة، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول طاوس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: والاختلاف في نسخها وإحكامها، يرجع إلى اختلاف المعنى المراد بها، فالمعتقد نسخها يرى أن «حق ثقاته» الوقوف مع جميع ما يجب له ويستحقه، وهذا يعجز الكل عن الوفاء به، فتحصيله من الواحد ممتنع، والمعتقد إحكامها يرى أن «حق ثقاته» أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته، فكان قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَتَّبِعُوا مَعَهُ ۚ وَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُم﴾ مفسراً لـ«حق ثقاته» لا ناسخاً ولا مخصصاً.

﴿وَأَعْتَبُوهَا حَبِيلَ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْرُقُوا وَلَا تَفَرَّقُوا وَأَذْكُرُوا يَمَنَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَبُوهَا حَبِيلَ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ قال الزجاج: اعتصموا: استمسكوا. فاما الحبل، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه كتاب الله: القرآن: رواه شقيق عن ابن مسعود<sup>(١)</sup> وبه قال قتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أنه الجماعة، رواه الشعبي عن ابن مسعود. والثالث: أنه دين الله، قاله ابن عباس، وابن زيد، ومقاتل، وابن تقيية. وقال ابن زيد: هو الإسلام. والرابع: عهد الله، قاله مجاهد، وعطاء، وقتادة في رواية، وأبو عبيد، واحتج له الزجاج بقول الأعشى:

وَإِذَا تُجَوِّزُهَا حَبَالُ قَبِيلَةٍ  
أَخَذَتْ مِنَ الْآخِرَىٰ إِلَيْكَ حَبَالَهَا<sup>(٢)</sup>

وأشد ابن الأنباري:

فَلَوْ حَبَالًا تَنَاوَلَ مِنْ سُلَيْمَىٰ  
لَمَدَّ بِحَبْلِهَا حَبَالًا مَتِينًا

والخامس: أنه الإخلاص، قاله أبو العالية. والسادس: أنه أمر الله وطاعته، قاله مقاتل بن حيان. قال الزجاج: وقوله: «جميعاً» منصوب على الحال، أي: كونوا مجتمعين على الاعتصام به. وأصل «تفرقوا»: تفرقوا، إلا أن التاء حذفت لاجتماع حرفين من جنس واحد، والمحذوفة هي الثانية، لأن الأولى دليمة على الاستقبال، فلا يجوز حذف الحرف الذي يدل على الاستقبال، وهو مجزوم بالتهي، والأصل: ولا تفرقون، فحذفت التون، لتدل على الجزم.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا يَمَنَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ اختلفوا فيمن أريد بهذا الكلام على قولين: أحدهما: أنهم مشركو العرب، كان القوي يستبيح الضعيف، قاله الحسن، وقتادة. والثاني: الأوس والخزرج، كان بينهم حرب شديد، قاله ابن إسحاق. والأعداء: جمع عدو. قال ابن فارس: وهو من عدا: إذا ظلم.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ﴾ أي: صرتم، قال الزجاج: وأصل الأخ في اللغة أنه الذي مقصده مقصد أخيه، والعرب تقول: فلان يتوخى مسار فلان، أي: ما يسره. والشفا: الحرف. واعلم أن هذا مثل ضربه الله لإشراقهم على الهلاك، وقربهم من العذاب، كأنه قال: كنتم على حرف حفرة من النار، ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلا الموت على الكفر. قال السدي: فأنتذكم منها محمد ﷺ.

﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ قال الزجاج: معنى الكلام: ولتكونوا كلكم أمة تدعون إلى الخير، وتأمرون بالمعروف، ولكن «من» هاهنا تدخل لتخص المخاطبين من سائر الأجناس، وهي مؤكدة أن الأمر للمخاطبين، ومثله: ﴿فَأَجْعَلِيبُوا الرِّيسَ مِنَ الْأَرْسِلِ﴾ [الحج: ٢٠] معناه: اجتنبوا الأوثان، فإنها رجس. ومثله قول الشاعر:

(١) رواه الطبري وإسناده صحيح، ولفظه: «إن الصراط محض ترهضه الشياطين، ينادون: يا عبد الله، هلم هذا الطريق، ليصلوا عن سبيل الله، فاعتصموا بحبل الله، فإن حبل الله هو كتاب الله».

(٢) من «ديوانه» ص ٢٧ من قصيدته في نيس بن معد كرب، وهذا البيت في ذكر ناقته. يقول: إذا ما أخذت من قبيلة عهدتها حتى اجازت ديارها أمناً، أعطتها القبيلة التي تليها عهداً، فمأماً أن تخرق ديارها أمناً لا ينالها أحد بسوء، وذلك أن القبائل كلها ترهب قيساً وتخافه، فكل قاصد إليه، واجد الأمان حيث سار.

أخو رغائب يعطيها ويسألها وهو النوفل الزفر. لأنه وصفه بإعطاء الرغائب. والنوفل: الكثير الإعطاء للنوافل، والزفر: الذي يحمل الأثقال. ويدل على أن الكل أمروا بالمعروف والنهي عن المنكر قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتَّقِيَ الزَّكَاةَ الَّتِي أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قال: ويجوز أن يكون أمر منهم فرقة، لأن الدعوة ينبغي أن يكونوا علماء بما يدعون إليه، وليس الخلق كلهم علماء، والعلم ينوب بعض الناس فيه عن بعض، كالجهاد، فاما الخير، ففيه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله مقاتل. والثاني: العمل بطاعة الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وأما المعروف، فهو ما يعرف كل عاقل صوابه، وضده المنكر، وقيل: المعروف ما هنا: طاعة الله، والمنكر: معصيته.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّبُوا فَاتَّخَلَفُوا مِنْ بَدِّ مَا جَاءَهُمُ الْيَسْتَكْبَرُوا وَآتَيْتَكَ لَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّبُوا فَاتَّخَلَفُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، والحسن في آخرين. والثاني: أنهم الحرورية<sup>(٢)</sup> قاله أبو أمامة.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قرأ أبو رزین العقيلي، وأبو عمران الجوني، وأبو نهيك: «تبيض» و«تسود»، بكسر التاء فيهما. وقرأ الحسن، والزهري، وابن محيصة، وأبو الجوزاء: «تبياض» و«تسواد» بالف، ومدة فيهما. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: فأما الذين اسودت ووجوههم، وأبو الجوزاء: «تبياض» و«تسواد» بالف، ومدة في ذلك العذاب، فقال: يوم تبيض وجوه. قال ابن عباس: تبيض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة. وفي الذين اسودت وجوههم، خمسة أقوال: أحدها: أنهم كل من كفر بالله بعد إيمانه يوم الميثاق، قاله أبي بن كعب. والثاني: أنهم الحرورية، قاله أبو أمامة، وأبو إسحاق الهمداني. والثالث: اليهود، قاله ابن عباس. والرابع: أنهم المنافقون، قاله الحسن. والخامس: أنهم أهل البدع، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَكْفَرْتُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: يقال لهم: أكفرتم، فحذف القول لأن في الكلام دليلاً عليه، كقوله تعالى: ﴿وَاسْتَسْبِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]، أي: ويقولان: ربنا تقبل منا. ومثله: ﴿مَنْ كُلِّ بَابٍ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: ٢٥، ٢٦] والمعنى: يقولون: سلام عليكم. والألف لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها التقرير والتوبيخ. فإن قلنا: إنهم جميع الكفار، فإنهم آمنوا يوم الميثاق، ثم كفروا، وإن قلنا: إنهم الحرورية، وأهل البدع، فكفرهم بعد إيمانهم: مفارقة الجماعة في الاعتقاد، وإن قلنا: اليهود، فإنهم آمنوا بالنبي قبل مبعثه، ثم كفروا بعد ظهوره، وإن قلنا: المنافقون، فإنهم قالوا بالاستفهام، وأنكروا بقلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أصل الذوق إنما يكون بالفم، وهذا استعارة منه، فكأنهم جعلوا ما يُعْرَفُ ويُعرف مذوقاً على وجه التشبيه بالذي يعرف عند التطعم، تقول العرب: قد ذقت من إكرام فلان ما يُرغبني في قصده، يحنون: عرفت، ويقولون: ذق الفرس، فاعرف ما عنده. قال تميم بن مقبل:

أر كاهـرَازِ رُديني تُذاقـه  
أيدي التجار فزادوا متنه لينا<sup>(٣)</sup>

(١) هو لأعشى باهلة، من قصيدة جيدة يرثي بها المنتشر بن وهب الباهلي. والظلامه: ما أخذ ظلماً. النوفل: الكثير النوافل، وهي العطايا، واحداثها: نافلة. الزافر: القوي على الحملات، وهي الغرامات التي تحملها عن القوم. قال في «اللسان» وقوله: «منه» مؤكدة للكلام، كما قال تعالى: ﴿يَبْتَغِي لَكُمْ مِنَ الذُّكُورِ﴾ [الأحاف: ٣١]. والمعنى: بأبي الظلامه، لأنه النوفل الزفر.

(٢) الحرورية: هم الخوارج الذين قاتلهم علي عليه السلام، نسبة إلى حروراء. قال ياقوت في «معجم البلدان»: وحروراء، بفتحين وسكون الواو، وراء أخرى وألف مدودة: قرية بظاهر الكوفة، وقيل: موضع على ميلين منها، نزل بها الخوارج الذين خالفوا علياً عليه السلام فقتلوا فيها.

(٣) «ديوانه» ص: ٣٢٨. وقد جاء فيه «تداوله» مكان «تذاوقه» والرديني: الرمح، منسوب إلى ردينة، وهي امرأة كانت تتقن هي وزوجها سهر صنع الرماح بخط هجر. التجار: جمع تاجر، وهو الذي يتجر في الشيء، الحاذق بالأمور. شبه تنني النساء في مشيهن باهتزاز الرمح اللدن. وقال الشماخ في وصف القوس:

فذاق فاعطته من اللين جانباً  
كفى ولها أن يفرق السهم حاجز

وقال الآخر:

وَإِنَّ اللَّهَ ذَاقَ حُلُومَ قَيْسٍ      فَلَمَّا رَأَى خِفْمَتَهَا قَلَاهَا<sup>(١)</sup>

يعنون بالذوق: العلم. وفي كتاب الخليل: كل ما نزل بإنسان من مكروه. فقد ذاقه.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آيَسَّتْ جُوهُهُمْ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آيَسَّتْ جُوهُهُمْ﴾ قال ابن عباس: هم المؤمنون. ورحمة الله: جنته، قال ابن قتيبة: وسئى

الجنة رحمة، لأن دخولهم إياها كان برحمته. وقال الزجاج: معناه: في ثواب رحمته، قال: وأعاد ذكر «فيها» توكيداً.

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال بعضهم: معناه: لا يعاقبهم بلا جرم. وقال الزجاج: أعلمنا أنه

يعذب من عذبه باستحقاق.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾<sup>(٤)</sup> كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ      وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٠٧﴾ وَلَوْ مَأَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ      مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ سبب نزولها أن مالك بن الضيف ووهب بن يهودا اليهوديين، قالا

لابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة [وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل]: دينا خير مما تدهونا إليه، ونحن أفضل منكم،

فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة ومقاتل. وفيمن أريد بهذه الآية، أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل بدر. والثاني: أنهم

المهاجرون<sup>(٥)</sup>. والثالث: جميع الصحابة. والرابع: جميع أمة محمد ﷺ، نقلت هذه الأقوال كلها عن ابن عباس. وقد

روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ، أنه قال: «إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها، وأكرمها على الله

تعالى»<sup>(٦)</sup>. قال الزجاج: وأصل الخطاب لأصحاب النبي ﷺ، وهو يعم سائر أمته<sup>(٧)</sup>. وفي قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ﴾،

قولان: أحدهما: أنها على أصلها، والمراد بها الماضي، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: كنتم في اللوح

المحفوظ. والثاني: أن معناه: خُلِقْتُمْ وَوُجِدْتُمْ. ذكرهما المفسرون. والثالث: أن المعنى: كنتم مذ كنتم، ذكره ابن

الأنباري. والثاني: أن معنى كنتم: أنتم، كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٤٩]. ذكره الفراء<sup>(٨)</sup>، والزجاج.

قال ابن قتيبة: وقد يأتي الفعل على بنية الماضي، وهو رهن، أو مستقبل، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ﴾ ومعناه: أنتم،

ومثله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰجِبْرِيلُ﴾ [المائدة: ١١٦]، أي: وإذ يقول. ومثله: ﴿أَنزَلْنَا نُوحًا﴾ [النحل: ٤١]، أي: سيأتي، ومثله:

﴿كَيْفَ نُنَكِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَهْدِ صَيِّبًا﴾ [مریم: ٢٩]، أي: من هو في المهد، ومثله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤].

أي: والله سميع بصير، ومثله: ﴿تَنْزِيلُ سَكَابَاقٍ مَفْتَتَنًا﴾ [فاطر: ٩] أي: فنسوقه. وفي قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ

(١) قال الجاحظ في «الحيوان» ٣٠/٥: قال يزيد بن الصعق لبني سليم حين صنعوا لسيدهم العباس بن أنس ما صنعوا، وقد كانوا توجهوا وملكوه، فلما خالفهم في بعض الأمر، وثبوا عليه وكان سبب ذلك قلة رهطه:

وَإِنَّ اللَّهَ ذَاقَ حُلُومَ قَيْسٍ      فَلَمَّا ذَاقَ خِفْمَتَهَا قَلَاهَا  
رَأَاهَا لَا تَسْطِيعُ لَهَا أَمِيرًا      فَعَلَاهَا تَرَدُّدًا فِي غَلَاهَا

قلاها: أبقضها. وغلأها: تركها. والخلى، مقصورة: الرطب من الثبات، واحدة: خلأه، يقول: جعلها كالسوائم تتراد المراعي.

(٢) رواه أحمد، والنسائي، والحاكم بإسناد جيد عن ابن عباس. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخبره، وواقفه الذهبي.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه، وابن ماجه، والحاكم وصححه، وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات. وروى الإمام أحمد عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء، فلنلت: يا رسول الله ما هو؟ قال نصرت بالرب، وأعطيت مقابح الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لي طهوراً، وجعلت أمي خير الأمم» وقد حسن هذا الحديث الحافظ ابن كثير، والحافظ ابن حجر.

(٤) قال الحافظ ابن كثير بعدما ساق الأحاديث الثابتة في فضل أمة محمد ﷺ: فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا الملح، ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ قَعَلُوا لَيْسَ مَا كَانُوا يَتَنَكَّرُونَ﴾.

(٥) جاء في معاني القرآن: وقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ في التأويل في اللوح المحفوظ، ومعناه: أنتم خير أمة، كقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِذْ كُنْتُمْ قِبَلًا نَكَّارَةً﴾ [المائدة: ٨٦]. ﴿وَإِذْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكُتُبَ فِي الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ٢٦]. فإضمار «كان» في مثل هذا وإظهارها سواء.

لِلنَّاسِ ﴿١١١﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: كنتم خير الناس للناس. قال أبو هريرة: يأتون بهم في السلاسل حتى يدخلوهم في الإسلام<sup>(١)</sup>. والثاني: أن معناه: كنتم خير الأمم التي أخرجت.

وفي قوله تعالى: ﴿تَأْتِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قولان: أحدهما: أنه شرط في الخيرية، وهذا المعنى مروى عن عمر بن الخطاب، ومجاهد، والزجاج. والثاني: أنه ثناء من الله عليهم، قاله الربيع بن أنس. قال أبو العالية: والمعروف: التوحيد. والمنكر: الشرك. قال ابن عباس: وأهل الكتاب: اليهود والنصارى.

قوله تعالى: ﴿مِنَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾: مَنْ أسلم، كعبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكٰفِرُونَ﴾: يعني: الكافرين، وهم الذين لم يسلموا.

﴿أَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُصْرُونَ﴾ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ قال مقاتل: سبب نزولها أن رؤساء اليهود عمدوا إلى عبد الله بن سلام وأصحابه فأذوهم لإسلامهم، فنزلت هذه الآية. قال ابن عباس: والأذى قولهم: ﴿عَزِيزٌ أَيْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] و﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] و﴿تِلْكَ لَدُنِّي﴾ [المائدة: ٧٣]. وقال الحسن: هو الكذب على الله، ودعاؤهم المسلمين إلى الضلالة. وقال الزجاج: هو البهت والتحريف. ومقصود الآية: إعلام المسلمين بأنه لن يناله منهم إلا الأذى باللسان من دعائهم إياهم إلى الضلال، وإسماعهم الكفر، ثم وعدمهم النصر عليهم في قوله: ﴿وَإِنْ يُقْتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ﴾.

﴿صُرِّتْ عَلَيْهِمُ الْغَلَّةُ أَيْنَ مَا قَفُّوا إِلَّا بِحَبْلِ يَنْ يَحْبِي مِنْ اللَّهِ وَحَبْلِ يَنْ النَّاسِ وَيَأْتُو بِفَضْلِ يَنْ اللَّهِ وَصُرِّتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ يَأْتَهُمْ كَأَنُؤَا يَكْفُرُونَ بِبَيْتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا قَفُّوا﴾ معناه: أدرکوا ووجدوا، وذلك أنهم أين نزلوا احتاجوا إلى عهد من أهل المكان، وأداء جزية. قال الحسن: أدرکتهم هذه الأمة، وإن المحجوس لتجبيهم الجزية. وأما الحبل، فقال ابن عباس، وعطاء، والضحاك، وقتادة، والسدي، وابن زيد: الحبل: العهد، قال بعضهم: ومعنى الكلام: إلا بعهد يأخوذنه من المؤمنین بإذن الله. قال الزجاج: وما بعد الاستثناء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا بِحَبْلِ يَنْ يَحْبِي مِنْ اللَّهِ﴾ ليس من الأول، وإنما المعنى: أنهم أذلاء، إلا أنهم يعتمنون بالعهد إذا أعطوه. وقد سبق في «البقرة» تفسير باقي الآية.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَابِئَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى أُكَلِّمَ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾، في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ احتبس عن صلاة العشاء ليلة حتى ذهب ثلث الليل، ثم جاء فبشرهم، فقال: «إنه لا يصلّي هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب»<sup>(٢)</sup> فنزلت هذه الآية، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه لما أسلم ابن سلام في جماعة من اليهود، قال أحبارهم: ما آمن بمحمد إلا أشرارنا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس، ومقاتل. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: ليس أمة محمد واليهود سواء، هذا قول ابن مسعود، والسدي. والثاني: ليس اليهود كلهم سواء، بل فيهم من هو قائم بأمر الله، هذا قول ابن عباس، وقتادة. وقال الزجاج: الوقف التام ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ أي: ليس أهل الكتاب متساوين. وفي معنى «قائمة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الثابتة على أمر الله، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنها العادلة، قاله الحسن، ومجاهد، وابن جريج. والثالث: أنها المستقيمة، قاله أبو عبيد، والزجاج. قال الفراء: ذكر أمة واحدة ولم يذكر بعدها أخرى، والكلام مبني على أخرى، لأن «سواء» لا بد لها من اثنين، وقد تستجيز العرب إضمار أحد الشئيين إذا كان في الكلام دليل عليه. قال أبو ذؤيب:

(١) أخرجه البخاري ج/١٦٩ موقوفاً، وهو في حكم المرفوع، لأنه في معنى الحديث المرفوع الذي رواه البخاري: «عجب الله ﷻ من قوم يدخلون الجنة في السلاسل».

(٢) رواه أحمد والطبري وأبو يعلى والبخاري وإسناده حسن، ولفظ أحمد: عن ابن مسعود قال: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء، ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة، قال: «أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم» قال: وأنزل هؤلاء الآيات: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ حتى بلغ ﴿وَمَا يَتَّقُوا يَنْ خَيْرَ لَّنْ يُضِرُّوكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

عصيت إليها القلب إنني لأمره  
ولم يقل: أم لا، ولا أم غي، لأن الكلام معروف المعنى. وقال آخر:

وما أدري إذا يَمَّمْتُ أرضاً  
أريدُ الخيرَ أيهما يليني  
ألخَيْرِ الذي أنا ابتغيهِ  
أم الشرِّ الذي هو يبتغيهِ<sup>(١)</sup>

ومثله قوله تعالى: ﴿أَمْ نَرَىٰ أَنَّهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا﴾ [الزمر: ٢٩]. دليلاً على ما أضمر من ذلك، وقد رد هذا القول الزجاج، فقال: قد جرى ذكر أهل الكتاب في قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِكَانَتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾، فأعلم الله أن منهم أمة قائمة. فما الحاجة إلى أن يقال: وأمة غير قائمة؟ وإنما بدأ بذكر فعل الأكثر منهم، وهو الكفر والمشاقة، فذكر من كان منهم مبيناً لهؤلاء. قال: ﴿عَائِدَةُ الْيَلِيلِ﴾ ساعاته، وواحد الأناة: إنني. قال ابن فارس: يقال: مضى من الليل إنني، وإنيان، والجمع: الأناة. واختلف المفسرون: هل هذه الأناة معينة من الليل أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها معينة، ثم فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة العشاء، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أنها ما بين المغرب والعشاء، رواه سفيان عن منصور. والثالث: جوف الليل، قاله السدي. والثاني: أنها ساعات الليل من غير تعيين، قاله قتادة في آخرين.

وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾، قولان: أحدهما: أنه كناية عن الصلاة، قاله مقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: أنه السجود المعروف، وليس المراد أنهم يتلون في حال السجود، ولكنهم جمعوا الأمرين، التلاوة والسجود.

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَرَبُّهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَهْتَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِفُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>(١١٤)</sup>  
وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ<sup>(١١٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرَهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: «تفعلوا»، وتكفروه، بالتاء في الموضوعين على الخطاب، لقوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾. قال قتادة: فلن تكفروه: لن يضل عنكم. وقرأ قوم، منهم حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وعبد الوارث عن أبي عمرو: يفعلوا، ويكفروا، بالياء فيهما، إخباراً عن الأمة القائمة. وبقية أصحاب أبي عمرو يخبرون بين الياء والتاء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُنقِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(١١٦)</sup> مَثَلٌ مَا يُفْقَرُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رَيْحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرَثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَمْلَكَتْهُمَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ<sup>(١١٧)</sup>

قوله تعالى: ﴿مَثَلٌ مَا يُفْقَرُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختلفوا فيمن أنزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها في نفقات الكفار وصدقاتهم، قاله مجاهد. والثاني: في نفقة سفلة اليهود على علمائهم، قاله مقاتل. والثالث: في نفقة المشركين يوم بدر. والرابع: في نفقة المنافقين إذا خرجوا مع المسلمين لحرب المشركين، ذكر هذين القولين أبو الحسن الماوردي. وقال السدي: إنما ضرب الإنفاق مثلاً لأعمالهم في شركهم. وفي الصر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه البرد، قاله الأكثرون. والثاني: أنه النار، قاله ابن عباس، قال ابن الأنباري: وإنما وصفت النار بأنها صر لتصويتها عند الالتهاب. والثالث: أن الصر: التصويت، والحركة من الحصى والحجارة، ومنه: صرير النعل، ذكره ابن الأنباري. والحرث: الزرع. وفي معنى ﴿ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: ظلموها بالكفر والمعاصي، ومنع حق الله تعالى. والثاني: بأن زرعوا في غير وقت الزرع.

(١) ديوان الهذليين ٧١/١ قال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على البيت: رواية البيت هكذا لا يستقيم بها معنى، ورواية «ديوانه»:

عصاني إليها القلب إنني لأمره

ويروي: دعاني إليها. وهما روايتان صحيحتان. وتام معنى البيت في الذي يليه:

فقلت لقلبي يا لك الخير إنما

يقول: عصاني القلب، وذهب إليها، فإنا أتبع ما يأمرني به.

(٢) للمصنف العبدى من قصيدة جيدة في «المفضليات» والبيتان تعبير صادق عن جهل الإنسان بما يخفى له القدر من الخير والشر.



قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس: أي: ما نقصهم ذلك بغير جرم أصابوه، وإنما أنزل بهم ذلك لظلمهم أنفسهم بمنع حق الله منه، وهذا مثل ضربه الله لإبطال أعمالهم في الآخرة. وحدثنا عن ثعلب، قال: بدأ الله تعالى هذه الآية بالريح، والمعنى: على الحرث، كقوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الَّذِي يَبْعُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ وإنما المعنى على المنعوق به. وقريب منه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ فخير عنه «الأزواج» وترك «الذين» كأنه قال: أزواج الذين يتوفون منكم يتربصن، فبدأ بالذين، ومراده: بعد الأزواج. وأنشد:

لعلِّي إن مالت بي الريح ميلاً  
على ابن أبي ديان أن يتندماً

فخبر عن ابن أبي ديان، وترك نفسه، وإنما أراد: لعل ابن أبي ديان أن يتندم إن مالت بي الريح ميلاً. وقد يبدأ بالشيء، والمراد التأخير، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠] والمعنى: ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة يوم القيامة.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا يَطَانَةَ مِن دُونِكُمْ لَا يَأُولُونَكُمْ خِيَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْثَرَ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا يَطَانَةَ مِن دُونِكُمْ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يصفون المنافقين، ويواصلون رجالاً من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة، والجوار، والرضاع، والحلف، فنها عن مباطنتهم. قال الزجاج: البطانة: الذخلاء الذين يستبطنون [أمره] وينسبط إليهم، يقال: فلان بطانة لفلان، أي: مُدَاخِلُ له، مؤانس. ومعنى ﴿لَا يَأُولُونَكُمْ﴾: لا يتقون غاية في إلتانكم فيما يُضركم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: ودُّوا عنتكم، وهو ما نزل بكم من مكروه وضرر، يقال: فلان يعنت فلاناً، أي: يقصد إدخال المشقة والأذى عليه، وأصل هذا من قولهم: أكمة عنوت، إذا كانت طويلة، شاقة المسلك. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿مِن دُونِكُمْ﴾ أي: من غير المسلمين. والخبال: الشر.

﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ قال ابن عباس: أي: قد ظهر لكم منهم الكذب، والشتم، ومخالفة دينكم. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالة على أنه لا يجوز الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العملات والكتابة، ولهذا قال أحمد: لا يستعين الإمام بأهل الذمة على قتال أهل الحرب. وروي عن عمر أنه بلغه أن أبا موسى استكتب رجلاً من أهل الذمة، فكتب إليه يعنفه، وقال: لا تردوهم إلى العز بعد إذ أذلهم الله.

﴿هَكَانَتْ أَوْلَادُ يُحْيِيَتُهُمْ وَلَا يُحْيِيَتُهُمْ وَتَوَمَّنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنْبَاءَ مِنَ الْقَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

قوله تعالى: ﴿هَكَانَتْ أَوْلَادُ يُحْيِيَتُهُمْ﴾ قال ابن عباس: كان عامة الأنصار يواصلون اليهود ويواصلونهم، فلما أسلم الأنصار بغضهم اليهود، فنزلت هذه الآية. والخطاب بهذه الآية للمؤمنين. قال ابن قتيبة: ومعنى الكلام: ها أنتم يا هؤلاء. فأما «تحيونهم» فالهاء والميم عائدة إلى الذين نهوا عن مصافحتهم. وفي معنى محبة المؤمنين لهم أربعة أقوال: أحدها: أنها الميل إليهم بالطباع، لموضع القرابة، والرضاع، والحلف، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس. والثاني: أنها بمعنى الرحمة لهم، لما يفعلون من المعاصي التي يقابلها العذاب الشديد، وهذا المعنى منقول عن قتادة. والثالث: أنها لموضع إظهار المنافقين الإيمان، روي عن أبي العالية. والرابع: أنها بمعنى إرادة الإسلام لهم، وهم يريدون المسلمين على الكفر، وهذا قول المفضل، والزجاج. والكتاب: بمعنى الكتب، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ هذه حالة المنافقين، وقال مقاتل: هم اليهود. والأنامل: أطراف الأصابع. قال ابن عباس: والغيط: الحنق عليكم، وقيل: هذا من مجاز الكلام، ضرب مثل لما حلَّ بهم، وإن لم يكن هناك عض على أنملة، ومعنى ﴿مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ﴾: ابقوا به حتى تموتوا، وإنما كان غيظهم من رؤية شمل المسلمين ملتصماً. قال

(١) قال القرطبي: معنى ﴿لَا يَأُولُونَكُمْ خِيَالًا﴾ لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم.

ابن جرير: هذا أمر من الله تعالى لنيء أن يدعو عليهم بأن يهلكهم الله كمدأ من الغيظ.

﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْكُمْ وَإِنْ تَبِئَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَمْكُرُونَ حَيْطٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ﴾ قال قتادة: وهي الألفة والجماعة. والسيئة: الفرقة والاختلاف، وإصابة طرف من المسلمين. وقال ابن قتيبة: الحسنة: النعمة. والسيئة: المصيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصَبَرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: على أذاهم، قاله ابن عباس. والثاني: على أمر الله، قاله مقاتل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَتَتَّقُوا﴾ قولان: أحدهما: الشرك، قاله ابن عباس. والثاني: المعاصي، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، «يَضُرُّكُمْ» بكسر الضاد، وتخفيف الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «لَا يَضُرُّكُمْ» بضم الضاد وتشديد الراء. قال الزجاج: الضر والضير بمعنى واحد. فاما الكيد فقال ابن قتيبة: هو المكر. قال أبو سليمان الخطابي: والمحيط: الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه، وأحاط علمه بالأشياء كلها.

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ قال المفسرون: في هذا الكلام تقديم وتأخير، تقديره: ولقد نصركم الله بيدر، وإذ غدوت من أهلك. وقال ابن قتيبة: تبوئ، من قولك: بوأتك منزلاً: إذا أهدت لك إياه، أو أسكنته. ومعنى ﴿مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ﴾: المعسكر والمصاف. واختلفوا في أي يوم كان ذلك، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم أحد، قاله عبد الرحمن بن عوف، وابن مسعود، وابن عباس، والزهري، وقاتدة، والسدي، والربيع، وابن إسحاق، وذلك أنه خرج يوم أحد من بيت عائشة إلى أحد، فجعل يصف أصحابه للقتال. والثاني: أنه يوم الأحزاب، قاله الحسن، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: يوم بدر، نقل عن الحسن أيضاً. قال ابن جرير: والأول أصح، لقوله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ وقد اتفق العلماء أن ذلك كان يوم أحد.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: سمع لمشاورتك إياهم في الخروج، ومرادهم للخروج، عليهم بما يخفون من حب الشهادة.

﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ قال الزجاج: كانت التبوئة في ذلك الوقت. وتفشلا: تجبنا، وتخورا. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾، أي: ناصرهما. قال جابر بن عبد الله: نحن هم بنو سلمة، وبنو حارثة، وما نحب أن لو لم يكن ذلك لقول الله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾. وقال الحسن: [هما] طائفتان من الأنصار همتا بذلك، فعصمهما الله. وقيل: لما رجع عبد الله بن أبي في أصحابه يوم أحد، همت الطائفتان باتباعه، فعصمهما الله.

### فصل

فأما التوكل، فقال ابن عباس: هو الثقة بالله. وقال ابن فارس: هو إظهار العجز [في الأمر]، والاعتماد على غيرك، ويقال: فلان وكلةٌ تُكَلِّئُ، أي: عاجز، يكل أمره إلى غيره. وقال غيره: هو تفعل من الوكالة، يقال: وكلت أمري إلى فلان فتوكل به، أي: ضمنه، وقام به، وأنا متوكل عليه. وقال بعضهم: هو تفويض الأمر إلى الله ثقة بحسن تدبيره.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ في تسمية بدر قولان: أحدهما: أنها بئر لرجل اسمه بدر، قاله الشعبي. والثاني: أنه اسم للمكان الذي التقوا عليه، ذكره الواقدي عن أشياخه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُمْ آيَةً﴾ أي: لقللة العدد والعدد. ﴿لَمَلَكْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لتكونوا من الشاكرين.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ بِمَلَكٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلٍ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبُّكُمْ﴾ قال الشعبي: قال كُرْز بن جابر لمشركي مكة: إني أمدكم بقومي، فاشتد ذلك على المسلمين، فنزلت هذه الآية. وفي أي يوم كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: يوم بدر، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والثاني: يوم أحد، وعدمه فيه بالمدد إن صبروا، فلما لم يصبروا، لم يُمدوا، روي عن عكرمة، والضحاك، ومقاتل، والأول أصح. والكفاية: مقدار سد الخلة. والاكتفاء: الاقتصار على ذلك. والإمداد: إعطاء الشيء بعد الشيء.

قوله تعالى: ﴿مُزِيلِينَ﴾ قرأ الأكثرون بتخفيف الزاي، وشدها ابن عامر.

﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: من وجههم وسفرهم هذا، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، ومقاتل، والزجاج. والثاني: من غضبهم هذا، قاله عكرمة، ومجاهد، والضحاك في آخرين. قال ابن جرير: من قال: من وجههم، أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر، ومن قال: من غضبهم، أراد ابتداء غضبهم لقتالهم يوم بدر<sup>(١)</sup>. وأصل الفور: ابتداء الأمر يؤخذ فيه، يقال: فارت القدر: إذا ابتداء ما فيها بالغلجان، ثم اتصل. وقال ابن فارس: الفور: الغلجان، يقال: فارت القدر تفور، وفار غضبه: إذا جاش، ويقولون: فعله من فوره، أي: قبل أن يسكن. وفي يوم فورهم قولان: أحدهما: أنه يوم بدر، قاله قتادة. والثاني: يوم أحد، قال مجاهد، والضحاك: كانوا غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا.

قوله تعالى: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم بكسر الواو، والباقون بفتحها، فمن فتح الواو، أراد أن الله سَوَّمَهَا، ومن كسرها، أراد أن الملائكة سومت أنفسها. وقال الأخفش: سَوَّمَت خيلها، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال يوم بدر: «سوموا فإن الملائكة قد سومت»<sup>(٢)</sup> ونسب الفعل إليها، فهذا دليل الكسر. قال ابن قتيبة: ومعنى مسومين: معلمين بعلامة الحرب، وهو من السيماء [مأخوذاً]، والسومة: العلامة التي يعلم بها الفارس نفسه. قال علي رضي الله عنه: وكان سيماء خيل الملائكة يوم بدر، الصوف الأبيض في أذناها ونواصيها. وقال أبو هريرة: العهن الأحمر. وقال مجاهد: كانت أذنا خيولهم مجزوزة، وفيها العهن. وقال هشام بن عروة: كانت الملائكة على خيل بلق، وعليهم عمائم صفر. وروى ابن عباس عن رجل من بني غفار قال: حضرت أنا وابن عم لي بدرأ، ونحن على شركنا، فأقبلت سحابة، فلما دنت من الخيل سمعنا فيها حمحة الخيل، وسمعنا فارساً يقول: أقدم حيزوم، فأما صاحبي فمات مكانه، وأما أنا فكدت أهلك، ثم انتعشت<sup>(٣)</sup>. وقال أبو داود المازني: إني لأتبع يوم بدر رجلاً من

(١) نص كلام ابن جرير: «فالذي قال في هذه الآية معنى قوله تعالى: ﴿مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا﴾ من وجههم هذا، قصد إلى أن تأويله: ويأتيكم كرز بن جابر وأصحابه يوم بدر من ابتداء مخرجهم الذي خرجوا منه لنصرة أصحابهم من المشركين. وأما الذين قالوا: معنى ذلك: من غضبهم هذا، وإنما عتوا أن تأويل ذلك: ويأتيكم كفار قريش، ويأتونهم يوم أحد من ابتداء غضبهم الذي غضبوه لقتالهم الذين قتلوا يوم بدر بها.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٨٦/٧ عن عمير بن إسحاق قال: إن أول ما كان الصوف ليومئذ - يعني ليوم بدر - قال رسول الله ﷺ: «سوموا فإن الملائكة قد سومت». قال الشيخ أحمد شاكر: وعمير بن إسحاق أبو محمد مولى بني هاشم، روى عن المقداد بن الأسود، وعمرو بن العاص، وكان قليل الحديث، وقال أبو حاتم والنسائي: لا تعلم روى عنه غير ابن عون، قال ابن معين: ثقة، وقال أيضاً: لا يساوي حديثه شيئاً، ولكن يكتب حديثه، فهذا الحديث كما ترى مرسل، ومن رجل يكتب حديثه ولا يحتج به.

(٣) رواه ابن هشام في «السير» ١/٦٣٣، ورواه ابن جرير في «التفسير»: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة، عن محمد بن إسحاق قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر أنه حدث عن ابن عباس، أن ابن عباس قال: حدثني رجل من بني غفار، قال: أقبلت أنا وابن عم لي حتى أصعدنا في جبل يشرف بنا على بدر، ونحن مشركان، ننظر الوقعة على من تكون الدُّبُرَة، فننتهب مع من ينتهب، قال: فبينما نحن في الجبل، إذ دنت منا سحابة، فسمعنا فيها حمحة الخيل، فسمعت قائلاً يقول: أقدم حيزوم. قال: فأما ابن عمي فانكشف قناع قلبه فمات مكانه، وأما أنا فكدت أهلك، ثم تماسكت. الدبيرة: الهزيمة في القتال. أقدم: كلمة زجر تزجر بها الخيل، وأمر لها بالتقدم. حيزوم: اسم فرس من خيل الملائكة يومئذ، ويقال: هو فرس جبيل. وقناع القلب: غشاؤه. وجاء في الحديث الذي أخرجه «مسلم» ١٣٨٤، قال أبو زميل - هو سماك الحنفي - فحدثني ابن عباس قال: بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أقدم حيزوم، فنظر =

المشركين لأضره، فوقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي، فعرفت أن غيري قد قتله<sup>(١)</sup>. وفي عدد الملائكة يوم بدر خمسة أقوال: أحدها: خمسة آلاف، قاله الحسن. وروى جبير بن مطعم عن علي رضي الله عنه، قال: بينا أنا أمتح من قليب بدر، جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها إلا التي كانت قبلها، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها، فكانت الرياح الأولى جبريل نزل في ألفين من الملائكة، وكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانت الرياح الثانية ميكائيل نزل في ألفين من الملائكة عن يمين رسول الله، وكانت الرياح الثالثة إسرافيل نزل في ألف من الملائكة عن يسار رسول الله، وكنت عن يساره، وهزم الله أعداءه. والثاني: أربعة آلاف، قاله الشعبي. والثالث: ألف، قاله مجاهد. والرابع: تسعة آلاف، ذكره الزجاج. والخامس: ثمانية آلاف، ذكره بعض المفسرين.

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنُظْمِيْنَ قُلُوْبِكُمْ يَوْمَ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَظِيْمِ الْكَبِيْرِ ﴿١٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ يعني المدد ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾، أي: إلا بشارة تطيب أنفسكم، ﴿وَلِنُظْمِيْنَ قُلُوْبِكُمْ يَوْمَ﴾، فتسكن في الحرب، ولا تجزع، والأكثرون على أن هذا المدد يوم بدر. وقال مجاهد: يوم أحد، وروي عنه ما يدل على أن الله أمدهم في اليومين بالملائكة جميعاً، غير أن الملائكة لم تقاتل إلا يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: ليس بكثرة العدد والعدد.

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِيْنَ ﴿١٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ معناه: نصركم بيدر ليقطع طرفاً. قال الزجاج: أي: ليقتل قطعة منهم. وفي أي يوم كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: في يوم بدر، قاله الحسن، وقناة، والجمهور. والثاني: يوم أحد، قتل منهم ثمانية وعشرون، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أن معناه: يهزمهم، قاله ابن عباس، والزجاج. والثاني: يخزيهم، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: يصرعهم، قاله أبو عبيد، واليزيدي. وقال الخليل: هو الصرع على الوجه. والرابع: يهلكهم، قاله أبو عبيدة. والخامس: يلعنهم، قاله السدي. والسادس: يُظْفَرُ عليهم، قاله المبرد. والسابع: يغيظهم، قاله النضر بن شميل، واختاره ابن قتيبة. وقال ابن قتيبة: أهل النظر يرون أن التاء فيه منقلبة عن دال، كان الأصل فيه: يكبدهم، أي: يصيبهم في أكبادهم بالحزن والغيط، وشدة العداوة، ومنه يقال: فلان قد أحرق الحزن كبده، وأحرقت العداوة كبده، والعرب تقول: العدو أسود الكبد. قال الأعشى:

فَمَا أُجْشِمْتُ مِنْ إِيْتَانِ قَوْمِ هَمِ الْأَعْدَاءِ وَالْأَكْبَادِ سَوْدِ<sup>(٢)</sup>

كان الأكباد لما احترقت بشدة العداوة، أسودت، ومنه يقال للعدو: كاشح، لأنه يخبأ العداوة في كشحه. والكشح: الخاصرة، وإنما يريدون الكبد، لأن الكبد هناك. قال الشاعر:

وَأَضْوِرُ أَضْفَاناً عَلَيَّ كَشْرُوحَهَا<sup>(٣)</sup>

والتاء والدال متقاربتا المخرج، والعرب تدغم إحداهما في الأخرى، وتبدل إحداهما من الأخرى، كقولهم: هرت الثوب وهرده: إذا خرقة، وكذلك: كبت العدو، وكبده، ومثله كثير.

= إلى المشرك أمامه. فخر مستقياً، فنظر إليه، فإذا هو قد حُطِمَ أنفه، وشق وجهه كضربة بالسوط، فاخضرت ذلك أجمع، فجاء الأنصاري فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «صدقت ذلك من مد السماء الثالثة» فقتلوا يومئذ سبعين، وأسروا سبعين.

(١) ذكر هذا الأثر ابن هشام ٦٣٣/١ عن ابن إسحاق عن أبيه، عن رجال من بني مازن بن النجار عن أبي داود المازني. ومن طريقه أخرجه الطبري وغيره.

(٢) «ديوانه» ص ٣٢٣. وأجشمت: على البناء للمجهول من أجشمه الأمر: إذا كلفه إياه فتحمله بمشقة. إيتان قوم: يقصد قوم صاحبه التي انصرفت عنه. عدو أسود الكبد: أحرقت كبده العداوة.

(٣) هو للنمر بن تولب، وتماه:

وعفث إذا أردى النفوس شحيجها

أنارض أناماً فأوفي قروضهم

وأضـ.....

تنفذ منهم نوافذات تسونني

قوله تعالى: ﴿يَتَقَبَّلُونَهَا خَائِبِينَ﴾ قال الزجاج: الخائب: الذي لم ينل ما أُمِّل. وقال غيره: الفرق بين الخيبة واليأس، أن الخيبة لا تكون إلا بعد الأمل، واليأس قد يكون من غير أمل.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُمَاتٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد، وشج في جبهته حتى سال الدم على وجهه، فقال: «كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم، وهو يدعوهم إلى ربهم عز وجل؟!». فنزلت هذه الآية. أخرجه مسلم في «أفراده» من حديث أنس<sup>(١)</sup>. وهو قول ابن عباس، والحسن، و قتادة، والربيع. والثاني: أن النبي ﷺ، لعن قوماً من المنافقين، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن النبي ﷺ هم بسبب الذين انهزموا يوم أحد، فنزلت هذه الآية، فكف عن ذلك، نقل عن ابن مسعود، وابن عباس. والرابع: أن سبعين من أهل الصفة، خرجوا إلى قبيلتين من بني سليم، عصية وذكوان، فقتلوا جميعاً، فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين يوماً، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن سليمان<sup>(٣)</sup>. والخامس: أن النبي ﷺ لما رأى حمزة مثلاً به، قال: «لأمثلن بكذا وكذا منهم» فنزلت هذه الآية، قاله الواقدي. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: ليس لك من استصلاحهم أو عذابهم شيء. والثاني: ليس لك من النصر والهزيمة شيء. وقيل: إن «لك» بمعنى «إليك».

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ قال الفراء: في نصبه وجهان، إن شئت جعلته معطوفاً على قوله تعالى: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَبًا﴾ وإن شئت جعلته نصبه على مذهب «حتى» كما تقول: لا أزال معك حتى تعطيني، ولما نفى الأمر عن نبيه أثبت أن جميع الأمور إليه بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يتأنيها الزين ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا أَضْمَمْنَا مُمْتَصِفَةً وَأَتَمَّ اللَّهُ لَكُمُ الْفَلَاحَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْنِيهَا الزَّيْنُ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا﴾ قال أهل التفسير: هذه الآية نزلت في ربا الجاهلية. قال سعيد بن جبير: كان الرجل يكون له على الرجل المال، فإذا حلَّ الأجل، فيقول: آخر عني، وأزيدك على مالك، فتلك الأضعاف المضاعفة<sup>(٤)</sup>.

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «السُّنَنِ» وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا، وَالرَّبَاعِيَةُ عَلَى وَزْنِ ثَمَانِيَةِ: الْأَسْمَانِ الْأَرْبَعَةَ الَّتِي تَلِي الثَّنَائِيَّ بَيْنَ الثَّنِيَّةِ وَالتَّابِ.

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «السُّنَنِ» وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ يَسْتَعْرَبُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيثِ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَلَفْظُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَى رِجَالٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَسْمِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُمَاتٌ﴾ فَتَرَكَ ذَلِكَ.

(٣) رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ حِينَ يَفْرُغُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَيَكْبِرُ وَيَرْفَعُ رَأْسَهُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، رَبَّنَا وَلكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ: اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلْمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَاشَ بْنَ أَبِي رِيحَةَ، وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، وَاجْمَعْهَا عَلَيْهِمْ كَسَنِي يُوسُفَ، اللَّهُمَّ الْعِنَ لِحِيَانِ رُوْعَلًا وَذِكْوَانَ وَعَصِيَّةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ. ثُمَّ بَلَّغْنَا أَنَّهُ تَرَكَ ذَلِكَ لَمَّا أَنْزَلَ ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُمَاتٌ﴾ هَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ. وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» ٢٧٣/٧: وَهَذَا - يَرِيدُ الْحَدِيثَ - إِنْ كَانَ مُحْفَوظًا اسْتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَزُولُ الْآيَةِ تَرَاحُضًا عَنْ قِصَّةِ أَحَدٍ، لِأَنَّ قِصَّةَ رَعْلٍ وَذِكْوَانَ كَانَتْ بَعْدَهَا، كَمَا سَيَأْتِي تَلُوْهُ هَذِهِ الْغُرُوزُ - وَفِيهِ بَعْدُ. وَالصُّوَابُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي شَأْنِ الَّذِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ قِصَّةِ أَحَدٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ ظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي صَدْرِ الْآيَةِ: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَبًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أَي: يَقْتُلُهُمْ «أَوْ يَكْتَبُهُمْ» أَي: يَخْرِبُهُمْ. ثُمَّ قَالَ: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أَي: فَيَسْلَمُوا «أَوْ يُعَذِّبُهُمْ» أَي: إِنْ مَاتُوا كَفَرًا. وَقَالَ فِي ج/٧١: ثُمَّ ظَهَرَ لِي عِلَّةُ الْخَبَرِ، وَأَنَّ فِيهِ إِدْرَاجًا، وَأَنَّ قَوْلَهُ: حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ، مُتَّعِقٌ مِنْ رِوَايَةِ الزُّهْرِيِّ عَنْ بَلْعَمَةَ، بَيْنَ ذَلِكَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ يُونُسَ الْمَذْكُورَةَ.

(٤) قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «عَصْمَةِ التَّفْسِيرِ» ٣٨/٣ تَعْلِيقًا عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: وَالمَتَالَعِبُونَ بِالْبَدِينِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا، وَأَوْلِيَاؤُهُمْ مِنْ عَابِدِي التَّشْرِيحِ الرَّوْثِيِّ الْأَجْنَبِيِّ، بَلِ التَّشْرِيحُ الْيَهُودِي فِي الرِّبَا يَلْعَبُونَ بِالْقُرْآنِ، وَيَزْعَمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرِّبَا الْمَحْرُومَ هُوَ الْأَضْعَافُ الْمُضَاعَفَةُ، لِيَجْزِيُوا مَا بَقِيَ مِنْ أَنْوَاعِ الرِّبَا، عَلَى مَا تَرْضَى أَهْوَاؤُهُمْ وَأَهْوَاءُ سَادَتِهِمْ، وَيَتْرَكُوا الْآيَةَ الصَّرِيحَةَ: ﴿وَإِن تَبَيَّنْتُ ظَنَنَّاكُمْ رُءُوسَ أَسَدٍ لَّكُمْ لَا تَفْهَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ﴾ فَكَانُوا فِي تَلَاعِبِهِمْ يَتَأَوَّلُونَ هَذِهِ الْآيَةَ الصَّرِيحَةَ أَسْوَأَ حَالًا مِنْ «يَتَّبِعُونَ مَا كَتَبْنَا مِنَّا نَبِيًّا ذِينَ أَلْتَمَسُوا الْوَيْبَةَ وَيَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا تَأْوِيلًا»، «فَأَرْوَلُكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ». وَقَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ شَلْتُونُ فِي كِتَابِهِ «تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ» ص ١٥٨: بَقِيَ عَلَيْنَا أَنَّ نَبِيَّ فِي هَذَا الشَّأْنِ لَأَمْرٌ شَطِيرٌ، هُوَ أَنَّ بَعْضَ الْبَاحِثِينَ الْمُؤَلِّمِينَ يَتَصَحَّحُ التَّصَرُّفَاتِ الْحَدِيثِيَّةَ، وَتَخْرِيجَهَا عَلَى أُسَاسِ فِقْهِهِ إِسْلَامِي، لِيَعْرِفُوا بِالتَّجْدِيدِ، وَعَمَقِ التَّفَكِيرِ، يَحَاوِلُونَ أَنْ يَجِدُوا تَخْرِيجَهَا لِلْمَعَامَلَاتِ الرِّبَوِيَّةِ الَّتِي يَقَعُ التَّعَامُلُ بِهَا فِي الْمَصَارِفِ أَوْ صِنَائِدِ التَّوْفِيرِ، أَوْ صِنَائِدَاتِ الْحُكُومِيَّةِ أَوْ نَحْوِهَا، وَيَلْتَمَسُونَ السَّبِيلَ إِلَى ذَلِكَ. فَمَنْهُمْ مَن يَزْعَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ إِذَا حَرَّمَ الرِّبَا الْفَاحِشَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿أَتَمَّ اللَّهُ لَكُمُ الْفَلَاحَ﴾ فِهَذَا قَيْدٌ فِي التَّحْرِيمِ لَا يَدَانُ يَكُونُ لَهُ فَائِدَةٌ، وَإِلَّا كَانَ الْإِتْيَانُ بِهِ عَيْبًا، تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ، وَمَا =

﴿وَأَقْرَبُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ قال ابن عباس: هذا تهديد للمؤمنين، لئلا يستحلوا الربا. قال الزجاج: والمعنى: اتقوا أن تحلوا ما حرم الله فتكفروا.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ كلهم أئبت الواو في «وسارعوا» إلا نافعاً، وابن عامر، فإنهما لم يذكرهما. وقال أبو علي: وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام، فمن قرأ بالواو، عطف «وسارعوا» على «وأطيعوا»، ومن حذفها، فلأن الجملة الثانية ملتبسة بالأولى، فاستغنت عن العطف. ومعنى الآية: بادروا إلى ما يوجب المغفرة. وفي المراد بموجب المغفرة هاهنا عشرة أقوال: أحدها: أنه الإخلاص، قاله عثمان بن عفان رضي الله عنه. والثاني: أداء الفرائض، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والثالث: الإسلام، قاله ابن عباس. والرابع: التكبيرة الأولى من الصلاة، قاله أنس بن مالك. والخامس: الطاعة، قاله سعيد بن جبير، والسادس: التوبة، قاله عكرمة. والسابع: الهجرة، قاله أبو العالية. والثامن: الجهاد، قاله الضحاك. والتاسع: الصلوات الخمس، قاله يمان. والعاشر: الأعمال الصالحة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ قال ابن قتيبة: أراد بالعرض السعة، ولم يرد العرض الذي يخالف الطول، والعرب تقول: بلاد عريضة، أي: واسعة. وقال النبي صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد: «لقد ذهبتم فيها عريضة». قال الشاعر: كأن بلاد الله وهي عريضة

على الخائف المطلوب كيف حابل<sup>(١)</sup> قال: وأصل هذا من العرض الذي هو خلاف الطول، وإذا عرض الشيء اتسع، وإذا لم يعرض ضاق ودق. وقال سعيد بن جبير: لو ألقى بعضهم إلى بعض كانت الجنة في عرضهن.

﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ الْغَيْظَ وَالْمَافِيهِ عَنِ النَّسَائِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ قال ابن عباس: في العسر واليسر. ومعنى الآية: أنهم رغبوا في معاملة الله، فلم يطرهم الرخاء، فيسيهم، ولم تمنعهم الضراء فيبخلوا.

قوله تعالى: ﴿وَالْكَلْبِيبِ الْغَيْظِ﴾ قال الزجاج: يقال: كظمت الغيظ: إذا أمسكت على ما في نفسك منه، وكظم البعير<sup>(٢)</sup> على جرته: إذا ردها في حلقة. وقال ابن الأنباري: الأصل في الكظم: الإمساك على غيظ وغم. وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله تبارك وتعالى»<sup>(٣)</sup>.

فألدته في زعمهم إلا أن يؤخذ بمفهومه، وهو إياحة ما لم يكن أضغاثاً مضاعفة من الربا. وهذا قول باطل، فإن الله سبحانه وتعالى أتى بقوله: ﴿أَنْتُمْ كُنْتُمْ مَشْرُوعًا﴾ توبيخاً لهم على ما كانوا يفعلون، وإبرازاً لفعالهم السيء، وتشهيراً به، وقد جاء مثل هذا الأسلوب في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا كَثِيرًا مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ عَلَىٰ بَنَاتِهِنَّ أَنْ يُحْرِمَهُنَّ﴾ [النور: ٣٣] فليس الغرض أن يحرم عليهم إكراه الفتيات على البناء في حالة إرادتهن التحصن، وأن يبيعهن لهن إذا لم يردن التحصن، ولكنه يشع ما يفعلونه، ويشهر به، ويقول لهم: لقد بلغ بكم الأمر أنكم تكروهن فتياتكم على البغاء وهن يردن التحصن، وهذا أظلم ما يصل إليه مولى مع مولاته، فكذلك الأمر في آية الربا، يقول الله لهم: لقد بلغ بكم الأمر في استحلال أكل الربا أنكم تأكلونه أضغاثاً مضاعفة، فلا تفعلوا ذلك، وقد جاء النهي في غير هذه المواضع مطلقاً صريحاً، ووعده الله بمحق الربا قل أو كثر، ولمن أكله وموكله، وكتابه وشاهديه، كما جاء في الآثار، وأذن من لم يدعه بحرب الله وحرب رسوله، واعتبره من الظلم المحقوت، وكل ذلك ذكر فيه في الربا على الإطلاق دون تقييد بقليل أو كثير. ومنهم من يعيل إلى اعتباره ضرورة من الضرورات بالنسبة للأمة، ويقول: ما دام صلاح الأمة في الناحية الاقتصادية متوقفاً على أن تعامل بالربا، ولا اضطربت أحوالها بين الأمم، فقد دخلت بذلك في قاعدة «الضرورات تبيح المحظورات» وهذا أيضاً مغالطة، فقد بينا أن صلاح الأمة لا يتوقف على هذا التعامل، وأن الأمر فيه، إنما هو وهم من الأوهام، وضعف أمام النظم التي يسير عليها الغالبون الأقوياء. وخلاصة القول: إن كل محاولة يراد بها إياحة ما حرم الله، أو تمييز ارتكابه بأي نوع من أنواع التبرير، بدافع المجارة للأوضاع الحديثة أو الغربية، والانخلاع عن الشخصية الإسلامية، إنما هي جرأة على الله تعالى، وقول عليه بغير علم، وضعف في الدين، وتزلزل في اليقين.

(١) البيت غير منسوب في «الكامل» و«اللسان» وروايتهما: «كأن فجاج الأرض». والحابل: الصائد. وكفته: حبلته التي يصيد بها.

(٢) الجرة، بالكسر: ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلغه.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «المسنن» وابن ماجه عن ابن عمر، ونقل السندي عن «زوائد البوصيري» قال: إسناده صحيح، ورجاله ثقات. وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» وقال: رواه ابن ماجه، ورواته محتج بهم في الصحيح. الجرعة: يجوز فيها قسم الجيم، وهي الاسم من التجرع، أي: الشرب، ويجوز فتحها، وهي المرة الواحدة منه، والجرعة بالضم أيضاً: ملء الفم يتلعه، وتجرع الجرعة: شربها وابتلعها. قال في «اللسان»: وجرح الفيظ: كظمه على المثل بذلك. وفي «النهاية»: كظم الفيظ: تجرعه واحتمال سببه، والصبر عليه.

قوله تعالى: ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العفو عن المماليك، قاله ابن عباس، والرابع والثاني: أنه على إطلاقه، فهم يعفون عن ظلمهم، قاله زيد بن أسلم، ومقاتل.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَعَسَىٰ أَلَّا اللَّهُ وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِمَا أَجْرُ الْمُكَذِبِينَ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن امرأة أتت إلى نبهان التمار تشتري منه تمراً فضمتها، وقبلها، ثم ندم، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن أنصارياً وثقيماً أحى النبي ﷺ بينهما، فخرج الثقيفي مع النبي ﷺ في بعض مغازيه، فكان الأنصاري يتعهد أهل الثقيفي، فجاء ذات يوم فأبصر المرأة قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها، فدخل ولم يستأذن؛ فذهب ليلثمها فوضعت كفها على وجهها، فقبله ثم ندم، فأدبر راجعاً فقالت: سبحان الله خنت أمانتك، وعصيت ربك، ولم تصب حاجتك، قال: فخرج يسبح في الجبال، ويتوب إلى الله من ذنبه، فلما قدم الثقيفي أخبرته المرأة بفعله، فخرج يطلبه حتى دل عليه، فندم على صنيعه فوافق ساجداً يقول: ذنبي ذنبي، قد خنت أخي، فقال له: يا فلان انطلق إلى رسول الله ﷺ فاسأله عن ذنبك، لعل الله أن يجعل لك منه مخرجاً، فرجع إلى المدينة، فنزلت هذه الآية بتوبته، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وذكره مقاتل. والثالث: أن المسلمين قالوا للنبي ﷺ: بنو إسرائيل أكرم على الله منا! كان أحدهم إذا أذنب، أصيحت كفارة ذنوبه مكتوبة في عتبة بابه، فنزلت هذه الآية، فقال النبي ﷺ: «ألا أخبركم بخير من ذلك» فقرأ هذه الآية، والتي قبلها، هذا قول عطاء<sup>(٣)</sup>. واختلفوا هل هذه الآية نعت للمنفقين في السراء والضراء؟ أم لقوم آخرين؟ على قولين: أحدهما: أنها نعت لهم، قاله الحسن. والثاني: أنها لصف آخر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والفاحشة: القبيحة وكل شيء جاوز قدره، فهو فاحش. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها الزنى، قاله جابر بن زيد، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها كل كبيرة، قاله جماعة من المفسرين. واختلفوا في «الظلم» المذكور بعدها، فلم يفرق قوم بينه وبين الفاحشة، وقالوا: الظلم للنفس فاحشة أيضاً، وفرق آخرون، فقالوا: هو الصغائر. وفي قوله تعالى: ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ قولان: أحدهما: أنه ذكر اللسان، وهو الاستغفار، قاله ابن مسعود، وعطاء في آخرين. والثاني: أنه ذكر القلب، ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ذكر العرض على الله، قاله الضحاك. والثاني: أنه ذكر السؤال عنه يوم القيامة، قاله الواقدي. والثالث: ذكر وعيد الله لهم على ما أتوا، قاله ابن جرير. والرابع: ذكر نهي الله لهم عنه. والخامس: ذكر غفران الله: ذكر القولين أبو سليمان الدمشقي. فأما الإصرار، فقال الزجاج: هو الإقامة على الشيء. وقال ابن فارس: هو العزم على الشيء والثبات عليه<sup>(٤)</sup>. وللمفسرين في المراد بالإصرار ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مواجهة الذنب عند الاهتمام به، وهذا مذهب مجاهد. والثاني: أنه الثبوت عليه من غير استغفار، وهذا مذهب قتادة<sup>(٥)</sup>، وابن إسحاق. والثالث: أنه ترك الاستغفار منه، وهذا مذهب السدي<sup>(٦)</sup>. وفي معنى ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ثلاثة أقوال:

- (١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند.
- (٢) رواه الواحدي عن عطاء بن أبي رباح مرفوعاً.
- (٣) جاء في معجم مقاييس اللغة ومن الباب: الإصرار: العزم على الشيء، وإنما جعلناه قياسه، لأن العزم على الشيء والإجماع عليه، وكذلك الإصرار: الثبات على الشيء.
- (٤) روى الطبري عن قتادة قوله تعالى ﴿وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فإياكم والإصرار، وإنما هلك المصرون الماضون قداماً لا تنهاهم مخافة الله عن حرام حرمه الله عليهم، ولا يتوبون من ذنب أصابوه حتى أتاهم الموت وهم على ذلك؟
- (٥) قال أبو جعفر الطبري ٢٢٥/٧: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال: الإصرار: الإقامة على الذنب حامداً، وترك التوبة منه. ولا معنى لقول من قال: الإصرار على الذنب هو مواقته، لأن الله ﷻ مدح بترك الإصرار على الذنب مواقع الذنب، فقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَعَسَىٰ أَلَّا اللَّهُ وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾. ولو كان المواقع الذنب مصراً بمواقته لياه، لم يكن للاستغفار وجه مفهوم، لأن الاستغفار من الذنب إنما هو التوبة منه والندم، ولا يعرف للاستغفار من ذنب لم يواقه صاحبه وجه. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما أصرت من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»، حدثني بذلك الحسين بن يزيد السبيعي قال: حدثنا عبد الحميد الحماني، عن عثمان بن واقد، عن أبي نصيرة، عن مولى أبي بكر، عن أبي بكر، عن رسول الله ﷺ. فلو كان مواقع الذنب مضمراً لم يكن لقوله: «ما =

أحدهما: وهم يعلمون أن الإصرار يضر، وأن تركه أولى من التمادي، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: يعلمون أن الله يتوب على من تاب، قاله مجاهد، وأبو عمارة. والثالث: يعلمون أنهم قد أذنبوا، قاله السدي، ومقاتل.

﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ السنن: جمع سنة، وهي الطريقة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قد مضى قبلكم أهل سنن وشرائع، فانظروا ماذا صنعنا بالمكذبين منهم، وهذا قول ابن عباس. والثاني: قد مضت قبلكم سنن الله في إهلاك من كذب من الأمم، فاعتبروا بهم، وهذا قول مجاهد. وفي معنى ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ قولان: أحدهما: أنه السير في السفر. قال الزجاج: إذا سرتم في أسفاركم، عرفتم أخبار الهالكين بتكذيبهم. والثاني: أنه التفكير. ومعنى: فانظروا: اعتبروا، والعاقبة: آخر الأمر.

﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ﴾ قال سعيد بن جبیر: هذه الآية أول ما نزل من «آل عمران» وفي المشار إليه به «هذا» قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله الحسن، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنه شرح أخبار الأمم السالفة، قاله ابن إسحاق. والبيان: الكشف عن الشيء، وبيان الشيء: اتضح، وفلانٌ أبين من فلان، أي: أفصح. قال الشعبي: هذا بيان للناس من العمى، وهدى من الضلالة، وموعظة من الجهل.

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمُ مَّؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ سبب نزولها أن أصحاب رسول الله ﷺ لما انهزموا يوم أحد، أقبل خالد بن الوليد بخيل المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا يعلون علينا، اللهم لا قوة لنا إلا بك» فنزلت هذه الآيات، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس، ومجاهد: ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ أي: ولا تضعفوا. وفيما نهوا عن الحزن عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه قتل إخوانهم من المسلمين، قاله ابن عباس. والثاني: أنه هزيمتهم يوم أحد، وقتلهم، قاله مقاتل. والثالث: أنه ما أصاب النبي ﷺ من شجبه، وكسر ربابته، ذكره الماوردي. والرابع: أنها ما فات من الغنيمة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ﴾ قال ابن عباس: يقول: أنتم الغالبون فأخر الأمر لكم.

﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَفَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ أَلَيْسَ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ قال ابن عباس: أصابهم يوم أحد قرح، فشكوا إلى النبي ﷺ ما لقوا، نزلت هذه الآية. فأما المس، فهو الإصابة، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع «قرح» بفتح القاف وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم «قُرْح» بضم القاف. واختلفوا هل معنى القراءتين واحد أم لا؟ فقال أبو سعيد: القرح بالفتح: الجراح، والقتل. والقُرْح بالضم: ألم الجراح، وقال الزجاج: هما في اللغة بمعنى واحد، ومعناه: الجراح وألمها، قال: ومعنى نداؤها، أي: نجعل الدولة في وقت للكفار على المؤمنين إذا عصى المؤمنون، فأما إذا أطاعوا، فهم منصورون، قال: ومعنى ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ أي: ليعلم واقعاً منهم، لأنه عالم قبل ذلك، وإنما يجازي على ما وقع. وقال ابن عباس: معنى العلم هاهنا: الرؤية.

- أصغر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة، معنى، لأن مواجهة الذنب إذا كانت هي الإصرار، فلا يزال الاسم الذي لزمه معنى غيره، كما لا يزال عن الزاني اسم زان، وعن القاتل اسم قاتل توبته منه، ولا معنى غيرها. وقد أبان هذا الخبر أن المستغفر من ذنبه غير مصر عليه، فمعلوم بذلك أن الإصرار غير المواقفة، وأنه المقام عليه، على ما قلنا قبل.

وقال ابن كثير بعد ذكره الحديث السابق الذي استدلل به الطبري: ورواه أبو داود، والترمذي، والبخاري في مستند من حديث عثمان بن واقد، وقد وثقه يحيى بن معين، وشيخه أبو نصيرة الواسطي، واسمه مسلم بن عبيد، وثقه الإمام أحمد، وابن حبان، وقول علي بن المديني، والترمذي: ليس إسناد هذا الحديث بذلك، فالظاهر أنه لأجل جهالة مولى أبي بكر، ولكن جهالة مثل لا تضمر، لأنه تابعي كبير، ويكنى نسبة إلى أبي بكر، فهو حديث حسن.

(١) رواه ابن جرير ٢٣٦/٧. عن ابن عباس.



قوله تعالى: ﴿وَتَجِدَ فِيكُمْ شُهَدَاءَ﴾ قال أبو الضحى: نزلت في قتلى أحد، قال ابن جريج: كان المسلمون يقولون: ربنا أرنا يوماً كيوماً بدر، نلتبس فيه الشهادة، فاتخذ منهم شهداء يوم أحد. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: المنافقون: وقال غيره: هم الذين انصرفوا يوم أحد مع ابن أبي المنافق.

﴿وَلِيُحِصَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَحَقِّقَ الْكُفْرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيُحِصَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال الزجاج: معنى الكلام: جعل الله الأيام مداولة بين الناس، ليمحص المؤمنين، ويمحق الكافرين. وفي التمحيص قولان: أحدهما: أنه الابتلاء والاختبار، وأنشدوا:

رأيت فضيلاً كان شيئاً ملففاً فكشّفه التمحيص حتى بدا لياً<sup>(١)</sup>

وهو قول الحسن، ومجاهد، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنه التفتيح، والتخليص، وهو قول الزجاج. وحكي عن المبرد، قال: يقال: محص الحبل محصاً: إذا ذهب منه الوبر حتى يتخلص، ومعنى قولهم: [اللهم] محص عنا ذنوبنا: أذهبها عنا<sup>(٢)</sup>. وذكر الزجاج عن الخليل أن التمحيص: التخليص، يقال: محصت الشيء أمحصه محصاً: إذا أخلصته. فعلى القول الأول التمحيص ابتلاء المؤمنين بما يجري عليهم، وعلى الثاني: هو تفتيحهم من الذنوب بذلك. قال الفراء: معنى الآية: وليمحص الله بالذنوب عن الذين آمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَيَحَقِّقَ الْكُفْرِينَ﴾ فيه أربعة أقوال. أحدهما: يهلكهم، قاله ابن عباس. والثاني: يذهب دعوتهم، قاله مقاتل. والثالث: ينقصهم ويقللهم<sup>(٣)</sup>، قاله الفراء. والرابع: يحبط أعمالهم، ذكره الزجاج.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَلْمِزُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ قال ابن عباس: لما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه ﷺ، بما فعل بشهداء يوم بدر من الكرامة، رغبوا في ذلك، فتمنوا قتالاً يستشهدون فيه، فيلحقون بإخوانهم، فأراهم الله يوم أحد، فلم يلبثوا أن انهزموا إلا من شاء الله منهم، فنزل فيهم ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ يعني القتال [من قبل أن تلقوه] أي: من قبل أن تنظروا إليه يوم أحد ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ يومئذ، قال الفراء وابن قتيبة: أي: رأيتم أسبابه، وهي السيف ونحوه من السلاح، وفي معنى ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تنظرون إلى السيوف، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ذكر للتوكيد، قاله الأخفش، وقال الزجاج: معناه: فقد رأيتموه، وأنتم بصراء، كما تقول: رأيت كذا وكذا، وليس في عينك علة، أي: رأيته رؤية حقيقة. والثالث: أن معناه: وأنتم تنظرون ما تمنيت. وفي الآية إضمار [أي: فقد رأيتموه وأنتم تنظرون] فلم انهزمتما؟

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ قال ابن عباس: صاح الشيطان يوم أحد: قتل محمد. فقال قوم: لئن كان قتل لعنيتهم بأيدينا إنهم لعشارتنا وإخواننا، ولو كان محمد حياً لم نهزم، فترخصوا في الفرار، فنزلت هذه الآية<sup>(٥)</sup>. وقال الضحاك: قال قوم من المنافقين: قتل محمد، فالحقوا بدينكم الأول، فنزلت هذه الآية. وقال قتادة: قال أناس: لو كان نبياً ما قُتل، وقال ناسٌ من عليّة أصحاب رسول الله: قاتلوا على ما قاتل عليه نبيكم حتى تلحقوا به، فنزلت هذه الآية. ومعنى الآية: أنه يموت كما ماتت قبله الرسل، أفإن مات على فراشه، أو قتل كمن قتل قبله من الأنبياء، أتقبلون على أعقابكم؟! أي: ترجعون إلى ما كنتم عليه من الكفر؟! وهذا على سبيل المثل، يقال لكل من رجع عما كان عليه: قد انقلب على عقبيه، وأصله: رجعة القهقري، والعقب: مؤخر القدم.

(١) البيت لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر، وهو في «عيون الأخبار» ٣/ ٧٥ و«الكامل» ١/ ١٨٣، وفي «الأغاني» أنه قاله في صديقه قصي بن ذكوان، ثم قال في ص ٦٧ أنه قاله في صديقه الحسين بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب، بعد أن تهاجرا.

(٢) في القرطبي: أي: «خلصنا من عقوبتها».

(٣) في «معاني القرآن»: «يفنيهم» بدل من «يقللهم».

(٤) أخرجه ابن جرير: ٢٥٧/٧.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ أي: لن ينقص الله شيئاً برجوعه، وإنما يضر نفسه. ﴿وَسَيَتَّبِعُنِي﴾ أي: يشيب الشاكرين، وفيهم ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم الثابتون على دينهم، قاله علي عليه السلام، وقال: كان أبو بكر أمير الشاكرين.  
والثاني: أنهم الشاكرون على التوفيق والهداية. والثالث: على الدين.

﴿وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُؤَجَّلَاتٍ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ فُتُوهُ مِنْهَا وَسَيَتَّبِعُنِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ في الإذن قولان:

أحدهما: أنه الأمر، قاله ابن عباس. والثاني: الإذن نفسه، قاله مقاتل.

قال الزجاج: ومعنى الآية: وما كانت نفس لتموت إلا بإذن الله.

قوله تعالى: ﴿كَتَبْنَا مُؤَجَّلَاتٍ﴾ توكيد، والمعنى: كتب الله ذلك كتاباً موجلاً، أي: كتاباً ذا أجل. والأجل: الوقت

المعلوم، ومثله في التوكيد ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] لأنه لما قال: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٢] دل

على أنه مفروض، فأكد بقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ وكذلك قوله تعالى: ﴿سُئِنَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨] لأنه لما قال: ﴿وَرَى

الْيَاقَانَ تَحْسِبَهَا حَافِدَةً﴾ [النمل: ٨٨] دل على أنه خلق الله فأكد بقوله: ﴿سُئِنَّا اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ فُتُوهُ مِنْهَا﴾ أي: من قصد بعمله الدنيا، أعطي منها، قليلاً كان أو كثيراً،

ومن قصد الآخرة بعمله، أعطي منها. وقال مقاتل: عنى بالآية: من ثبت يوم أحد، ومن طلب الغنيمة.

### فصل

وأكثر العلماء على أن هذا الكلام محكم، وذهبت طائفة إلى نسخة بقوله تعالى: ﴿عَمَلْنَا لَمْ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِنَلِّنَ ثَوَابَهُ﴾

[الإسراء: ١٨] والصحيح أنه محكم، لأنه لا يوتى أحد شيئاً إلا بقدرته الله ومشيئته.

ومعنى قوله تعالى: ﴿فُتُوهُ مِنْهَا﴾ أي: ما نشاء، وما قدرنا له، ولم يقل: ما يشاء هو.

﴿وَكَايُنَ يَنْ تُجِوْ تَنْتَلْ مَمَّ رِيْتُونَ كَبِيرٌ فَمَا وَهِنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَمُفُوا وَمَا اسْتَكَفُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَايُنَ يَنْ تُجِوْ﴾ قرأ الجمهور «وكاين» في وزن «كعين». وقرأ ابن كثير «وكانن» في وزن «كاغن». قال

الفراء: أهل الحجاز يقولون: «كاين»، مثل: «كعين» ينصبون الهمزة، ويشددون الياء. وتميم يقولون: «وكانن» كأنها

فاعل من كنت، وأنشدني الكسائي:

على ابنِ غدا منه شجاعٌ وعقربُ

وكاين ترى يسعى من الناس جاهداً

وقال آخر:

على الله عُقباها ومنه ثوابها

وكاين أصابت مؤمناً من مُصيبةٍ

وقال ابن قتيبة: كائن بمعنى «كم» مثل قوله: ﴿وَكَايُنَ يَنْ قَرِيْبَةً عَنَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الطلاق: ٨] وفيها لغتان: «كاين»

بالهمزة وتشديد الياء، و«كانن» على وزن «قائل»، [وبائع] وقد قرئ بهما [جميعاً في القرآن] والأكثر والأفصح تخفيفها.

قال الشاعر:

إذا ما ازدرانا أو أصرر لمائم<sup>(١)</sup>

وكاين أرينا الموت من ذي تحيةٍ

وقال الآخر:

زيادته أو نقضه في التكلم<sup>(٢)</sup>

وكاين ترى من صامت لك مُعجِبٍ

قوله تعالى: ﴿وَتَنْتَلْ مَمَّ رِيْتُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبان، والمفضل كلاهما عن عاصم: «قُتِلْ»

(١) أشده ابن فارس في «الصاحي» ص ١٣٢، ولم ينسب لقائل.

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى من «معلته» في شرح الزوزني ص ٨٩، ونسبه الجاحظ في «البيان والبيان» ١٧٠/١ للأعور الشني، وذكر بعده بيتاً آخر وهو:

فلم يبق إلا صورة اللحم والدم

لسان الفتى نصف ونصف فواده

بضم القاف، وكسر التاء، من غير ألف، وقرأ الباقون: «قاتل» بألف. وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وأبو رجاء، والحسن، وأبو يعمر، وابن جبير، وقتادة، وعكرمة، وأيوب: «رُبيون» بضم الراء، وقرأ ابن عباس، وأنس وأبو مجلز، وأبو العالية، والجحدري، بفتحها. فعلى حذف الألف يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون قتل للنبى وحده، ويكون المعنى: وكأين من نبى قتل، ومعه ربيون، فما وهنوا بعد قتله. والثاني: أن يكون قتل للربيين، ويكون: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ لمن بقي منهم. وعلى إثبات الألف يكون المعنى: أن القوم قاتلوا، فما وهنوا. وفي معنى الربيين خمسة أقوال: أحدهما: أنهم الألو، قاله ابن مسعود، وابن عباس في رواية، واختاره الفراء. والثاني: الجماعات الكثيرة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، والسدي، والربيع، واختاره ابن قتيبة. والثالث: أنهم الفقهاء والعلماء، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال الحسن، واختاره اليزيدي، والزجاج. والرابع: أنهم الأنبياء، قاله ابن زيد. والخامس: أنهم المتألهون العارفون بالله تعالى، قاله ابن فارس. قوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الضعف، قاله ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: أنه العجز، قاله قتادة. قال ابن قتيبة: والاستكانة: الخشوع، والذل، ومنه أخذ المسكين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فما وهنوا بالخوف، وما ضعفوا بتقصان القوة، ولا استكانوا بالخضوع. والثاني: فما وهنوا لقتل نبيهم، ولا ضعفوا عن عدوهم، ولا استكانوا لما أصابهم.

﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَكَبِّرْ أَفْئَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٤٧)

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ﴾ يعني الربيين. ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ أي: لم يكن قولهم غير الاستغفار. والإسراف: مجاوزة الحد، وقيل: أريد بالذنوب الصغائر، وبالإسراف: الكِبَار.

قوله تعالى: ﴿وَكَبِّرْتَ أَفْئَامَنَا﴾ قال ابن عباس: على القتال. وقال الزجاج: معناه: ثبتنا على دينك، فإن الثابت على دينه ثابت في حربه.

﴿فَقَاتِلْهُمْ اللَّهُ تَوَّابٌ أَلَّيْمٌ وَحَسَنُ ثَوَّابٌ الْآخِرَةُ وَاللَّهُ يُوْحِي الْخَبِيرِينَ﴾ (١٤٨)

قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْهُمْ اللَّهُ تَوَّابٌ أَلَّيْمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه النصر، قاله قتادة. والثاني: الغنيمة، قاله ابن جريج، وروي عن ابن عباس، أنه قال: النصر والغنيمة. وفي حسن ثواب الآخرة قولان: أحدهما: أنه الجنة. والثاني: الأجر والمغفرة، وهذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين ما يفعلون ويقولون عند لقاء العدو.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (١٤٩)

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال ابن عباس: نزلت في قول ابن أبي للمسلمين لما رجعوا من أحد: لو كان نبياً ما أصابه الذي أصابه، وفي الذين كفروا هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون على قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن جريج. والثالث: أنهم عبدة الأوثان، قاله السدي. قالوا: وكانوا قد أمروا المسلمين بالرجوع عن دينهم. ومعنى ﴿يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾: يصرفوكم إلى الشرك. ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ بالعقوبة.

﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ (١٥٠)

قوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: وليكم ينصركم عليهم، فاستغنوا عن موالاته الكفار. ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى الْقَالِينَ﴾ (١٥١)

قوله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ (١) قال السدي: لما ارتحل المشركون يوم أحد نحو مكة ندموا في بعض الطريق، وقالوا: قتلتموهم حتى إذا لم يبق إلا الشرملة، تركتموهم؟! ارجعوا فاستأصلوهم، فخذف الله في قلوبهم الرعب، ونزلت هذه الآية. والإلقاء: القذف. والرعب: الخوف. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو

(١) ثبت في «الصحيحين» من حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأحل لي الغنائم، وأعطيت السفاضة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى الناس عامة».

عمرو، وحمزة «الرُّعْب» ساكنة العين، خفيفة. وقرأ ابن عامر، والكسائي، ويعقوب، وأبو جعفر، مضمومة العين، منقولة، أين وقعت. والسلطان هاهنا: الحجة في قول الجماعة. والماوى: المكان الذي يؤوي إليه. والمثوى: المقام، والثوى: الإقامة. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

﴿وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِآيَاتِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَا بِمَا تُجِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الذَّنْبَ وَمَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ مَرَرْنَا عَنْكُمْ وَبَيْنَاكُمْ لِيَنْتَهِبَكُمْ لَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال محمد بن كعب القرظي: لما رجع النبي ﷺ وأصحابه من أحد، قال قومٌ منهم: من أين أصابنا هذا، وقد وعدنا الله النصر؟ فنزلت هذه الآية. وقال المفسرون: وعد الله تعالى المؤمنين النصر بأحد، فنصرهم، فلما خالفوا، وطلبوا الغنيمة، هُزموا. وقال ابن عباس: ما نُصر رسول الله ﷺ في موطن ما نُصر في أحد، فأنكر ذلك عليه، فقال: بيني وبينكم كتاب الله، إن الله يقول: ﴿وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِآيَاتِهِ﴾ فأما الحسُّ، فهو القتل، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>، والحسن، ومجاهد، والسدي، والجماعة. وقال ابن قتيبة: تحسونهم، أي: تستاصلونهم بالقتل، يقال: سَتَّ حَسُوسٌ: إذا أتت على كل شيء، وجراد محسوس: إذا قتله البرد. وفي قوله تعالى: ﴿بِآيَاتِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بأمره، قاله ابن عباس. والثاني: بعلمه، قاله الزجاج. والثالث: بقضائه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ قال الزجاج: أي: جبنتم. ﴿وَتَنَزَّعْتُمْ﴾ أي: اختلفتم ﴿مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَا بِمَا تُجِبُّونَ﴾ يعني: النصر. وقال الفراء: فيه تقديم وتأخير، معناه: حتى إذا تنازعتم في الأمر، فشلتم وعصيتم، وهذه الواو زائدة، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ الْخَبَرَ﴾ [الصافات: ١٥٣] معناه: ناديناها. فأما تنازعهم، فإن بعض الرماة قال: قال انهزم المشركون، فما يمنعنا من الغنيمة؟ وقال بعضهم: بل ثبت مكاننا كما أمرنا رسول الله ﷺ، فترك المركز بعضهم، وطلب الغنيمة، وتركوا مكانهم، فذلك عصيانهم، وكان النبي ﷺ قد أوصاهم: «لو رأيتم الطير تحطفتنا فلا تبرحوا من مكانكم».

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِيدُ الذَّنْبَ﴾ قال المفسرون: هم الذين طلبوا الغنيمة، وتركوا مكانهم. ﴿وَمَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم الذين ثبتوا. وقال ابن مسعود: ما كنت أظن أحداً من أصحاب محمد يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿مَرَرْنَا عَنْكُمْ﴾ أي: ردكم عن المشركين بقتلكم وهزيمتكم. ﴿لِيَنْتَهِبَكُمْ﴾ أي: ليختبركم، فيبين الصابر من الجازع.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: عفا عن عقوبتكم، قاله ابن عباس. والثاني: عفا عن استصالكم، قاله الحسن. وكان يقول: هؤلاء مع رسول الله، في سبيل الله غضاب الله، يقاتلون في سبيل الله، نهوا عن شيء فضيعوه، فما تركوا حتى غموا بهذا الغم، والفاسق اليوم يتجرم كل كبيرة، ويركب كل داهية، ويزعم أن لا بأس عليه، فسوف يعلم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إذ عفا عنهم، قاله ابن عباس. والثاني: إذ لم يقتلوا جميعاً، قاله مقاتل.

﴿إِذْ تُصِدُّونَ وَلَا تَكَوِّنُونَ عَلَىٰ أَهْلِ الْأَرْسُلِ يَدْعُوكُمْ فِيهِ أَخْرَجْنَاكُمْ عَنْكُمْ عَمَّا يَمْشِي لِيَكَيْلًا تَهَرَّبُوا عَلَيْهِ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾﴾

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ٢٦٠٩ والحاكم ٢٩٦/٢ وصححه، ووافقه الذهبي، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «دلائل النبوة»، وذكره الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» ٢٤/٥، وقال: وهذا حديث غريب، وهو من مراسلات ابن عباس، وله شواهد من وجوه كثيرة.

قوله تعالى: ﴿إِذَا تُبْدِرُونَ وَلَا تَكُونُونَ﴾ قال المفسرون: «إذ» متعلقة بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ وأكثر القراءة على ضم التاء، وكسر العين، من قوله: «تصعدون» وهو من الإصعاد. وروى أبان عن ثعلب، عن عاصم فتحها، وهي قراءة الحسن، ومجاهد، وهو من الصعود. قال الفراء: الإصعاد في ابتداء الأسفار، والمخارج، تقول: أصعدنا من بغداد إلى خراسان، فإذا صعدت على سلم أو درجة، قلت: صعدت، ولا تقول: أصعدت. وقال الزجاج: كل من ابتدا مسيراً من مكان، فقد أصعد، فأما الصعود، فهو من أسفل إلى فوق. ومن فتح التاء والعين، أراد الصعود في الجبل. وللمفسرين في معنى الآية قولان: أحدهما: أنه صعدهم في الجبل، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: أنه الإبعاد في الهزيمة، قاله قتادة، وابن قتيبة، و«تلون» بمعنى: «تعرجون». وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَحَدٍ﴾ عام، وقد روي عن ابن عباس أنه أريد به النبي ﷺ قال: والنبي ﷺ يتأديهم من خلفهم: «إلي» عباد الله، أنا رسول الله، وقرأت عائشة، وأبو مجلز، وأبو الجوزاء، وحמיד «على أحد» بضم الألف والحاء، يعنون الجبل.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْبَأَكُمْ﴾ أي: جازاكم. قال الفراء: الإثابة هاهنا بمعنى عقاب، ولكنه كما قال الشاعر:

أخاف زياداً أن يكون عطاؤه  
أداهم سوداً أو محدرجة سُفراً<sup>(١)</sup>

المحدرجة: السياط. والسود فيما يقال: القيود.

قوله تعالى: ﴿عَسَاءَ يَسِّرَ﴾ في هذه الباء أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «مع». والثاني: بمعنى «بعد». والثالث: بمعنى «على»، فعلى هذه الثلاثة الأقوال يتعلق الغمان بالصحابة. وللمفسرين في المراد بهذين الغمين خمسة أقوال: أحدها: أن الغم الأول ما أصابهم من الهزيمة والقتل. والثاني: إشراف خالد بن الوليد بخيل المشركين عليهم، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أن الأول فرارهم الأول، والثاني: فرارهم حين سمعوا أن محمداً قد قتل، قاله مجاهد. والثالث: أن الأول ما فاتهم من الغنيمة وأصابهم من القتل والجراح، والثاني: حين سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل، قاله قتادة. والرابع: أن الأول ما فاتهم من الغنيمة، والفتح، والثاني: إشراف أبي سفيان عليهم، قاله السدي. والخامس: أن الأول إشراف خالد بن الوليد عليهم، والثاني: إشراف أبي سفيان عليهم، ذكره الثعلبي. والقول الرابع: أن الباء بمعنى الجزاء، فتقديره: غمكم كما غمتم غيركم، فيكون أحد الغمين للصحابة، وهو أحد غمومهم التي ذكرناها عن المفسرين، ويكون الغم الذي جُوزوا لأجله لغيرهم. وفي المراد بغيرهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون غمومهم يوم بدر، قاله الحسن. والثاني: أنه النبي ﷺ غموه حيث خالفوه، فجوزوا على ذلك، بأن غموا بما أصابهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْبَلًا تَحْزَنُونَ﴾ في «لا» قولان: أحدهما: أنها باقية على أصلها، ومعناها النفي، فعلى هذا في معنى الكلام قولان: أحدهما: فأتابكم غماً أنساكم الحزن على ما فاتكم وما أصابكم، وقد روي أنهم لما سمعوا أن النبي قد قتل، نسوا ما أصابهم وما فاتهم. والثاني: أنه متصل بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ فمعنى الكلام: عفا عنكم، لكيلا تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم، لأن عفوه يذهب كل غم. والقول الثاني: أنها صلة، ومعنى الكلام: لكي تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم عقوبة لكم في خلافكم. ومثلها قوله تعالى: ﴿لِنَلَّا بِمَلَأَ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَتَذَكَّرُونَ عَلَيَّ شَيْءٌ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩] أي: ليعلم. هذا قول المفضل. قال ابن عباس: والذي فاتهم: الغنيمة، والذي أصابهم: القتل والهزيمة.

﴿لَمْ أَنْزَلْ عَلَيْكُم مِّنْ بَدُوِّ أُمَّةٍ شَأْسًا يَتَسَنَّ طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَكَرَّرَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾﴾

(١) قاله الفرزدق، وزيد: هو ابن أبيه، كان قد توعد الفرزدق، ثم أظهر الرضى عنه، وأنه سيجوه إن قصده، فلم يركن لذلك الفرزدق. والأدهم، جمع أدهم: وهو القيد. والمحدرجة: السياط، وهو وصف، من: حدرج السوط: إذا أحكم فتلته حتى استوى، وسوط محدرج: منار محكم القتل.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَدُوِّ الْقَوْمِ أَمْغَآءً﴾ قال ابن قتيبة: الأمانة: الأمن. يقال: وقعت الأمانة في الأرض. وقال الزجاج: معنى الآية: أعقبكم بما نالكم من الرعب أن أمنكم أمناً تامون معه، لأن الشديد الخوف لا يكاد ينام. و«نعاساً» منصوب على البدل من «أمانة»، يقال: نعس الرجل ينعس نَعَاساً، فهو ناعس. وبعضهم يقول: نعسان. قال الفراء: قد سمعتها، ولكنها لا أشتبهها. قال العلماء: النعاس: أخف النوم. وفي وجه الامتنان عليهم بالنعاس قولان: أحدهما: أنه أمنهم بعد خوفهم حتى ناموا، فالمنة بزوال الخوف، لأن الخائف لا ينام. والثاني: قواهم بالاستراحة على القتال.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَنَّوْنَ طَائِفَتَهُ يَنْكَبُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يغشى» بالياء مع التثنية، وهو يعود إلى النعاس. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف «تغشى» بالتاء مع الإمالة، وهو يرجع إلى الأمانة. فأما الطائفة التي غشيها النوم، فهم المؤمنون، والطائفة الذين أغمتهم أنفسهم: المنافقون، أهمهم خلاص أنفسهم، فذهب النوم عنهم. قال أبو طلحة: كان السيف يسقط من يدي، ثم أخذه، ثم يسقط، وأخذه من النعاس. وجعلت أنظر، وما منهم أحد يومئذ إلا يمد تحت حَجَفَتِهِ<sup>(١)</sup> من النعاس<sup>(٢)</sup>. وقال الزبير: أرسل الله علينا النوم، فما منا رجل إلا ذقته في صدره، فوالله إني لأسمع كالحلم قول معتب بن قشير: (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا)، فحفظتها منه<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَتَلَوْنَ بِآلِهِ عَزَّ الْوَحْيَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم ظنوا أن الله لا ينصر محمداً وأصحابه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كذبوا بالقدر، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنهم ظنوا أن محمداً قد قتل، قاله مقاتل. والرابع: ظنوا أن أمر النبي ﷺ مضمحل، قاله الزجاج. قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْكُفْرَانُ هَلْ لَنَا مِنَ الْآمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس: أي: كظن الجاهلية.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّوْنَ هَلْ لَنَا مِنَ الْآمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه الجحد، تقديره: ما لنا من الأمر من شيء. قال الحسن: قالوا: لو كان الأمر إلينا ما خرجنا، وإنما أخرجنا كرهاً. وقال غيره: المراد بالأمر: النصر والظفر، قالوا: إنما النصر للمشركين ﴿قُلْ إِنَّ الْآمَرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾، أي: النصر، والظفر، والقضاء والقدر ﴿لِلَّهِ﴾. والأكثرون قرؤوا ﴿إِنَّ الْآمَرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ بنصب اللام، وقرأ أبو عمرو برفعها، قال أبو علي: حجة من نصب، أن «كلمه» بمنزلة «أجمعين» في الإحاطة والعموم، فلو قال: إن الأمر أجمع، لم يكن إلا النَّصْب، و«كلمه» بمنزلة «أجمعين». ومن رفع، فلأنه قد ابتدأ به، كما ابتدأ بقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهُمْ مَايَةَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَفَتَحُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في الذي أخفوه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قولهم: ﴿لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْآمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا﴾. والثاني: أنه إسرارهم الكفر، والشك في أمر الله. والثالث: الندم على حضورهم مع المسلمين بأحد. قال أبو سليمان الدمشقي: والذي قال: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْآمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ عبد الله بن أبي. والذي قال: ﴿لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْآمْرِ شَيْءٌ﴾ معتب بن قشير.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ أي: لو تخلفتم، لخرج منكم من كتب عليه القتل، ولم ينجح القعود. والمضاجع: المصارع بالقتل. قال الزجاج: ومعنى (برزوا): صاروا إلى براز، وهو المكان المكتشف. ومعنى ﴿وَلِيَسْتَلِ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي: ليختبره بأعمالكم، لأنه قد علمه غيباً، فيعلمه شهادة.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُرِيَنَّ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ قال قتادة: أراد ليظهرها من الشك والارتياب، بما يريكم من عجائب صنعه من الأمانة، وإظهار سرائر المناققين. وهذا التمحيص خاص للمؤمنين. وقال غيره: أراد بالتمحيص: إبانة ما في القلوب من الاعتقاد لله، ولرسوله، وللمؤمنين، فهو خطاب للمنافقين.

(١) الحجة: ضرب من الترسة، تتخذ من جلود الإبل مقورة، يطارق بعضها على بعض، ليس فيه خشب، وهي الحجة والذرة.

(٢) روى البخاري ج ١٧١/٨ عن أنس، أن أبا طلحة قال: غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد، قال: فجعل سيني يسقط من يدي وأخذه، ويسقط وأخذه. وقد رواه الترمذي والنسائي والحاكم بنحو معناه. وروى ابن جرير ٣١٧/٧، والترمذي ١٢٥/٢، والحاكم ٢٩٧/٢، وصححه، ووافقه الذهبي، عن أنس عن أبي طلحة قال: رفعت رأسي يوم أحد، فجعلت أنظر، وما منهم يومئذ أحد إلا يمد تحت حجفته من النعاس، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَدُوِّ الْقَوْمِ أَمْغَآءً لِّكُلِّ أَتْلَفٍ﴾. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) أخرجه ابن إسحاق، وابن راهويه، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل».

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بما فيها. وقال ابن الأنباري: معناه: عليم بحقيقة ما في الصدور من المضمرات، فتأنيث ذات بمعنى الحقيقة، كما تقول العرب: لقيته ذات يوم. فيؤنثون لأن مقصدهم: لقيته مرة في يوم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا مِنكُمْ يَوْمَ التَّفَقُّ الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾<sup>(١٥٦)</sup>  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا مِنكُمْ يَوْمَ التَّفَقُّ الْجَمْعَانِ﴾ الخطاب للمؤمنين، وتوليهم: فرارهم من العدو. والجمعان: جمع المؤمنين، وجمع المشركين، وذلك يوم أحد<sup>(١)</sup>. واستزلمهم: طلب زللهم، قال ابن قتيبة: هو كما تقول: استعجلت فلاناً، أي: طلبت عجلته، واستعملته: طلبت عمله. والذي كسبوا: يريد به الذنوب. وفي سبب فرارهم يومئذ قولان: أحدهما: أنهم سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل، فترخصوا في الفرار، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أن الشيطان أذكرهم خطاياهم، فكروا لقاء الله إلا على حال يرضونها، قاله الزجاج.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَىٰ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْمَلَ اللَّهُ ذَلِكُمْ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُبَيِّنُ وَيُؤَيِّتُ مَا تَشَاءُونَ بَصِيرًا﴾<sup>(١٥٧)</sup>  
قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: كالمنافقين الذين قالوا لإخوانهم في النفاق، وقيل: إخوانهم في النسب. قال الزجاج: وإنما قال: «إذا ضربوا» ولم يقل: «إذ ضربوا»، لأنه يريد: شأنهم هذا أبداً، تقول: فلان إذا حدث صدق، وإذا ضرب صبر. و«إذا» لما يستقبل، إلا أنه لم يحكم له بهذا المستقبل إلا لما قد خبر منه فيما مضى. قال المفسرون: ومعنى «ضربوا في الأرض»: ساروا وسافروا. و«غرى» جمع غازي. وفي الكلام محذوف تقديره: إذا ضربوا في الأرض، فماتوا، أو غزوا، وقتلوا.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْمَلَ اللَّهُ ذَلِكُمْ﴾ قال ابن عباس: ليجعل الله ما ظنوا من أنهم لو كانوا عندهم، سلموا، ﴿حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: حزناً. قال ابن فارس: الحسرة: التلهف على الشيء الفاتت.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُبَيِّنُ وَيُؤَيِّتُ﴾ أي: ليس تحرز الإنسان يمنعه من أجله.  
قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَمَا تَشَاءُونَ بَصِيرًا﴾ قرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي: «يعملون» بالياء، وقرأ الباقون بالياء. قال أبو علي: حجة من قرأ بالياء أن قلبها غيبة، وهو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾، ومن قرأ بالياء، فحجته ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾<sup>(١٥٧)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ﴾ اللام في «الئن» لام القسم، تقديره: والله لئن قتلتم في الجهاد ﴿أَوْ مُتُّمْ﴾ في إقامتكم. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مُتُّ» و«مُتُّمٌ» و«مُتُّنَا» برفع الميم في جميع القرآن، وروى حفص عن عاصم: ﴿أَوْ مُتُّمْ﴾ و«لَيْنَ مُتُّمٌ» برفع الميم في هذين دون باقي القرآن. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي كل ما في القرآن بالكسر.

قوله تعالى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي: من أعراض الدنيا التي تتركون الجهاد لجمعها. وقرأ حفص عن عاصم: «يجمعون» بالياء، ومعناه: خير مما يجمع غيركم مما تركوا الجهاد لجمعها. قال ابن عباس: خير مما يجمع المنافقون في الدنيا.

(١) روى الإمام أحمد، وأبو يعلى، والطبري، والبخاري، وابن عساق، عن عاصم، عن شقيق، قال: لقي عبد الرحمن بن عوف الوليد بن عتبة، فقال له الوليد: ما لي أراك جفوت أمير المؤمنين عثمان؟ فقال له عبد الرحمن: أبلغني أي لم أفر يوم عنين - قال عاصم: يقول: يوم أحد - ولم أنخلف عن بدر، ولم أترك سنة عمرا قال: فانطلق فخير بذلك عثمان، قال: فقال: أما قوله: «إني لم أفر يوم عنين»، فكيف يعينني بذلك وقد عفا الله عنه؟ فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا مِنكُمْ يَوْمَ التَّفَقُّ الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾<sup>(١٥٦)</sup> ١؟ وأما قوله: «إني تخلفت يوم بدر»، فإني كنت أمرض رقية بنت رسول الله ﷺ حتى ماتت، وقد ضرب لي رسول الله ﷺ بسهم، ومن ضرب له رسول الله ﷺ بسهم، فقد شهد. وأما قوله: «إني تركت سنة عمر»، فإني لا أطيقها ولا هو، فإنه فحده بذلك. عنين، بلفظ تشية العين: جبل من جبال أحد، ولذلك يقال له: يوم أحد، ويوم عنين.

﴿وَلَيْنِ تُؤْتَمَّرُ أَوْ قُتِلْتُمْ لَلَّيْلِ اللَّهُ عُتْرُونَ﴾ (١٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنِ تُؤْتَمَّرُ﴾ أي: في إقامتكم. ﴿أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ في جهادكم. ﴿لَلَّيْلِ اللَّهُ عُتْرُونَ﴾ وهذا تخويف من القيامة. والحشر: الجمع مع سوق.

﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْتَفَرُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (١٥٩)

قوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ﴾ قال الفراء وابن قتيبة، والزجاج: «ما» هاهنا صلة، ومثله: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَمِئْتُهُمْ﴾ قال ابن الأبياري: دخول «ما» هاهنا يحدث توكيداً. قال النابغة:

الممرء يهوى أن يعي  
ش وطول عيش ما يضره<sup>(١)</sup>

فأكد يذكر «ما» وفيمن تتعلق به هذه الرحمة قولان: أحدهما: أنها تتعلق بالنبوي ﷺ. والثاني: بالمؤمنين. قال قتادة: ومعنى ﴿لَيْتَ لَهُمْ﴾ لأن جانبك، وحسن خلقتك، وكثر احتمالك<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: والفظ: الغليظ الجانب، السيئ الخلق، يقال: ففظت تفظ فظاظه وففظاً، والفظ: ماء الكرش والفرت، وإنما سمي فظاً لغلظ مشربه. فأما الغليظ القلب، فقيل: هو القاسي القلب، فيكون ذكر الفظاظه والغلظ - وإن كانا بمعنى واحد - توكيداً. وقال ابن عباس: الفظ: في القول، والغليظ القلب: في الفعل.

قوله تعالى: ﴿لَا تَشْرُونَ﴾ أي: تفرقوا. وتقول: فضضت عن الكتاب ختمه: إذا فرقته عنه. ﴿فَاتَّقِ اللَّهَ﴾ أي: تجاوز عن هفواتهم، وسل الله المغفرة لذنوبهم ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾<sup>(٣)</sup> معناه: استخرج آراءهم، واعلم ما عندهم. ويقال: إنهم من: شرت العسل. وأنشدوا:

وقاسمها بالله حقاً لأنتم  
الدُّ من السُّلوى إذا ما نشورُها<sup>(٤)</sup>

قال الزجاج: يقال: شاورت الرجل مشاوراً وشوراً، وما يكون عن ذلك اسمه المشورة. وبعضهم يقول: المشورة. ويقال: فلان حسن الصورة والشورة، أي: حسن الهيئة واللباس. ومعنى قولهم: شاورت فلاناً، أظهرت ما

(١) «أمالي المرتضى» ٢٦٦/١، و«حاشية البحرني» ص ١٣٦، و«أمالي القاضي» ٨/٢، والخازنة، ٥١٤/١ وفيها «قد يضره» بدل «ما يضره».

(٢) روى الإمام أحمد رقم ٦٦٢٢ والبخاري ٢٨٧/٤ عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص، فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله في التوراة. فقال: أجل والله إنه لموصوف في التوراة بصفته في القرآن: ﴿يَأْتِيَا آلِيَّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَيْهًا وَمُنِيرًا وَنَذِيرًا﴾ وحرراً للاميين، وأنت عبدي ورسولي، سميك المتوكل، لست بظ ولا غليظ، ولا سخاب في الأسواق، ولا يلعق السية بالسية، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، فيفتح بها أعياناً عبياً، وأدانا صماً وقلوباً غلفاً.

(٣) قال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» تعليقا على هذه الآية: وهذه الآية: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ والآية الأخرى ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ اتخذهما اللاعيون بالدين في هذا العصر من العلماء وغيرهم حدثهم في التفضيل بالتأويل ليواظبوا صنع الإفرنج في منهج النظام الدستوري الذي يزعمونه، والذي يخدمون الناس بتسمية النظام الديمقراطي، فاصطنع هؤلاء اللاعيون شعاراً من هاتين الآيتين يخدعون به الشعوب الإسلامية أو المنتسبة للإسلام، يقولون كلمة حتى يراء بها الباطل، يقولون: الإسلام يأمر بالشورى، ونحو ذلك من الألفاظ. وحقاً إن الإسلام يأمر بالشورى، ولكن أي شورى يأمر بها الإسلام؟ إن الله سبحانه يقول لرسوله ﷺ: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِنَّا نَمُنُّ بِمَا قُلْتَ وَعَلَى اللَّهِ عِلْمُ السَّعَاتِ﴾ ومعنى الآية واضح صريح لا يحتاج إلى تفسير، ولا يحتمل التأويل، فهو أمر للرسول ﷺ، ثم لمن يكون ولي الأمر من بعده أن يستعرض آراء أصحابه الذين يراهم موضع الرأي الذين هم أولو الأحلام والنهي في المسائل التي تكون موضع تبادل الآراء، وموضع الاجتهاد في التطبيق، ثم يختار من بينها ما يراه حقاً أو صواباً، أو مصلحة، فيعزم على إنفاذه غير متقيد برأي فريق معين، ولا برأي عدد محدود، ولا برأي أكثرية، ولا برأي أقلية، فإذا عزم توكل على الله، وأنفذ العزم على ما ارتأه. ومن المفهوم البيهقي الذي لا يحتاج إلى دليل أن الذين أمر الرسول بمشاورتهم - ويأتمن به فيه من يلي الأمر من بعده - هم الرجال الصالحون القائمون على حدود الله، المتقون الله المقيمو الصلاة، المؤدو الزكاة، المجاهدون في سبيل الله، هم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «إليكم منكم أولو الأحلام والنهي» ليسوا هم الملحدين ولا المحاربين لدين الله، والفجار الذين لا يتورعون عن منكر، ولا الذين يزعمون أن لهم أن يضعوا شرائع وتوانين تخالف دين الله، وتهدم شريعة الإسلام، هؤلاء وأولئك من بين كافر وفاقس، موضعهم الصحيح تحت السيف أو السوط، لا موضع الاستشارة وتبادل الآراء.

(٤) البيت لخالد بن زهير، ديوان الهذليين ١٥٨/١ وشرح أشعار الهذليين ٢١٥/١. والسُّلوى: العسل. نشورها: تأخذها من خليتها. قال في «اللسان»: قال الزجاج: أخطأ خالد إنما السُّلوى طائر. وقال الفارسي: السُّلوى: كل ما سلاك، وقيل للعسل: سلوى، لأنه يسلك بحلواته وتأنيه عن غيره مما تحلقت فيه مؤونة الطبخ وغيره من أنواع الصناعة، يرد بذلك على أبي إسحاق الزجاج.



عنده وما غندي. وشرت الدابة: إذا امتاحتها: فعرفت هيئتها في سيرها. وشرت العسل: إذا أخذته من مواضع النحل. وعسل مشار. قال الأعشى:

كَأَنَّ الْقِرْنَفَلَ وَالزَّنَجَبِيَّ  
لِباتا بفسيفها وأرباً مشاراً<sup>(١)</sup>  
والأري: العسل. واختلف العلماء لأي معنى أمر الله نبيه بمشاورة أصحابه مع كونه كامل الرأي، تام التدبير، على ثلاثة أقوال: أحدها: ليستن به من بعده، وهذا قول الحسن، وسفيان بن عيينة. والثاني: لتطيب قلوبهم، وهو قول قتادة، والربيع، وابن إسحاق. ومقاتل. قال الشافعي رضي الله عنه: نظير هذا قوله ﷺ: «البكر تُستأمر في نفسها»<sup>(٢)</sup>، إنما أراد استطابة نفسها، فإنها لو كرهت، كان للأب أن يزوجها<sup>(٣)</sup>، وكذلك مشاورة إبراهيم رضي الله عنه لابنه حين أمر بذبحه. والثالث: للإعلام ببركة المشاورة، وهو قول الضحاك. ومن فوائد المشاورة أن المشاور إذا لم ينجح أمره، علم أن امتناع النجاح محض قدر، فلم يلم نفسه، ومنها أنه قد يعزم على أمر، فيبين له الصواب في قول غيره، فيعلم عجز نفسه عن الإحاطة بفنون المصالح. قال علي رضي الله عنه: الاستشارة عين الهداية، وقد خاطر من استغنى برأيه، والتدبير قبل العمل يؤمنك من الندم. وقال بعض الحكماء: ما استنبت الصواب بمثل المشاورة، ولا حُصنت النعم بمثل المواساة، ولا اكتسبت البغضاء بمثل الكبر. واعلم أنه إنما أمر النبي ﷺ بمشاورة أصحابه فيما لم يأت فيه وحياً، وعمهم بالذكر، والمقصود أرباب الفضل والتجارب منهم. وفي الذي أمر بمشاورتهم فيه قولان. حكاها القاضي أبو يعلى: أحدهما: أنه أمر الدنيا خاصة. والثاني: أمر الدين والدنيا، وهو أصح. وقد قرأ ابن مسعود، وابن عباس: «وشاورهم في بعض الأمر».

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ قال ابن فارس: العزم: عقد القلب على الشيء ويريد أن يفعله<sup>(٤)</sup>. وقد قرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو العالية، وعكرمة، والجحدري: (فإذا عزمْتُ) بضم التاء. فأما التوكل، فقد سبق شرحه. ومعنى الكلام: فإذا عزمت على فعل شيء، فتوكل على الله، لا على المشاورة.

﴿إِنْ يَصْرُكُمْ اللَّهُ فَلَا ظَلِيلَ لَكُمْ وَإِنْ يَخَذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَصْرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٥)</sup>  
قوله تعالى: ﴿إِنْ يَصْرُكُمْ اللَّهُ﴾ قال ابن فارس: النصر: العون، والخذلان: ترك العون. وقيل: الكناية في قوله ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ تعود إلى خذلانه.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾<sup>(٦)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلُ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن كטיפه من المغنم فقدت يوم بدر، فقال ناس: لعل النبي ﷺ أخذها، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٦)</sup>. والثاني: أن رجلاً غلَّ من غنائم هوازن يوم حنين، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن قوماً من أشرف الناس طلبوا من

(١) روايته في الديوان ص ٩٣:

كسناً جنسياً من الزنجبى

جنى: فعل من: جنى الثمر يجنيه. الزنجبيل: نبات طيب الرائحة معروف. الأري: عسل النحل. شار العسل واشتاره: جمعه.

(٢) روى الجماعة إلا البخاري عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «البيب أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن في نفسها، وإفنها صماتها» وفي رواية لأحمد ومسلم وأبي داود والنسائي «والبكر يستأمرها أبوها». وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله، تستأمر النساء في أعضاهن؟ قال: «نعم». قلت: إن البكر تستأمر فتسحق فيسكت؟ فقال: «سكاتها إنها».(٣) قال النووي في «شرح مسلم». وأما قوله ﷺ في البكر: «ولا تنكح البكر حتى تستأمر» فاختلوا في معناه، فقال الشافعي وابن أبي ليلين وأحمد وإسحاق وغيرهم: الاستئذان في البكر مأمور به، فإن كان الولي أباً أو جدّاً، كان الاستئذان مندوباً إليه، ولو زوجها بغير استئذنها، صح، لكمال شفقتها، وإن كان غيرها من الأولياء، وجب الاستئذان، ولم يصح إنكاحها قبله. وقال الأوزاعي وأبو حنيفة وغيرهما من الكوفيين: يجب الاستئذان في كل بكر بالغة.

(٤) في «معجم مقاييس اللغة» ٣٠٨/٤ قال الخليل: العزم: ما عقد عليه القلب من أمر أنت فاعله، أي: متيقنه. ويقال: ما لفلان عزيمة، أي: ما يعزم عليه، كأنه لا يمكنه أن يصرم أمره، بل يختلط فيه ويرتد.

(٥) رواه ابن أبي حاتم، وأبو داود، والترمذي، والطبري، وقال الترمذي: حسن غريب. وفي إسناده خصيف بن عبد الرحمن الجزري ضعفه أحمد، وقال ابن عدي: إذا حدث عن خصيف ثقة فلا بأس بحديثه، والراوي عنه في هذا الحديث عبد الواحد بن زياد العبدي، وهو ثقة، روى له الجماعة.

رسول الله ﷺ أن يخصهم بشيء من الغنائم، فنزلت هذه الآية، نقل عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أن النبي ﷺ بعث ثلاثاً، فغنم النبي ﷺ غنيمة، ولم يقسم للطلائع، فقالوا: قسم الفياء ولم يقسم لنا، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك<sup>(١)</sup>. والخامس: أن قوماً غلوا يوم بدر، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والسادس: أنها نزلت في الذين تركوا مركزهم يوم أحد طلباً للغنيمة، وقالوا: نخاف أن يقول النبي ﷺ: «من أخذ شيئاً، فهو له» فقال لهم النبي ﷺ: «ألم أهد إليكم ألا تبرحوا؟! أظنتم أنا نغل؟!» فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب، ومقاتل. والسابع: أنها نزلت في غلول الرحي، قاله القرظي، وابن إسحاق. وذكر بعض المفسرين أنهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وألتهم، فسألوه أن يطوي ذلك، فنزلت هذه الآية.. واختلف القراء في «يغل» فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: بفتح الياء وضم الغين، ومعناها: يخون. وفي هذه الخيانة قولان: أحدهما: خيانة المال على قول الأكثرين. والثاني: خيانة الرحي على قول القرظي، وابن إسحاق. وقرأ الباقون: بضم الياء وفتح الغين، ولها وجهان: أحدهما: أن يكون المعنى يُحَان، [ويجوز أن يكون: يلفي خائناً، يقال: أغللت فلاناً، أي: وجدته غالاً، كما يقال: أحمقته: وجدته أحمق، وأحمدته: وجدته محموداً<sup>(٢)</sup>]. قاله الحسن، وابن قتيبة. والثاني: يُحَوِّن، قاله الفراء، وأجازه الزجاج، ورد ابن قتيبة، فقال: لو أراد: يحوِّن، لقال: يغلل، كما يقال: يفسق، ويخون، ويفجر. وقيل: «اللام» في قوله «لنبي» مقولة، ومعنى الآية: وما كان النبي ليُغَلِّ، ومثله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ [سرم: ٣٦]، أي: ما كان الله ليتخذ ولداً. وهذه الآية من لطف التعريض، إذ قد ثبتت براءة ساحة النبي ﷺ من الغلول فدل على أن الغلول في غيره. ومثله: ﴿وَلَيْتَ آؤُ إِيَّاكُمْ لَمَلَكٌ هُدًى آؤُ فِي صَلَائِكُمْ مُبِينٌ﴾ [سبا: ٢٥] وقد ذكر عند السدي نحو هذا.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ الغلول: أخذ شيء من المغنم خفية، ومنه الغلالة، وهي ثوب يلبس تحت الثياب، والغلل: وهو الماء الذي يجري بين الشجر، والغلُّ: وهو الحقد الكامن في الصدر، وأصل الباب الاختفاء. وفي إتيانه بما غل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يأتي بما غله، يحمله، ويدل عليه ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً فذكر الغلول، فعظمه، وعظم أمره، ثم قال: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء، يقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، يقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاغ تخفق، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك<sup>(٣)</sup>». الرغاء: صوت البعير، والثغاء: صوت الشاة، والنفس: ما يُغَلُّ من السبي، والرقاغ: الثياب، والصامت: المال. والقول الثاني: أنه يأتي حاملاً إثم ما غل. والثالث: أنه يرذُّ عوض ما غل من حسناته، والقول الأول أصح لمكان الأثر الصحيح.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ أي: تعطى جزاء ما كسبت.

﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رَسُولَ اللَّهِ كَفَرَ بِهِ إِسْحَاطَ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ اختلفوا في معنى هذه الآية على قولين. أحدهما: أن معناها: أفمن اتبع

(١) أخرجه ابن أبي شيبة، وابن جرير من طريق سلمة بن نبيب عن الضحاك.

(٢) الزيادة من «غريب القرآن» ص ١١٥ لابن قتيبة.

(٣) رواه الإمام أحمد رقم ٩٤٩٩، والبخاري ١٢٩٩/٦، ومسلم ١٤٦١/٣، واللفظ الذي ساقه المصنف لمسلم. وروى الإمام أحمد عن عمر بن الخطاب قال: لما كان يوم خيبر، أتيت نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: فلان شهيد، فلان شهيد، حتى أتوا على رجل فقالوا: فلان شهيد، فقال رسول الله ﷺ: «كلا إني رأيت في النار في بردة خلها، أو هبابة»، ثم قال رسول الله ﷺ: «الذهب فتاد في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون». قال: فتاديت: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون. وكذا رواه مسلم، والترمذي، وقال: حديث صحيح.

رضوان الله، فلم يغفل، ﴿كَانَ بَاءٌ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ حين غل!؟ هذا قول سعيد بن جبير، والضحاك، والجمهور. والثاني: أن النبي ﷺ لما أمر المسلمين باتباعه يوم أحد، اتبعه المؤمنون، وتخلف جماعة من المنافقين، فأخبر الله بحال من تبعه، ومن تخلف عنه، هذا قول الزجاج.

﴿هُمَّ دَرَجَتْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرَتِكُمْ يَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُمَّ دَرَجَتْ﴾ قال الزجاج: معناه: هم ذوو درجات. وفي معنى درجات قولان: أحدهما: أنها درجات الجنة، قاله الحسن. والثاني: أنها فضائلهم، فبعضهم أفضل من بعض، قاله الفراء، وابن قتيبة. وفيمن غنى بهذا الكلام قولان: أحدهما: أنهم الذين اتبعوا رضوان الله، والذين باؤوا بسخط من الله، فلمن اتبع رضوان الله الثواب، ولمن باء بسخطه العذاب، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنهم الذين اتبعوا رضوان الله فقط، فإنهم يتفاوتون في المنازل، هذا قول سعيد بن جبير، وأبي صالح، ومقاتل.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرَزَقَهُمْ وَبَيَّنَّ لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلَ لَيْ سَلَكَ لِي مِثِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: أنعم عليهم. و«أنفسهم»: جماعتهم، وقيل: نسبهم. وقرأ الضحاك، وأبو الجوزاء: ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ بفتح الفاء. وفي وجه الامتنان عليهم بكونه من أنفسهم أربعة أقوال. أحدها: لكونه معروف النسب فيهم، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: لكونهم قد خبروا أمره، وعلموا صدقه، قاله الزجاج. والثالث: ليسهل عليهم التعلم منه، لموافقة لسانه للسانهم، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: لأن شرفهم يتم بظهور نبي منهم، قاله الماوردي. وهل هذه الآية خاصة أم عامة؟ فيه قولان: أحدهما: أنها خاصة للعرب، روي عن عائشة<sup>(١)</sup> والجمهور. والثاني: أنها عامة لسائر المؤمنين، فيكون المعنى أنه ليس بملك، ولا من غير بني آدم، وهذا اختيار الزجاج. وقد سبق في [البقرة] بيان باقي الآية<sup>(٢)</sup>.

﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مِصْبِيَّةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا قَوْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَوِيْرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مِصْبِيَّةً﴾ قال عمر بن الخطاب ؓ: لما كان يوم أحد، عوقبوا بما صنعوا يوم بدر، من أخذهم الفداء، فقتل منهم سبعون، وفر أصحاب النبي ﷺ، وكسرت رباعيته، وهشمت البياضة على رأسه، وسال الدم على وجهه، فنزلت هذه الآية [إلى] قوله تعالى ﴿قَوْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال: بأخذكم الفداء<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا﴾ قال الزجاج: هذه واو النسق، دخلت عليها ألف الاستهزام، فبقيت مفتوحة على هيئتها قبل دخولها، ومثل ذلك قول القائل: تكلم فلان بكذا وكذا فيقول المجيب له: أو هو ممن يقول ذلك؟ فأما «المصيبة» فما أصابهم يوم أحد، وكانوا قد أصابوا مثلها من المشركين يوم بدر، لأنهم قتل منهم سبعون، فقتلوا يوم بدر سبعين، وأسروا سبعين، وهذا قول ابن عباس، والضحاك، وقتادة، والجماعة، إلا أن الزجاج قال: قد أصبتم يوم أحد مثلها، ويوم بدر مثلها، فجعل المثلين في اليومين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ قال ابن عباس: من أين أصابنا هذا ونحن مسلمون.

(١) أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «شعب الإيمان» ومعنى قول عائشة هذا: أن هذا الامتنان خاص بالعرب المسلمين، لأنهم يفقهون عنه، ويفهمون كلامه، ولا يحتاجون إلى ترجمان، وليس كذلك الأعاجم.

(٢) قال أبو جعفر الطبري في تفسير الآية: يعني بذلك: لقد تطول الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا، حين أرسل فيهم رسولا: ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ نبيا من أهل لسانهم، ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهون عنه ما يقول: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ يقول: يقرأ عليهم أي كتابه وتنزيله، ﴿وَرَزَقَهُمْ﴾، يعني: يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم إياه، وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم، ﴿وَبَيَّنَّ لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني: ويعلمهم كتاب الله الذي أنزله عليه، ويبين تأويله ومعانيه، والحكمة؛ يعني بالحكمة، السنة التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول الله ﷺ وبيانه لهم، ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلَ لَيْ سَلَكَ لِي مِثْلًا لِي﴾، يعني: وإن كانوا قبل أن يمن الله عليهم بإرساله رسوله الذي هذه صفته، لفي ضلال مبين، يقول في جهالة جهلاء، وفي أحيرة عن الهدى عمياء، لا يعرفون حقاً، ولا يظنون باطلاً.

(٣) رواه ابن أبي حاتم، وما بين معقفيه منه، وزواه الإمام أحمد في «المستدرق» رقم ٢٠٨ باطون وإسناده حسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: بأخذكم الفداء يوم بدر، قاله عمر بن الخطاب. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن الله قد كره ما صنع قومك من أخذهم الفداء، وقد أمرك أن تخيرهم بين أن يضربوا أعناق الأسارى، وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم، فذكر ذلك للناس، فقالوا: عشائرتنا وإخواننا، بل نأخذ منهم الفداء، ويستشهد منا عدتهم، فقتل منهم يوم أحد سبعون عدد أسارى بدر<sup>(١)</sup> فعلى هذا يكون المعنى: قل هو بأخذكم الفداء، واختياركم القتل لأنفسكم. والثاني: أنه جرى ذلك بمعصية الرماة يوم أحد، وتركهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله ابن عباس، ومقاتل في آخرين. والثالث: أنه بمخالفتهم الرسول في الخروج من المدينة يوم أحد، فإنه أمرهم بالتحصن فيها، فقالوا: بل نخرج، قاله قتادة، والربيع. قال مقاتل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من النصر والهزيمة ﴿قَدِيرٌ﴾.

﴿وَمَا أَصَبَكُمْ يَوْمَ اتَّقَىٰ لِبَسْمَانَ فَيَذَنَ اللَّهُ وَلَيْعَلَّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَلَيْعَلَّ الَّذِينَ نَاقَفُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَمَّارًا قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْعَمُوا قَالُوا لَوْ تَعْلَمُ مَتَىٰ لَا تَبْتَغِيكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَبَكُمْ يَوْمَ اتَّقَىٰ لِبَسْمَانَ﴾ الجمعان: النبي وأصحابه، وأبو سفيان وأصحابه، وذلك في يوم أحد، وقد سبق ذكر ما أصابهم.

قوله تعالى: ﴿فَيَذَنَ اللَّهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أمره، والثاني: قضاؤه، روي عن ابن عباس، والثالث: علمه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْعَلَّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ليظهر إيمان المؤمنين بشيئهم على ما نالهم، ويظهر نفاق المؤمنين بفشلهم وقلة صبرهم. قال ابن قتيبة: والنفاق مأخوذ من نافقاء اليربوع، وهو جحر من جحرته يخرج منه إذا أخذ عليه الجحر الذي دخل فيه. قال الزبيري عن الأصمعي: ولليربوع أربعة أوجرة، النافقاء: وهو الذي يخرج منه كثيراً، ويدخل منه كثيراً. والقاصعاء، سمي بذلك لأنه يخرج تراب الجحر، ثم يقصع ببعضه كأنه يسد به فم الجحر، ومنه يقال: جرح فلان قد قصع بالدم: إذا امتلأ ولم يسل. والدائماء، سمي بذلك، لأنه يخرج التراب من فم الجحر، ثم يدم به فم الجحر، كأنه يطليه به، ومنه يقال: ادم قدرك بشحم، أي اطلها به. والراهطاء، ولم يذكر اشتقاقه، وإنما يتخذ هذه الجحر عدداً، فإذا أخذ عليه بعضها، خرج من بعض. قال أبو زيد: فشب المنافق به، لأنه يدخل في الإسلام بلفظه، ويخرج منه بعقده، كما يدخل اليربوع من باب ويخرج من باب. قال ابن قتيبة. والنفاق: لفظ إسلامي لم تكن العرب تعرفه قبل الإسلام<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس: والمراد بالذين نافقوا عبد الله بن أبي، وأصحابه. قال موسى بن عقبة: خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد، ومعه المسلمون، وهم ألف رجل، والمشركون ثلاثة آلاف، فرجع عنه ابن أبي في ثلاثمئة. فأما القتال، فمباشرة الحرب. وفي المراد بالدفع ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التكتير بالعدد. رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول الحسن، وعكرمة، والضحاك، والسدي، وابن جريج في آخرين. والثاني: أن معناه: ادفعوا عن أنفسكم وخرمكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثالث: أنه بمعنى القتال أيضاً. قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿لَوْ تَعْلَمُ مَتَىٰ لَا تَبْتَغِيكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: لو نعلم أن اليوم يجري قتال ما أسلمناكم، ذكره ابن إسحاق. والثاني: لو كنا نحسن القتال لاتبناكم. والثالث: إنما معناه: أن هناك قتلاً وليس بقتال، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هُمُ لِلْكَفْرِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي: إلى الكفر ﴿أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي: إلى الإيمان، وإنما قال: يومئذ، لأنهم فيما قبل لم يظهروا مثل ما أظهروا، فكانوا بظاهر حالهم فيما قبل أقرب إلى الإيمان.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فيه وجهان ذكرهما الماوردي: أحدهما: ينطقون بالإيمان،

(١) ذكره ابن كثير ٢/٢٢٦، وقال: رواه الترمذي، والنسائي، وابن حبان في «صحيحه» من حديث الثوري به، وهذا حديث غريب جداً. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٩٣، وعزاه إلى ابن أبي شيبة، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه، ونقل تحسine عن الترمذي.

(٢) في «اللسان» وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به، وهو الذي يستر كفره، ويظهر إيمانه، وإن كان أصله في اللغة معروفاً.

وليس في قلوبهم إلا الكفر. والثاني: يقولون: نحن أنصار، وهم أعداء. وذكر في الذي يكتمون وجهين: أحدهما: أنه النفاق. والثاني: العداوة.

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أِطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنِّي صُحُفَكُمُ الْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في عبد الله بن أبي. وفي إخوانهم قولان: أحدهما: أنهم إخوانهم في النفاق، قاله ابن عباس. والثاني: إخوانهم في النسب، قاله مقاتل. فعلى الأول يكون المعنى: قالوا لإخوانهم المنافقين: لو أطاعونا الذين قتلوا مع محمد ما قتلوا، وعلى الثاني يكون المعنى: قالوا عن إخوانهم الذين استشهدوا بأحد: لو أطاعونا ما قتلوا.

قوله تعالى: ﴿وَقَعَدُوا﴾ يعني القائلين قعدوا عن الجهاد.

قوله تعالى: ﴿فَادْرَءُوا﴾ أي: فادفعوا ﴿عَنِّي صُحُفَكُمُ الْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن الحذر ينفع مع القدر.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَوِّدُونَ ﴿١٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ قرأ ابن عامر: قتلوا بالتشديد. واختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في شهداء أحد، روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكُل من ثمارها، وتأري إلى قتاديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم، وحسن مقيلمهم، قالوا: ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا، لئلا يزهّدوا في الجهاد [ولا ينكلوا<sup>(١)</sup>] عن الحرب» قال الله تعالى: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>(٢)</sup>، وهذا قول سعيد بن جبیر، وأبي الضحى. والثاني: أنها نزلت في شهداء بدر لما أفضوا إلى كرامة الله تعالى وقالوا: ربنا أعلم إخواننا، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثالث: أنها نزلت في شهداء بئر معونة. روى محمد بن إسحاق عن أشياخ له، أن النبي ﷺ بعث المنذر بن عمرو في سبعين رجلاً من خيار المسلمين إلى أهل نجد، فلما نزلوا بئر معونة، خرج حرام بن ملحان إلى عامر بن الطفيل بكتاب رسول الله ﷺ، فلم ينظر فيه عامر، وخرج رجل من كسر البيت برمح، فضرب به في جنب حرام حتى خرج من الشق الآخر، فقال: الله أكبر، فزت ورب الكعبة، وقتل سائر أصحابه غير واحد منهم، قال أنس بن مالك: فأنزل الله تعالى فيهم: «بلغوا قومنا عنا أنا قد لقينا ربنا، فرضي عنا ورضينا عنه» ثم رفعت، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾<sup>(٣)</sup>. فهذا اختلاف الناس فيمن نزلت، واختلفوا في سبب نزولها على ثلاثة أقوال: أحدها: أن الشهداء بعد استشهدهم سألوا الله أن يخبر إخوانهم بمصيرهم، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال: يا ليتنا نعلم ما لقي إخواننا الذين استشهدوا، فنزلت، قاله مقاتل. والثالث: أن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور، تحسروا، وقالوا: نحن

(١) نكل عن عدوه: جبن فنكص على عقبه، وانصرف عنه هيبه له وخوفاً.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المستد» رقم ٢٣٨٨، وأبو داود رقم ٢٣٨٩، والطبري ٣٨٥/٧، والحاكم ٢٩٧/٢، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري ٣٩٣/٧ مطولاً وسنده حسن. ورواه الإمام أحمد ١٣٧/٣ و٢١٠ و٢٨٩ بأسانيد صحيحة، وليس فيه: «فنزلت هذه الآية» ولفظه عن أنس: أن رسول الله ﷺ لما بعث حراماً أخاه أم سليم في سبعين رجلاً، فقتلوا يوم بئر معونة، وكان رئيس المشركين يومئذ عامر بن الطفيل، وكان هو أمي النبي ﷺ فقال: اختر مني ثلاث خصال يكون لك أهل السهل، ويكون لي أهل الوبر، أو أكون خليفة من بعدك، أو أغزوك بغطفان ألف أشقر، وألف شقراء، قال: فطعن في بيت امرأة من بيت فلان، فقال: غدة كغدة البعير في بيت امرأة من بني فلان، اتوني بفرسي، فأتي به، فركبه، فمات وهو على ظهره. فانطلق حرام أخو أم سليم ورجلان معه، رجل من بني أمية، ورجل أعرج، فقال لهم: كونوا قريباً مني حتى آتيهم، فإن آمنوني وإلا كنتم قريباً، فإن قتلوني، أعلمتم أصحابكم. قال: فأتاهم حرام، فقال: أتومنونني، أبلغكم رسالة رسول الله ﷺ إليكم؟ قالوا: نعم. فجعل يحدثهم، وأومؤوا إلى رجل منهم من خلفه، فطعنه حتى أنفذه بالرمح، قال: الله أكبر، فزت ورب الكعبة، قال: ثم قتلوهم كلهم غير الأعرج، كان في رأس جبل، قال أنس: فأنزل علينا وكان مما يقرأ فنسخ «أن بلغوا قومنا أننا لقينا ربنا، فرضي عنا وأرضانا» قال: فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين صباحاً، على رعل وذكوان وبني لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله. ورواه البخاري ٢٩٧/٧، وانظر تفصيل القصة في «البداية والنهاية» ٧١/٤ - ٧٤.

في النعمة والسرور، وأباؤنا وأبناؤنا وإخواننا في القبور، فنزلت هذه الآية، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. فأما التفسير، فمعنى الآية: لا تحسبهم أمواتاً كالأموات الذين لم يقتلوا في سبيل الله، وقد بينا هذا المعنى في (البقرة) وذكرنا أن معنى حياتهم: أن أرواحهم في حواصل طير تأكل من ثمار الجنة، وتشرب من أنهارها<sup>(١)</sup>. قال مجاهد: يرزقون من ثمر الجنة.

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَتَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ﴾ قال ابن قتيبة: الفرح: المسرة، فأما الذي آتاهم الله، فما نالوا من كرامة الله ورزقه، والاستبشار: السرور بالبشارة، ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ إخوانهم من المسلمين. وفي سبب استبشارهم بهم ثلاثة أقوال: أحدها: أن الله تعالى لما أخبر بكرامة الشهداء، أخبر الشهداء بأني قد أنزلت على نبيكم، وأخبرته بأمركم، فاستبشروا، وعلموا أن إخوانهم سيحرضون على الشهادة، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: يستبشرون بإخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة، يقولون: إن قتلوا نالوا ما نلتنا من الفضل، قاله قتادة. والثالث: أن الشهيد يوتى بكتاب فيه ذكر من تقدم عليه من إخوانه وأهله، وفيه يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا، فيستبشر بقدمه، كما يستبشر أهل الغائب به، هذا قول السدي. والهاء والميم في قوله تعالى: ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ تعود إلى الذين لم يلحقوا بهم. قال الفراء: معناه: يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم، ولا حزن. وفي ماذا يرتفع «الخوف» و«الحزن» عنهم؟ فيه قولان: أحدهما: لا خوف عليهم فيمن خلفوه من فريتهم، ولا يحزنون على ما خلفوا من أموالهم. والثاني: لا خوف عليهم فيما يقدمون عليه، ولا يحزنون على مفارقة الدنيا فرحاً بالآخرة.

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ وَفَضْلِهِ لَاجِبٌ عَلَيْهِمْ وَمَنْ قَاتَلَ بِلِحْيَتِهِ وَإِذْيَتِهِ لِيُضْعِفَنَّ اللَّهُ لَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ﴾ قال مقاتل: برحمة ورزق.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ قرأ الجمهور بالفتح على معنى: ويستبشرون بأن الله، وقرأ الكسائي بالكسر على

الاستئناف.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين لما انصرفوا يوم أحد، نذب النبي ﷺ أصحابه لاتباعهم، ثم خرج بمن اتدب معه، فلقي أبو سفيان قوماً، فقال: إن لقيتم محمداً، فأخبروه أنني في جمع كثير، فليقيم النبي ﷺ فسألهم عنه؟ فقالوا: لقيناه في جمع كثير، ونراك في قلة، فأبى إلا أن يطلبه، فسبقه أبو سفيان، فدخل مكة، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(٢)</sup>، والجمهور. والثاني: أن أبا سفيان لما أراد الانصراف عن أحد، قال: يا محمد، موعد بيننا وبينك موسم بدر، فلما كان العام المقبل، وخرج أبو سفيان، ثم ألقى الله في قلبه الرعب، فبدا له الرجوع، فلقي نعيم بن مسعود<sup>(٣)</sup>، فقال: إني قد واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى، وهذا عام جذب، لا يصلح لنا، فشطهم عنا، وأعلمهم أننا في جمع كثير، فليقيم فخوفهم، فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، وخرج النبي ﷺ بأصحابه، حتى أقاموا ببدر ينتظرون أبا سفيان، فنزل قوله تعالى:

(١) روى الإمام مسلم في «صحيحه» عن مسروق قال: إنا سألنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك، فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر لها قناويل بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأتي إلى تلك القناديل». وقال الحافظ ابن كثير في «التفسير ٤٢٦/١»: وقد روينا في «مسند الإمام أحمد» حديثاً فيه البشارة لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة تسرح [وإن كان الشهداء قد خصصوا بالذكر في القرآن تشريفاً لهم وتكريماً وتعظيماً] أيضاً فيها، وتأكل من ثمارها، وترى ما فيها من النضرة والسرور، وتشاهد ما أعد الله لها من الكرامة! وهو بإسناد صحيح عزيز عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة، أصحاب المذاهب المتبعة، فإن الإمام أحمد رواه عن محمد بن إدريس الشافعي، عن مالك بن أنس الأصبحي، عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نسمتة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه».

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٧٥ بإسناده إلى عمرو بن دينار.

(٣) في رواية ابن إسحاق أن الرسول بذلك كان مبعداً الخواصي، وقال الحافظ ابن حجر: ويقال: إن الرسول بذلك كان نعيم بن مسعود الأشجعي.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الآيات. وهذا المعنى مروى عن مجاهد، وعكرمة<sup>(١)</sup>. والاستجابة: الإجابة. وأنشدوا:

فلم يستجيبه عند ذاك مجيب<sup>(٢)</sup>

أي: فلم يجبه. وفي مراد النبي ﷺ وخروجه وندب الناس للخروج ثلاثة أقوال: أحدها: ليرهب العدو باتباعهم. والثاني: لموعد أبي سفيان. والثالث: لأنه بلغه عن القوم أنهم قالوا: أصبتم شوكتهم، ثم تركتموهم. وقد سبق الكلام في القرع.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ أي: أحسنوا بطاعة الرسول، واتقوا مخالفته.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ في المراد بالناس ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم ركب لقيهم أبو سفيان، فضمن لهم ضماناً لتخويف النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن عباس، وابن إسحاق. والثاني: أنه نعيم بن مسعود الأشجعي، قاله مجاهد، وعكرمة، ومقاتل في آخرين. والثالث: أنهم المنافقون، لما رأوا النبي ﷺ يتجهز، نهوا المسلمين عن الخروج، وقالوا: إن أتيتموهم في ديارهم، لم يرجع منكم أحد، هذا قول السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ يعني أبا سفيان وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾ قال الزجاج: زادهم ذلك التخويف ثبوتاً في دينهم، وإقامة على نصرته نبيهم، وقالوا: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾<sup>(٣)</sup> أي: هو الذي يكفيننا أمرهم. فأما «الوكيل»، فقال الفراء: الوكيل: الكافي، واختاره ابن القاسم. وقال ابن قتيبة: هو الكفيل، قال: ووكيل الرجل في ماله: هو الذي كفله له، وقام به. وقال الخطابي: الوكيل: الكفيل بأرزاق العباد ومصالحهم، وحقيقته: أنه الذي يستقل بالأمر الموكول إليه. وحكى ابن الأباري أن قوماً قالوا: الوكيل: الرب.

﴿فَأَقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَصَّلَ لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ الإنقلاب: الرجوع. وفي النعمة، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأجر، قاله مجاهد. والثاني: العافية، قاله السدي. والثالث: الإيمان والنصر، قاله الزجاج. وفي الفضل، ثلاثة أقوال: أحدها: ربح التجارة، قاله مجاهد، والسدي، وهذا قول من يرى أنهم خرجوا لموعد أبي سفيان. قال الزهري: لما استنفر النبي ﷺ المسلمين لموعد أبي سفيان بيدر، خرجوا ببضائع لهم، وقالوا: إن لقينا أبا سفيان، فهو الذي خرجنا إليه، وإن لم نلقه ابتعنا ببضائنا، وكانت بدر متجراً يوافي كل عام، فانطلقوا ففقدوا حوائجهم، وأخلف أبو سفيان الموعد. والثاني: أنهم أصابوا سرية بالصفراء، فرزقوا منها، قاله مقاتل. والثالث: أنه الثواب، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ﴾ قال ابن عباس: لم يؤذهم أحد. ﴿وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ في طلب القوم. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ﴾ أي: ذو من يدفع المشركين عن المؤمنين.

(١) جاء في «الدر المشثور» ١٠١/٢: وأخرج النسائي، وابن أبي حاتم، والطبراني بسند صحيح من طريق عكرمة عن ابن عباس، قال: لما رجع المشركون عن أحد، قالوا: لا محملاً قتلتم، ولا الكواعب أردقم، بثما صنعتم، ارجعوا، فسمع رسول الله ﷺ بذلك، فندب المسلمين. فانتدبوا حتى بلغ حمراء الأسد، أو بئر أبي عتبة - شك سفيان - فقال المشركون: نرجع قابل، فرجع رسول الله ﷺ فكانت تعد غزوة، فأنزل الله ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الآية. وقد كان أبو سفيان قال للنبي ﷺ: موعدكم موسم بدر حيث قتلتم أصحابنا، فأما الجبان فرجع، وأما الشجاع فأخذ أمة القتال والتجارة، فأتوه فلم يجدوا به أحداً وتسوقوا، فأنزل الله تعالى: ﴿فَأَقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَصَّلَ﴾ الآية.

(٢) صدر البيت:

وداع دهايا من يسجيب إلى السدي

والبيت لكعب بن سعد الغنوي، وهو من قصيدة أصمعية جيلة، يرثي بها أخاه أبا المغوار، قال الأصمعي: ليس في الدنيا مثلاً.

(٣) روى البخاري ج ٨/ ١٧٢ عن ابن عباس: «حسبنا الله ونعم الوكيل» قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾. وروى الإمام أحمد في «المسند» ٢٤/ ٦: «سند حسن عن عوف بن مالك أن النبي ﷺ قضى بين رجلين، فقال المقضي عليه لما أوبى: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «ودوا علي الرجل، فقال: ما قلت؟ قال: قلت: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «إن الله يلوم على العجز، ولكن عليك بالكيس، فلذا غلبك أمر فقل: حسبي الله ونعم الوكيل». وكذا رواه أبو داود والنسائي بنحوه.

﴿إِنَّمَا ذُرِّيَّتُكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذُرِّيَّتُكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ قال الزجاج: معناه: ذلك التخويف كان فعل الشيطان، سؤله للمخوفين. وفي قوله تعالى: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: يخوفكم بأوليائه، قاله الفراء، واستدل بقوله تعالى: ﴿يُنذِرُ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ [الكهف: ٤٤]. أي: ببأس، ويقوله تعالى: ﴿يُنذِرُ يَوْمَ الْآزِفِ﴾ [غافر: ١٥]، أي: بيوم التلاق. وقال الزجاج: معناه: يخوفكم من أوليائه، بدليل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي﴾. وهذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وإبراهيم، وابن قتيبة. وأنشد ابن الأنباري في ذلك:

وَأَيْقَنْتُ التَّفَرُّقَ يَوْمَ قَالُوا تَقَسَّمَ مَالُ أُرَيْدٍ بِالسَّهَامِ<sup>(١)</sup>

أراد: أيقنت بالتفرق. قال: فلما أسقط الباء عمل الفعل فيما بعدها ونصبه. قال: والذي نختاره في الآية أن المعنى: يخوفكم أوليائه. تقول العرب: قد أعطيت الأموال، يريدون: أعطيت القوم الأموال، فيحذفون القوم، ويقتصر على ذكر المفعول الثاني. فهذا أشبه من ادعاء «باء» ما عليها دليل، ولا تدعو إليها ضرورة. والثاني: أن معناه: يخوف أوليائه المنافقين، ليقعدوا عن قتال المشركين، قاله الحسن والسدي، وذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ يعني: أولياء الشيطان ﴿وَكَافُونَ﴾ في ترك أمري. وفي «إن» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: «إذ» قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها للشرط، وهو قول الزجاج في آخرين.

﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ قرأ نافع «يُحْزِنُكَ» «لِيُحْزِنُنِي» و«لِيُحْزِنَ» بضم الياء وكسر الزاي في جميع القرآن، إلا في (الأنبياء) ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، فإنه فتح الياء، وضم الزاي. وقرأ الباقون كل ما في القرآن بفتح الياء وضم الزاي. قال أبو علي: يشبه أن يكون نافع تبع في سورة (الأنبياء) أثراً، أو أحب أن يأخذ بالوجهين. وفي الذين يسارعون في الكفر أربعة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون، رؤساء اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: المنافقون، قاله مجاهد. والثالث: كفار قريش، قاله الضحاك. والرابع: قوم ارتدوا عن الإسلام، ذكره الماوردي. وقيل: معنى مسارعهم في الكفر: مظاهرتهم للكفار، ونصرهم إياهم. فإن قيل: كيف لا يحزنه المسارعة في الكفر؟ فالجواب: لا يحزنك فعلهم، فإنك منصور عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لن: ينقصوا الله شيئاً بكفرهم، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: لن يضرروا أولياء الله شيئاً، قاله عطاء. قال ابن عباس: والحظ: النصيب، والآخرة: الجنة. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في النار.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ قال مجاهد: المنافقون آمنوا ثم كفروا، وقد سبق في (البقرة) معنى الاشتراء.

﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال. أحدها: في اليهود والنصارى والمنافقين، قاله ابن عباس. والثاني: في قريظة والنضير، قاله عطاء. والثالث: في مشركي مكة، قاله مقاتل. والرابع: في كل كافر، قاله أبو سليمان الدمشقي<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ١٧٨]، ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٠]، ﴿لَا تَحْزَنُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٨] بالياء وكسر

(١) البيت للبيد بن ربيعة، من قصيدة يرثي بها أخاه أريد، ذكر بعضها صاحب «الأغانى» ١٣٣/١٥.

(٢) أخرج عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال: ما من نفس برّة، ولا فاجرة، إلا والموت خير لها من الحياة. إن كان برّاً، فقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْكَافِرِ﴾ وإن كان فاجراً، فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا﴾ وإسناده صحيح.





قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الذين يبخلون أن يودوا زكاة أموالهم، وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة، وابن عباس في رواية أبي صالح، والشعبي، ومجاهد، وفي رواية السدي في آخرين. والثاني: أنها في الأجار الذين كنتموا صفة النبي ﷺ، ونبوته، رواه عطية عن ابن عباس، وابن جريج عن مجاهد، واختاره الزجاج. قال القراء: ومعنى الكلام: لا يحسن الباخلون البخل هو خيراً لهم، فاكفى بذكر «يبخلون» من البخل، كما تقول: قدم فلان، فسرت به، أي: سررت بقدمه. قال الشاعر:

إذا نُهي السفيهُ جرى إليه  
وخالف والسفيه إلى خلاف<sup>(١)</sup>

يريد: جرى إلى السفه. والذي آتاهم الله على قول من قال: البخل بالزكاة: هو المال، وعلى قول من قال: البخل بذكر صفة النبي ﷺ هو العلم.

قوله تعالى: ﴿هُوَ﴾ إشارة إلى البخل وليس مذكوراً، ولكنه مدلول عليه بـ«يبخلون» وفي معنى تطويقهم به أربعة أقوال: أحدها: أنه يجعل كالحية يطوق بها الإنسان، روى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع يفر منه، وهو يتبعه حتى يطوق في عنقه» ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿سَيَلَوْنَهَا مَا نَحِلُّوا بِهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾<sup>(٢)</sup>. وهذا مذهب ابن مسعود، ومقاتل. والثاني: أنه يجعل طوقاً من نار، رواه منصور عن مجاهد، وإبراهيم. والثالث: أن معنى تطويقهم به: تكليفهم أن أتوا به، رواه ابن أبي نجيح، عن مجاهد. والرابع: أن معناه: يلزم أعناقهم إثم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَبْرِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يموت أهل السموات وأهل الأرض، ويبقى رب العالمين. قاله الزجاج: خوطب القوم بما يعقلون، لأنهم يجعلون ما رجع إلى الإنسان ميراثاً إذا كان ملكاً له، وقال ابن الأنباري: معنى الميراث: انفراد الرجل بما كان لا يتفرد به، فلما مات الخلق، وانفرد عز وجل، صار ذلك له وراثته.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ بِمَا سَمَّوْنَ خَبِيرٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يعملون» بالياء إبتاعاً لقوله تعالى: ﴿سَيَلَوْنَهَا﴾ وقرأ الباقون بالناء، لأن قبله ﴿وَلَا تَزُولُ الثُّمُودُ وَنَسُوا﴾.

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَوِيْرٌ وَنَحْنُ أَفْعَىٰ سَمَكْتُنْ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْآلِيَةَ بِمَنِّ حَقٍّ وَتَقُولُ دُورُوا عَذَابَ الْحَرِيْقِ﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَوِيْرٌ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه دخل بيت مدراس اليهود، فوجدهم قد اجتمعوا على رجل منهم، اسمه فنحاص، فقال له أبو بكر: اتق الله وأسلم، فوالله إنك لتعلم أن محمداً رسول الله. فقال: والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير، ولو كان غنياً عطا ما استقرض منا. فغضب أبو بكر وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة، وقال: والله لولا العهد الذي بيننا لضربت عنقك. فذهب فنحاص يشكو إلى النبي ﷺ، وأخبره أبو بكر بما قال، فوجد فنحاص، فنزلت هذه الآية، ونزل فيما بلغ من أبي بكر من الغضب ﴿وَالَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْكَبَ كَثِيْرًا﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) أنشده القراء في معاني القرآن ٢٤٨/١، وثعلب في «مجالسه» ٦٠/١، و«أمالي الشجري» ٦٨/١، والبغداد في «الخرانة» ٣٨٣/٢، ولم ينسوه إلى قائل. وقوله: إذا نهي، متعلق بالنهي عام محذوف، أي: عن أي شيء كان. وقوله: وخالف: مفعوله محذوف: أي: خالف زاجره. وقوله: والسفيه إلى خلاف: جملة تنديلية، أي: شأن السفيه الميل إلى مخالفة الناصح.

(٢) أخرجه أحمد في «المسنند» رقم ٣٥٧٧، والترمذي، وابن خزيمة، وابن ماجه ٥٦٧/١، ولفظه: «ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله، إلا مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع حتى يطوق عنقه»، ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ الآية. وقال الترمذي: حسن صحيح. وروى البخاري ج ٢٧٣/٨، ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آتاه الله مالا فلم يود زكاته، مثل له ماله شجاعاً أقرع له زيبتان، يطوقه يوم القيامة، يأخذ بلهزمتيه - يعني شديقيه - يقول: أنا مالك، أنا كنزك»، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ إلى آخر الآية. الشجاع: الحية الذكر، وهو ضرب من الحيات خبيث مارد. وأقرع: صفة من صفات الحية الغبيضة، يزعمون أنه إذا طال عمر الحية، وكثر سمه، جمعه في رأسه حتى تمتع منه فروة رأسه.

عمران: ١٨٦] هذا قول ابن عباس<sup>(١)</sup> وإلى نحوه ذهب مجاهد، وعكرمة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه لما نزل قوله ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُرِيضُ اللَّهُ قَرْبًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قالت اليهود: إنما يستقرض الفقير من الغني، فنزلت هذه الآية، هذا قول الحسن، ومقاتل. وفي الذين قالوا: إن الله فقير، أربعة أقوال: أحدها: أنه فنحاص بن عازوراء اليهودي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: حبي بن أخطب، قاله الحسن ومقاتل. والثالث: أن جماعة من اليهود قالوه. قال مجاهد: صك أبو بكر رجلاً من الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَاقِرٌ وَمَعْنُ أَغْنِيَا﴾ لم يستقرضنا وهو غني؟<sup>(٢)</sup>. والرابع: أنه النبأش بن عمرو اليهودي، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿سَكَتُكُمْ مَا قَالُوا﴾ قرأ حمزة وحده: «سَيْكُتْ» بياء مضمومة و«قتلهم» بالرفع ويقول «بالباء، وقرأ الباقون: «سَكَتُكُمْ مَا قَالُوا» بالنون، و«قتلهم» بالنصب و«نقول» بالنون، وقرأ ابن مسعود و«يقال»، وقرأ الأعمش، وطلحة و«يقول». وفي معنى «سَكَتُكُمْ مَا قَالُوا» قولان: أحدهما: سنحفظ عليهم ما قالوا، قاله ابن عباس. والثاني: سنامر الحفظة بكتابه، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَتَنَاهَى الْأَنْبِيَاءَ﴾ أي: ونكتب ذلك. فإن قيل: هذا الفائت لم يقتل نبياً قط، فالجواب أنه رضي بفعل متقدمه لذلك، كما بينا في قوله تعالى: ﴿وَيَنْتَظِرُونَ الْبَشِيرَ الْبَشِيرَ﴾. قال الزجاج: ومعنى «عَذَابُ الْحَرِيقِ» عذاب محرق، أي: عذاب بالنار، لأن العذاب قد يكون بغير النار.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَبِيكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْمُجِيدِ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى العذاب، والذي قدمت أيديهم: الكفر والخطايا. ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا آلا تُوْثِقُ رِسُوْلًا حَتّٰى يَأْتِيَنَا بِقُرْآنٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالذِّكْرِ فَلَمَّا قَلَّمْ لَهُمْ قَلِمًا قَلَّمْتُهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا﴾ قال ابن عباس: نزلت في كعب بن الأشرف، ومالك بن الصيف، وحبي بن أخطب، وجماعة من اليهود، أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: إن الله عهد إلينا، أي: أمرنا في التوراة: أن لا نؤمن لرسول، أي: لا نصدق رسولاً يزعم أنه رسول، حتى يأتينا بقرآن تأكله النار<sup>(٣)</sup>. قال ابن قتيبة: والقربان: ما تُقرب به إلى الله تعالى من ذبح وغيره. وإنما طلبوا القربان، لأنه كان من سنن الأنبياء المتقدمين، وكان نزول النار علامة القبول. قال ابن عباس: كان الرجل يتصدق، فإذا قبلت منه، نزلت نار من السماء، فأكلته، وكانت ناراً لها دوي، وحفيف. وقال عطاء: كان بنو إسرائيل يذبحون لله، فيأخذون أطيب اللحم، فيضعونها في وسط البيت تحت السماء، فيقوم النبي في البيت، ويناجي ربه، فتنزل نار، فتأخذ ذلك القربان، فيخر النبي ساجداً، فيوحى الله إليه ما يشاء. قال ابن عباس: قل يا محمد لليهود ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالآيات، ﴿وَبِالذِّكْرِ﴾ سألتم من القربان.

﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ معناه: لست بأول رسول كذب. قال أبو علي: وقرأ ابن عامر وحده «بالبينات وبالزبور» بزيادة باء، وكذلك في مصاحف أهل الشام، ووجهه أن إعادة الباء ضرب من التأكيد، ووجه قراءة الجمهور أن الواو قد اغتنت عن تكرير العامل، تقول: مررت بزيد وعمرو، فتستغني عن تكرير الباء. وقال الزجاج: والزُّبُر: جمع زبور، والزبور: كل كتاب ذي حكمة.

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ قال أبو سليمان: يعني به الكتب النيرة بالبراهين والحجج.

(١) أخرجه ابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس، ورجال إسناده ثقات. خلا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت الأنصاري، فإنه مجهول تفرد عن ابن إسحاق كما قال الحافظ في «التقريب» وقال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» ٨٢/٣: وإسناده جيد أو صحيح.

(٢) رواه عبد بن حميد، وابن جرير ٤٤٣/٧، وابن المنذر عن مجاهد. (٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص: ٧٧، عن الكلبي.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجْرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ دُخِيَ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ قال ابن عباس: لما نزل قوله: ﴿قُلْ يَتُوبُنَاكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِرَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]. قالوا: يا رسول الله إنما نزل في بني آدم، فأين ذكر الموت في الجن، والطير، والأنعام، فنزلت هذه الآية. وفي ذكر الموت تهديد للمكذبين بالمصير، وتزهيد في الدنيا، وتنبه على اغتنام الأجل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجْرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بشارة للمحسنين، وتهديد للمسيئين.

قوله تعالى: ﴿مَنْ دُخِيَ﴾ قال ابن قتيبة: سُجِّي وأبعد. ﴿فَقَدْ فَازَ﴾<sup>(١)</sup> قال الزجاج: تأويل فاز: تباعد عن المكروه، ولقي ما يحب، يقال لمن نجا من هلكة، ولمن لقي ما يغبط به: قد فاز.

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ يريد أن العيش فيها يغر الإنسان بما يمتنيه من طول البقاء، وسيقطع عن قريب. قال سعيد بن جبير: هي متاع الغرور لمن لم يشغل بطلب الآخرة، فأما من يشغل بطلب الآخرة، فهي له متاع بلاغ إلى ما هو خير منها.

﴿تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْتَمَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ نَصَرْتُمْ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُوا فَمَنْ دُخِيَ عَنِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي، وعبد الله بن رواحة، فغشي المجلس عجاجة الدابة، فخرم ابن أبي أنه بردائه، وقال: لا تغبروا علينا، فنزل رسول الله ﷺ، ثم دعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال ابن أبي: إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا في مجالسنا. وقال ابن رواحة: اغشنا به في مجالسنا يا رسول الله، فإنا نحب ذلك، فاستب المسلمون، والمشركون، واليهود، فنزلت هذه الآية، رواه عروة عن أسامة بن زيد<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن المشركين واليهود كانوا يؤذون النبي ﷺ وأصحابه أشد الأذى، فنزلت هذه الآية، قاله كعب بن مالك الأنصاري<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنها نزلت فيما جرى

(١) روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: هو موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها، اقروا إن شئتم: ﴿مَنْ دُخِيَ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾، ورواه أحمد في «المستند»، والترمذي، والحاكم في «المستدرک» وصححه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وروى الإمام أحمد في «المستند» رقم ٦٨٠٧، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل الجنة، فلتتركه منته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه». ورواه الإمام مسلم بأطول منه.

(٢) أخرجه البخاري بأطول منه ج ١٧٣/٨، ولفظه: عن عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد ؓ أخبره أن رسول الله ﷺ ركب على حمار على قטיפه فذكية، وأردف أسامة بن زيد وراه، يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر. قال: حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي، فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفي المجلس عبد الله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنه بردائه، ثم قال: لا تغبروا علينا. فسلم رسول الله ﷺ عليهم ثم وقف، فنزل، فدعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن. فقال عبد الله بن أبي بن سلول: أيها المرء، إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا، ارجع إلى رحلك، فمن جارك فانصص عليه. فقال عبد الله بن رواحة: بلى يا رسول الله فاشتنا به في مجالسنا، فإنا نحب ذلك، فاستب المسلمون والمشركون واليهود، حتى كادوا يتأورون، فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم حتى سكنوا. ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي ﷺ: «يا سعد، ألم تسمع ما قال أبو حباب - يريد عبد الله بن أبي - قال: كلا وكذا». قال سعد بن عباد: يا رسول الله، اعف عنه، واصفح عنه، فوالذي أنزل عليك الكتاب، لقد جاءه بالحق الذي أنزل عليك، ولقد اصطلح أهل هذه البحرة على أن يتوجرو، فيمصبره بالمصابغ فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شوق بذلك، فذلك فعل به ما رأيت. فعفا عنه النبي ﷺ، وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله، ويمصرون عن الأذى. قال الله تعالى: ﴿وَلَتَسْتَمَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿وَرَدَّ كَثِيراً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ كَثِيراً حَسْبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَيْنِ مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ اللَّهُ بِأَنْفُسِكُمْ﴾ وكان النبي ﷺ يتأول العفو وما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم، فلما غزا رسول الله ﷺ بدرًا، قتل الله به صناديد كفار قريش. قال ابن أبي بن سلول ومن معه من المشركين وعبدة الأوثان: هذا أمر قد توجه، فأياموا الرسول ﷺ على الإسلام فأسلموا. قوله: يتأورون، أي: يترايون. والبحرة: وفي رواية «البحيرة» هذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد، والمراد به هنا: المدينة النبوية، ونقل ياقوت أن «البحيرة» من أسماء المدينة المنورة. شرق: خص، وهو كناية عن الحسد.

(٣) روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، ولفظه: أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ من الشعر.

بين أبي بكر الصديق، وبين فنحاص اليهودي، وقد سبق ذكره عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والرابع: أنها نزلت في النبي ﷺ، وأبي بكر الصديق، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره مقاتل. وقال عكرمة: نزلت في النبي ﷺ، وأبي بكر الصديق، وفنحاص اليهودي. والخامس: أنها نزلت في كعب بن الأشرف، كان يحرض المشركين على رسول الله ﷺ وأصحابه في شعره، وهذا مذهب الزهري. قال الزجاج: ومعنى «لتبلون» لتختبرن، أي: توقع عليكم المحن، فيعلم المؤمن حقاً من غيره. و«النون» دخلت مؤكدة مع لام القسم، وضمت الواو لسكونها، وسكون النون. وفي البلوى في الأموال قولان: أحدهما: ذهابها ونقصانها. والثاني: ما فرض فيها من الحقوق. وفي البلوى في الأنفس أربعة أقوال: أحدها: المصائب، والقتل. والثاني: ما فرض من العبادات. والثالث: الأمراض. والرابع: المصيبة بالأقارب، والعشائر. وقال عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم، وباعوا رباعهم، وعذبوهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَّمْنَا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قال ابن عباس: هم اليهود والنصارى، والذين أشركوا: مشركو العرب ﴿وَلَنْ تَسْبُرُوا﴾ على الأذى ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الله بمجانبة معاصيه.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي: ما يعزم عليه، لظهور رشده.

### فصل

والجمهور على إحكام هذه الآية، وقد ذهب قوم إلى أن الصبر المذكور منسوخ بآية السيف.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ نَمًّا قَلِيلًا فَيَسْأَلُ مَا يَشْرُوتُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن جبير، والسدي، ومقاتل. فعلى هذا، الكتاب: التوراة. والثاني: أنهم اليهود، والنصارى، والكتاب: التوراة والإنجيل. والثالث: أنهم جميع العلماء، فيكون الكتاب اسم جنس.

قوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم، وزيد عن يعقوب «لتبينته للناس ولا يكتُمونه» بآلاء فيهما، وقرأ الباقون، وحفص عن عاصم بالياء فيهما. وفي هاء الكناية في «لتبينته» و«تكتُمونه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي محمد ﷺ، وهذا قول من قال: هم اليهود. والثاني: أنها ترجع إلى الكتاب، قاله الحسن، وقتادة، وهو أصح، لأن الكتاب أقرب المذكورين، ولأن من ضرورة تبيينهم ما فيه إظهار صفة محمد ﷺ، وهذا قول من ذهب إلى أنه عام في كل كتاب. وقال علي بن أبي طالب ﷺ: ما أخذ الله على أهل الجاهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا.

قوله تعالى: ﴿فَنَبَذُوهُ﴾ قال الزجاج: أي: رمؤا به، يقال للذي يطرح الشيء ولا يعبا به: قد جعلت هذا الأمر يظهر. قال الفرزدق:

تميم بن قيس لا تكونن حاجتي  
بظهر ولا يعيا عليّ جوابها<sup>(٢)</sup>  
معناه: لا تكونن حاجتي مهملة عندك، مطرحة. وفي هاء «فنبذوه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الميثاق. والثاني: إلى الكتاب<sup>(٣)</sup>.

(١) قال الحافظ في «التحجج» ج ٨/ ١٧٣: رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر بإسناد حسن عن ابن عباس.

(٢) «ديوانه» ٨٦/ ١، و«اللسان» ٥٢٢/ ٤، و«الأغاني»، وروايته في الديوان.

لديك ولا يعيا عليّ جوابها

تمميم بن زيد لا تهونن حاجتي

(٣) قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية: هذا توبيخ من الله وتهديد لأهل الكتاب، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء أن يؤمنوا بنحمد ﷺ، وأن ينهوا بذكره في الناس ليكونوا على أهبة من أمره، فإذا أرسله الله تعالى تابعوه، فكتُموا ذلك، وتموضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف، والحظ الدنيوي السخيف، فبست الصفة صفقتهم، وبست البيعة بيعتهم. وفي هذا تخذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم، فيصيبهم ما أصابهم، ويسلك بهم مسلكهم. فعلى العلماء أن يبذلوا ما بأيديهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح، ولا يكتُموا منه شيئاً، فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي ﷺ أنه قال: «من سئل عن علم فكتمه الجحيم يوم القيامة بلجام من نار». وهذا الحديث الذي =

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَفُوا يَوْمَهُ﴾ يعني: استبدلوا بما أخذ الله عليهم القيام به، ووعدهم عليه الجنة ﴿ثُمَّ نَبَأَ قِيلًا﴾ أي: عرضاً يسيراً من الدنيا.

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْمَدُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٨٨)

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا﴾ وقرأ أهل الكوفة: «لا تحسبن» بالفاء. وفي سبب نزولها ثمانية أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ، سأل اليهود عن شيء، فكتموه، وأخبروه بغيره، وأروه أنهم قد أخبروه به، واستحمدوا بذلك إليه، وفرحوا بما آتوا من كتمانهم إياه، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنها نزلت في قوم من اليهود، فرحوا بما يصيبون من الدنيا، وأحبوا أن يقول الناس: إنهم علماء، وهذا القول، والذي قبله عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود قالوا: نحن على دين إبراهيم، وكتموا ذكر محمد ﷺ، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير<sup>(١)</sup>. والرابع: أن يهود المدينة كتبت إلى يهود العراق واليمن، ومن بلغهم كتابهم من اليهود في الأرض كلها: أن محمداً ليس بنبي، فانبثوا على دينكم، فاجتمعت كلمتهم على الكفر به، وفرحوا بذلك، وقالوا: نحن أهل الصوم والصلاة، وأولياء الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول الضحاك، والسدي. والخامس: أن يهود خيبر أتوا النبي ﷺ وأصحابه، فقالوا: نحن على رأيكم، ونحن لكم رده، وهم مستمسكون بضلالتهم، فأرادوا أن يحمدهم نبي الله بما لم يفعلوا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والسادس: أن ناساً من اليهود جهزوا جيشاً إلى النبي ﷺ، واتفقوا عليهم، فنزلت هذه الآية، قاله إبراهيم النخعي. والسابع: أن قوماً من أهل الكتاب دخلوا على النبي ﷺ، ثم خرجوا من عنده فذكروا للمسلمين أنهم قد أخبروا بأشياء قد عرفوها، فحمدوهم، وأبطنوا خلاف ما أظهروا، فنزلت هذه الآية، ذكره الزجاج. والثامن: أن رجلاً من المنافقين كانوا يتخلفون عن الغزو مع النبي ﷺ، فإذا قدم، اعتذروا إليه، وحلفوا، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا، فنزلت هذه الآية، قاله أبو سعيد الخدري<sup>(٢)</sup>، وهذا القول يدل على أنها نزلت في المنافقين، وما قبله من الأقوال يدل على أنها في اليهود. وفي الذي أتوا ثمانية أقوال: أحدها: أنه كتمانهم ما عرفوا من الحق. والثاني: تبديلهم التوراة. والثالث: إيثارهم الفاني من الدنيا على الثواب. والرابع: إضلالهم الناس. والخامس: اجتماعهم على تكذيب النبي. والسادس: نفاقهم بإظهار ما في قلوبهم ضده. والسابع: اتفاقهم على محاربة النبي ﷺ، وهذه أقوال من قال: هم اليهود. والثامن: تخلفهم في الغزوات، وهذا قول من قال: هم المنافقون. وفي قوله تعالى: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْمَدُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾<sup>(٣)</sup> ستة أقوال: أحدها: أحبوا أن يحمداً على إجابة النبي ﷺ، عن شيء سألهم عنه وما أجابوه. والثاني: أحبوا أن يقول الناس: هم علماء، وليسوا كذلك. والثالث: أحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا من الصلاة، والصيام. وهذه الأقوال الثلاثة عن ابن عباس. والرابع: أحبوا أن يحمداً على قولهم: نحن على دين إبراهيم، وليسوا عليه، قاله سعيد بن

(١) استشده به ابن كثير أخرجه أحمد وأبو داود، وابن ماجه، وأبو يعلى، والترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، والبيهقي من حديث أبي هريرة به مرفوعاً، وهو عند الحاكم أيضاً وغيره عن ابن عمرو، وعند ابن ماجه عن أنس وأبي سعيد، وعند الطبراني من حديث ابن عباس وابن عمر وابن سمود، وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه ابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٣) رواه البخاري ج/٨/١٧٥، ومسلم، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في شعب الإيمان، ولفظه عند البخاري: «عن أبي سعيد الخدري، أن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو، وتخلفوا عنه وفرحوا بمقدمهم خلاف رسول الله ﷺ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتلوا إليه، وحلفوا، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا فنزلت: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْمَدُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾».

(٤) روى الإمام أحمد عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف: أن مروان قال: اذهب يا رافع - لبوابه - إلى ابن عباس فقل: لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى، وأحب أن يحمداً بما لم يفعل معدياً، لتعذبن أجمعين؟ فقال ابن عباس: ما لكم وهذه؟ إنما نزلت هذه في أهل الكتاب، ثم تلا ابن عباس: ﴿وَإِنَّ أَوْلَى النَّاسِ لِلَّهِ فِي شَيْءٍ كَثِيرٍ لَّيِّنٌ لِلنَّاسِ...﴾ الآية، وتلا ابن عباس: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْمَدُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ وقال ابن عباس: سألهم النبي ﷺ عن شيء كتموه إياه، وأخبروه بغيره، فخرجوا قد آروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه، واستحمدوا بذلك إليه، وفرحوا بما آتوا من كتمانهم ما سألهم عنه. وهكذا رواه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن خزيمة، والحاكم، وابن مردويه.

جبير. والخامس: أحبوا أن يحمدا على قولهم: إنا راضون بما جاء به النبي، وليسوا كذلك، قاله قتادة. وهذه أقوال من قال: هم اليهود. والسادس: أنهم كانوا يحلفون للمسلمين إذ نصرُوا: إنا قد سررنا بنصركم، وليسوا كذلك، قاله أبو سعيد الخدري، وهو قول من قال: هم المنافقون.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «فلا يحسبهم»، بالياء وضم الباء. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بالياء، وفتح الباء. قال الزجاج: إنما كررت «تحسبهم» لطول القصة، والعرب تعيد إذا طالت القصة «حسبت» وما أشبهها، إعلماً أن الذي يجري متصل بالأول، وتوكيداً له، فتقول: لا تظننَّ زيداً إذا جاء وكلمك بكذا وكذا، فلا تظنَّه صادقاً.

قوله تعالى: ﴿بِمَقَازٍ﴾ قال ابن زيد، وابن قتيبة: بمنجاة.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه تكذيب القائلين: بأنه فقير. وفي قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تهديد لهم، أي: لو شئت لعجلت عذابهم.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَلْيَلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن قريشاً قالوا لليهود: ما الذي جاءكم به موسى؟ قالوا: عصاه وبده البيضاء. وقالوا للنصارى: ما الذي جاءكم به عيسى؟ قالوا: كان يبرئ الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى. فأتوا النبي ﷺ، وقالوا: ادع ربك يجعل لنا الصفا ذهباً، فنزلت هذه الآية، رواه ابن جبير عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن أهل مكة سأله أن يأتيهم بآية، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ كُرْسِيُّ اللَّهِ وَكَرْسِيُّ اللَّهِ وَكَرْسِيُّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٣]. قالت قريش: قد سوى بين آلها، اثنتا بآية، فنزلت هذه الآية، قاله أبو الضحى، واسمه: مسلم بن صبيح. فأما تفسير الآية فقد سبق.

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطُلًا تُسَبِّحُكَ قِيَامًا وَعَدَابَ النَّارِ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا﴾ في هذا الذكر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذكر في الصلاة، يصلي قائماً، فإن لم يستطع، فقاعداً، فإن لم يستطع، فعلى جنب<sup>(٣)</sup>، هذا قول علي، وابن مسعود، وابن عباس، وقاتادة. والثاني: أنه الذكر في الصلاة وغيرها، وهو قول طائفة من المفسرين. والثالث: أنه الخوف، فالمعنى: يخافون الله قياماً في تصرفهم، وقعوداً في دعوتهم، وعلى جنوبهم في منامهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن فارس: التفكر: تردد القلب في الشيء. قال ابن عباس: ركعتان مقتصدتان في تفكير، خيرٌ من قيام ليلة، والقلب ساه.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾ قال الزجاج: معناه: يقولون: ربنا ﴿مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطُلًا﴾، أي: خلقته دليلاً عليك، وعلى صدق ما أنت به أنباؤك. ومعنى ﴿تُسَبِّحُكَ﴾: براءة لك من السوء، وتزبيهاً لك أن تكون خلقتهما باطلاً، ﴿فَقِيَامًا وَعَدَابَ النَّارِ﴾، فقد صدقنا أن لك جنةً وناراً.

(١) ثبت أن رسول الله ﷺ كان يقرأ هذه الآيات العشر من آخر (آل عمران) إذا قام الليل لتعجده، فروى البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه عن ابن عباس، قال: بت عند خالتي يميونة، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة، ثم رقد، فلما كان ثلث الليل الآخر قعد، فنظر إلى السماء، فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَلْيَلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ثم قام فتوضأ واستن، فصلى إحدى عشرة ركعة، ثم أذن بلال فصلى ركعتين، ثم خرج فصلى بالناس الصبح.

(٢) أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، ورجاله ثقات إلا الحماني فإنه تكلم فيه. قال الحافظ: وقد خالفه الحسن بن موسى، فرواه عن يعقوب بن جعفر عن سعيد مرسل وهو أشبه، وعلى تقدير كونه محفوظاً وصله، ففيه إشكال من جهة أن هذه السورة مدنية، وقريش من أهل مكة، ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهدنة.

(٣) جاء في «صحيح البخاري» عن عمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ قال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب».

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ قال الزجاج: المخزى في اللغة: المذل المحقور بأمرٍ قد لزمه، وبحجة. يقال: أخزيت، أي: ألزمته حجةً أدلته معها. وفيمن يتعلق به هذا الخزي قولان: أحدهما: أنه يتعلق بمن يدخلها مخلداً، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وقتادة، وابن جريج، ومقاتل. والثاني: أنه يتعلق بكل داخل إليها، وهذا المعنى مروى عن جابر بن عبد الله، واختاره ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ قال ابن عباس: وما للمشركين من مانع يمنعهم عذاب الله تعالى. ﴿رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعنا مُنَادِياً يُبَادِى لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعنا مُنَادِياً﴾ في المنادي قولان: أحدهما: أنه النبي ﷺ، قاله ابن عباس، وابن جريج، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنه القرآن، قاله محمد بن كعب القرظي، واختاره ابن جرير الطبري.

قوله تعالى: ﴿يُبَادِى لِلإِيمَانِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: ينادي إلى الإيمان، ومثله: ﴿الَّذِى هَدَيْنا لَهُذَكا﴾ [الأعراف: ٤٣]، ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَرْحَمُ لَهَا﴾ [الزُّلْفُل: ٥]، [يريد: هدانا إلى هذا، وأوحى إليها] قاله الفراء. والثاني: بأنه مقدم ومؤخر، والمعنى: سمعنا منادياً للإيمان ينادي، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ قال مقاتل: امح عنا خطايانا. وقال غيره: غطها عنا، وقيل: إنما جمع بين غفران الذنوب، وتكفير السيئات، لأن الغفران بمجرد الفضل، والتكفير بفعل الخير ﴿وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «الأبرار» و«الأشرار» و«ذات قرار» وما كان مثله بين الفتح والكسر، وقرأ ابن كثير، وعاصم بالفتح: ومعنى: ﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ فيهم، قال ابن عباس: وهم الأنبياء والصالحون.

﴿رَبَّنَا وَآئِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا نَخْرِفُ يَوْمَ نُؤْتَى الْيَمِينَ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَآئِنَّا مَا وَعَدْتَنَا﴾ قال ابن عباس: يعنون: الجنة ﴿عَلَى رُسُلِكَ﴾ أي: على الستهم. فإن قيل: ما وجه هذه المسألة والله لا يخلف الميعاد؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه خرج مخرج المسألة، ومعناه الخبر، تقديره: فآمنا، فاغفر لنا لتؤتينا ما وعدتنا. والثاني: أنه سؤال له، أن يجعلهم ممن آتاه ما وعده، لا أنهم استحقوا ذلك، إذ لو كانوا قد قطعوا أنهم من الأبرار، لكانت تركية لأنفسهم. والثالث: أنه سؤال لتعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء، لأنه وعدهم نصراً غير مؤقت، فرغبوا في تعجيله، ذكر هذه الأجوبة ابن جرير، وقال: أولى الأقوال بالصواب، أن هذه صفة المهاجرين، رغبوا في تعجيل النصر على أعدائهم. فكانهم قال: لا صبر لنا على حلمك عن الأعداء، فعجل خزيهم، وظفرنا بهم.

﴿فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِى لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَابِدٍ مِّنْكُمْ مَّنْ ذَكَرَ أَوْ أُنْثِيَ بِمَعْصُومٍ مِّنْ بَعْضِ الْقَالِينَ هَاجِرُوا وَأَنْجِرُوا مِّنْ يَدَيْهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِ وَقَتَلُوا وَقِيلُوا لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ روي عن أم سلمة قالت: يا رسول الله، لا أسمع ذكر النساء في الهجرة بشيء؟! فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، واستجاب: بمعنى أجاب. والمعنى: أجابهم بأن قال لهم: إنى لا أضيع عمل عامل منكم، ذكراً كان أو أنثى. وفي معنى قوله تعالى: ﴿بِمَعْصُومٍ مِّنْ بَعْضِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بعضكم من بعض في الدين، والثصرة والموااة. والثاني: حكم جميعكم في الثواب واحد، لأن الذكور من الإناث، والإناث من الذكور. والثالث: كلكم من آدم وحواء.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي: تركوا الأوطان والأهل والعشائر ﴿وَأَنْجِرُوا مِّنْ يَدَيْهِمْ﴾ يعني: المؤمنين الذين

(١) رواه ابن جرير الطبري ١٩٥/٧، والحاكم في «المستدرک» ٣٠٠/٢، وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجوا، وواقفه الذهبي.



أخرجوا من مكة بأذى المشركين، فهاجروا، ﴿وَقَاتِلُوا﴾ المشركين ﴿وَقَاتِلُوا﴾. قرأ ابن كثير، وابن عامر: «وقاتلوا وقتلوا» مشددة التاء. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا﴾ خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي: «وقتلوا وقتلوا». قال أبو علي: تقديم «قتلوا» جائز، لأن المعطوف بالواو يجوز أن يكون أولاً في المعنى، مؤخراً في اللفظ. قوله تعالى: ﴿تَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هو مصدرٌ مؤكد لما قبله، لأن معنى ﴿وَلَا تَحِطُّنَّاهُمْ جَنَّتْ﴾: لا تبيِّنهم<sup>(١)</sup>.

﴿لَا يَرْضَىٰ لِقَابُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَلْدِ﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَتَسَاءَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْضَىٰ لِقَابُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَلْدِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في اليهود، ثم في ذلك قولان: أحدهما: أن اليهود كانوا يضربون في الأرض، فيصيرون الأموال، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن النبي ﷺ، أراد أن يستسلم من بعضهم شعيراً، فأبى إلا على رهن، فقال النبي ﷺ: «لو أعطاني لأوفيته، إني لأمينٌ في السماء أمينٌ في الأرض». فنزلت، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنها نزلت في مشركي العرب كانوا في رخاء، فقال بعض المؤمنين: قد أهلكتنا الجهد، وأعداء الله فيما ترون، فنزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. قال قتادة: الخطاب للنبي ﷺ، والمراد غيره. وقال غيره: إنما خاطبه تأديباً وتحذيراً، وإن كان لا يغتر. وفي معنى «تقلبهم» ثلاثة أقوال: أحدها: تصرفهم في التجارات، قاله ابن عباس، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: تقلب ليلهم ونهارهم، وما يجري عليهم من النعم، قاله عكرمة، ومقاتل. والثالث: تقلبهم غير مأخوذين بذنوبهم، ذكره بعض المفسرين. قال الزجاج: ذلك الكسب والربح متاع قليل. وقال ابن عباس: منفعة يسيرة في الدنيا. والمهاد: الفراش.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّعَا رَبَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لِقَابُكَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ﴾ فِيهَا تَرْكٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّعَا رَبَّهُمْ﴾ قرأ أبو جعفر: «لكن» بالتشديد ها هنا، وفي (الزمر) قال مقاتل: وحدوا. قال ابن عباس: «النزل» الثواب. قال ابن فارس: النزل: ما يهيا للنزول، والنزول: الضيف.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعُونَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قَلِيلًا أَوْلِيَّكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّكَ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النجاشي، لأنه لما مات صلى عليه النبي ﷺ، فقال قائل: يصلي على هذا العليج النصراني، وهو في أرضه؟! فنزلت هذه الآية، هذا قول جابر بن عبد الله<sup>(٢)</sup>، وابن عباس، وأنس. وقال الحسن، وقتادة: فيه وفي أصحابه. والثاني: أنها نزلت في مؤمني أهل الكتاب من اليهود والنصارى، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد.

(١) روى ابن جرير ٤٩١/٧ بإسناده صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ثلثة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين الذين تتقى بهم المكاره، إذا أمروا سمعوا وأطاعوا، وإن كان لرجل منهم حلة إلى السلطان، لم تقض حتى يموت وهي في صدره، وإن الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها فيقول: أي عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وقتلوا، وأوفوا في سبيلي، وجاهدوا في سبيلي، ادخلوا الجنة، فدخلونها بغير عذاب ولا حساب، وتأتي الملائكة، فيسجدون ويقولون: ربنا نحن نسيح الليل والنهار، ونقدس لك، من هؤلاء الذين آثرتهم علينا؟ فيقول الرب جل ثناؤه: هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وأوفوا في سبيلي، فتدخل الملائكة عليهم من كل باب ﴿سَلَّمَ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي﴾ يَتَمَّ عَفَى الْآبِرِينَ» [الرعد: ٢٤]. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٧١/٢، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. ورواه أحمد ١٠٣، ١٠٥، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢٥٩/١٠ من روايته «المستند». وذكر في الأولى أنه رواه أيضاً البزار، والطبراني، ورجالهم ثقات، وذكر في الثانية أنه رواه أيضاً الطبراني، ورجالهم الطبراني رجال الصحيح، غير أبي عثانة، وهو ثقة.

(٢) روى ابن جرير ٤٩٧/٧ بإسناده ضعيف، وروى ابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن أنس بن مالك، قال: لما توفي النجاشي قال رسول الله ﷺ: «استغفروا لأخيكم». فقال بعض الناس: بأمرنا أن نستغفر لعلج مات بأرض الحبشة؟! فنزلت: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعُونَ لِلَّهِ قَلِيلًا أَوْلِيَّكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾. وروى الطبراني في «الأوسط» ورجال الطبراني ثقات كما قال الهيثمي ٣٨/٣: أن النبي ﷺ صلى على النجاشي حين نعي، فقيل: يا رسول الله، تصلي على عبد حبشي؟! فانزل الله ﷻ: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ الآية. وصلاة النبي ﷺ على النجاشي صلاة الجنازة الغاية، ثابتة صحيحة، رواها الشيخان من حديث جابر، ومن حديث أبي هريرة.

والثالث: في عبد الله بن سلام، وأصحابه، قاله ابن جريج، وابن زيد، ومقاتل. والرابع: في أربعين من أهل نجران، وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى، فأمنوا بالنبي ﷺ، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ يعني: القرآن، ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ يعني: كتابهم. والخامس: الدليل. ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِعَائِدَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي: عرضاً من الدنيا كما فعل رؤساء اليهود، وقد سلف بيان سرعة الحساب.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٥٦)

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا﴾ قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: نزلت في انتظار الصلاة بعد الصلاة<sup>(١)</sup>، وليس يومئذ غزوة يربط. وفي الذي أمروا بالصبر عليه خمسة أقوال: أحدها: البلاء والجهاد، قاله ابن عباس. الثاني: الدين، قاله الحسن، والقرظي، والزجاج. الثالث: المصائب، روي عن الحسن أيضاً. والرابع: الفرائض، قاله سعيد بن جبير. والخامس: طاعة الله، قاله قتادة. وفي الذي أمروا بمصابرته قولان: أحدهما: العدو، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: الوعد الذي وعدهم الله، قاله عطاء، والقرظي. وفيما أمروا بالمرابطة عليه قولان: أحدهما: الجهاد للأعداء، قاله ابن عباس، والحسن، وقاتدة في آخرين. قال ابن قتيبة: وأصل المرابطة والرباط<sup>(٢)</sup>: أن يربط هؤلاء خيولهم، وهؤلاء خيولهم في الثغر، كلُّ يُعَدُّ لصاحبه. والثاني: أنه الصلاة، أمروا بالمرابطة عليها، قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن، وقد ذكرنا في (البقرة) معنى «لعل»، ومعنى «الفلاح».



(١) روى مسلم ٢١٩/١، والنسائي ٨٩/١ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة، بعد الصلاة فلكم الرباط، فلكم الرباط، فلكم الرباط».

(٢) وردت أحاديث صحيحة عن الرسول ﷺ في فضل المرابطة، وحفظ ثغور المسلمين، وصيانة البلاد الإسلامية عن دخول الكفار إليها، فروى البخاري ٦٣/٦ عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها». وروى مسلم ١٥٢٠/٣ عن سلمان الفارسي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان». وروى الإمام أحمد ٢٠/٦ عن فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ قال: «كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، ويأمن فتنة القبر» ورواه أبو داود ١٤/٣، والترمذي ١٩٥/١، وقال الترمذي: حسن صحيح.

## ٤ - سورة النساء

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْهُ وَوَضَعَ لَكُمْ مِنَ زَوْجِكُمْ رِبًّا وَمَنْعًا وَكَثِيرًا مِمَّا كَفَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾﴾

اختلفوا في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكّية، رواه عطية عن ابن عباس، وهو قول الحسن، ومجاهد، وجابر بن زيد، وقتادة. والثاني: أنها مدنية، رواه عطاء عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. وقيل: إنها مدنية، إلا آية نزلت بمكة في عثمان بن طلحة حين أراد النبي ﷺ أن يأخذ منه مفاتيح الكعبة، فسلمها إلى العباس، وهي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى الطاعة، قاله ابن عباس. والثاني: بمعنى الخشية. قاله مقاتل. والنفس الواحدة: آدم، وزوجها حواء «ومن» في قوله: ﴿وَوَضَعَ لَكُمْ مِنَ زَوْجِكُمْ رِبًّا وَمَنْعًا﴾ للتبعيض في قول الجمهور. وقال ابن بحر: منها، أي: من جنسها<sup>(١)</sup>. واختلفوا أي وقت خلقت له، على قولين: أحدهما: أنها خلقت بعد دخوله الجنة، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: قبل دخوله الجنة، قاله كعب الأحبار، وهب، وابن إسحاق. قال ابن عباس: لما خلق الله آدم، ألقى عليه النوم، فخلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى<sup>(٢)</sup>، فلم تؤذ بشيء، ولو وجد الأذى ما عطف عليها أبداً، فلما استيقظ؛ قيل: يا آدم ما هذه؟ قال: حواء.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكُمْ مِنْهَا﴾ قال الفراء: بثّ: نشر، ومن العرب من يقول: أثبت الله الخلق، ويقولون: بثتكم ما في نفسي، وأبثتكم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والبرجمي، عن أبي بكر، عن عاصم. واليزيدي، وشجاع، والجعفي، وعبد الوارث، عن أبي عمرو: «تساءلون» بالتشديد. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، وكثير من أصحاب أبي عمرو عنه بالتخفيف.

قال الزجاج: الأصل: تتساءلون، فمن قرأ بالتشديد. أدم التاء في السين، لقرب مكان هذه من هذه، ومن قرأ بالتخفيف، حذف التاء الثانية لاجتماع التائين. وفي معنى «تَسَاءَلُونَ بِهِ» ثلاثة أقوال: أحدها: تتعاطفون به، قاله ابن عباس. والثاني: تتعاقدون، وتتعاهدون به. قاله الضحاك، والربيع. والثالث: تطلبون حقوقكم به، قاله الزجاج. فأما قوله: «والأرحام» فالجمهور على نصب الميم على معنى: واتقوا الأرحام أن تقطعوها، وفسرها على هذا ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والسدي، وابن زيد. وقرأ الحسن، وقتادة، والأعمش، وحزمة بخفض الميم على معنى: تساءلون به وبالأرحام، وفسرها على هذا الحسن، وعطاء، والنخعي. وقال الزجاج: الخفض في «الأرحام» خطأ في العربية لا يجوز إلا في اضطراب الشعر، وخطأ في الدين، لأن النبي ﷺ قال: «لا تحلفوا بأبائكم»<sup>(٣)</sup>، وذهب إلى نحو هذا الفراء،

(١) في «البحر المحيط» ١٥٤/٣: وقيل: هو على حذف مضاف، التقدير: وخلق من جنسها زوجها، قاله ابن بحر، وأبو مسلم، لقوله تعالى: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَنْزَلْنَا﴾ و«رَبِّكُمْ مِنْهَا».

(٢) روى البخاري ٢٦١/٦ ومسلم ١٠٩١/٢ عن أبي هريرة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع، وإن أوجع شيء في الضلع أهله، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أوجع، فاستوصوا بالنساء» هذا لفظ البخاري.

قال النووي في «شرح مسلم» ٥٧/١٠: وفيه دليل لما يقوله الفقهاء أو بعضهم أن حواء خلقت من ضلع آدم.

(٣) روى الإمام مسلم ١٢٦٧/٣ عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله»، وكانت قريش تحلف بأبائهم، فقال: «لا تحلفوا بأبائكم» وروى أيضاً عن عبد الله بن سمره قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحلفوا بالطواغي ولا بأبائكم» والطواغي: الأصنام، واحدها: طاغية. وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من حلف بغير الله فقد أشرك» وفي رواية «فقد كفر» =

وقال ابن الأنباري: إنما أراد حمزة الخير عن الأمر القديم الذي جرت عاداتهم به، فالمعنى: الذي كنتم تساءلون به وبالأرحام في الجاهلية. قال أبو علي: من جر، عطف على الضمير المجرور بالباء، وهو ضعيف في القياس، قليل في الاستعمال، فترك الأخذ به أحسن<sup>(١)</sup>. فأما الرقيب، فقال ابن عباس، ومجاهد: الرقيب: الحافظ. وقال الخطابي: هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء، وهو في نعوت الأدميين الموكل بحفظ الشيء، المترصد له، المتحرز عن الغفلة فيه، يقال منه: رَقِبْتُ الشيءَ أَرْقِبُهُ رَقِيبَةً<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَتُوا النَّبِيَّزَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْكَيْفَيتَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّكَ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النَّبِيَّزَ أَمْوَالَهُمْ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم، فلما بلغ، طلب ماله فمنعه، فخاصمه إلى النبي ﷺ فنزلت، قاله سعيد بن جبير<sup>(٣)</sup>. والخطاب بقوله: «وأتوا» للأولياء والأوصياء. قال الزجاج: وإنما سماها يتامى بعد البلوغ، بالاسم الذي كان لهم، وقد كان يقال لليتيم ﷺ: يتيم أبي طالب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْكَيْفَيتَ بِالطَّيِّبِ﴾ قرأ ابن محيصة: «تبدلوا» بناءً واحدة. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه إبدال حقيقة، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أخذ الجيد، وإعطاء الرديء مكانه، قاله سعيد بن المسيب، والضحاك، والنخعي، والزهري، والسدي قال السدي: كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم، ويجعل مكانها المهزولة، ويأخذ الدراهم الجياد، وي طرح مكانها الزيوف. والثاني: أنه الريح على اليتيم، واليتيم غر لا علم له، قاله عطاء. والقول الثاني: أنه ليس بإبدال حقيقة، وإنما هو أخذه مستهلكاً، ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم كانوا لا يورثون النساء والصغار، وإنما يأخذ الميراث الأكبر من الرجال، فنصيب الرجل من الميراث طيب، وأما أخذه من حق اليتيم خبيث، هذا قول ابن زيد. والثاني: أنه أكل مال اليتيم بدلاً من أكل أموالهم، قاله الزجاج. «وإلى» بمعنى «مع» والحبوب: الإثم. وقرأ الحسن، وقتادة، والنخعي بفتح الحاء. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: حُوب بالضم، وتميم يقولونه بالفتح. قال ابن الأنباري: وقال الفراء: المضموم الاسم، والمفتوح المصدر. قال ابن قتيبة: وفيه ثلاث لغات: حُوب، وحُوب، وحاب.

﴿وَرَانَ حِفْمَةً أَلَّا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْيَسَاةِ مَتَىٰ وَكَلْتُمْ وَرَضْتُمْ فَإِنْ حِفْمَةً أَلَّا تَمْلِكُوا فَوَدَّعَهُ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَنٌ أَلَّا تَمُولُوا ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَانَ حِفْمَةً أَلَّا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ اختلفوا في تنزيلها وتأويلها على ستة أقوال: أحدها: أن القوم كانوا يتزوجون عدداً كثيراً من النساء في الجاهلية، ولا يتحرجون من ترك العدل بينهن، وكانوا يتحرجون في شأن اليتامى، فقليل لهم بهذه الآية: احذروا من ترك العدل بين النساء، كما تحذرون من تركه في اليتامى، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير<sup>(٤)</sup> والضحاك، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أن أولياء اليتامى كانوا يتزوجون النساء

= رواه أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن، والحاكم وصححه، وأقره الذهبي.

(١) قال ابن عطية: وهذه القراءة عند رؤساء نحويي البصرة لا تجوز، لأنه لا يجوز عندهم أن يعطف ظاهر على مضمير مخفوض. وانظر «الطبري» ٥١٩/٧ و«القرطبي» ٢/٥ و«البحر المحيط» ١٥٧/٣.

(٢) قال ابن كثير في «التفسير» ٤٤٨/١: وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا﴾ أي: هو مراقب لجميع أحوالكم وأعمالكم، كما قال: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ وفي الحديث الصحيح: «أهدى الله كائنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» وهذا إرشاد وأمر بمراقبة الرقيب، ولهذا ذكر تعالى: أن أصل الخلق من أب واحد وأم واحدة، ليعطف بعضهم على بعض، ويحشهم على ضعفائهم. وقد ثبت في «صحيح مسلم» ٧٠٤/٢ من حديث جرير بن عبد الله البجلي قال: كنا عند رسول الله ﷺ في صدر النهار، فجاءه قوم حفاة عراة مجتاهبي النمار أو العباء. متقلدي السيوف، عامتهم من مُضَر، بل كلهم من مضر، فتعمر وجه رسول الله ﷺ، لما رأى بهم من العنافة، فدخل ثم خرج، فأمر بلالاً فأذن وأقام، فصلى ثم خطب فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَ مِنْكُمْ نَفْسًا وَنُفُوسًا﴾ [النساء: ١] إلى آخر الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا﴾. والآية التي في الحشر: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَتَسْتَخِرُوا نَفْسًا مَا قَدَّمَتْ يَدًا وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ [الحشر: ١٨] تصدق رجل من ديناره، من درهعه، من ثوبه، من صاع بره، من صاع تمره، حتى قال: ولو بشق تمره. قال: فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت. قال: ثم تابع الناس حتى رأيت كومي من طعام وثياب، حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتهلل كأنه مُذَقَّبَةٌ. ورواه الإمام أحمد وأصحاب «السنن».

(٣) قال السيوطي في «الدر المنثور» ١١٧/٢: أخرجه ابن أبي حاتم.

(٤) رواه بمعناه عن سعيد بن جبير الطبري ٥٣٦/٧ وإسناده صحيح، ونسبه السيوطي في «الدر» ١١٨/٢ إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

بأموال اليتامى، فلما كثر النساء، مالوا على أموال اليتامى، فقصروا على الأربع حفظاً لأموال اليتامى. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس أيضاً، وعكرمة<sup>(١)</sup>. والثالث: أن معناها: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في صدقات اليتامى إذا نكحتموهن، فانكحوا سواهن من الغرائب اللواتي أحلَّ الله لكم، وهذا المعنى مروى عن عائشة<sup>(٢)</sup>. والرابع: أن معناها: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في نكاحهن، وحذرتن سوء الصحبة لهن، وقلة الرغبة فيهن، فانكحوا غيرهن، وهذا المعنى مروى عن عائشة أيضاً، والحسن. والخامس: أنهم كانوا يتحرّجون من ولاية اليتامى، فأمروا بالتحرج من الزنى أيضاً، وتُدبوا إلى النكاح الحلال، وهذا المعنى مروى عن مجاهد. والسادس: أنهم تخرجوا من نكاح اليتامى، كما تخرجوا من أموالهم، فرخص الله لهم بهذه الآية، وقصرهم على عددٍ يمكن العدل فيه، فكانه قال: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا فيهن، فانكحوهن، ولا تزيدوا على أربع لتعدلوا، فإن خفتم أن لا تعدلوا فيهن، فواحدة، وهذا المعنى مروى عن الحسن. قال ابن قتيبة: ومعنى قوله: وإن خفتم، أي: [فإن] علمتم أنكم لا تعدلون [بين اليتامى] يقال: أقسط الرجل: إذا عدل [ومنه قول النبي ﷺ] «المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة» [ويقال: قسط الرجل: إذا جار] [ومنه قول الله: «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَأَنَّهُمْ يَهْمُونَ حَطَبًا»]<sup>(٣)</sup> وفي معنى العدل في اليتامى قولان: أحدهما: في نكاح اليتامى، والثاني: في أموالهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ أي: ما حل لكم. قال ابن جرير: وأراد بقوله: ﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾، الفعل دون أعيان النساء، ولذلك قال: «ما» ولم يقل: «من» واختلفوا: هل النكاح من اليتامى، أو من غيرهن؟ على قولين قد سبقا.

قوله تعالى: ﴿مَثَقٌ وَذَلِكَ وَرَيْبٌ﴾. قال الزجاج: هو بدل من ﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾ ومعناه: اثنتين اثنتين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً، وإنما خاطب الله العرب بأفصح اللغات، وليس في شأن البلغ أن يعبر في العدد عن التسعة باثنتين، وثلاث، وأربع، لأن التسعة قد وضعت لهذا العدد، فيكون عيًّا في الكلام. وقال ابن الأنباري: هذه الواو معناها التفرق، وليست جامعة، فالمعنى: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى، وانكحوا ثلاث في غير الحال الأولى، وانكحوا رباع في غير الحالين. وقال القاضي أبو يعلى: الواو هاهنا لإباحة أي الأعداد شاء، لا للجمع<sup>(٤)</sup>، وهذا العدد إنما هو للأحرار، لا للعبيد، وهو قول أبي حنيفة والشافعي. وقال مالك: هم كالأحرار. ويدل على قولنا: أنه قال: فانكحوا، فهذا منصرف إلى من يملك النكاح، والعبد لا يملك ذلك بنفسه، وقال في سياقها: ﴿فَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا فَوَيْدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾، والعبد لا ملك له، فلا يباح له الجمع إلا بين اثنتين.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خَفْتُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: علمتم، والثاني: خشيتم.

قوله تعالى: ﴿أَلَّا تَمْلِكُوا﴾ قال القاضي أبو يعلى: أراد العدل في القسم بينهن.

(١) رواه ابن جرير ٥٣٥/٧ وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس. ورواه ابن جرير ٥٣٥/٧ عن عكرمة بمعناه. ولفظ الطبري: عن ابن عباس قال: قصر الرجال على أربع من أجل أموال اليتامى.

(٢) روى البخاري ١٧٩/٨ ومسلم ٢٣١٣/٤ عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا لِذِي النِّسْبِ﴾ فقالت: يا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها، تشركه في ماله، ويمعجه مالها وجمالها، فريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقتها، فيعطيا مثل ما يعطيا غيره، فهوا عن ذلك إلا أن يقسطوا لهن، ويلغوا لهن أعلى سنهن في الصداق، فأمرنا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

(٣) «غريب القرآن» ١١٩، وما بين معقنين منه. وحديث «المقسطون على منابر من لؤلؤ». رواه مسلم: ١٤٥٨/٣ ولفظه «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز جـل - وكلنا بيديه يمين - الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا».

(٤) روى الإمام أحمد رقم (٤٦٠٩) عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحت عشر نسوة، فقال له النبي ﷺ: «اختر منهن أربعة» ورواه الترمذي وصححه، وابن حبان، والحاكم، قال الحافظ ابن حجر: وأهله البخاري وأبو زرعة، وقال الحافظ ابن كثير في «الإرشاد»: رواه الإمامان أبو هيد الله محمد بن إدريس الشافعي، وأحمد بن حنبل، والترمذي، وابن ماجه، وهذا الإسناد رجاله على شرط الشيخين، إلا أن الترمذي يقول: سمعت البخاري يقول: هذا حديث غير محفوظ، والصحيح ما روى شعيب وغيره عن الزهري، قال: حدثت عن محمد بن شعيب الثقفي أن غيلان... فذكره، قال البخاري: وإنما حديث الزهري، عن سالم عن أبيه أن رجلاً من ثقيف طلق نساءه، فقال له عمر: لتراجعن نساءك... الحديث. قال ابن كثير: قلت: قد جمع الإمام أحمد في روايته لهذا الحديث بين هذين الحديثين بهذا السند، فليس ما ذكره البخاري قادحاً، وساق رواية النسائي برجال ثقات. «سبل السلام» ١٨٠/٢. انظر كلام الشيخ أحمد شاكر على هذا الحديث في «المستند»، فإنه قد فصل الكلام فيه.

قوله تعالى: ﴿فَوَاحِشَةً﴾ أي: فانكحوا واحدة، وقرأ الحسن، والأعمش، وحמיד: «فواحدة» بالرفع، المعنى، فواحدة تقنع.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعني: السراري. قال ابن قتيبة: معنى الآية: فكما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى إذا كفلتموهم، فخافوا [أيضاً] أن لا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فقَصَّرَهم على أربع، ليقدروا على العدل، ثم قال: فإن خفتم أن لا تعدلوا بين هؤلاء الأربع، فانكحوا واحدة، واقتصروا على ملك اليمين<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ أي: أقرب. وفي معنى «تعولوا» ثلاثة أقوال: أحدها: تميلوا، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، وإبراهيم، وقتادة، والسدي، ومقاتل، والفراء. وقال أبو مالك، وأبو عبيد: تجوروا. قال ابن قتيبة، والزجاج: تجوروا وتميلوا بمعنى واحد. واحتكم رجلان من العرب إلى رجل، فحكم لأحدهما، فقال المحكوم عليه: إنك والله تعول علي، أي: تميل وتجور. والثاني: تضلوا، قاله مجاهد، والثالث: تكثر عيالكم، قال ابن زيد، ورواه أبو سليمان الدمشقي في «تفسيره» عن الشافعي، وردّه الزجاج، فقال: جميع أهل اللغة يقولون: هذا القول خطأ، لأن الواحدة يعولها، وإباحة ملك اليمين أزيد في العيال من أربع<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ يَخْلُةٌ فَإِنْ يَطِئْتُمْ لَكُمْ عَنِ شَيْءٍ وَرَيْتُمْ نَفْسًا فُكْرًا فَهِيَآ تَرِيَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ يَخْلُةٌ﴾ اختلفوا فيمن خوطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم الأزواج، وهو قول الجمهور، واحتجوا بأن الخطاب للناكحين قد تقدم، وهذا معطوف عليه، وقال مقاتل: كان الرجل يتزوج بلا مهر، فيقول: أرثك وترثيني، فتقول المرأة: نعم، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنه متوجه إلى الأولياء<sup>(٣)</sup> ثم فيه قولان: أحدهما: أن الرجل كان إذا زوج أئمة جاز صداقها دونها، فهذا بهذه الآية، هذا قول أبي صالح، واختاره الفراء، وابن قتيبة. والثاني: أن الرجل كان يعطي الرجل أخته ويأخذ أخته مكانها من غير مهر، فهذا عن هذا بهذه الآية، رواه أبو سليمان التيمي عن بعض أشياخه. قال ابن قتيبة: والصدقات: المهور، واحدها: صدقة. وفي قوله «نحلة» أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الفريضة، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنها الهبة والعطية، قاله الفراء. قال ابن الأنباري: كانت العرب في الجاهلية لا تعطي النساء شيئاً من مهرهن، فلما فرض الله لهن المهر، كان يخله من الله، أي: هبة للنساء، فرضاً على الرجال. وقال الزجاج: هو هبة من الله للنساء. قال القاضي أبو يعلى: وقيل: إنما سمي المهر: نحلة، لأن الزوج لا يملك بدله شيئاً، لأن البضع بعد النكاح في ملك المرأة، ألا ترى أنها لو وطئت بشبهة، كان المهر لها دون الزوج، وإنما الذي يستحقه الزوج الاستباحة، لا الملك. والثالث: أنها العطية بطيب نفس، فكانه قال: لا تعطوهن مهرهن وأنتم كارهون، قاله أبو عبيدة. والرابع: أن معنى «النحلة»: الديانة، فتقديره: وآتوهن صدقاتهن ديانة، يقال: فلان يتحل كذا، أي: يدين به، ذكره الزجاج عن بعض العلماء.

(١) نص كلام ابن قتيبة في «المشكل»: ٥١: والمعنى أن الله تعالى قصر الرجال على أربع نسوة. وحرم عليهم أن ينكحوا أكثر منه، لأنه لو أباح لهم أن ينكحوا من الحرائر ما أباح من ملك اليمين لم يستطيعوا العدل عليهن بالسوية بينهن، فقال لنا: فكما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى إذا كفلتموهم، فخافوا أيضاً أن لا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فانكحوا اثنتين وثلاثاً وأربعاً، ولا تتجاوزوا ذلك فتصجزوا عن العدل.

(٢) قال ابن كثير ٤٥١/١: وقوله ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ قال بعضهم: ذلك آية أي: ألا تكثر عيالكم، قاله زيد بن أسلم، وسفيان بن عيينة، والشافعي، وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ﴾ أي: فقرأ ﴿فَتَوَكَّلْ بِحَبْلِكَ اللَّهُ بِنَفْسِهِ إِنْ كُنْتُمْ﴾ وقال الشاعر:

فما يدري السفير متى غناه وما يدري السفنسي متى يميل

وتقول العرب: عال الرجل يعيل عيلة: إذا افتقر، ولكن في هذا التفسير هاهنا نظر، فإنه كما يخشى كثرة العائلة من تعداد الحرائر، كذلك يخشى من تعداد السراري أيضاً، والصحيح قول الجمهور ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ أي: لا تجوروا، يقال: عال في الحكم: إذا قسط وظلم وجار.

(٣) اختار ابن جرير ٥٥٤/٧ أن الخطاب للأزواج، قال: لأن الله تعالى ابتداء ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين النساء، ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن، وعرفهن سبيل النجاة من ظلمهن. ولا دلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم، فإذا كان ذلك كذلك، فمعلوم أن الذين قبل لهم ﴿فَانكحُوا مَا كَاتَبَ لَكُمْ مِنَ الْيَسَاءِ مَتَى وَرُكَّتْ رُكَّتُهُمْ﴾ هم الذين قبل لهم: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ وأن معناه: وآتوا من نكحتم من النساء صدقاتهن نحلة، لأنه قال في أول الآية: فانكحوا ما طاب لكم من النساء، ولم يقل: ﴿فَانكحُوا﴾ فيكون قوله: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ مصروفاً إلى أنه مضمي به أولياء النساء دون أزواجهن.

قوله تعالى: ﴿إِن طِبْنَ لَكُمْ﴾ يعني النساء المنكوحات. وفي «لكم» قولان: أحدهما: أنه يعني الأزواج. والثاني: الأولياء. و«الهاء» في «منه» كناية عن الصداق، قال الزجاج: و«منه» هاهنا للجنس، كقوله: ﴿فَأَجْتَبَيْتُمُ الرَّيْحَانُ مِنَ الْأَكْثَنِ﴾ [الحج: ٣٠] معناه: فاجتبتوا الرجس الذي هو وثن، فكأنه قال: كلوا الشيء الذي هو مهر، فيجوز أن يسأل الرجل المهر كله. و«نفساً»: منصوب على التمييز. فالمعنى: فإن طابت أنفسهن لكم بذلك، فكلوه هنيئاً مريئاً. وفي الهنيء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما تؤمن عاقبته. والثاني: ما أعقب نفعاً وشفاء. والثالث: أنه الذي لا ينغصه شيء. وأما «المريء» فيقال: مريء الطعام: إذا انهضم، وحمدت عاقبته.

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْفُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ المراد بالسفهاء خمسة أقوال: أحدها: أنهم النساء، قاله ابن عمر. والثاني: النساء والصبيان، قاله سعيد بن جبیر، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة. وعن الحسن ومجاهد كالتولين. والثالث: الأولاد، قاله أبو مالك. وهذه الأقوال الثلاثة مروية عن ابن عباس، وروي عن الحسن، قال: هم الأولاد الصغار. والرابع: اليتامى، قاله عكرمة، وسعيد بن جبیر في رواية. قال الزجاج: ومعنى الآية: ولا تؤتوا السفهاء أموالهم، بدليل قوله: ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ وإنما قال: «أموالكم» ذكراً للجنس الذي جعله الله أموالاً للناس. وقال غيره: أضافها إلى الولاية، لأنهم قوامها. والخامس: أن القول على إطلاقه، والمراد به كل سفیه يستحق الحجر عليه، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي، وغيرهما، وهو ظاهر الآية<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه أموال اليتامى. والثاني: أموال السفهاء.

قوله تعالى: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ قرأ الحسن: «اللاتي جعل الله لكم قواماً». وقرأ ابن كثير، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو: «قياماً» بآباء مع الألف هاهنا، وقرأ نافع، وابن عامر: «قيماً» بغير ألف. قال ابن قتيبة: قياماً وقواماً بمنزلة واحدة، تقول: هذا قوام أمرك وقيامه، أي: ما يقوم به [أمرك]. وذكر أبو على الفارسي أن «قواماً» و«قياماً» و«قيماً»، بمعنى القوام الذي يقيم الشأن، قال: وليس قول من قال: «القيم» هاهنا: جمع «قيمة» بشيء.

قوله تعالى: ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أي: منها. وفي «القول المعروف» ثلاثة أقوال: أحدها: العدة الحسنة، قاله ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: الرذة الجميل، قاله الضحاك. والثالث: الدعاء، كقولك: عافاك الله، قاله ابن زيد.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِإِلَهِ حَسِيبًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ سبب نزولها أن رجلاً، يقال له: رفاعه، مات وترك ولداً صغيراً، يقال له: ثابت، فوليه عمه، فجاء إلى النبي ﷺ، فقال: إن ابن أخي يتيم في حجري، فما يحل لي من ماله؟ ومتى أدفع إليه ماله؟ فنزلت هذه الآية، ذكر نحوه مقاتل<sup>(٢)</sup>. والابتلاء: الاختبار. وبماذا يختبرون؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يختبرون في عقولهم، قاله ابن عباس، والسدي، وسفيان، ومقاتل. والثاني: يختبرون في عقولهم ودينهم، قاله الحسن، وقتادة. وعن مجاهد كالتولين. والثالث: في عقولهم ودينهم، وحفظهم أموالهم، ذكره الثعلبي. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الابتلاء قبل البلوغ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: بلغوا أن ينكحوا النساء ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ﴾ أي: علمتم،

(١) قال ابن كثير: ٤٥٢/١: ينهى سبحانه وتعالى عن تمكين السفهاء من التصرف في الأموال التي جعلها الله للناس قياماً، أي: تقوم بها معاشهم من التجارات وغيرها، ومن هاهنا يؤخذ الحجر على السفهاء، وهم أقسام؛ فتارة يكون الحجر للصغير، فإن الصغير مسلوب العبارة، وتارة يكون الحجر للجنون، وتارة لسوء التصرف، لنقص العقل أو الدين، وتارة للفلس، وهو إذا ما أحاطت الديون برجل، وضاق ماله عن وفاتها، فإذا سأل الغرماء الحاكم الحجر عليه حجر عليه.

(٢) ذكره الواحدي ص ٨٢ بدون سند.

وتَبَيَّنَتْ. وأصل: أنست: أبصرت. وفي الرشد أربعة أقوال: أحدها: الصلاح في الدين، وحفظ المال، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: الصلاح في العقل، وحفظ المال، روي عن ابن عباس والسدي. والثالث: أنه العقل، قاله مجاهد، والنخعي. والرابع: العقل والصلاح في الدين، روي عن السدي.

### فصل

واعلم أن الله تعالى علّق رفع الحجر عن اليتامى بأمرين؛ بالبلوغ والرشد، وأمر الأولياء باختيارهم، فإذا استبانوا رشدهم، وجب عليهم تسليم أموالهم إليهم. والبلوغ يكون بأحد خمسة أشياء، ثلاثة يشترك فيها الرجال والنساء؛ الاحتلام<sup>(١)</sup>، واستكمال خمس عشرة سنة<sup>(٢)</sup>، والإنبات<sup>(٣)</sup>، وشيئان يختصان بالنساء: الحيض والحمل<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِسْرَافًا﴾ خطاب للأولياء، قال ابن عباس: لا تأكلوها بغير حق. و«بداراً»: يُبادرون أكل المال قبل بلوغ الصبي<sup>(٥)</sup> ﴿وَمَنْ كَانَ عَيْبًا فَلْيَسْتَوْفَّ وَمَنْ كَانَ قَوْلًا لَيْسَ عَلَيْهِ مِنْهُ فَذَلِكُمْ فَسَادٌ فِي السَّمْعِ وَالْأَبْصَارِ﴾. وفي الأكل بالمعروف أربعة أقوال: أحدها: أنه الأخذ على وجه القرض، وهذا مروى عن عمر، وابن عباس، وابن جبير، وأبي العالية، وعبيدة، وأبي وائل، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: الأكل بمقدار الحاجة من غير إسراف، وهذا مروى عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وعطاء، والنخعي، وقتادة، والسدي. والثالث: أنه الأخذ بقدر الأجرة إذا عمل لليتيم عملاً، روي عن ابن عباس، وعائشة<sup>(٥)</sup>، وهي رواية أبي طالب، وابن منصور، عن أحمد رضي الله عنه. والرابع: أنه الأخذ عند الضرورة، فإن أيسر قضاء، وإن لم يوسر، فهو في حل، وهذا قول الشعبي.

### فصل

واختلف العلماء هل هذه الآية محكمة أو منسوخة؟ على قولين. أحدهما محكمة، وهو قول عمر، وابن عباس، والحسن، والشعبي، وأبي العالية، ومجاهد، وابن جبير، والنخعي، وقتادة في آخرين. وحكمها عندهم أن الغني ليس له أن يأكل من مال اليتيم شيئاً، فأما الفقير الذي لا يجد ما يكفيه، وتشغله رعاية مال اليتيم عن تحصيل الكفاية، فله أن يأخذ قدر كفايته بالمعروف من غير إسراف. وهل عليه الضمان إذا أيسر؟ فيه قولان لهم: أحدهما: أنه لا ضمان عليه، بل يكون كالأجرة له على عمله، وهو قول الحسن، والشعبي، والنخعي، وقتادة، وأحمد بن حنبل. والثاني: إذا أيسر وجب عليه القضاء، روي عن عمر وغيره، وعن ابن عباس أيضاً كالقولين. والقول الثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ﴾ [النساء: ٢٩] وهذا مروى عن ابن عباس، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾ قال القاضي أبو يعلى: هذا على طريق الاحتياط لليتيم، والولي، وليس بواجب،

(١) لقوله رضي الله عنه: «رفع القلم عن ثلاثة، عن الصبي حتى يحتلم، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفقه». رواه الترمذي ١٧٠/١ وأبو داود ٤/١٩٧ عن علي رضي الله عنه. ورواه النازمي ١٧١/٢ عن عائشة، وابن ماجه ٦٥٨/١ عنهما، وهو حديث صحيح.

(٢) أهد الفقهاء ذلك من الحديث الثابت في «الصحيحين» عن ابن عمر، قال: «عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يجزني، وعرّضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة فأجازني» قال نافع: قدمت على عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فحدثه هذا الحديث؛ فقال: إن هذا لحدٌ بين الصغير والكبير، وكتب إلى عماله أن يفرضوا لمن بلغ خمس عشرة.

(٣) يدل لذلك ما روى الإمام أحمد ٤/٣١٠ عن عطية القرظي، قال: عرضنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قريظة، فكان من أنبت قتل، ومن لم ينبت خلي سبيله، فكتبت فيمن لم ينبت، فخلي سبيلي. وقد أخرجه أصحاب «السنن» بنحوه، وقال الترمذي: حسن صحيح. قال ابن كثير: وإنما كان كذلك، لأن سعد بن معاذ كان قد حكم فيهم بقتل المقاتلة، وسيب الذرية. وكون البلوغ يثبت باستكمال خمس عشرة سنة والإنبات: هو مذهب الشافعي، وأحمد، وابن وهب، وأصيح، وعبد الملك بن الماجشون، وعمر بن عبد العزيز، واختاره ابن العربي.

(٤) قال القرظي: ٥/٣٥: فأما الحيض والحبل فلم يختلف العلماء في أنه بلوغ، وأن الفرائض والأحكام تجب بهما.

(٥) في البخاري ٨/١٨١: عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ عَيْبًا فَلْيَسْتَوْفَّ وَمَنْ كَانَ قَوْلًا لَيْسَ عَلَيْهِ مِنْهُ فَذَلِكُمْ فَسَادٌ فِي السَّمْعِ وَالْأَبْصَارِ﴾ أنها نزلت في مال اليتيم إذا كان فقيراً أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف. وروى الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ليس لي مال، ولي يتييم، فقال: «كل من مال يتييمك غير مُسْرَبٍ ولا مَبْنُوعٍ ولا متأنل مالا، ومن غير أن تقي مالك» أو قال: «تفدي مالك بماله». ورواه أبو داود ٣/١٥٦، والنسائي ٢/١٣١، وابن ماجه ٨٣/٢ بنحوه، وهو حديث حسن. وقوله: «ولا متأنل» بتشديد التاء المثناة المكسورة. قال ابن الأثير: أي: غير جامع، يقال: مال مؤنل، ومجد مؤنل، وفتح التاء المشددة فيهما، أي: مجموع ذو أصل.



فأما اليتيم، فإنه إذا كانت عليه بيئة، كان أبعد من أن يدعي عدم القبض، وأما الولي، فإنه تظهر أمانيته، ويسقط عنه اليمين عند إنكار اليتيم للدفع. وفي «الحسب» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشهيد، قاله ابن عباس، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه الكافي، من قولك: أحسبني هذا الشيء [أي: كفاني، والله حسبي وحسيك، أي: كافينا، أي: يكون حكماً بيننا كافياً].

قال الشاعر:

وَنُقْضِي وَلِيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَائِعاً

وَنُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَائِعٍ<sup>(١)</sup>

أي: نعطيه ما يكفيه حتى يقول: حسبي<sup>(٢)</sup> قاله ابن قتيبة والخطابي. والثالث: أنه المحاسب، فيكون في مذهب جليس، وأكيل، وشريب، حكاه ابن قتيبة والخطابي.

﴿لِرَجَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿لِرَجَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ سبب نزولها أن أوس بن ثابت الأنصاري توفي وترك ثلاث بنات وامرأة، فقام رجلان من بني عمه، يقال لهما: قتادة، وعرفطة<sup>(٤)</sup> فأخذوا ماله، ولم يعطيا امرأته، ولا بناته شيئاً، فجاءت امرأته إلى النبي ﷺ، فذكرت له ذلك، وشكت الفقر، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كانوا لا يورثون النساء، فنزلت هذه الآية<sup>(٥)</sup>. والمراد بالرجال: الذكور، وبالنساء: الإناث، صغاراً كانوا أو كباراً. و«النصيب»: الحظ من الشيء، وهو مجمل في هذه الآية، ومقداره معلوم من موضع آخر، وذلك مثل قوله: ﴿وَمَا تَوْأَمَةٌ بِوَتْرٍ حَصَكَاؤُهُ﴾ [الأنعام: ١٤١] وقوله: ﴿حَدٌّ مِّنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [التوبة: ١٠٣] والمفروض: الذي فرضه الله، وهو أكد من الواجب.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ في هذه القسمة قولان: أحدهما: قسمة الميراث بعد موت الموروث، فعلى هذا يكون الخطاب للوراثين، وبهذا قال الأكثرون، منهم ابن عباس، والحسن، والزهري. والثاني: أنها وصية الميت قبل موته، فيكون مأموراً بأن يعين لمن لا يرثه شيئاً، روي عن ابن عباس، وابن زيد. قال المفسرون: والمراد بأولي القربى: الذي لا يرثون، ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أي: أعطوهم منه، وقيل: أطعموهم، وهذا على الاستحباب عند الأكثرين، وذهب قوم إلى أنه واجب في المال، فإن كان الورثة كباراً، تولوا إعطائهم، وإن كانوا صغاراً، تولت ذلك عنهم وليّ مالهم، فروي عن عبيدة أنه قسم مال أيتام، فأمر بشاة، فاشترت من مالهم، وبطعام فصنع، وقال: لولا هذه الآية لأحببت أن يكون من مالي<sup>(٧)</sup>، وكذلك فعل محمد بن سيرين في أيتام وليّهم، وكذلك روي عن مجاهد: أن ما تضمنته هذه الآية واجب. وفي «القول المعروف» أربعة أقوال: أحدها: أن يقول لهم الولي حين يعطيهم: خذ بارك الله فيك، رواه سالم الأفتس، عن ابن جبير. والثاني: أن يقول الولي: إنه مال يتامى، ومالي فيه شيء، رواه أبو بشر عن ابن جبير. وفي رواية أخرى عن ابن جبير، قال: إن كان الميت أوصى لهم بشيء أنفذت لهم وصيتهم، وإن كان الورثة كباراً رضخوا لهم، وإن كانوا صغاراً، قال وليّهم: إني ليست أملك هذا المال، إنما هو للصغار، فذلك القول المعروف. والثالث: أنه العدة الحسنة، وهو أن يقول لهم أولياء الورثة: إن هؤلاء الورثة صغار، فإذا بلغوا، أمرناهم أن يعرفوا حقكم. رواه عطاء بن دينار، عن ابن جبير. والرابع: أنهم يُعَطَّلُونَ من المال، ويقال لهم عند قسمة الأراضين والريق: بورك فيكم، وهذا القول المعروف. قال الحسن والنخعي: أدركنا الناس يفعلون هذا.

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ١٧، و«الصالح»: مادة: حسب، و«اللسان»: مادة: قفي، وفيه ٣١٢/١ لامرأة من بني قشير، وقوله: «تقفيه» أي: تؤثره بالتقفة، ويقال لها: الفتاة أيضاً، وهي ما يؤثر به الضيف والضيف.

(٢) ما بين معقنين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ص ١٧.

(٣) في ب «مكرمة وعرفطة» وفي «أسباب النزول» للواحدي ص: ٨٢ سويد وعرفطة، وفي «الدر المنثور» ١٢٢/٢: خالد وعرفطة، والخبر أخرجه أبو الشيخ وابن حبان في «كتاب الفرائض» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والكلبي وأبو صالح، ضعيفان لا يحتج بهما.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/٧ من طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة.

(٥) رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن إسماعيل بن علية عن يونس بن عبيد عن ابن سيرين...

## فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة، وهو قول أبي موسى الأشعري، وابن عباس<sup>(١)</sup>، والحسن، وأبي العالية، والشعبي، وعطاء بن أبي رباح، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والنخعي، والزهري، وقد ذكرنا أن ما تضمنته من الأمر مستحب عند الأكثرين، واجب عند بعضهم. والقول الثاني: أنها منسوخة؛ نسخها قوله: ﴿يُؤْيِيكُمْ اللَّهُ فِي أَزْوَاجِكُمْ﴾ رواه مجاهد عن ابن عباس، وهو قول سعيد بن المسيب، وعكرمة، والضحاك، وقاتدة في آخرين.

﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَزَكُّوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَسْأَلُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَزَكُّوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا﴾ اختلفوا في المخاطب بهذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب للحاضرين عند الموصي. وفي معنى الآية على هذا القول قولان: أحدهما: وليخش الذين يحضرون موصياً في ماله أن يأمروه بتفريقه فيمن لا يرثه، فيفرقه، ويترك ورثته، كما لو كانوا هم الموصين، لسرهم أن يحثهم من حضرهم على حفظ الأموال للأولاد، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: على الضد من هذا القول، وهو أنه نهي لحاضري الموصي أن يمنعوه من الوصية لأقاربه، وأن يأمروه بالانقصار على ولده، وهذا قول مقسم، وسليمان التيمي في آخرين. والقول الثاني: أنه خطاب لأولياء اليتامى متعلق بقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ فمعنى الكلام: أحسنوا فيمن وليتم من اليتامى، كما تحببون أن يحسن ولاة أولادكم بعدكم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وابن السائب. والثالث: أنه خطاب للأوصياء أمروا بأداء الوصية على ما رسم الموصي، وأن تكون الوجوه التي عينها مرعية بالمحافظة كرعى الذرية الضعاف من غير تبديل، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٢] فأمر الوصي بهذه الآية إذا وجد ميلاً عن الحق أن يستعمل قضية الشرع، ويصلح بين الورثة، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله، وغيره، في «الناسخ والمنسوخ» فعلى هذا تكون الآية منسوخة، وعلى ما قبله تكون محكمة. و«الضعاف»: جمع ضعيف، وهم الأولاد الصغار. وقرأ حمزة: «ضعافاً» بإمالة العين. قال أبو علي: وجهها: أن ما كان على «فعال» وكان أوله حرفاً مستعلياً مكسوراً، نحو ضعاف، وقفاف، وخفاف؛ حسنت فيه الإمالة، لأنه قد يُصَعَّدُ بالحرف المستعلي، ثم يُخَفَّرُ بالكسر، فيستحب أن لا يُصَعَّدَ بالتخفيف بعد التصوُّب بالكسر، فيجعل الصوت على طريقة واحدة، وكذلك قرأ حمزة: ﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ بإمالة الخاء، والإمالة هاهنا حسنة، وإن كانت «الخاء» حرفاً مستعلياً، لأنه يطلب الكسرة التي في «خِفت» فينحو نحوها بالإمالة. و«القول السديد»: الصواب.

(١) روى البخاري ١٨١/٨ عن ابن عباس في الآية قال: هي محكمة، وليست بمنسوخة. تابعه سعيد بن جبير عن ابن عباس. قال الحافظ ابن حجر: وصله في الرصايا بلفظ «إن ناسأ يزعمون أن هذه الآية نسخت، ولا والله ما نسخت، ولكنها ما تهان الناس بها، هما واليان، والي يرث، وذلك الذي يورث، ووالي لا يرث، وذلك الذي يقال له بالمعروف، يقول: لا أمالك لك أن أعطيك» وهذا الإسنادان الصحيحان هما المعتدنان، وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة عند ابن أبي حاتم وابن مردويه أنها منسوخة نسختها آية الميراث، وضح ذلك عن سعيد بن المسيب، وهو قول القاسم بن محمد وعكرمة وغير واحد، وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم. وجاء عن ابن عباس قول آخر، أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر: قسم ميراث أبيه عبد الرحمن في حياة عائشة، فلم يدع في الدار ذا قرابة ولا مسكيناً إلا أعطاه من ميراث أبيه، وتلا الآية. قال القاسم: فلذكرته لابن عباس، فقال: ما أصاب، وليس ذلك له، إنما ذلك إلى الوصي، وإنما ذلك في الوصية، أي: ندب للبيت أن يوصي لهم. قلت: - أي: الحافظ ابن حجر - وهذا لا ينافي حديث الباب، وهو أن الآية محكمة، وليست بمنسوخة. وقيل: معنى الآية: وإذا حضر قسمة الميراث قرابة الميت ممن لا يرث، واليتامى والمساكين، فإن نفوسهم تشوف إلى أخذ شيء منه، ولا سيما إن كان جزيلاً، فأمر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والإحسان. واختلف من قال بذلك: هل الأمر فيه على الندب أو الوجوب؟ فقال مجاهد وطائفة: هي على الوجوب، وهو قول ابن حزم أن على الوارث أن يعطي هذه الأصناف ما طابت به نفسه، ونقل ابن الجوزي عن أكثر أهل العلم أن المراد بأولي القرابة: من لا يرث، وأن معنى «فارز قوهم»: أعطوهم من المال. وقال آخرون: أطعموهم، وأن ذلك على سبيل الاستحباب، وهو الممتد، لأنه لو كان على الوجوب لانتضى استحقاقاً في التركة، ومشاركة في الميراث بجهة مجهولة، فيفضي إلى التنازع والتقاطع، وعلى القول بالندب فقد قيل: يفعل ذلك ولي المحجور، وقيل: لا بل يقول: ليس المال لي، وإنما هو لبيتهم، وإن هذا هو المراد بقوله: ﴿وَرَوُّوا لِئَلَّا تُؤْرِكُوا﴾ وعلى هذا فتكون الواو في قوله ﴿وَرَوُّوا﴾ للتقسيم، وعن ابن سيرين وطائفة: المراد بقوله: ﴿فَارْزُقُوهُمْ تَرْزُقًا﴾ اصنعوا لهم طعاماً يأكلونه، وإنما على العموم في مال المحجور وغيره.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (١٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً من غطفان، يقال له: مرثد بن زيد، ولي مال ابن أخيه، فأكله، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن حيان. والثاني: أن حنظلة بن الشمردل ولي يتيماً، فأكل ماله، فنزلت هذه الآية، ذكره بعض المفسرين. وإنما خصّ الأكل بالذكر لأنه معظم المقصود، وقيل: عبر به عن الأخذ. قال سعيد بن جبير: ومعنى الظلم: أن يأخذه بغير حق. وأما ذكر «اليتيم» فللتوكيد، كما تقول: نظرت بعيني، وسمعت بأذني. وفي المراد بأكلهم النار قولان: أحدهما: أنهم سيأكلون يوم القيامة ناراً، فسمي الأكل بما يؤول إليه أمرهم، كقوله: ﴿أَقْمِرْ حَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦] قال السدي: يبعث آكل مال اليتيم ظلماً، ولهيب النار يخرج من فيه، ومن مسامعه، وأذنيه، وأنفه، وعينه، يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه مثل. معناه: يأكلون ما يصيرون به إلى النار، كقوله: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ [آل عمران: ١٤٣] أي: رأيت أسبابه.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، «وسيصلون» بفتح الياء، وقرأ الحسن، وابن عامر، بضم الياء، ووافقهما ابن مقسم، إلا أنه شدد. والمعنى: سيحرقون بالنار، ويُسْوَوْنَ والسعير: النار المستعرة، واستيعار النار: توفدها.

### فصل

وقد توهم قوم لا علم لهم بالتفسير وفقهه، أن هذه الآية منسوخة، لأنهم سمعوا أنها لما نزلت، تحرّج القوم عن مخالطة اليتامى، فنزل قوله: ﴿وَإِن تَخَافُوهُمْ فَاقْرَبُواكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠] وهذا غلط، وإنما ارتفع عنهم الحرج بشرط قصد الإصلاح، لا على إباحة الظلم.

﴿يُؤْيِيكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ فَإِن كُنَّ سَاءَ فَوْقَ أُنثِيَّاتٍ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤْيِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ إِذَا كَانَ لِكُلِّ وَاكٍ وَلَكُلٌّ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَكُلٌّ وَوَرِثَةُ أَبَوَاهُ فَلِأَيِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَكُلٌّ إِخْوَةٌ فَلِأَيِّهِ الشُّدُّ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْسَىٰ هِيَ أَوْ دَيْنٌ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُلٌّ فَمِمَّا قَرِيبَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿يُؤْيِيكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِكُمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن جابر بن عبد الله مرض، فعاده رسول الله ﷺ، فقال: كيف أصنع في مالي يا رسول الله، فنزلت هذه الآية، رواه البخاري ومسلم<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ بابنتين لها، فقالت: يا رسول الله قُتِلَ أَبُو هَاتَيْنِ مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ، وقد استفاء<sup>(٣)</sup> عنهما مالهما، فنزلت، روي عن جابر بن عبد الله أيضاً<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن عبد الرحمن أخا حسان بن ثابت مات، وترك امرأة، وخمس بنات، فاخذ وراثته ماله، ولم يعطوا امرأته ولا بناته شيئاً، فجاءت امرأته تشكو إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية، هذا قول السدي. قال الزجاج: ومعنى يؤيكم: يفرض عليكم، لأن الوصية منه فرض، وقال غيره: إنما ذكره بلفظ الوصية لأمرين: أحدهما: أن الوصية تزيد على الأمر، فكانت أكد. والثاني: أن في الوصية حقاً للموصي، فدل على تأكيد الحال بإضافته إلى حقه. وقرأ الحسن، وابن أبي عملة: «يؤصّيكُم» بالتشديد.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٦/٨ من طريق أسباط عن السدي.

(٢) البخاري: ١٨٢/٨ ومسلم: ١٢٣٥/٣ من طريق ابن جريج عن ابن المنكدر عن جابر، وقد وهم بعض المحدثين ابن جريج في هذا الحديث، وقالوا: الصواب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه، الآية الأخيرة من (النساء) وهي ﴿يَسْتَشْفِقُ فِي اللَّهِ يَتَّبِعُهُ فِي الْكَلْبَةِ﴾ وقد استوفى الحافظ ابن حجر الكلام على هذا الحديث في «الفتح» فانظره.

(٣) قال ابن الأثير ٢٢٠/٣: أي: استرجع حقهما من الميراث وجعله شيئاً له، وهو استعمل من الشيء.

(٤) أخرجه الإمام أحمد، وأبو داود ١٦٦/٣، والترمذي ٣٠/٢، وحسنه، وابن ماجه ٩٠٨/٢، وصححه الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال: جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك في أحد شهيداً، وإن عنهما أخذ مالهما، فلم يدع لهما مالاً، ولا تنكحان إلا ولهما مال، قال: فقال: «يقضي الله في ذلك»، قال: فنزلت آية الميراث، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عنهما، فقال: «أعطيتي سعد الثلثين وأمهما الثلث، وما بقي فهو لك».

قوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ يعني، للابن من الميراث مثل حظ الأنثيين، ثم ذكر نصيب الإناث من الأول، فقال: ﴿فَإِنْ كُنَّ﴾ يعني: البنات ﴿نِسَاءً فَوْقَ أُمَّتَيْنِ﴾ وفي قوله: «فوق» قولان: أحدهما: أنها زائدة، كقوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَخْتَانِ﴾ [الأنفال: ١٣]. والثاني: أنها بمعنى الزيادة. قال القاضي أبو يعلى: إنما نص على ما فوق الاثنتين، والواحدة، ولم ينص على الاثنتين، لأنه لما جعل لكل واحدة مع الذكر الثلث، كان لها مع الأنثى الثلث أولى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ قرأ الجمهور بالنصب، وقرأ نافع بالرفع، على معنى: وإن وقعت، أو وجدت واحدة.

قوله تعالى: ﴿وَلِلأَبَوَيْنِ﴾ قال الزجاج: أبواه ثنية أب وأبة، والأصل في الأم أن يقال لها: أبة، ولكن استغني عنها بأم، والكناية في قوله: «لأبويه» عن الميت وإن لم يجر له ذكر.

وقوله تعالى: ﴿فَلِأَيِّ الثَّلَاثِ﴾ أي: إذا لم يخلف غير أبوين، فثلث ماله لأمه، والباقي للأب، وإنما خص الأم بالذكر، لأنه لو اقتصر على قوله: ﴿وَوَرَثَهُ أَبَوَاهُ﴾ ظن الظان أن المال يكون بينهما نصفين، فلما خصها بالثلث، دل على التفضيل. وقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿فَلِأَيِّ﴾ وفي بطون أمهاتكم [الزمر: ٦] و﴿فِي أَيِّهَا﴾ [القصص: ٥٩] و﴿فِي أَيِّ الْكِتَابِ﴾ [الزخرف: ٤] بالرفع<sup>(١)</sup>. وقرأ حمزة والكسائي كل ذلك بالكسر إذا وصل، وحجتها: أنها أتبعها الهمزة ما قبلها، من ياء أو كسرة.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ أي: مع الأبوين، فإنهم يحجبون الأم عن الثلث، فيردونها إلى السدس، واتفقوا على أنهم إذا كانوا ثلاثة إخوة، حجبوا، فإن كانا أخوين، فهل يحجبانها؟ فيه قولان: أحدهما: يحجبانها عن الثلث، قاله عمر، وعثمان، وعلي، وزيد، والجمهور<sup>(٢)</sup>. والثاني: لا يحجبها إلا ثلاثة، قاله ابن عباس<sup>(٣)</sup>، واحتج بقوله: إخوة. والأخوة: اسم جمع، واختلفوا في أقل الجمع، فقال الجمهور: أقله ثلاثة، وقال قوم: اثنان، والأول: أصح. وإنما حجب العلماء الأم بأخوين لدليل اتفقوا عليه، وقد يُسمى الاثنان بالجمع، قال الزجاج: جميع أهل اللغة يقولون: إن الأخوين جماعة، وحكى سيبويه أن العرب تقول: وضعا رحالهما، يريدون: رَحْلِي وأحليتهما<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِي﴾ أي: هذه السهام إنما تقسم بعد الوصية والذين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر، عن عاصم «يوصي بها» بفتح الصاد في الحرفين. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «يوصي» فيهما بالكسر، وقرأ حفص، عن عاصم الأولى بالكسر، والثانية بالفتح. واعلم أن اللذين مؤخر في اللفظ، مقدم في المعنى، لأن الدين حق عليه، والوصية حق له، وهما جميعاً مقدمان على حق الورثة إذا كانت الوصية في ثلث المال، و«أو» لا توجب الترتيب، إنما تدل على أن أحدهما إن كان، فالميراث بعده، وكذلك إن كانا<sup>(٥)</sup>.

(١) أي: برفع الهمزة.

(٢) قال الشوكاني في «فتح القدير» ٣٩٨/١: وقد أجمع أهل العلم على أن الاثنتين من الأخوة يقومون مقام الثلاثة فصاعداً في حجب الأم إلى السدس، إلا ما يروى عن ابن عباس أنه جعل الاثنتين كالواحد في عدم الحجب.

(٣) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» ٦/٢٢٧ من طريق إسحاق بن إبراهيم عن شيابة عن ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس. قال ابن كثير ١/٤٥٩: وفي صحة هذا الأثر نظر، فإن شعبة هذا تكلم فيه مالك بن أنس، ولو كان هذا صحيحاً عن ابن عباس، لذهب إليه أصحابه الإخصاء به، والمتقول عنهم خلافه. وقد روى عبد الرحمن بن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن أبيه أنه قال: «الأخوان تسمى إخوة» وقد أفردت لهذه المسألة جزءاً على حدة. وفي «التقريب»: شعبة بن دينار الهاشمي مولى ابن عباس المدني: صدوق شيخ الحفاظ.

(٤) في «مجاز القرآن» ١/١١٨: «فإن كان له إخوة» أي: أخوان فصاعداً، لأن العرب تجعل لفظ الجميع على معنى الاثنتين، قال الراعي:

أخـلـيـدُ إن أبـاك ضـاف وسـادته  
مـمـانَ بـانـا جـنـبـةً ودخـيـلا  
طـرـقاً تـتـلك هـمـامـي أـقـربـهـما...  
فـلـمـأ لـواقـح كـالـقـسـي وـحـولـا

فجعل الاثنتين في لفظ الجميع، وجعل الجميع في لفظ الاثنتين. وقال المرتضى في «أماليه» ٢/١٥٥: فغير بالهماهم، وهي جمع عن الهمين، وهما اثنان. وخليفة: ابنة الشاعر، والمعنى أن أحد الهمين بات جنبه، والآخر داخل جوفه.

(٥) أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن الجارود والدارقطني والبيهقي في =

قوله تعالى: ﴿إِنبَاءَكُمْ وَأَبْنَاؤَكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ تَمَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه النفع في الآخرة، ثم فيه قولان: أحدهما: أن الوالد إذا كان أرفع درجة من ولده، رفع إليه ولده، وكذلك الولد، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنه شفاعة بعضهم في بعض، رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. والقول الثاني: أنه النفع في الدنيا، قاله مجاهد. ثم في معناه قولان: أحدهما: أن المعنى: لا تدرُونَ هل موت الآباء أقرب، فينتفع الأبناء بأموالهم، أو موت الأبناء، فينتفع الآباء بأموالهم؟ قاله ابن بحر. والثاني: أن المعنى: أن الآباء والأبناء يتفاوتون في النفع. حتى لا يدري أيهم أقرب نفعاً، لأن الأولاد ينتفعون في صغرهم بالآباء، والآباء ينتفعون في كبرهم بالأبناء، ذكره القاضي أبو يعلى. وقال الزجاج: معنى الكلام: أن الله قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمة. ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم، فتضعون الأموال على غير حكمة. إن الله كان عليمًا بما يصلح خلقه، حكيمًا فيما فرض. وفي معنى «كان» ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: كان عليمًا بالأشياء قبل خلقها، حكيمًا فيما يقدر تدبيره منها، قاله الحسن. والثاني: أن معناها: لم يزل. قال سيبويه: كان القوم شاهدوا علماً وحكمة، فقيل لهم: إن الله كان كذلك، أي: لم يزل على ما شاهدتم، ليس ذلك بحادث. والثالث: أن لفظه «كان» في الخبر عن الله ﷻ يتساوى ماضيها ومستقبلها، لأن الآيات عنده على حال واحدة، ذلك هذه الأقوال الزجاج.

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ كُنَّ يَرِيحُنَّ لَكُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّاتِكُمْ مِمَّا أَوْصَيْتُمْ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَأَلْهَبَ الرَّبُّ نَارَهُمْ وَمِمَّا تَرَكَ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَاتُ لَكُمْ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَاتُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ مِمَّا تَرَكَْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ وَأَلْهَبَ الرَّبُّ نَارَهُنَّ وَمِمَّا تَرَكَ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَاتُ لَكُمْ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَاتُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ مِمَّا تَرَكَْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِنَّ وَأَلْهَبَ الرَّبُّ نَارَهُنَّ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَكَلَّةٍ﴾ قرأ الحسن: «يُورِثُ» بفتح الواو، وكسر الراء مع التشديد. وفي الكلاله أربعة أقوال: أحدها: أنها ما دون الوالد والولد، قاله أبو بكر الصديق. وقال عمر بن الخطاب: أتى علي حين وأنا لا أعرف ما الكلاله، فإذا هو: من لم يكن له والد ولا ولد<sup>(١)</sup>، وهذا قول علي، وابن مسعود، زيد بن ثابت، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، وعطاء، والزهري، وقتادة، والفراء، وذكر الزجاج عن أهل اللغة، أن «الكلاله»: من قولهم: تكلمه النسب، أي: لم يكن الذي يرثه ابنه، ولا أباه. قال: والكلاله سوى الوالد الولد، وإنما هو كالإكليل على الرأس. وذكر ابن قتيبة عن أبي عبيدة أنه مصدر تكلمه النسب<sup>(٢)</sup>، إذا أحاط به. والابن والأب: طرفان للرجل، فإذا مات، ولم يخلفهما، فقد مات عن ذهاب طرفيه، فسمي ذهاب الطرفين: كلاله [وكانها اسم للمصيبة في تكلم النسب مأخوذ منه؛ نحو هذا قولهم: وجهت الشيء: أخذت وجهه، وتغررت الرجل: كسرت ثغره]<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن

= «سنه» عن علي ﷻ قال: إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿يُورِثُ بِهَا أَوْ دَيْنٌ﴾ وإن رسول الله ﷺ قضى بالدين قبل الوصية، وإن أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات. وفي سنه الحارث الأعور، وهو ضعيف، قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي إسحاق عن الحارث عن علي، وقد تكلم بعض أهل العلم في الحارث، والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم. وقال ابن كثير بعد روايته للحديث في شأن الحارث: لكن كان حافظاً للفرائض معنياً بها وبالاحساب. وقال ابن كثير أيضاً: أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية، وذلك عند إيمان النظر يفهم من فحوى الآية الكريمة. وقوله: «وبنو العلات، العلات: هم الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهم واحد. يريد أنهم إذا اجتمعوا توارث الأخوة الأشقاء دون الأخوة لأب».

(١) أثر عمر أخرجه البيهقي في «السنن» ٦/٢٢٤ من طريق محمد بن نصر عن عبد الأعلى عن حماد عن عمران بن حدير، عن السميث بن عمير. وروى ابن أبي حاتم في «تفسيره» عن طاووس - بسند صحيح - قال: سمعت ابن عباس يقول: كنت آخر الناس عهداً بعمر فسمعت يقول: القول ما قلت، قلت: وما قلت؟ قال: الكلاله من لا ولد له ولا والد. قال ابن كثير: وهكذا قال علي وابن مسعود، رصح عن غير واحد عن ابن عباس، وزيد بن ثابت، وبه يقول الشعبي، والنخعي، والحسن، وقتادة، وجابر بن زيد، والحكم، وبه يقول أهل المدينة، وأهل الكوفة، والبصرة، وهو قول الفقهاء السبعة، والأئمة الأربعة، وجهود السلف والخلف، بل جميعهم، وقد حكى الإجماع عليه غير واحد.

(٢) في «مجاز القرآن» ١/١١٩ «يورث كلاله» مصدر من تكلمه النسب، أي: تحطفت النسب عليه، ومن قال «يورث كلاله» فهم الرجال الورثة، أي: يعطف النسب عليه.

(٣) ما بين معقفين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ص ١٢١.

الكلالة: من لا ولد له، رواه ابن عباس، عن عمر بن الخطاب، وهو قول طاووس. والثالث: أن الكلالة: ما عدا الوالد، قاله الحكم<sup>(١)</sup>. والرابع: أن الكلالة: بنو العم الأبعاد، ذكره ابن فارس، عن ابن الأعرابي<sup>(٢)</sup>. واختلفوا على ما يقع اسم الكلالة على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم للحي الوارث، وهذا مذهب أبي بكر الصديق. وعامة العلماء الذين قالوا: إن الكلالة من دون الوالد والولد، فإنهم قالوا: الكلالة: اسم للورثة إذا لم يكن فيهم ولد ولا والد، قال بعض الأعراب: مالي كثير، ويرثني كلاله متراخ نسبه<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه اسم للميت، قاله ابن عباس، والسدي، وأبو عبيدة في جماعة. قال القاضي أبو يعلى: الكلالة: اسم للميت، ولحاله، وصفته، ولذلك انتصب. والثالث: أنه اسم للميت والحي، قاله ابن زيد. وفيما أخذت منه الكلالة قولان: أحدهما: أنه اسم مأخوذ من الإحاطة، ومنه الإكليل، لإحاطته بالرأس. والثاني: أنه مأخوذ من الكلال، وهو التعب، كأنه يصل إلى الميراث من بُعد وإعياء. قال الأعشى:

فَالَيْتَ لَا أَرْتِي لَهَا مِنْ كَلَالَةٍ  
وَلَا مِنْ حَفِيٍّ حَتَّى تَزُورَ مُحَمَّدًا<sup>(٤)</sup>

قوله: ﴿وَلَهُ أَحٌ أَوْ أَحَّتٌ﴾ يعني: من الأم بإجماعهم.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ قال قتادة: ذكرهم وأنثاهم فيه سواء.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ مَضْجَرٍ﴾ قال الزجاج: «غير» منصوب على الحال، والمعنى: يوصي بها غير مضار، يعني:

للورثة.

﴿وَيْلَكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَيْلَكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يريد ما حدَّ الله من فرائضه في الميراث ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في شأن الموارث ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ قرأ ابن عامر، ونافع: «ندخله» بالنون في الحرفين جميعاً، والباقون بالياء فيهما.

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَمَدَّدْ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا كَالَّذِي تَدَاخَلُ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَاتُ وَالْأَقْرَبُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ﴾ فلم يرض بقسمه ﴿يُدْخِلْهُ نَارًا﴾ فإن قيل: كيف قطع للعاصي بالخلود؟ فالجواب: أنه إذا رد حكم الله، وكفر به، كان كافراً مخلداً في النار.

﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَتْحَةَ مِنْ بَيْنَ يَدَيْكَ فَاسْتَبِدْ وَأَطِيعْ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ سَهِدُوا فَاسْتَكْفُرُوا فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّوهُ الْمَوْتُ أَوْ يَجْمَلَ اللَّهُ عَنْ سِبْطِهِ﴾<sup>(٧)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَتْحَةَ﴾ قال الزجاج: «التي» تجمع اللاتي واللواتي. قال الشاعر:

من اللواتي والشي واللاتي  
زعمن أني كبرث ليداتي<sup>(٨)</sup>

وتجمع اللاتي بإثبات التاء وحذفها. قال الشاعر:

(١) ذكره ابن جرير ٥٨/٨ عنه.

(٢) ذكره في «معجم مقاييس اللغة» ١٢١/٥.

(٣) قوله: متراخ: أي بعيد نسبهم، من قولهم: تراخى فلان عني، أي: بعد عني. والخبر في الطبري ٦١/٨ عن العلاء بن زياد، قال: جاء شيخ إلى عمر رضي الله عنه، فقال: إني شيخ وليس لي وارث إلا كلاله أعراب متراخ نسبهم.

(٤) «ديوانه» ص ١٣٥ والبيت من قصيدة يمدح بها النبي صلى الله عليه وسلم مطلعها:

ألم تفتنمض عينناك ليلة أرمدا  
وعذاك ما عاد السليم المسهدا

ولهذه القصيدة قصة مشهورة مؤداها أن الأعشى خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم يريد الإسلام، وقد أعد له هذه القصيدة ليمدحه بها، وكان ذلك في المدة التي بين صلح الحديبية وفتح مكة، فلما بلغ مكة، وعرفت قريش ما قصد له، لم يزالوا يفضون إليه الإسلام، ويحدثونه بأسوأ ما يقدرون عليه، ويغرونه بالمال حتى صدوه عن وجهه بعد أن جمعوا له مائة ناقة حمر، فقتل الأعشى راجعاً إلى اليمامة، ثم لم يلبث أن مات من عامه. «الأغانى» ١٢٥/٩.

(٥) قال البغدادي في «خزانة الأدب» ٥٦٠/٢: لا أعرف ما قبله ولا قائله مع كثرة وجوده في كتب النحو، قلت: وهو في «الصحاح» و«اللسان» و«التاج» والقرطبي ٨٣/٥ وقوله: لداتي جمع: لدة، ولدة الرجل: تربه الذي ولد معه قريباً.

من اللاتي لم يحججن يبغيين حِسبة  
والفاحشة: الزنى في قول الجماعة. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَهْدُوا عَلَيْهِنَّ﴾ قولان. أحدهما: أنه خطاب للأزواج.  
والثاني: خطاب للحكام، فالمعنى: اسمعوا شهادة أربعة منكم، ذكرهما الماوردي. قال عمر بن الخطاب: إنما  
جعل الله ﷻ الشهود أربعة سترأ ستركم به دون فواحشكم. ومعنى «منكم»: من المسلمين.  
قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا كُؤُودٌ فِي الْبُيُوتِ﴾ قال ابن عباس: كانت المرأة إذا زنت، حبست في البيت حتى تموت،  
فجعل الله لهن سيلاً، وهو الجلد، أو الرجم.<sup>(١)</sup>

﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَكَادُوهُمَا قَاتَ تَابًا وَأَسْلَحًا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ قَوَابًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذَانِ﴾ قرأ ابن كثير: «واللذنان» بتشديد النون، و«هذان» في (طه) و(الحج) و«هاتين» في  
(القصص): «إحدى ابنتي هاتين» و«فذائك» كله بتشديد النون. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي،  
بتخفيف ذلك كله، وشدد أبو عمرو «فذائك» وحدهما. وقوله: واللذنان: يعني: الزانين. وهل هو عام، أم لا، فيه  
قولان: أحدهما: أنه عام في الأبيكار والثيب من الرجال والنساء، قاله الحسن، وعطاء. والثاني: أنه خاص في البكرين  
إذا زنيا، قاله أبو صالح، والسدي، وابن زيد، وسفيان. قال القاضي أبو يعلى: والأول أصح، لأن هذا تخصيص بغير  
دلالة.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّهَا﴾ يعني الفاحشة. قوله: ﴿فَكَادُوهُمَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الأذى بالكلام، والتعيير، رواه  
أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والسدي، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه التعيير، والضرب بالنعال، رواه  
ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. ﴿قَاتَ تَابًا﴾ من الفاحشة ﴿وَأَسْلَحًا﴾ العمل ﴿فَأَعْرِضُوا﴾ عن أذاهما. وهذا كله كان  
قبل الحد.

## فصل

كان حد الزانين، فيما تقدم، الأذى لهما، والحبس للمرأة خاصة، فنسخ الحكمان جميعاً، واختلفوا بماذا وقع  
نسخهما، فقال قوم: بحديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «خلوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن  
سيلاً، الثيب بالثيب جلد مائة، ورجم بالحجارة، والبكر بالبكر جلد مائة، ونفي سنة<sup>(٢)</sup>» وهذا على قول من يرى نسخ  
القرآن بالسنة. وقال قوم: نسخ بقوله: ﴿الرَّائِيَةَ وَالرَّائِيَةَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢] قالوا: وكان قوله: ﴿وَالَّذَانِ  
يَأْتِيَنَّهَا﴾ للبكرين، فنسخ حكمهما بالجلد، ونسخ حكم الثيب من النساء بالرجم<sup>(٤)</sup>. وقال قوم: يحتمل أن يكون النسخ  
وقع بقرآن، ثم رفع رسمه، وبقي حكمه، لأن في حديث عبادة «قد جعل الله لهن سيلاً» والظاهر: أنه جعل بوحى لم  
تستقر تلاوته. قال القاضي أبو يعلى: وهذا وجه صحيح، يخرج على قول من لم ينسخ القرآن بالسنة. قال: ويمتنع أن  
يقع النسخ بحديث عبادة، لأنه من أخبار الآحاد، والنسخ لا يجوز بذلك.

(١) البيت في «مجاز القرآن» ١٢٥/١ منسوب إلى عمر بن أبي ربيعة، وليس في «ديوانه».  
(٢) أخرجه ابن جرير ٧٤/٨، وابن المنذر، والنحاس في «ناسخه»: ٩٨، والبيهقي في «سننه» من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس. وعلي بن طلحة  
- كما في «التنبيه» - روى عن ابن عباس، ولم يسمع منه، ورواه أبو داود ٢٠٢/٤ من طريق عكرمة عن ابن عباس، وفي سننه علي بن واقد، قال  
المنذري: وفيه مقال.  
(٣) رواه الإمام أحمد في «المستند» ٣١٨/٥، والشافعي في «الرسالة» ١٢٩، ٢٤٧، ومسلم في «صحيحه» ١٣١٦/٣، وأبو داود ٢٠٢/٤ عن عبادة بن  
الصامت ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ «خلوا عني، خلوا عني، قد جعل الله لهن سيلاً» البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة  
والرجم» هنا لفظ مسلم.

(٤) قال الإمام الخطابي في «معالم السنن» ٢٤١/٦: واختلف العلماء في تنزيل هذا الكلام - يريد الحديث السابق - ووجه تربيته على الآية، وهل هو ناسخ  
للآية أو مبين لها؟ فذهب بعضهم إلى النسخ، وهذا على قول من يرى نسخ الكتاب بالسنة، وقال آخرون: بل هو مبين للحكم الموعود بيانه في الآية،  
فكانه قال: عقوبتةن الحبس إلى أن يجعل الله لهن سيلاً، فوقع الأمر بحبسهن إلى غاية، فلما انتهت مدة الحبس، وحان وقت مجيء السيل، قال  
رسول الله ﷺ «خلوا عني تفسير السيل وبيانه»، ولم يكن ذلك ابتداء حكم منه، وإنما هو بيان أمر كان ذكر السيل منطوقاً عليه، فأبان المقصود منه،  
وفصل المجل من لفظه، فكان نسخ الكتاب بالكتاب لا بالسنة، وهذا أصوب القولين. والله أعلم.

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ قال الحسن: «إنما التوبة التي يقبلها الله». فأما «السوء»، فهو المعاصي، سمي سوءاً لسوء عاقبته.

قوله تعالى: ﴿بِجَهَالَةٍ﴾ قال مجاهد: كل عاصٍ فهو جاهل حين معصيته<sup>(١)</sup>. وقال الحسن، وعطاء، وقتادة، والسدي في آخرين: إنما سُموا جهالاً لمعاصيهم، لا أنهم غير مُميزين. وقال الزجاج: ليس معنى الآية أنهم يجهلون أنه سوء، لأن المسلم لو أتى ما يجهله، كان كمن لم يوقع سوءاً، وإنما يحتمل أمرين: أحدهما: أنهم عملوه، وهم يجهلون المكروه فيه. والثاني: أنهم أقدموا على بصيرة وعلم بأن عاقبته مكروهة، وآثروا العاجل على الأجل، فسموا جهالاً، لإيثارهم القليل على الراحة الكثيرة، والعاقبة الدائمة. وفي «القريب» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوبة في الصحة، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن السائب. والثاني: أنه التوبة قبل معاينة ملك الموت. رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال أبو مجلز. والثالث: أنه التوبة قبل الموت، وبه قال ابن زيد في آخرين<sup>(٢)</sup>.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُتُّ أَكْفَرًا وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ في السيئات ثلاثة أقوال: أحدها: الشرك، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: أنها النفاق، قاله أبو العالية، وسعيد بن جبيرة. والثالث: أنها سيئات المسلمين، قاله سفيان الثوري، واحتج بقوله: ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ في الحضور قولان: أحدهما: أنه السوق<sup>(٣)</sup>، قاله ابن عمر. والثاني: أنه معاينة الملائكة لقبض الروح، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد روى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس أنه قال: أنزل الله تعالى بعد هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية [النساء: ١١٦]. فحرم المغفرة على من مات مشركاً، وأرجأ أهل التوحيد إلى مشيئته [فلم يؤسهم من المغفرة]<sup>(٤)</sup>. فعلى هذا تكون منسوخة في حق المؤمنين.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا وَلَا تَضْلُوهُنَّ لِيَتَّخِبْنَ عَلَيْكُمْ ءَأْيِينَ يَفْتَحَسِرُونَ مِثْلَيْنَ وَعَآئِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَّ أَنْ تَكُونُوا سَيِّئًا وَيَعْمَلَ اللَّهُ بِيَوْمِ خَيْرٍ كَثِيرًا﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا﴾ سبب نزولها: أن الرجل كان إذا مات، كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شأوا زوجها، وإن شأوا لم يزوجوها، فنزلت هذه الآية. قاله ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وقال في رواية أخرى: كانوا في أول الإسلام إذا مات الرجل، قام أقرب الناس منه، فيلقي على امرأته ثوباً، فيرت نكاحها. وقال مجاهد: كان إذا توفي الرجل، فابنه الأكبر أحق بامرأته، فينكحها إن شاء، أو ينكحها من شاء. وقال أبو أمامة بن سهل بن حنيف: لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأته من بعده، وكان ذلك لهم في الجاهلية، فنزلت

(١) في «الطبري» ٨٩/٨ من طريق عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن قتادة قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ قال: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كل شيء عصي به، فهو جهالة عمدًا كان أو غيره. وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير ٨٩/٨ وابن المنذر عن أبي العالية، أنه كان يحدث أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون: كل ذنب أصابه عبد فهو بجهالة. وسنده صحيح.

(٢) روى الإمام أحمد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر» ورواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حسن غريب، ورواه الحاكم ٢٥٧/٤، وصححه، ووافقه الذهبي. ورواه الإمام أحمد والحاكم مطولاً من حديث عبد الرحمن اليلماني، قال الهيثمي في «المجمع» ١٩٧/١٠: ورجال رجال الصحيح غير عبد الرحمن وهو ثقة.

(٣) يقال: حضرت فلاناً في السوق، وفي سياق الموت، أي: في النزح عند إقبال الموت.

(٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠١/٨ والزبيدة منه، وأبو داود في «ناسخه»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٥) الأثر رواه البخاري في «صحيحه» ١٨٤/٨، ١٨٦، ولفظه: «كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شأوا زوجها، وإن شأوا لم يزوجوها، وهم أحق بها من أهلها، فنزلت هذه الآية في ذلك» ورواه ابن جرير ١٠٤/٨، وأبو داود في «سننه» ٣١٠/٢.



هذه الآية<sup>(١)</sup>. قال عكرمة: واسم هذه المرأة: كيشة بنت معن بن عاصم، وكان هذا في العرب. وقال أبو مجلز: كانت الأنصار تفعله. وقال ابن زيد: كان هذا في أهل المدينة. وقال السدي: إنما كان ذلك للأولياء ما لم تسبق المرأة، فتذهب إلى أهلها، فإن ذهبت، فهي أحق بنفسها. وفي معنى قوله: ﴿أَنْ تَرْتُوْا النِّسَاءَ كَرْمًا﴾ قولان: أحدهما: أن ترتوا نكاح النساء، وهذا قول الجمهور. والثاني: أن ترتوا أموالهن كرهاً. روى ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: كان يُلقى حميم<sup>(٢)</sup> الميت على الجارية ثوباً، فإن كانت جميلة تزوجها، وإن كانت دميمة حبسها حتى تموت، فيرثها<sup>(٣)</sup>. واختلف القراء في فتح كاف «الكره» وضمها في أربعة مواضع: هاهنا، وفي (التوبة) وفي (الأحقاف) في موضعين، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو بفتح الكاف فيهن، وضمن حمزة. وقرأ عاصم، وابن عامر بالفتح في (النساء) و(التوبة)، وبالضم في (الأحقاف). وهما لغتان، قد ذكرناهما في (البقرة). وفيمن خوطب بقوله: ﴿وَلَا تَقْسُوْهُنَّ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: أنه خطاب للأزواج، ثم في العضل الذي نهى عنه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرجل كان يكره صحبة امرأته، ولها عليه مهر، فيحبسها، ويضربها لتفتدي، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أن الرجل كان ينكح المرأة الشريفة، فلعلها لا توافقه، فيفارقها على أن لا تتزوج إلا بإذنه، ويشهد على ذلك، فإذا خطبت، فأرضته، أذن لها، وإلا عضلها، قاله ابن زيد. والثالث: أنهم كانوا بعد الطلاق يعضلون، كما كانت الجاهلية تفعل، فنهوا عن ذلك، روي عن ابن زيد أيضاً. وقد ذكرنا في (البقرة) أن الرجل كان يطلق المرأة، ثم يراجعها، ثم يطلقها كذلك أبداً إلى غير غاية يقصد إضرارها، حتى نزلت ﴿أَطْلَقْ مَرَاتَكَ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. والقول الثاني: أنه خطاب للأولياء، ثم في ما نهوا عنه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرجل كان في الجاهلية إذا كانت له قرابة قريبة، ألقى عليها ثوبه، فلم تتزوج أبداً غيره إلا بإذنه، قاله ابن عباس. والثاني: أن اليتيمة كانت تكون عند الرجل، فيحبسها حتى تموت، أو تتزوج بابنه، قاله مجاهد. والثالث: أن الأولياء كانوا يمنعون النساء من التزويج، ليرثوهن، روي عن مجاهد أيضاً. والقول الثالث: أنه خطاب لورثة أزواج النساء الذين قبل لهم: لا يحل لكم أن ترتوا النساء كرهاً. كان الرجل يرث امرأة قريبه، فيعضلها حتى تموت، أو تردّ عليه صداقها. هذا قول ابن عباس في آخرين<sup>(٤)</sup>. وعلى هذا يكون الكلام متصلاً بالأول، وعلى الأقوال التي قبله يكون ذكر العضل منفصلاً عن قوله: ﴿أَنْ تَرْتُوْا النِّسَاءَ﴾. وفي الفاحشة قولان: أحدهما: أنها النشوز على الزوج، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة في جماعة. والثاني: الزنى، قاله الحسن، وعطاء، وعكرمة في جماعة. وقد روى معمر، عن عطاء الخراساني، قال: كانت المرأة إذا أصابت فاحشة، أخذ زوجها ما ساق إليها، وأخرجها، فنسخ ذلك بالحد. قال ابن جرير: وهذا القول ليس بصحيح، لأن الحد حق الله، والافتداء حق للزوج، وليس أحدهما مبطلاً للآخر، والصحيح: أنها إذا أتت بأي فاحشة كانت، من زنى الفرج، أو بذاءة اللسان، جاز له أن يعضلها، ويضيق عليها حتى تفتدي<sup>(٥)</sup>. فاما قوله: ﴿مُبَيَّنَةٌ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو بكر، عن عاصم: «مُبيَّنة»، و«آيات مبينات» بفتح الياء فيهما جميعاً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص، عن عاصم: بكسر الياء فيهما، وقرأ نافع، وأبو عمرو «مبينة» كسراً و«آيات مبينات» فتحاً. وقد سبق ذكر «العشرة».

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨ وابن مردويه، ورجال إسناده ثقات. (٢) الحميم: القريب الذي توده ويودك، وتهتم لأمره.

(٣) في الأصل «دميمة» وما أثبتناه هو الصواب، والخبر رواه ابن جرير ١٠٩/٨.

(٤) اختار الإمام أبو جعفر الطبري في «تفسيره» ١١٣/٨ القول الأول فقال بعد أن ذكر أقوال السلف في الآية: وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها بالصحة في تأويل قوله: ﴿وَلَا تَقْسُوْهُنَّ لِتَذْكُرْنَ بِرَبِّهِنَّ﴾ قول من قال: نهى الله جل ثناؤه زوج المرأة عن التضيق عليها، والإضرار بها، وهو لصحتها كاره ولفراقها محب، لتفتدي منه ببعض ما آتاها من الصداق. وإنما قلنا: ذلك أولى بالصحة، لأنه لا سبيل لأحد إلى عضل امرأة إلا لأحد رجلين: إما لزوجها بالتضيق عليها، وحبسها على نفسه وهو لها كاره، مضارة منه لها بذلك، ليأخذ منها ما آتاها بافتدائها منه نفسها بذلك، أو لوليها الذي إليه إنكاحها، وإذا كان لا سبيل إلى عضلها لأحد غيرهما، وكان الولي معلوماً أنه ليس مما آتاها شيئاً، فيقال: إن عضلها عن النكاح: «عضلها» ليزهد ببعض ما آتاها، كان معلوماً أن الذي عنى الله تبارك وتعالى بنهيه عن عضلها، هو زوجها الذي له السبيل إلى عضلها ضرراً لتفتدي منه.

(٥) قال أبو جعفر: فمعنى الآية: ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم، فتضيقوا عليهن، وتمنوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف، لتهبوا ببعض ما آتيتهم من صدقاتكم، إلا أن آتيتن بفاحشة - من زنى، أو بذاءة عليكم، وخالفتكم فيما يجب عليهن لكم - مبينة ظاهرة، فيحل لكم حبسهن وعضلهن والتضيق عليهن، لتهبوا ببعض ما آتيتهم من صدقات إن هن آتيتن منكم به.

قوله تعالى: ﴿فَمَسَىٰ أَنْ تَكَرَّهُوا سَيِّئًا﴾ قال ابن عباس: ربما رزق الله منهما ولدًا، فجعل الله في ولدها خيراً كثيراً. وقد نَدَبت الآية إلى إمساك المرأة مع الكراهة لها، ونَبَّهت على معنيين: أحدهما: أن الإنسان لا يعلم وجوه الصلاح، فرب مكروه عاد محموداً، ومحمود عاد مذموماً. والثاني: أن الإنسان لا يكاد يجد محبوباً ليس فيه ما يكره، فليصبر على ما يكره لما يُجِبُّ<sup>(١)</sup>. وأنشدوا في هذا المعنى:

وَمَنْ لَمْ يُعْمَضْ عَيْنَهُ عَنْ صَدِيقِهِ  
وَمَنْ يَتَّبِعْ جَاهِداً كُلَّ عَفْوَةٍ  
وَمَنْ يَتَّبِعْ جَاهِداً كُلَّ عَفْوَةٍ  
وَمَنْ يَتَّبِعْ جَاهِداً كُلَّ عَفْوَةٍ  
﴿إِنَّ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَالَ رَجُلٍ مُّكَاتٍ رَّوِّحْ وَهَاتِبْتَهُ إِسْدَنْهُنَّ وَقَطَّارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ سَيِّئًا أَنَاخُذُوهُمْ بِهِمْ نَا وَإِنَّمَا كُنِبْنَا﴾  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَرَدْتُمْ أَنْتَبِّدَالَ رَجُلٍ﴾ هذا الخطاب للرجال. والزوج: المرأة. وقد سبق ذكر «القططار» في (آل عمران).

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ سَيِّئًا﴾ إنما ذلك في حق من وطنها، أو خلا بها، وقد بيَّنت ذلك الآية التي بعدها. قال القاضي أبو يعلى: وإنما خصَّ النهي عن أخذ شيء مما أعطى بحال الاستبدال، وإن كان المنع عاماً، لئلا يظن ظان أنه لما عاد البضع إلى ملكها، وجب أن يسقط حقها من المهر، أو يظن ظان أن الثانية<sup>(٢)</sup> أولى بالمهر منها، لقيامها مقامها. وفي البهتان قولان: أحدهما: أنه الظلم، قاله ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: الباطل، قاله الزجاج. ومعنى الكلام: أناخذونه مباحتين آمنين.

﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾  
قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ أي: كيف تستجيزون أخذه. وفي «الإفضاء» قولان: أحدهما: أنه الجماع، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: الخلوة بها، وإن لم يغشها، قاله الفراء. وفي المراد بالميثاق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي أخذه الله للنساء على الرجال؛ الإمساك بمعروف، أو التسريح بإحسان. هذا قول ابن عباس، والحسن، وابن سيرين، وقتادة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه عقد النكاح، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه أمانة الله، قاله الربيع.

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنِكَاحِ الْوَالِدِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنِكَاحِ الْوَالِدِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب، والجمع بين الأختين، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وقال بعض الأنصار: توفي أبو قيس بن الأسلت، فخطب ابنه قيس امرأته، فأنت النبي ﷺ تستأذنه، وقالت: إنما كنت أعده ولدًا، فنزلت هذه الآية. قال أبو عمر غلام ثعلب: الذي حصلناه عن ثعلب، عن الكوفيين، والمبرد عن البصريين، أن «النكاح» في أصل اللغة: اسم للجمع بين الشيتين. وقد سماوا الوطء نفسه نكاحاً من غير عقد. قال الأعشى:

وَمِنْكَوْحَةٍ غَيْرِ مَمْهُورَةٍ<sup>(٤)</sup>

يعني المسبية الموطوءة بغير مهر ولا عقد. قال القاضي أبو يعلى: قد يطلق النكاح على العقد، قال الله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحَتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ﴾ [الاحزاب: ٤٩] وهو حقيقة في الوطء، مجاز في العقد، لأنه اسم للجمع، والجمع إنما يكون بالوطء، فسُمِّيَ العقد نكاحاً، لأنه سبب إليه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنها بمعنى: بعد ما قد سلف، فإن الله يغفره، قاله الضحاك، والمفضل. وقال الأخفش: المعنى: لا تنكحوا ما نكح آباؤكم، فإنكم تعدون به، إلا ما قد سلف، فقد وضعه الله عنكم. والثاني: أنها بمعنى: سوى ما قد سلف، قاله الفراء. والثالث: أنها بمعنى: لكن ما قد سلف فدعوه،

(١) في الصحيح مسلم ١٠٩/٢ عن أبي هريرة مرفوعاً: «لا يفرك مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقاً رضي منها آخر» أو قال: «غيره» والفرك: البغض.

(٢) في النسخة الأحمدية: «البائنة» وهو خطأ. (٣) أخرجه ابن جرير ١٣٣/٨ وسنده حسن.

(٤) «ديوانه» ص ٧٥ وعجزه: وأخرى يقال له: فادها. يقول: كم في بيته من سيئة قد أحرزها لم يدفع فيها مهراً، وأخرى يطلب أهلها أن يفتدوها بالمال.

قاله قطرب. وقال ابن الأنباري: لكن ما قد سلف، فإنه كان فاحشة. والرابع: أن المعنى: ولا تنكحوا كنكاح آبائكم النساء، أي: كما نكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا تجوز في الإسلام إلا ما قد سلف في جاهليتكم، من نكاح لا يجوز ابتداء مثله في الإسلام، فإنه معفو لكم عنه، وهذا كقول القائل: لا تفعل ما فعلت، أي: لا تفعل مثل ما فعلت، ذكره ابن جرير<sup>(١)</sup>. والخامس: أنها بمعنى «الواو» فتقديرها: ولا ما قد سلف، فيكون المعنى: اقطعوا ما أنتم عليه من نكاح الآباء، ولا تبدئوا، قاله بعض أهل المعاني. والسادس: أنها للاستثناء، فتقدير الكلام: لا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء بالنكاح الجائز [الذي كان عقده بينهم] إلا ما قد سلف منهم بالزنى، والسفاح، فإنهن حلال لكم، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ﴾ يعني النكاح، و«الفاحشة»: ما يفحش ويقبح. و«المقت»: أشد البغض. وفي المراد بهذا «المقت» قولان. أحدهما: أنه اسم لهذا النكاح، وكانوا يسمون نكاح امرأة الأب في الجاهلية: مقتاً، ويسمون الولد منه: «المقتي». فأعلموا أن هذا الذي حرّم عليهم [من نكاح امرأة الأب] لم يزل منكراً [في قلوبهم] ممقوتاً عندهم. هذا قول الزجاج. والثاني: أنه يوجب مقت الله لفاعله، قاله أبو سليمان الدمشقي. قوله: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: قبح هذا الفعل طريقاً.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخْوَانُكُمْ وَعَوَاتِقُكُمْ وَكَأَنُّنَّكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُخْتُكُمْ وَاللَّيْءُ الْأَرْضَمُ الَّذِي أَرْضَعْتُمْ وَأَخْوَانُكُمْ بَنَاتُ الْأَرْضَعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ إِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ قال الزجاج: الأصل في أمهات: أمات، ولكن الهاء زيدت مؤكدة، كما زادوها في: أهرقت الماء، وإنما أصله: أركت.

قوله تعالى: ﴿وَأُخْتُكُمْ وَاللَّيْءُ الْأَرْضَمُ الَّذِي أَرْضَعْتُمْ﴾ إنما سُمِّيَ أمهات، لموضع الحرمة. واختلفوا: هل يعتبر في الرضاع العدد، أم لا؟ فقل حنبل، عن أحمد؛ أنه يتعلق التحريم بالرضعة الواحدة، وهو قول عمر، وعلي، وابن عباس، وابن عمر، والحسن، وطاووس، والشعبي، والنخعي، والزهري، والأوزاعي، والثوري، ومالك، وأبي حنيفة وأصحابه<sup>(٢)</sup>. ونقل محمد بن العباس، عن أحمد: أنه يتعلق التحريم بثلاث رضعات<sup>(٣)</sup>. ونقل أبو الحارث، عن أحمد: لا يتعلق بأقل من خمس رضعات متفرقات، وهو قول الشافعي<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ أمهات النساء: يحرم بنفس العقد على البنت، سواء دخل بالبنت، أو لم يدخل، وهذا قول عمر، وابن مسعود، وابن عمر، وعمران بن حصين، ومسروق، وعطاء، وطاووس، والحسن، والجمهور. وقال علي عليه السلام في رجل طلق امرأته قبل الدخول: له أن يتزوج أمها<sup>(٥)</sup> وهذا قول مجاهد، وعكرمة.

(١) واختاره ووصفه بأنه أولى الأقوال بالصواب، انظر «تفسيره» ١٣٧/٨.

(٢) لعموم قوله تعالى: ﴿وَأُخْتُكُمْ وَاللَّيْءُ الْأَرْضَمُ الَّذِي أَرْضَعْتُمْ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ وقوله عليه السلام: «يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة» رواه مسلم ١٠٦٨/٢.

(٣) لما ثبت في «صحيح مسلم» ١٠٧٣/٢ عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تحرم المصاة والمصتان» وعن أم الفضل قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تحرم الرضعة أو الرضتان أو المصاة أو المصتان» وفي لفظ آخر: «لا تحرم الإملجة والإملجان» رواه مسلم ١٠٧٤/٢.

(٤) ذكر ابن قدامة المقدسي في «المغني» ١٩٢/٩ الأقوال الثلاثة عن الإمام أحمد، وقال: إن الذي يتعلق به التحريم خمس رضعات فصاعداً، هذا الصحيح في المذهب، لما روى مسلم ١٠٧٥/٢ عن عائشة أنها قالت: «كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم، ثم نسخت بخمس معلومات، فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن فيما يقرأ من القرآن» وفي رواية الترمذي ١٣٧/١ «فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك» وفي حديث سهلة بنت سهيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن ترضع سالمًا مولى أبي حذيفة خمس رضعات والآية فسرتها السنة، وبينت الرضاعة المحرمة. وصرح ما روينا يخص مفهوم ما رواه المخالف، فنجمع بين الأخبار، ونحملها على الصريح الذي روينا.

(٥) رواه ابن جرير الطبري ١٤٥/٨، وفي سننه خلاص بن عمرو الهجري، نص البخاري في «التاريخ الكبير» بأنه لم يسع من علي، وأن حديثه عنه من صحيحة كانت عنده، فمن أجل ذلك قال القرطبي في هذا الأثر: وحديث خلاص بن علي لا تقوم به حجة، ولا تصح روايته عند أهل العلم بالحديث، والصحيح عنه مثل قول الجماعة.

قوله تعالى: ﴿رَبِّبِكُمْ﴾ الرببية: بنت امرأة الزوج من غيره. ومعنى الرببية: مربوبة، لأن الرجل يربّيها، وخرج الكلام على الأعم من كون التربية في حجر الرجل، لا على الشرط<sup>(١)</sup>. قوله: ﴿وَعَلَّمَكُم بَأْتِيَكُمْ﴾ قال الزجاج: الحلال: الأزواج. وحليلة: بمعنى مُحلّة، وهي مشتقة من الحلال. وقال غيره: سُميت بذلك، لأنها تحل معه أينما كان. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: الحليل: الزوج، والحليلة: المرأة، وسُمّيا بذلك، إما لأنهما يحلان في موضع واحد، أو لأن كل واحد منهما يحال صاحبه، أي: ينازله، أو لأن كل واحد منهما يحل<sup>(٢)</sup> إزار صاحبه. قوله: ﴿الَّذِينَ مِنْ أُمَّتِكُمْ﴾ قال عطاء: إنما ذكر الأصلاب، لأجل الأعداء. والكلام في قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ على نحو ما تقدم في الآية التي قبلها. وقد زادوا في هذا قولين آخرين: أحدهما: إلا ما قد سلف من أمر يعقوب عليه السلام، لأنه جمع بين أم يوسف وأختها، وهذا مروى عن عطاء، والسدي، وفيه ضعف لوجهين: أحدهما: أن هذا التحريم يتعلق بشريعتنا، وليس كل الشرائع تتفق، ولا وجه للعفو عنا فيما فعله غيرنا. والثاني: أنه لو طولب قائل هذا بتصحيح نقله، لعسر عليه. والقول الثاني: أن تكون فائدة هذا الاستثناء أن العقود المتقدمة على الأختين لا تفسخ، ويكون للإنسان أن يختار إحداهما، ومنه حديث فيروز الديلمي قال: أسلمت وعندي أختان، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله فقال: «طلق إحداهما» ذكره القاضي أبو يعلى<sup>(٣)</sup>.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَزَّاءَ ذَلِكَ أَنْ تَتَزَوَّا بِأَمْوَالِكُمْ مُتَّحِينَ غَيْرَ مُتَّحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أما سبب نزولها، فروى أبو سعيد الخدري قال: أصبنا سبايا يوم أوطاس لهن أزواج، فكرهنا أن نقع عليهن، فسألنا النبي صلى الله عليه وآله، فنزلت هذه الآية، فاستحللناهن<sup>(٤)</sup>. وأما خلاف الفراء، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة بفتح الصاد في كل القرآن، وفتح الكسائي الصاد في هذه وحدها، وقرأ سائر القرآن بالكسر، و«المحصنات» و«محصنات». قال ابن قتيبة: والإحصان: أن يحمي الشيء، ويمنع منه، فالمحصنات [من النساء]: ذوات الأزواج، لأن الأزواج أحصنوهن، ومنعوا منهن. [قال الله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾] والمحصنات: الحرائر وإن لم يكن متزوجات، لأن الحرّة تُحصَن وتُحصِن، وليست كالأمة، [قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾] [النساء: ٢٥] قال: ﴿فَعَلَيْهِنَّ يَشْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥] يعني: الحرائر] والمحصنات: العفائف [قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ عَنِ الْعَثَابِ﴾] [النور: ٤] يعني العفائف. وقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَمَّنَ عَمَّرْنَا أَلْفَ عَامًا فَجَعَلْنَا لَهُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [التحریم: ١٧] أي: عفت<sup>(٥)</sup>. وفي المراد بالمحصنات هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: ذوات الأزواج، وهذا قول ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن، وابن جبير، والنخعي، وابن زيد، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: العفائف: فإنهن حرام على الرجال إلا بعقد نكاح، أو ملك يمين. هذا قول عمر بن الخطاب، وأبي العالية، وعطاء، وعبيدة، والسدي.

(١) قال الإمام الطحاوي: وإضافتهن إلى الحبور إنما ذلك على الأغلب مما يكون عليه الراتب، لا أنهن لا يحرمن إذ لم يكن كذلك.

(٢) في نسخة الأحمدية «محل» وكذلك جاءت في «اللسان».

(٣) رواه الإمام أحمد ٢٢٢/٤ وأبو داود ١٥٨/٣ والترمذي ٤٣٦/٣ وابن ماجه ٦٢٧/١ عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله، إنني أسلمت وتحتي أختان! قال: «طلق إيهما شئت» ولفظ الترمذي: «اختر إيهما شئت» وقال الترمذي: حديث حسن. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» ٢٠٥/٣: وفي سنده مقال، فإنه من رواية ابن لهيعة عن أبي وهب. وقال ابن القيم في «تهذيب السنن» ١٥٨/٣: هذا الحديث يرويه أبو وهب الجشاني عن الضحاك بن فيروز عن أبيه، قال البخاري: في إسناد هذا الحديث نظر، ووجه قوله: إن أبا وهب والضحاك مجهول حالهما، وفي يحيى بن أيوب: ضعيف. وقال الشوكاني: حديث الضحاك أخرجه أيضاً الشافعي، وصححه ابن حبان، والدارقطني، والبيهقي، وحسنه الترمذي، وأعله البخاري والعقيلي.

وفيروز الديلمي راوي هذا الحديث، كان من جملة الأمراء باليمن الذين لولا قتل الأسود العنسي لعمه الله.

(٤) المسند ٧١/٣، ومسلم ١٠٧٩/٢، والترمذي ٨٦/٤، وأبو داود ٣٢٢/٢، والنسائي ١١٠/٦، والبيهقي ١٦٧/٧.

(٥) «مشكل القرآن» ٣٩١، وما بين معقنين منه.

والثالث: الحرائر، فالمعنى: أنهن حرام بعد الأربع اللواتي ذُكِرْنَ في أول السورة، روي عن ابن عباس، وعبيدة. فعلى القول الأول في معنى قوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: إلا ما ملكت أيمانكم من السبايا في الحروب، وعلى هذا تأوَّل الآية علي، وعبد الرحمن بن عوف، وابن عمر، وابن عباس، وكان هؤلاء لا يرون بيع الأمة طلاقاً. والثاني: إلا ما ملكت أيمانكم من الإمامة ذوات الأزواج، بسبي أو غير سبي، وعلى هذا تأوَّل الآية ابن مسعود، وأبي بن كعب، وجابر، وأنس، وكان هؤلاء يرون بيع الأمة طلاقاً. وقد ذكر ابن جرير، عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن أنهم قالوا: بيع الأمة طلاقها، والأول أصح، لأن النبي ﷺ خير بريرة إذ اعتقتها عائشة، بين المقام مع زوجها الذي زوّجها منه سادتها في حال رقها، وبين فراقه، ولم يجعل النبي ﷺ عتق عائشة إياها طلاقاً، ولو كان طلاقاً لم يكن لتخييره إياها معنى. ويدل على صحة القول الأول ما ذكرناه من سبب نزول الآية<sup>(١)</sup>. وعلى القول الثاني: العتائف حرام إلا بملك، والملك يكون عقداً، ويكون ملك يمين. وعلى القول الثالث: الحرائر حرام بعد الأربع إلا ما ملكت أيمانكم من الإمامة، فإنهن لم يُحصرن بعد.

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التوكيد، محمول على المعنى، لأن معنى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾: كتب الله عليكم هذا كتاباً، قال: ويجوز أن ينتصب على جهة الأمر، ويكون «عليكم» مفسراً له، فيكون المعنى: الزموا كتاب الله. قال: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ أي: ما بعد هذه الأشياء، إلا أن السنة قد حرمت تزويج المرأة على عمتها، وتزويجها على خالتها<sup>(٢)</sup> وقرأ ابن السميع، وأبو عمران: «كتب الله عليكم» بفتح الكاف، والتاء، والباء، من غير ألف، ورفع الهاء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: وأحلّ بفتح الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الألف.

### فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: وعامة العلماء ذهبوا إلى أن قوله: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ تحليل ورد بلفظ العموم، وأنه عموم دخله التخصيص، والمخصص له نهي النبي ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها، أو على خالتها. وليس هذا على سبيل النسخ. وذهب طائفة إلى أن التحليل المذكور في الآية منسوخ بهذا الحديث<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَئُوا بِأَنْوَالِكُمْ﴾ أي: تطلبوا إنا بصدقات في نكاح، أو ثمن في ملك «مُحْصِنِينَ» قال ابن قتيبة: متزوّجين، وقال الزجاج: عاقدين التزويج، وقال غيرهما: متعقّفين غير زانين. والسفاح: الزنى، قال ابن قتيبة: أصله من سفحت القرية: إذا صببته، فسُمي الزنى سفاحاً، لأنه [يسافح] يصب النطفة، وتصب المرأة النطفة. وقال ابن فارس: السفاح: صب الماء بلا عقد، ولا نكاح، فهو كالشيء يسفح ضياعاً.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الاستمتاع في النكاح بالمهور، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور. والثاني: أنه الاستمتاع إلى أجل مُسمًى من غير عقد نكاح. وقد روي عن

(١) قال ابن كثير: ٤٧٤/١: وقد ذهب جماعة من السلف إلى أن بيع الأمة يكون طلاقاً من زوجها، أخذاً بعموم هذه الآية، وقد خالفهم الجمهور قديماً وحديثاً، فرأوا أن بيع الأمة ليس طلاقاً لها، لأن المشتري نائب عن البائع، والبائع كان قد أخرج عن ملكه هذه المنفعة، وباعها مسلوقة عنها، واعتدوا في ذلك على حديث بريرة المخرج في «الصحيحين» وغيرهما، فإن عائشة أم المؤمنين اشترتها وأعتقتها، ولم يفسخ نكاحها من زوجها مغيث، بل خيرها رسول الله ﷺ بين الفسخ والبقاء، فاختارت الفسخ، وقصمتها مشهورة، فلو كان بيع الأمة طلاقاً كما قال هؤلاء، ما خيرها النبي ﷺ، فلما خيرها دل على بقاء النكاح، وأن المراد من الآية المسيات فقط، والله أعلم.

(٢) حديث «نهى رسول الله ﷺ أن يجمع الرجل بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها» رواه البخاري ١٠٧/٢٠، بشرح العيني، ومسلم ١٠٢٩/٢ وغيرهما عن أبي هريرة.

(٣) والأول هو الصواب، لأن قوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ عام مخصوص بمحرمات دلت عليها دلالات أخر، فمن ذلك ما صح عن النبي ﷺ من النهي عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها. وقد حكى الترمذي المنع من ذلك عن كافة أهل العلم، وقال: لا نعلم بينهم اختلافاً في ذلك، ومن ذلك نكاح المعتدة، ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الأمة، ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الأمة، ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح الخامسة، ومن ذلك الملاعة فإنها محرمة على الملاعن أبداً. فالآية مما نزل عاماً، ودلت السنة ومواضع من الترتيل على أنها مخصصة بغيرها.

ابن عباس: أنه كان يفتي بجواز المتعة، ثم رجع عن ذلك وقد تكلف قوم من مفسري القرآن، فقالوا: المراد بهذه الآية نكاح المتعة، ثم نسخت بما روي عن النبي ﷺ أنه نهى عن متعة النساء، وهذا تكلف لا يحتاج إليه، لأن النبي ﷺ أجاز المتعة، ثم منع منها، فكان قوله منسوخاً بقوله<sup>(١)</sup>. وأما الآية، فإنها لم تتضمن جواز المتعة. لأنه تعالى قال فيها: ﴿أَنْ تَسْتَعْرَبُوا بِأَمْوَالِكُمْ مَحْصِينَ عَيْرَ مَسْفِينٍ﴾ فدل ذلك على النكاح الصحيح. قال الزجاج: ومعنى قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ فما نكحتموهن على الشريطة التي جرت، وهو قوله: ﴿مَحْصِينَ عَيْرَ مَسْفِينٍ﴾ أي: عاقدين التزويج ﴿فَقَاتُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ أي: مهورهن. ومن ذهب في الآية إلى غير هذا، فقد أخطأ، وجعل اللغة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا رَزَقْتُمْ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأَرْوَاحِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أن معناه: لا جناح عليكم فيما تركته المرأة من صداقها، ووهبه لزوجها، هذا مروى عن ابن عباس، وابن زيد. والثاني: ولا جناح عليكم فيما تراضيت به من مقام، أو فرقة بعد أداء الفريضة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: ولا جناح عليكم أيها الأزواج إذا أعسرتم بعد الفرض لنسائكم فيما تراضيت به من أن ينقصنكم، أو يبرثنكم، قاله أبو سليمان التيمي. والرابع: لا جناح عليكم إذا انقضى أجل المتعة أن يزدنكم في الأجل، وتزيدونهن في الأجر من غير استبراء، قاله السدي، وهو يعود على قصة المتعة. والخامس: لا جناح عليكم أن تهب المرأة للرجل مهرها، أو يهب هو للتي لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب عليه. قاله الزجاج. والسادس: أنه عام في الزيادة، والتقصان، والتأخير، والإبراء، قاله القاضي أبو يعلى<sup>(٢)</sup>.

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَنْفُسِهِنَّ وَالْمَرْءُ بِأَمْوَالِهِ يُحْصِنُ عَيْرَ مَسْفِينٍ وَلَا مَعْذَرَةَ لِمَنْ أَذْنًا فَإِذَا أَحْسِنَ فَإِنَّ أَيْمَانَكُمْ يَنْقُضُكُمْ فَكُلَيْتَيْنِ نَضْفُ مَا عَلَّ الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْمَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الْمَنَّتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصِرُوا عَيْرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ «الطول» الغنى والسعة في قول الجماعة. و«المحصنات»: الحرائر. قال-

(١) عامة فقهاء الأمصار، وجماهير السلف والخلف على تحريم المتعة، وأنها منسوخة بعد الترخيص بها، وقد ثبت النسخ من حديث جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم، فقد أخرج مسلم ١٠٢٥/٢ من حديث سيرة الجهنبي أنه كان مع رسول الله ﷺ، فقال: يا أيها الناس إني قد كنت أذنت في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة وفي لفظ له قال: أمرنا رسول الله ﷺ بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة، ثم لم يخرج منها حتى نهانا عنها.

وفي البخاري ١١١/٢٠ بشرح العيني، ومسلم ١٠٢٧/٢ والترمذي ١٣٣/١، وابن ماجه ٦٣٠/١ عن علي بن أبي طالب أنه نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر، وعن لحم الحمر الأهلية. قال الترمذي: والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم، وإنما روي عن ابن عباس شيء من الرخصة في المتعة، ثم رجع عن قوله حيث أخبر عن النبي ﷺ، وأمر أكثر أهل العلم على تحريم المتعة، وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق. وروى مسلم ١٠٢٣/٢ عن سلمة بن الأكوع قال: رخص رسول الله ﷺ عام أوطاس في المتعة ثلاثاً، ثم نهى عنها.

وأخرج ابن ماجه ٦٣١/١ عن ابن عمر قال: لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس فقال: إن رسول الله ﷺ أذن لنا في المتعة ثلاثاً، ثم حرمها، والله لا أعلم أحداً يمتنع وهو محصن إلا رجعت بالحجارة. قال الحافظ في «التلخيص» ٢٩٤/٢: إسناده صحيح.

وروى الطبراني في «الأوسط» بسند قوي كما قال الحافظ من طريق إسحاق بن راشد عن الزهري عن سالم قال: أتني ابن عمر فقيل له: إن ابن عباس يأمر بنكاح المتعة، قال: معاذ الله ما أظن ابن عباس يفعل هذا، فقيل: بلى! قال: وهل كان ابن عباس على عهد رسول الله ﷺ إلا غلاماً صغيراً، ثم قال ابن عمر: نهانا عنها رسول الله ﷺ وما كنا مسافحين. وذكره الهيثمي في «المجموع» ٢٦٥/٤، وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» ورجاله رجال الصحيح، خلا المعافى بن سليمان وهو ثقة.

وروى الدارقطني في «سننه» ٢٩٨/٢ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: حرم أو هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث. قال الحافظ في «التلخيص»: وإسناده حسن، وله شاهد صحيح أخرجه البيهقي في «السنن» ٢٠٧/٧ عن سعيد بن المسيب. وقال الشوكاني في «نيل الأوطار» ٦/٢٧٤: ونحن متعبدون بما بلغنا من الشارح، وقد صح لنا عنه التحريم المؤبد، ومخالفة طائفة من الصحابة له غير قاذحة في حجيته، ولا قائمة لنا بالمعذرة عن العمل به، كيف والجمهور من الصحابة قد حفظوا التحريم، وعملوا به، ورووه لنا.

(٢) قال أبو جعفر الطبري بعد أن ذكر أقوال السلف والعلماء: ١٨١/٨: وأولى هذه الأقوال بالصواب، قول من قال: معنى ذلك: ولا حرج عليكم أيها الناس فيما تراضيت به أنفسكم ونسائكم من بعد إعطائهن أجورهن على النكاح الذي جرى بينكم وبينهن من حط ما وجب لهن عليكم أو إبراء أو تأخير ووضع، وذلك نظير قوله جل ثناؤه: ﴿وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَكَيْفَ عَلَّمَهُ إِنَّا بَلَّغْنَا لَكُمْ عَنْ نَفْسِهِ نَبَأَهُ فَكَيْفَ لَكُمُ مَعَهَا﴾ [النساء: ٤]. فأما الذي قاله السدي، فقول لا معنى له، لفساد القول: بإحلال جماع امرأة بغير نكاح ولا ملك يمين.

الزجاج: والمعنى: من لم يقدر على مهر الحرّة، يقال: قد طال فلان طَولاً على فلان، أي: كان له فضل عليه في القدرة. والمراد بالفتيات هاهنا: المملوكات، يقال للأمة: فتاة، وللعبد: فتى، وقد سُمّي بهذا الاسم من ليس بمملوك. قرأت على شيخنا الإمام أبي منصور اللغوي قال: المتفتية: الفتاة والمراهقة، ويقال للجارية الحديثة: فتاة، وللغلام: فتى. قال القتيبي: وليس الفتى بمعنى الشاب والحدث، إنما هو بمعنى الكامل الجزل من الرجال<sup>(١)</sup>. فأما ذكر الإيمان، فشرط في إياحتهن، ولا يجوز نكاح الأمة الكتابية، هذا قول الجمهور، وقال أبو حنيفة: يجوز.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: اعملوا على ظاهركم في الإيمان، فإنكم متعبدون بما ظهر من بعضكم لبعض<sup>(٢)</sup>. قال: وفي قوله: ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ وجهان: أحدهما: أنه أراد النسب، أي: كلكم ولد آدم. ويجوز أن يكون معناه: دينكم واحد، لأنه ذكر هاهنا المؤمنات. وإنما قيل لهم ذلك، لأن العرب كانت تطعن في الأنساب، وتفخر بالأحساب، وتُسَمّى ابن الأمة: الهجين، فأعلم الله ﷻ أن أمر العبيد وغيرهم مستوٍ في باب الإيمان، وإنما كره التزويج بالأمة، وحرّم إذا وجد إلى الحرّة سبيلاً، لأن ولد الأمة من الحرّ يصيرون رقيقاً، ولأن الأمة مهتنة في عشرة الرجال، وذلك يشق على الزوج. قال ابن الأنباري: ومعنى الآية: كلكم بنو آدم، فلا يتداخلكم شموخ وأنفة من تزوج الإمام عند الضرورة. وقال ابن جرير: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات [المؤمنات]، فلينكح بعضكم من بعض، أي: لينكح هذا فتاة هذا.

قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ﴾ يعني: الإماء ﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾، أي: ساداتهن. و«الأجور»: المهور. وفي قوله: ﴿بِالْمَرْهُونِ﴾ قولان: أحدهما: أنه مقدم في المعنى، فتقديره: انكحوهن بإذن أهلهن بالمعروف، أي: بالنكاح الصحيح: ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾. والثاني: أن المعنى: وآتوهن أجورهن بالمعروف، كجمهور أمثالهن. قال ابن عباس: «محصنات»: عفاف غير زوانٍ ﴿وَلَا مُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ يعني: أخلاء، كان الجاهلية يحرمون ما ظهر من الزنى، ويستحلون ما خفي. وقال في رواية أخرى: «المسافحات»: المعلنات بالزنى. و«المتخذات أخدان»: ذات الخليل الواحد. وقال غيره: كانت المرأة تتخذ صديقاً تزني معه، ولا تزني مع غيره.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أحصت» مضمومة الألف. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم: بفتح الألف، والصاد. قال ابن جرير: من قرأ بالفتح، أراد: أسلمن، فصرن ممنوعات الفروج عن الحرام بالإسلام، ومن قرأ بالضم، أراد: فإذا تزوّجن، فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالأزواج. فأما «الفاحشة»، فهي الزنى، و«المحصنات»: الحرائر، و«العذاب»: الحد. قال القاضي أبو يعلى: وليس الإسلام والتزويج شرطاً في إيجاب الحدّ على الأمة، بل يجب وإن عُدمت، وإنما شرط الإحصان في الحدّ، لثلاث يتوهم متوهم أن عليها نصف ما على الحرّة إذا لم تكن محصنة، وعليها مثل ما على الحرّة إذا كانت محصنة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ الإشارة إلى إباحة تزويج الإماء. وفي «العتق» خمسة أقوال: أحدها: أنه الزنى، قاله ابن

(١) وتعام كلام ابن قتيبة كما في «اللسان»: مادة: فتى: يدل على ذلك قول الشاعر:

إِنَّ الْفَتَى حَسَّالٌ كُلُّ مَلْمُؤَةٍ

ليس الفتى بمنعم الشبان

وقال ابن هرمة:

قَدْ يَدْرِكُ الشَّرْفَ الْفَتَى وَرِدَاوَهُ

خَلَقَ وَجِيبَ قَمِيصِهِ مَرْقُوعٌ

وقال الأسود بن يفر:

يَا بَعْدَ زَيْدٍ فِي فَتَاةٍ فَرَقُوا

قَتَلُوا وَنَفِيًّا بِعَمْدٍ حَسَنٍ تَأْدَى

فِي آلِ غَرْفٍ لَوْ بَغِيَّتْ لِي الْأَسَى

لَوَجَدْتِ فِيهِمْ أَمْسُوهَ الْمُؤَدَّادِ

فَتَخَيَّرُوا الْأَرْضَ الْفَضَاءَ لِعَمْرِهِمْ

وَيَزِيدُ وَإِفْدَهُمْ عِلْسِي الرَّقُودِ

(٢) في «البحر المحيط» ٣/ ٢٢١: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ لما خاطب المؤمنين بالحكم الذي ذكره من تجوز نكاح عادم طول الحرّة المؤمنة للأمة المؤمنة، نيه على أن الإيمان هو وصف باطن، وأن المطلق عليه هو الله، فالمعنى: أنه لا يشترط في إيمان الفتيات أن يكونوا عالمين بذلك العلم اليقيني، لأن ذلك إنما هو لله تعالى، فيكفي من الإيمان منهن إظهاره، فمن كانت مظاهرة للإيمان فتكافحها صحيح.

عباس، والشعبي، وابن جببير، ومجاهد، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أنه الهلاك، ذكره أبو عبيدة، والزجاج. والثالث: لقاء المشقة في محبة الأمة، حكاه الزجاج. والرابع: أن العنت هاهنا: الإثم. والخامس: أنه العقوبة التي تعنته، وهي الحد، ذكرهما ابن جرير الطبري<sup>(١)</sup>. قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على إباحة نكاح الإماء المؤمنات بشرطين: أحدهما: عدم طول الحرّة. والثاني: خوف الزنى، وهذا قول ابن عباس، والشعبي، وابن جببير، ومسروق، ومكحول، وأحمد، ومالك، والشافعي. وقد روي عن علي، والحسن، وابن المسيّب، ومجاهد، والزهري، قالوا: ينكح الأمة، وإن كان موسراً، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ قال ابن عباس والجماعة: عن نكاح الإماء، وإنما ندب إلى الصبر عنه، لاسترقاق الأولاد.

﴿رِيدُ اللَّهِ يُبَيِّنُ لَكُمْ وَيُذَوِّبُكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿رِيدُ اللَّهِ يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ اللام بمعنى «أن» وهذا مذهب جماعة من أهل العربية، واختاره ابن جرير، ومثله ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ [الشورى: ١٥] ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ﴾ [الأنعام: ٧١] ﴿رِيدُونَ لِيُفِئُوا﴾ [الصف: ٨]. والبيان من الله تعالى بالنص تارة، وبدلالة النص أخرى. قال الزجاج: «والسُنَنُ»: الطُّرُق، فالمعنى يدلکم على طاعته، كما دل الأنبياء وتابعهم. وقال غيره: معنى الكلام: يريد الله ليبيّن لكم سُنَن من قبلكم من أهل الحق والباطل، لتجتنبوا الباطل وتجيئوا الحق، ويهديكم إلى الحق.

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُبَيِّنُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: يريد أن يدلکم على ما يكون سبباً لتوبتكم. وفي الذين اتبعوا الشهوات أربعة أقوال: أحدها: أنهم الزناة، قاله مجاهد، ومقاتل، والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي. والثالث: أنهم اليهود خاصة، ذكره ابن جرير. والرابع: أهل الباطل، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُبَيِّنُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾ أي: عن الحق بالمعصية.

﴿رِيدُ اللَّهِ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾

قوله تعالى: ﴿رِيدُ اللَّهِ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ التخفيف: تسهيل التكليف، أو إزالة بعضه. قال ابن جرير: والمعنى: يريد أن ييسر لكم بإذنه في نكاح الفتيات المؤمنات لمن لم يستطع طولاً لحرّة. وفي المراد بضعف الإنسان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضعف في أصل الخلقة. قال الحسن: هو أنه خُلِقَ من ماء مهين. والثاني: أنه قلة الصبر عن النساء، قاله طاووس، ومقاتل. والثالث: أنه ضعف العزم عن قهر الهوى، وهذا قول الزجاج، وابن كيسان.

﴿يَتَّيَّنُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِعَضُدٍ عَنْ تَرَاثُيْنِكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ الباطل: ما لا يحل في الشرع.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِعَضُدٍ عَنْ تَرَاثُيْنِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «تجارة» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وعاصم بالنصب، وقد بينا العلة في آخر (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه على ظاهره، وأن الله حرم على العبد قتل نفسه، وهذا الظاهر<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن معناه: لا يقتل بعضكم بعضاً، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جببير، وعكرمة، وقتادة، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة. والثالث: أن المعنى: لا تكلفوا أنفسكم عملاً ربّما أدى إلى قتلها وإن

(١) قال الطبري: والصواب من القول في قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ حَقَّقَ الْمَنَّةَ بَيْنَكُمْ﴾ ذلك لمن خاف منكم ضرراً في دينه وبدنه.

(٢) روى الإمام أحمد في «السنن» ١٣/١٨٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل نفسه بعد يديه فليدينه يده يباح بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن قتل نفسه بيمينه يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن تردى من جبل فقتل نفسه، فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً» ورواه البخاري ١٠/٢١١ ومسلم ١٠٣/١ وغيرهما.



كان فرضاً، وعلى هذا تأولها عمرو بن العاص في غزاة ذات السلاسل حيث صلى بأصحابه جنباً في ليلة باردة، فلما ذكر ذلك للنبي ﷺ، قال له: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فقال: يا رسول الله إني احتلمت في ليلة باردة، وأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فذكرت قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فضحك رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. والرابع: أن المعنى: لا تغفلوا عن حظ أنفسكم، فمن غفل عن حظها، فكأنما قتلها، هذا قول الفضيل بن عياض. والخامس: لا تقتلوا بارتكاب المعاصي.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ في المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قتل النفس، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أنه عائد إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى هاهنا، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: قتل النفس، وأكل الأموال بالباطل، قاله مقاتل.

﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَآئِرَ مَا تَنُهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرَ عَنْكُمْ سِيَئَاتِكُمْ وَتُظَلَّكُمْ مَثَلًا كَرِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَآئِرَ مَا تَنُهَوْنَ عَنْهُ﴾ اجتناب الشيء: تركه جانباً. وفي الكبائر أحد عشر قولاً: أحدها: أنها سبع، فروى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «اجتنبوا السبع الموقفات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»<sup>(٢)</sup>. وقد روي هذا الحديث من طريق آخر عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال: «الكبائر سبع، الإشراف بالله أولهن، وقتل النفس بغير حقها، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم بداراً أن يكبروا، والفرار من الزحف، ورمي المحصنات، وانقلاب إلى أعرابية بعد هجرة»<sup>(٣)</sup>. وروي عن علي رضي الله عنه قال: هي سبع، فعذ هذه<sup>(٤)</sup>. وروي عن عطاء أنه قال: هي سبع، وعذ هذه، إلا أنه ذكر مكان الإشراف

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» ٢٠٣/٤، وأبو داود ١٤١/١، ورواه البخاري تعليقاً ٣٨٥/١، قال الحافظ ابن حجر: هذا التعليق وصله أبو داود والحاكم من طريق يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب، عن عمران بن أبي أنس، عن عبد الرحمن بن جبير، عن عمرو بن العاص، قال: احتلمت في ليلة باردة في غزاة ذات السلاسل، فأشفقت أن اغتسل فأهلك تيممت، ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي ﷺ، فقال: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فأخبرته بالذي تمنعني من الاغتسال، وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً. ورواه أيضاً من طريق عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب، لكن زادا بين عبد الرحمن بن جبير وعمرو بن العاص رجلاً، وهو أبو قيس مولى عمرو بن العاص، وقال في القصة: «فغسل مغابنه وتوضأ» وقال فيه: «لو اغتسلت مت» وذكر أبو داود أن الأوزاعي روى عن حسان بن عطية هذه القصة فقال فيها: تيمم. ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو بن العاص، ولم يذكر التيمم. والسياق الأول أليق بمراد المصنف - يعني البخاري - وإسناده قوي، لكنه علقه بصيغة التمريض، لكونه اختصره. وقال البيهقي: يمكن الجمع بين الروايات بأنه توضأ، ثم تيمم عن الباقي، وقال النووي: وهو متعين.

وقال ابن القيم في «زاد المعاد» ١٥٨/٢: اختلفت الرواية عنه، فروي عنه فيها أنه غسل مغابنه، وتوضأ وضوءه للصلاة، ثم صلى بهم، ولم يذكر التيمم، وكان هذه الرواية أقوى من رواية التيمم. قال عبد الحق الإشبيلي - وقد ذكرها وذكر رواية التيمم قبلها - ثم قال: وهذا أوصل من الأول، لأنه عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أبي قيس مولى عمرو بن عمرو، والأولى التي فيها التيمم من رواية عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص لم يذكر بينهما أبا قيس.

(٢) البخاري ٢٩٤/٥، ١٦٠/١٢، ومسلم ٩٢/١ والموقفات: المهلكات، قال المهلب: سميت بذلك، لأنها سبب لإهلاك مرتكبها.

(٣) قال الحافظ ابن حجر ١٦٠/١٢: المراد بالموقفة - يريد حديث البخاري «اجتنبوا السبع الموقفات» - هنا الكبيرة، كما ثبت في حديث أبي هريرة من وجه آخر أخرجه الزوار وابن المنذر من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رفعه: «الكبائر الشرك بالله وقتل النفس... الحديث مثل رواية أبي الغيث إلا أنه ذكر بدل «السحر» الانتقال إلى الأعرابية بعد الهجرة». قلت: ومعنى هذه الجملة: الرجوع إلى سكنى البادية كالأعراب.

(٤) رواه ابن جرير ٢٣٥/٨، ولقظه: عن محمد بن سهل بن أبي حثمة عن أبيه قال: إني لفي هذا المسجد مسجد الكوفة، وعلي يخطب الناس على المنبر، فقال: يا أيها الناس إن الكبائر سبع، فأصاخ الناس فأعادها ثلاث مرات، ثم قال: ألا تسألوني عنها؟ قالوا: يا أمير المؤمنين ما هي؟ قال: الإشراف بالله، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار يوم الزحف، والتعرب بعد الهجرة. قلت لأبي: يا أبا ما التعرب بعد الهجرة؟ كيف لحق هاهنا؟ فقال: يا بني وما أعظم من أن يهاجر الرجل حتى إذا وقع سهمه في الفية، ووجب عليه الجهاد، خلع ذلك من عنقه، فرجع أعرابياً كما كان!! ورواه ابن مردويه مرفوعاً، قال ابن كثير: وفي إسناده نظر، ورفع غلط فاحش، والصواب ما رواه ابن جرير.

والتعرب شهادة الزور وعقوق الوالدين<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها تسع، روى عبيد بن عمير، عن أبيه، وكان من الصحابة، عن النبي ﷺ أنه سئل ما الكبائر؟ فقال: «تسع، أعظمهن الإشراك بالله، وقتل نفس المؤمن بغير حق، والفرار من الزحف، وأكل مال اليتيم، والسحر، وأكل الربا، وقذف المحصنة، وعقوق الوالدين المسلمين، واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً<sup>(٢)</sup>». والثالث: أنها أربع: روى البخاري، ومسلم في «الصحیحين» من حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ أنه قال: «الكبائر؛ الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس»<sup>(٣)</sup>. وروى أنس بن مالك قال: ذكر رسول الله ﷺ الكبائر، أو سئل عنها، فقال: «الشرك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين» وقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قول الزور، أو شهادة الزور»<sup>(٤)</sup>. وروي عن ابن مسعود أنه قال: الكبائر أربع: الإشراك بالله، والأمن لمكر الله، والقنوط من رحمة الله، والإياس من روح الله<sup>(٥)</sup>. وعن عكرمة نحوه. والرابع: أنها ثلاث، فروى عمران بن حصين، عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ الشرك بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئاً فاحتف - قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله، فقال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئاً فجلس - فقال: وشهادة الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت. وأخرجنا في «الصحیحين» من حديث ابن مسعود قال: سألت النبي ﷺ: أي الذنب أكبر؟ قال: «أن تجعل الله تعالى نداً وهو خلقك». قلت: ثم أي؟ قال: «ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك»<sup>(٦)</sup>. والخامس: أنها مذكورة من أول السورة إلى هذه الآية، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والسادس: أنها إحدى عشرة: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، واليمين الغموس، وقتل النفس، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار من الزحف، وقذف المحصنات، وشهادة الزور، والسحر، والخيانة. روي عن ابن مسعود أيضاً. والسابع: أنها كل ذنب يختمه الله بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. والثامن: أنها كل ما أوجب الله عليه النار في الآخرة، والحد في الدنيا، روى هذا المعنى أبو صالح، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والتاسع: أنها كل ما عصي الله به، روي عن ابن عباس، وعبيدة، وهو قول ضعيف. والعاشر: أنها كل ذنب أوعده الله عليه النار، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك في رواية، والزجاج. والحادي عشر: أنها ثمان: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل المؤمن، وقذف المحصنة، والزنا، وأكل مال اليتيم، وقول الزور، واقتطاع الرجل يمينه وعهده ثمناً قليلاً. رواه مخرز، عن الحسن البصري<sup>(٨)</sup>.

(١) رواه ابن جرير ٢٣٨/٨.

(٢) رواه الحاكم مطولاً ٥٩/٤، ٢٥٩/٤، وقال: قد احتجنا برواية هذا الحديث غير عبد الحميد بن سنان، فأما عمير بن قتادة فإنه صحابي، وابنه عبيد متفق على إخرجه والاحتجاج به. وتعبه الذهبي في «مختصره» بأنهما لم يحتاجا بعبد الحميد لجهاته، ووقفه ابن حبان. ورواه أبو داود ١٥٧/٣، والنسائي ٨٩/٧، وذكره ابن كثير ٤٨١/١ عن رواية الحاكم، ثم قال: هكذا رواه الحاكم مطولاً، وقد أخرجه أبو داود والنسائي مختصراً من حديث معاذ بن هانئ به، وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديثه مبسوطاً ثم قال الحاكم: رجاله كلهم محتج بهم في «الصحیحين» إلا عبد الحميد بن سنان، قلت: وهو حجازي لا يعرف إلا بهذا الحديث، وذكره ابن حبان في كتاب «الثقات» وقال البخاري: في حديثه نظر.

(٣) البخاري ٤٨٢/١١، ولئن نجدته في مسلم من رواية عبد الله بن عمرو، وإنما هو في رواية أنس بن مالك، وفيه «قول الزور» مكان قوله «واليمين الغموس» وزواه الإمام أحمد في «المسند» ١١٢/١١، وذكره ابن كثير ٤٨٣/١ من رواية «المسند» ونسبه للبخاري، والترمذي، والنسائي. واليمين الغموس: قال ابن الأثير في «النهاية»: هي اليمين الكاذبة الفاجرة، كالتى يقطع بها الحالف مال غيره، سميت غموساً، لأنها تنفس صاحبها في الإنم، ثم في النار، «وفعل» للمبالغة. وفي «عمدة القاري» ١٩٣/٢٣: قال ابن عبد البر: أكثر أهل العلم لا يرون في الغموس كفارة، ونقله ابن بطال أيضاً عن جمهور العلماء، وبه قال النخعي، والحسن البصري، ومالك ومن تبعه من أهل المدينة، والأوزاعي في أهل الشام، والثوري وسائر أهل الكوفة، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وأبو عبيد، وأصحاب الحديث. وقال الشافعي: فيها الكفارة، وبه قال طائفة من التابعين.

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» ١٣١/٣، والبخاري ٣٤٥/١٠، ومسلم ٩٢/١.

(٥) خبر ابن مسعود ساقه الطبري من طرق كثيرة، وقال ابن كثير: هو صحيح إليه بلا شك.

(٦) رواه البخاري في «الأدب المفرد» ١٠١/١ وزاد الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٦١/١٢ نسبته إلى البيهقي، والطبراني وقال: سنه حسن.

(٧) البخاري ٤١٣/١٣، ومسلم ٩٠/١، والحليلة: الزوجة، سميت بذلك لكونها تحل للزوج، وقيل: لكونها تحل معه.

(٨) قال أبو جعفر الطبري: وأولى ما قيل في تأويل «الكبائر» بالصحة، ما صح به الخبر عن رسول الله ﷺ، دون ما قاله غيره، وإن كان كل قائل فيها قولاً -

قوله تعالى: ﴿تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ روى المفضل، عن عاصم: «يكفر» و«يدخلكم» بالياء فيهما، وقرأ الباقون بالنون فيهما، وقرأ نافع، وأبان عن عاصم، والكسائي عن أبي بكر، عن عاصم: «مدخلاً» بفتح الميم هاهنا، وفي (الحج) وضم الباقون «الميم»، ولم يختلفوا في ضم «ميم» **«مُدْخَلَ صِدْقٍ»** و**«مُخْرَجَ صِدْقٍ»** [الإسراء: ٨٠] قال أبو علي الفارسي: يجوز أن يكون «المدخل» مصدرًا، ويجوز أن يكون مكانًا، سواءً فتح، أو ضم. قال السدي: السيثات هاهنا: هي الصغائر. والمدخل الكريم: الجنة. قال ابن قتيبة: والكريم: بمعنى: الشريف.

﴿وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبْنَ وَرَسَلُوا اللَّهَ يَنْصُرَهُمْ إِنَّا اللَّهُ كَاتِبُ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أم سلمة قالت: يا رسول الله: يغزو الرجال، ولا تغزو، وإنما لنا نصف الميراث، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد<sup>(١)</sup>. والثاني: أن النساء قلن: وددن أن الله جعل لنا الغزو، فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنه لما نزل **﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّيْنَ﴾** قال الرجال: إنا لنرجو أن نفضل على النساء بحسناتنا، كما فضلنا عليهن في الميراث، وقال النساء: إنا لنرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال، كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة، والسدي<sup>(٣)</sup>. وفي معنى هذا التمني قولان: أحدهما: أن يتمنى الرجل مال غيره، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أن يتمنى النساء أن يكن رجالاً. وقد روي عن أم سلمة أنها قالت: يا ليتنا كنا رجالاً، فنزلت هذه الآية، وللتمني وجوه: أحدها: أن يتمنى الإنسان أن يحصل له مال غيره، ويزول عن الغير، فهذا الحسد. والثاني: أن يتمنى مثل ما لغيره، ولا يحب زواله عن الغير، فهذا هو الغبطة<sup>(٤)</sup> وربما لم يكن نيل ذلك مصلحة في حق الممتنى. قال الحسن: لا تمنّ مال فلان، ولا مال فلان، وما يدريك لعل هلاكه في ذلك المال؟ والثالث: أن

من الذين ذكرنا أقوالهم قد اجتهد وبالغ في نفسه، ولقوله في الصحة مذهب. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٦٣/١٢: ومن أحسن التعاريف، أي: تعريف الكبيرة قول القرطبي في «المفهم»: كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب أو سنة أو إجماع: أنه كبيرة أو عظيم، أو أخبر فيه بشدة العقاب، أو علن عليه الحد، أو شدد النكير عليه؛ فهو كبيرة. وعلى هذا ينبغي تتبع ما ورد فيه الوعيد، أو اللعن، أو الفسق، من القرآن، أو الأحاديث الصحيحة والحسنة، ويضم إلى ما ورد فيه التنصيص في القرآن والأحاديث الصحاح والحسان على أنه كبيرة، فهما بلغ مجموع ذلك، عرف منه تحرير عدها. وقال الذهبي في أوائل كتاب «الكبائر»: والذي يتجه ويقوم عليه الدليل: أن من ارتكب شيئاً من هذه العظام مما فيه حد في الدنيا، كالقتل، والزنى، والسرقه، أو جاء فيه وعيد في الآخرة من عذاب، أو غضب، أو تهديد، أو لعن فاعله على لسان نبينا محمد ﷺ فإنه كبيرة، ولا بد من تسليم أن بعض الكبائر أكبر من بعض، ألا ترى أنه ﷺ عدّ الشرك بالله من الكبائر؟ مع أن مرتكبه مخلد في النار، ولا يفر له أبداً. وقال الحافظ ١٦٢/١٢ بعد أن جمع كثيراً من الأحاديث في بيان الكبائر: فهذا جميع ما وقفت عليه مما ورد التصريح بأنه من الكبائر، أو من أكبر الكبائر صحيحاً وضعيفاً مرفوعاً وموقوفاً، وقد تبنته غاية التبني وفي بعضه ما ورد خاصاً ويدخل في عموم غيره، ثم قال: والمعتمد من كل ذلك ما ورد مرفوعاً بغير تناخل من وجه صحيح، وهي السبعة المذكورة في حديث الباب - يعني حديث «اجتنبوا السبع الموقبات» والانتقال عن الهجرة والزنى والسرقه والعقوق واليمين الغموس والإلحاد في الحرم وشرب الخمر، وشهادة الزور، والنميمة، وترك التنزه من البول، والغلول ونكث الصفة وفراق الجماعة، فتلك عشرون خصلة، وتفاوت مراتبها، والمجمع على عده من ذلك أقوى من المختلف فيه إلا ما عضده القرآن أو الإجماع فيلتنح بما فوقه.

(١) رواه الإمام أحمد في «المسنن» ٣٢٢/٦ والترمذي ١٢٧/٢ والحاكم ٣٠٥/٢، عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة. قال الحاكم: هذا حديث على شرط الشيخين إن كان سماع مجاهد من أم سلمة، ووافقه الذهبي على تصحيحه، قال الشيخ أحمد شاكر: وأما حكم الترمذي في روايته من طريق ابن عيينة بأنه حديث مرسل، فإنه جزم بلا دليل، ومجاهد أدرك أم سلمة يتيماً وعاصرها، فإنه ولد سنة ٢١، وأم سلمة ماتت بعد سنة ٦٠ على اليقين، والمعاصرة من الراوي الثقة تحمل على الاتصال إلا أن يكون الراوي مدلساً، ولم يزعم أحد أن مجاهداً مدلس إلا كلمة قالها القبط الحلبي في «شرح البخاري» حكاهما عنه الحافظ في «التهذيب» ٤٤/١٠، ثم عقب عليها بقوله: ولم أر من نسب إلى التدليس. وقال الحافظ أيضاً في «الفتح» ١٩٤/٦ رداً على من زعم أن مجاهداً لم يسمع من عبد الله بن عمرو: لكن سماع مجاهد من عبد الله بن عمرو ثابت وليس بمدلس.

(٢) في «الدر المنثور»: أخرجه سعيد بن منصور، وابن المنذر، عن عكرمة.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٦٤/٨، وابن أبي حاتم عن السدي.

(٤) قال ابن كثير: وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية، قال: ولا يتمنى الرجل فيقول: ليت أن لي مال فلان وأهله، فهى الله عن ذلك، ولكن ليسأل الله من فضله. وقال الحسن ومحمد بن سيرين وعطاء والضحاك نحو هذا، وهو الظاهر من الآية، ولا يرد على هذا ما ثبت في صحيح البخاري ٦٥/٩ «لا حسد إلا في اثنتين، رجل آتاه الله مالاً فسلطه علىهلكته في الحق، فيقول رجل: لو أن لي مثل مال فلان لمثلته، فإن هذا شيء غير ما نهت عنه الآية، وذلك أن الحديث حفس على تمنى مثل نعمة هذا، الآية نهت عن تمنى عين نعمة هذا.

تتمنى المرأة أن تكون رجلاً، ونحو هذا مما لا يقع، فليعلم العبد أن الله أعلم بالمصالح، فليرضى بقضاء الله، ولتكن أمانيه الزيادة من عمل الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لِرِجَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المراد بهذا الاكتساب: الميراث، وهو قول ابن عباس، وعكرمة. والثاني: أنه الثواب والعقاب. فالمعنى: أن المرأة تثاب كثواب الرجل، وتأثم كإثمه، هذا قول قتادة، وابن السائب، ومقاتل. واحتج على صحته أبو سليمان الدمشقي بأن الميراث لا يحصل بالاكتساب، وبأن الآية نزلت لأجل التمني والفضل.

قوله تعالى: ﴿وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قرأ ابن كثير، والكسائي، وأبان، وخلف في اختياره «سَلُّوا اللَّهَ» «فَسَلُّوا الَّذِينَ» «فَسَلُّوا بَنِي إِسْرَائِيلَ» «وَسَلُّوا مَنْ أَرْسَلْنَا» وما كان مثله من الأمر المواجه به، وقبله «واو» أو «فاء» فهو غير مهموز عندهم. وكذلك نقل عن أبي جعفر، وشيبة<sup>(١)</sup>. وقرأ الباقون بالهمز في ذلك كله، ولم يختلفوا في قوله: ﴿وَلَسْتُمْ مَاءً أَنْتُمْ﴾ [المتحنة: ١٠] أنه مهموز. وفي المراد بالفضل قولان: أحدهما: أن الفضل: الطاعة، قاله سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنه الرزق، قاله ابن السائب، فيكون المعنى: سلوا الله ما تتمنون من النعم، ولا تتمنوا مال غيركم.

﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى﴾ الموالى: الأولياء، وهم الورثة من العصابة وغيرهم. ومعنى الآية: لكل إنسان موالى يرثون ما ترك. وارتفاع الوالدين والأقربين على معينين من الإعراب: أحدهما: أن يكون الرفع على خبر الابتداء، والتقدير: وهم الوالدان والأقربون، ويكون تمام الكلام قوله ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾. والثاني: أن يكون رفعاً على أن الفاعل التارك للمال، فيكون الوالدان، هم المولى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «عاقدت» بالالف، وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «عقدت» بلا ألف. قال أبو علي: من قرأ بالالف، فالتقدير: والذين عاقدتهم أيانكم، ومن حذف الألف، فالمعنى: عقدت جلفهم أيانكم، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل الحلف، كان الرجل يحالف الرجل، فأتيهما مات ورثه الآخر، فنسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُو الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وروى عنه عطية قال: كان الرجل يلحق الرجل في الجاهلية، فيكون تابعه، فإذا مات الرجل، صار لأهله الميراث، وبقي تابعه بغير شيء، فأنزل الله ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ فأعطي من ميراثه، ثم نزل من بعد ذلك ﴿وَأُولُو الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ وممن قال هم الخلفاء: سعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقاتدة. والثاني: أنهم الذين آخى بينهم رسول الله ﷺ، هم المهاجرون والأنصار، كان المهاجرون يورثون الأنصار دون ذوي رحم للأخوة التي عقدها رسول الله ﷺ بينهم. رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وبه قال ابن زيد. والثالث: أنهم الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية، هذا قول سعيد بن المسيب. فأما أرباب القول الأول،

(١) في «طبقات الفراء» ٣٢٩/١: شيبه بن نصاح بن مرجس بن يعقوب إمام ثقة مقرئ المدينة مع أبي جعفر وقاضيها، ومولى أم سلمة ؓ، مسحت على رأسه، ودعت له بالخير.

(٢) في «الطبري» ٢٧٥/٨ عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ فكان الرجل يعاقد الرجل: أيهما مات ورثه الآخر، فأنزل الله ﴿وَأُولُو الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في كتب الله من التزويج والنهجين إلا أن تعلموا إنك أولياهم فتمسروا [سورة الأحزاب: ٦] يقول: إلا أن يوصوا لأولياهم الذين عاقدوا وصية فهو لهم جائز من ثلث مال الميت، وذلك هو المعروف. قلت: وعلي بن أبي طلحة أرسل عن ابن عباس ولم يره، فالخير مقطوع.

(٣) أخرجه البخاري ١٨٦/٨، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس، وتمام الحديث: فلما نزلت: ﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى﴾ نسخت، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ من النصر والرفادة والنصيحة، وقد ذهب الميراث ويوصى له.

فقالوا: نسخ حكم الحلفاء الذين كانوا يتعاقدون على النصر والميراث بآخِرِ (الأنفال)، وإليه ذهب ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والثوري، والأوزاعي، ومالك، وأحمد، والشافعي. وقال أبو حنيفة وأصحابه: هذا الحكم باقٍ غير أنه جعل ذوي الأرحام أولى من موالى المعاهدة. وذهب قوم إلى أن المراد: فأتوهم نصيبهم من النصر والنصيحة من غير ميراث، وهذا مروى عن ابن عباس، ومجاهد. وذهب قوم آخرون إلى أن المعاهدة: إنما كانت في الجاهلية على النصر لا غير، والإسلام لم يُغَيِّرْ ذلك، وإنما قرَّره، فقال النبي ﷺ: «أَيُّمَا حَلْفٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا شِدَّةً»<sup>(١)</sup> أراد: النصر والعون. وهذا قول سعيد بن جبير، وهو يدل على أن الآية محكمة.

﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ يَمَّا فَسَّكَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ بِالضَّلَالَةِ قَنِينَتُكَ حَفِظْتِ لَلغَيْبِ يَمَّا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّيْلِ نَمَّانُونَ نُزُومُكَ فِطْرُهُمْ وَأَنْجَرُونَ فِي الْمَتَاعِجِ وَأَمْزِجُونَ فَإِنَّ أَلْمَنَكُمُ فَلَا تَبْعُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَاتِبٌ عَلَيْكُمْ كِبْرًا ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً لطم زوجته لطمَةً فاستعدت عليه رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وذكر المفسرون أنه سعد بن الربيع الأنصاري. قال ابن عباس: «قَوْمُونَ» أي: مسلطون على تأديب النساء في الحق. وروى هشام بن محمد، عن أبيه في قوله: ﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ﴾ قال: إذا كانوا رجلاً، وأنشد:

أَكَلَّ امْرَأً تَحْسِبِينَ امْرَأً  
وَنَاراً تَوْقُدُ بِاللَّيْلِ نَاراً<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَمَّا فَسَّكَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ يعني: الرجال على النساء، وفضل الرجل على المرأة بزيادة العقل، وتوفير الحظ في الميراث، والغنيمة، والجمعة، والجماعات، والخلافة، والإمارة، والجهاد، وجعل الطلاق إليه إلى غير ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَيَمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ قال ابن عباس: يعني المهر والنفقة عليهن. وفي «الصالحات» قولان: أحدهما: المحسنات إلى أزواجهن، قاله ابن عباس. والثاني: العاملات بالخير، قاله ابن المبارك. قال ابن عباس: «وَالْقَانِتَاتُ»: المطيعات لله في أزواجهن، و«الحافظات للغيب»، أي: لغيب أزواجهن. وقال عطاء، وقتادة: يحفظن ما غاب عنه الأزواج من الأموال، وما يجب عليهن من صيانة أنفسهن لهم.

قوله تعالى: ﴿يَمَّا حَفِظَ اللَّهُ﴾ قرأ الجمهور برفع اسم «الله» وفي معنى الكلام على قراءتهم ثلاثة أقوال: أحدها: بحفظ الله إياهن، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، ومقاتل. وروى ابن المبارك، عن سفيان، قال: بحفظ الله إياها

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ١٩٦١/٤، والإمام أحمد في «المسند» ٨٣/٤، وأبو داود، وابن جرير، والنسائي، عن جبير بن مطعم، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حلف في الإسلام، وإيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة» قال القرطبي في «المفهم»: معنى: لا حلف، لا يتحالف أهل الإسلام كما كان أهل الجاهلية، كانوا يتحالفون، وذلك أن المتحالفين كانوا يتناصرون في كل شيء فيمنع الرجل حليفه وإن كان ظالماً، ويقوم دونه، ويدفع عنه بكل ممكن حتى يمنع الحقوق، ويتصرف به على الظلم والفساد، ولما جاء الشرع بالانصاف من الظالم، وأنه يؤخذ ما عليه من الحق لا يمنعه أحد من ذلك، وحد الحدود، وبيّن الأحكام؛ أبطل ما كانت الجاهلية عليه من ذلك. قال النووي: وأما المواخاة في الإسلام، والمخالفة على طاعة الله تعالى والتناصر في الدين، والتعاون على البر والتقوى، وإقامة الحق، فهذا باق، لم ينسخ، وهذا معنى قوله ﷺ في هذه الأحاديث: «وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة» وأما قوله ﷺ: «لا حلف في الإسلام» فالمراد به حلف التوارث والحلف على ما منح الشرع منه، والله أعلم.

(٢) الخبر في الأصول كلها معزو لابن عباس، وقد بحثت في كتب «التفسير» فلم أجد أحداً عزاه إليه، ولا نقله عنه، وقد ذكره ابن جرير ٢٩١/٨ عن الحسن، وابن جريج، والسدي، وفي «الدر المنثور» ١٥١/٢: وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أشعث بن عبد الملك، عن الحسن، وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير من طريق قتادة عن الحسن. وأخرج الفريابي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق جرير بن حازم، عن الحسن. وأخرج ابن مردويه عن علي قال: أتى النبي ﷺ...

(٣) البيت في «سبويه» ٣٣/١، و«الأصمعيات» ص ٢٢١، و«الشعر والشعراء» ١٩٢ و«شواهد العيني» ٤٤٦/٣، و«الخرزانة» ١٩١/٤، وهو لأبي ذؤاد الأبادي من قصيدة يصف بها فرساً. وقوله: «وناراً توقد» هكذا الأصل، وهو موافق لرواية ابن تقيية. وفي «الأصمعيات» «وناراً توقد» وهو الموافق لرواية سبويه، و«الخرزانة»، والعيني. والبيت شاهد للعطف على معمولي عاملين بتقدير «كل» و«تحسين» قال النحاس: ومن لم يعطف على عاملين رواه «وناراً» بالنصب.

أن جعلها كذلك. والثاني: بما حفظ الله لهن مهورهن، وإيجاب نفقتهن، قاله الزجاج. والثالث: أن معناه: حافظات للغيب بالشيء الذي يحفظ به أمر الله، حكاه الزجاج. وقرأ أبو جعفر بنصب اسم الله. والمعنى: بحفظهن الله في طاعته.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَعَاوَنُ تُنْزَرُهُمْ﴾ في الخوف قولان: أحدهما: أنه بمعنى العلم، قاله ابن عباس. والثاني: بمعنى الظن لما يبدو من دلائل النشوز، قاله الفراء، وأنشد:

وَمَا خِفْتُ يَا سَلَامُ أَتَكَ عَائِبِي<sup>(١)</sup>

قال ابن قتيبة: والنشوز: بغض المرأة للزوج، يقال: نَشَرَتِ الْمَرْأَةُ عَلَى زَوْجِهَا، ونشصت: إذا فركته، ولم تطمئن عنده، وأصل النشوز: الانزعاج<sup>(٢)</sup>. وقال الزجاج: أصله من النشز، وهو المكان المرتفع من الأرض.

قوله تعالى: ﴿يَنْظُرُهُمْ﴾ قال الخليل: الوعظ: التذكير بالخير فيما يرق له القلب. قال الحسن: يعظها بلسانه، فإن أبت وإلا هجرها. واختلفوا في المراد بالهجر في المضجع على أربعة أقوال: أحدها: أنه ترك الجماع، رواه سعيد بن جبيرة، وابن أبي طلحة، والعمري، عن ابن عباس، وبه قال ابن جبيرة، ومقاتل. والثاني: أنه ترك الكلام، لا ترك الجماع، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وخصيف عن عكرمة، وبه قال السدي، والثوري. والثالث: أنه قول الهَجْر من الكلام في المضجع، روي عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة. فيكون المعنى: قولوا لهنَّ في المضجع هُجْرًا من القول. والرابع: أنه هجر فراشها، ومضاجعتها. روي عن الحسن، والشعبي، ومجاهد، والنخعي، ومقسم، وقتادة. قال ابن عباس: اهجرها في المضجع، فإن أقبلت وإلا فقد أذن الله لك أن تضربها ضرباً غير مبرح. وقال جماعة من أهل العلم: الآية على الترتيب، فالوعظ عند خوف النشوز، والهجر عند ظهور النشوز، والضرب عند تكرره، واللجاج فيه. ولا يجوز الضرب عند ابتداء النشوز. قال القاضي أبو يعلى: وعلى هذا مذهب أحمد. وقال الشافعي: يجوز ضربها في ابتداء النشوز.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْفَ مَكَّةَ﴾ قال ابن عباس: يعني في المضجع ﴿فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ أي: فلا تتجنَّ عليها العلل. وقال سفيان بن عيينة: لا تكلفها الحب، لأن قلبها ليس في يدها. وقال ابن جرير: المعنى: فلا تلتمسوا سبيلا إلى ما لا يحل لكم من أبدانهم وأموالهم بالعلل، وذلك أن تقول لها وهي مطيعة لك: لست لي مُحِبَّة، فتضربها، أو تؤذيها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَاتِبٌ عَظِيمٌ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: لا تبغوا على أزواجكم، فهو ينتصر لهن منكم. وقال الخطابي: الكبير: الموصوف بالجلال، وكبر الشأن، يصغر دون جلاله كل كبير. ويقال: هو الذي كبر عن شبه المخلوقين.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيهَا فَأَبْسُوا لَهَمَّائِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَحَكَمَاتِنَّ أَهْلَهُمْ إِنْ يُرِيدَ إِسْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيهَا﴾ في الخوف قولان: أحدهما: أنه الحذر من وجود ما لا يتيقن وجوده، قاله الزجاج. والثاني: أنه العلم، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: والشقاق: العداوة، واشتقاقه من المتشاقين، كل صنف منهم في شق. و«الحكم»: هو القيم بما يسند إليه. وفي المأمور بإنفاذ الحكمين قولان: أحدهما: أنه السلطان إذا ترافعا إليه، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والثاني: الزوجان، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يُرِيدَ إِسْلَاحًا﴾ قال ابن عباس: يعني الحكمين. وفي قوله: ﴿يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ قولان: أحدهما: أنه راجع إلى الحكمين، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، ومجاهد، وعطاء، والسدي، والجمهور. والثاني: أنه راجع إلى الزوجين، ذكره بعض المفسرين.

(١) صدره: أتاني كلامٌ عن نصيب يقولُه. وهو لأبي الغول الطهوي، شاعر إسلامي كان في الدولة المروانية. والبيت في «الخرزانة» ١٠٩/٣، ومسط اللالي» ٥٧٩، ومعاني القرآن» ١٤٦/١، ٢٦٥، و«نوادير أبي زيد» و«الطبري» ٥٥٠/٤، ٢٩٩/٨.

(٢) في «غريب القرآن» ١٢٦ «إذا تركه... الارتجاع».

## فصل

والحكمان وكيلان للزوجين، ويُعتبر رضا الزوجين فيما يحكما به، هذا قول أحمد، وأبي حنيفة، وأصحابه. وقال مالك، والشافعي: لا يفتقر حكم الحكمين إلى رضا الزوجين<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ ﴿٣٦﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال ابن عباس: وخذوه.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ قال الفراء: أغراهم بالإحسان إلى الوالدين.

قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجار الذي بينك وبينه قرابة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه الجار المسلم، قاله نوف الشامي. فيكون المعنى: ذي القربى منكم بالإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ روى المفضل، عن عاصم: «والجار الجنب» بفتح الجيم، وإسكان النون. قال أبو علي: المعنى: والجار ذي الجنب، فحذف المضاف. وفي الجار الجنب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الغريب الذي ليس بينك وبينه قرابة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه جارك عن يمينك، وعن شمالك، وبين يديك، وخلفك، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنه اليهودي والنصراني، قاله نوف الشامي<sup>(٢)</sup>. وفي الصحاح بالجنب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الزوجة، قاله علي، وابن مسعود، والحسن، وإبراهيم النخعي، وابن أبي ليلى. والثاني: أنه الرفيق في السفر، قاله ابن عباس في رواية مجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن قتيبة. وعن سعيد بن جبيرة كالتولين. والثالث: أنه الرفيق، رواه ابن جريج، عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. قال ابن زيد: هو الذي يَلصُقُ بك رجاء خيرك. وقال مقاتل: هو رفيقك حضراً وسفراً. وفي ابن السبيل أقوال قد ذكرناها في (البقرة).

(١) قال ابن جرير ٣٣١/٨: وأي الأمرين كان. فليس لهما - أي للحكمن - ولا لواحد منهما الحكم بينهما بالفرقة، ولا بأخذ مال إلا برضى المحكوم عليه بذلك، وإلا ما لزم من حق لأحد الزوجين على الآخر في حكم الله، وذلك ما لزم الرجل لزوجته من النفقة والإمساك بمعروف إن كان هو الظالم لها. فأما غير ذلك، فليس ذلك لهما، ولا لأحد من الناس غيرهما، لا السلطان ولا غيره، وذلك أن الزوج إن كان هو الظالم للمرأة فلإمام السبيل إلى أخذه بما يجب لها عليه من حق، وإن كانت المرأة هي الظالمة زوجها الناشئة عليه، فقد أباح الله له أخذ الفدية منها، وجعل إليه طلاقها على ما قد بيناه في سورة (البقرة). وإذا كان الأمر كذلك، لم يكن لأحد الفرقة بين رجل وامرأة بغير رضا الزوج، ولا أخذ مال من المرأة بغير رضاها بإعطائه إلا بحجة تجب التسليم لها من أصل أو قياس. وإن بعث الحكمن السلطان، فلا يجوز لهما أن يحكما بين الزوجين بفرقة إلا بتوكيل الزوج إياهما بذلك، ولا لهما أن يحكما بأخذ مال من المرأة إلا برضى المرأة.

قلت: وقد تسكك الإمام مالك بلفظ الحكم، فرأى نفاذ حكم الحكمن عليهما في المال والفرقة، بخلاف أبي حنيفة وأصحابه، والشافعي وأصحابه، وأحمد وأصحابه، وابن حزم الظاهري وأصحابه، فإنهم يرون جميعاً أن نفاذ حكمهما عليهما متوقف على رضا الزوجين بتحكيما من قبل، لأن السياق يعين أن شأن الحكمن السعي في الإصلاح لا التفريق، ولا يعرف في اللغة، ولا في الشريعة: أصلحت بين الزوجين، أي: طلقتهما عليه، كما في «المحل» ١٠/٨٧ لابن حزم، وقال ابن حزم: ليس في الآية ولا في شيء من السنن أن للحكمن أن يفرقا، ولا أن ذلك للحاكم.

(٢) ذهب ابن جرير الطبري في تفسير معنى «الجنب» في هذا الموضع إلى أنه الغريب البعيد، مسلماً كان أو مشركاً، يهودياً كان أو نصرانياً، وقال: إن «الجنب» في كلام العرب البعيد، كما قال أئشي بنت قيس:

أبیت حُرَيْشاً زائراً عن جنابتي

فكان حُرَيْشاً في عطائني جامداً

يعني بقوله: «عن جنابة» عن بعد وغربة، ومنه قيل: اجتنب فلان فلاناً: إذا بعد منه وتجنبه، وجنبه خيره: إذا منعه إياه، ومنه قيل للجنب: جنباً، لاعتزاله الصلاة حتى يتنفل. فمعنى ذلك: والجار المجانب للقرابة. قلت: وقد ورد في الوصية بالجار أحاديث كثيرة، منها قوله ﷺ: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»، رواه البخاري في «صحيحه» كتاب «الأدب» ومسلم ٢٠٢٥/٤. ومنها ما رواه الإمام أحمد في «المستد» ٢/١٦٨، والترمذي ١٢٩/٣، والحاكم في «المستدرک» ٤/١٦٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره». وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ٢٠٢٥/٤ عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر! إذا طبخت مرقة، فأكثر ماءها، وتعاهد جيرانك». وروى البخاري في «صحيحه» كتاب «الرقاق»، ومسلم كتاب «الإيمان»: مرفوعاً «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره».

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعني: المملوكين<sup>(١)</sup>. وقال بعضهم: يدخل فيه الحيوان البهيم. قال ابن عباس: والمختال: البطرُ في مشيته، والفخور: المفتخر على الناس بكبره. وقال مجاهد: هو الذي يعد ما أعطى، ولا يشكر الله، وقال ابن قتيبة: المختال: ذو الخيلاء والكبر. وقال الزجاج: المختال: الصِّلَفُ التَّيَّاهُ الجهول. وإنما ذكر الاختيال هاهنا، لأن المختال يأنف من ذوي قروابته، ومن جيرانه إذا كانوا فقراء.

﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ ذكر المفسرون أنها نزلت في اليهود. فأما سبب نزولها، فقال ابن عباس: كان كَرْدَمُ بن زيد، [حليف كعب بن الأشرف] وأسامة بن حبيب، ونافع بن أبي نافع، وبحري بن عمرو، وحيي بن أخطب، ورفاعة بن زيد بن التابوت، يأتون رجالاً من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ، وكانوا يخالطونهم، ويتصحون لهم، فيقولون لهم: لا تنفقوا أموالكم، فإننا نخشى عليكم الفقر [في ذهابها] ولا تسارعوا في النفقة، فإنكم لا تدرون ما يكون، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وفي الذي بخلوا به وأمروا الناس بالبخل به قولان: أحدهما: أنه المال، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: أنه إظهار صفة النبي ﷺ ونبوته، قاله مجاهد، وقتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «بالبخل» خفيفاً. وقرأ حمزة، والكسائي: «بالبخل» محركاً، وكذلك في سورة (الحديد). وفي الذين آتاهم الله من فضله قولان: أحدهما: أنهم اليهود، أوتوا علم نعت محمد ﷺ فكتموه، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم أرباب الأموال بخلوا بها، وكتموا الغنى، ذكره الماوردي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ قال الزجاج: معناه: جعلنا ذلك عتاداً لهم، أي: مثبأ لهم.

﴿وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ رِيَاءً لِلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالشَّيْطَانِ لَهُ قَرِينَةٌ قَرِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ رِيَاءً لِلنَّاسِ﴾<sup>(٣)</sup> اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: أنهم المنافقون، قاله السدي، والزجاج، وأبو سليمان الدمشقي. والثالث: مشركو مكة أنفقوا على عداوة النبي ﷺ، ذكره الثعلبي. والقرين: صاحب المؤالف، وهو فاعيل من الاقتران بين الشيتين. وفي معنى مقارنة الشيطان قولان: أحدهما: مصاحبته في الفعل. والثاني: مصاحبته في النار.

﴿وَمَا آدَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آدَا عَلَيْهِمْ﴾ المعنى: وأي شيء على هؤلاء الذين ينفقون أموالهم رياء الناس، ولا يؤمنون بالله، لو آمنوا. وفي الإنفاق المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الصدقة، قاله ابن عباس. والثاني: الزكاة، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ تهديد لهم على سوء مقاصدهم.

(١) قال الحافظ ابن كثير: وقوله: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وصية بالأرقاء، لأن الرقيق ضعيف الحيلة، أسير في أيدي الناس، فلها ثبت أن رسول الله ﷺ جعل يوصي أمته في مرض الموت بقول: «الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم» فجعل يرددها حتى ما يفيض بها لسانه. قلت: والحديث رواه أحمد، والنسائي، وابن ماجه ٥١٩/١ عن أنس، وإسناده صحيح على شرط الشيخين كما في «الزوائد». وروى الإمام أحمد عن المقدم بن معد يكرب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أطعمت نسك فهو لك صدقة، وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة، وما أطعمت زوجك فهو لك صدقة، وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة» ورواه النسائي، وإسناده صحيح وله الحمد. وعن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «للمملوك طعامه وكسوته، ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق» رواه مسلم. وعن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «هم إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه» أخرجه.

(٢) رواه ابن هشام عن ابن إسحاق في «سيرته» ٢٠٨/٢، وابن جرير ٣٥٣/٨ عن ابن عباس، وفي سننه محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، قال الذهبي: لا يعرف. قلت: ابن إسحاق لم يصرح بالتحديث.

(٣) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: إن الله ذكر الباذين المرائين الذين يقصدون بإعطائهم السمعة، وأن يمدحوا بالكرم، ولا يريدون بذلك وجه الله، وفي حديث «الثلاثة الذين هم أول من تسجر بهم النار، وهم: العالم والغايزي والمنفق، المرائون بأعمالهم» يقول صاحب المال: ما تركت من شيء تحب أن ينفق فيه إلا أنفقت في سبيلك، فيقول الله: كذبت إنما أردت أن يقال: جواد فقد قيل: أي: فقد أخذت جزاءك في الدنيا، وهو الذي أردت بفعلك. والحديث رواه مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن حبان، عن أبي هريرة.



﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرًّا وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرًّا﴾ قد شرحنا الظلم فيما سلف، وهو مستحيل على الله ﷻ، لأن قوما قالوا: الظلم: تصرف فيما لا يملك، والكل ملكه، وقال آخرون: هو وضع الشيء في غير موضعه، وحكمته لا تقتضي فعلاً لا فائدة تحته. ومثقال الشيء: زنة الشيء. قال ابن قتيبة: يقال: هذا على مثقال هذا، أي: على وزنه. قال الزجاج: وهو مفعول من الثقل. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: يظن الناس أن المثقال وزن دينار لا غير، وليس كما يظنون. مثقال كل شيء: وزنه، وكل وزن يسمى مثقالاً، وإن كان وزن ألف. قال الله تعالى: ﴿وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ حَرْوَلٍ﴾ [الأنبياء: ٤٧] قال أبو حاتم: سألت الأصمعي عن صنجة مثقال الميزان، فقال: فارسي، ولا أدري كيف أقول، ولكني أقول: مثقال، فإذا قلت للرجل: ناوولي مثقالاً، فأعطاك صنجة ألف، أو صنجة حبة، كان ممثلاً. وفي المراد بالذرة خمسة أقوال: أحدها: أنه رأس نملة حمراء، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: ذرة سيرة من التراب، رواه يزيد بن الأصم، عن ابن عباس. والثالث: أصغر النمل، قاله ابن قتيبة، وابن فارس. والرابع: الخردلة. والخامس: الواحدة من الهباء الظاهر في ضوء الشمس إذا طلعت من ثقب، ذكرهما الثعلبي. واعلم أن ذكر الذرة ضربٌ مثل بما يعقل، والمقصود أنه لا يظلم قليلاً ولا كثيراً.

قوله تعالى: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع: حسنة بالرفع. وقرأ الباقون بالنصب. قال الزجاج: من رفع، فالمعنى: وإن تحدثت حسنة، ومن نصب، فالمعنى: وإن تك فعلته حسنة.

قوله تعالى: ﴿يُضَاعِفْهَا﴾ قرأ ابن عامر، وابن كثير: يُضَعِّفْهَا بالتشديد من غير ألف. وقرأ الباقون: يضاعفها بألف مع كسر العين. قال ابن قتيبة: يضاعفها بالألف: يعطي مثلها مرات، ويضعفها بغير ألف: يعطي مثلها مرة (١).

قوله تعالى: ﴿مِنْ لَدُنْهُ﴾ أي: من قبله. والأجر العظيم: الجنة (٢).

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ قال الزجاج: معنى الآية: فكيف يكون حال هؤلاء يوم القيامة، فحذف الحال، لأن في الكلام دليلاً عليه. ولفظ «كيف» لفظ الاستفهام، ومعناها التوبيخ. والشهيد: نبي الأمة. وبماذا يشهد؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: بأنه قد بلغ أمته. قاله ابن مسعود (٣)، وابن جريج، والسدي، ومقاتل.

(١) نص كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ١٢٧: يضعفها، أي: يؤتي مثلها مرات، ولو قال: يضعفها لكان مرة واحدة. وفي «مجاز القرآن» ١٢٧/١: «يضاعفها»: أضغافاً، و«يضعفها»: ضعفين. وفي «الطبري» ٣٦٦/٨. وأما قوله: «يضاعفها» فإنه جاء بالألف، ولم يقل «يضعفها»، لأنه أريد به في قول بعض أهل العربية يضاعفها أضغافاً كثيرة، ولو أريد به في قوله: يضمف ذلك ضعفين، ل قيل: «يضعفها» بالتشديد.

(٢) قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرًّا...﴾ ٤٩٧/١: يخبر تعالى أنه لا يظلم عبداً من عباده يوم القيامة مثقال حبة خردل، ولا مثقال ذرة، بل يوفيهما له ويضاعفها له إن كانت حسنة، كما قال تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيُوزِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا نَفْسًا سَنِيًّا وَإِن كَانَتْ مِنْ كَثَافٍ حَسْبُوا مِنْ حَرْوَلٍ أَيْسًا بِمَا رَكَّبُوا يَا حَسْبُوكَ﴾ (٤). وقال تعالى مخبراً عن لقمان أنه قال: ﴿بَيْنَهُمْ آيَاتٌ إِنَّ اللَّهَ يُنْقَلُ حَسَبًا مِنْ حَرْوَلٍ فَتَكُنْ فِي حَسْرَةٍ أَوْ فِي التَّكْوِينِ أَوْ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَلْبَكِيُّ حَسْبٌ﴾ [لقمان: ١٦] وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَسْتَدْرِكُ أَكْثَرُ أَشْنَاكُ لِيَوْمِ أَسْمَلْتُمْ﴾ (٥) مَن يَسْأَلْ يَشْكَالْ ذَرًّا حَسْبًا سَرًّا (٦) وَمَن يَسْأَلْ يَشْكَالْ ذَرًّا شَكْرًا سَرًّا. وفي «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ في حديث الشفاعة الطويل، وفيه «يقول الله ﷻ: أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه من النار» وفي لفظ: «أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه من النار، فيخرجون خلقاً كثيراً» ثم يقول أبو سعيد: إفرؤوا إن شئتم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرًّا﴾ الآية.

قلت: وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ٢١٦٢/٤ عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يعطي بها في الدنيا ويجزي بها في الآخرة، وأما الكافر فيظلم بحسنات ما حصل بها في الدنيا، حتى إذا أنفست إلى الآخرة لم يكن له حسنة يجزي بها». ورواه الإمام أحمد ١٢٣/٣، والطبرسي في «مسنده».

(٣) روى الإمام أحمد في «المسنده» ٣٥٥٠ والبخاري ٨١/٩، ومسلم ٥٥١/١ عن عبد الله بن مسعود، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اقرأ علي القرآن» قال: فقلت: يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أشتهي أن أسمع من غيري» فقرأت «النساء» حتى إذا بلغت: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (٣) [النساء: ٤١] رفعت رأسي، أو غمزني رجل إلى جنب، فرفعت رأسي، فرأيت دموعه تسيل. هذا لفظ مسلم.

والثاني: بإيمانهم، قاله أبو العالية. والثالث: بأعمالهم، قاله مجاهد، وقناة. والرابع: يشهد لهم وعليهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْتَسِبُ بِكَ﴾ يعني: نبينا ﷺ. وفي «هؤلاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع أمته، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه يشهد عليهم. والثاني: يشهد لهم، فتكون «على» بمعنى: اللام. والقول الثاني: أنهم الكفار يشهد عليهم بتبليغ الرسالة، قاله مقاتل. والثالث: اليهود والنصارى، ذكره الماوردي.

﴿يَوْمَ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا أَرْسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «لو تُسَوَّى»، بضم التاء، وتخفيف السين. والمعنى: ودوا لو جُعلوا تراباً، فكانوا هم والأرض سواء، هذا قول الفراء في آخرين. قال أبو هريرة: إذا حشر الله الخلاق، قال للبهائم، والدواب، والطيور: كونى تراباً. فعندها يقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً<sup>(١)</sup>. وقرأ نافع، وابن عامر: «لو تُسَوَّى»، بفتح التاء، وتشديد السين، والمعنى: لو تسوى، فأدغمت التاء في السين، لقرئها منها. قال أبو علي: وفي هذه القراءة اتساع، لأن الفعل مسند إلى الأرض، وليس المراد: ودوا لو صارت الأرض مثلهم، وإنما المعنى: ودوا لو يتسَوَّى بها. ثم في المعنى للمفسرين قولان: أحدهما: أن معناه: ودوا لو تخرقت بهم الأرض، فساخروا فيها، قاله قتادة، وأبو عبيدة، ومقاتل. والثاني: أن معناه: ودوا أنهم لم يعثوا، لأن الأرض كانت مستوية بهم قبل خروجهم منها، قاله ابن كيسان، وذكر نحوه الزجاج. وقرأ حمزة، والكسائي: «لو تُسَوَّى»، بفتح التاء، وتخفيف السين والواو مشددة مماله، وهي بمعنى: تتسَوَّى، فحذف التاء التي أدغمها نافع، وابن عامر. فأما معنى القراءتين، فواحد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ في «الحديث» قولان: أحدهما: أنه قولهم: ما كنا مشركين، هذا قول الجمهور. والثاني: أنه أمر النبي ﷺ وصفته ونعته، قاله عطاء. فعلى الأول يتعلق الكتمان بالآخرة، وعلى الثاني يتعلق بما كان في الدنيا، فيكون المعنى: ودوا أنهم لم يكتُموا ذلك. وفي معنى الآية ستة أقوال: أحدها: ودوا إذا فضحتهم جوارحهم أنهم لم يكتُموا الله شركهم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنهم لما شهدت عليهم جوارحهم لم يكتُموا الله حديثاً بعد ذلك، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنهم في موطن لا يكتُمونه حديثاً، وفي موطن يكتُمون، ويقولون: ما كنا مشركين، قاله الحسن. والرابع: أن قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ كلام مستأنف لا يتعلق بقوله: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾، هذا قول الفراء، والزجاج. ومعنى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾: لا يقدر على كتمانهم، لأنه ظاهر عند الله<sup>(٢)</sup>. والخامس: أن المعنى: ودوا لو سَوَّيت بهم الأرض، وأنهم لم يكتُموا الله حديثاً. والسادس: أنهم لم يعتقدوا قولهم: ما كنا مشركين كذباً، وإنما اعتقدوا أن عبادة الأصنام طاعة، ذكر القولين ابن الأنباري. وقال القاضي أبو يعلى: أخبروا بما توهموا، إذ كانوا يظنون أنهم ليسوا بمشركين، وذلك لا يخرجهم عن أن يكونوا قد كذبوا.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنْتُمْ مَرْرِينَ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ﴾ روى أبو عبد الرحمن السلمي، عن علي بن أبي

(١) رواه ابن جرير الطبري ٢٦/٣٠ طبع مصطفى الباهي الحلبي الطبعة الثانية، وإسناده قوي.

(٢) قال ابن كثير: قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ إخبار عنهم بأنهم يعترفون بجميع ما فعلوه، ولا يكتُمون منه شيئاً. وروى ابن جرير عن سعيد بن جبير، قال: جاء رجل إلى ابن عباس، فقال: سمعت الله ﷻ يقول - يعني إخباراً عن المشركين يوم القيامة أنهم قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ وقال في الآية الأخرى ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ فقال ابن عباس: أما قوله ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الإسلام قالوا: نعالوا فلنجحد، فقالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾. فحتم الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم، فلا يكتُمون الله حديثاً. قلت: وإسناده حسن. ورواه الطبري أيضاً بإسنادين آخرين، وذكرهما ابن كثير عنه.

طالب ﷺ قال: صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً، فدعانا، وسقانا من الخمر، فأخذت [الخمر] منا، وحضرت الصلاة، فقدموني، فقرأت «قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون، ونحن نعبد ما تعبدون» فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وفي رواية أخرى، عن أبي عبد الرحمن، عن علي ﷺ أن الذي قدموه، وخطب في هذه السورة، عبد الرحمن بن عوف<sup>(٢)</sup>. وفي معنى قوله: «لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ» قولان: أحدهما: لا تتعرضوا بالسكر في أوقات الصلاة. والثاني: لا تدخلوا في الصلاة في حال السكر، والأول أصح، لأن السكران لا يعقل ما يخاطب به. وفي معنى: «وَأَنْتُمْ سُكَرَى» قولان: أحدهما: من الخمر، قاله الجمهور. والثاني: من النوم، قاله الضحاک، وفيه بعد. وهذه الآية اقتضت إباحة السكر في غير أوقات الصلاة، ثم نسخت بتحريم الخمر<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: «وَلَا جُنُبًا» قال ابن قتيبة: الجنابة: البعد، قال الزجاج: يقل: رجل جنب، ورجلان جنب، ورجال جنب، كما يقال: رجل رضى، وقوم رضى. وفي تسمية الجنب بهذا الاسم قولان: أحدهما: لمجانبة مائه محله. والثاني: لما يلزمه من اجتناب الصلاة، وقراءة القرآن، ومس المصحف، ودخول المسجد.

قوله تعالى: «إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ» فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب إلا أن تكونوا مسافرين غير واجدين للماء فتتيمموا، وتصلوا. وهذا المعنى مروى عن علي ﷺ، ومجاهد، والحكم، وقتادة، وابن زيد، ومقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: لا تقربوا مواضع الصلاة وهي المساجد وأنتم جنب إلا مجتازين، ولا تقعدوا. وهذا المعنى مروى عن ابن مسعود، وأنس بن مالك، والحسن، وسعيد بن المسيب، وعكرمة، وعطاء الخراساني، والزهري، وعمرو بن دينار، وأبي الضحى، وأحمد، والشافعي، وابن قتيبة<sup>(٤)</sup>. وعن ابن عباس، وسعيد ابن جبيرة، كالقولين، فعلى القول الأول: «عابر السبيل»: المسافر، و«قربان الصلاة»: فعلها، وعلى الثاني: «عابر السبيل»: المجتاز في المسجد، و«قربان الصلاة»: دخول المسجد الذي تفعل فيه الصلاة.

قوله تعالى: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا» في سبب نزول هذا الكلام قولان: أحدهما: أن رجلاً من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ، ولم يكن له خادم، فأتى رسول الله ﷺ، فذكر له ذلك، فنزلت هذه الآية «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ» قاله مجاهد. والثاني: أن أصحاب رسول الله ﷺ أصابتهم جراحات، ففشت فيهم، وابتلوا بالجنابة، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا» الآية كلها، قاله إبراهيم النخعي. قال القاضي أبو يعلى: وظاهر الآية يقتضي جواز التيمم مع حصول المرضي الذي يستترّ معه باستعمال الماء، سواء كان يخاف التلف، أو لا

(١) أخرجه أبو داود ٤٤٥٠/٣، والترمذي ١٢٧٢/٢، وابن جرير ٣٧٦/٨، كلهم من طريق عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي ﷺ، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٢) رواه ابن جرير ٣٧٦/٨، عن محمد بن بشار، عن عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي ﷺ.

(٣) روى الإمام أحمد ٣٧٩/١ عن عمر بن الخطاب، قال: لما نزل تحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت هذه الآية التي في سورة البقرة ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ قال: فدعي عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت الآية التي في سورة النساء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ فكان منادي رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة نادى: أن لا يقربن الصلاة سكران، فدعي عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت الآية التي في (المائدة)، فدعي عمر فقرئت عليه، فلما بلغ ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُنْجِبُونَ﴾ قال: فقال عمر: انتهينا انتهينا. ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه. قال علي بن المديني: هذا الإسناد صالح، وصححه الترمذي.

(٤) قال ابن جرير ٣٨٤/٨ بعد أن حكى القولين: وأولى القولين بالتأويل لذلك تأويل من تأوله «وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ» إلا مجتازي طريق فيه. وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو جنب في قوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ أَوْ جَاءَ أَمْرٌ بِكُمْ مِنَ الْمَاءِ أَوْ لَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ مَاءٌ فَحَدِّثُوا مَاءً قَلِيلاً صَدِيقاً لِيَا» فكان معلوماً بذلك أن قوله: «وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَابُوا» لو كان معنياً به المسافر، لم يكن لإعادة ذكره في قوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ» معنى مفهوم، وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك. وإذا كان ذلك كذلك، فتأويل الآية: يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون، ولا تقربوها أيضاً جنباً حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل. والعابر السبيل: المجتاز مرأً وقطعاً، يقال منه: عبرت هذا الطريق، فإنا عبرته عبراً وعبروا. قال ابن كثير ٥٠٢/١: وهذا الذي نصره - يعني ابن جرير - هو قول الجمهور، وهو الظاهر من الآية.

يخاف، وكذلك السفر يجوز فيه التيمم عند عدم الماء، سواء كان قصيراً، أو طويلاً، وعدم الماء ليس بشرط في جواز التيمم للمريض، وإنما الشرط: حصول الضرر، وأما السفر، فعدم الماء شرط في إباحة التيمم، وليس السفر بشرط، وإنما ذكر السفر، لأن الماء يُعدم فيه غالباً.

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَسَاةً أَحَدٌ يَنْتَكِمُ يَنْ الْفَأْطِبُ﴾ «أو» بمعنى الواو، لأنها لو لم تكن كذلك، لكان وجوب الظهارة على المريض والمسافر غير متعلق بالحدث. والغائظ: المكان المظلم من الأرض، فكنتي عن الحدث بمكانه، قاله ابن قتيبة. وكذلك قالوا للمزادة: راوية، وإنما الرواية للبعير الذي يُسقى عليه، وقالوا للنساء: طعائن، وإنما الطعائن: الهوادج، وكُنْ يَكُنْ فيها، وسموا الحدث عذرة، لأنهم كانوا يلقون الحدث بأفنية الدور.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «أو لامستم» بألف هاهنا، وفي (المائدة)، وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف في اختياره، والمفضل عن عاصم، والوليد بن عتبة، عن ابن عامر «أَوْ لَكَسْتُمْ» بغير ألف هاهنا، وفي (المائدة). وفي المراد بالملامسة قولان: أحدهما: أنها الجماع، قاله علي، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الملامسة باليد، قاله ابن مسعود، وابن عمر، والشعبي، وعبيدة، وعطاء، وابن سيرين، والنخعي، والنهدي، والحكم، وحماد<sup>(١)</sup>. قال أبو علي: اللمس يكون باليد، وقد اتسع فيه فأوقع على غيره، فمن ذلك ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا أُنثَىٰ﴾ [الجن: ٨] أي: عالجنا غيب السماء، ومنا من يسترقه فيلقيه إلى الكهنة، ويخبرهم به. فلما كان اللمس يقع على غير المباشرة باليد، قال: ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٧] فخص اليد، لثلاثا يلتبس بالوجه الآخر، كما قال: ﴿وَحَلَلُوا لَنَا أُنثَىٰ﴾ [النساء: ٢٣] لأن الابن قد يدعى وليس من الصلب.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ سبب نزولها: أن عائشة رضي الله عنها كانت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره، فانقطع عقد لها، فأقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، فنزلت هذه الآية، فقال أسيد بن حضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. أخرجه البخاري، ومسلم<sup>(٢)</sup>، وفي رواية أخرى أخرجه البخاري ومسلم أيضاً: أن

(١) قال ابن جرير ٣٩٦/٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: عنى الله بقوله ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ الجماع دون غيره من معاني اللمس، لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قبل بعض نسائه، ثم صلى ولم يتوضأ، ثم روى عن عائشة قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ، ثم يقبل، ثم يصلي ولا يتوضأ»، ثم روى عن عروة، عن عائشة «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه، ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ. قلت: من هي إلا أنت؟ فضحكت». وحديث عائشة هذا، رواه أبو داود ٨٣/١، وابن ماجه ١٦٨/١، وأحمد في «المسند» ٢١٠/٦، وقد تكلم على هذا الحديث بعض الأئمة، والحق أنه صحيح. قال أبو عمر بن عبد البر: صححه الكوفيون وثبتوه لرواية الثقات من أئمة الحديث له، وحبيب لا ينكر لقاءه عروة، لروايته عن من هو أكبر من عروة وأقدم موتاً.

قلت: ولم ينفرد حبيب برواية هذا الحديث، فقد تابعه عليه هشام بن عروة، عن أبيه عروة بن الزبير. انظر «سنن الدارقطني» ص: ٥٠، وقد جاء الحديث بإسناد آخر صحيح عن عائشة، انظر «الجوهر النقي» ١/١٢٥، و«نصب الراية» ٣٨/١.

وقال الإمام ابن رشد في «بداية المجتهد» ٢٩١/١: وسبب اختلافهم في هذه المسألة اشتراك اسم اللمس في كلام العرب، فإن العرب تطلق مرة على اللمس الذي هو باليد، ومرة تكني به عن الجماع، فلذهب قوم إلى أن اللمس الموجب للظهار في أية الوضوء هو الجماع في قوله تعالى: ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ وذهب آخرون إلى أنه اللمس باليد. ثم قال: «وقد احتج من أوجب الوضوء من اللمس باليد، بأن اللمس ينطلق حقيقة على اللمس باليد، وينطلق مجازاً على الجماع، وأنه إذا تردد اللفظ بين الحقيقة والمجاز: فالأولى أن يحمل على الحقيقة، حتى يدل الدليل على المجاز. ولأولئك أن يقولوا: إن المجاز إذا كثر استعماله كان أدل على المجاز منه على الحقيقة، كالحال في اسم «الغائظ» الذي هو أدل على الحدث - الذي هو فيه مجاز - من على المظلم من الأرض، الذي هو فيه حقيقة. والذي اعتقده: أن اللمس وإن كانت دلالة على المعنيين بالسواء؛ أو قريباً من السواء -: فإنه أظهر عندني في الجماع، وإن كان مجازاً، لأن الله تعالى قد كنى بالمباشرة واللمس عن الجماع، وهما في معنى اللمس، وعلى هذا التأويل في الآية يحتج بها في إجازة التيمم للجنب، دون تقدير تقديم فيها ولا تأخير، على ما سيأتي بعد، وترتفع المعارضة التي بين الآثار والآية على التأويل الآخر - يريد ابن رشد بالآثار هنا حديث عائشة في القبلة - وأما من فهم من الآية اللمسين معاً فضعيف، فإن العرب إذا خاطبت بالاسم المشترك إنما تقصد به معنى واحداً من المعاني التي يدل عليها الاسم، لا جميع المعاني التي يدل عليها، وهذا بين بنفسه في كلامهم».

(٢) البخاري ١٨٩/٨، ومسلم ٢٧٩/١، ولفظه عن عائشة أنها قالت: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء (أو بذات الجيش) انقطع عقد لي، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه، وأقام الناس معه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا: ألا ترى إلى ما صنعت عائشة؟ أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء. فجاه أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام، فقال: حسبت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء، وليس معهم ماء! قالت: فعاتبني أبو بكر، وقال ما شاء الله أن يقول، وجعل يطعن بيده في =

عائشة استعارت من أسماء قلادة فهلكت، فبعث رسول الله ﷺ رجالاً في طلبها، فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء، فصلوا بغير وضوء، وشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت آية التيمم<sup>(١)</sup>. والتيمم في اللغة: القصد، وقد ذكرناه في قوله: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا أَلَيْكُمُ﴾ وأما الصعيد: فهو التراب، قاله علي، وابن مسعود، والفراء، وأبو عبيد<sup>(٢)</sup> والزجاج، وابن قتيبة. وقال الشافعي: لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار. وفي الطيب قولان: أحدهما: أنه الطاهر. والثاني: الحلال.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُكُمْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَبْوَابِكُمْ﴾ الوجه الممسوح في التيمم: هو المحدود في الوضوء. وفيما يجب مسحه من الأيدي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إلى الكوعين حيث يقطع السارق، روى عمار عن النبي ﷺ أنه قال: «التيمم ضربة للوجه والكفين»<sup>(٣)</sup> وبهذا قال سعيد بن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، وعكرمة، والأوزاعي، ومكحول، ومالك، وأحمد، وإسحاق، وداود. والثاني: أنه إلى المرفقين، روى ابن عباس عن النبي ﷺ: أنه تيمم، فمسح ذراعيه<sup>(٤)</sup>. وبهذا قال ابن عمر، وإبنة سالم، والحسن، وأبو حنيفة، والشافعي، وعن الشعبي كالتولين. والثالث: أنه يجب المسح من رؤوس الأنامل إلى الأباط، روى عمار بن ياسر قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فنزلت الرخصة في المسح، فضربتنا بأيدينا ضربة لوجوهنا، وضربة لأيدينا إلى المناكب والأباط<sup>(٥)</sup>. وهذا قول الزهري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ قال الخطابي: «العفو»: بناء للمبالغة. و«العفو»: الصفح عن الذنوب، وترك مجازاة المسيء. وقيل: إنه مأخوذ من: عفت الريح الأثر: إذا درسته، وكان العافي عن الذنوب يمحوه بصفحه عنه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يَسْتُرُونَ الصَّلَاةَ وَرُبُّوْنَ أَن يَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾

= خاصرته، فلا يمتنع من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي، فنام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء، فأنزل الله آية التيمم «فتميموا» فقال أسيد بن الحضير (وهو أحد النقباء): ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذي كنت عليه. فوجدنا العقد تحته. والبيداء: هي ذو الحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة، وذات الجيش وراء ذي الحليفة، قاله ابن التين. البخاري ١/٣٧٣، ومسلم ١/٢٧٩.

(٢) في النسخة الأحمدية وأبو عبيدة وفي «مجاز القرآن» ١/١٢٨: الصعيد: وجه الأرض. وفي «اللسان» ٣/٢٥٤: وقال أبو إسحاق: الصعيد وجه الأرض. قال: وعلى الإنسان أن يضرب يديه وجه الأرض، ولا يبالي أكان في الموضع تراب أو لم يكن، لأن الصعيد ليس هو التراب، إنما هو وجه الأرض تراباً كان أو غيره، قال: ولو أن أرضاً كلها صخر لا تراب عليه، ثم ضرب التميمم يده على ذلك الصخر، لكان ذلك طهوراً إذا مسح به وجهه، قال الله تعالى ﴿فَضَحَّ صَيِّدًا﴾ لأنه نهاية ما يصعد إليه من باطن الأرض، لا أعلم بين أهل اللغة خلافاً في أن الصعيد وجه الأرض. اهـ. ونقل القرطبي أيضاً ٥/٢٣٦: عن الخليل، وابن الأعرابي، والزجاج. أن الصعيد: وجه الأرض كان عليه تراب أو لم يكن، وقد ذهب إلى تخصيص التيمم بالتراب الشافعي وأحمد وداود. وذهب مالك، وأبو حنيفة، وعطاء، والأوزاعي، والثوري إلى أنه مجزئ بالأرض وما عليها. وقال ابن القيم في «زاد المعاد» ١/١٠٣: وكذلك كان تيمم بالأرض التي يصلي عليها، تراباً كانت أو سبخة أو رملًا. وصح عنه أنه قال: «حيثما أدركت رجلاً من أمي الصلاة فعنده مسجده وطهوره». وهذا نص صريح في أن من أدرسته الصلاة في الرمل فالرمل له طهوره. ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال في طريقهم، ومازم في غاية القلة، ولم يروا عنه أنه حمل معه التراب، ولا أمر به، ولا فعله أحد من أصحابه، مع القلق بأن في المغاوير الرمال أكثر من التراب، وكذلك أرض الحجاز وغيره. ومن تدبر هذا قطع بأنه كان تيمم بالرمل؛ والله أعلم، وهذا قول الجمهور.

(٣) البخاري ١/٣٧٧، ومسلم ١/٢٨٠، وأبو داود ١/١٣٦، والنسائي ١/١٦٩، وابن ماجه ١/١٥٨.

(٤) لم نجد في كتب السنة التي بين أيدينا هذا الحديث بهذا اللفظ عن ابن عباس، وروى البزار من طريق محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس، عن عمار، قال: كنت في القوم حين نزلت الرخصة في المسح بالتراب إذا لم نجد الماء، فأمرنا، فضربتنا واحدة للوجه ثم ضربة أخرى لليدين إلى المرفقين. قال الحافظ في «الدراية» ص ٣٦ بعد أن حسن إسناده: لكن أخرجه أبو داود، فقال: «إلى المناكب» وذكر أبو داود علته والاختلاف فيه. وحديث «التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين» رواه الدارقطني، والحاكم من حديث ابن عمر وقد تفرد علي بن طليان برفعه، ووقفه غيره، وصوب وقفه الدارقطني، وأخرجه الدارقطني، والحاكم أيضاً من طريقين واهيين عن ابن عمر. قاله الحافظ ابن حجر. وقد روي من حديث جابر، ومن حديث عائشة، انظر «نصب الرأية» ١/١٥٠، ١٥٤.

(٥) أبو داود ١/١٣٤، والنسائي ١/١٦٧. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٥/٣٧٦: إن الأحاديث الواردة في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث أبي جهيم، وعمار، وما عداهما ضعيف أو مختلف في رفعه ووقفه، والراجح عدم رفعه، فأما حديث أبي جهيم، فورد بذكر اليدين مجعلاً، وأما حديث عمار، فورد بذكر الكفين في «الصحيحين»، وبذكر المرفقين في «السنن» وفي رواية «إلى نصف الذراع» وفي رواية «إلى الأباط». فأما رواية المرفقين وكذا نصف الذراع، ففيها مقال، وأما رواية الأباط، فقال الشافعي وغيره: إن كان ذلك وقع بأمر النبي ﷺ، فكل تيمم صح للنبي ﷺ بعده، فهو ناسخ له، وإن كان وقع بغير أمره، فالحجة فيما أمر به، ومما يقوي رواية «الصحيحين» في الافتقار على الوجه والكفين كون عمار كان يفتي بعد النبي ﷺ بذلك، وراوي الحديث أعرف بالمراد به من غيره، ولا سيما الصحابي المجتهد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رفاعة بن زيد بن النابوت. والثاني: أنها نزلت في رجلين كانا إذا تكلم النبي ﷺ لويأ الستهما وعاباه، روي القولان عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثالث: أنها نزلت في اليهود، قاله قتادة. وفي النصب الذي أوتوه قولان: أحدهما: أنه علم نبوة محمد النبي ﷺ. والثاني: العلم بما في كتابهم دون العمل.

قوله تعالى: ﴿يَشْرُونَ الصَّلَاةَ﴾ قال ابن قتيبة: هذا من الاختصار، والمعنى: يشترون الضلالة بالهدى، ومثله: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (الصافات: ٧٨) أي: تركنا عليه ثناء حسناً، فحذف الثناء لعلم المخاطب. وفي معنى اشتراطهم الضلالة أربعة أقوال: أحدها: أنه استبدلهم الضلالة بالإيمان، قاله أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنه استبدلهم التكذيب بالنبي ﷺ بعد ظهوره بإيمانهم به قبل ظهوره، قاله مقاتل. والثالث: أنه إيتارهم التكذيب بالنبي لأخذ الرشوة، وثبوت الرئاسة لهم، قاله الزجاج. والرابع: أنه إعطاؤهم أحبارهم أموالهم على ما يصنعونه من التكذيب بالنبي ﷺ، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرِيذُونَ أَن تَبَدَّلَ﴾ خطاب للمؤمنين. والمراد بالسبيل: طريق الهدى.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ﴾ فهو يعلمكم ما هم عليه، فلا تستنصحوهم، وهم اليهود، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ لكم، فمن كان وليه، لم يضره عدوه. قال الخطابي: «الولي»: الناصر، و«الولي»: المتولي للأمر، والقائم به، وأصله من الولي، وهو القرب، و«النصير»: فعيل بمعنى فاعل<sup>(٢)</sup>.

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنفَعَنَا شَرٌّ مِّنَ اللَّهِ يُكْفِرُونَ﴾ (١٦) ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنفَعَنَا شَرٌّ مِّنَ اللَّهِ يُكْفِرُونَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ قال مقاتل: نزلت في رفاعة بن زيد، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وكلهم يهود. وفي «من» قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنها من صلة الذين أوتوا الكتاب، فيكون المعنى: ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا. والثاني: أنها مستأنفة، فالمعنى: من الذين هادوا قوم يحرفون، فيكون قوله: يحرفون، صفة، ويكون الموصوف محذوفاً، وأنشد سيبويه:

وما الدهر إلا تارتانٍ فمنهما أموتٌ وأخرى ابتغى العيش أكدح<sup>(٣)</sup>

والمعنى: فمنهما تارة أموت فيها. قال أبو علي الفارسي: والمعنى: وكفى بالله نصيراً من الذين هادوا، أي: إن الله ينصر عليهم. فأما «التحريف»، فهو التغيير. و«الكلم»: جمع كلمة. وقيل: إن «الكلام» مأخوذ من «الكلم»، وهو الجرح الذي يشق الجلد واللحم، فسمي الكلام كلاماً، لأنه يشق الأسماع بوصوله إليها، وقيل: بل لتشقيقه المعاني المطلوبة في أنواع الخطاب. وفي معنى تحريفهم الكلم قولان: أحدهما: أنهم كانوا يسألون النبي ﷺ عن الشيء، فإذا خرجوا، حرفوا كلامه، قاله ابن عباس. والثاني: أنه تبديلهم التوراة، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿عَن مَّوَاضِعِهِ﴾، أي: عن أماكنه ووجوهه.

(١) أخرج الأول ابن جرير ٤٢٨/٨ من طريق محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، قال: حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس، ومحمد بن أبي محمد مجهول. ونسبه السيوطي في «الدر» ١٦٨/٢ إلى ابن إسحاق، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) قال ابن كثير ٥٠٧/١ في تفسيره: يخبر تبارك وتعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة - أنهم يشترون الضلالة بالهدى، ويعرضون عما أنزل الله على رسوله، ويتروكون ما بأيديهم من العلم عن الأنبياء الأقدمين في صفة محمد ﷺ ليشتروا به ثمناً قليلاً من حطام الدنيا ﴿وَرِيذُونَ أَن تَبَدَّلَ﴾ أي: يودون لو تكفروا بما أنزل عليكم أيها المؤمنون، وتتركوا ما أنتم عليه من الهدى والعلم النافع، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ﴾ أي: هو يعلم بهم، ويحذرهم منهم ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ أي: كفى به نصيراً لمن لجأ إليه، ونصيراً لمن استنصره.

(٣) البيت لتسيم بن مقبل، «ديوانه» ص ٢٤، و«الكتاب» ٣٧٦/١، و«الكامل» ٩٠٨/٣، و«حجاسة البحري» ١٨٣، و«الحيان» ٤٨/٣. والكدح: الاكتساب، يقال: فلان يكدح على أهله. يقول: لا راحة في الدنيا، لأن وقتها قسمان، إما موت وهو مكروه عند النفس، وإما حياة وكلها سعي في المعيشة. واستشهد به سيبويه والمبرد على حذف الاسم لدلالة الصفة عليه، وتقديره الكلام: فمنهما تارة أموت فيها، كما ذكره المؤلف رحمه الله.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قال مجاهد: سمعنا قولك، وعصينا أمرك.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ قَوْلَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: اسمع لا سمعت، قاله ابن عباس، وابن زيد، وابن قتيبة. والثاني: أن معناه: اسمع غير مقبول ما تقول، قاله الحسن، ومجاهد. وقد تقدم في (البقرة) معنى: وراعنا. قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال قتادة: «اللي»: تحريك ألسنتهم بذلك. وقال ابن قتيبة معنى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: أنهم يحرفون «راعنا» عن طريق المراعاة، والانتظار إلى السبب بالرعونة. قال ابن عباس: ﴿لَكَانَ حَتْرًا لَكُمْ﴾ مما بدلوا، و«أقوم» أي: أعدل، ﴿وَلَكِنْ لَمَنْهُمْ اللَّهُ يَكْفُرُ﴾ بمحمد<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فلا يؤمن منهم إلا قليل، وهم عبد الله بن سلام، ومن تبعه، قاله ابن عباس. والثاني: فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً، قاله قتادة، والزجاج. قال مقاتل: وهو اعتقادهم أن الله خلقهم ورزقهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْقُوا الْكِتَابَ مَاؤِثُوا يَمَا نَزَّلْنَا مَصْدَقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَرَدَدَهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ تَلْفَنُوهُمْ كَمَا لَمْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْقُوا الْكِتَابَ مَاؤِثُوا يَمَا نَزَّلْنَا﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ دعا قوماً من أحرار اليهود، منهم عبد الله بن صوريا، وكعب [ابن أسد] إلى الإسلام، وقال لهم: إنكم لتعلمون أن الذي جئت به حق، فقالوا: ما نعرف ذلك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وفي الذين أوتوا الكتاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الجمهور. والثاني: اليهود والنصارى، ذكره الماوردي. وعلى الأول يكون الكتاب: التوراة، وعلى الثاني: التوراة والإنجيل. والمراد بما نزلنا: القرآن، وقد سبق في (البقرة) بيان تصديقه لما معهم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ في طمس الوجه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إعماء العيون، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنه طمس ما فيها من عين، وأنف، وحاجب، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، واختيار ابن قتيبة. والثالث: أنه ردّها عن طريق الهدى، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، ومجاهد، والضحاك، والسدي. وقال مقاتل: من قبل أن نطمس وجوهاً، أي: نحول الملة عن الهدى والبصيرة. فعلى هذا القول يكون ذكر الوجه مجازاً. والمراد: البصيرة والقلوب. وعلى القولين قبله يكون المراد بالوجه: العضو المعروف.

قوله تعالى: ﴿فَرَدَدَهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا﴾ خمسة أقوال: أحدها: نُصيرُها في الأفاء، ونجعل عينها في الأفاء، هذا قول ابن عباس، وعطية. والثاني: نُصيرُها كالأفاء، ليس فيها فم، ولا حاجب، ولا عين، وهذا قول قوم، منهم ابن قتيبة. والثالث: نجعل الوجه منبتاً للشعر، كالقروء، هذا قول الفراء. والرابع: نُفِيها مديرة عن ديارها ومواضعها. وإلى نحوه ذهب ابن زيد. قال ابن جرير: فيكون المعنى: من قبل أن نطمس وجوههم التي هم فيها. وناحتيتهم التي هم بها نزول، فنردها على أذبارها من حيث جاؤوا بديناً من الشام<sup>(٣)</sup>. والخامس: نردها في الضلالة، وهذا قول الحسن، ومجاهد، والضحاك، والسدي، ومقاتل.

(١) في (مشكل القرآن): ٢٩١: هؤلاء قوم من اليهود كانوا يقولون للنبي ﷺ إذا حدثهم وأمرهم: سمعنا، ويقولون في أنفسهم: عصينا، وإن أرادوا أن يكلموه بشيء قالوا له: اسمع يا أبا القاسم، ويقولون في أنفسهم: لا سمعت، ويقولون له: راعنا، يوهمون في ظاهر اللفظ أنهم يريدون: انتظرنا، حتى تكلمك بما نريد، كما تقول العرب: أرعني سمعك وراعني، أي: انتظرني وترفق بي وتلوم علي، هذا ونحوه، وإنما يريد سبه بالرعونة في لغتهم، فقال الله سبحانه: ﴿يَنْ أَلَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ كَذَا وَكَذَا، وَيَقُولُونَ: ﴿وَرَعَيْنَا لَئِنَّا بِالْآيَاتِ﴾ أَي: قلباً للكلام بها، ﴿وَلَكِنَّا فِي الْآيَةِ﴾ وَكَوْ أَيْمَنَّا قَالُوا مَوْثِقًا وَالْمَوْثِقُ مَكَانٌ قَوْلُهُمْ: سمعنا وعصينا، وقالوا: واسمع، مكان قولهم: لا سمعت، وانتظرنا، مكان قولهم: راعنا؛ لكان خيراً لهم وأقوم. والعرب تقول: نظرتك وانتظرتك بمعنى واحد، قال الحطية:

وقد نظرتكم لئسنا عاشيةً  
للحسنى طال بها حوزي وتناسي

(٢) أخرجه ابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل» من طريق محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال: حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس.

(٣) في تفسير الطبري ٤٤٢/٨: وقال آخرون: معنى ذلك: من قبل أن نمحو آثارهم من وجوههم التي هم بها، وناحتيتهم التي هم بها، فنردها على أذبارها من حيث جاؤوا منه بديناً من الشام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَلِمَتَهُمْ﴾ يعود إلى أصحاب الوجوه. وفي معنى لعن أصحاب السبت قولان: أحدهما: مسخهم قردة، قاله الحسن، وقتادة، ومقاتل. والثاني: طردهم في التيه حتى هلك فيه أكثرهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ قال ابن جرير: الأمر هاهنا بمعنى المأمور، سمي باسم الأمر لحدوثه عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّبِعُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَتَّبِعُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّبِعُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ قال ابن عمر: لما نزلت ﴿يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَأَنزَلُوا عَلَيْ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣] قالوا لرسول الله ﷺ: والشرك؟ فكره رسول الله ﷺ ذلك، فنزلت هذه<sup>(١)</sup>. وقد سبق معنى الإشراف.

والمراد من الآية: لا يغفر لمشرك مات على شركه. وفي قوله: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ نعمة عظيمة من وجهين: أحدهما: أنها تقتضي أن كل ميت على ذنب دون الشرك لا يقطع عليه بالعذاب، وإن مات مصراً<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن تعليقه بالمشيئة فيه نفع للمسلمين، وهو أن يكونوا على خوف وطمع.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكُونَ مِنْ رَبِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظَلِّمُونَ فِيهَا﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ سبب نزولها: أن مرحب بن زيد، ويحري بن عون - وهما من اليهود - أتيا النبي ﷺ بأطفالهما، ومعهما طائفة من اليهود فقالوا: يا محمد هل على هؤلاء من ذنب؟ قال: لا، قالوا: والله ما نحن إلا كهيتهم، ما من ذنب نعمله بالنهار إلا كُفِّرَ عنا بالليل، وما من ذنب نعمله بالليل إلا كُفِّرَ عنا بالنهار، فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس<sup>(٣)</sup>.

وفي قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ قولان: أحدهما: ألم تُخبر، قاله ابن قتيبة. والثاني: ألم تعلم، قاله الزجاج. وفي الذين يزكون أنفسهم قولان: أحدهما: اليهود على ما ذكرنا عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنهم اليهود، والنصارى، وبه قال الحسن، وابن زيد. ومعنى «يزكون أنفسهم»: يزعمون أنهم أذكىاء، يقال: زكى الشيء: إذا نما في الصلاح. وفي الذي زكوا به أنفسهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم برؤوا أنفسهم من الذنوب، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أن اليهود قالوا: إن أبناءنا الذين ماتوا يزكوننا عند الله، ويشفون لنا، رواه عطية، عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود كانوا يقدمون صبيانهم في الصلاة فيؤمونهم، يزعمون أنهم لا ذنوب لهم، هذا قول عكرمة، ومجاهد، وأبي مالك. والرابع: أن اليهود والنصارى قالوا: ﴿مَنْ أَبْتَدَأَ اللَّهُ وَأَجْتَنَّبَهُ﴾ [المائدة: ١٨] وقالوا: ﴿كُنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ [البقرة: ١١١] هذا قول الحسن، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ اللَّهُ يُرِيكَ مَن يَشَاءُ﴾ أي: يجعله زاكياً، ولا يظلم الله أحداً مقدار فتيل. قال ابن جرير: وأصل «الفتيل»: المفتول، صُرف عن مفعول إلى فعيل، كصريع، ودهين. وفي الفتيل قولان: أحدهما: أنه ما يكون في شق النواة، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء بن أبي رباح، والضحاك، وقتادة، وعطية، وابن زيد، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه ما يخرج بين الأصابع من الوسخ إذا دلكن، رواه العوفي، عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وأبو مالك، والسدي، والفراء.

(١) ابن جرير ٤٤٩/٨، ونقله عنه ابن كثير، ثم قال: وقد رواه ابن مردويه من طرق عن ابن عمر.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٤٥٠/٨: وقد أبانت هذه الآية على أن كل صاحب كبيرة قفي مشيئة الله تعالى، إن شاء عفا عنه ذنبه، وإن شاء عاقبه عليه، ما لم تكن كبيرة شركاً بالله تعالى. قلت: وروى البخاري في «صحيحه» ٦٠/١ عن عبادة بن الصامت ﷺ - وكان شهيد بداراً - وهو أحد النقباء ليلة العقبة - أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصابة من أصحابه: «يا أيوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان فتفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تمصوا في معروف، فمن وفي منكم، فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً، فعوقب في الدنيا، فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً، ثم ستره الله فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه» فبايعناه على ذلك. ورواه مسلم ١٣٣٣/٣ والترمذي. وروى الإمام أحمد في «المسنند» ١٦٦/٥ عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة». قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى ثلاثاً»، ثم قال في الرابعة: «على رغم أنف أبي ذر»، فخرج أبو ذر وهو يجر إزاره، وهو يقول: «وإن رغم أنف أبي ذر، فكان أبو ذر يحدث بهذا بعد ويقول: «وإن رغم أنف أبي ذر» ورواه الشيخان.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٨٨ بمعناه عن الكلبي.



﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلْبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلْبَ ﴾ وهو قولهم: ﴿ عَمَّنْ آتَيْنَا اللَّهَ وَأَجْتَوَيْنَا ﴾ وقولهم: ﴿ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا ﴾ وقولهم: لا ذنب لنا، ونحو ذلك مما كذبوا فيه ﴿ وَكَفَى بِهِ ﴾ أي: وحسبهم بقيلهم الكذب ﴿ إِثْمًا مُّبِينًا ﴾ يتبين كذبهم لسامعيه.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ (٢)

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن جماعة من اليهود قدموا على قريش، فسألوه: أديتنا خير، أم دين محمد؟ فقال اليهود: بل دينكم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن كعب بن الأشرف، وحيي بن أخطب، قدما مكة، فقالت لهما قريش: أنحن خير، أم محمد؟ فقالا: أنتم، فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة في رواية<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة: نزلت في كعب، وحيي، ورجلين آخرين من بني النضير قالوا لقريش: أنتم أهدى من محمد. والثالث: أن كعب بن الأشرف وهو الذي قال لكفار قريش: أنتم أهدى من محمد، فنزلت هذه الآية. وهذا قول مجاهد، والسدي، وعكرمة في رواية. والرابع: أن حيي بن أخطب قال للمشركين: نحن وإياكم خير من محمد، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن زيد. والمراد بالمذكورين في هذه الآية اليهود. وفي «الجبت» سبعة أقوال. أحدها: أنه السحر، قاله عمر بن الخطاب، ومجاهد، والشعبي. والثاني: الأصنام، رواه عطية، عن ابن عباس. وقال: عكرمة: الجبت: صنم. والثالث: حيي بن أخطب، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاک، والفراء. والرابع: كعب بن الأشرف، رواه الضحاک، عن ابن عباس، وليث عن مجاهد. والخامس: الكاهن، روي عن ابن عباس، وبه قال ابن سيرين، ومكحول. والسادس: الشيطان، قاله سعيد بن جبيرة في رواية، وفتادة، والسدي. والسابع: الساحر، قاله أبو العالية، وابن زيد. وروى أبو بشر، عن سعيد بن جبيرة، قال: الجبت: الساحر بلسان الحبشة. وفي المراد بالطاغوت هاهنا ستة أقوال: أحدها: الشيطان، قاله عمر بن الخطاب، ومجاهد في رواية، والشعبي، وابن زيد. والثاني: أنه اسم للذين يكونون بين يدي الأصنام يعبرون عنها ليضلوا الناس، رواه العوفي، عن ابن عباس. والثالث: كعب بن الأشرف، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاک، والفراء. والرابع: الكاهن، وبه قال سعيد بن جبيرة، وأبو العالية، وفتادة، والسدي. والخامس: أنه الصنم، قاله عكرمة. وقال: الجبت والطاغوت صنمان. والسادس: الساحر، روي عن ابن عباس، وابن سيرين، ومكحول. فهذه الأقوال تدل على أنهما اسمان لمسميين. وقال اللغويون منهم ابن قتيبة، والزجاج: كل معبود من دون الله، من حجر، أو صورة، أو شيطان، فهو جبت وطاقوت<sup>(٣)</sup>.

(١) سيرة ابن هشام ٢/٢١٠، والطبري من طريق ابن إسحاق ٤٦٩/٨ وفي سننه مجهول.

(٢) أثر عكرمة، رواه سعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم مرسلاً. وروى ابن جرير ٤٦٦/٨ عن ابن عباس، قال: لما قدم كعب بن الأشرف مكة، قالت له قريش: أنت خير أهل المدينة وسيدهم؟ قال: نعم. قالوا: ألا ترى إلى هذا الصنم العنبر من قومه. يزعم أنه خير منا، ونحن أهل الحجج، وأهل السدانة، وأهل السقاية؟ قال: أنتم خير منه. قال: فانزلت: ﴿ إِنَّكَ سَائِلَتَهُ مَوَ الْأَيْتِ ﴾ [الكوثر: ٣] وانزلت ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَقَدْ نَجَدْنَا لَكَ بُيُوتَ ﴾ وإسناده صحيح. وزاد السبطي نسبة في «الدر» ١٧١/٢ لأحمد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. وقولهم «ألا ترى إلى هذا الصنم الأيت» في «النهاية» الصنم: سفحات تنبت في جذع النخلة، لا في الأرض، ثم قالوا للرجل الفرد الضعيف اللليل الذي لا أهل له ولا عقب ولا ناصر: «صنم» قال الاستاذ محمود شاكر: فأراد هؤلاء الكفار من قريش أن محمداً ﷺ - بأبي هو وأمي - صنم نبت في جذع نخلة، فإذا قلع انقطع، فكذلك هو إذا مات، فلا عقب له. وكذبوا ونصروا الله رسولهم ﷺ وقطع دابر الكافرين. والأيت: الذي لا عقب له.

(٣) قال أبو جعفر الطبري ٤٦٥/٨: والصواب من القول في تأويل ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ أن يقال: يصدقون بمعبودين من دون الله، يعبدهنما من دون الله، ويتخلونهما للآيين، وذلك أن «الجبت» و«الطاقوت» اسمان لكل معظّم بعبادة من دون الله أو طاعة أو خضوع له، كأنما ما كان ذلك المعظّم، من حجر أو إنسان أو شيطان، وإذا كان ذلك كذلك، وكانت الأصنام التي كانت الجاهلية تمجدها، كانت معظمة بالعبادة من دون الله، فقد كانت جبوته وطواغيت، وكذلك الشياطين التي كانت الكفار تطيعها في معصية الله، وكذلك الساحر والكاهن اللذان كان مقبولاً منهما ما قالوا في أهل الشرك بالله، وكذلك حيي بن أخطب، وكعب بن الأشرف، لأنهما كانا مطاعين في أهل ملتهم من اليهود في معصية الله، والكفر به، ورسوله ﷺ، فكانا جبتين وطاقوتين.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ أَلَمْ نَنْزِلْ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُحِلُّ لَهُمْ وَمَا نُحَرِّمُ لَهُمْ وَأَنْتَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ﴾ يعني لمشركي قريش: أنتم «أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا»، يعنون النبي وأصحابه طريقاً في الديانة والاعتقاد.

﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَحْدَ لَمْ يَصِرَ﴾ (٥٢) أَمْ لَمْ تَنْصِبِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَائِدًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَبِيًّا﴾ (٥٣)

﴿أَمْ لَمْ تَنْصِبِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ هذا استفهام معناه الإنكار، فالتقدير: ليس لهم. وقال الفراء: قوله: ﴿قَائِدًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَبِيًّا﴾ جواب لجزء مضمير، تقديره: ولئن كان لهم نصيب لا يؤتون الناس نبيراً<sup>(١)</sup>. وفي «التقير» أربعة أقوال: أحدها: أنه النقطة التي في ظهر النواة، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء بن أبي رباح، وقاتدة، والضحاك، والسدي، وابن زيد، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنه القشر الذي يكون في وسط النواة، رواه التيمي، عن ابن عباس. وروي عن مجاهد: أنه الخيط الذي يكون في وسط النواة. والثالث: أنه نقر الرجل الشيء بطرف إبهامه، رواه أبو العالية، عن ابن عباس. والرابع: أنه حبة النواة التي في وسطها، رواه ابن أبي نجیح، عن مجاهد. قال الأزهري: «والفتيل» و«التقير» و«القطمير»: تضرب أمثالا للشيء التافه الحقيق.

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ (٥٤)

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ سبب نزولها: أن أهل الكتاب قالوا: يزعم محمد أنه أوتي ما أوتي في تواضع، وله تسع نسوة، فأبي ملك أفضل من هذا، فنزلت، رواه العوفي، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وفي «أم» قولان: أحدهما: أنها بمعنى ألف الاستفهام، قاله ابن قتيبة. والثاني: بمعنى «بل» قاله الزجاج، وقد سبق ذكر «الحسد» في (سورة البقرة) والحاسدون هاهنا: اليهود. وفي المراد بالناس هاهنا أربعة أقوال: أحدها: النبي ﷺ، رواه عطية، عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، ومجاهد، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: النبي ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وروي عن علي بن أبي طالب ؓ. والثالث: العرب، قاله قتادة. والرابع: النبي، والصحابه، ذكره الماوردي. وفي الذي آتاهم الله من فضله ثلاثة أقوال: أحدها: إباحة الله تعالى نبيه أن يتكح ما شاء من النساء من غير عدد، روي عن ابن عباس، والضحاك، والسدي. والثاني: أنه النبوة، قاله ابن جريج، والزجاج. والثالث: بعثة نبي منهم على قول من قال: هم العرب<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة، والإنجيل، والزيور. كله كان في آل إبراهيم، وهذا النبي من أولاد إبراهيم. وفي الحكمة قولان: أحدها: النبوة، قاله السدي، ومقاتل. والثاني: الفقه في الدين، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الملك العظيم خمسة أقوال: أحدها: ملك سليمان، رواه عطية، عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثاني: ملك داود، وسليمان في النساء، كان لداود مائة امرأة، وسليمان سبعمئة امرأة، وثلاثمئة سريّة، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>، وبه قال السدي. والثالث: النبوة، قاله مجاهد. والرابع: التأييد بالملائكة، قاله ابن زيد في آخرين.

(١) قال الطبري ٤٧٥/٨: ورفق قوله: ﴿لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ﴾ ولم يُنصَبِ بـ «إذنه» ومن حكمها أن تنصب الأفعال المستقبلية إذا ابتدئ الكلام بها، لأن معها «فأما» ومن حكمها إذا دخل فيها بعض حروف العطف على توجه إلى الابتداء بها مرة، وإلى النقل عنها إلى غيرها أخرى، وهذا الموضع مما أريد به «اللقاء» في النقل عن «إذنه» إلى ما بعدها، وأن يكون معنى الكلام: أم لهم نصيب، فلا يؤتون الناس نبيراً إذن. وانظر استيفاء الكلام على «إذنه» مسيوه ٤١١/١، ومعاني القرآن للفراء ٢٧٣/١.

(٢) رواه ابن جرير ٤٧٨/٨: قال: حدثني محمد بن سعد، قال: حدثني أبي، قال: حدثني عمي، قال: حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فذكره. وهذا إسناد مسيليل بالضعفاء: محمد بن سعد، قال الخطيب: هو لين في الحديث، وأبوه سعد بن محمد بن الحسن العوفي، ضعيف جداً، وعنه: وهو الضعيف بن الحسن بن عطية العوفي، ضعفه ابن معين، وابن سعد، وأبو حاتم، والنسائي. وأبوه: هو الحسن بن عطية بن سعد العوفي، وهو ضعيف أيضاً. قال البخاري في «الكبير»: ليس ذلك، وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث. وأبو أبيه: عطية بن سعد بن جنادة العوفي، قال الحافظ في «التحريب»: صدوق يخطئ كثيراً، كان مدلساً.

(٣) قال ابن جرير ٤٧٩/٨: وأولى التاويلين في ذلك بالصراب قول قتادة وابن جريج الذي ذكرناه قبل، أن معنى «الفضل» في هذا الموضع: النبوة التي فضل الله بها محمداً، وعرف بها العرب، إذ آتاها رجلاً منهم دون غيرهم، لما ذكرنا من أن دلالة ظاهر هذه الآية تدل على أنها تقرظ للنبي ﷺ وأصحابه، رحمة الله عليهم، على ما قد بينا قبل، وليس النكاح وتزوج النساء - وإن كان من فضل الله جل ثناؤه الذي آتاه عباده - بتقرظ لهم ومدح.

(٤) سننه ضعيف. (٥) سننه ضعيف.

والخامس: الجمع بين سياسة الدنيا، وشرح الدين، ذكره الماوردي<sup>(١)</sup>.

﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ وَيَوْمَهُم مِّن صَدَقَاتِهِ وَكُلٌّ يَجْمَعُهُمْ صَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ﴾ فيمن تعود عليه الهاء والميم قولان: أحدهما: اليهود الذين أنذرهم نبينا محمد ﷺ، وهذا قول مجاهد، ومقاتل، والفراء في آخرين. فعلى هذا القول في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: تعود على ما أنزل الله على نبينا محمد ﷺ، قاله مجاهد. قال أبو سليمان: فيكون الكلام مبنياً على قوله ﴿عَلَىٰ مَا أَنزَلْنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو النبوة، والقرآن. والثاني: أنها تعود إلى النبي ﷺ، فتكون متعلقة بقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ يعني بالناس: محمداً ﷺ، ويكون المراد بقوله: ﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ﴾ عبد الله بن سلام، وأصحابه. والثالث: أنها تعود إلى النبي عن آل إبراهيم، قاله الفراء. والقول الثاني: أن الهاء، والميم في قوله «فمنهم» تعود إلى آل إبراهيم، فعلى هذا في هاء «به» قولان: أحدهما: أنها عائدة إلى إبراهيم، قاله السدي. والثاني: إلى الكتاب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن صَدَقَ عَنْهُ﴾ قرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن جبير، وعكرمة، وابن يعمر، والجحدري: «من صد عنه» برفع الصاد. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو رجاء والجوني: بكسر الصاد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا يُصَلَّىٰ جُلُودُهُمْ بِدَلَّتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا﴾ قال الزجاج: أي: نشويهم في نار. ويروى أن يهودية أدت إلى النبي ﷺ شاة مصليّة، أي: مشوية. وفي قوله: ﴿بَدَلَّتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ قولان: أحدهما: أنها غيرها حقيقة، ولا يلزم على هذا أن يقال: كيف بدلت جلود التذت بالمعاصي بجلود ما التذت، لأن الجلود آلة في إيصال العذاب إليهم، كما كانت آلة في إيصال اللذة، وهم المعاقبون لا الجلود. والثاني: أنها هي بعينها تعاد بعد احتراقها، كما تعاد بعد البلى في القبور. فتكون الغيرة عائدة إلى الصفة، لا إلى الذات، فالعنى: بدلناهم جلوداً غير محترقة، كما تقول: صُغت من خاتمي خاتماً آخر. وقال الحسن البصري في هذه الآية: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة، كلما أكلتهم قيل لهم: عودوا، فعادوا.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَسُدُّوا عَنْهُمْ زُلْفَىٰ

ظَلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَسُدُّوا عَنْهُمْ زُلْفَىٰ ظَلِيلًا﴾ قال الزجاج: هو الذي يُظَلُّ من الحرِّ والريح، وليس كلُّ ظلٍ كذلك، فأعلم الله تعالى أن ظل الجنة ظليل لا حرَّ معه، ولا برد. فإن قيل: أفي الجنة برد أو حر يحتاجون معه إلى ظل؟ فالجواب: أن لا، وإنما خاطبهم بما يعقلون مثله، كقوله: ﴿وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا نَكْرًا وَعَشِيًّا﴾ [مریم: ٦٢] وجواب آخر: وهو أنه إشارة إلى كمال وصفها، وتمكين بنائها، فلو كان البرد أو الحرُّ يتسلط عليها، لكان في أبنيتها وشجرها ظل ظليل.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

حَكِيمًا بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما فتح مكة، طلب مفتاح البيت من عثمان بن أبي طلحة، فذهب ليعطيه إياه، فقال العباس: بأبي أنت وأمي اجمعه لي مع السقاية، فكف عثمان يده مخافة أن يعطيه للعباس، فقال النبي ﷺ: «هاهنا المفتاح» فأعاد العباس قوله، وكف عثمان، فقال النبي ﷺ: «أرني المفتاح إن كنت تؤمن بالله وباليوم الآخر» فقال: هاك يا رسول الله بأمانة الله، فأخذ المفتاح، ففتح البيت، فنزل جبريل بهذه الآية، فدعا عثمان، فدفعه إليه. رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وبه قال مجاهد،

(١) رجح ابن جرير رحمه الله في «تفسيره» ٤٨٢/٨ قول ابن عباس في تفسير «الملك» بملك سليمان، قال: لأن ذلك هو المعروف في كلام العرب، دون الذي قال: إنه ملك النبوة، ودون قول من قال: إنه تحليل النساء والملك عليهن، لأن كلام الله الذي خوطب به العرب غير جائز توجيهه إلا إلى المعروف المستعمل فيهم من معانيه، إلا أن تأتي دلالة، أو تقوم حجة على أن ذلك بخلاف ذلك، يجب التسليم لها.

(٢) قال السيوطي في «الدر المنثور» ١٧٤/٢: أخرجه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس مطولاً. قلت: والكلبي وأبو صالح ضعيفان لا يحتج بهما.

والزهري، وابن جريج، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في الأمراء. رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال زيد بن أسلم، وابنه، ومكحول، واختاره أبو سليمان الدمشقي، وقال: أمر الأمراء أن يؤدوا الأمانة في أموال المسلمين. والثالث: أنها نزلت عامة، وهو مروى عن أبي بن كعب، وابن عباس، والحسن، وقادة، واختاره القاضي أبو يعلى. واعلم أن نزولها على سبب لا يمنع عموم حكمها، فإنها عامة في الودائع وغيرها من الأمانات. وقال ابن مسعود: الأمانة في الوضوء، وفي الصلاة، وفي الصوم، وفي الحديث، وأشد ذلك في الودائع<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ يقول: نعم الشيء يعظكم به، وقد ذكرناه في (البقرة).

﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أقم فأنت آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أقم فأنت آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أقم فأنت آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>.

قال ابن كثير في تفسير الآية: يخبر تعالى أنه يأمر بأداء الأمانات إلى أهلها، وفي حديث الحسن عن سمره أن رسول الله ﷺ قال: «أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خانك» رواه الإمام أحمد وأهل السنن. وهو يعم جميع الأمانات الواجبة على الإنسان من حقوق الله ﷻ على عباده من الصلاة والزكاة والصدقات، والنذور، وغير ذلك مما هو مؤتمن عليه، لا يطلع عليه العباد، ومن حقوق العباد بعضهم على بعض، كالودائع وغير ذلك مما ياتمون به بعضهم على بعض من غير اطلاع بينة على ذلك، فأمر الله ﷻ بأدائها، فمن لم يفعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذلك يوم القيامة، كما ثبت في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «لَتَوْفَى الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهَا حَتَّى يُقْتَصَلَ لِلشَّاةِ الْجَمَاءُ مِنَ الْقِرْنَاءِ». قلت: وحديث «أد الأمانة...» رواه أبو داود في سننه ٣٩٣/٣، والترمذي ٢٥١/٢، والدارمي ٢٦٤/٢، والحاكم ٤٦٢/٢، كلهم من حديث أبي هريرة. قال الترمذي: حسن غريب. وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. قلت: وهو حديث صحيح. وقد وهم الشيخ أحمد شاكر الحافظ ابن كثير رحمه الله في عزو الحديث إلى الإمام أحمد وأهل السنن من طريق سمره. وللإمام ابن تيمية رحمه الله رسالة أسماها «السياسة الشرعية» بناها على هذه الآية الكريمة، فارجع إليها، فإنها فريدة في بابها.

(١) البخاري: ١٩٠/٨، ومسلم: ١٤٦٥/٣. قال الحافظ في «الفتح»: كذا ذكره - أي: البخاري - مختصراً، والمعنى: نزلت في قصة عبد الله بن حذافة، أي: المقصود منها في قصته قوله ﴿إِن نَزَرْتُمْ فِي سَبَوِّ قُرُونِهِ إِلَى اللَّهِ﴾ - الآية. قلت: وقصة حذافة بطولها رواها الإمام أحمد ٦٢٢/٢، والبخاري ١/٣، ومسلم ١٤٦٩/٣ عن علي ﷺ، قال: بعث رسول الله ﷺ سرية، واستعمل عليهم رجلاً من الأنصار، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا، فأغضبوه في شيء فقال: اجتمعوا لي حطباً، فجمعوا له، ثم قال: أوقدوا ناراً، فأوقدوا، ثم قال: ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسمعوا لي وتطيعوا؟ قالوا: بلى، قال: فادخلوها، قال: فنظر بعضهم إلى بعض، فقالوا: إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار، فكانوا كذلك، وسكن غضبه، وطففت النار، فلما رجعوا، ذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: «لو دخلوها ما خرجوا منها إنما الطاعة في المعروف».

(٢) ذكره ابن جرير بأطول مما ذكره المصنف ٤٩٨/٨ عن السدي، ونقله ابن كثير عنه ٥١٨/١ ثم قال: وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طرق عن السدي مرسلًا، ورواه ابن مردويه من رواية الحكم بن ظهير عن السدي عن أبي صالح، عن ابن عباس، فذكره بنحوه والله أعلم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: النكته في إعادة العامل في «الرسول» دون «أولي الأمر» مع أن المطاع في الحقيقة هو الله تعالى، كون الذي يعرف به ما يقع به التكليف، هما القرآن والسنة، فكان التقدير: وأطيعوا الله فيما قضى عليكم في القرآن، وأطيعوا الرسول فيما بين لكم من القرآن، وما ينصه عليكم من السنة، والمعنى: أطيعوا الله فيما يأمركم به من الوحي المتبدي بتلاوته، وأطيعوا الرسول فيما يأمركم به من الوحي الذي ليس بقرآن. قلت: وقد روى أبو داود ٢٧٩/٤ بسند صحيح عن المقدام بن معدي كرب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شهبان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن، فما وجئتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجئتم فيه من حرام فحرموه، وإن ما حرمه رسول الله ﷺ كما حرم الله».

(٤) رواه ابن جرير عن أبي هريرة بإسناد صحيح، وقد ذكره الحافظ في «الفتح» ١٩١/٨، وقال: أخرجه الطبري بإسناد صحيح.

أبي نجیح، عن مجاهد، وبه قال بكر بن عبد الله المزني. والرابع: أنهم أبو بكر، وعمر، وهذا قول عكرمة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: معناه: اختلفتم وقال كل فريق: القول قولي. واشتقاق المنازعة: أن كل واحد يتزعج الحجة.

قوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ في كيفية هذا الرد قولان: أحدهما: أن رده إلى الله رده إلى كتابه، ورده إلى النبي رده إلى سنته، هذا قول مجاهد، وقتادة، والجمهور. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الرد يكون من وجهين: أحدهما: إلى المنصوص عليه باسمه ومعناه. والثاني: الرد إليهما من جهة الدلالة عليه، واعتباره من طريق القياس، والنظائر. والقول الثاني: أن رده إلى الله ورسوله أن يقول من لا يعلم الشيء: الله ورسوله أعلم، ذكره قوم منهم الزجاج. وفي المراد بالتأويل أربعة أقوال: أحدها: أنه الجزاء، والثواب، وهو قول مجاهد، وقتادة. والثاني: أنه العاقبة، وهو قول السدي، وابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والثالث: أنه التصديق، مثل قوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رَبِّي﴾ [يوسف: ١٠٠] قاله ابن زيد في رواية. والرابع: أن معناه: ردكم إياه إلى الله ورسوله أحسن من تأويلكم، ذكره الزجاج<sup>(٢)</sup>.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا نَزَّلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ صَفْوًا سَدِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رجل من المنافقين كان بينه وبين يهودي خصومة، فقال اليهودي: انطلق بنا إلى محمد، وقال المنافق: بل إلى كعب بن الأشرف، فأبى اليهودي، فأتيا النبي ﷺ، فقاضى لليهودي، فلما خرجا، قال المنافق: ننتقل إلى عمر بن الخطاب، فأقبل إليه، فقضا عليه القصة، فقال: رويداً حتى أخرج إليكما، فدخل البيت، فاشتمل على السيف، ثم خرج، فضرب به المنافق حتى برد، وقال: هكذا أقضي بين من لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن أبا بردة الأسلمي كان كاهناً يقضي بين اليهود، فتنافر إليه ناس من المسلمين، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة، عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن يهودياً ومنافقاً كانت بينهما خصومة، فدعا اليهودي المنافق إلى النبي، لأنه لا يأخذ الرشوة، ودعا المنافق إلى حكامهم، لأنهم يأخذون الرشوة، فلما اختلفا، اجتمعوا أن يحكما كاهناً، فنزلت هذه الآية، هذا قول الشعبي<sup>(٥)</sup>. والرابع: أن رجلاً من بني النضير قتل رجلاً من بني قريظة، فاخصموا،

(١) قال أبو جعفر: وأولى الأقوال من ذلك بالصواب، قول من قال: هم الأمراء، والولاية، لصحة الأخبار عن رسول الله ﷺ بالأمر بطاعة الأئمة والولاية فيما كان الله طاعة، وللمسلمين مصلحة. ثم ذكر الأحاديث التي وردت في الباب.

(٢) قال الحافظ ابن كثير ٥١٨/١ في تفسير الآية: وهذا أمر من الله ﷻ بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠] فما حكم به كتاب الله وسنة رسوله وشهدا له بالصحة فهو الحق، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟ ولهذا قال تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: ردوا الخصومات والجهالات إلى كتاب الله وسنة رسوله، فتحاكموا إليهما فيما شجر بينكم ﴿إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فدل على أن من لم يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة، ولا يرجع إليهما في ذلك، فليس مؤمناً بالله، ولا باليوم الآخر. وقوله: ﴿فَلْيَحْكُمْ إِلَيْهِ﴾ أي: التحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله، والرجوع في فصل النزاع إليهما خير ﴿وَأَسْرَأُ تَأْوِيلَهُ﴾ أي: وأحسن عاقبة ومالاً، كما قاله السدي وغير واحد، وقال مجاهد: وأحسن جزاء وهو قريب.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول»: ٩٢ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٤) نقل الخبير الهيثمي في «المجمع» ٦/٧ وقال: رواه الطبراني، ووجهه رجال الصحيح، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ١٧٨/٢ عن أبي حاتم والطبراني بسند صحيح. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة أبي بردة: وعند الطبراني بسند جيد عن ابن عباس قال: كان أبو بردة الأسلمي كاهناً يقضي بين اليهود، فذكر القصة في نزول قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ...﴾ قلت: وقوله: «فتنافر إليه ناس من المسلمين» هكذا جاءت في الأصول وفي «مجمع الزوائد» ٦/٧، و«الدر المنثور» ١٧٨/٢، و«اللباب النقول» ص: ٦٧، والطبري ٥١٠/٨ من رواية السدي «فقال المنافق من بني قريظة والنضير: انطلقوا إلى أبي بردة يقرئنا» وفي ابن كثير ٥١٩/١: «فتنافر إليه ناس من المشركين» وفي «أسباب النزول» للواحد ص: ٩٢ «فتنافر إليه ناس من أسلم». وفي «المجمع» و«ابن كثير» و«الفتح» ٢٩/٥ و«الدر المنثور» و«أسباب النزول»: «أبو بردة» بدل «أبي بردة» وهو خطأ.

(٥) ابن جرير ٥٠٨/٨، عن الشعبي، ونسبه السيوطي في «الدر» لابن المنذر، وذكره الواحدي في أسباب النزول: ٩٢ بسنده إلى الشعبي.

فقال المنافقون منهم: انطلقوا إلى أبي بردة الكاهن، فقال المسلمون من الفريقين: بل إلى النبي ﷺ، فأبى المنافقون، فانطلقوا إلى الكاهن، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي<sup>(١)</sup>. والرَّعْم والرَّعْم لغتان، وأكثر ما يستعمل في قول ما لا تتحقق صحته، وفي «الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليه وما أنزل من قبله» قولان: أحدهما: أنه المنافق. والثاني: إن الذي زعم أنه آمن بما أنزل إليه المنافق، والذي زعم أنه آمن بما أنزل من قبله اليهودي. والطاغوت: كعب بن الأشرف، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والربيع، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَصْرًا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ قال مقاتل: أن يتبرؤا من الكهنة، و«الضلال البعيد»: الطويل.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ قال مجاهد: هذه الآية والتي قبلها نزلتا في خصومة اليهودي، والمنافق، والهاء والميم في «لهم»: إشارة إلى الذين يزعمون. و«الذي أنزل الله»: أحكام القرآن. و«إلى الرسول» أي: إلى حكمه.

﴿فَكَيْفَ إِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءَكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً﴾ أي: كيف يصنعون ويحتالون إذا أصابتهم عقوبة من الله؟ وفي المراد بالمصيبة قولان: أحدهما: أنه تهديد ووعد. والثاني: أنه قتل المنافق الذي قتله عمر. وفي الذي قدمت أيديهم ثلاثة أقوال: أحدها: نفاقهم واستهزاؤهم. والثاني: ردهم حكم النبي ﷺ. والثالث: معاصيهم المتقدمة.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ بمعنى: ما أردنا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما قتل عمر صاحبهم، جاؤوا يطلبون بدمه، ويحلفون ما أردنا بالمطالبة بدمه إلا إحساناً لنا، وما يوافق الحق في أمرنا. والثاني: ما أردنا بالترافع إلى عمر إلا إحساناً وتوفيقاً. والثالث: أنهم جاؤوا يعتذرون إلى النبي ﷺ من محاكمتهم إلى غيره، ويقولون: ما أردنا في عدولنا عنك إلا إحساناً بالقرب في الحكم، وتوفيقاً بين الخصوم دون الحمل على مَرِّ الحق<sup>(٢)</sup>.

﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِتْنَتُ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من النفاق والزيف. وقال ابن عباس: إضمارهم خلاف ما يقولون ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ ولا تعاقبهم ﴿وَعِظْهُمْ﴾ بلسانك ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِتْنَتُ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ أي: تقدم إليهم: إن فعلتم الثانية، عاقبتكم. وقال الزجاج: يقال: بَلَغَ الرجل يَبْلُغُ بلاغة فهو بليغ: إذا كان يبلغ بعبارة لسانه كونه ما في قلبه. وقد تكلم العلماء في حدِّ «البلاغة» فقال بعضهم: «البلاغة»: إيصال المعنى إلى القلب في أحسن صورة من اللفظ، وقيل: «البلاغة»: حسن العبارة مع صحة المعنى، وقيل: «البلاغة»: الإيجاز مع الإفهام، والتصرّف من غير إضجار. قال خالد بن صفوان: أحسن الكلام ما قَلَّتْ ألفاظه، وكثُرَتْ معانيه، وخيرُ الكلام ما شَوَّقَ أوله إلى سماع آخره. وقال غيره: إنما يستحق الكلام اسم البلاغة إذا سابق لفظه معناه، ومعناه لفظه، ولم يكن لفظه إلى سمعك أسبق من معناه إلى قلبك.

## فصل

وقد ذهب قوم إلى أن «الإعراض» المذكور في هذه الآية منسوخ بآية السيف.

(١) رواه ابن جرير ٥٠٨/٨ عن السدي.

(٢) قال أبو جعفر في تفسير الآية: يعني بذلك جل ثناؤه، فكيف بهؤلاء الذين يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت، وهم يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك، وما أنزل من قبلك ﴿وَإِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً﴾ يعني إذا نزلت بهم نعمة من الله ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ يعني بذنوبهم التي سلفت منهم، ﴿ثُمَّ جَاءَكَ يَحْلِفُونَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ يقول: ثم جاؤوك يحلفون بالله كذباً وزوراً ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ وهذا خير من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المنافقين أنهم لا يردعهم عن النفاق العبر والنقم، وأنهم إن تأتاهم عقوبة من الله على تحاكمهم إلى الطاغوت لم ينبيوا، ولم يتوبوا، ولكنهم يحلفون بالله كذباً وجرأة على الله: ما أردنا باحكامنا إليه إلا الإحسان من بعضنا إلى بعض، والصواب فيما احتكمتنا فيه إليه.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ جَاءَتْكُمْ فَاستَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ﴾ قال الزجاج: «من» دخلت للتوكيد. والمعنى: وما أرسلنا رسولاَ إلا ليطاع. وفي قوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى: الأمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الإذن نفسه، قاله مجاهد. وقال الزجاج: المعنى: إلا ليطاع بأن الله أذن له في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ يرجع إلى المتحاكمين اللذين سبق ذكرهما. قال ابن عباس: ظلموا أنفسهم بسخطهم قضاء الرسول ﴿جَاءَتْكُمْ فَاستَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ من صنيعهم.

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَمًا مِمَّا قَتَلْتُمْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في خصومة كانت بين الزبير وبين رجل من الأنصار في شراج الحرّة<sup>(١)</sup>، فقال النبي ﷺ للزبير: «اسق ثم أرسل إلى جارك» فغضب الأنصاري، قال: يا رسول الله: أن كان ابن عمك! فتلون وجه رسول الله ﷺ، ثم قال للزبير: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجذرة» قال الزبير: فوالله ما أحسب هذه الآية نزلت إلا في ذلك. أخرجه البخاري، ومسلم<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها نزلت في المنافق، واليهودي اللذين تحاكما إلى كعب بن الأشرف، وقد سبقت قصتهما، قاله مجاهد<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ﴾ أي: لا يكونون مؤمنين حتى يحكموك، وقيل: «لا» رد لزعيمهم أنهم مؤمنون، والمعنى: فلا، أي: ليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا، وهم يخالفون حكمك. ثم استأنف، فقال: وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، أي: فيما اختلفوا فيه. وفي «الشرح» قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: الضيق، قاله أبو عبيدة، والزجاج. وفي قوله: ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قولان: أحدهما: يسلموا لما أمرتهم به، فلا يعارضونك، هذا قول ابن عباس، والزجاج، والجمهور. والثاني: يسلموا ما تنازعوا فيه لحكمك، ذكره الماوردي.

﴿وَلَوْ أَنَّا كُنْتُمْ عَلَيْنَ أَنْ أقتلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا قَلَوْهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِمَّنْ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَمَلُوا مَا يُوعَدُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيْهُنَّ ﴿١٧﴾ وَإِذَا كَانَتْ لَهُمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ لَأَنَّ كَانَتْ لَهُمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴿١٨﴾ وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنْتُمْ عَلَيْنَ أَنْ أقتلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من اليهود قال: والله لقد كتب الله علينا أن اقتلوا أنفسكم، فقتلناها. فقال ثابت بن قيس بن الشماس: والله لو كتب الله علينا ذلك لفعلنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي<sup>(٤)</sup>. قال الزجاج: «لو» يمتنع به الشيء لامتناع غيره، تقول: لو جاءني زيد لجنته. والمعنى: أن

(١) الشراج، بكسر الشين، جمع شُرْج: مسيل الماء من الحرّة إلى السهل. والحرّة: موضع معروف بالمدينة، وهي أرض ذات حجارة سود نخرة، كأنما أحرقت بالنار.

(٢) البخاري ٢٦/٥، ومسلم ١٨٣/٤، ولفظه عن عروة، عن عبد الله بن الزبير ﷺ أنه حدثه أن رجلاً من الأنصار خاصم الزبير عند رسول الله ﷺ في شراج الحرّة التي يسقون بها النخل. فقال الأنصاري: سرح الماء يمر، فأبى عليه، فاحصا عند النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ للزبير: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك»، فغضب الأنصاري، فقال: أن كان ابن عمك، فتلون وجه النبي ﷺ ثم قال: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجذرة» فقال الزبير: والله إني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ﴾. وقد أفاض الحافظ ابن حجر في «الفتح» في بيان صحة الحديث واتصاله فانظره. قوله: «فقال الأنصاري سرح» أي: أطلق الماء، وإنما قال له ذلك، لأن الماء كان يمر بأرض الزبير قبل أرض الأنصاري، فيجسه لإكمال سقي أرضه، ثم يرسله إلى أرض جاره، فالتمس منه الأنصاري تعجيل ذلك فامتنع. وقوله: «أن كان ابن عمك» بفتح همزة «أن» وهي للتعليل، كأنه قال: حكمت له بالتقديم لأجل أنه ابن عمك. وقوله: «حتى يرجع إلى الجذرة» أي: يصير إليه، والجذرة، بفتح الجيم: الحواجز التي تجسب الماء.

(٣) الطبري ٥٢٣/٨. قال الحافظ في «الفتح» ٢٩/٥: إسناده صحيح. وقد رجح ابن جرير هذا القول، وقال: إنه أولى بالصواب، لأن قوله ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ في سياق قصة الذين ابتدأ الله الخبر عنهم بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ﴾ ولا دلالة تدل على انقطاع قصتهم، فالحاق بعض ذلك ببعض ما لم تأت دلالة على انقطاعه أولى. ثم قال: وغير مستحيل أن تكون الآية نزلت في قصة المحكمين إلى الطاغوت، ويكون فيها بيان ما احتكم فيه الزبير وصاحبه الأنصاري.

(٤) ابن جرير ٥٢٦/٨، ونقله ابن كثير عن ابن أبي حاتم أيضاً.

مجيك امتنع لامتناع مجيئه، و«كتبنا» بمعنى: فرضنا. والمعنى: لو أنا فرضنا على المؤمنين بك أن اقتلوا أنفسكم. قرأ أبو عمرو: «أَنْ أَقْتُلُوا» أنفسهم، بكسر النون، «أَوْ أَخْرُجُوا» بضم الواو. وقرأ ابن عامر، وابن كثير، ونافع، والكسائي: «أَنْ أَقْتُلُوا أَوْ أَخْرُجُوا» بضم النون والواو. وقرأ عاصم، وحزمة بكسرهما. والمعنى: لو فرضنا عليهم كما فرضنا على قوم موسى، لم يفعله إلا قليل منهم، هذه قراءة الجمهور. وقرأ ابن عامر: «إِلَّا قَلِيلًا» بالنصب. «وَكُذِّبَتْ» يعني: المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا، وهم يتحاضرون إلى الطاغوت، ويصدون عنك «فَقُلُوا مَا يُوعِظُونَ بِهٖ» أي: ما يذكرون به من طاعة الله، والوقوف مع أمره، «لَكَانَ حَوَآكُمُ» وأثبت لأمورهم. وقال السدي: «وَأَشَدُّ تَبَيُّنًا» أي: تصديقاً.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾<sup>(١٧)</sup> ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِأَقْبَعِ عِلْمًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ» في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ كان شديد المحبة لرسول الله ﷺ، فقرأ رسول الله ﷺ يوماً فعرّف الحزن في وجهه، فقال: «يا ثوبان ما غير وجهك؟» قال: ما بي من وجع غير أنني إذا لم أرك اشتقت إليك، فأذكر الآخرة، فأخاف أن لا أراك هناك، فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا له: ما ينبغي أن نفارقك في الدنيا، فإنك إذا فارقتنا رفعت فوقنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول مسروق<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن رجلاً من الأنصار جاء إلى النبي وهو محزون، فقال: «ما لي أراك محزوناً؟» فقال: يا رسول الله غداً ترفع مع الأنبياء، فلا نصل إليك. فنزلت هذه الآية. هذا قول سعيد بن جبير<sup>(٣)</sup>. قال ابن عباس: ومن يطع الله في الفرائض، والرسول في السنن. قال ابن قتيبة: والصدّيق: الكثير الصدق، كما يقال: فسّيق، وسكّير، وشريب، وخمير، وسكّيت، وفجّير، وعشيق، وضليل، وظليم: إذا كثرت منه ذلك. ولا يقال ذلك لمن فعل الشيء مرّة أو مرتين حتى يكثر منه ذلك، أو يكون عادة. فأما الشهداء، فجمع شهيد وهو القتل في سبيل الله. وفي تسميته بالشهيد خمسة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى وملائكته شهدوا له بالجنة، قاله ثعلب. والثاني: لأن ملائكة الرحمة تشهدوه. والثالث: لسقوطه بالأرض، والأرض: هي الشاهدة، ذكر القولين ابن فارس اللغوي. والرابع: لقيامه بشهادة الحق في أمر الله حتى قتل، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: لأنه يشهد ما أعدّ الله له من الكرامة بالقتل، قاله شيخنا علي بن عبيد الله. فأما الصالحون، فهو اسم لكل من صلّحت سيرته وعلانيته. والجمهور على أن النبيين، والصدّيقين، والشهداء، والصالحين عام في جميع من هذه صفته<sup>(٤)</sup>. وقال عكرمة: المراد بالنبيين هاهنا محمد، والصدّيقين أبو بكر، وبالشهداء عمر وعثمان وعلي، وبالصالحين سائر الصحابة.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند عن الكلبي. (٢) الطبري ٥٣٤/٨، وابن أبي حاتم، وإسناده صحيح.

(٣) ابن جرير ٥٣٤/٨ بإسناد لا بأس به. وروى الطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية» ١٢٥/٨ والضياء المقدسي في «صفة الجنة» عن عائشة قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إنك لأحبت إلي من نفسي، وأحبت إلي من أهلي، وأحب إلي من ولدي، وإني لأكون في البيت فأذكرك، فما أصبر حتى أتيك فأنظر إليك، وإذا ذكرت موتي وموتك عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين، وإن دخلت الجنة خشيت أن لا أراك؟ فلم يرد عليه النبي ﷺ حتى نزلت عليه «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾<sup>(١٧)</sup> قال الضياء المقدسي: لا أرى بإسناده بأساً. وقال الهيثمي في «المجمع» ٧/٧: رواه الطبراني في «الصغير» و«الأوسط»، ورجاله رجال الصحيح، غير عبد الله بن عمران العابدي وهو ثقة.

(٤) في «صحيح مسلم» ٣٥٣/١ عن ربيعة بن كعب الأسلمي أنه قال: «كنت أبيت عند النبي ﷺ، فأتته بوضوئه وحاجته، فقال لي: «سل»، فقلت: يا رسول الله أسألك مرافقتك في الجنة، فقال: «أو غير ذلك؟» قلت: هو ذلك، قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود» وروى الإمام أحمد، والطبراني عن عمرو بن مرّة الجنيني، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله شهدت أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، وصليت الخمس، وأديت زكاة مالي، وصمت شهر رمضان؟ فقال رسول الله ﷺ: «من مات على ذلك كان مع النبيين، والصدّيقين، والشهداء يوم القيامة هكذا - ونصب أصبعيه - ما لم يعق والديه» قال الهيثمي في «الزوائد» ١٤٧/٨: رواه أحمد، والطبراني بإسنادين، ورجال أحد إسنادي الطبراني رجال الصحيح. وذكره قبل ذلك ٤٦/١ مختصراً، وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، خلا شيخي البزار، وأرجو أنه إسناد حسن أو صحيح. قال ابن كثير بعدما روى جملة من الأحاديث: وأعظم من هذا كله بشارة ما ثبت في «الصحيح» و«المسانيد» وغيرهما من طرق متواترة عن جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ سئل عن الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم؟ فقال: «المرء مع من أحب» قال أنس: فما فرح المسلمون فرحهم بهذا الحديث. وفي رواية عن أنس أنه قال: إنّي لأحب رسول الله ﷺ، وأحب أبا بكر وعمر ﷺ، وأرجو أن يمضي الله معهم، وإن لم أعمل كعملهم.



قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ أَوْلِيَّتِكَ رَفِيعًا﴾ قال الزجاج: «رفيعاً» منصوب على التمييز، وهو ينوب عن رفقاء. قال الشاعر:  
بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيضٌ وأما جلدها فصليب<sup>(١)</sup>  
وقال آخر:

ففي حلقكم عظم وقد شجينا<sup>(٢)</sup>

يريد: في حلوكم عظام<sup>(٣)</sup>.

﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ﴾ الذي أعطى المذكورين ﴿مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَيْسًا﴾ بالمقاصد والنيات.

﴿يَأْتِيَهُ الَّذِينَ مَأْمُونًا حُدْرًا حُدْرَكُمْ فَأَنْفِرُوا ثَبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿حُدْرًا حُدْرَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: احذروا عدوكم. والثاني: خذوا سلاحكم.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْفِرُوا ثَبَاتٍ﴾ قال ابن قتيبة: أي: جماعات، واحدها: ثبة، يريد جماعة بعد جماعة. وقال الزجاج: «الثبات»: الجماعات المتفرقة. قال زهير:

وقد أغدو على ثبة كرام

قال ابن عباس: فانفروا ثبات، أي: عصبا، سرايا متفرقين، أو انفروا [جميعاً يعني]<sup>(٤)</sup> كلكم.

### فصل

وقد نقل عن ابن عباس أن هذه الآية وقوله: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] وقوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا بَعُدْنَاكُمْ عَدَابًا أَيْسًا﴾ [التوبة: ٣٩] منسوخات بقوله: ﴿وَمَا كَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَنْفِرُوا كَأَفَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] قال أبو سليمان الدمشقي:  
والأمر في ذلك بحسب ما يراه الإمام، وليس في هذا من المنسوخ شيء.

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْتَغِي قَانَ أَصَبَتْكَ مُصِيبَةٌ قَالَهُ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَوْ أَنَّ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَبَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبَسْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُورًا قَوْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْتَغِي قَانَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها في المنافقين، كعبد الله بن أبي، وأصحابه كانوا يتشاقلون عن الجهاد، فإن لقيت السرية نكبة، قال من أبطأ منهم: لقد أنعم الله عليّ، وإن لقوا غنيمَةً، قال: يا ليتني كنت معهم. هذا قول ابن عباس، وابن جريج. والثاني: أنها نزلت في المسلمين الذين قلت علومهم بأحكام الدين، فتشبوا لقلّة العلم، لا لضعف الدين، ذكره الماوردي، وغيره. فعلى الأول تكون إضافتهم إلى المؤمنين بقوله «منكم» لموضع نطقهم بالإسلام، وجريان أحكامه عليهم، وعلى الثاني تكون الإضافة حقيقة. قال ابن

(١) البيت للمقمة بن عبدة وهو في «المفضليات» ٣٩٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٤٢١، و«الكتاب» ١٠٧/١ وقد تقدم. قال الأعلام: الشاهد فيه وضع الجلد موضع الجلود، لأنه اسم جنس ينوب واحده عن جميعه فأفرد ضرورة لذلك. وصف طريقاً بعيداً شاقاً على من سلكه، فجيف الحسرى - وهي المعية من الإبل - مستقرة فيه. وقوله: «فأما عظامها فيبيض» أي: أكلت السباع والطيور ما عليها من اللحم فتمعرت وبدا وضوحها. وقوله: «فأما جلدها فصليب» أي: محرم يابس، لأنه ملقى بالفلاة لم يدبغ، ويقال: «الصليب» هنا الدوك، أي: قد سال ما فيه من رطوبة لإحماه الشمس عليه.

(٢) «الكتاب» ١٠٧/١، وصدوره: لا تُنْكِرُ الْقَتْلَ وقد سينا. وهو للمسيب بن زيد مائة الغنوي، قال الأعلام: الشاهد فيه وضع «الحلق» مكان الحلو. وصف أنهم قتلوا من قوم كانوا قد سبوا من قومه، فيقول: لا تنكروا قتلنا لكم، وقد سببتم منا، ففي حلوكم عظم بقتلنا لكم، «وقد شجينا» نحن أيضاً، أي: غصصنا بسبيكم لمن سببتم منا، وهذا مثل.

(٣) قال سيويه في «الكتاب» ١٠٧/١: وليس بمستنكر في كلامهم أن يكون اللفظ واحداً والمعنى جميع، حتى قال بعضهم في الشعر من ذلك ما لا يستعمل في الكلام، ثم أنشد البيهقي اللذين ذكرهما المصنف. وفي «مجاز القرآن» ١٣١/١: «المرب تلفظ بلفظ الواحد، والمعنى يقع على الجميع. قال العباس بن مرداس:

فقلنا أنزلوا إلنا أخوكم فقد برئت من الأخين الطُردور

وفي القرآن ﴿تَقْرَبُهُمْ بِأَفْئِدَةٍ﴾ [الحج: ٢٢] والمعنى: أطفالاً. وفي «البحر المحيط» ٢٨٨/٣: وجاء مفرداً، إما لأن «الرفيق» مثل الخليط، والصديق يكون للمفرد والمثنى، والمجموع بلفظ واحد، وإما لإطلاق المفرد في باب التمييز اكفاءة يراد به الجمع، ويحسن ذلك هنا بكونه فاصلة.

(٤) «ديوانه» ٧٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٧٠، و«مجاز القرآن» ١٣٢/١، و«الطبري» ٥٣٦/٨، و«اللسان» «ثبات» و«نشأ» وفي الديوان: وقد أغدو على شرب كرام. والرواية التي استشهد بها المؤلف وغيره هي رواية الأعلام.

(٥) الزيادة من الطبري.

جريح: اللام في «لمن» لام تأكيد. قال الزجاج: واللام في «ليبطئن» لام القسم، كقولك: إن منكم لمن أحلف بالله لبطئن، يقال: «أبطأ الرجل» و«بطؤ». فمعنى «أبطأ»: تأخر، ومعنى «بطؤ»: ثقل. وقرأ أبو جعفر: (لِيَبْطِئَنَّ) بتخفيف الهمة. وفي معنى: «ليبطئن» قولان: أحدهما: لبطئن هو نفسه، وهو قول ابن عباس. والثاني: لبطئن غيره، قاله ابن جريج. قال ابن عباس: و«المصيبة»: النكبة. و«الفضل من الله»: الفتح والغنيمة.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص، والمفضل، عن عاصم: «كأن لم تكن» بالثاء، لأن الفاعل المسند إليه مؤنث في اللفظ. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: «يكن» بالياء، لأن التانيث ليس بحقيقي. قال الزجاج: يجوز أن يكون المعنى: ليقولن يا ليتني كنت معكم، كأن لم يكن بينكم وبينه مودة، أي: كأنه لم يعاقدكم على أن يجاهد معكم. ويجوز أن يكون هذا الكلام معترضاً به، فيكون المعنى: ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن يا ليتني كنت معكم، فإن أصابتكم مصيبة، قال: قد أنعم الله علي، كأن لم يكن بينكم وبينه مودة. فيكون معنى «المودة» أي: كأنه لم يعاقدكم على الإيمان<sup>(١)</sup>.

﴿فَلْيَقْتُلِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَتْرُوكِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٧٤)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتْرُوكِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ يشرون هاهنا: بمعنى يبتغون في قول الجماعة. وأنشدوا:

وشررت... بُرداً لبتني  
من بُرد بُرد كنتُ هامة<sup>(٢)</sup>

و«برد»: غلام له باعه. ومعنى الآية: ليكن قتال المقاتلين على وجه الإخلاص، وطلب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ خرج مخرج الغالب، وقد يثاب من لم يغلب ولم يقتل.

﴿وَمَا لَكُمْ لَأَنْ تَقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّعْيَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْمَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ وَيَا وَاجْمَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿السَّعْيَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ قال الفراء: تقديره: وفي المستضعفين. وكذلك روي عن ابن عباس. وقال الزجاج: المستضعفون في موضع خفض، والمعنى في سبيل الله، وسبيل المستضعفين، أي: ما لكم لا تسعون في خلاص هؤلاء؟ قال ابن عباس: وهم ناس مسلمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا. و«القرية»: مكة في قول الجماعة. قال الفراء: وإنما خفض «الظالم» لأنه نعت للأهل، فلما عاد الأهل على القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها، تقول: مررت بالرجل الواسعة داره<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَاجْمَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ وَيَا﴾ قال أبو سليمان: سألو الله ولياً من عنده يلي إخراجهم منها، ونصيراً يمنعهم من المشركين. قال ابن عباس: فلما فتح رسول الله مكة، جعل الله ﷺ النبي ﷺ وليهم، واستعمل عليهم رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد، فكان نصيراً لهم، ينصف الضعيف من القوي<sup>(٤)</sup>.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ الْأَطْغُورِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٧٦)

(١) قال ابن عطية: المتناقض يعاطي المؤمنين المودة، ويعاهد على التزام كلف الإسلام، ثم يتخلف نفاقاً وشكاً وكفراً بالله ورسوله، ثم يتسنى عندما يكشف الغيب الظفر للمؤمنين، فعلى هذا يجهي قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ التضائعية بلغة، واعتراضاً بين الفاعل والمقول بلفظ يظهر زيادة في قبح فعلهم «البحر المحيط» ٢٩٣/٣.

(٢) البيت لابن مفرغ، وهو يزيد بن ربيعة بن مفرغ، شاعر إسلامي، ولقب جده مفرغاً، لأنه راهن على سقاء لبن أن يشربه، فشره حتى فرغ، فلقب مفرغاً، ويكنى أبا عثمان، وهو من حمير، انظر أخباره في «الشعر والشعراء» ٣٢١، و«الأغانى» ١٨/١٨١. والبيت في «مجاز القرآن» ٤٨/١، و«الأضداد» لابن السكيت: ١٨٥، و«الشعر والشعراء» ١/٣٢١، و«الكامل»: ١/٣٢٥، و«الخرزاتة»: ٢/٢١٤. وفي «الخرزاتة»: والهامة: أنثى الصدى وهو ذكر البروم، وفي «مروج الذهب» للمسنودي: ومن العرب من يزعم أن النفس طائر ينسبط في الجسم، فإذا مات الإنسان أو قتل، لم يزل يطيف به مستوحشاً، ليصلح على قبره، ويزعمون أن هذا الطائر يكون صغيراً، ثم يكبر حتى يكون كضرب من البروم، وهو أبداً مستوحش، ويوجد في الديار المعطلة، ومصاح القتل والقبور، وإنها لم تزل عند ولد الميت، ومخلفه لتعلم ما يكون بعده فتخيره.

(٣) «معاني القرآن» ١/٢٧٧.

(٤) قال الحافظ في «الإصابة» ٢/٤٤٤: أورده العجلي في ترجمة هشام بن محمد بن السائب الكلبي بسنده إليه عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس...

قوله تعالى: ﴿يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَدُوَّهُمْ﴾ الطاغوت هاهنا: الشيطان. وقال أبو عبيدة: الطاغوت هاهنا في معنى جماعة، كقوله: ﴿وَلَقَمَ الْخَيْزِيرَ﴾ معناه: ولحم الخنازير<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ يعني: مكروه وصنيعه ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾ حيث خذل أصحابه يوم بدر.  
 ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كَبِهَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ إِذَا وَرِيقٌ يَتَخَشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>  
 قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في نفر من المهاجرين، كانوا يحبون أن يؤذن لهم في قتال المشركين وهم بمكة قبل أن يُفرض القتال، فنهوا عن ذلك، فلما أُذِن لهم فيه، كرهه بعضهم. روى هذا المعنى أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>، وهو قول قتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت واصفة أحوال قوم كانوا في الزمان المتقدم، فحذرت هذه الأمة من مثل حالهم، روى هذا المعنى عطية، عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: كأنه يومئذ إلى قصة الذين قالوا: ابعث لنا ملكاً. وقال مجاهد: هي في اليهود. فاما كُتِّ اليد، فالمراد به: الامتناع عن القتال، ذلك كان بمكة. و«كُتِبَ» بمعنى: فُرض، وذلك بالمدينة، هذا على القول الأول.

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَرِيقٌ يَتَخَشَوْنَ﴾ في هذا الفريق ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون. والثاني: أنهم كانوا مؤمنين، فلما فرض القتال، نافقوا جبنًا وخوفًا. والثالث: أنهم مؤمنون غير أن طبائعهم غلبتهم، فنفرت نفوسهم عن القتال. قوله: ﴿يَتَخَشَوْنَ النَّاسَ﴾ في المراد بالناس قولان: أحدهما: كفار مكة. والثاني: جميع الكفار.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ قيل: إن «أو» بمعنى الواو، و«كُتِبَ» بمعنى: فرضت. و«لولا» بمعنى «هلاً». قال الفراء: إذا لم تر بعدها اسماً، فهي استفهام، بمعنى هلاً، وإذا رأيت بعدها اسماً مرفوعاً، فهي التي جوابها اللام، تقول: لولا عبد الله لضربتك. وقال ابن قتيبة: إذا رأيتها بغير جواب، فهي بمعنى «هلاً» تقول: لولا فعلت كذا، ومثلها «لوما» فإذا رأيت لـ «لولا» جواباً، فليست بمعنى «هلاً» إنما هي التي تكون لأمر يقع بوقوع غيره، كقوله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾<sup>(٤)</sup> لَيْتَ فِي بَطْنِيهِ [الصافات: ١٤٣ - ١٤٤] قلت: فأما «لولا» التي لها جواب فكثيرة في الكلام، وأنشدوا في ذلك:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا  
 وأما التي بمعنى «هلاً» فأنشدوا منها:  
 تعذون عقر النيب أفضل مجدكم  
 بني صؤ طرى لولا الكمي المقنعا<sup>(٥)</sup>

(١) في «مجاز القرآن» ٧٩/١: «أولياؤهم الطاغوت» في موضع جمع، لقوله: «يخرجونهم».

(٢) ذكره الواحدي عن الكلبي، وروى ابن جرير ٥٤٩/٨ عن ابن عباس: أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله كنا في عز ونحن مشركون، فلما آمننا صرنا أدلة! فقال: «إني أمرت بالمعفو، فلا تقاتلوا»، فلما حوله الله إلى المدينة، أمر بالقتال فكفوا، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ الآية. وإسناده جيد، ورواه الحاكم في «المستدرک» مع اختلاف في لفظه، وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) البيت لمعدي بن الرقاع، وهو في «غريب القرآن» ص ٥٠، و«الشعر والشعراء» ٦٠٢/٢، و«الكامل» ١٢٧/١، و«الأغانى» ٣١١/٩، و«أمالي المرتضى» ٥١١/١، و«السمط» ٥٢١/١. وعنا فيه المشيب: أسفه أشد الإفساد، وهي بالناء المثناة، وهي كذلك في «الشعر والشعراء» و«اللسان». وفي «السمط»: علا. وفي «أمالي المرتضى»: بدا. وفي حاشية أصل المرتضى: فشا. وفي «غريب القرآن»: عنا. وفي «الأغانى» و«الكامل»: عسا. قال ابن قتيبة: وكان بعض الرواة يشد بيت عدي بن الرقاع:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا  
 فيه المشيب لسرت أم القاسم

ويكرر على من يرويه: «عسا» قال: وكيف يسو الشيب وهو إلى أن يرق في كبر الرجل ويلين، أقرب منه إلى أن يغلظ ويقسو ويصلب.

(٤) البيت لجبر بن عطية، ونسبه بعضهم للأشهب بن رميلة، وهو خطأ، وهو في ديوان جرير: ٣٣٨، و«النتاقي» ٨٣٣، من قصيدة طويلة في مناقضة جرير والفرزدق، و«مجاز القرآن» ٥٢/١، و«شرح المفصل» ١٤٤/٨، و«الخرزانه» ٤٦١/١، ورواية «الديوان والنتاقي»: «أفضل سعيكم». وقوله: «عقر النيب» عقر الناقة أو الفرس: ضرب قوائمها قطعها، والعرب تفعل ذلك إذا أرادوا نحر البعير كيلا يشرد عند النحر. والنيب، جمع ناب: وهي الناقة المسنة. ويشير جرير بذلك إلى ما كان يفخر به الفرزدق من معاقرة أبيه غالب بن صعصعة، وصحبه بن وثيل الرياحي بمكان يقال له: صوعر، فمقر

أراد: فهلاً تعدون الكمي، والكمي: الداخل في السلاح. وفي الأجل القريب قولان: أحدهما: أنه الموت، فكانهم قالوا: هلاً تركتنا نموت موتاً، وعافيتنا من القتل، هذا قول السدي، ومقاتل. والثاني: أنه إمهال زمان، فكانهم قالوا: هلاً أخرجت فرض الجهاد عنا قليلاً حتى نكثر ونقوى، قاله أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْعَ الَّذِينَ قَبْلَهُ﴾ أي: مدة الحياة فيها قليلة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْلَقُوا قَبِيلًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ولا يظلمون» بالياء. وقرأ نافع،

وأبو عمرو، وعاصم: بالياء، وقد سبق ذكر المتاع والفيتل.

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُبْعٍ مُشْتَبَدٍ وَإِنْ ضَبَعْتُمْ حَسَنَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ كُنتُمْ سَيِّئَةً يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِنْدِكُمْ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَإِنَّ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَيْثُ مَا﴾

﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ﴾ سبب نزولها أن المنافقين قالوا في حق شهداء أخذ: لو كانوا عندنا ما

ماتوا، وما قتلوا، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، ومقاتل. والبروج: الحصون، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>، وابن قتبية. وفي «المشيدة» خمسة أقوال: أحدها: أنها الحصينة، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: المطولة، قاله أبو مالك، ومقاتل، وابن قتبية. والثالث: المجصصة، قاله هلال بن خباب، واليزيدي. والرابع: أنها المبنية بالشيد، وهو الجص، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: أنها بروج في السماء، قاله الربيع بن أنس، والثوري. وقال السدي: هي قصور يبض في السماء مبنية.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ ضَبَعْتُمْ﴾ اختلفوا فيهم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون واليهود، قاله ابن عباس.

والثاني: المنافقون، قاله الحسن. والثالث: اليهود، قاله ابن السري. وفي الحسنة والسيئة قولان: أحدهما: أن الحسنة: الخصب، والمطر. والسيئة: الجذب، والغلاء، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أن الحسنة: الفتح والغنيمة، والسيئة: الهزيمة والجراح، ونحو ذلك، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. وفي قوله: ﴿مِنْ عِنْدِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: بشؤمك، قاله ابن عباس. والثاني: بسوء تدبيرك، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: الحسنة والسيئة، أما الحسنة، فأنعم بها عليك، وأما السيئة،

فابتلاك بها.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمَ﴾ وقف أبو عمرو، والكسائي على الألف من «فما» في قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمَ﴾

﴿وَمَا لِهَٰذَا أَلْحَبْتُمْ﴾ و﴿مَا لِهَٰذَا أَلْحَبْتُمْ﴾ و﴿فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والباقون وقفوا على اللام. فأما «الحديث»، فقيل: هو القرآن، فكأنه قال: لا يفقهون القرآن، فيؤمنون به، ويعلمون أن الكل من عند الله.

﴿فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ مِّنْ نَّفْسِكُمْ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾

﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ في المخاطب بهذا الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام، فتقديره: ما

أصابك أيها الإنسان، قاله قتادة. والثاني: أنه خطاب للنبي ﷺ، والمراد به غيره، ذكره الماوردي. وقال ابن الأباري:

ما أصابك الله من حسنة، وما أصابك الله به من سيئة، فالفعلان يرجعان إلى الله ﷻ. وفي «الحسنة» و«السيئة» ثلاثة

أقوال: أحدها: أن الحسنة: ما أفتح عليه يوم بدر، والسيئة: ما أصابه يوم أحد، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثاني: الحسنة: الطاعة، والسيئة: المعصية، قاله أبو العالية. والثالث: الحسنة: النعمة، والسيئة، البلية، قاله ابن

قتبية، وعن أبي العالية نحوه، وهو أصح، لأن الآية عامة. وروى كرداب، عن يعقوب: «مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمَنْنُ اللَّهُ»

سحيم خمساً وأمسك وعقر غالب مئة أو مئتين. قال ابن الأثير في «النهاية» ١١٤/٣: وفي حديث ابن عباس: «لا تأكلوا من تعاقر الأعراب فإني لا آمن أن يكون مما أهل به لعير الله» هو عقرهم الإبل، كان يتبارى الرجلان في الجود والسخاء، فيعقر هذا إبلاً، ويعقر هذا إبلاً حتى يمجز أحدهما الآخر، وكانوا يفعلونه رياءً وسعماً وتفاخراً، ولا يقصدون به وجه الله، فشبهه بما ذبح لعير الله. وقوله: «بني ضوطني» يعني: يا بني الحمقى، قال في «اللسان»: ويقال للقوم إذا كانوا لا يفتنون غناء: «بني ضوطني». الكمي: الشجاع الذي لا يرهب، فلا يحيد عن قرنه، كان عليه سلاح أو لم يكن. والمقنع: الذي على رأسه البيضة والمقفر، ومعنى «تعدون»: تجملون وتحسبون، ولهذا عداه إلى مقنولين.

(١) ذكره الواحدي من رواية أبي صالح عن ابن عباس.

بتشديد النون، ورفعها، ونصب الميم، وخفض اسم «الله» ﴿وَمَا أَصَابَكُ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾، وأنا كتبتها عليك. وقرأ ابن مسعود: وأنا عدتها عليك<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ أي: فيذنبك، قاله الحسن، وقتادة، والجماعة. وذكر فيه ابن الأنباري وجهاً آخر، فقال: المعنى: أضمن نفسك، فأضمرت ألف الاستفهام، كما أضمرت في قوله ﴿وَلَيْكَ بِمَنَّةٍ﴾ أي: أو تلك نعمة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ قال الزجاج: ذكر الرسول مؤكّد لقوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ﴾ والباء في «بالله» مؤكّدة. والمعنى: وكفى بالله شهيداً. «والشهيداً»: منصوب على التمييز، لأنك إذا قلت: كفى بالله، ولم تبيّن في أي شيء الكفاية كنت مبهماً. وفي المراد بشهادة الله هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: شهيداً لك بأنك رسوله، قاله مقاتل. والثاني: على مقالتهم، قاله ابن السائب. والثالث: لك بالبلاغ، وعليهم بالتكذيب والنفاق، قاله أبو سليمان الدمشقي. فإن قيل: كيف عاب الله هؤلاء حين قالوا: إن الحسنة من عند الله، والسيئة من عند النبي ﷺ، وردّ عليهم بقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ ثم عاد، فقال: ﴿مَا أَصَابَكُ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ فهل قال القوم إلا هكذا؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنهم أضافوا السيئة إلى النبي ﷺ تشاؤماً به، فردّ عليهم، فقال: كل بتقدير الله. ثم قال: ما أصابك من حسنة، فمن الله، أي: من فضله، وما أصابك من سيئة، فيذنبك، وإن كان الكل من الله تقديراً. والثاني: أن جماعة من أرباب المعاني قالوا: في الكلام محذوف مقدر، تقديره: فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً، يقولون: ما أصابك من حسنة، فمن الله، وما أصابك من سيئة، فمن نفسك. فيكون هذا من قولهم. والمحذوف المقدر في القرآن كثير، ومنه قوله: ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ لَنَا﴾ [البقرة: ١٢٧] أي: يقولان: ربنا. ومثله ﴿أَوْ يَهْدِي أَدْنَىٰ مِنْ أَيْمُونِنَا فَأَبَدْنَا﴾ [البقرة: ١٩٦] أي: فحلّق، ففدية. ومثله ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦] أي: فيقال لهم. ومثله ﴿وَالْمَلِيكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَمٌ عَلَيْهِمْ﴾ [الرعد: ٢٣، ٢٤] أي: يقولون سلام. ومثله ﴿أَوْ كَلِمَةٍ يَدْعُونَ بِهَا لِئَلَّا يَحْمِلُوا ذُنُوبَهُمْ وَإِنِ اعْتَصَمُوا إِلَّا صُوبُوا وَآخَرُهَا هِيَ حَرْفٌ مَضْمُونٌ لِكُلِّ مَوْضِعٍ فِي الْقُرْآنِ﴾ [النور: ٢٠] أراد: لعذبكم. ومثله ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ [السجدة: ١١٢] أي: يقولون. وقال النمر بن تولب:

فَسَوْفَ تُصَادِفُهُ أَيْنَمَا<sup>(٤)</sup>

فَلِإِنَّ الْمَنِيَّةَ مَنْ يَخْشَاهَا

أراد: أينما ذهب. وقال غيره:

سَوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَذْفَعًا<sup>(٥)</sup>

فَأَقْسَمَ لَوْ شِئْنَا أَنَا رَسُولُهُ

أراد: لرددناه.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ قَوْلَىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾

(١) في «البحر المحيط» ٣/٣٠٢: وقرأت عائشة رضي الله عنها: فمن نفسك، بفتح الميم ورفع السين، فمن: استفهام معناه الإنكار، أي: فمن نفسك حتى يسب إليها، المعنى: ما للنفس في الشيء فعل.

(٢) في «القرطبي» ٥/٢٨٥: وروى عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس وأبي وابن مسعود، وذكر القراءة، ثم قال: فهذه قراءة على الضمير، وقد أثبتها بعض أهل الزبير من القرآن، والحديث بذلك عن ابن مسعود وأبي منقطع، لأن مجاهداً لم ير عبد الله ولا آياً.

(٣) في «البحر المحيط»: والعرب تحذف ألف الاستفهام، قال أبو خراش: رفونسي وقالوا يا خويلد لم ترع

أي: أهم هم؟ قلت: والبيت في «ديوان الهذليين» ٢/١٤٤، قال الشارح: رفوني: أي سكنوني وكان أصلها: رفؤوني، قال أبو سعيد: وأهل الحجاز يهزمون، فترك الهزنة. قلت: وفي «البحر المحيط»: «رفوني» وهو تحريف.

(٤) «مشكل القرآن» ١٦٨، و«أدب الكاتب» ١٨٣، و«المعاني الكبير» ٢/١٢٦٤، وهو من قصيدة له في «مختارات ابن الشجري» ١٩، وقبل هذا البيت قوله:

فإن أنت لا قُيِّمْتَ فسي نجدة

فلا تنهيبك أن تُقِيمَا

يقول: إذا لقيت قوماً ذوي نجدة في حرب، فلا تهيب الإقدام عليها، فإن الذي يخشى المنية تلقاه أين ذهب من الأرض.

(٥) البيت لامرئ القيس، وهو في «ديوانه» ٢٤٢ وفيه «أجذك» قال شارح الديوان: وقوله: «لو شيء» يريد لو أحد، وليس لـ «لو» هنا جواب، كما أسك

عن الجواب في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد: ٣١]. فيقول: لو أحد أنا رسوله لما أجناه، ولكننا لم ندفعك عن ذلك.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ قال: «من أطاعني، فقد أطاع الله»<sup>(١)</sup>، ومن أحبني، فقد أحب الله» فقال المنافقون: لقد قارب هذا الرجل الشرك، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الكلام: من قَبِلَ ما أتى به الرسول، فإنما قبل ما أمر الله به، ومن تولى، أي: أعرض عن طاعته. وفي «الحفيظ» قولان: أحدهما: أنه الرقيب، قاله ابن عباس. والثاني: المحاسب، قاله السدي، وابن قتيبة.

### فصل

قال المفسرون: وهذا كان قبل الأمر بالقتال، ثم نُسِخَ بآية السيف.

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَّرُوا مِنَ عَدِيبِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ فَمِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ نزلت في المنافقين، كانوا يؤمنون عند رسول الله ﷺ ليأمنوا، فإذا خرجوا خالفوا، هذا قول ابن عباس. قال الفراء: والرفع في «طاعة» على معنى: أمرُك طاعة. قوله تعالى: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة: بيت، بسكون «التاء»، وإدغامها في «الطاء» ونصب الباقون «التاء». قال أبو علي: التاء والطاء والدال من حيز واحد، فحسن الإدغام، ومن بين، فلانفصال الحرفين، واختلاف المخرجين. قال ابن قتيبة: والمعنى [فإذا برروا من عندك، أي: خرجوا، بيت طائفة منهم غير الذي تقول، أي] <sup>(٢)</sup> قالوا: وقدروا ليلاً غير ما أعطوك نهاراً. قال الشاعر:

أتونسي فلم أرض ما بيئتوا

والعرب تقول: هذا أمر قد قدر لبليل [وفرغ منه بليل، ومنه قول الحارث بن حلزة:

أجمعوا أمرهم عشاء فلما

وقال بعضهم: بيت، بمعنى: بدل، وأنشد:

وبيئت قولي عند المليك

وفي قوله: ﴿غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ قولان: أحدهما: غير الذي تقول الطائفة عندك، وهو قول ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: غير الذي تقول أنت يا محمد، وهو قول قتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يكتب في الأعمال التي تثبتها الملائكة، قاله مقاتل في آخرين. والثاني: ينزله إليك في كتابه. والثالث: يحفظه عليهم ليجازوا به، ذكر القولين الزجاج، قال ابن عباس: فأعرض عنهم: فلا تعاقبهم، وثق بالله ﷻ، وكفى بالله ثقة لك. قال: ثم نسخ هذا الإعراض، وأمر بقتالهم. فإن قيل: ما الحكمة في أنه ابتداء بذكرهم جملة، ثم قال: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ والكل منافقون؟ فالجواب من وجهين، ذكرهما أهل التفسير: أحدهما: أنه أخير عن سهر ليله، ودبر امرأة منهم دون غيره منهم. والثاني: أنه ذكر من علم أنه يبقى على نفاقه دون من علم أنه يرجع.

(١) قول الرسول ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله» رواه البخاري ٩٩/١٣، ومسلم ١٤٦٦/٣ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قال الحافظ في «الفتح»: قوله: «من أطاعني فقد أطاع الله»: هذه الجملة منزهة من قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾.

(٢) الزيادة من «غريب القرآن» ١٣١.

(٣) البيت لعبيدة بن همام، أخو بني المدوية بن بني مالك بن حنظلة من بني تميم، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٣٣، و«غريب القرآن» ١٣١، و«الكامل» ٧٣٩/٢، و«الحيوان» ٤/٣٧٦، و«تفسير الطبري» ٨/٥٦٣. نكر، بضمين، مثل نكر بضم فسكون: الأمر المنكر الذي تنكره، والبيت يتسمه الذي بعده وهو:

لأنك كح أيهم منلراً

وقد ذكر الجاحظ في «الحيوان» خبر هذين البيتين في خبر النعمان بن المنذر ومثاله، وذلك أن أخاه المنذر بن المنذر خطب إلى عبيدة بن همام، فرده أفتح الرد، وذكر البيتين.

(٤) الزيادة من «غريب القرآن» ١٣١. والبيت في «شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» ٤٥٢.

(٥) البيت للأسود بن عامر بن جوين الطائي، وهو في «غريب القرآن» ١٣٢، و«تفسير الطبري» ٩/١٩٢، و«الجامع لأحكام القرآن» ٥/٢٨٩ وفيهما «عبد المليك» وفي «الطبري»، «قاتلك الله عبداً كوداً».

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ قال الزجاج: «التدبّر»: النظر في عاقبة الشيء. و«التدبّر» النحل، سُمي دبّراً، لأنه يُعْبَق ما يُتْبَع به، و«التدبّر»: المال الكثير، سُمي دبّراً لكثرتِه، لأنه يبقى للأعقاب والأدبار. وقال ابن عباس: أفلا يتدبّرون القرآن، فيتفكّرون فيه، فيرون تصديق بعضه لبعض، وأن أحداً من الخلائق لا يقدر عليه. قال ابن قتيبة: والقرآن من قولك: ما قرأت الناقة سلى<sup>(١)</sup> قط، أي: ما ضمت في رحمها ولدأ، وأنشد أبو عبيدة:

هَجَانُ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا<sup>(٢)</sup>

وإنما سُمي قرآنًا، لأنه جمع السور، وضمها<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التناقض، قاله ابن عباس، وابن زيد، والجمهور. والثاني: الكذب، قاله مقاتل، والزجاج. والثالث: أنه اختلاف تفاوت من جهة بليغ من الكلام، ومردول، إذ لا بد للكلام إذا طال من مردول، وليس في القرآن إلا بليغ، ذكره الماوردي في جماعته<sup>(٤)</sup>.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَظِرُونَ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفَتِنْتُمْ أَشَاطِينُ إِلَّا قَلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ لما اعتزل نساءه، دخل عمر المسجد، فسمع الناس يقولون: طلق رسول الله ﷺ نساءه، فدخل على النبي ﷺ فسأله: أطلقت نساءه؟ قال: «لا». فخرج فنأدى: ألا إن رسول الله لم يطلق نساءه. فنزلت هذه الآية. فكان هو الذي استبط الأمر. انفرد بإخراجه مسلم، من حديث ابن عباس، عن عمر<sup>(٥)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ كان إذا بعث سرية من السرايا فَعَلَبَتْ أو عُلبَتْ، تحدثوا بذلك، وأفشوه، ولم يصبروا حتى يكون النبي هو المتحدث به. فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وفي المشار إليهم بهذه الآية قولان: أحدهما: أنهم المنافقون. قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أهل النفاق، وضعفة المسلمين، ذكره الزجاج. وفي المراد بالأمن أربعة أقوال: أحدها: فوز السرية بالظفر والغنيمة، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه الخبر يأتي إلى النبي ﷺ أنه ظاهر على قوم، فيأمن منهم، قاله الزجاج. والثالث: أنه ما يعزم عليه رسول الله ﷺ من المواعدة والأمان لقوم، ذكره الماوردي. والرابع: أنه الأمن يأتي من المأمن وهو المدينة، ذكره أبو سليمان الدمشقي مُخرجاً من حديث عمر. وفي «الخوف» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النكبة التي تُصيب السرية، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أنه الخبر يأتي أن قوماً يجتمعون للنبي ﷺ، فيخاف منهم، قاله الزجاج. والثالث: ما يعزم عليه النبي من الحرب والقتال، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ قال ابن قتيبة: أشاعوه. وقال ابن جرير: والهاء عائدة على الأمر<sup>(٦)</sup>.

(١) في «اللسان» السلى: لفاقة الولد من الدواب والإبل، وهو من الناس المشيمة.

(٢) صدره: فزاعي عيطل آدماء بكر. والبيت لعمرو بن كلثوم من معلقته المشهورة، وقد انفرد أبو عبيدة بهذه الرواية، انظر «شرح القصائد السبع الجاهليات» ٣٨٠. وهو في «مجاز القرآن» ٢/١ وغريب القرآن: ٣٣ و«تفسير الطبري» ٩٦/١ و«الجمهرة» ٢٢٩/١، و«اللسان» و«النجاح» مادة قرأ. والميطل: الناقة الطويلة العنق في حسن منظر وسمن. والأدماء: مع سواد المقلتين، ووصفها بأنها بكر، لأن ذلك أحسن لها، وهي في عهدها ذلك ألين وأسمن، وهجان اللون: يضاء كريمة.

(٣) رجح الطبري في «تفسيره» ٩٤/١ قول ابن عباس في تأويل «القرآن» بالتلاوة والقراءة. ونقل عنه أنه فسر قول الله تعالى (فإذا قرأناه) أي: بيناه (فاتبع قرأته) يقول أحمل به. ثم قال: ومعنى قول ابن عباس هذا: فإذا بيناه بالقراءة فاحمل بما بيناه لك بالقراءة.

(٤) قال ابن جرير ٥٦٧/٨: يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أفلا يتدبر المبيتون غير الذي تقول لهم يا محمد كتاب الله، فيعلموا حجة الله عليهم في طاعتك، وإتباع أمرك، وأن الذي أتيتهم من التنزيل من عند ربهم لانساق معانيه، واتلاف أحكامه، وتأيد بعضه بعضاً بالتصديق، وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق، فإن ذلك لو كان من عن غير الله، لاختلقت أحكامه، وتناقضت معانيه، وأبان بعضه عن فساد بعض.

(٥) مسلم ١١٠٥/٢ وهو حديث طويل فيه فوائد عظيمة، وتوجيهات قيمة، فارجع إليه.

(٦) في «الطبري» ٥٦٨/٨: «والهاء» في قوله: «أذاعوا به» من ذكر «الأمر» وتأويله: أذاعوا بالأمر من الأمن أو الخوف الذي جاءهم، يقال منه: «أذاع فلان بهذا الخبر وأذاعه» ومنه قول أبي الأسود:

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ يعني: الأمر ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ حتى يكون هو المخبر به ﴿وَأَلَّتْ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم مثل أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أبو بكر، وعمر، قاله عكرمة. والثالث: العلماء، قاله الحسن، وقنادة، وابن جريج. والرابع: أمراء السرايا، قاله ابن زيد، ومقاتل. وفي ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الذين يتبعونه من المذيعين له، قاله مجاهد. والثاني: أنهم أولو الأمر، قاله ابن زيد. و«الاستنباط» في اللغة: الاستخراج. قال الزجاج: أصله من النبط، وهو الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر، يقال من ذلك: قد أنبظ فلان في غضراء، أي: استنبط الماء من طين حُرِّ. والنبط: سُموا نَبْطًا، لاستنباطهم ما يخرج من الأرض. قال ابن جرير: ومعنى الآية: وإذا جاءهم خبر عن سرية للمسلمين بخير أو بشر أفسوه، ولو سكتوا حتى يكون الرسول وذوو الأمر يتولون الخبر عن ذلك، فيصححوه إن كان صحيحاً، أو يبطلوه إن كان باطلاً، لعلم حقيقة ذلك من يبحث عنه من أولي الأمر<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾. في المراد بالفضل أربعة أقوال: أحدها: أنه رسول الله. والثاني: الإسلام. والثالث: القرآن. والرابع: أولو الأمر. وفي الرحمة أربعة أقوال: أحدها: أنها الوحي. والثاني: اللطف. والثالث: النعمة. والرابع: التوفيق.

قوله تعالى: ﴿لَا تَبْتَغُوا السَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ في معنى هذا الاستثناء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه راجع إلى الإذاعة، فتقديره: أذاعوا به إلا قليلاً. وهذا قول ابن عباس، وابن زيد، واختاره الفراء، وابن جرير<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه راجع إلى المستنبطين، فتقديره: لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً، وهذا قول الحسن، وقنادة، واختاره ابن قتيبة. فعلى هذين القولين، في الآية تقديم وتأخير. والثالث: أنه راجع إلى أتباع الشيطان، فتقديره: لا تبغتم الشيطان إلا قليلاً منكم، وهذا قول الضحاك، واختاره الزجاج. وقال بعض العلماء: المعنى: لولا فضل الله بإرسال النبي إليكم، لضلتم إلا قليلاً منكم كانوا يستدركون بعقولهم معرفة الله، ويعرفون ضلال من يعبد غيره، كقس بن ساعدة.

﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِكَ بِأَسْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ لما ندب الناس لموعد أبي سفيان بيدر الصُغرى بعد أخذ، كره بعضهم ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وفي «فاء» «فقاتل» قولان: أحدهما: أنه جواب قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْتَلِبْ﴾، والثاني: أنها متصلة بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ذكرهما ابن السري. والمراد بسبيل الله: الجهاد.

قوله تعالى: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي: إلا المجاهدة بنفسك<sup>(٣)</sup>. و«حرض» بمعنى حَضَض. قال الزجاج:

(١) نص كلامه في «جامع البيان» ٥٦٨/٨، ٥٧١: وإذا جاءهم خبر عن سرية للمسلمين غازية بأنهم قد آمنوا عن عدوهم بغلبتهم إياهم «أو العرف» يقول: أو تخوفهم من عدوهم بإصابة عدوهم منهم، «أذاعوا يذع» يقول: أفسوه ويشوه في الناس قبل رسول الله ﷺ، وقيل ما أتى سرايا رسول الله ﷺ... ولو ردوا الأمر الذي نالهم من عدوهم والمسلمين إلى رسول الله ﷺ، وإلى أولي أمرهم، يعني: وإلى أمرائهم وسكتوا فلم يذيعوا ما جاءهم من الخبر حتى يكون رسول الله ﷺ، أو ذوو أمرهم هم الذين يتولون الخبر عن ذلك، بعد أن تثبت عندهم صحته، أو بطوله، فيصححوه إن كان صحيحاً، أو يبطلوه إن كان باطلاً، لعلم حقيقة ذلك الخبر الذي جاءهم به، الذين يبحثون عنه، ويستخرجونه «منهم» يعني أولي الأمر، و«الهاء» و«الميم» في قوله «منهم» من ذكر أولي الأمر، يقول: لعلم ذلك من أولي الأمر من يستنبطه.

(٢) انظر «معاني القرآن» للفراء ٢٧٩/١، و«جامع البيان» ٥٧٧/٨.

(٣) قال ابن جرير الطبري: فأما قوله ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ فإنه يعني لا يكلفك الله فيما فرض عليك من جهاد عدو وعدوك إلا ما حملك من ذلك من دون ما حمل غيرك منه، أي: إنك إنما تتعب بما اكتسبه دون ما اكتسبه غيرك، وإنما عليك ما كلفته دون ما كلفه غيرك. وقال الزجاج: أمره بالجهاد وإن قاتل وحده، لأنه ضمن له النصر. وقال ابن كثير: يأمر تعالى عبده ورسوله محمداً ﷺ أن يباشر القتال بنفسه، ومن نكل فلا عليه منه، ولهذا قال: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ روى ابن أبي حاتم عن أبي إسحاق، قال: سألت البراء بن عازب عن الرجل يلقى المائة من العدو فيقاتل أبكون ممن قال الله فيه: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾؟ قال: قال الله تعالى: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ورواه الإمام أحمد عن أبي إسحاق، قال: قلت للبراء: الرجل يحمل على المشركين، أهر ممن ألقى بيده إلى التهلكة؟ قال: لا، إن الله بعث رسوله ﷺ وقال: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ إنما ذلك في النفقة. قلت: وإسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «الزوائد» ٣٣٨/٥ عن «المسند» وقال: رجاله رجال الصحيح، غير سليمان بن داود الهاشمي وهو ثقة.



ومعنى «عسى» في اللغة: معنى الطمع والإشفاق. والإطماع من الله واجب. و«البأس»: الشدة. وقال ابن عباس: والله أشدّ عذاباً. قال قتادة: و«التكليل»: العقوبة.

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا ﴿٨٥﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً﴾ في المراد بالشفاعة أربعة أقوال: أحدها: أنها شفاعة الإنسان للإنسان، ليجتلب له نفعاً، أو يخلصه من بلاء، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وقاتدة، وابن زيد. والثاني: أنها الإصلاح بين اثنين، قاله ابن السائب. والثالث: أنه الدعاء للمؤمنين والمؤمنات، ذكره الماوردي. والرابع: أن المعنى: مَنْ يَصْرُ شافعاً لوتر أصحابك يا محمد، فيشفعهم في جهاد عدوهم وقتالهم في سبيل الله، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وفي الشفاعة السيئة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السعي بالنيمة، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنها الدّعاء على المؤمنين والمؤمنات، وكانت اليهود تفعله، ذكره الماوردي. والثالث: أن المعنى من يشفع وتر أهل الكفر، فيقاتل المؤمنين، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: و«الكفل» في اللغة: النصب، وأخذ من قولهم: اكتفلت البعير: إذ أدت على سنامه، أو على موضع من ظهره كساء، وركبت عليه. وإنما قيل له: كفل، لأنه لم يستعمل الظهر كله، وإنما استعمل نصيباً منه. وفي «المقيت» سبعة أقوال: أحدها: أنه المقتدر، قال أحبيحة بن الجلاح:

وذي ضِعْفَيْنِ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ      وَكُنْتُ عَلَىٰ مَسَاءَتِهِ مُقِيبًا<sup>(١)</sup>

وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، وابن جرير، والسدي، وابن زيد، والفراء، وأبو عبيد، وابن قتيبة، والخطابي. والثاني: أنه الحفيظ، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والزجاج. وقال: هو بالحفيظ أشبه، لأنه مشتق من القوت، يقال: قُتَّ الرجل أقوته قوتاً: إذا حفظت عليه نفسه بما يقوته. والقوت: اسم الشيء الذي يحفظ نفسه [ولا فضل فيه على قدر الحفظ]، فمعنى المقيت: الحافظ الذي يعطي الشيء على قدر الحاجة من الحفظ. قال الشاعر:

أَلَيْ الْفَضْلُ أَمْ عَلَيَّ إِذَا حُو      سَبْتُ إِنِّي عَلَىٰ الْحِسَابِ مُقِيبٌ<sup>(٢)</sup>

والثالث: أنه الشهيد، رواه ابن أبي نجیح، عن مجاهد، واختاره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أنه الحسيب، رواه خصيف عن مجاهد. والخامس: الرقيب، رواه أبو شيبه عن عطاء. والسادس: الدائم، رواه ابن جريج عن عبد الله بن كثير. والسابع: أنه معطي القوت، قاله مقاتل بن سليمان. وقال الخطاب: المقيت يكون بمعنى معطي القوت، قال الفراء: يقال: قاته وأقاته.

﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ في التحية قولان: أحدهما: أنها السلام، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني:

(١) «غريب القرآن» ١٣٢، و«تفسير الطبري» ٥٨٤/٩، و«اللسان» مادة: قوت، و«الجمهرة» ٣٦/٢، ونسبه للزبير بن عبد المطلب. قال الاستاذ محمود شاكر: لم أجده للزبير، بل وجدته لأبي قيس بن رفاع، مرفوع القافية في «طبقات فحول الشعراء» لابن سلام: ٢٤٣، وفي «الطبقات»: بعد أن ذكر تخريج البيت: «وروايتهم «مقيتاً» وهو خطأ، ورواه ابن السجري: «وإني في مسأته مقيت» والرفع في رواية ابن سلام وجه عربي صحيح، انظر ابن مالك في كتابه «شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح» ٢٤/٢١، وتأويل البيت «وكتته على مسأته مقيت» فحذف خبر كان، لأنه ضمير متصل، كما يحذف المفعول به إذا كان ضميراً متصلاً، ويستغنى عنه بنية الضمير، يعني: وكنت ذا ضغن مثله وأنا على مسأته مقيت. ومقيت: مقتدر، من قولهم: أقات على الشيء: اقتدر عليه وأطاقه.

(٢) البيت للسؤال بن عدياء، وهو في «مجاز القرآن» ١٣٥/١، و«الأصمعيات» ٨٥، و«طبقات فحول الشعراء» ٢٣٧، و«غريب القرآن» ١٣٣، و«اللسان» ٧٥/٢، وقوله:

لَيْتَ شَمْرِي وَأَشْمَرُونَ إِذَا مَا      قَرَّبُوها مِنْ شَوْرَةٍ قَرِيبِ

وقوله: «ليت شعري» أي: ليت لي علماً حاضراً يحيط بما سوف يكون. وأشعرن: استفهام، يقول: وهل أشعرن. وقوله: «قربوها منشورة» يعني: صحف أعماله يوم يقوم الناس لرب العالمين. وفي «الصحاح»: المقيت: الحافظ للشيء والشاهد له. أي: أعرف ما عملت من السوء، لأن الإنسان على نفسه بصيرة.

الدعاء، ذكره ابن جرير، والماوردي. فأما «أحسن منها» فهو الزيادة عليها، وردها: قول مثلها. قال الحسن: إذا قال أخوك المسلم: السلام عليكم، فرد السلام، زد: ورحمة الله. أو ردّ ما قال ولا تزدد. وقال الضحاك: إذا قال: السلام عليك، قلت: وعليكم السلام ورحمة الله. وإذا قال: السلام عليك ورحمة الله، قلت: وعليكم السلام، ورحمة الله وبركاته، وهذا منتهى السلام. وقال قتادة: بأحسن منها للمسلم، أو ردّها على أهل الكتاب.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَيَاتًا﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال مقاتل: نزلت في الذين شكّوا في البعث. قال الزجاج: واللام في «ليجمعنكم» لام القسم، كقولك: والله ليجمعنكم، قال: وجائز أن تكون سُميت القيامة، لقيام الناس من قبورهم، وجائز أن تكون، لقيامهم للحساب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَيَاتًا﴾ إنما وصف نفسه بهذا، لأن جميع الخلق يجوز عليهم الكذب، ويستحيل في حقه.

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتُوفِينَ فَقْتَنَ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ يَمَا كَسَبُوا أُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنَ أَسَلَّ اللَّهُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتُوفِينَ فَقْتَنَ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن قوماً أسلموا، فأصابهم وباء بالمدينة وجماها، فخرجوا فاستقبلهم نفرٌ من المسلمين، فقالوا: مالكم خرجتم؟ قالوا: أصابتنا وباء بالمدينة، واجتوبناها، فقالوا: أما لكم في رسول الله أسوءة؟ فقال بعضهم: نأفقوا، وقال بعضهم: لم ينافقوا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه<sup>(١)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد، رجع ناسٌ ممن خرج معه، فافترق فيهم أصحاب رسول الله، ففرقة تقول: تقتلهم، وفرقة تقول: لا تقتلهم، فنزلت هذه الآية، هذا في «الصحیحين» من قول زيد بن ثابت<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن قوماً كانوا بمكة تكلموا بالإسلام وكانوا يعاونون المشركين، فخرجوا من مكة لحاجة لهم، فقال قوم من المسلمين: اخرجوا إليهم، فاقتلوهم، فإنهم يظاهرون عدوكم. وقال قوم: كيف تقتلهم وقد تكلموا بمثل ما تكلمنا به؟ فنزلت هذه الآية، رواه عطية، عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والرابع: أن قوماً قدموا المدينة، فأظهروا الإسلام، ثم رجعوا إلى مكة، فأظهروا الشرك، فنزلت هذه الآية، هذا قول الحسن، ومجاهد. والخامس: أن قوماً أعلنوا الإيمان بمكة وامتنعوا من الهجرة، فاختلف المؤمنون فيهم، فنزلت هذه الآية، وهذا قول الضحاك. والسادس: أن قوماً من المنافقين أرادوا الخروج من المدينة، فقالوا للمؤمنين: إنه قد أصابتنا أوجاع في المدينة، فلعلنا نخرج فتمتائل، فإننا كنا أصحاب بادية، فانطلقوا واختلف فيهم أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي. والسابع: أنها نزلت في شأن ابن أبيّ حين تكلم في عائشة بما تكلم، وهذا قول ابن زيد<sup>(٤)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ خطاب للمؤمنين. والمعنى: أي شيء لكم في الاختلاف في أمرهم؟ والفتنة: الفرقة.

(١) «المسنَد» ١٣١/٣. وذكره العيشي في «مجمع الزوائد» ٧/٧ عن أحمد وقال: وفيه ابن إسحاق وهو مدلس، وأبو سلمة لم يسمع من أبيه، قلت: ولم يصرح ابن إسحاق بالتحديث، وذكره السيوطي في «أسباب النزول» ٧١، قال: في إسناده تدليس وانقطاع. وقال الحافظ في «الفتح»: وفي سبب نزولها قول آخر، أخرجه أحمد من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه، وذكر الحديث، ثم قال: وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلمة مرسلاً، فإن كانت محفوظاً، احتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً. وقوله «اجتوبناها» أي أصابتنا الجوى، وهو المرض وهاء الجوف إذا تطاول، وذلك إذا لم يوافقهم هواها واستوحشوها، ويقال: اجتويت البلد: إذا كرهت المقام فيها وإن كنت في نعمة، قاله في «النهاية».

(٢) «المسنَد» ١٨٤/٥، والبخاري ١٩٣/٨، ومسلم ٢١٤٢/٤. قال الحافظ في «الفتح»: وهذا هو الصحيح في سبب نزولها. وفي «الفتح»: وقوله «رجع ناس ممن خرج معه» يعني عبد الله بن أبي وأصحابه، وقد ورد ذلك صريحاً في رواية موسى بن عقبة في «المغازي»، وأن عبد الله بن أبي كان وافق رأيه رأي النبي ﷺ على الإمامة بالمدينة، فلما أشار غيره بالخروج، وأجابهم النبي ﷺ فخرج، قال عبد الله بن أبي: أطاعهم وعصاني، علام نقل أنفسنا؟ فرجع بثلاث الناس. قال ابن إسحاق في رواية: فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر، وكان خزرجياً كعبد الله بن أبي، فناداهم أن يرجعوا فأبوا، فقال: أبعدكم الله.

(٣) ابن جرير ١٠/٩، وابن أبي حاتم من طريق العمري، وإسناده ضعيف جداً.

(٤) ابن جرير ١٣/٩. وقوى قول من قال: إنها نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ في قوم كانوا ارتدوا بعد إسلامهم من أهل مكة.

وفي معنى «أركسهم» أربعة أقوال: أحدها: ردهم، رواه عطاء، عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: ركست الشيء، وأركسته: لغتان، أي: نكسهم وردهم في كفرهم<sup>(١)</sup>، وهذا قول الفراء، والزجاج. والثاني: أوقعهم، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. والثالث: أهلكتهم، قاله قتادة. والرابع: أضلهم، قاله السدي. فأما الذي كسبوا، فهو كفرهم، وارتدادهم. قال أبو سليمان: إنما قال: أتريدون أن تهتدوا من أضل الله، لأن قوماً من المؤمنين قالوا: إخواننا، وتكلموا بكلمتنا.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ سَبِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: إلى الحجة، قاله الزجاج. والثاني: إلى الهدى، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَتُحَدِّثْهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَاٰلِهٖمْ وَلَا هٖمَ اَوْلِيَاءَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ أخبر الله ﷻ المؤمنين بما في ضمائر تلك الطائفة، لئلا يحسنوا الظن بهم، ولا يجادلوا عنهم، وليعتقدوا عداوتهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا توالوهم فإنهم أعداء لكم ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ أي: يرجعوا إلى النبي ﷺ. قال ابن عباس: فإن تولوا عن الهجرة والتوحيد، ﴿فَتُحَدِّثْهُمْ﴾ أي: اتسروهم، واقتلوهم حيث وجدتموهم في الجبل والحرم<sup>(٢)</sup>.

### فصل

قال القاضي أبو يعلى: كانت الهجرة فرضاً إلى أن فتحت مكة. وقال الحسن: فرض الهجرة باق، وأعلم أن الناس في الهجرة على ثلاثة أضرب: من تجب عليه، وهو الذي لا يقدر على إظهار الإسلام في دار الحرب، خوفاً على نفسه، وهو قادرٌ على الهجرة، فتجب عليه لقوله: ﴿لَئِمَّ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ وَبِسْمِ اللَّهِ فَنُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ والثاني: من لا تجب عليه بل تستحب له، وهو من كان قادراً على إظهار دينه في دار الحرب. والثالث: من لا تستحب له، وهو الضعيف الذي لا يقدر على إظهار دينه، ولا على الحركة كالشيخ الفاني والزمن فلم تستحب له للحوق المشقة.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْتٌ أَوْ جَاهٌ أَوْ مَسْجِدٌ أَوْ أُكُوفٌ أَوْ يُقَاتِلُونَ أَوْ يُقَاتِلُونَ قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْتُمْ عَلَيْهِمْ فَلَتَقْتُلُوهُمْ فَإِنِ اعْتَزَلْتُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوا أَفْعَزَلُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرِهِمْ سَبِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ هذا الاستثناء راجع إلى القتل، لا إلى الموالاة. وفي «يصلون» قولان: أحدهما: أنه بمعنى يتصلون ويلجؤون. قال ابن عباس: كان هلال بن عويمر الأسلمي وأدع رسول الله ﷺ على أن لا يُعِينَهُ ولا يُعِينُ عَلَيْهِ. فكان من وصل إلى هلال من قومه وغيرهم، فلهم من الجوار مثل ما لهلال<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه بمعنى يتسبون، قاله ابن قتيبة، وأنشده:

إِذَا اتَّصَلْتُ قَالَتْ أَبْكِرُ بِنَ وَائِلٍ وَيَكُرُّ سَبَّهَا وَالْأَنُوفُ رَوَاغِمُ<sup>(٤)</sup>

(١) نص كلام ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٣٣: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ أي: نكسهم وردهم في كفرهم، وهي في قراءة عبد الله بن مسعود «رَكَسَهُمْ» وهما لغتان: ركست الشيء وأركسته.

(٢) في «مفاتيح الغيب» ٢٨١/٣: دلت الآية على أنه لا يجوز موالاة المشركين والمنافقين والمشركين بالزندقة والإلحاد، وهذا يؤكد بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا مَنَافِقِينَ وَذُرِّيَّةَ أُولَئِكَ﴾ [المتحنة: ١] والسبب فيه أن أعز الأشياء وأعظمها عند جميع الخلق هو الدين، لأن ذلك هو الأمر الذي يتقرب به إلى الله تعالى، ويتوسل به إلى طلب السعادة في الآخرة، وإذا كان كذلك، كانت العداوة الحاصلة بسببه أعظم أنواع العداوة، وإذا كان كذلك، امتنع طلب المحبة والولاية في الموضع الذي يكون أعظم موجبات العداوة حاصلاً فيه.

(٣) قال ابن كثير رحمه الله: ثم استثنى الله سبحانه من هؤلاء فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْتٌ﴾ أي: إلا الذين لجؤوا وتحيزوا إلى قوم بينكم وبينهم مهادة، أو عقد ذمة، فاجعلوا حكمهم كحكمهم، وهذا قول السدي، وابن زيد، وابن جرير. وانظر تفصيل القول في «المغني» ١٠/٥١٣، وقيل الأوطار، ١٧٦/٨.

(٤) البيت للأعشى وهو في «ديوانه» ص ٨١، و«مجاز القرآن» ١/١٣٦، و«غريب القرآن» ١٢٣، و«تفسير الطبري» ٩/٢٠، و«الناسخ والمنسوخ» للنحاس ١٠٩ =

يريد: إذا انتسبت، قالت: أكبراً، أي: يا آل بكر. وفي القوم المذكورين أربعة أقوال: أحدها: أنهم بنو بكر بن زيد مناة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم هلال بن عويمر الأسلمي، وسراقة بن مالك، وخزيمة بن عامر بن عبد مناف، قاله عكرمة. والثالث: أنهم بنو مدلج، قاله الحسن<sup>(١)</sup>. والرابع: خزاعة وبنو مدلج، قاله مقاتل. قال ابن عباس: «والميثاق: العهد».

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: أو يصلون إلى قوم جاؤوكم، قاله الزجاج في جماعة. والثاني: أنه يعود إلى المطلوبين للقتل، فتقديره: أو رجعوا فدخلوا فيكم، وهو بمعنى قول السدي.

قوله تعالى: ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن فيه إضمار «قد». والثاني: أنه خبرٌ بعد خبر، فقوله: ﴿جَاءَكُمْ﴾: خبرٌ قد تم، و﴿حَصِرَتْ﴾: خبرٌ مستأنف، حكاها الزجاج. وقرأ الحسن، ويعقوب، والمفضل، عن عاصم: «حَصِرَةُ صُدُورُهُمْ» على الحال. و«حصرت»: ضاقت، ومعنى الكلام: ضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم وبينهم، أو يقاتلوا قومهم، يعني قريشاً. قال مجاهد: هلال بن عويمر هو الذي حصر صدره أن يقاتلكم، أو يقاتل قومه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَا عَلَيْهِمُ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: أخبر أنه إنما كفهم بالرعب الذي كذب في قلوبهم. وفي «السلام» قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله الحسن. والثاني: الصلح، قاله الربيع. ومقاتل.

### فصل

قال جماعة من المفسرين: معاهدة المشركين وموادعتهم المذكورة في هذه الآية منسوخة بآية السيف. قال القاضي أبو يعلى: لما عزَّ الله الإسلام أمروا أن لا يقبلوا من مشركي العرب إلا الإسلام أو السيف<sup>(٢)</sup>.

من قصيلة يهجو بها يزيد بن مسهر الشيباني. قال في «اللسان» اتصلت: انتسبت، وقسرهما شارح شعر الأعشى: إذا دعت: يعني بدعوى الجاهلية، وهو الاعتزاء. يقول: تدعى إليهم وتنتسب، وهي من إيمانهم اللواتي سببن وقد رغمت أنوفهن وأنوف رجالهن الذين كانوا يدافعون عنهن، ثم انهزموا عنهن وتركوهن للسياه. قلت: وما جرى عليه ابن قتيبة في تفسير هذه الآية سبقه إليه أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ١٣٦/١ وتعقبها النحاس بقوله في «الناسخ والمنسوخ» ١٠٩: وهذا غلط عظيم، لأنه يذهب إلى أن الله تعالى حظر أن يقاتل أحد بينه وبين المسلمين نسب، والمشركون قد كان بينهم وبين السابقين الأولين أنساب، وأشد من هذا الجهل الاحتجاج بأن ذلك كان ثم نسخ، لأن أهل التأويل مجمعون على أن الناسخ له (برائة)، وإنما نزلت (برائة) بعد الفتح وبعد أن انقطعت الحروب، وإنما يؤتى هذا من الجهل بقول أهل التفسير، والاجزاء على كتاب الله، وحمله على المعقول من غير علم بأقاويل المتقدمين. والتقدير على قول أهل التأويل: فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أولئك خزاعة صالحهم النبي ﷺ على أنهم لا يقاتلون، وأعطاهم الزمام والأمان، ومن وصل إليهم، فدخل في الصلح معهم، كان حكمه كحكمهم ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أي: وإلا الذين جاؤوكم حصرت صدورهم، وهم بنو مدلج وبنو خزاعة ضاقت صدورهم أن يقاتلوا المسلمين، أو يقاتلوا قومهم بني مدلج. و«حصرت»: خبر بعد خبر.

وفي «صحيح البخاري» في قصة صلح الحديبية: فكان من أحب أن يدخل في صلح قريش وعهدهم، ومن أحب أن يدخل في صلح محمد ﷺ وأصحابه وعهدهم.

(١) قال ابن كثير ٥٣٣/١: وروى ابن أبي حاتم، حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن الحسن أن سراقة بن مالك المدجلي حدثهم، قال: لما ظهر يعني النبي ﷺ على أهل بدر وأحد، وأسلم من حولهم، قال سراقة بلغني أنه يريد أن يعيث خالد بن الوليد إلى قومي بني مدلج، فأتيته فقلت: أنشدك النعمة. فقالوا: صة، فقال النبي ﷺ: «هوه ما تريد؟» قال: بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي، وأنا أريد أن توادعهم، فإن أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الإسلام، وإن لم يسلموا، لم تخش قلوب قومك عليهم، فأخذ رسول الله ﷺ بيد خالد بن الوليد، فقال: «ذهب معي فاعلم ما يريد»، فصالحهم خالد على أن لا يعينوا على رسول الله ﷺ، وإن أسلمت قريش أسلموا، فأنزل الله ﴿وَأَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكْفُرُونَ سَاءَ مَا تَحْكُمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ورواه ابن مردويه، وقال: فأنزل الله ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَبُولُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَاءٌ يَبُولُونَ كَمَا بَوْلُوا﴾ فكان من وصل إليهم كانوا معهم على عهدهم. قلت: والحسن لم يسمع من سراقة، وعلي بن زيد بن جدعان: ضعيف.

(٢) قال الخري: ولا تقبل الجزية إلا من يهودي أو نصراني أو مجوسي إذا كانوا مقيمين على ما عاهدوا عليه، ومن سواهم فالإسلام أو القتل. قال في «المنفي» ٥٧٣/١٠: يعني من سوى اليهود والنصارى والمجوس لا تقبل منهم الجزية، ولا يقرون بها، ولا يقبل منهم إلا الإسلام، فإن لم يسلموا قتلوا، هذا ظاهر مذهب أحمد، وروي عن الحسن بن ثوبان أنها تقبل من جميع الكفار إلا عبدة الأوثان من العرب، لأن حديث بريدة يدل بعمومه على قبول الجزية من كل كافر إلا أنه خرج منه عبدة الأوثان من العرب لغلظ كفرهم من وجهين: أحدهما: دينهم، والثاني: كونهم من وهط النبي ﷺ. وفي «نيل الأوطار» ٥٣/٨، وقوله: «فسلمهم الجزية» ظاهره عدم الفرق بين الكافر العجمي والعربي، والكتابي وغير الكتابي، وإلى ذلك ذهب مالك، والأوزاعي، وجماعة من أهل العلم.

﴿سَتَجِدُونَ كَافِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا مَا وَدَّوْا إِلَى الْآفَنَّةِ أُزَكِّسُوا فِيهَا فَإِن لَّمْ يَتَّعِزُّوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَمَ وَيَكْفُرُوا بِآيَاتِهِمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْلُبُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّسْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا نَّبِيًّا ۝﴾

قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ كَافِرِينَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أسد وخطفان، كانوا قد تكلموا بالإسلام ليأمنوا المؤمنين بكلمتهم، ويأمنوا قومهم بكفرهم، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في بني عبد الدار، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في قوم أرادوا أخذ الأمان من النبي ﷺ، وقالوا: لا نقاتلك ولا نقاتل قومنا، قاله قتادة. والرابع: أنها نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي، كان يأمن في المسلمين والمشركون، فينقل الحديث بين النبي ﷺ وبينهم، ثم أسلم نعيم، هذا قول السدي. ومعنى الآية: ستجدون قوماً يظهرون الموافقة لكم ولقومهم، ليأمنوا الفريقين، كلما دعوا إلى الشرك، عادوا فيه، فإن لم يعتزلوكم في القتال، ويلقوا إليكم الصلح، ويكفروا أيديهم عن قتالكم، فخذوهم، أي: اسروهم، واقتلوهم حيث أدركتموهم، وأولائكم جعلنا لكم عليهم حجة بيّنة في قلوبهم.

### فصل

قال أهل التفسير: والكف عن هؤلاء المذكورين في هذه الآية منسوخ بآية السيف.

﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةً وَوَدِيَّةٌ إِلَىٰ أَهْلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِن كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِن كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّبْرَاقٌ فَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عياش بن أبي ربيعة أسلم بمكة قبل هجرة رسول الله، ثم خاف أن يظهر إسلامه لقومه، فخرج إلى المدينة فقالت أمه لابنها أبي جهل، والحارث ابني هشام، وهما أخواه لأمه: والله لا يُظِلّني سقف، ولا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى تأتيا بي به. فخرجا في طلبه. ومعهما الحارث بن زيد، حتى أتوا عياشاً وهو مُتَحَصِّنٌ في أطم، فقالوا له: انزل فإن أمك لم يؤوها سقفت، ولم تذق طعاماً، ولا شراباً، ولك علينا أن لا نحول بينك وبين دينك، فنزل، فأوثقوه، وجلده كل واحد منهم مائة جلدة، فقدموا به على أمه، فقالت: والله لا أحلك من وثاقتك حتى تكفر، فطرح موثقاً في الشمس حتى أعطاهم ما أرادوا، فقال له الحارث بن زيد: يا عياش لئن كان ما كنت عليه هدى لقد تركته، وإن كان ضلالاً لقد ركبته. فغضب، وقال: والله لا ألقاك خالياً إلا قتلتك، ثم أفلت عياش بعد ذلك، وهاجر رسول الله ﷺ بالمدينة، ثم أسلم الحارث بعده، وهاجر ولم يعلم عياش، فلقيه يوماً فقتله، فقبل له: إنه قد أسلم، فجاء إلى النبي ﷺ فأخبره بما كان، وقال: لم أشعر بإسلامه، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وهو قول سعيد بن جبير، والسدي، والجمهور. والثاني: أن أبا الدرداء قتل رجلاً قال لا إله إلا الله في بعض السرايا، ثم أتى النبي ﷺ، فذكر له ما صنع، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن زيد<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: معنى الآية: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة. والاستثناء ليس من الأول، وإنما المعنى: إلا أن يُخطئ المؤمن. وروى أبو عبيدة، عن يونس: أنه سأل رؤية عن هذه الآية، فقال: ليس له أن يقتله عمداً ولا خطأً، ولكنه أقام «الإلا» مقام «الواو» قال الشاعر:

وكلُّ أخٍ مُّفَارِقُهُ أخوه  
لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْمَرْقَدَانِ<sup>(٢)</sup>

(١) قال ابن جرير الطبري ٣٤/٩: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله عرف عباده بهذه الآية ما على من قتل مؤمناً خطأ من كفارة ودية، وجائز أن تكون الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة وقتله، وفي أبي الدرداء وصاحبه. وأي ذلك كان، فالذي عنى الله تعالى بالآية: تعريف عباده ما ذكروا. وقد عرف ذلك من عقل عنه من عباده تنزيه، وغير ضائرهم جهلهم بمن نزلت فيه.

(٢) البيت لعمر بن معد يكرب، وقيل لسوار بن المضرب، وقيل لحضرمي بن عامر. وهو في سيبويه ٣٧١/١، و«الكامل» ١٢٤٠/٣، و«البيان والتبيين» ١/٢٢٨، و«شرح المفصل» ٨٩/٢، و«البحر المحيط» ٣٢١/٣، و«شواهد المغني» ٧٨، و«خزانة الأدب» ٥٢/٢. قال الأعمش: والشاهد فيه نعت «كل» =

أَرَادَ: وَالْفَرَقْدَانِ. وقال بعضُ أهل المعاني: تقديرُ الآية: لكن قد يقتله خطأ، وليس ذلك فيما جعل الله له، لأن الخطأ لا تصح فيه الإباحة، ولا النهي. وقيل: وإنما وقع الاستثناء على ما تضمنته الآية من استحقاق الإثم، وإيجاب القتل. قوله تعالى: ﴿فَتَحَرَّرُ رَبِّيَ مُؤْمِنًا﴾ قال سعيد بن جبير: عتق الرقبة واجبٌ على القاتل في ماله، واختلفوا في عتق الغلام الذي لا يصح منه فعل الصلاة والصيام، فروي عن أحمد جوازه، وكذلك روى ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وهذا قول عطاء، ومجاهد<sup>(١)</sup>. وروى عن أحمد: لا يجزئ إلا من صام وصلى، وهو قول ابن عباس في رواية، والحسن، والشعبي، وإبراهيم، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿وَدِيَّةٌ مِّمَّا كَتَبْتُ إِلَى أَهْلِيهِ﴾ قال القاضي أبو يعلى: ليس في هذه الآية بيان من تلزمه هذه الدية، واتفق الفقهاء على أنها عاقلة القاتل، تحملها عنه على طريق المواساة، وتلزم العاقلة في ثلاث سنين، كل سنة ثلثها. والعاقلة: العصبات من ذوي الأنساب، ولا يلزم الجاني منها شيء<sup>(٢)</sup>. وقال أبو حنيفة: هو كواحد من العاقلة. وللنفس ستة أبدال: من الذهب ألف دينار، ومن الزرق اثنا عشر ألف درهم، ومن الإبل مائة، ومن البقر مائتا بقرة، ومن الغنم ألفا شاة، وفي الحلل روايتان عن أحمد، إحداهما: أنها أصل، فتكون مائتا حلة. فهذه دية الذكر الحر المسلم، ودية الحرّة المسلمة على النصف من ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَضْكَرُوا﴾ قال سعيد بن جبير: إلا أن يتصدق أولياء المقتول بالدية على القاتل. قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ أَنْتُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: وإن كان المقتول خطأ من قوم كفار، ففيه تحرير رقبة من غير دية، لأن أهل ميراثه كفار. والثاني: وإن كان مقيماً بين قومه، فقتله من لا يعلم بإيمانه، فعليه تحرير رقبة ولادية، لأنه ضحى نفسه بإقامته مع الكفار، والقولان مرويان عن ابن عباس، وبالأول قال النخعي، وبالثاني سعيد بن جبير. وعلى الأول تكون «من» للتبعض، وعلى الثاني تكون بمعنى في.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ سَكَتَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الرجل من أهل الذمة يقتل خطأ، فيجب على قاتله الدية والكفارة، هذا قول ابن عباس، والشعبي، وقتادة، والزهري، وأبي حنيفة، والشافعي. ولأصحابنا تفصيل في مقدار ما يجب من الدية<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه المؤمن يقتل وقومه مشركون، ولهم عقد، فديته لقومه، وميراثه للمسلمين، هذا قول النخعي.

- بقوله: «إلا الفرقدان» على تأويل «غير» والتقدير: وكل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه، وهذا على مذهب الجاهلية، كأنه قال هذا قبل الإسلام، ويحتمل أنه يريد في مدة الدنيا. والفرقدان، ثنية فرقد: وهو نجم قريب من القطب الشمالي يهتدى به، ويجانبه آخر أخفى منه، فهما فرقدان. وقال أبو حيان رحمه الله بعد أن نقل مقالة أبي عبيدة: والذي يظهر أن قوله: «إلا خطأ» استثناء منقطع، وهو قول الجمهور منهم إبان بن تغلب، والمعنى: لكن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ.

(١) قال ابن كثير ٥٣٤/١: والذي عليه الجمهور أنه متى كان مسلماً صح عتقه عن الكفارة، سواء كان صغيراً أو كبيراً.

(٢) في «المعني» ٤٩٦/٩: ولا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أن دية الخطأ على العاقلة، قال ابن المنذر: أجمع على هذا كل من نحفظ عنه من أهل العلم، وقد ثبت الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قضى بدية الخطأ على العاقلة، وأجمع أهل العلم على القول به، وقد جعل النبي ﷺ دية عمد الخطأ على العاقلة بما قد رويته من الأحاديث، وفيه تبييه على أن العاقلة تحمل دية الخطأ، والمعنى في ذلك أن جنائيات الخطأ تكثر، ودية الأدمي كثيرة، فيجابهها على الجاني في ماله يحصف به، فاقتضت الحكمة إيجابها على العاقلة على سبيل المواساة للقاتل، والإعانة له تخفيفاً عنه إذا كان معذوراً في فعله، وينفرد هو بالكفارة. قال ابن كثير: وهذه الدية إنما تجب على عاقلة القاتل لا في ماله، قال الشافعي: لا أعلم مخالفاً أن رسول الله ﷺ قضى بالدية على العاقلة، وهو أكثر من حديث الخاصة. وهذا الذي أشار إليه رحمه الله قد ثبت في غير ما حديث، فمن ذلك ما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال: اقتلت امرأتان من هذيل، فرمت إحداهما الأخرى بحجر، فقتلتها وما في بطنها، فاخصصوا إلى رسول الله ﷺ فقضى أن دية جنيها غرة عبد أو أمة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها، وهذا يقتضي أن حكم عمد الخطأ حكم الخطأ المحض في وجوب الدية. لكن هذا تجب فيه الدية أثلاثاً كالمعمد لشبهه به. وفي «صحيح البخاري» عن عبد الله بن عمر، قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جليمة، فدعاهم إلى الإسلام، فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا، فجمعوا يقولون: صباننا صباناً، فجعل خالد يقتلهم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فرفع يديه وقال: «اللهم إني أبرأ إليك من صنع خالته قال ابن إسحاق: وبعث علياً، فودى قتلاهم، وما أتلف من أموالهم حتى مبلغة الكلب. وهذا يؤخذ منه أن خطأ الإمام أو نائبه يكون في بيت المال.

(٣) في «الكافي» ٧٨/٣: ودية الكتابي نصف دية المسلم، لما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه قال: «دية المعاهد نصف دية المسلم» رواه أبو داود. وروى عنه: أن دية ثلث الدية، لما روي أن عمر جعل دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف، إلا أنه رجع عن هذه الرواية، -

قوله تعالى: ﴿مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ اختلفوا هل هذا الصيام بدل من الرقبة وحدها إذا عدتها، أو بدل من الرقبة والدية؟ فقال الجمهور: عن الرقبة وحدها، وقال مسروق، ومجاهد، وابن سيرين: عنهما. واتفق العلماء على أنه إذا تخلل صوم الشهرين إفتار لغير عذر، فعليه الابتداء، فأما إذا تخللها المرض، أو الحيض، فعندنا لا يقطع السابح، وبه قال مالك. وقال أبو حنيفة: المرض يقطع، والحيض لا يقطع، وفرق بينهما بأنه يمكن في عادة صوم شهرين بلا مرض، ولا يمكن ذلك في الحيض، وعندنا أنها معذورة في الموضوعين.

قوله تعالى: ﴿تُوبَةُ مَنْ أَلَّهِ﴾ قال الزجاج: معناه: فعل الله ذلك توبة منه. قوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ أي: لم يزل عليمًا بما يصلح خلقه من التكليف ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يقضي بينهم، ويدبره في أمورهم.

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ سبب نزولها: أن مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشام بن ضبابة قتيلًا في بني النجار، وكان مسلمًا، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأرسل رسول الله ﷺ رسولاً من بني فهر، فقال له: إيت بني النجار، فأقرئهم مني السلام، وقل لهم: إن رسول الله ﷺ يأمركم إن علمتم قاتل هشام، فادفعوه إلى مقيس بن ضبابة، وإن لم تعلموا له قاتلاً، فادفعوا إليه دية، فأبلغهم الفهري ذلك، فقالوا: والله ما نعلم له قاتلاً، ولكننا نعطى دية، فأعطوه مائة من الإبل، ثم انصرفا راجعين إلى المدينة، فأتى الشيطان مقيس بن ضبابة، فقال: تقبل دية أخيك، فيكون عليك سبّة ما بقيت. اقتل الذي معك مكان أخيك، وأفضل بالدية، فرمى الفهري بصخرة، فشدخ رأسه، ثم ركب بعيراً منها، وساق بقية راجعاً إلى مكة، وهو يقول:

قتلت به فهراً وحمّلتُ عقله  
وأدركت ثأري واضطجعتُ موسداً  
سُراةَ بني النجار أرباب فراع  
وكننت إلى الأصنام أول راجع

فنزلت هذه الآية، ثم أهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح، فقتل، رواه أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ قولان: أحدهما: متعمداً لأجل أنه مؤمن، قاله سعيد بن جبير. والثاني: متعمداً لقتله، ذكره بعض المفسرين. وفي قوله: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قولان: أحدهما: أنها جزاؤه قطعاً. والثاني: أنها جزاؤه إن جازاه. واختلف العلماء هل للمؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً توبة أم لا؟ فذهب الأكثرون إلى أن له توبة، وذهب ابن عباس إلى أنه لا توبة له.

وقال: كنت أذهب إلى أن دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف، فانا اليوم أذهب إلى نصف دية المسلم. قلت: أما حديث عمرو بن شعيب فرواه أيضاً أحمد، والترمذي وحسنه، والنسائي، وابن ماجه، وهو حديث حسن. وأما أثر عمر فقد رواه عنه سعيد بن المسيب، وهو مقطوع، لأن سعيداً لم يسمع من عمر.

(١) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٩٨ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، ونسبه السيوطي في «الدر المنثور» ١٩٦/٢ إلى البيهقي في «شعب الإيمان» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. ورواه ابن جرير الطبري ٦١/٩ من طريق ابن جريج عن عكرمة ولفظه: أن رجلاً من الأنصار قتل أخا مقيس بن ضبابة، فأعطاه النبي ﷺ الدية، فقبلها، ثم وثب على قاتل أخيه فقتله. قال ابن جريج: وقال غيره: ضرب النبي ﷺ دية على بني النجار، ثم بعث مقيساً، وبعث معه رجلاً من بني فهر في حاجة للنبي ﷺ، فاحتمل مقيس الفهري، وكان أيداً فضرب به الأرض، ورضخ رأسه بين حجرين، ثم ألقى يتغنى:

ثأرتُ به فهراً وحمّلتُ عقله  
فقال النبي ﷺ: «أظنه قد أحدث حدثاً، أما والله لئن كان فعل لا أومنه في جل ولا حرم، ولا سلم ولا حرب» فقتل يوم الفتح. قال ابن جريج: وفيه نزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾. وفي «سيرة ابن هشام» ٢٩٣/٢ قال ابن إسحاق: وقدم مقيس بن ضبابة من مكة مسلماً فيما يظهر، فقال: يا رسول الله جئتك مسلماً، وجئتك أطلب دية أخي، فُتِل خطأ. فأمر له رسول الله ﷺ بدية أخيه هشام بن ضبابة فأقام عند رسول الله ﷺ غير كثير، ثم عدا على قاتل أخيه فقتله، ثم خرج إلى مكة مرتداً، فقال في شعره يقوله:

شفسى السفسى أن قد مات بالقاع مُسْتَبِداً  
وكنانت هموم السفسى من قبل قتله  
حلبلت به وتري وأدركت ثأرتي  
ثأرت به فهراً وحمّلت عقله  
فُضِرَجَ ثوبيه وجماء الأخذاع  
ثُلِمَ فتحميني وطاء المضاجع  
وكننت إلى الأوثان أول راجع  
سُراةَ بني النجار أرباب فراع

## فصل

اختلف العلماء في هذه الآية هل هي محكمة أم منسوخة؟ فقال قوم: هي محكمة، واحتجوا بأنها خبر، والأخبار لا تحتل النسخ، ثم افرق هؤلاء فرقتين، إحداهما قالت: هي على ظاهرها، وقائل المؤمن مخلد في النار. والفرقة الثانية قالت: هي عامة قد دخلها التخصيص بدليل أنه لو قتله كافر، ثم أسلم الكافر، انهدرت عنه العقوبة في الدنيا والآخرة، فإذا ثبت كونها من العام المخصص، فأى دليل صلح للتخصيص، وجب العمل به. ومن أسباب التخصيص أن يكون قتله مستحلاً، فيستحق الخلود لاستحلاله. وقال قوم: هي مخصوصة في حق من لم يتب، واستدلوا بقوله تعالى في الفرقان: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان]. وقال آخرون: هي منسوخة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].<sup>(١)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَتُّوهُ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَئِدَ اللَّهُ بِمَكَائِدِكُمْ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ آتَىٰكُمْ فَتَيَبُّوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ بعث سرية فيها المقداد بن الأسود، فلما أتوا القوم، وجدوهم قد تفرقوا، وبقي رجل له مالٌ كثير لم يبرح، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فأهوى إليه المقداد فقتله. فقال له رجل من أصحابه: أقتلت رجلاً يشهد أن لا إله إلا الله؟! لأذكرن ذلك للنبي ﷺ، فلما قدموا على النبي ﷺ قالوا: يا رسول الله إن رجلاً شهد أن لا إله إلا الله، فقتله المقداد، فقال: «ادعوا لي المقداد فقال: يا مقداد أقتلت رجلاً قال لا إله إلا الله، فكيف لك بـ «لا إله إلا الله غداً»! قال: فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَتُّوهُ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَئِدَ اللَّهُ بِمَكَائِدِكُمْ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ آتَىٰكُمْ فَتَيَبُّوا﴾ فقال رسول الله ﷺ للمقداد: «كان رجل مؤمن يخفي إيمانه مع قوم كفار، فأظهر إيمانه فقتلته؟ وكذلك كنت تخفي إيمانك بمكة قبل». رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن رجلاً من بني سليم مر على نفرٍ من أصحاب رسول الله ﷺ، ومعه غنم، فسلم، فقالوا: ما سلم عليكم إلا ليتعوذ [مننا]، فعمدوا إليه فقتلوه، وأخذوا غنمه، فأتوا بها رسول الله ﷺ، فنزلت هذه

(١) قال الشوكاني في فتح القدير ٤٦١/١: وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا توبة له؟ فروى البخاري عن سعيد بن جبير قال: اختلف فيها علماء أهل الكوفة، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها، فقال: نزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَشُقُّ مَثْوِيكَ فَتَيْبُّكَ﴾ وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء. وقد روى النسائي عنه نحو هذا. وروى النسائي عن زيد بن ثابت نحوه. ومن ذهب إلى أنه لا توبة له من السلف أبو هريرة، وعبد الله بن عمرو، وأبو سلمة، وعبيد بن عمير، والحسن، وقتادة، والضحاك بن مزاحم، نقله ابن أبي حاتم عنهم. وذهب الجمهور إلى أن التوبة منه مقبولة، واستدلوا بمثل قوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَمَنْكِبٍ يُدْعَىٰ كَثِيرًا﴾ وقوله: ﴿وَمَنْ آتَىٰ بِقَلْبٍ نَّارٍ مِّنْ يَّكُوبِ﴾ وقوله: ﴿وَتَبَّتْ رَأْسُكَ وَأَنْتَ بِالْإِيمَانِ﴾، قالوا أيضاً: والجمع ممكن بين آية النساء هذه، وآية الفرقان فيكون معناه: فجزاؤه جهنم إلا من تاب، لا سيما وقد اتحد السبب، وهو القتل والموجب وهو التوبة بالعقاب. واستدلوا أيضاً بالحديث المذكور في الصحيحين عن عباد بن الصامت أنه قال: «بابعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق»، ثم قال: «فمن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء علمه» ويحدث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه غيره في الذي قتل مئة نفس. وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه، الشافعي إلى أن القاتل عمداً داخل تحت المشيئة تاب أو لم يتب. وقد أوضحت في شرحي على «المتقى» متمسك كل فريق. والحق أن باب التوبة لم يغلَق دون كل عاص، بل هو مفتوح لكل من قصد ورام الدخول منه، وإذا كان الشرك - وهو أعظم الذنوب وأشدّها - تمحوه التوبة إلى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه، والدخول في باب التوبة، فكيف بما دونه من المعاصي التي من جعلتها القتل عمداً، لكن لا بد في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل، وتسليم نفسه للقصاص إن كان واجباً. أو تسليم الدية إن لم يكن القصاص واجباً، وكان القاتل غنياً متمسكاً من تسليمها أو بعضها. وأما مجرد التوبة من القاتل عمداً، وعزمه على أن لا يعود إلى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم نفس، فنحن لا نقطع بقبولها، والله أرحم الراحمين هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون.

(٢) رواه البرز والطبراني في «الكبير» والدارقطني في «الأفراد» قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٨/٧: وإسناده جيد. وقد روى البخاري ١٢٧/١٢ بشرح الفتح بعضه مختصراً تعليقاً، فقال الحافظ: وهذا التعليق وصله البرز والدارقطني في «الأفراد» والطبراني في «الكبير» من رواية أبي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم والد محمد بن أبي بكر المقدمي عن حبيب وذكر الحديث بطوله - ثم قال: قال الدارقطني: تفرّد به حبيب وتفرّد به أبو بكر عنه. قلت: - أي الحافظ ابن حجر - قد تابع أبا بكر سفيان الثوري، لكنه أرسله. أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عنه، وأخرجه الطبري من طريق أبي إسحاق الفزاري عن الثوري كذلك.



الآية. رواه عكرمة، عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثالث: أن قوماً من أهل مكة سمعوا بسرية لرسول الله ﷺ أنها تُريدُهم فهربوا، وأقام رجل منهم كان قد أسلم، يقال له: مرداس، وكان على السرية رجل، يقال له: غالب بن فضالة، فلما رأى مرداس الخيل، كبر ونزل إليهم، فسلم عليهم، فقتله أسامة بن زيد، واستاق غنمه، ورجعوا إلى النبي ﷺ فأخبروه، فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً، ونزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وقال السدي: كان أسامة أمير السرية. والرابع: أن رسول الله بعث أبا حدرد الأسلمي، وأبا قتادة، ومحلّم بن جثامة في سرية إلى إضم<sup>(٣)</sup>، فلحقوا عامر بن الأضبط الأشجعي، فحيّاهم بتحية الإسلام، فحمل عليه محلّم بن جثامة فقتله، وسلبه بعيراً وسقاء. فلما قدموا على النبي ﷺ أخبروه، فقال: «أقتلته بعدما قال آمنت؟!». ونزلت هذه الآية. رواه ابن أبي حدرد، عن أبيه<sup>(٤)</sup>. فأما التفسير، فقوله: ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: سرتهم وغزوتهم. وقوله: ﴿فَتَبَيَّنَّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عارم: «فَتَبَيَّنَّا» بالنون من التبيين للأمر قبل الإقدام عليه. وقرأ حمزة، والكسائي وخلف (فتشتبوا) بالثاء من الثبات وترك الاستعجال، وكذلك قرؤوا في (الحجرات).

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ أَلْفَ لَيْلَةٍ إِلَيْكُمْ أَسَلَّمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر، وحفص عن عاصم، والكسائي: «السلام» بالالف مع فتح السين. قال الزجاج: يجوز أن يكون بمعنى التسليم، ويجوز أن يكون بمعنى الاستسلام. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، وخلف، وجبلة عن المفضل عن عاصم: (السلم) بفتح السين واللام من غير ألف، وهو من الاستسلام. وقرأ أبان بن يزيد عن عاصم: بكسر السين وإسكان اللام من غير ألف. و«السلم»: الصلح. وقرأ الجمهور: «أَسَلَّتْ مُؤَمِّنًا»، بكسر الميم، وقرأ علي، وابن عباس، وعكرمة، وأبو العالية، ويحيى بن يعمر، وأبو جعفر: بفتح الميم من الأمان.

قوله تعالى: ﴿تَبَعْتُمْكَ عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ و«عرضها»: ما فيها من مال، قلٌّ أو كثير. قال المفسرون: والمراد به: ما غنموه من الرجل الذي قتله.

قوله تعالى: ﴿وَوَدَّ اللَّهُ مَكَانَهُ كَثِيرَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ثواب الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنها أبواب الرزق في الدنيا، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: كذلك كنتم تأمنون من قومكم المؤمنین بهذه الكلمة، فلا تخيفوا من قالها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كذلك كنتم تُخفون إيمانكم بمكة كما كان هذا يخفي إيمانه، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: كذلك كنتم من قبل مشركين، قاله مسروق، وقاتدة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فَرَبَّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ في الذي مرّ به أربعة أقوال: أحدها: الهجرة، قاله ابن عباس. والثاني: إعلان الإيمان، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: الإسلام، قاله قاتدة، ومسروق. والرابع: التوبة على الذي قتل ذلك الرجل، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنَّا﴾ تأكيد للأول.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاتِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَدُوُّ أَوْلِي الْأَعْرَابِ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاتِلِينَ دَرَجَةً وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاتِلِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاتِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: نزلت هذه الآية من أجل قوم كانوا إذا

(١) «المسند»، والترمذي ٩٠/٤، والحاكم: ٢٤٥/٢ من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، ورواه بمعناه البخاري ١٩٤/٨، ومسلم ٢٣١٩/٤ من طريق سفيان عن عمرو، عن عطاء عن ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٦/٩ عن أبي صالح، واسم الذي على رأس السرية عنده «قليب»، وانظر الاختلاف في اسمه «قليب» أو «قليت» في «الإصابة».

(٣) إضم: واد يبتق الحجاز حتى يفرغ في البحر، من عند المدينة، وهو واد لأشجع وجهية.

(٤) «المسند»، ١١/٦، وابن جرير ٧٣/٩، وذكره الهيثمي في «المجمع»، ٨/٧، وقال: رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات. قلت: وفي سند أحمد القمقاع بن عبد الله بن أبي حدرد، أورده الحافظ ابن حجر في «تعميل الخفة»، ونقل عن البخاري أن له صحبة ولا تصح، ولم يذكر عن أحد توثيقه.

حضرت غزاة يستأذنون في القعود. وقال زيد بن ثابت: إني لقاعد إلى جنب رسول الله ﷺ إذ غشيت السكينة، ثم سُري عنه، فقال: «اكتب» (لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) الآية، فقام ابن أم مكتوم، فقال: يا رسول الله، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد؟ فوالله ما قضى كلامه حتى غشيت رسول الله السكينة، ثم سُري عنه، فقال: «اقرأ» فقرأت لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون، فقال النبي ﷺ: ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾ فالحققتها<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ﴾ يعني عن الجهاد، والمعنى: أن المجاهد أفضل. قال ابن عباس: وأريد بهذا الجهاد غزوة بدر<sup>(٢)</sup>. وقال مقاتل: غزاة تبوك.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة: (غَيْرُ) برفع الراء، وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وخلف، والمفضل: بنصبها. قال أبو علي: من رفع الراء، جعل «غير» صفة للقاعدين، ومن نصبها، جعلها استثناء من القاعدين. وفي «الضرر» قولان: أحدهما: أنه العجز بالزمانة والمرض، ونحوهما. قال ابن عباس: هم قوم كانت تحبسهم عن الغزاة أمراض وأوجاع. وقال ابن جبير، وابن قتيبة: هم أولو الزمانة. وقال الزجاج: الضرر: أن يكون ضريراً أو أعمى أو زماً. والثاني: أنه العذر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَهَلَّ اللَّهُ النَّجْمَيْنِ لِأَتَمُّوهُنَّ وَأَتَمَّهُنَّ عَلَى الْقَائِدِينَ دَرَجَةً﴾ في هؤلاء القاعدين قولان: أحدهما: أنهم القاعدون بالضرر، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: القاعدون من غير ضرر، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جرير: والدرجة: الفضيلة. فأما الحسن في الجنة في قول الجماعة.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَهَلَّ اللَّهُ النَّجْمَيْنِ عَلَى الْقَائِدِينَ﴾ قال ابن عباس: القاعدون هاهنا: غير أولي الضرر، وقال سعيد بن جبير: هم الذين لا عذر لهم.

﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَوَازٍ وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ﴾ قال الزجاج: درجات في موضع نصب بدلاً من قوله: «أجرًا عظيمًا»، وهو مفسر للأجر. وفي المراد بالدرجات قولان: أحدهما: أنها درجات الجنة، قل ابن محيريز: الدرجات: سبعون درجة ما بين كل درجتين حُضِرَ الفرس الجواد المضمر سبعين سنة<sup>(٣)</sup>، وإلى نحوه ذهب مقاتل. والثاني: أن معنى الدرجات: الفضائل، قاله سعيد بن جبير<sup>(٤)</sup>. قال قتادة: كان يقال: الإسلام درجة، والهجرة في الإسلام درجة، والجهاد في الهجرة درجة، والقتل في الجهاد درجة. وقال ابن زيد: الدرجات: هي السبع التي ذكرها الله تعالى في براءة حين قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَهُمْ ظَلْمًا﴾... إلى قوله: ﴿وَلَا يَقْلُوبُونَ وَإِدْبَارًا إِلَّا كَتَبَ لَكُمْ﴾... [التوبة: ١٢٠، ١٢١]. فإن قيل: ما الحكمة في أن الله تعالى ذكر في أول الكلام درجة، وفي آخره درجات؟ فنه جوابان: أحدهما: أن الدرجة الأولى تفضيل المجاهدين على القاعدين من أولي الضرر منزلة. والدرجات: تفضيل المجاهدين على القاعدين من غير أولي الضرر منازل كثيرة، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أن الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم، والدرجات: منازل الجنة، ذكره القاضي أبو يعلى.

(١) «المسند» ١٨٤/٥، والبخاري ١٩٥/٨، وأبو داود ١٧/٣، والترمذي ٩٢/٤، والنسائي ٩/٦، ولفظه عند البخاري عن ابن شهاب قال: حدثني سهل بن سعد الساعدي أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد، فأقبلت حتى جلست إلى جنبه، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره أن النبي ﷺ أملى عليه ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فجاء ابن أم مكتوم وهو يحملها علي قال: يا رسول الله والله لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت، وكان أعمى، فأنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي، فنقلت علي حتى خفت أن ترش فخذي، ثم سُري عنه، فأنزل الله ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾. ويحملها - بضم أوله وكسر الميم وتشديد اللام - هو مثل يملئها. وللرض: اللق. وسري: كشف. وروى البخاري عن البراء، قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيداً فكتبها، فجاء ابن أم مكتوم، فشكا ضرارته، فأنزل الله ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾.

(٢) «البخاري» ١٩٧/٨.

(٣) حضر الفرس: ارتفاه في عدوه، يقال: أحضر الفرس يحضر إحضاراً: عدا عدواً شديداً. والفرس المضمَر: هو الذي أعد إعداداً للسباق والركض.

(٤) روى البخاري ٩/٦، ٣٤٩/١٣ عن أبي هريرة مرفوعاً: «إن في الجنة مائة درجة أهتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض» وروى مسلم ١٥٠١/٣ عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد من رضي بالله رياءً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، ووجبت له الجنة» فنجب لها أبو سعيد، فقال: أعدتها علي يا رسول الله ففعل، ثم قال: «وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» قال: وما هي يا رسول الله؟ قال: «الجهاد في سبيل الله، الجهاد في سبيل الله».

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَدَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَابِعَةً فَتَهَابُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَوْبِئًا ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَدَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أناساً كانوا بمكة قد أقروا بالإسلام، فلما خرج النبي ﷺ إلى بدر لم تلح قريش أحداً إلا أخرجوه معهم، فقتل أولئك الذين أقروا بالإسلام، فنزلت فيهم هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: نزلت في أناس تكلموا بالإسلام، فخرجوا مع أبي جهل، فقتلوا يوم بدر، واعتذروا بغير عذر، فأبى الله أن يقبل منهم. والثاني: أن قوماً نافقوا يوم بدر، وارتابوا، وقالوا: غير هؤلاء دينهم وأقاموا مع المشركين حتى قتلوا، فنزلت فيهم هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في قوم تخلفوا عن رسول الله ﷺ، ولم يخرجوا معه، فمن مات منهم قبل أن يلحق بالنبي، ضربت الملائكة وجهه وديبره، رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وفي «التزيي» قولان: أحدهما: أنه قبض الأرواح بالموت، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: الحشر إلى النار، قاله الحسن. قال مقاتل: والمراد بالملائكة ملك الموت وحده. وقال في موضع آخر: ملك الموت وأعوانه، وهم ستة، ثلاثة يلون أرواح المؤمنين، وثلاثة يلون أرواح الكفار. قال الزجاج: ﴿ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ نصب على الحال، والمعنى: تتوقاهم في حال ظلمهم أنفسهم، والأصل: ظالمين، لأن النون حذفت استخفافاً. فأما ظلمهم لأنفسهم، فيحتمل على ما ذكر في قصتهم أربعة أقوال: أحدها: أنه ترك الهجرة، والثاني: رجوعهم إلى الكفر، والثالث: الشك بعد اليقين. والرابع: إعانة المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ كُنتُمْ﴾ قال الزجاج: هو سؤال توبيخ، والمعنى: كنتم في المشركين أو في المسلمين.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال مقاتل: كنا مقهورين في أرض مكة، لا نستطيع أن نذكر الإيمان، قالت الملائكة: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَابِعَةً﴾ يعني المدينة ﴿فَتَهَابُوا فِيهَا﴾ يعني: إليها. وقول الملائكة لهم يدل على أنهم كانوا يستطيعون الهجرة.

﴿وَلَا السُّتْمَعِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٩٨﴾﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَمْعُوَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٩٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا السُّتْمَعِينَ﴾ سبب نزولها: أن المسلمين قالوا في حق المستضعفين من المسلمين بمكة: هؤلاء بمنزلة الذين قتلوا ببدر، فنزلت هذه الآية. قاله مجاهد. قال الزجاج: «المستضعفين» نصب على الاستثناء من قوله: ﴿مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ قال أبو سليمان: «المستضعفون»: ذوو الأسنان، والنساء، والصبيان.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْطِيعُونَ حِيلَةً﴾ أي: لا يقدرون على حيلة في الخروج من مكة، ولا على نفق، ولا قوّة. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ قولان: أحدهما: أنهم لا يعرفون الطريق إلى المدينة، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد. والثاني: أنهم لا يعرفون طريقاً يتوجهون إليه، فإن خرجوا هلكوا، قاله ابن زيد. وفي «عسى» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الإيجاب، قاله الحسن. والثاني: أنها بمعنى الترجي. فالمعنى: أنهم يرجون العفو، قاله الزجاج.

(١) أخرجه ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس قال: كان قوم من أهل مكة أسلموا، وكانوا يستخفون بالإسلام، فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم، فأصيب بعضهم، فقال المسلمون: كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكبروا، فاستفتروا لهم، فنزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَدَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾ الآية. قال: فكتب إلى من بقي بمكة من المسلمين بهذه الآية: لا عذر لهم، قال: فخرجوا، فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة فنزلت فيهم ﴿وَمَنْ الْكَاذِبُ سَوَاءٌ مَن يَقُولُ كَذِبًا أَوْ يَدَّ أُوذُنًا فِي اللَّهِ﴾ الآية [المكيت: ١٠] فكتب المسلمون إليهم بذلك، فحزنوا وأيسوا من كل خير، ثم نزل فيهم ﴿سُبْحٰنَ رَبِّكَ لِيَلْبِذِكَ مَا كُنْتُمْ لَكُمْ وَنَادُوا وَمَكَرُوا لِيَكُ رَبُّكَ مِن بَيْنِ يَدَيْهَا أَتُسْفَرُونَ رَبِّهِمْ ﴿٩٨﴾﴾ [النحل: ١١٠] فكتبوا إليهم بذلك: «إن الله قد جعل لكم مخرجاً» فخرجوا فأدرجهم المشركون، فقاتلوهم حتى نجا من نجا، وقتل من قتل. وإسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٩/٧، ١٠، وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن شريك وهو ثقة. وقوله «فأعطوهم الفتنة» أي: كفروا بعد إسلامهم. وفي البخاري ١٩٧/٨ سبب آخر لهذه الآية عن محمد بن عبد الرحمن أبي الأسود، قال: قطع على أهل المدينة يفتن، فاكثرت فيه، فقلت عكرمة مولى ابن عباس، فأخبرته فنهاني عن ذلك أشد النهي، ثم قال: أخبرني ابن عباس أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكفرون سواد المشركين على رسول الله ﷺ يأتي السهم يومئذ، فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب فيقتل، فانزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَدَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنفُسِهِمْ﴾.

﴿ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْوَيْلُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١٠٠)

قوله تعالى: ﴿يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ قال سعيد بن جبير، ومجاهد: متزحزحاً عما يكره. وقال ابن قتيبة: المراعم والمهاجر: واحد، يقال: راغمت وهاجرت، وأصله: أن الرجل كان إذا أسلم، خرج عن قومه مُراعِماً، أي: مغاضباً لهم، ومهاجراً، أي: مقاطعاً من الهجران، فقيل للمذهب: مراغم، وللمصير إلى النبي ﷺ هجرة، لأنها كانت بهجرة الرجل قومه. [قال الجعدي: عزيز المراعِم والمذهب] (١). وفي السعة قولان: أحدهما: أنها السعة في الرزق، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: التمكن من إظهار الدين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ اتفقوا على أنه نزل في رجل خرج مهاجراً، فمات في الطريق، واختلفوا فيه على ستة أقوال: أحدها: أنه ضمرة بن العيص، وكان ضريباً موبراً، فقال: احمولني فحمل وهو مريض، فمات عند التنعيم (٢)، فنزل فيه هذا الكلام، رواه سعيد بن جبير (٣). والثاني: أنه العيص بن ضمرة بن زبناح الخزاعي أمر أهله أن يحملوه على سريره، فلما بلغ التنعيم مات، فنزلت فيه هذه الآية، رواه أبو بشر عن سعيد ابن جبير. والثالث: أنه ابن ضمرة الجندعي مرض، فقال لبيته: أخرجوني من مكة، فقد قتلني غمها، فقالوا: أين؟ فأوماً بيده نحو المدينة، يريد الهجرة، فخرجوا به فمات في الطريق، فنزل فيه هذا، ذكره ابن إسحاق. وقال مقاتل: هو جُنْدَب بن ضمرة. والرابع: أن اسمه سبرة، فلما نزل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ وَقَفَهُمُ الْمَلَأِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ إلى قوله ﴿مُرَاعًا كَثِيرًا﴾ قال لأهله وهو مريض: احمولني، فإني موبر، ولي من المال ما يُبلغني إلى المدينة، فلما جاوز الحرم، مات. فنزل فيه هذا، قاله قتادة. والخامس: أنه رجل من بني كنانة هاجر، فمات في الطريق، فسخر منه قومه، فقالوا: لا هو بلغ ما يريد، ولا أقام في أهله حتى يدفن، فنزل فيه هذا، قاله ابن زيد. والسادس: أنه خالد بن حزام أخو حكيم بن حزام، خرج مهاجراً، فمات في الطريق، ذكره الزبير بن بكار، وقوله: «وقع» معنا: وجب.

﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الْإِنِّ كَفَرُوا إِنَّ الْكُفْرَانَ كَبُرٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ روى مجاهد عن أبي عبيد بن جراح قال: كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان (٤)، وعلى المشركين خالد بن الوليد، [قال]: فصلينا الظهر، فقال المشركون: لقد أصبنا غرة، لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، فنزلت آية القصر فيما بين الظهر والعصر (٥). والضرب في الأرض: السفر،

(١) ما بين محققين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ١٣٥. وصدر البيت «كطرد يلاذ بأركانه» وهو في «ديوانه» ٣٣، و«مجاز القرآن» ١٣٨/١، و«الطبري» ١١٢/٩، و«اللسان» و«التاج» مادة رغم، والطود: الجبل العظيم المنيف. يلاذ: يتحصن، والمضطرب في البلاد والمذهب.

(٢) التنعيم: موضع في الحل بين مرسف، بينه وبين مكة فرسخان، ومن التنعيم يحرم من أراد العمرة من أهل مكة.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير ١١٤/٩، والبيهقي في «سننه» ١٤/٩ عن سعيد بن جبير. وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: خرج ضمرة بن جندب إلى رسول الله ﷺ فمات في الطريق قبل أن يصل إلى رسول الله ﷺ، فنزلت ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية. وفي إسناده أشعث بن سوار، وهو ضعيف. ورواه ابن جرير ١١٨/٩ بنحوه بإسناد آخر، وفيه شريك بن عبد الله القاضي، وهو صدوق يخطئ كثيراً، وذكره البيهقي في «الزوائد» ١٠/٧، وقال: رواه أبو يعلى، ورجاله ثقات، ونسبه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٠٧/٢ لابي يعلى وابن أبي حاتم والطبراني بسند رجاله ثقات، ثم لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من وجه آخر.

(٤) عسفان: على مرحلتين من مكة.

(٥) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الطبري: ١٣١/٩، وأحمد في «المسنند» ٩٥/٤، وأبو داود ١٦/٢، والنسائي ١٧٧/٣، والحاكم في «المستدرک» ٣٣٧/١، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وصححه البيهقي، وقال الحافظ ابن كثير في: «تفسيره»: وإسناده صحيح، وله شواهد كثيرة، ولغظه بتامه: عن أبي عبيد بن جراح، قال: كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان، وعلى المشركين خالد بن الوليد، فصلينا الظهر، فقال المشركون: لقد أصبنا غرة، لقد أصبنا غفلة لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، فنزلت آية القصر بين الظهر والعصر، فلما حضرت العصر، قام رسول الله ﷺ مستقبل القبلة، والمشركون أمامه، فصفت خلف رسول الله ﷺ صف، وصف بعد ذلك الصف صف آخر، فرجع رسول الله ﷺ، وركعوا جميعاً، ثم سجد، وسجد الصف الذين يلونه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما صلى هؤلاء السجدتين وقاموا، سجد الآخرون الذين كانوا خلفهم، ثم تأخر الصف الذي يليه إلى مقام الآخرين، وتقدم الصف الأخير إلى مقام الصف الأول، ثم ركع رسول الله ﷺ وركعوا جميعاً، ثم سجد وسجد الصف الذي يليه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما جلس رسول الله ﷺ والصف الذي يليه، سجد الآخرون، ثم جلسوا جميعاً، فسلم عليهم جميعاً، فصلها بعسفان، وصلها يوم بني سليم. هذا لفظ أبي داود.

والجُنَاحُ: الإثم، والقصر: النقص، والفتنة: القتل. وفي القصر قولان: أحدهما: أنه القصر من عدد الركعات. والثاني: أنه القصر من حدودها. وظاهر الآية يدل على أن القصر لا يجوز إلا عند الخوف، وليس الأمر كذلك، وإنما نزلت الآية على غالب أسفار رسول الله ﷺ، وأكثرها لم يخل عن خوف العدو. وقيل: إن قوله: ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ كلام تام. وقوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ كلامٌ مبتدأ، ومعناه: وإن خفتُم<sup>(١)</sup>. واختلف العلماء هل صلاة المسافر ركعتين مقصورة أم لا؟ فقال قوم: ليست مقصورة، وإنما فرض المسافر ذلك، وهو قول ابن عمر، وجابر بن عبد الله، وسعيد بن جبير، والسدي، وأبي حنيفة، فعلى هذا القول قصر الصلاة أن تكون ركعة<sup>(٢)</sup> ولا يجوز ذلك إلا بوجود السفر والخوف، لأن عند هؤلاء أن الركعتين في السفر إذا لم يكن فيه خوف تمام غير قصر، واحتجوا بما روى ابن عباس أن النبي ﷺ صلى بذي قرد، فصاف الناس خلفه صفين، صفاً خلفه، و صفاً موازي العدو، فصلى بالذين خلفه ركعة، ثم انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء، وجاء أولئك فصلى بهم ركعة، ولم يقصروا<sup>(٣)</sup>. وعن ابن عباس أنه قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة<sup>(٤)</sup>. والثاني: أنها مقصورة، وليست بأصل، وهو قول مجاهد، وطاوس، وأحمد، والشافعي. قال يعلى بن أمية: قلت لعمر بن الخطاب: عجبت من قصر الناس اليوم، وقد آمنوا، وإنما قال الله تعالى ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ فقال عمر: عجبت مما عجبت منه، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته»<sup>(٥)</sup>.

### فصل

وإنما يجوز للمسافر القصر إذا كان سفره مُباحاً، وبهذا قال مالك، والشافعي، وقال أبو حنيفة: يجوز له القصر في سفر المعصية. فأما مدة الإقامة التي إذا نواها أتم الصلاة، وإن نوى أقل منها قصر، فقال أصحابنا: إقامة اثنين وعشرين صلاة. وقال أبو حنيفة: خمسة عشر يوماً. وقال مالك، والشافعي: أربعة أيام<sup>(٦)</sup>.

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ مِمَّا كَفَرُوا فَلَئِن لَّمْ يَكْفُرُوا لَأَكْفُرْنَ وَإِن كُنْتُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ أَوْ خَلْفَهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ هَادِينَ كَمَا كَفَرُوا فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ الْعَقِيلُ﴾<sup>(٧)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ سبب نزولها: أن المشركين لما رأوا النبي ﷺ وأصحابه قد

(١) في «فتح القدير» للشوكاني ٤٧٠/١: ذكر معنى هذا الجرجاني والمهدوي وغيرهما ورده القشيري، والقاضي أبو بكر بن العربي. وقد حكى القرطبي عن ابن عباس معنى ما ذكره الجرجاني ومن معه. ومما يرد هذا ويدفعه الواو في قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ وقد تكلف بعض المفسرين، فقال: إن الواو زائدة، وإن الجواب للشرط المذكور، أعني قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ هو قوله: «فلنتم طائفة».

(٢) جاء في «المبسوط» للسرخسي ٤٦/٢ والثاني: وهو ألا ينقص عدد الركعات بسبب الخوف عندنا، وكان ابن عباس يقول: صلاة المقيم أربع ركعات، وصلاة المسافر ركعتان، وصلاة الخوف ركعة، وبه أخذ بعض العلماء.

(٣) رواه النسائي ١٦٩/٣ ورجال إسناده ثقات، وذكر الحافظ في «التلخيص» ١٤١: أن الشافعي ذكر هذا النوع، فقال: روي حديث لا يثبت أنه صلى بذي قرد - وذكره - ثم قال: فتركاه. قال الحافظ ابن حجر: وقد صححه ابن حبان وغيره. وذو قرد: موضع على لبنتين من المدينة. وعن ثعلبة بن زهيد قال: كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان، فقال: أيكم صلى مع رسول الله صلاة الخوف؟ فقال حذيفة: أنا، فصلى بي هؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة ولم يقصروا. رواه أبو داود، والنسائي، وسكت عنه أبو داود، والمنذري، ورجال إسناده رجال الصحيح.

(٤) «السنن» ٣٦٣/٣، ومسلم ٤٧٩/١، وأبو داود ٢٣/١، والنسائي ١٦٩/٣.

(٥) «السنن» ١٧٥/١، ومسلم ٤٧٨/١، وأبو داود ٤٤/٢، والنسائي ١١٦/٣، وابن ماجه ٣٣٩/١، والترمذي ٩٢/٤ وقال: هذا حديث حسن صحيح. وقال الحافظ ابن كثير ٥٤٤/١: وأما قوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَيْنِ كُرْهُاً﴾ فقد يكون هذا خرج مخرج الغالب حال نزول هذه الآية، فإن في مبدأ الإسلام بعد الهجرة كان غالب أسفارهم مخوفة، بل ما كانوا يتهضون إلا إلى غزوي عام، أو في سرية خاصة، وسائر الأحياء حرب للإسلام وأهله، والمنطوق إذا خرج مخرج الغالب، أو على حادثة، فلا مفهوم له، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا لِلَّهِ إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ وَإِنَّ رُبَّكُمْ لَرَجُوعٌ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ عَالِمٌ﴾ [التور: ٣٣] وكقوله تعالى: ﴿وَرَبِّكُمْ إِلَهٌ فِي سُبُوحٍ رَبِّكُمْ يَبْسُطُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا يَوْمَ لَا يَكْفُلُ الْإِنْسَانُ مَا يَكْفُلُ﴾ [النساء: ٢٣]. قلت: وروى الإمام أحمد ٢٥٧/٣، والترمذي ٤٣١/٢، والنسائي ١١٧/٣ عن ابن عباس: أن النبي ﷺ خرج من المدينة إلى مكة لا يخاف إلا الله رب العالمين، فصلى ركعتين. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٦) انظر المغني لابن قدامة ١٣٢/٢، وفزاد المعاد ٢٩/٣، ونيل الأوطار ٢٥٦/٣.

صَلُّوا الظُّهْرَ، نَدِمُوا إِذْ لَمْ يَكْبُوا عَلَيْهِمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: دَعَوْهُمْ فَإِنَّ لَهُمْ صَلَاةَ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَاؤِهِمْ، يَنْتَوْنَ الْعَصْرَ، فَإِذَا قَامُوا فَشَدُّوا عَلَيْهِمْ، فَلَمَّا قَامُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، نَزَلَ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ. رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ خطابٌ للنبي ﷺ، ولا يدل على أن الحكم مقصورٌ عليه، فهو كقوله ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣] وقال أبو يوسف: لا تجوزُ صلاةُ الخوفِ بعد النبي ﷺ. والهَاءُ والميمُ من «فيهم» تعودُ على الصَّارِبِينَ فِي الْأَرْضِ.

قوله تعالى: ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الْمَسْجِدَ﴾ أي: ابتدأتها، ﴿فَلَنُؤَمِّنَنَّ بِهَا وَمِنْهُم مَّنْ مَّكَّ﴾ أي: لتقف. ومثله ﴿وَإِذَا أَلَّامْتُمْ عَلَيْهِمْ قَاتِلًا﴾ [البقرة: ٢٠]. ﴿وَيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الباقون، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المصلون معه، ذكره ابن جرير. قال: وهذا السلاح كالسيف، يتقلده الإنسان، والخنجر يشده إلى ذراعه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَجَدُوا﴾ يعني المصلين معه ﴿فَلْيَكُونُوا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: هم الطائفة التي لم تصل، أمرت أن تحرس الطائفة المصلية، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أنهم المصلون معه أمروا إذا سجدوا أن ينصرفوا إلى الحرس. واختلف العلماء كيف ينصرفون بعد السجود، فقال قوم: إذا أتوا مع الإمام ركعةً أتوا لأنفسهم ركعةً، ثم سلموا، وانصرفوا، وقد تمت صلاتهم. وقال آخرون: ينصرفون عن ركعةٍ، واختلف هؤلاء، فقال بعضهم: إذا صلوا مع الإمام ركعةً وسلموا، فهي تجزئهم. وقال آخرون منهم أبو حنيفة: بل ينصرفون عن تلك الركعة إلى الحرس وهم على صلاتهم، فيكونون في وجه العدو مكان الطائفة الأخرى التي لم تصل، وتأتي تلك الطائفة. واختلفوا في الطائفة الأخرى، فقال قوم: إذا صلى بهم الإمام أطال التشهد حتى يقضوا الركعة الفاتية، ثم يسلم بهم، وقال آخرون: بل يسلم هو عند فراغه من الصلاة بهم، فإذا سلم قضوا ما فاتهم. وقال آخرون: بل يصلي بالطائفة الثانية ركعةً ويسلم هو، ولا تسلم هي، بل ترجع إلى وجه العدو، ثم تجيء الأولى، فتقضي ما بقي من صلاتها وتسلم، وتمضي وتجيء الأخرى، فتم صلاتها، وهذا مذهب أبي حنيفة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد الذين صلوا أولاً. وقال الزجاج: يجوز أن يريد به الذين وجاء العدو، لأن المصلي غير مقاتل، ويجوز أن يكون الجماعة أمروا بحمل السلاح، لأنه أربب للعدو، وأحرى أن لا يقدموا عليهم. و«الجناح»: الإثم، وهو من: جنحت: إذا عدلت عن المكان، وأخذت جانباً عن القصد. والمعنى: أنكم إذا وضعتم أسلحتكم، لم تعدلوا عن الحق.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِنْ مَّطَرٍ﴾ قال ابن عباس: رخص لهم في وضع الأسلحة لثقلها على المريض وفي المطر، وقال: وخذوا حذرکم كي لا يتغفلوكم.

﴿وَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِندَ وَقْعِهَا وَقُولُوا لَنَا مَا نَحْنُ بِذُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ يعني صلاة الخوف، و«قضىتم» بمعنى: فرغتم.

(١) في «المعنى» ٢٦٨/٢: ويجوز أن يصلي صلاة الخوف على كل صفة صلاها رسول الله ﷺ، قال أحمد: كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف، فالعمل به جائز، وقال: ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائز، وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: تقول بالأحاديث كلها، كل حديث في موضعه، أو تختار واحداً منها؟ قال: أنا أقول: من ذهب إليها كلها فحسن، وأما حديث سهل، فأنا أختاره. قلت: وحديث سهل الذي اختاره الإمام أحمد رواه الجماعة ولفظه عند مسلم ٥٧٥/١: عن صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن أبي حشمة أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف، فصَّههم خلفه صفين، فصلى بالذين يلونه ركعة، ثم قام، فلم يزل قائماً حتى صلى الذين خلفهم ركعة، ثم تقدموا وتأخر الذين كانوا قدامهم فصلى بهم ركعة، ثم قعد حتى صلى الذين تخلفوا ركعة، ثم سلم. وقال الحافظ في «التلخيص» ص ١٤١: رويت صلاة الخوف عن النبي ﷺ على أربعة عشر نوعاً ذكرها ابن حزم في جزء مفرد، وبعضها في «صحيح مسلم» ومعظمها في «سنن أبي داود»... وذكر الحاكم منها ثمانية أنواع، وذكر ابن حبان تسعة، وقال: ليس بينها تضاد، ولكنه ﷺ صلى صلاة الخوف مراراً، والمرء سبحانه له أن يصلي ما شاء عند الخوف من هذه الأنواع، وهي من الاختلاف المباح. ونقل ابن الجوزي عن أحمد أنه قال: ما أعلم في هذا الباب حديثاً إلا صحيحاً.

قوله تعالى: ﴿فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه الذكر لله في غير الصلاة، وهذا قول ابن عباس، والجمهور قالوا: وهو التسييح، والتكبير، والدعاء، والشكر. والثاني: أنه الصلاة، فيكون المعنى: فصلوا قياماً، فإن لم تستطيعوا فقوموا، فإن لم تستطيعوا فعلى جنوبكم، هذا قول ابن مسعود. وفي المراد بالطمأنينة قولان: أحدهما: أنه الرجوع إلى الوطن عن السفر، وهو قول الحسن، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه الأمن بعد الخوف، وهو قول السدي، والزجاج، وأبي سليمان الدمشقي. وفي إقامة الصلاة قولان: أحدهما: إتمامها، قاله مجاهد، وقتادة، والزجاج، وابن قتيبة. والثاني: أنه إقامة ركوعها وسجودها، وما يجب فيها مما قد يترك في حالة الخوف، هذا قول السدي.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ عَلَ اللَّؤْبِيِّينَ كَيْبًا مَوْقُوتًا﴾ أي: فرضاً. وفي «الموقوت» قولان: أحدهما: أنه بمعنى المفروض، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنه الموقت في أوقات معلومة، وهو قول ابن مسعود، وقتادة، وزيد بن أسلم، وابن قتيبة.

﴿وَلَا تَهَيُّوا فِي آيَةِ الْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْمُونُ فَإِنَّهُمْ يَأْتُمُونَكُمْ كَمَا تَأْتُمُونَهُمْ وَأَنْ تَكُونَ مِنْ آلِهِمْ وَمَا يَبْتِغُوا مِنَ اللَّهِ أَيْ لِيَأْتِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلَى الْقَوْمِ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهَيُّوا فِي آيَةِ الْقَوْمِ﴾ قال أهل التفسير: سبب نزولها: أن النبي ﷺ أمر أصحابه لما انصرفوا من أحد أن يسيروا في أثر أبي سفيان وأصحابه، فشكوا ما بهم من الجراحات، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: ومعنى «تهنوا»: تضعفوا، يقال: وهن يهن: إذا ضعفت، وكلُّ ضعيف فهو وهنٌ. وابتغى القوم: طلبهم بالحرب. «والقوم» هاهنا: الكفار ﴿إِن تَكُونُوا تَأْمُونُ﴾ أي: توجعون، فإنهم يجدون من الوجع بما ينالهم من الجراح والتعب، كما تجدون، وأنتم مع ذلك ترجون ما لا يرجون. وفي هذا الرجاء قولان: أحدهما: أنه الأمل، قاله مقاتل. قال الزجاج: وهو إجماع أهل اللغة الموثوق بعلمهم. والثاني: أنه الخوف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الفراء: ولم يوجد الخوف بمعنى الرجاء إلا ومعه جحد، [فإذا كان كذلك كان الخوف على جهة الرجاء والخوف، وكان الرجاء كذلك] كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣] وقوله: ﴿لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجن: ١٤] قال الشاعر:

لا ترتجي حين تلاقي الذائدا  
وقال الهذلي:

إذا لسعته النحل لم يزعج لسعها  
ولا يجوز رجوتك وأنت تريد خفتك، ولا خفتك وأنت تريد رجوتك<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: وإنما اشتمل الرجاء على معنى الخوف، لأنه أمل قد يخاف أن لا يتم، فعلى القول الأول يكون المعنى: ترجون النصر وإظهار دينكم والجنة. وعلى الثاني: تخافون من عذاب الله ما لا يخافون.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ الَّذِينَ يَخْتَلِفُ فِيهِ وَتَنصِرَ الْبَاطِلَ لِيَلْغِيَنَّ الْبَاطِلُ بِالْحَقِّ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن طعمة بن أبيرق سرق درعاً لقتادة بن النعمان، وكان الدرع في جراب فيه دقيق، فجعل الدقيق ينتشر من خرق في الجراب، حتى انتهى إلى الدار،

(١) معاني القرآن، للفراء ٢٨٦/١، والأضداد لابن الأنباري ص ١١، واللسان: مادة رجا، من غير نسبة. والذائد: من زاد الإبل: إذا طردها وساقها ودفعها.

(٢) شرح أشعار الهذليين ١٤٤/١، ومعاني القرآن ٢٨٦/١، والطبري ١٧٤/٩. وهذا البيت لأبي ذؤيب من قصيدة له، وصف فيها مشار العسل من بيوت النحل، فقال قبل هذا البيت:

فلو كان حبل من ثمانين قامة  
تدلى عليها بالحبال مورتقاً  
وتسعين باعاً نالها بالأنابيل  
شديدة الوصاة نابل وابن نابل

وقوله: لم يزعج لسعها: أي: لم يخف ولم يبالها. وقوله: خالفها: أي دخل بيت النحل ليأخذ صلتها وقد خرجت إليه حين سمعت حسه فخالفها إلى بيوت صلتها غير هياب للسعها. ويروي «وخالفها» بالحاء، أي لازمها. والنوب: جمع نائب: وهو صفة للنحل أي: أنها ترعى ثم تنوب إلى بيتها لتضع صلتها، تحمي وتذهب. والعوامل: التي تعمل العسل، ويروي «العوامل» أي ذوات العسل.

(٣) معاني القرآن، للفراء ٢٨٦/١، وما بين معقنين منه.

ثم خباها عند رجل من اليهود، فالتصمت الدرع عند طعمة، فلم توجد عنده، وحلف: مالي بها علم، فقال أصحابها: بلى والله، لقد دخل علينا فأخذها، وطلبنا أثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق، فلما حلف تركوه، واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوه، فقال: دفعها إلي طعمة، فقال قوم طعمة: انطلقوا إلى رسول الله ﷺ وليجادل عن صاحبنا فإنه بريء، فأتوه فكلموه في ذلك، فهم أن يفعل، وأن يعاقب اليهودي، فنزلت هذه الآيات كلها. رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن رجلاً من اليهود، استودع طعمة بن أبيرق درعاً، فخانها، فلما خاف اطلاعهم عليها، ألقاها في دار أبي مُليل الأنصاري، فجادل قوم طعمة عنه، وأتوا النبي ﷺ فسألوه أن يرثه، ويكذب اليهودي، فنزلت الآيات، هذا قول السدي، ومقاتل. والثالث: أن مشربة رفاعة بن زيد نقت، وأخذ طعامه وسلاحه، فأتهم به بنو أبيرق، وكانوا ثلاثة؛ بشير، وميشر، وبشر، فذهب قتادة بن النعمان إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أهل بيت منّا فيهم جفاء تقبوا مشربة<sup>(٢)</sup> لعمي رفاعة بن زيد، وأخذوا سلاحه، وطعامه، فقال: انظر في ذلك، فذهب قوم من قوم بني أبيرق إلى النبي ﷺ، فقالوا: إن قتادة بن النعمان، وعمه، عمدوا إلى أهل بيت منّا يرمونهم بالسرقة وهم أهل بيت إسلام وصلاح، فقال النبي لقتادة: «رميتهم بالسرقة على غير بينة! فنزلت هذه الآيات. قاله قتادة بن النعمان<sup>(٣)</sup>. والكتاب: القرآن. والحق: الحكم بالعدل. ﴿لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾: أي لتقضي بينهم. وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾: أي لا تقبل دعوى أحد على أحد إلا ببرهان. والثاني: أنه ما يؤدي إليه اجتهاده، ذكره الماوردي<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُن لِّلْخَالِفِينَ حَصِيماً﴾ قال الزجاج: لا تكن مخاصماً، ولا دافعاً عن خائن. واختلفوا هل خصم عنه أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه قام خطيباً فعذره. رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه همّ بذلك ولم يفعله، قاله سعيد بن جبير، وقاتدة. قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن غيره في إثبات حق أو نفيه، وهو غير عالم بحقيقة أمره، لأن الله تعالى عاتب نبيه على مثل ذلك.

﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ لَكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ في الذي أمر بالاستغفار منه قولان: أحدهما: أنه القيام بعذره. والثاني: أنه العزم على ذلك.

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ أَلْسِنَتُهُمُ مِنَ اللَّهِ لَا يُجِبُكَ مِنَ اللَّهِ حَوَانًا مِّمَّا كَانَتْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لِئِنَّ أُمَّةً أُولَئِكَ كَانَتْ فِي شَكٍّ مِّمَّا كَانَتْ فِي شَكٍّ مِّنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾

(١) إسناده ضعيف جداً.

(٢) الجفاء: غلظ الطبع، والمشرية، يفتح اليم وسكون الشين وفتح الراء أو ضمها: وهي الغرفة، أو العلية، أو الصفة بين الغرفة، والمشارب: العلالي.

(٣) هو قطعة من حديث طويل رواه الترمذي: ٩٣/٤، وابن جرير: ١٨١/٩، والحاكم: ٣٨٥/٤، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. قلت: وليس كما قال، ففي إسناده عمر بن قتادة بن النعمان الظفري الأنصاري المدني لم يخرج له مسلم، وهو مجهول، لم يوثقه غير ابن حبان، انظر «تهذيب التهذيب» ٤٨٩/٧.

(٤) قال ابن كثير رحمه الله في «تفسيره» ٥٥٠/١: وقوله: ﴿لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ احتج به من ذهب من علماء الأصول إلى أنه كان ﷺ له أن يحكم بالاجتهاد بهذه الآية، وبما ثبت في «الصحاحين» عن أم سلمة: أن رسول الله ﷺ سمع جلبة خصم بياض حجرته فخرج إليهم فقال: «إنا إنما أنا بشر، وإنما أقضي بنحو مما أسمع، ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار، فليحملها أو ليلورها» وروى الإمام أحمد عن أم سلمة، قالت: جاء رجلان من الأنصار يختصمان إلى رسول الله ﷺ في موارث بينهما قد دَرَسَتْ، ليس عندهما بينة، فقال رسول الله ﷺ: «إنكم تختصمون إلي، وإنما أنا بشر، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، وإنما أقضي بينكم على نحو مما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها إسقاطاً في حقه يوم القيامة» فبكى الرجلان، وقال كل منهما: حقي لأخي، فقال رسول الله ﷺ: «أما إذا قلتما فاذعيا فالتسما ثم توخيا الحق بينكما، ثم استهما، ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه» وقد رواه أبو داود من حديث أسامة بن زيد به وزاد: «إني إنما أقضي بينكما برأي فيما لم ينزل علي فيه». قلت: الحديث الأول في البخاري ٧٧/٥، ٢٩٩/١٢، ١٣٩/١٣، وفي مسلم: ١٣٣٧/٣ وقد استوفى الحافظ رحمه الله في «الفتح» ١٥١/١٣ الكلام على هذا الحديث فانظره. والحديث الثاني رواه أحمد في «المسند» ٣٢٠/٦، وإسناده حسن، ورواه أبو داود: ٤١٠/٣، مختصراً. والإسقاط: بكسر الهمزة وسكون السين: الحديدية التي تحرك بها النار وتسمر. وفي «تفسير ابن كثير»: «انتظاماً» وهو تحريف.



قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي: يخونون أنفسهم، فيجعلونها حائنة بارتكاب الخيانة. قال عكرمة: والمراد بهم: طعمة بن أبيرق، وقومه الذين جادلوا عنه. وفي حديث العوفي عن ابن عباس قال: انطلق نفرٌ من عشيرة طعمة ليلاً إلى رسول الله ﷺ فقال: إن صاحبنا بريء. و«الاستخفاء»: الاستتار، والمعنى: يستترون من الناس لئلا يظلموا على خيانتهم وكذبهم، ولا يستترون من الله، وهو معهم بالعلم. وكلُّ ما فُكِّرَ فيه، أو خيض فيه ليل، فقد بَيَّت. وجمهور العلماء على أن المشار إليه بالاستخفاء، والتبييت، قوم طعمة. والذي بَيَّتوا: احتيالهم في براءة صاحبهم بالكذب. وقال الزجاج: هو السارق نفسه، والذي بَيَّت أنه قال: أرمي اليهودي بأنه سارق الدرع، وأحلف أنني لم أسرقها، فتقبل يميني، ولا تقبل يمين اليهودي.

﴿هَتَأْتَهُ هَوَالِكُمْ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلْ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا﴾<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿هَتَأْتَهُ هَوَالِكُمْ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ﴾ قال الزجاج: «ها» للتنبية، وأعيدت في أوله. والمعنى: ها أنتم الذين جادلتهم. و«المجادلة، والجدال»: شدة المخاصمة، و«الجدل»: شدة القتل. والكلام يعود إلى من احتج عن السارق. فأما قوله: «عنهم» فإنه عائد إلى السارق. و«عليهم» بمعنى «لهم». والوكيل: القائم بأمر من وكله، فكأنه قال: من الذي يتوكل لهم منكم في خصومة ربهم!؟

﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ﴾ اختلفوا في نزولها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت خطاباً للسارق، وعرضاً للثوبة عليه. رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنها للذين جادلوا عنه من قومه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه عنى بها كل مسيء ومُذنب. ذكره أبو سليمان الدمشقي. وإطلاقها لا يمنع أن تكون نزلت على سبب. وفي هذا السوء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه السرقة. والثاني: الشرك. والثالث: أنه كل ما يأنم به. وفي هذا الظلم قولان: أحدهما: أنه رمي البريء بالثُمة. والثاني: ما دون الشرك<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾<sup>(٤)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ أي: ومن يعمل ذنباً ﴿فإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ يقول: ما يعود وباله عليه. قاله مقاتل، وهذه في طعمة أيضاً.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بِيَدِهِ فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾<sup>(٥)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ جمهور العلماء على أنها نزلت متعلقة بقصة طعمة بن أبيرق. وقد روى الضحاك عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول إذ رمى عائشة رضي الله عنها بالإفك. وفي قوله: ﴿خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن «الخطيئة» يمين السارق الكاذبة، و«الإثم»: سرقة الدرع، ورميه اليهودي، قاله ابن السائب. والثاني: أن «الخطيئة» ما يتعلق به من الذنب، و«الإثم»: قذف البريء، قاله مقاتل. والثالث: أن «الخطيئة» قد تقع عن عمد، وقد تقع عن خطأ، و«الإثم»: يختص العمد. قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وذكر الزجاج أن الخطيئة نحو قتل الخطأ الذي يرتفع فيه الإثم. والرابع: أنه لما سَمَى الله ﷻ بعض المعاصي خطيئة، وبعضها إثماً، أعلم أن من كسب ما يقع عليه أحد هذين الاسمين، ثم قذف به بريئاً، فقد احتمل بهتاناً، ذكره الزجاج أيضاً. فأما قوله: ﴿ثُمَّ يَرَوْهَا بِيَدِهِ﴾ أي: يقذف بما جناه بريئاً منه. فإن قيل: الخطيئة والإثم اثنان، فكيف قال: «به» فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه أراد: ثم يرمي بهما، فاكفى بإعادة الذكر على الإثم من إعادته على الخطيئة، كقوله: ﴿أَنفُسُورًا لِيَا﴾ فخص التجارة، والمعنى للتجارة واللّهو. والثاني: أن الهاء تعود على الكسب، فلما دلَّ بـ «يكسب» على الكسب، كنى عنه. والثالث:

(١) روى الإمام أحمد في «المستد» ١٧٤/١ عن علي رضي الله عنه قال: كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً فنعني الله بما شاء أن يفهمني منه، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يلذّب ذنباً ثم يتوضأ فليصلي ركعتين، ثم يستغفر الله تعالى لذلك اللذّب إلا غفر له» وقرأ هاتين الآيتين: ﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ و﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَسَقُوا فَجِئُوا لَمْ يَلْمُوكَ أَنفُسَهُمْ﴾ الآية [آل عمران: ١٣٥] ورواه الترمذي: ٢٥٧/٢، وابن حبان في «صحيحه» وهو حديث حسن. وقد ذكر في «التهذيب» ٢٦٨/١ تحسine عن ابن عدي.

أن الهاء راجعة على معنى الخطيئة والإثم، كأنه قال: ومن يكسب ذنباً، ثم يرم به. ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. والرابع: أن الهاء تعود على الإثم خاصة، قاله ابن جرير الطبري. وفي المراد بالبريء الذي قذفه هذا السارق قولان: أحدهما: أنه كان يهودياً، قاله ابن عباس، وعكرمة، وابن سيرين، وقتادة، وابن زيد، وسماه عكرمة، وقتادة، زيد بن الشَّيْبَر<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه كان مسلماً، روي عن ابن عباس، وقتادة بن النعمان، والسدي، ومقاتل. واختلفوا في ذلك المسلم، فقال الضحاك عن ابن عباس: هو عائشة لما قذفها ابن أبي، وقال قتادة بن النعمان: هو ليبيد بن سهل. وقال السدي، ومقاتل: هو أبو مُلَيْل الأنصاري. فأما البيهتان: فهو الكذب الذي يُحَيِّر من عَظْمه، يقال: بهت الرجل: إذا تحيَّر. قال ابن السائب: فقد احتمل بهتاناً برميه البريء، وإثماً مبيناً يمينه الكاذبة.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقصة طعمة وقومه، حيث لبسوا على النبي ﷺ أمر صاحبهم، هذا قول ابن عباس من طريق ابن السائب. والثاني: وقد ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فقالوا: جنتاك نبائعك على أن لا نُحشِر ولا نُعشِر، وعلى أن تمتعنا بالعرى سنة، فلم يجبهم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس في رواية الضحاك. وفي المراد بفضل الله ورحمته قولان: أحدهما: النبوة والعصمة. والثاني: الإسلام والقرآن، روي عن ابن عباس. قال مقاتل: لولا فضل الله عليك حيث بين لك أمر طعمة، وحوّلك بالقرآن عن تصديق الخائين؛ لهمت طائفة منهم أن يُضِلُّوكَ. قال الفراء: والمعنى: لقد همت. فإن قيل: كيف قال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ﴾ وقد همت بإضلاله؟ فالجواب: أنه لولا فضل الله عليك ورحمته، لظهر تأثير ما هتموا به. فأما الطائفة، فعلي رواية ابن السائب عن ابن عباس: قوم طعمة، وعلى رواية الضحاك: وقد ثقيف. وفي الإضلال قولان: أحدهما: التخطئة في الحكم. والثاني: الاستزلال عن الحق. قال الزجاج: وما يضلون إلا أنفسهم، لأنهم يعملون عمل الضالين، فيرجع الضلال إليهم. فأما «الكتاب»، فهو القرآن. وفي «الحكمة» ثلاثة أقوال: أحدها: القضاء بالوحي، قاله ابن عباس. والثاني: الحلال والحرام، قاله مقاتل. والثالث: بيان ما في الكتاب، وإلهام الصواب، وإلقاء صحة الجواب في الرّوع، قاله أبو سليمان الدمشقي، وفي قوله: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشرح، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أخبار الأولين والآخرين، قاله أبو سليمان. والثالث: الكتاب والحكمة، ذكره الماوردي، وفي قوله: ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المنة بالإيمان. والثاني: المنة بالنبوة، هذان عن ابن عباس. والثالث: أنه عام في جميع الفضل الذي خصه الله به، قاله أبو سليمان.

﴿لَا حَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصِدْقٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اتَّبَعْنَا مَا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَسَوْفَ نؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا حَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ﴾ قال ابن عباس: هم قوم طعمة، وقال مقاتل: وكلهم يهود تناجوا في أمر طعمة، وقال مجاهد: هو عام في نجوى جميع الناس. قال الزجاج: ومعنى النجوى: ما تفرّد به الجماعة أو الاثنان، سراً كان أو ظاهراً. ومعنى «نجوت الشيء» في اللغة: خلصته وألقيته، يقال: نجوت الجملد: إذا ألقيته عن البعير وغيره. قال الشاعر:

فقلت أنجوا عنها نجا الجملد إته

سُريكما منها سنام وغاريه<sup>(٢)</sup>

(١) في «الطبري» ١٨٧/٩، و«ابن كثير» ٥٥٣/١ زيد بن السمين.

(٢) البيت لأبي القمر الكلابي كما في «الخرائفة» ٢٢٧/٢ و«العيني» ٣٧٣/٣، ونسب في «الخرائفة» أيضاً إلى عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، وهو في «المجمل» و«اللسان» مادة نجا، و«إصلاح المنطق» ٩٤ و«المخصص» ١٧٥/٧، ٨١/١٥، ١٤٣ بدون نسبة. وقال في «اللسان»: قال الفراء: أضاف النجا إلى الجملد [وهما مترادفان] لأن العرب تضيف الشيء إلى نفسه إذا اختلف اللفظان، كقوله تعالى: حق اليقين، ولدان الآخرة، والجملد نجا مقصور أيضاً، وقال ابن بري: ومثله ليزيد بن الحكم:

وقد نجوت فلاناً: إذا استكتهه، قال الشاعر:

نجوت مُجاليداً فوجدتُ منه  
وأصله كله من النجوة، وهو ما ارتفع من الأرض، قال الشاعر يصف سيلاً:

فَمَنْ بِنَجْوَتِهِ كَمَنْ بَعَقَوْتِهِ  
والمُستَكْنُ كَمَنْ يمشي بقِرواح<sup>(١)</sup>

والمراد بنجواهم: ما يدبرونه بينهم من الكلام. فأما قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾، فيجوز أن يكون بمعنى: إلا في نجوى من أمر بصدقة، ويجوز أن يكون استثناء ليس من الأول، فيكون بمعنى: لكن من أمر بصدقة، ففي نجواهم خير<sup>(٢)</sup>. وأما قوله: ﴿أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ فالمعنى: حث عليها. وأما المعروف، ففيه قولان: أحدهما: أنه الفرض، روي عن ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه عام في جميع أفعال البر، وهو اختيار القاضي أبي يعلى، وأبي سليمان الدمشقي.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(٣)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل القرآن بتكذيب طعمة، وبيان ظلمه، وخاف على نفسه من القطع والفضيحة، هرب إلى مكة، فلاحق بأهل الشرك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، والسدي. وقال مقاتل: لما قدم مكة نزل على الحجاج بن علاط السلمي فأحسن نزله، فبلغه أن في بيته ذهباً، فخرج في الليل فنقب حائط البيت، فعلموا به فأحاطوا بالبيت، فلما رأوا، أرادوا أن يرحموا، فاستحيا الحجاج، لأنه ضيفه، فتركوه، فخرج، فلاحق بحرة بني سليم يعبد صنمهم حتى مات على الشرك، فنزل فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيُرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْيُرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وقال غيره: بل خرج مع تجار فسرق منهم شيئاً، فرموه بالحجارة حتى قتلوه، وقيل: ركب سفينة، فسرق فيها مالاً، فعلم به، فألقى في البحر. والقول الثاني: أن قوماً قدموا على رسول الله ﷺ فأسلموا، ثم ارتدوا، فنزلت فيهم هذه الآية، روي عن ابن عباس. ومعنى الآية: ومن يخالف الرسول في التوحيد والحدود، ومن بعد ما تبين له التوحيد والحكم، ويتبع غير دين المسلمين، نوله ما تولى، أي: نكله

= تفاروض من أطوي طوى الكشح دونه

ومن دون من صافيته أنت منطوي

قال: ويقوي قول الفراء بعد البيت قولهم: عرق النسا، وحبل الوريد، وثابت قطنة، وسعيد كرز. وفي «الخرزاة»: وقال ابن السرياني في شرح أبيات «إصلاح المنطق»: يريد: فشر عنها لحمها وشحمها، كما يقشر الجلد فإنها سمينة. وغاربها: ما بين السنام والعتق. قال صاحب «الخرزاة»: ويؤخذ من هذا التفسير أن «النجا» هنا اسم مصدر بمعنى النجو، على أنه مفعول مطلق، وليس اسماً للجلد فلا يكون كما قاله الفراء فتأمل.

(١) البيت في «الحيوان» ٢٥٢/١ للحكم بن عديل الأسدي، وورد بدون نسبة في «معجم مقاييس اللغة» ٣٩٨/٥، و«المخصص» ٢٠٩/١١، و«اللسان» ٣٠٨/١٥ مادة: جلد، ونكه، ونجا وفي «الحيوان» و«اللسان»: «قريب عهد»، وفي «المخصص» و«معجم مقاييس اللغة»: «حديث عهد». قلت: وقد جاء في النسخة الخطية لكتاب «الحيوان» التي رمز لها محقق الكتاب بـ «ل» و«نجوت» بالجيم، على الصواب كما هو في سائر المراجع، ولكن المحقق حذفها، ووضع مكانها «نحوت» بالحاء، ثم أثبت ما في نسخة «ل» بالهاشم، وقال: هو تحريف.

(٢) البيت لعبيد بن الأبرص في «ديوانه» ٥٣، و«الأزمنة والأمكنة» ٩٣/٢ و«الأمالي» ١٧٧/١، ومختارات ابن السجري ١٠١، و«اللسان» ٣٠٨/١٥ ويروي أيضاً لأوس بن حجر في «ديوانه» ١٦، و«الشعر والشعراء» ١١٠/١، و«الحيوان» ١٣٢/١، و«الأغانى» ٧١/١١. وفي البيوان وبعض المراجع: فمن بنجوته كمن بمحفله، والمحفل: مستقر الماء. النجوة: ما ارتفع من الأرض. والعقوة: الساحة، وما حول الدار، والمحلة. والمستكن: الذي استكن في بيته، والكن: البيت. والقرواح: الأرض البارزة للشمس لا يسترها شيء. يريد أن المطر عم المرتفعات والمنخفضات، وأدرك الناس اللين في بيوتهم وخارجها.

(٣) في «الطبري» ٢٠٢/٩، وقال بعض نحوي الكوفة: قد تكون «من» في موضع خفض ونصب، أما الخفض فعلى قولك: لا خير في كثير من نجواهم إلا في من أمر بصدقة، فتكون «النجوى» على هذا التأويل هم الرجال المناجون، كما قال جل ثناؤه ﴿إِنَّا يَكْفُرُ مِنْ قَبْرِي لَنُنَزِّلَهُ إِلَّا هُوَ رَاكِبُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] وكما قال ﴿وَلَا تُحِبُّوا دِينَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٧] وأما نصب فعلى أن تجعل «النجوى» فعلاً فيكون نصباً، لأنه حيثما يكون استثناءً منقطعاً، لأن «من» خلاف «النجوى» فيكون ذلك نظير قول الشاعر:

وقفتُ فيها أصيلاً أسألُها

إلا الأاريءَ لا يَأْ ما أبينُها

وقد يحتمل «من» على هذا التأويل أن يكون رفعاً كما قال الشاعر:

وبلسلة ليسس بها أنيس

قلت: وأراد بعض نحوي الكوفة: الفراء، وكلامه هذا في «معاني القرآن» ٢٨٧/١. مع بعض تغيير.

عُيْتُ جواباً وما بالريح من أحد  
والنوي كالحوض بالمظلومة الجليد

إلا اليعافير وإلا العيس

إلى ما اختار لنفسه، ونصله جهنم: ندخله إياها. قال ابن فارس: تقول صليت اللحم أصليه: إذا شويته، فإن أردت أنك أحرقت، قلت: أصليته. وساءت مصيراً، أي: مرجعاً يُصار إليه<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا بَعِيدًا﴾ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في حق طعمة بن أبيرق لما هرب من مكة، ومات على الشرك، وهذا قول الجمهور، منهم سعيد بن جبير. والثاني: أن شيخاً من الأعراب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني مُنْهَك في الذنوب، إلا أنني لم أشرك بالله منذ عرفته، وإني لنادمٌ مستغفرٌ، فما حالي؟ فنزلت هذه الآية، روي عن ابن عباس. فأما تفسيرها، فقد تقدم.

﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَنَا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا سَيِّئَاتِنَا مَرِيدًا﴾ ﴿١١٧﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَجِيًّا مَرْمُوسًا ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَنَا﴾ «إِنْ» بمعنى: «ما» و«يدعون» بمعنى: يعبدون. والهاء في «دونه» ترجع إلى الله ﷻ. والقراءة المشهورة إناناً. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمر، وأبو مجلز، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «إِلَّا وَتْنَا»، بفتح الواو، والثاء من غير ألف. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين: «أُنْتْنَا» برفع الهمزة والنون من غير ألف. وقرأ أبو العالية، ومعاذ القارئ، وأبو نُهيك: «أُنْتْنَا»، برفع الهمزة وبالف بعد الثاء. وقرأ أبو السوار العدوي، وأبو شيخ الهنائي: «أُونَانَا»، بهمزة مفتوحة بعدها واو وبالف بعد الثاء. وقرأ أبو هريرة، والحسن، والجنوني: «إِلَّا أَنْتِي»، على وزن «فعلِي». وقرأ أيوب السخيتاني: «إِلَّا وَتْنَا»، برفع الواو والثاء من غير ألف. وقرأ موزق العجلي: «أُنْتْنَا»، برفع الهمزة والثاء من غير ألف. قال الزجاج: فمن قال: إناناً، فهو جمع أنتى وإنانث، ومَنْ قال: أنثاً، فهو جمع إنانث، ومن قال: «أُنْتْنَا»، فهو جمع وثن، والأصل: وَثْنٌ، إلا أن الواو إذا انضمت جاز إبدالها همزة، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرْسِلُ أُمَّتًا﴾ [المرسلات: ١١] الأصل: وقتت. وجائز أن يكون أُنْتُنْ أصلها: أُنْتُنْ، فأتبع الضمّة الضمّة، وجائز أن يكون أُنْتُنْ، مثل أَسَدٌ وَأَسْدٌ. فأما المفسرون، فلهم في معنى الإناث أربعة أقوال: أحدها: إن الإناث بمعنى الأموات، قاله ابن عباس، والحسن في رواية، وقتادة. قال الحسن: كل شيء لا روح فيه، كالحجر، والخشبة، فهو إنانث. قال الزجاج: والأموات كلها يخبر عنها، كما يخبر عن المؤنث، تقول من ذلك: الأحجار تعجبني، والدراهم تنفعني. والثاني: أن الإناث: الأوثان، وهو قول عائشة، ومجاهد. والثالث: أن الإناث اللات والعزى ومناة، كلهن مؤنث، وهذا قول أبي مالك، وابن زيد، والسدي. وروى أبو رجاء عن الحسن قال: لم يكن حيٌّ من أحياء العرب إلا ولهم صنم يسمونه: أنثى بني فلان، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: والمعنى: ما يدعون إلا ما يُسمونه باسم الإناث. والرابع: أنها الملائكة كانوا يزعمون أنها بناتُ الله، قاله الضحاك. وفي المراد بالشیطان ثلاثة أقوال: أحدها: شيطانٌ يكون في الصنم. قال ابن عباس: في كل صنم شيطان يترأى للسنة فيكلمهم. وقال أبي بن كعب: مع كل صنم جنية. والثاني: أنه إبليس. وعبادته: طاعته فيما

(١) قال ابن كثير ٥٥٤/١ في تفسير الآية: قوله: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا بَعِيدًا﴾ أي: ومن سلك غير طريق الشريعة التي جاء بها الرسول ﷺ، فصار في شق والشرع في شق، وذلك عن عمد منه بعد ما ظهر له الحق، وتبين له واتضح له. وقوله: ﴿وَيُشْرِكُ عَنِّي سَبِيلَ النَّبِيِّينَ﴾ هذا ملازم للصفة الأولى، ولكن قد تكون مخالفة لنص الشارع، وقد تكون لما اجتمعت عليه الأمة المحمدية فيما علم اتفاقهم عليه تحقيقاً، فإنه قد ضمن لهم العصمة في اجتماعهم من الخطأ، تشرقاً لهم، وتعظيماً لنبيتهم، وقد وردت أحاديث صحيحة كثيرة في ذلك، قد ذكرنا منها طرفاً صالحاً في كتاب «أحاديث الأصول». ومن العلماء من ادعى تواتر معناها. والذي عول عليه الشافعي في الاحتجاج على كون الإجماع حجة تحرم مخالفة هذه الآية الكريمة، بعد التروي والفكر الطويل، وهو من أحسن الاستنباطات وأقواها، وإن كان بعضهم قد استشكل ذلك، واستبعد الدلالة منها على ذلك. ولهذا توعد تعالى على ذلك بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَسَبِّحْهُمْ حَتَّى تَسَاءَلَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: إذا سلك هذا الطريق جازيناه على ذلك بأن نحسنه في صدره ونزينها له، استدراجاً له، كما قال تعالى: ﴿قَدْ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوا مَا تُلْقُونَ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئاً وَهُمْ لَدَى اللَّهِ عَلَى سَوَاءٍ وَأَن تَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ذَلِكُمْ يَسْمَعُ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ السَّمَاءُ كَالْحِجَابِ يُذْخِرْ السَّمَاءَ كَالسَّمَاءِ الْوَهَّابِ﴾ [الصف: ٥] وقوله: ﴿وَيَذَرْنَهُمْ فِي تِلْقَائِهِمْ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠] وجعل النار مصيره في الآخرة، لأن من خرج عن الهدى لم يكن له طريق إلا إلى النار يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿لَنْ نُجِيبَ لِقَاءَ أُمَّةٍ أَكْفَرْتُمْ إِلَّا سَخِرَ لَكُمْ مِنْهَا نَارٌ تَلْقَوْنَهَا أَنْتُمْ تَرَوْنَهَا وَلَكِنَّ لِإِبْلِيسَ عَلَيْهَا رَبْقًا مُنْقَرًا﴾ [الكهف: ٥٣]. قلت: وورد أكثر من حديث يصرح بأن الله عصم هذه الأمة أن تجتمع على ضلالة، انظر «كشف الخفاء للمجلوني ٣٥٠/٢».

سؤل لهم، هذا قول مقاتل، والزجاج. والثالث: أنه أصنامهم التي عبدوا، ذكره الماوردي. فأما «المريده»، فقال الزجاج: «المريده»: المارد، وهو الخارج عن الطاعة، ومعناه: أنه قد مرد في الشر، يقال: مرد الرجل يمرُد مُروداً: إذا عتا، وخرج عن الطاعة. وتأويل المردود: أن يبلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصنف، وأصله في اللغة: املساس الشيء، ومنه قيل للإنسان: أمرد: إذا لم يكن في وجهه شعر، وكذلك يقال: شجرة مرداء: إذا تناثر ورقها، وصخرة مرداء: إذا كانت ملساء. وفي قوله: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أنه ابتداء دعاء عليه باللعن، وهو قول من قال: هو الأوثان. والثاني: أنه إخبار عن لعن متقدم، وهو قول من قال: هو إبليس. قال ابن جرير: المعنى: قد لعنه الله. قال ابن عباس: معنى الكلام: دحره الله، وأخرجه من الجنة. وقال - يعني إبليس -: ﴿لَا تَحْجِدَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيًّا مَفْرُوضًا﴾. وقال ابن قتيبة: أي: حظاً افترضته لنفسي منهم، فأصلهم. وقال مقاتل: النصيب المفروض: أن من كل ألف إنسان واحد في الجنة، وسائرهم في النار<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: «الفرض» في اللغة: القطع، و«الفرضة»: الثلثة تكون في النهر. و«الفرض» في القوس: الحزن الذي يشد فيه الوتر، والفرض فيما ألزمه الله العباد: جعله حتماً عليهم قاطعاً.

﴿وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا مَيَّبَتْهُمْ وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَبْكُوا مَاذَا كَ الْأَنْتَكِرِ وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَعْمِرُوا خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا ضَلَّتْهُمْ﴾ قال ابن عباس: عن سبيل الهدى، وقال غيره: ليس له من الضلال سوى الدعاء إليه. وفي قوله: ﴿وَلَا مَيَّبَتْهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الكذب الذي يخبرهم به، قال ابن عباس: يقول لهم: لا جنة، ولا نار، ولا بعث. والثاني: أنه التسويف بالتوبة، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه إيهامهم أنهم سينالون من الآخرة حظاً، قاله الزجاج. والرابع: أنه تزيين الأمانى لهم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَبْكُوا مَاذَا كَ الْأَنْتَكِرِ﴾ قال قتادة، وعكرمة، والسدي: هو شق أذن البحيرة. قال الزجاج: ومعنى «يتكن»: يُشَقِّن، يقال: بتكت الشيء ابتكته بتكاً: إذا قطعت، وبتكته وبتك، مثل: قطعه وقطع. وهذا في البحيرة كانت الجاهلية إذا ولدت الناقة خمسة أبطن، وكان الخامس ذكراً، شقوا أذن الناقة، وامتنعوا من الانتفاع بها، ولم تُطرد عن ماء، ولا مرعى، وإذا لقيها المعبي، لم يركبها. سؤل لهم إبليس أن هذا قرية إلى الله تعالى. وفي المراد بتغيير خلق الله خمسة أقوال: أحدها: أنه تغيير دين الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن في رواية، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، والنخعي، والضحاك، والسدي، وابن زيد، ومقاتل. وقيل: معنى تغيير الدين: تحليل الحرام، وتحريم الحلال. والثاني: أنه تغيير الخلق بالخصاء، رواه عكرمة عن ابن عباس، وهو مروى عن أنس بن مالك. وعن مجاهد، وقتادة، وعكرمة، كالتولين. والثالث: أنه التغيير بالوشم، وهو قول ابن مسعود<sup>(٢)</sup>، والحسن في رواية. والرابع: أنه تغيير أمر الله، رواه أبو شيبة عن عطاء. والخامس: أنه عبادة الشمس والقمر والحجارة، وتحريم ما حرّموا من الأنعام، وإنما خلق ذلك للانتفاع به، قاله الزجاج<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ في المراد بالولي قولان: أحدهما: أنه بمعنى الرب،

(١) وفي «القرطبي» ٣٨٨/٥ قلت: وهذا صحيح معنى، يفضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة: «ابعت بمت النار، فيقول: وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين». أخرجه مسلم. وبعث النار: هو نصيب الشيطان.

(٢) أحمد في «المسنند»، والبخاري ٤٨٣/٨، ومسلم ١٦٧٩/٣، ولفظه: «لعن الله الواشمات والمستوشمات، والنامصات والمتنصات، والمتفلجات للحسن، المفغيرات خلق الله...» قلت: الواشمة هي التي تشم، والمستوشمة: هي التي تطلب الوشم، والوشم: أن يغرز في العضو إبرة أو نحوها حتى يسيل الدم، ثم يحشى بكحل أو تلوذ فيخضر. والمتنصة والنامصة: التي تنسف الشعر من وجهها. وقيل: هي التي تزيل شعر الحاجبين بالمناقش حتى ترققه وترفعه وتسويه. والمتفلجة: التي تصنع الفلج بأسنانها إذا كانت متلاصقة، وذلك بأن تحك ما بينهما بالمرء حتى يتسع ما بين أسنانها.

(٣) قال أبو جعفر الطبري ٢٢٢/٩: وأولى الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قال: معناه: ﴿وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَعْمِرُوا خَلْقَ اللَّهِ﴾ قال: دين الله، وذلك لدلالة الآية الأخرى على أن ذلك معناه، وهي قوله: ﴿فَطَرَتْ أَوَّاهًا مَّنِيًّا لَا يُبَدِّلُ يَلْقَى أَوَّاهًا ذَلِكُمْ الْبَيْتُ الْقُدْسِيُّ﴾ [الروم: ٣٠] وإذا كان ذلك معناه، دخل في ذلك فعل كل ما نهى الله عنه، من خصاء ما لا يجوز خصاؤه ووشم ما نهى عن وشمه ووشره وغير ذلك من المعاصي، ودخل فيه ترك كل ما أمر الله به، لأن الشيطان لا شك أنه يدعو إلى جميع معاصي الله، وينهى عن جميع طاعته، فذلك معنى أمره نصيبه المفروض من عباد الله، بتغيير ما خلق الله من دينة.

قاله مقاتل. والثاني: من الموالاة، قاله أبو سليمان الدمشقي. فإن قال قائل: من أين لإبليس العلم بالعواقب حتى قال: ولأضلتهم. وقال في (الأعراف): ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ (١٧). وقال في (بنو إسرائيل): ﴿لَأَخْنِيكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦). فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه ظن ذلك، فتحقق ظنه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمُ لَيْسَ ظَنُّهُ﴾ [سبأ: ٢٠] قاله الحسن، وابن زيد. وفي سبب ذلك الظن قولان: أحدهما: أنه لما قال الله تعالى له: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ يَمْكَ بِمِثْلِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٥) [ص: ٨٥] علم أنه ينال ما يريد. والثاني: أنه لما استزل آدم، قال: ذرية هذا أضعف منه. والثاني: أن المعنى: لأحرصن ولأجتهدن في ذلك، لا أنه كان يعلم الغيب، قاله ابن الأنباري. والثالث: أن من الجائز أن يكون علم من جهة الملائكة بخبر من الله تعالى أن أكثر الخلق لا يشكرون، ذكره الماوردي. فإن قيل: فلم اقتصر على بعضهم فقال: ﴿نُوبِيًا مَفْرُوضًا﴾ وقال: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٧] وقال: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون علم مآل الخلق من جهة الملائكة، كما بينا. والثاني: أنه لما لم ينل من آدم كل ما يريد، طمع في بعض أولاده، وأيس من بعض. والثالث: أنه لما عاين الجنة والنار، علم أنهما خلقتا لمن يسكنهما، فأشار بالنصيب المفروض إلى ساكني النار.

قوله تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ يعني: الشيطان يعد أوليائه. وفيما يعدهم به قولان: أحدهما: أنه لا بعث لهم، قاله مقاتل. والثاني: النصر لهم، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفيما يُنمِّيهم قولان: أحدهما: الغرور والأمان، مثل أن يقول: سيطول عمرك، وتنال من الدنيا مرادك. والثاني: الظفر بأوليائه الله.

﴿يَعِدُّهُمْ وَيُنمِّيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرْدًا﴾ (١٥) أَوْلَيْكَ مَا وَدَّعَهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَهْدُونَ عَنْهَا بِحَيْصًا (١٦) وَاللَّيْرَتِ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَخَّرْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا (١٧) قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرْدًا﴾ أي: باطلاً يغرهم به. فاما المحيص. فقال الزجاج: هو المعدل والملجأ، يقال: حصت عن الرجل أحيص، ورووا: حصت أحيص بالجمع والضاد، بمعنى: حصت، ولا يجوز ذلك في القرآن، وإن كان المعنى واحداً، لأن القراءة سنة، والذي في القرآن أفصح مما يجوز، ويقال: حصت أحوص حوصاً وحياصة<sup>(١)</sup>: إذا خطت، قال الأصمعي: يقال: حص عين صقر، أي: خط عينه، والحوص في العين: ضيق مؤخرها، ويقال: وقع في حيص بيص. وحاص باص: إذا وقع فيما لا يقدر على التخلص منه<sup>(٢)</sup>.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَمْلَأُ سَوْماً يُجَزُّ بِهِ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧) قوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أهل الأديان اختصموا، فقال أهل التوراة: كتابنا خير الكتب، ونبينا خير الأنبياء، وقال أهل الإنجيل مثل ذلك، وقال المسلمون: كتابنا نسخ كل كتاب، ونبينا خاتم الأنبياء، فنزلت هذه الآية، ثم خير بين الأديان بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ وَبِئْنَا وَمَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٣)</sup> وإلى هذا المعنى ذهب مسروق، وأبو صالح، وقتادة، والسدي. والثاني: أن العرب قالت: لا نُبعث، ولا نعذب، ولا نحاسب، فنزلت هذه الآية، هذا قول مجاهد<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن اليهود والنصارى قالوا: لا يدخل الجنة غيرنا، وقالت قريش: لا نُبعث، فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة. قال الزجاج: اسم «ليس» مضمرة، والمعنى: ليس ثواب الله ﷻ بآمانيتكم، وقد جرى ما يدل على الثواب، وهو قوله: ﴿سَخَّرْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. وفي المشار إليه بقوله «آمانيتكم» قولان: أحدهما: أنهم المسلمون على قول الأكثرين. والثاني: المشركون على قول مجاهد.

(١) في الأصول التي بين أيدينا «حياصاً» والتصويب من «اللسان».

(٢) قال ابن عبيد شارب «المفصل» ١١٤/٤: العرب تقول: «وقع الناس في حيص بيص» إذا وقعوا في فتنة واختلاط من أمرهم، لا مخرج لهم منه، وهما اسمان زكيا اسماً واحداً، وبتنا بناء «خمس عشرة» و«حيص» مأخوذ من: حاص يحيص إذا فر، يقال: ما عته حيص، أي: مهرب. و«بيص» مأخوذ من قولهم: باص ييوص: أي: فات وسبق، لأنه إذا وقع الاختلاط والفتنة، فمنهم هارب، ومنهم فانت، ولذلك فرهما - أي الزمخشري - «بفتنة تموج بأهلها متأخرين ومتقدمين» فالحيص: التأخر والهرب، والبوص: التقدم والسبق، وكان ينبغي أن يقال: حيص بوص، غير أنهم أتبعوا الثاني الأول.

(٣) رواه ابن جرير الطبري: ٢٣٠/٩.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وإسناده صحيح، ورجح هذا القول الطبري ٢٣٢/٩.

فأما أماني المسلمين، فما نقل من قولهم كتابنا ناسح للكتب، ونبينا خاتم الأنبياء، وأماني المشركين قولهم: لا نبعث، وأماني أهل الكتاب قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، وإن النار لا تمسنا إلا أياماً معدودة، وإن كتابنا خيرُ الكتب، ونبينا خير الأنبياء، فأخبر الله ﷻ أن دخول الجنة والجزاء، بالأعمال لا بالأمانى. وفي المراد «بالسوء» قولان: أحدهما: أنه المعاصي، ومنه حديث أبي بكر الصديق أنه قال: يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية؟ «مَنْ يَمَلَّ سَوْماً يُجَزَّ بِرِيءٌ فإِذَا عَمَلْنَا سُوءاً جَزَيْنَا بِهِ، فَقَالَ: «غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَسْتَ تَمْرُضُ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ؟ أَلَسْتَ تَصْبِيحُ اللَّأْوَاءَ؟»<sup>(١)</sup> فذلِكَ مَا تُجَزُّونَ بِهِ»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الشرك، قاله ابن عباس، ويحيى بن أبي كثير. وفي هذا الجزاء قولان: أحدهما: أنه عام في كل من عمل سوءاً فإنه يجازى به، وهو معنى قول أبي بن كعب، وعائشة، واختاره ابن جرير، واستدل عليه بحديث أبي بكر الذي قدمناه. والثاني: أنه خاص في الكفار يجازون بكل ما فعلوا، فأما المؤمن فلا يجازى بكل ما جنى، قاله الحسن البصري. وقال ابن زيد: وعد الله المؤمنين أن يكفّر عنهم سيئاتهم، ولم يعد للمشركين.

قوله تعالى: «وَلَا يَجِدُ لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وِليّاً» قال أبو سليمان: لا يجد من أراد الله أن يجزيه بشيء من عمله ولياً، وهو القريب، ولا ناصرأ يعنمه من عذاب الله وجزائه.

«وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الْفُكُلِخَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئاً»<sup>(٣)</sup>  
قوله تعالى: «وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الْفُكُلِخَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ» قال مسروق: لما نزلت «لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ» قال أهل الكتاب: نحن وأنتم سواء، فنزلت «وَمَنْ يَمَلَّ مِنْ... الْفُكُلِخَاتِ» الآية، وهذه تدل على ارتباط الإيمان بالعمل الصالح، فلا يقبل أحدهما إلا بوجود الآخر، وقد سبق ذكر «التقير».

«وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»<sup>(٤)</sup>  
قوله تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» قال ابن عباس: خير الله بين الأديان بهذه الآية. «وأسلم» بمعنى: أخلص. وفي «الوجه» قولان: أحدهما: أنه الدين. والثاني: العمل. وفي الإحسان قولان: أحدهما: أنه التوحيد، قاله ابن عباس. والثاني: القيام لله بما فرض الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي أتباع ملة إبراهيم قولان: أحدهما: اتباعه على التوحيد والطاعة. والثاني: اتباع شريعته، اختاره القاضي أبو يعلى. فأما الخليل، فقال ابن عباس: الخليل: الصفي، وقال غيره: المصافي، وقال الزجاج: هو المحب الذي ليس في محبته خلل. قال: وقيل: الخليل: الفقير، فجازئ أن يكون إبراهيم سمي خليل الله بأنه أحبه محبة كاملة، وجازئ أن يكون لأنه لم يجعل فقره وفاقه إلا إليه، و«الخلّة»: الصداقة، لأن كل واحد يسد خلل صاحبه، و«الخلّة» بفتح الخاء: الحاجة، سُميت خلّة للاختلال الذي يلحق الإنسان فيما يحتاج إليه، وسمي الخَلُّ الذي يؤكل خللاً، لأنه اختل منه طعم الحلاوة. وقال ابن الأنباري: الخليل: فعيل من الخَلَّة، والخلّة: المودة. وقال بعض أهل اللغة: الخليل: المحب، والمحب الذي ليس في محبته نقص ولا خلل، والمعنى: أنه كان يحب الله، ويحبه الله محبة لا نقص فيها، ولا خلل، ويقال: الخليل: الفقير، فالمعنى: اتخذ فقيراً إليه ينزل فقره وفاقه به، لا بغيره. وفي سبب اتخاذ الله له خليلاً ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اتخذ خليلاً لإطعامه الطعام، روى عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «يا جبريل لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً؟ قال: لإطعامه الطعام»<sup>(٥)</sup>. والثاني: أن الناس أصابتهم سنة فأقبلوا إلى باب إبراهيم يطلبون الطعام، وكانت له بيرة من صديق

(١) اللأواء، بفتح اللام والواو بينهما همزة ساكنة بالمد: المشقة والشدة.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المستند» ١/١٨١، وابن جرير ٩/٢٤٢، والحاكم في «المستدرک» ٣/٧٤، والبيهقي في «السنين» ٣/٣٧٢ عن أبي بكر ﷺ، وفي إسناده انقطاع بين التابعي أبي بكر بن أبي زهير الثقفى راويه عن أبي بكر الصديق وبين أبي بكر، لكن للحديث شواهد تؤيد صحته، من ذلك ما رواه الإمام أحمد في «المستند» ١٣/١١٥، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٩٩٣، والترمذي ٤/٩٤ عن أبي هريرة قال: لما نزلت «مَنْ يَمَلَّ سَوْماً يُجَزَّ بِرِيءٌ» شقت على المسلمين وبلغت منهم ما شاء الله تَبَلَّغَ، فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقال لهم رسول الله ﷺ: «قاربوا وسدوا، ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها، أو الشوكة يشاكها». وقوله: قاربوا: أي: اقتصدوا فلا تغلوا ولا تقصروا بل توسطوا. وسدوا: معناه: اقتصدوا السداد وهو الصواب. والنكبة: ما يصاب الإنسان من الحوادث.

(٣) نسبة السيوطي في «الدرر» ٢٠/٢٣٠ للبيهقي في «شعب الإيمان».

له بمصر في كل سنة، فبعث غلمانها بالإبل إلى صديقه، فلم يعطهم شيئاً، فقالوا: لو احتملنا من هذه البطحاء ليرى الناس أنا قد جئنا بميرة، فملؤوا الغرائز<sup>(١)</sup> رملًا، ثم أتوا إبراهيم عليه السلام، فأعلموه، فاهتم إبراهيم لأجل الخلق. فنام وجاءت سارة وهي لا تعلم ما كان، ففتحت الغرائز، فإذا دقيق حواري، فأمرت الخبازين فخبزوا، وأطعموا الناس، فاستيقظ إبراهيم، فقال: من أين هذا الطعام؟ فقالت: من عند خليلك المصري، فقال: بل من عند خليلي الله ﷻ، فيومئذ اتخذه الله خليلاً، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنه اتخذه خليلاً لكسره الأصنام، وجداله قومه، قاله مقاتل.

﴿وَلَوْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ أي: أحاط علمه بكل شيء.

﴿وَرَسَتْهُنَّ فِي النِّسَاءِ قُلُوبُ اللَّهِ يُؤْتِيكُمُ فِيهِنَّ وَمَا يُنَالُ بِعَيْتِكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّ النِّسَاءَ الَّتِي لَا تُوَفُّنَّهُنَّ مَا كَتَبَ لَهُنَّ وَرَزَّغْنَ أَنْ تَكُونُنَّ مِنَ السُّعْتَمِينَ وَمَنْ أَوْلَدَانِ وَأَنْ تَقُولُوا لَيْسَ لَنَا بِالْقِسْطِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ حَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَسَتْهُنَّ فِي النِّسَاءِ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنهم كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال، فلما فرض الله الموارث في هذه السورة، شق ذلك عليهم، فسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أن ولي اليتيمة كان يتزوجها إذا كانت جميلة وهويها، فيأكل مالها، وإن كانت دميعة منعها الرجال حتى تموت، فإذا ماتت ورثها، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أنهم كانوا لا يؤتون النساء صدقاتهن، ويتملك ذلك أولياؤهن، فلما نزل قوله: ﴿وَمَا أُولَاؤُا النِّسَاءِ صَدَقَاتٍ بَعْضُهُنَّ لِلَّذِي وَلَّىٰهَا وَلَبَسَ بِهِنَّ قَوْلُ الْمُرْسَلِينَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾<sup>(٥)</sup>. والرابع: أن رجلاً كانت له امرأة كبيرة، وله منها أولاد، فأراد طلاقها، فقالت: لا تفعل، واقسم ليس في كل شهر إن شئت أو أكثر، فقال: لئن كان هذا يصلح، فهو أحب إلي، فأتى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك، فقال: «قد سمع الله ما تقول، فإن شاء أجابك»، فنزلت هذه الآية، والتي بعدها، رواه سالم الأفلح عن سعيد بن جبيرة<sup>(٦)</sup>. والخامس: أن ولي اليتيمة كان إذا رغب في مالها وجمالها لم يسطر لها في صداقتها، فنزلت هذه الآية، ونهوا أن ينكحوهن، أو يبلغوا بهن أعلى سنتهن من الصداق، ذكره القاضي أبو يعلى. وقوله: ﴿وَرَسَتْهُنَّ﴾ أي: يطلبون الفتوى، وهي تبين المشكل من

(١) الغرائز: جمع غرارة بكسر الغين: وهي الجوارح التي يوضع فيها التبن والقمح وغيرها.

(٢) إنساده ضعيف، وقد رواه ابن جرير الطبري في «التفسير» بدون سند، ونقله عنه ابن كثير، وقال: وفي صحة هذا وقوعه نظر، وغايته أن يكون خبراً إسرائيلياً لا يصدق ولا يكذب.

(٣) ابن جرير: ٢٥٣/٩ وابن المنذر من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. وعطاء هذا صدوق لكنه اختلف، فمن روى عنه قبل الاختلاف فحديثه صحيح، ومن روى عنه بعده فإنه يتوقف في حديثه ولا يحتج به. قال الحافظ في «التهذيب»: قلت: في مجموع كلامهم أن سفیان الثوري وشعبة وزهرياً، وزائدة وحمام بن زيد وأيوب عنه صحيح، ومن عداهم يتوقف فيه.

(٤) لم نجد هذا الأثر عن ابن عباس من طريق ابن أبي طلحة في كتب المصادر التي بين أيدينا، وفي الطبري ٢٥٥/٩ عن إبراهيم قال: كان الرجل منهم تكون له اليتيمة بها الدمامة والأمر الذي يربح عنها فيه، ولها مال، قال: فلا يتزوجها ولا يزوجها، حتى تموت فيرتها. قال: ففهم الله عن ذلك. وفيه أيضاً عن ابن عباس من طريق العوفي: كانت اليتيمة تكون في حجر الرجل فيربغ أن ينكحها أو يجامعها، ولا يعطيها مالها رجاء أن تموت فيرتها، وإن مات لها حميم لم تعط من الميراث شيئاً، وكان ذلك في الجاهلية، فبين الله لهم ذلك.

(٥) رواه ابن جرير ٢٨١/٩ بمعناه.

(٦) روى البخاري: ١٧٩/٨، ومسلم ٢٣١٥/٤ عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَانكِحُوا مَا كَتَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ سَنَاءً وَلَكُمْ رِزْقٌ﴾ فقالت: يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله، فيعجبها مالها وجمالها، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يسطر في صداقتها، فيعطيا مثل ما يعطيها غيره. فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يسطروا لهن، ويبلغوا لهن أعلى سنتهن من الصداق، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن، قال عروة: قالت عائشة: ثم إن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فيهن، فأنزل الله ﷻ ﴿وَرَسَتْهُنَّ فِي النِّسَاءِ قُلُوبُ اللَّهِ يُؤْتِيكُمُ فِيهِنَّ وَمَا يُنَالُ بِعَيْتِكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّ النِّسَاءَ الَّتِي لَا تُوَفُّنَّهُنَّ مَا كَتَبَ لَهُنَّ وَرَزَّغْنَ أَنْ تَكُونُنَّ مِنَ السُّعْتَمِينَ﴾ والذي ذكره الله تعالى أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى التي قال الله فيها: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَانكِحُوا مَا كَتَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قالت عائشة: وقول الله في الآية الأخرى: ﴿وَرَزَّغْنَ أَنْ تَكُونُنَّ مِنَ السُّعْتَمِينَ﴾ رغبة أحدكم عن اليتيمة التي تكون في حجره، حين تكون قليلة المال والجمال. فنهوا أن ينكحوا ما رغبوا في مالها وجمالها من يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن.



الأحكام. وقيل: الاستفتاء: الاستخبار. قال المفسرون: والذي اسْتَفْتَوْهُ فيه، ميراث النساء، وذلك أنهم قالوا: كيف ترث المرأة والصبي الصغير؟

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُم فِي الزَّجَاجِ﴾ قال الزجاج: موضع «ما» رفع، المعنى: الله يفتيكم فيهن، وما يتلى عليكم في الكتاب أيضاً يفتيكم فيهن. وهو قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُم آيَاتِنَا...﴾ الآية. والذي تلى عليهم في التزويج قوله تعالى: ﴿وَأَن جَفَّتْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْبَيْنِ فَاكْفُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣]. وفي يتامى النساء قولان: أحدهما: أنهم النساء اليتامى، فأضيفت الصفة إلى الاسم، كما تقول: يوم الجمعة. والثاني: أنهم أمهات اليتامى، فأضيف إليهن أولادهن اليتامى. وفي الذي كتب لهن قولان: أحدهما: أنه الميراث، قاله ابن عباس، ومجاهد في آخرين. والثاني: أنه الصداق. ثم في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم أولياء المرأة كانوا يحوزون صداقها دونها. والثاني: ولي اليتيمة، كان إذا تزوجها لم يعدل في صداقها. وفي قوله: ﴿وَتَرَعُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ قولان: أحدهما: وترغبون في نكاحهن رغبة في جمالهن، وأموالهن، هذا قول عائشة، وعبيدة. والثاني: وترغبون عن نكاحهن لقبهجن، فتمسكوهن رغبة في أموالهن، وهذا قول الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَالسُّنْمَيْنِ مِنِ الْوِلْدَانِ﴾ قال الزجاج: موضع المستضعفين خفض على قوله: ﴿وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُم فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ﴾ المعنى: وفي الولدان. قال ابن عباس: يريد أنهم لم يكونوا يورثون صغيراً من الغلمان والجواري، فنهاهم الله عن ذلك، وبين لكل ذي سهم سهمه.

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾ قال الزجاج: موضع «أن» خفض، فالمعنى: في يتامى النساء، وفي أن تقوموا لليتامى بالقسط. قال ابن عباس: يريد العدل في مهرهن وموارثهن.

﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا أَوْ إِعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَصِلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْزِرْتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِن تُحْسِبُوا وَتَشْتَفُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانُ يَمَا تَمَلَّكَتُمْ خَيْرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن سودة خشيت أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله لا تطلقني، وأمسكتني، واجعل يومي لعائشة، ففعل، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن بنت محمد بن مسلمة كانت تحت رافع بن خديج، فكره منها أمراً، إما كبيراً، وإما غيره، فأراد طلاقها، فقالت: لا تطلقني، واقسم لي ما شئت، فنزلت هذه الآية، رواه الزهري عن سعيد بن المسيب<sup>(٢)</sup>. قال مقاتل: واسمها خويلدة. والثالث: قد ذكرناه عن سالم الأبطس عن سعيد بن جبير في نزول الآية التي قبلها. وقالت عائشة: نزلت في المرأة تكون عند الرجل، فلا يستكثر منها، ويريد فراقها، ولعلها تكون له محبة أو يكون لها ولد ففكره فراقه، فتقول له: لا تطلقني وأمسكتني، وأنت في حل من شأني. رواه البخاري، ومسلم<sup>(٣)</sup>. وفي خوف النشوز

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي ١٧/٢، والترمذي ٩٤/٤، والبيهقي في «السنن» ٢٩٧/٣، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وقال الحافظ في «الفتح» بعد نقل هذا الحديث عن الترمذي: وله شاهد في «الصحيحين» من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية. قلت: روى الشيخان عن عائشة أن سودة بنت زمعة وهبت يوماً لعائشة، وكان النبي ﷺ يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة. وأخرج أبو داود في «سننه» ٣٢٦/٢ عن هشام بن عروة عن أبيه قال: قالت عائشة: يا ابن أخي كان رسول الله لا يفضل بعضنا على بعض في القسم، من مكته عندنا، وكان قل يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً، فيلنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي هو يومها فيبيت عندها، ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت، وفرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ: يا رسول الله يومي لعائشة، فقبل ذلك رسول الله ﷺ منها، قالت: نقول في ذلك أنزل الله تعالى وفي أشباهها، أراه قال: ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾. وإسناده جيد.

(٢) «الموطأ» ٥٤٨/٢ عن ابن شهاب عن رافع بن خديج. و«الأم» ١٧١/٥، و«المسنند» للشافعي ٢٨/٢، و«جامع البيان» ٢٧٥/٩، عن الزهري عن سعيد بن المسيب. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣٠٨/٢ من طريق إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق مرفوعاً إلى رافع بن خديج، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي. ورواه البيهقي في «السنن» من طريق أخرى مطولاً من طريق أبي اليمان عن شعيب ابن أبي حمزة عن الزهري.

(٣) البخاري ١٩٩/٨، ومسلم ٢٣١٦/٤ ولفظه عن عائشة في قوله ﷺ ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾ قالت: «نزلت في المرأة تكون عند الرجل، فلعله أن لا يستكثر منها، وتكون لها صحبة وولد، ففكره أن يفارقها، فتقول له: أنت في حل من شأني».

قولان: أحدهما: أنه العلم به عند ظهوره. والثاني: الحذر من وجوده لأماراته. قال الزجاج: والنشوز من بعل المرأة: أن يُسيء عشرتها، وأن يمنعها نفسه ونفقتها. وقال أبو سليمان: نشوزاً، أي: نبوأ عنها إلى غيرها، وإعراضاً عنها، واشتغالاً بغيرها. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يُصَلِّحًا بَيْنَهُمَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «بِضَالِحًا بَيْنَهُمَا» بفتح الياء، والتشديد. والأصل: «بِضَالِحًا»، فأدغمت التاء في الصاد. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «بِضَلِحًا» بضم الياء، والتخفيف. قال المفسرون: والمعنى: أن يوقعا بينهما أمراً يرضيان به، وتدوم بينهما الصلحة، مثل أن تصير على تفضيله. وروي عن علي، وابن عباس: أنهما أجازا لهما أن يصطلحا على ترك بعض مهرها، أو بعض أيامها، بأن يجعله لغيرها. وفي قوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ قولان: أحدهما: خير من الفرقة، قاله مقاتل، والزجاج. والثاني: خير من النشوز والإعراض، ذكره الماوردي. قال قتادة: متى ما رضيت بدون ما كان لها، واصطلحا عليه، جاز، فإن أثبت لم يصلح أن يحبسها على الخسف.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْزَبْتَ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ «أحضرت»: بمعنى: ألزمت. و«الشح» الإفراط في الحرص على الشيء. وقال ابن فارس: «الشح»: البخل مع الحرص، وتشاح الرجلان على الأمر: لا يريدان أن يفوتهما. وفيمن يعود إليه هذا الشح من الزوجين قولان: أحدهما: المرأة، فتقديره: وأحضرت نفس المرأة الشح بحقها من زوجها، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: الزوجان جميعاً، فالمرأة تشح على مكانها من زوجها، والرجل يشح عليها بنفسه إذا كان غيرها أحب إليه، هذا قول الزجاج. وقال ابن زيد: لا تطيب نفسه أن يعطيها شيئاً فتحلله، ولا تطيب نفسها أن تعطيه شيئاً من مالها، فتعطفه عليها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَحْسَبُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: بالصبر على التي يكرهها. والثاني بالإحسان إليها في عشرتها.

قوله تعالى: ﴿وَتَتَّقُوا﴾ يعني الجور عليها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَّا تَمَلَّوْت حَيْرًا﴾ فيجازيكم عليه. ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ وَوَلَوْ حَرَضْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَمْلُوقِ وَإِنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ﴾ قال أهل التفسير: لن تطبقوا أن تسووا بينهن في المحبة التي هي ميل الطباع، لأن ذلك ليس من كسبكم ﴿وَإِنْ حَرَضْتُمْ﴾ على ذلك<sup>(١)</sup> ﴿فَلَا تَمِيلُوا﴾ إلى التي تحبون في النفقة والقسم. وقال مجاهد: لا تعتمدوا الإساءة فتدروا الأخرى كالمعلقة وقال ابن عباس: المعلقة: التي لا هي أيم، ولا ذات بعل. وقال قتادة: المعلقة: المسجونة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْلِحُوا﴾ أي: بالعدل في القسمة ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا﴾ لميل القلوب. ﴿وَإِنْ يَفْقَرًا يَعْنِ اللَّهُ كُلاًَّ مِنْ سَعْتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ بِاللَّهِ وَكَيْلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَفْقَرًا﴾ يقول: وإن أبت المرأة أن تسمح لزوجها بإيثار التي يميل إليها، واختارت الفرقة، فإن الله يعني كل واحد من سعته. قال ابن السائب: يعني المرأة برجل، والرجل بامرأة. ثم ذكر ما يوجب الرغبة إليه في طلب الخير، فقال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: أهل

(١) قال أبو بكر بن العربي في «شرح الترمذي» ٨٠/٥: قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ وَوَلَوْ حَرَضْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَمْلُوقِ﴾ فأخبر سبحانه أن أحداً لا يملك العدل بين النساء، والمعنى فيه تملن القلب لبعضهن أكثر منه إلى بعض، فمفروم فيما يكون، وأخذهم بالمساواة فيما يظهرون. قلت: روى أبو دارود ٣٢٦/٢ والترمذي بشرح ابن العربي ٨٠/٥، والنسائي ٦٤/٧، وابن ماجه ٦٣٤/١ بسند جيد عن عائشة قالت: إن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه فيعدل، ويقول: «اللهم هذه قسمتي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك» وصححه أيضاً ابن كثير في «التفسير». ورواه الحاكم ١٨٧/٢ وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي. قال الترمذي: ومعنى قوله: «لا تلمني فيما تملك ولا أملك» إنما يعني به الحب والمودة.

التوراة، والإنجيل، وسائر الكتب ﴿وَأَيُّكُمْ﴾ يا أهل القرآن<sup>(١)</sup> ﴿أَنْ أَنْتُمْ اللَّهُ﴾ قيل: وحدوه ﴿وَأَنْ كَفَرُوا﴾ بما أوصاكم به ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يضره خلافكم. وقيل: له ما في السموات، وما في الأرض من الملائكة، فهم أطوع له منكم. وقد ذكرنا في سورة (البقرة) معنى «الغني الحميد»، وفي (آل عمران) معنى «الوكيل».

﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ وَبَنَاتُ النَّاسِ وَأَخْوَانُكُمْ وَأَصْحَابُ الْمَوَالِمِ أَسْأَلُكُمْ فِي الْبَنَاتِ وَأَيُّكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ﴾. قال ابن عباس: يريد المشركين والمنافقين ﴿وَبَنَاتُ النَّاسِ﴾ أطوع له منكم. وقال أبو سليمان: هذا تهديد للكفار، يقول: إن يسأ أهلك من قبلكم إذ كفروا به، وكذبوا رسله<sup>(٢)</sup>.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَوَدَّ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ قيل: إن هذه الآية نزلت من أجل المنافقين كانوا لا يصدقون بالقيامة، وإنما يطلبون عاجل الدنيا، ذكره أبو سليمان. وقال الزجاج: كان مشركو العرب يتقربون إلى الله ليعطيهم من خير الدنيا، ويصرف عنهم شرها، ولا يؤمنون بالبعث، فأعلم الله عز وجل أن خير الدنيا والآخرة عنده. وذكر الماوردي أن المراد بثواب الدنيا: الغنيمة في الجهاد، وثواب الآخرة: الجنة. قال: والمراد بالآية: حث المجاهد على قصد ثواب الله.

﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كُوفُؤًا فَوَمِمِينَ بِالْقِسْطِ شَهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَنَ أَنْفُسِكُمْ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمَا تَعْتَمِرُونَ الْمَوْتَجَ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كُوفُؤًا فَوَمِمِينَ بِالْقِسْطِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن فقيراً وغنياً اختصما إلى النبي ﷺ، فكان صغوه<sup>(٣)</sup> مع الفقير يرى أن الفقير لا يظلم الغني، فنزلت هذه الآية، هذا قول السدي<sup>(٤)</sup>. والثاني: أنها متعلقة بقصة ابن أبيرق، فهي خطاب للذين جادلوا عنه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. و«القوام»: مبالغة من قائم. و«القسط»: العدل. قال ابن عباس: كونوا قوالين بالعدل في الشهادة على من كانت، ولو على أنفسكم. وقال الزجاج: معنى الكلام: قوموا بالعدل، واشهدوا لله بالحق، وإن كان الحق على الشاهد، أو على والديه، أو قريبه، ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ المشهود له ﴿غَنِيًّا﴾ فالله أولى به، وإن يكن ﴿فَقِيرًا﴾ فالله أولى به. فأما الشهادة على النفس، فهي إقرار الإنسان بما عليه من حق. وقد أمرت الآية بأن لا ينظر إلى فقر المشهود عليه، ولا إلى غناه، فإن الله تعالى أولى بالنظر إليهما. قال عطاء: لا تحيفوا على الفقير، ولا تعظموا الغني، فتمسكوا عن القول فيه. ومن قال: إن الآية نزلت في الشهادات، ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، والزهري، وقادة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْمَوْتَجَ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: فلا تتبعوا الهوى، واتقوا الله أن تعدلوا عن الحق، قاله مقاتل. والثاني: ولا تتبعوا الهوى لتعدلوا، قاله الزجاج. والثالث: فلا تتبعوا الهوى كراهية أن تعدلوا عن الحق. والرابع: فلا تتبعوا الهوى فتعدلوا، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَلُوًّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، والكسائي: تلووا، بواوين، الأولى مضمومة، واللام ساكنة<sup>(٥)</sup>. وفي معنى هذه القراءة ثلاثة أقوال: أحدها: أن يلوي الشاهد لسانه بالشهادة إلى غير الحق. قال ابن عباس: يلوي لسانه بغير الحق، ولا يقيم الشهادة على وجهها، أو يعرض عنها وتركها. وهذا قول مجاهد،

(١) أي: ووصيتكم أتمم يا أهل القرآن، كما وصينا من كان قبلكم من أهل الكتابين: أن اتقوا الله.

(٢) قال ابن كثير رحمه الله: وقوله: ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ وَبَنَاتُ النَّاسِ وَأَخْوَانُكُمْ وَأَصْحَابُ الْمَوَالِمِ أَسْأَلُكُمْ فِي الْبَنَاتِ وَأَيُّكُمْ﴾ أي: هو قادر على إذهابكم وتبديلكم بغيركم إذا عصيتوه، كما قال: ﴿وَأَنْ تَلُوًّا يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا بِقَوْمٍ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أُمَّتًا لَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨] وقال بعض السلف: ما أهون العباد على الله إذا أضعوا أمره.

(٣) ابن جرير ٤٠٣/٩، وقوله «فكان صغوه» أي: ميله، وفي «الطبري» «ضلمه» وهو الميل أيضاً.

(٤) رواه الواحدي في «أسباب النزول» (ص ١٦١).

(٥) من لوى يلوي، والأصل: تلووا، حذف الضمة عن الباء لظنها، ثم الباء لالتقاء الساكنين، وضمت الواو من أجل واو الضمير.

وسعيد بن جبير، والضحاك، وقتادة، والسدي، وابن زيد. والثاني: أن يلوي الحاكم وجهه إلى بعض الخصوم، أو يُعرض عن بعضهم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن يلوي الإنسان عنقه إعراضاً عن أمر الله لكبره وعتوه<sup>(١)</sup>. ويكون: «أو تعرضوا» بمعنى: وتعرضوا، ذكره الماوردي. وقرأ الأعمش، وحمزة، وابن عامر: «تلوا» بواو واحدة، واللام مضمومة. والمعنى: أن تلوا أمور الناس، أو تتركوا، فيكون الخطاب للحكام<sup>(٢)</sup>.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عبد الله بن سلام، وأسدًا، وأسيبًا ابني كعب، وثعلبة بن قيس، وسلامًا، وسلمة، ويامين. وهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله نؤمن بك، ويكتابك، ويموسى، والتوراة، وعزير، ونكفر بما سوى ذلك من الكتب والرسول، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن مؤمني أهل الكتاب كان بينهم وبين اليهود كلام لما أسلموا، فنزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. وفي المشار إليهم بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المسلمون، قاله الحسن، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا بمحمد والقرآن اثبتوا على إيمانكم. والثاني: اليهود والنصارى، قاله الضحاك، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة، وبعيسى والإنجيل: آمنوا بمحمد والقرآن. والثالث: المنافقون، قاله مجاهد، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا في الظاهر بالستهم، آمنوا بقلوبكم.

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «نُزِّلَ على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل» مضمومتين<sup>(٤)</sup>. وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «نُزِّلَ على رسوله، والكتاب الذي أنزل» مفتوحتين. والمراد بالكتاب الذي نزل على رسوله القرآن، والكتاب الذي أنزل من قبل: كل كتاب أنزل قبل القرآن، فيكون «الكتاب» هاهنا اسم جنس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُؤْتِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها في اليهود آمنوا بموسى، ثم كفروا بعد موسى، ثم آمنوا بعزير، ثم كفروا بعده بعيسى، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد ﷺ، هذا قول ابن عباس. وروي عن قتادة قال: آمنوا بموسى، ثم كفروا بعبادة العجل، ثم آمنوا به بعد عوده، ثم كفروا بعده بعيسى، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد. والثاني: أنها في اليهود والنصارى، آمن<sup>(٥)</sup> اليهود بالتوراة، وكفروا بالإنجيل، وآمن النصارى بالإنجيل، ثم تركوه فكفروا به، ثم ازدادوا كفرًا بالقرآن وبمحمد، رواه شيبان عن قتادة. وروي عن الحسن قال: هم قوم من أهل الكتاب، قصدوا تشكيك المؤمنين، فكانوا يظهرون الإيمان ثم الكفر، ثم ازدادوا كفرًا بشبوتهم على دينهم. وقال مقاتل: آمنوا بالتوراة وموسى، ثم كفروا من بعد موسى، ثم آمنوا بعيسى والإنجيل، ثم كفروا من بعده، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد والقرآن. والثالث: أنها في المنافقين آمنوا، ثم ارتدوا، ثم ماتوا على كفرهم، قاله مجاهد. وروي ابن جريج<sup>(٦)</sup> عن مجاهد ﴿ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا﴾ قال: ثبتوا عليه حتى ماتوا. قال ابن عباس: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ﴾ ما أقاموا على ذلك ﴿وَلَا لِيُؤْتِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ أي: لا يجعلهم بكفرهم مهتدين. قال: وإنما علق امتناع المغفرة بكفر بعد كفر، لأن المؤمن بعد الكفر يُغْفَرُ له كفره، فإذا ارتدَّ طُولِبَ بالكفر الأول.

﴿بَشِيرِ الْمُتَّقِينَ يَا نَّهُمْ عَدَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَشِيرِ الْمُتَّقِينَ﴾ زعم مقاتل أنه لما نزلت المغفرة في (سورة الفتح) للنبي والمؤمنين قال عبد الله بن

(١) في النسخة الأحمدية: وعلوه.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٠٦ عن الكلبي، وليس فيه «يامين».

(٣) أي: على يتألفهما للمفعول، والنايب ضمير الكتاب.

(٤) في «الأحمدية»: أقر.

(٥) في «الأحمدية»: ابن جرير. والخبر رواه ابن جرير عن ابن جريج، عن مجاهد.

(٦) في الأحمدية: للحاكم.

أبي ونفر معه: فما لنا؟ فنزلت هذه الآية. وقال غيره: كان المنافقون يتولون اليهود، فألحقوا بهم في التبشير بالعذاب. وقال الزجاج: معنى الآية: اجعل موضع بشارتهم العذاب. والعرب تقول: تحتك الضرب، أي: هذا بدل لك من التحية. قال الشاعر:

وخيل قد دلفت لها بخيل

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ الْغُرَّةَ فَإِنَّ الْغُرَّةَ لَوَّ جِيماً﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ قال ابن عباس: يتخذون اليهود أولياء في العون والنصرة.

قوله تعالى: ﴿أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ الْغُرَّةَ﴾ أي: القوة بالظهور على محمد وأصحابه، والمعنى: أينتون بهم؟ قال مقاتل: وذلك أن اليهود أعانوا مشركي العرب على قتال رسول الله ﷺ. وقال الزجاج: أينغي المنافقون عند الكافرين العزة. و«الغرة»: المنعة، وشدة الغلبة، وهو مأخوذ من قولهم: أرض عزاز. قال الأصمعي: «العزاز»: الأرض التي لا تنبت. فتأويل العزة: الغلبة والشدة التي لا يتعلق بها إذلال. قالت الخنساء:

كان لم يكونوا حمي يتقى

أي: من قوي وغلب سلب. ويقال: قد استعز على المريض<sup>(٣)</sup>، أي: اشتد وجعه. وكذلك قول الناس: يعز علي يفعل، أي: يشتد، وقولهم: قد عز الشيء: إذا لم يوجد، معناه: صعب أن يوجد، والباب واحد<sup>(٤)</sup>.

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَفْعَلُوا مَعَهَا حَتَّى يَتُوسَّعَ فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ إِكْرًا إِذَا يَنْتَهَى إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جِيماً﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ وقرأ عاصم، ويعقوب: «نَزَّلَ» بفتح النون والزاي. قال المفسرون: الذي نزل عليهم في النهي عن مجالستهم، قوله في (الأنعام ٦٨) ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتُوسَّعُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ وكان المنافقون يجلسون إلى أحرار اليهود، فيسخرون من القرآن ويكذبون به، فنهى الله المسلمين عن مجالستهم. وآيات الله: هي القرآن. والمعنى: إذا سمعتم الكفر بآيات الله، والاستهزاء بها، فلا تتعدوا معهم حتى يأخذوا من حديث غير الكفر والاستهزاء. ﴿إِكْرًا﴾ إن جالستمهم على ما هم عليه من ذلك، فأنتم ﴿يَنْتَهَى﴾ وفي ماذا تقع المماثلة فيه قولان:

(١) «الكتاب» لسيبويه ١/٣٦٥، ٤٢٩، و«الخرائفة» ٥٣/٤ قال البغدادي: وهذا البيت نسبة شراح آيات الكتاب وغيرهم إلى عمرو بن معديكرب الصحابي ولم أره في شعره. وفي «العمدة» لابن رشيق: ٢٩٢/٢: وما يعد سرقاً وليس يسرق اشتراك اللفظ المتعارف، كقول عترة:

وخيل قد دلفت لها بخيل  
وقول عمرو بن معدي كرب:

وخيل قد دلفت لها بخيل  
والخيل: اسم جمع الفرس لا واحد له من لفظه، والمراد به الفرسان، وأراد بالخيل الأول: خيل الأعداء، وبالتالي: خيله، والضمير في «بينهم» للخيلين. ودلفت: دنوت وزحفت. ووجيع: بمعنى موجه، يقول: إذا تلاقوا جعلوا بدلاً من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع. وهذا على سبيل التهكم.

(٢) «ديوانها» ١٤٤، و«الكامل» ٢/٧٩٣، ٣/١٢٢٣، و«مجمع الأمثال» ٢/٣٠٧، و«شواهد المغني» ٨٨، و«الحماسة» لابن الشجري ١/٢٤٦ قال ابن الشجري: و«عز»: معناه: غلب، من قول الله ﷻ: ﴿وَعَزَّزْنَا فِي الْغَنَائِبِ﴾ [ص: ٢٢٣]. و«بز»: معناه: سلب، تقول: بززت الرجل: إذا سلبت سلاحه، ويقال للسلاح المسلوب: هذا بز فلان. و«من» في البيت بمعنى الذي، وموضعا مع «عز» رفع بالابتداء و«بز» خبرها، والجملة التي هي المبتدأ وخبره خبر عن المبتدأ الأول الذي هو الناس، والعائد إلى الناس محذوف، كما حذفه من قولهم: «السمن منون بدرهم» يريدون: منون منه، وكذلك التقدير: من عز منهم بز، ولا يجوز أن يكون «إذ ذاك» خبراً عن الناس لما ذكرته لك من امتناع الأخبار بظروف الزمان عن الأشخاص، وإذا بطل أن يكون إذ ذاك خبراً عن الناس، بقي أن يتعلق بز، ولا يجوز أن تكون «من» شرطية، لأن الشرط وجوبه لا يعمل واحد منهما فيما قبله بإجماع البصريين، كما لا يتقدم على الاستفهام ما يكون في حيزه، وأجاز قوم من البغداديين أن يعمل جواب الشرط فيما تقدم عليه لمعارفته الاستفهام بكونه جزء، فعلى قول هؤلاء «من» أن تكون شرطاً، فأما «ذاك» فموضعه رفع بالابتداء وخبره محذوف. أي: ذاك كائن أو موجود، ولا يجوز أن يكون موضع ذلك على انفراداً خفياً، لأن «إذ» لا تضاف إلا إلى جملة، فموضع الجملة التي هي ذاك وخبره جر.

(٣) استمز: بالياء للمجهول، وفي الحديث «أنه استمز برسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه» أي: اشتد به المرض وغلبه، وأشرف على الموت.

(٤) في «الصالح» عز الشيء يبرز عزاً وعزة وعزازة: إذا قل لا يكاد يوجد، فهو عزيز. وعز فلان يبرز عزاً وعزازة أيضاً: أي: صار عزيزاً، أي: قوي بعد ذلة. وعز علي أن تفعل كذا، وعز علي ذاك، أي: حق واشتد، وفي المثل: «إذا عز أخوك فهن» وعزه يبرزه عزاً: غلبه، وفي المثل «من عز بز».

أحدهما: في العصيان. والثاني: في الرضا بحالهم، لأن مجالس الكافر غير كافر. وقد نبهت الآية على التحذير من مجالسة العصاة<sup>(١)</sup>. قال إبراهيم النخعي: إن الرجل ليجلس في المجلس فيتكلم بالكلمة، فيرضي الله بها، فتصيبه الرحمة فتعم من حوله، وإن الرجل ليجلس في المجلس، فيتكلم بالكلمة، فيسخط الله بها، فيصيبه السخط، فيعم من حوله.

﴿الَّذِينَ يَرَبُّونَ يُكْرِمُ اللَّهُ إِنَّ كَانَ لَكُمْ فِتْنٌ مِّنَ اللَّهِ فَاتُوا آلَهُ نَكْرَهُ فَاصْبِرُوا إِنَّا لَنَنصُرُ صِدْقَكُمْ وَمَن يَكْفُرْ يَكْفُرْ عَلَىٰ لِسَانِهِ وَهُوَ فِي قَلْبِهِ كَيْدٌ كَافٍ لِّمَن يَخْلَعُ بِهِ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرَبُّونَ يُكْرِمُ اللَّهُ﴾ قال أبو سليمان: هذه الآية نزلت في المنافقين خاصة. قال مقاتل: كان المنافقون يربضون بالمؤمنين الدوائر، فإن كان الفتح، قالوا: ألم نكن معكم؟ فأعطونا من الغنيمة. وإن كان للكافرين نصيب، أي: دولة على المؤمنين، قالوا للكفار: ألم نستحوذ عليكم؟ قال الميرد: ومعنى: ألم نستحوذ عليكم: ألم نغلبكم على رأيكم. وقال الزجاج: ألم تغلب عليكم بالموالاة لكم. «ونستحوذ» في اللغة، بمعنى: نستولي، يقال: حذت الإبل، وحزتها: إذا استوليت عليها وجمعتها. وقال غيره: ألم نستول عليكم بالمعونة والنصرة؟ وقال ابن جريج: ألم نبين لكم أنا على دينكم؟ وفي قوله: ﴿وَنَنصِتُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: نمنعكم منهم بتخذيلهم عنكم. والثاني: بما نعلمكم من أخبارهم. والثالث: بصرفنا إياكم عن الدخول في الإيمان. ومراد الكلام: إظهار المنّة من المنافقين على الكفار، أي: فاعرفوا لنا هذا الحق عليكم.

قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَكْفُرُ بِكُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعني المؤمنين والمنافقين. قال ابن عباس: يريد أنه آخر عقاب المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا سبيل لهم عليهم يوم القيامة، روى يسيع الحضرمي عن علي بن أبي طالب أن رجلاً جاءه، فقال: رأيت قول الله ﷻ: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ وهم يقاتلوننا [فيظفرون ويقتلون]، فقال: ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلًا. هذا مروى عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وقناة. والثاني: أن المراد بالسبيل: الظهور عليهم، يعني: أن المؤمنين هم الظاهرون، والعاقبة لهم، وهذا المعنى في رواية عكرمة، عن ابن عباس. والثالث: أن السبيل: الحجة. قال السدي: لم يجعل الله عليهم حجة، يعني فيما فعلوا بهم من القتل والإخراج من الديار. قال ابن جرير: لما وعد الله المؤمنين أنه لا يدخل المنافقين مدخلهم من الجنة، ولا المؤمنين مدخل المنافقين، لم يكن للكافرين على المؤمنين حجة بأن يقولوا لهم: أنتم كنتم أعدائنا، وكان المنافقون أوليائنا، وقد اجتمعتم في النار<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُجِدُّونَ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَىٰ إِذْ يَرَوْنَ النَّاسَ وَلَا يُذَكِّرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُجِدُّونَ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: يعملون عمل المخادع. وقيل: يخادعون نبيّه، وهو خادعهم، أي:

(١) روى الإمام أحمد ١٤٨/٢ بترتيب الساعاتي، والترمذي ٢٠/٤ وحسنه، والنسائي ١٩٨/١ من حديث جابر أن النبي ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر» وهو حديث صحيح. قال ابن حجر: أخرجه النسائي من حديث جابر مرفوعاً وإسناده جيد، قلت: وليس في النسائي الشطر الثاني من الحديث، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بسند فيه ضعف، وأبو داود في «سننه» ٤٧٧/٣ عن ابن عمر بسند فيه انقطاع، وأحمد ٢١٠/١ من عمر بسند فيه مجهول. وفي «القرطبي» ٤١٨/٥: فكل من جلس في مجلس معصية، ولم ينكر عليهم يكون معهم في الوزر سواء، وينبغي أن ينكر عليهم إذا تكلموا بالمعصية وعملوا بها، فإن لم يقدر على النكير عليهم، فينبغي أن يقوم عنهم حتى لا يكون من أهل هذه الآية.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥٦، وابن جرير ٣٢٧/٩ بإسناد صحيح، الحاكم ٣٠٩/٢، وصححه ووافقه الذهبي، وزاد السيوطي في «الدر» ٢٣٥/٢ نسبته للبريائي وعبد بن حميد وابن المنذر. و«تيسر» بضم الياء في أوله وفتح السين، وسكون الياء الثانية: هو ابن معدان الحضرمي، ويقال: الكندي، وهو تابعي وثقة النسائي وغيره، مترجم في «التلخيص» ٣٨٠/١١ ووقع في «الأحمدية» و«تفسير ابن كثير»: «سبيح» وهو تصحيف.

(٣) ذكر القرطبي في «تفسره» ٤١٩/٥ لآية التأويل الثالث: وهو أن الله سبحانه لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلًا من إلا أن يتواصوا بالباطل ولا يتأهوا عن المنكر، ويتقاعدوا عن التوبة، فيكون تسلط العدو من قبلهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْكَنَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ يَمَسُّكُمْ إِذْ كُنْتُمْ تُبَايِعُونَ﴾ [الشورى: ٣٠] قال ابن العربي: وهذا نفيس جداً. فيكون المعنى: إذن: إن الكافرين لا يكون لهم من حيث هم كافرون سبيل ما على المؤمنين من حيث هم مؤمنون، يقومون بحقوق الإيمان ويتيمون هديه.

مجازيهم على خداعهم. وقال الزجاج: لما أمر بقبول ما أظهروا، كان خادعاً لهم بذلك. وقيل: خداعه إياهم يكون في القيامة بإطفاء نورهم، وقد شرحنا طرفاً من هذا في (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالًا﴾ أي: متقلبين. و«كسالي»: جمع كسلان، و«الكسل»: التثاقل عن الأمر. وقرأ أبو عمران الجوني: «كسالي» بفتح الكاف، وقرأ ابن السميع: «كسلي»، بفتح الكاف من غير ألف. وإنما كانوا هكذا. لأنهم يصلون حذراً على دماثهم، لا يرجون بفعلها ثواباً، ولا يخافون بتركها عقاباً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿بَرَاءُونَ نَاسًا﴾ أي: يصلون ليراهم الناس. قال قتادة: والله لولا الناس ما صلى المنافق<sup>(٢)</sup>. وفي تسمية ذكرهم بالقليل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سُمِّيَ قليلاً، لأنه غير مقبول، قاله علي رضي الله عنه، وقاتدة. والثاني: لأنه رياء، ولو كان لله لكان كثيراً، قاله ابن عباس، والحسن. والثالث: أنه قليل في نفسه، لأنهم يقتصرون على ما يظهر، دون ما يخفى من القراءة والتسبيح، ذكره الماوردي.

﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَانَ حُجْرًا لَمْ يَسْبِكْ﴾

قوله تعالى: ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ المذبذب: المتردد بين أمرين، وأصل المذبذب: التحرك، والاضطراب، وهذه صفة المنافق، لأنه محير في دينه لا يرجع إلى اعتقاد صحيح. قال قتادة: ليسوا بالمشركين المصرحين بالشرك، ولا بالمؤمنين المخلصين. قال ابن زيد: ومعنى «بين ذلك»: بين الإسلام والكفر، لم يظهروا الكفر فيكونوا إلى الكفار، ولم يصدقوا الإيمان، فيكونوا إلى المؤمنين. قال ابن عباس: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَانَ حُجْرًا لَمْ يَسْبِكْ﴾ إلى الهدى. وقد روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مثل المنافق: مثل الشاة العائرة بين الغنمين تُعْمِرُ إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة، ولا تدري أيها تتبع»<sup>(٣)</sup>.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْبُدُونَ أَنْ تَحْمِلُوا بِهِ عَلَىكُمْ سُلْطَنَا نِيبًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ في المراد بالكافرين قولان: أحدهما: اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: المنافقون، قال الزجاج: ومعنى الآية: لا تجعلوهم بطانتكم وخاصتكم. والسلطان: الحجة الظاهرة<sup>(٤)</sup>، وإنما قيل للامير: سلطان، لأنه حجة الله في أرضه، واشتقاق السلطان: من السليط. والسليط<sup>(٥)</sup>: ما يستضاء به، ومن هذا قيل للزيت: السليط. والعرب تؤنث السلطان وتذكره، تقول: قضت عليك السلطان، وأمرتك السلطان، والتذكر أكثر وبه جاء القرآن، فمن أنت، ذهب إلى معنى الحجة، ومن ذكر، أراد صاحب السلطان. قال ابن الأنباري: تقدير الآية: أتريدون أن تجعلوا الله عليكم بموالاته الكافرين حجة بينة تلزمكم عذابه، وتكسبكم غضبه؟

﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ فِي الذَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ الثَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ فِي الذَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ الثَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: بفتح الراء، وقرأ

(١) أخرج الإمام مسلم ٤٥١/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أتقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيها لأتوهما ولو حيوياً، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً فبصلي بالناس، ثم أتلقى مني برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار». وفي «المستند» عن أبي هريرة رضي الله عنه «ولولا ما في البيوت من النساء والذرية لأقمت صلاة العشاء، وأمرت فتاتي بحرقون ما في البيوت بالنار». وروى الإمام مالك في «الموطأ» ٢٢٠/١ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان، قام فقرها أربماً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً» ورواه مسلم ٤٢٤/١، والترمذي ٣٠١/١، والنسائي ٢٥٤/١.

(٢) في «الأحمدية» المنافقون.

(٣) رواه الإمام أحمد ١٢٩/٧، ومسلم ٢١٤٦/٤ وابن جرير ٣٣٣/٩. والشاة العائرة: هي المترددة بين قطيعين لا تدري أيهما تتبع، من قولهم: عار الفرس والمكلب وغيرها يعير عياراً: إذ ذهب كأنه منفلت من صاحبه، فهو يتردد هنا وهنا. وقوله: تعير إلى هذه مرة. أي: تدعب في ترددها إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة.

(٤) روى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس في قوله «سُلْطَنَا نِيبًا»: كل سلطان في القرآن حجة.

(٥) في «الأحمدية» التسليط، وهو خطأ. و«السليط» الزيت. قال: النابغة الجعدي:

بضمي كمثل سراج السليط  
ط لم يجعل الله فيه نحاساً

نظر «اللسان» مادة سلط.

عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف: بتسكين الراء. قال الفراء: وهي لغتان: قال أبو عبيدة: جهتم أدراك، أي: منازل، وأطبق<sup>(١)</sup>. فكل منزل منها: درك. وحكى ابن الأنباري عن بعض العلماء أنه قال: الدركات: مرق، بعضها تحت بعض. وقال الضحاك: الدرج: إذا كان بعضها فوق بعضها، والدرك: إذا كان بعضها أسفل من بعض. وقال ابن فارس: الجنة درجات، والنار دركات. وقال ابن مسعود في هذه الآية: هم في توابيت من حديد مبهمه [عليهم]<sup>(٢)</sup>. قال ابن الأنباري: المهمة: التي لا أقفال عليها، يقال: أمر مبهم: إذا كان ملتبساً لا يعرف معناه، ولا بابه.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ قال ابن عباس: مانعاً من عذاب الله.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال مقاتل: سبب نزولها: أن قوماً قالوا عند ذكر مستقر المنافقين: فقد كان فلان وفلان منافقين، فتابوا، فكيف يُفعل بهم؟ فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. ومعنى الآية: إلا الذين تابوا من النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أعمالهم بعد التوبة ﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي: استمسكوا بدينه. ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، وإخلاصه: رفع الشرك عنه، قاله مقاتل. والثاني: أنه العمل، وإخلاصه: رفع شوائب النفاق والرياء منه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في «مع» قولان: أحدهما: أنها على أصلها، وهو الاقتران. وفي ماذا اقترنوا بالمؤمنين؟ فيه قولان: أحدهما: في الولاية، قاله مقاتل. والثاني: في الدين. والثواب. قاله أبو سليمان. والثاني: أنها بمعنى «من» فتقديره: فأولئك من المؤمنين، قاله الفراء.

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ «ما» حرف استفهام، ومعناه: التقرير<sup>(٤)</sup>، أي: إن الله لا يعذب الشاكر المؤمن، ومعنى الآية: ما يصنع الله بعذابكم إن شكرتم نعمه، وآمتم به وبرسوله. والإيمان مقدم في المعنى وإن أحر في اللفظ. وروي عن ابن عباس أن المراد بالشكر: التوحيد.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ أي: للقليل من أعمالكم، عليمًا بنياتكم، وقيل: شاكرًا، أي: قابلاً.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَىٰ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن ضيفاً تضيف قوماً فأسأوا قراءه فاشتكاها، فنزلت هذه الآية رخصة في أن يشكوا، قاله مجاهد<sup>(٥)</sup>. والثاني: أن رجلاً نال من أبي بكر

(١) تمام كلام أبي عبيدة في «مجاز القرآن» ١٤٢: ويقال للجمل الذي عجز عن بلوغ الركبة: اعطني دركاً أصل به.

(٢) قال السيوطي في «الدرر» ٢٣٦/٢: رواه ابن أبي شيبة، وهناد، وابن أبي الدنيا، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم في صفة النار عن ابن مسعود. قلت: وفي سنده انقطاع، لأن خيشمة بن عبد الرحمن الراوي عن ابن مسعود لم يسمع منه، ذكره الإمام أحمد، ورواه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة: أخبرنا علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن أن ابن مسعود... وعلي بن يزيد ضعيف، والقاسم بن عبد الرحمن صدوق يرسل كثيراً. وفي «الطبري» ٣٣٩/٨: رواه ابن أبي عمير: «إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» قال: «في توابيت ترتج عليهم» وفي «تفسير ابن كثير» ٥٧٠/١: ورواه ابن أبي حاتم بسند حسن، ولفظه: «الدرك الأسفل: بيوت لها أبواب تطبق عليهم، فتوقد من تحته ومن فوقهم».

(٣) في «صحيح البخاري» ٢٠٠/٨: عن الأسود قال: كنا في حلقة عبد الله، فجاه حذيفة حتى قام علينا، فسلم، ثم قال: لقد أنزل النفاق على قوم خير منكم. قال الأسود: سبحان الله إن الله يقول: ﴿إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ تنسيم عبد الله، وجلس حذيفة في ناحية المسجد، فقام عبد الله، ففرق أصحابه، فرماني بالحصي، فاتيته، فقال حذيفة: عجبت من ضحكك وقد عرف ما قلت، لقد أنزل النفاق على قوم كانوا خيراً منكم، ثم تابوا فتاب الله عليهم. قال الحافظ ابن حجر: ويستفاد من قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ صحة توبة الزنديق، وقبولها على ما عليه الجمهور، فإنها مستثناة من المنافقين من قوله: ﴿إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وقد استدلل بذلك جماعة، منهم أبو بكر الرازي في «أحكام القرآن».

(٤) في «الأحذية»: التقدير، وهو خطأ.

(٥) ابن جرير ٣٤٧/٩، ونسب السيوطي في «الدرر» للرباعي وعبد بن حميد، وجاء في «تفسير ابن كثير» ٥٧٠/١: قال ابن عباس في تفسير الآية: يقول: لا يحب الله أن يدعوا أحد على أحد إلا أن يكون مظلوماً، فإنه قد أرخص له أن يدعوا على من ظلمه، وذلك قوله ﴿إِلَّا مَن ظَلَمَ﴾ وإن صبر فهو خير له. وروي أبو داود ١٠٧/٢ عن عائشة قالت: سُرق لها شيء، فجمعت تدعو عليه، فقال النبي ﷺ: «لا تسبني عنه» (قال الخطابي: لا تسبني عنه، =



الصديق والنبى ﷺ حاضر، فسكت عنه أبو بكر مراراً، ثم رذ عليه، فقام النبي ﷺ، فقال أبو بكر: يا رسول الله شتمني فلم تقل له شيئاً، حتى إذا رددت عليه قلت؟! فقال: «إن ملكاً كان يجيب عنك، فلما رددت عليه، ذهب الملك، وجاء الشيطان» فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، هذا قول مقاتل. واختلف القراء في قراءة ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ فقرأ الجمهور بضم الظاء، وكسر اللام. وقرأ عبد الله بن عمرو، والحسن، وابن المسيب، وأبو رجاء، وسعيد بن جبيرة، وقتادة، والضحاك، وزيد بن أسلم، بفتحهما. فعلى قراءة الجمهور، في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إلا أن يدعو المظلوم على من ظلمه، فإن الله قد أرخص له، قاله ابن عباس. والثاني: إلا أن يتنصر المظلوم من ظالمه، قاله الحسن، والسدي. والثالث: إلا أن يخبر المظلوم بظلم من ظلمه، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. وروى ابن جريج عنه قال: إلا أن يجهر الضيف بدم من لم يضيفه. فأما قراءة من فتح الظاء، فقال ثعلب: هي مردودة على قوله: ﴿مَنْ يَمْكُلُ اللَّهُ بِدَلَابِكُمْ﴾ إلا من ظلم. وذكر الزجاج فيها قولين: أحدهما: أن المعنى: إلا أن الظالم يجهر بالسوء ظلماً. والثاني: إلا أن تجهروا بالسوء للظالم. فعلى هذا تكون «إلا» في هذا المكان استثناءً منقطعاً، ومعناها: لكن المظلوم يجوز له أن يجهر لظالمه بالسوء. ولكن الظالم قد يجهر بالسوء. واجهروا له بالسوء<sup>(٢)</sup>. وقال ابن زيد: إلا من ظلم، أي: أقام على النفاق، فيجهر له بالسوء حتى يتزع.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ أي: لما تجهرون به من سوء القول ﴿عَلِيمًا﴾ بما تخفون. وقيل: سميعاً لقول المظلوم، عليمًا بما في قلبه، فليتنق الله، ولا يقل إلا الحق. وقال الحسن: من ظلم، فقد رخص له أن يدعو على ظالمه من غير أن يعتدي، مثل أن يقول: اللهم أعني عليه، اللهم استخرج لي حقي، اللهم حل بينه وبين ما يريد<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنْ تَبَدُّوا حَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَمَعُّوْهُ عَنْ سُوءِ فِعَالِ اللَّهِ كَانَ عَفْوَاً قَدِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا حَيْرًا﴾ قال ابن عباس: يريد من أعمال البر كالصيام والصدقة. وقال بعضهم: إن تبدوا خيراً بدلاً من السوء. وأكثرهم على أن «الهاء» في «تخفوه» تعود إلى الخير. وقال بعضهم: تعود إلى السوء.

أي: لا تخفني عنه بدعائك) وقال الحسن البصري: لا يدع عليه، وليل: اللهم أعني عليه واستخرج حقي منه. وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية: هو الرجل يشتمك فتشتمه لكن إن اتقى عليك فلا تفر عليه، لقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ بَدَّ عَلَيْنَا مَا تَقْتُمُونَ مِنْ سَبِيلِ﴾ وروى أبو داود ٣٧٧/٤ في أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «المستبان ما قالاً فعلى الباطن منها ما لم يعتد المظلوم» [قلت: ورواه أحمد في المسند ١٩٤/١٤ والبخاري في «الأدب المفرد» ٥١٢/١، ومسلم ٢٠٠٠/٤، والترمذي ١٣٩٩/٣]. وقد روى البخاري ٧٧/٥، ومسلم ١٣٥٣/٣ عن عتبة بن عامر قال: قلنا: يا رسول الله إنك تبعنا، فنزل يقوم فلا يقرونا، فما ترى في ذلك؟ فقال: «إذا نزلتم يقوم فأمرأوا لكم بما يبنيني للضيف فاقبلوا منهم وإن لم يقبلوا، فخذوا منهم حق الضيف الذي يبنيني لهم» وروى الإمام أحمد ١٣١/٤، وأبو داود عن المقدم أبي كريمة عن النبي ﷺ أنه قال: «أيما مسلم ضاف قوماً فأصبح الضيف محروماً، فإن حقاً على كل مسلم نصره حتى يأخذ بقري ليه من زوجه وماله» وروى أحمد ١٣٠/٤ أيضاً عن المقدم أبي كريمة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ليلة الضيف واجبة على كل مسلم، فإن أصبح بفنائه محروماً كان ديناً عليه، فإن شاء اقتضاه وإن شاء تركه» ورواه أبو داود ٤٦٩/٣. ومن هذا القبيل الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار عن أبي هريرة «أن رجلاً أتى النبي ﷺ، فقال: إن لي جاراً يؤذيني، فقال له: «أخرج متاعك، فضعه على الطريق»، فأخذ الرجل متاعه، فطرحه على الطريق، فجعل كل من مر به قال: ما لك؟ قال: جار يئذيني، فيقول: اللهم العنه، اللهم اخزه. قال: فقال: أرجع إلى منزلك، قال: لا أؤذيك أبداً» ورواه أبو داود ٤٦٠/٤ والبخاري في «الأدب المفرد» ٢١٦/١ وهو حديث حسن.

(١) لم يذكره أحد من المفسرين سبباً لنزول الآية، وقد جاء معنى الحديث بدون ذكر سبب، فمن ابن المسيب قال: بينما رسول الله ﷺ جالس ومعه أصحابه وقع رجل بأي بكر ﷺ، فأذاه فصمت عنه أبو بكر، ثم أذاه الثانية، فصمت عنه أبو بكر، ثم أذاه الثالثة، فانتصر أبو بكر، فقام رسول الله ﷺ، فقال: أوجدت علي يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «نزل ملك من السماء يكلبه بما قال لك، فلما انتصرت ذهب الملك وقعد الشيطان فلم أكن لأجلس إذ وقع الشيطان» رواه أبو داود هكذا مرسلأ ٣٧٧/٤ ومتصلاً من طريق ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بنحوه، قال المنذري: وذكر البخاري في «تاريخه» أن المرسل أصبح.

(٢) في «مجمع البيان» للطبرسي ٢٧٣/٦ قال ابن جنى: ظلمَ وظلِّمَ جميعاً على الاستثناء المنقطع، أي: لكن من ظلم فإن الله لا يخفي عليه أمره، ودل عليه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ جَمِيعًا عَلِيمًا﴾ وموضع «من» نصب في الوجهين جميعاً، قال الزجاج: فيكون المعنى: لكن المظلوم يجهر بظلامته تشكياً، ولكن الظالم يجهر بذلك ظلماً، قال: ويجوز أن يكون موضع «من» رفعاً، على معنى: لا يجب الله أن يجهر بالسوء من القول إلا من ظلم، فيكون «من» بدلاً من معنى «أخذه». المعنى: لا يجب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم، قال: وفيها وجه آخر لا أعلم أحداً من النحويين ذكره، وهو أن يكون على معنى: لكن الظالم اجهروا له بالسوء من القول. وقال الطبري: وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ بضم الظاء، لإجماع الحجة من القراءة وأهل التأويل على صحتها، وشلوذ قراءة من قرأ ذلك بالفتح.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ قال أبو سليمان: أي: لم يزل ذا عفوٍ مع قدرته، فاعفوا أنتم مع القدرة<sup>(١)</sup>.  
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود كانوا يؤمنون بموسى، وعزير، والتوراة، ويكفرون بيسى، والإنجيل، ومحمد، والقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم اليهود والنصارى، آمن اليهود بالتوراة وموسى، وكفروا بالإنجيل وعيسى، وآمن النصارى بالإنجيل وعيسى، وكفروا بمحمد والقرآن، قاله قتادة. ومعنى قوله: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: يريدون أن يفرقوا بين الإيمان بالله، والإيمان برسله، ولا يصح الإيمان به والتكذيب برسله أو ببعضهم ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين إيمانهم ببعض الرُّسل، وتكذيبهم ببعض ﴿سَبِيلًا﴾ أي: مذهباً يذهبون إليه. وقال ابن جريج: ديناً يدينون به.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِمًّا﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ ذكره «الحق» هاهنا تأكيداً لكفرهم إزالة لتوهم من يتوهم أن إيمانهم ببعض الرسل<sup>(٢)</sup> يزيل عنهم اسم الكفر.

﴿يَسْتَأْذِنُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمَتِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْجِبَلَ مِنْ بَدِّ مَا جَاءَتْهُمْ أَلْبِنْتًا مُّعَمَّرًا عَنِ ذَلِكَ وَمَا تَأْتِيَنَا مَوْمِنٌ سَلَطْنَا مِثْلًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم سألوه أن ينزل كتاباً عليهم خاصة، هذا قول الحسن، وقاتدة. والثاني: أن اليهود والنصارى أتوا إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: لا نأبئك حتى تأتينا بكتاب من عند الله إلى فلان أنك رسول الله، وإلى فلان بكتاب أنك رسول الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن جريج. والثالث: أن اليهود سألو النبي ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً من السماء مكتوباً كما نزلت التوراة على موسى، هذا قول القرظي، والسدي. وفي المراد بأهل الكتاب قولان: أحدهما: اليهود والنصارى. والثاني: اليهود. وفي المراد بأهل الكتاب المنزل من السماء قولان: أحدهما: كتاب مكتوب غير القرآن. والثاني: كتاب بتصديقه في رسالته، وقد بينا في (البقرة) معنى سؤالهم رؤية الله جهرة، واتخاذهم العجل. والبيئات: الآيات التي جاء بها موسى. فإن قيل: كيف قال: ثم اتخذوا العجل، و«ثم» تقتضي التراخي والتأخر، أفكان اتخاذ العجل بعد قولهم: «أرنا الله جهرة؟» ففته أربعة أجوبة، ذكرهن ابن الأباري. أحدهن: أن تكون «ثم» مردودة على فعلهم القديم، والمعنى: وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة، فخالقوا أيضاً، ثم اتخذوا العجل. والثاني: أن تكون مقدمة في المعنى، مؤخره في اللفظ، والتقدير: فقد اتخذوا العجل، ثم سألو موسى أكبر من ذلك. ومثله «فَأَلْفَيْهَ إِلَهُيْمَ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا مَاذَا يَرْجِعُونَ» [النمل: ٢٨] المعنى: فآلفه إليهم، ثم انظر ماذا يرجعون، ثم تول عنهم. والثالث: أن المعنى، ثم كانوا اتخذوا العجل، فأضمر الكون. والرابع: أن «ثم» معناها التأخير في الإخبار، والتقديم في الفعل، كما يقول القائل: شربت الماء، ثم أكلت الخبز، يريد: شربت الماء، ثم أخبركم أنني أكلت الخبز بعد إخباري بشرب الماء<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مُعَمَّرًا عَنِ ذَلِكَ﴾ أي: لم نستأصل عبدة العجل. و«السلطان المبين»: الحجّة البيّنة. قال ابن عباس: اليد والعصا. وقال غيره: الآيات التسع.

(١) روى الإمام أحمد في «المستد» ١٢/١٩٤، ومسلم في «صحيحه» ٤/٢٠٠١ عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بقولٍ إلا هزواً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله».

(٢) في «الأحملية»: ذكرهم بزيادة «هم» ولا معنى لها هنا.

(٣) في «البحر المحيط» ٣/٣٨٧: «ثم» للترتيب في الإخبار لا في نفس الأمر، ثم قد كان من أمرهم أن اتخذوا العجل، أبأوهم والذين ضُوقوا غير النبي اتخذوا العجل.

﴿وَرَفَعْنَا قَوْلَهُمُ الظُّورَ بِيَتِّهِمْ وَفَلْنَا لَهُمْ أَذْخُلُوا الثَّابَّ حَجَّكَ وَفَلْنَا لَهُمْ لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١٥٤)

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا قَوْلَهُمُ الظُّورَ بِيَتِّهِمْ﴾ أي: بما أعطوا الله من العهد والميثاق: ليعملن بما في التوراة.

قوله تعالى: ﴿لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ﴾ قرأ نافع: لا تعدوا، بتسكين العين، وتشديد الدال، وروى عنه ورش «تعدوا» يفتح العين، وتشديد الدال. وقرأ الباقون «تعدوا» خفيفة، وكلهم ضم الدال<sup>(١)</sup>. وقد ذكرنا هذا وغيره في (البقرة) و«الميثاق الغليظ»: العهد المؤكّد.

﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَتَّبِعُهُمْ وَكَفَرِهِمْ يَتَّبِعْتِ اللَّهُ وَقَوْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ بِمَيْرٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبَنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْنَا يَكْفُرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٥٥)

قوله تعالى: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَتَّبِعُهُمْ﴾ «ما» صلة مؤكّدة. قال الزجاج: والمعنى: فينبضهم ميثاقهم، وهو أن الله أخذ عليهم الميثاق أن يبيّنوا ما أنزل عليهم من ذكر النبي ﷺ وغيره. والجالب للباء العامل فيها، وقوله: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾ أي: بنقضهم ميثاقهم، والأشياء التي ذكرت بعده حرّمنا عليهم. وقوله: ﴿يُظَلَّرِ﴾ بدلٌ من قوله: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ﴾، وجعل الله جزاءهم على كفرهم أن طبع على قلوبهم. وقال ابن فارس: الطبع: الختم [ومن ذلك] طبع الله على قلب الكافر [كأنه] ختم [عليه حتى لا يصل إليه هدى ولا نور] فلم يوقف لخير، والطابع: الخاتم يختم به<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فلا يؤمن منهم إلا القليل، وهم عبد الله بن سلام، وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: المعنى: إيمانهم قليل، وهو قولهم: ربنا الله، قاله مجاهد.

﴿وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَهْتَنًا غَلِيظًا﴾ (١٥٦)

قوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرِهِمْ﴾ في إعادة ذكر الكفر فائدة: وفيها قولان. أحدهما: أنه أراد: ويكفرهم بمحمد والقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: ويكفرهم بالمسح، وقد بشروا به، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما «البهتان» فهو في قول الجماعة: قذفهم مريم بالزنى.

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَتُبَيِّنُنَّهُمَا لَهُمْ يَوْمَ يَخْرُجُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ مُثَاقًا مِثْلَ بَيْتِ آلِ عِمْرَانَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَسَلَوْنَ كَيْدَهُمْ فَعَقَلُوا وَرَضُوا وَإِن لَّمْ يُدْعُوكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى صُلُوبِ اللَّهِ فَلَا تَحْسَبُوهَا غَلَاظًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ (١٥٧)

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾ قال الزجاج: أي باعتبارفهم بقتلهم إياه، وما قتلوه، يُعَذَّبُونَ عذاب من قتل، لأنهم قتلوا الذي قتلوا على أنه نبي. وفي قوله: «رسول الله» قولان: أحدهما: أنه من قول اليهود، فيكون المعنى: أنه رسول الله على زعمه. والثاني: أنه من قول الله، لا على وجه الحكاية عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ أي: التي شبهه على غيره. وفيمن ألقى عليه شبهه قولان: أحدهما: أنه بعض من أراد قتله من اليهود. روى أبو صالح عن ابن عباس: أن اليهود لما اجتمعت على قتل عيسى، أدخله جبريل خوخة لها روزنة، ودخل وراءه رجل منهم، فألقى الله عليه شبه عيسى، فلما خرج على أصحابه، قتلوه يظنونهم عيسى، ثم صلبوه، وبهذا قال مقاتل، وأبو سليمان. والثاني: أنه رجلٌ من أصحاب عيسى، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس: أن عيسى خرج على أصحابه لما أراد الله رفعه، فقال: أيكم يُلقى عليه شهبي، فيقتل مكاني، ويكون معي في درجتي؟ فقام شاب فقال: أنا، فقال: اجلس، ثم أعاد القول، فقام الشاب، فقال عيسى: اجلس، ثم أعاد، فقال الشاب: أنا، فقال: نعم

(١) في الطبري ٣٦٢/٩: واختلفت القراء في قراءة ذلك، فقرأته عامة قراءة المسلمين ﴿لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ﴾ بتخفيف العين من قول القائل: عدوت في الأمر: إذا تجاوزت الحق فيه، أعدو عدواً وعدواً وعدواً وعدواً، وقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة ﴿وَفَلْنَا لَهُمْ لَا تَدُّوا﴾ بتسكين العين وتشديد الدال، والجمع بين ساكنين، بمعنى تعدوا، ثم تدمج الدال فتصير دالاً مشددة مضمومة. وفي «النشر» ٢/٢٤٤: واختلفوا في «تعدوا» فقرأ أبو جعفر: بتشديد الدال مع إسكان العين، وكذلك روى ورش إلا أنه فتح العين، وكذلك قالون إلا أنه اختلف عنه في إسكان العين واختلاسها، فروى عنه العراقيون من طريقه: إسكان العين مع التشديد كأبي جعفر سواء، وهكذا وردت النصوص عنه، وروى المغاربة عنه: للاختلاس لحركة العين، ويعبر بعضهم عنه بالإخفاء فراراً من الجمع بين الساكنين. وانظر «إبراز المعاني» ٢٩٣.

(٢) «معجم مقاييس اللغة» ٣/٤٣٨، وما بين معقنين منه.

أنت ذاك، فألقي عليه شبه عيسى، ورفع عيسى، وجاء اليهود، فأخذوا الرجل، فقتلوه، ثم صلبوه<sup>(١)</sup>. وبهذا القول قال وهب بن منبه، وقتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ في المختلفين قولان: أحدهما: أنهم اليهود، فعلى هذا في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها كناية عن قتله، فاختلفوا هل قتلوه أم لا؟. وفي سبب اختلافهم في ذلك قولان. أحدهما: أنهم لما قتلوا الشخص المشبه كان الشبه قد ألقى على وجهه دون جسده، فقالوا: الوجه وجه عيسى، والجسد جسد غيره، ذكره ابن السائب. والثاني: أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى، فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا، فأين عيسى؟ يعنون الذي دخل في طلبه، هذا قول السدي. والثاني: أن «الهاء» كناية عن عيسى، واختلافهم فيه قول بعضهم: هو ولد زنى، وقول بعضهم: هو ساحر. والثاني: أن المختلفين النصارى، فعلى هذا في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى قتله، هل قتل أم لا؟ والثاني: أنها ترجع إليه، هل هو إله أم لا؟ وفي هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى قتله. والثاني: إلى نفسه، هل هو إله، أم لغير رشفة، أم هو ساحر؟.

قوله تعالى: ﴿مَا كُمْ يَدِي مِنْ عِلْمٍ إِلَّا نُنَاجِ الظَّنِّ﴾ قال الزجاج: «اتباع» منصوب بالاستثناء، وهو استثناء ليس من الأول. والمعنى: ما لهم به من علم إلا أنهم يتبعون الظن، وإن رُفِعَ جاز على أن يجعل علمهم اتباع الظن، كما تقول العرب: تحيتك الضرب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قُتِلُوا﴾ في «الهاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الظن فيكون المعنى: وما قتلوا ظنهم يقيناً، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى العلم، أي: ما قتلوا [العلم به] يقيناً، تقول: قتلته يقيناً، وقتلته علماً [للرأي والحديث]<sup>(٢)</sup> هذا قول الفراء، وابن قتيبة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا: أن القتل للشيء يكون عن قهر واستعلاء وغلبة، يقول: فلم يكن علمهم بقتل المسيح علماً أحبط به، إنما كان ظناً. والثالث: أنها ترجع إلى عيسى، فيكون المعنى: وما قتلوا عيسى حقاً، هذا قول الحسن. وقال ابن الأنباري: اليقين مؤخر في المعنى، فالتقدير: وما قتلوه، بل رفعه الله إليه يقيناً.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ، قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ قال الزجاج: المعنى: وما منهم أحد إلا ليؤمنن به، ومثله ﴿وَإِنَّ يَنْكُرُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مریم: ٧١]. وفي أهل الكتاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود والنصارى، قاله الحسن، وعكرمة. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها راجعة إلى عيسى، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها راجعة إلى محمد ﷺ، قاله عكرمة. وفي هاء «موته» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى المؤمنين. روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى، فقيل لابن عباس: إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهوي<sup>(٣)</sup> قال: وهي في قراءة أبي: «قبل موتهم»<sup>(٤)</sup>. وهذا قول مجاهد، وسعيد بن جبیر. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: يؤمن اليهودي قبل أن يموت، ولا تخرج روح النصراني حتى يشهد أن عيسى عبداً. وقال عكرمة: لا تخرج روح اليهودي والنصراني حتى يؤمن بمحمد ﷺ. والثاني: أنها تعود إلى عيسى. روى عطاء عن ابن عباس قال: إذا نزل إلى الأرض لا يبقى يهودي ولا نصراني، ولا أحد يعبد غير الله إلا أتبعه

(١) هو قطعة من خبر طويل رواه ابن أبي حاتم، وذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٥٧٤/١ وصحح إسناده إلى ابن عباس. وقد استبعد الشيخ أحمد شاکر في «عمدة التفسير» ٣١/٤ صحة هذا الأثر، ورده، واستنتج أنه من أوام المنهال بن عمرو الأسدي، راويها عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس، ثم قال: فالذي يؤمن به موقنين هو ما أخبرنا الله به في كتابه نصاً أنهم ما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم دون أن ندخل في تفصيل كيف شبه لهم، وعلى مَنْ مِنَ النَّاسِ أَلْقَى شَيْئاً؟ فهذا التفصيل لم تكلف الإيمان به، إذ لم يعلمنا الله ولا رسوله بشيء من ذلك التفصيل.

(٢) «غريب القرآن» ص ١٣٧، والزيادة منه.

(٣) الهوي، بضم الهاء، وكسر الواو والياء المشددة: مصدر هوى يهوى: إذا سقط من فوق إلى أسفل.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٣٨٢/٩، ولفظه: عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: هي في قراءة أبي «قبل موتهم» ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى. قيل لابن عباس: رأيت إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهوي، فقيل: رأيت إن ضربت عنق أحد منهم؟ قال: يلجج بها لسانه.

وصدقته، وشهد أنه روح الله، وكلمته، وعبدته، ونبيه<sup>(١)</sup>. وهذا قول قتادة، وابن زيد، وابن قتيبة، واختاره ابن جرير<sup>(٢)</sup>، وعن الحسن كالقولين. وقال الزجاج: هذا بعيدٌ، لعموم قوله: ﴿وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، والذين ييقنون حينئذٍ شردمة منهم، إلا أن يكون المعنى: إنهم كلهم يقولون: إن عيسى الذي ينزل لقتل الدجال نؤمن به.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ أَقْبَلْتَهُمْ بِكُنُوزِهِمْ أَوْ يُرْسِلُونُ﴾ قال قتادة: يكون عليهم شهيداً أنه قد بلغ رسالات ربه، وأقر بالعبودية على نفسه.

﴿فَيُظَلِّرُ مِنْ أَلْبَانِ كَادُوا حَرَمَنَا عَلَيْهِمْ طَلَبْتِ أُمْلَتَ لَمْ وَيَصَدِّقْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَيُظَلِّرُ مِنْ أَلْبَانِ كَادُوا﴾ قال مقاتل: حرم الله على أهل التوراة الربا، وأن يأكلوا أموال الناس ظلماً، ففعلوا، وصدوا عن دين الله، وعن الإيمان بمحمد ﷺ، فحرم الله عليهم ما ذكر في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ كَادُوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي طَلْفَرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٦] عقوبة لهم. قال أبو سليمان: وظلمهم: نقضهم ميثاقهم، وكفرهم بآيات الله، وما ذكر في الآيات قبلها. وقال مجاهد: ﴿وَيَصَدِّقْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال: صدّهم أنفسهم وغيرهم عن الحق. قال ابن عباس: صدّهم عن سبيل الله، يعني الإسلام، وأكلهم أموال الناس بالباطل، أي: بالكذب على دين الله، وأخذ الرُشى على حكم الله، وتبديل الكتب التي أنزلها الله ليستديموا المآكل.

﴿وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُرْنَا عَنْهُ وَأَكْبَهُمْ آمُورًا كَثِيرًا وَابْتِغَيْنَاهُمْ لِكُفْرِهِمْ إِلَهُمُ الْعَدَا بِلِسَانِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُرْنَا عَنْهُ وَأَكْبَهُمْ آمُورًا كَثِيرًا وَابْتِغَيْنَاهُمْ لِكُفْرِهِمْ إِلَهُمُ الْعَدَا﴾ وإنما قال «منهم»، لأنه علم أن قوماً منهم يؤمنون، فيأمنون العذاب.

(١) ابن جرير ٣٨٠/٩ وإسناده صحيح، وقد صحح الحافظ ابن كثير الروايات التي جاءت عن ابن عباس في تفسير هذه الآية.

(٢) قال أبو جعفر الطبري ٣٨٢/٩ وأولى الأقوال بالصحّة والصواب، قول من قال: تأويل ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى. وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب من غيره من الأقوال، لأن الله جل ثناؤه حكم لكل مؤمن بمحمد ﷺ بحكم أهل الإيمان في الموارثة والصلاة عليه، وإلحاق صغار أولاده بحكمه في الملة، فلو كان كل كتابي يؤمن بعيسى قبل موته، لوجب أن لا يرث الكتابي إذا مات على ملته إلا أولاده الصغار، أو البالغون منهم من أهل الإسلام، إن كان له ولد صغير أو بالغ مسلم، وإن لم يكن له ولد صغير ولا بالغ مسلم، كان ميراثه مصروفاً حيث يصرف مال المسلم يموت ولا وارث له، وأن يكون حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه وغسله وتقبيره، لأن من مات مؤمناً بعيسى، فقد مات مؤمناً بمحمد ﷺ ويجمع الرسل. وذلك أن عيسى صلوات الله عليه، جاء بتصديق محمد وجميع المرسلين صلوات الله عليهم، فالمصدق بعيسى والمؤمن به، مصدق بمحمد وجميع أنبياء الله ورسله، كما أن المؤمن بمحمد، مؤمن بعيسى ويجمع أنبياء الله ورسله. فغير جائز أن يكون مؤمناً بعيسى من كان بمحمد مكذباً. وقال الحافظ ابن كثير ٥٧٧/١: ولا شك أن هذا الذي قاله ابن جرير هو الصحيح، لأنه المقصود من سياق الآية في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه، وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك، فأخبر الله أنه لم يكن الأمر كذلك، وإنما شبه لهم، وقتلوا الشبه وهم لا يتبينون ذلك، ثم إنه رفعه إليه وإنه باق حي، وإنه سينزل قبل يوم القيامة، كما دلت عليه الأحاديث المتواترة التي سنوردها إن شاء الله قريباً - فيقتل مسيح الضلالة، ويكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، يعني لا يقبلها من أحد من أهل الأديان، بل لا يقبل إلا الإسلام أو السيف. فأخبرت هذه الآية الكريمة أنه يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذٍ، ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ولهذا قال: ﴿وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَآئِمَةً يَدْعُونََهُ بِقَتْلِ مُوسَى﴾ أي: قبل موت عيسى ﷺ الذي زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى أنه قتل وصلب ﴿وَيَوْمَ أَقْبَلْتَهُمْ بِكُنُوزِهِمْ أَوْ يُرْسِلُونُ﴾ أي: بأعمالهم التي شاهدوها منهم قبل رفعه إلى السماء وبعد نزوله إلى الأرض. فأما من فسّر هذه الآية بأن المعنى أن كل كتابي لا يموت حتى يؤمن بعيسى أو بمحمد عليهما الصلاة والسلام - فهذا هو الواقع، وذلك: أن كل أحد عند احتضاره ينجلي له ما كان جاهلاً به فيؤمن به، ولكن لا يكون ذلك إيماناً تاماً له إذا كان قد شاهد الملك، كما قال تعالى في أول هذه السورة: ﴿وَكَلِمَاتِ الْكُتُبِ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا حَسَرُوا أَعْدَهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي أَنْتُ كَفَرْتُ وَلَا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رَهْمُ كُفْرًا﴾ وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ كَالْوَالِدِ الْمَأْتَمِرِ وَاللَّهُ رَئُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾ [يونس: ٨٤، ٨٥] وهذا يدل على ضعف ما احتج به ابن جرير في رد هذا القول، حيث قال: ولو كان المراد بهذه الآية هذا لكان كل من آمن بمحمد ﷺ أو بالمسيح ممن كفر بهما يكون على دينهما وحينئذٍ لا يرثه أقرباؤه من أهل دينه، لأنه قد أخبر الصادق أنه يؤمن به قبل موته. فهذا ليس بجيد، إذ لا يلزم من إيمانه في حالة لا ينفعه إيمانه أنه يصير بذلك مسلماً. ألا ترى قول ابن عباس: ولو تردى من شاق، أو ضرب بالسيف، أو اقتصره سبع، فإنه لا بد أن يؤمن بعيسى! فالإيمان به في هذه الحال ليس بتافع ولا ينقل صاحبه عن كفره، لما قلنا والله أعلم. ومن تأمل هذا جيداً وأمن النظر اتضح له أنه هو الواقع - لكن لا يلزم منه أن يكون المراد بهذه الآية هذا بل المراد بها الذي ذكرناه من تقرير وجود عيسى ﷺ، وبقاء حياته في السماء، وأنه سينزل إلى الأرض قبل يوم القيامة، ليكذب هؤلاء وهؤلاء من اليهود والنصارى الذين تابعت أقوالهم فيه وتصادمت وتماكست وتناقضت وخلت عن الحق ففرط هؤلاء اليهود، وأفرط هؤلاء النصارى، فنقص اليهود بما رموه به وأمه من العظائم، وأطراه النصارى بحيث ادعوا فيه ما ليس فيه، فرفموا في مقابلة أولئك عن مقام النبوة إلى مقام الربوبية، تعالى الله عما يقول هؤلاء وهؤلاء علواً كبيراً ونزهة وتقدس إلى إلا هو.

﴿لَنْ يَكُنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُسْتَوْسِقِينَ﴾<sup>(١)</sup>  
 بِاللهِ وَالْبِرِّ الْآخِرِ أَوْلَيْكَ سُبْحَانَكَ أَيُّهَا الْعَلِيُّ

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَكُنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ قال ابن عباس: هذا استثناء لمؤمني أهل الكتاب، فأما الراسخون، فهم الثابتون في العلم. قال أبو سليمان: وهم عبد الله بن سلام، ومن آمن معه، والذين آمنوا من أهل الإنجيل. ممن قديم مع جعفر من الحبشة، والمؤمنون، يعني أصحاب رسول الله. فأما قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ فهم القائمون بأدائها كما أمروا. وفي نصب «المقيمين» أربعة أقوال: أحدها: أنه خطأ من الكاتب، وهذا قول عائشة، وروي عن عثمان بن عفان أنه قال: إن في المصحف لحناً ستقيمه العرب بألسنتها<sup>(٢)</sup>. وقد قرأ ابن مسعود، وأبي، وسعيد بن جبير، وعكرمة، والجدري: «والمقيمون الصلاة» بالواو. وقال الزجاج: قول من قال إنه خطأ، بعيد جداً، لأن الذين جمعوا القرآن هم أهل اللغة، والقدوة، فكيف يتروكون في كتاب الله شيئاً يُصلحُه غيرهم؟! فلا ينبغي أن ينسب هذا إليهم. وقال ابن الأباري: حديث عثمان لا يصح، لأنه غير متصل، ومحال أن يؤخر عثمان شيئاً فاسداً، ليُصلحه من بعده<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه نسق على «ما» والمعنى: يؤمنون بما أنزل إليك، وبالمقيمين الصلاة، وقيل: هم الملائكة، وقيل: الأنبياء. والثالث: أنه نسق على الهاء والميم من قوله ﴿مِنْهُمْ﴾ فالمعنى: لكن الراسخون في العلم منهم، ومن المقيمين الصلاة يؤمنون بما أنزل إليك. قال الزجاج: وهذا رديء عند النحويين، لا ينسق بالظاهر المجرور على المضمرة المجرور إلا في الشعر. والرابع: أنه منصوب على المدح، فالمعنى: اذكر المقيمين الصلاة، وهم المؤتون الزكاة. وأنشدوا:

لَا يَنْبَغِدُنْ قَوْمِي الَّذِينَ هُمُ  
 النَّازِلِينَ بِكُلِّ مَعْتَرِكِ  
 سُمُّ الْعُدَاةِ وَأَفْءُ الْجُزْرِ  
 وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأُزْرِ<sup>(٤)</sup>

(١) قال السخاوي: هذا الأثر ضعيف، والإسناد فيه اضطراب وانقطاع، لأن عثمان رضي الله عنه جعل للناس إماماً يقتدون به، فكيف يرى فيه لحناً ويتركه لتقيمه العرب بألسنتها؟ وقد كتب مصاحف سبعة، وليس فيها اختلاف قط إلا فيما هو من وجوه القراءات، وإذا لم يقمه هو ومن باشر الجمع، كيف يقمه غيرهم؟ وقد نقل ابن هشام في شرح «شذور الذهب» ٥٠ عن الإمام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية رحمه الله أنه قال: وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ﴾ لحن، وأن عثمان رضي الله عنه قال: إن في المصحف لحناً ستقيمه العرب بألسنتها. وهذا خبر باطل لا يصح من وجوه. أحدها: أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتسارعون إلى إنكار أدنى المنكرات، فكيف يقرون اللحن في القرآن مع أنهم لا كلفة عليهم في إزالته. والثاني: أن العرب كانت تستقيح اللحن غاية الاستقياح في الكلام، فكيف لا يستحبون بقاءه في المصحف. والثالث: أن الاحتجاج بأن العرب ستقيمه بألسنتها غير مستقيم، لأن المصحف الكريم يقف عليه العربي والعجمي. والرابع: أنه قد ثبت في «الصحیح» أن زيد بن ثابت أراد أن يكتب «التابوت» بإلهاء على لغة الأنصار، فمنعوه من ذلك، ورفعه إلى عثمان رضي الله عنه، فأمرهم أن يكتبوه بالهاء على لغة قريش. وقال الرمخشري: نصب على المدح لبيان فضل الصلاة، وهو باب واسع قد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد، ولا ينفلت إلى ما زعموا من وقوعه لحناً في خط المصحف، وربما التفت إليه من لم ينظره في الكتاب، ولم يعرف مذاهب العرب، وما لهم من النصب على الاختصاص من الافتتان، وغبي عليه أن السابقين الأولين كانوا أبعد همة في الغيرة على الإسلام، وذبح المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم، وخرقاً يرفوه من يلحق بهم. وقد روى أبو جعفر الطبري الرواية التي نسبت إلى عائشة أم المؤمنين بقوله: فلو كان ذلك خطأ من الكاتب، لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف غير مصحفنا الذي كتبه لنا الكاتب الذي أخطأ في كتابه بخلاف ما هو في مصحفنا. وفي اتفاق مصحفنا ومصحف أبي في ذلك، ما يدل على أن الذي في مصحفنا من ذلك صواب غير خطأ مع أن ذلك لو كان خطأ من جهة الخط، لم يكن الذين أخذ عنهم القرآن من أصحاب رسول ﷺ يعلمون من علموا ذلك من المسلمين على وجه اللحن، ولأصلحوه بألسنتهم، ولقنوه الأمة تعليماً على وجه الصواب، وفي نقل المسلمين جميعاً ذلك قراءة على ما هو به في الخط مرسوماً أدلّ الدليل على صحة ذلك وصوابه، وأن لا صنع في ذلك للكاتب.

(٢) انظر كلام الزجاج هذا وكلام ابن تيمية رحمهما الله على الآية في «مجموع فتاويه»؛ ١٥٣/١٥.

(٣) «مجاز القرآن» ١٤٣/١، «سبويه» ١٠٤/١، «الكامل» ٧٥١/٢، «الأمالي» ١٥٤/٢، «مخزاة الأدب» ٣٠١/٢ وهما للخزرج بنت هفان من قصيدة رثت بها زوجها بشر بن عمرو بن مرثد الضبيعي، وابنها علقمة بن بشر، وأخوها حسان وشرحيل، ومن قتل معه من قومه. قال البغدادي: وقولها: سم العداة. السم: معروف وسيتة مثله. والعداة: الأعداء، جمع عاد، كقفاة: جمع قاض. حكى أبو زيد: أشمت الله عاديك، أي: عدوك. ولا يكون «العداة» جمع عدو، لأن «عدواً» فعل، وفعل لا يجمع على فعلة، وإنما يجمع عليه فاعل المعتل اللام. والأعداء: جمع عدو، أجروا فعولاً مجرى فعيل كشراف وأشراف، وقد جمعوا أعداء على أعادي. والآفة: العلة. والجزر، بضم فسكون: جمع جزور، والأصل بضمين كرسول ورسول، فسكن الثاني تخفيفاً. والجزور: هي الناقة التي تنحر، فإن كانت من الغنم فهي جزرة بفتحين. وصفتهم أولاً بالشجاعة والنجدة، وأنهم يقتلون أعداءهم كما يقتلهم السم، وثانياً بالكرم ونحر الإبل للأضياف، فكانهم آفة للإبل تصيبها فتهلكها. والباء في «بكل»: ظرفية متعلقة بالنازليين. والمعترك، والمعرك، والمعركة: موضع القتال، وهو مشتق من: عركت الرحى الحب: إذا طحنته، أرادوا أن موضع القتال: يطحن كما تطحن الرحى ما يحصل فيها. وقولها: النازليين بكل معترك. يعني أنهم ينزلون عن الخيل عند ضيق المعترك فيقاتلون على أقدامهم، وفي ذلك الوقت يتداعون: نزالي. وقولها: =

وهذا على معنى: اذكر النازلين، وهم الطيبون، ومن هذا قولك: مررت يزيد الكريم، إن أردت أن تخلصه من غيره، فالخفض هو الكلام، وإن أردت المدح والثناء، فإن شئت نصبت، فقلت: يزيد الكريم، كأنك قلت: اذكر الكريم، وإن شئت رفعت على معنى: هو الكرم. وتقول: جاءني قومك المطعمين في المخل، والمغيثون في الشدايد على معنى: اذكر المطعمين، وهم المغيثون، وهذا القول اختيار الخليل، وسيبويه. فهذه الأقوال حكاهما الزجاج، واختار هذا القول.

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّوِيِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَيَعِيسَى وَإِيُوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ دَاوُدَ زُورًا ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ قال ابن عباس: قال عدي بن زيد، وسكين: يا محمد ما نعلم الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقد ذكرنا في «آل عمران» معنى الوحي، وذكر هنالك. وإسحاق: أعجمي، وإن وافق لفظ العربي، يقال: أسحقه الله يسحقه إسحاقاً، ويعقوب: أعجمي. فأما يعقوب، وهو ذكر الحجل وهي القبج<sup>(٢)</sup> فعربي، كذلك قرأته على شيخنا أبي منصور اللخوي<sup>(٣)</sup>. وأيوب: أعجمي، ويونس: اسم أعجمي. قال أبو عبيدة، يقال: يُونس بضم النون ويونس بضم النون وكسرهما، وحكى أبو زيد الأنصاري عن العرب همزة مع الكسرة والضمّة والفتحة. وقال الفراء: يونس بضم النون من غير همزة أهل الحجاز، وبعض بني أسد يقول: يونس بالهمز، وبعض بني عُقيل يقول: يونس بفتح النون من غير همز. والمشهور في القراءة يونس برفع النون من غير همز. وقد قرأ ابن مسعود، وقتادة، ويحيى بن يعمر، وطلحة: يونس بكسر النون مهموزاً. قرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والجحدري: يونس بفتح النون من غير همز. وقرأ أبو المتوكل: يونس بفتح النون مهموزاً. وقرأ أبو السماك العدوي: يونس بكسر النون من غير همز. وقرأ عمرو بن دينار برفع النون مهموزاً. وهارون: اسم أعجمي، وباقي الأنبياء قد تقدم ذكرهم. فأما الزبور، فأكثر القراء على فتح الزاي، وقرأ أبو رزين، وأبو رجاء، والأعمش، وحمزة بضم الزاي. قال الزجاج: فمن فتح الزاي، أراد: كتاباً، ومن ضم، أراد: كُتِباً. ومعنى ذكر «داود» أي: لا تنكروا تفضيل محمد بالقرآن، فقد أعطى الله داود الزبور. وقال أبو علي: كأن حمزة جعل كتاب داود أنحاء، وجعل كلُّ نحو زبراً، ثم جمع، فقال: زبوراً. وقال ابن قتيبة: الزُّبُورُ فَعُولٌ بمعنى مفعول، كما تقول: حلوب وركوب بمعنى: محلوب ومركوب، وهو من قولك: زبرت الكتاب أزره زبراً: إذا كتبت، قال: وفيه لغة أخرى: الزُّبُور بضم الزاي، كأنه جمع<sup>(٤)</sup>.

﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ تأكيد كَلَّمَ بالمصدر يدل على أنه سمع كلام الله حقيقة. روى أبو سليمان الدمشقي، قال: سمعت إسماعيل بن محمد الصفار يقول: سمعت ثعلباً يقول: لولا أن الله تعالى أكد الفعل بالمصدر،

والطيبون. أرادت أنهم أَعْفاء في فروجه، لأن العرب تكتي بالشيء عما يحويه أو يشتمل عليه، كقولهم: ناصح الجيب، يريدون الفؤاد، فكنا عنه بالجيب الذي يقع عليه أو قريباً من. قال ابن خلف: إذا وصفوا الرجل بطهارة الإزار وطيبه، فهو إشارة وكتابة عن عفة الفرج، يراد أنه: لا يعقد إزاره على فرج زانية وكذلك طهارة الذليل. وإذا وصف بطهارة الكم أو الردن وهو الكم بعينه: أرادوا أنه لا يسرق ولا يخون وإذا وصفوه بطهارة الجيب: أرادوا أن قلبه لا ينطوي على غش ولا مكروه، وقد يكون عن عفة الفرج بطيب الحجة كما قال النابغة:

رقاق النعمال طيب حجزاتهم يحييون بالريحان يوم السباب

(١) أسيرة ابن هشام ٥٦٢/١، وابن جرير ٤٠٠/٩ عن ابن عباس، وفي سننه محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، ذكره ابن حبان في «الثقات» وقال الذهبي: لا يعرف. وسكين بن أبي سكين، وعدي بن زيد بن بني قتيقاع، ذكرهم ابن هشام في «السيرة» في الأعداء من يهود.

(٢) في «اللسان» ٣٥١/٢: القبج: الحجل، والقبج: الكروان مغرب، وهو بالفارسية كيج مغرب، القاف والجيم لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب، والقبجة: تقع على الذكر والأنثى حتى تقول: يعقوب، يخص بالذكر، لأن الهاء إنما دخلته على أنه الواحد من الجنس، وكذلك النعامة حتى تقول: طليم، والنحلة حتى تقول: يسوب.

لجاز أن يكون كما يقول أحدنا للآخر: قد كلمتُ لك فلاناً بمعنى: كتبت إليه رقعة، أو بعثت إليه رسولاً، فلما قال: تكليماً لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله<sup>(١)</sup>.

﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٦٥﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾ أي: لئلا يحتجوا في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل، لأن هذه الأشياء إنما تجب بالرُّسل<sup>(٢)</sup>.

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ دخل على جماعة من اليهود، فقال: «إني والله أعلم أنكم لتعلمون أنني رسول الله»، فقالوا: ما نعلم ذلك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن رؤساء أهل مكة أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: سألنا عنك اليهود، فزعموا أنهم لا يعرفونك، فاتتنا بمن يشهد لك أن الله بعثك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن السائب. قال الزجاج: الشاهد: المبيّن لما يشهد به، فالله ﷻ بيّن ذلك، ويعلم مع إبانته أنه حق. وفي معنى ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنزله وفيه علمه، قاله الزجاج. والثاني: أنزله من علمه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أنزله إليك بعلم منه أنك خيرته من خلقه، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يشهدون أن الله أنزله. والثاني: يشهدون بصدقك<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ قال الزجاج: «الباء» دخلت مؤكدة. والمعنى: اكتفوا بالله في شهادته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل وغيره: هم اليهود كفروا بمحمد، وصدّوا الناس عن الإسلام، قال أبو سليمان: وكان صدّهم عن الإسلام قولهم للمشرّكين ولأتباعهم: ما نجد صفة محمد في كتابنا. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ ﴿١٦٨﴾ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يبيّراً ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ قال مقاتل وغيره: هم اليهود أيضاً كفروا بمحمد والقرآن. وفي الظلم المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الشرك، قاله مقاتل. والثاني: أنه جحدهم صفة النبي محمد ﷺ في كتابهم.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرُ لَكُمْ﴾ يريد من مات منهم على الكفر. وقال أبو سليمان: لم يكن الله ليستر عليهم قبيح فعالهم، بل يفضحهم في الدنيا، ويعاقبهم بالقتل والجلاء والسبي، وفي الآخرة بالنار ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ ينجون فيه. وقال مقاتل: طريقاً إلى الهدى ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ يعني كان عذابهم على الله هيناً.

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا حَتَّى لَكُمْ وَإِنْ تَكَفَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَأْفٍ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٧٠﴾

(١) وفي «القرطبي» ١٨/٦: قال النحاس: وأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وأنه لا يجوز في قول الشاعر:

استملا الحوض وقال قطنني

أن يقول: قال قولاً، فكذا لما قال: «تكليماً» وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة من الكلام الذي يعقل.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٣٣٧/١٣، ومسلم ٢١١٤/٤ واللفظ له عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس أحد أحب إليه الملح من الله ﷻ من أجل ذلك ملح نفسه، وليس أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش، وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل».

(٣) «سيرة ابن هشام» ٢١١/٢، وابن جرير ٤٠٩/٩ عن ابن عباس قال: دخل على رسول الله ﷺ جماعة من يهود، فقال لهم: «إني والله أعلم إنكم لتعلمون أنني رسول الله ﷻ» فقالوا: ما نعلم ذلك، فأنزل الله ﷻ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦٦﴾ وزاد السيوطي نسبه في «الدرر» ٢٤٨/٢ إلى ابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل». قلت: وفي سننه محمد مولى زيد بن ثابت وهو مجهول كما تقدم.

(٤) في «الأحمدية»: بصدق.



قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الكلام عام، وروي عن ابن عباس أنه قال: أراد المشركين. ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالهدى، والصدق.

قوله تعالى: ﴿فَقَامُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> قال الزجاج عن الخليل وجميع البصريين: إنه منصوب بالحمل<sup>(٢)</sup> على معناه، لأنك إذا قلت: انته خيراً لك، وأنت تدفعه عن أمر فتدخله في غيره، كان المعنى: انته وأت خيراً لك، وادخل في ما هو خير لك. وأنشد الخليل وسيبويه قول عمر بن أبي ربيعة:

فواعديهِ سَرَحْتَنِي مَالِكُ  
أَو الرُّبَا بَيْنَهُمَا أَسْهَلَا<sup>(٣)</sup>  
كانه قال: إيتي مكاناً أسهل.

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: هو غني عنكم، وعن إيمانكم. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بما يكون من إيمان أو كفر ﴿حَكِيمًا﴾ في تكليفكم مع علمه بما يكون منكم.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكُتَيْبُ لَا تَمَلُّوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا ابْنُ مَرْيَمَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَجِدُّ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ وُلْدٌ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكُتَيْبُ لَا تَمَلُّوا فِي دِينِكُمْ﴾ قال مقاتل: نزلت في نصارى نجران، السيد والعاقب، ومن معها. والجمهور على أن المراد بهذه الآية: النصارى. وقال الحسن: نزلت في اليهود والنصارى. والغلو: الإفراط ومجاوزة الحد، ومنه غلا السعر. وقال الزجاج: الغلو: مجاوزة القدر في الظلم. وغلو النصارى في عيسى: قول بعضهم: هو الله، وقول بعضهم: هو ابن الله، وقول بعضهم: هو ثالث ثلاثة. وعلى قول الحسن غلو اليهود فيه قولهم: إنه لغير رشدة. وقال بعض العلماء: لا تغلوا في دينكم بالزيادة في التشدد فيه<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي: لا تقولوا: إن الله له شريك أو ابن أو زوجة. وقد ذكرنا معنى «المسيح» والكلمة في (آل عمران). وفي معنى ﴿رُوحٌ مِنْهُ﴾ سبعة أقوال: أحدها: أنه روح من أرواح الأبدان. قال أبي بن كعب: لما أخذ الله الميثاق على بني آدم كان عيسى روحاً من تلك الأرواح، فأرسله إلى مريم، فحملت به. والثاني: أن الروح النفخ، فسُمي روحاً، لأنه حدث عن نفخة جبريل في درع مريم. ومنه قول ذي الرمة:

(١) وفي «مجاز القرآن» ١/١٤٣ ﴿فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ نصب على ضمير جواب «يكن خيراً لكم» وكذلك كل أمر ونهي. قلت: ويريد بقوله: «ضمير» الإضمار الذي هو المصدر، لا بمعنى المضمر في اصطلاح النحاة.

(٢) في «الأحمدية» على الحمل.

(٣) «ديوانه» ٣٤٩ وروايته فيه:

وواعديهِ سَرَحْتَنِي مَالِكُ  
أَوْ ذَا الَّذِي بَيْنَهُمَا أَسْهَلَا

و«سيبويه» ١/١٤٣، و«الخرزانه» ١/٢٨٠، و«ابن جرير» ٩/٤١٥. قال الأعمش: الشاهد فيه نصب أسهل بإضمار فعل دل عليه ما قبله، لأنه لما قال: «فواعديهِ سرحتي مالك أو الربا بينهما» علم أنه مزج لها داع إلى إتيان أحدهما، فكانه قال: إيتي أسهل الأمرين عليك. وهذا تفسيره على مقالة سيبويه. ونقل صاحب «الخرزانه» عن ابن خلف معناه أنها قالت لأمته: واعدية الليلة أن يقصد السرحتين، ويلتمس مكاناً سهلاً يقرب من ذلك الموضوع، لأنهما إذا علوا الربى عرف مكانهما وشنع أمرهما. و«أسهل»: أفضل: تفضيل من السهولة ضد الحزونة، والمفضل عليه محذوف تقديره: أسهل منهما. وسرحتا مالك: شجرتان لمالك، والسرحة: واحدة السرح، وهو كل شجر عظيم لا شوك له. والربى: جمع رهوة: المشرف من الأرض، وكانت الربى بين السرحتين.

(٤) قال ابن كثير رحمه الله: ينهى تعالى أهل الكتاب عن الغلو والإطراء، وهذا كثير في النصارى، فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله إياها، فنقلوه من حيز النبوة إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدونه، بل قد غلوا في أتباعه وأشياعه - ممن زعم أنه على دينه - فادعوا فيهم العصمة، واتبعوهم في كل ما قالوه، سواء كان حقاً أو باطلاً، أو ضلالاً أو رشاداً، أو صحيحاً أو كذباً، ولهذا قال تعالى ﴿اتَّخَذُوا أَحْسَابَهُمْ رُوحِيَّةً مِنْ رَبِّكَ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [التوبة: ٣١] وروى الإمام أحمد ١/٢٢٦ عن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «لا تُظروني كما أظرت النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد الله ورسوله» ورواه البخاري: ٦/٣٣٥. قلت: قال الحافظ ابن حجر: وقوله: «لا تُظروني» بضم أوله، والإطراء: المدح بالباطل، تقول: أظرت فلاناً: مدحته فأظرت في مدحه. وقوله: «كما أظرت النصارى ابن مريم» أي: في دعواهم فيه الإلهية وغير ذلك.

وَقُلْتُ لَهُ اَزْفَعَهَا إِلَيْكَ وَأَخِيهَا  
 هذا قول أبي رزق. والثالث: أن معنى ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ إنسان حي بإحياء الله له. والرابع: أن الروح: الرحمة، نعمناه: ورحمة منه، ومثله ﴿وَأَنبَأَهُمْ يُرْجِعُهُنَّ﴾ [المجادلة: ٢٢]. والخامس: أن الروح هاهنا جبريل. فالمعنى: ألقاها الله إلى مريم، والذي ألقاها رُوحٌ منه، ذكر هذه الأقوال الثلاثة أبو سليمان الدمشقي. والسادس: أنه سماه روحاً، لأنه يحيى به الناس كما يحيون بالأرواح، ولهذا المعنى سمي القرآن روحاً، ذكره القاضي أبو يعلى. والسابع: أن الروح: الوحي أوحى الله إلى مريم ببشرها به، وأوحى إلى جبريل بالنفخ في درعها، وأوحى إلى ذات عيسى أن: كن فكان. ومثله: ﴿بُرِّئَ الْمَلَكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ﴾ [النحل: ٢٠] أي: بالوحي، ذكره الثعلبي. فأما قوله: «منه» فإنه إضافة تشريف، كما تقول: بيت الله، والمعنى من أمره، ومما يقاربه قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جِئَا مِّنْهُ﴾ [الجناب: ١٣].  
 قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لَنَنْتَ﴾ قال الزجاج: رفعه بإضمار: لا تقولوا ألهتنا ثلاثة «إنما الله واحد» أي: ما هو إلا إله واحد «سُبْحَانَهُ» ومعنى «سبحانه»: تبرئته من أن يكون له ولد. قال أبو سليمان: ﴿وَكُنْ بِإِلَهِ وَكَيْلًا﴾ أي: قيماً على خلقه، مديراً لهم.

﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسَخَّرَ لَنُفْسِهِ جِئَا مِّنْهُ﴾  
 قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ سبب نزولها: أن وفد نجران وفدوا على رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد لم تذكر صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟ قالوا: عيسى، قال: وأي شيء أقول له؟ هو عبد الله، قالوا: بل هو الله، فقال: إنه ليس بعار عليه أن يكون عبداً لله، قالوا: بلى، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الزجاج: معنى يستنكف: يأنف، وأصله في اللغة من نكفت الدمع: إذا نحيت بأصبعك من خدك. قال الشاعر:  
 فبانوا فلولا ما تذكروا منهم  
 من الجلف لم ينكف لعينيك مدمع<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ قال ابن عباس: هم حملة العرش.  
 ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجْرَهُمْ وَزَيَّدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا حَصِيْرًا﴾  
 قوله تعالى: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجْرَهُمْ﴾ أي: ثواب أعمالهم ﴿وَزَيَّدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ مضاعفة الحسنات. وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ في قوله: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجْرَهُمْ﴾ قال: يدخلون الجنة، ﴿وَزَيَّدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾: الشفاعة لمن وجبت له النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا<sup>(٢)</sup>.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ تُورًا مُّبِينًا﴾

(١) «ديوانه» ص ٢٤٦، وابن جرير ٤٢٠/٩، و«اللسان» مادة «روح» من جملة آيات نعت بها النار وقبل البيت:

فلما بدت كأنفها وهي طفلة  
 بطلساء لم تكمل فراعاً ولا شبرا  
 وقلت... البيت ويعد:

وظاهر لها من يابس الشُّخْتِ واستمن  
 ولما نمت تاكل الرَّم لم تنغ  
 فلما جرت في الجزل جرياً كاته  
 وعليها الصُّبا واجعل يدبك لها سترا  
 ذوابل مما يجمعون ولا تحضرا  
 سنا البرق أحدثنا لخالقها شكرا

وقوله: ارفعها إليك. أي: قال لصاحبه: خلها بيدك، وارفعا إلى فمك، ثم أحبها بروحك أي: انفخ لها نفخاً سيراً، واقته لها قيته قدراً، يأمره بالرفق والنعق القليل شيئاً فشيئاً، كأنه جعل النفع قوتاً لهذه النار، يقدر لها تقديراً شيئاً بعد شيء حتى تكتمل.

(٢) «اللسان» ٣٤٠/٩، و«تاج العروس» ٢٦١/٦ ولم ينسأه لقاتل. وفي «التلخيص»: فماتوا. وانظر كلام الزجاج في «القرطبي» ٢٦/٦.

(٣) في «الدر المثور» ٢٤٩/٢: وأخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، والإسماعيلي في «معجمه» بسند ضعيف عن ابن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجْرَهُمْ وَزَيَّدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال: أجورهم: يدخلهم الجنة. ويزيدهم من فضله: الشفاعة فيمن وجبت لهم النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا. وذكره ابن كثير عن ابن مردويه، ثم قال: وهذا إسناد لا يثبت، وإذا روي عن ابن مسعود موقوفاً فهو جيد. وفي «المجمع» ١٣/٧: رواه الطبراني في «الأوسط» و«الكبير»، وفيه إسماعيل بن عبد الله الكندي ضعفه الذهبي من عند نفسه، فقال: أتى بخبر منكر، وبقيه رجاله وثقوا. قلت: ذكره الذهبي في «الميزان» ١٠٩/١، وقال: روى عن الأعمش، وعنه بقية بخبر عجيب منكر. قلت: يريد به هذا الخبر.

قوله تعالى: ﴿فَدَجَّكُمْ بَرَهْنًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ في البرهان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحجة، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: القرآن، قاله قتادة. والثالث: أنه النبي محمد ﷺ، قاله سفيان الثوري. فأما النور المبين، فهو القرآن، قاله قتادة، وإنما سماه نوراً، لأن الأحكام تبين به بيان الأشياء بالنور.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَتِي وَأَعْتَصَمُوا بِهِ﴾ وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى النور وهو القرآن،

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِهِ﴾ أي: استمسكوا. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى النور وهو القرآن، قاله ابن جريج. والثاني: تعود إلى الله تعالى، قاله مقاتل. وفي «الرحمة» قولان: أحدهما: أنها الجنة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نفس الرحمة، والمعنى: سيرحمتهم، قاله أبو سليمان. وفي «الفضل» قولان: أحدهما: أنه الرزق في الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنه الإحسان، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ أي: يوفقه لإصابة الطريق المستقيم. وقال ابن الحنفية: الصراط المستقيم: دين الله.

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكَلْبَلَةِ إِنَّ أَمْرًا هَلَكَ لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُن لَهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانُ إِنَّمَا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلَ حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في جابر بن عبد الله. روى أبو الزبير عن جابر قال: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني هو وأبو بكر [وهما ماشيان] فوجدني قد أغمي علي، فتوضأ رسول الله ﷺ، ثم صب علي من وضوئه، فأفقت، وقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي؟ وكان لي تسع أخوات، ولم يكن لي ولد. فلم يجيني بشيء، ثم خرج وتركني، ثم رجع إلي وقال: «يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا، وإن الله ﷻ قد أنزل في أخواتك، وجعل لهن الثلثين»، فقرأ علي هذه الآية: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكَلْبَلَةِ﴾ فكان جابر يقول: أنزلت هذه الآية في<sup>(١)</sup>. والثاني: أن الصحابة أهتمهم بيان شأن الكلاله فسألوا عنها نبي الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول قتادة. وقال سعيد بن المسيب: سأل عمر بن الخطاب رسول الله ﷺ كيف نورث الكلاله؟ فقال: «أو ليس قد بين الله تعالى ذلك، ثم قرأ: ﴿وَإِن كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَلْبَلَةً﴾» فأنزل الله ﷻ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكَلْبَلَةِ﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِن أَمْرًا هَلَكَ﴾ أي: مات ﴿لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ﴾ يريد: ولا ولد؛ فاكتفى بذكر أحدهما، ويدل على المحذوف أن الفتيا في الكلاله، وهي من ليس له ولد ولا والد.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ يريد من أبيه وأمه ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ عند انفرادها ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ أي: يستغرق ميراث الأخت إذا لم يكن لها ولد ولا والد، وهذا هو الأخ من الأب والأم، أو من الأب ﴿وَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ يعني: أختين. وسئل الأخض ما فائدة قوله «اثنتين» و«كانتا» لا يُفسر إلا باثنتين؟ فقال: أفادت العدد العاري عن الصفة، لأنه يجوز في «كانتا» صغيرتين، أو حرتين، أو صالحتين، أو طالحتين، فلما قال: «اثنتين» فإذا إطلاق العدد على أي وصف كانتا عليه ﴿فَلَهُمَا الشُّلْثَانُ﴾ من تركه أخيهما الميت ﴿وَإِن كَانُوا﴾ يعني المخلفين.

قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا﴾ قال ابن قتيبة: لتلا تضلوا. وقال الزجاج: فيه قولان: أحدهما: أن لا تضلوا، فأضمرت لا. والثاني: كراهية أن تضلوا، وهو قول البصريين. قال ابن جريج: أن تضلوا في شأن الموارث.

(١) أبو داود: ١٦٤/٣، والطحاوي في «مسنده» ١٧/٢، وابن جرير: ٤٣٢/٩، والبيهقي في «السنن» ٢٣١/٦. وروى مسلم في «صحيحه» ١٢٣٤/٣ عن جابر بن عبد الله قال: مرضت، فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوداني ماشيين، فأغمي علي، فتوضأ، ثم صب علي من وضوئه فأفقت قلت: يا رسول الله! كيف أقضي في مالي؟ فلم يرده علي شيئاً حتى نزلت آية الميراث ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكَلْبَلَةِ﴾ وروى البخاري: ١٨٢/٨، ومسلم: ١٢٣٥/٣ عن جابر ﷺ قال: عادني النبي ﷺ وأبو بكر في بني سلمة ماشيين، فوجدني النبي ﷺ لا أعقل، فدعا بماء فتوضأ منه، ثم رش علي فأفقت، فقلت: ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله؟ فنزل ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا﴾.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٩، وهو حديث مرسل، وفي سننه سفيان بن وكيع شيخ الطبري وهو ضعيف.

## سورة المائدة<sup>(١)</sup>

قال ابن عباس، والضحاك: هي مدنية. وقال مقاتل: نزلت نهاراً وكلها مدنية. وقال أبو سليمان الدمشقي: فيها من المكي ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَحْمَكُمْ وَدَبَّكُمْ﴾ قال: وقيل: فيها من المكي ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا سَعَتِ اللَّهِ﴾ والصحيح أن قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَحْمَكُمْ وَدَبَّكُمْ﴾ نزلت بعرفة يوم عرفة، فلهذا نسبت إلى مكة.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْتَمِرِ إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ عَنِ حَيْلِ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾﴾ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ اختلّفوا في المخاطبين بهذا على قولين: أحدهما: أنهم المؤمنون من أمتنا، وهذا قول الجمهور. والثاني: أنهم أهل الكتاب، قاله ابن جريج. و«العقود»: العهود، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، وقتادة، والضحاك، والسدي، والجماعة. وقال الزجاج: «العقود»: أوكد العهود. واختلّفوا في المراد بالعهود هاهنا على خمسة أقوال: أحدها: أنها عهود الله التي أخذها على عباده فيما أحلّ وحرم، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنها عهود الدين كلها، قاله الحسن. والثالث: أنها عهود الجاهلية، وهي الحلف الذي كان بينهم، قاله قتادة. والرابع: أنها العهود التي أخذها الله على أهل الكتاب من الإيمان بالنبي محمد ﷺ، قاله ابن جريج، وقد ذكرنا عنه أن الخطاب للكتابيين. والخامس: أنها عقود الناس بينهم، من بيع، ونكاح، أو عقد الإنسان على نفسه من نذر، أو يمين، وهذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْتَمِرِ﴾ في بهيمة الأنعام ثلاثة أقاويل: أحدها: أنها أجنّة الأنعام التي توجد ميتة في بطون أمهاتها إذا ذبحت الأمهات، قاله ابن عمر، وابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها الإبل، والبقر، والغنم، قاله الحسن، وقتادة، والسدي. وقال الربيع: هي الأنعام كلها. وقال ابن قتيبة: هي الإبل، والبقر، والغنم، والوحوش كلها. والثالث: أنها وحوش الأنعام كالظباء، وبقر الوحش، روي عن ابن عباس، وأبي صالح. وقال الفراء: بهيمة الأنعام: بقر الوحش، والظباء، والحمر الوحشية. قال الزجاج: وإنما قيل لها بهيمة، لأنها أبهمت عن أن تميّز، وكل حي لا يميّز فهو بهيمة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ﴾ روي عن ابن عباس أنه قال: هي الميتة وسائر ما في القرآن تحريمه. وقال ابن الأنباري: المتلو علينا من المحظور الآية التي بعدها، وهي قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿عَنِ حَيْلِ الصَّيْدِ﴾ قال أبو الحسن الأخفش: أوفوا بالعقود غير محلي الصيد، فانتصب على الحال. وقال غيره: أحت لكم بهيمة الأنعام غير مستحلي اصطيادها وأنتم حرم، قال الزجاج: الحرم: المحرمون، وواحد الحرم: حرام، يقال: رجل حرام، وقوم حرم. قال الشاعر:

(١) روى الحاكم في «المستدرک» ٢/٣١١ عن جبير بن نفير قال: حججت فدخلت على عائشة رضي الله عنها، فقالت لي: يا جبير تقرأ المائدة؟ فقلت: نعم، قالت: أما إنها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه، وما وجدتم من حرام فحرموه. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، ورواه الإمام أحمد وزاد: «وسألتهما عن خلق رسول الله ﷺ؟ فقالت: القرآن».

(٢) في الحديث عن النبي ﷺ قال: «ذكاة الجنين ذكاة أمه» رواه أبو داود ١٣٦/٣، والترمذي ١٧٨/١، وابن ماجه ١٠٦٧/٢ من حديث جابر وهو حديث صحيح. وفي «المعنى» ٥١/١١: إذا خرج الجنين ميتاً من بطن أمه بعد ذبحها أو وجدته ميتاً في بطنها، أو كانت حركته بعد خروجه كحركة الملبوح فهو حلال. روي هذا عن عمر وعليّ وبه قال سعيد بن المسيب، والنخعي، والشافعي، وإسحاق وابن المنذر.

(٣) وفي «القرطبي» ٦/٣٥٠: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ﴾ أي: يقرأ عليكم في القرآن والسنة من قوله تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ وقوله عليه الصلاة والسلام: «وكل ذي ناب من السباع حرام».

فقلت لها فينسي إليك فانسي  
 أي: ملب. وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ مَا يُرِيدُ﴾ أي: الخلق له يحل ما يشاء لمن يشاء، ويحرم ما يريد على من يريد.  
 ﴿يَكْتَابُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْمَدَىٰ وَلَا اللَّعْتَةَ وَلَا الْيَتِيمَ الْكِرَامَ يَتَتَّبِعُونَ فَعَلًا مِّنْ رَبِّهِمْ  
 وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَفَاؤُ قَوْمٍ أَن صَدَّقْتُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَمَأْوُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَىٰ وَلَا  
 تَمَأْوُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْمَدَدْنَ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن شريح بن ضبيعة<sup>(٢)</sup> أتى المدينة، فدخل  
 على النبي ﷺ، فقال: إلى ما تدعو؟ فقال: «إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله»، فقال: إن لي أمراء خلفي  
 أرجع إليهم أشاورهم، ثم خرج، فقال النبي ﷺ: «لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقبي غادر، وما الرجل بمسلم»، فمر  
 شريح بسرح لأهل المدينة، فاستاقه، فلما كان عام الحُدبية، خرج شريح إلى مكة معتمراً، ومعه تجارة، فأراد أهل  
 السرح أن يغيروا عليه كما أغار عليهم، فاستأذنوا رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>.  
 وقال السدي: اسمه الحُطْمُ بن هند البكري<sup>(٤)</sup>. قال: ولما ساق السرح جعل يرتجز:

فَذَلَّفَهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقِ حُطْمٍ  
 وَلَا بِجَزَارٍ عَلَّى ظَهْرٍ وَضَمٍ  
 بَات يُقَاسِيهَا غَلَامٌ كَالزَّلْمِ  
 لَيْسَ بِرَاعِي إِبِلٍ وَلَا غَنَمٍ  
 بَاتُوا نِيَامًا وَابْنٌ هَنْدٍ لَمْ يَنَمْ  
 خَدَّلَجُ السَّاقِينَ مَمْسُوحُ الْقَدَمِ<sup>(٥)</sup>

(١) البيت للمضرب بن كعب بن زهير بن أبي سلمى، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٤٥، و«السمط» ٢/٧٩١، و«الاقطاب» ٤٧٥، و«شرح أدب الكاتب»  
 للجواليقي ٤١١، و«القرطبي» ٦/٣٦٦. قال البطلوسي: سمي المضرب، لأنه شبب بامرأة، فغار أخوها لذلك، فضربه بالسيف ضربات عديدة، ويروى  
 لثبل بن الصامت المري وبعده:

فَصَدَّتْ بِمَعِينِي شَادِنٌ وَتَبَسَّمَتْ  
 بِمَجْفَاءَ عَنِ غُرْلِهِنَّ غُرُوبٍ  
 وأراد بالغر: أسنانها، والغروب: جمع غرب، وهو حد الأسنان. وصف أن محبوبته لقيها وهو محرم ملب، فتورع عن الكلام معها، ومعنى «فيثي»:  
 أرجعي. و«الحرام»: المحرم. و«البيب» هاهنا بمعنى: ملب وهو نادر، لأن فعلاً لا يستعمل بمعنى «مفعول». و«بعد» بمعنى: «مع» وقوله: «فيثي إليك»  
 أمر بعد أمر على معنى التأكيد في إبعادها عن نفسه.

(٢) في «أسباب النزول» للواحدي: ضبيح الكندي.  
 (٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص ١٠٧ عن ابن عباس بدون سند.

(٤) رواية السدي هذه أخرجها ابن جرير ٩/٤٧٢. ورواه أيضاً ابن جرير، وابن المنذر من طريق عكرمة.  
 (٥) الرجز في «الأغاني» ١٤/٤٤، و«حماسة» أبي تمام ١/٣٥٤. و«رغبة الأمل» ٤/٧٥، و«البيان والتبيين» ٢/٣٠٨. وقد اختلفوا في نسبة هذا الشعر  
 اختلافاً كثيراً، فنسبه في «الحماسة» لرشيد بن رميض العنزي، ونسب أيضاً للأغلب المجلي، وللأخضر بن شهاب، ولجابر بن حني التغلبي، وانظر  
 «السمط» ٧٢٩، ولعل الحطم أنشده مدحاً لنفسه فيما فعل من سوق السرح. وقبل هذا الرجز:

هَذَا أَوَّانُ الشَّدِّ فَاشْتَدَّتْ يَزِيمٌ

قال المروزي: وزيم اسم فرس، وقوله: قد لفها. يريد الإبل، وجعل الفعل لليل على المجاز. والمعنى: جمعها برجل متناهي القوة، عنيف السوق،  
 يكسر الطرائد بعضاً على بعض، لقلته ورفقه وكثرة عسفه، ولأنه قليل الفكر فيها إذا كانت حُصَلت بالغاارة، فإن سلمت فهي عُثْم، وإن تلفت فليست  
 بِعُثْم، فالعوض منها بالقرب. وقوله: الحطم: بناء للمبالغة، وهو من الحطم: الكسر. وقوله:

لَيْسَ بِرَاعِي إِبِلٍ وَلَا غَنَمٍ  
 وَلَا بِجَزَارٍ عَلَّى ظَهْرٍ وَضَمٍ

يقول: لا يرفق هذا الرجل بوساقه رفق الرعاة، ولا رفق الجزار، وذلك أن الراعي مكترى لاستصلاح مرعيه، وحفظ ما ضم إليه بجده، والجزار لا  
 يستهلك ماله، ولا يعنف عنف من لا يبالي به، وهذا صفة المغوار، القليل الفكر في فساد ما يحويه منها، الذاهب عن استبقائها، لا يبالي كيف  
 استوسقت، على أي حالة تحصلت. وقوله: باتوا نياماً... يقول: مكث الناس النائمين في ليهم، وهذا الرجل لم ينام، لأنه كان يبت بالغاارة، ثم  
 قال: بات يقاسيها أي: يماني الغارة كيف يوقمها ويدبرها، متى يأخذ فيها غلام مدحج الخلق، خفف ثقف مشمس، كأنه قدح. يعني ابن هند.  
 والزلم، بفتح الزاي وضما: القيد كان يستقسم به. قال الله تعالى: ﴿وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْهِرِ﴾. ويجوز أن يكون المضمر في «باتوا» المغار عليهم.  
 وقوله: خدلج الساقين، يصفه بأنه غليظ الساقين، ولوطه الأرض صوت، ولقدمه خفق، وهو سرعة الخطو مع ضرب الأرض بها، كأنه يشير بهذا إلى  
 ثباته وقوته في العمل والسير، وشدة بلائه وصبوره على الكد. وقال الأستاذ محمود شاكر: وخذلج الساقين: ممتلئ الساقين، وهذا غير حسن في  
 الرجال، وإنما صواب روايته ما رواه ابن الأعرابي:

مَسْفَهْفُ الكَشْحِينَ خَفَاقُ الْقَدَمِ

أي: ضامر أخصر، وخفاق القدم: لأقدامه خفق متتابع على الأرض من سرعته وهو يحدو بالإبل. ورواية المصنف «ممسوح القدم» أي: ليس لباطن  
 قدميه أخمص، فأسفل قدميه مستو أملس لين، ليس فيهما تكسر ولا شقاق.

**والثاني:** أن ناساً من المشركين جاؤوا يؤمون البيت يوم الفتح مهلين بعمرة، فقال المسلمون: لا ندع هؤلاء بل نغير عليهم، فنزل قوله: ﴿وَلَا تَأْتِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾<sup>(١)</sup>. قال ابن قتيبة: وشعائر الله: ما جعله الله علماً لطاعته. وفي المراد بها هاهنا سبعة أقوال: أحدها: أنها مناسك الحج، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال الفراء: كانت عامة العرب لا يرون الصفا والمروة من الشعائر، ولا يطوفون بينهما، فقال الله تعالى: لا تستحلوا ترك ذلك. والثاني: أنها ما حرم الله تعالى في حال الإحرام، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: دين الله كله، قاله الحسن. والرابع: حدود الله، قاله عكرمة، وعطاء. والخامس: حرم الله، قاله السدي. والسادس: الهدايا المشعرة لبيت الله الحرام، قاله أبو عبيدة، والزجاج. والسابع: أنها أعلام الحرم، نهاهم أن يتجاوزوها غير محرمين إذا أرادوا دخول مكة، ذكره الماوردي، والقاضي أبو يعلى<sup>(٢)</sup>.

**قوله تعالى:** ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ قال ابن عباس: لا تُحِلُّوا القتال فيه. وفي المراد بالشهر الحرام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ذو القعدة، قاله عكرمة، وقاتدة. والثاني: أن المراد به الأشهر الحرم. قال مقاتل: كان جنادة بن عوف يقوم في سوق عكاظ كل سنة فيقول: ألا إني قد أحللت كذا، وحرمت كذا. والثالث: أنه رجب، ذكره ابن جرير الطبري. والهدى: كل ما أهدي إلى بيت الله تعالى من شيء. وفي القلائد قولان: أحدهما: أنها المقلدات من الهدى، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها ما كان المشركون يقلدون به إبلهم وأنفسهم في الجاهلية، ليأمنوا به عدوهم، لأن الحرب كانت قائمة بين العرب إلا في الأشهر الحرم، فمن لقوه مقلداً نفسه، أو بعيده، أو مشعراً بؤده أو سائقاً هدياً لم يُتعرض له. قال ابن عباس: كأن من أراد أن يسافر في غير الأشهر الحرم، قلد بعيده من الشعر والوبر، فيأمن حيث ذهب. وروى مالك بن يعقوب<sup>(٣)</sup> عن عطاء قال: كانوا يقلدون من لحاء شجر الحرم، فيأمنون به إذا خرجوا من الحرم. فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>. وقال قتادة: كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من السمر، فلم يعرض له أحد، وإذا رجع تقلد قلادة شعر، فلم يعرض له أحد<sup>(٥)</sup>. وقال الفراء: كان أهل مكة يقلدون بلحاء الشجر، وسائر العرب يقلدون بالوبر والشعر. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: لا تستحلوا المقلدات من الهدى. والثاني: لا تستحلوا أصحاب القلائد. والثالث: أن هذا نهى للمؤمنين أن ينزعوا شيئاً من شجر الحرم، فيقلدوه كما كان المشركون يفعلون في جاهليتهم، رواه عبد الملك عن عطاء، وبه قال مطرف، والربيع بن أنس<sup>(٦)</sup>.

**قوله تعالى:** ﴿وَلَا تَأْتِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ «الآتم»: القاصد، و«البيت الحرام»: الكعبة، والفضل: الربح في التجارة، والرضوان من الله يطلبونه في حجهم على زعمهم. ومثله قوله: «وَأَنْظُرْ إِلَيْكَ إِلَهَكَ الَّذِي» [طه: ٩٧] وقيل: ابتغاء الفضل عام، وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة.

**قوله تعالى:** ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ لفظه لفظ الأمر، ومعناه الإباحة، نظيره «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» [الجمعة: ١٠] وهو يدل على إحرام متقدم<sup>(٧)</sup>.

- (١) أخرجه ابن جرير ٤٧٤/٤: حدثني يونس قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد...
- (٢) رجع ابن جرير الطبري ما ذهب إليه عطاء من قوله - حين سئل عن شعائر الله -: حرمت الله، اجتناب سخط الله، واتباع طاعته، فذلك شعائر الله.
- (٣) في «الأحمدية» «معول» وهو تصحيف. ومالك هنا ثقة، روى له الجماعة، مترجم في «التهذيب» ٢٢/١٠.
- (٤) ابن جرير ٤٦٨/٩ وفي سننه سفيان بن وكيع، وهو ضعيف. و«اللحاء» بكسر اللام: قشر الشجرة.
- (٥) ابن جرير ٤٦٨/٩ وإسناده صحيح. والسمر، يفتح السين وضم الميم: ضرب من الشجر، صفار الورق، قصار الشوك، وله برمة صفراء يأكلها الناس، وليس في العضاء شيء أجود خشياً منه، ينقل إلى القرى فتضمي به البيوت. وقوله: «تقلد من السمر» يريد قشره.
- (٦) اختار ابن جرير أن الله نهى عن استحلال حرمة المقلد، هدياً كان أو إنساناً دون حرمة القلادة، فمعنى الآية على ما اختاره: يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله، ولا الشهر الحرام، ولا الهدى، ولا المقلد نفسه بقلائد الحرم.
- (٧) قال ابن كثير ٥/٢: وقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ أي: فرغتم من إحرامكم، وأحللتم منه، فقد أباحنا لكم ما كان محرماً عليكم في حال الإحرام من الصيد، وهذا أمر بعد الحظر، والصحيح الذي يثبت على السير أنه يرد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهي، فإن كان واجباً رده واجباً، وإن كان مستحباً فمستحب، أو مباحاً فمباح، ومن قال: إنه على الوجوب ينتقض عليه بآيات كثيرة، ومن قال: إنه للإباحة يرد عليه آيات أكثر، والذي يتظم الأدلة كلها هذا الذي ذكرناه، كما اختاره بعض علماء الأصول والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ وروى الوليد عن يعقوب «يجرمنكم» بسكون النون، وتخفيفها. قال ابن عباس: لا يحملنكم، وقال غيره: لا يدخلنكم في الجرم، كما تقول: آثمته، أي: أدخلته في الإثم. وقال ابن قتيبة: لا يكسبنكم يقال: فلان جارم أهله، أي: كاسبهم، كذلك جريمته<sup>(١)</sup>. وقال الهذلي ووصف عقاباً:

جريمة ناهض في رأس زيتي  
تري لعظام ما جمعت صليبا<sup>(٢)</sup>

والناهض: فرخها، يقول: هي تكسب له، وتأتيه بقوته. و«الشنان»: البغض، يقال: شنته أشنؤه: إذا أبغضته. وقال ابن الأباري: «الشنان»: البغض، و«الشنان» بتسكين النون: البغيض. واختلف القراء في نون الشنان، فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بتحريكها، وأسكنها ابن عامر، وروى حفص عن عاصم تحريكها، وأبو بكر عنه تسكينها، وكذلك اختلف عن نافع. قال أبو علي: «الشنان»، قد جاء وصفاً، وقد جاء اسماً، فمن حرّك، فلاه مصدر، والمصدر يكثر على فعلان، نحو التزوان، ومن سكّن، قال: هو مصدر، وقد جاء المصدر على فعلان، تقول: لوته ديتة لياناً، فالمعنى في القراءتين واحد، وإن اختلف اللفظان. واختلفوا في قوله: «أن صدركم» فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بالكسر، وقرأ الباقر بالفتح، فمن فتح جعل الصّد ماضياً، فيكون المعنى من أجل أن صدوكم، ومن كسرها، جعلها للشرط، فيكون الصّد مترقياً. قال أبو الحسن الأفش: وقد يكون الفعل ماضياً مع الكسر، كقوله: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَحَدٌ لَمْ يَنْ يَنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ٧٧] وقد كانت السرقة عندهم قد وقعت، وأنشد أبو علي الفارسي:

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة  
ولم تجدي من أن تُقري بها بُدا<sup>(٣)</sup>

[فانتفاء الولادة أمر ماضٍ وقد جعله جزاء، والجزاء إنما يكون بالمستقبل، فيكون المعنى: إن نتسب لا تجدني مولود لثيمة<sup>(٤)</sup>]. قال ابن جرير: وقراءة من فتح الألف آيين، لأن هذه السورة نزلت بعد الحديدية، وقد كان الصّد تقدّم. فعلى هذا في معنى الكلام قولان: أحدهما: ولا يحملنكم بغض أهل مكة أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا فيه، فتقاتلوهم، وتأخذوا أموالهم إذا دخلتموه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا يحملنكم بغض أهل مكة، وصدّهم إياكم أن تعتدوا بإيتان ما لا يحل لكم من الغارة على المعتمرين من المشركين، على ما سبق في نزول الآية. قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْقَوَىٰ﴾ قال الفراء: يُعِين بعضكم بعضاً. قال ابن عباس: البر ما أمرت به، و«التقوى»: ترك ما نهيت عنه. فأما «الإثم»: فالمعاصي. والعدوان: التعدي في حدود الله، قاله عطاء<sup>(٥)</sup>.

(١) في «الأحمدية»: «جرمتهم» وهو خطأ.

(٢) البيت لأبي خراش الهذلي كما في «ديوان الهذليين» ١٣٣/٢، و«المعاني الكبير» ٢٨٠/١ و«غريب القرآن» ١٣٩، و«معجم مقاييس اللغة» ٤٤٦/١، و«اللسان»: مادة جرم وهو في وصف عقاب شبه فرسه بها وقيل:

كأنسي إذ غدرًا ضُمننتُ بزي

جريمة: كاسية. وناهض: فرخ. واليتق: أرفع موضع في الجبل. والصليب: الدوك. وقال الأزهري في «التهذيب» عن هذا البيت: يصف عقاباً تصيد فرخها الناهض ما تأكله من لحم طير أكلته وبقي عظامه يسيل منها الدوك.

(٣) «معاني القرآن» للفراء ١/٦١، ١٧٨، و«ابن جرير» ٢/١٦٥، و«شذوذ الذهب» ٣٣٩، و«شواهد المنني» ٣٣. وهو لزائدة بن مصعب الفقعسي يعرض بزوجه، وكانت أمها سرية، وقيل البيت:

رمتني عن قوس السدود وباعثت  
عبيدته زاد الله ما بيننا بُعدا

والشاهد فيه قوله: «إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة» فإن ظاهره أن جواب الشرط، وهو قوله «لم تلدني» ماضٍ في المعنى وإن كان فعلاً مضارعاً في اللفظ، لكن هذا الظاهر غير مراد، لأن الشاعر يريد أن يقول: إننا إذا تفاخرنا بأنسابنا، تبين أني لم تلدني لثيمة.

(٤) ما بين معقنين من «معجم البيان» للطبرسي ١١/٦.

(٥) قال ابن كثير ٦/٢: وقوله تعالى ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْقَوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ يأمر تعالى عباده المؤمنين بالتعاون على فعل الخير، وهو البر، وترك المنكرات، وهو التقوى، وبينهما عن التناصر على الباطل، والتعاون على المآثم والمحارم. قال ابن جرير: الإثم: ترك ما أمر الله بفعله، والعدوان: مجاوزة ما حد الله في دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم في أنفسكم وفي غيركم. وقد روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك، قال، قال رسول الله ﷺ: «انصر أحاك ظالماً أو مظلوماً، قيل يا رسول الله، هذا نصرت مظلوماً، فكيف أنصرت إذا كان ظالماً؟ قال: تحجزه وتمنعه من الظلم، فلذلك نصره» ورواه البخاري ٥/٧١، ومسلم ٤/١٩٩٨. وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ٣/١٥٠٦ عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «من دلّ على خير فله مثل أجر فاعله». وروى الإمام مسلم أيضاً ٤/٢٠٦٠ عن أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً».

## فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة، روي عن الحسن أنه قال: ما نسخ من المائدة شيء، كذلك قال أبو ميسرة في آخرين قالوا: ولا يجوز استحلال الشعائر، ولا الهدى قبل أوان ذبحه. واختلفوا في «القلائد» فقال قوم: يحرم رفع القلادة عن الهدى حتى ينحر، وقال آخرون: كانت الجاهلية تقلد من شجر الحرم، فقبل لهم: لا تستحلوا أخذ القلائد من الحرم، ولا تصدوا الفاصدين إلى البيت. والثاني: أنها منسوخة، وفي المنسوخ منها أربعة أقوال: أحدها: أن جميعها منسوخ، وهو قول الشعبي. والثاني: أنها وردت في حق المشركين كانوا يقلدون هداياهم، ويظهرون شعائر الحج من الإحرام والتلبية، فنهى المسلمون بهذه الآية عن التعرض لهم، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] وهذا قول الأكثرين. والثالث: أن الذي نسخ قوله: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ إِلَيْتُمُ الْحُرَّامُ﴾ نسخه قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَدَّ عَاهِمَهُمْ هَكَذَا﴾ [التوبة: ٢٨] روي عن ابن عباس، وقتادة. والرابع: أن المنسوخ منها: تحريم الشهر الحرام، وأمن البيت الحرام: إذا كانوا مشركين. وإذا لم يكن لهم من المسلمين أمان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ النِّبَةَ وَالذَّمَّ وَنَهَمَ الْجَنَزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِعَدْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْحِقَةَ وَالْمُوقُوذَةَ وَالْمُرْدِيَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا دُيِعَ عَلَى النَّسَبِ وَأَنْ سَنَقِمُوا بِالْأَزْلَى ذَلِكَ مِنْكُمْ فَنُقِ الْأَيُّومَ يَبَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْا الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ وَيَنْتُمْ وَأَمْسَتْ عَلَيْكُمْ نَمَاتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ وَمَا فَمِنَ أَشْطَرٍ فِي مَخْصَمَةٍ عَيْرٍ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ النِّبَةَ﴾<sup>(١)</sup> مفسر في (البقرة)، فأما «المنخقة» فقال ابن عباس: هي التي تختنق فتموت، وقال الحسن، وقتادة: هي التي تختنق بحبل الصائد وغيره. قلت: والمنخقة حرام كيف وقع ذلك. قال ابن قتبية: و«الموقوذة»: التي تضرب حتى توفد، أي: تشرف على الموت، ثم تترك حتى تموت، وتؤكل بغير ذكاة<sup>(٢)</sup>، ومنه يقال: فلان وقيد، وقد وقذته العيادة. و«المردية»: الواقعة من جبل أو حائط، أو في بئر، يقال: تردى: إذا سقط. و«النطيحة»: التي تنطحها شاة أخرى، أو بقرة، «فعيلة» في معنى «مفعولة» ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، وابن أبي ليلي: السبع: بسكون الباء. والمراد: ما اقتصره فأكل بعضه ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ أي: إلا ما لحقت من هذا كله وبه حياة، فذبحتموه. فأما الاستثناء، ففيه قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى المذكور من عند قوله: ﴿وَالْمُنْحِقَةَ﴾. والثاني: أنه يرجع إلى ما أكل السبع خاصة، والعلماء على الأول.

## فصل في الذكاة

قال الزجاج: أصل الذكاة في اللغة: تمام الشيء، فمنه الذكاء في السن، وهو تمام السن. قال الخليل: الذكاء:

(١) يستثنى من الميتة السمك فإنه حلال سواء مات بتذكية أو غيره، لما رواه مالك ٢٢/١، والشافعي ٢١/١، وأحمد ٢١٤/١، وأبو داود ٥٤/١، والترمذي ٩٦/١، والنسائي ١٧٤/١، وابن ماجه ١٣٦/١، وابن خزيمة، وابن حبان في «صحيحهما» عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ سئل عن ماء البحر، فقال: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته» وكذلك الجراد لما روى الشافعي ١٧٣/٢، وأحمد ١٠٣/٨، وابن ماجه ١٠٧٣/٢، والدارقطني ٥٤٠، والبيهقي ٢٥٤/١ عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أحل لكم ميتان ودمان، فأما الميتان فالسمك والجراد، وأما الدمان فالكبد والطحال» وقد رواه سليمان بن بلال - أحد الأثبات - عن زيد بن أسلم عن ابن عمر فوقفه عليه، وصحح الموقوف أبو زرعة الرازي وأبو حاتم. قال الحافظ ابن حجر في «التلخيص» ٩: نعم الرواية الموقوفة التي صححها أبو حاتم وغيره هي في حكم المرفوع، لأن قول الصحابي: أحل لنا، وحرم علينا كذا، مثل قوله: أمرنا بكذا ونهينا عن كذا، فيحصل الاستدلال بهذه الرواية، لأنها في معنى المرفوع.

(٢) في «صحيح مسلم» ١٥٢٩/٣ أن عدي بن حاتم قال: قلت: يا رسول الله إني أرمي بالمرعاض الصيد فأصيب، قال: «إذا رميت بالمرعاض فخرق فكله، وإن أصاب بمرعاضه فإتما هو وقيد فلا تأكله» وفي «المغني» ٢٥/١١: المرعاض: عود محدد، وربما جعل في رأسه حديدة، قال أحمد: المرعاض يشبه السهم يحذف به الصيد، وربما أصاب الصيد بحد فخرق وقتل فيباح، وربما أصاب بمرعاضه فقتل بثقله فيكون موقوذاً فلا يباح، وهذا قول علي، وعثمان، وعمار، وابن عباس وبه قال الشعبي ومالك، والثوري، والشافعي، وأبو حنيفة، وإسحاق، وأبو ثور. وقال الشوكاني في «فتح القدير» ٨/٢: وقد سألني جماعة من أهل العلم عن الصيد بالبنادق الحديدية التي يجعل فيها البارود والرصاص إذا مات ولم يتمكن الصائد من تذكيته حياً. والذي يظهر لي أنه حلال، لأنها تخرق وتدخل في الغالب من جانب منه، وتخرج من الجانب الآخر، وقد قال ﷺ في الحديث الصحيح: «إذا رميت بالمرعاض فخرق فكله» فاعتبر الخرق في تحليل الصيد.



أن تأتي على قروحه سنة، وذلك تمام استكمال القوة، ومنه الذكاء في الفهم، وهو أن يكون فهماً تاماً، سريع القبول. وذكيت النار، أي: أتممت إشعالها. وقد روي عن عليّ، وابن عباس، والحسن، وقتادة أنهم قالوا: ما أدركت ذكاته بأن توجد له عينٌ تظرف، أو ذنب يتحرك، فأكله حلالٌ. قال القاضي أبو يعلى: ومذهب أصحابنا أنه إن كان يعيش مع ما به، حل بالذبح، فإن كان لا يعيش مع ما به، نظرت، فإن لم تكن حياته مستقرة، وإنما حركته حركة المذبوح، مثل أن شق جوفه، وأبينت حشوته، فانصلت عنه، لم يحل أكله، وإن كانت حياته مستقرة يعيش اليوم واليومين، مثل أن يشق جوفه، ولم تقطع الأمعاء، حل أكله. ومن الناس من يقول: إذا كانت فيه حياة في الجملة أبيع بالذكاة، والصحيح ما ذكرنا، لأنه إذا لم تكن فيه حياة مستقرة، فهو في حكم الميت. ألا ترى أن رجلاً لو قطع حُشوة آدمي، ثم ضرب عنقه آخر، فالأول هو القاتل، لأن الحياة لا تبقى مع الفعل الأول<sup>(١)</sup>. وفي ما يجب قطعه في الذكاة روايتان: إحداهما: أنه الحلقوم والمريء، والعرقان اللذان بينهما الحلقوم والمريء، فإن نقص من ذلك شيئاً، لم يؤكل، هذا ظاهر كلام أحمد في رواية عبد الله. والثانية: يجزئ قطع الحلقوم والمريء، وهو ظاهر كلامه في رواية حنبل، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: يجزئ قطع الحلقوم والمريء وأحد الودجين. وقال مالك: يجزئ قطع الأوداج، وإن لم يقطع الحلقوم<sup>(٢)</sup>. وقال الزجاج: الحلقوم بعد الفم، وهو موضع النفس، وفيه شعب تشعب منه في الرئة. والمريء: مجرى الطعام، والودجان: عرقان يقطعهما الذابح. فأما الآلة التي تجوز بها الذكاة، فهي كل ما أنهر الدم، وفري الأوداج سوى السن والظفر، سواء كانا منزوعين، أو غير منزوعين<sup>(٣)</sup>. وأجاز أبو حنيفة الذكاة بالمنزوعين. فأما البعير إذا توحش، أو تردى في بئر، فهو بمنزلة الصيد ذكاته عقره<sup>(٤)</sup>. وقال

(١) في «المغني» لابن قدامة ٦١/١١ والمنهقة، والموقوفة، والمتربة، والنطيحة وأكلة السج وما أصابها مرض فماتت به محرمة إلا أن تدرك ذكاتها لقوله تعالى: ﴿لَا مَأْذِكُمْ﴾ وفي حديث جارية كعب أنها أصيبت شاة من غنمها، فأدركتها فذبحتها بحجر فستل النبي ﷺ فقال: «كلوها» رواه أحمد البخاري. فإن كانت لم يبق من حياتها إلا مثل حركة المذبوح لم تبيح بالذكاة، لأنه لو ذبح ما ذبحه المجوسي لم يبيح، وإن أدركها وفيها حياة مستقرة بحيث يمكنه ذبحها حلت لمعوم الآية والخبر، وسواء كانت قد انتهت إلى حال يعلم أنها لا تعيش معه أو تعيش لمعوم الآية والخبر، ولأن النبي ﷺ لم يسأل ولم يستفصل. وقد قال ابن عباس في ذنب عدا على شاة فقمرها، فوقع قصبها بالأرض، فأدركها فذبحها بحجر قال: يلقي ما أصاب الأرض ويأكل سائرهما. وقال أحمد في بهيمة عقرت بهيمة حتى تبين فيها آثار الموت إلا أن فيها الروح يعني فذبحت قال: إذا مصعت بذنبها، وطرفت بعينها، وسال الدم، فأرجو إن شاء الله تعالى أن لا يكون يأكلها بأس، وروى ذلك بإسناده عن عقيل بن عمير وطاوس وقالوا: تحركت، ولم يقلوا: سال الدم، وهذا على مذهب أبي حنيفة. وقال إسماعيل بن سعيد: سألت أحمد عن شاة مريضة خافوا عليها الموت، فذبحوها فلم يعلم منها أكثر من أنها طرفت بعينها أو حركت يدها أو رجلها أو ذنبها بضعف فنهز الدم قال: فلا بأس به، وقال ابن أبي موسى: إذا انتهت إلى حد لا تعيش معه لم تبيح بالذكاة، ونص عليه أحمد فقال: إذا شق الذنب بطنها فخرج قصبها فذبحها لا تؤكل، وقال: إن كان يعلم أنها تموت من عقر السنج فلا تؤكل وإن ذكاه، وقد يخاف على الشاة الموت من العلة والشئ، يصيبها فيبداها فيذبحها فيأكلها وليس هذا مثل هذه، لا يدري لعلها تعيش، والتي قد خرجت أعمارها يعلم أنها لا تعيش، وهذا قول أبي يوسف والأول أصح، لأن عمر ﷺ انتهى به الجرح إلى حد علم أنه لا يعيش معه فوصى بقتل وصاياه، ووجبت العبادة عليه، وفي ما ذكرنا من عموم الآية والخبر وكون النبي ﷺ لم يستفصل في حديثه جارية كعب ما يرد هذا وتحمل نصوص أحمد على شاة خرجت أعمارها وبانت منها فتلك لا تحل بالذكاة، لأنها في حكم الميت، ولا تبقى حركتها إلا كحركة المذبوح، فأما ما خرجت أعمارها ولم تبين منها فهي في حكم الحياة، تباح بالذبح ولهذا قال الخريفي فيمن شق بطن رجل فأخرج حشوته فقطعها فأبانه، ثم ضرب عنقه آخر، فالقاتل هو الثاني. وقال بعض أصحابنا: إذا كانت تعيش معظم اليوم حلت بالذكاة، وهذا التحديد بعيد يخالف ظواهر النصوص ولا سبيل إلى معرفته، وقوله في حديث جارية كعب: «فأدركتها فذكته بحجر» يدل على أنها بادرتها بالذكاة حين خافت موتها في ساعتها، والصحيح أنها إذا كانت تعيش زمناً يكون الموت بالذبح أسرع منه، حلت بالذبح، وأنها متى كانت مما لا يتيقن موتها كالمریضة أنها متى تحركت وسال دمه حلت والله أعلم.

(٢) في «المغني» ٤٤/١١: وأما الفعل فيعتبر قطع الحلقوم والمريء، وبهذا قال الشافعي، وعن أحمد رواية أخرى أنه يعتبر مع هذا قطع الودجين، وبه قال مالك وأبو يوسف، لما روى أبو هريرة ﷺ قال: نهى رسول الله عن شريطة الشيطان وهي التي تذبح فتقطع الجلد ولا تفري الأوداج، ثم ترك حتى تموت. رواه أبو داود ١٣٦/٣. [قال المنذري: وفي إسناده عمرو بن عبد الله الصنعاني وقد تكلم فيه غير واحد] وقال أبو حنيفة: يعتبر قطع الحلقوم والمريء وأحد الودجين. ولا خلاف في أن الأكل قطع الأربعة، الحلقوم والمريء والودجين.

(٣) روى البخاري: ٩٤/٥، ومسلم: ١٥٥٨/٤، وأبو داود: ١٣٤/٣، والنسائي: ٢٢٦/٧، والترمذي: ١٨٠/١ وابن ماجه: ١٠٦١/٢ عن رافع بن خديج قال: قلت: يا رسول الله إننا تلقى العدو غداً وليس معنا مدى، فقال النبي ﷺ: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن ستاً أو ظفراً وسأحدثكم عن ذلك، أما السن فعضم، وأما الظفر فمدى الحبيشة».

(٤) روى البخاري: ٩٤/٥، ومسلم: ١٥٥٨، والنسائي: ٢٢٨/٧، وأبو داود عن رافع بن خديج قال: كنا مع رسول الله ﷺ، فند بعير من إبل القوم، ولم يكن معهم خيل، فرماه رجل بسهم فحبسه، فقال رسول الله ﷺ: «إن لهله البهائم أوبد كأوبد الوحش، فما فعل منها فلنا فاعملوا به هكذا». وفي =

مالك: ذكاته ذكاة المقدور عليه<sup>(١)</sup>. فإن رمى صيداً، فأبان بعضه، وفيه حياة مستقرة، فذكاه، أو تركه حتى مات جاز أكله، وفي أكل ما بان منه روايتان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ في النصب قولان: أحدهما: أنها أصنام تنصب فتعبد من دون الله، قاله ابن عباس، والفراء، والزجاج، فعلى هذا القول يكون المعنى، وما ذبح على اسم النصب، وقيل لأجلها، فتكون «على» بمعنى «اللام»، وهما يتعاقبان في الكلام، كقوله: ﴿فَسَلِّ لَكَ﴾ [الواقعة: ٢٩١] أي: عليك، وقوله: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ١٧]. والثاني: أنها حجارة كانوا يذبحون عليها، ويشرحون اللحم عليها ويعظمونها، وهو قول ابن جريج. وقرأ الحسن، وخارجة عن أبي عمرو: على النُّصْبِ، بفتح النون، وسكون الصاد، قال ابن قتيبة، يقال: نُصِبَ ونُصِبَ ونُصِبَ، وجمعه أنصاب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ قال ابن جرير: أي: وأن تطلبوا علم ما قُسم لكم، أو لم يقسم بالأزلام، وهو استفعلت من القسم [قسم الرزق والحاجات]. قال ابن قتيبة: الأزلام: القداح، واحدها: زَلَمٌ وزَلْمٌ. والاستقسام بها: أن يضرب [بها] فيعمل بما يخرج فيها من أمرٍ أو نهي، فكانوا إذا أرادوا أن يقتسموا شيئاً بينهم، فأحبوا أن يعرفوا قسم كل امرئٍ تعرفوا ذلك منها، فأخذ الاستقسام من القسم وهو النصب. قال سعيد بن جبيرة: الأزلام: حصي بيض، كانوا إذا أرادوا غدواً، أو روحاً، كتبوا في قدهن، في أحدهما: أمرني ربي، وفي الآخر: نهاني ربي، ثم يضربون بهما، فأيهما خرج، عملوا به. وقال مجاهد: الأزلام: سهام العرب، وكعاب فارس التي يتقمارون بها. وقال السدي: كانت الأزلام تكون عند الكهنة. وقال مقاتل: في بيت الأصنام. وقال قوم: كانت عند سدنة الكعبة<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: ولا فرق بين ذلك، وبين قول المنجمين: لا تخرج من أجل نجم كذا، أو أخرج من أجل نجم كذا.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ فِتْنٌ﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه جميع ما ذكر في الآية، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وبه قال سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه الاستقسام بالأزلام، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والفتن: الخروج عن طاعة الله إلى معصيته<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَبِّئُ الْبَاقِينَ كَفَرُوا مِنْ رِبِّكُمْ﴾ في هذا اليوم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اليوم الذي دخل فيه رسول الله مكة في حجة الوداع، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن السائب: نزلت ذلك اليوم. والثاني: أنه يوم عرفه، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه لم يرد يوماً بعينه، وإنما المعنى: الآن يشوا كما تقول: أنا اليوم قد كبرت، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: العرب توقع اليوم على الزمان الذي يشتمل على الساعات والليالي، فيقولون: قد كنت في غفلة، فاليوم استيقظت، يريدون: فالآن، ويقولون: كان فلان يزورنا، وهو اليوم يجفونا، ولا يقصدون باليوم قصد يوم واحد. قال الشاعر:

فِيَوْمٍ عَلَيْنَا وَيَوْمٍ لَنَا

وَيَوْمٍ نُسَاءٌ وَيَوْمٍ نُسَرُّ<sup>(٤)</sup>

= «المعني»: روي ذلك عن علي، وابن مسعود، وابن عمر، وأبن عباس، وعائشة رضي الله عنها، وبه قال مسروق، والأسود، والحسن، وعطاء، وإسحاق، والشعبي، والحكم، وحامد، والثوري، وأبو حنيفة، والثاقفي، وإسحاق، وأبو ثور.

(١) ذكر في «المعني» أن الإمام أحمد قال: لعل مالكا لم يسمع حديث رافع بن خديج. وتناول ابن العربي في «أحكام القرآن» الحديث بأن مفاده جواز حبس ما ند من البهائم بالرمي وغيره، لا أن ذلك ذكاة لها.

(٢) روى البخاري ٢٧٦/٦ عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها فمحييت، ورأى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بأيديهما الأزلام، فقال: «قاتلهم الله، والله إن استقسما بالأزلام قط».

(٣) قال الحافظ ابن كثير: وقد أمر الله المؤمنين إذا تردوا في أمورهم أن يستخبروه بأن يعبدوه، ثم يسألوه الخيرة في الأمر الذي يريدونه، كما روى الإمام أحمد والبخاري ٤٠/٣ وأهل السنن عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كما يعلمنا السورة من القرآن، ويقول: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة، ثم ليقل: اللهم إني أستخبرك بعلمك وأستقلرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أتدر وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسميه باسمه - خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وهاجتي أمري، أو قال: حاجلي أمري وأجلي، فافتقره لي ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلمه شراً لي في ديني ودنياي ومعاشي وهاجتي أمري، فاصرفني عنه واصرفه عني، واقلر لي الخير حيث كان ثم رضني به» لفظ أحمد. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٤) البيت للنمر بن تولب كما في «الشواهد الكبرى» ٥٦٥/١ للمعني، والنمر بن تولب: شاعر مخضرم عاش عمراً طويلاً في الجاهلية، وكان فيها شاعر =

أراد: فزمان لنا، وزمان علينا، ولم يقصد ليوم واحد لا ينضم إليه غيره. وفي معنى يأسههم قولان: أحدهما: أنهم يتسوا أن يرجع المؤمنون إلى دين المشركين، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: يتسوا من بطلان الإسلام، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وإنما يتسوا من إبطال دينهم، ولا على استصالحهم، وإنما قاتلوهم بعد ذلك ظناً منهم أن كفرهم يبقى. قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ قال ابن جريج: لا تخشوهم أن يظهروا عليكم، وقال ابن السائب: لا تخشوهم أن يظهروا على دينكم، واخشوني في مخالفة أمري.

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ روى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث طارق بن شهاب قال: جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين إنكم تقرأون آية من كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً، قال: وأي آية هي؟ قال: قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ فقال عمر: إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله، والساعة التي نزلت فيها، والمكان الذي نزلت فيه على رسول الله وهو قائم بعرفة في يوم جمعة. وفي لفظ «نزلت عشية عرفة»<sup>(١)</sup> قال سعيد بن جبيرة: عاش رسول الله ﷺ بعد ذلك أحداً وثمانين يوماً. فأما قوله: ﴿الْيَوْمَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: أنه يوم عرفة، وهو قول الجمهور<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه ليس بيوم معين، رواه عطية عن ابن عباس، وقد ذكرنا هذا آنفاً. وفي معنى إكمال الدين خمسة أقوال: أحدها: أنه إكمال فرائضه وحدوده، ولم ينزل بعد هذه الآية تحليل ولا تحريم، قاله ابن عباس، والسدي، فعلى هذا يكون المعنى: اليوم أكملت لكم شرائع دينكم. والثاني: أنه بنفي المشركين عن البيت، فلم يحج معهم مشرك عامثاً، قاله سعيد بن جبيرة، وقتادة. وقال الشعبي: كمال الدين هاننا: عزه وظهوره، وذلل الشرك ودروسه، لا تكامل الفرائض والسنن، لأنها لم تنزل إلى أن قبض رسول الله ﷺ، فعلى هذا يكون المعنى: اليوم أكملت لكم نصر دينكم. والثالث: أنه رفع النسخ عنه. وأما الفرائض فلم تنزل تنزل عليه حتى قبض، روي عن ابن جبيرة أيضاً. والرابع: أنه زوال الخوف من العدو، والظهور عليهم، قاله الزجاج. والخامس: أنه أمن هذه الشريعة من أن تنسخ بأخرى بعدها، كما نسخ بها ما تقدمها. وفي إتمام النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: منع المشركين من الحج معهم، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، وقتادة. والثاني: الهداية إلى الإيمان، قاله ابن زيد. والثالث: الإظهار على العدو، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَسْفَهَكَ﴾ أي: دعت الضرورة إلى أكل ما حُرِّم عليه. ﴿فِي تَحْمِيصَةٍ﴾ أي: مجاعة، والخصم: الجوع. قال الشاعر يذم رجلاً:

يَرَى الْخُمْصَ تَعْدِيْباً وَإِنْ يَلْقَى شَبْعَةً      يَبِثُّ قَلْبُهُ مِنْ قَلَّةِ الْهَمِّ مُبْهِمًا<sup>(٣)</sup>

وهذا الكلام يرجع إلى المحرمات المتقدمة من الميتة والدم، وما ذكر معهما. قوله: ﴿عَبْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ قال ابن قتيبة: غير مائل إلى ذلك، و«الجنف»: الميل. وقال ابن عباس، والحسن، ومجاهد: غير متعمد لإثم. وفي معنى «متجانف الإثم» قولان: أحدهما: أن يتناول منه بعد زوال الضرورة، روي عن ابن عباس في آخرين. والثاني: أن

= الرياب، وكان من ذوي النعمة والوجاهة جواداً وقابلاً لماله، أدرك الإسلام وهو كبير السن، ووفد على النبي ﷺ فكتب له كتاباً فكان في أيدي أهله. وقوله: «فيوم علينا ويوم لنا» يريد أن الدهر يومان، يوم يكون علينا وفيه نساء، ويوم يكون لنا وفيه نسر ونفح.

(١) البخاري ٢٠٣/٨، ومسلم ٢٣١٢/٤، ولفظ مسلم قريب من سياقة المصنف، ورواه الإمام أحمد في «المسند» ٢٣٧/١، والترمذي ٩٦/٤، والنسائي ١١٤/٨.

(٢) قال ابن كثير: والصواب الذي لا شك فيه ولا مرية: أنها أنزلت يوم عرفة وكان يوم جمعة، كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، ومعاوية بن أبي سفيان، وعبد الله بن عباس، وسمرة بن جندب، وأرسله الشعبي، وقتادة بن دعامه، وشهر بن حوشب، وغير واحد من الأئمة والعلماء، واختاره ابن جرير رحمه الله.

(٣) البيت لحاتم الطائي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«تواذر أبي زيد» ١١١، و«طبقات فحول الشعراء» ٤٨٣، و«الأغاني» ١٢٢/١٦، و«غريب القرآن» ١٤١. وقيل:

لِحَا اللَّهِ مُمْلُوكاً مُنْهَاهُ وَهَمُّهُ      مِنَ الْعَيْشِ أَنْ يَلْقَى لَبُوساً وَمَطْعَمًا  
وللشمر في «طبقات ابن سلام» خير فأنظره.

يتعرض لمعصية في مقصده، قاله قتادة. وقال مجاهد: من بغى وخرج في معصية، حرم عليه أكله. قال القاضي أبو يعلى: وهذا أصح من القول الأول، لأن الآية تقتضي اجتماع تجانف الإثم مع الاضطرار، وذلك إنما يصح في سفر العاصي، ولا يصح حمله على تناول الزيادة على سد الرّمق، لأن الاضطرار قد زال. قال أبو سليمان: ومعنى الآية: فمن اضطر فأكله غير متجانف لإثم، فإن الله غفور، أي: متجاوز عنه، رحيم إذ أحل ذلك للمضطر<sup>(١)</sup>.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا مِنْ هَذِهِ الْأَمْرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَرَّ وَالْإِحْسَانَ مَا نَدَخَلْنَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ مَعْتَدٍ وَمَا نَكْفُرُهُمْ إِلَّا مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَرِّ وَالْإِحْسَانِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كِتَابَ اللَّهِ إِذَا لَمْ يَحْكَمْ فِي شَيْءٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا مِنْ هَذِهِ الْأَمْرِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَرَّ وَالْإِحْسَانَ مَا نَدَخَلْنَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ مَعْتَدٍ وَمَا نَكْفُرُهُمْ إِلَّا مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَرِّ وَالْإِحْسَانِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كِتَابَ اللَّهِ إِذَا لَمْ يَحْكَمْ فِي شَيْءٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ لما أمر بقتل الكلاب، قال الناس: يا رسول الله ماذا أحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها؟ فنزلت هذه الآية، أخرجها أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث أبي رافع عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> وكان السبب في أمر النبي ﷺ بقتلها أن جبريل ﷺ استأذن على رسول الله ﷺ فأذن له، فلم يدخل وقال: «إننا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة» فنظروا فإذا في بعض بيوتهم جرو<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن عدي بن حاتم، وزيد الخيل الذي سماه رسول الله: زيد الخير، قالوا: يا رسول الله إنا قوم نصيد بالكلاب والبزاة، فمنه ما ندرك ذكاته، ومنه ما لا ندرك ذكاته، وقد حرّم الله الميتة، فماذا يحل لنا منها؟ فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير<sup>(٤)</sup>. قال الزجاج: ومعنى الكلام: يسألونك أي شيء أحل لهم؟ قل: أحل لكم الطيبات، وأحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح، والتأويل أنهم سألوها عنه ولكن حذف ذكر صيد ما علمتم، لأن في الكلام دليلاً عليه. وفي الطيبات قولان: أحدهما: أنها المباح من الذبائح. والثاني: أنها ما استطابته العرب مما لم يحرم. فأما «الجوارح» فهي

(١) قال ابن كثير رحمه الله ١٤/٢: وقوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَعْتَدٍ غَيْرِ مَعْتَدٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: فمن احتاج إلى تناول شيء من هذه المحرمات التي ذكرها الله تعالى لضرورة الجأته إلى ذلك، فله تناوله، والله غفور رحيم له، لأنه تعالى يعلم حاجة عبده المضطر وانقاره إلى ذلك، فيتجاوز عنه ويفرّقه. وفي «المستدرک» ١٧٠/٨ و«صحيح ابن حبان» عن ابن عمر مرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب أن تؤتى رخصه، كما يكره أن تؤتى معصيته» لفظ ابن حبان. [قلت: وفي «المجمع» ١٦٢/٣: رواه أحمد ورجال رجال الصحيح، والبراز والطيراني في «الأسطى» وإسناده حسن] وفي لفظ لأحمد ٢٣٨/٧ «من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الإثم مثل جبال عرقة». ولهذا قال الفقهاء: قد يكون تناول الميتة واجباً في بعض الأحيان، وهو ما إذا خاف على نفسه ولم يجد غيرها، وقد يكون مندوباً، وقد يكون مباحاً، بحسب الأحوال. واختلقوا هل يتناول منها قدر ما يسد به الرّمق، أو له أن يشبع ويتزود؟ على أقوال، كما هو مقرر في كتاب «الأحكام». وفيما إذا وجد ميتة وطعام الغير، أو صيداً وهو محرم، هل يتناول الميتة أو ذلك الصيد ويلزمه الجزاء، أو ذلك الطعام ويضمن بدله؟ على قولين، هما قولان للشافعي رحمه الله. وليس من شرط جواز تناول الميتة أن يمضي عليه ثلاثة أيام لا يجد طعاماً كما قد توهمه كثير من العوام وغيرهم! بل متى اضطر إلى ذلك جاز له. وقد روى الإمام أحمد ٢١٨/٥ عن أبي واقد الليثي، أنهم قالوا: يا رسول الله إنا بأرض تصيبنا بها الممخضة فتى تحل لنا بها الميتة؟ فقال: «إذا لم تصطبحوها، ولم تغتبقوها، ولم تحنقوها بقلاً، فشاكنكم بها». تفرد به أحمد من هذا الوجه، وهو إسناده صحيح على شرط «الصحيحين». وكذا رواه ابن جرير ٥٣٨/٩. ومعنى قوله: «ما لم تصطبحوها» يعني به الغداء، «وما لم تغتبقوها» يعني به العشاء. «أو تحنقوها بقلاً فشاكنكم بها» أي: فكلوا منها. قال ابن جرير: يروى هذا الحرف - يعني قوله أو تحنقوها - على أربعة أوجه: «تحنقوها» بالهمزة و«تحنقوها» بتخفيف الياء والحاء. و«وتحنقوها» بتشديد الفاء. و«تحنقوها» بالحاء والتخفيف، ويحتمل الهمز، كما ذكره في «التفسير»، وقوله: «غير متجانف لإثم» أي: متعاط لمعصية الله فإن الله قد أباح ذلك له. وسكت عن الآخر، كما قال في سورة البقرة ١٧٣: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَعْتَدٍ وَلَا عَاوِلَ إِلَّا إِلَهُكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وقد استدلل بهذه الآية من يقول بأن العاصي يسفره لا يترخص بشيء من رخص السفر، لأن الرخص لا تنال بالمعاصي. والله أعلم.

(٢) «المستدرک» ٣١١/٢: قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه على تصحيحه الذهبي. وفي سننه محمد بن إسحاق وقد عنع. ورواه ابن جرير ٥٤٥/٩ بسند فيه موسى بن عبيدة بن نسيط الرزدي، وهو منكر الحديث لا تحل الرواية عنه. وروى الإمام أحمد في «المستدرک» ٩/٦، ٣٩١ نحو هذا المعنى عن أبي رافع في نقل الكلاب ولكن ليس فيه أنه سبب لنزول هذه الآية. قلت: وإطلاق المصنف لفظ الصحيح على «مستدرک الحاكم» فيه تساهل إذ ليس كل ما في «المستدرک» صحيحاً، بل فيه الضعيف والموضوع.

(٣) روى الإمام مسلم ١٦٦٤/٣ عن عبد الله بن عباس ؓ قال: أخبرني ميمونة أن رسول الله ﷺ أصبح يوماً واجماً فقالت ميمونة: يا رسول الله لقد استكرت هبتك منذ اليوم! قال رسول الله ﷺ: «إن جبريل كان واعدني أن يلقيني الليلة فلم يلقيني أما والله ما أخلفني» قال: فظل رسول الله ﷺ يومه ذلك على ذلك، ثم وقع في نفسه جرح كلب تحت فسطاط لنا، فأمر به فأخرج، ثم أخذ بيده ماء فنضح مكانه، فلما أمسى لقي جبريل فقال له: «قد كنت وهدتني أن تلقاني البارحة» قال: أجل لكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة، فأصبح رسول الله ﷺ يومئذ فأمر بقتل الكلاب، حتى إنه أمر بقتل كلب الحائط الصغير، وبترك كلب الحائط الكبير.

(٤) رواه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير عن عدي بن حاتم، وزيد بن مهلهل الطائنين. وفي سننه ابن لهيعة، قال الحفاظ في «التقريب» صدوق خلط بعد احتراق كتبه، وعطاء بن دينار الراوي عن سعيد بن جبير، قيل: لم يسمع منه.

ما صيد به من سباع البهائم والطير، كالكلب، والفهد، والصقر، والبازي، ونحو ذلك مما يقبل التعليم. قال ابن عباس: كل شيء صاد فهو جارح. وفي تسميتها بالجوارح قولان: أحدهما: لكسب أهلها بها. قال ابن قتيبة: أصل الاجتراح: الاكتساب، يقال: امرأة لا جارح لها، أي: لا كاسب. والثاني: لأنها تجرح ما تصيد في الغالب، ذكره الماوردي. قال أبو سليمان الدمشقي: وعلامة التعليم أنك إذا دعوته أجاب، وإذا أسدته استأسد، ومضى في طلبه، وإذا أمسك أمسك عليك لا على نفسه، وعلامة إمساكه عليك: أن لا يأكل منه شيئاً، هذا في السباع والكلاب، فأما تعليم جوارح الطير فيخلاف السباع، لأن الطائر إنما يُعلم الصيد بالأكل، والفهد والكلب وما أشبههما يعلمون بترك الأكل، فهذا فرق ما بينهما.

وفي قوله: «مَكْلِبِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أصحاب الكلاب، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول ابن عمر، وسعيد بن جبيرة، وعطاء، والضحاك، والسدي، والفراء، والزجاج، وابن قتيبة. قال الزجاج: يقال: رجل مكلب وكلابي، أي: صاحب صيد بالكلاب. والثاني: أن معنى «مكلبين»: مُصْرَبِينَ على الصيد، وهذا مروى عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثالث: أن «مكلبين» بمعنى: معلمين. قال أبو سليمان الدمشقي: وإنما قيل لهم: مكلبين، لأن الغالب من صيدهم إنما يكون بالكلاب. قال ثعلب: وقرأ الحسن، وأبو رزين، «مُكْلِبِينَ»، بسكون الكاف، يقال: أكلب الرجل: إذا كثرت كلابه، وأمشى: إذا كثرت ماشيته، والعرب تدعو الصائد مكلباً.

قوله تعالى: «تَمَيُّزُهُنَّ بِمَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ» قال سعيد بن جبيرة: تؤذبنهن لطلب الصيد. وقال الفراء: تؤذبنهن أن لا يأكلن صيدهن. واختلفوا هل إمساك الصائد عن الأكل شرط في صحة التعليم أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شرط في كل الجوارح، فإن أكلت، لم يؤكل، روي عن ابن عباس، وعطاء. والثاني: أنه ليس بشرط في الكل، ويؤكل وإن أكلت، روي عن سعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وأبي هريرة، وسلمان الفارسي. والثالث: أنه شرط في جوارح البهائم، وليس بشرط في جوارح الطير، وبه قال الشعبي، والنخعي، والسدي، وهو أصح لما بيننا أن جوارح الطير يعلم على الأكل، فأبيح ما أكل منه، وسباع البهائم تعلم على ترك الأكل، فأبيح ما أكلت منه. فعلى هذا إذا أكل الكلب والفهد من الصيد، لم يبيح أكله. فأما ما ل منه الصقر والبازي، فمباح، وبه قال أبو حنيفة، وأصحابه، وقال مالك: يباح أكل ما أكل منه الكلب، والفهد، والصقر، فإن قتل الكلب، ولم يأكل، أبيع. وقال أبو حنيفة: لا يباح، فإن أدرك الصيد، وفيه حياة، فمات قبل أن يذكيه، فإن كان ذلك قبل القدرة على ذكاته أبيع، وإن أمكنه فلم يذكّه، لم يبيح، وبه قال مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يباح في الموضعين. فأما الصيد بكلب المجوسي، فروي عن أحمد أنه لا يكره، وهو قول الأكثرين، وروى عنه الكراهة، وهو قول الثوري، لقوله تعالى: «وَمَا عَلَّمْتُمْ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ» وهذا خطاب للمؤمنين. قال القاضي أبو يعلى: ومنع أصحابنا الصيد بالكلب الأسود، وإن كان معلماً، لأن النبي ﷺ أمر بقتله<sup>(١)</sup>، والأمر بالقتل: يمنع ثبوت اليد، ويبطل حكم الفعل، فيصير وجوده كالعدم، فلا يباح صيده.

قوله تعالى: «تَكَلُّوا بِمَا اسْكَنَ عَلَيْكُمْ» قال الأخفش: «من» زائدة، كقوله: «بِهَا مِنْ بَرٍّ» [النور: ٤٤].

قوله تعالى: «وَأَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَلَّمَهُمْ فِي هَاءِ الْكِنَايَةِ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الإرسال، قاله ابن عباس، والسدي، وعندنا أن التسمية شرط في إباحة الصيد<sup>(٢)</sup>. والثاني: ترجع إلى الأكل فتكون التسمية مستحبة.

قوله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ» قال سعيد بن جبيرة: لا تستحلوا ما لم يذكر اسم الله عليه.

(١) روى الإمام أحمد، ومسلم ١٢٠٠/٣ عن جابر قال: أمرنا رسول الله ﷺ بقتل الكلاب حتى إن المرأة تقدم من البادية بكلبها فقتلته، ثم نهى رسول الله ﷺ عن قتلها وقال: «عليكم بالأسود البهيم في الثقلتين فإنه شيطان» وروى أبو داود ١٤٤/٣، والدارمي ٩٠/٢ عن عبد الله بن مغفل عن النبي ﷺ قال: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها كلها، فافتلوا منها كل أسود بهيم».

(٢) قال في «المنهي»: فإن ترك التسمية عمداً أو سهواً، لم يبيح. هذا تحقيق المذهب. وروى البخاري ٩٢/٢١ «بشرح العيني» ومسلم ١٥٣١/٣ عن عدي بن حاتم ﷺ قال: قلت: يا رسول الله إني أرسل كلبتي وأسمي. قال: «إن أرسلت كلبك وسميت فأخذ، فقتل، فكل، وإن أكل منه فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه». قلت: إني أرسل كلبتي فأجد معه كلباً آخر، لا أدري أيهما أخذ؟ قال: «فلا تأكل وإنما سميت على كلبك، ولم تسم على غيره».

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْحَمَّاتُ مِنَ الْكُوفِيِّتِ وَالْحَمَّاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مَحْصِينَ عَيْرَ مُسْفِيحِينَ وَلَا مَخْذِرِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ قال القاضي أبو يعلى: يجوز أن يريد باليوم الذي أنزلت فيه الآية، ويجوز أن يريد اليوم الذي تقدم ذكره في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَسَّرَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَيْنِكُمْ﴾، وفي قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وقيل: ليس بيوم معين. وقد سبق الكلام في «الطيبات» وإنما كثر إجلالها تأكيداً. فأما أهل الكتاب، فهم اليهود والنصارى. وطعامهم: ذبائحهم، هذا قول ابن عباس، والجماعة. وإنما أريد بها الذبائح خاصة. لأن سائر طعامهم لا يختلف بمن تولى من مجوسي وكتابي، وإنما الذكاة تختلف، فلما خص أهل الكتاب بذلك، دل على أن المراد الذبائح، فأما ذبائح المجوس، فأجمعوا على تحريمها. واختلفوا في ذبائح من دان باليهودية والنصرانية من عبدة الأوثان، فروي عن ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب، فقال: لا بأس بها، وتلا قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّكِمْ إِلَهُهُ فَأَتَاهُ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٥١] وهذا قول الحسن، وعطاء بن أبي رباح، والشعبي، وعكرمة، وقتادة، والزهري، والحكم، وحمام. وقد روي عن علي، وابن مسعود في آخرين أن ذبائحهم لا تحل. ونقل الخرقى عن أحمد في نصارى بني تغلب روايتين: إحداهما: تباح ذبائحهم، وهو قول أبي حنيفة، مالك. والثانية: لا تباح. وقال الشافعي: من دخل في دين أهل الكتاب بد نزول القرآن، لم يباح أكل ذبيحته<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ﴾ أي: وذبائحكم لهم حلال، فإذا اشتروا منا شيئاً كان الثمن لنا حلالاً، واللحم لهم حلالاً. قال الزجاج: والمعنى: أحل لكم أن تطعموهم.

### فصل

وقد زعم قوم أن هذه الآية اقتضت إباحة ذبائح أهل الكتاب مطلقاً وإن ذكروا غير اسم الله عليها، فكان هذا ناسخاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَتَّى تَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا مَرِيئًا﴾ [الأنعام: ١٢١] والصحيح أنها أطلقت إباحة ذبائحهم، لأن الأصل أنهم يذكرون الله، فيحمل أمرهم على هذا. فإن تيقنا أنهم ذكروا غيره، فلا نأكل، ولا وجه للنسخ، وإلى هذا الذي قلته ذهب علي، وابن عمر، وعبادة، وأبو الدرداء، والحسن في جماعة.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَمَّاتُ مِنَ الْكُوفِيِّتِ﴾ فيهن قولان: أحدهما: العفائف، قاله ابن عباس. والثاني: الحرائر، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿وَالْحَمَّاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قولان: أحدهما: الحرائر أيضاً، قاله ابن عباس. والثاني: العفائف، قاله الحسن، والشعبي، والنخعي، والضحاك، والسدي، فعلى هذا القول يجوز تزويج الحرّة منهن والأمة.

### فصل

وهذه الآية أباحت نكاح الكتبية. وقد روي عن عثمان أنه تزوج نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهي نصرانية. وعن طلحة بن عبيد الله أنه تزوج يهودية. وقد روي عن عمر، وابن عمر كراهة ذلك. واختلفوا في نكاح الكتبية الحرية، فقال ابن عباس: لا تحل. والجمهور على خلافه، وإنما كرهوا ذلك، لقوله تعالى: ﴿لَا تَحْدُ قَوْمًا يَمُشُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة: ٢٢] والنكاح يوجب الود. واختلفوا في نكاح نساء تغلب، فروي عن علي رضي الله عنه الحظر، وبه قال جابر بن زيد، والنخعي، وروي عن ابن عباس الإباحة. وعن أحمد روايتان. واختلفوا في إماء أهل الكتاب، فروي عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد: أنه لا يجوز نكاحهن، وبه قال الأوزاعي، ومالك،

(١) في «الأم» للشافعي ٦/٥: «ولا يحل نكاح حرائر من دان من العرب دين اليهودية والنصرانية، لأن أصل دينهم كان الحنيفية، ثم ضلوا بعبادة الأوثان، وإنما انتقلوا إلى دين أهل الكتاب بعده، لا بأنهم كانوا الذين دانوا بالتوراة والإنجيل فضلوا عنها وأحدثوا فيها، إنما ضلوا عن الحنيفية ولم يكونوا كذلك، لا تحل ذبائحهم، كذلك كل أعجمي كان أصل دين من مضى من آباءه عبادة الأوثان ولم يكن من أهل الكتابين المشهورين، التوراة والإنجيل، فدان دينهم، لم يحل نكاح نسائهم».

والليث بن سعد، والشافعي، وأصحابنا، وروي عن الشعبي، وأبي مسرة جواز ذلك، وبه قال أبو حنيفة. فأما المجوس، فالجمهور على أنهم ليسوا بأهل كتاب، وقد شد من قال: إنهم أهل كتاب، ويطل قولهم قوله ﷺ: «سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ»<sup>(١)</sup>. فأما «الأجور»، و«الإحصان»، و«السَّفاح»، و«الأخدان» فقد سبق في سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ سبب نزول هذا الكلام: أن الله تعالى لما رخص في نكاح الكتابيات قلن بينهن: لولا أن الله تعالى قد رضي علينا، لم يبح للمؤمنين تزويجنا، وقال المسلمون: كيف يتزوج الرجل منا الكتابية وليست على ديننا، فنزلت: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل بن حيان: نزلت فيما أحصن المسلمون من نساء أهل الكتاب، يقول: ليس إحصان المسلمين إياهن بالذي يخرجهن من الكفر. وروى ليث عن مجاهد: ومن يكفر بالإيمان، قال: الإيمان بالله تعالى. قال الزجاج: معنى الآية: من أحل ما حرم الله، أو حرم ما أحله الله، فهو كافر. وقال أبو سليمان: من جحد ما أنزله الله من شرائع الإيمان، وعرفه من الحلال والحرام، فقد حبط عمله المتقدم. وسمعت الحسن بن أبي بكر النيسابوري الفقيه يقول: إنما أباح الله ﷻ الكتابيات، لأن بعض المسلمين قد يعجبه حسنهن، فَحَذَرَ نَاكِحَهُنَّ<sup>(٢)</sup> من الميل إلى دينهن بقوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾.

﴿يَتَأْتِيَ الْزَيْتَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَانْسُؤُوا رُءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَيْدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّمَ مِنْكُمْ عَلَيْهِمْ لَمَّا كُنْتُمْ مُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ قال الزجاج: المعنى: إذا أردتم القيام إلى الصلاة، كقوله: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَوِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨] قال ابن الأنباري: وهذا كما تقول: إذا آخيت فأخ أهل الحسب، وإذا اتجرت فاتجر في البز. قال: ويجوز أن يكون الكلام مقدماً ومؤخراً، تقديره: إذا غسلتم وجوهكم، واستوفيتم الطهور، فقوموا إلى الصلاة. وللعلماء في المراد بالآية قولان: أحدهما: إذا قمتم إلى الصلاة محدثين، فاغسلوا، فصار الحدث مضمراً في وجوب الوضوء، وهذا قول سعد بن أبي وقاص، وأبي موسى الأشعري، وابن عباس، والفقهاء. والثاني: أن الكلام على إطلاقه من غير إضمار، فيجب الوضوء على كل من يريد الصلاة، محدثاً كان، أو غير محدث، وهذا مروى عن علي عليه السلام<sup>(٣)</sup>، وعكرمة، وابن سيرين. ونقل عنهم أن هذا الحكم غير منسوخ، ونقل عن جماعة من العلماء أن ذلك كان واجباً، ثم نسخ بالسنّة، وهو ما روى بريدة أن النبي ﷺ صلى يوم الفتح خمس صلوات بوضوء واحد، فقال له عمر: لقد صنعت شيئاً لم تكن تصنعه؟ فقال: «عمداً فعلته يا عمر»<sup>(٤)</sup>. وقال قوم: في الآية تقديم وتأخير، ومعناها: إذا

(١) رواه مالك في «الموطأ» ١/٢٧٨، والشافعي في «مسنده» ٢/١٣٠، وغيرهما، وفيه كلام انظره في «نصب الرابة» ٣/٤٤٨.

(٢) في نسخة الرباط: نكاحهن.

(٣) روى ابن جرير ١٠/١٢، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١١٩ عن مسعود بن علي الشيباني قال: سمعت عكرمة يقول: كان علي عليه السلام يتوضأ عند كل صلاة، ويقرأ هذه الآية ﴿يَتَأْتِيَ الْزَيْتَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ...﴾ الآية. وهذا الأثر ساقه ابن كثير في «تفسيره» ٢٢/٢٢، وساق معه أثريين آخرين عن علي، ثم قال: وهذه طرق جيدة عن علي، يقوي بعضها بعضاً.

(٤) أحمد في «المسند» ٥/٣٥٠، ومسلم ١/٢٢٢، وأبو داود ١/٨٢، والنسائي ١/٨٦، وابن ماجه ١/١٧٠، والترمذي ١/٨٩، وقال: حديث حسن صحيح. وروى البخاري ١/٢٧٣ عن سويد بن النعمان قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ عام خمير حتى إذا كنا بالصهبا صلى لنا رسول الله ﷺ العصر فلما صلى دعا بالأطعمة، فمل يوت إلا بالسويق، فأكلنا وشربنا، ثم قام النبي ﷺ إلى المغرب، فمضمض ثم صلى لنا المغرب ولم يتوضأ. قال أبو جعفر الطبري ١٠/١٩: وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال: إن الله عني بقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا...﴾ جميع أحوال قيام القائم إلى الصلاة، غير أنه أمر فرض بغسل ما أمر الله بغسله القائم إلى صلاته، بعد حدث كان منه ناقض طهارته، وقبل إحداث الوضوء منه، وأمر ندب لمن كان على طهر قد تقدم منه، ولم يكن منه بعده حدث ينقض طهارته، ولذلك كان عليه السلام يتوضأ لكل صلاة قبل فتح مكة، ثم صلى يومئذ الصلوات كلها بوضوء واحد، ليعلم أمته أن ما كان يفعل ﷺ من تجديد الطهر لكل صلاة، إنما كان منه أخذاً بالفضل وإيثارة منه لأحب الأمرين إلى الله، ومشاركة منه إلى ما نبه إليه ربه لا على أن ذلك كان عليه فرضاً واجباً. قلت: ومنه الجمهور أنه يستحب الوضوء لكل صلاة، لما روى الإمام أحمد في «المسند» ١٣/٢٥٥ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «الولان أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوءه أو مع =

قتم إلى الصلاة من النوم أو جاء أحد منكم من الغائط أو لاستتم النساء، فاغسلوا وجوهكم.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ إِلَى الْمَرْكَبِ﴾ «إلى» حُرِّفَ موضوعاً للغاية، وقد تدخل الغاية فيها تارة، وقد لا تدخل، فلما كان الحدث يقيناً، لم يرتفع إلا بيقين مثله، وهو غسل المرفقين. فأما الرأس فنقل عن أحمد وجوب مسح جميعه، وهو قول مالك، وروي عنه: يجب مسح أكثره، وروي عن أبي حنيفة روايتان: إحداهما: أنه يتقدَّر بربع الرأس. والثانية: بمقدار ثلاث أصابع<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: بكسر اللام عطفاً على مسح الرأس، وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب: بفتح اللام عطفاً على الغسل، فيكون من المقدم والمؤخر. قال الزجاج: الرُّجُل من أصل الفخذ إلى القدم، فلما حدَّ الكعبين، عَلِمَ أن الغسل ينتهي إليهما، ويدل على وجوب الغسل التحديد بالكعبين، كما جاء في تحيد اليد «إلى المرافق» ولم يجرى في شيء من المسح تحديد. ويجوز أن يراد الغسل على قراءة الخفض، لأن التحدد بالكعبين يدل على الغسل، فينسق بالغسل على المسح. قال الشاعر:

يَا لَيْتَ بَغْلِكَ قَدْ غَدَا  
والمعنى: وحاملاً رماً. وقال الآخر:

عَلَفْتَهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا<sup>(٢)</sup>

والمعنى: وسقيتها ماءً بارداً. وقال أبو الحسن الأخفش: يجوز الجر على الإبتاع، والمعنى: الغسل، نحو قولهم: جحر ضبٍ خربٍ. وقال ابن الأنباري: لما تأخرت الأرجل بعد الرؤوس، نسقت عليها للقرب والجوار، وهي في المعنى نسق على الوجوه، كقولهم: جحر ضبٍ خربٍ<sup>(٣)</sup>، ويجوز أن تكون منسوقة عليها، لأن العرب تسمي الغسل مسوحاً، لأن الغسل لا يكون إلا بمسح. وقال أبو علي: مَنْ جَرَّ فُحْجَتَهُ أنه وجد في الكلام عاملين: أحدهما: الغسل، والآخر: الباء الجارة، ووجه العاملين إذا اجتماعاً: أن يحمل الكلام على الأقرب منهما دون الأبعد، وهو «الباء» هاهنا، وقد قامت الدلالة على أن المراد بالمسح: الغسل من وجهين: أحدهما: أن أبا زيد قال: المسح خفيف

= كل وضوء سواك، ولاخرت عشاء الأخرى إلى ثلث الليل» وإسناده صحيح، وقد سقط من إسناده في طبعة الشيخ أحمد شاكر للمستند: أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة. وعن أنس قال: كان رسول الله ﷺ يتوضأ عند كل صلاة. قيل له: فأنتم كيف تصنعون؟ قال: كنا نغسل الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث. رواه أحمد في «المستند» بترتيب الساعاتي ٥٤/٢، والبخاري ٨٥/١، والنسائي ٨٥/١، وأبو داود ٨١/١، والترمذي ٨٨/١، والبيهقي في «السنن» ١٧٠/١. وعن عبد الله بن حنظلة بن النسيب أن رسول الله ﷺ كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر، فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك عند كل صلاة، ووضح عنه الوضوء إلا من حدث. رواه أحمد ٢٢٥/٥، وأبو داود ٤٣/١ وإسناده حسن.

(١) قال الحافظ ابن كثير ٢٤/٢: وقوله: ﴿وَأَنْسَكُوا رُؤُوسَكُمْ﴾ اختلفوا في هذه الباء هل هي للإصاق وهو الأظهر، أو للتبعيض وفيه نظر، على قولين، ومن الأصوليين من قال: هذا مجمل، فليرجع في بيانه إلى السنة. وقد ثبت في «الصحاحين» من طريق مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه: أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد بن عاصم - وهو جد عمرو بن يحيى - وكان من أصحاب النبي ﷺ: هل تستطيع أن تربني كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فقال عبد الله بن زيد: نعم، فدعا بوضوء، فأفرغ على يديه، فغسل يديه مرتين مرتين، ثم مضمض واستنشق ثلاثاً، وغسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما وأمير، بدأ بمقدم رأسه، ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه. قلت: الحديث في البخاري ٢٥٨/١، ومسلم ٢١٠/١. وفي «المعني» ١١٢/١: لا خلاف في وجوب مسح الرأس، وقد نص الله تعالى عليه بقوله: ﴿وَأَنْسَكُوا رُؤُوسَكُمْ﴾ واختلف في قدر الواجب، فروي عن أحمد وجوب مسح جميعه في حق كل أحد، وهو ظاهر كلام الخرفي، ومذهب مالك، وروي عن أحمد: يجزئ مسح بعضه. قال أبو الحارث: قلت لأحمد: فإن مسح برأسه وترك بعضه؟ قال: يجزئه.

(٢) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ١٦٥، و«تفسير الطبري» ١٤٠/١، و«الكامل» ٢٨٩/١، و«أمالي المرتضى» ٥٤/١، و«أمالي ابن الشجري» ٢/٣٢١، و«شرح الحماسة» للمرزوقي ١١٤٧/٣، و«اللسان» مادة: قلد، ونسبه في حواشي ابن القوطية على «الكامل» ١٨٩ طبع ليسك لعبد الله بن الزيمري. ويروى الشطر الأول منه «ورأيت زوجك في الوضوء» وفي «اللسان» تقلد الأمر: احتمله وكذلك تقلد السيف.

(٣) تمامه: حتى شئت همالة عينها. وهو في «مشكل القرآن» ١٦٥، و«أمالي المرتضى» ٢٥٩/٢، و«أمالي ابن الشجري» ٣٢١/٢، و«الإصناف» ٢٥٣، و«شرح شواهد المعني» ٣١٤، و«الخرزانة» ٤٩٩/١. قال المعيني: ١٨١/٤: أنشده الأصمعي وغيره، ولم أر أحداً عزاه إلى قائله. وشئت: بمعنى أقامت شتاء، ففي القاموس: شتا بالبدل: أقام به شتاء، كشتى وتشتى. وهمالة: من هملت العين: إذا صبت دمهها، وعيناها فاعل «همالة».

(٤) قال أبو حيان في «البحر» ٤٣٧/٣: وهو تأويل ضعيف جداً، ولم يرد إلا في النعت حيث لا يلبس على خلاف فيه قد قرر في علم العربية.



الغسل، قالوا: تمسحت للصلاة، وقال أبو عبيدة: ﴿فَطَقِيَ مَسَّحًا بِالسُّوقِ﴾، أي: ضرباً، فكان المسح بالآية غسل خفيف. فإن قيل: فالمستحب التكرار ثلاثاً؟ قيل: إنما جاءت الآية بالمفروض دون المسنون. والوجه الثاني: أن التحديد والتوقيت إنما جاء في المغسول دون الممسوح، فلما وقع التحديد مع المسح، علم أنه في حكم الغسل لموافقته الغسل في التحديد، وحة من نصب أنه حمل ذلك على الغسل لاجتماع فقهاء الأمصار على الغسل<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْكَمِيَيْنِ﴾ «إلى» بمعنى «مع» والكعبان: العظامان الناتان من جانبي القدم.

قوله تعالى: ﴿وإن كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا﴾ أي: فتطهروا، فأدغمت التاء في الطاء، لأنهما من مكان واحد، واجتلبت الهزمة توصلاً إلى النطق بالسكان، وقد بين الله ﷻ طهارة الجنب في سورة (النساء) بقوله: ﴿حَتَّى تَغْتَابُوا﴾ [النساء: ٤٣] وقد ذكرنا هناك الكلام في تمام الآية إلى قوله: ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ و«الحرَج»: الضيق، فجعل الله الدين واسعاً حين رخص في التيمم.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ أي: يريد أن يطهركم. قال مقاتل: من الأحداث والجنابة، وقال غيره: من الذنوب والخطايا، لأن الوضوء يكفر الذنوب.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُتِمَّ بِكُمْ﴾ في الذي يتم به النعمة أربعة أقوال: أحدها: بغفران الذنوب. قال محمد بن كعب القرظي: حدثني عبد الله بن دارة، عن حمران قال: مرت على عثمان بفخارة من ماء، فدعا بها فتوضأ، فأحسن الوضوء ثم قال: لو لم أسمع من رسول الله ﷺ غير مرة أو مرتين أو ثلاثاً ما حدثتكم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما توضأ عبد فأحسن الوضوء، ثم قام إلى الصلاة، إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة الأخرى». قال محمد بن كعب: وكنت إذا سمعت الحديث التمسته في القرآن، فالتمست هذا فوجدته في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَكَ قَتْمًا نَبِيًّا ۗ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ بِكُمْ عَلَيَّ﴾ [الفتح: ١، ٢] فعلمت أن الله لم يتم النعمة عليه حتى غفر له ذنوبه، ثم قرأت الآية التي في «المائدة»: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إلى قوله ﴿وَلِيُتِمَّ بِكُمْ عَلَيَّ﴾ فعلمت أنه لم يتم النعمة عليهم حتى غفر

(١) قال القرطبي ٩٢/٦: إن لفظ «المسح» مشترك يطلق بمعنى المسح، ويطلق بمعنى الغسل، قال الهروي: أخبرنا الأزهرى أخبرنا أبو بكر محمد بن عثمان بن سعيد الداربي عن أبي حاتم عن أبي زيد الأنصاري قال: «المسح» في كلام العرب يكون غسلًا ويكون مسحًا، ومنه يقال للرجل إذا توضأ، فغسل أعضائه. قد تمسح، ويقال: مسح الله ما بك: إذا غسلك وطهرتك من الذنوب. فإذا ثبت بالنقل عن العرب أن «المسح» يكون بمعنى «الغسل» فترجح قول من قال: إن العراد بقراءة الخفض الغسل، بقراءة النصب التي لا احتمال فيها، وبكثرة الأحاديث الثابتة بالغسل، والتوعد على ترك غسلها في أخبار صحاح لا تحصى كثرة أخرجها الأئمة. وقال الحافظ ابن كثير ٢٦/٢: ومن أحسن ما يستدل به على أن «المسح» يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي ٧٥/١ عن النزال بن سيرة يحدث عن علي بن أبي طالب أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رجة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أتى بكوز من ماء، فأخذ منه حفنة واحدة، مسح بها وجهه ويديه ورأسه ورجليه، ثم قام فشرب فضله وهو قائم، ثم قال: إن ناساً يكرهون الشرب قائماً، وإن رسول الله ﷺ صنع كما صنعت، وقال: «هذا وضوء من لم يحدث». رواه البخاري في «الصحيح» ببعض معناه. قلت: رواه البخاري في «كتاب الأشربة» ٧١/١٠ ولفظه: عن عبد الملك بن مسيرة سمعت النزال بن سيرة يحدث عن علي ﷺ أنه صلى الظهر، ثم قعد في حوائج الناس في رجة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أتى بماء فشرب وغسل وجهه ويديه وذكر رأسه ورجليه، ثم قام فشرب فضله وهو قائم، ثم قال: إن ناساً يكرهون الشرب قائماً، وإن النبي ﷺ صنع مثل ما صنعت. قال الحافظ: وفي رواية بهز: «فأخذ منه كفاً فمسح وجهه وذراعيه ورأسه ورجليه» وكذلك عند الطيالسي «فغسل وجهه ويديه ومسح على رأسه ورجليه» ومثله في رواية عمرو بن مرزوق عند الإسماعيلي. ويؤخذ من أنه في الأصل: ومسح على رأسه ورجليه، وأن «آدم» - وهو أحد رواة الحديث - توقف في سياقه، فعبر بقوله: وذكر رأسه ورجليه. ووقع في رواية الأعمش، فغسل يديه ومضمض واستنشق، ومسح بوجهه وذراعيه ورأسه، وفي رواية علي بن الجعد عن شعبة عند الإسماعيلي: فمسح بوجهه ورأسه ورجليه. والأحاديث التي جاءت بالغسل كثيرة، ففي البخاري ٢٣٢/١، ومسلم ٢١٤/١ عن عبد الله بن عمرو، قال: تخلف عنا رسول الله ﷺ في سفرة سافرناها، فأدركتنا وقد أقمنا الصلاة صلاة العصر، ونحن نتوضأ، فجعلنا نمسح على أرجلنا، فننادى بأعلى صوته: «أسبغوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار» وهو في «الصحيحين» أيضاً من حديث أبي هريرة. وفي «صحيح مسلم» ٢١٣/١ عن عائشة عن النبي ﷺ أنه قال: «ويل للأعقاب من النار»، وروى مسلم ٢١٥/١ عن عمر بن الخطاب: أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدم، فأبصره النبي ﷺ فقال: «ارجع فأحسن وضوءك» فرجع ثم صلى. وروى أبو داود ٨٢/١، وابن ماجه ٢١٨/١ عن أنس بن مالك أن رجلاً أتى النبي ﷺ وقد توضأ وترك موضع الظفر لم يصبه الماء، فقال له النبي ﷺ: «ارجع فأحسن وضوءك» قال ابن كثير: وإسناده جيد قوي صحيح. وفي «الصحيحين» و«السنن» عن عثمان، وعلي، وابن عباس، ومعاوية، وعبد الله بن زيد بن عاصم، والمقدام بن معد يكرب: أن رسول الله ﷺ غسل الرجلين في وضوئه إما مرة أو مرتين أو ثلاثاً، على اختلاف رواياتهم.

لهم<sup>(١)</sup>. والثاني: بالهداية إلى الإيمان، وإكمال الدين، وهذا قول ابن زيد. والثالث: بالرخصة في التيمم، قاله مقاتل، وأبو سليمان. والرابع: بيان الشرائع، ذكره بعض المفسرين.

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>(٧)</sup>  
 قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يعني النعم كلها. وفي هذا حث على الشكر. وفي الميثاق أربعة أقوال: أحدها: أنه إقرار كل مؤمن بما آمن به. قال ابن عباس: لما أنزل الله الكتاب، وبعث الرسول، فقالوا: آمنا، ذكّرهم ميثاقه الذي أقرّوا به على أنفسهم، وأمرهم بالوفاء. والثاني: أنه الميثاق الذي أخذه من بني آدم حين أخرجه من ظهره، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه ما وثق على المؤمنين على لسان نبيه ﷺ من الأمر بالوفاء بما أقرّوا به من الإيمان. روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنه الميثاق الذي أخذ من الصحابة على السمع والطاعة في بيعة العقبة، وبيعة الرضوان، ذكره بعض المفسرين.  
 قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: اتقوه في نقض الميثاق ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بما فيها من إيمان وشك.

﴿تَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّيِمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: ﴿تَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّيِمِينَ لِلَّهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت من أجل كفار قريش أيضاً، وقد تقدم ذكرهم في قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ أَنْ سَدُّكُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَغَرَّابُ﴾ روى نحو هذا أبو صالح، عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> وبه قال مقاتل. والثاني: أن قريشاً بعثت رجلاً ليقول رسول الله ﷺ، فأطلع الله نبيه على ذلك، ونزلت هذه الآية والتي بعدها، هذا قول الحسن. والثالث: أن النبي ﷺ ذهب إلى يهود بني النضير يستعينهم في دية، فهتموا بقتله، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>، قاله مجاهد، وقاتدة. ومعنى الآية: كونوا قوامين لله بالحق، ولا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل ﴿أَعْدِلُوا﴾ في الولي والعدو ﴿هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾، أي: إلى التقوى. والمنى: أقرب إلى أن تكونوا متقين، وقيل: هو أقرب إلى اتقاء النار.

﴿عَدَدَ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٩)</sup> وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ<sup>(١٠)</sup>

(١) نسبة السيرطي في «الدر» ٢٤٦/٢ إلى ابن المبارك في «الزهد»، وابن المنذر، والبيهقي في «شعب الإيمان» من طريق محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن دارة عن حمران مولى عثمان، عن عثمان ﷺ... وقد جاء في فضل الوضوء أحاديث صحاح عن النبي ﷺ. روى مسلم ٢١٦/١ عن عثمان بن عفان ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره»، وروى مالك في «الموطأ» ٣٠/١، والبخاري ٢٢٨/١، ومسلم ٢٥٥/١، والنسائي ٩١/١ عن عثمان ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة إلا غُفِرَ له ما بينه وبين الصلاة الأخرى حتى يصليها». وروى مسلم ٢٥٩/١، وأبو داود ٨٠/١، والنسائي ٩٢/١، والترمذي ٧٨/١، وابن ماجه ١٥٩/١ عن عتبة بن عامر قال: كانت علينا رعاية الإبل، فجات نوتبي فروحتها بعشي، فأدرت رسول الله ﷺ قائماً يحدث الناس، فأدرت من قوله: «ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه، ثم يقوم فيصلي ركعتين، مقبل عليهما بقلبه ووجهه إلا وجبت له الجنة» قلت: ما أجود هذا! فإذا قاتل بين يدي يقول: التي قبلها أجود، فنظرت فإذا عمر، قال: إني قد رأيتك جئت أتناً، قال: «ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو قُتِبَ، ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبد الله ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» وزاد الترمذي بعد قوله «ورسوله»: «اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين» وسندها حسن. وروى مالك ٣٢/١، ومسلم ٢١٥/١، والترمذي ٦/١ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاً مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب» وروى مسلم ٢٠٣/١ عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الطهور شطْرُ الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات والأرض، والصلاة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتها أو موبقها»، و«الطهور» الوضوء. و«ويوقها» يهلكها.

(٢) في النسخة الأحمدية: روي نحو هذا عن ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٦/١٠ عن عبد الله بن كثير.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةً﴾ في معناها قولان: أحدهما: أن المعنى: وعدمهم الله أن يغفر لهم ويأجرهم، فاكتمى بما ذكر عن هذا المعنى. والثاني: أن المعنى: وعدمهم فقال: لهم مغفرة. وقد بينا في (البقرة) معنى «الجحيم».

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نَسَمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُورَ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَتَوْا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ قَلْبَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نَسَمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُورَ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن رجلاً من محارب قال لقومه: ألا أقتل لكم محمداً؟ فقالوا: وكيف تقتله؟ فقال: أفتك به، فأقبل إلى رسول الله ﷺ وسيفه في حجره، فأخذه، وجعل يهزه، ويهيم به، فيكبيته الله، ثم قال: يا محمدا ما تخافني؟ قال: لا، قال: لا تخافني وفي يدي السيف؟ قال: يمتني الله منك، فأغمد السيف، فنزلت هذه الآية، رواه الحسن البصري عن جابر بن عبد الله. وفي بعض الألفاظ: فسقط السيف من يده. وفي لفظ آخر: فما قال له النبي ﷺ شيئاً، ولا عاقبه. واسم هذا الرجل: غورث بن الحارث من محارب خصفة<sup>(١)</sup>. والثاني: أن اليهود عزموا على الفتك برسول الله ﷺ، فكفاه الله شرهم. قال ابن عباس: صنعوا له طعاماً، فأوجي إليه بشأنهم، فلم يأت<sup>(٢)</sup>. وقال مجاهد، وعكرمة: خرج إليهم يستعينهم في دية، فقالوا: اجلس حتى نعطيك، فجلس هو وأصحابه، فخلا بعضهم ببعض، وقالوا: لن تجدوا محمداً أقرب منه الآن، فمن يظهر على هذا البيت، فيطرح عليه صخرة؟ فقال عمرو بن جحاش: أنا، فجاء إلى رحي عظيمة ليطرحها عليه، فأمسك الله يده، وجاء جبريل، فأخبره، وخرج، ونزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن بني ثعلبة، وبني محارب أرادوا أن يفتكوا بالنبي وأصحابه، وهم ببطن نخلة في غزاة رسول الله ﷺ السابعة، فقالوا: إن لهم صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأمهاتهم، فإذا سجدوا وقعنا بهم، فأطلع الله نبيه على ذلك، وأنزل صلاة الخوف، ونزلت هذه الآية، هذا قول قتادة<sup>(٤)</sup>. والرابع: أنها نزلت في حق اليهود حين ظاهروا المشركين على رسول الله ﷺ، هذا قول ابن زيد.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال أبو العالية: أخذ الله ميثاقهم أن يخلصوا له العبادة، ولا يعبدوا غيره. وقال مقاتل: أن يعملوا بما في التوراة. وفي معنى النقيب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضمين، قاله الحسن، ومعناه: أنه ضممين ليعرف أحوال من تحت يده، ولا يجوز أن يكون ضمياً عنهم بالفناء، لأن ذلك لا يصح ضمانه. وقال ابن قتيبة: هو الكفيل على القوم. والنقابة شبيهة بالعرفاة. والثاني: أنه الشاهد، قاله قتادة. وقال ابن

(١) رواه أبو نعيم في «دلائل النبوة» ١٥٢ من طريق ابن إسحاق قال: حدثني عمرو بن عبيد عن جابر أن رجلاً... وقد سقط من إسناده الحسن، فقد رواه ابن هشام في «السيرة» ٢٠٥/٢ عن ابن إسحاق وحدثني عمرو بن عبيد عن الحسن عن جابر بن عبد الله، ورواه عبد الرزاق في «تفسيره» ص ٦ من طريق ممر عن الزهري ذكره عن أبي سلمة عن جابر. وقصة هذا الأعرابي - وهو غورث بن الحارث - ثابتة في «الصحاحين» بدون ذكر السبب، فقد روى البخاري ٣٣٠/٧، ومسلم ٥٧٦/١ عن ستان بن أبي سنان الدولي عن جابر بن عبد الله ﷺ أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد، فلما قتل رسول الله ﷺ قتل معه، فأدركتهم القافلة في وإد كثير العضاء، فنزل رسول الله ﷺ وتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر ونزل رسول الله ﷺ تحت سمرة، فلق بها سيفه. قال جابر: فمنا نومة فلما نزل رسول الله ﷺ يدعونا، فجننا، فإذا عنده أعرابي جالس، فقال رسول الله ﷺ: «إن هذا اخترط سيفي وأنا نائم، فاستيقظت وهو في يده صلتاً، فقال لي: من يملك مني؟ قلت له: الله. فها هوذا جالس، ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ».

(٢) رواه ابن جرير ١٠٥/١٠ وابن أبي حاتم وسنده ضعيف لا يحتج به.

(٣) خبر مجاهد وعكرمة رواه ابن جرير ١٠٢/١٠، ١٠٣، وانظر ابن هشام ١٩٠/٢.

(٤) ابن جرير ١٠٥/١٠ وفيه «هو ببطن نخلة» قال الأستاذ محمود شاك: هكذا قال في الغزوة السابعة وهي في كثير من الروايات «الغزوة التاسعة» وهي «غزوة ذي أمر» بنجد، انظر ابن سعد ٢٤٤/١/٢، وإمتاع الأسماع للمقرئزي ١١٠/١، والذي جاء في الأخبار أن صلاة الخوف كانت في السنة السابعة.

فارس: النقيب: شاهد القوم، وضمينهم. والثالث: الأمين، قاله الربيع بن أنس، واليزيدي، وهذه الأقوال تتقارب. قال الزجاج: النقيب في اللغة، كالأمين والكفيل، يقال: نقب الرجل على القوم ينقب: إذا صار نقيباً عليهم، وصناعته النقابة، وكذلك عُرف عليهم: إذا صار عريفاً، ويقال لأول ما يبدو من الجرب: النقبة، ويجمع النُقَب والنُقْب. قال الشاعر:

مَتَبَدَّلًا تَبَدُّو مَحَاسِنُهُ

يَضَعُ الْهِنَاءَ مَوَاضِعَ النُّقْبِ<sup>(١)</sup>

ويقال: في فلان مناقب جميلة، وكل الباب معناه: التأثير الذي له عمق ودخول، ومن ذلك نقتب الحائط، أي: بلغت في النقب آجره، والنقبة من الجرب: داءٌ شديد الدخول. وإنما قيل: نقيب، لأنه يعلم دخيلة أمر القوم، ويعرف مناقبهم، وهو الطريق إلى معرفة أمورهم. ونقل أن الله تعالى أمر موسى وقومه بالسير إلى الأرض المقدسة، وكان يسكنها الجبارون، فقال تعالى: يا موسى اخرج إليها وجاهد من فيها من العدو، وخذ من قومك اثني<sup>(٢)</sup> عشر نقيباً، من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به، فاخاروا النقباء. وفيما بعثوا له قولان: أحدهما: أن موسى بعثهم إلى بيت المقدس، ليأتوه بخبر الجبارين، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنهم بعثوا ضمناً على قوربهم بالوفاء بميثاقهم، قاله الحسن، وابن إسحاق. وفي نبوتهم قولان: أحدهما: أنهم ليسوا بأنبياء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ في الكلام محذوف. تقديره: وقال الله لهم. وفي المقول لهم قولان: أحدهما: أنهم بنو إسرائيل، قاله الجمهور. والثاني: أنهم النقباء، قاله الربيع، ومقاتل. ومعنى ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾، أي: بالعون والنصرة. وفي معنى: ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه الإعانة والنصر، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه التعظيم والتوقير، قاله عطاء، واليزيدي، وأبو عبيدة، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَسْتُمْ اللَّهَ قَرَمًا حَسَنًا﴾ في هذا الإقراض قولان: أحدهما: أنه الزكاة الواجبة. والثاني: صدقة التطوع. وقد شرحنا في (البقرة) معنى القرض الحسن.

قوله تعالى: ﴿تَمَنَّى كَفَرًا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ يشير إلى الميثاق ﴿فَقَدَّ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: أخطأ قصد الطريق.

﴿فَيَمَّا نَقَّبَهُمْ يَشْتَقُّهُمْ لَمَكَّهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْبَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَيَمَّا نَقَّبَهُمْ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فنقضوا، فنقضهم لعناهم. وفي المراد بهذه اللعنة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التعذيب بالجزية، قاله ابن عباس. والثاني: التعذيب بالمسخ، قاله الحسن، ومقاتل. والثالث: الإبعاد من الرحمة، قاله عطاء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْبَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قاسية» بالألف، يقال: قست، فهي قاسية، وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، عن عاصم: «قسية» بغير ألف مع تشديد الياء،

(١) البيت للريد بن الصمة من جملة أبيات في «الشعر والشعراء» ٣٠٢/١ و«الأغاني» ٢٢/١٠، و«اللسان» مادة نقب، قالها في الخساء بنت عمرو بن الشريد، وقد مرَّ بها وهي تهتأ بغيراً لها، فودتْ حتى فرغت منه، ثم نضت عنها ثيابها فاغتسلت، ودريد يراها وهي لا تشمر به، فأعجبته، فانصرف إلى رحله وأنشأ يقول:

حَيَاوَا مَاضِرًا وَارْبِعَاوَا صُخْبِي  
أَحْسَانًا قَدِ هَامَ الْفَوَادُ بِكُمْ  
مَا إِن رَأَيْتُ وَلَا مَمَعَتُ بِهِ  
مَتَبَدَّلًا تَبَدُّو مَحَاسِنُهُ  
مَنْحَرًا نَضَحَ الْهِنَاءُ بِهِ  
فَلِيهِمْ عُنِّي عُحْنَانُ إِذَا  
فخطبها إلى أبيها فردته وقالت: أنراني تاركة بني عمي كأنهم عوالي الرماح، ومرثته شيخ بني جشم؟

(٢) في الأحمدية «اثنا عشر» وهو خطأ.

لأنه قد يجيء فاعل وفعليل، مثل شاهد وشهيد، وعالم وعليم. و«القسوة»: خلاف اللين والرقّة. وقد ذكرنا هذا في (البقرة). وفي تحريفهم الكلم ثلاثة أقوال: أحدها: تغيير حدود التوراة، قاله ابن عباس. والثاني: تغيير صفة محمد ﷺ، قاله مقاتل. والثالث: تفسيره على غير ما أنزل، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ مبيّن في سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَسَوَّأْنَا حَقْلًا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ﴾ النسيان هاهنا: الترك عن عمد. والحظ: النصيب. قال مجاهد: نسوا كتاب الله الذي أنزل عليهم. وقال غيره: تركوا نصيبهم من الميثاق المأخوذ عليهم. وفي معنى ﴿دُكِرُوا بِهِ﴾ قولان: أحدهما: أمروا. والثاني: أوصوا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنٍ مِنْهُمْ﴾ وقرأ الأعمش «على خيانة منهم» قال ابن قتيبة: الخائنة: الخيانة. ويجوز أن تكون صفة للخائين، كما يقال: رجل طاغية، وراوية لحديث. قال ابن عباس: وذلك مثل نقض قريظة عهد رسول الله ﷺ، وخروج كعب بن الأشرف إلى أهل مكة للتحريض على رسول الله ﷺ ﴿لَا قَيْلًا مِنْهُمْ﴾ لم ينقضوا العهد، وهم عبد الله بن سلام وأصحابه. وقيل: بل القليل ممن لم يؤمن.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْتَفْنَا عَنْهُمْ وَالْفِجْءَ﴾ واختلّفوا في نسخها على قولين: أحدهما: أنها منسوخة، قاله الجمهور. واختلّفوا في نسخها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها آية السيف. والثاني: قوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ [التوبة: ٢٩] والثالث: قوله: ﴿وَإِنَّا نَحْنُ قَوْرٌ خِائِنَةٌ﴾ [الأنفال: ٥٨]. والثاني: أنها نزلت في قوم كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد، فغدروا، وأرادوا قتل النبي ﷺ، فأظهره الله عليهم، ثم أنزل الله هذه الآية، ولم تنسخ. قال ابن جرير: يجوز أن يعفى عنهم في غدره فعلوها، ما لم ينصبوا حرباً، ولم يمتنعوا من أداء الجزية والإقرار بالصغار، فلا يتوجّه النسخ<sup>(١)</sup>.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ وَأَكْفَاؤُنَا مِمَّنْهُمْ فَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ وَأَقْرَبُوا مَعَهُمْ﴾ قال الحسن: إنما قال: ﴿قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ﴾ يوم القَيْمَةِ وَسَوْفَ يُبَيِّنُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ وَأَكْفَاؤُنَا مِمَّنْهُمْ﴾ قال الحسن: إنما قال: ﴿قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ﴾، ولم يُقَل: من النصارى، ليدل على أنهم ليسوا على منهاج النصارى حقيقة، وهم الذين اتبعوا المسيح. وقال قتادة: كانوا بقرية، يقال لها: ناصرة، فسمّوا بهذا الاسم. قال مقاتل: أخذ عليهم الميثاق، كما أخذ على أهل التوراة أن يؤمنوا بمحمد، فتركوا ما أمروا به.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَبْنَا بينهم﴾ قال النضر: هيّجنا، وقال المؤرّج: حرّشنا بعضهم على بعض. وقال الزجاج: الصقنا بهم ذلك، يقال: غرّبت بالرجل غرى مقصوراً: إذا لصقت به، هذا قول الأصمعي. وقال غير الأصمعي: غرّبت به غراء ممدود، وهذا الغراء الذي يُغرى به إنما يلصق به الأشياء، ومعنى أعربنا بينهم العداوة والبغضاء: أنهم صاروا فرقاً يكفر بعضهم بعضاً. وفي الهاء الميم من قوله «بينهم» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى اليهود والنصارى، قاله مجاهد، وقاتدة، والسدي. والثاني: أنها ترجع إلى النصارى خاصة، قاله الربيع. وقال الزجاج: هم النصارى، منهم النسبورية، واليعقوبية، والملكية، وكل فرقة منهم تعادي الأخرى. وفي تمام الآية وعيد شديد لهم.

﴿بِمَا هَدَى الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١١﴾

(١) نص كلام ابن جرير ١٣٥/١٠: قال أبو جعفر: والذي قاله قتادة وهو أن الآية منسوخة بقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ - غير مدفوع إمكانه، غير أن الناسخ الذي لا شك فيه من الأمر، هو ما كان نافية كل معاني خلافه الذي كان قبله، فإما ما كان غير نافٍ جميعه، فلا سبيل إلى العلم بأنه ناسخ إلا بغير من الله ﷻ أو من رسوله ﷺ، وليس في قوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْإِخْرَافِ...﴾ دلالة على الأمر بنفي معاني الصفح والعفو عن اليهود. وإذا كان ذلك كذلك وكان جائزاً مع إقرارهم بالصغار وأدائهم الجزية بعد القتال الأمر بالعفو عنهم في غدره هموا بها، أو نكته غرموا عليها، ما لم ينصبوا حرباً دون أداء الجزية ويمتنعوا من الأحكام اللازم منهم - لم يكن واجباً أن يحكم لقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْإِخْرَافِ...﴾ الآية، بأنه ناسخ قوله: ﴿فَأَعْتَفْنَا عَنْهُمْ وَالْفِجْءَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَّخِذَ الْكُتُبَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود. والثاني: اليهود والنصارى. والرسول: محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿بَيَّنَّا لَكُمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنْتُمْ تَتَّقُونَ مِنَ الْكُتُبِ﴾ قال ابن عباس: أخفوا آية الرجم<sup>(١)</sup> وأمر محمد ﷺ وصفته «وَيَمُوتُوا عَنْ كَثِيرٍ» يتجاوز، فلا يخبرهم بكتمانه. فإن قيل: كيف كان له أن يمسك عن حق كتموه فلا يبينه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه كان متلقياً ما يؤمر به، فإذا أمر بإظهار شيء من أمرهم، أظهره، وأخذهم به، وإلا سكت. والثاني: أن عقد الذمة إنما كان على أن يُقرؤا على دينهم، فلما كتموه كثيراً مما أمرؤا به، واتخذوا غيره ديناً، أظهر عليهم ما كتموه من صفته وعلامة نبوته، لتتحقق معجزته عندهم، واحتكموا إليه في الرجم، فأظهر ما كتموه مما يوافق شريعته، وسكت عن أشياء ليتحقق إقرارهم على دينهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ قال قتادة: يعني بالنور: النبي محمداً ﷺ. وقال غيره: هو الإسلام، فأما الكتاب المبين، فهو القرآن.

﴿يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ مِنَ اتِّبَاعِ رِضْوَانِكُمْ سُبُلَ السَّلَكِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يعني: بالكتاب. ورضوانه: ما رضيه الله تعالى. و«السُّبُلُ»، جمع سبيل، قال ابن عباس: سبيل السلام: دين الإسلام. وقال السدي: «السلام»: هو الله، و«سبله»: دينه الذي شرعه. قال الزجاج: وجائز أن يكون «سبل السلام» طريق السلامة التي من سلكها سليم في دينه، وجائز أن يكون «السلام» اسم الله عز وجل، فيكون المعنى: طرق الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ قال ابن عباس: يعني الكفر «إِلَى النُّورِ» يعني: الإيمان «بِإِذْنِهِ» أي: بأمره «وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» وهو الإسلام. وقال الحسن: طريق الحق.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُم مِمَّنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال ابن عباس: هؤلاء نصارى أهل نجران، وذلك أنهم اتخذوه إلهاً «قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» أي: فمن يقدر أن يدفع من عذابه شيئاً «إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» أي: فلو كان إلهاً كما تزعمون لقدّر أن يرده أمر الله إذا جاءه بإهلاكه أو إهلاك أمه، ولما نزل أمر الله بأمه لم يقدر أن يدفع عنها. وفي قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ» رد عليهم حيث قالوا للنبي: فهات مثله من غير أب. فإن قيل: فلم قال «وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا» ولم يقل: وما بينهن؟<sup>(٢)</sup> فالجواب أن المعنى: وما بين هذين النوعين من الأشياء، قاله ابن جرير.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَفْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ قال مقاتل: هم يهود المدينة، ونصارى نجران. وقال السدي: قالوا: إن الله تعالى أوحى إلى إسرائيل: إن ولدك بكري من الولد<sup>(٣)</sup>، فأدخلهم النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم، وتأكل خطاياهم، ثم ينادي مناو: أخرجوا كل مختون من بني إسرائيل. وقيل: إنهم لما قالوا: المسيح ابن الله، كان

(١) ابن جرير ١٠/١٤١، والحاكم في «المستدرک» ٤/٣٥٩: قال: هنا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي.

(٢) في النسخة الأحمدية «وما بينهم» والتصويب من نسخة «الرباط» والطبري.

(٣) الخبر في «الطبري» ٦/١٢٠، وابن كثير ٢/٣٥ ونسبه لابن جرير وابن أبي حاتم. وجاء في «الطبري» ١٠/١٥١: «إن الله أوحى إلى بني إسرائيل أن ولدنا من ولدك فأدخلهم النار...» وقال الأستاذ محمود شاكر في «المخطوطة»: «إلى إسرائيل إن ولدك من الولد أدخلهم النار» وهو خلط يلا معنى صوابه ما في المطبوعة على الأرجح. قلت: الصواب ما جاء في «المخطوطة» بزيادة «بكري» كما وردت في الأصل وفي «تفسير ابن كثير» وغيره.

معنى قولهم: ﴿مَنْ أَبْتَرَأَ اللَّهُ﴾ أي: متا ابن الله. وفي قوله: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ إبطال لدعواهم، لأن الأب لا يعذب ولده، والحبيب لا يعذب حبيبه<sup>(١)</sup> وهم يقولون: إن الله يعذبنا أربعين يوماً بالنار. وقيل: معنى الكلام: فلم عذب منكم من مسخه قردة وخنازير؟ وهم أصحاب السبت والمائدة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾ أي: أنتم كسائر بني آدم تُجَارُونَ بالإحسان والإساءة. قال عطاء: يغفر لمن يشاء، وهم الموحدون، ويعذب من يشاء، وهم المشركون.

﴿يَتَأَهَّلَ لِكِتَابٍ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَرَقٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ لِكِتَابٍ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ سبب نزولها: أن معاذ بن جبل، وسعد بن عباد، وعقبة بن وهب، قالوا: يا معشر اليهود اتقوا الله، والله إنكم لتعلمون أنه رسول الله، كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه، وتصفونه بصفته. فقال وهب بن يهودا<sup>(٢)</sup>، ورافع: ما قلنا هذا لكم، وما أنزل الله بعد موسى من كتاب، ولا أرسل رسولا بشيراً ولا نذيراً [بعده]، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>، قاله ابن عباس. فأما «الفترة» فأصلها السكن، يقال: فتر الشيء يفتت فتوراً؛ إذا سكنت حدته، وانقطع عما كان عليه، والطرف الفاتر: الذي ليس بحديد. والفتور: الضعف. وفي مدة الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ أربعة أقوال: أحدها: أنه كان بين عيسى ومحمد ﷺ ستمائة سنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>، وبه قال سلمان الفارسي، ومقاتل. والثاني: خمسمائة سنة وستون سنة، قاله قتادة. والثالث: أربع مائة وبضع وثلاثون سنة، قاله الضحاك. والرابع: خمسمائة سنة وأربعون سنة، قاله ابن السائب. وقال أبو صالح عن ابن عباس: ﴿عَلَى فَرَقٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ أي: انقطاع منهم، قال: وكان بين ميلاد عيسى، وميلاد محمد ﷺ خمسمائة سنة وتسعة وتسعون سنة، وهي فترة. وكان بعد عيسى أربعة من الرسل، فذلك قوله: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: ١٤]. قال: والرابع لا أدري من هو. وكان بين تلك السنين مائة سنة، وأربع وثلاثون نبوة وسائرهما فترة. قال أبو سليمان الدمشقي: والرابع - والله أعلم - خالد بن سنان الذي قال فيه رسول الله ﷺ «نبي ضيعه قومه»<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ قال الفراء: كي لا تقولوا: [ما جاءنا من بشير]<sup>(٦)</sup>، مثل قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ [النساء: ١٧٦]. وقال غيره: لثلاث تقولوا، وقيل: كراهة أن تقولوا.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ أَدَّكُرُوا بِعَمَّةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾

(١) روى الإمام أحمد ١٠٤/٣ قال: حدثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال: مر النبي ﷺ في نفر من أصحابه وصبي في الطريق، فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ، فأقبلت تسمى، وتقول: ابني ابني، وسعت فأخذته فقال القوم: يا رسول الله ما كانت هذه لتلقي ولدها في النار، قال: فحفضهم النبي ﷺ، فقال: «لا، والله لا يلقي حبيبه في النار» قلت: وإسناده صحيح، وحميد الطويل وإن قال بعضهم: إنه يدل عن أنس، فإن الرواسطة بينه وبين أنس ثابت، وهو ثقة صحيح كما قال الحافظ العلاءي.

(٢) في «الطبري»، و«السيرة» و«الدر المشهور»: «يهودا» بالذال.

(٣) ابن هشام ٥٦٣/١، وابن جرير ١٥٥/١٠ وفي سنده محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت وهو مجهول. وزاد السيوطي نسبته في «الدر» ٢٢٩/٢ لابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في «الدلائل».

(٤) ونسبه ابن كثير إلى أبي عثمان الهندي وقاتده في رواية عنه، ورواه البخاري عن سلمان الفارسي. قال ابن كثير: وهو المشهور.

(٥) روى البخاري ٣٥٤/٦، ومسلم ١٨٣٦/٤ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى، الأنبياء أبناء هلات، وليس بيني وبين عيسى نبي» قال الحافظ ابن كثير ٣٥/٢: وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد عيسى نبي يقال له: خالد بن سنان، كما حكاه القاضي وغيره. وقال الحافظ في «الفتح»: واستدل به، أي: بالحديث على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد إلا نبياً ﷺ وفيه نظر، لأنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة (يس) كانوا من أتباع عيسى، وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين، وكانا بعد عيسى. والجواب أن هذا الحديث يُضْمَنُ ما ورد من ذلك، فإنه صحيح بلا تردد، وفي غيره مقال، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة، وإنما بعث بعده من بعث بتقرير شريعة عيسى. وقصة خالد بن سنان أخرجها الحاكم في «المستدرک» من حديث ابن عباس، ولها طرق جمعتها في ترجمته في كتابي في الصحابة. قلت: يريد كتاب «الإصابة» فانظره ٤٥٨/١.

(٦) ما بين معقنين من «معاني القرآن» للفراء ٣٠٣/١.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم السبعون الذين اختارهم موسى، وانطلقوا معه إلى الجبل، جعلهم الله أنبياء بعد موسى وهارون، وهذا قول ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنهم الأنبياء الذين أُرسلوا من بني إسرائيل بعد موسى، ذكره الماوردي. وبماذا جعلهم ملوكاً؟ فيه ثمانية أقوال: أحدها: بالمن والسلوى والحجر. والثاني: بأن جعل للرجل منهم زوجةً وخادماً. والثالث: بالزوجة والخادم والبيت<sup>(١)</sup>، رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس، وهذا الثالث اختيار الحسن، ومجاهد. والرابع: بالخادم والبيت، قاله عكرمة. والخامس: بتمليكهم الخدم، وكانوا أول من تملك الخدم، ومن اتخذ خادماً فهو ملك، قاله قتادة، والسادس: يكونهم أحراراً يملك الإنسان منهم نفسه وأهله وماله، قاله السدي. والسابع: بالمنازل الواسعة، فيها المياه الجارية، قاله الضحاك. والثامن: بأن جعل لهم الملك والسلطان، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ كَمَا تَمْ يُوْتِي أَدَاً مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ اختلّفوا فيمن خوطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم قوم موسى، وهذا مذهب ابن عباس، ومجاهد. قال ابن عباس: ويعني بالعالمين: الذين هم بين ظهرانيتهم<sup>(٢)</sup>. وفي الذي آتاهم ثلاثة أقوال: أحدها: المن والسلوى والحجر والغمام، رواه مجاهد عن ابن عباس وقال به. والثاني: أنه الدار والخادم والزوجة، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن جرير: ما أوتي أحد من النعم في زمان قوم موسى ما أوتوا. والثالث: كثرة الأنبياء فيهم، ذكره الماوردي. والثاني: أن الخطاب لأمه محمد ﷺ، وهذا مذهب سعيد بن جبير<sup>(٣)</sup>، وأبي مالك.

﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَسِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا﴾ وقرأ ابن محيصن: يا قوم، بضم الميم، وكذلك ﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا﴾ وقيل للسطل: القُدس، لأنه يُطَهَّر منه، وسُمِّي بيت المقدس، لأنه يتطهر فيه من الذنوب. وقيل: سمّاها مقدسة، لأنها طهرت من الشرك، وجعلت مسكناً للأنبياء والمؤمنين. والثاني: أن المقدسة: المباركة، قاله مجاهد. وفي المراد بتلك الأرض أربعة أقوال: أحدها: أنها أريحا، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن زيد. قال السدي: أريحا هي أرض بيت المقدس. وروي عن الضحاك أنه قال: المراد بهذه الأرض إيلياء وبيت المقدس. قال ابن قتيبة: وقرأت في مناجاة موسى أنه قال: اللهم إنك اخترت من الأنعام الضائفة، ومن الطير الحمامة، ومن البيوت بكة وإيلياء، ومن إيلياء بيت المقدس. فهذا يدل على أن إيلياء الأرض التي فيها بيت المقدس. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي أن إيلياء بيت المقدس، وهو معرّب. قال الفرزدق:

وَيْتَانِ بَيْتُ اللَّهِ نَحْنُ وَلَائُهُ

وَيْتُ بَأَعْلَى إِيْلِيَاءِ مُشْرِفٌ<sup>(٤)</sup>

والقول الثاني: أنها الطور وما حوله، رواه مجاهد عن ابن عباس وقال به. والثالث: أنها دمشق وفلسطين وبعض الأردن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أنها الشام كلها، قاله قتادة. وفي قوله تعالى: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى أمركم وفرض عليكم دخولها، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنه بمعنى: وهبها الله

(١) روى مسلم في «صحيحه» ١١٠/١٨ بشرح النووي، وابن جرير ١٦١/١٠ عن أبي عبد الرحمن الخُبَيْي قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص، وسأله رجل، فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين، فقال له عبد الله: ألك امرأة تأوي إليها؟ قال: نعم. قال ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم. قال: فانت من الأغنياء. قال: فإن لي خادماً، قال: فانت من الملوك.

(٢) قال ابن كثير: ٣٧/٢. والمقصود كانوا أفضل زمانهم، ولا فهذه الأمة أشرف منهم وأفضل عند الله، وأكمل شريعة، وأقوم منهاجاً، وأكرم نبياً، وأعظم ملوكاً، وأغزر أرزاقاً، وأكثر أموالاً وأولاداً، وأوسع مملكة، وأدوم عزاً. قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. وخبر ابن عباس رواه الحاكم في «المستدرک» ٣١٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وواقفه الذهبي.

(٣) أثر سعيد بن جبير رواه ابن جرير ١٦٤/١٠ عن السدي.

(٤) «ديوانه» ٣٢٢/٢. و«المعرب» ٣٢، و«معجم البلدان» ٣٩٢/١، و«اللسان»: مادة «أيل» وفي النسخة الأحمدية: «وَيْتَانِ» وهو تصحيف. وإيلياء: بكسر الهمزة في أوله ثم ياء، ثم لام مكسورة ثم ياء وألف ممدودة. قال في «القاموس»: ويقصر ويشدد فيهما، وإيليا: بياء واحدة ويقصر.



لكم، قاله محمد بن إسحاق. وقال ابن قتيبة: جعلها لكم. والثالث: كتب في اللوح المحفوظ أنها مساكنكم. فإن قيل: كيف قال: فإنها محرمة عليهم، وقد كتبها لهم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه إنما جعلها لهم بشرط الطاعة، فلما عصوا حرّمها عليهم. والثاني: أنه كتبها لبني إسرائيل، ولإيهم صارت، ولم يعن موسى أن الله كتبها للذين أمروا بدخولها بأعيانهم. قال ابن جرير: ويجز أن يكون الكلام خرج مخرج العموم، وأريد به الخصوص، فتكون مكتوبة لبعضهم، وقد دخلها يوشع، وكالب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدُوا عَلَيَّ آدَابًا كَرِيمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا ترجعوا عن أمر الله إلى معصيته. والثاني: لا ترجعوا إلى الشرك به.

﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُكَ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ﴾ قال الزجاج: الجبار من الأدميين: الذي يُجبر الناس على ما يريد، يقال: جبار: بينُ الجَبَرِيَّةِ، والجَبَرِيَّةُ بكسر الجيم والباء، والجَبَرُوتُ والجَبُورَةُ والتَّجْبَارُ والتَّجَبُوتُ. وفي معنى وصفه هؤلاء بالجبارين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ذوي قوّة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا عظام الخلق والأجسام، قاله قتادة. والثالث: أنهم كانوا قنّالين، قاله مقاتل.

### الإشارة إلى القصة

قال ابن عباس: لما نزل موسى وقومه بمدينة الجبارين، بعث اثني عشر رجلاً ليأتوه بخبرهم، فلقيهم رجل من الجبارين، فجعلهم في كسائه، فأتى بهم المدينة، ونادى في قومه فاجتمعوا، فقالوا لهم: من أين أنتم؟ فقالوا: نحن قوم موسى بعثنا لئأتيه بخبركم، فأعطوهم حبةً من عنبٍ توقر الرجل، وقالوا لهم: قولوا لموسى وقومه: اقدروا قدر فاكههم، فلما رجعوا، قالوا: يا موسى إن فيها قوماً جبارين. وقال السدي: كان الذي لقيهم، يقال له: عاج، يعني: عوج بن عناق، فأخذ الاثني عشر، فجعلهم في حُجرتِه وعلى رأسه حُزمة حطب، وانطلق بهم إلى امرأته، فقال: انظري إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم يريدون قتالنا، فطرحهم بين يديها، وقال: ألا أطحنهم برجلي؟ فقالت امرأته: لا، بل خلّ عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا. فلما خرجوا قالوا: يا قوم إن أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم، ارتدوا عن نبي الله، فأخذوا الميثاق بينهم على كتمان ذلك، فنكث عشرة، وكنم رجلان. وقال مجاهد: لما رأى الثقباء الجبارين وجدوهم يدخل في كُفِّ أحدهم اثنان منهم، ولا يحمل عقود عنهم إلا خمسة أو أربعة، ويدخل في شطر الرمانة إذا نزع حبها خمسة أو أربعة، فرجع الثقباء كلُّهم ينهى سبطه عن قتالهم، إلا يوشع، وابن يوقنا<sup>(١)</sup>.

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمَا آذَانُوَا عَلَيْهِمُ الْآبَابُ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُمَا فَإِن كُمْ عَلَيْوَا وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ في الرجلين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما يوشع بن نون، وكالب بن يوقنة، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: ابن يوقنا، وهما من الثقباء. والثاني: أنهما كانا من الجبارين فأسلما، روي عن ابن عباس. والثالث: أنهما كانا في مدينة الجبارين، وهما على دين موسى، قاله الضحاك. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء، وأيوب: «يُخَافُونَ» بضم الياء، على معنى أنهما كانا من العدوّ، فخرجوا مؤمنين. وفي معنى «خوفهم» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خافوا الله وحده. والثاني: خافوا الجبارين، ولم يمنعهم خوفهم قول الحق. والثالث: يُخَافُ منهم، على قراءة ابن جبيرة. وفيما أنعم به عليهما أربعة أقوال: أحدها: الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني: الصلاح والفضل واليقين، قاله عطاء. والثالث: الهدى، قاله الضحاك. والرابع: الخوف، ذكره ابن جرير عن بعض السلف.

(١) كان الأجدد بالمصنف أن لا يذكر هذه الأخبار الإسرائيلية الكاذبة التي وضعا القصص ونفقت عند من لا يميز بين الصحيح والسقيم، فدونها في كثير من التفسير. وخير لنا أن نقصر في وصفهم على ما ذكر الله تعالى في الآيات الكريمة دونما زيادة.

قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبُيُوتَ﴾ قال ابن عباس: قال الرجلان: ادخلوا عليهم باب القرية، فإنهم قد ملثوا رُعباً وقرقاً.

﴿قَالُوا يَمْشُونَ إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا﴾ قال ابن زيد: قالوا له: انظر كما صنع ربك بفرعون وقومه، فليصنع بهؤلاء. وقال مقاتل: فاذهب أنت وسل ربك النصر. وقال غيرهما: اذهب أنت ولبيعتك ربك. قال ابن مسعود: لقد شهدت من المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عُديل به، أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين، فقال: لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك، ومن بين يديك ومن خلفك. فرأيت رسول الله ﷺ أشرق لذلك وجهه وسر به<sup>(١)</sup>. وقال أنس: استشار رسول الله ﷺ الناس يوم خرج إلى بدر، فأشار عليه أبو بكر، ثم استشارهم، فأشار عليه عمر فسكت، فقال رجل من الأنصار: إنما يريدكم، فقالوا: يا رسول الله! لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون، ولكن والله لو ضربت أكبادها حتى تبلغ برك الغماد لكنا معك<sup>(٢)</sup>.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ فيه قولان: أحدهما: لا أملك إلا نفسي، وأخي لا يملك إلا نفسه. والثاني: لا أملك إلا نفسي وأخي، أي: وأملك طاعة أخي، لأن أخاه إذا أطاعه فهو كالجملك له، وهذا على وجه المجاز، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما نفعني مال [قط] ما نفعني مال أبي بكر» فبكى أبو بكر، وقال: هل أنا وما لي إلا لك يا رسول الله<sup>(٣)</sup> يعني: أنني متصرف حيث صرقتني، وأمرك جائز في مالي.

قوله تعالى: ﴿فَأَفْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ قال ابن عباس: اقض بيننا وبينهم. وقال أبو عبيدة: باعد، وافصل، وميز. وفي المراد بالفاسقين ثلاثة أقوال: أحدها: العاصون، قاله ابن عباس. والثاني: الكاذبون، قاله ابن زيد. والثالث: الكافرون، قاله أبو عبيدة. قال السدي: غضب موسى حين قالوا له: اذهب أنت وربك، فدعا عليهم، وكان عجلة من موسى عجلها.

﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَهْتَمُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ الإشارة إلى الأرض المقدسة. ومعنى تحريمها عليهم: منعهم منها. فأما نصب «الأربعين»، فقال الفراء: هو منصوب بالتحريم، وجائز أن يكون منصوباً بـ «يتهمون»<sup>(٤)</sup>. وقال الزجاج: لا يجوز أن ينتصب بالتحريم، لأن التفسير جاء أنها محرمة عليهم أبداً. قلت: وقد اختلف المفسرون في ذلك، فذهب الأكثرون،

(١) «المسند» ٥/٢٥٩، ٦/٦٥، ١٧٤، والبخاري ٧/٢٢٣، ٨/٢٠٥، والحاكم في «المستدرک» ٣/٣٤٩، وصححه ووافقه الذهبي. وذكره الحافظ ابن كثير في «البدایة والنهایة» عن البخاري، ثم قال: انفرد به البخاري دون مسلم، فرواه في مواضع من «صحيحه». وقوله: «دعا عُديل به» قال الحافظ: بضم المهمله وكسر الهمزة، أي: وزن، أي: من كل شيء يقابل ذلك من الذنوبات.

(٢) «المسند» ٢٠/٩٧، بترتيب الساعاتي. ورواه النسائي وابن حبان وابن مردويه. قال الحافظ ابن كثير في «البدایة والنهایة» ٣/٣٦٣، بعدما رواه عن «المسند»: وهذا إسناد ثلاثي صحيح على شرط الصحيح. وبرك الغماد: قال في «النهایة» بفتح الباء وتكسر، وتضم الغين وتكسر، وهو موضع باليمن. وقال السهيلي في «الروض الأنف» ٢/٦٥: وجدت في بعض كتب التفسير أنها مدينة الحبشة.

(٣) «المسند» ١٣/١٨٣، وابن ماجه ١/٣٦١. وقال البوصيري في «زوائد»: إسناده إلى أبي هريرة في مقال، لأن سليمان بن مهران الأعمش يلدس وكذا أبو معاوية إلا أنه صرح بالتحديث، فزال التلipsis، وبقية رجاله رجال الصحيح، وتعبه الشيخ أحمد شاكر في شرح «المسند» بقوله: وهذا تعليل منه غير جيد ولا سديد، فإنه - كما قال - قد صرح أبو معاوية والأعمش بالتحديث في رواية ابن ماجه، فلم يبق موضع للكلام، ولا يسمى هذا الإسناد حديثاً بأن فيه مقالاً. ثم رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح صححة على شرط الشيخين، والصحيحان روايا الكثير بهذا الإسناد. قلت: الذي في «سنن ابن ماجه» تصريح أبي معاوية بالسماع، وأما الأعمش فلم يصرح. ورواه ابن حبان في «صحيحه» ٢/٣٣١ من مصورة «التقاسيم والأنواع» وذكر السيوطي أوله في «الجامع الصغير» ونسبه لأحمد وابن ماجه ورمز له بالحسن، وزاد شارحه المناوي أنه رواه أبو يعلى أيضاً، ثم قال: قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح غير إسحاق بن إسرائيل وهو ثقة مأمون، وليس هذا الحديث من شرط «الزوائد» للهيثمي، ولم يوجد فيه.

(٤) في «المكبري» ١/٢١٣: «أربعين سنة» ظرف لـ «محرمة» فالتحريم على هذا مقدر و«يتهمون» حال من الضمير المجزوء، وقيل: هي ظرف لـ «يتهمون»، فالتحريم على هذا غير مؤقت.

منهم عكرمة، وقتادة، إلى ما قال الزجاج، وأنها حرّمت عليهم أبداً. قال عكرمة: فإنها محرمة عليهم أبداً يتيهون في الأرض أربعين سنة، وذهب قومٌ، منهم الربيع بن أنس، إلى أنها حرّمت عليهم أربعين سنة، ثم أمروا بالسير إليها، وهذا اختيار ابن جرير. قال: إنما نصبت بالتحريم، والتحريم كان عاماً في حق الكل، ولم يدخلها في هذه المدة منهم أحد، فلما انقضت، أذن لمن بقي منهم بالدخول مع ذراريهم. قال أبو عبيدة: ومعنى: يتيهون: يحورون ويضلون<sup>(١)</sup>.

### الإشارة إلى قصّتهم

قال ابن عباس: حرّم الله على الذين غصّوا دُخُولَ بيت المقدس، فلبثوا في تيههم أربعين سنة، وماتوا في التيه، ومات موسى وهارون، ولم يدخل بيت المقدس إلا يوشع وكالب بأبناء القوم، وناهض يوشع بمن بقي معه مدينة الجبارين فاقتحها. وقال مجاهد: تاهوا أربعين سنة يصبحون حيث أمسوا، ويمسون حيث أصبحوا. وقال السدي: لما ضرب الله عليهم التيه، ندم موسى على دعائه عليهم، وقالوا له: ما صنعت بنا، أين الطعام؟ فأنزل الله المنّ. قالوا: فأين الشراب؟ فأمر موسى أن يضرب بعصاه الحجر. قالوا: فأين الظلُّ؟ فظلّ عليهم الغمام. قالوا: فأين اللباس؟ وكانت ثيابهم تطول معهم كما تطول الصبيان، ولا يتخرق لهم ثوب، وقُبض موسى ولم يبق أحد ممن أبى دخول قرية الجبارين إلا مات، ولم يشهد الفتح. وفيه قول آخر أنه لما مضت الأربعون خرج موسى ببني إسرائيل من التيه، وقال لهم: ادخلوا هذه القرية، فكلوا منها حي شتتم رغداً، وادخلوا الباب سجداً، وقولوا حطّة.. إلى آخر القصة. وهذا قول الربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن زيد. قال ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي: وهذا الصحيح، وأن موسى هو الذي فتح مدينة الجبارين مع الصالحين من بني إسرائيل، لأن أهل السيرة أجمعوا على أن موسى هو قاتل عوج، وكان عوج ملكهم، وكان بلعم بن باعوراء فيمن سباه موسى وقتله، ولم يدخل مع موسى من قدمائهم غير يوشع وكالب، وإنما حرّمت على الذين لم يطيعوا. وفي مسافة أرض التيه قولان: أحدهما: تسعة فراسخ، قاله ابن عباس. قال مقاتل: هذا عرضها، وطولها ثلاثون فرسخاً. والثاني: ستة فراسخ في طول اثني عشر فرسخاً، حكاه مقاتل أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْرِ الْمُتَيْبِينَ﴾ قال الزجاج: لا تحزن على قوم شأنهم المعاصي، ومخالفة الرسل<sup>(٢)</sup>. وقال ابن قتيبة: يقال: أسيت على كذا، أي: حزنت، فأنا آسي أسى.

﴿وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ النبا: الخبر. وفي ابني آدم قولان: أحدهما: أنهما ابناه ليُصلبه، وهما قابيل وهابيل، قاله ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهما أخوان من بني إسرائيل، ولم يكونا ابني آدم لصلب، هذا قول الحسن، والعلماء على الأول، وهو أصح، لقوله: ﴿كَيْفَ يُؤَارَى سَوَاءَ أَجِيؤُ﴾ [المائدة: ٣١] ولو كان من بني إسرائيل، لكان قد عرف الدفن، ولأن النبي ﷺ قال عنه: «إنه أول من سن القتل»<sup>(٣)</sup>. وقوله تعالى:

(١) في مجاز القرآن: ١٦٠: أي: يحورون ويحارون ويضلون. وفي «الطبري»: ١٩٩/١٠: يحارون ويضلون. قلت: وجاء في هامش نسخة الرباط ما نصه: لعله: يحارون.

(٢) قال الحافظ ابن كثير ٤٠/٢ بعد تفسير الآيات: وهذه القصة تضمنت تفرغ اليهود، وبيان فضائلهم ومخالفتهم لله ولرسوله، ونكولهم عن طاعتهما فيما أمرهم به من الجهاد، فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجالتهم ومقاتلتهم، مع أن بين أظهرهم رسول الله وكليمه وصفيه من خلقه في ذلك الزمان، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم، وهذا مع ما شاهدوا من فعل الله بعلومهم فرعون من العذاب والنكال، والفرق له ولجنوده في الميم وهم ينظرون، لتقرّ به أعينهم، وما بالهم من قدم، ثم يتكلون عن مقاتلة أهل بلد هي بالنسبة إلى ديار مصر لا توازي عشر المعشار في عدة أهلها وعددهم. فظهرت قبائح صنيعهم للخاص والعام، وانفضحوا فضيحة لا يغطيها الليل، ولا يسترها الليل. هذا وهم في جهلهم يعمهون، وفي غيهم يترددون، وهم البغضاء إلى الله وأعدائه، ويقولون مع ذلك: نحن أبناء الله وأحباؤه!! قبيح الله وجوههم التي مسخ منها الخنازير والقردة، والزهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الورود، ويقضي لهم فيها بتأييد الخلود، وقد فعل، وله الحمد من جميع الوجود.

(٣) المستدرك ٢٢٦/٥، والبخاري ٦٦٢/٦، ١٦٩/١٢، ٢٥٦/١٣، ومسلم ١٣٠٣/٣، والترمذي ٩٢/٢، والنسائي ٨٢/٧، وابن ماجه ٨٧٣/٢ من حديث ابن مسعود مرفوعاً، ولفظه: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها، لأنه أول من سن القتل» وقوله: «كفل منها» الكفل، =

﴿يَالْحَقِّ﴾ أي: كما كان. والقربان: فعلان من القرب، وقد ذكرناه في (آل عمران). وفي السبب الذي قربا لأجله قولان: أحدهما: أن آدم ﷺ كان قد نُهي أن يُنكح المرأة أخاها الذي هو توأماها<sup>(١)</sup>، وأجبر له أن يُنكحها غيره من إخوتها، وكان يولد له في كل بطن ذكر وأنثى، فولدت له ابنة وسيمة، وأخرى دميمة، فقال أخو الدميمة لأخي الوسيمة: أنكحني أختك، وأنكحك أختي، فقال أخو الوسيمة: أنا أحق بأختي، وكان أخو الوسيمة صاحب حرث، وأخو الدميمة صاحب غنم، فقال: هلم فلنقرب قرباناً، فأينا تُقبّل قربانه فهو أحقُّ بها، فجاء صاحب الغنم بكبش أبيض أعين أقرن، وجاء صاحب الحرث بصبيرة<sup>(٢)</sup> من طعام، فتقبّل الكبش، فخرزه الله في الجنة أربعين خريفاً، فهو الذي ذبحه إبراهيم، فقتله صاحب الحرث، فولد آدم كلهم من ذلك الكافر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنهما قرباه من غير سبب<sup>(٤)</sup>. روى العوفي عن ابن عباس أن ابني آدم كانا قاعدتين يوماً، فقالا: لو قربنا قرباناً، فجاء صاحب الغنم بخير غنمه وأسمتها، وجاء الآخر ببعض زرع، فنزلت النار، فأكلت الشاة، وتركت الزرع، فقال لأخيه: أتمشي في الناس وقد علموا أن قربانك تُقبّل، وأنت خير مني! لأقتلنك. واختلفوا هل قابيل وأخته ولدا قبل هابيل وأخته، أم بعدهما؟ على قولين، وهل كان قابيل كافراً أو فاسقاً غير كافراً؟ فيه قولان. وفي سبب قبول قربان هابيل قولان: أحدهما: أنه كان أتقى لله من قابيل. والثاني: أنه تقرب بخيار ماله، وتقرب قابيل بشر ماله. وهل كان قربانها بأمر آدم، أم من قبل أنفسهما؟ فيه قولان: أحدهما: أنه كان وأدم قد ذهب إلى زيارة البيت. والثاني: أن آدم أمرهما بذلك. وهل قُتل هابيل بعد تزويج أخت قابيل، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه قتله قبل ذلك لثلا يصل إليها. والثاني: أنه قتله بعد نكاحها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ وروى زيد عن يعقوب: «لأقتلنك» بسكون النون وتخفيفها. والقائل: هو الذي لم يُتقبّل منه. قال الفراء: إنما حذف ذكره لأن المعنى يدل عليه، ومثل ذلك في الكلام أن تقول: إذا رأيت الظالم والمظلوم أعنت<sup>(٥)</sup>، وإذا اجتمع السفية والحليم حُمِد، وإنما كان ذلك، لأن المعنى لا يشكل، فلو قلت: مرّ بي رجل وامرأة، فأعنت، وأنت تريد أحدهما، لم يجز، لأنه ليس هناك علامة تدل على مُرادك<sup>(٦)</sup>. وفي المراد بالمتقين قولان: أحدهما: أنهم الذين يتقون المعاصي، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين يتقون الشرك، قاله الضحاك.

﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنَّكَ أَتَىٰ اللَّهُ رَبَّ الْمَلَائِكِينَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما أنا بمنصّر لنفسي، قاله ابن عباس. والثاني: ما كنت لأبتدئك، قاله عكرمة. وفي سبب امتناعه من دفعه عنه قولان: أحدهما: أنه منعه التحرّج مع قدرته

= بكرة أوله وسكون الفاء: النصب، وأكثر ما يطلق على الأجر، والضمف على الإثم. ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَيْبٌ مِن رَّجْمِهِ﴾ [الحديد: ٢٨] ووقع على الإثم في قوله تعالى: ﴿وَمَن يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَّهُ كِفْلٌ مِّنْهَا﴾ [النساء: ٨٥].

(١) الترام والشتم والتؤم والتسيم: هو من جميع الحيوان: المولود مع غيره في بطن من الإثنيين إلى ما زاد، ذكرًا وأنثى، أو ذكرًا مع الأنثى. ويقال أيضاً: ترام للذكر، وتوأمة للأنثى. «لسان العرب».

(٢) الصبيرة: كومة من الطعام بلا كيل ولا وزن، ويقال: اشترت الشي صبيرةً، أي: بلا كيل ولا وزن.

(٣) ابن جرير الطبري ٢٢٣/١٠، وابن كثير ٤٢/٢، عن ابن أبي حاتم، وجود إسناده، وزاد السيوطي في «الدر المنثور» ٢٢٣/٢ نسبة إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن عساكر، وجود إسناده أيضاً. قال الشيخ أحمد شاكر: وهو خبر - كما ترى - ليس من السنة النبوية، بل ظاهره يدل على أنه مما أخذته ابن عباس من كتب أهل الكتاب.

(٤) قال ابن كثير: وهو ظاهر القرآن ﴿إِنَّ قَرَّبًا قَرَّبًا كَفَّرَ عَنْ وَجْهِكَ عَنْ آدَمَ وَآدَمَ لَمَّا تَبَيَّنَ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ فالسياق يقتضي أنه إنما غضب عليه وحسده لقبول قربانه دونه. قلت: وخبر ابن عباس الذي ساقه المصنف عن العوفي ضعيف جداً.

(٥) في النسخة الأحمدية: «أعيت» وهو تحريف.

(٦) اختصر المؤلف رحمه الله كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٠٥/١ وإليك نصه بتمامه قال: ولم يقل: قال الذي لم يتقبل منه: لأقتلنك، لأن المعنى يدل على أن الذي لم يتقبل منه هو القائل لحسده لأخيه: لأقتلنك، ومثله في الكلام أن تقول: إذا اجتمع السفية والحليم حمد، تنوي بالحمد الحليم، وإذا رأيت الظالم والمظلوم أعنت، وأنت تنوي: أعنت المظلوم للمعنى الذي لا يشكل. ولو قلت: مرّ بي رجل وامرأة فأعنت، وأنت تريد أحدهما لم يجز حتى يبين، لأنهما ليس فيهما علامة تستدل بها على موضع المعونة، إلا أن تريد: فأعنتهما جميعاً.

على الدفع وجوازه له، قاله ابن عمر<sup>(١)</sup>، وابن عباس. والثاني: أن دفع الإنسان عن نفسه لم يكن في ذلك الوقت جائزاً، قاله الحسن، ومجاهد<sup>(٢)</sup>. وقال ابن جرير: ليس في الآية دليل على أن المقتول علم عزم القاتل على قتله، ثم ترك الدفع عن نفسه، وقد ذكر أنه قتله غيلةً، فلا يدعى ما ليس في الآية إلا بدليل<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إني أريد أن ترجع بإثم قتلي وإثمك الذي في عتقك، هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثاني: أن تبوء بإثمي في خطايي، وإثمك في قتلك لي، وهو مروى عن مجاهد أيضاً<sup>(٤)</sup> قال ابن جرير: والصحيح عن مجاهد القول الأول. وقد روى البخاري، ومسلم في «صحيحيهما» من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تقتل نفس ظملاً إلا كان على ابن آدم الأول كِفْلٌ من دمها، لأنه كان أول من سن القتل» فإن قيل: كيف أراد هابيل وهو من المؤمنين أن يبوء قابيل بالإثم وهو معصية، والمؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه ما أراد لأخيه الخطيئة، وإنما أراد: إن قتلتني أردت أن تبوء بالإثم، وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج. والثاني: أن في الكلام محذوفاً، تقديره: إني أريد أن لا تبوء بإثمي وإثمك، فحذف «لا» كقوله: «وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَمْيَهُ أَنْ تَيِّدَ بِكُمُ» [لقمان: ١٠] أي: أن لا تميد بكم، ومنه قول امرئ القيس:

فقلتُ يمينُ الله أبرحُ قاعداً  
ولو قطعوا رأسي لَدَيْكَ وأوصالي<sup>(٥)</sup>

أراد: لا أبرح. وهذا مذهب ثعلب. والثالث: أن المعنى: أريد زوال أن تبوء بإثمي وإثمك، وبطلان أن تبوء بإثمي وإثمك، فحذف ذلك، وقامت «أن» مقامه، كقوله: «وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَاجِلَ» [البقرة: ٩٣] أي: حب العجل، ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ الإشارة إلى مصاحبة النار.

﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: تابعته على قتل أخيه، قاله ابن عباس. والثاني: شجَّعته، قاله مجاهد. والثالث: زينت له، قاله قتادة. والرابع: رخصت له، قاله أبو الحسن الأخفش. والخامس: أن «طَوَّعَتْ» فعلت من «الطوع» والعرب تقول: طاع لهذه الظبية أصول هذا الشجر، وطاع له كذا، أي: آناه طوعاً، حكاها

(١) في «الطبري» عن عبد الله بن عمرو.

(٢) قال القرطبي ١٣٦/٦: قال علماؤنا: وذلك مما يجوز التعبد به، إلا أن في شرعنا يجوز دفعه إجماعاً، وفي وجوب ذلك عليه خلاف، والأصح وجوب ذلك، لما فيه من النهي عن المنكر. وفي الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع، واحتجوا بحديث أبي ذر، وحمله العلماء على ترك القتال في الفتنة، وكف اليد عند الشبهة على ما بيناه في كتاب «التذكرة». قلت: حديث أبي ذر في «المستدرك» ١٤٩/٥، وأبي داود ١٤٢/٤، وابن ماجه ١٣٠٨/٢ وفيه «أرأيت إن قتل الناس بعضهم بعضاً، يعني حتى تفرق حجارة الزيت من الدماء كيف تصنع؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال: أقعد في بيتك، وأغلِقْ عليك بابك. قال: فإن لم أترك؟ قال: فأت من أنت منهم، فكن فيهم. قال: فأخذ سلاحي؟ قال: إذن تشاركهم فيما هم فيه، ولكن إن خشيت أن يروعك شعاع السيف، فأتق طرف رداك على وجهك حتى يبوء بإثمه وإثمك» وفي معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة، انظر «سنن أبي داود»، كتاب الفتن.

(٣) انظر كلام ابن جرير مطولاً في «التفسير» ٢١٤/١٠.

(٤) قال ابن كثير ٤٤/٢: وهذا قول وجدته عن مجاهد وأخشي أن يكون غلطاً، لأن الصحيح من الرواية عنه خلافه. قلت: القاتل كثير - وقد يتوهم كثير من الناس هذا القول، ويدكرون في ذلك حديثاً لا أصل له «ما ترك القاتل على المقتول من ذنب» وقد روى البزار حديثاً يشبه هذا ولكن ليس به، فروى عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «قتل الصبر لا يمر بذبب إلا معاه». وهذا لا يصح، ولو صح فمعناه: أن الله يكفر عن المقتول بألم القتل ذنوبه، فأما أن تحمل على القاتل فلا. ولكن قد يتفق هذا في بعض الأشخاص وهو الغالب، فإن المقتول يطالب القاتل في العرصات، فيأخذ له من حسناته بقدر مظلمته، فإن نفذت ولم يستوف حقه أخذ من سيئات المقتول فطرحت على القاتل، وقد صح الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ في المظالم كلها، والقتل أعظمها وأشدّها.

(٥) «ديوانه» ٣٢، و«مشكل القرآن» ١٧٤، والصناعتين: ١٧٤، والطبري ٤٢/١٣. وقد أصرح حرف النفي - وهو «لا» - لدلالة المعنى عليه، لأن الفعل بعد القسم غير مؤكد، ولو كان الكلام إثباتاً لوجب تأكيد الفعل بالنون. والأوصال: جمع وصل بالكسر: وهو كل عضو يفصل من آخر.

الزجاج عن المبرّد. وقال ابن قتيبة: شايعته وانقادت له، يقال: لساني لا يطوع بكذا، أي: لا ينقاد<sup>(١)</sup>. وهذه المعاني تتقارب. وفي كيفية قتله ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رماه بالحجارة حتى قتله، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ضرب رأسه بصخرة وهو نائم، رواه مجاهد عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه. والثالث: رضخ رأسه بين حجرين. قال ابن جريج: لم يدرك كيف يقتله، فتمثل له إبليس، وأخذ طائرًا فوضع رأسه على حجر، ثم شدخه بحجر آخر، ففعل به هكذا، وكان له «هابيل» يومئذ عشرون سنة. وفي موضع مصرعه ثلاثة أقوال: أحدها: على جبل ثور، قاله ابن عباس. والثاني: بالبصرة، قاله جعفر الصادق. والثالث: عند عقبة جراء، حكاه ابن جرير الطبري. وفي قوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْقَاسِيَةِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من الخاسرين الدنيا والآخرة، ففسرناه الدنيا: أنه أسخط والديه، وبقي بلا أخ، وخسرناه الآخرة: أنه أسخط ربه، وصار إلى النار، قاله ابن عباس. والثاني: أنه أصبح من الخاسرين الحسنات، قاله الزجاج. والثالث: من الخاسرين أنفسهم بإهلاكهم إياها، قاله القاضي أبو يعلى.

﴿بَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَدِّي سَوْءَهُ أَخِيهِ قَالَ يُوتَلَقِّعُ أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَدِّي سَوْءَهُ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ﴾ قال ابن عباس: حملة على عاتقه، فكان إذا مشى تخطف يده ورجلاه في الأرض، وإذا قعد وضعه إلى جنبه حتى رأى غرابين اقتتلا، فقتل أحدهما الآخر، ثم بحث له الأرض حتى وراه بعد أن حملة سنين. وقال مجاهد: حملة على عاتقه مائة سنة. وقال عطية: حملة حتى أروح<sup>(٢)</sup>. وقال مقاتل: حملة ثلاثة أيام. وفي المراد بسوء أخيه قولان: أحدهما: عورة أخيه. والثاني: جيفة أخيه.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ فإن قيل: أليس الندم توبة، فلم لم يقبل منه؟ فغنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن لا يكون الندم توبة لمن تقدمنا، ويكون توبة لهذه الأمة، لأنها خصت بخصائص لم تشارك فيها، قاله الحسن بن الفضل. والثاني: أنه ندم على حملة لا على قتله. والثالث: أنه ندم إذ لم يواره حين قتله. والرابع: أنه ندم على فوات أخيه، لا على ركوب الذنب. وفي هذه القصة تحذير من الحسد، لأنه الذي أهلك قابيل.

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِعَدْرِ تَنفِسٍ أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ قال الضحاك: من أجل ابن آدم الذي قتل أخاه ظلمًا. وقال أبو عبيدة: من جنابة ذلك، ومن جري ذلك. قال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

وأهل خبَاءٍ صَالِحٍ دَاثَ بَيْنَهُمْ  
قَدِ احْتَرَبُوا فِي عَاجِلِ أَنَا أَجْلُهُ<sup>(٤)</sup>  
أي: جانبه وجار ذلك عليهم. وقال قوم: الكلام متعلق بما قبله، والمعنى: فأصبح من النادمين من أجل ذلك.

(١) وتما كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ١٤٢: ومنه يقال: أتيت طامئاً وطوعاً وكراً، ولو كان من «اطاع» لكان مطيعاً وطاعة وإطاعة.

(٢) يقال: أروح اللحم، وأراح: أتنن وسطعت له ريح خبيثة.

(٣) نسبة أبو عبيدة في «مجاز القرآن» إلى الخنوت وهو توبة بن مضر أحد بني مالك بن سعد بن زيد مناة بن تميم، وإنما سماه الخنوت الأحنف بن قيس، لأن الأحنف كلمة، فلم يكلمه احتقاراً له، فقال: إن صاحبكم هذا لخنوت، والخنوت: المتجبر الذهاب بنفسه، المستصغر للناس. وذكره الأمامي في «المؤلف والمختلف» ٩١ وقال: قتل أخواه... فأدرك الأخذ بشارهما، وجزع على أخويه جزعاً شديداً. وكان لا يزال يبكي أخويه، فطلب إليه الأحنف أن يكف فأمى، فسماه الخنوت، وهو الذي يمنعه النيط أو البكاء من الكلام. ونسب التبريزي في شرح «إصلاح المنطق» والشمري في «شرح ديوان زهير» إلى خوات بن بجير الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ والحق بشعر زهير بن أبي سلمى في «ديوانه» بشرح الشمري.

(٤) «مجاز القرآن» ١٦٣/١، و«إصلاح المنطق» ٩، و«الطبري» ٢٣١/١٠، و«ديوان زهير» بشرح الشمري ٣٣، و«اللسان» مادة: أجل. وفي رواية لابن بري في «اللسان».

وأهل خبَاءٍ أَسْمِينِ فَجَمَعْتَهُمْ  
وَأَقْبَلْتُ أَسْمَى أَسْأَلُ الْقَوْمَ مَا لَهُمْ  
ويروي الشطر الأول من البيت الثاني فأقبلت في الساعين أسأل عنهم. قال الشمري: ومعنى البيتين: أنه وصف تأريشه بين قوم مصطلخين وسعيه بينهم بالنساذ حتى أوقفهم في حرب وعاجل شر أجله عليهم، أي: جنأ وأحدث، ثم زعم أنه بعد ما كادهم وبعث الحرب بينهم جعل يسأل عن الساعين بالشر المهيجين له بين القوم، كما يسأل الإنسان عما جهل.

فعلى هذا يحسن الوقف هاهنا، وعلى الأول لا يحسن الوقف. والأول أصح. و«كتبنا» بمعنى: فرضنا. ومعنى «فَتَكَلَّ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ» أي: قتلها ظلماً ولم تقتل نفساً. «أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ» «فساد» منسوق على «نفس»، المعنى: أو بغير فساد تستحق به القتل. وقيل: أراد بالفساد هاهنا: الشرك. وفي معنى قوله: «فَكُنَّا قَتَلْنَا النَّاسَ جَمِيعًا» خمسة أقوال: أحدها: أن عليه إثم من قتل الناس جميعاً، قاله الحسن، والزجاج. والثاني: أنه يصلى النار بقتل المسلم، كما لو قتل الناس جميعاً، قاله مجاهد، وعطاء. وقال ابن قتيبة: يُعَذَّبُ كما يُعَذَّبُ قَاتِلُ النَّاسِ جَمِيعًا. والثالث: أنه يجب عليه من القصاص مثل ما لو قتل الناس جميعاً، قاله ابن زيد. والرابع: أن معنى الكلام: ينبغي لجميع الناس أن يُعِينُوا ولي المقتول حتى يُقِيدُوهُ منه، كما لو قتل أولياءهم جميعاً، ذكره القاضي أبو يعلى. والخامس: أن المعنى: من قتل نبياً أو إماماً عادلاً، فكانما قتل الناس جميعاً، رواه عكرمة عن ابن عباس. والقول بالعموم أصح. فإن قيل: إذا كان إثم قاتل الواحد كإثم من قتل الناس جميعاً، دل هذا على أنه لا إثم عليه في قتل مَنْ يقتله بعد قتل الواحد إلى أن يفنى الناس؟ فالجواب: أن المقدار الذي يستحقه قاتل الناس جميعاً، معلوم عند الله محدود، فالذي يقتل الواحد يلزمه ذلك الإثم المعلوم، والذي يقتل الاثنين يلزمه مثلاه، وكلما زاد قتلاً زاده الله إثمًا، ومثل هذا قوله: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثَرَاتٍ» [الأنعام: ١٦٠] فالحسنة معلوم عند الله مقدار ثوابها، فعاملها يعطي بمثل ذلك عشر مرات. وهذا الجواب عن سؤال سائل إن قال: إذا كان من أحيا نفساً فله ثواب من أحيا الناس، فما ثواب من أحيا الناس كلهم؟ هذا كله منقول عن المفسرين. والذي أراه أن التشبيه بالشيء تقريب منه، لأنه لا يجوز أن يكون إثم قاتل شخصين كإثم قاتل شخص، وإنما وقع التشبيه بـ «كأنما»، لأن جميع الخلاق من شخص واحد، فالمقتول يتصور منه نشر عدد الخلق كلهم<sup>(١)</sup>. وفي قوله: «وَمَنْ أَحْيَاهَا» خمسة أقوال: أحدها: استنقاذها من هلكة، روي عن ابن مسعود، ومجاهد. قال الحسن: من أحياها من غرق أو حرق أو هلاك. وفي رواية عكرمة عن ابن عباس: من شَدَّ عَضُدَ نَبِيٍّ أَوْ إِمَامٍ عَادِلٍ، فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا. والثاني: ترك قتل النفس المحرمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية. والثالث: أن يعفو أولياء المقتول عن القصاص، قاله الحسن، وابن زيد، وابن قتيبة. والرابع: أن يزرع عن قتلها وينهى. والخامس: أن يعين الولي على استيفاء القصاص، لأن في القصاص حياة، ذكرهما القاضي أبو يعلى. وفي قوله: «فَكُنَّا قَاتِلِي النَّاسِ جَمِيعًا» قولان: أحدهما: أنه أجر من أحيا الناس جميعاً، قاله الحسن، وابن قتيبة. والثاني: فعلى جميع الناس شكره، كما لو أحياهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: «وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ» يعني: بني إسرائيل الذين جرى ذكروهم.

«إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِمَّنْ خَلَفَ أَوْ يُنْفَوْنَ مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ناسٍ من عُرَيْنَةَ قدموا المدينة، فاجتَوَوْهَا، فبعثهم رسول الله في إبل الصدقة، وأمرهم أن يشربوا من ألبانها وأبوالها ففعلوا، فصحوا، وارتدوا عن الإسلام، وقتلوا الراعي، واستاقوا الإبل، فأرسل رسول الله في آثارهم، فجيء بهم، فقطع أيديهم

(١) قال ابن جرير ٢٤١/١٠: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال: تأويل ذلك: أنه من قتل نفساً مؤمنة بغير نفس قتلها، فاستحقت القود بها والقتل قصاصاً - أو بغير فساد في الأرض بحرب الله ورسوله وحرب المؤمنين فيها - فكانما قتل الناس جميعاً فيما استوجب من عظيم العقوبة من الله جل ثناؤه، كما أرعده ذلك - من فعله - به بقوله: «وَمَنْ يُقْتَلْ مُؤْمِنًا مُمْتَمِرًا مَكَرَهُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَسُقُوتُهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَعْدَاءُ لَهُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» [سورة النساء]. وقال ابن كثير في تفسير الآية ٤٦/٢: أي: من قتل نفساً بغير سبب من قصاص أو فساد في الأرض واستحل قتلها بلا سبب ولا جناية، فكانما قتل الناس جميعاً، لأنه لا فرق عنده بين نفس ونفس، ومن أحياها، أي: حرم قتلها واعتقد ذلك، فقد سلم الناس كلهم بهذا الاعتبار، ولهذا قال: «فَكُنَّا قَاتِلِي النَّاسِ جَمِيعًا». وفي «البحر المحيط» لأبي حيان ٤٦٨/٣: وقال ابن عطية: والذي أقول: إن التشبيه بين قاتل النفس وقاتل الكل لا يطرد من جميع الجهات، لكن الشبه قد يحصل من ثلاث جهات. إحداها: القود فإنه واحد، والثانية: الوعيد، فقد وعد الله قاتل النفس بالخلود في النار، وتلك غاية العذاب، فإن ترتبناه يخرج من النار بعد ذلك بسبب التوحيد، فكتلك قاتل الجميع أن لو اتفق ذلك. والثالثة: انتهاك الحرم، فإن نفساً واحدة في ذلك وجميع الأفسس سواء، والمنتك في واحدة ملحوظ بعين منتك الجميع.

وأرجلهم من خلاف، وسَمَّرَ أعينهم، وألقاهم بالحرَّة حتى ماتوا، ونزلت هذه الآية، رواه قتادة عن أنس<sup>(١)</sup>، وبه قال سعيد بن جبير، والسدي. والثاني: أن قوماً من أهل الكتاب كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد وميثاق، فنقضوا العهد، وأفسدوا في الأرض، فخيَّرَ الله رسوله بهذه الآية: إن شاء أن يقتلهم، وإن شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف. رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أن أصحاب أبي بردة الأسلمي قطعوا الطريق على قوم جاؤوا يريدون الإسلام، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن السائب: كان أبو بردة، واسمه هلال بن عويمر، وادع النبي ﷺ على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن أتاه من المسلمين لم يُهَيِّجْ، ومن مرَّ بهلال إلى رسول الله ﷺ لم يُهَيِّجْ، فمَرَّ قوم من بني كنانة يريدون الإسلام بناسٍ من قوم هلال، فَتَهَدُّوا إليهم، فقتلهم وأخذوا أموالهم، ولم يكن هلال حاضراً، فنزلت هذه الآية. والرابع: أنها نزلت في المشركين، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وبه قال الحسن. واعلم أن ذكر «المحاربة» لله ﷻ في الآية مجاز. وفي معناها للعلماء قولان: أحدهما: أنه سَمَّاهم محاربين له تشبيهاً بالمحاربين حقيقة، لأن المخالف محارب، وإن لم يحارب، فيكون المعنى: يخالفون الله ورسوله بالمعاصي. والثاني: أن المراد: يحاربون أولياء الله، وأولياء رسوله. وقال سعيد بن جبير: أراد بالمحاربة الله ورسوله، الكفر بعد الإسلام. وقال مقاتل: أراد بها الشرك. فأما «الفساد» فهو القتل والجراح وأخذ الأموال، وإخافة السبيل.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَتَّقُوا أَزْوَاجَهُمْ﴾ اختلف العلماء هل هذه العقوبة على الترتيب، أم على التخخير؟ فذهب أحمد ﷺ أنها على الترتيب، وأنهم إذا قتلوا، وأخذوا المال، أو قتلوا ولم يأخذوا، قُتِلُوا وصلُّوا، وإن أخذوا المال، ولم يقتلوا، قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإن لم يأخذوا المال، نفوا. قال ابن الأنباري: فعلى هذا تكون «أو» مبعضة، فالمعنى: بعضهم يفعل به كذا، وبعضهم كذا، ومثله قوله: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: ١٣٥] المعنى: قال بعضهم هذا، وقال بعضهم هذا. وهذا القول أكثر اللغويين. وقال الشافعي: إذا قتلوا وأخذوا المال، قُتِلُوا وصلُّوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال ولم يقتلوا، قُتِلُوا وصلُّوا، وأخذوا المال من خلاف. وقال مالك: الإمام مخيَّر في إقامة أي الحدود شاء، سواء قتلوا أو لم يقتلوا، أخذوا المال أو لم يأخذوا، والصلب بعد القتل. وقال أبو حنيفة، ومالك: يُضَلَّب ويُبْعَج برمح حتى يموت. واختلفوا في مقدار زمان الصَّلب، فعندنا أنه يُضَلَّب بمقدار ما يشتهر صلُّه. واختلف أصحاب الشافعي، فقال بعضهم: ثلاثة أيام، وهو مذهب

(١) «المسند» ١٦٣/٣ من طريق معمر عن قتادة، ١٧٠، ٢٣٣ من طريق سعيد عن قتادة، ٢٨٧ من طريق حماد عن قتادة، ٢٩٠ من طريق عفان عن قتادة، والبخاري: ٢٨٩/١، ١٠٨/٦، ٣٥٢/٧، ٢٠٦/٨، ٩٩/١٢، ١٥٣/١١، وأبو داود ١٨٦/٤، والنسائي ٩٧/٧، و«سنن البيهقي» ٦٢/٨. عرينة، بضم العين المهملة وفتح الراء وآخرها نون ثم هاء: حي من قضاة وحى من بجيلة، والمراد هنا الثاني. واجتوى الأرض والبلد: إذا كره المقام فيه وإن كان في نعمة، وقيده الخطابي بما إذا تضرر بالإقامة وهو المناسب هنا، وقيل: أصابهم الجوى، وهو المرض وده الجوف إذا تطاول. و«سمر» روي بتشديد الميم ويتخفيفها، وضبطت في الأصل بالتشديد. ووقع لـسـلم من رواية عبد العزيز «وسلم» بالتخفيف واللام. قال الخطابي: السمل: فقه العين بأي شيء كان. قال أبو ذؤيب الهذلي:

والمعين بـمـدـهم كأن حدائقها

قال: «السمر» لغة في «السمل» ومخرجهما متقارب. قال: وقد يكون من السمار، يريد: أنهم كحلوا بأبيات قد أحميت. قال الحافظ ابن حجر: وقد وقع التصريح بالمراد عند المصنف - يعني البخاري - من رواية وهيب عن أيوب، ومن رواية الأوزاعي عن يحيى كلاهما عن أبي قلابة. ولنظفه ثم أمر بمساير فأحميت فكحلهم بها». قلت: وإنما سمل رسول الله ﷺ أعينهم قصاصاً، لأنهم سملوا أمين الرعاة. وقد جاء التصريح بذلك عن أنس في «صحيح مسلم» ١٥٧/١١. والحررة، بفتح الحاء: أرض ذات حجارة سود نخرات، كانتا أحرقت بالنار، ومدينة رسول الله ﷺ بين حرتين.

(٢) النسائي ١٠١/٧، وأبو داود: ١٨٧/٤. وتامه: فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل، وليست هذه الآية للرجل المسلم، فمن قتل وأفسد في الأرض وحارب الله ورسوله، ثم لحق بالكفار قبل أن يقدر عليه، لم يمنعه ذلك أن يقام فيه الحد الذي أصاب. وإسناده حسن، ورواه الطبري ٢٤٤/١٠ من قول عكرمة والحسن البصري. وقد ضعف القرطبي هذا القول، وردده بقوله تعالى: ﴿هَلْ لَدَيْنَا كَفَرٌ إِنْ يَتَّبِعُوا بِئْسَ لَهُمْ تَأْوِيلًا﴾ [الأنبياء: ٢٢]. وقال أبو ثور: وفي الآية دليل على أنها نزلت في غير أهل الشرك، وهو قوله جل ثناؤه: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ﴾. وقد أجمعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأسلموا أن دماءهم تحرم، فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام. وقال ابن كثير ٤٨/٢ وتبعه الشوكاني في «فتح القدير» ٢٢/٢: والصحيح أن هذه الآية عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات.



أبي حنيفة، وقال بعضهم: يترك حتى يسيل صديده. قال أبو عبيدة: ومعنى «من خلاف» أن تُقَطَّع يَدُهُ اليُمْنَى ورجله اليسرى، يُخَالَفُ بَيْنَ قِطْعِمَا. فأما «النفى» فأصله الطرد الإبعاد. وفي صفة نفيمهم أربعة أقوال: أحدها: إبعادهم من بلاد الإسلام إلى دار الحرب، قاله أنس بن مالك، والحسن، وقتادة، وهذا إنما يكون في حق المحارب المشرك، فأما المسلم فلا ينبغي أن يُضطر إلى ذلك. والثاني: أن يُطلبوا لِنُقَامِ عَلَيْهِمُ الحُدُودَ، فَيُعْبَدُوا، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثالث: إخراجهم من مدينتهم إلى مدينة أخرى، قاله سعيد بن جبير. وقال مالك: ينفي إلى بلد غير بلده، فيحبس هناك. والرابع: أنه الحبس، قاله أبو حنيفة وأصحابه. وقال أصحابنا: صِفَةُ النَفْيِ: أن يُشْرَدَ ولا يترك يأوي في بلد، فكلما حَصَلَ في بلد نُفِيَ إلى بلد غيره. وفي «الحزبي» قولان: أحدهما: أنه العقاب. والثاني: الفضيحة. وهل يثبت لهم حكم المحاربين في المصر، أم لا؟ ظاهر كلام أصحابنا أنه لا يثبت لهم ذلك في المصر<sup>(١)</sup> وهو قول أبي حنيفة. وقال الشافعي، وأبو يوسف: المصر والصحارى سواء، ويعتبر في المال المأخوذ قدر نصاب، كما يُعتبر في حق السَّارِقِ، خلافاً لمالك<sup>(٢)</sup>.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال أكثر المفسرين: هذا الاستثناء في المحاربين المشركين إذا تابوا من شركهم وحرهم وفسادهم، وآمنوا قبل القدرة عليهم، فلا سبيل عليهم فيما أصابوا من مال أو دم، وهذا لا خلاف فيه. فأما المحاربون المسلمون، فاختلفوا فيهم، ومذهب أصحابنا: أن حدود الله تسقط عنهم من انحتم القتل والصلب والقطع والنفى. فأما حقوق الأدميين من الجراح والأموال، فلا تسقطها التوبة، وهذا قول الشافعي<sup>(٣)</sup>.

﴿يَتَابَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لِمَلَّكُمْ تُفْلِحُوا﴾ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِمَّا كَفَرُوا بِهِمْ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَنْ يَزِرْهُمُ غَزَاؤًا مِنْ أَنْفَارٍ وَمَا هُمْ بِمُجِدِّينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَابْتَعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ في «الوسيلة» قولان: أحدهما: أنها القرية، قاله ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، والفراء. وقال قتادة: تقربوا إليه بما يرضيه. قال أبو عبيدة: يقال: توسلت إليه، أي: تقربت إليه. وأنشد: إذا غفل الواشون غُدْنَا لِرِوْضِلِنَا وَعَادَ التَّصَافِي بَيْنَنَا وَالْوَسَائِلُ<sup>(٤)</sup>

والثاني: المحبة، يقول: تحببوا إلى الله، هذا قول ابن زيد:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا تَكَلَّافَ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

(١) في «المعني» ٣٠١/١: وثبتت أحكام المحاربين بشروط ثلاثة. أحدها: أن يكون ذلك في الصحراء، فإن كان ذلك منهم في القرى والأمصار، فقد توقف أحمد رحمه الله فيهم، وظاهر كلام الخرقفي أنهم غير محاربين، وبه قال أبو حنيفة، والثوري، وإسحاق... وقال كثير من أصحابنا: هو قاطع حيث كان، وبه قال الأوزاعي، والليث، والشافعي، وأبو يوسف، وأبو ثور.

(٢) في «القرطبي» ١٥٣/٦: ولا يراعى في المال الذي يأخذه المحارب نصاباً كما يراعى في السرقة، وانظر «أحكام القرآن» لابن العربي ٥٩٨/٢. قال الخرقفي: فإن تابوا من قبل أن يقدر عليهم، سقطت عنهم حدود الله تعالى، وأخذوا بحقوق الأدميين من الأنفس والجراح والأموال، إلا أن يعنى لهم عنها. قال ابن قدامة: لا نعلم في هذا خلافاً بين أهل العلم، وبه قال مالك، والشافعي، وأصحاب الرأي، وأبو ثور.

(٣) «مجاز القرآن» ١٦٤/١، و«الطبري» ٢٩٠/١٠، و«القرطبي» ١٥٩/٦، وقاله لا يعرف. واستشهد أبو عبيد أيضاً - على أن الوسيلة معناها القرية - ببيت عشرة:

إِنَّ السَّرْجَالَ لَهُمُ إِلَيْكَ وَسِيلَةٌ  
وهو في «مختار الشعر الجاهلي» ٣٩٦، و«الطبري» ٢٩٠/١٠، و«الخرزانه» ١١/٣ من أبيات قالها لامرأته، وكانت لا تزال تذكر خيله، وتلومه في فرس كان يؤثره على خيله، وسبقه ألبان إليه فقال:

لا تذكرني مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ  
إن النخبوق له وأنت مسرومة  
كسذب العثبوق ومساء شئٌ بارد  
إن السَّرْجَالَ.....  
ويكون مركبك القعود وحده  
إن يكون جلدك مثل جلد الأجر  
فناً وهي ما شئت ثم تحوذي  
إن كنت سائلتي غبوراً فإذهبي  
.....  
وابن النعمان عند ذلك مركبي

قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ قال ابن السائب: نزلت في طعمة بن أبيرق، وقد مضت قصته في سورة (النساء). و«السارق»: إنما سُمي سارقاً، لأنه يأخذ الشيء في خفاء، واسترق السَّمع: إذا تَسَمَّعَ مستخفياً. قال المبرِّد: والسارق هاهنا مرفوع بالابتداء، لأنه ليس القصد منه واحداً بعينه، وإنما هو كقولك: مَنْ سَرَقَ فاقطع يده<sup>(١)</sup>. وقال ابن الأنباري: وإنما دخلت الفاء، لأن في الكلام معنى الشرط، تقديره: من سرق فاقطعوا يده. قال الفراء: وإنما قال: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ لأن كلَّ شيءٍ موحد من خلق الإنسان إذا دُكِرَ مضافاً إلى اثنين فصاعداً، جُمع، تقول: قد هسمت رؤوسهما، وملأت [ظهورهما] ويطونهما [ضرباً]. ومثله ﴿فَقَدْ صَمَّتْ قُلُوبُنَا﴾ [التحریم: ٤] وإنما اختير الجمع على الثنية، لأن أكثر ما تكون عليه الجوارح اثنين اثنين في الإنسان: اليدين، والرجلين، والعينين، فلما جرى أكثره على هذا، دُهِبَ بالواحد منه إذا أُصِيفَ إلى اثنين مذهب الثنية، وقد يجوز تثنيتهما. قال أبو ذؤيب:

فتخالسا نفسيهما بنوافذٍ كَنَوَافِذِ العُطْبِ التي لا تُرَقَّعُ<sup>(٢)</sup>

### فصل

وهذه الآية اقتضت وجوب القطع على كلِّ سارق، وبينت السُّنَّةُ أن المراد به السارقُ لِنَصَابٍ من حِرْزٍ مثله، كما قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ﴾ [التوبة: ٥] ونهى النبي ﷺ عن قتل النساء، والصبيان، وأهل الصوامع<sup>(٣)</sup>. واختلَّف في مقدار النصاب، فمذهب أصحابنا: أن للسرقة نصابين: أحدهما: من الذهب ربع دينار، ومن الزَّوْقِ ثلاثة دراهم، أو قيمة ثلاثة دراهم من العروض<sup>(٤)</sup> وهو قول مالك<sup>(٥)</sup>. وقال أبو حنيفة: لا يقطع حتى تبلغ السرقة

(١) في «معاني القرآن» للفراء ٣٠٦/١: وقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ مرفوعان بما عاد من ذكرهما، والنصب فيهما جائز، كما يجوز: أزيد ضربته؟ و: أزيداً ضربته، وإنما تختار العرب الرفع في «السارق والسارقة» لأنهما غير موقنين، فوجهها توجيه الجزاء، كقولك: من سرق فاقطعوا يده. و«من» لا يكون إلا رفعاً، ولو أردت سارقاً بعينه، أو سارقة بعينها، كان النصب وجه الكلام. ومثله ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمَا يَنْصَبُوا﴾ [النساء: ١٦] وفي قراءة عبد الله «والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمنهما». وانظر كتاب سيره ٧١/١.

(٢) «ديوان الهليلين» ٢٠/١، وشرح «أشعار الهليلين» ٤٠/١، و«معاني القرآن» للفراء ٣٠٧/١، و«جمهرة أشعار العرب» ٢٤٨ طبع صادر، وجاء فيها: «عط» وهو تحريف. والبيت من قصيدته العينية المشهورة التي يري بها بنه. تخالسا: جعل كل واحد منهما يختلس نفس صاحبه بالظن، والنوافذ: جمع نافذة وهي الظن تنفذ حتى يكون لها أركان. عُطْبُ: جمع عيط، وأصل العيط: شق الجلد الصحيح، ونحر البعير من غير علة. قال الأَخْفَشُ: شبه الطعنة بالثوب الجديد الذي قد قطع قطعة قطعة، فلا يقدر أحد على رقعته، وروى الأصمعي: «كنوافذ العُطْبِ والمعطب: القطن. يقول: إن كلاً من هذين البطين قد اختلس نفس صاحبه بطعنات نوافذ تشبه في اتساعها ونفاذها وعدم التماسها شقوقاً في ثياب جدد، لا ترقع بعد شقها، وهي شقوق الجيوب وأطراف الأكمام واللبول.

(٣) روى البخاري ١٠٤/٦، ومسلم ١٣٦٤/٣، وأبو داود ٧٢/٣، والترمذي، والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما: قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله ﷺ انتهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان. وروى مسلم ١٣٥٧/٣ عن بريدة قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: «الجزوا باسم الله، في سبيل الله، فقاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تلغوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا». وروى أحمد ٢٥٧/٤ عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا بعث جيوشه قال: «اغزوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لا تغدروا ولا تلغوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع» وفيه إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة وثقه أحمد والمجلي، وضمه ابن معين وغيره. وبقية رجاله ثقات.

(٤) وذلك أنه ورد عن النبي ﷺ أنه قطع يد السارق في ربع دينار، وفي ثلاثة دراهم. فقد روى أحمد ١١٠/١٦ بترتيب الساعاتي، ومالك ٣٠١، والبخاري ٨٩/١٢، ومسلم ١٣١٢/٣، وأبو داود ١٩٢/٤، والنسائي ٧٨/٨، والترمذي ١٧٤/١ عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً. وفي رواية لمسلم ١٣١٢/٣، والنسائي ٨١/٨، وابن ماجه ٨٦٢/٢: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً» وفي رواية للبخاري ٨٩/١٢، والنسائي ٧٨/٨، وأبو داود ١٩٢/٤: «تقطع يد السارق في ربع دينار» وفي رواية للبخاري ٨٩/١٢: «تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً». وروى الإمام أحمد ١١٠/١٦، والبخاري ٩٣/١٢، ومسلم ١٣١٣/٣، وأبو داود ١٩٢/٤، والنسائي ٧٦/٨، والترمذي ١٧٤/١، وابن ماجه ٨٦٢/٢ عن ابن عمر أن النبي ﷺ قطع في مئة ثمنه ثلاثة دراهم، وفي رواية «قيمة ثلاثة دراهم».

(٥) في «المدونة» ٦٥/١٦ قلت: رأيت إن سرق ما يساوي ثلاثة دراهم ذلك اليوم وهو لا يساوي ربع دينار اليوم لارتفاع صرف الدينار، أيقطع فيه في قول مالك؟ قال: قال مالك: نعم يقطع إذا سرق قيمة ثلاثة دراهم ذلك اليوم. قال مالك: لأن النبي ﷺ قطع في ثلاثة دراهم، وإن عثمان بن عفان قطع في ثلاثة دراهم، وإن عمر قَوْمُ الدية على اثني عشر ألف درهم، فلا ينظر إلى الصرف في هذه الأشياء إن ارتفع أو انخفض، وإنما ينظر في هذا إلى ما مضت به السنة. قلت: رأيت إن اتضع الصرف صرف الذهب فسرق ربع دينار من ذهب وهو لا يساوي ثلاثة دراهم، أتقطع يده لأنه ربع دينار؟ قال: نعم وإنما تقوم الأشياء كلها بالذهب والفضة.

عشرة دراهم<sup>(١)</sup>. وقال الشافعي: الاعتبار في ذلك بربع دينار، وغيره مقوّم به، فلو سرق درهمين قيمتهما ربع دينار، قُطِع، فإن سرق نصاباً من الثَّبر، فعليه القطع. وقال أبو حنيفة: لا يقطع حتى يبلغ ذلك نصاباً مضروباً، فإن سرق منديلاً لا يساوي نصاباً، في طرفه دينار، وهو لا يعلم، لا يقطع. وقال الشافعي: يقطع. فإن سرق ستارة الكعبة، قطع، خلافاً لأبي حنيفة. فإن سرق صبيّاً صغيراً حُرّاً، لم يقطع، وإن كان على الصغير حُلِي. وقال مالك: يقطع بكل حال. وإذا اشترك جماعة في سرقة نصاب، قطعوا، وبه قال مالك، إلا أنه اشترط أن يكون المسروق ثقیلاً يحتاج إلى معاونة بعضهم لبعض في إخراجه. وقال أبو حنيفة، والشافعي: لا قطع عليه بحال<sup>(٢)</sup> ويجب القطع على جاحد العارية عندنا، وبه قال سعيد بن المسيب، والليث بن سعد، خلافاً لأكثر الفقهاء<sup>(٣)</sup>.

## فصل

فأما الحرز، فهو ما جعل للسكنى، وحفظ الأموال، كالدور والمضارب والخيم التي يسكنها الناس، ويحفظون أمتعتهم بها، فكل ذلك حرز، وإن لم يكن فيه حافظ ولا عنده، وسواء سُرِق من ذلك وهو مفتوح الباب، أو لا باب له إلا أنه محجّر بالبناء. فأما ما كان في غير بناء ولا خيمة، فإنه ليس في حرز إلا أن يكون عنده من يحفظه. ونقل الميموني عن أحمد: إذا كان المكان مشتركاً في الدخول إليه، كالحمام والخيمة لم يقطع السارق منه، ولم يُعتَبَر الحافظ. ونقل عنه ابن منصور: لا يقطع سارق الحمام إلا أن يكون على المتاع أجير حافظ. فأما النباش، فقال أحمد في رواية أبي طالب: يقطع، وبه قال مالك، والشافعي، وابن أبي ليلى. وقال الثوري، والأوزاعي، وأبو حنيفة: لا يقطع.

(١) في «موطأ مالك» برواية محمد بن الحسن ٣٠٤: قال محمد: قد اختلف الناس فيما تقطع فيه اليد، فقال أهل المدينة: ربع دينار، ورووا هذه الأحاديث، وقال أهل العراق: لا تقطع في أقل من عشرة دراهم، ورووا ذلك عن النبي ﷺ وعن عمر وعن عثمان وعن علي وعن عبد الله بن مسعود وعن غير واحد، فإذا جاء الاختلاف في الحدود، أخذ فيها بالثقة، وهو قول أبي حنيفة والعام من فقهائنا. وانظر أدلة الحنفية في «نصب الراية» ٣/ ٣٥٥ للزيلعي، و«سنن أبي داود» ٣/ ١٩٣، و«مسند أحمد» ١١/ ١٣٩، و«التعليق الممجّد» ٣٠٤ للكتوبي، و«التعليق المغني على سنن الدارقطني» ٣٦٨.

(٢) في «تفسير القرطبي» ٦/ ١١٣: إذا اجتمع جماعة فاشتركوا في إخراج نصاب من حرز، فلا يخلو، إما أن يكون بعضهم ممن يقدر على إخراجه، أو لا، إلا يتعاونهم، فإذا كان الأول فاختلف فيه علماؤنا على قولين: أحدهما: يقطع فيه. والثاني: لا يقطع فيه، وبه قال أبو حنيفة والشافعي، قالوا: لا يقطع في السرقة المشتركة إلا بشرط أن يجب لكل واحد من حصته نصاب، لقوله ﷺ: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً» وكل واحد من هؤلاء لم يسرق نصاباً فلا قطع عليهم. ووجه القطع في إحدى الروايتين أن الاشتراك في الجناية لا يسقط عقوبتها كالاشتراك في القتل، قال ابن العربي: وما أقرب ما بينهما فإنما قلنا: الجماعة الواحد صيانة للدماء، لئلا يتعاون على سفكها الأعداء، فكذلك في الأموال مثله، لا سيما وقد ساعدنا الشافعي على أن الجماعة إذا اشتركوا في قطع يد رجل قطعوا ولا فرق بينهما. وإن كان الثاني وهو مما لا يمكن إخراجه إلا بالتعاون، فإنه يقطع جميعهم بالاتفاق من العلماء، ذكره ابن العربي.

(٣) في «شرح المفردات» للبهوتي ٣٠٨: يقطع جاحد العارية كالسارق، وجزم به جماعة من الأصحاب وهو المذهب، قطع به في «التنقيح» و«الإقناع» و«المنتهى» وهو قول إسحاق، وصح الشيخ الموفق والشارح وجماعة: لا قطع عليه، وهو قول الخريفي، وأبي إسحاق بن شاقلا، وأبي الخطاب، وسائر الفقهاء، لقوله ﷺ: «لا قطع على الخائن»، رواه أحمد وأصحاب «السنن» وصححه الترمذي، ولأن الواجب قطع السارق، والخائن ليس بسارق، فأشبه جاحد الوديعة وغيرها من الأمانات. ولنا حديث عائشة قالت: كانت امرأة تستعير المتاع وتجده، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها، فأنى أهلها أسامة فكلموه فكلم النبي ﷺ، فقال ﷺ: «لا أراك تكلمني في حد من حدود الله تعالى»، ثم قام النبي ﷺ خطيباً وقال: «إنما هلك من كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه، والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها» قال: قطع يدها. متفق عليه. قال أحمد: لا أعرف شيئاً يدفعه، والجواب عنه بأنها قطعت بسرقته لا بجدها، لا يلائم سياق الخبر. قلت: وجاء في البخاري: أنها سرت. قال الحافظ ١٢/ ٧٩ وقد وقع في رواية معمر عن الزهري في هذا الحديث أن المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجده. أخرجه مسلم وأبو داود، وأخرجه النسائي من رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهري بلفظ: «استعارت امرأة على أسنة ناس يعرفون وهي لا تعرف حليا فباعته، وأخذت ثمنه الحديث. قال شيخنا في «شرح الترمذي» - أي الحافظ العراقي -: اختلف على الزهري، فقال الليث ويونس وإسماعيل بن أمية، وإسحاق بن راشد: سرت، وقال معمر وشعيب: إنها استعارت وجحدت. ثم قال الحافظ: وجزم جماعة بأن معمر تفرد عن الزهري بقوله: «استعارت وجحدت» وليس كذلك، بل تابعه شعيب كما ذكره شيخنا عند النسائي، ويونس كما أخرجه أبو داود من رواية أبي صالح كاتب الليث عن الليث، وعلقه البخاري لليث عن يونس لكن لم يسق لفظه. قلت: وبذلك يتبين أن قول البهوتي - بعد أن ذكر الحديث بلفظ «استعارت» - متفق عليه، وهم، وانظر الكلام على هذا الحديث في «الفتح» ١٢/ ٧٧.

## فصل

فأما موضع قطع السارق، فمن مفصل الكف، ومن مفصل الرجل. فأما اليد اليسرى والرجل اليمنى، فروي عن أحمد: لا تقطع، وهو قول أبي بكر، وعمر، وعلي، وأبي حنيفة، وروى عنه: أنها تقطع، وبه قال مالك، والشافعي. ولا يثبت القطع إلا بإقراره مرتين<sup>(١)</sup>، وبه قال ابن أبي ليلى، وابن شبرمة، وأبو يوسف. وقال أبو حنيفة، ومالك، والشافعي: يثبت بمرة. ويجتمع القطع والغرم موبراً كان أو معسراً. وقال أبو حنيفة: لا يجتمعان، فإن كانت العين باقية أخذها ربها، وإن كانت مستهلكة، فلا ضمان. وقال مالك: يضمنها إن كان موبراً، ولا شيء عليه إن كان معسراً.

قوله تعالى: ﴿تَكَلَّأَ مِنَ اللَّهِ﴾ قد ذكرنا «النكال» في (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قال سعيد بن جبيرة: شديد في انتقامه، حكيم إذ حكم بالقطع. قال الأصمعي: قرأت هذه الآية، وإلى جنبي أعرابي، فقلت: والله غفور رحيم، سهواً، فقال الأعرابي: كلام من هذا؟ قلت: كلام الله. قال: أعد فأعدت: والله غفور رحيم، فقال: ليس هذا كلام الله، فتنبتهت، فقلت: والله عزيز حكيم. فقال: أصبت، هذا كلام الله. فقلت له: أنقرأ القرآن؟ قال: لا. قلت: فمن أين علمت أني أخطأت؟ فقال: يا هذا عزّ فحكّم فقطع، ولو غفر ورحم لما قطع.

﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ سبب نزولها: أن امرأة كانت قد سرت، فقالت: يا رسول الله هل لي من توبة؟ فنزلت هذه الآية. قاله عبد الله بن عمرو<sup>(٢)</sup>. وقال سعيد بن جبيرة: فمن تاب من بعد ظلمه، أي: سرقة، وأصلح العمل، فإن الله يتجاوز عنه، إن الله غفور لما كان منه قبل التوبة، رحيم لمن تاب.

﴿يَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَنفُسِهِمْ وَلَكِنْ تُوْمِنُ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَكَّوْنَ لِلْكَذِبِ سَكَّوْنَ لِقَوْمِهِمْ مَخْرَبِينَ لَمْ يَأْتَوْكَ بِتُوبَةٍ مِمَّنْ كَفَرُوا بِالْكَفْرِ مِنْ بَعْدِ مَا ضَمِنُوا بِقَوْلِهِمْ إِنَّا أُوْتِينَا هَذَا فَحَدِّثْهُ وَإِنْ لَمْ تُوْتُوهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَلْفٍ سَائِبِغٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْتَرِ قُلُوبَهُمْ هُمْ فِي الدُّنْيَا حَزَنٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكَفْرِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ مرّ بيهودي وقد حمموه<sup>(٣)</sup> وجلدوه، فقال: أهكذا تجدون حدّ الزاني في كتابكم؟ قالوا: نعم، فدعا رجلاً من علمائهم، فقال: أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى، هكذا تجدون حدّ الزاني في كتابكم؟ قال: لا، ولكنه كثر في أشرافنا، فكنا نترك الشريف، ونُقيمه على الوضع، فقلنا: تعالوا نُجِيع على شيء نقيمه على الشريف والوضع، فاجتمعنا على التحميم والجلد. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه» فأمر به فُرجم،

(١) قال الخري: ولا يقطع إلا بشهادة عدلين أو اعتراف مرتين. ولم يذكر المصنف رحمه الله الشهادة، لأن كل من حفظ عنه من أهل العلم يوجب القطع بشهادة حرين مسلمين.

(٢) «المسنَد» ١٨٥/١٠، وابن جرير ٢٩٩/١٠ ولفظه «عن عبد الله بن عمرو أن امرأة سرت على عهد رسول الله ﷺ، فجاه بها الذين سرتهم، فقالوا: يا رسول الله: إن هذه المرأة سرتنا، قال قومه: فنحن نغديها، يعني أهلها، فقال رسول الله ﷺ: «اطعموا يدها» فقالوا: نحن نغديها بخمسة دنانير، قال: «اطعموا يدها» قال: فقطعت يدها اليمنى. فقالت المرأة: هل لي من توبة يا رسول الله؟ قال: «نعم أنت اليوم من خطيبتك كيوم ولدتك أمك» فأنزل الله ﷻ في سورة المائدة ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ...﴾ إلى آخر الآية. وهو في «مجمع الزوائد» ٦/ ٢٧٦، وقال الهيثمي: رواه أحمد وفيه ابن لهيعة، وحديثه حسن وفيه ضعف، وبقيته رجاله ثقات. قلت: وفي إسناده أيضاً حُجَي بن عبد الله بن شريح المعافري. قال أحمد: أحاديثه متاكير، وقال البخاري: فيه نظر. وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال ابن معين: ليس به بأس، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به إذا روى عنه ثقة. ونقله ابن كثير في «التفسير» ٥٧/٢ عن «مسند أحمد»، وقال: وهذه المرأة هي المخزومية التي سرت، وحديثها ثابت في «الصحيحين» من رواية الزهري عن عروة عن عائشة.

(٣) في «اللسان» وحمم الرجل: سخم وجهه بالحمم، وهو الفحم، وفي حديث الرجم: أنه مرّ بيهودي محمّم مجلود، أي: مسود الوجه.

ونزلت هذه الآية، رواه البراء بن عازب<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها نزلت في ابن سوريا آمن ثم كفر، وهذا المعنى مروى عن أبي هريرة<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في يهودي قتل يهودياً، ثم قال: سلوا محمداً فإن كان بُعِثَ بالذِّبَةِ، اختصمنا إليه، وإن كان بعث بالقتل، لم نأته، قاله الشعبي<sup>(٣)</sup>. والرابع: أنها نزلت في المنافقين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والخامس: أن رجلاً من الأنصار أشارت إليه قريظة يوم حصارهم على ماذا ننزل؟ فأشار إليهم: أنه الذَّبْحُ، قاله السدي<sup>(٤)</sup>. قال مقاتل: هو أبو لبابة بن عبد المنذر، قالت له قريظة: أنزل على حُكْمِ سَعِدٍ، فأشار بيده: إنه الذَّبْحُ، وكان حليفاً لهم. قال أبو لبابة: فعلمت أنني قد خُئْتُ الله ورسوله، فنزلت هذه الآية. ومعنى الكلام: لا يحزنك مسارعة الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم وهم المنافقون، ومن الذين هادوا وهم اليهود. «سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ» قال سيويه: هو مرفوعٌ بالابتداء. قال أبو الحسن الأخفش: ويجوز أن يكون رَفَعَهُ على معنى: ومن الذين هادوا سماعون للكذب. وفي معناه أربعة أقوال: أحدها: سماعون منك ليكذبوا عليك. والثاني: سماعون للكذب، أي: قائلون له. والثالث: سماعون للكذب الذي بذلوه في توراتهم. والرابع: سماعون للكذب، أي: قائلون له، ومنه: «سمع الله لمن حمده» أي: قبل. وفي قوله: «سَمِعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَنْ يَأْتُواكَ» قولان: أحدهما: يسمعون لأولئك، فهم عيونٌ لهم. والثاني: سماعون من قوم آخرين، وهم رؤساؤهم المبدلون التوراة. وفي السَّمَاعِينَ للكذب، وللقوم الآخرين قولان: أحدهما: أن «السَّمَاعِينَ للكذب» يهود المدينة، والقوم الآخرون [الذين لم يأتوا رسول الله ﷺ] يهود فذكَ. والثاني: بالعكس من هذا. وفي تحريفهم الكلم خمسة أقوال: أحدها: أنه تغيير حدود الله في التوراة، وذلك أنهم غيروا الرِّجْمَ، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: تغيير ما يسمعون من النبي ﷺ بالكذب عليه، قاله الحسن. والثالث: إخفاء صفة النبي ﷺ. والرابع: إسقاط القود بعد استحقاقه. والخامس: سوء التأويل. وقال ابن جرير: المعنى يُحَرِّقُونَ حُكْمَ الكلم، فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين بذلك.

قوله تعالى: «وَلَا يَمْدُ مَوَاضِعُهُ» قال الزجاج: أي: من بعد أن وَضَعَهُ الله مواضعه، فأحلَّ حلاله وحرم حرامه. قوله تعالى: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ» في القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، وذلك أن رجلاً وامرأة من أشرافهم زنيا، فكان حدهما الرِّجْمَ، فكرهت اليهود رجمهما، فبعثوا إلى النبي ﷺ يسألونه عن قضائه في الزَّانِئِينَ إذا أَحْصَيْنَا، وقالوا: إن أفتاكم بالجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرِّجْمِ فلا تعملوا به، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم المنافقون. قال قتادة: وذلك أن بني النضير كانوا لا يُعْطُونَ قريظة القود إذا قتلوا منهم، وإنما يعطونهم الدية، فإذا قتلت قريظة من النضير لم يُرْضُوا إلا بالقود تعزراً عليهم، فقتل بنو النضير رجلاً من قريظة عمداً، فأرادوا رفع ذلك إلى النبي ﷺ، فقال رجل من المنافقين: إن قتلكم قتل عمداً، ومتى ترفعوا ذلك إلى محمد خشيت عليكم القود، فإن قُبِلَتْ منكم الدية فأعطوا، وإلا فكونوا منه على حذر<sup>(٥)</sup>. وفي معنى «فاحذروا» ثلاثة أقوال: أحدها: فاحذروا أن تعملوا بقوله الشديد. والثاني: فاحذروا أن تطلعوه على ما في التوراة فيأخذكم بالعمل به. والثالث: فاحذروا أن تسألوه بعدها. قوله تعالى: «وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ» في «الفتنة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الضلالة، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: العذاب، قاله الحسن، وقاتدة. والثالث: الفضيحة، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: «فَلَنْ تَمْلِكَ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً» أي: لا تغني عنه، ولا تقدر على استنقاذه. وفي هذا تسلية للنبي ﷺ من حزنه على مسارعته في الكفر.

(١) «المسند» ٤/٢٨٦، ومسلم ٣/١٣٢٧، وأبو داود ٤/٢٥١، و«الناسخ والمنسوخ» للنحاس ١٣٠، و«سنن البيهقي» ٨/٢٤٦. وتامه: فأنزل الله ﷻ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحْزَنْكَ أَلْبَيْتُ يُكْفِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ يقول: اتوا محمداً، فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْزَنْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْزَنْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْزَنْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ التَّقِيضُونَ﴾ في الكفار كلها. واختار ابن كثير هذا السبب، وقال: هو الصحيح.

(٢) ابن جرير: ١٠/٣٠٤، و«سنن البيهقي» ٨/٢٤٦، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢/٢٨١، وزاد نسبه إلى ابن إسحاق، وابن المنذر. قلت: وفي سننه مجهول.

(٣) ابن جرير ١٠/٣٠٢، وزاد السيوطي نسبه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٤) ابن جرير ١٠/٣٠٢، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٥) ابن جرير: ١٠/٣١٥، من طريق يزيد بن زريع قال: حدثنا سعيد عن قتادة...

قوله تعالى: ﴿تَرَىٰ بُرْدًا لِّأَنَّ اللَّهَ أَن يَطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ قال السدي: يعني المنافقين واليهود، لم يُرَدَّ أن يطهر قلوبهم من دنس الكفر، ووسخ الشرك بطهارة الإيمان والإسلام.

قوله تعالى: ﴿كَمْ فِي الْأَيَّامِ خِزْيٌ﴾ أما خزي المنافقين، فبهتك سترهم وإطلاع النبي على كفرهم، وخزي اليهود بفضيحتهم في إظهار كذبهم إذ كتموا الرجم، وبأخذ الجزية منهم. قال مقاتل: وخزي قريظة بقتلهم وسبيهم، وخزي النضير بإجلائهم.

﴿سَتَمُوتُ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسُّخْتِ فَإِن جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِن تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَن يَصُورُكَ شَيْئًا وَإِن حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿سَتَمُوتُ لِلْكَذِبِ﴾ قال الحسن: يعني حكام اليهود يسمعون الكذب ممن يكذب عندهم في دعواه، ويأتيهم برشوة فيأخذونها. وقال أبو سليمان: هم اليهود يسمعون الكذب، وهو قول بعضهم لبعض: محمد كاذب، وليس بنبي، وليس في التوراة رجم، وهم يعلمون كذبهم.

قوله تعالى: ﴿أَكْثَرُونَ لِلسُّخْتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو جعفر «السُّخْتُ» مضمومة الحاء مثقلة. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة «السُّخْتُ» ساكنة الحاء خفيفة. وروى خارجة بن مصعب عن نافع «أَكْثَرُونَ لِلسُّخْتِ» بفتح السين وجزم الحاء. قال أبو علي: السُّخْتُ والسُّخْتُ لغتان، وهما اسمان للشئ المسحوت، وليس بالمصدر، فأما من فتح السين، فهو مصدر سحيت، فأوقع اسم المصدر على المسحوت، كما أوقع الضرب على المضروب في قولهم: هذا الدرهم ضرب الأمير. وفي المراد بالسخت ثلاثة أقوال: أحدها: الرُّشوة في الحكم. والثاني: الرشوة في الدين، والقولان عن ابن مسعود. والثالث: أنه كل كسب لا يحل، قاله الأخفش.

قوله تعالى: ﴿فَإِن جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فيمن أريد بهذا الكلام قولان: أحدهما: اليهوديان اللذان زنيا، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: رجلان من قريظة والنضير قتل أحدهما الآخر، قاله قتادة. وقال ابن زيد: كان حبي بن أخبط قد جعل للنضيريّ دينين، والقرظي دية، لأنه كان من النضير، فقالت قريظة: لا نرضى بحكم حبي، وتحاكم إلى محمد، فقال الله تعالى لنبيه: ﴿فَإِن جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم﴾ الآية.

## فصل

اختلف علماء التفسير في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها منسوخة وذلك أن أهل الكتاب كانوا إذا ترافعوا إلى النبي ﷺ كان مخيراً، إن شاء حكم بينهم، وإن شاء أعرض عنهم، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَإِن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَّا أَتَىٰ اللَّهُ﴾ فلزمه الحكم، وزال التخيير، وهذا مروى عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، والسدي<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها محكمة، وأن الإمام ونوابه في الحكم مخيرون إذا ترافعوا إليهم، إن شاؤوا حكموا بينهم، وإن شاؤوا أعرضوا عنهم، وهذا مروى عن الحسن، والشعبي، والنخعي، والزهري، وبه قال أحمد بن حنبل، وهو الصحيح<sup>(٢)</sup>، لأنه لا تنافي بين الآيتين، لأن إحداهما خيّر بين الحكم وتركه. والثانية بينت كيفية الحكم إذا كان<sup>(٣)</sup>.

﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُكَ وَعِنْدَهُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) قال أبو جعفر النحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١٢٩: وهو الصحيح من قول الشافعي. قال في كتاب «الجزية»: ولا خيار له إذا تحاكموا إليه، لقوله ﷺ: ﴿عَنْ يَمِينِ الْجَزِيَّةِ مَنْ يَوْمَ مَوْزِينَ﴾ [التوبة: ٢٩] وهذا من أصلح الاحتجاجات، لأنه إذا كان معنى «وهم صاغرون» أن تجري عليهم أحكام المسلمين، وجب ألا يردوا إلى أحكامهم، فإذا وجب هذا فالآية منسوخة، وهو أيضاً قول الكوفيين: أبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، لا اختلاف بينهم إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الإمام أنه ليس له أن يعرض عنهم، غير أن أبا حنيفة قال: إذا جاءت المرأة والزوج، فعليه أن يحكم بينهما بالعدل، فإن جاءت المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم... وقال الباقون: بل يحكم.

(٢) وقد أتى بهذا القول عطاء بن أبي رباح، ومالك بن أنس. ذكر ذلك النحاس عنهما في «الناسخ والمنسوخ» ١٢٩، والقرظي في «الأحكام» ١٨٤/٦، وإليه ذهب قتادة كما في «الطبري» ١٠/٣٣٠، وسعيد بن جبير كما ذكره المؤلف عنه في «ناسخ القرآن» الورقة ٨٣. واختاره أبو جعفر الطبري، لعدم التعارض بين الآيتين، ولأنه لم يصح به خبر عن رسول الله ﷺ، ولم يجمع عليه علماء المسلمين.

(٣) ذكر هذا الكلام المؤلف رحمه الله أيضاً في «ناسخ القرآن» الورقة: ٨٤.

قوله تعالى: ﴿كَيفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِدَّتُهُمُ النَّوْرَةُ﴾ قال المفسرون: هذا تعجيب من الله ﷻ لنبية من تحكيم اليهود إياه بعد علمهم بما في التوراة من حكم ما تحاكموا إليه فيه، وتقريع لليهود إذ يتحاكمون إلى من يجحدون نبوته، وبتركون حكم التوراة التي يعتقدون صحتها.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: حكم الله بالرجم، وفيه تحاكموا، قاله الحسن. والثاني: حكمه بالقود، وفيه تحاكموا، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من بعد حكم الله في التوراة. والثاني: من بعد تحكيمك. وفي قوله: ﴿وَمَا أَوْلَيْتُكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: ليسوا بمؤمنين لتحريفهم التوراة. والثاني: ليسوا بمؤمنين أن حكمك من عند الله لجحدهم نبوتك.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا النَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوُا اللَّهَ وَلَا تَشْرَوْا بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا النَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ قال المفسرون: سبب نزول هذه الآية: استفتاء اليهود رسول الله ﷺ في أمر الزانيين، وقد سبق. و«الهدى»: البيان. فالتوراة مبينة صحة نبوة محمد ﷺ، ومبينة ما تحاكموا فيه إليه. و«النور»: الضياء الكاشف للشبهات، والموضح للمشكلات. وفي النبيين الذين أسلموا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الأنبياء من لدن موسى إلى عيسى، قاله الأكثرون. فعلى هذا القول في معنى «أسلموا» أربعة أقوال: أحدها: سلموا لحكم الله، رضوا بقضائه. والثاني: انقادوا لحكم الله، فلم يكتموه كما كتم هؤلاء. والثالث: أسلموا أنفسهم إلى الله ﷻ. والرابع: أسلموا لما في التوراة ودانوا بها، لأنه قد كان فيهم من لم يعمل بكل ما فيها كعيسى ﷺ. قال ابن الأنباري: وفي «المسلم» قولان: أحدهما: أنه سُمي بذلك لاستسلامه وانقياده لربه. والثاني: لإخلاصه لربه، من قوله: ﴿وَرَجُلًا سَلَامًا لِرَجُلٍ﴾<sup>(١١)</sup> [الزمر: ٢٩] أي: خالصاً له. والثاني: أن المراد بالنبيين محمد ﷺ، قاله الحسن، والسدي. وذلك حين حكم على اليهود بالرجم، وذكره بلفظ الجمع كقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٥٤]. وفي الذي حكم به منها قولان: أحدهما: الرجم والقود. والثاني: الحكم بسائرهما ما لم يرد في شرعه ما يخالف. والثالث: النبي محمد ﷺ، ومن قبله من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ قال ابن عباس: تابوا من الكفر. قال الحسن: هم اليهود. قال الزجاج: ويجوز أن يكون في الآية تقديم وتأخير على معنى: إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون الذين أسلموا. فأما «الربانيون» فقد سبق ذكرهم في (آل عمران). وأما «الأحبار» فهم العلماء واحدهم خبر وجير، والجمع أحبار وجبور. وقال الفراء: أكثر ما سمعت العرب تقول في واحد الأحبار: جبر بكسر الحاء. وفي اشتقاق هذا الاسم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من الجبار وهو الأثر الحسن، قاله الخليل. والثاني: أنه من الجبر الذي يكتب به، قاله الكسائي. والثالث: أنه من الحبر الذي هو الجمال والبهاء. وفي الحديث: «يخرج رجل من النار قد ذهب جبره وبيئته» أي: جماله وبهاؤه. فالعالم يهَيء بجمال العلم، وهذا قول قطرب. وهل بين الربانيين والأحبار فرق أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لا فرق، والكل العلماء، هذا قول الأكثرين، منهم ابن قتيبة، والزجاج. وقد روي عن مجاهد أنه قال: الربانيون: الفقهاء العلماء، وهم فوق الأحبار. وقال السدي: الربانيون العلماء، والأحبار الفقهاء. وقال ابن زيد: الربانيون: الولاة، والأحبار: العلماء، وقيل: الربانيون: علماء النصارى، والأحبار: علماء اليهود.

قوله تعالى: ﴿بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: بما استودعوا من كتاب الله وهو التوراة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: يحكمون بحكم ما استحفظوا. والثاني: العلماء بما استحفظوا. قال ابن جرير: «الباء» في

(١١) كذا في الأصل (سالمًا) بالألف وكسر اللام اسم فاعل. وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب؛ أي خالصاً من الشركة، ووافقهم ابن محصن، واليزيدي، والحسن. وقرأ الباقون: بفتح السين واللام بلا ألف، مصدر وصف به للمبالغة في الخلوص من الشركة.

قوله: ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا﴾ من صلة الأخبار. وفي قوله: ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً﴾ قولان: أحدهما: وكانوا على ما في التوراة من الرّجْم شهداء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وكانوا شهداء لمحمد ﷺ بما قال إنه حق. رواه العوفي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوُا الْكَاسَ وَالْخَيْبَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، وابن عامر، والكسائي «واخشون» بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ أبو عمرو بياء في الوصل، وبغير ياء في الوقف، وكلاهما حسن. وقد أشرنا إلى هذا في (آل عمران). ثم في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم رؤساء اليهود، قيل لهم: فلا تخشوا الناس في إظهار صفة محمد، والعمل بالرّجْم، واخشوني في كتمان ذلك، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. قال مقاتل: الخطاب لليهود المدينة، قيل لهم: لا تخشوا يهود خيبر أن يخبروهم بالرّجْم، ونعت محمد، واخشوني في كتمانهم. والثاني: أنهم المسلمون، قيل لهم: لا تخشوا الناس، كما خشيت اليهود الناس، فلم يقولوا الحق، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْرَبُوا بِعَابَتِي ذُنُوبًا قَلِيلًا﴾ في المراد بالآيات قولان: أحدهما: أنها صفة محمد ﷺ والقرآن. والثاني: الأحكام والفرائض. والتمن القليل المذكور في (البقرة). فأما قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾. وقوله تعالى بعدها: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُنكَرُونَ﴾. فاختلف العلماء فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في اليهود خاصة، رواه عبيد بن عبد الله عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنها نزلت في المسلمين، روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحو هذا المعنى. والثالث: أنها عامة في اليهود، وفي هذه الأمة، قاله ابن مسعود، والحسن، والنخعي، والسدي. والرابع: أنها نزلت في اليهود والنصارى، قاله أبو مجلز. والخامس: أن الأولى في المسلمين، والثانية في اليهود، والثالثة في النصارى، قاله الشعبي. وفي المراد بالكفر المذكور في الآية الأولى قولان: أحدهما: أنه الكفر بالله تعالى. والثاني: أنه الكفر بذلك الحكم، وليس بكفر ينقل عن الملة. وفصل الخطاب: أن من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً له، وهو يعلم أن الله أنزله، كما فعلت اليهود، فهو كافر، ومن لم يحكم به ميلاً إلى الهوى من غير جحود، فهو ظالم وفاسق<sup>(١)</sup>. وقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: من جحد ما أنزل الله فقد كفر، ومن أقر به ولم يحكم به فهو فاسق وظالم<sup>(٢)</sup>.

﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ الْبَاطِنَةَ وَالْعَيْنَ وَاللِّسَانَ وَالْأَذْنَ وَالْإِسْمَ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ ضَرَفَهُ يَدُهُ فَهُوَ كَقِفَارَةٍ لَمْ يَمْسَسْهَا بَشَرٌ وَلَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ﴾ أي: فرضنا ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على اليهود ﴿فِيهَا﴾ أي: في التوراة. قال ابن عباس: وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس، فما بالهم يخالفون، فيقتلون النفسين بالنفس، ويفقون العينين بالعين؟ وكان على بني إسرائيل القصاص أو العفو، وليس بينهم دية في نفس ولا جرح، فخفف الله عن أمة محمد بالدية. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿النَّفْسَ الْبَاطِنَةَ وَالْعَيْنَ وَاللِّسَانَ وَالْأَذْنَ وَالْإِسْمَ وَالْجُرُوحَ﴾، ينصبون ذلك كله ويرفعون «والجروح» وكان نافع، وعاصم، وحزمة ينصبون ذلك كله، وكان الكسائي يقرأ: «أن النفس بالنفس» نصباً،

(١) وقد ارتضى هذا المنهج أبو جعفر الطبري في «تفسيره» ٣٥٨/١٠، فإنه قال: فكل من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به، فهو بالله كافر، كما قال ابن عباس، لأنه بجحوده حكم الله بعد علمه أنه أنزله في كتابه نظير جحوده نبوة نبيه بعد علمه أنه نبي. وفي «القرطبي» ١٩٠/٦: قال ابن مسعود، والحسن: هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار، أي: معتقداً ذلك ومستحلاً له، فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه رابك محرّم، فهو من فساق المسلمين، وأمره إلى الله تعالى، إن شاء عبده، وإن شاء غفر له. وقال إسماعيل القاضي في «أحكام القرآن»: ظاهر الآيات يدل على أن من فعل مثل ما فعلوا - يعني اليهود - واخترع حكماً يخالف به حكم الله، وجعله ديناً يعمل به، فقد لزمه مثل ما لزمهم من الوعيد المذكور حاكماً كان أو غيره.

(٢) «الطبري» ٢٥٧/١٠، وعلي بن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس ﷺ. وروى الحاكم في «المستدرک» ٣١٣/٢ من طريق سفيان بن عيينة، عن هشام بن حجير عن طاووس عن ابن عباس: أنه ليس بالكفر الذي يذهبون إليه، إنه ليس كفرًا ينقل عن الملة ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ كفر دون كفر. ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: صحيح.



ويرفع ما بعد ذلك. قال أبو علي: وحجته أن الواو لعطف الجُمْل، لا للاشتراك في العامل، ويجوز أن يكون حمل الكلام على المعنى، لأن معنى: وكتبتنا عليهم: قلنا لهم: النفس بالنفس، فحمل العين على هذا، وهذه حجة من رفع الجروح. ويجوز أن يكون مستأنفاً، لا أنه مما كُتِب على القوم، وإنما هو ابتداء إيجاب. قال القاضي أبو يعلى: وقوله: العين بالعين، ليس المراد قلع العين بالعين، لتعذر استيفاء المماثلة، لأن لا نقف على الحد الذي يجب قلعه، وإنما يجب فيما ذهب ضوؤها وهي قائمة، وصفة ذلك أن تُشَدَّ عين القالع، وتُحْمَى مرأة، فتقدم من العين التي فيها القصاص حتى يذهب ضوؤها. وأما الأنف فإذا قطع المارن، وهو ما لأن منه، وتركت قصبته، ففيه القصاص، وأما إذا قطع من أصله، فلا قصاص فيه، لأنه لا يمكن استيفاء القصاص، كما لو قطع يده من نصف الساعد. وقال أبو يوسف، ومحمد: فيه القصاص إذا استوعب. وأما الأذن، فيجب القصاص إذا استوعبت، وعرف المقدار. وليس في عظم قصاص إلا في السن، فإن قلعت قلع مثلها، وإن كُسِرَ بعضها، برد بمقدار ذلك. وقوله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ يقتضي إيجاب القصاص في سائر الجراحات التي يمكن استيفاء المثل فيها.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ﴾ يشير إلى القصاص. ﴿فَهُوَ كِفَارَةٌ لِّكَ﴾ في هاء «له» قولان: أحدهما: أنها إشارة إلى المجروح، فإذا تصدق بالقصاص كفر من ذنوبه، وهو قول ابن مسعود، وعبد الله بن عمرو بن العاص<sup>(١)</sup>، والحسن، والشعبي. والثاني: إشارة إلى الجارح إذا عفا عنه المجروح، كفر عنه ما جنى، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل، وهو محمول على أن الجاني تاب<sup>(٢)</sup> من جنايته، لأنه إذا كان مُصْرّاً فعقوبة الإصرار باقية.

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ أي: وأتبعنا على آثار النبيين الذين أسلموا ﴿بِعِيسَى﴾ فجعلناه يقفوا آثارهم ﴿مُصَدِّقًا﴾ أي: بعثناه مُصَدِّقًا ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾، والثاني للإنجيل، لأن عيسى كان يدعو إلى التصديق بالتوراة، والإنجيل أنزل وفيه ذكر التصديق بالتوراة.

﴿وَلِيَعْلَمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ﴾ قرأ الأكثرون بجزم اللام على معنى الأمر، تقديره: وأمرنا أهله أن يحكموا بما أنزل الله فيه. وقرأ الأعمش، وحمزة بكسر اللام، وفتح الميم على معنى «كي»، فكانه قال: وآتيناها الإنجيل لكي يحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه.

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ قُلُوبَهُمْ بِيَمِينِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَبِّئُكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ فَاسْتَقِمْ وَالسَّوْدَاتُ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جِيئًا قِيئًا بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالصدق ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال ابن عباس: يريد كل كتاب أنزله الله تعالى. وفي «المهيمن» أربعة أقوال: أحدها: أنه المؤمن<sup>(٣)</sup> رواه التميمي<sup>(٤)</sup> عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبیر، وعكرمة، وعطاء، والضحاك. وقال المبرد: «مهيمن» في معنى: «مؤمن» إلا أن الهاء بدل من الهمزة، كما قالوا: أرقت الماء، وهرقت، وإياك وهياك. وأرباب هذا القول يقولون: المعنى: أن القرآن

(١) قول عبد الله بن عمرو بن العاص، أخرجه الطبري ٣٦٢/١٠، والبيهقي في «السنن» ٥٤/٨، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦٣/٢ من تفسير ابن أبي حاتم من طريق الطيالسي عن شعبة، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٨٨/٢ وزاد نسبه للقرطبي، وابن أبي شبة، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) في النسخة الأحمدية «مات» وهو خطأ.

(٣) قوله: «المؤمن» كذا في الأصول المخطوطة التي بين أيدينا، وفي الطبري وسائر المراجع: «المؤمن».

(٤) هو أربلة ويقال: أربد التميمي الكوفي، روى التفسير عن ابن عباس، وروى عنه أبو إسحاق السبيعي. قال الحافظ في «التقريب»: صدوق.

مؤمن على ما قبله من الكتب، إلا أن ابن أبي نجيج روى عن مجاهد: ومُهَيَّمْنَا عَلَيْهِ<sup>(١)</sup>. قال: محمد مؤتمن على القرآن. فعلى قوله، في الكلام محذوف، كأنه قال: وجعلناك يا محمد مهيمناً عليه، فتكون هاء «عليه» راجعة إلى القرآن. وعلى غير قول مجاهد ترجع إلى الكتب المتقدمة. والثاني: أنه الشاهد، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثالث: أنه المصدق على ما أخبر عن الكُتُب، وهذا قول ابن زيد، وهو قريب من القول الأول. والرابع: أنه الرقيب الحافظ، قاله الخليل<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ يشير إلى اليهود ﴿يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إليك في القرآن ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾. قال أبو سليمان: المعنى: فترجع عما جاءك. قال ابن عباس: لا تأخذ بأهوائهم في جلد المُحَصَّن. قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَمَلْنَا بَيْنَكُمُ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ قال مجاهد: الشريعة: السنة، والمنهاج: الطريق. وقال ابن قتيبة: الشريعة والشريعة واحد، والمنهاج: الطريق الواضح. فإن قيل: كيف نسق «المنهاج» على «الشريعة» وكلاهما بمعنى واحد؟ فعت جوابان: أحدهما: أن بينهما فرقاً من وجهين: أحدهما: أن «الشريعة» ابتداء الطريق، والمنهاج: الطريق المستمر، قاله الميرد. والثاني: أن «الشريعة» الطريق الذي ربما كان واضحاً، وربما كان غير واضح، والمنهاج: الطريق الذي لا يكون إلا واضحاً، ذكره ابن الأنباري. فلما وقع الاختلاف بين الشريعة والمنهاج، حُسِّنَ نسق أحدهما على الآخر. والثاني: أن الشريعة والمنهاج بمعنى واحد، وإنما نسق أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظين. قال الحطيني:

أَلَا حَبِذَا هِنْدُ وَأَرْضٌ بِهَا هِنْدُ وَهِنْدُ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ<sup>(٣)</sup>

فنسق البُعد على النَّأي لما خالفه في اللفظ، وإن كان موافقاً له في المعنى، ذكره ابن الأنباري، وأجاب عنه أربابُ القول الأول، فقالوا: «النأي» كل ما قلَّ بعده أو كثر كأنه المفارقة، والبعد إنما يُستعمل فيما كثرت مسافة مفارقتة. وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: لكل ملة جعلنا شريعةً ومنهاجاً، فلاهل التوراة شريعة، ولأهل الإنجيل شريعة، ولأهل القرآن شريعة، هذا قول الأكثرين. قال قتادة: الخطاب للأمم الثلاث: أمة موسى، وعيسى، وأمة محمد، فالتوراة شريعة، وللإنجيل شريعة، وللقرآن شريعة يُجِلُّ اللهُ فيها ما يشاء، ويحَرِّمُ [ما يشاء] بلاءً، ليعلم من يطيعه ممن يعصيه، [ولكن] الدين الواحد الذي لا يُقبل غيره، التوحيد والإخلاصُ لله الذي جاءت به الرسل. والثاني: أن المعنى: لكل مَنْ دخل في دين محمد جعلنا القرآن شريعةً ومنهاجاً، هذا قول مجاهد<sup>(٤)</sup>.

(١) في «إتحاف فضلاء البشر» ١٢١: وعن ابن محين «ومهيماً» يفتح الميم الثانية «عليه» في موضع رفع على التباية إن كان حالاً من الكتاب، فإن كان حالاً من كاف «إليك» فثاب الفاعل ضمير مستر يعود إليه ﷺ، والجمهور على كسرهما اسم فاعل.

(٢) قال ابن كثير في «التفسير» ٦٥/٢: وقوله تعالى ﴿وَوَهَبْنَا عَيْنِي﴾ قال ابن عباس: مؤتمناً عليه، وقال: القرآن أمين على كل كتاب قبله، وروى عن عكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، ومحمد بن كعب، وعطية، والحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي، وابن زيد نحو ذلك. وقال ابن جريج: القرآن أمين على الكتب المتقدمة قبله، فما وافقه منها فهو حق، وما خالفه منها فهو باطل. وعن ابن عباس: أي: حاكماً على ما قبله من الكتب. وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى، فإن اسم «المهيمن» يتضمن هذا كله، فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله، جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وخاتمتها وأكملها وأعظمها حيث جمع فيه محاسن ما قبله، وزاده من الكمالات ما ليس في غيره، ولهذا جعله شاهداً وأميناً وحاكماً عليها كلها، وتكفل تعالى حفظه بنفسه الكريمة، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ الرَّزَّاقُ الْكَرِيمُ رَبُّكَ لَمْ يَخْطُئْهُ﴾ [الحجر: ٩] فأما ما حكاه ابن أبي حاتم عن عكرمة، وسعيد بن جبير، وعطاء الخراساني، وابن أبي نجيج عن مجاهد أنهم قالوا في قوله: «ومهيماً عليه»: يعني محمداً ﷺ أمين على القرآن، فإنه صحيح في المعنى، ولكن في تفسير هذا بهذا نظراً، وفي تنزيله عليه من حيث العربية أيضاً نظراً. وبالجملة فالصحيح الأول. وقال أبو جعفر ابن جرير بعد حكايته له عن مجاهد: وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب، بل هو خطأ. وذلك أن «المهيمن» عطف على «المصدق» فلا يكون إلا صلة لما كان المصدق صفة له. قال: ولو كان لأمر كما قال مجاهد، لقال: وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب، مهيماً عليه. يعني: من غير عطف.

(٣) «ديوانه» ١٤٠، و«الموشح»: ٩١ من قصيدة يمدح بها بني سعد، و«اللسان» مادة: «نأي» وفيه قول الحطيني:

وهنْدُ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ

إنما أراد المفارقة، ولو أراد البعد لما جمع بينهما.

(٤) قال ابن كثير في «التفسير» ٦٦/٢: ثم هذا إخبار عن الأمم المختلفة الأديان باعتبار ما بعث الله به رسله الكرام من الشرائع المختلفة في الأحكام، المتفقة في التوحيد، كما ثبت في «صحيح البخاري» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «نحن معشر الأنبياء إخوة لملات ديننا واحد» يعني بذلك التوحيد الذي بعث الله به كل رسول أرسله، وضمنه كل كتاب أنزله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعْتُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: لجمعكم<sup>(١)</sup> على الحق. والثاني: لجمعكم على ملة واحدة ﴿وَلَكِنْ لِيَسْئَلُكُمْ﴾ أي: ليختبركم ﴿فِي مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتب، وبين لكم من الملل. فإن قيل: إذا كان المعنى بقوله: ﴿لِكُلِّ جَمَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعةً﴾: نبينا محمداً مع سائر الأنبياء قبله، فمن المخاطب بقوله: ﴿لِيَسْئَلُكُمْ﴾؟ فالجواب: أنه خطاب لنبينا، والمراد به سائر الأنبياء والأمم. قال ابن جرير: والعرب من شأنها إذا خاطبت غائباً، فأرادت الخبر عنه أن تغلب المخاطب، فتخرج الخبر عنهما على وجه الخطاب.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفِئُوا الْعَصِيَّةَ﴾ قال ابن عباس، والضحاك: هو خطاب لامة محمد ﷺ. قال مقاتل: والخيرات: الأعمال الصالحة. ﴿إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُكُمْ﴾ في الآخرة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهَا تَخْلِفُونَ﴾ من الذين. قال ابن جرير: قد بين ذلك في الدنيا بالأدلة والحجج، وغداً بينه بالمجازاة.

﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَانذَرْتَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْآنَسِ لَفَاسِقُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ سبب نزولها: أن جماعة من اليهود منهم كعب بن أسيد<sup>(٣)</sup>، وعبد الله بن صوريا، وشأس بن قيس، قال بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد، لعلنا نفتته عن دينه، فأتوه، فقالوا: يا محمد، قد عرفت أننا أحبار اليهود وأشرافهم، وأنا إن تبناك، اتبعت اليهود، وإن بيننا وبين قوم خصومة، فنحاكمهم إليك، فتقضي لنا عليهم، ونحن نؤمن بك، فأبى ذلك رسول الله ﷺ، ونزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(٤)</sup>. وذكر مقاتل: أن جماعة من بني النضير قالوا له: هل لك أن تحكم لنا على أصحابنا أهل قريظة في أمر الدماء كما كنا عليه من قبل، وبنايعك؟ فنزلت هذه الآية. قال القاضي أبو يعلى: وليس هذه الآية تكراراً لما تقدم، وإنما نزلت في شيئين مختلفين، أحدهما: في شأن الرجم، والآخر: في التسوية في الديات حتى تحاكموا إليه في الأمرين.

قوله تعالى: ﴿وَانذَرْتَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه الرجم، قاله ابن عباس. والثاني: شأن الفصاص والدماء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه قولان: أحدهما: عن حكيمك. والثاني: عن الإيمان، فاعلم أن إعراضهم من أجل أن الله يريد أن يعذبهم ببعض ذنوبهم. وفي ذكر البعض قولان: أحدهما: أنه على حقيقته، وإنما يصيبهم ببعض ما يستحقونه. والثاني: أن المراد به الكل، كما يُذكر لفظ الواحد، ويراد به الجماعة، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ إِذَا كَلَّمْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١] والمراد: جميع المسلمين. وقال الحسن: أراد ما عجله من إجلاء بني النضير وقتل بني قريظة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْآنَسِ لَفَاسِقُونَ﴾ قال المفسرون: أراد اليهود. وفي المراد بالفسق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: الكذب، قاله ابن زيد. والثالث: المعاصي، قاله مقاتل.

﴿أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا يَقْوَرِ يَوْمَئِذٍ﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَتَّبِعُونَ﴾ قرأ الجمهور «يتبعون» بالياء، لأن قبله غيبة، وهي قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْآنَسِ لَفَاسِقُونَ﴾. وقرأ ابن عامر «تبعون» بالياء، على معنى: قل لهم. وسبب نزولها: أن النبي ﷺ لما حكم بالرجم على اليهوديين تعلق بنو قريظة ببني النضير، وقالوا: يا محمد هؤلاء إخواننا، أبونا واحد، وديننا واحد، إذا قتلوا منا قتيلاً أعطونا سبعين وسقاً<sup>(٦)</sup> من تمر، وإن قتلنا منهم واحداً أخذوا منا أربعين ومائة وسق، وإن قتلنا منهم رجلاً قتلوا به

١ - أَمَا فَاسِقُونَ ﴿٥﴾ [الأنبياء: ٢٥] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاً آتَى بِحُكْمٍ وَأَنَّ اللَّهُ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النحل: ٣٦] وأما الشرائع فمختلفة في الأوامر والنواهي، فقد يكون الشيء في الشريعة حراماً، ثم يحل في الشريعة الأخرى وبالعكس، وخفيفاً، فيزاد في الشدة في هذه دون هذه، وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة، والحجة الدامنة.

(١) في النسخة الأحمدية: لجمعكم.

(٢) كذا في الأصول المخطوطة «أسيد» بالياء، وفي سيرة ابن هشام/١/٥٦٧، والطبري/١٠/٣٩٣، وابن كثير ٦٧/٢، والدار المشرقة ٢/٢٩٠ «كعب بن أسيد».

(٣) قلت: في سننه عند الطبري محمد مولى زيد بن ثابت لم يوثقه غير ابن حبان.

(٤) الوسط يفتح الواو وكسرهما: حمل بعير، أو ستون صاعاً، وهو مكيال لهم.

رجلين، وإن قتلنا امرأةً قتلوا بها رجلاً، فاقض بيننا بالعدل، فقال رسول الله ﷺ: «ليس لبني النضير على بني قريظة فضل في عقل ولا دم» فقال بنو النضير: والله لا نرضى بقضائك، ولا نطيع أمرك، ولناخذن بأمرنا الأول، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: ومعنى الآية: أتطلب اليهود حكماً لم يأمر الله به، وهم أهل كتاب الله، كما تفعل الجاهلية!<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ قال ابن عباس. ومن أعدل؟ وفي قوله: ﴿لَقَوْمٍ يُؤْفِكُونَ﴾ قولان: أحدهما: يوقنون بالقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: يوقنون بالله، قاله مقاتل. وقال الزجاج: من أيقن تبيين عدل الله في حكمه.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَكَّمْ بِكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي لبابة حين قال لبني قريظة إذ رضوا بحكم سعد: إنه الذَّبْح، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول عكرمة<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن عبادة بن الصامت قال: يا رسول الله إن لي موالي من اليهود، وإني أبرأ إلى الله من ولاية يهود، فقال عبد الله بن أبي: إني رجل أخاف الدوائر، ولا أبرأ إلى الله من ولاية يهود، فنزلت هذه الآية، قاله عطية العوفي<sup>(٤)</sup>. والثالث: أنه لما كانت وقعة أحد خافت طائفة من الناس أن يُدال عليهم الكفار، فقال رجل لصاحبه: أما أنا فآلحق بفلان اليهودي، فأخذ منه أماناً، أو أتهود معه، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٥)</sup>، ومقاتل. قال الزجاج: لا يتولهم في الدين. وقال غيره: لا تستصروا بهم، ولا تستعينوا، ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في العون والنصرة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّمْ بِكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: من يتولهم في الدين، فإنه منهم في الكفر. والثاني: من يتولهم في العهد فإنه منهم في مخالفة الأمر.

﴿تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْعِفُونَ فِيهِم بِقَوْلُونَ غَشَقْنَا أَنْ تُبَيِّنَا دَابَّةً قَمَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ يَنْزِعُهُ مِنْ غَيْرِهِمْ لِيَصِيحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنفُسِهِمْ فَلْيَرْجِعُوا﴾  
قوله تعالى: ﴿تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْعِفُونَ فِيهِم﴾ قال المفسرون: نزلت في المنافقين، ثم لهم في ذلك قولان: أحدهما: أن اليهود والنصارى كانوا يميرون<sup>(٦)</sup> المنافقين ويقرضونهم فيؤادونهم، فلما نزلت ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ قال المنافقون: كيف نقطع مودة قوم إن أصابتنا سنة وسعوا علينا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وممن قال: نزلت في المنافقين، ولم يعين: مجاهد، وقتادة. والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن أبي، قاله عطية العوفي. وفي المراد بالمرض قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله مقاتل. والثاني: النفاق، قاله الزجاج. وفي قوله: «يسارعون فيهم» ثلاثة أقوال: أحدها: يسارعون في موالاتهم ومناصحتهم، قاله مجاهد، وقتادة. والثاني: في رضاهم،

(١) أبو صالح ضعيف لا يحتج به، وقد جاءت آثار عن ابن عباس أن بني النضير وبني قريظة تحاكموا إلى النبي ﷺ، وأن رسول الله ﷺ حملهم على الحق، وجعل الدية بينهم سواء. انظر مسند أحمد ١٤٥/٥، والطبري ٣٢٧/١٠، وابن كثير ٦٠/٢، والدر المنثور ٢٨٤/٢.

(٢) روى البخاري ١٨٥/١٢ عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «أبغض الناس إلى الله ثلاثة: ملحد في الحرم، ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية، ومطلب دم امرئ بغير حق ليهريق دمه».

(٣) أبو صالح ضعيف لا يحتج به، وقول عكرمة ذكره ابن جرير في تفسيره ٣٩٨/١٠.

(٤) ابن جرير ٣٩٥/١٠، وفيه عطية بن سعد العوفي، وصفه الحافظ في «التقريب» بقوله: صدوق يخطئ كثيراً، وأنه مدلس. وروى الطبري بمعناه أيضاً من طريق ابن إسحاق: حدثني والذي إسحاق بن يسار عن عبادة بن الوليد... وسنده حسن، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٩٠/٢، وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» وابن عساکر. وأخرج ابن مردويه من طريق عبادة بن الوليد عن أبيه عن جده عبادة بن الصامت قال: «في نزلت هذه الآية حين أتيت رسول الله ﷺ فبرأت إليه من حلف يهود، وظاهرت رسول الله ﷺ والمسلمين عليهم».

(٥) «الطبري» ٣٩٧/١٠. وقوله «يدال عليهم الكفار»، الإدالة: الغلبة، يقال: أدبل لنا على أعدائنا، أي: نصرنا عليهم. ومنه حديث أبي سفيان، وهرقل: ندال عليه ويدال علينا، أي: تغلبه مرة ويغلبنا أخرى.

(٦) أي: يجلبون لهم الطعام.

قاله ابن قتيبة. والثالث: في معاوتهم على المسلمين، قاله الزجاج: وفي المراد «بالدائرة» قولان: أحدهما: الجذب والمجاعة، قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: نخشى أن يدور علينا الدهر بمكروه، يعنون الجذب، فلا يبايعونا، و[نمتار فيهم] فلا يعيرونا. والثاني: انقلاب الدولة لليهود على المسلمين، قاله مقاتل. وفي المراد بالفتح أربعة أقوال: أحدها: فتح مكة، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: فتح قرى اليهود، قاله الضحاك. والثالث: نصر النبي ﷺ على من خالفه، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: الفرج، قاله ابن قتيبة. وفي «الأمر» أربعة أقوال: أحدها: إجلاء بني النضير وأخذ أموالهم، وقتل قريظة، وسبي ذراريهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: الجزية، قاله السدي. والثالث: الخصب، قاله ابن قتيبة. والرابع: أن يؤمر النبي ﷺ بإظهار أمر المنافقين وقتلهم، قاله الزجاج. وفيما أسروا قولان: أحدهما: موالاتهم. والثاني: قولهم: لعل محمداً لا ينصر.

﴿وَقَوْلِ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَالَةَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جِهَدَ آمِنْتُمْ لَهُمْ تَمَكُّمٌ حَوَّطَ أَعْنَابُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرِينَ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ أبو عمرو، بنصب اللام على معنى: وعسى أن يقول. ورفع الباقون، فجعلوا الكلام مستأنفاً. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: يقول، بغير واو، مع رفع اللام، وكذلك في مصاحف أهل مكة والمدينة. قال المفسرون: لما أجلى رسول الله ﷺ بني النضير، اشتد ذلك على المنافقين، وجعلوا يتأسفون على فراقهم، وجعل المنافق يقول لقربيه المؤمن إذا رآه جاداً في معاداة اليهود: أهدأ جزاؤهم منك، طال والله ما أشبعوا بطنك؟ فلما قتلت قريظة، لم يُطق أحد من المنافقين ستر ما في نفسه، فجعلوا يقولون: أربعمائة خصيدوا في ليلة، فلما رأى المؤمنون ما قد ظهر من المنافقين، قالوا: ﴿أَهْلُؤَالَةَ﴾ يعنون المنافقين ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جِهَدَ آمِنْتُمْ﴾ قال ابن عباس: أغلظوا في الأيمان. وقال مقاتل: جهد أيمانهم: القسم بالله. وقال الزجاج: اجتهدوا في المبالغة في اليمين ﴿لِإِنَّهُمْ لَمَكَمٌ﴾ على عدوكم ﴿حَوَّطَ أَعْنَابُهُمْ﴾ بنفاقهم.

﴿يَكَايِبُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ رِيْدَتِكُمْ عَنْ رِيْبِهِمْ سَوَفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَضَ عَلَى الْكٰفِرِينَ يَجْتَهُدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٢)

قوله تعالى: ﴿مَنْ رِيْدَتِكُمْ عَنْ رِيْبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «يرتد»، بإدغام الدال الأولى في الأخرى، وقرأ نافع، وابن عامر: «يرتدد»، بدالين. قال الزجاج: «يرتدد» هو الأصل، لأن الثاني إذا سُكِّنَ من المضاعف، ظهر التضعيف. فأما «يرتد» فأدغمت الدال الأولى في الثانية، وحرّكت الثانية بالفتح، لالتقاء الساكنين. قال الحسن: علم الله أن قوماً يرجعون عن الإسلام بعد موت نبيهم ﷺ، فأخبرهم أنه سيأتي بقوم يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ. وفي المراد بهؤلاء القوم ستة أقوال: أحدها: أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة، قاله علي بن أبي طالب، والحسن ﷺ، وقاتدة، والضحاك، وابن جريج. قال أنس بن مالك: كرهت الصحابة قتال مانعي الزكاة، وقالوا: أهل القبلة، فتقلد أبو بكر سيفه، وخرج وحده، فلم يجدوا بدأ من الخروج على أثره. والثاني: أبو بكر، وعمر، روي عن الحسن، أيضاً. والثالث: أنهم قوم أبي موسى الأشعري، روي عياض الأشعري<sup>(١)</sup> أنه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: «هم قوم هذا» يعني: أبا موسى<sup>(٢)</sup>. والرابع: أنهم أهل اليمن، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والخامس: أنهم الأنصار، قاله السدي. والسادس: المهاجرون والأنصار، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جريج: وقد أنجز الله ما وعد فأتى بقوم في زمن عمر كانوا أحسن موقعاً في الإسلام ممن ارتد.

(١) عياض الأشعري: هو عياض بن عمرو الأشعري. مختلف في صحبته، روى عن النبي ﷺ مسلماً، وروى عن أبي موسى وامرأة أبي موسى، وروى عنه الشعبي وسماك بن حرب. قال الحافظ: وروايته عن امرأة أبي موسى عند مسلم. مترجم في «التهذيب» ٢٠٢/٨، و«الإصابة» ٥٠/٣، و«التاريخ الكبير» للبخاري ١٩/٤.

(٢) ابن جرير ٤١٥/١٠، و«طبقات ابن سعد» ١٠٧/٤، و«الحاكم في المستدرک» ٣١٣/٣، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٦/٧، وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٩٢/٢ وزاد نسبه لابن أبي شيبة في «مسنده»، وعبد بن حميد، والحكيم الترمذي، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى الشُّكُوبِ﴾ قال علي بن أبي طالب عليه السلام: أهل رِقَّة على أهل دينهم، أهل غِلْظَةٍ على من خالفهم في دينهم. وقال الزجاج: معنى «أذلة»: جانبهم لئِن على المؤمنين، لا أنهم أذلاء. ﴿يَهْتَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةَ لَا يَمُرُّ﴾ لأن المنافقين يراقبون الكفار، ويظهرونهم، ويخافون لومهم، فأعلم الله ﷻ أن الصحيح الإيمان لا يخاف في الله لومة لائم، ثم أعلم أن ذلك لا يكون إلا بتوقيفه، فقال: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: محبتهم لله، ولين جانبهم للمسلمين، وشدتهم على الكافرين<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّا وَرَدْنَا اللَّهُ رَسُولَهُ وَالَّذِينَ مَأْتُوا الَّذِينَ يَمِينُونَ الصَّلَاةَ وَنُؤُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَكَرُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ مَأْتُوا فَإِنَّ حَزْبَ اللَّهِ هُوَ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَرَدْنَا اللَّهُ رَسُولَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أن عبد الله بن سلام وأصحابه جاؤوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا: إن قوماً قد أظهروا لنا العداوة، ولا نستطيع أن نجالس أصحابك لبُعد المنازل، فنزلت هذه الآية، فقالوا: رضينا بالله وبرسوله وبالمؤمنين، وأذن بلال بالصلاة، فخرج رسول الله ﷺ فإذا مسكين يسأل الناس، فقال رسول الله ﷺ: «هل أعطاك أحد شيئاً؟ قال: نعم. قال: «ماذا؟ قال: خاتم فضة. قال: «من أعطاك؟ قال: ذلك القائم، فإذا هو علي بن أبي طالب، أعطانيه وهو راعع، فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وبه قال مقاتل. وقال مجاهد: نزلت في علي بن أبي طالب، تصدق وهو راعع. والثاني: أن عبادة بن الصَّامت لما تبرأ من حلفائه اليهود نزلت هذه الآية في حقه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر الصديق، قاله عكرمة. والرابع: أنها نزلت فيمن مضى من المسلمين ومن بقي منهم، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿رُؤُوسَ الزَّكَاةِ وَهُمْ ذَكَرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم فعلوا ذلك في ركوعهم، وهو تصدق علي عليه السلام بخاتمه في ركوعه<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن من شأنهم إيتاء الزكاة وفعل الركوع. وفي المراد بالركوع ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نفس الركوع على ما روى أبو صالح عن ابن عباس. وقيل: إن الآية نزلت وهم في الركوع. والثاني: أنه صلاة التطوع بالليل والنهار، وإنما أفرد الركوع بالذكر تشريفاً له، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه الخضوع والخشوع، وأندسوا: لا تُذِلُّ الْفَقِيرَ عَظْمُكَ أَنْ تَرُكَّ كَعَّ يَوْمًا وَالذَّهْرُ كَذُ رَقْعَةٍ<sup>(٤)</sup>

ذكره الماوردي. فأما «حزب الله» فقال الحسن: هم جند الله. وقال أبو عبيدة: أنصار الله<sup>(٥)</sup>. ثم فيهم قولان:

(١) قال ابن كثير في «التفسير» ٧٠/٢: وقوله ﷻ: ﴿يَهْتَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةَ لَا يَمُرُّ﴾ أي: لا يردهم عما هم فيه من طاعة الله، وإقامة الحدود، وقال أعدائه، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لا يردهم عن ذلك راد، ولا يصددهم عنه صاد، ولا يحيك فيهم لوم لائم، ولا عدل عادل. وروى الإمام أحمد عن أبي ذر قال: «أمرني خليلي ﷺ يسبح؛ أمرني بحب المساكين والفقير منهم، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوقي، وأمرني أن أصل الرحم وإن أعبرت، وأمرني ألا أسأل أحداً شيئاً، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ، وأمرني ألا أخاف في الله لومة لائم، وأمرني أن أكثر من قول «لا حول ولا قوة إلا بالله» فإتتهن من كنز تحت العرش». قلت: أخرجه أحمد في «المستد» ١٥٩/٥ وسنده حسن، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٢٦٥/٧، ونسبه للطبراني في «الصغير» والكبير، وقال: ورجاله رجال الصحيح غير سلام أبي المنذر وهو ثقة، ورواه البزار.

(٢) رواه ابن مردويه من طريق محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. قلت: محمد بن السائب متروك، نقل الذهبي في «ميزان الاعتدال» عن البخاري أن يحيى وابن مهدي تركاه، وروى عنه عن سفيان قال: قال لي الكلبي: كل ما حدثك عن أبي صالح فهو كذب، وأبو صالح ضعيف، وخاصة فيما يروي عنه الكلبي. ولذلك قال ابن كثير رحمه الله: هذا إسناد لا يفرح به، ثم قال ابن كثير: ورواه ابن مردويه من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام نفسه، وعمار بن ياسر، وأبي رافع، وليس يصح شيء منها بالكلية لضعف أسانيدها، وجهالة رجالها.

(٣) قال ابن كثير في «التفسير» ٧١/٢: وقد توهم بعض الناس أن هذه الجملة - أي جملة: وهم ذَكَرُونَ - في موضع الحال من قوله: ﴿رُؤُوسَ الزَّكَاةِ﴾ أي: في حال ركوعهم، ولو كان هذا كذلك، لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره، لأنه ممدوح، وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ممن نعلمه من أئمة الفتوى. ثم ساق الآثار الواهية في ذلك، وأبان عن عوارها.

(٤) قاله الأضبط بن قُريح بن عوف بن كعب السعدي التميمي، شاعر جاهلي قديم، أساء قومه إليه، فانتقل عنهم إلى آخرين فعلوا كالأولين، فقال: بكل واد بنو سعد. يعني: قومه. والبيت في «البيان والتبيين» ٣٤١/٣، والشعر والشعراء» ٣٤٣/١، والألماني» ١٠٧/١، و«حماسة ابن الشجري» ١٣٧، و«الحماسة البصرية» ١٣٤، و«زهر الآداب» ٥١٧/١، و«الأغاني» ٦٨/١٨، و«شواهد العيني» ٣٣٤/٤، و«شواهد السيوطي» ١٥٥. وقوله: لا تذلل. روي: لا تُعَاد، وروي: لا تحقرن. وروي: لا تُهَيَّن، والأصل: لا تهين الفقير حذفت النون الخفيفة لالتقاء الساكنين، وبقيت الفتحة.

(٥) وأندس أبو عبيدة في ذلك قول رؤية:

أحدهما: أنهم المهاجرون والأنصار، قاله ابن عباس. والثاني: الأنصار، ذكره أبو سليمان.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَمَّا بَيْنَ الْأَيْدِي أَوْتُوا الْكِتَابَ بَيْنَ قَبِيلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ تُمْمِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَمَّا بَيْنَ الْأَيْدِي﴾ سبب نزولها: أن رفاعَةَ بن زيد بن التابوت، وسويد بن الحارث كانا قد أظهرتا الإسلام، ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. فأما اتخاذهم الذين هُزُوا ولعباً، فهو إظهارهم الإسلام، وإخفاؤهم الكفر، وتلاعهم بالدين. والذين أوتوا الكتاب: اليهود والنصارى، والكفار: عبدة الأوثان. قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة: «الكفار» بالتصبي على معنى: لا تتخذوا الكفار أولياء. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: و«الكفار» خفضاً، لقرب الكلام من العامل الجار<sup>(٢)</sup>، وأمال أبو عمرو الألف. «وَاتَّقُوا اللَّهَ» أن تولوهم.

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَمَّا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن منادي رسول الله ﷺ كان إذا نادى إلى الصلاة، وقام المسلمون إليها، قالت اليهود: قاموا لا قاموا، صلوا لا صلوا، على سبيل الاستهزاء والضحك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن الكفار لما سمعوا الأذان حسدوا رسول الله ﷺ والمسلمين على ذلك، وقالوا: يا محمد لقد أبدعت شيئاً لم نسمع به فيما مضى من الأمم الخالية، فإن كنت تدعي النبوة، فقد خالفت في هذا الأذان الأنبياء قبلك، فما أتبع هذا الصوت، وأسمع هذا الأمر، فنزلت هذه الآية، ذكره بعض المفسرين. وقال السُّدِّي: كان رجل من النصارى بالمدينة إذ سمع المنادي ينادي: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: حُرق الكاذب، فدخلت خادمه ذات ليلة بنارٍ وهو نائم، وأهله نيام، فسقطت شرارة فأحرق البيت، فاحترق هو وأهله. والمناداة: هي الأذان، واتخاذهم إياها هزواً: تضحكهم وتغامزهم ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما لهم في إجابة الصلاة، وما عليهم في استهزائهم بها.

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ وَيَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَزَّلْنَا مِنَّمَا يَٰلَهُ وَمَا أَنزَلْنَا مِن قَبْلُ وَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ فَسِوَةٌ ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ﴾ سبب نزولها: أن نفرأ من اليهود أتوا رسول الله ﷺ، فسألوه عمن يؤمن به من الرُّسل، فذكر جميع الأنبياء، فلما ذكر عيسى، جحدوا نبوته، وقالوا: والله ما نعلم ديناً شراً من دينكم، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله ابن عباس. وقرأ الحسن، والأعمش: «تَتَّقُونَ» بفتح القاف. قال الزجاج: يقال: تَقَمْتُ على الرجل أَنْفِمْ، وَتَقَمْتُ عليه أَنْفَمٌ، والأول أجود. ومعنى «نقمت»: بالغت في كراهة الشيء، والمعنى: هل تكرهون منا إلا إيماننا، وفسقكم، لأنكم علمتم أننا على حق، وأنكم فسقتم.

﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَكَرَ اللَّهُ إِذْ لَمَسَهُ اللَّهُ مِن لَّدُنْهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَمَلَ بَيْنَهُمُ الْقُرْدَةَ وَالْحَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَكَرَ اللَّهُ﴾ قال المفسرون: سبب نزولها قول اليهود للمؤمنين: والله ما علمنا أهل دين أقلَّ حَقاً منكم في الدنيا والآخرة، ولا ديناً شراً من دينكم. وفي قوله: ﴿بِشَرِّ مِمَّنْ ذَكَرَ اللَّهُ﴾ قولان: أحدهما: بشرٌ من المؤمنين، قاله ابن عباس. والثاني: بشرٌ مما نقمت من إيماننا، قاله الزجاج. فأما «المثوية» فهي الثواب. قال الزجاج: وموضع «مَنْ» في قوله: «مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ» إن شئت كان رفعاً، وإن شئت كان خفضاً، فمن خفض جعله بدلاً من «شراً» فيكون المعنى: أنبئكم بمن لعنه الله؟ ومن رفع فيأضمار «هو» كأنَّ قائلاً قال: مَنْ ذلك؟ فقيل: هو من لعنه الله. قال وأبو صالح عن ابن عباس: من لعنه الله بالجزية، وغضب عليه بعبادة العجل، فهم شر مثوية عند الله. وروي عن ابن

= وهو في «ديوانه» ١٦ من أرجوزة يمدح بها بلال بن أبي بردة، وأضوى: أضعف وأرق.

(١) ابن جرير الطبري: ٤٢٩/١٠ ورجال ثقات، خلا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت فلم يوثقه غير ابن حبان.

(٢) وتقدير الآية على هذه القراءة: يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء.

(٣) عزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٩٤/٢ لليهقي في «دلائل النبوة» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

عباس أن المسكين من أصحاب السبت: مسخ شباههم قرده، ومشايخهم خنازير. وقال غيره: القردة: أصحاب السبت، والخنازير: كفار مائدة عيسى. وكان ابن قتيبة يقول: أنا ظنُّ أن هذه القردة والخنازير هي المسوخ بأعيانها توالدت. قال: واستدللت بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ فدخل الألف واللام يدل على المعرفة، وعلى أنها القردة التي تعانين، ولو كان أراد شيئاً انقراض ومضى، لقال: وجعل منهم قردة وخنازير، إلا أن يصح حديث أم حبيبة في «المسوخ» فيكون كما قال عليه السلام. قلت أنا: وحديث أم حبيبة في «الصحيح» انفرد بإخراجه مسلم، وهو أن رجلاً سأل النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، القردة والخنازير هي مما مُسِخ؟ فقال النبي ﷺ: «[إن الله] لم يمسخ قوماً أو يهلك قوماً، فيجعل لهم نسلًا ولا عاقبة، وإن القردة والخنازير قد كانت قبل ذلك»<sup>(١)</sup> وقد ذكرنا في سورة (البقرة) عن ابن عباس زيادة بيان ذلك، فلا يلتفت إلى ظن ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ﴾<sup>(٢)</sup> فيها عشرون قراءة. قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع، والكسائي: «وعبد» بفتح العين والياء والدال، ونصب تاء «الطَّاغُوتِ». وفيها وجهان. أحدهما: أن المعنى: وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت. والثاني: أن المعنى: من لعنه الله وعبد الطاغوت. وقرأ حمزة: «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» بفتح العين والدال، وضم الباء، وخفض تاء الطاغوت. قال ثعلب: ليس لها وجه إلا أن يجمع قُتل على قُعل. وقال الزجاج: وجهها أن الاسم بني على «فَعْل» كما تقول: عَلِمَ زيد، ورجل حَذَرَ، أي: مبالغ في الحذر. فالمعنى: جعل منهم خَدَمَةَ الطَّاغُوتِ ومن بلغ في طاعة الطَّاغُوتِ الغاية<sup>(٣)</sup>. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، «وَعَبْدُوا» بفتح العين والياء، ورفع الدال على الجمع «الطَّاغُوتِ». بالنصب. وقرأ ابن عباس، وابن أبي عمير: «وَعَبْدُ» بفتح العين والياء والدال، إلا أنهما كسرا تاء «الطَّاغُوتِ». قال الفراء: أرادوا «عبدة» فحذفوا الهاء<sup>(٤)</sup>. وقرأ أنس بن مالك: «وَعَبِيدٌ» بفتح العين والدال وياء بعد الباء وخفض تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أيوب، والأعمش: «وَعَبْدُ»، برفع العين ونصب الباء والدال مع تشديد الباء، وكسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو هريرة، وأبو رجاء، وابن السمين: «وَعَابِدُ» بالفتح، مكسورة الباء، مفتوحة الدال، مع كسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو العالية، ويحيى بن وثاب: «وَعَبْدُ» برفع العين والياء وفتح الدال، مع كسر تاء الطَّاغُوتِ. قال الزجاج: هو جمع عبيد، وُعْبُدٌ مثل رَغِيفٍ، ورَغْفٍ، وسريرٍ، وسُرُرٍ، والمعنى: وجعل منهم عبيد الطَّاغُوتِ. وقرأ أبو عمران الجوني، ومورق العجلي، والنخعي: «وَعَبِيدٌ» برفع العين وكسر الباء مخففة، وفتح الدال مع ضم تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعكرمة: «وَعَبْدُ» بفتح العين والدال، وتشديد الباء مع نصب تاء الطَّاغُوتِ. وقرأ الحسن، وأبو مجلز، وأبو نهيك: «وَعَبْدُ» بفتح العين والدال، وسكون الباء خفيفة مع كسر تاء الطَّاغُوتِ. وقرأ قتادة، وهذيل بن شرحبيل: «وَعَبْدَةُ» بفتح العين والياء وتاء في اللفظ منصوبة بعد الدال «الطَّاغُوتِ» بالفتح وواو وياء بعد الغين على الجمع. وقرأ الضحاك، وعمرو بن دينار: «وَعَبْدُ» برفع العين وفتح الباء والدال مع تخفيف الباء، وكسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ سعيد بن جبير، والشعبي: «وَعَبْدَةُ» مثل حمزة، إلا أنهما رفعوا تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ يحيى بن يعمر، والجحدري: «وَعَبْدُ» بفتح العين ورفع الباء والدال مع كسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو الأشهب العطاردي: «وَعَبْدُ» برفع العين وتسكين الباء، ونصب الدال، مع كسر تاء

(١) مسلم: ٢٠٥١/٤، ورواه الإمام أحمد في «المسنَد» ٢٦٠/٥.

(٢) في معاني القرآن: للفراء ٢١٤/١. وأما قوله: «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» فإن تكن فيه لغة مثل: حَذَرَ وعَجَل فهو وجه، وإلا فإنه أراد - والله أعلم - قول الشاعر:

أَبْنِي أُبَيْيَسَى إِنَّ أُمَّكُمْ  
أُمَّةٌ وَإِنَّ أَبْسَاكُمْ عُمُودُ

وهذا في الشعر يجوز لضرورة القوافي، فأما في القراءة فلا. قلت: والبيت لأوس بن حجر، وهو في «ديوانه» ٢١، «والصالح» و«اللسان» و«التاج»: عبد. قلت: ورواه ابن سيده في «المُخَصَّص» ٩٥/٣: «وإن أباكم وغب».

(٣) معاني القرآن: ٣١٤/١، وفي الطبري ٤٤١/١٠. ولو قرئ ذلك «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» بالكسر كان له مخرج في العربية صحيح، وإن لم أستجز اليوم القراءة بها، إذ كانت قراءة الحجة من القراءة بخلافها. ووجه جوازها في العربية أن يكون مراداً بها: عبدة الطَّاغُوتِ، ثم حذف الهاء للإضافة كما قال الراجز: قام ولاها فسقوه صرخداً، يريد: قام ولاها، فحذف التاء من «ولاتها» للإضافة. قلت: وصرخد: موضع بالشام، من عمل حوران، تنسب إليه الخمر الجيدة.



«الطاغوت». وقرأ أبو السَّمَاك: «وَعَبْدُهُ» بفتح العين والياء والدال وتاء في اللفظ بعد الدال مرفوعة مع كسر تاء «الطاغوت». وقرأ معاذ القارئ: «وعابده» مثل قراءة أبي هريرة إلا أنه ضم الدال. وقرأ أبو حيوية: «وَعَبَادَةً» بتشديد الباء ويألف بعدها مع رفع العين، وفتح الدال. وقرأ ابن حَدَلَم، وعمرو بن فائد: «وَعَبَادَةً» مثل أبي حيوية إلا أن العين مفتوحة والدال مضمومة. وقد سبق ذكر «الطاغوت» في سورة (البقرة). وفي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: الأصنام. والثاني: الشيطان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ أي: هؤلاء الذين وصفناهم شر مكاناً من المؤمنين، ولا شرّ في مكان المؤمنين، ولكن الكلام مبني على كلام الخصم، حين قالوا للمؤمنين: لا نعرف شرّاً منكم، فقيل: من كان بهذه الصّفة، فهو شرّ منهم.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ عَاذٌ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ قال قتادة: هؤلاء ناسٌ من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ، فيخبرونه أنهم مؤمنون بما جاء به، وهم متمسكون بضلالتهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ﴾ أي: دخلوا كافرين، وخرجوا كافرين، فالكفر معهم في حالتهم، ﴿وَاللَّهُ عَاذٌ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ من الكفر والنفاق.

﴿وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسِرُّونَ فِي الْأَنْزَارِ وَالْعُدُونِ وَأَكْثَرُهُمُ الشُّعْتَةُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿يُسِرُّونَ﴾، أي: يبادرون ﴿فِي الْأَنْزَارِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المعاصي، قاله ابن عباس: والثاني: الكفر، قاله السدي. فأما العدوان فهو الظلم. وفي «السحت» ثلاثة أقوال: أحدها: الرّشوة في الحكم. والثاني: الرّشوة في الدين. والثالث: الربا.

﴿لَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنَّمَا أَكْفَاهُمُ الشُّعْتَةُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ «لولا» بمعنى: «هلا» و«الرّبانيون» المذكورون في (آل عمران)، و«الأحبار» قد تقدم ذكرهم في هذه السورة. وهذه الآية من أشد الآيات على تاركي الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لأن الله تعالى جمع بين فاعل المنكر وتارك الإنكار في الذم. قال ابن عباس: ما في القرآن آية أشدّ توبيخاً من هذه الآية.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَوْنَا مَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلِزِيدَنكَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَاةُ وَالْمَغْضَاةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسِعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في فنحاص اليهودي وأصحابه، قالوا: يد الله مغلولة. وقال مقاتل: فنحاص وابن صلوبا<sup>(١)</sup>، وعازر بن أبي عازر. وفي سبب قولهم هذا ثلاثة أقوال: أحدها: أن الله تعالى كان قد بسط لهم الرزق، فلما عصوا الله تعالى في أمر محمد ﷺ وكفروا به كَفَّتْ عنهم بعض ما كان بسط لهم، فقالوا: يد الله مغلولة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثاني: أن الله تعالى استقرض منهم كما استقرض من هذه الأمة، فقالوا: إن الله بخيل، ويده مغلولة فهو يستقرضنا، قاله قتادة. والثالث: أن النصراني لما أعانوا بختنصر المجوسي على تخريب بيت المقدس، قالت اليهود: لو كان الله صحيحاً، لمنعنا منه، فيده مغلولة، ذكره قتادة أيضاً. والمغلولة: الممسكة المنقبضة. وعن ماذا عَنُوا أنها ممسكة، فيه قولان: أحدهما: عن العطاء، قاله ابن عباس، وقاتدة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: ممسكة عن عذابنا، فلا يعذبنا إلا تحلة القَسَمِ بقدر عبادتنا العجل، قاله الحسن. وفي قوله: ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: غلت في جهنم، قاله الحسن. والثاني: أمسكت

(١) في «البحر المحيط» ٣/ ٥٢٢: سوريا.

عن الخير، قاله مقاتل. والثالث: جُعلوا بُخلاء، فهم أبخل قوم، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وهذا خير أخير الله تعالى به الخلق أن هذا قد نزل بهم، وموضعه نصب على معنى الحال. تقديره: قالت اليهود هذا في حال حكم الله بغل أيديهم، ولعنته إياهم، ويجوز أن يكون المعنى: فغلت أيديهم، ويجوز أن يكون دعاء، معناه: تعليم الله لنا كيف ندعو عليهم، كقوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [اللب: ١] وقوله: ﴿لَتَنظُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ عَائِيَةً﴾ [الفتح: ٢٢٧]. وفي قوله: ﴿وَلْيُرَىٰ مَا قَالُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أبعدوا من رحمة الله. والثاني: عذبوا في الدنيا بالجزية، وفي الآخرة بالنار. والثالث: مُسخوا قرود وخنازير. وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «من لعن شيئاً لم يكن للعنة أهلاً رجعت اللعنة على اليهود بلعنة الله إياهم». قال الزجاج: وقد ذهب قومٌ إلى أن معنى «يد الله»: نعمته، وهذا خطأ يتقضه ﴿بَلْ يَدَاؤُكُمْ مَبْسُوكَاتٍ﴾ فيكون المعنى على قولهم: نعمته، ونعم الله أكثر من أن تحصى. والمراد بقوله: بل ﴿يَدَاؤُكُمْ مَبْسُوكَاتٍ﴾: أنه جواد ينفق كيف يشاء<sup>(١)</sup> وإلى نحو هذا ذهب ابن الأنباري. قال ابن عباس: إن شاء وسَّع في الرزق، وإن شاء قَتَّر.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ قال الزجاج: كلما أنزل عليك شيء كفروا به، فيزيد كفرهم. «والطغيان» هاهنا: الغلو في الكفر. وقال مقاتل: وليزيدن بني النضير ما أنزل إليك من ريبك من أمر الرجم والذماء طغياناً وكفراً.

قوله تعالى: ﴿وَالْقِتَابَ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوَةُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي بُرْهَانٍ﴾ فيمن عنى بهذا قولان: أحدهما: اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. فإن قيل: فأين ذكر النصارى؟ فالجواب: أنه قد تقدم في قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ أَوْلِيَاءَ﴾. والثاني: أنهم اليهود، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ أُلْقُوا فِيهَا سَامُومًا﴾ ذكر إيقاد النار مَثَلٌ ضُرب لاجتهادهم في المحاربة، وقيل: إن الأصل في استعارة اسم النار للحرب أن القبيلة من العرب كانت إذا أرادت حرب أخرى أوقدت النار على رؤوس الجبال، والمواضع المرتفعة، ليعلم استعدادهم للحرب، فيتأهب من يريد إعانتهم. وقيل: كانوا إذا تحالفوا على الجذ في حربهم، أوقدوا ناراً، وتحالفوا. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: كلما جمعوا للحرب النبي ﷺ فرقمهم الله. والثاني: كلما مكروا مكرأ رده الله.

قوله تعالى: ﴿وَتَسَوَّىٰ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: بالمعاصي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: بمحو ذكر النبي ﷺ من كتبهم، ودفع الإسلام، قاله الزجاج. والثالث: بالكفر. والرابع: بالظلم، ذكرهما الماوردي.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَخِيمًا وَلَا نُكَلِّمُهُمْ جَنَّاتٍ الْعَمِيرِ﴾<sup>(١٥)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ يعني: اليهود والنصارى ﴿ءَامَنُوا﴾ بالله وبرسله ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الشرك ﴿لَكُنَّا عَنْهُمْ سَخِيمًا﴾ التي سلفت.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآخِضُوا لِرَبِّهِمْ لَأَكْفُرْنَا مِنْ قَوْمِهِمْ وَمِمَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ لَكُنَّا عَنْهُمْ سَخِيمًا﴾<sup>(١٦)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآخِضُوا لِرَبِّهِمْ﴾ عملوا بما فيهما. وفيما أنزل إليهم من ربه قولان: أحدهما: كتب أنبياء بني إسرائيل. والثاني: القرآن، لأنهم لما خوطبوا به، كان نازلاً إليهم.

قوله تعالى: ﴿لَأَكْفُرْنَا مِنْ قَوْمِهِمْ وَمِمَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فيه قولان: أحدهما: لأكفروا بقطر السماء، ونبات الأرض، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقاتل. والثاني: أن المعنى: لو سَّع عليهم، كما يقال: فلان في خير من قرنه إلى

(١) روى البخاري ٢٦٥٠/٨، ٣٤٧/١٣، ومسلم ٦٩١/٢ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن يمين الله ملى لا يغيضها نفقة، سحاه الليل والنهار، أرايتهم ما أتفق منذ خلق السموات والأرض؟ فإنه لم يغيض ما في يمينه». قال: وهرشه على الماء وفي يده الأخرى القبض يربح ويخفص. وقال: يقول الله تعالى: اتَّفَقَ أَتَقَفَ عليك». وقوله: سحاه، بفتح السين وتشديد الحاء، أي: دائم الصب والهطل بالمطاء. وقوله: لا يغيضها، أي: لا يتقصها. والليل والنهار: منصوبان على الظرف.

قدمه، ذكره الفراء، والزجاج. وقد أعلم الله تعالى بهذا أن التقوى سبب في توسعة الرزق كما قال: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَاكَ بِرِزْقِكَ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] وقال: ﴿وَرِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٣].

قوله تعالى: ﴿نَبِّئِهِمْ أَنَّهُ مُتَعَدِّدٌ﴾ يعني: من أهل الكتاب، وهم الذين أسلموا منهم، قاله ابن عباس، ومجاهد. وقال القرظي: هم الذين قالوا: المسيح عبد الله ورسوله. و«الاعتقاد» الاعتدال في القول والعمل من غير غلو ولا تقصير.

﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٧)

﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ ذكر المفسرون أن هذه الآية نزلت على أسباب، روى الحسن أن النبي ﷺ قال: «لما بعثني الله برسالاته، ضقت بها ذرعاً، وعرفت أن من الناس من يكذبني»، وكان رسول الله ﷺ، يهابُ قريشاً واليهود والنصارى، فأنزل الله هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: لما نزلت ﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال: «يا رب كيف أصنع؟ إنا أنا وحدي يجتمع عليّ الناس»، فأنزل الله ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾. وقال مقاتل: لما دعا اليهود، وأكثر عليهم جعلوا يستهزؤون به، فسكت عنهم، فحُضِرَ بهذه الآية. وقال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ يُحَرِّسُ فيرسل معه أبو طالب كل يوم رجلاً من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت عليه الآية، فقال: «يا عمّاه إن الله قد عصمني من الجن والإنس»<sup>(٢)</sup>. وقال أبو هريرة: نزل رسول الله ﷺ ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه فيها، فجاء رجل فأخذه، فقال: يا محمد من يمنعني منك؟ فقال: «الله»، فنزل قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾<sup>(٣)</sup>. قالت عائشة: سهر رسول الله ﷺ ذات ليلة، فقلت: ما شأنك؟ قال: «ألا رجلٌ صالح يحرسني الليلة»، فبينما نحن في ذلك إذ سمعت صوت السلاح، فقال: «من هذا؟ فقال: سعد وحذيفة جئنا نحرسك، فنام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيته، فنزلت ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قبة آدم وقال: «انصرفوا أيها الناس، فقد عصمني الله تعالى»<sup>(٤)</sup>. قال الزجاج: قوله: ﴿بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ معناه: بلغ جميع ما أنزل إليك، ولا تراقب أحداً، ولا تترك شيئاً منه مخافة أن ينالك مكروه، فإن تركت منه شيئاً، فما بلّغت<sup>(٥)</sup>. قال ابن قتيبة: يدل على هذا المحذوف قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ﴾ وقال ابن عباس: إن كتمت آية فما بلّغت رسالتي. وقال غيره: المعنى: بلّغ جميع ما أنزل إليك جهراً، فإن أخفيت شيئاً منه لخوف أذى يلحقك، فكانك ما بلّغت شيئاً. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «رسالته» على التوحيد. وقرأ نافع «رسالاته» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يمنعك منهم. وعصمة الله: منعه للعبد من المعاصي، ويقال: طعام لا يعصم، أي: لا يمنع من الجوع. فإن قيل: فأين ضمان العصمة وقد سُجِّجَ جبينه، وكسرت ربايعته، وورلغ في أذاه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه عصمه من القتل والأسر وتلف الجملة، فأما عوارض الأذى، فلا تمنع عصمة الجملة. والثاني: أن هذه الآية نزلت بعدما جرى عليه ذلك، لأن «المائدة» من أواخر ما نزل.

(١) نسبة السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣٩٨ لأبي الشيخ.

(٢) نقل ابن كثير في «التفسير» ٧٨/٢ عن ابن مردويه خيراً بمعناه عن جابر بن عبد الله، ثم قال: وهذا حديث غريب وفيه نكارة، فإن هذه الآية مدنية، وهذا الحديث يقتضي أنها مكية، ثم أخرج عن ابن مردويه الحديث الذي ذكره المصنف، وقال: رواه الطبراني عن يعقوب بن غيلان العماني عن أبي كريب به، وهذا أيضاً حديث غريب، والصحيح أن هذه الآية مدنية بل هي من أواخر ما نزل بها، والله أعلم.

(٣) الخبر في «موارد الظلمان» في زوائد ابن حبان، ٤٣، ونقله ابن كثير عن ابن مردويه وابن حبان. وفي سننه مؤمل بن إسماعيل العدوي وهو صدوق سيء الحفظ، وانظر ترجمته في «التهذيب» ١٠/٣٨٠.

(٤) الترمذي ٩٦/٤، والطبري ١٠/٤٦٩، والحاكم ٢/٣١٣، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وقد حسن الحافظ في «الفتح» إسناده.

(٥) روى البخاري ٨/٢٠٦، ومسلم ١/١٥٩ عن عائشة رضي الله عنها قالت: من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل عليه، فقد كذب، والله يقول: ﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يهديهم إلى الجنة. والثاني: لا يعينهم على بلوغ غرضهم.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُتَمَيَّنُوا اتِّبَاعَةَ الْإِنجِيلِ وَمَا آزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَكِنِّي أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُتَمَيَّنُوا اتِّبَاعَةَ الْإِنجِيلِ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ سبب نزولها: أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: ألمت تؤمن بما عندنا من التوراة، وتشهد أنها حق؟ قال: «بلى، ولكنكم أحدثتم وجددتم ما فيها، فأنا بريء من إحدائكم». فقالوا: نحن على الهدى، ونأخذ بما في أيدينا، ولا نؤمن بك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. فأما أهل الكتاب، فالمراد بهم اليهود والنصارى. وقوله: ﴿لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: لستم على شيء من الدين الحق حتى تقيموا التوراة والإنجيل، وإقامتهما: العلم بما فيهما، ومن ذلك الإيمان بمحمد ﷺ. وفي الذي أنزل إليهم من ربهم قولان قد سبقا، وكذلك باقي الآية.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّابِرِينَ مِّنْ أُمَّةٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ﴾ قد ذكرنا تفسيرها في (البقرة). وكذلك اختلوا في إحكامها ونسخها كما بينا هناك. فأما رفع «الصابين» فذكر الزجاج عن البصريين، منهم الخليل، وسبويه أن قوله: «والصابون» محمول على التأخير، ومرفوع بالابتداء. والمعنى: إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والصابون والنصارى كذلك أيضاً، وأنشدوا:

وإلا فاعلموا أننا وأنتم

بغاة ما بقينا في شقاق، وأنتم أيضاً كذلك.

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَرَأْسَهُمْ وَرَأْسَنَا لِأَنَّهُمْ رَسُولًا جَاءَهُمْ رَسُولًا بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيضًا قَرِيبًا يَتَقَلَّبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال مقاتل: أخذ ميثاقهم في التوراة بأن يعملوا بما فيها. قال ابن عباس: كان فيمن كذبوا، محمد، وعيسى، وفيمن قتلوا، زكريا، ويحيى. قال الزجاج: فأما التأكيد، فاليهود، والنصارى يشتركون فيه. وأما القتل فيختص اليهود.

﴿وَحَسِبُوا أَنَّهُ لَا تَكُونُ فِتْنَةً فَتَمَمُوا وَصَلُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَلُّوا كَثِيرًا وَنَبَّهُمُ اللَّهُ بِصَوْرَةٍ بِمَا يَسْمُكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا أَنَّهُ لَا تَكُونُ فِتْنَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر: «تكون» بالنصب. وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «تكون» بالرفع، ولم يختلفوا في رفع «فتنة». قال مكي بن أبي طالب: من رفع جعل «أن» مخففة من الثقيلة، وأضمر معها «الهاء»، وجعل «حسبوا» بمعنى: أيقنوا، لأن «أن» للتأكيد، والتأكيد لا يجوز إلا مع اليقين. والتقدير: أنه لا تكون فتنة. ومن نصب جعل «أن» هي الناصبة للفعل، وجعل «حسبوا» بمعنى: ظنوا. ولو كان قبل «أن» فعلٌ لا يصلح للشك، لم يجوز أن تكون إلا مخففة من الثقيلة، ولم يجوز نصب الفعل بها، كقوله: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجَعُ إِلَيْهِمْ﴾ [طه: ٨٩] و﴿عَلِمَ أَنَّ سَكُونًا﴾ [المزمل: ٢٠] قال أبو علي: الأفعال ثلاثة: فعلٌ يدل على ثبات الشيء واستقراره، نحو العلم والتيقن، وفعلٌ يدل على خلاف الثبات والاستقرار، وفعلٌ يجذب إلى هذا مرة، وإلى هذا أخرى، فما كان معناه العلم، وقمت بعده «أن» الثقيلة، لأن معناها ثبوت الشيء واستقراره، كقوله: ﴿وَيَسْمُكُونَ أَنَّهُ لَقَدْ هُوَ

(١) البيت لبشر بن أبي خازم من قبيلة يهجو بها أوس بن حارثة. وهو في «ديوانه» ١٦٥، وسبويه ١/٢٩٠، و«شواهد الغيبية» ٢/٢٧١ وقوله:

إذا جـ نـ نواصيبي أـ كـ بـدر فـأدومها وأسرى في السورثاق

وقصة البيتين أن قوماً من آل بدر الفزاريين جاؤوا بني لأم من طيء، فأسرته طيء، وجزوا نواصيهم، وقالوا: منّا عليكم ولم نقلكم، فغضب بنو فزارة، فانتصروا لهم بشر للخلع الذي كان بينهم وبين بني أسد قومه. والمعنى: أدوا إلينا نواصي بني بدر، واحملوا معنا أسرارهم، وإلا فإنا وأنتم متعاونون أبداً.

أَلَمَسُّ الْيُسُيُومِ ﴿التنوير: ٢٥﴾ ﴿أَتَرَيْمُ بِإِنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ ﴿العلق: ١٤﴾ وما كان على غير وجه الثبات والاستقرار نحو: أطمع وأخاف وأرجو، وقعت بعده «أن» الخفيفة، كقوله: ﴿إِن خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيَّكُمُ اللَّهُ﴾ ﴿البقرة: ٢٢٩﴾ ﴿تَخَافُونَ أَن يَخْتَلِفْكُمْ النَّاسُ﴾ ﴿الأنفال: ٢٦﴾ ﴿فَخَشِيْتُمْ أَن يُرْفِعَهُمَا﴾ ﴿الكهف: ٨٠﴾ ﴿أَطْمَعُ أَن يُغْفِرَ لِي﴾ ﴿الشعراء: ٨٢﴾ وما كان متردداً بين الحالين مثل حسبت وظننت، فإنه يُجعل تارة بمنزلة العلم، وتارة بمنزلة أرجو وأطمع وكلتا القراءتين في ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ قد جاء بها التنزيل. فمثل مذهب من نصب: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا أَلْسِنَتَهُمُ أَن نَّجْمَلَهُمْ﴾ ﴿الحجرات: ٢١﴾ ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَمْشُونَ أَلْسِنَتَهُمُ أَن يَسْمِعُونَا﴾ ﴿العنكبوت: ٤٤﴾ ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَن يُؤْتُوا﴾ ﴿العنكبوت: ٢٢﴾ ومثل مذهب من رفع: ﴿أَيَسْبِغُونَ أُنْمَا يُدْهَرُ﴾ ﴿المؤمنون: ٥٥﴾ ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ ﴿الزخرف: ٨٠﴾ قال ابن عباس: ظنوا أن الله لا يعذبهم، ولا يبتليهم بقتلهم الأنبياء، وتكذيبهم الرسل.

قوله تعالى: ﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾ قال الزجاج: هذا مثل تأويله: أنهم لم يعملوا بما سمعوا، ورأوا من الآيات، فصاروا كالعمي الصم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: رفع عنهم البلاء، قاله مقاتل. وقال غيره: هو ظفرهم بالأعداء، وذلك مذكور في قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ ﴿الإسراء: ٦٦﴾. والثاني: أن معنى «تاب عليهم»: أرسل إليهم محمداً يعلمهم أن الله قد تاب عليهم إن آمنوا وصدّقوا، قاله الزجاج. وفي قوله: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾ قولان: أحدهما: لم يتوبوا بعد رفع البلاء، قاله مقاتل. والثاني: لم يؤمنوا بعد بعثة محمد ﷺ، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَبِيرٌ يَنْبَغُ﴾ أي: عمي وصم كثير منهم، كما تقول: جاءني قومك أكثرهم. قال ابن الأنباري: هذه الآية نزلت في قوم كانوا على الكفر قبل أن يُبعث رسول الله ﷺ، فلما بعث كذبوه بغياً وحسداً، وقدرُوا أن هذا الفعل لا يكون موبقاً لهم، وجانياً عليهم، فقال الله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ أي: ظنوا ألا تقع بهم فتنة في الإصرار على الكفر، فعموا وصموا بمجانبة الحق. ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عرَضهم للتوبة بأن أرسل محمداً ﷺ وإن لم يتوبوا، ثم عموا وصموا بعد بيان الحق بمحمد، كثير منهم، فخص بعضهم بالفعل الأخير، لأنهم لم يجتمعوا كلهم على خلاف رسول الله ﷺ.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِمَنْ يَوَدُّ أَنْ تَقْبَلُوهُ اللَّهُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧١﴾  
قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال مقاتل: نزلت في نصارى نجران، قالوا ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ﴾ أي: وقد كان المسيح قال لهم وهو بين أظهرهم: إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَالِكٌ لَّنَلْفَنُ وَمَا مِنَّ إِلَهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّنَّ بَيْنَهُمْ وَعَنَا يُقُولُونَ لَيْسَنَّا الَّذِينَ كَفَرُوا بِئِنَّهُمْ عَدَابُ اللَّهِ﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَالِكٌ لَّنَلْفَنُ﴾ قال مجاهد: هم النصارى. قال وهب بن منبه: لما وُلد عيسى لم يبق صنم إلا خر لوجهه، فاجتمعت الشياطين إلى إبليس، فأخبروه، فذهب فطاف أقطار الأرض، ثم رجع، فقال: هذا المولود الذي ولد من غير ذكر، أردت أن أنظر إليه، فوجدت الملائكة قد حفت بأمه، فليتخلف عندي اثنان من مردتك. فلما أصبح، خرج بهما في صورة الرجال، فأتوا مسجد بني إسرائيل وهم يتحدثون بأمر عيسى، ويقولون: مولود من غير أب. فقال إبليس: ما هذا بشراً، ولكن الله أحب أن يتمثل في امرأة ليختبر العباد، فقال أحد صاحبيه: ما أعظم ما قلت، ولكن الله أحب أن يتخذ ولدأ. وقال الثالث: ما أعظم ما قلت، ولكن الله أراد أن يجعل إلهاً في الأرض، فألقوا هذا الكلام على ألسنة الناس، ثم تفرقوا، فتكلم به الناس. وقال محمد بن كعب: لما رُفِعَ عيسى اجتمع مئة من علماء بني إسرائيل، وانتخبوا منهم أربعة، فقال أحدهم: عيسى هو الله كان في الأرض ما

بدا له، ثم صعد إلى السماء، لأنه لا يحيي الموتى ولا يبرئ الأكمه والأبرص إلا الله. وقال الثاني: ليس كذلك، لأننا قد عرفنا عيسى، وعرفنا أمه، ولكته ابن الله. وقال الثالث: لا أقول كما قلتما، ولكن جاءت به أمه من عمل غير صالح. فقال الرابع: لقد قلتم قبيحاً، ولكنه عبد الله ورسوله وكلمته، فخرجوا، فاتبع كل رجل منهم عُنُقاً<sup>(١)</sup> من الناس. قال المفسرون: ومعنى الآية: أن النصرى قالت: الإلهية مشتركة بين الله وعيسى ومريم، وكل واحد منهم إله. وفي الآية إضمار، فالمعنى: ثالث ثلاثة آلهة، فحذف ذكر الآلهة، لأن المعنى مفهوم، لأنه لا يكفر من قال: هو ثالث ثلاثة، ولم يرد الآلهة، لأنه ما من اثنين إلا وهو ثالثهما، وقد دل على المحذوف قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدَهُ﴾. قال الزجاج: ومعنى ثالث ثلاثة: أنه أحد ثلاثة. ودخلت «من» في قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدَهُ﴾، والذين كفروا منهم، هم المقيمون على هذا القول. وقال ابن جرير: المعنى: ليمسّن الذين يقولون: المسيح هو الله، والذين يقولون: إن الله ثالث ثلاثة، وكل كافر يسلك سبيلهم، عذاب أليم.

﴿أَنَّا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ رَجِيماً﴾ (٧٤)

قوله تعالى: ﴿أَنَّا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ قال الفراء: لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه الأمر، كقوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾

[المائدة: ٩١].

﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُنْتُمْ صَادِقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَمْثَلُ كَيْفَ نَبِّئْتُمْ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرْتُمْ أَن يَتُوبُوا﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾ فيه رد على اليهود في تكذيبهم رسالته، وعلى النصرى في ادعائهم إلهيته. والمعنى: أنه ليس باله، وإنما حكمه حكم من سبقه من الرسل. وفي قوله: ﴿وَأُنْتُمْ صَادِقَةٌ﴾ رد على من نسبها من اليهود إلى الفاحشة. قال الزجاج: والصديقة: المبالغة في الصدق، وصدّيق «فعليل» من أبنية المبالغة، كما تقول: فلان سَكَيْت، أي: مبالغ في السكوت. وفي قوله: ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ قولان: أحدهما: أنه بين أنهما يعيشان بالغذاء، ومن لا يقيمه إلا أكل الطعام فليس باله، قاله الزجاج. والثاني: أنه نَبَّهَ بأكل الطعام على عاقبته، وهو الحدث، إذ لا بد لأكل الطعام من الحدث، قاله ابن قتيبة. قال: وقوله: ﴿أَمْثَلُ كَيْفَ نَبِّئْتُمْ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ من اللطف ما يكون من الكناية. «ويؤفكون»: يُصرفون عن الحق ويُعدّلون، يقال: أفك الرجل عن كذا: إذا عدل عنه، وأرض مأفوك: محرومة المطر والنبات، كان ذلك صُرف عنها وعدل.

﴿قُلْ أَشْبَدُوتَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَرّاً وَلَا نَفْعاً وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٧٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَشْبَدُوتَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: قل لنصارى نجران: أتعبدون من دون الله، يعني عيسى ابن مريم ما لا يملك لكم ضرراً في الدنيا، ولا نفعاً في الآخرة. والله هو السميع لقرولهم: المسيح ابن الله، وثالث ثلاثة، العليم بمقاتلتهم.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيراً وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (٧٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ قال مقاتل: هم نصارى نجران. والمعنى: لا تغلوا في دينكم، فتقولوا غير الحق في عيسى. وقد بينا معنى «الغلو» في آخر سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ قال أبو سليمان: من قبل أن تضلوا. وفيهم قولان: أحدهما: أنهم رؤساء الضلالة من اليهود. والثاني: رؤساء اليهود والنصارى. والآية خطاب للذين كانوا في عصر نبينا ﷺ نُهَرُ أن يتبعوا أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم.

﴿لَمَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنَاتِ إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (٧٨)

قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ فَكَفَرُوا بَعْدَ إِتْرَائِكُمْ﴾ في لعنهم قولان: أحدهما: أنه نفس اللعن، ومعناه: المباحة من الرحمة. قال ابن عباس: لعنوا على لسان داود، فصاروا قردة، ولعنوا على لسان عيسى في الإنجيل. قال الزجاج: وجائز أن يكون داود وعيسى أغليماً أن محمداً نبي، ولعنا من كفر به. والثاني: أنه المسخ، قاله مجاهد، لعنوا على لسان داود فصاروا قردة، وعلى لسان عيسى، فصاروا خنازير. وقال الحسن، وقناة: لعن أصحاب السبت على لسان داود، فإنهم لما اعتدوا، قال داود: اللهم العنهم، واجعلهم آية، فمسخوا قردة. ولعن أصحاب المائدة على لسان عيسى، فإنهم لما أكلوا منها ولم يؤمنوا؛ قال عيسى: اللهم العنهم كما لعنت أصحاب السبت، فجعلوا خنازير.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَمَّا عَصَاؤُ﴾ أي: ذلك اللعن بمصعبتهم لله تعالى في مخالفتهم أمره ونهيه، وباعتدائهم في مجاوزة ما حده لهم.

﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّسْكَرٍ فَعْلُوهُ لَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ﴾

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّسْكَرٍ فَعْلُوهُ﴾ التناهي: تفاعل من النهي، أي: كانوا لا ينهون بعضهم بعضاً عن المنكر. وذكر المفسرون في هذا المنكر ثلاثة أقوال: أحدها: صيد السمك يوم السبت. والثاني: أخذ الرشوة في الحكم. والثالث: أكل الربا، وأثمان الشحوم. ويذكر المنكر منكرًا يدل على الإطلاق، ويمنع هذا الحصر، ويدل على ما قلنا، ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الرجل من بني إسرائيل كان إذا رأى أخاه على الذنب نهاه عنه تعذيراً، فإذا كان الغد لم يمنعه ما رأى منه أن يكون أكيله وخليطه وشريبه، فلما رأى الله تعالى ذلك منهم، ضرب بقلوب بعضهم على بعض، ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ﴾ قال الزجاج: اللام دخلت للقسم والتوكيد، والمعنى: لبس شيئاً فعلهم.

﴿تَكَرَّهَ كَثِيرًا وَبِئْسَ مَا يَدْعُونَ﴾ كَفَرُوا لَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ ﴿أَن سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَوْتِ﴾ وَفِي الْمَوْتِ خَلِيلُونَ ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ مَا أَفْجَدْتَهُمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿تَكَرَّهَ كَثِيرًا وَبِئْسَ مَا يَدْعُونَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المنافيقون، روي عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: أنهم اليهود، قاله مقاتل في آخرين، فعلى هذا القول انتظام الآيات ظاهر، وعلى الأول يرجع الكلام إلى قوله: ﴿تَكَرَّهَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسْتَكْبِرُونَ فِيهِمْ﴾. وفي الذين كفروا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله أرباب القول الأول. والثاني: أنهم مشركو العرب، قاله أرباب هذا القول الثاني.

قوله تعالى: ﴿لَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ﴾ أي: بشما قدموا لمعادهم ﴿أَن سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: يجوز أن تكون «أن» في موضع رفع على إضمار هو، كأنه قيل: هو أن سخط الله عليهم.

﴿لَتَجِدَنَّ أَشْدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فُصِّرْنَا ذَلِكَ بِأَن مِّنْهُمْ قَبِيلٌ وَمَا آمَنُوا لَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ مَا أَفْجَدْتَهُمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشْدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ قال المفسرون: نزلت هذه الآية وما بعدها مما يتعلق بها في النجاشي وأصحابه. قال سعيد بن جبيرة: بعث النجاشي قوماً إلى رسول الله ﷺ فأسلموا، فنزلت فيهم هذه الآية والتي بعدها<sup>(٢)</sup>، وسنذكر قصتهم فيما بعد. قال الزجاج: واللام في «لتجدن» لام القسم، والتون دخلت تفصل بين الحال والاستقبال، و«عداوة» منصوب على التمييز، واليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين حسداً للنبي ﷺ.

(١) أحمد ٢٦٨/٥، وأبو داود ١٧٢/٤، والترمذي ٩٧/٤، وابن ماجه ١٣٢٧/٢، وابن جرير ٤٩٢/١٠ عن عبد الله بن مسعود ؓ. قال المنذري: وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه فهو منقطع.

(٢) اختار الإمام أبو جعفر الطبري أن هذه الآيات نزلت في صفة أقوام بهذه المثابة، سواء كانوا من الحبشة أو غيرها.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: عبدة الأوثان. فأما الذين قالوا: إنا نصارى، فهل هذا عام في كل النصارى، أم خاص؟ فيه قولان: أحدهما: أنه خاص، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أراد النجاشي وأصحابه لما أسلموا، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: أنهم قوم من النصارى كانوا متمسكين بشريعة عيسى، فلما جاء محمد ﷺ أسلموا، قاله قتادة. والقول الثاني: أنه عام. قال الزجاج: يجوز أن يراد به النصارى، لأنهم كانوا أقل مظهرة للمشركين من اليهود.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا﴾ قال الزجاج: «القس» و«القسيس»: من رؤساء النصارى. وقال قطرب: القسيس: العالم بلغة الروم، فأما «الرهبان» فهم العباد أرباب الصوامع. قال ابن فارس: الترقب: التبع، فإن قيل: كيف مدحهم بأن منهم قسيسين وزهباناً، وليس ذلك من أمر شريعتنا؟ فالجواب: أنه مدحهم بالتمسك بدين عيسى حين استعملوا في أمر محمد ما أخذ عليهم في كتابهم، وقد كانت الرهبانية مستحسنة في دينهم. والمعنى: بأن فيهم علماء بما أوصى به عيسى من أمر محمد ﷺ. قال القاضي أبو يعلى: وربما ظن جاهل أن في هذه الآية مدح النصارى، وليس كذلك، لأنه إنما مدح من آمن منهم، ويدل عليه ما بعد ذلك، ولا شك أن مقالة النصارى أقيح من مقالة اليهود.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْكُرُونَ﴾، أي: لا يتكبرون عن اتباع الحق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَرْسُولاً﴾ قال ابن عباس: لما حضر أصحاب النبي ﷺ بين يدي النجاشي، وقرؤوا القرآن، سمع ذلك القسيسون والرهبان، فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق، فقال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَيُنَازِعُونَ﴾. وقال سعيد بن جبير: بعث النجاشي من خيار أصحابه ثلاثين رجلاً إلى رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن، فبكوا ورثوا، وقالوا: نعرف الله، وأسلموا، وذهبوا إلى النجاشي فأخبروه فأسلم، فأنزل الله فيهم: ﴿وَإِذَا سَأَلُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَرْسُولاً﴾.. الآية. وقال السدي: كانوا اثني عشر رجلاً؛ سبعة من القسيسين، وخمسة من الرهبان، فلما قرأ عليهم رسول الله ﷺ القرآن، بكوا وآمنوا، فنزلت هذه الآية فيهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَكْبَهْتُمْ مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾، أي: مع من يشهد بالحق. وللمفسرين في المراد بالشاهدين هاهنا أربعة أقوال: أحدها: محمد وأمه، رواه علي بن أبي طلحة، وعكرمة عن ابن عباس. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: الذين يشهدون بالإيمان، قاله الحسن. والرابع: الأنبياء والمؤمنون، قاله الزجاج.

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِآلِهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوَّامِ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٤) فَأَلْبَهُمُ اللَّهُ يَمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٨٦)

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِآلِهِ﴾ قال ابن عباس: لا مهم قومهم على الإيمان، فقالوا هذا. وفي القوم الصالحين ثلاثة أقوال: أحدها: أصحاب رسول الله، قاله ابن عباس. والثاني: رسول الله ﷺ وأصحابه، قاله ابن زيد. والثالث: المهاجرون الأولون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ قال ابن عباس: ثواب المؤمنين.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا مِلَّةَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَسُدُّوا إِلَيْكَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُكْمَلِينَ﴾ (٨٧) وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلْالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْشَرَكُمْ مِنْهُ مُؤْمِنِينَ (٨٨)

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا مِلَّةَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ، منهم عثمان بن مظعون، حرّموا اللحم والنساء على أنفسهم، وأرادوا حبّ أنفسهم ليتفرغوا للعبادة، فقال رسول الله: «لم أؤمر بذلك»، ونزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى أبو صالح عن ابن عباس، قال: كانوا عشرة: أبو بكر، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وعثمان بن مظعون، والمقداد بن الأسود، وسالم مولى أبي حذيفة، وسلمان الفارسي، وأبو ذر، وعمار بن ياسر، اجتمعوا في دار عثمان بن مظعون، فتوائفوا على



ذلك، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «من رغب عن سنتي فليس مني» ونزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. قال السدي: كان سبب عزمهم على ذلك أن رسول الله ﷺ جلس يوماً، فلم يزداهم على التخويف، فرق الناس، وبكوا، فعزم هؤلاء على ذلك، وحلفوا على ما عزموا عليه. وقال عكرمة: إن علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وعثمان بن مظعون، والمقداد، وسالم مولى أبي خديفة في أصحابه، تبتلوا، فجلسوا في البيوت، واعتزلوا النساء، ولبسوا المسوح<sup>(٢)</sup> وحرموا طيبات الطعام واللباس، إلا ما يأكل ويلبس أهل السياحة من بني إسرائيل، وهموا بالاختصاص، وأجمعوا لقيام الليل وصيام النهار، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ، فقال: إني إذا أكلت من هذا اللحم، أقبلت على النساء، وإني حرمت علي، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن ضيفاً نزل بعد الله بن رواحة، ولم يكن حاضراً، فلما جاء، قال لزوجته: هل أكل الضيف؟ فقالت: انتظرتك. فقال: حبست ضيفي من أجلي؟! طعامك علي حرام. فقالت: وهو علي حرام إن لم تأكله، فقال الضيف: وهو علي حرام إن لم تأكله، فلما رأى ذلك ابن رواحة قال: قربي طعامك، كلوا بسم الله، ثم غدا إلى النبي ﷺ، فأخبره بذلك فقال: أحسنت، ونزلت هذه الآية، وقرأ حتى بلغ ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ﴾ رواه عبد الرحمن بن زيد عن أبيه<sup>(٤)</sup>. فأما «الطيبات» فهي اللذيزات التي تشتهيها النفوس مما أبيض. وفي قوله: «ولا تعتدوا» خمسة أقوال: أحدها: لا تجتنبوا أنفسكم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وإبراهيم. والثاني: لا تأتوا ما نهى الله عنه، قاله الحسن. والثالث: لا تسيروا بغير سيرة المسلمين من ترك النساء، وإدامة الصيام، والقيام، قاله عكرمة. والرابع: لا تحرموا الحلال، قاله مقاتل. والخامس: لا تغصبوا الأموال المحرمة، ذكره الماوردي.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا طَعَّمْتُمْ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ كَرِهَ قَوْلِي فَأْتِ بِمِثْلِهِ مِمَّا كَفَرْتُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزل قوله: ﴿لَا تُحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال القوم الذين كانوا حرموا النساء واللحم: يا رسول الله كيف نصنع بأيماننا التي حلفنا عليها؟ فنزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس. وقد سبق ذكر «اللغو» في سورة (البقرة).

قوله تعالى: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «عقدتم» بغير ألف، مشددة القاف. قال أبو عمرو: معناها: وكدمت. وقرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «عقدتم» خفيفة بغير ألف، واختارها أبو عبيد. قال ابن جرير: معناه: أوجبتموها على أنفسكم. وقرأ ابن عامر: «عاقدمت» بألف، مثل «عاهدتم». قال القاضي أبو يعلى: وهذه القراءة المشددة لا تحتل إلا عقد قول. فأما المخففة، فتحتمل عقد القلب، وعقد القول. وذكر المفسرون في معنى الكلام قولين: أحدهما: ولكن يؤاخذكم بما عقدتم عليه قلوبكم في التعمد لليمين، قاله مجاهد. والثاني: بما عقدتم عليه قلوبكم أنه كذب، قاله سعيد بن جبير.

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرْتُمْهُ﴾ قال ابن جرير: الهاء عائدة على «ما» في قوله: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾

## فصل

فأما إطعام المساكين، فروى عن ابن عمر، وزيد بن ثابت، وابن عباس، والحسن في آخرين: أن لكل مسكين

(١) ابن جرير ٥١٩/١٠ عن عكرمة بمعناه، وخروجه السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) المسوح: جمع مسح بكسر فسكون: وهو كساء من شعر يليه الرهبان.

(٣) الترمذي ٩٧/٤، وابن جرير ٥٢٠/١٠، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وروى البخاري ٢٠٧/٨ عن عبد الله بن مسعود، قال: كنا نغزو مع النبي ﷺ، وليس معنا نساء، فقلنا: ألا نخنص؟ فنهانا عن ذلك، فرخص لنا بعد ذلك أن نتزوج المرأة بالثوب، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

(٤) ابن جرير ٥١٩/١٠، وزاد السيوطي في «الدر المثلث» نسبه إلى ابن أبي حاتم.

مَدْبُرٌ، وبه قال مالك، والشافعي. وروي عن عمر، وعلي، وعائشة في آخرين: لكل مسكين نصف صاع من بُرٍّ، قال عمر، وعائشة: أو صاعاً من تمر، وبه قال أبو حنيفة. ومذهب أصحابنا في جميع الكفارات التي فيها إتمام، مثل كفارة اليمين، والظهار، وفدية الأذى، والمفطرة في قضاء رمضان، مَدْبُرٌ، أو نصف صاع تمر أو شعير. وبن شرط صحة الكفارة، تملك الطعام للفقراء، فإن غداهم وعشاهم، لم يجزئه، وبه قال سعيد بن جبير، والحكم، والشافعي. وقال الثوري، والأوزاعي: يجزئه، وبه قال أبو حنيفة، ومالك. ولا يجوز صرف مدين إلى مسكين واحد، ولا إخراج القيمة في الكفارة، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: يجوز. قال الزجاج: وإنما وقع لفظ التذكير في المساكين، ولو كانوا إناثاً لأجزاء، لأن المغلب في كلام العرب التذكير. وفي قوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِئِنُّونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قولان: أحدهما: من أوسطه في القدر، قاله عمر، وعلي، وابن عباس، ومجاهد. والثاني: من أوسط أجناس الطعام، قاله ابن عمر، والأسود، وعبيدة، الحسن، وابن سيرين. وروي عن ابن عباس قال: كان أهل المدينة [يقولون]: للحر من القوت أكثر مما للمملوك، وللكبير أكثر ما للصغير، فنزلت ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِئِنُّونَ أَهْلِيكُمْ﴾ ليس بأفضله ولا بأخسه. وفي كسوتهم خمسة أقوال: أحدها: أنها ثوبٌ واحدٌ، قاله ابن عباس، ومجاهد، وطاووس، وعطاء، والشافعي. والثاني: ثوبان، قاله أبو موسى الأشعري، وابن المسيب، والحسن، وابن سيرين، والضحاك. والثالث: إزار ورداء وقيص، قاله ابن عمر. والرابع: ثوب جامع كالمحففة، قاله إبراهيم النخعي. والخامس: كسوة تجزئ فيها الصلاة، قاله مالك. ومذهب أصحابنا: أنه إن كسا الرجل، كساه ثوباً، والمرأة ثوبين، درعاً وخماراً، وهو أدنى ما تُجزئ فيه الصلاة. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو الجوزاء، ويحيى بن يعمر: «أو كسوتهم»، بضم الكاف. وقد قرأ سعيد بن جبير، وأبو العالية، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ<sup>(١)</sup>: «أو كاسوتهم» بهجمة مكسورة، مفتوحة الكاف، مكسورة التاء والهاء. وقرأ ابن السميع، وأبو عمران الجوني مثله، إلا أنهما فتحا الهمزة. قال المصنف: ولا أرى هذه القراءة جائزة، لأنها تسقط أصلاً من أصول الكفارة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبٍ﴾ تحريها: عتقها، والمراد بالرقبة: جملة الشخص. واتفقوا على اشتراط إيمان الرقبة في كفارة القتل لموضع النص. واختلفوا في إيمان الرقبة المذكورة في هذه الكفارة على قولين: أحدهما: أنه شرط، وبه قال الشافعي، لأن الله تعالى قيد بذكر الإيمان في كفارة القتل، فوجب حمل المطلق على المقيد. والثاني: ليس بشرط، وبه قال أبو حنيفة، وعن أحمد رضي الله عنه في إيمان الرقبة المعتقة في كفارة اليمين، وكفارة الظهار، وكفارة الجماع، والمنذورة، روايتان.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ اختلفوا فيما إذا لم يجده، صام، على خمسة أقوال: أحدها: أنه إذا لم يجد درهمين صام، قاله الحسن. والثاني: ثلاثة درهم، قاله سعيد بن جبير. والثالث: إذا لم يجد إلا قَدْرَ ما يكفر به، صام، قاله قتادة. والرابع: يمتي درهم، قاله أبو حنيفة. والخامس: إذا لم يكن له إلا قدر قوته وقوت عائلته يومه وليته، قاله أحمد، والشافعي. وفي تتابع الثلاثة أيام، قولان: أحدهما: أنه شرط، وكان أبي، وابن مسعود يقرآن: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات» وبه قال ابن عباس، ومجاهد، وطاووس، وعطاء، وقاتدة، وأبو حنيفة، وهو قول أصحابنا. والثاني: ليس بشرط، ويجوز التفريق، وبه قال الحسن، ومالك، وللشافعي فيه قولان.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَثْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ فيه إضمار تقديره: إذا حلفتم وحنثتم. وفي قوله: ﴿وَأَحَقُّ ظَوْرًا أَيْمَانِكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أقلوا منها، ويشهد له قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْصَةً لَأَيْمَانِكُمْ﴾ وأنشدوا:

قليل الأيا حافظ ليمينه<sup>(٢)</sup>

والثاني: احفظوا أنفسكم من الحنث فيها. والثالث: راعوها لكي تؤدوا الكفارة عند الحنث فيها.

(١) هو معاذ بن الحارث أبو الحارث، ويقال: أبو حليلة، الأنصاري المدني المعروف بالقارئ. روى عنه نافع وابن سيرين، وحدث عنه نافع مولى ابن عمر، توفي بالحره سنة ثلاث وستين، وهو ابن تسع وستين. «طبقات القراء» لابن الجزري ٢/٣٠١.

(٢) وتامه: وإن سبقت منه الآية برت. والبيت لكثير عزة. «ديوانه» ٢/٢٢٠، و«اللسان»: مادة «ألي»، ولم ينسبه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ يُحْسِنُ مِنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن سعد بن أبي وقاص أتى نقرأ من المهاجرين والأنصار، فأكل عندهم، وشرب الخمر قبل أن تحرم، فقال: المهاجرون خير من الأنصار، فأخذ رجلاً لحي<sup>(١)</sup> جمل فضربه، فجدع أنفه، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره، فنزلت هذه الآية، رواه مصعب بن سعد عن أبيه<sup>(٢)</sup>. وقال سعيد بن جبيرة: صنع رجل من الأنصار صنيعاً، فدعا سعد بن أبي وقاص، فلما أخذت فيهم الخمرة افتخروا واستبوا، فقام الأنصاري إلى لحي بعير، فضرب به رأس سعد، فإذا الدم على وجهه، فذهب سعد يشكو إلى النبي ﷺ، فنزل تحريم الخمر في قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾ إلى قوله: ﴿تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن عمر بن الخطاب قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت التي في (البقرة) فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت التي في النساء ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: ٤٣] فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية، رواه أبو مسيرة عن عمر<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن أناساً من المسلمين شربوها، فقاتل بعضهم بعضاً، وتكلموا بما لا يرضاه الله من القول، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أن قبيلتين من الأنصار شربوا، فلما تولىوا عبث بعضهم ببعض، فلما صحوا جعل الرجل يرى الأثر بوجهه وبرأسه وبلحيته، فيقول: صنع بي هذا أخي فلان!! والله لو كان بي رؤوفاً ما صنع بي هذا، حتى وقعت في قلوبهم الضغائن، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وقد ذكرنا الخمر والميسر في (البقرة)، وذكرنا في «النصب» في أول هذه السورة قولين، وهما اللذان ذكرهما المفسرون في الأنصاب. وذكرنا هناك «الأزلام». فأما الرجس، فقال الزجاج: هو اسم لكل ما استقى من عمل، يقال: رَجَسَ الرَّجُلُ يَرْجِسُ، وَرَجَسَ يَرْجَسُ: إذا عمل عملاً قبيحاً، والرَّجْسُ بفتح الراء: شدة الصوت، فكان الرَّجْسُ، العمل الذي يقبح ذكره، ويرتفع في القبح، ويقال: رعد رجاس: إذا كان شديد الصوت.

قوله تعالى: ﴿مِنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ قال ابن عباس: من تزيين الشيطان. فإن قيل: كيف نُسب إليه، وليس من فعله؟ فالجواب: أن نسبه إليه مجاز، وإنما نسب إليه، لأنه هو الداعي إليه، المزين له، ألا ترى أن رجلاً لو أغرى رجلاً بضرب رجل، لجاز أن يقال له: هذا من عملك.

قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ قال الزجاج: اتركوه. واشتقاقه في اللغة: كونوا جانباً منه. فإن قيل: كيف ذكر في هذه الآية أشياء، ثم قال: فاجتنبوه؟ فالجواب: أن الهاء عائدة على الرجس، والرجس واقع على الخمر، والميسر، والأنصاب، والأزلام، ورجوع الهاء عليه بمنزلة رجوعها على الجمع الذي هو واقع عليه، ومنبئ عنه، ذكره ابن الأنباري.

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ وَرَضَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾﴾

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْكَلِمُ الْبَلِغُ الْحَسِينُ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾ أما «الخمر» فموقع العداوة والبغضاء فيها على نحو ما ذكرنا في سبب نزول الآية من القتال والممارسة. وأما الميسر، فقال قتادة: كان الرجل يقامر على أهله وماله، فيقمر ويبقى حزناً سلبياً، فينظر إلى ماله في يد غيره، فيكسبه ذلك العداوة والبغضاء.

(١) لحي الجمل، يفتح اللام وسكون الحاء، وهما لحيان، وهما العظمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم

(٢) ابن جرير ٥٦٩/١٠، والمسنده ٨٢٢/٣، ومسلم ١٨٧٧/٤، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، و«التاسخ والمنسوخ» لأبي جعفر النحاس ٤٠.

(٣) لم نجد هذا الخبر عن سعيد بن جبيرة في شيء من المراجع التي بين أيدينا.

(٤) «المسنده» ٣١٦/١، و«سنن أبي داود» ٤٤٤/٣، و«سنن النسائي» ٢٨٦/٨، و«الترمذي» ٩٨/٤، والطبري ٥٦٦/١٠، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، و«التاسخ والمنسوخ» للنحاس: ٣٩. ونقل الحافظ في «الفتح» وابن كثير في «التفسير» تصحيحه عن علي بن المديني والترمذي.

(٥) ابن جرير ٥٧١/١٠، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، والحاكم في «المستدرک» ١٤١/٤، قال الذهبي: قلت: صحيح على شرط مسلم. وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٨/٧ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه لفظ استفهام، ومعناه: الأمر. تقديره: انتهوا. قال الفراء: رد علي أعرابي: هل أنت ساكت، هل أنت ساكت؟ وهو يريد: اسكت، اسكت. والثاني: أنه استفهام، لا بمعنى الأمر. ذكر شيخنا علي بن عبيد الله أن جماعة كانوا يشربون الخمر بعد هذه الآية، ويقولون: لم يحرمها، إنما قال: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾، فقال بعضنا: انتهينا، وقال بعضنا: لم تنته، فلما نزلت ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَنَكَاحَ بَنَاتِ الْأَخْتَانِ﴾ [الأعراف: ٣٣] حرمت، لأن الإثم اسم للخمر. وهذا القول ليس بشيء والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فيما أمركم، واحذروا خلافهما ﴿إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ أي: أعرضتم، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا﴾ محمد ﴿الْبَلَاغُ الْبَيِّنُ﴾ وهذا وعيد لهم، كأنه قال: فاعلموا أنكم قد استحققتم العذاب لتوليكم. ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ سبب نزولها: أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ ماتوا وهم يشربون الخمر، إذ كانت مباحة، فلما حرمت، قال ناس: كيف بأصحابنا وقد ماتوا وهم يشربونها؟ فنزلت هذه الآية، قاله البراء بن عازب<sup>(١)</sup>. و«الجنح»: الإثم. وفيما طعموا ثلاثة أقوال: أحدها: ما شربوا من الخمر قبل تحريمها، قاله ابن عباس، والجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: لم أطمع خبزاً وأدمأ ولا ماء ولا نوماً. قال الشاعر:

فإن شئت حرمت النساء سواكم

وإن شئت لم أطمع نفاقاً ولا بزداً<sup>(٢)</sup>

النقاخ: الماء [البارد] الذي يتفخ الفؤاد ببرده، والبرد: النوم. والثاني: ما شربوا من الخمر وأكلوا من الميسر. والثالث: ما طعموا من المباحات. وفي قوله: ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اتقوا بعد التحريم، قاله ابن عباس. والثاني: اتقوا المعاصي والشرك. والثالث: اتقوا مخالفة الله في أمره. وفي قوله: ﴿وَأَمَنُوا﴾ قولان: أحدهما: آمنوا بالله ورسوله. والثاني: آمنوا بتحريمها. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال مقاتل: أقاموا على الفرائض.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ في هذه التقوى المعادة أربعة أقوال: أحدها: أن المراد خوف الله ﷻ. والثاني: أنها تقوى الخمر والميسر بعد التحريم. والثالث: أنها الدوام على التقوى. والرابع: أن التقوى الأولى مخاطبة لمن شربها قبل التحريم، والثانية لمن شربها بعد التحريم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَنُوا﴾ في هذا الإيمان المعاد قولان: أحدهما: صدقوا بجميع ما جاء به محمد ﷺ. والثاني: آمنوا بما يجيء من النسخ والمنسوخ.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا﴾ في هذه التقوى الثالثة أربعة أقوال: أحدها: اجتنبوا العود إلى الخمر بعد تحريمها، قاله ابن عباس. والثاني: اتقوا ظلم العباد. والثالث: توقوا الشبهات. والرابع: اتقوا جميع المحرمات. وفي الإحسان قولان: أحدهما: أحسنوا العمل بترك شربها بعد التحريم، قاله ابن عباس. والثاني: أحسنوا العمل بعد تحريمها، قاله مقاتل.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنبِئْكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الَّذِي تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَمَا تَحْكُمُ لِيَمَّا اللَّهُ مَن يَخَافُ بِالْحَلِيبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٣٤﴾

(١) «مسند الطيالسي» ١٨/٢، والطبري ٥٧٩/١٠، والترمذي ٩٨/٤، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣٢٠ وزاد نسبة إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه. وروى البخاري ٢٠٩/٨، ومسلم ١٤٨/١٣، والنسائي ٢٨٧/٨ عن أنس ﷺ قال: كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة، فنزل تحريم الخمر، فأمر منادياً فنادى، فقال أبو طلحة: أخرج فانظر ما هذا الصوت؟ قال: فخرجت، فقلت: هذا مناد ينادي: ألا إن الخمر قد حرمت، فقال لي: اذهب فأهرقها، قال: فخرجت في سكك المدينة، قال: وكانت خمرهم يرمونها الفضيخ، فقال بعض القوم: قتل قوم وهي في بطونهم، قال: فأنزل الله ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾. وروى أحمد ٢٤١/٤ بسند حسن عن ابن عباس قال: لما حرمت الخمر قال أناس: يا رسول الله أصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فأنزلت ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾.

(٢) البيت لعبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان العرجي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«غريب القرآن» ١٤٦، والقرطبي ١٧٨/١٩، و«اللسان» مادة: نقح.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ لَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيِّئَاتِ﴾ قال المفسرون: لما كان عام الحديبية، وأقام النبي ﷺ بالتنعيم<sup>(١)</sup>، كانت الوحوش والطير تغشاهم في رحالهم، وهم مُحرمون، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>، ونهوا عنها ابتلاء. قال الزجاج: اللام في «لبيئس لكم» لام القسم، ومعناه: لنختبرن طاعتكم من معصيتكم. وفي «من» قولان: أحدهما: أنها للتبعض، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه عنى صيد البر دون صيد البحر. والثاني: أن عنى الصيد ما داموا في الإحرام كأن ذلك بعض الصيد. والثاني: أنها لبيان الجنس، كقوله: ﴿فَأَجْكِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠].

قوله تعالى: ﴿تَنَالَهُ آيِدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ قال مجاهد: الذي تناله اليد: الفراخ والبيض، وصغار الصيد، والذي تناله الرماح: كبار الصيد.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ قال مقاتل: ليرى الله من يخافه بالغيب ولم يره، فلا يتناول الصيد وهو مُحرم ﴿فَمَن آتَىٰ غَنًا﴾ فأخذ الصيد عمداً بعد النهي للمُحرم عن قتل الصيد ﴿فَلَهُ عَدَاؤُكُمْ إِلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: يوسع بطنه وظهره جلدًا، وتسلب ثيابه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ بِكُمْ يَدًا بِدَا عَدْلًا مِّمَّنْ هَذَا يَبْغِ الْكَيْدَ أَوْ كَثْرَةً مَّطَاوِئَ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلًا ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَمَّا أَفْعَىٰ اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَن عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ بين الله ﷻ بهذه الآية من أي وجوه تقع البلوى، وفي أي زمان، وما على من قتله بعد النهي؟. وفي قوله: ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: وأنتم مُحرمون بحج أو عمرة، قاله الأكثرون. والثاني: وأنتم في الحرم، يقال: أحرِم: إذا دخل في الحرم، وأنجد: إذا أتى نجدًا. والثالث: الجمع بين القولين.

قوله تعالى: ﴿وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن يتعمد قتله ذاكراً لإحرامه، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أن يتعمد قتله ناسياً لإحرامه، قاله مجاهد. فاما قتله خطأ، ففيه قولان: أحدهما: أنه كالعمد، قاله عمر، وعثمان، والجمهور. قال الزهري: نزل القرآن بالعمد، وجرت السنة في الخطأ، يعني: ألحقت المخطئ بالمتعمد في جوب الجزاء. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الضبع صيد وفيه كبش إذا قتله المحرم»<sup>(٣)</sup> وهذا عام في العمد والمخطئ.

قال القاضي أبو يعلى: أفاد تخصيص العمد بالذكر ما ذكر في أثناء الآية من الوعيد، وإنما يختص ذلك بالعمد. والثاني: أنه لا شيء فيه، قاله ابن عباس، وابن جبير، وطاووس، وعطاء، وسالم، والقاسم، وداود. وعن أحمد وروايتان: أصحهما الوجوب.

قوله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمور، وابن عامر: «فجزاء مثلي» مضافة ويخفف «مثل». وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «فجزاء» منون «مثل» مرفوع. قال أبو علي: من أضاف، فقوله: ﴿مِنَ النَّعْمِ﴾ يكون صفة للجزاء، وإنما قال: مثل ما قتل، وإنما عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله، لأنهم يقولون: أنا أكرمُ مثلك، يريدون: أنا أكرمك، فالمعنى: جزاء ما قتل. ومَن رفع «المثل»، فالمعنى: فعليه جزاء من النعم مماثل للمقتول، والتقدير: فعليه جزاء. قال ابن قتيبة: النعم: الإبل، وقد يكون البقر والغنم، والأغلب عليها الإبل. وقال الزجاج: النعم في اللغة: الإبل والبقر والغنم، فإن انفردت الإبل، قيل لها: نعم، وإن انفردت البقر والغنم، لم تسم نعماً.

## فصل

قال القاضي أبو يعلى: والصيد الذي يجب الجزاء بقتله: ما كان مأكول اللحم، كالغزال، وحمار الوحش،

(١) التنعيم: موضع بين مَرَّ وسَرْف، بينه وبين مكة فرسخان، ومن التنعيم يحرم من أراد العمرة.

(٢) نسبة السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣٢٧ إلى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان.

(٣) أبو داود ٣/٤٨٥، وابن ماجه ٢/١٠٣٠، والدارقطني ١/٢٦٦، والبيهقي ١/١٨٣، والحاكم ١/٤٥٢، ٤٥٣، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأقره الذهبي. ورواه النسائي ٥/١٩١، والترمذي ١/١٠٤، ولغظه عن ابن أبي عمير قال: سألت جابر بن عبد الله عن الضبع، فأمرني بأكلها. قلت: أصيد هي؟ قال: نعم. قلت: أسمعت من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وقال في «عنه الكبير»: سألت عنه البخاري فصحه، وقال البيهقي: هو حديث جيد تقوم به الحجة.

والنعامة، ونحو ذلك، أو كان متولداً من حيوان يؤكل لحمه، كالسَّمع، فإنه متولد من الضبع والذئب، وما عدا ذلك من السباع كلها فلا جزاء على قاتلها؛ سواء ابتداء قتلها، أو عدت عليه، فقتلها دفعاً عن نفسه، لأن السبع لا مثل له صورة ولا قيمة، فلم يدخل تحت الآية، ولأن النبي ﷺ أجاز للمحرم قتل الحية، والمقرب، والفويسقة، والغراب، والحدأة، والكلب العقور، والسبع العادي<sup>(١)</sup>. قال: والواجب بقتل الصيد فيما له مثل من الأنعام مثله، وفيما لا مثل له قيمته، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: الواجب فيه القيمة، وحمل المثل على القيمة، وظاهر الآية يرد ما قال، ولأن الصحابة حملوا الآية على المثل من طريق الصورة، فقال ابن عباس: المثل النظير، ففي الظبية شاة، وفي النعامة بعير.

قوله تعالى: ﴿يَنْكُحْ بِهِ ذَوْأَ عَدُوِّكُمْ﴾ يعني بالجزاء، وإنما ذكر اثنين، لأن الصيد يختلف في نفسه، فافتقر الحكم بالمثل إلى عدلين.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْكُحْ﴾ يعني: من أهل ملتكم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلِغُ الْكَيْفِ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال، والمعنى: يحكمان به مقدراً أن يهدى. ولفظ قوله «بالغ الكعبة» لفظ معرفة، ومعناه: النكرة. والمعنى: بالغاً الكعبة، إلا أن التنوين حذف استخفافاً. قال ابن عباس: إذا أتى مكة ذبحه، وتصدق به.

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ متوناً ﴿طَعَامٌ﴾ رفعاً. وقرأ نافع، وابن عامر: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ رفعاً غير متون «طعام مساكين» على الإضافة. قال أبو علي: من رفع ولم يضيف، جعله عطفاً على الكفارة عطف بيان، لأن الطعام هو الكفارة، ولم يضيف الكفارة إلى الطعام، لأن الكفارة لقتل الصيد، لا للطعام، ومن أضاف الكفارة إلى الطعام، فلأنه لما خير المكفر بين الهدى، والطعام، والصيام، جازت الإضافة لذلك، فكانه قال: كفارة طعام، لا كفارة هدي، ولا صيام. والمعنى: أو عليه بدل الجزاء والكفارة، وهي طعام مساكين. وهل يعتبر في إخراج الطعام قيمة النظير، أو قيمة الصيد؟ فيه قولان: أحدهما: قيمة النظير، وبه قال عطاء، والشافعي، وأحمد. والثاني: قيمة الصيد، وبه قال قتادة، وأبو حنيفة، ومالك. وفي قدر الإطعام لكل مسكين قولان: أحدهما: مَدَان من بُرٍّ، وبه قال ابن عباس، وأبو حنيفة. والثاني: مُدٌّ برٍّ، وبه قال الشافعي، وعن أحمد روايتان، كالقولين.

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ مِثْلًا﴾ قرأ أبو رزين، والضحاك، وقاتدة، والجحدري، وطلحة: ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ﴾ بكسر العين. وقد شرحنا هذا المعنى في (البقرة). قال أصحابنا: يصوم عن كل مُدٍّ بُرٍّ، أو نصف صاع تمر، أو شعير يوماً. وقال أبو حنيفة: يصوم يوماً عن نصف صاع في الجميع. وقال مالك، والشافعي: يصوم يوماً عن كل مُدٍّ من الجميع.

## فصل

وهل هذا الجزاء على الترتيب، أم على التخيير؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على التخيير بين إخراج النظير، وبين الصيام، وبين الإطعام. والثاني: أنه على الترتيب، إن لم يجد الهدى، اشترى طعاماً، فإن كان معسراً صام، قاله ابن سيرين. والقولان مرويان عن ابن عباس، وبالأول قال جمهور الفقهاء.

(١) روى البخاري ٣٠/٤، ٣٢، ومسلم ٨٥٧/٢، والترمذي ١٠٣/١، والنسائي ١٨٨/٥، وابن ماجه ١٠٣١/٢ عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «خمس فواسق يقتلن في الحرم، الفأرة، والمقرب، والغراب، والجدأة، والكلب العقور». ورواه البخاري ومسلم من طريق ابن عمر مرفوعاً ولفظه: «خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح: المقرب، والفأرة، والكلب العقور، والغراب، والحدأة» وقول المصنف «الفويسقة» يريد بها الفأرة، وقد وردت اللفظة في البخاري من حديث جابر. وقوله: «السبع العادي» هو قطعة من حديث، قال الحفاظ في «التلخيص» ٢٢٤/١: روى أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري في حديث. وفيه يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف وإن حسنه الترمذي، وفيه لفظة منكرة وهي قوله: «ويومي للغراب ولا يقتله». وأما الحية، فقد روى مسلم ٨٥٦/٢ عن عائشة مرفوعاً «خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم: الحية والغراب الأبقع، والفأرة، والكلب العقور، والحدياء». وروى مسلم أيضاً من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ أمر بقتل حية وهو يمشي.

قوله تعالى: ﴿يَذُوقْ وَعِقَابَ آسْرِهِ﴾ أي: جزاء ذنبه. قال الزجاج: «الوبال»: ثقل الشيء في المكروه، ومنه قولهم: طعامٌ وبيل، وماءٌ وبيلٌ: إذا كانا ثقلين. قال الله ﷻ: ﴿فَأَخَذَتْهُ أَنْذًا وَيْلًا﴾ [الزمل: ١٦] أي: ثقيلاً شديداً.

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْ سَلْفٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما سلف في الجاهلية، من قتلهم الصيد، وهم محرمون، قاله عطاء. والثاني: ما سلف من قتل الصيد في أول مرة، حكاه ابن جرير، والأول أصح. فعلى القول الأول يكون معنى قوله: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ في الإسلام، وعلى الثاني: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ ثانية بعد أولى. قال أبو عبيدة: «عاد» في موضع يعود، وأنشد:

إِنْ يَسْمَعُوا رِبِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرِحًا

قوله تعالى: ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ «الانتقام»: المبالغة في العقوبة، وهذا الوعيد بالانتقام لا يمنع إيجاب جزاء ثانٍ إذا عاد، وهذا قول الجمهور، وبه قال مالك، والشافعي، وأحمد. وقد روي عن ابن عباس، والنخعي، وداود: أنه لا جزاء عليه في الثاني، إنما وعد بالانتقام.

﴿أَجَلٌ لَكُمْ سَيْدَ الْبَحْرِ وَمَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّيَّارِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ سَيْدَ الْبَحْرِ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَأَتَقُوا اللَّهَ الْوَدَّ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ سَيْدَ الْبَحْرِ﴾ قال أحمد: يؤكل كلُّ ما في البحر إلا الضفدع والتمساح، لأن التمساح يأكل الناس يعني: أنه يَفْرَسُ. وقال أبو حنيفة، والثوري: لا يباح منه إلا السمك. وقال ابن أبي ليلى، ومالك: يباح كلُّ ما فيه من ضفدع وغيره. فأما طعامه، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما نبذه البحر ميتاً، قاله أبو بكر، وعمر، وابن عمر، وأبو أيوب، وقتادة. والثاني: أنه مليحة<sup>(٢)</sup>، قاله سعيد بن المسيّب، وسعيد بن جبيرة، والسدي. وعن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة كالقولين. واختلفت الرواية عن النخعي، فروي عنه كالقولين، وروي عنه أنه جمع بينهما، فقال: طعامه الملبح وما لفظه. والثالث: أنه ما نبت بمائه من زروع البرّ، وإنما قيل لهذا: طعام البحر، لأنه ينبت بانه، حكاه الزجاج. وفي المتاع قولان: أحدهما: أنه المنفعة، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثاني: أنه الحلّ، قاله النخعي. قال مقاتل: متاعاً لكم، يعني: المقيمين، وللسبارة، يعني: المسافرين.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ سَيْدَ الْبَحْرِ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا﴾ أما الاصطيد، فمحرم على المحرم، فإن صيد لأجله، حرم عليه أكله خلافاً لأبي حنيفة، فإن أكل فعليه الضمان خلافاً لأحد قولي الشافعي. فإن ذبح المحرم صيداً، فهو ميتة خلافاً لأحد قولي الشافعي أيضاً. فإن ذبح الحلال صيداً في الحرم، فهو ميتة أيضاً، خلافاً لأكثر الحنفية.

﴿جَمَلَ اللَّهُ الْكَنْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْمَدْيَنَ وَالْقَلْبَةَ ذَلِكَ يُسَلِّمُوا أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿جَمَلَ اللَّهُ الْكَنْبَةَ﴾ جعل بمعنى: صير. وفي تسمية الكعبة كعبة قولان: أحدهما: لأنها مربعة، قاله عكرمة، ومجاهد. والثاني: لغلوها وتوثورها، يقال: كعبت المرأة كعابة، وهي كاعب: إذا نتأ ثديها. ومعنى تسمية البيت بأنه حرام: أنه حرمٌ يصاد عنده، وأن يختلى ما عنده من الخلا، وأن يُعَصَّدَ شجره<sup>(٣)</sup>، وعظمت حرمة. والمراد بتحريم

(١) البيت لقتب ابن أم صاحب، وهي أمه، واسم أبيه: ضمرة، أحد بني عبد الله بن غطفان، وكان في أيام الوليد بن عبد الملك، وهو من جملة آيات قالها في أناس من قومه، كانوا ينادون العداوة، ويتبعون عثراته، ويشهرونها في الناس. وهو في «مجاز القرآن» ١/١٧٧، و«الحامسة» ٣/١٤٥٠، و«السطح» ١/٣٦٢، و«الاتضاب» ٢٩٢، و«شواهد المغني» للسيوطي: ٣٢٦، و«شرح المصنوع» ٤٧٠، و«اللسان»: أذن. ورواية الشطر الثاني في المراجع التي ذكرت آنفاً عدا «مجاز القرآن»:

مَنْ يَسْمَعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

وبعد البيت:

وإن ذكرت بشراً عندهم أذنوا

صمّ إذا سمعوا خيراً ذكرت به

لبئست الخلتان الجهل والجبن

جهلاً علينا وجبناً عن عدوهم

(٢) الملبح: على وزن فاعيل: هو المملح، يقال: سلك ملبح ومملوح ومملّح.

(٣) روى البخاري ٤٠/٤ عن ابن عباس ؓ أن النبي ﷺ قال: «إن الله حرم مكة، فلم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، ولا يختلى خلاها، ولا يعصّد شجرها، ولا ينفر صيدها، ولا تلتقط لقطتها إلا لمعرف»، قال العباس: يا رسول الله إلا الأذخر لصاغتنا =

البيت سائر الحرم، كما قال: ﴿هَدْيًا بَلِغَ الْكَمِيَّةِ﴾ وأراد: الحرم<sup>(١)</sup>. والقيام: بمعنى القوام. وقرأ ابن عامر: قيماً بغير ألف. قال أبو علي: وجهه على أحد أمرين، إما أن يكون جعله مصدرأ، كالشع، أو حذف الألف وهو يريد بها، كما يُقصر الممدود. وفي معنى الكلام ستة أقوال: أحدها: قياماً للدين، ومعالم للحج، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: قياماً لأمر من توجه إليها، رواه العوفي عن ابن عباس. قال قتادة: كان الرجل لو جرَّ كلَّ جريرة، ثم لجأ إليها، لم يُتناول، [ولم يُقرب]. وكان الرجل لو لقي قاتل أبيه في الشهر الحرام، لم يعرض له ولم يقربه، وكان الرجل إذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر، فأحمته ومنعته من الناس، كان إذا نفر تقلد قلادة من الإذخر أو من لِحَاء السَّمر فمنعته من الناس حتى يأتي أهله. حواجز ألقاها الله بين الناس في الجاهلية<sup>(٢)</sup>. والثالث: قياماً لبقاء الدين، فلا يزال في الأرض دين ما حُجَّت واستقْبِلت، قاله الحسن. والرابع: قوام دنيا وقوام دين، قاله أبو عبيدة<sup>(٣)</sup>. والخامس: قياماً للناس، أي: مما أمروا أن يقوموا بالفرض فيه، ذكره الزجاج. والسادس: قياماً لمعايشهم ومكاسبهم بما يحصل لهم من التجارة عندها، ذكره بعض المفسرين. فأما الشهر الحرام، فالمراد به الأشهر الحرم، كانوا يأمن بعضهم بعضاً فيها، فكان ذلك قواماً لهم، وكذلك إذا أهدى الرجل هدياً أو قلد بغيره أمر كيف تصرف، فجعل الله تعالى هذه الأشياء عصمة للناس بما جعل في صدورهم من تعظيمها.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَتَلَوْنَا﴾ ذكر ابن الأنباري في المشار إليه بذلك أربعة أقوال: أحدها: أن الله تعالى أخبر في هذه السورة بغيوب كثيرة من أخبار الأنبياء وغيرهم، وأطلع على أشياء من أحوال اليهود والمنافقين، فقال: ذلك لتعلموا، أي: ذلك الغيب الذي أنبأكم به عن الله يدلكم على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض، ولا تخفى عليه خافية. والثاني: أن العرب كانت تسفك الدماء بغير حلها، وتأخذ الأموال بغير حقها، ويقتل أحدهم غير القاتل، فإذا دخلوا البلد الحرام، أو دخل الشهر الحرام، كفُّوا عن القتل. والمعنى: جعل الله الكعبة أمناً، والشهر الحرام أمناً، إذ لو لم يجعل للجاهلية وقتاً يزول فيه الخوف لهلكوا، فذلك يدل على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض. والثالث: أن الله تعالى صرف قلوب الخلق إلى مكة في الشهور المعلومة فإذا وصلوا إليها عاش أهلها معهم، ولولا ذلك ماتوا جوعاً، لعلمه بما في ذلك من صلاحهم، وليستدلوا بذلك على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض. والرابع: أن الله تعالى جعل مكة أمناً، وكذلك الشهر الحرام، فإذا دخل الطيبي الوحشي الحرم، أنس بالناس، ولم ينفر من الكلب، ولم يطلبه الكلب، فإذا خرجا عن حدود الحرم، طلبه الكلب، ودُعِر هو منه، والطيائر يأنس بالناس في الحرم، ولا يزأل يطير حتى يقرب من البيت، فإذا قرب منه عدل عنه، ولم يُطرِّ فوقه إجلالاً له، فإذا لحقه وجعٌ طرح نفسه على سقف البيت استشفاء به، فهذه الأعاجيب في ذلك المكان، وفي ذلك الشهر قد دللن على أن الله تعالى يعلم ما في السموات وما في الأرض.

﴿مَّا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلِّغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَّا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلِّغُ﴾ في هذه الآية تهديدٌ شديد. وزعم مقاتل أنها نزلت والتي بعدها، في أمر شريح بن ضبيعة وأصحابه، وهم حجاج اليمامة حين هم المسلمون بالغارة عليه، وقد سبق ذكر ذلك في أول السورة.

وقبورنا. قال: «إلا الإذخر» قال الحافظ: وقوله: «ولا يخطئ غلاماً» بالخاء المعجمة، والخطئ: مقصور، وذكر ابن التين أنه وقع في رواية القاسبي بالمد، وهو الرطب من النبات، واختلاؤه: قطعه واحتشاشه. وقوله «لا يعضد» أي: لا يقطع. قوله «الإذخر» هو نبت معروف عند أهل مكة طيب الريح، له أصل متدن، وقضبان دقاق، ينبت في السهل والحرث، وأهل مكة يسقون به البيوت بين الخشب، ويسدون الخلل بين اللبناات في القبور، ويستعملونه بدلاً من الحلفاء في الوقود.

(١) حد حرم مكة، من طريق المدينة: ثلاثة أميال عند بيوت السقيا، ويقال لها: بيوت نفار، وهي دون التعميم، ويعرف الآن بمساجد عائشة. وحده من طريق اليمن: سبعة أميال عند أضاة لبن. وحده من طريق العراق: سبعة أميال على ثنية خل بالمقطع. وحده من الجعرانة: تسعة أميال في شعب عبد الله بن خالد، وحده من طريق جدة: عشرة أميال عند متقطع الأعشاش. وحده من طريق الطائف على عرفات من بطن نمره: سبعة أميال عند طرف عرفة، وحده من بطن عرفة: أحد عشر ميلاً. عن «مفيد الأنام» ٢٥٥/١.

(٢) الخبر في الطبري ٩٣/١١، والزيادة منه.

(٣) الذي في «مجاز القرآن» ١٧٧/١: «جعل الله البيت الحرام قياماً للناس» أي: قواماً. وقال حميد الأرقط: قوام دنيا وقوام دين.



وهل هذه الآية محكمة، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنها محكمة، وأنها تدل على أن الواجب على الرسول التبليغ، وليس عليه الهدى. والثاني: أنها كانت قبل الأمر بالقتال، ثم نسخت بآية السيف<sup>(١)</sup>.

﴿لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأْتِيَ الْأَلْبَابَ لَكُمْ تُقَاتُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ روى جابر بن عبد الله أن رجلاً قال: يا رسول الله إن الخمر كانت تجارتي، فهل ينفعني ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله؟ فقال له النبي ﷺ: «إن الله لا يقبل إلا الطيب» فنزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. وفي الخبيث والطيب أربعة أقوال: أحدها: الحلال والحرام، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: المؤمن والكافر، قاله السدي. والثالث: المطيع والعاصي. والرابع: الرديء والجيد، ذكرهما الماودي. ومعنى الإعجاب هاهنا: السرور بما يتعجب منه.

﴿يَتَأْتِيَ الْأَبْوَابَ مَا مَاتُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ وَإِنْ تَسْتَلُوا عَنْهَا جِئَ يُنَزَّلُ الْفَرْعَانُ بُدِّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ عَفُورٌ غَلِيظٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ﴾ في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: أن الناس سألوا النبي ﷺ حتى أحفوه بالمسألة، فقام مغضباً خطيباً، فقال: «سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامي هذا إلا بينته لكم»، فقام رجل من قريش، يقال له عبد الله بن حذافة كان إذا لاحى يُدعى إلى غير أبيه، فقال: يا نبي الله من أبي؟ قال: «أبوك حذافة»، فقام آخر، فقال: أين أبي؟ قال: في النار، فقام عمر فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً، إننا حديثو عهد بجاهلية، والله أعلم من أبائنا، فسكن غضبه، ونزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن أبي هريرة<sup>(٣)</sup>، وقتادة عن أنس<sup>(٤)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ خطب الناس، فقال: «إن الله كتب عليكم الحج»، فقام عكاشة بن محصن، فقال: أفي كل عام يا رسول الله؟ فقال: «أما إني لو قلت نعم لوجبت، ولو وجبت ثم تركتم لضللتم، استكتوا عني ما سكث عنكم، فإنما هلك من هلك ممن كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم»، فنزلت هذه الآية، رواه محمد بن زياد عن أبي هريرة<sup>(٥)</sup>. وقيل: إن السائل عن ذلك الأقرع بن حابس<sup>(٦)</sup>. والثالث: أن قوماً كانوا يسألون رسول الله ﷺ استهزاء، فيقول الرجل: من أبي؟ ويقول الرجل تفضل ناقتي: أين ناقتي؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو الجورية عن ابن عباس<sup>(٧)</sup>. والرابع: أن قوماً سألوا رسول الله ﷺ عن البحيرة، والسائبة،

(١) القول الأول هو الصحيح، لأن الآية خبر، وهو لا يقبل النسخ، والقصر فيها إضافي يراد به تقرير أن الرسول ﷺ ليس مكلفاً بإيجاد الإيمان في قلوبهم، إذ هذا ليس في مقدور أحد سوى الله جل جلاله.

(٢) «أسباب النزول» ص ١٢٠ للواحدي.

(٣) الطبري ١٠٣/١١ من طريق عبد العزيز حدثنا قيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة. وعبد العزيز: هو عبد العزيز بن أبان الأموي من ولد سعيد بن العاص، ذكره الذهبي في «الميزان»، وقال عنه: أحد المتروكين، وكذبه يحيى بن معين، وقال أبو حاتم: لا يكتب حديثه، وقال البخاري: فيه نظر. وقيس: هو ابن الربيع الأسدي أبو محمد الكوفي صدوق تغير لما كبر. على أن ابن كثير نقله في «تفسيره» ١٠٥/٢ عن الطبري، وقال: إسناده جيد. البخاري ٢٣٠/١٣، ومسلم ٨٣٤/٤، وابن جرير ٧٩/١١ بالفاظ مقاربة وبأطول مما رواه المصنف. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٣٤/٢ نسبه إلى ابن حميد، ولابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٤) ابن جرير ١٠٥/١١ وسنده حسن، وفيه «فقام محصن الأسدي» في الرواية الثانية «عكاشة بن محصن الأسدي». ورواه أحمد في المسند ٥٠٨/٢، ومسلم ٩٧٥/٢، والسائل رجل، ولم يبين في الخبر اسمه، وليس فيه ذكر الآية ونزولها، ولفظه «خطبنا رسول الله ﷺ»، فقال: «أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا»، فقال رجل: أكل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً، فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم، ثم قال: فزوني ما تركتكم وإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدوهه». وقد أشار الحافظ في «الفتح» ٢٢٠/١٣ إلى هذا الحديث، وما فيه من زيادة السؤال عن الحج، ثم قال: وأخرجه الدارقطني مختصراً، وزاد فيه «يَتَأْتِيَ الْأَبْوَابَ مَا مَاتُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ» وله شاهد عن ابن عباس عند الطبري في «التفسير».

(٦) قال النووي في «شرح مسلم» ١٠١/٩: «هذا الرجل هو الأقرع بن حابس، كذا جاء مبيئاً في غير هذه الرواية» قلت: الرواية التي جاء فيها مبيئاً هي من حديث ابن عباس عند أحمد في «المسند» ٨٤/٤، ٢٢٤، ١٧٢/٤، ١٧٥.

(٧) البخاري: ٢١٢/٨، والطبري: ٩٨/١١، وأبو الجورية: هو حطان بن خفاف بن زهير بن عبد الله بن رمح بن عرعة الجرمي، وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وغيرهم، وقال ابن عبد البر: أجمعوا على أنه ثقة.

والوصيلة، والحام، فنزلت هذه الآية، رواه مجاهد عن ابن عباس<sup>(١)</sup>، وبه قال ابن جبير. والخامس: أن قوماً كانوا يسألون الآيات والمعجزات، فنزلت هذه الآية، روي هذا المعنى عن عكرمة. والسادس: أنها نزلت في تمتيهم الفرائض، وقولهم: وددنا أن الله تعالى أذن لنا في قتال المشركين، وسؤالهم عن أحب الأعمال إلى الله، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: «أشياء» في موضع خفض إلا أنها فتحت، لأنها لا تنصرف. و«تبد لكم»: تظهر لكم. فأعلم الله تعالى أن السؤال عن مثل هذا الجنس لا ينبغي أن يقع، لأنه يسوء الجواب عنه. وقال ابن عباس: إن تبد لكم، أي: إن نزل القرآن فيها بتغليظ، ساءكم ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ شَيْءٍ مِنَ الْكُتُبِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ حُكْمِ اللَّهِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ﴾. وفي قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ قولان. أحدهما: أنه إشارة إلى الأشياء. والثاني: إلى المسألة. فعلى القول الأول في الآية تقديم وتأخير. والمعنى: لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤمكم، عفا الله عنها. ويكون معنى: عفا الله عنها: أمسك عن ذكرها، فلم يوجب فيها حكماً. وعلى القول الثاني، الآية على نظمها، ومعنى: عفا الله عنها: لم يؤاخذ بها.

﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ في هؤلاء القوم أربعة أقوال. أحدها: أنهم الذين سألو عيسى نزول المائدة، قاله ابن عباس، الحسن. والثاني: أنهم قوم صالح حين سألو الناقة، هذا على قول السدي. وهذا القولان يخرجان على أنهما سألو الآيات. والثالث: أن القوم هم الذين سألو في شأن البقرة وذبحها، فلو ذبحوا بقرة لأجزأت، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم، قاله ابن زيد. وهذا يخرج على سؤال من سأل عن الحج، إذ لو أراد الله أن يشدد عليهم بالزيادة في الفرض لشدد. والرابع: أنهم الذين قالوا لنبي لهم: ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله، وهذا عن ابن زيد أيضاً، وهو يخرج على من قال: إنما سألو عن الجهاد والفرائض تمتياً لذلك. قال مقاتل: كان بنو إسرائيل يسألون أنبياءهم عن أشياء، فإذا أخبروهم بها تركوا قولهم ولم يصدّقوهم، فأصبحوا بتلك الأشياء كافرين.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بِيَعْرِ وَلَا سَائِرٍ وَلَا وَصِيَلَةٍ وَلَا حَافِرٍ وَلَا كَيْفٍ كَثْرًا يَتَذَكَّرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَأَكْتَرُهُمْ لَا يَقُولُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بِيَعْرِ وَلَا سَائِرٍ وَلَا وَصِيَلَةٍ وَلَا حَافِرٍ وَلَا كَيْفٍ كَثْرًا يَتَذَكَّرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَأَكْتَرُهُمْ لَا يَقُولُونَ﴾. وفي «البحيرة» أربعة أقوال. أحدها: أنها الناقة إذا نُجِحَتْ خمسة أبطن نظروا إلى الخامس، فإن كان ذكراً نحروه، فأكله الرجال والنساء، وإن كان أنثى شقوا أذنها، وكانت حراماً على النساء لا يتضعن بها، ولا يذقن من لبنها، ومنافعها للرجال خاصة، فإذا ماتت، اشترك فيها الرجال والنساء، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أنها الناقة تلد خمس إناث ليس فيهن ذكر، فيُعَمِدون إلى الخامسة، فيبيئكون أذنها، قاله عطاء. والثالث: أنها ابنة السائبة، قاله ابن إسحاق، والفراء. قال ابن إسحاق: كانت الناقة إذا تابعت بين عشر إناث، ليس فيهن ذكر، سُيِّت، فإذا نُجِحَتْ بعد ذلك أنثى، شقَّت أذنها، وسُمِّت بحيرة، وخلت مع أمها. والرابع: أنها الناقة كانت إذا نُجِحَتْ خمسة أبطن، وكان آخرها ذكراً بحروا أذنها، أي: شقوها، وامتنعوا من ركوبها وذبحها، ولا تطرد عن ماء، ولا تمنع عن مرعى، وإذا لقيها لم يركبها، قاله الزجاج. فأما «السائبة»<sup>(٢)</sup>، فهي فاعلة بمعنى: مفعولة، وهي المسيبة، كقوله: ﴿يَسْتَوِي رَأْيُنِي﴾: أي مرضية. وفي السائبة خمسة أقوال. أحدها: أنها التي تُسَيَّب من الأنعام للآلهة، لا يركبون لها ظهراً، ولا يحلبون لها لبناً، ولا يجزؤون منها وبراً، ولا يحملون عليها شيئاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أن الرجل كان يُسَيَّب من ماله ما شاء، فيأتي به

(١) ابن جرير: ١١١/١١ من طريق خصيف عن مجاهد عن ابن عباس وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٣٦/٢ وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه وخصيف: هو خصيف بن عبد الرحمن الجزري. قال العائظ في «التقريب»: صدوق، سيء الحفظ، خاطب بأخوه، رمي بالإرجاء.

(٢) روى البخاري ٢١٣/٨، ومسلم ٢١٩٢/٤ عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ «رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار، وكان أول من سب السوابق». وروى البخاري ٢١٤/٨ عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ «رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً، ورأيت عمراً يجر قصبه وهو أول من سب السوابق» والقصب، بضم القاف وسكون الصاد المهملة: الأعماء.

خزنة الآلهة، فيطعمون ابن السبيل من ألبانه ولحمه إلا النساء فلا يطعمونهن شيئاً منه إلا أن يموت، فيشترك فيه الرجال والنساء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال الشعبي: كانوا يهدون لألهتهم الإبل والغنم، ويتركونها عند الآلهة، فلا يشرب منها إلا رجلاً، فإن مات منها شيء أكله الرجال والنساء. والثالث: أنها الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث، سييت، فلم تركب، ولم يجز لها وير، ولم يشرب لبنها إلا ضيف أو ولدّها حتى تموت، فإذا ماتت أكلها الرجال والنساء، ذكره الفراء. والرابع: أنها البعير يُسبب بنذر يكون على الرجل إن سلمه الله تعالى من مرض، أو بلغه منزله أن يفعل ذلك، قاله ابن قتيبة. قال الزجاج: كان الرجل إذا نذر شيء من هذا، قال: ناقتي سائبة، فكانت كالبحيرة في أن لا ينتفع بها ولا تمنع من ماء ومرعى. والخامس: أنه البعير يحجج عليه الحجة، فيُسبب، ولا يستعمل شكراً لنجحتها، حكاها الماوردي عن الشافعي. وفي «الوصيلة» خمسة أقوال: أحدها: أنها الشاة كانت إذا نُجِجَتْ سبعة أبطن، نظروا إلى السابع، فإن كان أنثى، لم ينتفع النساء منها بشيء إلا أن تموت، فيأكلها الرجال والنساء، وإن كان ذكراً، ذبحوه، فأكلوه جميعاً، وإن كان ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فترك مع أخيها فلا تذبح، ومنافعها للرجال دون النساء، فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وذهب إلى نحوه ابن قتيبة، فقال: إن كان السابع ذكراً، ذبح فأكل منه الرجال والنساء، وإن كان أنثى، تركت في النعم، وإن كان ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فلم تذبح لمكانها، وكانت لحمها حراماً على النساء، ولبن الأنثى حراماً على النساء إلا أن يموت منها شيء فيأكله الرجال والنساء. والثاني: أنها الناقة البكر تبتكر<sup>(١)</sup> في أول نتاج الإبل بالأنثى، ثم تتقي بالأنثى، فكانوا يستبقونها لطواغيتهم، ويدعونها الوصيعة، أي: وصلت إحداهما بالأخرى، ليس بينهما ذكر، رواه الزهري عن ابن المسيب. والثالث: أنها الشاة تنتج عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن، فيدعونها الوصيعة، وما ولدت بعد ذلك فللذكور دون الإناث، قاله ابن إسحاق. والرابع: أنها الشاة تنتج سبعة أبطن، عناقين<sup>(٢)</sup> عناقين، فإذا ولدت في سابعا عناقاً وجدياً، قيل: وصلت أخاها، فجزت مجرى السائبة، قاله الفراء. والخامس: أن الشاة كانت إذا ولدت أنثى، فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً جعلوه لألهتهم، فإن ولدت ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فلم يذبحوا الذكر لألهتهم، قاله الزجاج. وفي «الحام» ستة أقوال: أحدها: أنه الفحل، ينتج من صلبه عشرة أبطن، فيقولون: قد حمى ظهره، فيسببونه لأصنامهم، ولا يحمل عليه، قاله ابن مسعود، وابن عباس، واختاره أبو عبيدة، والزجاج. والثاني: أنه الفحل يولد لولده، فيقولون: قد حمى هذا ظهره، فلا يحملون عليه، ولا يجزؤون وبره، ولا يمنعونه ماء، ولا مرعى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، واختاره الفراء، وابن قتيبة. والثالث: أنه الفحل يظهر من أولاده عشر إناث من بناته، وبنات بناته، قاله عطاء. والرابع: أنه الذي ينتج له سبع إناث متواليات، قاله ابن زيد. والخامس: أنه الذي لصلبه عشرة كلها تضرب في الإبل، قاله أبو روق. والسادس: أنه الفحل يضرب في إبل الرجل عشر سنين، فيخلى، ويقال: قد حمى ظهره، ذكره الماوردي عن الشافعي. قال الزجاج: والذي ذكرناه في البحيرة، والسائبة، والوصيعة، والحام أثبت ما روينا عن أهل اللغة. وقد أعلم الله ﷻ في هذه الآية أنه لم يحرم من هذه الأشياء شيئاً، وإن الذين كفروا افتروا على الله ﷻ. قال مقاتل: وافتروا: قولهم: إن الله حرمه وأمرنا به. وفي قوله: ﴿وَأَكْرَهُمْ لَا يَمُوتُونَ﴾ قولان: أحدهما: وأكثرهم، يعني: الأتباع لا يعقلون أن ذلك كذب على الله من الرؤساء الذين حرموا، قاله الشعبي. والثاني: لا يعقلون أن هذا التحريم من الشيطان، قاله قتادة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَقَاتلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَاتلُوا قَاتلُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ مَآبِتَةً نَأْوِئُو كَانُوا مَبْتَغِينَ لَا يَمُوتُونَ شَيْئاً وَلَا يَتَدَوَّنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني: إذا قيل لهؤلاء المشركين الذين حرموا على أنفسهم هذه الأنعام: تعالوا إلى ما أنزل الله في القرآن من تحليل ما حرمتهم على أنفسكم، قالوا: ﴿حَسْبُنَا﴾ أي: يكفينا ﴿مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ مَبْتَغَةً﴾ من الدين والمنهاج ﴿أَوَلَوْ كَانُوا مَبْتَغِينَ لَا يَمُوتُونَ شَيْئاً﴾ من الدين ﴿وَلَا يَتَدَوَّنُونَ﴾ له، أي: يتبعونهم في خطئهم.

(١) يقال: ابتكرت الحامل: إذا ولدت بكرها، وأنت في الثاني، وثلت في الثالث.

(٢) العناق: الأنثى من ولد المزم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ كتب إلى هجر، وعليهم المنذر بن ساوي يدعوهم إلى الإسلام، فإن أبوا فليؤدوا الجزية، فلما أتاه الكتاب، عرضه على من عنده من العرب واليهود والنصارى والمجوس، فأقرؤا بالجزية، وكرهوا الإسلام، فكتب إليهم رسول الله ﷺ: «أما العرب فلا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيِّف، وأما أهل الكتاب والمجوس، فاقبل منهم الجزية» فلما قرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ أسلمت العرب، وأعطى أهل الكتاب والمجوس الجزية، فقال منافقو مكة: عجباً لمحمد يزعم أن الله بعثه ليقاتل الناس كافة حتى يسلموا، وقد قبل من مجوس هجر، وأهل الكتاب الجزية، فهلاً أكرههم على الإسلام، وقد ردّها على إخواننا من العرب، فشق ذلك على المسلمين، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كان رسول الله ﷺ لا يقبل الجزية إلا من أهل الكتاب، فلما أسلمت العرب طوعاً وكرهاً، قبلها من مجوس هجر، فطعن المنافقون في ذلك، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن الرجل كان إذا أسلم، قالوا له: سفهت آباءك وضللته، وكان ينبغي لك أن تنصرهم، فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد. قال الزجاج: ومعنى الآية: إنما ألزمكم الله أمر أنفسكم، ولا يواخذكم بذنوب غيركم، وهذه الآية لا توجب ترك الأمر بالمعروف، لأن المؤمن إذا تركه وهو مستطيع له، فهو ضالٌّ وليس بمهتدي<sup>(١)</sup>. وقال عثمان بن عفان: لم يأت تأويلها بعد. وقال ابن مسعود: تأويلها في آخر الزمان: قولوا ما قبل منكم، فإذا غلبتم، فعليكم أنفسكم<sup>(٢)</sup>. وفي قوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: لا يضركم من ضل بترك الأمر بالمعروف إذا هديتم أتم للأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، قاله حذيفة بن اليمان، وابن المسيَّب. والثاني: لا يضرُّكم من ضل من أهل الكتاب إذا أدوا الجزية، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تبيّة على الجزاء.

### فصل

فعلى ما ذكرنا عن الزجاج في معنى الآية، هي محكمة، وقد ذهب قوم من المفسرين إلى أنها منسوخة، ولهم في ناسخها قولان: أحدهما: أنه آية السيف. والثاني: أن آخرها نسخ أولها. روي عن أبي عبيد أنه قال: ليس في القرآن آية جمعت الناسخ والمنسوخ غير هذه، وموضع المنسوخ منها إلى قوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ﴾ والناسخ: قوله: ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾. والهدى هاهنا: الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر<sup>(٣)</sup>.

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ٢/١، ١٧، ٣٣، ٥٢ عن قيس بن أبي حازم، قال: قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: يا أيها الناس إنكم تفرون هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ إلى آخر الآية، وإنكم تضعونها على غير موضعها، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه» قال الحافظ ابن كثير في «التفسير» ١٠٩/٢: وقد روى هذا الحديث أصحاب السنن الأربعة وابن حبان في «صحيحه» وغيرهم من طرق كثيرة عن جماعة كثيرة عن إسماعيل بن أبي خالد به متصلاً مرفوعاً، ومنهم من رواه عنه به موقوفاً على الصديق، وقد رجح رفعه الدارقطني. وقال ابن جرير ١٥٢/١١ بعد أن أورد الآثار: وأولى هذه الأقوال، وأصح التأويلات عندنا بتأويل هذه الآية ما روي عن أبي بكر الصديق ﷺ فيها، وهو ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ الزموا العمل بطاعة الله، وبما أمركم به، واتقوا عما نهاكم الله به، من فرض الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر الذي يركبه، أو يحاول ركوبه، والأخذ على يديه إذا رام ظمناً للمسلم أو معاهد، ومنه منه، فأبى النزوع عن ذلك، ولا ضير عليكم في تمادي في غيه وضلاله، إذا أتمت هديتكم، وأديتم حق الله تعالى ذكره فيه. وإنما قلنا ذلك أولى التأويلات في ذلك بالصواب، لأن الله تعالى ذكره، أمر المؤمنين أن يقوموا بالقسط، ويتعاونوا على البر والتقوى، ومن القيام بالقسط الأخذ على يدي الظالم، ومن التعاون على البر والتقوى، الأمر بالمعروف، وهذا مع ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ من أمر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولو كان للناس ترك ذلك لم يكن للأمر به معنى إلا في الحال التي رخص فيه رسول الله ﷺ ترك ذلك، وهي حال المعجز عن القيام به بالجوارح الظاهرة فيكون مرخصاً له تركه، إذا قام حيثئلاً بأداء فرض الله عليه في ذلك بقلبه. وإذا كان ما وصفنا من التأويل بالآية أولى، فينبى أنه قد دخل في معنى قوله: ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ مما قاله حذيفة وسعيد بن المسيَّب من أن ذلك (إذا أمرتم بالمعروف ونهيت عن المنكر).

(٢) ابن جرير الطبري ١٣٩/١١، وذكر الهيثمي في «المجمع» ١٩/٧، وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن البصري لم يسمع من ابن مسعود.

(٣) ذكر المؤلف رحمه الله في كتابه «تواضع القرآن» ورقة ٨٥ أربعة أشياء تدل على إحكام هذه الآية هي في إيجاز:

﴿يَأْتِيَا إِلَيْنَ مَاتُوا شَهْدَةً بَيْنَكُم إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ مَخْرَاجٍ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرْتُمْ صَبِيرَةً الْمَوْتُ يُحْشَرُوهُمَا مِنْ بَدْوٍ مَّسْلُوكَةٍ يُقِيمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا تَشْفَى بِهِ شَتَا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْفُرُ شَهْدَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَشْيَاءِ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا إِلَيْنَ مَاتُوا شَهْدَةً بَيْنَكُم﴾ روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان تميم الداري، وعدي بن بدءا يختلفان إلى مكة، فصحبهما رجلٌ من قريش من بني سهم، فمات بأرض ليس فيها أحد من المسلمين، فأوصى إليهما بتركته، فلما قدما، دفعها إلى أهله، وكنما جاماً كان معه من فضة، وكان مخوّصاً بالذهب، فقالا: لم نره، فأتى بهما إلى النبي ﷺ، فاستحلفهما بالله: ما كنما، وخلق سبيلهما. ثم إن الجام وُجِدَ عند قوم من أهل مكة، فقالوا: ابتعناه من تميم الداري، وعدي بن بدء، فقام أولياء السهمي، فأخذوا الجام، وحلف رجلان منهم بالله: إن هذا الجام جام صاحبنا، وشهادتنا أحق من شهادتهما، وما اعتدينا، فنزلت هذه الآية، والتي بعدها<sup>(١)</sup>. قال مقاتل: واسم الميت: بُزَيْلُ بْنُ أَبِي مَارِيَةَ مَوْلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلِ السَّهْمِيِّ، وَكَانَ تَمِيمٌ، وَعَدِي نَصْرَانِيَيْنِ، فَأَسْلَمَ تَمِيمٌ، وَمَاتَ عَدِيٌّ نَصْرَانِيًّا<sup>(٢)</sup>. فأما التفسير، فقال الفراء: معنى الآية: ليشهدكم اثنان إذا حضر أحدكم الموت<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: المعنى: شهادة هذه الحال شهادة اثنين، فحذف «شهادة»، ويقوم «اثنان» مقامهما. وقال ابن الأباري: معنى الآي: ليشهدكم في سفركم إذا حضركم الموت، وأردتم الوصية اثنان. وفي هذه الشهادة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الشهادة على الوصية التي ثبتت عند الحكام، وهو قول ابن مسعود، وأبي موسى، وشريح، وابن أبي ليلى، والأوزاعي، والثوري، والجمهور. والثاني: أنها إيمان الوصي بالله تعالى إذا ارتاب الورثة بهما، وهو قول مجاهد. والثالث: أنها شهادة الوصية، أي: حضورها، كقوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٣٣] جعل الله الوصي هاهنا اثنين تأكيداً، واستدل أرباب هذا القول بقوله: ﴿يُقِيمَانِ بِاللَّهِ﴾ قالوا: والشاهد لا يلزمه يمين. فأما «حضور الموت» فهو حضور أسبابه ومقدماته. وقوله: ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾، أي: وقت الوصية. وفي قوله: «منكم» قولان: أحدهما: من أهل دينكم وملتكم، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وشريح، وابن سيرين، والشعبي، وهو قول أصحابنا والثاني: من عشيرتكم وقبيلتكم، وهم مسلمون أيضاً، قاله الحسن، وعكرمة، والزهري، والسدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَخْرَاجٍ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ تقديره: أو شهادة آخرين من غيركم. وفي قوله: «من غيركم» قولان: أحدهما: من غير ملتكم ودينكم، قاله أرباب القول الأول. والثاني: من غير عشيرتكم وقبيلتكم، وهم مسلمون أيضاً، قاله أرباب القول الثاني. وفي «أو» قولان: أحدهما: أنها ليست للتخيير، وإنما المعنى: أو آخران من غيركم إن لم تجدوا منكم، وبه قال ابن عباس، وابن جبير، والثاني: أنها للتخيير، ذكره الماوردي.

١ - أن قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ﴾ يقتضي إغراء الإنسان بمصالح نفسه، ويضمن الإخبار بأنه لا يعاقب بضلال غيره، وليس من مقتضى ذلك ألا ينكر على غيره، وإنما غاية الأمر أن يكون ذلك مسكوتاً عنه، فيقف على الدليل.

٢ - أن الآية تدل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأن قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ﴾ أمر بإصلاحها وأداء ما عليها، وقد ثبت وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فصار من جملة ما على الإنسان في نفسه أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بدليل قوله ﷺ فيها: ﴿إِنَّمَا أَهْتَدَيْتُمْ﴾.

٣ - أن الآية قد حملها قوم على أهل الكتاب إذا أدوا الجزية، فيحتجّ لا يلزمون بغيرها.

٤ - أنه لما عابهم في تقليد آبائهم بالآية المتقدمة، أعلمهم بهذه الآية أن المكلف إنما يلزمه حكم نفسه، وأنه لا يضره ضلال غيره إذا كان مهتدياً، حتى يعلموا أنه لا يلزمهم من ضلال آبائهم شيء من الدم والعقاب قال: وإذا تلمحت هذه المناسبة بين الآيتين لم يكن للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هاهنا مدخل، وهذا أحسن الوجوه في الآية.

(١) البخاري ٣٠٧/٥ - ٣٠٩، وأبو داود: ٤١٨/٣، والترمذي ١٠٠/٤، وحسنه، وابن جرير ١٨٥/١١، والبيهقي في «السنن» ١٦٥/١٠. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٤٢/٢، وزاد نسبة إلى ابن المنذر والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه. والجام: إزاء من فضة. وقوله: (كان مخوّصاً بالذهب) أي: عليه صفائح من ذهب على هيئة خوص النخل وهو ورقه، والتخويض: أن يجعل على الشيء صفائح من الذهب على قدر عرض خوص النخل.

(٢) تميم الداري: هو تميم بن أوس بن خارجة اللخمي منسوب إلى جده الدار بن هانئ وقد على رسول الله ﷺ سنة تسع وأسلم، وكان نصرانياً، وأما عدي بن بدء، فكان نصرانياً، ويذكر أنه أسلم، لكن الحافظ ابن حجر صحح في «الإصابة» في ترجمته أنه مات نصرانياً.

(٣) نص كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٢٣ يقول: شاهدان أو وصيان، وقد اختلف فيه، ووقع الاثنان الشهادة، أي: ليشهدكم اثنان من المسلمين.

## فصل

فالقائل بأن المراد بالآية شهادة مسلمين من القبيلة، أو من غير القبيلة لا يشك في إحكّام هذه الآية. فأما القائل بأن المراد بقوله: ﴿أَوْ مَخْرَجًا مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أهل الكتاب إذا شهدوا على الوصية في السفر، فلهم فيها قولان: أحدهما: أنها محكمة، والعمل على هذا باق، وهو قول ابن عباس، وابن المسيب، وابن جبير، وابن سيرين، وقناة، والشعبي، والثوري، وأحمد في آخرين. والثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ وهو قول زيد بن أسلم، وإليه يميل أبو حنيفة، ومالك، والشافعي، قالوا: وأهل الكفر ليسوا بعدول، والأول أصح، لأن هذا موضع ضرورة كما يجوز في بعض الأماكن شهادة نساء لا رجل معهن بالحيف والنفس والاستهلال<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ صَرِيحُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ هذا الشرط متعلق بالشهادة، والمعنى: ليشهدكم اثنان إن أنتم صرستم في الأرض، أي: سافرتم. ﴿فَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَمِثْلَهُ مِنَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فيه محذوف، تقديره: وقد أسندتم الوصية إليهما، ودفعتم إليهما ما لكم ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَدْلِ الْكَلْبَةِ﴾ خطابٌ للورثة إذا ارتابوا. وقال ابن عباس: هذا من صلة قوله: «أو آخران من غيركم»، أي: من الكفار. فأما إذا كانا مسلمين، فلا يمين عليهما. وفي هذه الصلاة قولان: أحدهما: صلاة العصر، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال شريح، وابن جبير، وإبراهيم، وقناة، والشعبي. والثاني: من بعد صلاتهما في دينهما، حكاه السدي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وقال به. وقال الزجاج: كان الناس بالحجاز يحلفون بعد صلاة العصر، لأنه وقت اجتماع الناس. وقال ابن قتيبة: لأنه وقت يعظمه أهل الأديان.

قوله تعالى: ﴿يَقِيمَانِ بِاللَّهِ﴾ أي: فيحلفان ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي: شككتم يا أولياء الميت. ومعنى الآية: إذا قديم الموصى إليهما بتركة المتوفى، فاتهمها الوارث، استحلها بعد صلاة العصر: أنهما لم يسرقا، ولم يخونا. فالشرط في قوله: «إن ارتبتم» متعلق بتحبسونهما، كأنه قال: إن ارتبتم حبستموهما فاستحلقتموهما، فيحلفان بالله: «لَا تَشْتَرِي بِهِ» أي: بأيماننا، وقيل: بتحريف شهادتنا، فالهاء عائدة على المعنى. ﴿مِنَّا﴾ أي: عرضاً من الدنيا ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ أي: ولو كان المشهود له ذا قرابة منا، وخصّ ذا القرابة، لميل القريب إلى قريبه. والمعنى: لا نحابي في شهادتنا أحداً، ولا نميل مع ذي القربى في قول الزور. ﴿وَلَا تَكْفُرُ شَهَادَةُ اللَّهِ﴾ إنما أضيفت إليه، لأمره بإقامتها، ونيه عن كتمانها. وقرأ سعيد بن جبير: «ولا نكفّر شهادة الله» بقطع الهمزة وقصرها، وكسر الهاء، ساكنة النون في الوصل. وقرأ سعيد بن المسيب، وعكرمة «شهادة» بالتونين والوصل منصوبة الهاء. وقرأ أبو عمران الجوني «شهادة» بالتونين وإسكانها في الوصل «الله» بقطع الهمزة، ومدّها، وكسر الهاء. وقرأ أبو العالية، وعمرو بن دينار مثله، إلّا أنهما نصبا الهاء. واختلف العلماء لأي معنى وجبت اليمين على هذين الشاهدين، على ثلاثة أقوال: أحدها: لكونهما من غير أهل الإسلام، روي هذا المعنى عن أبي موسى الأشعري. والثاني: لوصية وقعت بخط الميت وقَدْ وَرَّثَهُ بعض ما فيها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: لأن الورثة كانوا يقولون: كان مال ميتنا أكثر، فاستخانوا الشاهدين، قاله الحسن، ومجاهد.

(١) جاء في «شرح المفردات» ص ٣٣٣: إذا كان مسلم مع رفقة كفار مسافرين ولم يوجد غيرهم من المسلمين فوصى وشهد بوصيته اثنان منهم قبلت شهادتهما ويستحلان بعد العصر لا تشتري به ثمناً ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله وأنها وصية الرجل بعينه، فإن عثر على أنها استحقاقاً لثمناً قام آخران من أولياء الموصي حلفوا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ولقد خانا وكفنا ويقضى لهم. قال ابن المنذر: وبهذا قال أكابر العلماء ومن قاله شريح، والنخعي، والأوزاعي ويحيى بن حمزة وقضى بذلك عبد الله بن مسعود في زمن عثمان، رواه أبو عبيدة: وقضى به أبو موسى الأشعري، رواه أبو داود، والخلال. وقال أبو حنيفة، ومالك، والشافعي: لا تقبل لأن من لا تقبل شهادته على غير الوصية لا تقبل في الوصية كالفاسق وأولى... (ولنا) قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفُّوا عَن ذِكْرِ الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا هُمْ كَاذِبُونَ إِذَا حَضَرَ عِنْدَكُمْ الرَّهْطُ مِنْ بَيْنِكُمْ أَوْ مَخْرَجًا مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ الآية، وهذا نص الكتاب وقد قضى به رسول الله ﷺ كما في حديث ابن عباس رواه أبو داود وقضى به بعده أبو موسى، وابن مسعود كما تقدم، وحمل الآية على أنه أراد من غير عشيرتكم لا يضح لأن الآية نزلت في قصة عدي وتميم بلا خلاف بين المفسرين ودلت عليه الأحاديث ولأنه لو صح ما ذكروه لم تجب الأيمان لأن الشاهدين من المسلمين لا قسامة عليهما.

(٢) هذه رواية شاذة، رواها الطبري ١١/ ١٧٥ في قصة طويلة، ثم ردّها رداً شديداً، وجزم بأن المراد الصلاة المعروفة للمخاطبين التي كان رسول الله ﷺ يتخيرها لاستحلاف من أراد تغليظ اليمين عليه، وهي صلاة العصر.

﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَادِينَ فَيَقْسِمَانِ بِآلِهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتَيْهَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ قال المفسرون: لما نزلت الآية الأولى، دعا رسول الله ﷺ عدتياً وتيمماً، فاستحلفهما عند المنبر: أنهما لم يخونا شيئاً مما دفع إليهما، فحلفا، وخلى سبيلهما، ثم ظهر الإناء الذي كتماه، فرفعهما أولياء الميت إلى رسول الله ﷺ، فنزلت ﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ ومعنى «عثر»: أطلع، أي: إن عثر أهل الميت، أو من يلي أمره، على أن الشاهدين اللذين هما آخران من غيرنا ﴿اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ لميلهما عن الاستقامة في شهادتهما ﴿فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ أي: مقام هذين الخائنين ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَادِينَ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «استحق» بضم التاء، «الأوليان» على الشنية. وفي قوله ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ قولان: أحدهما: أنهما الذميان. والثاني: الوليان. فعلى الأول في معنى ﴿اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: استحق عليهم الإيضاء، قال ابن الأنباري: المعنى: من القوم الذين استحق فيهم الإيضاء، استحقه الأوليان بالميت، وكذلك قال الزجاج: المعنى: من الذين استحققت الوصية أو الإيضاء عليه. والثاني: أنه الظلم، والمعنى: من الذين استحق عليهم ظلم الأوليان، فحذف الظلم، وأقام الأوليين مقامه، ذكره ابن القاسم أيضاً. والثالث: أنه الخروج مما قاما به من الشهادة، لظهور خيانتهم. والرابع: أنه الإثم، والمعنى: استحق منهم الإثم، ونابت «على» عن «من» كقوله: ﴿عَلَّ النَّاسُ يَسْتَرْوُونَ﴾ [المطففين: ٢٧] أي: منهم. وقال الفراء: «على» بمعنى «في» كقوله: ﴿عَلَّ مَلِكٌ سَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: في ملكه، ذكر القولين أبو علي الفارسي. وعلى هذه الأقوال مفعول «استحق» محذوف مُقَدَّر. وعلى القول الثاني في معنى ﴿اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ قولان: أحدهما: استحق منهم الأوليان، وهو اختيار ابن قتيبة. والثاني: جني عليهم الإثم، ذكره الزجاج. فأما «الأوليان»، فقال الأخفش: الأوليان: اثنان، واحدهما: الأولى، والجمع: الأولون. ثم للمفسرين فيهما قولان: أحدهما: أنهما أولياء الميت، قاله الجمهور. قال الزجاج: «الأوليان» في قول أكثر البصريين يرتفعان على البَدَلِ مما في «يقومان» والمعنى: فليقم الأوليان بالميت مقام هذين الخائنين. وقال أبو علي: لا يخلو الأوليان أن يكون ارتفاعهما على الابتداء، أو يكون خبر مبتدأ محذوف، كأنه قال: فآخران يقومان مقامهما، هما الأوليان، أو يكون بدلاً من الضمير الذي في «يقومان». والتقدير: فيقوم الأوليان. والقول الثاني: أن الأوليان: هما الذميان، والمعنى: أنهما الأوليان بالخيانة، فعلى هذا يكون المعنى: يقومان، إلا من الذين استحق عليهم. قال الشاعر:

فليت لنا من ماء زَمْزَمَ شَرْبَةً      مُبَرَّدَةً بِأَثَثِ عَلَى طَهْيَانٍ<sup>(١)</sup>

أي: بدلاً من ماء زمزم. وروى قرّة عن ابن كثير، وحفص وعاصم<sup>(٢)</sup>: «استحق» بفتح التاء والحاء «الأوليان» على الشنية، والمعنى: استحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التي أوصى بها، فحذف المفعول. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «استحق» برفع التاء، وكسر الحاء، «الأولين» بكسر اللام، وفتح النون على الجمع، والتقدير: من الأولين اللذين استحق فيهم الإثم، أي: جني عليهم، لأنهم كانوا أولين في الذكر. ألا ترى أنه قد تقدم ﴿ذَوَى عَدْلٍ يَنْكَرُ﴾ على قوله: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنَ غَيْرِكُمْ﴾. وروى الحلبي عن عبد الوارث «الأولين» بفتح الواو وتشديدها، وفتح اللام، وسكون الياء، وكسر النون، وهي تشية: أول. وقرأ الحسن البصري: «استحق» بفتح التاء والحاء، «الأولان» تشية «أول» على البديل من قوله: «فآخران». وقال ابن قتيبة: أشبه الأقوال بالآية أن الله تعالى أراد أن يعرفنا كيف يشهد بالوصية عند حضور الموت، فقال: ﴿ذَوَى عَدْلٍ يَنْكَرُ﴾، أي: عدلان من المسلمين [تشهدونهما على الوصية]، وعلم أن من الناس من يسافر فيصحبه في سفره أهل الكتاب دون المسلمين، وينزل القرية التي لا يسكنها غيرهم، ويحضره الموت، فلا يجد من يشهده من المسلمين، فقال: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنَ غَيْرِكُمْ﴾، أي: من غير أهل دينكم، [وَلَا يَدْرِي فِي الْأَرْضِ] أي: سافرتكم ﴿فَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَمُؤَيَّبَةُ الْمَوْتِ﴾ وتم الكلام. فالعدلان من المسلمين للحضر والسفر خاصة إن أمكن إشهادهما في

(١) في «اللسان» الطهيان: كأنه اسم قلّة جبل، والطهيان: خشية يبرد عليها الماء، ثم أنشد البيت، ونسبه للأحول الكندي.

(٢) في النسخة الأحمدية: وروى قرّة عن ابن كثير، وحفص عن عاصم.

السفر] والذميان في السفر خاصة إذا لم يوجد غيرهما [ثم قال] ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْفَلَاكِ فَيَمْسِكُنَّ بِأَلْوَانِ أَنْ تَبْتَئْنَ﴾ أراد: تحسبونهما من بعد صلاة العصر إن ارتبتم في شهادتهما، وخشيتن أن يكونا قد خانا، أو بدّلا، فإذا حلّفا، مضت شهادتهما. فإن عثر [بعد هذه اليمين] أي: ظهر على أنهما استحقا إنمّا، أي: حثا في اليمين بكذب [في قول] أو خيانة [في ودیعة]، فأخران، أي: قام في اليمين مقامهما رجلا من قرابة الميت الذين استحق منهم الأوليان، وهما الوليان، يقال: هذا الأولي بفلان، ثم يحذف من الكلام «بفلان»، فيقال: هذا الأولي، وهذان الأوليان، و«عليهم» بمعنى: «منهم». فيحلفان بالله: لقد ظهرنا على خيانة الذميين، وكذبهما، وما اعتدنا عليهما، ولشهادتنا أصح، لكفرهما وإيماننا، فيرجع على الذميين بما اختانا، وينقض ما مضى من الحكم بشهادتهما تلك<sup>(١)</sup>. وقال غيره: لشهادتنا، أي: ليمتنا أحق، وسميت اليمين شهادة، لأنها كالشهادة على ما يحلف عليه أنه كذلك. قال المفسرون: فلما نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص، والمقلّب بن أبي وداعة السهميان، فحلّفا بالله، ودفع الإناء إليهما وإلى أولياء الميت.

﴿ذَلِكَ أَدَّى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُهُمْ بَعْدَ آيَاتِنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ أَتَقُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَدَّى﴾ أي: ذلك الذي حكمنا به من ردّ اليمين، أقرب إلى إتيان أهل الذمّة بالشهادة على وجهها، أي: على ما كانت، وأقرب أن يخافوا أن تُردَّ أيمان أولياء الميت بعد إيمانهم، فيحلفون على خيانتهم، فيفتضحوا، ويغرموا، فلا يحلفون كاذبين إذا خافوا ذلك. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تحلفوا كاذبين، أو تخونوا أمانة، واسمعوا الموعظة.

﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ قَيْدًا مِمَّا أَجْتَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ قَيْدًا مِمَّا أَجْتَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال الزجاج: نصب «يوم» محمول على قوله: «واتقوا الله»: واتقوا يوم جمعه للرسول. ومعنى مسألته للرسول توبيخ الذين أرسلوا إليهم. فاما قول الرسول: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ ففيه ستة أقوال: أحدها: أنهم طاشت عقولهم حين زفرت جهنم، فقالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ ثم تُردُّ إليهم عقولهم، فينطلقون بحجتهم، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ إلا علم أنت أعلم به منا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن المراد بقوله: ﴿مِمَّا أَجْتَبْتُمْ﴾: ماذا عملوا بعدكم، وأحدثوا، فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾، قاله ابن جريج، وفيه بُعِد. والرابع: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ مع علمك، لأنك تعلم الغيب، ذكره الزجاج. والخامس: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ كعلمك، إذ كنت تعلم ما أظهر القوم وما أضمروا، ونحن نعلم ما أظهروا، ولا نعلم ما أضمرنا، فعلمك فيهم أنفذ من علمنا، هذا اختيار ابن الأباري. والسادس: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بجميع أفعالهم إذ كنا نعلم بعضها وقت حياتنا، ولا نعلم ما كان بعد وفاتنا، وإنما يستحق الجزاء بما تقع به الخاتمة، حكاه ابن الأباري. قال المفسرون: إذا ردّ الأنبياء العلم إلى الله أُبْلِستِ الأمم، وعلمت أن ما أتته في الدنيا غير غائب عنه، وأن الكل لا يخرجون عن قبضته.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال الخطابي: العلام: بمنزلة العليم، وبناء «فَعَال» بناء التكثير، فأما «الغيب»

فجمع غيب، وهو ما غاب عنك.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَىٰ إِنَّ مِمَّ اذْكُرَ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ إِذْ أَنْدَلْتُ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ يَأْتِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَرَىٰ الْأَكْشَمَ وَالْأَزْرَقَ يَأْتِيَانِي إِذْ تُخْرَجُ الْمَوْءِدُ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَهُمُ الْبَنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَىٰ﴾ قال ابن عباس: معناه: وإذ يقول.

قوله تعالى: ﴿اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ﴾ في تذكيره النعم فائدتان: إحداهما: إسماع الأمم ما خصه به من

(١) «مشكل القرآن» ٢٩٣، وما بين معقنين منه.



الكرامة. والثانية: توكيد حجته على جاحده. ومن نعمه على مريم أنه اصطفاها وطهرها، وأتاها برزقها من غير سبب. وقال الحسن: المراد بذكر النعمة: الشكر. فأما النعمة، فلفظها لفظ الواحد، ومعناها الجمع. فإن قيل: لم قال هاهنا: ﴿فَتَنْفَعُ فِيهَا﴾ وفي (آل عمران) «فيه»؟ فالجواب: أنه جائز أن يكون ذكر الطير على معنى الجميع، وأنت على معنى الجماعة، وجاز أن يكون «فيه» للطير، و«فيها» للهيئة، ذكره أبو علي الفارسي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم هاهنا، وفي (هود) و(الصف) ﴿إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾، وقرأ في (يونس) ﴿لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ بالفتح. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، الأربعة ﴿سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ بغير الف، فمن قرأ «سحراً» أشار إلى ما جاء به، ومن قرأ «ساحراً»، أشار إلى الشخص.

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ مَأْتُوا بِ زَوْجُوايَ قَالُوا مَا مَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾﴾

وفي الوحي إلى الحواريين قولان. أحدهما: أنه بمعنى الإلهام، قاله الفراء. وقال السدي: كذف في قلوبهم. والثاني: أنه بمعنى الأمر، فتقديره: أمرت الحواريين و«إلى» صلة، قاله أبو عبيدة. وفي قوله: ﴿وَأَشْهَدُ﴾ قولان: أحدهما: أنهم يعنون الله تعالى. والثاني: عيسى ﷺ. وقوله: ﴿بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ﴾ أي: مخلصون للعبادة والتوحيد. وقد سبق شرح ما أهمل هاهنا فيما تقدم.

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قال الزجاج: أي: هل يقدر. وقرأ الكسائي: «هل تستطيع» بالثاء، ونضب الرب. قال الفراء: معناه: هل تقدر أن تسأل ربك. قال ابن الأنباري: ولا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله، وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه: هل تستطيع تقوم معي، وهو يعلم أنه مستطيع، ولكنه يريد: هل يسهل عليك. وقال أبو علي: المعنى: هل يفعل ذلك بمسألتك إياه<sup>(١)</sup>. وزعم بعضهم أنهم قالوا ذلك قبل استحكام إيمانهم ومعرفتهم، فرد عليهم عيسى بقوله: اتقوا الله، أن<sup>(٢)</sup> تسبوه إلى عجز، والأول أصح. فأما «المائدة» فقال اللغويون: المائدة: كل ما كان عليه من الأخوة طعام، فإذا لم يكن عليه طعام، فليس بمائدة، والكأس: كل إناء فيه شراب، فإذا لم يكن فيه شراب، فليس بكأس، ذكره الزجاج. قال الفراء: وسمعت بعض العرب يقول للطبق الذي تهدي عليه الهدية: هُوَ الْمُهْدَى، مقصور، ما دامت عليه الهدية، فإذا كان فارغاً رجع إلى اسمه إن كان طبقاً أو خواناً أو غير ذلك. وذكر الزجاج عن أبي عبيدة أن لفظها فاعلة، وهي في المعنى مفعولة، مثل ﴿عَيْتَرُ رَأْيِيَّ﴾ [الحاقة: ٢١]. قال أبو عبيدة: وهي من العطاء، والممتاد: المفتعل المطلوب منه العطاء، قال الشاعر:

إلى أمير المؤمنين الممتاد<sup>(٣)</sup>

وَمَادَ زَيْدٌ عَمْرًا: إذا أعطاه. قال الزجاج: والأصل عندي في «مائدة» أنها فاعلة من: ماد يمد: إذا تحرك، فكانها تميد بما عليها. وقال ابن قتيبة: المائدة: الطعام، من: مادني يميدني، كأنها تميد الأكلين، أي: تعطيه، أو تكون فاعلة بمعنى: مفعول بها، أي: ميد بها الأكلون.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: اتقوه أن تسألوه البلاء، لأنها إن نزلت وكذبتم، عذبتهم، قاله مقاتل. والثاني: أن تسألوه ما لم تسأله الأمم قبلكم، ذكره أبو عبيد. والثالث: أن تشكروا في قدرته.

﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَحْمِلَ قُلُوبَنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَكُنَّا عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾﴾

(١) في «نسخة الرباط» ما يفعل ذلك بمسألتك إياه.

(٢) في «الأحمدية» «أي» بدل «أن» وهو خطأ.

(٣) الرجز لرؤية، وهو في «ديوانه» ٤٠، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة ١/١٨٣، و«اللسان»: مادة «ميد»، وقيل: نهدي رؤوس المترفين الأنداد. والمترفون: المتتمعون المتوسعون في لذات الدنيا وشهواتها، والأنداد: جمع ند بكسر التون، وهو هنا بمعنى الضد، يقال للرجل إذا خالفك، فأردت وجهاً تذهب إليه، وتازعك في ضده: هو ندي وتندي، حكاه قطرب كما في «الأضداد» ٦٥٦/٢ لأبي الطيب الحلبي. ويأتي أيضاً بمعنى المثل والشبيه. وانظر «الأضداد» ٢٣ لابن الأنباري. يقول: نقلت الخارجين على أمير المؤمنين، ثم نهدي إليه رؤوسهم، وهو المسؤول دون الناس.

قوله تعالى: ﴿هَازِلًا يُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَ مِنَهَا﴾ هذا اعتذار منهم بيّنوا به سبب سؤالهم حين نهوا عنه، وفي إرادتهم للأكل منها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أرادوا ذلك للحاجة، وشدة الجوع، قاله ابن عباس. والثاني: ليزدادوا إيماناً، ذكره ابن الأنباري. والثالث: للتبرك بها، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَوَطَّئِينَ قُلُوبِكَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تطمئن إلى أن الله تعالى قد بعثك إلينا نبياً. والثاني: إلى أن الله تعالى قد اختارنا أعواناً لك. والثالث: إلى أن الله تعالى قد أجابك. وقال ابن عباس: قال لهم عيسى: هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوماً، ثم لا تسألونه شيئاً إلا أعطاكم؟ فصاموا، ثم سألوا المائدة. فمعنى: ﴿وَوَطَّئِينَ قُلُوبِكَا﴾ في أننا إذا صمنا ثلاثين يوماً لم نسأل الله شيئاً إلا أعطانا. وفي هذا العلم قولان: أحدهما: أنه علمٌ يحدث لهم لم يكن، وهو قول من قال: كان سؤالهم قبل استحكام معرفتهم. والثاني: أنه زيادة علم إلى علم، ويقين إلى يقين، وهو قول من قال: كان سؤالهم بعد معرفتهم. وقرأ الأعمش: «وتعلم» بالياء، والمعنى: وتعلم القلوب أن قد صدقتنا. وفي قوله: ﴿وَمِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: من الشاهدين لله بالقدرة، ولك بالنبوة. والثاني: عند بني إسرائيل إذا رجعنا إليهم، وذلك أنهم كانوا مع عيسى في البرية عند هذا السؤال. والثالث: من الشاهدين عند من يأتي من قومنا بما شاهدنا من الآيات الدالة على أنك نبي. والرابع: من الشاهدين لك عند الله بأداء ما بعثت به.

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْقُنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ وقرأ ابن محيصن، وابن السميع، والجحدري: «ولأولانا وآخرانا» برفع الهمزة، وتخفيف الواو، والمعنى: يكون اليوم الذي نزلت فيه عيداً لنا، نعظمه نحن ومن بعدنا، قاله قتادة، والسدي. وقال كعب: أنزلت عليهم يوم الأحد، فاتخذوه عيداً. وقال ابن قتيبة: عيداً، أي: مجمعاً. قال الخليل بن أحمد: العيد: كل يوم يجمع، كأنهم عادوا إليه. وقال ابن الأنباري: سُمِّيَ عيداً للعود من الترح إلى الفرح.

قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لَكَ مِنَ الْهَيْبَةِ﴾ أي: علامة منك تدل على توحيدك، وصحة نبوة نبيك. وقرأ ابن السميع، وابن محيصن، والضحاك «وأنه منك» بفتح الهمزة، وبنون مشددة. وفي قوله: ﴿وَارْقُنَا﴾ قولان: أحدهما: ارزقنا ذلك من عندك. والثاني: ارزقنا الشكر على ما أنعمت به من إجابتك لنا.

﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُرْسِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَدِئْتُمْ مِنْكُمْ فَيَوْمَ أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُرْسِلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر «منزلها» بالتشديد، وقرأ الباقون خفيفة. وهذا وعدٌ بإجابة سؤال عيسى. واختلف العلماء: هل نزلت، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها نزلت، قاله الجمهور، فروى وهب بن منبه عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان الفارسي قال: لما رأى عيسى أنهم قد جدوا في طلبها لبس جبّة من شعر، ثم توضأ، واغتسل، وصفت قدميه في محرابه حتى استويا، وألصق الكعب بالكعب، وحاذى الأصابع بالأصابع، ووضع يده اليمنى على اليسرى فوق صدره، وطأ رأسه خضوعاً، ثم أرسل عينيه بالبكاء، فما زالت تسيل دموعه على خده، وتقطر من أطراف لحيته حتى ابتلت الأرض من دموعه حيال وجهه، ثم رفع رأسه إلى السماء، فقال: اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء، فبينما عيسى كذلك، هبّطت علينا مائدة من السماء، سفرة حمراء بين غمامتين، غمامة من تحتها، وغمامة من فوقها، وعيسى يبكي ويتضرع، ويقول: إلهي اجعلها سلامة، لا تجعلها عذاباً، حتى استقرت بين يديه، والحواريون من حوله، فأقبل هو وأصحابه حتى قعدوا حولها، وإذا عليها منديلٌ مغطى، فقال عيسى: أيكم أوثق بنفسه وأقل بلاء عند ربه فليأخذ هذا المنديل، وليكشف لنا عن هذه الآية. قالوا: يا روح الله أنت أولانا بذلك، فاكشف عنها، فاستأنف وضوءاً جديداً، وصلى ركعتين، وسأل ربه أن يأذن له بالكشف عنها، ثم قعد إليها، وتناول المنديل، فإذا عليها سمكة مشوية، ليس فيها شوك، وحولها من كل البقل ما خلا الكراث، وعند رأسها الخل، وعند ذنبها الملح، وحولها خمسة أرغفة، على رغيف تمر، وعلى رغيف زيتون، وعلى رغيف خمس رمانات. فقال شمعون رأس الحواريين: يا روح الله أين طعام الدنيا هذا، أم من طعام الجنة؟ فقال عيسى: سبحان الله أما تتهون! ما أخوفني عليكم. قال شمعون: لا وإله بني إسرائيل ما أردت بهذا سوءاً. قال عيسى: ليس ما ترون عليها من طعام

الدنيا، ولا من طعام الجنة، إنما هو شيء ابتدعه الله، فقال له: «كن» فكان أسرع من طرفة عين. فقال الحواريون: يا روح الله إنما نريد أن ترينا في هذه الآية آية، فقال: سبحان الله! ما اكتفيتم بهذه الآية!؟ ثم أقبل على السمكة فقال: عودي بإذن الله حية طرية، فعادت تضرب على المائدة، ثم قال: عودي كما كنت، فعادت مشوية، فقال: يا روح الله كن أنت أول من يأكل منها، فقال: معاذ الله بل يأكل منها من سألها، فلما رأوا امتناعه، خافوا أن يكون نزولها عقوبة، فلما رأى عيسى ذلك دعا لها الفقراء والزمنى واليتامى، فقال: كلوا من رزق ربكم، ودعوة نبيكم، ليكون مهنوها لكم، وعقوبتها علي غيركم، فأكل منها ألف وسبعمائة إنسان، يصدرون عنها شباعاً وهي كهيتها حين نزلت، فصح كل مريض، واستغنى كل فقير أكل منها، ثم نزلت بعد ذلك عليهم، فازدحموا عليها، فجعلها عيسى نوباً بينهم، فكانت تنزل عليهم أربعين يوماً، تنزل يوماً وتغيب يوماً، وكانت تنزل عند ارتفاع الضحى، فيأكلون منها حتى إذا قالوا، ارتفعت إلى السماء وهم ينظرون إلى ظلها في الأرض<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: كانت تنزل عليكم بكرة وعشية، حيث كانوا. وقال غيره: نزلت يوم الأحد مرتين. وقيل: نزلت غدوة وعشية يوم الأحد، فلذلك جعلوه عيداً. وفي الذي كان على المائدة ثمانية أقوال: أحدها: أنه خبز ولحم، روي عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ أنه قال: «نزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها سمكة مشوية، وخمس أرغفة، وتمر، وزيتون، ورومان. وقد ذكرناه عن سلمان. والثالث: ثمر من ثمار الجنة، قاله عمار بن ياسر، وقال قتادة: ثمر من ثمار الجنة، وطعام من طعامها. والرابع: خبز، وسمك، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وأبو عبد الرحمن السلمي. والخامس: قطعة من ثريد، رواه الضحاك عن ابن عباس. والسادس: أنه أنزل عليها كل شيء إلا اللحم، قاله سعيد بن جبير. والسابع: سمكة فيها طعم كل شيء من الطعام، قاله عطية العوفي. والثامن: خبز أرز وبقل، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنها لم تنزل، روى قتادة عن الحسن أن المائدة لم تنزل، لأنه لما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِيَدٍ يَكْفُرْ بِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا كَفَرَ لَنَا بِهَا﴾ قالوا: لا حاجة لنا فيها. وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد، قال: أنزلت مائدة عليها ألوان من الطعام، فعرضها عليهم، وأخبرهم أنه العذاب إن كفروا، فأبوها فلم تنزل. وروى ليث عن مجاهد قال: هذا مثل ضربه الله تعالى لخلقهم، لينهاهم عن مسألة الآيات لأنبيائه، ولم ينزل عليهم شيء، والأول أصح<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِيَدٍ يَكْفُرْ بِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا كَفَرَ لَنَا بِهَا﴾ أي: بعد إنزال المائدة. وفي العذاب المذكور قولان: أحدهما: أنه المسخ. والثاني: جنس من العذاب لم يعذب به أحد سواهم. قال الزجاج: ويجوز أن يعجل لهم في الدنيا، ويجوز أن يكون في الآخرة. وفي «العالمين» قولان: أحدهما: أنه عام. والثاني: عالمو زمانهم. وقد ذكر المفسرون أن جماعة من أصحاب المائدة مسخوا. وفي سبب مسخهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أمروا أن لا يخونوا، ولا يذخروا، فخانوا وادخروا، فمسخوا قرودة وخنازير، رواه عمار بن ياسر عن النبي ﷺ. والثاني: أن عيسى خصص بالمائدة الفقراء، فتكلم الأغنياء بالقيح من القول، وشككوا الناس فيها، وارتابوا، فلما أمسى المرتابون بها، وأخذوا مضاجعهم، مسخهم الله خنازير، قاله سلمان الفارسي. والثالث: أن الذين شاهدوا المائدة، ورجعوا إلى قومهم، فأخبروهم، فضحك بهم من لم يشهد، وقالوا: إنما سحر أعينكم، وأخذ بقلوبكم، فمن أراد الله به خيراً، ثبت على بصيرته، ومن أراد به فتنة، رجع إلى كفره. فلعنهم عيسى، فأصبحوا خنازير، فمكثوا ثلاثة أيام، ثم هلكوا، قاله ابن عباس.

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَكْفُرُونَ إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا كَفَرَ لَنَا بِهَا﴾

(١) ذكر الخبر بطوله الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١١٧/٢ - ١١٨ من رواية ابن أبي حاتم، ثم قال: هذا أثر غريب جداً. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٣٤٦/٢، وزاد نسبه إلى الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» وأبي الشيخ في «المعظمة» وأبي بكر الشافعي في «فوائده» المعروفة بـ «الغليات» عن سلمان الفارسي.

(٢) الطبري ٢٢٨/١١، والترمذي ١٠٢/٤ مرفوعاً وموقوفاً ولفظه: «أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا أن لا يخونوا ولا يذخروا لعد، فخانوا وادخروا، ورفعوا لعد، فمسخوا قرودة وخنازير» وجزم بأن الموقوف أصح، وقال: ولا نعرف للحديث المرفوع أصلاً.

(٣) وهو الذي اختاره ابن جرير، قال: لأن الله تعالى أخبر بنزوله في قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بِيَدٍ يَكْفُرْ بِكُلِّ شَيْءٍ مِمَّا كَفَرَ لَنَا بِهَا﴾ لا أعذبهم أمداً بين الكليلين» قال: ووعده ووعيدته حتى صدق. قال ابن كثير: وهذا القول هو - والله أعلم - الصواب، كما دلت عليه الأخبار والآثار عن السلف.

لِي يَحْيَىٰ إِنْ كُنْتَ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَسْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰمُوسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ في زمان هذا القول قولان: أحدهما: أنه يقوله له يوم القيامة، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج. والثاني: أنه قاله له حين رفعه إليه، قاله السدي، والأول أصح. وفي «إذ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها زائدة، والمعنى: وقال الله، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنها على أصلها، والمعنى: وإذ يقول الله له، قاله ابن قتيبة. والثالث: أنها بمعنى: «إذا»، كقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا﴾ [سبا: ٥١] والمعنى: إذا. قال أبو النجم:

ثم جزاك الله عُنِّي إذ جزى جَنَاتٍ عَذَنَ فِي السَّمَوَاتِ الْعِلَا<sup>(١)</sup>

ولفظ الآية لفظ الاستفهام، ومعناها التوبيخ لمن ادعى ذلك على عيسى. قال أبو عبيدة: وإنما قال: «إلهين»، لأنهم إذ أشركوا فعل ذكر مع فعل أنى [عُلب فعل الذكر] ذكروهما. فإن قيل: فالنصارى لم يتخذوا مريم إلهاً، فكيف قال الله تعالى ذلك فيهم؟ فالجواب: أنهم لما قالوا: لم تلد بشراً، وإنما ولدت إلهاً، لزمهم أن يقولوا: إنها من حيث البعضية بمثابة من ولده، فصاروا بمثابة من قاله.

قوله تعالى: ﴿قَالَ سُبْحٰنَكَ﴾ أي: براءة لك من السوء ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ أي: لست أستحق العبادة، فادعوا الناس إليها. وروى عطاء بن السائب عن مسيرة قال: لما قال الله تعالى لعيسى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَإِنِّي لَإِلَهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ رُعد كل مُفَصِّل منه حتى وقع مخافة أن يكون قد قاله، وما قال: إني لم أقل، ولكنه قال: ﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ فإن قيل: ما الحكمة في سؤال الله تعالى له عن ذلك وهو يعلم أنه ما قاله؟ فالجواب: أنه تثبيت للحجة على قومه، وإكذاب لهم في ادعائهم عليه أنه أمرهم بذلك، ولأنه إقرار من عيسى بالعجز في قوله: ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ وبالعبودية في قوله: ﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿تَسْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ قال الزجاج: تعلم ما أضمره، ولا أعلم ما عندك علمه، والتاويل: تعلم ما أعلم وأنا لا أعلم ما تعلم.

﴿مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا مَا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: وحُدوه.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا﴾<sup>(٢)</sup> أي: على ما يفعلون ما كنت مقيماً فيهم، [وقوله] ﴿لَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ فيه قولان: أحدهما: بالرفع إلى السماء. والثاني: بالموت عند انتهاء الأجل. و«الرقيب» مشروح في سورة (النساء)، و«الشهيد» في (آل عمران).

﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي وَإِنْ تَتَفَرَّ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي﴾ قال الحسن، وأبو العالية: إن تعذبهم، فبإقامتهم على كفرهم، وإن تغفر لهم، فبتوبة كانت منهم. وقال الزجاج: علم عيسى أن منهم من آمن، ومنهم من أقام على الكفر، فقال في جملتهم: ﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ﴾ أي: إن تعذب من كفر منهم فإنهم عبادك، وأنت العادل فيهم، لأنك قد أوضحت لهم الحق، فكفروا،

(١) «الأضداد» لابن الأنباري: ١١٩، و«أضداد» أبي الطيب ٢٨/١، وابن جرير ٢٣٥/١١، والصاحبي: ١١٢، و«اللسان»: طها. وفيها: العلابي بدل «السوات» وهي جمع «عليه» بكر النين وتشديد اللام المكسورة، والياء المشددة: وهي الفرة العالية من البيت، وأراد ذلك في (علين) المذكورة في القرآن.

(٢) روى الإمام أحمد ٣٥١/٢، والبخاري ٢١٥/٨، ومسلم ٢١٩٤/٤، وأبو داود الطيالسي ٢٢٥/٢ عن ابن عباس ؓ قال: خطب رسول الله ﷺ فقال: يا أيها الناس إنكم مشحورون إلى الله حفاة عراة غرلاً، ثم قال ﴿كُنَّا بَدَلًا لِمَنْ كَفَرَ مِنَّا وَمِنَّا بَدَلًا لِمَنْ كَفَرَ مِنَّا...﴾ إلى آخر الآية، ثم قال: «والأول أول الخلائق يُكسى يوم القيامة إبراهيم، والأول منه يجاه برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا مَا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ إن تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي وَإِنْ تَتَفَرَّ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ قال: «فيقال لي: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم». وقوله: «غراً»، جمع أغرل، أي: غير مختونين، أي: أنهم يحشرون كما خلقوا لا شيء معهم، ولا ينقص منهم شيء، بل ينم لهم كل ما نقص منهم.

وإن تغفر لهم، أي: وإن تغفر لمن أطلع منهم، وآمن، فذلك تفضل منك، لأنه قد كان لك أن لا تغفر لهم بعد عظيم فريتهم، وأنت في مغفرتك لهم عزيز، لا يمتنع عليك ما تريد، حكيم في ذلك. وقال ابن الأنباري: معنى الكلام: لا ينبغي لأحد أن يعترض عليك، فإن عذبتهم؛ فلا اعتراض عليك، وإن غفرت لهم - ولست فاعلاً إذا ماتوا على الكفر - فلا اعتراض عليك. وقال غيره: العفو لا ينقص عزك، ولا يخرج عن حكمك. وقد روى أبو ذر قال: قام رسول الله ﷺ قيام ليلة بآية يرددها: ﴿إِن تُؤْتِيَهُمْ لِقَاءَهُمْ يُبَادِكُمْ وَإِن تُؤْتِيَهُمْ لِقَاءَهُمْ يُبَادِكُمْ﴾ (١).

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتَ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١١٩) **يَلَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ قرأ الجمهور برفع اليوم، وقرأ نافع بنصبه على الظرف. قال الزجاج: المعنى: قال الله هذا لعيسى في يوم ينفع الصادقين صدقهم، ويجوز أن يكون على معنى: قال الله هذا الذي ذكرناه يقع في يوم ينفع الصادقين صدقهم. والمراد باليوم: يوم القيامة. وإنما خص نفع الصدق به، لأنه يوم الجزاء. وفي هذا الصدق قولان: أحدهما: أنه صدقهم في الدنيا ينفعهم في الآخرة. والثاني: صدقه في الآخرة ينفعهم هنالك. وفي هذه الآية تصديق لعيسى فيما قال.

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي: بطاعتهم، ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بشوابه. وفي قوله: ﴿يَلَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تنبيه على عبودية عيسى، وتحريض على تعلق الآمال بالله وحده.



(١) «المسند» ١٤٩/٥ ولفظه عن أبي ذر قال: صلى رسول الله ﷺ ليلة، فقرأ بآية حتى أصبح يركع بها ويسجد بها ﴿إِن تُؤْتِيَهُمْ لِقَاءَهُمْ يُبَادِكُمْ وَإِن تُؤْتِيَهُمْ لِقَاءَهُمْ يُبَادِكُمْ﴾ فلما أصبح قلت: يا رسول الله ما زلت تقرأ هذه الآية حتى أصبحت تركع بها وتسجد بها. قال: «سألت ربي ﷻ الشفاعة لأمتي فأعطانيها، وهي نائلة إن شاء الله لمن لا يشرك بالله ﷻ شيئاً» ورجاله ثقات، خلا جسر بنت دجاجة العامرية، فإنه لم يوثقها سوى العجلي وابن حبان، وقال البخاري: عند جسر عجاب. انظر «تهذيب التهذيب» ٤٠٦/١٢.

## سورة الأنعام

### فصل في نزولها

روى مجاهد عن ابن عباس: أن (الأنعام) مما نزل بمكة. وهذا قول الحسن، وقتادة، وجابر بن زيد. وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال: نزلت سورة (الأنعام) جملةً ليلاً بمكة، وحولها سبعون ألف ملك<sup>(١)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هي مكة، نزلت جملة واحدة، ونزلت ليلاً؛ وكتبها من ليلتهم، غير ست آيات وهي: ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ إلى آخر الثلاث آيات [الأنعام: ١٥١ - ١٥٣] وقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ﴾ الآية [الأنعام: ٩١]. وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ إلى آخر الآيتين [الأنعام: ٩٣، ٩٤]. وذكر مقاتل نحو هذا. وزاد آيتين: قوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ١١٤]، وقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ [الأنعام: ٢١]. وروى عن ابن عباس، وقتادة قال: هي مكة، إلا آيتين نزلتا بالمدينة؛ قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ﴾ الآية [الأنعام: ٩١]. وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّوْرُشَاتٍ وَغَيْرَ مَّوْرُشَاتٍ﴾ [الأنعام: ١٤١]. وذكر أبو الفتح ابن شيطا أنها مكة، غير آيتين نزلتا بالمدينة ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا﴾ والتي بعدها [الأنعام: ١٥١، ١٥٢].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾

فأما التفسير، فقال كعب: فاتحة (الكهف) فاتحة (الأنعام)، وخاتمتها خاتمة (هود)؛ وإنما ذكر السموات والأرض، لأنهما من أعظم المخلوقات. والمراد «بالجعل»: الخلق. وقيل: إن «جعل» ههنا: صلة؛ والمعنى: والظلمات. وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال: أحدها: الكفر والإيمان، قاله الحسن. والثاني: الليل والنهار، قاله السدي. والثالث: جميع الظلمات والأنوار. قال قتادة: خلق الله السموات قبل الأرض، والظلمات قبل النور، والجنة قبل النار.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: المشركين بعد هذا البيان «بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ»، أي: يجعلون له عديلاً، فيعدون الحجارة الموات، مع إقرارهم بأنه الخالق لما وُصف. يقال: عدلت هذا بهذا: إذا ساوته به. قال أبو عبيدة هو مقدم ومؤخر، تقديره: يعدلون بربهم. وقال الضُّعْرُ بن شميل: الباء: بمعنى «عن».

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ يُسَمَّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ يعني: آدم، وذلك أنه لما شك المشركون في البعث، وقالوا: من يحيي هذه العظام؟ أعلمهم أنه خلقهم من طين، فهو قادر على إعادة خلقهم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ يُسَمَّى عِنْدَهُ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أن الأجل الأول: أجل الحياة إلى الموت، والثاني: أجل الموت إلى البعث، روي عن ابن عباس، والحسن، وابن المسيب، وقتادة، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أن الأجل الأول: النوم الذي تُقْبَضُ فيه الروح، ثم ترجع في حال اليقظة؛ والأجل المسمى عنده: أجل موت الإنسان. رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن الأجل الأول: أجل الآخرة متى يأتي، والأجل الثاني: أجل الدنيا، قاله مجاهد في رواية. والرابع: أن الأول: خلق الأشياء في ستة أيام، والثاني: ما كان بعد ذلك إلى يوم القيامة، قاله عطاء الخراساني. والخامس: أن الأول: قضاء حين أخذ الميثاق على خلقه، والثاني: الحياة في الدنيا،

(١) ذكره ابن كثير ١٢٢/٢ عن الطبراني في «الكبير» وفيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف ضعفه ابن سعد، والإمام أحمد، وابن معين وغيرهم. وزاد السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣ نسبة لأبي عبيد، وابن الضريس، وابن المنذر، وابن مردويه.

قاله ابن زيد، كأنه يشير إلى أجل الذرية حين أحياهم وخاطبهم. والسادس: أن الأول: أجل من قدم من قبل، والثاني: أجل من يموت بعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ فِي بَدْنِهِ﴾ أي بعد هذا البيان ﴿تَمْتَرُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: تشكّون، قاله قتادة، والسدي. وفيما شكوا فيه قولان: أحدهما: الوجدانية. والثاني: البعث. والثاني: يختلفون: مأخوذ من المراء، ذكره الماوردي.

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ بِسِرِّكُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ (١٣)

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: هو المعبود في السموات وفي الأرض، قاله ابن الأنباري. والثاني: وهو المتفرد بالتدبير في السموات وفي الأرض، قاله الزجاج. والثالث: وهو الله في السموات، ويعلم سرهم وجهركم في الأرض، قاله ابن جرير. والرابع: أنه مقدّم ومؤخّر. والمعنى: وهو الله يعلم سرهم وجهركم في السموات والأرض، ذكره بعض المفسرين.

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْمِئِينَ﴾ (١٤) فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَدَّيْنِهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ نزلت في كفار قريش. وفي «الآية» قولان: أحدهما: أنها الآية من القرآن. والثاني: المعجزة، مثل انشقاق القمر. والمراد بالحق: القرآن. والأنباء: الأخبار. والمعنى: سيعلمون عاقبة استهزائهم.

﴿إِن يَرَوْا كَمَ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَرِئِهِمْ لَكُرٌّ وَزَيَّنَّا لِنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿كَمَ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ القرن: اسم أهل كل عصر، وسموا بذلك لاقترانهم في الوجود. وللمفسرين في المراد بالقرن سبعة أقوال: أحدها: أنه أربعون سنة، ذكره ابن سيرين عن النبي ﷺ. والثاني: ثمانون سنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: مائة سنة، قاله عبد الله بن بشر المازني، وأبو سلمة بن عبد الرحمن. والرابع: مائة وعشرون سنة، قاله زُرارة بن أوفى، وإيباس بن معاوية. والخامس: عشرون سنة، حكاه الحسن البصري. والسادس: سبعون سنة، ذكره الفراء. والسابع: أن القرن: أهل كل مدة كان فيها نبي، أو طبقة من العلماء، قلت السنون، أو كثرت؛ بدليل قوله ﷺ: «خيركم قرني» يعني: أصحابي «ثم الذين يلونهم» يعني: التابعين «ثم الذين يلونهم»<sup>(١)</sup> يعني: الذين أخذوا عن التابعين. فالقرن: مقدار التوسط في أعمار أهل الزمان، فهو في كل قوم على مقدار أعمارهم؛ واشتقاق القرن: من الاقتران. وفي معنى ذلك الاقتران قولان: أحدهما: أنه سمي قرناً، لأنه المقدار الذي هو أكثر ما يقترن فيه أهل ذلك الزمان في بقائهم. هذا اختيار الزجاج. والثاني: أنه سمي قرناً، لأنه يقترن زماناً بزمان، وأمةً بأمة، قاله ابن الأنباري. وحكى ابن قتيبة عن أبي عبيدة قال: يرون أن أقل ما بين القرنين: ثلاثون سنة.

قوله تعالى: ﴿مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: أعطيناهم ما لم نُعطيكم. يقال: مكنته ومكنت له: إذا أقدرت على الشيء بإعطاء ما يصح به الفعل من العدة. وفي هذه الآية رجوع من الخبر إلى الخطاب. فأما السماء: فالمراد بها المطر. ومعنى «أرسلنا»: أنزلنا. و«المدرار»: مفعال، من درر، يدرُّ؛ والمعنى: نرسلها كثيرة الدَّر. ويفعال: من أسماء

(١) رواه بهذا اللفظ البخاري في «صحيحه» ١٩٠/٥ بشرح «الفتح» عن عمران بن حصين رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وتامه، قال عمران: لا أدري أذكر النبي ﷺ بعد قرنين أو ثلاثة، قال النبي ﷺ: «إن بعدكم قوماً يخونون ولا يؤمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، وينكرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن» ورواه البخاري ١٩١/٥، ومسلم ١٩٦٣/٤ في «صحيحهما» عن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عنه بلفظ «خير الناس قرني»، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يعيهم أقوام تبسق شهادة أحدهم يمته، ويمينه شهادته» ورواه مسلم ١٩٦٢/٤ بلفظ «خير أمي قرني». وانظر الكلام على هذا الحديث في «فتح الباري» ٥/٧.

المبالغة، كقولهم: امرأة مذكار: إذا كانت كثيرة الولادة للذكور، وكذلك مثنات. فإن قيل: السماء مؤنثة، فلم ذكّر مداراً؟! فالجواب: أن حكم ما انعدل من النعوت عن منهاج الفعل وبنائه، أن يلزم التذكير في كل حال، سواء كان وصفاً لمذكر أو مؤنث؛ كقولهم: امرأة مذكار، ومعطار؛ وامرأة مذكر، ومؤنث؛ وهي كفور، وشكور. ولو بُنيت هذه الأوصاف على الفعل، لقليل: كافرة، وشاكرة، ومُذَكِّرة؛ فلما عدل عن بناء الفعل، جرى مجرى ما يستغني بقيام معنى التانيث فيه عن العلامة؛ كقولهم: النعل لبسُتها، والفأس كسرُتها، وكان إيثارهم التذكير للفرق بين المبني على الفعل، والمعدول عن مثله الأفاعيل. والمراد بالمدار: المبالغة في اتصال المطر ودوامه؛ يعني: أنها تَدِرُّ وقت الحاجة إليها؛ لا أنها تدمر ليلاً ونهاراً، فتفسد، ذكره ابن الأنباري.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَسَوْهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الْيَهُودُ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ شَيْبٍ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ﴾ سبب نزولها: أن مشركي مكة قالوا: يا محمد، والله لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله، ومعه أربعة من الملائكة، يشهدون أنه من عند الله، وأنت رسوله، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب. قال ابن قتيبة: والقرطاس: الصحيفة، يقال للرامي إذا أصاب الصحيفة: قَرَطَسَ<sup>(١)</sup>. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: القرطاس قد تكلموا به قديماً. ويقال: إن أصله غير عربي. والجمهور على كسر قافه، وضمه أبو رزين، وعكرمة، وطلحة، ويحيى بن يعمر.

فأما قوله تعالى: ﴿فَلَسَوْهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ فهو توكيد لنزوله، وقيل: إنما علّقه باللمس باليد إبعاداً له عن السحر، لأن السحر يَتَحَيَّلُ في المراتب، دون اللموسات. ومعنى الآية: إنهم يدفعون الصحيح.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا مَكِّةٌ لَّكُنَّا لَأَنزِلُكَ أَهْلًا ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا مَكِّةٌ﴾ قال مقاتل: نزلت في النضر بن الحارث، وعبد الله بن أبي أمية، ونوفل بن خويلد، و«الولا» بمعنى «هلاً» ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا مَكِّةٌ﴾ نصدقه؛ ﴿وَلَوْ أُنزِلْنَا مَكِّةً﴾ فعابنوه ولم يؤمنوا، ﴿لَقُنِيَ الْأَمْرُ﴾؛ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: لمتاوا، ولم يؤخروا طرفة عين لتوبة، قاله ابن عباس. والثاني: لقامت الساعة، قاله عكرمة، ومجاهد. والثالث: لعجل لهم العذاب، قاله قتادة.

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَكًّا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي: ولو جعلنا الرسول إليهم ملكاً، لجعلناه في صورة رجل، لأنهم لا يستطيعون رؤية الملك على صورته، ﴿وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: لشبهننا عليهم. يقال: ألبست الأمر على القوم، ألبيسه: أي: شبهته عليهم، وأشكلته. والمعنى: لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكروا، فلا يدرون أمّلك هو، أم آدمي؟ فأضللناهم بما به ضلّوا، قبل أن يُبعث الملك. وقال الزجاج: كانوا يلبسون على ضعفهم في أمر النبي ﷺ، فيقولون: إنما هذا بشر مثلكم؛ فقال تعالى: لو رأوا الملك رجلاً، لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما لحق ضعفهم منه. وقرأ الزهري، ومعاذ القارئ، وأبو رجاء: «وللبسنا»، بالشديد، «عليهم ما يلبسون»، مشددة أيضاً.

﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ تُرَىٰ أُنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا﴾ أي: أحاط. قال الزجاج: الحيق في اللغة: ما اشتمل على الإنسان من

(١) اختصر المؤلف رحمه الله كلام ابن قتيبة، وإليك نصه بتمامه من «غريب القرآن» ١٥٠: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ﴾ أي: صحيفة، وكذلك قوله: ﴿تَجْمَلُونَ قُرْطَاسٍ﴾ أي: صحفاً. قال المراد:

بمعد الرُمان عرُنتُ بالقرظطس  
عَسَى المَنَاوِلُ غَيْرُ مِثْلِ الْأَنْفُسِ  
عَسَى الكِتَابِ وَقَدْ بَرَى لِمَ يَغْمَسُ  
فَوَقَفَتْ تَعْتَرِفُ الصُّحُفُفَ بَعْدَمَا  
والأنس: جمع نفس، مثل قبح وأقبح وأقذاح. أراد غير مثل النفس عرنته بالقرطاس، ثم قال: «فوقفت تعترف الصحيفة» فأعلمك أن القرطاس هو الصحيفة، ومنه يقال للرامي إذا أصاب: قرطس، إنما يراد أصاب الصحيفة.



مكروه فعله، ومنه: ﴿وَلَا يَحِيْقُ الْكُفْرَ الشَّيْءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٤٣]؛ أي: ترجع عاقبة مكروهه إلا عليهم. قال السدي: وقع بهم العذاب الذي استهزؤوا به.

﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَبَّ فِيهِ إِلَّا اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرُونَ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المعنى: فإن أجابوك، وإلا فـ ﴿قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ قال ابن عباس: قضى لنفسه أنه أرحم الراحمين. قال الزجاج: ومعنى كتب: أوجب ذلك إيجاباً مؤكداً، وجائز أن يكون كتب في اللوح المحفوظ؛ وإنما حُوِّطَ الخلق بما يعقلون، فهم يعقلون أن توكيد الشيء المؤخر أن يحفظ بالكتاب. وقال غيره: رحمته عامة؛ فمنها تأخير العذاب عن مستحقه، وقبول توبة العاصي.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ اللام: لام القسم، كأنه قال: والله ليجمعنكم إلى اليوم الذي أنكرتموه. وذهب قوم إلى أن «إلى» بمعنى: «في». ثم اختلفوا، فقال قوم: في يوم القيامة. وقال آخرون: في قبوركم إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي: بالشرك، ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لما سبق فيهم من القضاء. وقال ابن قتيبة: قوله: ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ مردود إلى قوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ الذين خسروا.

﴿وَلَمْ يَأْتِ سَكَنٌ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّجِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَأْتِ سَكَنٌ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ سبب نزولها أن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: قد علمنا أنه إنما يحملك على ما تدعوننا إليه الحاجة؛ فنحن نجعل لك نصيباً في أموالنا حتى تكون من أغنانا رجلاً، وترجع عما أنت عليه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وفي معنى «سكن» قولان: أحدهما: أنه من السكنى. قال ابن الأعرابي: «سكن» بمعنى حلّ. والثاني: أنه من السكون الذي يضاد الحركة. قال مقاتل: من المخلوقات ما يستقر بالنهار، ويتشر بالليل؛ ومنها ما يستقر بالليل، ويتشر بالنهار. فإن قيل: لم خص السكون بالذكر دون الحركة؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن السكون أعم وجوداً من الحركة. والثاني: أن كل متحرك قد يسكن، وليس كل ساكن يتحرك. والثالث: أن في الآية إضماراً؛ والمعنى: وله ما سكن وتحرك؛ كقوله: ﴿يَذِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨٢] أراد: والبرد؛ فاختصر.

﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَجْهًا وَلَا يَطْمَعُ قُلُوبُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَنْ يُخَالَفُوا وَجْهَ اللَّهِ وَأَنْ يَسْتَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَجْهًا﴾ ذكر مقاتل أن سبب نزولها، أن كفار قريش قالوا: يا محمد، ألا ترجع إلى دين آبائك؟ فنزلت هذه الآية. وهذا الاستفهام معناه الإنكار؛ أي: لا أتخذ ولياً غير الله أتولاه، وأعبده، وأستعينه.

قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الجمهور على كسر راء «فاطر». وقرأ ابن أبي عبيدة برفعها. قال أبو عبيدة: الفاطر، معناه: الخالق. وقال ابن قتيبة: المبتدئ. ومنه «كل مولود يولد على الفطرة»<sup>(١)</sup> أي: على ابتداء الخلقة، وهو الإقرار بالله حين أخذ العهد عليهم في أصلاب آبائهم. وقال ابن عباس: كنت لا أدري ما فاطر السموات والأرض، حتى أتاني أعرابيان يخصمان في بئر؛ فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: أنا ابتدأتها. قال الزجاج: إن قيل: كيف يكون الفطر بمعنى الخلق؟ والانفطار: الانشقاق في قوله تعالى: ﴿إِذَا أَسْمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ ﴿١٩﴾ [الانفطار: ١] فالجواب: إنما يرجعان إلى شيء واحد، لأن معنى «فطرهما»: خلقها خلقاً قاطعاً. والانفطار، والفطور: تقطع وتشقق.

(١) البخاري (١٩٧/٣) عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة، هل ترى لها جداه»، ورواه البخاري أيضاً (١٧٦/٣) ومسلم في «صحيحه» (٢٠٤٧/٤) بلفظ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة» ثم يقول أبو هريرة: ﴿يَطْرُقُ اللَّهُ الْبَيْتَ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا بَيِّنَةٌ إِيَّانَ اللَّهِ﴾ الآية. ورواه أحمد في «المستدرك» عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يهرّب عنه لسانه، فإذا هرب عنه لسانه، إما شاكراً، وإما كفوراً» وفي رواية لمسلم (٢٠٤٨/٤): «ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة، حتى يهرّب عنه لسانه»، وفي رواية له أيضاً: «حتى يبين عنه لسانه».

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُطِئِمُّ وَلَا يُطَمِّمُ﴾ قرأ الجمهور بضم الياء من الثاني؛ ومعناه: وهو يَرْزُق ولا يُرْزُق، لأن بعض العبيد يرزق مولاه. وقرأ عكرمة والأعمش «ولا يطعم» بفتح الياء. قال الزجاج: وهذا الاختيار عند البصراء بالعربية، ومعناه: وهو يَرْزُق وَيُطِئِمُّ ولا يأكل.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرْسِلْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَدَّ﴾ أي: أول مسلم من هذه الأمة؛ ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال الأخفش: معناه: وقيل لي: لا تكوننَّ، فصارت: أمرت، بدلاً من ذلك؛ لأنه حين قال: أمرت، قد أخبر أنه قيل له.

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ١٥

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ١٥ زعم بعض المفسرين أنه كان يجب عليه أن يخاف عاقبة الذنوب، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢٣] والصحيح أن الآيتين خبر، والخبر لا يدخله النسخ، وإنما هو معلق بشرط، ومثله: ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ﴾ [الزمر: ٦٦].

﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمَهُ وَذَلِكَ الْقَوْمُ الْمَكِينُ﴾ ١٦

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم ﴿مَنْ يُصِرْ﴾ بضم الياء وفتح الراء، يعنون: العذاب. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يُصِرِّفُ» بفتح الياء وكسر الراء؛ الضمير قوله: ﴿إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾؛ ومما يحسن هذه القراءة قوله ﴿فَقَدْ رَجِمَهُ﴾، فقد اتفق إسناد الضميرين إلى اسم الله تعالى، ويعني بقوله: ﴿يُصِرْ﴾ العذاب «يَوْمَئِذٍ»، يعني: يوم القيامة، «وَذَلِكَ» يعني: صرف العذاب.

﴿وَلَنْ يَسْتَسْكِنَ اللَّهُ يَصْرًا فَلَا كَافٍ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَسْتَسْكِنَ يَصْرًا فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ١٧

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَسْتَسْكِنَ اللَّهُ يَصْرًا﴾ الضر: اسم جامع لكل ما يتضرر به الإنسان، من فقر، ومرض، وغير ذلك؛ والخير: اسم جامع لكل ما ينتفع به الإنسان. وللمفسرين في الضر والخير قولان: أحدهما: أن الضر: السقم؛ والخير: العافية. والثاني: أن الضر: الفقر، والخير: الغنى.

﴿وَهُوَ الظَّاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَيْبُ لَدَيْكُمْ﴾ ١٨

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الظَّاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ الظاهر: الغالب، والقهر: الغلبة. والمعنى: أنه قهر الخلق فصرّهم على ما أراد طوعاً وكرهاً؛ فهو المستعلي عليهم، وهم تحت التسخير والتذليل.

﴿قُلْ أُنْتُمْ أَكْبَرُ مَبْدَئُهُ قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ إِلَيْكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْإِهْمَةَ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرٌّ مِمَّا تَشْرِكُونَ﴾ ١٩

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُنْتُمْ أَكْبَرُ مَبْدَئُهُ﴾ سبب نزولها: أن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، ما نرى أحداً يصدقك بما تقول، ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى، فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة، فأرنا من يشهد أنك رسول الله؛ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الآية: قل لقريش: أي شيء أعظم شهادة؟ فإن أجابوك، وإلا فقل: الله، وهو شهيد بيني وبينكم على ما أقول. وقال الزجاج: أمره الله أن يحتج عليهم بأن شهادة الله في نبوته أكبر شهادة، وأن القرآن الذي أتى به، يشهد له أنه رسول الله، وهو قوله: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ﴾ ففي الإنذار به دليل على نبوته، لأنه لم يأت أحد بمثله، ولا يأتي؛ وفيه خبر ما كان وما يكون؛ ووعد فيه بأشياء، فكانت كما قال. وقرأ عكرمة، وابن السميع، والجحدري «وأوحى إلي» بفتح الهمزة والحاء «القرآن» بالنصب؛ فأما «الإنذار»، فمعناه: التخويف، ومعنى «وَمَنْ بَلَغَ» أي: من بلغ إليه هذا القرآن، فإني نذير له. قال القرطبي: من بلغه القرآن فكانما رأى النبي ﷺ، وكلمه<sup>(١)</sup>. وقال أنس بن مالك: لما نزلت هذه الآية، كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقبصر وكل جبار يدعوهم إلى الله ﷻ.

(١) الطبري ٢٩١/٢١ دون قوله: «وكلمه» وفيه: ثم قرأ ﴿وَمَنْ بَلَغَ إِلَيْكُمْ لَتَشْهَدُنَّ﴾ ونسبه ابن كثير: ١٢٦/٢ إلى ابن أبي خاتم، وقال: زاد أبو خالد - وهو أحد رواة الخبر - «وكلمه».

قوله تعالى: ﴿أَيْتَكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْهَيْلَةَ الْخَرِيَّةَ﴾ هذا استفهام معناه الإنكار عليهم. قال الفراء: وإنما قال: «أخرى» ولم يقل: «آخر» لأن الآلهة جمع؛ والجمع يقع عليه التانيث، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨١] وقال: ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥٢].

﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ فَهَرَّ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾  
قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ﴾ في الكتاب قولان: أحدهما: أنه التوراة والإنجيل؛ وهذا قول الجمهور. والثاني: أنه القرآن. وفي هاء (يعرفونه) ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله السدي. وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال لعبد الله بن سلام: إن الله قد أنزل على نبيه بمكة ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٧، والأنعام: ٢١] فكيف هذه المعرفة؟ فقال: لقد عرفته حين رأته كما أعرف ابني، ولأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مني بابني. فقال عمر: وكيف ذلك؟ فقال: إني أشهد أنه رسول الله حقاً، ولا أدري ما يصنع النساء. والثاني: أنها ترجع إلى الدين والنبي. فالمعنى: يعرفون الإسلام أنه دين الله ﷻ، وأن محمداً رسول الله، قاله قتادة. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن. فالمعنى: يعرفون الكتاب الدال على صدقه؛ ذكره الماوردي. وفي ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنهم مشركو مكة. والثاني: كفار أهل الكتابين.

﴿وَمَنْ أَظْلَرُ مِمَّنْ آتَيْنَاهُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُغْنِيهِ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١٦﴾  
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَرُ مِمَّنْ آتَيْنَاهُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي: اختلق على الله الكذب في ادعاء شريك معه. وفي «آياته» قولان: أحدهما: أنها محمد والقرآن، قاله ابن السائب. والثاني: القرآن، قاله مقاتل. والمراد بالظلم المذكور في هذه الآية: الشرك.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَرَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾  
قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ انتصب «اليوم» بمحذوف تقديره: واذكر يوم نحشرهم. قال ابن جرير: والمعنى: لا يفلحون اليوم، ولا يوم نحشرهم. وقرأ يعقوب: ﴿يَحْشُرُهُمْ﴾ ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾ بالياء فيهما. وفي الذين عنى قولان: أحدهما: المسلمون والمشركون. والثاني: العابدون والمعبدون. وقوله: ﴿إِنِّي سُرَّكَاؤُكُمْ﴾ سؤال توبيخ. والمراد بشركائهم: الأوثان؛ وإنما أضافها إليهم لأنهم زعموا أنها شركاء لله. وفي معنى: ﴿تَرَعُونَ﴾ قولان: أحدهما: يزعمون أنهم شركاء مع الله. والثاني: يزعمون أنها تشفع لهم.

﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ يَفْتَنُكُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ يَفْتَنُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «ثم لم تكن» بالياء، «فتنتهم» بالرفع. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تكن» بالياء أيضاً، «فتنتهم» بالنصب؛ وقد رويت عن ابن كثير أيضاً. وقرأ حمزة، والكسائي: «يكن» بالياء، «فتنتهم» بالنصب. وفي «الفتنة» أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الكلام والقول. قال ابن عباس، والضحاك: لم يكن كلامهم. والثاني: أنها المعذرة. قال قتادة، وابن زيد: لم تكن معذرتهم. قال ابن الأنباري: فالمعنى: اعتذروا بما هو مهلك لهم، وسبب لفضيحتهم. والثالث: أنها بمعنى البلية. قال عطاء الخراساني: لم تكن بليتهم. وقال أبو عبيد: لم تكن بليتهم التي ألزمتهم الحجة، وزادتهم لائمة. والرابع: أنها بمعنى الافتتان. والمعنى: لم تكن عاقبة فتنتهم. قال الزجاج: لم يكن افتتانهم بشركهم، وإقامتهم عليه، إلا أن تبرؤوا منه. ومثل ذلك في اللغة أن ترى إنساناً يحب غاوباً، فإذا وقع في هلكة تبرأ منه؛ فيقول: ما كانت محبتك لفلان إلا أن انتفيت منه. قال: وهذا تأويل لطيف، لا يعرفه إلا من عرف معاني الكلام، وتصرف العرب في ذلك. وقال ابن الأنباري: المعنى: أنهم افتتنوا بقولهم هذا، إذ كذبوا فيه، ونفوا عن أنفسهم ما كانوا معروفين به في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «والله ربنا» بكسر الباء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بنصب الباء. وفي هؤلاء القوم الذين هذا وصفهم قولان: أحدهما:

أنهم المشركون. والثاني: المنافقون<sup>(١)</sup>. ومتى يحلفون؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إذا رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا ما كان مسلماً، قالوا: تعالوا نكابر عن شركنا، فحلفوا، قاله ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنهم إذا دخلوا النار، ورأوا أهل التوحيد يخرجون، حلفوا [واعتذروا]، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. والثالث: أنهم إذا سئلوا: أين شركاؤكم؟ تبرؤوا، وحلفوا: ما كنا مشركين، قاله مقاتل.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَيَّ أَنفُسِهِمْ وَمَكَرَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَيَّ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: باعتذارهم بالباطل. ﴿وَمَكَرَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي: ذهب ما كانوا يذعون ويختلقون من أن الأصنام شركاء لله، وشفعاؤهم في الآخرة.

﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَعِجِلُكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَّا يَكْفُرُونَ لَمْ يَقُولُوا بِهَا حَقًّا إِذَا جَاءَهُمْ بِجَوَابِكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ عَنَتَهُ وَيَتَّبِعُونَ عَنَتَهُ وَلَا يَهْتَدُونَ وَمَا يَتَّبِعُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَعِجِلُكَ﴾ سبب نزلها: أن نفرأ من المشركين، منهم عتبة، وشيبة، والنضر بن الحارث، وأميه وأبي ابنا خلف، جلسوا إلى رسول الله ﷺ، واستمعوا إليه، ثم قالوا للنضر بن الحارث: ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بينة، ما أدري ما يقول؟ إلا أني أرى تحرك شفتيه، وما يقول إلا أساطير الأولين، مثلما كنت أحدثكم عن القرون الماضية؛ وكان النضر كثير الحديث عن القرون الأولى، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما «الأكنة»، فقال الزجاج: هي جمع كنان، وهو الغطاء؛ مثل عنان وأعنة. وأما: «أن يفقهوه»، فمقصود على أنه مفعول له. المعنى: وجعلنا على قلوبهم أكنة لكرهه أن يفقهوه، فلما حذفت اللام، نصبت الكراهة؛ ولما حذفت الكراهة، انتقل نصبها إلى «أن». «الوقر»: ثقل السمع، يقال: في أذنه وقْر، وقد وقرت الأذن، تُوقر. قال الشاعر:

وكلام سبيء قد وقرت  
وأذني عنه وما بي من صمم<sup>(٣)</sup>

والوقر، بكسر الواو: أن يُحمّل البعير وغيره مقدار ما يطيق، يقال: عليه وقْر، ويقال: نخلة موقر، وموقرة. وإنما فُعل ذلك بهم مجازة لهم بإقامتهم على كفرهم، وليس المعنى أنهم لم يفقهوه، ولم يسمعه، ولكنهم لما عدلوا عنه، وصرخوا فكروهم عما عليهم في سوء العاقبة، كانوا بمنزلة من لم يعلم ولم يسمع. ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَّا يَكْفُرُونَ﴾ أي: كل علامة تدل على رسالتك، ﴿لَا يَقُولُوا بِهَا حَقًّا﴾. ثم أعلم الله ﷻ مقدار احتجاجهم وجدلهم، وأنهم إنما يستعملون في الاحتجاج أن يقولوا: ﴿إِنَّ مَثَدًا﴾، أي: ما هذا ﴿إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها ما سطر من أخبارهم وأحاديثهم. روى أبو صالح عن ابن عباس قال: أساطير الأولين: كذبهم، وأحاديثهم في دهرهم. وقال أبو الحسن الأخفش: يزعم بعضهم أن واحدة الأساطير: أسطورة. وقال بعضهم: أسطورة؛ ولا أراه إلا من الجمع الذي ليس له واحد، نحو عبايد، ومذاكير، وأباييل. وقال ابن قتيبة: أساطير الأولين: أخبارهم وما سطر منها، أي: ما كتب، ومنه قوله: ﴿تَأْتِي وَالْقَلْبَ وَمَا يَسْتَرْوُونَ﴾ ﴿١٦﴾ [الغلام: أي: يكتبون، واحدها سطر، ثم أسطار، ثم أساطير جمع الجمع، مثل قول، وأقوال، وأقاول<sup>(٤)</sup>]. والقول الثاني: أن معنى أساطير الأولين: الترهات. قال أبو عبيدة: واحد الأساطير: أسطورة، وإسطارة، ومجازها مجاز الترهات. قال ابن الأنباري: الترهات عند العرب: طرق غامضة، ومسالك مشككة، يقول قائلهم: قد

(١) قال ابن كثير بعد أن نقل هذا القول عن ابن عباس: وفيه نظر، فإن هذه الآية مكية، والمنافقون إنما كانوا بالمدينة، والتي نزلت في المنافقين آية ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَبْرًا يَتَّبِعُونَ لَهْ﴾ [المجادلة: ١٨].

(٢) الطبري ٣٠٢/١١، وذكره ابن كثير ١٢٧/٢ عن ابن أبي حاتم وإسناده حسن، ونصه: عن سعيد بن جبير قال: أتى رجل ابن عباس فقال: سمعت الله يقول: ﴿وَأَقْرَبُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ وقال في آية أخرى: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَيْثُ كُنَّا﴾ [النساء: ٤٢] قال ابن عباس: أما قوله: ﴿وَأَقْرَبُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنه لما رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الإسلام قالوا: تعالوا نجهد، فقالوا: ﴿وَأَقْرَبُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ ففتح الله على أفواههم، وتكلمت أيديهم وأرجلهم ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَيْثُ كُنَّا﴾ وفي رواية للطبري ٣٧٤/٨: تبين أن السائل هو نافع بن الأزرق، وكان يأتي ابن عباس ليلقي عليه مشابه القرآن.

(٣) البيت للمصنف البغدادي من قصيدة حكيمية جيدة أثنيتها صاحب «المفضليات» ٢٩٣.

(٤) «غريب القرآن» ٣٧.

أخذنا في ترهات البسباس، يعني: قد عدلنا عن الطريق الواضح إلى المشكل؛ وعمّا يعرف إلى ما لا يعرف. و«البسباس»: الصحاري الواسعة، والترّهات: طرق تشعب من الطريق الأعظم، فتكثر وتُشكّل، فجعلت مثلاً لما لا يصح وينكشف. فإن قيل: لم عابوا القرآن بأنه أساطير الأولين، وقد سطر الأولون ما فيه علم وحكمة، وما لا عيب على قائله؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنهم نسبوه إلى أنه ليس بوحى من الله. والثاني: أنهم عابوه بالإشكال والغموض، استراحة منهم إلى البهت والباطل. فعلى الجواب الأول تكون «أساطير» من التسطير، وعلى الثاني تكون بمعنى الترهات، وقد شرحنا معنى الترهات.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَبْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْعَوْنَ عَنْهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله ﷺ، ويتباعدوا عما جاء به، فنزلت فيه هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وهو قول عمرو بن دينار، وعطاء بن دينار، والقاسم بن مخيمرة<sup>(١)</sup>. وقال مقاتل: كان رسول الله ﷺ عند أبي طالب يدعو إلى الإسلام، فاجتمعت قريش إلى أبي طالب يريدون بالنبي ﷺ سوءاً، فسألوا أبا طالب أن يدفعه إليهم فيقتلوه، فقال: ما لي عنه صبر؛ فقالوا: ندفع إليك من شبابنا من شئت مكان ابن أخيك؛ فقال أبو طالب: حين تروح الإبل، فإن حنت ناقة إلى غير فضيلها دفعته إليك، وقال:

وَاللّٰهُ لَنْ يَصْلُوَ إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ  
فَأَصْدَعُ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاةٌ  
وَعَرَضْتُ دِينًا لَا مَحَالَةَ أَنَّهُ  
لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حَذَارِي سُبَّةٌ  
حَتَّىٰ أَوْسَدَ فِي الثَّرَابِ دَفِينًا  
وَأَشْرُ وَقَرَّبَ بِنَاكَ مِنْكَ عُيُونًا  
مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا  
لَوْجَدْتَنِي سَمْحًا بِذَلِكَ مُبِينًا

فنزلت فيه هذه الآية. والثاني: أن كفار مكة كانوا ينهون الناس عن اتباع النبي ﷺ، ويتباعدون بأنفسهم عنه، رواه الوالبي عن ابن عباس، وبه قال ابن الحنفية، والضحاك، والسدي. فعلى القول الأول، يكون قوله: «وهم» كناية عن واحد؛ وعلى الثاني: عن جماعة. وفي هاء «عنه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي ﷺ. ثم فيه قولان: أحدهما: ينهون عن أذاه. والثاني: عن أتباعه. والقول الثاني: أنها ترجع إلى القرآن، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. ﴿وَيَنْعَوْنَ﴾ بمعنى يبعدون. وفي هاء «عنه» قولان: أحدهما: أنها راجعة إلى النبي ﷺ. والثاني: إلى القرآن. قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: وما يهلكون ﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالتباعد عنه ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أنهم يهلكونها.

﴿وَلَوْ رَزَقْنَاهُ إِذْ قُتِلَ عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَزَقْنَاهُ إِذْ قُتِلَ عَلَى النَّارِ﴾ في معنى «وقفوا» ستة أقوال: أحدها: حبسوا عليها، قاله ابن السائب. والثاني: عرّضوا عليها، قاله مقاتل. والثالث: عاينوها. والرابع: وقفوا عليها وهي تحتهم. والخامس: دخلوا إليها فعرّفوا مقدار عذابها، تقول: وقفت على ما عند فلان، أي: فهمته وتبينته، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الزجاج، واختار الأخير. وقال ابن جرير: «على» هاهنا بمعنى «في». والسادس: جعلوا عليها وقفاً، كالوقوف المؤبدة على سبيلها، ذكره الماوردي. والخطاب بهذه الآية للنبي ﷺ، والوعيد للكفار، وجواب «لو» محذوف، ومعناه: لو رأيتمهم في تلك الحال، لرأيت عجباً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم برفع الباء من «نكذب»، والنون من «نكون». قال الزجاج: والمعنى أنهم تمنوا الرد، وضمنوا أنهم لا يكذبون. والمعنى: يا ليتنا نُردُّ، ونحن لا نكذب بآيات ربنا، رُدُّنا أو لم نُردُّ، ونكون من المؤمنين، لأننا قد عاينا ما لا نكذب معه أبداً. قال: ويجوز الرفع على وجه آخر، على معنى «يا ليتنا نرد»، يا ليتنا لا نكذب، كأنهم تمنوا الرد والتوفيق للتصديق. وقال الأخفش: إذا رفعت جعلته على مثل اليمين، كأنهم قالوا: ولا نكذب - واللّه - بآيات ربنا، ونكون - والله - من المؤمنين.

(١) هو أبو عمرو القاسم بن مخيمرة الهمداني الكوفي، نزيل دمشق، ثقة فاضل مترجم في «التهذيب».

وقرأ حمزة إلا العجلي<sup>(١)</sup>، وحفص عن عاصم، ويعقوب: بنصب الباء من «نكذب»، والنون من «نكون». قال مكي بن أبي طالب: وهذا النصب على جواب التمني، وذلك بإضمار «أن»، حملاً على مصدر «نرد»، فأضمرت «أن» لتكون مع الفعل مصدرًا، فعطف بالواو مصدرًا على مصدر. وتقديره: يا ليت لنا رداً، وانتفاءً من التكذيب، وكوناً من المؤمنين. وقرأ ابن عامر برفع الباء من «نكذب»، ونصب النون من «نكون»؛ فالرفع قد بينا علته، والنصب على جواب التمني.

﴿بَلْ بَدَأَ لَكُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَسْمُومِينَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَكُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ﴾ «بل»: هاهنا ردة لكلامهم، أي: ليس الأمر على ما قالوا من أنهم لو ردوا لأمنوا. وقال الزجاج: «بل» استدراك وإيجاب بعد نفي؛ تقول: ما جاء زيد، بل عمرو. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: بدا ما كان يخفيه بعضهم عن بعض، قاله الحسن. والثاني: بدا بنطق الجوارح ما كانوا يخفون من قبل بالاستتهم، قاله مقاتل. والثالث: بدا لهم جزءاً ما كانوا يخفونه، قاله المبرد. والرابع: بدا للاتباع ما كان يخفيه الرؤساء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ قال ابن عباس: لعادوا إلى ما نهوا عنه من الشرك، وإنهم لكاذبون في قولهم: ﴿وَلَا تَكْذِبْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَيَكْفُرُونَ كَيْفًا وَكُفْرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. قال ابن الأنباري: كذبهم الله في إخبارهم عن أنفسهم، أنهم إن رُدُّوا، آمنوا ولم يكذبوا، ولم يكذبهم في التمني.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ هذا إخبار عن منكري البعث. قال مقاتل: لما أخبر النبي ﷺ كفار مكة بالبعث، قالوا هذا. وكان عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقول: هذا حكاية قولهم، لو ردوا لقالوه.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ قال مقاتل: عرَضُوا على ربهم ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا الْعَذَابَ بِالْحَقِّ﴾. وقال غيره: ليس هذا البعث حقاً؟ فعلى قول مقاتل: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بالعذاب، وعلى قول غيره: ﴿تَكْفُرُونَ﴾ بالبعث. ﴿فَدَخَلَ حَيْرَاتٍ كَذَّبُوا بِإِلْقَائِهِمْ يُلقاهُ اللَّهُ حَيْثُ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بِنُتْنَةٍ قَالُوا إِنَّا نَحْمِلُهُمْ وَعَلَى رَبِّنَا حِينُهَا وَمَهُمْ بِحَيْثُ يَدْعُونَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَدَخَلَ حَيْرَاتٍ كَذَّبُوا بِإِلْقَائِهِمْ﴾ وإنما وُصِفُوا بالخسران، لأنهم باعوا الإيمان بالكفر، فعظم خسرانهم. والمراد بقاء الله: البعث والجزاء؛ والساعة: القيامة؛ والبعثة: الفجأة. قال الزجاج: كل ما أتى فجأة فقد بغت، يقال: قد بغته الأمر يَبْغُتهُ بَغْتًا وبِغْتَةً؛ إذا أتاه فجأة. قال الشاعر:

وَلَسِ كُنْتُمْ بِأَنْتَهِمْ وَأَنْتُمْ بِأَحْسَنِ بَغْتَةٍ وَأَفْظَعِ شَيْءٍ حِينٍ يَفْجَأُكَ الْبَغْتُ<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَحْسِرَتُنَا﴾ الحسرة: التلهف على الشيء الفاتت، وأهل التفسير يقولون: يا ندامتنا. فإن قيل: ما معنى دعاء الحسرة، وهي لا تعقل؟ فالجواب: أن العرب إذا اجتهدت في المبالغة في الإخبار عن عظيم ما تقع فيه، جعلته نداءً، فَتَدْخُلُ عليه «يا» للتنبية، والمراد تنبيه الناس لا تنبيه المنادى. ومثله قولهم: لا أرينك هاهنا، لفظه لفظ الناهي لنفسه، والمعنى للمتهي؛ ومن هذا قولهم: يا حَيْلُ الله اركبي، يراد: يا فرسان خيل الله. وقال سيبويه: إذا قلت: يا عجباه، فكأنك قلت: احضر وتعال يا عَجَبٌ، فهذا زمانك. فأما التفریط فهو: التضييع. وقال الزجاج: التفریط في اللغة: تقديم العجز<sup>(٣)</sup>. وفي المكني عنه بقوله: «فيها» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الدنيا، فالمعنى: على ما

(١) هو أبو أحمد جبد الله بن صالح بن مسلم بن صالح العجلي الكوفي نزيل بغداد، مقرر مشهور ثقة، أخذ القراءة عرضاً عن حمزة الزيات، وعن سليم عن حمزة أيضاً، مات في حدود العشرين ومائتين.

(٢) «مجاز القرآن» ١/ ١٩٣، و«الكامل» ٨٧٨، و«اللسان»: بغت، وهو ليزيد بن ضبة مولى لثقف، واسم أبيه مقسم، وضبة أمه، غلبت على نسبه، لأن أباه مات وخلفه صغيراً. وهو شاعر إسلامي.

(٣) في «اللسان»: وقال الزجاج: ﴿وَكَلَّاتُ أُمُرٌ فُرُكًا﴾، أي: كان أمره التفریط، وهو تقديم العجز.

ضيعنا في الدنيا من عمل الآخرة، قاله مقاتل. والثاني: أنها الصَّفقة، لأن الخسران لا يكون إلا في صفقة، وترك ذكرها اكتفاءً بذكر الخسران؛ قاله ابن جرير. والثالث: أنها الطاعة، ذكره بعض المفسرين. فأما الأوزار، فقال ابن قتيبة: هي الآثام، وأصل الوزر: الحمل على الظهر. وقال ابن فارس: الوزر: الثقل. وهل هذا الحمل حقيقة؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على حقيقته. قال عمير بن هاني: يحشر مع كل كافر عمله في صورة رجل قبيح، كلما كان هؤلاء عظمه عليه، وزاده خوفاً، فيقول: بشس الجليس أنت، مالي ولك؟ فيقول: أنا عمك، طالما ركبتني في الدنيا، فلأركبك اليوم حتى أخزبك على رؤوس الناس، فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدي ربه، فذلك قوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ وهذا قول السدي، وعمرو بن قيس الملائي<sup>(١)</sup>، ومقاتل. والثاني: أنه مثل، والمعنى: يحملون ثقل ذنوبهم، قاله الزجاج. قال فجعل ما ينالهم من العذاب بمنزلة أثقل ما يتحمل، ومعنى ﴿أَلَا سَاءَ مَا يُرُون﴾: بشس الشيء شيئاً يرونه، أي يحملونه.

﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَيْبٌ وَلَهُوَ وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَيْبٌ وَلَهُوَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: وما الحياة الدنيا في سرعة انقطاعها، وقصر عمرها، إلا كالشيء يلعب به. والثاني: وما أمر الدنيا والعمل لها إلا لعب ولهو، فأما فعل الخير، فهو من عمل الآخرة، لا من الدنيا. والثالث: وما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب ولهو، لاشتغالهم عما أمروا به. واللعب: ما لا يُجدي نفعاً.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ اللام: لام القسم، والدار الآخرة: الجنة ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ فيعملون لها. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، «يعقلون» بالياء، في (الأنعام) و (الأعراف) و (يوسف) و (يس)، وقرأوا في (القصص) بالتاء. وقرأ نافع كل ذلك بالياء، وروى حفص عن عاصم كل ذلك بالتاء، إلا في (يس) ﴿فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ (يس: ٦٧)، بالياء. وقرأ ابن عامر الذي في (يس) بالياء، والباقي بالتاء.

﴿قَدْ نَعَلِمَ إِنَّكُمْ لَبِئْسَ الْبَشَرُ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَسْمَعُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَسْمَعُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَسْمَعُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعَلِمَ إِنَّكُمْ لَبِئْسَ الْبَشَرُ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن رجلاً من قريش يقال له: الحارث بن عامر، قال: والله يا محمد ما كذبنا قط فنتهمك اليوم، ولكننا إن نتبعك نتخطف من أرضنا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كان الحارث بن عامر يكذب النبي في العلانية، فإذا خلا مع أهل بيته، قال: ما محمد من أهل الكذب، فنزلت فيه هذه الآية. والثاني: أن المشركين كانوا إذا رأوا النبي ﷺ، قالوا فيما بينهم: إنه لنبي، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح. والثالث: أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نكذبك، ولكن نكذب الذي جئت به، فنزلت هذه الآية، قاله ناجية بن كعب<sup>(٢)</sup>. وقال أبو يزيد المدني: لقي رسول ﷺ أبا جهل، فصافحه أبو جهل، فقيل له: أتصافح هذا الصابغ؟ فقال: والله إني لأعلم أنه نبي، ولكن متى كنا تبعاً لبي عبد مناف؟ فأنزل الله هذه الآية. والرابع: أن الأخنس بن شريق لقي أبا جهل، فقال الأخنس: يا أبا الحكم، أخبرني عن محمد أصادق هو، أم كاذب؟ فليس هاهنا من يسمع كلامك غيري. فقال أبو جهل: والله إن محمداً لصادق، وما كذب قط، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء، والسقاية، والحجابة، والنبوة، فماذا يكون لسائر قريش؟ فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٣)</sup>. فأما الذي يقولون، فهو التكذيب للنبي ﷺ، والكفر بالله. وفي الآية تسلية للنبي ﷺ وتعزية عما يواجهون به.

(١) هو أبو عبد الله عمرو بن قيس الملائي الكوفي، ثقة فاضل متعبد، مترجم في «التهذيب» وغيره. وقد خرج الطبري أثره، ٣٢٧/١١، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٩/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وإسناد ابن أبي حاتم فيما رواه ابن كثير (١٢٩/٢): حدثنا أبو سعيد الأشج، قال: حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمرو بن قيس الملائي عن أبي مرزوق.

(٢) الطبري: ٣٣٤/١١، مرسل عن ناجية بن كعب الأسدي، ورواه الترمذي ١٠٣/٤ عن علي، ثم رواه مرسلًا من رواية ناجية بن كعب دون ذكر علي، وقال: وهذا أصح، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣١٥/٢ موصولاً بإسناد آخر غير إسناد الترمذي، وضححه على شرط الشيخين، قال الشيخ أحمد شاکر في «عمدة التفسير» (٢٥/٥): فالواصل زيادة من ثنتين، فهي مقبولة على اليقين، وقد تعقب الذهبي تصحيح الحاكم إياه «على شرط الشيخين» بأنها لم يخرجها لناجية شيئاً. وهذا صحيح، فإن الشيخين لم يخرجوا لناجية بن كعب الأسدي شيئاً، ولكنه تابعي ثقة، فالحديث صحيح، وإن لم يكن على شرطهما.

(٣) الطبري: ٣٣٢/١١.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَكْفُرُوا بِالَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلِكُمْ﴾ قرأ نافع، والكسائي: «يُكْذِبُونَكَ» بالتخفيف وتسكين الكاف. وفي معناها قولان: أحدهما: لا يُكْفِرُونَكَ كاذباً؛ قاله ابن قتيبة. والثاني: لا يكذبون الشيء الذي جئت به، إنما يجحدون آيات الله، ويتعرضون لعقوباته. قال ابن الأنباري: وكان الكسائي يحتج لهذه القراءة بأن العرب تقول: كذبت الرجل: إذا نسبته إلى الكذب وصنعة الأباطيل من القول؛ وأكذبت: إذا أخبرت أن الذي يحدث به كذب، ليس هو الصانع له. قال: وقال غير الكسائي؛ يقال: أكذبت الرجل: إذا أدخلته في جملة الكذابين، ونسبته إلى صفتهم، كما يقال: أبخلت الرجل: إذا نسبته إلى البخل، وأجبت: إذا وجدته جباناً. قال الشاعر:

فَطَائِفَةٌ قَدْ أَكْفَرُونِي بِحُبِّكُمْ      وَطَائِفَةٌ قَالُوا مُسِيءٌ وَمُنْزِبٌ<sup>(١)</sup>

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، وابن عامر: «يُكْذِبُونَكَ» بالتشديد وفتح الكاف؛ وفي معناها خمسة أقوال: أحدها: لا يكذبونك بحجة، وإنما هو تكذيب عناد ويهت، قاله قتادة، والسدي. والثاني: لا يقولون لك: إنك كاذب، لعلمهم بصدقك، ولكن يكذبون ما جئت به، قاله ناجية بن كعب. والثالث: لا يكذبونك في السر، ولكن يكذبونك في العلانية، عداوة لك، قاله ابن السائب، ومقاتل. والرابع: لا يقدر أن يقولوا لك فيما أنبت به مما في كتبهم: كذبت. والخامس: لا يكذبونك بقلوبهم، لأنهم يعلمون أنك صادق، ذكر القولين الزجاج. وقال أبو علي: يجوز أن يكون معنى القراءتين واحداً وإن اختلفت اللفظتان، إلا أن «فعلت»: إذا أرادوا أن ينسبوه إلى أمر أكثر من «أفعلت». ويؤكد أن القراءتين بمعنى، ما حكاه سيويه أنهم قالوا: فقلت، وأقلت، وكثرت، وأكثرت بمعنى. قال أبو علي: ومعنى «لا يكذبونك»: لا يقدر أن ينسبك إلى الكذب فيما أخبرت به مما جاء في كتبهم، ويجوز أن يكون معنى الحقيقة: لا يصادفونك كاذباً، كما يقال: أحمدت الرجل: إذا أصبته محموداً، لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة: ﴿وَلَكِنَّ الْغُلَّابِينَ يَتَّبِعْتُمُ اللَّهَ يَحْدُونَ﴾ بالسنتهم ما يعلمونه يقيناً، لعنادهم. وفي «آيات الله» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها محمد ﷺ، قاله السدي. والثاني: محمد والقرآن، قاله ابن السائب. والثالث: القرآن، قاله مقاتل.

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ صَبَرُوا وَلَا يُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبِيِّائِ الرُّسُلِ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ هذه تعزية له على ما يلقي منهم. قال ابن عباس: ﴿فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا﴾ رجاء ثوابي،: ﴿وَأَوْدُوا﴾ حتى نُسروا بالمشاير، وحرقوا بالنار: ﴿حَتَّىٰ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ بتعذيب من كذبهم.<sup>(٣)</sup> قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبَدِّلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: لا خُلفت لمواعيده، قاله ابن عباس. والثاني: لا مبدل لما أخبر به وما أمر به، قاله الزجاج. والثالث: لا مبدل لحكوماته، وأفضيته النافذة في عبادته، فعبرت الكلمات عن هذا المعنى، كقوله: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٧١] أي: وجب ما قضي عليهم. فعلى هذا القول والذي قبله، يكون المعنى: لا مبدل لحكم كلمات الله، ولا ناقض لما حكم به، وقد حكم بنصر أنبيائه بقوله: ﴿لَا تُخْلِفُكُمُ اللَّهُ يَا رَسُولُ اللَّهِ﴾ [المجادلة: ٢١]. والرابع: أن معنى الكلام معنى النهي، وإن كان ظاهره الإخبار؛ فالمعنى: لا يُبدلن أحد كلمات الله، فهو كقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٢]. والخامس: أن المعنى: لا يقدر أحد على تبديل كلام الله، وإن زخرف واجتهد، لأن الله تعالى صانه برصين اللفظ، وقويم الحكم، أن يختلط بألفاظ أهل الزيغ، ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِن نَّبِيِّائِ الرُّسُلِ﴾ أي: فيما صبروا عليه من الأذى فنصروا. وقيل إن: «مين»: صلة.

(١) البيت للكعب بن زيد الأسدي من قصيدته الرائعة في مدح آل البيت.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» (٤٥٦/٦) و (١٢٦/٧) و (٢٨١/١٢) عن خباب بن الأرت ؓ قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، فقلنا: ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو لنا؟ فقال: «كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها، فيجاء بالمشرك فيوضع على رأسه فيجعل تصفيق، ويمشط بأشواط الحديد من دون لحمه وعظمه، فما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون».



﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بِآيَاتِنَا وَكُوِّدَ اللَّهُ لَجَمْعِهِمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ سبب نزولها: أن الحارث بن عامر أتى النبي ﷺ في نفر من قريش فقال: يا محمد، اتنا بآية كما كانت الأنبياء تأتي قومها بالآيات، فإن فعلت أمنا بك، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. و «كبير» بمعنى «عظيم». وفي إعراضهم قولان: أحدهما: عن استماع القرآن. والثاني: عن اتباع النبي ﷺ. فأما «النفق»، فقال ابن قتيبة: النفق في الأرض: المدخل، وهو السرب. والسلم في السماء: المصعد. وقال الزجاج: النفق: الطريق النافذ في الأرض. والناقء، ممدود: أحد جحرة اليربوع يخرقه من باطن الأرض إلى جلد الأرض، فإذا بلغ الجلدة أرقها، حتى إن رابه ريب، دفع برأسه ذلك المكان وخرج، ومنه سمي المنافق، لأنه أبطن غير ما أظهر، كالناقء الذي ظاهره غير بين، وباطنه حفر في الأرض. و «السلم» مشتق من السلامة، وهو الشيء الذي يسلمك إلى مصعدك. والمعنى: فإن استطعت هذا فافعل، وحذف «فافعل»، لأن في الكلام دليلاً عليه. وقال أبو عبيدة: السلم: السبب والمرقا، تقول: اتخذتني سلماً لحاجتك، أي: سبباً. وفي قوله: ﴿فَتَأْتِيهِمْ بِآيَاتِنَا﴾ قولان: أحدهما: بآية قد سألك إياها، وذلك أنهم سألوا نزول ملك، ومثل آيات الأنبياء، كعصا موسى، وناقاة صالح. والثاني: بآية هي أفضل من آيتك.

قوله تعالى: ﴿وَكُوِّدَ شَاءَ اللَّهِ لَجَمْعِهِمْ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لو شاء أن يطعهم على الهدى لطبعهم. والثاني: لو شاء لأنزل ملائكة تضطرهم إلى الإيمان، ذكرهما الزجاج. والثالث: لو شاء لأمناو كلهم، فأخبر أمنا تركوا لإيمان بمشيئته، ونافذ قضائه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تجهل أنه لو شاء لجمعهم على الهدى. والثاني: لا تجهل أنه يؤمن بك بعضهم، ويكفر بعضهم. والثالث: لا تكونن ممن لا صبر له، لأن قلة الصبر من أخلاق الجاهلين.

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿١٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: إنما يجيبك من يسمع، والمراد به سماع قبول. وفي المراد بالموتى قولان: أحدهما: أنهم الكفار، قاله الحسن، ومجاهد، وقناة، فيكون المعنى: إنما يستجيب المؤمنون؛ فأما الكفار، فلا يستجيبون حتى يبعثهم الله، ثم يحشرهم كفاراً، فيجيبون اضطراراً<sup>(١)</sup>. والثاني: أنهم الموتى حقيقة، ضربهم الله مثلاً؛ والمعنى: أن الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله، فكذلك الذين لا يسمعون.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ يعني: المؤمنين والكافرين، فيجازي الكل.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في رؤساء قريش. و «لولا»: بمعنى «هلاً»؛ وقد شرحناها في سورة (النساء). وقال مقاتل: أرادوا بالآية مثل آيات الأنبياء. وقال غيره: أرادوا نزول ملك يشهد له بالنبوة. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يعلمون بأن الله قادر على إنزال الآية. والثاني: لا يعلمون ما عليهم من البلاء في إنزالها، لأنهم إن لم يؤمنوا بها، زاد عذابهم. والثالث: لا يعلمون المصلحة في نزول الآية.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أُنثَاهُ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ رَبَّهُمْ لِخَبِيرٌ ﴿١٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يريد كل ما دب على الأرض. قال الزجاج: وذكر الجناحين توكيد، وجميع ما خلق لا يخلو إما أن يدب، وإما أن يطير.

(١) قال الطبري ٣٤١/١١: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ يقول: والكفار يبعثهم الله مع الموتى، فجعلهم تعالى ذكره في عداد الموتى الذين لا يسمعون صوتاً، لا يعلقون دعاء، ولا يفقهون قولاً، إذ كانوا لا يتدبرون حجج الله، ولا يعتبرون آياته، ولا يتذكرون فينجزون عما هم عليه من تكذيب رسول الله وخلافهم.

قوله تعالى: ﴿لَا أُمُّ أُمَّالِكُمْ﴾ قال مجاهد: أصناف مصنفة. وقال أبو عبيدة: أجناس يعرفون الله ويعبدونه. وفي معنى «أمثالكم» أربعة أقوال: أحدها: أمثالكم في كون بعضها يفقه عن بعض، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في معرفة الله، قاله عطاء. والثالث: أمثالكم في الخلق والموت والبعث، قاله الزجاج. والرابع: أمثالكم في كونها تطلب الغذاء، وتبتغي الرزق، وتتوقى المهالك، قاله ابن قتيبة. قال ابن الأنباري: وموضع الاحتجاج من هذه الآية أن الله تعالى رغب في المشركين عقولاً، وجعل لهم أفهاماً ألزمهم بها أن يتدبروا أمر النبي ﷺ ويمسكوا بطاعته، كما جعل للطير أفهاماً يعرف بها بعضها إشارة بعض، وهدى الذكّر منها لإتيان الأنثى، وفي كل ذلك دليل على نفاذ قدرة المركّب ذلك فيها.

قوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ في الكتاب قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ. روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس: ما تركنا شيئاً إلا وقد كتبناه في أم الكتاب، وإلى هذا المعنى ذهب قتادة، وابن زيد. والثاني: أنه القرآن. روى عطاء عن ابن عباس: ما تركنا من شيء إلا وقد بيناه لكم. فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص، فيكون المعنى: ما فرطنا في شيء بكم إليه حاجة إلا وبيناه في الكتاب، إما نصاً، وإما مجملاً، وإما دلالة، كقوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]. أي: لكل شيء يحتاج إليه في أمر الدين.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجمع يوم القيامة. روى أبو ذر قال: انتطحت شاتان عند النبي ﷺ فقال: يا أبا ذر، «أندري فيما انتطحتا؟» قلت: لا. قال: «لكن الله يدري، وسيقضي بينهما»<sup>(١)</sup>. وقال أبو هريرة: يحشر الله الخلق يوم القيامة، البهائم والدواب والطير وكل شيء، فيبلغ من عدله أن يأخذ للجئاء من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً، فيقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن معنى حشرها: موتها، قاله ابن عباس، والضحاك.

﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَاءُ مَا وَصَّوْنَهُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَكْفُرْ اللَّهُ يُعَذِّبْهُ وَمَنْ يُنَاقِمْ عَلَيَّ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ يعني ما جاء به محمد ﷺ ﴿صُمٌّ﴾ عن القرآن لا يسمعون، ﴿وَبُكْمٌ﴾ عنه لا ينطقون به، ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: في الشرك والضلالة. ﴿مَنْ يَكْفُرْ اللَّهُ يُعَذِّبْهُ﴾ فيموت على الكفر، ﴿وَمَنْ يُنَاقِمْ عَلَيَّ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، وهو الإسلام.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعِزَّ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «أرايتم» و «أرايتكم» و «أرايت» بالألف في كل القرآن مهموزاً؛ ولين الهمزة نافع في الكل. وقرأ الكسائي بغير همز ولا ألف. قال الفراء: العرب تقول: أرايتك، وهم يريدون: أخبرني. فأما عذاب الله، ففي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثاني: العذاب الذي كان يأتي الأمم الخالية، قاله مقاتل. فأما الساعة، فهي القيامة. قال الزجاج: وهو اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد، وللوقت الذي يعثون فيه.

قوله تعالى: ﴿أَعِزَّ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ أي: أتدعون صنماً أو حجراً لكشف ما بكم؟! فاحتج عليهم بما لا يدفعونه، لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ جواب لقوله: «أرايتكم»، لأنه بمعنى أخبروا، كأنه قيل لهم: إن كنتم صادقين، فأخبروا من تدعون عند نزول البلاء بكم؟.

(١) «المسند» ١٦٢/٥ و ١٧٣، و«الطبري» ٣٤٨/١١.

(٢) الطبري ٣٤٧/١١، والحاكم ٣١٦/٢ وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وأورده ابن كثير في «تفسيره» ١٣١/٢ ثم قال: وقد روي هذا مرفوعاً في حديث الصور، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ١١/٣ وزاد نسبة لأبي عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم. وروى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٧/٤ عن أبي هريرة مرفوعاً: «التؤدة الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء». والجلحاء: الشاة إذا لم تكن ذات قرن، والقرناء: الشاة الكبيرة القرن.

﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَسْأَلُونَ مَا تُنْكِرُونَ﴾ ①

قوله تعالى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ قال الزجاج: أعلمهم أنهم لا يدعون في الشدائد إلا إياه؛ وفي ذلك أعظم الحجج عليهم، لأنهم عبدوا الأصنام. ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ المعنى: فيكشف الضر الذي من أجله دعوتهم، وهذا على اتساع الكلام مثل قوله: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي: أهل القرية. ﴿وَتَسْأَلُونَ﴾: يجوز أن يكون بمعنى «تركون»؛ ويجوز أن يكون المعنى: إنكم في ترككم دعاءهم بمنزلة من قد نسيتهم.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ﴾ ②

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ في الآية محذوف، تقديره: ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فخالفوه، فأخذناهم بالبأساء؛ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الزمانة والخوف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها البؤس، وهو الفقر، قاله ابن قتيبة. والثالث: أنها الجوع، ذكره الزجاج. وفي الضراء ثلاثة أقوال: أحدها: البلاء، والجوع، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: النقص في الأموال والأنفس، ذكره الزجاج. والثالث: الأسقام والأمراض، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ﴾ أي: لكي يتضرعوا. والتضرع: التذلل والاستكانة، وفي الكلام محذوف تقديره: فلم يتضرعوا..

﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ③

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا﴾ معناه: «فهلأ». والبأس: العذاب. ومقصود الآية: أن الله تعالى أعلم نبيه ﷺ أنه قد أرسل إلى قوم قبله بلغوا من القسوة أنهم أخذوا بالشدائد، فلم يخضعوا، وأقاموا على كفرهم، وزين لهم الشيطان ضلالتهم فأصروا عليها.

﴿فَلَمَّا سُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فُجِحُوا يِمَّا أَوْتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ④

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾ قال ابن عباس: تركوا ما وعظوا به. ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يريد رخاء الدنيا وسرورها. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر: «فتحننا» بالتشديد هنا وفي (الأعراف)، وفي (الأنبياء): «ففتحت»، وفي (القمر): «فتحننا»، والجمهور على تخفيفهن. قال الزجاج: أبواب كل شيء كان مغلقاً عنهم من الخير، حتى إذا ظنوا أن ما كان نزل بهم، لم يكن انتقاماً، وما فتح عليهم، فاستحقاقهم، أخذناهم بغتة، أي: فاجأهم عذابنا. وقال ابن الأنباري: إنما أراد بقوله «كل شيء»: التأكيد، كقول القائل: أكلنا عند فلان كل شيء، وكنا عنده في كل سرور، يريد بهذا العموم تكثر ما يصفه والإطناب فيه، كقوله: ﴿رَأَوَيْتَ مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]. وقال الحسن: من وُسع عليه فلم ير أنه لم يكرهه، فلا رأي له؛ ومن قُتر عليه فلم ير أنه ينظر له، فلا رأي له، ثم قرأ هذه الآية، وقال: مكر بالقوم ورب الكعبة، أعطوا حاجاتهم ثم أخذوا<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ في المبلس خمسة أقوال: أحدها: أنه الأيس من رحمة الله ﷻ، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ وقال في رواية أخرى: الأيس من كل خير. وقال الفراء: المبلس: اليأس المنقطع رجاءه، ولذلك قيل للذي يسكت عند انقطاع حجته، فلا يكون عنده جواب: قد أبلس. قال العجاج:

يَا صَاحِ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُّكْرَسًا      قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا<sup>(٢)</sup>

أي: لم يحز جواباً. وقيل: المكرس: الذي قد بعرت فيه الإبل، وبؤلت، فيكرب بعضه بعضاً. والثاني: أنه

(١) في تفسير المنار ٤١٤/٧: والآية تعيد أن البأساء والضراء وما يقابلها من السراء والنعماء، مما يتربس ويتهدب به الموقنون من الناس، وإلا كانت التسم أشد وبالاً عليهم من التسم، وهذا ثابت بالاختبار، فلا خلاف في أن الشدائد مصلحة للفساد، وأجدر الناس بالاستفادة من الحوادث المؤمن، كما ثبت في حديث صهيب مرفوعاً في «صحيح مسلم»: «حجياً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابه سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابه ضراء صبر فكان خيراً له».

(٢) «مجاز القرآن» ١/١٩٣، و«معاني القرآن» للفراء: ٣٣٥، و«الطبري» ١١/٣٦٦، و«الكامل» ٥٣٩، و«اللسان» و«التاج»: بلس.

المفتضح. قال مجاهد: الإيلاس: الفضيحة. والثالث: أنه المهلك، قاله السدي. والرابع: أنه المجهود المكروب الذي قد نزل به من الشرا لا يستطيعه، قاله ابن زيد. والخامس: أنه الحزين النادم، قاله أبو عبيدة، وأنشد لرؤية: وحضرت يوم الخميس الأخماس وفي الوجوه صفرة وإيلاس<sup>(١)</sup> أي: اكتئاب، وكسوف، وحزن. وقال الزجاج: هو الشديد الحسرة، الحزين، اليأس. وقال في موضع آخر: الميلاس: الساكت المتحير.

﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قال ابن السائب: دابرهـم: الذي يتخلف في آخرهم. والمعنى: أنهم استؤصلوا. وقال أبو عبيدة: دابرهـم: آخرهم الذي يدبرهـم. قال ابن قتيبة: هو كما يقال: اجتتأ أصلهـم. قال المفسرون: وإنما حمد نفسه على قطع دابرهـم، لأن ذلك إنعام على رسلهـم الذين كذبوهـم، وعلم الحمد على كفايته شر الظالمين.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِقُونَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أي: أذهبها، ﴿وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ حتى لا تعرفون شيئاً ﴿مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ؟﴾ في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود على الفعل، والمعنى: يأتيكم بما أخذ الله منكم، قاله الزجاج. وقال الفراء: إذا كئيت عن الأفاعيل، وإن كثرت، وحذت الكناية، كقولك للرجل: إقبالك وإدبارك يؤذيني. والثاني: أنها تعود إلى الهدى، ذكره الفراء. فعلى هذا تكون الكناية عن غير مذكور، ولكن المعنى يشتمل عليه، لأن من أخذ سمعه وبصره وختم على قلبه لم يهتد. والثالث: أنها تعود على السمع، ويكون ما عطف عليه داخلاً معه في القصة، لأنه معطوف عليه، ذكره الزجاج. والجمهور يقرؤون: ﴿مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ﴾ بكسر هاء «به». وروى المسيبي<sup>(٢)</sup> عن نافع: «به أنظر»: بالضم. قال أبو علي: من كسر، حذف الياء التي تلحق الهاء في نحو: بهي عيب؛ ومن ضم، فعلى قول من قال: فحسبنا بهو وبدار هو الأرض، فحذف الواو.

قوله تعالى: ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَاتِ﴾ قال مقاتل: يعني تكون العلامات في أمور شتى، فيخوفهم بأخذ الأسماع والأبصار والقلوب، وبما صنع بالأمم الخالية ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْدِقُونَ﴾، أي: يعرضون فلا يعتبرون.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً﴾ قال الزجاج: البعثة: المفاجأة؛ والجهرة: أن يأتيهم وهم يرونه. ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم، لأنكم كفرتم معاندين، فقد علمتم أنكم ظالمون.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ مَنَ آمَنَ وَأَسْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٨) وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَسْمُومُونَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ أي: بالثواب؛ ومنذرين بالعقاب؛ وليس إرسالهم ليأتوا بما يقترحونه من الآيات. ثم ذكر ثواب من صدق، وعقاب من كذب في تمام الآية والتي بعدها. وقال ابن عباس: يفسقون: بمعنى يكفرون.

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ الْمَقْتُلَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢٠)

(١) «ديوانه» ٦٧، و«مجاز القرآن» ١/١٩٢، و«اللسان»: بلس، ورواية «ديوانه» و«عرفت يوم الخميس».

(٢) هو إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن المسيب المدني، إمام جليل، عالم بالحديث، قيم في قراءة نافع، ضابط لها، محقق، فقيه. انظر «طبقات القراء» ١/١٥٧.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَوْلَىٰ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ أَوْلَىٰ﴾ سبب نزولها: أن أهل مكة قالوا: يا محمد، لو أنزل الله عليك كنزاً فتستغني به، فإنك فقير محتاج، أو تكون لك جنة تأكل منها، فإنك تجوع، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الزجاج: وهذه الآية متصلة بقوله: ﴿قَوْلًا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَائِكَةً مِنْ رَبِّهِ﴾، فأعلمهم أنه لا يملك خزائن الله التي منها يرزق ويعطي، ولا يعلم الغيب فيخبرهم به إلا بوحى، ولا يقول: إنه ملك، لأن الملك يشاهد من أمور الله تعالى ما لا يشاهده البشر. وقرأ ابن مسعود، وابن جببر، وعكرمة، والجحدري: «إني ملك» بكسر اللام. وفي الأعمى والبصير قولان: أحدهما: أن الأعمى: الكافر، والبصير: المؤمن، قاله ابن عباس وقتادة. والثاني: الأعمى: الضال والبصير: المهتدي، قاله سعيد بن جببر ومجاهد. وفي قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ قولان: أحدهما فيما بين لكم من الآيات الدالة على وحدانيته، وصدق رسوله. والثاني: فيما ضرب لكم من مثل الأعمى والبصير، وأنهما لا يستويان.

﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْسِرُوا إِلَىٰ رَيْبِهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ دُونِهِ وِثْرٌ وَلَا شَيْعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ قال الزجاج: يعني بالقرآن، وإنما ذكر الذين يخافون الحشر دون غيرهم، وإن كان منيئراً لجميع الخلق، لأن الحجة على الخائفين الحشر أظهر، لاعترافيهم بالمعاد، فهم أحد رجلين: إما مسلم، فينذر ليؤدي حق الله عليه في إسلامه، وإما كفاي، فأهل الكتاب مجمعون على البعث. وذكر الولي والشفيع، لأن اليهود والنصارى ذكرت أنها أبناء الله وأحبّاءه، فأعلم ﷺ أن أهل الكفر ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع. وقال غيره: ليس لهم من دونه ولي، أي: ليس لهم غير الله ولي ولا شفيع، لأن شفاعة الشافعين بأمره. وقال أبو سليمان الدمشقي: هذه الآية متعلقة بقوله: ﴿وَأَرْجَىٰ إِنَّكَ مَلَأَ الرَّمَانَ لِأَوْلَادِكُمْ بِهِ﴾ [الأنعام: ٤١٩].

﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْفِ وَالشَّيْءِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْرَأَهُمْ فَنَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ روى سعد بن أبي وقاص قال: نزلت هذه الآية في ستة: في، وفي ابن مسعود، وصهيب، وعمار، والمقداد، وبلال. قالت قریش لرسول الله ﷺ: إنا لا نرضى أن نكون أتباعاً لهؤلاء، فأطردهم عنك. فدخل على رسول الله من ذلك ما شاء الله أن يدخل، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقال خباب بن الأرت: نزلت فينا، كنا ضعفاء عند النبي ﷺ، يعلمنا بالغداة والعشي ما ينفعنا، فجاء الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، فقالا: إنا من أشرف قومنا، وإنا نكره أن يرونا معهم، فأطردهم إذا جالسناك. قال: «نعم». فقالوا: لا نرضى حتى تكتب بيننا كتاباً، فأتي بأديم ودواة، ودعا علياً ليكتب، فلما أراد ذلك، ونحن قعود في ناحية، إذ نزل جبريل بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿تَتَنَّا بِمَعْشَرَ يَمَعِينَ﴾ فرمى بالصحيفة ودعانا، فأتينا وهو يقول: ﴿سَكُنْمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾. فلدنونا نه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبته<sup>(٢)</sup>. وقال ابن مسعود: مرّ الملا من قریش على رسول الله ﷺ وعنده خباب، وصهيب، وبلال، وعمار، فقالوا: يا محمد، رضيت بهؤلاء، أتريد أن نكون تبعاً لهم؟! فنزلت: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>. وقال عكرمة: جاء عتبة، وشيبة ابنا ربيعة، ومطعم بن عدي، والحارث بن نوفل، في أشرف بني عبد مناف، إلى أبي طالب فقالوا: لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وعبيدنا كان أعظم في صدورنا، وأدنى لاتباعنا إياه، فاتاه أبو طالب فحدثه بذلك، فقال عمر بن الخطاب: لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون، فنزلت هذه الآيات، فأقبل عمر يعتذر من مقالته<sup>(٤)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن هذه

(١) رواه ابن ماجه ١٣٨٣/٢، ومسلم بنحو مختصراً ١٨٧٨/٤، ورواه بنحو الطبري ٣٧٨/١١، وأورده ابن كثير في «تفسيره» ١٣٥/٢ بنحوه عن سعد، وقال: رواه الحاكم في «مستدرکه» من طريق سفيان وقال: على شرط الشيخين، وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» من طريق المقدم بن شريح به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» ٣٧٦/١١ بمعناه، وأورده ابن كثير في «تفسيره» (١٣٤/٢) من رواية أبي حاتم وقال: وهذا حديث غريب، فإن الآية مكية، والأقرع بن حابس، وعيينة، إنما أسلما بعد الهجرة بدهر. ورواه ابن ماجه ١٣٨٣/٢.

(٣) رواه أحمد في «المستد» رقم (٣٩٨٥) وقال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه عليه: إسناده صحيح، ورواه الطبري ٣٧٤/١١، ٣٧٥.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» ٣٧٩/١١، ٣٨٠ بأطول منه.

الآيات نزلت في الموالي، منهم بلال، وصهيب، وخبّاب، وعمّار، ويهجع، وسلمان، وعامر بن فهيرة، وسالم مولى أبي حذيفة؛ وأن قوله: ﴿وَأَنْزِرْ يٰٓأَكْرِبِينَ بِحَاثُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَيَّ رَبِّهِمْ﴾ نزلت فيهم أيضاً. وقد روى العوفي عن ابن عباس: أن ناساً من الأشراف قالوا للنبي ﷺ: نؤمن لك، وإذا صلينا فأخّر هؤلاء الذين معك، فليصلوا خلفنا. فعلى هذا، إنما سألوهم تأخيرهم عن الصف، وعلى الأقوال التي قبله، سألوهم طردهم عن مجلسه.

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ في هذا الدعاء خمسة أقوال: أحدها: أنه الصلاة المكتوبة، قاله ابن عمر، وابن عباس. وقال مجاهد: هي الصلوات الخمس؛ وفي رواية عن مجاهد، وقتادة قالوا: يعني صلاة الصبح والعصر. وزعم مقاتل أن الصلاة يومئذ كانت ركعتين بالغداة، وركعتين بالعشي؛ ثم فرضت الصلوات الخمس بعد ذلك. والثاني: أنه ذكر الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي، وعنه كالقول الأول. والثالث: أنه عبادة الله، قاله الضحاك. والرابع: أنه تعلم القرآن غداة وعشية، قاله أبو جعفر. والخامس: أنه دعاء الله بالتحديد، والإخلاص له، وعبادته، قاله الزجاج. وقرأ الجمهور: «بالغداة»؛ وقرأ ابن عامر هاهنا وفي (الكهف) أيضاً: «بالغدوة» بضم الغين وإسكان الدال ويعدها واو. قال الفراء: والعرب لا تدخل الألف واللام على «الغدوة»، لأنها معرفة بغير ألف ولام، ولا تضيفها العرب؛ يقولون: أتيتك غداة الخميس، ولا يقولون: غُدوة الخميس، فهذا دليل على أنها معرفة. وقال أبو علي: الوجه: الغداة، لأنها تستعمل نكرة، وتتعرف باللام؛ وأما غُدوة، فمعرفة. وقال الخليل: يجوز أن تقول: أتيتك اليوم غُدوة ويكرة، فجعلها بمنزلة ضحوة، فهذا وجه قراءة ابن عامر. فإن قيل: دعاء القوم كان متصلاً بالليل والنهار، فلماذا خص الغداة والعشي؟ فالجواب: أنه نبه بالغداة على جميع النهار، وبالعشي على الليل، لأنه إذا كان عمل النهار خالصاً له، كان عمل الليل أصفى.

قوله تعالى: ﴿رُبُيُونٌ وَجَهَمٌ﴾ قال الزجاج: أي يريدون الله، فيشهد الله لهم بصحة النيات، وأنهم مخلصون في ذلك. وأما الحساب المذكور في الآية، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه حساب الأعمال، قاله الحسن. والثاني: حساب الأرزاق. والثالث: أنه بمعنى الكفاية؛ والمعنى: ما عليك من كفايتهم، ولا عليهم كفايتك.

قوله تعالى: ﴿تَنَكَّرُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن الأنباري؛ عظم هذا الأمر على النبي ﷺ، وخُوف بالدخول في جملة الظالمين، لأنه كان قد هم بتقديم الرؤساء على الضعفاء.

﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ المعنى: وكما ابتلينا قبلك الغني بالفقير، ابتلينا أيضاً بعضهم ببعض. و«فتنا» بمعنى: ابتلينا واختبرنا؛ «لِيَقُولُوا»، يعني الكبراء؛ «أَهَؤُلَاءِ» يعنون الفقراء والضعفاء «مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» بالهدى؛ وهذا استفهام معناه الإنكار، كأنهم أنكروا أن يكونوا سبقوهم بفضيلة. قال ابن السائب: ابتلى الله الرؤساء بالموالي؛ فإذا نظر الشريف إلى الوضع قد آمن قبله، أنف أن يسلم، ويقول: سبقني هذا؟

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ أي: بالذين يشكرون نعمته إذا منَّ عليهم بالهداية. والمعنى: إنما يهدي الله من يعلم أنه يشكر. والاستفهام في «أليس»، معناه التقرير، أي: إنه كذلك.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ كَمَا سَلَّمْتُ عَلَى آبَائِكُمْ عَلَى الرِّحْمَةِ أَنَّهُمْ مِنْ عَيْلِكُمْ سَوَاءٌ بِجَهَنَّمَ أَمْ تَابَ مِنْ بَدْوِهِمْ وَأَصْلَحَ فَأَنْتُمْ عُقُوهُمْ رِجْماً﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رجال أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إنا أصبنا ذنباً عظيمة، فسكت عنهم رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله أنس بن مالك. والثاني: أنها نزلت في الذين نُهي عن طردهم، فكان النبي ﷺ إذا رآهم بدأهم بالسلم، وقال: «الحمد لله الذي

(١) رواه الطبري في «تفسيره» ١١/٣٩٠، ٣٩١ من طريق مجمع بن سمعان قال: سمعت ماهاان. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» وزاد نسبت إلى الفريابي وعبد بن حميد، وسنن، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن أبي حاتم. وماهاان هو أبو سالم الكوفي الأعور، ثقة عابد، روى عن ابن عباس وأم سلمة، قتلته الحجاج سنة ثلاث وثمانين.

جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام»، قاله الحسن، وعكرمة. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وحزمة، وجعفر، وعثمان بن مظعون، وأبي عبيدة، ومصعب بن عمير، وسالم، وأبي سلمة، والأرقم بن أبي الأرقم، وعمار، ويلال، قاله عطاء. والرابع: أن عمر بن الخطاب كان أشار على رسول الله ﷺ بتأخير الفقراء، استمالة للرؤساء إلى الإسلام. فلما نزلت: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾، جاء عمر يعتذر من مقالته ويستغفر منها، فنزلت فيه هذه الآية، قاله ابن السائب. والخامس: أنها نزلت مبشرة بإسلام عمر بن الخطاب؛ فلما جاء وأسلم، تلاها عليه رسول الله ﷺ، حكاه أبو سليمان الدمشقي. فأما قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ فمعناه: يصدقون بحججنا وبراهيننا.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه أمر بالسلام عليهم تشريفاً لهم؛ وقد ذكرناه عن الحسن، وعكرمة. والثاني: أنه أمر بإبلاغ السلام إليهم عن الله تعالى، قاله ابن زيد. قال الزجاج: ومعنى السلام: دعاء للإنسان بأن يسلم من الآفات. وفي السوء قولان: أحدهما: أنه الشرك. والثاني: المعاصي. وقد ذكرنا في سورة (النساء) معنى «الجهالة». قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «إنه من عمل منكم سوءاً» «فإنه غفور» بكسر الالف فيهما. وقرأ عاصم، وابن عامر: بفتح الالف فيهما. وقرأ نافع: بنصب ألف «أنه» وكسر ألف «فإنه غفور». قال أبو علي؛ من كسر ألف «إنه» جعله تفسيراً للرحمة؛ ومن كسر ألف «فإنه غفور» فلأن ما بعد الفاء حكمه الابتداء، ومن فتح ألف «أنه» من عمل «جعل «أن» بدلاً من الرحمة، والمعنى: كتب ربكم «أنه من عمل»، ومن فتحها بعد الفاء، أضمر خبراً تقديره: فله: «أَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» والمعنى: فله غفرانه. وكذلك قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ أَن يَقُولَ لَكُم مَّا كَانَ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣]، معناه: فله أن له نار جهنم. وأما قراءة نافع، فإنه أبدل من الرحمة، واستأنف ما بعد الفاء.

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَلْبَسِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٥٥)

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي: وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا وأعلامنا على المشركين، كذلك نبين لك حججتنا في كل حق ينكره أهل الباطل. قال ابن قتيبة؛ ومعنى تفصيلها: إتيانها متفرقة شيئاً بعد شيء.

قوله تعالى: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «ولتستبين» بالياء، «سبيل» بالرفع. وقرأ نافع، وزيد عن يعقوب: بالياء أيضاً، إلا أنهما نصبا السبيل. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وليتستبين» بالياء، «سبيل» بالرفع. فمن قرأ «ولتستبين» بالياء أو التاء، فلأن السبيل تذكر وتؤنث على ما بينا في (آل عمران)، ومن نصب اللام، فالمعنى: ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين. وفي سبيلهم التي بينت له، قولان: أحدهما: أنها طريقهم في الشرك، ومصيرهم إلى الخزي، قاله ابن عباس. والثاني: أنها مقصودهم في طرد الفقراء عنه، وذلك إنما هو الحسد، لا إيثار مجالسته وأتباعه، قاله أبو سليمان. فإن قيل: كيف انفردت لام «كي» في قوله: «ولتستبين» وسبيلها أن تكون شرطاً لفعل يتقدمها أو يأتي بعدها؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري بجوابين: أحدهما: أنها شرط لفعل مضمر، يراد به: ونفعل ذلك لكي تستبين. والثاني: أنها معطوفة على لام مضمرة، تأويله: فنصل الآيات لينكشف أمرهم، ولتستبين سبيلهم.

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَآ أُتْبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْغَاهِقِينَ﴾ (٥٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الأصنام. وفي معنى «تدعون» قولان: أحدهما: تدعونهم آلهة. والثاني: تعبدون؛ قاله ابن عباس. وأهواؤهم: دينهم. قال الزجاج: أراد إنما عبدتموها على طريق الهوى، لا على طريق البيئنة والبرهان. ومعنى «إذا» معنى الشرط؛ والمعنى: قد ضللت إن عبدتها. وقرأ طلحة، وابن أبي ليلى: «قد ضللت» بكسر اللام.

﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عَصَيْتُمْ مَا تَشْتَهُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامِ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِحِينَ﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّي﴾ سبب نزولها أن النضر بن الحارث ومائر قريش قالوا للنبي ﷺ: يا محمد اتتنا بالعذاب الذي تعدُّنا به، استهزاء؛ وقام النضر عند الكعبة وقال: اللهم إن كان ما يقول حقاً، فأتنا بالعذاب؛

فتزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما البيعة، فهي الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل. قال الزجاج: أنا على أمرين، لا متبع لهوى.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمْتَهُ بِذُنُوبِهِ﴾ في هاء الكناية، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الرب. والثاني: ترجع إلى البيان. والثالث: ترجع إلى العذاب الذي طلبوه استهزاءً.

قوله تعالى: ﴿مَا عِنْدِي مَا سَتَعْلَمُونَ بِهِ﴾ أي: ما بيدي. وفي الذي استعجلوا به قولان: أحدهما: أنه العذاب؛ قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنه الآيات التي كانوا يقرحونها؛ ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الحكم الذي يفصل به بين المختلفين بإيجاب الثواب والعقاب. والثاني: أنه القضاء بإتزال العذاب على المخالف.

قوله تعالى: ﴿يَقِضُ الْحَقَّ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع ﴿يَقِضُ الْحَقَّ﴾ بالصاد المشددة، من القصص؛ والمعنى: أن كل ما أخبر به فهو حق. وقرأ أبو عمرو، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: «يقضي الحق» من القضاء؛ والمعنى: يقضي القضاء الحق.

﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَلِمْتُ مَا نَسْتَعْلَمُونَ بِذُنُوبِكُمْ وَأَنَّكُمْ سَتَعْلَمُونَ بِذُنُوبِكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَلِمْتُ مَا نَسْتَعْلَمُونَ بِذُنُوبِكُمْ﴾ أي: من العذاب ﴿تَقْضَى الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ قال ابن عباس: يقول: لم أمهلكم ساعة، ولأهلكتمكم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكُمْ سَتَعْلَمُونَ بِذُنُوبِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: إن شاء عاجلهم، وإن شاء أخر عقوبتهم. والثاني: أعلم بما يؤول إليه أمرهم، وأنه قد يهتدي منهم قوم، ولا يهتدي آخرون؛ فلذلك يؤخرهم.

﴿رَبِّعِدْهُ مَقَاتِعَ الْغَيْبِ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَدْرُسُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا نَجْوَى وَلَا يَبْئِسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّعِدْهُ مَقَاتِعَ الْغَيْبِ﴾ قال ابن جرير: المفاتيح: جمع مفتاح؛ يقال: مفتاح ومفتاح، فمن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح. ومن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح. وفي «مفاتيح الغيب» سبعة أقوال: أحدها: أنها خمس لا يعلمها إلا الله ﷻ. روى البخاري في أفراده من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله، لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله، ولا يعلم ما تغيب الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا تعلم نفس بأبي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله»<sup>(١)</sup> قال ابن مسعود: «أوتيت نبياً علم كل شيء إلا مفاتيح الغيب»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها خزائن غيب السموات من الأنداد والأرزاق، قاله ابن عباس. والثالث: ما غاب عن الخلق من الثواب والعقاب، وما تصير إليه الأمور، قاله عطاء. والرابع: خزائن غيب العذاب، متى ينزل، قاله مقاتل. والخامس: الوصلة إلى علم الغيب إذا اشتغلم، قاله الزجاج. والسادس: عواقب الأعمار وخواتيم الأعمال. والسابع: ما لم يكن، هل يكون، أم لا يكون؟ وما يكون كيف يكون وما لا يكون، إن كان، كيف يكون؟ فأما البر، فهو القفر. وفي البحر قولان: أحدهما: أنه الماء، قاله الجمهور. والثاني: أنه القرى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَدْرُسُهَا﴾ قال الزجاج: المعنى: أنه يعلمها ساقطة وثابتة، كما تقول: ما يجيئك أحد إلا وأنا أعرفه، ليس تأويله: أعرفه في حال مجيئه فقط. فأما ظلمات الأرض، فالمراد بها بطن الأرض.

(١) «المسند» ٧/٧، والبخاري: ٢١٩/٨، «صحيح ابن حبان» ٦٩/١، ٧٠.

(٢) الطبري: ٤٠١/١١، ورواه أحمد في «المسند» ٢٤١/٥ بلفظ: «أوتيت نبياً علم كل شيء غير خمس» ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَأْتِي مِنْهَا فَذَكَرْهَا﴾ قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على «المسند»: إسناده صحيح، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٧٤/٦ عن هذا الموضوع، ثم قال: «وكذا رواه عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة به وزاد في آخره: قال: قلت له: أنت سمعت من عبد الله؟ قال: نعم أكثر من خمسين مرة، ورواه أيضاً عن وكيع عن مسعر عن عمرو بن مرة به، وهذا إسناد حسن على شرط «السنن» ولم يخرجه». وهو أيضاً في «مجمع الزوائد» ٢٦٣/٨، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى ورجالهما رجال الصحيح. ورواه أحمد أيضاً في «المسند» ٣١٧/٧ من حديث ابن عمر مرفوعاً بلفظ: «أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس...».



وفي الرطب واليابس، خمسة أقوال: أحدها: أن الرطب: الماء، واليابس: البادية. والثاني: الرطب: ما يُنبت، واليابس: ما لا يُنبت. والثالث: الرطب: الحي، واليابس: الميت. والرابع: الرطب: لسان المؤمن يذكر الله، واليابس: لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله. والخامس: أنهما الشيء ينتقل من إحدى الحالتين إلى الأخرى، فهو يعلمه رطباً، ويعلمه يابساً. وفي الكتاب المبين قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ؛ قاله مقاتل. والثاني: أنه علم الله المتقن؛ ذكره الزجاج. فإن قيل: ما الفائدة في إحصاء هذه الأشياء في كتاب؟ فعنه ثلاثة أجوبة، ذكرهن ابن الأنباري: أحدها: أنه أحصاها في كتاب لتقف الملائكة على نفاذ علمه. والثاني: أنه نبه بذلك عباده على تعظيم الحساب، وأعلمهم أنه لا يفوته ما يصنعون، لأن من يثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب، فهو إلى إثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع. والثالث: أن المراد بالكتاب: العلم؛ فالمعنى: أنها مثبتة في علمه.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّنَا بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّنَا بِاللَّيْلِ﴾ يريد به النوم، لأنه يقبض الأرواح عن التصرف بالنوم، كما يقبض بالموت. وقال ابن عباس: يقبض أرواحكم في منامكم. وجرحتم: بمعنى كسبتم. ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ﴾ أي: يوقظكم فيه، أي: في النهار. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: لتبلغوا الأجل المسمى لانقطاع حياتكم، فدل باليقظة بعد النوم على البعث بعد الموت.

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أُمَّتَكُمْ أَلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ الحفظة: الملائكة، واحدهم: حافظ، والجمع: حفظة، مثل كاتب وكتبة، وفاعل وفعله. وفيما يحفظونه قولان: أحدهما: أعمال بني آدم؛ قاله ابن عباس. والثاني: أعمالهم وأجسادهم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ وقرأ حمزة: «توفاه رسلنا» وحجته أنه فعل مسند إلى مؤنث غير حقيقي، وإنما التانيث للجمع، فهو مثل: ﴿رَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ [يوسف: ٣٠]. وفي المراد بالرسول ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أعوان ملك الموت، قاله ابن عباس. وقال النخعي: أعوانه يتوفون النفوس، وهو يأخذها منهم. والثاني: أن المراد بالرسول ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثالث: أنهم الحفظة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ﴾ قال ابن عباس: لا يضيعون. فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ وبين قوله: ﴿قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ﴾؟ [السجدة: ١١] فعنه جوابان: أحدهما: أنه يجوز أن يريد بالرسول ملك الموت وحده، وقد يقع الجمع على الواحد. والثاني: أن أعوان ملك الموت يفعلون بأمره، فأضيف الكل إلى فعله. وقيل: توفّي أعوان ملك الموت بالترفع، وتوفّي ملك الموت بأن يأمر الأرواح فتجيب، ويدعوها فتخرج، وتوفّي الله تعالى بأن يخلق الموت في الميت.

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ آلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ يعني العباد. وفي متولي الرُدِّ قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، رُدُّتهم بالموت إلى الله تعالى. والثاني: أنه الله ﷻ، ردهم بالبعث في الآخرة. وفي معنى ردهم إلى الله تعالى، قولان: أحدهما: أنهم رُدُّوا إلى المكان الذي لا يملك الحكم فيه إلا الله وحده. والثاني: أنهم رُدُّوا إلى تدبيره وحده؛ لأنه لما أنشأهم كان منفرداً بتدبيرهم، فلما مكَّتهم من التصرف صاروا في تدبير أنفسهم، ثم كفهم عنه بالموت، فصاروا مردودين إلى تدبيره.

قوله تعالى: ﴿آلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يعني القضاء. وبيان سرعة الحساب في (البقرة) <sup>(١)</sup>.

(١). يعني: تقدم بيان سرعة الحساب في سورة (البقرة) عند قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٤].

﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكَ مِنَ ظُلْمَتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُمْ نَضْرَبًا وَخَفِيَةً لَئِنْ آمَنَّا مِنْ هُدُوءِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُجِيرُكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكُمْ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر: ﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكُمْ﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ يُجِيرُكُمْ﴾، مشدّدين. وقرأ يعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: بسكون النون وتخفيف الجيم. قال الزجاج: والمشدّدة أجود للكثرة. وظلمات البر والبحر: شدائدها؛ والعرب تقول لليوم الذي تلقى فيه شدة: يوم مظلم، حتى إنهم يقولون: يوم ذو كواكب، أي: قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل. قال الشاعر:

فَدَيْ لِبَنِي دُهْلِ بْنِ شَيْبَانَ نَاقَتِي  
إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿تَدْعُوهُمْ نَضْرَبًا﴾ أي: مظهرين الضراعة، وهي شدة الفقر إلى الشيء، والحاجة.

قوله تعالى: ﴿وَخَفِيَةً﴾ قرأ عاصم إلا حفصاً: «وخفية» بكسر الخاء؛ وكذلك في (الأعراف). وقرأ الباقون بضم الخاء، وهما لغتان. قال الفراء: وفيها لغة أخرى بالواو، ولا تصلح في القراءة، خُفوة، وخُفوة. ومعنى الكلام، أنكم تدعونهم في أنفسكم، كما تدعونهم ظاهراً: ﴿لَئِنْ آمَنَّا﴾، كذلك قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «لئن أنجيتنا»، وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «لئن أنجانا» بالفتح، لمكان الغيبة في قوله: «تدعونهم». وكان حمزة، والكسائي، وخلف، يُميلون الجيم.

قوله تعالى: ﴿مِنْ هَذِهِ﴾ يعني: في أي شدة وقعتم، قلتم: ﴿لَئِنْ آمَنَّا مِنْ هَذِهِ﴾. قال ابن عباس: و «الشاكرون» هاهنا: المؤمنون. وكانت قريش تسافر في البر والبحر، فإذا ضلوا الطريق وخافوا الهلاك، دَعَوْا الله مخلصين فأنجاهم. فأما «الكرب» فهو الغم الذي يأخذ بالنفس، ومنه اشتقت الكربة.

﴿قُلْ هُوَ الْفَارُّ عَنَّا أَنْ يَمَعَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ آتٍ مِنْ قَوْمِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظَرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَكْبَدَ لِمَالِهِمْ بِفَقْهُورٍ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْفَارُّ عَنَّا أَنْ يَمَعَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ آتٍ مِنْ قَوْمِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الذي فوقهم: العذاب النازل من السماء، كما حُصِب قوم لوط، وأصحاب الفيل. والذي من تحت أرجلهم: كما حُسِف بقارون، قاله ابن عباس، والسدي، ومقاتل. وقال غيرهم: ومنه الطوفان، والريح، والصيحة، والرجفة. والقول الثاني: أن الذي من فوقهم: من قِبَل أمرائهم. والذي من تحتهم: من سَفَلتهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال في رواية أخرى: الذي من فوقهم: أئمة السوء؛ والذي من تحت أرجلهم: عبيد السوء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا﴾ قال ابن عباس: يُبْتُ فيكم الأهواء المختلفة، فتصيرون فِرْقًا. قال ابن قتيبة: يلبسكم: من الالتباس عليهم<sup>(٢)</sup>. والمعنى: حتى تكونوا شيعاً، أي: فرقاً مختلفين. ثم يذيق بعضهم بأس بعض بالقتال والحرب. وقال الزجاج: يلبسكم، أي: يخلط أمركم خلط اضطراب، لا خلط اتفاق. يقال: كَبَسْتُ عليهم الأمر، ألبسه: إذا لم أَيْتَهُ. ومعنى شيعاً: أي يجعلكم فرقاً، فإذا كتمت مختلفين، قاتل بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ أي: يقتل بعضهم بيد بعض. وفيمن عُني بهذه الآية، ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) البيت أنشده سيبويه في «الكتاب» ٢١/١، ونسبه لمقاس العائذي، واسمه مسهر بن النعمان بن عمرو بن ربيعة بن تيم بن الحارث... وهو شاعر جاهلي كما نص عليه ابن دريد في «الاشتقاق»، وذكر المرزباني أنه مخضرم. رواية الشطر الثاني عند سيبويه: «إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا»

وأورد بعده لمعرو بن شاس بيتاً آخر هو:

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَادَنَا  
إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا

فالمصنف لفق البيت من البيتين، قال الأعمش: أراد: وقع يوم، أو حضر يوم، ونحو ذلك مما يقتصر فيه على الفاعل، وأراد باليوم يوماً من أيام الحرب، وصفه بالشدّة، فجعله كالليل تبدو فيه الكواكب، ونسبه إلى الشبهة، إما لكثرة السلاح الصقيلة فيه، وإما لما ذكره من النجوم، وذهل بن شيبان من بني بكر بن وائل، وكان مقاس نازلاً فيهم، وأصله من قريش من عائلة، وهم حي منهم.

(٢) في «غريب القرآن»: من الالتباس عليهم.

أنها في المسلمين أهل الصلاة، هذا مذهب ابن عباس، وأبي العالية، وقتادة. وقال أبي بن كعب في هذه الآية: هن أربع خلال، وكلهن عذاب، وكلهن واقع قبل يوم القيامة، فمضت اثنتان بعد وفاة رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة، ألبسوا شيعاً، وأذيق بعضهم بأس بعض. وثنتان واقعتان لا محالة: الخسف، والرجم<sup>(١)</sup>. والثاني: أن العذاب للمشركين، وباقى الآية للمسلمين، قاله الحسن. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدة، سأله أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من كان قبلكم، فأعطانيها، وسأله أن لا يسلب عليكم عدواً يستبيح ببيضتكم فأعطانيها، وسأله أن لا يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض، فمنعنيها<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها تهدد للمشركين، قاله ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

﴿وَكَذَّبَ بِرَبِّهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِرَبِّكَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِرَبِّهِ قَوْمُكَ﴾ في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كناية عن القرآن. والثاني: عن تصريف الآيات. والثالث: عن العذاب.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِرَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لست حفيظاً على أعمالكم لأجازيكم بها، إنما أنا منذر، قاله الحسن. والثاني: لست حفيظاً عليكم، أخذكم بالإيمان، إنما أدعوكم إلى الله، قاله الزجاج.

## فصل

وفي هذا القدر من الآية قولان: أحدهما: أنه اقتضى الاقتصار في حقهم على الإنذار من غير زيادة، ثم نسخ ذلك بآية السيف. والثاني: أن معناه: لست حفيظاً عليكم، إنما أطلبكم بالظواهر من الإقرار والعمل، لا بالأسرار؛ فعلى هذا هو محكم.

﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي: لكل خبر يخبر الله به وقت يقع فيه من غير خلف ولا تأخير. قال السدي: فاستقر نبر القرآن بما كان يبددهم من العذاب يوم بدر. وقال مقاتل: منه في الدنيا يوم بدر، وفي الآخرة جهنم.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا يُبَيِّنُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَعْقُدْ بِهِ أَغْرَابَ مَعَ الْفَوَّيرِ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ فيمن أريد بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: المشركون. والثاني: اليهود. والثالث: أصحاب الأهواء. والآيات: القرآن. وخوض المشركين فيه: تكذيبهم به واستهزؤهم، ويقاربه خوض اليهود، وخوض أهل الأهواء بالمراء والخصومات.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي: فاترك مجالستهم، حتى يكون خوضهم في غير القرآن. ﴿وَإِنَّمَا يُبَيِّنُكَ﴾ قرأ ابن عامر: «يُبَيِّنُكَ»، بفتح النون، وتشديد السين، والنون الثانية. ومثل هذا: عَزَمْتُهُ وَأَعْرَمْتُهُ. وفي التنزيل: ﴿يَهَيِّلُ الْكَافِرِينَ أَيُّهَاهُمْ﴾ [الطارق: ٤١٧]. والمعنى: إذا أنسك الشيطان، فعدت معهم ناسياً نَهَيْتَا لَكَ، فلا تقعد بعد الذكرى. والذكرى والذكرى: واحد. قال ابن عباس: قم إذا ذكرته؛ والظالمون: المشركون.

(١) «المسنند» ١٣٤/٥، ١٣٥، «الطبري» ٤٢٢/١١، وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢١/٧، ثم قال: رواه أحمد ورجاله ثقات، قلت: - أي الهيثمي: - والظاهر أن من قوله: «فمضت اثنتان إلى آخره» من قول رفيع: (يعني أبا العالية) فإن أبي بن كعب لم يتأخر إلى زمن الفتنة. وقال الحافظ في «الفتح» ٢٢٠/٨: وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية، فكان حديثه انتهى عند قوله: «لا محالة» والباقي من كلام بعض الرواة، وأعل أيضاً بأنه مخالف لحديث جابر وغيره، وأجيب بأن طريق الجمع أن الإعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص، وهو وجود الصحابة، والقرون الفاضلة، وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال: سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ أَتَدَارُ﴾ إلى آخرها فقال: أما إنها كانت، ولم يأت تأويلها بعد، وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بتأويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها.

(٢) «صحيح مسلم» ٢٢١٦/٤ عن سعد بن أبي وقاص، «المسنند» ٢٤٠/٥، «ابن ماجه» ١٣٠٣/٢ عن معاذ بن جبل ؓ، وقال البوصيري في «زوائد»: إسناده صحيح، رجاله ثقات.

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ ذُكِّرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ ﴿١٦﴾  
 قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المسلمين قالوا: لئن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن، وخاضوا فيه، فمنعناهم، لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام، ولا أن نطوف بالبيت، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن المسلمين قالوا: إنا نخاف الإثم إن لم ننههم عن الخوض، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن المسلمين قالوا: لو قمنا عنهم إذا خاضوا، فإننا نخشى الإثم في مجالستهم، فنزلت هذه الآية. هذا عن مقاتل، والأولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يتقون الشرك. والثاني: يتقون الخوض.  
 قوله تعالى: ﴿مَنْ يَتَّخِذْكُمْ﴾ يعني: حساب الخائضين. وفي «حسابهم» قولان: أحدهما: أنه كفرهم وأثامهم. والثاني: عقوبة خوضهم.  
 قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ ذُكِّرُوا﴾ أي: ولكن عليكم أن تذكروهم. وفيما تذكروهم به، قولان: أحدهما: المواعظ. والثاني: قيامكم عنهم. قال مقاتل: إذا قمتم عنهم، منعهم من الخوض الحياء منكم، والرغبة في مجالستكم.  
 قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يتقون الاستهزاء. والثاني: يتقون الوعيد.

### فصل

وقد ذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة، لأنها اقتضت جواز مجالسة الخائضين والاعتصام على تذكيرهم، ثم نسخت بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠]. والصحيح أنها محكمة، لأنها خبر، وإنما دلت على أن كل عبد يختص بحساب نفسه، ولا يلزمه حساب غيره.  
 ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغُوبًا وَلَهُمْ أَعْرَابُ يَغْرَبُونَ الْأَلْيَانَ وَذَكَرَ بِهِمْ أَنْ تَبَسَّلَ نَفْسًا يَمَّا كَسَبَتْ لَيْسَ لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيحٌ وَإِنْ تَوَلَّيْ كُفَّ عَدْلٌ لَا يُوَعِّدُ مِنْهَا أُزْلُكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغُوبًا وَلَهُمْ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الكفار. والثاني: اليهود والنصارى. وفي اتخاذهم دينهم لعباً ولهواً، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استهزأؤهم بآيات الله إذا سمعوا. والثاني: أنهم دانوا بما اشتبهوا، كما يلتهون بما يشتهون. والثالث: أنهم يحافظون على دينهم إذا اشتبهوا، كما يلهون إذا اشتبهوا. قال الفراء: ويقال: إنه ليس من قوم إلا وله عي، فهم يلتهون في أعيادهم، إلا أمة محمد ﷺ فإن أعيادهم صلاة وتكبير وبر وخير.

### فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، قولان: أحدهما: أنه خرج مخرج التهديد، كقوله: ﴿ذَرِّ وَمَنْ خَلَقْتَ رَجِيْدًا﴾ [المدثر: ١١] فعلى هذا، هو محكم، وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد. والثاني: أنه اقتضى المسامحة لهم والإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف؛ وإلى هذا ذهب قتادة، والسدي.  
 قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ بِهِمْ﴾ أي: عظ بالقرآن. وفي قوله: ﴿أَنْ تَبَسَّلَ﴾ قولان: أحدهما: لثلاث تبسل نفس، كقوله: ﴿أَنْ تَبَسَّلُوا﴾ [النساء: ١٧٦]. والثاني: ذكروهم بإسالم المبسلين بجناياتهم لعلهم يخافون. وفي معنى «تبسل» سبعة أقوال: أحدها: تُسَلِّم، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، والسدي. وقال ابن قتيبة: تُسَلِّم إلى الهلكة. قال الشاعر:

وإِسْـلَـمِي بَسْنَسِي بِسَنَسِي جُرْمٍ  
 بَعَزْنَاهُ وَلَا بِسَدَمٍ مُرَاقِي<sup>(١)</sup>  
 أي؛ بغير جرم أجزمناه؛ والبسؤ: الجناية. وقال الزجاج: تُسَلِّمُ بعملها غير قادرة على التخلص. والمستبسل:

(١) البيت لعوف بن الأحوص الكلابي كما قال ابن قتيبة في «المعاني الكبير» ١١١٤/٢، وهو في «نوادير أبي زيد» ١٥١، و«مجاز القرآن» ١٩٤/١، و«غريب القرآن» ١٥٥، و«الطبري» ٤٤٥/١١، و«القرطبي» ١٦/٧، و«شواهد الكشاف» ٢٠٠، و«اللسان» و«التاج» «بسل» و«بعر».

المستسلم الذي لا يعلم أنه يقدر على التخلص. والثاني: تُفَضَّح، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: تُدْفَع، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: تُهْلَكُ، روي عن ابن عباس أيضاً. والخامس: تُحْبَسُ وتُؤَخَذُ، قاله قتادة، وابن زيد. والسادس: تُجْزَى، قاله ابن السائب، والكسائي. والسابع: تُرْتَهَنُ، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: تُرْتَهَنُ وتسلم؛ وأنشد:

هُنَالِكَ لَا أَزْجُو حَيَاةَ تَسْرُئِي  
سَمِيرَ اللَّيَالِي مُبَسَّلاً بِالْجَرَائِرِ<sup>(١)</sup>

سمير الليالي: أهد الليالي. فأما الولي: فهو الناصر الذي يمنعها من عذاب الله. والعدل: الفداء. قال ابن زيد: وإن تفتد كلَّ فداء لا يقبل منها. فأما الحميم، فهو الماء الحار. قال ابن قتيبة: ومنه سمي الحمام.

﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَيْنَمَا قَلَ إِنَّكَ هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَنزَلْنَا لِسُلَيْمٍ رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَأَن أَوْسِيُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُعْشَرُونَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: أنعبد ما لا يضرنا إن لم نعبد، ولا ينفعنا إن عبدناه، وهي الأصنام. ﴿وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ أي: نرجع إلى الكفر: ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ إلى الإسلام، فنكون ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ وقرأ حمزة: «استهواه الشياطين»، على قياس قراءته: ﴿قَوْلُهُ رُسُلَنَا﴾. وفي معنى «استهواها» قولان: أحدهما: أنها هوت به وذهبت، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: تشبَّه له الشياطين، فتيبها حتى تهوي به في الأرض، ففضَّله. والثاني: زينت له هواه، قاله الزجاج. قال: و«حيران» منصوب على الحال، أي؛ استهوته في حال حيرته. قال السدي: قال المشركون للمسلمين: أتبعوا سبلنا، وارتكوا دين محمد، فقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ فنكون كرجل كان مع قوم على طريق، فضل، فحيرته الشياطين، وأصحابه على الطريق يدعون: يا فلان هلم إلينا، فإننا على الطريق، فيأبى. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، دعاه أبوه وأمه إلى الإسلام فأبى. قال مقاتل: والمراد بأصحابه: أبواه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّكَ هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ هذا رد على من دعا إلى عبادة الأصنام، وزجر عن إجابته كأنه قيل له: لا تفعل ذلك، لأن هدى الله هو الهدى، لا هدى غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا لِسُلَيْمٍ﴾ قال الزجاج: العرب تقول: أمرتك أن تفعل، وأمرتك لتفعل، وأمرتك بأن تفعل. فمن قال: «بأن» فالباء للإصاق. والمعنى: وقع الأمر بهذا الفعل، ومن قال: «أن تفعل» فعلى حذف الباء؛ ومن قال: «لتفعل» فقد أخبر بالعلة التي لها وقع الأمر. قال: وفي قوله: ﴿وَأَن أَوْسِيُوا الصَّلَاةَ﴾ وجهان: أحدهما: أمرنا لأن نسلم، ولأن تقيم الصلاة. والثاني: أن يكون محمولاً على المعنى، لأن المعنى: أمرنا بالإسلام وقيام الصلاة.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمَلَأُكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنَّا الْعَتِيُّ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَمِيدُ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خلقهما للحق. والثاني: خلقهما حقاً. والثالث: خلقهما بكلامه وهو الحق. والرابع: خلقهما بالحكمة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ﴾ قال الزجاج: الأجود أن يكون منصوباً على معنى: واذكر يوم يقول كن فيكون، لأن بعده ﴿قَوْلَهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ فالمعنى: واذكر هذا وهذا. وفي الذي يقول له كن فيكون، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم القيامة، قاله مقاتل. والثاني: ما يكون في القيامة. والثالث: أنه الصور، وما ذكر من أمر الصور يدل عليه، قالهما الزجاج. قال: وحُصِّنَ ذلك اليوم بسرعة إيجاد الشيء ليدل على سرعة أمر البعث.

(١) البيت للشنفرى، وهو شاعر جاهلي من صعاليك العرب وفتاكهم، وهو في «الطرائف» ٣٦، و«مجاز القرآن» ١٩٥/١، و«الشعر والشعراء» ٢٦/١، و«الحماسة» بشرح التبريزي ١٣٣/٢، وشرح «المفصليات» ١٩٧، و«الطبري» ٤٤٦/١١، و«اللسان» و«الناج»: بسنل. وقوله: سمير الليالي، ويروي «سجيس الليالي» وهما بمعنى: ومعنى «بسلاً بالجرارة» أنه أسلم إلى عبده بما جنى عليهم.

قوله تعالى: ﴿قَوْلَهُ الْحَقُّ﴾ أي: الصدق الكائن لا محالة ﴿وَكَلَّمَ الْكَلْبُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾. وروى إسحاق بن يوسف الأزرق عن أبي عمرو: «نفتح» بنونين. ومعنى الكلام: أن الملوك يومئذ لا ملك لهم، فهو المنفرد بالملك وحده، كما قال: ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الافتقار: ١٩]. وفي «الصور» قولان: أحدهما: أنه قرن ينفخ فيه؛ روى عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سأل رسول الله ﷺ عن الصور، فقال: «هو قرن ينفخ فيه»<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: الصور كهيئة البوق. وحكى ابن قتيبة: أن الصور: القرن، في لغة قوم من أهل اليمن، وأنشد:

نَحْنُ نَطْخَنَاهُمْ عِدَاةَ الْجَمْعَيْنِ  
بِالضَّايِحَاتِ فِي غَيْرِ النَّفْعَيْنِ  
نَظْحًا شَدِيدًا لَا كَنَظْحِ الصُّورَيْنِ<sup>(٢)</sup>

وأنشد الفراء:

لَوْلَا ابْنُ جَعْدَةَ لَمْ يُفْتَحْ فُهَنْدُرُكُمْ  
وَلَا خُرَّاسَانُ حَتَّى يُنْفَخَ الصُّورُ<sup>(٣)</sup>

وهذا اختيار الجمهور. والثاني: أن الصور جمع صورة؛ يقال: صورة وصور، بمنزلة سورة وسور، كسورة البناء؛ والمراد نفع الأرواح في صور الناس، قاله قتادة، وأبو عبيدة. وكذلك قرأ الحسن، ومعاذ القارئ، وأبو مجلز، وأبو المتوكل «في الصور» بفتح الواو. قال ثعلب: الأجود أن يكون الصور: القرن، لأنه قال ﷺ: ﴿وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَصَيِّقُ مَنْ فِي السَّمَكَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ ثم قال: ﴿ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى﴾؛ ولو كان الصور، كان: ثم نفع فيها، أو فيهن؛ وهذا يدل على أنه واحد؛ وظاهر القرآن يشهد أنه يُنفخ في الصور مرتين. وقد روى أهل التفسير عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الصور قرن يُنفخ فيه ثلاث نفخات؛ الأولى: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصعق، والثالثة: نفخة النيام لرب العالمين»<sup>(٤)</sup>. قال ابن عباس: وهذه النفخة المذكورة في هذه الآية هي الأولى، يعني: نفخة الصعق.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ الْغَيْبُ﴾ وهو ما غاب عن العباد مما لم يعاينوه، ﴿وَالشَّهَادَةُ﴾ وهو ما شاهدوه ورأوه. وقال الحسن: يعني بذلك السر والعلانية.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ أَنْتَ تَجِدُ أَسْمَاءَ آلِهَةٍ إِذْ يَدْعُكَ رَبُّكَ وَقَوْمَكَ فِي سَكَلِ مَيْمِنِ﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ﴾ في «أزر» أربعة أقوال: أحدها: أنه اسم أبيه، روي عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>، والحسن، والسدي، وابن إسحاق. والثاني: أنه اسم صنم، فأما اسم أبي إبراهيم، فتأرجح، قاله مجاهد. فيكون

(١) «المسند» ١٠/١٠، ١١، «الترمذي» ٢٩٥/٣، وصححه، وأبو داود في «سننه» ٣٢٦/٤، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٤٣٦/٢، ٥٠٦، و٥٦٠/٤، وصححه، ووافق الذهبی.

(٢) الرجز في «غريب القرآن» ٢٦ بدون نسبة، والأول والثالث في «اللسان» (صور) والضابحات: الخيل الصاهلة.

(٣) البيت بدون نسبة في معاني القرآن للفراء ٢٤٠/١، و«المعرب» للجواليقي ٢٦٧، وابن جرير الطبري ٤٦٣/١١، ونسب قریش ٣٤٥، و«اللسان»: صور. وابن جعدة: هو عبد الله بن جعدة بن هبيرة المخزومي، وكان أبو جعدة بن هبيرة على خراسان ولاة علي بن أبي طالب ﷺ، والقهندز، بضم القاف والهاء وسكون النون وضم الدال من لغة خراسان، يعنون بها الحصن أو القلعة. وقد استشهد الفراء وابن جرير بالبيت على أن العرب تقول: نفع في الصور، ونفع الصور.

(٤) هو قطعة من حديث طويل ساه به طوله الحافظ ابن كثير في «التفسير» ١٤٦/٢ من طريق الحافظ أبي القاسم الطبراني. قال الشيخ أحمد شاکر: هو حديث ظاهر النكارة، وإسماعيل بن رافع رواه قال فيه ابن ميمين: لي بشيء، وقال أبو حاتم: هو منكر الحديث، وقال ابن حبان في كتاب «المجروحين» ص ٨٣ - ٨٤ (مخطوط مصور): كان رجلاً صالحاً إلا أنه يقلب الأخبار، حتى صار الغالب على حديثه المنكري التي يسبق إلى القلب أنه كالمتمتع لها. قلت: وروى البخاري ٤٢٤/٨، ومسلم ٢٢٧٠/٤ عن أبي هريرة ﷺ مرهوعاً بما بين الفتحين أربعون قالوا: يا أبا هريرة أربعون يوماً؟ قال: أبيت. قال: أربعون شهراً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون سنة؟ قال: أبيت. ثم ينزل الله من السماء ماءً فينبتون كما ينبت البقل. وقوله: «أبيت» قال الحافظ: معناه: امتنع عن القول بتعيين ذلك، لأنه ليس عندي في ذلك توقيف. وقد رجح غير واحد من العلماء أنها نفختان فقط.

(٥) قال الشيخ أحمد شاکر: أما أن اسم والد إبراهيم «أزر» فإنه عندنا أمر قطعي الثبوت بصريح القرآن في هذه الآية بدلالة الألفاظ على المعاني. وأما التأويل والتلاعب بالألفاظ، فما هو إلا إنكار مقنع لمضمون الكلام ومعناه، وسواء أكان اسمه في قول أهل النسب تقيلاً عن الكتب السابقة «تأرجح» أو لم يكن، فلا أثر له في وجوب الإيمان بصدق ما نص عليه القرآن، وبدلالة لفظ «لأبيه» على معناه الوضعي في اللغة، والقرآن هو المهيم على ما قبله من كتب الأديان السابقة. ثم يقطع كل شك، ويذهب بكل تأويل الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ٢٧٦/٦ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يبقى لإبراهيم أباه أزر يوم القيامة، وعلى وجه أزر فترة وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك: لا تعصني... إلى آخر الحديث». وليس بعد هذا النص مجال للتلاعب.

المعنى: أنتخذ آزر أصناماً؟ فكأنه جعل أصناماً بدلاً من آزر، والاستفهام معناه الإنكار. والثالث: أنه ليس باسم، إنما هو سبٌ بعب، وفي معناه قولان: أحدهما: أنه المعوج، كأنه عابه بريغه وتعيوجه عن الحق، ذكره الفراء. والثاني: أنه المخطئ، فكأنه قال: يا مخطئ أنتخذ أصناماً؟ ذكره الزجاج. والرابع: أنه لقب لأبيه، وليس باسمه، قاله مقاتل بن حيان. قال ابن الأنباري: قد يغلب على اسم الرجل لقبه، حتى يكون به أشهر منه باسمه. والجمهور على قراءة «آزر» بالنصب. وقرأ الحسن، ويعقوب بالرفع. قال الزجاج: من نصب، فموضع «آزر» خفضٌ بدلاً من أبيه؛ ومن رفع فعلى النداء.

﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِّنَ الْمَلَكُوتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: وكما أريناه البصيرة في دينه، والحق في خلاف قومه، نرىه ﴿مَلِكًا مِّنَ الْمَلَكُوتِ وَالْأَرْضِ﴾. وقيل: «نرى» بمعنى أرينا. قال الزجاج: والملوك بمنزلة الملوك، إلا أن الملوك أبلغ في اللغة، لأن الواو والفاء يزدان للمبالغة؛ ومثل الملوك: الرغبوت والرهبوت. قال مجاهد: ملكوت السموات والأرض: آياتها؛ تفرجت له السموات السبع، حتى العرش، فنظر فيهن، وتفرجت له الأرضون السبع، فنظر فيهن. وقال قتادة: ملكوت السموات: الشمس والقمر والنجوم. وملكوت الأرض: الجبال والشجر والبحار. وقال السدي: أقيم على صخرة، وفتحت له السموات والأرض، فنظر إلى ملك الله ﷻ، حتى نظر إلى العرش، وإلى منزله من الجنة، وفتحت له الأرضون السبع، حتى نظر إلى الصخرة التي عليها الأرضون.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ هذا عطف على المعنى، لأن معنى الآية: نرىه ملكوت السموات والأرض ليستدل به، وليكون من الموقنين. وفي ما يورقن به ثلاث أقوال: أحدها: وحدانية الله وقدرته. والثاني: نبوته ورسالته. والثالث: ليكون موقناً بعلم كل شيء حساً، لا خبراً.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُجِبُ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ قال الزجاج: يقال: جن عليه الليل، وأجنه الليل: إذا أظلم، حتى يستر بظلمته؛ ويقال لكل ماستر: جن، وأجرت، والاختيار أن يقال: جن عليه الليل وأجنه الليل.

### الإشارة إلى بدء قصة إبراهيم عليه السلام

روى أبو صالح عن ابن عباس قال: وُلد إبراهيم في زمن نُمرود، وكان لِنمرود كَهان، فقالوا له: يولد في هذه السنة مولود يفسد آلهة أهل الأرض، ويدعوهم إلى غير دينهم، ويكون هلاك أهل بيتك على يده، فعزل النساء عن الرجال، ودخل آزر إلى بيته، فوقع على زوجته، فحملت، فقال الكهان لِنمرود: إن الغلام قد حمل به الليلة. فقال: كل من ولدت غلاماً فاقتلوه. فلما أخذ أم إبراهيم المخاض، خرجت هاربة، فوضعت في نهر يابس، ولقته في خرقه، ثم وضعت في حُلفاء<sup>(١)</sup>، وأخبرت به أباه، فأتاه، فحفر له سرباً، وسد عليه بصخرة، وكانت أمه تختلف إليه فترضعه، حتى شب وتكلم، فقال لأمه: من ربي؟ فقالت: أنا. قال: فمن ربك؟ قالت: أبوك. قال: فمن رب أبي؟ قالت: اسكت. فسكت، فرجعت إلى زوجها، فقالت: إن الغلام الذي كنا نتحدث أنه يغيّر دين أهل الأرض، ابنك. فأتاه، فقال له مثل ذلك. فلما جن عليه الليل، دنا من باب السرب، فنظر فرأى كوكباً. قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم «رأى»، بفتح الراء والهمزة؛ وقرأ أبو عمرو: «رأى»؛ بفتح الراء وكسر الهمزة، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم. «رأى»، بكسر الراء والهمزة، واختلفوا فيها إذا لقيها ساكن، وهو آت في ستة مواضع: ﴿رَأَىٰ الْقَمَرَ﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ النَّهْرَ﴾ وفي النحل ﴿وَإِذَا رَأَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [النحل: ٨٥] ﴿وَإِذَا رَأَىٰ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [النحل: ٨٦] وفي الكهف: ﴿وَرَأَىٰ الْمُتَجَرِّثُونَ النَّارَ﴾ [الكهف: ٥٣]، وفي الأحزاب: ﴿وَلَمَّا رَأَىٰ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأحزاب: ٢٢]. وقرأ أبو بكر عن

(١) في «اللسان» الحلفاء: ثبت أطرافه محددة، كأنها أطراف سعف النخل والخرص، بنبت في مغايض الماء والنور، الواحدة: حلفة، مثل قصبة وقصباء، وطرفة وطرفاء.

عاصم، وحمزة إلا العبيسي، وخلف في اختياره: بكسر الراء وفتح الهمزة في الكل، وروى العبيسي كسرة الهمزة أيضاً، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو؛ وابن عامر، والكسائي: بفتح الراء والهمزة. فإن اتصل ذلك بمكني، نحو: رآك، ورأه، ورأها؛ فإن حمزة، والكسائي، وخلف، والوليد عن ابن عامر، والمفضل، وأبان، والقزاز عن عبد الوارث، والكسائي عن أبي بكر: يكسرون الراء، ويميلون الهمزة. وفي الكوكب الذي رآه قولان: أحدهما: أنه الزهرة، قاله ابن عباس، وقناة. والثاني: المشتري، قاله مجاهد، والسدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على ظاهره. روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: هذا ربي، فعبده حتى غاب، وعبد القمر حتى غاب، وعبد الشمس حتى غابت؛ واحتج أرباب هذا القول بقوله: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ وهذا يدل على نوع تحيير، قالوا: وإنما قال هذا في حال طفولته على ما سبق إلى وهمه، قبل أن يثبت عنده دليل. وهذا القول لا يرتضى، والمتأهلون للتبوة محفوظون من مثل هذا على كل حال. فأما قوله: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ فما زال الأنبياء يسألون الهدى، ويتضرعون في دفع الضلال عنهم، كقوله: ﴿وَاجْتَنِبِي رَبِّيَ أَنْ تَقْبَلَ الْأَنْحَامَ﴾ [إبراهيم: ٢٥] ولأنه قد أتاه رشده من قبل، وأراه ملكوت السموات والأرض ليكون موقناً، فكيف لا يعصمه عن مثل هذا التحيير؟ والثاني: أنه قال ذلك استدراجاً للحجة، ليعيب آلهتهم ويربهم بغضها عند أفولها، ولا بد أن يضمر في نفسه: إما على زعمكم، أو فيما تظنون، فيكون كقوله: ﴿إِنِّي بُرِّئُكُمْ﴾، وإما أن يضمر: يقولون، فيكون كقوله: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]، أي: يقولان ذلك، ذكر نحو هذا أبو بكر ابن الأنباري، ويكون مراده استدراج الحجة عليهم، كما نقل عن بعض الحكماء أنه نزل بقوم يعبدون صنماً، فأظهر تعظيمه، فأكرموه، وصدروا عن رأيه، فدهمهم عدو، فشاورهم ملكهم، فقال: ندعو إلهنا ليكشف ما بنا، فاجتمعوا يدعونه، فلم ينفع، فقال هاهنا إله ندعوه، فيستجيب، فدعوا لله، فصرف عنهم ما يحذرون، وأسلموا. والثالث: أنه قال مستهتماً، تقديره: أهدأ ربي؟ فأضمرت ألف الاستفهام، كقوله: ﴿أَفَأَيْنَ تَبَتْ فَهَمُّ لَنَلْبُدُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، أي: أفهم الخالدون؟ قال الشاعر:

كَذَّبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بِسَوَائِطٍ      غَلَسَ الظُّلَامُ مِنَ الرَّبَابِ حَيَالاً<sup>(١)</sup>

أراد: أكذبتك؟ قال ابن الأنباري: وهذا القول شاذ، لأن حرف الاستفهام لا يضمر إذ كان فارقاً بين الإخبار والاستخبار؛ وظاهر قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ أنه إشارة إلى الصانع. وقال الزجاج: كانوا أصحاب نجوم، فقال: هذا ربي، أي: هذا الذي يدبرني، فاحتج عليهم أن هذا الذي تزعمون أنه مدبر، لا ترى فيه إلا أثر مدبر. و«أفل» بمعنى: غاب؛ يقال: أفل النجم يأفل ويأفل أفولاً.

قوله تعالى: ﴿لَا أُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ أي: حبَّ ربِّ معبود، لأن ما ظهر وأفل كان حادثاً مدبراً. ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُغْوِينِي بِنِيِّءُؤِيَّ مِمَّا تَشْرِكُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ﴾ قال ابن قتيبة: سمي القمر قمرأ لبياضه؛ والأقمر: الأبيض؛ وليلة قمرأ، أي: مضيئة. فأما البازغ، فهو الطالع. ومعنى ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي﴾: لئن لم يثبتني على الهدى. فإن قيل: لم قال في الشمس: هذا، ولم يقل: هذه؟ فتنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه رأى ضوء الشمس، لا عينها، قاله محمد بن مقاتل. والثاني: أنه أراد: هذا الطالع ربي، قاله الأخفش. والثالث: أن الشمس بمعنى الضياء والنور، فحمل الكلام على المعنى. والرابع: أن الشمس ليس في لفظها علامة من علامات التأنيث، وإنما يشبه لفظها لفظ المدكر، فجاز تذكيرها. ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلذِّى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿وَسَاجِدٌ قَوْمٌ قَالَ لَمُتَّعِبُونَ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنِي وَلَا آخَافُ مَا تُشْرِكُونَ يَوْمَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾

(١) البيت للأخطل من قصيدة يهجو بها جبراً، وهو في «ديوانه» ٤١، ومجاز القرآن ٥٦/١، والكامل ٦١١، والطبري ٣٦١/١، والنهاية، واللسان (كذب) وشواهد المعنى ٥٢، والغزاة ٤١١/٢، ٤٥٢/٤.



قوله تعالى: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ قال الزجاج: جعلت قصدي بعبادتي وتوحيدي لله رب العالمين ﷻ. وبآتي الآية قد تقدم.

قوله تعالى: ﴿وَحَاجَّتُمْ قَوْمَهُ﴾ قال ابن عباس: جادلوه في آلهتهم، وخوفوه بها، فقال منكرأ عليهم: ﴿أَتَحْتَجُّونِي﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: ﴿أَتَحْتَجُّونِي﴾ و ﴿تَأْتُرُونِي﴾ [الزمر: ٩٤] بتشديد النون. وقرى نافع، وابن عامر بتخفيفها فحذفا النون الثانية لالتقاء النونين. ومعنى ﴿أَتَحْتَجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ أي: في توحيله. ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا﴾، أي: بين لي ما به اهتديت. وقرأ الكسائي: «هداني»، بإمالة الدال. وإمالة حسنة فيما كان أصله الياء، وهذا من هدى يهدي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا آخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ أي: لا أرهب آلهتكم، وذلك أنهم قالوا: نخاف أن تمسك آلهتنا بسوء، فقال: لا أخافها لأنها لا تضر ولا تنفع ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ فله أخاف ﴿وَيَبِيعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: علمه علماً تاماً.

﴿وَكَيْفَ آخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَلَكُمْ أَشْرَافُ﴾ قال ابن عباس: ﴿وَمَا تَمْ يَزِيلُ بِهِ﴾ أي: من هذه الأصنام التي لا تضر ولا تنفع، ولا تخافون أنتم أنكم إن كنتم تملكون ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَآذَرْتُمْ بِسُلْطَانِهِمْ يَطْلُبُ أَوْلِيَاءَ لَهُمُ الْآئِنُ وَهُمْ مُنْتَدُونَ﴾ ﴿٨١﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ آخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ أي: من هذه الأصنام التي لا تضر ولا تنفع، ولا تخافون أنتم أنكم أشركتم بالله الذي خلقكم ورزقكم، وهو قادر على ضرركم ونفعكم ﴿مَا تَمْ يَزِيلُ بِهِ﴾ أي: حجة. ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْآئِنِ﴾ أي: بأن يأمن العذاب، الموحد الذي يعبد من يده الضر والنفع؟ أم المشرك الذي يعبد ما لا يضر ولا ينفع؟ ثم بين الأحق من هو بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَآذَرْتُمْ بِسُلْطَانِهِمْ يَطْلُبُ﴾ أي: لم يخلطوه بشرك. روى البخاري، ومسلم في «صحيحيهما» من حديث ابن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية، شق ذلك على المسلمين، فقالوا: يا رسول الله، وأينا ذلك؟ فقال: «إنما هو الشرك، ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه: ﴿إِنَّكَ أَلْيَرُكُ لَطْمُرٌ عَظِيمٌ﴾»<sup>(١)</sup> [لقمان: ١٣]؟ وضمن عنى بهذه الآية، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إبراهيم وأصحابه، وليست في هذه الأمة، قاله علي بن أبي طالب. وقال في رواية أخرى: هذه الآية لإبراهيم خاصة، ليس لهذه الأمة منها شيء. والثاني: أنه من هاجر إلى المدينة، قاله عكرمة. والثالث: أنها عامة، ذكره بعض المفسرين. وهل هي من قول إبراهيم لقومه، أم جواب من الله تعالى؟ فيه قولان.

﴿ذَلِكَ حُجَّتَنَا مَاتَيْنَاهَا إِزْهِيمَةً عَلَى قَوْمِهِمْ نَزَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأَهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٨٢﴾  
قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حُجَّتَنَا﴾ يعني ما جرى بينه وبين قومه من الاستدلال على حدوث الكوكب والقمر والشمس، وعيبيهم، إذ سوا بين الصغير والكبير، وعبدوا من لا ينطق، وإلزامه إياهم الحججة. ﴿مَاتَيْنَاهَا إِزْهِيمَةً﴾ أرشدناه إليها بالإلهام. وقال مجاهد: الحججة قول إبراهيم: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْآئِنِ؟﴾

قوله تعالى: ﴿نَزَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأَهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عمرو وابن عامر: ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأَهُ﴾، مضافاً. وقرأ عاصم، وحمزة والكسائي: ﴿دَرَجَاتٍ﴾، منوناً، وكذلك قرؤوا في (يوسف) [يوسف: ٧٦]. ثم في المعنى قولان: أحدهما: أن الرفع بالعلم والفهم والمعرفة. والثاني: بالاصطفاء للرسالة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ قال ابن جرير: حكيم في سياسة خلقه، وتلقيه أنبياءه الحجج على أممهم المكذبة ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يؤول إليه أمر الكل.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن دُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ وَذَكَرْنَا وَيْحِينَ وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَهُدًى وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٥﴾ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ ولدًا لصلبه ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ ولدًا لإسحاق: ﴿كَلَّا﴾ من هؤلاء المذكورين: ﴿هَدَيْنَا﴾ أي: أرشدنا.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ في «هاء الكناية»، قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى نوح؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء، ومقاتل، وابن جرير الطبري. والثاني: إلى إبراهيم، قاله عطاء. وقال الزجاج: كلا القولين جائز، لأن ذكرهما جميعاً قد جرى، واحتج ابن جرير للقول الأول بأن الله تعالى ذكر في سياق الآيات لوطاً، وليس من ذرية إبراهيم. وأجاب عنه أبو سليمان الدمشقي بأنه يحتمل أن يكون أراد: وهبنا له لوطاً في المعاضدة والنصرة، ثم قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ من أبين دليل على أنه إبراهيم، لأن افتتاح الكلام إنما هو بذكر ما أتاب به إبراهيم. فأما «يوسف» فهو اسم أعجمي. قال الفراء: «يوسف». بضم السين من غير همز، لغة أهل الحجاز، وبعض بني أسد يقول: «يوسف» بالهمز، وبعض العرب يقول: «يوسف» بكسر السين، وبعض بني هَئِيل يقول: «يوسف» بفتح السين.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: كما جزينا إبراهيم على توحيدهِ وثنائه على دينهِ، بأن رفعنا درجته وهبنا له أولاداً أنبياءً أتقياء، كذلك نجزي المحسنين. فأما عيسى، وإلياس، واليسع، ولوطاً؛ فأسماء أعجمية، وجمهور القراء يقرؤون «اليسع» بلام واحدة مخففاً، منهم ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر. وقرأ حمزة، والكسائي هاهنا وفي (جر): «إِلَيْسَع» بلامين مع التشديد. قال الفراء؛ وهي أشبه بالصواب، وأسماء الأنبياء من بني إسرائيل، ولأن العرب لا تدخل على «يَعْمَلُ»، إذا كان في معنى فلان، ألفاً ولاماً، يقولون: هذا يسع قد جاء، وهذا يعمر، وهذا يزيد، فهكذا الفصحح من الكلام. وأنشدني بعضهم:

وَجَدْنَا الْوَلِيدَ بِنَ الْيَزِيدِ مَبَارِكاً  
شَيْدُداً بِأَخْنَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ<sup>(١)</sup>

فلما ذكر الوليد بالالف واللام، أتبعه يزيد بالالف واللام، وكلُّ صواب. وقال مكِّي: من قرأه بلام واحدة، فالأصل عنده: يسع، ومن قرأه بلامين، فالأصل عنده: لَيْسَعُ، فأدخلوا عليه حرف التعريف. وباقي أسماء الأنبياء قد تقدم بيانها، والمراد بالعالمين: عالمو زمانهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» هاهنا للتبعيض. قال الزجاج: المعنى: هدينا هؤلاء، وهدينا بعض آبائهم وذرياتهم. ﴿وَأَبَائِهِمْ﴾ مثل اخترناهم واصطفيناهم، وهو مأخوذ من جبيت الشيء: إذا أخلصته لنفسك. وجبيت الماء في الحوض: إذا جمعته فيه. فأما الصراط المستقيم، فهو التوحيد.

﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَلَيْهِمْ تَأْ كَأَوْا يَمْشُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: ذلك دين الله الذي هم عليه: ﴿يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾. ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ يعني الأنبياء المذكورين ﴿لَحِطَّ﴾ أي: لبطل وزال عملهم، لأنه لا يقبل عمل مشرك.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْفِكْرَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني الكتب التي أنزلها عليهم. والحكم: الفقه، والعلم ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ يعني بآياتنا. وفيمن أشير إليه بـ «هؤلاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل مكة، قاله ابن عباس، وسعيد بن المسيب، وقتادة. والثاني: أنهم قريش، قاله السدي. والثالث: أمة النبي ﷺ، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ قال أبو عبيدة: فقد رزقناها قوماً. وقال الزجاج: وكلنا بالإيمان بها قوماً. وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل المدينة من الأنصار، قاله ابن عباس، وابن المسيب، وقتادة، والسدي. والثاني: الأنبياء والصالحون، قاله الحسن. وقال قتادة: هم النبيون الثمانية عشر المذكورون في هذا المكان. وهذا اختيار الزجاج، وابن جرير. والثالث: أنهم الملائكة، قاله أبو رجاء. والرابع: أنهم المهاجرون والأنصار.

(١) البيت من قصيدة لابن ميادة الرواح بن أبرد يمدح فيها أبا العباس الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان. وهو في «معاني القرآن» للفراء (١/٣٤٢، «والعربي» ٥٢، «وتاريخ الخلفاء» للسيوطي ٢٥٢. وقوله: «بأخناء الخلافة» فالأخناء جمع الخنو وهو الجهة والجانب، ويقال: أخناء الأمور لما تشابه منها وأشكال المخرج منه. والكاهل: اسم لما بين الكتفين، ويعبر بشدة الكاهل عن القوة.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبُهِدَهُمْ آفَئِدَةٌ قُلْ لَوْ أَشَاءَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمَلِئِكِ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ يعني النبيين المذكورين. وفي قوله تعالى: ﴿فَبُهِدَهُمْ آفَئِدَةٌ﴾ قولان: أحدهما: بشرائعهم ويستنتهم فاجعل، قاله ابن السائب. والثاني: اقتد بهم في صبرهم، قاله الزجاج. وكان ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، يشتون الهاء من قوله: ﴿آفَئِدَةٌ﴾ في الوصل ساكنة. وكان حمزة، وخلف، ويعقوب، والكسائي عن أبي بكر، واليزيدي في اختياره، يحدفون الهاء في الوصل. ولا خلاف في إثباتها في الوقف، وإسكانها فيه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَشَاءَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا﴾ يعني على القرآن. والذكرى: العظة. والعالمون هاهنا: الجن والإنس.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ نَبِيِّهِ الَّذِي هُوَ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِي جَاءَ بِهٖ مُوسَى نُورًا وَهَدَىٰ لِئَلَّا يَكْفُرَ الْقَوْمُ لَبِيسًا لِّقَوْلِهِمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّجْتَمِعٌ وَمَا لَنَا مِنْكُمْ آيَاتٌ وَلَا مَا نَكْفُرُ بِهِ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَدَرْتُمْ مِثْلَ نَبِيِّهِ الَّذِي هُوَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن مالك بن الصيف رأس اليهود، أتى رسول الله ﷺ ذات يوم، فقال له رسول الله ﷺ: «أشكك بالذي أنزل التوراة على موسى، أتجد فيها أن الله يبغض الحبر السمين؟» قال: نعم. قال «فأنت الحبر السمين». فغضب، ثم قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ نَبِيِّهِ﴾ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ وكذلك قال سعيد بن جبير، وعكرمة: نزلت في مالك بن الصيف. والثاني: أن اليهود قالوا: يا محمد، أنزل الله عليك كتاباً؟ قال: «نعم». قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً، فنزلت هذه الآية، رواه الوابي عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود قالوا: يا محمد، إن موسى جاء بألواح يحملها من عند الله، فأتنا بآية كما جاء موسى، فنزل: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾، إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٥٣ - ١٥٦]. فلما حدثهم بأعمالهم الخبيثة، قالوا: والله ما أنزل الله عليك ولا على موسى وعيسى، ولا على بشر، من شيء، فنزلت هذه الآية، قاله محمد بن كعب. والرابع: أنها نزلت في اليهود والنصارى، آتاهم الله علماً فلم يتفقوا به، قاله قتادة. والخامس: أنها نزلت في فنحاص اليهودي، وهو الذي قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ نَبِيِّهِ﴾ قاله السدي. والسادس: أنها نزلت في مشرقي قريش، قالوا: والله ما أنزل الله على بشر من شيء، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد<sup>(١)</sup>. والسابع: أن أولها، إلى قوله: ﴿مِثْلَ نَبِيِّهِ﴾ في مشرقي قريش. وقوله: ﴿مِنَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ نَبِيِّهِ﴾ في اليهود، رواه ابن كثير عن مجاهد. وفي معنى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما عظموا الله حق عظمتهم، قاله ابن عباس، والحسن، والفراء، وثلعب، والزجاج. والثاني: ما وصفوه حق صفته، قاله أبو العالية، واختاره الخليل. والثالث: ما عرفوه حق معرفته، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ﴾ يعني: لا تكون مجموعة، ليخفوا منها ما شاؤوا.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يجعلونه قراطيس يبدونها» و«يخفون» بالياء فيهن. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي؛ بالتاء فيهن. فمن قرأ بالياء، فلأن القوم غيب، بدليل قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. ومن قرأ بالتاء، فعلى الخطاب؛ والمعنى: تبدون منها ما تحبون، وتخفون كثيراً، مثل صفة محمد ﷺ، وآية الرجم، ونحو ذلك مما كتبه.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَهُمْ مَا كَرِهُوا أَنْ يُذَكَّرُوا بِآيَاتِهِمْ﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الجمهور. والثاني: أنه خطاب للمسلمين، قاله مجاهد. فعلى الأول: علّموا ما في التوراة؛ وعلى الثاني: علّموا على لسان محمد ﷺ.

(١) رجع هذا القول ابن كثير وقال: إنه الأصح، لأن الآية مكية، واليهود لا يتكرون إزال الكتب من السماء، وقريش والعرب قاطبة كانوا يعبدون إرسال رسول من البشر كما قال: ﴿إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ مَا كَرِهُوا وَإِنْ يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ سَأَلُوا عَنْ لَدُنْهُمْ أَوْ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَكَانَ عَلِيمًا﴾ [يونس: ٢١]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَنبَأُكَ عَنْ دِينِهِمْ إِلَّا بِمَا طَعَنُوا وَإِنَّهُمْ لَكَ كَافِرُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠].

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ هذا جواب لقوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ وتقديره: فإن أجابوك، وإلا فقل: الله أنزله.  
قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَرَّهُمْ﴾ تهديد. وخوضهم: باطلهم. وقيل: إن هذا أمر بالإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف.  
قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني القرآن. قال الزجاج والمبارك: الذي يأتي من قبله الخير الكثير. والمعنى: أنزلناه للبركة والإنذار.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب.

قوله تعالى: ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ قرأ عاصم إلا حفصاً: «ولينذر» بالياء؛ فيكون الكتاب هو المنذر. وقرأ الباقون: بالياء، على الخطاب للنبي ﷺ. فأما أم القرى، فهي مكة. قال الزجاج: والمعنى: لتنذر أهل أم القرى. وفي تسميتها بأم القرى أربعة أقوال: أحدها: أنها سميت بذلك، لأن الأرض دُحيت من تحتها، قاله ابن عباس. والثاني: لأنها أقدمها، قاله ابن قتيبة. والثالث: لأنها قبله جميع الناس، يؤمنونها. والرابع: لأنها كانت أعظم القرى شأنًا، ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ قال ابن عباس: يريد الأرض كلها.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني: إلى النبي محمد ﷺ. والمعنى: من آمن بالآخرة آمن به؛ ومن لم يؤمن به، فليس إيمانه بالآخرة حقيقة، ولا يعتد به، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فدل على أنه أراد المؤمنين الذين يحافظون على الصلوات.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَ اللَّهِ كِدْبًا أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ عِثْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ ءَأْيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَ اللَّهِ كِدْبًا أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أن أولها، إلى قوله: ﴿وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ نزل في مسليمة الكذاب. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ نزل في عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان قد تكلم بالإسلام، وكان يكتب لرسول الله ﷺ في بعض الأحيان؛ فإذا أُملي عليه: «عزيز حكيم» كتب: «غفور رحيم» فيقول لرسول الله ﷺ: هذا وذاك سواء. فلما نزلت: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سَلْمٍ وَرَيْنَ طِينٍ﴾ أملاها عليه، فلما انتهى إلى قوله: ﴿خَلَقْنَا آخِرًا﴾ عجب عبد الله بن سعد، فقال: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٢-١٤] فقال رسول الله ﷺ: «كذا أنزلت علي، فاكتبها» فشك حينئذ، وقال: لئن كان محمد صادقاً، لقد أوحى إلي كما أوحى إليه، ولئن كان كاذباً، لقد قلت كما قال، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. قال عكرمة: ثم رجع إلى الإسلام قبل فتح مكة. والقول الثاني: أن جميع الآية في عبد الله بن سعد، قاله السدي. والثالث: أنها نزلت في مسليمة، والأسود العنسي، قاله قتادة. فإن قيل: كيف أفرد قوله: ﴿أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ من قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَ اللَّهِ كِدْبًا أَوْ قَالَ أُوْحَىٰ إِلَيْكَ﴾ بعد أن عم بقوله: ﴿أَتَّخَذَ عَلَ اللَّهِ﴾ لأنه ليس كل مفترٍ على الله يدعي أنه يوحى إليه، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سَأُنزِلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: سأقول. قال ابن عباس: يعنون الشعر، وهم المستهزئون. وقيل: هو قول عبد الله بن سعد بن أبي سرح. قال الزجاج: وهذا جواب لقولهم: ﴿لَوْ كُنَّا لَقَلْنَا بِشَيْءٍ هَذَا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا مسلمين بمكة، فأخرجهم الكفار

معهم إلى قتال بدر، فلما أبصروا قلة أصحاب رسول الله ﷺ رجعوا عن الإيمان، فنزل فيهم هذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين قالوا: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ قاله أبو سليمان. والثالث: الموصوفون في هذه الآية، وهم المفترون والمدعون الوحي إليهم، ومماثلة كلام الله. قال الزجاج: وجواب «لو» محذوف؛ والمعنى: لو تراهم في غمرات الموت لرأيت عذاباً عظيماً. ويقال لكل من كان في شيء كبير: قد غمر فلاناً ذلك. قال ابن عباس: غمرات الموت: سكراته. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: سميت غمرات، لأن أهوالها يغمرن من يقعن به.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْمَلَيْتُكُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بالضرب، قاله ابن عباس. والثاني: بالعذاب، قاله الحسن، والضحاك. والثالث: باسطوها لقبض الأرواح من الأجساد، قاله الفراء. وفي الوقت الذي يكون هذا فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عند الموت. قال ابن عباس: هذا عند الموت، الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم، وملك الموت يتوفاهم. والثاني: يوم القيامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: في النار، قاله الحسن. قوله تعالى: ﴿أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ فيه إضمار «يقولون» وفي معناه قولان: أحدهما: استسلموا لإخراج أنفسكم. والثاني: أخرجوا أنفسكم من العذاب إن قدرتم.

قوله تعالى: ﴿يُجَزِّدُ عَذَابَ الْهُونِ﴾ قال أبو عبيدة: الهون: مضموم، وهو الهوان؛ وإذا فتحوا أوله، فهو الرِّقُّ والدَّعة. قال الزجاج: والمعنى: تجزؤن العذاب الذي يقع به الهوان الشديد.

﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَبُّكُمْ مَا حَوَّلَنَّكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَىٰ﴾ سبب نزولها: أن النضر بن الحارث قال: سوف تشفع لي اللات والعزى، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. ومعنى فرادى: وُحداناً. وهذا إخبار من الله تعالى بما يوثق به المشركين يوم القيامة. قال أبو عبيدة: فرادى، أي: فرد فرد. وقال ابن قتيبة: فرادى: جمع فرد. وللمفسرين في معنى «فرادى» خمسة أقوال: متقاربة المعنى: أحدها: فرادى من الأهل والمال والولد، قاله ابن عباس. والثاني: كل واحد على حدة، قاله الحسن. والثالث: ليس معكم من الدنيا شيء، قاله مقاتل. والرابع: كل واحد منفرد عن شريكه في الغي وشقيقه، قاله الزجاج. والخامس: فرادى من المعبودين، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا مال ولا أهل ولا ولد. والثاني: حفاة عراة غرلاً. والغرل: القلف. والثالث: أحياء. و«حَوَّلَنَّكُمْ»: بمعنى ملكناكم. و«رَاءَ ظُهُورِكُمْ»: أي: في الدنيا. والمعنى: أن ما دأبتن في تحصيله في الدنيا فني، وبقي الندم على سوء الاختيار. وفي شفعايتهم، قولان: أحدهما: أنها الأصنام. قال ابن عباس: شفعاؤكم، أي: ألهتكم الذين زعمتم أنهم يشفعون لكم. و«زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ»: أي: عندكم شركاء. وقال ابن قتيبة: زعمتم أنهم لي في خلقكم شركاء. والثاني: أنها الملائكة؛ كانوا يعتقدون شفاعتها، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، وأبو بكر عن عاصم: بالرفع. وقرأ نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم: بنصب النون على الظرف. قال الزجاج: الرفع أجود، ومعناه: لقد تقطع وصلكم، والنصب جائز، ومعناه: لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة بينكم. وقال ابن الأنباري: التقدير: لقد تقطع ما بينكم، فحذف «ما» لوضوح معناها. قال أبو علي: الذين رفعوه، جعلوه اسماً، فأسندوا الفعل الذي هو «تَقَطَّعَ» إليه؛ والمعنى: لقد تقطع وصلكم. والذين نصبوا، أضمرنا اسم الفاعل في الفعل، والمضمر هو الوصل؛ فالتقدير: لقد تقطع وصلكم بينكم. وفي الذي كانوا يزعمون قولان: أحدهما: شفاعة ألهتهم. والثاني: عدم البعث والجزاء.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْهَمَّ مِنَ النَّوَىٰ وَيُخْرِجُ النَّوَىٰ مِنَ الْغَيْبِ بِإِذْنِ اللَّهِ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ﴾ في معنى الفلق قولان: أحدهما: أنه بمعنى الخلق، فالمعنى: خالق الحب والنوى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل. والثاني: أن الفلق بمعنى الشق. ثم في معنى

الكلام قولان: أحدهما: أنه فلق الحبة عن السنبلية، والنواة عن النخلة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنه الشقان اللذان في الحب والنوى، قاله مجاهد، وأبو مالك. قال ابن السائب: الحب: ما لم يكن له نوى، كالبُرِّ والشعير؛ والنوى: مثل نوى التمر.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ آمَنُ مِنَ التَّيْتِ وَيُخْرِجُ التَّيْتِ مِنَ التَّيْتِ﴾ قد سبق تفسيره في (آل عمران).

قوله تعالى: ﴿فَأَن تَوَكُّوْنَ﴾ أي: كيف تُصرفون عن الحق بعد هذا البيان.

﴿فَأَن تَوَكُّوْنَ﴾ أي: كيف تُصرفون عن الحق بعد هذا البيان.

قوله تعالى: ﴿فَأَن تَوَكُّوْنَ﴾ في معنى الفلق قولان قد سبقا. فأما الإصباح، فقال الأخفش: هو مصدر من أصبح. وقال الزجاج: الإصباح والصبح واحد. وللمفسرين في الإصباح، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ضوء الشمس بالنهار، وضوء القمر بالليل، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه إضاءة الفجر، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: فلق الإصباح من الليل. والثالث: أنه نور النهار، قاله الضحاك. وقرأ أنس بن مالك، والحسن، وأبو مجلز، وأيوب، والجحدري: «فالتق الأصباح» بفتح الهمزة. قال أبو عبيد: ومعناه جمع صبح.

قوله تعالى: ﴿وجاعل الليل سكناً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «جاعل» بآلف. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «وجعل» بغير ألف. «الليل» نصباً. قال أبو علي: من قرأ: «جاعل» فلاجل «فالتق» وهم يراعون المشاكلة. ومن قرأ: «جعل» فلأن فاعلاً هاهنا، بمعنى: «فعل» بدليل قوله: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾. فأما السكن، فهو ما سكنت إليه. والمعنى: أن الناس يسكنون فيه سكون راحة. وفي الحسبان قولان: أحدهما: أنه الحساب، قاله الجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: خذ من كل شيء بحسبانه، أي: بحسابه. وفي المراد بهذا الحساب، ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما يجريان إلى أجل يجعل لهما، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: يجريان في منازلهما بحساب، ويرجعان إلى زيادة ونقصان، قاله السدي. والثالث: أن جريانهما سبب لمعرفة حساب الشهور والأعوام، قاله مقاتل. والقول الثاني: أن معنى الحسبان؛ الضياء، قاله قتادة. قال الماوردي، كأنه أخذه من قوله تعالى: ﴿وَرَبِّدْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الكهف: ٤٠] أي: ناراً. قال ابن جرير: وليس هذا من ذلك في شيء.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَتَّبِعُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ﴾ جعل، بمعنى خلق. وإنما امتن عليهم بالنجوم، لأن سالكي القفار وراكبي البحار، إنما يهتدون في الليل لمقادهم بها.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَجِدَدٍ مُّسْتَقَرٍّ وَمُسْتَوْدِعٍ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَجِدَدٍ﴾ يعني آدم ﴿مُسْتَقَرٍّ﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، إلا زويساً: بكسر القاف. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بفتحها. قال الزجاج: من كسر، فالمعنى: «فمنكم مستقر» ومن نصب، فالمعنى: «فلكم مستقر». فأما مستودع، فبالتفتح لا غير. ومعناه على فتح القاف: «ولكم مستودع» وعلى كسر القاف: «منكم مستودع». وللمفسرين في هذا المستقر والمستودع تسعة أقوال: أحدها: مستقر في الأرحام، ومستودع في الأصلاب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، والنخعي، وقاتدة، والسدي، وابن زيد. والثاني: المستقر في الأرحام، والمستودع في القبر، قاله ابن مسعود. والثالث: المستقر في الأرض، والمستودع في الأصلاب، رواه ابن جبير عن ابن عباس. والرابع: المستقر والمستودع في الرحم، رواه قابوس عن أبيه عن ابن عباس. والخامس: المستقر حيث يأوي، والمستودع حيث يموت، رواه مقسم عن ابن عباس. والسادس: المستقر في الدنيا، والمستودع في القبر. والسابع: المستقر في القبر، والمستودع في الدنيا، وهو عكس الذي قبله، روي عن الحسن. والثامن: المستقر في الدنيا، والمستودع عند الله تعالى، قاله مجاهد. والتاسع: المستقر في الأصلاب، والمستودع في الأرحام، قاله ابن بحر، وهو عكس الأول.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مُخْرِجًا مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ يَبْرُؤُا لَبَنًا وَزَيْتُونًا تَأْكُلُ النَّاسُ مِنْ ثَمَرِهِ وَأَنْعَابٍ مِنْهُ لَكُمْ فِي ذَلِكَ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني المطر ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ أي: بالمطر. وفي قوله تعالى: ﴿نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قولان: أحدهما: نبات كل شيء من الشمار، لأن كل ما ينبت، فنباته بالماء. والثاني: رزق كل شيء وغذاؤه. وفي قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ﴾ قولان: أحدهما: من الماء، أي: به. والثاني: من النبات. قال الزجاج: الخضر بمعنى الأخضر؛ يقال: اخضر، فهو أخضر، وخضر، مثل عور، فهو أعور، وعور.

قوله تعالى: ﴿مُخْرِجًا مِنْهُ﴾ أي: من الخضر ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ كالسنبل والشعير. والمتراكب: الذي بعضه فوق بعض.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّخْلِ يَبْرُؤُا لَبَنًا وَزَيْتُونًا تَأْكُلُ النَّاسُ مِنْ ثَمَرِهِ﴾ وروى الخفاف عن أبي عمرو: «قنوان» بضم القاف؛ وروى هارون عنه بفتحها. قال الفراء: معناه: ومن النخل ما قنوانه دانية؛ وأهل الحجاز يقولون: «قنوان» بكسر القاف؛ وقيس يضمونها؛ وضبة، وتميم يقولون: «قنيان». وأنشدني المفضل عنهم:

فَأَثَّتْ أَعَالِيَهُ وَأَدَّتْ أَصْوَلَهُ

ويجمعون جميعاً، فيقولون: «قنو» و«قنو» ولا يقولون: «قني» ولا «قني» وكلب يقولون: «ومال يقنيان». قال المصنف: والبيت لامرئ القيس؛ ورواه أبو سعيد السكري: «ومال يقنوان» مكسورة القاف مع الواو، ففيه أربع لغات: قنوان، وقنوان، وقنيان، وقنيان؛ و«أثت»: كشرت؛ ومنه: شعر أثيت. و«أدت»: اشتدت. وقال ابن قتيبة: القنوان: عذوق النخل، واحدها: قنو، جمع على لفظ ثنية؛ ومثله: صنو وصنوان في الثنية، وصنوان في الجميع. وقال الزجاج: قنوان: قنوا؛ جمع قنو، وإذا ثنيتيه فهما قنوان، بكسر النون. ودانية، أي: قريبة المتناول، ولم يقل: «ومنها قنوان بعيدة» لأن في الكلام دليلاً أن البعيدة السحيقة؛ قد كانت غير سحيقة، فاجتزأ بذكر القريبة عن ذكر البعيدة؛ كقوله تعالى: ﴿سَرِيلٌ يَتَبَكَّمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]. وقال ابن عباس: القنوان الدانية: قصار النخل اللاصقة عذوقها بالأرض.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُ يَبْرُؤُا لَبَنًا وَزَيْتُونًا تَأْكُلُ النَّاسُ مِنْ ثَمَرِهِ﴾ قال الزجاج: هو نسق على قوله: «خضراً» و«الزيتون والرمان» المعنى: وأخرجنا منه شجر الزيتون والرمان؛ وقد روى أبو زيد عن المفضل: «وجنات» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿مُشَبَّهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِّهٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مشتبهاً في المنظر، وغير متشابه في الطعم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مشتبهاً ورقه، مختلفاً ثمره، قاله قتادة، وهو في معنى الأول. والثالث: منه ما يشبه بعضه بعضاً، ومنه ما يخالف. قال الزجاج: وإنما قرن الزيتون بالرمان، لأنهما شجرتان تعرف العرب أن ورقهما يشتمل على الغصن من أوله إلى آخره. قال الشاعر:

بُورِكَ الْمَيْتِ الْغَرِيبُ كَمَا بُو

ومعناه: أن البركة في ورقه اشتماله على عوده كله.

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾، و﴿كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١]، و﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ [يس: ٣٥]: بالفتح في ذلك. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالضم فيهن. قال الزجاج: يقال: ثمره، وثمر، وثمر، وثمر، وثمر؛ فمن قرأ: «إلى ثمره» بالضم أراد جمع الجمع. وقال أبو علي: يحتمل وجهين. أحدهما هذا، وهو أن يكون الثمر جمع ثمار. والثاني: أن تكون الثمر جمع ثمرة، وكذلك: أكمة، وأكم، وخشبة وخشب. قال الفراء: يقول: انظروا إليه أول ما يعقيد، وانظروا إلى ينعه، وهو نضجه

(١) البيت لامرئ القيس، «ديوانه» ٦٧، و«اللسان»: قنا. من قصيدته المستجادة، وهو من أولها يصف ظعن الحي يشبهها بالنخل. وقوله: أنت أحاليه، أي: عظمت والفت من ثقل حملها. وقوله: أدت، أي: تثنت ومالت.

ويلوغه. وأهل الحجاز يقولون: يَنْعُ، بفتح الياء، وبعض أهل نجد يضمونها. قال ابن قتيبة: يقال: يَنْعَت الثمرة، وأينعت: إذا أدركت، وهو اليَنْع واليَنْع. وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة، والأعمش، وابن محيصن: «وَيْنِعُهُ» بضم الياء. قال الزجاج: الينع: التضعج. قال الشاعر:

فِي قَبَابٍ حَوَّلَ دَسْكَرَةَ

حَوَّلَهَا الزَّيْتُونَ قَدْ يَنْعَا<sup>(١)</sup>

ويبين الله تعالى لهم بتصريف ما خلق، ونقله من حال إلى حال لا يقدر عليه الخلق، أنه كذلك يبعثهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ قال ابن عباس: يصدّقون أن الذي أخرجها النبات قادر على أن يحيي الموتى. وقال مقاتل: يصدقون بالتوحيد.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَمْ يَبِينْ وَبَنَدَتْ يَمِينُهُمْ جِلْمٌ سَجَّكَتُمْ وَتَعَلَّلَ عَنَّا يَصْفُونَ ﴿١٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ جعلوا، بمعنى وصفوا. قال الزجاج: نصب «الجن» من وجهين: أحدهما: أن يكون مفعولاً، فيكون المعنى: وجعلوا لله الجن شركاء؛ ويكون الجن مفعولاً ثانياً، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنْتَاءً﴾ [الزخرف: ١٩]. والثاني: أن يكون الجن بدلاً من شركاء، ومفسراً للشركاء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وأبو حيوة، والجحدري: «شركاء الجن» برفع النون؛ وقرأ ابن أبي عملة، ومعاذ القارئ: «الجن» بخفض النون. وفي معنى جعلهم الجن شركاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أطاعوا الشياطين في عبادة الأوثان، فجعلوهم شركاء لله، قاله الحسن، والزجاج. والثاني: قالوا: إن الملائكة بنات الله فهم شركاؤه، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ لَيْسَةَ نَسَبًا﴾ [الصافات: ١٥٨] فسمى الملائكة جنّاً لاجتنانهم، قاله قتادة، والسدي، وابن زيد. والثالث: أن الزنادقة قالوا: الله خالق النور والماء والدواب والأنعام، وإبليس خالق الظلمة والسباع والحيات والمقارب، وفيهم نزلت هذه الآية. قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ في الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الجاعلين له الشركاء، فيكون المعنى: وجعلوا للذي خلقهم شركاء لا يخلقون. والثاني: أنها ترجع إلى الجن، فيكون المعنى: والله خلق الجن، فكيف يكون الشريك لله محدثاً؟ ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَخَرَقُوا لَمْ يَبِينْ وَبَنَدَتْ يَمِينُهُمْ﴾ وقرأ نافع: «وخرقوا» بالتشديد، للمبالغة والتكثير، لأن المشركين ادّعوا الملائكة بنات الله، والنصارى المسيح، واليهود عزيزاً. وقرأ ابن عباس، وأبو رعاء، وأبو الجوزاء: «وخرقوا» بحاء غير معجمة وتشديد الراء وبالفاء. وقرأ ابن السميع، والجحدري: «خارقوا» بألف وحاء معجمة. قال السدي: أما «البنون»، فقول اليهود عزيز ابن الله، وقول النصارى المسيح ابن الله. وأما البنات فقول مشركي العرب: الملائكة بنات الله. قال الفراء: خرقوا، واخترقوا، وخلقوا، واختلقوا، بمعنى افتروا. وقال أبو عبيدة: خرقوا: جعلوا. قال الزجاج: ومعنى: «بغير علم»: أنهم لم يذكروه من علم، إنما ذكروه تكذباً.

﴿بَيِّحَ الْمَسْكُونَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَدَّ وَلَمْ تَكُنْ لَمْ صَحِيحَةٌ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٣٦﴾﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنَّ يَكُونَ لَمْ يَدَّ﴾ قال الزجاج: أي: من أين يكون له ولد، والولد لا يكون إلا من صاحبة؟! واحتج عليهم في نفي الولد بقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ﴾ فليس مثل خالق الأشياء، فكيف يكون الولد لمن لا مثل له؟! فإذا نسب إليه الولد، فقد جعل له مثل.

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٣٨﴾﴾

(١) «الحيوان» ١٠/٤، و«الكامل» ٢٢٦/١، و«مجاز القرآن» ٢٠٢/١، و«الطبري» ٥٨٠/١١، و«خزانة الأدب» ٢٧٩/٣، و«اللسان»: ينح. قال المبرد: قال أبو عبيدة: هذا الشعر مختلف فيه، فبعضهم ينسبه إلى الأوحص، وبعضهم ينسبه إلى يزيد بن معاوية. وفي «اللسان» قال ابن بري: هو للأوحص، أو يزيد بن معاوية، أو عبد الرحمن بن حسان، ونسب صاحب «اللسان» في مادة: «مسكر» إلى الأخطل. والدسكرة: بناء كالكصر، كانت الأعاجم تتخذها للشرب والملاهي.



قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ في الإدراك قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإحاطة. والثاني: بمعنى الرؤية. وفي «الأبصار» قولان: أحدهما: أنها العيون، قاله الجمهور. والثاني: أنها العقول، رواه عبد الرحمن بن مهدي عن أبي حصين القارئ. ففي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: لا تحيط به الأبصار، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء. وقال الزجاج: معنى الآية: الإحاطة بحقيقته، وليس فيها دفع للرؤية، لما صح عن رسول الله ﷺ من الرؤية<sup>(١)</sup>، وهذا مذهب أهل السنة والعلم والحديث. والثاني: لا تدركه الأبصار إذا تجلّى بنوره الذي هو نوره، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: لا تدركه الأبصار في الدنيا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومقاتل. ويدل على أن الآية مخصوصة بالدنيا، قوله: ﴿رُجُوعُهُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ أَسْفُودٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. والظاهر أن الآية مطلق يحمل على المقيد. فقيد النظر إليه بالقيامة، وأطلق في هذه الآية، والمطلق يحمل على المقيد.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فيه القولان. قال الزجاج: وفي هذا الإعلام دليل على أن خلقه لا يدركون الأبصار، أي: لا يعرفون حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يبصر من عينه، دون أن يبصر من غيرهما من أعضائه؛ فأعلم الله أن خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه، ولا يحيطون بعلمه؛ فكيف به ﷻ؟! فأما «اللطيف»، فقال أبو سليمان الخطابي؛ هو البرّ بعباده، الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون. قال ابن الأعرابي؛ اللطيف: الذي يوصل إليك أربك في رفق؛ ومنه قولهم: لطف الله بك؛ ويقال: هو الذي لطف عن أن يدرك بالكيافة. وقد يكون اللطف بمعنى الدقة والغموض، ويكون بمعنى الصغر في نعوت الأجسام، وذلك مما لا يليق بصفات الباري سبحانه. وقال الأزهري: اللطيف من أسماء الله، معناه: الرفيق بعباده؛ والخبير: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ. وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر: جمع بصيرة، وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به. قال الزجاج: والمعنى: قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والبصائر ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ نفع ذلك ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ فعلى نفسه ضرر ذلك، لأن الله ﷻ غني عن خلقه. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي: لست آخذكم بالإيمان أخذ الحفيظ والوكيل، وهذا قبل الأمر بالقتال.

## فصل

وذكر المفسرون أن هذه الآية نسخت بأية السيف. وقال بعضهم؛ معناها: لست رقيباً عليكم، أحصي أعمالكم؛ فعلى هذا لا وجه للنسخ.

﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ قال الأخفش: «وكذلك» معناها: وهكذا. وقال الزجاج: المعنى: ومثّل ما بيئاً فيما تلي عليك، نبئ الأيات. قال ابن عباس: نصرف الآيات، أي: نبئها في كل وجه، ندعوهم بها مرة، ونخوفهم بها أخرى. ﴿وَلِيَقُولُوا﴾ يعني أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن «دارست». قال ابن الأنباري: معنى الآية: وكذلك نصرف الآيات، لنزهم الحجة، وليقولوا: دارست؛ وإنما صرف الآيات ليسعد قوم بفهمها والعمل بها، ويشقى آخرون بالإعراض عنها؛ فمن عمل بها سعد، ومن قال: دارست، شقي. قال الزجاج: وهذه اللام في «ليقولوا» يسميها أهل اللغة لام الصيرورة. والمعنى: أن السبب الذي أذاهم إلى أن قالوا: دارست، هو تلاوة الآيات، وهذا كقوله: ﴿فَالْقَطْعُ مَالٌ وَعَرُونَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] وهم لم يطلبوا بأخذه أن يعاديهم، ولكن كان عاقبة الأمر أن صار لهم عدوًّا وحزناً. ومثله أن تقول: كتب فلان الكتاب لحثفه، فهو لم يقصد أن يهلك نفسه

(١) قال ابن كثير رحمه الله في «التفسير» ١٦١/٢: تواترت الأخبار عن أبي سعيد، وأبي هريرة، وأنس، وجبر، وصهيب، وبلال، وغير واحد من الصحابة عن النبي ﷺ أن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات، وفي روضات الجنات، جعلنا الله تعالى منهم بنته وكرمه.

بالكتاب، ولكن العاقبة كانت الهلاك. فأما «دارست» فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «دارست» بالألف وسكون السين وفتح التاء؛ ومعناها: ذاكرت أهل الكتاب. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «درست» بسكون السين وفتح التاء، من غير ألف، على معنى: قرأت كتب أهل الكتاب. قال المفسرون: معناها: تعلمت من جبر، ويسار. وسنين هذا في قوله: ﴿إِنَّمَا يَكْفُرُ بَسْرًا﴾ [النحل: ١٠٣] إن شاء الله. وقرأ ابن عامر، ويعقوب: «درست» بفتح الراء والسين وسكون التاء من غير ألف. والمعنى: هذه الأخبار التي تلوها علينا قديمة قد درست. أي: قد مضت وامتحت. وجميع من ذكرنا فتح الدال في قراءته. وقد روي عن نافع أنه قال: «دُرِسَتْ» برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء، وهي قراءة ابن يعمر؛ ومعناها: قُرئت. وقرأ أبي بن كعب: «دُرِسَتْ» بفتح الدال والسين وضم الراء وتسكين التاء. قال الزجاج: وهي بمعنى: «دُرِسَتْ» أي: امتحت؛ إلا أن المضمومة الراء أشد مبالغة. وقرأ معاذ القارئ، وأبو العالية، ومورق: «دُرِسَتْ» برفع الدال، وكسر الراء وتشديدها ساكنة السين. وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف: «دُرِسَتْ» بفتح الراء والسين بلا ألف ولا تاء. وروى عصمة عن الأعمش: «دارس» بألف.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَسِّرْهُ﴾ يعني: التصريف ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ما تبين لهم من الحق فيقبلوه.

﴿أَلَيْسَ مَا أَرْسِلُ مِنْ رُسُلِكُمْ لَأَنْزِلَ إِلَهُكُمْ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٥٦﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال المفسرون: نسخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال حكاهما الزجاج: أحدها: لو شاء لجعلهم مؤمنين. والثاني: لو شاء لأنزل آية تضطرهم إلى الإيمان. والثالث: لو شاء لاستأصلهم، فقطع سبب شركهم. قال ابن عباس: وباقي الآية نسخ بآية السيف.

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِنْ رَبَّيْهِمْ تَرَاجَهُمْ يُفْتِنَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما قال للمشركين: ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ قالوا: لتنتهين يا محمد عن سب آلهتنا وعبئها، أو لنهجون إلهك الذي تعبد، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن المسلمين كانوا يسبون أوثان الكفار، فيردون ذلك عليهم، فهاهم الله تعالى أن يستسبوا لربهم قوماً جهلة لا علم لهم بالله، قاله قتادة. ومعنى «يدعون»: يعبدون، وهي الأصنام. ﴿يَسُبُّوا اللَّهَ﴾ أي: فسبوا من أمركم بعينها، فيعود ذلك إلى الله تعالى، لأنهم كانوا يصرحون بسبب الله تعالى، لأنهم كانوا يقرون أنه خالقهم، وإن أشركوا به<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، أي: ظلماً بالجهل. وقرأ يعقوب: «عَدُوًّا»، بضم العين والدال وتشديد الواو. والعرب تقول في الظلم: عدا فلان عَدْوًا وَعَدُوًّا وَعَدُوًّا. وعدا، أي: ظلم.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: كما زينا لهؤلاء المشركين عبادة الأصنام، وطاعة الشيطان، كذلك زينا لكل جماعة اجتمعت على حق أو باطل عملهم من خير أو شر. قال المفسرون: وهذه الآية نسخت بتبنيه الخطاب في آية السيف.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْدِيهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ مَاءٌ لَيُتَذَمَّرْنَ بِهَا قُلْ إِنَّمَا أَلَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْرِكُمْ بِهَا إِنْ جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْدِيهِمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل في [الشعراء: ٤]: ﴿إِنْ نَسَا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾ قال المشركون: أنزلها علينا حتى والله نؤمن بها؛ فقال المسلمون: يا رسول الله، أنزلها عليهم

(١) ومن هذا القبيل - وهو ترك المصلحة للرد مفسدة أرحج منها - ما رواه الإمام أحمد ٤٨/١٠، ٤٩، والبخاري ٣٣٨/١٠، ومسلم ٩٢/١ عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال: «من الكبار شتم الرجل والديه» قالوا: يا رسول الله، وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أبا الرجل يسب أباه، ويسب أمه يسب أمه».

لكي يؤمنوا؛ فنزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن قريشاً قالوا: يا محمد، تخبرنا أن موسى كان معه عصى يضرب بها الحجر، فينفجر منها اثنتا عشرة عيناً، وأن عيسى كان يحيي الموتى، وأن ثمود كانت لهم ناقة، فأتتنا بمثل هذه الآيات حتى نصدقك: فقال: «أبي شيء تحبون؟» قالوا: أن تجعل لنا الصفا ذهباً. قال: «فإن فعلت تصدقوني؟» فقالوا: نعم، والله لئن فعلت لتبتعنك أجمعين. فقام رسول الله ﷺ يدعو، فجاءه جبريل فقال: إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولكني لم أرسل آية فلم يصدق بها، إلا أنزلت العذاب، وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم. فقال رسول الله ﷺ: «اتركهم حتى يتوب تائبهم»، فنزلت هذه الآية إلى قوله: «يَجْهَلُونَ»، هذا قول محمد بن كعب القرظي<sup>(١)</sup>. وقد ذكرنا معنى «جَهَدَ أَيَّتَهُمْ» في (المائدة)؛ وإنما حلفوا على ما اقترحوا من الآيات، كقولهم: «لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَقْعُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا» [الإسراء: ٩٠].

قوله تعالى: «قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ» أي: هو القادر على الإتيان بها دون أحد من خلقه. «وَمَا يُشْرِكُكُمْ أَهْلاً» أي: يدريكم أنها. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، وخلف في اختياره: بكسر الألف، فعلى هذه القراءة يكون الخطاب بقوله: «يشعركم» للمشركين، ويكون تمام الكلام عند قوله: «وَمَا يُشْرِكُكُمْ» ويكون المعنى: وما يدريكم أنكم تؤمنون إذا جاءت؟ وتكون «إنها» مكسورة على الاستئناف والإخبار عن حالهم. وقال أبو علي: التقدير: وما يُشعركم إيمانهم؟ فحذف المفعول. والمعنى: لوجاءت الآية التي اقترحوها، لم يؤمنوا. فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين. قال سيبويه: سألت الخليل عن قوله: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا»؛ فقلت: ما منعها أن تكون كقولك: ما يدريك أنه لا يفعل؟ فقال: لا يحسن ذلك في هذا الموضع؛ إنما قال: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» ثم ابتدأ فأوجب، فقال: «إنها إذا جاءت لا يُؤْمِنُونَ» ولو قال: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ»؛ كان ذلك عذراً لهم. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم، وحمزة، والكسائي: «إنها»، بفتح الألف؛ فعلى هذا، المخاطب بقوله: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» رسول الله ﷺ وأصحابه؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: وما يدريكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. وفي قراءة أبي: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. والعرب تجعل «أن» بمعنى «لعل». يقولون: اتت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك. قال عدي بن زيد:

أَعَاذِلُ مَا يُؤْنِرُنِيكَ أَنْ مَنِئِيَّتِي إِلَى سَاعَةِ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضُحَى عَيْدٍ<sup>(٢)</sup>

أي: لعل منيتي. وإلى هذا المعنى ذهب الخليل، وسيبويه، والفراء في توجيه هذه القراءة. والثاني: أن المعنى: وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون، وتكون «لا» صلة؛ كقوله تعالى: «قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْبُدُ إِذْ أَرَأَيْتَ» [الأعراف: ١٢] وقوله تعالى: «وَحَكَرُمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» [١٥] [الأنبياء: ٩٥] ذكره الفراء ورده الزجاج واختار الأول. والأكثرون على قراءة: «يؤمنون» بالياء؛ منهم ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحفص عن عاصم؛ وقرأ ابن عامر، وحمزة؛ بالتاء، على الخطاب للمشركين. قال أبو علي: من قرأ بالياء، فلأن الذين أقسموا غيباً، ومن قرأ بالتاء، فهو انصراف من الغيبة إلى الخطاب.

«وَنَقَلِبُ أَقْدَابِهِمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْنَاهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» [١١]

قوله تعالى: «وَنَقَلِبُ أَقْدَابِهِمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ» التقليل: تحويل الشيء عن وجهه. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: لو أتيناهم بآية كما سألوا، لقلبنا أقديهم وأبصارهم عن الإيمان بها، وحلنا بينهم وبين الهدى، فلم يؤمنوا كما لم يؤمنوا بما رأوا قبلها، عقوبة لهم على ذلك. وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد. والثاني: أنه جواب لسؤالهم في الآخرة الرجوع إلى الدنيا؛ فالمعنى: لو ردوا لحلنا بينهم وبين الهدى كما حلنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا، روى هذا المعنى ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: ونقلب أفئدة هؤلاء وأبصارهم عن الإيمان بالآيات كما لم يؤمن أولئهم من الأمم الخالية بما رأوا من الآيات، قاله مقاتل. والرابع: أن ذلك التقليل

(١) «الطبري» ٣٨/١٢، وقال ابن كثير بعد أن أورده: وهذا مرسل، وله شواهد من وجوه آخر.

(٢) «جمهرة أشعار العرب» ١٧٩، و«الشعر والشعراء» ١٧٨/١، و«اللسان»: أن، وغيرها، من قصيدة له حكيمة.

في النار عقوبة لهم، ذكره الماوردي. وفي هاء «به» أربعة أقوال: أحدها: أنها كناية عن القرآن. والثاني: عن النبي ﷺ. والثالث: عما ظهر من الآيات. والرابع: عن التقلب. وفي المراد بـ «أول مرة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن المرة الأولى: دار الدنيا. والثاني: أنها معجزات الأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم. والثالث: أنها صرف قلوبهم عن الإيمان قبل نزول الآيات أن لو نزلت. والطفيان والعمه المذكوران في سورة (البقرة).

﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَتَلَكَّةَ لَكَفَّهُمُ الْمَوْتُ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا يَرْجِعُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ يَبْهَلُونَ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَتَلَكَّةَ﴾ سبب نزولها: أن المستهزئين أتوا رسول الله ﷺ في رهط من أهل مكة، فقالوا له: ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم: أحق ما تقول، أم باطل؟ أو أرنا الملائكة يشهدون لك أنك رسول الله، أو اتتنا بالله والملائكة قبلاً، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صلح عن ابن عباس. ومعنى الآية: ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة كما سألو، وكلمهم الموتى، فشهدوا لك بالنبوة ﴿وَحَسَرْنَا﴾ أي: جمعنا ﴿عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ في الدنيا ﴿قَبْلًا مَا كَانُوا يَرْجِعُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، فأخبر أن وقوع الإيمان بمشيئته، لا كما ظنوا أنهم متى شأوا آمنوا، ومتى شأوا لم يؤمنوا. فاما قوله: ﴿قَبْلًا﴾، فقرأ ابن عامر، ونافع: بكسر القاف وفتح الباء. قال ابن قتيبة: معناها: معاينة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: ﴿قَبْلًا﴾ بضم القاف والباء. وفي معناها، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جمع قبيل، وهو الصَّنْفُ؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً قبلاً، قاله مجاهد، واختاره أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنه جمع قبيل أيضاً، إلا أنه: الكفيل؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فكفَّلَ بصحة ما تقول، اختاره الفراء، وعليه اعتراض، وهو أن يقال: إذا لم يؤمنوا بإنزال الملائكة، وتكليم الموتى، فلأن لا يؤمنوا بالكفالة التي هي قول، أولى. فالجواب: أنه لو كَفَّلَت الأشياء المحشورة، فنطق ما لم ينطق، كان ذلك آية بينة. والثالث: أنه بمعنى المقابل، فيكون المعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فقابلهم، قاله ابن زيد. قال أبو زيد: يقال: لقيت فلاناً قبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً ومقابلة، وكله واحد، وهو للمواجهة. قال أبو علي: فالمعنى في القرآن - على ما قاله أبو زيد - واحد، وإن اختلفت الألفاظ.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ يَبْهَلُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يجهلون أن الأشياء لا تكون إلا بمشيئة الله تعالى. والثاني: أنهم يجهلون أنهم لو أتوا بكل آية ما آمنوا.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: وكما جعلنا لك ولأمتك شياطين الإنس والجن أعداء، كذلك جعلنا لمن تقدمك من الأنبياء وأمهم؛ والمعنى: كم ابتليناك بالأعداء، ابتلينا من قبلك، ليعظم الثواب عند الصبر على الأذى. قال الزجاج: «وعدو»: في معنى أعداء، و «شياطين الإنس والجن»: منصوب على البدل من «عدو»، ومفسر له؛ ويجوز أن يكون: «عدواً» منصوب على أنه مفعول ثان، والمعنى: وكذلك جعلنا شياطين الإنس والجن أعداء لأمهم. وفي شياطين الإنس والجن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مردة الإنس والجن، قاله الحسن، وقناة. والثاني: أن شياطين الإنس: الذين مع الإنس، وشياطين الجن: الذين مع الجن، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: أن شياطين الإنس والجن: كفارهم، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿يُوحِي﴾ أصل الوحي: الإعلام والدلالة بستر وإخفاء. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: يأمر. والثاني: يوسوس. والثالث: يشير. وأما ﴿زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾، فهو ما يُزِين منه، وحُسن، وموه، وأصل الزخرف: الذهب. قال أبو عبيدة: كل شيء حَسَنَتُهُ وزِينَتُهُ وهو باطل، فهو زخرف. وقال الزجاج: «الزخرف» في اللغة: الزينة؛ فالمعنى: أن بعضهم يزِين لبعض الأفعال القبيحة؛ و «غُرُوراً» منصوب على المصدر؛ وهذا المصدر محمول على المعنى، لأن معنى إيهام الزخرف من القول: معنى الغرور، فكانه قال: يَغُرُّونَ غُرُورًا. وقال

ابن عباس: ﴿رُحْرُوقَ الْقَوْلِ غُرُوبًا﴾: الأماشي بالباطل. قال مقاتل: وكلّ إبليس بالإنس شياطين يُضِلُّونهم، فإذا التقى شيطان الإنس بشيطان الجن، قال أحدهما لصاحبه: إني أضللت صاحبي بكذا وكذا، فأضلُّ أنت صاحبك بكذا وكذا، فذلك وحى بعضهم إلى بعض. وقال غيره: إن المؤمن إذا أعى شيطانه، ذهب إلى متمرّد من الإنس، وهو شيطان الإنس، فأغراه بالمؤمن ليفتنه. وقال قتادة: إن من الجن شياطين، وإن من الإنس شياطين. وقال مالك بن دينار: إن شيطان الإنس أشد عليّ من شيطان الجن، لأنّي إذا تعرّدت من ذاك ذهب عني، وهذا يجُرُّني إلى المعاصي عياناً.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الوسوسة. والثاني: ترجع إلى الكفر. والثالث: إلى الغرور، وأذى النسيب.

قوله تعالى: ﴿مَذَرَهُمْ وَمَا يَفْقَهُونَ﴾ قال مقاتل: يريد كفار مكة وما يفترّون من الكذب. وقال غيره: فذر المشركين وما يخاصمونك به مما يوحى إليهم أوليائهم، وما يختلقون من كذب، وهذا القدر من هذه الآية منسوخ بأية السيف.

﴿وَلَتَصْنَعَنَّ الْإِنْسُ أَفْعَادَهُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِرِضْوَانِهِمْ وَلِيَقْرَأُوا مَا هُمْ مُفْتَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَتَصْنَعَنَّ الْإِنْسُ﴾ أي: ولتيل؛ والهاء: كناية عن الزخرف والغرور. والأفئدة: جمع فؤاد، مثل غراب وأغربة. قال ابن الأنباري: فعلنا بهم ذلك لكي تصغى إلى الباطل أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، و(وليرضوا) الباطل، ﴿وَلِيَقْرَأُوا﴾ أي: ليكتسبوا، وليعملوا ما هم عاملون.

﴿أَفْتَرَىٰ اللَّهُ آيَاتِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَكْفُرُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفْتَرَىٰ اللَّهُ آيَاتِي حَكْمًا﴾ سبب نزولها: أن مشركي قريش قالوا للنبي ﷺ: اجعل بيننا وبينك حكماً، إن شئت من أحبار اليهود، وإن شئت من أحبار النصارى، ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك، فنزلت هذه الآية، ذكره الماوردي. فأما الحكم، فهو بمعنى الحاكم؛ والمعنى: أفتري الله أطلب قاضياً بيني وبينكم؟! و«الكتاب»: القرآن، و«المفصل»: المبين الذي بان فيه الحق من الباطل، والأمر من النهي، والحلال من الحرام. ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: علماء أهل الكتابين، قاله الجمهور. والثاني: رؤساء أصحاب النبي محمد ﷺ، كأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وأشباههم، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ﴾ قرأ ابن عمر، وحفص عن عاصم: «منزل» بالتشديد؛ وخففها الباقون.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع: «كلمات» على الجمع؛ وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، ويعقوب: «كلمة» على التوحيد؛ وقد ذكرت العرب الكلمة، وأرادت الكثرة؛ يقولون: قال قس في كلمته، أي: في خطبته، وزهير في كلمته، أي: في قصيدته. وفي المراد بهذه الكلمات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها القرآن، قاله قتادة. والثاني: أقضيته وعداته. والثالث: وعده ووعيده، وثوابه وعقابه. وفي قوله: ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ قولان: أحدهما: صدقاً فيما أخبر، وعدلاً فيما قضى وقدر. والثاني: صدقاً فيما وعد وأوعد، وعدلاً فيما أمر ونهى. وفي قوله: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ قولان: أحدهما: لا يقدر المفترّون على الزيادة فيها والنقصان منها. والثاني: لا تخلف لمواعيده، ولا مغير لحكمه.

﴿وَلَنْ تُلْعَقَ أَكْثَرَهُمْ مِنَ فِي الْأَرْضِ يُسْأَلُونَكَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَجْعَلُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا بِخُرُوفٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تُلْعَقَ أَكْثَرَهُمْ مِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ سبب نزولها: أن الكفار قالوا للمسلمين: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ فنزلت هذه الآية، ذكره الفراء. والمراد بـ «أَكْثَرَهُمْ مِنَ فِي الْأَرْضِ»: الكفار. وفي ماذا يطعمهم؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أكل الميتة. والثاني: في أكل ما ذبحوا للأصنام. والثالث: في عبادة الأوثان. والرابع: في اتباع ملل الآباء؛ و«سَبِيلِ اللَّهِ»: دينه. قال ابن قتيبة: ومعنى «يَخْرُصُونَ»: يحسدون ويوقعون؛ ومنه قيل

للحازر: خالص. فإن قيل: كيف يجوز تعذيب من هو على ظنٍّ من شركه، وليس على يقين من كفره؟! فالجواب: أنهم لما تركوا التماس الحجة، واتبعوا أهواءهم، واقتصروا على الظن والجهل، عُذِّبوا، ذكره الزجاج.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١١٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ قال الزجاج: موضع «مَنْ» رفع بالابتداء، ولفظها لفظ الاستفهام؛ والمعنى: إن ربك هو أعلم أي الناس يضل عن سبيله. وقرأ الحسن: «مَنْ يَضِلُّ» بضم الياء وكسر الضاد، وهي رواية ابن أبي شريح. قال أبو سليمان: ومقصود الآية: لا تلتفت إلى قسم من أقسم أنه يؤمن عند مجيء الآيات، فلن يؤمن إلا من سبق له القدر بالإيمان.

﴿تَكَلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا تُؤْمِنُونَ﴾ (١١٨)

قوله تعالى: ﴿تَكَلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ سبب نزولها: أن الله تعالى لما حرم الميتة، قال المشركون للمؤمنين: إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله، فما قتل الله لكم أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم، يريدون الميتة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُؤَلَّوْنَ بِأَهْوَاءِهِمْ يَتَرَفَعُونَ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ (١١٩)

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا﴾ قال الزجاج: المعنى: وأي شيء يقع لكم في أن لا تأكلوا؟ وموضع «أن» نصب، لأن «في» سقطت، فوصل المعنى إلى «أن» فنصبها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «فُصِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» مرفوعتان؛ وقرأ نافع، وحفص عن عاصم، ويعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: «فُصِّلَ» بفتح الفاء، «مَا حُرِّمَ» بفتح الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «فُصِّلَ» بفتح الفاء، «مَا حُرِّمَ» بضم الحاء. قال الزجاج: أي: فُصِّلَ لَكُمْ الحلال من الحرام، وأحل لكم في الاضطرار ما حُرِّمَ. وقال سعيد بن جبيرة: فُصِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ، يعني: ما بين في (المائدة) من الميتة، والدم، إلى آخر الآية. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُؤَلَّوْنَ بِأَهْوَاءِهِمْ﴾ يعني: مشركي العرب يضلون في أمر الذبائح وغيره. قرأ ابن كثير. وأبو عمرو: «لَيُضِلُّونَ»، وفي (يونس: ٨٨): ﴿وَرَبَّنَا لَيُضِلُّوا﴾ وفي (إبراهيم: ٣٠): ﴿أَنْدَادًا لَيُضِلُّوا﴾ وفي (الحج: ٩): ﴿ثَانِي عَظْفِهِ لَيُضِلُّ﴾ وفي (القصص: ٦): ﴿لَيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ يَغْيِرُ عِلْمَهُ﴾ وفي (الزمر: ٨): ﴿أَنْدَادًا لَيُضِلُّ﴾ بفتح الياء في هذه المواضع الستة؛ وضمهن عاصم، وحمزة، والكسائي. وقرأ نافع، وابن عامر: «لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ». وفي (يونس): «لَيُضِلُّوا» بالفتح؛ وضمًّا<sup>(١)</sup> الأربعة الباقية. فمن فتح، أراد: أنهم هم الذين ضلوا؛ ومن ضم، أراد: أنهم أضلوا غيرهم، وذلك أبلغ في الضلال، لأن كل مُضِلٌّ ضَالٌّ؟ وليس كل ضَالٍّ مُضِلًّا.

﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِنْتِرِ وَبَابِطَنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (١٢٠)

قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِنْتِرِ وَبَابِطَنَهُ﴾ في الإثم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الزنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ فعلى هذا، في ظاهره وباطنه قولان: أحدهما: أن ظاهره: الإعلان به، وباطنه: الاستسار، قاله الضحاك، والمسدي. قال الضحاك: وكانوا يرون الاستسار بالزنا خللاً. والثاني: أن ظاهره نكاح المحرمات، كالأمهات، والبنات، وما نكح الآباء. وباطنه: الزنا، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه عام في كل إثم. والمعنى: ذروا المعاصي، سرها وعلايتها؛ وهذا مذهب أبي العالية، ومجاهد، وقتادة، والزجاج. وقال ابن الأباري: المعنى: ذروا الإثم من جميع جهاته. والثالث: أن الإثم: المعصية<sup>(٢)</sup>، إلا أن المراد به هاهنا أمر خاص. قال ابن زيد: ظاهره هاهنا: نزع أثوابهم؛ إذ كانوا يطوفون بالبيت عراةً، وباطنه: الزنا.

(١) أي: نافع، وابن عامر المتقدم ذكرهما.

(٢) روى الإمام أحمد في «المسند» ١٨٢/٤، ومسلم في «صحيحه» ١٩٨٠/٤ عن النضر بن سميان الأنصاري، قال: سألت رسول الله ﷺ عن البر والإثم؟ فقال: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك، وكهرت، أن يُطلع عليه الناس».

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَى يُذَكَّرُ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَمُسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوشَعُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُوَكُمْ وَإِنَّ أَلْمُتَّوِّعِينَ لَكُم مَّشْرُكُونَ﴾  
 قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَى يُذَكَّرُ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ﴾ سبب نزولها: مجادلة المشركين للمؤمنين في قولهم: أنا نأكلون مما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل الله! على ما ذكرنا في سبب قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٨] هذا قول ابن عباس. وقال عكرمة: كتبت فارس إلى قريش: إن محمداً وأصحابه لا يأكلون ما ذبحه الله، ويأكلون ما ذبحوا لأنفسهم؛ فكتب المشركون إلى أصحاب النبي ﷺ بذلك، فوقع في أنفس ناسٍ من المسلمين من ذلك شيء، فنزلت هذه الآية. وفي المراد بما لم يذكر اسم الله عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه الميتة، رواه ابن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنه الميتة والمنخقة، إلى قوله: ﴿وَمَا دُبِجَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِ﴾ [المائدة: ٣] روي عن ابن عباس. والثالث: أنها ذبائح كانت العرب تذبحها لأوثانها، قاله عطاء. والرابع: أنه عام فيما لم يسم الله عند ذبحه؛ وإلى هذا المعنى ذهب عبد الله بن يزيد الخطمي، ومحمد بن سيرين.

### فصل

فإن تعمدت ترك التسمية، فهل يباح؟ فيه عن أحمد روايتان. وإن تركها ناسياً أبيحت. وقال الشافعي: لا يحرم في الحالين جميعاً. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: فإذا قلنا: إن ترك التسمية عمداً يمنع الإباحة، فقد نُسخ من هذه الآية ذبائح أهل الكتاب بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَأَيِّمٍ أَوْ ثَوَا لِكِتَابٍ حِلٌّ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٥] وعلى قول الشافعي: الآية محكمة.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتُمُ اللَّيْسُقَ﴾ يعني: وإن أكل ما لم يُذكر عليه اسم الله لفسق، أي: خروج عن الحق والدين. وفي المراد بالشياطين هاهنا قولان: أحدهما: أنهم شياطين الجن، روي عن ابن عباس. والثاني: قوم من أهل فارس، وقد ذكروا عن عكرمة؛ فعلى الأول: وحيم الوسوسة، وعلى الثاني: وحيم الرسالة. والمراد بـ«أوليائهم» الكفار الذين جادلوا رسول الله ﷺ في ترك أكل الميتة. ثم فيهم قولان: أحدهما: أنهم مشركو قريش. والثاني: اليهود؛ ﴿وَلَيْتَ أَلْمُتَّوِّعِينَ﴾ في استحلال الميتة ﴿إِنَّكُمْ لَمَشْرُكُونَ﴾

﴿أَرَأَيْتَ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ ثَوْرًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِحَدِيثٍ يُتَبَأُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَمْلُكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ اختفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب، وأبي جهل، وذلك أن أبا جهل رمى رسول الله ﷺ بفرث، وحمزة لم يؤمن بعد، فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل، فأقبل حتى علا أبا جهل بالقوس، فقال له: أما ترى ما جاء به؟ سفه عقولنا، وسب آلهتنا، فقال حمزة: ومن أسفه منكم؟ تعبدون الحجارة من دون الله؟! أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في عمار بن ياسر، وأبي جهل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: في عمر بن الخطاب، وأبي جهل، قاله زيد بن أسلم، والضحاك. والرابع: في النبي ﷺ، وأبي جهل، قاله مقاتل. الخامس: أنها عامة في كل مؤمن وكافر، قاله الحسن في آخرين. وفي قوله: ﴿كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ قولان: أحدهما: كان ضالاً فهديناه، قاله مجاهد. والثاني: كان جاهلاً، فعلمناه، قاله الماوردي. وقرأ نافع: ﴿مِثْلًا﴾ بالتشديد. قال أبو عبيدة: الميتة، مخففة: من مَيْتة، والمعنى واحد. وفي «النور» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الهدى، قاله ابن عباس. والثاني: القرآن، قاله الحسن. والثالث: العلم. وفي قوله: ﴿يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يهتدي به في الناس، قاله مقاتل. والثاني: يمشي به بين الناس إلى الجنة. والثالث: ينشر به دينه في الناس، فيصير كالماشي، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ﴾ المثل: صلة؛ والمعنى: كمن هو في الظلمات. وقيل: المعنى: كمن لو شبه بشيء، كان شبيهه من في الظلمات. وقيل: المراد بالظلمات هاهنا: الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَمْلُكُونَ﴾ من الشرك والمعاصي.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْلِكُوا فِيهَا وَمَا يَتُكَّرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ أي: وكما زينا للكافرين عملهم، فكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها، وقيل معناه: وكما جعلنا فساق مكة أكابرها، فكذلك جعلنا فساق كل قرية أكابرها. وإنما جعل الأكابر فساق كل قرية، لأنهم أقرب إلى الكفر بما أعطوا من الرياسة والسعة. وقال ابن قتبية: تقدير الآية: وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها أكابر؛ و«أكابر» لا ينصرف، وهم العظماء.

قوله تعالى: ﴿لِيَمْلِكُوا فِيهَا﴾ قال أبو عبيدة: المكر: الخديعة، والحيلة، والفجور، والغدر، والخلاف. قال ابن عباس: ليقولوا فيها الكذب. قال مجاهد: أجلسوا على كل طريق من طرق مكة أربعة، ليصرفوا الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ، يقولون للناس: هذا شاعر، وكاهن.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتُكَّرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ﴾ أي: ذلك المكر بهم يحيح.

﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَلِيمًا خِثٌ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِيبِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِّمَا كَانُوا يَتُكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ سبب نزولها: أن أبا جهل قال: زاحمتنا بنو عبد مناف في الشرف، حتى إذا صرنا كغرسني رهان، قالوا: من نبي يوحى إليه. والله لا نؤمن به ولا نتبعه أو أن يأتينا وحى كما يأتيه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: الهاء والميم تعود على الأكابر الذين جرى ذكرهم. وقال أبو سليمان: تعود على المجادلين في تحريم الميتة. قال مقاتل: والآية: انشقاق القمر، والدخان. قال ابن عباس في قوله: ﴿يَسْئَلُ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ قال: حتى يوحى إلينا، ويأتينا جبريل، فيخبرنا أن محمداً صادق. قال الضحاك: سأل كل واحد منهم أن يختص بالرسالة والوحي.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَهْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ وقرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: ﴿رِسَالَتُهُ﴾ بنصب التاء على التوحيد؛ والمعنى: أنهم ليسوا لها بأهل، وذلك أن الوليد بن المغيرة قال: والله لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك، لاني أكبر منك سناً، وأكثر منك مالاً، فنزل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَهْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾. وقال أهل المعاني: الأبلغ في تصديق الرسل أن لا يكونوا قبل مبعثهم مطاعين في قومهم، لأن الطعن كان يتوجه عليهم، فيقال: إنما كانوا رؤساء فأتبعوا، فكان الله أعلم حيث جعل الرسالة ليتيم أبي طالب، دون أبي جهل، والوليد، وأكابر مكة.

قوله تعالى: ﴿سِيبِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ﴾ قال أبو عبيدة: الصغار: أشد الذل. وقال الزجاج: المعنى هم، وإن كانوا أكابر في الدنيا، فيسببهم صغار عند الله، أي: صغار ثابت لهم عند الله. وجائز أن يكون المعنى: سيبيبههم عند الله صغار. وقال الفراء: معناه: صغار من عند الله، فحذفت «ين». وقال أبو رزق: صغار في الدنيا، وعذاب شديد في الآخرة. ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرِيمًا كَأَنَّمَا يَصَّمُّكَ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾ قال مقاتل: نزلت في رسول الله ﷺ، وأبي جهل.

قوله تعالى: ﴿يَشْرَحْ صَدْرَهُ﴾ قال ابن الأعرابي: الشرح: الفتح. قال ابن قتبية: ومنه يقال: شرحت لك الأمر، وشرحت اللحم: إذا فتحته. وقال: ابن عباس: «يشرح صدره» أي: يوسع قلبه للتوحيد والإيمان. وقد روى ابن مسعود أن النبي ﷺ قرأ: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾، فقيل له: يا رسول الله، وما هذا الشرح؟ قال: «نور يقلقه الله في القلب، فيفتح القلب». قالوا: فهل لذلك من أمارة؟ قال: «نعم». قيل: وما هي؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزوله»<sup>(١)</sup>.

(١) «الطبري» ١٢/١٠٠، ١٠١ من طريقين عن عبد الله بن مسعود، وكلاهما ضعيف، وأورده ابن كثير ٢/١٧٤، بعد أن ذكره من طريق مرسل عن أبي جعفر الهاشمي، وقال: فهذه طرق لهذا الحديث مرسله ومتصلة يشد بعضها بعضاً. وانظر تعليق الأستاذ محمود شاکر على الحديث في «تفسير الطبري» ١٢/٩٩، ١٠٢.



قوله تعالى: ﴿صَيِّقًا﴾ قرأ الآثرون بالتشديد. وقرأ ابن كثير: «صَيِّقًا»، وفي [الفرقان: ١٣]: «مَكَانًا صَيِّقًا» بتسكين الياء خفيفة. قال أبو علي: الصَّيِّقُ، والصَّيِّقُ: مثل المَيْتِ، والمَيْتِ.

قوله تعالى: ﴿حَرَجًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿حَرَجًا﴾ بفتح الراء. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الراء. قال الفراء: وهما لغتان.. وكذلك قال يونس بن حبيب النحوي: هما لغتان، إلا أن الفتح أكثر على السنة العرب من الكسر، ومجرهما مجرى الدَّنْفِ والدَّنِيفِ. وقال الزجاج: الحرج في اللغة: أضيقت الضيق.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يَصَاعِدُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿يَصْعَدُ﴾ بتشديد الصاد والعين وفتح الصاد من غير ألف. وقرأ أبو بكر عن عاصم: «يَصَاعِدُ» بتشديد الصاد وبعدها ألف. وقرأ ابن كثير: «يَصْعَدُ» بتخفيف الصاد والعين من غير ألف والصاد ساكنة. وقرأ ابن مسعود، وطلحة: «تَصْعَدُ» بباء من غير ألف. وقرأ أبي بن كعب: «يَتَصَاعِدُ» بألف وطاء. قال الزجاج: قوله: ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾. و«يَصْعَدُ»، أصله: «يَتَصَاعِدُ»، و«يَتَصَاعِدُ»، إلا أن التاء تدغم في الصاد لقربها منها، والمعنى: كأنه كُفِّفَ أن يَصْعَدَ إلى السماء إذا دعِيَ إلى الإسلام من ضيق صدره عنه. ويجوز أن يكون المعنى: كأن قلبه يصعد في السماء نُبُوًّا عن الإسلام والحكمة. وقال الفراء: ضاق عليه المذهب، فلم يجد إلا أن يصعد في السماء، وليس يقدر على ذلك. وقال أبو علي: «يَصْعَدُ» و«يَصَاعِدُ»: من المشقة، وصعوبة الشيء، ومنه قول عمر: ما تَصَعَّدَنِي شيء كما تصعدتني خطبة النكاح، أي: ما شق عليَّ شيء مشقتها.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ما قصصنا عليك. ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. يعني: أن الله يسلطه عليهم. والثاني: أنه المأثم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه ما لا خير فيه، قاله مجاهد. والرابع: أنه العذاب، قاله عطاء، وابن زيد، وأبو عبيدة. والخامس: أنه اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة، قاله الزجاج. وهذه الآية تقطع كلام القَدْرِيَّةِ، إذ قد صرحت بأن الهداية والإضلال متعلقة بإرادة الله تعالى.

﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن مسعود. والثاني: التوحيد، قاله ابن عباس. والثالث: ما هو عليه من الدين، قاله عطاء. ومعنى استقامته: أنه يؤدي بسالكه إلى الفوز. قال مكي بن أبي طالب: و«مستقيماً»: نصب على الحال من «صراط»، وهذه الحال يقال لها: الحال المؤكدة، لأن صراط الله، لا يكون إلا مستقيماً، ولم يؤت بها لتفرق بين حالتين، إذ لا يتغير صراط الله عن الاستقامة أبداً، وليست هذه الحال كالحال من قولك: «هذا زيد راكباً»، لأن زيدا قد يخلو من الركوب.

﴿لَهُمْ دَارُ السَّكَنِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ فِيهَا يَبْقَوْنَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّكَنِ﴾ يعني الجنة. وفي تسميتها بذلك أربعة أقوال: أحدها: أن السلام هو الله، وهي داره، قاله ابن عباس، والحسن، وقادة، والسدي. والثاني: أنها دار السلامة التي لا تنقطع، قاله الزجاج. والثالث: أن تحية أهلها فيها السلام، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أن جميع حالاتها مقرونة بالسلام، ففي ابتداء دخولهم: ﴿أَسْأَلُهَا بِسَلَامٍ﴾ [الحجر: ٤٦]، وبعد استقرارهم: ﴿وَاللَّيْلَةَ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] [الرعد: ٢٣]، وقوله: ﴿إِلَّا يَقِيلُ سَلَامًا مَلْنَا﴾ [الواقعة: ٢٦]، وعند لقاء الله ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ﴾ [س: ٥٨]، وقوله: ﴿يَجِيئُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤]. ومعنى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: مضمونة لهم عنده، ﴿وَهُمْ فِيهَا يَبْقَوْنَ﴾ أي: متولي إيصال المنافع إليهم، ودفع المضار عنهم ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من الطاعات.

﴿وَيَوْمَ يَشْرُهُمْ جَمِيعًا يَتَمَشَّرُ إِلَيْهِمْ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَوَلَعْنَا لَنَجُنَّ إِلَيْكَ لَئِن كُنَّا نَارًا تَوَدَّكُمْ خَلِيلِينَ فِيهَا إِلَّا مَا مَنَّا اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ يعني الجن والإنس. وقرأ حفص عن عاصم: «يشحروهم» بالياء. قال أبو سليمان: يعني: المشركين وشياطينهم الذين كانوا يوحون إليهم بالمجادلة لكم فيما حرّمه الله من الميتة.

قوله تعالى: ﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ﴾ فيه إضمار، فيقال لهم: يا معشر؛ والمعشر: الجماعة، أمرهم واحد، والجمع: المعاشر. وقوله: ﴿فَدَا أَسْتَكْرَهُمُ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي: من إغوائهم وإضلالهم. ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمُ مِنَ الْإِنْسِ﴾ يعني الذين أضلهم الجن. ﴿رَبَّنَا أَسْتَنْتَعْ بَعْضًا بِبَعْضٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن استمتع الإنس بالجن: أنهم كانوا إذا سافروا، فنزلوا وادياً، وأرادوا ميتاً، قال أحدهم: أعوذ بعظيم هذا الوادي من شر أهله؛ واستمتع الجن بالإنس: أنهم كانوا يفخرون على قومهم، ويقولون: قد سدنا الإنس حتى صاروا يعوذون بنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل، والفراء. والثاني: أن استمتع الجن بالإنس: طاعتهم لهم فيما يفرونهم به من الضلالة والكفر والمعاصي. واستمتع الإنس بالجن: أن الجن زَيَّتْ لهم الأمور التي يهوّونها، وشهّزها إليهم حتى سهل عليهم فعلها، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وبه قال محمد بن كعب، والزجاج. والثالث: أن استمتع الجن بالإنس: إغواؤهم بإيهم. واستمتع الإنس بالجن: ما يتلقون منهم من السحر والكهانة ونحو ذلك. والمراد بالجن في هذه الآية: الشياطين.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْنَا لَنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: الموت، قاله الحسن، والسدي. والثاني: الحشر، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ﴾ قال الزجاج: المشوى: المقام؛ و﴿خَلِيلِينَ﴾ منصوب على الحال. المعنى: النار مقامكم في حال خلود دائم ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ هو استثناء من يوم القيامة، والمعنى: ﴿خَلِيلِينَ فِيهَا﴾ مذ يبعثون ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من مقدار حشرهم من قبورهم، ومدتهم في محاسبتهم. ويجوز أن تكون ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يزيدهم من العذاب. وقال بعضهم: إلا ما شاء الله من كونهم في الدنيا بغير عذاب؛ وقيل في هذا غير قول، ستجدها مشروحة في (هود) إن شاء الله.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِبَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِبَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ في معناه أربعة أقوال: أحدها: نجعل بعضهم أولياء بعض، رواه سعيد عن قتادة. والثاني: نُتَّبِعُ بعضهم بعضاً في النار بأعمالهم من الموالاة، وهي المتابعة، رواه معمر عن قتادة. والثالث: نسلط بعضهم على بعض، قاله ابن زيد. والرابع: نكل بعضهم إلى بعض ولا نعينهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: من المعاصي.

﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْبَغُ لِيُقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَهُمْ عَلَيْهِمْ﴾  
﴿وَعَزَّزْتَهُمْ لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ قرأ الحسن، وفتادة: «تأتكم» بالياء، ﴿رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾. واختلفوا في الرسالة إلى الجن على أربعة أقوال: أحدها: أن الرسل كانت تبعث إلى الإنس خاصة، وأن الله تعالى بعث محمداً ﷺ إلى الإنس والجن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رسل الجن، هم الذين سمعوا القرآن، فولّوا إلى قومهم مننرين، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال مجاهد: الرسل من الإنس، والنذر من الجن، وهم قوم يسمعون كلام الرسل، فيبلغون الجن ما سمعوا. والثالث: أن الله تعالى بعث إليهم رسلاً منهم، كما بعث إلى الإنس رسلاً منهم، قاله الضحاك، ومقاتل، وأبو سليمان، وهو ظاهر الكلام. والرابع: أن الله تعالى لم يبعث إليهم رسلاً منهم، وإنما جاءتهم رسل الإنس، قاله ابن جريج، والفراء، والزجاج. قالوا: ولا يكون الجمع في قوله: ﴿أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ مانعاً أن تكون الرسل من أحد الفريقين، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا النَّوُؤُ وَالنَّارُ﴾ ﴿الرحمن: ٢٢﴾، وإنما هو خارج من الملح وحده. وفي دخول الجن الجنة إذا آمنوا قولان: أحدهما: يدخلونها، ويأكلون ويشربون، قاله الضحاك. والثاني: أن ثوابهم أن يجاروا من النار ويصيروا تراباً، رواه سفيان عن ليث.

قوله تعالى: ﴿يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْبَغُ﴾ أي: يقرؤون عليكم كتيباً. ﴿وَيُذَوِّرُكُمْ﴾ أي: يخوفونكم بيوم القيامة. وفي

قوله: ﴿شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا﴾ قولان: أحدهما: أقرنا على أنفسنا بإنذار الرسل لنا. والثاني: شهد بعضنا على بعض بإنذار الرسل إياهم. ثم أخبرنا الله تعالى بحالهم، فقال: ﴿وَعَرَّضْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: بزيتها، وإمهالهم فيها. ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: أقروا أنهم كانوا في الدنيا كافرين. وقال مقاتل: ذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر.

﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ﴾ قال الزجاج: ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل، وأمر عذاب من كذب، لأنه لم يكن ربك مهلك القرى بظلم، أي: لا يهلككم حتى يبعث إليهم رسولا. قال ابن عباس: «بظلم» أي: بشرك ﴿وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ لم يأتهم رسول.

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: لكل عامل بطاعة الله أو بمعصيته درجات، أي: منازل يبلغها بعمله، إن كان خيراً فخيراً، وإن كان شراً فشراً. وإنما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط، كتفاضل الدرج.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قرأ الجمهور بالياء؛ وقرأ ابن عامر بالياء على الخطاب.

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ إن ينشأ بديبكم ويستخلف من بديكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قويم، الحكرية ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَأَن تَأْتِيَنَّهُمُ بَغِيْرَ غَوْلٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ يريد: الغني عن خلقه ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ قال ابن عباس: بأوليائه وأهل طاعته. وقال غيره: بالكل. ومن رحمته تأخير الانتقام من المخالفين. ﴿إِنْ يَشَأْ يُدْبِكْكُمْ﴾ بالهلاك؛ وقيل: هذا الوعيد لأهل مكة؛ ﴿وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَدِيْكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ﴾ أي: ابتدأكم ﴿مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوِيْمٍ الْحَكْرِيَّةِ﴾ يعني: آباءهم الماضين. ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ﴾ به من مجيء الساعة والحشر ﴿لَأَن تَأْتِيَنَّهُمُ بَغِيْرَ غَوْلٍ﴾ أي: بفائتين. قال أبو عبيدة: يقال: أعجزني كذا، أي: فاتني وسبقني.

﴿قُلْ يَتَوَدَّ عَصَاؤُكُمْ عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَائِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ وقرأ أبو بكر عن عاصم: «مكاناتكم» على الجمع. قال ابن قتيبة: أي: على موضعكم، يقال: مكان ومكانة، ومنزل ومنزلة. وقال الزجاج: اعملوا على تمكنكم. قال: ويجوز أن يكون المعنى: اعملوا على ما أنتم عليه. تقول للرجل إذا أمرته أن يثبت على حال: كن على مكانتك.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي عَائِلٌ﴾ أي عامل ما أمرني به ربي ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيْبَةُ الدَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «تكون» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: بالياء. وكذلك خلافهم في [القصر: ٢٧]، ووجه التأنيث، اللفظ، ووجه التذكير، أنه ليس بتأنيث حقيقي. وعاقبة الدار: الجنة. والظالمون هاهنا: المشركون. فإن قيل: ظاهر هذه الآية أمرهم بالإقامة على ما هم عليه، وذلك لا يجوز. فالجواب: أن معنى هذا الأمر المبالغة في الوعيد؛ فكانه قال: أقيموا على ما أنتم عليه، إن رضيت بالعذاب، قاله الزجاج.

## فصل

وفي هذه الآية قولان: أحدهما: أن المراد بها التهديد؛ فعلى هذا هي محكمة. والثاني: أن المراد بها ترك القتال؛ فعلى هذا هي منسوخة بآية السيف.

﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الْمَعْتَدِ وَالْمُؤْمِنِينَ هَكَذَا عَلَّمْنَا بَعْضَ آلِهَتِنَا لِتُقَدِّرُوا﴾

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الْمَعْتَدِ﴾ قال ابن قتيبة: ذراً، بمعنى خلق. ﴿وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وهو الزرع. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾: الإبل والبقر والغنم. وكانوا إذا زرعوا، خطوا خطأ، فقالوا: هذا لله، وهذا لأهلنا، فإذا حصدوا ما

جعلوه لله، فوقع منه شيء فيما جعلوه لأهلهم، تركوه وقالوا: هي إليه محتاجة؛ وإذا حصدوا ما جعلوه لأهلهم، فوقع منه شيء في مال الله، أعادوه إلى موضعه. وكانوا يجعلون من الأنعام شيئاً لله؛ فإذا ولدت إنانها ميتاً أكلوه، وإذا ولدت أنعام آلهم ميتاً عظموه فلم يأكلوه. وقال الزجاج: معنى الآية: وجعلوا الله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً، جعلوا لشركائهم نصيباً، يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَحْمَتِهِ وَهَذَا لِحِرَابِئِنَّا﴾، فدل بالإشارة إلى النصيبين على نصيب الشركاء؛ وكانوا إذا زكا ما لله، ولم يترك ما لشركائهم، ردوا الزاكي على أصنامهم، وقالوا: هذه أحوج، والله غني؛ وإذا زكا ما للأصنام، ولم يترك ما لله، أقره على ما به. قال المفسرون: وكانوا يصرفون ما جعلوا لله إلى الضيفان والمساكين. فمعنى قوله: ﴿فَلَا يَصِلُ إِلَيْكَ اللَّهُ﴾ أي: إلى هؤلاء. ويصرفون نصيب آلهم في الزرع إلى التفقة على خدامها. فأما نصيبها في الأنعام، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان للتفقة عليها أيضاً. والثاني: أنهم كانوا يتقربون به، فيذبحونه لها. والثالث: أنه البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وقال الحسن: كان إذا هلك ما لأوثانهم غرموه، وإذا هلك ما لله لم يغرّموه. وقال ابن زيد: كانوا لا يأكلون ما جعلوه لله حتى يذكروا عليه اسم أوثانهم، ولا يذكرون الله على ما جعلوه للأوثان. فأما قوله: «بزعمهم» فقرأ الجمهور: بفتح الزاي؛ وقرأ الكسائي، والأعمش: بضمها. وفي الزعم ثلاث لغات ضم الزاي، وفتحها، وكسرهما. ومثله: السَّقَطُ، والسَّقَطُ، والسَّقَطُ؛ والفَتْكُ، والفَتْكُ، والفَتْكُ؛ والرُّعْمُ، والرُّعْمُ، والرُّعْمُ. قال الفراء: فتح الزاي في الرُّعْمِ، لأهل الحجاز؛ وضمها لأسد؛ وكسرهما لبعض قيس فيما يحكي الكسائي.

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُتَكِبِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ﴾ أي: ومثل ذلك الفعل القبيح فيما قسموا بالجهل زَيْن. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون «وكذلك» مستأنفاً، غير مشارٍ به إلى ما قبله؛ فيكون المعنى: وهكذا زَيْن. وقرأ الجمهور: «زَيْنٌ» بفتح الزاي والياء، ونصب اللام من «قَتَلَ»، وكسر الدال من «أَوْلَادِهِمْ»، ورفع «الشركاء»؛ وجه هذه القراءة ظاهر. وقرأ ابن عامر؛ بضم زاي «زَيْنٌ»، ورفع اللام [من «قَتَلَ»]، ونصب الدال من «أَوْلَادِهِمْ»، وخفض «الشركاء». قال أبو علي: ومعناها: قتل شركائهم أَوْلَادِهِمْ؛ ففصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به، وهذا قبيح، قليل في الاستعمال. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن: «زَيْنٌ» بالرفع، «قَتَلَ» بالرفع أيضاً، «أَوْلَادِهِمْ» بالجر، «شركاءَهُمْ» رفعاً. قال الفراء: رَفَعَ القتل إذ لم يسم فاعله؛ ورفع الشركاء بفعل نواه، كأنه قال: زَيْنٌ لهم شركاءهم. وكذلك قال سيبويه في هذه القراءة؛ قال: كأنه قيل: مَنْ زَيْنٌ؟ فقال: شركاءهم. قال مكي بن أبي طالب: وقد روي عن ابن عامر أيضاً أنه قرأ بضم الزاي، ورفع اللام، وخفض الأولاد والشركاء؛ فيصير الشركاء اسماً للأولاد، لمشاركتهم للأباء في النسب والميراث والدين. وللمفسرين في المراد بشركائهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الشياطين، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: شركاءهم في الشرك، قاله قتادة. والثالث: قوم كانوا يخدمون الأوثان، قاله الفراء، والزجاج. والرابع: أنهم العروة من الناس، ذكره الماوردي. وإنما أضيف الشركاء إليهم، لأنهم هم الذين اختلقوا ذلك وزعموه. وفي الذي زَيْنوه لهم من قتل أولادهم قولان: أحدهما: أنه وأد البنات أحياء خيفة الفقر، قاله مجاهد. والثاني: أنه كان يحلف أحدهم أنه إن ولد له كذا وكذا غلاماً أن ينحر أحدهم، كما حلف عبد المطلب في نحر عبد الله، قاله ابن السائب، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿لِيُرُدُّوهُمْ﴾ أي: ليهلكوهم. وفي هذه اللام قولان: أحدهما: أنها لام «كي». والثاني: أنها لام العاقبة، كقوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ﴾ [التقص: ٨] أي: آل أمرهم إلى الردى، لا أنهم قصدوا ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ أي: ليخلطوا. قال ابن عباس: ليُدخلوا عليهم الشك في دينهم؛ وكانوا على دين إسماعيل، فرجعوا عنه بتزيين الشياطين.

قوله تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا دفنوا بناتهم قالوا: إن الله أمرنا بذلك؛

فقال: ﴿فَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْعَلُونَ﴾؛ أي؛ يكذبون؛ وهذا تهديد ووعد، فهو محكم. وقال قوم: مقصوده ترك قتالهم، فهو منسوخ بأية السيف.

﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَمْثَلُ الَّذِي أَتَيْنَاهُمْ بِهِ فَأَعْتَابُوا بِهِمْ وَأَتَيْنَاهُمُ الْوَيْلَ الَّذِي كَانُوا يَعْتَابُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَمْثَلُ الَّذِي أَتَيْنَاهُمْ بِهِ فَأَعْتَابُوا بِهِمْ﴾ والحجر: الزرع، والحجر: الحرام؛ والمعنى: أنهم حرّموا أنعاماً وحرثاً جعلوه لأصنامهم. قال ابن قتبية: وإنما قيل للحرام: حجر، لأنه حُجر على الناس أن يصيبوه. وقرأ الحسن، وقاتدة: «حُجِر» بضم الحاء. قال الفراء: يقال: حَجِرَ، وحُجِرَ، بكسر الحاء وضمها؛ وهي في قراءة ابن مسعود: «حرج»، مثل: «جذب» و«جبد». وفي هذه الأنعام التي جعلوها للأصنام قولان: أحدهما: أنها البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. والثاني: أنها الذبائح التي للأوثان؛ وقد سبق ذكرهما.

قوله تعالى: ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ هو كقولك: لا يذوقها إلا من نريد. وفيمن أطلقوا له تناولها قولان: أحدهما: أنهم منَعوا منها النساء، وجعلوها للرجال، قالها ابن السائب. والثاني: عكسه، قاله ابن زيد. قال الزجاج: أعلم الله تعالى أن هذا التحريم زعم منهم، لا حجة فيه ولا برهان. وفي قوله: ﴿وَأَنْتُمْ حَرِّمْتُمْ طَهُورَهُمَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحام، قاله ابن عباس. والثاني: البحيرة، كانوا لا يحججون عليها، قاله أبو وائل. والثالث: البحيرة، والسائبة، والحام، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ هي قربان ألتهتهم، يذكرون عليها اسم الأوثان خاصة. وقال أبو وائل: هي التي كانوا لا يحججون عليها؛ وقد ذكرنا هذا عنه في قوله: ﴿حَرِّمْتُمْ طَهُورَهُمَا﴾، فعلى قوله؛ الصفتان لموصوف واحد. وقال مجاهد: كان من إيلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها في شيء؛ لا إن ركبوا، ولا إن حملوا، ولا إن حلبوا، ولا إن نَجِجوا. وفي قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ عَلَى اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن ذكر أسماء أوثانهم وترك ذكر الله، هو الافتراء. والثاني: أن إضافتهم ذلك إلى الله تعالى، هو الافتراء؛ لأنهم كانوا يقولون: هو حرم ذلك.

﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْفُسِ إِلَّا دَكَّارٌ وَمَعَمَرٌ عَلَىٰ أُزُوجَتِنَا وَإِن يَكُن مِّمَّةً فَهِيَ لِشُرَكَائِهِمْ سَيِّئَةٌ مِّمَّةً وَإِنَّهُمْ كَانُوا إِفْرَاءً﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْفُسِ إِلَّا دَكَّارٌ وَمَعَمَرٌ عَلَىٰ أُزُوجَتِنَا وَإِن يَكُن مِّمَّةً فَهِيَ لِشُرَكَائِهِمْ سَيِّئَةٌ مِّمَّةً وَإِنَّهُمْ كَانُوا إِفْرَاءً﴾ يعني بالأنعام: المحرمات عندهم، من البحيرة، والسائبة، والوصيلة. وللمفسرين في المراد بما في بطونها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللبن، قاله ابن عباس، وقاتدة. والثاني: الأجنة، قاله مجاهد. والثالث: الولد واللبن، قاله السدي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿خَالِصَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ الجمهور: «خالصة» على لفظ التانيث. وفيها أربعة أوجه: أحدها: أنه إنما أنتت، لأن الأنعام مؤنثة، وما في بطونها مثلها، قاله الفراء. والثاني: أن معنى «ما» التانيث، لأنها في معنى الجماعة؛ فكانه قال: جماعة ما في بطون هذه الأنعام خالصة، قاله الزجاج. والثالث: أن الهاء دخلت للمبالغة في الوصف، كما قالوا: «علامة» و«نسابة». والرابع: أنه أجري مجرى المصادر التي تكون بلفظ التانيث عن الأسماء المذكرة، كقولك: عطاؤك عافية، والرخص نعمة، ذكرهما ابن الأنباري. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، والضحاك، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «خالص» بالرفع، من غير هاء. قال الفراء: وإنما ذكر لتذكير «ما». وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وعكرمة، وابن يعمر: «خالصة» برفع الصاد والهاء على ضمير مذكر، قال الزجاج: والمعنى: ما خلص حياً. وقرأ قاتدة: «خالصة» بالنصب. فأما الذكور، فهم الرجال، والأزواج: النساء.

قوله تعالى: ﴿وَإِن يَكُن مِّمَّةً﴾ قرأ الأكثرون: «يكن» بالياء، «ميتة» بالنصب؛ وذلك مردود على لفظ «ما». المعنى وإن يكن ما في بطون هذه الأنعام ميتة. وقرأ ابن كثير: «يكن» بالياء، «ميتة» بالرفع. وافقه ابن عامر في رفع الميتة؛ غير أنه قرأ: «تكن» بالتاء. والمعنى: وإن تحدث وتقع، فجعل «كان»: تامة لا تحتاج إلى خبر. وقرأ أبو بكر عن عاصم: «تكن» بالتاء، «ميتة» بالنصب. والمعنى: وإن تكن الأنعام التي في البطون ميتة.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءٌ﴾ يعني الرجال والنساء. ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ قال الزجاج: أراد جزاء وصفهم الذي هو كذب.

﴿قَدْ حَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾<sup>(١٤٠)</sup>  
قوله تعالى: ﴿قَدْ حَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «قتلوا» بالتشديد. قال ابن عباس: نزلت في ربيعة، ومضر، والذين كانوا يدفنون بناتهم أحياء في الجاهلية من العرب. وقال قتادة: كان أهل الجاهلية يقتل أحدهم بنته مخافة السبي والفاقة، ويغذو كلبه. وقال الزجاج: وقوله: «سفهًا» منصوب على معنى اللام، تقديره: للسفه؛ تقول: فعلت ذلك حذر الشر. وقرأ ابن السميع، والجحدري، ومعاذ القاري: «سفهاء» برفع السين وفتح الفاء والهاء وبالمد وبالنصب والهمز.

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: كانوا يفعلون ذلك للسفه من غير أن أتاهم علم في ذلك، وحرموا ما رزقهم الله من الأنعام والحراث، وزعموا أن الله أمرهم بذلك.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتُ مُتَشَكِّبًا وَغَيْرَ مُتَشَكِّبٍ كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآثَرًا حَقًّا يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُشْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الشَّرِيفِينَ﴾<sup>(١٤١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن المعروشات ما انبسط على وجه الأرض، فانتشر ما يعرّش، كالكرم، والقرع، والبطيخ؛ وغير معروشات: ما قام على ساق، كالنخل، والزروع، وسائر الأشجار. والثاني: أن المعروشات: ما أنبته الناس؛ وغير معروشات: ما خرج في البراري والجبال من الثمار، روي عن ابن عباس. والثالث: أن المعروشات، وغير المعروشات: الكرم، منه ما عرّش، ومنه ما لم يعرّش، قاله الضحّاك. والرابع: أن المعروشات: الكروم التي قد عرّش عنها، وغير المعروشات: سائر الشجر التي لا تعرّش، قاله أبو عبيدة. والأكل: الثمر. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتُ مُتَشَكِّبًا﴾، قد سبق تفسيره.

قوله تعالى: ﴿كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ هذا أمر بإباحة؛ وقيل: إنما قدّم الأكل لينهى عن فعل الجاهلية في زرعهم من تحريم بعضها.

قوله تعالى: ﴿وَآثَرًا حَقًّا يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قرأ ابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو: بفتح الحاء، وهي لغة أهل نجد، وتميم. وقرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي: بكسرهما، وهي لغة أهل الحجاز، ذكره الفراء. وفي المراد بهذا الحق قولان: أحدهما: أنه الزكاة، روي عن أنس بن مالك، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن، وطاووس، وجابر بن زيد، وابن الحنفية، وقاتدة في آخرين؛ فعلى هذا، الآية محكمة. والثاني: أنه حق غير الزكاة فرض يوم الحصاد، وهو إطعام من حضر، وترك ما سقط من الزرع والثمر، قاله عطاء، ومجاهد. وهل تُسَخ ذلك، أم لا؟ إن قلنا: إنه أمر وجوب، فهو منسوخ بالزكاة؛ وإن قلنا: إنه أمر استحباب، فهو باقي الحكم. فإن قيل: هل يجب إيتاء الحق يوم الحصاد؟ فالجواب: إن قلنا: إنه إطعام من حضر من الفقراء؛ فذلك يكون يوم الحصاد؛ وإن قلنا: إنه الزكاة، فقد ذُكرت عنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الأمر بالإيتاء محمول على النخيل، لأن صدقتها تجب يوم الحصاد. فأما الزروع، فالأمر بالإيتاء منها محمول على وجوب الإخراج؛ إلا أنه لا يمكن ذلك عند الحصاد، فيؤخّر إلى زمان التنقية، ذكره بعض السلف. والثاني: أن اليوم ظرف للحق، لا للإيتاء؛ فكأنه قال: وآثروا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد التنقية. والثالث: أن فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب فيه بنفس خروجه وبلوغه؛ إنما يجب يوم حصوله في يد صاحبه. وقد كان يجوز أن يتوهم أن الحق يلزم بنفس نباته قبل قطعه، فأفادت الآية أن الوجوب فيما يحصل في اليد، دون ما يتلف، ذكر الجوابين القاضي أبو يعلى. وفي قوله: ﴿وَلَا تُشْرِفُوا﴾ ستة أقوال: أحدها: أنه تجاوز المفروض في الزكاة إلى حد يُجحف به، قاله أبو العالية، وابن جريج. وروي أبو صالح عن ابن عباس: أن ثابت بن قيس بن شماس صرم خمسمائة نخلة، ثم قسمها في يوم واحد، فأمسى ولم يترك لأهله شيئاً، فكره الله تعالى له ذلك، فنزلت: ﴿وَلَا تُشْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الشَّرِيفِينَ﴾. والثاني: أن الإسراف: منع الصدقة الواجبة، قاله سعيد بن المسيب. والثالث: أنه

الإِنْفَاقِ فِي الْمَعْصِيَةِ، قَالَه مَجَاهِدٌ، وَالزُّهْرِيُّ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ إِشْرَاكُ الْأَلْهَةِ فِي الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ، قَالَه عَطِيَّةُ الْعَوْفِيُّ، وَابْنُ السَّائِبِ. وَالخَامِسُ: أَنَّهُ خَطَابٌ لِلسُّلْطَانِ لثَلَاثًا يَأْخُذُ فَوْقَ الْوَاجِبِ مِنَ الصَّدَقَةِ، قَالَه ابْنُ زَيْدٍ. وَالسَّادِسُ: أَنَّهُ الْإِسْرَافُ فِي الْأَكْلِ قَبْلَ آدَاءِ الزَّكَاةِ، قَالَه ابْنُ بَحْرٍ.

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ كُلُّوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُقَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٤٢﴾ تَتَّبِعَةَ أَزْوَاجٍ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾ هذا نسق على ما قبله؛ والمعنى: أنشأ جناتٍ، وأنشأ حملةً وفرشاً. وفي ذلك خمسة أقوال: أحدها: أن الحمولة: ما حل من الإبل، والفرش: صغارها، قاله ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وابن قتيبة. والثاني: أن الحمولة: ما انتفعت بظهورها، والفرش: الراعية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن الحمولة: الإبل، والخيل، والبغال، والحمير، وكل شيء يُحْمَلُ عليه. والفرش: الغنم: رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: الحمولة: من الإبل، والفرش: من الغنم، قاله الضحاك. والخامس: الحمولة: الإبل والبقر. والفرش: الغنم وما لا يحمل عليه من الإبل، قاله قتادة. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «حمولة» بضم الحاء.

قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: المعنى: لا تحرموا ما حرمتكم مما جرى ذكره: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُقَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: طرقة. قال: وقوله: ﴿تَتَّبِعَةَ أَزْوَاجٍ﴾ بدل من قوله: ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾. والزواج، في اللغة: الواحد الذي يكون معه آخر. قال المصنف؛ وهذا كلام يفتقر إلى تمام، وهو أن يقال: الزواج: ما كان معه آخر من جنسه، فحيثل يقال لكل واحد منهما: زوج.

﴿وَمِنَ الضَّأْنِ الْأُنثِيَّ وَمِنَ الْمَعَزِّ الْأُنثِيَّ قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنِ يَتَّبِعُونَ بِعَلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ الْأُنثِيَّ وَمِنَ الْبَقَرِ الْأُنثِيَّ قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَلَكُمُ اللَّهُ يَهْدِيًا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُنزِلَ الْنَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الضَّأْنِ الْأُنثِيَّ﴾ الضأن: ذوات الصوف من الغنم، والمعز: ذوات الشعر منها. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «المعز» بفتح العين. وقرأ نافع، وحزمة، وعاصم، والكسائي: بتسكين العين. والمراد بالأنثيين الذكر والأنثى. ﴿قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ﴾ من الضأن والمعز حرم الله عليكم ﴿أَرِ الْأُنثِيَّيْنِ﴾ منها؟. المعنى: فإن كان ما حرم عليكم الذكركين، فكل الذكور حرام، وإن كان حرم الأنثيين، فكل الإناث حرام، وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فهي تشتمل على الذكور، وتشتمل على الإناث، وتشتمل على الذكور والإناث، فيكون كل جنين حراماً. وقال ابن الأباري: معنى الآية: ألحقكم التحريم من جهة الذكركين، أم من جهة الأنثيين؟ فإن قالوا: من جهة الذكركين، حرم عليهم كل ذكر، وإن قالوا: من جهة الأنثيين، حرمت عليهم كل أنثى؛ وإن قالوا: من جهة الرحم، حرم عليهم الذكر والأنثى. وقال ابن جرير الطبري: إن قالوا: حرم الذكركين، أوجبوا تحريم كل ذكر من الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض الذكركان منها وظهوره، وفي ذلك فساد دعواهم. وإن قالوا: حرم الأنثيين أوجبوا تحريم لحوم كل أنثى من ولد الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض ذلك وظهوره. وإن قالوا: ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فقد كانوا يستمتعون ببعض ذكورها وإناثها. قال المفسرون: فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الآية والتي بعدها، لأنهم كانوا يحرمون أجناساً من النعم، بعضها على الرجال والنساء، وبعضها على النساء دون الرجال. وفي قوله: ﴿قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنِ﴾ إبطال لما حرموه من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وفي قوله: ﴿أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنِ﴾، إبطال قولهم: ﴿مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِكُمْ وَحُرْمَتُهُ عَلَى أَزْوَاجِكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ بِعَلْمٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: فسروا ما حرمتكم بعلم، أي: أنتم لا علم لكم، لأنكم لا تؤمنون بكتاب. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أي: هل شاهدتم الله قد حرم هذا، إذا كنتم لا تؤمنون برسول؟

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ قال ابن عباس: يريد عمرو بن لحي، ومن جاء بعده. والظالمون هاهنا: المشركون.

﴿قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمِنَ أَضْطَرِّ عَيْرٍ بَلَغَ وَلَا عَادِلَ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ نيههم بهذا على أن التحريم والتحليل، إنما يثبت بالوحي. وقال طاووس، ومجاهد: معنى الآية: لا أجد محرماً مما كنتم تستحلون في الجاهلية إلا هذا. والمراد بالطعام: الأكل. ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً﴾ أي: إلا أن يكون المأكول ميتة. قرأ ابن كثير، وحمزة: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ بالياء، «ميتة» نصباً. وقرأ ابن عامر: «إلا أن تكون» بالياء، «ميتة» بالرفع؛ على معنى: إلا أن تقع ميتة، أو تحدث ميتة. ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ قال قتادة: إنما حُرِّمَ المسفوح، فأما اللحم إذا خالطه دم، فلا بأس به. قال الزجاج: المسفوح: المصوب. وكانوا إذ ذكروا يأكلون الدم كما يأكلون اللحم. والرجم: اسم لما يقتنر، وللغذاب: ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ المعنى: أو أن يكون المأكول فسقاً. ﴿أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ أي: رُفِعَ الصوت على ذبحه باسم غير الله، فسمي ما ذُكِرَ عليه غير اسم الله فسقاً؛ والفسق: الخروج من الدين.

### فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة. ولأرباب هذا القول في سبب إحكامها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها خبر، والخبر لا يدخله النسخ. والثاني: أنها جاء جواباً عن سؤال سألوه؛ فكان الجواب بقدر السؤال، ثم حُرِّمَ بعد ذلك ما حُرِّمَ. والثالث: أنه ليس في الحيوان محرم إلا ما ذُكِرَ فيها. والقول الثاني: أنها منسوخة بما ذكر في (المائدة) من المنخقة والموقوذة، وفي السنة من تحريم الحمر الأهلية، وكل ذي ناب من السباع، ومخلب من الطير<sup>(١)</sup>. وقيل: إن آية (المائدة) داخلية في هذه الآية، لأن تلك الأشياء كلها ميتة.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالنَّعِيرِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِغَلَبِ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِسَيِّئِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ وقرأ الحسن، والأعمش: «ظُفْرٍ» بسكون الفاء؛ وهذا التحريم تحريم بلوى وعقوبة. وفي ذي الظفر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما ليس بمنفرج الأصابع، كالإبل، والنعام، والإوز، والبط، قاله ابن عباس، وابن جببر، ومجاهد، وقاتدة، والسدي. والثاني: الإبل فقط، قاله ابن زيد. والثالث: كل ذي حافر من الدواب، ومخلب من الطير، قاله ابن قتيبة. قال: وسمي الحافر ظفراً على الإستعارة؛ والعرب تجعل الحافر والأظلاف موضع القدم، استعارة؛ وأنشدوا:

سَأَنَعْتُهَا أَوْ سَوَّفْتُ أَجْعَلُ أَمْرَهَا إِلَى مَلِكٍ أَظْلَافُهُ لَمْ تُشَقَّقْ<sup>(٢)</sup>

أراد قدميه؛ وإنما الأظلاف للشاء والبقرة. قال ابن الأنباري: الظفر هاهنا، يجري مجرى الظفر للإنسان. وفيه ثلاث لغات. ظُفْرٌ؛ ويقال: ظُفْرٌ، وأظفور. وقال الشاعر:

(١) روى الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، عن أبي ثعلبة الخشني، قال: «حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية» وزاد أحمد: «ولحم كل ذي ناب من السباع» وقد صح النهي عن أكل لحوم الحمر الأهلية من حديث البراء بن عازب، وابن عمر، وأبي هريرة، وزاهر الأسلمي، وابن أبي أرفى. وروى الجماعة إلا البخاري والترمذي عن ابن عباس قال: «نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير» وروى مسلم في «صحيحه» ١٥٣٤/٣ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «كل ذي ناب من السباع حرام».

(٢) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ١١٦، و«الصناعتين» ٣٠١، و«الموازنة» ٤٤، و«الأمالي» ١٢٠/٢. وفي «السمط» ٧٤٦: البيت لعقنان بن قيس بن عاصم بن عبيد اليربوعي، وكان النعمان بن المنذر استعمل الغلاق بن عمرو الرياحي على هجائن من يلي أرضه من العرب، وكانت لعقنان هذا هجائن، فأخفاها، فطلبها الغلاق، فمعد عقنان بإبله حتى أتى النعمان، فأجاره ولم يأخذ منها شيئاً. فقال قصيدة منها:

سواء عليكم شؤمها وهجائنها وإن كان فيها واضع اللون يسبرقي

سامعها - البيت - وهذه من أقيع الاستعارات، وإنما يريد بقوله: أظلافه لم تشقق: أنه متمتع مرتقه، فلم تشقق قدماً.



الم تر أن الموت أذكرك من مَضَى  
وقال الآخر:

فلم يُبْق منه ذا جناح وذا ظُفْر

لقد كنتُ ذا نابٍ وظُفْرٍ على العِدَى  
وقال الآخر:

فأصبحتُ ما يَخْشَوْنَ نابي ولا ظُفْري

ما بين لُقمته الأولى إذا انْحَدَرَتْ

وبين أخرى تليها قَيْدُ أَظْفُور<sup>(١)</sup>

وفي شحوم البقر والغنم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إنما حَرَم من ذلك شحوم الثروب خاصة، قاله قتادة. والثاني: شحوم الثروب والكلى، قاله السدي، وابن زيد. والثالث: كل شحم لم يكن مختلطاً بعظم، ولا على عظم، قاله ابن جريج. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما علق بالظهر من الشحوم، قاله ابن عباس. والثاني: الآية، قاله أبو صالح، والسدي. والثالث: ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما، قاله قتادة. فأما الحوايا، فللمفسرين فيها أقوال تتقارب معانيها. قال ابن عباس، والحسن، وابن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والسدي، وابن قتيبة: هي المباعر. وقال ابن زيد: هي بنات اللين، وهي المرابض التي تكون فيها الأمعاء. وقال الفراء: الحوايا: هي المباعر، وبنات اللين. وقال الأصمعي: هي بنات اللين، واحداً: حاوية، وحاوية، وحَوِيَّة. قال الشاعر:

أَقْبُلُهُمْ وَلَا أَرَى مُعَاوِيَةَ  
وقال الآخر:

الجَاخِظَ الْعَيْنِ الْعَظِيمِ الْحَاوِيَةَ<sup>(٢)</sup>

كَأَنَّ نَفِيقَ الْحَبِّ فِي حَاوِيَانِهِ

فحَيْحُ الْأَفَاعِي أَوْ نَفِيقُ الْعَقَارِبِ<sup>(٣)</sup>

وقال أبو عبيدة: الحوايا: ما تحوى من البطن، أي: ما استدار منها. وقال الزجاج: الحوايا: اسم لجميع ما تحوى من الأمعاء، أي: استدار. وقال ابن جرير الطبري: الحوايا: ما تحوى من البطن، فاجتمع واستدار، وهي بنات اللين، وهي المباعر، وتسمى: المرابض، وفيها الأمعاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا اتَّخَذَ يُطْمِرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه شحم البطن والآية، لأنهما على عظم، قاله السدي. والثاني: كل شحم في القوائم، والجنب، والرأس، والعيني، والأذنين، فهو مما اختلط بعظم، قاله ابن جريج. واتفقوا على أن ما حملت ظهورهما حلال، بالاستثناء من التحريم. فأما ما حملت الحوايا، أو ما اختلط بعظم، ففيه قولان: أحدهما: أنه داخل في الاستثناء، فهو مباح؛ والمعنى: وأبيح لهم ما حملت الحوايا من الشحم وما اختلط بعظم، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه نسق على ما حَرَم، لا على الاستثناء؛ فالمعنى: حَرَمنا عليهم شحومهما، أو الحوايا، أو ما اختلط بعظم، إلا ما حملت الظهور، فإنه غير محرم، قاله الزجاج. فأما «أو» المذكورة هاهنا، فهي بمعنى الواو، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَوْ كَفُّرًا﴾ [الدر: ٢٤].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ﴾ أي: ذلك التحريم عقوبة لهم على بغيتهم. وفي بغيتهم قولان: أحدهما: أنه قتلهم الأنبياء، وأكلهم الربا. والثاني: أنه تحريم ما أحل لهم.

﴿إِنَّ كَذِبُكَ فَقَدْ رَزَيْتُمْ دُونَ رَحْمَةٍ وَسَيَرُ وَلَا يَزِدُ بِأَسْمِ عَنِ الْقَوْرِ النَّجْرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَذِبُكَ﴾ قال ابن عباس: لما قال رسول الله ﷺ للمشركين: «هذا ما أوحى إليّ أنه محرّم على المسلمين وعلى اليهود»، قالوا: فإنك لم تصب، فنزلت هذه الآية. وفي المكذبين قولان: أحدهما: المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود، قاله مجاهد. والمراد بذكر الرحمة الواسعة، أنه لا يعجل بالعقوبة. والبأس: العذاب. وفي المراد بالمجرمين قولان: أحدهما: المشركون. والثاني: المكذبون.

(١) البيت غير منسوب في «اللسان» و«أساس البلاغة»: ظفر، وروايته فيهما:

ما بين لُقمته الأولى إذا ازدردت

(٢) البيت في «اللسان»: حوي، منسوب لعليّ ﷺ.

(٣) قاله جرير، وهو في «ديوانه» ٨٣، و«معجم مقاييس اللغة» ١١٢/٢، و«اللسان»: حوى.

وبين أخرى تليها قيس أظفور

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا وَلَا أَبَاؤُنَا وَلَا حُرْمَتُنَا مِنْ ذُنُوبِكُمْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بِأَسْئَاتِهِمْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُنَّ لَئِنْ نَسِيتُمْ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي: إذا لزمتمهم الحجة، وتيقنوا باطل ما هم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا﴾، فجمعوا هذا حجة لهم في إقامتهم على الباطل؛ فكانهم قالوا: لو لم يرض ما نحن عليه، لحال بيننا وبينه؛ وإنما قالوا ذلك مستهزئين، ودافعين للاحتجاج عليهم، فيقال لهم: لم تقولون عن مخالفيتكم إنهم ضالون، وإنما هم على المشيئة أيضاً؟ فلا حجة لهم، لأنهم تعلقوا بالمشيئة، وتركوا الأمر؛ ومشيئة الله تعم جميع الكائنات، وأمره لا يعم مراداته، فعلى العبد اتباع الأمر، وليس له أن يتعلل بالمشيئة بعد ورود الأمر.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ قال ابن عباس. أي: قالوا لرسولهم مثلما قال هؤلاء لك، ﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بِأَسْئَاتِهِمْ﴾ أي: عذابنا. ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: كتاب نزل من عند الله في تحريم ما حرّمتم ﴿إِنْ تَسْمِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ لا اليقين؛ و «إن» بمعنى «ما». و «تخروصون»: تكذبون.

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمِينَ ﴿١٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾ قال الزجاج: حجّته البالغة: تبيّنه أنه الواحد، وإرساله الأنبياء بالحجج المعجزة. قال السدي: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمِينَ﴾ يوم أخذ الميثاق.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شَهَادَةٍ لَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَسْتَوُونَ ﴿١٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شَهَادَةٍ لَكُمْ﴾ قال الزجاج: زعم سيبويه أن «هلم» هاء ضمت إليها «لم»، وجعلنا كالكلمة الواحدة؛ فأكثر اللغات أن يقال: «هلم»: للواحد والاثنتين والجماعة؛ بذلك جاء القرآن. ومن العرب من يشي ويجمع ويؤث، فيقول للذكر: «هلم»، وللمرأة: «هلمي»، وللإثنين: «هلمّا»، وللثنتين: «هلمّتا»، وللجماعة: «هلمّوا»، وللنساء «هلمّن». وقال ابن قتيبة: «هلم»، بمعنى: «تعال» وأهل الحجاز لا يشئون ولا يجمعونها. وأهل نجد يجعلونها من «هلمّمت»، فيشئون ويجمعون ويؤثون؛ وتوصل باللام، فيقال: «هلم لك»، و«هلم لكما». قال: وقال الخليل: أصلها «لم»، وزيدت الهاء في أولها. وخالفه الفراء، فقال: أصلها «هل» ضم إليها «أم»؛ والرفعة التي في اللام من همزة «أم» لما تركت انتقلت إلى ما قبلها؛ وكذلك «الهم» يرى أصلها: «يا الله أمنا بخير» فكثرت في الكلام، فاختلطت، وتركت الهمزة. وقال ابن الأنباري: معنى «هلم»: أقبل؛ وأصله: «أم يا رجل»، أي: «أقصد»، فضموا «هل» إلى «أم» وجعلوها حرفاً واحداً، وأزالوا «أم» عن التصرف، وحوّلوا ضمة همزة «أم» إلى اللام، وأسقطوا الهمزة، فاتصلت الميم باللام. وإذا قال الرجل للرجل: «هلم»، فأراد أن يقول: لا أفعل، قال: «لا أهلم» و «لا أهلم». قال مجاهد: هذه الآية جواب قولهم: إن الله حرم البحيرة، والسائبة. قال مقاتل: الذين يشهدون أن الله حرم هذا الحرث والأنعام، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ أن الله حرّمه ﴿فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أي: لا تصدق قولهم.

﴿قُلْ تَسَاءَلُوا أَتِلْ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أُمَّتِكُمْ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ بِرِزْقِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ﴿١٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَسَاءَلُوا أَتِلْ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ «ما» بمعنى «الذي». وفي «لا» قولان: أحدهما: أنها زائدة، كقوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾ [الأعراف: ١٧]. والثاني: أنها ليست زائدة، وإنما هي نافية: فعلى هذا القول، في تقدير الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون قوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا﴾، محمولاً على المعنى؛ فتقديره: أتيل عليكم أن لا تشركوا، أي: أتيل تحريم الشرك. والثاني: أن يكون المعنى: أوصيكم أن لا تشركوا، لأن قوله: ﴿بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣] محمول على معنى: أوصيكم بالوالدين إحساناً، ذكرهما الزجاج. والثالث: أن الكلام تم عند قوله: ﴿حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾. ثم في قوله: «عليكم» قولان: أحدهما: أنها إغراء، كقوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥].

فالتقدير: عليكم أن لا تشركوا، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أن يكون بمعنى: فُرض عليكم، ووجب عليكم أن لا تشركوا. وفي هذا الشرك قولان: أحدهما: أنه ادعاء شريك مع الله ﷻ. والثاني: أنه طاعة غيره في معصيته.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ يريد دفن البنات أحياء. ﴿مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ أي: من خوف فقر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن الفواحش: الزنا، وما ظهر منه: الإعلان به، وما بطن الاستسرار به، قاله ابن عباس، والحسن، والسدي. والثاني: أن ما ظهر: الخمر، ونكاح المحرمات. وما بطن: الزنا، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. والثالث: أن ما ظهر: الخمر، وما بطن: الزنا، قاله الضحاك. والرابع: أنه عام في الفواحش. وظاهرها: علانيتها، وباطنها: سريها، قاله قتادة. والخامس: أن ما ظهر: أفعال الجوارح، وما بطن: اعتقاد القلوب، ذكره الماوردي في تفسير هذا الموضع، وفي تفسير قوله: ﴿وَدَرُوا ظِلْهُمُ الْآثِرَ وَيَبْطِئُونَ﴾ (الأعلام: ١٢٠). والنفس التي حرم الله: نفس مسلم أو معاهد. والمراد بالحق: إذن الشرع.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْيَتِيمَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِلُوا لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَهْدِ اللَّهُ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَمَنْكُمْ يَدٌ لِّمَكْرَهُ تَذَكُّرُونَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ إنما خص مال اليتيم، لأن الطمع فيه، لقلته مراعيه وضعف مالكة، أقوى. وفي قوله: ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه أكل الوصي المصلح للمال بالمعروف وقت حاجته، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: التجارة فيه، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، والسدي. والثالث: أنه حفظه له إلى وقت تسليمه إليه، قاله ابن السائب. والرابع: أنه حفظه عليه، وتسميره له، قاله الزجاج. قال: و«حتى» محمولة على المعنى؛ فالمعنى: احفظوه عليه حتى يبلغ أشده، فإذا بلغ أشده، فادفعوه إليه. فأما الأشد، فهو استحكام قوة الشباب والسن. قال ابن قتيبة: ومعنى الآية: حتى يتناهى في النبات إلى حدِّ الرجال. يقال: بلغ أشده: إذا انتهى منتهاه قبل أن يأخذ في النقصان. وقال أبو عبيدة: الأشدُّ لا واحد له منه؛ فإن أكرهوا على ذلك، قالوا: شدُّ، بمنزلة: صبُّ؛ والجمع: أصبُّ. قال ابن الأنباري: وقال جماعة من البصريين: واحد الأشدُّ: شدُّ، بضم الشين. وقال بعض البصريين: واحد الأشدُّ: شيدة، كقولهم: نعمة، وأنعم. وقال بعض أهل اللغة: الأشدُّ: اسم لا واحد له. وللمفسرين في الأشدُّ ثمانية أقوال: أحدها: أنه ثلاث وثلاثون سنة، رواه ابن جبير عن ابن عباس. والثاني: ما بين ثماني عشرة إلى ثلاثين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أربعون سنة، روي عن عائشة ؓ. والرابع: ثماني عشرة سنة، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. والخامس: خمس وعشرون سنة، قاله عكرمة. والسادس: أربع وثلاثون سنة، قاله سفيان الثوري. والسابع: ثلاثون سنة، قاله السدي. وقال: ثم جاء بعد هذه الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ (النساء: ٦) فكانه يشير إلى النسخ. والثامن: بلوغ الحُلُم، قاله زيد بن أسلم، والشعبي، ويحيى بن يعمر، وربيعة، ومالك بن أنس، وهو الصحيح. ولا أظن بالذين حكينا عنهم الأقوال التي قبله فسروا الآية بما ذكر عنهم، وإنما أظن أن الذين جمعوا التفاسير، نقلوا هذه الأقوال من تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ (يوسف: ٢٢، والقصص: ١٤) إلى هذا المكان؛ وذلك نهاية الأشدُّ، وهذا ابتداء تمامه؛ وليس هذا مثل ذلك. قال ابن جرير: وفي الكلام محذوف، ترك ذكره اكتفاءً بدلالة ما ظهر عما حُذف، لأن المعنى: حتى يبلغ أشده؛ فإذا بلغ أشده، فأنستم منه رشداً، فادفعوا إليه ماله. قال المصنف: إن أراد بما ظهر ما ظهر في هذه الآية، فليس بصحيح؛ وإنما استفيد إيناس الرشد والإسلام من آية أخرى؛ وإنما أُطلق في هذه الآية ما قيَّد في غيرها، فحُمل المطلق على المقيد.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ﴾ أي: أتموه ولا تنقصوا منه. و﴿الْيَتِيمَانَ﴾ أي: ووزن الميزان. والقسط: العدل. ﴿لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا﴾ أي: ما يسعها، ولا تضيق عنه. قال القاضي أبو يعلى: لما كان الكيل والوزن يتعذر فيهما التحديد بأقل القليل كُلفنا الاجتهاد في التحري، دون تحقيق الكيل والوزن.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِلُوا﴾ أي: إذا تكلمتم أو شهدتم، فقولوا الحق، ولو كان المشهود له أو عليه ذا قرابة. وعهد الله يشتمل على ما عهده إلى الخلق وأوصاهم به، وعلى ما أوجبه الإنسان على نفسه من نذر وغيره. ﴿ذَٰلِكُمْ﴾

وَصَنَّكُمْ بِهِ لَمَلَكُؤُا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٣﴾ أي: لتذكروه وتأخذوا به. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣] و ﴿يَذَكَّرُونَ﴾ [انعام: ١٢٦] و ﴿يَذَكِّرُ الْإِنْسَانَ﴾ [مریم: ٦٧] و ﴿أَنْ يَذَكَّرَ﴾ [الفرقان: ٦٢]، و ﴿يَذَكِّرُوا﴾ [الإسراء: ٤١] مشدداً ذلك كله. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم، وابن عامر كل ذلك بالتشديد، إلا قوله: ﴿أَوْ لَا يَذَكِّرُ الْإِنْسَانَ﴾ [مریم: ٦٧] فأنهم خففوه. روى أبان، وحفص عن عاصم: «يذكرون» خفيفة الذال في جميع القرآن. قرأ حمزة، والكسائي: «يذكرون» مشدداً إذا كان بالياء، ومخففاً إذا كان بالياء.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَمَلَكُؤُا نَنْفُونَ ﴿١٥٤﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بفتح الألف مع تشديد النون. قال الفراء: إن شئت جعلت «أَنَّ» مفتوحة بوقوع «اتل» عليها؛ وإن شئت جعلتها خفصاً، على معنى: ذلك وصاكم به، ويان هذا صراطي مستقيماً. وقرأ ابن عامر بفتح الألف أيضاً، إلا أنه خفف النون، فجعلها مخففة من الثقيلة؛ وحكم إعرابها حكم تلك. وقرأ حمزة، والكسائي: بتشديد النون مع كسر الألف. قال الفراء: وكسر الألف على الاستئناف. وفي الصراط قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: الإسلام. وقد بينا إعراب قوله: «مستقيماً» أيضاً. فأما «السَّبِيلُ»، فقال ابن عباس: هي الضلالات<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: البدع والشبهات. وقال مقاتل: أراد ما حرموا على أنفسهم من الأنعام والحرم. ﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: فضلكم عند يه.

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَلْقَوُا رَبَّهُمْ بَلُورًا ﴿١٥٥﴾﴾ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ قال الزجاج: «ثم» هاهنا للعطف على معنى التلاوة؛ فالمعنى اتل ما حرم ربكم، ثم اتل عليكم ما آتاه الله موسى. وقال ابن الأنباري: الذي بعد «ثم» مقدّم على الذي قبلها في النية؛ والتقدير: ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ في قوله: «تماماً» قولان: أحدهما: أنها كلمة متصلة بما بعدها؛ تقول: أعطيتك كذا تماماً على كذا، وتماماً لكذا، وهذا قول الجمهور. والثاني: أن قوله: «تماماً» كلمة قائمة بنفسها، غير متصلة بما بعدها؛ والتقدير: آتينا موسى الكتاب تماماً، أي: في دفعة واحدة، لم نفرّق إنزاله كما فرّق إنزال القرآن، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفي المشار إليه بقوله: «أحسن» أربعة أقوال: أحدها: أنه الله ﷻ. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: تماماً على إحسان الله إلى أنبيائه، قاله ابن زيد. والثاني: تماماً على إحسان الله تعالى إلى موسى؛ وعلى هذين القولين، يكون «الذي» بمعنى «ما». والقول الثاني: أنه إبراهيم الخليل ﷺ؛ فالمعنى: تماماً للنعمة على إبراهيم الذي أحسن في طاعة الله، وكانت نُبُوَّةُ موسى نعمة على إبراهيم، لأنه من ولده، ذكره الماوردي. والقول الثالث: أنه كل محسن من الأنبياء، وغيرهم. وقال مجاهد: تماماً على المحسنين، أي: تاماً لكل محسن. وعلى هذا القول، يكون «الذي» بمعنى «مَنْ»، و«على» بمعنى لام الجر؛ ومن هذا قول العرب: أتم عليه، وأتم له. قال الراعي:

رعته أشهراً وخلا علياً<sup>(٢)</sup>

أي: لها. قال ابن قتيبة: ومثل هذا أن تقول: أوصي بمالي للذي غزا وحج؛ تريد: للغازين والحاجين. والقول الرابع: أنه موسى. ثم في معنى: «أحسن» قولان: أحدهما: أحسنَ في الدنيا بطاعة الله ﷻ. قال الحسن،

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ١٨٢/٤، ١٨٣، والحاكم في «المستدرک» ١/٧٣ عن النواس بن سيمان الأنصاري عن رسول ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعلى جَنَبَيْهِ الصراط سوران، فهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا، وداع يدعو من جوف الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب، قال: ويحك لا تفتح، فإنيك إن تفتحته تلجه، والصراط: الإسلام، والسوران: حدود الله تعالى، والأبواب المفتحة: محارم الله تعالى، وذلك الداعي على رأس الصراط: كتاب الله، والداعي فوق الصراط: واعظ الله في قلب كل مسلم». وخرجه ابن كثير في «التفسير»، ثم قال: إنساده حسن صحيح. وقوله: «تعوجوا» قال القاري في «شرح المشكاة»: بتشديد الجيم من الأعوجاج، كذا في نسخة السيد وغيره، وفي نسخة: بتشديد الواو على حذف إحدى التامين، وهو تأكيد لما قبله، أي: لا تميلوا إلى الأطراف. قلت: ووقع في «المسند»: «ولا تعرجوا» وهو تحريف.

(٢) تمامه: فطار النُيَّ فيها واستنارها. وهو في «أدب الكاتب» لابن قتيبة: ٤٠١ من أبيات يصف بها ناقة ذات سمن. قال الجواليقي: رعته، أي: رعت هذه الناقة هذا النبات أشهراً، وتخلت به، لم يرضه غيرها. وطار النى، أي: ارتفع الشحم، واستنار، أي: هبط فيها ودخل.

وقتادة: تماماً لكرامته في الجنة إلى إحسانه في الدنيا. وقال الربيع: هو إحسان موسى بطاعته. وقال ابن جرير: تماماً لنعمنا عنده على إحسانه في قيامه بأمرنا ونهينا. والثاني: أحسن من العلم وكُتِبَ اللّهُ القديمه؛ وكأنه زيد على ما أحسنه من التوراة؛ ويكون «التمام» بمعنى الزيادة، ذكره ابن الأباري. فعلى هذين القولين، يكون «الذي» بمعنى: «ما». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، والحسن، وابن يعمر: «على الذي أحسن»، بالرفع. قال الزجاج: معناه: على الذي هو أحسن الأشياء. وقرأ عبد الله بن عمرو، وأبو المتوكل، وأبو العالية: «على الذين أحسن» برفع الهزمة وكسر السين وفتح النون؛ وهي تحتمل الإحسان، وتحتمل العلم.

قوله تعالى: ﴿وَتَقْضِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: تبياناً لكل شيء من أمر شريعتهم مما يحتاجون إلى علمه، لكي يؤمنوا بالبعث والجزاء.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُورًا فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُورًا﴾ يعني القرآن، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تخالفوه ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾. قال الزجاج: لتكونوا راجين للرحمة.

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ إِلَهُكُمُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ بَيْنِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَنْفِلِيكَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ سبب نزولها: أن كفار مكة قالوا: قاتل الله اليهود والنصارى، كيف كذبوا أنبياءهم؛ فوالله لو جاءنا نذير وكتاب، لكننا أهدى منهم، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الفراء: «أن» في موضع نصب في مكانين: أحدهما: أنزلناه لثلاثا تقولوا. والآخر: من قوله: واتقوا أن تقولوا. وذكر الزجاج عن البصريين، أن معناه: أنزلناه، كراهة أن تقولوا؛ ولا يجوزون إضمار «لا». فأما الخطاب بهذه الآية، فهو لأهل مكة؛ والمراد إثبات الحجة عليهم بإنزال القرآن كي لا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على اليهود والنصارى، وكنا غافلين عما فيهما. و«دراستهم»: قراءتهم الكتب. قال الكسائي: ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَنْفِلِيكَ﴾ لا نعلم ما هي، لأن كتبهم لم تكن بلغتنا، فأنزل الله كتابا فبلغتهم لتقطع حججهم.

﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلْنَا إِلَيْكَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سََجَرَىٰ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ آيَاتِنَا سَوَاءَ الْمَدَابِ بِمَا كَانُوا يَصُدُّونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ قال الزجاج: إنما كانوا يقولون هذا، لأنهم مُدِلون بالأذهان والأفهام، وذلك أنهم يحفظون أشعارهم وأخبارهم، وهم أميون لا يكتبون. ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي: ما فيه البيان وقطع الشبهات. قال ابن عباس: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي: حجة، وهو النبي، والقرآن، والهدى، والبيان، والرحمة، والنعمة. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أي: أكفر ﴿مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني محمداً والقرآن. ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾: أعرض فلم يؤمن بها. وسوء العذاب: قبيحه.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَكُمُ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِنْهَا لَرَكُنٌ مَأْمَتٌ مِنْ قَبْلٍ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينتظرون ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تأتيهم» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: «يأتيهم» بالياء. وهذا الإتيان لقبض أرواحهم. وقال مقاتل: المراد بالملائكة: ملك الموت وحده.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾ قال الحسن: أو يأتي أمر ربك<sup>(١)</sup>. وقال الزجاج: أو يأتي إهلاكه وانتقامه، إما بعذاب عاجل، أو بالقيامة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَكُمُ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ وروى عبد الوارث إلا القراز: بتسكين ياء «أو يأتي»، وفتحها الباقون.

(١) خرج ابن الجوزي هنا على مذهب السلف في هذا القول.

وفي هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنه طلوع الشمس من مغربها، رواه أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال ابن مسعود. وفي رواية زرارة بن أوفى عنه، وعبد الله بن عمرو، ومجاهد، وقتادة، والسدي. وقد روى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورأها الناس، آمن من عليها، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»<sup>(٢)</sup>. وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت، طُبع على كل قلب بما فيه، [و] كفي الناس العمل»<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه طلوع الشمس والقمر من مغربهما، رواه مسروق عن ابن مسعود. والثالث: أنه إحدى الآيات الثلاث، طلوع الشمس من مغربها، والداية، وفتح يأجوج ومأجوج، روى هذا المعنى القاسم عن ابن مسعود. والرابع: أنه طلوع الشمس من مغربها، والدجال، وداية الأرض، قاله أبو هريرة؛ والأول أصح. والمراد بالخير هاهنا: العمل الصالح؛ وإنما لم ينفع الإيمان والعمل الصالح حينئذٍ، لظهور الآية التي تضطهرهم إلى الإيمان. وقال الضحاک: من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه، قبل منه، كما يقبل منه قبل الآية. وقيل: إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها، أن الملحدة والمنجمين، زعموا أن ذلك لا يكون، فيريهم الله قدرته، ويطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق، ولتحقق عجز نمروذ حين قال له إبراهيم: «فَأْتِ بِهَا مِنْ الْمَغْرِبِ قَبُولًا» [البقرة: ٢٥٨].

### فصل

وفي قوله: ﴿فَلْيَنْظُرُوا إِنَّمَا نُنظُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: أن المراد به التهديد، فهو محكم. والثاني: أنه أمر بالكف عن القتال، فهو منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا وَبَيْنَهُمْ رَكَاوًا شَيْمًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا وَبَيْنَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «فَرَّقُوا» مشددة. وقرأ حمزة، والكسائي: «فارقوا» بآلف. وكذلك قرؤوا في [الروم: ٤٣٢]؛ فمن قرأ؛ «فَرَّقُوا»، أراد: آمنوا ببعض، وكفروا ببعض. ومن قرأ: «فارقوا»، أراد: باينوا. وفي المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل الضلالة من هذه الأمة، قاله أبو هريرة. والثاني: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، والضحاک، وقتادة، والسدي. والثالث: اليهود، قاله مجاهد. والرابع: جميع المشركين، قاله الحسن. فعلى هذا القول، دينهم: الكفر الذي يعتقونه ديناً، وعلى ما قبله، دينهم: الذي أمرهم الله به. والشَّيْعُ: الفرق والأحزاب. قال الزجاج: ومعنى «شيعتُ» في اللغة: اتبعت. والعرب تقول: شاعك السلام، وأشاعك، أي: تبعك. قال الشاعر:

أَلَا يَا نَخْلَةَ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ      بَرُّودِ الظِّلِّ شَاعَكُمْ السَّلَامُ<sup>(٤)</sup>

وتقول: أنتك غداً، أو شيعة، أي: أو اليوم الذي يتبعه. فمعنى الشيعة: الذين يتبع بعضهم بعضاً، وليس كلهم متفقين. وفي قوله تعالى: ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ قولان: أحدهما: لست من قتالهم في شيء؛ ثم نسخ بآية السيف، وهذا مذهب السدي. والثاني: لست منهم، أي: أنت بريء منهم، وهم منك برءاء، إنما أمرهم إلى الله في جزائهم، فتكون الآية محكمة.

(١) «المسند» ٣/٣١، و«الطبري» ١٢/٢٤٧، و«الترمذي» ٢/١٣٣. وفي سننه عطية العوفي، وهو ضعيف.

(٢) «المسند» رقم (٧١٦١)، و«البخاري» ٨/٢٢٣، و«مسلم» ٢/١٩٤، و«أبو داود» ٤/١٦٣، و«ابن ماجه» ٢/٢٣٥٢. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٥٧/٣ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد، وعبد الرزاق، والنسائي، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث»، والطبراني، وابن أبي عدي.

(٣) «المسند» ٣/١٣٣، و«الطبري» ١٢/٢٥٣، وخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٢٥٠. وقال: رجال أحمد ثقات. وقال ابن كثير بعد أن ذكره ٢/١٩٥: هذا الحديث حسن الإسناد، ولم يخرج أحد من الكتب الستة.

(٤) البيت غير منسوب في «أساس البلاغة»، و«اللسان»: شيع.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (١٦٠)

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ وقرأ يعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: «عَشْرٌ» بالتونين، «أَمْثَالُهَا» بالرفع. قال ابن عباس: يريد: من عملها، كتبت له عشر حسنات. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا﴾ جزاء ﴿مِثْلَهَا﴾. وفي الحسنة والسيئة هاهنا قولان: أحدهما: أن الحسنة: قول لا إله إلا الله. وِ السيئة؛ الشرك، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والنخعي. والثاني: أنه عام في كل حسنة وسيئة. روى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد، ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها أو أخف». فإن قيل: إذا كانت الحسنة كلمة التوحيد، فأبي مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر أمثالها؟ فالجواب: أن جزاء الحسنة معلوم القدر عند الله، فهو يجازي فاعلها بعشر أمثاله، وكذلك السيئة. وقد أشرنا إلى هذا في (المائدة) عند قوله: ﴿فَكَيْفَ أَتَى قَتْلَ النَّاسِ جَيْمًا﴾ (المائدة: ٣٢). فإن قيل: المثل مذكّر، فلم قال: ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ والهاء إنما تسقط في عدد المؤنث؟ فالجواب: أن الأمثال خلقت حسنات مؤنثة؛ وتلخيص المعنى: فله عشر حسنات أمثالها، فسقطت الهاء من عشر، لأنها عدد مؤنث، كما تسقط عند قولك: عشر نعال، وعشر جباب.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٦١)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال الزجاج: أي: دلّني على الدين الذي هو دين الحق. ثم فسر ذلك بقوله: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «قِيَمًا» مفتوحة القاف، مشددة الياء. والقيم: المستقيم. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «قِيَمًا» بكسر القاف وتخفيف الياء. قال الزجاج: وهو مصدر، كالتصغّر والكبير. وقال مكّي: من خففه بناه على «فعل» وكان أصله أن يأتي بالواو، فيقول: «قَوْمًا» كما قالوا: عَوْضٌ، وجَوْلٌ، ولكنه شدّ عن القياس. قال الزجاج: ونصب قوله: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ محمول على المعنى، لأنه لما قال: «هداني» دل على عرفني ديناً؛ ويجوز أن يكون على البدل من قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، فالمعنى: هداني صراطاً مستقيماً ديناً قِيَمًا. و«حنيفاً» منصوب على الحال من إبراهيم، والمعنى: هداني ملّة إبراهيم في حال حنيفيته.

﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُرْتِذُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٦٢)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يريد: الصلاة المشروعة. والنسك: جمع نسكة. وفي النسك هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنها الذبائح؛ قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وابن قتيبة. والثاني: الدين، قاله الحسن. والثالث: العبادة. قال الزجاج: النسك كل ما تُقَرَّبُ به إلى الله ﷻ، إلا أن الغالب عليه أمر الذبح. والرابع: أنه الدين، والحج، والذبائح، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ الجمهور على تحريك ياء «محيائي»، وتسكين ياء «مماتي». وقرأ نافع: بتسكين ياء «محيائي»، ونصب ياء «مماتي»، ثم المفسرين في معناه قولان: أحدهما: أن معناه: لا يملك حياتي ومماتي إلا الله. والثاني: حياتي لله في طاعته، ومماتي لله في رجوعي إلى جزائه. ومقصود الآية أنه أخبرهم أن أفعالي وأحوالي لله وحده، لا لغيره كما تشركون أنتم به.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال الحسن، وقتادة: أول المسلمين من هذه الأمة.

﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ أَمْ يَأْتِي رَبُّكَ كُلَّ نَفْسٍ وَلَا نَكِيْبٌ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهِمْ وَلَا يُرَدُّ وَاذَرَهُ وَوَدَّ أُخْرَىٰ ثُمَّ لَكَ رَبُّكَ مَرْجِعُكَ فَبَيْتِكَ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ (١٦٣)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ أَمْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ سبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ: ارجع عن هذا الأمر، ونحن لك الكفلاء بما أصابك من تبعة، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا يؤخذ سواها بعملها. وقيل: المعنى: إلا عليها عقاب معصيتها، ولها ثواب طاعتها. ﴿وَلَا يُرَدُّ وَاذَرَهُ وَوَدَّ أُخْرَىٰ﴾ قال الزجاج: لا تؤخذ نفس آتمة بإثم أخرى. والمعنى: لا يؤخذ أحد بذنب غيره. قال أبو سليمان: ولما ادّعت كل فرقة من اليهود والنصارى أو المشركين أنهم أولى بالله من

غيرهم، عرفهم أنه الحاكم بينهم بقوله: ﴿فَيَبِّئِكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ ونظيره ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الحج: ١٧].

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ قال أبو عبيدة: الخلائف: جمع خليفة. قال الشماخ: تُصِيبُهُمْ وَتُخْطِئُنِي الْمَنَايَا وَأَخْلَفَ فِي رُبُوعٍ عَنِ رُبُوعٍ<sup>(١)</sup> وللمفسرين فيمن خلفوه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خلفوا الجن الذين كانوا سكان الأرض؛ قاله ابن عباس. والثاني: أن بعضهم يخلف بعضاً؛ قاله ابن قتيبة. والثالث: أن أمة محمد خلفت سائر الأمم، ذكره الزجاج. قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ أي: في الرزق، والعلم، والشرف، والقوة، وغير ذلك ﴿لِيُبْلِغَكُمْ﴾ أي: ليختبركم، فيظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب. قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه سماه سريعاً، لأنه آتٍ، وكل آتٍ قريب. والثاني: أنه إذا شاء العقوبة، أسرع عقابه.



(١) «ديوانه» ٥٨، «مجاز القرآن» ٢٠٩/١، و«الطبري» ٢٨٨/١٢، و«القرطبي» ١٥٨/٧، و«اللسان»، و«التاج»: ربع. والربوع: جمع ربع، وهو جماعة الناس الذين ينزلون ربماً يسكنونه، يقول: أبقي في قوم بعد قوم.



## سورة الأعراف

## فصل في نزولها

روى العوفي، وابن أبي طلحة، وأبو صالح عن ابن عباس، أن سورة الأعراف من المكي، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، وجابر بن زيد، وقتادة. وروي عن ابن عباس، وقتادة أنها مكية، إلا خمس آيات؛ أولها قوله تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُم عَنِ الْقَرْيَةِ﴾. وقال مقاتل: كلها مكية، إلا قوله: ﴿وَسَأَلْتَهُم عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٣ - ١٧٢] فإنهن مدنيات.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿التَّصَّ ١﴾

فأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿التَّصَّ ١﴾ قد ذكرنا في أول سورة (البقرة) كلاماً مجملاً في الحروف المقطعة أوائل السور، فهو يعم هذه أيضاً. فأما ما يختص بهذه الآية ففيه سبعة أقوال: أحدها: أن معناه: أنا الله أعلم وأفضل، رواه أبو الضحى عن ابن عباس. والثاني: أنه قَسَمَ أقسم الله به، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنها اسم من أسماء الله تعالى، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن الألف مفتاح اسمه «الله»، واللام مفتاح اسمه «لطيف»، والميم مفتاح اسمه «مجيد»، والصاد مفتاح اسمه «صادق»، قاله أبو العالية. والخامس: أن ﴿التَّصَّ ١﴾ اسم للسورة، قاله الحسن. والسادس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والسابع: أنها بعض كلمة. ثم في تلك الكلمة قولان: أحدهما: المصوّر، قاله السدي. والثاني: المصير إلى كتاب أنزل إليك، ذكره الماوردي.

﴿كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئَسْذَرَ بِهِ وَذَكَرْتَ لِلْمُؤْمِنِينَ ٢﴾

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ قال الأخفش: رفع الكتاب بالابتداء. ومذهب الفراء أن الله اكتفى في مفتتح السور ببعض حروف المعجم عن جميعها، كما يقول القائل: «أ ب ت ث» ثمانية وعشرون حرفاً؛ فالمعنى: حروف المعجم كتاب أنزلناه إليك. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يرتفع الكتاب بإضمار: هذا الكتاب. وفي الحرج قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن قتيبة. والثاني: أنه الضيق، قاله الحسن، والزجاج. وفي هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الكتاب؛ فعلى هذا، في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا يضيفنَّ صدرك بالإبلاغ، ولا تخافنَّ، قاله الزجاج. والثاني: لا تشكَّنَّ أنه من عند الله. والقول الثاني: أنها ترجع إلى مضمّر، وقد دل عليه الإنذار، وهو التكذيب، ذكره ابن الأنباري. قال الفراء: فمعنى الآية: لا يضيفنَّ صدرك أن كذبتك. قال الزجاج: وقوله تعالى: ﴿لِيَسْذَرَ بِهِ» مقدّم، والمعنى: أنزل إليك لتندبر به وذكرى للمؤمنين، فلا يكن في صدرك حرج منه. ﴿وَذَكَرْتَ﴾ يصلح أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض؛ فأما النصب؛ فعلى قوله: أنزل إليك لتندبر به، وذكرى للمؤمنين، أي: ولتذكركه بذكرى، لأن في الإنذار معنى التذكير. ويجوز الرفع على أن يكون: وهو ذكرى، كقولك: وهو ذكرى للمؤمنين. فأما الخفض، فعلى معنى: لتندبر، لأن معنى «لتندبر»: لأن تندر؛ المعنى: للإنذار والذكرى، وهو في موضع خفض.

﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إن قيل: كيف خاطبه بالإنفراد في الآية الأولى، ثم جمع بقوله: «اتبعوا»؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لما علم أن الخطاب له ولأمته، حسن الجمع لذلك المعنى. والثاني: أن الخطاب الأول خاص له؛ والثاني محمول على الإنذار، والإنذار في طريق القول، فكانه قال: لتقول لهم منذراً: ﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، ذكرهما ابن الأنباري. والثالث: أن الخطاب الثاني للمشركين، ذكره جماعة من

المفسرين؛ قال: والذي أنزل إليهم القرآن. وقال الزجاج: الذي أنزل: القرآن وما أتى عن النبي ﷺ، لأنه مما أنزل عليه، لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خُذُوا وَمَا نُنزِّلُكَ إِلَّا مَاءً غَدِيًّا﴾ [الحشر: ٧]. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ آيَاتٍ﴾ أي: لا تتولوا من عدل عن دين الحق؛ وكل من ارتضى مذهباً فهو ولي أهل المذهب. وقوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ ما: زائدة مؤكدة؛ والمعنى: قليلاً تذكرون. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تذكرون» مشددة الذال والكاف. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «تذكرون» خفيفة الذال مشددة الكاف. قال أبو علي: من قرأ «تذكرون» بالتشديد، أراد «تذكرون» فأدغم التاء في المذال، وإدغامها فيها حسن، لأن التاء مهموسة، والمذال مجهورة؛ والمجهور أزيد صوتاً من المهموس وأقوى؛ فإدغام الأنقص في الأزيد حسن. وأما حمزة ومن وافقه، فإنهم حذفوا التاء التي أدغمها هؤلاء، وذلك حسن لاجتماع ثلاثة أحرف متقاربة. وقرأ ابن عامر: «يتذكرون» بياء وتاء، على الخطاب للنبي ﷺ؛ والمعنى قليلاً ما يتذكر هؤلاء الذين ذكروا بهذا الخطاب.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ «كم» تدل على الكثرة، و«رب»: موضوعة للقلّة. قال الزجاج: المعنى: وكم من أهل قرية، فحذف الأهل، لأن في الكلام دليلاً عليه.

وقوله تعالى: ﴿فَجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾ محمول على لفظ القرية؛ والمعنى: فجاءهم بأسنا غفلة وهم غير متوقعين له؛ إما ليلاً وهم نائمون، أو نهاراً وهم قائلون. قال ابن قتيبة: بأسنا: عذابنا. وبياتاً: ليلاً. وقائلون: من القائلة نصف النهار. فإن قيل: إنما آتاهم البأس قبل الإهلاك، فكيف يقدم الإهلاك؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الإهلاك والبأس يقعان معاً، كما تقول: أعطيتني فأحسنت؛ وليس الإحسان بعد الإعطاء ولا قبله، وإنما وقعا معاً، قاله الفراء. والثاني: أن الكون مضمر في الآية، تقديره: أهلكتناها، وكان بأسنا قد جاءها، فأضمر الكون، كما أضمر في قوله: ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ﴾ [البقرة: ١٠٢]، أي: ما كانت الشياطين تتلوه. وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ [يوسف: ٢٧]، أي: إن يكن سرق. والثالث: أن في الآية تقدماً وتأخيراً، تقديره: وكم من قرية جاءها بأسنا بياتاً، أو هم قائلون فأهلكناها، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثْوِيَّكَ وَمَثْوِيَّكَ﴾ [آل عمران: ٥٥]، أي: رافعك ومتوفيك، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ قال الفراء: فيه واو مضمرة؛ والمعنى: فجاءها بأسنا بياتاً، أو هم قائلون، فاستقلوا نسقاً على نسق<sup>(١)</sup>.

﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ قال اللغويون: العدوى هاهنا بمعنى الدعاء والقول. والمعنى: ما كان قولهم وتدايعهم إذ جاءهم العذاب إلا الاعتراف بالظلم. قال ابن الأنباري: وللدعوى في الكلام موضعان: أحدهما: الإدعاء. والثاني: القول والدعاء. قال الشاعر:

إِذَا مَدَّكَ رَجُلِي دَعْوَتِكَ أَشْتَفِي بِدَعْوَاكَ مِنْ مَذَلِّ بِهَا فِيهِون<sup>(٣)</sup>

﴿فَلَنَسْتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ آيَاتِنَا وَلَنَسْتَأْتِيَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾﴾ فَلَنَقْضَنَّ عَلَيْهِمْ بِعَذَابِنَا كَمَا ظَالِمِينَ ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَنَسْتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ آيَاتِنَا﴾ يعني: الأمم يسألون: هل بلغكم الرسل، وماذا أجبتم؟ ويسأل الرسل: هل بلغتم، وماذا أجبتم؟. ﴿فَلَنَقْضَنَّ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فلنخبرنهم بما عملوا بعلم منا ﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ عن الرسل والأمم. وقال ابن عباس: يوضع الكتاب، فيتكلم بما كانوا يعملون.

﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ مِمَّنْ نَقَلْتَ مَوَازِينَهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾﴾ وَمَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٥﴾

(١) وتام كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٧٢: ولو قيل لكان جائزاً، كما تقول في الكلام: أنتبي والياً، أو وأنا معزول، وإن قلت: أو أنا معزول، فانت مضمر للوار.

(٢) البيت لكثير عزة، «ديوانه» ٢٤٥/٢، و«الطبري» ٣٠٤/١٢، و«نهاية الأرب» ١٢٥/٢، و«اللسان»: مذل. ومذلت رجله مذللاً بفتح وسكون، ومذت: خذرت، وكانوا يزعمون أن المرء إذا خذرت رجله، ثم دعا باسم من أحب، زال خذرها.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾ أي: العدل. وإنما قال: «موازينه» لأن «من» في معنى جميع، يدل عليه قوله: ﴿فَأُولَئِكَ﴾. وفي معنى «يُظَاهِرُونَ» قولان: أحدهما: يجحدون. والثاني: يكفرون. قال الفراء: والمراد بموازينه: ووزنه. والعرب تقول: هل لك في درهم بميزان درهمك، ووزن درهمك، ويقولون: داري بميزان دارك، ووزن دارك؛ ويريدن: حذاء دارك. قال الشاعر:

فَدَكْنَتْ قَبْلَ لِقَائِكُمْ ذَا مِرَّةٍ      عِنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ<sup>(١)</sup>  
يعني: مثل كلامه ولفظه.

## فصل

والقول بالميزان مشهور في الحديث، وظاهر القرآن ينطق به. وأنكرت المعتزلة ذلك، وقالوا: الأعمال أعراض، فكيف توزن؟ فالجواب: أن الوزن يرجع إلى الصحائف، بدليل حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ يَسْتَخْلَصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتَسْمِينٌ سِجْلًا، كُلُّ سِجْلٍ مَدِّ الْبَصْرِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَنْتَ كَرَمٌ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمْتُكَ كِتَابِي الْحَافِظُونَ؟» فيقول: لا يا رب. فيقول: ألك عذر أو حسنة؟ فيبتهت الرجل، فيقول: لا يا رب؛ فيقول: بلى، إن لك عندنا حسنة واحدة، لا ظلم عليك اليوم، فيخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فتوضع السجلات في كفة، والبطاقة في كفة؛ قال: فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، أخرجه أحمد في «مسنده»، والترمذي<sup>(٢)</sup>. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الطَّوِيلِ الْأَكُولِ الشَّرِيبِ، فَلَا يَزِنُ جَنَاحَ بَعْضَةٍ»<sup>(٣)</sup>، فعلى هذا يوزن الإنسان. قال ابن عباس: توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان. فأما المؤمن، فيؤتى بعمله في أحسن صورة، فيوضع في كفة الميزان، فتثقل حسناته على سيئاته، وأما الكافر، فيؤتى بعمله في أئبح صورة، فيوضع في كفة الميزان، فيخف وزنه<sup>(٤)</sup>. وقال الحسن: للميزان لسان وكفتان. وجاء في الحديث: أن داود ﷺ سأل ربه أن يريه الميزان، فأراه إياه؛ فقال: يا إلهي، من يقدر أن يملأ كفتيه حسنات؟ فقال: يا داود، إنني إذا رضيت عن عبدي، ملأتها بتمرة. وقال حذيفة: جبريل صاحب الميزان يوم القيامة، فيقول له ربه: زن بينهم، ورُدَّ من بعضهم على بعض؛ فيرد على المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة. فإن لم تكن له حسنة، أخذ من سيئات المظلوم، فرد على سيئات الظالم، فيرجع وعليه مثل الجبال. فإن قيل: أليس الله يعلم مقادير الأعمال، فما الحكمة في وزنها؟ فالجواب أن فيه خمسة حكم: إحداهما: امتحان الخلق بالإيمان بذلك في الدنيا. والثانية: إظهار علامة السعادة والشقاوة في الآخرة. والثالثة: تعريف العباد ما لهم من خير وشر. والرابعة: إقامة الحجة عليهم. والخامسة: الإعلام بأن الله عادل لا يظلم. ونظير هذا أنه أثبت الأعمال في كتاب، واستنسخها من غير جواز النسيان عليه.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيَشٌ لَّيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: مكتأكم إياها. والثاني: سهَّلنا عليكم التصرف فيها. وفي المعايير قولان: أحدهما: ما تعيشون به من المطاعم والمشارب. والثاني: ما تتوصلون به إلى المعايير، من زراعة، وعمل، وكسب. وأكثر القراء على ترك الهمز في «معايير» وقد رواها خارجة عن نافع مهموزة. قال

- (١) في «اللسان»: والميزان: المقدار، أشد ثعلب: قد كنت.....  
(٢) «المسند» ١٩٧/١١، و«سنن الترمذي» ٣/٣٦٧، وابن ماجه ١/١٤٣٧، والحاكم في «المستدرک» ١/٥٢٩. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.  
(٣) ذكره ابن كثير في «التفسير» ٣/١٠٧ من طريق ابن أبي حاتم عن أبي هريرة بلفظ: «يؤتى بالرجل الأكل والشروب العظيم فيوزن بحبة فلا يزنه». وروى البخاري ٨/٣٢٤، و«مسلم» ٤/٢١٤٧ عن أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأني الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» وقال: «أقروا: ﴿لَقَدْ يُؤْتَى لَمْ يَزِمَ الْقَيْدُ نَفْسًا﴾» [الكهف: ١٠٥].  
(٤) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» بأطول مما هنا، ونسبه إلى البيهقي في «شعب الإيمان».

الزجاج: وجميع النحويين البصريين يزعمون أن همزها خطأ، لأن الهمز إنما يكون في الياء الزائدة. نحو صحيفة وصحائف؛ فصحيفة من الصحف؛ والياء زائدة، فأما معايش، فمن العيش؛ فالياء أصلية.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ أي: شكركم قليل. وقال ابن عباس: يريد أنكم غير شاكرين.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: ولقد خلقناكم في ظهر آدم، ثم صورناكم في الأرحام، رواه عبد الله بن الحارث عن ابن عباس. والثاني: ولقد خلقناكم في أصلاب الرجال، وصورناكم في أرحام النساء، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: «ولقد خلقناكم»، يعني آدم، «ثم صورناكم»، يعني ذريته من بعده، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: «ولقد خلقناكم»، يعني آدم، «ثم صورناكم» في ظهره، قاله مجاهد. والخامس: «خلقناكم» نطفاً في أصلاب الرجال، وترائب النساء، «ثم صورناكم» عند اجتماع النطف في الأرحام، قاله ابن السائب. والسادس: «خلقناكم» في بطون أمهاتكم، «ثم صورناكم» فيما بعد الخلق بشق السمع والبصر، قاله معمر. والسابع: «خلقناكم»، يعني آدم خلقناه من تراب، «ثم صورناكم»، أي: صورناه، قاله الزجاج، وابن قتيبة. قال ابن قتيبة: فجعل الخلق لهم إذ كانوا منه؛ فمن قال: عنى بقوله: «خلقناكم» آدم، فمعناه: خلقنا أصلكم؛ ومن قال: صورنا ذريته في ظهره، أراد إخراجهم يوم الميثاق كهيشة الذر. والثامن: «ولقد خلقناكم» يعني الأرواح، «ثم صورناكم» يعني الأجساد، حكاه القاضي أبو يعلى في «المعتمد». وفي «ثم» المذكورة مرتين قولان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، قاله الأخفش. والثاني: أنها للترتيب، قاله للزجاج.

﴿قَالَ مَا مَنَّكَ آلَا سَجَدَ إِذْ أَمَرْتَهُ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا مَنَّكَ آلَا سَجَدَ﴾ «ما» استفهام، ومعناها الإنكار. قال الكسائي: «لا» هاهنا زائدة. والمعنى: ما منعك أن تسجد؟ وقال الزجاج: موضع «ما» رفع. والمعنى: أي شيء منعك من السجود؟ و«لا» زائدة مؤكدة؛ ومثله: ﴿لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَجُلًا مِمَّنْ لَهُمْ آلَاءٌ فَذَكَرْنَا إِلَهُهُمُ أَتَى الْكِبْرَ﴾ [الحديد: ٢٩]. قال ابن قتيبة: وقد تزداد «لا» في الكلام. والمعنى: طرحتها لإيأء في الكلام، أو جحد، كهذه الآية. وإنما زاد «لا» لأنه لم يسجد. ومثله: ﴿أَنَّهُمَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]. على قراءة من فتح «أنها»، فزاد «لا» لأنهم لم يؤمنوا؛ ومثله: ﴿وَحَرَمٌ عَلَى قُرَيْبَةٍ أَهْلِكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]. وقال الفراء: «لا» هاهنا جحد محض، وليست بزائدة، والمنع راجع إلى تأويل القول، والتأويل: من قال لك: لا تسجد؛ فأحل المنع محل القول، ودخلت بعده «أن» ليدل على تأويل القول الذي لم يتصرح لفظه. وقال ابن جرير: في الكلام محذوف، تقديره: ما منعك من السجود، فأحوجك أن لا تسجد؟. قال الزجاج: وسؤال الله تعالى لإبليس ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ﴾ توبيخ له، ولِيُظْهِرَ أَنَّهُ مُعَانِدٌ، ولذلك لم يتب، وأتى بشيء في معنى الجواب، ولفظه غير جواب، لأن قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ إنما هو جواب، أي كما خير؟ ولكن المعنى: متعني من السجود فضلي عليه. ومثله قولك للرجل: كيف كنت؟ فيقول: أنا صالح؛ وإنما الجواب: كنت صالحاً، فيجيب بما يُحتاج إليه وزيادة. قال العلماء: وقع الخطأ من إبليس حين قاس مع وجود النص، وخفي عليه فضل الطين على النار؛ وفضله من وجوه: أحدها: أن من طبع النار الطيش والانتهاج والعجلة، ومن طبع الطين الهدوء والرزانة. والثاني: أن الطين سبب الإنبات والإيجاد، والنار سبب الإعدام والإهلاك. والثالث: أن الطين سبب جمع الأشياء، والنار سبب تفريقها.

﴿قَالَ فَاقْبِطْ يَتْبَا مَا يُكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَاقْبِطْ يَتْبَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهم: أنها ترجع إلى السماء، لأنه كان فيها، قاله الحسن. والثاني: إلى الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَمَا يُكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ إن قيل: فهل لأحد أن يتكبر في غيرها؟ فالجواب: أن المعنى: ما للمتكبر أن يكون فيها، وإنما المتكبر في غيرها. وأما الصاغر، فهو الذليل. والصغار: الذل. قال الزجاج: استكبر إبليس بإيأته السجود، فأعلمه الله أنه صاغر بذلك.

﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْتُورُنَ ﴾ ﴿١٧﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ أي أمهلني وأخرني ﴿إِلَى يَوْمِ يَبْتُورُنَ﴾، فأراد أن يعبر قنطرة الموت وسأل الخلود، فلم يجبه إلى ذلك، وأنظره إلى النفخة الأولى حين يموت الخلق كلهم. وقد بين مدة إمهاله في (الحجر) بقوله: ﴿إِنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَتِ الْمَعْلُومُ﴾ ﴿[الحجر: ٢٣٨]﴾. وفي ما سأل الإمهال له قولان: أحدهما: الموت. والثاني: العقوبة. فإن قيل: كيف قيل له: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ وليس أحد أنظر سواه؟ فالجواب: أن الذين تقوم عليهم الساعة منظرون إلى ذلك الوقت بأجالهم، فهو منهم.

﴿ قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَتَدَنَّ لَمْ يَمْزَكْ لِيَ شَيْئًا ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿فِيمَا أُغْوِيَنِي﴾ في معنى هذا الإغواء قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإضلال، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنه بمعنى الإهلاك، ومنه قوله: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً﴾ [مریم: ٥٩]، أي: هلاكاً، ذكره ابن الأنباري. وفي معنى «فيما» قولان: أحدهما: أنها بمعنى القسم، أي: فبإغوائك لي. والثاني: أنها بمعنى الجزاء، أي فبانك أغويتني، ولأجل أنك أغويتني ﴿لَأَتَدَنَّ لَمْ يَمْزَكْ لِيَ شَيْئًا﴾. قال الفراء، والزجاج: أي على صراطك. ومثله قولهم: ضُرب زيد الظهر والبطن. وفي المراد بالصرط هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه طريق مكة، قاله ابن مسعود، والحسن، وسعيد بن جبيرة؛ كأن المراد صُدُّهم عن الحج. والثاني: أنه الإسلام، قاله جابر بن عبد الله، وابن الحنفية، ومقاتل. والثالث: أنه الحق، قاله مجاهد.

﴿ ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شُكْرِيكَ ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: «من بين أيديهم» أشككهم في آخرتهم، «ومن خلفهم» أرغبهم في دنياهم، «وعن أيمنهم» أي: من قبل حسناتهم، «وعن شمائلهم» من قبل سيئاتهم، قاله ابن عباس. والثاني: مثله، إلا أنهم جعلوا «من بين أيديهم» الدنيا، «ومن خلفهم» الآخرة، قاله النخعي، والحكم بن عتيبة. والثالث: مثل الثاني، إلا أنهم جعلوا «وعن أيمنهم» من قبل الحق أصدُّهم عنه، «وعن شمائلهم» من قبل الباطل أرُدُّهم إليه، قاله مجاهد، والسدي. والرابع: «من بين أيديهم» من سبيل الحق، «ومن خلفهم» من سبيل الباطل، «وعن أيمنهم» من قبل آخرتهم، «وعن شمائلهم» من أمر الدنيا، قاله أبو صالح. والخامس: «من بين أيديهم» «وعن أيمنهم» من حيث يبصرون، «ومن خلفهم» «وعن شمائلهم» من حيث لا يبصرون، نقل عن مجاهد أيضاً. والسادس: أن المعنى: لا تصرفن لهم في الإضلال من جميع جهاتهم، قاله الزجاج، وأبو سليمان الدمشقي. فعلى هذا، يكون ذكر هذه الجهات، للمبالغة في التأكيد. والسابع: «من بين أيديهم» فيما بقي من أعمارهم، فلا يقدمون فيه على طاعة، «ومن خلفهم» فيما مضى من أعمارهم، فلا يتوبون فيه من معصية، «وعن أيمنهم» من قبل الغنى، فلا ينفقونه في مشكور، «وعن شمائلهم» من قبل الفقر، فلا يمتنعون فيه من محذور، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شُكْرِيكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: مؤخدين، قاله ابن عباس. والثاني: شاكرين لنعمتك، قاله مقاتل. فإن قيل: من أين علم إبليس ذلك؟ فقد أسلفنا الجواب عنه في سورة (النساء).

﴿ قَالَ أَلْحَقْ بِهَا مَذْمُومًا مَذْمُورًا لَأَنَّ يَمَكَّ مِنْهُمُ لِأَمَلَانِ جَهَنَّمَ وَنَكَمَ أَعْيُونِ ﴿٢١﴾ وَكَذَلِكَ اسْتَكْبَرْتَ أَنْ تَرْزُقَكَ الْجَنَّةَ فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْنَا وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَلْحَقْ بِهَا مَذْمُومًا﴾ وقرأ الأعمش: «مذموماً» بضم الذاك من غير حمز. قال الفراء: اللُّذْمُ: اللُّذْمُ؛ يقال: ذأمت الرجل، أذأته ذأماً؛ وذممته، أذمته ذمّاً؛ وذمته، أذيمه ذيماً؛ ويقال: رجل مذووم، ومذوم، ومذميم، بمعنى. قال حسان بن ثابت:

وَأَقَامُوا حَتَّى أُبِيرُوا جَمِيعاً فِي مَقَامٍ وَكُلُّهُمْ مَذْمُومٌ <sup>(١)</sup>

(١) «سيرة ابن هشام» ١٥٠/٢، وفيها: «حتى أبيعوا... وكلهم مذموم» والبيت من قصيدة يذكر فيها عدة أصحاب اللواء يوم أحد.

قال ابن قتيبة: المذموم: المذموم بأبلغ الذم. والمدحور: المقصى المبعّد. وقال الزجاج: معنى المذموم كمنعنى المذموم، والمدحور: المبعّد من رحمة الله. واللام من «الأملان»: لام القسم؛ والكلام بمعنى الشرط والجزاء، كأنه قيل له: من تبعك، أعذبه، فدخلت اللام للمبالغة والتوكيد. فلام «الأملان» هي لام القسم، ولام «لمن تبعك» توطئة لها. فأما قوله: «منهم» فقال ابن الأنباري: الهاء والميم عائدتان على ولد آدم، لأنه حين قال: «وَلَقَدْ خَلَقْتُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» [الأعراف: ١١] كان مخاطباً لولد آدم، فرجع إليهم، فقال: «لَمَنْ يَمَكَّ مِنْكُمْ» فجعلهم غائبين، لأن مخاطبهم في ذا الموضوع توقع لئساً؛ والعرب ترجع من الخطاب إلى الغيبة، ومن الغيبة إلى الخطاب. ومن قال: «وَلَقَدْ خَلَقْتُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» خطاب لآدم، قال: أعاد الهاء والميم على ولده، لأن ذكره يكفي من ذكرهم؛ والعرب تكفي بذكر الوالد من ذكر الأولاد إذا انكشف المعنى وزال اللبس. قال الشاعر:

أرى الحطفي بَدَّ الفرزدقُ شِغْرَهُ  
ولكنَّ خيراً من كُليبٍ مُجاشِعُ

أراد: أرى ابن الخطفي، فاكتفى بالخطفي من ابنه.

قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ» يعني أولاد آدم المخالفين وقرناءهم من الشياطين.

«قَتُورَسَ لَمَّا أَسْطَلْنَ يَبْدِي لَمَّا مَا دُرِي عَثَمًا مِنْ سَوْرَةٍ مَعًا وَقَالَ مَا تَهَكُّمًا رَبِّمَكَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنْ

الْمَلَائِكِينَ»

قوله تعالى: «قَتُورَسَ لَمَّا أَسْطَلْنَ» قيل: إن الوسوسة: إخفاء الصوت. قال ابن فارس: الوسواس: صوت الحلي، ومنه وسواس الشيطان. و«لهما» بمعنى «إليهما»، «يَبْدِي لَمَّا» أي: ليظهر لهما «مَا دُرِي عَثَمًا» أي: ستره. وقيل: إن لام «ييدي» لام العاقبة؛ وذلك أن عاقبة الوسوسة أدت إلى ظهور عورتها، ولم تكن الوسوسة لظهورها.

قوله تعالى: «إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَيْنِ» قال الأخفش، والزجاج: معناه: ما نهاكما إلا كراهة أن تكونا ملكين. وقال ابن الأنباري: المعنى: إلا أن لا تكونا، فاكتفى بـ«أن» من «لا» فأسقطها. فإن قيل: كيف انقاد آدم لإبليس، مستشرفاً إلى أن يكون ملكاً، وقد شاهد الملائكة ساجدة له؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه عرف قريهم من الله، واجتماع أكثرهم حول عرشه، فاستشرف لذلك، قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المعنى: إلا أن تكونا طويلي العمر مع الملائكة: «أَوْ تَكُونَا مِنْ الْمَلَائِكِينَ» لا تموتان أبداً، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد روى يعلى بن حكيم عن ابن كثير: «أن تكونا ملكين» بكسر اللام، وهي قراءة الزهري.

«وَأَسْمَهُمَا إِنِّي لَكُنَّا لَيْنَ التَّوْحِيدِ» فَذَلَّهْمَا بِمُؤْمَرٍ فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَّتْ لَمَّا سَوْرَةٌ مَعًا وَطُفِقَا يَتَوَصَّلَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ دَرَجٍ لِلْبَيْتِ وَكَادَتْهُمَا رَيْبًا أَوْ أَنْتَكَمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقَلَ لَكُمَا إِيَّ النَّيْتَيْنِ لَكُمَا عَدُوٌّ تَيْنِ ﴿٢١﴾ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَرَّ تَقَرَّرْنَا لَنَا وَرَبَعْنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ أَعْطَوْا بِعَشْرِكُمْ لِعِيسَى عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٢٣﴾ قَالَ فِيهَا تَحِيْرَةٌ وَفِيهَا تَمُؤَدُّونَ وَمَتَا تَحْتَرِجُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: «وَأَسْمَهُمَا» قال الزجاج: حلف لهما، فدلأهما في المعصية بأن غرهما. قال ابن عباس: غرهما باليمين، وكان آدم لا يظن أن أحداً يحلف بالله كاذباً.

قوله تعالى: «فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ» أي: فلما ذاقا ثمر الشجرة. قال الزجاج: وهذا يدل على أنهما إنما ذاقاها ذوقاً، ولم يبالغا في الأكل. والسوأة كناية عن الفرج، لا أصل له في تسميته. ومعنى: «وَطُفِقَا» أخذنا في الفعل؛ والأكثر: طُفِقَ يَطْفِقُ؛ وقد رويت: طَفِقَ يَطْفِقُ، بكسر الفاء، ومعنى: «يَتَوَصَّلَانِ» يجعلان ورقة على ورقة، ومنه قيل للذي يرقع النعل: خصاف. وفي الآية دليل على أن إظهار السوأة قبيح من لدن آدم؛ ألا ترى إلى قوله: «يَبْدِي لَمَّا مَا دُرِي عَثَمًا مِنْ سَوْرَةٍ مَعًا» فإنهما بادرا يستتران لقبح التكشف. وقيل: إنما سميت السوأة سوأة، لأن كشفها يسوء صاحبها. قال وهب بن منبه: كان لباسهما نوراً على فروجهما، لا يرى أحدهما عورة الآخر؛ فلما أصابا الخطيئة، بدت لهما سوءاتهما. وقرأ الحسن: «سوأتهما» على التوحيد؛ وكذلك قرأ: «يَخْصِفَانِ» بكسر الياء والنخاء مع تشديد الصاد. وقرأ الزهري: بضم الياء وفتح النخاء مع تشديد الصاد. وفي الورق قولان: أحدهما: ورق التين، قاله

ابن عباس. والثاني: ورق الموز، ذكره المفسرون. وما بعد هذا قد سبق تفسيره إلى قوله: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ﴾ يعني الأرض. واختلف القراء في تاء «تخرجون»؛ فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: بضم التاء وفتح الراء، هاهنا؛ وفي الروم: ﴿وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ١٩]. وفي الزخرف: ﴿كَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ [الزخرف: ١١]. وفي الجاثية: ﴿لَا تَخْرُجُونَ مِنْهَا﴾ [الجاثية: ٣٥]. وقرأهن حمزة، والكسائي: بفتح التاء وضم الراء. وفتح ابن عامر التاء في (الأعراف) فقط. فأما التي في (الروم): ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥]، وفي ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾: ﴿يَوْمَ تَخْرُجُونَ﴾ [المعارج: ٤٣] فمفتوحتان من غير خلاف.

﴿يَبْقَىٰ مَادَمٌ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَدِّي سَوَآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْقَىٰ مَادَمٌ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ سبب نزولها: أن ناساً من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. وقيل: إنه لما ذكر عري آدم، من علينا باللباس. وفي معنى ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: خلقتناكم. والثاني: ألهمناكم كيفية صنعه. والثالث: أنزلنا المطر الذي هو سبب نبات ما يتخذ لباساً. وأكثر القراء قروا: وريشاً. وقرأ ابن عباس، والحسن، وزر بن حبيش، وقتادة، والمفضل، وأبان عن عاصم: «وريشاً» بألف. قال الفراء: يجوز أن تكون الرياش جمع الريش.. ويجوز أن تكون بمعنى الريش كما قالوا: لبس، ولباس. قال الشاعر:

فلما كَشَفْنَ اللَّبْسَ عَنْهُ مَسَّخَتْهُ  
بأطراف طفُل زانٍ غَيْلاً مُوسِماً<sup>(١)</sup>

قال ابن عباس، ومجاهد: «الرياش»: المال؛ وقال عطاء: المال والتعيم. وقال ابن زيد: الريش: الجمال؛ وقال معبد الجهني: الريش: الرزق؛ وقال ابن قتيبة: الريش والرياش: ما ظهر من اللباس. وقال الزجاج: الريش: اللباس وكل ما ستر الإنسان في جسمه ومعيشته. يقال: تَرِيَشُ فلان، أي: صار له ما يعيش به. أنشد سيبويه:

رياشي منكُم وهوائي مَنكُم  
وإن كَانَتْ زيارتُكم لِمأما<sup>(٢)</sup>

وعلى قول الأكثرين: الريش والرياش بمعنى. قال قطرب: الريش والرياش واحد. وقال سفيان الثوري: الريش: المال، والرياش: الثياب.

قوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة: «ولباسُ التقوى» بالرفع. وقرأ ابن عامر، ونافع، والكسائي: بنصب اللباس. قال الزجاج: من نصب اللباس، عطف به على الريش؛ ومن رفعه، فيجوز أن يكون مبتدأ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بإضمار: هو؛ المعنى: وهو لباس التقوى، أي: وستر العورة لباس المتقين. وللمفسرين في لباس التقوى عشرة أقوال: أحدها: أنه السميت الحسن، قاله عثمان بن عفان؛ ورواه الذَّيَال بن عمرو عن ابن عباس. والثاني: العمل الصالح، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الإيمان، قاله قتادة، وابن جريج، والسدي؛ فعلى هذا، سمي لباس التقوى، لأنه يقي العذاب. والرابع: خشية الله تعالى، قاله عروة بن الزبير. والخامس: الحياء، قاله معبد الجهني، وابن الأنباري. والسادس: ستر العورة للصلاة، قاله ابن زيد. والسابع: أنه الدرع، وسائر آلات الحرب، قاله زيد بن علي. والثامن: العفاف، قاله ابن السائب. والتاسع: أنه ما يَتَّقَى به الحر والبرد، قاله ابن بحر. والعاشر: أن المعنى: ما يَلْبَسُه المتقون في الآخرة، خير مما يلبسه أهل الدنيا، رواه عثمان بن عطاء عن أبيه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: ولباس التقوى خير من الثياب، لأن الفاجر، وإن كان حسن الثوب، فهو بادي العورة: و «ذلك» زائدة. قال الشاعر في هذا المعنى:

(١) البيت لحميد بن ثور الهلالي، «ديوانه» ١٤، و«معاني القرآن» للقرافي: ١/٣٧٥، و«الطبري» ١٢/٣٦٤، و«المخصص» ٤/٣٥، و«اللسان»: «لبس» و«طفل»: الطفل: البتان الناعم، أراد: مسحته بأطراف ينان طفل. والنيل: الساعد الريان الممتلئ. والموشم: عليه الوشم. والوشم: زينة الجاهلية، وقد أبطلها الإسلام، ولمن فاعلها.

(٢) البيت لجريز، «ديوانه» ٥٠٦ يمدح هشام بن عبد الملك، وأنشده سيبويه ٢/٤٥ ونسبه للراعي. والمام: الشيء اليسير، وهو أيضاً: الزيادة في النوم، وأصله من ألم بالمنزل: إذا نزل به ثم رحل.

إِنِّي كَأَنِّي أَرَى مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ  
قال ابن الأنباري: ويقال: لباس التقوى، هو اللباس الأول، وإنما أعاده لما أخبر عنه بأنه خير من التعري، إذ كانوا يتعبدون في الجاهلية بالتعري في الطواف.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ مَّيْنَتِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: يعني: الثياب والمال من آيات الله وصنعه، لكي يذكروا، فيعتبروا في صنعه.

﴿يَبْقَى آدَمَ لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرْتَبُهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ آوِيَةً لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْقَى آدَمَ لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ قال المفسرون: هذا الخطاب للذين كانوا يطوفون عراة؛ والمعنى: لا يخذعكم ولا يضلنكم بغروره، فيزين لكم كشف عوراتكم، كما أخرج أبايكم من الجنة بغروره. وأضيف الإخراج ونزع اللباس إليه، لأنه السبب. وفي «لباسهما» أربعة أقوال: أحدها: أنه النور، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ وقد ذكرناه عن ابن منبه. والثاني: أنه كان كالظفر؛ فلما أكل، لم يبق عليهما منه إلا الظفر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وابن زيد. والثالث: أنه التقوى، قاله مجاهد. والرابع: أنه كان من ثياب الجنة، ذكره القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا﴾ أي: ليري كل واحد منهما سواة صاحبه. ﴿إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ قال مجاهد: قبيلة: الجن والشياطين. قال ابن عباس: جعلهم الله يجرون من بني آدم مجرى الدم، وصدور بني آدم مساكن لهم، فهم يرون بني آدم، وبني آدم لا يرونهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ آوِيَةً لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قال الزجاج: سلطناهم عليهم، يزدون في غيهم. وقال أبو سليمان: جعلناهم موالين لهم.

﴿وَإِذَا قَالُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَالُوا فَحِشَةً﴾ فمن عني بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الذين كانوا يطوفون بالبيت عراة. والفاحشة: كشف العورة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وزيد بن أسلم، والسدي. والثاني: أنهم الذين جعلوا السائبة والوصيلة والحام وتلك الفاحشة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم المشركون؛ والفاحشة: الشرك، قاله الحسن، وعطاء. قال الزجاج: فأعلمهم عز وجل أنه لا يأمر بالفحشاء، لأن حكمته تدل على أنه لا يفعل إلا المستحسن. والقسط: العدل. والعدل: ما استقر في النفوس أنه مستقيم لا ينكروه مميّز، فكيف يأمر بالفحشاء، وهي ما عظم قبحه؟!.

﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: إذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد، فصلوا فيه، ولا تقولوا أحدكم: أصلي في مسجدي، قاله ابن عباس، والضحاك، واختاره ابن قتيبة. والثاني: توجهوا حيث كنتم في الصلاة إلى الكعبة، قاله مجاهد، والسدي، وابن زيد. والثالث: اجعلوا سجودكم خالصاً لله تعالى دون غيره، قاله الربيع بن أنس. والرابع: اقصدوا المسجد في وقت كل صلاة، أمراً بالجماعة لها، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَادْعُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه العبادة. والثاني: الدعاء. وفي قوله: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ قولان: أحدهما: مفردين له العبادة. والثاني: موحدين غير مشركين. وفي قوله: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: كما بدأكم سعداء وأشقياء، كذلك تبعثون، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والقرظي، والسدي، ومقاتل، والفراء. والثاني: كما خلقتم بقدرته، كذلك يعيدكم، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وابن زيد، والزجاج، وقال: هذا الكلام متصل بقوله: ﴿فِيهَا حَيَوَانٌ وَمِنْهَا تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]. والثالث: كما بدأكم لا تملكون شيئاً، كذلك تعودون، ذكره الماوردي.



﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ﴾ قال الفراء: نصب الفريق بـ «تعودون». وقال ابن الأباري: نصب «فريقاً» و «فريقاً»  
 على الحال من الضمير الذي في «تعودون»، يريد: تعودون كما ابتدأ خلقكم مختلفين، بعضهم سعداء، وبعضكم  
 أشقياء.

قوله تعالى: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ أي: بالكلمة القديمة، والإرادة السابقة.  
 ﴿يَنْبَغِي مَادَمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿يَنْبَغِي مَادَمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ﴾ سبب نزولها: أن ناساً من الأعراب كانوا يطوفون بالبيت عراءً، الرجال  
 بالنهار، والنساء بالليل، وكانت المرأة تعلق على فرجها سيوراً، وتقول:

الْيَوْمَ يَبْدُو بِنَفْسِهِ أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَجْلُهُ

فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup> قاله ابن عباس. وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: كانوا إذا حجوا، فأفاضوا من منى، لا  
 يصلح لأحد منهم في دينه الذي اشتروا أن يطوف في ثوبيه، فيلبقهما حتى يقضي طوافه، فنزلت هذه الآية. وقال  
 الزهري: كانت العرب تطوف بالبيت عراءً، إلا الحمس، قریش وأحلافها، فمن جاء من غيرهم، وضع ثيابه وطاف في  
 ثوبي أحمس، فإن لم يجد من يعيره من الحمس، ألقى ثيابه وطاف عرباناً، فإن طاف في ثياب نفسه، جعلها حراماً عليه  
 إذا قضى الطواف، فلذلك جاءت هذه الآية. وفي هذه الزينة قولان: أحدهما: أنها الثياب. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها:  
 أنه ورد في ستر العورة في الطواف، قاله ابن عباس، والحسن في جماعة. والثاني: أنه ورد في ستر العورة في الصلاة،  
 قاله مجاهد، والزجاج. والثالث: أنه ورد في التزين بأجمل الثياب في الجمع والأعياد، ذكره الماوردي. والثاني: أن  
 المراد بالزينة: المشط، قاله أبو رزين.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ قال ابن السائب: كان أهل الجاهلية لا يأكلون في أيام حجهم دسماً، ولا ينالون من  
 الطعام إلا قوتاً، تعظيماً لحجهم، فنزل قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾. وفي قوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أربعة أقوال: أحدها: لا  
 تسرفوا بتحريم ما أحل لكم، قاله ابن عباس. والثاني: لا تأكلوا حراماً، فذلك الإسراف، قاله ابن زيد. والثالث: لا  
 تشركوا، فمعنى الإسراف هاهنا: الإشراف، قاله مقاتل. والرابع: لا تأكلوا من الحلال فوق الحاجة، قاله الزجاج.  
 وتقول أن الرشيد كان له طيب نصراني حاذق، فقال لعلي بن الحسين بن واقد: ليس في كتابكم من علم الطب شيء،  
 فقال علي: قد جمع الله تعالى الطب في نصف آية من كتابنا. قال: ما هي؟ قال: قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا  
 تُسْرِفُوا﴾. قال النصراني: ولا يؤثر عن نبيكم شيء من الطب، فقال: قد جمع رسولنا علم الطب في ألفاظ يسيرة.  
 قال: وما هي؟ قال: «المعدة بيت الداء، والحمية رأس الدواء، وعودوا كل بدن ما اعتاده»<sup>(٢)</sup>. فقال النصراني: ما ترك  
 كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبياً. قال المصنف: هكذا نقلت هذه الحكاية، إلا أن هذا الحديث المذكور فيها عن  
 النبي ﷺ لا يثبت. وقد جاءت عنه في الطب أحاديث قد ذكرتها في كتاب «لفظ المنافع في الطب».

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ  
 نُبَيِّنُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين عيروا المسلمين، إذ

(١) مسلم في «صحيحه» ٤/ ٢٢٢٠ من طريق غندر عن شعبة، والطبري ١٢/ ٣٩٠. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٣١٩ - ٣٢٠ من طريق أبي داود  
 الطيالسي عن شعبة، ولكن قال: نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾. ثم قال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه  
 الذهبي.

(٢) ذكره الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة» وقال: لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ، بل هو من كلام الحارث بن كلدة طيب العرب، أو غيره. نعم عند  
 ابن أبي الدنيا في الصمت من جهة وهب بن منبه قال: أجمعت الأطباء على أن رأس الطب الحمية، وأجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة  
 الصمت. وللخلال من حديث عائشة: «الأزم دواء، والمعدة داء، وعودوا بدننا ما اعتاده». وأورد النزالي في «الإحياء» من المرفوع: «البلطة أصل للداء،  
 والحمية أصل للدواء، وعودوا كل بدن بما اعتاده». وقال مخرجه؛ «لم أجد له أصلاً».

لبسوا الثياب في الطواف، وأكلوا الطيبات، فنزلت، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا يُحرمون أشياء أحلها الله، من الزروع وغيرها، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: نزلت في طوافهم بالبيت عراً، قاله طاووس، وعطاء. وفي زينة الله قولان: أحدهما: أنها ستر العورة؛ فالمعنى: من حرم أن تلبسوا في طوافكم ما يستركم؟. والثاني: أنها زينة اللباس. وفي الطيبات قولان: أحدهما: أنها الحلال. والثاني: المستلذ. ثم في ما عني بها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجواهر، والسوائل، والوصائل، والحوامي التي حرموها، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنه السمن، والألبان، واللحم، وكانوا حرموه في الإحرام، قاله ابن زيد. والثالث: الحرث، والأنعام، والألبان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً﴾ قال ابن الأنباري: «خالصة» نصب على الحال من لام مضمره، تقديرها: هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا مشتركة، وهي لهم في الآخرة خالصة، فحذفت اللام لوضوح معناها، كما تحذف العرب أشياء لا يلبس سقوطها. قال الشاعر:

تَسْؤُلُ ابْنَتِي لَمَّا رَأَتْ نِيَّ سَاحِبًا      كَأَنَّكَ يَحْمِيكَ الطَّعَامُ طَبِيبُ  
تَتَابِعُ أَحْدَاثَ تَحْرُمَنَّ إِخْوَتِي      فَشَيْبَنَ رَأْسِي، وَالْحُطُوبُ تُشِيبُ

أراد: فقلت لها: الذي أكسني ما ترين، تتابع أحداثك، فحذف لانكشاف المعنى. قال المفسرون: إن المشركين شاركوا المؤمنين في الطيبات، فأكلوا ولبسوا ونكحوا، ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للمؤمنين، وليس للمشركين فيها شيء. وقيل: خالصة لهم من ضرر أو إثم. وقرأ نافع: «خالصة» بالرفع. قال الزجاج: ورفعتها على أنه خير بعد خبر، كما تقول: زيد عاقل ليب: والمعنى: قل هي ثابتة للذين آمنوا في الدنيا، خالصة يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُنْزِلُ الْآيَاتِ﴾ أي: هكذا نبينها.

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَيْمَانَ بِمَا وَعَىٰ وَأَنَّ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰنًا وَأَن تَقُولُوا عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا مَعْقُولَةَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ قرأ حمزة: ﴿رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ بإسكان الياء. «مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» فيه ستة أقوال: أحدها: أن المراد بها الزنا، ما ظهر منه: علانيته، وما بطن: سره، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة. والثاني: أن ما ظهر: نكاح الأهيات، وما بطن: الزنا، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال علي بن الحسين. والثالث: أن ما ظهر: نكاح الأبناء نساء الآباء، والجمع بين الأختين، وأن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها، وما بطن: الزنا، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أن ما ظهر: الزنا، وما بطن: العزل، قاله شريح. والخامس: أن ما ظهر: طواف الجاهلية عراً، وما بطن: الزنا، قاله مجاهد. والسادس: أنه عام في جميع المعاصي. ثم في «ما ظهر منها وما بطن» قولان: أحدهما: أن الظاهر: الغلانية، والباطن: السر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أن ما ظهر: أفعال الجوارح، والباطن: اعتقاد القلوب، قاله الماوردي. وفي الإثم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذنب الذي لا يوجب الحد، قاله ابن عباس، والضحاك، والقرءاء. والثاني: المعاصي كلها، قاله مجاهد. والثالث: أنه الخمر، قاله الحسن، وعطاء. قال ابن الأنباري: أنشدنا رجل في مجلس ثعلب بحضرته، وزعم أن أبا عبيدة أنشده:

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالسُّوَاعِ جِهَارًا      وَنَسْرِي الْمُشْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا<sup>(١)</sup>

فقال أبو العباس: لا أعرفه، ولا أعرف الإثم: الخمر، في كلام العرب. وأنشدنا رجل آخر:

سَرَبْتُ الْإِثْمَ حَسِيًّا ضَلَّ عَقْلِي      كَذَلِكَ الْإِثْمُ تَذَهَبُ بِالْمُقْبُولِ

قال أبو بكر: وما هذا البيت معروفاً أيضاً في شعر من يحتج بشعره، وما رأيت أحداً من أصحاب الغريب أدخل

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: أثم، والتاج: منك. والمثك: الأراج.

الإثم في أسماء الخمر، ولا سمّتها العرب بذلك في جاهلية ولا إسلام. فإن قيل: إن الخمر تدخل تحت الإثم، فصواب، لا لأنه اسم لها. فإن قيل: كيف فصل الإثم عن الفواحش، وفي كل الفواحش إثم؟ فالجواب: أن كل فاحشة إثم، وليس كل إثم فاحشة، فكان الإثم كل فعل مذموم؛ والفاحشة: العظيمة. فأما البغي، فقال الفراء: هو الاستطالة على الناس.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَشْرَبُوا﴾ قال الزجاج: موضع «أن» نصب؛ فالمعنى: حرّم الفواحش، وحرّم الشرك. والسلطان: الحجة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَقُولُونَ﴾ عام في تحريم القول في الدين من غير يقين.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَنْصِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّكُنَّ أَنْتُمْ أَجَلٌ﴾ سبب نزولها: أنهم سألوا النبي ﷺ العذاب، فأنزلت، قاله مقاتل. وفي الأجل قولان: أحدهما: أنه أجل العذاب. والثاني: أجل الحياة. قال الزجاج: الأجل: الوقت المؤقت. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً﴾ المعنى: ولا أقل من ساعة. وإنما ذكر الساعة، لأنها أقل أسماء الأوقات.

﴿يَتَّبِعُ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُضُونَ عَلَيْكُمْ مَا نَبَىٰ فِيكُمْ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ نَجْمَهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتُوبُونَ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُدْعَوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا رَشِيدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُ آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ قال الزجاج: أضمر: «فأطيعوهم». وقد سبق معنى «إما» في سورة [البقرة: ٣٨]؛ والباقي ظاهر إلى قوله: ﴿يَتْلَوْنَ نَجْمَهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ ففي معناه سبعة أقوال: أحدها: ما قدر لهم من خير وشر، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثاني: نصيبهم من الأعمال، فيجزون عليها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: ما كُتِبَ عليهم من الضلالة والهدى، قاله الحسن. وقال مجاهد، وابن جبير: من السعادة والشقاوة. والرابع: ما كتب لهم من الأرزاق والأعمار والأعمال، قاله الربيع، والقرظي، وابن زيد. والخامس: ما كتب لهم من العذاب، قاله عكرمة، وأبو صالح، والسدي. والسادس: ما أخبر الله تعالى في الكتب كلها: أنه من افترى على الله كذباً، أسود وجهه، قاله مقاتل. والسابع: ما أخبر في الكتاب من جزائهم، نحو قوله: ﴿فَأَنذَرْتَهُمْ نَارًا ظُلْمًا﴾ [الليل: ١٤]، قاله الزجاج. فإذا في الكتاب خمسة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ. والثاني: كُتِبَ الله كلها. والثالث: القرآن. والرابع: كتاب أعمالهم. والخامس: القضاء.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أعوان ملك الموت، قاله النخعي. والثاني: ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثالث: ملائكة العذاب يوم القيامة. وفي قوله: «يتوبونهم» ثلاثة أقوال: أحدها: يتوبونهم بالموت، قاله الأكثرون. والثاني: يتوبونهم بالحشر إلى النار يوم القيامة، قاله الحسن. والثالث: يتوبونهم عذاباً، كما تقول: قتلت فلاناً بالعذاب، وإن لم يمِت، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُدْعَوْنَ﴾ أي: تعبدون ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾، وهذا سؤال تبكيبت وتقريع. قال مقاتل: المعنى: فليمنعوكم من النار. قال الزجاج: ومعنى ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾: بطلوا وذهبوا، فيعترفون عند موتهم أنهم كانوا كافرين. وقال غيره: ذلك الاعتراف يكون يوم القيامة.

﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ فِي النَّارِ كَمَا خَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنْتَ أَخْبَأَ حَتَّىٰ إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جِيماً قَالَتْ أُنْفُسُهُمْ لِلرَّانِثِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْلُونَا فَنَاصِبُهُمْ عَذَابًا ضِعْفاً مِمَّا نَالْنَا قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَقْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا﴾ إن الله تعالى يقول لهم ذلك بواسطة الملائكة، لأن الله تعالى لا يكلم الكفار يوم القيامة. قال ابن قتيبة: و «في» بمعنى: «مع». وفي قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: مضت إلى العذاب. والثاني: مضت في الزمان، يعني كفر الأمم الماضية.

قوله تعالى: ﴿كَلِمًا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ أُخْتَهَا﴾ وهذه أخوة الدين والملة، لا أخوة النسب. قال ابن عباس: يلعنون من كان قبلهم. قال مقاتل: كلما دخل أهل ملة، لنوا أهل ملتهم، فيلعن اليهود اليهود، والنصارى النصارى، والمشركون المشركين، والأتباع القادة، ويقولون: أنتم القيموننا هذا الملقى حين أطعناكم. وقال الزجاج: إنما تلاعنوا، لأن بعضهم ضل باتباع بعض.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُمُهَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: تداركوا، فأدغمت الناء في الدال، وأدخلت الألف ليسلم السكون لما بعدها، يريد: تابعوا فيها واجتمعوا.

قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا إِلَهُنَّ لِأُولَئِنهِنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: آخر أمة لأول أمة، قاله ابن عباس. والثاني: آخر أهل الزمان لأولهم الذين شرعوا له ذلك الدين، قاله السدي. والثالث: آخرهم دخولا إلى النار، وهم الأتباع، لأولهم دخولا. وهم القادة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَهَلًا مَّهَلًا﴾ قال ابن عباس: شرعوا لنا أن نتخذ من دونك إلهًا.

قوله تعالى: ﴿فَنَازِلَهُمْ عَذَابًا صُخْرًا﴾ قال الزجاج: أي: عذابًا مضاعفًا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لِكُلِّ صُغْرًا﴾ أي: عذاب مضاعف ولكن لا تعلمون. قرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «يعلمون»، بالياء. قال الزجاج: والمعنى: لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر. وقرأ الباقون: «تعلمون» بالياء، وفيها وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: لا تعلمون أيها المخاطبون ما لكل فريق من العذاب. والثاني: لا تعلمون يا أهل الدنيا مقدار ذلك. وقيل: إنما طلب الأتباع مضاعفة عذاب القادة، ليكون أحد العذابين على الكفر، والثاني على إغرائهم به، فأجيبوا ﴿لِكُلِّ صُغْرًا﴾ أي: كما كان للقادة ذلك، فلکم عذاب بالكفر، وعذاب بالاتباع. قوله: ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في الكفر، نحن وأنتم فيه سواء، قاله ابن عباس. والثاني: في تخفيف العذاب، قاله مجاهد.

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَهُنَّ لِأُولَئِنهِنَّ مَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٣٩)

قوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ قال مقاتل: من الشرك والتكذيب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا يَتَخَذَتُّ لَهُمُ الْآيَاتُ السَّمَاءُ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَآءِ الْحِيَاثِ وَكَذَلِكَ

يَجْزِي الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٤٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بحججنا وأعلامنا التي تدل على توحيد الله ونبوة الأنبياء، وتكبروا عن الإيمان بها ﴿لَا يَتَخَذَتُّ لَهُمُ الْآيَاتُ السَّمَاءُ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر: «تُفْتَحُ»؛ بالياء، وشدوا الناء الثانية. وقرأ أبو عمرو: «لَا تُفْتَحُ» بالياء خفيفة، ساكنة الفاء. وقرأ حمزة، والكسائي: «لَا يَفْتَحُ» بالياء مضمومة خفيفة. وقرأ اليزيدي عن اختياره: «لَا تَفْتَحُ» بياء مفتوحة ﴿الْآيَاتُ السَّمَاءُ﴾ بنصب الباء، فكانه أشار إلى أفعالهم. وقرأ الحسن: بياء مفتوحة، مع نصب الأبواب، كأنه يشير إلى الله ﷻ. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: لا تفتح لأرواحهم أبواب السماء، رواه الضحاك عن ابن عباس، وهو قول أبي موسى الأشعري، والسدي في آخرين، والأحاديث تشهد به<sup>(١)</sup>. والثاني: لا تفتح لأعمالهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: لا تفتح لأعمالهم ولا لدعائهم، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: لا تفتح لأرواحهم ولا لأعمالهم، قاله ابن جريج، ومقاتل. وفي السماء قولان: أحدهما: أنها السماء المعروفة، وهو المشهور. والثاني: أن المعنى: لا تفتح لهم أبواب الجنة ولا يدخلونها، لأن الجنة في السماء، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَآءِ الْحِيَاثِ﴾ الجمال: هو الحيوان المعروف. فإن قال قائل: كيف خص الجمال من دون سائر الدواب، وفيها ما هو أعظم منه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن ضرب المثل بالجمال يحصل المقصود؛

(١) انظر مستند أحمد ٤/٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٥، ٢٩٦، وتفسير الطبري ١٢/٤٢٤، وابن كثير ٢/٢١٣.

والمقصود أنهم لا يدخلون الجنة، كما لا يدخل الجمل في ثقب الإبرة، ولو ذكر أكبر منه أو أصغر منه، جاز، والناس يقولون: فلان لا يساوي درهماً، وهذا لا يبغي عنك فتيلاً، وإن كنا نجد أقل من الدرهم والفتيل. والثاني: أن الجمل أكبر شأنًا عند العرب من سائر الدواب، فإنهم يقدمونه في القوة على غيره، لأنه يوقر بحمله فينهض به دون غيره من الدواب، ولهذا عجبهم من خلق الإبل، فقال: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿٧﴾﴾ [الناحية: ٤١٧]، فآثر الله ذكره على غيره لهذا المعنى. ذكر الجوابين ابن الأنباري. قال: وقد روى شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه قرأ: «حتى يلج الجمل» بضم الجيم وتشديد الميم، وقال: هو القلس<sup>(١)</sup> الغليظ. قال المصنف: وهي قراءة أبي رزين، ومجاهد، وابن محيصن، وأبي مجلز، وابن يعمر، وأبان عن عاصم. قال: وروى مجاهد عن ابن عباس: «حتى يلج الجمل» بضم الجيم وفتح الميم وتخفيفها. قلت: وهي قراءة قتادة، وقد رويت عن سعيد بن جبير، وأنه قرأ: «حتى يلج الجمل» بضم الجيم وتسكين الميم. قلت: وهي قراءة عكرمة. قال ابن الأنباري: فالجمل يحتمل أمرين: يجوز أن يكون بمعنى الجمل، ويجوز أن يكون بمعنى جملة من الجمال، قيل في جمعها: جمل، كما يقال: حُجْرَة، وحُجْر، وظلمة، وظلم. وكذلك من قرأ: «الجمل» يسوغ له أن يقول: الجمل، بمعنى الجمل، وأن يقول: الجمل، جمع جملة، مثل بُسْرَة، وبُسر. وأصحاب هذه القراءات يقولون: الحبل والحبال، أشبه بالإبرة والخيوط من الجمال. وروى عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه قرأ: «الجمل» بضم الجيم والميم، وبالتخفيف، وهي قراءة الضحاك، والجحدري. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «الجمل» بفتح الجيم، ويسكون الميم خفيفة.

قوله تعالى: ﴿فِي سَمَاءٍ لَّيَالٍ﴾ السَّم في اللغة: الثَّقب. وفيها ثلاث لغات: فتح السين، وبها قرأ الأكثرون، وضمها، وبه قرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وقتادة، وابن محيصن، وطلحة بن مصرف، وكسرها، وبه قرأ أبو عمران الجوني، وأبو نبيك، والأصمعي عن نافع. قال ابن القاسم: والخياط: المَخِيْطُ، بمنزلة اللحاف والملحف، والقِرَام والمقرم. وقد قرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وأبو مجلز: «في سم المَخِيْطُ». وقال الزجاج: الخياط: الإبرة، وسُمُّها: ثقبها. والمعنى: أنهم لا يدخلون الجنة أبداً. قال ابن قتيبة: هذا كما يقال: لا يكون ذلك حتى يشيب الغراب، وبييض القار.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: مثل ذلك نجزي الكافرين أنهم لا يدخلون الجنة.

﴿لَمْ يَنْ جَهَنَّمَ يَهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَنْ جَهَنَّمَ يَهَادٌ﴾ المهاد: الفراش. وفي المراد بالغواشي ثلاثة أقوال: أحدها: اللحف، قاله ابن عباس، والقرظي، وابن زيد. والثاني: ما يغشاهم من فوقهم من اللدخان، قاله عكرمة. والثالث: غاشية فوق غاشية من النار، قاله الزجاج. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ مِنْ غَيْرِ نَجْمِهِمْ أَتَيْنَهُمْ رِقَالُوا لَمَسَدًا لِّئَلَّا يَذُوقُوا عَذَابَنَا إِنَّ هَدَيْنَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا مِنَّا بِالْحَقِّ وَوَدُّوا أَنْ يَلْبَسُوا الْجَنَّةَ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَمَلُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ فيمن عني بهذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أهل بدر. روى الحسن عن علي عليه السلام أنه قال: فينا والله أهل بدر نزلت: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾. وروى عمرو بن الشريد عن علي أنه قال: إني لأرجو أن أكون أنا، وعثمان، وطلحة، والزبير، من الذين قال الله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾. والثاني: أنهم أهل الأحقاد من أهل الجاهلية حين أسلموا. روى كثير النواء عن أبي جعفر قال: نزلت هذه الآية في علي، وأبي بكر، وعمر. قلت لأبي جعفر: فأي غل هو؟ قال: غل الجاهلية، كان بين بني هاشم وبني تيم وبني عدي في الجاهلية شيء، فلما أسلم هؤلاء، تحابوا، فأخذت أبا بكر الخاصرة، فجعل علي يسحخن يده ويكمد بها خاصرة

(١) القلس، بفتح القاف ويسكون اللام: حبل غليظ من جبال السفن.

أبي بكر، فنزلت هذه الآية. والثالث: أنهم عشرة من الصحابة: أبو بكر، وعمره وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وعبد الله بن مسعود، قاله أبو صالح. والرابع: أنها في صفة أهل الجنة إذا دخلوها. روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «يُخَلَّصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيَجْسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، حَتَّى إِذَا هَلَبُوا وَثَقُوا، أُنْزِلَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ. فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لِأَحَدِهِمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا»<sup>(١)</sup>. وقال ابن عباس: أول ما يدخل أهل الجنة الجنة، تعرض لهم عينان، فيشربون من إحدى العينين، فيذهب الله ما في قلوبهم من غل وغيره مما كان في الدنيا، ثم يدخلون إلى العين الأخرى، فيغتسلون منها، فتشرق ألوانهم، وتصفو وجوههم، وتجري عليهم نضرة النعيم. فاما النزح، فهو قلع الشيء من مكانه. والغل: الحقد الكامن في الصدر. وقال ابن قتيبة: الغل: الحسد والعداوة.

قوله تعالى: ﴿لَمَحَسَدٌ لِلَّذِي هَدَيْنَا إِلَيْهَا﴾ قال الزجاج: معناه: هدايا لما صيرنا إلى هذا. قال ابن عباس: يعنون ما وصلوا إليه من رضوان الله وكرامته. وروى عاصم بن ضمرة عن علي كرم الله وجهه قال: تستقبلهم الولدان كأنهم لؤلؤ منثور، فيطوفون بهم كإطافتهم بالحميم جاء من الغيبة، ويبشرونهم بما أعد الله لهم، ويذهبون إلى أزواجهم فيشربونهم، فيستخفون الفرح، فيقمن على أسكفة الباب، فيقلن: أنت رأيت، أنت رأيت؟ فيجيء إلى منزله فينظر في أساسه، فإذا صخر من لؤلؤ، ثم يرفع بصره، فلولا أن الله ذلله لذهب بصره، ثم ينظر أسفل من ذلك، فإذا هو بالسرر الموضونة، والفرش المرفوعة، والزرايب المبيثوة، فعند ذلك قالوا: ﴿لَمَحَسَدٌ لِلَّذِي هَدَيْنَا إِلَيْهَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ كلهم قرأ «وما كنا» بإثبات الواو، غير ابن عامر، فإنه قرأ «ما كنا لهتدي» بغير واو، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام. قال أبو علي: وجه الاستغناء عن الواو، أن القصة ملتبسة بما قبلها، فأغنى التباسها به عن حرف العطف، ومثله ﴿رَأَيْبُهُمْ كَلِيمَةٌ﴾ [الكهف: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿لَمَحَسَدٌ لِلَّذِي هَدَيْنَا إِلَيْهَا﴾ هذا قول أهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عياناً. ﴿وَوَدُّوا أَنْ يُكَلِّمَهُمُ الْجِنَّةُ﴾ قال الزجاج: إنما قال «تلكم» لأنهم وعدوا بها في الدنيا، فكانه قيل لهم: هذه تلكم التي وعدتم بها. وجائز أن يكون هذا قيل لهم حين عاينوها قبل دخولهم إليها. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر «أورثتموها» غير مدغمة. وقرأ أبو عمرو، وحمره، والكسائي «أورثتموها» مدغمة، وكذلك قرؤوا في [الزخرف: ٧٢]. قال أبو علي: من ترك الإدغام، فلتباين مخرج الحرفين، ومن أدغم، فلأن التاء والتاء مهموستان متقاربتان. وفي معنى «أورثتموها» أربعة أقوال: أحدها: ما روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار، فأما الكافر فإنه يرث المؤمن منزله من النار، والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة»<sup>(٢)</sup>، فذلك قوله: ﴿أورثتموها بما كنتم تعملون﴾. وقال بعضهم: لما سُمي الكفار أمواتاً بقوله: ﴿أَمْرًا غَيْرَ أَحْيَاءٍ﴾ [النحل: ٢١]. وسمى المؤمنين أحياء بقوله: «التندر من كان حياً»<sup>(٣)</sup> [يس: ٧٠] أورث الأحياء الموتى. والثاني: أنهم أورثوها عن الأعمال، لأنها جعلت جزاء لأعمالهم، وثواباً عليها، إذ هي عواقبها، حكاها أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أن دخول الجنة برحمة الله، واقتسام

(١) «البخاري» ٧٠/٥، و ٣٤٦/١١ «شرح الفتح»، و«الطبري» ٣٨/١٤، قال الحافظ ٣٤٦/١١: قوله: «والذي نفس محمد بيده» هذا ظاهره أنه مرفوع كله، وكذا في سائر الروايات، إلا في رواية عفان عند الطبري، قال: فإنه جعل هذا من كلام قتادة، فقال بعد قوله: «في دخول الجنة» قال: وقال قتادة: «والذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى... إلخ». وفي رواية شبيب بن إسحاق بعد قوله: «في دخول الجنة» قال: «والذي نفس محمد بيده... إلخ. فأبهم القائل، فعلى رواية عفان يكون هو قتادة، وعلى رواية غيره يكون هو النبي ﷺ، وزاد محمد بن المنهال عند الإسماعيلي: قال قتادة: كان يقال: ما يشبه بهم إلا أهل الجمعة إذا انصرفوا من جمعهم، وهكذا عند عبد الوهاب وروح. وفي رواية بشر بن خالد وعفان جميعاً عند الطبري قال: وقال بعضهم... فذكره، وكذا في رواية شبيب بن إسحاق، ويونس بن محمد، والقائل: وقال بعضهم: هو قتادة، ولم أتف على تسمية القائل.

(٢) «الطبري» ٦/١٨ من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ مرفوعاً بلفظ: «ما منكم من أحد إلا وله منزلان، منزل في الجنة، ومنزل في النار، وإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله، فذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ﴾. وكذلك أورده ابن كثير ٣٢٩/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن أبي هريرة مرفوعاً. ورواه أحمد في «المستند» بنحوه، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣٩٩/١٠ وذكر رواية أخرى له، ثم قال: رواه أحمد ورجال الرواية الأولى رجال الصحيح.

(٣) كنا الأصل «التندر» بالتاء، وهي قرأة نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب، وأما قرأة حفص، فبالياء «اليندر».

الدرجات بالأعمال. فلما كان يفسر نيلها لا عن عوض، سميت ميراثاً. والميراث: ما أخذته عن غير عوض. والرابع: أن معنى الميراث هاهنا: أن أمرهم يؤول إليها كما يؤول الميراث إلى الوارث.

﴿وَأَذِّنْ لَهُمْ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الَّذِينَ فِيهَا يَدْعُوكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ رَبُّهُمْ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا فِي الْغَيْثِ﴾ ﴿٤٤﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ أي: من العذاب؟ وهذا سؤال تقرير وتعبير. ﴿قَالُوا سَمَّ﴾. قرأ الجمهور بفتح العين في سائر القرآن، وكان الكسائي يكسرها. قال الأخفش: هما لعتان.

قوله تعالى: ﴿فَأَذِّنْ لَهُمْ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الَّذِينَ فِيهَا يَدْعُوكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ رَبُّهُمْ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا فِي الْغَيْثِ﴾ ﴿٤٤﴾  
 وعاصم: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ خفيفة النون ساكنة. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿أَنْ﴾ بالتشديد، «لعنة الله» بالنصب. قال الأخفش: و «أَنْ» في قوله: ﴿أَنْ تَلْعَمُ الْجَنَّةُ﴾ [الأعراف: ٤٣] وقوله: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ [يونس: ٤١]، و: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾، هي «أَنْ» الثقيلة خفت. قال الشاعر:

فِي فِثْيَةِ كَسُيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا  
 أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَخْفَى وَيَنْتَعِلُ<sup>(١)</sup>  
 وَأَشْدُ أَيْضًا:

أَكْأَشِرُهُ وَأَغْلَمُ أَنْ كَلَانَا  
 عَلَى مَا سَاءَ صَاحِبِهِ حَرِيضُ<sup>(٢)</sup>

ومعناه: أنه كلالنا؛ وتكون «أَنْ» قد وجدنا في معنى: أي. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: أذن المؤذن أن لعنة الله على الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله، وهو الإسلام. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ مفسر في [إلى عمران: ٤٩]. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: وهم يكونون الآخرة كافرين.

﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ مفسر في [إلى عمران: ٤٩]. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: وهم يكونون الآخرة كافرين.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ أي بين الجنة والنار حاجز، وهو السور الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿فَقَرَّبَ إِلَهُمُ ابْنَ آدَمَ﴾ [الحديد: ١٣]، فسمي هذا السور بالأعراف لارتفاعه. قال ابن عباس: الأعراف: هو السور الذي بين الجنة والنار، له عرف يعرف الديك. وقال أبو هريرة: الأعراف: جبال بين الجنة والنار، فهم على أعرافها، يعني: على ذراها، خلقتها كخلقة عرف الديك. قال اللغويون: الأعراف عند العرب: كل ما ارتفع من الأرض وعلا؛ يقال لكل عالٍ: عُرف، وجمعه: أعراف. قال الشاعر:

كُلُّ كِنَازٍ لَحْمُهُ زِيَافٍ  
 كَالْعَلَمِ الْمُوفِيِّ عَلَى الْأَعْرَافِ<sup>(٣)</sup>  
 وَقَالَ الْآخَرُ:

وَرُبَّتْ بِنَاءً أَبَاءَ كِرَامٍ  
 وَعَلَوْا بِالْمَجْدِ أَعْرَافَ الْبِنَاءِ

وفي «أصحاب الأعراف» قولان: أحدهما: أنهم من بني آدم، قاله الجمهور. وزعم مقاتل أنهم من أمة محمد ﷺ خاصة. وفي أعمالهم تسعة أقوال: أحدها: أنهم قوم قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم، فمتنعهم من دخول الجنة معصية آبائهم، ومنعهم من دخول النار قتلهم في سبيل الله، وهذا مروى عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. والثاني: أنهم قوم تساوت حسناتهم

(١) قاله الأعشى، وهو في «ديوانه» ٥٩، وسيبويه ٢٨٢/١، ٤٤٠، ٤٤٠ - ٤٨٠ - ١٢٣/٢، و«الطبري» ٤٤٤/١٢، و«أمالى الشجري» ٢/٢، و«الإيضاح» ٨٩، و«الخرائج» ٥٤٧/٣ - ٣٥٦/٤. وهذا البيت أشدّه هكذا سيبويه، وتبعه النحاة، وهو ملغق من بيتين، يقول الأعشى في قصيدته:

بِئْسَ كَسْرَتُنَا حَسَنَاءُ لَا فَمَالَ لَنَا  
 فِي فِثْيَةِ كَسُيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا  
 أَنَّا كَسْرَتُنَا حَسَنَاءُ لَا فَمَالَ لَنَا  
 أَنْ لَيْسَ يَنْفَعُ عَنْ ذِي الْحَسِيلَةِ الْجَبَلُ

(٢) البيت غير منسوب في «سيبويه» ٤٤٠/١، و«الإيضاح» لابن الأبياري: ٨٩، ١٨٣، و«أمالى ابن الشجري» ١٨٨/١. وقوله: أكاشره: أضاحه.

(٣) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٢١٥/١، و«الطبري» ٤٥٠/١٢، و«غريب القرآن» ١٦٨، و«اللسان»: نوف. والكناز: المجتمع اللحم القوية، والياف: الطويل، والعلم: الجبل.

(٤) «الطبري» ٤٥٨/٢، وفيه أبو معشر نجيح بن عبد الرحمن السندي المدني وهو ضعيف، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٢/٢١٦ عن سعيد بن منصور، ثم قال: ورواه ابن مردويه، وابن جرير، وابن أبي حاتم من طرق عن أبي معشر به.

وميثاتهم، فلم تبلغ بهم حسناتهم دخول الجنة، ولا سيئاتهم دخول النار، قاله ابن مسعود، وحذيفة، وابن عباس، وأبو هريرة، والشعبي، وقتادة. والثالث: أنهم أولاد الزنا، رواه صالح مولى التوأمة عن ابن عباس. والرابع: أنهم قوم صالحون فقهاء علماء، قاله الحسن، ومجاهد؛ فعلى هذا يكون لبثهم على الأعراف على سبيل التزهة. والخامس: أنهم قوم رضي عنهم آباؤهم دون أمهاتهم، أو أمهاتهم دون آبائهم، رواه عبد الوهاب بن مجاهد عن إبراهيم. والسادس: أنهم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم، قاله عبد العزيز بن يحيى. والسابع: أنهم أنبياء، حكاه ابن الأنباري. والثامن: أنهم أولاد المشركين، ذكره المنجوفي في تفسيره. والتاسع: أنهم قوم عملوا لله، لكنهم راؤوا في عملهم، ذكره بعض العلماء. والقول الثاني: أنهم ملائكة، قاله أبو مجلز، واعترض عليه، فقيل: إنهم رجال، فكيف تقول: ملائكة؟ فقال: إنهم ذكور وليسوا بإناث. وقيل: معنى قوله: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ أي: على معرفة أهل الجنة من أهل النار، ذكره الزجاج، وابن الأنباري. وفيه بُعد وخلاف للمفسرين.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي: يعرف أصحاب الأعراف أهل الجنة وأهل النار. وسيما أهل الجنة: بياض الوجوه، وسيما أهل النار: سواد الوجوه، وزرقة العيون. والسيما: العلامة. وإنما عرفوا الناس، لأنهم على مكان عال يشرفون فيه على أهل الجنة والنار. ﴿وَرَأَوْنَاهُمْ﴾ يعني: أصحاب الأعراف ﴿أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ﴾. وفي قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَئِنُّونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه إخبار من الله تعالى لنا أن أصحاب الأعراف لم يدخلوا الجنة وهم يطمعون في دخولها، قاله الجمهور. والثاني: أنه إخبار من الله تعالى لأهل الأعراف إذا رأوا زمرة يذهب بها إلى الجنة أن هؤلاء لم يدخلوها وهم يطمعون في دخولها، هذا قول السدي.

﴿وَرَأَى صُرُفٌ أَبْصَرُهُمْ بِلِقَاءِ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى صُرُفٌ أَبْصَرُهُمْ﴾ يعني أصحاب الأعراف. والتلقاء: جهة اللقاء، وهي جهة المقابلة. وقال أبو عبيدة: تلقاء أصحاب النار، أي: حيالهم.

﴿وَرَأَى أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَتَّكِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس قال: ينادون: يا وليد بن المغيرة، يا أبا جهل بن هشام، يا عاص بن وائل، يا أمية بن خلف، يا أبي بن خلف، يا سائر رؤساء الكفار، ما أغنى عنكم جمعكم في الدنيا المال والولد. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتَّكِبُونَ﴾ أي: تتعظّمون عن الإيمان.

﴿أَهْوَلُوا الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا حَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَهْوَلُوا الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن أهل النار أقسموا أن أهل الأعراف داخلون النار معنا، وأن الله لن يدخلهم الجنة، فيقول الله لأهل النار: ﴿أَهْوَلُوا﴾ يعني أهل الأعراف ﴿الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ رواه وهب بن منبه عن ابن عباس. قال حذيفة: بينا أصحاب الأعراف هنالك، أطلع عليهم ربهم فقال لهم: «ادخلوا الجنة فإنني قد غفرت لكم»<sup>(١)</sup>. والثاني: أن أهل الأعراف يرون في الجنة الفقراء والمساكين الذين كان الكفار يستهزؤون بهم، كسلمان، وصهيب، وخبّاب، فينادون الكفار: ﴿أَهْوَلُوا الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ﴾ وأنتم في الدنيا ﴿لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ قاله ابن السائب. فعلى هذا ينقطع كلام أهل الأعراف عند قوله: ﴿بِرَحْمَةٍ﴾، ويكون الباقي من خطاب الله لأهل الجنة. وقد ذكر المفسرون في قوله: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون خطاباً من الله لأهل الأعراف، وقد ذكرناه. والثاني: [أن] يكون خطاباً من الله لأهل الجنة. والثالث: أن يكون خطاباً من أهل الأعراف لأهل الجنة، ذكرهما الزجاج. فعلى هذا الوجه الأخير، يكون معنى قول أهل الأعراف لأهل الجنة: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾: اعلوا إلى القصور المشرفة، وارتفعوا إلى المنازل المنيفة، لأنهم قد راوهم في الجنة. وروى مجاهد عن عبد الله بن الحارث قال: يؤتى بأصحاب الأعراف إلى نهر يقال له: الحياة، عليه قضبان الذهب مكلّلة



باللؤلؤ، فيُغمسون فيه، فيخرجون، فتبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها، ويقال لهم: تمتوا ما شئتم، ولكم سبعون ضعفاً، فهم مساكين أهل الجنة.

﴿وَنَادَى أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَمْسِكُوا عَلَيْكُمُ الْمَاءَ أَوْ مَتَاعَكُمْ اللَّهُ فَالْوَاكِفَاتِ عَلَى الْكَثِيرَاتِ ﴿٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ قال ابن عباس: لما صار أصحاب الأعراف إلى الجنة، طمع أهل النار في الفرج بعد اليأس، فقالوا: يا رب، إن لنا قرابات من أهل الجنة، فائذن لنا حتى نراهم ونكلمهم، فنظروا إليهم وإلى ما هم فيه من النعيم فعرفوهم. ونظر أهل الجنة إلى قراباتهم من أهل جهنم فلم يعرفوهم، قد اسودت وجوههم وصاروا خلقاً آخر، فنادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم، وأخبروهم بقراباتهم، فينادي الرجل أخاه: يا أخي قد احترقت فأعشني؛ فيقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَثِيرَاتِ﴾. قال السدي: عنى بقوله: ﴿أَوْ مَتَاعَكُمْ اللَّهُ﴾ الطعام. قال الزجاج: أعلم الله ﷻ أن ابن آدم غير مستغن عن الطعام والشراب، وإن كان معدباً.

﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَيْسَ وَالِدِيهِمْ الْحِكْمَةُ الْأَدِيمُ فَلْيَوْمَ نَسْتَهْتِكُمْ كَمَا كُنْتُمْ يَوْمَ هَذَا وَمَا كَانُوا يَتَنَبَّأُونَ بِمُحَدِّثَاتِكُمْ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَيْسَ﴾ قال ابن عباس: هم المستهزون. والمعنى: أنهم تلاعبوا بدينهم الذي شرع لهم. وقال أبو روق: دينهم: عيدهم. وقال قتادة: ﴿لَهْوًا وَلَيْسَ﴾ أي: أكلاً وشراباً. وقال غيره: هو ما زينته الشيطان لهم من تحريم البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام، والمكاء، والتصدية، ونحو ذلك من خصال الجاهلية. قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ نَسْتَهْتِكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: نتركهم في العذاب كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا. وما نسق على «كما» في موضع جر. والمعنى: وكجحدهم. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون المعنى: فاليوم نتركهم في النار على علم منا ترك ناسي غافلي كما استعملوا في الإعراض عن آياتنا وهم ذاكرون ما يستعمله من نسي وعقل.

﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ غَيْرِ هُدًى وَرَحْمَةٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ﴾ يعني القرآن. ﴿فَصَّلْنَاهُ﴾ أي: بيناه بليضاح الحق من الباطل. وقيل: فصلناه فصلاً مرة بتعريف الحلال، ومرة بتعريف الحرام، ومرة بالوعد، ومرة بالوعيد، ومرة بحديث الأمم. وفي قوله: ﴿عَلَىٰ غَيْرِ﴾ قولان: أحدهما: على علم منا بما فصلناه. والثاني: على علم منا بما يصلحكم مما أنزلناه فيه. وقرأ ابن السميع، وابن محيصن، وعاصم، والجحدري، ومعاذ القاري: «فصلناه» بضاد معجمة.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا هَذَا ظَنُّنَا بِالْحَقِّ فَنَسُوا حَظًّا فَمَا لِلْكَافِرِينَ مِنْ فَضْلَةٍ وَالَّذِينَ نَسُوا حَظًّا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ قال ابن عباس: تصديق ما وُعدوا في القرآن. ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ وهو يوم القيامة ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: تركوه ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ في الدنيا: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ﴾ أي: بالبعث بعد الموت.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَرُدُّ﴾ قال الزجاج: المعنى: أو هل تردُّ. وقوله: ﴿فَتَمَلَّكَ﴾ منصوب على جواب الفاء للاستفهام. ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْوِيِّ يُغْشِي السَّمَاءَ بِاللَّيْلِ نَجْمًا وَالنَّهَارَ سَبْحًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ اختلفوا أي يوم بدأ بالخلق على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم السبت. روى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فقال: «خلق الله ﷻ التربة يوم السبت، وخلق الجبال فيها يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم بعد العصر [من] يوم الجمعة [في] آخر الخلق، في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل»<sup>(١)</sup>، وهذا اختيار محمد بن إسحاق. قال

(١) «المسند» ٨٣٢٣، و«المسلم» ٢١٤٩/٤. قال الحافظ ابن كثير في «التفسير» ٦٩١ بعد أن أورده: وهذا الحديث من غرائب «صحيح مسلم»، وقد تكلم =

ابن الأنباري: وهذا إجماع أهل العلم. والثاني: يوم الأحد، قاله عبد الله بن سلام، وكعب، والضحاك، ومجاهد، واختاره ابن جرير الطبري، وبه يقول أهل التوراة. والثالث: يوم الاثنين، قاله ابن إسحاق، وبهذا يقول أهل الإنجيل. ومعنى قوله: ﴿فِي سِتْوَةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في مقدار ذلك، لأن اليوم يعرف بطلوع الشمس وغروبها، ولم تكن الشمس حينئذ. قال ابن عباس: مقدار كل يوم من تلك الأيام ألف سنة، وبه قال كعب، ومجاهد، والضحاك، ولا نعلم خلافاً في ذلك. ولو قال قائل: إنها كأيام الدنيا، كان قوله بعيداً من وجهين: أحدهما: خلاف الآثار. والثاني: أن الذي يتوهمه المتوهم من الإبطاء في ستة آلاف سنة، يتوهمه في ستة أيام عند تصفح قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٤٨٢]. فإن قيل: فهلاً خلقها في لحظة، فإنه قادر؟ فعنه خمسة أجوبة: أحدها: أنه أراد أن يوقع في كل يوم أمراً تستعظمه الملائكة ومن يشاهده، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أن الثبوت في تمهيد ما خلق لآدم وذريته قبل وجوده، أبلغ في تعظيمه عند الملائكة. والثالث: أن التمجيل أبلغ في القدرة، والثبوت أبلغ في الحكمة، فأراد إظهار حكمته في ذلك، كما يظهر قدرته في قول: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾. والرابع: أنه علم عباده الثبوت، فإذا ثبتت من لا يزل، كان ذو الزلل أولى بالثبوت. والخامس: أن ذلك الإمهال في خلق شيء بعد شيء، أبعد من أن يُظن أن ذلك وقع بالطبع أو بالاتفاق.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ قال الخليل بن أحمد: العرش: السرير؛ وكل سرير لملك يسمى عرشاً؛ وقلما يُجمع العرش إلا في اضطرار؛ واعلم أن ذكر العرش مشهور عند العرب في الجاهلية والإسلام. قال أمية بن أبي الصلت:

مَجْدُوا اللَّهَ فَهَوِ لِمَجْدِ أَهْلِهِ  
بِالْبِنَاءِ الْأَعْلَى الَّذِي سَبَقَ النَّا  
شَرَجَعًا لَا يَنَالُهُ نَاطِرُ الْعَيْنِ  
رَبِنَا فِي السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرًا  
سِ وَسَوَّى فَوْقَ السَّمَاءِ سَرِيرًا  
بِن تَرَى دُونَكَ الْمَلَائِكُ صُورًا

وقال كعب: إن السموات في العرش كالفنديل معلق بين السماء والأرض. وروى إسماعيل بن أبي خالد عن سعد الطائي قال: العرش ياقوتة حمراء. وإجماع السلف منعقد على أن لا يزيدوا على قراءة الآية. وقد شد قوم فقالوا: العرش بمعنى الملك. وهذا عدول عن الحقيقة إلى التجوز، مع مخالفة الأثر؛ ألم يسمعو قولته تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٧] أتراه كان الملك على الماء؟ وكيف يكون الملك ياقوتة حمراء؟ وبعضهم يقول: استوى بمعنى استولى؛ ويحتج بقول الشاعر:

حَتَّى اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ  
وَيَقُولُ الشَّاعِرُ أَيْضًا:

هُمَا اسْتَوَىا بِفَضْلِهِمَا جَمِيعًا  
عَلَى عَرْشِ الْمُلُوكِ بَعِيرِ دُورِ

وهذا منكر عند اللغويين. قال ابن الأعرابي: العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى، ومن قال ذلك فقد أعظم. قالوا: وإنما يقال استولى فلان على كذا، إذا كان بعيداً عنه غير متمكن منه، ثم تمكن منه؛ والله ﷻ لم يزل مستولياً على الأشياء؛ والبيتان لا يعرف قائلهما، كذا قال ابن فارس اللغوي. ولو صحا، فلا حجة فيهما لما بينا من استيلاء من لم يكن مستولياً. نعوذ بالله من تعطيل الملحدة وتشبيه المجسمة.

قوله تعالى: ﴿يُعْشَىٰ آيِلَ النَّهَارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «يُعْشَى» ساكنة الغين خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يُعْشَى» مفتوحة الغين مشددة؛ وكذلك قرؤوا في [الرمع: ٢٣]. قال الزجاج: المعنى: أن الليل يأتي على النهار فيعظيها؛ وإنما لم يقل: ويعشي النهار الليل، لأن في الكلام دليلاً عليه؛ وقد قال في موضع آخر: ﴿يَكُونُ آيِلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارَ عَلَى آيِلَ﴾ [الزمر: ٢٥]. وقال أبو علي: وإنما لم

= عليه علي بن المدني، والبخاري وغير واحد من الحفاظ، وجملوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحيار، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجملوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك البيهقي.

يقول: يغشي النهار الليل، لأنه معلوم من فحوى الكلام، كقوله: ﴿سَرَّيْلَ تَفِيكُمُ اللَّحَرَ﴾ [النحل: ٨١]، وانتصب الليل والنهار، لأن كل واحد منهما مفعول به. فأما الحثيث، فهو السريع.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ﴾ قرأ الأكثرون: بالنصب فيهن، وهو على معنى: خلق السموات والشمس. وقرأ ابن عامر: «والشمس والقمر والنجوم مسخرات» بالرفع فيهن هاهنا وفي [النحل: ١٢]، تابعه حفص في قوله تعالى: ﴿وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ﴾ في [النحل: ١٢] فحسب. والرفع على الاستئناف. والمسخرات: المذلللات لما يراد منهن من طلوع وأقول وسير على حسب إرادة المدبر لهن.

قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾ لأنه خلقهم ﴿وَالْأَمْرُ﴾. فله أن يأمر بما يشاء. وقيل: الأمر: القضاء. قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: تفاعل من البركة، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ وكذلك قال القتيبي، والزجاج. وقال أبو مالك: افتعل من البركة. وقال الحسن: تحيي البركة من قبلة. وقال الفراء: تبارك: من البركة؛ وهو في العبرية كقولك: تقدس ربنا. والثاني: أن تبارك بمعنى تعالى، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وكذلك قال أبو العباس: تبارك: ارتفع؛ والمتبارك: المرتفع. والثالث: أن المعنى: باسمه يُتَبَرَّكُ في كل شيء، قاله ابن الأنباري. والرابع: أن معنى «تبارك» تقدس، أي: تظهر، ذكره ابن الأنباري أيضاً.

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا﴾ التضرع: التذلل والخضوع. والخفية: خلاف العلانية. قال الحسن: كانوا يجتهدون في الدعاء، ولا تسمع إلا همساً. ومن هذا حديث أبي موسى: «اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً»<sup>(١)</sup>. وفي الاعتداء المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الاعتداء في الدعاء. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن يدعو على المؤمنين بالشر، كالحزبي واللعنة، قاله سعيد بن جبیر، ومقاتل. والثاني: أن يسأل ما لا يستحقه من منازل الأنبياء، قاله أبو مجلز. والثالث: أنه الجهر في الدعاء، قاله ابن السائب. والثاني: أنه مجاوزة المأمور به، قاله الزجاج.

﴿وَإِن رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: لا تفسدها بالكفر بعد إصلاحها بالإيمان. والثاني: لا تفسدها بالظلم بعد إصلاحها بالعدل. والثالث: لا تفسدها بالمعصية بعد إصلاحها بالطاعة. والرابع: لا تعصوا، فيمسك الله المطر، ويهلك الحرث بمعاصيكم بعد أن أصلحها بالمطر والخصب. والخامس: لا تفسدها بقتل المؤمن بعد إصلاحها ببقائه. والسادس: لا تفسدها بتكذيب الرسل بعد إصلاحها بالوحي. وفي قوله: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ قولان: أحدهما: خوفاً من عقابه، وطمعاً في ثوابه. والثاني: خوفاً من الرد، وطمعاً في الإجابة.

قوله تعالى: ﴿إِن رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ قال الفراء: رأيت العرب تؤثت القرية في النسب، لا يختلفون في ذلك، فإذا قالوا: دارك منا قريب، أو فلانة منا قريب، من القرب والبعد، ذكروا وأثتوا، وذلك أنهم جعلوا القريب خلفاً من المكان، كقوله: ﴿وَمَا مِنْ مِنَ الظُّلُمَاتِ يَبْغِيهِ﴾ [هود: ٨٣]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَمَلِ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣]، ولو أنث ذلك لكان صواباً. قال عروة:

عَشِيَّةٌ لَا عَفْرَاءَ مِنْكَ قَرِيبَةٌ  
فَمَنْذُورٌ وَلَا عَفْرَاءَ مِنْكَ بَعِيدٌ<sup>(٢)</sup>

(١) البخاري ٩٤/٦، ومسلم ٢٠٧٦/٤. وقوله: «اربعوا على أنفسكم»: قال النووي: أي: ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان ليعد من يخاطبه ليستمع، وأنت تمدون الله تعالى، وليس هو بأصم ولا غائب، بل هو سميع قريب، وهو معكم بالعلم والإحاطة.

(٢) «معاني القرآن» للفراء ٣٨١/١، و«الطبري» ٤٨٨/١٢، وهو في «ديوان عروة بن حزام»، وفي «تزيين الأسواق» ٨٤/١، و«مسط اللالي» ٤٠١ من شعره، صواب إنشاده على الباء:

فَمَنْذُورٌ وَلَا عَفْرَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ  
لَهَا بَيْنَ جِلْدِي وَالْمَعْظَامِ دَيْبِيبٌ

عَشِيَّةٌ لَا عَفْرَاءَ مِنْكَ بَعِيدَةٌ  
وَإِنِّي لَسَنَشْنَانِي لَذَكَرَاكَ فِتْرَةٌ

وقال الزجاج: إنما قيل: «قريب» لأن الرحمة والغفران والعمو بمعنى واحد، وكذلك كل تأنيث ليس بحقيقي.  
وقال الأخفش: جائز أن تكون الرحمة هاهنا في معنى المطر.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَّفَخَا سَفْتِنَهُ لِيَكُوِّمَنَّهُ فَتَأْتِنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَنزَلْنَا بِهِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّكْتَرِبًا يَدْرِي فِي نَفْسِكَ السَّاعِرَاتُ كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ قرأ أبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وعاصم: «الرياح» على الجمع. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «الريح» على التوحيد. وقد يأتي لفظ التوحيد، ويراد به الكثرة، كقولهم: كثر الدرهم في أيدي الناس، ومثله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿٥٧﴾﴾ [المصر: ٢].

قوله تعالى: ﴿نَشْرًا﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، ونافع: «نُشْرًا» بضم النون والشين؛ أرادوا جمع نشور؛ وهي الريح الطيبة الهبوب، تهب من كل ناحية وجانب. قال أبو عبيدة: النُشْرُ: المتفرقة من كل جانب. وقال أبو علي: يحتمل أن تكون النشور بمعنى المنتشر، وبمعنى الناشر؛ يقال: أنشر الله الريح، مثل أحيائها، فنشرت، أي: حيت. والدليل على أن إشار الريح إحيائها قول الفقعي:

وَهَبَّتْ لَهُ رِيحُ الْجَنُوبِ وَأُخِيَّتْ  
ويدل على ذلك أن الريح قد وصفت بالموت. قال الشاعر:

إِنِّي لَأَزْجُرُ أَنْ تَمُوتَ الرِّيحُ  
فَأَقْمُدَ الْيَوْمَ وَأَسْتَرِيحُ

والرَيْدَةُ والرَيْدَانَةُ: الريح. وقرأ ابن عامر، وعبد الوارث، والحسن البصري: «نُشْرًا» بالنون مضمومة وسكون الشين، وهي في معنى «نُشْرًا». يقال: كُنْتُ وَكُنْتُ، ورُسُلٌ ورُسُلٌ. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والمفضل عن عاصم: «نُشْرًا» بفتح النون وسكون الشين. قال الفراء: النُشْرُ: الريح الطيبة اللينة التي تنشئ السحاب. وقال ابن الأنباري: النُشْرُ: المنتشرة الواسعة الهبوب. وقال أبو علي: يحتمل النُشْرُ أن يكون خلاف الطي، كأنها كانت بانقطاعها كالمطوية. ويحتمل أن يكون معناها ما قاله أبو عبيدة في النشر: أنها المتفرقة في الوجوه؛ ويحتمل أن يكون معناها: النشر الذي هو الحياة، كقول الشاعر:

[حَتَّىٰ يَقُولَ النَّاسُ مُمًّا رَأُوا] يَا عَجَبًا لِمَيَّتِ النَّاشِرِ<sup>(١)</sup>

قال: وهذا هو الوجه. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وإبراهيم النخعي، ومسروق، ومورق العجلي: «نُشْرًا» بفتح النون والشين. قال ابن القاسم: وفي النُشْرُ وجهان: أحدهما: أن يكون جمعاً للنشور، كما قالوا: عمود وعمد، وإهاب وأهب. والثاني: أن يكون جمعاً، واحده ناشر، يجري مجرى قوله: غائب وغيب، وحافد وحفد؛ وكل القراء نون الكلمة. وكذلك اختلافهم في [الفرقان: ٤٨] و [النمل: ٦٣]. هذه قراءات من قرأ بالنون. وقد قرأ آخرون بالياء؛ فقرأ عاصم إلا المفضل: «بُشْرِي» بالياء المضمومة وسكون الشين مثل فُعْلَى. قال ابن الأنباري: وهي جمع بشيرة، وهي التي تبشر بالمطر. والأصل ضم الشين، إلا أنهم استثقلوا الضميتين. وقرأ ابن خثيم، وابن جندب، مثله، إلا أنهما نونا الراء. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: بضم الباء والشين، وهذا على أنها جمع بشيرة. والرحمة هاهنا: المطر؛ سماه رحمة لأنه كان بالرحمة. و «أَقَلَّتْ» بمعنى حملت. قال الزجاج: السحاب: جمع سحابة. قال ابن فارس: سمي السحاب لانسحابه في الهواء.

قوله تعالى: ﴿نَفَخَا﴾ أي: بالمام. وقوله تعالى: ﴿سَفْتِنَهُ﴾ رد الكناية إلى لفظ السحاب، ولفظه لفظ واحد. وفي قوله: ﴿يَكُوِّمَنَّهُ﴾ قولان: أحدهما: إلى بلد. والثاني: لإحياء بلد. والميِّتُ: الذي لا يُبْتَتُّ فيه، فهو محتاج إلى المطر. وفي قوله: ﴿فَأَنزَلْنَا بِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الكناية ترجع إلى السحاب. والثاني: إلى المطر، ذكرهما الزجاج. والثالث: إلى البلد، ذكره ابن الأنباري. فأما هاء ﴿فَأَنزَلْنَا بِهِ﴾ فتحتمل الأقوال الثلاثة.

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: ريد، والرَيْدَةُ: الريح اللينة.

(٢) البيت لأعشى قيس، «ديوانه» ١٨ من قصيدة يهجو بها حلقة بن علاثة، ويمدح عامر بن الطفيل في المناقرة التي جرت بينهما.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ أي: كما أحيينا هذا البلد. وقال مجاهد: نحى الموتى بالمطر كما أحيينا البلد الميت به. قال ابن عباس: يرسل الله تعالى بين النضختين مطراً كمني الرجال، فنبت الناس به في قبورهم كما نبتوا في بطون أمهاتهم.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ قال الزجاج: لعل ترج. وإنما خوطب العباد على ما يرجوه بعضهم من بعض؛ والمعنى: لعلكم بما يبناه لكم تستدلون على توحيد الله، وأنه يعث الموتى.

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ وَيَادِي الرَّبْوِ وَالَّذِي حَبَتْ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ يعني الأرض الطيبة الترية، ﴿يَخْرِجُ نَبَاتَهُ﴾ وقرأ ابن أبي عمير: «يُخْرِجُ» بضم الياء وكسر الراء، «نباته» بنصب التاء، ﴿وَالَّذِي حَبَتْ لَا يَخْرِجُ﴾ كذلك أيضاً. وقد روى أبان عن عاصم: «لا يُخْرِجُ» بضم الياء وكسر الراء. والمراد بالذي حبت: الأرض السبخة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا نَكِدًا﴾ قرأ الجمهور: بفتح النون وكسر الكاف. وقرأ أبو جعفر: «نَكِدًا» بفتح الكاف. وقرأ مجاهد، وقاتدة، وابن محييين: «نَكِدًا» بإسكان الكاف. قال أبو عبيدة: قليلاً عسيراً في شدة، وأنشد:

لَا تُنَجِرُ الْوَعْدَ إِنْ وَعَدْتَ وَإِنْ أَغْظَيْتَ أَغْظَيْتَ تَأْفَهُ نَكِدًا<sup>(١)</sup>

قال المفسرون: هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر؛ فالمؤمن إذا سمع القرآن وعقله انتفع به وبان أثره عليه، فثبته بالبلد الطيب الذي يُمرح ويُخصب ويحسن أثر المطر عليه؛ وعكسه الكافر.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥٩) قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي صَوْلٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَا قَوْمِ أَوَلَيْسَ لِي صَوْلَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أَلَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ رَبِّي وَأَصْحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ بِرَبِّ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: وحده؛ وكذلك في سائر القصص بعدها.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ قرأ الكسائي: «غيره» بالخفض. قال أبو علي: جعل غيراً صفة لـ «إله» على اللفظ.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لَكُمْ﴾ قرأ أبو عمرو: «أليغكم» ساكنة الباء خفيفة اللام. وقرأ الباقون: «أليغكم» مفتوحة الباء مشددة اللام.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحُ لَكُمْ﴾ يقال: نصحته ونصحت له، وشكرته وشكرت له.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ بِرَبِّ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: من مغفرته لمن تاب، وعقوبته لمن أصر. وقال مقاتل: أعلم من نزول العذاب ما لا تعلمونه؛ وذلك أن قوم نوح لم يسمعا بقوم عُذِّبوا قبلهم.

﴿أَوْ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ لِيُذَكِّرَكَ وَلِنَقُولَ وَلَقَدْ رُحِمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْبَتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفَلَاحِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَجِيبًا ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتَ﴾ قال الزجاج: هذه وار العطف، دخلت عليها ألف الاستفهام، فبقيت مفتوحة. وفي الذكر قولان: أحدهما: الموعظة. والثاني: البيان. وفي قوله: ﴿عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ﴾ قولان: أحدهما: أن «على» بمعنى: «مع»، قاله الفراء. والثاني: أن المعنى: على لسان رجل منكم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿قَوْمًا عَجِيبًا﴾ قال ابن عباس: عميت قلوبهم عن معرفة الله وقدرته وشدة بطشه.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا عَنْ رَبِّهِمْ إِذَا دَعَاهُمْ فَسَمِعُوا لَهُمْ وَأَسْمَعُ مِنْ هَوَاهُمْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَعَاءٍ وَإِنَّا لَنظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَا قَوْمِ أَوَلَيْسَ لِي صَوْلَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَلَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ رَبِّي وَإِنَّا لَكُلُّكُمْ نَائِحٌ أَيْبُ ﴿٦٨﴾ أَوْ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ لِيُذَكِّرَكَ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْتُمْ خُلَفَاءَ

(١) «مجاز القرآن» ٢١٧/١، و«الطبري» ٤٩٥/١٢، و«اللسان»: نحه.

مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَرَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بِمِثْلَةٍ فَأَذْكُرُوا مَا لَكُمْ اللَّهُ لَمَلَكٌ تَلِيحُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدِيثَهُ إِنَّمَا كَانَ  
يَعْبُدُ آبَاؤُنَا قَالُوا يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المعنى: وأرسلنا إلى عاد ﴿لَنَا هُمْ هُودًا﴾. قال الزجاج: وإنما قيل: أخوهم، لأنه بشر  
مثلهم من ولد أبيهم آدم. ويجوز أن يكون أخاهم لأنه من قومهم. وقال أبو سليمان الدمشقي: وعاد قبيلة من ولد  
سام بن نوح؛ وإنما سماه أخاهم، لأنه كان نسيباً لهم، وهو وهم من ولد عاد بن عوص بن إرم بن سام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنُرِيكَ فِي سَعَاهُ﴾ قال ابن قتيبة: السفاهة: الجهل. وقال الزجاج: السفاهة: خفة الحلم  
والرأى؛ يقال: ثوب سفیه، إذا كان خفيفاً. ﴿وَلِئَا نَتْلُكَ مِن الكَذِبِ﴾ فكفروا به، ظانين، لا مستيقنين. ﴿قَالَ يَنْفَرُوا  
لَيْسَ فِي سَعَاهُ﴾ هذا موضع أدب للخلق في حسن المخاطبة، فإنه دفع ما سبوه به من السفاهة بفيه فقط.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَكُرَّا نَجِيعٌ أَيْبٌ﴾ قال الضحاك: أمين على الرسالة. وقال ابن السائب: كنت فيكم أميناً قبل  
اليوم.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ ذُرِّيَّتِهِمُ النَّعْمَةَ حَيْثُ أَهْلَكْنَا قَوْمَهُمْ، وَأَسْكَنَهُمْ مَسَاكِنَهُمْ. ﴿وَرَادَكُمْ  
فِي الْخَلْقِ بِمِثْلَةٍ﴾ أي: طولاً وقوة. وقال ابن عباس: كان أطولهم مائة ذراع، وأقصرهم ستين ذراعاً. قال  
الزجاج: وآلاء الله: نعمه؛ واحدها: إلية. قال الشاعر:

أَبِيضٌ لَا يَزِمُ مَبُ الْهُزَالِ وَلَا  
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَاحِدَهَا «إِلِيًا»، «وَالِي».

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا قَوْمِ إِنَّمَا كُنتُمْ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي: من نزول العذاب ﴿إِن كُنتُمْ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ في أن العذاب نازل بنا. وقال  
عطاء: في نبوتك وإرسالك إلينا.

﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ أُنْجِدِلُونِي فِي أَسْمَاءٍ سَمِيئَةٍ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ  
سُلْطٰنٍ فَاَنْظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَجَبْتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا  
مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ﴾ أي: وجب ﴿عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ﴾ قال ابن عباس: عذاب وسخط.  
وقال أبو عمرو بن العلاء: الرجز؛ بالزاي، والرجس؛ بالسين؛ بمعنى واحد، قلبت السين زايًا.

قوله تعالى: ﴿أُنْجِدِلُونِي فِي أَسْمَاءٍ سَمِيئَةٍ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ يعني: الأصنام. وفي تسميتهم لها قولان: أحدهما:  
أنهم سموا آلهة. والثاني: أنهم سموا بأسماء مختلفة. والسلطان: الحجة. ﴿فَاَنْظُرُوا﴾ نزول العذاب ﴿إِنِّي مَعَكُمْ  
مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ الذي يأتيكم من العذاب في تكذيبكم إياي.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عَذَابٌ كَرِيمٌ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنَ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ  
لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَسْمُوها يَوْمَ قِيٰمَتِكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ  
وَبُرَّاءَكُمْ فِي الْأَرْضِ تُغْدِرُونَ مِنْ سُوءِهَا قُصُورًا وَتَجْحُونَ الْجِبَالَ يَوْمًا فَأَذْكُرُوا مَا لَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَقْنُوتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال أبو عمرو بن العلاء: سميت ثمود لقبلة مائها. قال ابن فارس: الشمد: الماء القليل  
الذي لا مادة له.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ﴾ في إضافتها إليه قولان: أحدهما: أن ذلك للتخصيص والتفضيل، كما  
يقال: بيت الله. والثاني: لأنها كانت بتكوينه من غير سبب.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي: علامة تدل على قدرة الله؛ وإنما قال: «لكم» لأنهم هم الذين اقترحوها، وإن كانت  
آية لهم ولغيرهم. وفي وجه كونها آية قولان: أحدهما: أنها خرجت من صخرة ملساء، فتمخضت بها تمخض الحامل،

ثم انفلتت عنها على الصفة التي طلبوها. والثاني: أنها كانت تشرب ماء الوادي كله في يوم، وتسقيهم اللبن مكانه. قوله تعالى: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي آيَاتِنَا أَنَّهُ﴾ قال ابن الأنباري: ليس عليكم مؤنتها وعلفها. و«تأكل» مجزوم على جواب الشرط المقدر، أي: إن تذروها تأكل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْؤَمَا سِوَاهُ﴾، أي: لا تصيبيها بعقر.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْرَأْكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: أنزلكم؛ يقال: تبا فلان منزلاً: إذا نزله. ويؤأته: أنزلته. قال الشاعر: وَيُؤْنَتْ فِي صَمِيمٍ مَفْشَرَهَا  
فَتَمَّ فِي قَوْمِهَا مُبَوِّؤُوهَا<sup>(١)</sup>  
أي: أنزلت من الكريم في صميم النسب؛ قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَتَطَوَّرُكَ مِنْ سُهْلَيْهَا قُصُورًا﴾ السهل: ضد الحزن. والقصر: ما شُيد وعلا من المنازل. قال ابن عباس: اتخذوا القصور في سهول الأرض للصيف، ونقبوا في الجبال للشتاء. قال وهب بن منبه: كان الرجل منهم يبنى البنيان، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب، ثم يجده، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب ثم يجده، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب؛ فأضجرهم ذلك، فاتخذوا من الجبال بيوتاً.

﴿قَالَ أَمَلًا الَّذِينَ أَسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَلْذِينَ أَسْتَضِعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتَمَلُوكَ أَنْ مَلَكَكُمْ سِرًّا مِنْ رَبِّهِمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ (٧٥) قَالَ الَّذِينَ أَسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنَّا بِهِ كَفِرُونَ﴾ (٧٦)  
قوله تعالى: ﴿قَالَ أَمَلًا الَّذِينَ أَسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ وقرأ ابن عامر ﴿وَقَالَ أَمَلًا﴾ بزيادة واو؛ وكذلك هي في مصاحفهم. ومعنى الآية: تكبروا عن عبادة الله. ﴿لِيَلْذِينَ أَسْتَضِعُوا﴾ يريد: المساكين. ﴿لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ﴾ بدل من قوله ﴿لِيَلْذِينَ أَسْتَضِعُوا﴾ لأنهم المؤمنون. ﴿أَتَمَلُوكَ أَنْ مَلَكَكُمْ سِرًّا﴾ هذا استفهام إنكار.

﴿فَمَقَرُوا أَنفَاقَهُمْ وَعَسَوْا أَنَّ رَبَّهُمْ يَقْبَلُونَ بِمَا نَبَدُوا بِمَا تَدْعَانَا إِنْ كُنَّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٧٧) فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ فَأَضْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيئِينَ﴾ (٧٨)

قوله تعالى: ﴿فَمَقَرُوا أَنفَاقَهُمْ﴾ أي: قتلوها. قال ابن قتبية: والعقر يكون بمعنى القتل، ومنه قوله ﷺ عند ذكر الشهداء: «من عقر جواده»<sup>(٢)</sup> وقال ابن إسحاق: كمن لها قاتلها في أصل شجرة فرماها بسهم، فانظم به عضلة ساقها، ثم شد عليها بالسيف فكسر عرقوبها، ثم نحرها. قال الأزهرى: العقر عند العرب: قطع عرقوب البعير، ثم جعل العقر نحرًا، لأن ناجر البعير يعقره ثم ينحره.

قوله تعالى: ﴿وَعَسَوْا﴾ قال الزجاج: جاوزوا المقدار في الكفر. قال أبو سليمان: عتوا عن اتباع أمر ربهم.

قوله تعالى: ﴿بِمَا تَدْعَانَا﴾ أي: من العذاب.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ﴾ قال الزجاج: الرجفة: الزلزلة الشديدة.

قوله تعالى: ﴿فَأَضْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ أي: في مدينتهم. فإن قيل: كيف وحّد الدار هاهنا، وجمعها في موضع آخر، فقال: ﴿فِي دَارِهِمْ﴾ [عرد: ٦٧]؟ فعنه جوابان، ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنه أراد بالدار؛ المعسكر، أي: فأصبحوا في معسكرهم. وأراد بقوله: ﴿فِي دَارِهِمْ﴾: المنازل التي ينفرد كل واحد منها بمنزل. والثاني: أنه أراد بالدار: الديار، فأكثف بالواحد من الجمع، كقول الشاعر:

كُلُّوا فِي يَضْفٍ بظننكم تَعْرِشُوا

وشاهد هذا كثيرة في هذا الكتاب.

قوله تعالى: ﴿جَثِيئِينَ﴾ قال الفراء: أصبحوا رماداً جائماً. وقال أبو عبيدة: أي: بعضهم على بعض جثوم. والجثوم للناس والطيور بمنزلة البروك للإبل. وقال ابن قتبية: الجثوم: البروك على الركب. وقال غيره: كأنهم أصبحوا

(١) البيت لإبراهيم بن هزمة في مجاز القرآن ١/ ٢١٨، واللسان: بوا، وشواهد المعنى: ٢٨٠.

(٢) رواه ابن ماجه ٩٣٤/٢ عن عمرو بن عيسى قال: أثبت النبي ﷺ قلت: يا رسول الله أي الجهاد أفضل؟ قال: «من أمريق معه وعقر جواده» ذ قال في «الزوائد»: إسناده ضعيف لضعف محمد بن ذكوان.

موتى على هذه الحال. وقال الزجاج: أصبحوا أجساماً ملقاة في الأرض كالرماد الجاثم. قال المفسرون: معنى «جانمين»: بعضهم على بعض، أي: إنهم سقط بعضهم على بعض عند نزول العذاب.

﴿تَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَصَحَّحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ التَّصْحِيحَ ﴿٨٦﴾ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ آتَاؤُنَا فَالتَّحِيصَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ السَّمَاوِيں ﴿٨٧﴾ إِنَّكُمْ لَأَتَوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْإِنْسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِفُونَ ﴿٨٨﴾ وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطَلُونَهُ ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّىٰ عَنْهُمْ﴾ يقول: انصرف صالح عنهم بعد عقر الناقة، لأن الله تعالى أوحى إليه أن اخرج من بين أظهرهم، فإني مهلكهم. وقال قتادة: ذكر لنا أن صالحاً أسمع قومه كما أسمع نبيكم قومه، يعني: بعد موتهم.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ التَّحِيصَ﴾ يعني إتيان الرجال. ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ﴾ قال عمرو بن دينار: ما نزا ذكر على ذكر في الدنيا حتى كان قوم لوط. وقال بعض اللغويين: لوط: مشتق من لطت الحوض: إذا ملسته بالطين. قال الزجاج: وهذا غلط، لأنه اسم أعجمي كإسحاق، ولا يقال: إنه مشتق من السحق وهو البعد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَأَتَوْنَ الرِّجَالَ﴾ هذا استفهام إنكار. والمسرف: المجاوز ما أمر به. وقوله تعالى: ﴿أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ يعني لوطاً وأتباعه المؤمنين ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطَلُونَهُ﴾ قال ابن عباس: يتنزهون عن أدبار الرجال وأدبار النساء.

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ التَّاسِيَةِ ﴿٨٩﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نَازِلًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٩٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ في أهله قولان: أحدهما: ابتداء. والثاني: المؤمنون به. ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ التَّاسِيَةِ﴾ أي: الباقين في عذاب الله تعالى. قال أبو عبيدة: وإنما قال: «من الغابرين» لأن صفة النساء مع صفة الرجال تُذكر إذا أشرك بينهما.

قوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ قال ابن عباس: يعني: الحجارة. قال مجاهد: نزل جبريل، فأدخل جناحه تحت مدائن قوم لوط، ورفعها، ثم قلبها، فجعل أعلاها أسفلها، ثم أتبعوا بالحجارة.

﴿وَأَنَّ مَذِيحَ أَخَاهُمْ شَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْيَدَاكُ وَلَا تَبْخَسُوا الْكَيْسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مَذِيحَ﴾ قال قتادة: مدين: ماء كان عليه قوم شعيب، وكذلك قال الزجاج، وقال: لا ينصرف، لأنه اسم البقعة. وقال مقاتل: مدين: هو ابن إبراهيم الخليل لصلبه. وقال أبو سليمان الدمشقي: مدين: هو ابن مديان بن إبراهيم، والمعنى: أرسلنا إلى ولد مدين، فعلى هذا: هو اسم قبيلة. وقال بعضهم: هو اسم للمدينة. فالمعنى: وإلى أهل مدين. قال شيخنا أبو منصور اللخوي: مدين اسم أعجمي. فإن كان عربياً، فإلياء زائدة، من قولهم: مدن بالمكان: إذا أقام به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا الْكَيْسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ قال الزجاج: البَخْسُ: النقص والقلة؛ يقال: بَخَسْتُ أَبْخَسُ؛ بالسین، وبخصت عينه، بالصاد لا غير. ﴿وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لا تعملوا فيها بالمعاصي بعد أن أصلحها الله بالأمر بالعدل، وإرسال الرسل.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدقين بما أخبرتكم عن الله.  
﴿وَلَا تَقْسِدُوا فِي كَيْلِ صِرْطِ تَوَعُّدٍ وَتَصَدُّوتُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْطُلُوهَا عِوَجًا وَأَكْثَرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا نَكَرْتُمْ وَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْسِدُوا فِي كَيْلِ صِرْطِ﴾ أي: بكل طريق ﴿تَوَعُّدٍ﴾ من آمن بشعيب بالشر، وتخوفونهم بالعذاب والقتل. فإن قيل: كيف أفرد الفعل، وأخلاه من المفعول، فهلاً قال: توعدون بكذا؟ فالجواب: أن العرب إذا أخلت هذا الفعل من المفعول، لم يدل إلا على شر؛ يقولون: أوعدت فلاناً. وكذلك إذا أفردوا وعدت من مفعول، لم يدل



إلا على الخير. قال الفراء: يقولون: وعده خيراً، وأوعده شراً؛ فإذا أسقطوا الخير والشر، قالوا: وعده: في الخير، وأوعده: في الشر؛ فإذا جاؤوا بالباء، قالوا: وعده بالشر. وقال الراجز:

أَوْعَدَنِي بِالسُّجْنِ وَالْأَذَاهِمِ

قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: إذا أرادوا أن يذكروا ما تهددوا به مع أوعدت، جاؤوا بالباء، فقالوا: أوعده بالضرب، ولا يقولون: أوعده الضرب. قال السدي: كانوا عشارين. وقال ابن زيد: كانوا يقطعون الطريق.

قوله تعالى: ﴿وَصَدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: تصرفون عن دين الله من آمن به. ﴿وَتَسْتَوْفَىٰ عِجَابًا﴾ مفسر في [آل عمران: ٤٩].

قوله تعالى: ﴿وَأَنْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا نَّكَرُكُمْ﴾ قال الزجاج: جائز أن يكون المعنى: جعلكم أغنياء بعد أن كنتم فقراء؛ وجائز أن يكون: كثر عددكم بعد أن كنتم قليلاً، وجائز أن يكونوا غير ذوي مقدرة وأقدار، فكثروهم.

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمْسُوا بِآيَاتِنَا أَنْزَلْنَا بِهَا آيَاتِنَا لِيُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْمُخْرَجِينَ﴾ قال اللؤلؤ الذين استكبروا من قومه لَنُخْرَجَكَ بِشَيْبٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قُرْبَانَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوْلُو كَأْ كَرِهِينَ ﴿١٧﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمْسُوا بِآيَاتِنَا أَنْزَلْنَا بِهَا آيَاتِنَا لِيُؤْمِنُوا﴾ أي: إن اختلفتم في رسالتي، فصرتم فريقين، مصدقين ومكذبين ﴿فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ بتعذيب المكذبين، وإنجاء المصدقين ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْمُخْرَجِينَ﴾ لأنه العدل الذي لا يجور.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ يعنون ديننا، وهو الشرك. قال الفراء: جعل في قوله: «لتعودن» لماً كجواب اليمين، وهو في معنى شرط؛ ومثله في الكلام: والله لأضربنك أو تُقِرَّ لي، فيكون معناه معنى: «إلا»، أو معنى: «حتى». ﴿قَالَ أَوْلُو كَأْ كَرِهِينَ﴾ أي: أو تجبروننا على ملتكم إن كرهناها؟ والألف للاستفهام. فإن قيل: كيف قالوا: «لتعودن»، وشعب لم يكن في كفر قط، فيعود إليه؟ فنه جوابان: أحدهما: أنهم لما جمعوا في الخطاب معه من كان كافراً، ثم آمن، خاطبوا شعباً بخطاب أتباعه، وغلبوا لفظهم على لفظه، لكثرتهم، وانفراده. والثاني: أن المعنى: لتصيرن إلى ملتنا؛ فوقع العود على معنى الابتداء، كما يقال: قد عاد علي من فلان مكروه، أي: قد لحقني منه ذلك؛ وإن لم يكن سبق منه مكروه. قال الشاعر:

فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحْسَنَ مَرَّةً  
إِلَيَّ فَقَدْ عَادَتْ لَهْنِ ذُنُوبِ

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَإِلَّا اللَّهُ رُجِعَ الْأُمُورُ﴾ في سورة البقرة: [٢١٠]، وقد ذكر معنى الجوابين الزجاج، وابن الأنباري.

﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مَبْنًى وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ ﴿١٨﴾ وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَسِيرُونَ ﴿١٩﴾ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَ فَأَمْسَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينًا ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شَيْبًا كَانُوا لَمْ يَفْقَهُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَسِيرُونَ ﴿٢١﴾ نَزَّلْنَا عَنْهُمْ وَقَالَ يَقْوَىٰ لَقَدْ أَبْلَغْنَاكُمْ رَسُولَاتِنَا وَرَبِّي وَصَّحْتُ لَكُمْ كَيْفَ آسَأَ عَلَى قَوْمٍ كَفِيرًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ وذلك أن القوم كانوا يدعون أن الله أمرهم بما هم عليه، فلذلك سمّوه بملّة. ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا﴾ أي: في الملة، ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيته أن نعود فيها، ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ قال ابن عباس: يعلم ما يكون قبل أن يكون.

قوله تعالى: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ أي: فيما توعدتمونا به، وفي حراستنا عن الضلال. ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ قال أبو عبيدة: احكم بيننا، وأنشد:

أَلَا أُبَلِّغُ بِبَنِي عُضْمِ رَشُولًا  
قال الفراء: وأهل عُمان يسمون القاضي: الفاتح والفتاح. قال الزجاج: وجائز أن يكون المعنى: أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا وينكشف؛ فجائز أن يكونوا سألوا بهذا نزول العذاب بقومهم ليظهر أن الحق معهم.  
قوله تعالى: ﴿كَانَ لَمْ يَقْتُوا فِيهَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كان لم يعيشوا في دارهم، قاله ابن عباس، والأخفش. قال حاتم طي:

عَيْنِنَا زَمَانًا بِالسَّغْلِكِ وَالْغِنَى  
فَمَا زَادْنَا بَغْيًا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ  
قال الزجاج: معنى غنينا: عشنا. والتصعلك: الفقر، والعرب تقول للفقر: الصعلوك. والثاني: كان لم يتنعموا فيها، قاله قتادة. والثالث: كان لم يكونوا فيها، قاله ابن زيد، ومقاتل. والرابع: كان لم ينزلوا فيها، قاله الزجاج، قال الأصمعي: المغاني: المنازل؛ يقال: غنينا بمكان كذا، أي: نزلنا به. وقال ابن قتيبة: كان لم يقيموا فيها، ومعنى: غنينا بمكان كذا: أقمنا. قال ابن الأنباري: وإنما كرر قوله: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا﴾ للمبالغة في ذمهم؛ كما تقول: أخوك الذي أخذ أموالنا، أخوك الذي شتم أعراضنا.

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّى مَتَنَّم﴾ فيه قولان: أحدهما: أعرض. والثاني: انصرف. ﴿وَقَالَ يَتَوَلَّى لَقَدْ أَبْتَلَيْتُمْ وَيَتَلَّتْ رَبِّي﴾ قال قتادة: أسمع شعيب قومه، وأسمع صالح قومه؛ كما أسمع نبيكم قومه يوم بدر؛ يعني: أنه خاطبهم بعد الهلاك. ﴿نَكَيْفَ مَأْسُوم﴾ أي: أحزن. وقال ابن إسحاق: أصاب شعيباً على قومه حزن شديد، ثم عاتب نفسه، فقال: كيف آسى على قوم كافرين.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسْوَءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضْحَكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ﴾ قال الزجاج: يقال لكل مدينة: قرية، لاجتماع الناس فيها. وقال غيره: في الآية اختصار، تقديره: فكذبوه. ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسْوَءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ وقد سبق تفسير البأساء والضراء في [الأنعام: ٤٤]، وتفسير التضرع في هذه السورة [الأعراف: ٥٥]. ومقصود الآية: إعلام النبي ﷺ بسنة الله في المكذبين، وتهديد قريش.  
﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آلِهَاتُنَا الْعُتْرَةَ وَالشَّرَّاءَ فَتَوَلَّوْهُمْ بَعْنَةً﴾ وكذا أن أهل القرية آمنوا وأنقروا فنحننا عليهم ببركتي من السماء والأرض ولكن كذبوا فآخذتهم بما كانوا يكفرون ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَاهِيُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن السيئة: الشدة؛ والحسنة: الرخاء، قاله ابن عباس. والثاني: السيئة: الشر؛ والحسنة: الخير، قاله مجاهد.  
قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَفَوْا﴾ قال ابن عباس: كثروا، وكثرت أموالهم. ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آلِهَاتُنَا الْعُتْرَةَ وَالشَّرَّاءَ﴾ فنحن مثلهم، يصيبنا ما أصابهم، يعني: أنهم أرادوا أن هذا داب الدهر، وليس بعقوبة. ﴿فَتَوَلَّوْهُمْ بَعْنَةً﴾ أي: فجاءه بنزول العذاب ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بنزوله، حتى أهلكهم الله.

قوله تعالى: ﴿فَلَنَنْحَنَّا عَلَيْهِمْ بُرُكَّتِي مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ قال الزجاج: المعنى: أتاهم الغيث من السماء، والنبات من الأرض، وجعل ذلك زاكياً كثيراً.

﴿أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْتِنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْفُؤُومُ الْخَيْرُونَ﴾

(١) «مجاز القرآن» ١/ ٢٢٠، و«إصلاح المنطق» ١١٢، و«الطبري» ١٢/ ٥٦٤، و«السمط» ٩٢٧، و«القرطبي» ١٣/ ٩٤، و«اللسان» و«التاج»: فتح. وينو عصب: رطع عمرو بن معد يكرب الزبيدي. والبيت مختلف في غزوه، انظر تعليق الراجكوتي في «سبط اللآلي» ٩٢٧.  
(٢) البيهقي في «ديوان حاتم» ١١٩، و«الأغانى» ١٧/ ٢٩٦، و«خزانة الأدب» للبغدادي ٢/ ١٦٣.  
(٣) في الديوان، و«الخزانة»: «فما زادنا بأوأ» والبأو: الكبير والفخر.

قوله تعالى: ﴿أَوَ أَيْنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، ونافع: «أَوْ أَيْنَ أَهْلُ» بإسكان الواو. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «أَوْ أَيْنَ» بتحريك الواو. وروى ورش عن نافع: «أَوْ أَيْنَ» يدغم الهمزة، ويلقي حركتها على الساكن.

﴿أَوَّلُ يَهْدٍ لِلَّذِينَ يَرْثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾  
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا إِلَىٰ حُدُودِهِمْ بِالْبَتَّةِ إِنَّ ذَلِكَ يَكْفُرُ بِاللَّذِينَ آمَنُوا﴾  
 ﴿عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَّلُ يَهْدٍ لِلَّذِينَ﴾ وقرأ يعقوب؛ «تهيد» بالنون، وكذلك في [طه: ١٢٨]، و[السجدة: ٢٦]. قال الزجاج: من قرأ بالياء، فالمعنى: أولم يبين الله لهم. ومن قرأ بالنون، فالمعنى: أولم نبين. وقوله تعالى: ﴿وَنَطْبَعُ﴾ ليس بمحمول على «أصبتناهم»، لأنه لو حمل على «أصبتناهم» لكان: ولطبعنا. وإنما المعنى: ونحن نطبع على قلوبهم. ويجوز أن يكون محمولاً على الماضي، ولفظه لفظ المستقبل، كما قال: «أَنْ لَوْ نَشَاءُ»، والمعنى: لو شئنا. وقال ابن الأنباري: يجوز أن يكون معطوفاً على: أصبنا، إذ كان بمعنى نُصِيبُ: فوضع الماضي في موضع المستقبل عند وضوح معنى الاستقبال، كما قال: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي لَنْ نَشَاءَ جَمَلٌ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ [الفرقان: ١٠]، أي: إن يشأ، يدل عليه قوله: ﴿وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾، قال الشاعر:

إِنْ يَسْمَعُوا رَبَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا  
 مِنِّي، وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَقَّنُوا<sup>(١)</sup>  
 أي: يذفنون.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي: لا يقبلون، ومنه «سمع الله لمن حمده»، قال الشاعر:

دَعَاؤُ اللَّهِ حَيْسَى خِفْتُ أَنْ لَا  
 يَكُونُ اللَّهُ يَسْمَعُ مَا أَقُولُ<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بما سبق في علم الله أنهم يكذبون به يوم أقرؤا له بالميثاق حين أخرجهم من صلب آدم، هذا قول أبي بن كعب. والثاني: فما كانوا ليؤمنوا عند إرسال الرسل بما كذبوا به يوم أخذ ميثاقهم حين أخرجهم من صلب آدم، فآمنوا كرهاً حيث أقرؤا باللسن، وأضمرُوا التأكيد، قاله ابن عباس، والسدي. والثالث: فما كانوا لو رددناهم إلى الدنيا بعد موتهم ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل هلاكهم، هذا قول مجاهد. والرابع: فما كانوا ليؤمنوا بما كذب به أوائلهم من الأمم الخالية، بل شاركوهم في التأكيد، قاله يمان بن رباب. والخامس: فما كانوا ليؤمنوا بعد رؤية المعجزات والعجائب بما كذبوا قبل رؤيتها.

﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتَقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ﴾ قال مجاهد: يعني؛ القرون الماضية. ﴿مِنْ عَهْدٍ﴾ قال أبو عبيدة: أي: وفاء. قال ابن عباس: يريد الوفاء بالعهد الذي عاهدهم حين أخرجهم من صلب آدم. وقال الحسن: العهد هاهنا: ما عهده إليهم مع الأنبياء أن لا يشركوا به شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِن وَجَدْنَا﴾ قال أبو عبيدة: وما وجدنا أكثرهم إلا الفاسقين.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾  
 ﴿يَنْفِرُونَ فِي رَسُولٍ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِيِّينَ﴾  
 ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾  
 ﴿قَالَ إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَاتٍ قَاتٍ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾  
 ﴿فَأَلْفَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني: الأنبياء المذكورين.

(١) البيت لعنبن ابن أم صاحب، وهي أمه، واسم أبيه ضمرة، أحد بني عبد الله بن غطفان، من شعراء العصر الأموي. وهو في «الحصاة» ١٢/٤، وشاهد المعنى للسيوطي ٣٢٦.

(٢) البيت غير منسوب في «اللسان»: سمع.

قوله تعالى: ﴿تَقَلَّبُوا يَمِينًا﴾ قال ابن عباس: فكذبوا بها. وقال غيره: فجددوا بها.

قوله تعالى: ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا النَّحَىٰ﴾ «على» بمعنى الباء. قال الفراء: العرب تجعل الباء في موضع «على»؛ تقول: رميت بالقوس، وعلى القوس، وجئت بحال حسنة، وعلى حال حسنة. وقال أبو عبيدة: «حقيق» بمعنى؛ حريص. وقرأ نافع، وأبان عن عاصم: «حَقِيقٌ عَلَيَّ» بتشديد الباء وفتحها، على الإضافة. والمعنى: واجب عليّ.

قوله تعالى: ﴿فَدَّحْنُكُمْ يَبْنِيَّةً﴾ قال ابن عباس: يعني: العصا. ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أطلق عنهم؛ وكان قد استخدمهم في الأعمال الشاقة. ﴿فَإِذَا هِيَ تُعَصَّانُ تُؤَيِّنُ﴾ قال أبو عبيدة: أي: حية ظاهرة. قال الفراء: الثعبان: أعظم الحيات، وهو الذكر. وكذلك روى الضحاك عن ابن عباس: الثعبان: الحية الذكر.

﴿وَرَزَقْ يَدَهُ إِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ﴾ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْرِ رَعُونَ إِنَّكَ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُجَرِّدَكَ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَرْجَاهُ وَأَنَا وَآرَيْلُ فِي الْمَدَائِنِ حَشِيرٌ ﴿١١١﴾ يَا تَوَكُّبُ يَكُلُ سِحْرٍ عَظِيمٍ ﴿١١٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ رِعْوَتًا قَالُوا إِنَّكَ لَنَا لِأَجْرٍ إِنْ كُنَّا عَنْ الْفَلِيلِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لِيَنْ الْمَقْرِبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّمَا أَنْ تُلْفِيَ وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ عَنْ الْفَلِيلِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَهْوَتْهُمُ وَجَاهَهُ يَسْحِرُ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَرْجَبًا لَكَ مُوسَىٰ أَنْ أَلْفَىٰ عَصَاكَ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْبِكُونَ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا صَادِرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْفَىٰ السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا إِنَّمَا سَأَلْنَا مِنْ رَبِّهِ الْغَلِيظِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْ يَدَهُ﴾ قال ابن عباس: أدخل يده في جيبه، ثم أخرجها، فإذا هي تبرق مثل البرق، لها شعاع غلب نور الشمس، فخرؤا على وجوههم؛ ثم أدخلها جيبه فصارت كما كانت. قال مجاهد: بيضاء من غير برص.

قوله تعالى: ﴿فَمَّاذَا تَأْمُرُونَ﴾ قال ابن عباس: ما الذي تشيرون به عليّ؟ وهذا يدل على أنه من قول فرعون، وأن كلام الملا انقطع عند قوله: ﴿مِنْ أَرْضِكُمْ﴾. قال الزجاج: يجوز أن يكون من قول الملا، كأنهم خاطبوا فرعون ومن يخصه، أو خاطبوه وحده؛ لأنه قد يقال للرئيس المطاع: ماذا ترون؟

قوله تعالى: ﴿أَرْجَاهُ﴾ قرأ ابن كثير «أرجهوه» مهموز بواو بعد الهاء في اللفظ. وقرأ أبو عمرو مثله، غير أنه يضم الهاء ضمة، من غير أن يبلغ بها الواو؛ وكانا يهزمان: «مرجون» [التوبة: ١٠٦] و«ترجي» [الأحزاب: ٥١]. وقرأ قالون والمسيبي عن نافع «أرجوه» بكسر الهاء، ولا يبلغ بها الباء، ولا يهزم. وروى عنه ورش: «أرجهي» يصلها بياء، ولا يهزم بين الجيم والهاء. وكذلك قال إسماعيل بن جعفر عن نافع؛ وهي قراءة الكسائي. وقرأ حمزة: «أرجه» ساكنة الهاء غير مهموز، وكذلك قرأ عاصم في غير رواية المفضل، وقد روى عنه المفضل كسر الهاء من غير إشباع ولا همز، وهي قراءة أبي جعفر، وكذلك اختلافهم في سورة [الشعراء: ٣٦]. قال ابن قتيبة أرجه: آخره؛ وقد يهزم، يقال: أرجأت الشيء، وأرجيته. ومنه قوله: ﴿رَبِّي مَنْ نَشَأُ يَتَنَّهُ﴾ [الأحزاب: ٥١]. قال الفراء: بنو أسد تقول: أرجيت الأمر، بغير همز، وكذلك عامة قيس؛ وبعض بني تميم يقولون: أرجأت الأمر، بالهمز، والقراء مولعون بهمزها، وترك الهمز أجود.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ﴾ يعني مدائن مصر، «حَشِيرِينَ» أي: من يحشر السحرة إليك ويجمعهم. وقال ابن عباس: هم الشرط.

قوله تعالى: ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «سِحْرٍ»، وفي [بونس: ٧٩]: ﴿بِكُلِّ سِحْرٍ﴾؛ وقرأ حمزة، والكسائي: «سَحَارٍ» في الموضوعين؛ ولا خلاف في [الشعراء: ٣٧] أنها: «سَحَارٍ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَنَا لِأَجْرٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحفص عن عاصم: ﴿إِنَّكَ لَنَا لِأَجْرٍ﴾ مكسورة الألف على الخير، وفي [الشعراء: ٤١] ﴿أَيْنَ﴾ ممدودة مفتوحة الألف، غير أن حفصاً روى عن عاصم في [الشعراء: ٤١]: ﴿أَيْنَ﴾ بهمزيين. وقرأ أبو عمرو: ﴿أَيْنَ لَنَا﴾ ممدودة في السورتين. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن

عاصم: بهمزتين في الموضعين. قال أبو علي: الاستفهام أشبه بهذا الموضع، لأنهم لم يقطعوا على أن لهم الأجر، وإنما استفهموا عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكُمْ لَبِنَ الْمُفْرَيْنَ﴾ أي: ولكم مع الأجر المنزلة الرفيعة عندي.

قوله تعالى: ﴿سَكْرًا أَعْرَبَ النَّاسِ﴾ قال أبو عبيدة: عَشَّوْا أعين الناس وأخذوها. ﴿وَأَسْرَبِيَهُمْ﴾ أي: خوَّفوهم. وقال الزجاج: استدعوا رهبتهم حتى رهبهم الناس.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ وقرأ عاصم: ﴿تَلْقَفُ﴾ ساكنة اللام، خفيفة القاف هاهنا وفي [طه: ٦٩]، و[الشعراء: ٤٥]. وروى البرقي، وابن فليح عن ابن كثير: ﴿تَلْقَفُ﴾ بتشديد التاء. قال الفراء: يقال: لَقَفْتُ الشيء، فأنا لَقَفُهُ لَقْفًا وَلَقْفَانًا؛ والمعنى: تبتلع. قوله تعالى: ﴿مَا يَأْكُفُونَ أَي: يكذبون، لأنهم زعموا أنها حيات.

قوله تعالى: ﴿فَوَقَّعَ الْحَقُّ﴾ قال ابن عباس: استبان. ﴿وَوَطَّلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من السحر.

### (الإشارة إلى قصتهم)

اختلفوا في عدد السحرة على ثلاثة عشر قولاً: أحدها: اثنان وسبعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اثنان وسبعون ألفاً، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل. والثالث: سبعون، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: اثنا عشر ألفاً، قاله كعب. والخامس: سبعون ألفاً، قاله عطاء، وكذلك قال وهب في رواية، إلا أنه قال: فاختار منهم سبعة آلاف. والسادس: سبعمائة. وروى عبد المنعم بن إدريس عن أبيه عن وهب أنه قال: كان عدد السحرة الذين عارضوا موسى سبعين ألفاً متخبرين من سبعمائة ألف، ثم إن فرعون اختار من السبعين الألف سبعمائة. والسابع: خمسة وعشرون ألفاً، قاله الحسن. والثامن: تسعمائة، قاله عكرمة. والتاسع: ثمانون ألفاً، قاله محمد بن المنكدر. والعاشر: بضعة وثلاثون ألفاً، قاله السدي: والحادي عشر: خمسة عشر ألفاً، قاله ابن إسحاق. والثاني عشر: تسعة عشر ألفاً، رواه أبو سليمان الدمشقي. والثالث عشر: أربع مائة، حكاه الثعلبي. فأما أسماء رؤسائهم، فقال ابن إسحاق: رؤوس السحرة ساتور، وعاذور، وحطحط، ومُصْفَى، وهم الذين آمنوا، كذا حكاه ابن ماكولا. ورأيت عن غير ابن إسحاق: سابورا، وعازورا. وقال مقاتل: اسم أكبرهم شمعون. قال ابن عباس: ألقوا جبلاً غلاظاً، وخشباً طوالاً، فكانت ميلاً في ميل، فألقى موسى عصاه، فإذا هي أعظم من جبالهم وعصيهم، قد سدت الأفق، ثم فتحت فهاها ثمانين ذراعاً، فابتلعت ما ألقوا من جبالهم وعصيهم، وجعلت تأكل جميع ما قدرت عليه من صخرة أو شجرة، والناس ينظرون، وفرعون يضحك تجلداً، فأقبلت الحيَّة نحو فرعون، فصاح: يا موسى، يا موسى، فأخذها موسى، وعرفت السحرة أن هذا من السماء، وليس هذا بسحر، فخرُّوا سُجُداً، وقالوا: آمنا برب العالمين، فقال فرعون: إياي تعنون؟ فقالوا: ربُّ موسى وهارون، فأصبحوا سحرة، وأمسا شهداء. وقال وهب بن منبه: لما صارت ثعباناً حملت على الناس فانهزموا منها، فقتل بعضهم بعضاً، فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً. وقال السدي: لقي موسى أمير السحرة، فقال: أرايت إن غلبتك غداً، أتؤمن بي؟ فقال الساحر: لأتین غداً بسحر لا يغلبه السحر، فوجه لئن غلبتني لأومئ بك. فإن قيل: كيف جاز أن يأمرهم موسى بالإلقاء، وفعل السحر كفر؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن مضمون أمره: إن كنتم محقين فآلقوا. والثاني: ألقوا على ما يصح، لا على ما يفسد ويستحيل، ذكرهما الماوردي. والثالث: إنما أمرهم بالإلقاء لتكون معجزته أظهر، لأنهم إذا ألقوا، ألقى عصاه فابتلعت ذلك، ذكره الواحدي. فإن قيل: كيف قال: ﴿وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَاجِدِينَ﴾؟ وإنما سجدوا باختيارهم؟ فالجواب أنه لما زالت كل شبهة بما أظهر الله تعالى من أمره، اضطهرهم عظيم ما عاينوا إلى مبادرة السجود، فصاروا مفعولين في الإلقاء تصحيحاً وتعظيماً لشان ما رأوا من الآيات، ذكره ابن الأباري. قال ابن عباس: لما آمنت السحرة، أتبع موسى ستمائة ألف من بني إسرائيل.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا سَأَلَ بِهِ قَوْلَ أَن مَادَن لَكَ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿لَأَطِيعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَطِيعَتِكُمْ وَبَنِي جَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَهُ رَبِّنَا مُقْبِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هَآمَنَّا بِمِهِ﴾ قرأ نافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «هآمتتم به» بهمزة ومدة على الاستفهام. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «آمتتم به» فاستفهموا بهمزتين، الثانية ممدودة. وقرأ حفص عن عاصم: «آمتتم به» على الخبر. وروى ابن الإخريط<sup>(١)</sup>: عن ابن كثير: «قال فرعون وامنتم به» فقلب همزة الاستفهام واواً، وجعل الثانية ملبّنة بين بين. وروى قبل عن القواس مثل رواية ابن الإخريط، غير أنه كان يهزم بعد الواو. وقال أبو علي: همز بعد الواو، لأن هذه الواو منقلبة عن همزة الاستفهام، وبعد همزة الاستفهام همزة «أفعلتُم» فحققتها ولم يخفها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَكُرٌّ مَّكْرُوهٌ﴾ قال ابن السائب: لصنيع صنعتموه فيما بينكم وبين موسى في مصر قبل خروجكم إلى هذا الموضع لتستولوا على مصر فتخرجوا منها أهلها ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة ما صنعتم، ﴿لَأَطِيعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَطِيعُكُمْ مِّنْ يَّخْتَلِفُ﴾ وهو قطع اليد اليمنى، والرجل اليسرى. قال ابن عباس: أول من فعل ذلك، وأول من صلب، فرعون.

﴿وَمَا نَقِمْ مِّنْآ إِلَّا أَن مَّآمَنَّا بِآيَاتِنَا رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا فَأَفْجَعْنَا عَلَيْهِآ سَبْرًا وَتَوَقَّأ مَسْلُوبِينَ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُونَ مُوسَىٰ وَأُوْمُوهُ لِيُقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكُم مَّا وَاللُّهَاتِكُمْ قَالَ سَتَقْبِلُونَ آيَاتَهُمْ وَتَسْتَعِينِينَ نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقِمْ مِّنْآ﴾ أي: وما تكره منا شيئاً، ولا تطعن علينا إلا لآنا آمنة. ﴿وَرَبَّكَ أَفْجَعْنَا عَلَيْهِآ سَبْرًا﴾ قال مجاهد: على القطع والصلب حتى لا نرجع كفاراً ﴿وَتَوَقَّأ مَسْلُوبِينَ﴾ أي: مخلصين على دين موسى.

قوله تعالى: ﴿أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ﴾ هذا إغراء من الملا لفرعون. وفيما أرادوا بالفساد في الأرض قولان: أحدهما: قتل أبناء القبط، واستحياء نسائهم، كما فعلوا ببني إسرائيل، قاله مقاتل. والثاني: دعاؤهم الناس إلى مخالفة فرعون وترك عبادته.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرَكُم﴾ جمهور القراء على نصب الرءاء؛ وقرأ الحسن برفعها. قال الزجاج: من نصب «ويذرك» نصبه على جواب الاستفهام بالواو؛ والمعنى: أياكون منك أن تنذر موسى وأن يذرك؟ ومن رفعه جعله مستأنفاً، فيكون المعنى: أئنذر موسى وقومه، وهو يذرك وأهنتك؟ والأجود أن يكون معطوفاً على «أتندرك» فيكون المعنى: أئنذر موسى، وأيذرك موسى؟ أي: أتنطق له هذا؟

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ قال ابن عباس: كان فرعون قد صنع لقومه أصناماً صغاراً، وأمرهم بعبادتها، وقال أنا ربكم ورب هذه الأصنام، فذلك قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَتَذَكَّرُونَ﴾ (النازعات: ٢٢٤). وقال غيره: كان قومه يعبدون تلك الأصنام تقرباً إليه. وقال الحسن: كان يعبد تيساً في السر. وقيل: كان يعبد البقر سراً. وقيل: كان يجعل في عنقه شيئاً يعبده. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو العالية، وابن محيصن: «واللهاتك» بكسر الهمزة وقصرها وفتح اللام ويألف بعدها. قال الزجاج: المعنى: ويذرك وربوبيتك. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الإلاهة: العبادة؛ فالمعنى: ويذرك وعبادة الناس إياك. قال ابن قتيبة: من قرأ: «واللهاتك» أراد: ويذرك والشمس التي تعبد، وقد كان في العرب قوم يعبدون الشمس ويسمونها إلهة. قال الأعشى:

فَمَا أَذْكَرُ الرَّهْبِ حَتَّىٰ انْقَلَبْتُ قُبَيْلَ الْإِلَهَةِ مِنْهَا قَرِيبًا

يعني الشمس. والرهب: ناقته. يقول: اشتغلت بهذه المرأة عن ناقتي إلى هذا الوقت.

قوله تعالى: ﴿سَتَقْبِلُونَ آيَاتَهُمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ستقتل» و «يقتلون» و «يقتلون آياتهم» (الأعراف: ١٢١) بالشديد، وخففها نافع. وقرأ ابن كثير: «ستقتل» خفيفة، و «يقتلون» مشددة. وإنما عدل عن قتل موسى إلى قتل الأبناء لعلهم أنه لا يقدر عليه. ﴿وَرَبَّنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ أي: عالون بالملك والسلطان. فشكا بنو إسرائيل إعادة القتل على آبائهم، فقال موسى: ﴿اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا﴾ على ما يفعل بكم ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن

يُنْكَأَ مِنْ عِبَادِهِ». وقرأ الحسن، وهبيرة عن حفص عن عاصم: «يوزئها» بالتحديد. فاطمعهم موسى أن يعطيهم الله أرض فرعون وقومه بعد إهلاكهم.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَرْيَمَ الَّتِي نَسِيَتْ﴾ فيها قولان: أحدهما: الجنة. والثاني: النصر والظفر.

﴿قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ولقد أخذنا مال فرعون بالسجين ونقص من الثمرات لعلهم يدكرون ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾ في هذا الأذى ستة أقوال: أحدها: أن الأذى الأول والثاني أخذ الجزية، قاله الحسن. والثاني: أن الأول ذبح الأبناء، والثاني إدراك فرعون يوم طلبهم، قاله السدي. والثالث: أن الأول أنهم كانوا يسحرون في الأعمال إلى نصف النهار، ويرسلون في بقيته يكتبون، والثاني تسخيرهم جميع النهار بلا طعام ولا شراب، قاله جويبر. والرابع: أن الأول تسخيرهم في ضرب اللين، وكانوا يعطونهم التبن الذي يخلطونه في الطين؛ والثاني أنهم كلّفوا ضرب اللين وجعل التبن عليهم، قاله ابن السائب. والخامس: أن الأول قتل الأبناء، واستحياء البنات، والثاني تكليف فرعون إياهم ما لا يطيقونه، قاله مقاتل. والسادس: أن الأول استخدامهم وقتل أبنائهم واستحياء نساءهم، والثاني إعادة ذلك العذاب. وفي قوله: ﴿بِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾ قولان: أحدهما: تأتينا بالرسالة، ومن بعد ما جئنا بها، قاله ابن عباس. والثاني: تأتينا بعهد الله أنه سيخلصنا، ومن بعد ما جئتنا به، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ﴾ قال الزجاج: عسى: طمع وإشفاق، إلا أن ما يُطمع الله فيه فهو واجب.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَخْلِفُ فِي الْأَرْضِ﴾ في هذا الاستخلاف قولان: أحدهما: أنه استخلاف من فرعون وقومه. والثاني: استخلاف عن الله تعالى، لأن المؤمنين خلفاء الله في أرضه. وفي الأرض قولان: أحدهما: أرض مصر، قاله ابن عباس. والثاني: أرض الشام، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ قال الزجاج: أي: يراه بوقوعه منكم، لأنه إنما يجازيهم على ما وقع منهم، لا على ما علم أنه سيقع.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مَالَ فِرْعَوْنَ بِالسِّبِينِ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: ابتليانهم بالجدوب. وآل فرعون: أهل دينه وقومه. وقال مقاتل: هم أهل مصر. قال الفراء: «بالسنين» أي: بالقحط والجدوب عاماً بعد عام. وقال الزجاج: السنون في كلام العرب: الجدوب، يقال: مستهم السنة، ومعناه: جذب السنة، وشدة السنة. وإنما أخذهم بالضراء، لأن أحوال الشدة، تُرِقُّ القلوب، وتُرغب فيما عند الله وفي الرجوع إليه. قال قتادة: أما السنون، فكانت في بواديهم ومواشيتهم، وأما نقص الثمرات، فكان في أمصارهم وقراهم. وروى الضحاك عن ابن عباس قل: يبس لهم كل شيء، وذهبت مواشيتهم، حتى يبس نيل مصر. فاجتمعوا إلى فرعون فقالوا له: إن كنت رباً كما تزعم، فاملأ لنا نيل مصر، فقال: غُدوة يصبحك الماء، فلما خرجوا من عنده، قال: أي شيء صنعت؟ أنا أقدر أن أجيب بالماء في نيل مصر غدوة أصبح، فيكذبوني؟! فلما كان جوف الليل، اغتسل، ثم لبس بدمرعة من صوف، ثم خرج حافياً حتى أتى بطن نيل مصر فقام في بطنه، فقال: اللهم إنك تعلم أنني أعلم أنك تقدر أن تملأ نيل مصر ماءً، فاملأه، فما علم إلا بخيرير الماء لما أراد الله به من الهلكة. قلت: وهذا الحديث بعيد الصحة، لأن الرجل كان دهنياً لا يثبت إلهاً. ولو صح، كان إقراره بذلك كإقرار إبليس، وتبقى مخالفته عناداً.

﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّا طَرَفْنَا لِعِندِ اللَّهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ آلَ فِرْعَوْنَ وَكَلَّمَ الْمَلَائِكَةَ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ وهي الغيث والخصب وسعة الرزق والسلامة ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ أي: نحن مستحقوها على ما جرى لنا من العادة في سعة الرزق، ولم يعلموا أنه من الله فيشكروا عليه. ﴿وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ﴾ وهي

القطط والجذب والبلاء ﴿يَطْرُقُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ أي: يتشاءموا بهم. وكانت العرب تزجر الطير، فتشاءم بالبارح، وهو الذي يأتي من جهة الشمال، وتبرك بالسناح، وهو الذي يأتي من جهة اليمين.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال أبو عبيدة: «ألا» تنبيه وتوكيد ومجاز. «طائرهم» حظهم ونصيبهم. وقال ابن عباس ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: إن الذي أصابهم من الله. وقال الزجاج: المعنى: ألا إن الشؤم الذي يلحقهم هو الذي وعدوا به في الآخرة، لا ما ينالهم في الدنيا.

﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ بِلَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ؕ آتَيْنَاهُم مِّمَّا تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا﴾ قال الزجاج: زعم النحويون أن أصل «مهما» ماما، ولكن أبدل من الألف الأولى الهاء ليختلف اللفظ، ف «ما» الأولى هي «ما» الجزاء، و «ما» الثانية هي التي تزداد تأكيداً للجزاء، ودليل النحويين على ذلك أنه ليس شيء من حروف الجزاء إلا و «ما» تزداد فيه، قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّا تَثَقَفْنَاهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] كقولك: إن تثقنهم، وقال: ﴿وَأِنَّمَا تَرَفُّصَنَّا عَنْهُمْ﴾ [الإسراء: ٢٧٨]، وتكون «ما» الثانية للشرط والجزاء، والتفسير الأول هو الكلام، وعليه استعمال الناس. قال ابن الأنباري: فعلى قول من قال: إن معنى «مه» الكف، يحسن الوقف على «مه»، والاختيار أن لا يوقف عليها دون «ما» لأنها في المصحف حرف واحد. وفي الطوفان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الماء. قال ابن عباس: أرسل عليهم مطر دائم الليل والنهار ثمانية أيام، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبیر، وقتادة، والضحاك، وأبو مالك، ومقاتل، واختاره الفراء، وابن قتبية. والثاني: أنه الموت، روته عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup>، وبه قال مجاهد، وعطاء، وهب بن منبه، وابن كثير. والثالث: أنه الطاعون، نقل عن مجاهد، وهب أيضاً. وفي القمل سبعة أقوال: أحدها: أنه السوس الذي يقع في الحنطة، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وقال به. والثاني: أنه الدبى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء. وقال قتادة: القمل: أولاد الجراد. وقال ابن فارس: الدبى: الجراد إذا تحرك قبل أن تنبت أجنحته. والثالث: أنه دواب سود صغار، قاله الحسن، وسعيد بن جبیر. وقيل: هذه الدواب هي السوس. والرابع: أنه الجعلان، قاله حبيب بن أبي ثابت. والخامس: أنه القمل، ذكره عطاء الخراساني، وزيد بن أسلم. والسادس: أنه البراغيث، حكاه ابن زيد. والسابع: أنه الحمنان، واحدها: حمنانة، وهي ضرب من القردان، قاله أبو عبيدة. وقرأ الحسن، وعكرمة، وابن يعمر: «القمل» برفع القاف وسكون الميم. وفي الدم قولان: أحدهما: أن ماءهم صار دماً، قاله الجمهور. والثاني: أنه رعا ف أصابهم، قاله زيد بن أسلم.

### (الإشارة إلى شرح القصة)

قال ابن عباس: جاءهم الطوفان، فكان الرجل لا يقدر أن يخرج إلى ضيعته، حتى خافوا الفرق، فقالوا: يا موسى ادع لنا ربك يكشفه عنا، ونؤمن بك، ونرسل معك بني إسرائيل؛ فدعا لهم، فكشفه الله عنهم، وأنبت لهم شيئاً لم ينبت قبل ذلك، فقالوا: هذا ما كنا نتمنى، فأرسل الله عليهم الجراد فأكل ما أنبت الأرض، فقالوا: ادع لنا ربك، فدعا، فكشف الله عنهم، فأحرزوا زروعهم في البيوت، فأرسل الله عليهم القمل، فكان الرجل يخرج بطحين عشرة أجرة إلى الرحي، فلا يرى منها ثلاثة أقفة، فسألوه، فدعا لهم، فكشف عنهم، فلم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم الضفادع، ولم يكن شيء أشد منها، كانت تجيء إلى القدر وهي تغلي وتفور، فتلقي أنفسها فيها، فتفسد طعامهم وتطفئ نيرانهم، وكانت الضفادع بريّة، فأورثها الله تعالى برد الماء والثرى إلى يوم القيامة، فسألوه، فدعا لهم، فلم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم الدم، فجرت أنهارهم وقلبهم دماً، فلم يقدروا على الماء العذب، وبنو إسرائيل في الماء العذب، فإذا دخل الرجل منهم يستقي من أنهار بني إسرائيل صار ما دخل فيه دماً، والماء من بين يديه ومن خلفه صافٍ عذب لا يقدر

(١) «الطيري» ٥١/١٣ وفي سننه المنهال بن خليفة العجلي وهو ضعيف، والحجاج بن أرطاة صدوق كثير الخطأ والتدليس. وخرجه ابن كثير ٢٤٠/٢ من رواية ابن مردويه عن يحيى بن يعان به وقال: وهو حديث غريب.



عليه، فقال فرعون: أقسم بإلهي يا موسى لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك، ولنرسلن معك بني إسرائيل، فدعا موسى، فذهب الدم وَعَذَّبَ ماؤهم، فقالوا: والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُنذِرٌ﴾ قال ابن قتيبة: بين الآية والآية فصل. قال المفسرون: كانت الآية تمكث من السبت إلى السبت، ثم يقون عقيب رفعها شهراً في عافية، ثم تأتي الآية الأخرى. قال وهب بن منبه: بين كل آيتين أربعون يوماً. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: مكث موسى في آل فرعون بعدما غلب السحرة عشرين سنة يريهم الآيات، الجراد والقمل والضفادع والدم. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَكْبِرُوا﴾ قولان: أحدهما: عن الإيمان. والثاني: عن الانزجار.

﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِنَّكَ أَجْلٌ لَهُمْ بَلِّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿١٣٥﴾ فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ يَأْتِمُمُ كَذُوبًا يَتَّيَّبِنَّا وَكَانُوا عَنَّا غَفِيلِينَ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أي: نزل بهم العذاب. وفي هذا العذاب قولان: أحدهما: أنه طاعون أهلك منهم سبعين ألفاً، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة. والثاني: أنه العذاب الذي سلطه الله عليهم من الجراد والقمل وغير ذلك، قاله ابن زيد. قال الزجاج: «الرجز»: العذاب، أو العمل الذي يؤدي إلى العذاب. ومعنى الرجز في العذاب: أنه المقلقل لشدة قلقه شديدة متتابعة. وأصل الرجز في اللغة: تتابع الحركات، فمن ذلك قولهم: ناقة رجزاء، إذا كانت ترتعد قوائمها عند قيامها. ومنه رجز الشعر، لأنه أقصر أبيات الشعر، والانتقال من بيت إلى بيت، سريع، نحو قوله:

يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدُّعٌ  
أُحِبُّ فِيهَا وَأَصْحُغُ

وزعم الخليل أن الرِّجْزَ ليس بشعر، وإنما هو أنصاف أبيات وأثلاث.

قوله تعالى: ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: بما أوصاك أن تدعوه به. والثاني: بما تقدم به إليك أن تدعوه فيجيبك. والثالث: بما عهد عندك في كشف العذاب عن آمن. والرابع: أن ذلك منهم على معنى القسم، كأنهم أقسموا عليه بما عهد عنده أن يدعو لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَجَلَ هُمْ بَلِّغُوهُ﴾ أي: إلى وقت غرقهم. ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ أي: ينقضون العهد. قوله تعالى: ﴿فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: انتصرنا منهم بإحلال نعمتنا بهم، وتلك النعمة تغريقتنا إياهم في اليم. قال ابن قتيبة: اليم: البحر بالسريانية.

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا عَنَّا غَفِيلِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: عن الآيات، وغفلتهم: تركهم الاعتبار بها. والثاني: عن النعمة.

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَمُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَكْرِبَهَا الَّتِي بَدَرْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ رِجْسُكَ الْخَسْفِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْغَعُ رِعْرِعُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَمْرُسُونَ ﴿١٣٧﴾ وَجَنَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَانٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَمُونَ﴾ أي: يُسْتَدَلُّونَ بذبح الأبناء، واستخدام النساء، وتسخير الرجال. ﴿مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَكْرِبَهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مشارق الشام ومغاربها، قاله الحسن. والثاني: مشارق أرض الشام ومصر. والثالث: أنه على إطلاقه في شرق الأرض وغربها.

قوله تعالى: ﴿الَّتِي بَدَرْنَا فِيهَا﴾ قال ابن عباس: بالماء والشجر.

قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ رِجْسُكَ الْخَسْفِ﴾ وهي وعد الله لبني إسرائيل بإهلاك عدوهم، واستخلافهم في الأرض، وذلك في قوله: ﴿وَوَرِّدْنَا أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَمُّوهُا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصاص: ٢٥]، وقد بينا علة تسمية ذلك كله في آل عمران: ١٤٦.

قوله تعالى: ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: على طاعة الله تعالى. والثاني: على أذى فرعون.

قوله تعالى: ﴿وَدَمَّرْنَا﴾ أي: أهلكتنا ﴿مَا كَانَتْ يَصْغَعُ رِعْرِعُ وَقَوْمُهُ﴾ من العمارات والمزارع. والدمار: الهلاك.

﴿مَا كَانُوا يَعْشِرُونَ﴾ أي: يبنون. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يعرشون» بكسر الراء هاهنا وفي [النحل: ٦٨]. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بضم الراء فيهما. وقرأ ابن أبي عمير: «يعرشون» بالشديد. قال الزجاج: يقال: عَرَشَ يَعْرِشُ وَيَعْرِشُ: إذا بنى.

قوله تعالى: ﴿يَعْكُفُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، ويعقوب: «يَعْكُفُونَ» بضم الكاف. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل: بكسر الكاف. وقرأ ابن أبي عمير: بضم الياء وتشديد الكاف. قال الزجاج: ومعنى «يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَانِهِمْ»: يواظبون عليها ويلازمونها، يقال لكل من لزم شيئاً وواظب عليه: عَكَفَ يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ. قال قتادة؛ كان أولئك القوم نزولاً بالرقعة، وكانوا من لحم. وقال غيره: كانت أصنامهم تماثيل البقر. وهذا إخبار عن عظيم جهلهم حيث توهموا جواز عبادة غير الله بعدما رأوا الآيات.

﴿إِنَّ هَذُلًا مَثَرٌ نَأْمُهُمْ فِيهِ وَيَطِلُّ مَا كَانُوا يَمَلُوتُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذُلًا مَثَرٌ نَأْمُهُمْ فِيهِ﴾ قال ابن تقيية: مُهْلَكٌ. والبار: الهلاك.

﴿قَالَ أَقْبَرُ اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَصْلَكُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَقْبَرُ اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ إِلَهًا﴾ أي: أطلب لكم، وهذا استفهام إنكار. قال المفسرون، منهم ابن عباس، ومجاهد: العالمون هاهنا: عالموا زمانهم.

﴿هَذَا آيَاتِكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَشُومُنِكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَجِيرُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا آيَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن عامر: «وإذ أنجاكم» على لفظ الغائب المفرد.

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ يَمِئْتٌ رَبِّيهِ أَزْبِيعَتٌ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هِنْرُوتُ أَخْلَفِي فِي قَوْمِي وَأَصْبِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ المعنى: وعدناه انقضاء الثلاثين ليلة. قال ابن عباس: قال موسى لقومه: إن ربي وعدني ثلاثين ليلة، فلما فصل إلى ربه زاده عشراً، فكانت فتنتهم في ذلك العشر. فإن قيل: لم زيد هذا العشر؟ فالجواب: أن ابن عباس قال: صام تلك الثلاثين ليلهن ونهارهن، فلما انسلخ الشهر، كره أن يكلم ربه وريح فمه ريح فم الصائم، فتناول شيئاً من نبات الأرض فمضغه، فأوحى الله تعالى إليه: لا كلمتك حتى يعود فوك على ما كان عليه، أما علمت أن رائحة فم الصائم أحب إليّ من ريح المسك؟ وأمره بصيام عشرة أيام. وقال أبو العالية: مكث موسى على الطور أربعين ليلة، فبلغنا أنه لم يحدث حتى هبط منه. فإن قيل: ما معنى: ﴿فَتَمَّ يَمِئْتٌ رَبِّيهِ أَزْبِيعَتٌ لَيْلَةً﴾ وقد علم ذلك عند انضمام العشر إلى الثلاثين؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنه للتأكيد. والثاني: ليدل أن العشر، ليالٍ، لا ساعات. والثالث: لينفي تمام الثلاثين بالعشر أن تكون من جملة الثلاثين، لأنه يجوز أن يسبق إلى الوهم أنها كانت عشرين ليلة فأتمت بعشر. وقد بينا في سورة [البقرة: ٥١] لماذا كان هذا الوعد.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِحْ﴾ قال ابن عباس: مرهم بالإصلاح. وقال مقاتل: ارفق.

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِهِ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي لِئَظُنُّكَ إِنَّكَ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَفْرَغَ مَكَانَهُ سَوَّوْا رَبِّي فَمَا جَعَلَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَمَلًا دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَوْعًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾

﴿يُتَمَوِّعُ إِلَى أَصْطَبَتِكَ عَلَى النَّاسِ يَرْسَلَنِي وَيَكَلِّمِي نَمُدَّ مَا عَاقَبْتِكَ وَكَانَ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِهِ﴾ قال الزجاج، أي: للوقت الذي وقتنا له. ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ أسمعته كلامه، ولم يكن فيما بينه وبين الله شيء فيما سمع أحد. ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي لِئَظُنُّكَ﴾ أي: أرني نفسك.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَنْ تَرِنِي﴾ تعلق بهذا نفاة الروية وقالوا: «لن» لنفي الأبد، وذلك غلط، لأنها قد وردت وليس المراد بها الأبد في قوله: ﴿وَلَنْ يَسْتَمْتَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ يَدَايِهِمْ﴾ [البقرة: ٩٥] ثم أخبر عنهم بتمنيهِ في النار بقوله: ﴿يُنَكِّبُكَ يَفْقِصُ عَلَيْكَ رَبُّكَ﴾ [الزخرف: ١٧٧]، ولأن ابن عباس قال في تفسيرها: لن تراني في الدنيا. وقال غيره: هذا جواب لقول

موسى: «أرني»، ولم يُرد؛ أرني في الآخرة، وإنما أراد في الدنيا، فأجيب عما سأل. وقال بعضهم: لن تراني بسؤالك. وفي هذه الآية دلالة على جواز الرؤية، لأن موسى مع علمه بالله تعالى، سألها، ولو كانت مما يستحيل لما جاز لموسى أن يسألها، ولا يجوز أن يجهل موسى مثل ذلك، لأن معرفة الأنبياء بالله ليس فيها نقص، ولأن الله تعالى لم ينكر عليه المسألة وإنما منعه من الرؤية، ولو استحالت عليه لقال: «لا أرى»، ألا ترى أن نوحاً لما قال: ﴿إِنَّ أَنِّي مِنَ الْغَالِيَةِ﴾ [مرد: ٤٥] أنكر عليه بقوله: ﴿إِنَّكَ لَبِئْسَ مِنَ الْغَالِيَةِ﴾ [مرد: ٤٦]. ومما يدل على جواز الرؤية أنه علّقها باستقرار الجبل، وذلك جائز غير مستحيل، فدل على أنها جائزة، ألا ترى أن دخول الكفار الجنة لما استحال علّقه بمستحيل فقال: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَهَنَّمَ فِي سِرِّ اللَّيْلِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسْتَغْفَرَ مَكَانَهُ﴾ أي ثبت ولم يتضعض.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّىٰ تَرْبُؤُهُ﴾ قال الزجاج: ظهر، وبان. ﴿جَعَلَكُمْ دَكَّاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿دَكَّاءَ﴾ منونة مقصورة هاهنا وفي [الكهف: ٩٨]. وقرأ عاصم: ﴿دَكَّاءَ﴾ هاهنا منونة مقصورة، وفي [الكهف: ٩٨]: ﴿دكاء﴾ ممدودة غير منونة. وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿دكاء﴾ ممدودة غير منونة في الموضوعين، قال أبو عبيدة: «جعل دكاً» أي: مندكاً، والدك: المستوي؛ والمعنى: مستوياً مع وجه الأرض، يقال: ناقه دكاً، أي: ذاهية السنام مستوي ظهرها. قال ابن قتيبة: كان سنامها دكاً، أي: التصق، قال: ويقال: إن أصل دككت: دقتت، فأبدلت القاف كافاً لتقارب المخرجين. وقال أنس بن مالك في قوله: ﴿جَعَلَكُمْ دَكَّاءَ﴾: ساخ الجبل. قال ابن عباس: واسم الجبل: زبير، وهو أعظم جبل بمدين، وإن الجبال تطاولت ليتجلى لها، وتواضع زبير فتجلى له.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّ مَوْسَىٰ صَوْقًا﴾ فيه قولان: أحدهما: مغشياً عليه، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: ميتاً، قاله قتادة، ومقاتل، والأول أصح، لقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ وذلك لا يقال للميت. وقيل: بقي في غشيته يوماً وليلة.

قوله تعالى: ﴿شُبْحَتْنَا بِتُّ إِلَيْكَ﴾ فيما تاب منه ثلاثة أقوال: أحدها: سؤاله الرؤية، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: من الإقدام على المسألة قبل الإذن فيها. والثالث: اعتقاد جواز رؤيته في الدنيا. وفي قوله: ﴿وَأَنَا أَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنك لن ترى في الدنيا، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أول المؤمنين من بني إسرائيل، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَصَلَّيْتُكَ﴾ فتح ياء «إني» ابن كثير، وأبو عمرو. وقرأ ابن كثير، ونافع: «برسالتني». قال الزجاج: المعنى: اتخذتك صفوة على الناس برسالاتي وبكلامي، ولو كان إنما سمع كلام غير الله لما قال: ﴿يُرْسَلْتَنِي وَيُكَلِّمُنِي﴾ لأن الملائكة تنزل إلى الأنبياء بكلام الله.

﴿وَكَبَّتْنَا لَمْ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَفْوً وَأَمْرَ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسِنِياً سَأْوَرِيكَ دَارَ النَّاسِيَةِ﴾ [١٥]

قوله تعالى: ﴿وَكَبَّتْنَا لَمْ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ في ماهية الألواح سبعة أقوال: أحدها: أنها زبرجد، قاله ابن عباس. والثاني: ياقوت، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: زمرد أخضر، قاله مجاهد. والرابع: برد، قاله أبو العالية. والخامس: خشب، قاله الحسن. والسادس: صخر، قاله وهب بن منبه. والسابع: زمرد وياقوت، قاله مقاتل. وفي عددها أربعة أقوال: أحدها: سبعة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لوحان، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. قال: وإنما سماها الله تعالى الواحاً، على مذهب العرب في إيقاع الجمع على التنثية، كقوله: ﴿رَكْعَتًا لِكُلِّهِمْ شَهِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨] يريد داود، وسليمان، وقوله: ﴿فَقَدَّ صَوَّتَ قَلْبُهُمْ كُفَّاءً﴾ [التحریم: ٤]. والثالث: عشرة، قاله وهب. والرابع: تسعة، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قولان: أحدهما: من كل شيء يحتاج إليه في دينه من الحلال والحرام والواجب وغيره. والثاني: من الحكم والوعير.

قوله تعالى: ﴿مَوْعِظَةً﴾ أي: نهياً عن الجهل. ﴿وَتَفْصِيلاً﴾ أي: تبييناً لكل شيء من الأمر والنهي والحدود والأحكام.

قوله تعالى: ﴿فَتَذَكَّرْنَا يُقُوتًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بجذ وحزم، قاله ابن عباس. والثاني: بطاعة، قاله أبو العالية. والثالث: بشكر، قاله جوير.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَبَاتٍ﴾ إن قيل: كأن فيها ما ليس بحسن؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: يأخذوا بحسنها، وكلها حسن، قاله قطرب. وقال ابن الأنباري: ناب «أحسن» عن «حسن» كما قال الفرزدق:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا  
بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ<sup>(١)</sup>

أي: عزيمة طويلة. وقال غيره: «الأحسن» هاهنا صلة، والمعنى: يأخذوا بها. والثاني: أن بعض ما فيها أحسن من بعض. ثم في ذلك خمسة أقوال: أحدها: أنهم أمروا فيها بالخير ونهوا عن الشر، ففعل الخير هو الأحسن. والثاني: أنها اشتملت على أشياء حسنة بعضها أحسن من بعض، كالقصاص والعفو والانتصار والصبر، فأبروا أن يأخذوا بالأحسن، ذكر القولين الزجاج. فعلى هذا القول، يكون المعنى: أنهم يتبعون العزائم والفضائل، وعلى الذي قبله، يكون المعنى: أنهم يتبعون الموصوف بالحسن وهو الطاعة، ويجتنبون الموصوف بالقبح وهو المعصية. والثالث: أحسنها: الفرائض والنوافل، وأدونها في الحسن: المباح. والرابع: أن يكون للكلمة معنيان أو ثلاثة، فتصرف إلى الأشبه بالحق. والخامس: أن أحسنها: الجمع بين الفرائض والنوافل.

قوله تعالى: ﴿سَأُزَيِّرُكَ دَارَ الْقَائِمِينَ﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنها جهنم، قاله الحسن، ومجاهد. والثاني: أنها دار فرعون وقومه، وهي مصر، قاله عطية العوفي. والثالث: أنها منازل من هلك من الجبابرة والعماقة، يريهم إياها عند دخولهم الشام، قاله قتادة. والرابع: أنها مصارع الفاسقين، قاله السدي. ومعنى الكلام: سأريكم عاقبة من خالف أمري، وهذا تهديد للمخالف، وتحذير للموافق.

﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدًا لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ في هذه الآية قولان: أحدهما: أنها خاصة لأهل مصر فيما رأوا من الآيات. والثاني: أنها عامة، وهو أصح. وفي الآيات قولان: أحدهما: أنها آيات الكتب المتلوّة. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أمنعهم فهمها. والثاني: أمنعهم من الإيمان بها. والثالث: أصرّفهم عن الاعتراض عليها بالإبطال. والثاني: أنها آيات المخلوقات كالسما والارض والشمس والقمر وغيرها، فيكون المعنى: أصرّفهم عن التفكير والاعتبار بما خلقت. وفي معنى يتكبرون قولان: أحدهما: يتكبرون عن الإيمان وأتباع الرسول. والثاني: يحقرّون الناس ويرون لهم الفضل عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «سبيل الرشد» بضم الراء خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي: «سبيل الرشد» بفتح الراء والشين مثقلة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ قال الزجاج: فعل الله بهم ذلك بأنهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾، أي: كانوا في تركهم الإيمان بها والتدبر لها بمنزلة الغافلين. ويجوز أن يكون المعنى: وكانوا عن جزائها غافلين.

﴿وَأَخَذَ قَوْمٌ مَوْسَى مِنْ بَدْوِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ أَلَدٌ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يُجِيبُهُمْ سَبِيلًا أَخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ قَوْمٌ مَوْسَى مِنْ بَدْوِهِ﴾ أي: من بعد انطلاقه إلى الجبل للميقات. ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «من حُلِيِّهِمْ» بضم الحاء. وقرأ حمزة، والكسائي: «حُلِيِّهِمْ» بكسر الحاء. وقرأ يعقوب: بفتحها وسكون اللام وتخفيف الياء. والحلي: جمع حَلِيٍّ، مثل ثُدِيٍّ وثُدِيٍّ، وهو اسم لما يُتَحَسَّنُ به من

الذهب والفضة. قال الزجاج: ومن كسر الحاء من «حليهم» أتبع الحاء كسر اللام. والجسد: هو الذي لا يعقل ولا يميز، إنما هو بمعنى الجثة فقط. قال ابن الأنباري: ذكر الجسد دلالة على عدم الروح منه، وأن شخصه شخص مثال وصورة، غير منضم إليهما روح ولا نفس. فأما الحُوراء، فهو صوت البقرة، يقال: حَارَتْ البقرة تُحَوِّرُ، وَجَارَتْ تُجَارُ؛ وقد نُقِلَ عن العرب أنهم يقولون في مثل صوت الإنسان من البهائم: رَغَا البعير وَجَرَجَرَ وَهَدَرَ وَقَبَقَبَ، وَصَهَلَ الفرس وَحَمَحَمَ، وَشَهَقَ الحمار وَنَهَقَ، وَشَحَجَ البغل، وَنَعَتْ الشاة وَنَعَرَتْ، وَتَأَجَّتِ التَّعْجَةُ، وَنَعَمَ<sup>(١)</sup> الظبي وَنَزَبَ<sup>(٢)</sup>، وَزَارَ الأسدُ وَنَهَتَ وَنَأَتَ، وَوَعَوَعَ الذئب، وَنَهَمَ الفيلُ، وَرَقَعَ<sup>(٣)</sup> القِرْدُ، وَضَبَحَ الثعلبُ، وَعَوَى الكلبُ وَنَبَحَ، وَمَاءُ السُّتُورِ، وَصَاتَ الفأرة، وَنَعَقَ الغُرَابُ معجمة الغين، وَزَقَا الدُّيكُ وَسَقَعَ، وَصَفَرَ النسرُ، وَهَدَرَ الحمامُ وَهَذَلَ، وَنَقَضَتِ الصَّفَاوِعُ وَنَقَّتْ، وَعَزَّزَتِ الجُنُ. قال ابن عباس: كان العجل إذا خار سجدوا، وإذا سكت رفعوا رؤوسهم. وفي رواية أبي صالح عنه: أنه خار خورة واحدة ولم يُتبعها مثلها، وبهذا قال وهب، ومقاتل. وكان مجاهد يقول: خواره حفيف الريح فيه؛ وهذا يدل على أنه لم يكن فيه روح. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو مجلز: «له جُوراء» بجيم مرفوعة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْفِيهِمْ﴾ أي: لا يستطيع كلامهم. ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ أي: لا يبين لهم طريقاً إلى حجة. ﴿أَتَحَدُّوهُ﴾ يعني اتخذوه إلهاً. ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: مشركين.

﴿وَلَمَّا سَظُتْ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ صَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرَحْمَنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿١٤٩﴾ ﴿لَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَيْمًا قَالَ يَسْنَا خَلَقْتُونِي مِنْ بَدِيدٍ أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوهُ وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تَكْفُرْ بِالْأَعْدَاءِ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٥٠﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنِّي وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٥١﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يُرَبُّوهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُغْفَرِينَ﴾ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَظُتْ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي: ندموا. قال الزجاج: يقال للرجل النادم على ما فعل، المتحسر على ما فرط: قد سقط في يده، وأسقط في يده. وقرأ ابن السميع، وأبو عمران الجوني: «سَقَطَ» بفتح السين. قال الزجاج: والمعنى: ولما سقط الندم في أيديهم، شبّه ما يحصل في القلب وفي النفس بما يرى بالعين. قال المفسرون: هذا الندم منهم إنما كان بعد رجوع موسى.

قوله تعالى: ﴿لَئِن لَّمْ يَرَحْمَنَا رَبُّنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يرحمتنا ربنا» ويغفر لنا» بالياء والرفع. وقرأ حمزة، والكسائي: «ترحمتنا» وتغفر لنا» بالياء، «ربنا» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿غَضْبَانَ أَيْمًا﴾ في الأسياف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحزين، قاله ابن عباس، والحسن، والسدي. والثاني: الجزع، قاله مجاهد. والثالث: أنه الشديد الغضب، قاله ابن قتيبة، والزجاج. وقال أبو الدرداء: الأسف: منزلة وراء الغضب أشد منه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ أي: لقومه ﴿يَسْنَا خَلَقْتُونِي مِنْ بَدِيدٍ﴾ فتح ياء «بعدي» أهل الحجاز، وأبو عمرو؛ والمعنى: بشس ما عملتم بعد فراقني من عبادة العجل. ﴿أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ قال الفراء: يقال: عَجَلْتُ الأمر والشئ: سبقته، ومنه هذه الآية. وأعجلته: استحثته. قال ابن عباس: أعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له؟! قال الحسن: يعني وَغَدَّ الأربعين ليلة.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ﴾ التي فيها التوراة. وفي سبب إلقائه إياها قولان: أحدهما: أنه الغضب حين رآهم قد عبدوا العجل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه لما رأى فضائل غير أمته من أمة محمد ﷺ اشتد عليه، فألقاها، قاله قتادة، وفيه بُعد. قال ابن عباس: لما رمى بالألواح فتحطمت، رُفِعَ منها ستة أسباع، وبقي سبع.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ في ما أخذ به من رأسه ثلاثة أقوال: أحدها: لحيته وذؤبته. والثاني: شعر رأسه. والثالث: أذنه. وقيل: إنما فعل به ذلك، لأنه توهم أنه عصى الله بمقامه بينهم وترك الحقوق به، وتعريفه ما أحدثوا بعده.

ليرجع إليهم فيتلافهم ويردهم إلى الحق، وذلك قوله: ﴿قَالَ يَهْرُونَ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿١٥٣﴾ أَلَّا تَتَّبِعْتُمْ﴾ [طه: ٩٢، ٩٣].  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ أُمَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «قال ابن أمّ» نصباً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الميم، وكذلك في [طه: ٩٤]. قال الزجاج: من فتح الميم، فلكترة استعمال هذا الاسم، ومن كسر، أضافه إلى نفسه بعد أن جعله اسماً واحداً، ومن العرب من يقول: «يا ابن أمي» بإثبات الياء. قال الشاعر:

يَا ابْنَ أُمِّي وَيَا شَقِيْقَ نَفْسِي

أَنْتَ خَلْفَتَنِي لِدَهْرٍ شَدِيدٍ<sup>(١)</sup>  
وقال أبو علي: يحتمل أن يريد من فتح: «يا ابن أم» أمّا، ويحذف الألف، ومن كسر: «ابن أمي» فيحذف الياء. فإن قيل: لم قال: «يا ابن أمّ» ولم يقل: «يا ابن أب»؟ فالجواب أن ابن عباس قال: كان أخاه لأبيه وأمه، وإنما قال له ذلك ليرفقه عليه. قال أبو سليمان الدمشقي: والإنسان عند ذكر الوالدة أرق منه عند ذكر الوالد. وقيل: كان لأمه دون أبيه، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْقَوْمَ﴾ يعني عبدة العجل ﴿اسْتَمْتَمُونَ﴾ أي: استدلوني. ﴿فَلَا تَشْمِتُ بِالْأَعْدَاءِ﴾ قرأ عبد الله بن عباس، ومالك بن دينار، وابن عاصم: «فلا تَشْمِتْ» بقاء مفتوحة مع فتح الميم، «الأعداء» بالرفع. وقرأ مجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وأبو رجاء: «فلا تَشْمِتْ» بفتح التاء وكسر الميم، «الأعداء» بالنصب. وقرأ أبو الجوزاء، وابن أبي عمير مثل ذلك، إلا أنهما رفعاً «الأعداء». ويعني بالأعداء: عبدة العجل. ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي﴾ في موجدتك وعقوبتك لي ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وهم عبدة العجل. فلما تبين له عذْرُ أخيه ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾.

قوله تعالى: ﴿وَذَلَّةٌ فِي الْمَيَّةِ الدُّنْيَا﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: ما أمروا به من قتل أنفسهم، قاله الزجاج. فعلى الأول يكون ما أضيف إليهم من الجزية في حق أولادهم، لأن أولئك قُتلوا ولم يؤدوا جزية. قال عطية: وهذه الآية فيما أصاب بني قريظة والنضير من القتل والجملاء لتوليهم متخذي العجل ورضاهم به.  
قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ قال ابن عباس: كذلك أعاقب من اتخذ إلهاً دوني. وقال مالك بن أنس: ما من مبتدع إلا وهو يجد فوق رأسه ذلّة، وقرأ هذه الآية. وقال سفيان بن عيينة: ليس في الأرض صاحب بدعة إلا وهو يجد ذلّة تغشاه، قال: وهي في كتاب الله تعالى. قالوا: وأين هي؟ قال: أو ما سمعتم قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الصُّجُورَ سَيِّئَاتِهِمْ غَضِبَ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْمَيَّةِ الدُّنْيَا﴾ قالوا: يا أبا محمد، هذه لأصحاب العجل خاصة، قال: كلا، اتلوا ما بعدها. ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ فهي لكل مفترٍ ومبتدع إلى يوم القيامة.

﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَيْنِهِمْ وَأَمَّنُوا﴾ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ لَعَقُورٌ رَجِيمٌ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الشرك. والثاني: الشرك وغيره من الذنوب. ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ يعني السيئات. وفي قوله: ﴿وَأَمَّنُوا﴾ قولان: أحدهما: آمنوا بالله، وهو يُخْرَجُ على قول من قال: هي الشرك. والثاني: آمنوا بأن الله تعالى يقبل التوبة. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ يعني السيئات.

﴿وَلَكَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخْذَ الْأَلْوَابِ﴾ فِي شَجَرَتَا هَذِي وَرَحْمَةً لِّذَيْنِ هُمَا لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران «سَكَّتْ» بفتح السين وتشديد الكاف وبتاء بعدها، «الغضب» بالنصب. وقرأ سعيد بن جبير، وابن يعمر، والجحدري «سَكَّتْ» بضم السين وتشديد الكاف مع كسرها. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وطلحة «سَكَّرَ» بنون. قال الزجاج: «سكت» بمعنى سكن، يقال: سكت يسكت سَكْتًا: إذا سكن، وسكت يسكت سَكْتًا وسكوتًا: إذا قطع الكلام. قال: وقال بعضهم: المعنى: ولما سكت موسى عن

(١) البيت في «الطبري» ١٣/١٢٩، و«أمالى الزبيدي» ٩، و«جمهرة أشعار العرب» ٢١٢، و«اللسان»: شفق، وهو لأبي زيد حملة بن المنذر الطائي من

قصيدة يرثي ابن أخته اللجلاج، ويقال: يرثي أخاه اللجلاج، ويروي البيت:

يَا ابْنَ خَنَسَاءِ شَقِيْقَ نَفْسِي يَا

لِجْلَاجِ خَلْفَتَنِي لِدَهْرٍ شَدِيدِ

ورواية المصنف، هي رواية النحاة جميعاً في كتبهم في «باب النداء». وقوله: «شقيق» تصغير شقيق، وهو الأخ.

الغضب، على القلب، كما قالوا: أدخلت القلنسوة في رأسي. والمعنى: أدخلت رأسي في القلنسوة، والأول هو قول أهل العربية.

قوله تعالى: ﴿أَخَذَ الْأَلْوَابُ﴾ يعني التي كان ألقاها. وفي قوله: ﴿وَفِي نُحُوتِهَا﴾ قولان: أحدهما: وفيما بقي منها؛ قاله ابن عباس. والثاني: وفيما نُسخ فيها؛ قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿لِيَذِرَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنه عام في الذين يخافون الله، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: أنهم أمة محمد ﷺ خاصة، وهو معنى قول قتادة.

﴿وَأَخَذَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذتَهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ أَتَيْتُكَ بِمِثْلِ الشُّفْهَاءِ إِنِّي إِذْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنِ شَاءَ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ إِنَّتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ المعنى: اختار من قومه، فحذف «من»، تقول العرب: اخترتك القوم، أي: اخترتك من القوم، وأنشدوا:

وَمَا الَّذِي اخْتَارَ الرَّجَالَ سَمَاحَةً  
وَجُوداً إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الزَّرْعَانُ<sup>(١)</sup>

هذا قول ابن قتيبة، والفراء، والزجاج. وفي هذا الميقات أربعة أقوال: أحدها: أنه الميقات الذي وَقَّته الله لموسى ليأخذ التوراة، أمر أن يأتي معه سبعين، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال نوف اليكالي. والثاني: أنه ميقات وَقَّته الله تعالى لموسى، وأمره أن يختار من قومه سبعين رجلاً ليدعوا ربهم، فدعوا فقالوا: اللهم أعطنا ما لم تعط أحداً قبلنا، ولا تعطيه أحداً بعدنا، فكره الله ذلك، وأخذتهم الرجفة؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه ميقات وَقَّته الله لموسى، لأن بني إسرائيل قالوا له: إن طائفة تزعم أن الله لا يكلمك، فخذ معك طائفة منا ليسمعوا كلامه فيؤمنوا فتذهب التهمة، فأوحى الله إليه أن اختر من خيارهم سبعين، ثم ارتق بهم على الجبل أنت وهارون، واستخلف يوشع بن نون، ففعل ذلك؛ قاله وهب بن منبه. والرابع: أنه ميقات وَقَّته الله لموسى ليلقاه في ناس من بني إسرائيل، فيعتمر إليه من فعل عبدة العجل، قاله السدي. وقال ابن السائب: كان موسى لا يأتي ربه إلا بإذن منه. فأما الرجفة فهي الحركة الشديدة. وفي سبب أخذها إياهم أربعة أقوال: أحدها: أنه ادعاهم على موسى قتل هارون؛ قاله علي بن أبي طالب. والثاني: اعتداهم في الدعاء، وقد ذكرناه في رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنهم لم ينهوا عبدة العجل ولم يرضوا؛ نُقل عن ابن عباس. وقال قتادة، وابن جريج: لم يأمرهم بالمعروف، ولم ينهوا عن المنكر، ولم يزيلهم. والرابع: أنهم طلبوا استماع الكلام من الله تعالى، فلما سمعوه قالوا: ﴿كُنْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [البقرة: ٥٥]؛ قاله السدي وابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ﴾ قال السدي: قام موسى يبكي ويقول: رب ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ﴾ قال الزجاج: لو شئت أمئتهم قبل أن تبليهم بما أوجب عليهم الرجفة. وقيل: لو شئت أهلكتهم من قبل خروجنا وإيائي، فكان بنو إسرائيل يعاينون ذلك ولا يهتموني.

قوله تعالى: ﴿أَتَيْتُكَ بِمِثْلِ الشُّفْهَاءِ إِنِّي إِذْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ قال المبرِّد: هذا استفهام استعطاف، أي: لا تُهلكنا. وقال ابن الأنباري: هذا استفهام على تأويل الجحد، أراد؛ لست تفعل ذلك. و«الشفهاء» هاهنا: عبدة العجل. وقال

الفراء: ظن موسى أنهم أهلكوا باتخاذ أصحابهم العجل. وإنما أهلكوا بقولهم: ﴿إِنَّا اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الابتلاء، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وأبو العالية. والثاني: العذاب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾ أي: ناصرنا وحافظنا.

(١) البيت للفرزدق، «ديوانه» ٥١٦، و«الفتاوى» ٦٩٦، و«مسيرته» ١٨/١، و«الكامل» ٣٢/١، و«أمالي ابن الشجري» ١٨٦/١، و«الخرائفة» ٦٦٩/٣، و«اللسان»: خير. وعنى بهذا البيت أباه غالباً، وهو أحد أجواد بني تميم.

﴿رَأَيْتُمْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمِبُ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ دُؤُودًا وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَدْعُوهُمْ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ مَلَكٍ وَلَا نُورٍ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِيئَ الَّذِينَ لَمْ يَلِكُوا السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُعِي. وَيُبَيِّتُ قَافِلَاتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ. وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَيْتُمْ لَنَا﴾ أي: حقق لنا وأوجب ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ وهي الأعمال الصالحة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ المغفرة والجنة ﴿إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ﴾ أي: تبنا، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو العالية، وقتادة، والضحاك، والسدي. وقال ابن قتيبة: ومنه ﴿الَّذِينَ هَادُوا﴾ [البقرة: ٦٢] كأنهم رجعوا من شيء إلى شيء. وقرأ أبو وجزة السعدي: ﴿إِنَّا هَذَا﴾ بكسر الهاء. قال ابن الأنباري: المعنى: لا تتغير؛ يقال: هاد يهود ويهود.

قوله تعالى: ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ﴾. وقرأ الحسن البصري، والأعمش، وأبو العالية: «من أساء» بسين غير معجمة مع النصب.

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ في هذا الكلام أربعة أقوال: أحدها: أن مخرجه عام ومعناه خاص، وتأويله: ورحمتي وسعت المؤمنين من أمة محمد ﷺ، لقوله تعالى: ﴿فَسَأَكْتُمِبُ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ﴾، قاله ابن عباس. والثاني: أن هذه الرحمة على العموم في الدنيا، والخصوص في الآخرة؛ وتأويلها: ورحمتي وسعت كل شيء في الدنيا، البر والفاجر، وفي الآخرة هي للمتقين خاصة، قاله الحسن، وقتادة. فعلى هذا، معنى الرحمة في الدنيا للكافر أنه يُرزق ويُدفع عنه، كقوله في حق قارون: ﴿وَأَمِينٌ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [التقصص: ١٧٧]. والثالث: أن الرحمة: التوبة، فهي على العموم، قاله ابن زيد. والرابع: أن الرحمة تَسَعُ كل الخلق إلا أن أهل الكفر خارجون منها، فلو قَدَّر دخولهم فيها لوسعتهم، قاله ابن الأنباري: قال الزجاج: وسعت كل شيء في الدنيا<sup>(١)</sup> ﴿فَسَأَكْتُمِبُ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ﴾ في الآخرة. قال المفسرون: معنى «فَسَأَكْتُمِبُ»: فسأوجبها. وفي الذين يتقون قولان: أحدهما: أنهم المتقون للشرك، قاله ابن عباس. والثاني: للمعاصي، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الزُّكُوتَ﴾ قولان: أحدهما: أنها زكاة الأموال، قاله الجمهور. والثاني: أن المراد بها طاعة الله ورسوله، قاله ابن عباس والحسن، ذهب إلى أنها العمل بما يزيك النفس ويظهرها. وقال ابن عباس، وقتادة: لما نزلت ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قال إبليس: أنا من ذلك الشيء، فنزعها الله من إبليس، فقال: ﴿فَسَأَكْتُمِبُ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ دُؤُودًا وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ فقالت اليهود: نحن نَنَقِي، ونؤتي الزكاة، ونؤمن بآيات ربنا، فنزعها الله منهم، وجعلها لهذه الأمة، فقال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾. وقال نَوْفٌ: قال الله تعالى لموسى: اجعل لكم الأرض طهوراً ومسجداً، واجعل السكينة معكم في بيوتكم، واجعلكم تقروون التوراة عن ظهور قلوبكم، يقرؤها الرجل منكم، والمرأة، والحر، والعبد، والصغير، والكبير. فأخبر موسى قومه بذلك، فقالوا: لا نريد أن نصلِّي إلا في الكنائس والبيع، ولا أن تكون السكينة إلا في التابوت، ولا أن نقرأ التوراة إلا نظراً، فقال الله تعالى: ﴿فَسَأَكْتُمِبُ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ﴾ إلى قوله: «المفلحون». وفي هؤلاء المذكورين في قوله: ﴿لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ دُؤُودًا وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُتَّقُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم كل من آمن بمحمد ﷺ، وتبعه، قاله ابن عباس. والثاني: أنه محمد ﷺ، قاله السدي، وقتادة. وفي تسميته بالأمي قولان: أحدهما: لأنه لا يكتب. والثاني: لأنه من أم القرى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَدْعُوهُمْ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ﴾ أي: يجدون نعمة ونبوته.

قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال الزجاج: يجوز أن يكون مستأنفاً، ويجوز أن يكون «يجدونه مكتوباً عندهم»

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٢١٠٨/٤ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ قال: «إنَّ لله مائة رحمة، أنزل بها رحمة واحدة بين الجن والإنس، والبهائم والبهائم، فيها يتماطفون، وبها يتراحمون، وبها تطمطف الوحش على ولبعها، وأخر الله تسماً وتسعين رحمة، يرحم بها عباده يوم القيامة».



أنه يأمرهم بالمعروف. قال ابن عباس: المعروف: مكارم الأخلاق، وصلة الأرحام. والمنكر: عبادة الأوثان، وقطع الأرحام. وقال مقاتل: المعروف: الإيمان، والمنكر: الشرك. وقال غيره: المعروف: الحق، لأن العقول تعرف صحته، والمنكر: الباطل، لأن العقول تنكر صحته. وفي الطيبات أربعة أقوال: أحدها: أنها الحلال، والمعنى: يُحل لهم الحلال. والثاني: أنها ما كانت العرب تستطيعه. والثالث: أنها الشُّحوم المحرمة على بني إسرائيل. والرابع: ما كانت العرب تحرمه من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وفي الخبائث ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحرام، والمعنى: ويحرم عليهم الحرام. والثاني: أنها ما كانت العرب تستخبئه ولا تأكله، كالحيات، والحشرات. والثالث: ما كانوا يستحلونه من الميتة، والدم، ولحم الخنزير.

قوله تعالى: ﴿وَيَصْعُقُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي «إصْرَهُمْ». وقرأ ابن عامر «أصارهم» ممدودة الألف على الجمع. وفي هذا الإصر قولان: أحدهما: أنه العهد الذي أخذ الله على بني إسرائيل أن يعملوا بما في التوراة، قاله ابن عباس. والثاني: التشديد الذي كان عليهم من تحريم السبت، وأكل الشحوم والعروق، وغير ذلك من الأمور الشاقة، قاله قتادة. وقال مسروق: لقد كان الرجل من بني إسرائيل يذنب الذنب، فيصبح وقد كُتب على باب بيته: إن كفارته أن تترج عينك، فيترجعهما.

قوله تعالى: ﴿وَالأَعْلَاقُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: ذكر الأغلل تمثيل، ألا ترى أنك تقول: جعلت هذا طوقاً في عنقك، وليس هناك طوق، إنما جعلت لزومه كالطوق. والأغلل: أنه كان عليهم أن لا يقبل منهم في القتل دية، وأن لا يعملوا في السبت، وأن يقرضوا ما أصاب جلودهم من البول.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾ يعني بمحمد ﷺ وروى أبان «وعزروه»، بتخفيف الزاي. وفي المعنى قولان: أحدهما: نصره وأعانوه، قاله مقاتل. والثاني: عظموه، قاله ابن قتيبة. والنور الذي أنزل معه: القرآن سماه نوراً، لأن بيانه في القلوب كبيان النور في العيون. وفي قوله «معه» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «عليه». والثاني: بمعنى أنزل في زمانه. قال قتادة: أما نصره، فقد سبقتم إليه، ولكن خيركم من آمن به واتبع النور الذي أنزل معه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في الكلمات قولان: أحدهما: أنها القرآن، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كلماته: آياته. والثاني: أنها عيسى ابن مريم، قاله مجاهد، والسدي.

﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ فيه قولان: أحدهما: يدعون إلى الحق. والثاني: يعملون به. قوله تعالى: ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ قال الزجاج: وبالحق يحكمون. وفي المشار إليهم بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم وراء الصين لم تبلغهم دعوة الإسلام، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم من آمن بالنبي ﷺ مثل ابن سلام وأصحابه، قاله ابن السائب. والثالث: أنهم الذين تمسكوا بالحق في زمن أنبيائهم، ذكره الماوردي.

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَ عَشْرَةَ أَسْبَابًا أُمَّةً وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشْرَةَ عِثًّا قَدْ حَلِمَ كُلُّ أَنَابٍ مِّشْرَبَهُمْ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْقَمَمَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنِّ وَالسَّكَوٰتِ كَلُوا مِنْ حَيْثُ شَاءُوا وَرَدَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمُوا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّفِرَ لَكُمْ حَاطَاتِكُمْ سَرِيذُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَ عَشْرَةَ أَسْبَابًا﴾ يعني قوم موسى، يقول: فرقتهم: «أثْنَ عَشْرَةَ أَسْبَابًا» يعني أولاد يعقوب، وكانوا اثني عشر ولداً، فولد كل واحد منهم سبطاً. قال الفراء: وإنما قال «اثنتي عشرة» والسبط ذكر، لأن بعده «أمماً» فذهب بالتأنيث إلى الأم، ولو كان «اثني عشر» لتذكير السبط، كان جائزاً. وقال الزجاج: المعنى: وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة، «أسباطاً» نعت «فرقة» كأنه يقول: جعلناهم أسباطاً، وفرقتناهم أسباطاً، فيكون «أسباطاً» بدلاً من «اثنتي عشرة»

و «أمماً» من نعت أسباط. والأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل لِيُفصل بين ولد إسماعيل وبين ولد إسحاق. وقال أبو عبيدة: الأسباط: قبائل بني إسرائيل، واحدهم: سبط. ويقال: من أي سبط أنت؟ أي: من أي قبيلة وجنس؟ قوله تعالى: ﴿فَأَلْبَسْتُمْهُ﴾ قال ابن قتيبة: انفجرت؛ يقال: تَبَجَّس الماء، كما يقال: تَفَجَّر؛ والقصة مذكورة في سورة [البقرة: ٥٨ - ٦٠].

قوله تعالى: ﴿نُنَزِّزُ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «نغفر لكم خطيئاتكم» بالثاء مهموزة على الجمع. وقرأ أبو عمرو ﴿نُنَزِّزُ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ مثل: قضاياكم، ولا تاء فيها. وقرأ نافع «تُغْفَرُ» بالثاء مضمومة «خطيئاتكم» بالهمز وضم التاء، على الجمع، وافقه ابن عامر في «تُغْفَرُ» بالثاء المضمومة، لكنه قرأ «خطيئتكم» على التوحيد.

﴿وَسَأَلْتَهُمَ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَدْعُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاثُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْهُم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُمَ﴾ يعني أسباط اليهود، وهذا سؤال تقرير وتوبيخ يقرُّرهم على قديم كفرهم، ومخالفة أسلافهم الأنبياء، ويخبرهم بما لا يُعلم إلا بوحي. وفي القرية خمسة أقوال: أحدها: أنها أيلة، رواه مرة عن ابن مسعود، وأبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، والسدي. والثاني: أنها مَدِين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنها ساحل مدين، روي عن قتادة. والرابع: أنها طبرية، قاله الزهري. والخامس: أنها قرية يقال لها: مقنا، بين مدين وعينونا، قال له ابن زيد. ومعنى: ﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ مجاورة البحر وبقربه. وعلى شاطئه. ﴿إِذْ يَدْعُونَ﴾ قال الزجاج: أي: يَظلمون، يقال: عدا فلان يعدو عُذواناً وعُدَاءً وَعُدْوًا وَعُدْوًا: إذا ظلم، وموضع «إِذْ» نصب؛ والمعنى: سلهم عن وقت عُدْوهم في السبت ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاثُهُمْ﴾ في موضع نصب أيضاً بـ «يَدْعُونَ» والمعنى: سلهم إِذْ عُدْوًا في وقت الإتيان. ﴿شُرَعًا﴾ أي: ظاهرة. ﴿كَذَلِكَ بَلَّوْهُم﴾ أي: مثل هذا الاختبار الشديد نخبرهم بفسقهم. ويحتمل على بعد أن يكون المعنى: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ كذلك، أي: لا تأتِيهم شُرَعًا؛ ويكون: ﴿بَلَّوْهُم﴾ مستأنفاً. وقرأ الحسن، والأعمش، وأبان، والمفضل عن عاصم: «يُسْبِتُونَ» بضم الياء.

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ يَظُنُّونَ قَوْلًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذْرَةٌ لَنَا رَبِّكَ وَلَكُنَّ يَقْتُلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾ قال المفسرون: افترق أهل القرية ثلاث فرق؛ فرقة صادت وأكلت، وفرقة نهت وزجرت، وفرقة أمسكت عن الصيد وقالت للفرقة الناهية: ﴿لِمَ يَظُنُّونَ قَوْلًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ﴾ لا موهم على موعظة قوم يعلمون أنهم غير مقلعين، فقالت الفرقة الناهية: ﴿مَعذْرَةٌ لَنَا رَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «معذرة» رفعا، أي: موعظتنا إياهم معذرة، والمعنى أن الأمر بالمعروف واجب علينا، فعلينا موعظة هؤلاء عذراً إلى الله. وقرأ حفص عن عاصم: «معذرة» نصبا، وذلك على معنى نعتذر معذرة. ﴿وَلَكُنَّ يَقْتُلُونَ﴾ أي: وجازئ أن يتعضوا بالموعظة فيتركوا المعصية.

﴿فَلَمَّا سَأَلْنَا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجَبْنَا الَّذِينَ يَبْهَتُونَ عَنِ السُّورِ وَأَعَدْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَزَا عَنْ مَا تَبَوَّأَتْ مِنْهُ فَلَمَّا لَمْ كُونُوا قِرْدَةً خَاسِيَةً ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رِبْكُكَ لِيَمَعَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْتَمَةِ مَنْ يَسْأَلُهُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ إِنَّ رِبْكُكَ لَشَرِيعُ الْوَيْقَابِ وَإِنَّهُ لَشَفَرٌ رَجِيمٌ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَأَلْنَا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ يعني: تركوا ما وَعظوا به ﴿أَجَبْنَا الَّذِينَ يَبْهَتُونَ عَنِ السُّورِ﴾ وهم الناهون عن المنكر. والذين ظلموا هم المعتدون في السبت.

قوله تعالى: ﴿بِعَدَابٍ بَئِيسٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «بئس» على وزن فاعل، فالهزمة بين الباء والياء. وقرأ نافع: «بيس» بكسر الباء من غير همز. وقرأ ابن عامر كذلك، إلا أنه همز. وروى خارجة عن نافع: «بيس» بفتح الباء من غير همز، على وزن «فَعَلِيل». وروى أبو بكر عن عاصم: «بيأس» على وزن «فَعِيلِيل». وقرأ

ابن عباس، وأبو رزين، وأيوب: «بَيَّاسٌ» على وزن «فَيْعَالٍ». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، ومعاذ القاري: «بَيْسٌ» بفتح الباء وكسر الهمزة من غير ياء على وزن «نَيْسٍ». وقرأ الضحاك، وعكرمة: «بَيْسٌ» بتشديد الياء مثل «بَيْمٌ». وقرأ أبو العالية، وأبو مجلز: «بَيْسٌ» بفتح الباء والسين وبهمزة مكسورة من غير ياء ولا ألف على وزن «فَعْلٌ». وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجا: «بائسٌ» بألف ومدة بعد الباء وبهمزة مكسورة بوزن «فَاعِلٌ». قال أبو عبيدة: البئس: الشديد، وأنشد:

حَنَقًا عَلَيَّ وَمَا تَرَى لِي فِيهِمْ أَثْرًا بَيْسًا<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج: يقال: بئس يباس بأساً. والعاتي: الشديد الدخول في الفساد، المتمرد الذي لا يقبل موعظة. وقال ابن جرير: «فلما عتوا» أي: تمردوا فيما نهوا عنه؛ وقد ذكرنا في سورة البقرة: [٦٥] قصة مسخهم. وكان الحسن البصري يقول: والله ما لحوم هذه الحيتان بأعظم عند الله من دماء قوم مسلمين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّرَ رَبُّكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعلم، قاله الحسن، وابن قتيبة، وقال: هو من آذنتك بالأمر. وقال ابن الأنباري: «تأذن» بمعنى آذن؛ كما يقال: تعلّم أن فلاناً قائم، أي: أعلم. وقال أبو سليمان الدمشقي: أي: أعلم أنبياء بني إسرائيل. والثاني: حتم، قاله عطاء. والثالث: وعد، قاله قطرب. والرابع: تألى، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿بَيَّعَنَّا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على اليهود، وقال مجاهد: على اليهود والنصارى بمعاصيهم. ﴿مَنْ سَوَّاهُمْ﴾ أي: يوليهم «سَوَّاهُمْ» وفي المبعوث عليهم قولان: أحدهما: أنه محمد ﷺ وأمه، قاله ابن عباس. والثاني: العرب، كانوا يجونهم الخراج، قاله سعيد بن جبير، قال: ولم يجِبِ الخراج نبي قط إلا موسى، جباه ثلاث عشرة سنة، ثم أمسك إلى النبي ﷺ. وقال السدي: بعث الله عليهم العرب يأخذون منهم الجزية ويقتلونهم. وفي سوء العذاب أربعة أقوال: أحدها: أخذ الجزية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: المسكنة والجزية، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الخراج، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والرابع: أنه القتال حتى يُسلموا، أو يُعطوا الجزية.

﴿وَقَلَّبتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً مِنْهُمْ أَسْمَاءً مِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَّغْتُمْ إِلَيْكُمْ الْحَسَنَاتِ وَالْحَسَنَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَلَّبتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً﴾ قال أبو عبيدة: فرقتهم فرقا. قال ابن عباس: هم اليهود، ليس من بلد إلا وفيه منهم طائفة. وقال مقاتل: هم بنو إسرائيل. وقيل: معناه: شتات أمرهم وافتراق كلمتهم. ﴿وَمِنْهُمْ أَسْمَاءُ﴾ وهم المؤمنون بعيسى ومحمد ﷺ. ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ وهم الكفار. وقال ابن جرير: إنما كانوا على هذه الصفة قبل أن يُبعث عيسى، وقبل ارتدادهم.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْتُمْ إِلَيْكُمْ الْحَسَنَاتِ﴾ أي: اخترناهم ﴿بِالْحَسَنَاتِ﴾ وهي الخير، والخصب، والعافية، ﴿وَالْحَسَنَاتِ﴾ وهي الجذب، والشر، والشدايد؛ فالحسنات والسيئات تحت على الطاعة، أما النعم فلطلب الازياد منها، وخوف زوالها، والنقم فلكتفها، والسلامة منها. ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: لكي يتوبوا.

﴿فَخَلَّفَ مِنْ بَدْوِهِمْ خَلْفًا وَرَوَّاهُ الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَقَوْلُونَ سَيَمُرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤَخِّدْ عَلَيْهِمْ يَسْتَفْتِ الْكِتَابَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْأَجْرَةُ حَيْرٌ لِلذَّيْرِ بَلَّغْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَخَلَّفَ مِنْ بَدْوِهِمْ﴾ أي: من بعد الذين وصفناهم. ﴿فَخَلَّفَ﴾ وقرأ الجوني، والجحدري: «فَخَلَّفَ» بفتح اللام. قال أبو عبيدة: الخَلْفُ والخَلْفُ واحد؛ وقوم يجعلون المحرك اللام، للصالح، والمسكن، لغير الصالح. وقال ابن قتيبة: الخَلْفُ: الرديء من الناس ومن الكلام، يقال: هذا خَلْفٌ من القول. وقال ابن الأنباري: أكثر ما تستعمل العرب الخَلْفَ، بإسكان اللام، في الرديء المذموم، وفتح اللام في الفاضل الممدوح. وقد يوقع الخَلْفَ على

(١) البيت لذي الأصبح العدواني، وهو في «الأغاني» ١٠٢/٣، ١٠٣، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٣١/١، والطبري، ٢٠١/١٣.

الممدوح، والخَلْفُ على المذموم؛ غير أن المختار ما ذكرناه. وفي المراد بهذا الخَلْفُ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: النصارى. والثالث: أن الخَلْفُ من أمة محمد ﷺ، والقولان عن مجاهد. فإن قيل: الخَلْفُ واحد، فكيف قال: «يأخذون» وكذلك قال في [مریم: ٥٩] «أضاعوا»؟ فقد ذكر ابن الأنباري عنه جوابين: أحدهما: أن الخَلْفُ: جمع خالف، كما أن المركب: جمع راكب، والشُرْبُ: جمع شارب. والثاني: أن الخَلْفُ مصدر يكون للثنين والجميع، والمذكر والمؤنث.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْكَتَّابُ﴾ أي: انتقل إليهم انتقال الميراث من سلف إلى خلف، فيخرج في الكتاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوراة. والثاني: الإنجيل. والثالث: القرآن.

قوله تعالى: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ أي: هذه الدنيا، وهو ما يعرض لهم منها. وقيل: سماه عرضاً، لقلته بقاته. قال ابن عباس: يأخذون ما أحبوا من حلال أو حرام. وقيل: هو الرِّشوة في الحكم. وفي وصفه بالأدنى قولان: أحدهما: أنه من الدُّنُو. والثاني: أنه من الدناءة.

قوله تعالى: ﴿سَيَفْرُقُنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: إنا لا نواخذ، تَمْثِيلاً على الله الباطل. والثاني: أنه ذنب يغفره الله لنا، تَمْثِيلاً لرحمة الله تعالى. وفي قوله: ﴿وَأَن يَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ يُنْتَلَهُ يَأْخُذُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: لا يشبعهم شيء، فهم يأخذون لغير حاجة، قاله الحسن. والثاني: أنهم أهل إصرار على الذنوب، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ بَيْعُ الْكِتَابِ أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ قال ابن عباس: وكَدَّ الله عليهم في التوراة أن لا يقولوا على الله إلا الحق، فقالوا الباطل، وهو ما أوجبوا على الله من مغفرة ذنوبهم التي لا يتوبون منها، وليس في التوراة ميعاد المغفرة مع الإصرار.

قوله تعالى: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ معطوف على «ورثوا». ومعنى «درسوا ما فيه»: قرؤوه، فكأنه قال: خالفوا على علم. «وَالذَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي: ما فيها من الثواب ﴿خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أن الباقي خير من الفاني. قرأ ابن عامر، ونافع، وحفص عن عاصم: بالتاء، والباقون: بالياء.

﴿وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحزمة، والكسائي وحفص عن عاصم «يمسكون» مشددة، وقرؤوا ﴿وَلَا تَسْكَرُوا بِمَصْرَمِ الْكَوَاكِبِ﴾ مخففة للمنتحة: ١٠. وقرأهما أبو عمرو بالتشديد. وروى أبو بكر عن عاصم أنه خففهما. ويقال: مسكتُ بالشيء، وتمسكت به، واستمسكت به، وامسكت به. وهذه الآية نزلت في مؤمني أهل الكتاب الذين حفظوا حدوده ولم يحرفوه، منهم [عبد الله] بن سلام وأصحابه. قال ابن الأنباري: وخبر «الذين»: «إنا» وما بعده، وله ضمير مقدر بعد «المصلحين» تأويله: والذين يمسكون الكتاب إنا لا نضيع أجر المصلحين منهم، ولهذه العلة وَعَدَهُمْ حَفْظَ الْأَجْرِ بِشَرْطٍ، إذ كان منهم من لم يصلح. قال: وقلا بعض النحويين: المصلحون يرجعون على الذين، وتلخيص المعنى عنده: والذين يمسكون بالكتاب، وأقاموا الصلاة، إنا لا نضيع أجرهم، فأظهرت كنايةهم بالمصلحين، كما يقال: عليّ لقيتُ الكسائي، وأبو سعيد رويت عن الخدري، يراد: لقيتهُ ورويتُ عنه. قال الشاعر:

فيا رَبِّ لَيْسَى أَنْتَ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ وَأَنْتَ الَّذِي فِي رَحْمَةِ اللَّهِ أَظْمَعُ<sup>(١)</sup>

أراد في رحمته، فأظهر ضمير الهاء.

﴿وَرَأَى نَفَقًا الْجِبَلِ فَوَهَّمَهُمْ قَالَهُمْ كَانُمْ ظِلٌّ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَافِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى نَفَقًا الْجِبَلِ فَوَهَّمَهُمْ﴾ أي: واذكر لهم إذ نتقنا الجبل، أي: رفعناه. قال مجاهد: أخرج الجبل من الأرض، ورفع فوقهم كالظلَّة، فقبل لهم: لتؤمننَّ أو ليقعنَّ عليكم. وقال قتادة: نزلوا في أصل جبل، فرفع فوقهم، فقال: لتأخذنَّ أمري، أو لأرمينكم به.

(١) البيت غير منسوب في (معنى اللبيب) ٢١٠.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا آدَمَ الْكَلِمَاتِ كُلَّهَا مِنْ قَبْلِهَا فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَهِبْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهَا لَمْ يَجْعَلْ لَهَا سَمِيًّا وَلَا حَرَامًا وَلَقَدْ جَعَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ آلِيًّا وَآدَمَ وَمَنْ آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ لَعَلَّ يُتَّقَى﴾ [البقرة: ٣١].

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَسْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [١٧٢].

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنوعمان - ونوعمان قريب من عرفة - ذكره ابن قتيبة «فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنثرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قبلاً، وقال: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ»<sup>(١)</sup> ومعنى الآية: وإذا أخذ ربكم من ظهور بني آدم. فقوله: «من ظهورهم» بدل من «بني آدم». وقيل: إنما قال: «من ظهورهم» ولم يقل: من ظهر آدم، لأنه أخرج بعضهم من ظهور بعض، فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لأنه قد علم أنهم بنوه، وقد أخرجوا من ظهره. وقوله تعالى: ﴿وَرَدَّ رُسُلَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي «دُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر «دُرِّيَاتِهِمْ» على الجمع. قال أبو علي: الذرية تكون جمعاً، وتكون واحداً. وفي قوله: ﴿وَأَسْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أسهدهم على أنفسهم بإقرارهم، قاله مقاتل. والثاني: دلَّهم بخلقه على توحيد، قاله الزجاج. والثالث: أنه أشهد بعضهم على بعض بإقرارهم بذلك، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ والمعنى: وقال لهم: ألسنت بربكم؟ وهذا سؤال تقرير. قالوا: بلى شهدنا أنك ربنا. قال السدي: قوله: «شهدنا» خبر من الله تعالى عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على إقرار بني آدم. ويحسن الوقف على قوله: «بلى» لأن كلام الذرية قد انقطع. وزعم الكلبي أن الذرية لما قالت «بلى» قال الله للملائكة: «اشهدوا» فقالوا: «شهدنا». وروى أبو العالية عن أبي بن كعب قال: جمعهم جميعاً، فجعلهم أزواجاً، ثم صورهم، ثم استنطقهم، ثم قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ أنك إلهنا. قال: فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع، وأشهد عليكم أباكم آدم ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ لم نعلم بهذا. وقال السدي: أجابته طائفة طائمين، وطائفة كارهين تقيّة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ قرأ أبو عمرو «أن يقولوا»، «أو يقولوا» بالياء فيهما. وقرأ الباقون بالتاء فيهما. قال أبو علي: حجة أبي عمرو قوله: «وإذ أخذ ربك» وقوله: «قالوا بلى»، وحجة من قرأ بالتاء أنه قد جرى في الكلام خطاب «ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا». ومعنى قوله: «يقولوا»: لثلا يقولوا، ومثله: ﴿أَنْ تَيَدَّ بِكُمْ﴾ [لقمان: ١٠]. وفي قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا﴾ قولان: أحدهما: أنه إشارة إلى الميثاق والإقرار. والثاني: أنه إشارة إلى معرفة أنه الخالق. قال المفسرون: هذه الآية تذكير من الله تعالى بما أخذ على جميع المكلفين من الميثاق، واحتجاج عليهم لثلا يقول الكفار: إنا كنا عن هذا الميثاق غافلين لم نذكره، ونسيانهم لا يسقط الاحتجاج بعد أن أخبر الله تعالى بذلك على لسان النبي ﷺ الصادق. وإذا ثبت هذا بقول الصادق، قام في النفوس مقام الذكر، فلاحتجاج به قائم.

﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [١٧٣].

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فأتبعنا منهاجهم على جهل منّا بالكهنتك ﴿أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ في دعواهم أن معك إلهاً. فقطع الله احتجاجهم بمثل هذا، إذ أذكروهم أخذ الميثاق على كل واحد منهم. وجماعة أهل العلم على ما شرحنا من أنه استنطق الذر، وركب فيهم عقولا وأفهاماً عرفوا بها ما عرض

(١) «المسند» ١٥١/٤، وهو في «مجمع الزوائد» ٢٥/٧ وقال: رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح. ونقله ابن كثير في «التفسير» عن أحمد وقال: وقد روى هذا الحديث النسائي في كتاب التفسير من «سننه» عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة عن حسين بن محمد المروزي به، ورواه ابن جرير، وابن أبي حاتم من حديث حسين بن محمد به إلا أن ابن أبي حاتم جعله موقوفاً. وأخرجه الحاكم في «مستدرکه» من حديث حسين بن محمد وغيره عن جرير بن حازم عن كلثوم بن جبر به، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد احتج مسلم بكلثوم بن جبر هكذا قال، وقد رواه عبد الوارث عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبیر فوفقه، وكذا رواه إسماعيل بن علي، وكتب عن ربيعة بن كلثوم بن جبر عن أبيه به، وكذا رواه العوفي، وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس، فهذا أكثر وأثبت.

عليهم. وقد ذكر بعضهم أن معنى أخذ الذرية: إخراجهم إلى الدنيا بعد كونهم نطفاً، ومعنى إشهدهم على أنفسهم: اضطرارهم إلى العلم بأنه خالقهم بما أظهر لهم من الآيات والبراهين. ولما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون ويشاهدون إلى التصديق، كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته، كما قال: ﴿شَهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] يريد: هم بمنزلة الشاهدين، وإن لم يقولوا: نحن كفرة، كما يقول الرجل: قد شهدت جوارحي بصدقتك، أي: قد عرفته. ومن هذا الباب قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٩] أي: بين وأعلم. وقد حكي نحو هذا القول ابن الأنباري، والأول أصح، لموافقة الآثار<sup>(١)</sup>.

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْتَمِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي: وكما بيناً في أخذ الميثاق الآيات، ليتدبرها العباد فيعملوا بموجبها. ﴿وَلَمَّا يَرْجِعُونَ﴾ أي: ولكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر إلى التوحيد.

﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الْآيَةِ مَائِنَتَهُ مَائِنَتَنَا فَانْسَلَخْنَا مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: هذا نسق على ما قبله، والمعنى: اتل عليهم إذ أخذ ربك، ﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الْآيَةِ مَائِنَتَهُ مَائِنَتَنَا﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه رجل من بني إسرائيل يقال له: بلعم بن أبر، قاله ابن مسعود. وقال ابن عباس: بلعم بن باعوراء. وروي عنه: أنه بلعام بن باعور، وبه قال مجاهد، وعكرمة، والسدي. وروى العوفي عن ابن عباس أن بلعماً من أهل اليمن. وروي عنه ابن أبي طلحة أنه من مدينة الجبارين. والثاني: أنه أمية بن أبي الصلت، قاله عبد الله بن عمرو بن العاص، وسعيد بن المسيب، وأبو روق، وزيد بن أسلم، وكان أمية قد قرأ الكتب، وعلم أن الله مرسل رسولاً، ورجا أن يكون هو، فلما بُعث النبي ﷺ حسده وكفر. والثالث: أنه أبو عامر الراهب، روى الشعبي عن ابن عباس قال: الأنصار تقول: هو الراهب الذي بُني له مسجد الشقاق، وروي عن ابن المسيب نحوه. والرابع: أنه رجل كان في بني إسرائيل، أعطي ثلاث دعوات يستجاب له فيهن، وكانت له امرأة له منها ولد، وكانت سمجة دميمة، فقالت: ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني إسرائيل، فدعا الله لها، فلما علمت أن ليس في بني إسرائيل مثلها، رغبت عن زوجها وأرادت غيره، فلما رغبت عنه، دعا الله أن يجعلها كلبه نباحةً، فذهبت منه فيها دعوتان، فجاء بنوها وقالوا: ليس بنا على هذا صبر أن صارت أئنا كلبه نباحةً يعيرنا الناس بها، فادع الله أن يردها إلى الحال التي كانت عليها أولاً، فدعا الله، فعادت كما كانت، فذهبت فيها الدعوات الثلاث، رواه عكرمة عن ابن عباس، والذي روي لنا في هذا الحديث «وكانت سَمِجَةً» بكسر الميم، وقد روى سيبويه عن العرب أنهم يقولون: رجل سَمِجٌ: بتسكين الميم، ولم يقولوا: سَمِجٌ؛ بكسرها. والخامس: أنه المنافق، قاله الحسن. والسادس: أنه يكل من انسلخ من الحق بعد أن أعطيه من اليهود والنصارى والحنفاء، قاله عكرمة. وفي الآيات خمسة أقوال: أحدها: أنه اسم الله الأعظم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. والثاني: أنها كتاب من كتب الله ﷻ. روى عكرمة عن ابن عباس قال: هو بلعام، أوتي كتاباً فانسلخ منه. والثالث: أنه أوتي النبوة، فَرَشَاهُ قومه على أن يسكت، ففعل وتركهم على ما هم عليه، قاله مجاهد، وفيه بُعد، لأن الله تعالى لا يصطفي لرسالته إلا معصوماً عن مثل هذه الحال. والرابع: أنها حُجج التوحيد، وفهم أدلته. والخامس: أنها العلم بكتب الله ﷻ. والمشهور في التفسير أنه بلعام، وكان من أمره على ما ذكره المفسرون أن موسى ﷺ غزا البلد الذي هو فيه، وكانوا كفاراً، وكان هو مجاب الدعوة، فقال ملكهم: ادع على موسى، فقال: إنه من أهل ديني، ولا ينبغي لي أن أدعو عليه، فأمر الملك أن تنحت خشبة لضلبيه، فلما رأى ذلك، خرج على أتان له ليدعو على موسى، فلما عين عسكريهم، وقفت الأتان فضرها، فقالت: لم تضربني، وهذه نار تتوقد قد منعتني أن أمشي؟ فارجع، فارجع إلى الملك فأخبره، فقال: إما أن تدعو عليهم، وإما أن أصلبك، فدعا على موسى باسم الله الأعظم لا أن يدخل المدينة،

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٢٦٤ في تفسير هذه الآية.

فاستجاب الله له، فوقع موسى وقومه في التيه بدعائه، فقال موسى: يا رب، بأي ذنب وقعنا في التيه؟ فقال: بدعاء بلعم. فقال: يا رب، فكما سمعت دعاءه عليّ، فاسمع دعائي عليه، فدعا الله أن ينزع منه الاسم الأعظم، فنزع منه. وقيل: إن بلعام أمر قومه أن يزيّنوا النساء ويرسلوهنّ في العسكر ليقتلوا الزنا فيهم، فينصروا عليهم. وقيل: إن موسى قتله بعد ذلك. وروى السدي عن أشياخه أن بلعم أتى إلى قومه متبرعاً، فقال: لا ترهبوا بني إسرائيل، فإنكم إذا خرجتم لقتالهم، دعوتهم عليهم فهلخوا، فكان فيما شاء عندهم من الدنيا. وذلك بعد مضي الأربعين سنة التي تاهوا فيها، وكان نبيهم يوشع، لاموسى.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْلَخَ مِنْهَا﴾ أي: خرج من العلم بها.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ قال ابن قتيبة: أدركه. يقال: اتبعت القوم: إذا لحقتهم، وتبعتهم: سرّ في أثرهم. وقرأ طلحة بن مصرف: «فاتبعه» بالتشديد. وقال اليزيدي: أتبعه وأتبعه: لغتان. وكان «أتبعه» خفيفة بمعنى: قفاه، و«أتبعه» مشددة: حذا حذوه. ولا يجوز أن تقول: أتبعناك، وأنت تريد: أتبعناك، لأن معناها: اقتدينا بك. وقال الزجاج: يقال: تبع الرجل الشيء وأتبعه بمعنى واحد. قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعْ هَذَا﴾ [البقرة: ٣٨] وقال: ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ﴾ [يونس: ٩٠].

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من الضالين، قاله مقاتل. والثاني: من الهالكين الفاسدين، قاله الزجاج.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ في هاء الكناية في «رفعناه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الإنسان المذكور، وهو قول الجمهور: فيكون المعنى: ولو شئنا لرفعنا منزلة هذا الإنسان بما علمناه. والثاني: أنها تعود إلى الكفر بالآيات، فيكون المعنى: لو شئنا لرفعنا عنه الكفر بآياتنا، وهذا المعنى مروى عن مجاهد. وقال الزجاج: لو شئنا لحلنا بينه وبين المعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: ركن إلى الدنيا وسكن. قال الزجاج: يقال: أخلد وأخلد، والأول أكثر في اللغة. والأرض هاهنا عبارة عن الدنيا، لأن الدنيا هي الأرض بما عليها. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه ركن إلى أهل الدنيا، ويقال: إنه أرضى أمراته بذلك، لأنها حملته عليه. وقيل: أرضى بني عمه وقومه. والثاني: أنه ركن إلى شهوات الدنيا؛ وقد بيّن ذلك بقوله: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ والمعنى أنه انقاد لما دعاه إليه الهوى. قال ابن زيد: كان هواه مع قومه. وهذه الآية من أشد الآيات على أهل العلم إذا مالوا عن العلم إلى الهوى.

قوله تعالى: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ﴾ معناه: أن هذا الكافر، إن زجرته لم ينزجر، وإن تركته لم يهتد، فالحالتان عنده سواء كحالتى الكلب، فإنه إن طرد وحمل عليه بالطرد كان لاهئاً، وإن ترك وربض كان أيضاً لاهئاً، والتشبيه بالكلب اللاهث خاصة؛ فالمعنى: فمثله كمثل الكلب لاهئاً؛ وإنما شبهه بالكلب اللاهث، لأنه أحس الأمثال على أحسن الحالات وأبشعها. وقال ابن قتيبة: كل لاهث إنما يلهث من إعياء أو عطش، إلا الكلب، فإنه يلهث في حال راحته وحال كلاله، فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته، فقال: إن وعظته فهو ضال، وإن لم تعظه فهو ضال، كالكلب إن طرده وزجرته فسعى لهث، أو تركته على حاله رابضاً لهث. قال المفسرون: زجر في مينا من الدعاء على بني إسرائيل فلم ينزجر، وخاطبته أتانة فلم ينته، فضرب له هذا المثل ولسائر الكفار؛ فذلك قوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ لأن الكافر إن وعظته فهو ضال، وإن تركته فهو ضال؛ وهو مع إرسال الرسل إليه كمن لم يأته رسول ولا بيّنة.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْصِبْ قَصَصَ﴾ قال عطاء: قَصَصَ الذين كفروا وكذبوا أنبياءهم.

﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ ﴿١٧٧﴾ مَن يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَن يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿سَاءَ مَثَلًا﴾ يقال: ساء الشيء يسوء: إذا قُبِحَ، والمعنى: ساء مثلاً مثل القوم، فحُذِفَ المضاف، فنُصِبَ «مثلاً» على التمييز.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ أي: يَضُرُّونَ بالمعصية.

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَفْئِدَةٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِنسِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ أي: خلقنا. قال ابن قتيبة: ومنه ذرية الرجل، إنما هي الخلق منه، ولكن همزها يتركه أكثر العرب.

قوله تعالى: ﴿لِجَهَنَّمَ﴾ هذه اللام يسميها بعض أهل المعاني لام العاقبة، كقوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخِزْيَانٌ﴾ [القصص: ٨] ومثله قول الشاعر:

أَمْوَالُنَا لِذَوِي الْمِيرَاثِ نَجَمُعُهَا      وَذُورُنَا لِخِرَابِ الدَّهْرِ نَبْنِيهَا

ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز يعزِّيه بموت ابنه، فقال:

تَعَزَّرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ      لَمَّا قَدْ تَرَى يُغْذَى الصَّغِيرُ وَيُؤَلَّدُ

وقد أخبر الله ﷻ في هذه الآية بنفاذ علمه فيهم أنهم يصيرون إليها بسبب كفرهم.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ لما عرض القوم عن الحق والتفكر فيه، كانوا بمنزلة من لم يفقه ولم يبصر ولم يسمع. وقال محمد بن القاسم النحوي: أراد بهذا كله أمر الآخرة، فإنهم يعقلون أمر الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْإِنسِ شَبَّهَهُم بِالْإِنْعَامِ لِأَنَّهَا تَسْمَعُ وَتَبْصُرُ وَلَا تَعْقِلُ﴾، ثم قال: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ لأن الأنعام تبصر منافعها ومضارها، فتلزم بعض ما تبصره، وهؤلاء يعلم أكثرهم أنه معاند، فيقدم على النار، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ عن أمر الآخرة.

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسَنَّى فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا اللِّينَ يَلْحُدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سُبُحْرُونَ مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسَنَّى﴾ سبب نزولها أن رجلاً دعا الله في صلاته، ودعا الرحمن، فقال أبو جهل: ليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو اثنين؟ فأنزل الله هذه الآية، قاله مقاتل. فأما الحسنی، فهي تأنيث الأحسن. ومعنى الآية أن أسماء الله حسنى، وليس المراد أن فيها ما ليس بحسن. وذكر الماوردي أن المراد بذلك ما مالت إليه النفوس من ذكره بالعمو والرحمة دون السخط والنقمة. وقوله: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أي: نادوه بها، كقولك: يا الله، يا رحمن.

قوله تعالى: ﴿وَذُرُوا اللِّينَ يَلْحُدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يَلْحُدُونَ» بضم الياء، وكذلك في [النحل: ١٠٣] و[السجدة] وانصلت: [٤٤٠]. وقرأ حمزة: «يَلْحُدُونَ» بفتح الحاء والياء فيهن. ووافقه الكسائي، وخلف في [النحل: ١٠٣]. قال الأخفش: أَلْحَدٌ وَوَلْحَدٌ: لغتان؛ فمن قرأ بهما أراد الأخذ باللغتين، فكان الإلحاد: العدول عن الاستقامة. وقال ابن قتيبة: يجورون عن الحق ويعدلون؛ [فيقولون: اللات والعزى ومناة وأشباه ذلك] ومنه لُحْدُ القبر، لأنه في جانب. قال الزجاج: ولا ينبغي لأحد أن يدعو بما لم يسم به نفسه، فيقول: يا جواد، ولا يقول: يا سخي؛ ويقول: يا قوي، ولا يقول: يا جلد، ويقول: يا رحيم، ولا يقول: يا رفيع، لأنه لم يصف نفسه بذلك. قال أبو سليمان الخطابي: ودليل هذه الآية أن الغلط في أسمائه والزيغ عنها إلحادٌ، ومما يُسْمَعُ على السنة العامة قولهم: يا سبحان، يا برهان، وهذا مهجور مستهجن لا قدوة فيه، وربما قال بعضهم: يا رب طه ويس. وقد أنكر ابن عباس على رجل قال: يا رب القرآن. وروي عن ابن عباس أن إلحادهم في أسمائه أنهم سموها بها أو ثابتهم، وزادوا فيها ونقصوا منها، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المئان.



## فصل

والجمهور على أن هذه الآية محكمة، لأنها خارجة مخرج التهديد، كقوله: ﴿ذَرَىٰ وَمَنْ خَلَقْتَ وَجِدًا ۗ﴾ (المدثر: ١١)، وقد ذهب بعضهم إلى أنها منسوخة بآية القتال، لأن قوله: ﴿وَرَدُّوا الَّذِينَ يَلْمِزُونَ فِي آسَمِيهِمْ﴾ يقتضي الإعراض عن الكفار، وهذا قول ابن زيد.

﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۗ﴾ (١٨١)

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ أي: يعملون به، ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ أي: وبالعمل به يعدلون. وفيمن أريد بهذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنهم المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان من هذه الأمة، قاله ابن عباس. وكان ابن جريج يقول: ذكر لنا أن النبي ﷺ قال: «هذه أمي، بالحق يأخذون ويعطون ويقضون»<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: بلغنا أن النبي ﷺ كان إذا تلا هذه الآية قال: «هذه لكم وقد أعطي القوم مثلها»<sup>(٢)</sup> ثم يقرأ: ﴿وَمَنْ قَوَّرَ مَوْجِيَّ أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۗ﴾ (الأعراف: ١٥٩). والثاني: أنهم من جميع الخلق، قاله ابن السائب. والثالث: أنهم الأنبياء والرابع: أنهم العلماء، ذكر القولين الماوردي.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۗ وَأَمَلْنَا لَهُمْ أَنْ يَكِيدُوا مِثْلَهُ ۗ﴾ (١٨٢)

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: هم أهل مكة. وقال مقاتل: نزلت في المستهزئين من قريش.

قوله تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ قال الخليل بن أحمد: سنطوي أعمارهم في اغترار منهم. وقال أبو عبيدة: الاستدراج: أن يُتدرج إلى الشيء في خفية قليلاً قليلاً ولا يُهجم عليه، وأصله من الدرجة، وذلك أن الراقي والنازل يرقى وينزل مرقة مرقة؛ ومنه: ذرَجَ الكتاب: إذا طواه شيئاً بعد شيء؛ ودرج القوم: إذا ماتوا بعضهم في إثر بعض. وقال الزبيدي: الاستدراج: أن يأتيه من حيث لا يعلم. وقال ابن قتيبة: هو أن يذيقهم من بأسه قليلاً قليلاً من حيث لا يعلمون، ولا يباغتهم به ولا يجاهرهم. وقال الأزهري: سناخذهم قليلاً قليلاً من حيث لا يحتسبون؛ وذلك أن الله تعالى يفتح عليهم من النعم ما يغتبطهم به ويركنون إليه، ثم يأخذهم على غرثهم أغفل ما يكونون. قال الضحاك: كلما جدوا لنا معصية جددنا لهم نعمة. وفي قوله: ﴿وَمَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: من حيث لا يعلمون بالاستدراج. والثاني: بالهلكة.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَلْنَا لَهُمْ﴾ الإملاء: الإمهال والتأخير.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدِي مِينٌ﴾ قال ابن عباس: إن مكري شديد. وقال ابن فارس: الكيد: المكر؛ فكل شيء عالجته فانت كتيده. قال المفسرون: مكر الله وكيده: مجازاة أهل المكر والكيد على نحو ما بينا في سورة [البقرة: ١٥] و [آل عمران: ٥٤] من ذكر الاستهزاء والخداع والمكر.

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۗ﴾ (١٨٣) ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ قِيَامُ يَوْمِهِمْ الَّذِي يَوْمُونَ ۗ﴾ (١٨٤) ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَا هَادِيَ لَهُمْ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۗ﴾ (١٨٥)

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ، علا على الصفا ليلة، ودعا قريشاً فخذلاً فخذلاً: يا بني فلان، يا بني فلان، فحذَّروهم بأس الله وعقابه، فقال قائلهم: إن صاحبكم هذا لمجنون، بات يصوت حتى الصباح، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>، قاله الحسن، وقاتده. ومعنى الآية: أولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم من جنة، أي: جنون، فحُثِّم على التفكير في أمره ليعلموا أنه بريء من الجنون. ﴿إِنَّ هُوَ﴾ أي: ما هو ﴿إِلَّا

(١) «الطبري» ٢٨٦/١٣، وابن كثير: ٢٦٩/٢، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ١٤٩/٣، وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) أورده السيوطي في «الدر» ١٤٩/٣ ونسبه لابن جرير، وابن المنذر، وعبد بن حميد.

(٣) «الطبري» ٢٨٩/١٣، وابن كثير ٢٧٠/٢. وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

نَزِيرٌ ﴿١٧٥﴾ أي: مخوف ﴿ثُمَّ يَبِينُ طَرِيقَ الْهُدَى﴾. ثم حثهم على النظر المؤدي إلى العلم فقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ليستدلوا على أن لها صناعاً مدبراً؛ وقد سبق بيان الملكوت في سورة [الأنعام: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ ابن مسعود، وأبي، والجحدري: «آجالهم». ومعنى الآية: أولم ينظروا في الملكوت وفيما خلق الله من الأشياء كلها، وفي أن عسى أن تكون آجالهم قد قربت فيهلكوا على الكفر، ويصبروا إلى النار ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤَيِّنُ﴾ يعني القرآن وما فيه من البيان. ثم ذكر سبب إعراضهم عن الإيمان، فقال: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَاءَ حَاوِيٌ لَهُمْ وَيَنْزُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «ونذرهم» بالنون والرفع. وقرأ أبو عمرو: بالياء والرفع. وقرأ حمزة، والكسائي: «ويُنزُهُم» بالياء مع الجزم خفيفة. فمن قرأ بالرفع، استأنف، ومن جزم «ويُنزُهُم» عطف على موضع الفاء. قال سيويه: وموضعها جزم؛ فالمعنى: من يضلل الله يذره؛ وقد سبق في سورة [البقرة: ١٥] معنى الطغيان والعمه.

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ إِنْ أَنْزَلْنَا مُرْسَلًا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُنَا رُوحُنَا إِلَّا هُوَ نَقَلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَشْعًا بَشْعًا يَسْتَأْذِنُكَ كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد، أخبرنا متى الساعة؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن قريشاً قالت: يا محمد، بيننا وبينك قرابة؛ فبين لنا متى الساعة؟ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. وقال عروة: الذي سأله عن الساعة عتبة بن ربيعة. والمراد بالساعة هاهنا التي يموت فيها الخلق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مُرْسَلًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: متى مُرساه؟ أي: متنهاها. ومرسا السفينة: حيث تنتهي. وقال ابن قتبية: «آيات» بمعنى: متى؛ و«متى» بمعنى: أي حين، ونرى أن أصلها: أي أو إن؛ فحذفت الهمزة [والواو]، وجعل الحرفان واحداً، ومعنى الآية: متى ثبوتها؟ يقال: رسا في الأرض، أي: ثبت، ومنه قيل للجبال: رواسي. قال الزجاج: ومعنى الكلام: متى وقوعها؟

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي: قد استأثر بعلمها ﴿لَا يُجِيبُنَا﴾ أي: لا يظهرها في وقتها ﴿إِلَّا هُوَ﴾ قوله تعالى: ﴿نَقَلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ثقل وقوعها على أهل السموات والأرض، قاله ابن عباس، ووجهه أن الكل يخافونها، محسنهم ومسيئهم. والثاني: عظم شأنها في السموات والأرض، قاله عكرمة، ومجاهد، وابن جريج. والثالث: خفي أمرها، فلم يُعلم متى كونها، قاله السدي. والرابع: أن «في» بمعنى «على» فالمعنى: نقلت على السموات والأرض، قاله قتادة. قوله تعالى: ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَشْعًا بَشْعًا﴾ أي: فجاءة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه من المقدم والمؤخر، فتقديره: يسألونك عنها كأنك حي، أي: برؤيهم، كقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي حَيَاتِهِ﴾ [مریم: ٤٧]. قال العوفي عن ابن عباس، وأسباط عن السدي: كأنك صديق لهم. والثاني: كأنك حي بسؤالهم، مجيب لهم. قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: كأنك يعجبك سؤالهم. وقال خصيف عن مجاهد: كأنك تحب أن يسألوك عنها. وقال الزجاج: كأنك فرح بسؤالهم. والثالث: كأنك عالم بها، قاله الضحاک عن ابن عباس، وهو قول ابن زيد، والفراء. والرابع: كأنك استحضيت السؤال عنها حتى علمتها، قاله ابن أبي نجیح عن مجاهد. وقال عكرمة: كأنك سؤل عنها. وقال ابن قتبية: كأنك معني يطلب

(١) قال أبو جعفر الطبري ٢٩٣/١٣: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن قوماً سألوا رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية، وجاءت أن يكون كانوا قريش، وجاءت أن يكون كانوا من اليهود، ولا خير بذلك عندنا يجوز قطع القول على أي ذلك كان.

(٢) روى البخاري ٧٧/١٣ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا، فَلَا يَتَبَاهَمَانِ وَلَا يَطْوِيَانِهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْتَصَرَ الرَّجُلُ بِلِينِ لِقَعْتِهِ فَلَا يَطْعَمُهُ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْتَقِي فِيهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهُ» وهو جزء من حديث طويل، يدل على أن الساعة تأتي بشفقة. وقوله: «يليط حوضه» بفتح أوله من الثلاثي، ويضمه من الرباعي، والمعنى: يصلحه بالطين والمدر، فيسد شقوقه، ليملاء ويسقي منه دوابه.

علمها. وقال ابن الأنباري: فيه تقديم وتأخير، تقديره: يسألونك عنها كأنك حفي بها، والحفي في كلام العرب: المعنى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: لا يعلمها إلا هو ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال مقاتل في آخرين: المراد بالناس هاهنا أهل مكة. وفي قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا يعلمون أنها كائنة، قاله مقاتل. والثاني: لا يعلمون أن هذا مما استأثر الله بعلمه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْرِهُنَّ مِنَ الْعَذَابِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ سبب نزلها أن أهل مكة قالوا: يا محمد، ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يعلو، فتشتري فتربح، وبالأرض التي تريد أن تُجذب، فترتحل عنها إلى ما قد أخصب؟ فنزلت هذه الآية، روي عن ابن عباس. وفي المراد بالنفع والضرب قولان: أحدهما: أنه عام في جميع ما ينفع ويضر، قاله الجمهور. والثاني: أن النفع: الهدى، والضرب: الضلالة، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا ما أراد أن أملكه بتمليكه إياي؛ ومن هو على هذه الصفة فكيف يعلم علم الساعة؟

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لو كنت أعلم بجذب الأرض وقحط المطر قبل كون ذلك لهيات لسنة الجذب ما يكفيها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لو كنت أعلم ما أربح فيه إذا اشتريته لاستكثرت من الخير، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: لو كنت أعلم متى أموت لاستكثرت من العمل الصالح، قاله مجاهد. والرابع: لو كنت أعلم ما أسأل عنه من الغيب لأجبت عنه. ﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ أي: لم يلحقني تكذيب، قاله الزجاج. فأما الغيب، فهو كل ما غاب عنك. ويخرج في المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العمل الصالح. والثاني: المال. والثالث: الرزق.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفقر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كل ما يسوء، قاله ابن زيد. والثالث: الجنون، قاله الحسن. والرابع: التكذيب، قاله الزجاج. فعلى قول الحسن، يكون هذا الكلام مبتدأ، والمعنى: وما بي من جنون إنما أنا نذير، وعلى باقي الأقوال يكون متعلقاً بما قبله.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَجَمَلٍ مِنْهَا رَوْحَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَشَلَّهَا حَمَلًا حَوِيًّا فَعَمَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَتَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا لِنِ ءَاتَيْنَا صَليًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿لَمَّا ءَاتَيْنَاهَا صَليًا جَمَلًا لَمْ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَيْنَاهَا فَعَمِلَ اللَّهُ عَنَّا يُشْكِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ يعني بالنفس: آدم، وبزوجها: حواء. ومعنى ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾: ليأنس بها ويأوي إليها. ﴿فَلَمَّا تَشَلَّهَا﴾ أي: جامعها. قال الزجاج: وهذا أحسن كناية عن الجماع. والحمل، يفتح الحاء: ما كان في بطن، أو أخرجته شجرة. والحمل، بكسر الحاء: ما يُحْمَل. والمراد بالحمل الخفيف: الماء.

قوله تعالى: ﴿فَعَمَّتْ بِهِ﴾ أي: استمرت به، قعدت وقامت ولم يُثقلها. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، وابن عباس، والضحاك: «فاستمرت به». وقرأ أبي بن كعب، والجوني: «استمأرت به» بزيادة ألف. وقرأ عبد الله بن عمرو، والجحدري: «فماأرت به» بألف وتشديد الراء. وقرأ أبو العالية، وأيوب، ويحيى بن يعمر: «فَعَمَّرَتْ بِهِ» خفيفة الراء، أي: شكَّت وتمارت أحملت، أم لا؟ ﴿فَلَمَّا أَتَتْ﴾، أي: صار حملها ثقیلاً. وقال الأخفش: صارت ذا ثقل. يقال: أثمرنا، أي: صرنا ذوي ثمر.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا﴾ يعني آدم وحواء ﴿لِنِ ءَاتَيْنَا صَليًا﴾ وفي المراد بالصالح قولان: أحدهما: أنه الإنسان المشابه لهما، وخافا أن يكون بهيمة، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه الغلام، قاله الحسن، وقيادة.

## شرح السبب في دعائهما

ذكر أهل التفسير أن إبليس جاء حواء، فقال: ما يدريك ما في بطنك، لعله كلب أو خنزير أو حمار؛ وما يدريك من أين يخرج، أيشق بطنك، أم يخرج من فيك، أو منخريك؟ فأحزنها ذلك، فدعوا الله حينئذ، فجاء إبليس فقال: كيف تجدنيك؟ قالت: ما أستطيع القيام إذا قعدت، قال: أفرأيت إن دعوتُ الله، فجعله إنساناً مثلك ومثل آدم، أتسمينه باسمي؟ قالت: نعم. فلما ولدته سوياً، جاءها إبليس فقال: لم لا تُسمّينه بي كما وعدتني؟ فقالت: وما اسمك؟ قال: الحارث، وكان اسم إبليس في الملائكة الحارث، فسمته: عبد الحارث، وقيل: عبد شمس برضى آدم، فذلك قوله: ﴿فَلَمَّا ءَاتَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾<sup>(١)</sup>. قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «شركاء» بضم الشين والمدّ، جمع شريك. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «شُرَكَاءَ» مكسورة الشين على المصدر، لا على الجمع. قال أبو علي: من قرأ «شُرَكَاءَ» حذف المضاف، كأنه أراد: جعلاً له ذا شرك، وذوي شرك؛ فيكون المعنى: جعلاً لغيره شركاً، لأنه إذا كان التقدير: جعلاً له ذوي شرك، فالمعنى: جعلاً لغيره شركاً؛ وهذه القراءة في المعنى كقراءة من قرأ «شركاء». وقال غيره: معنى «شركاء»: شريكاً، فأوقع الجمع موقع الواحد كقوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]. والمراد بالشريك: إبليس، لأنهما أطاعاه في الاسم، فكان الشرك في الطاعة، لا في العبادة؛ ولم يقصد أن الحارث ربهما، لكن قصداً أنه سبب نجاة ولدهما؛ وقد يُطلق العبد على من ليس بمملوك. قال الشاعر:

وَإِنِّي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ نَأْوِيًا      وَمَا فِيَّ إِلَّا تِلْكَ مِنْ شَيْمَةِ الْعَبْدِ<sup>(٢)</sup>

وقال مجاهد: كان لا يعيش لآدم ولد، فقال الشيطان: إذا وُلِدَ لكما ولد فسمياه عبد الحارث، فأطاعاه في الاسم، فذلك قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَتْهُمَا﴾<sup>(٣)</sup>، هذا قول الجمهور، وفيه قول ثانٍ، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما أشرك آدم، إن أول الآية لشكر، وآخرها مثل ضربه الله لمن يعبد في قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَتْهُمَا﴾. وروى قتادة عن الحسن، قال: هم اليهود والنصارى، رزقهم الله أولاداً فهو دؤوم ونصروهم<sup>(٤)</sup>. وروي عن الحسن، وقاتدة قالوا: الضمير في قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ عائد إلى النفس وزوجه من ولد آدم، لا إلى آدم وحواء. وقيل: الضمير راجع إلى الولد الصالح، وهو السليم الخلق، فالمعنى: جعل له ذلك الولد شركاء. وإنما قيل: «جعلاً» لأن حواء كانت تلد في كل بطن ذكراً وأنثى. قال ابن الأنباري: الذين جعلوا له شركاء اليهود والنصارى وغيرهم من الكفار الذين هم أولاد آدم وحواء. فتأويل الآية: فلما آتاها صالحاً، جعل أولاداً لها شركاء، فحذف الأولاد وأقامهما مقامهم كما قال: ﴿وَمَسَلِ النَّزِيَّةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. وذهب السدي إلى أن قوله: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ في مشركي العرب خاصة، وأنها مفصولة عن قصة آدم وحواء.

﴿أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ قال ابن زيد: هذه لآدم وحواء حيث سمّيا ولدهما عبد شمس، والشمس لا

(١) «الطبري» ٣٠٧/١٣ - ٣٠٨. ثم قال الطبري عقبه: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله أخبر عن آدم وحواء أنهما دعوا الله ربهما بحمل حواء، وأقسما لئن أعطاهما ما في بطن حواء صالحاً، ليكونان لله من الشاكرين، والصالح قد يشمل معاني كثيرة، منها الصلاح في استواء الخلق، ومنها الصلاح في الدين، والصلاح في العقل والتدبير، وإذا كان ذلك كذلك ولا خبر عن الرسول يوجب الحجة بأن ذلك على بعض معاني الصلاح دون بعض، ولا فيه من العقل دليل، وجب أن يعم كما عمه الله فيقال: إنهما قالوا: لئن آتيتنا صالحاً بجميع معاني الصلاح.

(٢) البيت للمقنع الكندي وهو في «الحماسة» ١١٨٠/٣، و«الأمالي» ٢٧٧/١، ورواية الشطر الثاني فيهما: «وما شيمة لي غيرها تشبه العبد».

(٣) «الطبري» ٣١٢/١٣، وابن كثير: ٢٧٥/٢ من طريق ابن أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب.

(٤) «الطبري» ٣١٥/١٣، وابن كثير: ٢٧٥/٢ وقال: وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضي الله عنه أنه فسر الآية بذلك، وهو من أحسن التفاسير، وأولى ما حملت عليه الآية، ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عدل عنه هو ولا غيره، ولا سيما مع تقواه لله وورعه، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم، مثل كعب أو وهب بن منبه، وغيرهما كما سيأتي بيانه إن شاء الله، إلا أننا برثنا من عهدة المرفوع، والله أعلم.

تخلق شيئاً. وقال غيره: هذا راجع إلى الكفار حيث أشركوا بالله الأصنام، وهي لا تخلق شيئاً. وقوله: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: وهي مخلوقة. قال ابن الأنباري: وإنما قال: «ما» ثم قال: «وهم يُخْلَقُونَ» لأن «ما» تقع على الواحد والاثنيين والجميع؛ وإنما قال: «وهم» وهو يعني الأصنام، ون عابديها ادَّعَوْا أنها تعقل وتميِّز، فأجريت مجرى الناس، فهو كقوله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي صَاحِبَةً﴾ [يوسف: ٤٤]، وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّعْلُ ادَّخَلُوا مِنْكُمْ﴾ [النمل: ١٨]، وقوله: ﴿وَكُلٌّ فِي فَالِكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]، قال الشاعر:

تَمُرُّزُهَا وَالذَّبِيكُ يَذْعُو صَبَاحَهُ  
وَأُنشِدُ ثَعْلَبَ لِعَبْدَةِ بْنِ الطَّيِّبِ:

إِذَا أَشْرَفَ الذَّبِيكُ يَذْعُو بَعْضَ أَسْرَتِهِ  
لَمَّا جَعَلَهُ يَدْعُو، جَعَلَ الذَّبِيكَةَ قَوْمًا، وجعلهم معازيل، وهم الذين لا سلاح معهم، وجعلهم أسرة؛ وأسرة الرجل: رهطه وقومه.

﴿وَلَا يَسْتَلِيمُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَلِيمُونَ لَهُمْ نَصْرًا﴾ يقول: إن الأصنام لا تستطيع نصر من عبدها، ولا تمنع من نفسها.

﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمَدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءَ عَلَيَكُمْ أَدْعَوَتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَاحِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الأصنام، فالمعنى: وإن دعوتهم أيها المشركون أصنامكم إلى سبيل رشاد لا يتبعوكم، لأنهم لا يعقلون. والثاني: أنها ترجع إلى الكفار، فالمعنى: وإن تدع يا محمد هؤلاء المشركين إلى الهدى، لا يتبعوكم، فدعواؤكم إياهم وصمتكم عنهم سواء، لأنهم لا يقادون إلى الحق. وقرأ نافع «لا يتبعوكم» بسكون التاء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أُنْثَلِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿أَلَمْ أَنْزِلْ بِمَشُونِ يَهَّأْ أَرَّ لَمْ أَنْزِلْ بِطِشُونَ يَهَّأْ أَرَّ لَمْ أَنْزِلْ بِعِيرُونَ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ أَدَاتٌ يَسْمَعُونَ يَهَّأْ قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونِ﴾ ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الأصنام: ﴿عِبَادٌ أُنْثَلِكُمْ﴾ في أنهم مسخرون مذللون لأمر الله. وإنما قال «عباد» وقال: ﴿فَادْعُوهُمْ﴾، وإن كانت الأصنام جماداً، لما بيَّنا عند قوله: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ أي: فليجيبوكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنْ لَكُمْ عندهم نفعاً وثواباً. ﴿أَلَمْ أَنْزِلْ بِمَشُونِ يَهَّأْ﴾ في المصالح ﴿أَرَّ لَمْ أَنْزِلْ بِطِشُونَ يَهَّأْ﴾ في دفع ما يؤذي. وقرأ أبو جعفر «بيطشون» بضم الطاء هاهنا وفي [الفصص: ١٩] و [الدخان: ١٦]. ﴿أَرَّ لَمْ أَنْزِلْ بِعِيرُونَ يَهَّأْ﴾ المنافع من المضار ﴿أَمْ لَهُمْ أَدَاتٌ يَسْمَعُونَ يَهَّأْ﴾ تضرعكم ودعاءكم؟ وفي هذا تنبيه على تفضيل العابدين على المعبودين، وتوبيخ لهم حيث عبدوا من هم أفضل منه. ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ قال الحسن: كانوا يخوفونه بالهتهم، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ﴾ أنتم وهم ﴿فَلَا تُنظِرُونِ﴾ أي: لا تؤخروا ذلك. وكان ابن كثير، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي يقرؤون: «ثم كيدون» بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ أبو عمرو، ونافع في رواية ابن حماد بالياء في الوصل. وروى ورش، وقالون، والمسبيبي بغير ياء في الوصل، ولا وقف. فأما «تنظرون» فأثبت فيها الياء يعقوب في الوصل والوقف. ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ﴾ أي: ناصرني ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ﴾ وهو القرآن، أي: كما أيدني بإنزال الكتاب بصرني.

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَلِيمُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام ﴿لَا يَسْتَلِيمُونَ نَصْرَكُمْ﴾ أي: لا يقدرّون على منعكم ممن أرادكم بسوء، ولا يمنعون أنفسهم من سوء أريد بهم.

(١) البيت في «المفضليات» ١٤٣ من قصيدة قالها بعد وقعة القادسية حين التقى المسلمون بالفرس في وقعة بابل سنة ١٣، فهزموهم وتبعوهم إلى المدائن. والمعازيل: العزل من السلاح.

﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْفِتْنَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (١٣٧)

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْفِتْنَى لَا يَسْمَعُوا﴾ في المراد بهؤلاء قولان: أحدهما: أنهم الأصنام. ثم في قوله: ﴿وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ قولان: أحدهما: يواجهونك، تقول العرب: داري تنظر إلى دارك، ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ لأنه ليس فيهم أرواح. والثاني: وتراهم كأنهم ينظرون إليك، لأن لهم أعياناً مصنوعة، فأسقط كاف التشبيه، كقوله: ﴿وَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ [الحج: ٢٢] أي: كأنهم سكارى، ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ في الحقيقة. وإنما أخبر عنهم بالهاء والميم، لأنهم على هيئة بني آدم. والقول الثاني: أنهم المشركون، فالمعنى: وتراهم ينظرون إليك بأعينهم ولا يبصرون بقلوبهم.

﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ (١٣٨)

قوله تعالى: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ﴾ العفو: الميسور، وقد سبق شرحه في سورة [البقرة: ٢١٩]. وفي الذي أمر بأخذ العفو منه ثلاثة أقوال: أحدها: أخلاق الناس، قاله ابن الزبير، والحسن، ومجاهد<sup>(١)</sup> فيكون المعنى: اقبل الميسور من أخلاق الناس، ولا تستقص عليهم فتظهر منهم البغضاء. والثاني: أنه المال، وفيه قولان: أحدهما: أن المراد بعفو المال: الزكاة، قاله مجاهد في رواية الضحاك. والثاني: أنها صدقة كانت تؤخذ قبل فرض الزكاة، ثم نسخت بالزكاة، روي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن المراد به: مساهلة المشركين والعفو عنهم، ثم نسخ بآية السيف، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>. قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ﴾ أي: بالمعروف. وفي قوله: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ قولان: أحدهما: أنهم المشركون، أمر بالإعراض عنه، ثم نسخ ذلك بآية السيف. والثاني: أنه عام فيمن جهل، أمر بصيانة النفس عن مقابلته على سفههم، وإن وجب عليه الإنكار عليهم. وهذه الآية عند الأكثرين كلها محكمة، وعند بعضهم أن وسطها محكم، وطرفها منسوخان على ما بيئنا.

﴿وَإِنَّا بِرِزْقِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ فَأَسْتَوْذُ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٣٩) ﴿إِنَّ الْبَرِيَّةَ اتَّقُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (١٤٠)

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا بِرِزْقِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ﴾ قال ابن زيد؛ لما نزلت ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ﴾ قال النبي ﷺ: «يا رب كيف بالغضب؟ فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>». فأما قوله: «وَإِنَّا» فقد سبق بيانه في سورة [البقرة] في قوله: ﴿وَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ [البقرة: ٢٢٨]، وقال أبو عبيدة: ومجاز الكلام: وإما تستخفك منه خفة وغضب وعجلة. وقال السدي: النزغ: الوسوسة وحديث النفس. قال الزجاج: النزغ: أدنى حركة تكون، تقول: قد نزغته: إذا حركته. وقد سبق معنى الاستعاذة. قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طِيفٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «طيف» بغير ألف. وقرأ نافع، وهارم، وابن عامر، وحمزة: «طائف» بألف ممدوداً مهموزاً. وقرأ ابن عباس، وابن جبير، والجحدري، والضحاك: «طَيْفٌ» بتشديد الياء من غير ألف. وهل الطائف والطيْف بمعنى واحد، أم يختلفان؟ فيه قولان: أحدهما: أنها بمعنى واحد، وهما ما كان كالخيال والشيء يلم بك، حكى عن الفراء. وقال الأخفش: الطيف أكثر في كلام العرب من الطائف، قال الشاعر:

(١) «الطبري» ٣٢٦/١٣ - ٣٢٧، وابن كثير: ٢٧٧/٢. وروى البخاري في «صحيحه» ٢٢٩/٨ عن عبد الله بن الزبير: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ﴾ قال: ما أنزل الله [أي هذه الآية] إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري أيضاً ٢٢٩/٨ أن ابن عباس قال: قدم عيينة بن حصن بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كهولاً كانوا أو شباناً، فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير، فاستأذن لي عليه، قال: سأستأذن لك عليه، قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعبيبة، فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: فيني يا ابن الخطاب، فوالله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيتنا بالعدل، فغضب عمر حتى هم به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ (١٣٨) وإن هذا من الجاهلين، والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله.

(٢) «الطبري» ٣٢٨/١٣.

(٣) وقال «الطبري» ٣٢٩/١٣: وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: معناه: خذ العفو من أخلاق الناس واترك الغلظة عليهم، وقال: أمر بذلك النبي ﷺ في المشركين.

(٤) «الطبري» ٣٣٣/١٣، وابن كثير: ٢٧٨/٢، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٥٤/٣ عن ابن جرير الطبري. وابن زيد: هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

أَلَا يَا لَعَنَظْمِ لَطِيفِ الْخَيَالِ  
والثاني: أن الطائف: ما يطوف حول الشيء، والطيّف: اللّمة والوسوسة والحظرة، حكى عن أبي عمرو. وروي عن ابن عباس أنه قال: الطائف: اللّمة من الشيطان، والطيّف: الغضب. وقال ابن الأباري: الطائف: الفاعل من الطيف؛ والطيّف عند أهل اللغة: اللّم من الشيطان؛ وزعم مجاهد أنه الغضب.  
قوله تعالى: ﴿تَذَكَّرُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: تذكروا الله إذا همّوا بالمعاصي فتركوها، قاله مجاهد. والثاني: تفكروا فيما أوضح الله لهم من الحجة، قاله الزجاج. والثالث: تذكروا غضب الله؛ والمعنى: إذا جرّاهم الشيطان على ما لا يحل، تذكروا غضب الله، فأمسكوا، فإذا هم مبصرون لمواضع الخطأ بالتفكير.  
﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ﴾ في هذه الهاء والميم قولان: أحدهما: أنها عائدة على المشركين؛ فتكون هذه الآية مقدّمة على التي قبلها، والتقدير: وأعرض عن الجاهلين، وإخوان الجاهلين، وهم الشياطين ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ قرأ نافع: «يمدونهم» بضم الياء وكسر الميم. والباقون: بفتح الياء وضم الميم. قال أبو علي: عامة ما جاء في التنزيل فيما يُحمّد ويُسْتَحَب: أمددت، على أفعلت، كقوله: ﴿أَيُّدُونِي بِسَالٍ﴾ [النمل: ٢٦] ﴿أَنَّمَا يُدْمِرُ بِدَمٍ مِّن مَّالٍ﴾ [المؤمنون: ٥٥] ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِبَنِي كِهْلٍ﴾ [الطور: ٢٢]، وما كان على خلافه يجيء على: مددت؛ كقوله: ﴿وَسَدَّدْتُمُ فِي مَلَقَيْنِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥]؛ فهذا يدل على أن الوجه فتح الياء، إلا أن وجه قراءة نافع بمنزلة ﴿فَيَبْتَرُهُمْ بِكَذَابٍ آلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤]. قال المفسرون: ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ أي: يزيّنونه لهم، ويريدون منهم لزومه؛ فيكون معنى الكلام: إن الذين اتقوا إذا جرّهم الشيطان إلى خطيئة، تابوا منها، وإخوان الجاهلين، وهم الشياطين، يمدونهم في الغي، هذا قول الأكثرين من العلماء. وقال بعضهم: الهاء والميم ترجع إلى الشياطين، وقد جرى ذكرهم لقوله: «من الشيطان»؛ فالمعنى: وإخوان الشياطين يمدونهم في الغي، أي: يريدون من المسلمين أن يدخلوا معهم في الكفر، ذكر هذا القول جماعة منهم ابن الأباري. فإن قيل: كيف قال: «وإخوانهم» وليسوا على دينهم؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنهم المشركون، فجائز أن يكونوا إخوانهم في النسب، أو في كونهم من بني آدم، أو لكونهم يظهرن النصح كالإخوان؛ وإن قلنا: إنهم الشياطين، فجائز أن يكونوا لكونهم مصاحبين لهم، والقول الأول أصح.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ وقرأ الزهري، وابن أبي عبله: «لا يقصرون» بالتشديد. قال الزجاج: يقال: أقصر يقصر، وقصّر يقصر. قال ابن عباس: لا الإنس يقصرون عما يعملون من السيئات، ولا الشياطين تقصر عنهم؛ فعلى هذا يكون قوله: «يقصرون» من فعل الفريقين، وهذا على القول المشهور؛ ويخرج على القول الثاني أن يكون هذا وصفاً للإخوان فقط.  
﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ قَالُوا لَوْلَا جِئْتِنَاهُمْ قُلْ إِنَّمَا أُنْتَبِخُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ﴾ يعني به المشركين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: إذا لم تأتئهم بأية، سألوها تعنتاً. قاله ابن السائب. والثاني: إذا لم تأتئهم بأية لإبطاء الوحي، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿لَوْلَا جِئْتِنَاهُمْ﴾ قولان: أحدهما: هلأ افعلتتها من تلقاء نفسك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن زيد، والفراء، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين، وحكى عن الفراء أنه قال: العرب تقول: اجتبيت الكلام، واختلقتة، وارتجلته؛ إذا افعلتته من قبل نفسك. والثاني: هلأ طلبتها لنا قبل مسألتك؟ ذكره الماوردي؛ والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنْتَبِخُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّي﴾ أي: ليس الأمر لي.  
قوله تعالى: ﴿هَذَا بَصَائِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يعني القرآن. قال أبو عبيدة: البصائر بمعنى الحجج والبرهان والبيان واحدها: بصيرة. وقال الزجاج: معنى البصائر: ظهور الشيء وبيانه.

(١) البيت لأمية بن عائذ في شرح «أشعار الهذليين» ٢/ ٤٩٤، قال السكري: الطيف: ما جاء في المنام، يقول: هذا الخيال جاء من امرأة نازحة ذات دلال، والدلال: الشكل والهيئة الحسنة، والنازع: البعيد، والأرق: أن يفض عينه مرة ويفتحها أخرى، وروي: «يورق» أي: يسهر غيره.

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٤)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ اختلفوا في نزولها على خمسة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قرأ في الصلاة المكتوبة، فقرأ أصحابه وراءه رافعين أصواتهم، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله ابن عباس. والثاني: أن المشركين كانوا يأتون رسول الله إذا صلى، فيقول بعضهم لبعض: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن المسيب. والثالث: أن فتى من الأنصار كان كلما قرأ النبي ﷺ شيئاً، قرأ هو، فنزلت هذه الآية، قاله الزهري. والرابع: أنهم كانوا يتكلمون في صلاتهم أول ما فرضت، فيجيء الرجل فيقول لصاحبه: كم صليتم؟ فيقول: كذا وكذا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والخامس: أنها نزلت تأمر بالإنصات للإمام في الخطبة يوم الجمعة، روي عن عائشة، وسعيد بن جبير، وعطاء، ومجاهد، وعمرو بن دينار في آخرين<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِلِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ في هذا الذكر أربعة أقوال: أحدها: أنه القراءة في الصلاة، قاله ابن عباس؛ فعلى هذا، أمر أن يقرأ في نفسه في صلاة الإسرار. والثاني: أنه القراءة خلف الإمام سراً في نفسه، قاله قتادة. والثالث: أنه يُكْرَمُ الله باللسان. والرابع: أنه ذكر الله باستدامة الفكر، لا يغفل عن الله تعالى، ذكر القولين الماوردي. وفي المخاطب بهذا الذكر قولان: أحدهما: أنه المستمع للقرآن، إما في الصلاة، وإما من الخطيب، قاله ابن زيد. والثاني: أنه خطاب النبي ﷺ، ومعناه عام في جميع المكلفين.

قوله تعالى: ﴿تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ التضرع: الخشوع في تواضع؛ والخيفة: الحذر من عقابه.

قوله تعالى: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ الجهر: الإعلان بالشيء؛ ورجل جهير الصوت: إذا كان صوته عالياً. وفي هذا نص على أنه الذكر باللسان؛ ويحتمل وجهين: أحدهما: قراءة القرآن. والثاني: الدعاء، وكلاهما مندوب إلى إخفائه<sup>(٣)</sup>، إلا أن صلاة الجهر قد بين أدها في قوله: ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتَ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠]. فأما الغدر فهو جمع غُدوة؛ والآصال جمع أضل، والأضل جمع أصيل؛ فالآصال جمع الجمع، والآصال: العشيات. وقال أبو عبيدة: هي ما بين العصر إلى المغرب؛ وأنشد:

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلِهِ وَأَعْدُ فِي أَنْبَاءِهِ بِالْأَصَائِلِ<sup>(٤)</sup>

وروي عن ابن عباس أنه قال؛ يعني بالغدو: صلاة الفجر؛ والآصال: صلاة العصر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني الملائكة. ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: لا يتكبرون ويتعظمون ﴿عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ وفي هذه العبادة قولان: أحدهما: الطاعة. والثاني: الصلاة والخضوع فيها. وفي قوله: ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ﴾ قولان: أحدهما: يتزهونه عن السوء. والثاني: يقولون: سبحان الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ أي: يصلون. وقيل: سبب نزول هذه الآية أن كفار مكة قالوا: أنسجد لما تأمرنا؟ فنزلت هذه الآية تخبر أن الملائكة وهم أكبر شأناً منكم، لا يتكبرون عن عبادة الله. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ، اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ بِبِكِّي وَيَقُولُ: يَا وَيْلَهُ، أَمْرٌ هَذَا بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَأَمْرٌ هَذَا بِالسُّجُودِ فَعَصَيْتَ فَلِيَ النَّارُ﴾<sup>(٥)</sup>.



(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣/ ١٥٥ عن ابن مردويه من رواية ابن عباس.

(٢) قال «الطبري» ١٣/ ٣٥٢: وأرأى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: أمروا باستماع القرآن في الصلاة إذا قرأ الإمام وكان من خلفه ممن يأتى به يسمعه، وفي الخطبة.

(٣) روى البخاري ٦/ ٩٤، و«مسلم» ٤/ ٢٠٧٦ عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فجعل الناس يجهرون بالتكبير، فقال النبي ﷺ: «لها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غابياً، إنكم تدعون سميماً قريباً وهو معكم» واللفظ ل«مسلم».

(٤) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في «ديوان الهذليين» ١/ ١٤١، و«مجاز القرآن» ١/ ٢٣٩، و«الأغاني» ٦/ ٥٧، و«الخرائفة» ٢/ ٤٧٩، ٥٦٤.

(٥) رواه مسلم ٨٧/ ١، وابن ماجه ١/ ٣٣٤ عن أبي هريرة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدرر» ٣/ ١٥٨ وزاد نسبه للبيهقي.



## سورة الأنفال

وهي مدنية بإجماعهم. وحكى الماوردي عن ابن عباس أن فيها سبع آيات مكيات، أولها: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر: «من قتل قتيلاً فله كذا وكذا، ومن أسر أسيراً فله كذا وكذا»، فأما المشيخة، فثبتوا تحت الرايات، وأما الشبان، فسارعوا إلى القتل والغنائم، فقال المشيخة للشبان: أشركونا معكم، فإننا كنا لكم رداءً؛ فأبوا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ، فنزلت سورة (الأنفال)، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن سعد بن أبي وقاص أصاب سيفاً يوم بدر، فقال: يا رسول الله، هبه لي، فنزلت هذه الآية، رواه مصعب بن سعد عن أبيه<sup>(٣)</sup>. وفي رواية أخرى عن سعد قال: قتلت سعيد بن العاص، وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله، فقال: «أذهب فاطرحه في القَبِضِ» فرجعت، وبني ما لا يعلمه إلا الله؛ فماجاوزت إلا قريباً حتى نزلت سورة (الأنفال)، فقال: «أذهب فخذ سيفك»<sup>(٤)</sup>. وقال السدي: اختصم سعد وناس آخرون في ذلك السيف، فسألوا النبي ﷺ، فأخذه النبي ﷺ منهم، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن الأنفال كانت خالصة لرسول الله ﷺ، ليس لأحد منها شيء، فسألوه أن يعطيهم منها شيئاً، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي المراد بالأنفال ستة أقوال: أحدها: أنها الغنائم، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، وأبو عبيدة، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين. وواحد الأنفال: نَقْلٌ، قال ليلى:

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَقْلٌ  
وَبِإِذْنِ اللَّهِ رِيْثِي وَعَجَلٌ<sup>(٥)</sup>

والثاني: أنها ما نقله رسول الله ﷺ القاتل من سلب قتيله. والثالث: أنها ما شذ من المشركين إلى المسلمين من عبء أو دابة بغير قتال، قاله عطاء. وهذا والذي قبله مرويان عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أنه الخمس الذي أخذه رسول الله ﷺ من الغنائم، قاله مجاهد. والخامس: أنه أنفال السرايا، قاله علي بن صالح بن حي. وحكي عن الحسن قال: هي السرايا التي تتقدم أمام الجيوش. والسادس: أنها زيادات يُؤثَرُ بها الإمام بعض الجيش لما يراه من المصلحة، ذكره الماوردي. وفي «عن» قولان: أحدهما: أنها زائدة، والمعنى: يسألونك الأنفال؛ وكذلك قرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو العالية: «يسألونك الأنفال» بحذف «عن». والثاني: أنها أصل،

(١) «الطبري» ١٣/٣٦٨، ورواه أبو داود في «سننه» ٣/١٠٢ رقم (٢٧٣٧) مع اختلاف يسير، وكذلك البيهقي ٦/٢٩١ - ٢٩٢، والحاكم ٢/١٣١ - ١٣٢، وقال: صحيح، وأقره الذهبي. وخرجه ابن كثير في «تفسيره» ٢/٢٨٤ وزاد نسبه إلى النسائي، وابن حبان، وابن مردويه. وذكره السيوطي في «الدر» ٣/١٥٩، وزاد، نسبه إلى ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) «الطبري» ١٣/٣٧٦، ورواه مسلم ١٢/٥٣ - ٥٤ بأطول منه، وخرجه ابن كثير في «تفسيره» ٢/٢٨٣، ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» ٦/٢٩١.

(٣) «المسنند» ٣/٧٨، و«الطبري» ١٣/٣٧٣، و«الأموال» لأبي عبيد (٣٠٣) وهو ضعيف لاقتطاعه، فإن محمد بن عبيد الله الثقفي أبو عون لم يدرك سعداً، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام في خلال الخبر: قتلت سعيد بن العاص، وقال غيره: العاص بن سعيد. قال أبو عبيد: هذا عندنا هو المحفوظ. وفي «الإصابة» ٣/٣٦: وأخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبيد الله الثقفي عن سعيد قال: لما كان يوم بدر قتل أخي عمير، وقتلت أنا سعيد بن العاص، قال الحافظ ابن حجر: كذا فيه، والصواب: العاص بن سعيد بن العاص، فإنه قتل يوم بدر كافراً، أما سعيد بن العاص بن أمية، فإنه مات قبل بدر مشركاً.

(٤) «ديوانه» ١٧٤، و«مجاز القرآن» ١/٢٤٠، و«جمهرة الأشعار» ٧، و«الطبري» ١٣/٣٦٦، و«غريب القرآن» ١٧٧، و«اللسان»: نقل. وقوله: خير نقل، هذه رواية الأصمعي، وروى أبو عبيدة: خير النقل، قال أبو الحسن: النقل: الفضل والعطية. والريث: مصدر رثت أريث: إذا أبطأت.

والمعنى: يسألونك عن الأفعال لمن هي؟ أو عن حكم الأفعال؛ وقد ذكرنا في سبب نزولها ما يتعلق بالقولين. وذكر أنهم إنما سألوا عن حكمها لأنها كانت حراماً على الأمم قبلهم.

### فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فقال بعضهم: إنها ناسخة من وجه، منسوخة من وجه، وذلك أن الغنائم كانت حراماً في شرائع الأنبياء المتقدمين، فنسخ الله ذلك بهذه الآية، وجعل الأمر في الغنائم إلى ما يراه الرسول ﷺ ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرًا غَنِيْمَةً مِّنْ مَّوْنٍ فَإِنَّ لَهُ حُكْمًا﴾ [الأفعال: ٤١]. وقال آخرون: المراد بالأفعال شيان: أحدهما: ما يجعله الرسول ﷺ لطائفة من شجعان العسكر ومقدميه، يستخرج به نصحبهم، ويحرضهم على القتال. والثاني: ما يفضل من الغنائم بعد قسمتها كما روي عن ابن عمر قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية، فغنمنا إبلاً، فأصاب كل واحد منا اثنا عشر بعيراً، ونقلنا بعيراً بعيراً؛ فعلى هذا هي محكمة، لأن هذا الحكم باقٍ إلى وقتنا هذا.

### فصل

ويجوز التثقل قبل إحراز الغنيمة، وهو أن يقول الإمام: من أصاب شيئاً فهو له، وبه قال الجمهور. فأما بعد إحرازها، ففيه عن أحمد روايتان. وهل يستحق القاتل سلب المقتول إذا لم يشترط له الإمام؟ فيه قولان: أحدهما: يستحقه، وبه قال الأوزاعي، والليث، والشافعي. والثاني: لا يستحقه، ويكون غنيمة للجيش، وبه قال أبو حنيفة، ومالك؛ وعن أحمد روايتان كالقولين.

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ يحكمان فيها ما أَرَادَا، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بترك مخالفته ﴿وَأَسْلِبُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ قال الزجاج: معنى «ذات بينكم» حقيقة وصلكم. والبين: الوصل؛ كقوله: ﴿لَقَدْ نَقَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤]. ثم في المراد بالكلام قولان: أحدهما: أن يرُدَّ القويُّ على الضعيف، قاله عطاء. والثاني: ترك المنازعة تسليماً لله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: اقبلوا ما أمرتم به في الغنائم وغيرها. ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إذا ذُكِرَتْ عظمته وقدرته وما خَوْفٌ به من عصاه، فزعت قلوبهم، قال الشاعر:

لَعَنَمُرْكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ  
عَلَىٰ أَيِّنَا تَغْدُو الْمَنِيَّةُ أَوْلُ<sup>(١)</sup>

يقال: وجِلَّ يُوْجَلُ ويَجَلُّ ويَجَلُّ ويَجَلُّ، هذه أربع لغات حكاهما سيويه. وأجودها: يُوْجَلُ. وقال السدي: هو الرجل يهيم بالمعصية، فيذكر الله فيتزع عنها.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ﴾ أي: آيات القرآن. وفي قوله: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تصديقاً، قاله ابن عباس. والمعنى: أنهم كلما جاءهم شيء عن الله آمنوا به فيزدادوا إيماناً بزيادة الآيات. والثاني: يقيناً، قاله الضحاک. والثالث: خشية الله، قاله الربيع بن أنس. وقد ذكرنا معنى التوكل في [آل عمران: ١٢٢].

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾ قال ابن عباس: يعني الصلوات الخمس: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ يعني الزكاة.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّمْ يَرْجِعْ فِيهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ قال الزجاج: «حقاً» منصوب بمعنى دلت عليه الجملة، والجملة «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ»، فالمعنى: أحق ذلك حقاً. قال مقاتل: المعنى: أولئك هم المؤمنون لا شك في إيمانهم كشك المنافقين.

قوله تعالى: ﴿لَّمْ يَرْجِعْ فِيهِمْ﴾ قال عطاء: درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم، والرزق الكريم: ما أعد لهم فيها.

(١) البيت لمعن بن أوس في «مجاز القرآن» ١/٢٤٠، و«الاتصاف» ٤٦٣، وشرح حسامه أبي تمام للمرزوقي ٣/١١٢٦، و«الحماسة البصرية» ١٤١، و«الخزانة» ٣/٥٠٥.

﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ ﴾ في متعلق هذه الكاف خمسة أقوال: أحدها: أنها متعلقة بالأفعال. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن تأويله: امض لأمر الله في الغنائم وإن كرهوا، كما مضيت في خروجك من بيتك وهم كارهون، قاله الفراء. والثاني: أن الأفعال لله والرسول ﷺ بالحق الواجب، كما أخرجك ربك بالحق، وإن كرهوا ذلك، قاله الزجاج. والثالث: أن المعنى: يسألوك عن الأفعال مجادلة، كما جادلوك في خروجك، حكاه جماعة من المفسرين. والثاني: أنها متعلقة بقوله: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْلِحُوا ﴾، والمعنى: إن التقوى والإصلاح خير لكم، كما كان إخراج الله نبيه محمداً خيراً لكم وإن كرهه بعضكم، هذا قول عكرمة. والثالث: أنها متعلقة بقوله: ﴿ يُجَادِلُونَكَ ﴾، فالمعنى: مجادلتهم إياك في الغنائم لإخراج الله إياك إلى بدر وهم كارهون، قاله الكسائي. والرابع: أنها متعلقة بقوله: ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾، والمعنى: وهم المؤمنون حقاً كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، ذكره بعض ناقلي التفسير. والخامس: أن «كما» في موضع قسم، معناها؛ والذي أخرجك من بيتك، قاله أبو عبيدة، واحتج بأن «ما» في موضع «الذي» ومنه قوله: ﴿ وَمَا عَلَّقَ الذَّكَّرُ وَالْأُنثَى ﴾ [الببل: ٣] قال ابن الأنباري: وفي هذا القول بُعِدَ، لأن الكاف ليست من حروف الإقسام. وفي هذا الخروج قولان: أحدهما: أنه خروجه إلى بدر، وكره ذلك طائفة من أصحابه، لأنهم علموا أنهم لا يظفرون بالغنيمة إلا بالقتال. والثاني: أنه خروجه من مكة إلى المدينة للهجرة. وفي معنى قوله: «بالحق» قولان: أحدهما: أنك خرجت ومعك الحق. والثاني: أنك خرجت بالحق الذي وجب عليك. وفي قوله: ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾ قولان: أحدهما: كارهون خروجك. والثاني: كارهون صرف الغنيمة عنهم، وهذه كراهة الطبع لمشقة السفر والقتال، وليست كراهة لأمر الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ ﴾ يعني في القتال يوم بدر، لأنهم خرجوا بغير عُدَّة، فقالوا: هلاً أخبرتنا بالقتال لتأخذ العُدَّة، فجادلوه طلباً للرخصة في ترك القتال. وفي قوله: ﴿ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تبين لهم فرضه. والثاني: تبين لهم صوابه. والثالث: تبين لهم أنك لا تفعل إلا ما أمرت به. وفي «المجادلين» قولان: أحدهما: أنهم طائفة من المسلمين، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنهم المشركون، قاله ابن زيد، فعلى هذا يكون جدالهم في الحق الذي هو التوحيد، لا في القتال. فعلى الأول، يكون معنى قوله: ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ ﴾ أي: في لقاء العدو ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾، لأن أشد حال من يساق إلى الموت أن يكون ناظراً إليه، وعالمًا به. وعلى قول ابن زيد: كأنما يساقون إلى الموت حين يدعون إلى الإسلام لكرهتهم إياه.

﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَوَدُّوا أَنْ عَبرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ فَكُوثَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ يَكْفُرِيهِ وَيَقَطِّعَ دَائِرَ الْكُفْرَيْنِ ﴿٧﴾ يُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيَبْلُغَ الْبَلْغَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُعْتَدُونَ ﴿٨﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾ قال أهل التفسير: أقبل أبو سفيان من الشام في غير لقريش، حتى إذا دنا من بدر، نزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك، فخرج في جماعة من أصحابه يريدهم، فبلغهم ذلك فبعثوا عمرو بن ضمضم الغفاري إلى مكة مستغيثاً، فخرجت قريش للمنع عنها، ولحق أبو سفيان بساحل البحر، ففات رسول الله، ونزل جبريل بهذه الآية: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ ﴾، والمعنى: اذكروا إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين. والطائفتان: أبو سفيان وما معه من المال، وأبو جهل ومن معه من قريش؛ فلما سبق أبو سفيان بما معه، كتب إلى قريش: إن كنتم خرجتم لثحرزوا ركابكم، فقد أحرزتها لكم. فقال أبو جهل: والله لا نرجع. وسار رسول الله ﷺ يريد القوم، فكره أصحابه ذلك وودوا أن لو نالوا الطائفة التي فيها الغنيمة دون القتال؛ فذلك قوله: ﴿ وَوَدُّوا أَنْ عَبرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ ﴾ أي: ذات السلاح. يقال: فلان شاكي السلاح؛ بالتخفيف، وشاكٌ في السلاح؛ بالتشديد، وشائك. قال أبو عبيدة: ومجاز الشوكة الحد؛ يقال: ما أشد شوكة بني فلان، أي: حدهم. وقال الأخفش: إنما أنت ذات الشوكة لأنه يعني الطائفة.

قوله تعالى: ﴿وَرِيدُ اللَّهِ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ﴾ في المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أنه القرآن، والمعنى: يُحِقُّ ما أنزل إليك من القرآن.

قوله تعالى: ﴿يَكْتُمِينَ﴾ أي: بعبادته التي سبقت من إعزاز الدين، كقوله: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٣].

قوله تعالى: ﴿وَيَقَطُّ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: يحث أصلهم؛ وقد بيّننا ذلك في [الإنعام: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾ المعنى: ويريد أن يقطع دابر الكافرين كيما يحق الحق. وفي هذا الحق القولان

المتقدمان. فأما الباطل، فهو الشرك؛ والمجرمون هاهنا: المشركون.

﴿إِذْ تَسْتَفِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ كَمَا تُمِدُّونَهُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَتَلْمِزِينَ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا لَكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ بِشَيْءٍ حَكِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَفِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ سبب نزولها ما روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لما كان يوم بدر، نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وهم ثلاثمائة وثيف، ونظر إلى المشركين وهم ألف وزيادة، فاستقبل القبلة، ثم مدّ يديه وعليه رداؤه وإزاره، ثم قال: «اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم إنك إن تهلك هذه العصاة لا تَعْبُدُ في الأرض أبداً» فما زال يستغث ربه ويدعوه، حتى سقط رداؤه، فأتاه أبو بكر الصديق فأخذ رداءه فردّاه به، ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كذاك<sup>(١)</sup> مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك؛ وأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِذْ﴾ قال ابن جرير: هي من صلة «بيطل». وفي قوله: ﴿تَسْتَفِيثُونَ﴾ قولان: أحدهما: تستنصرون.

والثاني: تستجيبون. والفرق بينهما أن المستنصر يطلب الظفر، والمستجير يطلب الخلاص. وفي المستغِيثين قولان: أحدهما: أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله الزهري. والثاني: أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله السدي. فأما الإمداد فقد سبق في آل عمران: ١٢٤. وقوله: ﴿بِآلِيفٍ﴾ قرأ الضحّاك، وأبو رجاء: «بِأَلف» بهمزة ممدودة وبألف على الجمع. وقرأ أبو العالية. وأبو المتوكل: «بِأَلف» برفع الهمزة واللام وبواو بعدها على الجمع. وقرأ ابن خلدّم<sup>(٣)</sup>، والجحدري: «بِأَلفٍ» بضم الألف واللام من غير واو ولا ألف، وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران: «بِأَلفٍ» بياء مفتوحة وسكون اللام من غير واو ولا ألف. فأما قوله: ﴿مُرْدُفِينَ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «مردفين» بكسر الدال. قال ابن عباس، وقتادة، والضحاك، وابن زيد، والفراء: هم المتتابعون. وقال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكونوا مردفين مثلهم، تقول: أردفت زيدا دابتي؛ فيكون المفعول الثاني محذوفاً في الآية. والثاني: أن يكونوا جاؤوا بعدهم؛ تقول العرب: بنو فلان مردفوننا، أي: هم يجيئون بعدنا. قال أبو عبيدة: مردفين جاؤوا بعدك. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «مردفين» بفتح الدال. قال الفراء: أراد: فُجِلَ ذلك بهم، أي: إن الله أردف المسلمين بهم. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل الناجي، وأبو مجلز: «مردفين» بفتح الراء والدال مع التشديد. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران: «مردفين» بفتح الراء وكسر الدال. وقال الزجاج: يقال: ردف الرجل: إذا ركبت خلفه، وأردفته؛ إذا أركبته خلفي. ويقال: هذه دابة لا تُردف، ولا يقال: لا تُردف. ويقال: ردف الرجل: إذا جثت بعده. فمعنى «مردفين» يأتون فرقة بعد فرقة. ويجوز في اللغة: مُردِّفين ومُردِّفين، فالدال مكسورة مشددة على كل حال، والراء يجوز فيها الفتح والضم والكسر. قال سيبويه: الأصل مرتدفين، فأدغمت التاء في الدال فصارت مُردِّفين لأنك طرحت حركة التاء على الراء؛ وإن شئت لم تطرح حركة التاء، وسكرت الراء لالتقاء الساكنين. والذين ضموا الراء، جعلوها تابعة لضممة الميم. وقد سبق في (آل عمران) تفسير قوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى﴾ [آل عمران: ١٢٦]، وكان مجاهد يقول: ما أمد الله النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من هذه الألف التي ذكرت في [الأشغال: ١٠]، وما ذكر الثلاثة والخمسة إلا بشري، ولم يمدوا بها؛ والجمهور على خلافه، وقد ذكرنا اختلافهم في عدد الملائكة في [آل عمران: ١٢٦].

(١) هكذا وقع لجماهير رواة مسلم «كذاك»، ولبعضهم: «كفاك» وكل بمعنى. وفي الطبري، «ومستند أحمد»، وتفسير ابن كثير: «كفاك».

(٢) «الطبري» ٤٠٩/١٣، ورواه مسلم ١٣٨٤/٣ مطولاً، وأحمد في «المستند» رقم ٢٠٨ و ٢٢١.

(٣) هو تميم بن خذلم الضبي أبو سلمة الكوفي.

﴿إِذْ يُنْفِثُكُمُ النَّعَاسَ أُمَّتَهُ يَنْتَه وَوَيَزِلُّ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُنْفِثُكُمُ النَّعَاسَ أُمَّتَهُ يَنْتَه﴾ قال الزجاج: «إذ» موضعها نصب على معنى: وما جعله الله إلا بشري، في ذلك الوقت، ويجوز أن يكون المعنى: اذكروا إذ يغشاكم النعاس. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «إذ يغشاكم» بفتح الياء وجزم الغين وفتح الشين وألف «النعاس» بالرفع. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «يُغَشِّيكُمْ» بضم الياء وفتح الغين مشددة الشين مكسورة، «النعاس» بالنصب. وقرأ نافع: «يُغَشِّيكُمْ» بضم الياء وجزم الغين وكسر الشين، «النعاس» بالنصب. وقال أبو سليمان الدمشقي: الكلام راجع على قوله: ﴿وَلِيَرْبِطَنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ﴾ إذ يغشاكم النعاس. قال الزجاج: و «أُمَّتَهُ» منصوب: معقول له، كقولك: فعلت ذلك حذر الشر. يقال: أمنتُ أمرُ أماناً وأماناً وأمناً. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن محيصن: «أُمَّتَهُ منه» بسكون الميم.

قوله تعالى: ﴿وَيَزِلُّ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ قال ابن عباس: نزل النبي ﷺ يوم بدر، وبينه وبين الماء رملة، وغلبهم المشركون على الماء، فأصاب المسلمين الظمأ، وجعلوا يصلون محدثين، وألقى الشيطان في قلوبهم الوسوسة، يقول: تزعمون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله، وقد غلبكم المشركون على الماء، وأنتم تصلون محدثين، فأنزل الله عليهم مطراً، فشرّبوا وتطهروا، واشتد الرمل حين أصابه المطر، وأزال الله رجز الشيطان، وهو وسواسه، حيث قال: قد غلبكم المشركون على الماء. وقال ابن زيد: رجز الشيطان: كيد، حيث أوقع في قلوبهم أنه ليس لكم بهؤلاء القوم طاقة. وقال ابن الأنباري: ساءهم عدم الماء عند فقرهم إليه، فأرسل الله السماء، فزالَت وسوسة الشيطان التي تكسب عذابَ الله وغيظه، إذ الرجز: العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ الربط: الشد. و «على» في قول بعضهم صلة، فالمعنى: وليربط قلوبكم. وفي الذي ربط به قلوبهم وقواها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الصبر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه الإيمان، قاله مقاتل. والثالث: أنه المطر الذي أرسله يثبت به قلوبهم بعد اضطرابها بالوسوسة التي تقدم ذكرها.

قوله تعالى: ﴿وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ في هاء «به» فلان: أحدهما: أنها ترجع إلى الماء؛ فإن الأرض كانت رَمَلَةً، فاشتدت بالمطر، وثبتت عليها الأقدام، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي في آخرين. والثاني: أنها ترجع إلى الربط، فالمعنى؛ ويثبت بالربط الأقدام، ذكره الزجاج.

﴿إِذْ يُوسِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأِكَةِ أَلَيْسَ لَكُمْ فَتِنًا أَلَيْسَ أُمَّتًا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فَوَقَّ الْأَعْنَاقِي وَآخَرُوا مِنْهَا إِنَّهُمْ بِآيَاتِنَا أَشْكَوْنَ ﴿١٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ فَتَنًا يَمْشُونَ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوسِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأِكَةِ أَلَيْسَ لَكُمْ فَتِنًا﴾ قال الزجاج: «إذ» في موضع نصب، والمعنى: وليربط إذ يوحى. ويجوز أن يكون المعنى: واذكروا إذ يوحى. قال ابن عباس: وهذا الوحي إلهام.

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَلَأِكَةِ﴾ وهم الذين أمد بهم المسلمين. «أَلَيْسَ لَكُمْ فَتِنًا» بالعون والنصرة. «فَتِنًا أَلَيْسَ أُمَّتًا» فيه أربعة أقوال: أحدها: قاتلوا معهم، قاله الحسن. والثاني: بشرهم بالنصر؛ فكان الملك يسير أمام الصف في صورة الرجل، ويقول: أبشروا فإن الله ناصركم، قاله مقاتل. والثالث: تبتوهم بأشياء تُلقونها في قلوبهم تقوى بها، ذكره الزجاج. والرابع: صححوا عزائمهم ونياتهم على الجهاد، ذكره الثعلبي. فأما الرعب، فهو الخوف. قال السائب بن يسار: كنا إذا سألنا يزيد بن عامر السوائي عن الرعب الذي ألقاه الله في قلوب المشركين كيف؟ كان يأخذ الحصى فيرمي به الطست فيطن، فيقول: كنا نجد في أجوافنا مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجُوا قَوْمَ الْأَعْنَاقِي﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. قال ابن الأنباري: لم تعلم الملائكة أين تقصد بالضرب من الناس، فعلمهم الله تعالى ذلك. والثاني: أنهم المؤمنون، ذكره جماعة من

المفسرين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فاضربوا الأعناق، و «فوق» صلة، وهذا قول عطية، والضحاك، والأخفش، وابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: «فوق» بمعنى «على»، تقول: ضربته فوق الرأس، وضربته على الرأس. والثاني: اضربوا الرؤوس لأنها فوق الأعناق، وبه قال عكومة. وفي المراد بالبنان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأطراف، قاله ابن عباس، والضحاك. وقال الفراء: علمتهم مواضع الضرب، فقال: اضربوا الرؤوس والأيدي والأرجل. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة: البنان: أطراف الأصابع. قال ابن الأنباري: واكتفى بهذا من جملة اليد والرُّجل. والثاني: أنه كل مفصل، قاله عطية، والسدي. والثالث: أنه الأصابع وغيرها من جميع الأعضاء، والمعنى: أنه أباحهم قتلهم بكل نوع، هذا قول الزجاج. قال واشتقاق البنان من قولهم: أبى بالمكان، إذا أقام به، فالبنان به يُعتمَل كل ما يكون للإقامة والحياة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاتَرُوا اللَّهَ﴾ «ذلك» إشارة إلى الضرب، و «شاقوا» بمعنى: جانبوا، فصاروا في شقٍّ غير شقٍّ المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَفَرْتُمْ﴾ خطاب للمشركين؛ والمعنى: ذوقوا هذا في عاجل الدنيا. وفي فتح «أن» قولان: أحدهما: بإضمار فعل، تقديره: ذلكم فذوقوه واعلموا أن للكافرين. والثاني: أن يكون المعنى: ذلك بأن للكافرين عذاب النار. فإذا أقيمت الباء، نصبت. وإن شئت، جعلت «أن» في موضع رفع؛ يريد: ذلكم فذوقوه، وذلكم أن للكافرين عذاب النار، هذا معنى قول الفراء.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَيْسَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا حَقًّا فَلَا يُؤْلَمُونَ الْأَذْبَارَ ﴿١٥﴾ وَنَّ يُولِيهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا أَوْ مَخْتَصِرًا إِنَّكَ فَتَنَّا فَتَدَّ بَعَاةً يَضْمَرُ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ أَنْ يَهْتَمُّ وَيَلْسَ الْكَيْدَ ﴿١٦﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْسَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا حَقًّا﴾ الزحف: جماعة يزحفون إلى عدوهم؛ قاله الليث. والتزاحف: التذاني والتقارب، قال الأعشى:

لِمَنِ الظَّلَمَاتُ سَيَرُهُنَّ تَزْحَفُ

قال الزجاج: ومعنى الكلام: إذا واقفتموهم للقتال فلا تدبروا ﴿وَنَّ يُولِيهِمْ﴾ يوم حربهم ﴿دُبُرَهُ﴾ إلا أن يتحرف ليقاتل، أو يتحيز إلى فئة؛ ف «متحرفاً» و «متحيزاً» منصوبان على الحال. ويجوز أن يكون نصبهما على الاستثناء؛ فيكون المعنى: إلا رجلاً متحرفاً أو متحيزاً. وأصل متحيز؛ مُتَحَيِّزٌ؛ فأدغمت الياء في الواو.  
قوله تعالى: ﴿وَمَا وَدَّ أَنْ يَهْتَمُّ﴾ أي: مرجعه إليها؛ ولا يدل ذلك على التخليد.

## فصل

اختلف العلماء في حكم هذه الآية، فقال قوم: هذه خاصة في أهل بدر، وهو مروى عن ابن عباس، وأبي سعيد الخدري، والحسن، وابن جبير، وقادة، والضحاك. وقال آخرون: هي على عمومها في كل منهزم؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. وقال آخرون: هي على عمومها، غير أنها نسخت بقوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَأْتِي سَابِرَةً يَتَلَبَّأُ يَأْتِي﴾ [الأنفال: ٦٦] فليس للمسلمين أن يفروا من يثلمهم، وبه قال عطاء بن أبي رباح. وروى أبو طالب عن أحمد أنه سئل عن الفرار من الزحف، فقال: لا يفر رجل من رجلين؛ فإن كانوا ثلاثة، فلا بأس. وقد نقل نحو هذا عن ابن عباس. وقال محمد بن الحسن: إذا بلغ الجيش اثني عشر ألفاً، فليس لهم أن يفروا من عدوهم، وإن كثر عددهم. ونقل نحو هذا عن مالك؛ ووجه ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما هزم قوم إذا بلغوا اثني عشر ألفاً من قلة»<sup>(١)</sup> إذا صبروا وصدقوا.

﴿قَلَّمَ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَلَّلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَإِلَيْهِ الْمُنِيرَاتُ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسْبًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مَوْجِدُ الْكٰفِرِينَ ﴿١٨﴾﴾

(١) رواه أبو داود رقم (٢٦١١) عن ابن عباس بلفظ: «لن يغلِبَ اثنا عشر ألفاً من قلة» وقال: والصحيح أنه مرسل، ورواه الترمذي وقال: حسن غريب، ولم يصححه، لأنه يروى مستنداً ومرسلاً وبمضلاً. قال ابن القطان: لكن هذا ليس بعلة فالأقرب صحته.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ وقرأ ابن عامر، وأهل الكوفة إلا عاصماً «ولكن الله قتلهم» ولكن الله رمى بتخفيف النون ورفع اسم الله فيهما. وسبب نزول هذا الكلام أن أصحاب رسول الله ﷺ لما رجعوا عن بدر جعلوا يقولون: قَتَلْنَا وَقَتَلْنَا، هذا معنى قول مجاهد. فأما قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ ففي سبب نزوله ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ قال لعلي: «ناولني كفاً من حصباء، فناوله، فرمى به في وجوه القوم، فما بقي منهم أحد إلا وقعت في عينه حصاة»<sup>(١)</sup>. وقيل: أخذ قبضة من تراب، فرمى بها، وقال: «شاهت الوجوه»؛ فما بقي مشرك إلا شغل بعينه يعالج التراب الذي فيها، فنزلت: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ وذلك يوم بدر؛ وهذا قول الأكثرين. وقال ابن الأنباري: وتأويل شاهت: قبحت؛ يقال: شاه وجهه يشوه شوهاً وشوهة، ويقال: رجل أشوه، وامرأة شوهاء؛ إذا كانا قبيحين. والثاني: أن أبي بن خلف أقبل يوم أحد إلى النبي ﷺ يريده، فاعترض له رجال من المؤمنين، فأمرهم رسول الله ﷺ فخلوا سبيله، وطعنه النبي ﷺ بحرته، فسقط أبي عن فرسه، ولم يخرج من طعته دم، فأتاه أصحابه وهو يخور خوار الثور، فقالوا: إنما هو خدش، فقال: والذي نفسي بيده، لو كان الذي بي بأهل المجاز لماتوا أجمعون، فمات قبل أن يقدّم مكة؛ فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن المسيب عن أبيه. والثالث: أن رسول الله ﷺ رمى يوم خيبر بسهم، فأقبل السهم يهوي حتى قتل ابن أبي الحقيق وهو على فراشه، فنزلت هذه الآية، ذكره أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ اختلفوا في معنى إضافة قتلهم إليه على أربعة أقوال: أحدها: أنه قتلهم بالملائكة الذين أرسلهم. والثاني: أنه أضاف القتل إليه لأنه تولى نصرهم. والثالث: لأنه ساقهم إلى المؤمنين، وأمكنهم منهم. والرابع: لأنه ألقى الرعب في قلوبهم. وفي قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: وما ظفرت أنت ولا أصبت، ولكن الله أظفرك وأيدك، قاله أبو عبيدة. والثاني: وما بلغ رميك كفاً من تراب أو حصى أن تملأ عيون ذلك الجيش الكثير، إنما الله تولى ذلك؛ قاله الزجاج. والثالث: وما رميت قلوبهم بالرعب إذ رميت وجوههم بالتراب؛ ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَكِينٌ لِّدَعَائِمِهِ﴾ أي: لئبعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والأجر. ﴿إِنَّ اللَّهَ تَبَّحٌ﴾ لدعائهم ﴿عَلِيمٌ﴾ ببيئاتهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ﴾ قال الزجاج: موضعه رفع: والمعنى: الأمر ذلكم. وقال غيره: «ذلكم» إشارة إلى القتل والرمي والبلاء الحسن. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ أي: واعلموا أن الله. والذي ذكرناه في فتح «أن» في قوله: ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ هو مذكور في فتح «أن» هذه.

قوله تعالى: ﴿مُؤْمِنٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمر «مُؤْمِنٌ» بفتح الواو وتشديد الهاء منونة «كيد» بالنصب. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «موهن» ساكنة الواو، «كيد» بالنصب. وروى حفص عن عاصم موهن كيد مضاف. والموهن: المضعف، والكيد: المكر.

﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَتَدِّجُوا﴾ رَانَ تَنَهَوْا فَهُوَ حَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَمُودُوا نَعْدٌ وَإِنْ تَفِيحُوا فَتَكُونُوا شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَأَسْرَتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن أصحاب رسول الله ﷺ استنصروا الله وسألوه الفتح، فنزلت هذه الآية؛ وهذا المعنى مروى عن أبي بن كعب، وعطاء الخراساني. والثاني: أن أبا جهل قال: اللهم أينما كان أحب إليك وأرضى عندك فانصره اليوم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن المشركين أخذوا بأستار الكعبة قبل خروجهم إلى بدر، فقالوا: اللهم انصر أعلى الجندين وأكرم القبيلتين؛ فنزلت هذه الآية؛ قاله السدي. والرابع: أن المشركين قالوا: اللهم إنا لا نعرف ما جاء به محمد، فافتح بيننا وبينه

بالحق؛ فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. والخامس: أنهم قالوا بمكة: ﴿اللَّهُ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِثْلَ السَّمَاءِ﴾ الآية [الأشغال: ٣٢]، فعذبوا يوم بدر، قاله ابن زيد. فخرج من هذه الأقوال أن في المخاطبين بقوله: «إن تستفتحوا» قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. والثاني: المشركون؛ وهو الأشهر. وفي الاستفتاح قولان: أحدهما: أنه الاستنصار؛ قاله ابن عباس، والزجاج في آخرين. فإن قلنا: إنهم المسلمون، كان المعنى: إن تستنصروا فقد جاءكم النصر بالملائكة؛ وإن قلنا: إنهم المشركون؛ احتمل وجهين: أحدهما: إن تستنصروا فقد جاء النصر عليكم. والثاني: إن تستنصروا لأحب الفريقين إلى الله، فقد جاء النصر لأحب الفريقين. والثاني: أن الاستفتاح: طلب الحكم، والمعنى: إن تسألوا الحكم بينكم وبين المسلمين، فقد جاءكم الحكم؛ وإلى هذا المعنى ذهب عكرمة، ومجاهد، وقتادة. فأما قوله: ﴿وَإِنْ تَنَبَّأُوا فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فهو خطاب للمشركين على قول الجماعة. وفي معناه قولان: أحدهما: إن تنهوا عن قتال محمد ﷺ، والكفر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إن تنهوا عن استفتاحكم، فهو خير لكم، لأنه كان عليهم، لا لهم، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَإِنْ تَوَدُّوا نَعْدَ﴾ قولان: أحدهما: وإن تعودوا إلى القتال، نُعِدْ إلى هزيمتكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وإن تعودوا إلى الاستفتاح، نُعِدْ إلى الفتح لمحمد ﷺ، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُفِئَ عَنكَ وِفْئَكُمْ شَيْئًا﴾ أي: جماعتكم وإن كثرت، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالعون والنصر. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «إن الله» بكسر الألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «وإن» بفتح الألف. فمن قرأ بكسر «أن» استأنف. قال الفراء: وهو أحب إلي من فتحها. ومن فتحها، أراد: ولأن الله مع المؤمنين. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا تولُّوا عن رسول الله ﷺ. والثاني: لا تولُّوا عن أمر رسول الله ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ ما نزل من القرآن، روي القولان عن ابن عباس.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿إِنَّ سَرَ أَلْوَابٍ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسُنُ الْبَنَاتِ لَا يَعْقِلُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في بني عبد الدار بن قصي، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في اليهود، قريظة والنضير، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: في المنافقين، قاله ابن إسحاق، والواقدي، ومقاتل. وفي معنى الكلام قولان: أحدها: أنهم قالوا: سمعنا، ولم يتفكروا فيما سمعوا، فكانوا كمن لم يسمع، قاله الزجاج. والثاني: أنهم قالوا: سمعنا سماع من يقبل، وليسوا كذلك، حكى عن مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَرَ أَلْوَابٍ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسُنُ الْبَنَاتِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في بني عبد الدار بن قصي، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في المنافقين، قاله ابن إسحاق، والواقدي. والدواب: اسم كل حيوان يديب؛ وقد بينا في سورة [البقرة: ١٨] معنى الصم والبكم، ولم سَمَاهُمْ بذلك.

﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ولو علم فيهم صدقاً وإسلاماً. والثاني: لو علم فيهم خيراً في سابق القضاء. والثالث: لو علم أنهم يضلُّون. والرابع: لو علم أنهم يضغون. وفي قوله: ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه، قاله الزجاج. والثاني: لزرعهم الفهم، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: لأسمعهم كلام الموتى يشهدون بنبوتك، حكاه الماوردي. وفي قوله: ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ قولان: أحدهما: مكذبون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وهم معرضون عما أسمعهم لمعاندتهم، قاله الزجاج.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُهُ مُعْرِضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا﴾ أي: أجيبوا.



قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ يعني الرسول ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أن الذي يحييكم: كل ما يدعو الرسول إليه، وهو معنى قول أبي صالح عن ابن عباس. وفي أفراد البخاري من حديث أبي سعيد بن المعلى قال: كنت أصلي في المسجد، فدعاني رسول الله ﷺ، فلم أجه، ثم أتيتُه فقلت: يا رسول الله، إني كنت أصلي، فقال: «ألم يقل الله: ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ قلت: بلى، ولا أعود إن شاء الله»<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه الحق، رواه ثبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثالث: أنه الإيمان، رواه ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال السدي. والرابع: أنه أتباع القرآن، قاله قتادة، وابن زيد. والخامس: أنه الجهاد، قاله ابن إسحاق. وقال ابن قتيبة: هو الجهاد الذي يحيي دينهم ويعليهم. والسادس: أنه إحياء أمورهم، قاله الفراء. فيخرج في إحيائهم خمسة أقوال: أحدها: أنه إصلاح أمورهم في الدنيا والآخرة. والثاني: بقاء الذكر الجميل لهم في الدنيا، وحياة الأبد في الآخرة. والثالث: أنه دوام نعيمهم في الآخرة. والرابع: أنه كونهم مؤمنين، لأن الكافر كالميت. والخامس: أنه يحييهم بعد موتهم، وهو على قول من قال: هو الجهاد، لأن الشهداء أحياء، ولأن الجهاد يُعزهم بعد ذلهم، فكأنهم صاروا به أحياء.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ وفيه عشرة أقوال: أحدها: يحول بين المؤمن وبين الكفر، وبين الكافر وبين الإيمان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والثاني: يحول بين المؤمن وبين معصيته، وبين الكافر وبين طاعته، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك والفراء. والثالث: يحول بين المرء وقلبه حتى لا يتركه يعقل، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: المعنى: يحول بين المرء وعقله، فبادروا الأعمال، فإنكم لا تأمنون زوال العقول، فتحصلون على ما قدمتم. والرابع: أن المعنى: هو قريب من المرء، لا يخفى عليه شيء من سره، كقوله: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] وهذا معنى قول قتادة. والخامس: يحول بين المرء وقلبه، فلا يستطيع إيماناً ولا كُفراً إلا بإذنه، قاله السدي. والسادس: يحول بين المرء وبين هواه، ذكره ابن قتيبة. والسابع: يحول بين المرء وبين ما يتمنى بقلبه من طول العمر والنصر وغيره. والثامن: يحول بين المرء وقلبه بالموت، فبادروا الأعمال قبل وقوعه. والتاسع: يحول بين المرء وقلبه بعلمه، فلا يضر العبد شيئاً في نفسه إلا والله عالم به، لا يقدر على تغييره عنه. والعاشر: يحول بين ما يوقعه في قلبه من خوف أو أمن، فيأمن بعد خوفه، ويخاف بعد أمنه، ذكر معنى هذه الأقوال ابن الأنباري. وحكى الزجاج أنهم لما فكروا في كثرة عدوهم وقلة عددهم، فدخل الخوف قلوبهم، أعلمهم الله تعالى أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبده بالخوف الأيمن، ويبدل عدوه بالقوة الضعف؛ وقد أعلمت هذه الآية أن الله تعالى هو المقلب للقلوب، المتصرف فيها<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي: للجزاء على أعمالكم.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تُصَيِّبُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ غَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَكِيدُ الْعِقَابِ﴾<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُصَيِّبُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ غَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَكِيدُ الْعِقَابِ﴾ اختلَفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أصحاب النبي ﷺ خاصة، قاله ابن عباس، والضحاك. وقال الزبير بن العوام: لقد قرأناها زماناً، وما نرى أننا من أهلها، فإذا نحن المَغْضُوبُ بها. والثاني: أنها نزلت في رجلين من قريش، قاله أبو صالح عن ابن عباس، ولم يسمهما. والثالث: أنها عامة، قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: في هذه الآية، أمر الله المؤمنين أن لا يُقروا المنكر بين أظهرهم، فيعصمهم الله بالعذاب. وقال مجاهد: هذه الآية لكم أيضاً. والرابع: أنها نزلت في علي، وعمار، وطلحة، والزبير، قاله الحسن. وقال السدي: نزلت في أهل بدر خاصة، فأصابتهم يوم الجمل. وفي الفتنة هاهنا سبعة أقوال: أحدها: القتال.

(١) «البخاري» ١١٩/٨، ٢٣١ دون قوله «قلت: بلى ولا أعود إن شاء الله» وهذه الزيادة إنما وردت عند أحمد في «المستدرك» ٦٥/١٨ بترتيب الساعاتي، والترمذي ١١١/٢ من حديث أبي هريرة عن أبي بن كعب.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٤٥/٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد، يصرفه حيث يشاء» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك». وروى الترمذي ٣٦/٢ عن أنس بن مالك ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يكتر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» قلت: يا نبي الله أما بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقبلها كيف شاء». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

والثاني: الضلالة. والثالث: السكوت عن إنكار المنكر. والرابع: الاختيار. والخامس: الفتنة بالأموال والأولاد. والسادس: البلاء. والسابع: ظهور البدع. فأما قوله: ﴿لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ فقال الفراء: أمرهم، ثم نهاهم، وفيه طرف من الجزاء. وإن كان نهياً، كقوله: ﴿بِأَيِّهَا أَتَلَّ أَذْخُلُوا سَكَكِكُمْ لَا يَحِطَّتْكُمْ سَلِيمَةٌ﴾ [النمل: ١٨] أمرهم، ثم نهاهم؛ وفيه تأويل الجزاء. وقال الأخفش: «لا تصيبين» ليس بجواب، وإنما هو نهي بعد نهي؛ ولو كان جواباً ما دخلت النون. وذكر ابن الأنباري فيها قولين: أحدهما: أن الكلام تأويله تأويل الخبر، إذ كان المعنى: إن لا يتقوها، تُصِبَ الذين ظلموا، أي: وغيرهم، أي: لا تقع بالظالمين دون غيرهم، لكنها تقع بالصالحين والظالمين؛ فلما ظهر الفعل ظهور النهي، والنهي راجع إلى معنى الأمر، إذ القائل يقول: لا تقم، يريد: دع القيام، ووقع مع هذا جواباً للأمر، أو كالجواب له، فأكد له شبه النهي، فدخلت النون المعروف دخولها في النهي وما يضارعه. والثاني: أنها نهي محض، معناه: لا يقصدن الظالمون هذه الفتنة، فيهلكوا؛ فدخلت النون لتوكيد الاستقبال، كقوله: «لا يحطمتكم». وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا تصيبين الفتنة الذين ظلموا. والثاني: لا يصيبين عقاب الفتنة. فإن قيل: فما ذنب من لم يظلم؟ فالجواب: أنه بموافقته للأشعار، أو بسكوته عن الإنكار، أو بتركه للفرار، استحق العقوبة<sup>(١)</sup>. وقد قرأ عليٌّ، وابن مسعود، وأبي بن كعب: «لتصيبن الذين ظلموا» بغير ألف.

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتَ قَلِيلٌ مُسْتَضْمَرُونَ فِي الْأَرْضِ مَخَافُونَ أَنْ يَحْطَفَكُمُ النَّاسُ فَتَأْتِيَكُمُ الْيُدُوكُمْ بِصُرُوبِهِمْ وَرَدُّكُمُ يَنْطَلِبُ لَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتَ قَلِيلٌ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المهاجرين خاصة، كانت عدتهم قليلة، وهم مقيمون في أرض مكة، يخافون أن يستلبهم المشركون. وفي المراد بالناس ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل مكة، قاله ابن عباس. والثاني: فارس والروم، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنهم المشركون الذين حضروا بدرأ، والمسلمون قليلون يومئذ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَتَأْتِيَكُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: فأوأمكم إلى المدينة بالهجرة، قاله ابن عباس، والأكثر: والثاني: جعل لكم ماوى تسكنون فيه آمنين، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَأَيَّدَكُمُ بِصُرُوبِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: قواكم بالملائكة يوم بدر، قاله الجمهور. والثاني: عضدكم بنصره في بدر وغيرها، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَرَدُّكُمُ يَنْطَلِبُ﴾ قولان: أحدهما: أنها الغنائم التي أحلها لهم، قاله السدي. والثاني: أنها الخيرات التي مكنتهم منها، ذكره الماوردي.

﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمَّا أَنْتُمْ كَفَرَ بِنُورِهِ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر؛ وذلك أن النبي ﷺ لما حاصر قريظة سأله أن يصلحهم على ما صالح عليه بني النضير، على أن يسبوا إلى أرض الشام، فأبى أن يعطيهم ذلك إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأبوا، وقالوا: أرسل إلينا أبا لبابة، وكان مناصحاً لهم، لأن ولده وأهله كانوا عندهم، فبعته إليهم، فقالوا: ما ترى، أنزل على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه: إنه الذبح فلا تفعلوا، فأطاعوه، فكانت تلك خيانتها؛ قال أبو لبابة: فما زالت قدماي حتى عرفت أنني قد خنت الله ورسوله، ونزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، والأكثرين. وروي أن أبا لبابة ربط نفسه بعد نزول هذه الآية إلى سارية من سواري المسجد، وقال: والله لا أذوق طعماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله عليّ، فمكث سبعة أيام كذلك، ثم تاب الله عليه، فقال: والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني، فجاء فحلّه بيده، فقال أبو لبابة: إن من تمام توبتي أن أهجّر دار قومي التي أصبت فيها الذنب، وأن أنخلع من مالي، فقال

(١) روى البخاري ٩٤/٥ - ٢١٦ عن النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقروا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً، ولم نؤذ من فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً».

رسول الله ﷺ: «يجزئك الثلث»<sup>(١)</sup>. والثاني: أن جبريل أتى رسول الله ﷺ فقال: إن أبا سفيان في مكان كذا وكذا، فقال النبي ﷺ لأصحابه: «اخرجوا إليه واكتبوا»، فكتب إليه رجل من المنافقين: إن محمداً يريدكم، فخذوا حذرکم، فنزلت هذه الآية، قاله جابر بن عبد الله<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في قتل عثمان بن عفان، قاله المغيرة بن شعبه. والرابع: أن قوماً كانوا يسمعون الحديث من رسول الله ﷺ، فيفشونه حتى يبلغ المشركين، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٣)</sup>. وفي خيانة اللّه قولان: أحدهما: ترك فرائضه. والثاني: معصية رسوله. وفي خيانة الرسول قولان: أحدهما: مخالفته في السر بعد طاعته في الظاهر. والثاني: ترك سنته. وفي المراد بالأمانات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الفرائض، قاله ابن عباس. وفي خيانتها قولان: أحدهما: تنقيصها. والثاني: تركها. والثاني: أنها الدين، قاله ابن زيد؛ فيكون المعنى: لا تُظهروا الإيمان وتُبتنوا الكفر. والثالث: أنها عامة في خيانة كل مؤتمن، ويؤكد نزولها في ما جرى لأبي لباية.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنُوا لَكُمْ وَأَوْلَدَكُمْ فَتَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ بِكَايِبًا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنُوا لَكُمْ وَأَوْلَدَكُمْ فَتَنَةٌ﴾ قال ابن عباس: هذا خطاب لأبي لباية، لأنه كانت له أموال وأولاد عند بني قريظة. فاما الفتنة، فالمراد بها: الابتلاء والامتحان الذي يُظهر ما في النفس من اتباع الهوى أو تجنبه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ خير من الأموال والأولاد.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: بترك معصيته، واجتناب الخيانة لله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه المخرج، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، ومجاهد، والضحاك، وابن قتيبة، والمعنى: يجعل لكم مخرجاً في الدين من الضلال. والثاني: أنه النجاة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والسدي. والثالث: أنه النصر، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال الفراء. والرابع: أنه هدى في قلوبهم يفرقون به بين الحق والباطل، قاله ابن زيد، وابن إسحاق.

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُبْسِتُوا أَرْبَابَهُمْ أَوْ يُخْرِجُوا أَوْ يَمْتَلِكُوا أَوْ يَمْتَلِكُوا أَوْ يَمْتَلِكُوا وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْمَكْرِينِ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هذه الآية متعلقة بقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتَ قَدِيلٌ﴾ فالمعنى: أذكر المؤمنين ما من الله به عليهم، واذكر إذ يمكر بك الذين كفروا.

### الإشارة إلى كيفية مكرهم

قال أهل التفسير: لما بوع رسول الله ﷺ ليلة العقبة، وأمر أصحابه أن يلحقوا بالمدينة، أشفقت قريش أن يعلو أمره، وقالوا: والله لكانكم به قد كثر عليكم بالرجال، فاجتمع جماعة من أشرافهم ليدخلوا دار الندوة فيتشارروا في أمره، فاعترضهم إبليس في صورة شيخ كبير، فقالوا: من أنت؟ قال: أنا شيخ من أهل نجد، سمعت ما اجتمعتم له، فأردت أن أحضركم، ولن تعدوا من رأيي نصحاً، فقالوا: ادخل، فدخل معهم، فقالوا: انظروا في أمر هذا الرجل، فقال بعضهم: احبسوه في وثاق، وتربصوا به ريب المنون. فقال إبليس: ما هذا برأي، يوشك أن يشب أصحابه فيأخذوه من أيديكم. فقال قائل: أخرجوه من بين أظهركم. فقال: ما هذا برأي، يوشك أن يجمع عليكم ثم يسير إليكم. فقال أبو جهل: نأخذ من كل قبيلة غلاماً، ثم نعطي كل غلام سيفاً فيضربوه به ضربة رجل واحد، فيفترق دمه في القبائل، فما أظن هذا الحي من قريش يقوى على ضرب قريش كلها، فيقبلون العقل ونستريح. فقال إبليس: هذا والله الرأي. ففترقوا

(١) خبر أبي لباية أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ١٣٤، وأخرج بعضه الطبري ٤٨١/١٣، وابن هشام ٢٣٦/٢.

(٢) قال ابن كثير في «التفسير» بعد أن أورده عن ابن جرير: هذا حديث غريب جداً، وفي سننه وسياقه نظر.

(٣) قال أبو جعفر الطبري ٤٨٣/١٣: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله نهى المؤمنين عن خيانتهم وخيانة رسوله وخيانتهم أماته، وجائز أن تكون نزلت في أبي لباية، وجائز أن تكون نزلت في غيره، ولا خبر عندنا بأي ذلك كان يجب التسليم له بصحته. وقال ابن كثير ٣٠١/٢: والصحيح أن الآية عامة وإن صح أنها وردت على سبب خاص، فالأخذ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند الجماهير من العلماء.

عن ذلك. وأتى جبريل رسول الله ﷺ فأمره أن لا يبيت في مضجعه، وأخبره بمكر القوم، فلم يبيت في مضجعه تلك الليلة، وأمر علياً فبات في مكانه، وبات المشركون يحرسونه، فلما أصبح رسول الله ﷺ، أذن له الله في الخروج إلى المدينة، وجاء المشركون لئما أصبحوا، فرأوا علياً، فقالوا: أين صاحبك؟ قال: لا أدري، فاقترضوا أثره حتى بلغوا الجبل، فمروا بالغار، فرأوا نسج العنكبوت، فقالوا: لو دخله لم يكن عليه نسج العنكبوت<sup>(١)</sup>. فأما قوله: ﴿يُنْتَوَكُ﴾ فقال ابن قتيبة: معناه: ليحبسوك. يقال: فلان مثبت وجعاً: إذا لم يقدر على الحركة. وللمفسرين فيه قولان: أحدهما: ليبتوك في الوثاق، قاله ابن عباس، والحسن في آخرين. والثاني: ليبتوك في الحبس، قاله عطاء، والسدي في آخرين. وكان القوم أرادوا أن يحبسوه في بيت ويشدوا عليه بابه ويلقوا إليه الطعام والشراب، وقد سبق بيان المكر في [آل عمران: ٥٤].

﴿وَإِذَا نُنْتُ عَلَىٰهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنَّا نَسْتَعِزُّ بِالْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنْتُ عَلَىٰهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ ذكر أهل التفسير أن هذه الآية نزلت في النصر بن الحارث بن علقمة بن كلدة، وأنه لما سمع رسول الله ﷺ يذكر قصص القرون الماضية، قال: لو شئت لقلت مثل هذا. وفي قوله: ﴿قَدْ سَمِعْنَا﴾ قولان: أحدهما: قد سمعنا منك ولا نطيعك. والثاني: قد سمعنا قبل هذا مثله، وكان النصر يختلف إلى فارس تاجراً، فيسمع العباد يقرؤون الإنجيل. وقد بين التحدي كذب من قال: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾. وقد سبق معنى الأساطير في [الأنعام: ٢٥].

﴿وَإِذَا قَالُوا لِلَّهِ إِنَّ كَاتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَالُوا لِلَّهِ إِنَّ كَاتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النصر أيضاً، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، والسدي. والثاني: أنها نزلت في أبي جهل، فهو القائل لهذا؛ قاله أنس بن مالك، وهو مخرج في «الصحيحين»<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في قريش، قالوا هذا، ثم ندموا فقالوا: غفرانك اللهم، فأنزل الله: ﴿وَمَا كَاتَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، رواه أبو معشر عن يزيد بن رومان، ومحمد بن قيس. وفي المشار إليه بقوله: ﴿إِنَّ كَاتَ هَذَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: كل ما يقوله رسول الله ﷺ من الأمر بالتوحيد وغيره. والثالث: أنه إكرام محمد ﷺ بالنبوة من بين قريش.

﴿وَمَا كَاتَ اللَّهُ لِمُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَاتَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَاتَ اللَّهُ لِمُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أهل مكة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: وما كان الله لمعذبهم وأنت مقيم بين أظهرهم. قال ابن عباس: لم تُعَذَّب قرية حتى يخرج نبيها والمؤمنون معه. والثاني: وما كان الله لمعذبهم وأنت حي؛ قاله أبو سليمان. والثاني: أن المشار إليهم المؤمنون، والمعنى: وما كان الله لمعذب المؤمنين بضرب من العذاب الذي أهلك به من قبلهم وأنت حي؛ ذكره أبو سليمان الدمشقي.

### فصل

قال الحسن، وعكرمة: هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَمَا لَهْرَ أَلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأفعال: ٣٤]، وفيه بُعد، لأن النسخ لا يدخل على الأخبار. وقال ابن أبيزى: كان النبي ﷺ بمكة، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمَا كَاتَ اللَّهُ لِمُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ فخرج

(١) «سيرة ابن هشام» ١/ ٤٨٠ - ٤٨٣ قال فيه ابن إسحاق: فحدثني من لا أنهم من أصحابنا عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد وغيره ممن لا أنهم عن عبد الله بن عباس. ورواه أحمد في «مسنده» رقم (٣٢٥١) مختصراً، وفي سننه عثمان بن عمرو الجزري، وثقه ابن حبان، وضعفه غيره، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٧/ ٢٧ مختصراً أيضاً وقال: رواه أحمد، والطبراني، وفيه عثمان بن عمرو الجزري، وثقه ابن حبان، وضعفه غيره، وبقية رجاله رجال الصحيح. وأورده السيوطي في «الدر» ٣/ ١٧٩ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل»، والخطيب، وهو في «الطبري» ١٣/ ٤٩٤ و ٤٩٧ مختصراً.

(٢) «البخاري» ٨/ ٣٣٢، و«مسلم» ٤/ ٢١٥٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/ ١٨٠ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك.

إلى المدينة، فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وكان أولئك البقية من المسلمين بمكة يستغفرون، فلما خرجوا أنزل الله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>. وجميع أقوال المفسرين تدل على أن قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، كلام مبتدأ من إخبار الله ﷻ. وقد روي عن محمد بن إسحاق أنه قال: هذه الآية من قول المشركين، قالوا: والله إن الله لا يعذبنا ونحن نستغفر، فرد الله عليهم ذلك بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وفي معنى هذا الكلام خمسة أقوال: أحدها: وما كان الله معذب المشركين، وفيهم من قد سبق له أن يؤمن؛ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، واختاره الزجاج. والثاني: وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون الله، فإنهم كانوا يلبتون ويقولون: غفرانك؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وفيه ضعف، لأن استغفار المشرك لا أثر له في القبول. والثالث: وما كان الله معذبهم، يعني المشركين، وهم - يعني المؤمنين الذين بينهم - يستغفرون؛ روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك، وأبو مالك. قال ابن الأنباري: وُصفوا بصفة بعضهم، لأن المؤمنين بين أظهرهم، فأوقع العموم على الخصوص، كما يقال: قتل أهل المسجد رجلاً، وأخذ أهل البصرة فلاناً، ولعله لم يفعل ذلك إلا رجل واحد. والرابع: وما كان الله معذبهم وفي أصلاهم من يستغفر الله، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: فيكون معنى تعذيبهم: إهلاكهم؛ فالمعنى: وما كان الله مهلكهم، وقد سبق في علمه أنه يكون لهم أولاد يؤمنون به ويستغفرونه؛ فوصفهم بصفة ذرارهم، وغلبوا عليهم كما غلب بعضهم على كلهم في الجواب الذي قبله. والخامس: أن المعنى: لو استغفروا لما عذبهم الله، ولكنهم لم يستغفروا فاستحقوا العذاب؛ وهذا كما تقول العرب: ما كنت لأهينك وأنت تكرمي؛ يريدون: ما كنت لأهينك لو أكرمتي؛ فأما إذ لست تكرمي، فإنك مستحق لإهانتني، وإلى هذا القول ذهب قتادة والسدي. قال ابن الأنباري: وهو اختيار اللغويين. وذكر المفسرون في معنى هذا الاستغفار ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الاستغفار المعروف؛ وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أنه بمعنى الصلاة؛ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، ومنصور عن مجاهد، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه بمعنى الإسلام، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال عكرمة.

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ﴾ هذه الآية أجازت تعذيبهم، والأولى نفت ذلك. وهل المراد بهذا: العذاب الأول، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه هو الأول، إلا أن الأول امتنع بشيئين: أحدهما: كون النبي ﷺ فيهم. والثاني: كون المؤمنين المستغفرين بينهم؛ فلما وقع التمييز بالهجرة، وقع العذاب بالباقيين يوم بدر، وقيل: بل وقع بفتح مكة. والثاني: أنهما مختلفان، وفي ذلك قولان: أحدهما: أن العذاب الثاني قتل بعضهم يوم بدر، والأول استئصال الكل؛ فلم يقع الأول لما قد علم من إيمان بعضهم، وإسلام بعض ذرارهم، ووقع الثاني. والثاني: أن العذاب الأول عذاب الدنيا. والثاني: عذاب الآخرة؛ قاله ابن عباس. فيكون المعنى: وما كان الله معذب المشركين لاستغفارهم في الدنيا، وما لهم آلا يعذبهم الله في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: وهم يصدون ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أولياءه. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى «المسجد»، وهو قول الجمهور. قال الحسن: إن المشركين قالوا: نحن أولياء المسجد الحرام، فرد الله عليهم بهذا. والثاني: أنها تعود إلى الله ﷻ، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ أي: ما أولياؤه ﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ للشرك والمعاصي، ولكن أكثر أهل مكة لا يعلمون من الأولى بيت الله.

(١) «الطبري» ٥٠٩/١٣، ٥١٠، وأورده السيوطي في «الدر» ١٨١/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ﴾ سبب نزولها أنهم كانوا يطوفون بالبيت ويصفقون ويضفرون ويضعون خدودهم بالأرض، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر. فأما المكاء، ففيه قولان: أحدهما: أنه الضفير، قاله ابن عمر، وابن عباس، وابن جبير، وقتادة، وأبو عبيدة، والزجاج، وابن قتيبة. قال ابن فارس: يقال: مكا الطائر [يمكو] مكاء: إذا صفّر، ويقال: مكَيْتُ يده [تمكى] مكى، مقصور، أي: غلظت وخشنت، ويقال: تمكى: إذا توضع. وأنشدوا:

[إِنَّكَ وَالْجَوْرَ عَلَى سَبِيلِ] كَالْمُتَمَكِّي بَدْمِ الْقَتِيلِ<sup>(١)</sup>

ومثل أبو سلمة بن عبد الرحمن عن المكاء، فجمع كفيوه، وجعل يصفّر فيهما. والثاني: أنه إدخال أصابعهم في أفواههم يخلطون به، وبالتصديّة على محمد ﷺ صلاته، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: أهل اللغة ينكرون أن يكون المكاء إدخال الأصابع في الأفواه، وقالوا: لا يكون إلا الصفير. وفي التصديّة قولان: أحدهما: أنها التصفيق، قاله [ابن] عمر، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: صدّى: إذا صفّق بيديه. قال الراجز:

صَدَّتْ بِحَدِّ وَجَلَّتْ عَن حَدِّ وَأَنَا مِنْ غَرِوِ الْهَوَى أَصْدِي<sup>(٢)</sup>

الغرو: العجب، يقال: لا غرو من كذا، أي: لا عجب. والثاني: أن التصديّة: صدّمهم الناس عن البيت الحرام، قاله سعيد بن جبير. وقال ابن زيد: هو صدّمهم عن سبيل الله ودينه. وزعم مقاتل أن النبي ﷺ كان إذا صلى في المسجد الحرام، قام رجلان من المشركين من بني عبد الدار عن يمينه فيصفران، ورجلان عن يساره فيصفقان، فختلط على النبي ﷺ صلاته وقراءته، فقتلهم الله بيدر، فذلك قوله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بتوحيد الله. فإن قيل: كيف سمي المكاء والتصديّة صلاة؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنهم جعلوا ذلك مكان الصلاة، ومشهور في كلام العرب أن يقول الرجل: زرت عبد الله، فجعل جفائي صلّتي، أي: أقام الجفاء مقام الصلّة، قال الشاعر:

قُلْتُ لَهُ أَطْعِمْنِي عِمِيْمًا تَمْرًا فَكَانَ تَمْرِي كَهَرَّةٍ وَزَيْرًا

أي: أقام الصياح عليّ مقام التمر، والثاني: أن من كان المكاء والتصديّة صلاته، فلا صلاة له، كما تقول العرب: ما لفلان عيب إلا السخاء، يريدون: من السخاء عيبه، فلا عيب له، قال الشاعر:

فَتَى كُمَلْتُ خَيْرَانَهُ غَيْرَ أَنَّهُ جَوَادٌ فَلَا يُبْقِي مِنَ الْمَالِ بَاقِيًا<sup>(٣)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْمَرُونَ﴾ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المطعميين ببدر، وكانوا اثني عشر رجلاً يطعمون الناس الطعام، كل رجل يطعم يوماً، وهم: عتبة، وشيبة، ومثبه وثبيّه ابنا الحجاج، وأبو البختري<sup>(٤)</sup>، والنضر بن الحارث، وأبو جهل، وأخوه الحارث، وحكيم بن حزام، وأبيّ بن خلف، وزمعة بن الأسود، والحارث بن عامر بن نوفل، هذا قول أبي صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أبي سفيان بن حرب، استأجر يوم أحد الفين من الأحابيش لقتال رسول الله ﷺ سوى من استجاش من

(١) البيت في «اللسان» مكا، ونسبه إلى عترة الطائي، وعترة هذا: هو عترة بن عُكيرة الطائي، وعكيرة أم أمه، وبها يعرف، وهو عترة بن الأخرس بن ثعلبة بن صبيح بن معبد بن عدي بن أفلت بن سلسلة بن عمرو بن سلسلة بن غنم بن ثوب بن معن بن عتود، شاعر محسن وفارس. «المؤتلف والمختلف» ٢٢٥.

(٢) «غريب القرآن» لابن قتيبة ١٧٩. وانظر «ديوان بشار» ٢٢٢/٢ - ٢٢٣.

(٣) البيت للناطقة الجعدي، «ديوانه» ١٧٣ طبع المكتب الإسلامي، و«الحمامسة» ٩٦٩/٢، و«الخرزانه» ١٢/٢، وشرح شواهد المغني» ٢٠٩.

(٤) هو سعيد بن فيروز الطائي.

العرب، قاله سعيد بن جبير<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: نزلت في نفقة أبي سفيان على الكفار يوم أُحُد. والثالث: أنها نزلت في أهل بدر، وبه قال الضحاك. فأما سبيل الله، فهو دين الله.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ أي: تكون عاقبة نفقتهم ندامة، لأنهم لم يظفروا.  
﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَعْمَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكَبُكُمْ جِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَبِيرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر «ليميز» خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي «ليميز» بالتشديد وهما لغتان: ميزته وميزته. وفي لام «ليميز» قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقوله: «فسيُنفقونها» قاله ابن الأنباري. والثاني: أنها متعلقة بقوله: «إلى جهنم يحشرون»، قاله ابن جرير الطبري. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: ليميز أهل السعادة من أهل الشقاء، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال السدي، ومقاتل: يميز المؤمن من الكافر. والثاني: ليميز العمل الطيب من العمل الخبيث، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: ليميز الإنفاق الطيب في سبيله، من الإنفاق الخبيث في سبيل الشيطان، قاله ابن زيد، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَعْمَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي: يجمع بعضه فوق بعض، وهو قوله: ﴿فَيَرْكَبُكُمْ﴾. قال الزجاج: الركب؛ أن يُجعل بعض الشيء على بعض، يقال: ركمت الشيء أركمه ركماً؛ والركام؛ الاسم؛ فمن قال: المراد بالخبيث: الكفار، فإنهم في النار بعضهم على بعض؛ ومن قال: أموالهم، فله في ذلك قولان: أحدهما: أنها ألقيت في النار ليعذب بها أربابها، كما قال تعالى: ﴿فَتَكُونُ بِهَا جِجَاهُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥]. والثاني: أنهم لما عظموا في الدنيا، أراهم هوانها بالفتانها في النار كما تلقى الشمس والقمر في النار، ليرى من عبدهما ذلها.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يُؤَدُّوا فَعَدَّ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نزلت في أبي سفيان وأصحابه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: إن ينتهوا عن المحاربة، يُغْفَرْ لهم ما قد سلف من حربهم، فلا يُؤاخذون به؛ وإن يعودوا إلى المحاربة، فقد مضت سنة الأولين في نصر الله أولياءه؛ وقيل: في قتل من قُتل يوم بدر وأسر. والثاني: إن ينتهوا عن الكفر، يُغْفَرْ لهم ما قد سلف من الإثم؛ وإن يعودوا إليه، فقد مضت سنة الأولين من الأمم السالفة حين أخذوا بالعذاب المستأصل. قال يحيى بن معاذ في هذه الآية: إن توحيداً لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر، لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب<sup>(٢)</sup>.

﴿وَقِيلُوا هُمْ هِيَ لَا تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُفَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقِيلُوا هُمْ هِيَ لَا تَكُونُ فِتْنَةً﴾ أي: شرك. وقال الزجاج: حتى لا يفتن الناس فتنة كفر؛ وبدل عليه قوله: ﴿وَيَكُفَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَنْتَ إِلَّا رُوحٌ﴾ أي: عن الكفر والقتال، ﴿فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ قرأ يعقوب إلا روحاً: بما تعملون» بالتاء.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ يَوْمَ الْمَوْتِ وَبِعَمِّ النَّصِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان وعادوا إلى القتال ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: وليكم وناصركم. قال ابن قتبية: ﴿بِعَمِّ الْمَوْلَى﴾ أي: نعم الولي ﴿وَبِعَمِّ النَّصِيرِ﴾ أي: الناصر، مثل قدير وقادر، وسميع وسماع.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نِصْبَهُمْ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَارْتِيبِ الْكَيْبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

(١) الطبري، ١٣/٥٣٠.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١/١١١ عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: قلنا: يا رسول الله، أنواخذ بما عملنا في الجاهلية؟ قال: «من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية، ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر».

وروى مسلم أيضاً في «صحيحه» ١/١١٢ من حديث عمرو بن العاص ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله».

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ اختلفوا، هل الغنيمة والفيء بمعنى واحد، أم يختلفان؟ على قولين: أحدهما: أنهما يختلفان. ثم في ذلك قولان: أحدهما: أن الغنيمة: ما ظهر عليه من أموال المشركين، والفيء: ما ظهر عليه من الأرضين، قاله عطاء بن السائب. والثاني: أن الغنيمة: ما أخذ عنوةً، والفيء: ما أخذ عن صلح، قاله سفيان الثوري. وقيل: بل الفيء: ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، كالعشور، والجزية، وأموال المهادنة، والصلح، وما هربوا عنه. والثاني: أنهما واحد، وهما: كل ما نيل من المشركين، ذكره الماوردي. وقال الزجاج: الأموال ثلاثة أصناف؛ فما صار إلى المسلمين من المشركين في حال الحرب، فقد سماه الله تعالى: أنفالاً وغنائم؛ وما صار من المشركين من خراج أو جزية مما لم يأخذ في الحرب، فقد سماه: فيئاً؛ وما خرج من أموال المسلمين، كالزكاة، والنذر، والقرب، سماه: صدقة. وأما قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ فالمراد به: كل ما وقع عليه اسم شيء. قال مجاهد: المَخِطُ من الشيء.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ حُسْمَةً﴾ وروى عبد الوارث: «حُسْمَةٌ» بسكون الميم. وفي المراد بالكلام قولان: أحدهما: أن نصيب الله مستحق يُصرف إلى بيته. قال أبو العالية: كان يجاء بالغنيمة فيقسمها رسول الله ﷺ على خمسة أسهم، فيقسم أربعة بين الناس، ثم يجعل من السهم الخامس للكعبة؛ وهذا مما انفرد به أبو العالية فيما يقال. والثاني: أن ذكر الله هاهنا لأحد وجهين: أحدهما: لأنه المتحكّم فيه، والمالك له، والمعنى: فإن للرسول خمسته ولذي القربى، كقوله: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِّ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ١]. والثاني: أن يكون المعنى: إن الخمس مصروف في وجوه القرب إلى الله تعالى، وهذا قول الجمهور. فعلى هذا، تكون الواو زائدة، كقوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَكُنَّا لِلْحَيِّينَ حَرَمًا﴾ [الصافات: ١٠٣] المعنى: ناديتاه، ومثله كثير.

### فصل

أجمع العلماء على أن أربعة أخماس الغنيمة لأهل الحرب خاصة؛ فأما الخمس الخامس، فكيف يقسم؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يقسم منه الله وللرسول ولمن ذكر في الآية. وقد ذكرنا أن هذا مما انفرد به أبو العالية، وهو يقتضي أن يقسم على ستة أسهم. والثاني: أنه مقسوم على خمسة أسهم: سهم للرسول، وسهم لذوي القربى، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لأبناء السبيل، على ظاهر الآية، وبه قال الجمهور. والثالث: أنه يقسم على أربعة أسهم. فسهم الله ﷻ وسهم رسوله عائد على ذوي القربى، لأن رسول الله ﷺ لم يكن يأخذ منه شيئاً، وهذا المعنى رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

### فصل

فأما سهم الرسول ﷺ، فإنه كان يصنع فيه ما بيئاً. وهل سقط بموته، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لم يسقط بموته، وبه قال أحمد، والشافعي في آخرين. وفيما يُصنع به قولان: أحدهما: أنه للخليفة بعده، قاله قتادة. والثاني: أنه يُصرف في المصالح، وبه قال أحمد، والشافعي. والثاني: أنه يسقط بموته كما يسقط الصفي، فيرجع إلى جملة الغنيمة، وبه قال أبو حنيفة. وأما ذوو القربى، ففيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع قريش. قال ابن عباس: كنا نقول: نحن هم؛ فأبى علينا قوماً، وقالوا: قريش كلها ذوو قربى. والثاني: بنو هاشم، وبنو المطلب، وبه قال أحمد، والشافعي. والثالث: أنهم بنو هاشم فقط، قاله أبو حنيفة. وبماذا يستحقون؟ فيه قولان: أحدهما: بالقرابة، وإن كانوا أغنياء، وبه قال أحمد، والشافعي. والثاني: بالفقر، لا بالاسم، وبه قال أبو حنيفة. وقد سبق في [البقرة: ١٧٧] معنى اليتامى والمساكين وابن السبيل. وينبغي أن تُعتبر في اليتيم أربعة أوصاف: موت الأب، وإن كانت الأم باقية. والضعف، لقوله ﷺ: ﴿لَا يَتِمُّ بَعْدَ حُلْمٍ﴾<sup>(١)</sup>. والإسلام، لأنه مال للمسلمين. والحاجة، لأنه مُعَدُّ للمصالح.

(١) رواه أبو داود ١٥٦٣/٣ من حديث علي بن أبي طالب بلفظ: «لا يتم بعد احتلام، ولا صمات يوم إلى الليل» قال المنذري: في إسناده يحيى بن محمد المدني الجاري، قال البخاري: يتكلمون فيه. وقال ابن حبان: يجب التكب عما انفرد به من الروايات.



قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عِبْدِنَا يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾ هو يوم بدر، فُرق فيه بين الحق والباطل بنصر المؤمنين. والذي أنزل عليه يومئذ قوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ١] نزلت حين اختلفوا فيها، فالمعنى: إن كنتم آمنتم بذلك، فاصدروا عن أمر الرسول في هذا أيضاً.

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ وَالنَّبَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ الْقَصُورَى وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْيَعْبُدِ وَلَكِنْ لَيَقْبِضَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنِهِ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ النَّبَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «بالعدوة» و«العدوة» العين فيهما مكسورة. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بضم العين فيهما. قال الأخفش: لم يُسمع من العرب إلا الكسر. وقال ثعلب: بل الضم أكثر اللغتين. قال ابن السكيت: عدوة الوادي وعدوته: جانبه؛ والجمع: عدى وعدى. والدنيا: تأنيث الأدنى؛ وضدها: القصوى، وهي تأنيث الأقصى؛ وما كان من النعوت على «فعلى» من ذوات الواو، فإن العرب تحوّلته إلى الياء، نحو: الدنيا، من: دنوت؛ والعليا، من: علوت؛ لأنهم يستثقلون الواو مع ضم الأول، وليس في هذا اختلاف، إلا أن أهل الحجاز قالوا: القصوى، فأظهروا الواو، وهو نادر؛ وغيرهم يقول: القصيا. قال المفسرون: إذ أنتم بشفير الوادي الأدنى من المدينة، وعدوكم بشفيره الأقصى من مكة، وكان الجمعان قد نزلا وادي بدر على هذه الضفة، والركب: أبو سفيان وأصحابه. قال الزجاج: من نصب «أسفل» أراد: والركب مكاناً أسفل منكم، ويجوز الرفع على معنى: والركب أشد تسفلاً منكم. قال قتادة: وكان المسلمون أعلى الوادي، والمشركون أسفله. وفي قوله: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْيَعْبُدِ﴾ قولان: أحدهما: لو تواعدتم، ثم بلغكم كثرتهم، لتأخرتم عن الميعاد، قاله ابن إسحاق. والثاني: لو تواعدتم على الاجتماع في المكان الذي اجتمعتم فيه من عدوتي وادي بدر لاختلفتم في الميعاد، قاله أبو سليمان. وقال الماوردي: كانت تقع الزيادة والنقصان، أو التقدم والتأخر من غير قصد لذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَيَقْبِضَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾ وهو إعراز الإسلام، وإذلال الشرك.

قوله تعالى: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنِهِ﴾ وروى خلف عن يحيى: «لِيَهْلِكَ» بضم الياء وفتح اللام.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنِهِ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «من حي» بياء واحدة مشددة، وهذه رواية حفص عن عاصم، وقبيل عن ابن كثير. وروى شبل عن ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم: «حيي» بياءين، الأولى مكسورة، والثانية مفتوحة، وهي قراءة نافع. فمن قرأ بياءين، بين ولم يدغم. ومن أدغم ياء «حيي» فلاجتماع حرفين من جنس واحد. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: ليقتل من قتل من المشركين عن حجة، ويبقى من بقي منهم عن حجة. والثاني: ليكفر من كفر بعد حجة، ويؤمن من آمن عن حجة.

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفَهِقْتُمْ عَلَيْهِ وَكَلَمْتُمْ وَكَلَمْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَالْحِكْمِ اللَّهُ سَلَّمَ لَكُمْ عَلَيْهِ يَدَاتِ الصُّورِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن نبي الله ﷺ رأى عسكر المشركين في المنام قبل لقائهم في قلّة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال مجاهد: لما أخبر أصحابه بأنه رآهم في المنام قليلاً، كان ذلك تهيئة لهم. قال أبو سليمان الدمشقي: والكلام متعلق بما قبله، فالمعنى: وإن الله لسميع لما يقوله أصحابك، عليهم بما يضمرونه، إذ حدثهم بما رأيت في منامك. والثاني: إذ يريكم الله بعينك التي تنام بها، قاله الحسن<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: وكثير من النحويين يذهبون إلى هذا المذهب. ومعناه عندهم: إذ يريكم الله في موضع منامك، أي: بعينك؛ ثم حذف الموضوع، وأقام المنام مقامه.

= وقد حسنه النووي في «الأذكار» و«الرياض». وقال المناوي: وفي رواية للبخاري «بعد حلم» كما هي رواية المصنف هنا. وفي «المقاصد الحسنة» للسخاوي: رواه أبو داود عن علي في حديث، وقد أعله غير واحد، وحسنه النووي متمسكاً بسكوت أبي داود عليه، لا سيما وهو عند الطبراني في «الصفير» من وجه آخر عن علي، بل له شواهد عن جابر، وأنس وغيرهما.

(١) قال ابن كثير: ٣١٥/٢. وهذا القول غريب.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَشِئْتُمْ﴾ أي: لجبنتم وتأخرتم عن حربهم. وقال مجاهد: لفشل أصحابك، ولرأوا ذلك في وجهك.

قوله تعالى: ﴿وَلْتَنَزَّهْتُمْ فِي الْأَثَرِ﴾ أي: لاختلفتم في حربهم، فكان ذلك من دواعي هزيمتكم، ﴿وَلَسَكَنَّ اللَّهُ سَكْمًا﴾ من المخالفة والفشل.

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَقَلِيلًا﴾ قال مقاتل: صدق الله رؤيا رسوله التي أخبر بها المؤمنين عن قلة عدوهم قبل لقائهم، بأن قللهم وقت اللقاء في أعينهم. وقال ابن مسعود: لقد قللوا في أعيننا، حتى قلت لرجل إلى جاني: أتراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة؛ حتى أخذنا رجلاً منهم، فسالناه، فقال: كنا ألفاً. قال أبو صالح عن ابن عباس: استقل المسلمون المشركين، والمشركون المسلمين، فاجترأ بعضهم على بعض. فإن قيل: ما فائدة تكرير الروية هاهنا، وقد ذكرت في قوله: ﴿إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اللَّهُ﴾؟ فعه جوابان: أحدهما: أن الأولى كانت في المنام، والثانية في اليقظة. والثاني: أن الأولى للنبي ﷺ خاصة، والثانية له ولأصحابه. فإن قيل: تكثير المؤمنين في أعين الكافرين أولى، لمكان إعزازهم. فعه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنهم لو كثروا في أعينهم، لم يقدموا عليهم، فلم يكن قتال؛ والقتال سبب النصر، فقللهم لذلك. والثاني: أنه قللهم لئلا يتأهب المشركون كل التأهب؛ فإذا تحقق القتال، وجدهم المسلمون غير مستعدين، فظفروا بهم. والثالث: أنه قللهم ليحمل الأعداء عليهم في كثرتهم، فيغلبهم المسلمون. فيكون ذلك آية للمشركين ومثباً على نصره الحق.

﴿يَأْتِيهَا الذِّبْقُ مَأْمُومًا إِذَا لَيْسَتْ فِيكَ فَاثِمْتُوْا وَادَّكُرُوا اللَّهَ كَدِيرًا لَمَلَكُمْ لُقْلُوحًا﴾ ﴿١٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَوْا فَنفْسَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَأَسْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْسَتْ فِيكَ فَاثِمْتُوْا﴾ الفئنة: الجماعة. ﴿وَادَّكُرُوا اللَّهَ كَدِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الدعاء والنصر. والثاني: ذكر الله على الإطلاق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَزَعَوْا فَنفْسَلُوا﴾ قد سبق ذكر التنازع والفشل آنفاً.

قوله تعالى: ﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ وروى أبان: «ويذهب» بالياء والجزم. وفيه أربعة أقوال: أحدها: تذهب شدتكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال السدي: حدثتكم وجدتكم. وقال الزجاج: صولتكم وقوتكم. والثاني: يذهب نصركم، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: تنقطع دولتكم، قاله أبو عبيدة. وقال ابن قتيبة: يقال هبت له ريح النصر: إذا كانت له الدولة. ويقال: له الريح اليوم، أي: الدولة. والرابع: أنها ريح حقيقة، ولم يكن نصر قط إلا بريح يبعثها الله فتضرب وجوه العدو؛ ومنه قوله ﷺ: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وأهلكث عاد بالدبور»<sup>(١)</sup>، وهذا قول ابن زيد، ومقاتل.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِيشَةً أُنَاسٍ وَبُصُرَاتٍ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا﴾ قال المفسرون: هم أبو جهل ومن خرج معه من مكة، خرجوا ليدفعوا عن غيرهم التي كانت مع أبي سفيان، ومعهم القيان والمعازف، وهم يشربون الخمر. فلما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز ما معه، كتب إليهم: إني قد أحرزت أموالكم فارجعوا. فقال أبو جهل: والله لا نعمل حتى نرد بدرًا فنتقيم ثلاثاً، وننحر الجزر، ونطعم الطعام، ونسقى الخمر، وتسمع بنا العرب، فلا يزالون يهابونا. فساروا إلى بدر، فكانت الوقعة؛ فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمر، وناحت عليهم النوائح مكان القيان. فأما البطر؛ فهو الطغيان في النعم، وترك شكرها. والرياء: العمل من أجل رؤية الناس. وسبيل الله هاهنا: دينه.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانِ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي لَأَكْفُرُ بِكُمُ اللَّاتِي تَرَاءَيْتُمُ الْفِتْيَانِ تَكْمَلُ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١٨﴾

(١). أحمد في «المسند» رقم (٢٩٨٤)، والبخاري، ٤٢٢/٢، ومسلم، ٦١٧/٢، كلهم من رواية عبد الله بن عباس ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَرَادَ زَيْنٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ قال عروة بن الزبير: لما أجمعت قريش المسير إلى بدر، ذكروا ما بينهم وبين كنانة من الحرب، فتبدى لهم إبليس في صورة سراقة بن مالك المدلجي، وكان من أشرف بني كنانة، فقال لهم: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنْ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه، فخرجوا سراغاً. وفي المراد بأعمالهم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: شركهم. والثاني: مسيرهم إلى بدر. والثالث: قتالهم لرسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقُرَيْشَ﴾ أي: صارتا بحيث رأتا إحداهما الأخرى. وفي المراد بالفتنتين قولان: أحدهما: فئة المسلمين، وفئة المشركين، وهو قول الجمهور. والثاني: فئة المسلمين، وفئة الملائكة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ قال أبو عبيدة: رجع من حيث جاء. وقال ابن قتيبة: رجع القهقري. قال ابن السائب: كان إبليس في صف المشركين على صورة سراقة، أخذاً بيد الحارث بن هشام؛ فرأى الملائكة فنكص على عقبيه، فقال له الحارث: أفراراً من غير قتال؟ فقال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾؛ فلما هُزم المشركون، قالوا: هَزَمَ النَّاسُ سَرَاقَةَ، فبلغه ذلك، فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم. قال قتادة: صدق عدو الله في قوله: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾، ذكر لنا أنه رأى جبريل ومعه الملائكة، فعلم أنه لا يد له بالملائكة، وكذب عدو الله في قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾، والله ما به مخافة الله، ولكن علم أنه لا قوّة له بهم. وقال عطاء: معناه: إني أخاف الله أن يهلكني. وقال ابن الأنباري: لما رأى نزول الملائكة، خاف أن تكون القيامة، فيكون انتهاء إنظاره، فيقع به العذاب. ومعنى «نكص» رجع هارباً بخزي وذل. واختلفوا في قوله: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ هل هو ابتداء كلام، أو تمام الحكاية عن إبليس، على قولين.

﴿إِذْ يَكُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ وَبَنَوْنَهُمْ وَمَنْ يَبْزُكَلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَكُولُ الْمُنْفِقُونَ﴾ قال ابن عباس: هم قوم من أهل المدينة من الأوس والخزرج. فأما الذين في قلوبهم مرض، ففيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا قد تكلموا بالإسلام بمكة، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر كرهاً؛ فلما رأوا قلة المسلمين وكثرة المشركين، ارتابوا وناقضوا، وقالوا: ﴿غَرَّ هَوَاهُ وَبَنَوْنَهُمْ﴾، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وإليه ذهب الشعبي في آخرين. وعدّهم مقاتل، فقال: كانوا سبعة: قيس بن الوليد بن المغيرة، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة، والحارث بن زعمة، وعلي بن أمية بن خلف، والمعاص بن منية بن الحجاج، والوليد بن الوليد بن المغيرة، والوليد بن عتبة بن ربيعة. والثاني: أنهم المشركون، لما رأوا قلة المسلمين، قالوا: ﴿غَرَّ هَوَاهُ وَبَنَوْنَهُمْ﴾ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: أنهم قوم مرتابون، لم يُظهروا عداوة النبي ﷺ، ذكره الماوردي. والمرض هاهنا: الشك، والإشارة بقوله: «هؤلاء» إلى المسلمين؛ وإنما قالوا هذا، لأنهم رأوا قلة المسلمين، فلم يشكوا في أن قريشاً تغلبهم.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَصْرُبُونَ وجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ﴾ قرأ الجمهور «يتوفى» بالياء. وقرأ ابن عامر «تتوفى» بتاءين. قال المفسرون: نزلت في الرهط الذين قالوا: ﴿غَرَّ هَوَاهُ وَبَنَوْنَهُمْ﴾. وفي المراد، بالملائكة ثلاثة أقوال: أحدها: ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثاني: ملائكة العذاب، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: الملائكة الذين قاتلوا يوم بدر، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿يَصْرُبُونَ وجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يضربون وجوههم بيدر لما قاتلوا، وأدبارهم لما انهزموا. والثاني: أنهم جاؤهم من بين أيديهم ومن خلفهم، فالذين أمامهم ضربوا وجوههم، والذين وراءهم ضربوا أدبارهم. والثالث: يضربون وجوههم يوم القيامة إذا لقوهم، وأدبارهم إذ ساقوهم إلى النار. والرابع: أنهم يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت بسياط من نار. وهل المراد نفس الوجوه والأدبار، أم المراد ما أقبل من أبدانهم وأدبر؟ فيه قولان. وفي قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ قولان: أحدهما: أنه في الدنيا؛ وفيه إضمار «يقولون»، فالمعنى: يضربون ويقولون، كقوله: ﴿وَإِذْ يَبْعُ إِزْرَعَهُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْتَجِيبُ رَبًّا﴾ [البقرة: ١٢٧] أي: ويقولان. قال النابغة:

كَانَكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيْشٍ يُقَعِّقُ خَلْفَ رَجُلَيْهِ بِشَنْ<sup>(١)</sup> والمعنى: كأنك جمل من جمال لبني أقيش، هذا قول الفراء وأبي عبيدة. والثاني: أن الضرب لهم في الدنيا، فإذا وردوا يوم القيامة إلى النار، قال خزنتها: ذوقوا عذاب الحريق، هذا قول مقاتل.

﴿ذَلِكَ يَمَا قَدَّمْتَ أَيَّدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يَظْلَمُ لِلنَّاسِ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَمَا قَدَّمْتَ أَيَّدِيكُمْ﴾ أي: بما كسبتم من قبائح أعمالكم: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يَظْلَمُ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٢)</sup> لا يظلم عباده بعقوبتهم على الكفر، وإن كان كفرهم بقضائه، لأنه مالك، فله التصرف في ملكه كما يشاء، فيستحيل نسبة الظلم إليه.

﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ سَدِيدٌ الْعِقَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: كعادتهم. والمعنى: كذب هؤلاء كما كذب أولئك، فنزل بهم العذاب كما نزل بأولئك. قال ابن عباس: يقين آل فرعون أن موسى نبي الله فكذبوه، فكذلك هؤلاء في حق محمد ﷺ.

﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُعَرِّاً نِعْمَةً أَنْهَمَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغِيرُوا مَا بَأْتَسِيهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ﴾ أي: ذلك الأخذ والعقاب بأن الله ﴿لَمْ يَكْ مُعَرِّاً نِعْمَةً أَنْهَمَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغِيرُوا﴾ بالكفران وترك الشكر. قال مقاتل: والمراد بالقوم هاهنا أهل مكة، أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف، ثم بعث فيهم محمداً ﷺ، فلم يعرفوا المنعم عليهم، فغير الله ما بهم. وقال السدي: كذبوا بمحمد، فنقله الله إلى الأنصار. قال أبو سليمان الخطابي: والقوي يكون بمعنى القادر، فمن قوي على شيء فقد قدر عليه، وقد يكون معناه: التام القوة الذي لا يستولي عليه العجز في حال، والمخلوق، وإن وصف بالقوة، فقوته متناهية، وعن بعض الأمور قاصرة.

﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَفْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: كذب أهل مكة بمحمد والقرآن، كم كذب آل فرعون بموسى والتوراة، وكذب من قبلهم بأنبيائهم. قال مكي بن أبي طالب: الكاف من «كذاب» في موضع نصب، نعت لمحدوف تقديره: غيرنا بهم لما غيروا تغييراً مثل عادتنا في آل فرعون، ومثلها الآية الأولى، إلا أن الأول للعادة في العذاب؛ تقديره: فعلنا بهم ذلك فعلاً مثل عادتنا في آل فرعون.

قوله تعالى: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ يعني الأمم المتقدمة، بعضهم بالرجفة، وبعضهم بالريح، فكذلك أهلكنا كفار مكة ببدر.

وقال بعضهم: يعني بقوله: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ الذين أهلكوا ببدر.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في بني قريظة من اليهود، منهم كعب بن الأشرف وأصحابه.

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ في «مِرْ» أربعة أقوال: أحدها: أنها صلة؛ والمعنى: الذين عاهدتهم. والثاني: أنها للتبعض؛ فالمعنى: إن شر الدواب الكفار. وشرهم الذين عاهدت ونقضوا. والثالث: أنها بمعنى «مع»؛ والمعنى: عاهدت معهم. والرابع: أنها دخلت، لأن العهد أخذ منهم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزٍ﴾ أي: كلما عاهدتهم نقضوا. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾

(١) «مجاز القرآن» ٤٧/١، و«الكتاب» ٣٢٧/١، و«الكامل» ٣٣٩، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٠٠/١، و«اللسان»، و«التاج»: قعق، و«الخرزاة» ٢/٣١٢. وقمع الشيء: صوت، ويقولون: فلان يقمع له بالشان، وهو مثل يضرب لمن يروعه ما لا حقيقة له، وبنو أقيش: فخذ من أشجع، ويقال: هم من عكل، وإبلهم غير عناق، يضرب بنفارها العثل، فجعل عينة بن حصن المهجو كالجمل النافر لجنبه وخفته عند الفزع، والشن: الجلد البالي.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٤/٤ عن أبي ذر الغفاري ؓ عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا... الحديث».

قولان: أحدهما: لا يَتَّقُونَ نَقْضَ الْعَهْدِ. والثاني: لا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ. قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ قد عاهد يهود قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه، فنقضوا العهد وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح، ثم قالوا: نسينا وأخطأنا؛ ثم عاهدوه الثانية، فنقضوا ومالوا الكفار يوم الخندق، وكتب كعب بن الأشرف إلى مكة يوافقهم على مخالفة رسول الله ﷺ.

﴿إِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّ يَهُدٍ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: فإن تفتقنهم. فعلى قوله، تكون «ما» زائدة. وقد سبق بيان «فأما» في [البقرة: ٣٨]. قال ابن قتيبة: فمعنى «تفتقنهم» تطفر بهم. ﴿فَشَرَّ يَهُدٍ مَن خَلَفَهُمْ﴾ أي: افعل بهم فعلاً من العقوبة والتنكيل يتفرق به من وراءهم من أعدائك. قال: ويقال: شرد بهم، أي: سمع بهم، بلغة قريش. قال الشاعر:

أَطْوَفُ فِي الْأَبْطَاحِ كُلِّ يَوْمٍ مَخَافَةً أَنْ يُشْرِدَ بَنِي حَكِيمٍ (١)

وقال ابن عباس: نكل بهم تنكيلاً يشرد غيرهم من ناقضي العهد، لعلهم يذكرون النكال فلا يتقضون العهد.

﴿وَأِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً قَائِدٌ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَأِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ قال المفسرون: الخوف هاهنا بمعنى العلم، والمعنى: إن علمت من قوم قد عاهدتهم خيانة، وهي نقض عهد. وقال مجاهد: نزلت في بني قريظة. وفي قوله: ﴿قَائِدٌ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: فألتى إليهم نقضك العهد لتكون وإياهم في العلم بالنقض سواء، هذا قول الأكثرين، واختاره الفراء، وابن قتيبة، وأبو عبيدة. والثاني: فانبذ إليهم جهراً غير سر، ذكره الفراء أيضاً في آخرين. والثالث: فانبذ إليهم على مهل، قاله الوليد بن مسلم. والرابع: فانبذ إليهم على عدل من غير حيف، وأنشدوا:

فَاضْرِبْ وَجْهَ الْعُدَّةِ الْأَعْدَاءِ حَتَّى يُجِيبُوكَ إِلَى السَّوَاءِ (٢)

ذكره أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «ولا تحسبن» بالياء وكسر السين؛ إلا أن عاصماً فتح السين. وقرأ ابن عامر، وحزمة، وحفص عن عاصم: بالياء وفتح السين. وفي الكافرين هاهنا قولان: أحدهما: جميع الكفار، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين انهزموا يوم بدر، ذكره محمد بن القاسم النحوي وغيره. و«سبقوا» بمعنى فاتوا. قال ابن الأنباري: وذلك أنهم أشفقوا من هلكة تنزل بهم في بعض الأوقات؛ فلما سلموا منها، قيل: لا تحسبن أنهم فاتوا بسلامتهم الآن، فإنهم لا يعجزونا، أي: لا يفوتونا فيما يستقبلون من الأوقات.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ قرأ الجمهور بكسر الألف. وقرأ ابن عامر: بفتحها؛ وعلى قراءته اعتراض. لقاتل أن يقول: إذا كان قد قرأ «يحسبن» بالياء، وقرأ «أنهم» بالفتح، فقد أقرهم على أنهم لا يعجزون؛ ومتى علموا أنهم لا يعجزون، لم يلاموا؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: المعنى: «لا يحسبن الذين كفروا سبقوا» لا يحسبن أنهم يعجزون؛ و«لا» زائدة مؤكدة. وقال أبو علي: المعنى: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا وأبأهم سبقوا، لأنهم لا يفوتون، فهم يعجزون على كفرهم.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِيبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ في المراد بالقوة أربعة أقوال: أحدها: أنها الرمي، رواه عقبه بن

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: شرد. وأطوف: أطوف، وحكيم: رجل من بني سليم كانت قريش ولته الأخذ على أيدي السفهاء.

(٢) البيت في «الطبري» غير منسوب ٢٧/١٤، والغدر بضمين، جمع غدور، مثل صبور، وهو القادر المستمر للندد.

عامر عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. وقال الحكم بن أبان: هي النبل. والثاني: ذكور الخيل، قاله عكرمة. والثالث: السلاح، قاله السدي، وابن قتيبة. والرابع: أنه كل ما يُتقوى به على حرب العدو من آلة الجهاد.

قوله تعالى: ﴿وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾ يعني ربطها واقتناءها للغزو؛ وهو عام في الذكور والإناث في قول الجمهور. وكان عكرمة يقول: المراد بقوله: ﴿وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾ إناثها.

قوله تعالى: ﴿تُرِيَهُنَّ يَدِي﴾ روى رويس، وعبد الوارث «تُرَاهُنَّ» بفتح الراء وتشديد الهاء، أي؛ تخيفون وترعبون به عدو الله وعدوكم، وهم مشركو مكة وكفار العرب.

قوله تعالى: ﴿وَتَأَخِّرِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: من دون كفار العرب. واختلفوا فيهم على خمسة أقوال: أحدها: أنهم الجن. روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «هم الجن، وإن الشيطان لا يخبل أحداً في داره فرس عتيق»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنهم بنو قريظة، قاله مجاهد. والثالث: أهل فارس، قاله السدي. والرابع: المنافقون، قاله ابن زيد. والخامس: اليهود، قاله مقاتل.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْتَحْ مَا وَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم «للسلم» بكسر السين. قال الزجاج: السلم: الصلح والمسالمة. يقال: سلم وسلم وسلم في معنى واحد، أي: إن مالوا إلى الصلح فجل إليه. قال الفراء: إن شئت جعلت «لها» كناية عن السلم لأنها توثق، وإن شئت جعلتها للفعلة، كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَدِيدٍ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأعراف: ٤١٥٣]. فإن قيل لم قال «لها» ولم يقل: «إليها»؟ فالجواب: أن «اللام» و«إلى» تنوب كل واحدة منهما عن الأخرى. وفيمن أريد بهذه الآية قولان: أحدهما: المشركون، وأنها نسخت بآية السيف. والثاني: أهل الكتاب، فإن قيل: إنها نزلت في ترك حربهم إذا بذلوا الجزية وقاموا بشرط الذمة، فهي محكمة. وإن قيل: نزلت في موادعتهم على غير جزية، توجه النسخ لها بآية الجزية.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٧] وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ قال مقاتل: يعني يهود قريظة: ﴿أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ بالصلح لتكف عنهم، حتى إذا جاء مشركو العرب، أعانهم عليك ﴿فَأِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾. قال الزجاج: فإن الذي يتولى كفايتك الله ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ﴾ أي: قواك. وقال مقاتل؛ قواك بنصره وبالمؤمنين من الأنصار يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ يعني الأوس والخزرج، وهم الأنصار، كانت بينهم عداوة في الجاهلية، فألف الله بينهم بالإسلام. وهذا من أعجب الآيات، لأنهم كانوا ذوي أئمة شديدة؛ فلو أن رجلاً لطم رجلاً. لقتلت عنه قبيلته حتى تدرك ناره، فال بهم الإسلام إلى أن يقتل الرجل ابنه وأباه.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: حسبك الله، وحسب من اتبعك، هذا قول أبي صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، ومقاتل، والأكثر. والثاني: حسبك الله ومتبعوك، قاله مجاهد. وعن الشعبي كالقولين. وأجاز الفراء والزجاج الوجهين. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: أسلم مع رسول الله ﷺ تسعة وثلاثون، ثم أسلم عمر فصاروا أربعين، فنزلت هذه الآية. قال أبو سليمان الدمشقي: هذا لا يحفظ، والسورة مدنية بإجماع، والقول الأول أصح.

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٦٤/١٣ عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «وَأَعِيدُوا لَهُمْ مَا اسْتَفْتَدْتُمْ مِنْ قَوْلِي إِلَّا بِإِذْنِ الْقُوَّةِ الرَّمِي، إِلَّا بِإِذْنِ الْقُوَّةِ الرَّمِي». ورواه أبو داود في «سننه» رقم ٢٥١٥، وابن ماجه رقم ٢٨١٣، والحاكم ٣٢٨/٢ وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجه البخاري، وواقفه الذهبي.

(٢) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٣٢٢/٢ من رواية ابن أبي حاتم عن يزيد بن عبد الله بن غريب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كان يقول في قول الله تعالى: ﴿وَتَأَخِّرِينَ مِنْ دُونِهِ لَّا يَمْلَأُنَّهُمْ﴾ قال: «هم الجن» ثم قال: ورواه الطبراني عن يزيد بن عبد الله بن غريب به وزاد: قال رسول الله ﷺ: «لا يخبل بيت فيه هتيق من الخيل» وقال: وهذا الحديث منكر لا يصح إسناده ولا منته.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَتَلَبَّؤُا مَائِتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَتَلَبَّؤُا أَلْفًا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلْفَنَ حَفَّتْ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَتَلَبَّؤُا مَائِتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَتَلَبَّؤُا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ قال الزجاج: تأويله: حُثِّمهم. وتأويل التحريض في اللغة: أن يحث الإنسان على الشيء حثاً يعلم معه أنه حارض إن تخلف عنه. والحارض: الذي قد قارب الهلاك.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَتَلَبَّؤُا مَائِتِينَ﴾ لفظ هذا الكلام لفظ الخبر، ومعناه الأمر، والمراد: يقاتلوا مائتين، وكان هذا فرضاً في أول الأمر، ثم نسخ بقوله: ﴿أَلْفَنَ حَفَّتْ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ ففرض على الرجل أن يثبت لرجلين، فإن زادوا جاز له الفرار. قال مجاهد: وهذا التشديد كان في يوم بدر. واتفق القراء على قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾ فقرأوا «يكن» بالياء، واختلفوا في قوله: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَتَلَبَّؤُا أَلْفًا﴾، وفي قوله: ﴿فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾ فقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: بالياء فيها. وقرأهما عاصم، وحزمة، والكسائي: بالياء. وقرأ أبو عمرو «يكن منكم مائة يغلّبوا» بالياء، «فإن تكن منكم مائة صابرة» بالياء. قال الزجاج: من أنت، فللفظ المائة؛ ومن ذكر، فلأن المائة وقعت على عدد مذكر. وقال أبو علي: من قرأ بالياء، فلأنه أريد منه المذكر، بدليل قوله: «يغلّبوا»، وكذلك المائة الصابرة هم رجال، فقرأوها بالياء، لموضع التذكير. فأما أبو عمرو، فإنه لما رأى صفة المائة مؤنثة بقوله: «صابرة» أنت الفعل، ولما رأى «يغلّبوا» مذكراً، ذكر. ومعنى الكلام: إن يكن منكم عشرون صابرون يثبتون عند اللقاء، يغلّبوا مائتين، لأن المؤمنين يحسبون أفعالهم، وأهل الشرك يقاتلون على غير احتساب ولا طلب ثواب، فإذا صدقهم المؤمنون القتال لم يثبتوا؛ وذلك معنى قوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَعَلِمَ﴾ وروى المفضل «وعلم» بضم العين «أن فيكم ضعفاً» بضم الضاد. وقرأ عاصم، وحزمة: بفتح الضاد. وكذلك خلافهم في [الروم: ٥٥]، قال الفراء: الضم لغة قريش، والفتح لغة تميم. قال الزجاج: والمعنى في القراءتين واحد، يقال: هو الضَّعْفُ والضَّعْفُ، والمكث والمكث، والفقر والفقر، وفي اللغة كثير من باب فَعَلَ وفُعِلَ، والمعنى واحد. وقرأ أبو جعفر «وعلم أن فيكم ضَعْفَاءَ» على فَعْلَاءَ. فأما قوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فهو إعلام بأن الغلبة لا تقع إلا بإرادته.

﴿مَا كَانَتْ لِيَنبِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنَجِّحَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الْأُنْثَىٰ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْأَخْرَجَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنبِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنَجِّحَ فِي الْأَرْضِ﴾ روى مسلم في أفراده من حديث عمر بن الخطاب قال: لما هزم الله المشركين يوم بدر، وقُتل منهم سبعون وأسير منهم سبعون، استشار النبي ﷺ أبا بكر وعمر وعلياً، فقال أبو بكر: يا نبي الله هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان، وإني أرى أن تأخذ منهم الفدية، فيكون ما أخذنا منهم قوّة لنا على الكفار، وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضداً. فقال رسول الله: «ما ترى يا ابن الخطاب؟» قلت: والله ما أرى ما رأى أبو بكر، ولكن أرى أن تمكّنتني من فلان، قريب لعمر، فأضرب عنقه، وتمكن علياً من عقيل فيضرب عنقه، تمكّن حزمة من أخيه فلان فيضرب عنقه، حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هواده للمشركين، هؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم. فبهوي رسول الله ما قال أبو بكر، ولم يهؤ ما قلت، فأخذ منهم الفداء. فلما كان من الغد، غدوت إلى رسول الله ﷺ، فإذا هو قاعد وأبو بكر الصديق وهما يبكيان. فقلت: يا رسول الله، أخبرني ماذا يبكيك أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاءً بكيت، وإن لم أجد بكاءً تباكيت. فقال النبي ﷺ: «أبكي للذي عرض علي أصحابك من الفداء. لقد عرض عليّ عبدابكم أدنى من هذه الشجرة» لشجرة قريبة، فأنزل الله ﴿مَا كَانَتْ لِيَنبِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ إلى قوله ﴿عَظِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>. وروى عن ابن عمر قال: لما أشار عمر بقتلهم، وفاداهم رسول الله ﷺ، أنزل الله تعالى

(١) «الطبري» ٦٣/١٤ ورواه أحمد في «المستد» رقم ٢٠٨ و ٢٢١ مطولاً، ورواه مسلم في «صحيحه» ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٥ كذلك مطولاً، وقد رواه المؤلف من رواية مسلم مختصراً بمعناه، وروى بعضه أبو داود في «سننه» رقم ٢٦٩٠، ورواه الترمذي ١٣٤٢/٢ مختصراً، والواحدي في «أسباب النزول» =

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ﴾ إلى قوله ﴿حَلَّالًا طَيْبًا﴾، فلقني النبي ﷺ عمر، فقال: «كاد يصيبنا في خلافك بلاء»<sup>(١)</sup>. فأما الأسرى، فهو جمع أسير، وقد ذكرناه في [البقرة: ٨٥]. والجمهور قرؤوا «أن يكون» بالياء، لأن الأسراء مذكرون. وقرأ أبو عمرو «أن تكون»، قال أبو علي: أنت على لفظ الأسرى، لأن الأسرى وإن كان المراد به التذكير والرجال فهو مؤنث اللفظ. والأكثرون قرؤوا «أسرى» وكذلك ﴿لِنَبِيِّ أَيْدِيكُمْ تَرَكَ الْأَسْرَى﴾. وقرأ أبو جعفر، والمفضل «أسارى» في الموضعين، ووافقهما أبو عمرو، وأبان في الثاني. قال الزجاج: والإثنان في كل شيء: قُوَّةُ الشَّيْءِ وَشِدَّتُهُ. يقال: قد أنخنه المرض: إذا اشتدت قُوَّتُهُ عليه. والمعنى: حتى يبالغ في قتل أعدائه. ويجوز أن يكون المعنى: حتى يتمكن في الأرض. قال المفسرون: معنى الآية: ما كان لنبي أن يحبس كافراً قدر عليه للفداء أو المن قبل الإثنان في الأرض. وكانت غزاة بدر أول قتال قاتله رسول الله ﷺ، ولم يكن قد أنخن في الأرض بعد. ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ وهو المال. وكان أصحاب النبي ﷺ قد فادوا يومئذ بأربعة آلاف أربعة آلاف. وفي قوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ قولان: أحدهما: يريد لكم الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: يريد العمل بما يوجب ثواب الآخرة، ذكره الماوردي.

### فصل

وقد روي عن ابن عباس، ومجاهد في آخرين: أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَمَّا مَا بَدَأْنَا فَلَنَّا﴾ [محمد: ٤٤]، وليس للنسخ وجه، لأن غزاة بدر كانت وفي المسلمين قَلَّةٌ؛ فلما كثروا واشتد سلطانهم، نزلت الآية الأخرى، وبين هذا قوله: ﴿حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِينَ﴾.

﴿لَوْلَا كُنْتُمْ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كُنْتُمْ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ﴾ في معناه خمسة أقوال: أحدها: لولا أن الله كتب في أم الكتاب أنه سيحل لكم الغنائم لمسكم فيما تعجلتم من المغنم والفداء يوم بدر قبل أن تؤمروا بذلك عذاب عظيم، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. وقال أبو هريرة: تعجل ناس من المسلمين فأصابوا الغنائم، فنزلت الآية. والثاني: لولا كتاب من الله سبق أنه لا يعذب من أتى ذنباً على جهالة لعوقبتم، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وابن جريج عن مجاهد. وقال ابن إسحاق: سبق أن لا أعذب إلا بعد النهي، ولم يكن نهاهم. والثالث: لولا ما سبق لأهل بدر أن الله لا يعذبهم، لعذبتم، قاله الحسن، وابن جبير، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والرابع: لولا كتاب من الله سبق من أنه يغفر لمن عمل الخطايا ثم علم ما عليه فتاب، فذكره الزجاج. والخامس: لولا القرآن الذي اقتضى غفران الصغائر، لعذبتم، ذكره الماوردي. فيخرج في الكتاب قولان: أحدهما: أنه كتاب مكتوب حقيقة. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه ما كتبه الله في اللوح المحفوظ. والثاني: أنه القرآن. والثاني: أنه بمعنى القضاء.

﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَّالًا طَيْبًا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لَنْ فِي أَيْدِيكُمْ تَرَكَ الْأَسْرَى إِنْ يَسَلَمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ حَبْرًا يُؤْتِكُمْ حَبْرًا مِمَّا أَحَدٌ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ قال الزجاج: الفاء للجزاء. والمعنى: قد أحلت لكم الفداء فكلوا. والحلال منصوب على الحال. قال مقاتل: إن الله غفور لما أخذتم من الغنيمة قبل حلها، رحيم بكم إذ أحلها لكم. فجعل رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب، وخباب بن الأرت يوم بدر على القبض<sup>(٢)</sup>، وقسمها النبي ﷺ بالمدينة، وانطلق بالأسارى، فيهم العباس، وعقيل، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب. وكان مع العباس يومئذ عشرون أوقية من ذهب، فلم تحسب له من فدائه، وكلف أن يفدي ابني أخيه، فأدى عنها ثمانين أوقية من ذهب. وقال النبي ﷺ: «أضعفوا

= مطولاً ١٣٧ - ١٣٨، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٢/ ٢٨٩ من رواية أحمد بطوله وقال في آخره: ورواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه من طرق عن عكرمة بن عمار به.

(١) أورده السيوطي في «الدر» ٣/ ٢٠٢ عن أبي نعيم في «الحلية» من طريق مجاهد عن ابن عمر ﷺ.

(٢) القبض بفتح القاف والياء. قال أبو عبيد القاسم بن سلام: القبض: الذي تجمع عنده الغنائم، وقال غيره: بمعنى المقبوض، وهو ما جمع من الغنيمة قبل أن تقسم.



على العباس الفداء» فأخذوا منه ثمانين أوقية، وكان فداء كل أسير أربعين أوقية. فقال العباس لرسول الله ﷺ: لقد تركتني ما حبيت أسأل قريباً بكفّي. فقال له: «أين الذهب الذي تركته عند أم الفضل؟» فقال: أي الذهب؟ فقال: «إنك قلت لها: إني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا، فإن حدث بي حدث، فهو لك ولولئك» فقال: ابن أخي، من أخبرك؟ فقال: «الله أخبرني»، فقال العباس: أشهد أنك صادق، وما علمت أنك رسول الله قبل اليوم؛ وأمر ابني أخيه فأسلما. وفيهم نزلت: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ نِعْمَ الْأَسْرَى﴾ الآية. وروى العوفي عن ابن عباس أنها نزلت في جميع من أسرى يوم بدر. وقال ابن زيد: لما بعث رسول الله ﷺ أتاه رجال، فقالوا: لولا أننا نخاف هؤلاء القوم لأسلمنا، ولكننا نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. فلما كان يوم بدر، قال المشركين: لا يتخلف عنا أحد إلا هدمنا داره واستحلنا ماله، فخرج أولئك القوم، فقتلت طائفة منهم وأسرت طائفة. فأما الذين قُتلوا، فهم الذين قال الله فيهم: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ النَّبِيُّ كَيْفَ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٢٢٨]. وأما الذين أسروا فقالوا: يا رسول الله أنت تعلم أننا كنا نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، وإنما خرجنا مع هؤلاء خوفاً منهم. فذلك قوله: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ نِعْمَ الْأَسْرَى﴾ إلى قوله: ﴿عَلَيْكُمْ حَكِيمٌ﴾. فأما قوله: ﴿إِنْ يَلْمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَبْرًا﴾ فمعناه إسلاماً وصدقاً ﴿يُؤْتِكُمْ خَبْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء. وفيه قولان: أحدهما: أكثر مما أخذ منكم. والثاني: أحل وأطيب. وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن أبي عمير: «مما أخذ منكم» بفتح الخاء؛ يشارون إلى الله تعالى. وفي قوله: ﴿وَيَمُزُّ لَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: يغفر لكم كفركم وقتالكم رسول الله، قاله الزجاج. والثاني: يغفر لكم خروجكم مع المشركين، قاله ابن زيد في تمام كلامه الأول.

﴿وَإِنْ يُبِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُبِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ يعني: إن أراد الأشرار خيانتك بالكفر بعد الإسلام ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ إذ كفروا به قبل أسرهم. وقال ابن زيد: فقد خانوا بخروجهم مع المشركين؛ وقد ذكرنا عنه أنها نزلت في قوم تكلموا بالإسلام. وقال مقاتل: المعنى: إن خانوك أمكنتك منهم فقتلتهم وأسرتهم كما أمكنتك ببدر. قال الزجاج: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بخيانة إن خانوها، ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره عليهم ومجازاته إياهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَدَّعٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرْتُمْ فِي الَّذِينَ قَاتَلْتُمْ النَّصْرَ لِلَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا تَمَلُّونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: المهاجرين الذين هجروا ديارهم وأموالهم وقومهم في نصرة الدين. ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ يعني: الأنصار، آووا رسول الله، وأسكنوا المهاجرين ديارهم، ونصروهم على أعدائهم. ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في النصرة. والثاني: في الميراث. قال المفسرون: كانوا يتوارثون بالهجرة، وكان المؤمن الذي لم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر، وهو معنى قوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَدَّعٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وعاصم، والكسائي: «ولايتهم» بفتح الواو. وقرأ حمزة: بكسر الواو. قال الزجاج: المعنى: ليس بينكم وبينهم ميراث حتى يهاجروا. ومن كسر واو الولاية، فهي بمنزلة الإمارة؛ وإذا فتحت، فهي من النصرة. وقال يونس النحوي: الولاية، بالفتح، لله ﷻ، والولاية، بالكسر، من وُلِّيت الأمر. وقال أبو عبيدة: الولاية، بالفتح، للخالق؛ والولاية، للمخلوق. قال ابن الأنباري: الولاية، بالفتح، مصدر الولي، والولاية: مصدر الوالي، يقال: ولي بين الولاية، ووال بين الولاية؛ فهذا هو الاختيار؛ ثم يصلح في ذا ما يصلح في ذا. وقال ابن فارس: الولاية، بالفتح، النصرة، وقد تكسر. والولاية، بالكسر: السلطان.

## فصل

وذهب قوم إلى أن المراد بهذه الولاية مولاة النصر والمودة. قالوا: ونسخ هذا الحكم بقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]. فأما القائلون بأنها ولاية الميراث، فقالوا: نسخت بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأشغال: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي: إن استنصركم المؤمنون الذين لم يهاجروا فانصروهم، إلا أن يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم عهد، فلا تغدروا بأرباب العهد. وقال بعضهم: لم يكن على المهاجر أن ينصر من لم يهاجر إلا أن يستنصره.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ فَرْسَادٌ كَبِيرٌ﴾ [٧٣] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَاءَ كُفْرًا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٤]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في الميراث، قاله ابن عباس. والثاني: في النصر، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى الميراث، فالمعنى: إلا تأخذوا في الميراث بما أمرتكم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه يرجع إلى التناصر. فالمعنى: إلا تتعاونوا وتتناصروا في الدين، قاله ابن جريج. وبيانه أنه إذا لم يتول المؤمن المؤمن توكلاً حقاً، ويتبرأ من الكافر جداً، أدى ذلك إلى الضلال والفساد في الدين. فإذا هجر المسلم أقرابه الكفار، ونصر المسلمين، كان ذلك أدعى لأقرابه الكفار إلى الإسلام وترك الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ قرأ أبو هريرة. وابن سيرين، وابن السميع: «كثير» بالثاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْلِيَاءَ كُفْرًا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي: هم الذين حققوا إيمانهم بما يقتضيه من الهجرة والنصرة، بخلاف من أقام بدار الشرك. والرزق الكريم: هو الحسن، وذلك في الجنة.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٥]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾ أي: من بعد المهاجرين الأولين. قال ابن عباس: هم الذين هاجروا بعد الحديبية.

قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ أي: في الموارث بالهجرة. قال ابن عباس: آخى النبي ﷺ بين أصحابه، وكانوا يتوارثون بذلك الإخاء حتى نزلت هذه الآية، فتوارثوا بالنسب.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ. والثاني: أنه القرآن. وقد بين لهم قسمة الميراث في سورة [النساء: ١١، ١٢]. والثالث: أنه حكم الله، ذكره الزجاج.



## سورة التوبة

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

### فصل في نزولها

هي مدنية بإجماعهم، سوى الآيتين اللتين في آخرها: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] فإنها نزلت بمكة. روى البخاري في «صحيحه» من حديث البراء قال: آخر سورة نزلت (براءة)<sup>(١)</sup>. وقد نُقل عن بعض العرب أنه سمع قارئاً يقرأ هذه السورة، فقال الأعرابي: إني لأحسب هذه من آخر ما نزل من القرآن. قيل له: ومن أين علمت؟ فقال: إني لأسمع عهداً تُنبئُ، ووصايا تُنفذُ.

### فصل

واختلفوا في أول ما نزل من (براءة) على ثلاثة أقوال: أحدها: أن أول ما نزل منها قوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ [التوبة: ٢٥]، قاله مجاهد. والثاني: ﴿أَنزِلُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]، قاله أبو الضحى، وأبو مالك. والثالث: ﴿إِلَّا نَصْرُهُ﴾ [التوبة: ٤٠]، قاله مقاتل. وهذا الخلاف إنما هو في أول ما نزل منها بالمدينة، فإنهم قد قالوا: نزلت الآيتان اللتان في آخرها بمكة.

### فصل

ولها تسعة أسماء: أحدها: سورة التوبة. والثاني: براءة؛ وهذان مشهوران بين الناس. والثالث: سورة العذاب، قاله حذيفة. والرابع: المُقَشِّشَةُ، قاله ابن عمر. والخامس: سورة البحوث، لأنها بحثت عن سرائر المنافقين، قاله المقداد بن الأسود. والسادس: الفاضحة، لأنها فضحت المنافقين، قاله ابن عباس. والسابع: المبعثرة، لأنها بعثت أخبار الناس، وكشفت عن سرائرهم، قاله الحارث بن يزيد، وابن إسحاق. والثامن: المثيرة، لأنها أثارت مخازي المنافقين ومثالبهم، قاله قتادة. والتاسع: الحافرة، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين، قاله الزجاج.

### فصل

وفي سبب امتناعهم من كتابة التسمية في أولها ثلاثة أقوال: أحدها: رواه ابن عباس، قال: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم على أن عمدتم إلى (الأنفال) وهي من المثاني، وإلى (براءة) وهي من المثمين، ففترتم بينهما ولم تكتبوا بينهما «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فقال: كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه الشيء يدعو بعض من يكتب، فيقول: «ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا»، وكانت (الأنفال) من أوائل ما نزل بالمدينة، و (براءة) من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها؛ وقُبض رسول الله ﷺ، ولم يُبين لنا أنها منها، فظننا أنها منها؛ فمن ثم قرنتُ بينهما ولم أكتب بينهما: «بسم الله الرحمن الرحيم»<sup>(٢)</sup>. وذكر نحو هذا المعنى عن أبي بن كعب. قال الزجاج: والشبه الذي بينهما، أن في (الأنفال) ذكر اليهود، وفي (براءة) نقضها. وكان قتادة يقول: هما سورة واحدة. والثاني: رواه

(١) «البخاري» ٢٢٧/٨.

(٢) «المستند» ٣٩٩/١، وأبو داود ٢٩٠/١، والترمذي ١٣٤/٢ وحسنه، وابن أبي داود في «المصاحف» ٣١، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١٥٨، والحاكم ٣٣٠/٢، وصححه، وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٠٧/٣، وزاد نسبه إلى النسائي، وابن المنذر، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، وقد ضعف هذا الحديث الشيخ أحمد شاكر، بل حكم عليه بأنه لا أصل له في تعليقه على «المستند»، فانظره.

محمد بن الحنفية، قال: قلت لأبي: لم لم تكتبوا في (براءة) «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فقال: يا بني، إن (براءة) نزلت بالسيف، وإن «بسم الله الرحمن الرحيم» أمانٌ. وسئل سفيان بن عيينة عن هذا، فقال: لأن التسمية رحمة، والرحمة أمان، وهذه السورة نزلت في المنافقين. والثالث: أن رسول الله ﷺ، لما كتب في صلح الحديبية «بسم الله الرحمن الرحيم»، لم يقبلوها وردوها، فما ردها الله عليهم، قاله عبد العزيز بن يحيى المكي.

### فصل

فأما سبب نزولها، فقال المفسرون: أخذت العرب تنقض عهوداً بنتها مع رسول الله ﷺ، فأمره الله تعالى بالقاء عهودهم إليهم، فأنزل (براءة) في سنة تسع، فبعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميراً على الموسم ليقم للناس الحج في تلك السنة، وبعث معه صدراً من (براءة) ليقراها على أهل الموسم، فلما سار، دعا رسول الله ﷺ علياً، فقال: «أخرج بهذه القصة من صدر (براءة) وأذن في الناس بذلك» فخرج علي على ناقه رسول الله ﷺ العضاء حتى أدرك أبا بكر، فرجع أبو بكر فقال: يا رسول الله، أنزل في شأنني شيء؟ قال: «لا، ولكن لا يبلغ عني إلا رجل مني، أما ترضى أنك كنت صاحبي في الغار، وأنت صاحبي على الحوض»؟ قال: بلى يا رسول الله. فسار أبو بكر أميراً على الحج، وسار علي ليؤذن بـ (براءة).

### فصل

وفي عدد الآيات التي بعثها رسول الله ﷺ من أول (براءة) خمسة أقوال: أحدها: أربعون آية، قاله علي رضي الله عنه. والثاني: ثلاثون آية، قاله أبو هريرة. والثالث: عشر آيات، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: سبع آيات، رواه ابن جريج عن عطاء. والخامس: تسع آيات، قاله مقاتل.

### فصل

فإن توهم متوهم أن في أخذ (براءة) من أبي بكر، وتسليمها إلى علي، تفضيلاً لعلي على أبي بكر، فقد جهل؛ لأن النبي ﷺ أجرى العرب في ذلك على عاداتهم. قال الزجاج: وقد جرت عادة العرب في عقد عهدها ونقضها، أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها؛ وجائز أن تقول العرب إذا تلا عليها نقض العهد من ليس من رهط النبي ﷺ: هذا خلاف ما نعرف فينا في نقض العهود، فأزاح النبي ﷺ العلة بما فعل. وقال عمرو بن بحر: ليس هذا بتفضيل لعلي على أبي بكر، وإنما عاملهم بعاداتهم المتعارفة في جعل العقد، وكان لا يتولى ذلك إلا السيد منهم، أو رجل من رهطه ذنباً، كأخ، أو عم؛ وقد كان أبو بكر في تلك الحجة الإمام، وعلي يأتّم به، وأبو بكر الخطيب، وعلي يسمع. وقال أبو هريرة: بعثني أبو بكر في تلك الحجة مع المؤذنين الذين بعثهم يؤذنون بمنى: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان؛ فأذن معنا علي بـ (براءة) وبذلك الكلام. وقال الشعبي: بعث رسول الله ﷺ علياً يؤذن بأربع كلمات: «ألا لا يحج بعد العام مشرك، ألا ولا يطوف بالبيت عريان، ألا ولا يدخل الجنة إلا مسلم، ألا ومن كانت بينه وبين محمد مدة فأجله إلى مدته، والله بريء من المشركين ورسوله».

### فصل

فأما التفسير، فقولته تعالى: ﴿بِرَّاءَةٌ﴾ قال الفراء: هي مرفوعة بإضمار «هذه»، ومثله: ﴿شُرَّةٌ أَرْزَلْنَاهَا﴾ [النور: ٢٢]. وقال الزجاج: يقال: برئت من الرجل والذئب براءة، وبرئت من المرض؛ وبرأت أيضاً أبرأ برءاً، وقد روي: برأت أبرؤ بروءاً. ولم نجد في ما لاهم همز: فَعَلْتُ أفعال، إلا هذا الحرف. ويقال: بريت القلم، وكل شيء نحته: أبريه بزياً، غير مهموز. وقرأ أبو رجاء، ومورق، وابن يعمر: «براءة» بالنصب. قال المفسرون: والبراءة هاهنا: قطع الموالاة، وارتفاع العصمة، وزوال الأمان. والخطاب في قوله: ﴿إِلَ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ لأصحاب رسول الله ﷺ، والمراد رسول الله ﷺ، لأنه هو الذي كان يتولى المعاهدة، وأصحابه راضون؛ فكانهم بالرضا عاهدوا أيضاً؛ وهذا عام في كل من عاهد رسول الله ﷺ. وقال مقاتل: هم ثلاثة أحياء من العرب: خزاعة، وبنو مدلج، وبنو جذيمة.

﴿سَيَحُورُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَحُورُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: انطلقوا فيها آمنين لا يقع بكم ميتاً مكروه. إن قال قائل: هذه مخاطبة شاهد، والآية الأولى إخبار عن غائب، فعنه جوابان: أحدهما: أنه جائز عند العرب الرجوع من الغيبة إلى الخطاب. قال عترة:

شَطَطَتْ مَزَارُ الْعَاشِقِينَ فَاصْبَحْتُ عَسِيراً عَلَيَّ طِلَابُكِ ابْنَةَ مَخْرَمٍ <sup>(١)</sup>

هذا قول أبي عبيدة. والثاني: أن في الكلام إضماراً، تقديره: فقل لهم: سيحوروا في الأرض، أي: اذهبوا فيها، وأقبلوا، وأدبروا، وهذا قول الزجاج. واختلفوا فيمن جعلت له هذه الأربعة الأشهر على أربعة أقوال: أحدها: أنها أمان لأصحاب العهد، فمن كان عهده أكثر منها، حُطَّ إليها، ومن كان عهده أقل منها، رفع إليها، ومن لم يكن له عهد، فأجله انسلاخ المحرم خمسون ليلة، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنها للمشركين كافة، من له عهد، ومن ليس له عهد، قاله مجاهد، والزهري، والقرظي. والثالث: أنها أجل لمن كان رسول الله ﷺ قد آمنه أقل من أربعة أشهر، أو كان أمانه غير محدود؛ فأما من لا أمان له، فهو حرب، قاله ابن إسحاق. والرابع: أنها أمان لمن لم يكن له أمان ولا عهد؛ فأما أرباب العهود، فهم على عهودهم إلى حين انقضاء مددهم، قاله ابن السائب. ويؤكد ما روي أن علياً نادى يومئذ: ومن كان بينه وبين رسول الله عهد، فعهدته إلى مدته. وفي بعض الألفاظ: فأجله أربعة أشهر. واختلفوا في مدة هذه الأربعة الأشهر على أربعة أقوال: أحدها: أنها الأشهر الحرم: رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، قاله ابن عباس. والثاني: أن أولها يوم الحج الأكبر، وهو يوم النحر، وآخرها العاشر من ربيع الآخر، قاله مجاهد، والسدي، والقرظي. والثالث: أنها شوال، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، لأن هذه الآية نزلت في شوال، قاله الزهري. قال أبو سليمان الدمشقي؛ وهذا أضعف الأقوال، لأنه لو كان كذلك، لم يجز تأخير إعلامهم به إلى ذي الحجة، إذ كان لا يلزمهم الأمر إلا بعد الإعلام. والرابع: أن أولها العاشر من ذي القعدة، وآخرها العاشر من ربيع الأول، لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك اليوم، ثم صار في السنة الثانية في العشر من ذي الحجة، وفيها حج رسول الله ﷺ وقال: «إن الزمان قد استدار» <sup>(٢)</sup>، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ أي: وإن أجلتكم هذه الأربعة الأشهر فلن تفوتوا الله.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ قال الزجاج: الأجود فتح «أن» على معنى: اعلموا أن، ويجوز كسرهما على الاستئناف. وهذا ضمان من الله نصرته المؤمنين على الكافرين.

﴿وَأَذِّنْ لِلَّهِ رَسُولِيهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ إِن يَسْتَمْ فَبُؤْسٌ لِّكُمِّم وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَشِرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَدَائِبِ آيَةِ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ لِلَّهِ رَسُولِيهِ﴾ أي: إعلام؛ ومنه أذان الصلاة. وقرأ الضحاك، وأبو المتوكل، وعكرمة، والجحدري، وابن يعمر: «وَأَذِّنْ» بكسر الهمزة وقصرها ساكنة الذال من غير ألف.

(١) البيت في شرح القوائد السبع الطوال ٢٩٩، ومجاز القرآن ٢٣/١، ومختار الشعر الجاهلي ٣٧٠ من معلقة المشهورة، وقوله: شطت مزار العاشقين، يعني: شطت عبلة مزار العاشقين، أي: بعدت من مزارهم. وفي «شرح المعلقات»: حلت بأرض الزائر، والزائر: الأعداء، جعلهم يزأرون زفير الأسد، شبه وعيدهم بالزفير، يقول: نزلت الحبيبة بلاد أعدائي، فمسر علياً طلبها.

(٢) الحديث في «المسنند» ٣٧/٥، والبخاري ٥٩٩/٣ و ٢٤٤/٨ و ٦/١٠، ومسلم رقم ١٦٧٩، وأبو داود رقم ١٩٤٧. ولفظه في البخاري ٦/١٠ عن أبي بكره عن النبي ﷺ قال: «إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاثة متواليات، ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان، أي شهر هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس ذا الحجة؟» قلنا: بلى، قال: «أي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس البلدة؟» قلنا: بلى، قال: «فأي يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس يوم النحر؟» قلنا: بلى، قال: «فإن دماءكم وأموالكم - قال محمد (ابن سيرين): وأحسبه قال: وأهراضكم - عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، ألا فلا ترحموا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا يبلغ الشاهد منكم الغائب، فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه»، فكان محمد (ابن سيرين) إذا ذكره قال: صدق النبي ﷺ، ثم قال (أي النبي ﷺ): «ألا هل بلغت، ألا هل بلغت».

قوله تعالى: ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ أي: للناس. يقال: هذا إعلام لك، وإليك. والناس هاهنا عامٌ في المؤمنين والمشركين. وفي يوم الحج الأكبر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم عرفة، قاله عمر بن الخطاب، وابن الزبير، وأبو جحيفة، وطاووس، وعطاء. والثاني: يوم النحر، قاله أبو موسى الأشعري، والمغيرة بن شعبة، وعبد الله بن أبي أوفى، وابن المسيب، وابن جبير، وعكرمة، والشعبي، والنخعي، والزهري، وابن زيد، والسدي في آخرين. وعن علي، وابن عباس، كالقولين. والثالث: أنه أيام الحج كلها، فعبر عن الأيام باليوم، قاله سفيان الثوري. قال سفيان: كما يقال: يوم بعث، ويوم الجمل، ويوم صفين يراد به: أيام ذلك، لأن كل حرب من هذه الحروب دامت أياماً. وعن مجاهد، كالأقوال الثلاثة. وفي تسميته بيوم الحج الأكبر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سمّاه بذلك لأنه اتفق في سنة حج فيها المسلمون والمشركون، ووافق ذلك عيد اليهود والنصارى، قاله الحسن. والثاني: أن الحج الأكبر: هو الحج، والأصغر: هو العمرة، قاله عطاء، والشعبي. والثالث: أن الحج الأكبر: القرآن، والأصغر: الأفراد، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ﴾ وقرأ الحسن، ومجاهد، وابن يعمر: «إِنَّ اللَّهَ» بكسر الهمزة. ﴿يَبْرَأُ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: من عهد المشركين، فحذف المضاف ﴿وَرَسُولُهُ﴾ رفع على الابتداء، وخبره مضمرة على معنى: ورسوله أيضاً بريء. وقرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو رجاء، ومجاهد، وابن يعمر، وزيد عن يعقوب: «ورسوله» بالنصب. ثم رجع إلى خطاب المشركين بقوله: ﴿فَإِن تَبَيَّنَ﴾ أي: رجعت عن الشرك، ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الإيمان.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنَا الْإِنْتِهَاءَ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: فلما قرأ علي (براءة)، قالت بنو ضمرة: ونحن مثلهم أيضاً؟ قال: لا، لأن الله تعالى قد استناكم؛ ثم قرأ هذه الآية. وقال مجاهد: هم قوم كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ومدة، فأمر أن يفي لهم. قال الزجاج: معنى الكلام: وقعت البراءة من المعاهدين الناقضين للعهد، إلا الذين عاهدتم ثم لم ينقضوا، فليسوا داخلين في البراءة ما لم ينقضوا العهد. قال القاضي أبو يعلى: وفصل الخطاب في هذا الباب: أنه قد كان بين رسول الله ﷺ وبين جميع المشركين عهد عام، وهو أن لا يُصدَّ أحدٌ عن البيت، ولا يُخاف أحدٌ في الشهر الحرام، فجعل الله عهدهم أربعة أشهر؛ وكان بينه وبين أقوام منهم عهود إلى آجال مسماة، فأمر بالوفاء لهم، وإتمام مدتهم إذا لم يُخش غدرهم.

﴿فَإِذَا سَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا سَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، قاله الأثرون. والثاني: أنها الأربعة الأشهر التي جعلت لهم فيها السياحة، قاله الحسن في آخرين، فعلى هذا، سميت حُرماً لأن دماء المشركين حرمت فيها.

قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: من لم يكن له عهد ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ قال ابن عباس: في الحل والحرم والأشهر الحرم.

قوله تعالى: ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ أي: اسروهم؛ والأخذ: الأسير. ﴿وَاحْضُرُوهُمْ﴾ أي: احبسوهم؛ والحصر: الحبس. قال ابن عباس: إن تحصنوا فاحصروهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ قال الأخفش: أي: على كل مرصد؛ فألقى «على» وأعمل الفعل، قال الشاعر:

نُغَالِي اللَّحْمَ لِلأَضْيَافِ نَيْئاً      وَنُغْرِضُهُ إِذَا نَضِجَ القُدُورُ (١)

(١) البيت غير منسوب في «اللسان» و«أساس البلاغة» مادة غلى. قال أبو مالك: نغالي اللحم: نشريه غالباً، ثم نبله ونطمعه إذا نضج في قدرتنا.

المعنى: نغالي باللحم، فحذف الباء كما حذف «على». وقال الزجاج: «كل مرصد» ظرف، كقولك: ذهب مذهباً، فلست تحتاج أن تقول في هذه إلا ما تقوله في الظروف، مثل: خلف، وقُدَّام.  
قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا﴾ أي: من شركهم. وفي قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ قولان: أحدهما: اعترفوا بذلك. والثاني: فعلوه.

### فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن حكم الأسارى كان وجوب قتلهم، ثم نسخ بقوله: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَدُّ وَإِنَّمَا بَدُّهُ﴾ [محمد: ٤]، قاله الحسن، وعطاء في آخرين. والثاني: بالعكس، وأنه كان الحكم في الأسارى: أنه لا يجوز قتلهم صبراً، وإنما يجوز المن أو الفداء بقوله: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَدُّ وَإِنَّمَا بَدُّهُ﴾ ثم نسخ بقوله: ﴿نَاقِلُوا الشُّرِكِينَ﴾، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: أن الآيتين محكمتان، والأسير إذا حصل في يد الإمام، فهو مخير، إن شاء من عليه، وإن شاء فاداه، وإن شاء قتله صبراً، أي ذلك رأى فيه المصلحة للمسلمين فعل، هذا قول جابر بن زيد، وعليه عامة الفقهاء، وهو قول الإمام أحمد.

﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْنِ أَيْمَنَهُ مَأْمُومٌ ذَلِكَ بَيْنَهُمْ وَقَوْمٌ لَا يَمْلِكُونَ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ قال المفسرون: وإن أحد من المشركين الذين أمرت بقتلهم استأمنك بيتغي أن يسمع القرآن وينظر فيما أمر به ونهى عنه، فأجزه، ثم أبلغه الموضع الذي يأمن فيه. وفي قوله: ﴿ذَلِكَ بَيْنَهُمْ وَقَوْمٌ لَا يَمْلِكُونَ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: ذلك الذي أمرناك به من أن يُعرفوا ويُجاروا لجهلهم بالعلم. والثاني: ذلك الذي أمرناك به من رده إلى أمانه إذا امتنع من الإيمان، لأنهم قوم جهلة بخطاب الله.

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ بَحِيبُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ﴾ أي: لا يكون لهم ذلك، ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم بنو ضمرة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قريش، قاله ابن عباس أيضاً. وقال قتادة: هم مشركو قريش الذين عاهدهم نبي الله ﷺ زمن الحديبية، فنكثوا وظاهروا المشركين. والثالث: أنهم خزاعة، قاله مجاهد. وذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما صالح سهيل بن عمرو في غزوة الحديبية، كتب بينه وبينه: «هذا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو، اصطاحا على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس، ويكف بعضهم عن بعض، على أنه لا إسلال ولا إغلال، وأن بيننا عيبة مكفوفة، وأنه من أحب أن يدخل في عهد محمد وعقده فعل، ومن أحب أن يدخل في عهد قريش وعقدها فعل، وأنه من أتى محمداً منهم بغير إذن وليه رده إليه، وأنه من أتى قريشاً من أصحاب محمد لم يردوه، وأن محمداً يرجع عنا عامه هذا بأصحابه، ويدخل علينا في قابل في أصحابه فيقيم بها ثلاثاً لا يدخل علينا بسلاح، إلا سلاح المسافر، السيوف في القرب» فوثبت خزاعة فقالوا: نحن ندخل في عهد محمد وعقده، ووثبت بنو بكر فقالوا: نحن ندخل في عهد قريش وعقدها. ثم إن قريشاً أعانت بني بكر على خزاعة بالرجال والسلاح فبيتوا خزاعة ليلاً، فقتلوا منهم عشرين رجلاً. ثم إن قريشاً ندمت على ما صنعت، وعلموا أن هذا نقض للعهد والمدة التي بينهم وبين رسول الله ﷺ، وخرج قوم من خزاعة إلى رسول الله ﷺ فأخبروه بما أصابهم، فخرج إليهم وكانت غزاة الفتح. قال أبو عبيدة: الإسلال: السرقة، والإغلال: الخيانة. قال ابن الأعرابي: وقوله: «وأن بيننا عيبة مكفوفة» مثل، أراد: أن صلحنا محكم مستوثق منه، كأنه عيبة مشرحة. وزعم بعض المفسرين أن قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نسخ بقوله: ﴿نَاقِلُوا الشُّرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأَنَّى قُلُوبِهِمْ أَكَذِّبُهُمْ فَلْيَسِّرُوا ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: المعنى: كيف يكون لهم عهد وإن يظهروا عليكم، فحذف ذلك، لأنه قد سبق، قال الشاعر:

وَحَبَّرْتُمَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى  
أَي: فكيف مات وليس بقرية؟ ومثله قول الحطيئة:

فكيف ولم أَعْلَمُهُمْ خَذَلُوكُمْ  
أَي: فكيف تلوموني على مدح قوم؟ واستغنى عن ذكر ذلك، لأنه قد جرى في القصيدة ما يدل على ما أضمر. وقوله: ﴿يَظْهَرُوا﴾ يعني: يقدروا ويظفروا. وفي قوله: ﴿لَا يَرْجُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يحفظوا. والثاني: لا يخافوا، قاله السدي. والثالث: لا يراعوا، قاله قطرب. وفي الإلّ خمسة أقوال: أحدها: أنه القرابة، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال الضحّاك، والسدي، ومقاتل، والفراء، وأنشدوا:

إِنَّ الْوَشَاةَ كَثِيرٌ إِنْ أَطَعْتَهُمْ  
لَا يَرْقُبُونَ بِنَا إِلَّا وَلَا ذِمًّا  
وقال الآخر:

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَّكَ مِنْ قُرَيْشٍ  
والثاني: أنه الجوار، قاله الحسن. والثالث: أنه الله تعالى، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد، وبه قال عكرمة.

والرابع: أنه العهد، رواه خصيف عن مجاهد، وبه قال ابن زيد، وأبو عبيدة. والخامس: أنه الجلف، قاله قتادة. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعكرمة، وأبو رجاء، وطلحة بن مصرف: «إيلاً» بياء بعد الهمزة. وقرأ ابن السميع، والمجذري: «ألاً» بفتح الهمزة وتشديد اللام. وفي المراد بالذمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العهد، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر، وقاتدة، والضحاك في آخرين. والثاني: التذم ممن لا عهد له، قاله أبو عبيدة، وأنشد:

لَا يَرْقُبُونَ بِنَا إِلَّا وَلَا ذِمًّا

والثالث: الأمان، قاله الزبيدي، واستشهد بقوله: «ويسعى بذمتهم أدناهم»<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يرضونكم بأفواههم في الوفاء، وتأبى قلوبهم إلا الغدر. والثاني: يرضونكم بأفواههم في العدة بالإيمان، وتأبى قلوبهم إلا الشرك. والثالث: يرضونكم بأفواههم في الطاعة، وتأبى قلوبهم إلا المعصية، ذكرهن الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْفُرُهُمْ فَيَسْؤُوكَ﴾ قال ابن عباس: خارجون عن الصدق، ناكثون للعهد.

﴿أَشْتَرُوا بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِيْتِمَّ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَخَوَّفُواكُمْ فِي الدِّينِ وَفَقَصِلَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَشْتَرُوا بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعامه، قاله مجاهد. والثاني: أنهم قوم من اليهود، قاله أبو صالح. فعلى الأول، آيات الله: حججه. وعلى الثاني: هي آيات التوراة. والتمن القليل: ما حصلوه بدلاً من الآيات. وفي وصفه بالقليل وجهان: أحدهما: لأنه حرام، والحرام قليل. والثاني: لأنه من عرض الدنيا الذي بقاؤه قليل. وفي قوله: ﴿فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ثلاثة

(١) البيت لكعب بن سعد الغنوي من مرثية الشهيرة النبيلة في «الأصمعيات» ٩٩، و«طبقات فحول الشعراء» ١٧٦، و«أمالي القاضي» ١٥١/٢، و«جمهرة أشعار العرب» ١٣٥، و«معاني القرآن» للفراء ٤٢٤/١.

(٢) «ديوانه» ١٤٠ وفيه: على موطن ولا أدبكم قدوا. وقوله: خذلوكم على معظم، قال أبو عمرو: أي: لم يخذلوكم في أمر حدث. وقوله: ولا أدبكم قدوا، أي: لم يقعوا في حسيكم.

(٣) قاتله حسان بن ثابت الأنصاري، «ديوانه» ٤٠٧، و«اللسان»: «ألل» وهو من أبيات حجا بها أبا سفيان قبل إسلامه. والسقب: هو ولد الناقة ساعة يولد، والرأل: ولد النعام، يقول: ما قرابتك في تريض إلا كقرابة الفصيل من ولد النعام، أي: لست منهم في نسب.

(٤) «المستند» رقم ٩٥٩، وأبو داود رقم ٤٥٣٠، والنسائي ٢٠/٨، كلهم من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهو جزء من حديث طويل، وسنده صحيح.



أقوال: أحدها: عن بيته، وذلك حين منعوا النبي ﷺ بالحديبية دخول مكة. والثاني: عن دينه بمنع الناس منه. والثالث: عن طاعته في الوفاء بالعهد.

﴿وَأَن تَكْفُرُوا إِنَّمَنَّهُمْ مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْتُوا فِي وَبَيْكُمْ فَذَلِيلُوا أَهْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَأَن يَأْتَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَن تَكْفُرُوا إِنَّمَنَّهُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في أبي سفيان بن حرب، والحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو، وعكرمة بن أبي جهل، وسائر رؤساء قريش الذين نقضوا العهد حين أعانوا بني بكر على خزاعة حلفاء رسول الله، فأمر رسول الله ﷺ أن يسير إليهم فينصر خزاعة، وهم الذين هموا بإخراج رسول الله ﷺ. فأما النكت، فمنعناه: النقض. والأيمان هاهنا: العهود. والطعن في الدين: أن يعاب، وهذا يوجب قتل الذمي إذا طعن في الإسلام، لأن المأخوذ عليه أن لا يطعن فيه.

قوله تعالى: ﴿فَقِيلُوا أَهْمَةَ الْكُفْرِ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «أهمة» بتحقيق الهمزتين. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: بتحقيق الأولى وتلين الثانية. والمراد بأهمة الكفر: رؤوس المشركين وقادتهم. ﴿إِنَّهُمْ لَأَن يَأْتَنَ لَهُمْ﴾ أي: لا عهود لهم صادقة؛ هذا على قراءة من فتح الألف، وهم الأكثرون. وقرأ ابن عامر «لا إيمان لهم» بالكسر<sup>(١)</sup>؛ وفيها وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنه وصف لهم بالكفر ونفي الإيمان، والثاني: لا أمان لهم، تقول: آمنت إيماناً، والمعنى: فقد بطل أمانكم لهم بنقضهم. وفي قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ قولان: أحدهما: عن الشرك. والثاني: عن نقض العهود. وفي «لعل» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الترجي، المعنى: ليرجى منهم الانتهاء. قاله الزجاج. والثاني: أنها بمعنى: «كي»، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَّكَرُوا آمَنَتَهُمْ وَهَكُمَا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوْلَك مَرَّةً أَخَشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَتَلُوهُمْ يَوْمَئِذٍ بِمِؤْمِنِهِمْ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيَنْزِيلِهِمْ وَبَصُرْتُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورٌ قَوِيْرٌ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبُ عَيْظٌ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَن مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا﴾ قال الزجاج: هذ على وجه التوبيخ، ومعناه الحضّ على قتالهم. قال المفسرون: وهذا نزل في نقض قريش عهد رسول الله ﷺ الذي عاهدهم بالحديبية حيث أعانوا على خزاعة. وفي قوله: ﴿وَهَكُمَا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ قولان: أحدهما: أنهم أبو سفيان في جماعة من قريش، كانوا فيمن هم بإخراج النبي ﷺ من مكة. والثاني: أنهم قوم من اليهود، غدروا برسول الله ﷺ، ونقضوا عهده وهموا بمعاونة المنافقين على إخراجه من المدينة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوْلَك مَرَّةً﴾ فيه قولان: أحدهما: بدؤوكم بإعاتتهم على حلفائكم، قاله ابن عباس. والثاني: بالقتال يوم بدر، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَخَشَوْنَهُمْ﴾ قال الزجاج: أخشون أن ينالكم من قتالهم مكروه؟ أم مكروه عذاب الله أحق أن يخشى إن كنتم مصدقين بعذابه وثوابه.

قوله تعالى: ﴿وَيَشْفِ صُدُورٌ قَوِيْرٌ مُّؤْمِنِينَ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: يعني خزاعة.  
قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبُ عَيْظٌ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: كربها ووجدها بمعونة قريش بني بكر عليها.  
قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَن مَن يَشَاءُ﴾ قال الزجاج: هو مستأنف، وليس بجواب «فاتلوههم». وفيمن غني به قولان: أحدهما: بنو خزاعة، والمعنى: ويتوب الله على من يشاء من بني خزاعة، قاله عكرمة. والثاني: أنه عام في المشركين كما تاب على أبي سفيان، وعكرمة، وسهيل. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بنيات المؤمنين، ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما قضى.

(١) قال أبو جعفر الطبري: والصواب من القراءة في ذلك الذي لا أستجيز القراءة بغيره، قراءة من قرأ بفتح الألف، دون كسرهما، لإجماع الحجة من القراءة على القراءة به، وإجماع أهل التأويل على ما ذكرت من أن تأويله: لا عهد لهم، والأيمان التي بمعنى العهد، لا تكون إلا بفتح الألف، لأنها جمع يعين كانت على عقد كان بين المتواذنين.

﴿أَرَحَبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَرَأَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَجِئَهُمُ بِاللَّهِ حَيْثُ يَمَا قَعَلُوا﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَحَبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون، خوطبوا بهذا حين شق على بعضهم القتال، قاله الأكثرون. والثاني: أنهم قوم من المنافقين كانوا يسألون رسول الله ﷺ الخروج معه إلى الجهاد تعذيراً، قاله ابن عباس. وإنما دخلت الميم في الاستفهام، لأنه استفهام معترض في وسط الكلام، فدخلت لتفريق بينه وبين الاستفهام المبتدأ. قال الفراء: ولو أريد به الابتداء، لكان إما بالالف، أو بـ«هل»، ومعنى الكلام: أن تتركوا بغير امتحان يبين به الصادق من الكاذب. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ أي: ولم تجاهدوا فيعلم الله وجود ذلك منكم؛ وقد كان يعلم ذلك غيباً، فأراد إظهار ما علم ليجازي على العمل. فأما وليجة، فقال ابن قتيبة: هي البطانة من غير المسلمين، وهو أن يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين وخليطاً وواذاً؛ وأصله من الولوج. قال أبو عبيدة: وكل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والرجل يكون في القوم وليس منهم فهو وليجة فيهم.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَيْهِ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٧﴾  
﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَمَسَّحَ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مسجد الله» على التوحيد، ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ على الجمع. وقرأ عاصم، ونافع، وابن عامر، وحزمة، والكسائي على الجمع فيها. وسبب نزولها أن جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر فيهم العباس بن عبد المطلب، فأقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فغيروهم بالشرك، وجعل علي بن أبي طالب يوبخ العباس بقتال رسول الله ﷺ وقطيعة الرحم، فقال العباس: ما لكم تذكرن مساوتنا وتكتمون محاسنتنا؟ فقالوا: وهل لكم من محاسن؟ قالوا: نعم، لنحن أفضل منكم أجراً؛ إنا لنعمر المسجد الحرام، ونحجج الكعبة، ونسقي الحجيج، ونفك العاني، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله مقاتل في جماعة. وفي المراد بالعمارة قولان: أحدهما: دخوله والجلوس فيه. والثاني: البناء له وإصلاحه؛ فكلاهما محظور على الكافر. والمراد من قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: يجب على المسلمين منهم من ذلك. قال الزجاج: وقوله: ﴿شَاهِدِينَ﴾ حال. المعنى: ما كانت لهم عمارته في حال إقرارهم بالكفر، ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ لأن كفرهم أذهب ثوابها. فإن قيل: كيف يشهدون على أنفسهم بالكفر، وهم يعتقدون أنهم على الصواب؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه قول اليهودي: أنا يهودي، وقول النصراني: أنا نصراني، قاله السدي. والثاني: أنهم ثبتوا على أنفسهم الكفر بعدولهم عن أمر النبي ﷺ، وهو حق لا يخفى على معيّر، فكانوا بمنزلة من شهد على نفسه. والثالث: أنهم آمنوا بأنبياء شهدوا لمحمد ﷺ بالتصديق، وحرّضوا على اتباعه، فلما آمنوا بهم وكذبوه، دلوا على كفرهم، وجرى ذلك مجرى الشهادة على أنفسهم بالكفر، لأن الشهادة هي تبين وإظهار، وذكرهما ابن الأنباري. فإن قيل: ما وجه قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ولم يذكر الرسول، والإيمان لا يتم إلا به؟ فالجواب: أن فيه دليلاً على الرسول، لقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ أي: الصلاة التي جاء بها الرسول، قاله. فإن قيل: ﴿فَمَسَّحَ﴾ ترج، وفاعل هذه الخصال مهتد بلا شك. فالجواب: أن «عسى» من الله واجبة، قاله ابن عباس. فإن قيل: قد يعمر مساجد الله من ليس فيه هذه الصفات. فالجواب: أن المراد أنه من كان على هذه الصفات المذكورة، كان من أهل عمارتها؛ وليس المراد أن من عمرها كان بهذه الصفة.

﴿أَجْمَلْتُمْ سِفَاةَ الْمَلَأَجِ وَصَارَةَ الْمَسْجِدَ الْفَرَارِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْقَائِلُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَمْ يَكُنْ فِيهَا نَيْسٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَلِيلِكَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَجْمَلْتُمْ سِفَاةَ الْمَلَأَجِ﴾ في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: رواه مسلم في «صحيحه» من حديث

النعمان بن بشير قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ، فقال رجل: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد [الإسلام إلا] أن أسقي الحاج، وقال الآخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد [الإسلام إلا] أن أغمُر المسجد الحرام، وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلت، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ، وهو يوم الجمعة، ولكني إذا صليت الجمعة، دخلت فاستفتيت رسول الله فيما اختلفتم فيه، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. والثاني: أن العباس بن عبد المطلب قال يوم بدر: لئن كنتم سبقتونا بالإسلام والهجرة والجهاد، لقد كنا نَعْمُرُ المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني<sup>(٢)</sup>، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن المشركين قالوا: عمارة بيت الله الحرام، والقيام على السقاية، خير ممن آمن وجاهد، وكانوا يفتخرون بالحرَم من أجل أنهم أهله، فنزلت هذه الآية، رواه عطية العوفي عن ابن عباس. والرابع: أن علياً والعباس وطلحة - يعني سادن الكعبة - افتخروا، فقال طلحة: أنا صاحب البيت، بيدي مفتاحه، ولو أشاء بت فيه. وقال العباس: أنا صاحب السقاية، والقائم عليها، ولو أشاء بت في المسجد. وقال علي: ما أدري ما تقولون، لقد صليت ستة أشهر قبل الناس، وأنا صاحب الجهاد، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن، والشعبي، والقرظي. والخامس: أنهم لما أمروا بالهجرة قال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال طلحة: أنا صاحب الكعبة فلا نهاجر، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله مجاهد. هكذا ذكر مجاهد، وإنما الصواب عثمان بن طلحة، لأن طلحة هنا لم يسلم. والسادس: أن علياً قال للعباس: ألا تلحق بالنبي ﷺ؟ فقال: ألسْتُ في أفضل من الهجرة، ألسْتُ أسقي حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام؟ فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله مُرَّةُ الهَمْدَانِي، وابن سيرين. قال الزجاج: ومعنى الآية: أجمعتم أهل سقاية الحاج وأهل عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله؟ فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه. قال الحسن: كان يُبْدَى زَيْبٌ، فيسْقُونَ الحاج في الموسم. وقال ابن عباس: عمارة المسجد: تجميره، وتخليقه، فأخبر الله أن أفعالهم تلك لا تنفعهم مع الشرك، وسماهم ظالمين لشركهم.

قوله تعالى: ﴿أَعْلَمُ دَرَجَةً﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التمييز. والمعنى: أعظم من غيرهم درجة. والفائز: الذي يظفر بأمنيته من الخير. فأما النعيم، فهو لين العيش، والمقيم: الدائم.

﴿تَأْتِيهَا الْبُرُتُ مَا سَأَلُوا لَا تَنْجِدُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ سَخَّرَهَا عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْجِدُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أُولَئِكَ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنه لما أمر المسلمون بالهجرة، جعل الرجل يقول لأهله: إنا قد أمرنا بالهجرة، فمنهم من يسرع إلى ذلك، ومنهم من يتعلق به عياله وزوجته فيقولون: نتشددك الله أن تدعنا إلى غير شيء، فيرق قلبه فيجلس معهم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه لما أمر الله المؤمنين بالهجرة، قال المسلمون: يا نبي الله، إن نحن اعتزلنا مَنْ خالفنا في الدين، قطعنا آباءنا وعشائنا، وذهبت تجارتنا، وخربت ديارنا، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه لما قال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال طلحة: أنا أحجب الكعبة فلا نهاجر، نزلت هذه الآية والتي قبلها، هذا قول قتادة، وقد ذكرناه عن مجاهد. والرابع: أن نفراً ارتدوا عن الإسلام ولحقوا بمكة، فنهى الله عن ولايتهم، وأنزل هذه الآية، قاله مقاتل. والخامس: أن النبي ﷺ لما أمر الناس بالجهاز لنصرة خزاعة على قريش، قال أبو بكر الصديق: يا رسول الله، نعاونهم عى قومنا؟ فنزلت هذه الآية، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتُكُمْ كَسَادًا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾﴾

(١) «الطبري» ١٦٩/١٤، ومسلم ٢٦/١٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٢١٨/٣ وزاد نُسبته لآبي داود، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) العاني: الأسير.

(٣) «الطبري» ١٧٠/١٤، وعلي بن أبي طلحة لم يدرك ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿قَدْ إِنْ كَانَءَآيَاتِكُمْ﴾ الآية، في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الذين تخلفوا مع عيالهم بمكة ولم يهاجروا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن علي بن أبي طالب قدم مكة، فقال لقوم: ألا تهاجرون؟ فقالوا: نقيم مع إخواننا وعشائرننا ومساكننا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن سيرين. والثالث: أنه لما نزلت الآية التي قبلها، قالوا: يا رسول الله، إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين، قطعنا آباءنا وعشيرتنا، وذهبت تجارتنا، وخربت ديارنا، فنزلت هذه الآية. ذكره بعض المفسرين في هذه الآية، وذكره بعضهم في الآية الأولى كما حكيناه عن ابن عباس. فأما العشيرة، فهم الأقارب الأدنون. وروى أبو بكر عن عاصم «وعشيرتكم» على الجمع. قال أبو علي: وجهه أن كل واحد من المخاطبين له عشيرة، فإذا جمعت قلت: عشيرتكم؛ وحجة من أورد: أن العشيرة واقعة على الجمع، فاستغنى بذلك عن جمعها. وقال الأخفش: لا تكاد العرب تجمع عشيرة: عشيرات، إنما يجمعونها على عشائر. والافتراق بمعنى الاكتساب. والتريص: الانتظار. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ قولان: أحدهما: أنه فتح مكة، قاله مجاهد والأكثر، ومعنى الآية: إن كان المقام في أهاليكم، وكانت الأموال التي اكتسبتموها ﴿وَتَجَرَّةٌ تَقْتُونَ كَسَادَهَا﴾ لفراقكم بلدكم ﴿وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾ من الهجرة، فأقيموا غير مثابين حتى تُفتح مكة، فيسقط فرض الهجرة. والثاني: أنه العقاب، قاله الحسن.

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أُنزِلَتْكُمْ كُرُوكُمْ فَلَمْ تَغْنَمْ عَلَيْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذْرِبًا﴾ (٩)

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ أي: في أماكن. قال الفراء: وكل جمع كانت فيه ألف قبلها حرفان وبعدها حرفان لم يُجْرَ (١)، مثل، صوامع، ومساجد. وجرى «حنين» لأنه اسم لمذگر، وهو وادٍ بين مكة والطائف، وإذا سُميت ماءً أو وادياً أو جبلاً باسم مذكر لا علة فيه، أجرته، من ذلك: حنين، ويدر، وجرأ، وتبير، ودايق (٢). ومعنى الآية: أن الله ﷻ أعلمهم أنهم إنما يغلبون بنصر الله لا بكثرتهم. وفي عددهم يوم حنين أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ستة عشر ألفاً، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: عشرة آلاف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: كانوا اثني عشر ألفاً، قاله قتادة، وابن زيد، وابن إسحاق، والواقدي. والرابع: أحد عشر ألفاً وخمسمائة، قاله مقاتل. قال ابن عباس: فقال ذلك اليوم سلمة بن سلامة بن وقش، وقد عجب لكثرة الناس: لن نُغلب اليوم من قلة، فسأ رسول الله ﷺ كلامه، ووكلوا إلى كلمة الرجل، فذلك قوله: ﴿إِذْ أُنزِلَتْكُمْ كُرُوكُمْ فَلَمْ تَغْنَمْ عَلَيْكُمْ شَيْئًا﴾. وقال سعيد بن المسيب: القائل لذلك أبو بكر الصديق. وحكى ابن جرير أن القائل لذلك رسول الله ﷺ. وقيل: بل العباس. وقيل: رجل من بني بكر.

قوله تعالى: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: برحبها. قل الفراء: والباء هاهنا بمنزلة «في» كما تقول: صافت عليكم الأرض في رحبها وبرحبها.

### الإشارة إلى القصة

قال أهل العلم بالسيرة: لما فتح رسول الله ﷺ مكة، تأمر عليه أشرف هوازن وثقيف، فجاؤوا حتى نزلوا أوطاس (٣)، وأجمعوا المسير إليه، فخرج إليهم رسول الله ﷺ، فلما التقوا أعجبهم كثرتهم فهزموا. وقال البراء بن عازب: لما حملنا عليهم انكشفوا، فأكبنا على الغنائم، فأقبلوا بالسهم، فانكشف المسلمون عن رسول الله ﷺ (٤). وبعضهم يقول: ثبت مع رسول الله ﷺ يومئذ جماعة من أصحابه منهم أبو بكر، وعمر، وعلي، والعباس، وأبو سفيان بن الحارث. وبعضهم يقول: لم يبق معه سوى العباس وأبي سفيان، فجعل النبي يقول للعباس: «ناؤ: يا معشر الأنصار، يا أصحاب السمرة، يا أصحاب سورة البقرة» فنادى، وكان صيئاً، فأقبلوا كأنهم الإبل إذا حنت إلى أولادها، يقولون: يا

(١) إجراء الاسم عند الكوفيين صرفه وتوניתه، وعدم إجرائه: منع صرفه.

(٢) دايق: قرية من قرى حلب.

(٣) أوطاس: واد في ديار هوازن.

(٤) البخاري ٢٤/٨، ومسلم ١٢/١٢١.

لبيك، فنظر النبي ﷺ إلى قتالهم، فقال: «الآن حمي الوطيس، أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب» ثم قال للعباس: «ناولني حصيات» فناوله، فقال: «شاهت الوجوه» ورمى بها، وقال: «انهزموا ورب الكعبة»، قذف الله في قلوبهم الرعب فانهزموا<sup>(١)</sup>. وقيل: أخذ رسول الله ﷺ كفاً من تراب، فرماه به فانهزموا. وكانوا يقولون: ما بقي منا أحد إلا امتلأت عيناه بالتراب<sup>(٢)</sup>.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَبُوءُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: بعد الهزيمة. قال أبو عبيدة: هي قبيلة من السكون، وأنشد:

لِلَّو قَبْرٌ غَالَهَا مَازَا إِجْنِ  
لَقَدْ أَجْرَنَ سَكِينَةً وَوَقَارَا<sup>(٣)</sup>

وكذلك قال المفسرون: الأمان والطمأنينة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ قال ابن عباس: يعني الملائكة. وفي عددهم يومئذ ثلاثة أقوال: أحدها: ستة عشر ألفاً، قاله الحسن. والثاني: خمسة آلاف، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: ثمانية، قاله مجاهد، يعني: ثمانية آلاف. وهل قاتلت الملائكة يومئذ، أم لا؟ فيه قولان. وفي قوله: ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أربعة أقوال: أحدها: بالقتل، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: بالقتل والهزيمة، قاله ابن أبيزى، ومقاتل. والثالث: بالخوف والحذر، ذكره الماوردي. والرابع: بالقتل، والأسر، وسبي الأولاد، وأخذ الأموال، ذكره بعض ناقلي التفسير.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَبُوءُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوفقه للتوبة من الشرك.

﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ قال أبو عبيدة: معناه: فذر. قال الزجاج: يقال لكل شيء مستقذر: نجس. وقال الفراء: لا تكاد العرب تقول: نجس، إلا وقبلها رجس، فإذا أفردوها قالوا: نجس. وفي المراد بكونهم نجساً ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أنجاس الأبدان، كالكلب والخنزير، حكاه الماوردي عن الحسن، وعمر بن عبد العزيز. وروى ابن جرير عن الحسن قال: من صافحهم فليتوضأ. والثاني: أنهم كالأنجاس لتركهم ما يجب عليهم من غسل الجنابة، وإن لم تكن أبدانهم أنجاساً، قاله قتادة. والثالث: أنه لما كان علينا اجتنابهم كما تجتنب الأنجاس، صاروا بحكم الاجتناب كالأنجاس، وهذا قول الأكثرين، وهو الصحيح.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ قال أهل التفسير: يريد جميع الحرم. ﴿بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا﴾ وهو سنة تسع من الهجرة، وهي السنة التي حج فيها أبو بكر وقرئت (براءة). وقد أخذ أحمد رضي الله عنه بظاهر الآية، وأنه يحرم عليهم دخول الحرم، وهو قول مالك، والشافعي. واختلفت الرواية عنه في دخولهم غير المسجد الحرام من المساجد، فروي عنه المنع أيضاً إلا لحاجة، كالحرم، وهو قول مالك. وروي عنه جواز ذلك، وهو قول الشافعي. وقال أبو حنيفة: يجوز لهم دخول المسجد الحرام، وسائر المساجد.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، والشعبي، وابن السميع: «عائلة». قال سعيد بن جبيرة: لما نزلت: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا﴾ شق على المسلمين، وقالوا: مَنْ يأتينا بطعامنا؟ وكانوا يُقَدِّمون عليهم بالتجارة، فنزلت: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ الآية. قال

(١) «مسند أحمد» رقم ١٧٧٥ بنحوه، ورواه مسلم ١١٥/١٢ - ١١٧ بنحوه أيضاً. وذكره الطبري ١٤/١٨٢ - ١٨٣، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣/٣٢٧، وأوردته السيوطي في «الدرر» ٣/٢٢٤ - ٢٢٥، وزاد نسبة لعبد الرزاق، وابن سعد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) «مسند أحمد» ٥/٢٨٦ عن أبي عبد الرحمن الفهري، والطبري في «التفسير» ١٤/١٨٥، وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٦/١٨١ - ١٨٢. وقال: رواه البزار، والطبراني، ورجاله ثقات.

(٣) البيت لأبي عريف الكلبي في «مجاز القرآن» ١/٢٥٥، و«اللسان»: سكن.

الأخفش: العيلة: الفقر. يقال: عال يعيل عَيْلة: إذا افتقر. وأعال إعالة فهو يُعيل: إذا صار صاحب عيال. وقال أبو عبيدة: العَيْلة هاهنا مصدر عال فلان: إذا افتقر، وأنشد:

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل<sup>(١)</sup>

وللمفسرين في قوله: «وإن» قولان: أحدهما: أنها للشرط، وهو الأظهر. والثاني: أنها بمعنى «وإذ»، قاله عمرو بن فايد. قالوا: وإنما خاف المسلمون الفقر، لأن المشركين كانوا يحملون التجارات إليهم، ويجيئون بالطعام وغيره. وفي قوله: «فَسَوْفَ يُعْزِبُكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ نَسْأَةً» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنزل عليهم المطر عند انقطاع المشركين عنهم، فكثر خيرهم، قاله عكرمة. والثاني: أنه أغناهم بالجزية المأخوذة من أهل الكتاب، قاله قتادة، والضحاك. والثالث: أن أهل نجد، وجرش، وأهل صنعاء أسلموا، فحملوا الطعام إلى مكة على الظَّهْر، فأغناهم الله به، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ قال ابن عباس؛ عليم بما يصلحكم، ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما حكم في المشركين.

﴿قَتَلُوا الذِّبْنَ لَا يَأْمَنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ وَلَا يُحْسِنُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ رِيبَ الْحَقِّ مِنَ الذِّبْنَ أَوْثَرُوا الصِّكَّةَ حَتَّى يُمَطَّوْا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَتَلُوا الذِّبْنَ لَا يَأْمَنُونَ بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في اليهود والنصارى. قال الزجاج: ومعناها لا يؤمنون بالله إيمان الموحدين، لأنهم أقرؤا بأنه خالفهم وأنه له ولد، وكذلك إيمانهم بالبعث لأنهم لا يقرون بأن أهل الجنة يأكلون ويشربون. وقال الماوردي: إقرارهم باليوم الآخر يوجب الإقرار بحقوقه، وهم لا يقرون بها، فكانوا كمن لا يُبَيِّرُ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُحْسِنُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ قال سعيد بن جبير: يعني الخمر والخنزير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَدِينُونَ رِيبَ الْحَقِّ﴾ في الحق قولان: أحدهما: أنه اسم الله، فالمعنى: دين الله، قاله قتادة. والثاني: أنه صفة للدين، والمعنى: ويدِينون الدينَ الحقَّ<sup>(٢)</sup>؛ فأضاف الاسم إلى الصفة. وفي معنى «يدِينون» قولان: أحدهما: أنه بمعنى الطاعة، والمعنى: لا يطيعون الله طاعةً حقاً، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنه من: دان الرجل يدين كذا: إذا التزمه. ثم في جملة الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: لا يدخلون في دين محمد ﷺ، لأنه ناسخ لما قبله. والثاني: لا يعملون بما في التوراة من اتباع محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يُمَطَّوْا الْجِزْيَةَ﴾ قال ابن الأنباري: الجزية: الخراج المجعول عليهم؛ سميت جزية، لأنها قضاء لما عليهم؛ أخذ من قولهم: جَزَى يَجْزِي: إذا قضى؛ ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً﴾ [البقرة: ٤٨]، وقوله: ﴿وَلَا تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ﴾<sup>(٣)</sup>. وفي قوله: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ ستة أقوال: أحدها: عن قهر، قاله قتادة، والسدي. وقال الزجاج: عن قهر ودُلٌّ. والثاني: أنه النقد العاجل، قاله شريك، وعثمان بن مقسم. والثالث: أنه إعطاء المبتدئ

(١) البيت لأحيحة بن الجلاح في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٢٥٥/١، ومعاني القرآن» للفراء ٢٥٥، و«جمهرة أشعار العرب» ١٢٥، و«اللسان» و«التاج» عيل، وهو من قصيدته التي قالها في حرب بينه وبين قومه من الأوس وبنو النجار من الخزرج، قتل فيها أخوه، وكانت عنده امرأته سلمى بنت عمرو بن زيد التجارية، فحذرت قوماً محبي أحيحة وقومه من الأوس، فضربها حتى كسر يدها وطلقها، وبعد هذا البيت قرين له:

وما تدري إذا أجمعت أمراً  
بأي الأرض يدركك المقتيل

(٢) قال ابن كثير ٣٤٧/٢: فهم في نفس الأمر لما كفروا بمحمد ﷺ لم يبق لهم إيمان صحيح بأحد من الرسل، ولا بما جاؤوا به، وإنما يتبعون آراءهم وأهواءهم وآباءهم فيما هم فيه، لا لأنه شرع الله دينه، لأنهم لو كانوا مؤمنين بما بأيديهم إيماناً صحيحاً، لتقدم ذلك إلى الإيمان بمحمد ﷺ، لأن جميع الأنبياء بشروا به، وأمروا باتباعه، فلما جاء وكفروا به وهو أشرف الرسل، علم أنهم ليسوا متمسكين بشرع الأنبياء الأقدمين لأنه من عند الله، بل لحظوظهم وأهوائهم، فلهذا لا يتفهم إيمانهم ببقية الأنبياء وقد كفروا بسيدهم وأفضلهم وخاتمهم وأكملهم.

(٣) هو قطعة من حديث طويل، فقد روى البخاري ١٥٠/١٠، ومسلم ١٥٥٣/٣ واللفظ له عن البراء بن عازب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا (يعني يوم عيد الأضحى) نصلي، ثم نرجع فنحرق، فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا، ومن ذبح (يعني قبل صلاة العيد) فإنما هو لحم قدمه لأهله، ليس من النسك في شيء، وكان أبو بردة بن نيار (خال البراء بن عازب) قد ذبح (يعني قبل الصلاة) فقال: «عندي جذعة خير من ستة» قال: أذبحها ولن تجزي عن أحد بعدك.

بالعطاء، لا إعطاء المكافئ، قاله ابن قتيبة. والرابع: أن المعنى: عن اعتراف للمسلمين بأن أيديهم فوق أيديهم. والخامس: عن إنعام عليهم بذلك، لأن قبول الجزية منهم إنعام عليهم، حكاهما الزجاج. والسادس: يؤدونها بأيديهم، ولا يتفدونها مع رسلهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكُفِّرُوا بِلَدِّكُمْ﴾ الصاغر: اللذيل الحقيقير. وفيما يكلفونه من الفعل الذي يوجب صغارهم خمسة أقوال: أحدها: أن يمشوا بها مُلَبَّيْنِ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن لا يُحْمَدُوا على إعطائهم، قاله سلمان الفارسي. والثالث: أن يكونوا قِيَاماً والأخذ جالساً، قاله عكرمة. والرابع: أن دفع الجزية هو الصغار. والخامس: أن إجراء أحكام الإسلام عليهم هو الصغار.

### فصل

واختلف في الذين تؤخذ منهم الجزية من الكفار، فالمشهور عن أحمد: أنها لا تقبل إلا من اليهود والنصارى والمجوس، وبه قال الشافعي. ونقل الحسن بن ثواب عن أحمد: أنه من سُبِي من أهل الأديان من العرب والعجم، فالعرب إن أسلموا، وإلا السيف، وأولئك إن أسلموا، وإلا الجزية؛ فظاهر هذا أن الجزية تؤخذ من الكل، إلا من عابدي الأوثان من العرب فقط، وهو قول أبي حنيفة، ومالك.

### فصل

فأما صفة الذين تؤخذ منهم الجزية، فهم أهل القتال. فأما الرِّؤْمُ، والأعمى، والمفلوج، والشيخ الفاني، والنساء، والصبيان، والراهب الذي لا يخالط الناس، فلا تؤخذ منهم.

### فصل

فأما مقدارها، فقال أصحابنا: على الموسر: ثمانية وأربعون درهماً، وعلى المتوسط: أربعة وعشرون، وعلى الفقير المعتمل: اثنا عشر، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك: على أهل الذهب أربعة دانير، وعلى أهل الورق أربعون درهماً، وسواء في ذلك الغني والفقير. وقال الشافعي: على الغني والفقير دينار. وهل تجوز الزيادة والتقصان مما يؤخذ منهم؟ نقل الأثر من أحمد: أنها تزداد وتنقص على قدر طاقتهم، فظاهر هذا: أنها على اجتهاد الإمام ورأيه. ونقل يعقوب بن بختان<sup>(١)</sup>: أنه لا يجوز للإمام أن ينقص من ذلك، وله أن يزيد.

### فصل

ووقت وجوب الجزية: آخر الحول، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: تجب في أول الحول. فأما إذا دخلت سنة في سنة، فهل تسقط جزية الماضية؟ عندنا لا تسقط. وقال أبو حنيفة: تسقط. فأما إذا أسلم، فإنها تسقط بالإسلام. فأما إن مات؛ فكان ابن حامد يقول: لا تسقط. وقال القاضي أبو يعلى: يحتمل أن تسقط.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنفُسِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ إِنَّهُم لَكَاذِبُونَ ﴿١٥﴾ أَتَحْكُمُوا بِآيَاتِهِمْ وَرَهْبَتِهِمْ أَوْ كَمَا بَدَأَ اللَّهُ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أَسْرَوْا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «عزير» ابن الله» بغير تنوين. وقرأ عاصم، والكسائي، ويعقوب، وعبد الوارث عن أبي عمرو: منوناً. قال مكِّي بن أبي طالب: من نون عزيراً رفعه على الابتداء، و«ابن» خبره. ولا يحسن حذف التنوين على هذا من «عزير» لالتقاء الساكنين. ولا تحذف ألف «ابن» من الخط، ويكسر التنوين لالتقاء الساكنين. ومن لم ينون «عزيراً» جعله أيضاً مبتدأ،

(١) هو يعقوب بن إسحاق بن جفان أحد تلامذة الإمام أحمد، ترجمته في «طبقات الحنابلة» ١/١٤٥.

و «ابن» صفة له؛ فيُحذف التنوينُ على هذا استخفافاً لالتقاء الساكنين، ولأن الصفة مع الموصوف كالشيء الواحد، وتحذف ألف «ابن» من الخط، والخبر مضمّر تقديره: عزير بن الله نبياً وصاحبنا. وسبب نزولها أن سلام بن مشكم، ونعمان بن أوفى، وشاس بن قيس، ومالك بن الصيف، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: كيف نَسَبُكَ وقد تركت قبلتنا، وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله؟ فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله ابن عباس. وقال ابن عمر، وابن جريج: إن القائل لذلك فنحاص. فأما العزير، فقال شيخنا أبو منصور اللغوي: هو اسم أعجمي معرب، وإن وافق لفظ العربية، فهو عبراني؛ كذا قرأته عليه. وقال مكّي بن أبي طالب: العزير عند كل النحويين: عربي مشتق من قوله: يعزّروه. وقال ابن عباس: إنما قالوا ذلك، لأنهم لما عملوا بغير الحق، أنساهم الله التوراة، ونسخها من صدورهم، فدعا عزير الله تعالى؛ فعاد إليه الذي نسّخ من صدورهم، ونزل نور من السماء فدخل جوفه، فأذن في قومه فقال: قد أتاني الله التوراة؛ فقالوا: ما أوتيتها إلا لأنه ابن الله. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: أن يختصر لما ظهر على بني إسرائيل، وهدم بيت المقدس، وقتل من قرأ التوراة، كان عزير غلاماً، فتركه. فلما توفي عزير ببابل، ومكث مائة عام، ثم بعثه الله تعالى إلى بني إسرائيل، فقال: أنا عزير؛ فكذبوه وقالوا: قد حدّثنا آباؤنا أن عزيراً مات ببابل، فإن كنت عزيراً فأمل علينا التوراة؛ فكتبها لهم؛ فقالوا: هذا ابن الله. وفي الذين قالوا هذا عن عزير ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع بني إسرائيل، روي عن ابن عباس. والثاني: طائفة من سلفهم، قاله الماوردي. والثالث: جماعة كانوا على عهد رسول الله ﷺ، وفيهم قولان: أحدهما: فنحاص وحده، وقد ذكرناه عن ابن عمر، وابن جريج. والثاني: الذين ذكرناهم في أول الآية عن ابن عباس. فإن قيل: إن كان قول بعضهم، فلم أضيف إلى جميعهم؟ فته جوابان: أحدهما: أن إيقاع اسم الجماعة على الواحد معروف في اللغة، تقول العرب: جئت من البصرة على البغال، وإن كان لم يركب إلا بغلاً واحداً. والثاني: أن من لم يقل، لم ينكره.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْكُفْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ في سبب قولهم هذا قولان: أحدهما: لكونه ولد من غير ذكر. والثاني: لأنه أحى الموتى، وأبرأ الكفّة والبصر؛ وقد شرحنا هذا المعنى في [المائة: ١١٠].  
قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ إن قال قائل: هذا معلوم، فما فائدته؟ فالجواب: أن المعنى: إنه قول بالفم، لا بيان فيه، ولا برهان، ولا تحته معنى صحيح، قاله الزجاج.

قوله تعالى: «يضاهون» قرأ الجمهور: من غير همز. وقرأ عاصم: ﴿يَسْهُوُونَ﴾. قال ثعلب: لم يتابع عاصماً أحد على الهمز. قال الفراء: وهي لغة. قال الزجاج: «يضاهون» يشابهون قول من تقدّمهم من كفّريهم، فإنما قالوه اتباعاً لمقدّمهم. وأصل المضاهاة في اللغة: المشابهة؛ والأكثر ترك الهمز؛ واشتاقه من قولهم: امرأة ضهياء، وهي التي لا يثبت لها ثدي. وقيل: هي التي لا تحيض، والمعنى: أنها قد أشبهت الرجال. قال ابن الأنباري: يقال: ضاهيت، وضاهات: إذا شبّهت. وفي ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم عبدة الأوثان، والمعنى: أن أولئك قالوا: الملائكة بنات الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم اليهود، فالمعنى: أن النصارى في قولهم: المسيح ابن الله، شابهوا اليهود في قولهم: عزير ابن الله، قاله قتادة، والسدي. والثالث: أنهم أسلافهم، تابعوهم في أقوالهم تقليداً، قاله الزجاج، وابن قتيبة. وفي قوله: ﴿قَتَلْنَاهُ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: لعنهم الله، قاله ابن عباس. والثاني: قتلهم الله، قاله أبو عبيدة. والثالث: عادهم الله، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُوَفَّكَونَ﴾ أي: من أين يصرفون عن الحق.  
قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ﴾ قد سبق في [المائة: ٤٤] معنى الأحبار والرهبان. وقد روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن هذه الآية، فقال: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلووه، وإذا حرما عليهم شيئاً حرّموه»<sup>(٢)</sup>. فعلى هذا المعنى: إنهم جعلوهم كالأرباب وإن لم يقولوا: إنهم أرباب.

(١) «الطبري» ٢٠٢/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٢٩/٢، وزاد نسبه لابن إسحاق، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) رواه الترمذي ١٣٦/٢، وقال: حديث حسن غريب، لا تعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطف بن أمين ليس بمعروف في الحديث.



قوله تعالى: ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ قال ابن عباس: اتخذوه رباً.

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٣٢)

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يخذلوا دين الله بتكذيبهم، يعني؛ أنهم يكذبون به ويُعرضون عنه يريدون إبطاله بذلك. وقال الحسن وقتادة: نور الله: القرآن والإسلام. فاما تخصيص ذلك بالأفواه، فلما ذكرنا في الآية قبلها. وقيل: إن الله تعالى لم يذكر قولاً مقروناً بالأفواه والألسن إلا وهو زور.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُمْ﴾ قال الفراء: إنما دخلت «إلا» هاهنا، لأن في الإباء طرفاً من الجحد، ألا ترى أن «آبى» كقولك: «لم أفعل»، و «لا أفعل»، فكانه بمنزلة قولك: ما ذهب إلا زيد، قال الشاعر:

فَهَلْ لِي أُمَّ غَيْرُهَا إِنْ تَرَكْتُهَا  
أَبَى اللَّهِ إِلَّا أَنْ أَكُونَ لَهَا ابْنًا<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج: المعنى: ويأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره. قال مقاتل: «يتم نوره» أي: يظهر دينه.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٣٣)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿بِالْهُدَى﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوحيد. والثاني: القرآن. والثالث: تبيان الفرائض. فاما دين الحق، فهو الإسلام. وفي قوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ قولان: أحدهما: أن الهاء عائدة على رسول الله ﷺ، فالمعنى: ليعلمه شرائع الدين كلها، فلا يخفى عليه منها شيء، قاله ابن عباس. والثاني: أنها راجعة إلى الدين. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ليظهر هذا الدين على سائر الملل<sup>(٢)</sup>. ومتى يكون ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: عند نزول عيسى ﷺ، فإنه يتبعه أهل كل دين، وتصير الملل واحدة، فلا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام أو أدوا الجزية، قاله أبو هريرة، والضحاك. والثاني: أنه عند خروج المهدي، قاله السدي. والقول الثاني: أن إظهار الدين إنما هو بالحجج الواضحة، وإن لم يدخل الناس فيه.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنْ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْخُذُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا يَسْفُقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَيْتَرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ﴾ الأحبار من اليهود، والرهبان من النصارى. وفي الباطل أربعة أقوال: أحدها: أنه الظلم، قاله ابن عباس. والثاني: الرشا في الحكم، قاله الحسن. والثالث: الكذب، قاله أبو سليمان. والرابع: أخذه من الجهة المحظورة، قاله القاضي أبو يعلى. والمراد: أخذ الأموال، وإنما ذكر الأكل، لأنه معظم المقصود من المال. وفي المراد بسبيل الله هاهنا قولان: أحدهما: الإيمان برسول الله ﷺ، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنه الحق والحكم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت عامة

(١) رَوَاهُ «الطبري» ٢١٠/١٤ من طرق عن عدي بن حاتم، وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٣٠/٣، وزاد نسبه لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

(٢) قائله المتلصص، وهو في «معاني القرآن» للقرطبي ٤٣٣/١، من قصيدة له يرد فيها على من غير أمه مطلقها:

يَمِيرُنِي أُمِّي رَجَالًا وَلَا أَرَى

وهي في «مختارات ابن الشجري» ٣١ وقوله: ابنا، أراد: ابناً، فزاد الميم.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢١٥/٤، عن ثوبان ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله زوى (جمع) لي الأرض، فرأيت مشارقتها ومشاربها، وإن أمي سبيلك ملكها ما زوي لي منها»؛ وروى الإمام أحمد في «المستد» ١٠٣/٤، عن تميم الداري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلبغ هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بزم عزير، أو بذل ذليل، عزاً يعز به الإسلام، ودلاً يذل به الكفر»، وكان تميم الداري يقول: قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز، ولقد أصاب من كان منهم كافراً الذل والصغار والجزية. وروى أحمد في «المستد» ٤/٦، عن المقداد بن الأسود ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام بزم عزير أو ذل ذليل، إما يمزهم الله ﷻ فيجعلهم من أهلها، أو يذلهم فينبئون لها». وروى مسلم ٢٢٣٠/٤، عن عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يذلب الليل والنهار حتى تميد اللات والعزى، فقلت: يا رسول الله، إن كنت لأظن حين أنزل الله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٣٣) أن ذلك تاماً، قال: «إنه سيكون من ذلك ما شاء الله، ثم يبعث الله ربحاً طيبة فتزلى كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، فيضي من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم».

في أهل الكتاب والمسلمين، قاله أبو ذر، والضحاك. والثاني: أنها خاصة في أهل الكتاب، قاله معاوية بن أبي سفيان. والثالث: أنها في المسلمين، قاله ابن عباس، والسدي. وفي الكنز المستحق عليه هذا الوعيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما لم تؤد زكاته. قال ابن عمر: كل مال أديت زكاته وإن كان تحت سبع أرضين فليس بكنز، وكل مال لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً على وجه الأرض<sup>(١)</sup>، وإلى هذا المعنى ذهب الجمهور. فعلى هذا، معنى الإنفاق: إخراج الزكاة. والثاني: أنه ما زاد على أربعة آلاف، روي عن علي بن أبي طالب أنه قال: أربعة آلاف نفقة، وما فوقها كنز. والثالث: ما فضل عن الحاجة، وكان يجب عليهم إخراج ذلك في أول الإسلام ثم نسخ. فإن قيل: كيف قال: «يتفقونها» وقد ذكر شيئين؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: يرجع إلى الكنوز والأموال. والثاني: أنه يرجع إلى الفضة، وحذف الذهب، لأنه داخل في الفضة، قال الشاعر:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف<sup>(٢)</sup>

يريد: نحن بما عندنا راضون، وأنت بما عندك راضٍ، ذكر القولين الزجاج. وقال الفراء: إن شئت اكتفيت بأحد المذكورين، كقوله: «وَمَنْ يَكْسِبْ حَوِيلَهُ أَوْ إِنَّمَا تُدْرِي بِهِ بَرَكَةً» [النساء: ١١٢]، وقوله: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتْفَسُّوا إِلَيْهَا» [الجمعة: ١١]، وأنشد:

إني ضمننت لمن أتاني ما جئني وأبى وكان وكنت غير غدير<sup>(٣)</sup>

ولم يقل: غديرين، وإنما اكتفى بالواحد لاتفاق المعنى. قال أبو عبيدة: والعرب إذا أشركوا بين اثنين قصروا، فخبروا عن أحدهما استغناء بذلك، وتحقيقاً لمعرفة السامع بأن الآخر قد شاركه، ودخل معه في ذلك الخبر، وأنشد:

فمن يك أمسى بالمدينة رخله والنصب في «قيار» أجود، وقد يكون الرفع. وقال حسان بن ثابت:

إن شرخ الشباب والشعر الأس ولم يقل: يعاصيا.

﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَرَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذَرَوْا مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ أي: على الأموال. قال ابن مسعود: والله ما من رجل يُكوى بكنز، فيوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم، ولكن يوسع جلده، فيوضع كل دينار ودرهم على حدته<sup>(٤)</sup>. وقال ابن عباس: هي حية تطوي على جنبه وجبهته، تقول: أنا مالك الذي بخلت به.

قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا كَرَزْتُمْ﴾ فيه محذوف تقديره: ويقال لهم هذا ما كرتتم لأنفسكم ﴿فَذَرَوْا مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: عذاب ذلك. فإن قيل: لم خص الجباه والجنوب والظهور من بقية البدن؟ فالجواب: أن هذه المواضع مجوفة، فيصل الحر إلى أجوافها، بخلاف اليد والرجل. وكان أبو ذر يقول: بشر الكتانزين بكفي في الجباه وكفي في الجنوب

(١) أثر ابن عمر رواه الطبري ٢١٨/١٤، وإسناده صحيح. ورواه بمعناه مالك في «الموطأ» ٢٥٦/١.

(٢) قاله عمرو بن امرئ القيس من بني الحارث بن الخزرج، جاهلي قديم، وهو جد عبد الله بن رواحة، والبيت في «جمهرة أشعار العرب» ٢٣٧، وسيبويه ٣٧/١ (منسوباً لقيس بن الخطيم) وهو خطأ، و«معاني القرآن» ٤٣٤/١، و«مجاز القرآن» ٢٥٨/١، و«الخرائفة» ١٩٠/٢.

(٣) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» ٤٣٤/١، ونسبه سيبويه في «الكتاب» ٣٨/١ للفرزدق.

(٤) قاله ضايع بن الحارث البرجمي وهو في «الأصمعيات» ١٦، و«سيبويه» ٣٨/١، و«القرطبي» ٢٤٦/٦، و«شواهد المغني» ٢٩٣، و«الخرائفة» ٢٢٣/٤، و«اللسان»، و«التاج»: قُبر.

(٥) «ديوانه» ٤١٣، و«مجاز القرآن» ٢٥٨/١، و«القرطبي» ١٢٨/٨، و«الجمهرة» ٢٠٧/٢، و«اللسان»: شرح، والشرح: الحد، أي: غاية ارتفاعه، يعني بذلك أقصى قوته ونضارته وهفواته.

(٦) «الطبري» ٢٣٣/١٤، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٢٩/٧ - ٣٠ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح. وأورده ابن كثير ٣٥٢/٢ من طريق ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً وقال: ولا يصح رفعه والله أعلم. وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٣٣/٣، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

وكي في الظهور، حتى يلتقي الحرُّ في أجوافهم<sup>(١)</sup>. وجواب آخر: وهو أن الغني إذا رأى الفقير، انقبض؛ وإذا ضمه وإياه مجلس، ازورَّ عنه وولاه ظهره، قاله أبو بكر الوراق.

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الَّتِي كُنْتُمْ تُحْرَمُونَ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا بَدَّلْنَاكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت هذه الآية من أجل النسيء الذي كانت العرب تفعله، فربما وقع حجهم في رمضان، وربما وقع في شوال، إلى غير ذلك؛ وكانوا يستحلون المحرم عاماً، ويحرمون مكانه صفر، وتارة يحرمون المحرم ويستحلون صفر. قال الزجاج: أعلم الله ﷻ أن عدد شهور المسلمين التي تُعبدوا بأن يجعلوه لستهم؛ اثنا عشر شهراً على منازل القمر؛ فجعل حجهم وأعيادهم على هذا العدد، فتارة يكون الحج والصوم في الشتاء، وتارة في الصيف، بخلاف ما يعتمده أهل الكتاب، فإنهم يعملون على أن السنة ثلاثمائة يوم وخمسة وستون يوماً وبعض يوم. وجمهور القراء على فتح عين «اثنا عشر». وقرأ أبو جعفر: «اثنا عشر»، و«أحد عشر»، و«تسعة عشر»، بسكون العين فيهن.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي: في اللوح المحفوظ. قال ابن عباس: في الإمام الذي عند الله، كتبه ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، قاله الأكثرون. وقال القاضي أبو يعلى: إنما سماها حُرماً لمعنيين: أحدهما: تحريم القتال فيها، وقد كان أهل الجاهلية يعتقدون ذلك أيضاً. والثاني: لتعظيم انتهاك المحارم فيها أشدَّ من تعظيمه في غيرها، وكذلك تعظيم الطاعات فيها. والثاني: أنها الأشهر التي أُجِّلَ المشركون فيها للسياحة، ذكره ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّتِي كُنْتُمْ تُحْرَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ذلك القضاء المستقيم، قاله ابن عباس. والثاني: ذلك الحساب الصحيح والعدد المستوي، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ اختلفوا في كناية «فيهنَّ» على قولين: أحدهما: أنها تعود على الاثني عشر شهراً، قاله ابن عباس. فعلى هذا يكون المعنى: لا تجعلوا حرامها حلالاً، ولا حلالها حراماً، كفعل أهل النسيء. والثاني: أنها ترجع إلى الأربعة الحرم، وهو قول قتادة، والفراء؛ واحتج بأن العرب تقول لما بين الثلاثة إلى العشرة: ثلاث ليالٍ خَلُون، وأيام خلون؛ فإذا جُزَّت العشرة قالوا: خلت ومضت؛ ويقولون لما بين الثلاثة إلى العشرة: هُرْنٌ، وهؤلاء؛ فإذا جُزَّت العشرة، قالوا: هي، وهذه؛ إرادة أن تُعرف سمة القليل من الكثير. وقال ابن الأنباري: العرب تعيد الهاء والنون على القليل من العدد، والهاء والألف على الكثير منه؛ والقلة: ما بين الثلاثة إلى العشرة، والكثرة: ما جاوز العشرة، يقولون: وجهت إليك أكْبُشاً فاذبِخْهُنَّ، وكباشاً فاذبِخْها؛ فهذا قال: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ﴾، وقال: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾ لأنه يعني بقوله: «فيهن» الأربعة. ومن قال من المفسرين: إنه يعني بقوله: «فيهن» الاثني عشر، فإنه ممكن؛ لأن العرب ربما جعلت علامة القليل للكثير، وعلامة الكثير للقليل. وعلى قول من قال: ترجع «فيهن» إلى الأربعة؛ يُخرَج في معنى الظلم فيهن أربعة أقوال: أحدها: أنه المعاصي؛ فتكون فائدة تخصيص النهي عنه بهذه الأشهر، أن شأن المعاصي يعظم فيها أشدَّ من تعظيمه في غيرها، وذلك لفضلها على ما سواها، كقوله: ﴿وَيَجْزِيكَ وَيُؤَيِّدُكَ﴾ [البقرة: ٩٨] وإن كانا قد دخلا في جملة الملائكة، وقوله: ﴿تَكْفِهِمْ وَنَهَّلَ رِوَاكُنَّ﴾ [الرحمن: ٦٨] وإن كانا قد دخلا في جملة الفاكهة، وقوله: ﴿فَلَا رَفَّتْ وَلَا سُوءُكَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧] وإن كان منهيماً عنه في غير الحج،

(١) «الطبري» ٢٣٠/١٤، وفي «صحيح مسلم» ٦٩٠/٢، عن الأحنف بن قيس قال: كنت في نفر من قريش، فمر أبو ذر وهو يقول: «بشر الكافرين بكي في ظهورهم يخرج من جنوبهم، وبكي من قبل أفتانهم يخرج من جباههم»، قال: ثم تنحى فقعده، قال: قلت: من هذا؟ قالوا: أبو ذر، قال: فقامت إليه، فقلت: ما شيء سمعتك تقول قبيل، قال: ما قلت إلا شيئاً قد سمعت من نبيهم ﷺ. . . . وروى مسلم أيضاً ٦٨٢/٢ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحسي عليه في نار جهنم فيجعل صفائح فيكوى بها جنباه وجبينه حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار. . . .»

وكما أمر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وإن كان مأموراً بالمحافظة على غيرها، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن المراد بالظلم فيهن فعل النسيء، وهو تحليل شهر محرّم، وتحريم شهر حلال، قاله ابن إسحاق. والثالث: أنه البداية بالقتال فيهن؛ فيكون المعنى: فلا تظلموا أنفسكم بالقتال فيهن إلا أن تبدؤوا بالقتال، قاله مقاتل. والرابع: أنه ترك القتال فيهن؛ فيكون المعنى: فلا تظلموا فيهن أنفسكم بترك المحاربة لعدوكم، قاله ابن بحر، وهو عكس قول مقاتل. والسر في أن الله تعالى عظم بعض الشهور على بعض، ليكون الكف عن الهوى فيها ذريعة إلى استدامة الكف في غيرها تدرجاً للنفس إلى فراق مألوفها المكروه شرعاً.

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُبْسَلُ بِهَ الذِّبْرِ كَثْرًا يُبْلِغُونَهُ عَامًا وَيُكْرِمُونَهُ عَامًا يُؤَاطِطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زُبْحًا لُهُمْ سَوْءٌ أَهْمِكَلَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ الجمهور على همز النسيء ومدّه وكسر سينه. وروى شبل عن ابن كثير: «النسء» على وزن النيسع. وفي رواية أخرى عن شبل: «النسيء» مشددة الياء من غير همز، وهي قراءة أبي جعفر؛ والمراد بالكلمة التأخير. قال اللغويون: النسيء: تأخير الشيء. وكانت العرب تحرم الأشهر الأربعة، وكان هذا مما تمسكت به من ملة إبراهيم؛ فربما احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب تكون بينهم، فيؤخرون تحريم المحرم إلى صفر، ثم يحتاجون إلى تأخير صفر أيضاً إلى الشهر الذي بعده؛ ثم تتدافع الشهور شهراً بعد شهر حتى يستدير التحريم على السنة كلها، فكانهم يستنثون الشهر الحرام ويستقرضونه، فأعلم الله ﷻ أن ذلك زيادة في كفرهم، لأنهم أحلوا الحرام، وحرّموا الحلال: ﴿ يُؤَاطِطُوا ﴾ أي: ليوافقوا ﴿ عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ فلا يخرجون من تحريم أربعة، ويقولون: هذه بمنزلة الأربعة الحرم، ولا يبالون بتحليل الحرام، وتحريم الحلال. وكان القوم لا يفعلون ذلك إلا في ذي الحجة إذا اجتمعت العرب للموسم، قال الفراء: كانت العرب في الجاهلية إذا أرادوا الصّدْرَ عن يميني، قام رجل من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة، وكان رئيس الموسم، فيقول: أنا الذي لا أعاب ولا أجاب ولا يرُدُّ لي قضاء؛ فيقولون: أنستنا شهراً؛ يريدون: أخر عنا حرمة المحرم، واجعلها في صفر، فيفعل ذلك. وإنما دعاهم إلى ذلك توالي ثلاثة أشهر حُرْمٍ لا يُبَيِّرُونَ فيها، وإنما كان معاشهم من الإغارة، فستدير الشهور كما بينّا. وقيل: إنما كانوا يستحلون المحرم عاماً، فإذا كان من قابل ردّوه إلى تحريمه. قال أبو عبيد: والتفسير الأول أحب إليّ، لأن هذا القول ليس فيه استدارة. وقال مجاهد: كان أول من أظهر النسيء جنادة بن عرف الكناني، فوافقت حجة أبي بكر ذا القعدة، ثم حج النبي ﷺ في العام القابل في ذي الحجة، فذلك حين قال: «إلا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض»<sup>(١)</sup>. وقال الكلبي: أول من فعل ذلك نعيم بن ثعلبة.

قوله تعالى: ﴿ يُبْسَلُ بِهَ الذِّبْرِ كَثْرًا ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يُضِلُّ» بفتح الياء وكسر الضاد، والمعنى: أنهم يكتسبون الضلال به. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يُضِلُّ» بضم الياء وفتح الضاد، على ما لم يُسم فاعله. وقرأ الحسن البصري، ويعقوب إلا الوليد: «يُضِلُّ» بضم الياء وكسر الضاد؛ وفيه ثلاثة أوجه: أحدها: يُضِلُّ الله به. والثاني: يُضِلُّ الشيطان به، ذكرهما ابن القاسم. والثالث: يُضِلُّ به الذين كفروا الناس، لأنهم الذين سنوه لهم. قال أبو علي: التقدير: يُضِلُّ به الذين كفروا تابعيهم. وقال ابن القاسم: الهاء في «به» راجعة إلى النسيء، وأصل النسيء: المنسوء، أي: المؤخّر، فينصرف عن «مفعول» إلى «فعليل» كما قيل: مطبوخ وطبيخ، ومقدور وقدير، قال: وقيل: الهاء راجعة إلى الظلم، لأن النسيء كَشَفَتْ تأويل الظلم، فجرى مجرى المظهر؛ والأول اختيارنا.

﴿ يَتَأْتِيهَا الذِّبْرِ مَا سَأُوا مَا لَكُوا إِذَا قِيلَ لَكُوا أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قَاتِلُهُ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَوَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا فِي الْأَخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٣٨﴾ ﴾

(١) رواه أحمد في «المستد» ٣٧/٥، والبخاري ٦/١٠، ومسلم رقم ١٦٧٩، وأبو داود رقم ١٩٤٧ عن أبي بكره ﷺ، وقد أوردنا الحديث بطوله بصفحة (٥٦٧).

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا﴾ قال المفسرون: لما أمر رسول الله ﷺ بغزوة تبوك، وكان في زمن عسرة وجذب وحر شديد، وقد طابت شمار، عظم ذلك على الناس وأحبوا المقام، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿ما لكم﴾ استفهام معناه التوبيخ. وقوله: ﴿أنفروا﴾ معناه: اخرجوا. وأصل النفر: مفارقة مكان إلى مكان آخر لأمر هاج إلى ذلك. وقوله: ﴿أَنَاقَلْتُمْ﴾ قال ابن قتيبة: أراد: تناقلتم، فأدغم التاء في التاء، وأحدث الألف ليسكن ما بعدها، وأراد: قعدتم. وفي قراءة ابن مسعود، والأعمش: «تناقلتم». وفي عنى: ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تناقلتم إلى شهور الدنيا حين أخرجت الأرض ثمرها، قاله مجاهد. والثاني: اطمأنتم إلى الدنيا، قاله الضحاك. والثالث: تناقلتم إلى الإقامة بأرضكم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَصْبَحْتُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: بنعيمها من نعيم الآخرة، فما يُتمتع به في الدنيا قليل بالإضافة إلى ما يُتمتع به الأولياء في الجنة<sup>(٢)</sup>.

﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup>  
قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما حثهم على غزو الروم تناقلوا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال قوم: هذه خاصة فيمن استنفره رسول الله ﷺ فلم ينفر. قال ابن عباس: استنفر رسول الله ﷺ حياً من العرب فتناقلوا عنه، فأمسك عنهم المطر فكان عذابهم<sup>(٣)</sup>. وفي قوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ وعيد شديد في التخلف عن الجهاد، وإعلام بأنه يستبدل لنصر نبيه قوماً غير متناقلين. ثم أعلمهم أنهم إن تركوا نصره لم يضره، كما لم يضره ذلك إذ كان بمكة. وفي هاء «تضرُّوه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، والمعنى؛ لا تضروا الله بترك النفير، قاله الحسن. والثاني: أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ، فالمعنى: لا تضروه بترك نصره، قاله الزجاج.

## فصل

وقد روي عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، قالوا: نُسخ قوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ يَسْتَفِرُّوْنَ كَمَا تَهْتَكُ﴾ [التوبة: ١٢٢]، وقال أبو سليمان الدمشقي: ليس هذا من المنسوخ، إذ لا تنافي بين الآيتين، وإنما حكم كل آية قائم في موضعها. وذكر القاضي أبو يعلى عن بعض العلماء أنهم قالوا: ليس هاهنا نسخ، ومتى لم يقاوم أهل الثغور العدو، ففرض على الناس النفير إليهم، ومتى استغفروا عن إعانة من وراءهم، عُذر القاعدون عنهم. وقال قوم: هذا في غزوة تبوك، ففرض على الناس النفير مع رسول الله ﷺ.

﴿إِلَّا تَضُرُّهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَمَلَكُمْ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَانَ وَكَلِمَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَكِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَضُرُّهُ﴾ أي؛ بالنفير معه: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ إعانة على أعدائه، ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حين قصدوا إهلاكه على ما شرحنا في قوله: ﴿وَإِذْ يَتَكَلَّمُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] فأعلمهم أن نصره ليس بهم. قوله تعالى: ﴿ثَانِيًا أَتَيْنِي﴾ العرب تقول: هو ثاني اثنين، أي: أحد الاثنين، وثالث ثلاثة، أي: أحد الثلاثة، قال الزجاج: وقوله: ﴿ثَانِيًا أَتَيْنِي﴾ منصوب على الحال؛ المعنى: فقد نصره الله أحد اثنين، أي: نصره منفرداً إلا من

(١) «الطبري» ٢٥٣/١٤، عن مجاهد، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٢٧/٣، وزاد نسبه لسيد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» رقم (٢٨٥٨) عن المستورد أخي بني فهر قال: قال رسول الله ﷺ: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه هله - وأشار بيحيى (أحد الرواة) بالسبابة - في اليوم، فلينظر بهم ترجع»، ورواه أحمد في «المسنند» ٢٢٨/٤، والمعنى: ما الدنيا بالنسبة إلى الآخرة في قصر مدتها وفناء لذاتها، ودوام الآخرة، ودوام لذتها ونعيمها، إلا كنسبة الماء الذي يعلق بالأصبع إلى باقي البحر.

(٣) رواه بنحوه أبو داود في «سننه» رقم (٢٥٠٦) وفي سننه نجدة بن نفع وهو مجهول. وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٩/٣، وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

أبي بكر، وهذا معنى قول الشعبي: عاتب الله أهل الأرض جميعاً في هذه الآية غير أبي بكر. وقال ابن جرير: المعنى: أخرجوه وهو أحد الاثنين، وهما رسول الله ﷺ وأبو بكر. فأما الغار، فهو ثقب في الجبل، وقال ابن فارس: الغار: الكهف، والغار: نبت طيب الريح، والغار: الجماعة من الناس، والغاران: البطن والفرج، وهما الأجوفان، يقال: إنما هو عبد غارته. قال الشاعر:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الدُّهْرَ يَزُومُ وَلَيْلَةٌ وَأَنَّ الفَتَى يَسْعَى لِعِزَائِهِ ذَائِبًا<sup>(١)</sup>

قال قتادة: وهذا الغار في جبل بمكة يقال له: ثور. قال مجاهد: مكثا فيه ثلاثاً. وقد ذكرت حديث الهجرة في كتاب «الحدائق». قال أنس بن مالك: أمر الله ﷺ شجرة فنبتت في وجه رسول الله ﷺ فسترته، وأمر العنكبوت فنسجت في وجهه، وأمر حمامتين وحشيتين فوقتا في فم الغار، فلما دنوا من الغار، عجل بعضهم لينظر، فرأى حمامتين، فرجع فقال: رأيت حمامتين على فم الغار، فعلمت أنه ليس فيه أحد<sup>(٢)</sup>. وقال مقاتل: جاء القائف فنظر إلى الأقدام فقال: هذه قدم ابن أبي قحافة، والأخرى لا أعرفها، إلا أنها تشبه القدم التي في المقام. وصاحبه في هذه الآية أبو بكر، وكان أبو بكر قد بكى لما مرَّ المشركون على باب الغار، فقال له النبي ﷺ: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟»<sup>(٣)</sup> وفي السكينة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرحمة، قاله ابن عباس. والثاني: الرقار، قاله قتادة. والثالث: السكون والطمأنينة، قاله ابن قتبية، وهو أصح. وفي هاء «عليه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى أبي بكر، وهو قول علي بن أبي طالب، وابن عباس، وحبيب بن أبي ثابت. واحتج من نصر هذا القول بأن النبي ﷺ كان مطمئناً. والثاني: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله مقاتل. والثالث: أن الهاء هاهنا في معنى تشية، والتقدير: فأنزل الله سكينة عليهما، فاكفينا بإعادة الذكر على أحدهما من إعادته عليهما، كقوله: «وَاللَّهُ رَسُوْلُهُ أَحَىٰ أَنْ يَرْضُوهُ» [التوبة: ٤٢]، ذكره ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدْتُمُ﴾ أي: قوّاه، يعني النبي ﷺ بلا خلاف. ﴿يَجْتَوِي لَكُمْ ثَرَوْكُمْ﴾ وهم الملائكة. ومتى كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: يوم بدر، ويوم الأحزاب، ويوم حنين، قاله ابن عباس. والثاني: لما كان في الغار، صرفت الملائكة وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته، قاله الزجاج. فإن قيل: إذا وقع الاتفاق أن هاء الكناية في «أيده» ترجع إلى النبي ﷺ، فكيف تفرقتها هاء «عليه» وهما متفتتان في نظم الكلام؟ فالجواب: أن كل حرف يُرَدُّ إلى الأليق به، والسكينة إنما يحتاج إليها المنزع، ولم يكن النبي ﷺ منزعاً. فأما التأييد بالملائكة، فلم يكن إلا للنبي ﷺ ونظير هذا قوله: ﴿لَتَرْمِيُنَّ بِاللَّهِ رَسُوْلَهُ وَتَمُرُّنَّهُ وَتُوْقِرُوْهُ﴾ [الفتح: ٨] يعني النبي ﷺ، ﴿وَتَسْحَبُوْهُ﴾ يعني الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ﴾ فيها قولان: أحدهما: أن كلمة الكافرين الشرك، جعلها الله السفلى لأنها مقهورة، وكلمة الله وهي التوحيد، هي العليا، لأنها ظهرت، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن كلمة الكافرين ما قدرُوا بينهم في الكيد به ليقتلوه، وكلمة الله أنه ناصره، رواه عطاء عن ابن عباس. وقرأ ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، ويعقوب: «وكلمة الله» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي: في انتقامه من الكافرين: ﴿حَكِيمٌ﴾ في تديبه. ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَرَمِلًا﴾ سبب نزولها أن المقداد جاء إلى رسول الله ﷺ، وكان عظيماً سمياً، فشكا إليه وسأله أن يأذن له، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٤)</sup>. وفي معنى «خفافاً وثقالاً» أحد عشر قولاً: أحدها: شيوخاً

(١) البيت في «اللسان» غور غير منسوب.

(٢) ابن سعد في «الطبقات» ٢٢٩/١، عن أبي مصعب المكي قال: أدركت أنس بن مالك وزيد بن أرقم والمغيرة بن شعبة، فسمعتهم يتحدثون أن النبي ﷺ ليلة الغار: أمر الله شجرة. الحديث. وفي سننه ضعيف ومجهول. وفي «مستدرج أحمد» ٨٧/٥، من حديث ابن عباس: «... فمروا بالغار فأروا على بابِه نسج العنكبوت»، وفي سننه عثمان الجزري لم يوثقه غير ابن حبان.

(٣) «البخاري»: ١٠/٧، و«مسلم»: ١٨٥٤/٤، دون قوله: وكان أبو بكر قد بكى لما مرَّ المشركون على باب الغار. وأورده السيوطي في «الدر» وزاد: نسبة لابن سعد، وابن أبي شيبة، وأحمد، والترمذي، وأبي حنيفة، وابن حبان، وابن المنذر، وابن مردويه.

(٤) «أسباب النزول» للواحدي: ١٤١، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٤٦/٣، ونسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

وشباباً، رواه أنس عن أبي طلحة، وبه قال الحسن، والشعبي، وعكرمة، ومجاهد، وأبو صالح، وشمر بن عطية، وابن زيد في آخرين. والثاني: رجاله وركبانا، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الأوزاعي. والثالث: نشاطاً وغير نشاط، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، ومقاتل. والرابع: أغنياء وفقراء، روي عن ابن عباس. ثم في معنى هذا الوجه قولان: أحدهما: أن الخفاف: ذوو العسرة وقلة العيال، والثقال: ذوو العيال والميسرة، قاله الفراء. والثاني: أن الخفاف: أهل الميسرة، والثقال: أهل العسرة، حكى عن الزجاج. والخامس: ذوي عيال، وغير عيال. قاله زيد بن أسلم. والسادس: ذوي ضياع، وغير ذوي ضياع، قاله ابن زيد. والسابع: ذوي أشغال، وغير ذوي أشغال، قاله الحكم. والثامن: أصحاء، ومرضى، قاله مرة الهمداني، وجوير. والتاسع: عزاباً ومتأهلين، قاله يمان بن رباب. والعاشر: خفافاً إلى الطاعة، وثقالاً عن المخالفة، ذكره الماوردي. والحادي عشر: خفافاً من السلاح، وثقالاً بالاستكثار منه، ذكره الثعلبي.

### فصل

روى عطاء الخراساني عن ابن عباس أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْفَرُوا كَأَنَّهُ﴾ (١) [التوبة: ١٢٢]. وقال السدي: نسخت بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ (٢) [التوبة: ٩١].

قوله تعالى: ﴿وَجَهْدُوا بِأَمْرِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ قال القاضي أبو يعلى: أوجب الجهاد بالمال والنفس جميعاً، فمن كان له مال وهو مريض أو مقعد أو ضعيف لا يصلح للقتال، فعليه الجهاد بماله، بأن يعطيه غيره فيغزو به، كما يلزمه الجهاد بنفسه إذا كان قوياً. وإن كان له مال وقوة، فعليه الجهاد بالنفس والمال. ومن كان معيداً عاجزاً، فعليه الجهاد بالنصح لله ورسوله، لقوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩١].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ حَيْزٌ لَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: ذلكم الجهاد خير لكم من تركه والتأفل عنه. والثاني: ذلكم الجهاد خير حاصل لكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقْلِقُونَ﴾ ما لكم من الثواب.

﴿تَوَّكَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَبِعُوا وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿تَوَّكَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ قال المفسرون: نزلت في المنافقين الذين تخلّفوا عن غزوة تبوك. ومعنى الآية: لو كان ما دعوا إليه عرضاً قريباً. والعرض: كل ما عرض لك من منافع الدنيا، فالمعنى: لو كانت غنيمة قريبة، أو كان سفراً قاصداً، أي: سهلاً قريباً، لاتبعوك طمعاً في المال ﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ﴾ قال ابن قتبية: الشقة: السفر؛ وقال الزجاج: الشقة: الغاية التي تُقصد؛ وقال ابن فارس: الشقة: مصير إلى أرض بعيدة، تقول: شقة شاقّة.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ يعني المنافقين إذا رجعت إليهم ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ وقرأ زائدة عن الأعمش، والأصمعي عن نافع: ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ بضم الواو، وكذا أين وقع، مثل: ﴿لَوْ أَطْلَعْتُ عَلَيْهِمْ﴾ [الكهف: ٢١٨]، كأنه لما احتج إلى حركة الواو، حركت بالضم لأنها أخت الواو، والمعنى: لو قدرنا وكان لنا سعة في المال. ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكذب والفساق ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ لأنهم كانوا أغنياء ولم يخرجوا.

﴿عَمَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ اللَّهُ صِدْقَهُمْ وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿عَمَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ كان ﷺ قد أذن لقوم من المنافقين في التخلّف لما خرج إلى تبوك، قال ابن عباس: ولم يكن يومئذ يعرف المنافقين. قال عمرو بن ميمون: اثنان فعلهما رسول الله ﷺ ولم يؤمر بهما: إذنه للمنافقين، وأخذه الفداء من الأسارى؛ فعاتبه الله كما تسمعون. قال مورق: عاتبه ربّه بهذا. وقال سفيان بن عيينة: انظر

(١) وقد ذهب إلى إحكام الآية ومنع النسخ جماعة، منهم ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي، وحكى القاضي أبو يعلى عن بعض العلماء أنهم قالوا: «ليس هاتنا نسخ، ومتى لم يقام أهل النفور العذر، ففرض على الناس النفر إليهم، ومتى استفتوا عن إهانة من وراهم عذر القاعدون عنهم».

(٢) أخرجه السيوطي في «الدرر» ٢٤٦/٣، من رواية ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن السدي.

إلى هذا اللطف، بدأ بالعفو قبل أن يعيِّره بالذَّنْب. وقال ابن الأنباري: لم يخاطب بهذا لجرم أجرمه، لكنَّ الله وقَّره ورفع من شأنه حين افتتح الكلام بقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ كما يقول الرجل لمخاطبه إذا كان كريماً عليه: عفا الله عنك، ما صنعت في حاجتي؟ ورضي الله عنك، هلاً زرتني.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكَ الْآيَاتِ صَدَقُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: حتى تعرف ذوي العذر في التخلف ممن لا عذر له. والثاني: لو لم تأذن لهم، لقدعدوا وiban لك كذبهم في اعتذارهم. قال قتادة: ثم إن الله تعالى نسخ هذه الآية بقول: ﴿فَأَذِّن لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [النور: ٤٦٢].

﴿لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ﴾ ⑩ ﴿إِنَّمَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِكُلِّ قَلْبٍ مُّوَدَّةٌ قَلِيلَةٌ﴾ ⑪  
قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ قال ابن عباس: هذا تعبير للمنافقين حين استأذنوا في القعود. قال الزجاج: أعلم الله ﷻ نبيه ﷺ أنَّ علامة النفاق في ذلك الوقت الاستئذان.

### فصل

وروي عن ابن عباس أنه قال: نسخت هذه الآية بقوله: ﴿لَمْ يَدْعُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا﴾ إلى آخر الآية [النور: ٤٦٢]. قال أبو سليمان الدمشقي: وليس للنسخ هاهنا مدخل، لإمكان العمل بالآيتين، وذلك أنه إنما عاب على المنافقين أن يستأذنوا في القعود عن الجهاد من غير عذر، وأجاز للمؤمنين الاستئذان لما يعرض لهم من حاجة، وكان المنافقون إذا كانوا معه فرضت لهم حاجة، ذهبوا من غير استئذانه.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُمْ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ ⑫ ﴿لَوْ خَرَجُوا فِكرًا مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَفُوا لِحُلُوكُمْ بِبِعُونِكُمْ أَفَلَنْتُمْ وَفِكرًا سَمِعُونَ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْقَلِيلِينَ﴾ ⑬  
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ يعني المستأذنين له في القعود. وفي المراد بالعدَّة قولان: أحدهما: النية، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: السلاح، والمركوب، وما يصلح للخروج، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والانبعاث: الانطلاق، والتثبُّط: ردُّ الإنسان عن الشيء يفعل.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا﴾ في القائل لهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ألهموا ذلك خذلاناً لهم، قاله مقاتل. والثاني: أن النبي ﷺ قاله غضباً عليهم. والثالث: أنه قول بعضهم لبعض، ذكرهما الماوردي. وفي المراد بالقاعدين قولان: أحدهما: أنهم القاعدون بغير عذر، قاله ابن السائب. والثاني: أنهم القاعدون بعذر، كالنساء والصبيان، ذكره علي بن عيسى. قال الزجاج: ثم أعلم الله ﷻ لم كره خروجهم، فقال: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِكرًا مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ والخبال: الفساد وذهاب الشيء. وقال ابن قتيبة: الخبال: الشر. فإن قيل: كأن الصحابة كان فيهم خبال حتى قيل: ﴿مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾؟ فالجواب: أنه من الاستثناء المنقطع، والمعنى: ما زادوكم قوَّة، لكن أوقعوا بينكم خبالاً. وقيل: سبب نزول هذه الآية أن النبي ﷺ لما خرج، ضرب عسكره على ثنية الوداع، وخرج عبد الله بن أبي، فضرب عسكره على أسفل من ذلك؛ فلما سار رسول الله ﷺ، تخلف ابن أبي فيمن تخلف من المنافقين، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>.  
قوله تعالى: ﴿وَلَا أُضْعَفُوا لِحُلُوكُمْ﴾ قال الفراء: الإيضاع: السير بين القوم. وقال أبو عبيدة: لأسرعوا بينكم، وأصله من التخلف. قال الزجاج: يقال: أوضعت في السير: أسرعت.

قوله تعالى: ﴿بِعِينِكُمْ أَفَلَنْتُمْ﴾ قال الفراء: يبغونها لكم. وفي الفتنة قولان: أحدهما: الكفر، قاله الضحاك، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: تفريق الجماعة، وشتات الكلمة. قال الحسن: لأضعوا خلالكم بالنميمة لإفساد ذات بينكم.

(١) قال السيوطي في «الدرر» ٤٤٧/٣: وأخرج ابن إسحاق، وابن المنذر، عن الحسن البصري قال: كان عبد الله بن أبي، وعبد الله بن نبتل، ورفاعة بن زيد بن تابوت من عظماء المنافقين، وكانوا ممن يكيد الإسلام وأهله، وفيهم أنزل الله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْبُقْعَةَ مِنَ الْمَغْرِبِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾ إلى آخر الآية، وهي الآية التي بعد هذه.



قوله تعالى: ﴿وَفِيكَزَّ سَتَعُونَ لَمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: عيون ينقلون إليهم أخباركم، قاله مجاهد، وابن زيد. والثاني: من يسمع كلامهم ويطيعهم، قاله قتادة، وابن إسحاق.

﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ﴾ في الفتنة قولان: أحدهما: الشر، قاله ابن عباس. والثاني: الشرك، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل غزوة تبوك. وفي قوله: ﴿وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ﴾ خمسة أقوال: أحدها: بَعَثُوا لك الغوائل، قاله ابن عباس. وقيل: إن اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا على طريقه ليلاً ليفتكوا به، فسلمه الله منهم. والثاني: احتالوا في تشئت أمرك وإبطال دينك، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جرير: وذلك كانصرف ابن أبي يوم أحد بأصحابه. والثالث: أنه قولهم ما ليس في قلوبهم. والرابع: أنه ميلهم إليك في الظاهر، وممالاة المشركين في الباطن. والخامس: أنه حلفهم بالله ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ ذكر هذه الأقوال الثلاثة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ يعني النصر ﴿وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يعني الإسلام.

﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُرُ أَتَدْنُ لِي وَلَا تَقِيئِي آلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُرُ أَتَدْنُ لِي﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ قال للجد بن قيس: «يا جدُّ، هل لك في جِلاذ بني الأصفر، لعلك أن تغنم بعض بنات الأصفر»، فقال: يا رسول الله، اتدني لي فأقيم، ولا تفتني بنات الأصفر. فأعرض عنه، وقال: «قد أدنت لك»، ونزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وهذه الآية وما بعدها إلى قوله: ﴿إِنَّمَا أَكْفَرْتُمْ﴾ في المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿مَنْ يَكْفُرُ أَتَدْنُ لِي﴾ أي: في القعود عن الجهاد، وهو الجد بن قيس. وفي قوله: ﴿وَلَا تَقِيئِي﴾ أربعة أقوال: أحدها: لا تفتني بالنساء، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد. والثاني: لا تكسبني الإثم بأمرك إياي بالخروج وهو غير متيسر لي، فأثم بالمخالفة، قاله الحسن، وقاتدة، والزجاج. والثالث: لا تكفرني بالزمام إياي الخروج، قاله الضحاك. والرابع: لا تصرفني عن شغلي، قاله ابن بحر.

قوله تعالى: ﴿آلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ في هذه الفتنة أربعة أقوال: أحدها: أنها الكفر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الحرج، قاله علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: الإثم، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: العذاب في جهنم، ذكره الماوردي.

﴿إِنَّ نُصَيْبَكَ حَسَنَةٌ لِّسَوْءِهِمْ وَإِنَّ نُصَيْبَكَ مُصِيبَةٌ لِّمَنْ يَكْفُرُ أَتَدْنُ لِي وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ نُصَيْبَكَ حَسَنَةٌ﴾ أي: نصر وغنيمة. والمصيبة: القتل والهزيمة. ﴿يَكْفُرُوا قَدْ أَتَدْنُ لِي﴾ أي: عمِلنا بالحزم فلم نخرج. ﴿وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ﴾ بمصابك وسلامتهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما قضى علينا، قاله ابن عباس. والثاني: ما بين لنا في كتابه من أننا نظفر فيكون ذلك حسني لنا، أو نقتل فتكون الشهادة حسني لنا أيضاً، قاله الزجاج. والثالث: لن يصيبنا في عاقبة أمرنا إلا ما كتب الله لنا من النصر الذي وعدنا، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي: ناصرنا. ﴿قُلْ هَلْ نَرْتَضُوا بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ وَعَذَابٌ مِنْ عِندِهِ أَوْ يَأْتِيَنَّكُمْ فَرْتَضُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرْتَضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نَرْتَضُوا بِنَا﴾ أي: تنتظرون. والحسنيان: النصر والشهادة. ﴿وَنَحْنُ نَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ وَعَذَابٌ مِنْ عِندِهِ﴾ في هذا العذاب قولان: أحدهما: الصواعق، قاله ابن عباس. والثاني: الموت، قاله ابن جرير.

(١) أورده السيوطي في «الدر» ٢٤٨/٣، من رواية محمد بن إسحاق، وابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل» من طريقه عن عاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر بن حزم.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَنَّكَ﴾ يعني: القتل.

﴿قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنتِكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ سبب نزولها أن الجدي بن قيس قال للنبي ﷺ لما عرض عليه غزو الروم: إذا رأيت النساء افتتنت. ولكن هذا مالي عينك به، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: وهذا لفظ أمر، ومعناه معنى الشرط والجزاء، المعنى: إن أنفقتم طائعين أو مكريين لن يُتَقَبَلَ منكم. ومثله في الشعر قول كثير: أسيسي بنا أو أحسني لا ملنومةً لدينا ولا مقلية إن تَقَلَّتْ<sup>(٢)</sup> لم يأمرها بالإساءة، ولكن أعلمها أنها إن أساءت أو أحسنت فهو على عهدنا. قال الفراء: ومثله ﴿اسْتَفْزِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠].

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٌ وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٌ وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تقبل» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: «يقبل» بالياء. قال أبو علي: من أتت، فلأن الفعل مسند إلى مؤنث في اللفظ؛ ومن قرأ بالياء، فلأنه ليس بتأنيث حقيقي، فجاز تذكره؛ كقوله: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. وقرأ الجحدري: «أن يقبل» بياء مفتوحة، «نفقاتهم» بكسر التاء. وقرأ الأعمش: «نفقتهم» بغير الف، مرفوعة التاء. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء: «أن يقبل» بالياء «نفقتهم» بنصب التاء على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ قال ابن الأنباري: «أن» هاهنا مفتوحة، لأنها بتأويل المصدر مرتفعة بـ «منعهم»، والتقدير: وما منعهم قبول النفقة منهم إلا كفرهم بالله.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٌ﴾ قد شرحناه في سورة [النساء: ١٤٢].

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ لأنهم يعدون الإنفاق مغرمًا.

﴿فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُحِبُّكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ أي: لا تستحسن ما أنعمنا به عليهم من الأموال والأولاد. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: فلا تحببك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن قتبية. فعلى هذا، في الآية تقديم وتأخير، ويكون تعذيبهم في الآخرة بما صنعوا في كسب الأموال وإنفاقها. والثاني: أنها على نظمها، والمعنى: ليعذبهم بها في الدنيا بالمصائب في الأموال والأولاد، فهي لهم عذاب، وللمؤمنين أجر، قاله ابن زيد. والثالث: أن المعنى: ليعذبهم بأخذ الزكاة من أموالهم والنفقة في سبيل الله، قاله الحسن. فعلى هذا، ترجع الكناية إلى الأموال وحدها. والرابع: ليعذبهم بسبي أولادهم وغنيمة أموالهم، ذكره الماوردي. فعلى هذا تكون في المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ﴾ أي: تخرج، يقال: زهق السهم: إذا جاوز الهدف.

﴿وَرِزْقُهُمْ بِاللَّهِ إِنَّمَا لَكُمْ مِنْ يَدَيْهِمْ وَيَدَيْهِمْ قَوْمٌ يَقْرَأُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَحْتَدُونَ مَلَجًا أَوْ مَعْرَبًا أَوْ مُدَاخَلًا لَوْلَا إِلَهُ وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَرِزْقُهُمْ بِاللَّهِ إِنَّمَا لَكُمْ مِنْ يَدَيْهِمْ﴾ أي: مؤمنون، و «يَسْرُوتُ» بمعنى يخافون. فاما الملجأ، فقال الزجاج: الملجأ واللجأ مقصور مهموز، وهو المكان الذي يُتَحَصَّنُ فيه. والمغارات: جمع مغارة، وهو الموضع الذي يغور فيه الإنسان، أي: يستتر فيه. وقرأ سعيد بن جبير، وابن أبي عبيدة: «أو مغارات» بضم الميم؛ لأنه يقال: أغرت

(١) «الطبري»: ٢٩٤ / ١٤، وفي سنده انقطاع.

(٢) البيت لكثير عزة: «ديوانه» ٥٣ / ١، من قصيدته المشهورة، و«الطبري»: ٢ / ٢٩٤، و ١٤ / ٢٩٣، و«معاني القرآن» للفراء ٤٤١ / ١، يقال: قلاه يقليه قلى، فهو مقل: كرهه وأبغضه، وتقل: تبغض. أي: استعمل من الفعل أو القول ما يدعو إلى بغضه.

وَعُرْتُ: إذا دخلت الغور. وأصل مُدْخَلٌ: مدتخل، ولكن التاء تبدل بعد الدال دالاً، لأن التاء مهموسة، والدال مجهورة، والتاء والدال من مكان واحد، فكان الكلام من وجه واحد أخفت. وقرأ أبي، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «أَوْ مُدْخَلًا» برفع الميم، وتاء ودال مفتوحين، مشددة الخاء. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «مُدْخَلًا» بنون بعد الميم المضمومة. قرى الحسن، وابن يعمر، ويعقوب: «مدخلاً» بفتح الميم وتخفيف الدال وسكونها. قال الزجاج: من قال: «مُدْخَلًا» فهو من دخل يدخل مدخلاً؛ ومن قال: «مُدْخَلًا» فهو من أدخلته مُدْخَلًا، قال الشاعر:

الحمد لله مُنْسَانَا وَمُضْبَحَنَا  
بالخير صَبَحْنَا رَبِّي وَمَسَانَا<sup>(١)</sup>

ومعنى مُدْخَلٌ ومُدْخَلٌ: أنهم لو وجدوا قومًا يدخلون في جملتهم ﴿لَوَلَوْ﴾ إليه، أي: إلى أحد هذه الأشياء ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ أي: يسرعون إسرعاً لا يرد فيه وجوههم شيء. يقال: جمح وطمح: إذا أسرع ولم يرد وجهه شيء؛ ومنه قيل: فرس جموح للذي إذا حمل لم يرده اللجام.

﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلِيرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِن أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَّمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلِيرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ فيمن نزلت فيه قولان: أحدهما: أنه ذو الخويصرة التميمي، قال للنبي ﷺ يوماً: أعدل يا رسول الله، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. ويقال: أبو الخواصر. ويقال: ابن ذي الخويصرة. والثاني: أنه ثعلبة بن حاطب، كان يقول: إنما يعطي محمد من يشاء، فنزلت هذه الآية. قال ابن قتيبة: «يلمرك» يعيبك ويطعن عليك. يقال: همزت فلاناً ولمزته: إذا اغتبهت وعبته؛ والأكثرون على كسر ميم «يلمرك». وقرأ يعقوب، ونظيف عن قنبل، وأبان عن عاصم، والفراز عن عبد الوارث: ﴿يَلِيرُكَ﴾ و ﴿يَلِيرُكَ﴾ و ﴿وَلَا تَلِيرُكَ﴾ بضم الميم فيهن. وقرأ ابن السميغ: «يلامرك» مثل: يفاعلك. وقد رواها حماد بن سلمة عن ابن كثير. قال أبو علي الفارسي: وينبغي أن تكون فاعلت في هذا من واحد، نحو: طارقت النعل، وعافاه الله، لأن هذا لا يكون من النبي ﷺ. وقرأ الأعمش: «يلمرك» بتشديد الميم من غير ألف، مثل: يفاعلك. قال الزجاج: يقال: لمزت الرجل الجزه والتمزه، بكسر الميم وضمها: إذا عبته، وكذلك: همزته أهمزه، قال الشاعر:

إِذَا لَقَيْتُكَ تُبْدِي لِي مَكَاشِرَةً  
وَإِن تَعَيَّبْتُ كُنْتَ الْهَامِزَ اللَّمَزَةَ<sup>(٣)</sup>

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾  
﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَحَلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُوفُ لَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَدْرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي: قنعوا بما أعطوا. ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ في الزيادة، أي: لكان خيراً لهم. وهذا جواب «لو»، وهو محذوف في اللفظ. ثم بيّن المستحق للصدقات بقوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ اختلفوا في صفة الفقير والمسكين على ستة أقوال: أحدها: أن الفقير: المتعفف عن السؤال والمسكين: الذي يسأل وبه رفق، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وجابر بن زيد، والزهري، والحكم، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أن الفقير: المحتاج الذي به زمانة، والمسكين: المحتاج الذين لا زمانة به، قاله قتادة. والثالث: الفقير: المهاجر، والمسكين: الذي لم يهاجر، قاله الضحاك بن مزاحم، والنخعي. والرابع: الفقير: فقير المسلمين، والمسكين: من أهل الكتاب، قاله عكرمة. والخامس: أن الفقير: من له البلغة من الشيء، والمسكين: الذي ليس له شيء، قاله أبو حنيفة، ويونس بن حبيب، ويعقوب بن السكيت، وابن قتيبة. واحتجوا بقول الراعي:

(١) البيت لأمية بن أبي الصلت في «الأغاني» ١٢٩/٤، و«اللسان» مس.

(٢) «الطبري»: ٣٠٣/١٤ وإسناده صحيح، وقصة ذو الخويصرة معرأة عن سبب النزول رواها البخاري في «صحيحه» ٤٥٥/٦، ومسلم ١٦٥/٧ من طريق الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري.

(٣) البيت لزباد الأحمم في «الطبري» ٣٠١/١٤، و«مجاز القرآن» ٢٦٣/١، و«شواهد الكشاف» ١٥٢، و«إصلاح المنطق» ٤٧٥، و«الجمهرة» لابن دريد ١٨/٣، و«المقاييس» ٦٦/٦، و«اللسان»: همز.

أما الفقير الذي كانت حَلْوَتُهُ وفق العيال فلم يُشْرِكْ له سَيْدٌ<sup>(١)</sup> فسماه فقيراً، وله حَلْوِيَةٌ تكفيه وعياله. وقال يونس: قلت لأعرابي: أفقير أنت؟ قال: لا والله، بل مسكين؛ يريد: أنا أسوأ حالاً من الفقير. والسادس: أن الفقير أمس حاجةً من المسكين، وهذا مذهب أحمد، لأن الفقير مأخوذ من انكسار الفقار، والمسكنة مأخوذة من السكون والخشوع، وذلك أبلغ. قال ابن الأنباري: ويروى عن الأصمعي أنه قال: المسكين أحسن حالاً من الفقير. وقال أحمد بن عبيد: المسكين أحسن حالاً من الفقير، لأن الفقير أصله في اللغة؛ المفقور الذي نزعَتْ فِقْرَةٌ من فِقْرِ ظهره، فكأنه انقطع ظهره من شدة الفقر؛ فُصِّرَ عن مفقور إلى فقير، كما قيل: مجروح وجريح، ومطبوخ وطبيخ، قال الشاعر:

لَمَّا رَأَى لُبَدَ النَّسُورِ تَطَايَرَتْ رَمَعِ الْقَوَادِمِ كَالْفَقِيرِ الْأَعْرَلِ<sup>(٢)</sup>  
قال: ومن الحجة لهذا القول قوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَمْتَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَيْبِيَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٦٧]، فوصف بالمسكنة من له سفينة تساوي مالاً؛ قال: وهو الصحيح عندنا.  
قوله تعالى: ﴿وَالْمَعْلِينِ عَلَيْهِ﴾ وهم السعاة لجباية الصدقة، يُعْطَوْنَ منها بقدر أجور أمثالهم، وليس ما يأخذونه بركة.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ﴾ وهم قوم كان رسول الله ﷺ يتألفهم على الإسلام بما يعطيهم، وكانوا ذوي شرف، وهم صنفان: مسلمون، وكافرون. فأما المسلمون، فصنفان؛ صنف كانت نيأتهم في الإسلام ضعيفة، فتألفهم تقويةً لنيأتهم، كعُيَيْبَةَ بن حصن، والأقرع؛ وصنف كانت نيأتهم حسنة، فأعطوا تألفاً لعشائهم من المشركين، مثل عدي بن حاتم. وأما المشركون، فصنفان؛ صنف يقصدون المسلمين بالأذى، فتألفهم دفعاً لأذاهم، مثل عامر بن الطفيل؛ وصنف كان لهم ميل إلى الإسلام، تألفهم بالعطية ليؤمنوا، كصفوان بن أمية. وقد ذكرت عدد المؤلفات في كتاب «التلقيح». وحكمهم باقي عند أحمد في رواية، وقال أبو حنيفة، والشافعي: حكمهم منسوخ. قال الزهري: لا أعلم شيئاً نسخ حكم المؤلفات قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَفِي أَرْزَاقٍ﴾ قد ذكرناه في سورة [البقرة: ١٧٧].

قوله تعالى: ﴿وَالْفُقَرَاءِ﴾ وهم الذين لزمهم الدين ولا يجدون القضاء. قال قتادة: هم ناس عليهم دينٌ من غير فساد ولا إسراف ولا تبذير، وإنما قال هذا، لأنه لا يؤمن في حق المفسد إذا قُضِيَ دينُه أن يعود إلى الاستدانة لذلك؛ ولا خلاف في جواز قضاء دينه ودفع الزكاة إليه، ولكن قتادة قاله على وجه الكراهية.

قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: الغزاة والمرابطين. ويجوز عندنا<sup>(٣)</sup> أن يعطى الأغنياء منهم والفقراء، وهو قول الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يعطى إلا الفقير منهم. وهل يجوز أن يصرف من الزكاة إلى الحج، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان.

قوله تعالى: ﴿وَأَيْنَ السَّبِيلِ﴾ هو المسافر المنتقطع به، وإن كان له مال في بلده؛ قاله مجاهد، وقاتدة، وأبو حنيفة، وأحمد. فأما إذا أراد أن ينشئ سفراً، فهل يجوز أن يعطى؟ قال الشافعي: يجوز، وعن أحمد مثله؛ وقد ذكرنا في سورة [البقرة: ١٧٧] فيه أقوالاً عن المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مَصْرَفٍ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني أن الله افترض هذا.

(١) «ديوانه» ٥٥، «إصلاح المنطق» ٣٢٦، «والاقتضاب» ١١٤، والحلوية: الناقة التي تحلب، وقوله: وفق العيال، أي: لها لين قدر كفايتهم لا فضل فيه عنهم. وقيل: قدر ما يقوتهم، وكل شيء طابق شيئاً فهو وفق له. والسبد: الشعر. وقيل: الوبر. فإذا قيل: ماله سبد ولا لبد، فمعناه: ماله ذو وير ولا صرف متلب، يكتى بهما عن الإبل والغنم.

(٢) البيت للبيد، «ديوانه» ٢٧٤، «واللسان»: لقر، ومعجم البلدان ٦/٢٧٨، ومعجم مقاييس اللغة ٤/٩٠، «والحيوان» ٦/٣٢٦، وقوله: كالفقير، ويروى: كالمعير، ويروى: كالكسير. والأعزل: المائل الذنب توصف به الخيل. والقوادم: أربع ريشات في مقدم الجناح، الواحدة: قادمة، والفقير: المكسور الفقار، وهي ما انتضد من عظام الصلب من لدن الكاهل إلى العجب.

(٣) أي: عند الحنابلة.

## فصل

وحُدُّ الغنى الذي يمنع أخذ الزكاة عند أصحابنا بأحد شيئين: أن يكون مالكاَ لخمسين درهماً، أو عدلها من الذهب، سواء كان ذلك يقوم بكفايته، أو لا يقوم. والثاني: أن يكون له كفاية، إما من صناعة، أو أجرة عقار، أو عروض للتجارة يقوم ربهها بكفايته. وقال أبو حنيفة: الاعتبار في ذلك أن يكون مالكاَ لنصاب تجب عليه فيه الزكاة. فأما ذوو القربى الذين تحرم عليهم الصدقة، فهم بنو هاشم، وبنو المطلب. وقال أبو حنيفة: تحرم على ولد هاشم، ولا تحرم على ولد المطلب. ويجوز أن يعمل على الصدقة من بني هاشم وبنو المطلب ويأخذ عمالته منها، خلافاً لأبي حنيفة. فأما موالى بني هاشم وبنو المطلب، فتحرم عليهم الصدقة، خلافاً لمالك. ولا يجوز أن يعطي صدقته مَنْ تلزمه نفقته؛ وبه قال مالك، والثوري. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يعطي والدًا وإن علا، ولا ولدًا وإن سفل، ولا زوجة، ويعطي مَنْ عداهم. فأما الذمي؛ فالأكثر على أنه لا يجوز إعطاؤه. وقال عبيد الله بن الحسن: إذا لم يجد مسلماً، أعطى الذمي. ولا يجب استيعاب الأصناف، ولا اعتبار عدد من كل صنف؛ وهو قول أبي حنيفة، ومالك؛ وقال الشافعي: يجب الاستيعاب من كل صنف ثلاثة. فأما إذا أراد نقل الصدقة من بلد المال إلى موضع تقصر فيه الصلاة، فلا يجوز له ذلك، فإن نقلها لم يُجزئه؛ وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة؛ يكره نقلها، وتجزئه. قال أحمد: ولا يعطى الفقير أكثر من خمسين درهماً. وقال أبو حنيفة: أكره أن يعطى رجل واحد من الزكاة مائتي درهم، وإن أعطيته أجزاءً. فأما الشافعي، فاعتبر ما يدفع الحاجةً من غير حد. فإن أعطى من يظنه فقيراً، فبان أنه غني، فهل يجوز؟ فيه عن أحمد روايتان.

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيُقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ لَكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ يُوْئِي بِلِلِّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا يَنْصُرُوا وَآلِيهِ يَأْتِيهِمْ مِّنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن خذام بن خالد، والجلاس بن سويد، وعبيد بن هلال في آخرين، كانوا يؤذون رسول الله ﷺ، فقال بعضهم لبعض: لا تفعلوا، فإننا نخاف أن يبلغه فيقع بنا، فقال الجلاس: بل نقول ما شئنا، وإنما محمد أدنى سامعة، ثم نأتيه فيصدقنا؛ فنزلت هذه الآية؛ قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً من المنافقين يقال له: نَبْتَلُ بن الحارث، كان ينم حديث رسول الله ﷺ إلى المنافقين، ف قيل له: لا تفعل؛ فقال: إنما محمد أدنى، مَنْ حَدَّثَهُ شيئاً، صدقه؛ نقول ما شئنا، ثم نأتيه فنحلف له فيصدقنا، فنزلت هذه الآية؛ قاله محمد بن إسحاق<sup>(١)</sup>. والثالث: أن ناساً من المنافقين منهم جلاس بن سويد، ووديع بن ثابت، اجتمعوا، فأرادوا أن يقفوا في النبي ﷺ، وعندهم غلام من الأنصار يدعى عامر بن قيس، فحرقوه، فتكلموا وقالوا: لئن كان ما يقوله محمد حقاً، لنحن شر من الحمير، فغضب الغلام، وقال: والله إن ما يقوله محمد حق، وإنكم لشر من الحمير؛ ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فدعاهم فسألهم، فحلفوا أن عامراً كاذب، وحلف عامر أنهم كذَّبوا، وقال: اللهم لا تفرق بيننا حتى تبين صدق الصادق، وكذب الكاذب؛ فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْشَكُمْ﴾، قاله السدي<sup>(٢)</sup>. فأما الأذى فهو عيبه ونقل حديثه. ومعنى ﴿أَدْنَىٰ﴾ يقبل كل ما قيل له. قال ابن قتيبة: الأصل في هذا أن الأذن هي السامعة، ف قيل لكل من صدق بكل خير يسمعه: أذن. وجمهور القراء يقرؤون ﴿هُوَ أَدْنَىٰ قُلُّ أَدْنَىٰ﴾ بالثقل. وقرأ نافع ﴿هُوَ أَدْنَىٰ قُلُّ أَدْنَىٰ خَيْرٍ﴾ بإسكان الذال فيها. ومعنى ﴿أَدْنَىٰ خَيْرٍ لَّكُمْ﴾ أي: أذن خير، لا أذن شر؛ يسمع الخير فيعمل به، ولا يعمل بالشر إذا سمعه. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن يعمر، وابن أبي عبله ﴿أَدْنَىٰ﴾ بالثنون «خير» بالرفع. والمعنى: إن كان كما قلت، يسمع منكم ويصدقكم، خير لكم من أن يكذبكم. قال أبو علي: يجوز أن تطلق الأذن على الجملة، كما قال الخليل: إنما سميت الناب من

(١) «الطبري» ٣٢٥/١٤، و «أسباب النزول» للواحدي ١٤٣، وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٢) «أسباب النزول» للواحدي ١٤٣ عن السدي، وورده «الطبري» ٣٢٩/١٤، ٣٣٠ عن قتادة سبباً لنزول الآية التي بعدها ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْشَكُمْ﴾،

وأورده السيوطي كذلك في «الدر» ٢٥٣/٣ عن قتادة من طريق ابن أبي حاتم، وابن المنذر، وعن السدي من طريق ابن أبي حاتم.

الإبل، لمكان الناب البازل، فسميت الجملة كلها به، فأجروا على الجملة اسم الجارحة لإرادتهم كثرة استعماله لها في الإصغاء بها. ثم بين ممن يقبل، فقال: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن قتيبة: الباء واللام زائدتان؛ والمعنى: يصدق الله ويصدق المؤمنين. وقال الزجاج: يسمع ما ينزله الله عليه، فيصدق به، ويصدق المؤمنين فيما يخبرونه به، ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي: وهو رحمة، لأنه كان سبب إيمان المؤمنين. وقرأ حمزة «ورحمة» بالخفض. قال أبو علي: المعنى: أذن خير ورحمة. والمعنى: مستمع خير ورحمة.

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَكُمُ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَكُمُ﴾ قال ابن السائب: نزلت في جماعة من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك، فلما رجع النبي ﷺ، أتوا المؤمنين يعتذرون إليهم، ويحلفون ويعتلون. وقال مقاتل: منهم عبد الله بن أبي، حلف لا يتخلف عن رسول الله ﷺ، وليكوننَّ معه على عدوه. وقد ذكرنا في الآية التي قبلها أنهم حلفوا أنهم ما نطقوا بالعيب. وحكى الزجاج عن بعض النحويين أنه قال: اللام في «ليرضوكم» بمعنى القسم، والمعنى: يحلفون بالله لكم لترضيتكم. قال: وهذا خطأ، لأنهم إنما حلفوا أنهم ما قالوا ما حكي عنهم ليرضوا باليمين، ولم يحلفوا أنهم يرضون في المستقبل. قلت: وقول مقاتل يؤكد ما أنكره الزجاج، وقد مال إليه الأخفش.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: بالتوبة والإنابة. والثاني: بترك الطعن والعيب. فإن قيل؛ لم قال: «يرضوه» ولم يقل: يرضوهما؟ فقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿وَلَا يُقْفَوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤].

﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا أَنْهُمْ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَبَى لَهُمْ تَارَ جَهَنَّمَ خَلِيلًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا﴾ روى أبو زيد عن المفضل «الم تعلموا» بالشاء. : ﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: من يخالف الله، قاله ابن عباس. والثاني: من يعادي الله، كقولكم: من يجانب الله ورسوله، أي: يكون في حد، والله ورسوله في حد.

قوله تعالى: ﴿فَأَبَى لَهُمْ تَارَ جَهَنَّمَ﴾ قرأ الجمهور: «فأن» بفتح الهمزة. وقرأ أبو رزين، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: بكسرهما. فمن كسر، فعلى الاستئناف بعد الفاء، كما تقول: فله نار جهنم. ودخلت «إن» مؤكدة. ومن قال: «فأن له» وإنما أعاد «أن» الأولى تأكيداً؛ لأنه لما طال الكلام، كان إعادتها أؤكد.

﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِلَيَّ اللَّهُ خَرُجْ مَا تَحْذَرُونَ﴾ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المنافقين كانوا يعيرون رسول الله ﷺ فيما بينهم، ويقولون: عسى الله أن لا يفيي سرنا، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. والثاني: أن بعض المنافقين قال: لوددت أني جُلدت مائة جلدة، ولا ينزل فينا شيء يفضحنا، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(١)</sup>. والثالث: أن جماعة من المنافقين وقفوا للنبي ﷺ في ليلة مظلمة عند مرجعه من تبوك ليفتكوا به، فأخبره جبريل ﷺ ونزلت هذه الآية، قاله ابن كيسان. وفي قوله: ﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ﴾ قولان: أحدهما: أنه إخبار من الله ﷻ عن حالهم، قاله الحسن، وقتادة، واختاره ابن القاسم. والثاني: أنه أمر من الله ﷻ لهم بالحد، فتقديره: ليحذر المنافقون، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: والعرب ربما أخرجت الأمر على لفظ الخبر، فيقولون: يرحم الله المؤمن، ويعذب الكافر؛ يريدون: ليرحم وليعذب، فيسقطون اللام، ويُجرؤنه مجرى الخبر في الرفع، وهم لا ينون إلا الدعاء؛ والدعاء مضارع للأمر.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اسْتَزِرُوا﴾ هذا وعيد خرج مخرج الأمر تهديداً. وفي قوله: ﴿إِلَيَّ اللَّهُ خَرُجْ مَا تَحْذَرُونَ﴾ وجهان: أحدهما: مظهر ما تبترون. والثاني: ناصر من تخلدون، ذكرهما الماوردي.

﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوشُ وَلَكُمْ قُلُوبُ اللَّهِ وَإِنَّمَا رَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْرَبُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ لَا تَسْتَهْرَبُونَ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِسْتِنَابِكُمْ إِنْ سَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ فَغَدَبْتُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُجْرِمُونَ﴾ ﴿٦٦﴾

(١) أسباب النزول، للواحي ١٤٣.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ﴾ في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: أن جَدَّ بَن قيس، ووديعه بن خدام، والجُهَيْر بن حُمَيْر، كانوا يسرون بين يدي رسول الله ﷺ مرجعه من تبوك، فجعل رجلا من منهم يستهزأ برسول الله ﷺ، والثالث يضحك مما يقولان ولا يتكلم بشيء، فنزل جبريل فأخبره بما يستهزؤون، به ويضحكون؛ فقال لعنار بن ياسر: «ذهب فسلهم عما كانوا يضحكون منه، وقل لهم: أحرقتكم الله» فلما سألهم، وقال: أحرقتكم الله؛ علموا أنه قد نزل فيهم قرآن، فأقبلوا يعتدرون إلى رسول الله ﷺ، وقال الجُهَيْر: والله ما تكلمت بشيء، وإنما ضحكت تعجباً من قولهم؛ فنزل قوله: ﴿لَا تَمَلُّوا﴾ يعني جَدَّ بن قيس، ووديعه ﴿إِنْ تَمُتْ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ يعني الجُهَيْر ﴿تَمَدَّتْ طَائِفَةٌ﴾ يعني الجَدَّ ووديعه، هذا قول أبي صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً من المنافقين قال: ما رأيت مثل قرأنا هؤلاء، ولا أرغب بطوناً، ولا أكذب، ولا أجبر عند اللقاء؛ يعني رسول الله ﷺ وأصحابه؛ فقال له عوف بن مالك: كذبت، لكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ؛ فذهب ليخبره، فوجد القرآن قد سبقه؛ فجاء ذلك الرجل، فقال: يا رسول الله، إنا كنا نخوض ونلعب، هذا قول ابن عمر، وزيد بن أسلم، والقرظي. والثالث: أن قوماً من المنافقين كانوا يسرون مع رسول الله ﷺ، فقالوا: إن كان ما يقول هذا حقاً، لنحن شر من الحمير؛ فأعلم الله نبيه ما قالوا، ونزلت: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ﴾، قاله سعيد بن جبير. والرابع: أن رجلاً من المنافقين قال: يحدثنا محمد أن ناقة فلان بوادي كذا وكذا، وما يُدري ما الغيب؟ فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. الخامس: أن ناساً من المنافقين قالوا: يرجو هذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها، هيهات؛ فأطلع الله نبيه على ذلك، فقال نبي الله ﷺ: «احبسوا علي الركب»، فاتاهم، فقال: «قلتم كذا وكذا»، فقالوا: إنما كنا نخوض ونلعب؛ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. والسادس: أن عبد الله بن أبي، ورهطاً معه، كانوا يقولون في رسول الله وأصحابه ما لا ينبغي، فإذا بلغ رسول الله ﷺ قالوا: إنما كنا نخوض ونلعب، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ ﴿أَلَيْسَ بِأَلَيْسَ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾، قاله الضحاك. فقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ﴾ أي: عما كانوا فيه من الاستهزاء: ﴿لَيَقُولَنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ أي: نلهو بالحديث. وقوله: ﴿فَدَّ كَفَرْتُمْ﴾ أي: قد ظهر كفركم بعد إظهاركم الإيمان؛ وهذا يدل على أن الجَدَّ واللعب في إظهار كلمة الكفر سواء.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَعْصِ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ قرأ الأكرن «إِنْ يُعْفَ» بالياء، «تُعَذَّبُ» بالياء. وقرأ عاصم غير أبان «إِنْ نَعْفُ»، «تُعَذَّبُ»، بالنون فيهما ونصب «طائفة»، والمعنى: إن تعص عن طائفة منكم بالتوفيق للتوبة، تعذب طائفة بترك التوبة. وقيل: الطائفتان هاهنا ثلاثة؛ فاستهزأ اثنان، وضحك واحد. ثم أنكروا عليهم بعض ما سمع. وقد ذكرنا عن ابن عباس أسماء الثلاثة، وأن الضاحك اسمه الجُهَيْر، وقال غيره: هو مُحْشِي بن حُمَيْر. وقال ابن عباس ومجاهد: الطائفة: الواحد فما فوقه. وقال الزجاج: أصل الطائفة في اللغة: الجماعة؛ ويجوز أن يقال للواحد: طائفة، يراد به: نفس طائفة. قال ابن الأنباري: إذا أريد بالطائفة الواحد، كان أصلها طائفاً، على مثال: قائم وقاعد، فتدخل الهاء للمبالغة في الوصف، كما يقال: راوية، علامة، نسبة. قال عمر بن الخطاب ﷺ: ما فُرع من تنزيل (براءة) حتى ظننا أن لن يبقى منا أحد إلا سيزل فيه شيء.

﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِضْعُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالشُّكْرِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيحُهُمْ إِنَّهُمُ الْمُتَّقِينَ هُمْ الْمُنْفِقُونَ ﴿٧٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ الْكَلِيمِ ﴿٧٨﴾ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧٩﴾ كَذَلِكَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ آتِوَالاً وَأَوْلَاداً فَاسْتَمْتَمُوا بِحُلُقُبِهِمْ فَانْتَمْتُمْ بِحُلُقُبِهِمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الْيَتِيمَ مِنَ قَبْلِكُمْ بِحُلُقُبِهِمْ وَخَضْتُمْ كَأَلْدَى حَاسُوا أَوْلَادِكُمْ حِطَّتْ أَعْيُنُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ ﴿٨٠﴾ اللَّهُ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمٍ نُوحٍ وَعَادَ وَقَوْمَ لُوطٍ وَاقْرَأْ قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُنْفِقِينَ إِنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِضْعُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ قال ابن عباس: بعضهم على دين بعض. وقال مقاتل: بعضهم

(١) «الطبري» ٣٣٤/١٤، و«أسباب النزول» للواحدي ١٤٣ - ١٤٤، وذكره السيوطي في «الدر» ٣/٢٥٤ من رواية ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

أولياء بعض، ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُكْرِ﴾ وهو الكفر، ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ وهو الإيمان. وفي قوله: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يقبضونها عن الإنفاق في سبيل الله، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: عن كل خير، قاله قتادة. والثالث: عن الجهاد في سبيل الله. والرابع: عن رفعها في الدعاء إلى الله تعالى، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿سُوا اللَّهُ فَنَسِيحٌ﴾ قال الزجاج: تركوا أمره، فتركهم من رحمته وتوفيقه. قال: وقوله: ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ أي: هي كفاية ذنوبهم، كما تقول: عذبتك حسب فعلك، وحسب فلان ما نزل به، أي: ذلك على قدر فعله. وموضع الكاف في قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ نصب، أي: وعدكم الله على الكفر به كما وعد الذين من قبلكم. وقال غيره: رجع عن الخبر عنهم إلى مخاطبتهم، وشبههم في العدول عن أمره بمن كان قبلهم من الأمم الماضية.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ قال ابن عباس: استمتعوا بنصيبيهم من الآخرة في الدنيا. وقال الزجاج: بحظهم من الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَحُضْمٌ﴾ أي: في الطعن على الذين وتكذيب نبيكم كما خاضوا. ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَسْمَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ لأنها لم تقبل منهم، وفي الآخرة، لأنهم لا يثابون عليها، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ بفوت الثواب وحصول العقاب.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ آتْرَاهِيمَ﴾ قال ابن عباس: يريد نمرود بن كنعان ﴿وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ﴾ يعني قوم شعيب. ﴿وَالْمُؤَيَّنِينَ﴾ قرى لوط. قال الزجاج: وهم جمع مؤنثكة، انتفكت بهم الأرض، أي: انقلبت. قال: ويقال: إنهم جميع من أهلك، [كما] يقال للهالك: انقلبت عليه الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أَنَّهُمْ﴾ يعني هذه الأمم ﴿رُشُلُهُمْ بِالْيَمِينِ﴾ فكذبوا بها، ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ قال ابن عباس: ليهلكهم حتى يعيث فيهم نيباً ينذرهم، والمعنى أنهم أهلكوا باستحقاقهم.

﴿وَالْمُؤَيَّنُونَ وَالْمُؤَيَّنَاتُ بِسُوءِ آيَاتِهِ﴾ بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسمرون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله وأولئك سرحهم الله إن الله عزيز حكيم ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ حَسَنَاتٍ جَدِيدٍ مِمَّنْ هُنَّ الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَسَنَكُنَّ مَلَكًا فِي حَسَنَاتٍ عَدْوٍ وَرِضْوَانٍ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَيَّنُونَ وَالْمُؤَيَّنَاتُ بِسُوءِ آيَاتِهِ﴾ أي: بعضهم يوالي بعضاً، فهم يد واحدة، يأمرون بالإيمان، وينهون عن الكفر.

قوله تعالى: ﴿فِي حَسَنَاتٍ عَدْوٍ﴾ قال أبو عبيدة: في جنات حُلد، يقال: عَدَنَ فلان بأرض كذا، أي: أقام؛ ومنه: المتعدن، وهو في معدن صدق، أي: في أصل ثابت. قال الأعشى:

وإن تستضيفوا إلى جلمه  
نُضافوا إلى راجح قد عَدَنُ<sup>(١)</sup>

أي: رزين لا يستخف. قال ابن عباس: جنات عدن، هي بطنان الجنة، وبطنانها: وسطها، وهي أعلى درجة في الجنة، وهي دار الرحمن ﷻ، وسقفها عرشه، خلقها بيده، وفيها عين التسليم، والجنان حولها محدقة بها.

قوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٍ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرَ﴾ قال ابن عباس: أكبر مما يوصف. وقال الزجاج: أكبر مما هم فيه من النعيم. فإن قيل: لم كان الرضوان أكبر من النعيم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن سرور القلب برضى الرب نعيم يختص بالقلب، وذاك أكبر من نعيم الأكل والشرب. وفي حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «يقول الله ﷻ لأهل الجنة: يا أهل الجنة، هل رضىتم؟ فيقولون: رينا وما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أفلا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ قال: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم أبداً»<sup>(٢)</sup>.

والثاني: أن الموجب للنعيم الرضوان، والموجب ثمرة الموجب، فهو الأصل.

﴿يَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدًا وَالْمُؤَيَّنِينَ وَأَقْلَطَ عَلَيْهِمْ وَأَمْرَهُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾

(١) «ديوانه» ١٧، و«مجاز القرآن» ١/ ٢٦٤، و«الطبري» ١٤/ ٣٥٠، و«اللسان»: وزن. واستضاف إليه: لجأ إليه عند الحاجة.

(٢) «رواه البخاري في صحيحه» ١١/ ٣٦٣ - ٣٦٤، و«مسلم» ٤/ ٢١٧٦.



قوله تعالى: ﴿جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أما جهاد الكفار، فبالسيف. وفي جهاد المنافقين قولان: أحدهما: أنه باللسان، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك، والربيع بن أنس. والثاني: جهادهم بإقامة الحدود عليهم، روي عن الحسن، وقتادة. فإن قيل: إذا كان رسول الله ﷺ قد أمر بجهادهم وهو يعلم أعيانهم، فكيف تركهم بين أظهر أصحابه فلم يقتلهم؟ فالجواب: أنه إنما أمر بقتال من أظهر كلمة الكفر وأقام عليها، فأما من إذا أطلع على كفره، أنكر وحلف وقال: إني مسلم، فإنه أمر أن يأخذه بظاهر أمره، ولا يبحث عن سره.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَفْتُ عَلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس: يريد شدة الانتهاز لهم، والنظر بالبغضة والمقت. وفي الهاء والميم من «عليهم» قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى الفريقين، قاله ابن عباس. والثاني: إلى المنافقين، قاله مقاتل.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَتُوا يَمَازِيرَ يَتَالُوهَا وَمَا تَعْمَرُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَتَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَتَوَلَّوْا بِمُؤْمِنِهِمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَنْزِيلِ مِنْ حَرٍّ وَلَا نُصِيرُ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ ذكر المنافقين فعابهم؛ فقال الجلاس بن سويد: إن كان ما يقول على إخواننا حقاً، لنحن شر من الحمير. فقال عامر بن قيس: والله إنه لصق، ولأنتم شر من الحمير؛ وأخبر رسول الله ﷺ بذلك، فأتى الجلاس فقال: ما قلت شيئاً، فحلفا عند المنبر، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وذهب إلى نحوه الحسن، ومجاهد، وابن سيرين. والثاني: أن عبد الله بن أبي قال: والله لئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعرض منها الأذل، فسمعه رجل من المسلمين، فأخبر رسول الله ﷺ، فأرسل إليه، فجعل يحلف بالله ما قال، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والثالث: أن المنافقين كانوا إذا خَلَوْا، سبوا رسول الله ﷺ وأصحابه، وطعنوا في الدين؛ فنقل حذيفة إلى رسول الله ﷺ بعض ذلك، فحلفوا ما قالوا شيئاً، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما كلمة الكفر، فهي سبهم رسول الله ﷺ، وطعنهم في الدين. وفي سبب قوله: ﴿وَهَتُوا يَمَازِيرَ يَتَالُوهَا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ابن أبي حين قال: لئن رجعنا إلى المدينة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنها نزلت فيهم حين هُموا بقتل رسول الله، رواه مجاهد عن ابن عباس، قال: والذي هم رجل يقال له: الأسود. وقال مقاتل: هم خمسة عشر رجلاً، هُموا بقتله ليلة العقبة. والثالث: أنه لما قال بعض المنافقين: إن كان ما يقول محمد حقاً، فسنحن شر من الحمير؛ وقال له رجل من المؤمنين: لأنتم شر من الحمير، هم المنافق بقتله؛ فذلك قوله: ﴿وَهَتُوا يَمَازِيرَ يَتَالُوهَا﴾، هذا قول مجاهد. والرابع: أنهم قالوا في غزوة تبوك: إذا قدمنا المدينة، عقدنا على رأس عبد الله بن أبي تاجاً بناهي به رسول الله ﷺ؛ فلم يتالوا ما هُموا به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَعْمَرُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَتَهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ليس ينقمون شيئاً، ولا يتعرفون من الله إلا الصنع، ومثله قول الشاعر:

مَا نَقَمَ النَّاسُ مِنْ أُمَّيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَخْلُمُونَ إِنْ عَضِبُوا<sup>(١)</sup>  
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا تَضْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ

وهذا ليس مما يُنقم، وإنما أراد، أن الناس لا ينقمون عليهم شيئاً، وكقول النابغة:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ  
بِهِنَّ فُلُوكٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ<sup>(٢)</sup>

أي: ليس فيهم عيب. قال ابن عباس: كانوا قبل قدوم النبي ﷺ المدينة في صنك من معاشهم، فلما قدم عليهم، غنموا، وصارت لهم الأموال. فعلى هذا، يكون الكلام عاماً. وقال قتادة: هذا في عبد الله بن أبي. وقال عروة: هو

(١) البيتان لعبد الله بن قيس الرقيات «ديوانه» ٤، و«الكامل» ٦٤٨، و«طبقات فحول الشعراء» ٥٣٣، و«مجاز القرآن» ١/١٧٠، و«الأغاني» ٤/١٦٠، و«غريب القرآن» ١٩٠، و«السمط» ٢٩٥، و«شواهد المغني» ٢١١، و«الخزانة» ٣/٢٦٨.

(٢) «ديوانه» ١١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٦١، و«العمدة» ٢/٤٥، و«المنهاج» ٤٠٨.

الجلال بن سويد، قُتل له مولى، فأمر له رسول الله ﷺ بديته، فاستغنى؛ فلما نزلت ﴿فَإِنْ يَتُوبَا يَكْ خَيْرًا لَّخْرًا﴾ قال الجلاس: أنا أتوب إلى الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْتَوُوا﴾ أي: يعرضوا عن الإيمان. قال ابن عباس: كما تولى عبد الله بن أبي، ﴿يَعْتَبِهِمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الَّذِينَ﴾ بالقتل، وفي الآخرة بالنار.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَاهُم مِّن فَضْلِهِ لَيَصَّدَّقَنَّ وَلَيَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري، أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالاً، فقال: «ويحك يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره، خير من كثير لا تطيق»، قال: ثم قال مرة أخرى، فقال: «أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ فوالذي نفسي بيده، لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة، لسارت»، فقال: والذي بعثك بالحق، لئن دعوت الله أن يرزقني مالاً، لأوتيت كل ذي حق حقه. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم ارزق ثعلبة مالاً» فاتخذ غنماً، فتمت، فضاقت عليه المدينة، فتنحى عنها، ونزل وادياً من أوديتها، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة، ويترك ما سواهما. ثم نمت، حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، ثم نمت، فترك الجمعة. فسأل عنه رسول الله ﷺ، فأخبر خبره، فقال: «يا ويح ثعلبة، يا ويح ثعلبة»، وأنزل الله تعالى: ﴿حُدَّ مِنْ أَمْرِهِمْ صَدَقَةٌ﴾ [التوبة: ٩]، وأنزل فرائض الصدقة؛ فبعث رسول الله ﷺ رجلين على الصدقة، وكتب لهما كتاباً يأخذان الصدقة، وقال: «مرا بثعلبة، وبفلان» رجل من بني سليم، فخرجا حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة، وأقرآه كتاب رسول الله ﷺ؛ فقال: ما هذا إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، ما أدري ما هذا، انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا إلي. فانطلقا؛ فأخبر السلمي، فاستقبلهما بخيار ماله، فقالا: لا يجب هذا عليك؛ فقال: خذاه، فلئن نفسي بذلك طيبة؛ فأخذنا منه. فلما فرغا من صدقتهما، مرا بثعلبة فقال: أروني كتابكما، فقال: ما هذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى أرى رأيي، فانطلقا، فأخبر رسول الله ﷺ بما كان، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، وكان عند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة، فخرج إلى ثعلبة، فأخبره؛ فأتى رسول الله، وسأله أن يقبل منه صدقته، فقال: «إن الله قد منعتني أن أقبل منك صدقتك»؛ فجعل يحشو التراب على رأسه. فقال: «هذا عملك، قد أمرتك فلم تطعني». فرجع إلى منزله. وقُبض رسول الله، ولم يقبل منه شيئاً، فلما ولي أبو بكر، سأله أن يقبل منه، فأبى. فلما ولي عمر، سأله أن يقبل منه، فأبى. فلما ولي عثمان، سأله أن يقبلها؛ فقال: لم يقبلها رسول الله ولا أبو بكر ولا عمر، فلم يقبلها؛ وهلك ثعلبة في خلافة عثمان ﷺ. روى هذا الحديث القاسم عن أبي أمامة الباهلي<sup>(١)</sup>.

قال ابن عباس: مر ثعلبة على مجلس، فأشهدهم على نفسه: لئن آتاني الله من فضله، آتيت كل ذي حق حقه، وفعلت كذا وكذا. فاتاه الله من فضله، فأخلف ما وعد؛ فقص الله علينا شأنه. والثاني: أن رجلاً من بني عمرو بن عوف، كان له مال بالشام، فأبطأ عنه، فجهد له جهداً شديداً، فحلف بالله لئن آتانا من فضله، أي: من ذلك المال، لأصدقن منه، ولأصلن، فاتاه ذلك المال، فلم يفعل، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس. قال ابن السائب: والرجل حاطب بن أبي بلتعة. والثالث: أن ثعلبة، ومُعْتَبَ بن قُشير، خرجا على ملا، فقالا: والله لئن رزقنا الله لنصدقن. فلما رزقهما، بخلا به، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: أن نبتل بن الحارث، وجد بن قيس، وثعلبة بن حاطب، ومُعْتَبَ بن قُشير، قالوا: لئن آتانا الله من فضله لنصدقن. فلما آتاهم من فضله بخلوا به، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما التفسير، فقوله: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ أي: قال: علي عهد الله ﴿لَيَصَّدَّقَنَّ﴾ الأصل: لنصدقن، فأدغمت التاء في الصاد لقربها منها. ﴿وَلَيَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: لنعملن ما يعمل أهل الصلاح في أموالهم من صلة الرحم والإنفاق في الخير. وقد روى كهُمَس عن معبد بن ثابت أنه قال: إنما هو شيء نؤوه في أنفسهم ولم يتكلموا به؛ ألم تسمع إلى قوله: ﴿أَلَمْ يَلْمُوكُمْ أَنْكُ اللَّهُ يَسْلُمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ؟﴾

(١) «الطبري» ١٤/٣٧١ - ٣٧٢ وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٧/٣١ - ٣٢ وقال: رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهمي وهو متروك. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف»: رواه الطبراني، والبيهقي في «الدلائل» و«الشعب» وابن أبي حاتم، والطبري، وابن مرفوعه، كلهم من طريق علي بن يزيد الألهمي عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة، وقال: وهذا إسناد ضعيف جداً.

﴿فَلَمَّا بَلَغْتُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٧٦)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغْتُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: ما طلبوا من المال: ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ ولم يفوا بما عاهدوا ﴿وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ عن عهدهم.

﴿فَأَعْقَبْتُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ لِأَنَّ بُيُوتَهُمْ بِمِآءٍ أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٧٧) أَوْ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغَيْبَ﴾ (٧٨)

قوله تعالى: ﴿فَأَعْقَبْتُمْ﴾ أي: صير عاقبة أمرهم النفاق. وفي الضمير في «أعقبهم» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: جازاهم الله بالنفاق، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنها ترجع إلى البخل، فالمعنى: أعقبهم بخلفهم بما نذروا نفاقاً، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا﴾ يعني المنافقين: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ حديثهم بينهم.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٩)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزلت آية الصدقة جاء رجل فصدق بصاع، فقالوا: إن الله لَغَيِّي عن صاع هذا، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله أبو مسعود<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن عبد الرحمن بن عوف جاء بأربعين أوقية من ذهب، وجاء رجل من الأنصار بصاع من طعام؛ فقال بعض المنافقين: والله ما جاء عبد الرحمن بما جاء به إلا رياء، وإن كان لله ورسوله لغنين عن هذا الصاع، قاله ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وفي هذا الأنصاري قولان: أحدهما: أنه أبو خيشمة، قاله كعب بن مالك. والثاني: أنه أبو عقيل. وفي اسم أبي عقيل ثلاثة أقوال: أحدها: عبد الرحمن بن بِيحَان، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ ويقال: ابن بِيحَان؛ ويقال: بِيحَان<sup>(٤)</sup>. وقال مقاتل: هو أبو عقيل بن قيس. والثاني: أن اسمه الجَبْحَاب، قاله قتادة. والثالث: الجَبَاب. قال قتادة: جاء عبد الرحمن بأربعة آلاف، وجاء عاصم بن عدي بن العجلان بمائة وسق من تمر. و﴿يَلْمِزُونَ﴾ يعني يعيبون. و﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ أي: المتطوعين، قال الفراء: أدغمت التاء في الطاء، فصارت طاءً مشددة. والجهد لغة أهل الحجاز، ولغة غيرهم الجهد. قال أبو عبيدة: الجهد، بالفتح والضم سواء، ومجازه: طاقتهم. وقال ابن قتيبة: الجهد: الطاقة؛ والجهد: المشقة. قال المفسرون: غني بالمطوعين عبد الرحمن، وعاصم، وبالذين لا يجدون إلا جهدهم: أبو عقيل. وقوله: ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ أي: جازاهم على فعلهم، وقد سبق هذا المعنى.

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨٠)

قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزل وعيد اللامزين قالوا: يا رسول الله استغفر لنا، فنزلت هذه الآية، فقال رسول الله ﷺ: «سوف استغفر لهم أكثر من سبعين، لعل الله يغفر لهم»؛ فنزل قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦]، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وظاهر قوله: «استغفر لهم» الأمر، وليس كذلك؛ إنما المعنى: إن استغفرت، وإن لم تستغفر، لا يُغْفَرُ لهم، فهو كقوله: ﴿أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [التوبة: ٥٣]، وقد سبق شرح هذا المعنى هناك، هذا قول المحققين. وذهب قوم إلى أن ظاهر اللفظ يعطي أنه إن زاد على

(١) «الطبري» ٣٨٨/١٤، و«البخاري» ٢٢٤/٣، و٢٤٩/٨، و«مسلم» ١٠٥/٧، وأسباب النزول، للواحي ١٤٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٦٢ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، وأبي نعيم في «المعرفة».

(٢) في الأصل: ابن مسعود، وكذا جاء في «الدر» وهو خطأ، والتصويب من المراجع التي ذكرت في التعليق السابق، وأبو مسعود: هو أبو مسعود الأنصاري البصري، واسم عفة بن عمرو بن ثعلبة، صاحب رسول الله ﷺ شهد العقبة.

(٣) «الطبري» ٣٨٢/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٤) انظر «فتح الباري» ٢٤٩/٨، فقد استوفى الحافظ ابن حجر الكلام على أبي عقيل هذا.

السبعين، رجي لهم الغفران. ثم نسخت بقوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾. فإن قيل: كيف جاز أن يستغفر لهم، وقد أخبر بأنهم كفروا؟ فالجواب: أنه إنما استغفر لقوم منهم على ظاهر إسلامهم من غير أن يتحقق خروجهم عن الإسلام، ولا يجوز أن يقال: علم كفرهم ثم استغفر. فإن قيل: ما معنى حصر العدد بسبعين؟ فالجواب: أن العرب تستكثر في الأحاد من سبعة، وفي العشرات من سبعين.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ﴾ يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك. والمخلف: المتروك خلف من مضى. «بمقعدهم» أي: بقعودهم. وفي قوله: ﴿خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: بعد رسول الله ﷺ، قاله أبو عبيدة. والثاني: أن معناه: مخالفة رسول الله ﷺ، وهو منصوب، لأنه مفعول له، فالمعنى: بأن قعدوا لمخالفة رسول الله ﷺ، قاله الزجاج. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «خلف رسول الله»، ومعناها: أنهم تأخروا عن الجهاد. وفي قوله: ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ﴾ قولان: أحدهما: أنه قول بعضهم لبعض، قاله ابن إسحاق، ومقاتل. والثاني: أنهم قالوه للمؤمنين، ذكره الماوردي. وإنما قالوا هذا، لأن الزمان كان حينئذ شديد الحر. ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ لمن خالف أمر الله. وقوله: ﴿يَفْقَهُونَ﴾ معناه: يعلمون. قال ابن فارس: الفقه: العلم بالشيء. تقول: فقهت الحديث أفقهه؛ وكل علم بشيء: فقه. ثم اختص به علم الشريعة، فقيل لكل عالم بها: فقيه. قال المصنف: وقال شيخنا علي بن عبيد الله: الفقه في إطلاق اللغة: الفهم، وفي عرف الشريعة: عبارة عن معرفة الأحكام الشرعية المتعلقة بأفعال المكلفين، بنحو التحليل، والتحرير، والإيجاب، والإجزاء، والصحة، والفساد، والغرم، والضمان، وغير ذلك. وبعضهم يختار أن يقال: الفقه: فهم الشيء. وبعضهم يختار أن يقال: علم الشيء.

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ لفظه لفظ الأمر، ومعناه التهديد. وفي قلة ضحكهم وجهان: أحدهما: أن الضحك في الدنيا، لكثرة حزنها وهمومها، قليل، وضحكهم فيها أقل، لما يتوجه إليهم من الوعيد. والثاني: أنهم إنما يضحكون في الدنيا، ويقاؤها قليل. ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ في الآخرة. قال أبو موسى الأشعري: إن أهل النار ليكون الدموع في النار، حتى لو أجزيت السفن في دموعهم لجزت، ثم إنهم ليكون الدم بعد الدموع، فلمثل ما هم فيه فليبكي. قوله تعالى: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: من النفاق والمعاصي.

﴿إِن رَّجِمَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لِيُخْرِجَ نَفْسَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقْبَلُوا مَعِيَ عِدًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِن رَّجِمَكَ اللَّهُ﴾ أي: ردك من غزوة تبوك إلى المدينة ﴿إِلَى طَائِفَةٍ﴾ من المنافقين الذين تخلفوا بغير عذر. وإنما قال: ﴿إِلَى طَائِفَةٍ﴾ لأنه ليس كل من تخلف عن تبوك كان منافقاً. ﴿فَاسْتَدْرَكَ لِيُخْرِجَ نَفْسَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ ذكر الماوردي في قوله: ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ قولين: أحدهما: أول مرة دُعيتهم. والثاني: قبل استئذانكم. فأما الخالفون، فقال أبو عبيدة: الخالف: الذين خلف بعد شاخص، فقعده في رحله، وهو الذي يتخلف عن القوم. وفي المراد بالخالفين قولان: أحدهما: أنهم الرجال الذين تخلفوا لأعداء، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم النساء والصبيان، قاله الحسن، وقادة.

﴿وَلَا ضَلِيلٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا نَفْسٌ عَلَى قَرِيْبَةٍ مِنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاؤُهُمْ فَسَيُتْرَكُ ﴿٨٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا ضَلِيلٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما توفي عبد الله بن أبي، جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ، فقال: أعطني قميصك حتى أكفنه فيه، وصل عليه، واستغفر له. فأعطاه قميصه؛ فقال: آذني أصلي عليه، فأذنه؛ فلما

أراد أن يصلي عليه، جذبه عمر بن الخطاب، وقال: أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين؟ فقال: «أنا بين خيرتين: «اسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ» [التوبة: ٨١] فصلى عليه، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، رواه نافع عن ابن عمر. قال قتادة: «ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «ما يُغني عنه قميصي من عذاب الله تعالى، والله إني لأرجو أن يُسلم به ألف من قومه»<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رآه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله ﷺ، وأراد الصلاة عليه. فأما قوله: «منهم» فإنه يعني المنافقين. وقوله: «وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ» قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ، إذا دُفن الميت، وقف على قبره ودعا له<sup>(٣)</sup>؛ فنهى عن ذلك في حق المنافقين. وقال ابن جرير: معناه لا تتولّد دفنه؛ وهو من قولك: قام فلان بأمر فلان؛ وقد تقدم تفسيره.

﴿وَلَا تُصِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهَا فِي الَّذِينَ وَرَثَهُمْ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَهَدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الْقَرْبِ وَالْبَتِينِ ﴿٨٦﴾ وَمَا يَكُونُ لَكُمْ مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَحَّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَأَمْهُمْ لَا يَقْفَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصِجْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ سبق تفسيره [التوبة: ٥٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ هذا عام في كل سورة. وقال مقاتل: المراد بها سورة (براءة).

قوله تعالى: ﴿أَنْ ءَامِنُوا﴾ أي: بأن آمنوا. وفيه ثلاثة أوجه: أحدها: استديموا الإيمان. والثاني: افعلوا فعل من آمن. والثالث: آمنوا بقلوبكم كما آمنتم بالستكم، فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين.

قوله تعالى: ﴿اسْتَأْذَنَكَ﴾ أي: في التخلف ﴿أُولُو الْقَرْبِ وَالْبَتِينِ﴾ يعني الغنى، وهم الذين لا عذر لهم في التخلف. وفي «الخوالم» قولان: أحدهما: أنهم النساء، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وشمر بن عطية، وابن زيد، والفراء. وقال أبو عبيدة: يجوز أن تكون الخوالم هاهنا النساء، ولا يكادون يجمعون الرجال على تقدير فواعل، غير أنهم قد قالوا: فارس، والجميع: فوارس، وهالك [في قوم] هوالك. قال ابن الأنباري: الخوالم لا يقع إلا على النساء، إذ العرب تجمع فاعلة: فواعل؛ فيقولون: ضاربة، وضارب، وشاتمة، وشواتم؛ ولا يجمعون فاعلاً: فواعل، إلا في حرفين: فوارس، وهوالك؛ فيجوز أن يكون مع الخوالم: المتخلفات في المنازل. ويجوز أن يكون: مع المخالفات العاصيات. ويجوز أن يكون: مع النساء المعجزة اللاتي لا مدافعة عندهن. والقول الثاني: أن الخوالم: خساس الناس وأندياؤهم؛ يقال: فلان خالفة أهله؛ إذا كان دونهم، ذكره ابن قتيبة؛ فأما «طَحَّ»، فقال أبو عبيدة: معناه: ختم. و«الخيرات» جمع خيرة. وللمفسرين في المراد بالخيرات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الفاضلات من كل شيء، قاله أبو عبيدة. والثاني: الجواري الفاضلات، قاله المبرّد. والثالث: غنائم الدنيا ومنافع الجهاد، ذكره الماوردي.

﴿وَيَا أَيُّهَا الْمُعْذِرُونَ بَرِّئَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَا أَيُّهَا الْمُعْذِرُونَ﴾ وقرأ ابن مسعود: «المعتذرون». وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن يعمر، ويعقوب «المُعْذِرُونَ» بسكون العين وتخفيف الذال. وقرأ ابن السميع «المعاذرون» بالفتح. قال أبو عبيدة: المعتذرون من يعذر وليس بجاد، وإنما يعرض بما لا يفعله، أو يظهر غير ما في نفسه. وقال ابن قتيبة: يقال: عذرت في الأمر؛ إذا قصرت، وأعذرت: جذدت. وقال الزجاج: من قرأ «المُعْذِرُونَ» بتشديد الذال، فتأويله: المعتذرون الذين يعتذرون، كان لهم عذر، أو لم يكن، وهو هاهنا أشبه بأن يكون لهم عذر، وأنشدوا:

(١) «الطبري» ٤٠٦/١٤، و«البخاري» ١١٠/٣، و٢٥١/٨ - ٢٥٥، و«مسلم» ١٧/٢٢١، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٦٦، وزاد نسبة لابن أبي حاتم، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) «الطبري» ٤١٠/١٤، والسيوطي في «الدر» ٢/٢٦٦.

(٣) عن عثمان بن عفان ؓ قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: «استغفروا لأعيكم وسلوا له الثبیت فإنه الآن يسأل» رواه أبو داود رقم (٣٢٢١) وهو حديث صحيح، وفيه دلالة على مشروعية الاستغفار للميت عند الفراغ من دفنه، وسؤال الثبیت له، أي: أن يبته الله في الجواب، وفيه دلالة على سؤال القبر، وقد ورد في ذلك أحاديث صحيحة كثيرة.

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا . . . وَمَنْ يَبُكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ<sup>(١)</sup> .  
 أي: فقد جاء بعذر. ويجوز أن يكون «المعذرون» الذين يعذرون، يوهمون أن لهم عذراً، ولا عذر لهم. ويجوز في النحو: المعذرون؛ بكسر العين، والمُعذرون؛ بضم العين، غير أنه لم يُقرأ بهما، لأن اللفظ بهما يثقل. ومن قرأ «المعذرون» بتسكين العين، فتأويله: الذين أعذروا وجاؤوا بعذر. وقال ابن الأنباري: المعذرون هاهنا: المعتذرون بالعذر الصحيح. وأصل الكلمة عند أهل النحو: المعتذرون، فحوّلت فتحة التاء إلى العين، وأبدلت الذال من التاء، وأدغمت في الذال التي بعدها، فصارتا ذالاً مشددة. ويقال في كلام العرب: اعتذر: إذا جاء بعذر صحيح، وإذا لم يأت بعذر. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ فدل على فساد العذر، وقال لبيد:

وَمَنْ يَبُكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ

أي: فقد جاء بعذر صحيح. وكان ابن عباس يقرأ «المعذرون» ويقول: لعن الله المعتذرين. يريد: لعن الله المقصّرين من المنافقين وغيرهم. والمغذرون: الذين يأتون بالعذر الصحيح؛ فبان من هذا الكلام أن لهم عذراً على قراءة من خفف. وهل يثبت لهم عذر على قراءة من شدد؟ فيه قولان. قال المفسرون: جاء هؤلاء ليؤذّن لهم في التخلف عن تبوك، فأذن لهم رسول الله ﷺ، وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر وإظهار علّة، جرأة على الله تعالى.

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّمَكَاءِ وَلَا عَلَى الرَّضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُرُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿١٦٢﴾﴾ ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رِضْوَانًا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّمَكَاءِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عائذ بن عمرو وغيره من أهل العذر، قاله قتادة. والثاني: في ابن أمّ مكتوم، قاله الضحاك. وفي المراد بالضعفاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الزمنى والمشايخ الكبار، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم الصغار. والثالث: المجانين؛ سماوا ضعافاً لضعف عقولهم، ذكر القولين الماوردي. والصحيح أنهم الذين يضعفون لزمانة، أو عمى، أو سن، أو ضعف في الجسم. والمرضى: الذين بهم أعلام مانعة من الخروج للقتال، و ﴿الَّذِينَ لَا يَحْدُرُونَ﴾ هم المُقِلُّون، والحرَج: الضيق في القعود عن الغزو بشرط النصح لله ولرسوله، وفيه وجهان: أحدهما: أن المعنى: إذا برئوا من النفاق. والثاني: إذا قاموا بحفظ الذراري والمنازل. فإن قيل بالوجه الأول، فهو يعم جميع المذكورين. وإن قيل بالثاني، فهو يخص المقلّين. وإنما شرط النصح، لأن من تخلف بقصد السعي بالفساد، فهو مذموم؛ ومن النصح لله: حث المسلمين على الجهاد، والسعي في إصلاح ذات بينهم، وسائر ما يعود باستقامة الدين.

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: من طريق بالعقوبة، لأن المحسن قد سد بإحسانه باب العقاب.  
 قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ نزلت في البكّائين، واختلف في عددهم وأسماهم؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال: من ستة: عبد الله بن معقل، وصخر بن سلمان، وعبد الله بن كعب الأنصاري، وعليّ بن زيد الأنصاري، وسالم بن عمير، وثعلبة بن عتبة<sup>(٢)</sup>، أتوا رسول الله ﷺ ليحملهم، فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه» فانصرفوا باكين<sup>(٣)</sup>. وقد ذكر محمد بن سعد كاتب الواقدي مكان صخر بن سلمان: سلمة بن صخر، ومكان ثعلبة بن عتبة: عمرو بن عتبة. قال: وقيل منهم معقل بن يسار. وروى أبو إسحاق عن أشياخ له أن البكّائين سبعة من الأنصار: سالم بن عمير، وعليّ بن زيد، وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب، وعمرو بن الحُمام بن الجموح، وعبد الله بن

(١) البيت للبيد: «ديوانه» ٢١٤، و«مجاز القرآن» ١٦/١، و«الطبري» ١١٩/١، و«الأغاني» ٩٨/١٤، و«مشكل القرآن» ١٩٨، و«رسالة الغفران» ٤٢٩، و«المقد الفريد» ٤٩/١، و«الخرزاتة» ٢١٧/٢، و«اللسان» عذر. وقوله اعترفت هنا، بمعنى اعترى أي: بلغ أقصى الغاية في العذر.

(٢) ضبطه الحافظ في «الإصابة» بالعين المهملة، كما في الأصل، وفي «الطبري» بالعين المعجمة.

(٣) «سيرة ابن هشام» ٥١٨/٢، بنحوه، والسيوطي في «الدرر» ٢٦٧/٢.

مغفل. وبعض الناس يقول: بل، عبد الله بن عمرو المزني، وعرباض بن سارية، وهرمي بن عبد الله أخو بني واقف. وقال مجاهد: نزلت في بني مقرن، وهم سبعة؛ وقد ذكروهم محمد بن سعد، فقال: النعمان بن عمرو بن مقرن. وقال أبو خيثمة: هو النعمان بن مقرن، وسويد بن مقرن، ومعتل بن مقرن، وسانن بن مقرن، وعقيل بن مقرن، وعبد الرحمن بن مقرن، وعبد الرحمن بن عقيل بن مقرن. وقال الحسن البصري: نزلت في أبي موسى وأصحابه. وفي الذي طلبوا من رسول الله ﷺ أن يحملهم عليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الدواب، قاله ابن عباس. والثاني: الزاد، قاله أنس بن مالك. والثالث: النعال، قاله الحسن.

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لِي أَن قُلْتُمْ قَدْ نَشَأَ اللَّهُ مِنكُمْ رَبًّا قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٩٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المنافقين، يعتذرون إليكم إذا رجعتم من غزوة تبوك، فلا تعذروهم فليس لهم عذر. فلما رجع رسول الله ﷺ أتوه يعتذرون، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ لن نصدقكم، قد أخبرنا الله أنه ليس لكم عذر ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ إن علمتم خيراً وتبتم من تخلفكم ﴿فَمَنْ تَزُدُّكُمْ﴾ بعد الموت ﴿إِلَىٰ عَذَابِ الْعَذَابِ وَالشَّهَادَةِ﴾ فيخبركم بما كنتم تعملون في السر والعلانية.

﴿سَيَلْفُونَ بِأَلْفٍ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْكُمْ قَاعُضُونَ عَنْهُمْ قَاعُضُوا عَنْهُمْ إِيَّاهُمْ وَنَادَوْهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَلْفُونَ بِأَلْفٍ لَكُمْ﴾ قال مقاتل: حلف منهم بضعة وثمانون رجلاً، منهم جَدَّ بن قيس، ومُعْتَب بن قشير.

قوله تعالى: ﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: لتصفحوها عن ذنوبهم. والثاني: لأجل إعراضكم. وقد شرحنا في [المائدة: ٩٠] معنى الرجس.

﴿يَجِلُّونَ لَكُمْ لِزَعْوَانِهِمْ فَإِن تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿يَجِلُّونَ لَكُمْ لِزَعْوَانِهِمْ﴾ قال مقاتل: حلف عبد الله بن أبي للنبي ﷺ: لا أتخلف عنك، ولا كوترت معك على عدوك؛ وطلب منه أن يرضى عنه، وحلف عبد الله بن سعد بن أبي سرح لعمر بن الخطاب، وجعلوا يترضون النبي ﷺ وأصحابه، وكان رسول الله ﷺ قال لما قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم»<sup>(١)</sup>.

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَبَغَاً وَأَجْدَرُ أَلَّا يَمْلِكُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٩٧﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا﴾ قال ابن عباس: نزلت في أعراب أسد وخطفان وأعراب من حول المدينة، أخبر الله أن كفرهم ونفاقهم أشد من كفر أهل المدينة، لأنهم أفسى وأجفى من أهل الحضر.

قوله تعالى: ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَمْلِكُوا﴾ قال الزجاج: «أن» في موضع نصب، لأن الباء محذوفة من «أن»، المعنى: أجدر بترك العلم. تقول: جدير أن تفعل، وجدير بأن تفعل، كما تقول: أنت خليل بأن تفعل، أي: هذا الفعل مسرفيك، فإذا حذفت الباء لم يصلح إلا بـ «أن»، وإن أنيت بالياء، صلح بـ «أن» وغيرها، فنقول: أنت جدير بأن تقوم، وجدير بالقيام. فإذا قلت: أنت جدير القيام، كان خطأ، وإنما صلح مع «أن» لأن «أن» تدل على الاستقبال، فكانها عوض من المحذوف. فأما قوله: ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ فيعني به الحلال والحرام والفرائض. وقيل: المراد بالآية أن الأعم في العرب هذا.

﴿وَيَوْمَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذْ مَا يُبَيِّعُ مَغْرَمًا وَيَرْغَبْ بِكَ الدُّرَاهِمَ عَلَيْهِمْ ذَاكِرَةٌ لِّلسَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٩٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذْ مَا يُبَيِّعُ﴾ إذا خرج في الغزو، وقيل: ما يدفعه من الصدقة ﴿مَغْرَمًا﴾ لأنه لا يرجو له ثواباً. قال ابن قتيبة: المغرم: هو الغرم والخسر. وقال ابن فارس: الغرم: ما يلزم أداؤه، والغرام: اللزوم، وسمي الغريم لإلحاحه. وقال غيره: الغرم: التزام ما لا يلزم.

(١) أخرجه السيوطي في «الدر» ٣/٢٦٨، من طريق ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، عن السدي بنحوه.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرْنُنَّ أَيْ: وَيَنْتَظِرْنَ﴾ أَي: دوائر الزمان بالمكروه، بالموت، أو القتل، أو الهزيمة. وقيل: ينتظر موت الرسول ﷺ، وظهور المشركين.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ذَاكِرَةُ السَّوْءِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو بضم السين. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: «السَّوْءُ» بفتح السين؛ وكذلك قرؤوا في سورة [الفتح: ٦]، والمعنى: عليهم يعود ما ينتظرونه لك من البلاء. قال الفراء: وفتح السين من السَّوْءِ هو وجه الكلام. فمن فتح، أراد المصدر من: سُوْءُهُ سَوْءٌ وَمَسَاءَةٌ. ومن رفع السين، جعله اسماً، كقولك: عليهم دائرة البلاء والعذاب. ولا يجوز ضم السين في قوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ٢٨] ولا في قوله: ﴿وَلَكِنَّتُمْ لَعْنَةَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٢] لأنه ضدُّ لقولك: رجلٌ صدق. وليس للسوء هاهنا معنى في عذاب ولا بلاء، فيضم.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ قَرْيَةً عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قَرْيَةٌ لَهُمْ سَيَذِخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ قال ابن عباس: وهم من أسلم من الأعراب، مثل جهينة، وأسلم، وغفار. وفي قوله: ﴿وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ﴾ قولان: أحدهما: في الجهاد. والثاني: في الصدقة. فأما القريات، فجمع قُريّة، وهي: ما يقرب العبد من رضى الله ومحبه. قال الزجاج: وفي القريات ثلاثة أوجه: ضم الراء، وفتحها، وإسكانها. وفي المراد بصلوات الرسول قولان: أحدهما: استغفاره، قاله ابن عباس. والثاني: دعاؤه، قاله قتادة، وابن قتيبة، والزجاج، وأنشد الزجاج:

عليك مثل الذي صلّيت فاغتَمِضِي نَزْمًا، فَإِنَّ لِحْنِبِ الْمَرْءِ مِضْطَجَعًا<sup>(١)</sup>

قال: إن شئت قلت: مثل الذي، ومثل الذي؛ فالأول أمرٌ لها بالدعاء، كأنه قال: ادعي لي مثل الذي دعوت. والثاني: بمعنى: عليك مثل هذا الدعاء.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهَا قَرْيَةٌ لَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «قُريّة لهم» خفيفة. وروى ورش، وإسماعيل بن جعفر عن نافع، وأبان، والمفضل عن عاصم: «قُريّة لهم» بضم الراء. وفي المشار إليها وجهان: أحدهما: أن الهاء ترجع إلى نفقتهم وإيمانهم. والثاني: إلى صلوات الرسول. قوله تعالى: ﴿سَيَذِخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال ابن عباس: في جنته.

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ فيهم ستة أقوال: أحدها: أنهم الذين صلوا إلى القبليتين مع رسول الله ﷺ، قاله أبو موسى الأشعري، وسعيد بن المسيب، وابن سيرين، وفتادة. والثاني: أنهم الذين بايعوا رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان، وهي الحديبية، قاله الشعبي. والثالث: أنهم أهل بدر، قاله عطاء بن أبي رباح. والرابع: أنهم جميع أصحاب رسول الله ﷺ، حصل لهم السبق بصحبته. قال محمد بن كعب القرظي: إن الله قد غفر لجميع أصحاب النبي ﷺ وأوجب لهم الجنة محسنهم ومسيئهم في قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾. والخامس: أنهم السابقون بالموت والشهادة، سبقوا إلى ثواب الله تعالى، ذكره الماوردي. والسادس: أنهم الذين أسلموا قبل الهجرة، ذكره القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ قرأ يعقوب: «والأنصار» برفع الراء.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ من قال: إن السابقين جميع الصحابة، جعل هؤلاء تابعي الصحابة، وهم الذين لم يصحبوا رسول الله ﷺ. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: والذين اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ إلى أن تقوم الساعة.

(١) البيت لأعشى قيس من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي، «ديوانه» ١٠١ «واللسان»: صلى.



ومن قال هم المتقدمون من الصحابة، قال: هؤلاء تبعوهم في طريقهم، واقتدوا بهم في في أفعالهم، ففَضَّل أولئك بالسبق، وإن كانت الصحة حاصلة للكل. وقال عطاء: اتباعهم إياهم بإحسان: أنهم يذكرون محاسنهم ويترحمون عليهم.

قوله تعالى: ﴿بَسَّسِيَ تَحْتَهَا الْآنْهَارُ﴾ قرأ ابن كثير: «من تحتها» فزاد «من» وكسر التاء الثانية.

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ يعم الكل. قال الزجاج: رضي الله أفعالهم، ورضوا ما جازاهم به.

﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ شَيْئًا فَاعْلَمُوا﴾ سَعَدِيٌّ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ﴾ قال ابن عباس: مؤذنة، وجبهة، وأسلم، وغفار، وأشجع،

كان فيهم بعد إسلامهم منافقون. قال مقاتل: وكانت منازلهم حول المدينة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ قال ابن عباس: مرنوا عليه وثبتوا، منهم عبد الله بن أبي،

وجَدَّ بن قيس، والجلال، ومعتب، ووخوح، وأبو عامر الراهب. وقال أبو عبيدة: عَتَا وَمَرْتُوا عليه، وهو من

قولهم: تَمَرَّدَ فلان، ومنه: شيطان مريد. فإن قيل: كيف قال: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا﴾، وليس يجوز في الكلام: من

القوم قعدوا؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدهن: أن تكون «من» الثانية مردودة على الأولى؛ والتقدير: ومن حولكم من

الأعراب ومن أهل المدينة منافقون، ثم استأنف «مردوا». والثاني: أن يكون في الكلام «مَنْ» مضمراً، تقديره: ومن أهل

المدينة مَنْ مردوا؛ فأضمرت «مَنْ»، للدلالة «مِنْ» عليها، كقوله: ﴿وَمَا يَنبَغِي إِلَّا لَهُمْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصافات: ١٦٤] يريد؛ إلا

مَنْ له مقام معلوم؛ وعلى هذا ينقطع الكلام عند قوله: «منافقون». والثالث: أن «مَرَدُوا» متعلق بمنافقين، تقديره: وَمِنْ

أهل المدينة منافقون مَرَدُوا، ذكر هذه الأجوبة ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿لَا تَمْلِكُ لَهُمْ فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا: لا تعلمهم أنت حتى نُعَلِّمَكَ بهم. والثاني: لا تعلم عواقبهم.

قوله تعالى: ﴿سَنَعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ فيه عشرة أقوال: أحدها: أن العذاب الأول في الدنيا، وهو فضيحتهم بالنفاق،

والعذاب الثاني: عذاب القبر، قاله ابن عباس. قال: وقام رسول الله ﷺ يوم الجمعة خطيباً، فقال: «يا فلان اخرج فإنك

منافق، ويا فلان اخرج»<sup>(١)</sup> ففضحهم. والثاني: أن العذاب الأول: إقامة الحدود عليهم. والثاني: عذاب القبر؛ وهذا

مروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن أحد العذابين: الزكاة التي تؤخذ منه، والآخر: الجهاد الذي يُؤمرون به، قاله

الحسن. والرابع: الجوع، وعذاب القبر، رواه شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد، وبه قال أبو مالك. والخامس:

الجوع والقتل، رواه سفيان عن ابن أبي نجيع عن مجاهد. والسادس: القتل والسبي، رواه معمر عن ابن أبي نجيع عن

مجاهد. وقال ابن قتبية: القتل والأسر. والسابع: أنهم عُذِّبُوا بالجوع مرتين، رواه خُصَيْفٌ عن مجاهد. والثامن: أن

عذابهم في الدنيا بالمصائب في الأموال والأولاد، وفي الآخرة بالنار، قاله ابن زيد. والتاسع: أن الأول: عند

الموت، تضرب الملائكة وجوههم وأديبارهم، والثاني: في القبر بمنكر ونكير، قاله مقاتل بن سليمان. والعاشر: أن

الأول بالسيف، والثاني عند الموت؛ قاله مقاتل بن حيان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ يعني عذاب جهنم.

﴿وَالْآخِرُونَ أَصْرًا يُبْذَرُونَ خَلْقًا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرُونَ أَصْرًا يُبْذَرُونَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنهم عشرة رهط تخلفوا عن

رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فلما دنا رجوع رسول الله ﷺ، أوتق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد. فلما رآهم

رسول الله ﷺ، قال: «مَنْ هؤلاء؟» قالوا: هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك، فأقسموا بالله لا يطلقون أنفسهم

حتى تطلقهم أنت وتعذرهم، فقال: «وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله تعالى هو الذي يطلقهم، رغبوا

(١) «الطبري» ٤٤١/١٤ - ٤٤٢، وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٣٣/٧، وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» وفيه الحسين بن عمرو بن محمد العنقري، وهو ضعيف. وأورد السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

عني وتخلّفوا عن الغزو مع المسلمين» فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، فأرسل إليهم فأطلقهم وعذرهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى العوفي عن ابن عباس أن الذين تخلّفوا كانوا ستة، فأوثق أبو لبابة نفسه ورجلان معه، وبقي ثلاثة لم يوثقوا أنفسهم فلما نزلت هذه الآية، أطلقهم رسول الله ﷺ وعذرهم<sup>(٢)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس أنهم كانوا ثلاثة: أبو لبابة بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديعة بن جذام الأنصاري. وقال سعيد بن جبير، ومجاهد، وزيد بن أسلم: كانوا ثمانية. وقال قتادة: ذكر لنا أنهم كانوا سبعة. والثاني: أنها نزلت في أبي لبابة وحده. واختلفوا في ذنبه على قولين: أحدهما: أنه خان الله ورسوله بإشارته إلى بني قريظة حين شاوروه في النزول على حكم سعد أنه الذبح، وهذا قول مجاهد<sup>(٣)</sup>، وقد شرحناه في [الافتال: ٢٧]. والثاني: أنه تخلّف عن تبوك<sup>(٤)</sup>، قاله الزهري. فأما الاعتراف، فهو الإقرار بالشيء عن معرفة. والاعتراف بالذنب أدعى إلى صدق التوبة والقبول.

قوله تعالى: ﴿خَطَرًا عَلَماً صَلِيحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ قال ابن جرير: وضع الواو مكان الباء، والمعنى: بآخر سيء، كما تقول: خلطت الماء واللبن. وفي ذلك العمل قولان: أحدهما: أن العمل الصالح: ما سبق من جهادهم، والسيء: التأخر عن الجهاد، قاله السدي. والثاني: أن العمل الصالح: توبتهم، والسيء: تخلّفهم، ذكره الفراء. وفي قوله: «عسى» قولان: أحدهما: أنه واجب من الله تعالى، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ترديد لهم بين الطمع والإشفاق، وذلك يصد عن اللهو والإهمال.

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ سَدَقَةً تَطْهَرُكُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ سَدَقَةً﴾ قال المفسرون: لما تاب الله ﷺ على أبي لبابة وأصحابه، قالوا: يا رسول الله، هذه أموالنا فتصدق به عنا، فقال: «ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً» فنزلت هذه الآية<sup>(٥)</sup>. وفي هذه الصدقة قولان: أحدهما: أنها الصدقة التي بذلوها تطوعاً، قاله ابن زيد، والجمهور. والثاني: الزكاة، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿تَطْهَرُكُمْ﴾ وقرأ الحسن «تطهّروهم بها» بجزم الراء. قال الزجاج: يصلح أن يكون قوله: «تطهّروهم» نعتاً للصدقة، كانه قال: خذ من أموالهم صدقة مطهرة. والأجود أن يكون للنبي ﷺ، المعنى: فإنك تطهّروهم بها ف «تطهّروهم» بالجزم، على جواب الأمر، المعنى: إن تأخذ من أموالهم، تطهّروهم. ولا يجوز في «تزكّيوهم» إلا إثبات الياء، اتباعاً للمصحف. قال ابن عباس: «تطهّروهم» من الذنوب، «وتزكّيوهم»: تصحلّهم. وفي قوله: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: استغفر لهم، قاله ابن عباس. والثاني: ادع لهم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ صَلَوَاتِكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «إِنْ صَلَوَاتِكَ» على الجمع. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «إِنْ صَلَاتِكَ» على التوحيد. وفي قوله: ﴿سَكَنٌ لَهُمْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: طمأنينة لهم أن الله قد قبِلَ منهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: تثبيت وسكون. والثاني: رحمة لهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: قُرْبَةٌ لهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: وَقَارٌ لهم، قاله قتادة. والخامس: تزكية لهم، حكاه الثعلبي. قال الحسن، وقاتادة: وهؤلاء سوى الثلاثة الذين تخلّفوا.

(١) «الطبري» ٤٤٧/١٤ - ٤٤٨، و «أسباب النزول» لإلواحي ١٤٨، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٧٢/٣، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم،

وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) «الطبري» ٤٤٨/١٤ - ٤٤٩، والسيوطي في «الدر» ٢٧٣/٣، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٣) «الطبري» ٤٥١/١٤، والسيوطي في «الدر» ٢٧٢/٣، ونسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل» عن مجاهد مختصراً. وعن سعيد بن المسيب مطولاً ونسبه للبيهقي.

(٤) «الطبري» ٤٥٢/١٤، وقال: وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال: نزلت هذه الآية في المعترفين بخطأ فعلهم في تخلفهم عن رسول الله ﷺ وتركهم الجهاد معه، والخروج لغزو الروم حين شخص إلى تبوك، وأن الذين نزل ذلك فيهم جماعة، أحدهم أبو لبابة. وقال ابن كثير ٣٨٥/٢: وهذه الآية وإن كانت نزلت في أناس معينين، إلا أنها عامة في كل المنين الخطائين المخاطبين المتلوئين.

(٥) «الطبري» ٤٥٤/١٤ - ٤٥٥.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٠٤﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا سِرِّيَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتَرَدُونَ إِلَىٰ عَلِيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَنَةَ فَيَتَشَكَّرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ﴾ قرأ الجمهور «يعلموا» بالياء. وروى عبد الوارث «تعلموا» بالياء. وقوله: ﴿يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قال أبو عبيدة: أي: من عبده، تقول: أخذته منك، وأخذته عنك.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذُ الصَّدَقَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: أي قبلها. ومثله ﴿خُذِ الْمَوْتَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] أي: قبله.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ قال ابن زيد: هذا خطاب للذين تابوا.

﴿وَأَخْرَجَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّمَا يَعْزِبُكُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَ مُرْجُونَ﴾ وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي «مرجون» بغير همز. والآية نزلت في كعب بن مالك، ومُرارة بن الربيع، وهلال بن أمية، وكانوا فيمن تخلف عن تبوك من غير عذر، ثم لم يبالغوا في الاعتذار كما فعل أبو لبابة وأصحابه، ولم يوثقوا أنفسهم بالسواري؛ فوقف رسول الله ﷺ أمرهم، ونهى الناس عن كلامهم ومخالطتهم حتى نزل قوله: ﴿وَقُلْ أَلَا تَلَذُّونَ الْيَوْمَ عُقُولًا﴾ [التوبة: ١١٨]. قال الزجاج: «وأخرون» عطف على قوله: «ومن أهل المدينة»، فالمعنى: منهم منافقون، ومنهم «أخرون مُرْجُونَ» أي: مؤخرون؛ و «إما» لوقوع أحد الشيتين، والله تعالى عالم بما يصير إليه أمرهم، لكنه خاطب العباد بما يعلمون، فالمعنى: ليكن أمرهم عندكم على الخوف والرجاء.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ أي: عليم بما يؤول إليه حالهم، حكيم بما يفعله بهم.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا فَتَرَىٰ مِن تَوْبِهِمْ رِزْقًا وَإِنَّمَا يَرْزُقُكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا فَتَرَىٰ مِن تَوْبِهِمْ رِزْقًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «والذين» بواو، وكذلك هي في مصاحفهم. وقرأ نافع، وابن عامر: «الذين» بغير واو، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام. قال أبو علي: من قرأ بالواو، فهو معطوف على ما قبله، نحو قوله: ﴿وَمِنَهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧٥]، ﴿وَمِنَهُمْ مَّنْ يَلِيرُكُ﴾ [التوبة: ٥٨]، ﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١]، والمعنى: ومنهم الذين اتخذوا مسجداً. ومن حذف الواو، فعلى وجهين: أحدهما: أن يضم - ومنهم الذين اتخذوا - كقوله: أكفرتم، والمعنى: فيقال لهم: أكفرتم. والثاني: أن يضم الخبر بعد، كما أضم في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّبِيلِ الْكَرَامِ﴾ [الحج: ٢٥]، المعنى: يُنتقم منهم ويعذبون. قال أهل التفسير: لما اتخذ بنو عمرو بن عوف مسجد قباء، وبعثوا إلى رسول الله ﷺ، فأتاهم فصلى فيه؛ حسدهم إخوانهم بنو عثم بن عوف، وكانوا من منافقي الأنصار، فقالوا: نبني مسجداً، ونرسل إلى رسول الله ﷺ فيصلي فيه، ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام؛ وكان أبو عامر قد ترهب في الجاهلية وتنصر، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة، عاداه، فخرج إلى الشام، وأرسل إلى المنافقين أن أعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح، وابتوا لي مسجداً، فإني ذاهب إلى قيصر فأتني بجند الروم فأخرج محمداً وأصحابه، فبنوا هذا المسجد إلى جنب مسجد قباء؛ وكان الذين بنوه اثني عشر رجلاً: جذام بن خالد ومين داره أخرج المسجد، وبتل بن الحارث، وبيجاد بن عثمان، وثعلبة بن حاطب، ومعتب بن قشير، وعباد بن حنيفة، ووديعة بن ثابت، وأبو حبيبة بن الأزعر، وجارية بن عامر، وابناه يزيد<sup>(١)</sup> ومجمع؛ وكان مجمع إمامهم فيه، ثم صلحت حاله، وبخرج جد عبد الله بن حنيفة، وهو الذي قال له رسول الله ﷺ: «ما أردت بما أرى؟» فقال: والله ما أردت إلا الحسنى، وهو كاذب. وقال مقاتل: الذي حلف مجمع. وقيل: كانوا سبعة عشر؛ فلما فرغوا منه، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إنا قد ابتينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة، وإنا نحب أن تأتينا فتصلي فيه؛ فدعا بقميصه ليلسه، فنزل عليه القرآن وأخبره الله خبرهم، فدعا معن بن عدي، ومالك بن الدخشم في آخرين، وقال: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فاهدموه»

(١) كلا الأصل يزيد، والذي في «الطبري» وسيرة ابن هشام، «وابن كثير»، و«الدرر»: «زيد».

وأحرقوه، وأمر به رسول الله ﷺ أن يتخذ كُناسة تُلقى فيها الجيف<sup>(١)</sup>. ومات أبو عامر بالشام وحيداً غريباً. فأما التفسير، فقال الزجاج: «الذين» في موضع رفع، المعنى: ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ضراراً. و«ضراراً» انتصب مفعولاً له، المعنى: اتخذوه للضرار والكفر والتفريق والإرصاد. فلما حذفت اللام، أفضى الفعل فنصب. قال المفسرون: والضرار بمعنى المضارة لمسجد قباء، «وَكَفَرُوا» بالله ورسوله «وَتَقَرَّبُوا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» لأنهم كانوا يصلون في مسجد قباء جميعاً، فأرادوا تفريق جماعتهم، والإرصاد: الانتظار، فانتظروا به مجيء أبي عامر، وهو الذي حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار. «وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا أَنْ نَأْتِيَنَّهُمْ مِنَ الْغَيْبِ إِلَّا بِالْحَسَنِ» وفيها ثلاثة أوجه: أحدها: طاعة الله. والثاني: الجنة. والثالث: فعل التي هي أحسن من إقامة الدين والاجتماع للصلاة. وقد ذكرنا اسم الحالف.

﴿لَا تَقْرَأُ فِيهِ أَبَدًا لَمَْسْجِدٍ أُتِيَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ آوَّلِهِ يَوْمَ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ حُجَّةً مِنَ الَّذِينَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ فِيهِ﴾ أي: لا تصل فيه أبداً. ﴿لَمَْسْجِدٍ أُتِيَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ أي: بني على الطاعة، وبناء المتقون ﴿مِنْ آوَّلِهِ يَوْمَ﴾ أي: منذ أول يوم. قال الزجاج: «ومن» في الزمان، والأصل: منذ ومد، وهو الأكثر في الاستعمال. وجائز دخول «من» لأنها الأصل في ابتداء الغاية والتبعض، ومثله قول زهير:

لِمَنِ الدِّيارُ بِقُنَّةِ الحِجْرِ أَقْوَمَ مِنْ حِجْجِ وَمِنْ شَهْرِ<sup>(٣)</sup>

وقيل: معناه: من مر حجج ومن مر شهر. وفي هذا المسجد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة الذي فيه منبره وقبره. روى سهل بن سعد أن رجلين اختلفا في عهد رسول الله ﷺ في المسجد الذي أسس على التقوى، فقال أحدهما: هو مسجد الرسول، وقال الآخر: هو مسجد قباء، فذكر ذلك للنبي ﷺ، فقال: «هو مسجدي هذا»<sup>(٤)</sup> وبه قال ابن عمر، وزيد بن ثابت، وأبو سعيد الخدري، وسعيد بن المسيب. والثاني: أنه مسجد قباء، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، وقتادة، وعروة، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، والضحاك، ومقاتل. والثالث: أنه كل مسجد بني في المدينة، قاله محمد بن كعب.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل قباء كانوا يستنجون بالماء، فنزلت هذه الآية، قاله الشعبي<sup>(٥)</sup>. قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية، أتاهم رسول الله ﷺ فقال: «ما الذي أثنى الله به عليكم» فقالوا: إنا نستنجي بالماء<sup>(٥)</sup>. فعلى هذا، المراد به الطهارة بالماء. وقال أبو العالية: أن يتطهروا من الذنوب. ﴿أَتَمَنَّا أَسْمَكَ بَيْكُنْهُ عَلَى نَفْسِي مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانِ حَيْرٍ أَمْ مَنْ أَسَمَسَ بَيْكُنْهُ عَلَى شَفَا جُرْبِي هَكَذَا فَاتَّهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: ﴿أَتَمَنَّا أَسْمَكَ بَيْكُنْهُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «أسس» بفتح الألف في الحرفين جميعاً وفتح النون فيهما. وقرأ نافع، وابن عامر «أسس» بضم الألف «بنيانه» برفع النون. والبيان مصدر يراد به المبني. والتأسيس: إحكام أس البناء، وهو أصله، والمعنى: المؤسسة بنيانه متقياً يخاف الله ويرجو رضوانه خير، أم المؤسسة بنيانه غير متق؟ قال الزجاج: وشفا الشيء: حرفه وحده. والشفا مقصور، يكتب بالألف، ويشنى شفوان.

(١) «الطبري» ٤٦٨/١٤، وأورده السيوطي بنحوه في «الدر» ٢٧٧/٣.

(٢) «ديوانه» ٨٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٦٣. وروى الأصمعي: ومن دهر. قوله: من شهر، أراد: من شهر. وأقوين: خلون. والقنة: أعلى الجبل، أو هي الجبل الذي ليس بمتشعب.

(٣) «الطبري» ٤٧٩/١٤، وأحمد في «المسند» ٥/٣٣١، و«مسلم» ٢/١٠١٥ بنحوه، وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٧/٣٤ وقال: رواه كلاً أحمد، والطبراني باختصار، ورجالهما رجال الصحيح.

(٤) «الطبري» ٤٨٧/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٧٨.

(٥) السيوطي في «الدر» ٣/٢٧٨ بنحوه، ونسب للطبراني، وأبي الشيخ، والحاكم، وابن مردويه.

قوله تعالى: ﴿جُرُوبٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي «جُرُف» مثقلاً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «جُرُف» ساكنة الراء. قال أبو علي: فالضم الأصل، والإسكان تخفيف، ومثله: الشُّغْل والشُّغْل. قال ابن قتيبة: المعنى: على حرف جرف هائر. والجرف: ما يتجرف بالسيول من الأودية. والهاثر: الساقط. ومنه: تهوُّر البناء وانهار: إذا سقط. وقرأ ابن كثير، وحمزة «هار» بفتح الهاء. وأمال الهاء نافع، وأبو عمرو. وعن عاصم كالقراءتين.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَأَ يَدَهُ﴾ أي: بالباي «فِي نَارٍ جَهَنَّمَ». قال الزجاج: وهذا مثل، والمعنى: أن بناء هذا المسجد كبناء على جرف جهنم يتهوُّر بأهله فيها. وقال قتادة: ذُكر لنا أنهم حفروا فيه حفرة، فَرُوِي فيها الدخان. قال جابر: رأيت المسجد الذي بني ضراراً يخرج منه الدخان.

﴿لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ﴾ يعني: مسجد الضرار «الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ» وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: شكاً ونفاقاً، لأنهم كانوا يحسبون أنهم محسنون في بنائه، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: حسرة وندامة، لأنهم ندموا على بنائه، قاله ابن السائب ومقاتل. والثالث: أن المعنى: لا يزال هدم بنيانهم حرازة وغيظاً في قلوبهم، قاله السدي، والمبرد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قرأ الأكثرون: «إِلا» وهو حرف استثناء. وقرأ يعقوب «إلى أن» فجعله حرف جر. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَقَطَّعَ» بضم التاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، وحفص عن عاصم: «تَقَطَّعَ» بفتح التاء. ثم في المعنى قولان: أحدهما: إلا أن يموتوا، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتة في آخرين. والثاني: إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وأسفاً على تفریطهم، ذكره الزجاج.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَدِّمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ فِي التَّرَزُّوٰةِ وَالْإِجْمَالِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَٰلِكَ هُوَ الْعَقْدُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ﴾ سبب نزولها أن الأنصار لما بايعت رسول الله ﷺ ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلاً، قال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت، فقال: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم»، قالوا: فإذا فعلنا ذلك، فما لنا؟ قال: «الجنة» قالوا: ربح البيع، لا ثقيل ولا نستقيل، فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى﴾ الآية، قاله محمد بن كعب القرظي<sup>(١)</sup>. فأما اشتراء النفس، فبالجهاد. وفي اشتراء الأموال وجهان: أحدهما: بالإففاق في الجهاد. والثاني: بالصدقات. وذُكرُ الشراء هاهنا مجاز، لأن المشتري حقيقة هو الذي لا يملك المشتري، فهو كقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]. والمراد من الكلام أن الله أمرهم بالجهاد بأنفسهم وأموالهم ليجازيهم عن ذلك بالجنة، فعبّر عنه بالشراء لما تضمن من عوض ومعوض. وكان الحسن يقول: لا والله، إن في الدنيا مؤمن إلا وقد أخذت بيعته. وقال قتادة: ثامنهم والله فأغلى لهم.

قوله تعالى: ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ» فاعل ومفعول. وقرأ حمزة، والكسائي: «فَيُقْتَلُونَ وَيُقْتَلُونَ» مفعول وفاعل. قال أبو علي: القراءة الأولى بمعنى أنهم يقتلون أولاً ويقتلون، والأخرى يجوز أن تكون في المعنى كالأولى، لأن المعطوف بالواو يجوز أن يراد به التقديم؛ فإن لم يقدر فيه التقديم، فالمعنى: يقتل من بقي منهم بعد قتل من قُتل، كما أن قوله: ﴿فَمَا وَهَدُوا لِمَا آمَنَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٦] ما وهن من بقي يقتل من قُتل. ومعنى الكلام: إن الجنة عوض عن جهادهم، قُتلوا أو قُتلوا. ﴿وَعَدَا عَلَيْهِمْ﴾ قال

الزجاج: نصب «وعداً» بالمعنى، لأن معنى قوله: ﴿يَأْتِكُمْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾: ﴿وَمَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾، قال: وقوله: ﴿فِي التَّوْبَةِ وَالْإِحْسَانِ﴾ يدل على أن أهل كل ملة أمروا بالقتال ووعدوا عليه الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ﴾ أي: لا أحد أوفى بما وعد ﴿مَنْ أَلَّفَ اللَّهُ فَاسْتَشِيرُوا﴾ أي: فافرحوا بهذا البيع.

﴿التَّائِبِينَ﴾: التَّائِبُونَ التَّائِبُونَ الرَّكْعُونَ السَّكِينُونَ الْأَمْثَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالْكَافُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُتَوَفُّونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِيرِ الْتَّوْبَةِ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿التَّائِبِينَ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزلت التي قبلها، قال رجل: يا رسول الله، وإن سرق وإن زنى وإن شرب الخمر؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. قال الزجاج: يصلح الرفع هاهنا على وجوه: أحدها: المدح، كأنه قال: هؤلاء التائبون، أو هم التائبون. ويجوز أن يكون على البدل، والمعنى: يقاتل التائبون؛ فهذا مذهب أهل اللغة، والذي عندي أنه رفعٌ بالابتداء، وخبره مضمَر، المعنى: التائبون ومن ذكر معهم لهم الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا إذا لم يقصدوا ترك الجهاد ولا العناد، لأن بعض المسلمين يجزئ عن بعض في الجهاد. وللمفسرين في قوله: «التائبون» قولان: أحدهما: الراجعون عن الشرك والنفاق والمعاصي. والثاني: الراجعون إلى الله في فعل ما أمر واجتنب ما حظر. وفي قوله: «التَّائِبِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: المطيعون لله بالعبادة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: المقيمون الصلاة، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الموحدون، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿التَّائِبِينَ﴾ قال قتادة: يحمدون الله على كل حال. وفي السائحين أربعة أقوال: أحدها: الصائمون، قاله ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة، وقاتدة في آخرين. قال الفراء: ويرى أهل النظر أن الصائم إنما سمي سائحاً تشبيهاً بالسائح، لأن السائح لا زاد معه؛ والعرب تعطف بالواو على السبعة، كقوله: ﴿وَتَأْمِنُهُمُ كَنْبَهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢] وقوله في صفة الجنة: ﴿وَوُضِعَتْ آبُورُهُمْ﴾ [الزمر: ١٧٣]، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أن الواو إنما دخلت على التائبين لأن الأمر بالمعروف ناه عن المنكر في حال أمره، فكان دخول الواو دلالة على أن الأمر بالمعروف لا يتفرد دون النهي عن المنكر كما يتفرد الحامدون بالحمد دون السائحين، والسائحون بالسياحة دون الحامدين في بعض الأحوال والأوقات.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَوَفُّونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ قال الحسن: القائمون بأمر الله. ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَبُ لِلْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِزْهِيمِهِ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتْيَاءَهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ إِنَّ إِزْهِيمَهُ لَأُوهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن أبا طالب لما حضرته الوفاة، دخل عليه رسول الله ﷺ، وعنده أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية، فقال: «أي هم، قل معي: لا إله إلا الله، أحاجُ لك بها عند الله»، فقال أبو جهل وابن أبي أمية: يا أبا طالب، أتربغ عن ملة عبد المطلب؟! فلم يزالا يكلمانه، حتى قال آخر شيء كلمهم به: أنا على ملة عبد المطلب. فقال النبي ﷺ: «لاستغفرون لك ما لم أنه عنك»، فنزلت: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ الآية، ونزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٢٥]، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه<sup>(١)</sup>. وقيل: إنه لما مات أبو طالب، جعل

قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَوَفُّونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ قال الحسن: القائمون بأمر الله. ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَبُ لِلْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِزْهِيمِهِ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتْيَاءَهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ إِنَّ إِزْهِيمَهُ لَأُوهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن أبا طالب لما حضرته الوفاة، دخل عليه رسول الله ﷺ، وعنده أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية، فقال: «أي هم، قل معي: لا إله إلا الله، أحاجُ لك بها عند الله»، فقال أبو جهل وابن أبي أمية: يا أبا طالب، أتربغ عن ملة عبد المطلب؟! فلم يزالا يكلمانه، حتى قال آخر شيء كلمهم به: أنا على ملة عبد المطلب. فقال النبي ﷺ: «لاستغفرون لك ما لم أنه عنك»، فنزلت: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ الآية، ونزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٢٥]، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه<sup>(١)</sup>. وقيل: إنه لما مات أبو طالب، جعل

(١) «الطبري» ٥١٠/١٤، وأحمد في «المستدرج» ٤٣٣/٥، و«البخاري» ١٧٦/٣ - ١٧٧، و«ابن ماجه» ٢٥٨/٨ و«مسلم» ٢١٣/١ - ٢١٦، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

النبي ﷺ يستغفر له، فقال المسلمون: ما يمتعنا أن نستغفر لآبائنا ولذوي قرباتنا، وقد استغفر إبراهيم لأبيه، وهذا محمد يستغفر لعمه؟ فاستغفروا للمشركين، فنزلت هذه الآية. قال أبو الحسين بن المنادي<sup>(١)</sup>: هذا لا يصح، إنما قال النبي ﷺ لعمه: «لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك» قبل أن يموت، وهو في السياق، فأما أن يكون استغفر له بعد الموت، فلا، فانقلب ذلك على الرواة، وبقي على انقلابه. والثاني: أن النبي ﷺ مرَّ بقبر أمه آمنة، فتوضأ وصلى ركعتين، ثم بكى، فبكى الناس لبكائه، ثم انصرف إليهم، فقالوا: ما الذي أبكاك؟ فقال: «مررت بقبر أمي فصليت ركعتين، ثم استأذنت ربي أن أستغفر لها، فنهيت، فبكيت، ثم عدت فصليت ركعتين، واستأذنت ربي أن أستغفر لها، فزجرت زجراً، فأبكاني»، ثم دعا براحلته فركبها؛ فما سار إلا هُنيأة، حتى قامت الناقة لثقل الوحي؛ فنزلت ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَقُولَنَّ إِنَّمَا رَبِّيَ آخَرُ﴾ والآية التي بعدها، رواه بريدة عن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن رجلاً استغفر لأبويه، وكانا مشركين، فقال له علي بن أبي طالب: أنتستغفر لهما وهما مشركان؟ فقال: أولم يستغفر إبراهيم لأبيه؟ فذكر ذلك علي للنبي ﷺ، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، رواه أبو الخليل عن علي<sup>(٣)</sup>. والرابع: أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: يا نبي الله، إن من آباءنا من كان يحسن الجوار، ويصل الرحم، ويفك العاني، ويوفي بالذمم، أفلا نستغفر لهم؟ فقال: «بلى، والله لأستغفرن لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه»، فنزلت هذه الآية، وبين عذر إبراهيم، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>. ومعنى قوله: ﴿مَنْ بَعَدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي: من بعد ما بان أنهم ماتوا كفاراً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَنِ مَرْعَدٍ وَعَدَّهَا بِإِثْمِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن إبراهيم وعد أباه الاستغفار، وذلك قوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مریم: ٤٧]، وما كان يعلم أن الاستغفار للمشركين محظور حتى أخبره الله بذلك. والثاني: أن أباه وعده أنه إن استغفر له آمن؛ فلما تبين لإبراهيم عداوة أبيه لله تعالى بموته على الكفر، ترك الدعاء له. فعلى الأول، تكون هاء الكناية في «إِثْمِ» عائدة على آزر، وعلى الثاني، تعود على إبراهيم. وقرأ ابن السميع، ومعاذ القارئ، وأبو نهيك: «وعدها أباه» بالباء. وفي الأوَّاه ثمانية أقوال: أحدها: أنه الخاشع الدُّعَاء المتضرع، رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن النبي ﷺ. والثاني: أنه الدُّعَاء، رواه زرُّ عن عبد الله، وبه قال عبيد بن عمير. والثالث: الرحيم، رواه أبو العبيد بن العامري عن ابن مسعود، وبه قال الحسن، وقتادة، وأبو ميسرة. والرابع: أنه الموقن، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك. والخامس: أنه المؤمن، رواه العوفي، ومجاهد، وابن أبي طلحة عن ابن عباس. والسادس: أنه المسبِّح، رواه أبو إسحاق عن أبي ميسرة، وبه قال سعيد بن المسيب، وابن جبير. والسابع: أنه المتأوِّه لذكر عذاب الله، قاله الشعبي. قال أبو عبيدة: مجاز أوَّاه مجاز فَعَالَ من التأوِّه، ومعناه: متضرع شَفَقاً وقرقاً ولزوماً لطاعة ربه، قال المُتَّقِب:

إِذَا مَا قَمْتُ أَرْحَلُهَا بَلِيلٌ تَأَوُّهُ آهَةٌ الرَّجُلِ الْحَزِينِ<sup>(٥)</sup>

والثامن: أنه الفقيه، رواه ابن جريج عن مجاهد. فأما الحلِيم، فهو الصفوح عن الذنوب.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنزِلَ قَوْلًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ لَمُرُّ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ نَجْمٌ وَرِيثٌ وَمَا لَكُمْ مِّنْ ذُرِّيَةٍ مِّنَ اللَّهِ مِّنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾﴾

(١) هو أحمد بن جعفر بن محمد أبو الحسين بن المنادي (٢٥٦ - ٣٣٦ هـ) عالم بال تفسير والحديث من أهل بغداد. قال ابن الجوزي: من وقف على مصنفاته علم فضله واطلاعه، ووقف على فوائد لا توجد في غير كتبه، جمع بين الرواية والدراية، ولا حشو في كلامه، آخر من روى عنه محمد بن فارس اللغوي، من كتبه اختلاف المدد، وهداء أنواع الاستعاذات من سائر الآفات والعلات.

(٢) «الطبري» ٥١٢/١٤ مختصراً، وأحمد في «مسند» ٣٥٩/٥، و«مسلم» ٦٧١/٢، بمعناه، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٨٤/٣ عن ابن مردويه.

(٣) «الطبري» ٥١٤/١٤، ٥١٥، وأحمد في «المسند» رقم ٧٧١، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه للطيالسي، وابن أبي شيبة، والترمذي، والنسائي، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان»، والضياء في «المختارة».

(٤) «الطبري» ٥١٣/١٤.

(٥) البيت في «الطبري» ٥٣٤/١٤، و«المفضليات» ٢٩١، و«مجاز القرآن» ٢/٢٧٠، و«طبقات فحول الشعراء» ٢٣١، و«السمط» ٥٦، و«القرطبي» ٨/٢٧٦، و«اللسان»: أوه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا﴾ الآية، سبب نزولها: أنه لما نزلت آية الفرائض، وجاء النسخ، وقد غاب قوم وهم يعلمون بالأمر الأول مثل أمر القبلة والخمر، ومات أقوام على ذلك، سألو رسول الله ﷺ عن ذلك، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال قوم: المعنى أنه يبين أنه لم يكن ليأخذهم بالاستغفار للمشركين قبل تحريمه، فإذا حرّمه ولم يمتنعوا عنه، فقد ضلوا. وقال ابن الأنباري: في الآية حذف واختصار، والتأويل: حتى يتبين لهم ما يتقون، فلا يتقونه، فعند ذلك يستحقون الضلال؛ فحذف ما حذف لبيان معناه، كما تقول العرب: أمرتك بالتجارة فكسبت الأموال؛ يريدون: فتجرت فكسبت.

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ مِنْ بَدَا مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قال المفسرون: تاب عليه من إذنه للمنافقين في التخلف. وقال أهل المعاني: هو مفتاح كلام، وذلك أنه لما كان سبب توبة التائبين، ذكر معهم، كقوله: ﴿قَالَ لِلَّهِ يُحْسِبُ وَالرَّسُولَ﴾ [الأنفال: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ﴾ قال الزجاج: هم الذين اتبعوه في غزوة تبوك، والمراد بساعة العسرة: وقت العسرة، لأن الساعة تقع على كل الزمان، وكان في ذلك الوقت حرّاً شديداً، والقوم في ضيقة شديدة، كان الجمل بين جماعة يعتقون عليه، وكانوا في فقر، وربما اقتسم التمرة اثنان، وربما مص التمرة الجماعة ليشربوا عليها الماء، وربما نحرروا الإبل فشربوا من ماء كروشها من الحر. وقيل لعمر بن الخطاب: حدثنا عن ساعة العسرة، فقال: خرجنا إلى تبوك في قيظ شديد، فنزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش حتى ظننا أن رقابنا ستقطع، حتى إن الرجل ليذهب يلمس الماء، فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع، وحتى إن الرجل ينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه، ويجعل ما بقي على كبده. فقال أبو بكر: يا رسول الله، إن الله قد عودك في الدعاء خيراً، فادع لنا. قال: «تحب ذلك؟» قال: نعم. فرفع يديه، فلم يرجعهما حتى قالت السماء<sup>(١)</sup>، فملؤوا ما معهم، ثم ذهبنا ننظر، فلم نجدها جاوزت العسكر<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَدَا مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ قرأ حمزة، وحفص عن عاصم «كاد يزيغ» بالياء. وقرأ الباقون بالتاء، وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: تميل إلى التخلف عنه، وهم ناس من المسلمين هموا بذلك، ثم لحقوه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن القلوب مالت إلى الرجوع للشدة التي لقوها، ولم ترغ عن الإيمان، قاله الزجاج. والثالث: أن القلوب كادت تزيع تلفاً بالجهد والشدة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ كرر ذكر التوبة، لأنه ليس في ابتداء الآية ذكر ذنبهم، فقدم ذكر التوبة فضلاً منه، ثم ذكر ذنبهم، ثم أعاد ذكر التوبة.

﴿وَمَنْ أَلَنَّتْهُ الذُّبَابُ حُفِلُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَىٰ يَدَيْهِ فَتَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَشْعُرُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَلَنَّتْهُ الذُّبَابُ حُفِلُوا﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو مجلز، والشعبي، وابن يعمر: «خالفوا» بالفاء، وقرأ معاذ القارئ، وعكرمة، وحميد: «خَلَفُوا» بفتح الخاء واللام المخففة. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو العالية: «خَلَفُوا» بفتح الخاء واللام مع تشديدها. وهؤلاء هم المرادون بقوله: ﴿وَالْأَخْرُوقُ مُرْجُونَ﴾ وقد تقدمت أسماؤهم [التوبة: ١٠٦]. وفي معنى «خَلَفُوا» قولان: أحدهما: خَلَفُوا عن التوبة، قاله ابن عباس، ومجاهد. فيكون المعنى: خَلَفُوا عن توبة الله على

(١) قالت السماء: أي، أقبلت بالسحاب.

(٢) [الطبري] ٥٤١/١٤ - ٥٤٢، وخرجه البيهقي في «المجمع» ١٩٤/٦ - ١٩٥ وقال: رواه البزار، والطبراني في «الأوسط»، ورجال البزار ثقات. وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٦/٣ وزاد نسب لابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم وصححه، وابن مردويه، وأبي نعيم، والبيهقي في «الدلائل»، والفياء في «المختارة».



أبي لبابة وأصحابه إذ لم يخضعوا كما خضع أولئك. والثاني: حُلفوا عن غزوة تبوك، قاله قتادة. وحديثهم مندرج في توبة كعب بن مالك<sup>(١)</sup>، وقد رويتها في كتاب «الحدائق».

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: ضاقت مع سَعَتِهَا، وذلك أن المسلمين مُنعوا من معاملتهم وكلامهم، وأمروا باعتزال أزواجهم، وكان النبي ﷺ مُعرضاً عنهم. ﴿وَسَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ بالهمم والغم. ﴿وَلَقَدْ أَقْبَتْهُنَّ﴾ أي: أبقنا ﴿أَنَّ لَا مَلْجَأَ﴾ أي: لا معتصم من الله ومن عذابه إلا هو. ﴿فَتَرَأَىٰ النَّاسَ يَكْفُرُ بِاللَّهِ﴾ أعاد التوبة تأكيداً، ﴿لِيَتُوبُوا﴾ قال ابن عباس: ليستقيموا. وقال غيره: وقَّهم للتوبة ليدوموا عليها ولا يرجعوا إلى ما يطلها. وسئل بعضهم عن التوبة النصوح، فقال: أن تضيق على التائب الأرض، وتضيق عليه نفسه، كتوبة كعب وصاحبه.

﴿يَأْتِيهَا الْيُوسُفُ﴾ أَمَّا أَنْتُمْ اللَّهُ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْيُوسُفُ﴾ أَمَّا أَنْتُمْ اللَّهُ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٩﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في قصة الثلاثة المتخلفين. والثاني: أنها في أهل الكتاب. والمعنى: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في إيمانكم بمحمد ﷺ وكونوا مع الصادقين. وفي المراد بالصادقين خمسة أقوال: أحدها: أنه النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن عمر. والثاني: أبو بكر وعمر، قاله سعيد بن جبير، والضحاك. وقد قرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، ومعاذ القارئ: «مع الصَّادِقِينَ» بفتح القاف وكسر النون على الشنية. والثالث: أنهم الثلاثة الذين حُلفوا، صدقوا النبي ﷺ عن تأخرهم، قاله السدي. والرابع: أنهم المهاجرون، لأنهم لم يتخلفوا عن رسول الله ﷺ في الجهاد، قاله ابن جريج. قال أبو سليمان الدمشقي: وقيل: إن أبا بكر الصديق احتج بهذه الآية يوم السقيفة، فقال: يا معشر الأنصار، إن الله يقول في كتابه: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ مَا كَفَرُوا مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٨] من هم؟ قالت الأنصار: أنتم هم. قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ﴾ فأمركم أن تكونوا معنا، ولم يأمرنا أن نكون معكم، فنحن الأمراء وأنتم الوزراء. والخامس: أنه عام، قاله قتادة. و«مع» بمعنى: «من»، وكذلك هي في قراءة ابن مسعود: «وكونوا من الصادقين».

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَلُونَ مِنْهُنَّ أَحْقَابًا وَلَا يَسْتَأْذِنُوا بَلْ يُبْغِضُونَ إِلَهُ اللَّهِ وَإِلَىٰ آلِهِمْ يَكْرَهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال ابن عباس: يعني: مزينة، وجبينة، وأشجع، وأسلم، وغفار، ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ في غزوة غزاهما، ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ لا يرضوا لأنفسهم بالخفض والدعة ورسول الله في الحر والمشقة. يقال: رغبت بنفسي عن الشيء: إذا ترفعت عنه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك النهي عن التخلف ﴿بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ وهو العطش ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ وهو التعب ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ﴾ وهي المجاعة ﴿وَلَا يَطَلُونَ مِنْهُنَّ أَحْقَابًا﴾ أسراً أو قتلاً أو هزيمة، فأعلمهم الله أنه يجازيهم على جميع ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ قال ابن عباس: تمره فما فوقها. ﴿وَلَا يَقَطُّونَ وَادِيًا﴾ مقبلين أو مدبرين ﴿إِلَّا كَيْبَ لَهُمْ﴾ أي: أثبت لهم أجر ذلك. ﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ﴾ أي: بأحسن ﴿مَا كَانُوا يَمَلُونَ﴾.

## فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: اختلف المفسرون في هذه الآية، فقالت طائفة: كان في أول الأمر لا يجوز التخلف عن رسول الله ﷺ حين كان الجهاد يلزم الكل؛ ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْتَفِرُّوا كَأَنَّهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]؛

وقالت طائفة: فرض الله تعالى على جميع المؤمنين في زمان النبي ﷺ ممن لا عذر له الخروج معه لشيثين: أحدهما: أنه من الواجب عليهم أن يَتَّوَّهُوا بأنفسهم. والثاني: أنه إذا خرج الرسول فقد خرج الدين كله، فأمرُوا بالنظَّاهِر لثلاث يَقلُّ العدد، وهذا الحكم باقٍ إلى وقتنا؛ فلو خرج أمير المؤمنين إلى الجهاد، وجب على عامة المسلمين متابعتُه لما ذكرنا. فعلى هذا، الآية محكمة. قال أبو سليمان: لكل آية وجهها، وليس للنسخ على إحدى الآيتين طريق.

﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنِينَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَشْفَقَهُوا فِي الَّذِينَ وَلِيْتَهُمْ وَإِيَّاهُ يَرْجِعُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢]

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنِينَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنه لما أنزل الله ﷻ عيوب المنافقين في غزوة تبوك، قال المؤمنون: والله لا تتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله ﷺ ولا سرية أبداً. فلما أرسل السرايا بعد تبوك، نفر المسلمون جميعاً، وتركوا رسول الله وحده، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رسول الله ﷺ لما دعا على مضر، أجدبت بلادهم؛ فكانت القبيلة منهم تُقْبِلُ بأسرها إلى المدينة من الجهد، ويظهرون الإسلام وهم كاذبون؛ فضيَّقوا على أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن ناساً أسلموا، وخرجوا إلى البوادي يعلمون قومهم، فنزلت: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا بَأْسُنَا﴾ [التوبة: ٢٣٩]، فقال ناس من المنافقين: هلك من لم ينفر من أهل البوادي، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. والرابع: أن ناساً خرجوا إلى البوادي يعلمون الناس ويهدونهم، ويصيبون من الحطب ما ينتفعون به، فقال لهم الناس: ما نراكم إلا قد تركتم أصحابكم وجتمونا؛ فأقبلوا من البادية كلهم، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. قال الزجاج: ولفظ الآية لفظ الخبر، ومعناها الأمر، كقوله: ﴿مَا كَانُوا لِلَّذِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَفْرِقُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٤١٣]، والمعنى: ينبغي أن ينفر بعضهم، ويبقى البعض. قال الفراء: ينفر وينفر، بكسر الفاء وضمها، لغتان. واختلف المفسرون في المراد بهذا النفير على قولين: أحدهما: أنه النفير إلى العدو، فالمعنى: ما كان لهم أن ينفروا بأجمعهم، بل تنفر طائفة، وتبقى مع النبي ﷺ طائفة ﴿لِيَسْتَفِقَهُوا فِي الَّذِينَ وَلِيْتَهُمْ﴾. فإذا رجعت السرايا، وقد نزل بعدهم قرآن أو تجدد أمر، أعلموهم به وأنذروهم به إذا رجعوا إليهم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنه النفير إلى رسول الله ﷺ، بل تنفر منهم طائفة ليضفقه هؤلاء الذين ينفرون، ولينذروا قومهم المتخلفين، هذا قول الحسن، وهو أشبه بظاهر الآية. فعلى القول الأول، يكون نفير هذه الطائفة مع رسول الله ﷺ إن خرج إلى غزاة أو مع سراياه. وعلى القول الثاني، يكون نفير الطائفة إلى رسول الله ﷺ لاقتباس العلم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٢٣] وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ هَلْ أَتَيْنَا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا الَّذِينَ آمَنُوا فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿١٢٥﴾ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَارٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَفُوتُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ قد أمر بقتال الكفار على العموم، وإنما يُبْتَدَأُ بالأقرب فالأقرب. وفي المراد بمن يليهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم الروم، قاله ابن عمر. والثاني: قريظة، والنضير، وخيبر، وفندك، قاله ابن عباس. والثالث: الديلم، قاله الحسن. والرابع: العرب، قاله ابن زيد. والخامس: أنه عام في قتال الأقرب فالأقرب، قاله قتادة. وقال الزجاج: في هذه الآية دليل على أنه ينبغي أن يقايل أهل كل شر الذين يلونهم. قال: وقيل: كان النبي ﷺ ربما تخلف في حربه الذين يلونه من الأعداء ليكون ذلك أهيبَ له، فأمر بقتال من يليه ليستن بذلك. وفي الغلظة ثلاث لغات: غِلْظَةٌ، بكسر الغين؛ وبها قرأ الأكثرون. وَغِلْظَةٌ، بفتح الغين، رواها جبلة عن عاصم. وَغِلْظَةٌ، بضم الغين، رواها المفضل عن عاصم. ومثلها: جِدْوَةٌ وَجِدْوَةٌ وَجِدْوَةٌ، وَوَجْنَةٌ وَوَجْنَةٌ وَوَجْنَةٌ، وَرُغْوَةٌ وَرُغْوَةٌ، وَوَبْوَةٌ وَوَبْوَةٌ وَوَبْوَةٌ، وَوَسْوَةٌ وَوَسْوَةٌ وَوَسْوَةٌ، وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ، وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ، وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ، وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ وَوَلْوَةٌ. وشاة لُجْبَةٌ وَلُجْبَةٌ وَلُجْبَةٌ: قد ولَّى لبنها. قال ابن عباس في قوله «غلظة»: شجاعة. وقال مجاهد: شدة.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَهْزِئْ مَنْ يَقُولُ أَتَيْكُمُ زَادَتُهُ هَذِهِ يَبْتَلِنَا﴾ هذا قول المنافقين بعضهم لبعض استهزاءً بقول الله تعالى. ﴿فَأَنَّا الَّذِينَ آتَيْنَا قُرْآنَهُمْ يَبْتَلِنَا﴾ لأنهم إذا صدقوا بها وعملوا بما فيها، زادتهم إيماناً. ﴿وَمَا كُنْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ أي: يفرحون بنزولها. ﴿وَأَنَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ﴾ أي: شك ونفاق. وفي المراد بالرجس ثلاثة أقوال: أحدها: الشك، قاله ابن عباس. والثاني: الإثم، قاله مقاتل. والثالث: الكفر، لأنهم كلما كفروا بسورة زاد كفرهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ يعني المنافقين. وقرأ حمزة: «أو لا ترون» بالتاء على الخطاب للمؤمنين. وفي معنى: ﴿بَتُّنُورٌ﴾ ثمانية أقوال: أحدها: يكذبون كذبة أو كذبتين يُضَلُّونَ بها، قاله حذيفة بن اليمان. والثاني: يناقون ثم يؤمنون ثم يناقون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: يُبْتَلُونَ بالغزو في سبيل الله، قاله الحسن، وقناة. والرابع: يُفْتَنُونَ بالسنة والجوع، قاله مجاهد. والخامس: بالأوجاع والأمراض، قاله عطية. والسادس: يَنْقُضُونَ عهدهم مرة أو مرتين، قاله يمان. والسابع: يكفرون، وذلك أنهم كانوا إذا أخبرهم النبي ﷺ بما تكلموا به إذ خَلَوْا، علموا أنه نبي، ثم يأتهم الشيطان فيقول: إنما بلغه هذا عنكم، فيشركون، قاله مقاتل بن سليمان. والثامن: يُفَضِّحُونَ بإظهار نفاقهم، قاله مقاتل بن حيان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ أي: من نفاقهم. ﴿وَلَا هُمْ يَدَّكُرُونَ﴾ أي: يعتبرون ويتعظون. ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَلَّهَا مَعْشَرَ الَّذِينَ لَمْ يَكُفِّرُوا بِلِقَائِنَا إِلاَّ كِبْرًا مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَلَّهَا مَعْشَرَ الَّذِينَ لَمْ يَكُفِّرُوا بِلِقَائِنَا إِلاَّ كِبْرًا مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ قال ابن عباس: كانت إذا أنزلت سورة فيها عيب المنافقين، وخطبهم رسول الله ﷺ وعرض بهم في خطبته، شق ذلك عليهم، ونظر بعضهم إلى بعض يريدون الهرب، يقولون: ﴿هَلْ يَرْجِعُ بِنُورٍ﴾ من المؤمنين إن قمتم؟ فإن لم يره أحد، خرجوا من المسجد. قال الزجاج: كأنهم يقولون ذلك إيماءً لئلا يعلم بهم أحد، ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا﴾ عن المكان، وجازئ عن العمل بما يسمعون. وقال الحسن: ثم انصرفوا على عزم التكذيب بمحمد ﷺ وبما جاء به.

قوله تعالى: ﴿صَرَفَكَ اللَّهُ تُلُوهِيكُمْ﴾ قال ابن عباس: عن الإيمان. وقال الزجاج: أضلهم مجازاة على فعلهم. ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ قرأ الجمهور بضم الفاء. وقرأ ابن عباس، وأبو العالية، والضحاك، وابن محيصة، ومحبوب عن أبي عمرو: بفتحها. وفي المضمومة أربعة أقوال: أحدها: من جميع العرب، قاله ابن عباس؛ وقال: ليس في العرب قبيلة إلا وقد ولدت رسول الله ﷺ. والثاني: ممن تعرفون، قاله قتادة. والثالث: من نكاح لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية، قاله جعفر الصادق. والرابع: بشر مثلكم، فهو أكد للحجة، لأنكم تفقهون عنكم هو مثلكم، قاله الزجاج. وفي المفتوحة ثلاثة أقوال: أحدها: أفضلكم خلقاً. والثاني: أشرفكم نسباً. والثالث: أكثركم طاعة لله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: شديد عليه ما شقَّ عليكم، رواه الضحاك عن ابن عباس. قال الزجاج: شديد عليه عنتكم. والعنت: لقاء الشدة. والثاني: شديد عليه ما أتمكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ قال الحسن: حريص عليكم أن تؤمنوا. قوله تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ قال ابن عباس: سماه باسمين من أسمائه. وقال أبو عبيدة: «رؤوف» فعول، من الرأفة، وهي أرق من الرحمة؛ ويقال: «رؤوف»، وأنشد:

تسرى للمؤمنين عليك حقاً  
كفعل الوالد الرؤوف الرحيم<sup>(١)</sup>

وقيل: رؤوف بالمطيعين، رحيم بالمدننين.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٩)

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ أي: يكفيني ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾. وقراء ابن محيصن: «العظيم» برفع الميم. وإنما خص العرش بالذكر، لأنه الأعظم، فيدخل فيها الأصغر. قال أبي بن كعب: آخر آية أنزلت ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ إلى آخر السورة<sup>(١)</sup>.



(١) «الطبري» ٥٨٨/١٤ - ٥٨٩، والحاكم في «المستدرک» ٣٣٨/٢، و«المستدرک» ١١٧/٥ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان. قال الهيثمي في «المجمع» ٣٦/٧: وهو ثقة سعى الحفظ وبقية رجاله ثقات، ورواه أحمد في «المستدرک» ١٣٤/٥ بأطول منه عن عمر بن شقيق عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب، ورجالہ ثقات خلا عمر بن شقيق فإنه مجهول.

## سورة يونس

## فصل في نزولها

روى عطية، وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية، وبه قال الحسن، وعكرمة. وروى أبو صالح عن ابن عباس أن فيها من المدني قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَيَوْمَهُمْ مِّنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ [يونس: ٤٠]. وفي رواية عن ابن عباس: فيها ثلاث آيات من المدني، أولها قوله: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكِّ﴾ [يونس: ٩٤] إلى رأس ثلاث آيات، وبه قال قتادة. وقال مقاتل هي مكية، غير آيتين، قوله: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكِّ﴾ والتي تليها [يونس: ٩٤، ٩٥]. وقال بعضهم: هي مكية إلا آيتين، وهي قوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ﴾ والتي تليها [يونس: ٥٨، ٥٩].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾

فأما قوله: ﴿الرَّ﴾ قرأ ابن كثير: «الر» بفتح الراء. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «الر» على الهجاء مكسورة. وقد ذكرنا في أول سورة (البقرة) ما يشتمل على بيان هذا الجنس. وقد حُصِّتْ هذه الكلمة بستة أقوال: أحدها: أن معناها: أنا الله أرى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنا الله الرحمن، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه بعض اسم من أسماء الله. روى عكرمة عن ابن عباس قال: «الر» و«حَم» و«ن» حروف الرحمن. والرابع: أنه قَسَمَ أقسم الله به، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والخامس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله مجاهد، وقاتدة. والسادس: أنه اسم للسورة، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿تِلْكَ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى «هذه»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره أبو عبيدة. والثاني: أنه على أصله. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإشارة إلى الكتب المتقدمة من التوراة والإنجيل، قاله مجاهد، وقاتدة؛ فيكون المعنى: هذه الأقاصيص التي تسمعونها، تلك الآيات التي وصفت في التوراة والإنجيل. والثاني: أن الإشارة إلى الآيات التي جرى ذكرها، من القرآن، قاله الزجاج. والثالث: أن «تلك» إشارة إلى «الر» وأحواتها من حروف المعجم، أي: تلك الحروف المفتحة بها السُّور هي ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ لأن الكتاب بها يتلى، والفاظه إليها ترجع، ذكره ابن الأنباري. قال أبو عبيدة: ﴿الْحَكِيمِ﴾ بمعنى المحكم المبيِّن الموضِّح؛ والعرب قد تضع فعيلًا في معنى مُفْعَل؛ قال الله تعالى: ﴿مَا لَدَى عَيْدٍ﴾ [آ: ٢٣، ٢٤] أي: مُعَدِّ.

﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّكَ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [١] إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢]

قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ سبب نزولها: أن الله تعالى لما بعث محمداً ﷺ أنكرت الكفار ذلك، وقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. والمراد بالناس هاهنا: أهل مكة، والمراد بالرجل: محمد ﷺ. ومعنى ﴿وَمِنْهُمْ﴾: يعرفون نسبه، قاله ابن عباس، فأما الألف فهي للتوبيخ والإنكار. قال ابن الأنباري: والاحتجاج عليهم في كونهم عجبوا من إرسال محمد، محذوف هاهنا، وهو مبين في قوله: ﴿عَجَبًا قَسَمْنَا بِبَيْنِهِمْ مَوَاقِفَهُمْ﴾ [الزخرف: ٢٣]، أي: فكما وضع لكم هذا التفاضل بالمشاهدة، فلا تنكروا تفضيل الله من شاء بالنبوة؛ وإنما حذفه هاهنا اعتماداً على ما بيَّنه في موضع آخر. قال: وقيل: إنما عجبوا من ذكر البعث والنشور، لأن الإنذار والتبشير يتصلان بهما، فكان جوابهم في مواضع كثيرة تدل على كون ذلك، مثل قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَالِيَهُ﴾ [الروم: ٢٧]،

(١) «الطبري» ١٣/١٥، وأخرجه السيوطي في «الدر» ٢٩٩/٣ زاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

وقوله: ﴿يَحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩]. وفي المراد بقوله: ﴿قَدَّمَ صِدْقِي﴾ سبعة أقوال: أحدها: أنه الثواب الحسن بما قَدَّموا من أعمالهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وروى عنه أبو صالح قال: عمل صالح يُقَدِّمون عليه. والثاني: أنه ما سبق لهم من السعادة في الذكر الأول، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: سابقة صدق. والثالث: شفيع صدق، وهو محمد ﷺ يشفع لهم يوم القيامة، قاله الحسن. والرابع: سَلَفَ صدق تقدّمهم بالإيمان، قاله مجاهد، وقتادة. والخامس: مقام صدق لا زوال عنه، قاله عطاء. والسادس: أن قدم الصّدق: المنزلة الرفيعة، قاله الزجاج. والسابع: أن القدم هاهنا: مصيبة المسلمين بينهم ﷺ وما يلحقهم من ثواب الله عند أسفهم على فقدته ومحبتهم لمشاهدته، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: لِمَ أثار القدم هاهنا على اليد، والعرب تستعمل اليد في موضع الإحسان؟. فالجواب: أن القدم ذكرت هاهنا للتقدم، لأن العادة جارية بتقدّم الساعي على قدميه، والعرب تجعلها كناية عن العمل الذي يُقَدِّم فيه ولا يقع فيه تأخر، قال ذو الرمة:

لَكُمْ قَدَمٌ لَا يُنْكَرُ النَّاسُ أَنَّهَا      مع الحَسَبِ العَادِيّ طَمَّتْ عَلَى البَحْرِ<sup>(١)</sup>

فإن قيل: ما وجه إضافة القدم إلى الصدق؟ فالجواب: أن ذلك مدح للقدم، وكل شيء أضفته إلى الصدق، فقد مدحته؛ ومثله: ﴿أَذِلَّنِي مُذَلَّ صِدْقِي وَأَخْرَجَنِي مَخْرَجَ صِدْقِي﴾ [الإسراء: ٨٠]، وقوله: ﴿فِي مَقَدِّ صِدْقِي﴾ [القمر: ٥٥]. وفي الكلام محذوف، تقديره: أوحينا إلى رجل منهم، فلما أتاهم الوحي ﴿قَالَ الْكَاذِبُونَ إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ تُبِينُ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «لساحر» بألف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «لسحر» بغير الف. قال أبو علي: قد تقدم قوله: ﴿أَن أَرْحَبَا إِنْ رَبِّي بَيْنَهُمْ﴾ فمن قال: ساحر، أراد الرجل؛ ومن قال: سحر، أراد الذي أوحى سحر، أي: الذي تقولون أنتم فيه: إنه وحي، سحر. قال الزجاج: لما أنذرهم بالبعث والنشور، فقالوا: هذا سحر، أخبرهم أن الذي خلق السموات والأرض قادر على بعثهم بقوله: ﴿إِنَّا رَبُّكُمْ اللَّهُ﴾ وقد سبق تفسيره في [الأعراف: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿بَدِّئِ الْأَمْرَ﴾ قال مجاهد: يقضيه. وقال غيره: يأمر به ويمضيه.

قوله تعالى: ﴿مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يشفع أحد إلا أن يأذن له، قاله ابن عباس. قال الزجاج: لم يجز للشفيع ذكر قبل هذا، ولكن الذين خوطبوا كانوا يقولون: الأصنام شفعاؤنا. والثاني: أن المعنى: لا ثاني معه، مأخوذ من الشُّفْع، لأنه لم يكن معه أحد، ثم خلق الأشياء. فقوله: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ أي: من بعد أمره أن يكون الخلق فكان، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ قال مقاتل: وحُدوه. وقال الزجاج: المعنى: فاعبدوه وحده. وقوله: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ معناه: تتعظون.

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جِمْماً وَعَدَّ اللَّهُ حَقّاً إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جِمْماً﴾ أي: مصيركم يوم القيامة ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقّاً﴾ قال الزجاج: «وَعَدَّ اللَّهُ» منصوب على معنى: وعدكم الله وعداً، لأن قوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ معناه: الوعد بالرجوع، و«حقاً» منصوب على: أحق ذلك حقاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ قرأه الأكثرون بكسر الألف. وقرأت عائشة، وأبو رزين، وعكرمة، وأبو العالية، والأعمش: بفتحها. قال الزجاج: من كسر، فعلى الاستئناف، ومن فتح، فالمعنى: إليه مرجعكم، لأنه يبدأ الخلق. قال مقاتل: يبدأ الخلق ولم يكن شيئاً، ثم يعيده بعد الموت. وأما القسط، فهو العدل. فإن قيل: كيف خصّ جزاء المؤمنين بالعدل، وهو في جزاء الكافرين عادل أيضاً؟ فالجواب: أنه لو جمع الفريقين في القسط، لم يتبين في حال اجتماعهما ما يقع بالكافرين من العذاب الأليم والشرب من الحميم، ففصلهم من المؤمنين ليبيّن ما يجزيهم به مما هو

(١) «ديوانه» ٣٦٦ طبع المكتب الإسلامي، والبيت من قصيدة بن ملح بلال بن أبي بزدة بن أبي موسى الأشعري، يقول بعده:

خلال النبي المصطفى عند ربه      وعثمان والنفاروق بمعد أبي بكر

ورواية البيت في الديوان: «طمت على الفخر». والعادي القديم، وطمت: علت.

عدل أيضاً، ذكره ابن الأنباري. فاما الحميم، فهو الماء الحار. وقال أبو عبيدة: كل حار فهو حميم.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُوا مَنَازِلَ لِلنَّجْمِ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾﴾ إِنَّ فِي تَخْلُقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ إِنَّ الْآيَاتِ لَا يَرْتَوْنَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أَزَلَيْتُمْ أَزْوَاجًا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الْآيَاتِ مَأْمُورًا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِالْإِيمَانِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَانَهُمْ أَنْ لَمَسَهُمُ اللَّهُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ قرأ الأكثرون: «ضياء» بهمزة واحدة. وقرأ ابن كثير: «ضياء» بهمزتين في كل القرآن، أي: ذات ضياء. ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ أي: ذات نور. ﴿وَقَدَرُوا مَنَازِلَ﴾ أي: قدر له، فحذف الجار، والمعنى: هياً ويسر له منازل. قال الزجاج: الهاء ترجع إلى «القمر» لأنه المقدر لعلم السنين والحساب. وقد يجوز أن يعود إلى الشمس والقمر، فحذف أحدهما اختصاراً. وقال الفراء: إن شئت جعلت تقدير المنازل للقمر خاصة، لأن به تُعلم الشهور. وإن شئت جعلت التقدير لهما، فاكفي بذكر أحدهما من صاحبه، كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَٰضَوْا﴾ [التوبة: ٦٢]. قال ابن قتيبة: منازل القمر ثمانية وعشرون منزلاً من أول الشهر إلى ثماني وعشرين ليلة، ثم يستسر. وهذه المنازل، هي النجوم التي كانت العرب تنسب إليها الأنواء، وأسماؤها عندهم الشَّرطان، والبُطَيْن، والثُرَيَّا، والدَّبِرَان، والهَقَّة، والهَنَعَة، والدَّرَاع، والثَّرَّة، والظَّرَف، والجبهة، والزُّبرة، والصَّرْفَة، والعَوَاء، والسَّمَاك، والعَفْر، والزُّبَانِي، والإكليل، والقلب، والشَّوَلَة، والنعام، والبلدة، وسعد الذابح، وسعد بُلغ، وسعد السُّعود، وسعد الأخبية، وفرغ الدلو المقدم، وفرغ الدلو المؤخر، والرشاء وهو الحوت.

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي للحق، من إظهار صنعه وقدرته والدليل على وحدانيته. ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «يفضل» بالياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يفضل الآيات» بالنون، والمعنى: يُبَيِّنُهَا ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يستدلون بالآيات على قدرته. قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَوْنَ لِقَاءَنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: يتقون الشرك. والثاني: عقوبة الله. فيكون المعنى: إن الآيات لمن لم يحملها هواه على خلاف ما وضع له من الحق.

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَوْنَ لِقَاءَنَا﴾ قال ابن عباس: لا يخافون البعث. ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختاروا ما فيها على الآخرة. ﴿وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾ آثروها. وقال غيره: ركنوا إليها، لأنهم لا يؤمنون بالآخرة. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا غَافِلُونَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها آيات القرآن ومحمد، قاله ابن عباس. والثاني: ما ذكره في أول السورة من صنعه، قاله مقاتل. فاما قوله: ﴿غَافِلُونَ﴾ فقال ابن عباس: مكذبون. وقال غيره: مُعْرِضُونَ. قال ابن زيد: وهؤلاء هم الكفار. قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ قال مقاتل: من الكفر والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِالْإِيمَانِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يهديهم إلى الجنة ثواباً بإيمانهم. والثاني: يجعل لهم نوراً يمشون به بإيمانهم. والثالث: يزيدهم هدى بإيمانهم. والرابع: يبيهم بإيمانهم. فاما الهداية، فقد سقت لهم. قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي: تجري بين أيديهم وهم يرونها من علو.

قوله تعالى: ﴿دَعَوْنَهُمْ فِيهَا﴾ أي: دعاؤهم. وقد شرحنا ذلك في أول [الأعراف: ٥]. وفي المراد بهذا الدعاء قولان: أحدهما: أنه استدعاؤهم ما يشتهون. قال ابن عباس: كلما انتهى أهل الجنة شيئاً، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ فيأتيهم ما يشتهون؛ فإذا طعموا، قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فذلك آخر دعاؤهم. وقال ابن جريج: إذا مرَّ بهم الطير يشتهونه، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ فيأتيهم الملك بما اشتهووا، فيسلم عليهم، فيردون عليه فذلك قوله: ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾. فإذا أكلوا، حمدوا ربهم؛ فذلك قوله: ﴿وَآخِرُ دَعْوَانَهُمْ أَنْ لَمَسَهُمُ اللَّهُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. والثاني: أنهم إذا أرادوا الرغبة إلى الله تعالى في دعاء يدعو به، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تحية بعضهم لبعض، وتحية الملائكة لهم، قاله ابن عباس.

والثاني: أن الله تعالى يُحْيِيهِمْ بِالسَّلام. والثالث: أن التحية: المُلْك، فالمعنى: مُلكهم فيها سالم، ذكرهما الماوردي.  
قوله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَثْرَتُ ثَمَرِهِمْ وَلَا يَأْتِيهِمْ الْحَسْرَةُ لِمَ اتَّخَذُوا لَدُنَّ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِلَّا بَعْدَ ظَنِّهِمْ يَخِرْقُونَ﴾. قرأ أبو مجلز، وعكرمة، ومجاهد، وابن يعمر، وقتادة، ويعقوب: «أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ بِشَدِيدِ النَّوْنِ وَنَسْبِ الدَّالِ». قال الزجاج: أعلم الله أنهم يتندثون بتعظيم الله وتزويجه، ويختمون بشكره والثناء عليه. وقال ابن كيسان: يفتحون كلامهم بالتحديد، ويختمونه بالتوحيد.  
﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْحَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَبَدَّلَ اللَّهُ إِلَيْنَا مَا كُنَّا فِي شَرِّهِمْ بَشِيرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ ذكر بعضهم أنها نزلت في النضر بن الحارث حيث قال: ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [الأنفال: ٤٨]. والتعجيل: تقديم الشيء قبل وقته. وفي المراد بالآية قولان: أحدهما: ولو يعجل الله للناس الشر إذا دعوا على أنفسهم عند الغضب وعلى أهلهم، واستعجلوا به كما يعجل لهم الخير، لهلكوا، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: ولو يعجل الله للكافرين العذاب على كفرهم كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد، لعجل لهم قضاء آجالهم ليتعجلوا عذاب الآخرة، حكاها الماوردي. ويقوي هذا تمام الآية وسبب نزولها. وقد قرأ الجمهور: ﴿لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ﴾ بضم القاف ﴿أَجْلُهُمْ﴾ بضم اللام. وقرأ ابن عامر: «لَقُضِيَ» بفتح القاف ﴿أَجْلُهُمْ» بنصب اللام. وقد ذكرنا في أول (سورة البقرة: ١٥) معنى الطغيان والعمه.

﴿وَإِنَّا مِنَ الْإِنْسَنِ الْغَافِرُونَ﴾ أو قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّ كَأَن لَوْ يَدْعَا إِلَىٰ سُبْحَانَكَ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا بِمَعْلُومٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا مِنَ الْإِنْسَنِ الْغَافِرُونَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في أبي حذيفة، واسمه هاشم بن المغيرة بن عبد الله المخزومي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في عتبة بن ربيعة، والوليد بن المغيرة، قاله عطاء. و«الضر»: الجهد والشدة. واللام في قوله: ﴿يَجْتَبِيهِ﴾ بمعنى «على». وفي معنى الآية قولان: أحدهما: إذا مسه الضر دعا على جنبه، أو دعا قاعداً، أو دعا قائماً، قاله ابن عباس. والثاني: إذا مسه الضر في هذه الأحوال، دعا، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أعرض عن الدعاء، قاله مقاتل. والثاني: مرّ في العافية على ما كان عليه قبل أن يُطلى، ولم يتعظ بما يناله، قاله الزجاج. والثالث: مرّ طاعياً على ترك الشكر.  
قوله تعالى: ﴿كَأَن لَوْ يَدْعَا﴾ قال الزجاج: «كان» هذه مخففة من الثقيلة، المعنى: كأنه لم يدعنا، قالت الخنساء:

كَأَن لَمْ يَكُونُوا جَمِيًّا يُنْقَى  
إِذِ النَّاسِ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرًّا<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ المعنى: كما زَيْن لهذا الكافر الدعاء عند البلاء، والإعراض عند الرِّخاء، كذلك زَيْن للمُسْرِفِينَ، وهم المجاوزون الحدّ في الكفر والمعصية، عملهم.

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَصَافَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال مقاتل: هذا تخويف لكفار مكة. والظلم هاهنا بمعنى الشرك. وفي قوله: ﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ قولان: أحدهما: أنه عائد على أهل مكة، قاله مقاتل. والثاني: على القرون المتقدمة، قاله أبو سليمان. قال ابن الأنباري: ألزهم الله ترك الإيمان لمعادنتهم الحق وإثراهم الباطل. وقال الزجاج: جائز أن يكون جعل جزاءهم الطبع على قلوبهم، وجائز أن يكون أعلم ما قد علم منهم.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي﴾ أي: نعاقب ونهلك ﴿الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ يعني المشركين من قومك.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٢﴾



قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ جَمَعْنَاكُمْ خَلْقًا﴾ قال ابن عباس: جعلناكم يا أمة محمد خلائف، أي: استخلفناكم في الأرض. وقال قتادة: ما جعلنا الله خلائف إلا لينظر إلى أعمالنا، فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل والنهار. ﴿وَإِذَا تُكَلِّمُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَوِي إِلَيْهَا أَلْزَمَ لَهَا بَرَّوْنَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْتَهُ أَفَلَا تَكْفُرُ﴾

﴿مِن يَلْقَايَ نَفْسًا إِنْ أَنْجِيَ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيْنَا إِنَّ عَذَابَ رَبِّيَ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُكَلِّمُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في المستهزئين بالقرآن من أهل مكة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في مشركي مكة، قاله مجاهد، وقاتدة. والمراد بالآيات: القرآن. و«يرجون» بمعنى: يخافون. وفي علّة طلبهم سوى هذا القرآن أو تبديله قولان: أحدهما: أنهم أرادوا تغيير آية العذاب بالرحمة، وآية الرحمة بالعذاب، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم كرهوا منه ذكر البعث والنشور، لأنهم لا يؤمنون به، وكرهوا عيب آلهتهم، فطلبوا ما يخلو من ذلك، قاله الزجاج. والفرق بين تبديله والإتيان بغيره، أن تبديله لا يجوز أن يكون معه، والإتيان بغيره قد يجوز أن يكون معه.

قوله تعالى: ﴿مَا يَكْفُرُ بِهِ﴾ حرّك هذه الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأسكنها الباقون. ﴿مِن يَلْقَايَ نَفْسًا﴾ حرّكها نافع، وأبو عمرو؛ وأسكنها الباقون، والمعنى: من عند نفسي، فالمعنى: أن الذي أتيت به من عند الله، لا من عندي فأبدله. ﴿إِنَّ آيَاتِنَا﴾ فتح هذه الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو. ﴿إِنْ عَصَيْتَ رَبِّي﴾ أي: في تبديله أو تغييره ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يعني في القيامة.

### فصل

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ما بيّنا في نظيرتها في [الأنعام: ١٥]. ومقصود الآيتين تهديد المخالفين؛ وأضيف ذلك إلى الرسول ليصعب الأمر فيه.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ لَقَدْ كُنْتُمْ فِيكُمْ غُمْرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَعَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُغْنِي عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾ يعني القرآن؛ وذلك أنه كان لا يُنزله عليّ، فيأمرني بتلاوته عليكم. ﴿وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ﴾ أي: ولا أعلمكم الله به. قرأ ابن كثير: «وَأَدْرَأْتُكُمْ» بلام التوكيد من غير ألف بعدها، يجعلها لأمّا دخلت على «أدراكم». وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أدركم» بالإمالة. وقرأ الحسن، وابن أبي عمير، وشيبة بن نصاح: «ولا أدراؤتكم» بناء بين الألف والكاف. ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِيكُمْ غُمْرًا﴾ وقرأ الحسن، والأعمش: «غُمْرًا» بسكون الميم. قال أبو عبيدة: وفي العمر ثلاث لغات: غُمْر، وغمْر، وغمْر. قال ابن عباس: أقمت فيكم أربعين سنة لا أحدثكم بشيء من القرآن ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أنه ليس من قبلي. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَعَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يريد: إني لم أفتر على الله ولم أكذب عليه، وأنتم فعلتم ذلك حيث زعمتم أن معه شريكاً. والمجرمون ها هنا: المشركون.

﴿وَسَيُؤَدَّبُكَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَآءَ شَفَعْنَا بِعِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَوُونَ إِلَهُ بِمَا لَا يَسْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحٰنَهُ وَمَعٰلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَيُؤَدَّبُكَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ﴾ أي: لا يضرهم إن لم يعبدوه، ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إن عبده، قاله مقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هَوَآءَ﴾ يعنون الأصنام. قال أبو عبيدة: خرجت كنايةها على لفظ كناية الأدميين. وقد ذكرنا هذا المعنى في [الأمراء: ١٩١] عند قوله: ﴿وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾. وفي قوله: ﴿شَفَعْنَا بِعِنْدَ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: شفعأونا في الآخرة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، ومقاتل. والثاني: شفعأونا في إصلاح معاشنا في الدنيا، لأنهم لا يُفترّون بالبعث، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتَنبُؤُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ قال الضحاك: أتخبرون الله أن له شريكاً، ولا يعلم الله لنفسه شريكاً في السموات ولا في الأرض.

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَفَرُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَفَرُوا﴾ قد شرحنا هذا في سورة [البقرة: ٢١٣] وأحسن الأقوال أنهم كانوا على دين واحد موحدين، فاختلفوا وعبدوا الأصنام، فكان أول من بعث إليهم نوح عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ولولا كلمة سبقت بتأخير هذه الأمة أنه لا يهلكهم بالعذاب كما أهلك الذين من قبلهم؛ لفضي بينهم بنزول العذاب، فكان ذلك فصلاً بينهم فيما فيه يختلفون من الدين. والثاني: أن الكلمة: أن لكل أمة أجلاً، وللدنيا مدة لا يتقدم ذلك على وقته. والثالث: أن الكلمة: أنه لا يأخذ أحداً إلا بعد إقامة الحججة عليه. وفي قوله: ﴿لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: لفضي بينهم بإقامة الساعة. والثاني: بنزول العذاب على المكذبين.

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّي قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ ﴿٢٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني المشركين ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ مثل العصا واليد وآيات الأنبياء. ﴿قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن سؤالكم: لِمَ لم تنزل الآية؟ غيب، ولا يعلم علّة امتناعها إلا الله. والثاني: أن نزول الآية متى يكون؟ غيب، ولا يعلمه إلا الله.

قوله تعالى: ﴿فَانظُرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: انتظروا نزول الآية. والثاني: قضاء الله بيننا بإظهار المحقّ على المبطل.

﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ غُرَّةٍ سَمَّيْتُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي مَائَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَكُرُّونَ ﴿٢١﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ سبب نزولها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا على أهل مكة بالجذب فحطوا سبع سنين، أتاه أبو سفيان، فقال: ادع لنا بالخصب، فإن أخصبنا صدقناك، فدعا لهم، فسقوا ولم يؤمنوا، ذكره الماوردي. قال المفسرون: المراد بالناس هاهنا: الكفار. وفي المراد بالرحمة والضراء ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرحمة: العافية والسرور، والضراء: الفقر والبلاء، قاله ابن عباس. والثاني: الرحمة: الإسلام، والضراء: الكفر، وهذا في حق المنافقين، قاله الحسن. والثالث: الرحمة: الخصب، والضراء: الجذب، قاله الضحاك. وفي المراد بالمكر هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه الاستهزاء والتكذيب، قاله مجاهد، ومقاتل. والثاني: أنه الجحود والرد، قاله أبو عبيدة. والثالث: أنه إضافة النعم إلى غير الله، فيقولون: سقينا بنوء كذا، قاله مقاتل بن حيان. والرابع: أن المكر: النفاق، لأنه إظهار الإيمان وإبطان الكفر، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ أي: جزاء على المكر. ﴿إِنَّ رُسُلَنَا﴾ يعني الحفظة ﴿يَكْتُبُونَ مَا نَكُرُّونَ﴾ أي: يحفظون ذلك لمجازاتهم عليه. وقرأ يعقوب إلا رويساً وأبا حاتم، وأبان عن عاصم: «يمكرون» بالياء.

﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَيْثُ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجِئْتُمْ بِهِمْ يَرْجِعُ طَيْفًا وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَاؤُا اللَّهِ عَظِيمِينَ لَهُ الَّذِينَ لَئِن آجِئْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾﴾ قَلَمًا أَجْمَعُهُمْ إِذَا هُمْ يَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِمَنْزِلِ الْحَيِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَثْنَاكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِنَّمَا رَجَّعْنَاهُمْ فَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ﴾ أي: الله الذي هو أسرع مكرًا، هو الذي يسيركم ﴿فِي الْبَرِّ﴾ على الدواب، وفي البحر على السفن، فلو شاء انتقم منكم في البر أو في البحر. وقرأ ابن عامر، وأبو جعفر: «ينشركم» بالنون والشين من النشر، وهو في المعنى مثل قوله: ﴿وَبَيْنَهُمَا بِيْعَالَا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٢٢]. والفلك: السفن. قال الفراء: الفلك تذكر وتؤنث، وتكون واحدة وتكون جمعاً، قال تعالى هاهنا: ﴿جَاءَتْهَا﴾ فأنت، وقال في [يس: ٤١] ﴿فِي الْفُلَاكِ الْمَشْحُونِ﴾ فذكر.

قوله تعالى: ﴿وَجِئْتُمْ بِهِمْ﴾ عاد بعد المخاطبة لهم إلى الإخبار عنهم. قال الزجاج: كل من أقام الغائب مقام مَنْ يخاطبه جاز أن يرده إلى الغائب، قال الشاعر:

سَطَّتْ مَزَارُ العاشقين فأصبحَتْ

عَسِيراً علي طلابك ابنةً مَحْرَمٍ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿رِيحٌ مَّيْبَةٌ﴾ أي: لُبِّيَّةٌ. ﴿وَقَرِحُوا بِهَا﴾ للينها. ﴿جَاءَتْهَا﴾ يعني الفلك. قال الفراء: وإن شئت جعلتها للريح، كأنك قلت: جاءت الريح الطيبة ريحٌ عاصف، والعرب تقول: عاصف وعاصفة، وقد عصفت الريح وأعصفت، والألف لغة لبني أسد. قال ابن عباس: الريح العاصف: الشديدة. قال الزجاج: يقال: عصفت الريح، فهي عاصف وعاصفة، وأعصفت، فهي معصف ومعصفة. ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي: من كل أمكنة الموج.

قوله تعالى: ﴿وَقَلْبًا رَاحًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين. والثاني: أنه التوهم. وفي قوله: ﴿أَجِطَ بِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: دنوا من الهلكة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن العدو إذا أحاط ببلد، فقد دنا أهله من الهلكة. وقال الزجاج: يقال لكل من وقع في بلاء: قد أحيط بفلان، أي: أحاط به البلاء. والثاني: أحاطت بهم الملائكة، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَالِدِينَ﴾ دون أوثانهم. قال ابن عباس: تركوا الشرك، وأخلصوا لله الربوبية، وقالوا: ﴿لَيْنٌ أَمِينًا مِنْ هَذِهِ﴾ الريح العاصف ﴿تَكُونُ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: الموحدين.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَنَّنُ فِي الْأَرْضِ﴾ البغي: الترامي في الفساد. قال الأصمعي: يقال: بغى الجرح: إذا ترامى إلى فساد. قال ابن عباس: يبيغون في الأرض بالدعاء إلى عبادة غير الله والعمل بالمعاصي والفساد. ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ يعني أهل مكة. ﴿إِنَّمَا بِعَظْمِكُمْ عَلَىٰ شِقْمِكُمْ﴾ أي: جنابية مظالمكم بينكم على أنفسكم. وقال الزجاج: عملكم بالظلم عليكم يرجع.

قوله تعالى: ﴿مَتَّعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا﴾ قرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وحفص، وأبان عن عاصم: ﴿مَتَّعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا﴾ بنصب المتاع. قال الزجاج: من رفع المتاع، فالمعنى أن ما تنالونه بهذا البغي إنما تتفنون به في الدنيا، ومن نصب المتاع، فعلى المصدر. فالمعنى: تمتعون متاع الحياة الدنيا. وقرأ أبو المتوكل، والبيهقي في اختياره، وهارون العتكي عن عاصم: «متاع الحياة» بكسر العين. قال ابن عباس: «متاع الحياة الدنيا»، أي: منفعة في الدنيا.

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَمَا أُرْسِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْلَقَ بِهِ نَبَاتَ الْأَرْضِ وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَغَدَّتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَارْبَتْتْ وَوَدَّعَ أَهْلُهَا أَنفُسَهُمْ فَذَرَرْتُ عَلَيْهَا أَتْنَهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَقْرَأْ بِالْأَمْرِ كَذَلِكَ نَفَعُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَمَا أُرْسِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ هذا مثل ضربه الله للدنيا الفانية، فشيئها بمطر نزل من السماء ﴿فَأَخْلَقَ بِهِ نَبَاتَ الْأَرْضِ﴾ يعني التفنن النبات بالمطر، وكثر ﴿وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ من الحبوب وغيرها ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ من المرعى. ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَغَدَّتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ قال ابن قتيبة: زيتنها بالنبات. وأصل الزخرف: الذهب، ثم يقال للثقن والنور والرَّهْر وكل شيء زَيْنٌ زخرف. وقال الزجاج: الزخرف: كمال حسن الشيء.

قوله تعالى: ﴿وَارْبَتْتْ﴾ قرأ الجمهور «وارزنت» بالتشديد. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وابن يعمر: بفتح الهمزة وقطعها ساكنة الزاي، على وزن: وَأَفْعَلَتْ. قال الزجاج: من قرأ «واربَتْتْ» بالتشديد، فالمعنى: وتزيت، فأدغمت التاء في الزاي، وأسكنت الزاي فاجتلبت لها ألف الوصل؛ ومن قرأ «وارزنت» بالتخفيف على أفعلت، فالمعنى: جاءت بالزينة. وقرأ أبي، وابن مسعود: «وتزيتت».

قوله تعالى: ﴿وَدَّعَىٰ أَهْلُهَا﴾ أي: أيقن أهل الأرض ﴿أَنَّهُمْ فَذَرَرْتُ عَلَيْهَا﴾ أي: على ما أنبتته، فأخبر عن الأرض، والمراد النبات، لأن المعنى مفهوم. ﴿أَتْنَهَا أَمْرًا﴾ أي: قضاؤها بإهلاكها ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾ أي: محصوداً لا شيء فيها، والحصيد: المقطوع المستأصل. ﴿كَأَن لَّمْ تَقْرَأْ بِالْأَمْرِ﴾ قال الزجاج: لم تعمر. والمعاني: المنازل التي

يعمرها الناس بالتزول فيها. يقال: غَيَّبْنَا بِالْمَكَانِ: إِذَا نَزَلُوا بِهِ. وقرأ الحسن: «كَانَ لَمْ يَغْرَ» بالياء، يعني الحصيد. قال بعض المفسرين: تأويل الآية: أن الحياة في الدنيا سبب لاجتماع المال وما يروق من زهرة الدنيا ويعجب، حتى إذا استتم ذلك عند صاحبه، وظن أنه ممتع بذلك، سلب عنه بموته، أو بحادثه تهلكه، كما أن الماء سبب لالتفاف النبات وكرته، فإذا تزَيَّنَتْ به الأرض، وظن الناس أنهم مستمتعون بذلك، أهلكه الله، فعاد ما كان فيها كأن لم يكن.

﴿رَأَى اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّكْرِ وَيَهْدَىٰ مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٥﴾﴾ ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَاسِقَةٍ وَزِيَادَةٍ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَى اللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّكْرِ﴾ يعني الجنة. وقد ذكرنا معنى تسميتها بذلك عند قوله: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّكْرِ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الانعام: ١٢٧]. واعلم أن الله عمَّ بالدعوة، وخصَّ بالهداية من شاء، لأن الحكم له في خلقه. وفي المراد بالصراف المستقيم أربعة أقوال: أحدها: كتاب الله، رواه عليٌّ عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>. والثاني: الإسلام، رواه الثَّوْرَانُ بن سمعان عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثالث: الحق، قاله مجاهد، وقناة. والرابع: المخرج من الضلالات والشُّبُه، قاله أبو العالية.

قوله تعالى: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ قال ابن عباس: قالوا: لا إله إلا الله. قال ابن الأنباري: الحسنى: كلمة مستغنى عن وصفها ونعتها، لأن العرب توقعها على الخلة المحبوبة المرغوب فيها المفروح بها، فكان الذي تعلمه العرب من أمرها يعني عن نعتها، فكَذَلِكَ المزيدي عليها محمول على معناها ومتعرِّف من جهتها، يدل على هذا قول امرئ القيس:

فلما تنازعنا الحديث وأسمحت  
فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا  
هَصْرْتُ بِغُصْنِ ذِي شَمَارِيخٍ مَيَّالٍ<sup>(٣)</sup>  
وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَغْبَةً أَيْ إِذْلالٍ

أي: إلى الأمر المحبوب. وهصرْتُ بمعنى مدت. والغصن كناية عن المرأة. والباء مؤكدة للكلام، كما تقول العرب: ألقى بيده إلى الهلاك، يريدون: ألقى يده. والشماريخ كناية عن الذوائب. ورضت، معناه: أذلت. ومن أجل هذا قال: أي إذلال، ولم يقل: أي رياضة. وللمفسرين في المراد بالحسنى خمسة أقوال: أحدها: أنها الجنة، روي عن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>، وبه قال الأكثرون. والثاني: أنها الواحدة من الحسنات بواحدة، قاله ابن عباس. والثالث: النصر، قاله عبد الرحمن بن سابط. والرابع: الجزء في الآخرة، قاله ابن زيد. الخامس: الأمانة، ذكره ابن الأنباري. وفي الزيادة ستة أقوال: أحدها: أنها النظر إلى الله ﷻ. روى مسلم في «صحيحه» من حديث صهيب عن النبي ﷺ أنه قال: «الزيادة: النظر إلى وجه الله عزَّ وجلَّ»<sup>(٥)</sup>. وبهذا القول قال أبو بكر الصديق، وأبو موسى

(١) «الطبري» ١٧١/١ - ١٧٢ عن علي مرفوعاً، وإسناده ضعيف جداً. وقد خرج ابن كثير في «تفسيره» ٢٧/١ من رواية ابن أبي حاتم عن علي مرفوعاً، بسند ضعيف أيضاً، وخرجه السيوطي في «الدر» ١٥/١ عن علي مرفوعاً، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، والترمذي وضعفه، وابن الأنباري في «المصاحف»، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب»، ومداره على الحارث الأعور، قال الحافظ ابن كثير في «الفضائل» ٥: وقد تكلموا فيه، بل قد كذب بعضهم من جهة رأيه واعتقاده، أما أنه تمعد الكذب في الحديث فلا، وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي ﷺ، وقد وهم بعضهم في رفعه.

(٢) «الطبري» ١٧٦/١، وخرجه أحمد في «المسنند» ١٨٢/٤ - ١٨٣، ونقله ابن كثير ٢٧/١ من رواية «المسنند»، وقال: وهكذا رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير، من حديث الليث بن سعد به، ورواه الترمذي، والنسائي جميعاً عن علي بن حجر، عن بقة، عن بجير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن جبير بن نفير، عن الثَّوْرَانُ بن سمعان به، وهو إسناده حسن صحيح. وذكره السيوطي في «الدر» ١٥/١، وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» عن الثَّوْرَانُ بن سمعان مرفوعاً، ونص الحديث: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعلى جنيتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داح يدعوه يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تموجوا. وداح يدعوه من فوق الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك لا تفتحها فإنك إن تفتحها تلج، فالصراط: الإسلام، والثَّوْرَانُ بن سمعان، والابواب المفتحة: محارم الله، وذلك الداحي على رأس الصراط: كتاب الله، والداحي من فوق الصراط: واعظ الله في قلب كل مسلم».

(٣) ديوانه: ٣٢. وقوله: تنازعنا الحديث، أي: حدثني وحدتها، وأصله من التزوج بالدلو، وهو جذبها، ومعنى أسمحت: انقادت وسهلت بعد صعوبتها وامتاعها.

(٤) «الطبري» ٦٥/١٥ بسند ضعيف جداً، وذكره ابن كثير ٤١٤/٢ من رواية ابن أبي حاتم بسنده، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣٠٥/٣ وزاد نسبه للدارقطني في الرزية، وابن مردويه.

(٥) الحديث في «مسلم» ١٦٣/١ ولفظه: عن صهيب عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ﷻ». ورواه أحمد =

الأشعري، وحذيفة، وابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، والسدي، ومقاتل. والثاني: أن الزيادة: غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب، رواه الحكم عن علي، ولا يصح<sup>(١)</sup>. والثالث: أن الزيادة: مضاعفة الحسنة إلى عشر أمثالها، قاله ابن عباس، والحسن. والرابع: أن الزيادة: مغفرة ورضوان، قاله مجاهد. الخامس: أن الزيادة: أن ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به في القيامة، قاله ابن زيد. والسادس: أن الزيادة: ما يشتهونه، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ أي: لا يغشى ﴿وَجُوهَهُمْ فَتَرٌ﴾ وقرأ الحسن، وقتادة، والأعمش: «فتراً» بإسكان التاء، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه السواد. قال ابن عباس: سواد الوجوه من الكآبة. وقال الزجاج: الفتر: الغبرة التي معها سواد. والثاني: أنه دخان جهنم، قاله عطاء. والثالث: الخزي، قاله مجاهد. والرابع: الغبار، قاله أبو عبيدة. وفي اللذة قولان: أحدهما: الكآبة، قاله ابن عباس. والثاني: الهوان، قاله أبو سليمان.

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَبْلُغَهَا وَرَهَقَهَا ۗ إِنَّهُ تَا لَمْ يَنْ اللَّهُ مِنْ عَاصِرٍ كَأَنَّ أَفْشِيَتَ وَجُوهَهُمْ قَطْعًا بَيْنَ أَيْلٍ مُظْلِمًا ۗ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۗ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ قال ابن عباس: عملوا الشرك. ﴿جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَبْلُغَهَا﴾ في الآية محذوف، وفي تقديره قولان: أحدهما: أن فيها إضمار «لهم»، المعنى: لهم جزاء سيئة بمثلها، وأنشد ثعلب:

فَإِنْ سَأَلَ الْوَأَشُونَ عَنْهُ فَقُلْ لَهُمْ  
مِثْلٌ بِمِثْلِي لِمَا لَمْ يَنْهُ  
وَذَاكَ عَطَاءٌ لِلْوَشَاةِ جَزِيلٌ  
لَهَا جِرٌّ لَيْلَى بَعْدَهَا قُمُطِيلٌ  
أراد هو مِثْلٌ، وهذا قول الفراء.

والثاني: أن فيها إضمار «منهم»، المعنى: جزاء سيئة منهم بمثلها، تقول العرب: رأيت القوم صائم وقائم، أي: منهم صائم وقائم، أنشد الفراء:

حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي عَالِسٍ  
وَعُوذِرَ الْبَقْلُ مَلُويٍّ وَمَخْضُودٌ  
أي: منه ملوي، وهذا قول ابن الأنباري. وقال بعضهم: الباء زائدة هاهنا، و «من» في قوله: ﴿بَيْنَ عَاصِرٍ﴾ صلة، والعاصم: المانع. ﴿كَأَنَّ أَفْشِيَتَ وَجُوهَهُمْ﴾ أي: ألبست: ﴿قَطْعًا﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة: «قَطْعًا» مفتوحة الطاء، وهي جمع قطعة. وقرأ ابن كثير، والكسائي، ويعقوب: «قَطْعًا» بتسكين الطاء. قال ابن قتيبة: وهو اسم ما قُطِع. قال ابن جرير: وإنما قال: «مُظْلِمًا» ولم يقل: «مُظْلَمَةٌ» لأن المعنى: قطعاً من الليل المظلم، ثم حذف الألف واللام من «المظلم»، فلما صار نكرة، وهو من نعت الليل، نُصِبَ على القَطْعِ؛ وقوم يسْمُونَ ما كان كذلك حالاً، وقوم قطعاً.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ قَالُوا قَوْلَنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارٌ تَلْبَدُونَ ﴿١٨﴾﴾ فَكُنْ بِاللَّهِ سَهيدًا يَتَنَبَّأُ بِبَيْنِكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ مُغْفِرِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ قال ابن عباس: يُجمع الكفار واليهتهم. ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ﴾ أي: آلهتكم. قال الزجاج: «مكانكم» منصوب على الأمر، كأنهم قيل لهم: انتظروا مكانكم حتى نفصل بينكم، والعرب تتوعد فتقول: مكانك، أي: انتظر مكانك، فهي كلمة جرت على العويد.

قوله تعالى: ﴿قَوْلَنَا بَيْنَهُمْ﴾ وقرأ ابن أبي عبيدة: «فزياننا» بألف، قال ابن عباس: فرّقنا بينهم وبين آلهتهم. وقال

١٦/٦ و ٣٣٣/٤ = وخرجه السيوطي في «الدر» ٣٠٥/٣ وزاد نسيه للطائلي، وهناد، والترمذي، وابن ماجه، وابن خزيمة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والدارقطني في الروية، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات». واللفظ الذي ساقه المؤلف «الزيادة: النظر إلى وجه الله ﷻ» ذكره السيوطي من رواية الدارقطني، وابن مردويه عن صهيب.

(١) «الطبري» ٦٩/١٥ عن الحكم بن عتيبة، عن علي، وهو ضعيف لإرساله، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣٠٦/٣ من طريق الحكم بن عتيبة عن علي، وزاد نسيه لسعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والبيهقي في الروية.

ابن قتيبة: هو من زال يزول وأزلته. وقال ابن جرير: «إنما قال: «فزينا» ولم يقل: «فزنا» لإرادة تكرير الفعل وتكثيره. فإن قيل: كيف تقع الفرقة بينهم وهم معهم في النار، لقوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٢٩٨]؟ فالجواب: أن الفرقة وقعت بتبزي كل معبود ممن عبده، وهو قوله: ﴿وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ﴾، قال ابن عباس: ألهتهم، يُنطق الله الأوثان، فتقول: ﴿مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَحْبُورُونَ﴾ أي: لا نعلم بعبادتكم لنا، لأنه ما كان فينا روح، فيقول العابدون: بلى قد عبدناكم، فتقول الآلهة: ﴿فَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَيْبَاتٍ﴾ لا نعلم بها. قال الزجاج: ﴿إِنْ كُنَّا﴾ معناه: ما كنا إلا غافلين. فإن قيل: ما وجه دخول الباء في قوله: ﴿فَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنها دخلت للمبالغة في المدح كما قالوا: أظرف بعد الله، وأنبل بعد الرحمن، وناهيك بأخيها، وحسبك بصديقنا، هذا قول الفراء وأصحابه. والثاني: أنها دخلت توكيداً للكلام، إذ سقوطها ممكن، كما يقال: خذ بالخطام، وخذ الخطام، قاله ابن الأنباري.

﴿هُنَالِكَ تَبْلَوْنَ كُلَّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَعْتَدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ تَبْلَوْنَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «تبلو» بالباء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وزيد عن يعقوب: «تتلو» بالتاء. قال الزجاج: «هنالك» ظرف، والمعنى: في ذلك الوقت تبلو، وهو منصوب بتبلو، إلا أنه غير متمكن، واللام زائدة، والأصل: هناك، وكسرت اللام لسكونها وسكون الألف، والكاف للمخاطبة. و«تبلو» تختبر، أي: تعلم. ومن قرأ «تتلو» بتاءين، فقد فسرها الأخفش وغيره: تتلو من التلاوة، أي: تقرأ. وفسروه أيضاً: تتبع كل نفس ما أسلفت. ومثله قول الشاعر:

قد جعلت دلوِي تَسْتَشْلِيْنِي  
[ولا أريدُ تَبِعَ الْقَرْنَيْنِ]<sup>(١)</sup>

أي: تستبعني، أي: من ثقلها تستدعي اتباعي إياها.

قوله تعالى: ﴿رُدُّوْا﴾ أي: في الآخرة ﴿إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ الذي يملك أمرهم حقاً، لا من جعلوا معه من الشركاء. ﴿وَصَلَ عَنْهُمْ﴾ أي: زال وبطل ﴿مَّا كَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ من الآلهة.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيُؤْتُونَ اللَّهَ قُلًّا فَلَا لُفُؤْنَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ المطر، ومن الأرض النبات، ﴿أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ﴾ أي: خلق السمع والأبصار. وقد سبق معنى إخراج الحي من الميت، والميت من الحي لك عمران: [٢٧].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ أي: أمر الدنيا والآخرة ﴿فَسَيُؤْتُونَ اللَّهَ قُلًّا﴾ لأنهم خوطبوا بما لا يقدر عليه إلا الله، فكان ذلك دليل توحيد. وفي قوله: ﴿أَفَلَا لُفُؤْنَ﴾ قولان: أحدهما: أفلا تتعظون، قاله ابن عباس. والثاني: تتقون الشرك، قاله مقاتل.

﴿فَلْيَلْكُمْ اللَّهُ رِجْزًا أَلَمْتُ فَمَاذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالَةَ فَإِنَّ شُرُوكَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَلْكُمْ اللَّهُ رِجْزًا أَلَمْتُ﴾ قال الخطابي: الحق هو المتحقق وجوده، وكل شيء صح وجوده وكونه،

فهو حق.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْ شُرُوكُ﴾ قال ابن عباس: كيف تصرف عقولكم إلى عبادة من لا يرزق ولا يحيي ولا يميت؟ ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ لِرَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْ تُوَفَّقُونَ ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَبْدَأُ الْحَقَّ أَتَى يَبْجَحُ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَّ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ لِرَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «كلمة ربك»،

(١) الرجز في «اللسان»: تلا، غير منسوب.

وفي آخر السورة كذلك. وقرأ نافع، وابن عامر الحرفين «كلمات» على الجمع. قال الزجاج: الكاف في موضع نصب، أي: ومثل أفعالهم جازاهم ربك، والمعنى: حق عليهم أنهم لا يؤمنون. وقوله: ﴿أَنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بدل من ﴿كُنْتُمْ رَبِّكَ﴾ وجائز أن تكون الكلمة حقت عليهم لأنهم لا يؤمنون، وتكون الكلمة ما وعدوا به من العقاب. وذكر ابن الأنباري في ﴿كَذَلِكَ﴾ قولين: أحدهما: أنها إشارة إلى مصدر «تصرفون»، والمعنى: مثل ذلك الصرف حقت كلمة ربك. والثاني: أنه بمعنى هكذا. وفي معنى «حقت» قولان: أحدهما: وجبت. والثاني: سبقت. وفي كلمته قولان: أحدهما: أنها بمعنى وعده. والثاني: بمعنى قضائه. ومن قرأ «كلمات» جعل كل واحدة من الكلم التي توعدوا بها كلمة. وقد شرحنا معنى الكلمة في [الأعراف: ١٣٧ و ١٥٨].

قوله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ أي: إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وورش عن نافع «يَهْدِي» بفتح الياء والهاء وتشديد الدال. قال الزجاج: الأصل يهتدي، فأدغمت التاء في الدال، فطرحت فتححتها على الهاء. وقرأ نافع إلا وورشاً، وأبو عمرو: «يَهْدِي» بفتح الياء وإسكان الهاء وتشديد الدال، غير أن أبا عمرو كان يُثِم الهاء شيئاً من الفتح. وقرأ حمزة، والكسائي: «يَهْدِي» بفتح الياء وسكون الهاء وتخفيف الدال. قال أبو علي: والمعنى: لا يهدي غيره إلا أن يَهْدِي هو، ولو هُدِيَ الضَّمُّ لم يهتد، ولكن لما جعلوها كمن يعقل، أجريت مجراه. وروى يحيى بن آدم عن أبي بكر عن عاصم: «يَهْدِي» بكسر الياء والهاء وتشديد الدال، وكذلك روى أبان وجبله عن المفضل وعبد الوارث، قال الزجاج: أتبعوا الكسرة الكسرة، وهي رديئة لثقل الكسرة في الياء. وروى حفص عن عاصم، والكسائي عن أبي بكر عنه: «يَهْدِي» بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال، قال الزجاج: وهذه في الجودة كالمفتوحة الهاء، إلا أن الهاء كُسرَت للقاء الساكنين. وقرأ ابن السميع: «يهتدي» بزيادة تاء. والمراد بقوله: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ الصم ﴿إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ﴾. وظاهر الكلام يدل على أن الأصنام إن هديت اهتدت، وليست كذلك، لأنها حجارة لا تهتدي، إلا أنهم لما اتخذوها آلهة، عبّر عنها كما يعبر عن من يعقل، ووصفت صفة من يعقل وإن لم تكن في الحقيقة كذلك؛ ولهذا المعنى قال في صفتها: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ لأنهم جعلوها كمن يعقل. ولما أعطها حقها في أصل وضعها، قال: ﴿يَكَايَبُ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ﴾ [مرم: ٤٢]. وقال الفراء: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ أي: أتعبدون ما لا يقدر أن ينتقل من مكانه إلا أن يحول؟ وقد صرف بعضهم الكلام إلى الرؤساء والمضلين، والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ﴾ قال الزجاج: هو كلام تام، كأنه قيل لهم: أي شيء لكم في عبادة الأوثان؟ ثم قيل لهم: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: على أي حال تحكمون؟ وقال ابن عباس: كيف تقضون لأنفسكم؟ وقال مقاتل: كيف تقضون بالجور؟

﴿وَمَا يَبِينُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُبْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَبِينُ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: كلهم ﴿إِلَّا ظَنًّا﴾ أي: ما يستيقنون أنها آلهة، بل يظنون شيئاً فيتبعونه. ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُبْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي: ليس هو كاليقين، ولا يقوم مقام الحق. وقال مقاتل: ظنهم بأنها آلهة لا يدفع عنهم من العذاب شيئاً، وقال غيره: ظنهم أنها تشفع لهم لا يعني عنهم.

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ نَصَدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هذا جواب قولهم: ﴿أَنْتَ بِشَرِّهِمْ إِذْ عَابُوا هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ﴾ [يونس: ١٥] وجواب قولهم: ﴿أَنْتَرَيْنَهُ﴾ [الفرقان: ٤]. قال الفراء: ومعنى الآية: ما ينبغي لمثل هذا القرآن أن يفتري من دون الله، فجاءت «أن» على معنى ينبغي. وقال ابن الأنباري: يجوز أن تكون «أن» مع «يفتري» مصدرًا، وتقديره: وما كان هذا القرآن افتراءً. ويجوز أن تكون «كان» تامة، فيكون المعنى: ما نزل هذا القرآن، وما ظهر هذا القرآن لأن يفتري، وبأن يفتري، فتنصب «أن» بفقد الخافض في قول الفراء، وتخفص بإضمار الخافض في قول الكسائي. وقال ابن قتيبة: معنى «أَنْ يُفْتَرَىٰ﴾ أي: يضاف إلى غير الله، أو يُخْتَلَقُ.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تصديق الكتب المتقدمة، قاله ابن عباس. فعلى هذا، إنما قال: ﴿الَّذِي﴾ لأنه يريد الوحي. والثاني: ما بين يديه من البعث والنشور، ذكره الزجاج. والثالث: تصديق النبي ﷺ الذي بين يدي القرآن، لأنهم شاهدوا النبي ﷺ وعرفوه قبل سماعهم القرآن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾ أي: وبيان الكتاب الذي كتبه الله على أمة محمد ﷺ والفرائض التي فرضها عليهم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَآتَيْنَاهُ كِتَابًا فَاسْتَرْسَبَ عَلَيْهِمْ وَادَّعَىٰ مَنِ اسْتَطَاعَهُ مِن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٧٨)

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَآتَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ في «أم» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، قاله أبو عبيدة. والثاني: بمعنى بل، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ قال الزجاج: المعنى: فاتوا بسورة مثل سورة منه، فذكر المثل لأنه إنما التمس شبه الجنس، ﴿وَادَّعَىٰ مَنِ اسْتَطَاعَهُ﴾ ممن هو في التكذيب مثلكم ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنه اختلقه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ وَلَكِن بَرَأةُ كَذِبِهِمْ﴾ (١٧٩)

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: بما لم يحيطوا بعلم ما فيه ذكر الجنة والنار والبعث والجزاء. والثاني: بما لم يحيطوا بعلم التكذيب به، لأنهم شاكون فيه. وفي قوله: ﴿وَلَكِن بَرَأةُ كَذِبِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ قولان: أحدهما: تصديق ما وعدوا به من العيد. والتأويل: ما يؤول إليه الأمر. والثاني: ولم يكن معهم علم تأويله، قاله الزجاج. قيل لسفيان بن عيينة: يقول الناس: كل إنسان عدو ما جهل، فقال: هذا في كتاب الله. قيل: أين؟ فقال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾. وقيل للحسين بن الفضل: هل تجد في القرآن: من جهل شيئاً عاده؟ فقال: نعم، في موضعين: قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾ وقوله: ﴿وَأَنذَرْنَا بِهِ عِصْيَانَهُ وَمَنْ عَلَيْه﴾ [الاحقاف: ١١].

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَزَّكَ اللَّهُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (١٨٠)

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: قريش، قاله مقاتل بن سليمان. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى محمد ﷺ ودينه، قاله مقاتل. والثاني: إلى القرآن، قاله أبو سليمان الدمشقي. وهذه الآية تضمنت الإخبار عما سبق في علم الله، فالمعنى: ومنهم من يؤمن به. وقال الزجاج: منهم من يعلم أنه حق فيصدق به ويعانده فيظهر الكفر. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي: يشك ولا يصدق.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَّكَ اللَّهُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ قال عطاء: يريد المكذبين، وهذا تهديد لهم.

﴿وَلَن كَذَّبوكُ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ أَنتُمْ رِيبُونَ مِمَّا كَفَرْتُمْ وَأَنَا رَبُّهُم مِّمَّا تَمْلِكُونَ﴾ (١٨١)

قوله تعالى: ﴿وَلَن كَذَّبوكُ فَقُلْ لِي عَمَلِي﴾... الآية. قال أبو صالح عن ابن عباس: نسخها آية السيف؛ وليس هذا بصحيح، لأنه لا تنافي بين الآيتين.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأنتَ تُسْمِعُ وَلَوْ كَانَوَا لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٨٢)

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: في يهود المدينة، كانوا يأتون رسول الله ويستمعون القرآن فيعجبون ويشتهونه ويغلب عليهم الشقاء، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنها نزلت في المستهزئين، كانوا يستمعون إلى النبي ﷺ للاستهزاء والتكذيب، فلم ينتفعوا، فنزلت فيهم هذه الآية، والقولان مرويان عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في مشركي قريش، قاله مقاتل. قال الزجاج: ظاهرهم ظاهر من يستمع، وهم لشدة عداوتهم بمنزلة الصم. ﴿وَلَوْ كَانَوَا لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: ولو كانوا مع ذلك جهالاً. وقال ابن عباس: يريد أنهم شر من الصم، لأن الصم لهم عقول وقلوب، وهؤلاء قد أصم الله قلوبهم.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأنتَ تَهْدِي وَلَوْ كَانَوَا لَا يَبْصُرُونَ﴾ (١٨٣)

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: يريد متعجبين منك. ﴿أَفَأنتَ تَهْدِي﴾ يريد أن الله



أعمى قلوبهم فلا يبصرون. وقال الزجاج: ومنهم من يُقبل عليك بالنظر، وهو من بغضه لك وكرهته لما يرى من آياتك كالأعمى. وقال ابن جرير: ومنهم من يستمع قولك وينظر إلى حججك على نُيُوتِكَ، ولكن الله قد سلبه التوفيق. وقال مقاتل: و «لو» في الآيتين بمعنى «إذا».

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ لما ذكر الدين سبق القضاء عليهم بالشقاوة، أخبر أن تقدير ذلك عليهم ليس بظلم، لأنه يتصرف في ملكه كيف شاء، وهم إذا كسبوا المعاصي فقد ظلموا أنفسهم بذلك، لأن الفعل منسوب إليهم، وإن كان بقضاء الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ولكن الناس» بتخفيف النون وكسرهما، ورفع الاسم بعدها.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِقَلْبِهِ اللَّهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ﴾ وقرأ حمزة: «يحشرهم» بالياء. قال أبو سليمان الدمشقي: هم المشركون. قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ فيه قولان: أحدهما: كأن لم يلبثوا في قبورهم، قاله ابن عباس. والثاني: في الدنيا، قاله مقاتل. قال الضحاک: قصر عندهم مقدار الوقت الذي بين موتهم وبعثهم، فصار كالساعة من النهار، لهول ما استقبلوا من القيامة.

قوله تعالى: ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ قال ابن عباس: إذا بُعثوا من القبور تعارفوا، ثم تنقطع المعرفة. قال الزجاج: وفي معرفة بعضهم بعضاً، وعلم بعضهم بإضلال بعض، التوبيخ لهم، وإثبات الحججة عليهم. وقيل: إذا تعارفوا ويخ بعضهم بعضاً، فيقول هذا لهذا: أنت أضللتني، وكسبتني دخول النار.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا﴾ هو من قول الله تعالى، لا من قولهم، والمعنى: خسروا ثواب الجنة إذ كذبوا بالبعث ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ من الضلالة.

﴿وَأَمَّا رَبُّنَا فَبَعَثَ الَّذِي تَدْعُونَ أَوْ نَتُوبُكَ فَإِنَّا مَرْجُمُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ (١٦) ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا رَبُّنَا فَبَعَثَ الَّذِي تَدْعُونَ﴾ قال المفسرون: كانت وقعة بدر مما أراه الله في حياته من عذابهم. ﴿أَوْ نَتُوبُكَ﴾ قبل أن نريك ﴿فَأِنَّا مَرْجُمُهُمْ﴾ بعد الموت، والمعنى: إن لم تنتقم منهم عاجلاً، انتقمنا آجلاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ من الكفر والتكذيب. قال الفراء: «ثم» هاهنا عطف، ولو قيل: معناها: هناك الله شهيد، كان جائزاً. وقال غيره: «ثم» هاهنا بمعنى الواو. وقرأ ابن أبي عمير: «ثم الله شهيد» بفتح الراء، يراد به: هنالك الله شهيد.

قوله تعالى: ﴿فَأِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إذا جاء في الدنيا بعد الإذن له في دعائهم، قضي بينهم بتعجيل الانتقام منهم، قاله الحسن. وقال غيره: إذا جاءهم في الدنيا، حُكم عليهم عند اتباعه وخلافه بالطاعة والمعصية. والثاني: إذا جاء يوم القيامة، قاله مجاهد. وقال غيره: إذا جاء شاهداً عليهم. والثالث: إذا جاء في القيامة وقد كذبوه في الدنيا، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ فيه قولان: أحدهما: بين الأمة، فأثيب المحسن وعوقب المسيء. والثاني: بينهم وبين نبيهم.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ في القائلين هذا قولان: أحدهما: الأمم المتقدمة، أخبر عنهم باستعمال العذاب لأنبيائهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المشركون الذين أنذرهم نبينا ﷺ، قاله أبو سليمان. وفي المراد بالوعد قولان: أحدهما: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: قيام الساعة. ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنت وأتباعك.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي مَرَاتًا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْرِضُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعْتِفُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَنذَرْتُكُمْ عَذَابِي بَيْنَا أَوْ تَحَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ بِهِ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَقَعَ ءَأَسْنُمْ بِهِ ءَأَلَكُنَّ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلَّاقِ هَلْ تَحْزَنُونَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي مَرَاتًا﴾... الآية، قد ذكرت تفسيرها في آيتين من [الأعراف: ٣٤، ١٨٨].

قوله تعالى: ﴿إِن أُنذِرْتُمْ عَذَابِي بَيْنَا﴾ قال الزجاج: البيات: كل ما كان بليلاً. وقوله: ﴿مَاذَا﴾ في موضع رفع من جهتين: إحداهما: أن يكون «ذا» بمعنى الذي، المعنى: ما الذي يستعجل منه المجرمون؟ ويجوز أن يكون «ماذا» اسماً واحداً، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل منه المجرمون؟ والهاء في «منه» تعود على العذاب. وجائز أن تعود على ذكر الله تعالى، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل المجرمون من الله تعالى؟ وعودها على العذاب أجود، لقوله: ﴿أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَقَعَ ءَأَسْنُمْ بِهِ﴾. وذكر بعض المفسرين أن المراد بالمجرمين: المشركون، وكانوا يقولون: نكذب بالعذاب ونستعجله، ثم إذا وقع العذاب آمنّا به؛ فقال الله تعالى موثقاً لهم: ﴿أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَقَعَ ءَأَسْنُمْ بِهِ﴾ أي: هنالك تؤمنون فلا يُقبل منكم الإيمان، ويقال لكم: الآن تؤمنون؟ فأضمر: تؤمنون به مع ﴿ءَأَلَكُنَّ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ مستهزئين، وهو قوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا، عند نزول العذاب ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلَّاقِ﴾، لأنه إذا نزل بهم العذاب، أفضوا منه إلى عذاب الآخرة الدائم.

﴿وَسْتَعْتِفُونَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ لِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنشد بِمُتَجَرِّبِينَ ﴿٥٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَسْتَعْتِفُونَ أَحَقُّ هُوَ﴾ أي: ويستخبرونك ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾ يعنون البعث والعذاب. ﴿قُلْ لِي﴾ المعنى: نعم ﴿وَرَبِّي﴾، وفتح هذه الياء نافع، وأبو عمرو. وإنما أقسم مع إخباره تأكيداً. وقال ابن قتيبة: «إي» بمعنى «بل» ولا تأتي إلا قبل اليمين صلة لها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنشد بِمُتَجَرِّبِينَ﴾ قال ابن عباس: بسابقين. وقال الزجاج: لستم ممن يُعجز أن يجازي على كفره.

﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَصْلَحُونَ ﴿٥٣﴾﴾  
﴿آلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٥﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ﴾ قال ابن عباس: أشركت. ﴿مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ﴾ عند نزول العذاب. ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ يعني: الرؤساء أخفوها من الأتباع. ﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الفريقين. وقال آخرون منهم أبو عبيدة والمفضل: «أسرُوا الندامة» بمعنى أظفروا، لأنه ليس بيوم تُصنَع ولا تُصَبَّر، والإسرار من الأضداد؛ يقال: أسررت الشيء، بمعنى: أخفيت. وأسرته: أظهرته، قال الفرزدق:

ولما رأى الحجاج جرد سيفه  
أسرَّ الحروري الذي كان أضمر<sup>(١)</sup>

يعني: أظهر. فعلى هذا القول: أظفروا الندامة عند إحراق النار لهم، لأن النار ألتهتهم عن التصنع والكتمان. وعلى الأول: كتموها قبل إحراق النار إياهم.

قوله تعالى: ﴿آلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ قال ابن عباس: ما وعد أولياءه من الثواب، وأعداءه من العقاب. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني المشركين ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٦﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ قال ابن عباس: يعني قريشاً. ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ﴾ يعني القرآن. ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ أي: دواء لداء الجهل. ﴿وَهُدًى﴾ أي: بيان من الضلالة.

(١) البيت في «أضداد الأصمعي» ٢١، و«أضداد السجستاني» ١٥١، و«أضداد ابن السكيت» ١٧٦، و«أضداد ابن الأثير» ١٤٦، و«أضداد أبي الطيب» ٣٥٣، و«اللسان» و«التاج»: سرت، منسوبة فيها جميعاً إلى الفرزدق، وليس في «ديوانه».

﴿قُلْ يَفْضَلِ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ فَيَذَلِكْ فَيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَفْضَلِ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أن فضل الله: الإسلام، ورحمته: القرآن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وهلال بن يساف. وروي عن الحسن، ومجاهد في بعض الرواية عنهما، وهو اختيار ابن قتيبة. والثاني: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: أن جعلهم من أهل القرآن، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري، والحسن في رواية. والثالث: أن فضل الله: العلم، ورحمته: محمد ﷺ، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أن فضل الله: الإسلام، ورحمته: تزيينه في القلوب، قاله ابن عمر. والخامس: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: الإسلام، قاله الضحاك، وزيد بن أسلم، وابنه، ومقاتل. والسادس: أن فضل الله ورحمته: القرآن، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد، واختاره الزجاج. والسابع: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: السنّة، قاله خالد بن معدان. والثامن: فضل الله: التوفيق، ورحمته: العصمة، قاله ابن عينة.

قوله تعالى: ﴿يَذَلِكْ فَيَفْرَحُوا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وقتادة، وأبو العالية، ورويس عن يعقوب: «فلتفرحوا» بالفاء. وقرأ الحسن، ومعاذ القارئ، وأبو المتوكل مثل ذلك، إلا أنهم كسروا اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «فبذلك فافرحوا». قال ابن عباس: بذلك الفضل والرحمة. ﴿هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي: مما يجمع الكفار من الأموال. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، ورويس: «تجمعون» بالفاء. وحكى ابن الأنباري أن الباء في قوله: ﴿يَفْضَلِ اللَّهُ﴾ خير لاسم مضمير، تأويله: هذا الشفاء وهذه الموعظة بفضل الله ورحمته، فبذلك التطول من الله فليفرحوا.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ بَيْنَهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَدَبَكُمْ أَنْتُمْ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّونَ﴾ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب لكفار قريش، كانوا يحرمون ما شأوا، ويحلون ما شأوا. و﴿أَنْزَلَ﴾ بمعنى خلق. وقد شرحنا بعض مذاهيبهم فيما كانوا يفعلون من البحيرة والسائبة وغير ذلك في (المائة: ١٠٣) و (الأنعام: ١٣٩).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَدَبَكُمْ لَكُمْ﴾ أي: في هذا التحليل والتحريم.

﴿وَمَا عَلَّمُوا الْقُرْآنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمُوا الْقُرْآنَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: ما ظنهم أن الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ حين لم يعجل عليهم بالعقوبة ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ تأخير العذاب عنهم.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُبَيِّنُونَ فِيهِ وَمَا يَسْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَشْفَعُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٦١)

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ أي: في عمل من الأعمال، وجمعه: شؤون. ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الشأن. قال الزجاج: معنى الآية: أي وقت تكون في شأن من عبادة الله، وما تلوت من الشأن من قرآن. والثاني: أنها تعود إلى الله تعالى، فالمعنى: وما تلوت من الله، أي: من نازل منه من قرآن، ذكره جماعة من العلماء. والخطاب للنبي ﷺ، وأمه داخلون فيه، بدليل قوله: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ قال ابن الأنباري: جمع في هذا، ليدل على أنهم داخلون في الفعلين الأولين.

قوله تعالى: ﴿إِذْ تُبَيِّنُونَ فِيهِ﴾ الهاء عائدة على العمل. قال ابن قتيبة: تفيضون بمعنى تأخذون فيه. وقال الزجاج: تتشرون فيه، يقال: أفاض القوم في الحديث: إذا انتشروا فيه وخاضوا. ﴿وَمَا يَسْرُبُ﴾ معناه: وما يبعد. وقال ابن قتيبة: ما يبعد ولا يغيب. وقرأ الكسائي «يعزب» بكسر الزاي هاهنا وفي [سبأ: ١٣]. وقد بينا «مِثْقَالُ ذَرَّةٍ» في سورة [النساء: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَشْفَعُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾ قرأ الجمهور بفتح الراء فيهما. وقرأ حمزة، وخلف، ويعقوب، برفع

الراء فيهما. قال الزجاج: مَنْ قرأ بالفتح، فالمعنى: وما يعزب عن ربك من مثقال ذرّة، ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر، والموضع موضع خفض، إلا أنه فُتح لأنه لا ينصرف. ومن رفع، فالمعنى: وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر. ويجوز رفعه على الابتداء، فيكون المعنى: ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، ﴿وَلَا فِي كِتَابِ تُبَيِّنَ﴾ قال ابن عباس: هو اللوح المحفوظ.

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٧﴾ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ روى ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله، مَنْ أولياء الله؟ قال: «الذين إذا رُؤوا ذُكر الله»<sup>(١)</sup>. وروى عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنْسَاءَ مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ، يَغْطِهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ ﷻ» قالوا: يا رسول الله، مَنْ هم، وما أعمالهم لعلنا نحبهم؟ قال: «هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتماطونها، فوالله إِنْ وجوههم لنور، وإِنَّهم لعلى منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس»، ثم قرأ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح، أو تُرى له، رواه عبادة بن الصامت، وأبو الدرداء، وجابر بن عبد الله، وأبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها بشارة الملائكة لهم عند الموت، قاله الضحاك، وقتادة، والزهري. والثالث: أنها ما بشر الله به في كتابه من جنته وثوابه، كقوله: ﴿وَيَسِّرُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿وَأَسْرِبُوا بِالْحَيَاةِ﴾ [فصلت: ٣٠]، ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمُ﴾ [التوبة: ٢١]، وهذا قول الحسن، واختاره الفراء، والزجاج، واستدلا بقوله: ﴿لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾. قال ابن عباس: لا تخلف لمواعيده، وذلك أن مواعيده بكلماته، فإذا لم تبدل الكلمات، لم تبدل المواعيد. فأما بشرهم في الآخرة، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أنه عند خروج الروح تبشّر برضوان الله، قاله ابن عباس. والثالث: أنها عند الخروج من قبورهم، قاله مقاتل<sup>(٥)</sup>.

﴿وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلَهُمْ إِنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ جَبِيئاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلَهُمْ﴾ قال ابن عباس: تكذيبهم. وقال غيره: تظاهرهم عليك بالعداوة وإنكارهم وأذاهم. وتم الكلام هاهنا. ثم ابتداء فقال: ﴿إِنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ جَبِيئاً﴾ أي: الغلبة له، فهو ناصرك وناصر دينك، ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لقولهم: ﴿الْعَلِيمُ﴾ بإضمارهم، فيجازيهم على ذلك.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَسْجُدُ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَخْفَعُونَ إِلَّا أَلْطَفَ وَإِنَّهُمْ لَإِلَّا يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾﴾

(١) «الطبري» ١٢٠/١٥ مرسلاً، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٤٢٢/٢ من رواية البزار مرفوعاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٣٠٩/٣ وزاد نسبه إلى المبارك، والحكيم الترمذي في «نواهد الأصول»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ١٢١/١٥، وأبو داود رقم (٣٥٢٧)، وذكره الحافظ ابن كثير وقال: إسناده جيد، إلا أنه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب، ورواه الطبري ١٢٢/١٥، وأحمد ٣٤٣/٥ مطولاً من حديث أبي مالك الأشعري، وفي سننه شهر بن حوشب. وروى معاذ بن جبل ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله ﷻ: المتحابون في جلالي لهم منابر من نور، يغطهم النبيون والشهداء» رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٣) انظر رواية الحديث عن هؤلاء الصحابة في «الطبري» ١٥/١٢٥ - ١٤٠ و«الدرر» ٣١١/٣ - ٣١٣.

(٤) «الطبري» ١٣١/١٥، والسيوطي في «الدرر» ٣١١/٣ وزاد نسبه لأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب أن يقال: إن الله - تعالى ذكره - أخبر أن لأوليائه المتقين البشرية في الحياة الدنيا، ومن البشارة في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له، ومنها بشرى الملائكة إياه عند خروج نفسه برحمة الله، ومنها بشرى الله إياه ما وعده في كتابه وعلى لسان رسول الله ﷺ من الثواب الجزيل، وكل هذه المعاني من بشرى الله إياه في الحياة الدنيا بشره بها، ولم يخص الله من ذلك معنى دون معنى، فذلك مما عه - جل ثناؤه - أن لهم البشرية في الحياة الدنيا، وأما في الآخرة فالجنة.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ قال الزجاج: «ألا» افتتاح كلام وتبنيه، أي: فالذي هم له، يفعل فيهم وبهم ما يشاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْجُدْ لَكَ إِلَهٌ مِّن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءُ﴾ أي: ما يتبعون شركاء على الحقيقة، لأنهم يعدونها شركاء لله شفعاء لهم، وليست على ما يظنون. «إِن يَكْفُرُوا إِلَّا الظَّنُّ» في ذلك ﴿وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَخْرُسُونَ﴾ قال ابن عباس: يكذبون. وقال ابن قتبية: يحدسون ويحزرون.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَسْكُنًا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ (٧٧)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَسْكُنًا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ المعنى: إن ربكم الذي يجب أن تعتقدوا ربوبيته، هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه، فيزول تعب النهار وكلاله بالسكون في الليل، وجعل النهار مبصراً، أي: مضيئاً تبصرون فيه. وإنما أضاف الإبصار إليه، لأنه قد فهم السامع المقصود، إذ النهار لا يبصر، وإنما هو ظرف يفعل فيه غيره، كقوله: ﴿عَيْشُهُ رَاضِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٢١]، إنما هي مرضية، وهذا كما يقال: ليل نائم، قال جرير:

لقد لُمتنا يا أمَّ غيلان في السُّرى  
ونمت وما ليل المطي بنائم<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سماع اعتبار، فيعلمون أنه لا يقدر على ذلك إلا الإله القادر. ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ وكذا سُبْحَانَهُ هُوَ الْقَوِيُّ لِمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ قُلْ إِنَّ الْإِنِّ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكٰذِبَ لَا يُلْحِقُونَ ﴿٧٩﴾ مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا نَرًا إِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَدْبِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ قال ابن عباس: يعني أهل مكة، جعلوا الملائكة بنات الله.

قوله تعالى: ﴿سُبْحٰنَهُ﴾ تنزيه له عما قالوا. ﴿هُوَ الْقَوِيُّ﴾ عن الزوجة والولد. ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ﴾ أي: ما عندكم ﴿مِنْ سُلْطٰنٍ﴾ أي: حجة بما تقولون.

قوله تعالى: ﴿لَا يُلْحِقُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يبقون في الدنيا. والثاني: لا يسعدون في العاقبة. والثالث: لا يفوزون. قال الزجاج: وهذا وقف التمام، وقوله: ﴿مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا﴾ مرفوع على معنى: ذلك متاع في الدنيا.

﴿وَأَنزَلَ عَلَيْنَا نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ بِقَوْمِهِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذٰكِرِي إِنِّي آتِيْتُ اللَّهَ فَمَعَّلَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ عِشْمَةً تُرَاقِبُوا إِلَيَّ وَلَا تُظْهِرُوا﴾ (٧٧)

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ عَلَيْنَا نَبَأَ نُوحٍ﴾ فيه دليل على نوبته، حيث أخبر عن قصص الأنبياء ولم يكن يقرأ الكتب، وتحريض على الصبر، وموعظة لقومه بذكر قوم نوح وما حل بهم من العقوبة بالكذب.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ كَبُرَ﴾ أي: عظيم وشق ﴿عَلَيْكُمْ مَقَامِي﴾ أي: طول مكثي. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «مقامي» برفع الميم. ﴿وَتَذٰكِرِي﴾ وعظي. ﴿فَمَعَّلَ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ﴾ في نصرتي ودفع شركم عني. ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ قرأ الجمهور: «فأجمعوا» بالهمز وكسر الميم، من «أجمعت». وروى الأصمعي عن نافع: «فأجمعوا» بفتح الميم، من «جمعت». ومعنى «أجمعوا أمركم»: أحكموا أمركم واعزموا عليه. قال المؤرج: «أجمعت الأمر» أفصح من «أجمعت عليه»، وأنشد:

يا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمَنْى لَا تَنْفَعُ  
هَلْ أَغْدُونَ يَوْمًا وَأَمْرِي مُجْمَعٌ<sup>(٢)</sup>

فأما رواية الأصمعي، فقال أبو علي: يجوز أن يكون معناها: اجمعوا ذوي الأمر منكم، أي: رؤساءكم. ويجوز أن يكون جعل الأمر ما كانوا يجمعونه من كيدهم الذي يكيدون به، فيكون كقوله: ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَنتُوا صَفًا﴾ [طه: ٦٤].

(١) «ديوانه» ٥٥٤ من قصيدة له طويلة أجاب بها الفرزدق، و«الطبري» ١٤٤/١٥، و«مجاز القرآن» ٢٧٩/١، و«سيرة» ٨٠/١، و«الخراتة» ٢٢٣/١.

(٢) الرجز غير منسوب في «نوادير أبي زيد» ٤٧٦، و«معاني القرآن» للفراف، ١٤٨/١، و«الطبري»، ١٤٨/١٥، و«الأضداد» لابن الأنباري ٤١، و«أمالي المرتضى» ٥٥٩/١، و«الصالح»، و«اللسان»: جمع.

قوله تعالى: ﴿وَشُرَكَاءَكُمُ﴾ قال الفراء وابن قتيبة: المعنى: وادعوا شركاءكم. وقال الزجاج: الواو هاهنا بمعنى «مع»، فالمعنى: مع شركائكم. تقول: لو تركت الناقة وفضيلها لرضعها، أي: مع فضيلها. وقرأ يعقوب: «وشركاؤكم» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ مِنْكُمُ عَلَيْكُمُ عِنتٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يكن أمركم مكتوماً، قاله ابن عباس. والثاني: غماً عليكم، كما تقول: كرب وكربة، قاله ابن قتيبة. وذكر الزجاج القولين. وفي قوله: ﴿ثُمَّ أَتَيْنَا إِلَكُ﴾ قولان: أحدهما: ثم اقصوا إلي ما في أنفسكم، قاله مجاهد. والثاني: افعلوا ما تريدون، قاله الزجاج، وابن قتيبة. وقال ابن الأنباري: معناه: اقصوا إلي بمكروهكم وما تودعونني به، كما تقول العرب: قد قضى فلان، يريدون: مات ومضى.

﴿إِن قَوْلِيَتْهُمَا سَأَلَكَ مِنَ الْجَنَّةِ إِنَّ جَنَّتِي إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ السَّالِفِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَبَّتْهُ وَمِنْ مَعَهُ فِي الثُّلُوبِ وَجَعَلْنَاهُمْ حَلَائِفَ وَأَقْرَبْنَا إِلَيْنَ كَذِبًا يَا بَنِي آدَمَ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُذْذَبِينَ﴾ ﴿٧٣﴾  
قوله تعالى: ﴿إِن قَوْلِيَتْهُمَا﴾ أي: عرضتم عن الإيمان. ﴿فَمَا سَأَلَكَ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ أي: لم يكن دعائي إياكم طمعاً في أموالكم.

قوله تعالى: ﴿إِن أَجْرِي﴾ حرَّك هذه الباء ابن عامر، وأبو عمرو، ونافع، وحفص عن عاصم، وأسكنها الباقون.  
قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ حَلَائِفَ﴾ أي: جعلنا الذين نجوا مع نوح خَلَفًا ممن هلك.  
﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ رُسُلًا إِلَيْكُمْ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطَّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ﴾ ﴿٧٤﴾  
قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ﴾ أي: من بعد نوح ﴿رُسُلًا إِلَيْكُمْ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ قال ابن عباس: يريد: إبراهيم وهوداً وصالحاً ولوطاً وشعياً. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا﴾ يعني الذين قبلهم. والمراد: أن المتأخرين مَضُوا على سَنَنِ الْمُتَقَدِّمِينَ في التكذيب. وقال مقاتل: فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من العذاب من قبل نزوله.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَطَّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ﴾ أي: كما طبعنا على قلوب أولئك، ﴿كَذَلِكَ نَطَّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ﴾ يعني المتجاوزين ما أمروا به.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ إِلَيْكُمْ فَرَعُونَ وَمَلَائِكَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِبِينَ﴾ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ﴾ يعني الرسل الذين أرسلوا بعد نوح.  
﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَيْسَ إِلَهُنَّ﴾ ﴿٧٧﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَيْحَرُّ هَذَا وَلَا يُبْلِغُ السَّاعِرُونَ ﴿٧٨﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِبُرْهَانٍ بَدِيلًا وَمَا نَكُونُ لِلْكِتَابِ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتوني بِكُلِّ سِحْرِ عَجِبٍ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّعْرَةَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَفَلَا مَا أَنْتُمْ تُلْفُونَ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا أَنْقَرُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرَ إِنَّ اللَّهَ سَابِقُ الْعَجِبِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُبْلِغُ عَمَلِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٢﴾ وَيَحْيَى اللَّهُ الْحَقَّ بِكُلِّ مَكِيدَةٍ وَكَذَلِكَ نَطَّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ﴾ ﴿٨٣﴾  
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وهو ما جاء به موسى من الآيات.

قوله تعالى: ﴿أَيْحَرُّ هَذَا﴾ قال الزجاج: المعنى: أتقولون للحق لما جاءكم هذا اللفظ، وهو قولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَيْسَ إِلَهُنَّ﴾. ثم قرره فقال: ﴿أَيْحَرُّ هَذَا؟﴾ قال ابن الأنباري: إنما أدخلوا الألف على جهة تفضيح الأمر، كما يقول الرجل إذا نظر إلى الكسوة الفاخرة: أكسوة هذه؟ يريد بالاستفهام تعظيمها، وتأتي الرجل جائزاً، فيقول: أحق ما أرى؟ معظماً لما ورد عليه. وقال غيره: تقدير الكلام: أتقولون للحق لما جاءكم: هو سحر؟ أم سحر هذا؟ فحذف السحر الأول اكتفاءً بدلالة الكلام عليه، كقوله: ﴿إِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةَ لِيُسْئَلُوا بِأُيُومِهِمْ﴾ [الإسراء: ٧] المعنى بعثناهم ليسوءوا وجوهكم.

قوله تعالى: ﴿أَجِئْنَا بِبُرْهَانٍ بَدِيلًا﴾ قال ابن قتيبة؛ لتصرفنا. قال: لفتُ فلاناً عن كذا: إذا صرفته. ومنه الالتفات، وهو الانصراف عما كنت مقبلاً عليه.

قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءَ فِي الْأَرْضِ﴾ وروى أبان، وزيد عن يعقوب: ﴿ويكون لكما﴾ بالياء. وفي المراد بالكبرياء ثلاثة أقوال: أحدها: الملك والشرف، قاله ابن عباس. والثاني: الطاعة، قاله الضحاك. والثالث: العلو، قاله ابن زيد. قال ابن عباس: والأرض هاهنا: أرض مصر.

قوله تعالى: ﴿بِكُلِّ سِحْرٍ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف «بكل سحر» بتشديد الحاء وتأخير الألف.

قوله تعالى: ﴿مَا جِئْتُ بِالسِّحْرِ﴾ قرأ الأكثرون «السحر» بغير مد، على لفظ الخبر، والمعنى: الذي جئت به من الحبال والعصي، هو السحر، وهذا ردٌ لقولهم للحق: هذا سحر، فتقديره: الذي جئت به السحر، فدخلت الألف واللام، لأن النكرة إذا عادت، عادت معرفة، كما تقول: رأيت رجلاً، فقال لي الرجل. وقرأ مجاهد، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وأبان عن عاصم، وأبو حاتم عن يعقوب: «السحر» بمد الألف، استفهاماً. قال الزجاج: والمعنى: أي شيء جئت به؟ أسحر هو؟ على جهة التوبيخ لهم. وقال ابن الأنباري: هذا الاستفهام معناه التعظيم للسحر، لا على سبيل الاستفهام عن الشيء الذي يُجهل، وذلك مثل قول الإنسان في الخطأ الذي يستعظمه من إنسان: أخطأ هذا؟ أي: هو عظيم الشأن في الخطأ. والعرب تستفهم عما هو معلوم عندها، قال امرؤ القيس:

أغررك مني أن حُبكِ قاتلي

وقال قيس بن ذريح:

أراجعة يا لبناً إيماننا الألى

فاستفهم وهو يعلم أنهم لا يرجعون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَبِيطٌ﴾ أي: يهلكه، ويُظهر فضيحتكم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ لا يجعل عملهم نافعا لهم. ﴿وَيُحْيِي اللَّهُ الْحَيَّ﴾ أي: يظهره ويمكثه، ﴿وَيَكْفِيهِمْ﴾ بما سبق من وعده بذلك.

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨٣) وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ مَأْمَنُوا بِاللَّهِ فَاعْلَمُوا أَن كُنتُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَجِئْنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ إِعْرَافًا وَيُومًا وَأَجْعَلُوا بُرُوجَكُمْ قِسْفَةً وَأَجْعَلُوا الْعَسَاكِرَ وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ مَأْتِيَتٌ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ رَبِّنَا وَأَمْرًا لَّا يَخْلِفُونَ عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَجِيبَا وَلَا تَتَمَنَّآ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ وَجَوَّزْنَا بِسَبْحِ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنَ وَجُودُهُ بَنِيَّ وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْعُرْقُ قَالَ مَأْسَتُمْ أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ وَاللَّذِينَ هُمْ قَدْ عَصَيْتُمْ قَبْلُ وَكُنْتُمْ مِّنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدَيْكَ لِنُكُوتٍ لِّمَنْ خَلَقَكَ مَاءً وَإِنَّ كَيْدًا مِّنَ النَّاسِ عَنَّا لَمُنْفُوتٌ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ﴾ في المراد بالذرية هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالذرية: القليل، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أولاد الذين أرسل إليهم موسى، مات آباؤهم لطول الزمان، وآمنوا هم، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: هم الذين نشؤوا مع موسى حين كَفَّ فرعون عن ذبح الغلمان. قال ابن الأنباري: وإنما قيل لهؤلاء: «ذرية» لأنهم أولاد الذين بُعث إليهم موسى، وإن كانوا بالغين. والثالث: أنهم قوم، أمهاتهم من بني إسرائيل، وآباؤهم من القبط، قاله مقاتل، واختاره الفراء. قال: وإنما سُموا ذريةً كما قيل لأولاد فارس: الأبناء، لأن أمهاتهم من غير جنس آباؤهم. وفي هاء «قومه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى موسى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: إلى فرعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس. فعلى القول الأول يكون قوله: ﴿عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ أي: وملا فرعون. قال الفراء: وإنما قال: ﴿وَمَلَئِهِمْ﴾ بالجمع، وفرعون واحد، لأن الملك إذا ذُكر ذهب الوهم إليه وإلى من معه، تقول: قدم الخليفة فكثر الناس، تريد: بمن معه. وقد يجوز أن يريد بفرعون: آل فرعون، كقوله: ﴿وَتَكَلَّمْ﴾

الْقَرْنِيَّةَ [يوسف: ٨٢]. وعلى القول الثاني يرجع ذكر الملائكة إلى الذرية. قال ابن جرير: وهذا أصح، لأنه كان في الذرية من أبوه قبطي وأمه إسرائيلية، فهو مع فرعون على موسى.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَبْهَتَهُمْ﴾ يعني فرعون، ولم يقل: يفتنهم، لأن قومه كانوا على من كان عليه. وفي هذه الفتنة قولان: أحدهما: أنها القتل، قاله ابن عباس. والثاني: التعذيب، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى فِرْعَوْنُ لَمَلًا فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: متطاوّل في أرض مصر ﴿وَرَأَى لَمَلًا لِيَنَّ الْأَشْرَفِينَ﴾ حين كان عبداً فادعى الربوبية.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مَأْمَنُوا بِاللَّهِ فَكَلِمَةً تَوَكَّلُوا﴾ لما شكّا بنو إسرائيل إلى موسى ما يهددهم به فرعون من ذبح أولادهم، واستحياء نسائهم، قال لهم هذا. وفي قوله: ﴿لَا تَجْعَلْنَا قِتْنَةً﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا تهلكنا بعداب على أيدي قوم فرعون، ولا بعداب من قبلك، فيقول قوم فرعون: لو كانوا على حق ما غدّبوا ولا سلّطنا عليهم. والثاني: لا تسلّطهم علينا فيفتنونا، والقولان مرويان عن مجاهد. والثالث: لا تسلّطهم علينا فيفتنونا بنا، لظنهم أنهم على حق، قاله أبو الضحى، وأبو مجلز.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبُوءَ لِلْقَوْمِ بِمَا كَفَرُوا﴾ قال المفسرون: لما أرسل موسى، أمر فرعون بمساجد بني إسرائيل فخرّبت كلّها، ومنعوا من الصلاة، وكانوا لا يصلّون إلا في الكنائس؛ فأمرها أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلّون فيها خوفاً من فرعون. و «تَبُوءُ» معناه: اتّخذوا، وقد شرحناه في [الأعراف: ٧٤]. وفي المراد بمصر قولان: أحدهما: أنه البلد المعروف بمصر، قاله الضحاك. والثاني: أنه الإسكندرية، قاله مجاهد. وفي البيوت قولان: أحدهما: أنها المساجد، قاله الضحاك، والثاني: القصور، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أربعة أقوال: أحدها: اجعلوها مساجد، رواه مجاهد، وعكرمة، والضحاك عن ابن عباس، وبه قال النخعي، وابن زيد. وقد ذكرنا أن فرعون أمر بهدم مساجدهم، فقيل لهم: اجعلوا بيوتكم قبلة بدلاً من المساجد. والثاني: اجعلوها قبّل القبلة، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى الضحاك عن ابن عباس، قال: قبّل مكة. وقال مجاهد: أمروا أن يجعلوها مستقبلية الكعبة، وبه قال مقاتل، وقتادة، والفراء. والثالث: اجعلوها يقابل بعضها بعضاً، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال سعيد بن جبير. والرابع: واجعلوا بيوتكم التي بالشام قبلة لكم في الصلاة، فهي قبلة اليهود إلى اليوم، قاله ابن بحر. فإن قيل: البيوت جمع، فكيف قال: «قبلة» على التوحيد؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: من قال: المراد بالقبلة الكعبة، قال: وحُدّت القبلة لتوحيد الكعبة. قال: ويجوز أن يكون أراد: اجعلوا بيوتكم قبلاً، فاكتفى بالواحد عن الجمع، كما قال العباس بن مرداس:

فقلنا أسلموا إنا أخوكم      فقد برئت من الإحن الصُدورُ

يريد: إنا إخوانكم. ويجوز أن يكون وحّد «قبلة» لأنه أجزاها مجرى المصدر، فيكون المعنى: واجعلوا بيوتكم إقبالاً على الله، وقصدوا لما كنتم تستعملونه في المساجد. ويجوز أن يكون وحّدها، والمعنى: واجعلوا بيوتكم شيئاً قبلة، ومكاناً قبلة، ومحلة قبلة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ قال ابن عباس: أتوا الصلاة ﴿وَيَذَرُوا الْكُفْرَ﴾ أنت يا محمد. قال سعيد بن جبير: بشّروهم بالنصر في الدنيا، وبالجنة في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَعْتَدٌ لِفِرْعَوْنَ وَأَمْثَلِ رِيسَةً وَأُتْرَاقًا﴾ قال ابن عباس: كان لهم من لدن فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت.

قوله تعالى: ﴿لِيَضْلُوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ وفي لام «لِيَضْلُوا» أربعة أقوال: أحدها: أنها لام «كي» والمعنى: آتيتهم ذلك كي يضلوا، وهذا قول الفراء. والثاني: أنها لام العاقبة، والمعنى: إنك آتيتهم ذلك فأصارهم إلى الضلال، ومثله قوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] أي: آل أمرهم إلى أن صار لهم عدواً، لا أنهم قصدوا ذلك، وهذا كما تقول للذي كسب مالا فأداه إلى الهلاك: إنما كسب فلان لحتفه، وهو لم يكسب المال طلباً للحتف، وأنشدوا:



وللمنايا نُرِّي كُلَّ مُرْضِعَةٍ  
وقال آخر:

وللخراب يُجِدُّ النَّاسُ عَمْرَانَا  
وقال آخر:

وللموت تَغْدُو الْوَالِدَاتُ بِخَالَهَا  
وقال آخر:

كما لخراب الدُّور تُبْنِي الْمَسَاكِينَ  
وقال آخر:

فإن يَكُنِ الْمَوْتُ أَفْنَاهُمْ

فللموت ما تَلِدُ الْوَالِدَةَ

أراد: عاقبة الأمر ومصيره إلى ذلك، هذا قول الزجاج. والثالث: أنها لام الدعاء، والمعنى: ربنا ابتلهم بالضلال عن سبيلك، ذكره ابن الأنباري. والرابع: أنها لام أجل، فالمعنى: آتيتهم لأجل ضلالتهم عقوبة منك لهم، ومثله قوله: ﴿سَيَلِّطُونَ بِاللَّهِ لَكُمُ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] أي: لأجل إعراضكم، حكاه بعض المفسرين. وقرأ أهل الكوفة إلا المفضل، وزيد، وأبو حاتم عن يعقوب: «لِيُضِلُّوا» بضم الياء، أي: لِيُضِلُّوا غيرهم.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِن مَّنْ جَعَلْتَ حِجَارَةً مِّنْ تَحْتِهَا يَأْتِي الشَّيْءُ بِآثَرِهِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنها جعلت حجارة، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك، وأبو صالح، والفراء. وقال القرظي: جُعِلَ سُكْرُهُمْ حِجَارَةً. وقال ابن زيد: صار ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شيء لهم حجارة. وقال مجاهد: مسخ الله النخل والثمار والأطعمة حجارة، فكانت إحدى الآيات التسع. وقال الزجاج: تطميس الشيء: إذهابه عن صورته والانقطاع به على الحال الأولى التي كان عليها. والثاني: أنها هلكت، فالمعنى أهلك أموالهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، ومنه يقال: طُمست عينه، أي: ذهب، وطُمس الطريق: إذا عفا ودرس. وفي قوله: ﴿وَأَشَدُّ عَنَّا قُلُوبُهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أطبع عليها، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: أهلكهم كفاراً، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: اشدد عليها بالضلالة، قاله مجاهد. والرابع: أن معناه: قَسَّ قُلُوبَهُمْ، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه دُعَاء عليهم أيضاً، كأنه قال: اللهم فلا يؤمنوا، قاله الفراء، وأبو عبيدة، والزجاج. وقال ابن الأنباري: معناه: فلا آمنوا، قال الأعشى:

فلا يَنْبَسِطُ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ مَا أَنْزَوِي

ولا تَلْقَنِي إِلَّا وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ<sup>(١)</sup>

معناه لا انبسط، ولا لقيتني. والثاني: أنه عطف على قوله: «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ»، فالمعنى: أنك آتيتهم لِيُضِلُّوا فلا يؤمنوا، حكاه الزجاج عن المبرد<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَرَوْا الْآيَاتَ الْأَكْبَرٰ﴾ قال ابن عباس: هو الغرق، وكان موسى يدعو، وهارون يؤمن، فقال الله تعالى: ﴿فَدَّ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا﴾، وكان بين الدعاء والإجابة أربعون سنة. فان قيل: كيف قال: ﴿دَعْوَتُكُمَا﴾ وهما دعوتان؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الدعوة تقع على دعوتين وعلى دَعَوَاتٍ وكلامٍ يطول كما بيَّنَّا في [الأعراف: ١٥٨] أن الكلمة تقع على كلمات، قال الشاعر:

وكان دعا دعوة قَوْمِهِ

هَلُمَّ إِلَىٰ أَمْرِكُمْ قَدْ صُورِمٌ<sup>(٣)</sup>

فأوقع «دعوة» على ألفاظ بيَّنها آخر بيته. والثاني: أن يكون المعنى: قد أُجِيبَتْ دَعْوَاتُكُمَا، فافتى بالواحد من ذِكْر الجميع، ذكر الجوابين ابن الأنباري. وقد روى حماد بن سلمة عن عاصم أنه قرأ «دَعْوَاتُكُمَا» بالألف وفتح العين. والثالث: أن موسى هو الذي دعا، فالدعوة له، غير أنه لما أَمَّن هارون، أشرك بينهما في الدعوة، لأن التأمين على الدعوة منها. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَبِيحًا﴾ أربعة أقوال: أحدها: فاستقيماً على الرسالة وما أمرتكم به، قاله أبو صالح عن

(١) «ديوانه» ٥٨ من قصيدته في هجاء يزيد بن مسهر الشيباني، و«الطبري» ١٥٨/١٨٣.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٥٨/١٨٥: والصواب من القول في ذلك، أنه في موضع جزم على الدعاء، بمعنى (فلا آمنوا)، وإنما اخترت ذلك، لأن ما قبله دعاء وذلك قوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِن مَّنْ جَعَلْتَ حِجَارَةً مِّنْ تَحْتِهَا يَأْتِي الشَّيْءُ بِآثَرِهِ﴾ فالحاق قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ إذ كان في سياق ذلك بمعناه أشبه وأولى.

(٣) البيت لأعشى قيس، «ديوانه» ٤٣، و«معجاز القرآن» ٢٠٨/١، و«الطبري» ٧٧/٨، و«القرظي» ١٥٨/٧، و«اللسان» و«التاج»: ربع.

ابن عباس. والثاني: فاستقيما على دعاء فرعون وقومه إلى طاعة الله، قاله ابن جرير. والثالث: فاستقيما في دعائكما على فرعون وقومه. والرابع: فاستقيما على ديني، ذكرهما أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا﴾ قرأ الأكثرون بتشديد تاء «تَتَّبِعَانَّ». وقرأ ابن عامر بتخفيفها مع الاتفاق على تشديد نون «تَتَّبِعَانَّ»، إلا أن النون الشديدة دخلت للنهي مؤكدة، وكسرت لسكونها وسكون النون التي قبلها، واختير لها الكسر لأنها بعد الألف، فشبهت بنون الاثنين. قال أبو علي: ومن خفض النون أمكن أن يكون خفف النون الثقيلة، فإن شئت كان على لفظ الخبر، والمعنى الأمر، كقوله: ﴿يَرْزُقَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨ و ٢٣٤] و ﴿لَا تُضَاكِرْ وَوَالِدَةً﴾ [البقرة: ٢٣٣] أي: لا ينبغي ذلك، وإن شئت جعلته حالاً من قوله: ﴿فَأَسْتَقِيمًا﴾ تقديره: استقيما غير متبعين. وفي المراد بسبيل الذين لا يعلمون قولان: أحدهما: أنهم فرعون وقومه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الذين يستعجلون القضاء قبل مجيئه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. فإن قيل: كيف جاز أن يدعو موسى على قومه؟ فالجواب: أن بعضهم يقول: كان ذلك بوحى، وهو قول صحيح، لأنه لا يُظن بنبي أن يُقدِّم على مثل ذلك إلا عن إذن من الله ﷻ، لأن دعاءه سبب للانتقام.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَهُهُمُ فِرْعَوْنُ وَجُودُهُ﴾ قال أبو عبيدة. أتبعهم وتبعهم سواء. وقال ابن قتبية: أتبعهم: لحقهم. ﴿بَنِيًا وَعَدُوًّا﴾ أي: ظملاً. وقرأ الحسن «فَأَتَبَعَهُمْ» بالتشديد، وكذلك شدوا «عَدُوًّا» مع ضم العين.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ مَا أَتَىٰ أَنفُسِي إِلَّا فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّفْعٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ عَامِرٍ «أَنَّهُ» بفتح الألف، والمعنى: آمنت بأنه. فلما حذف حرف الجر، وصل الفعل إلى «أَنَّ» فنُصب. وقرأ حمزة والكسائي «إِنَّهُ» بكسر الألف، فحملوه على القول المضمر، كأنه قال: آمنت، فقلت: إنه. قال ابن عباس: لم يقبل الله إيمانه عند رؤية العذاب. قال ابن الأنباري: جنح فرعون إلى التوبة حين أغلق بابها لحضور الموت ومعاينة الملائكة، فقيل له: ﴿مَاءَ الْكَلْبِ﴾ أي: الآن تتوب وقد أضعت التوبة في وقتها، وكنت من المفسدين بالدعاء إلى عبادة غير الله ﷻ؟ والمخاطب له بهذا كان جبريل. وجاء في الحديث أن جبريل جعل يدسُّ الطين في فم فرعون خشية أن يُغْفَرَ له<sup>(١)</sup>. قال الضحاك بن قيس: اذكروا الله في الرِّخَاءِ يذكركم في الشدة، إن يونس ﷻ كان عبداً صالحاً، وكان يذكر الله، فلما وقع في بطن الحوت سأل الله، فقال الله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ ﴿١٢٤﴾ لَكُنْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الصافات: ١٤٣، ١٤٤]، وإن فرعون كان عبداً طاعياً ناسياً لذكر الله تعالى، فلما أدركه العرق قال: آمنت، فقال الله: ﴿مَاءَ الْكَلْبِ وَقَدْ عَصَيْتَ بَيْتًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَهُهُمُ فِرْعَوْنُ وَجُودُهُ﴾ وقرأ يعقوب «تُنَجِّيكِ» مخفف. قال اللغويون منهم يونس وأبو عبيدة: نُلتِيكِ على نجوة من الأرض، أي: ارتفاع، ليصير علماً أنه قد غرق. وقرأ ابن السميع «نُنَجِّيكِ» بحاء. وفي سبب إخراجه من البحر بعد غرقه ثلاثة أقوال: أحدها: أن موسى وأصحابه لما خرجوا، قال من بقي من المدائن من قوم فرعون: ما أغرق فرعون، ولكنه هو وأصحابه يتصيدون في جزائر البحر، فأوحى الله إلى البحر أن اللفظ فرعون عرياناً، فكانت نجاة عبيره، وأوحى الله تعالى إلى البحر: أن اللفظ ما فيك، فلفظهم البحر بالساحل، ولم يكن يلفظ غريقاً، فصار لا يقبل غريقاً إلى يوم القيامة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أن أصحاب موسى قالوا: إنا نخاف أن يكون فرعون ما غرق، ولا نؤمن بهلاكه، فدعا موسى ربه، فأخرجه حتى أيقنوا بهلاكه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وإلى نحوه ذهب قيس بن عباد، وعبد الله بن شداد، والسدي، ومقاتل. وقال السدي: لما قال بنو إسرائيل: لم يغرق فرعون، دعا موسى، فخرج فرعون في ستمائة ألف وعشرين ألفاً عليهم الحديد، فأخذته بنو إسرائيل يمثلون به. وذكر غيره أنه إنما أخرج من البحر وحده دون أصحابه. وقال ابن جريج: كذب بعض بني إسرائيل بغرقه، فرمى به البحر على ساحل البحر حتى رآه بنو إسرائيل قَصِيراً أحمر كأنه ثور. وقال أبو سليمان: عرفه بنو إسرائيل بدرج كان له من لؤلؤ لم يكن لأحد

(١) «المستند» ١٦/٤، ونقله ابن كثير في «التفسير» ٢/٤٣٠ من الطيالسي، وقال: وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضاً، وابن جرير أيضاً من غير وجه عن شعبة، وقال الترمذي: حسن غريب صحيح. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٣٤٠ قال: هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، إلا أن أكثر أصحاب شعبة أوقفوه على ابن عباس، وواقفه الذهبي.

مثلها. فأما وجهه فقد غيرهُ سُخْطُ الله تعالى. والثالث: أنه كان يدّعي أنه ربّ، وكان يعبدُه قوم، فبينَ الله تعالى أمره، فأغرقه وأصحابه، ثم أخرجَه من بينهم، قاله الزجاج. وفي قوله: ﴿يَدْعِيكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: بجسدك من غير روح، قاله مجاهد. وذكرَ البدن دليل على عدم الروح. والثاني: بدرعك، قاله أبو صخر. وقد ذكرنا أنه كانت له درع من لؤلؤ، وقيل: من ذهب، فعرف بدرعه. والثالث: نلقبك عربياً، قاله الزجاج. والرابع: ننجيك وحلك، قاله ابن قتيبة. وفي قوله: ﴿لَنْ خَلَقَكَ مَبْأُؤً﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لتكون لمن بعدك في النكاح آية لثلاث يقولوا مثل مقالتك، فإنك لو كنت إلهاً ما غرقت، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: «خلفك» بمعنى بعدك، والآية: العلامة. والثاني: لتكون لبني إسرائيل آية، قاله السدي. والثالث: لمن تخلف من قومه، لأنهم أنكروا غرقه على ما ذكرنا في أول الآية، فخرج في معنى الآية قولان: أحدهما: عبرة للناس. والثاني: علامة تدل على غرقه. وقال الزجاج: الآية أنه كان يدّعي أنه ربّ، فبان أمره، وأخرج من بين أصحابه لما غرقوا. وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء ﴿لمن خلقك﴾ بالقاف.

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْيَوْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْبِضُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ فِيمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَتَسْتَلِ الْأَزْرَاقَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ الْأَزْرَاقَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أنزلناهم منزل صدق، أي منزلاً كريماً. وفي المراد ببني إسرائيل قولان: أحدهما: أصحاب موسى. والثاني: قريظة والنضير. وفي المراد بالمنزل الذي أنزلوه خمسة أقوال: أحدها: أنه الأردن، وفلسطين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الشام، وبيت المقدس، قاله الضحاك وقتادة. والثالث: مصر، روي عن الضحاك أيضاً. والرابع: بيت المقدس، قاله مقاتل. والخامس: ما بين المدينة والشام من أرض يثرب، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. والمراد بالطيبات: ما أحل لهم من الخيرات الطيبة. ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ يعني بني إسرائيل. قال ابن عباس: ما اختلفوا في محمد، لم يزالوا به مصدقين، ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْيَوْمُ﴾ يعني القرآن، وروي عنه: حتى جاءهم العلم، يعني محمداً. فعلى هذا يكون العلم هاهنا: عبارة عن المعلوم. وبيان هذا أنه لما جاءهم اختلفوا في تصديقه، وكفر به أكثرهم بغياً وحسداً بعد أن كانوا مجتمعين على تصديقه قبل ظهوره.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ﴾ في تأويل هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره من الشاكين، بدليل قوله في آخر السورة: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شكٍّ مِّن رَّبِّي﴾ [يونس: ١٠٥]، ومثله قوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ أَنَّى اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُشْفِقِينَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٤﴾﴾ [الأحزاب] ثم قال: ﴿يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾ [الأحزاب: ٣] ولم يقل: بما تعمل، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن الخطاب للنبي ﷺ، وهو المراد به. ثم في المعنى قولان: أحدهما: أنه خوطب بذلك وإن لم يكن في شك، لأنه من المستفيض في لغة العرب أن يقول الرجل لولده: إن كنت ابني فبرني، ولعبده: إن كنت عبدي فاطعني، وهذا اختيار الفراء. وقال ابن عباس: لم يكن رسول الله ﷺ في شك، ولا سأل. والثاني: أن تكون «إن» بمعنى «ما» فالمعنى: ما كنت في شك ﴿فَسْتَلِ﴾، المعنى: لسنا نريد أن نأمرك أن تسأل لأنك شاك، ولكن لتزداد بصيرة، ذكره الزجاج. والثالث: أن الخطاب للشاكين، فالمعنى: إن كنت أيها الإنسان في شك مما أنزل إليك على لسان محمد، فسأل، روي عن ابن قتيبة. وفي الذي أنزل إليه قولان: أحدهما: أنه أنزل إليه أنه رسول الله. والثاني: أنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَلِ الْأَزْرَاقَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وهم اليهود والنصارى. وفي الذين أمر بسؤالهم منهم قولان: أحدهما: من آمن، كعبد الله بن سلام، قاله ابن عباس، ومجاهد في آخرين. والثاني: أهل الصدق منهم، قاله الضحاك، وهو يرجع إلى الأول، لأنه لا يصدق إلا من آمن. قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ هذا كلام مستأنف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ حَفَّتْ﴾ أي؛ وجبت ﴿عَلَيْهِمْ كَسَمْتُ رَبِّكَ﴾ أي؛ قوله. وبماذا حقت الكلمة عليهم، فيه أربعة أقوال: أحدها: باللعنة. والثاني: بنزول العذاب. والثالث: بالسخط. والرابع: بالتمة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ قال الأخفش: إنما أنت فعل «كل» لأنه أضافه إلى «آية» وهي مؤنثة.

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسُ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَازِبَ الْبَرِّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَا إِلَىٰ حِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ أي: أهل قرية. وفي «لولا» قولان: أحدهما: أنه بمعنى: لم تكن قرية آمنت ﴿فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ أي: قُبِلَ منها ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسُ﴾، قاله ابن عباس. وقال قتادة: لم يكن هذا لأمة آمنت عند نزول العذاب، إلا لقوم يونس. والثاني: أنها بمعنى: فهلاً، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. قال الزجاج: والمعنى: فهلاً كانت قرية آمنت في وقت نفعها إيمانها، إلا قوم يونس؟ و«إلا» هاهنا استثناء ليس من الأول، كأنه قال: لكن قوم يونس. قال الفراء: نُصِبَ القوم على الانقطاع مما قبله، ألا ترى أن «ما» بعد «إلا» في الجحد يتبع ما قبلها؟ تقول: ما قام أحد إلا أخوك، فإذا قلت: ما فيها أحد إلا كلباً أو حماراً، نصبت، لانقطاعهم من الجنس، كذلك كان قوم يونس منقطعين من غيرهم من أمم الأنبياء، ولو كان الاستثناء وقع على طائفة منهم لكان رفعاً. وذكر ابن الأنباري في قوله: «إلا» قولين آخرين: أحدهما: أنها بمعنى الواو، والمعنى: وقوم يونس لما آمنوا فعلنا بهم كذا وكذا، وهذا مروى عن أبي عبيدة، والفراء ينكره. والثاني: أن الاستثناء من الآية التي قبل هذه تقديره: حتى يروا العذاب الأليم إلا قوم يونس، فالاستثناء على هذا متصل غير منقطع.

قوله تعالى: ﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ﴾ أي: صرفنا عنهم ﴿غَازِبَ الْبَرِّ﴾ أي: عذاب الهوان والذل ﴿وَمَتَّعْنَا إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي: إلى حين آجالهم.

### الإشارة إلى شرح قصتهم

ذكر أهل العلم بالسِّيَر والتفسير أن قوم يونس كانوا بـ «نينوى» من أرض الموصل، فأرسل الله ﷻ إليهم يونس يدعوهم إلى الله ويأمرهم بترك الأصنام، فأبوا، فأخبرهم أن العذاب مصبُّهم بعد ثلاث، فلما تغشاهم العذاب، قال ابن عباس، وأنس: لم يبق بين العذاب وبينهم إلا قدر ثلثي ميل، وقال مقاتل: قدر ميل، وقال أبو صالح عن ابن عباس: وجدوا حرَّ العذاب على أكتافهم، وقال سعيد بن جبيرة: غشيهم العذاب كما يغشى الثوبُ القبر، وقال بعضهم: غامت السماء غيماً أسود يُظهر دخاناً شديداً، فغشي مدينتهم، واسودَّت سطوحهم، فلما أيقنوا بالهلاك لبسوا المسوح، وحثُّوا على رؤوسهم الرماد، وفرقوا بين كل والدة وولدها من الناس والأنعام، وعجَّوا إلى الله بالتوبة الصادقة، وقالوا: آمنا بما جاء به يونس، فاستجاب الله منهم. قال ابن مسعود: بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم بينهم، حتى إن كان الرجل ليأتي إلى الحجر قد وضع عليه أساس بنيانه فيقلعه، فيرده. وقال أبو الجلد<sup>(١)</sup>: لما غشيهم العذاب، مشَّوا إلى شيخ من بقية علمائهم، فقالوا: ما ترى؟ قال: قولوا: يا حيُّ حين لا حي، يا حيُّ مُحيي الموتى، يا حيُّ لا إله إلا أنت، فقالوها، فكُشف العذاب عنهم. قال مقاتل: عجَّوا إلى الله أربعين ليلة، فكُشف العذاب عنهم. وكانت التوبة عليهم في يوم عاشوراء يوم الجمعة. قال: وكان يونس قد خرج من بين أظهرهم، فقيل له: ارجع إليهم، فقال: كيف أرجع إليهم فيجدوني كاذباً؟ وكان من يكذب بينهم ولا بيِّنة له يُقتل، فانصرف مغاضباً، فالتقمه الحوت. وقال أبو صالح عن ابن عباس: أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له: شعيا، فقيل له: انت فلاناً الملك، فقل له يبعث إلى بني إسرائيل نبياً قوياً أميناً، وكان في مملكته خمسة من الأنبياء، فقال الملك ليونس: اذهب إليهم، فقال: ابعث غيري، فعزم عليه أن يذهب، فأتى بحر الروم، فركب سفينة، فالتقمه الحوت، فلما خرج من بطنها أمر أن ينطلق إلى قومه، فانطلق نذيراً لهم، فأبَّوا عليه، فوعدهم بالعذاب، وخرج، فلما تابوا رُفِع عنهم. والقول الأول أثبت عند العلماء، وأنه إنما التقمه الحوت بعد إنذاره لهم وتوبتهم. وسيأتي شرح قصته في التمام الحوت إياه في

(١) أبو الجلد، بفتح الجيم، وسكون اللام، هو جيلان بن أبي فروة الأسدي.

مكانه إن شاء الله تعالى [الصفات: ١٤٢]. فإن قيل: كيف كُشف العذاب عن قوم يونس بعد إتيانه إليهم، ولم يُكشَف عن فرعون حين آمن؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن ذلك كان خاصاً لهم كما ذكرنا في أول الآية. والثاني: أن فرعون باشره العذاب، وهؤلاء دنا منهم ولم يباشرهم، فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو العافية، فأما الذي يعاين، فلا توبة له، ذكره الزجاج. والثالث: أن الله تعالى علم منهم صدق النيات، بخلاف مَنْ تقدّمهم من الهالكين، ذكره ابن الأنباري.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جِئِمًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ حريصاً على إيمان جميع الناس، فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا من سبقت له السعادة. قال الأخفش: جاء بقوله: «جميعاً» مع «كل» تأكيداً كقوله: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَجَدَّدُوا إِلَهُينِ آتَيْنِ﴾ [النحل: ٥١].

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ قال المفسرون، منهم مقاتل: هذا منسوخ بآية السيف، والصحيح أنه ليس هاهنا نسخ، لأن الإكراه على الإيمان لا يصح، لأنه عمل القلب.

﴿وَمَا كَانَتْ لِيُنْفِيسَ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِيُنْفِيسَ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: بقضاء الله وقدره. والثاني: بأمر الله، رُوي عن ابن عباس. والثالث: بمشيئة الله، قاله عطاء. والرابع: إلا أن يأذن الله في ذلك، قاله مقاتل. والخامس: بعلم الله. والسادس: بتوفيق الله، ذكرهما الزجاج، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ﴾ أي: ويجعل الله الرجس. وروى أبو بكر عن عاصم: «ونجعل الرجس» بالنون. وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه السخط، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: الإثم والمدون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه ما لا خير فيه، قاله مجاهد. والرابع: العذاب، قاله الحسن، وأبو عبيدة، والزجاج. الخامس: العذاب والغضب، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يعقلون عن الله أمره ونهيهِ. وقيل: لا يعقلون حججه ودلائل توحيده.

﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِ الْأَيْكُتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال المفسرون: قل للمشركين الذين يسألونك الآيات على توحيد الله: انظروا بالتفكير والاعتبار ماذا في السموات والأرض من الآيات والعبر التي تدل على وحدانيته ونفاذ قدرته كالشمس، والقمر، والنجوم، والجبال، والشجر، وكلُّ هذا يقتضي خالقاً مدبراً. ﴿وَمَا تُنْفِ الْأَيْكُتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ في علم الله.

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَى مَعَكُمْ يَوْمَ السَّنَظِيرِ ﴿١٠٤﴾ ثُمَّ نَبِّئْ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَبِّئِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ قال ابن عباس: يعني كفار قريش. ﴿إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ﴾ قال ابن الأنباري: أي: مثل وقائع الله بمن سلف قبلهم، والعرب تكني بالأيام عن الشرور والحروب، وقد تقصد بها أيام الشرور والأفراح إذا قام دليل بذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَانظُرُوا﴾ هلاكي ﴿إِلَى مَعَكُمْ يَوْمَ السَّنَظِيرِ﴾ لنزول العذاب بكم. ﴿ثُمَّ نَبِّئْ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ من العذاب إذا نزل، فلم يهلك قوم قط إلا نجا نبيهم والذين آمنوا معه.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَبِّئِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقرأ يعقوب، وحفص، والكسائي في قراءته وروايته عن أبي بكر: «نبي المؤمنين» بالتحفيف. ثم في هذا الإنجاء قولان: أحدهما: ننجيهم من العذاب إذا نزل بالمكذبيين، قاله الربيع بن أنس. والثاني: ننجيهم في الآخرة من النار، قاله مقاتل.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ رَبِّي فَلَا آعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ آعْبُدْ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَقْرَبَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ قال ابن عباس: يعني أهل مكة ﴿إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ رَبِّي﴾ الإسلام ﴿فَلَا آعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وهي الأصنام ﴿وَلَكِنْ آعْبُدْ اللَّهَ الَّذِي﴾ يقدر أن يمتنكم. وقال ابن جرير: معنى الآية: لا ينبغي لكم أن تشكروا في ديني، لأنني أعبد الله الذي يمتت وينفع ويضر، ولا تستنكروا عبادة مَنْ يفعل هذا، وإنما ينبغي لكم أن تشكروا وتنعروا ما أنتم عليه من عبادة الأصنام التي لا تضر ولا تنفع. فإن قيل: لم قال: ﴿الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ﴾ ولم يقل: «الذي خلقكم»؟ فالجواب: أن هذا يتضمن تهديدهم، لأن ميعاد عذابهم الوفاة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَقْرَبَ وَجْهَكَ﴾ المعنى: وأمرت أن أقم وجهك، وفيه قولان: أحدهما: أخلص عملك. والثاني: استقم بإقبالك على ما أمرت به بوجهك. وفي المراد بالحنيف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المتبع، قاله مجاهد. والثاني: المخلص، قاله عطاء. والثالث: المستقيم، قاله القرظي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ﴾ إن دعوته ﴿وَلَا يَضُرُّكَ﴾ إن تركت عبادته. و«الظالم» الذي يضع الشيء في غير موضعه.

﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بِضُرِّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِلَٰهُهُ يَوْمَ ذَا الْقُرْبَىٰ مُبِيبٌ بِرَبِّهِ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَخَشِعُوا أَلْفَاكًا وَاتَّقُوا يَوْمَ تُغْفَلُ الْوُجُوهُ وَمَنْ آتَاكُمْ بِبُخْلٍ بَنَاهُ اللَّهُ سَبِيلَهُ وَاللَّهُ يَبْذُرُ الْحَبَّ حَيْثُ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بِضُرِّ﴾ أي: بشدة وبلاء ﴿فَلَا كَاشِفَ﴾ لذلك ﴿إِلَّا هُوَ﴾ دون ما يعبد المشركون من الأصنام. وإن يصيب بخير، أي: برحمة ونعمة وعافية، فلا يقدر أحد أن يمنعك إياه. ﴿يُبِيبٌ بِرَبِّهِ﴾ أي: بكل واحد من الضر والخير.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ صَدَّقَ بِرَبِّهِ يَبْدَأْ لَهُ مِنْ أَثَرِهِ﴾ أي: وإنما يكون وبال ضلاله على نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمْ بِبُخْلٍ﴾ أي: في منعكم من اعتقاد الباطل، والمعنى: لست بحفيظ عليكم من الهلاك كما يحفظ الوكيل المتاع من الهلاك. قال ابن عباس: وهذه منسوخة بآية القتال، والتي بعدها أيضاً، وهي قوله: ﴿وَأَسْبِرْ حَتَّىٰ يَخُصَّكَ اللَّهُ﴾ لأن الله تعالى حكم بقتل المشركين، والجزية على أهل الكتاب. والصحيح: أنه ليس هاهنا نسخ. أما الآية الأولى، فقد ذكرنا الكلام عليها في نظيرتها في [الانعام: ١٠٧]. وأما الثانية، فقد ذكرنا نظيرتها في سورة [البقرة: ١٠٩] قوله: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾.



## سورة هود

## [عليه السلام]

## فصل في نزولها

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية كلها، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، وجابر بن زيد، وقناة. وروى عن ابن عباس أنه قال: هي مكية، إلا آية، وهي قوله: ﴿وَأَذِيرَ السَّكْوَةِ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤]، وعن قناة نحوه. وقال مقاتل: هي مكية كلها، إلا قوله: ﴿فَلَمَّا كَثُرَتْ نَارُكَ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [هود: ١٢] وقوله: ﴿أَوَلَيْكَ يُؤْمِنُونَ بِؤسَىٰ﴾ [هود: ١٧] وقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْتَنْتِ يَدْعِينَ الشَّيَاطِينَ﴾ [هود: ١١٤]. وروى أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، عَجَلْ إِلَيْكَ الشَّيْب، قال: «شيبتي هود وأخواتها: الحاققة، والواقعة، وعم يتساءلون، وهل أتاك حديث الغاشية»<sup>(١)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ كُنْتُ أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾﴾

فأما «الر» فقد ذكرنا تفسيرها في سورة (يونس). قال الفراء: و «كُنْتُ» مرفوع بالهجاء الذي قبله، كأنك قلت: حروف الهجاء هذا القرآن، وإن شئت رفعته بإضمار «هذا كتاب»، والكتاب: القرآن. وفي قوله: ﴿أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أحكمت بما تُنسخُ بكتاب كما تُسخت الكتب والشرائع، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أحكمت بالأمر والنهي، قاله الحسن، وأبو العالية. والثالث: أحكمت عن الباطل، أي: مُنعت، قاله قناة، ومقاتل. والرابع: أحكمت بمعنى جُمعت، قاله ابن زيد. فإن قيل: كيف عمَّ الآيات هاهنا بالإحكام، وخص بعضها في قوله: ﴿وَيْتَهُ أَيْتُهُ تُحْكَمُ﴾ [آل عمران: ٢٨]؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الإحكام الذي عمَّ به هاهنا غير الذي خصَّ به هناك. وفي معنى الإحكام العام خمسة أقوال، قد أسلفنا منها أربعة في قوله: ﴿أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ﴾. الخامس: أنه إعجاز النظم والبلاغة وتضمن الحكيم المعجزة. ومعنى الإحكام الخاص: زوال اللبس، واستواء السامعين في معرفة معنى الآية. والجواب الثاني: أن الإحكام في الموضوعين بمعنى واحد. والمراد بقوله: ﴿أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ﴾: أحكم بعضها بالبيان الواضح ومنع الالتباس، فأوقع العموم على معنى الخصوص، كما تقول العرب: قد أكلت طعام زيد، يعنون: بعض طعامه، ويقولون: قُتِلنا ورب الكعبة، يعنون: قُتِل بعضنا، ذكر ذلك ابن الأنباري. وفي قوله: ﴿ثُمَّ فُصِّلَتْ سِتَّةَ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: فُصِّلَتْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: فُصِّلَتْ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، رواه جسر بن فرقد عن الحسن. والثالث: فُصِّلَتْ بِالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ، رواه أبو بكر الهذلي عن الحسن أيضاً. والرابع: فُصِّلَتْ بِمَعْنَى فَسَّرَتْ، قاله مجاهد. الخامس: أنزلت شيئاً بعد شيء، ولم تنزل جملة، ذكره ابن قتيبة. والسادس: فُصِّلَتْ بِمَعْنَى مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى التَّوْحِيدِ، وثبتت نبوة الأنبياء، وإقامة الشرائع، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ أي: من عنده.

﴿أَلَّا تَتَّبِعُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّهُ لَكَرَّمٌ عَلِيمٌ ﴿٢﴾ وَأَنْ أَسْتَفْهِرُوا بِرِكْرِ ثُمَّ نُورًا إِلَيْهِ يَمُنَّكُمْ مَنَّمَا حَسَنًا إِلَّا أَجَلِي سَسَىٰ وَرَوَيْتَ كُلَّ ذِي قَضَلٍ فَصَلَّمْ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ آسَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ كَيْدٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾﴾

(١) «جامع الترمذي» ١٦٢/٢، ولفظه: قال أبو بكر: يا رسول الله قد ثبت، قال: فشببني هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف» ٨٧: وأطال الدارقطني في ذكره، واختلاف طرقه في أوائل كتاب «العلل». وانظر الكلام على هذا الحديث في «المقاصد الحسنة» ٢٥٥، ٢٥٦ للحافظ السخاوي.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال الفراء: المعنى: فصلت آياته بأن لا تعبدوا إلا الله ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا﴾. و «أن» في موضع النصب بـاللذاتك الخافض. وقال الزجاج: المعنى: آمركم أن لا تعبدوا ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ وأن استغفروا. قال مقاتل: والمراد بهذه العبادة: التوحيد. والخطاب لكفار مكة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُؤْوُوا إِلَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الاستغفار والتوبة هاهنا من الشرك، قاله مقاتل. والثاني: استغفروه من الذنوب السالفة، ثم توبوا إليه من المستأنفة متى وقعت. وذكر عن الفراء أنه قال: «ثم» هاهنا بمعنى الواو.

قوله تعالى: ﴿يَبْعَثُكُمْ فِيهَا حَسَنًا﴾ قال ابن عباس: يفضل عليكم بالرزق والسعة. وقال ابن تينية: يُعْمَرُكُمْ. وأصل الإمتاع: الإطالة، يقال: أمتع الله بك، ومتع الله بك، إمتاعاً ومتاعاً، والشئ الطويل: متاع، يقال: جبل متاع، وقد متع النهار: إذا تطاول. وفي المراد بالأجل المسمى قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقادة. والثاني: أنه يوم القيامة، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّي كُلِّ ذِي فَضْلٍ فَصَلِّمْ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ويؤت كل ذي فضل من حسنّة وخيرٍ فضله، وهو الجنة. والثاني: يؤتبه فضله من الهداية إلى العمل الصالح. والثاني: أنها ترجع إلى العبد، فيكون المعنى: ويؤت كل من زاد في إحسانه وطاعته ثواب ذلك الفضل الذي زاده، فيفضله في الدنيا بالمنزلة الرفيعة، وفي الآخرة بالثواب الجزيل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: تُعرضوا عما أمرتم به، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو مجلز، وأبو رجاء: «وإن تَوَلَّوْا» بضم التاء. ﴿وَإِنْ أَتَاكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فيه إضمار «قل». واليوم الكبير: يوم القيامة.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتَوُونَ سُدُورَهُمْ مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَفْشِنُونَ يَأْتِيَهُمْ بِعَلَمٍ مَا يُبْهِرُونَ وَمَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا عَلَيْهِمْ يَدْعُونَ الْأَشْدِيدَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتَوُونَ سُدُورَهُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الأخنس بن شريق، وكان يجالس رسول الله ﷺ ويحلف إنه ليحبّه، ويضمر خلاف ما يُظهر له، فنزلت فيه هذه الآية<sup>(١)</sup>، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في ناس كانوا يستحيون أن يُفضوا إلى السماء في الخلاء ومجامعة النساء، فنزلت فيهم هذه الآية، رواه محمد بن عباد عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في بعض المنافقين، كان إذا مرّ برسول الله ﷺ، نثى صدره وظهروه وطأ رأسه وغطى وجهه لثلا يراه رسول الله، قاله عبد الله بن شداد. والرابع: أن طائفة من المشركين قالوا: إذا أغلقتنا أبوابنا وأرخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وثبتنا صدورنا على عداوة محمد ﷺ، كيف يعلم بنا؟ فأخبر الله عما كنتموا، ذكره الزجاج. والخامس: أنها نزلت في قوم كانوا لشدة عداوتهم رسول الله ﷺ إذا سمعوا منه القرآن حنّوا صدورهم، ونكسوا رؤوسهم، وتغشوا ثيابهم ليعد عنهم صوت رسول الله ﷺ ولا يدخل أسماعهم شيء من القرآن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَنْتَوُونَ سُدُورَهُمْ﴾ يقال: نثيت الشيء: إذا عطفته وطويته. وفي معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: يكتون ما فيها من العداوة لمحمد ﷺ، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ينتون صدورهم على الكفر، قاله مجاهد. والثالث: يحنونها لثلا يسمعون كتاب الله، قاله قتادة. والرابع: ينتونها إذا ناجى بعضهم بعضاً في أمر رسول الله ﷺ، قاله ابن زيد. الخامس: ينتونها حياة من الله تعالى، وهو يخرج على ما حكينا عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: وكان ابن عباس يقرأها: «ألا إنهم تَنَتُونِي صدورهم» وفسرها أن ناساً كانوا يستحيون أن يُفضوا إلى السماء في الخلاء ومجامعة النساء. فَتَنُونِي: تَفْعُولٌ، وهو فعل للصدر، معناه: المبالغة في نثي الصدور، كما تقول العرب: احلولى الشيء، يحلولي: إذا بالغوا في وصفه بالحلاوة، قال عنترة:

(١) «أسباب النزول» للواحدى ١٥٣، عن الكلبي.

(٢) «البخاري» ٢٦٤/٨، «الطبري» ٢٣٦/١٥، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٣٢٠/٣ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.



أَلَا قَاتِلَ اللَّهِ الظُّلُومَ البَّوَالِيَا  
وَوَزَلَكَ لِلسَّيِّئِ الَّذِي لَا تَنَالُهُ

فعلى هذا القول، هو في حق المؤمنين، وعلى بقية الأقوال، هو في حق المنافقين. وقد خُرج من هذه الأقوال في معنى ﴿يَتَوَلَّوْا سُدُورَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه حقيقة في الصدور. والثاني: أنه كتمان ما فيها. قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَحْفَظُوا يَتَهُ﴾ في هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى رسوله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَفْشِرُونَ يَابَهُمْ﴾ قال أبو عبيدة: العرب تدخل «ألا» تأكيداً وإيجاباً وتبييناً. قال ابن قتيبة: «يستغشون ثيابهم» أي؛ يتغشونها ويستترون بها. قال قتادة: أخفى ما يكون ابن آدم، إذا حنى ظهره، واستغشى ثيابه، وأضمر همه في نفسه. قال ابن الأنباري: أعلم الله أنه يعلم سرايرهم كما يعلم مظهراتهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يَدَاتُ السُّنُورِ﴾ وقد شرحناه في [آل عمران: ١١٩].

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ يَبْتَاطُكُمْ أَنْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَكِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ تَقْتُولُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ قال أبو عبيدة: «من» من حروف الزوائد، والمعنى: وما دابة، والدابة: اسم لكل حيوان يدب. وقوله: ﴿أَلَا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ قال العلماء: فضلاً منه، لا وجوباً عليه. و«على» هاهنا بمعنى «من». وقد ذكرنا المستقر والمستودع في سورة [الأنعام: ٦٧].

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي كِتَابٍ﴾ أي: ذلك عند الله في اللوح المحفوظ، هذا قول المفسرين. وقال الزجاج: المعنى: ذلك ثابت في علم الله ﷻ. قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قال ابن عباس: عرشه: سريرته، وكان الماء إذ كان العرش عليه على الريح. قال قتادة: ذلك قبل أن يخلق السموات والأرض. قوله تعالى: ﴿يَبْتَاطُكُمْ﴾ أي: ليختبركم الاختبار الذي يجازي عليه، فيثيب المعتمر بما يرى من آيات السموات والأرض، ويعاقب أهل العناد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أيكم أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله ﷻ، وأسرع في طاعة الله، رواه ابن عمر عن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أيكم أعمل بطاعة الله، قاله ابن عباس. والثالث: أيكم أتم عقلاً، قاله قتادة. والرابع: أيكم أزهدي في الدنيا، قاله الحسن وسفيان. قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ قال الزجاج: السحر باطل عندهم، فكانهم قالوا: إن هذا إلا باطل بين، فأعلمهم الله تعالى أن القدرة على خلق السموات والأرض تدل على بعث الموتى.

﴿وَلَكِنْ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَهُ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ﴾ قال المفسرون: هؤلاء كفار مكة، والمراد بالأمة المعدودة: الأجل المعلوم، والمعنى: إلى مجيء أمة وانقراض أخرى قبلها. ﴿لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ﴾ وإنما قالوا ذلك تكديباً واستهزاءً.

(١) «ديوانه» ١٩٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٨٠/١. وقوله: قاتل الله، تعجب، وذكرك: تذكرك. يقول: قاتل الله الطلوع ما أجلبها للأحزان، وأبعثها للثشوق. واحلولى: حلى في عينك وسررت به. يقول: وقاتل قولك للشيء تحبه ولا تناله: ليت هذا الشيء لي.

(٢) «الطبري» ٢٥٠/١٥ - ٢٥١، وهو حديث ضعيف بمره، في سننه داود بن المحبر الطائي الثقفى صاحب كتاب «العقل»، وهو صاحب مناكير، وفيه أيضاً عبد الواحد بن زيد، منكر الحديث، ضعيف بمره. وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٢٢/٣ من رواية داود بن المحبر في كتاب «العقل»، وزاد نسبة لابن أبي حاتم، والحاكم في «التاريخ»، وابن مردويه.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ وقال: ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾. وقال بعضهم: لا يُصرف عنهم العذاب إذا أتاهم. وقال آخرون: إذا أخذتهم سيوف رسول الله ﷺ لم تُغمد عنهم حتى يباد أهل الكفر وتعلو كلمة الإخلاص.

قوله تعالى: ﴿وَتَأْكُلُهُمْ﴾ قال أبو عبيدة: نزل بهم وأصابهم. وفي قوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه الرسول والكتاب، قاله أبو صالح عن ابن عباس، فيكون المعنى: حاق بهم جزء استهزأهم. والثاني: أنه العذاب، كانوا يستهزئون بقولهم: ﴿مَا يَحْسِبُهُمْ﴾، وهذا قول مقاتل.

﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كَفُورٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، قاله ابن عباس. والثاني: في عبد الله بن أبي أمية المخزومي، ذكره الواحدي. والثالث: أن الإنسان هاهنا اسم جنس، والمعنى: ولئن أذقنا الناس، قاله الزجاج. والمراد بالرحمة: النعمة، من العافية، والمال، والولد. واليؤوس: القنوط، قال أبو عبيدة: هو فعول من يئس. قال مقاتل: إنه ليؤوس عند الشدة من الخير، كفور لله في نعمه في الرخاء.

﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرْبَةٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَنَجِحُ فَخُورٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ نِعْمَةً﴾ قال ابن عباس: صحة وسعة في الرزق. ﴿بَعْدَ ضَرْبَةٍ﴾ بعد مرض وفقر. ﴿لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ يريد الضر والفقر. ﴿إِنَّهُ لَنَجِحُ﴾ أي: يبطر ﴿فَخُورٌ﴾ قال ابن عباس: يفاخر أوليائي بما أوسعت عليه. فإن قيل: ما وجه عيب الإنسان في قوله: ﴿ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾، وما وجه ذمه على الفرح، وقد وصف الله الشهداء فقال: (فرحين)؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: إنما عابه بقوله: ﴿ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ لأنه لم يعترف بنعمة الله، ولم يحمده على ما صُرف عنه. وإنما ذمه بهذا الفرح، لأنه يرجع إلى معنى المرح والتكبر عن طاعة الله، قال الشاعر:

ولا يُنْسِينِي الْحَدَثَانُ عِرْضِي      ولا أَلْقِي مِنَ الْفَرَحِ الْإِزَارَ<sup>(١)</sup>

يعني من المرح. وفرح الشهداء فرح لا يبر فيه ولا خيلاء، بل هو مقرون بالشكر فهو مستحسن.

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ قال الفراء: هذا الاستثناء من الإنسان، لأنه في معنى الناس، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ [المعمر: ٢، ٣]. وقال الزجاج: هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن الذين صبروا. قال ابن عباس: الوصف الأول للكفار، والذين صبروا أصحاب محمد ﷺ.

﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَاحِبٌ بِدُونِكَ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا أَوْ جَاءَكَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ تُذِيرُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ سبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ: ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ [يونس: ١٥]، فهم النبي ﷺ لا أن يُسمعهم عيب ألهمهم رجاء أن يتبعوه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: فلعلك تارك تبليغ بعض ما يوحى إليك من أمر الآلهة، وضائق بما كُلفته من ذلك صدرك، خشية أن يقولوا: لولا أنزل عليه كنز. والثاني: فلعلك لعظيم ما يرد على قلبك من تخليطهم تنوهم أنهم يُزيلونك عن بعض ما أنت عليه من أمر ربك. فأما الضائق، فهو بمعنى الضيق. قال الزجاج: ومعنى ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾: كراهية أن يقولوا. وإنما عليك أن تنذرهم بما يوحى إليك، وليس عليك أن تأتيهم باقتراحهم من الآيات.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الحافظ. والثاني: الشهيد، وقد ذكرناه في

[آل عمران: ١٧٣].

(١) البيت لابن أحمر في مجاز القرآن ١١١/٢، وغيره، منسوب في الكامل ٤٠، ٦٧٣ وفيه: ولا أرخي من المرح الإزار.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّكَ وَسُورَةُ بَقَرَةٍ وَمِنْ آيَاتِهِ مَن آسَاطَنُ مِن دُونِ اللَّهِ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ قَالَتْمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَإِنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْشِرُونَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ «أم» بمعنى «بل»، و«افتراه» أتى به من قِيلَ نفسه. ﴿قُلْ فَأَنزِلْ﴾ أنتم في معارضة ﴿بِسْمِ رَبِّكَ﴾ في البلاغة ﴿مُنْشِرِينَ﴾ بزعمكم ودعواكم ﴿وَأَدْعَاؤُا مِّنَ آسَاطِنُ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ إلى المعاونة على المعارضة ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ صَادِقِينَ﴾ في قولكم: «افتراه». ﴿قَالَتْمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ أي: يجيبوكم إلى المعارضة، فقد قامت الحجة عليهم لكم. فإن قيل: كيف وحّد القول في قوله: «قل فأنزلوا» ثم جمع في قوله: «فإن لم يستجيبوا لكم»؟ فعه جوابان: أحدهما: أن الخطاب للنبي ﷺ وحده في الموضوعين، فيكون الخطاب له بقوله: «لكم» تعظيماً، لأن خطاب الواحد بلفظ الجمع تعظيم، هذا قول المفسرين. والثاني: أنه وحّد في الأول لخطاب النبي ﷺ. وجمع في الثاني المخاطبة النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنزله وهو عالم بإنزاله، وعالم بأنه حق من عنده. والثاني: أنزله بما أخبر فيه من الغيب، ودلّ على ما سيكون وما سلف، ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: واعلموا ذلك. ﴿فَهَلْ أَنتُمْ مُنْشِرُونَ﴾ استفهام بمعنى الأمر. وفيمن خوطب به قولان: أحدهما: أهل مكة، ومعنى إسلامهم: إخلاصهم لله العبادة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم أصحاب رسول الله ﷺ، قاله مجاهد.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَزَقْنَاهَا نَفَقًا إِنَّمَا يُعْمَلُ بِهَا وَمَنْ يُرِيدِ الْآخِرَةَ إِلَّا الْكَفَّارَ وَمَا صَنَعُوا بِهَا وَيَطِيلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَزَقْنَاهَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها عامة في جميع الخلق، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنها في أهل القبلة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنها في اليهود والنصارى، قاله أنس. والرابع: أنها في أهل الرياء، قاله مجاهد. وروى عطاء عن ابن عباس: من كان يريد عاجل الدنيا ولا يؤمن بالبعث والجزاء. وقال غيره: إنما هي في الكافر، لأن المؤمن يريد الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾ أي: أجور أعمالهم ﴿بِهَا﴾. قال سعيد بن جبير: أعطوا ثواب ما عملوا من خير في الدنيا. وقال مجاهد: مَنْ عمل عملاً من صِلَة، أو صدقة، لا يريد به وجه الله، أعطاه الله ثواب ذلك في الدنيا، ويدرا به عنه في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾ قال ابن عباس: أي في الدنيا. ﴿لَا يُخْشَوْنَ﴾ أي: لا يُنْقَصُونَ من أعمالهم في الدنيا شيئاً. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾ عملوا لغير الله ﴿لَيْسَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا﴾ أي: ما عملوا في الدنيا من حسنة ﴿وَيَطِيلُ مَا كَانُوا﴾ لغير الله ﴿يَعْمَلُونَ﴾

## فصل

وذكر قوم من المفسرين، منهم مقاتل، أن هذه الآية اقتضت أن من أراد الدنيا بعمله، أعطي فيها ثواب عمله من الرزق والخير، ثم نُسخ ذلك بقوله: ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨]، وهذا لا يصح، لأنه لا يوفى إلا لمن يريد.

﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّن رَّبِّهِ. وَتَلَّوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كَتَبَتْ سُورَةٌ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ. وَمَن يَكْفُرْ بِهِ. مِنَ الْأَحْزَابِ فَآلِنَاهُ لَمُوجِدٍ فَلَا تَكُ فِي رَيْبٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾ وَتَن آطَلَهُ مِمَّنْ آفَرْتَنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُرْمَوْنَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَدُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَسْنَا أَنَا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ في المراد باليسنة أربعة أقوال: أحدها: أنها الدين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها رسول الله ﷺ، قاله الضحاك. والثالث: القرآن، قاله ابن زيد. والرابع: البيان، قاله مقاتل.

وفي المشار إليه بـ «مَنْ» قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، قاله ابن عباس والجمهور. والثاني: أنهم المسلمون، وهو يخرج على قول الضحاك. وفي قوله: «وَيَتْلُوهُ» قولان: أحدهما: يتبعه. والثاني: يقرؤه. وفي هاء «يتلوه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي ﷺ. والثاني: إلى القرآن، وقد سبق ذكره في قوله: «فَأَتُوا بِحِثْرِ سَوْءٍ يَتْلُوهُ مُفْتَرَيْنِ» [مود: ١٣]. وفي المراد بالشاهد ثمانية أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وإبراهيم في آخرين. والثاني: أنه لسان رسول الله ﷺ الذي كان يتلو القرآن، قاله علي بن أبي طالب، والحسن، وقتادة في آخرين. والثالث: أنه علي بن أبي طالب. و«يتلوه» بمعنى يتبعه، رواه جماعة عن علي بن أبي طالب، وبه قال محمد بن علي، وزيد بن علي. والرابع: أنه رسول الله ﷺ هو شاهد من الله تعالى، قاله الحسين بن علي ﷺ. الخامس: أنه ملك يحفظه ويسنده، قاله مجاهد. والسادس: أنه الإنجيل يتلو القرآن بالتصديق، وإن كان قد أنزل قبله، لأن النبي ﷺ بشرت به التوراة، قاله الفراء. والسابع: أنه القرآن ونظمه وإعجازه، قاله الحسين بن الفضل. والثامن: أنه صورة رسول الله ﷺ ووجهه ومخايله، لأن كل عاقل نظر إليه علم أنه رسول الله ﷺ. وفي هاء «منه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى النبي ﷺ. والثالث: إلى البيئته.

قوله تعالى: «وَمَنْ يَكْفُرْ» في هذه الهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله مجاهد. والثاني: إلى القرآن، قاله ابن زيد. والثالث: إلى الإنجيل، أي: ومن قبل الإنجيل «كُتِبَ مُوسَى» يتبع محمداً بالتصديق له، ذكره ابن الأنباري. قال الزجاج: والمعنى: وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلاً على أمر النبي ﷺ، فيكون «كُتِبَ مُوسَى» عطفاً على قوله: «وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ» أي: ويتلوه كتاب موسى، لأن موسى وعيسى بشرًا بالنبي ﷺ في التوراة والإنجيل. ونصب «إماماً» على الحال. فإن قيل: كيف تتلوه التوراة، وهي قبله؟ قيل: لما بشرت به، كانت كأنها تالية له، لأنها تبعته بالتصديق له. وقال ابن الأنباري: «كُتِبَ مُوسَى» مفعول في المعنى، لأن جبريل تلاه على موسى، فارتفع الكتاب، وهو مفعول بمضمرة بعده، تأويله: ومن قبله كتاب موسى كذلك، أي: تلاه جبريل أيضاً، كما تقول العرب: أكرمت أخاك وأبوك، فيرفعون الأب، وهو مكرم على الاستئناف، بمعنى: وأبوك مكرم أيضاً. قال: وذهب قوم إلى أن «كُتِبَ مُوسَى» فاعل، لأنه تلا محمداً بالتصديق كما تلاه الإنجيل.

## فصل

فتلخيص الآية: أفمن كان على بيئته من ربه كمن لم يكن؟ قال الزجاج: ترك المضاد له، لأن في ما بعده دليلاً عليه، وهو قوله: «مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» [مود: ٢٤]. وقال ابن قتيبة: لما ذكر قبل هذه الآية قوماً ركنوا إلى الدنيا، جاء بهذه الآية، وتقدير الكلام: أفمن كانت هذه حاله كمن يريد الدنيا؟ فاكتمى من الجواب بما تقدم، إذ كان فيه دليل عليه. وقال ابن الأنباري: إنما حذف لانكشاف المعنى، والمحذوف المقدر كثير في القرآن والشعر، قال الشاعر:

فَأَقْسِمُ لَوْ شِئْتُ أَنَا نَسُوهُ  
بِوَاكِ، وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لِكَ مَدْفَعاً<sup>(١)</sup>

فإن قلنا: إن المراد بمن كان على بيئته من ربه، رسول الله ﷺ، فمعنى الآية: ويتبع هذا النبي شاهد، وهو جبريل ﷺ «منه» أي: من الله. وقيل: «شاهد» هو علي بن أبي طالب، «منه» أي: من النبي ﷺ. وقيل: «يتلوه» يعني القرآن، يتلوه جبريل، وهو شاهد لمحمد ﷺ أن الذي يتلوه جاء من عند الله تعالى. وقيل: ويتلو رسول الله ﷺ القرآن وهو شاهد من الله. وقيل: ويتلو لسان رسول الله ﷺ القرآن، فلسانه شاهد منه. وقيل: ويتبع محمداً شاهد له بالتصديق، وهو الإنجيل من الله تعالى. وقيل: ويتبع هذا النبي شاهد من نفسه، وهو سمته وهدية الدال على صدقه.

(١) البيت لامرئ القيس: «ديوانه» ٢٤٢، و«الطبري» ١٧٧/١٥، و«مشكل القرآن» ١٦٦، و«الخرائفة» ٢٢٧/٤. قوله: لو شيء، يريد: لو أحد، وليس له «لو» هنا جواب، كما أمسك عن الجواب في قوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» [الرعد: ٣] فنقول: لو أحد أتنا رسولاً لنا أجناباً، ولكننا لم ندفعك عن ذلك.

وإن قلنا: إن المراد بمن كان على بيّنة من ربه المسلمون، فالمعنى: أنهم يتبعون رسول الله ﷺ وهو البيّنة، ويتبع هذا النبي شاهد له بصدقه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَرَحْمَةً﴾ إنما سماه إماماً، لأنه كان يهتدى به، «ورحمة» أي: وذا رحمة، وأراد بذلك التوراة، لأنها كانت إماماً وسبباً لرحمة من آمن به.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إشارة إلى أصحاب موسى. والثاني: إلى أصحاب محمد ﷺ. والثالث: إلى أهل الحق من أمة موسى وعيسى ومحمد. وفي هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى التوراة. والثاني: إلى القرآن. والثالث: إلى محمد ﷺ. وفي المراد بالأحزاب هاهنا أربعة أقوال: أحدها: جميع الملل، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: اليهود والنصارى، قاله قتادة. والثالث: قريش، قاله السدي. والرابع: بنو أمية، وبنو المغيرة بن عبد الله المخزومي، وآل أبي طلحة بن عبد العزى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَأَلْتَمِزْ مَوْعِدُكُمْ﴾ أي: إليها مصيره، قال حسان بن ثابت:

أَوْزَدْتُمُوهَا حِيَاضَ السَّمَوَاتِ صَاحِبَةً فَالْتَمِزْ مَوْعِدُهَا وَالْمَوْتَ لِأَقْبَاهَا<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ قرأ الحسن، وكتادة: «مُرية» بضم الميم أين وقع. وفي المكني عنه قولان: أحدهما: أنه الإخبار بمصير الكافر به، فالمعنى: فلا تك في شك أن موعد المكذب به النار، وهذا قول ابن عباس. والثاني: أنه القرآن، فالمعنى: فلا تك في شك من أن القرآن من الله تعالى، قاله مقاتل. قال ابن عباس: والمراد بالناس هاهنا: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ عِلَى رَبِّهِمْ﴾ قال الزجاج: ذكر عرضهم تأكيداً لحالهم في الانتقام منهم، وإن كان غيرهم يعرض أيضاً. فأما «الأشهاد» ففيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم الرسل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الملائكة، قاله مجاهد، وكتادة. والثالث: الخلائق، روي عن قتادة أيضاً. وقال مقاتل: «الأشهاد» الناس، كما يقال: على رؤوس الأشهاد، أي: على رؤوس الناس. والرابع: الملائكة والنبيون وأمة محمد ﷺ يشهدون على الناس، والجوارح تشهد على ابن آدم، قاله ابن زيد. الخامس: الأنبياء والمؤمنون، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وفائدة إخبار الأشهاد بما يعلمه الله: تعظيم بالأمر المشهود عليه، ودفع المجاهدة فيه.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَابًا وَمُمْ بِالْآخِرَةِ مُمْ كُفْرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قد تقدم تفسيرها في [الأعراف: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿وَمُمْ بِالْآخِرَةِ مُمْ كُفْرُونَ﴾ قال الزجاج: ذكرت «هم» ثانية على جهة التوكيد لشأنهم في الكفر. ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعِفُ لَهُمْ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ أَلَسَمَعَ وَمَا كَانُوا يَجِيرُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: لم يُعجزوني أن أمر الأرض فتُخسف بهم. ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا ولي لهم ممن يعبدون يمنهم مني. وقال ابن الأنباري: لما كانت عادة العرب جارية بقولهم: لا وِرر لك مني ولا نَفَق، يعنون بالوزر: الجبل، والنفق: السرب، وكلاهما يلجأ إليه الخائف، أعلم الله تعالى أن هؤلاء الكافرين لا يسبقونه هرباً، ولا يجدون ما يحجز بينهم وبين عذابه من جميع ما يستر من الأرض ويلجأ إليه. قال: وقوله: «من أولياء» يقتضي محذوفاً، تلخيصه: من أولياء يمنعونهم من عذاب الله، فحذف هذا لشهرته.

قوله تعالى: ﴿يَضَاعِفُ لَهُمُ الْعَذَابَ﴾ يعني الرؤساء الصادقين عن سبيل الله، وذلك لإضلالهم أتباعهم واقتداء غيرهم بهم. وقال الزجاج: ﴿لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: في دار الدنيا، ولا لهم ولي يمنع من انتقام الله، ثم استأنف ﴿يَضَاعِفُ لَهُمُ الْعَذَابَ﴾ لعظم كفرهم بنبية وبالبعث والشور.

(١) «ديوانه» ٤٢٤. والضاخية: من الإبل والغنم: التي تشرب ضحى، وهي هنا على المثل، وحياض الموت ترشيح.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ فيمن عَنِيَ بهذا قولان: أحدهما: أنهم الكفار. ثم في معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم لم يقدرُوا على استماع الخير، وإبصار الحق، وفعل الطاعة، لأن الله تعالى حال بينهم وبين ذلك، هذا معنى قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أن المعنى: يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعون، وبما كانوا يبصرون حُجج الله ولا يعتبرون بها، فحذف الباء، كما تقول العرب: لأجزيتك ما عملت، وبما عملت، ذكره الفراء، وأشد ابن الأباري في الاحتجاج له:

تُعَالِي الطَّلْحَمَ لِلأَضْيَافِ نَيْشًا

وَنَبْذُلُهُ إِذَا نَضِجَ القُدُورُ<sup>(١)</sup>

أراد: تعالي باللحم. والثالث: أنهم من شدة كفرهم وعداوتهم للنبي ﷺ ما كانوا يستطيعون أن يفهموا ما يقول، قاله الزجاج. والقول الثاني: أنهم الأصنام، فالمعنى: ما كان للألهة سمع ولا بصر، فلم تستطع لذلك السمع، ولم تكن تبصر. فعلى هذا، يرجع قوله: ﴿مَا كَانُوا﴾ إلى أوليائهم، وهي الأصنام، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس أيضاً. ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الأَخْسَرُونَ﴾<sup>(٢)</sup> إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(٣)</sup> ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالأَعْمَىٰ وَالأَصْمَىٰ وَالصَّيِّعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَقَلَّ نَذْرُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قال ابن عباس: يريد: حقاً إنهم الأخسرون. وقال الفراء: «لاجرم» كلمة كانت في الأصل بمنزلة لا بد ولا محالة، فجرت على ذلك، وكثر استعمالهم إياها حتى صارت بمنزلة «حقاً»، ألا ترى أن العرب تقول: لا جرم لأتيتك، لا جرم لقد أحسنت، وأصلها من جرمت، أي: كسبت الذنب. قال الزجاج: ومعنى «لاجرم»: «لا» نفي لما ظنوا أنه يفعمهم، كأن المعنى: لا يفعمهم ذلك جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون، أي: كسب لهم ذلك الفعلُ الخسران. وذكر ابن الأباري أن «لا» رد على أهل الكفر فيما قدروه من اندفاع الشر عنهم في الآخرة، والمعنى: لا يندفع عنهم عذابي، ولا يجدون ولياً يصرف عنهم نقمتي، ثم ابتدأ مستأنفاً «جرم»، قال: وفيها قولان: أحدهما: أنها بمعنى: كسب كفرهم وما قدروا من الباطل وقوع العذاب بهم. فـ «جرم» فعل ماضٍ، معناه: كسب، وفاعله مضمَر فيه من ذكر الكفر وتقرير الباطل. والثاني: أن معنى جرم: أحقَّ وصحَّح، وهو فعل ماضٍ، وفاعله مضمَر فيه، والمعنى: أحقَّ كفرهم وقوع العذاب والخسران بهم، قال الشاعر<sup>(٥)</sup>:

وَلَقَدْ طَعَنْتَ أبا عُيَيْنَةَ طَعْنَةً

جَرَمْتَ فزارة بعدها أن يَغْضَبُوا<sup>(٦)</sup>

أراد: حقت الطعنة فزارة بالغضب. ومن العرب من يغيِّرُ لفظ «جرم» مع «لا» خاصة، فيقول بعضهم: «لا جُرم»، ويقول آخرون: «لا جز» بإسقاط الميم، ويقال: «لا إذا جرم» و«لا إذا جر» بغير ميم، و«لا إن ذا جرم» و«لا عن ذا جرم»، ومعنى اللغات كلها: حقاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: خافوا ربهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنابوا إلى ربهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: تابوا إلى ربهم، قاله قتادة. والرابع: اطمأنوا، قاله مجاهد. والخامس: أخلصوا، قاله مقاتل. والسادس: تخشعوا لربهم، قاله الفراء. والسابع: تواضعوا لربهم، قاله ابن قتيبة. فإن قيل: لم أوثرت «إلى» على اللام في قوله: ﴿وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾، والعادة جارية بأن يقال: أخبتوا لربهم؟ فالجواب: أن المعنى: وجَّهوا خوفهم وخشوعهم وإخلاصهم إلى ربهم، واطمأنوا إلى ربهم. قال الفراء: وربما جعلت العرب «إلى» في موضع اللام، كقوله: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾<sup>(٧)</sup> [الزلزلة: ٥٥]، وقوله: ﴿الَّذِي هَدَيْتَنَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]. وقد يجوز في العربية: فلان يخبت إلى الله، يريد يفعل ذلك موجهه إلى الله. قال بعض المفسرين: هذه الآية نازلة في أصحاب رسول الله ﷺ، وما قبلها نازل في المشركين. ثم ضرب للفريقين مثلاً، فقال: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالأَعْمَىٰ وَالأَصْمَىٰ﴾

(١) تقدم البيت ٥٦٨.

(٢) نسبة الطليوسي في «الانقباض» لأبي أسماء بن الضرية، وقيل: بل هو لعطية بن عفيف.

(٣) «مجاز القرآن» ١٤٧/١، و«الانقباض» ٣١٣، و«سبويه» ٤١٨/١، و«معاني القرآن» ٨٠، و«القرطبي» ٤٥/٦، و«اللسان»، و«التاج»: جرم،

و«المخزاة» ٣١٠/٤، و«شواهد الكشاف» ٣٢.

قال مجاهد: الفريقان: المؤمن والكافر. فأما الأعمى والأصم فهو الكافر، وأما البصير والسميع فهو المؤمن. قال قتادة: الكافر عَمِيَ عن الحق وُصِّمَ عنه، والمؤمن أبصرَ الحقَ وسمعَهُ ثم انتفع به. وقال أبو عبيدة: في الكلام ضمير، تقديره: مثل الفريقين كمثل الأعمى. وقال الزجاج: مثل الفريقين المسلمين كالبصير والسميع، ومثل فريق الكافرين كالأعمى والأصم، لأنهم في عداوتهم وتركهم للفهم بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ أي: هل يستويان في المشابهة؟ والمعنى: كما لا يستويان عندكم، كذلك لا يستوي المؤمن والكافر عند الله. وقال أبو عبيدة: «هل» هاهنا بمعنى الإيجاب، لا بمعنى الاستفهام، والمعنى: لا يستويان. قال الفراء: وإنما لم يقل: «يستون» لأن الأعمى والأصم من صفةٍ واحدة، والسميع والبصير من صفةٍ واحدة، كقول القائل: مررت بالعاقل واللييب، وهو يعني واحداً، قال الشاعر:

وما أذري إذا يَمُنْتُ أرضاً      أريدُ الخيرَ أيهما يلييني <sup>(١)</sup>

قال: أيهما. وإنما ذكر الخير وحده، لأن المعنى يُعرف، إذ المبتغي للخير متي للشر. وقال ابن الأنباري: الأعمى والأصم صفتان لكافر، والسميع والبصير صفتان لمؤمن، فُرِّدَ الفعلُ إلى الموصوفين بالأوصاف الأربعة، كما تقول: العاقل والعالم، والظالم والجاهل، حضراً مجلسي، فثبتي الخبر بعد ذكرك أربعة، لأن الموصوف بالعلم هو الموصوف بالعقل، وكذلك المنعوت بالجهل هو المنعوت بالظلم، فلما كان المنعوتان اثنين، رجح الخبر إليهما، ولم يُلتفت إلى تفريق الأوصاف، ألا ترى أنه يسوغ أن تقول: الأديب واللييب والكريم والجميل قصدي، فتوحد الفعل بعد أوصاف لعله أن الموصوف بهن واحد، ولا يمتنع عطف النعوت على النعوت بحروف العطف، والموصوف واحد، فقد قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ١١٢] ثم قال: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَنِ الشُّكْرِ﴾ فلم يقتض دخول الواو وقوع خلاف بين الأمرين والناهين، وقد قيل: الأمر بالمعروف ناهٍ عن المنكر في حال أمره، وكان دخول الواو دلالة على الأمر بالمعروف، لأن الأمر بالمعروف لا ينفرد دون النهي عن المنكر، كما ينفرد الحامدون بالحمد دون السائحين، والسائحون بالسياحة دون الحامدين، ويدل أيضاً على أن العرب تنسق النعت على النعت والمنعوت واحد، كقول الشاعر يخاطب سعيد بن عمرو بن عثمان بن عفان:

يَظُنُّ سَعِيدٌ وابْنُ عمرو بِأُنِّي      إذا ساءمني ذلاً أكونُ به أرضى

فسق ابن عمرو على سعيد، وهو سعيد.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَامَ إِلَيْكَ فَيَدِينُ ﴿١٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِذْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ عَهْدَ يَوْمِ الْآسِي ﴿١٦﴾ فَقَالَ الْمَلَائِكَةُ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا رَبُّكَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا رَبُّكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْوَى الرَّأْيِ وَمَا رَبِّي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَنْظُرُكُمْ كَذِبًا ﴿١٧﴾ قَالَ يَقُولُونَ هَذَا لِنَفْسِهِمْ إِنَّ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَإِنِّي نَجْمٌ مِّنْ عِينِهِ فَصَبِّحْ عَلَيْكُمْ آتِلِيكُمْ مِمَّا آتَتْهَا كَذِبُهُمْ وَلَا تَشْكُرُوا عَلَيْهِ مَا لَمْ يَأْتِ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا جُورٌ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُّلتَمَّوْنَ رَبِّهِمْ وَلَكِنْ كَفَرُوا قَوْمًا يَّجَاهِلُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَامَ إِلَيْكَ فَيَدِينُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي «أني» بفتح الألف، والتقدير: أرسلناه بأني، وكان الوجه بأنه لهم نذير، ولكنه على الرجوع من الإخبار عن الغائب إلى خطاب نوح قومه. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة «إني» بكسر الألف، فحملوه على القول المضمر، والتقدير: فقال لهم: إني لكم نذير.

قوله تعالى: ﴿مَا رَبُّكَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ أي: إنساناً مثلنا، لا فضل لك علينا. فأما الأراذل، فقال ابن عباس: هم السفلة. وقال ابن قتيبة: هم جمع «أرذل»، يقال: رجل رذُلٌ، وقد رذُلَ رذالة ورذولة. ومعنى الأراذل: الشرار. قوله تعالى: ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ قرأ الاكثرون «بادي» بغير همز. وقرأ أبو عمرو بالهمز بعد الدال. وكلهم همز «الرأي»

غير أبي عمرو. وللعلماء في معنى «بادي» إذا لم يهمز ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: ما نرى أتباعك إلا سفلتنا وأردالنا في بادي الرأي لكل ناظر، يعنون أن ما وصفناهم به من النقص لا يخفى على أحد فيخالفنا، هذا مذهب مقاتل في آخرين. والثاني: أن المعنى أن هؤلاء القوم أتبعوك في ظاهر ما يرى منهم، وطويبتهم على خلافك. والثالث: أن المعنى: اتبعوك في ظاهر رأيهم، ولم يتدبروا ما قلت، ولو رجعوا إلى التفكير لم يتبعوك، ذكر هذين القولين الزجاج. قال ابن الأنباري: وهذه الثلاثة الأقوال على قراءة من لم يهمز، لأنه من بدا، يبدو؛ إذا ظهر. فأما من همز «بادي» فمعناه: ابتداء الرأي، أي أتبعوك أول ما ابتدؤوا ينظرون، ولو فكروا لم يعدلوا عن موافقتنا في تكذيبك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا رَأَى لَكُمْ هَيْئًا مِنْ فَضْلٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من فضل في الخلق، قاله ابن عباس. والثاني: في الملك والمال ونحو ذلك، قاله مقاتل. والثالث: ما فُضِّلتم بأتباعكم نوحاً، ومخالفتكم لنا بفضيلة تتبعكم طلباً لها، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تَطْلُكُم كَلْبِيَّةٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: نبتنكم، قاله الكلبي. والثاني: نحسبكم، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتْرِوِّ رَبِّي﴾ أي: على يقين وبصيرة. قال ابن الأنباري: وقوله: «إِنْ كُنْتُمْ شَرَطَ لَا يوجب شكاً يلحقه، لكن الشك يلحق المخاطبين من أهل الزيف، فتقديره: إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي عِنْدَكُمْ. ﴿وَأَلَيْسَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِي﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الهداية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْكُمُ الْعَيْنُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «فَعَمِيَّتْ» بتخفيف الميم وفتح العين. قال ابن قتيبة: والمعنى: عميت عنها، يقال: عمي عليّ هذا الأمر: إذا لم أفهمه، وعميت عنه بمعنى. قال الفراء: وهذا مما حوّلت العرب الفعل إليه، وهو في الأصل لغيره، كقولهم: دخل الخاتم في يدي، والخف في رجلي، وإنما الإصبع تدخل في الخاتم، والرجل في الخف، واستجازوا ذلك إذ كان المعنى معروفاً. وقرأ حفزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «فَعَمِيَّتْ» بضم العين وتشديد الميم. قال ابن الأنباري: ومعنى ذلك: فعَمَّها الله عليكم إذ كنتم ممن حُكِمَ عليه بالشقاء. وكذلك قرأ أبي بن كعب، والأعمش: «فَعَمَّها عليكم». وفي المشار إليها قولان: أحدهما: البينة. والثاني: الرحمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نُرَبِّكُمْ﴾ أي: أنزلتمكم قولها؟ وهذا استفهام معناه الإنكار، يقول: لا نقدر أن نلزمكم من ذات أنفسنا. قال قتادة: والله لو استطاع نبي الله ﷺ لأنزها قومه، ولكن لم يملك ذلك. وقيل: كان مراد نوح ﷺ ردّ قولهم: ﴿وَمَا رَأَى لَكُمْ هَيْئًا مِنْ فَضْلٍ﴾ فبيّن فضله وفضل من آمن به بأنه على بينة من ربه، وقد آتاه رحمة من عنده، وسلب المكذوبون ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا أَتْلُكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: على نصحي ودعائي إياكم «مَالاً» فنتهموني. وقال ابن الأنباري: لما كانت الرحمة بمعنى الهدى والإيمان، جاز تذكيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمِ الَّذِينَ ءَاسَفُوا﴾ قال ابن جريج: سأله طردهم أنفة منهم، فقال: لا يجوز لي طردهم، إذ كانوا يلقون الله فيجزبهم بإيمانهم، ويأخذ لهم ممن ظلمهم وصغر شؤونهم. وفي قوله: ﴿وَلَكِنَّتُمْ أَنْتُمْ قَوْمًا تُجَاهِلُونَ﴾ قولان: أحدهما: تجهلون أن هذا الأمر من الله تعالى، قاله ابن عباس. والثاني: تجهلون لأمركم إياي بطرد المؤمنين، قاله أبو سليمان.

﴿وَيَقُولُونَ مَنْ يَضْرِبُ مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمْ اللَّهُ لَذَكَّرُونَ﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْقَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنْ مَلَكَتْ وَلَا أَقُولُ لِلذَّيْلِ تَزْدَوِي أَتَيْتُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنَّهُ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَنْشُوعُ قَدْ جَدَدْنَا فَأَكْثَرَتْ جِدَدَنَا فَأَيْنَا مَا قَدَدْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّمَا بِأَيْدِيكُمْ يَوْمَ اللَّهِ إِنْ شَاءَ وَمَا أَشَدُّ بِشْعِيرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَصْحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَنْ يَضْرِبُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من يمتعني من عذاب الله إن طردهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ قال ابن الأنباري: أراد بالخزائن: علم الغيب المطوي عن الخلق،



لأنهم قالوا له: إنما أتبعك هؤلاء في الظاهر وليسوا معك، فقال لهم: ليس عندي خزائن غيوب الله فأعلم ما تنظروني عليه الضمائر. وإنما قيل للغيوب: خزائن، لغموضها عن الناس واستتارها عنهم. قال سفيان بن عيينة: إنما آيات القرآن خزائن، فإذا دخلت خزائنه فاجتهد أن لا تخرج منها حتى تعرف ما فيها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ قيل: إنما قال لهم هذا، لأن أرضهم أجديت، فسألوه: متى يجيء المطر؟ وقيل: بل سأله: متى يجيء العذاب؟ فقال: ولا أعلم الغيب. وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِي مَلِكٌ﴾ جواب لقولهم: ﴿مَا رَبُّكَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [هود: ٢٧]. ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ أي: تحتقر وتستصغر المؤمنين. قال الزجاج: «تزدري» تستقل وتستخس، يقال: زريت على الرجل: إذا عبت عليه وخسست فعله، وأزريت به: إذا قصرت به. وأصل تزدري: تزتري، إلا أن هذه التاء تبدل بعد الزاي دالاً، لأن التاء من حروف الهمس، وحروف الهمس خفية، فالتاء بعد الزاي تخفى، فأبدلت منها الدال لجهرها.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ حَبْرًا﴾ قال ابن عباس: إيماناً. ومعنى الكلام: ليس لي أن أطبع على ما في نفوسهم فأقطع عليهم بشيء، وليس لاحتقاركم إياهم يطل أجرحهم. ﴿إِنِّي إِذًا لَيَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ إن قلت هذا الذي تقدم ذكره، وقيل: إن طردتهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَدَلْنَاكَ﴾ قال الزجاج: الجدل: هو المبالغة في الخصومة والمناظرة، وهو مأخوذ من الجدل، وهو شدة الفتل، ويقال للصرق: أجدل، لأنه من أشد الطير. ويُقرأ «جَدَلْنَا».

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّا يَمَسُّنَا﴾ قال ابن عباس: يعنون العذاب. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أنه يأتينا.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ﴾ أي أنصحكم. وفي هذه الآية شرطان، فجواب الأول النصح، وجواب الثاني النفع.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يضلكم، قاله ابن عباس. والثاني: يهلككم، حكاه ابن الأباري. وقال: هو قول مرغوب عنه. والثالث: يضلكم ويهلككم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿هُوَ رَبُّكُمْ﴾ أي: هو أولى بكم، يتصرف في ملكه كما يشاء ﴿وَالَّذِي تُرْمَعُونَ﴾ بعد الموت.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ قُلْ إِنْ أَفَرَأَيْتُمْ مَعَكُمْ إِخْرَاجِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ (٢٧)

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: أيقولون: (افتراه)؟ قال ابن قتبية: الافتراء: الاختلاق. ﴿مَعَكُمْ إِخْرَاجِي﴾ أي: جرم ذلك الاختلاق إن كنت فعلت. ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ في التكذيب. وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «فعلني أجمي» بفتح الهمة.

﴿وَأَوْحِ إِلَيْ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٢٨)

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحِ إِلَيْ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ قال المفسرون: لما أوحى إليه هذا، استجاز الدعاء عليهم، فقال: ﴿لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِينَ دَيًّا﴾ [نوح: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: لا تحزن. وقال الفراء، والزجاج: لا تستكن ولا تحزن.

قال أبو صالح عن ابن عباس: فلا تحزن إذا نزل بهم الغرق ﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَ﴾ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَمُونَ ﴿٢٩﴾ وَصَنَعَ الْفُلَ كَمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ سَخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسَخِّرُ مِنْكُمْ كَمَا نَسَخَرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَ﴾ أي: وأعمل السفينة. وفي قوله: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بمرأى منا، قاله ابن عباس. والثاني: بحفظنا، قاله الربيع. والثالث: بعلمنا، قاله مقاتل. قال ابن الأباري: إنما جمع على مذهب العرب في إيقاعها الجمع على الواحد، تقول: خرجنا إلى البصرة في السفن، وإنما جمع، لأن من عادة الملك أن يقول: أمرنا ونهينا. وفي قوله: ﴿وَوَحْيِنَا﴾ قولان: أحدهما: وأمرنا لك أن تصنعها. والثاني: وبتعليمنا إياك كيف تصنعها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الْقُرْآنِ فَلْيُحَدِّثْ فِيهِ قَوْلَانٍ أَحَدُهُمَا: لَا تَسْأَلُنِي الصَّفْحَ عَنْهُمْ. وَالثَّانِي: لَا تَخَاطَبُنِي فِي إِمهَالِهِمْ. وَإِنَّمَا نَهَى عَنِ الْخُطَابِ فِي ذَلِكَ صِيَانَةً لَهُ عَنِ سُؤَالٍ لَا يَجَابُ فِيهِ.

### الإشارة إلى كيفية عمل السفينة

روى الضحاك عن ابن عباس قال: كان نوح يُضرب ثم يُلْفُ في لِبْدٍ فَيُلْقَى فِي بَيْتِهِ، يُرْوَنُ أَنَّهُ قَد مَاتَ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَدْعُوهُمْ. حَتَّى إِذَا يَشُ مِنْ إِيمَانِ قَوْمِهِ، جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ ابْنُهُ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصَا، فَقَالَ: يَا بَنِي، انظُرْ هَذَا الشَّيْخَ لَا يَغْرُوكَ، قَالَ: يَا أَبَتِ أَمَكْنِي مِنَ الْعَصَا، فَأَخَذَهَا فَضْرِبَهُ ضَرْبَةً شَدِيدَةً مُؤْضِحَةً<sup>(١)</sup>، وَسَالَتِ الدَّمَاءُ عَلَى وَجْهِهِ، فَقَالَ: رَبِّ قَدْ تَرَى مَا يَفْعَلُ بِي عِبَادُكَ، فَإِنْ يَكُنْ لَكَ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَاهْدِهِمْ، وَإِلَّا فَصَبِّرْني إِلَى أَنْ تَحْكُمَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿أَنْتُمْ كَنْ يُؤْمِرُكَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّمَ آمَنَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّكَ﴾، قَالَ يَا رَبِّ، وَمَا الْفُلُوكَ؟ قَالَ: بَيْتٌ مِنْ خَشَبٍ يَجْرِي عَلَيَّ وَجْهَ الْمَاءِ أَنْتَجِي فِيهِ أَهْلَ طَاعَتِي، وَأَغْرِقُ أَهْلَ مَعْصِيَتِي، قَالَ: يَا رَبِّ، وَأَيْنَ الْمَاءُ؟ قَالَ: إِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَدِيرٌ، قَالَ: يَا رَبِّ، وَأَيْنَ الْخَشَبُ؟ قَالَ: أَغْرَسَ الشَّجَرَ، فَغْرَسَ السَّاجَ<sup>(٢)</sup> عَشْرِينَ سَنَةً، وَكَفَّتْ عَنْ دَعْوَانِهِمْ، وَكَفُّوا عَنْهُ، إِلَّا أَنَّهُمْ يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ، فَلَمَّا أَدْرَكَ الشَّجَرَ، أَمَرَهُ رَبُّهُ، فَقَطَعَهُ وَجَفَّفَهُ وَلَفَّفَهُ، فَقَالَ: يَا رَبِّ، كَيْفَ أَخْذُ هَذَا الْبَيْتِ؟ قَالَ: اجْعَلْهُ عَلَى ثَلَاثِ صُورٍ، وَأَسْهُ كِرَامِ الطَّائُوسِ، وَجُوجُوهَ كَجُوجُوهِ الطَّائِرِ، وَذَنْبَهُ كَذَنْبِ الدَّبِيبِ، وَاجْعَلْهَا مَطْبَقَةً، وَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ جَبْرِيْلَ يَعْلَمُهُ، وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَجَّلْ عَمَلَ السَّفِينَةِ فَقَدْ اشْتَدَّ غَضَبِي عَلَى مَنْ عَصَانِي، فَاسْتَأْجِرْ نَجَارِينَ يَعْمَلُونَ مَعَهُ، وَسَامَ، وَحَامَ، وَيَافَثَ، مَعَهُ يَنْحَتُونَ السَّفِينَةَ، فَجَعَلَ طَوْلَهَا سِتْمَاةَ ذِرَاعٍ، وَعَرْضُهَا ثَلَاثُمِائَةَ وَثَلَاثِينَ ذِرَاعًا، وَعَلَوْهَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَفَجَّرَ اللَّهُ لَهُ عَيْنَ الْفَارِ تَغْلِي غَلِيَانًا حَتَّى طَلَاهَا. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَعَلَ لَهَا ثَلَاثَ بَطُونٍ، فَحَمَلَ فِي الْبَطْنِ الْأَوَّلِ الْوَحُوشَ وَالسَّبَاعَ وَالهُوَامَ، وَفِي الْأَوْسَطِ الدُّوَابَّ وَالْأَنْعَامَ، وَرَكِبَ هُوَ وَمَنْ مَعَهُ الْبَطْنَ الْأَعْلَى. وَرَوَى عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ: كَانَتْ سَفِينَةُ نُوحٍ طَوْلَهَا أَلْفُ ذِرَاعٍ، وَمَاتَا ذِرَاعٍ، وَعَرْضُهَا سِتْمَاةَ ذِرَاعٍ. وَقَالَ قَتَادَةُ: كَانَتْ فِيمَا ذُكِرَ لَنَا طَوْلَهَا ثَلَاثُمِائَةَ ذِرَاعٍ، وَعَرْضُهَا خَمْسُمِائَةَ ذِرَاعٍ، وَطَوْلُهَا فِي السَّمَاءِ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: كَانَتْ طَوْلَهَا ثَلَاثُمِائَةَ ذِرَاعٍ، وَعَرْضُهَا خَمْسِينَ وَمِائَةَ ذِرَاعٍ، وَطَوْلُهَا فِي السَّمَاءِ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا، وَكَانَ فِي أَعْلَاهَا الطَّيْرُ، وَفِي وَسْطِهَا النَّاسُ، وَفِي أَسْفَلِهَا السَّبَاعُ. وَزَعَمَ مَقَاتِلُ أَنَّهُ عَمَلَ السَّفِينَةَ فِي أَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ.

قوله تعالى: ﴿وَصَلِّكُمْ مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾ فِيهِ قَوْلَانٍ أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ رَأَوْهُ بَيْنِي السَّفِينَةِ وَمَا رَأَوْا سَفِينَةَ قَطْ، فَكَانُوا يَسْخَرُونَ وَيَقُولُونَ: صَرَتْ بَعْدَ النُّبُوَّةِ نَجَارًا؟ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ إِسْحَاقَ وَالثَّانِي: أَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ: مَا تَصْنَعُ؟ فَقَالَ: ابْنِي بَيْتًا يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ، فَسَخَرُوا مِنْ قَوْلِهِ، وَهَذَا قَوْلُ مَقَاتِلٍ. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿إِنْ سَخِرُوا مِنْنَا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ﴾ خَمْسَةُ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: إِنْ تَخَسَّرُوا مِنْ قَوْلِنَا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْ غَفْلَتِكُمْ. وَالثَّانِي: إِنْ تَسَخَّرُوا مِنْ فَعَلْنَا عِنْدَ بِنَاءِ السَّفِينَةِ، فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ عِنْدَ الْفِرْقِ، ذَكَرَهُ الْمُفْسِّرُونَ. وَالثَّلَاثُ: إِنْ تَسَخَّرُوا مِنَّا فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ فِي الْآخِرَةِ، قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ. وَالرَّابِعُ: إِنْ تَسْتَجِلهُنَا، فَإِنَّا نَسْتَجْلهُمْ، قَالَه الزَّجَاجُ. وَالخَامِسُ: إِنْ تَسَخَّرُوا مِنَّا، فَإِنَّا نَسْتَنْصِرُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ، فَسُمِّيَ هَذَا سَخِرِيَّةً، لِتَفْقُ اللَّفْظَانَ كَمَا بَيْنَا فِي قَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾ [البقرة: ١٥]، هَذَا قَوْلُ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ الطُّوفَانِ نَهْرٌ وَلَا بَحْرٌ، فَلِذَلِكَ سَخَرُوا مِنْهُ، وَإِنَّمَا مِيَاهُ الْبَحَارِ بَقِيَّةُ الطُّوفَانِ.

﴿تَسَوَّفَ تَمَلُّوْتُ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ مُقِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿تَسَوَّفَ تَمَلُّوْتُ﴾ هَذَا وَعِيدٌ، وَمَعْنَاهُ: فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ أَحَقُّ بِالسَّخِرِيَّةِ، وَمَنْ هُوَ أَحْمَدُ عَاقِبَةً. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ أَي: يُذَلُّهُ، وَهُوَ الْفِرْقُ. ﴿وَيَحِلُّ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ مُقِيمٌ﴾ فِي الْآخِرَةِ.

(١) الموضحة: الشجة التي بلغت العظم، فأوضحت عنه. ولا قصاص في شيء من الشجاج إلا في الموضحة، وفي غيرها الدية.  
(٢) الساج: شجر ينظم جداً، ويذهب طولاً وعرضاً، وله ورق أمثال التراس الدبيلية، يتغطى الرجل بورق منه، فتكته من المطر، وله رائحة طيبة تشابه رائحة ورق الجزع مع ريقه ونعته.

﴿حَوَّحَ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا اجْمَلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَّ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾

قوله تعالى: ﴿حَوَّحَ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: جاء أمرنا بعدابهم وإهلاكهم. والثاني: جاء عذابنا وهو الماء، ابتداءً بجنابات الأرض فدار حولها كالإكليل، وجعل المظن ينزل من السماء كأفواه القرب، فجعلت الوحوش يطلبن وسط الأرض هرباً من الماء حتى اجتمعن عند السفينة، فحينئذ حمل فيها من كل زوجين اثنين.

قوله تعالى: ﴿وَفَارَ التَّنُّورُ﴾ الفور: الغليان؛ والفؤارة: ما يفور من القدر، قاله ابن فارس. قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن دريد قال: التنور: اسم فارسي معرب لا تعرف له العرب اسماً غير هذا، فلذلك جاء في التنزيل، لأنهم خوطبوا بما عرفوا. وروي عن ابن عباس أنه قال: التنور، بكل لسان عربي وعجمي. وفي المراد بهذا التنور ستة أقوال: أحدها: أنه اسم لوجه الأرض، رواه عكرمة عن علي عليه السلام. وروى الضحاك عن ابن عباس: التنور: وجه الأرض، قال: قيل له: إذا رأيت الماء قد علا وجه الأرض، فاركب أنت وأصحابك، وهذا قول عكرمة، والزهري. والثاني: أنه تنوير الصبح، رواه أبو جحيفة عن علي عليه السلام. وقال ابن قتيبة: التنوير عند الصلاة. والثالث: أنه طلوع الفجر، روي عن علي أيضاً، قال: «وفار التنور»: طلوع الفجر. والرابع: أنه طلوع الشمس، وهو منقول عن علي أيضاً. والخامس: أنه تنور أهله، روى العوفي عن ابن عباس قال: إذا رأيت تنور أهلك يخرج منه الماء، فإنه هلاك قومك. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أنه تنور آدم عليه السلام، وهبه الله لنوح، وقيل له: إذا فار الماء منه، فاحمل ما أمرت به. وقال الحسن: كان تنوراً من حجارة، وهذا قول مجاهد، والفراء، ومقاتل. والسادس: أنه أعلى الأرض وأشرفها<sup>(١)</sup>. قال ابن الأنباري: شُبِّهت أعالي الأرض وأماكنها المرتفعة لعلوها، بالتناير. واختلفوا في المكان الذي فار منه التنور على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه فار من مسجد الكوفة، رواه حبة العرنبي عن علي عليه السلام. وقال زُرُّ بن حُبَيْش: فار التنور من زاوية مسجد الكوفة اليمنى. وقال مجاهد: نبع الماء من التنور، فعلمت به امرأته فأخبرته، وكان ذلك بناحية الكوفة. وكان الشعبي يحلف بالله ما كان التنور إلا بناحية الكوفة. والثاني: أنه فار بالهند، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه كان في أقصى دار نوح، وكانت بالشام في مكان يقال له: عين وردة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْنَا اجْمَلْ فِيهَا﴾ أي: في السفينة ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾. وروى حفص عن عاصم: «من كل زوجين اثنين». قال أبو علي: والمعنى: من كل شيء، ومن كل زوج زوجين، فحذف المضاف. وانتصاب «اثنين» على أنهما صفة لزوجين، وقد علم أن الزوجين اثنان، ولكنه توكيد. قال مجاهد: من كل صنف، ذكراً وأنثى. وقال ابن قتيبة: الزوج يكون واحداً، ويكون اثنين، وهو هاهنا واحد، ومعنى الآية: احمل من كل ذكر وأنثى اثنين. وقال الزجاج: المعنى: احمل زوجين اثنين من كل شيء، والزوج في كلام العرب يجوز أن يكون معه واحد، والاثنان يقال لهما: زوجان، يقال: عندي زوجان من الطير، إنما يريد ذكراً وأنثى فقط. وقال ابن الأنباري: إنما قال «اثنين» فثنى الزوج، لأنه قصد قصد الذكر والأنثى من الحيوان، وتقديره: من كل ذكر وأنثى.

قوله تعالى: ﴿وَأَهْلَكَ﴾ أي: واحمل أهلك. قال المفسرون: أراد بأهله: عياله وولده. ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ أي: سبق عليه القول من الله بالإهلاك. قال الضحاك: وهم امرأته وابنه كنعان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ آمَنَّ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ وفي عددهم ثمانية أقوال: أحدها: أنهم كانوا ثمانين رجلاً معهم أهلهم، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أن نوحاً حمل معه ثمانين إنساناً، وبنه الثلاثة، وثلاث نسوة لبنيه، وامرأة نوح، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس. والثالث: كانوا ثمانين إنساناً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة. والرابع: كانوا أربعين، ذكره ابن جريج عن

(١) قال ابن كثير ٤٤٥/٢ بعد أن ساق أكثر هذه الأقوال: وهذه أقوال غريبة.

ابن عباس. والخامس: كانوا ثلاثين رجلاً، رواه أبو نهيك عن ابن عباس. والسادس: كانوا ثمانية، قال الحكم بن عتيبة: كان نوح وثلاثة بنيه وأربع كئنه. قال قتادة: ذكر لنا أنه لم ينح في السفينة إلا نوح وامرأته وثلاثة بنين له، ونساؤهم، فجماعتهم ثمانية، وهذا قول القرظي، وابن جريج. والسابع: كانوا سبعة، نوح، وثلاث كئنه له وثلاثة بنين، قاله الأعمش. والثامن: كانوا عشرة سوى نسايتهم، قاله ابن إسحاق. وروي عنه أنه قال: الذين نَجَوْا مع نوح بنوه الثلاثة، ونساؤهم ثلاث، وستة ممن آمن به<sup>(١)</sup>.

﴿ وَقَالَ أَكْبَرًا بِهَا يَسِّرَ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ ﴾ يعني نوحاً للذين أمر بحملهم ﴿ أَكْبَرًا ﴾ السفينة. قال ابن عباس: ركبوا فيها لعشر مضين من رجب، وخرجوا منها يوم عاشوراء. وقال ابن جريج: رفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر مضين من رجب، فأتت موضع البيت فطافت به أسبوعاً، وكان البيت قد رُفِعَ في ذلك الوقت، ورست بباقردي<sup>(٢)</sup> على الجودي يوم عاشوراء. قال ابن عباس: قرض الفأر حبال السفينة، فشكا نوح ذلك، فأوحى الله تعالى إليه، فمسح ذنب الأسد، فخرج سئوراً، وكان في السفينة غيرة، فشكا ذلك إلى ربه، فأوحى الله تعالى إليه، فمسح ذنب الفيل، فخرج خنزيران فاكلا ذلك<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ يَسِّرَ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَهَا ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بضم الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم، وكسر الراء. وكلهم قرؤوا بضم الميم من «مرساها»، إلا أن ابن كثير، وأبا عمرو، وابن عامر، وحفصاً عن عاصم، كانوا يفتحون السين. ونافع، وأبو بكر عن عاصم، كانا يقرأنها بين الكسر والتفخيم. وكان حمزة، والكسائي، وخلف، يميلونها. وليس في هؤلاء أحد جعلها نعتاً لله، وإنما جعل الوصفين نعتاً لله تعالى، الحسن، وفتادة، وحُميد الأعرج، وإسماعيل بن مجالد عن عاصم، فقرأوا ﴿ مُجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا ﴾ بضم الميم، وبياءين صحيحتين، مثل مبدئها ومنشئها. وقرأ ابن مسعود: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم، وإمالة الراء بعدها ألف، «ومرساها» برفع الميم، وإمالة السين بعدها ألف. وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم والراء، وبألف بعدها، «ومرساها»، برفع الميم وفتح السين، وبألف بعدها. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: ﴿ مُجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ﴾ بفتح الميم فيهما جميعاً، وفتح الراء والسين، وبألف بعدهما وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الميم، إلا أنه أمال الراء والسين فيهما. وقرأ أبو عمران الجوني، وابن جبير، برفع الميم فيهما، وفتح الراء والسين، وبألف بعدهما جميعاً. فمن قرأ بضم الميمين، جعله من أجرى وأرسي. ومن فتحهما، جعله مصدرأ من جرى الشيء يجري مجرى، ورسي يرسى مرسى. قال الزجاج: قوله: ﴿ يَسِّرَ اللَّهُ ﴾ أي: بالله، والمعنى: أنه أمرهم أن يسئروا في وقت جريها وقت استقرارها. ومن قرأ بضم الميمين، فالمعنى: بالله إجرأها، وبالله إرساها. ومن فتحهما، فالمعنى: بالله يكون جريها، وبالله يقع إرساؤها، أي: إقرارها. وسمعت شيخنا أبا منصور اللخوي يقول: من ضم الميم في «مجرأها» أراد: أجرأها الله مجرى، ومن فتحها، أراد: جرت مجرى. وقال الضحاك: كان إذا أراد أن تجري، قال: بسم الله، فجرت. وإذا أراد أن ترسي، قال: بسم الله، فرست.

﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٢) قَالَ سَكَاوَيْتُ إِلَى جَبَلٍ يَصْعَدُ مِنْهُ الْبَلَاءُ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَعُ وَكَانَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُتَفَرِّقِينَ ﴾ (١٣)

قوله تعالى: ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ شبهه بالجبال في عظمه وارتفاعه، ويقال: إن الماء ارتفع على

(١) قال أبو جعفر الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله: ﴿ وَمَا آتَاكَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ يفهم بأنهم كانوا قليلاً، ولم يحد عددهم بمقدار، ولا خبر عن رسول الله ﷺ صحيح، فلا ينبغي أن يتجاوز في ذلك حد الله، إذ لم يكن لمبلغ عدد ذلك حد من كتاب الله، أو أثر عن رسول الله ﷺ.

(٢) ضبطه ياقوت بكسر القاف وفتح الدال، وهو موضع بالجزيرة بالقرب من جبل الجودي.

(٣) الخبر ذكره الطبري ٣٤٢/١٥ عن ابن عباس وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف، وأورده ابن كثير عن ابن جرير واستغربه، وليس يشك حائل أن هذا الخبر من بقية أخبار بني إسرائيل، ولا يبلغ أن يكون شيئاً.

أطول جبل في الأرض أربعين ذراعاً، ويروى خمس عشرة ذراعاً. وذكر بعض المفسرين أنه ارتفع نحو السماء سبعين فرسخاً من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَوَادَّيْنِ فُجَّحٍ أَبْتَهَرُ﴾ لا يختلفون أنه كان كافراً. وفي اسمه قولان: أحدهما: كنعان، وهو قول الأكثرين. والثاني: اسمه يام، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عبيد بن عمير، وابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَاتٍ فِي مَعْرُورٍ﴾ المعزل: المكان المنقطع. ومعنى العزل: التنحية. وفي معنى الكلام وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: في معزل من السفينة. والثاني: في معزل من دين أبيه.

قوله تعالى: ﴿يَبْنِيَّ أَرْكَبَ مَعَنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي «يا بنيّ اركب» مضافة، بكسر الياء. وروى أبو بكر عن عاصم «يا بنيّ» مفتوحة الياء هاهنا، وباقى القرآن مكسورة. وروى حفص عنه بالفتح في كل القرآن «يا بنيّ» إذا كان واحداً. قال النحويون: الأصل في «بنيّ» ثلاث ياءات، ياء التصغير، وياء بعدها هي لام الفعل، وياء بعد لام الفعل هي ياء الإضافة. فمن قرأ «يا بنيّ» أراد: يا بني، فحذف ياء الإضافة، وترك الكسرة تدل عليها، كما يقال: يا غلام أقبل. ومن فتح الياء، أبدل من كسرة لام الفعل فتحة، استقلاً لا اجتماع الياءات مع الكسرة، فانقلبت ياء الإضافة ألفاً، ثم حذفت الألف كما تحذف الياء، فبقيت الفتحة على حالها. وقيل: إن المعنى: يا بني آمن واركب معنا.

قوله تعالى: ﴿سَكَاوِيَّ﴾ أي: ساصير وأرجع ﴿إِلَى جَبَلٍ يَمْعُصِي﴾ أي ينعني ﴿بِرَحْمَةِ الْمَاءِ﴾ أي: من تفريق الماء. ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا مانع اليوم من أمر الله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا معصوم، ومثله: ماء دافق، أي: مدفوق، وسرّ كاتم، وليلّ نائم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَعُ﴾ قال الزجاج: هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن من رحم الله فإنه معصوم. قال مقاتل: إلا من رحم فركب السفينة.

قوله تعالى: ﴿وَمَالَ يَبْنِيَّهَا الْمَوْجُ﴾ في المكني عنهما قولان: أحدهما: أنهما ابن نوح والجبل الذي زعم أنه يعصمه، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: نوح وابنه، قاله مقاتل.

﴿زَيْلٌ يَكْأَرُضُ أَيْلَى مَاءِكِ وَيَسْمَكَةَ أَقْلَى وَغِيصَ الْمَاءِ وَفِي الْأَمْرِ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَبِئْرًا وَقَوِيَ الظَّلْمَيْنِ﴾ ﴿وَوَادَّيْنِ فُجَّحٍ رَبِّهِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِ وَادِّكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ﴾ ﴿قَالَ يَبْنِيَّ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلُبَنَّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّهُ يَعْلَمُ الرَّبُّ الْغُيُوبَ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْلٌ يَكْأَرُضُ أَيْلَى مَاءِكِ﴾ وقف قوم على ظاهر الآية، وقالوا: إنما ابتلعت ما نبع منها، ولم تبتلع ماء السماء، فصار ذلك بحاراً وأنهاراً، وهو معنى قول ابن عباس. وذهب آخرون إلى أن المراد: ابلي ماء الذي عليك، وهو ما نبع من الأرض ونزل من السماء، وذلك بعد أن غرق ما على وجه الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْمَكَةَ أَقْلَى﴾ أي: أمسكي عن إنزال الماء. قال ابن الأنباري: لما تقدم ذكر الماء، علم أن المعنى: أقلعي عن إنزال الماء.

قوله تعالى: ﴿وَوَادَّيْنِ الْمَاءِ﴾ أي: نقص. قال الزجاج: يقال: غاض الماء يغيض: إذا غاب في الأرض. ويجوز إشمام الضم في الغين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَمْرِ﴾ قال ابن عباس: غرق من غرق، ونجا من نجا. وقال مجاهد: قضي الأمر: هلاك قوم نوح. وقال ابن قتيبة: «وقضي الأمر» أي: فرغ منه. قال ابن الأنباري: والمعنى: أحكمت هلكة قوم نوح، فلما دلت القصة على ما بين هلكتهم، أغنى عن نعت الأمر.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ يعني السفينة «عَلَى الْجُودِيِّ» وهو اسم جبل. وقرأ الأعمش، وابن أبي عبيدة: «على الجودي» بسكون الياء. قال ابن الأنباري: وتشديد الياء في «الجودي» لأنها ياء النسبة، فهي كالياء في علوي،

وهاشمي. وقد خففها بعض القراء. ومن العرب من يخففه ياء النسبة، فيسكنها في الرفع، والخفض، ويفتحها في النصب، فيقول: قام زيد العلوي، ورأيت زيداً العلوي. قال ابن عباس: دارت السفينة بالبيت أربعين يوماً، ثم وجهها الله إلى الجودي فاستقرت عليه. واختلفوا أين هذا الجبل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بالموصل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: بالجزيرة، قاله مجاهد، وقاتدة. وقال مقاتل: هو بالجزيرة قريب من الموصل. والثالث: أنه بناحية أميد، قاله الزجاج. وفي علة استوائها عليه قولان: أحدهما: أنه لم يغرق، لأن الجبال تشامخت يومئذ وتطاوت، وتواضع هو فلم يغرق، فأرست عليه، قاله مجاهد. والثاني: أنه لما قل الماء أرسث عليه، فكان استواؤها عليه دلالة على قلة الماء.

قوله تعالى: ﴿وَيَلِّدْنَا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: بُدعاً من رحمة الله للقوم الكافرين. فإن قيل: ما ذنب من أغرق من البهائم والأطفال؟ فالجواب: أن أجالهم حضرت، فأمتيتوا بالغرق، قاله الضحاك، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنْ آتَيْتَنِي مِنْ فَضْلِكَ إِنِّي لَأَكْفُرَنَّ بِالَّذِي كُنْتُ عَابِدًا﴾ قال ابن عباس: إن الله تعالى وعده نجاة أهله، فقال: ﴿وَإِنَّ وَعْدَكَ لَأَحَقُّ وَأَنْتَ أَكْبَرُ الْمَعْبُودِينَ﴾ قال ابن عباس: أعدل العادلين. وقال ابن زيد: فأنت أحكم الحاكمين بالحق. واختلفوا في هذا الذي سأل فيه نوح على قولين: أحدهما: أنه ابن نوح لصلبه، قاله ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، والجمهور. والثاني: أنه ولد على فراشه لغير رثدة<sup>(١)</sup> ولم يكن ابنه. روى ابن الأنباري بإسناده عن الحسن أنه قال: لم يكن ابنه، إن امرأته فجرت. وعن الشعبي قال: لم يكن ابنه، إن امرأته خائته، وعن مجاهد نحو ذلك<sup>(٢)</sup>. وقال ابن جريج: ناداه نوح وهو يحسب أنه ابنه، وكان وُلد على فراشه. فعلى القول الأول، يكون في معنى قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَبَّ مِنْ أَهْلِكَ﴾ قولان: أحدهما: ليس من أهل دينك. والثاني: ليس من أهلك الذين وعدت نجاتهم. قال ابن عباس: ما بعث امرأة نبي قط<sup>(٣)</sup>، وإنما المعنى: ليس من أهلك الذين وعدت نجاتهم. وعلى القول الآخر: الكلام على ظاهره، والأول أصح، لموافقة ظاهر القرآن، واجتماع الأكثرين عليه، وهو أولى من رمي زوجة نبي بفاحشة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «إنه عمل» رفع منون «غير صالح» برفع الراء، وفيه قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى السؤال فيه، فالمعنى: سؤلك إياي فيه عمل غير صالح، قاله ابن عباس، وقاتدة، وهذا ظاهر، لأنه قد تقدم السؤال فيه في قوله: «رب إن ابني من أهلي»، فرجعت الكناية إليه. والثاني: أنه يرجع إلى المسؤول فيه. وفي هذا المعنى قولان: أحدهما: أنه لغير رثدة، قاله الحسن. والثاني: أن المعنى: إنه ذو عمل غير صالح، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: من قال: هو لغير رثدة، قال: المعنى: إن أصل ابنك الذي تظن أنه ابنك عمل غير صالح. ومن قال: إنه ذو عمل غير صالح، قال: حذف المضاف، وأقام العمل مقامه، كما تقول العرب: عبد الله إقبال وإدبار، أي: صاحب إقبال وإدبار. وقرأ الكسائي: «عَمِلٌ» بكسر الميم وفتح اللام «غير صالح» بفتح الراء، يشير إلى أنه مشرك.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «فلا تسألن» بفتح اللام، وتشديد النون، غير أن نافعاً، وابن عامر، كسرا النون، وفتحها ابن كثير، وحذفوا الياء في الوصل والوقف. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، بسكون اللام وتخفيف النون، غير أن أبو عمرو، وأبا جعفر، أثبتا الياء في الوصل، وحذفها في الوقف، ووقف عليها يعقوب بالياء، والباقون يحذفونها في الحالين. قال أبو علي: من كسر النون، فقد عدى السؤال إلى مفعولين، أحدهما: اسم المتكلم، والآخر: الاسم الموصول، وحذفت النون المتصلة بياء المتكلم

(١) يقال: ولد لغير رثدة، أي: لغير تكاح صحيح.

(٢) قال ابن كثير ٤٤٨/٢: وقد نص غير واحد من الأئمة على تخطفة من ذهب في تفسير هذا إلى أنه ليس بابنه، وإنما كان ابن زنية، ويحكى القول بأنه ليس بابنه وإنما كان ابن امرأته عن مجاهد، والحسن، وعبيد بن عمير، وأبي جعفر الباقر، وابن جريج.

(٣) قال ابن كثير ٤٤٨/٤: وكذا روي عن مجاهد أيضاً، وعكرمة، والضحك، وميمون بن مهران، وثابت بن الحجاج، وهو اختيار أبي جعفر ابن جرير الطبري، وهو الصواب الذي لا شك فيه.

لا اجتماع التونات. وأما إثبات الباء في الوصل فهو الأصل، وحذفها أخف، والكسرة تدل عليها، وتعلم أن المفعول مراد في المعنى. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نسبتة إليه، وليس منه. والثاني: في إدخاله إياه في جملة أهله الذين وعده نجاتهم. والثالث: سؤاله في إنجاء كافر من العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْطَلَكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن تكون من الجاهلين في سؤالك من ليس من حزبك. والثاني: من الجاهلين بوعدتي، لأنني وعدت بإنجاء المؤمنين. والثالث: من الجاهلين بنسبك، لأنه ليس من أهلك.

﴿قِيلَ يَتَنُحُ أَيُّطُ يَسْأَلُونَ مِنَّا وَزَكَرْتَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَمْرٍ مِّن مَّعْلَمٍ وَأُمِّمْ سَنَسْتَنَهُمْ ثُمَّ يَسْأَلُونَ مِنَّا عَذَابَ آيَةٍ ١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَنُحُ أَيُّطُ﴾ قال ابن عباس: يريد: من السفينة إلى الأرض ﴿يَسْأَلُونَ مِنَّا﴾ أي: بسلامة.

قوله تعالى: ﴿وَزَكَرْتَ عَلَيْكَ﴾ قال المفسرون: البركات عليه: أنه صار أباً للبشر جميعاً، لأن جميع الخلق من نسله. ﴿وَعَلَىٰ أَمْرٍ مِّن مَّعْلَمٍ﴾ قال ابن عباس: يريد؛ من ولدك. قال ابن الأنباري: المعنى: من ذراري من معك، والمراد: المؤمنون من ذريته. ثم ذكر الكفار، فقال: ﴿وَأُمِّمْ﴾ أي: من الذرية أيضاً، والمعنى: وفيمن نصف لك أمم، وفيمن نقص عليك أمره أمم. ﴿سَنَسْتَنَهُمْ﴾ أي: في الدنيا ﴿ثُمَّ يَسْأَلُونَ مِنَّا عَذَابَ آيَةٍ﴾ في الآخرة. قال محمد بن كعب القرظي: لم يبق مؤمن ولا مؤمنة في أصلاب الرجال وأرحام النساء يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا وقد دخل في ذلك السلام والبركات، ولم يبق كافر إلا دخل في ذلك المتاع والعذاب.

﴿تِلْكَ مِنْ آيَاتِ النَّبِيِّ نُوحٍ إِذْ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ١١٥﴾ وَإِنَّ عَادَ

أَخَاهُمْ هُوَذَا قَالِ يَتَقَوَّرُوا عَبَدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَقُونَ ١١٦﴾ يَتَقَوَّرُوا لَا اسْتَلْزَمُوا عَلَيْكَ جُرْأً إِنْ أَجْرِيكَ

إِلَّا عَلَىٰ إِلَهِ يُفَطِّرُهُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ١١٧﴾ وَيَتَقَوَّرُوا اسْتَعْفِرُوا مِنْكُمْ ثُمَّ نُوحُوا إِلَيْهِ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ يَدْرَارًا وَزَيْدًا قُوَّةً إِنْ

قُوَّتِكُمْ وَلَا تُلْوُوا بَحْرِيَّتَ ١١٨﴾ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ١١٩﴾

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ آيَاتِ النَّبِيِّ﴾ في المشار إليه بـ «تلك» قولان: أحدهما: قصة نوح. والثاني: آيات القرآن، والمعنى: تلك من أخبار ما غاب عنك وعن قومك. فإن قيل: كيف قال هاهنا: «تلك»، وفي مكان آخر «ذلك»؟ فقد

أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: «تلك» إشارة إلى آيات القرآن، و«ذلك» إشارة إلى الخبر والحديث، وكلاهما معروف

في اللغة الفصيحة، يقول الرجل: قد قدم فلان، فيقول سامع قوله: قد فرحت به، وقد سررت بها، فإذا ذكر، عنى

القدم، وإذا أنت، ذهب إلى القدمة.

قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ يعني القرآن. ﴿فَاصْبِرْ﴾ كما صبر نوح على أذى قومه: ﴿إِنَّ الْعَاقِبَةَ﴾ أي: آخر الأمر

بالظفر والتمكين ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: لك ولقومك كما كان لمؤمني قوم نوح.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَقُونَ﴾ أي: ما أنتم إلا كاذبون في إشراككم مع الله الأوثان. وما بعد هذا قد سبق

تفسيره [يونس: ١٧٢] إلى قوله: ﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ يَدْرَارًا﴾ وهذا أيضاً قد سبق تفسيره في سورة [الانعام: ٦١].

والسبب في قوله لهم ذلك، أن الله تعالى حبس المطر عنهم ثلاث سنين، وأعقم أرحام نساءهم، فوعدهم إحياء بلادهم

ووسط الرزق لهم إن آمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَزَيْدًا قُوَّةً إِنْ قُوَّتِكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الولد وولد الولد، رواه أبو صالح عن

ابن عباس. والثاني: يزدكم شدة إلى شدتكم، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: خصباً إلى خصبكم، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْوُوا بَحْرِيَّتَ﴾ قال مقاتل: لا تعرضوا عن التوحيد مشركين.

قوله تعالى: ﴿مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ أي: بحجة واضحة. ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ يعنون الأصنام. ﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾

أي: بقولك، و«الباء» و«عن» يتعاقبان.

﴿إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَبْتَكُ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءِ قَالَ إِنَّ أُنشِدُكَ اللَّهُ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ١٢٠﴾ مِنْ دُونِهِ لِكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا

تُظْهِرُونَ ١٢١﴾ إِنِّي قَوْلَاكَ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكَ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَصْبِنِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: ما نقول في سبب مخالفتك إيانا إلا أن بعض آلهتنا أصابك بجنون لسبب إياها، فالذي يُظهر من عيبها لما لحق عقلك من التغيير. قال ابن قتيبة: يقال: عراني كذا، واعتراني: إذا ألمَّ بي. ومنه قيل لمن أتاك يطلب نائلك: عار، ومنه قول النابغة:

أَتَيْتُكَ عَارِيًّا خَلَقًا ثِيَابِي

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَشْهَدَ اللَّهُ...﴾ إلى آخر الآية. حرك ياء «إني» نافع. ومعنى الآية: إن كنتم تقولون: إن الآلهة عاقبتني لطعني عليها، فإني على يقين من عيبها والبراءة منها، وما أنا ذا أزيد في الطعن عليها، ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا﴾ أي: احتالوا أنتم وأوثانكم في ضري، ثم لا تمهلون. قال الزجاج: وهذا من أعظم آيات الرسل، أن يكون الرسول وحده وأمنه متعاونة عليه، فيقول لهم: كيدوني، فلا يستطيع أحد منهم ضره، وكذلك قال نوح لقومه: ﴿فَأَجْمِعُوا آتْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]. وقال محمد ﷺ: ﴿إِنْ كَانَ لَكَ كَيْدٌ فَكِيدُونِ﴾ [المرسلات: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَسْبَابِهَا﴾ قال أبو عبيدة: المعنى: أنها في قبضته وملكه وسلطانه. فإن قيل: لم خص الناصية؟ فالجواب: أن الناصية هي شعر مقدّم الرأس، فإذا أخذت بها من شخص، فقد ملكت سائر بدنه، وذلك لك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال مجاهد: على الحق. وقال غيره: في الكلام إضمار، تقديره: إن ربي يدل على صراط مستقيم. فإن قيل: ما وجه المناسبة بين قوله: ﴿إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَسْبَابِهَا﴾ وبين كونه على صراط مستقيم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه لما أخبر أنه أخذ بنواصي الخلق، كان معناه: أنهم لا يخرجون عن قبضته، فأخبر أنه على طريق لا يعدل عنه هارب، ولا يخفى عليه مستتر. والثاني: أن المعنى: أنه وإن كان قادراً عليهم، فهو لا يظلمهم، ولا يريد إلا العدل<sup>(٢٢)</sup>، ذكرهما ابن الأنباري.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرِيدُ مِنْكُمْ وَإِنِّي لَأَكْبَرُ وَسَخَّلْتُ رَبِّي قَوْمًا عَيْرِكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه فعل ماض، معناه: فإن أعرضوا. فعلى هذا، في الآية إضمار، تلخيصه: فإن أعرضوا فقل لهم قد أبلغتكم، هذا مذهب مقاتل في آخرين. والثاني: أنه خطاب للحاضرين، وتقديره: فإن تتولَّوا، فاستقلوا الجمع بين تاءين متحركتين، فاقصر على إحداهما، وأسقط الأخرى، كما قال النابغة:

المرء يَهْوَى أَنْ يَمِي  
تَفَنَى بِشَائِئِهِ وَيَبُ  
وَتَصَرَّفُ الْأَيَّامُ حَيْثُ

شَ وَطَوَّلُ عَيْشٍ قَدْ يَضُرُّهُ<sup>(٢٣)</sup>  
قَى بَغْدُ حُلُو الْعَيْشِ مُرُّهُ  
بَى مَا يَرَى شَيْئًا يَسُرُّهُ

أراد؛ وتتصرف الأيام، فأسقط إحدى التاءين، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّلْتُ رَبِّي قَوْمًا عَيْرِكُمْ﴾ فيه وعيد لهم بالهلاك. ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: حفيظ على أعمال العباد حتى يجازيهم بها. والثاني: أن «على» بمعنى اللام، فالمعنى: لكل شيء حافظ، فهو يحفظني من أن تتألوني بسوء.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أُنْرَاكَ بَنَيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَبِّئْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أُنْرَاكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: جاء عذابنا، قاله ابن عباس. والثاني: جاء أمرنا بهلاكهم.

قوله تعالى: ﴿نَبِّئْنَاهُمْ هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ فيه قولان: أحدهما: نجيناهم من العذاب بنعمتنا. والثاني: نجيناهم بأن هديناهم إلى الإيمان، وعصمتناهم من الكفر، روي القولان عن ابن عباس.

(١) «ديوانه» ٩٤ بشرح ابن السكيت، و«غريب القرآن» ٢٥٥، و«اللسان»: هري.

(٢) قال ابن كثير ٤٥٠/٢: وقد تضمن هذا المقام حجة بالغة، ودلالة قاطعة على صدق ما جاءهم به، ويطلان ما هم عليه من عبادة الأصنام التي لا تنفع ولا تضر، بل هي جماد لا تسمع ولا تبصر، ولا توالي ولا تعادي، وإنما يستحق إخلاص العبادة الله وحده لا شريك له، الذي بيده الملك والتصرف، وما من شيء إلا تحت ملكه وقهره وسلطانه، فلا إله إلا هو، ولا رب سواه.

(٣) الأبيات في «أمانى القاضي» ٩/٢، و«الوحيات» ١٥٥، و«أمانى المرتضى» ٢٦٦/١، و«حماة البحري» ١٣٦، و«الخرزات» ٥١٤/١.



قوله تعالى: ﴿وَيَذَرْنَهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ أي: شديد، وهو ما استحققه قوم هود من عذاب الدنيا والآخرة. ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَمَعُوا بِإِثْنَيْتَيْهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ﴾ يعني القبيلة. ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ﴾ لقاتل أن يقول: إنما أرسل إليهم هود وحده، فكيف ذكر بلفظ الجمع؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنه قد يذكر لفظ الجمع ويراد به الواحد، كقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٤] والمراد به النبي ﷺ وحده. والثاني: أن من كذب رسولاً واحداً فقد كذب الكل. والثالث: أن كل مرة ينذرهم فيها هي رسالة مجددة وهو بها رسول.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي: واتبع الأتباع أمر الرؤساء. والجبار: الذي طال وفات اليد. وللعلماء في الجبار أربعة أقوال: أحدها: أنه الذي يقتل على الغضب ويعاقب على الغضب، قاله الكلبي. والثاني: أنه الذي يجبر الناس على ما يريد، قاله الزجاج. والثالث: أنه المسلّط. والرابع: أنه العظيم في نفسه، المتكبر على العباد، ذكرهما ابن الأنباري. والذي ذكرناه يجمع هذه الأقوال، وقد زدنا هذا شرحاً في [المائة: ٢٢٢]. وأما العنيد: فهو الذي لا يقبل الحق. قال ابن قتيبة: العنود، والعنيد، والعاند: المعارض لك بالخلاف عليك.

﴿وَإِتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ رَبِّهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لِّعَادٍ إِيمَانًا قَوِيًّا هُوَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَإِن تَسْأَلُهُمْ صَالِحًا قَالَ يُعْتَرُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيمٌ بُصِيبٌ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿فَدَكَّنَتْ يَمِينًا مَّرْجُومًا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَنَسَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَنَافِلُ عَلَيْكَ وَإِنَّمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ شُرَيْبٍ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿قَالَ يُعْتَرُوا أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَمِينٍ مِّن رَّبِّي وَعَدُّنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَضُرُّنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُمْهُ فَا تَرِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْوِيسٍ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿وَيَقُولُونَ هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿فَمَقْرُوهَا فَقَالَ تَمَسُّوهَا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدُّ غَيْرٍ مَّكَرُومٍ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنَ النَّاسِ الْوَيْثَ الَّذِي هُمْ فِيهِ بِرَبِّهِمْ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَنِيحًا﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿كَانَ لَمْ يَسْأَلُوا فِيهَا أَلَا إِنَّ نَسُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لِّعَمَادٍ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَةِ قَالُوا سَلَّمْنَا قَالَ سَلَّمْنَا فَمَا لَبَيْتَ أَنْ جَاءَهُ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ألحقوا لعنة تصرف معهم. ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: وفي يوم القيامة لعنوا أيضاً. ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ أي: بربههم، فحذف الباء، وأنشدوا:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به  
[فقد تركتُك ذا مالٍ وذا نَسَبٍ]<sup>(١)</sup>  
قال الزجاج: قوله: «ألا» ابتداء وتبيين، و«بُعِدًا» منصوب على معنى: أبعدهم الله فبعُدوا بعداً، والمعنى: أبعدهم من رحمته.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: خلقكم من آدم، و«أدم» خلق من الأرض. والثاني: أنشأكم في الأرض. وفي قوله: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أعماركم فيها، أي: جعلكم ساكنيها مدة أعماركم، ومنه العمري<sup>(٢)</sup>، وهذا قول مجاهد. والثاني: أطال أعماركم، وكانت أعمارهم من ألف سنة إلى ثلاثمائة، قاله الضحاك. والثالث: جعلكم عُمارها، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿فَدَكَّنَتْ يَمِينًا مَّرْجُومًا قَبْلَ هَذَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يرجونه للمملكة بعد ملكهم، لأنه كان ذا حسب وثروة، قاله كعب. والثاني: أنه كان يبغض أصنامهم ويعدل عن دينهم، وكانوا يرجون رجوعه إلى دينهم، فلما أظهر إنذارهم، انقطع رجاءهم منه، وإلى نحو هذا ذهب مقاتل. والثالث: أنهم كانوا يرجون خيره، فلما أنذرهم، زعموا أن رجاءهم لخيره قد انقطع، ذكره المارودي.

(١) البيت لعمر بن معد يكرب الزبيدي في «الكتاب» ١٧/٨.  
(٢) «عمري» بضم فسكون، مصدر مثل الرجعي، وأعمره الدار: جعله يسكنها مدة عمره، فإذا مات عادت إلى صاحبها، وكان ذلك من فعل الجمالية، نابغة الله بالإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «إنيما رجل أعمر عمري له ولعقبه، فإنها للذي أعطيتها، لا ترجع إلى الذي أعطاهما، لأنه أعطى عطاة وتمت فيه العوارث» رواه مسلم في «صحيحه» ١٢٤٥/٣.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَكُنِي سَوِيَّةٌ﴾ إن قال قائل: لم قال ها هنا: «وإننا» وقال في ﴿إِذْ يَعْلَمُ﴾: «وإننا»؟ فالجواب: أنهما لغتان من لغات قريش السبع التي نزل القرآن عليها. قال الفراء: من قال: «إننا» أخرج الحرف على أصله، لأن كناية المتكلمين «نا» فاجتمعت ثلاث نونات، نونا «إن» والنون المضمومة إلى الألف؛ ومن قال: «إننا» استثقل الجمع بين ثلاث نونان، وأسقط الثالثة، وأبقى الأولتين؛ وكذلك يقال: إني وإني، ولعلي ولعلني، وليتي وليتي، قال الله في اللغة العليا: ﴿لَمَلَأْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْأَسْبَابِ﴾ [غان: ٣٦]، وقال الشاعر في اللغة الأخرى:

أرني جواداً مات هزلاً لعلني  
وقال الله تعالى: ﴿يَلْبِسُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾ [النساء: ٧٣]، وقال الشاعر:

كُنِّيَّةَ جَابِرٍ إِذْ قَالَ لَيْتِي  
فأما التريب، فهو الموقع للريبة والتهمة. والرحمة يراد بها ها هنا: النبوة.

قوله تعالى: ﴿فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ التخصير: النقصان. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فما تزيدوني غير بصارة في خسارتكم، قاله ابن عباس. وقال الفراء: المعنى: فما تزيدوني غير تخسير لكم، أي: كلما اعتذرتم عندي بعذر فهو يزيدكم تخسيراً. وقال ابن الأعرابي: غير تخسير لكم، لا لي. وقال بعضهم: فما تزيدوني بما قلتهم إلا نسيتي لكم إلى الخسارة. والقول الثاني: فما تزيدوني غير الخسران إن رجعت إلى دينكم، وهذا معنى قول مقاتل. فإن قيل: فظاهر هذا أنه كان خاسراً، فزادوه خساراً، فقد أسلفنا الجواب في قوله: ﴿لَوْ حَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ [التوبة: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَافَةٌ لَكُمْ آيَةٌ﴾ قد شرحناها في سورة [الأعراف: ٧٣].

قوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ﴾ أي: استمتعوا بحياتكم، وعبر عن الحياة بالتمتع، لأن الحي يكون متمتعاً بالحواس.

قوله تعالى: ﴿فَلَنَلَذَّ آيَاتِهِ﴾ قال المفسرون: لما عُقرت الناقة صعد فصيلها إلى الجبل، ورغا ثلاث مرات، فقال صالح: لكل رغبة أجل يوم، ألا إن اليوم الأول تصبح وجوهكم مضفرة، واليوم الثاني مُحَمَّرَةٌ، واليوم الثالث مُسْوَدَةٌ؛ فلما أصبحوا في اليوم الأول، إذا وجوههم مصفرة، فصاحوا وضجوا، ويكفوا، وعرفوا أنه العذاب، فلما أصبحوا في اليوم الثاني، إذا وجوههم محمرة، فضجوا، ويكفوا، فلما أصبحوا في اليوم الثالث، إذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقر، فصاحوا جميعاً: ألا قد حضركم العذاب؛ فتكفتموا وألقوا أنفسهم بالأرض، لا يدرون من أين يأتيهم العذاب، فلما أصبحوا في اليوم الرابع، أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة، فتقطعت قلوبهم في صدورهم. وقال مقاتل: حفروا لأنفسهم قبوراً، فلما ارتفعت الشمس من اليوم الرابع، ولم يأتهم العذاب، ظنوا أن الله قد رحمهم، فخرجوا من قبورهم يدعوا بعضهم بعضاً، إذ نزل جبريل، فقام فوق المدينة فسد ضوء الشمس، فلما عاينوه، دخلوا قبورهم، فصاح بهم صيحة: موتوا، عليكم لعنة الله، فخرجت أرواحهم، وتزلزلت بيوتهم فوقت على قبورهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَعَدٌ﴾ أي: العذاب «عَبْرٌ مَكْدُوبٌ﴾ أي: غير كذب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خِزْيَ يَوْمِيذٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر «يومئذٍ» بكسر الميم. وقرأ الكسائي بفتحها مع الإضافة. قال مكي: من كسر الميم، أعرب وخفض، لإضافة الخزي إلى اليوم، ولم يبيته؛ ومن فتح، بنى اليوم على الفتح، لإضافته إلى غير متمكن، وهو «إذ». وقرأ ابن مسعود «ومن خزي» بالتنون، «يومئذٍ» بفتح الميم. قال ابن الأنباري: هذه الواو في قوله: «ومن خزي» معطوفة على محذوف، تقديره: تجنيهاً من العذاب ومن خزي يومئذ.

(١) البيت لحطائط بن يعفر، أخي الأسود بن يعفر، وهما أخوان من بني نهشل بن دارم، جاهليان، ويروي لحاتم الطائي، ولتمن بن أوس، وهو في «الشعر والشعراء» ٢٠٢، و«مجاز القرآن» ٥٥، و«الحماسة» ٢٥٤/٤، و«عيون الأخبار» ١٨١/٣، و«المالي القالي» ٩٢/٢، و«القرطبي» ١٢٧/٢، و«اللسان» و«التاج»: ابن، و«الخرائفة» ١٩٥/١.

(٢) البيت لزيد الخليل، وهو في «الكتاب» ٣٨٦/١، و«اللسان»: ليت، و«الخرائفة» ٤٤٦/٢.

قال: ويجوز أن تكون دخلت لفعل مضمر، تأويله: نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا، ونجيناهم من خزي يومئذ. قال: وإنما قال: «وَأَخَذَ» لأن الصيحة محمولة على الصباح.

قوله تعالى: ﴿أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ اختلّفوا في صرف «ثمود» وترك إجرائه في خمسة مواضع: في [هود: ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ وفي [الفرقان: ٣٨] ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَمْصَبَ أَرْبِينَ﴾، وفي [المنكوت: ٣٨] ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾، وفي [النجم: ﴿وَتَمُودًا مَّا أَتَى﴾ (١)]. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر بالتثنية في أربعة مواضع منها، وتركوا ﴿أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ فلم يصرفوه. وقرأ حمزة بترك هذه الخمسة الأحرف، وصرفهنّ الكسائي. واختلف عن عاصم، فروى حسين الجعفي عن أبي بكر عنه أنه أجرى الأربعة الأحرف مثل أبي عمرو؛ وروى يحيى بن آدم أنه أجرى ثلاثة، في [هود: ٦٨] ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا﴾، وفي [الفرقان: ٣٨] و [المنكوت: ٣٨]. وروى حفص عنه أنه لم يجر شيئاً منها مثل حمزة. واعلم أن ثموداً يراد به القبيلة تارة، ويراد به الحي تارة. فإذا أريد به القبيلة، لم يصرف، وإذا أريد به الحي، صرف. وما أخللنا به، فقد سبق تفسيره [الأحرف: ٧٣، والنوبة: ٧٠] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِآيَاتِهِمْ﴾. والرسل هاهنا: الملائكة. وفي عددهم ستة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ثلاثة، جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر. وقال مقاتل: جبريل، وميكائيل، وملك الموت. والثاني: أنهم كانوا اثني عشر، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: ثمانية، قاله محمد بن كعب. والرابع: تسعة، قاله الضحاك. والخامس: أحد عشر، قاله السدي. والسادس: أربعة، حكاه الماوردي. وفي هذه البشرية أربعة أقوال: أحدها: أنها البشرية بالولد، قاله الحسن، ومقاتل. والثاني: بهلاك قوم لوط، قاله قتادة. والثالث: بنبوّته، قاله عكرمة. والرابع: بأن محمداً يخرج من صلبه، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَكَنَّا﴾ قال ابن الأنباري: انتضب بالقول، لأنه حرف مقول، والسلام الثاني مرفوع بإضمار «عليكم». وقال الفراء: فيه وجهان: أحدهما: أنه أضمر «عليكم» كما قال الشاعر:

فَقُلْنَا السَّلَامَ فَاتَّقَتْ مِنْ أَمِيرِهَا  
فَمَا كَانَ إِلَّا وَمَوْهَا بِالْحَوَاجِبِ (١)

والعرب تقول: التقينا قلقتنا: سلام سلام. والثاني: أن القوم سلّموا، فقال حين أنكرهم هو: سلام، فمن أنتم؟ لإنكاره إياهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «قال سلّم»، وهو بمعنى سلام، كما قالوا: جِلّ وحلال، وجرم وحرام؛ فعلى هذا، يكون معنى «سلّم»: سلام عليكم. قال أبو علي: فيكون معنى القراءتين واحداً وإن اختلف اللفظان. وقال الزجاج من قرأ: «سلّم» فالمعنى: أمرنا سلّم، أي: لا بأس علينا.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَيْتَ﴾ أي: ما أقام حتى جاء بعجل حنيد، لأنه ظنهم أضيافاً، وكانت الملائكة قد جاءت في صورة الغلمان الوضّاء. وفي الحنيد ستة أقوال: أحدها: أنه النضيج، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة. والثاني: أنه الذي يَفْطَرُ ماؤه ودَسَمُه وقد شوي، قاله شمر بن عطية. والثالث: أنه ما حفرت الأرض ثم غمته، وهو من فعل أهل البادية، معروف، وأصله: محنود، فقيل: حنيد، كما قيل: طيبخ للمطبوخ، وقتيل للمقتول. هذا قول الفراء. والرابع: أنه المشوي، قاله أبو عبيدة. والخامس: المشوي بالحجارة المحماة، قاله مقاتل، وابن قتيبة. والسادس: السميّط، ذكره الزجاج، وقال: يقال: إنه المشوي فقط، ويقال: المشوي الذي يقطر، ويقال: المشوي بالحجارة.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَوَلَّى إِلَيْهِمْ وَوَجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَنْفُتْنَا أَرْسَلْنَاكَ قَوْرًا لُوطَ﴾ (٢)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ﴾ يعني الملائكة ﴿لَا تَوَلَّى إِلَيْهِمْ﴾ يعني العجل ﴿وَنَكَّرَهُمْ﴾ أي: أنكرهم. قال أبو عبيدة: نكّرهم وأنكرهم واستنكرهم، سواء، قال الأعشى:

فَأَنكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَّرْت

مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا (٣)

(١) «اللسان»: وما.

(٢) قاله الأعشى الكبير ميمون بن تيس من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي: «ديوانه» ١٠١، و«الطبري» ٣٨٨/١٥، و«مجاز القرآن» ٢٩٣/١، و«الطبري» ٧٧/٩، و«شواهد الكشاف» ١٦٩، و«المصباح»، و«اللسان»، و«التاج»: نكر.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي: أضمر في نفسه خوفاً. قال الفراء: وكانت سُنَّةً في زمانهم إذا ورد عليهم القوم فأتوهم بالطعام فلم يمسه، ظنوا أنهم عدوٌّ أو لُصُوصٌ، فهناك أوجس في نفسه خيفة، فرأوا ذلك في وجهه، فقالوا: ﴿لَا تَخَفْ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ قَوْمَ لُوطٍ﴾ قال الزجاج: أي: أرسلنا بالعباد إليهم. قال ابن الأنباري: وإنما أضمر ذلك هاهنا، لقيام الدليل عليه بذكر الله تعالى له في سورة أخرى.

﴿وَأَمْرًا لَهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ رَيْنَ وَدَاوُدَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ ﴿٧١﴾ قَالَتْ يَكُونُ لِي ذُرِّيٌّ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا مَاتَ هَذَا لَيْتِي عَجِبْتُ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا لَهُ قَائِمَةٌ﴾ واسمها سارة. واختلفوا أين كانت قائمة على ثلاثة أقوال: أحدها: وراء الستر تسمع كلامهم، قاله وهب. والثاني: كانت قائمة تخدمهم، قاله مجاهد، والسدي. والثالث: كانت قائمة تصلي، قاله محمد بن إسحاق. وفي قوله: ﴿فَضَحَكْتُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الضحك هاهنا بمعنى التعجب، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن معنى «ضحكت»: حاضت، قاله مجاهد، وعكرمة. قال ابن قتيبة: وهذا من قولهم: ضحكت الأرنب؛ إذا حاضت. فعلى هذا، يكون حيضها حينئذ تأكيداً للبشارة بالولد، لأن من لا تحيض لا تحمل. وقال الفراء: لم نسمع من ثقة أن معنى «ضحكت»: حاضت. قال ابن الأنباري: أنكر الفراء، وأبو عبيد، أن يكون «ضحكت» بمعنى حاضت، وعرفه غيرهم. قال الشاعر:

تَضَحَكُ الضَّبُعُ لَقَتْلَى هُذَيْلٍ      وَتَرَى الذُّبَّ لَهَا يَسْتَهْلُ<sup>(١)</sup>

قال بعض أهل اللغة: معناه: تحيض. والثالث: أنه الضحك المعروف، وهو قول الأكثرين. وفي سبب ضحكها ستة أقوال: أحدها: أنها ضحكت من شدة خوف إبراهيم من أضيافه، وقالت: من ماذا يخاف إبراهيم، وإنما هم ثلاثة، وهو في أهله وغلماؤه؟ رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: أنها ضحكت من بشارة الملائكة لإبراهيم بالولد، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وهب بن منبه؛ فعلى هذا، إنما ضحكت سروراً بالبشارة، ويكون في الآية تقديم وتأخير، المعنى: وامرأته قائمة فبشرناها فضحكت، وهو اختيار ابن قتيبة. والثالث: ضحكت من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم، قله فتادة. والرابع: ضحكت من إمساك الأضياف عن الأكل، وقالت: عجباً لأضيافنا، نخدمهم بأنفسنا، وهم لا يأكلون طعامنا! قاله السدي. والخامس: ضحكت سروراً بالأمن، لأنها خافت كخوف إبراهيم، قاله الفراء. والسادس: أنها كانت قالت لإبراهيم: اضمم إليك ابن أخيك لوطاً، فإنه سينزل العذاب بقومه، فلما جاءت الملائكة بعبادهم، ضحكت سروراً بموافقتهما للصواب، ذكره ابن الأنباري. قال المفسرون: قال جبريل لسارة: أبشيري أيتها الضاحكة بولد اسمه إسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فبشروها أنها تلد إسحاق، وأنها تعيش إلى أن ترى ولد الولد. وفي معنى الورا قولان: أحدهما: أنه بمعنى «بعد»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره مقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أن الورا: ولد الولد، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الشعبي، واختاره أبو عبيد. فإن قيل: كيف يكون يعقوب وراء إسحاق وهو ولده لصلبه، وإنما الورا: ولد الولد؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: المعنى: ومن وراء المنسوب إلى إسحاق يعقوب، لأنه قد كان الورا لإبراهيم من جهة إسحاق، فلو قال: ومن الورا يعقوب، لم يُعلم هذا الورا منسوب إلى إسحاق، أم إلى إسماعيل؟ فأضيف إلى إسحاق لينكشف المعنى ويزول اللبس. قال: ويجوز أن ينسب ولد إبراهيم من غير إسحاق إلى سارة على جهة المجاز، فكان تأويل الآية: من الورا المنسوب إلى سارة، وإلى إبراهيم من جهة إسحاق، يعقوب. ومن حمل الورا على «بعد» لزم ظاهر العربية. واختلف القراء في «يعقوب»، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عصام: «يعقوب» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحزمة، وحفص عن عاصم: «يعقوب» بالنصب. قال الزجاج: وفي رفع «يعقوب»

وجهان: أحدهما: على الابتداء المؤخر، معناه التقديم؛ والمعنى ويعقوبٌ يَحْدُثُ لها من وراء إسحاق. والثاني: وثبت لها من وراء إسحاق يعقوبٌ. ومن نصبه، حمله على المعنى، والمعنى: وهبتا لها إسحاق، وهبتا لها يعقوبٌ. قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّوْا أَوْلَادَ وَأَنَا عَجُزٌ﴾ هذه الكلمة تقال عند الإيدان بورود الأمر العظيم. ولم تُرد بها الدعاء على نفسها، وإنما هي كلمة تخفُّ على السنة النساء عند الأمر العجيب. وقولها: ﴿أَوْلَادٌ﴾ استفهام تعجب. قال الزجاج: و ﴿شَيْخًا﴾ منصوب على الحال. قال ابن الأنباري: إنما أشارت بقولها هذا لتنبه على شيخوخته. واختلفوا في سن إبراهيم وسارة يومئذٍ على أربعة أقوال: أحدها: أنه كان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة، وسارة بنت ثمان وتسعين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه كان إبراهيم ابن مائة سنة، وسارة بنت تسع وتسعين، قاله مجاهد. والثالث: كان إبراهيم ابن تسعين، وسارة مثله، قاله قتادة. والرابع: كان إبراهيم ابن مائة وعشرين سنة، وسارة بنت تسعين، قاله عبيد بن عمير، وابن إسحاق.

﴿قَالُوا أَنْتَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتْ اللَّهُ مَرْكَمَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْتَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: من قضائه وقدرته، وهو إيجاد ولد من بين كبيرين. قال السدي: قالت سارة لجبرئيل: ما آية ذلك؟ فأخذ بيده عوداً يابساً فلواه بين أصابعه فاهترأ أخضر، فقالت: هو إذن لله ذبيحٌ.

قوله تعالى: ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ مَرْكَمَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أنه من دعاء الملائكة لهم. والثاني: أنه إخبار عن ثبوت ذلك لهم. ومن تلك البركات وجود أكثر الأنبياء والأسباط من إبراهيم وسارة. والحميد بمعنى المحمود. فأما المجيد، فقال ابن قتيبة: بمعنى الماجد، وهو الشريف. وقال أبو سليمان الخطابي: هو الواسع الكرم. وأصل المجد في كلامهم: السعة، يقال: رجل ماجد: إذا كان سخياً واسع العطاء. وفي بعض الأمثال: في كل شجر نار، واستمجد المرءُ والعفار<sup>(١)</sup>، أي: استكثر منها<sup>(٢)</sup>.

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَبَاءَهُتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُكَ فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ أَوْهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَكْفُرْهُمْ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَهُ أَمْرٌ رَؤُوفٌ وَإِنَّهُمْ لَمِنَ أُمَّةٍ عَذَابٌ عَذِيبٌ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ يعني الفرع الذي أصابه حين امتنعوا من الأكل. ﴿يُجْدِلُكَ﴾ فيه إضمار أخذ وأقبل يجادلنا، والمراد: يجادل رسلنا. قال المفسرون: لما قالوا له: ﴿إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ [العنكبوت: ٣١]، قال: أنهلكون قرية فيها مائة مؤمن؟ قالوا: لا. قال: أنهلكون قرية فيها خمسون مؤمناً؟ قالوا: لا. قال: أربعون؟ قالوا: لا. فما زال ينقص حتى قال: فواحد؟ قالوا: لا. فقال حينئذٍ: ﴿إِنَّ فِيهَا لَوْمًا مَلَكًا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾ [العنكبوت: ٣١]، هذا قول ابن إسحاق. وقال غيره: قيل له: إن كان فيهم خمسة لم نعدبهم، فما كان فيهم سوى لوط وابنتيه. وقال سعيد بن جبیر: قال لهم: أنهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمناً؟ قالوا: لا؛ وكان إبراهيم يُعَدِّمُ أربعة عشر مع امرأة لوط، فسكت واطمأنث نفسه؛ وإنما كانوا ثلاثة عشر فأهلكوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ أَوْهٌ﴾ قد فسره في لبراء: [١١٤]. فعند ذلك قالت الرسل لإبراهيم: ﴿يَكْفُرْهُمْ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا﴾ يعنون الجدال. ﴿إِنَّهُ قَدْ جَاءَهُ أَمْرٌ رَؤُوفٌ﴾ بعدا بهم. وقيل: قد جاء عذاب ربك، فليس بمرود، لأن الله قد قضى به.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا بِهِمْ وَمَسَاكٍ بِهِمْ دُرَّعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٤﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَتَمَلَّوْنَ السَّبَاتِ قَالَ يُعْقِرُوا هَؤُلَاءِ إِنَّا نُنزِّلُ الْغُرُوبَ فِي سَبْتِ الْبَيْتِ وَنُكْرِبُ فِي سَبْتِ الْبَيْتِ وَنُكْرِبُ فِي سَبْتِ الْبَيْتِ ﴿٧٥﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا كُنَّا فِي بَيْتِكُمْ مِنْ حَتَّىٰ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُكْرِبُ ﴿٧٦﴾ قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَيَّ رُكْنِي سَوِيحُورٍ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَبْلُغُوا إِنَّا نُرْسِلُ رِيحًا لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأْتِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْمُوكَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَسْرَأَكَ إِنَّهُمْ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ الْأَلْبَنُ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾ قال المفسرون: خرجت الملائكة من عند إبراهيم نحو قرية لوط، فأتوها

(١) المرخ والعفار: شجرتان فيها نار ليس في غيرها من الشجر، ويسوى من أغصانها الزناد فيفتلح بها.

(٢) أي: من النار، كأنها أخذت من النار ما هو حسيهما فصلحا للافتتاح بهما، فشبها بمن يكثر من العطاء طلباً للمجد.

عشاء. وقال السدي عن أشياخه: أتوها نصف النهار، فلما بلغوا نهر سدوم، لقوا بنت لوط تستقي الماء لأهلها، فقالوا لها: يا جارية، هل من منزل؟ قالت: نعم، مكانكم لا تدخلوا حتى آتيكم، فرقاً عليهم من قومها؛ فأتت أباهما، فقالت: يا أبتاه، أدرك فتياً على باب المدينة ما رأيت وجوه قوم هي أحسن منهم، لا يأخذهم قومك فيفضحهم؛ وقد كان قومه نهوهُ أن يضيف رجلاً؛ فجاء بهم، ولم يعلم بهم أحد إلا أهل بيت لوط؛ فخرجت امرأته فأخبرت قومها، فجاؤا يهزغون إليه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَوْمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ساء ظنه بقومه، قاله ابن عباس. والثاني: ساء مجيء الرسل، لأنه لم يعرفهم، وأشفق عليهم من قومه، قاله ابن جرير. قال الزجاج: وأصل «سيء بهم» سُوء بهم، من السوء، إلا أن الواو أسكنت وقلقت كسرتها إلى السين.

قوله تعالى: ﴿رَمَاتٍ يَمُّ ذَرَاكَ﴾ قال ابن عباس: ضاق ذرعاً بأضيافه.. قال الفراء: الأصل فيه: وضاق ذرعه بهم، فنقل الفعل عن الذرع إلى ضمير لوط، ونُصِبَ الذرع بتحول الفعل عنه، كما قال: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مریم: ٤] ومعناه: اشتعل شيب الرأس. قال الزجاج: يقال: ضاق فلان بأمره ذرعاً: إذا لم يجد من المكروه في ذلك الأمر مخلصاً. وذكر ابن الأنباري فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: وقع به مكروه عظيم لا يصل إلى دفعه عن نفسه؛ فالذرع كناية عن هذا المعنى. والثاني: أن معناه: ضاق صبره وعظم المكروه عليه؛ وأصله من ذرع فلاناً القيء: إذا غلبه وسبقه. والثالث: أن المعنى ضاق بهم؛ وشُغِه، فتاب الذرع والذراع عن الوسع، لأن الذراع من اليد، والعرب تقول: ليس هذا في يدي، يعنون: ليس هذا في وُعيي؛ ويدل على صحة هذا أنهم يجعلون الذراع في موضع الذرع، فيقولونه: ضقت بهذا الأمر ذراعاً، قال الشاعر:

إِلَيْكَ وَإِلَيْكَ ضَاقَ بِهِمُ ذِرَاعًا

فأما العصب، فقال أبو عبيدة: العصب: الشديد الذي يعصب الناس بالشر، وأنشد:

يَوْمَ عَصِيبٍ يَعْصِبُ الْأَبْطَالَ عَصَبُ الْقَوِيِّ السَّلْمِ الطَّوَالِ (١)

وقال أبو عبيد: يقال: يوم عصب، ويوم عصبب: إذا كان شديداً.

قوله تعالى: ﴿يَهْرَعُونَ إِلَىٰ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: «يهرعون» يسرعون. وقال الفراء، والكسائي: لا يكون الإهراع إلا إسرَاعاً مع رعدة. قال ابن قتيبة: الإهراع شبيه بالردة، يقال: أهرع الرجل: إذا أسرع، على لفظ ما لم يسم فاعله، كما يقال: أُرعد. قال ابن الأنباري: الإهراع فعل واقع بالقوم وهو لهم في المعنى، كما قالت العرب: قد أُولع الرجل بالأمر، ففعلوه مفعولاً، وهو صاحب الفعل، ومثله: أُرعد زيد، وشهي عمرو من السهو، كل واحد من هذه الأفعال خرج الاسم معه مقلداً تقدير المفعول، وهو صاحب الفعل لا يُعرف له فاعل غيره. قال: وقال بعض النحويين: لا يجوز للفعل أن يُجعل فاعله مفعولاً، وهذه الأفعال المذكورة فاعلوها محذوفون، وتأويل «أُولع زيد»: أُولعه طبعه وجبَلته، و«أُرعد الرجل»: أُرعد غضبه، و«شهي عمرو» جعله ساهياً ماله أو جهله، و«أهرع» معناه: أهرعه خوفه ورعبه؛ فلهذه العلة خُرج هؤلاء الأسماء مخرج المفعول به. قال: وقال بعض اللغويين: لا يكون الإهراع إلا إسرَاع المذخور الخائف؛ لا يقال لكل مسرع: مهرع، حتى ينضم إلى إسرَاعه جزع وذعر. قال المفسرون: سبب إهراعهم، أن امرأة لوط أخبرتهم بالأضياف. ﴿وَمِن قَبْلِ﴾ أي: ومن قبل مجيئهم إلى لوط ﴿كَانُوا يَمْتَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ يعني فعلهم المنكر. وفي قوله: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ قولان: أحدهما: أنهن بناته لصلبه، قاله ابن عباس. فإن قيل: كيف جمع، وقد كن اثنتين؟ فالجواب: أنه قد يقع الجمع على اثنين، كقوله: ﴿رَكْعَتًا لِكُلِّهِمْ شَهِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]. والثاني: أنه عنى نساء أمته، لأن كل نبي أبو أمته، والمعنى: أنه عرض عليهم التزويج، أو أمرهم أن يكتفوا بنسائهم، وهذا مذهب مجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن جريج. فإن قيل: كيف عرض تزويج المؤمنات

على الكافرين؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه قد كان يجوز ذلك في شريعته، وكان جائزاً في صدر الإسلام حتى نسخ، قاله الحسن. والثاني: أنه عرض ذلك عليهم بشرط إسلامهم، قاله الزجاج، ويؤكد أنه عرضهن عليهم موقوف على عقد النكاح، فجاز أن يقف على شرط آخر.

قوله تعالى: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ قل مقاتل: هن أحل من إتيان الرجال.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيه قولان: أحدهما: اتقوا عقوبته. والثاني: اتقوا معصيته.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْزَوْنَ فِي سَبِيحٍ﴾ حرك ياء «ضيبي» أبو عمرو، ونافع. وفي معنى هذا الخزي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الفضيحة، قاله ابن عباس. والثاني: الاستحياء، والمعنى: لا تفعلوا بأضيافي فعلاً يلزمني الاستحياء منه، لأن المضيف يلزمه الاستحياء من كل فعل يصل إلى ضيفه. والعرب تقول: قد خزي الرجل يخزي خزيا: إذا استحيى، قال الشاعر:

مِنَ الْبَيْضِ لَا تَخْزَى إِذَا الرِّيحُ أَلْصَقَتْ      بِهَا مِرْطَهَا أَوْ زَائِلَ الْحَلِيِّ جِيَدَهَا

والثالث: أنه بمعنى الهلاك، لأن المعرة التي تقع بالمضيف في هذه الحال تلزمه هلكة، ذكرهما ابن الأنباري. قال ابن قتيبة: والضيف هاهنا: بمعنى الأضياف، والواحد يدل على الجميع، كما تقول: هؤلاء رسولي ووكيلي.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ يَنْكَرُ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ في المراد بالرشيد قولان: أحدهما: المؤمن. والثاني: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، روي عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: يجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد، فيكون المعنى: أليس منكم مرشد يعظكم ويعرفكم قبيح ما تأتون؟ فيكون الرشيد من صفة الفاعل، كالعليم، والشهيد. ويجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد، فيكون المعنى: أليس منكم رجل قد أسعده الله بما منحه من الرشد يصرفكم عن إتيان هذه المعرة؟ فيجري رشيد مجرى مفعول، كالكتاب الحكيم بمعنى المحكم.

قوله تعالى: ﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَيٍّ﴾ فيه قولان: أحدهما: مالنا فيهن حاجة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لسن لنا بأزواج فنستحقهن، قاله ابن إسحاق، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَيْكَ تَعَلَّوْا مَا نُبِّئُ﴾ قال عطاء: وإنك لتعلم أنا نريد الرجال، لا النساء.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ أي: جماعة أقوى بهم عليكم. وقيل: أراد بالقوة البطش. ﴿أَوْ آوِيَةٌ إِلَيْكَ تُكَوِّبُ﴾ أي: أنضم إلى عشيرة وشيعة تمنعني. وجواب «لو» محذوف على تقدير: لُحِلْتُ بينكم وبين المعصية. قال أبو عبيدة: قوله: «آوي» من قولهم: آويت إليك، فأنا آوي أوتاً، والمعنى: صرت إليك وانضمت. ومجاز الركن هاهنا: العشيرة العزيرة الكثيرة المنيع، وأنشد:

يَاوِي إِلَى رُكْنٍ مِّنَ الْأَرْكَانِ      فِي عَدَدِ طَيْسٍ وَمَجْدِ بَانِي<sup>(١)</sup>

والطَّيْس: الكثير، يقال: أتانا لبن طيس، وشراب طيس، أي: كثير. واختلفوا أي وقت قال هذا لوط؛ فروي عن ابن عباس أن لوطاً كان قد أغلق بابه والملائكة معه في الدار، وهو يناظرهم ويناشدهم وراء الباب، وهم يعالجون الباب ويرومون تسور الجدار؛ فلما رأت الملائكة ما يلقي من الكرب، قالوا: يا لوط إنا نرسل ربك، فافتح الباب ودعنا وإياهم؛ ففتح الباب، فدخلوا، فدخلوا، واستأذن جبريل ربه في عقوبتهم، فأذن له، فضرب بجناحه وجوههم فأعماهم، فانصرفوا يقولون: النجاء النجاء، فإن في بيت لوط أسحر قوم في الأرض؛ وجعلوا يقولون: يا لوط، كما أنت حتى تصبح، يوعدون؛ فقال لهم لوط: متى موعد هلاكهم؟ قالوا: الصبح، قال: لو أهلكتموهم الآن، فقالوا: أليس الصبح قريب؟ وقال أبو صالح عن ابن عباس: إنهم لما تواعدوه، قال في نفسه: يتطلق هؤلاء القوم غداً من عندي، وأبقى مع هؤلاء فيهلكوني، فقال: لو أن لي بكم قوة. قلت: وإنما يتوجه هذا إذا قلنا إنه كان قبل علمه أنهم ملائكة. وقال قوم: إنه إنما قال هذا لما كسروا بابه وهجموا عليه. وقال آخرون: لما نهاهم عن أضيافه فأبوا قال

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٤٢٢/١٥، وفي «مجاز القرآن» ٢٩٤/١.

هذا. وفي الجملة، ما أراد بالركن نصر الله وعونه، لأنه لم يخل من ذلك، وإنما ذهب إلى العشيوة والأسرة. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رحم الله لوطاً، لقد كان يأوي إلى ركن شديد، وما بعث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ قال مقاتل: فيه إضمار، تقديره: لن يصلوا إليك بسوء، وذلك أنهم قالوا للوط: إنا نرى معك رجالاً سحرُوا أبصارنا، فستعلم غداً ما تلقى أنت وأهلك؛ فقال له جبريل: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾  
قوله تعالى: ﴿فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «فأسر» بإثبات الهمز في اللفظ من أسريت. وقرأ ابن كثير، ونافع: «فأسر بأهلك» بغير همز من أسريت، وهما لغتان. قال الزجاج: يقال: أسريت، وأسريت: إذا سرت ليلاً، قال الشاعر:

سريت بهم حتى تكلَّ مطيهم  
وقال النابغة:

أَسْرَتَ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوَازِ سَارِيَةً

وقد روه: سرت. فأما أهله، فقال مقاتل: هم امرأته وابنتاه، واسم ابنتيه: رُبْنَا وَرُغْرْنَا. وقال السدي: اسم الكبرى: رِيَّة، واسم الصغرى: عروبة، والمراد بأهله: ابتاه. فأما القِطْع، فهو بمعنى القطعة؛ يقال: مضى قِطْع من الليل، أي: قطعة. قال ابن عباس: يريد به: آخر الليل. وقال ابن قتيبة: «يقطع» أي: ببقية تبقى من آخره. وقال ابن الأنباري: ذكر القِطْع بمعنى القطعة مختص بالليل، ولا يقال: عندي قِطْع من الثوب، بمعنى: عندي قطعة.  
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلْفُتْ فِيكُمْ أَحَدٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى: لا يتخلف منكم أحد، قاله أبو صالح عن ابن عباس، والثاني: أنه الالتفات المعروف، قاله مجاهد، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَمْرًا﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بنصب التاء. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن جَمَاز عن أبي جعفر برفع التاء. قال الزجاج: من قرأ بالنصب، فالمعنى: فأسر بأهلك إلا أمرأتك. ومن قرأ بالرفع، حملة على «ولا يلفت منكم أحد إلا أمرأتك». وإنما أمروا بترك الالتفات لثلا يَرَوْنَ عَظِيمَ مَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ. قال ابن الأنباري: وعلى قراءة الرفع، يكون الاستثناء منقطعاً، معناه: لكن أمرأتك، فإنها تلتفت فيصيبها ما أصابهم؛ فإذا كان استثناءً منقطعاً، كان التفتاتها معصية لربها، لأنه ندب إلى ترك الالتفات. قال قتادة: ذكر لنا أنها كانت مع لوط حين خرج من القرية، فلما سمعت هذّة العذاب، التفتت فقالت: واقوماه، فأصابها حجر فأهلكها، وهو قوله: ﴿إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدُهُمْ لِلْعَذَابِ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ الْأَصْحِبُ بِرَبِّهِ﴾ قال المفسرون: قالت الملائكة: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الْأَصْحِبُ﴾ فقال: أريد أعجل من ذلك، فقالوا له: ﴿أَلَيْسَ الْأَصْحِبُ بِرَبِّهِ؟﴾

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَمَلْنَا عَلَيْهَا سَابِقَهَا وَأَمَطَرْنَا عَلَيْهَا جِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُورٍ ﴿٨٢﴾ سُبُوتًا عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أمرُ الله الملائكةَ بعذابهم. والثاني: أن الأمر بمعنى العذاب. والثالث: أنه بمعنى القضاء بعذابهم.

قوله تعالى: ﴿جَمَلْنَا عَلَيْهَا سَابِقَهَا﴾ الكناية تعود إلى المؤتفكات، وهي قرى قوم لوط، وقد ذكرناها في

(١) «الطبري» ٤١٩/١٥ - ٤٢٠، وزواه الترمذي ١٣٩/٢ وقال: حديث حسن، والمحاكم ٥٦١/٢ وقال: حديث صحيح على شرط مسلم، ورواه البخاري ٢٩٧/٦ دون قوله: فوما بعث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه.

(٢) «هيواته» ٤ بشرح ابن السكيت، و«مجاز القرآن» ٢٩٥/١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٥٠/١، و«القرطبي» ٧٩/٩، و«اللسان»، و«التاج»: سرت. وأسرت: إذا أمطرت ليلاً، وقوله: «من الجوزاء سارية» كقولك: سقينا بنوه كذا، أي: أصابه المطر ليلاً، وتزجي: تسوق وتدفع على الثور جامد البرد.



[براءة: ٧٠]، ونحن نشير إلى قصة هلاكهم هاهنا. قال ابن عباس: أمر جبريل لوطاً بالخروج، وقال: اخرج وأخرج غنمك وبقرك، فقال: كيف لي بذلك وقد أغلقت أبواب المدينة؟ فبسط جناحه، فحمله وبتيته وماله من شيء، فأخرجهم من المدينة، وسأل جبريل ربّه، فقال: يا رب ولّني هلاك هؤلاء القوم، فأوحى الله إليه أن تولّ هلاكهم؛ فلما أن بدا الصبح، غدا عليهم جبريل فاحتملها على جناحه، ثم صعد بها حتى خرج الطير في الهواء لا يدري أين يذهب، ثم كفّأها عليهم، وسمعوا وجبة<sup>(١)</sup> شديدة، فالتفت امرأة لوط، فرماها جبريل بحجر فقتلها، ثم صعد حتى أشرف على الأرض، فجعل يُثبّمهم مُسافرهم وُرعاتهم ومَن تحوّل عن القرية، فرماهم بالحجارة حتى قتلهم. وقال السدي: اقتلع جبريل الأرض من سبع أرضين، فاحتملها حتى بلغ بها إلى أهل السماء الدنيا، حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم، ثم قلبها. وقال غيره: كانت خمس قرى، أعظمها سدوم، وكان القوم أربعة آلاف ألف. وقيل؛ كان في كل قرية مائة ألف مقاتل، فلما رفعها إلى السماء، لم ينكسر لهم إناءٌ ولم يسقط حتى قلبها عليهم. وقيل: نجا من الخمس واحدة لم تكن تعمل مثل عملهم. وانفرد سعيد بن جبير، فقال: إن جبريل وميكائيل تولّيا قلبها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرى. والثاني: إلى الأمة. وفي السّجّل سبعة أقوال: أحدها: أنها بالفارسية سنك وكلّ، السنك: الحجر، والكل: الطين، هذا قول ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير. وقال مجاهد: أولها حجر، وآخرها طين. وقال الضحاك: يعني الأجر. قال ابن قتيبة: من ذهب إلى هذا القول، اعتبره بقوله: ﴿حِجَارَةٌ يَنْ لِينٍ﴾ [الذاريات: ٣٣] يعني الأجر. وحكى الفراء أنه طين قد طبخ حتى صار بمنزلة الأرحاء. والثاني: أنه بحر معلق في الهواء بين السماء والأرض، ومنه نزلت الحجارة، قاله عكرمة. والثالث: أن السجّل: اسم السماء الدنيا، فالمعنى: حجارة من السماء الدنيا، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الشديد من الحجارة الصلب، قاله أبو عبيدة، وأنشد لابن مقبل:

[وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ عَنْ عُرْضٍ] ضريباً تواصت به الأبطال يسجّينا<sup>(٢)</sup>

وردة هذا القول ابن قتيبة، فقال: هذا بالنون، وذاك باللام، وإنما هو في هذا البيت فعيل من سجت، أي: حبست، كأنه يثبت صاحبه. الخامس: أن قوله: «من سجّل» كقولك: من يسجّل، أي: مما كُتب لهم أن يعدّوا به، وهذا اختيار الزجاج. والسادس: أنه من أسجلته، أي: أرسلته، فكانها رسالة عليهم. والسابع: أنه من أسجلت: إذا أعطيت، حكى القولين الزجاج. وفي قوله: «مَنْشُورٌ» ثلاثة أقوال: أحدها: يتبع بعضه بعضاً، قاله ابن عباس. والثاني: مصفوف، قاله عكرمة، وقناة. والثالث: نضد بعضه على بعض، لأنه طين جُمع فجُعل حجارة، قاله الربيع بن أنس.

قوله تعالى: ﴿مُسْوَمَةٌ﴾ قال الزجاج: أي معلّمة، أخذ من السومة، وهي العلامة. وفي علامتها ستة أقوال: أحدها: بياض في حمرة، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثاني: أنها كانت مختومة، فالحجر أبيض وفيه نقطة سوداء، أو أسود وفيه نقطة بياض، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنها المخططة بالسواد والحمرة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: عليها نضح من حمرة فيها خطوط حمر على هيئة الجزع، قاله عكرمة، وقناة. والخامس: أنها كانت معلّمة بعلامة يُعرف بها أنها ليست من حجارة الدنيا، قاله ابن جريج. والسادس: أنه كان على كل حجر منها اسم صاحبه، قاله الربيع. وحكي عن بعض من رأى تلك الحجارة أنه قال: كانت مثل رأس الإبل، ومثل مبارك الإبل، ومثل قبضة الرجل. وفي قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن المعنى: جاءت من عند ربك، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: عند ربك معدّة، قاله أبو بكر الهذلي. والثالث: أن

(١) الوجبة: صوت الشيء يسقط فيسمع له كالهذبة.

(٢) «ديوانه» ٣٣٣، و«مجاز القرآن» ٢٩٦، و«الطبري» ٤٣٤ / ١٥، و«جمهرة أشعار العرب» ١٦٢، و«منتهى الطلب» ٤٤، و«المعاني الكبير» ٩٩١، و«اللسان»: سجن.

المعنى: هذا التسويم لزم هذه النجارة عند الله إيداناً بنفاذ قدرته وشدة عذابه، قاله ابن الأنباري. والرابع: أن معنى قوله: «عند ربك»: في خزائنه التي لا يُصْرَفُ في شيء منها إلا بإذنه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا لَدَيْهِ أَسْفِرُ﴾ في المراد بالظالمين هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالظالمين هاهنا كفار قريش، خوْفهم الله بها، قاله الأکثرون. والثاني: أنه عام في كل ظالم؛ قال قتادة: والله ما أجاز الله منها ظالماً بعد قوم لوط، فاتقوا الله وكونوا منه على حذر. والثالث: أنهم قوم لوط، فالمعنى: وما هي من الظالمين، أي: من قوم لوط ببعيد، والمعنى: لم تكن تُحْطِطُهم، قاله الفراء.

﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيدُكُمْ خَيْرًا وَإِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾ وَيَقَوْمِ أَتَوْا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالنِّسْبِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُتَسِدِينَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ﴾ قد ذكرناه في [الأعراف: ٨٥].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أي: لا تطفئوا؛ وكانوا يطفئون مع كفرهم.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُكُمْ خَيْرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رخص الأسعار، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: سعة المال، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قتادة، وابن زيد. وقال الفراء: أموالكم كثيرة، وأسعاركم رخيصة، فأى حاجة بكم إلى سوء الوزن والكيل؟

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه غلاء السعر، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: القحط والجذب والغلاء. والثاني: العذاب في الدنيا، وهو الذي أصابهم، قاله مقاتل. والثالث: عذاب النار في الآخرة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَتَوْا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالنِّسْبِ﴾ أي: أتوا ذلك بالعدل. والإيفاء: الإتمام. ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُتَسِدِينَ﴾ بنقص المكيال والميزان.

﴿يَعِثُ اللَّهُ خَيْرَ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿٨٤﴾ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَمْ لَكُم مِّنَ اللَّهِ آيَةٌ أَنْ نَقُولَ مَا نَعْبُدُ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَفَعُوا إِيَّاكَ لَأَنَّ الْكَلِيمَ الرَّسِيْدَ ﴿٨٥﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَدَّ قَوْلِي فِيهِنَّ رِجْأً حَسَبًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَنَّكُمْ إِلَّآ مَا أَنْهَيْتُكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِطْلَاقَ مَا اسْتَنْصَلْتُمْ وَمَا قُوْبِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٦﴾ وَيَقَوْمِ لَا يَحْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ نِقْلٌ مَّا سَابَقَ قَوْمُ هُودٍ آوَىٰ قَوْمَ هُودٍ وَوَدَّ ﴿٨٧﴾ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَعْنَا كَثِيرًا مِنَّا وَقَوْلُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِيْنَا ضَٰوِحِيًّا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيْزٍ ﴿٨٨﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ أَغْرَبَ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَأَخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٨٩﴾ وَيَقَوْمِ أَمْكَلُوا عَلَيَّ مَكَانِيكُمْ إِنِّي عَجِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُعْزِبُهُ وَمَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُعْزِبُهُ وَإِنِّي لَأُرِيدُكُمْ خَيْرًا مِّمَّا تَكْفُرُونَ ﴿٩٠﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَتِنَا إِنَّا وَجَدْنَا الْمُؤْمِنِينَ يَكْفُرُونَ ﴿٩١﴾ وَجَاءَ لُوطُ بِمَا كَفَرْنَا وَإِنَّا لَمُتَسِدِينَ ﴿٩٢﴾ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا جَاءُوكَ بِالْحَقِّ فَاذْهَبْ مَعَهُمْ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا جَاءُوكَ بِالْحَقِّ فَاذْهَبْ مَعَهُمْ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٩٤﴾ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا جَاءُوكَ بِالْحَقِّ فَاذْهَبْ مَعَهُمْ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٩٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَعِثُ اللَّهُ خَيْرَ لَّكُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إيفاء الكيل والوزن، خير من البخس، قاله ابن عباس. والثاني: رزق الله خير لكم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال سفيان. والثالث: طاعة الله خير لكم، قاله مجاهد، والزجاج. والرابع: حطكم من الله خير لكم، قاله قتادة. والخامس: رحمة الله خير لكم، قاله ابن زيد. والسادس: وصية الله خير لكم، قاله الربيع. والسابع: ثواب الله في الآخرة خير لكم، قاله مقاتل. والثامن: مراقبة الله خير لكم، ذكره الفراء. وقرأ الحسن البصري: «تقية الله خير لكم» بالتاء.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ شرط الإيمان في كونه خيراً لهم، لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله ﷻ، عرفوا صحة ما يقول. وفي قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما أمرتُ بقتالكم وإكراهكم على الإيمان. والثاني: ما أمرتُ بمراتبكم عند كيلكم لثلاث بخصوا. والثالث: ما أحفظكم من عذاب الله إن نالكم.

قوله تعالى: ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: «أصلاتك» على التوحيد. وفي المراد بصلواته ثلاثة أقوال: أحدها: دينه، قاله عطاء. والثاني: قراءته، قاله الأعمش. والثالث: أنها الصلوات المعروفة. وكان شعيب كثير الصلاة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِكَ مَا تَحْتَوِي﴾ قال الفراء: معنى الآية: أصلواتك تأمرُك أن تترك ما يعبد آباؤنا، أو أن تترك أن تفعل في أموالنا ما نشاء؟ وفي معنى الكلام على قراءة من قرأ بالنون قولان: أحدهما: أن فعلهم في أموالهم هو البخس والتطفيف، قاله ابن عباس؛ فالمعنى: قد تراضينا فيما بيننا بذلك. والثاني: أنهم كانوا يقطعون الدراهم والدنانير، فنهاهم عن ذلك، قاله ابن زيد. وقال القرظي: عُذِّبُوا فِي قَطْعِهِمُ الدَّرَاهِمِ. قال ابن الأنباري: وقرأ الضحَّاك بن قيس الفهري «ما تشاء» بالتاء، ونسق «أن تفعل» على «أن تترك»، واستغنى عن الإضمار. قال سفيان الثوري: في معنى هذه القراءة أنه أمرهم بالزكاة فامتنعوا. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والضحَّاك، وابن أبي عمير: «أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء» بالتاء فيهما؛ ومعنى هذه القراءة كمعنى قراءة الفهري. وفي قوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْكَافِرُ الْأَكْبَرُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنهم قالوه استهزاءً به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والفراء. والثاني: أنهم قالوا له: إنك لانت السفية الجاهل، فكنى بهذا عن ذلك، ذكره الزجاج. والثالث: أنهم سبوه بأنه ليس بحليم ولا رشيد، فأثنى الله ﷻ عليه فقال: بل إنك لانت الحليم الرشيد، لا كما قال لك الكافرون، حكاه أبو سليمان الدمشقي عن أبي الحسن المصيصي. والرابع: أنهم اعترفوا له بالحلم والرشد حقيقة، وقالوا: أنت حليم رشيد، فليم تنهانا أن نفعل في أموالنا ما نشاء؟ حكاه الماوردي، وذهب إلى نحوه ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ هَلًا يَنبَغِي مِنَ رَبِّي﴾ قد تقدم تفسيره [هود: ٢٨ و ٦٣] وفي قوله: ﴿وَرَزَقْنِي مِنهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحلال؛ قال ابن عباس: وكان شعيب كثير المال. والثاني: النبوة. والثالث: العلم والمعرفة. قال الزجاج: وجواب الشرط هاهنا متروك، والمعنى: إن كنت على بينة من ربي، أتبع الضلال؟ فترك الجواب، لعلم المخاطبين بالمعنى، وقد مر مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَنهَيْتُكُمْ عَنْهُ﴾ قال قتادة: لم أكن لأنهاكم عن أمر ثم ارتكبه. وقال الزجاج: ما أقصد بخلافكم القصد إلى ارتكابه.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَنْعَمْتُمْ أَي: ما أريد بما أمركم به إلا إصلاح أموركم بقدر طاقتي. وقدر طاقتي: إبلاغكم لا إجباركم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ فتح تاء «توفيقي» أهل المدينة، وابن عامر. ومعنى الكلام: ما إصابتي الحق في محاولة صلاحكم إلا بالله. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي: فوضت أمري، وذلك أنهم تراعدوه بقولهم: ﴿لَتُخْرِجَنَّكَ يَشِيمِبُ﴾ [الأعراف: ٨٨]. ﴿وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع.

قوله تعالى: ﴿لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي﴾ حرك هذه الياء ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع. قال الزجاج: لا تكسبنكم عداوتكم إياي أن تعدبوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ يَتَّبِعُونَ بِيَعِيدُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم كانوا قريباً من مساكنهم. والثاني: أنهم كانوا حديثي عهد بعذاب قوم لوط. قال الزجاج: كان إهلاك قوم لوط أقرب الإهلاكات التي عرفوها. قال ابن الأنباري: إنما وحَّد بعيداً، لأنه أزاله عن صفة القوم، وجعله نعتاً مكان محذوف، تقديره: وما قوم لوط منكم بمكان بعيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّيَ رَجِيمٌ وَدُودٌ﴾ قد سبق معنى الرحيم. فأما الودود: فقال ابن الأنباري: معناه: المحب لعباده، من قولهم: وودت الرجل أودّه وودّاً ووداً، ويقال: وودت الرجل ووداداً وودادة وودادة. وقال الخطابي: هو اسم مأخوذ من الودد؛ وفيه وجهان: أحدهما: أن يكون فعولاً في محل مفعول، كما قيل: رجل هيب، بمعنى مهيب، وفرس ركوب، بمعنى مركوب، فالله سبحانه مودود في قلوب أوليائه لما يتبرفونه من إحسانه إليهم. والوجه الآخر: أن

يكون بمعنى الواو، أي: أنه يؤدّ عباده الصالحين، بمعنى أنه يرضى عنهم بِتَقَبُّلِ أعمالهم؛ ويكون معناه: أن يؤدّهم إلى خلقه، كقوله: ﴿سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرَّحْمَنُ وِدًّا﴾ [مريم: ٩٦].

قوله تعالى: ﴿هَٰذَا نَقَّذُ كَثِيرًا مِّنَّا قَوْلٌ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: ما نفقه صحة كثير مما تقول، لأنهم كانوا يتدبّون بغيره، ويجوز أن يكونوا لاستقبالهم ذلك كأنهم لا يفقهونه.

قوله تعالى: ﴿وَرِئًا لِّرَبِّكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ضريراً؛ قال ابن عباس، وابن جبير، وبتادة: كان أعمى. قال الزجاج: ويقال: إن حمير تسمى المكفوف: ضعيفاً. والثاني: ذليلاً، قاله الحسن، وأبو روق، ومقاتل. وزعم أبو رزق أن الله لم يبعث نبياً أعمى، ولا نبياً به زمانة. والثالث: ضعيف البصر، قاله سفيان. والرابع: عاجزاً عن التصرف في المكاسب، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْلَا رَهْطًا لِّرَبِّكَ﴾ قال الزجاج: لولا عشيرتك لقتلناك بالرجم، والرجم من سيئ القتلات، وكان رهطه من أهل ملتهم، فلذلك أظهروا الميل إليهم والإكرام لهم. وذكر بعضهم أن الرجم هاهنا بمعنى الشتم والأذى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: بكريم. والثاني: بممتنع أن تقتلك.

قوله تعالى: ﴿أَرْهَطِيْ أَعْرُؤَ عَلَيْكُمْ مِّنْ اللَّهِ﴾ وأسكن ياء «رهطي» أهل الكوفة، ويعقوب، والمعنى: أتراعون رهطي في، ولا تراعون الله في؟

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَاهُمْ وَرَاءَ كُفْرِهِمْ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله الجمهور. قال الفراء: المعنى: رميتهم بأمر الله وراء ظهوركم. قال الزجاج: والعرب تقول لكل من لا يعبأ بأمر: قد جعل فلان هذا الأمر بظهر، قال الشاعر:

تَمِيمٌ بَنٌ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي

والثاني: أنها كناية عما جاء به شعيب، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ سَمَوَاتٍ مَّجِيدَاتٍ﴾ أي: عالم بأعمالكم، فهو يجازيكم بها. وما بعد هذا قد سبق تفسيره إلى قوله: ﴿سَوَاءٌ مَّتَلَوْتُمْ﴾ [الأنعام: ١١٣٥]. فإن قال قائل: كيف قال هاهنا «سوف» وفي سورة أخرى «فسوف»؟ [الأنعام: ١١٣٥] فالجواب: أن كلا الأمرين حسن عند العرب، إن أدخلوا الفاء، دلوا على اتصال ما بعد الكلام بما قبله، وإن أسقطوها، بنوا الكلام الأول على أنه قد تم، وما بعده مستأنف، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِرْكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُونَ هُرُوقًا﴾ [البقرة: ٦٧]، والمعنى: فقالوا: أتخذنا، بالفاء، فحذفت الفاء لتمام ما قبلها. قال امرؤ القيس:

فَقَالَتْ يَمِينُ اللَّوْمَالِكِ حِيلَةٌ

خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجُرُّ وَرَاءَنَا

قال ابن الأنباري: أراد: فخرجتُ، فأسقط الفاء لتمام ما قبلها. ويروى: فقمْتُ بها أمشي.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَقُوا إِيَّايَ مَعَكُمْ رِزْقًا﴾ قال ابن عباس: ارتقبوا العذاب، فإني ارتقب الثواب.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ﴾ قال المفسرون: صاح بهم جبريل فماتوا في أمكنتهم. قال محمد بن كعب: عذّب أهل مدين بثلاثة أصناف من العذاب، أخذتهم رجفة في ديارهم، حتى خافوا أن تسقط عليهم، فخرجوا منها فأصابهم حرٌّ شديد، فبعث الله الظلّة، فتنادوا: هلم إلى الظل؛ فدخلوا جميعاً في الظلّة، فصيح بهم صيحة واحدة فماتوا كلهم. قال ابن عباس: لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد، إلا قوم شعيب وصالح، فأما قوم صالح، فأخذتهم الصيحة من تحتهم، وأما قوم شعيب، فأخذتهم من فوقهم، نشأت لهم سحابة كهيئة الظلّة فيها ريح بعد أن امتنعت الريح عنهم، فأثروها يستظلون تحتها فأحرقتهم.

(١) البيت تقدم ٢٤٧، وهو أيضاً في «الكامل» ٤٣٠، و«ذيل الأمالي» ٧٨، و«أضداد ابن الأنباري» ٢٥٦.

(٢) «ديوانه» ١٤، والمرط: إزار خزله علم، وإنما تجر مرطها ليخفى أثره وأثرها فلا يستدل عليهما، والمرحل: الموشى، وهو ضرب من البرود.

قوله تعالى: ﴿كَا بَيَّتَتْ ثَمُودُ﴾ أي: كما هلكت ثمود. قال ابن قتيبة: يقال: بَعِدَ يَبْعُدُ: إِذَا كَانَ بُعْدُهُ هَلَكَةً؛ وَيَبْعُدُ يَبْعُدُ: إِذَا نَأَى.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ إِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَلْعَمُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿١٧١﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ قال الزجاج: بعلماتنا التي تدل على صحة نبوته. ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي: حجة بيّنة.

قوله تعالى: ﴿فَأَلْبَسُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ وهو ما أمرهم به من عبادته واتخاذها إلهاً. ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ أي: مرشد إلى خير.

﴿يَبْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْأَوْرِدُ الْمَوْرُودُ﴾ ﴿١٧٢﴾  
قوله تعالى: ﴿يَبْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قال الزجاج: يقال: قَدَّمْتُ الْقَوْمَ أَقْدَمُهُمْ، قَدَمًا وَقُدُومًا: إِذَا تَقَدَّمْتَهُمْ؛ وَالْمَعْنَى: يَقْدِمُهُمْ إِلَى النَّارِ؛ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ قال ابن عباس: أوردهم بمعنى أدخلهم. وقال قتادة: يمضي بين أيديهم حتى يهجم بهم على النار.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَسَّ الْأَوْرِدُ الْمَوْرُودُ﴾ قال المفسرون: الورد: الموضع الذي ترده. وقال ابن الأنباري: الورد: مصدر معناه: الورد، تجعله العرب بمعنى الموضع المورود؛ فتلخيص الحرف: ويتس المدخل المدخول النار.

﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الْأَوْرِدُ الْمَرْفُودُ﴾ ﴿١٧٣﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الْأَوْرِدُ الْمَرْفُودُ﴾. في هذه اللعنة قولان: أحدهما: أنها في الدنيا الخرق، وفي الآخرة عذاب النار، هذا قول الكلبي، ومقاتل. والثاني: أنها اللعنة في الدنيا من المؤمنين، وفي الآخرة من الملائكة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَّ الْأَوْرِدُ الْمَرْفُودُ﴾ قال ابن قتيبة: الرد: العطية؛ يقول: اللعنة بس العطية؛ يقال: رَفَدْتُهُ أَرْفُدُهُ: إِذَا أَعْطَيْتَهُ وَأَعْتَهُ. والمرفود: المعطى.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ ﴿١٧٤﴾  
قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ﴾ يعني ما تقدم من الخبر عن القرى المهلكة. ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ أي: نخبرك به. ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ قال قتادة: القائم: ما يرى مكانه، والحصيد: لا يرى أثره. وقال ابن قتيبة: القائم: الظاهر العين، والحصيد: الذي قد أريد وحصد. وقال الزجاج: القائم: ما بقيت حيطانه، والحصيد: الذي خُيف به وما قد أمحى أثره.

﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آيَاتِنَا مِنْ دُونِ آيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ ﴿١٧٥﴾  
عَبَّرَ تَنْبِيهِ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ أي: بالعذاب والإهلاك. ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي. ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آيَاتِنَا﴾ أي: فما نفعتهم ولا دفعت عنهم شيئاً ﴿لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ بالهلاك. ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ يعني الآلهة ﴿عَبَّرَ تَنْبِيهِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التخسير، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، واختاره ابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الشر، قاله ابن زيد. والثالث: التدمير والإهلاك، قاله أبو عبيدة. فإن قيل: الآلهة جماد، فكيف قال: «زادهم»؟ فنه جوابان: أحدهما: وما زادتهم عبادتها. والثاني: أنها في القيامة تكون عوناً عليهم فتزيدهم شراً.

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَمْرٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿١٧٦﴾  
قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ﴾ أي: وكما ذكر من إهلاك الأمم وأخذهم بالعذاب أخذ ربك ﴿إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ﴾ وصف القرى بالظلم، والمراد أهلها. وقال ابن عباس: الظلم هاهنا: بمعنى الكفر.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَحْجُوجٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ شَهُودٌ﴾ ﴿١٧٧﴾ ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجْلِ مَعْدُودٍ﴾ ﴿١٧٨﴾  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ يعني ما ذكر من عذاب الأمم وأخذهم. والآية: العبرة والعظة. ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَحْجُوجٌ﴾

لَهُ الْكَافُورُ ﴿١٠٨﴾ لَأَن الْخَلْقَ يُحْشِرُونَ فِيهِ، وَيَشْهَدُهُ الْجَبْرُ وَالْفَاجِرُ، وَأَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. . . ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ﴾ وروى زيد عن يعقوب، وأبو زيد عن المفضل: «وما يؤخره بالياء» والمعنى: وما تؤخر ذلك اليوم إلا لو قت معلوم لا يعلمه إلا الله. ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِذَاتِهَا فَنَهَى لَهَا أَنْ يَتَذَبَّرَ وَأَنقَضَ اللَّهُ يَدَهُ وَأَلْجَأَ الْفُلَّ إِلَى الْبَارِئِ أَلْفَاظًا مَّوَدَعَةً لِيَعْلَمَ أَنَّهَا نَارٌ وَمَا كَانُوا بِآيَاتِهِ أَهْلًا عَالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَمَن فِيهَا ذُرِّيَّتٌ لَّهُمْ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا جَارِينَ مُّخَلَّدِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي: «يوم يأتي» بياء في الوصل، وحذفوها في الوقف؛ غير أن ابن كثير كان يقف بالياء، ويصل بالياء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة بغير ياء في الوصل والوقف. قال الزجاج: الذي يختاره النحويون «يوم يأتي» بإثبات الياء، والذي في المصحف وعليه أكثر القراءات بكسر التاء، وهذيل تستعمل حذف هذه الياءات كثيراً. وقد حكى الخليل، وسيبويه، أن العرب تقول: لا أدري، فتحذف الياء، وتجتزئ بالكسرة، ويزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال. وقال الفراء: كل ياء ساكنة وما قبلها مكسورة، أو واو ساكنة وما قبلها مضموم، فإن العرب تحذفها وتجتزئ بالكسرة من الياء، وبالضمة من الواو، وأنشدني بعضهم:

كَفَاكَ كَفًّا مَا تَلَيْتُ ذَرْهَمًا جُودًا وَأُخْرَى تُغَطِّ بِالسَّيْفِ الدُّمَانَا

قال المفسرون: وقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِ﴾ يعني: يأتي ذلك اليوم، لا تكلم نفس إلا بإذن الله، فكل الخلائق ساكنون، إلا من أذن الله له في الكلام. وقيل: المراد بهذا الكلام الشفاعة.

قوله تعالى: ﴿فَنَهَى لَهَا أَنْ يَتَذَبَّرَ﴾ قال ابن عباس: منهم من كبت عليه الشقاوة، ومنهم من كُتبت له السعادة.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مَّطَهَّرٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الزفير كزفير الحمام في الصدر، وهو أول ما ينهق، والشهيق كشهيق الحمام في الحلق، وهو آخر ما يفرغ من نهيقه، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل، والفراء. وقال الزجاج: الزفير: شديد الأنين وقبيحه، والشهيق: الأنين الشديد المرتفع جداً، وهما من أصوات المكروبين. وزعم أهل اللغة من الكوفيين والبصريين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمام في النهيق، والشهيق بمنزلة آخر صوته في النهيق. والثاني: أن الزفير في الحلق، والشهيق في الصدر، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال أبو العالقة، والربيع بن أنس. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: الزفير: الصوت الشديد، والشهيق: الصوت الضعيف. وقال ابن فارس: الشهيق ضد الزفير، لأن الشهيق ردُّ النَّفْسِ، والزفير إخراج النَّفْسِ. وقال غيره: الزفير: الشديد، مأخوذ من الزَّفْرِ، وهو الحَمَلُ على الظهر لشدة؛ والشهيق: النَّفْسُ الطويل الممتد، مأخوذ من قولهم: جبل شاهق، أي: طويل. والثالث: أن الزفير زفير الحمام، والشهيق شهيق البغال، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿حَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ المعروف فيه قولان: أحدهما: أنها السموات المعروفة عندنا، والأرض المعروفة؛ قال ابن قتيبة، وابن الأنباري: للعرب في معنى الأبد ألفاظ؛ تقول: لا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار، وما دامت السموات والأرض، وما اختلفت الحجر والديرة<sup>(١)</sup>، وما أطت الإبل<sup>(٢)</sup>، في أشباه لهذا كثيرة، ظناً منهم أن هذه الأشياء لا تتغير، فخطبهم الله بما يستعملون في كلامهم. والثاني: أنها سموات الجنة والنار وأرضهما.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ في الاستثناء المذكور في حق أهل النار سبعة أقوال: أحدها: أن الاستثناء في حق الموحدين الذين يخرجون بالشفاعة، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: أنه استثناء لا يفعله، تقول: والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك، وعزيمتك على ضربه، ذكره الفراء، وهو معنى قول أبي صالح عن ابن عباس: «إلا ما شاء ربك» قال: فقد شاء أن يخلدوا فيها. قال الزجاج: وفائدة هذا، أنه لو شاء أن يرحمهم لرحمهم، ولكنه أحلنا

(١) الحجر: ما يخرج البعير من بطنه ليصفغه ثم يبتلعه، والديرة: كثرة اللبن وسيلانه، واختلافهما: أن الديرة تسفل إلى الرجلين، والحجر: تعلق إلى الرأس.

(٢) يقال: أطت الإبل كطأ أطيأ: أنت تمشي وحياً، أو زومة. وفي المثل: «لا أفعل ذلك ما أطت الإبل».

أنهم خالدون أبداً. والثالث: أن المعنى: خالدين فيها أبداً، غير أن الله تعالى يأمر النار فتأكلهم وتفنيهم، ثم يجدد خلقهم، فيرجع الاستثناء إلى تلك الحال، قاله ابن مسعود. والرابع: أن «إلا» بمعنى «سوى»، تقول: لو كان معنا رجل إلا زيد، أي: سوى زيد؛ فالمعنى: خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود والزيادة، وهذا اختيار الفراء. قال ابن قتيبة: ومثله في الكلام أن تقول: لأسكننك في هذه الدار حولاً إلا ما شئت؛ تريد: سوى ما شئت أن أزيدك. الخامس: أنهم إذا حُشروا ويُسعوا، فهم في شروط القيامة؛ فالاستثناء واقع في الخلود بمقدار موقفهم في الحساب، فالمعنى: خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا مقدار موقفهم للمحاسبة، ذكره الزجاج. وقال ابن كيسان: الاستثناء يعود إلى مكثهم في الدنيا والبرزخ والوقوف للحساب؛ قال ابن قتيبة: فالمعنى: خالدين في النار وخالدتين في الجنة دوام السماء والأرض إلا ما شاء ربك من تعميمهم في الدنيا قبل ذلك، فكانه جعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد على ما كانت العرب تستعمل، وإن كانتا قد تتغيران. واستثنى المشيئة من دوامهما، لأن أهل الجنة والنار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السماء والأرض في الدنيا، لا في الجنة، ولا في النار. والسادس: أن الاستثناء وقع على أن لهم فيها زفيراً وشهيقاً، إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي لم تُذكر؛ وكذلك لأهل الجنة نعيم مما ذكر، ولهم مما لم يُذكر ما شاء ربك، ذكره الزجاج أيضاً. والسابع: أن «إلا» بمعنى «كما»، ومنه قوله: «وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنَتِّ الْأَسْكَافِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» [النساء: ٢٢]، ذكره الثعلبي. فأما الاستثناء في حق أهل الجنة، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه استثناء لا يفعله. والثاني: أن «إلا» بمعنى «سوى». والثالث: أنه يرجع إلى وقوفهم للحساب ولبثهم في القبور. والرابع: أنه بمعنى: إلا ما شاء أن يزيدهم من النعيم الذي لم يُذكر. والخامس: أن «إلا» كـ «ما»، وهذه الأقوال قد سبق شرحها. والسادس: أن الاستثناء يرجع إلى لبث من لبث في النار من الموحدين، ثم أدخل الجنة، قاله ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. قال ابن قتيبة؛ فيكون الاستثناء من الخلود مُكث أهل الذنوب من المسلمين في النار، فكانه قال: إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين إلى الجنة، وخالدتين في الجنة إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدةً. واختلف القراء في «سعدوا» فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم؛ «سعدوا» بفتح السين. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بضمها، وهما لغتان.

قوله تعالى: ﴿عَطَاةٌ غَيْرٌ مَّجْدُوزٌ﴾ نُصِبَ عَطَاءٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَعْطَاهُم النَّعِيمَ عَطَاءً. والمجدوز: المقطوع؛ قال ابن قتيبة: يقال: جذذت، وجددت، وجذفت، وإذا قطعت.

﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَبْعُثُ هَؤُلَاءُ مَا يَحْكُمُونَ إِلَّا كَمَا بَعَثْنَا آبَاءَهُمْ مِن قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُم بِنَصِيحَتِهِمْ غَيْرَ مُتَوَسِّينَ﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ﴾ أي: فلا تك يا محمد في شك ﴿مِمَّا يَبْعُثُ هَؤُلَاءُ﴾ المشركون من الأصنام، أنه باطل وضلال، إنما يقدون آباءهم، ﴿وَإِنَّا لَمَوْفُوهُم بِنَصِيحَتِهِمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما قُدِّرَ لهم من خير وشر، قاله ابن عباس. والثاني: نصيبهم من الرزق، قاله أبو العالية. والثالث: نصيبهم من العذاب، قاله ابن زيد. وقال بعضهم: لا يتقصهم من عذاب آباءهم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاتَّخِذْ فِيهِ ذِكْرًا وَلَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَعْنَىٰ عَلَيْهِمْ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعْنَىٰ رَبِّكَ الْبَاطِلِ الَّذِي هُوَ أَدْبَارُ كُلِّ شَيْءٍ يُدْرِكُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ﴿فَاتَّخِذْ فِيهِ﴾ فمن مصدق به ومكذّب كما فعل قومك بالقرآن. قال المفسرون: وهذه تعزية للنبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ قال ابن عباس: يريد؛ إنني أخرت امتك إلى يوم القيامة، ولولا ذلك لعجلت عقاب من كذبك. وقال ابن قتيبة: لولا نظرة لهم إلى يوم الدين لَقُضِيَ بينهم في الدنيا. وقال ابن جرير: سبقت من ربك أنه لا يعجل على خلقه بالعذاب، لقضي بين المصدق منهم والمكذّب بإهلاك المكذّب وإنجاه المصدق<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا لِقَىٰ شَكِّ يَوْمَهُ﴾ أي: من القرآن ﴿مُرْسِيًّا﴾ أي: موقع للربيب.

(١) نص ابن جرير في «الضمير»: ولولا كلمة سبقت يا محمد من ربك بأنه لا يعجل على خلقه بالعذاب، ولكن يتأني حتى يبلغ الكتاب أجله ﴿لَقُضِيَ بينهم﴾ يقول: لقضي بين المكذّب منهم به والمصدق بإهلاك الله المكذّب به منهم، وإنجاه المصدق به.

﴿وَإِنَّ كَلًّا لَّمَّا لِيُؤْيِسْتَهُمْ رَبُّكَ أَغْمَلَهُمْ إِنَّهُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَلًّا﴾ يشير إلى جميع من قصّ قصته في هذه السورة. وقال مقاتل: يعني به كفار هذه الأمة. وقيل: المعنى: وإن كلاً لخلق أو بشر ﴿لِيُؤْيِسْتَهُمْ﴾. قرأ أبو عمرو، والكسائي ﴿وَإِنَّ﴾ مشددة النون، «لما» خفيفة. واللام في «لما» لام التوكيد، دخلت على «ما» وهي خبر «إِنَّ». واللام في «لِيُؤْيِسْتَهُمْ» اللام التي يُتَلَقَّى بها القَسم، والتقدير: والله ليؤيِسْتَهُمْ، ودخلت «ما» للفصل بين اللامين. قال مكي بن أبي طالب: وقيل: إن «ما» زائدة، لكن دخلت لفصل بين اللامين اللَّذِينَ يتلقَّيان القَسم، وكلاهما مفتوح، ففصل بـ «ما» بينهما. وقرأ ابن كثير ﴿وَإِنَّ﴾ بالتخفيف، وكذلك «لما». قال سيبويه: حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول: إنَّ عَمراً لمنطلق، فيخففون «إِنَّ» ويُعملونها، وأنشد:

وَوَجَّهَ حَسَنَ النَّحْرِ  
كَأَنَّ نَذْرِيهِ حُقَّان<sup>(١)</sup>

وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَإِنَّ﴾ خفيفة، «لما» مشددة، والمعنى: وما كلاً إلا؛ وهذا كما تقول: سألتك لَمَّا فعلت، وإلا فعلت، ومثله قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّا عَلَيَّا حَافِظٌ ﴿١١٢﴾﴾ [الطارق: ٤]. وقرأ حمزة، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿وَإِنَّ﴾ بالتشديد، «لما» بالتشديد أيضاً. قال أبو علي: هذه قراءة مشككة، لأنه كما لا يحسن: إنَّ زيداً إلا منطلق، كذلك لا يحسن تنقيح «إِنَّ» وتنقيح «لما». وحكي عن الكسائي أنه قال: لا أعرف وجه التنقيح في «لما»، ولم يُبعد فيما قال. وقال مكي بن أبي طالب: الأصل فيها «لَمِنَ ما» ثم ادغمت النون في الميم، فاجتمعت ثلاث ميمات في اللفظ، فحذفت الميم المكسورة؛ والتقدير: وإنَّ كلاً لَمِنَ خَلْقٍ لِيُؤْيِسْتَهُمْ. قال: وقيل: التقدير: «لَمِنَ ما» بفتح الميم في «مَن» فتكون «ما» زائدة، وتحذف إحدى الميمات لتكرير الميم في اللفظ؛ والتقدير: لَخَلَقَ لِيُؤْيِسْتَهُمْ، ومعنى الكلام: ليؤيِسْتَهُمْ جزاء أعمالهم.

﴿فَأَنْتَقِمَ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْفَرُوا إِنَّهُمْ بِمَا قَسَمْتُمْ بِيَمِينِهِ ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَقِمَ كَمَا أَمَرْتَ﴾ قال ابن عيينة: استقم على القرآن. وقال ابن قتيبة: امضِ على ما أمرت به. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ قال ابن عباس: من تاب معك من الشرك. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْفَرُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تطغوا في القرآن، فتحلّوا وتحرموا ما لم آمركم به، قاله ابن عباس. والثاني: لا تعصوا ربكم ولا تخالفوه، قاله ابن زيد. والثالث: لا تخططوا التوحيد بشك، قاله مقاتل.

﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَنْكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ روى عبد الوارث عن أبي عمرو: «تركبوا» بفتح التاء وضم الكاف، وهي قراءة قتادة. وروى هارون عن أبي عمرو «تركبوا» بفتح التاء وكسر الكاف. وروى محبوب عن أبي عمرو: «تركبوا» بكسر التاء وفتح الكاف. وقرأ ابن أبي عبله «تركبوا» بضم التاء وفتح الكاف على ما لم يُسم فاعله. وفي المراد بهذا الركوب أربعة أقوال: أحدها: لا تميلوا إلى المشركين، قاله ابن عباس. والثاني: لا ترضوا أعمالهم، قاله أبو العالية. والثالث: لا تلتحقوا بالمشركين، قاله قتادة. والرابع: لا تُداهنوا الظلمة، قاله السدي، وابن زيد. وفي قوله: ﴿فَمَنْكُمْ النَّارُ﴾ وجهان: أحدهما: فصيكم النار، قاله ابن عباس. والثاني: فيتعدى إليكم ظلمهم كما تعدى النار إلى إحراق ما جاورها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: ليس لكم أعوان يمنعونكم من العذاب.

﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ ظَرْفِي النَّهَارِ وَوَلَعْنَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ لَحَسَنَتٍ يَدْعِينِ السَّيِّئَاتِي ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ ظَرْفِي النَّهَارِ﴾ أما سبب نزولها، فروى علقمة والأسود عن ابن مسعود أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إني أخذت امرأة في البستان فقبلتها، وضممتها إلي، وباشرتها، وفعلتُ بها كل شيء، غير أنني لم أجمعها؛



فسكت النبي ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ لَكُمْ وَأَقْرَبَ النَّهَارَ...﴾ الآية، فدعا الرجل فقراها عليه، فقال عمر: أهي له خاصة، أم للناس كافة؟ قال: «لا، بل للناس كافة»<sup>(١)</sup>. وفي رواية أخرى عن ابن مسعود: أن رجلاً أصاب من امرأة قبيلة، فأتى رسول الله، فذكر ذلك له، فنزلت هذه الآية، فقال الرجل: ألي هذه الآية؟ فقال: «لمن عمل بها من أمتي»<sup>(٢)</sup>. وقال معاذ بن جبل: كنت قاعداً عند رسول الله ﷺ، فجاء رجل، فقال: يا رسول الله، ما تقول في رجل أصاب من امرأة ما لا يحل له، فلم يدع شيئاً يصيبه الرجل من امرأته إلا أصابه منها، غير أنه لم يجامعها؟ فقال له النبي ﷺ: «توضاً وضوءاً حسناً، ثم قم فصل»، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فقال معاذ: أهي له خاصة، أم للمسلمين عامة؟ فقال: «بل هي للمسلمين عامة»<sup>(٣)</sup>. واختلفوا في اسم هذا الرجل، فقال أبو صالح عن ابن عباس: هو عمرو بن غزية الأنصاري، وفيه نزلت هذه الآية، كان يبيع التمر، فأتته امرأة تبتاع منه تمراً، فأعجبته، فقال: إن في البيت تمراً أجود من هذا، فانطلقني معي حتى أعطيك منه؛ فذكر نحو حديث معاذ<sup>(٤)</sup>. وقال مقاتل: هو أبو مقبل عامر بن قيس الأنصاري. وذكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب الحافظ أنه أبو اليسر كعب بن عمرو الأنصاري<sup>(٥)</sup>. وذكر في الذي قال للنبي ﷺ: أله خاصة؟ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أبو اليسر صاحب القصة. والثاني: معاذ بن جبل. والثالث: عمر بن الخطاب. فأما التفسير، فقوله: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ﴾ أي: أتم ركوعها وسجودها. فأما طرفا النهار، ففي الطرف الأول قولان: أحدهما: أنه صلاة الفجر، قاله الجمهور. والثاني: أنه الظهر، حكاه ابن جرير. وفي الطرف الثاني ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صلاة المغرب، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: العصر، قاله قتادة. وعن الحسن كالقولين. والثالث: الظهر، والعصر، قاله مجاهد، والقرظي. وعن الضحاك كالأقوال الثلاثة.

قوله تعالى: ﴿وَزُكْفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ وقرأ أبو جعفر، وشيبة: «وَزُكْفًا» بضم اللام. قال أبو عبيدة: الزُكْفُ: الساعات، واحداً: زُكْفَةٌ، أي: ساعة ومنزلة وقربة، ومنه سميت المزدلفة، قال العجاج:

نَاجٍ طَوَاهُ الْأَيْنُ مِمَّا أَوْجَفَا  
طَيِّبِ اللَّيَالِي زُكْفًا فَرُكْفَا  
سَمَاوَةَ الْهَيْلَالِ حَيْثَى اخْتَوَقَفَا<sup>(٦)</sup>

قال ابن قتيبة: ومنه يقال أزلفني كذا عندك، أي: أداني؛ والمزالف: المنازل والذُرُج، وكذلك الزُكْفُ. وفيها للمفسرين قولان: أحدهما: أنها صلاة العتمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وعوف عن الحسن، وابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال ابن زيد. والثاني: أنها صلاة المغرب والعشاء، روي عن ابن عباس أيضاً، ورواه يونس عن الحسن، ومنصور عن مجاهد، وبه قال قتادة، ومقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَسْكَتَ يُذْهِبُ كَسَبَاتِ﴾ في المراد بالحسنات قولان: أحدهما: أنها الصلوات الخمس، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وابن المسيب، ومسروق، ومجاهد، والقرظي، والضحاك، والمقاتلان: ابن سليمان،

(١) «الطبري» ٥١٦/١٥ عن حلقة والأسود عن ابن مسعود، ورواه أحمد في «المستند» رقم (٤٢٥٠) و (٤٢٩٠)، ومسلم في «صحيحه» ٢١١٦/٤، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٤٦٨)، والترمذي ١٣٩/٢.

(٢) «الطبري» ٥١٩/١٥، و«مستند أحمد» رقم (٣٦٥٣) و (٤٠٩٤)، ورواه البخاري ٢٦٨/٨ - ٢٦٩، ومسلم ٢١١٥/٤، والترمذي ١٣٩/٢، وقال: حديث حسن صحيح.

(٣) «الطبري» ٥٢٠/١٥ - ٥٢٢، ورواه الترمذي ١٣٩/٢ من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل، وقال: هذا حديث ليس إسناده متصل، عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من معاذ بن جبل، ومعاذ بن جبل مات في خلافة عمر، وقتل عمر وعبد الرحمن بن أبي ليلى غلام صغير ابن ست، وقد روى عن عمر ورآه، وروى شعبة هذا الحديث عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن النبي ﷺ مرسلأ، والحديث بمعنى الذي قبله.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٦٩/٨: وأما قصة ابن غزية، فأخرجها ابن منده من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ لَكُمْ وَأَقْرَبَ النَّهَارَ﴾ قال: نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر، فأتته امرأة تبتاع تمراً فأعجبته... الحديث هـ. والكلبي وأبو صالح ضعيفان.

(٥) لقد فصل الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٦٨/٨، ٢٦٩ القول في اسم هذا الرجل، فأرجع إليه إن شئت.

(٦) «ديوانه» ٨٤/١، و«الطبري» ٧٧/١٢، و«اللسان»: حقف، و«الكامل» للمبرد ١/١٢٩، ٨٣٤/٣، و«سماوة الهلال»: أعلاه. واحتوقف: يريد: اعوج، وإنما هو أفعول، من الحقف، والحقف: القا من الرمل يعرج ويدق، يريد: طواه الأين كما طوت الليالي سماوة الهلال.

وابن حيان. والثاني: أنها سبحانه الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، رواه منصور عن مجاهد. والأول أصح، لأن الجمهور عليه، وفيه حديث مسند عن رسول الله ﷺ، رواه عثمان بن عفان عن رسول الله ﷺ أنه توضأ، وقال: «من توضأ وضوئي هذا، ثم صلى الظهر، عُفِّرَ له ما كان بينها وبين صلاة الصبح، ومن صلى العصر، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة الظهر، ومن صلى المغرب، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة العصر، ثم صلى العشاء، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة المغرب، ثم لعله أن يبيت ليلته يتمرغ، ثم إن قام فتوضأ وصلى الصبح، عُفِّرَ له ما بينه وبين صلاة العشاء، ومن الحسنات يذهبن السيئات»<sup>(١)</sup>. فأما السيئات المذكورة هاهنا، فقال المفسرون: هي الصغائر من الذنوب. وقد روى معاذ بن جبل، قال: قلت: يا رسول الله، أوصني؛ قال: «أتق الله حيثما كنت»، قال: قلت: زدني؛ قال: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»، قلت: زدني؛ قال: «خالق الناس بخلق حسن»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ ذِكْرُ لِلذَّكِرِينَ﴾ في المشار إليه بـ «ذلك» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: إقام الصلاة. والثالث: جميع ما تقدم من الوصية بالاستقامة، والنهي عن الطغيان، وترك الميل إلى الظالمين، والقيام بالصلاة. وفي المراد بالذكري قولان: أحدهما: أنه بمعنى التوبة. والثاني: بمعنى العظة.

﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ﴾ فيما أمر بالصبر عليه قولان: أحدهما: لما يلقاه من أذى قومه. والثاني: الصلاة. وفي المراد بالمحسنين ثلاثة أقوال: أحدهما: المصلون، قاله ابن عباس. والثاني: المخلصون، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المحسنون في أعمالهم، قاله أبو سليمان.

﴿مَنْ تَوَلَّى كَانِ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَأَتَّبِعَ الذِّكْرَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ وَكَانُوا كَجُرَيْرِ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ تَوَلَّى كَانِ مِنَ الْقُرُونِ﴾ قال ابن عباس، والفراء: المعنى: فلم يكن. وقال ابن قتيبة: المعنى: فهلاً كان من القرون من قبلكم أولوا بقية. وروى ابن جماز عن أبي جعفر «أولوا بقية» بكسر الباء وسكون القاف وتخفيف الباء. وفي معنى «أولوا بقية» ثلاثة أقوال: أحدها: أولوا دين، قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: يقال: قوم لهم بقية، وفيهم بقية: إذا كانت بهم مُسَكَّةٌ وفيهم خير. والثاني: أولوا تمييز. والثالث: أولوا طاعة، ذكرهما الزجاج، وقال: إذا قلت: فلان فيه بقية، فمعناه: فيه فضل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناء منقطع، أي: لكن قليلاً ممن أنجينا منهم ممن نهى عن الفساد. قال مقاتل: لم يكن من القرون من ينهى عن المعاصي والشرك إلا قليلاً ممن أنجينا من العذاب مع الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعَ الذِّكْرَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ﴾ أي: اتبعوا مع ظلمهم ما أتروا فيه مع استدامة نعيمهم، فلم يقبلوا ما يتقصد من ترفهم. قال الفراء: آتروا اللذات على أمر الآخرة. قال: ويقال: اتبعوا ذنوبهم السيئة إلى النار.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ يُهْلِكَ الْقُرَىٰ يَطْلُمُ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ يُهْلِكَ الْقُرَىٰ يَطْلُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: بغير جرم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: بشرك، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان. وفي قوله: ﴿وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) «الطبري» ٥١٢/١٥، ورواه أحمد في «المستدرک» رقم (٥١٣) وفي آخره زيادة، «قالوا: هذه الحسنات، فما الباقيات يا عثمان؟ قال: «هن: لا إله إلا الله، وسبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله» وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٢٩٧/١ بنحو حديث أحمد، وهو حديث صحيح.

(٢) هذا الحديث أخرجه أحمد في «المستدرک» ٢٢٨/٥ عن معاذ بن جبل، وخرجه أيضاً ١٥٣/٥ عن أبي ذر الغفاري، وخرجه الترمذي ٢٠/٢ عن أبي ذر، ومعاذ، ولفظه عند الترمذي: «أتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن» وقال: هذا حديث حسن صحيح. وفي بعض النسخ: حسن. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٥٤/١ عن أبي ذر بلفظ الترمذي، ورواه عن معاذ بلفظ «فقال: يا رسول الله أوصني، قال: «أهد الله ولا تشرك به شيئاً، قال: يا رسول الله زدني، قال: إذا أسأت فأحسن، قال: يا رسول الله زدني، قال: استقم، ولتحسن خلقك» وقال: صحيح الإسناد من رواية البصريين، ولم يخرجاه، ورواه الذهبي. وقد روي عن النبي ﷺ أنه أوصى بهذه الوصية معاذاً وأباً ذر من وجوه أخر.

يتنصف بعضهم من بعض، رواه قيس بن أبي حازم عن جرير. قال أبو جعفر الطبري: فيكون المعنى: لا يهلكهم إذا تناصفوا وإن كانوا مشركين، وإنما يهلكهم إذا تظالموا. والثاني: مصلحون لأعمالهم، متمسكون بالطاعة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: مؤمنون، قاله مقاتل.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَجَعُ رَبُّكَ وَلَدَيْكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأُمَّةٍ جَاهِنَةٍ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قال ابن عباس: لو شاء أن يجعلهم كلهم مسلمين لفعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الحق وأهل الباطل، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ فيكون المعنى: إن هؤلاء يخالفون هؤلاء. والثاني: أنهم أهل الأهواء لا يزالون مختلفين، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَعُ رَبُّكَ﴾ قال ابن عباس: هم أهل الحق. وقال الحسن: أهل رحمة الله لا يختلفون. قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْكَ خَلَقَهُمْ﴾ في المشار إليه بذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه يرجع إلى ما هم عليه. قال ابن عباس: خلقهم فريقين، فريقاً يُرحم فلا يختلف، وفريقاً لا يُرحم يختلف. والثاني: أنه يرجع إلى الشقاء والسعادة، قاله ابن عباس أيضاً، واختاره الزجاج، قال: لأن اختلافهم مؤديهم إلى سعادة وشقاوة. قال ابن جرير: واللام في قوله: «ولذلك» بمعنى «على». والثالث: أنه يرجع إلى الاختلاف، رواه مبارك عن الحسن. والرابع: أنه يرجع إلى الرحمة، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، ومجاهد، والضحاك، وقادة؛ فعلى هذا يكون المعنى: ولرحمته خلق الذين لا يختلفون في دينهم.

قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: وجب قول ربك: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ من كفار الجِنَّةِ، وكفار الناس. ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبِّئْتُ بِهٖ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٠﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ﴾ قال الزجاج: «كلاً» منصوب بـ «نقص»، المعنى: كل الذي تحتاج إليه من أنباء الرسل نقص عليك. و «ما» منصوبة بدلاً من كل، المعنى: نقص عليك ما نبئت به فؤادك؛ ومعنى تثبيت الفؤاد تسكين القلب هاهنا، ليس للشك، ولكن كلما كان البرهان والدلالة أكثر، كان القلب أثبت.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾ في المشار إليه بـ «هذه» أربعة أقوال: أحدها: أنها السورة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وأبو العالية، ورواه شيبان عن قتادة. والثاني: أنها الدنيا، فالمعنى: وجاءك في هذه الدنيا، رواه سعيد عن قتادة؛ وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنها الأقاوص المذكورة. والرابع: أنها هذه الآية بعينها، ذكر القولين ابن الأنباري. وفي المراد بالحق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها البيان. والثاني: صدق القصص والأنباء. والثالث: النبوة. فإن قيل: أليس قد جاءه الحق في كل القرآن، فلم خص هذه السورة؟ فالجواب أنا إن قلنا: إن الحق النبوة، فالإشارة بـ «هذه» إلى الدنيا، فيكون المعنى: وجاءك في هذه الدنيا النبوة، فيرتفع الإشكال. وإن قلنا؛ إنها السورة، فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أن المراد، بالحق البيان، وهذه السورة جمعت من تبين إهلاك الأمم، وشرح مآلهم، ما لم يجمع غيرها، فبان أثر التخصيص، وهذا مذهب بعض المفسرين. والثاني: أن بعض الحق أوكد من بعض في ظهوره عندنا وخفائه علينا، ولهذا يقول الناس: فلان في الحق: إذا كان في الموت، وإن لم يكن قبله في باطل، ولكن لتعظيم ما هو فيه، فكان الحق المبين في هذه السورة أجلى من غيره، وهذا مذهب الزجاج. والثالث: أنه خص هذه السورة بذلك لبيان فضلها، وإن كان في غيرها حق أيضاً، فهو كقوله: ﴿وَالصَّكَاوَةُ الْاَوْسَطُ﴾ [البقرة: 238]، وقوله: ﴿وَيَسِّرِلْ وَمَكِّنْ﴾ [البقرة: 98]، وهذا مذهب ابن الأنباري. والرابع: أن المعنى: وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك من سائر السور، قاله ابن جرير الطبري.

قوله تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: يتعظون إذا سمعوا هذه السورة وما نزل بالأمم فتلين قلوبهم.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانظُرُوا إِنَّا سُنظُرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَى لَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانِكُمْ﴾ هذا تهديد ووعيد، والمعنى: اعملوا ما أنتم عاملون، فستعلمون عاقبة أمركم، ﴿وَأَنْظِرُوا﴾ ما يعدكم الشيطان ﴿إِنَّا مُنظِرُونَ﴾ ما يعدنا ربنا.

### فصل

قال المفسرون: وهذه الآية اقتضت تركهم على أعمالهم، والافتناع بإنذارهم، وهي منسوخة بآية السيف. واعلم أنه إذا قلنا: إن المراد بالآية التهديد، لم يتوجه نسخ.

﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: علم ما غاب عن العباد فيهما. ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ قرأ نافع، وحفص عن عاصم ﴿يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ بضم الياء. وقرأ الباقون، وأبو بكر عن عاصم «يرجع» بفتح الياء، والمعنى: إن كل الأمور ترجع إليه في المعاد. ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي: وحده. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ أي: ثق به. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «تعلمون» بالتاء. وقرأ الباقون بالياء. قال أبو علي: فمن قرأ بالياء، فالمعنى: قل لهم: وما ربك بغافل عما يعملون. ومن قرأ بالتاء، فالخطاب للنبي ﷺ ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم، فهو أعم من الياء، وهذا وعيد، والمعنى: إنه يجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته. قال كعب: خاتمة التوراة خاتمة «هود».



## سورة يوسف [عليه السلام]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾

### فصل في نزولها

هي مكة بالإجماع. وفي سبب نزولها قولان: أما القول الأول، فروي عن سعد بن أبي وقاص قال: أنزل القرآن على رسول الله ﷺ، فتلاه عليهم زماناً، فقالوا: يا رسول الله، لو قصصت علينا، فأنزل الله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ إلى قوله: ﴿مَنْ نَقَضَ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾، فتلاه عليهم زماناً، فقالوا: يا رسول الله، لو حدثتنا، فأنزل الله تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾<sup>(١)</sup> [الزمر: ٢٣] كل ذلك يؤمرون بالقرآن. وقال عون بن عبد الله: مل أصحاب رسول الله ﷺ ملة، فقالوا: يا رسول الله حدثنا، فأنزل الله ﷻ: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾ [الزمر: ٢٣]، ثم إنهم ملوا ملة أخرى، فقالوا: يا رسول الله، فوق الحديث، ودون القرآن، يعنون القصص، فأنزل الله ﷻ: ﴿مَنْ نَقَضَ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾، فأراد الحديث، وأرادوا القصص، فدلهم على أحسن القصص<sup>(٢)</sup>. والثاني: رواه الضحاك عن ابن عباس قال: سألت اليهود النبي ﷺ، فقالوا: حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف، فأنزل الله ﷻ: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَذَلِكَ أَنْ التوراة بالعبرانية، والإنجيل بالسريانية، وأنتم قوم عرب، ولو أنزلته بغير العربية ما فهمتموه. وقد بينا تفسير أول هذه السورة في أول (يونس)، إلا أنه قد ذكر ابن الأنباري زيادة وجه في هذه السورة، فقال: لما لحق أصحاب رسول الله ﷺ مللٌ وسامة، فقالوا له؛ حدثنا بما يزيل عنا هذا الملل، فقال: «تلك الأحاديث التي تقدرون الانتفاع بها وانصراف الملل، هي آيات الكتاب المبين». وفي معنى «المبين» خمسة أقوال: أحدها: البين حلاله وحرامه، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: المبين للحروف التي تسقط عن ألسن الأعاجم، رواه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل. والثالث: البين هداة ورشده، قاله قتادة. والرابع: المبين للحق من الباطل. الخامس: البين إعجازه فلا يعارض، ذكرهما الماوردي.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ قد ذكرنا معنى القرآن واشتقاقه في سورة [النساء: ٨٢]. وقد اختلف الناس، هل في القرآن شيء بغير العربية، أم لا، فمذهب أصحابنا أنه ليس فيه شيء بغير العربية. وقال أبو عبيدة: من زعم أن في القرآن لساناً سوى العربية فقد أعظم على الله القول، واحتج بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣] وروي عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة أن فيه من غير لسان العرب، مثل «سجيل» و«المشكاة» و«الليم» و«الطور» و«أباريق» و«إستبرق» وغير ذلك. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قال أبو عبيد<sup>(٣)</sup>: وهؤلاء أعلم من أبي عبيدة،

(١) «الطبري» ٥٥٣/١٥، والحاكم في «المستدرک» ٣٤٥/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣/٤ وزاد نسبة إلى إسحاق بن راهويه، والبخاري، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) «الطبري» ٥٥٢/١٥، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣/٤ من طريق عون بن عبد الله عن ابن مسعود، فهو مرسل. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٥٥.

(٣) في الأصل: أبو عبيدة، وهو خطأ، لأن الكلام الآتي كلام أبي عبد القاسم بن سلام يرد به على شيخه أبي عبيدة، وانظر «المعرب»: ٥ للجواليقي.

ولكنهم ذهبوا إلى مذهب، وذهب هو إلى غيره، وكلاهما مصيب إن شاء الله، وذلك أن هذه الحروف بغير لسان العرب في الأصل، فقال: أولئك على الأصل، ثم لفظت به العرب بالستها فعربته فصار عربياً بتعريبها إياه، فهي عربية في هذه الحالة، أعجمية الأصل، فهذا القول يصدق الفريقين جميعاً.

قوله تعالى: ﴿لَمَلَكُمْ تَقْوَلُوكَ﴾ ❶ قال ابن عباس: لكي تفهموا.

﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَرْجَيْتَنَا إِلَيْكَ هَذَا الْفَرْعَانُ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَنَابِلِكُ﴾ ❷

قوله تعالى: ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها في أول الكلام. وقد حُصت بسبب آخر، فروي عن سعيد بن جبيرة قال: اجتمع أصحاب محمد ﷺ إلى سلمان، فقالوا: حدثنا عن التوراة فإنها حسن ما فيها، فأنزل الله تعالى: ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ يعني: قصص القرآن أحسن مما في التوراة. قال الزجاج: والمعنى نحن نبين لك أحسن البيان، والفاصل: الذي يأتي بالقصة على حقيقتها. قال وقوله: ﴿بِمَا أَرْجَيْتَنَا إِلَيْكَ﴾ أي: بوحينا إليك هذا القرآن.

قال العلماء: وإنما سميت قصة يوسف أحسن القصص، لأنها جمعت ذكر الأنبياء، والصالحين، والملائكة، والشياطين، والأنعام، وسير الملوك، والمماليك، والتجار، والعلماء، والرجال، والنساء، وحيلهن، وذكر التوحيد، والفقه، والسر، وتعبير الرؤيا، والسياسة، والمعاشرة، وتدبير المعاش، والصبر على الأذى، والحلم؛ والعز، والحكم، إلى غير ذلك من العجائب.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُ فِي «إِنْ» قَوْلَانِ.

أحدهما: ﴿بِمَنْ قَبْلِهِ﴾ قال ابن عباس: من قبل نزول القرآن. ﴿لَمَنِ الْغَنَابِلِكُ﴾ عن علم خير يوسف وما صنع به

إخوته.

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجْدًا﴾ ❶ قَالَ يَتَّبِعُ لَا نَقْصُ رُءُوبًا

عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ❷

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾ في «إِذْ» قولان.

أحدهما: أنها صلة للفعل المتقدم، والمعنى: نحن نقص عليك إذا قال يوسف. والثاني: أنها صلة لفعل مضمَر،

تقديره؛ اذكر إذ قال يوسف، ذكرهما الزجاج، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِي» قرأ أبو جعفر، وابن عامر بفتح التاء، ووقفاً بالهاء، وافقهما ابن كثير في الوقف بالهاء،

وقرأ الباقر بكسر التاء. فمن فتح التاء، أراد: يا أبنا، فحذف الألف كما تحذف الياء، فبقيت الفتحة دالة على الألف، كما أن الكسرة تبقى دالة على الياء. ومن وقف على الهاء، فلأن تاء التانيث تبدل منها الهاء في الوقف. وقرأ أبو جعفر

أحد عشر، وتسعة عشر، بسكون العين فيهما. وفي ما رآه يوسف قولان: أحدهما: أنه رأى الشمس والقمر

والكواكب، وهو قول الأكثرين. قال الفراء: وإنما قال: «رأيتهم» على جمع ما يعقل، لأن السجود فعل ما يعقل،

كقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا أَكْثَلُ أَذْخُلُوا سَنَكُنَّكُمْ﴾ [النمل: ١٨]. قال المفسرون: كانت الكواكب في التأويل إخوته، والشمس أمه،

والقمر أباه، فلما قصها على يعقوب أشفق من حسد إخوته. وقال السدي: الشمس أبوه، والقمر خالته، لأن أمه كانت

قد ماتت. والثاني: أنه رأى أبويه وإخوته ساجدين له، فكنى عن ذكركم، وهذا مروى عن ابن عباس، وقتادة. فأما

تكرار قوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ فقال الزجاج: إنما كرره لَمَّا طال الكلام توكيداً. وفي سن يوسف لما رأى هذا المنام ثلاثة

أقوال: أحدها: سبع سنين. والثاني: اثنتا عشرة سنة. والثالث: سبع عشرة سنة. قال المفسرون: علم يعقوب أن إخوة

يوسف يعلمون تأويل رؤياه، فقال: ﴿لَا نَقْصُ رُءُوبًا عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾، قال ابن قتيبة: يحتالوا لك حيلة

ويغتالوك. وقال غيره: اللام صلة، والمعنى: فيكيدوك. والعدو المبين: الظاهر العداوة.

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُرِيكَ نَمَطَهُ عَلَيْكَ وَهَلْ مَالِ يَعْقُوبَ كَمَا أَنْتَمَا عَلَى أَوْتِكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ

وَأَسْفَى إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ❸

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْهَبُكَ رَبُّكَ﴾ قال الزجاج، وابن الأنباري: ومثل ما رأيتم من الرفعة والحال الجليلة، يختارك ربك ويصطفيك من بين إخوتك. وقد شرحنا في [الأنعام: ٨٧] معنى الاجتباء. وقال ابن عباس: يصطفيك بالنبوة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ مِنَ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تعبير الرؤيا، قاله ابن عباس ومجاهد، وقتادة، فعلى هذا سمي تأويلاً لأنه بيان ما يؤول أمر المنام إليه. والثاني: أنه العلم والحكمة، قاله ابن زيد. والثالث: تأويل أحاديث الأنبياء والأمم والكتب، ذكره الزجاج. قال مقاتل: و«من» هاهنا صلة.

قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِّمَنْ يَمْتَسِكْ عَلَيْكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بالنبوة، قاله ابن عباس. والثاني: بإعلاء الكلمة. والثالث: بأن أحوج إخوته إليه حتى أنعم عليهم، ذكرهما الماوردي. وفي ﴿عَالِ يَعْقُوبَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ولده، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يعقوب وامرأته وأولاده الأحد عشر، أتم عليهم نعمته بالسجود ليوسف، قاله مقاتل.

والثالث: أهله، قاله أبو عبيدة، واحتج بأنك إذا صغرت الآل، قلت: أهيل.

قوله تعالى: ﴿كَمَا أَنْتَهَا عَلَٰنَ أَبُوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ قال عكرمة: فنعته على إبراهيم أن نجاه من النار، ونعته على إسحاق أن نجاه من الذبح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ أي: عليم حيث يضع النبوة ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبير خلقه.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّائِلِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ أي: في خير يوسف وقصة إخوته (آيات) أي: عبر لمنم سأل عنهم، فكل حال من أحواله آية. وقرأ ابن كثير «آية». قال المفسرون: وكان اليهود قد سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف، فأخبرهم بها كما في التوراة، فمجبوا من ذلك. وفي وجه هذه الآيات خمسة أقوال.

أحدها: الدلالة على صدق محمد ﷺ حين أخبر أخبار قوم لم يشاهدتهم، ولا نظر في الكتب. والثاني: ما أظهر الله في قصة يوسف من عواقب البني عليه. والثالث: صدق رؤياه وصحة تأويله. والرابع: ضبط نفس وقهر شهوته حتى قام بحق الأمانة. والخامس: حدوث السرور بعد اليأس.

فإن قيل: لم خص السائلين، ولغيرهم فيها آيات أيضاً؟ فعنه جوابان.

أحدهما: أن المعنى: للسائلين وغيرهم، فاكنتي بذكر السائلين من غيرهم، كما اكنتي بذكر الحر من البرد في قوله: ﴿تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١].

والثاني: أنه إذا كان للسائلين عن خبر يوسف آية، كان لغيرهم آية أيضاً؛ وإنما خص السائلين، لأن سؤالهم نتج الأعجوبة وكشف الخبر.

﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحْسَبُ إِلَٰهَ آيَاتِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا﴾ يعني إخوة يوسف. ﴿لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾ يعنون ابن يامين. وإنما قيل له: ابن يامين، لأن أمه ماتت نفساء. ويامين بمعنى الوجع، وكان أخاه لأمه وأبيه. والباقون إخوته لأبيه دون أمه.

فأما العصبية، فقال الزجاج: هي في اللغة الجماعة الذين أمرهم واحد يتابع بعضهم بعضاً في الفعل، ويتعصب بعضهم لبعض.

وللمفسرين في العصبية ستة أقوال.

أحدها: أنها ما كان أكثر من عشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنها ما بين العشرة إلى الأربعين، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قادة. والثالث: أنها ستة أو سبعة، قاله سعيد بن جبير والرابع: أنها من عشرة إلى خمسة عشر، قاله مجاهد. والخامس: الجماعة، قاله ابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والسادس: عشرة، قاله مقاتل. وقال الفراء: العصبية عشرة فما زاد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: لفي حَظَلًا من رأيه، قاله ابن زيد. والثاني: في شَقَاءٍ، قاله مقاتل؛ والمراد به عناء الدنيا. والثالث: لفي ضلال عن طريق الصواب الذي يقتضي تعديل المحبة بيننا، لأن نفعنا له أعمى. قال الزجاج: ولو نسبوه إلى الضلال في الدين كانوا كفاراً، إنما أرادوا: إنه قَدَّمَ ابنتين صغيرين علينا في المحبة ونحن جماعة نفعنا أكثر.

﴿اقتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَمْلِكُ لَكُمْ وَجَهً اِيكُم وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اقتُلُوا يُوسُفَ﴾ قال أبو علي: قرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي: «مبينٌ اقتلوا» بضم التنوين، لأن تحريكه يلزم لالتقاء الساكنين، فحركوه بالضم لِيَتَّبِعُوا الضمة الضمة، كما قالوا: «مَدٌّ» و«ظَلَمَات». وقرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، بكسر التنوين، فلم يتبعوا الضمة كما قالوا: «مَدٌّ» و«ظَلَمَات». قال المفسرون: وهذا قولهم بينهم: ﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ قال الزجاج: نصب «أرضاً» على إسقاط «في»، وأفضى الفعل إليها؛ والمعنى: أو اطرحوه أرضاً يعيد بها عن أبيه. وقال غيره: أرضاً تأكله فيها السباع.

قوله تعالى: ﴿يَمْلِكُ لَكُمْ وَجَهً اِيكُم﴾ أي: يفرغ لكم من الشغل بيوسف. ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد يوسف. ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: صالحين بالتوبة من بعد قتله، قاله ابن عباس. والثاني: يصلح حالكم عند أبيكم، قاله مقاتل. وفي قصتهم نكتة عجيبة، وهو أنهم عزموا على التوبة قبل الذنب، وكذلك المؤمن لا ينسى التوبة وإن كان مرتكباً للخطايا.

﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ ﴿١٢﴾﴾ قَالَوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِيرُونَ ﴿١٣﴾ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفِظُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنِّي لَخَشِيتُ أَنْ تَدْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَنِيُونَ ﴿١٥﴾﴾ قَالَوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَكَّاشِرُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يهوذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منبه، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه شمعون، قاله مجاهد. والثالث: روبيل، قاله قتادة، وابن إسحاق. فأما غيابة الجب، فقال أبو عبيدة: كل شيء غيَّب عنك شيئاً فهو غيابة، والجب: الرُكبة التي لم تطو. وقال الزجاج: الغيابة: كل ما غاب عنك، أو غيَّب شيئاً عنك، قال المنخَّل:

فإن أنا يَوماً غَيَّبْتَنِي غَيَابَتِي فسيروا بِسِيرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ

والجب: البئر التي لم تطو؛ سميت جباً من أجل أنها قُطعت قطعاً، ولم يحدث فيها غير القطع من طي وما أشبهه. وقال ابن عباس: ﴿فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ﴾ أي: في ظلماته. وقال الحسن: في قعره. وقرأ نافع: «غيابات الجب» فجعل كل منه غيابة. وروى خارجه عن نافع: «غَيَابَات» بتشديد الياء. وقرأ الحسن، وقاتدة، ومجاهد: «غِيبة الجب» بغير ألف مع إسكان الياء. وابن كان هذا الجب، فيه قولان: أحدهما: بأرض الأردن، قاله وهب. وقال مقاتل: هو بأرض الأردن على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب. والثاني: ببيت المقدس، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ قال ابن عباس: يأخذه بعض من يسير. ﴿إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ﴾ أي: إن أضمرتم له ما تريدون. وأكثر القراء قَرَوُوا «يلتقطه» بالياء. وقرأ الحسن، وقاتدة، وابن أبي عبله بالناء. قال الزجاج: وجميع النحويين يجيزون ذلك، لأن بعض السيارة سيارة، فكأنه قال: تلتقطه سيارة بعض السيارة. وقال ابن الأنباري: من قرأ بالناء، فقد أنث فعل بعض، وبعض مذكر، وإنما فعل ذلك حملاً على المعنى، إذ التأويل: تلتقطه السيارة، قال الشاعر:

رَأَتْ مَرَّ السُّنَيْنِ أَخَذَنْ مَنِي كَمَا أَخَذَ السُّرَارُ مِّنَ الْهَلَالِ<sup>(١)</sup>

أراد: رأت السنين، وقال الآخر:

طَوَّلَ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي نَقْضِي طَوَّيْنَ طَوْلِي وَطَوَّيْنَ عَرَضِي<sup>(٢)</sup>

(١) البيت لجريز، «ديوانه» ٤٢٦، و«مجاز القرآن» ٩٨/١، و«الطبري» ٥٦٧/١٥، و«الكامل» للمبرد ٤٨٦، والسرار: آخر ليلة من الشهر يستر فيها الهلال، أي: يخفي.

(٢) البيت للمعاج في ملحق ديوانه ٨١، و«الكتاب» ١٩/١، و«مجاز القرآن» ٩٩/١، و«الطبري» ٨٧/٧، و«البيان والتبيين» ٦٠/٤، و«شواهد المغني» ٢٩٧، و«المعني» ٣٩٥/٣، و«الخزانة» ١٦٨/٢.



أراد: الليالي أسرع، وقال جرير:

سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالِ الْخُشَّعُ<sup>(١)</sup>

لَمَّا أَتَى حَبْرُ الرَّبِيعِ تَوَاضَعَتْ

أراد: تواضعت المدينة، وقال الآخر:

كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَعْنَاءِ مِنْ الدَّمِ<sup>(٢)</sup>

وَتَشَرَّقُ بِالْقَسْوَلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَعُهُ

أراد: كما شرقت القنأة.

قال المفسرون: فلما عزم القوم على كيد يوسف، قال: لأبيه: (مالك لا تأمننا قرأ الجماعة «تأمننا» بفتح الميم وإدغام النون الأولى في الثانية والإشارة إلى إعراب النون المدغمة بالضم؛ قال مكي: لأن الأصل «تأمننا» ثم أذغمت النون أوولى، وبقي الإشمام يدل على ضمه النون الأولى. والإشمام: هو ضم شفتيك من غير صوت يُسمع، فهو بعد الإدغام وقبل فتحه النون الثانية. وابن كيسان يسمي الإشمام الإشارة، ويسمى الرّوم إشماماً؛ والرّوم: صوت ضعيف يُسمع خفياً. وقرأ أبو جعفر «تأمننا» بضم الميم. وقرأ ابن مقسم «تأمننا» بنونين على الأصل، والمعنى: مالك لا تأمننا على يوسف فترسله معنا، فإنه قد كبر ولا يعلم شيئاً من أمر المعاش ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنصِحُونَ﴾ فيما أشرنا به عليك؛ ﴿أَنْبِيَاءُ مِمَّا عَدَاكَ﴾ إلى الصحراء. وقال مقاتل: في الكلام تقديم وتأخير، وذلك أنهم قالوا له: أرسله معنا، فقال: إني لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ، فقالوا: مالك لا تأمننا.

قوله تعالى: ﴿يَرْتَعِ وَيَلْعَبُ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو «نرتع ونلعب» بالنون فيهما، والعين ساكنة؛ وافقهم زيد عن يعقوب في «نرتع» فحسب.

وفي معنى «نرتع» ثلاثة أقوال.

أحدها: نلُّهُ، قاله الضحاك. والثاني: نَسَّحَ، قاله قتادة. والثالث: نَأْكَلُ؛ يقال: رتعت الإبل: إذا رعت، وأرتعتها: إذا تركتها ترعى. قال الشاعر:

وَخَيْبٍ لِي إِذَا لَأَقَيْتُهُ إِذَا يَخْلُوهُ لَخْمِي رَتَّعُ<sup>(٣)</sup>

أي: أكله، هذا قول ابن الأنباري، وابن قتيبة. وقرأ عاصم، وحزمة والكسائي: «يرتع ويلعب» بالياء فيهما وجزم العين والباء، يعنون «يوسف». وقرأ نافع: «نرتع» بكسر العين من «نرتع» من غير بلوغ إلى الياء. قال ابن قتيبة: ومعناها: نتحارس، ويرعى بعضنا بعضاً، أي يحفظ؛ ومنه يقال: رعاك الله، أي: حفظك. وقد رويت عن ابن كثير أيضاً «نرتعي» بإثبات ياء بعد العين في الوصل والوقف. وقرأ أنس، وأبو رجاء «نرتع» بنون مرفوعة وكسر التاء وسكون العين، و«نلعب» بالنون. قال أبو عبيدة: أي: نرتع إبلنا.

فأما قوله: ﴿وَيَلْعَبُ﴾ فقال ابن عباس: نلهو.

فإن قيل: كيف لم ينكر عليهم يعقوب ذكر اللعب؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنهم لم يكونوا حينئذ أنبياء، قاله أبو عمرو بن العلاء. والثاني: أنهم عَوَّنَا مباح اللعب، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ أي: يحزنني ذهابكم به، لأنه يفارقني فلا أراه. ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الْدَّيْتُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة: «الذئب» بالهمز في الثلاثة المواضع. وقرأ الكسائي، وأبو جعفر، وشيبة بغير همز. قال أبو علي: «الذئب» مهموز في الأصل. يقال: تذاءبَتِ الريح: إذا جاءت من كل جهة كما يأتي الذئب. وفي علة تخصيص الذئب بالذكر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رأى في منامه أن الذئب شد

(١) «ديوانه» ٣٤٥، و«مجاز القرآن» ١٩٧/١، و«التقاضي» ٩٦٩، و«الكتاب» ١٩/١، ٢٥، و«الكامل» للمبرد ٤٨٦، و«الطبري» ١٧/٢، و«الأضداد» ٢٩٦ لابن الأنباري، و«اللسان» و«التاج» سورة: و«الخرزانه» ١٦٦/٢.

(٢) البيت للأعشى الكبير يميون بن قيس، ديوانه: ١٢٣، و«اللسان» شرق، ومعنى تشرق: تفص، وصدر القنأة: أعلاها.

(٣) البيت لسويد بن أبي كاهل البشكري من قصيدة في «المفضليات» ١٩٠ - ٢٠٢، تمد من أعلى الشعر وأنفسه، وقد فضلها الأصمعي، وقال: كانت العرب تفضلها وتقدمها وتعدّها من حكمها، وكانت في الجاهلية تسميها التيمّة لما اشتملت عليه من الأمثال. وهو أيضاً في «الشعر والشعراء» ٣٨٤، و«الخرزانه» ٥٤٧/٢، ورواية الشطر الأول فيها: «ويحني إذا لاقته».

على يوسف، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن أرضهم كانت كثيرة الذئب، قاله مقاتل. والثالث: أنه خافهم عليه فكفى بذكر الذئب، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَائِبُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: غافلون في اللعب. والثاني: مشتغلون برعيتكم.

قوله تعالى: ﴿لَيْنَ أَكَلَةَ الذَّئْبِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي: جماعة نرى الذئب قد قصده ولا ترد عنه ﴿إِنَّمَا إِذَا لَخِيسِرُونَ﴾ أي: عاجزون. قال ابن الأنباري: ومن قرأ «عصبة» بالنصب، فتقديره: ونحن نجتمع عصبة.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِرِءٍ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِرِءٍ﴾ في الكلام اختصار وإضمار، تقديره: فأرسله معهم فلما ذهبوا. ﴿وَأَجْمَعُوا﴾ أي: عزموا على أن يجعلوه في غيبة الجب.

### الإشارة إلى قصة ذهابهم

قال المفسرون: قالوا ليوسف: أما تشتاق أن تخرج معنا فتلعب وتتصيد؟ قال: بلى، قالوا: فسل أباك أن يرسلك معنا، قال: أفعل، فدخلوا بجماعتهم على يعقوب، فقالوا: يا أبانا إن يوسف قد أحب أن يخرج معنا، فقال: ما تقول يا بني؟ قال: نعم يا أبت، قد أرى من إخوتي اللين واللطف، فأنا أحب أن تأذن لي، فأرسله معهم، فلما أصبحوا، أظهروا له ما في أنفسهم من العداوة، وأغلظوا له القول، وجعل يلجأ إلى هذا، فيضربه، وإلى هذا، فيؤذيه، فلما فطن لما قد عزموا عليه، جعل ينادي: يا أبتاه، يا يعقوب، لو رأيت يوسف وما ينزل به من إخوته لأخزتك ذلك وأبكاك، يا أبتاه ما أسرع ما نسوا عهدك، وضيعوا وصيتك، وجعل يبكي بكاء شديداً. قال الضحاك عن ابن عباس: فأخذه روبيل فجلد به الأرض، ثم جثم على صدره وأراد قتله، فقال له يوسف: مهلاً يا أخي لا تقتلني، قال: يا ابن راحيل صاحب الأحلام، قل لرؤيك تخلصك من أيدينا، ولوى عنقه ليكرها، فنادى يوسف: يا يهوذا اتق الله في، وخل بيني وبين من يريد قتلي، فأدرتته له رحمة، فقال يهوذا: يا إخوتاه، ألا أدلكم على أمر هو خير لكم وأرفق به؟ قالوا: وما ذاك؟ قال: تلقونه في هذا الجب فيلتقطه بعض السيارة، قالوا: نفعل؛ فانطلقوا به إلى الجب، فخلعوا قميصه، فقال: يا إخوتاه، لِمَ نزعتم قميصي؟ ردوه عليّ أستر به عورتى ويكون كفتاً لي في مماتي؛ فأخرج الله له حجراً في البئر مرتفعاً من الماء، فاستقرت عليه قدماء. وقال السدي: علوا يدلونه في البئر، فيتعلق بشفير البئر؛ فربطوا يديه ونزعوا قميصه، فقال: يا إخوتاه، ردوا عليّ قميصي أتورى به، فقالوا: ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً، فدلّوه في البئر، حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إرادة أن يموت، فكان في البئر ماء فسقط فيه، ثم أوى إلى صخرة فيها فقام عليها؛ فلما ألقوه في الجب جعل يبكي، فنادوه، فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم، فأرادوا أن يرضخوه بصخرة، فمنعهم يهوذا، وكان يهوذا يأتيه بالطعام. وقال كعب: جمعوا يديه إلى عنقه ونزعوا قميصه، فبعث الله إليه ملكاً، فحلّ عنه وأخرج له حجراً من الماء، فقعده عليه؛ وكان يعقوب قد أدرج قميص إبراهيم الذي كساه الله إياه يوم ألقى في النار في قصة، وجعلها في عنق يوسف، فألبسه إياه الملك حينئذ، وأضاء له الجب. وقال الحسن: ألقى في الجب، فَعَدَّبَ ماؤه، فكان يغنيه عن الطعام والشراب؛ ودخل عليه جبريل، فأنس به، فلما أمسى، نهض جبريل ليذهب، فقال له يوسف: إنك إذا خرجت عني استوحشت، فقال: إذا رهبت شيئاً فقل: يا صريح المستصرخين، ويا غوث المستغيثين، ويا مفرج كرب المكروبين، قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفي عليك شيء من أمري. فلما قالها حفته الملائكة، فاستأنس في الجب ومكث فيه ثلاثة أيام، وكان إخوته يرعون حول الجب. وقال محمد بن مسلم الطائفي: لما ألقى يوسف في الجب، قال: يا شاهداً غير غائب، ويا قريباً غير بعيد، ويا غالباً غير مغلوب، اجعل لي فرجاً مما أنا فيه؛ قال: فما بات فيه. وفي مقدار سنه حين ألقى في الجب أربعة أقوال.

أحدها: اثنتا عشرة سنة، قاله الحسن. والثاني: ست سنين، قاله الضحاك. والثالث: سبع عشرة، قاله ابن السائب، وروي عن الحسن أيضاً. والرابع: ثمان عشرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ فيه قولان.

أحدهما: أنه إلهام، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه وحي حقيقة. قال المفسرون: أوحى إليه لتخبرن إخوتك بأمرهم، أي: بما صنعوا بك وأنت عالي عليهم. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان.

أحدهما: لا يشعرون أنك يوسف وقت إخبارك لهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: لا يشعرون بالوحي، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. فعلى الأولى يكون الكلام من صلة «لتنبئتهم»؛ وعلى الثاني من صلة «وأوحينا إليه». قال حميد: قلت للحسن: أيحسد المؤمن المؤمن؟ قال: لا أبالك، مانسك بني يعقوب؟.

﴿وَبَايَعُوا آبَاءَهُمْ غِشَاءً لِّبُكُوتٍ﴾ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَبَايَعُوا آبَاءَهُمْ غِشَاءً لِّبُكُوتٍ﴾ ﴿١٦﴾ وقرأ أبو هريرة، والحسن، وابن السميع، والأعمش: «غشاء» بضم العين.

قال المفسرون: جاؤوا وقت العتمة ليكونوا أجراً في الظلمة على الاعتذار بالكذب، فلما سمع صوتهم فزع، وقال: ما لكم يا بني، هل أصابكم في غنمكم شيء؟ قالوا: لا، قال: فما أصابكم؟ وأين يوسف؟ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ وفيه ثلاثة أقوال.

أحدها: نتضل، قاله ابن عباس، وابن قتيبة، قال: والمعنى، يسابق بعضنا بعضاً في الرمي. والثاني: نشند، قاله السدي. والثالث: نتصيد، قاله مقاتل. فيكون المعنى على الأول: نستبق في الرمي لنتظر أين أسبق سهماً؛ وعلى الثاني: نستبق على الأقدام؛ وعلى الثالث: للصيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا﴾ أي: ثيابنا. ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ أي: بمصدق. وفي قوله: ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: وإن كنا قد صدقنا، قاله ابن إسحاق. والثاني: لو كنا عندك من أهل الصدق لاتهمتنا في يوسف لمحبتك إياه، وظننت أنا قد كذبتك، قاله الزجاج.

﴿وَبَايَعُوا عَلَى قَيْصِيهِ يَدِيرُ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ ﴿١٧﴾ قوله تعالى: ﴿وَبَايَعُوا عَلَى قَيْصِيهِ يَدِيرُ كَذِبٍ﴾ قال اللغويون: معناه: بدم مكذوب فيه، والعرب تجعل المصدر في كثير من الكلام مفعولاً، فيقولون للكذب مكذوب، وللعقل معقول، وللجلد مجلود، قال الشاعر:

حَتَّى إِذَا لَمْ يَشْرُكُوا لِإِعْظَامِهِ  
لَحْماً وَلَا لِإِسْوَادِهِ مَغْفُوراً<sup>(١)</sup>

قد والذي سَمَكَ السَّمَاءَ بِقُدْرَةِ  
يريد: أدرك الجلد. ويقولون: ليس لفلان عقد رأي، ولا معقود رأي، ويقولون: هذا ماء سكب، يريدون: مسكوباً، وهذا شراب صب، يريدون: مصبوباً، وماء غور، يعنون: غائراً، ورجل صوم، يريدون: صائماً، وامرأة نُوح، يريدون: نائحة؛ وهذا الكلام مجموع قول الفراء، والأخفش، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين. قال ابن عباس: أخذوا جدياً فذبحوه، ثم غمسوا قميص يوسف في دمه، وأتوه به وليس فيه خرق، فقال: كذبتم، لو كان أكله الذئب لخرق القميص. وقال قتادة: كان دم ظبية. وقرأ ابن أبي عملة: «بدم كذباً» بالنصب. وقرأ ابن عباس، والحسن، وأبو العالية: «بدم كذب» بالدال غير معجة، أي: بدم طري.

قوله تعالى: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ أي: زَيَّتْ ﴿لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ غير ما تصفون ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ قال الخليل: المعنى: فشأنى

(١) البيت للرأعي النميري من قصيدة له يملح بها عبد الملك بن مروان ويشكو من السعاة، «ديوانه» ١٣٧، و«أساس البلاغة» عقل.

صبر جميل، والذي اعتقده صبر جميل. وقال الفراء: الصبر مرفوع، لأنه عزى نفسه وقال: ما هو إلا الصبر، ولو أمرهم بالصبر، لكان نصباً. وقال قطرب: المعنى: فصبري صبر جميل. وقرأ ابن مسعود، وأبي، وأبو المتوكل: «فصبراً جميلاً» بالنصب. قال الزجاج: والصبر الجميل، لا جزع فيه، ولا شكوى إلى الناس.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ السَّمِيعُ عَلِيمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: على ما تصفون من الكذب. والثاني: على احتمال ما تصفون.

﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبَتْ يَبْ هَذَا عَلَّمُ وَأَسْرُهُ يَضَعُ اللَّهُ عَلَيْهَا مَا يَمْشُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ أي: قوم يسيرون ﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ قال الأخفش: أنت السيارة وذکر الوارد، لأن السيارة في المعنى للرجال. وقال الزجاج: الوارد: الذي يَرِدُ الماء ليستقي للقوم. وفي اسم هذا الوارد قولان: أحدهما: مالك بن دُعر بن ذُعب بن يؤيب بن عيفا بن مين بن إبراهيم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مجلث بن رعويل، قاله وهب بن منبه.

قوله تعالى: ﴿فَأَدْلَى دَلْوَهُ﴾ أي: أرسلها. قال الزجاج: يقال: أدليت الدلو: إذا أرسلتها لتملأها، ودلوتها: إذا أخرجتها. ﴿قال يا بشراي﴾ قرأه ابن كثير، ونافع، وأبو عمر، وابن عامر: «يا بشراي» بفتح الياء وإثبات الألف. وروى ورش عن نافع «بشراي» و«محيائي» [الأنعام: ١٦٢] و«مثواي» [يوسف: ٢٣] بسكون الياء. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي «يا بشرى» بألف بغير ياء. وعاصم بفتح الراء، وحمزة، والكسائي يميلانها. قال الزجاج: من قرأ «يا بشراي» فهذا النداء تنبيه للمخاطبين، لأن البشرى لا تجيب ولا تعقل؛ فالمعنى: أبشروا، ويا أيها البشرى هذا من أوانك، وكذلك إذا قلت: يا عجباه، فكأنك قلت: اعجبوا، ويا أيها العجب هذا من حينك؛ وقد شرحنا هذا المعنى [هود: ٦٩ و٧٤]. فأما قراءة من قرأ ﴿يَبَتْ يَبْ هَذَا﴾ فيجوز أن يكون المعنى: يا من حضر، هذه بشرى. ويجوز أن يكون المعنى: يا بشرى هذا أوانك، على ما سبق بيانه من تنبيه الحاضرين. وذكر السدي أنه نادى بذلك أحدهم وكان اسمه بشرى. وقال ابن الأنباري: يجوز فيه هذه الأقوال، ويجوز أن يكون اسم امرأة. وقرأ أبو رجاء، وابن أبي عمير: «يا بُشْرَى» بتشديد الياء وفتحها من غير ألف. قال ابن عباس: لما أدلى دلوه؛ تعلق يوسف بالحبل فنظر إليه فإذا غلام أحسن ما يكون من الغلمان، فقال لأصحابه: البشرى، فقالوا: ما وراءك؟ قال: هذا غلام في البئر، فأقبلوا يسألونه الشركة فيه، واستخرجوه من الجُبِّ، فقال بعضهم لبعض: اكتموه عن أصحابكم لئلا يسألونكم الشركة فيه، فإن قالوا: ما هذا؟ فقولوا: استبضعناه أهل الماء لتبيعه لهم بمصر؛ فجاء إخوة يوسف فطلبوه فلم يجدوه في البئر، فنظروا، فإذا هم بالقوم ومعهم يوسف، فقالوا لهم: هذا غلام أبق منا، فقال مالك بن دعر: فأنا اشتريه منكم، فباعوه بعشرين درهماً وحلّة ونعلين، وأسرهم مالك بن دعر من أصحابه، وقال: استبضعناه أهل الماء لتبيعه لهم بمصر.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُهُ يَضَعُ﴾ قال الزجاج: «بضاعة» منصوب على الحال، كأنه قال: وأسروه جاعليه بضاعة. وقال ابن قتبية: أسروا في أنفسهم أنه بضاعة وتجارة. وفي الفاعلين لذلك قولان: أحدهما: أنهم واردو الجب، أسروا ابتياعه عن باقي أصحابهم، وتواصوا أنه بضاعة استبضعهم إياها أهل الماء؛ وقد ذكرنا هذا المعنى عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: أنهم إخوته، أسروا أمره، وباعوه، وقالوا: هو بضاعة لنا، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس أيضاً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَمْشُونَ﴾ يعم الباعة والمشتريين.

﴿وَأَسْرُهُ يَضَعُ بِحَسَبِ دَرَجَتِهِمْ مَمْدُودَةٌ وَكَأَنَّهُ فِيهِ مِنَ الْزُّهْدِ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُهُ﴾ هذا حرف من حروف الأضداد، تقول: شريت الشيء، بمعنى بعته؛ وشريت، بمعنى

(١) قال ابن جرير الطبري ١٦٩/١٢، طبع البايع الحلبي: وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: وأسروا القوم المدلي دلوه ومن معه من أصحابه من رفقته السيارة أمر يوسف أنهم اشتروه خيفة منهم أن يستشركوهم، وقالوا لهم: هو بضاعة أبضعها معنا أهل الماء، وذلك أنه عقيب الخير عنه، فلان يكون ما وليه من الخير خيراً عنه، أشبه من أن يكون خيراً ممن هو بالخير عنه غير متصل.

اشترته. فإن كان بمعنى باعوه، ففيهم قولان: أحدهما: أنهم إخوته، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنهم السيارة، ولم يبعه إخوته، قاله الحسن، وقاتدة. وإن كان بمعنى اشتره، فإنهم السيارة.

قوله تعالى: ﴿يَسْمِعُ بَحْرِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحرام، قاله ابن عباس، والضحاك، وقاتدة في آخرين. والثاني: أنه القليل، قاله عكرمة، والشعبي. قال ابن قتيبة البخس: الخسيس الذي يُخس به البائع. والثالث: الناقص، وكانت الدراهم عشرين درهماً في العدد، وهي تنقص عن عشرين في الميزان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةً﴾ قال الفراء: إنما قيل: «معدودة» لئستدل بها على القلة. وقال ابن قتيبة: أي: يسيرة، سهل عددها لقلتها، فلو كانت كثيرة لثقل عددها. وقال ابن عباس: كانوا في ذلك الزمان لا يَزُونون أقل من أربعين درهماً، وقيل: إنما لم يَزُونوها لزهدهم فيه. وفي عدد تلك الدراهم خمسة أقوال: أحدها: عشرون درهماً، قاله ابن مسعود، وابن عباس في رواية، وعكرمة في رواية، ونوف الشامي، ووهب بن منبه، والشعبي، وعطية، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: عشرون درهماً وحلّة، ونعلان، وروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: اثنان وعشرون درهماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والرابع: أربعون درهماً، قاله عكرمة في رواية، وابن إسحاق. الخامس: ثلاثون درهماً، ونعلان، وحلّة، وكانوا قالوا له بالعبرانية: إما أن تُقرّر لنا بالعبودية، وإما أن نأخذك منهم فنقتلك، قال: بل أفرّ لك بالعبودية، ذكره إسحاق بن بشر عن بعض أشياخه. قال المفسرون: اقتسموا ثمنه، فاشترّوا به نعالاً وخفافاً. وكان بعض الصالحين يقول: والله ما يوسف - وإن باعه أعداؤه - بأعجب منك في بيعك نفسك بشهوة ساعة من معاصيك.

قوله تعالى: ﴿وَكَاثِرًا مِّنَ الرَّهْدِ﴾ الزهد: قلة الرغبة في الشيء. وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنهم إخوته، قاله ابن عباس؛ فعلى هذا، في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى يوسف، لأنهم لم يعلموا مكانه من الله تعالى، قاله الضحاك، وابن جريج. والثاني: أنها ترجع إلى الثمن. وفي علّة زهدهم قولان: أحدهما: رداءته. والثاني: أنهم قصدوا بُعد يوسف، لا الثمن. والثاني: أنهم السيارة الذين اشترّوه. وفي علّة زهدهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ارتابوا لقلّة ثمنه. والثاني: أن إخوته وصفوه عندهم بالخيانة والإباق. والثالث: لأنهم علموا أنه حر.

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ لِأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلَنُعَلِّمَهُ مِمَّا نَشَاءُ مِنَ الْحِكْمِ وَأَلَّهَ عَلَيْنَا حَرْوَهُ وَلَٰكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ﴾ قال وهب: لما ذهبت به السيارة إلى مصر، وقضوه في سوقها يعرضونه للبيع، فتزايد الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً، وزنه ورقاً، وزنه حبرياً، فاشتراه بذلك الثمن رجل يقال له: قطفير، وكان أمين فرعون وخازنه، وكان مؤمناً. وقال ابن عباس: إنما اشتراه قطفير من مالك بن ذعر بعشرين ديناراً، وزوجني نعل، وثوبين أبيضين، فلما رجع إلى منزله قال لامرأته: أكرمي مثواه. وقال قوم: اسمه أطفير. وفي اسم المرأة قولان: أحدهما: راعيل بنت راعيل، قاله ابن إسحاق. والثاني: أزيخا بنت تملیخا، قاله مقاتل. قال ابن قتيبة: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ يعني أكرمي منزله ومقامه عندك، من قولك: ثويت بالمكان: إذا أقمت به. وقال الزجاج: أحسني إليه في طول مقامه عندنا. قال ابن مسعود: أفرس الناس ثلاثة: العزيز حين تفرس في يوسف، فقال لامرأته: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا﴾، وابنة شعيب حين قالت: ﴿يَأْتِيكَ اسْتَجْرَاءُ﴾ [القصص: ٤٢٦]، وأبو بكر حين استخلف عمر. وفي قوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا﴾ قولان: أحدهما: يكفيننا إذا بلغ أمورنا. والثاني: بالريح في ثمنه.

قوله تعالى: ﴿أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا﴾ قال ابن عباس: نبتناه. وقال غيره: لم يكن لهما ولد، وكان العزيز لا يأتي النساء. قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ أي: وكما أنجينا من إخوته وأخرجناه من ظلمة الجُبِّ، مكّنّا له في الأرض، أي: ملكناه في أرض مصر فجعلناه على خزانها. ﴿وَلَنُعَلِّمَهُ﴾ قال ابن الأنباري: إنما دخلت الواو في «ولنعلمه» لفعل مضمّر هو المجتلب للام، والمعنى: مكّنّا ليوسف في الأرض، واختصصناه بذلك لكي نعلّمه من تأويل

الأحاديث. وقد سبق تفسير «تأويل الأحاديث» [يوسف: ٦]. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: أنه غالب على ما أراد من قضائه، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى يوسف، فالمعنى: غالب على أمر يوسف حتى يبلغه ما أراد له، وهذا معنى قول مقاتل. وقال بعضهم: والله غالب على أمره حيث أمر يعقوب يوسف أن لا يقصّ رؤياه على إخوته، فعلموا بها، ثم أراد يعقوب أن لا يكيدوه، فكادوه، ثم أراد إخوة يوسف قتلَه، فلم يقدر لهم، ثم أرادوا أن يلتقطه بعض السيارة فيندرس أمره، فعلا أمره، ثم باعوه ليكون مملوكاً، فغلب أمره حتى ملك، وأرادوا أن يعطفوا أباهم، فأباهم، ثم أرادوا أن يغزوا يعقوب بالبكاء والدم الذي القوه على القميص، فلم يخف عليه، ثم أرادوا أن يكونوا من بعده قوماً صالحين، فنسوا ذنبهم إلى أن أقرؤا به بعد سنين فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِبِينَ﴾ [يوسف: ٩٧]، ثم أرادوا أن يمحووا محبته من قلب أبيه، فازدادت، ثم أرادت أزيلخا أن تلقي عليه التهمة بقولها: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ [يوسف: ٢٥]، فغلب أمره، حتى شهد شاهد من أهلها، وأراد يوسف أن يتخلص من السجن بذكر الساقى، فنسى الساقى حتى لبت في السجن بضع سنين.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قد ذكرنا معنى الأشد في [الأنعام: ١٥٢]، واختلف العلماء في المراد به هاهنا على ثمانية أقوال: أحدها: أنه ثلاث وثلاثون سنة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. والثاني: ثمانين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: أربعون سنة، قاله الحسن. والرابع: بلوغ الحلم، قاله الشعبي، وربيعه، وزيد بن أسلم، وابنه. الخامس: عشرون سنة، قاله الضحاك. والسادس: أنه من نحو سبع عشرة سنة إلى نحو الأربعين، قاله الزجاج. والسابع: أنه بلوغ ثمان وثلاثين سنة، حكاه ابن قتيبة. والثامن: ثلاثون سنة، ذكره بعض المفسرين<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفقه والعقل، قاله مجاهد. والثاني: النبوة، قاله ابن السائب. والثالث: أنه جعل حكيماً، قاله الزجاج، قال: وليس كل عالم حكيماً، إنما الحكيم: العالم المستعمل علمه، الممتنع به من استعمال ما جهل فيه. والرابع: أنه الإصابة في القول، ذكره الثعلبي. قال اللغويون: الحكم عند العرب ما يصرف عن الجهل والخطأ، ويمنع منهما، ويردُّ النفس عما يشينها ويعدو عليها بالضرر، ومنه: حكمة الدابة. وأصل أحكمت في اللغة: منعت، وسمي الحاكم حاكماً، لأنه يمنع من الظلم والزيغ. وفي المراد بالعلم هاهنا قولان: أحدهما: الفقه. والثاني: علم الرؤيا.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: ومثل ما وصفنا من تعليم يوسف وحراسته، نثيب من أحسن عمله، واجتنب المعاصي، فننجيه من الهلكة، ونستقلده من الضلالة فتجعله من أهل العلم والحكمة كما فعلنا بيوسف. وفي المراد بالمحسنتين هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الصابرون على النوائب. والثاني: المهتدون، روي عن ابن عباس. والثالث: المؤمنون. قال محمد بن جرير: هذا، وإن كان منخرج ظاهره على كل محسن، فالمراد به محمد ﷺ، والمعنى: كما فعلت بيوسف بعد ما لقي من البلاء فمكثته في الأرض وآتيته العلم، كذلك أعمل بك وأنجيك من مشركي قومك.

﴿وَرَوَدَتْهُ الْمِيَاهُ عَنْ نَقِيِّهِ وَعَقَلَتْ الْأَثْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُغْلِبُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَوَدَتْهُ الْمِيَاهُ عَنْ نَقِيِّهِ﴾ أي: طلبت منه المواقعة، وقد سبق اسمها. قال

(١) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٢: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله أخبر أنه آتى يوسف - لما بلغ أشده - حكماً وعلماً. والأشد: هو انتهاء قوته وشبابه، وجائز أن يكون آتاه ذلك وهو ابن ثمانين سنة، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن عشرين سنة، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن ثلاث وعشرين سنة، ولا دلالة في كتاب الله ولا أثر عن رسول الله ﷺ، ولا في إجماع الأمة على أي ذلك كان، وإذا لم يكن ذلك موجوداً من الوجه الذي ذكرت، فالصواب أن يقال فيه كما قال ﷺ حتى تثبت حجة بوضحة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له، فيسلم لها حيثل.

الزجاج: المعنى: راودته عما أرادته مما يريد النساء من الرجال. ﴿وَقَاتَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ قرأ ابن كثير: «هَيْتُ لَكَ» بفتح الهاء وتسكين الياء وضم التاء. وقرأ نافع، وابن عامر: «هَيْتُ لَكَ» بكسر الهاء وتسكين الياء وفتح التاء، وهي مروية عن علي بن أبي طالب. وروى الخُلَواني عن هشام عن ابن عامر مثله، إلا أنه همزه. قال أبو علي الفارسي: هو خطأ. وروي عن ابن عامر: «هَيْتُ لَكَ» بكسر الهاء وهمز الياء وضم التاء، وهي قراءة ابن عباس، وأبي الدرداء، وقتادة. قال الزجاج: هو من الهيئة، كأنها قالت: تهيأت لك. وعن ابن محيصن، وطلحة بن مصرف مثل قراءة ابن عباس؛ إلا أنها بغير همز. وعن ابن محيصن بفتح الهاء وكسر التاء، وهي قراءة أبي رزين، وحמיד. وعن الوليد بن عتبة بكسر الهاء والتاء مع الهمز، وهي قراءة أبي العالية. وقرأ ابن خثيم مثله، إلا أنه لم يهمز. وعن الوليد بن مسلم عن نافع بكسر الهاء وفتح التاء مع الهمز. وقرأ ابن مسعود، وابن السميعف، وابن يعمر، والجحدري: «هَيْتُ لَكَ» برفع الهاء والتاء وبياء مشددة مكسورة بعدها همزة ساكنة. وقرأ أبي بن كعب: «ها أنا لك». وقرأ الباقون بفتح الهاء والتاء بغير همز. قال الزجاج: وهو أجود اللغات، وأكثرها في كلام العرب، ومعناها: هلم لك، أي: أقبل على ما أدعوك إليه، وقال الشاعر:

أَبْلِغْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخَا الْعِرَاقِ إِذَا أَتَيْنَا<sup>(١)</sup>  
أَنَّ الْعِرَاقَ وَأَهْلَهُ عُنُقُ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا

أي: فاقبل وتعال. وقال ابن قتيبة؛ يقال: هَيْتُ فلان لفلان: إذا دعاه وصاح به، قال الشاعر:

قَد رَابَسِي أَنَّ الْكِرِيَّ أَسْكَتَا      لَوْ كَانَ مَغْنِيًّا بِهَا لَهَيْتَا<sup>(٢)</sup>

أي: صار ذا سكوت. واختلف العلماء في قوله: «هَيْتُ لَكَ» بأي لغة هي، على أربعة أقوال: أحدها: أنها عربية، قاله مجاهد. وقال ابن الأنباري: وقد قيل: إنها من كلام قريش، إلا أنها مما درس وقل في أفواههم آخرًا، فأتى الله به، لأن أصله من كلامهم، وهذه الكلمة لا مصدر لها، ولا تصرف، ولا تثنية، ولا جمع، ولا تانيث، يقال: لاثنين: هيت لكما، وللجميع؛ هيت لكم، وللنسوة: هيت لَكُنَّ. والثاني: أنها بالسرانية، قاله الحسن. والثالث: بالهورانية، قاله عكرمة، والكسائي. وقال الفراء: يقال: إنها لغة لأهل حوران، سقطت إلى أهل مكة فتكلموا بها. والرابع: أنها بالقطبية، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هو مصدر، والمعنى: أعوذ بالله أن أفعل هذا، يقال: عدت عيادًا ومعاذًا ومعاذة. ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ أي: إن العزيز صاحبني ﴿أَحْسَنَ مَثْوَى﴾، قال: ويجوز أن يكون ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ يعني الله ﷻ ﴿أَحْسَنَ مَثْوَى﴾ أي: تولايتني في طول مُقامي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُلِيحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: إن فعلت هذا فختت في أهله بعدما أكرمني فأنا ظالم. وقيل: الظالمون هاهنا: الزناة.

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ، وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَمَا بُرْهَانَ رَبِّي﴾ كذلك يُصَرِّفُ عَنْهُ الشُّوَّ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتْلِكِينَ ﴿١٧٤﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾ الهم بالشيء في كلام العرب: حديث المرء نفسه بمواقفته ما لم يواقع. فأما همّ أزيلخا، فقال المفسرون: دعت إلى نفسها واستلقت له. واختلفوا في همّه بها على خمسة أقوال: أحدها: أنه كان من جنس همّها، فلولا أن الله تعالى عصمه لفعل، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، وسعيد بن جبير، والضحاك، والسدي، وهو قول عامة المفسرين المتقدمين، واختاره من المتأخرين جماعة منهم ابن جرير، وابن الأنباري. وقال ابن قتيبة: لا يجوز في اللغة: هممت بفلان، وهمّ بي، وأنت تريد: اختلف الهمّين. واحتج من نصر هذا القول بأنه مذهب الأكثرين من السلف والعلماء الأكابر، ويدل عليه ما سنذكره من أمر البرهان الذي رآه. قالوا: ورجوعه عما همّ به من ذلك خوفًا من الله تعالى يمحو عنه سبب الهمّ، ويوجب له علو المنازل، ويدل على هذا الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ: أن

(١) البيتان في مجاز القرآن ١/٣٠٥، والطبري ١٢/١٧٩، والقرطبي ٩/١٦٤، والصحاح، واللسان، والتاج: هيت. وقوله: عني، أي: مألون إليك ومتظروك.

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٢١٥، واللسان: هيت، والقرطبي ٩/١٦٥، والشرط الثاني في «الصحاح»: هيت. والكروي: المتأجر.

ثلاثة خرجوا فلعجوا إلى غار، فانطبقت عليهم صخرة، فقالوا: ليذكر كل واحد منكم أفضل علمه. فقال أحدهم: اللهم إنك تعلم أنه كانت لي بنت عم فراودتها عن نفسها فأبت إلا بمائة دينار، فلما أتيتها بها وجلست منها مجلس الرجل من المرأة، أرددت وقالت: إن هذا لعمل ما عملته قط، فممت عنها وأعطيتها المائة الدينار، فإن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرح عنا، فزال ثلث الحجر. والحديث معروف<sup>(١)</sup>، وقد ذكرته في «الحدائق»، فعلى هذا نقول: إنما همت، فترقت همتها إلى العزيمة، فصارت مصرة على الزنى. فأما هو، فعارضه ما يعارض البشر من حطرات القلب، وحديث النفس، من غير عزم، فلم يلزمه هذا الهم ذنباً، فإن الرجل الصالح قد يخطر بقلبه وهو صائم شرب الماء البارد، فإذا لم يشرب لم يؤاخذ بما هجس في نفسه، وقد قال ﷺ: «عفي لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «هلك المصرون»، وليس الإصرار إلا عزم القلب، فقد فرّق بين حديث النفس وعزم القلب. وسئل سفيان الثوري: أبوأخذ العبد بالهمة؟ فقال: إذا كانت عزمًا. ويؤيده الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى: إذا همّ عبدي بسينة ولم يعملها لم أكتبها عليه، فإن عملها كتبها عليه سينة»<sup>(٣)</sup>. واحتج القاضي أبو يعلى على أن همته لم تكن من جهة العزيمة، وإنما كانت من جهة دواعي الشهوة بقوله: «قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ مَرَرْتُ بِكَ وَقَوْلِي: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ وكل ذلك إخبار ببراءة ساحته من العزيمة على المعصية. فإن قيل: فقد سوى القرآن بين الهمتين، فلم فرقتهم؟ فالجواب: أن الاستواء وقع في بداية الهمة، ثم تركزت همتها إلى العزيمة، بدليل مرادتها واستلقاتها بين يديه، ولم تعد همتها مقامها، بل نزلت عن رتبتها، وانحل معقودها، بدليل هربه منها، ويقول: «معاذ الله»، وعلى هذا تكون همته مجرد خاطر لم يخرج إلى العزم. ولا يصح ما يروى عن المفسرين أنه حلّ السراويل وقعد منها مقعد الرجل، فإنه لو كان هذا، دل على العزم، والأبياء معصومون من العزم على الزنى. والقول الثاني: أنها همت به أن يفترشها، وهم بها، أي: تمنّاها أن تكون له زوجة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والقول الثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: ولقد همت به، ولولا أن رأى برهان ربه لهمّ بها، فلما رأى البرهان، لم يقع منه الهم، فقدم جواب «لولا» عليها، كما يقال: قد كنت من الهالكين، لولا أن فلاناً خلّصك، لكنك من الهالكين، ومنه قول الشاعر:

فَلَا يَدْعُنِي قَوْمِي صَرِيحًا لِحُرَّةٍ لَشْنِ كُنْتُ مَقْتُولًا وَتَسَلَّمَ عَامِرُ

أراد: لئن كنت مقتولاً وتسلم عامر، فلا يدعني قومي، فقدم الجواب. وإلى هذا القول ذهب قطرب، وأكبره قوم، منهم ابن الأنباري، وقالوا: تقديم جواب «لولا» عليها شاذ مستكره، لا يوجد في فصيح كلام العرب، فأما البيت المستشهد به فمن اضطراب الشعراء، لأن الشاعر يضيق الكلام به عند اهتمامه بتصحيح أجزاء شعره، فيضع الكلمة في غير موضعها، ويقدم ما حكمه التأخير، ويؤخر ما حكمه التقديم، ويعدل عن الاختيار إلى المستقيم للضرورة، قال الشاعر:

جَزَى رُبُّهُ عَنِّي عَدِيٌّ بِنَ حَاتِمٍ بِتَرْكِي وَجِدْلَانِي جَزَاءَ مَوْقِرٍ

تقديره: جزى عني عدي بن حاتم ربه، فاضطر إلى تقديم الرب. وقال الآخر:

لَمَّا جَفَا إِخْوَانُهُ مُضْعَبًا أَدَى بِذَاكَ الْبَيْعِ صَاعًا بِصَاعٍ

أراد: لما جفا مصعباً إخوانه، وأنشد الفراء:

طَلَبًا لِعُرْفِكَ يَا ابْنَ يَحْيَى بَعْدَمَا نَتَقَطَّعَتْ بِي دُونَكَ الْأَسْبَابَ

فزاد تاء على «تقطعت» لا أصل لها ليصلح وزن شعره، وأنشد ثعلب:

(١) هو في «صحيح البخاري» ٤/٣٤٠ و ٥/٣٦٩ و ٥/١٢ و ٦/٣٦٧، ومسلم ٤/٢٠٩٩، عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ.

(٢) رواه البخاري ٥/١١٦ و ١١/٤٧٨ ولفظه: «إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست أو حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم،» ورواه مسلم ١/١١٧ ولفظه: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به». ورواه أيضاً أصحاب السنن الأربعة، كلهم عن أبي هريرة ﷺ.

(٣) رواه مسلم ١/١١٧.



إِنَّ شَكْلِي وَإِنَّ شَكْلَكَ شَتَّى

فَالزَّيْمِي الْحَفْضُ وَإِنَّمَا تَبَيَّنُضِي<sup>(١)</sup>

فزاد ضادا لا أصل لها لتكمل أجزاء البيت، وقال الفرزدق:

هُمَا تَقْلَا فِي فِيٍّ مِنْ فَمَوْنِهِمَا

عَلَى النَّايِحِ الْعَاوِي أَشَدُّ لَجَائِيَا

فزاد واوا بعد الميم ليصلح شعره. ومثل هذه الأشياء لا يحمل عليها كتاب الله النازل بالفصاحة، لأنها من ضرورات الشعراء. والقول الرابع: أنه هم أن يضربها ويدفعها عن نفسه، فكان البرهان الذي رآه من ربه أن الله أوقع في نفسه أنه إن ضربها كان ضربه إياها حجة عليه، لأنها تقول: راودني فمعتته فضررتني، ذكره ابن الأنباري. والقول الخامس: أنه هم بالفرار منها، حكاه الثعلبي، وهو قول مردول، أفتراه أراد الفرار منها، فلما رأى البرهان، أقام عندها؟! قال بعض العلماء: كان هم يوسف خطيئة من الصغائر الجائزة على الأنبياء، وإنما ابتلاهم بذلك ليكونوا على خوف منه، وليعرفهم مواقع نعمته في الصفاة عنهم، وليجعلهم أئمة لأهل الذنوب في رجاء الرحمة. قال الحسن: إن الله تعالى لم يقصص عليكم ذنوب الأنبياء تعبيراً لهم، ولكن لثلاث تقنطوا من رحمته. يعني الحسن: أن الحجية للأنبياء ألزم، فإذا قبل التوبة منهم، كان إلى قبولها منكم أسرع. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما من أحد يلقى الله تعالى إلا وقد هم بخطيئة أو عملها، إلا يحيى بن زكريا، فإنه لم يهم ولم يعملها»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ رَمَا بُرْهَانَ رَبِّي﴾ جواب «لولا» محذوف. قال الزجاج: المعنى: لولا أن رأى برهان ربه لأمضى ما هم به. قال ابن الأنباري: لزنا، فلما رأى البرهان كان سبب انصراف الزنى عنه. وفي البرهان ستة أقوال: أحدها: أنه مثل له يعقوب. روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: نُودي: يا يوسف، أتزني فتكون مثل الطائر الذي تفت ريشه فذهب يطير فلم يستطع؟ فلم يعط على النداء شيئاً، فنودي الثانية، فلم يعط على النداء شيئاً، فتمثل له يعقوب فضرب صدره، فقام، فخرجت شهوته من أنامله. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: رأى صورة أبيه يعقوب في وسط البيت عاصباً على أنامله، فأدبر هارباً، وقال: وحقك يا أبت لا أعود أبداً. وقال أبو صالح عن ابن عباس: رأى مثال يعقوب في الحائط عاصباً على شفتيه. وقال الحسن: مثل له جبريل في صورة يعقوب في سقف البيت عاصباً على إبهامه أو بعض أصابعه. وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقادة، وابن سيرين، والضحاك في آخرين. وقال عكرمة: كل ولد يعقوب، قد ولد له اثنا عشر ولداً، إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر ولداً، فنقص بتلك الشهوة ولداً. والثاني: أنه جبريل ﷺ. روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: مثل له يعقوب فلم يزدجر، فنودي: أتزني فتكون مثل الطائر تفت ريشه؟! فلم يزدجر حتى ركضه جبريل في ظهره، فوثب. والثالث: أنها قامت إلى صنم في زاوية البيت فسترته بثوب، فقال لها يوسف: أي شيء تصنعين؟ قالت: أستحي من إلهي هذا أن يراني على هذه السوءة، فقال: أتستحين من صنم لا يعقل ولا يسمع، ولا أستحي من إلهي القائم على كل نفس بما كسبت؟ فهو البرهان الذي رأى، قاله علي بن أبي طالب، وعلي بن الحسين، والضحاك. والرابع: أن الله بعث إليه ملكاً، فكتب في وجه المرأة بالدم: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾<sup>(٣)</sup> قاله الضحاك عن ابن عباس. وروي عن محمد بن كعب القرظي: أنه رأى هذه الآية مكتوبة بين عينيه، وفي رواية أخرى عنه، أنه رآها مكتوبة في الحائط. وروي مجاهد عن ابن عباس قال: بدت فيما بينهما كف ليس فيها عضد ولا معصم، وفيها مكتوب: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾<sup>(٤)</sup> [الإسراء: ٣٢] فقام هارباً، وقامت، فلما ذهب عنهما الرعب عادت وعاد، فلما قعد إذا بكف قد بدت فيما بينهما فيها مكتوب: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْمَعُونَ فَبَدَّ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] فقام هارباً، فلما عاد، قال الله تعالى لجبريل: أدرك غبدي قبل أن يصيب الخطيئة، فانحط جبريل عاصباً على كفه أو أصبعه

(١) البيت في «مشكل القرآن» ٢٣٥، و«الطبري» ٢١٤/١، و«أمالي ابن السجري» ١٩٧/١، و«اللسان»: بيض، خفض.

(٢) الحديث في «الطبري» ٣٧٧/٦، ٣٧٨ مرفوعاً ومرفوعاً بالفاظ مختلفة، وأورده ابن كثير ٣٦١/١ من رواية ابن أبي حاتم مرفوعاً عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وموقوفاً، ووصف المرفوع بأنه غريب جداً، وقال بعد أن ذكر الموقوف: فهذا موقوف أصح إسناداً من المرفوع. وذكره السيوطي في «الدر» ٢/ ٢٢ مرفوعاً وموقوفاً أيضاً، وقال: وهو أقوى إسناداً من المرفوع.

وهو يقول: يا يوسف، أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الأنبياء؟ وقال وهب بن منبه: ظهرت تلك الكف وعليها مكتوب بالعبرانية: ﴿أَنْتُمْ هُوَ قَاهِرٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] فانصرفا، فلما عادا رجعت وعليها مكتوب: ﴿وَرَأَى عَلَيْكُمْ كِتَابَيْنِ ۖ كَرِيمًا كَثِيرِينَ﴾ [١١]، فانصرفا، فلما عادا عادت وعليها مكتوب: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾ الآية، فعاد، فعادت الرابعة وعليها مكتوب: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾، فولى يوسف هارباً. والخامس: أنه سيده العزيز دنا من الباب، رواه ابن إسحاق عن بعض أهل العلم. وقال ابن إسحاق: يقال: إن البرهان خيال سيده، رآه عند الباب فهرب. والسادس: أن البرهان أنه عليم ما أحل الله مما حرم الله، فرأى تحريم الزنى، روي عن محمد بن كعب القرظي. قال ابن قتيبة: رأى حجة الله عليه، وهي البرهان، وهذا هو القول الصحيح، وما تقدمه فليس بشيء، وإنما هي أحاديث من أعمال القصاص، وقد أشرت إلى فسادها في كتاب «المعني في التفسير». وكيف يُظن بنبي الله كريم أنه يخوف ويرعب ويضطر إلى ترك هذه المعصية وهو مصر؟ هذا غاية القبح<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كذلك أريناه البرهان ﴿لِيَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ وهو خيانة صاحبه ﴿وَالنَّحْسَةَ﴾ ركوب الفاحشة. ﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتْلَمِينَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر بكسر اللام، والمعنى: إنه من عبادنا الذين أخلصوا دينهم. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بفتح اللام، أرادوا: من الذين أخلصهم الله من الأسواء والفواحش. وبعض المفسرين يقول: السوء: الزنى، والفحشاء: المعاصي.

﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصَمُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَْا سَيْدَهَا لِدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٥] قَالَ هِيَ زَوْدَتِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَتْ قَيْصَمُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ [١٦] وَإِنْ كَانَ قَيْصَمُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ [١٧]

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ يعني يوسف والمرأة، تبادرا إلى الباب يجتهد كل واحد منهما أن يسبق صاحبه، وأراد يوسف أن يسبق ليفتح الباب ويخرج، وأرادت هي إن سبقت إمسك الباب لئلا يخرج، فأدرسته فتعلقت بقميصه من خلف، فجدبته إليها، فقدت قميصه من دبر، أي: قطعت من خلفه، لأنه كان هو الهارب وهي الطالبة له. قال المفسرون: قطعت قميصه نصفين، فلما خرجا، ألقيا سيدها، أي: صادقا زوجها عند الباب، فحضرها في ذلك الوقت كيد، فقالت سابقة بالقول مبررة لنفسها من الأمر: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ قال ابن عباس: تريد الزنى ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ أي: ما جزاؤه إلا السجن ﴿أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تعني الضرب بالسياط، فغضب يوسف حينئذ وقال: ﴿هِيَ زَوْدَتِي﴾. وقال وهب بن منبه: قال له العزيز حينئذ: أختنتي يا يوسف في أهلي، وغدرت بي، وغررتني بما كنت أرى من صلاحك؟ فقال حينئذ: ﴿هِيَ زَوْدَتِي عَنْ نَفْسِي﴾

قوله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ وذلك أنه لما تعارض قولاهما، احتاجا إلى شاهد يُعلم به قول الصادق. وفي ذلك الشاهد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان صبياً في المهد، رواه عكرمة عن ابن عباس، وشهر بن حوشب عن أبي هريرة، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك، وهلال بن يساف في آخرين. والثاني: أنه كان من خاصة الملك، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. وقال أبو صالح عن ابن عباس: كان ابن عم لها، وكان رجلاً حكيماً، فقال: قد سمعنا الاشتداد والجلبة من وراء الباب، فإن كان شق القميص من قدامه فأنبت صادقة وهو كاذب، وإن كان من خلفه فهو صادق وأنت كاذبة. وقال بعضهم: كان ابن خالة المرأة. والثالث: أنه شق القميص، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد، وفيه ضعف، لقوله: «من أهلها». فإن قيل: كيف وقعت شهادة الشاهد هاهنا معلقة بشرط، والشارط غير عالم بما يشترطه؟ فتنه جوابان ذكرهما ابن الأتباري: أحدهما: أن الشاهد شاهد بأمر قد علمه، فكانه سمع بعض كلام

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري ١٢/١٩١: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله جل ثناؤه أخبر عن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحد منهما بصاحبه، لولا أن رأى يوسف برهان ربه، وذلك آية من آيات الله زجرته عن ركوب ما هم به يوسف من الفاحشة، وجائز أن تكون تلك الآية صورة يعقوب، وجائز أن تكون صورة الملك، وجائز أن يكون الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنى، ولا حجة للمعترض قاطعة بأي ذلك من أي، والصواب أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى، والإيمان به، وترك ما عدا ذلك إلى عالمه.

يوسف وأزليخا، فعلم، غير أنه أوقع في شهادته شرطاً ليلزم المخاطبين قبول شهادته من جهة العقل والتمييز، فكانه قال: هو الصادق عندي، فإن تدبرتم ما أشرطه لكم، عقلتكم قولي. ومثل هذا قول الحكماء: إن كان القَدْر حقاً، فالحرص باطل، وإن كان الموت يقيناً، فالطمأنينة إلى الدنيا حمق. والجواب الثاني: أن الشاهد لم يقطع بالقول، ولم يعلم حقيقة ما جرى، وإنما قال ما قال على جهة إظهار ما يسنح له من الرأي، فكن معنى قوله: «وشهد شاهد»: أعلم ويؤمن. فقال: الذي عندي من الرأي أن نقيس القميص ليوَقَف على الخائن. فهذان الجوابان يدلان على أن المتكلم رجل. فإن قلنا: إنه صبي في المهد، كان دخول الشرط مصححاً لبراءة يوسف، لأن كلام مثله أعجوبة ومعجزة لا يبقى معها شك.

﴿فَلَمَّا رَأَى قَيْصَمُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى قَيْصَمُ﴾ في هذا الرائي والقائل: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ قولان: أحدهما: أنه الزوج. والثاني: الشاهد. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى تمزيق القميص، قاله مقاتل. والثاني: إلى قولها: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾، فالمعنى: قولك هذا من كيدكن، قاله الزجاج. والثالث: إلى السوء الذي دعت إليه، ذكره الماوردي. قال ابن عباس: «إن كيدكن» أي: عملكن «عظيم» تخلطن البريء والسقيم.

﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَن هَذَا وَاسْتَعْفَى لِدَيْكُكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْفَاطِطِينَ﴾ ﴿وَقَالَ يَسُوُءُ فِي الْمَدِيَنَةِ أَمْرًاكَ الْعَزِيزُ تَزِيدُ فَنَهَا عَن فَقِيهِمْ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَن هَذَا﴾ المعنى: يا يوسف أعرض. وفي القائل له هذا قولان: أحدهما: أنه ابن عمها وهو الشاهد، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الزوج، ذكره جماعة من المفسرين. قال ابن عباس: أعرض عن هذا الأمر فلا تذكره لأحد، واكتمه عليها. وروى الحلبي عن عبد الوارث: «يوسف أَعْرَضَ عن هذا» بفتح الراء على الخبر. قوله تعالى: ﴿وَاسْتَعْفَى لِدَيْكُكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: استعفى زوجك لثلاثا يعاقبك، قاله ابن عباس. والثاني: توبى من ذنبك فإنك قد أمتب. وفي القائل لهذا قولان: أحدهما: ابن عمها. والثاني: الزوج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْفَاطِطِينَ﴾ يعني: من المذنبين. قال المفسرون: ثم شاع ذلك الحديث في مصر حتى تحدث بذلك النساء، وهو قوله: ﴿وَقَالَ يَسُوُءُ فِي الْمَدِيَنَةِ﴾، وفي عددهن قولان: أحدهما: أنهن كن أربعاً: امرأة ساقى الملك، وامرأة صاحب دواته، وامرأة خبازه، وامرأة صاحب سجنه، قاله ابن عباس. والثاني: أنهن خمس: امرأة الخباز، وامرأة الساقى، وامرأة السجان، وامرأة صاحب الدواة، وامرأة الأذن، قاله مقاتل. فأما العزيز، فهو بلغتهم الملك، والفتى بمعنى العبد. قال الزجاج: كانوا يسمون المملوك فتى. وإنما تكلم النسوة في حقها، طعناً فيها، وتحقيقاً لبراءة يوسف.

قوله تعالى: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ أي: بلغ حبه شغاف قلبها. وفي الشغاف أربعة أقوال: أحدها: أنه جلدة بين القلب والفؤاد، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنه غلاف القلب، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: ولم يرد الغلاف، إنما أراد القلب، يقال: شغفت فلاناً: إذ أصبت شغافه، كما يقال: كبدته: إذا أصبت كبده، وبطنته: إذا أصبت بطنه. والثالث: أنه حبة القلب وسويداؤه. والرابع: أنه داء يكون في الجوف في الشراسيف، وأنشدوا:

وَقَدْ حَالَ هَمٌّ دُونَ ذَلِكَ دَاخِلٌ  
دُخُولُ الشُّغَافِ تَبْتِغِيهِ الْأَصَابِعُ<sup>(١)</sup>

ذكر القولين الزجاج. وقال الأصمعي: الشغاف عند العرب: داء يكون تحت الشراسيف في الجانب الأيمن من البطن، والشراسيف: مقاطر رؤوس الأضلاع، واحدها: شرسوف. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعلي بن الحسين، والحسن

(١) البيت للنايفة الذبياني، «ديوانه» ٧٩، و«مجاز القرآن» ٣٠٨/١، و«الطبري» ١٢/١١٠، و«الأمالي» للقالبي ٢٠٥/١، و«السمط» ٤٨٩، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: شغف، و«القرطبي» ١٧٦/٩، و«الخرائفة» ٤٢٩/١.

البصري، ومجاهد، وابن محيصن، وابن أبي عبله: «قد شعفها» بالعين. قال الفراء: كأنه ذهب بها كل مذهب، والشَّعْف: رؤوس الجبال.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَرُّهَا فِي سَكَلِي ثِيَابٍ﴾ أي: عن طريق الرشد، لحبها إياه. والمبين الظاهر.  
﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَدَدْنَاهُ عَن نَّفْسِهِ فَاسْتَمَعَهُمْ وَلَيْنَ لَمْ يَعْلَمْ مَا ءَامُرُوا لَيَشْجَنَنَّ وَلكُونَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ﴾ يعني: امرأة العزيز، ﴿بِمَكْرِهِنَّ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه قولهن وعيبن لها، قاله ابن عباس، وقتادة، والسدي، وابن قتيبة. قال الزجاج: وإنما سمي هذا القول مكرًا، لأنها كانت أطلعتهم على أمرها، واستكتمتهم، فمكرون وأفشين سرها. والثاني: أنه مكر حقيقة، وإنما قلن ذلك مكرًا بها لترهين يوسف، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ قال الزجاج: أفعلت من العتاد، وكل ما اتخذته عُدَّةً لشيء فهو عتاد، والعتاد: الشيء الثابت اللازم. وقال ابن قتيبة: أعتدت بمعنى أعدت. فأما المتكأ، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المجلس؛ فالمعنى: هيات لهن مجلساً، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه الوسائد اللاني يتكنن عليها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال الزجاج: المتكأ: ما يُتَّكأ عليه لطعام أو شراب أو حديث. والثالث: أنه الطعام، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة. قال ابن قتيبة: يقال: اتكأنا عند فلان: إذا طعمنا، قال جميل بن معمر:

فَطَلَلْنَا فِي نَعْمَةٍ وَأَتَّكْنَا وَشَرَبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلَيْبَةٍ<sup>(١)</sup>

والأصل في هذا أن من دَعَوْتَهُ ليطعم، أعدت له التُّكَاة للمقام والطمأنينة، فسمي الطعام متكأً على الاستعارة. قال الأزهري: إنما قيل للطعام: متكأ، لأن القوم إذا تعدوا على الطعام اتكؤوا، ونُهِيت هذه الأمة عن ذلك<sup>(٢)</sup>. وقرأ مجاهد «متكأ» بإسكان التاء خفيفة، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الأترج، قاله ابن عباس، ومجاهد، ويحيى بن يعمر في آخرين، ومنه قول الشاعر:

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالضُّوَاعِ جَهَارًا وَتَرَى الْمُثُكَّ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا<sup>(٣)</sup>

يريد: الأترج. والثاني: أنه الطعام أيضاً، قاله عكرمة. والثالث: أنه كل شيء يُحْرُجُ بالسكاكين، قاله الضحاك. والرابع: أنه الرُّمَّارِدُ<sup>(٤)</sup>، روي عن الضحاك أيضاً. وقد روي عن جماعة أنهم فسروا المتكأ بما فسروا به المتك، فروي عن ابن جريج أنه قال: المتكأ: الأترج، وكل ما يُحْرُجُ بالسكاكين. وعن الضحاك قال: المتكأ: كل ما يُحْرُجُ بالسكاكين. وفرق آخرون بين القراءتين، فقال مجاهد: من قرأ «متكأ» بالثقل، فهو الطعام، ومن قرأ بالتخفيف، فهو الأترج. قال ابن قتيبة: من قرأ «متكأ» فإنه يريد الأترج، ويقال: الرُّمَّارِدُ. وأياً ما كان، فإنني لا أحسبه سمي متكأً إلا بالقطع، كأنه مأخوذ من البتْك، فأبدلت الميم منه باء، كما يقال: سَمَدُ رَأْسِهِ وَسَبْدُهُ: إذا استأصله، وشر لازم، ولازب، والميم تبدل من الباء كثيراً، لقرب مخرجيهما.

قوله تعالى: ﴿وَآتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ إنما فعلت ذلك، لأن الطعام الذي قدمت لهن يحتاج إلى السكاكين. وقيل: كان مقصودها افتضاحهن بتقطع أيديهن كما فضحنها. قال وهب بن منبه: ناولت كل واحدة منهن أترجةً وسكيناً، وقالت لهن: لا تقطعن ولا تأكلن حتى أعلمكن، ثم قالت ليوسف: ﴿اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ﴾. قال الزجاج: إن شئت ضمنت التاء من قوله: «وقالت»، وإن شئت كسرت، والكسر الأصل لسكون التاء والخاء، ومن ضم التاء، فلشقل

(١) «ديوانه» ١٨٨، و«مشكل القرآن» ١٣٨، و«أساس البلاغة»: قتل، و«الأغاني» ٩٧/٧، و«القرطبي» ١٧٨/٩، و«شرح شواهد المعنى» ١٢٦.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» عن أبي جحيفة وهب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أكل وأنا متكئ».

(٣) البيت غير منسوب في «القرطبي» ١٧٨/١٢، و«اللسان»: أثم، و«التاج»: متك.

(٤) الزماورد: الرقاق الملقوف باللحم، وغيره، أو هو شيء يشبه الأترج. وفي «الطبري»: الزماورد، بدل: الزماورد.

الضمة بعد الكسرة. ولم يمكنه أن لا يخرج، لأنه بمنزلة العبد لها. وذكر بعض أهل العلم أنها إنما قالت: «أخرج» وأضمرت في نفسها «عليهن»، فأخبر الحق عما في النفس كأن اللسان قد نطق به، ومثله ﴿إِنَّمَا تُطْمَكِرُ لِيَوْمِ اللَّهِ...﴾ الآية [الإنسان: ٢٩]، لم يقولوا ذلك، إنما أضمره، ويدل على صحة هذا أنها لو قالت له وهو شاب مستحسن: أخرج على نسوة من طبيعتن الفتنة، ما فعل. وفي قوله: ﴿أَكْبَرْنَ﴾ قولان: أحدهما: أعظمتن، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال قتادة، وابن زيد. والثاني: حِضْنٌ، رواه الضحاك عن ابن عباس. وروى علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال: حِضْنٌ مِنَ الْفَرْحِ، قال: وفي ذلك يقول الشاعر:

نَأْتِي النِّسَاءَ لَدَى أَطْهَارِهِنَّ وَلَا نَأْتِي النِّسَاءَ إِذَا أَكْبَرْنَ إِكْبَارًا<sup>(١)</sup>

وقد روى هذا المعنى ليث عن مجاهد، واختاره ابن الأنباري، وردّه بعض اللغويين، فروى عن أبي عبيدة أنه قال: ليس في كلام العرب «أكبرن» بمعنى «حِضْنٌ»، ولكن عسى أن يكن من شدة ما أعظمته حِضْنٌ، وكذلك روي عن الزجاج أنه أنكره.

قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: حَزَزْنَ أَيْدِيَهُنَّ، وكن يحسبن أنهن يقطعن طعاماً، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: قطعن أيديهن حتى ألقينها، قاله مجاهد، وقاتدة. والثالث: كَلَمْنَ الْأَكْثَفَ وَأَبْنَ الْأَنْمَلِ، قاله وهب بن منبه.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ قرأ أبو عمرو «حاشا» بألف في الوصل في الموضعين، واتفقوا على حذف الألف في الوقف، وأبو عمرو جاء به على التمام والأصل، والباقون حذفوا. وهذه الكلمة تستعمل في موضعين: أحدهما: الاستثناء. والثاني: التبرئة من الشر. والأصل «حاشا» وهي مشتقة من قولك: كنت في حشا فلان، أي في ناحيته. والحشا: الناحية، وأنشدوا:

بِأَيِّ الْحَشَا أَمْسَى الْخَلِيْطُ الْمُبَايِنُ

أي: بأي النواحي، والمعنى: صار يوسف في حشاً من أن يكون بشراً، لفرط جماله. وقيل: صار في حشاً مما قرفته به امرأة العزيز. وقال ابن عباس، ومجاهد: «حاش لله» بمعنى: معاذ الله. قال الفراء: و «بشراً» منصوب، لأن الباء قد استعملت فيه، فلا يكاد أهل الحجاز ينطقون إلا بالياء، فلما حذفوها أحبوا أن يكون لها أثر فيما خرجت منه، فنصبوا على ذلك، وكذلك قوله: ﴿مَا هُنَّ أَتْمَهْتُهُنَّ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وأما أهل نجد فيتكلمون بالياء ويغير الباء، فإذا أسقطوها، رفعوا، وهو أقوى الوجهين في العربية. قال الزجاج: قوله: الرفع أقوى الوجهين، غلط، لأن كتاب الله أقوى اللغات، ولم يقرأ بالرفع أحد. وزعم الخليل، وسيبويه، وجميع النحويين القدماء أن «بشراً» منصوب، لأنه خبر «ما»، و «ما» بمنزلة «ليس». قلت: وقد قرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، وعكرمة، ومعاذ القارئ في آخرين: «ما هذا بشر» بالرفع. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو السَّوَّار: «ما هذا بشرى» بكسر الباء والشين مقصوراً متوناً. قال الفراء: أي: ما هذا بمشترى. وقرأ ابن مسعود: «بشراء» بالمد والهمز مخفوضاً متوناً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ﴾ قرأ أبي، وأبو رزين، وعكرمة، وأبو حيو، والجحدري: «ملك» بكسر اللام. قوله تعالى: ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾ قال المفسرون: لما ذهلت عقولهن فقطعن أيديهن، قالت لهن ذلك. فإن قيل: كيف أشارت إليه وهو حاضر بقولها: «فذلكن»؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنها أشارت بـ «ذلكن» إلى يوسف بعد انصرافه من المجلس. والثاني: أن في الكلام إضمار «هذا» تقديره: فهذا ذلكن. ومعنى «لمتني فيه» أي: في حبه. ثم أقرت عندهن، فقالت: ﴿وَلَقَدْ زَوَّيْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ. فَاسْتَمَعْتُمْ﴾ أي: امتنع.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْفَصِيحِينَ﴾ قال الزجاج: القراءة الجيدة تخفيف «وليكونن» والوقف عليها بالألف، لأن النون الخفيفة تبدل منها في الوقف الألف، تقول: اضربن زيداً، وإذا وقفت قلت: اضربا. وقد قرئت «وليكونن» بتشديد

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٢/٢٠٥، و«القرطبي» ١٢/١٨٠، و«اللسان»: كبر.

النون، وأكرمها، لخلاف المصحف، لأن الشديدة لا يبدل منها شيء والصاغرون: المذلولون.

﴿قَالَ رَبِّ آلَيْجُنْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَ بِهِنَّ وَإِلَّا نَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ آلَيْجُنْ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ قال وهب بن منبه: لما قالت: «فذلكن الذي لمتنني فيه» قلن: لا لوم عليك، قالت: فاطلبن إلى يوسف أن يسعفني بحاجتي، فقلن: يا يوسف افعل، فقالت: لئن لم يفعل لأخلدنه السجن، فعند ذلك قال: ﴿رَبِّ آلَيْجُنْ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾. وقرأ يعقوب: «السَّجْن» بفتح السين هاهنا فحسب. قال الزجاج: من كسر سين «السجن» فعلى اسم المكان، فيكون المعنى: نزول السجن أحب إلي من ركوب المعصية، ومن فتح، فعلى المصدر، المعنى: أن أسجن أحب إلي. ﴿وَإِلَّا نَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ﴾ أي: إلَّا تعصمني ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أي: أمل إليهن. يقال: صبا إلى اللهو يصبو صبواً وصبواً وصباءً: إذا مال. وقال ابن الأنباري: ومعنى هذا الكلام: اللهم اصرف عني كيدهن، ولذلك قال: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾. قال: فإن قيل: إنما كادته امرأة العزيز وحدها، فكيف قال: «كيدهن»؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن العرب توقع الجمع على الواحد، فيقول قائلهم: خرجت إلى البصرة في السفن، وهو لم يخرج إلا في سفينة واحدة. والثاني: أن المكنتي عنه امرأة العزيز والنسوة اللاتي عاضدنها على أمرها. والثالث: أنه عنى امرأة العزيز وغيرها من نساء العالمين اللاتي لهن مثل كيدها.

﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَدْيِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لِيَسْجُتَهُمْ فَحَيِّ هَيِّنٌ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَدْيِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ﴾ في المراد بالآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها شق القميص، وقضاء ابن عمها عليها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها قد القميص، وشهادة الشاهد، وقطع الأيدي، وإعظام النساء إياه، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثالث: جماله وعفته، ذكره الماوردي. قال وهب بن منبه: فأشار النسوة عليها بسجنه رجاء أن يستهوينه حين يخلو لهن في السجن، وقلن: متى سجتته قطع ذلك عنك قالة الناس التي قد شاعت، وأوا أنك تبغضينه، ويذله السجن لك، فلما انصرفن عادت إلى مراودته فلم يزد إلا بعداً عنها، فلما يئست، قالت لسيدها: إن هذا العبد قد فضحني، وقد أبغضت رؤيته، فائذن لي في سجنه، فأذن لها، فسجته وأضرته به. وقال السدي: قالت: إما أن تأذن لي فأخرج وأعتذر بعذري، وإما أن تحبسه كما حبستني، فظهر للعزيز وأصحابه من الرأي حبس يوسف. قال الزجاج: كان العزيز أمر بالإعراض فقط، ثم تغير رأيه عن ذلك. قال ابن الأنباري: وفي معنى الآية قولان: أحدهما: «ثم بدا لهم» أي: ظهر لهم بالقول والرأي والفكر سجنه. والثاني: ثم بدا لهم في يوسف بدءاً، فقالوا: والله لنسجنته، فاللام جواب يمين مضمرة. فأما الحين، فهو يقع على قصير الزمان وطويله. وفي المراد به هاهنا للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: خمس سنين، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: سنة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: سبع سنين، قاله عكرمة. والرابع: إلى انقطاع القالة، قاله عطاء. الخامس: أنه زمان غير محدود، ذكره الماوردي، وهذا هو الصحيح، لأنهم لم يعزموا على حبسه مدة معلومة، وإنما ذكر المفسرون قدر ما لبث.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ آلَيْجُنْ فَنَيَّانَ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي فَوْقَ رَأْسِي خَيْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنِّي نَبَّاتًا يَتَّوَلَّيْهِ إِنْ أَرَادْتَ مِنِّي السَّمْعِينِ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ آلَيْجُنْ فَنَيَّانَ﴾ قال الزجاج: فيه دليل على أنه حبس، وإن لم يذكر ذلك. و «فتيان» جائز أن يكونا حذتين أو شيخين، لأنهم يسمون المملوك فتى. قال ابن الأنباري: إنما قال: «فتيان» لأنهما كانا مملوكين، والعرب تسمي المملوك فتى، شاباً كان أو شيخاً. قال المفسرون: عُمر ملك مصر فملوه، فدسوا إلى خيَّازه وصاحب شرايه أن يسأه، فبلغه ذلك فحبسهما، فكان يوسف قال لأهل السجن: إني أعبر الأحلام، فقال أحد الفتيتين: هلم فلنجرّب هذا العبد العبراني. واختلفوا هل كانت رؤياهما صادقة، أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كانت كذباً، وإنما سألاه تجريباً، قاله ابن مسعود، والسدي. والثاني: أنها كانت صدقاً، قاله مجاهد، وابن إسحاق. والثالث: أن الذي صُلب منهما كان كاذباً، وكان الآخر صادقاً، قاله أبو مجلز.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ يعني الساقى ﴿إِنِّي أَرَبُّهُ﴾ أي: في النوم ﴿أَعَصِرُ خَمْرًا﴾ أي: عنبا. وفي تسمية العنب خمرًا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سماه باسم ما يؤول إليه، لأن المعنى لا يلتبس، كما يقال: فلان يطبخ الأجرّ ويعمل الدبس، وإنما يطبخ اللبّن ويصنع التمر، وهذا قول أكثر المفسرين. قال ابن الأنباري: وإنما كان كذلك، لأن العرب توقع بالفرض ما هو واقع بالأصل، كقولهم: فلان يطبخ آجرًا. والثاني: أن الخمر في لغة أهل عُمان اسم للعنب، قاله الضحك، والزجاج. قال ابن القاسم: وقد نطقت قريش بهذه اللغة وعرفتها. والثالث: أن المعنى: أعصر عنب خمر، وأصل خمر، وسبب خمر، فحذف المضاف، وخلفه المضاف إليه، كقوله: ﴿وَسَلَّ الْقَرِيَّةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. قال أبو صالح عن ابن عباس: رأى يوسف ذات يوم الخباز والساقى مهمومين، فقال: ما شأنكما؟ قالوا: رأينا رؤيا، قال: فقصها عليّ، قال الساقى: إني رأيت كأنني دخلت كرمًا فجنيت ثلاثة عناقيد عنب، فعصرتهن في الكأس، ثم أتيت به الملك فشربه، وقال الخباز: رأيت أني خرجت من مطبخ الملك أحمل فوق رأسي ثلاث سلال من خبز، فوقع طير على أعلاهن فأكل منها، ﴿يَقْتَنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي: أخبرنا بتفسيره. وفي قوله: ﴿إِنَّا نُرَاكُم مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزّي الحزين، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثاني: إنا نراك محسنًا إن أنبأنا بتأويله، قاله ابن إسحاق. والثالث: إنا نراك من العالمين قد أحسنت العلم، قاله الفراء. قال ابن الأنباري: فعلى هذا يكون مفعول الإحسان محذوفًا، كما حُذف في قوله: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف: ٤٩] يعني العنب والسَّمسم. وإنما علموا أنه عالم، لنشره العلم بينهم. والرابع: إنا نراك ممن يحسن التأويل، ذكره الزجاج. والخامس: إنا نراك محسنًا إلى نفسك بلزومك طاعة الله، ذكره ابن الأنباري.

﴿قَالَ لَا يَايُكُنَّا طَعَامَ تُرَرْقَانِيهِ إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَايُكُنَّا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٧٦﴾ وَأَتَيْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١٧٧﴾ يَصْطَلِحِي السِّجْنِ مَا زَيَّابٌ مُّتَّفَوِّتُكَ حَبْرٌ أَرَأَيْتَ اللَّهُ الْوَجْدَ الْقَهَّارُ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَايُكُنَّا طَعَامَ تُرَرْقَانِيهِ﴾ في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا يأتيكما طعام تُرَرْقَانِيهِ في اليقظة إلا أخبرتكما به قبل أن يصل إليكما، لأنه كان يخبر بما غاب كعيسى عليه السلام، وهو قول الحسن. والثاني: لا يأتيكما طعام تُرَرْقَانِيهِ في المنام إلا نباتكما بتأويله قبل أن يأتيكما في اليقظة، هذا قول السدي. قال ابن عباس: فقالا له: وكيف تعلم ذلك، ولست بساحر، ولا عراف، ولا صاحب نجوم؛ فقال: ﴿ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾. فإن قيل: هذا كله ليس بجواب سؤالهما، فأين جواب سؤالهما؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه لما علم أن أحدهما مقتول، دعاها إلى نصيبهما من الآخرة، قاله قتادة. والثاني: أنه عدل عن الجواب لما فيه من المكروه لأحدهما، قاله ابن جريج. والثالث: أنه ابتداء بدعائهما إلى الإيمان بتوفيق الله. ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ يعني المؤمنين بأن دلهم على دينه. وقال ابن عباس: ذلك من فضل الله علينا أن جعلنا أنبياء ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ أن بعثنا إليهم، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ من أهل مصر ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ نعم الله فيؤحدونه. وتكرير قوله: ﴿هُمْ﴾ للتوكيد.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس: يريد: أن الله عصمنا من الشرك. ﴿ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ أي: أتبعنا الإيمان بتوفيق الله. ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ يعني المؤمنين بأن دلهم على دينه. وقال ابن عباس: ذلك من فضل الله علينا أن جعلنا أنبياء ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ أن بعثنا إليهم، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ من أهل مصر ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ نعم الله فيؤحدونه.

قوله تعالى: ﴿مَا زَيَّابٌ مُّتَّفَوِّتُكَ﴾ يعني: الأصنام من صغير وكبير ﴿حَبْرٌ﴾ أي: أعظم صفة في المدح ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ الْوَجْدَ الْقَهَّارُ﴾ يعني أنه أحق بالإلهية من الأصنام؟ فأما الواحد، فقال الخطابي: هو الفرد الذي لم يزل وحده، وقيل: هو المنقطع القرين، المعدوم الشريك والنظير، وليس كسائر الأحاد من الأجسام المؤلفة، فإن كل شيء سواه يُدعى واحداً من جهة، غير واحد من جهات، والواحد لا يثنى من لفظه، لا يقال: واحدان. والقهّار: الذي قهر الجبابرة من عتاة خلقه بالعقوبة، وقهر الخلق كلهم بالموت. وقال غيره: القهّار: الذي قهر كل شيء فذلّه، فاستسلم وذلّ له.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَتَشِئْمُونَهَا آتَتْهُ وَإِبَائَكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ يَصْحَجِي السَّجْنَ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبَّهُ حَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ فَيَصْلُبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ فُيَقَى الْأَمْرَ الَّذِي يُوِي تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ إنما جمع في الخطاب لهما، لأنه أراد جميع من شاركهما في شركهما. وقوله: ﴿من دونه﴾ أي: من دون الله ﴿إِلَّا أَسْمَاءَ﴾ يعني: الأرباب والآلهة، ولا يصح معاني تلك الأسماء للأصنام، فكانها أسماء فارغة، فكانهم يعبدون الأسماء لأنها لا تصح معانيها. ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: من حجة بعبادتها. ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أي: ما القضاء والأمر والنهي إلا له. ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ أي: المستقيم، يشير إلى التوحيد. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يعلمون أنه لا يجوز عبادة غيره. والثاني: لا يعلمون ما للمطيعين من الثواب وللعاصين من العقاب.

قوله تعالى: ﴿أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبَّهُ حَمْرًا﴾ الرب هاهنا: السيد. قال ابن السائب: لما قص الساقى رؤياه على يوسف، قال له: ما أحسن ما رأيت! أما الأغصان الثلاثة، فثلاثة أيام، يبعث إليك الملك عند انقضائها، فيردك إلى عملك، فتعود كأحسن ما كنت فيه، وقال للخباز: بئس ما رأيت، السلال الثلاث، ثلاثة أيام، ثم يبعث إليك الملك عند انقضائها، فيقتلك ويأكل الطير من رأسك، فقالا: ما رأينا شيئاً، فقال: ﴿فُيَقَى الْأَمْرَ الَّذِي يُوِي تَسْتَفْتِيَانِ﴾ أي: فرغ منه، وسيقع بكما، صدقتما أو كذبتما. فإن قيل: لم حتم على وقوع التأويل، وربما صدق تأويل الرويا وكذب؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه حتم ذلك لوحي آتاه من الله، وسبيل المنام المكذوب فيه أن لا يقع تأويله، فلما قال: ﴿قَضِيَ الْأَمْرَ﴾، دل على أنه بوحى. والثاني: أنه لم يحتم، بدليل قوله: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾، قال أصحاب هذا الجواب: معنى «قضى الأمر»: قُطِعَ الجواب الذي التمسناه من جهتي، ولم يعن أن الأمر واقع بكما. وقال أصحاب الجواب الأول: الظن هاهنا بمعنى العلم.

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا أذْكَرُنِي عَبْدَ رَبِّكَ فَانْسَسَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ فَلَيْتَ فِي السَّجَنِ بَضَعَ سِسِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ يعني الساقى. وفي هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى العلم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الظن الذي يخالف اليقين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أذْكَرُنِي عَبْدَ رَبِّكَ﴾ أي: عند صاحبك، وهو الملك، وقل له: إن في السجن غلاماً حُبس ظلاماً. واسم الملك: الوليد بن الرِيَّان.

قوله تعالى: ﴿فَانْسَسَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: فأنسى الشيطان الساقى ذكر يوسف لربه، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن إسحاق. والثاني: فأنسى الشيطان يوسف ذكر ربه، وأمره بذكر الملك ابتغاء الفرج من عنده، قال مجاهد، ومقاتل، والزجاج، وهذا نسيان عمد، لا نسيان سهو، وعكسه القول الذي قبله.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِي السَّجَنِ بَضَعَ سِسِينَ﴾ أي: غير ما كان قد لبث قبل ذلك، عقوبة له على تعلُّقه بمخلوق. وفي البضع تسعة أقوال: أحدها: ما بين السبع والتسع، روى ابن عباس أن أبا بكر لما ناحب<sup>(١)</sup> قريشاً عند نزول: ﴿أَمْرٌ عَلَيْهِ الْأَرْوَامُ ﴿١﴾﴾ [الروم: ١، ٢]، قال له رسول الله ﷺ: «ألا احتطت، فإن البضع ما بين السبع إلى التسع»<sup>(٢)</sup>. والثاني: اثنا عشرة سنة، قاله الضحاک عن ابن عباس. والثالث: سبع سنين، قاله عكرمة. والرابع: أنه ما بين الخمس إلى السبع، قاله الحسن. والخامس: أنه ما بين الأربع إلى التسع، قاله مجاهد. والسادس: ما بين الثلاث إلى التسع، قاله الأصمعي، والزجاج. والسابع: أن البضع يكون بين الثلاث والتسع والعشر، قاله قتادة. والثامن: أنه ما دون العشرة، قاله الفراء، وقال الأخفش: البضع: من واحد إلى عشرة. والتاسع: أنه ما لم يبلغ العقد ولا نصفه، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: يعني ما بين الواحد إلى الأربعة. وروى الأثرم عن أبي عبيدة: البضع: ما بين ثلاث

(١) ناحب: راهن، والمناحية: المراهنة. قال الجمحي: وذلك قبل أن يكون تحريم ذلك (أي: الرهان).

(٢) «المسند» ١٦٨/٤ وإسناده صحيح، و«الطبري» ١٧/٢١، والترمذي ١٥٠/٢، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.



وخمس. وفي جملة ما لبث في السجن ثلاثة أقوال: أحدها: اثنتا عشرة سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أربع عشرة، قاله الضحاك. والثالث: سبع سنين، قاله قتادة. قال مالك بن دينار: لما قال يوسف للساقى: ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾، قيل له: يا يوسف، أتخذت من دوني وكيلًا؟ لأطيلن حبسك، فبكى، وقال: يا رب، أنسى قلبي كثرة البلوى، فقلت كلمة، فويل لإخوتي.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتَوَى فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ يعني ملك مصر الأكبر ﴿إِنِّي أَرَى﴾ يعني في المنام، ولم يقل: رأيت، وهذا جائز في اللغة أن يقول القائل: أرى، بمعنى رأيت. قال وهب بن منبه: لما انقضت المدة التي وقتها الله تعالى ليوسف في حبسه، دخل عليه جبريل إلى السجن، فبشّره بالخروج وملك مصر ولقاء أبيه، فلما أمسى الملك من ليلته، رأى سبع بقرات سمان خرجن من البحر، في آثارهن سبع عجاف، فأقبلت العجاف على السمان، فأخذن بأذنانهن فأكلتهن إلى القرنين، ولم يزد في العجاف شيء، ورأى سبع سنبلات خضر وقد أقبل عليهن سبع يابسات فأكلتهن حتى أتين عليهن، ولم يزد في اليابسات شيء، فدعا أشرف قومه فقصها عليهم، فقالوا: ﴿أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ﴾. قال الزجاج: والعجاف: التي قد بلغت في الهزال الغاية. والملا: الذين يُرجع إليهم في الأمور ويقتمدى برأيهم، واللام في قوله: ﴿لِلرُّؤْيَا﴾ دخلت على المفعول للتبيين، المعنى: إن كنتم تعبرون. ثم بين باللام فقال: «الرؤيا». ومعنى عبرت الرؤيا وعبرتها: أخبرت بأخر ما يؤول إليه أمرها، واشتقاقه من عبر النهر، وهو شاطئ النهر، فتأويل عبرت النهر: بلغت إلى عبره، أي: إلى شطه، وهو آخر عرضه. وذكر ابن الأنباري في اللام قولين: أحدهما: أنها للتوكيد. والثاني: أنها أفادت معنى «إلى» والمعنى: إن كنتم توجهون العبارة إلى الرؤيا.

﴿قَالُوا أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَهْلَامِ بِعَالِمِينَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ﴾ قال أبو عبيدة: واحدا ضغث، مكسورة، وهي ما لا تأويل له من الرؤيا تراه جماعات، تُجمع من الرؤيا كما يُجمع الحشيش، فيقال: ضغث، أي: ملء كف منه. وقال الكسائي: الأضغاث: الرؤيا المختلطة. وقال ابن قتيبة: «أضغاث أحلام» أي: أخلاط مثل أضغاث النبات يجمعها الرجل، فيكون فيها ضروب مختلفة. وقال الزجاج: الضغث في اللغة: الحزمة والباقة من الشيء، كالبقل وما أشبهه، فقالوا له: رؤياك أخلاط أضغاث، أي: حزم أخلاط، ليست برؤيا بيّنة، ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَهْلَامِ بِعَالِمِينَ﴾ أي: ليس للرؤيا المختلة عندنا تأويل. وقال غيره: وما نحن بتأويل الأحلام الذي هذا وصفها بعالمين. والأحلام جمع حلم، وهو ما يراه الإنسان في نومه مما يصح ومما يطل.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنْتَشِرُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٥﴾﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذُرُّهُ فِي سُنْبُلَيْهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا﴾ يعني الذي تخلص من القتل من الفتيين، وهو الساقى، ﴿وَادَّكَرَ﴾ أي: تذكر شأن يوسف وما وصّاه به. قال الزجاج: وأصل أدكر: اذتكر، ولكن التاء أبدلت منها الدال، وأدغمت الدال في الدال. وقرأ الحسن: وادكر» بالذال المشددة. وقوله: ﴿بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ أي بعد حين، وهو الزمان الذي لبثه يوسف بعده في السجن، وقد سبق بيانه. وقرأ ابن عباس، والحسن «بعد أمة» أراد: بعد نسيان. فإن قيل: هذا يدل على أن الناسي في قوله: ﴿فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ هو الساقى، ولا شك أن من قال: إن الناسي يوسف يقول: لم ينس الساقى. فالجواب: أن من قال: إن يوسف نسي، يقول: معنى قوله: «وادكر» ذكر، كما تقول العرب: احتلب بمعنى حلب، واغتمدى بمعنى غدا، فلا يدل إذاً على نسيان سبقه. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه قال: إنما لم يذكر الساقى خبر يوسف للملك حتى احتاج الملك إلى تأويل رؤياه، خوفاً من أن يكون ذكره ليوسف سبباً لذكره الذنب الذي من أجله حبس، ذكر هذا الجواب ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَنَا أَنشَأَكُم بِأَرْضِي﴾ أي: من جهة يوسف ﴿فَأَرْسَلُونَا﴾ أثبت الياء فيها وفي ﴿وَلَا تَقْرَؤُنَّ﴾ يوسف: ٦٠ ﴿أَنْ تَقْرَؤُنَّ﴾ يوسف: ٩٤ يعقوب في الحالين، فخطب الملك وحده بخطاب الجمع، تعظيماً، وقيل: خاطبه وخطب أتابعه. وفي الكلام اختصار، المعنى: فأرسلوه فأتى يوسف فقال: يا يوسف يا أيها الصديق. والصديق: الكثير الصدق، كما يقال فسّيق، وسكّير، وقد سبق بيانه [النساء: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَىٰ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ﴾ يعني الملك وأصحابه والعلماء الذين جمعهم لتعبير رؤياه. وفي قوله: ﴿لَمَّا هَمَّ بِمَلَكُوتٍ﴾ قولان: أحدهما: يعلمون تأويل رؤيا الملك. والثاني: يعلمون بمكانك فيكون سبب خلاصك. وذكر ابن الأنباري في تكرير «لعل» قولين: أحدهما: أن «لعل» الأولى متعلقة بالإفتاء، والثانية مبنية على الرجوع، وكلتاها بمعنى «كي». والثاني: أن الأولى بمعنى «عسى»، والثانية بمعنى «كي» فأعيدت لاختلاف المعنيين، وهذا هو الجواب عن قوله: ﴿لَمَّا هَمَّ بِمَرُوفَاتِنَا إِذَا أَنْكَرَبْنَا إِلَيْكَ أَهْلَهُمْ لَمَّا هَمَّ بِرَجُوعِهِ﴾ يوسف: ٦٣. قال المفسرون: كان سيّده العزيز قد مات، واشتغلت عنه امرأته. وقال بعضهم: لم يكن العزيز قد مات، فقال يوسف للساقى: قل للملك: هذه سبع سنين مخصبات، ومن بعدهن سبع سنين شداد، إلا أن يُحتال لهن، فانطلق الرسول إلى الملك فأخبره، فقال له الملك: ارجع إليه فقل له: كيف يُصنع؟ فقال: ﴿تَزْرَعُونَ سَعَةً سَبْعِينَ دَأْبًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «دأباً» ساكنة الهمزة، إلا أن أبا عمرو كان إذا أدرج القراءة لم يهزها. وروى حفص عن عاصم «دأباً» بفتح الهمزة. قال أبو علي الأكثر في «دأب» الإسكان، ولعل الفتح لغة، ومعنى «دأباً» أي: زراعة متوالية على عادتك، والمعنى: تزرعون دأبين. فنب «دأب» عن «دأبين». وقال الزجاج: المعنى: تدأبون دأباً، ودل على تدأبون «تزرعون» والدأب: الملازمة للشيء والعادة. فإن قيل: كيف حكم بعلم الغيب، فقال: «تزرعون» ولم يقل: إن شاء الله؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه كان بوحي من الله ﷻ. والثاني: أنه بنى على علم ما علمه الله من التأويل الحق، فلم يشك. والثالث: أنه أضمر «إن شاء الله» كما أضمر إخوته في قولهم: ﴿وَنَبِيْرٌ أَهْلَنَا وَقَفَّظُ أَخَانَا﴾ يوسف: ٦٥، فأضمروا الاستثناء في نياتهم، لأنهم على غير ثقة مما وعدوا، ذكره ابن الأنباري. والرابع: أنه كالأمر لهم، فكانه قال: ازرعوا.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَوْهُ فِي سُبْحِيَّةٍ﴾ فإنه أبقى له، وأبعد من الفساد. والشّداد: المجذبات التي تشتد على الناس. ﴿يَأْكُلْنَ﴾ أي: يُدبِن ما قدمتم لهن في السنين المخصبات، فوصف السنين بالأكل، وإنما يؤكل فيها، كما يقال: ليل نائم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلاً مِمَّا تَحْرُزُونَ﴾ أي: تحرزون وتذخرون.

﴿فَمَّا بَلَغَ مِنْهُ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُعَاتُ النَّاسَ وَيُفِيهِمْ بِمَعْرُوفٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَّا بَلَغَ مِنْهُ ذَلِكَ عَامٌ﴾ إن قيل: لِمَ أشار إلى السنين وهي مؤنثة بـ «ذلك»؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن القاسم: أحدهما: أن السبع مؤنثة، ولا علامة للتأنيث في لفظها، فأشبهت المذكّر، كقوله: ﴿أَسْمَاءُ سُفِيْرٌ بِؤْيٍ﴾ [الزمل: ١٨] فذكر منظرًا لَمَّا لم يكن في السماء علم التأنيث، قال الشاعر:

فلا مُزْنَةٌ وَذَقْتُ وَذَقَهَا      وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِنْقَالَهَا<sup>(١)</sup>

فذكر «أبقل» لما وصفنا. والثاني: أن «ذلك» إشارة إلى الجذب، وهذا قول مقاتل، والأول قول الكلبي. قال قتادة: زاده الله علم عام لم يسألوه عنه.

قوله تعالى: ﴿وَيُفِي بِعَاتُ النَّاسِ﴾ فيه قولان: أحدهما: يصيهم الغيث، قاله ابن عباس. والثاني: يغاثون بالخصب. ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُفِي بِمَعْرُوفٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يعصرون» بالياء. وقرأ

(١) البيت من شعر عامر بن جوين الطائي في «سبويه» ٢٤٠/١، و«معاني القرآن» ١٢٧/١، و«الكامل» ٦٦٠/١، و«شرح شواهد المعنى» ٣١٩، و«الخرقة» ٢١١/١، ٢٢.

حمزة، والكسائي بالتاء، فوجَّها الخطاب إلى المستفتين. وفي قوله: «يعصرون» خمسة أقوال: أحدها: يعصرون العنب والزيت والتمر، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والجمهور. والثاني: «يعصرون» بمعنى يحتلبون، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى ابن الأنباري عن أبيه عن أحمد بن عبيد قال: تفسير «يعصرون» يحتلبون الألبان لِسَعَةِ خَيْرِهِمْ وَأَسَاعِ خَصْبِهِمْ، واحتج بقول الشاعر:

فَمَا عِضْمَةُ الْأَعْرَابِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ  
أَيُّ يُحْلَبُ. والثالث: ينجون، وهو من العَصْر، والعَصْر: النجاء، والعَصْرَة: المنجاة. ويقال: فلان في عَصْرَة: إذا كان في حصن لا يُقَدَّر عليه، قال الشاعر:

صَادِيحًا يَسْتَنْبِثُ غَيْرَ مُغَاثٍ  
أَيُّ: غيائًا للمغلوب المقهور، وقال عدي:  
لَسُوْبِعْتِ الْمَاءِ حَلْقِي سَرِقٌ  
هذا قول أبي عبيدة. والرابع: يصيبون ما يحبون، روي عن أبي عبيدة أيضاً أنه قال: المعتصر: الذي يصيب الشيء ويأخذه، ومنه هذه الآية. ومنه قول ابن أحرر:

فَإِنَّمَا الْعَيْشُ بِرِيَايِهِ  
وَأَنْتَ مِنْ أَفْنَانِهِ مُغْتَصِرٌ  
والخامس: يعطون ويفضلون لِسَعَةِ عَيْشِهِمْ، رواه ابن الأنباري عن بعض أهل اللغة. وقرأ سعيد بن جبيرة: «يُعَصْرُونَ»

بضم الياء وفتح الصاد. وقال الزجاج: أراد: يُمَطَّرُونَ من قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَمَرًا﴾ [النبا: ١٤].  
﴿وَقَالَ لِلِكُلِّ أَتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ مَسْئَلَةً مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾  
﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَدَدْتُمْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْتَ حَسْبَ اللَّهِ مَا عَلَيْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوْرٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَنِّ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَدَدْتُهُمْ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [١٥]

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لِلِكُلِّ أَتُونِي بِهِ﴾ قال المفسرون: لما رجع الساقى إلى الملك وأخبره بتأويل رؤياه، وقع في نفسه صحة ما قال، فقال: اتتوني بالذي عبر رؤياي، فجاءه الرسول، فقال: أجب الملك، فأبى أن يخرج حتى تبين براءته مما تُرْف به، فقال: ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ يعني الملك ﴿مَسْئَلَةً مَا بَالُ النِّسْوَةِ﴾ وقرأ ابن أبي عملة: «النِّسْوَة» بضم النون، والمعنى: فاسأل الملك أن يتعرف ما شأن تلك النسوة وحالهن ليعلم صحة براءتي، وإنما أشفق أن يراه الملك بعين مشكوك في أمره أو متهم بفاحشة، وأحب أن يراه بعد استقرار براءته عنده. وظاهر قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾ أنه يعني الله تعالى، وحكى ابن جرير الطبري أنه أراد به سيده العزيز، والمعنى: أنه يعلم براءتي. وقد روي عن نبينا ﷺ أنه استحسَن حزم يوسف وصبره عن التسرع إلى الخروج، فقال ﷺ: ﴿إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ﴾ يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، لو لبثت في السجن ما لبث يوسف، ثم جاءني الداعي لأجبت<sup>(٣)</sup>. وفي ذكره للنسوة دون امرأة العزيز أربعة أقوال: أحدها: أنه خلطها بالنسوة، لحسن عشرة فيه وأدب، قاله الزجاج. والثاني: لأنها زوجة ملك، فصانها. والثالث: لأن النسوة شاهدات عليها له. والرابع: لأن في ذكره لها نوع تهمة، ذكر الأقوال الثلاثة الماوردي. قال المفسرون: فرجع الرسول إلى الملك برسالة يوسف، فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز، فقال: ﴿مَا خَطْبُكُمْ﴾ أي: ما شأنكن وقصتكن ﴿إِذْ رَدَدْتُمْ يُوسُفَ﴾. فإن قيل: إنما راودته واحدة، فلم جمعهن؟ فعتة ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه جمعهن في السؤال ليعلم عين المرادة. والثاني: أن أزليخا راودته على نفسه، وراوده باقي النسوة على القبول منها. والثالث: أنه

(١) البيت لأبي زيد الطائي من قصيدة يرثي بها اللجاج ابن أخته وكان من أحب الناس إليه، وهو في «الطبري» ٢٣٣/١٢، و«مجاز القرآن» ٣١٣/١، و«الانتصاب» ٣٩٠، و«الطبري» ٢٠٥/٩، و«اللسان»: عصر.

(٢) البيت لعدي بن زيد، في «الكتاب» ٤٦٢/١، و«مجاز القرآن» ٣١٤/١، و«الجمهرة» ١٥٤/٢، و«اللسان»، و«التاج»: عصر، و«العيني» ٤٥٤/٤، و«شاهد المعنى» ٢٥٥، و«الغزاة» ٥٩٤/٣ و ٤٦٠/٤، ٥٢٤.

(٣) «الترمذي» ١٣٩/٢ من حديث أبي هريرة، وقال: حديث حسن. ورواه البخاري ٢٧٧/٨، عن أبي هريرة بهذا الصدد بلفظ: «لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي». ورواه مسلم ١٣٣/١ و ١٨٣٩/٤ بنحو حديث البخاري.

جمعهن في الخطاب، والمعنى لواحدة منهن، لأنه قد يوقع على النوع وصف الجنس إذا أمن من اللبس، يدل عليه قول النبي ﷺ للنساء: «إنكن أكثر أهل النار»<sup>(١)</sup>، فجمعهن في الخطاب والمعنى لبعضهن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَ حَشَى لِلَّهِ﴾ قال الزجاج: قرأ الحسن بتسكين الشين، ولا اختلاف بين النحويين أن الإسكان غير جائز، لأن الجمع بين ساكنين لا يجوز، ولا هو من كلام العرب. فأعلم النسوة الملك براءة يوسف من سوء، فقالت امرأة العزيز: ﴿الْفَنِّ حَصَّصَ الْحَقُّ﴾ أي: برز وتبين، واشتقاقه في اللغة من الحِصَّة، أي: بانت حصة الحق وجهته من حصة جهة الباطل. وقال ابن القاسم: «ححصص» بمعنى وضع وانكشف، تقول العرب: ححصص البعير في بروكه: إذا تمكن، وأثر في الأرض، وفرَّق الحصى. وللمفسرين في ابتداء أزليخا بالإقرار قولان: أحدهما: أنها لما رأت النسوة قد برآته، قالت: لم يبق إلا أن يُقْبَلن عليّ بالتقرير، فأقرت، قاله الفراء. والثاني: أنها أظهرت التوبة وحققت صدق يوسف، قاله الماوردي.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْفَائِزِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ قال مقاتل: «ذلك» بمعنى هذا. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: هذا وذلك يصلحان في هذا الموضوع وأشباهه، لقرب الخير من أصحابه، فصار كالمشاهد الذي يشار إليه بهذا، ولما كان متقضيًا، أمكن أن يشار إليه بذلك، ون المتقضي كالعائب. واختلفوا في القائل لهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوسف، وهو من أعض ما يأتي من الكلام أن تحكي عن شخص شيئاً ثم تصله بالحكاية عن آخر، ونظير هذا قوله: ﴿زَيْدٌ أَنْ يَتْرِكَكَ مِنْ أَرْضِكَ﴾ [الأعراف: ١١٠] هذا قول الملا: ﴿مَتَاذًا تَأْمُرُونَ﴾ قول فرعون. ومثله: ﴿وَجَعَلُوا آيَةً أَهْلَهَا آدِلَةً﴾ [النمل: ٣٤] هذا قول بليق: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ قول الله تعالى. ومثله: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢] هذا قول الكفار، فقالت الملائكة: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ وإنما يجوز مثل هذا في الكلام، لظهور الدلالة على المعنى واختلفوا، أين قال يوسف هذا؟ على قولين: أحدهما: أنه لما رجع الساقى إلى يوسف فأخبره وهو في السجن بجواب امرأة العزيز والنسوة للملك، قال حينئذ: «ذلك ليعلم»، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن جريج. والثاني: أنه قاله بعد حضوره مجلس الملك، رواه عطاء عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ﴾ أي: ذلك الذي فعلت من ردِّي رسول الملك، ليعلم. واختلفوا في المشار إليه بقوله: «ليعلم» وقوله: ﴿لَمْ أَخُنْهُ﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أنه العزيز، والمعنى: ليعلم العزيز أنني لم أخنه في امرأته ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي: إذا غاب عني، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. والثاني: أن المشار إليه بقوله: «ليعلم» الملك، والمشار إليه بقوله: «لم أخنه» العزيز، والمعنى: ليعلم الملك أنني لم أخن العزيز في أهله بالغيب، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن المشار إليه بالشيئين، الملك، فالمعنى: ليعلم وزيره، فالمعنى: لم أخنه في امرأة وزيره، قاله ابن الأنباري. والرابع: أن المشار إليه بقوله: «ليعلم» الله، فالمعنى: ليعلم الله أنني لم أخنه، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أن المشار إليه بقوله: «ليعلم» الله، فالمعنى: ليعلم الله أنني لم أخنه، روي عن مجاهد، قال ابن الأنباري: نَسَبَ العلم إلى الله في الظاهر، وهو في المعنى للمخلوقين، كقوله: ﴿حَشَى نَكَرَ الْمَجْهَدِينَ يَنْكُرُ﴾ [محمد: ٣١]. فإن قيل: إن كان يوسف قال هذا في مجلس الملك، فكيف قال: «ليعلم» ولم يقل: لتعلم، وهو يخاطبه؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنه كان حاضرًا عند الملك، فإنما آثر الخطاب بالياء توقيراً للملك، كما يقول

(١) هذه قطعة من حديث طويل رواه البخاري ٣٤٥/١ من حديث أبي سعيد الخدري، بلفظ: «إني أرى نكاح أكثر أهل النار»، و«مسلم» ٨٦/١ من حديث عبد الله بن عمر، ولفظ مسلم بتمامه: «يا معشر النساء تصدقن وأكثرن من الاستغفار، فإني أرى نكاح أكثر أهل النار» فقالت امرأة منهن جزلة (ذات عقل ورواية): وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار؟ قال: «تكثرن اللعن، وتكفرن العشير، وما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لدي لب متكن» قالت: يا رسول الله! وما نقصان العقل والدين؟ قال: «أما نقصان العقل، فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل، فهذا نقصان العقل، وتمكث الليالي ما تصلي، وتظفر في رمضان، فهذا نقصان الدين».

الرجل للوزير: إن رأى الوزير أن يوقّع في قصتي. وإن قلنا: إنه كان غائباً، فلا وجه لدخول التاء، وكذلك إن قلنا: إنه عنى العزيز، والعزيز غائب عن مجلس الملك حينئذ. والقول الثاني: أنه قول امرأة العزيز، فعلى هذا يتصل بما قبله، والمعنى: ليعلم يوسف أني لم أخنه في غيبته الآن بالكذب عليه. والثالث: أنه قول العزيز، والمعنى: ليعلم يوسف أني لم أخنه بالغيب، فلم أغفل عن مجازاته على أمانته، حكى القولين الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْكَاذِبِينَ﴾ قال ابن عباس: لا يصوّب عمل الزناة، وقال غيره: لا يرشد من خان أمانته ويفضحه في عاقبته.

﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَعْتُمْ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥٣) وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُورِي بِيءَ اسْتَعْظَمَهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَوِيصٌ عَلَيْكَ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ وَمِنَّا مَنَّا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَن نَّشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِئُ﴾ في القائل لهذا ثلاثة أقوال، وهي التي تقدمت في الآية قبلها. فالذين قالوا: هو يوسف، اختلفوا في سبب قوله لذلك على خمسة أقوال: أحدها: أنه لما قال: ﴿يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ غمزه جبريل، فقال: ولا حين هممت؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون. والثاني: أن يوسف لما قال: «لم أخنه» ذكر أنه قد همّ بها فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه لما قال ذلك، خاف أن يكون قد زغى نفسه، فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله الحسن. والرابع: أنه لما قاله، قال له الملك الذي معه: اذكر ما هممت به، فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله قتادة. والخامس: أنه لما قاله، قالت امرأة العزيز: ولا يوم حللت سراويلك؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله السدي. والذين قالوا: هذا قول امرأة العزيز، فالمعنى: وما أبرئ نفسي أني كنت راودته. والذين قالوا: هو العزيز، فالمعنى: وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف، لأنه قد خطر لي.

قوله تعالى: ﴿لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ قرأ ابن عامر، وأهل الكوفة، ويعقوب إلا رويساً: «بالسوء إلا» بتحقيق الهمزتين. وقرأ أبو عمرو، وابن شبنوذ عن قبل بتحقيق الثانية وحذف الأولى. وروى نظيف عن قبل بتحقيق الأولى وقلب الثانية ياءً. وقرأ أبو جعفر، وورش، ورويس بتحقيق الأولى وتلين الثانية بين بين، مثل: «السُّوءَ علماً». وروى ابن فليح بتحقيق الثانية وقلب الأولى واواً، وأدغمها في الواو التي قبلها، فتصير واواً مكسورة مشددة قبل همزة «إلا».

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا رَجَعْتُمْ رَبِّي﴾ قال ابن الأنباري: قال اللغويون: هذا استثناء منقطع، والمعنى: إلا أن رحمة ربي عليها المعتمد. قال أبو صالح عن ابن عباس: المعنى: إلا من عصم ربي. وقيل: «ما» بمعنى «من». قال الماوردي: ومن قال: هو قول امرأة العزيز، فالمعنى: إلا من رحم ربي في قهره لشهوته، أو في نزعها عنه. ومن قال: هو قول العزيز، فالمعنى: إلا من رحم ربي بأن يكفّيه سوء الظن، أو يشبّهه، فلا يعجل. قال ابن الأنباري: والقول بأن هذا قول يوسف، أصح، لوجهين: أحدهما: لأن العلماء عليه. والثاني: لأن المرأة كانت عابدة وثن، وما تضمنته الآية، أليق أن يكون قول يوسف من قول من لا يعرف الله ﷻ. وقال المفسرون: فلما تبين الملك عذر يوسف وعلم أمانته، قال: ﴿أَتُورِي بِيءَ اسْتَعْظَمَهُ لِنَفْسِي﴾ أي: أجعله خالصاً لي، لا يشركني فيه أحد. فإن قيل: فقد رويتم في بعض ما مضى أن يوسف قال في مجلس الملك: «ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب»، فكيف قال الملك: «أتتوريني به» وهو حاضر عنده؟ فالجواب: أن أرباب هذا القول يقولون: أمر الملك بإحضاره ليقفده الأعمال في غير المجلس الذي استحضره فيه لتعبير الرؤيا. قال وهب: لما دخل يوسف على الملك، وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً، كان كلما كلمه بلسان، أجابه يوسف بذلك اللسان، فعجب الملك، وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة، فقال: إني أحب أن أسمع رؤياي منك شفهاً، فذكرها له، قال: فما ترى أيها الصديق؟ قال: أرى أن تزور زرعاً كثيراً في هذه السنين المخصبة، وتجمع الطعام، فيأتيك الناس فيمتارون، وتجمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد، فقال الملك: ومن لي بهذا؟ فقال يوسف: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾. قال ابن عباس: ويريد بقوله: ﴿مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ أي: قد مكنتك في ملكي واتممتك فيه. وقال مقاتل: المكين: الوجه، والأمين: الحافظ.

قوله تعالى: ﴿أَحْمَلَنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِينَ﴾ أي: خزائن أرضك. وفي المراد بالخزائن قولان: أحدهما: خزائن الأموال، قاله الضحاك، والزجاج. والثاني: خزائن الطعام فحسب، قاله ابن السائب. قال الزجاج: وإنما سأل ذلك، لأن الأنبياء بُعثوا بالعدل، فعلم أنه لا أحد أقوم بذلك منه. وفي قوله: ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: حفيظ لما وليتني، عليم بالمجاعة متى تكون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: حفيظ لما استودعتني، عليم بهذه السنين، قاله الحسن. والثالث: حفيظ للحساب، عليم بالألسن، قاله السدي، وذلك أن الناس كانوا يردون على الملك من كل ناحية فيتكلمون بلغات مختلفة. واختلفوا، هل ولّاه الملك يومئذ، أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ولّاه بعد سنة، روى الضحاك عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رحم الله أخي يوسف، لو لم يقل: اجعلني على خزائن الأرض، لاستعمله من ساعته، ولكنه أخر ذلك سنة». وذكر مقاتل أن النبي ﷺ قال: «لو أن يوسف قال إني حفيظ عليم إن شاء الله، لملك من وقته». قال مجاهد: أسلم الملك على يد يوسف. وقال أهل السير: أقام في بيت الملك سنة، فلما انصرفت، دعاه الملك، فتوجه، وردّاه بسيفه، وأمر له بسرير من ذهب، وضرب عليه كِلَّةٌ<sup>(١)</sup> من إستبرق، فجلس على السرير كالقمر، ودانت له الملوك، ولزم الملك بيته، وفوض أمره إليه، وعزل قُطَيفِيرَ عما كان عليه، وجعل يوسف مكانه، ثم إن قُطَيفِيرَ هلك في تلك الليالي، فزوّج الملكُ يوسفَ بامرأة قُطَيفِيرَ، فلما دخل عليها، قال: أليس هذا خيراً مما تريدني؟ فقالت: أيها الصّدِيقُ لا تلمني، فإني كنت امرأة حسنة في مُلكِ ودينا، وكان صاحبي لا يأتي النساء، فغلبتني نفسي، فلما بنى بها يوسف وجدها عنراء، فولدت له ابنتين، إفراهيم، وميشا، واستوسق له ملك مصر. والقول الثاني: أنه ملكه بعد سنة ونصف، حكاه مقاتل عن ابن عباس. والثالث: أنه سلّم إليه الأمر من وقته، قاله وهب، وابن السائب. فإن قيل: كيف قال يوسف: ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكَ﴾ ولم يقل: إن شاء الله؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن ترك الاستثناء أوجب عقوبة بأن أخر تمليكه، على ما ذكرنا عن النبي ﷺ. والثاني: أنه أضمر الاستثناء، كما أضمره في قولهم: ﴿وَيَبَيِّرُ أَهْلَنَا﴾. والثالث: أنه أراد أن حفطي وعلمي يزيدان على حفظ غيري وعلمه، فلم يحتج هذا إلى الاستثناء، لعدم الشك فيه، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. فإن قيل: كيف مدح نفسه بهذا القول، ومن شأن الأنبياء والصالحين التواضع؟ فالجواب: أنه لما خلا مدحُه لنفسه من بغي وتكبر، وكان مراده به الوصول إلى حق يقيمه وعدل يحييه وجور يبطله، كان ذلك جميلاً جائزاً، وقد قال نبينا ﷺ: «أنا أكرم ولد آدم على ربه»<sup>(٢)</sup>، وقال علي بن أبي طالب ﷺ: «الله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت، أم بنهار». وقال ابن مسعود: لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني تبلغه الإبل لأتيته. فهذه الأشياء، خرجت مخرج الشكر لله، وتعريف المستفيد ما عند المفيد، ذكر هذا محمد بن القاسم. قال القاضي أبو يعلى: في قصة يوسف دلالة على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه، وأنه ليس من المحظور في قوله: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النجم: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: اجعلني على خزائن الأرض، قال: قد فعلت، فحذف ذلك، لأن قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ يدل عليه، والمعنى: ومثل ذلك الإنعام الذي أنعمنا عليه في دفع المكروه عنه، وتخليصه من السجن، وتقريبه من قلب الملك، أقدرنه على ما يريد في أرض مصر ﴿يَبْتَوُا مِنهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ قال ابن عباس: ينزل حيث أراد. وقرأ ابن كثير، والمفضل: «حيث نشاء» بالنون.

قوله تعالى: ﴿فَتُؤَيِّبُ بَرِحْمَتَنَا﴾ أي: نختص بنعمتنا من النبوة والنجاة ﴿مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ يعني المؤمنين. يقال: إن يوسف باع أهل مصر الطعام بأموالهم، وحلّيتهم، ومواشيهم، وعقارهم، وعبيدهم، ثم بأولادهم، ثم برقابهم، ثم قال للملك: كيف ترى صنع ربي؟ فقال الملك: إنما نحن لك تبع، قال: فإني أشهدك الله وأشهدك أنني قد اعتقت أهل مصر ورددت عليهم أملاكهم. وكان يوسف لا يشيع في تلك الأيام، ويقول: إني أخاف أن أنسى الجائع.

(١) الكِلَّةُ: ستر رقيق يخاط شبه البيت يتوقى فيه من البعوض.

(٢) رواه الترمذي في «جامعه» ٢٠١/٢ عن أنس بن مالك ﷺ بلفظ: «أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر» وقال: هذا حديث حسن غريب، وهو جزء من حديث طويل. وفي سننه الحسين بن يزيد الكوفي. قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: لين الحديث.

﴿وَلَا تَجْرُ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا وَاكُلُوا بِشَقْوَىٰ﴾ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْرُ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ﴾ المعنى: ما نُعطي يوسف في الآخرة، خير مما أُعطيناه في الدنيا، وكذلك غيره من المؤمنين ممن سلك طريقه في الصبر.

﴿وَجَاءَ إِخْوَهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَهُ يُوسُفَ﴾ روى الضحاک عن ابن عباس قال: لما فُرض الملك إلى يوسف أمر مصر، تَلَطَّف يوسف للناس، ولم يزل يدعوهم إلى الإسلام، فأمنوا به وأحبوه، فلما أصاب الناس القحط، نزل ذلك بأرض كنعان، فأرسل يعقوبُ ولده للميرة، وذاع أمر يوسف في الآفاق، وانتشر عدله ورحمته ورأفته، فقال يعقوب: يا بني، إنه قد بلغني أن بمصر ملكاً صالحاً، فانطلقوا إليه وأقربوه مني السلام، وانتسبوا له لعله يعرفكم، فانطلقوا فدخلوا عليه، فعرفهم وأنكروه، فقال: من أين أقبلتم؟ قالوا: من أرض كنعان، ولنا شيخ يقال له: يعقوب، وهو يقرئك السلام، فبكى وعصر عينيه وقال: لعلكم جواسيس جتتم تنظرون عورة بلدي، فقالوا: لا والله، ولكننا من كنعان، أصابنا الجهد، فأمرنا أبونا أن نأتيك، فقد بلغه عنك خير، قال: فكم أتمتم؟ قالوا: أحد عشر أختاً، وكنا اثني عشر فأكل أحدنا الذئب، قال: فمن يعلم صدقكم؟ اتوني بأخيكم الذي من أبيكم. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: لما دخلوا عليه كلموه بالعبرانية، فأمر الترجمان فكلمهم ليشبه عليهم، فقال للترجمان: قل لهم: أتمت عيون، بعثكم ملككم لتتنظروا إلى أهل مصر فتخبرونه فيأتينا بالجنود، فقالوا: لا، ولكننا قوم لنا أب شيخ كبير، وكنا اثني عشر، فهلك منا واحد في الغنم، وقد خلقنا عند أينا أحاً له من أمه، فقال: إن كنتم صادقين، فخلِّفوا عندي بعضكم رهناً، واتوني بأخيكم، فحسب عنده شمعون. واختلفوا بماذا عرفهم يوسف على قولين: أحدهما: أنه عرفهم برؤيتهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ما عرفهم حتى تعرَّفوا إليه، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ قال مقاتل: لا يعرفونه. وفي علَّة كونهم لم يعرفوه قولان: أحدهما: أنه جاوزه مقدِّرين أنه ملك كافر، فلم يتأملوا منه ما يزول به عنهم الشك. والثاني: أنهم عاينوا من زِيه وحليته ما كان سبباً لإنكارهم. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان لابساً ثياب حريز، وفي عنقه طوق من ذهب. فإن قيل: كيف يخفى من قد أعطي نصف الحسن، وكيف يشبهه بغيره؟ فالجواب: أنهم فارقه طفلاً ورأوه كبيراً، والأحوال تتغير، وما توهموا أنه ينال هذه المرتبة. وقال ابن قتيبة: معنى كونه أعطي نصف الحسن، أن الله جعل للحسن غاية وحداً، وجعله لمن شاء من خلقه، إما للملائكة، أو للحمور، فجعل ليوسف نصف ذلك الحسن، فكانه كان حُسنًا مقارباً لتلك الوجوه الحسنة، وليس كما يزعم الناس من أنه أعطي هذا الحسن، وأعطي الناس كلُّهم نصف الحسن.

﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِمَهَازِهِمْ قَالَ أَتُّوفِّي بِأَيِّكُمْ أَلَّا تَرَوُنَّ أَنَّ أَوْفَى الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ فَإِن لَّر تَأْتُوهُ بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونَّ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِمَهَازِهِمْ﴾ يقال: جهَّز القوم تجهيزاً: إذا هيأت لهم ما يصلحهم، وجهاز البيت: متاعه. قال المفسرون: حمل لكل رجل منهم بغيراً، وقال: ﴿أَلَّا تَرَوُنَّ أَنَّ أَوْفَى الْكَيْلِ﴾ أي: أتمه ولا أبخسه، ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ يعني: المضيفين، وذلك أنه أحسن ضيافتهم. ثم أوعدهم على ترك الإتيان بأخيهم، فقال: ﴿فَإِن لَّر تَأْتُوهُ بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه يعني به؛ فيما بعد، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه منعهم الكيل في الحال، قاله وهب بن منبه.

﴿قَالُوا سَرَّوْهُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَنَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَرَّوْهُ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ أي: نطلبه منه، والمرادة: الاجتهاد في الطلب. وفي قوله: ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: وإنا لجاوؤك به، وضامنون لك المجيء به، هذا مذهب الكلبي. والثاني: أنه توكيد، قاله الزجاج، فعلى هذا، يكون الفعل الذي ضمَّه عائداً إلى المرادة، فيصح معنى التوكيد. والثالث: وإنا لمديمون المطالبة به لأبينا، ومتابعون المشورة عليه بتوجيهه، وهذا غير المرادة، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: كيف جاز

ليوسف أن يطلب أخاه، وهو يعلم ما في ذلك من إدخال الحزن على أبيه؟ فعنه خمسة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون ذلك بأمر عن الله تعالى زيادة لبلاء يعقوب ليعظم ثوابه، وهذا الأظهر. والثاني: أنه طلبه لا ليحبسه، فلما عرفه قال: لا أفارقك يا يوسف، قال: لا يمكنني حبسك إلا أن أنسبك إلى أمر فطيع، قال: افعل ما بدا لك، قاله كعب. والثالث: أن يكون قصد تنبيه يعقوب بذلك على حال يوسف. والرابع: ليتضاعف سرور يعقوب برجوع ولديه. والخامس: ليعجل سرور أخيه باجتماعه به قبل إخوته. وكل هذه الأجوبة مدخولة، إلا الأولى، فإنه الصحيح. ويدل عليه ما روينا عن وهب بن منبه، قال: لما جمع الله بين يوسف ويعقوب، قال له يعقوب: بيني وبينك هذه المسافة القريبة، ولم تكتب إليّ تعرفني؟! فقال: إن جبريل أمرني أن لا أعرفك، فقال له: سل جبريل، فسأله، فقال: إن الله أمرني بذلك، فقال: سل ربك، فسأله، فقال: قل ليعقوب: خفت عليه الذنب، ولم تؤمّني؟.

﴿وَقَالَ يٰٓإِثْمِيْنَۙ أَجْمَلًاۙ يَضَعَمُّۙ فِي رِيْلَمَۙ لَمَلَهُمْۙ يَرْفُوْتَهَاۙ إِذَاۙ أَنْكَبُواۙ إِلَىٰٓ أَهْلِهِمْۙ لَمَلَهُمْۙ رَجَعُوْتَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وقال لفتيته﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «لفتيته». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿يٰٓإِثْمِيْنَۙ﴾. قال أبو علي: الفتية جمع فتى في العدد القليل، والفتيان في الكثير. والمعنى: قال لغلمان: ﴿اجْعَلُواۙ يَضَعَمُّۙ﴾ وهي التي اشتروا بها الطعام ﴿فِي رِيْلَمَۙ﴾، والرحل: كل شيء يُعَدُّ للرحيل. ﴿لَمَلَهُمْۙ يَرْفُوْتَهَاۙ﴾ أي: ليعرفوها ﴿إِذَاۙ أَنْكَبُواۙ﴾ أي: رجعوا ﴿إِلَىٰٓ أَهْلِهِمْۙ لَمَلَهُمْۙ رَجَعُوْتَ﴾ أي: لكي يرجعوا. وفي مقصوده بذلك خمسة أقوال: أحدها: أنه تخوّف أن لا يكون عند أبيه من الورق ما يرجعون به مرة أخرى، فجعل دراهمهم في رحالهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه أراد أنهم إذا عرفوها، لم يستحلّوا إمساكها حتى يرثوها، قاله الضحاك. والثالث: أنه استقبح أخذ الثمن من والده وإخوته مع حاجتهم إليه، فردّه عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكراً وتفضلاً، ذكره ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي. والرابع: ليعلموا أن طلبه لعودهم لم يكن طمعاً في أموالهم، ذكره الماوردي. والخامس: أنه أراهم كرمه وبرّه ليكون ادعى إلى عودهم.

﴿فَلَمَّا رَجَعُواۙ إِلَىٰٓ أَبِيهِمْۙ قَالُواۙ يٰٓأَبَانَاۙ مَنَعَۙ مِنَّاۙ الْكَيْلَۙ فَأَرْسِلْۙ مَعَنَاۙ أَخَانًاۙ نَّكَتَلُۙ وَإِنَّاۙ لَهُۥ لَحٰفِظُوْنَ ﴿٦٧﴾﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنَكُمۥ عَلَيْهِۙ إِلَّا كَمَاۙ أَمْسَكْتُمْۙ عَلٰٓىٰٓ أَخِيهِۙ مِنْۢ بَقْلِۙ فَالْتَمَّۙ حَبْرٌۙ حٰفِظًاۙ وَهُوَۙ أَرْحَمُۙ الرَّحِيْمِ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَجَعُواۙ إِلَىٰٓ أَبِيهِمْ﴾ قال المفسرون: لما عادوا إلى يعقوب، قالوا: يا أبانا، قدّمنا على خير رجل، أنزلنا، وأكرمنا كرامة، لو كان رجلاً من ولد يعقوب ما أكرمنا كرامته. وفي قوله: ﴿مَنَعَۙ مِنَّاۙ الْكَيْلَۙ﴾ قولان قد تقدما في قوله: ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي﴾ [يوسف: ٦١]. فإن قلنا: إنه لم يكمل لهم، فلفظ «منع» بين. وإن قلنا: إنه خوفهم منع الكيل، ففي المعنى قولان: أحدهما: حُكِم علينا بمنع الكيل بعد هذا الوقت، كما تقول للرجل: دخلت والله النار بما فعلت. والثاني: أن المعنى: يا أبانا يُمنع منا الكيل إن لم ترسله معنا، فتاب «منع» عن «يُمنع» بقوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُمُ ﴿٦٧﴾﴾ [الهمزة: ٣] أي: يخلده وقوله: ﴿وَكَذٰٓلِكَۙ أَصْحَبُۙ النَّارِ﴾ [الاعراف: ٥٠]، ﴿وَإِذْ قَالَ اللهُ يٰٓيٰٓسَىٰ﴾ [المائدة: ١١٦] أي: وإذ يقول، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْۙ مَعَنَاۙ أَخَانًاۙ نَّكَتَلُۙ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «نكتل» بالنون. وقرأ حمزة، والكسائي: «يكتل» بالياء. والمعنى: إن أرسلته معنا اكتلنا، وإلا فقد مُنعنا الكيل. قوله تعالى: ﴿هَلْ ءَامَنَكُمۥ عَلَيْهِۙ﴾ أي: لا آمنكم إلا كأمني على يوسف، يريد أنه لم ينفعه ذلك الأمن إذ خانوه. ﴿فَالله خَيْرَ حَفِظًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «حفظًا»، والمعنى: خير حفظاً من حفظكم. وقرأ حمزة والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿حَبْرٌۙ حٰفِظًاۙ﴾ بالف. قال أبو علي: ونصبه على التمييز دون الحال.

﴿وَلَمَّا فَتَحُواۙ مَتَاعَهُمْۙ وَجَدُواۙ يَضَعَمْتَهُمْۙ رَدَّتْۙ إِلَيْهِمْۙ قَالُواۙ يٰٓأَبَانَاۙ مَاۙ بِنِعْمِۙ هٰذِهِۙ يَضَعَعُنَاۙ رَدَّتْۙ إِلَيْنَاۙ وَبِعِدِّۙ أَهْلَنَاۙ وَحَفِظَۙ أَخَانًاۙ وَكَذٰٓذًاۙ كَيْلَۙ بَعِيْرُۙ ذٰلِكَۙ كَيْلٌۙ يَسِيْرٌ ﴿٦٩﴾﴾ قَالَ لَنْۙ أَرْسِلَهُۥۙ مَعَكُمْۙ حَتَّىٰۙ تُوَفَّقُوْنَۙ مَوْثِقًاۙ مِنَۙ اللهُۙ لَأَنۙتَنِيۙ يَوْمَۙ إِلَّاۙ أَنْۙ يَحْمِلَۙ بِكُمْۙ فَلَمَّاۙ ءَاتُوْهُۙ مَوْثِقَهُمْۙ قَالَ اللهُۙ عَلٰٓىٰٓ مَاۙ نَقُولُۙ وَكَيْلٌ ﴿٧٠﴾﴾ وَقَالَ يٰٓبَنِيَّۙ لَاۙ تَدْخُلُوْاۙ مِنْۢ بَابِۙ وَيَسِّرِۙ وَادْخُلُوْاۙ مِنْۢ بَابِۙ أُورِشَلِيمَۙ وَمَاۙ أَغْنِيۙ عَنْكُمْۙ مِنَۙ اللهُۙ مِنْ



شَوْءٌ إِنْ أَلْهَمَكُمْ إِلَّا بِمَوْلَايَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَرَبِّيَ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٦٨)</sup> قال الزجاج: الأصل «رُودَتْ»، فأدغمت الدال الأولى في الثانية، وبقيت الراء مضمومة. ومن قرأ بكسر الراء جعل كسرتها منقولة من الدال، كما فعل ذلك في: قيل، وبيع، ليدل على أن أصل الدال الكسر.

قوله تعالى: ﴿مَا بَنِي﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها استفهام، المعنى: أي شيء نبغي وقد رُدَّت بضاعتنا إلينا؟. والثاني: أنها نافية، المعنى: ما نبغي شيئاً، أي: لسنا نطلب منك دراهم نرجع بها إليه، بل تكفيننا هذه في الرجوع إليه، وأرادوا بذلك تطيب قلبه لياذن لهم بالعود. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، والجحدري، وأبو حيوة: «ما تبغي» بالطاء، على الخطاب ليعقوب.

قوله تعالى: ﴿وَيَسِيرُ أَهْلَنَا﴾ أي: نجلب لهم الطعام. قال ابن قتيبة: يقال: مار أهله يميزهم ميراً، وهو مائر لأهله: إذا حمل إليهم أقواتهم من غير بلده.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْفَظُ أَمْثَانًا﴾ فيه قولان: أحدهما: نحفظ أماناً بنيامين الذي ترسله معنا، قاله الأكثرون. والثاني: ونحفظ أماناً شمعون الذي أخذه رهينة عنده، قاله الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ أي: وقر بعير، يعنون بذلك نصيب أخيه، لأن يوسف كان لا يعطي الواحد أكثر من حمل بعير.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ذلك كيل سريع، لا حيس فيه، يعنون: إذا جاء معنا، عجل الملك لنا الكيل، قاله مقاتل. والثاني: ذلك كيل سهل على الذي نمضي إليه، قاله الزجاج. والثالث: ذلك الذي جئناك به كيل يسير لا يقنعنا، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تُوْثِقُوا مِيثَاقَ رَبِّكَ اللَّهُ﴾ أي: تعطوني عهداً أثق به، والمعنى: حتى تحلفوا لي بالله ﴿لَتَأْتِيَ بِكُمْ﴾ أي: لتزُدَّنَّ إلي. قال ابن الأنباري: وهذه اللام جواب لمضمر، تلخيصه: وتقولوا: والله لتأتيني به.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن يهلك جميعكم، قاله مجاهد. والثاني: أن يُحال بينكم وبينه فلا تقدرن على الإتيان به، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَوْهُ مَوَافِقَهُ﴾ أي: أعظزه العهد، وفيه قولان: أحدهما: أنهم حلفوا له بحق محمد ﷺ ومنزلته من ربه، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم حلفوا بالله تعالى<sup>(١)</sup>، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ وَكِيلٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الشهيد. والثاني: كفيل بالوفاء، رُوي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَجِبٍ﴾ قال المفسرون: لما تجهزوا للرحيل، قال لهم يعقوب: «لا تدخلوا» يعني مصر «من باب واحد». وفي المراد بهذا الباب قولان: أحدهما: أنه أراد باباً من أبواب مصر، وكان لمصر أربعة أبواب، قاله الجمهور. والثاني: أنه أراد الطرق لا الأبواب، قاله السدي، وروى نحوه أبو صالح عن ابن عباس. وفي ما أراد بذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خاف عليهم العين، وكانوا أولي جمال وقوة، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه خاف أن يُغتالوا لما ظهر لهم في أرض مصر من التهمة، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنه أحب أن يلقوا يوسف في خلوة، قاله إبراهيم النخعي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: لن أدفع عنكم شيئاً قضاه الله، فإنه إن شاء أهلككم متفرقين، ومصداقه في الآية التي بعدها ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾ وهي إرادته أن

(١) وهو الذي عليه أكثر المفسرين.

يكون دخولهم كذلك شفقة عليهم. قال الزجاج: «إلا حاجة» استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها. قال ابن عباس: «قضاها» أي: أباها وتكلم بها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَدُوٌّ عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْتُمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: إنه حافظ لما علمناه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وإنه لذر علم أن دخولهم من أبواب متفرقة لا يغني عنهم من الله شيئاً، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: وإنه لعامل بما علم، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: سمي العمل علماً، لأن العلم أول أسباب العمل. والرابع: وإنه لمتيقن لوعدنا، قاله الضحاك. والخامس: وإنه لحافظ لوصيتنا، قاله ابن السائب. والسادس: وإنه لعالم بما علمناه أنه لا يصيب بنه إلا ما قضاها الله، قاله مقاتل. والسابع: وإنه لذر علم لتعلمنا إياه، قاله الفراء.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَىٰ آكَاهُ قَالَ إِيَّيْنَا أَتَاكَ فَلَآ تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ﴾ يعني إخوته ﴿آوَىٰ إِلَىٰ آكَاهُ﴾ يعني بنيامين، وكان أخاه لأبيه وأمه، قاله قتادة، وضمه إليه وأنزله معه. قال ابن قتيبة: يقال: آوى فلاناً إليّ، بمد الألف: إذا ضمته إليك، وأوى إلى بني فلان، بقصر الألف: إذا لجأت إليهم. وفي قوله: ﴿قَالَ إِيَّيْنَا أَتَاكَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم لما دخلوا عليه حبسهم بالباب، وأدخل أخاه، فقال له: ما اسمك؟ فقال: بنيامين، قال: فما اسم أمك؟ قال: راحيل بنت لاوي، فوثب إليه فاعتقه، فقال: «إني أنا أخوك»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وكذلك قال ابن إسحاق: أخبره أنه يوسف. والثاني: أنه لم يعترف له بذلك، وإنما قال: أنا أخوك مكان أخيك الهالك، قاله وهب بن منبه. وقيل: إنه أجلسهم كل اثنين على مائدة، فبقي بنيامين وحيداً يبكي، وقال: لو كان أخي حياً لأجلستني معه، فضمه يوسف إليه، وقال: إني أرى هذا وحيداً، فأجلسه معه على مائدته. فلما جاء الليل، نام كل اثنين على منام، فبقي وحيداً، فقال يوسف: هذا ينام معي. فلما خلا به، قال: هل لك أخ من أمك؟ قال: كان لي أخ من أمي فهلك، فقال: أتحب أن أكون أحاك بدل أخيك الهالك؟ فقال: أيها الملك، ومن يجد أخاً مثلك؟ ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فبكى يوسف، وقام إليه فاعتقه، وقال: ﴿إِيَّيْنَا أَتَاكَ﴾ يوسف ﴿فَلَمَّا تَبْتَسْ﴾ قال قتادة؛ لا تأس ولا تحزن، وقال الزجاج: لا تحزن ولا تستكين. قال ابن الأنباري: «تبتس»: تفتعل، من البؤس، وهو الضرُّ والشدة، أي: لا يلحقك بؤس بالذي فعلوا.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يعيرون يوسف وأخاه بعبادة جدهما أبي أمهم للأصنام، فقال: لا تبتس بما كانوا يعملون من التعيير لنا، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا تحزن بما سيعملون بعد هذا الوقت حين يسرقونك، فتكون «كانوا» بمعنى «يكونون» قال الشاعر:

فَأَذْرَكْتُ مَنْ قَدْ كَانَ قَبْلِي وَلَمْ أَدْعُ  
لِمَنْ كَانَ بَعْدِي فِي الْقَصَائِدِ مَضْعَاً

وقال آخر:

وَأَضْحَجَ جَوَانِبَ قَبْرِهِ بِدِمَائِهَا

أراد: فقد كان، وهذا مذهب مقاتل. والثالث: لا تحزن بما عملوا من حسدنا، وحرصوا على صرف وجه أبنينا عنا، وإلى هذا المعنى ذهب ابن إسحاق.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَمَعَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٠﴾﴾ قَالُوا وَأَنْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَفَقْدُ صِرَاحَ الْمَلِكِ وَلَيْسَ جَاءَ بِهِ جِمْلٌ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ﴾ قال المفسرون: أوفى لهم الكيل، وحمل لـ «بنيامين» بغيراً باسمه كما حمل لهم، وجعل السقاية في رحل أخيه، وهي الصواع، فهما اسمان واقعان على شيء واحد، كالبرِّ والحنطة، والمائدة والنخوان. وقال بعضهم: الاسم الحقيقي: الصواع، والسقاية وصف، كما يقال: كوز، وإناء، فالاسم الخاص: الكوز. قال المفسرون: جعل يوسف ذلك الصاع مكياً لثلاث كمال بغيره. وقيل: كال لإخوته بذلك، إكراماً لهم. قالوا: ولما ارتحل إخوة يوسف وأمعتوا، أرسل الطلب في أثرهم، فأدركوا وحبسوا، ﴿ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ قال الزجاج: أعلم معلّم، يقال: آذنته بالشيء، فهو مؤذن به، أي: أعلمته، وأذنت: أكثرت الإعلام بالشيء، يعني: أنه إعلام بعد إعلام. ﴿إِيَّتُهَا

أَلْمِيرُ ﴿ يريد: أهل العير، فأنث لأنه جعلها للعير. قال الفراء: لا يقال: عير، إلا لأصحاب الإبل. وقال أبو عبيدة: العير: الإبل المرحولة المركوبة. وقال ابن قتيبة: العير: القوم على الإبل. فإن قيل: كيف جاز ليوسف أن يُسرق من لم يسرق؟ ففته أربعة أجوبة: أحدها: أن المعنى: إنكم لسارقون يوسف حين قطعتموه عن أبيه وطرحتموه في الجب، قاله الزجاج. والثاني: أن المنادي نادى وهو لا يعلم أن يوسف أمر بوضع السقاية في رحل أخيه، فكان غير كاذب في قوله، قاله ابن جرير. والثالث: أن المنادي نادى بالتسريق لهم بغير أمر يوسف. والرابع: أن المعنى: إنكم لسارقون فيما يظهر لمن لم يعلم حقيقة أخباركم، كقوله: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] أي: عند نفسك، لا عندنا، وقول النبي ﷺ: ﴿كذب إبراهيم ثلاث كذبات﴾<sup>(١)</sup> أي: قال قولاً يشبه الكذب، وليس به.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف ﴿وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: على المؤذن وأصحابه. والثاني: أقبل المنادي ومن معه على إخوة يوسف بالدعوى. ﴿مَأَذًا تَقْدُوتُكَ﴾ ما الذي ضلَّ عنكم؟ ﴿قَالُوا نَفَقَدَ صُورَاعَ الْمَلِكِ﴾ قال الزجاج: الصواع هو الصاع بعينه، وهو يذكر ويؤنث، وكذلك الصاع يذكر ويؤنث. وقد قرئ: «صياح» بياء، وقرئ: «صُوغ» بغير معجمة، وقرئ: «صُوع» بغير معجمة مع فتح الصاد، وضمها، وقرأ أبو هريرة: «صاع الملك» وكل هذه لغات ترجع إلى معنى واحد، إلا أن الصوغ، بالفتن المعجمة، مصدر صغت، وُصف الإناء به، لأنه كان مصوغاً من ذهب. واختلفوا في جنسه على خمسة أقوال: أحدها: أنه كان قدحاً من زبرجد. والثاني: أنه كان من نحاس، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه كان شربة من فضة مرصعة بالجواهر، قاله عكرمة. والرابع: كان كأساً من ذهب، قاله ابن زيد. والخامس: كان من مس<sup>(٢)</sup>، حكاه الزجاج. وفي صفة قولان: أحدهما: أنه كان مستطيلاً يشبه المكوك. والثاني: أنه كان يشبه الطاس.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ يَوْمَهُ﴾ يعني الصواع ﴿جَمَلٌ بَيْعِي﴾ من الطعام ﴿وَأَنَا يَوْمَ زَعِيمٍ﴾ أي: كفييل لمن ردَّه بالجمال، يقوله المؤذن.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُقِيدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَن رُئِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ قال الزجاج: «تالله» بمعنى: والله، إلا أن التاء لا يقسم بها إلا في الله ﷻ. ولا يجوز تالرحمن لأفعلن، ولا: تربي لأفعلن. والتاء تُبدل من الواو، كما قالوا في وراث: تراث، وقالوا: يتَّزن، وأصله: يوتزن، من الوزن. قل ابن الأنباري: أبدلت التاء من الواو، كما أبدلت في التخمة والتراث والتَّجاه، وأصلهن من الوخمة والوراث والوجه، لأنهن من الوخامة والوراثة والوجه. ولا تقول العرب: تالرحمن، كما قال: تالله، لأن الاستعمال في الإقسام كثر بالله، ولم يكن بالرحمن، فجاءت التاء بدلاً من الواو في الموضع الذي يكثر استعماله.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يعنون يوسف ﴿مَّا جِئْنَا لِنُقِيدَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لننظلم أحداً أو نسرق. فإن قيل: كيف حلفوا على علم قوم لا يعرفونهم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنهم قالوا ذلك، لأنهم ردوا الدراهم ولم يستحلوها، فالمعنى: لقد علمتم أننا رددنا عليكم دراهمكم وهي أكثر من ثمن الصاع، فكيف نستحل صاعكم، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: لأنهم لما دخلوا مصر كعموا<sup>(٣)</sup> أفواه إبليهم وحميرهم حتى لا تتناول شيئاً، وكان غيرهم لا يفعل ذلك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن أهل مصر كانوا قد عرفوهم أنهم لا يظلمون أحداً.

قوله تعالى: ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ المعنى: قال المنادي وأصحابه: فما جزاؤه. قال الأخفش: إن شئت رددت الكناية إلى السارق، وإن شئت رددتها إلى السرق.

(١) انظر حديث الشفاعة الطويل البخاري ٣٠٠/٨، ومسلم ١٨٤/١. والكذبات الثلاث، قوله: ﴿مَقَالَ إِي سَفِيمٍ﴾ وقوله: ﴿بَلْ نَمَكَرُ كَيْدِيكُمْ هَذَا﴾ وقوله في سارة زوجته: «أختي».

(٢) في «اللسان»: المس: النحاس.

(٣) كعم البعير: شد فاه، وقيل: شد فاه في هياجه لئلا يعض أو يأكل، والكمام: ما كعمه به.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ أي: في قولكم: ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾. ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف ﴿جُرُؤُومَ يَبْدُ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جُرُؤُومٌ﴾ أي: يُستعبد بذلك. قال ابن عباس: وهذه كانت سنة آل يعقوب.

﴿بَدَأَ بِأَرْصِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخَرَّجَهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ كَذَبًا لِيُؤَسِّفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ مِمَّنْ شَاءَ وَتُوقَفُ كُلُّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿بَدَأَ بِأَرْصِيَّتِهِمْ﴾ قال المفسرون: انصرف بهم المؤذن إلى يوسف، وقال: لا بد من تفتيش أمتعتكم، ﴿بَدَأَ﴾ يوسف ﴿بِأَرْصِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ أَخِيهِ﴾ لإزالة التهمة، فلما وصل إلى وعاء أخيه، قال: ما أظن هذا أخذ شيئاً، فقالوا: والله لا نبرح حتى ننظر في رحله، فهو أطيب لنفسك. فلما فتحوا متاعه وجدوا الصواع، فذلك قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَخَرَّجَهَا﴾ وفي هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى السرقة، قاله الفراء. والثاني: إلى السقاية، قاله الزجاج. والثالث: إلى الصواع على لغة من أثنه، ذكره ابن الأنباري. قال المفسرون: فأقبلوا على بنيامين، وقالوا: أي شيء صنعت؟! فضحتنا وأزريت بأبيك الصديق، فقال: وضع هذا في رحلي الذي وضع الدراهم في رحالكم، وقد كان يوسف أخير أخاه بما يريد أن يصنع به.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ لِيُؤَسِّفَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كذلك صنعنا له، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: احتلنا له، والكيد: الحيلة، قاله ابن قتيبة. والثالث: أردنا ليوسف، ذكره ابن القاسم. والرابع: دبرنا له بأن ألهمناه ما فعل بأخيه ليتوصل إلى حبسه. قال ابن الأنباري: لما دبر الله ليوسف ما دبر من ارتفاع المنزلة وكمال النعمة على غير ما ظن إخوته، شبه بالكيد من المخلوقين، لأنهم يسترون ما يكيدون به عن يكيديونه.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ في الرماد بالدين هاهنا قولان: أحدهما: أنه السلطان، فالمعنى: في سلطان الملك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه القضاء، فالمعنى: في قضاء الملك، لأن قضاء الملك أن من سرق إنما يضرب ويُعزَّم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وبيانه أنه لو أجرى أخاه على حكم الملك ما أمكنه حبسه، لأن حكم الملك الغرم والضرب فحسب، فأجرى الله على السنة إخوته أن جزاء السارق الاسترقاق، فكان ذلك مما كاد الله ليوسف لطفاً حتى أظفره بمراده بمشيئة الله، فذلك معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وقيل: إلا أن يشاء الله إظهار علة يستحق بها أخاه.

قوله تعالى: ﴿تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ مِمَّنْ شَاءَ﴾ وقرأ يعقوب «يرفع درجات من يشاء» بالياء فيهما. وقرأ أهل الكوفة «درجات» بالتنونين، والمعنى: نرفع الدرجات بصنوف العطاء، وأنواع الكرامات، وأبواب العلوم، وقهر الهوى، والتوفيق للهدى، كما رفعنا يوسف. ﴿وَتُوقَفُ كُلُّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ أي: فوق كل ذي علم رفعه الله بالعلم من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى الله تعالى، والكمال في العلم معدوم من غيره. وفي مقصود هذا الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: يوسف أعلم من إخوته، وفوقه من هو أعلم منه. والثاني: أنه تبه على تعظيم العلم، وبيّن أنه أكثر من أن يحاط به. والثالث: أنه تعليم للعالم التواضع لئلا يعجب.

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَسْرَحْنَا يُوْسُفَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّهْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ سَرَّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ آيَةً كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَكَانَهُ اللَّهُ أَنْ تَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا نَطَّلِمُونَ﴾ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف: ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ يعنون بنيامين ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ يعنون يوسف. قال المفسرون: عوقب يوسف ثلاث مرات، قال للساقى: ﴿أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ فلبث في السجن بضع سنين، وقال للعزيز: ﴿يَعْلَمُ أَيُّ لَمْ أَخْتَهُ بِالْقَبِيِّ﴾، فقال له جبريل: ولا حين هممت؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، وقال لإخوته: ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾، فقالوا: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾. وفي ما عنوا بهذه السرقة سبعة أقوال: أحدها: أنه كان يسرق الطعام من مائدة أبيه في سني المجاعة، فيطعمه للمساكين، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه سرق مكحلة لخالته، رواه أبو مالك عن ابن عباس. والثالث: أنه سرق صنماً لجده أبي أمه، فكسره وألقاه

في الطريق، فعيرته إخوته بذلك، قاله سعيد بن جبير، ووهب بن منبه، وقتادة. والرابع: أن عمه يوسف - وكانت أكبر ولد إسحاق - كانت تحضن يوسف تحبه حباً شديداً، فلما ترعرع، طلبه يعقوب، فقالت: ما أقدر أن يغيب عني، فقال: والله ما أنا بتاركه، فعمدت إلى منطقة إسحاق، فربطتها على يوسف تحت ثيابه، ثم قالت: لقد فقدت منطقة إسحاق، فانظروا من أخذها، فوجدوها مع يوسف، فأخبرت يعقوب بذلك، وقالت: والله إنه لي أصنع فيه ما شئت، فقال: أنت وذاك، فما قدر عليه يعقوب حتى ماتت، فذاك الذي عيرته به إخوته، رواه ابن أبي نجيج عن مجاهد. والخامس: أنه جاءه سائل يوماً، فسرق شيئاً، فأعطاه السائل، فعيروه بذلك. وفي ذلك الشيء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان بيضة، قاله مجاهد. والثاني: أنه شاة، قاله كعب. والثالث: دجاجة، قاله سفيان بن عيينة. والسادس: أن بني يعقوب كانوا على طعام، فنظر يوسف إلى عرق، فخبأه، فعيروه بذلك، قاله عطية العوفي، وإدريس الأودي. قال ابن الأنباري: وليس في هذه الأفعال كلها ما يوجب السرقة، لكنها تشبه السرقة، فعيرته إخوته بذلك عند الغضب. والسابع: أنهم كذبوا عليه فيما نسبوه إليه، قاله الحسن. وقرأ أبو رزين، وابن أبي عبيدة: «فقد سُرِق» بضم السين وكسر الراء وتشديدها.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَقِيِّهِ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الكلمة التي ذكرت بعد هذا، وهي قوله: ﴿أَنْتَ سَرٌّ مُكَنَّاءٌ﴾، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى الكلمة التي قالوها في حقه، وهي قولهم: ﴿فَقَدْ سَرَّكَ أَحَ لَمَّ مِنْ قَبْلُ﴾، وهذا معنى قول أبي صالح عن ابن عباس، فعلى هذا يكون المعنى: أسر جواب الكلمة فلم يجبهم عليها. والثالث: أنها ترجع إلى الحجة، المعنى: فأسر الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ سَرٌّ مُكَنَّاءٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: سرٌ صنيعاً من يوسف لما قدمتم عليه من ظلم أخيكم وعقوق أبيكم، قاله ابن عباس. والثاني: سرٌ منزلة عند الله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: تقولون، قاله مجاهد. والثاني: بما تكذبون، قاله قتادة. قال الزجاج: المعنى: والله أعلم أسرق أخ له، أم لا. وذكر بعض المفسرين أنه لما استخرج الصواع من رحل أخيه، نقر الصواع، ثم أدناه من أذنه، فقال: إن صواعي هذا يخبرني أنكم كنتم اثني عشر رجلاً، وأنكم انطلقتم بأخ لكم فبعتموه، فقال بنيامين: أيها الملك، سل صواعك عن أخي، أحي هو؟ فقهره، ثم قال: هو حي، وسوف تراه، فقال: سل صواعك، من جعله في رحلي؟ فقهر، وقال: إن صواعي هذا غضبان، وهو يقول: كيف تسألني عن صاحبي وقد رأيت مع من كنت؟ فغضب روبيل، وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لم يطاقوا، فإذا مس أحدهم الآخر ذهب غضبه، فقال: والله أيها الملك لتتركنا، أو لأصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل إلا ألقت ما في بطنها، فقال يوسف لابنه: قم إلى جنب روبيل فامسه، ففعل الغلام، فذهب غضبه، فقال روبيل: ما هذا؟! إن في هذا البلد من ذرية يعقوب؟ قال يوسف: ومن يعقوب؟ فقال: أيها الملك، لا تذكر يعقوب، فإنه إسرائيل الله ابن ذبيح الله ابن خليل الله. فلما لم يجدوا إلى خلاص أخيهم سبيلاً، سأله أن يأخذ منهم بديلاً به، فذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْزُوقُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ أي: في سنه، وقيل: في قدره، ﴿فَخَذَ أَدْنَا مَكَانَهُ﴾ أي: تستعبده بدلاً عنه ﴿إِنَّا نَرْنِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: فيما مضى. والثاني: إن فعلت. ﴿قَالَ مَكَاءُ اللَّهِ﴾ قد سبق تفسيره [يوسف: ٢٣]، والمعنى: أعوذ بالله أن نأخذ بريئاً بسيقم.

﴿فَلَمَّا أَنْتَبَسُوا مِنْهُ حَكَمُوا حَيْثُ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَسْمَعُوا أَنَّ أَبَانَكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْتِفًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلِ مَا قَرَأْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ آتِيَنَّكَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْتِيَ إِلَيْكَ أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾﴾ أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيُّكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّكَ سَرَّقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْعَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْتَبَسُوا مِنْهُ﴾ أي: أسوا. وفي هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى يوسف، فالمعنى: يسوا من يوسف أن يخلي سبيل أخيه. والثاني: إلى أخيه، فالمعنى: يسوا من أخيه.

قوله تعالى: ﴿حَكَمُوا حَيْثُ﴾ أي: اعترضوا الناس ليس معهم غيرهم، يتناجون ويتناظرون ويتشاورون، يقال: قوم نجى، والجمع أنجية، قال الشاعر:

إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمَ كَانُوا أَنْجِيَنِي وَاضْطَرَبْتَ أَغْتَابَهُمْ كَالْأَرْشِيَّةِ<sup>(١)</sup>  
 وإنما وُحِدَ «نجياً» لأنه يجري مجرى المصدر الذي يكون للثنتين والجمع والمؤنث بلفظ واحد. وقال  
 الزجاج: انفردوا متناجين فيما يعملون في ذهابهم إلى أبيهم وليس معهم أخوهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كبيرهم في العقل، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه يهوذا، ولم  
 يكن أكبرهم سناً، وإنما كان أكبرهم سناً روبييل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل. والثاني:  
 أنه شمعون، قاله مجاهد. والثاني: أنه كبيرهم في السن وهو روبييل، قاله قتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَلْمِزُوا أَنَا أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُم مَّوْفِقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ في حفظ أخيكم ورده إليه ﴿وَمِن قَبْلِ مَا قُرْطَشَ فِي  
 يَؤُسَ﴾ قال الفراء: «ما» في موضع رفع، كأنه قال: ومن قبل هذا تفريطكم في يوسف، وإن شئت جعلتها نصباً،  
 المعنى: ألم تعلموا هذا، وتعلموا من قبل تفريطكم في يوسف. وإن شئت جعلت «ما» صلة، كأنه قال: ومن قبل قرطتم  
 في يوسف. قال الزجاج: وهذا أجود الوجوه، أن تكون «ما» لغواً.

قوله تعالى: ﴿فَلَنَ أُنَبِّئَنَّكَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: لن أخرج من أرض مصر، يقال: بَرِحَ الرَّجُلُ بَرَاْحًا: إِذَا تَنَحَّى عَنْ مَوْضِعِهِ.  
 ﴿حَتَّى يَأْتِيَ رَبِّي﴾ قال ابن عباس: حتى يبعث إليّ أن أتيه، ﴿أَوْ يَخُذَكُمُ اللَّهُ إِلَيْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أو يحكم الله لي،  
 فیردُ أَخِي عَلَيَّ. والثاني: يحكم الله لي بالسيف، فأحارب من حبس أخي. والثالث: يقضي في أمري شيئاً، ﴿وَهُوَ خَيْرٌ  
 الْمَكْرُوبِينَ﴾ أي: أعدلهم وأفضلهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ سَرَقٌ﴾ وقرأ ابن عباس، والضحاك، وابن أبي سريج عن الكسائي: «سُرِقٌ» بضم السين  
 وتشديد الراء وكسرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: وما شهدنا عليه بالسرقه إلا بما علمنا، لأننا رأينا  
 المسروق في رحله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يؤخذ بسرقة إلا بما  
 علمنا من دينك، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَقْتَبِحَ حَؤُوسِيْنَ﴾ ثمانية أقوال: أحدها: أن الغيب هو الليل،  
 والمعنى: لم نعلم ما صنع بالليل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وهذا يدل على أن التهمة وقعت به ليلاً. والثاني: ما  
 كنا نعلم أن ابنك يسرق، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال عكرمة، وقاتدة، ومكحول. قال ابن قتيبة: فالمعنى: لم  
 نعلم الغيب حين أعطيناك الموثق لتأيتنك به أنه يسرق فيؤخذ. والثالث: لم نستطع أن نحفظه فلا يسرقه، رواه  
 عبد الوهاب عن مجاهد. والرابع: لم نعلم أنه سرق للملك شيئاً، ولذلك حكمنا باسترقاق السارق، قاله ابن زيد.  
 والخامس: أن المعنى: قد رأينا السرقة قد أخذت من رحله، ولا علم لنا بالغيب فلعلمهم سرّوه، قاله ابن إسحاق.  
 والسادس: ما كنا نغيب ابنك حافظين، إنما نقدر على حفظه في محضره، فإذا غاب عنا، خفيت عنا أموره. والسابع:  
 لو علمنا من الغيب أن هذه البلية تقع بابنك ما سافرنا به، ذكرهما ابن الأنباري. والثامن: لم نعلم أنك تُصَابُ به كما  
 أصبت بيوسف، ولو علمنا لم نذهب به، قاله ابن كيسان.

﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدُوقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ﴾ المعنى: قولوا لأبيكم: سل أهل القرية ﴿الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ يعنون مصر ﴿وَالْعِيرَ الَّتِي  
 أَقَلْنَا فِيهَا﴾ أي: وأهل العير، وكان قد صاحبهم قوم من الكنعانيين. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون  
 المعنى: وسل القرية والعير فإنها تعقل عنك لأنك نبي، والأنبياء قد تخاطبهم الأحجار والبهايم، فعلى هذا تسلم الآية  
 من إضمار.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ حَمِيدٌ عَسَىٰ أَن يَأْتِيَنَّكَ بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

(١) البيت لسحيم بن وثيل اليربوعي، كما في «اللسان»: نجا، وروايته فيه: «واضطرب القوم اضطراب الأرشية»، وهو غير منسوب في «مشكل القرآن»  
 ٢٢٠، و«القرطبي» ٩/٢٤١. قال ابن بري: حكى القاضي الجرجاني عن الأصمعي وغيره: أنه يصف قوماً اتبعهم السير والسر، فرقوا على ركبهم،  
 واضطربوا عليها، وشد بعضهم على ناقته حذار سقوطه من عليها. وقيل: إنما ضربه مثلاً لنزول الأمر المهيم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ في الكلام اختصار، والمعنى: فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ذلك، فقال لم هذا، وقد شرحناه في أول السورة [يوسف: ١٨]. واختلّفوا لأي علة قال لهم هذا القول، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظن أن الذي تخلف منهم، إنما تخلف حيلة ومكرأ ليصدّقهم، قاله وهب بن منبه. والثاني: أن المعنى: سوّلت لكم أنفسكم أنْ خروجوكم بأخيكم يجلب نفعاً، فجرّ ضرراً، قاله ابن الأنباري. والثالث: سوّلت لكم أنه سرق، وما سرق. قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي يَهْرٌ جَمِيعاً﴾ يعني: يوسف وبنيامين وأخاهما المقيم بمصر. وقال مقاتل: أقام بمصر يهوذا وشمعون، فأراد بقوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَنِي يَهْرٌ﴾ يعني: الأربعة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ﴾ أي: بشدة حزني، وقيل: بمكانهم، ﴿الْكَلِيمُ﴾ فيما حكم علي.

﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَيُّضًا عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ مِنْ أَلْحَزَنِ فَهُوَ كَاظِمٌ ﴿٨٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عن ولده أن يطيل معهم الخطب، وانفرد بحزنه، وهجّ عليه ذكر يوسف ﴿وَقَالَ يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ﴾ قال ابن عباس: يا طول حزني على يوسف. قال ابن قتيبة: الأسف: أشد الحسرة. قال سعيد بن جبير: لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يُعْطَ الأنبياء قبلهم: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَلِنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]، ولو أعطيتها الأنبياء لأعطيا يعقوب؛ إذ يقول: ﴿يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ﴾. فإن قيل: هذا لفظ الشكوى، فأين الصبر؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه شكاً إلى الله تعالى، لا منه. والثاني: أنه أراد به الدعاء، فالمعنى: يا رب ارحم أسفي على يوسف. وذكر ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال: نداء يعقوب الأسف في اللفظ من المجاز الذي يُعنى به غير المظهر في اللفظ، وتلخيصه: يا إلهي ارحم أسفي، أو أنت راء أسفي، وهذا أسفي، فنادى الأسف في اللفظ، والمنادى في المعنى سواه، كما قال: «يا حسرتنا» والمعنى: يا هؤلاء تنهوا على حسرتنا، قال: والحزن ونفور النفس من المكروه والبلاء لا عيب فيه ولا مآثم إذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثّم ولم يشك إلا إلى ربه، فلما كان قوله: «يا أسفي» شكوى إلى ربه، كان غير ملوم. وقد روي عن الحسن أن أخاه مات، فجزع الحسن جزعاً شديداً، فعوتب في ذلك، فقال: ما وجدت الله عاب على يعقوب الحزن حيث قال: «يا أسفي على يوسف».

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّضًا عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ مِنْ أَلْحَزَنِ﴾ أي: انقلبت إلى حال البياض. وهل ذهب بصره، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه ذهب بصره، قاله مجاهد. والثاني: ضعف بصره لبياض تغشاه من كثرة البكاء، ذكره الماوردي. وقال مقاتل: لم يُبصر بعينه ست سنين. قال ابن عباس: وقوله: «من الحزن» أي: من البكاء، يريد أن عينه ابيضت لكثرة بكائه، فلما كان الحزن سبباً للبكاء، سمي البكاء حزناً. وقال ثابت البناني: دخل جبريل على يوسف، فقال: أيها الملك الكريم على ربه، هل لك علم بيعقوب؟ قال: نعم. قال: ما فعل، قال: ابيضت عيناه، قال: ما بلغ حزنه؟ قال: حزن سبعين تكلي، قال: فهل له على ذلك من أجر؟ قال: أجر مائة شهيد. وقال الحسن البصري: ما فارق يعقوب الحزن ثمانين سنة، وما جفّت عينه، وما أحد يومئذٍ أكرم على الله منه حين ذهب بصره.

قوله تعالى: ﴿فَهُوَ كَاظِمٌ﴾ الكاظم بمعنى الكاظم، وهو الممسك على حزنه فلا يظهره، قاله ابن قتيبة. وقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَمًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَيٍّ إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ يَبْنِي أَذْهَبُوا فَحَسَبُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَجِبِهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: والله، وجواب هذا القسم «لا» المضمرة التي تأويلها: تالله لا تفتأ، فلما كان موضعها معلوماً خفف الكلام بسقوطها من ظاهره، كما تقول العرب: والله أقصدك أبداً، يعنون: لا أقصدك، قال امرؤ القيس:

فَقُلْتُ يَمِينُ اللَّوْ أَبْرَحَ قَاعِدًا  
وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي <sup>(١)</sup>

(١) «ديوانه» ٣٢، و«الطبري» ٤٢/١٣، و«تأويل مشكل القرآن» ١٧٤، و«الصناعتين» ١٣٨، و«القرطبي» ٢٤٩/٩، و«اللسان» يمن.

يريد: لا أبرح، وقالت الخنساء:

فَأَقْسَمْتُ آسَى عَلَى هَالِكِ

أرادت: لا آسى، وقال الآخر:

لَمْ يَشْعُرِ التُّغْثُ مَا عَلَيْهِ مِنَ الـ

تَالَهُ أَنْسَى مُصِيبَتِي أَبَدًا

وقرأ أبو عمران، وابن محيصن، وأبو حيوة: «قالوا بالله» بالياء، وكذلك كل قَسَم في القرآن. وأما قوله: «فتنا» فقال المفسرون وأهل اللغة: معنى «فتنا» تزال، فمعنى الكلام: لا تزال تذكر يوسف، وأنشد أبو عبيدة:

فَمَا فَيَّتَتْ خَيْلٌ تُثُوبٌ وَتَدْعِي

وأنشد ابن القاسم:

فَمَا فَيَّتَتْ مِنَّا رِعَالٌ كَانَتْهَا

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الدِّيف، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال

ابن قتيبة: يقال: أحرضه الحزن، أي: أدنفه. قال أبو عبيدة: الحرض: الذي قد أذابه الحزن أو الحُب، وهي في موضع مُحْرَض. وأنشد:

إِنِّي امْرُؤٌ لَجَّ بِي حُبٌّ فَأَحْرَضَنِي

رِعَالُ الْقَطَا حَتَّى اخْتَوَيْنَ بَنِي صَخْرٍ

أي: أذابني. وقال الزجاج: الحرض: الفاسد في جسمه، والمعنى: حتى تكون مدنفاً مريضاً. والثاني: أنه الذاهب العقل، قاله الضحاك عن ابن عباس. وقال ابن إسحاق: الفاسد العقل. قال الزجاج: وقد يكون الحرض: الفاسد في أخلاقه. والثالث: أنه الفاسد في جسمه وعقله، يقال: رجل حارض وحررض، فحارض يثني ويُجمع ويؤنث، وحررض لا يُجمع ولا يثني، لأنه مصدر، قاله الفراء. والرابع: أنه الهرم، قاله الحسن، وقاتدة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَو تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ يعنون: الموتى. فإن قيل: كيف حلفوا على شيء يجوز أن يتغير؟

فالجواب: أن في الكلام إضماراً، تقديره: إن هذا في تقديرنا وظننا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِيِّ﴾ قال ابن قتيبة: البئ: أشد الحزن، سمي بذلك، لأن صاحبه لا يبصر عليه حتى

يبثه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِلَهُ﴾ المعنى: إني لا أشكو إليكم، وذلك لما عتفوه بما تقدم ذكره. وروى الحاكم أبو عبد الله

في «صحيحه» من حديث أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «كان ليعقوب أخ مؤاخ، فقال له ذات يوم: يا يعقوب، ما الذي أذهب بصرك؟ وما الذي قوَسَ ظهرك؟ قال: أمّا الذي أذهب بصري، فالبكاء على يوسف، وأما الذي قوَسَ ظهري، فالحزن على بنيامين، فأناه جبريل، فقال: يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك: أما تستحي أن تشكو إلى غيري؟ فقال: إنما أشكو بَنِي وَحزني إلى الله، فقال جبريل: الله أعلم بما تشكو، ثم قال يعقوب: أي رب، أما ترحم الشيخ الكبير؟ أذهبت بصري، وقوَسْتَ ظهري، فاردد عليّ ريحاني أشمه شمة قبل الموت، ثم اصنع بي يا رب ما شئت، فأناه جبريل، فقال: يا يعقوب، إن الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر، فوعزتي لو كانا ميتين لنشرتهما لك، اصنع طعاماً للمساكين، فإن أحب عبادي إليّ المساكين، وتدرى لم أذهبت بصرك، وقوَسْتَ ظهرك، وصنع إخوة يوسف بيوسف ما صنعوا؟ لأنكم ذبحتم شاة، فأتاكم فلان المسكين وهو صائم، فلم تطعموه منها. فكان يعقوب بعد

(١) «ديوانها» ١٢٠.

(٢) البيت لأوس بن حجر التميمي: «ديوانه» ٥٨ وقد استشهد به أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ٣١٦/١، و«الطبري» ٣٩/١٣، و«شواهد الكشاف» ١٦٨.

(٣) البيت لعبد الله بن عمر بن عبد الله العرجي في «مجاز القرآن» ٣١٧/١، و«الطبري» ٤٢/١٣، و«القرطبي» ٢٥٠/٩، و«الاشفاق» ٤٨، و«السطح» ٤٢٢، و«الصالح»، و«اللسان»: حرض.



ذلك إذا أراد الغداء أمر منادياً فنادى: ألا من أراد الغداء من المساكين فليتغذَّ مع يعقوب، وإذا كان صائماً، أمر منادياً فنادى: من كان صائماً فليُفطر مع يعقوب<sup>(١)</sup>. وقال وهب بن منبه: أوحى الله تعالى إلى يعقوب: أتدري لم عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة؟ قال: لا، قال: لأنك شويت عناقاً وقثرت على جارك وأكلت ولم تطعمه. وذكر بعضهم أن السبب في ذلك أن يعقوب ذبح عجل بقرة بين يديها، وهي تخور، فلم يرحمها. فإن قيل: كيف صبر يوسف عن أبيه بعد أن صار ملكاً؟ فقد ذكر المفسرون عنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون ذلك عن أمر الله تعالى، وهو الأظهر. والثاني: لثلا يظن الملك بتعجيل استدعائه أهله، شدة فافتهم. والثالث: أنه أحب بعد خروجه من السجن أن يدرج نفسه إلى كمال السرور. والصحيح أن ذلك كان عن أمر الله تعالى، ليرفع درجة يعقوب بالصبر على البلاء. وكان يوسف يلاقي من الحزن لأجل حزن أبيه عظيماً، ولا يقدر على دفع سببه.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ بِرَبِّكَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأنا سنسجد له، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أعلم من سلامة يوسف ما لا تعلمون. قال ابن السائب: وذلك أن ملك الموت أتاه، فقال له يعقوب: هل قبضت روح ابني يوسف؟ قال: لا. والثالث: أعلم من رحمة الله وقدرته ما لا تعلمون، قاله عطاء. والرابع: أنه لما أخبره بنوه بسيرة العزيز، طمع أن يكون هو يوسف، قاله السدي، قال: ولذلك قال لهم: ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسَّبُوا﴾. وقال وهب بن منبه: لما قال له ملك الموت: ما قبضت روح يوسف، تباشر عند ذلك، ثم أصبح، فقال لبنيه: ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسَّبُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾. قال أبو عبيدة: «تحسسوا» أي: تخبروا والتمسوا في المظان. فإن قيل: كيف قال: «من يوسف» والغالب أن يقال: تحسست عن كذا؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن المعنى: عن يوسف، ولكن نابت عنها «من» كما تقول العرب: حدثني فلان من فلان، يعنون عنه. والثاني: أن «من» أوثرت للتبعض، والمعنى: تحسسوا خبراً من أخبار يوسف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من رحمة الله، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: من فرج الله، قاله ابن زيد. والثالث: من توسعة الله، حكاه ابن القاسم. قال الأصمعي: الروح: الاستراحة من غم القلب. وقال أهل المعاني: لا تياسوا من الروح الذي يأتي به الله، ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ لأن المؤمن يرجو الله في الشدائد.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلْنَا الشَّرُّ وَرَجَعْنَا بِضَعَعَةٍ مُرْجَلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَصَدَقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُصْذِقِينَ﴾ (٨٨) قَالَ هَلْ عَلِمْتَ مَا قَلَّمْتُ يُوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتَ جَاهِلُونَ (٨٩) قَالُوا أَوَلَيْكَ لَأَنْتَ يُوْسُفَ قَالَ أَنَا يُوْسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْبِرِينَ (٩٠) قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيلِينَ (٩١) قَالَ لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٢) أَذْهَبُوا بِقِيمِي هَذَا فَأَلْفُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَتُوفِ بِأَفْئِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٣)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فخرجوا إلى مصر، فدخلوا على يوسف، ف ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ وكانوا يسئون ملكهم بذلك، ﴿مَسْنَا وَأَهْلْنَا الشَّرُّ﴾ يعنون الفقر والحاجة ﴿وَرَجَعْنَا بِضَعَعَةٍ مُرْجَلَةٍ﴾. وفي ماهية تلك البضاعة سبعة أقوال: أحدها: أنها كانت دراهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها كانت متاعاً رثاً كالحبل والغرارة<sup>(٢)</sup>، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. والثالث: كانت أقطاً<sup>(٣)</sup> قاله الحسن. والرابع: كنت

(١) الحاكم في «المستدرک» ٣٤٨/٢ وقال: هكذا في سماعي بخط يد حفص بن عمر بن الزبير، وأظن الزبير وهما من الراوي، فإنه حفص بن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري ابن أخي أنس بن مالك، فإن كان كذلك فالحديث صحيح، وقد رواه إسحاق بن راهويه مسلماً ٤٠٧ هـ. وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٨٨/٢ من رواية ابن أبي حاتم، وقال: وهذا حديث غريب فيه تكارة. وخرجه الهيثمي في «المجموع» ٤٠٧/٧، وقال: رواه الطبراني في «الصغير» و«الأوسط» عن شيخه محمد بن أحمد الباهلي البصري وهو ضعيف جداً. وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٢٤/٤، وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في كتاب «الفرج بعد الشدة»، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) الغرارة، بكسر العين: الجوالق، واحدة الغرائق، وربما كان معرباً. (٣) الأقط؛ اللبن المجفف الذي لم يتزع زبده.

نعلاً وأدماً، رواه جوير عن الضحاك. والخامس: كانت سوق المقل<sup>(١)</sup>، روي عن الضحاك أيضاً. والسادس: حبة الخضراء وصنوبر، قاله أبو صالح. والسابع: كانت صوفاً وشيثاً من سمن، قاله عبد الله بن الحارث. وفي المزجاة خمسة أقوال: أحدها: أنها القليلة. روى العوفي عن ابن عباس قال: دراهم غير طائفة، وبه قال مجاهد، وابن إسحاق، وابن قتيبة. قال الزجاج: تأويله في اللغة أن التزجية: الشيء الذي يدافع به، يقال: فلان يزجي العيش، أي: يدفع بالقليل ويكتفي به، فالمعنى: جئنا ببضاعة إنما ندافع بها ونتقوت، وليست مما يتسع به، قال الشاعر:

الْوَاهِبُ الْمَاءَةَ الْهَجَانَ وَعَبْدَهَا      عُودًا تُزْجِي خَلْفَهَا أَظْفَالَهَا<sup>(٢)</sup>

أي: تدفع أطفالها. والثاني: أنها الرديئة، رواه الضحاك عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: إنما قيل للرديئة: مزجاة لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن ينفقها، قال: وهي من الإجزاء، والإجزاء عند العرب: السُّوق والدفع، وأنشد:

لِيَبْنِكَ عَلَى مِلْحَانَ ضَيْفٌ مُدْفَعٌ      وَأَرْمَلَةٌ تُزْجِي مَعَ اللَّئِيلِ أَرْمَلًا<sup>(٣)</sup>

أي: تسوقه. والثالث: الكاسدة، رواه الضحاك أيضاً عن ابن عباس. والرابع: الرثة، وهي المتاع الخلق، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. والخامس: الناقصة، رواه أبو حصين عن عكرمة.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْفَىٰ لَنَا الْكَلْبَ﴾ أي: أتمه لنا ولا تنقصه لرداءة بضاعتنا.

قوله تعالى: ﴿وَتَصَدَّقَ عَلَيْنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: تصدَّق علينا بما بين سعر الجياد والرديئة، قاله سعيد بن جبيرة، والسدي. قال ابن الأنباري: كان الذي سأله من المسامحة يشبه التصدَّق، وليس به. والثاني: بردٌ أختنا، قاله ابن جريج، قال: وذلك أنهم كانوا أنبياء، والصدقة لا تحل للأنبياء. والثالث: وتصدَّق علينا بالزيادة على حقنا، قاله ابن عيينة، وذهب إلى أن الصدقة قد كانت تحل للأنبياء قبل نبينا ﷺ، حكاه عنه أبو سليمان الدمشقي، وأبو الحسن الماوردي، وأبو يعلى بن الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ أي: بالثواب. قال الضحاك: لم يقولوا: إن الله يجزيك إن تصدقت علينا، لأنهم لم يعلموا أنه مؤمن.

قوله تعالى: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ يَٰيُوسُفُ وَأَخِيهِ﴾ في سبب قوله لهم هذا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرج إليهم نسخة الكتاب الذي كتبه على أنفسهم ببيعه من مالك بن زعر، وفي آخر الكتاب: «وكتب يهوذا» فلما قرؤوا الكتاب اعترفوا بصحته وقالوا: هذا كتاب كتبناه على أنفسنا عند بيع عبدٍ كان لنا، فقال يوسف عند ذلك: إنكم تستحقون العقوبة، وأمر بهم ليُقتلوا، فقالوا: إن كنت فاعلاً، فإذهب بامتعتنا إلى يعقوب، ثم أقبل يهوذا على بعض إخوته، وقال: قد كان أبونا متصل الحزن لفقد واحد من ولده، فكيف به إذا أخبر بهلكتنا أجمعين؟ فرقَّ يوسف عند ذلك وكشف لهم أمره، وقال لهم هذا القول، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم لما قالوا: ﴿مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضَّرَّ﴾ أدركته الرحمة، فقال لهم هذا، قاله ابن إسحاق. والثالث: أن يعقوب كتب إليه كتاباً: إن رددت ولدي، وإلا دعوتُ عليك دعوةً تترك السابغ من ولدك، فبكى، وقال لهم هذا. وفي «هل» قولان: أحدهما: أنها استفهام لتعظيم القصة لا يراد به نفس الاستفهام. قال ابن الأنباري: والمعنى: ما أعظم ما ارتكبتم، وما أسمح ما آثرتم من قطيعة الرحم وتضييع الحق، وهذا مثل قول العربي: أتدري من عصيت؟ هل تعرف من عايت؟ لا يريد بذلك الاستفهام، ولكن يريد تفضيح الأمر، قال الشاعر:

أَتَرْجُو بَنُو مَرَوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي

(١) السوق: طعام يتخذ من دقيق الشعير أو الحنطة المقلو، ويقال لسويق المقل: الحنّي، ولسويق النبق: الفتي، وقال أعرابي بصفه: هو عدة المسافر، وطعام المجلان، وبلغة المريض.

(٢) البيت للأعشى في «ديوانه» ٢٩ من قصيدة يمدح بها قيس بن معد يكرب، والهجان: جمع هجين، وهو الأبيض الكريم، يقال: إبل هجان، والعزة: الحديدات التاج، وزجي الشيء: دفعه برفق، يقول: إن الممدوح يهب المائة من الإبل وعيها، تتبعها أطفالها تسمى خلفها.

(٣) البيت في «اللسان»: رمل، أنشده ابن بري شاهداً على أن الأرملة: المرأة التي لا زوج لها.

لم يرد الاستفهام، إنما أراد أن هذا غير مرجو عندهم. قال: ويجوز أن يكون المعنى: هل علمتم عقبي ما فعلتم بيوسف وأخيه من تسليم الله لهما من المكروه؟ وهذه الآية تصديق قوله: ﴿لَتَنبِتَنَّهُ لِيَتَرَفِّعَ﴾. والثاني: أن «هل» بمعنى «قد» ذكره بعض أهل التفسير. فإن قيل: فالذي فعلوا بيوسف معلوم، فما الذي فعلوا بأخيه، وما سَعَوْا في جسده ولا أرادوه؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنهم فرّقوا بينه وبين يوسف، فنَعَصُوا عيشه بذلك. والثاني: أنهم آذَوْه بعد فُقد يوسف. والثالث: أنهم سَبَوْه لما قُذِف بسرقة الصاع. وفي قوله: ﴿إِذْ أُنْتَبِهَتْ جِهْلُوكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: إذ أنتم صبيان، قاله ابن عباس. والثاني: مذنبون، قاله مقاتل. والثالث: جاهلون بعقوق الأب، وقطع الرحم، وموافقة الهوى. والرابع: جاهلون بما يؤول إليه أمر يوسف، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ لَأَنَّ يُوْسُفَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو جعفر، وابن محيصن: «إنك» على الخبر، وقرأ آخرون بهمزيين محققين، وأدخل بعضهم بينها ألفاً<sup>(١)</sup>. واختلف المفسرون، هل عرفوه، أم شبّهوه؟ على قولين: أحدهما: أنهم شبّهوه بيوسف، قاله ابن عباس في رواية. والثاني: أنهم عرفوه، قاله ابن إسحاق. وفي سبب معرفتهم له ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تبسم، فشبهوا ثناياه بثنايا يوسف، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه كانت له علامة كالشامة في قرنه، وكان ليعقوب مثلها، ولإسحاق مثلها، وللسارة مثلها، فلما وضع التاج عن رأسه، عرفوه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه كشف الحجاب، فعرفوه، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ﴾ قال ابن الأنباري: إنما أظهر الاسم، ولم يقل: أنا هو، تعظيماً لما وقع به من ظلم إخوته، فكانه قال: أنا المظلوم المستحل منه، المراد قتله، فكفى ظهور الاسم من هذه المعاني، ولهذا قال: ﴿وَهَذَا أَحْسَنُ﴾ وهم يعرفونه، وإنما قصد: وهذا المظلوم كظلمي.

قوله تعالى: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بخير الدنيا والآخرة. والثاني: بالجمع بعد الفرقة. والثالث: بالسلامة ثم بالكرامة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾ قرأ ابن كثير في رواية قنبل: «من يتقي ويصبر» بياء في الوصل والوقف، وقرأ الباقون بغير ياء في الحالين. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: من يتق الزنى ويصبر على البلاء. والثاني: من يتق الزنى ويصبر على العزبة. والثالث: من يتق الله ويصبر على المصائب، رويت هذه الأقوال عن ابن عباس. والرابع: يتق معصية الله ويصبر على السجن، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿فَارْتَأَى أَنَّ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: أجر من كان هذا حاله.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّكَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي: اختارك وفضلك. وبماذا عنوا أنه فضلته فيه؟ أربعة أقوال: أحدها: بالملك، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: بالصبر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: بالحلم والصفح عنا، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: بالعلم والعقل والحسن وسائر الفضائل التي أعطاها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ قال ابن عباس: لمدننين آثمين في أمرك. قال ابن الأنباري: ولهذا اختير «خاطئين» على «مخطئين»، وإن كان «أخطأ» على السن الناس أكثر من «خطئ يخطأ» لأن معنى خطئ يخطأ، فهو خاطئ: آثم، ومعنى أخطأ يخطئ، فهو مخطئ: ترك الصواب ولم يأثم، قال الشاعر:

عَبَادُكَ يَخْطِئُونَ وَأَنْتَ رَبُّ  
بِكُفْمِكَ الْمَنَائِبِ وَالْحُثُومِ<sup>(٢)</sup>

أراد: يأثمون. قال ويجوز أن يكون أثر «خاطئين» على «مخطئين» لموافقة رؤوس الآيات، لأن «خاطئين» أشبه بما قبلها. وذكر الفراء في معنى «إن» قولين: أحدهما: وقد كنا خاطئين. والثاني: وما كنا إلا خاطئين.

(١) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري ٥٥/١٢: والصواب من القراءة في ذلك عندنا، قراءة من قرأ بالاستفهام، لإجماع الحجة من القرء عليه. وقال ابن كثير ٤٨٩/٢: والقراءة المشهورة هي الأولى، لأن الاستفهام يدل على الاستعظام، أي: أنهم تجبروا من ذلك أنهم يترددون إليه من ستين وأكثر، وهم لا يعرفونه، وهو مع هذا يعرفهم ويكتم نفسه، فلها قالوا على سبيل الاستفهام: ﴿أَوَلَيْكَ لَأَنَّ يُوْسُفَ﴾؟

(٢) البيت غير منسوب في «اللسان»: خطأ.

قوله تعالى: ﴿لَا تُزَيِّبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: لا أعيركم بعد اليوم بهذا أبداً. قال ابن الأنباري: إنما أشار إلى ذلك اليوم، لأنه أول أوقات العفو، وسبيل العافي في مثله أن لا يراجع عقوبة. وقال ثعلب: قد تُرَبُّ فلان على فلان: إذا عدَّد عليه ذنوبه. وقال ابن قتيبة: لا تعبير عليكم بعد هذا اليوم بما صنعتم، وأصل التشريب: الإفساد، يقال: تُرِبُّ علينا: إذا أفسد، وفي الحديث: «إِذَا زَنَتِ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ، وَلَا يَثْرُبْ»<sup>(١)</sup> أي: لا يعيرها بالزنى. قال ابن عباس: جعلهم في جِلِّ، وسأل الله المغفرة لهم. وقال السدي: لما عزَّفهم نفسه، سألهم عن أبيه، فقالوا: ذهبت عيناه، فأعطاهم قميصه، وقال: «أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بِصِيرَةٍ» وهذا القميص كان في قصبه من فضة معلقاً في عنق يوسف لما ألقي في الجب، وكان من الجنة، وقد سبق ذكره (يوسف: ١٨، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِ بِصِيرَةٍ﴾ قال أبو عبيدة: يعود مبصراً. فإن قيل: من أين قطع على الغيب؟ فالجواب: أن ذلك كان بالوحي إليه، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْوِبَ بِأَيْمَانِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال الكلبي كان أهله نحواً من سبعين إنساناً.

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ أي: خرجت من مصر متوجهة إلى كنعان. وكان الذي حمل القميص يهوذا. قال السدي: قال يهوذا ليوسف: أنا الذي حملت القميص إلى يعقوب بدم كذب فأحزنته، وأنا الآن أحمل قميصك لأسره، فحمله، قال ابن عباس: فخرج حافياً حاسراً يعدو، ومعه سبعة أرغفة لم يستوف أكلها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿أَبُوهُمْ﴾ يعني يعقوب لمن حضره من أهله وقربائه وولد ولده ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾. ومعنى أجد: أشم، قال الشاعر:

وَلَيْسَ صَرِيحُ النَّعْشِ مَا تَسْمَعُونَهُ  
وَلَيْسَ قَتِيحُ الْجَسَكِ مَا تَجِدُونَهُ  
وَلَكِنَّهَا أَضْلَابُ قَوْمٍ تَقْصِفُ  
وَلَكِنَّهُ ذَاكَ الثَّنَاءُ الْمُخْلَفُ

فإن قيل: كيف وجد يعقوب ريحه وهو بمصر، ولم يجد ريحه من الجب وبعد خروجه منه، والمسافة هناك أقرب؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الله تعالى أخفى أمر يوسف على يعقوب في بداية الأمر لتقع البلية التي يتكامل بها الأجر، وأوجده ريحه من المكان النازح عند تقضي البلاء ومجيء الفرج. والثاني: أن هذا القميص كان في قصبه من فضة معلقاً في عنق يوسف على ما سبق بيانه، فلما نشره فاحت روائح الجنان في الدنيا فاتصلت بيعقوب، فعلم أن الرائحة من جهة ذلك القميص. قال مجاهد: هبت ريح فضربت القميص، ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة، فعلم أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص، فمن ثم قال: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾. وقيل: إن ريح الصبا استأذنت ربها في أن تأتي يعقوب بريح يوسف قبل البشير فأذن لها، فلذلك يستروح كل محزون إلى ريح الصبا، ويجد المكروبون لها رَوْحاً، وهي ريح لينة تأتي من ناحية المشرق، قال أبو صخر الهذلي:

إِذَا قُلْتُ هَذَا حِينِ أَسْلُو يَهِيحُنِي  
نَسِيْمُ الصَّبَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ الفَجْرُ<sup>(٣)</sup>

قال ابن عباس: وجد ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال ثمانين فرسخاً.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: تُجْهَلُونَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: تَسْفُهُونَ، رواه عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وقتادة، ومجاهد في رواية. وقال في رواية أخرى: لولا أن تقولوا: ذهب عقلك. والثالث: تَكْذِبُونَ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك. والرابع: تَهْرَمُونَ، قاله الحسن، ومجاهد في رواية. قال ابن فارس: الفَنْدُ: إنكار العقل من هرم.

(١) البخاري ٣١٠/٤، ومسلم ١٣٢٨/٣ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٢) شرح أشعار الهذليين، ٩٥٧.

والخامس: تعجزون، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: تسفّهون وتعجزون وتلومون، وأنشد:

يَا صَاحِبِي دَعَا لَوْسِي وَتَفْزِيدي  
فَلَيْسَ مَا فَاتَ مِنْ أَسْرِ بَمَرْدُودِ<sup>(١)</sup>

قال ابن جرير: وأصل التفتيد: الإفساد، وأقوال المفسرين تتقارب معانيها، وسمعت الشيخ أبا محمد بن الخشاب يقول: قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ تَفْزِدُونِ﴾ فيه إضمار، تقديره: لأخبرتكم أنه حي.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَمَيِّ سَلِيلِكَ الْكَذَّابِ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَمَيِّ سَلِيلِكَ الْكَذَّابِ﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن عباس: بنو بنيه خاطبوه بهذا، وكذلك قال السدي: هذا قول بني بنيه، لأن بنيه كانوا بمصر. وفي معنى هذا الضلال ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الخطأ، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: أنه الجنون، قاله سعيد بن جبير. والثالث: الشقاء والعناء، قاله مقاتل، يريد بذلك شقاء الدنيا.

﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ أَعْلَمَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ<sup>(٥)</sup> قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يهوذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منه، والسدي، والجمهور. والثاني: أنه شمعون، قاله الضحاك. فإن قيل: ما الفرق بين قوله هاهنا: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ﴾ وقال في موضع: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ٨٩]؟ فالجواب: أنهما لغتان لقريش خاطبهم الله بهما جميعاً، فدخل «أن» لتوكيد مضي الفعل، وسقوطها للاعتماد على إيضاح الماضي بنفسه، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ يعني القميص «عَلَى وَجْهِهِ» يعني يعقوب ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾، الارتداد: رجوع الشيء إلى حال قد كان عليها. قال ابن الأنباري: إنما قال: ارتد، ولم يقل: ردّ، لأن هذا من الأفعال المنسوبة إلى المفعولين، كقولهم: طالت النخلة، والله أطالها، وتحركت الشجرة، والله حركها. قال الضحاك: رجع إليه بصره بعد العمى، وقوته بعد الضعف، وشبابه بعد الهرم، وسروره بعد الحزن. وروى يحيى بن يمان عن سفيان قال: لما جاء البشير يعقوب، قال: على أي دين تركت يوسف؟ قال: على الإسلام، قال: الآن تمت النعمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ أَعْلَمَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فيه أقوال قد سبق ذكرها قبل هذا بقليل.

قوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ سأله أن يستغفر لهم ما أتوا، لأنه نبي مجاب الدعوة. ﴿قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ في سبب تأخيره لذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرهم لانتظار الوقت الذي هو مظنة الإجابة، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرهم إلى ليلة الجمعة، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(٧)</sup>. قال وهب: كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة. والثاني: إلى وقت السحر من ليلة الجمعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال طاووس: فوافق ذلك ليلة عاشوراء. والثالث: إلى وقت السحر، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وابن عمر، وقتادة، والسدي، ومقاتل. قال الزجاج: إنما أراد الوقت الذي هو أخلق لإجابة الدعاء، لا أنه صنّ عليهم بالاستغفار، وهذا أشبه بأخلاق الأنبياء ﷺ. والقول الثاني: أنه دفعهم عن التعجيل بالوعد. قال عطاء الخراساني: طلب الحوائج إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ، ألا ترى إلى قول يوسف: ﴿لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ وإلى قول يعقوب: ﴿سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾. والثالث: أنه أخرهم ليسأل يوسف، فإن عفا عنهم، استغفر لهم، قاله الشعبي. وروى عن أنس بن مالك أنهم قالوا: يا أبانا إن عفا الله عنا، وإلا فلا قرة عين لنا في الدنيا، فدعا يعقوب وأمن يوسف، فلم يجب فيهم عشرين سنة، ثم جاء جبريل فقال: إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك، وعفا ما صنعوا به، واعتقد موثيقهم من بعد على النبوة. قال المفسرون: وكان يوسف قد بعث مع البشير إلى يعقوب جهازاً ومائتي

(١) البيت لهان بن شيك المدوي في «مجاز القرآن» ٣١٨/١، و«الطبري» ٥٩/١٣، و«القرطبي» ٢٦٠/٩.

(٢) «الطبري» ٦٥/١٣ عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «قد قال أخي يعقوب: سوف استغفر لكم ربي، يقول: حتى تأتي ليلة الجمعة». وسنده

ضعيف، وقد أورده ابن كثير في «تفسيره» ٤٩٠/٢ وقال: وهذا غريب من هذا الوجه، وفي رقمه نظر، والله أعلم.

راحلة، وسأله أن يأتيه بأهله وولده. فلما ارتحل يعقوب ودنا من مصر، استأذن يوسف المليك الذي فوقه في تلقى يعقوب، فاذن له، وأمر الملا من أصحابه بالركوب معه، فخرج في أربعة آلاف من الجند، وخرج معهم أهل مصر. وقيل: إن الملك خرج معهم أيضاً. فلما التقى يعقوب ويوسف، بكيا جميعاً، فقال يوسف: يا أبت بكيت علي حتى ذهب بصرك، أما علمت أن القيامة تجمعني وإياك؟ قال: أي بني، خشيت أن تسلب دينك فلا نجتمع. وقيل: إن يعقوب ابتداءً بالسلام، فقال: السلام عليك يا مذهب الأحزان.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَايِينَ ﴿٩٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ يعني: يعقوب وولده. وفي هذا الدخول قولان: أحدهما: أنه دخول أرض مصر، ثم قال لهم: ﴿ادْخُلُوا مَعِيَ﴾ يعني البلد. والثاني: أنه دخول مصر، ثم قال لهم: ﴿ادْخُلُوا مَعِيَ﴾ أي: استوطنوها. وفي قوله: ﴿ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ قولان: أحدهما: أبوه وخالته، لأن أمه كانت قد ماتت، قاله ابن عباس والجمهور. والثاني: أبوه وأمه، قاله الحسن، وابن إسحاق. وفي قوله: ﴿إِن شَاءَ اللَّهُ ءَايِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، فالمعنى: سوف أستغفر لكم ربي إن شاء الله، إنه هو الغفور الرحيم، هذا قول ابن جريج. والثاني: أن الاستثناء يعود إلى الأمن. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه لم يبق بانصراف الحوادث عنهم. والثاني: أن الناس كانوا فيما خلا يخافون ملوك مصر، فلا يدخلون إلا بجوارهم. والثالث: أنه يعود إلى دخول مصر، لأنه قال لهم هذا حين تلقاهم قبل دخولهم، على ما سبق بيانه. والرابع: أن «إن» بمعنى: «إذ» كقوله: ﴿إِنَّ أَدْنَ قَضَىٰ﴾ [التور: ٢٣]. قال ابن عباس: دخلوا مصر يومئذ وهم ثقب وسبعون من ذكر وأنثى. وقال ابن مسعود: دخلوا وهم ثلاثة وتسعون، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف وسبعون ألفاً.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْمَرْثَىٰ وَحَرَّرَهُمَا وَوَدَّ الْحَسَنَ بَيْنَ إِخْوَتَيْهِ رَئِيًّا مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا لِرَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَلَّ بِكُمْ مِنَ الْعَدُوِّ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ الْمُؤَكِّمُ ﴿١٠٠﴾﴾

﴿رَبِّي قَدْ ءَاتَنِي مِنَ الْمَلِكِ عَلْمًا وَإِعْلَانًا فَاظْهَرَ الْكَاذِبِينَ وَأَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ بِأَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْمَرْثَىٰ﴾ في «أبويه» قولان قد تقدما في الآية التي قبلها. والعرش هاهنا: سرير المملكة، أجلس أبويه عليه ﴿وَحَرَّرَهُمَا﴾ يعني: أبويه وإخوته. وفي هاء «له» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى يوسف، قاله الجمهور. قال أبو صالح عن ابن عباس: كان سجودهم كهنية الركوع كما يفعل الأعاجم. وقال الحسن: أمرهم الله بالسجود لتأويل الرؤيا. قال ابن الأنباري: سجدوا له على جهة التحية، لا على معنى العبادة، وكان أهل ذلك الدهر يحيي بعضهم بعضاً بالسجود والانحناء، فحظره رسول الله ﷺ، فروى أنس بن مالك قال: «قال رجل: يا رسول الله، أهدنا ليلقى صديقه، أينحني له؟ قال: لا»<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: وخروا لله سجداً، رواء عطاء، والضحاك عن ابن عباس، فيكون المعنى: أنهم سجدوا شكراً لله إذ جمع بينهم وبين يوسف.

قوله تعالى: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَاكَ﴾ أي: تصديق ما رأيت، وكان قد رآهم في المنام يسجدون له، فأراه الله ذلك في اليقظة. واختلفوا فيما بين رؤياه وتأويلها على سبعة أقوال: أحدها: أربعون سنة، قاله سلمان الفارسي، وعبد الله بن شداد بن الهاد، ومقاتل. والثاني: اثنتان وعشرون سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: ثمانون سنة، قاله الحسن، والفضيل بن عياض. والرابع: ست وثلاثون سنة، قاله سعيد بن جبير، وعكرمة، والسدي. والخامس: خمس وثلاثون سنة، قاله قتادة. والسادس: سبعون سنة، قاله عبد الله بن شوذب. والسابع: ثمانون سنة، قاله ابن إسحاق. قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ أي: إليّ. والبَدْوُ: البَسْطُ من الأرض. وقال ابن عباس: البدو: البادية، وكانوا أهل عمود وماشية.

(١) روى الترمذي في «جامعه» ٩٧/٢، وابن ماجه في «سننه» ١٢٢٠/٢ عن أنس بن مالك ؓ قال: قال رجل: يا رسول الله، الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه، أينحني له؟ قال: «لا» قال: أفليترمه ويقبله؟ قال: «لا» قال: فأيضاؤه بيده ويصافحه؟ قال: «نعم». وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أي: أفسد بيننا. قال أبو عبيدة: يقال: نزع بينهم يتنزع، أي: أفسد وهيج، وبعضهم يكسر زاي يتنزع. ﴿إِنَّ رَجُلًا لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ أي: عالم بدقائق الأمور. وقد شرحنا معنى «اللطيف» في [الانعام: ١١٠٢]. فإن قيل: قد توالى على يوسف نعم خمسة، فما اقتصره على ذكر السجن، وهلاً ذكر الجُبِّ، وهو أصعب؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنه ترك ذكر الجُبِّ تكريماً، لئلا يذكر إخوته صنيعهم، وقد قال: ﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ﴾. والثاني: أنه خرج من الجُبِّ إلى الرق، ومن السجن إلى الملك، فكانت هذه النعمة أوفى. والثالث: أن طول لبثه في السجن كان عقوبة له، بخلاف الجُبِّ، فشكر الله على عفوهِ. قال العلماء بالسَّير: أقام يعقوب بعد قدومه مصر أربعاً وعشرين سنة. وقال بعضهم: سبع عشرة سنة في هنا عيش، فلما حضرته الوفاة أوصى إلى يوسف أن يُحمَل إلى الشام حتى يدفنه عند أبيه إسحاق، ففعل به ذلك، وكان عمره مائة وسبعاً وأربعين سنة، ثم إن يوسف تاق إلى الجنة، وعلم أن الدنيا لا تدوم فتمنَّى الموت، قال ابن عباس، وقناة: ولم يتمنَّ الموت نبيَّ قبله، فقال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ يعني: ملك مصر ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ وقد سبق تفسيرها [يوسف: ٦٦]. وفي «میز» قولان: أحدهما: أنها صلة، قاله مقاتل. والثاني: أنها للتبعض، لأنه لم يؤت كلَّ الملك، ولا كلَّ تأويل الأحاديث.

قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد شرحناه في [الانعام: ٦٦]. ﴿أَنْتَ وَرَبِّي﴾ أي: الذي تلي أمري. ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ قال ابن عباس: يريد: لا تسلبني الإسلام حتى تتوفاني عليه. وكان ابن عقيل يقول: لم يتمنَّ يوسف الموت، وإنما سأل أن يموت على صفة، والمعنى: توفي إذا توفيتي مسلماً، قال الشيخ: وهذا الصحيح.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَقِّنِي بِالصَّلَاحِ﴾ والمعنى: الحقني بدرجاتهم، وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الجنة، قاله عكرمة. والثاني: آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب، قاله الضحاک، قالوا: فلما احتضر يوسف، أوصى إلى يهوذا، ومات، فتشاحَّ الناس في دفنه، كلُّ يُحبُّ أن يُدفن في محلَّته رجاء البركة، فاجتمعوا على دفنه في النيل ليمر الماء عليه ويصل إلى الجميع، فدفنوه في صندوق من رخام، فكان هنالك إلى أن حملة موسى حين خرج من مصر ودفنه بأرض كنعان. قال الحسن: مات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة. وذكر مقاتل أنه مات بعد يعقوب بستين.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقِتَابِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقِتَابِ﴾ أي: ذلك الذي قصصنا عليك من أمر يوسف وإخوته من الأخبار التي كانت غائبة عنك، فأنزله الله عليك دليلاً على نبوتك. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ أي: عند إخوة يوسف ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي: عزموا على إلقائه في الجب ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ بيوسف، وفي هذا احتجاج على صحة نبوة نبينا ﷺ، لأنه لم يشاهد تلك القصة، ولا كان يقرأ الكتاب، وقد أخبر عنها بهذا الكلام المعجز، فدلَّ على أنه أخبر بوحي.

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن الأنباري: إن قريشاً واليهود سألت رسول الله ﷺ عن قصة يوسف وإخوته، فشرحها شرحاً شافياً، وهو يؤمل أن يكون ذلك سبباً لإسلامهم، فخالفوا ظنه، فحزن رسول الله ﷺ، فعزاه الله تعالى بهذه الآية. قال الزجاج: ومعناها: وما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم. ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على القرآن وتلاوته وهدايتك إياهم ﴿مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِمَا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ﴾.

﴿وَسَكَانٍ مِنْ آيَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَكَانٍ﴾ أي: وكس ﴿مِنْ آيَاتٍ﴾ أي: علامة ودلالة تدلهم على توحيد الله، من أمر السموات والأرض، ﴿يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ أي: يتجاوزونها غير متفكرين ولا معتبرين.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ ﴿فِيهِمْ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٍ﴾ أحدها: أنهم المشركون، ثم في

معناها المتعلق بهم قولان: أحدهما: أنهم يؤمنون بأن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، والشعبي، وقتادة. والثاني: أنها نزلت في تلبية مشركي العرب، كانوا يقولون: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم النصارى، يؤمنون بأنه خالقهم ورازقهم، ومع ذلك يشركون به، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنهم المنافقون، يؤمنون في الظاهر رقاء الناس، وهم في الباطن كافرون، قاله الحسن. فإن قيل: كيف وصف المشرك بالإيمان؟ فالجواب: أنه ليس المراد به حقيقة الإيمان، وإنما المعنى: أن أكثرهم، مع إظهارهم الإيمان بالستهم، مشركون.

﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ قال ابن قتيبة: الغاشية: المجللة تغشاهم. وقال الزجاج: المعنى: يأتيهم ما يعجزهم من العذاب. والبغطة: الفجأة من حيث لم تتوقع.

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي وَسِحْنٌ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ المعنى: قل يا محمد للمشركين: هذه الدعوة التي أَدْعُو إليها، والطريقة التي أنا عليها، سبيلي، أي: سُنتي ومنهجي. والسبيل تذکر وتؤنث، وقد ذكرنا ذلك في [آل عمران: ١٤٥]. ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ أي: على يقين. قال ابن الأنباري: وكل مسلم لا يخلو من الدعاء إلى الله ﷻ، لأنه إذا تلا القرآن، فقد دعا إلى الله بما فيه. ويجوز أن يتم الكلام عند قوله: ﴿إِلَى اللَّهِ﴾، ثم ابتداء فقال: ﴿عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي﴾

قوله تعالى: ﴿وَسِحْنٌ اللَّهُ﴾ المعنى: وقل: سبحان الله تنزيهاً له عما أشركوا.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَا يَسِيرُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ هذا نزل من أجل قولهم: هَلَّا بعث الله ملكاً، فالمعنى: كيف تعجبوا من إرسالنا إياك، وسائر الرسل كانوا على مثل حالك «يوحى إليهم»؟ وقرأ حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون. والمراد بالقرى: المدن. وقال الحسن: لم يبعث الله نبياً من أهل البادية، ولا من الجن، ولا من النساء، قال قتادة: لأن أهل القرى أعلم وأحلم من أهل العمود.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَسِيرُونَ﴾ يعني: المشركين المنكرين نبوتك ﴿فَيَنْظُرُوا﴾ إلى مصارع الأمم المكذبة فيعتبروا بذلك. ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ يعني: الجنة ﴿حَيْرٌ﴾ من الدنيا ﴿لِلَّذِينَ أَتَقْنَا﴾ الشرك. قال الفراء: أضيفت الدار إلى الآخرة، وهي الآخرة، لأن العرب قد تصيف الشيء إلى نفسه إذا اختلف لفظه، كقوله: ﴿مَنْ حَقَّ الْيَقِينُ﴾ [الواقعة: ٩٦] والحق: هو اليقين، وقولهم: آتيتك عام الأول، ويوم الخميس.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَّقُونَ﴾ قرأ أهل المدينة، وابن عامر، وحفص، والمفضل، ويعقوب: «تعلقون» بالتاء، وقرأ الآخرون بالياء، والمعنى: أفلا يعقلون هذا فيؤمنوا.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَطَأُوا أَنفُسَهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرًا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا يَرُدُّ بِأُسْرَةٍ عَنِ الرُّسُلِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ المعنى متعلق بالآية الأولى، فتقديره: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً، فدعوا قومهم، فكذبوهم، وصبروا وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى إذا استياس الرسل، وفيه قولان: أحدهما: استياسوا من تصديق قومهم، قاله ابن عباس. والثاني: من أن نعدب قومهم، قاله مجاهد. ﴿وَطَأُوا أَنفُسَهُمْ قَدْ كُذِبُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «كُذِّبُوا» مشددة الذال مضمومة الكاف، والمعنى: وتيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم، فيكون الظن هاهنا بمعنى اليقين، هذا قول الحسن، وعطاء، وقتادة. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «كُذِّبُوا» خفيفة، والمعنى: ظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من النصر، لأن الرسل لا يظنون ذلك. وقرأ أبو رزين، ومجاهد، والضحاك: «كُذِّبُوا» بفتح الكاف والذال خفيفة، والمعنى: ظن قومهم أيضاً أنهم قد كذبوا، قاله الزجاج.



قوله تعالى: ﴿جَاءَهُمْ نَصْرًا﴾ يعني: الرسل «فمنجي مَن نَشَأَ» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «فنجي» بنونين، الأولى مضمومة والثانية ساكنة والياء ساكنة. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر، وحفص، جميعاً عن عاصم، ويعقوب: «فنجي» مشددة الجيم مفتوحة الياء بنون واحدة، يعني: المؤمنين، نَجَوْا عند نزول العذاب.

﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ﴾ أي: في خبر يوسف وإخوته. وروى عبد الوارث كسر القاف، وهي قراءة قتادة، وأبي الجوزاء. ﴿عِبْرَةً﴾ أي: عظة ﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي: لذوي العقول السليمة، وذلك من وجهين: أحدهما: ما جرى ليوسف من إعزازه وتمليكه بعد استعباده، فإنَّ من فَعَلَ ذلك به، قادر على إعزاز محمد ﷺ وتعليه كلمته. والثاني: أن من تفكَّر، علم أن محمداً ﷺ مع كونه أمياً، لم يأت بهذه القصة على موافقة ما في التوراة مِنْ قِبَل نفسه، فاستدل بذلك على صحة نبوته.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قتادة. والثاني: ما تقدم من القصص، قاله ابن إسحاق. فعلى القول الأول، يكون معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: ولكن كان تصديقاً لما بين يديه من الكتب ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يُحتاج إليه من أمور الدين ﴿وهُدًى﴾ بياناً ﴿وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يصدِّقون بما جاء به محمد ﷺ. وعلى القول الثاني: وتفصيل كل شيء من نبأ يوسف وإخوته<sup>(١)</sup>.



(١) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٤٩٨/٢: وتفصيل كل شيء من تحليل وتحريم، ومحجوب ومكروه، وغير ذلك من الأمر بالطاعات والواجبات والمستحبات، والنهي عن المحرمات، وما شاكلها من المكروهات، والإخبار عن الأمور الجليلة، وعن الغيوب المجملية والتفصيلية، والإخبار عن الرب تبارك وتعالى بالأسماء والصفات وتنزهه عن مماثلة المخلوقات، فلماذا كان هدىً ورحمة لقوم يؤمنون، تهتدي به قلوبهم من الغي إلى الرشاد، ومن الضلال إلى السداد، ويتفنون به الرحمة من رب العباد، في هذه الحياة الدنيا ويوم المعاد، فنسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم في الدنيا والآخرة ويوم يفوز بالريح المبيضة وجوههم الناضرة، ويرجع المسودة وجوههم بالصفقة الخاسرة.

## سورة الرعد

### فصل في نزولها

اختلفوا في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكية، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبیر، وعطاء، وقتادة. وروى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية، إلا آيتين منها، قوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ﴾ إلى آخر الآية [الرعد: ٣١]، وقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ [الرعد: ٤٣]. والثاني: أنها مدنية، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس، وبه قال جابر بن زيد. وروي عن ابن عباس أنها مدنية، إلا آيتين نزلتا بمكة، وهما قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ إلى آخرها [الرعد: ٣١]. وقال بعضهم: المدني منها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْآيَاتِ﴾ إلى قوله: ﴿لَمْ دَعَرْنَا لَنُقْبَلْ﴾ [الرعد: ١٤].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ① ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ② قوله تعالى: ﴿الَّذِي﴾ قد ذكرنا في سورة (البقرة) جملة من الكلام في معاني هذه الحروف. وقد روي عن ابن عباس في تفسير هذه الكلمة ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: أنا الله أعلم وأرى، رواه أبو الضحى عنه. والثاني: أنا الله أرى، رواه سعيد بن جبیر عنه. والثالث: أنا الله الملك الرحمن، رواه عطاء عنه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في «تلك» قولان، وفي «الكتاب» قولان قد تقدمت في أول (يونس).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ يعني: القرآن وغيره من الوحي ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قال ابن عباس: يعني: أهل مكة. قال الزجاج: لما ذكر أنهم لا يؤمنون، عرف الدليل الذي يوجب التصديق بالخالق فقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ قال أبو عبيدة: العمد: متحرك الحروف بالفتحة، وبعضهم يحركها بالضم، لأنها جمع عمود، وهو القياس، لأن كل كلمة هجاؤها أربعة أحرف الثالث منها ألف أو ياء أو واو، فجميعه مضموم الحروف، نحو رسول، والجمع: رسل، وحمار، والجمع: حُمُر، غير أنه قد جاءت أسامي استعمالوا جميعها بالحركة والفتحة، نحو عمود، وأديم، وإهاب، قالوا: آدم، وأهب. ومعنى «عميد»: سوار، ودعائم، وما يُعْمِدُ البناء. وقرأ أبو حيوة: «بغير عمد» بضم العين والميم. وفي قوله: ﴿تَرَوْنَهَا﴾ قولان: أحدهما: أن هاء الكناية ترجع إلى السموات، فالمعنى: ترونها بغير عمد، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، والجمهور. وقال ابن الأنباري: «ترونها» خير مستأنف، والمعنى: رفع السموات بلا دعامة تمسكها، ثم قال: «ترونها» أي: ما تشاهدون من هذا الأمر العظيم، يغيثكم عن إقامة الدلائل عليه. والثاني: أنها ترجع إلى العمد، فالمعنى: إنها بعدد لا ترونها، رواه عطاء، والضحاك عن ابن عباس، وقال: لها عمد على قاف، ولكنكم لا ترون العمد، وإلى هذا القول ذهب مجاهد، وعكرمة، والأول أصح<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي: ذلكهما لما يُراد منهما ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي: إلى وقت معلوم،

(١) قال ابن جرير الطبري ٩٤/١٣: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ فيها مرفوعة بغير عمد تراها، كما قال ربنا جل ثناؤه، ولا خبر بغير ذلك، ولا حجة يجب التسليم لها بقرول سواء. وقال ابن كثير ٤٩٩/٢ بعد أن ذكر قول إياس بن معاوية: السماء على الأرض مثل القبة، يعني بلا عمد، وكذا روي عن قتادة، وهذا هو اللائق بالسياق، والظاهر من قوله تعالى: ﴿يُنزِّلُ السَّمَانَ أَنْ نَسُجَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾، فعلى هذا يكون قوله: ﴿تَرَوْنَهَا﴾ تأكيداً لنفي ذلك، أي: هي مرفوعة بغير عمد كما ترونها، وهذا هو الأكمل في القدرة.

وهو فناء الدنيا. ﴿يَذَرُ الْأَرْضَ﴾ أي: يصرفه بحكمته. ﴿يُفْضِلُ الْأَيَّاتِ﴾ أي: يبين الآيات التي تدل أنه قادر على البعث لكي توفتوا بذلك. وقرأ أبو رزين، وقاتدة، والنخعي: «ندبر الأمر بفضل الآيات» بالنون فيهما.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِزْقَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ قال ابن عباس: بسطها على الماء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا﴾ قال الزجاج: أي جبالاً ثوابت، يقال: رسا الشيء يرسو رُسُوسًا، فهو راس؛ إذا ثبت. و ﴿جَعَلَ فِيهَا رِزْقَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي: نوعين. والزوج: الواحد الذي له قرين من جنسه. قال المفسرون: ويعني بالرزوجين: الحلو والحامض، والعذب والملح، والأبيض والأسود.

قوله تعالى: ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٤].

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَابٍ وَرِزْقٌ يُخْتَلَىٰ صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِلٍ وَفُضِّلَ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الأرض السَّحْجَة، والأرض العذبة، تبت هذه، وهذه إلى جنبها لا تبت، هذا قول ابن عباس، وأبي العالية، ومجاهد، والضحاك. والثاني: أنها القرى المتجاورات، قاله قاتدة، وابن قتبية، وهو يرجع إلى معنى الأول.

قوله تعالى: ﴿وَرِزْقٌ يُخْتَلَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿وَرِزْقٌ وَيُخْتَلَىٰ صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٍ﴾ رفعا في الكل. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان» خفضاً في الكل. قال أبو علي؛ من رفع، فالمعنى: وفي الأرض قطع متجاورات وجنَّات، وفي الأرض زرع، ومن خفض حمله على الأعتاب، فالمعنى: جنَّات من أعتاب، ومن زرع، ومن نخيل.

قوله تعالى: ﴿صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٍ﴾ هذا من صفة النخيل. قال الزجاج: الصنوان: جمع صنو وصُنُو، ومعناه: أن يكون الأصل واحداً وفيه النخلتان والثلاث والأربع. وكذلك قال المفسرون: الصنوان: النخل المجتمع وأصله واحد، وغير صنوان: المتفرق. وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن السُّلَمي، وابن جبيرة، وقاتدة: «صنوان» بضم الصاد. قال الفراء: لغة أهل الحجاز «صنوان» بكسر الصاد، وتميم وقيس يضمون الصاد.

قوله تعالى: ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِلٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تسقى» بالياء، و«يُفْضَلُ» بالنون. وقرأ حمزة، والكسائي «تسقى» بالياء أيضاً، لكنهما أمالا القاف. وقرأ الحسن «ويُفْضَلُ» بالياء. وقرأ عاصم، وابن عمر «يُسْقَى» بالياء، و«يُفْضَلُ» بالنون، وكلُّهم كسر الضاد. وروى الحلبي عن عبد الوارث ضمَّ الياء من «يُفْضَلُ» وفتح الضاد، «بعضها» برفع الضاد. وقال الفراء: من قرأ «تسقى» بالياء ذهب إلى تأنيث الزرع، والجنَّات، والنخيل، ومن كسر ذهب إلى النبت، وذلك كلُّه يُسْقَى بماء واحد، وأكله مختلف حاوِض وحلو، ففي هذا آية. قال المفسرون: الماء الواحد: ماء المطر، والأكل: الثمر، بعضه أكبر من بعض، وبعضه أفضل من بعض، وبعضه حامض وبعضه حلو، إلى غير ذلك، وفي هذا دليل على بطلان قول الطبائعيين، لأنه لو كان حدوث الثمر على طبع الأرض والهواء، والماء، وجب أن يتفق ما يحدث لاتفاق ما أوجب الحدوث، فلما وقع الاختلاف، دلَّ على مدبِّر قادر، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أنه لا تجوز العبادة إلا لمن يقدر على هذا.

﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذْ ذَا كُنَّا تَرَاةَ لَهَا لِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَعْيُنِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ﴾ أي: من تكذيبهم وعبادتهم ما لا ينفع ولا يضر بعدما رأوا من تأثير قدرة الله عز وجل في خلق الأشياء، فإنكارهم البعث موضع عجب. وقيل: المعنى: وإن تعجب بما وقفت عليه من القطع المتجاورات وقدرة ربك في ذلك، فعجب جحدهم البعث، لأنه قد بان لهم من خلق السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة.

قوله تعالى: ﴿أَوَدَا كُنَّا تُرَابًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «أيذا كنا تراباً آيناً» جميعاً بالاستفهام، غير أن أبا عمرو يمدُّ الهمزة ثم يأتي بالياء ساكنة، وابن كثير يأتي بياء ساكنة بعد الهمزة من غير مدِّ. وقرأ نافع «أيذا» مثل أبي عمرو، واختلف عنه في المدِّ، وقرأ «إنا لفي خلق» مكسورة على الخبر. وقرأ عاصم، وحزمة «أيذا كُنَّا» «إنا» بهمزتين فيهما. وقرأ ابن عامر «أيذا كُنَّا تراباً» مكسورة الألف من غير استفهام، «إنا» يهزم ثم يُمدُّ ثم يهزم على وزن: عاعناً. وروي عن ابن عامر أيضاً «أيذا» بهمزتين لا ألف بينهما. والأغلال جمع غُلِّ، وفيها قولان: أحدهما: أنها أغلال يوم القيامة، قاله الأكترون. والثاني: أنها الأعمال التي هي أغلال، قاله الزجاج.

﴿وَيَسْتَعِزُّونَكَ بِالْإِسْتِغَاثَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْ مَا أَنْتَ سِوَى الْفَرِحِيِّ إِذْ مَا تَزَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عَنِ الْقَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمَتَّعَالِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعِزُّونَكَ بِالْإِسْتِغَاثَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في كفار مكة، سألوها رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب، استهزاءً منهم بذلك، قاله ابن عباس. والثاني: في مشركي العرب، قاله قتادة. والثالث: في النصر بن الحارث حين قال: اللهم إن كان هذا هو الحقُّ من عندك، قاله مقاتل. وفي السيئة والحسنة قولان: أحدهما: بالعذاب قبل العافية، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: بالشرُّ قبل الخير، قاله قتادة. فاما: ﴿الْمَثَلُتُ﴾ فقرأ الجمهور بفتح الميم. وقرأ عثمان، وأبو رزين، وأبو مجلز، وسعيد بن جبير، وقاتدة، والحسن، وابن أبي عبله برفع الميم. ثم في معناها قولان: أحدهما: أنها العقوبات، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: المعنى: قد تقدّم من العذاب ما هو مثله وما فيه نكال، لو أنهم اتعظوا. وقال ابن الأنباري: المثلَّة: العقبة التي تبقى في المعاقب شيئاً بتغيير بعض خلقه، من قولهم: مثل فلان بفلان، إذا شان خلقه بقطع أنفه أو أذنيه، أو سمل عينيه ونحو ذلك. والثاني: أن المثلات: الأمثال التي ضربها الله ﷻ لهم، قاله مجاهد، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَغْفِرَةٌ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ قال ابن عباس: لئذ تجاوز عن المشركين إذا آمنوا، وإنه لشديد العقاب للمصرِّين على الشرك. وقال مقاتل: لئذ تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب، وإنه لشديد العقاب إذا عدب.

## فصل

وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ بِشَيْءٍ﴾ [النساء: ٤٨]، والمحققون على أنها محكمة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ «لولا» بمعنى هلاً، والآية التي طلبوها، مثل عصا موسى وناقته صالح. ولم يقتنعوا<sup>(٢)</sup> بما رواه، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ أي: مخوِّفٌ عذاب الله، وليس لك من الآيات شيء. وفي قوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ ستة أقوال: أحدها: أن المراد بالهادي: الله ﷻ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد، والضحاك، والنخعي، فيكون المعنى: إنما إليك الإنذار، والله الهادي. والثاني: أن الهادي: الداعي، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن الهادي: النبي ﷺ، قاله الحسن، وعطاء، وقاتدة، وابن زيد، فالمعنى: ولكل قوم نبيٌّ ينذرهم. والرابع: أن الهادي: رسول الله ﷺ أيضاً، قاله عكرمة، وأبو الضحى، والمعنى: أنت منذرٌ، وأنت هادي. والخامس: أن الهادي: العمل، قاله أبو العالية. والسادس: أن الهادي: القائد إلى الخير أو إلى الشر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقد روى المفسرون من طرق ليس فيها ما ثبت

(١) وهو الصحيح، فإنه وإن كان معنى «الظلم» كما يتبادر من سياق الآية هو الشرك، ولكن لا يترتب على هذا التفسير قبول دعوى النسخ، ذلك أن الله ﷻ وصف نفسه في الآية بأنه «شديد العقاب» كما وصف نفسه بأنه «ذو مغفرة» ومعنى هذا أنه إنما يغفر لمن رجع عن الشرك، وأناب إلى الله، أما المصرون على الكفر، فإنه شديد العقاب لهم على كفرهم.

(٢) في نسخة: «يقتنعوا».

عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية، وضع رسول الله ﷺ يده على صدره، فقال: «أنا المنير»، وأوماً بيده إلى منكب علي، فقال: «أنت الهادي يا علي بك يهتدى من بعدي»<sup>(١)</sup>. قال المصنف: وهذا من موضوعات الرافضة. ثم إن الله تعالى أخبرهم عن قدرته، رداً على منكري البعث، فقال: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ» من علقه أو مُضْغَة، أو زائد أو ناقص، أو ذكرٍ أو أنثى، أو واحد أو اثنين أو أكثر، «وَمَا يَخْفَىٰ الْأَرْحَامُ» أي: وما تنقص، «وَمَا تَزَادُ» وفيه أربعة أقوال: أحدها: ما تغيض: بالوضع لأقل من تسعة أشهر، وما تزداد: بالوضع لأكثر من تسعة أشهر، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، والضحاك، ومقاتل، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: وما تغيض: بالسُّقْطِ الناقص، وما تزداد: بالولد التام، رواه العوفي عن ابن عباس، وعن الحسن كالقولين. والثالث: وما تغيض: بإراقة الدم في الحمل حتى يتضاءل الولد، وما تزداد: إذا أمسكتِ الدَّمُ فيعظم الولد، قاله مجاهد. والرابع: ما تغيض الأرحام: مَنْ ولدته من قبل، وما تزداد: مَنْ تلده من بعد، روي عن قتادة، والسُّدِّي.

قوله تعالى: «وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» أي: بقدر. قال أبو عبيدة: هو مفعالٌ من القَدَرِ. قال ابن عباس: عَلِمَ كُلُّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا.

قوله تعالى: «عَلِيمٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» قد شرحنا ذلك في [الانعام: ٦]. و «الْكَبِيرُ» بمعنى: العظيم. ومعناه: يعود إلى كبر قدره واستحقاقه صفات العلو، فهو أكبر من كُلِّ كبير، لأن كل كبير يصغر بالإضافة إلى عظمته. ويقال: «الكبير» الذي كُبر عن مشابهة المخلوقين. فأما «الْمُتَعَالَى» فقرأ ابن كثير «المتعالى» بياء في الوصل والوقف، وكذلك روى عبد الوارث عن أبي عمرو، وأثبتها في الوقف دون الوصل ابنُ سُنُبُوذٌ عن قُتَيْبِ، والباقون بغير ياء في الحالين. والمتعالى هو المنتزه عن صفات المخلوقين، قال الخطابي: وقد يكون بمعنى العالي فوق خلقه. وروي عن الحسن أنه قال: المتعالى عما يقول المشركون.

«سَوَاءٌ مِّنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِإِلَيْهِ وَسَأَرُّ بِالنَّهَارِ»

قوله تعالى: «سَوَاءٌ مِّنْكَ» قال ابن الأنباري: ناب «سواء» عن مُستَوٍ، والمعنى؛ مستوٍ منكم «مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ» أي: أخفاه وكنمه «وَمَنْ جَهَرَ بِهِ» أعلنه وأظهره، والمعنى؛ أن السرَّ والجهر سواء عنده.

قوله تعالى: «وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِإِلَيْهِ وَسَأَرُّ بِالنَّهَارِ» فيه قولان: أحدهما: أن المستخفي: هو المستتر المتواري في ظلمة الليل، والسارِبُ بالنهار: الظاهر المتصرف في حوائجه. يقال: سرِبَتِ الإبلُ تَسْرِبًا: إذا مضت في الأرض ظاهرةً، وأندشوا:

أرى كُلَّ قَوْمٍ قَارِبُوا قَيْدًا فَخَلِبِهِمْ وَتَخُنُّ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ<sup>(٢)</sup>

أي: ذاهب. ومعنى الكلام؛ أن الظاهر والخفي عنده سواء، هذا قول الأكثرين. وروى العوفي عن ابن عباس: «وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ» قال: صاحب رِيبة بالليل، فإذا خرج بالنهار، أرى الناس أنه بريء من الإثم. والثاني: أن المستخفي بالليل؛ الظاهر، والسارِبُ بالنهار: المستتر، يقال: انسرب الوحش: إذا دخل في كنيبه، وهذا قول الأحفش، وذكره قطرب أيضاً، واحتج له ابن جرير بقولهم: حَفَيْتُ الشَّيْءَ: إذا أظهرته، ومنه «أَكَادُ أُخْفِيهَا» [طه: ١٥] بفتح الألف، أي: أظهرها، قال: وإنما قيل للمتواري؛ سارِبٌ، لأنه صار في السَّرْبِ مستخفياً.

(١) ابن جرير الطبري ١٣/١٠٨ وفي سننه الحسن بن الحسين العوفي الكوفي، قال أبو حاتم: لم يكن بصديق عندهم، وقال ابن عدي: لا يشبه حديثه حديث الثقات، وقال ابن حبان: يأتي عن الأثبات بالمزقات، ويروي المقلوبات. وقد ساق الذهبي هذا الحديث في ترجمته، وعده من منكراته، ثم قال: رواه ابن جرير في «تفسيره» عن أحمد بن يحيى عن الحسن بن الحسن عن معاذ، ومعاذ نكرة فلعل الآفة منه، وقال في ترجمة معاذ بن مسلم: مجهول وله عن عطاء بن السائب خير باطل سقناه في الحسن بن الحسين. وذكره ابن كثير ٢/٥٠٢ من رواية ابن جرير وقال: وهذا الحديث فيه نكارة شديدة.

(٢) البيت من قصيدة في «المفضلليات» ٢٠٨، و«منتهى الطلب» ٢٩٥، و«الحمامسة» بشرح المرزوقي ٧٢٨، و«اللسان»: سرب. للأخس بن شهاب بن شريك بن ثمامة بن أرقم بن عدي بن معاوية بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل، وهو فارس المصا، والمصا فرسه، وهو شاعر جاهلي قديم قبل الإسلام بدهر. وقوله: فهو سارِب، أي: توجه للمرعى، يريد أن الناس أقاموا في موضع لا يجترون على النقلة إلى غيره، ونحن أعزاء نذهب حيث شئنا لا يقدر أحد على منعتنا.

﴿لَمْ مَعَّقَتْ رَبًّا بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَيْهِ يُحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ مَعَّقَتْ﴾ في هاء «له» أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: إلى الملك من ملوك الدنيا، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: إلى الإنسان، قاله الزجاج. والرابع: إلى الله تعالى، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وفي المعقبات قولان: أحدهما: أنها ملائكة يعتقبون، يأتي بعضهم يعقّب بعض. وقال أكثر المفسرين: هم الحَفَظَةُ، اثنان بالنهار واثنان بالليل، إذا مضى فريق، خلف بعده فريق، ويجتمعون عند صلاة المغرب والفجر<sup>(١)</sup>. وقال قوم، منهم ابن زيد: هذه الآية خاصة في رسول الله ﷺ، عزم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس على قتله، فمنعه الله منها، وأنزل هذه الآية. والقول الثاني: أن المعقبات حُرَّاس الملوك الذين يتعاقبون الحُرَّس، وهذا مروى عن ابن عباس، وعكرمة. وقال الضحاك: هم السلاطين المشركون المحترسون من الله تعالى. وفي قوله: ﴿يُحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ سبعة أقوال: أحدها: يحرسونه من أمر الله ولا يقدر، هذا على قول من قال: هي في المشركين المحترسين من أمر الله. والثاني: أن المعنى: جَفَظَهُم له من أمر الله، قاله ابن عباس، وابن جبير، فيكون تقدير الكلام: هذا الحفظ مما أمرهم الله به. والثالث: يحفظونه بأمر الله، قاله الحسن، ومجاهد، وعكرمة. قال اللغويون: والباء تقوم مقام «من»، وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض. والرابع: يحفظونه من الجن، قاله مجاهد، والنخعي. وقال كعب: لولا أن الله تعالى وكلّ بكم ملائكة يَدُبُّونَ عنكم في مطعمكم ومشربكم وعَوَزَاتِكُمْ، إذا لَتَحْفَظْتُمْكُمُ الجن. وقال مجاهد: ما من عبيدٍ إلا ومَلَكٌ موَكَّلٌ به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهوام، فإذا أراد شيء، قال: وراءك ورائك، إلا شيء قد قضى له أن يصيبه. وقال أبو مجلز: جاء رجل من مراد إلى عليّ ﷺ، فقال: احترس، فإن ناساً من مراد يريدون قتلك، فقال: إن مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدر، فإذا جاء القدر خَلَّيا بينه وبينه، وإن الأجل جُتِيَ حَصِينَةً. والخامس: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، والمعنى: له معقبات من أمر الله يحفظونه، قاله أبو صالح، والفراء. والسادس: يحفظونه لأمر الله فيه حتى يُسَلِّمُوهُ إلى ما قَدَّرَ له، ذكره أبو سليمان الدمشقي، واستدل بما روى عكرمة عن ابن عباس أنه قال: يحفظونه من أمر الله، حتى إذا جاء القَدَرُ خَلَّوْا عنه. وقال عكرمة: يحفظونه لأمر الله. والسابع: يحفظون عليه الحسنات والسيئات، قاله ابن جريج. قال الأخفش: وإنما أنث المعقبات لكثرة ذلك منها، نحو النسابة، والعلامة، ثم ذكّر في قوله: «يحفظونه» لأن المعنى مذكّر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ أَيْ: لا يسلبهم نِعْمَهُ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ فيعملوا بمعاصيه. قال مقاتل: ويعني بذلك كفار مكة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العذاب. والثاني: البلاء.

قوله تعالى: ﴿فَلَا مَرَدَ لَهُ﴾ أي: لا يرده شيء ولا تنفعه المعقبات. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: من دون الله ﴿بَيْنَ وَآلٍ﴾ أي: من ولي يدفع عنهم العذاب والبلاء.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ السَّمَاءَ الْغَيَاثَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم،

(١) روى البخاري ٢٨/٢، ومسلم ٤٣٩/١ عن أبي هريرة ؓ، أن رسول الله ﷺ قال: «يتعاقبون فيكم، ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون». قال ابن كثير ٥٠٣/٢ أي: للعبد ملائكة يتعاقبون عليه، حرس بالليل، وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات، كما يتعاقب ملائكة آخرون لحفظ الأعمال من خير أو شر، ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار، فائتان عن اليمين والشمال يكتبان الأعمال، صاحب اليمين يكتب الحسنات، وصاحب الشمال يكتب السيئات، وملكان آخران يحفظانه بحرسانه، واحد من ورائه، وآخر من قدامه. فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلاً، حافظان وكتابتان.

قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال قتادة: فالمسافر خاف أذاه ومشقته والمقيم يرجو منفعته. والثاني: خوفاً من الصواعق وطمعاً في الغيث، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: خوفاً للبلد الذي يخاف ضرر المطر وطمعاً لمن يرجو الانتفاع به، ذكره الزجاج. والرابع: خوفاً من العقاب وطمعاً في الثواب، ذكره الماوردي. وكان ابن الزبير إذا سمع صوت الرعد يقول: إن هذا وعيد شديد لأهل الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ فَتُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِسَابِ﴾ [٧٦] ولم يقل: أخضر، ولا حسن.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ فَتُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِسَابِ﴾ [٧٦]

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اسم الملك الذي يزجر السحاب، وصوته: تسبيحه، قاله مقاتل. والثاني: أنه الصوت المسموع. وإنما خص الرعد بالتسبيح، لأنه من أعظم الأصوات. قال ابن الأنباري: وإخباره عن الصوت بالتسبيح مجاز، كما يقول القائل: قد غمّني كلامك.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، وهو الأظهر. قال ابن عباس: يخافون الله، وليس كخوف ابن آدم، لا يعرف أحدهم من على يمينه ومن على يساره، ولا يشغله عن عبادة الله شيء. والثاني: أنها ترجع إلى الرعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ فَتُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أريد بن قيس، وعامر بن الطفيل، أتيا إلى رسول الله ﷺ يريدان الفتك به، فقال: «اللهم اكفنيهما بما شئت»، فأما أريد فأرسل الله عليه صاعقة في يوم صائف صاح فأحرقته، وأما عامر فأصابته غدة فهلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية، هذا قول الأكثرين، منهم ابن جريج<sup>(١)</sup>، وأريد هو أخو لبيد بن ربيعة لأمه. والثاني: أنها نزلت في رجل جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: حدثني يا محمد عن إلهك، أياقوت هو؟ أذهب هو؟ فنزلت على السائل صاعقة فأحرقته، ونزلت هذه الآية، قاله عليّ<sup>(٢)</sup>. قال مجاهد: وكان يهودياً. وقال أنس بن مالك: بعث رسول الله ﷺ إلى بعض فراعنة العرب يدعوه إلى الله تعالى، فقال للرسول: وما الله، أمين ذهب هو، أم من فضة، أم من نحاس؟ فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «ارجع إليه فادعه»، فرجع، فأعاد عليه الكلام، إلى أن رجع إليه ثالثة، فبينما هما يتراجعان الكلام، إذ بعث الله سحابة حيال رأسه، فرعدت ووقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه، ونزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنها في رجل أنكر القرآن وكذب رسول الله ﷺ فأرسل الله عليه صاعقة فأهلكته، ونزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: يكذبون بعظمة الله، قاله ابن عباس. والثاني: يخاصمون في الله، حيث قال قائلهم: أهو من ذهب، أم من فضة؟ على ما تقدم بيانه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحِسَابِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: شديد الأخذ، قاله عليّ<sup>(١)</sup>. والثاني: شديد المكر،

(١) «الطبري» ١٢٦/١٣ بنحوه، عن ابن جريج، والواحد في «أسباب النزول» ١٥٦، ١٥٧ عن ابن عباس في رواية أبي صالح وابن جريج وابن زيد، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٢/٤، وزاد نسبة لأبي الشيخ عن ابن جريج، وذكره ابن كثير ٥٠٦/٢ من رواية الطبراني مطولاً بنحوه، وفي سننه عبد العزيز بن عمران الزهري المدني، قال البخاري: لا يكتب حديثه، وقال النسائي وغيره: متروك.

(٢) «الطبري» ١٢٥/١٣.

(٣) «الطبري» ١٢٥/١٣، والواحد في «أسباب النزول» ١٥٦، وفي سننه علي بن أبي سارة الشيباني، قال أبو داود: تركوا حديثه، وقال البخاري: في حديثه نظر، وقال أبو حاتم: ضعيف، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٤٢/٧، وقال: رواه أبو يعلى، والبيزار، والطبراني في «الأوسط»، ورجال البزار رجال الصحيح غير ديلم بن غزوان وهو ثقة، وفي رجال أبي يعلى والطبراني علي بن أبي سارة وهو ضعيف.

(٤) «الطبري» ١٢٦/١٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٥٢/٤، وزاد نسبه للخراطي.

شديد العداوة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: شديد العقوبة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وقال مجاهد في رواية عنه: شديد الانتقام. وقال أبو عبيدة: شديد العقوبة والمكر والنكال، وأنشد للأعشى:

فَرَعُ نَبْعٍ يَهْتَرُ فِي غُضْنِ الْمَجْدِ      غَزِيرُ التُّدَى، شَدِيدُ الْمِحَالِ  
إِنْ يُعَاوَبَ يَكُنْ غَرَاماً وَإِنْ يُغْدِ      حِطَّ جَزِيلاً فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي<sup>(١)</sup>

وقال ابن قتيبة: شديد المكر واليد، وأصل المحال: الحيلة. والرابع: شديد القوة، قاله مجاهد. قال الزجاج: يقال: ما حلته محالاً: إذا قاوته حتى تبين له أيكما الأشد، والمحل في اللغة: الشدة. والخامس: شديد الحقد، قاله الحسن البصري فيما سمعناه عنه مسنداً من طرق، وقد رواه عنه جماعة من المفسرين منهم ابن الأنباري، والنقاش، ولا يجوز هذا في صفات الله تعالى. قال النقاش: هذا قول منكر عند أهل الخبر والنظر في اللغة لا يجوز أن تكون هذه صفة من صفات الله ﷻ. والذي اختاره في هذا ما قاله علي عليه السلام: شديد الأخذ، يعني: أنه إذا أخذ الكافر والظالم لم يفلته من عقوباته.

﴿لَمْ دَعُوهُ لَتَلَوْنِي وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَتَلَفَّ فَاَهُ وَمَا هُوَ بِيَلْفِيهِ وَمَا دَعَاهُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي سَكَلٍ﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ دَعُوهُ لَتَلَوْنِي﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها كلمة التوحيد، وهي: لا إله إلا الله، قاله علي، وابن عباس، والجمهور، فالمعنى: له من خلقه الدعوة الحق، فأضيفت الدعوة إلى الحق، لاختلاف اللفظين. والثاني: أن الله ﷻ هو الحق، فمن دعاه دعا الحق، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: الأصنام يدعونها آلهة. قال أبو عبيدة: المعنى: والذين يدعون غيره من دونه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ﴾ أي: لا يجيبونهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه العطشان يمدُّ يده إلى البئر ليرتفع الماء إليه وما هو ببالعه، قاله علي عليه السلام، وعطاء. والثاني: أنه الرجل العطشان قد وضع كفيه في الماء وهو لا يرفعهما، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه العطشان يرى خياله في الماء من بعيد، فهو يريد أن يتناوله فلا يقدر عليه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنه الرجل يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبداً، قاله مجاهد. والخامس: أنه الباسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤديه إلى فيه، لا يتم له ذلك، والعرب تقول: من طلب ما لا يجد فهو القابض على الماء، وأنشدوا:

وَأَنِّي وَإِيَّاكُمْ وَسَوْقاً إِلَيْكُمْ      كَقَابِضِ مَاءٍ لَمْ تَسِفُهُ أَنَا مِلَّةُ<sup>(٢)</sup>  
أَي: لم تحمله، والوسق: الجمل، وقال آخر:  
فَأَصْبَحْتُ مِمَّا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا      مِنْ الْوُدِّ مِثْلَ الْقَابِضِ الْمَاءِ بِالْبَيْدِ<sup>(٣)</sup>  
هذا قول أبي عبيدة، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا دَعَاهُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي سَكَلٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: وما دعاء الكافرين ربهم إلا في ضلال، لأن أصواتهم محجوبة عن الله، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: وما عبادة الكافرين الأصنام إلا في خسار وباطل، قاله مقاتل.

(١) «ديوانه» ٧، ٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٥، و«السمط» ٩٠٧، و«القرطبي» ٩/٢٩٩، و«اللسان» و«التاج»: محل. وقال ابن جرير بعد أن أورد البيت الأول: هكذا كان ينشده معمر بن المشي فيما حدثت عن علي بن المغيرة عنه، وأما الرواية بعد فأنهم ينشدون:

فَرَعُ فَرَعٍ يَهْتَرُ فِي غُضْنِ الْمَجْدِ      د كَثِيرِ التُّدَى عَظِيمِ الْمِحَالِ  
وفسر ذلك معمر بن المشي، وزعم أنه عن به: العقوبة والمكر والنكال.

(٢) البيت لضاهي بن الحارث البرجمي، «الطبري» ١٣/١٢٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٧، و«اللسان»: وسق، و«الخزانة» ٤/٨٠.

(٣) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٣/١٢٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٧، و«القرطبي» ٩/٣٠٠.



﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: من الملائكة، ومن في الأرض من المؤمنين ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾. وفي معنى سجود الساجدين كرهاً ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سجود من دخل في الإسلام بالسيف، قاله ابن زيد. والثاني: أنه سجود ظل الكافر، قاله مقاتل. والثالث: أن سجود الكاره تذلله وانقياده لما يريد الله منه من عافية ومرض وغنى وفقر.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ﴾ أي: وتسجد ظلال الساجدين طوعاً وكرهاً، وسجودها: تمايلها من جانب إلى جانب، وانقيادها للتسخير بالطول والقصر. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: الظل ما كان بالغدوات قبل انبساط الشمس، والفيء ما كان بعد انصراف الشمس، وإنما سُمي فيئاً، لأنه فاء، أي: رجع إلى الحال التي كان عليها قبل أن تنبسط الشمس، وما كان سوى ذلك فهو ظلٌّ، نحو ظل الإنسان، وظل الجدار، وظل الثوب، وظل الشجرة، قال حميد بن ثور:

فلا الظلُّ من بزْد الضحى تستطيعه  
وقال ليبيد:

بينما الظلُّ ظليلٌ مُؤنقٌ  
وقال آخر:

أيا أثلاثِ السَّاعِ مِنْ بَظَنِ تُوَضِّحِ  
حَنِينِي إِلَى أَظْلَالِكُنَّ طَوِيلِ ﴿١٦﴾

وقيل: إن الكافر يسجد لغير الله، وظلّه يسجد لله. وقد شرحنا معنى الغُدُوِّ والآصال في الأعراف: ٤٧.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأُنسِيِّنَّ نَعْمًا وَلَا صَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾ إنما جاء السؤال والجواب من جهة، لأن المشركين لا ينكرون أن الله خالق كل شيء، فلما لم ينكروا، كان كأنهم أجابوا. ثم الزمهم الحجة بقوله: ﴿قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني: الأصنام توليتموهم فعبدتموهم وهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً، فكيف لغيرهم؟ ثم ضرب مثلاً للذي يعبد الأصنام والذي يعبد الله بقوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ يعني المشرك والمؤمن ﴿أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «تستوي» بالتاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يستوي» بالياء. قال أبو علي: التأنيت حسنٌ، لأنه فعلٌ مؤنثٌ، والتذكير سائغٌ، لأنه تأنيتٌ غير حقيقي. ويعني بالظلمات والنور: الشرك والإيمان. ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: أ جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه، فتشابه خلق الله بخلق هؤلاء؟ وهذا استفهام إنكار، والمعنى: ليس الأمر على هذا، بل إذا فكروا علموا أن الله هو المنفرد بالخلق، وغيره لا يخلق شيئاً.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: قُلْ ذلك وبينه بما أخبرت به من الدلالة في هذه السورة مما يدل على أنه خالق كل شيء، وقد ذكرنا في (يوسف: ٣٩) معنى الواحد القهار.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُمْ بِقَدَرٍهَا فَاخْتَلَّتْ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْمٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَرَدٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ ﴿١٧﴾

(١) «ديوانه» ٤٠، و«اللسان»: فيأ.

(٢) «ديوانه» ١٨١، وروايته فيه:

(٣) البيت لمجتون ليلي: «ديوانه» ٢٢١، ولبعض الأعراب في «الزهره» ٢٦٦، وليحيى بن أبي طالب في «الأمالي» ١٢٣/١، و«مصارع العشاق» ٢٩٤/١، و«معجم البلدان»: قرقرى.

فإذا ما حَضَرَ اللَّيْلُ اضْمَحَلَّ

طَالَ قَرْنُ الشَّنْسِ لَمَّا طَلَعَتْ

لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ لَوْ أَنَّ لَهُمْ تَأْمِيْنًا فِي الْأَرْضِ حَيِّمًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدَرُوا يَوْمَ أُوتِيْتِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرْنَا لَهَا ذِكْرًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ﴾ وهي جمع وادٍ، وهو كل منفرج بين جبلين يجتمع إليه ماء المطر فيسيل ﴿بِقَدْرِهَا﴾ أي: بمبلغ ما تحمل، فإن صغر الوادي، قل الماء، وإن هو اتسع، كثر. وقرأ الحسن، وابن جبير، وأبو العالية، وأيوب، وابن يعمر، وأبو حاتم عن يعقوب: «بِقَدْرِهَا» بإسكان الدال. وقوله: «فسالت أودية» توسع في الكلام، والمعنى: سالت مياهها، فحذف المضاف، وكذلك قوله: «بِقَدْرِهَا» أي: بقدر مياهها. ﴿فَأَحْسَنَ لَكُمُ السَّبِيلَ زَيْدًا زَيْبًا﴾ أي: عاليًا فوق الماء، فهذا مثل ضربه الله ﷻ. ثم ضرب مثلاً آخر، فقال: ﴿وَمَا يُؤَدُّونَ عَلَيْكَ فِي النَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تؤدُّونَ عليه» بالثاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بالياء. قال أبو علي: من قرأ بالثاء، فلما قبله من الخطاب، وهو قوله: «أفأخذتم»، ويجوز أن يكون خطاباً عاماً للكافرة، ومن قرأ بالياء فلأن ذكر الغيبة قد تقدم في قوله: «أم جعلوا الله شركاء». ويعني بقوله: ﴿وَمَا يُؤَدُّونَ عَلَيْكَ﴾ ما يدخل إلى النار فيذاب من الجواهر ﴿أَيُّفَاءَ حَلِيَّةٍ﴾ يعني: الذهب والفضة ﴿أَوْ مَتَّعَ﴾ يعني: الحديد والصفير والنحاس والرصاص تُتخذ منه الأواني والأشياء التي يُنتفع بها، ﴿زَيْدٌ مِثْلُ زَيْدٍ﴾ أي: له زَيْدٌ إذا أُذِيبَ مثل زَيْدٍ السَّيْلِ، فهذا مثل آخر. وفيما ضرب له هذان المثلان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، شبه نزوله من السماء بالماء، وشبهه قلوبُ العباد بالأودية تحمل منه على قدر اليقين والشك، والعقل والجهل، فيستكن فيها، فينتفع المؤمن بما في قلبه كانتفاع الأرض التي يستقر فيها المطر، ولا ينتفع الكافر بالقرآن لمكان شكّه وكفره، فيكون ما حصل عنده من القرآن كالزبد وكخبث الحديد لا يُنتفع به. والثاني: أنه الحق والباطل، فالحق شبهه بالماء الباقي الصافي، والباطل شبهه بالزبد الذاهب، فهو وإن علا على الماء فإنه سيمحق، كذلك الباطل، وإن ظهر على الحق في بعض الأحوال، فإن الله سيبيطله. والثالث: أنه مثل ضربه الله للمؤمن والكافر، فمثل المؤمن والكافر، وعمله كالماء المنتفع به، ومثل الكافر واعتقاده وعمله كالزبد.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما ذكر هذا، يضرب الله مثل الحق والباطل، وقال أبو عبيدة: كذلك يمثل الله الحق ويمثل الباطل. فأما الجفاء، فقال ابن قتيبة: هو ما رمى به الوادي إلى جنباته، يقال: أجزأت القدر بزبدتها: إذا ألقته عنها. قال ابن فارس: الجفاء: ما نفاه السيل، ومنه اشتقاق الجفاء. وقال ابن الأنباري: «جفاء» أي: بالياً متفرقاً. قال ابن عباس: إذا مس الزبد لم يكن شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَا يَبْتَغِ النَّاسُ﴾ من الماء والجواهر التي زال زبدتها ﴿فَيَتَكَفَّرُ بِالْأَرْضِ﴾ فيُنتفع به ﴿كَذَلِكَ﴾ يبقى الحق لأهله.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ يعني: المؤمنين، ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ يعني: الكفار. قال أبو عبيدة: استجبت لك واستجبتك سواء، وهو بمعنى: أجت. وفي الحسنى ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها الحياة والرزق، قاله مجاهد. والثالث: كل خير من الجنة فما دونها، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَاقْتَدَرُوا يَوْمَ﴾ أي: لجعلوه فداء أنفسهم من العذاب، ولا يقبل منهم. وفي سوء الحساب ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المناقشة بالأعمال، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. وقال النخعي: هو أن يحاسب بذنبه كله، فلا يُغفر له منه شيء. والثاني: أن لا تُقبل منهم حسنة، ولا يتجاوز لهم عن سيئة. والثالث: أنه التوبيخ والتقريع عند الحساب.

﴿أَمْسَ يَمَلُّ أَنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْمُنُّ كَمْ هُوَ أَمْسَ إِنَّمَا يَذْكُرُ أَوْلَا الْأَكْبَرِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْسَ يَمَلُّ أَنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْمُنُّ كَمْ هُوَ أَمْسَ﴾ قال ابن عباس: نزلت في حمزة، وأبي جهل. ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ﴾ أي: إنما يتعظ ذوو العقول. والتذكُّر: الاتعاض.

﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَهْدٍ إِلَى اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْيُسْتَقَ﴾ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿١٨﴾  
قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَهْدٍ إِلَى اللَّهِ﴾ في هذا العهد قولان: أحدهما: أنه ما عاهدكم عليه حين استخراجهم من ظهر آدم. والثاني: ما أمرهم به وفرضه عليهم. وفي الذي أمر الله به، ﴿يَتَّقُونَ﴾، أن يوصل، ثلاثة أقوال قد نسبناها إلى قائلها في أول سورة [البقرة: ٢٧]، وقد ذكرنا سوء الحساب آنفاً.

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ نِعْمَةٍ وَجَوَّ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُوكَ بِالْحَسَنَةِ النَّيِّفَةَ أُولَئِكَ لَمْ يُعْطِ الدَّارَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ صَلَاحٍ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَرِزْقِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٠﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَقْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي: على ما أمروا به ﴿أَبْتِغَاءَ نِعْمَةٍ وَجَوَّ رَبِّهِمْ﴾ أي: طلباً لرضاه ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أتوها ﴿وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من الأموال في طاعة الله. قال ابن عباس: يريد بالصلاة: الصلوات الخمس، وبالإنفاق: الزكاة.  
قوله تعالى: ﴿وَيَدْرُوكَ﴾ أي: يدفعون ﴿بِالْحَسَنَةِ النَّيِّفَةَ﴾. وفي المراد بهما خمسة أقوال: أحدها: يدفعون بالعمل الصالح الشر من العمل، قاله ابن عباس. والثاني: يدفعون بالمعروف المنكر، قاله سعيد بن جبير. والثالث: بالعفو الظلم، قاله جوبير. والرابع: بالحلم السفة، كأنهم إذا سفه عليهم حُلموا، قاله ابن قتيبة. والخامس: بالتوبة الذنب، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يُعْطِ الدَّارَ﴾ قال ابن عباس: يريد: عقابهم الجنة، أي: تصير الجنة آخر أمرهم.  
قوله تعالى: ﴿وَمِنْ صَلَاحٍ﴾ وقرأ ابن أبي عملة: «صلح» بضم اللام. ومعنى «صلح»: أمن، وذلك أن الله تعالى الحق بالمؤمن أهله المؤمنين إكراماً له، لتقر عينه بهم. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ قال ابن عباس: بالتحية من الله والتحفة والهدايا.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: أضمم القول هاهنا، لأن في الكلام دليلاً عليه. وفي هذا السلام قولان: أحدهما: أنه التحية المعروفة، يدخل الملك فيسلم وينصرف. قال ابن الأنباري: وفي قول المسلم: سلام عليكم، قولان: أحدهما: أن السلام: اللُّهُ ﷻ، والمعنى: الله عليكم، أي: على حفظكم. والثاني: أن المعنى: السلامة عليكم، فالسلام جمع سلامة. والثاني: أن معناه: إنما سلمكم الله تعالى من أهوال القيامة وشرها بصبركم في الدنيا. وفيما صبرا عليه خمسة أقوال: أحدها: أنه أمر الله، قاله سعيد بن جبير. والثاني: فضول الدنيا، قاله الحسن. والثالث: الدين. والرابع: الفقر، روي عن أبي عمران الجوني. والخامس: أنه فقد المحبوب، قاله ابن زيد.

﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَمْ يَلْتَمِسْ لَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ قد سبق تفسيره في سورة [البقرة: ٢٧]. وقال مقاتل: نزلت في كفار أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَلْتَمِسْ لَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: عليهم.  
﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَرَحْمًا لِلْجِوَرَةِ الدُّنْيَا وَمَا لِلْجِوَرَةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ ﴿٢٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوسع على من يشاء ﴿وَيَقْدِرُ﴾ أي: يضيق. ﴿وَرَحْمًا لِلْجِوَرَةِ الدُّنْيَا﴾ قال ابن عباس: يريد مشركي مكة، فرحوا بما نالوا من الدنيا فطغوا وكذبوا الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلْجِوَرَةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: بالقياس إليها ﴿إِلَّا مَتَّعٌ﴾ أي: كالشيء الذي يُتَمَتَّعُ به، ثم يفنى <sup>(١)</sup>.  
﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴿٢٣﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نزلت في مشركي مكة حين طلبوا من رسول الله ﷺ مثل آيات الأنبياء.. ﴿قُلْ إِنَّ

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ٢٢٩/٤ عن المستورد أخي بني فهر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبمه حله في اليوم، فليظفر به يرجع، وأشار إلى السبابة»، ورواه مسلم في «صحيحه» ٢١٩٣/٤.

اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴿٢٨﴾ أي: يرده عن الهدى كما ردكم بعدما أنزل من الآيات وحرمكم الاستدلال بها، ﴿وَيَهْدِي إِلَيْنَا مَنْ أَنَابَ﴾ أي: رجع إلى الحق، وإنما يرجع إلى الحق من شاء الله رجوعه، فكانه قال: ويهدي من يشاء.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٩﴾﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا تَنَابَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هذا بدل من قوله: ﴿أَنَابَ﴾، والمعنى: يهدي الذين آمنوا، ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: ذكر الله على الإطلاق. وفي معنى هذه الطمأنينة قولان: أحدهما: أنها الحب له والأنس به. والثاني: السكون إليه من غير شك، بخلاف الذين إذا ذُكر الله اشمأزت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: «ألا» حرف تنبيه وابتداء، والمعنى: تطمئن القلوب التي هي قلوب المؤمنين، لأن الكافر غير مطمئن القلب.

قوله تعالى: ﴿طُوبَىٰ لَهُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أنه اسم شجرة في الجنة. روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ «أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما طوبى؟ قال: شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها»<sup>(١)</sup>، وقال أبو هريرة: طوبى: شجرة في الجنة، يقول الله ﷻ لها: تفتقي لعبدي عما شاء، فتفتق له عن الخيل بسروجها وأجملها، وعن الإبل بأزمته، وعمًا شاء من الكسوة<sup>(٢)</sup>. وقال شهر بن حوشب: طوبى: شجرة في الجنة، كل شجر الجنة منها أغصانها، من وراء سور الجنة، وهذا مذهب عطية، وشمر بن عطية، ومغيث بن سمي، وأبي صالح. والثاني: أنه اسم الجنة بالجشبية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور عن سعيد بن مسجوح قال: طوبى: اسم الجنة بالهندية، وممن ذهب إلى أنه اسم الجنة عكرمة، وعن مجاهد كالقولين. والثالث: أن معنى طوبى لهم: فرح وثرة عين لهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أن معناه: نعمى لهم، قاله عكرمة في رواية، وفي رواية أخرى عنه: نعم ما لهم. الخامس: غبطة لهم، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والسادس: أن معناه: خير لهم، قاله النخعي في رواية، وفي أخرى عنه قال: الخير والكرامة اللذان أعطاهم الله. وروى معمر عن قتادة قال: يقول الرجل للرجل: طوبى لك، أي: أصبت خيراً، وهي كلمة عربية. والسابع: حسنى لهم، رواه سعيد عن قتادة عن الحسن. والثامن: أن المعنى: العيش الطيب لهم. و«طوبى» عند النحويين: فُعلَى من الطيب، هذا قول الزجاج. وقال ابن الأنباري: تأويلها: الحال المستطابة والحلّة المستلذّة، وأصلها: «طُيبِي» فصارت الياء وأوأسكونها وانضمام ما قبلها كما صارت في «موقن» والأصل فيه «مُيقن» لأنه مأخوذ من اليقين، فغلبت الضمة فيه الياء فجعلتها وأوأسكونها.

قوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ مَا تَنَابَ﴾ المآب: المرجع والمقلب.

﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي آتَمِّ قَدِّ خَلْتِ مِنْ قَبْلِهَا أُمَّمٌ يَتَمَلَّوْنَ عَلَيْهِمُ الَّذِينَ أَرَّحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ﴾ أي: كما أرسلنا الأنبياء قبلك.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما قال لكفار قريش: اسجدوا للرحمن، قالوا: وما الرحمن؟ فنزلت هذه الآية، وقيل لهم: إن الرحمن الذي أنكرتم هو ربي، هذا قول الضحاك عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنهم لما أرادوا كتاب الصلح يوم الحديبية، كتب علي ﷺ: بسم الله الرحمن

(١) «الطبري» ١٣/١٤٩، ورواه الإمام أحمد في «مسنده»، وابن حبان من حديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد، وخرجه السيوطي في «الدر» ٤/٥٩ وزاد نسبه لأبي يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والخطيب في «تاريخه».

(٢) «الطبري» ١٣/١٤٧ من حديث شهر بن حوشب عن أبي هريرة. وذكره ابن كثير في «التفسير» ٢/٥١٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٤/٥٩ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي الدنيا في «صفة الجنة»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) «أسباب النزول» للواحد ١٥٧ بدون سند.

الرحيم، فقال سهيل بن عمرو: ما تعرف الرحمن إلا مسيلمة، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، قاله قتادة، وابن جريج، ومقاتل. والثالث: أن رسول الله ﷺ كان يوماً في الحجر يدعو، وأبو جهل يستمع إليه وهو يقول: يا رحمن، فولى مُذْبِرًا إلى المشركين فقال: إن محمداً كان ينهانا عن عبادة الألهة وهو يدعو إليهن! فنزلت هذه الآية، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَالَيْهِ مَوَابٍ﴾ قال أبو عبيدة: هو مصدر نُتِبَ إليه.

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتُ بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِئِصَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا تَصِيبَهُمْ يَمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ رَسُولَ مِّن قِبَلِكُمْ فَأَمَلْتُمْ لَلَّذِينَ كَفَرُوا تَمْ أَخَذْتُم مِّمَّكَفَّ كَانَ عِقَابِ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ سبب نزولها أن مشركي قريش قالوا للنبي ﷺ: لو وسَّعت لنا أودية مكة بالقرآن، وسيَّرت جبالها فاحترناها، وأحييت من مات منا، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال الزبير بن العوام: قالت قريش لرسول الله ﷺ: ادع الله أن يسيرَ عنا هذه الجبال ويفجر لنا الأرض أنهاراً فنزرع، أو يحيي لنا موتانا فتكلمهم، أو يصيرَ هذه الصخرة ذهباً فتغنيننا عن رحلة الشتاء والصيف فقد كان للأنبياء آيات، فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿وَمَا مَعَنَا أَنْ تُرِيدَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الإسراء: ٥٩]. ومعنى قوله: ﴿أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ أي: شققت فجعلت أنهاراً، ﴿أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتُ﴾ أي: أحيوا حتى كَلَمُوا. واختلفوا في جواب «لو» على قولين: أحدهما: أنه محذوف. وفي تقدير الكلام قولان: أحدهما: أن تقديره: لكان هذا القرآن، ذكره الفراء، وابن قتيبة. قال قتادة: لو فُعل هذا بقرآن غير قرآنكم لَفُعل بقرآنكم. والثاني: أن تقديره: لو كان هذا كله لما آمنوا ودليله قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّآ نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ...﴾ [إلى آخر الآية [الأنعام: ١١١]، قاله الزجاج. والثاني: أن جواب «لو» مقدَّم، والمعنى: وهم يكفرون بالرحمن، ولو أنزلنا عليهم ما سألوا، ذكره الفراء أيضاً.

قوله تعالى: ﴿بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ أي: لو شاء أن يؤمنوا لآمنوا، وإذا لم يشأ، لم ينفع ما اقترحوا من الآيات. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِئِصَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أفلم يأتين، رواه العوفي عن ابن عباس، وروى عنه عكرمة أنه كان يقرؤها كذلك، ويقول: أظن الكاتب كتبها وهو ناعس، وهذا قول مجاهد، وعكرمة، وأبي مالك، ومقاتل. والثاني: أفلم يعلم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، وابن زيد. وقال ابن قتيبة: ويقال: هي لغة للثَّعِ (٣) «يأس» بمعنى «يعلم»، قال الشاعر:

أَقُولُ لَهُمْ بِالسُّعْبِ إِذْ يَأْسِرُونَ سَيْبِي  
أَلَمْ تَيَأْسُوا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زُهْدَمٌ<sup>(٤)</sup>

وإنما وقع اليأس في مكان العلم، لأن في علمك الشيء وتيقنك به يأسك من غيره. والثالث: أن المعنى: قد يش الذين آمنوا أن يهدوا واحداً، ولو شاء الله لهدى الناس جميعاً، قاله أبو العالية. والرابع: أفلم يأس الذين آمنوا أن يؤمن هؤلاء المشركون، قاله الكسائي. وقال الزجاج: المعنى عندي: أفلم يأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الذين وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون، لأنه لو شاء لهدى الناس جميعاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم جميع الكفار، قاله ابن السائب. والثاني: كفار مكة، قاله مقاتل. فأما القارعة، فقال الزجاج: هي في اللغة: النازلة الشديدة تنزل بأمر عظيم. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها عذاب من السماء، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: السرايا والطلائع التي كان يُنفِذُها

(١) «أسباب النزول» للواحدي ١٥٧ بدون سند. وانظر ابن كثير ٥١٥/٢.

(٢) «الطبري» ١٥١/١٣ وسنده ضعيف، وأوده ابن كثير ٥١٥/٢ من رواية ابن أبي حاتم، وفي سننه بشر بن عمار، وعطية العوفي، وهما ضعيفان.

(٣) قال الطبري ١٥٣/١٣: وذكر عن ابن الكلبي أن ذلك لغة لحمي من النسخ يقال لهم: وقبيل.

(٤) البيت لسحيم بن وثيل البربوعي في «الطبري» ١٥٣/١٣، ومجاز القرآن ٣٣٢/١، و«القرطبي» ٣٢٠/٩، و«اللسان». و«التاج»: يش، و«شواهد

الكشاف» ٢٦٨، وانظر الاختلاف في عزو البيت في «اللسان»، و«التاج»: يش. وزهدم: فرس لعوف جد سحيم.

رسول الله ﷺ، قاله عكرمة. وفي قوله: ﴿أَوْ تَحُلَّ قَلْبًا مِّن دَابِّهِمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، فالمعنى: أو تحل أنت يا محمد، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقناة. والثاني: أنها القارعة، قاله الحسن. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: فتح مكة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: القيامة، قاله الحسن.

﴿أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُل سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْدُوهُ مِنَ الْقَوْلِ بِآلِ زَيْنٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ يعني: نفسه ﷺ. ومعنى القيام هاهنا: التولي لأمر خلقه، والتدبير لأرزقهم وآجالهم، وإحصاء أعمالهم للجزاء، والمعنى: أقمن هو مجازي كل نفس بما كسبت، يثيبها إذا أحسنت، ويأخذها بما جنت، كمن ليس بهذه الصفة من الأصنام؟ قال الفراء: فترك جوابه، لأن المعنى معلوم، وقد بيته بعد هذا بقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ كأنه قيل: كشركانهم.

قوله تعالى: ﴿قُل سَمُّوهُمْ﴾ أي: بما يستحقونه من الصفات وإضافة الأفعال إليهم إن كانوا شركاء لله كما يُسمى الله بالخالق، والرازق، والمحيي، والمميت، ولو سمَّوهم بشيء من هذا لكذبوا.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ هذا استفهام منقطع مما قبله، والمعنى: فإن سمَّوهم بصفات الله، فقل لهم: أتنبئونه، أي: أتخبرونه بشريك له في الأرض وهو لا يعلم لنفسه شريكاً، ولو كان لعَلِمَهُ؟ قوله تعالى: ﴿أَمْ يَبْدُوهُ مِنَ الْقَوْلِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم بظن من القول، قاله مجاهد. والثاني: بباطل، قاله قناة. والثالث: بكلام لا أصل له ولا حقيقة.

قوله تعالى: ﴿بِآلِ زَيْنٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ قال ابن عباس: زين لهم الشيطان الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وَصُدُّوا» بفتح الصاد، ومثله في: «حم المؤمن» [غافر: ٣٧]. وقرأ عاصم، وحمره، والكسائي: «وَصُدُّوا» بالضم فيهما. فمن فتح، أراد: صُدُّوا المسلمين، إما عن الإيمان، أو عن البيت الحرام. ومن ضم، أراد صدهم الله عن سبيل الهدى.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو القتل، والأسر، والسقم، فهو لهم في الدنيا عذاب، وللمؤمنين كفارة، ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ أي: أشد ﴿وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ﴾ أي: مانع يقيهم عذابه.

﴿تَنَزَّلُ الْجَنَّةُ أَلَىٰ وَعْدِ الْمُنْفِقِينَ تَجْرِي مِثْمَا الْعُرُودُ تُجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾

قوله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْجَنَّةُ﴾ أي: صفتها أن الأنهار تجري من تحتها، هذا قول الجمهور. وقال ثعلب: خبر المثل مُضَمَّرٌ قبله، والمعنى: فيما نصف لكم مثل الجنة، وفيما نقضه عليكم خبر الجنة ﴿أُكُلُهَا دَائِمٌ﴾ قال الحسن: يريد أن ثمارها لا تنقطع كثمار الدنيا ﴿وَظِلُّهَا﴾ لأنه لا يزول ولا تنسخه الشمس.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي: عاقبة أمرهم المصير إليها.

﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ بِقُرْحَتٍ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُبْكَرُ بَعْضُهُمْ قُلْ إِنَّمَا أُرْسِلُ أَنَّ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكُ بِهِ إِلَهُي أَدْعُوا وَإِلَهُ مَنَابٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مسلمو اليهود، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: هم عبد الله بن سلام وأصحابه. والثاني: أنهم أصحاب رسول الله ﷺ. قاله قناة. والثالث: مؤمنو أهل الكتابين من اليهود والنصارى، ذكره الماوردي. والذي أنزل إليه: القرآن، فرح به المسلمون وصدَّقوه، وفرح به مؤمنو أهل الكتاب، لأنه صدَّق ما عندهم. وقيل: إن عبد الله بن سلام ومن آمن معه من أهل الكتاب، ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكوره في التوراة، فلما نزل ذكره فرحوا، وكفر المشركون به، فنزلت هذه الآية. فأما

الأحزاب، فهم الكفار الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ بالمعاداة، وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم اليهود والنصارى، قاله قتادة. والثاني: أنهم اليهود والنصارى والمجوس، قاله ابن زيد. والثالث: بنو أمية وبنو المغيرة وآل أبي طلحة بن عبد العزى، قاله مقاتل. والرابع: كفار قريش، ذكره الماوردي. وفي بعضه الذي أنكروه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ذكر الرحمن والبعث ومحمد ﷺ، قاله مقاتل. والثاني: أنهم عرفوا بعثة الرسول في كتبهم وأنكروا نبوته. والثالث: أنهم عرفوا صدقه، وأنكروا تصديقه، ذكرهما الماوردي.

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: وكما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلغاتهم، أنزلنا عليك القرآن ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ قال ابن عباس: يريد ما فيه من الفرائض. وقال أبو عبيدة: ديناً عربياً.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: في صلاتك إلى بيت المقدس: ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أن قبلك الكعبة، قاله ابن السائب. والثاني: في قبول ما دعوك إليه من ملة آبائك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي: ما لك من عذاب الله من قريب ينفك ﴿وَلَا وَاقٍ﴾ يقيه.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَصَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَاتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ...﴾ الآية، سبب نزولها أن اليهود عيروا رسول الله ﷺ بكثرة التزويج، وقالوا: لو كان نبياً كما يزعم، شغلته النبوة عن تزويج النساء، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الآية: أن الرسل قبلك كانوا بشرأ لهم أزواج، يعني النساء، وذريته، يعني: الأولاد. ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَاتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بأمره، وهذا جواب للذين اقترحوا عليه الآيات.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لكل أجل من آجال الخلق كتاب عند الله، قاله الحسن. والثاني: أنه من المقدم والمؤخر، والمعنى: لكل كتاب ينزل من السماء أجل، قاله الضحاك والفراء. والثالث: لكل أجل قدره الله ﷻ، ولكل أمر قضاء، كتاب أثبت فيه، ولا تكون آية ولا غيرها إلا بأجل قد قضاه الله في كتاب، هذا معنى قول ابن جرير.

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم: «ويثبت» ساكنة التاء خفيفة الباء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ويثبت» مشددة الباء مفتوحة التاء. قال أبو علي: المعنى: ويثبت، فاستغنى بتعدية الأول من الفعلين عن تعدية الثاني. واختلف المفسرون في المراد بالذي يمحو ويثبت على ثمانية أقوال: أحدها: أنه عام، في الرزق، والأجل، والسعادة. والشقاوة، وهذا مذهب عمر، وابن مسعود، وأبي وائل، والضحاك، وابن جريج. والثاني: أنه الناسخ والمنسوخ، فيمحو المنسوخ، ويثبت الناسخ، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبیر، وقاتدة، والقرظي، وابن زيد. وقال ابن قتيبة: «يمحو الله ما يشاء» أي: ينسخ من القرآن ما يشاء «ويثبت» أي: يبدعه ثابتاً لا ينسخه، وهو المحكم. والثالث: أنه يمحو ما يشاء، ويثبت، إلا الشقاوة والسعادة، والحياة والموت، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، ودليل هذا القول، ما روى مسلم في «صحيحه»<sup>(١)</sup> من حديث حذيفة بن أسيد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة، يقول الملك الموكل: أذكر أم أنثى؟ فيقضي الله تعالى، ويكتب الملك، فيقول: أشقي، أم سعيد؟ فيقضي الله، ويكتب الملك، فيقول: عمله وأجله؟ فيقضي الله، ويكتب الملك، ثم تطوى الصحيفة، فلا يزداد فيها ولا ينقص منها». والرابع: يمحو ما يشاء ويثبت، إلا الشقاوة والسعادة لا يغيران، قاله مجاهد. والخامس: يمحو من جاء أجله، ويثبت من لم يجر أجله، قاله الحسن. والسادس: يمحو من ذنوب عباده ما يشاء فيغفرها، ويثبت ما يشاء فلا يغفرها، روى عن سعيد بن جبیر.

والسابع: يمحو ما يشاء بالتوبة، ويثبت مكانها حسنة، قاله عكرمة. والثامن: يمحو من ديوان الحفظه ما ليس فيه ثواب ولا عقاب، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب، قاله الضحاك، وأبو صالح. وقال ابن السائب: القول كله يُكْتَب، حتى إذا كان في يوم الخميس، طُرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب، مثل قولك: أكلتُ، شربت، دخلت، خرجت، ونحوه، وهو صادق، ووثبت ما فيه الثواب والعقاب<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: أصل الكتاب: قال المفسرون: وهو اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما يكون ويحدث<sup>(٢)</sup>. وروى أبو الدرداء عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى في ثلاث ساعات ييقين من الليل ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره، فيمحو ما يشاء ويثبت»<sup>(٣)</sup>. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: هما كتابان، كتاب سوى أم الكتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت، وعنده أم الكتاب لا يغيّر منه شيء.

﴿وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾<sup>(٤)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ أي: من العذاب وأنت حيٌّ ﴿أَوْ نَتَوَقَّعُكَ﴾ قبل أن نريك ذلك، فليس عليك إلا أن تبلغ، ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ قال مقاتل: يعني الجزاء. وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن قوله: ﴿إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾ نُسَخَ بآية السيف وفرض الجهاد، وبه قال قتادة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعْجَبَ لِحُكْمِهِ. وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾<sup>(٥)</sup>  
قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يفتح الله على نبيه من الأرض، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والضحاك. قال مقاتل: «أولم يروا» يعني: كفار مكة «أنا نأتي الأرض» يعني: أرض مكة «ننقصها من أطرافها» يعني: ما حولها. والثاني: أنها القرية تخرب حتى تبقى الآيات في ناحيتها، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: أنه نقص أهلها وبركتها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال الشعبي: نقص الأنفس والشمرات. والرابع: أنه ذهب فقهاؤها وخيار أهلها، رواه عطاء عن ابن عباس. والخامس: أنه موت أهلها، قاله مجاهد، وعطاء، وقتادة<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعْجَبَ لِحُكْمِهِ﴾ قال ابن قتيبة: لا يتعقبه أحد بتغيير ولا نقص. وقد شرحنا معنى سرعة الحساب في سورة [البقرة: 202].

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَ عِلْمُهُ الْكُنُوزَ لِمَنْ عِنْدَ الدَّارِ﴾<sup>(٧)</sup>  
قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كفار الأمم الخالية، مكروا بأبنائهم يقصدون قتلهم، كما مكرت قريش برسول الله ﷺ ليقتلوه. ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ يعين: أن مكر الماكرين مخلوق له، ولا يضُرُّ إلا بإرادته؛ وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ وتسكين له. ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ من خير وشر، ولا يقع ضرر إلا بإذنه. ﴿وسيعلم الكافر﴾

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري ١٧٠/١٣: وأولى الأقوال التي ذكرت في ذلك بتأويل الآية، وأشبهها بالصواب، القول الذي ذكرناه عن الحسن، ومجاهد، وذلك أن الله تعالى ذكره، توعد المشركين الذين سألوا رسول الله ﷺ للآيات بالعقوبة، وتهددهم بها، وقال لهم: ﴿وَمَا كَانَ رَسُولٌ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا إِذْ يُؤْتِيهُ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابًا﴾ يعلمهم بذلك أن لقضاه فيهم أجلاً ميثاقاً في كتاب، هم مؤخرون إلى وقت مجيء ذلك الأجل، ثم قال لهم: فإذا جاء ذلك الأجل، يجيء الله بما شاء ممن قد نأنا أجله وانقطع رزقه أو حان هلاكه، أو انتزاعه من رفعة، أو هلاك مال، فيفضي ذلك في خلقه، فذلك محوه، ويثبت ما شاء ممن بقي أجله ورزقه وأكله، فيتركه على ما هو عليه فلا يمحوه.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧١/١٣: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: وعنده أصل الكتاب وجملته، وذلك أنه تعالى ذكره، أخبر أنه يمحو ما يشاء، ويثبت ما يشاء، ثم عقب ذلك بقوله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ فكان بيننا أن معناه: وعنده أصل الميثاق منه والمحو، وجملته في كتاب لديه.

(٣) «الطبري» ١٧٠/١٣ وفي سننه زيادة من محمد الأنصاري، قال البخاري والنسائي: منكر الحديث، وأورده السيوطي في «الدر» ٦٥/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه؛ والطبراني.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٧٤/١٣: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بظهور المسلمين من أصحاب محمد ﷺ عليها، وقهرهم أهلها، أفلا يعتبرون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم إياهم، وذلك أن الله توعد الذين سألوا رسوله الآيات من مشركي قومه بقوله: ﴿وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ثم ويختم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم بما يعانين من فعل الله بضرائهم من الكفار، وهم مع ذلك يسألون الآيات، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بقهر أهلها والغلبة عليها من أطرافها وجوانبها، وهم لا يعتبرون بما يرون من ذلك.



قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وسيعلم الكافر». قال ابن عباس: يعني: أبا جهل. وقال الزجاج: الكافر هاهنا: اسم جنس. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «الكفار» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَمَى الدَّارِ﴾ أي: لمن الجنة آخر الأمر.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى. والثاني: كفار قريش. ﴿قُلْ

كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي: شاهداً ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ بما أظهر من الآيات، وأبان من الدلالات على نبوتي.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنهم علماء اليهود والنصارى، رواه العوفي عن

ابن عباس. والثاني: أنه عبد الله بن سلام، قاله الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وابن زيد، وابن السائب، ومقاتل.

والثالث: أنهم قوم من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق، منهم عبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي، وتميم الداري،

قاله قتادة. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه علي بن أبي طالب، قاله ابن الحنفية.

والسادس: أنه بنيامين، قاله شمر. والسابع: أنه الله تعالى، روي عن الحسن، ومجاهد، واختاره الزجاج واحتج له

بقراءة من قرأ: «ومن عنده عليم الكتاب» وبه قراءة ابن السميع، وابن أبي عبيدة، ومجاهد، وأبي حيوة. ورواية ابن

أبي سريج عن الكسائي: «ومن» بكسر الميم «عنده» بكسر الدال «عليم» بضم الميم وكسر اللام وفتح الميم «الكتاب»

بالرفع. وقرأ الحسن «ومن» بكسر الميم «عنده» بكسر الدال «عليم» بكسر العين وضم الميم «الكتاب» مضاف، كأنه

قال: أنزل من علم الله تعالى.



## سورة إبراهيم

### [عليه السلام]

وهي مكية من غير خلاف علمناه بينهم، إلا ما روي عن ابن عباس، وقتادة أنهما قالا: سوى آيتين منها، وهما<sup>(١)</sup> قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا﴾ والتي بعدها [إبراهيم: ٢٨، ٢٩].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرُّكْبَاتُ أَرْزَلْنُهُ لِإِتِكَ إِشْرَاحَ النَّاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الرُّكْبَاتُ﴾ قد سبق بيانه [يونس: ٤١]. وقوله: ﴿كَيْتَابٌ﴾ قال الزجاج: المعنى: هذا كتاب، والكتاب: القرآن. وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال: أحدها: أن الظلمات: الكفر، والنور: الإيمان، رواه المعرفي عن ابن عباس. والثاني: أن الظلمات: الضلالة، والنور: الهدى، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: أن الظلمات: الشك، والنور: اليقين، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بأمر ربهم، قاله مقاتل. والثاني: بتوفيق ربهم، قاله أبو سليمان. والثالث: أنه الإذن نفسه، فالمعنى: بما أذن لك من تعليمهم، قاله الزجاج، قال ثم بين ما الثور، فقال: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ قال ابن الأنباري: وهذا مثل قول العرب: جلست إلى زيد، إلى العاقل الفاضل، وإنما تعاد «إلى» بمعنى التعظيم للأمر، قال الشاعر:

إِذَا حَدِيثَ رَجُلِي تَدَدَّرْتُ مِنْ لَهَا  
دَعَوْتُ الَّتِي لَوْ أَنَّ نَفْسِي تُطِيعُنِي

فأعاد «دعوت» لتفخيم الأمر.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «الحميد اللو» على البدل. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبان، والمفضل: «الحميد. الله» رفعا على الاستئناف، وقد سبق بيان ألفاظ الآية.

﴿الَّذِينَ يَسْتَجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي صَلَابٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيمٍ. لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَفْضَلُوا اللَّهُ مِنْ نِسَاءِهِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْصَلَكُمْ مِنْ مَلِإِ فِرْعَوْنَ يَسُومُوكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَذُجُومٍ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَعْبِدُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: يؤثرونها ﴿عَلَى الْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: يأخذون ما تعجل لهم منها تهاوؤا بأمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ﴾ أي: يمنعون الناس من الدخول في دينه، ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ قد شرحناه في [آل عمران: ٩٩].

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ فِي صَلَابٍ﴾ أي: في ذهاب عن الحق ﴿بَعِيدٍ﴾ من الصواب.

(١) في الأصل: وهي.

(٢) البيان لقيس لبي: «ديوانه» ٦٩، و«الأغاني» ١٩٣/٩، وتزيين «الأسواق» ٤٨.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا يَلْسَانَ قَوِيٍّ﴾ أي: بلغتهم. قال ابن الأنباري: ومعنى اللغة عند العرب: الكلام المنطوق به، وهو مأخوذ من قولهم: لنا الطائر يُلْعَرُ: إذا صَوَّت في الخَلْس. وقرأ أبو رجاء، وأبو المتوكل، والجحدري: ﴿إِلَّا يَلْسُنُ قَوْمِهِ﴾ برفع اللام والسين من غير ألف. وقرأ أبو الجزاء، وأبو عمران: ﴿يَلْسُنُ قَوْمِهِ﴾ بكسر اللام وسكون السين من غير ألف. قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لَكُمْ﴾ أي: الذي أرسل به فيفهمونه عنه. وهذا نزل، لأن قريشاً قالوا: ما بال الكتب كلها أعجمية، وهذا عربي!

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ أَخْرَجْتَ قَوْمَكَ﴾ قال الزجاج: «أن» مفسر، والمعنى قلنا له: أخرج قومك. وقد سبق بيان الظلمات والنور [البقرة: ٢٥٧]. وفي قوله: ﴿وَدَكَّرَهُمْ بِإِنْسَانٍ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نَعَمُ الله، رواه أبي بن كعب عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال مجاهد، وقتادة، وابن قتيبة. والثاني: أنها وقائع الله في الأمم قبلهم، قاله ابن زيد، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنها أيام نَعَمُ الله عليهم وأيام نَقَمِهِ ممن كَفَرَ من قوم نوح وعاد وثمود، قاله الزجاج. قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ﴾ يعني: التذكير: ﴿لَا يَنْبَغُ لِكُلِّ صَكَّارٍ﴾ على طاعة الله وعن معصيته: ﴿شُكْرٍ﴾ لأنعمه. والصابار: الكثير الصبر، والشكور: الكثير الشكر، وإنما خص بالآيات، لانقضاء بها. وما بعد هذا مشروح في سورة [البقرة: ٤٩].

﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رِجْسُكَ لَبِنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَكِنَّ كَفَرْتُمْ إِذْ عَلَايَ لَشَيْدٌ ﴿٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَنَفِيٍّ حَيْدٌ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوِيَ نُوحٌ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٩﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِيعُوا أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَدْعُواكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي كُفِرْتُمْ فِيهَا إِن كُنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَنَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَنُوتُنَا يُسْطَلِكُنِي مُبِينٌ ﴿١٠﴾ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَاسْتَوَكِلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَىٰ اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصَبِرَ عَلَىٰ مَا مَا آذَيْنَا وَمَا نُنَادِيهِمْ وَاللَّهُ فَاسْتَوَكِلِ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِيهَا بَلَيَّاتًا فَارْجِعْ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنَسَخَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَجْهِي ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رِجْسُكُمْ﴾ مذكور في [الأعراف: ١٦٧]. وفي قوله: ﴿لَبِنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لئن شكرتم يعمي لأزيدنكم من طاعتي، قاله الحسن. والثاني: لئن شكرتم إنعمي لأزيدنكم من فضلي، قاله الربيع. والثالث: لئن وخذتموني لأزيدنكم خيراً في الدنيا، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿وَلَكِنَّ كَفَرْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه كفر بالتوحيد. والثاني: كفران النعم.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ اللَّهَ لَنَفِيٍّ حَيْدٌ﴾ أي: غني عن خلقه، محمود في أفعاله، لأنه إما متفضل بفعله، أو عادل. قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال ابن الأنباري: أي: لا يحصي عددهم إلا هو، على أن الله تعالى أهلك أمماً من العرب وغيرها، فانقطعت أخبارهم، وعفت آثارهم، فليس يعلمهم أحد إلا الله. قوله تعالى: ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنهم عضوا أصابعهم غيظاً، قاله ابن مسعود، وابن زيد. وقال ابن قتيبة: «في» هاهنا بمعنى: «إلى»، ومعنى الكلام: عضوا عليها حقاً وغيظاً، كما قال الشاعر: يَرُدُّونَ فِيهِ غَشْرَ الْحَسَّوْدِ<sup>(٢)</sup> يعني: أنهم يغيظون الحسود حتى يعضُّ على أصابعه العشر، ونحوه قول الهذلي:

(١) «الطبري» ١٨٤/١٣، و«المسنَد» ١٢١/٥، وذكره ابن كثير من رواية أحمد ٥٣٣/٢، ثم قال: ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث محمد بن أبان به، ورواه عبد الله ابنه أيضاً موقوفاً، وهو أشبهه. وذكره السيوطي في «الدر» ٧٠/٤، وزاد نسبه للنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) ذكره ابن قتيبة غير منسوب في «المعاني الكبير» ٨٣٤، و«غريب القرآن» ٢٣٠، وشرحه بقوله: «يعني أصابع يديه العشر بعضها غيظاً عليهم وحقاً» وفي «تفسير القرطبي» ٣٤٦/٩.

قَدْ أَفْنَىٰ أَنَامِلَهُ أَزْمُهُ فَأُضْحَىٰ يَعْضُّ عَلَيَّ الْوُظَيْفَا<sup>(١)</sup>

يقول: قد أكل أصابعه حتى أفناها بالعض، فأضحى يعضُّ عليّ وظيف الذراع. والثاني: أنهم كانوا إذا جاءهم الرسول فقال: إني رسول، قالوا له: اسكت، وأشاروا بأصابعهم إلى أفواه أنفسهم، ردّاً عليه وتكديماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم لما سمعوا كتاب الله، عجزوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: أنهم وضعوا أيديهم على أفواه الرسل. ردّاً لقولهم، قاله الحسن. والخامس: أنهم كذبوهم بأفواههم، وردّوا عليهم قولهم، قاله مجاهد، وقتادة. والسادس: أنه مثلٌ، ومعناه: أنهم كفّوا عما أمروا بقبوله من الحق، ولم يؤمنوا به. يقال: ردّ فلان يده إلى فمه، أي أمسك فلم يُجب، قاله أبو عبيدة. والسابع: ردّوا ما لؤ قبوله لكان نِعَمًا وأيادي من الله<sup>(٢)</sup>، فتكون الأيدي بمعنى: الأيادي، و«في» بمعنى: الباء، والمعنى: ردّوا الأيادي بأفواههم، ذكره الفراء، وقال: قد وجدنا من العرب من يجعل «في» موضع الباء، فيقول: أدلك الله بالجنة، يريد: في الجنة، وأنشدني بعضهم: وأرغبُ فيها عن لقيط ورهطٍ ولكنني عن سننيس نسنتُ أرغبُ<sup>(٣)</sup>

فقال: أرغب فيها، يعني: بتأله، يريد: أرغب بها، وسننيس: قبيلة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ أي: على زعمكم أنكم أرسلتم، لا أنهم أقرؤا بإرسالهم. وباقي الآية قد سبق تفسيره [مود: ٦٢]. ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ شَافِعًا﴾ هذا استفهام إنكار، والمعنى: لا شك في الله، أي: في توحيدهِ ﴿يَذُوقُكُمْ﴾ بالرسل والكتب ﴿لِيَفَرَّ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: «من» زائدة، كقوله: ﴿فَمَا يَكْفُرُ مِنْ كَيْدِ عَنَّا حَيْرِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧]، قال أبو ذؤيب:

جَزَيْتُكَ ضِعْفَ الْحَبِّ لَمَّا شَكُوتِهِ وَمَا إِنْ جَزَاكَ الضُّعْفُ مِنْ أَحَدٍ قَبْلِي<sup>(٤)</sup>

أي: أخذ. وقوله: ﴿وَوَجَّحْتُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو الموت، والمعنى: لا يعاجلكم بالعذاب. ﴿قَالُوا﴾ للرسل: ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ أي: ما أنتم إلا بشرٌ مثنا. أي: ليس لكم علينا فضل، والسلطان: الحجة. قالت الرسل: ﴿إِنْ كُنْزُ الْإِلَهِ بِشَرِّ مِثْلِكُمْ﴾ فاعترفوا لهم بذلك، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعنون: بالنبوة والرسالة، ﴿وَمَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: ليس ذلك من قبل أنفسنا.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: بين لنا رشدنا. والثاني: عرفنا طريق التوكل. وإنما قص هذا وأمثاله على نبينا ﷺ ليقتردي بمن قبله في الصبر وليعلم ما جرى لهم.

قوله تعالى: ﴿لَتَلْبِكُنَّ الْفَاطِلِينَ﴾ يعني: الكافرين بالرسل. وقوله: ﴿مِنْ بَدْوِهِمْ﴾ أي: بعد هلاكهم. ﴿ذَلِكَ﴾ الإسكان ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَابِي﴾ قال ابن عباس: خاف مقامه بين يدي. قال الفراء: العرب قد تضيف أفعالها إلى أنفسها، وإلى ما أوقعت عليه، فتقول: قد ندمت على ضربي إياك، وندمت على ضربك، فهذا من ذاك، ومثله ﴿وَيَتَمَلَّوْنَ رِزْقَكُمْ﴾ [الواقعة: ٨٢] أي: رزقي إياكم.

قوله تعالى: ﴿وَنَافَ وَعَبِيدٌ﴾ أثبت ياء «وعيدي» في الحاليين يعقوب، وتابعه ورش في الوُضَل. ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ بين وزيه. جهنم وسنن من مأو صديرو ﴿يَجْرَعُهُمْ وَلَا يَكَادُ يُلِيغُهُمْ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ يعني: استنصروا. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وحميد،

(١) البيت لصخر الغي، كما في «ديوان الهذليين» ٧٣/٢، و«المعاني الكبير» لابن قتيبة ٨٣٤، و«غريب القرآن» ٢٣١. و«الأمم»: العض الشديد، و«الوظيف»: الذراع. يقول: «قد أفنى أصابعه فهو يعض على مفصل بين الساعد والكف».

(٢) قال أبو جعفر الطبري: وأثبه هذه الأقوال عندي بالصواب في تأويل الآية، القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود - أي القول الأول - أنهم ردوا أيديهم في أفواههم، فعضوا عليها غيظاً على الرسل، كما وصف الله ﷻ به إخوانهم من المنافقين فقال: ﴿وَرَادَا عَفْوَا عَمَّا عَلَيْكُمُ الْآتَابِلُ مِنَ النَّبِيِّ﴾، فهذا هو الكلام المعروف، والمعنى المفهوم من رد اليد إلى الفم.

(٣) «الطبري» ١٨٩/١٣، غير منسوب.

(٤) «مجاز القرآن» ٤٩/١، «ديوان الهذليين» ٣٥/١، و«شرح أشعار الهذليين» ٨٨/١.

وابن مُحيصن: «واستفتحوا» بكسر التاء على الأمر. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الرسل، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهم الكفار، واستفتحهم: سألهم العذاب، كقولهم: ﴿رَبَّنَا حِجِّ لَنَا قَطَنًا﴾ [ص: ١٦] وقولهم: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ...﴾ الآية [الأنفال: ٣٢]، هذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَبَّ كُفْرًا جَبَّارًا عَنِيدًا﴾ قال ابن السائب: خسر عند الدعاء، وقال مقاتل: خسر عند نزول العذاب، وقال أبو سليمان الدمشقي: يئس من الإجابة. وقد شرحنا معنى الجَبَّار والعنيد في [مرود: ٥٩].

قوله تعالى: ﴿مِنْ رِوَابِهِ جَهَنَّمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى القُدَّام، قال ابن عباس، يريد؛ أمامه جهنم. وقال أبو عبيدة: «من ورائه» أي: قُدَّامة وأمامه، يقال: الموت من ورائك، وأنشد:

أَتْرَجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي  
وَالثَّانِي: أنها بمعنى: «بَعْد»، قال ابن الأنباري: «من ورائه» أي: من بعد يأسه، فدلَّ «خاب» على اليأس، فكفى عنه، وحملت «وراء» على معنى: «بَعْد» كما قال النابغة:

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِبَةً  
وَلَيْسَ بَعْدَ اللَّهِ مَذْهَبٌ  
أراد: ليس بَعْدَ الله مذهب. قال الزجاج: والوراء يكون بمعنى الخَلْف والقُدَّام، لأن ما بين يديك وما قُدَّامك إذا توارى عنك فقد صار ورائك، قال الشاعر:

أَلَيْسَ وَرَائِي إِنْ تَرَاخَتْ مَنِيَّتِي  
لِزُومِ الْعَصَا تُحْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ<sup>(١)</sup>  
قال: وليس الوراء من الأضداد كما يقول بعض أهل اللغة. وسئل ثعلب: لم قيل: الوراء للأمام؟ فقال: الوراء: اسم لما توارى عن عينك، سواء أكان أمامك أو خلفك. وقال الفراء: إنما يجوز هذا في المواقيت من الأيام والليالي والدهر، تقول: وراءك برد شديد. وبين يديك برد شديد. ولا يجوز أن تقول للرجل وهو بين يديك: هو وراءك، ولا للرجل وراءك: هو بين يديك.

قوله تعالى: ﴿وَسُقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ قال عكرمة، ومجاهد، واللغويون: الصديد: الفحيح والدم، قاله قتادة، وهو ما يخرج من بين جلد الكافر ولحمه. وقال القرظي: هو غُسالَة أهل النار، وذلك ما يسيل من فروج الزناة. وقال ابن قتيبة: المعنى: يُسقى الصديد مكان الماء، قال: ويجوز أن يكون على التشبيه، أي: ما يُسقى ماءً كأنه صديد<sup>(٢)</sup>.  
قوله تعالى: ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ والتجرجع: تناول المشروب جُرعة جُرعة، لا في مرة واحدة، وذلك لشدة كراهته له، وإنما يُكره على شربه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكَادُ يُسْمِعُهُ﴾ قال الزجاج: لا يقدر على ابتلاعه، تقول؛ ساغ لي الشيء، وأسغته، وروى أبو أمامة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يُقْرَبُ إِلَيْهِ فَيُكْرَهُ، فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه، فإذا شربه قطع أمعاه حتى يخرج من دبره»<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿رِوَابِهِ الْمَوْتُ﴾ أي: هم الموت وكربه وألمه ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من كل شعرة في جسده، رواه عطاء عن ابن عباس. وقال سفيان الثوري: من كل عِرْق. وقال ابن جريج: تتعلق نفسه عند

(١) البيت من كلمة لسوار بن المضرب في «الكامل»، ٤٤٥، وهو في «مجاز القرآن» ١/٣٣٧، و«الطبري» ١/١٦، و«الجمهرة» ١/١٧٧، و ٣/٤٩٥، و«القرظي» ١١/٣٥، و«اللسان»، و«التاج»: «ورى».

(٢) «ديوانه» ١٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٧٥ من قصيدة يعتذر بها إلى النعمان بن المنذر ويمدحه.

(٣) البيت للبيد بن ربيعة العامري: «ديوانه» ١٧٠.

(٤) كذا الأصل، والذي في «غريب القرآن» لابن قتيبة ٢٣١: أي: يسقى ماءً كأنه صديد.

(٥) «الطبري» ١٣/١٩٦، و«المسنند» ٥/٢٦٥، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٢/٥٢٦، من رواية أحمد في «المسنند» وقال: وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم، من حديث بقة بن الوليد عن صقر بن عمرو به. وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٧٢ وزاد نسبه للترمذي، والنسائي، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، وأبي يعلى، وابن المنذر، والطبراني، وأبي نعيم في «الحلية» وضححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث والنشور».

حنجرته، فلا تخرج من فيه فتموت، ولا ترجع إلى مكانها فتجد راحة. والثاني: من كل جهة، من فوقه وتحتة، وعن يمينه وشماله، وخلفه وقُدَّامه، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها البلايا التي تصيب الكفار في النار، سماها موتاً، قاله الأخفش.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ أي: موتاً تنقطع معه الحياة. ﴿وَيَوْمَ رَأَيْهِمْ﴾ أي: من بعد هذا العذاب. قال ابن السائب: من بعد الصديد ﴿عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾. وقال إبراهيم التيمي: بعد الخلود في النار. والغليظ: الشديد.

﴿ثُمَّ لَئِنْ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كِرَامًا اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّكْلُ الَّذِي يُبَيِّدُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَئِنْ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كِرَامًا﴾ قال الفراء: أضاف المثل إليهم، وإنما المثل للأعمال، فالمعنى: مثل أعمال الذين كفروا. ومثله: ﴿وَيَوْمَ الْيَوْمِ تَرَى الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى اللَّهِ وَجْهَهُمْ مَسْوَدٌ﴾ [الزمر: ٦٠]، أي: ترى وجوههم. وجعل العُصُوف تابعا لليوم في إعرابه، وإنما العُصُوف للريح، وذلك جائز على جهتين: إحداهما: أن العُصُوف، وإن كان للريح، فإن اليوم يوصف به، لأن الريح فيه تكون، فجاز أن تقول: يوم عاصف، كما تقول: يوم بارد، ويوم حار. والوجه الآخر: أن تريد: في يومٍ عاصفٍ للريح، فتحذف الريح، لأنها قد ذُكرت في أول الكلام، كما قال الشاعر:

وُضِحِكَ عِرْفَانُ الدُّرُوعِ جُلُودَنَا  
إِذَا كَانَ يَوْمَ مُظْلِمِ الشَّمْسِ كَاسِفٍ  
يريد: كاسف الشمس. وروي عن سيبويه أنه قال: في هذه الآية إضمار، والمعنى: ومما نقص عليك مثل الذين كفروا، ثم ابتداء فقال: «أعمالهم كراماد». وقرأ النخعي، وابن يعمر، والجحدري: «في يومٍ عاصفٍ» بغير تنوين اليوم. قال المفسرون: ومعنى الآية: أن كل ما يتقرب به المشركون يحبط لا ينتفعون به، كالرماد الذي سقته الريح فلا يقدر على شيء منه، فهم لا يقدرون مما كسبوا في الدنيا على شيء في الآخرة، أي: لا يجدون ثوابه، ﴿ذَلِكَ هُوَ الصَّكْلُ الَّذِي يُبَيِّدُ﴾ من النجاة.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَتَّبِعُنَا بِهِ جَنَّتُمْ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٨﴾  
قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: ألم تُخَبِّرْ، قاله ابن السائب. والثاني: ألم تعلم، قاله مقاتل، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ قال المفسرون: أي: لم يخلقهن عبثاً، وإنما خلقهن لأمر عظيم. ﴿إِنَّ يَتَّبِعُنَا بِهِ جَنَّتُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد: يميتهم يا معشر الكفار ويخلق قوماً غيركم خيراً منكم وأطوع، وهذا خطاب لأهل مكة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝﴾ أي: بمتنع متعذر.

﴿وَيَرْزُقُوا لِيَوْمِ حِسَابِكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُهْوَتْ بِهَا النَّفْسُ الْكَافِرَةُ إِنَّهَا تُضِلُّ النَّفْسَ الَّتِي حَفِيَ اللَّهُ بِهَا النَّارَ وَاللَّهُ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدِيكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَرْزُقُوا لِيَوْمِ حِسَابِكُمْ﴾ لفظة لفظ الماضي، ومعناه المستقبل، والمعنى: خرجوا من قبورهم يوم البعث، واجتمع التابع والمتبوع، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ﴾ وهم التابعون، وهم المتبوعون: ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ قال الزجاج: هو جمع تابع، يقال: تابع وتبع، ومثل: غائب وغيب، والمعنى: تبعناكم فيما دعوتونا إليه.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أُنْتَهَىٰ تَابِعُونَ عَنَّا﴾ أي: دافعون عنا ﴿وَمِنْ عَذَابِ اللَّهِ يَوْمَ تَأْتِي﴾. قال القادة: ﴿لَوْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ أي: لو أرشدنا في الدنيا لأرشدناكم، يريدون: أن الله أضلنا فدعونناكم إلى الضلال، ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا﴾ قال ابن زيد: إن أهل النار قال بعضهم لبعض: تعالوا نبكي ونضرع، فإنما أدرك أهل الجنة الجنة بيكانهم وتضرعهم، فَبَكَوْا وتضرعوا، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم، قالوا: تعالوا نصبر، فإنما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر، فصبروا صبراً لم يُر مثله قط، فلم ينفعهم ذلك، فعندها قالوا: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾. وروى مالك بن أنس

عن زيد بن أسلم قال: جَزَعُوا مائة سنة، وصبروا مائة سنة. وقال مقاتل: جزعوا خمسمائة عام، وصبروا خمسمائة عام. وقد شرحنا معنى المحيص في سورة [النساء: ١٢١].

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَدَّعَاكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأَأَنْفُسِكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِحٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحِبُّونَ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ قال المفسرون: يعني به إبليس، ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي: فرغ منه، فدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، فحينئذ يجتمع أهل النار باللوم على إبليس، فيقوم فيما بينهم خطيباً ويقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾ أي: وعدكم كَوْنُ هذا اليوم فَصَدَقْتُمْ ﴿وَوَدَّعَاكُمْ﴾ أنه لا يكون ﴿فَأَخْلَفْتُمْ﴾ الوعد ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: ما أظهرت لكم حُجَّةً على ما ادَّعيت. وقال بعضهم: ما كنت أملككم فأكرهكم ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ وهذا من الاستثناء المنقطع، والمعنى: لكن دعوتكم ﴿فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأَأَنْفُسِكُمْ﴾ حيث أجبتموني من غير برهان، ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِحٍ﴾ أي: بمغيثكم ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ﴾ أي: بمغيثي. قرأ حمزة «بمُصْرِحِي» فحرك الياء إلى الكسر، وحركها الباقون إلى الفتح. قال قُطْرِب: هي لغة في بني يربوع؛ يعني: قراءة حمزة. قال اللغويون: يقال: استصرخني فلان فأصرخته، أي: استغاثني فأغثته. ﴿إِنِّي كَفَرْتُ﴾ اليوم بإشراككم إياي في الدنيا مع الله في الطاعة، ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: المشركين.

قوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أي: بأمر ربهم. وقوله: ﴿يُحِبُّونَ فِيهَا سَلَامٌ﴾ قد ذكرناه في ليويس: ١٠.  
﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُوِّقَ أَكْطُهَا كُلَّ بَيْتٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ قال المفسرون: ألم تر بعين قلبك فعلم بإعلامي إياك كيف ضرب الله مثلاً، أي: بين شَبَهًا، ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ قال ابن عباس: هي شهادة أن لا إله إلا الله. ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ أي: طيبة الثمرة، فتترك ذكر الثمرة اكتفاءً بدلالة الكلام عليه. وفي هذه الشجرة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها النخلة، وهو في «الصحيحين» من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>، وقد رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وأنس بن مالك، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك في آخرين. والثاني: أنها شجرة في الجنة، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والثالث: أنها المؤمن، وأصله الثابت أنه يعمل في الأرض ويبلغ عمله السماء. وقوله: ﴿تُوِّقَ أَكْطُهَا كُلَّ بَيْتٍ﴾ فالمؤمن يذكر الله كل ساعة من النهار، رواه عطية عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ أي: في الأرض، ﴿وَفَرْعُهَا﴾ أعلاها عالٍ ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ أي: نحو السماء، وأكلها: ثمرها. وفي الحين هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه ثمانية أشهر، قاله علي عليه السلام. والثاني: ستة أشهر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، وقتادة. والثالث: أنه بكرة وعشية، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والرابع: أنه السنة، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مجاهد، وابن زيد. والخامس: أنه شهران، قاله سعيد بن المسيب. والسادس: أنه عُذُوة وعشية وكل ساعة، قاله ابن جرير. فمن قال: ثمانية أشهر، أشار إلى مُدَّة حملها باطناً وظاهراً، ومن قال: ستة أشهر، فهي مدة حملها إلى حين صرامها، ومن قال: بكرة وعشية، أشار إلى الاجتناء منها، ومن قال: سنة، أشار إلى أنه لا تحمل في السنة إلا مرة، ومن قال: شهران، فهو مدة صلاحها. قال

(١) البخاري ١/١٣٠، ومسلم ٤/٢١٦٥، ولفظه عندهما: عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها، وإتيا مثل المسلم، فحدثوني ما هي؟ فوقع الناس في شجر البوادي، قال عبد الله: ووقع في نفسي أنها النخلة، فاستحيت، ثم قالوا: حدثنا ما هي يا رسول الله؟ قال: فقال: «هي النخلة». قال العلماء: شبه النخلة بالمسلم في كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها، ووجوده على الدوام، فإنه من حين يطلع ثمرها لا يزال يذوق منه حتى يبس، وبعد أن يبس يتخذ منه منافع كثيرة، ومن خشبها وورقها وأغصانها، فيستعمل جذوعاً وحطباً وعصياً ومخاصر وحصرأً وحبالاً وأواني وغير ذلك، ثم آخر شيء منها نواها، وينتفع به علفاً للإبل، ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها، فهي منافع كلها، وخير وجمال، كما أن المؤمن خير كله، من كثرة طاعاته ومكارم أخلاقه.

ابن المسيب: لا يكون في النخلة أكلها إلا شهرين. ومن قال: كل ساعة، أشار إلى أن ثمرتها تؤكل دائماً. قال قتادة: تؤكل ثمرتها في الشتاء والصيف. قال ابن جرير: الطلع في الشتاء من أكلها، والبلح والبُسْر والرطب والتمر في الصيف. فأما الحكمة في تمثيل الإيمان بالنخلة، فمن أوجه: أحدها: أنها شديدة الثبوت، فشبه ثبات الإيمان في قلب المؤمن بثباتها. والثاني: أنها شديدة الارتفاع، فشبه ارتفاع عمل المؤمن بارتفاع فروعها. والثالث: أن ثمرتها تأتي في كل حين، فشبه ما يكسب المؤمن من بركة الإيمان وثوابه في كل وقت بثمرتها المجتناة في كل حين على اختلاف صنوفها، فالؤمن كلما قال: لا إله إلا الله، صعدت إلى السماء، ثم جاءه خيرها ومنفعتا. والرابع: أنها أشبه الشجر بالإنسان، فإن كل شجرة يقطع رأسها تشعب غصونها من جوانبها، إلا هي، إذا قُطع رأسها ييسر، ولأنه لا تحمل حتى تلغح، ولأنها فضلة تربة آدم ﷺ فيما يروى<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَثَلُ كَيْفِ حَيْثُو كَشَجَرَةٍ حَيْثُو اجْتَنَّتْ مِنْ قَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ كَيْفِ حَيْثُو﴾ قال ابن عباس: هي الشُّرك. وقوله: ﴿كَشَجَرَةٍ حَيْثُو﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها الحنظلة، رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وبه قال أنس، ومجاهد. والثاني: أنها الكافر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى العوفي عنه أنه قال: الكافر لا يقبل عمله، ولا يصعد إلى الله تعالى، فليس له أصل في الأرض ثابت، ولا فرع في السماء. والثالث: أنها الكُشُوئي<sup>(٣)</sup> رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أنه مثل، وليست بشجرة مخلوقة، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والخامس: أنها الثوم، روي عن ابن عباس أيضاً. قوله تعالى: ﴿اجْتَنَّتْ﴾ قال ابن قتيبة: استؤصلت وقُطعت. قال الزجاج: ومعنى اجتننت الشيء في اللغة: أخذت جثته بكمالها. وفي قوله: ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ قولان: أحدهما: ما لها من أصل، لم تضرب في الأرض عرقاً. والثاني: ما لها من ثبات. ومعنى تشبيه الكافر بهذه الشجرة أنه لا يصعد للكافر عمل صالح، ولا قول طيب، ولا لقوله أصل ثابت.

﴿يَبْتَئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْتَئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ أي: يثبتهم على الحق بالقول الثابت، وهو شهادة أن لا إله إلا الله. قوله تعالى: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الحياة الدنيا: زمان الحياة على وجه الأرض، والآخرة: زمان المساءلة في القبر، وإلى هذا المعنى ذهب البراء بن عازب، وفيه أحاديث تعضده<sup>(٤)</sup>. والثاني: أن الحياة الدنيا: زمن السؤال في القبر، والآخرة: السؤال في القيامة، وإلى هذا المعنى ذهب طاووس، وقاتادة. قال المفسرون: هذه الآية وردت في فتنه القبر، وسؤال الملكين، وتلقين الله تعالى للمؤمنين كلمة الحق عند السؤال، وتشبيته إياه على الحق. ﴿يُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ﴾ يعني: المشركين، يضلهم عن هذه الكلمة، ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ من هداية المؤمن وإضلال الكافر.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نَمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿١٨﴾ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا وَيَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نَمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ في المشار إليهم سبعة أقوال: أحدها: أنهم الأَنْجِرَان من قریش: بنو أمية، وبنو المغيرة، روي عن عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب. والثاني: أنهم منافقو قریش، رواه أبو الطفيل عن علي. والثالث: بنو أمية، وبنو المغيرة، ورؤساء أهل بدر الذين ساقوا أهل بدر إلى بدر، رواه أبو صالح

(١) هو حديث ضعيف ولغظه: «أكرموا صمكم النخلة، فإنها خلقت من فضلة طينة إبيكم آدم». رواه أبو يعلى في «مسنده»، وابن أبي حاتم، والعقيلي في «الضعفاء»، وابن عدي في «الكامل»، وابن السني وأبو نعيم معاً في «الطب»، وابن مردويه من طريق مسروق بن سعيد التميمي عن الأزاعي عن عروة بن رويم عن علي مرفوعاً. ومسروق بن سعيد التميمي غمزه ابن حبان، وقال العقيلي: حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به، وقال ابن عساکر: عروة لم يدرك حلياً، والحديث غريب، والتميمي مجهول.

(٢) «الطبري» ٢١٢/١٣، من حديث حماد بن سلمة عن شعيب بن الحباب عن أنس بن مالك، وإسناده صحيح.

(٣) الكشوثي: نبت يتعلق بالأغصان ولا عرق له في الأرض.

(٤) انظر في «الطبري» ٢١٣/١٣ - ٢١٨، وابن كثير ٥٣١/٢ - ٥٣٨ الأحاديث الواردة في ذلك، عند تفسير هذه الآية.



عن ابن عباس. والرابع: أهل مكة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والخامس: المشركون من أهل بدر، قاله مجاهد، وابن زيد. والسادس: أنهم الذين قُتلوا ببدر من كفار قريش، قاله سعيد بن جبير، وأبو مالك. والسابع: أنها عامة في جميع المشركين، قاله الحسن. قال المفسرون: وتبديلهم نعمة الله كفرة، أن الله أنعم عليهم برسوله، وأسكنهم حرمه، فكفروا بالله وبرسوله، ودعوا قومهم إلى الكفر به، فذلك قوله: ﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ أي: الهلاك. ثم فسر الدار بقوله: ﴿جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا﴾ أي يقاسون حرها: ﴿وَيُنَسُّ الْقَرَارَ﴾ أي: بشس المقر هي.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتُّوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ قد بيَّناه في سورة [البقرة: ٢٢]، واللام في «لِيُضِلُّوا» لام العاقبة، وقد سبق شرحها [يونس: ٤٨٨]، ومن قرأ «لِيُضِلُّوا» بضم الياء، أراد: لِيُضِلُّوا الناس عن دين الله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَمَتُّوا﴾ أي: في حياتكم الدنيا، وهذا وعيد لهم. قال ابن عباس: لو كان الكافر مريضاً لا ينام، جائعاً لا يأكل ولا يشرب، لكان هذا نعيماً يتمتع به بالقياس إلى ما يصير إليه من العذاب، ولو كان المؤمن في أنعم عيش، لكان يؤساً عندما يصير إليه من نعيم الآخرة.

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُعْمِلُوا الصَّالَةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا فَخَّرَ بِهِ مِنْ الشَّرْبِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْإِنْتَهَرَ ﴿٢٣﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٢٤﴾ وَآتَيْنَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ لَا نُخْبِرُكُمْ عَنْهُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أسكن ابن عامر، وحمزة، والكسائي ياء «عبادي».

قوله تعالى: ﴿يُعْمِلُوا الصَّالَةَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: قل لعبادي: أقيموا الصلاة وأنفقوا، يقيموا وينفقوا، فحذف الأمان، وترك الجوابان، قال الشاعر:

فأيُّ امرئٍ أتت أيُّ امرئٍ إذا قيلَ في الحَرْبِ من يُقَدِّمُ

أراد: إذا قيل: من يُقدم تُقدِّمُ. ويجوز أن يكون المعنى: قل لعبادي أقيموا الصلاة، وأنفقوا، فصرف عن لفظ الأمر إلى لفظ الخبر. ويجوز أن يكون المعنى: قل لهم ليقيموا الصلاة، ولينفقوا، فحذف لام الأمر، لدلالة «قل» عليها. قال ابن قتيبة: والخلال مصدر خاللت فلاناً خلاً ومخالَّةً، والاسم الخُلَّةُ، وهي الصداقة.

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْإِنْتَهَرَ﴾ أي: ذلَّلها، تجري حيث تريدون، وتركبون فيها حيث تشاؤون. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ لتنتفعوا بهما وتستضيئوا بضوئهما. ﴿دَائِبِينَ﴾ في إصلاح ما يصلحانه من النبات وغيره، لا يفتران. ومعنى الدؤوب: مرور الشيء في العمل على عادة جارية فيه. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ لتنتفعوا بمعاشكم، ﴿وَآتَيْنَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أن المعنى: من كل شيء سألتموه، قاله الحسن، وعكرمة. والثاني: من كل ما سألتموه، لو سألتموه، قاله الفراء. والثالث: وآتاكم من كل شيء سألتموه شيئاً، فأضمر الشيء، كقوله: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣] أي، من كل شيء في زمانها شيئاً، قاله الأخفش. والرابع: من كل ما سألتموه وما لم تسألوه، لأنكم لم تسألوا شمساً ولا قمرأً ولا كثيراً من النعم التي ابتدأكم بها، فاكفئي بالأول من الثاني، كقوله: ﴿سَرَّيْلٌ يَفِيكُمُ الْهَرَّةَ﴾ [النحل: ٤٨]، قاله ابن الأنباري. والخامس: على قراءة ابن مسعود، وأبي رزين، والحسن، وعكرمة، وقتادة، وأبان عن عاصم، وأبي حاتم عن يعقوب: من كل ما بالتونين من غير إضافة، فالمعنى: آتاكم من كل ما لم تسألوه، قاله قتادة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ لَا نُخْبِرُكُمْ عَنْهُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ﴾ لا تطبقوا الإتيان على جميعها بالعد لكثرتها. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ قال ابن عباس: يريد أبا جهل. وقال الزجاج: الإنسان اسم للجنس يُقصد به الكافر خاصة. قوله تعالى: ﴿لَطَلَّوْا كَعَفَاً﴾ الظلوم هانئا: الشاكر غير من أنعم عليه، والكفار: الجحود لنعيم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿اجْمَلْ هَذَا الْكَلِمَةَ آيَاتًا﴾ قد سبق تفسيره في سورة البقرة: [١٢٦].

قوله تعالى: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ﴾ أي: جئني وإياهم، والمعنى: ثبتني على اجتناب عبادتها. ﴿رَبِّ إِهْتَنَنْ أَهْلَكَنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ يعني: الأصنام، وهي لا توصف بالإضلال ولا بالفعل، ولكنهم لما ضلوا بسببها، كانت كأنها أضلّتهم. ﴿فَمَنْ يَتَّقِ﴾ أي: على ديني التوحيد ﴿فَأَلِّهِمْ مِنِّي﴾ أي: فهو على ملّتي، ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ومن عصاني ثم تاب فإنك غفور رحيم، قاله السدي. والثاني: ومن عصاني فيما دون الشرك، قاله مقاتل بن حيان. والثالث: ومن عصاني فكفر فإنك غفور رحيم أن تتوب عليه فتهديه إلى التوحيد، قاله مقاتل بن سليمان. وقال ابن الأنباري: يحتمل أن يكون دعا بهذا قبل أن يعلمه الله تعالى أنه لا يغفر الشرك كما استغفر لآبيه.

﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَاءَ لِيكَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْتُفِعْهُمْ مِنَ الشَّرِّ إِنَّهُمْ لَمَأْجَمٌ بَلِيغٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ في «مِنْ» قولان: أحدهما: أنها للتبعيض، قاله الأخفش، والفراء. والثاني: أنها للتوكيد، والمعنى: أسكنت ذريتي، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ يعني: مكة، ولم يكن فيها حرث ولا ماء. عند ﴿بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ إنما سمي محرماً، لأنه يحرم استحلال حرماته والاستخفاف بحقه. فإن قيل: ما وجه قوله: ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ ولم يكن هناك بيت حيثيذ، إنما بناه إبراهيم بعد ذلك بمدة؟ فالجواب من ثلاثة وجوه: أحدها: أن الله تعالى حرم موضع البيت منذ خلق السموات والأرض، قاله ابن السائب. والثاني: عند بيتك الذي كان قبل أن يُرْفَعَ أيام الطوفان. والثالث: عند بيتك الذي قد جرى في سابق علمك أنه يحدث هاهنا، ذكرهما ابن جرير. وكان أبو سليمان الدمشقي يقول: ظاهر الكلام يدل على أن هذا الدعاء إنما كان بعد أن بُني البيت وصارت مكة بلداً. والمفسرون على خلاف ما قال. وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد أن إبراهيم خرج من الشام ومعه ابنه إسماعيل وأمّه هاجر ومعه جبريل حتى قدم مكة وبها ناس يقال لهم: العماليق، خارجاً من مكة، والبيت يومئذ ريوه حمراء، فقال إبراهيم لجبريل: أها هنا أمرت أن أضعهما؟ قال: نعم؛ فأنزلهما في مكانٍ من الحجر، وأمر هاجر أن تتخذ فيه عريشاً، ثم قال: ﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ الآية. وفتح أهل الحجاز، وأبو عمرو ياء «إِنِّي أَسْكَنْتُ».

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في متعلق هذه اللام قولان: أحدهما: أنها تتعلق بقوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ تَشْبُدَّ الْأَصْنَامَ﴾، فالمعنى: جنبهم الأصنام ليقيموا الصلاة، هذا قول مقاتل. والثاني: أنها تتعلق بقوله: ﴿أَسْكَنْتُ﴾، فالمعنى: أسكنتهم عند بيتك ليقيموا الصلاة، لأن البيت قبلة الصلوات، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْمَلْ أَفْتِدَاءَ لِيكَ النَّاسِ﴾ أي: قلوب جماعة من الناس. قال ابن الأنباري: وإنما عبّر عن القلوب بالأفئدة، لقرب القلب من الفؤاد ومجاورته، قال امرؤ القيس:

رَمَتْنِي بِسَهْمٍ أَصَابَ الْفُؤَادَ  
وَقَالَ آخَرُ:

كَأَنَّ فُؤَادِي كَلَّمَا مَرَّ رَاكِبٌ  
وَقَالَ آخَرُ:

وَإِنَّ فُؤَادًا قَادَنِي لِضَبَابَةٍ  
يعنون بالفؤاد: القلب.

قوله تعالى: ﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس؛ تجن إليهم. وقال قتادة: تنزع إليهم. وقال الفراء: تريدهم، كما تقول: رأيت فلاناً يهوي نحوك، أي: يريدهك. وقرأ بعضهم: «تهوى إليهم» بمعنى: تهواهم، كقوله: ﴿رَبِّدْ لَكُمْ﴾

(١) «ديوانه» ١٥٥. وقوله: رمتهم بهم، أي نظرت إلي نظرة فلم انتصر، أي: لم يبلغ حبي من قلبها ما بلغ حبا من قلبي. وقال الطوسي: سبها ما هنا: عيناها.

لنمل: ١٧٢، أي: ردفكم. و «إلى» توكيد للكلام. وقال ابن الأنباري: «تهوى إليهم»: تنحط إليهم وتنحدر. وفي معنى هذا الميل قولان: أحدهما: أنه الميل إلى الحج، قاله الأکثرون. والثاني: أنه حُبُّ سُكْنَى مَكَّة، رواه عطية عن ابن عباس. وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: لو كان إبراهيم قال: فاجعل أفئدة الناس تهوي إليه، لحبَّه اليهود والنصارى، ولكنه قال: من الناس.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمْ مَا نَخْفِي وَمَا نَعْلَمُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمْ مَا نَخْفِي﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: ما نخفي من الوجد بمفارقة إسماعيل، وما نعلن من الحُبِّ له. قال المفسرون: إنما قال هذا لما نزل إسماعيل الحرم، وأراد فراقه.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿١٧٣﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَرَبِّ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا ﴿١٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ أي: بعد الكبر ﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ قال ابن عباس: وُلد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين، وولد له إسحاق وهو ابن مائة واثني عشرة سنة.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَائِي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وهبيرة عن حفص عن عاصم: «وتقبل دعائي» بياء في الوصل. وقال البزري عن ابن كثير: يصل ويقف بياء. وقال قنبل عن ابن كثير: يُسَمُّ البياء في الوصل، ولا يشبها، ويقف عليها بالالف. الباقون: «دعاء» بغير ياء في الحالين. قال أبو علي: الوقف والوصل بياء هو القياس، والإشمام جائز، لدلالة الكسرة على البياء.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿١٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ قال ابن الأنباري: استغفر لأبويه وهما حيّان، طمعاً في أن يُهْدِيَا إلى الإسلام. وقيل: أراد بوالديه: آدم، وحواء. وقرأ ابن مسعود، وأبيّ، والنخعي، والزهري: «ولوالدي» يعني: إسماعيل وإسحاق، يدل عليه ذكروهما بل ذلك. وقرأ مجاهد: «ولوالدي» على التوحيد. وقرأ عاصم الجحدري: «ولوالدي» بضم الواو. وقرأ يحيى بن يعمر، والجوني: «ولوالدي» بفتح الواو وكسر الدال على التوحيد. «يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ» أي: يظهر الجزاء على الأعمال. وقيل: معناه: يوم يقوم الناس للحساب، فأكثف بذكر الحساب من ذكر الناس إذ كان المعنى مفهوماً.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِئِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ فِيهِ الْأَبْصَرُ ﴿١٧٦﴾ مُهَيَّبَاتٌ مُقْنِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿١٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن عباس: هذا وعيد للظالم، وتعزية للمظلوم. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، وقتادة: «نؤخرهم» بالنون، أي: يؤخر جزاءهم ﴿لِئِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ فِيهِ الْأَبْصَرُ﴾ أي: تشخص أبصار الخلاق لظهور الأحوال فلا تغتمض.

قوله تعالى: ﴿مُهَيَّبَاتٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإهطاع: النظر من غير أن يظرف الناظر، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك، وأبو الضحى. والثاني: أنه الإسراع، قاله الحسن، وسعيد بن جبیر، وقتادة، وأبو عبيدة. وقال ابن قتبية: يقال: أهطع البعير في سيره، واستهطع: إذا أسرع. وفي ما أسرعوا إليه قولان: أحدهما: إلى الداعي، قاله قتادة. والثاني: إلى النار، قاله مقاتل. والثالث: أن المهطع: الذي لا يرفع رأسه، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿مُقْنِي رُؤُوسِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: رافعي رؤوسهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبیر، وقتادة، وأبو عبيدة، وأنشد أبو عبيدة:

أَنْفَضَ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَقْنَعَا كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئاً أَظْمَعَا<sup>(١)</sup>

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٢٣٨/١٣، و«الطبري» ٣٧٧/٩. وأنفض رأسه: حركة كالتمتع، وأقنعه: رفعه، يقول: هز رأسه نحوي، ورفعته يتأني كما يتأمل شيئاً فيه طمع له، وهو شاهد على أن الإقناع: هو الرفع.

وقال ابن قتيبة: المقنع رأسه: الذي رفعه وأقبل بطرفه على ما بين يديه. وقال الزجاج: رافعي رؤوسهم، ملتصقة بأعناقهم. و ﴿تَهْلِكُ بِكَ مَقْبِي رُؤُوسِهِمْ﴾ نصبٌ على الحال، المعنى: ليوم تشخص فيه أبصارهم مهطعين. والثاني: ناكسي رؤوسهم، حكاه الماوردي عن المؤرج.

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ أي: لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر، فهي شاخصة. قال ابن قتيبة: والمعنى: أن نظرهم إلى شيء واحد. وقال الحسن: وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء، لا ينظر أحد إلى أحد.

قوله تعالى: ﴿وَأَفْتَدْتَهُمْ هَوَاءً﴾ الأفتدة: مساكن القلوب. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: أن القلوب خرجت من مواضعها فصارت في الحناجر، رواه عطاء عن ابن عباس. وقال قتادة: خرجت من صدورهم فنتيبت في حلوقهم، فأفدتهم هواءً ليس فيها شيء. والثاني: وأفدتهم ليس فيها شيء من الخير، ففي كالحزبية، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: وأفدتهم منخرقة لا تعي شيئاً، قاله مرة بن شراحيل. وقال الزجاج: منخرقة لا تعي شيئاً من الخوف. والرابع: وأفدتهم جوف لا عقول لها، قاله أبو عبيدة، وأشد لحسان:

أَلَا أِبْلِغُ أَبَا سُفْيَانَ عَنِّي فَأَنْتَ مُجَوِّفٌ نَجِبٌ هَوَاءً<sup>(١)</sup>

فعلى هذا يكون المعنى: أن قلوبهم خلت عن العقول، لِمَا رَأَوْا مِنَ الْهَوْلِ. والعرب تسمي كلَّ أَجْوَفٍ خَاوٍ: هَوَاءً. قال ابن قتيبة: ويقال: أفدتهم منخوبة من الخوف والجبن.

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنا إِلَهُ أَكَلِ قَرِيبٍ حُبِّ دَعْوَتِكَ وَتَشِيعِ الرُّسُلِ أَوْلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ يَنْ قَبْلَ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾ أي: خوْفهم ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ يعني به: يوم القيامة؛ وإنما خصه بذكر العذاب، وإن كان فيه ثواب، لأن الكلام خرج مخرج التهديد للمصاة. قال ابن عباس: يريد بالناس هاهنا: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿رَبَّنَا أَخْرِنا إِلَهُ أَكَلِ قَرِيبٍ﴾ أي: أمهلنا مُدَّةً سيرة. وقال مقاتل: سألوا الرجوع إلى الدنيا، لأن الخروج من الدنيا قريب. ﴿حُبِّ دَعْوَتِكَ﴾ يعني: التوحيد، فيقال لهم: ﴿أَوْلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ يَنْ قَبْلَ﴾ أي: حلفت في الدنيا أنكم لا تُبْعَثُونَ ولا تتقلون من الدنيا إلى الآخرة.

﴿وَسَكَّنتُمْ فِي مَسْجِدٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَبَيَّنَّ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَكَّنتُمْ فِي مَسْجِدٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: نزلتم في أماكنهم وقراهم، كالججر ومدين، والقري التي عذب أهلها. ومعنى «ظلموا أنفسهم» أي: ضرّوها بالكفر والمعصية. ﴿وَبَيَّنَّ لَكُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل الناجي «وَبَيَّنَّ» بضم التاء. ﴿كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ يعني: كيف عذبناهم، يقول: فكان ينبغي لكم أن تنزجروا عن المخالفة اعتباراً بمساكنهم بعدما علمتم فعلنا بهم، ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ قال ابن عباس: يريد الأمثال التي في القرآن.

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِيَرْزُقَهُ اللَّهُ الْإِنْسَانَ﴾ فلا تحسبن الله مخلف وعده. رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنه نمرود الذي حاجَّ إبراهيم في ربه، قال: لا أنتهي حتى أنظر إلى السماء، فأمر بفرخي نسر فزبياً حتى سما واستعلجا، ثم أمر بتابوت فُتحت، ثم جعل في وسطه خشبة، وجعل على رأس الخشبة لحماً شديد الحمرة، ثم جوعها وربط أرجلها بأوتار إلى قوائم التابوت. ودخل هو وصاحب له في التابوت وأغلق بابه، ثم أرسلهما، فجعلا يريدان اللحم، فصعدا في السماء ما شاء الله، ثم قال لصاحبه: افتح وانظر ماذا ترى؟ ففتح، فقال: أرى الأرض كأنها الدخان، فقال له: أغلق، ثم صعد ما شاء الله،

(١) «فيوانه» ٧، و«مجاز القرآن» ١/٣٤٤، و«الطبري» ١٣/٢٤١، و«القرطبي» ٩/٣٧٧، و«اللسان»، و«التاج»: هوا، جوف. و«المجوف»: الخالي الجوف، يريد به الجبان، وكذلك النخب والهواء.

ثم قال: افتح فانظر، ففتح، فقال: ما أرى إلا السماء، وما نزداد منها إلا بُعداً، قال: فصوّب خشبتك، فصوّبها، فانقضت النور تريد اللحم، فسمعت الجبال هدتها، فكادت تزول عن مراتبها. هذا قول علي بن أبي طالب. وفي رواية عنه: كانت النور أربعة. وروى الشُّدِّي عن أشياخه: أنه ما زال يصعد إلى أن رأى الأرض يحيط بها بحر، فكانها فُلْكة في ماء، ثم صعد حتى وقع في ظلمة، فلم يرَ ما فوقه ولم يرَ ما تحته، ففزع، فصوب اللحم، فانقضت النور، فلما نزل أخذ في بناء الصرح. وروي عن ابن عباس أنه بنى الصرح، ثم صعد منه مع النور، فلما لم يقدر على السماء، اتخذها حصناً، فأتى الله بنيانه من القواعد. وقال عكرمة: كان معه في التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب، فرمى بسهم فعاد إليه ملطخاً بالدم، فقال: كُنَيْتُ إِلَهَ السَّمَاءِ، وذلك من دم سمكة في بحر معلق في الهواء، فلما هاله الارتفاع، قال لصاحبه: صوّب الخشبة، فصوّبها، فانحطت النور فظنت الجبال أنه أمرٌ نزل من السماء فزالت عن مواضعها. وقال غيره: لما رأت الجبال ذلك، ظنه أنه قيام الساعة، فكادت تزول، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير، وأبو مالك. والقول الثاني: أنه يختصر، وأن هذه القصة له جرت، وأن النور لما ارتفعت تطلب اللحم إلى حيث شاء الله، نودي: يا أيها الطاغية، أين تريد؟ ففرق، ثم سمع الصوت فوقه، فنزل، فلما رأت الجبال ذلك، ظنت أنه قيام الساعة فكادت تزول، وهذا قول مجاهد. والثالث: أن المشار إليهم الأمم المتقدمة. قال ابن عباس، وعكرمة: مكرهم: شركهم. والرابع: أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ حين هموا بقتله وإخراجه. وفي قوله: ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه محفوظ عنده حتى يجازيهم به، قاله الحسن، وقاتدة. والثاني: وعند الله جزاء مكرهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ﴾ وقرأ أبو بكر، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وأبي، وابن عباس، وعكرمة، وأبو العالية: ﴿وَإِنْ كَادَ مَكْرُهُمْ﴾ بالذال. ﴿يَتَزَوَّلُ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾. وقرأ الأكثرون «لِتَزُولَ» بكسر اللام الأولى من «لتزول» وفتح الثانية. أراد: وما كان مكرهم لتزول منه الجبال، أي: هو أضعف وأوهن، كذلك فسرها الحسن البصري. وقرأ الكسائي «لَتَزُولَ» بفتح اللام الأولى وضم الثانية، أراد: قد كادت الجبال تزول من مكرهم، كذلك فسرها ابن الأنباري. وفي المراد بالجبال قولان: أحدهما: أنها الجبال المعروفة، قاله الجمهور. والثاني: أنها ضربت مثلاً لأمر النبي ﷺ، وثبوت دينه كثبوت الجبال الراسية، والمعنى: لو بلغ كيدهم إلى إزالة الجبال، لَمَا زال أمر الإسلام، قاله الزجاج. قال أبو علي؛ ويدل على صحة هذا قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ تَخَلُّفَ وَعْدِهِ رُشْلًا﴾ أي: فقد وعدك الظهور عليهم. قال ابن عباس: يريد بوعده: النصر والفتح وإظهار الدين. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي: منيع ﴿ذُو أَنْتِقَارٍ﴾ من الكافرين، وهو أن يجازيهم بالعقوبة على كفرهم.

﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَجْهِ الْقَهَّارِ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ﴾ وروى أبان «يوم تبدل» بالنون وكسر الدال «الأرض» بالنصب، «والسموات» بخفض التاء، ولا خلاف في نصب «غير». وفي معنى تبديل الأرض قولان: أحدهما: أنها تلك الأرض، وإنما يُراد فيها ويُقص منها، وتذهب أكامها وجبالها وأوديتها وشجرها، وتُمد مدُّ الأديم، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ: «يوم تبدل الأرض غير الأرض، قال: ببسطها ويمدها مدُّ الأديم»<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها تبدل بغيرها. ثم فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها تبدل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يُعمل عليها خطيئة،

(١) «الطبري» ٢٥٢/١٣، وفي سننه جهالة، وهو جزء من حديث الصور المشهور، وقد ذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١٤٦/٢ من رواية أبي القاسم الطبراني، وقال في آخره: ثم ذكره بطوله، ثم قال: هذا حديث مشهور، وهو غريب جداً، ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة، وفي بعض ألفاظه نكارة، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة. وقد اختلف فيه، فممن من وثقه، ومنهم من ضعفه، ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وابن أبي حاتم، وعمرو بن أبي الفلاس، ومنهم من قال فيه: هو متروك الحديث. وقال ابن عدي: أحاديث كلها فيها نظر، إلا أنه لا يكتب حديثه في جملة الضعفاء. قلت (أي ابن كثير): وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة. وأما سياقه فغريب جداً. ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياتاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك. وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزي يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث، والله أعلم.

رواه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود، وعطاء عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: أنها تُبدلُ ناراً، قاله أبي بن كعب. والثالث: أنها تُبدلُ بأرض من فضة، قاله أنس بن مالك. والرابع: تُبدلُ بخيزة بيضاء، فيأكل المؤمن من تحت قدميه، قاله أبو هريرة، وسعيد بن جبيرة، والقرظي؛ وقال غيرهم: يأكل منها أهل الإسلام حتى يفرغ من حسابهم. فأما تبديل السموت، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنها تُجعل من ذهب، قاله علي عليه السلام. والثاني: أنها تصير جناتاً، قاله أبي بن كعب. والثالث: أن تبديلها: تكوير شمسها وتناثر نجومها، قاله ابن عباس. والرابع: أن تبديلها: اختلاف أحوالها، فمرة كالمُهَل، ومرة تكون كاللُهان، قاله ابن الأنباري. والخامس: أن تبديلها أن تُطوى كطَي السَّجَل للكتاب. والسادس: أن تنشق فلا تُظَلُّ، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَرَوُا اللَّهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ﴾ أي: خرجوا من القبور.

﴿وَتَرَى الْمَجْرِبِينَ يَوْمَهُمْ مُقَرَّرِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ ١١ سَرَابِيَهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَقَنَّى وَجُوهَهُمْ النَّارُ ﴿١٢﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَجْرِبِينَ﴾ يعني: الكفار ﴿مُقَرَّرِينَ﴾ يقال: قرنت الشيء إلى الشيء: إذا وصلته به. وفي معنى ﴿مُقَرَّرِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يُقَرَّرُونَ مع الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: أن أيديهم وأرجلهم قُرنت إلى رقابهم، قاله ابن زيد. والثالث: يُقَرَّرُونَ بعضهم إلى بعض، قاله ابن قتيبة. وفي الأصفاة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأغلال، قاله ابن عباس، وابن زيد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج، وابن الأنباري. والثاني: القيود والأغلال، قاله قتادة. والثالث: القيود، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما السرابيل، فقال أبو عبيدة: هي القُمُص، واحدها سربال. وقال الزجاج: السربال: كل ما لبس. وفي القَطْرَانِ ثلاث لغات: فتح القاف وكسر الطاء، وفتح القاف مع تسكين الطاء، وكسر القاف مع تسكين الطاء. وفي معناه قولان: أحدهما: أنه النحاس المذاب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه قَطْرَانِ الإبل، قاله الحسن، وهو شيء يَتَحَلَّبُ من شجر تُهَنَّا به الإبل <sup>(١)</sup>. قال الزجاج: وإنما جُعِلَ لَهُمُ الْقَطْرَانُ، لأنه يبالغ في اشتعال النار في الجلود، ولو أراد الله تعالى المبالغة في إحراقهم بغير ذلك لَقَدَّرَ، ولكنه حذوهم ما يعرفون حقيقته. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، وعكرمة، وقاتدة، وابن أبي عبيدة، وأبو حاتم عن يعقوب: «مِنْ قَطْرٍ» بكسر القاف وسكون الطاء والتنوين «أَنْ» بقطع الهمزة وفتحها ومدها. والقَطْرُ: النحاس، وأن: قد انتهى حُرُّه.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَنَّى وَجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ أي: تعلقوا. واللام في ﴿لِيَجْزِيَ﴾ متعلقة بقوله: ﴿وَيَرَوُا﴾

﴿هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْمَلُوا أَنفَاهُ لِلَّهِ وَجِدًّا وَيَذْكُرُوا الْأَنْبِيَاءَ﴾ ١٤

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِّلنَّاسِ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: الإنذار. والبلاغ: الكفاية.

قال مقاتل: والمراد بالناس: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُنذَرُوا بِهِ﴾ أي: أنزل لِيُنذَرُوا به، وليعملوا بما فيه من الحجج ﴿أَنفَاهُ لِلَّهِ وَجِدًّا وَيَذْكُرُوا﴾

أي: وليعظ ﴿أُولَئِكَ الْأَنْبِيَاءَ﴾



(١) يقال: هنا الإبل يهنونها ويهنها هنا وهناء: طلاها بالهناء، وهو القطران.

## سورة الحجر

وهي مكية كلها من غير خلاف نعلمه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ قد سبق بيانه [يونس: ١].

قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن القرآن هو الكتاب، جُمع له بين الاسمين. والثاني: أن الكتاب: هو التوراة والإنجيل، والقرآن: كتابنا. وقد ذكرنا في أول (يوسف) معنى المبين.

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿رُبَّمَا﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «رُبَّمَا» مشددة. وقرأ نافع، وعاصم، وعبد الوارث «رُبَّمَا» بالتخفيف. قال الفراء: أسد وتميم يقولون: «رُبَّمَا» بالتشديد، وأهل الحجاز وكثير من قيس يقولون: «رُبَّمَا» بالتخفيف. وتيم الرباب يقولون: «رُبَّمَا» بفتح الراء. وقيل: إنما قرئت بالتخفيف، لما فيها من التضعيف، والحروف المضاعفة قد تحذف، نحو «إِنَّ» و«لَكِنَّ» فإنهم قد خَفَّفُوهَا. قال الزجاج: يقولون: رُبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وَرُبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وأنشد:

أزهير إن يَشِبَّ السِّدَالُ فليَنسِي  
هذا البيت لأبي كبير الهذلي<sup>(١)</sup>، وفي ديوانه:

رُبُّ هَيْضَلٍ مَرَسٍ لَقَفْتُ بِهِ يَضَلِ

رُبُّ هَيْضَلٍ لَجِبٍ لَقَفْتُ بِهِ يَضَلِ

والهَيْضَلُ: جمع هَيْضَلَة، وهي الجماعة يُغزى بهم، يقول: لففتهم بأعدائهم في القتال. و«رُبُّ» كلمة موضوعة للتقليل، كما أن «كم» للكثير، وإنما زيدت «ما» مع «رُبُّ» ليليها الفعل، تقول: رُبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وربما جاءني زيد. وقال الأخفش: أدخل مع «رُبُّ» ما، لِيُتَكَلَّمُ بالفعل بعدها، وإن شئت جعلت «ما» بمنزلة «شيء»، فكانك قلت: رُبُّ شيء، أي: رُبُّ وَدَّ يَوَدُّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وقال أبو سليمان الدمشقي: «ما» هاهنا بمعنى «حين»، فالمعنى: رُبُّ حِينَ يَوَدُّونَ فِيهِ. واختلف المفسرون متى يقع هذا من الكفار، على قولين: أحدهما: أنه في الآخرة. ومتى يكون ذلك؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم مَنْ شاء الله من أهل القِبْلَة، قال الكفار للمسلمين: ألم تكونوا مسلمين؟ قالوا: بلى، قالوا: فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا في النار؟ قالوا: كانت لنا ذنوب فأخذنا بها؛ فسمع الله ما قالوا، فأمر بمن كان في النار من أهل القِبْلَة فأخرجوا، فلما رأى ذلك الكفار، قالوا: يا ليتنا كنا مسلمين فنُخْرِجَ كما أخرجوا، رواه أبو موسى الأشعري عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وذهب إليه ابن عباس في رواية وأنس بن مالك، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وإبراهيم. والثاني: أنه ما يزال الله يرحم ويشفَعُ حتى يقول: من كان من المسلمين فليدخل الجنة، فذلك حين يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ، رواه مجاهد عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن

(١) «ديوان الهذليين» ٨٩/٢.

(٢) «الطبري» ٢/١٤، وفي سننه خالد بن نافع الأشعري، قال الذهبي في «الميزان»: ضمنه أبو زرعة والنسائي. وقال أبو حاتم: ليس بقوي يكتب حديثه، وقال أبو داود: متروك الحديث. قال الذهبي: وهذا تجاوز في الحد، فإن الرجل قد حدث عنه أحمد بن حنبل، ومسلد، فلا يستحق الترك. والحديث ذكره ابن كثير ٥٤٦/٢ عن الطبراني من حديث خالد بن نافع الأشعري. وأورده السيوطي في «الدر» ٩٢/٤، وزاد نسبه لابن أبي عاصم في «السنن»، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث والنشور».

(٣) الطبري ٣/١٤.

الكفار إذا عاينوا القيامة، ودُّوا لو كانوا مسلمين، ذكره الزجاج. والرابع: أنه كلما رأى أهل الكفر حالاً من أحوال القيامة يعذب فيها الكافر ويسلم من مكرهها المؤمن، ودُّوا ذلك، ذكره ابن الأنباري. والقول الثاني: أنه في الدنيا، إذا عاينوا وتبين لهم الضلال من الهدى وعلّموا مصيرهم، ودُّوا ذلك، قاله الضحاك. فإن قيل: إذا قلت: إن «رُبَّ» للتقليل، وهذه الآية خارجة مخرج الوعيد، فإنما يناسب الوعيد تكثير ما يتواعد به؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري: أحدهن: أن «ربما» تقع على التقليل والتكثير، كما يقع الناهل على العطشان والريّان، والجؤن على الأسود والأبيض. والثاني: أن أحوال القيامة وما يقع بهم من الأحوال تكثُر عليهم، فإذا عادت إليهم عقولهم، ودُّوا ذلك. والثالث: أن هذا الذي حُوفوا به، لو كان مما يؤدُّ في حال واحدة من أحوال العذاب، أو كان الإنسان يخاف الندم إذا حصل فيه ولا يتقنه، لوجب عليه اجتنابه. فإن قيل: كيف جاء بعد «ربما» مستقبل، وسبيلها أن يأتي بعدها الماضي، تقول: ربما لقيت عبد الله؟ فالجواب: أن ما وعد الله حق، فمستقبله بمنزلة الماضي، يدل عليه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ١١٦] وقوله: ﴿وَأَنذَرْتُ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأعراف: ٤٤] ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ﴾ [سبا: ٥١]، على أن الكسائي والفراء حكيا عن العرب أنهم يقولون: ربما يندم فلان، قال الشاعر:

رَبِّمَا تَجَزَّعَ النَّفْسُ مِنَ الْأَمْرِ

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَرَسَتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا﴾ أي: دع الكفار يأخذوا حظوظهم في الدنيا، ﴿وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ﴾ أي: ويشغلهم ما يأملون في الدنيا عن أخذ حظهم من الإيمان والطاعة ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ إذا وردوا القيامة وبأل ما صنعوا، وهذا وعيد وتهديد، وهذه الآية عند المفسرين منسوخة بآية السيف.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَكُنَّا بِكُلِّ كِتَابٍ مَّعْلُومًا﴾ ﴿١٣﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ﴾ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَكُنَّا بِكُلِّ كِتَابٍ مَّعْلُومًا﴾ أي: ما عذبنا من أهل قرية ﴿إِلَّا وَكُنَّا بِكُلِّ كِتَابٍ مَّعْلُومًا﴾ أي أجل موثقت لا يتقدم ولا يتأخر عنه. ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ «من صِلَة، والمعنى: ما تتقدم وقتها الذي قدر لها بلوغه، ولا تستأخر عنه. قال الفراء: إنما قال: «أجلها» لأن الأُمَّة لفظها مؤنث، وإنما قال: «يستأخرون» إخراجاً له على معنى الرجال.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿١٦﴾ مَا نَزَّلَ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مَظُنُّوْنَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ قال مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي أمية، والنضر بن الحارث، ونوفل بن خويلد، والوليد بن المغيرة. قال ابن عباس: والذِّكر: القرآن. وإنما قالوا هذا استهزاء، لو أيقنوا أنه نُزِّلَ عليه الذِّكر، ما قالوا: ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾. قال أبو علي الفارسي: وجواب هذه الآية في سورة أخرى في قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِمُتَّبِعِ رَبِّكَ بِمَجْثُوبٍ﴾ ﴿١٨﴾ [القلم: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا﴾ قال الفراء: «لو ما» و«لو لا» لغتان معناهما: هلاً، وكذلك قال أبو عبيدة: هما بمعنى واحد، وأنشد لابن مقبل:

لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَلَوْ مَا الدِّينُ عَيْشُكُمْ

بِبَغْضٍ مَا فِيكُمْ إِذْ عَيْشُكُمْ عَوْرِي ﴿١٩﴾  
قال المفسرون: إنما سألو الملائكة ليشهدوا له بصدقه، وأن الله أرسله، فأجابهم الله تعالى بقوله: ﴿مَا نَزَّلَ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «ما تُنزلُ» بالتاء المفتوحة «الملائكة» بالرفع. وروى أبو بكر عن عاصم «ما تُنزلُ» بضم التاء على ما لم يُسم فاعله. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وحُفَلَفَ «ما تُنزلُ» بالنون والزاي مشددة «الملائكة» نصباً. وفي المراد بالحق أربعة أقوال: أحدها: أنه العذاب إن لم يؤمنوا، قاله الحسن. والثاني: الرسالة، قاله مجاهد. والثالث: قبض الأرواح عند الموت، قاله ابن السائب. والرابع: أنه القرآن، حكاه الماوردي.

(١) «ديوانه» ٧٦، و«الطبري» ١٦/١٤، و«مجاز القرآن» ٣٤٦/١، و«القرطبي» ٤/١٠، و«البحر» لأبي حيان ٤٤٢/٥، و«شواهد الكشاف» ١٢٦، و«اللسان»: بعض.



قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا﴾ يعني: المشركين ﴿إِنَّا مُنظَرُونَ﴾ أي: عند نزول الملائكة إذا نزلت.

﴿إِنَّا نَحْنُ زَكَاةُ الذِّكْرِ وَإِنَّا لَمُحِيطُونَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ زَكَاةُ الذِّكْرِ﴾ من عادة الملوك إذا فعلوا شيئاً، قال أحدهم: نحن فعلنا، يريد نفسه وأتباعه، ثم صار هذا عادة للملك في خطابه، وإن انفرد بفعل الشيء، فخطبت العرب بما تعقل من كلامها. والذُّكْر: القرآن، في قول جميع المفسرين. وفي هاء «له» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الذُّكْرِ، قاله الأكثرون. قال قتادة: أنزله الله ثم حفظه، فلا يستطيع إبليس أن يزيد فيه باطلاً، ولا ينقص منه حقاً. والثاني: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، فالمعنى: ﴿وَإِنَّا لَمُحِيطُونَ﴾ من الشياطين والأعداء، لقولهم: «إنك لمجنون»، هذا قول ابن السائب، ومقاتل.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني: رسلاً، فحُذِفَ المفعول، لدلالة الإرسال عليه. والشَّيْع: الفرق، وحكي عن الفراء أنه قال: الشيعة: الأئمة المتابعة بعضها بعضاً فيما يجتمعون عليه من أمر.

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٣﴾ هذا تعزية للنبي ﷺ، والمعنى: إن كل نبي قبلك كان مبتلى بقومه كما ابتليت.

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٤﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ في المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشُّرك، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: أنه الاستهزاء، قاله قتادة. والثالث: التكذيب، قاله ابن جريج، والفراء. ومعنى الآية: كما سلكتنا الكفر في قلوب شَيْعِ الأولين، ندخل في قلوب هؤلاء التكذيب فلا يؤمنوا. ثم أخبر عن هؤلاء المشركين، فقال: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾. وفي المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الرسول. والثاني: القرآن. والثالث: العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: مضت سُنَّةُ الله في إهلاك المكذِّبين. والثاني: مضت

سُنَّتِهِمْ بتكذيب الأنبياء.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ ﴿١٦﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصُرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَشْحُورُونَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ يعني: كفار مكة ﴿فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ أي يصعدون، يقال: ظل يفعل كذا: إذا فعله بالنهار. وفي المشار إليهم بهذا الصعود قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، قاله ابن عباس، والضحاك، فالمعنى: لو كُشِفَ عن أبصار هؤلاء فرأوا باباً مفتوحاً في السماء والملائكة تصعد فيه، لما آمنوا به. والثاني: أنهم المشركون، قاله الحسن، وقاتة، فيكون المعنى: لو وصلناهم إلى صعود السماء، لم يستشعروا إلا الكفر، لعنادهم.

قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصُرُنَا﴾ قرأ الأكثرون بتشديد الكاف. وقرأ ابن كثير، وعبد الوارث بتخفيفها. قال

الفراء: معنى القراءتين متقارب، والمعنى: حُبِسَتْ، من قولهم: سَكَّرَتِ الرِّيحُ: إذا سكنت وركدت. وقال أبو عمرو بن العلاء: معنى «سُكِّرَتْ» بالتخفيف، مأخوذ من سُكَّرَ الشَّرَابُ، يعني: أن الأبصار حارت، ووقع بها من فساد النظر مثل ما يقع بالرجل السكران من تغَيَّرَ العقل. قال ابن الأنباري: إذا كان هذا معنى التخفيف، فسُكِّرَتْ، بالتشديد، يراد به وقوع هذا الأمر مرة بعد مرة. وقال أبو عبيد: «سُكِّرَتْ» بالتشديد، من السُّكُور التي تمنع الماء الجِرِّيَّة، فكان هذه الأبصار مُنْعَت من النظر كما يمنع السُّكْرُ الماء من الجري. وقال الزجاج: «سُكِّرَتْ» بالتشديد، فسروها: أغشيت، و«سُكِّرَتْ» بالتخفيف: تحيَّرت وسكنت عن أن تنظر، والعرب تقول: سَكَّرَتِ الرِّيحُ نَسْكَرُ: إذا سكنت. وروى العوفي عن ابن عباس: «إنما سُكِّرَتْ أبصارنا» قال: أخذنا بأبصارنا وشبه علينا، وإنما سُجِّرْنَا. وقال مجاهد: «سُكِّرَتْ» سُدَّتْ بالسحر، فيتماثل لأبصارنا غير ما ترى.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَازِقَهَا لِلنَّظِيرِينَ﴾ ﴿١٨﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ ﴿١٩﴾ إِلَّا مَنْ اسْتَرَفَّ السَّعَ قَائِبَهُ شِهَابٌ

شُيْبٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ في البروج ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بروج الشمس والقمر، أي: منازلهما، قاله ابن عباس، وأبو عبيدة في آخرين. قال ابن قتيبة: وأسمائها: الحَمَل، والثَّور، والجُوزاء، والسَّرَطان، والأسد، والسُّبُلَة، والميزان، والعقرب، والقوس، والجَدِّي، والدلو، والحوت. والثاني: أنها قصور، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال عطية: هي قصور في السماء فيها الحرس. وقال ابن قتيبة: أصل البروج: الحصون. والثالث: أنها الكواكب، قاله مجاهد، وقادة، ومقاتل. قال أبو صالح: هي النجوم العظام. قال قتادة: سُميت بروجاً، لظهورها.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾ أي: حسنتها بالكواكب. وفي المراد بالناظرين قولان: أحدهما: أنهم المبصرون. والثاني: المعتبرون.

قوله تعالى: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي: حفظناها أن يصل إليها شيطان أو يعلم من أمرها شيئاً إلا استراقاً، ثم يتبعه الشهاب. والرجيم مشروح في (الامران: ٣٦). واختلف العلماء: هل كانت الشياطين تُرمى بالنجوم قبل مبعث نبينا ﷺ، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها لم تُرمَ حتى بُعث ﷺ، وهذا المعنى المذكور في رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. وقد أخرج في «الصحاحين» من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب<sup>(١)</sup>، وظاهر هذا الحديث أنها لم تكن قبل ذلك. قال الزجاج: ويدل على أنها إنما كانت بعد مولد رسول الله ﷺ أن شعراء العرب الذين يمثلون بالبرق والأشياء المسرعة، لم يوجد في أشعارها ذكر الكواكب المنقضة، فلما حدث بعد مولد نبينا ﷺ، استعملت الشعراء ذكرها، فقال ذو الرُّمَّة:

كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيرَةٍ      مُسَوِّمٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٍ<sup>(٢)</sup>

والثاني: أنه قد كان ذلك قبل نبينا ﷺ، فروى مسلم في «صحيحه» من حديث علي بن الحسين عن ابن عباس قال: بينا النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه، إذ رمي بنجم، فاستنار، فقال: «ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية؟ قالوا: كنا نقول: يموت عظيم، أو يولد عظيم، قال: «فإنها لا يُرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكن رأينا إذا قضى أمراً، سُبِحَ حملة العرش، ثم سُبِحَ أهل السماء الذين يلونهم، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء، ثم يستخبر أهل السماء السابعة حملة العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ثم يستخبر أهل كل سماء أهل سماء، حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء، وتخطف الجن ويُرْمون، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يقرفون فيه ويزيلون»<sup>(٣)</sup>. وروي عن ابن عباس أن الشياطين كانت لا تُحجب عن السموات، فلما وُلد عيسى، مُنعت من ثلاث سموات، فلما وُلد رسول الله ﷺ، مُنعوا من السموات كلها. وقال الزهري: قد كان يرمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله، ولكنها غُلِظت حين بُعث ﷺ، وهذا مذهب ابن قتيبة، قال: وعلى هذا وجدنا الشعر القديم، قال بشر بن أبي خازم، هو جاهلي:

(١) البخاري ٢/٢١٠ و ٨/٥١٣، ومسلم ١/٣٣١، ولقظه في البخاري بتمامه: «عن ابن عباس ﷺ قال: انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشهب. قالوا: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها، فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي ﷺ وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدي إلى الرشاد فأتنا به، ولن نترك برئنا أحداً، فأنزل الله على نبيه ﷺ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ﴾ وإنما أوحى إليه قول الجن. ورواه الترمذي ٢/١٦٧، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأورده ابن كثير ٢/١٦٢ من رواية البيهقي في «دلائل النبوة».

(٢) «ديوانه» ٣٦ طبع المكتب الإسلامي، و«مجاز القرآن» ٢/٩٥، و«الكامل للمبردة» ٨٣٣، و«الأمالي» للقالي ٣/٦٥، و«اللسان»: قضب، و«القرطبي» ١٣/٢٠٣. وقوله: في إثر عفرية: أي: شيطان، وقوله: مسوم، أي: معلم، من السومة، وهي العلامة. ومعنى البيت: كان الثور كوكب مسوم منقضب في إثر عفرية في سواد الليل.

(٣) مسلم ٤/١٧٥٠ - ١٧٥١، وقد رواه المصنف بالمعنى، ورواه أحمد في «المسند» من حديث ابن عباس وقم (١٨٨٢، ١٨٨٣)، ولقظ المصنف قريب من لفظ أحمد.

وَالْعَيْرُ يَرْهَقُهَا الْعُبَارُ وَجَحَشُهَا  
وقال أوس بن حَجْر، وهو جاهلي:

يَنْقُضُ خَلْفَهُمَا انْقِضَاضَ الْكَوْكَبِ<sup>(١)</sup>

فانقض كاللُّزْيء يتبعه

نقع يشور تخالؤه طُئِبَا<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ أي: اختطف ما سمعه من كلام الملائكة. قال ابن فارس: استرق السمع: إذا سمع مستخفياً. «فَاتَّبَعَهُ» أي: لحقه ﴿شَهَابٌ مُّبِينٌ﴾ قال ابن قتيبة: كوكب مضيء. وقيل: «مبين» بمعنى: ظاهر يراه أهل الأرض. وإنما يسترق الشيطان ما يكون من أخبار الأرض، فأما وحى الله ﷻ، فقد صانه عنهم. واختلفوا، هل يقتل الشهاب، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه يُحرق ويخبل ولا يقتل، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه يقتل، قاله الحسن. فعلى هذا القول، هل يقتل الشيطان قبل أن يخبر بما سمع، فيه قولان: أحدهما: أنه يقتل قبل ذلك، فعلى هذا، لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء. قال ابن عباس: ولذلك انقطعت الكهانة. والثاني: أنه يقتل بعد إلقاءه ما سمع إلى غيره من الجن، ولذلك يعودون إلى الاستراق، ولو لم يصل، لقطعوا الاستراق.

﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَيْسٌ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ ﴿وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِيهَا مَعْيِشًا وَمَنْ لَسْتُمْ لَكُمْ بَرَازِينَ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَهَا﴾ أي: بسطناها على وجه الماء ﴿وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَيْسٌ﴾ وهي الجبال الثوابت ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الموزون، قاله الأكثرون. والثاني: الجبال، قاله الفراء. وفي قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ قولان: أحدهما: أن الموزون: المعلوم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك. وقال مجاهد، وعكرمة في آخرين: الموزون: المقدور. فعلى هذا يكون المعنى: معلوم القدر كأنه قد وُزِنَ، لأن أهل الدنيا لما كانوا يعلمون قدر الشيء بوزنه، أخبر الله تعالى عن هذا أنه معلوم القدر عنده بأنه موزون. وقال الزجاج: المعنى: أنه جرى على وُزْنٍ من قَدَرِ الله تعالى، لا يجاوز ما قَدَرَهُ الله تعالى عليه، ولا يستطيع خَلْقُ زيادة فيه ولا نقصاناً. والثاني: أنه عني به الشيء الذي يُوزَنُ كالذهب، والفضة، والرصاص، والحديد، والكحل، ونحو ذلك، وهذا المعنى مروى عن الحسن، وعكرمة، وابن زيد، وابن السائب، واختاره الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِيهَا مَعْيِشًا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الأرض. والثاني: أنها الأشياء التي أنبتت. والمعاش جمع معيشة. والمعنى: جعلنا لكم فيها أرزاقاً تعيشون بها. وفي قوله: ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَكُمْ بَرَازِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الدواب والأنعام، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثاني: الوحوش، رواه منصور عن مجاهد. وقال ابن قتيبة: الوحش، والطير، والسياب، وأشياء ذلك مما لا يرزقه ابن آدم. والثالث: العبيد والإماء، قاله الفراء. والرابع: العبيد، والأنعام، والدواب، قاله الزجاج. قال الفراء: و «مَنْ» في موضع نصب، فالمعنى: جعلنا لكم فيها المعاش، والعبيد، والإماء. ويقال: إنها في موضع خفض، فالمعنى: جعلنا لكم فيها معاش ولمن لستم له برازقين. وقال الزجاج: المعنى: جعلنا لكم الدواب، والعبيد، وكفيتهم مؤونة أرزاقها. فإن قيل: كيف قلت: إن «مَنْ» هاهنا للوحوش والدواب، وإنما تكون لمن يعقل؟ فالجواب: أنه لما وُصِفَت الوحوش وغيرها بالمعاش الذي الغالب عليه أن يوصف به الناس، فيقال: لئلا يوصف بالوحوش، ولا يقال: للفرس معاش، جرت مجرى الناس، كما قال: ﴿يَتَأْتِيهَا أَكْثَرُ أَدْخُلًا سَكِينَتِكُمْ﴾ [النمل: ١٨]، وقال: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِيدًا﴾ [يوسف: ٤]، وقال: ﴿كُلٌّ فِي فَكِّ يَسْمُحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وإن قلنا: أريد به العبيد، والوحوش، فإنه إذا اجتمع الناس وغيرهم، غلب الناس على غيرهم، لفضيلة العقل والتمييز.

﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَكُمْ بَرَازِينَ﴾ ﴿٢٠﴾

(١) «ديوانه» ٣٧، و «تأويل مشكل القرآن» ٣٣٣، و «المعاني الكبير» ٧٣٩/٢، و «الحيوان» ٢٧٩/٦. شبه الحمار والجحش بالكوكب المنقض في سرعته وبياضه، وقال الجاحظ في «الحيوان» ٢٧٩/٦: وقد طمعت الرواة في هذا الشعر الذي أضفتوه إلى بشر بن أبي خازم من قوله: «والعير يرهقها... البيت، فزعموا أنه ليس من عادتهم أن يصفوا عدو الحمار بانقضاء الكوكب، وقالوا: في شعر بشر مصنوع كثير مما قد احتملته كثير من الرواة على أنه من صحيح شعره.

(٢) «ديوانه» ٣، و «المعاني الكبير» ٧٣٨/٢، و «غريب القرآن» ٣٣٤، و «الحيوان» ٢٧٤/٦، و «اللسان»: درأ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: وما من شيء ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ وهذا الكلام عام في كل شيء. وذهب قوم من المفسرين إلى أن المراد به المطر خاصة، فالمعنى عندهم: وما من شيء من المطر إلا عندنا خزائنه، أي: في حكمنا وتديبيرنا، ﴿وَمَا نُنزِّلُهُ﴾ كل عام ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ لا يزيد ولا ينقص، فما من عام أكثر مطراً من عام، غير أن الله تعالى يصرفه إلى من يشاء، ويمنعه من يشاء.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَلَمَّتْ بِكُمْ وَمَا أَشْرَ لَكُمْ بِخَيْرٍ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَحَسْبُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ﴾ وقرأ حمزة؛ وخلف: «الريح». وكان أبو عبيدة يذهب إلى أن «الواح» بمعنى ملاقح، فسقط الميم منه، قال الشاعر:

لِيُبْنِكَ يَزِيدُ بَائِسٌ لِضِرَاعَةٍ وَأَشْعَثُ مِمَّنْ طَوَّحَتْهُ الطَّوَائِحُ<sup>(١)</sup>

أراد: المطاوح، فحذف الميم، فمعنى الآية عنده: وأرسلنا الرياح ملقحة، فيكون هاهنا فاعل بمعنى مفعول، كما أتى فاعل بمعنى مفعول، كقوله: ﴿تَكُونُ دَائِي﴾ [الطارق: ٦] أي: مدفوق، و ﴿بِشَيْءٍ رَأِينِي﴾ [الحاقة: ٢١ والقارعة: ٧] أي: مرضية، وكقولهم: ليل نائم، أي: منوم فيه، ويقولون: أبقل النبات، فهو باقل، أي: مبقل. قال ابن قتيبة: يريد أبو عبيدة أنها تُلْقِحُ الشجر، وتُلْقِحُ السحاب كأنها تُتَّجِه. ولست أدري ما اضطره إلى هذا التفسير بهذا الاستكراه وهو يجد العرب تسمي الرياح لواح، والريح لاقحاً، قال الطرمّاح، وذكر بُرداً مَدَّهُ على أصحابه في الشمس يستظلون به:

قَلِيْقٌ لَأَفْنَانِ الرِّيَا ح لِبَلَّاحٍ مِنْهَا وَحَائِلٌ<sup>(٢)</sup>  
فاللاقح: الجنوب، والحائل: الشمال، ويسمون الشمال أيضاً: عقيماً، والعقيم: التي لا تحمل، كما سموا الجنوب لاقحاً، قال كثير:

مَرَّبَسْفَسَافِ التَّرَابِ عَقِيمَهَا<sup>(٣)</sup>

يعني: الشمال. وإنما جعلوا الريح لاقحاً، أي: حاملاً، لأنها تحمل السحاب وتقلبه وتصرفه، ثم تحله فينزل، فهي على هذا حامل، ويدل على هذا قوله: ﴿حَجَّجْ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا﴾ [الأعراف: ٥٧] أي: حملت. قال ابن الأنباري: شبه ما تحمله الريح من الماء وغيره، بالولد الذي تشتمل عليه الناقة، وكذلك يقولون: حرب لاقح، لما تشتمل عليه من الشر، فعلى قول أبي عبيدة، يكون معنى «الواح»: أنها ملقحة لغيرها، وعلى قول ابن قتيبة: أنها لاقحة نفسها، وأكثر الأحاديث تدل على القول الأول<sup>(٤)</sup>. قال عبد الله بن مسعود: يبعث الله الرياح لتلقح السحاب، فتحمل الماء، فتمتجه ثم تمره، فيدر كما تدر اللقحة. وقال الضحاك: يبعث الله الرياح على السحاب فتلقحه فيمتلي ماء. قال النخعي: تلقح السحاب ولا تلقح الشجر. وقال الحسن في آخرين: تلقح السحاب والشجر، يعنون أنها تلقح السحاب حتى يُمطر والشجر حتى يُثمر<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ يعين السحاب ﴿مَاءً﴾ يعني المطر ﴿فَلَمَّتْ بِكُمْ﴾ أي: جعلناه سقياً لكم. قال الفراء: العرب مجتمعون على أن يقولوا: سقيت الرجل، فأنا أسقيه: إذا سقيته لسقته، فإذا أجرأ للرجل نهراً

(١) البيت لنهشل بن حري على الأصح، شاعر مخضرم، وقد ينسب إلى غيره، وصوب البغدادي نسبه إلى نهشل. وهو في «الكتاب» ١٤٥/١، و«الطبري» ٢١/١٤، و«مجاز القرآن» ٣٤٩/١، و«الشتتري» ١٤٥/١، و«اللسان»، و«التاج»: طبع. و«العيني» ٤٤٣، و«شواهد الكشاف» ٦٥.

(٢) البيت للطرمّاح «غريب القرآن» ٢٣٦.

(٣) غريب القرآن» ٢٣٧، و«اللسان»: سفف.

(٤) وقد روى ابن جرير الطبري ٢٢/١٤ حديثاً مرفوعاً من حديث عيسى بن ميمون عن أبي المهزوم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «الريح الجنوب من الجنة، وهي الريح اللواح، وهي التي ذكر الله تعالى في كتابه، وفيها منافع للناس»، وسنده ضعيف.

(٥) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن الرياح لواح كما وصفها به جل ثناؤه وإن كانت قد تلقح السحاب والأشجار، فهي لاقحة ملقحة، ولقحها: حملها الماء، وإلقاحها السحاب والشجر: عملها فيه.

[قالوا: أسقيته وسقيته، وكذلك السقيا من الغيث، قالوا فيها: سقيت وأسقيت] (١). وقال أبو عبيدة: كل ما كان من السماء، ففيه لغتان: أسقاه الله، وسقاه الله، قال لبيد:

سَقَى قَوْمِي بِنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نَمِيْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هَلَالٍ (٢)

فجاء باللغتين. وتقول: سقيت الرجل ماءً وشراباً من لبن وغيره، وليس فيه إلا لغة واحدة بغير ألف، إذا كان في الشفة؛ وإذا جعلت له شرباً، فهو: أسقيته، وأسقيت أرضه، وإبله، ولا يكون غير هذا، وكذلك إذا استسقيت له، كقول ذي الرمة:

وَقَفْتُ عَلَى رَنَمٍ لِمِيَّةٍ نَاقَتِي وَأَسْقِيَةَ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبُّهُ

فَمَا زِلْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وَأَخَاطِبُهُ تَكَلُّمُنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَاعِبُهُ

فإذا وهبت له إهاباً ليجعل له سقاءً، فقد أسقيته إياه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْشَرَكُمْ﴾ يعني: الماء المنزَّل ﴿بِحَنْدَرَيْنِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: بحافظين، أي: ليست خزائنه بأيديكم، قاله مقاتل. والثاني: بمانعين، قاله سفيان الثوري.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرْوَاهُ﴾ يعني: أنه الباقي بعد فناء الخلق.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لُتَّاتِيْنَ ﴿١٥﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِمَعْرَهُمْ بِئِنَّ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ﴾ يقال: استقدم الرجل، بمعنى: تقدم، واستأخر، بمعنى: تأخر. وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن امرأة حساء كانت تصلي خلف رسول الله ﷺ، فكان بعضهم يستقدم حتى يكون في أول الصفِّ لئلا يراها، ويتأخر بعضهم حتى يكون في آخر صفِّ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه، فنزلت هذه الآية، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس (٣). والثاني: أن النبي ﷺ حَضَّ على الصفِّ الأول، فازدحموا عليه، وقال قوم بيوتهم قاصية عن المدينة: لنبيعن دُورنا، ولنشترين دُوراً قريبة من المسجد حتى ندرِك الصفِّ المتقدم، فنزلت هذه الآية؛ ومعناها: إنما تُجْزَوْنَ على النيات، فاطمأنوا وسكنوا، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وللمفسرين في معنى المستقيمين والمستأخرين ثمانية أقوال: أحدها: لتقدم في الصفِّ الأول، والتأخر عنه، وهذا على القولين المذكورين في سبب نزولها، فعلى الأول: هو التقدُّم للثقوى، والتأخر للخيانة بالنظر، وعلى الثاني: هو التقدم لطلب الفضيلة، والتأخر للعدو. والثاني: أن المستقدمين: من مات، والمستأخرين: من هو حي لم يمت، رواه العوفي عن ابن عباس، وحُصِّيف عن مجاهد، وبه قال عطاء، والضحاك، والقرظي. والثالث: أن المستقدمين: من خرج من الخلق وكان. والمستأخرين: الذين في أصلاب الرجال، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والرابع: أن المستقدمين: من مضى من الأمم، والمستأخرين: أمة محمد ﷺ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والخامس: أن المستقدمين: المتقدمون في الخير، والمستأخرين: المثبطون عنه، قاله الحسن، وقتادة. والسادس: أن المستقدمين في صفوف القتال، والمستأخرين عنها، قاله الضحاك. والسابع: أن المستقدمين: من قُتل في الجهاد، والمستأخرين: من لم يُقتل، قاله القرظي. والثامن: أن المستقدمين: أول الخلق، والمستأخرين: آخر الخلق، قاله الشعبي.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْكُونٍ ﴿١٧﴾ وَاللَّامَانَ خَلَقْتَهُ مِنْ قَلْبٍ مِنْ نَارِ السُّمُورِ ﴿١٨﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْكُونٍ ﴿١٩﴾ إِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٠﴾﴾

(١) وفي هامش الأصل ما نصه: هنا سقط من الأصل، لأنه مكتوب بخط جديد، كان سقط منه ورقة، والحقت، ولعله غلط فاسقط ما بين «لا» إلى، وهو الذي وضعناه بين مقفين.

(٢) «ديوانه» ٩٣، و«مجاز القرآن» ٣٥٠/١، و«نوادير أبي زيد» ٢١٣، و«الشتري» ٢٣٥/٢، و«اللسان» و«التاج»: سقى.

(٣) «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ٥٢، و«مجاز القرآن» ٣٥٠/١، و«نوادير أبي زيد» ٢١٣، و«الطبري» ٢٢/١٤، و«التاج»: سقى.

(٤) «الطبري» ٢٦/١٤، وذكره ابن كثير من رواية ابن جرير الطبري ٥٤٩/٢، وقال: حديث غريب جداً، وفيه نكارة شديدة. وأورده السيوطي في «الدرر» ٩٦/٤، وزاد نسبه للطيالسي، وسعيد بن منصور، وأحمد، والترمذي، والبيهقي، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني آدم ﴿بِإِن مَّسْجَلٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطين اليابس الذي لم تُصِبه نار، فإذا نقرته صَلَّ، فسمعت له صلصلة، قاله ابن عباس، وقتادة، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنه الطين الممتن، قاله مجاهد، والكسائي، وأبو عبيد. ويقال: صَلَّ اللحمُ: إذا تغيرت رائحته. والثالث: أنه طين خُلط برمل، فصار له صوت عند نقره، قاله الفراء. فأما الحمأ، فقال أبو عبيدة: هو جمع حَمَاءَ، وهو الطين المتغير. وقال ابن الأنباري: لا خلاف أن الحمأ: الطين الأسود المتغير الريح. وروى السدي عن أشياخه قال: بُلُّ الترابِ حتى صار طيناً، ثم تُرِكَ حتى أنتن وتغيَّر. وفي المسنون أربعة أقوال: أحدها: الممتن أيضاً، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة في آخرين. قال ابن قتيبة: المسنون: المتغير الرائحة. والثاني: أنه الطين الرطب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه المصبوب، قاله أبو عمرو بن العلاء، وأبو عبيد. والرابع: أنه المنحكوك، ذكره ابن الأنباري، قال: فمن قال: المسنون: الممتن، قال: هو من قولهم: قد تَسَنَّى الشيءُ: إذا أنتن، ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ يَتَسَنَّه﴾ [البقرة: ٢٥٩]، وإنما قيل له: مسنون، لتقدم السنين عليه. ومن قال: الطين الرطب، قال: سمي مسنوناً، لأنه يسيل وينسب، فيكون كالماء المسنون المصبوب. ومن قال: المصبوب، احتج بقول العرب: قد سنتت عليّ الماء: إذا صببته. ويجوز أن يكون المصبوب على صورة ومثال، من قوله: رأيت سُنَّةَ وجهه، أي: صورة وجهه، قال الشاعر:

ثُرَيْبُكَ سُنَّةٌ وَجْهِهِ غَيْرُ مُثْقَرِيَّةٍ      مَلَسَاءَ لَيْسَ بِهَا حَالٌ وَلَا نَدَبٌ<sup>(١)</sup>

ومن قال: المنحكوك، احتج بقول العرب: سنتت الحجر على الحجر: إذا حكته عليه. وسمي المسنن سُنَّةً، لأن الحديد يَحْكُكُ عليه. قال: وإنما كُرِّرَتْ مِنْ: لأن الأولى متعلقة بـ «خلقنا»، والثانية متعلقة بالصلصال، تقديره: ولقد خلقنا الإنسان من الصلصال الذي هو من حمأ مسنون.

قوله تعالى: ﴿وَالجَانُّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مسيخ الجن، كما أن القردة والخنازير مسيخ الإنس<sup>(٢)</sup>، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنه أبو الجن، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وروى عنه الضحاك أنه قال: الجانُّ أبو الجن، وليسا بشياطين، والشياطين ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس، والجن يموتون، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر. والثالث: أنه إبليس، قاله الحسن، وعطاء، وقتادة، ومقاتل. فإن قيل: أليس أبو الجن هو إبليس؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه هو، فيكون هذا القول هو الذي قبله. والثاني: أن الجانُّ أبو الجن، وإبليس أبو الشياطين، فبينهما إذاً فرق على ما ذكرنا عن ابن عباس. قال العلماء: وإنما سمي جاناً، لتواريه عن العيون.

قوله تعالى: ﴿بِإِن قَبْلُ﴾ يعني: قبل خَلَقَ آدم: ﴿بِإِن تَارَ السَّمُومِ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال ابن مسعود: من نار الريح الحارَّة، وهي جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم<sup>(٤)</sup>. والسَّمُومُ في اللغة: الريح الحارَّة وفيها نار، قال ابن السائب: وهي نار لا دخان لها.

﴿نَسَجَدَ الْمَلَائِكَةَ كُلُّهُمْ جَمْعُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ إِنَّهُ كَانَ كَفُورًا ﴿٦﴾﴾ قَالَ يَتَّبِعُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٧﴾

(١) البيت لذى الرمة، «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ٨، و«القرطبي» ٢٢/١٠. والسنة: الصورة، والندب: الأثر من الجراح والقروح. وقوله: غير مفرقة، أي: غير هجينة، غفيفة، كريمة. وخال: شامة.

(٢) روى أحمد في «المسنن» رقم (٣٧٠٠) من حديث عبد الله بن مسعود ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله لم يمسح شيئاً فيدوح له نسلأ أو عاقبة، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك»، وهو حديث صحيح. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠١، ٢٠٢، عن عبد الله بن مسعود قال: جاء رجل فقال: يا رسول الله القردة والخنازير، هي مما مسح؟ فقال النبي ﷺ: «إن الله ﷻ لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلأ، وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك». وروى مسلم أيضاً ٤/٢٠١، من حديث ابن مسعود قال: ذكرت عند رسول الله ﷺ القردة - قال مسعر وأراه قال: والخنازير - من مسح، فقال ﷺ: «إن الله لم يجعل لمسح نسلأ ولا عقياً، وقد كان القردة والخنازير قبل ذلك» أي: قبل مسح بني إسرائيل، فدل ذلك على أنها ليست من المسح.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٩٤، عن عائشة ؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجن من مارح من نار، وخلق آدم مما وصف لكم».

(٤) روى البخاري ٦/٢٣٨، ومسلم ٤/٢١٨٤ عن أبي هريرة ؓ، ولفظ البخاري: أن النبي ﷺ قال: «فناكم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم». قيل: يا رسول الله إن كانت لكافية، قال: «فضلت عليهن بسمة وتسعين جزءاً كلهن مثل حرها».

قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَاحٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ يَا أَهْوَيْتَنِي لِأَزِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَاغْوَيْتَنَّهُمْ أَجْمِينَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا سَأَلْتَهُمْ﴾ أي: عدلت صورته، وأتممت خلقته ﴿وَفَقَّحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ هذه الروح هي التي يحيها بها الإنسان، ولا تُعلم ماهيتها، وإنما أضافها إليه، تشریفاً لآدم، وهذه إضافة ملك. وإنما سمي إجراء الروح فيه نفخاً، لأنها جرت في بدنه على مثل جري الريح فيه.

قوله تعالى: ﴿فَقْعُوا﴾ أمر من الوقوع. وقوله: ﴿كَلَّمْتُمْ أَجْمُونَ﴾ قال فيه سيويه والخليل: هو توكيد بعد توكيد. وقال المبرد: «أجمعون» يدل على اجتماعهم في السجود، فالمعنى: سجدوا كلهم في حالة واحدة. قال ابن الأنباري: وهذا، لأن «كلاً» تدل لى اجتماع القوم في الفعل، ولا تدل على اجتماعهم في الزمان. قال الزجاج: وقول سيويه أجمود، لأن «أجمعين» معرفة، ولا تكون حالاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ قال المفسرون: معناه: يلعنك أهل السماء والأرض إلى يوم الحساب. قال ابن الأنباري: وإنما قال: ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ لأنه يوم له أول وليس له آخر، فجرى مجرى الأبد الذي لا يفنى، والمعنى: عليك اللعنة أبداً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ يعني: المعلوم بموت الخلائق فيه، فأراد أن يذيقه ألم الموت قبل أن يذيقه العذاب الدائم في جهنم.

قوله تعالى: ﴿لَأَزِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ مفعول التزيين محذوف، والمعنى: لأزينن لهم الباطل حتى يقعوا فيه. ﴿وَلَأَغْوِيَنَّهُمْ﴾ أي: ولأضلنهم. والمخلصون: الذين أخلصوا دينهم لله عن كل شائبة تناقض الإخلاص. وما أخللنا به من الكلمات هاهنا، فقد سبق تفسيرها في [الأعراف: ١٦] وغيرها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ اختلفوا في معنى هذا الكلام على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يعني بقوله هذا: الإخلاص، فالمعنى: إن الإخلاص طريق إلي مستقيم، و«علي» بمعنى «إلي». والثاني: هذا طريق علي جواره، لأنني بالمرصاد، فأجازهم بأعمالهم؛ وهو خارج مخرج الوعيد، كما تقول للرجل تخاصمه: طريقك علي، فهو كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِلْمُؤَصِّرِ﴾ [النجر: ١٤]. والثالث: هذا صراط علي استقامته، أي: أنا ضامن لاستقامته بالبيان والبرهان. وقرأ قتادة، ويعقوب: «هذا صراط علي» بكسر اللام ورفع الياء وتوניהا، أي: رفيع.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمِينَ ﴿٤١﴾ لَمَّا سَبَعَهُ أَوْبَابٌ لِكُلِّ بَابٍ يَتَنَّهُمْ جُزْءٌ مَقْسُورٌ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ فيهم أربعة أقوال<sup>(١)</sup>: أحدها: أنهم المؤمنون. والثاني: المعصومون، رؤيا عن قتادة. والثالث: المخلصون، قاله مقاتل. والرابع: المطيعون، قاله ابن جرير. فعلى هذه الأقوال، تكون الآية من العام الذي أريد به الخاص. وفي المراد بالسلطان قولان: أحدهما: أنه الحجة، قاله ابن جرير، فيكون المعنى: ليس لك حجة في إغواهم. والثاني: أنه القهر والغلبة؛ إنما له أن يُعزَّز ويَزَيَّن، قاله أبو سليمان الدمشقي. وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية، فقال: ليس لك عليهم سلطان أن تلقهم في ذنب يضيق عفوي عنه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمِينَ﴾ يعني: الذين أتبعوه.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا سَبَعَهُ أَوْبَابٌ﴾ وهي دركاتها بعضها فوق بعض، قال علي ؑ: أبواب جهنم ليست كأبوابكم هذه، ولكنها هكذا وهكذا وبعضها فوق بعض، ووصف الراوي عنه بيده وفتح أصابعه. قال ابن جرير: لها سبعة أبواب، أولها جهنم، ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية. وقال الضحاك: هي سبعة

(١) وفي نسخة: فيه أربعة أقوال، ويكون الضمير عائداً على القول.

أدراك بعضها فوق بعض، فأعلاها فيه أهل التوحيد يعذبون على قدر ذنوبهم ثم يُخْرَجُونَ، والثاني فيه النصارى، والثالث فيه اليهود، والرابع فيه الصابئون، والخامس فيه المجوس، والسادس فيه مشركو العرب، والسابع فيه المنافقون. قال ابن الأنباري: لما اتصل العذاب بالباب، وكان الباب مِنْ سببه، سمي باسمه للمجاورة، كتسميتهم الحدث غائطاً.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ يَنْتَهَمُ﴾ أي: من أتباع إبليس ﴿جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ والجزء: بعض الشيء.

﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَعُيُونٌ ﴿١٧﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلْوَىٰ ءَأَمِينٍ ﴿١٨﴾ وَزَعَمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنَّ غَيْلٍ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْمَعُ فِيهَا نَسَبٌ وَمَا هُمْ بِمُتَحَرِّينَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَعُيُونٌ ﴿١٧﴾﴾ قد شرحنا في سورة [البقرة: ٢ و ٢٥] معنى التقوى والجنات. فأما العيون، فهي عيون الماء، والخمر، والسلسيل، والتنسيم، وغير ذلك مما ذُكر أنه من شراب الجنة.

قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلْوَىٰ﴾ المعنى: يقال لهم: ادخلوها بسلام، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بسلامة من النار. والثاني: بسلامة من كل آفة. والثالث: بتحية من الله. وفي قوله: ﴿ءَأَمِينٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: آمين من عذاب الله. والثاني: من الخروج. والثالث: من الموت. والرابع: من الخوف والمرض.

قوله تعالى: ﴿وَزَعَمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنَّ غَيْلٍ﴾ قد ذكرنا تفسيرها في سورة [الأعراف: ٤٣] فإن المفسرين ذكروا ما هناك هاهنا من تفسير وسبب نزول.

قوله تعالى: ﴿إِخْوَانًا﴾ منصوب على الحال، والمعنى: أنهم متوادون. فإن قيل: كيف نصب «إخواناً» على الحال، فأوجب ذلك أن التأخي وقع مع نزح الغلِّ، وقد كان التأخي بينهم في الدنيا؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري: فقال: ما مضى من التأخي قد كان تشويه صفاتهن وشحناء، وهذا التأخي بينهم الموجود عند نزح الغلِّ هو تأخي المصافاة والإخلاص، ويجوز أن يتصب على المدح، المعنى: اذكر إخواناً. فأما السرر فجمع سرير، قال ابن عباس: على سرر من ذهب مكلَّلة بالزبرجد والذُّرُّ والياقوت، السرير مثل ما بين عدن إلى أيلة<sup>(١)</sup>، «مُتَقَابِلِينَ» لا يرى بعضهم قفا بعض، حينما التفت رأى وجهاً يقابله.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُ فِيهَا نَسَبٌ﴾ أي: لا يصيهم في الجنة إعياء وتعب.

﴿نَبِيٌّ يَدْعُوهُ أَنَّىٰ أَنَا الْعَفْوَورُ الرَّحِيمُ ﴿٢١﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴿٢٢﴾ وَيَنْتَهَمُ عَنْ صَيِّفٍ إِزْرِهِمْ ﴿٢٣﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهَا فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ إِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ ﴿٢٤﴾ قَالُوا لَا تَزُولَ إِنَّا بِنُزُولِكُمْ عَلَيْكُمْ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿نَبِيٌّ يَدْعُوهُ أَنَّىٰ أَنَا الْعَفْوَورُ الرَّحِيمُ﴾ سبب نزولها ما روى ابن المبارك بإسناد له عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال: طلع علينا رسول الله من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه، ونحن نضحك، فقال: «ألا أراكم تضحكون؟» ثم أدير، حتى إذا كان عند الحجر، رجع إلينا القهقري، فقال: «إني لما خرجت، جاء جبريل ﷺ، فقال: يا محمد، يقول الله تعالى: لم تقطُ عبادي؟ نبي عبادي أني أنا العففور الرحيم<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو بتحريك ياء «عبادي» وياء «أني أنا»، وأسكنها الباقون.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْتَهَمُ عَنْ صَيِّفٍ إِزْرِهِمْ ﴿٢٣﴾﴾ قد شرحنا القصة في [هود: ٦٩] وبيناً هنالك معنى الضيف والسبب في خوفه منهم، وذكرنا معنى الوَجَل في [الأنفال: ٢].

قوله تعالى: ﴿يَنْتَهَمُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: إنه يبلغ ويعلم.

﴿قَالَ ابْتَرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ سَأَلْتُمُونِي بِمَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ قَالُوا بَشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن

(١) أيلة: مدينة على شاطئ البحر بين القسطنطينية ومكة تعد من بلاد الشام.

(٢) «الطبري» ٣٩/١٤ وسنده ضعيف، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٥٥٣/٢ من رواية ابن أبي حاتم مرسلاً، وأورده السيوطي في «الدر» ١٠٢/٤، وزاد نسبه لابن مردويه. وجاء في «صحيح مسلم» ٢١٠٩/٤ حديث بصد هذه الآية دون سبب النزول، عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنه أحد، ولو يعلم الكفار ما عند الله من الرحمة ما قط من جنه أحد».



رَحِمُو زَيْوَةَ إِلَّا الْفَالُوكَ ﴿٥٦﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَا لَوْ لُوطٌ إِنَّا لَمَنجُومُهُمْ أَجْمُوعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرَانَهُ فَدَّرْنَا إِنَّا لَوْنُ الْقَدِيدِ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ مَا لَوْ لُوطٌ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جَنَّاتِكُمْ بَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْشُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَنْتُمْ بِالْحَقِّ وَرَأَى الْمَعْدَنُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَنزِلْ بِأَعْيُنِكَ الْقُرْآنَ يُقْلِعُ مِنْ أَلْبَابِهِمْ وَيَنْزِلُ مِنْكَ أَحَدًا وَآمِنُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوْلَاءَ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَسْأَلُكَ﴾ أي: بالولد ﴿عَلَى أَنْ مَسَّكَ الْكَبِيرُ﴾ أي: على حالة الكبر والهرم ﴿فِيمَ تَبْشُرُونَ﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «تُبشرون» بفتح النون. وقرأ نافع بكسر النون، ووافق ابن كثير في كسرهما، لكنه شدها. وهذا استفهام تعجب، كأنه عجب من الولد على كبره. ﴿قَالُوا بَشْرُوكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بما قضى الله أنه كائن ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاطِنِينَ﴾ يعني: الآيسين. ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة: «ومن يقنط» بفتح النون في جميع القرآن. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: «يقنط» بكسر النون. وكلهم قرؤوا «ومن يقنط» بفتح النون، وقرأ خارجة عن أبي عمرو «ومن يقنط» بضم النون. قال الزجاج: يقال: قنط يقنط، وقنط يقنط، والقنوط بمعنى اليأس، ولم يكن إبراهيم قانطاً، ولكنه استبعد وجود الولد. ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي: ما أمركم؟ ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا﴾ أي: بالعباد. وقوله: ﴿إِلَّا مَا لَوْ لُوطٌ﴾ استثناء ليس من الأول. فاما آل لوط، فهم أتباعه المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَنجُومُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «المنجوم» مشددة الجيم. وقرأ حمزة، السكائي «المنجوم» خفيفة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَمْرَانَهُ﴾ المعنى: إنا لمنجومهم إلا امراته ﴿فَدَّرْنَا﴾ وروى أبو بكر عن عاصم «قدَرْنَا» بالتخفيف، والمعنى واحد، يقال: قدَرْت وقَدَرْت، والمعنى: قضينا ﴿إِنَّا لَوْنُ الْقَدِيدِ﴾ يعني: الباقين في العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ﴾ يعني: لا أعرفكم، ﴿قَالُوا بَلْ جَنَّاتِكُمْ بَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْشُونَ﴾ يعني: الباقين في العذاب، كانوا يشكون في نزوله. ﴿وَأَنْتُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالامر الذي لا شك فيه من عذاب قومك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزِلْ أَدْبَارَهُمْ﴾ أي: ينزل خلفهم ﴿وَأَمْسُرُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ أي: حيث يأمرهم جبريل. وفي المكان الذي أمروا بالمضي إليه قولان: أحدهما: أنه الشام، قاله ابن عباس. والثاني: قرية من قرى قوم لوط، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ أي: أوحينا إلي ذلك الأمر، أي: الأمر بهلاك قومه. قال الزجاج: فسّر: ما الأمر ببياتي الآية، والمعنى: وقضينا إليه أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين. فاما الدابر، فقد سبق تفسيره [الأنعام: ٤٥]، والمعنى: إن آخر من يبقى منكم يهلك وقت الصبح.

﴿وَبِأَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَرِيْقٌ فَلَا تَقْضُوا لَهُمْ وَلَا تَحْزَنُوا ﴿٧٨﴾ قَالُوا أَرْأَيْتُمْ تَنْهَكُ عَنِ الْمَتَالِيكِ ﴿٧٩﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتٌ إِنْ كُنْتُمْ نَبِيْلِينَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَبِأَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ وهم قوم لوط، واسمها سدوم، ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ بأضياف لوط، طمعاً في ركوب الفاحشة، فقال لهم لوط: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَرِيْقٌ فَلَا تَقْضُوا لَهُمْ﴾ أي: بقصدكم إياهم بالسوء، يقال: فضّحه يفضّحه: إذا أبان من أمره ما يلزمه به العار. وقد أثبت يعقوب ياء «تقضون»، «ولا تحزون» في الوصل والوقف.

قوله تعالى: ﴿أَرْأَيْتُمْ تَنْهَكُ عَنِ الْمَتَالِيكِ﴾ أي: عن ضيافة العالمين. قوله تعالى: ﴿بَنَاتٌ إِنْ كُنْتُمْ نَبِيْلِينَ﴾ حرك ياء «بناتي» نافع، وأبو جعفر.

﴿لَمَتَّزَكُ أَيْمَهُمْ أَفْسَسْتُمْ أَعْيُنَهُمْ﴾ ﴿٧٧﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَابِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِمَارًا مِنْ سِجِّيلٍ ﴿٧٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُنْتَبِهِينَ ﴿٧٩﴾ وَإِنَّا لَإِسْبِيلٌ مُّبِينٌ ﴿٨٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى: ﴿لَمَتَّزَكُ أَيْمَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: وحياتك يا محمد، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: لمتتذك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الأخفش، وهو يرجع إلى معنى الأول. والثالث: أن معناه: وحققك على أمتك، تقول العرب: لعتم الله لا أقوم، يعنون: وحق الله، ذكره ابن الأنباري. قال: وفي العنبر



مدينتهم، قاله الزهري، ومقاتل. قال المفسرون: والمراد بالمسلمين: صالح وحده، لأنه من كذب نبياً فقد كذب الكل. والمراد بالآيات: الناقة، قال ابن عباس: كان فيها آيات: خروجها من الصخرة، ودنو نتاجها عند خروجها، وعظم خلقها فلم تشبهها ناقة، وكثرة لبنها حتى كان يكفيهم جميعاً، ﴿كَانُوا عَنْهَا مُرْمِضِينَ﴾ لم يتفكروا فيها ولم يستدلوا بها.

﴿وَكَانُوا يَتَّخِذُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا لِآيَاتِنَا ﴿٨٢﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّوبَ فَأَصْفَحْ وَاصْفَحْ لِجَمِيلٍ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا يَتَّخِذُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ قد شرحناه في [الأمراء: ٧٤]. وفي قوله: ﴿إِينِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: آمنين أن تقع عليهم. والثاني: آمنين من خرابها. والثالث: من عذاب الله ﷻ. وفي قوله: ﴿فَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ قولان: أحدهما: ما كانوا يعملون من نحت الجبال. والثاني: ما كانوا يكسبون من الأموال والأنعام.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: للحق ولإظهار الحق، وهو ثواب المصدق وعقاب المكذب. ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّوبَ﴾ أي: وإن القيامة لتأتي، فيجازى المشركون بأعمالهم، ﴿فَأَصْفَحْ وَاصْفَحْ لِجَمِيلٍ﴾ عنهم، وهو الإعراض الخالي من جزع وفحش. قال المفسرون: وهذا منسوخ بآية السيف. فأما: ﴿الْخَلَّاقُ﴾ فهو خالق كل شيء. و ﴿الْعَلِيمُ﴾ قد سبق شرحه [البقرة: ٢٩].

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبَإً مِنَ الْمَنَاقِبِ وَالْفُرَاتِ الْعَظِيمِ ﴿٨٧﴾ لَا تَدْنُ عَيْبِكَ إِلَّا مَا مَعَنَا بِهِ أَوْجَاعٌ يَنْهَهُ وَلَا تَحْرَنَ عَلَيْهِمْ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبَإً مِنَ الْمَنَاقِبِ﴾ سبب نزولها أن سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد، فيها أنواع من البز والطيب والجواهر، فقال: المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها وأنفقناها في سبيل الله، فأنزل الله هذه الآية، وقال: أعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل، ويدل على صحة هذا قوله: ﴿لَا تَدْنُ عَيْبِكَ...﴾ الآية، قاله الحسين بن الفضل<sup>(١)</sup>. وفي المراد بالسبع المثاني أربعة أقوال: أحدها: أنها فاتحة الكتاب، قاله عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وابن مسعود في رواية، وابن عباس في رواية الأكثرين عنه، وأبو هريرة، والحسن، وسعيد بن جبيرة في رواية، ومجاهد في رواية، وعطاء، وقتادة في آخرين. فعلى هذا، إنما سميت بالسبع، لأنها سبع آيات. وفي تسميتها بالمثاني سبعة أقوال: أحدها: لأن الله استثناها لأمة محمد ﷺ، فلم يعطها أمة قبلهم، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لأنها تُتلى في كل ركعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: والمعنى: آتيك السبع الآيات التي تُتلى في كل ركعة، وإنما دخلت «من» للتوكيد، كقوله: ﴿وَلَمْ يَهَبْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [محمد: ١٥]. وقال ابن قتيبة: سمي «الحمد» مثاني، لأنها تُتلى في كل صلاة. والثالث: لأنها ما أثنى به على الله تعالى، لأن فيها حمد الله وتوحيده وذكر مملكته، ذكره الزجاج. والرابع: لأن فيها «الرحمن الرحيم» مرتين، ذكره أبو سليمان الدمشقي عن بعض اللغويين، وهذا على قول من يرى التسمية منها. والخامس: لأنها مقسومة بين الله تعالى وبين عبده، ويدل عليه حديث أبي هريرة «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي»<sup>(٢)</sup>. والسادس: لأنها نزلت مرتين، ذكره الحسين بن الفضل. والسابع: لأن كلماتها مثناة، مثل: الرحمن الرحيم، إياك إياك، الصراط صراط، عليهم عليهم، غير غير<sup>(٣)</sup>، ذكره بعض المفسرين. ومن أعظم فضائلها أن الله تعالى جعلها في

(١) الواحدي: ١٨٩.

(٢) وهو حديث قدسي رواه مسلم في (صحيحه) ٢٩٦/١، وهو بتامه عن أبي هريرة ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، ولعبي ما سأل، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله تعالى: حبيبي عبدي، وإذا قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله تعالى: أثنى علي عبدي، وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال: مجتني عبدي - (وقال مرة: فوض إلى عبدي) - فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبي ما سأل، «أهدياً الصراط السبيد» صراط الذئب أئمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين» قال: هذا لعبي ولعبي ما سأل.

(٣) لعله احتبر تفسير (ولا الضالين) بمعنى: وغير الضالين، فكلمة «غير» مكررة بموجب ذلك.

حَيِّزٌ، والقرآن كله في حَيِّزٍ، وامتننَّ عليه بها كما امتننَّ عليه بالقرآن كله. والقول الثاني: أنها السبع الطُول، قاله ابن مسعود في رواية، وابن عباس في رواية، وسعيد بن جبير في رواية، ومجاهد في رواية، والضحاك. فالسبع الطُول هي: (البقرة)، و (آل عمران)، و (النساء)، و (المائدة)، و (الأنعام)، و (الأعراف)، وفي السابعة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها (يونس)، قاله سعيد بن جبير. والثاني: (براءة) قاله أبو مالك. والثالث: (الأنفال) و (براءة) جميعاً، رواه سفيان عن مسعر عن بعض أهل العلم. قال ابن قتيبة: وكانوا يرون (الأنفال) و (براءة) سورة واحدة، ولذلك لم يفصلوا بينهما. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: هي الطُول، ولا تَقْلُها بالكسر، فعلى هذا، في تسميتها بالمثاني قولان: أحدهما: لأن الحدود والفرائض والأمثال تُثبِتُ فيها، قاله ابن عباس. والثاني: لأنها تجاوز المائة الأولى إلى المائة الثانية، ذكره الماوردي. والقول الثالث: أن السبع المثاني سبع معانٍ أنزلت في القرآن: أمر، ونهي، وبشارة، وإنذار، وضرب الأمثال، وتعداد النعم، وأخبار الأمم، قاله زياد بن أبي مريم. والقول الرابع: أن المثاني: القرآن كله، قاله طاووس، والضحاك، وأبو مالك، فعلى هذا، في تسمية القرآن بالمثاني أربعة أقوال: أحدها: لأن بعض الآيات يتلو بعضاً، فتشئ الآخرة على الأولى، ولها مقاطع تفصل الآية بعد الآية حتى تنفسي السورة، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنه سمي بالمثاني لما يتردّد فيه من الثناء على الله ﷻ. والثالث: لما يتردّد فيه من ذكّر الجنة، والنار، والشواب، والعقاب. والرابع: لأن الأفاضل، والأخبار، والمواعظ، والآداب، تُثبِتُ فيه، ذكرهن ابن الأنباري. وقال ابن قتيبة: قد يكون المثاني سور القرآن كله، قصارها وطوالها، وإنما سمي مثاني، لأن الأنبياء والقصاص تُثبِتُ فيه، فعلى هذا القول، المراد بالسبع: سبعة أسباع القرآن، ويكون في الكلام إضمار، تقديره: وهي القرآن العظيم. فأما قوله: ﴿يَنْ أَلْمَانِي﴾ ففي «ين» قولان: أحدهما: أنها للتبعض، فيكون المعنى: آتينك سبعا من جملة الآيات التي يُثبِتُ بها على الله تعالى، وآتينك القرآن. والثاني: أنها للصفة، فيكون السبع هي المثاني، ومنه قول: ﴿فَأَخْبَرْنَا أَلْمَانِي﴾ [الحج: ٣٠] لا أن بعضها رجس، ذكر الوجهين الزجاج، وقد ذكرنا عن ابن الأنباري قريبا من هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَالْفُرَاتِ الْعَظِيمِ﴾ يعني: العظيم القدر، لأنه كلام الله تعالى، ووحيه. وفي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: أنه جميع القرآن، قاله ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، والضحاك. والثاني: أنه الفاتحة أيضاً، قاله أبو هريرة، وقد رويها فيه حديثاً في أول تفسير (الفاتحة). قال ابن الأنباري: فعلى القول الأول، يكون قد نُسِقَ الكلُّ على البعض، كما يقول العربي: رأيت جدار الدار والدار، وإنما يصلح هذا، لأن الزيادة التي في الثاني من كثرة العدد أشبه بها ما يغير الأول، فجوّز ذلك عطفه عليه. وعلى القول الثاني، نُسِقَ الشيء على نفسه لما زيد عليه معنى المدح والثناء، كما قالوا: روي ذلك عن عمر، وابن الخطاب. يريدون بآبَنِ الخطاب: الفاضل العالم الرفيع المنزلة، فلما دخلته زيادة، أشبه ما يغير الأول؛ فعُطِفَ عليه. ولما ذكر الله تعالى مِنِّه عليه بالقرآن، نهاء عن النظر إلى الدنيا ليستغني بما آتاه من القرآن عن الدنيا، فقال: ﴿لَا مَدَدَ عَيْنِكَ إِلَّا مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا يَنْهَرُونَ﴾ أي: أصنافاً من اليهود والمشركين، والمعنى: أنه نهاء عن الرغبة في الدنيا. وفي قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: لا تحزن عليهم إن لم يؤمنوا. والثاني: لا تحزن بما أنعمت عليهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ألين جانبك لهم. وخفض الجناح: عبارة عن السكون وترك التصعّب والإياء. قال ابن عباس: ارفق بهم ولا تغلظ عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ﴾ ﴿١٣٣﴾ «حرّك ياء إني» ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع. وذكر بعض المفسرين أن معناها منسوخ بآية السيف.

﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ الَّذِينَ جَمَلُوا الثَّرَاةَ عِزِينَ ﴿١٣٥﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَذِّنَّهُمْ أَجْمِينَ ﴿١٣٦﴾ عَمَّا كَانُوا يَمَلُونَ ﴿١٣٧﴾  
قوله تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ في هذه الكاف قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقوله: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ﴾. والثاني: أنها متعلقة بآية السيف. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: ولقد آتينك سبعا من المثاني، كما أنزلنا الكتب على يَنْ أَلْمَانِي.

المقتسمين، قاله مقاتل. والثاني: أن المعنى: ولقد شرفناك وكرمناك بالسبع المثاني، كما شرفناك وأكرمناك بالذي أنزلناه على المقتسمين من العذاب، والكاف بمعنى «مثل»، و«ما» بمعنى «الذي»، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أنها متعلقة بقوله: ﴿إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ﴾، والمعنى: إني أنا النذير، أنذرتكم مثل الذي أنزل على المقتسمين من العذاب، وهذا معنى قول الفراء. فخرج في معنى «أنزلنا» قولان: أحدهما: أنزلنا الكتب، على قول مقاتل. والثاني: العذاب، على قول الفراء. وفي «المقتسمين» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود والنصارى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد. فعلى هذا، في تسميتهم بالمقتسمين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم آمنوا ببعض القرآن، وكفروا ببعضه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم اقتسموا القرآن، فقال بعضهم: هذه السورة لي، وقال آخر: هذه السورة لي، استهزاء به، قاله عكرمة. والثالث: أنهم اقتسموا كتبهم، فأمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها، وآمن آخرون بما كفر به غيرهم، قاله مجاهد. والثاني: أنهم مشركو قريش، قاله قتادة، وابن السائب. فعلى هذا، في تسميتهم بالمقتسمين قولان: أحدهما: أن أقوالهم تقسمت في القرآن، فقال بعضهم: إنه سحر، وزعم بعضهم أنه كهانة، وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين، منهم الأسود بن عبد يغوث، والوليد بن المغيرة، وعدي بن قيس السهمي، والعاص بن وائل، قاله قتادة. والثاني: أنهم اقتسموا على عقاب مكة، قال ابن السائب: هم رهط من أهل مكة اقتسموا على عقاب مكة حين حضر الموسم، قال لهم الوليد بن المغيرة: انطلقوا ففرقوا على عقاب مكة حيث يمر بكم أهل الموسم، فإذا سألوكم عنه، يعني: رسول الله ﷺ، فليقل بعضكم: كاهن، وبعضكم: ساحر، وبعضكم: شاعر، وبعضكم: غاو، فإذا انتهوا إلي صدقتكم، ومنهم حنظلة بن أبي سفيان، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن المغيرة، وأبو جهل، والعاص بن هشام، وأبو قيس بن الوليد، وقيس بن الفاكه، وزهير بن أبي أمية، وهلال بن عبد الأسود، والسائب بن صيفي، والنضر بن الحارث، وأبو البختري بن هشام، وزمعة بن الحجاج، وأمّية بن خلف، وأوس بن المغيرة. والثالث: أنهم قوم صالح الذين تقاسموا بالله: ﴿لَتَنبِتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ [النمل: ٤٩]، فكفاه الله شهرم، قاله عبد الرحمن بن زيد. فعلى هذا، هو من القسّم، لا من القسمة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَمَعُوا الْقُرْمَانَ عَيْنِينَ﴾<sup>(١)</sup> في المراد بالقرآن قولان: أحدهما: أنه كتابنا، وهو الأظهر، وعليه الجمهور. والثاني: أن المراد به: كتب المتقدمين قبلنا. وفي «عصين» قولان: أحدهما: أنه مأخوذ من الأعضاء. قال الكسائي، وأبو عبيدة: اقتسموا بالقرآن وجعلوه أعضاء. ثم في ما فعلوا فيه قولان: أحدهما: أنهم عضّوه أعضاء، فأمنوا ببعضه، وكفروا ببعضه. والمعصية: المرفق. والتعضية: تجزئة الذبيحة أعضاء. قال علي عليه السلام: لا تعصية في ميراث، أراد: تفریق ما يوجب تفريقه ضرراً على الورثة كالسيف ونحوه. وقال رؤبة:

وَلَيْسَ ذَيْنُ اللَّهِ بِالْمُعَصِي<sup>(١)</sup>

وهذا المعنى في رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم عضّوا القول فيه، أي: فرقوا، فقالوا: شعر، وقالوا: سحر، وقالوا كهانة، وقالوا: أساطير الأولين، وهذا المعنى في رواية ابن جريج عن مجاهد، وبه قال قتادة، وابن زيد. والثاني: أنه مأخوذ من العضو. والعضو، بلسان قريش: السحر، ويقولون للساحرة: عاضة. وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ لعن العاضة والمستعضة<sup>(٢)</sup>، فيكون المعنى جعلوه سحراً، وهذا المعنى في رواية عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والفراء.

قوله تعالى: ﴿تَوْرِيكَ لَنَسْتَلْهُنَّ أَمْجُونٌ﴾<sup>(٣)</sup> عَمَّا كَانُوا يَمْلُونُ<sup>(٤)</sup> هذا سؤال توبيخ، يُسألون عما عملوا في ما أمروا به من التوحيد والإيمان، فيقال لهم: لم عصيتم وتركتم الإيمان؟ فتظهر فضيحتهم عند تعذر الجواب. قال

(١) «ديوانه» ٨١ من أرجوزة له يمدح بها تيمناً وسعداً ونفسه، مطلعها:

فَايَسْتَأْذِنُ أَرَوِي وَاللَّيْثُونَ تَقْضِي

وهو في «مجاز القرآن» ٣٥٥/١، و«الطبري» ٦٥/١٤، و«اللسان»: عضا.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في تخريج «الکشاف»: رواه أبو يعلى، وابن عدي، من حديث ابن عباس، وفي إسناده زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام،

وهما ضعيفان. وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء. ١ هـ.

أبو العالية: يُسأل العبادُ كلُّهم يوم القيامة عن حَلَّتَيْن: عما كانوا يعبدون، وعما أجابوا المرسلين. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْتَلَىٰ عَنْ ذَنبِهِ إِنَّا وَلَا جَبَّارٌ﴾ [الرحمن: ٣٩]؟ فنه جوابان: أحدهما: أنه لا يسألهم: هل عملتم كذا؟ لأنه أعلم، وإنما يقول: لم عملتم كذا؟ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنهم يُسألون في بعض مواطن القيامة، ولا يُسألون في بعضها، رواه عكرمة عن ابن عباس.

﴿فَأَصَدَّقَ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٦]

قوله تعالى: ﴿فَأَصَدَّقَ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فامض لما تؤمر، قاله ابن عباس. والثاني: أظهر أمرك، رواه ليث عن مجاهد. قال ابن قتيبة: ﴿فَأَصَدَّقَ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ أي: أظهر ذلك. وأصله: الفَرْقُ والفتح، يريد: اصدق الباطل بحقك. وقال الزجاج: أظهر بما تؤمر به، أخذ ذلك من الصديق، وهو الصبح، قال الشاعر:

كَأَنَّ بِيضًا ضَرَبَهُ صَدِيعٌ

وقال الفراء: إنما لم يقل: بما تؤمر به، لأنه أراد؛ فاصدق بالأمر. وذكر ابن الأنباري أن «به» مضمرة، كما تقول: مررت بالذي مررت. والثالث: أن المراد به: الجهر بالقرآن في الصلاة، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. قال موسى بن عبيدة: ما زال رسول الله ﷺ مستخفياً حتى نزلت هذه الآية، فخرج هو وأصحابه. وفي قوله: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اكفف عن حريمهم. والثاني: لا تبال بهم، ولا تلتف إلى لومهم على إظهار أمرك. والثالث: أعرض عن الاهتمام باستهزائهم. وأكثر المفسرين على أن هذا القدر من الآية منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّا كُنَّا كَالْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [١٧] أَلَيْتَ يَجْمَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِنَّهَا آخِرُ سَوْفَ يَلْمُونَ [١٨] وَلَقَدْ نَمَرْنَا أَنَّكَ بَعِيضُ صَدْرِكَ بِمَا يَقُولُونَ [١٩] فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ [٢٠] وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ [٢١]

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا كَالْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [١٧] المعنى: فاصدق بأمري كما كفيتك المستهزين، وهم قوم كانوا يستهزئون به وبالقرآن. وفي عددهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا خمسة: الوليد بن المغيرة، وأبو زمعة، والأسود بن عبد يغوث، والعاص بن وائل، والحارث بن قيس، قاله ابن عباس. واسم أبي زمعة: الأسود بن المطلب. وكذلك ذكرهم سعيد بن جببير، إلا أنه قال مكان الحارث بن قيس: الحارث بن غيطلة، قال الزهري: غيطلة أمه، وقيس أبوه، فهو واحد. وإنما ذكرت ذلك، لثلاثيظن أنه غيره. وقد ذكرت في كتاب «التلقيح» من يُنسب إلى أمه من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وسميت آبائهم ليُعرفوا إلى أي الأبوين تُسبوا. وفي رواية عن ابن عباس مكان الحارث بن قيس: عدي بن قيس. والثاني: أنهم كانوا سبعة، قاله الشعبي، وابن أبي بزة، وعددهم ابن أبي بزة، فقال: العاص بن وائل، والوليد بن المغيرة، والحارث بن عدي، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، وأصرم ويعكك ابنا عبد الحارث بن السباق. وكذلك عددهم مقاتل، إلا أن قال مكان الحارث بن عدي: الحارث بن قيس السهمي، وقال: أصرم ويعكك ابنا الحجاج بن السباق.

ذَكَرَ مَا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَكَفَىٰ رَسُولَهُ ﷺ أَمْرَهُمْ

قال المفسرون: أتى جبريلُ رسولُ الله ﷺ، والمستهزئون يطوفون بالبيت، فمر الوليد بن المغيرة، فقال جبريل: يا محمد، كيف تجد هذا؟ فقال: «بئس عبد الله»، قال: قد كفيته، وأومأ إلى ساق الوليد، فمر الوليد برجلٍ يريش نبلاً له، فتعلقت شظية من نبل بآزاره، فتمتعه الكبرُّ أن يطامن لينزعها، وجعلت تضرب ساقه، فمرض ومات. وقيل: تعلقت سهم بثوبه فأصاب أحمله فقطعه، فمات. ومر العاص بن وائل، فقال جبريل: كيف تجد هذا يا محمد؟ فقال: «بئس عبد الله»، فأشار إلى أخصم رجله، وقال: قد كفيته، فدخلت شوكة في أخصمه، فانتفخت رجله ومات. ومر الأسود بن المطلب، فقال: كيف تجد هذا؟ قال: «عبد سوء»، فأشار بيده إلى عينه، فعمي وهلك. وقيل: جعل ينطح برأسه الشجر ويضرب وجهه بالشوك، فاستغاث بغلامه، فقال: لا أرى أحداً يصنع بك هذا غير نفسك، فمات وهو يقول: قتلني ربُّ محمد. ومر الأسود بن عبد يغوث، فقال جبريل: كيف تجد هذا؟ فقال: «بئس عبد الله»، فقال: قد كفيته، وأشار إلى بطنه، فسقى بطنه، فمات. وقيل: أصاب عينه شوك، فسالت حدقتاه. وقيل: خرج عن أهله فأصابه

السُّموم، فاسودَّ حتى عاد جشياً، فلما أتى أهله لم يعرفوه، فأغلقوا دونه الأبواب حتى مات. ومر به الحارث بن قيس، فقال: كيف تجد هذا؟ فقال: «عبدٌ سوء»، فأوماً إلى رأسه، وقال: قد كُفيت، فانتفخ رأسه فمات، وقيل: أصابه العطش، فلم يزل يشرب الماء حتى انقَدَّ بطنُه. وأما أصرم وبعكك، فقال مقاتل: أخذت أحدهما الدُّبيلة<sup>(١)</sup> والآخر ذات الجنب، فماتا جميعاً. قال عكرمة؛ هلك المستهزون قبل بدر. وقال ابن السائب: أهلكوا جميعاً في يوم ليلة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَرْنَا أَنَّا بِصِدْقِكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾<sup>(٢)</sup> فيه قولان: أحدهما: أنه التكذيب. والثاني: الاستهزاء. قوله تعالى: ﴿فَسَجَّ بِمَدِّ رَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: قل: سبحان الله وبحمده، قاله الضحاك. والثاني: فصلٌ بأمر ربك، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قولان: أحدهما: من المصلين. والثاني: من المتواضعين، روى عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور. وسمي يقيناً، لأنه موثَّق به. وقال الزجاج: معنى الآية: عبد ربك أبداً، ولو قيل: عبد ربك، بغير توقيت، لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مطيعاً، فلما قال: ﴿حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أمر بالإقامة على العبادة ما دام حياً<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه الحق الذي لا ريب فيه من نصرك على أعدائك، حكاه الماوردي.



(١) الدُّبيلة: داء يجتمع في الجوف.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٢/ ٥٦٠ عند تفسير هذه الآية: ويستدل بهذه الآية الكريمة، وهي قول: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾<sup>(١)</sup> على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على الإنسان ما دام عقله ثابتاً، فيصلي بحسب حاله، كما ثبت في «صحيح البخاري»، عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب». ويستدل بها على تخطفة من ذهب من الملاحدة إلى أن المراد باليقين المعرفة، فمتى وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم، وهذا كفر وضلال وجهل، فإن الأنبياء ﷺ كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله، وأحرفهم بحقوقه وصفاته وما يستحق من التعظيم، وكانوا مع هذا أعبد وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخيرات إلى حين الوفاة، وإنما المراد باليقين هاهنا الموت. كما قدمناه، والله الحمد والمنة، والحمد لله على الهداية وعليه الاستعانة والتوكل، وهو المسؤول أن يتوفانا على أكمل الأحوال وأحسنها، فإنه جواد كريم.

## سورة النحل

### فصل في نزولها

روى مجاهد، وعطية، وابن أبي طلحة عن ابن عباس: أنها مكية، وكذلك روي عن الحسن، وعكرمة، وعطاء: أنها مكية [كلها]. وقال ابن عباس في رواية: إنه نزل منها بعد قتل حمزة: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً لَمَعَّتْ بِمِثْلِ مَا عُرِيَّتْ بِدِينِهَا﴾ [النحل: ١٢٦]، وقال في رواية: هي مكية إلا ثلاث آيات نزلن بالمدينة، وهي قوله: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا بِعَهْدِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ [النحل: ٩٥، ٩٧]. وقال الشعبي: كلها مكية إلا قوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخر الآيات [النحل: ١٢٦ - ١٢٨]. وقال قتادة: هي مكية إلا خمس آيات: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا بِعَهْدِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ [النحل: ٩٥، ٩٦]، ومن قوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. وقال ابن السائب: هي مكية إلا خمس آيات: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ الآية [النحل: ٤١]، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا﴾ [النحل: ١١٠] وقوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. وقال مقاتل: مكية إلا سبع آيات، قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ الآية [النحل: ١١٠]، وقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ الآية [النحل: ١٠٦]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ الآية [النحل: ٤١]، وقوله: ﴿وَصَرَفَ اللَّهُ مَثَلًا قَرِيْبَةً كَانَتْ مَآيْمَةً﴾ الآية [النحل: ١١٢]، وقوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. قال جابر بن زيد: أنزل من أول النحل أربعون آية بمكة وبقيتها بالمدينة. وروى حماد عن علي بن زيد قال: كان يقل لسورة النحل: سورة النعم؛ يريد لكثرة تعداد النعم فيها.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَنزَلَ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿١﴾ يُزِيلُ اللَّيْلَ كَمَا يَأْتِي مِنَ الْمَرْجِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْزِلُوا أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ﴾ قرأ حمزة، والكسائي بالإمالة. سبب نزولها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿اقْرَبِي السَّاعَةَ﴾ [القدر: ١]، فقال الكفار بعضهم لبعض: إن هذا يزعم أن القيامة قد اقتربت، فأمسيكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا، فلما رأوا أنه لا ينزل شيء؛ قالوا: ما نرى شيئاً فأنزل الله تعالى: ﴿اقْرَبِي لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١] فأشفقوا، وانتظروا قرب الساعة، فلما امتدت الأيام قالوا: يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به، فأنزل الله تعالى: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ﴾، فوثب رسول الله ﷺ، ورفع الناس رؤوسهم، فنزل: ﴿فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ﴾ فاطمأنوا، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿أَنزَلَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أتى بمعنى: يأتي، كما يقال: أتاك الخير فابشر، أي: سيأتيك، قاله ابن قتيبة، وشاهده: ﴿وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَلِّمْهُمْ﴾ [الأعراف: ٤٤]، ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَى﴾ [السناء: ١١٦] ونحو ذلك. والثاني: أتى بمعنى: قُرب، قال الزجاج: أعلم الله تعالى أن ذلك في قربه بمنزلة ما قد أتى. والثالث: أن «أتى» للماضي، والمعنى: أتى بعض عذاب الله، وهو: الجذب الذي نزل بهم، والجوع. ﴿فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ﴾ فينزل بكم مستقبلاً كما نزل ماضياً، قاله ابن الأنباري. وفي المراد بـ «أمر الله» خمسة أقوال: أحدها: أنها الساعة، وقد يخرج على قول ابن عباس الذي قدمناه، وبه قال ابن قتيبة. والثاني: خروج رسول الله ﷺ، رواه الضحاك عن ابن عباس، يعني: أن خروجه من أمارات الساعة. وقال ابن الأنباري: أتى أمر الله من أشراف الساعة، فلا تستعجلوا قيام الساعة. والثالث: أنه الأحكام والفرائض، قاله الضحاك<sup>(٢)</sup>. والرابع: عذاب الله، ذكره ابن الأنباري. والخامس: وعيد المشركين، ذكره الماوردي.

(١) «أسباب النزول» للواحدي ١٥٩ بدون سند، ورواه بمعناه ابن جرير ٧٥/١٤ عن ابن جريج.

(٢) رد هذا القول ابن جرير في «تفسيره»، فقال: لا نعلم أحداً استعمل بالفرائض وبالشرائع قبل وجودها، بخلاف العذاب، فإنهم استعملوه قبل كونه، استبعاداً وتكديفاً.



قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْتَعْتِبُوا﴾ أي: لا تطلبوه قبل حينه، ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي: تنزيه له وبراءة من السوء عما يشركون به من الأصنام.

قوله تعالى: ﴿يُنزِلُ السَّلْطَنَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يُنزِلُ» بإسكان النون وتخفيف الزاي. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: ﴿يُنزِلُ﴾ بالتشديد، وروى الكسائي عن أبي بكر عن عاصم: ﴿نَزَّلَ﴾ بالتاء مضمومة، وفتح الزاي مشددة. «المَلَائِكَةُ» رفع. قال ابن عباس: يريد بالملائكة جبريل ﷺ وحده. وفي المراد بالروح ستة أقوال: أحدها: الوحي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه النبوة، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أن المعنى: تنزل الملائكة بأمره، رواه العوفي عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المعنى: أن أمر الله كله روح. قال [الزجاج]: الروح ما كان فيه من أمر الله حياة النفوس بالإرشاد. والرابع: أنه الرحمة. قاله الحسن، وقتادة. والخامس: أن أرواح الخلق: لا ينزل ملك إلا ومعه روح، قاله مجاهد. والسادس: أنه القرآن، قاله ابن زيد. فعلى هذا سماه روحاً، لأن اللذين يحيها به، كما أن الروح تُحيي البدن. وقال بعضهم: الباء في قوله: ﴿يَأْتِيهِ﴾ بمعنى: مع، فالشقيدير: مع الروح، ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ أي: بأمره، ﴿عَلَّ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ يعني: الأنبياء، ﴿أَن يَنْزِلُوا﴾ قال الزجاج: والمعنى: أنزلوا أهل الكفر والمعاصي ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ أي: مُروهم بتوحيدي، وقال غيره: أنذروا بأنه لا إله إلا أنا، أي: مروهم بالتوحيد مع تخويفهم إن لم يُتبروا.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ قال المفسرون: أخذ أبي بن خلف عظماً رميمياً، فجعل يفتقه ويقول: يا محمد كيف يبعث الله هذا بعدما رُم؟ فنزلت فيه هذه الآية<sup>(١)</sup>. والخصيم: المخاصم، والمبين: الظاهر الخصومة. والمعنى: أنه مخلوق من نطفة، وهو مع ذلك يخاصم وينكر البعث، أفلا يستدل بأوله على آخره، وأن من قدر على إيجادها أولاً، يقدر على إعادتها ثانياً؟! وفيه تنبيه على إنعام الله عليه حين نقله من حال ضعف النطفة إلى القوة التي أمكنه معها الخصام<sup>(٢)</sup>.

﴿وَالَّذِينَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءًا وَمَنْتَفِعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْهِقُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ ﴿وَتَحْمِلُ أُمَّهَاتُكُمْ أَرْحَامَكُمْ تَكُونُوا بَدَلِيًّا إِلَّا بَشِيْقَ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ خَلَقْنَا لَكُمْ﴾ الأنعام: الإبل، والبقرة، والغنم.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ما استفدى به من أوبارها تتخذ ثياباً. وأخيه، وغير ذلك. روى العوفي عن ابن عباس أنه قال: يعني بالدفء: اللباس، وإلى هذا المعنى ذهب الأكثرون. والثاني: أنه نسلها. روى عكرمة عن ابن عباس: ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ قال: الدفء: نسل كل دابة، وذكر ابن السائب قال: يقال: الدفء أولادها، ومن لا يحمل من الصغار، وحكى ابن فارس اللغوي عن الأموي، قال الدفء عند العرب: نتاج الإبل وألبانها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْتَفِعٌ﴾ أي: سوى الدفء من الجلود، والألبان، والنسل، والركوب، والعمل عليها، إلى غير ذلك، ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ يعني: من لحوم الأنعام.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ أي: زينة، ﴿حِينَ تُرْهِقُونَ﴾ أي: [حين] تردونها إلى مراحتها، وهو المكان الذي تأوي إليه، فترجع عظام الضروع والأسيمة، فيقال: هذا مال فلان، ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾: ترسلونها بالغداة إلى مراعيها. فإن قيل: لم قدم الرُواح وهو مؤخر؟ فالجواب: أنها في حال الرواح تكون أجمل؛ لأنها قد رعت، وامتلات ضروعها، وامتدت أسنمتها.

(١) ذكر ذلك ابن كثير في تفسير الآية: ٧٧ من سورة (يس) عن مجاهد، وعكرمة، وعروة بن الزبير، والسدي، وقتادة.

(٢) روى أحمد ٢١٠/٤، وابن ماجه رقم (٢٧٠٧) والحاكم عن بسر بن جعاش، قال: يصق رسول الله ﷺ في كفه، ثم قال: يقول الله تعالى: ابن آدم! أنى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه، حتى إذا سويتك فعدلتك مشيت بين برديك وللأرض منك وئيد، فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: أتصدق، وإنى أولان الصدقة!

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ أُنثَاكُمُ﴾ الإشارة بهذا إلى ما يطبق الحمل منها، والأثقال: جمع ثقل، وهو متاع المسافر. وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَلَدَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه عام في كل بلد يقصده المسافر، وهو قول الأكثرين. والثاني: أن المراد به: مكة، قاله عكرمة، والأول أصح، والمعنى: أنها تحملكم إلى كل بلد لو تكلفتم أنتم بلوغه لم تبلغوه ﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾. وفي معنى «شِقِّ الأنفس» قولان: أحدهما: أنه المشقة، قاله الأكثرون. قال ابن قتيبة: يقال: نحن بشق من العيش، أي: بجهد؛ وفي حديث أم زرع: «وجدني في أهل عُتَيْمَةَ بِشِقِّ»<sup>(١)</sup>. والثاني: أن الشق: النصف، فكان الجهد ينقص من قوة الرجل ونفسه كأنه قد ذهب نصفه، ذكره الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْبَكُمْ لَبُوءٌ لِّرَجْسٍ﴾ أي: حين من عليكم بالنعمة التي فيها هذه المرافق.

﴿وَالَّذِينَ وَالْبَقَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَرْكَبُوا وَزِينَةً وَيَخْلُقُوا مَا لَا تَسْلُمُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَالْبَقَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَرْكَبُوا وَزِينَةً﴾ قال الزجاج: المعنى: وخلقها زينة.

### فصل

ويجوز أكل لحم الخيل، وإنما لم يُذكر في الآية، لأنه ليس هو المقصود، وإنما معظم المقصود بها: الركوب والزينة، وبهذا قال الشافعي. وقال أبو حنيفة، ومالك: لا تؤكل لحوم الخيل<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَخْلُقُوا مَا لَا تَسْلُمُونَ﴾ ذكر قوم من المفسرين: أن المراد به عجائب المخلوقات في السموات والأرض التي لم يُطلع عليها، مثل ما يروى: أن لله ملكاً من صفته كذا، وتحت العرش نهر من صفته كذا. وقال قوم: هو ما أعد الله لأهل الجنة فيها، ولأهل النار. وقال أبو سليمان الدمشقي: في الناس من كره تفسير هذا الحرف. وقال الشعبي: هذا الحرف من أسرار القرآن.

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَبِنهَا جَاءُوا وَكَوْ شَاءَ فَدَعَاكُمْ أَعْيُونُ ﴿٩﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ يُبْدِي لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ مِنْ ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ فِي السَّمَاءِ السَّحَابَ السَّمُومَ وَالْمُزَّمِرَ وَالشُّجُومَ مَسْحَرَتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّكُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ القصد: استقامة الطريق، يقال: طريق قصد وقاصد: إذا قصد بك ما تريد. قال الزجاج: المعنى: وعلى الله تبيين الطريق المستقيم، والدعاء إليه بالحجج والبرهان.

قوله تعالى: ﴿وَبِنهَا جَاءُوا﴾ قال أبو عبيدة: السبيل لفظه لفظ الواحد، وهو في موضع الجمع، فكأنه قال: ومن السبل سبيل جائر. قال ابن الأنباري: لما ذكر السبيل، دل على السبل، فلذلك قال: ﴿وَبِنهَا جَاءُوا﴾ كما دل الحدَثَانِ على الحوادث في قول العبدى:

وَلَا يَبْقَى عَلَى الْحَدَثَانِ حَيٌّ فَهَلْ يَبْقَى عَلَيْهِنَّ السَّلَامُ

أراد: فهل يبقى على الحوادث، والسلام: الضخور، قال: ويجوز أن يكون إنما قال: ﴿وَبِنهَا﴾، لأن السبيل تؤنث وتذكر، فالمعنى: من السبيل جائر. وقال ابن قتيبة: المعنى: ومن الطرق جائر لا يهتدون فيه، والجائر: العادل عن القصد، قال ابن عباس: ومنها جائر الأهواء المختلفة. وقال ابن المبارك: الأهواء والبدع.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿أَلَمْ يَنْزِلْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وهو ما تشربونه، ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ ذكر ابن الأنباري في معناه قولين: أحدهما: ومنه سقى شجر، وشرب شجر، فخلف المضاف إليه المضاف، كقوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ لَأَيُّسَلَ﴾ [البقرة: ٩٣]. والثاني: أن المعنى: ومن جهة الماء شجر، ومن سقيه شجر، ومن ناحيته شجر، فحذف الأول، وخلفه الثاني، قال زهير:

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه البخاري في «صحيحه» ١٧٤/٢٠ بشرح العيني، ومسلم ١٨٩٦/٤ عن عائشة رضي الله عنها. وقوله: «بشق» قال أبو عبيد: بالفتح، والمحدثون يكسرونه، قال: وهو موضع، وقال ابن الأنباري: هو بالكسر والفتح، وهو موضع. وقال ابن أبي أيسر وابن حبيب: يعني بشق: جبل لقتهم وقلة غنمهم، وشق الجبل: ناحيته، وتفسير ابن قتيبة الذي نقله المصنف عنه، رجحه القاضي عياض واختاره غيره.

(٢) والأحاديث الصحيحة تدل على جواز أكل لحوم الخيل.

[لِمَنْ الدُّيَارُ بِثُنَّةِ الجِجْرَا] أفونين من ججج ومن شهر<sup>(١)</sup>  
 أي: من مرّ حجج. قال ابن قتيبة: والمراد بهذه الشجر: المرعى. وقال الزجاج: كل ما نبت على الأرض فهو  
 شجر، قال الشاعر يصف الخيل:

بَغْلِفُهَا اللَّخْمُ إِذَا عَزَّ الشَّجَرُ وَالخَيْلُ فِي إِطْعَامِهَا اللَّخْمَ ضَرَزُ  
 يعني: أنهم يسقون الخيل اللبن إذا أجدبت الأرض. و «ثِيْمُونَ» بمعنى: قرعون، يقال: سامت الإبل فهي  
 سائمة: إذا رعت، وإنما أخذ ذلك من السومة، وهي: العلامة، وتأويلها: أنها تؤثر في الأرض برعيها علامات.  
 قوله تعالى: «يَبِئْتُ لَكُمْ بِهِ الرَّحْمَ» وروى أبو بكر عن عاصم: «نبت» بالنون. قال ابن عباس: يريد  
 الحبوب، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: «وَالنَّجْمُ مَسْحَرَتِ بِأَمْرِهِ» قال الأخفش: المعنى: وجعل النجوم  
 مسخرات، فجاز إضمار فعل غير الأول، لأن هذا المضمر في المعنى مثل المظهر، وقد تفعل العرب أشد من  
 هذا، قال الراجز:

تَسْمَعُ فِي أَجْرَافِهِنَّ صَرَدًا وَفِي السَّيْدَيْنِ جُشَاءً وَوَدَدًا<sup>(٢)</sup>  
 المعنى: وترى في الديدن. والجسأة: اليبس. والبدد: السعة. وقال غيره: قوله تعالى: «مَسْحَرَتِ» حال مؤكدة،  
 لأن تسخيرها قد عرف بقوله تعالى: «وَسَحَّرَ». وقرأ ابن عامر: والشمس والقمر والنجوم مسخرات، رفعا كله، وروى  
 حفص عن عاصم: بالنصب، كالجمهور، إلا قوله تعالى: «وَالنَّجْمُ مَسْحَرَتِ» فإنه رفعا.

«وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِثْلًا الْوَتْدِ إِنَّ فِي ذَلِكَ آيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ» ﴿١٤﴾ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ  
 لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبًا وَلَبَسُونَهَا وَتَنْزِيًّا أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ مَوَاجِرُ مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُلِّكُمْ  
 فَشْكْرَاتٌ ﴿١٥﴾ وَالْفَنِّ فِي الْأَرْضِ رَوْسٌ أَنْ يُبَيِّدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ بِكُمْ وَسُبُلًا لَكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ وَعَلَنْتُ وَإِلْتَجِمَ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾  
 قوله تعالى: «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ» أي: وسخر ما ذرأ لكم. وذرا بمعنى: خلق. و «سخر البحر» أي: ذلله للركوب  
 والغوص فيه «لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا» يعني: السمك «وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبًا وَلَبَسُونَهَا» يعني: الدر، واللؤلؤ،  
 والمرجان، وفي هذا دلالة على أن حالفاً لو حلف: لا يلبس حلياً، فليس لؤلؤاً، أنه يحنث، وقال أبو حنيفة: لا  
 يحنث.

قوله تعالى: «وَتَنْزِيًّا أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ» يعني: السفن. وفي معنى «مَوَاجِرُ» قولان: أحدهما: جوارى، قاله ابن عباس.  
 قال اللغويون: يقال: مخرت السفينة مخرأ؛ إذا شقت الماء في جريانها. والثاني: المواقر، يعني: المملوءة، قاله  
 الحسن. وفي قوله تعالى: «وَلِتَسْتَخْرِجُوا مِنْ فَضْلِهِ» قولان: أحدهما: بالركوب فيه للتجارة ابتغاء الرياح من فضل الله.  
 والثاني: بما تستخرجون من حليته، وتصيدون من حيتانه. قال ابن الأنباري: وفي دخول الواو في قوله  
 تعالى: «وَلِتَسْتَخْرِجُوا مِنْ فَضْلِهِ» وجهان: أحدهما: أنها معطوفة على لام محذوفة، تقديره: وترى الفلك مواخر فيه  
 لتتفعلوا بذلك ولتبتغوا. والثاني: أنها دخلت لفعل مضمر، تقديره: وفعل ذلك لكي تبغوا.

قوله تعالى: «وَالْفَنِّ فِي الْأَرْضِ رَوْسٌ» أي: نصب فيها جبلاً ثوابت «أَنْ يُبَيِّدَ» أي: لثلاً تميد، وقال  
 الزجاج: كراهة أن تميد، يقال: ماد الرجل يميد مَيْدًا: إذا أدير به، وقال ابن قتيبة: الميد: الحركة والميل، يقال: فلان  
 يميد في مشيته، أي: يتكفأ.

قوله تعالى: «وَأَنْتُمْ بِكُمْ» قال الزجاج: المعنى: وجعل فيها سُبُلًا، لأن معنى «الْفَنِّ»: «جعل»، فأما السبل، فهي  
 الطرق. «وَلَكُلِّكُمْ فَشْكْرَاتٌ» أي: لكي تهتدوا إلى مقاصدكم.

قوله تعالى: «وَعَلَنْتُ وَإِلْتَجِمَ» فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها معالم الطرق بالنهار، «وَأِلْتَجِمَ هُمْ يَهْتَدُونَ» بالليل، رواه

(١) تقدم البيت ٦٠٦.

(٢) أشبه الطبري ٩٠/١٤، ورواه فيه:

العوفى عن ابن عباس. والثاني: أنها النجوم أيضاً، منها ما يكون علامة لا يهتدى به، ومنها ما يهتدى به، قاله مجاهد، وقتادة، والنخعي. والثالث: الجبال، قاله ابن السائب، ومقاتل. وفي المراد بالنجم أربعة أقوال: أحدها: أنه الثريا، والفرقدان، وبنات نعش، والجدي، قاله السدي. والثاني: أنه الجذبي، والفرقدان، قاله ابن السائب. والثالث: أنه الجدي وحده لأنه أثبت النجوم كلها في مركزه، ذكره الماوردي. والرابع: أنه اسم جنس، والمراد جميع النجوم، قاله الزجاج. وقرأ الحسن، والضحاك، وأبو المتوكل، ويحيى بن وثاب: «وبالنَّجْمِ» بضم النون وإسكان الجيم، وقرأ الجحدري: «وبالنَّجْمِ» بضم النون والجيم، وقرأ مجاهد: «وبالنجوم» بواو على الجمع. وفي المراد بهذا الالتهاء قولان: أحدهما: الالتهاء إلى القبلة. والثاني: إلى الطريق في السفر.

﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تَعُدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَسَّرُ مَا يَشَاءُ وَيُعَسِّرُ مَا يَشَاءُ وَمَا يُغَلِّقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ يعني: الأوثان، وإنما عبر عنها بـ «مَنْ»، لأنهم نحلوها العقل والتمييز، ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ يعني: المشركين، يقول: أفلا تعظون كما اتعظ المؤمنون؟ قال الفراء: وإنما جاز أن يقول: ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾، لأنه ذكر مع الخالق، كقوله: ﴿فِيهِمْ مَنْ يَشِي عَلَى بَطْنَيْهِ وَيَتَّبِعُهُمْ مَنْ يَشِي عَلَى يَدَيْهِ﴾ [النور: ٤٥]، والعرب تقول: اشتبه عليَّ الراكب وجمله، فما أدري مَنْ ذا من ذا، لأنهم لما جمعوا بين الإنسان وغيره، صلحت «مَنْ» فيهما جميعاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ قد فسرناه في [إبراهيم: ٣٤].  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ﴾ أي: إما كان منكم من تقصيركم في شكر نعمته ﴿رَّحِيمٌ﴾ بكم إذ لم يقطعها عنكم بتقصيركم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسَّرُ مَا يَشَاءُ وَمَا يُغَلِّقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ روى عبد الوارث، إلا القزاز «يسرون» و «يعلنون» بالياء.  
﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخَلَّفُونَ﴾ ﴿أَمْ تُرَاتِبُ الْعِرَّ لَيْسُوا وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾  
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ قرأ عاصم: يدعون، بالياء.  
قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرَاتِبُ الْعِرَّ لَيْسُوا﴾ يعني: الأصنام. قال الفراء: ومعنى الأموات هاهنا: أنها لا روح فيها. قال الأخفش: وقوله: ﴿عِرَّ لَيْسُوا﴾ تأكيد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ «أَيَّانَ» بمعنى: متى». وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنها الأصنام، عبر عنها كما يُعْبَرُ عن آدميين. قال ابن عباس: وذلك أن الله تعالى يبعث الأصنام لها أرواح ومعها شياطينها، فيبترؤون من عبادتهم، ثم يؤمر بالشياطين والذين كانوا يعبدونها إلى النار. والثاني: أنهم الكفار، لا يعلمون متى بعثهم، قاله مقاتل.

﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فُلُوبُهُمْ مُّكْوَّنَةٌ ﴿١٩﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ لَا يُغْنِي عَنْكَ الْغَنَىٰ وَالْغَنَىٰ وَاللَّذِينَ فِي هَٰذِهِ أُمَّمَاتٌ أَرَادُوا كِتَابَتَكَ كَرِهَ اللَّهُ مُبَاهَاةَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ اللَّهَ يُغْنِي عَنِ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَادَا أُنزِلَ رَبِّكُمْ قَالُوا سَطِيرٌ أَلْوَالِيكَ ﴿٢١﴾ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرُونَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُبْغِلُونَهُمْ بَعِيرٍ عَلَيْهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِينُونَ ﴿٢٢﴾ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يَصْرِفُوا أَمْوَالَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنَحْرًا عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِن فَوْقِهِمْ وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِمَّنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ بَيْنَ يَدَيْهِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُسْخَفُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِنَّ الْآخِرَةَ لَيَوْمٌ وَلَيْسَ عَلَيْكُمُ السَّقْفُ مِمَّنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ قد ذكرناه في سورة [البقرة: ١٧٣].

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: بالبعث والجزاء ﴿فُلُوبُهُمْ مُّكْوَّنَةٌ﴾ أي: جاحدة لا تعرف التوحيد ﴿وَهُمْ يُسْخَفُونَ﴾ أي: ممتنون من قبول الحق.

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قد فسرناه في [هود: ٢٢]، ومعنى الآية: أنه يجازيهم بسرهم وعَلَمَهُمْ، لأنه يعلمه. والمستكبرون: المتكبرون عن التوحيد والإيمان. وقال مقاتل: ﴿مَا يُسْرُونَ﴾ حين بعثوا في كل طريق مَنْ يصدُّ الناس عن رسول الله ﷺ، ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ حين أظهروا العداوة لرسول الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني: المستكبرين: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ على محمد ﷺ؟ قال الزجاج: «ماذا» بمعنى «ما الذي». و﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ مرفوعة على الجواب، كأنهم قالوا: الذي أنزل: أساطير الأولين، أي: الذي تذكرون أنتم أنه منزل: أساطير الأولين. وقد شرحنا معنى الأساطير في [الأنعام: ٢٥]. قال مقاتل: الذين بعثهم الوليد بن المغيرة في طرق مكة يصدون الناس عن الإيمان، ويقول بعضهم: إن محمداً ساحر، ويقول بعضهم: شاعر، وقد شرحنا هذا المعنى في [الحجر: ٩٠] في ذكر المقتسمين.

قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ هذه لام العاقبة، وقد شرحناها في غير موضع، والأوزار: الآثام، وإنما قال: كاملة، لأنه لم يكفر منها شيء بما يصيبهم من نكبة، أو بليّة، كما يكفر عن المؤمن<sup>(١)</sup>، ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: أنهم أضلّوهم بغير دليل، وإنما حملوا من أوزار الأتباع، لأنهم كانوا رؤساء يقتدى بهم في الضلالة، وقد ذكر ابن الأنباري في «میز» وجهين: أحدهما: أنها للتبعض، فهم يحملون ما شركوهم فيه، فأما ما ركبهُ أولئك باختيارهم من غير تزيين هؤلاء، فلا يحملونه، فيصح معنى التبعض. والثاني: أن «مِنَ» مؤكدة، والمعنى: وأوزار الذين يضلّونهم. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُونُونَ﴾ أي: بش ما حملوا على ظهورهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ قال المفسرون: يعني به النمرود بن كنعان، وذلك أنه بنى صرحاً طويلاً. واختلفوا في طوله، فقال ابن عباس: خمسة آلاف ذراع، وقال مقاتل: كان طوله فرسخين، قالوا: ورام أن يصعد إلى السماء ليقاتل أهلها بزعمه. ومعنى «المكر» هاهنا: التدبير الفاسد. وفي الهاء والميم من «قبلهم» قولان: أحدهما: أنها للمقتسمين على عقاب مكة، قاله ابن السائب. والثاني: لكفار مكة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَأَنفِ اللَّهُ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْقَوَائِدِ﴾ أي: من الأساس. قال المفسرون: أرسل الله ريحاً فألقت رأس الصرح في البحر، وخرّ عليهم الباقي. قال السدي: لما سقط الصرح، تَبَلَّثَتِ أَلْسُنُ النَّاسِ مِنَ الْفَرْعِ، فتكلموا بثلاثة وسبعين لساناً، فلذلك سميت «بابل»، وإنما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية، وهذا قول مردود، لأن التَّبَلُّثُ يُرْجَب الاختلاط والتكلم بشيء غير مستقيم، فأما أن يوجب إحداث لغة مضبوطة الحواشي، فباطل، وإنما اللغات تعليم من الله تعالى. فإن قيل: إذا كان الماكر واحداً، فكيف قال: «الذين» ولم يقل: «الذي»؟، فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه كان الماكر ملكاً له أتباع، فأدخلوا معه في الوصف. والثاني: أن العرب توقع الجمع على الواحد، فيقول قائلهم: خرجت إلى البصرة على البنغال، وإنما خرج على بغل واحد. والثالث: أن «الذين» غير موقع على واحد معين، لكنه يراد به: قد مكر الجبارون الذين من قبلهم، فكان عاقبة مكرهم رجوع البلاء عليهم، ذكر هذه الأجوبة ابن الأنباري. قال: وذكر بعض العلماء: أنه إنما قال: «من فوقهم»، لينبه على أنهم كانوا تحته، إذ لو لم يقل ذلك، لاحتمل أنهم لم يكونوا تحته، لأن العرب تقول: سقط علينا البيت، وخرّ علينا الحانوت، وتداعت علينا الدار، وليسوا تحت ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: من حيث ظنوا أنهم آمنون فيه. قال السدي: أخذوا من مآمنهم. وروى عطية عن ابن عباس قال: خرّ عليهم عذاب من السماء. وعامة المفسرين على ما حكيناه من أنه بنيان سقط. وقال ابن قتيبة: هذا مثل، والمعنى: أهلكهم الله، كما هلك من هُدِمَ مسكنه من أسفله، فخر عليه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْرُجُوهُمْ﴾ أي: يذلّهم بالعذاب. ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِكُمْ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وحمرزة، والكسائي، «شركائِي الذين» بهمزة وفتح الياء، وقال البرزّي عن ابن كثير: «شركاي» مثل: هداي، والمعنى: أين شركائِي على زعمكم؟ هلأ دفعوا عنكم! «الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ﴾ أي: تخالفون المسلمين فتعبدونهم وهم يعبدون الله، وقرأ نافع: «تشافون» بكسر النون، أراد: تشافونني، فحذف النون الثانية، وأبقى الكسرة تدل عليها، والمعنى: كنتم تنازعونني فيهم، وتخالفون أمري لأجلهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ أَوْزُوا إِلَهُاتِهِمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الملائكة، قاله ابن عباس. والثاني: الحفظة

(١) روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها».

من الملائكة، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المؤمنون. فأما «الخزي» فقد شرحناه في مواضع [آل عمران: ١٩٢] و «السوء» هاهنا: العذاب.

﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَٰءَ مَا كُنَّا نَمْلِكُ مِنْ سَمِهِ بَلْ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ فَأَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِيلِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَوْتَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ قال عكرمة: هؤلاء قوم كانوا بمكة أقرؤوا بالإسلام ولم يُهاجروا، فأخرجهم المشركون كرهاً إلى بدر، فقتل بعضهم. وقد شرحنا هذا في سورة [النساء: ٩٧].

قوله تعالى: ﴿فَالْقَوْمَ الْأَسَٰءِلَ﴾ قال ابن قتيبة: اتقادوا واستسلموا، والتسلم: الاستسلام. قال المفسرون: وهذا عند الموت يتبرؤون من الشرك، وهو قولهم: ﴿مَا كُنَّا نَمْلِكُ مِنْ سَمِهِ﴾ وهو الشرك، فترد عليهم الملائكة فتقول: «بلى». وقيل: هذا ردٌ خزنة جهنم عليهم ﴿بَلْ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الشرك والتكذيب. ثم يقال لهم: ادخلوا أبواب جهنم، وقد سبق تفسير ألفاظ الآية [النساء: ٩٧] و[الحجر: ٤٤].

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٨٠﴾ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَوْنَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ هُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَلَّا لَبِئْسَ مَا كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَالَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ ﴿٨١﴾ يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أن مشركي قريش بعثوا ستة عشر رجلاً إلى عقاب<sup>(١)</sup> مكة أيام الحج على طريق الناس، ففرقوهم على كل عَقَبَةٍ أربعة رجال، ليصدوا الناس عن رسول الله ﷺ وقالوا لهم: مَنْ أتاكم من الناس يسألكم عن محمد فليقل بعضكم: شاعرٌ، وبعضكم: كاهنٌ، وبعضكم: مجنون، وألّا تزوه ولا يراكم خيرٌ لكم، فإذا انتهوا إلينا، صدقناكم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فبعث إلى كل أربعة منهم أربعة من المسلمين، فيهم عبد الله بن مسعود، فأمرؤا أن يكتبوهم، فكان الناس إذا مروا على المشركين، فقالوا ما قالوا، رد عليهم المسلمون، وقالوا: كذبوا، بل يدعو إلى الحق، ويأمر بالمعروف، وينهي عن المنكر، ويدعو إلى الخير، فيقولون: وما هذا الخير الذي يدعو إليه؟ فيقولون: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا خَيْرٌ﴾ أي: أنزل خيراً، ثم فسر ذلك الخير فقال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ قالوا: لا إله إلا الله، وأحسنوا العمل ﴿حَسَنَةً﴾ أي: كرامة من الله تعالى في الآخرة، وهي الجنة، وقيل: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ في الدنيا وهي ما رزقهم من خيرها وطاعته فيها، ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ يعني: الجنة ﴿خَيْرٌ﴾ من الدنيا. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنها الجنة، قاله الجمهور. قال ابن الأنباري: في الكلام محذوف، تقديره: ولنعم دار المتقين الآخرة، غير أنه لما ذكرت أولاً، عرف معناها آخراً، ويجوز أن يكون المعنى: ولنعم دار المتقين جناتٌ عدنٌ. والثاني: أنها الدنيا. قال الحسن: ولنعم دار المتقين الدنيا، لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾ قد شرحناه في [إبراءة: ١٧٢].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾ وقرأ حمزة «يتوفاهم» بياء مع الإمالة. وفي معنى «طَيِّبِينَ» خمسة أقوال: أحدها: مؤمنين. والثاني: طاهرين من الشرك. والثالث: زاكية أفعالهم وأقوالهم. والرابع: طيبة فئاتهم، سهل خروج أرواحهم. والخامسة: طيبة أنفسهم بالموت، ثقة بالثواب.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا﴾ يعني الملائكة ﴿سَلِّمْ عَلَيْنَا﴾. وفي أي وقت يكون هذا [السلام]؟ فيه قولان: أحدهما: عند الموت. قال البراء بن عازب: يسلم عليه ملك الموت إذا دخل عليه. وقال القرظي: ويقول له: الله ﷻ يقرأ عليك

(١) العقاب: جمع عَقَبَةٍ، وهي طريق في الجبل وعر.

السلام، ويشره بالجنة<sup>(١)</sup>. والثاني: عند دخول الجنة. قال مقاتل: هذا قول خزنة الجنة لهم في الآخرة، يقولون: سلام عليكم.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَنَّهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ فَمَسَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَصَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي «يأتيهم» بالياء، وهذا تهديد للمشركين، وقد شرحناه في (البقرة: ٢١٠) وآخر (الانعام: ١٥٨). وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ﴾ قولان: أحدهما؛ أمر الله فيهم، قاله ابن عباس. والثاني: العذاب في الدنيا، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يريد: كفار الأمم الماضية، كذبوا كما كذب هؤلاء. ﴿وَمَا ظَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ بإهلاكهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالشرك، ﴿فَمَسَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ أي: جزاؤها، قال ابن عباس: جزاء ما عملوا من الشرك، ﴿وَصَافَ بِهِمْ﴾ قد بيناه في (الانعام: ١١٠)، والمعنى: أحاط بهم ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ من العذاب.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَنْتَرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا بَدَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا مَلَائِكُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْبَيِّنُ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْبِئُوا بِحُكْمِ رَبِّكُمْ فَاتَّبَعُوهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَصْلَحُوا قُلُوبُهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ إِنْ تَحْرِيصٌ عَلَى هُدْيَتِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ لُحُوفٍ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَنْتَرَكُوا﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا بَدَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني: الأصنام، أي: لو شاء ما أشركنا ولا حرمنا من دونه من شيء من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام، والحرث، وذلك أنه لما نزل: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الذمر: ٣٠] قالوا هذا، على سبيل الاستهزاء، لا على سبيل الاعتقاد، وقيل: معنى كلامهم: لو لم يأمرنا بهذا ويؤدبه منا، لم نأته.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: من تكذيب الرسل وتحريم ما أحل الله، ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْبَيِّنُ﴾ يعني: ليس عليهم إلا التبليغ، فاما الهداية، فهي إلى الله تعالى، وبين ذلك بقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ أي: كما بعثناك في هؤلاء ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: وحدوه ﴿وَأَحْتَشِرُوا الطَّاغُوتَ﴾ وهو الشيطان ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ أي: أرشده ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ أي: وجبت في سابق علم الله، فأعلم الله ﷻ أنه إنما بعث الرسل بالامر بالعبادة، وهو من وراء الإضلال والهداية، ﴿فَمِنْهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: معتبرين بآثار الأمم المكذبة. ثم أكد أن من حقت عليه الضلالة لا يهتدي، فقال: ﴿إِنْ تَحْرِيصٌ عَلَى هُدْيَتِهِمْ﴾ أي: [إن] تطلب هداهم بجهدك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، «لا يهدي» برفع الياء وفتح الدال، والمعنى: من أضله، فلا هادي له، وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «يهدى» بفتح الياء وكسر الدال، ولم يختلفوا في «يُضِلُّ» أنها بضم الياء وكسر الضاد، وهذه القراءة تحتل معنيين، ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: لا يهدي من طبعه ضالاً، وخلقاً شقيماً. والثاني: لا يهدي، أي: لا يهتدي من أضله، أي: من أضله الله لا يهتدي، فيكون معنى يهدي: يهتدي، تقول العرب: قد هدي فلان الطريق، يريدون: اهتدى.

﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿يَسْتَبِينَ لَهُمُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِيهِ وَلِعَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَدَى مَا ظَلَمُوا لِنَبِيِّنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلِآجُرِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ سبب نزولها أن رجلاً من المسلمين كان له على رجل من المشركين

(١) رواه ابن جرير ١٤/١٠١، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٤/١١٧ وزاد نسه إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «المطبعة»، وأبي القاسم بن منده في كتاب «الأحوال»، والبيهقي في «شعب الإيمان».

دِين، فأتاه يتقاضاه، فكان فيما تكلم به: والذي أرجوه بعد الموت، فقال المشرك: وإنك لتزعم أنك تبعث بعد الموت؟! فأقسم بالله ﴿لَا يَمُتُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾، فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية. و﴿جَهَدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفسر في [المائدة: ٥٣]. وقوله: ﴿بِئْسَ رِزْقٌ عَلَيْهِمْ، قَالَ الْفِرَاءُ: وَالْمَعْنَى: ﴿بِئْسَ لِيَعْبَثُهُمْ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَكُنُوزٌ مَّا يَشَاءُونَ﴾ قال الزجاج: يجوز أن يكون متعلقاً بالبعث، فيكون المعنى: بلى يعيبتهم فيبين لهم، ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ. وللمفسرين في قوله: ﴿إِنِّي بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَكُنُوزٌ مَّا يَشَاءُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم جميع الناس، قاله قتادة. والثاني: أنهم المشركون، يبين لهم بالبعث ما خالفوا المؤمنين فيه.

قوله تعالى: ﴿أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ أي: فيما أقسموا عليه من نفي البعث. ثم أخبر بقدرته على البعث بقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١١٠﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وخمزة «فيكون» رفعاً، وكذلك في كل القرآن. وقرأ ابن عامر، والكسائي «فيكون» نصباً. قال مكي بن إبراهيم: من رفع، قطعه عما قبله، والمعنى: فهو يكون، ومن نصب، عطفه على «يقول»، وهذا مثل قوله: ﴿وَإِذَا قَمَعْتُمْ أُمَّةً فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، وقد فسره في [البقرة: ١١٧]. فإن قيل: كيف سمي الشيء قبل وجوده شيئاً؟ فالجواب: أن الشيء وقع على المعلوم عند الله قبل الخلق، لأنه بمنزلة ما قد عُويِنَ وشُوهِدَ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ستة من أصحاب رسول الله ﷺ، بلال، وعمار، وصهيب، وخبَّاب بن الأرت، وعائش وجبر مولى ن لقرش، أخذهم أهل مكة فجعلوا يُعَذِّبُونَهُمْ، ليردوهم عن الإسلام، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أبي جندل بن سهيل بن عمرو، قاله داود بن أبي هند. والثالث: أنهم جميع المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ، قاله قتادة. ومعنى «هاجروا» في الله، أي: في طلب رضاه وثوابه ﴿مِن بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ بما نال المشركون منهم، ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَتَهُمْ﴾ وفيها خمسة أقوال: أحدها: لتبيننهم المدينة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والشعبي، وقاتدة، فيكون المعنى: لتبيننهم داراً حسنة وبلدة حسنة. والثاني: لتزقنهم في الدنيا الرزق الحسن، قاله مجاهد. والثالث: النصر على العدو، قاله الضحاك. والرابع: أنه ما بقي بعدهم من الثناء الحسن، وصار لأولادهم من الشرف، ذكره الماوردي، وقد روي معناه عن مجاهد، فروى عنه ابن أبي نجيح أنه قال: ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَتَهُمْ﴾ قال: لسان صادق. والخامس: أن المعنى: لنحسبنن إليهم في الدنيا، قال بعض أهل المعاني: فتكون على هذه الأقوال «لتبيننهم» على سبيل الاستعارة، إلا على القول الأول.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُرْأَ الْآخِرَةَ أَكْبَرُ﴾ قال ابن عباس: يعني: الجنة، ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: أهل مكة. ونقل عن عمر بن الخطاب ﷺ، أنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء، قال: خذ بارك الله لك فيه، هذا ما وعدك الله في الدنيا، وما ذخر لك في الآخرة أفضل، ثم يتلو هذه الآية (١). ثم إن الله أنى عليهم ومدحهم بالصبر فقال: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي: على دينهم، لم يتركوه لأذى نالهم، وهم في ذلك واثقون بربهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِينَ إِلَيْهِمْ فَتَلَوْنَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَقْمُونَ﴾ ﴿١١١﴾ بِاللَّيْنَتِ وَالرِّبْرِ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ قال المفسرون: لما أنكر مشركو قريش نبوة محمد ﷺ وقالوا: الله أعظم من أن يكن رسوله بشراً، فهلاً بعث إلينا ملكاً! فنزلت هذه الآية، والمعنى: أن الرسل كانوا مثلك آدميين، إلا أنهم يُوحَى إليهم. وقرأ حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون وكسر الحاء. ﴿فَتَلَوْنَا﴾ يا معشر المشركين «أهل الذِّكْرِ» وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل التوراة والإنجيل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أهل التوراة، قاله



مجاهد. والثالث: أهل القرآن، قاله ابن زيد. والرابع: العلماء بأخبار من سلف، ذكره الماوردي. وفي قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا تعلمون أن الله تعالى بعث رسولاً من البشر. والثاني: لا تعلمون أن محمداً رسول الله، فعلى القول الأول، جائز أن يسأل من آمن برسول الله ومن كفر، لأن أهل الكتاب والعلم بالسيرة متفقون على أن الأنبياء كلهم من البشر، وعلى الثاني إنما يسأل من آمن من أهل الكتاب، وقد روي عن مجاهد ﴿فَتَسَلَّوْا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ قال: عبد الله بن سلام، وعن قتادة، قال: سلمان الفارسي.

قوله تعالى: ﴿وَالْيَتِيمَ وَالزُّبُرُ﴾ في هذه «البياء» قولان: أحدهما: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً أرسلناهم بالبينات. والزُّبُرُ: الكتب. وقد شرحنا هذا في آك عمران: ٢١٨٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ وهو القرآن بإجماع المفسرين ﴿شَيْئًا لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [فيه] من حلال وحرام، ووعد ووعيد ﴿وَأَلْفَهُمْ بَنَّاكَرُونَ﴾ في ذلك فيعتبرون.

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخَيْفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِيهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٦﴾ أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَحْوُفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ قال المفسرون: أراد مشركي مكة. ومكرهم السيئات: شركهم وتكذيبهم، وسمي ذلك مكرًا، لأن المكر في اللغة: السعي بالفساد، وهذا استفهام إنكار، ومعناه: ينبغي أن لا يأتوا العقوبة، وكان مجاهد يقول: عنى بهذا الكلام نمرد بن كنعان.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِيهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أسفارهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: في منامهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: في ليلهم ونهارهم، قاله الضحاك، وابن جريج، ومقاتل. والرابع: أنه جميع ما يتقلبون فيه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَحْوُفٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: على تنقُّص، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك. قال ابن قتيبة: التَّحْوُفُ: التَّنْقِصُ، ومثله التَّخْوَنُ. يقال: تخوفته الدهور وتخوته: إذا نقصته وأخذت من ماله وجسمه. وقال الهيثم بن عدي: التَّحْوُفُ: التَّنْقِصُ، بلغة أزد شنوءة. ثم في هذا التنقُّص ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تنقُّص من أعمالهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أخذ واحد بعد واحد، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: تنقُّص أموالهم وثمارهم حتى يهلكهم، قاله الزجاج. والثاني: أنه التخوف نفسه، ثم فيه قولان: أحدهما: يأخذهم على خوف أن يعاقب أو يتجاوز، قاله قتادة. والثاني: أنه يأخذ قرية لتخاف القرية الأخرى، قاله الضحاك. وقال الزجاج: يأخذهم بعد أن يخيفهم بأن يهلك قرية فتخاف التي تليها، فعلى هذا، خوْفهم قبل هلاكهم، فلم يتوبوا، فاستحقوا العذاب. قوله تعالى: ﴿فَأِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ إذ لم يعجل بالعقوبة، وأمهل للتوبة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِهِمْ يَنْفَعِيوْا ظُلُمَاتِهِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبَرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ بِمَقَافِرٍ مِنْهُمْ مِنْ قُرْبِهِمْ وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أولم يروا» بالياء، وقرأ حمزة، والكسائي: «تروا» بالياء، واختلف عن عاصم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أراد من شيء له ظل، من جبل، أو شجر، أو جسم قائم ﴿يَنْفَعِيوْا﴾ قرأ الجماعة بالياء، وقرأ أبو عمرو، ويعقوب بالياء ﴿ظُلُمَاتِهِ﴾ وهو جمع ظل، وإنما جمع وهو مضاف إلى واحد، لأنه واحد يُراد به الكثرة، كقوله تعالى: ﴿لَسْتَرَوْا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣]. قال ابن قتيبة: ومعنى يتفياً ظلاله: يدور ويرجع من جانب إلى جانب، والفيء: الرجوع، ومنه قيل للظل بالعشي: فيء، لأنه فاء عن المغرب إلى المشرق. قال المفسرون: إذا طلعت الشمس وأنت متوجه إلى القبلة، كان الظل قدامك، فإذا ارتفعت كان عن يمينك، فإذا كان بعد ذلك كان خلفك، وإذا دنت للغروب كان على يسارك، وإنما وحد اليمين، والمراد به: الجمع، إيجازاً في اللفظ كقوله

تعالى: ﴿يُرْوَدُونَ الْأَثَرُ﴾ [القمر: ٤٥]، ودلت «الشمائِل» على أن المراد به الجميع، وقال الفراء: إنما وحد اليمين، وجمع الشمائِل، ولم يقل: الشمال، لأن كل ذلك جائز في اللغة، وأنشد:

الوَارِدُونَ وَتَنِيْمٌ فِي ذَرَى سَبِيْلٍ  
قد عَضُّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيْسِ<sup>(١)</sup>  
ولم يقل: جلود، ومثله:

كُلُّوا فِي نِضْفٍ بَطْنِكُمْ تَعِيْشُوا  
فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنٌ خَمِيْصٌ<sup>(٢)</sup>  
وإنما جاز التوحيد، لأن أكثر الكلام يواجه به الواحد. وقال غيره: اليمين راجعة إلى لفظ ما، وهو واحد، والشمائِل راجعة إلى المعنى.

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ قال ابن قتيبة: مستسلمة، منقادة، وقد شرحنا هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿وَرَبُّنَا لَهُمُ الْقُدْرَةُ وَالْأَسْمَاءُ﴾ [الرمع: ١٥]. وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ دَخِرُونَ﴾ قولان: أحدهما: والكفار صاغرون. والثاني: وهذه الأشياء داخرة مجبولة على الطاعة. قال الأخفش: إنما ذكر من ليس من الإنس، لأنه لما وصفهم بالطاعة أشبهوا الإنس في الفعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَسْتَجِئُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ الآية. الساجدون على ضربين: أحدهما: من يعقل، فسجوده عبادة. والثاني: من لا يعقل، فسجوده بيان أثر الصنعة فيه، والخضوع الذي يدل على أنه مخلوق، هذا قول جماعة من العلماء، واحتجوا في ذلك بقول الشاعر:

بِحَيْثُ تَضِلُّ الْبُلُغُ فِي حَجْرَاتِهِ  
قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ: حَجْرَاتُهُ، أَي: جَوَانِبُهُ، يَرِيدُ أَنْ حَوَافِرِ الْخَيْلِ قَدْ قَلَعَتْ الْأُكْمَ وَوَطَّنَتْهَا حَتَّى خَشَعَتْ وَانْخَفَضَتْ.  
فأما الشمس والقمر والنجوم، فألحقها جماعة بمن يعقل، فقال أبو العالية: سجودها حقيقة، ما منها غارب إلا خَرَّ ساجداً بين يدي الله ﷻ، ثم لا ينصرف حتى يُؤذَنَ له، ويشهد لقول أبي العالية، حديث أبي ذر قال: كنت مع رسول الله ﷺ في المسجد حين وجبت الشمس، فقال: «يا أبا ذر! تدري أين ذهب الشمس»، قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد بين يدي ربها ﷻ، فتستأذن في الرجوع، فيؤذن لها، فكانها قد قيل لها: ارجعي من حيث جِئْتِ، فترجع إلى مطلعها فلذلك مستقرها، ثم قرأ: ﴿وَاللَّسْتُ بَجَرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا﴾ [يس: ٢٨]. أخرجه البخاري ومسلم<sup>(٤)</sup>. وأما النبات والشجر، فلا يخلو سجوده من أربعة أشياء: أحدها: أن يكون سجوداً لا نعلمه، وهذا إذا قلنا: إن الله يُودعه فهماً. والثاني: أنه تفتؤ ظلالة. والثالث: بيان الصنعة فيه. والرابع: الانقياد لما سُحِرَ له.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ﴾ إنما أخرج الملائكة من الدواب، لخروجهم بالأجنحة عن صفة الدبيب. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَيَتَّقُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه من صفة الملائكة خاصة، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه عام في جميع المذكورات، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَمِنْ قُوَّتِهِمْ﴾ قولان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنه ثناء على الله تعالى، وتعظيم لشأنه، وتلخيصه: يخافون ربهم عالياً ربيعاً عظيماً. والثاني: أنه حال، وتلخيصه: يخافون ربهم معظمين له عالمين بعظيم سلطانه.

- (١) البيت في «الطبري» ١١٧/١٤، وهو في «معاني القرآن» للفراء ٣٠٨/١ لجرير من قصيدة في هجاء تيم بن قيس، من بكر بن وائل، وهو في «ديوانه» ٣٢٥.  
(٢) تقدم البيت ٤٠ وهو غير منسوب في «سيرته» ١٠٨/١، و«الخرزاقية» ٣٧٩/٣، و«الطبري» ٣٦١/١.  
(٣) قاله زيد الخيل، وهو في «تأويل مشكل القرآن» ٣٢٢، و«الكامل» ٥٥١، و«المعاني الكبير» ٨٩٠، و«أضداد ابن الأنباري» ٢٩٥، و«حماسة ابن الشجري» ١٩، و«مجموعه المعاني» ١٩٢، والباء في قوله بجيش، متعلقة ببيت سالف هو:  
بِسَيْبِي صَامِرٍ هَلْ تَعْرِفُونَ إِذَا غَمَا  
والباق، جمع أبلق، وبلقاء: الفرس يرتفع تجميلها إلى الفخذين، والأكم، جمع إكام، وإكام، واحدة: أكمة، وهي تل يكون أشد ارتفاعاً مما حوله، دون الجبل، غليظ فيه حجارة. قال ابن قتيبة في «المعاني الكبير»: يقول: إذا ضلت البلق فيه مع شهرتها فلم تعرف، فغيرها أخرى أن يضل، يصف كثرة الجيش، ويريد أن الأكم قد خشعت من وقع الحوافر.  
(٤) البخاري ٤١٦/٨، ومسلم ١٣٩/١.

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا بِالْهَيْبِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحِيدٌ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ ﴿٥١﴾ وَكَمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَلَّ الَّذِينَ وَاصِبًا أَفْعَرَ اللَّهُ نَفْسُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا بِالْهَيْبِ اثْنَيْنِ ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من المسلمين دعا الله في صلاته، ودعا الرحمن، فقال رجل من المشركين: ليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو ربين اثنين؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: ذكر الإثنين توكيد، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحِيدٌ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّ الَّذِينَ وَاصِبًا ﴾ في المراد بالذنين أربعة أقوال: أحدها: أنه الإخلاص، قاله مجاهد. والثاني: العبادة، قاله سعيد بن جبیر. والثالث: شهادة أن لا إله إلا الله، وإقامة الحدود، والفرائض، قاله عكرمة. والرابع: الطاعة، قاله ابن قتيبة. وفي معنى «واصباً» أربعة أقوال: أحدها: دائماً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، والثوري، واللغويون. قال أبو الأسود الدؤلي:

لا أَبْتَغِي الحَمْدَ القَلِيلَ بَقَاؤُهُ      يوماً بِذَمِّ الدَّفْرِ أَجْمَعَ وَاصِبًا<sup>(١)</sup>

قال ابن قتيبة: معنى الكلام: أنه ليس من أحد يُدَان له ويُطاع إلا انقطع ذلك عنه بزوال أو هلكته، غير الله ﷻ، فإن الطاعة تدرم له. والثاني: واجباً، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: خالصاً، قاله الربيع بن أنس. والرابع: وله الدين موصباً، أي: متعباً، لأن الحق ثقيل، وهو كما تقول العرب: همُّ ناصب، أي: مُنْصَب، قال النابغة:

كَلِينِي لِهَمِّ يَأْمُنِمَةُ نَاصِبٍ      لِيلِ أْفَاسِيهِ بَطِيءِ الكَوَاصِبِ<sup>(٢)</sup>

ذكره ابن الأنباري. قال الزجاج: ويجوز أن يكون المعنى: له الدين، والطاعة، رضي العبد بما يُؤمَر به وسهل عليه، أو لم يسهل، فله الدين وإن كان فيه الوصب، والوصب: شدة التعب.

﴿ وَمَا يَكُم مِّن يَمَعَرٍ مِّنَ اللَّهِ تُرَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَإِيْوَ يَحْتَرُونَ ﴿٥٣﴾ تُرَّ إِذَا كَشَفَ الضَّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا قَسَوفَ تَمَلُّونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَكُم مِّن يَمَعَرٍ ﴾ قال الزجاج: المعنى: ما حل بكم من نعمة، من صحة في جسم، أو سعة في رزق، أو متاع من مال وولد ﴿ وَمِنَ اللَّهِ ﴾ وقرأ ابن أبي عبيدة: «فَمِنُ اللَّهِ» بتشديد النون.

قوله تعالى: ﴿ تُرَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ ﴾ قال ابن عباس: يريد الأسقام، والأمراض، والحاجة. قوله تعالى: ﴿ فَإِيْوَ يَحْتَرُونَ ﴾ قال الزجاج: «تجارون»: ترفعون أصواتكم إليه بالاستغاثة، يقال: جأر يجأر جُؤاراً، والأصوات مبنية على «فُعَالٍ» و«فَعِيلٍ»، فأما «فُعَالٍ» فنحو «الضَّرَّاحِ» و«الْحُورِ»، وأما «الفَعِيلُ» فنحو «العويل» و«الزَّئير»، والفُعَالُ أكثر.

قوله تعالى: ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ ﴾ قال ابن عباس: يريد أهل النفاق. قال ابن السائب: يعني الكفار. قوله تعالى: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ ﴾ قال الزجاج: المعنى: ليكفروا بأننا أنعمنا عليهم، فجعلوا نِعْمَتَنَا سبباً إلى الكفر، وهو كقوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ ﴿٥٦﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ لِيُصَلِّوا عَن سَبِيلِكَ ﴾ [يونس: ٤٨]، ويجوز أن يكون «ليكفروا»، أي: ليحمدوا نعمة الله في ذلك.

قوله تعالى: ﴿ فَتَمْتَعُوا ﴾ تهذب، ﴿ قَسَوفَ تَمَلُّونَ ﴾ عاقبة أمركم. ﴿ وَيَجْعَلُونَ لَنَا لَآ يَمَلُّونَ نَبِيًّا مَّا رَزَقْنَاهُمْ ءَلَّهُ لَتَشْلَنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفَرِّونَ ﴿٥٧﴾ وَيَجْعَلُونَ لِيَّوْ أَلْبَنَّتْ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَشَّرَ أَعْدَاهُمْ بِالْأُنْحَى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا وَمَوْ كَلِيمٌ ﴿٥٩﴾ بَيَّوْرَى مِّنَ الْقَوْرِ مِّن سُوِّ مَا بَشَّرَ بِهِ ءَبْسِكُمْ عَلٰى هَوْبٍ أَرْ بَدْسُمُ فِي التَّرَآبِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٠﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُونَ لَنَا لَآ يَمَلُّونَ ﴾ يعني: الأوثان. وفي الذين لا يعلمون قولان: أحدهما: أنهم

(١) مجاز القرآن، ٣٦١/١، والطبري، ١١٨/١٤، والقرطبي، ١١٤/١٠.

(٢) ديوانه، ٩، ومختار الشعر الجاهلي، ١٥٩، ومجاز القرآن، ١٨٤/٢، وقد نسر قوله: «ناصر» أي: ذو نصب، وبمعنى: منصب.

الجاعلون، وهم المشركون، والمعنى: لما لا يعلمون لها ضرراً ولا نفعاً؛ فمفعول العلم محذوف، وتقديره: ما قلنا، هذا قول مجاهد، وقاتدة. والثاني: أنها الأصنام التي لا تعلم شيئاً، وليس لها حس ولا معرفة، وإنما قال: يعلمون، لأنهم لما نحلوها الفهم، أجزاها مجرى مَنْ يعقل على زعمهم، قاله جماعة من أهل المعاني. قال المفسرون: وهؤلاء مشركو العرب جعلوا لأوثانهم جزءاً من أموالهم، كالبجيرة والسائبة وغير ذلك مما شرحناه في (الانعام: ١٣٩).

قوله تعالى: ﴿تَاللَّهِ لَأَسْتَأْذِنَنَّ﴾ رجوع عن الإخبار عنهم إلى الخطاب لهم، وهذا سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ أَبْنَتًا﴾ قال المفسرون: يعني: خزاعة وكنانة، زعموا أن الملائكة بنات الله ﴿سُبْحٰنَكَ﴾ أي: تنزه عما زعموا. ﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ يعني: البنين. قال أبو سليمان: المعنى: ويتمنون لأنفسهم الذكور.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ﴾ أي: أخبر بأنه قد وُلد له بنت ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ قال الزجاج: أي: متغيراً تغير متعمد، يقال لكل من لقي مكروهاً: قد اسود وجهه عمداً وحرزناً.

قوله تعالى: ﴿رَوَّ كَظِيمًا﴾ أي: يكظم شدة وجده، فلا يظهره، وقد شرحناه في سورة يوسف: ٤٨٤.

قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ مِنَ الْقُوَىٰ﴾ قال المفسرون: وهذا صنيع مشركي العرب، كان أحدهم إذا ضرب امرأته المخاض، توارى إلى أن يعلم ما يولد له، فإن كان ذكراً، سر به، وإن كانت أنثى، لم يظهر أياً ما يُدَبَّر كيف يصنع في أمرها، وهو قوله: ﴿أَيْتَسَكَّرُ عَلَىٰ هُونٍ﴾ فإلهاء ترجع إلى ما في قوله: ﴿مَا يَبْتَرِ بِوَدَّ﴾، والهون في كلام العرب: الهوان. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة، والجحدري: «على هوان»، والدس: إخفاء الشيء في الشيء، وكانوا يدفنون البنات وهي حية ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ إذ جعلوا لله البنات اللاتي محلهن منهم هذا، ونسبوه إلى الولد، وجعلوا لأنفسهم البنين.

﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ﴾ أي: صفة السوء من احتياجهم إلى الولد، وكرهتهم للإناث، خوف الفقر والعار. ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ أي: الصفة العليا من تنزهه وبراءته من الولد.

﴿رَوَّ بِرُؤْحِ اللَّهِ النَّاسَ يَظْلِمُهُرَ مَا تَرَكَ عَلَيْنَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَهَ أَجَلٍ مُّسَمًّىٰ فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَجِيرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِينُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَوَّ بِرُؤْحِ اللَّهِ النَّاسَ يَظْلِمُهُرَ﴾ أي: بشركهم ومعاصيهم، كلما وُجد شيء منهم أوخذوا به ﴿مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِيهَا﴾ يعني: الأرض، وهذه كناية عن غير مذكور، غير أنه مفهوم، لأن الدواب إنما هي على الأرض. وفي قوله: ﴿بِإِنِّ دَابَّةٍ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عنى جميع ما يدب على وجه الأرض، قاله ابن مسعود. قال قاتدة: وقد فعل ذلك في زمن نوح عليه السلام، وقال السدي: المعنى: لأحط المطر فلم تبق دابة إلا هلكت، وإلى نحوه ذهب مقاتل. والثاني: أنه أراد من الناس خاصة، قاله ابن جريج. والثالث: من الإنس والجن، قاله ابن السائب، وهو اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَهَ أَجَلٍ مُّسَمًّىٰ﴾ وهو متهمي آجالهم، وباقى الآية قد تقدم (الأعراف: ٣٤).

﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ مَا يَكْرَهُونَ وَنَصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكُذْبَ أَنْ لَهُمْ لُئْسٌ لَا يَحْكُمُونَ أَنْ لَمْ يَكْرَهُوا أَنْ لَمْ يَكْرَهُوا وَأَنْتُمْ مُّقْرَّبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ المعنى: ويحكمون له بما يكرهونه لأنفسهم، وهو البنات، ﴿وَنَصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكُذْبَ﴾ أي: تقول الكذب، وقرأ أبو العالية، والنخعي، وابن أبي عبيدة: «الكذب» بضم الكاف والذال. ثم فسّر ذلك الكذب بقوله: ﴿أَنْ لَهُمْ لُئْسٌ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها البنون، قاله مجاهد، وقاتدة، ومقاتل. والثاني: أنها الجزء الحسن من الله تعالى، قاله الزجاج. والثالث: [أنها] الجنة، وذلك أنه لما وعد الله المؤمنين الجنة، قال المشركون: إن كان ما تقولونه حقاً، لندخلنّها قبلكم، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْكُمُونَ﴾ قد شرحناها فيما مضى (مرء: ٢٢). وقال الزجاج: «لا» ردّ لقريلهم، والمعنى: ليس ذلك ما وصفوا «جرم» أن لهم النار، المعنى: جرم فعلهم، أي: كسب فعلهم هذا ﴿أَنْ لَمْ يَكْرَهُوا وَأَنْتُمْ مُّقْرَّبُونَ﴾ وفيه أربعة أوجه، قرأ الأكثرون: «مُقْرَّبُونَ» بسكون الفاء وتخفيف الراء وفتحها، وفي معناها قولان: أحدهما: مُتْرَكُونَ، قاله ابن عباس. وقال الفراء: منسيون في النار. والثاني: مُعْجَلُونَ، قاله ابن عباس أيضاً. وقال ابن قتيبة: مُعْجَلُونَ إلى

النار. قال الزجاج: معنى «الفرط» في اللغة: المتقدم، فمعنى «مفرتون»: مقدمون إلى النار، ومن فسرها «مُتْرَكُونَ» فهو كذلك [أيضاً]، أي: قد جعلوا مقدمين إلى العذاب أبداً، متروكين فيه. وقرأ نافع، ومحبوب<sup>(١)</sup> عن أبي عمرو، وقتيبة<sup>(٢)</sup> عن الكسائي «مُفْرَطُونَ» بسكون الفاء وكسر الراء وتخفيفها، قال الزجاج: ومعناها: أنهم أفرطوا في معصية الله. وقرأ أبو جعفر وابن أبي عمير «مُفْرَطُونَ» بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرهما، قال الزجاج: ومعناها: أنهم فرطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للأخرة، وتصديق هذه القراءة «بَحْرَتِكَ عَلَى مَا قَرَطْتُ فِي حُجْبِ اللَّهِ» [الزمر: ٥٦]. وروى الوليد بن مسلم عن ابن عامر «مُفْرَطُونَ» بفتح الفاء والراء وتشديدها، قال الزجاج: وتفسيرها كتفسير القراءة الأولى، فالمفْرَط والمفْرَط بمعنى واحد.

﴿ثُمَّ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرَيْنَ لَهُمْ الشَّيْطَانُ أَنَّهُمْ قَوْمٌ فَتِنٌ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَشِيدًا ۖ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِيهِمْ يَوْمَ يُرْمَوْنَ فِي سُبْحَانَ اللَّهِ عِندَ ذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ فِي سُبْحَانِهِ مِن مَّعْنًى ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ قال المفسرون: هذه تعزية للنبي ﷺ ﴿فَرَيْنَ لَهُم الشَّيْطَانُ أَنَّهُمْ قَوْمٌ فَتِنٌ﴾ الخبيثة حتى عصوا وكذبوا، ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله ابن السائب، ومقاتل، كأنهما أرادا: فهو وليهم يوم تكون لهم النار. والثاني: أنه الدنيا، فالمعنى: فهو مواليهم في الدنيا ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَشِيدًا﴾ يعني: الكفار ﴿الَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ﴾ أي: ما خالفوا فيه المؤمنين من التوحيد والبعث والجزاء، فالمعنى: أنزلناه بياناً لما وقع فيه الاختلاف.

﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ﴿وَإِنَّ لَكُم فِي الْأَنْعَامِ لَآيَةً يُشْفِيكُم بِهَا فِي بَطُونِهِمْ ۚ إِنَّ بَيْنَ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَأٌ خَالِصٌ سَاهِبًا لِلشَّارِبِينَ﴾ ﴿وَمِن تَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَجِدُونَ فِيهَا سَكْرًا وَرَوَاقًا ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: بعد يبسها ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ أي: يعتبرون.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُم فِي الْأَنْعَامِ لَآيَةً يُشْفِيكُم﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، وحمزة، والكسائي: «تُسْقِيكُمْ» بضم النون، ومثله في [المؤمنين: ٢١]. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تَسْقِيكُمْ» بفتح النون فيهما. وقرأ أبو جعفر: «تَسْقِيكُمْ» بقاء مفتوحة، وكذلك في [المؤمنين: ٢١] وقد سبق بيان الأنعام. وذكرنا معنى «العبرة» في [آل عمران: ١٣]، والفرق بين «سقى» و«أسقى» في [الحجر: ٢٢]. فأما قوله: ﴿بِمَا فِي بَطُونِهِمْ﴾ فقال الفراء: التَّعْمُ والأنعام شيء واحد، وهما جمعان، فرجع التذكير إلى معنى «التَّعْم» إذ كان يؤدي عن الأنعام، أنشدني بعضهم:

وَظَبَابُ الْأَبْيَانِ اللَّفَّاحُ وَيَسْرُدُ<sup>(٣)</sup>

فرجع إلى اللين، لأن اللين والألبان في معنى؛ قال: وقال الكسائي: أراد: نسقيكم مما في بطون ما ذكرنا، وهو صواب، أنشدني بعضهم:

مِفْلُ الْفَوْرَاخِ تُبَيِّتُ حَوَاصِلُهُ<sup>(٤)</sup>

وقال المبرِّد: هذا فاش في القرآن، كقوله للشمس: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] يعني: هذا الشيء الطالع، وكذلك ﴿وَإِنَّ مِرْسَلَةَ الْيَتِيمِ بِهَدْيِهِ﴾ ثم قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ﴾ [النمل: ٣٥، ٣٦] ولم يقل: «جاءت» لأن المعنى: جاء الشيء الذي

(١) هو محمد بن الحسن بن هلال بن أبي زئب، فيروز، أبو جعفر، أو أبو الحسن، لقبه محبوب، حدث عنه أحمد بن حنبل، ومحمد بن سنان القزازي، وأخرج له البخاري، وقال ابن معين: لا بأس به.

(٢) هو أبو عبد الرحمن قتيبة بن مهراون الأزافاني (قرية من أصبهان) إمام مقرر صالح ثقة، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي، روي عنه أنه قال: قرأت القرآن من أوله إلى آخره على الكسائي، وقرأ الكسائي القرآن من أوله إلى آخره عليّ، وقال: صحبت الكسائي إحدى وخمسين سنة، وشاركته في عامة أصحابه.

(٣) الرجز غير منسوب في «الطبري» ١٤/١٣١، و«اللسان»: كند.

(٤) «الطبري» ١٤/١٣٢، و«اللسان»: نعم.

ذكرنا، وقال أبو عبيدة: الهاء في «بطونه» للبعض، والمعنى: نُسَقِّبُكُمْ مما في بطون البعض الذي له لبن، لأنه ليس لكل الأنعام لبن، وقال ابن قتيبة: ذهب بقوله: «مما في بطونه» إلى النَّعْمِ، والنَّعْمُ تَذْكَرٌ وتَوْثٌ، والفَرْثُ: ما في الكرش، والمعنى: أن اللبن كان طعاماً، فخلص من ذلك الطعام دم، وبقي منه فرث في الكرش، وخلص من ذلك الدم «لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرْبِ» أي: سهلاً في الشرب لا يشجى به شارب، ولا يَغْضُ. وقال بعضهم: سائغاً، أي: لا تعافه النفس وإن كان قد خرج من بين فرث ودم، وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: إذا استقر العَلْفُ في الكَرْشِ، طحنه، فصار أسفله فرثاً، وأعله دماً، وأوسطه لبناً، والكبد مسلطة على هذه الأصناف الثلاثة، فيجري الدم في العروق، واللبن في الصَّرع، ويبقى الفرث في الكرش.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأعنَابِ﴾ تقدير الكلام: ولكم من ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه سكرًا. والعرب تضم «ما» كقوله: ﴿وَأَنَا رَأَيْتُكُمْ﴾ [الإنسان: ٢٠] أي: ما نَمُّ. والكناية في «منه» عائدة على «ما» المضمرة. وقال الأخفش: إنما لم يقل؛ منهما، لأنه أضمر الشيء، كأنه قال: ومنها شيء تتخذون منه سكرًا. وفي المراد بالسُّكَّرِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخمر، قاله ابن مسعود، وابن عمر، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وإبراهيم ابن أبي ليلى، والزجاج، وابن قتيبة. وروى عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال: السُّكَّرُ: ما حُرِّمَ من ثمرتها، وقال هؤلاء المفسرون: وهذه الآية نزلت إذ كانت الخمرة مباحة، ثم نسخ [ذلك] بقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: ٩٠] وممن ذكر أنها منسوخة، سعيد بن جبير، ومجاهد، والشعبي، والنخعي. والثاني: أن السُّكَّرَ: الخل، بلغة الحبشة، رواه العوفي عن ابن عباس. قال الضحاك: هو الخل، بلغة اليمن. والثالث: أن السُّكَّرَ الطُّعْمُ، يقال: هذا له سَكْرٌ، أي: طُعْمٌ، وأنشدوا:

جَعَلْتُ عَيْنِي الْأَنْعَامِ سَكْرًا<sup>(١)</sup>

قاله أبو عبيدة. فعلى هذين القولين، الآية محكمة. فاما الرزق الحسن، فهو ما أُجِلَّ منهما، كالتمر والعنب، والزبيب، والخل، ونحو ذلك.

﴿رَأَوْحَ رَيْكُ إِلَى الْفَلِّ أَنْ أَيْجِدِي مِنْ لَيْلَالِ يُرِيئَا وَمِنَ النَّجْرِ وَمِنَا يَعْرِشُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ثُمَّ كَلِمَةٌ مِنْ كُلِّ الْأَثَرِ قَاتِلِكِ سُبُلِ رَيْكُ ذَلِكَ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مَخْلُفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَوْحَ رَيْكُ إِلَى الْفَلِّ﴾ في هذا الوحي قولان: أحدهما: أنه إلهام، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه أمر، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى ابن مجاهد عن أبيه قال: أرسل إليها. والنحل: زنابير العسل، واحدها نحلة. و«يعرشون» يجعلونه عريشاً. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «يعرشون» بضم الراء، وهما لغتان، يقال: «يعرش» و«يعرش» مثل «يعكف» و«يعكف». ثم فيه قولان: أحدهما: ما يعرشون من الكروم، قاله ابن زيد. والثاني: أنها سقوف البيوت، قاله الفراء. وقال ابن قتيبة: كل شيء عَرَشٌ، من كرم، أو نبات، أو سقف، فهو عَرَشٌ، ومعروش. وقيل: المراد بـ «مما يعرشون»: مما يبنون لهم من الأماكن التي تلقي فيها العسل، ولولا التسخير، ما كانت تأوي إليها.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَلِمَةٌ مِنْ كُلِّ الْأَثَرِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: من الثمرات، و«كل» هاهنا ليست على العموم، ومثله قوله: ﴿تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الاحقاف: ٢٥]. قال الزجاج: فهي تأكل الحامض، والمرء، وما لا يوصف طعمه، فيحيل الله ﷻ من ذلك عسلاً.

قوله تعالى: ﴿قَاتِلِكِ سُبُلِ رَيْكِ﴾ السُّبُلُ: الطُّرُقُ، وهي التي يطلب فيها الرعي. و«الذُّلُّ» جمع ذُلُول. وفي الموصوف بها قولان: أحدهما: أنها السُّبُلُ، فالمعنى: اسلكي السُّبُلَ مُدْلَلَةً لِكِ، فلا يتوَعَّرَ عليها مكان سلكته، وهذا قول مجاهد، واختيار الزجاج. والثاني: أنها النحل، فالمعنى: إنكِ مُدْلَلَةٌ بالتسخير لبني آدم، وهذا قول قتادة، واختيار ابن قتيبة.

(١) «مجاز القرآن» ١/٣٦٣، و«الطبري» ١٤/١٣٨، و«القرطبي» ١٠/١٢٩، و«اللسان»، و«التاج»: سكر.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ﴾ يعني: العسل: ﴿تَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ﴾ قال ابن عباس: منه أحمر، وأبيض، وأصفر. قال الزجاج: [يخرج] من بطونها، إلا أنها تلقيه من أفواهها، وإنما قال: من بطونها، لأن استحالة الأظعمة لا تكون إلا في البطن، فيخرج كالريق الدائم الذي يخرج من فم ابن آدم.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّكَاتِبِينَ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى العسل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود. واختلفوا، هل الشفاء الذي فيه يختص بمرض دون غيره، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه عام في كل مرض. قال ابن مسعود: العسل شفاء من كل داء. وقال قتادة: فيه شفاء للناس من الأدوية. وقد روى أبو سعيد الخدري قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إن أخي استطلق بطنه، فقال: «اسقه عسلاً» فسقاه، ثم أتى فقال: قد سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً، قال: «اسقه، عسلاً»، فذكر الحديث... إلى أن قال: فَشَفِي، إما في الثالثة، وإما في الرابعة، فقال رسول الله ﷺ: «صدق الله، وكذب بطن أخيك» أخرجه البخاري، ومسلم<sup>(١)</sup>. ويعني بقوله: «صدق الله»: هذه الآية. والثاني: فيه شفاء للأوجاع التي شفاؤها فيه، قاله السدي. والصحيح أن ذلك خرج مخرج الغالب. قال ابن الأنباري: الغالب على العسل أنه يعمل في الأدوية، ويدخل في الأدوية، فإذا لم يوافق أحاد المرضي، فقد وافق الأكثرين، هذا كقول العرب: الماء حياة كل شيء، وقد نرى من يقتله الماء، وإنما الكلام على الأغلب. والثاني: أن الهاء ترجع إلى الاعتبار. والشفاء: بمعنى الهدى، قاله الضحاك. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله مجاهد.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنْ سَمَوَاتِهِ مَاءً يُسْقِيكُمْ بِهِ مِنْ لَدُنْهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيرٌ ﴿٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾ أي: أوجدكم ولم تكونوا شيئاً ﴿ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم، ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنْ سَمَوَاتِهِ مَاءً يُسْقِيكُمْ بِهِ مِنْ لَدُنْهِ﴾ وهو أردؤه، وأذوته، وهي حالة الهرم. وفي مقداره من السنين ثلاثة أقوال: أحدها: خمس وسبعون سنة، قاله علي<sup>عليه السلام</sup>. والثاني: تسعون سنة، قاله قتادة. والثالث: ثمانون سنة، قاله قطرب.

قوله تعالى: ﴿لَيْكُنْ لَكَ يَوْمَئِذٍ نِعْمَةٌ﴾ قال الفراء: لكي لا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً. وقال ابن قتيبة: أي: حتى لا يعلم بعد علمه بالأمور شيئاً، لشدة هرمه. وقال الزجاج: المعنى: أن منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرقاً، فيصير بعد أن كان عالماً جاهلاً، ليرىكم من قدرته، كما قدير على إمامته وإحيائه، أنه قادر على نقله من العلم إلى الجهل. وروى عطاء عن ابن عباس أنه قال: ليس هذا في المسلمين، المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء إلا كرامة عند الله، وعقلاً، ومعرفة. وقال عكرمة: من قرأ القرآن، لم يُرد إلى أرذل العمر.

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْيِ رَبِّهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعَمَلِهِمْ يَفْتَنُونَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ يعني: فضل السادة على المماليك ﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا﴾ يعني: السادة ﴿بِرَأْيِ رَبِّهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فعبرت «ما» عن «من» لأنه موضع إبهام، تقول: ما في الدار؟ فيقول المخاطب: رجلان أو ثلاثة، ومعنى الآية: أن المولى لا يرده على ما ملكت يمينه من ماله حتى يكون المولى والمملوك في المال سواء، وهو مثل ضربه الله تعالى للمشركين الذين جعلوا الأصنام شركاء له، والأصنام ملكاً له، يقول: إذا لم يكن عبيدكم معكم في الملك سواء، فكيف جعلون عبيدي معي سواء، وترضون لي ما تأنسون لأنفسكم منه؟! وروى العوفي عن ابن عباس، قال: لم يكونوا أشركوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم، فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني؟ وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: نزلت في نصارى نجران حين قالوا: عيسى ابن الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿أَفَبِعَمَلِهِمْ يَفْتَنُونَ﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم: «تَجِدُونَ» بالياء. وفي هذه النعمة قولان: أحدهما: حُجَّتْ وهدأته. والثاني: فضله ورزقه.

﴿وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا مِمَّنْ لَكُمْ مِنَ الْأُنثَىٰ مِمَّنْ رَزَقَكُمْ مِنَ الْطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ يُطْمَئِنُّ وَيَسْمَعُ اللَّهُ مِمَّ يَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ وَيَسْمَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾ فَلَا تَقْرَبُوا لِلَّهِ الْأَنْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَشْرَ لَا تَقْتَرُونَ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ يعني النساء. وفي معنى «من أنفسكم» قولان: أحدهما: أنه خلق آدم، ثم خلق زوجته منه، قاله قتادة. والثاني: «من أنفسكم»، أي: من جنسكم من بني آدم، قاله ابن زيد. وفي الحفدة خمسة أقوال: أحدها: أنهم الأصهار، أختان الرجل على بناته، قاله ابن مسعود، وابن عباس في رواية، ومجاهد في رواية، وسعيد بن جبير، والنخعي، وأنشدوا من ذلك:

لَوْ أَنَّ نَفْسِي طَاوَعْتَنِي لِأَضْبَحَتْ      لَهَا حَفْدٌ وَمَا يُعَدُّ كَثِيرٌ  
وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ عَلَيَّ أَيْبَةٌ      عَيُوفٌ لِأَصْهَارِ اللَّسَامِ قَنْدُورٌ<sup>(١)</sup>

والثاني: أنهم الخدم، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية الحسن، وطاووس وعكرمة في رواية الضحاك، وهذا القول يحتمل وجهين: أحدهما: أنه يراد بالخدم: الأولاد، فيكون المعنى: أن الأولاد يخدمون. قال ابن قتيبة: الحفدة: الخدم والأعوان، فالمعنى: هم بنون، وهم خدم. وأصل الحفد: مداركة الخطو والإسراع في المشي، وإنما يفعل الخدم هذا، ف قيل لهم: حفدة. ومنه يقال في دعاء الوتر: «إليك نسعى ونحفد». والثاني: أن يراد بالخدم: المماليك، فيكون معنى الآية: وجعل لكم من أزواجكم بنين، وجعل لكم حفدة من غير الأزواج، ذكره ابن الأباري. والثالث: أنهم بنو امرأة الرجل من غيره، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والرابع: [أنهم] ولد الولد، رواه مجاهد عن ابن عباس. والخامس: أنهم: كبار الأولاد، والبنون: صغارهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. قال مقاتل: وكانوا في الجاهلية تخدمهم أولادهم. قال الزجاج: وحقيقة هذا الكلام أن الله تعالى جعل من الأزواج بنين، ومن يعاون على ما يحتاج إليه بسرعة وطاعة.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ قال ابن عباس: يريد: من أنواع الثمار والحبوب والحيوان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُطْمَئِنُّ وَيَسْمَعُ اللَّهُ مِمَّ يَكْتُمُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأصنام، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الشريك والصاحبة والولد، فالمعنى: يصدّقون أن الله ذلك؟ قاله عطاء. والثالث: أنه الشيطان، أمرهم بتحريم البحيرة والسائبة، فصدّقوا. وفي المراد بـ «نعمة الله» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التوحيد، قاله ابن عباس. والثاني: القرآن، والرسول. والثالث: الحلال الذي أحله الله لهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْمَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا﴾ وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنها الأصنام، قاله قتادة. والثاني: الملائكة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مِنْ السَّمَكَاتِ﴾ يعني: المطر، ﴿ر﴾ من ﴿الْأَرْضِ﴾ النبات، والثمر.

قوله تعالى: ﴿شَيْئًا﴾ قال الأخفش: جعل «شيئاً» بدلاً من الرزق، والمعنى: لا يملكون رزقاً قليلاً ولا كثيراً، ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي: لا يقدرّون على شيء. قال الفراء: وإنما قال في أول الكلام: «يملك» وفي آخره: «يستطيعون»؛ لأن «ما» في مذهب: جمع لآلهتهم، فوحد «يملك» على لفظ «ما» وتوحيدها، وجمع في «يستطيعون» على المعنى، كقوله: ﴿وَيَسْمَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [ابن جني: ٤٢].

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْرَبُوا لِلَّهِ الْأَنْثَالَ﴾ أي: لا تشبهوه بخلقهم، لأنه لا يُشبه شيئاً، ولا يُشبهه شيء، فالمعنى: لا تجعلوا له شريكاً. وفي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَشْرَ لَا تَقْتَرُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يعلم ضرب المثل، وأنتم لا تعلمون ذلك، قاله ابن السائب. والثاني: يعلم أنه ليس له شريك، وأنتم لا تعلمون أنه ليس له شريك، قاله مقاتل. والثالث: يعلم خطأ ما تضربون من الأمثال، وأنتم لا تعلمون صواب ذلك من خطئه. والرابع: يعلم ما كان



ويكون، وأنتم لا تعلمون قدر عظمته حين أشركتم به، ونسبتموه إلى العجز عن بعث خلقه.

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمَن رَّزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ لِمَنَدَّ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجَّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ أي: بَيَّنَّ شَبَهًا فِيهِ بَيَانُ الْمَقْصُودِ، وفيه قولان: أحدهما: أنه مَثَلٌ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ. فالذي ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ هو الكافر، لأنه لا خير عنده، وصاحب الرزق هو المؤمن، ابن لما عنده من الخير، هذا قول عباس، وقتادة. والثاني: أنه مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ وَلِلْأَوْثَانِ، لأنه مالك كل شيء، وهي لا تملك شيئاً، هذا قول مجاهد، والسدي. وذكر في التفسير أن هذا المثل ضُربَ بِقَوْمٍ كَانُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وفيهم قولان: أحدهما: أن المملوك: أبو المملوك: أبو الجوارح<sup>(١)</sup>، وصاحب الرزق الحسن: سيدة هشام بن عمرو، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال مقاتل: المملوك: أبو الحواجر. والثاني: أن المملوك: أبو جهل بن هشام، وصاحب الرزق الحسن: أبو بكر الصديق ﷺ، قاله ابن جريج. فأما قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ ولم يقل: يستويان، لأن المراد: الجنس. وقال ابن الأنباري: لفظ ﴿مَنْ﴾ لفظ توحيد، ومعناها معنى الجمع، ولم يقع المَثَلُ بعبد معين، ومالك معين، لكن عُيِّنَ بهما جماعة عبيد، وقوم مالكون، فلما فارق من تأويل الجمع، جمع عائدها لذلك.

قوله تعالى: ﴿الْمَعْدُ لِلَّهِ﴾ أي: هو المستحق للحمد، لأنه المنعم، ولا نعمة للأصنام، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني المشركين ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الحمد لله. قال العلماء: وصف أكثرهم بذلك، والمراد: جميعهم.

قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ﴾ قد فسرنا «الْبَكْمَ» في [البقرة: ٤١٨]. ومعنى ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: من الكلام، لأنه لا يفهم ولا يفهم عنه. ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ثقيل على وليه وقربته. وفيمن أريد بهذا المَثَلُ أربعة أقوال: أحدها: أنه مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر، فالكافر هو الأبكم، والذي يأمر بالعدل [هو] المؤمن، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في عثمان بن عفان، هو الذي يأمر بالعدل، وفي مولى له كان يكره الإسلام وينهى عثمان عن التفقه في سبيل الله، وهو الأبكم، رواه إبراهيم بن يعلى بن مثنى عن ابن عباس. والثالث: أنه مثل ضربه الله تعالى لنفسه، وللوثن. فالوثن: هو الأبكم، والله تعالى: هو الأمر بالعدل، وهذا قول مجاهد، وقتادة، وابن السائب، ومقاتل. والرابع: أن المراد بالأبكم: أبي بن خلف، وبالذي يأمر بالعدل: حمزة. وعثمان بن عفان، وعثمان بن مظعون، قاله عطاء. فيخرج على هذه الأقوال في معنى «مولاه» قولان: أحدهما: أنه مولى حقيقة، إذا قلنا: إنه رجل من الناس. والثاني: أنه بمعنى الولي، إذا قلنا: إنه الصنم، فالمعنى: وهو ثقيل على وليه الذي يخدمه ويزينه. ويخرج في معنى «أينما تُوَجَّه» قولان. إن قلنا: إنه رجل، فالمعنى: أينما يرسله. والتوجيه: الإرسال في وجه من الطريق. وإن قلنا: إنه الصنم، ففي معنى الكلام قولان: أحدهما: أينما يدعو، لا يجيبه، قاله مقاتل. والثاني: أينما تُوَجَّه تأميله إياه ورجاه له، لا يأتيه ذلك بخير، فحذف التأميل، وخلفه الصنم، كقوله: ﴿مَا وَعَدْنَا عَلَىٰ رَسُولِكَ﴾ [آل عمران: ٤١٩٤] أي: على السنة رسلك. وقرأ البيزي عن ابن محيصن «أينما تُوَجَّه» بالياء على الخطاب. فأما قوله: ﴿لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ فإن قلنا: هو رجل، فإنما كان كذلك، لأنه لا يفهم ما يقال له، ولا يفهم عنه، إما لكفره وجحوده، أو لبيكم به. وإن قلنا: إنه الصنم، فلكونه جماداً. ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ﴾ أي: هذا الأبكم ﴿وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي: ومن هو قادر على التكلم، ناطق بالحق.

﴿وَيَلِّوْهُ عَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أُنزِلَتْ عَلَيْهَا إِلَّا كَلِمَاتٍ بَيِّنَاتٍ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٦﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَيَلِّوْهُ عَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد ذكرناه في آخر [هود: ١١٢٣] وسبب نزول هذه الآية أن كفار مكة سألوا رسول الله ﷺ: متى الساعة؟ فنزلت هذه، قاله مقاتل. وقال ابن السائب: المراد بالغيب هاهنا: قيام الساعة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَتْ عَلَيْهَا إِلَّا كَلِمَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ يعني: القيامة: ﴿إِلَّا كَلِمَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واللمح: النظر بسرعة، والمعنى: إن القيامة

في سرعة قيامها وبعث الخلائق، كلمح العين، لأن الله تعالى يقول: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. ﴿أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ قال مقاتل: بل هو أسرع. وقال الزجاج: ليس المراد أن الساعة تأتي في أقرب من لمح البصر، ولكنه يصف سرعة القدرة على الإتيان بها متى شاء.

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ قرأ حمزة «إمهااتكم» بكسر الألف والميم، وقرأ الكسائي بكسر الألف وفتح الميم، والباقون بضم الألف وفتح الميم، وكذلك في [النور: ٦١] و [الزمر: ٦٦] و [النجم: ٣٢]، ولا خلاف بينهم في الابتداء بضم الهمزة.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ لفظه لفظ الواحد، والمراد به الجميع، وقد بيّنا علة ذلك في أول [البقرة: ٧]. ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾: جمع فؤاد. قال الزجاج: مثل: غراب وأغربة، ولم يجمع «فؤاد» على أكثر العدد، لم يقل فيه: «فئدان» مثل غراب وغربان. وقال أبو عبيدة: وإنما جعل لهم السمع والأبصار والأفئدة قبل أن يخرجهم، غير أن العرب تقدّم وتؤخّر، وأنشد:

ضَخْمٌ تَمَلَّقَ أَشْنَاقَ الدِّيَاتِ بِهِ إِذَا الْمُؤُونُ أَمِرَتْ قَوْفَهُ حَمَلًا<sup>(١)</sup>  
[الشُّنْقُ: ما بين الفريضتين]. والمؤون أعظم من الشُّنْق، فبدأ بالآقل قبل الأعظم. قال المفسرون: ومقصود الآية: أن الله تعالى أبان نعمه عليهم حيث أخرجهم جهالاً بالأشياء، وخلق لهم الآلات التي يتوصلون بها إلى العلم.

﴿أَلَمْ يَرْزُقْنَا إِلَى الْغَيْبِ مَسْحَرَاتٍ فِي حَوِّ السَّمَاءِ مَا يُسْكِنُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿مَسْحَرَاتٍ فِي حَوِّ السَّمَاءِ﴾ قال الزجاج: هو الهواء البعيد من الأرض. قوله تعالى: ﴿مَا يُسْكِنُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما يسكنهن عند قبض أجنتهن وبسطها أن يَقَعْنَ على الأرض إلا الله، قاله الأكثرون. والثاني: ما يسكنهن أن يرسلن الحجارة على شرار هذه الأمة، كما فُعلَ بغيرهم، إلا الله، قاله ابن السائب.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُدُودِ الْأَنْفَادِ يَوْمًا تُنْخَفُونَهَا بِيَوْمٍ ظَمِنَكُمْ وَيَوْمَ إِقَاتِكُمْ وَمِنْ أَسْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِثْمَا إِلَى حَيْثُ﴾ (٨٣) ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْهَا خَلْقَ ظِلَلًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ مَرَجِلًا يَقْبِضُ الْعَرَىٰ وَسَرِيحًا يَقْبِضُكُمْ بِأَسْكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ (٨٤) ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْعُ الْمَيِينُ﴾ (٨٥) ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُوتَهَا وَآكُرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٦)

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ أي: موضعاً تسكنون فيه، وهي المساكن المتخذة من الحجر والمدر تستر العورات والحرم<sup>(٢)</sup>. وذلك أن الله تعالى خلق الخشب والمدر والآلة التي بها يمكن بناء البيت وتسقيفه، ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُدُودِ الْأَنْفَادِ يَوْمًا﴾ وهي القباب والخيم المتخذة من الأدم ﴿تُنْخَفُونَهَا﴾ أي: يخفئ عليكم حملها ﴿يَوْمَ ظَمِنَكُمْ﴾ قرأ ابين كثير، ونافع، وأبو عمرو «ظَمِنَكُمْ» بفتح العين. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي بتسكين العين، وهما لغتان، كالمشعر والشعر، والنَّهْرُ والنَّهْرُ، والمعنى: إذا سافرتهم، ﴿وَيَوْمَ إِقَاتِكُمْ﴾ أي: لا تثقل عليكم في الحالين. ﴿وَمِنْ أَسْوَافِهَا﴾ يعني: الضان ﴿وَأَوْبَارِهَا﴾ يعني: الإبل ﴿وَأَشْعَارِهَا﴾ يعني: المعز ﴿أَثْنَا﴾ قال الفراء: الأثاث: المتاع، لا واحد له، كما أن المتاع لا واحد له. والعرب تقول: جمع المتاع أمتعة، ولو جمعت الأثاث، لقلت: ثلاثة أثْنَاءُ، وأث: مثل أعتة وغُث لا غير. وقال ابن قتيبة: الأثاث: متاع البيت من الفرض والأكسية. قال أبو زيد: واحد الأثاث: أثانة. وقال الزجاج: يقال: قد أثَّ يَأْثُ أثًّا: إذا صار ذا أثاث. وروي عن الخليل أنه قال: أصله من الكثرة واجتماع بعض المتاع إلى بعض، ومنه: شَعَرُ أثيث. فأما قوله: ﴿وَمِثْمَا﴾ فقول: إنما جمع بينه

(١) البيت للأخطل: «ديوانه» ١٤٣، و«مجاز القرآن» ١/ ٣٦٤، و«اللسان»: شق، وفيه: وصفه بتحمل الديات وما دون الديات، فيؤدبها ليصلح بين المشاعر ويحقن الدماء. وانظر رد ابن قتيبة على تفسير أبي عبيدة للأشفاق في «اللسان».

(٢) حرم الرُّجُل: عياله ونسأوه وما يحمي.

وبين الأثاث، لاختلاف اللفظين. وفي قوله: ﴿إِلَّا حِينٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه الموت، والمعنى: ينتفعون به إلى حين الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه إلى حين البلى، فالمعنى: إلى أن يبلى ذلك الشيء، قاله مقاتل.  
قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ أي: ما يقيكم حر الشمس، وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ظلال الغمام، قاله ابن عباس. والثاني: ظلال البيوت، [قاله ابن السائب]. والثالث: ظلال الشجر، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: ظلال الشجر والجبال<sup>(١)</sup>، قاله ابن قتيبة. والخامس: أنه كل شيء له ظل من حائط، وسقف، وشجر، وجبل، وغير ذلك، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ أي: ما يَكُنُّكُمْ من الحرِّ والبرد، وهي الغيران والأسراب. وواحد الأكنان «كِنٌّ» وكل شيء وقى شيئاً وستره فهو «كِنٌّ». ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ﴾ وهي القمصُ ﴿تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ ولم يقل: البرد، لأن ما وقى من الحر، وقى من البرد، وأشد:

وَمَا أَزْدِي إِذَا يَمُنُّتُ أَزْضًا  
أُرِيدُ الْحَيْرَ أَيُّهُمَا يَلِينِي<sup>(٢)</sup>

وقال الزجاج: إنما خص الحرَّ، لأنهم كانوا في مكاناتهم أكثر معاناةً له من البرد، وهذا مذهب عطاء الخراساني.

قوله تعالى: ﴿وَسَرَابِيلٌ تَقِيكُم بِأَسْكُنُكُمْ﴾ يريد الدروع التي يَتَّقُونَ بها شدة الطعن والضرب في الحرب.  
قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ رَحْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: مثلما أنعم الله عليكم بهذه الأشياء، يتم نعمته عليكم في الدنيا ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ والخطاب لأهل مكة، وكان أكثرهم حينئذ كفاراً، ولو قيل: إنه خطاب للمسلمين، فالمعنى: لعلكم تدمون على الإسلام، وتقومون بحقه. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وأبو رجاء: «لعلكم تَسَلِّمُونَ» بفتح التاء واللام، على معنى: لعلكم إذا لبستم الدروع تَسَلِّمُونَ من الجراح في الحرب.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عرضوا عن الإيمان ﴿فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ وهذه عند المفسرين منسوخة بآية السيف.  
قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ وفي هذه النعمة قولان: أحدهما: أنها [المساكن] نعم الله ﷻ عليهم في الدنيا. وفي إنكارها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يقولون: هذه ورثناها [عن آبائنا]. روى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال: نِعَمَ الله: المساكن، والأنعام، وسراويل الثياب، والحديد، يعرفه كفار قريش، ثم ينكرونه بأن يقولوا: هذا كان لأبائنا ورثناه عنهم، وهذا عن مجاهد. والثاني: أنهم يقولون: لولا فلان، لكان كذا، فهذا إنكارهم، قاله عون بن عبد الله. والثالث: يعرفون أن النعم من الله، ولكن يقولون: هذه بشفاعة ألهتنا، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أن المراد بالنعمة هاهنا: محمد ﷺ يعرفون أنه نبيٌّ ثم يكذبونه، وهذا مروى عن مجاهد، والسدي، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿رَأَوُكُمْ كَمَا كَفَرْتُمْ﴾ قال الحسن: وجميعهم كفار، فذكر الأكثر، والمراد به الجميع.  
﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا تُرَى لَا يُؤَدُّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ﴾<sup>(٣)</sup> وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ<sup>(٤)</sup> وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَعِنْدُنَا<sup>(٥)</sup> وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّعْدُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ يعني: يوم القيامة، وشاهد كل أمةٍ نبيُّها يشهد عليها بتصديقها وتكذيبها، ﴿تُرَى لَا يُؤَدُّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار ﴿وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى ما أمر الله به، لأن الآخرة ليست بدار تكليف.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿الْعَذَابَ﴾ النار ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ لا يؤخرون، ولا يمهلون. ﴿وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ يعني: الأصنام التي جعلوها شركاء لله في

(١) ما بين المفقطين، سقط من نسخة الرباط، واستدركتاه من نسخة مكتبة راغب باشا باسطنبول.

(٢) البيت للمثقب العبدى، وقد تقدم ١٠٥، ٢١٨، وهو في «الطبري» ١٥٧/١٤، و«القرطبي» ١٠/١٦٠.

العبادة، وذلك أن الله يبعث كل معبود من دونه، فيقول المشركون: «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا» أي: نعبد من دونك. فإن قيل: فهذا معلوم عند الله تعالى، فما فائدة قولهم: «هؤلاء شركاؤنا؟» فعنه جوابان: أحدهما: أنهم لما كتموا الشرك في قولهم: واللّه ما كنا مشركين، عاقبهم الله تعالى بإصمات السنتهم، وإنطاق جوارحهم، فقالوا عند معاينة آلهتهم: «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا» أي: قد أقررنا بعد الجحد، وصدّقنا بعد الكذب، التماساً للرحمة، وفراراً من الغضب، وكأنّ هذا القول منهم على وجه الاعتراف بالذنب، لا على وجه إعلام من لا يعلم. والثاني: أنهم لما عاينوا عظم غضب الله تعالى قالوا: هؤلاء شركاؤنا، تقدير أن يعود عليهم من هذا القول روح، وأن تلزم الأصنام إجرامهم، أو بعض ذنوبهم إذ كانوا يدعون لها العقل والتمييز، فأجابتهم الأصنام بما حسم طمعهم.

قوله تعالى: «فَالْقَوْلَ إِنِّيهِمُ الْقَوْلُ» أي: أجابهم وقالوا لهم: «إِنَّكُمْ لَكَذِبُونَ» قال الفراء: ردت عليهم آلهتهم قولهم. وقال أبو عبيدة: «فألقوا»، أي: قالوا لهم. يقال: ألقيت إلى فلان كذا، أي: قلت له. قال العلماء: كذبهم في عبادتهم إياهم، وذلك أن الأصنام كانت جماداً لا تعرف عابديها، فظهرت فضيحتهم يومئذ إذ عبدوا من لم يعلم بعبادتهم، وذلك كقوله: «سَيَكْفُرُونَ بِبِائِبَتِهِمْ» [مرم: ٨٣].

قوله تعالى: «وَالْقَوْلَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّاتِرُ» المعنى: أنهم استسلموا له. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله الأكثرون. ثم في معنى استسلامهم قولان: أحدهما: أنهم استسلموا [له] بالإقرار بتوحيده وربوبيته. والثاني: أنهم استسلموا لعذابه. والثاني: أنهم المشركون والأصنام كلهم. قال الكلبي<sup>(١)</sup>: والمعنى: أنهم استسلموا لله مقادين لحكمه.

قوله تعالى: «وَصَلَ عَنْهُمْ مَاءٌ كَأَنَّ الْيَقْدُونَ» فيه قولان: أحدهما: بطل قولهم أنها تشفع لهم. والثاني: ذهب عنهم ما زين لهم الشيطان أن الله شريكاً وولداً.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَرَزَقْنَاكَ عَلَى أَلْسِنَةٍ أُنثَىٰ وَهَدَىٰ رَحْمَةً وَيُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾  
قوله تعالى: «الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» قال ابن عباس: منعوا الناس من طاعة الله والإيمان بمحمد ﷺ.

قوله تعالى: «زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ» إنما نكر العذاب [الأول]، لأنه نوع خاص لقوم بأعيانهم، وعرف العذاب الثاني، لأنه العذاب الذي يعذب به أكثر أهل النار، فكان في شهرته بمنزلة النار في قول القائل: نعود بالله من النار، وقد قيل: إنما زيدوا هذا العذاب على ما يستحقونه من عذابهم، بصدّهم عن سبيل الله. وفي صفة هذا العذاب الذي زيدوا أربعة أقوال: أحدها: أنها عقارب كأمثال النخل الطوال، رواه مسروق عن ابن مسعود. والثاني: أنها حيّات كأمثال الفيلة، وعقارب كأمثال البغال، رواه زرّ عن ابن مسعود. والثالث: أنها خمسة أثمار من صُفْرٍ مُدَابِّ تسيل من تحت العرش يعدّون بها، ثلاثة على مقدار الليل، واثنان على مقدار النهار، قاله ابن عباس. والرابع: أنه الزمهرير، ذكره ابن الأباري. قال الزجاج: يخرجون من حرّ النار إلى الزمهرير، فيتبادرون من شدة برده إلى النار.

قوله تعالى: «وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ» وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم قومه، قاله ابن عباس. والثاني: أمته، قاله مقاتل. وتم الكلام هاهنا. ثم قال: «وَرَزَقْنَاكَ عَلَى أَلْسِنَةٍ أُنثَىٰ» قال الزجاج: التبيان: اسم في معنى البيان. فأما قوله تعالى: «لِكُلِّ قَوْمٍ» فقال العلماء بالمعاني: يعني: لكل شيء من أمور الدين، إما بالنص عليه، أو بالإحالة على ما يوجب العلم، مثل بيان رسول الله ﷺ أو إجماع المسلمين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالنُّكْرِ وَالْبَغْيِ يُبْطِئُكُمْ لَمَلَكُمْ تَذَكُّرُونَ﴾ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَفْضَحُوا أَلْسِنَتَكُمْ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْلًا إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ

مَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَنَّا تَجَدُّوتَ أَنْتُمْ ذَلَّالًا يَتَّبِعُكُمْ أَنْ تَكُونُوا أُمَّةً مِنْ أُمَّةٍ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يُلَوِّكُهُ اللَّهُ يَوْمَ وَيُبَيِّنُ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَاتَّقُوا اللَّهَ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه شهادة أن لا إله إلا الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه الحق، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه استواء السريرة والعلانية في العمل لله تعالى، قاله سفيان بن عيينة. والرابع: أنه القضاء بالحق، ذكره الماوردي. قال أبو سليمان: العدل في كلام العرب: الإنصاف، وأعظم الإنصاف: الاعتراف للمعتمدين بنعمته. وفي المراد بالإحسان خمسة أقوال: أحدها: أنه أداء الفرائض، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: العفو، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الإخلاص، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن تعبد الله كأنك تراه، رواه عطاء عن ابن عباس. والخامس: أن تكون السريرة أحسن من العلانية، قاله سفيان بن عيينة. فأما قوله تعالى: ﴿رِيبَاتِي ذِي الْقُرْبَى﴾ فالمراد به: صلة الأرحام. وفي الفحشاء قولان: أحدهما: أنها الزنى، قاله ابن عباس. والثاني: المعاصي، قاله مقاتل. وفي ﴿الْمُنْكَرِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الشرك، قاله مقاتل. والثاني: أنه ما لا يُعْرَفُ في شريعة ولا سُنَّة. والثالث: أنه ما وعد الله عليه النار، ذكرهما ابن السائب. والرابع: أن تكون علانية الإنسان أحسن من سريرته، قاله سفيان بن عيينة. فأما: ﴿الْبَيْتِ﴾ فقال ابن عباس: هو الظلم، وقد سبق شرحه في مواضع [البقرة: ١٧٣، والأعراف: ٣٣، ويونس: ٢٣، ٩٠].

قوله تعالى: ﴿يَعْظُمُكُمْ﴾ قال ابن عباس: يؤذّبكم، وقد ذكرنا معنى الوعظ في [سورة النساء: ٥٨]. و ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بمعنى: تتعظون. قال ابن مسعود: هذه الآية أجمع آية في القرآن لخير أو لشر. وقال الحسن: والله ما ترك العدل والإحسان شيئاً من طاعة [الله] إلا جمعاه، ولا تركت الفحشاء والمنكر والبغي شيئاً من معصية الله إلا جمعه. قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في حلف أهل الجاهلية، قاله مجاهد، وقناة. والثاني: أنها نزلت في الذين بايعوا رسول الله ﷺ. قال المفسرون: العهد الذي يجب الوفاء به، هو الذي يحسن فعله، فإذا عاهد العبد عليه، وجب الوفاء به، والوعد من العهد. ﴿وَلَا تُنْفِضُوا الْاَيْمَانَ بِدَوْنِ تَوْكِيدِهَا﴾ أي: بعد تغليظها وتشديدها بالعزم والعقد على اليمين، بخلاف لغو اليمين، ووكدت الشيء توكيداً، لغة أهل الحجاز. فأما أهل نجد، فيقولون: أكدته تأكيداً. وقال الزجاج: يقال: وكدت الأمر، وأكدت، لغتان جيدتان، والأصل الواو، والهمزة بدل منها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ جَعَلْنَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْلًا﴾ أي: بالوفاء، وذلك أن من حلف بالله، فكانه أكفل الله بالوفاء بما حلف عليه. وللمفسرين في معنى «كيفيلاً» ثلاثة أقوال: أحدها: شهيداً، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: وكيفلاً، قاله مجاهد. والثالث: حفيظاً مراعياً لعقدكم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا﴾ قال مجاهد: هذا فعل نساء أهل نجد، تنقض إحداهن حبلها، ثم تنفسه، ثم تخلطه بالصوف فتغزله. وقال مقاتل: هي امرأة من قريش تسمى «رَيْطَةَ» بنت عمرو بن كعب، كانت إذا غزلت، تنقضته. وقال ابن السائب: اسمها «رَائِطَةُ» وقال ابن الأنباري: اسمها رَيْطَةُ بنت عمرو المريّة، ولقبها الجعراء، وهي من أهل مكة، وكانت معروفة عند المخاطبين، فعرفوها بوصفها، ول يكن لها نظير في فعلها ذلك، كانت متناهية الحمق، تغزل الغزل من القطن أو الصوف فحكيمة، ثم تأمر جارتها بتقطيعه. وقال بعضهم: كانت تغزل هي وجواربها، ثم تأمرهن أن ينقضن ما غزلن، فضربها الله مثلاً لناقضي العهد. و«نقضت»، بمعنى: تنقض، كقوله: ﴿وَأَدَّيْتُ أَحْسَبُ الْاَيْمَانَ﴾ [الأعراف: ٤٣] بمعنى: وينادي. وفي المراد بالغزل قولان: أحدهما: أنه الغزل المعروف، سواء كان من قطن أو صوف أو شعر، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه الحبل، قاله مجاهد. وقوله: ﴿وَمِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ قال قناة: من بعد إبرام، وقوله: ﴿أَنْكَنَّا﴾ أي: أنقضاً. قال ابن قتيبة: الأنكات: ما نُقِضَ من غزل الشَّعْر وغيره.

وواحدتها: نَحَتْ. يقول: لا تؤكدوا على أنفسكم الأيمان والعهود، ثم تنقضوا ذلك وتحثوا فيه، فتكونوا كامراً غزلت ونسجت، ثم نقضت ذلك النسيج، فجعلته أنكاثاً.

قوله تعالى: ﴿تَتَخَذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ أي: دغلاً، ومكراً، وخديعة، وكل شيء دخله عيب، فهو مدخول، وفيه دَخْلٌ.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ﴾ قال ابن قتيبة: لأن تكون أمة، ﴿هِيَ أُمَّةٌ﴾ أي: هي أغنى ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ وقال [الزجاج]: المعنى: بأن تكون أمة هي أكثر، يقال: ربا الشيء يربو: إذ كثر. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: «أربي»: أزيد عدداً. قال مجاهد: كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعرّ، فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك، فنهوا عن ذلك. وقال الفراء: المعنى لا تغيروا بقوم لقلّتهم وكثرتكم، أو قلّتكم وكثرتهم وقد غرّتموهم بالأيمان.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَبُوءُكُمْ اللَّهُ بِهِ﴾ في هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الكثرة، قاله سعيد بن جبير، وابن السائب، ومقاتل، فيكون المعنى: إنما يختبركم الله بالكثرة، فإذا كان بين قومين عهد، فكثر أحدهما، فلا ينبغي أن يفسخ الذي بينه وبين الأقل. فإن قيل: إذا كنى عن الكثرة، فهلاً قيل بها؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، بأن الكثرة ليس تانيها حقيقياً، فحملت على معنى التذكير، كما حملت الصيحة على معنى الصباح. والثاني: أنها ترجع إلى العهد، فإنه لدلالة الأيمان عليه، يجري مجرى المظهر، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنها ترجع إلى الأمر بالوفاء، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قد فسرناه في آخر [مود: ١١٨].

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ صريح في تكذيب القدرية، حيث أضاف الإضلال والهداية إليه، وعلّقهما بمشيئته.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَ قَدَمٌ بَدَّ ثُبُوتَهَا وَتَذَوُّوا الشَّوْءَ بِمَا سَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُرَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٩٤)</sup> وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا﴾ هذا استئناف للنهي عن أيمان الخديعة. ﴿فَزَلَ قَدَمٌ بَدَّ ثُبُوتَهَا﴾ قال أبو عبيدة: هذا مثل يقال لكل مبتلى بعد عافية، أو ساقط في ورطة بعد سلامة: زلت به قدمه. قال مقاتل: ناقض العهد يزُلُّ في دينه كما تزُلُّ قَدَمُ الرَّجُلِ بعد الاستقامة. قال المفسرون: وهذا نهى للذين بايعوا رسول الله ﷺ على الإسلام ونصرة الدين عن نقض العهد، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَتَذَوُّوا الشَّوْءَ﴾ يعني: العقوبة ﴿بِمَا سَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يريد أنهم إذا نقضوا عهدهم مع رسول الله ﷺ، صدوا الناس عن الإسلام، فاستحقوا العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُرَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: في الآخرة. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض، يقال لأحدهما: «عبدان بن أشوع» وهو صاحب الأرض، وللآخر: «امرؤ القيس» وهو المدعى عليه، فهم امرؤ القيس أن يحلف، فأخذه رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. وذكر أبو بكر الخطيب أن اسم صاحب الأرض «ربيعة بن عبدان»، وقيل: «عبدان»، بفتح العين وياه معجمة باثنتين. ومعنى الآية: لا تنقضوا عهودكم، تطلبون بنقضها عَرَضاً يسيراً من الدنيا، إن ما عند الله من الثواب على الوفاء هو خير لكم من العاجل. ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ أي: ينفى ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ في الآخرة ﴿بَاقٍ﴾ وقف بالياء ابن كثير في رواية عنه، ولا خلاف في حذفها في الوصل. ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «وَلَنَجْزِيَنَّ» بالياء. وقرأ ابن كثير، وعاصم: «وَلَنَجْزِيَنَّ» بالنون. ولم يختلفوا في ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ أَجْرَهُمْ﴾ أنها بالنون، ومعنى هذه الآية: ولنجزين الذين صبروا على أمره أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون في الدنيا، ويتجاوز عن سيئاتهم.



قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً تَكَانَ آيَةً﴾ سبب نزولها أن الله تعالى كان ينزل الآية، فيعمل بها مدة، ثم ينسخها، فقال كفار قريش: والله ما محمد إلا يسخر من أصحابه، يأمرهم اليوم بأمر، ويأتيهم غداً بما هو أهون عليهم منه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والمعنى: إذا نسخنا آية بآية، إما نسخ الحكم والتلاوة، أو نسخ الحكم مع بقاء التلاوة ﴿وَاللَّهُ أَهْلَهُ بِمَا نَزَّلَ﴾ من ناسخ ومنسوخ، وتشديد وتخفيف، فهو عليم بالمصلحة في ذلك ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ أي: كاذب: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يعلمون أن الله أنزله. والثاني: لا يعلمون فائدة النسخ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ﴾ يعني: القرآن ﴿رُوحَ الْقُدُسِ﴾ يعني: جبريل. وقد شرحنا هذا الاسم في (البقرة: ٨٧).

قوله تعالى: ﴿مِنْ نَزْلِكَ﴾ أي: من كلامه ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالأمر الصحيح ﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بما فيه من البينات فيزدادوا يقيناً.

﴿وَلَقَدْ تَمَّمْنَا آيَةً يُلْعَمُ بِهَا لِسَانَ الْجَبَلِ الَّذِي يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَمَا يَرَى الْكَذِبَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَمَّمْنَا آيَةً يُلْعَمُ بِهَا لِسَانَ الْجَبَلِ الَّذِي يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَمَا يَرَى الْكَذِبَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ يعني: قريشاً ﴿إِنَّمَا يُلْعَمُ بِهَا﴾ أي: آدمي، وما هو من عند الله. وفيمن أرادوا بهذا البشر تسعة أقوال: أحدها: أنه كان لبني المغيرة غلام يقال له «يعيش» يقرأ التوراة، فقالوا: منه يتعلم محمد، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال عكرمة في رواية: كان هذا الغلام لبني عامر بن لوي، وكان رومياً. والثاني: أنه فني كان بمكة يسمى «بلعام» وكان نصرانياً أعجمياً، وكان رسول الله ﷺ يعلمه، فلما رأى المشركون دخوله إليه وخروجه، قالوا ذلك، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه نزلت في كاتب كان يكتب لرسول الله ﷺ، فيملي عليه «سميع عليم» فيكتب هو «عزيز حكيم» أو نحو هذا، فقال له رسول الله ﷺ: «أي ذلك كتبت فهو كذلك»، فافتتن، وقال: إن محمداً يَكِلُ ذلك إليّ فأكتب ما شئت، روي عن سعيد بن المسيب<sup>(١)</sup>. والرابع: أنه غلام أعجمي لامرأة من قريش يقال له: «جابر»، وكان جابر يأتي رسول الله ﷺ فيتعلم منه، فقال المشركون: إنما يتعلم محمد من هذا، قاله سعيد بن جبير. والخامس: أنهم عنوا سلمان الفارسي، قاله الضحاك؛ وفيه بُعد من جهة أن سلمان أسلم بالمدينة، وهذه [الآية] مكية. والسادس: أنهم عنوا به رجلاً حداداً كان يقال له «نخس»<sup>(٢)</sup> النُصْراني، قاله ابن زيد. والسابع: أنهم عنوا به غلاماً لعامر بن الحضرمي، وكان يهودياً أعجمياً، واسمه «يسار»، ويكنى «أبا فكيهة»، قاله مقاتل. وقد روي عن سعيد بن جبير نحو هذا، إلا أنه لم يقل: إنه كان يهودياً. والثامن: أنهم عنوا غلاماً أعجمياً اسمه «عاش»، وكان مملوكاً لحويطب، وكان قد أسلم، قاله الفراء، والزجاج. والتاسع: أنهما رجلان، قال عبد الله بن مسلم الحضرمي: كان لنا عبدان من أهل عين التمر، يقال لأحدهما: «يسار» وللآخر «جبر» وكانا يصنعان السيوف بمكة، ويقرأن الإنجيل، وربما مرَّ بهما النبي ﷺ وهما يقرآن، فيقف يستمع، فقال المشركون: إنما يتعلم منهما. قال ابن الأنباري: فعلى هذا القول، يكون البشر واقعاً على اثنين، والبشر من أسماء الأجناس، يعبر عن اثنين، كما يعبر «أحد» عن الاثنين والجميع، والمذكر والمؤنث.

قوله تعالى: ﴿لِسَانَ الَّذِي يُلْعَمُ بِهَا لِسَانَ الْجَبَلِ الَّذِي يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَمَا يَرَى الْكَذِبَ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يُلْحِدُونَ» بضم الياء وكسر الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي: «يُلْحِدُونَ» بفتح الياء والحاء. فأما القراءة الأولى، فقال ابن قتيبة: «يُلْحِدُونَ» أي: يميلون إليه<sup>(٣)</sup>، ويزعمون أنه يعلمه، وأصل الإلحاد الميل، وقال

(١) قال ابن كثير ٥٨٧/٢: قال الزهري عن سعيد بن المسيب: الذي قال ذلك من المشركين، رجل كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ فارتد بعد ذلك عن الإسلام، وافتري هذه المقالة فيحبه الله.

(٢) كذا في نسخة الرباط بإهمال الحرف الأول، وفي نسخة راغب باشا الاسطنبولية: يحسن، والذي في «البحر المحيط» ٥/٥٣٦: عس. والله تعالى أعلم.

(٣) في الأصل: يؤمنون إليه، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة ٢٤٩.



الفراء: «يُلجِدون» بضم الياء: يعترضون، ومنه قوله: «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُطْلَمِرْ» [الحج: ٢٥] أي: باعترض، و«يَلْحَدُونَ» بفتح الياء: يميلون. وقال الزجاج: يَلْحَدُونَ إليه، أي: يُميلون القول فيه أنه أعجمي. قال ابن قتيبة: لا يكاد عوام الناس يفرقون بين العجمي والأعجمي، والعربي والأعرابي، فالأعجمي: الذي لا يفصح وإن كان نازلاً بالبادية، والعجمي: منسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً؛ والأعرابي: هو البدوي، والعربي: منسوب إلى العرب وإن لم يكن بدوياً.

قوله تعالى: «وَهَذَا لِسَانَ» يعني: القرآن، «عَكَرَتْ» قال الزجاج: أي: أن صاحبه يتكلم بالعربية.

قوله تعالى: «إِنَّمَا يَقْرَأُ الذِّكْرَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» أي: الذين إذا رأوا الآيات التي لا يقدر عليها إلا الله، كذبوا بها، «وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» أي: أن الكذب نعت لازم لهم، وعادة من عاداتهم، وهذا رد عليهم إذ قالوا: «إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ» [النحل: ١٠١]. وهذه الآية من أبلغ الزجر عن الكذب، لأنه حُص به مَنْ لا يؤمن.

«مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» [١٠١] ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعْتَهُمْ وَأَصْرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰٔقِدُونَ ﴿١٠٣﴾ لَا جَرَءَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخٰٔسِرُونَ ﴿١٠٤﴾ ثُمَّ إِنَّكَ لِلَّذِينَ هٰجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فٰٔسَرُوا ثُمَّ جٰٔهُدُوا وَصَرَّوْا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعٰٔزٌ رٰٔجٍ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُجَدِّلٌ عَنْ نَفْسِهَا وَتَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مَّا عٰٔتَتْ وَهْمٌ لَا يُطْلَمَرُ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى: «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ» قال مقاتل: نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي، ومقيس بن ضبابه، وعبد الله بن أنس بن حنظل، وطعمة بن أبيرق، وقيس بن الوليد بن المغيرة، وقيس بن الفاكه المخزومي. فأما قوله تعالى: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ» فاختلفوا فيمن نزل على أربعة أقوال: أحدها: أنه نزل في عمار بن ياسر، أخذه المشركون فعذبوه، فأعطاهم ما أرادوا بلسانه، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنه لما نزل قوله: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْكَلْبَكَةَ ظَالِمِينَ انْفُسِهِمْ» إلى آخر الآيتين اللتين في [سورة النساء: ٩٦، ٩٧] كتب بها المسلمون الذين بالمدينة إلى مَنْ كان بمكة، فخرج ناس ممن أقرَّ بالإسلام، فاتَّبِعهم المشركون، فأدركوهم، فأكروههم حتى أعطوا الفتنة، فنزل «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ»، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: أنه نزل في عياش بن أبي ربيعة، كان قد هاجر فحلفت أمه ألا تستظل ولا تشبع من طعام حتى يرجع، فرجع إليها، فأكرهه المشركون حتى أعطاهم بعض ما يريدون، قاله ابن سيرين. والرابع: أنه نزل في جبر، غلام ابن الحضرمي، كان يهودياً فأسلم، فضره سيده حتى رجع إلى اليهودية، قاله مقاتل. وأما قوله: «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا» فقال مقاتل: هم النفر المسمَّون في أول الآية. فأما التفسير، فاختلف النحاة في قوله: «مَنْ كَفَرُ» وقوله: «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ» فقال الكوفيون: جوابهما جميعاً في قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ»، فقال البصريون: بل قوله: «مَنْ كَفَرُ» مرفوع بالرد على «الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ». قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون خبرُ «مَنْ كَفَرُ» محذوفاً، لوضوح معناه، تقديره: من كفر بالله، فإله عليه غضبان.

قوله تعالى: «وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ» أي: ساكن إليه راض به. «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا» قال قتادة: من أتاه بإيثار واختيار. وقال ابن قتيبة: من فتح له صدره بالقبول. وقال أبو عبيدة: المعنى: من تابعته نفسه، وانبسط إلى ذلك، يقال: ما ينشرح صدري بذلك، أي: ما يطيب. وجاء قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ» على معنى الجميع، لأن «مَنْ» تقع على الجميع.

## فصل

الإكراه على كلمة الكفر بيبح النطق بها. وفي الإكراه المبيح لذلك عن أحمد وروايتان: إحداهما: أنه يخاف على نفسه أو على بعض أعضائه التلف إن لم يفعل ما أمر به. والثانية: أن التخويف لا يكون إكراهاً حتى يُنَال بعذاب. وإذ

ثبت جواز «الثَّقِيَّة» فالأفضل ألا يفعل<sup>(١)</sup>، نص عليه أحمد، في أسير خَيْرٍ بين القتل وشرب الخمر، فقال: إن صبر على القتل فله الشرف، وإن لم يصبر، فله الرخصة، فظاهر هذا، الجواز. وروى عنه الأثرم أنه سئل عن الثَّقِيَّة في شرب الخمر فقال: إنما الثقية في القول. فظاهر هذا أنه لا يجوز له ذلك. فأما إذا أكره على الزنى، لم يجوز له الفعل، ولم يصح إكراهه، نص عليه أحمد. فإن أكره على الطلاق، لم يقع طلاقه، نص عليه أحمد، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: يقع.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه الغضب والعذاب، قاله مقاتل. والثاني: أنه شرح الصدر للكفر. و«استحبوا» بمعنى: أحبوا الدنيا واختاروها على الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ أَنتَ اللَّهُ﴾ أي: وبأن الله لا يريد هدايتهم. وما بعد هذا قد سبق شرحه [البقرة: ٧، والنساء: ١٥٥، والمائدة: ٦٧] إلى قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: الغافلون عما يراد بهم، قاله ابن عباس. والثاني: عن الآخرة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قد شرحناها في [هود: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّنَا لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا بَعْدَ مَا قُتِلُوا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن كان يُقْتَلُ بمكة من أصحاب رسول الله ﷺ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أن قوماً من المسلمين خرجوا للهجرة، فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة، فنزل فيهم ﴿وَيَنْ أَلْتَابِينَ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ مِّثْلَ بُعْثَةِ الْكَأْسِ كَذَّابِ اللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠]، فكتب المسلمون إليهم بذلك، فخرجوا، وأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا، وقُتِلَ من قتل، فنزلت فيهم هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان الشيطان قد أزلَّه حتى لحق بالكفار، فأمر به رسول الله ﷺ أن يُقْتَلَ يوم الفتح، فاستجار له عثمان بن عفان، فأجاره رسول الله ﷺ، وهذا مروى عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وفيه بُعد، لأن المشار إليه وإن كان [قد] عاد إلى الإسلام، فإن الهجرة انقطعت بالفتح. والرابع: أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، وأبي جندل بن سهيل بن عمرو، وعبد الله بن أسيد الثقفي، قاله مقاتل. فأما قوله تعالى: ﴿وَمِن بَعْدِ مَا قُتِلُوا﴾ فقرأ الأكثرون: «فقتلوا» بضم الفاء وكسر التاء، على معنى: من بعد ما فتنهم المشركون عن دينهم. قال ابن عباس: فقتلوا بمعنى: عُذِّبُوا. وقرأ عبد الله بن عامر: «فقتلوا» بفتح الفاء والتاء، على معنى: من بعد ما فتنوا الناس عن دين الله، يشير إلى من أسلم من المشركين. وقال أبو علي: من بعد ما فتنوا أنفسهم بإظهار ما أظهروا للثقية، لأن الرخصة لم تكن نزلت بعد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاهِدُوا﴾ أي: قاتلوا مع رسول الله ﷺ ﴿وَصَرُّوا﴾ على الدين والجهاد. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِهِمَا﴾ في المكني عنها أربعة أقوال: أحدها: الفتنة، وهو مذهب مقاتل. والثاني: الفعلة التي فعلوها، قاله الزجاج. والثالث: المجاهدة، والمهاجرة، والصبر. والرابع: المهاجرة. ذكرهما واللذين قبلهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي﴾ قال الزجاج: هو منصوب على أحد شيئين، إما على معنى: إن ربك لغفور يوم تأتي، وإما على معنى: اذكر يوم تأتي. ومعنى ﴿يُجْتَدِلُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أي: عنها. والمراد: أن كل إنسان يجادل عن نفسه. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال لكعب الأحبار: يا كعب خوفنا، فقال: إن لجهم زفرة ما يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا وقع جاثياً على ركبته، حتى إن إبراهيم خليل الرحمن ليدلي بالخلعة فيقول: يا رب أنا خليلك إبراهيم، لا أسألك إلا نفسي، وإن تصديق ذلك في كتاب الله ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُّجْتَدِلَةً عَنْ نَفْسِهَا﴾<sup>(٢)</sup>. وقد شرحنا معنى [الجدال] في [هود: ٣٢].

(١) قال الحافظ بن كثير: والأولى والأفضل أن يثبت المسلم على دينه ولو أفضى إلى قتل.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٤/ ١٣٣ ونسبه إلى ابن المبارك، وابن أبي شيبة، وأحمد في «الزهدي»، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن كعب الأحبار.

﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفَ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً﴾ في هذه القرية قولان: أحدهما: أنها مكة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والجمهور، وهو الصحيح. والثاني: أنها قرية أوسع الله على أهلها حتى كانوا يستنجون بالخبز، فبعث الله عليهم الجوع حتى كانوا يأكلون ما يقعدون<sup>(١)</sup>، قاله الحسن. فأما ما يروى عن حفصة أنها قالت: هي المدينة، فذلك على سبيل التمثيل، لا على وجه التضسير، وبيانه: ما روى سليم بن عزم، قال: صدرنا من الحج مع حفصة، وعثمان محصور بالمدينة، فرأت راكبين فسألتهما عنه، فقالا: قُتِلَ، فقالت: والذي نفسي بيده إنها للقرية، تعني المدينة التي قال الله تعالى في كتابه: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً﴾، تعني حفصة: أنها كانت على قانون الاستقامة في أيام النبي ﷺ، وأبي بكر وعمر ؓ، ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ عند قتل عثمان ؓ. ومعنى ﴿كَانَتْ آمِنَةً﴾ أي: ذات أمن يأمن فيها أهلها أن يُغَارَ عليهم، ﴿مُطْمَئِنَّةً﴾ أي: ساكنة بأهلها لا يحتاجون إلى الانتقال عنها لخوف أو ضيق. وقد شرحنا معنى الرغد في (البقرة: ٣٥، ٥٨). وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي: يجلب إليها من كل بلد، وذلك كله بدعوة إبراهيم ؑ، ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ بتكذيبهم رسول الله ﷺ. وفي واحد الأنعم قولان: أحدهما: أن واحدها «نُعم» قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: «نغمة» قاله الزجاج. قال ابن قتيبة: ليس قول من قال: هو جمع «نعمة» بشيء، لأن «فُعَلَّةٌ» لا تجمع على «أفعلٍ»، وإنما هو جمع «نعم»، يقال: يوم نُعم، ويوم بُؤس، ويجمع «أنعمًا» و «أبؤسًا».

قوله تعالى: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ وروى عبيد بن عقيل، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «والخوف» بنصب الفاء. وأصل الذوق إنما هو بالفم، وهذا استعارة منه، وقد شرحنا هذا المعنى في (آل عمران: ١٠٦، ١٨٥). وإنما ذكر اللباس هاهنا تجوُّزاً، لما يظهر عليهم من أثر الجوع والخوف، فهو كقوله: ﴿وَيَلِيَّاسَ النَّقْوَى﴾ (الأعراف: ٢٦) وذلك لما يظهر على المتقي من أثر التقوى. قال المفسرون: عذبهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والعظام المحترقة. فأما الخوف فهو خوفهم من رسول الله ﷺ ومن سراياه التي كان يبعثها حولهم. والكلام في هذه الآية خرج على القرية، والمراد أهلها، ولذلك قال: ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ يعني به: بتكذيبهم لرسول الله ﷺ وإخراجهم إياه وما هموا به من قتله.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْمَدَابِثُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ يعني: محمداً ﷺ، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْمَدَابِثُ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه الجوع، قاله ابن عباس. والثاني: القتل بيدر، قاله مجاهد. قال ابن السائب: ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي: كافرون.

﴿فَكُلُوا مِنْمَا رَزَقْنَاكُمْ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِعَمَتِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٩﴾﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أُوْهُلَ بِإِغْيَارِ اللَّهِ يَدُهُ فَمَنْ أَمْطَرَ غَيْرَ بَارِحٍ وَلَا عَاوِ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْمَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم المسلمون، وهو قول الجمهور. والثاني: أنهم أهل مكة المشركون، لما اشتدت مجاعتهم، كلّم رؤسأؤهم رسول الله ﷺ فقالوا: إن كنت عاديّ الرجال، فما بال النساء والصبيان؟! فأذن رسول الله ﷺ للناس أن يحملوا الطعام إليهم، حكاة الثعلبي، وذكر نحوه القراء، وهذه الآية والتي تليها مفسرتان في (البقرة: ١٧٢، ١٧٣).

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَلٌ هَذَا حَرَامٌ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الْكُذْبَ إِذَا لَبِثَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ ﴿١٢١﴾﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَهُمْ عَادُوا أَلِيمٌ ﴿١٢٢﴾﴾

(١) كذا الأصل: (حتى كانوا يأكلون ما يقعدون) ولعله يقصد: ما يقعدون عليه، كالجلود، وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قال ابن الأنباري: اللام في «لما» بمعنى من أجل، وتلخيص الكلام: ولا تقولوا: هذه الميتة حلال، وهذه البحيرة حرام، من أجل كذبكم، وإقدامكم على الوصف، والتخوُّص لما لا أصل له، فجرت اللام هاهنا مجراها في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لِحُبِّ الْغَيْرِ لَشِيدُونَ﴾ [العنكبوت: ٨] أي: وإنه من أجل حب الخير لبخيل، و«ما» بمعنى المصدر، والكذب منصوب بـ«تصف»، والتلخيص: لا تقولوا لوصف الستم الكذب. وقرأ ابن أبي عبله: «الْكُذْبُ»، قال ابن القاسم: هو نعت الألسنة، وهو جمع كذوب. قال المفسرون: والمعنى: أن تحليلكم وتحريمكم ليس له معنى إلا الكذب. والإشارة بقوله: ﴿هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ إلى ما كانوا يُحِلُّون ويحرمون، ﴿يَتَفَقَّهُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ﴾ وذلك أنهم كانوا ينسبون ذلك التحليل والتحريم إلى الله تعالى، ويقولون: هو أمرنا بهذا. وقوله: ﴿مَتَّعَ قَلِيلًا﴾ أي: متاعهم بهذا الذي فعلوه قليل.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا فَصَعْنَا عَلَىكَ مِنْ قَبْلٍ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَدِلُوا الشَّوْءَ بِجَهَنَّمَ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٨﴾  
قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا فَصَعْنَا عَلَىكَ مِنْ قَبْلٍ﴾ يعني به ما ذكر في [الأنعام: ١٢٦] وهو قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفُرٍ﴾، ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ بتحريمنا ما حرمنا عليهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالمعنى والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَدِلُوا الشَّوْءَ بِجَهَنَّمَ﴾ قد شرحناه في سورة [النساء: ١٧]، وشرحنا في [البقرة: ١٦٠] التوبة والإصلاح، وذكرنا معنى قوله: ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ آنفاً.  
﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَكَرَّ بَيْتًا مِنْ الْمُشْرِكِينَ﴾ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١١٩﴾ وَمَاتَّيْتَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ قال ابن الأنباري: هذا مثل قول العرب: فلان رحمة، وفلان علامة، ونسابة، ويقصدون بهذا التأنيث قصد التناهي في المعنى الذي يصفونه، والعرب قد توقع الأسماء المبهمة على الجماعة، وعلى الواحد، كقوله: ﴿فَتَادَتُهُ الْمَلَكِيَّةُ﴾ [آل عمران: ٢٣٩]، وإنما ناداه جبريل وحده. وللمفسرين في المراد بالأمة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن الأمة: الذي يعلم الخير، قاله ابن مسعود، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أنه المؤمن وحده في زمانه، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: أنه الإمام الذي يُقْتَدَى به، قاله قتادة، ومقاتل، وأبو عبيد، وهو في معنى القول الأول. فأما القانت فقال ابن مسعود: هو المطيع. وقد شرحنا [القنوت] في [البقرة: ١١٦، ٢٣٨] وكذلك الحنيف [البقرة: ١٢٥].

قوله تعالى: ﴿وَكَرَّ بَيْتًا﴾ قال الزجاج: أصلها: لم يكن، وإنما حذف النون عند سبويه، لكثرة استعمال هذا الحرف، وذكر الجلة من البصرين أنها إنما احتملت الحذف، لأنه اجتمع فيها كثرة الاستعمال، وأنها عبارة عن كل ما يمضي من الأفعال وما يستأنف، وأنها قد أشبهت حروف اللين، وأنها تكون علامة كما تكون حروف اللين علامة، وأنها غنة تخرج من الأنف، فلذلك احتملت الحذف.

قوله تعالى: ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾ انتصب بدلاً من قوله: ﴿أُمَّةً قَانِتًا﴾ وقد ذكرنا واحد الأنعم آنفاً، وشرحنا معنى [الاجتباء] في [الأنعام: ٨٧]. قال مقاتل: والمراد بالصرط المستقيم هاهنا: الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَيْبَتُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ فيها ستة أقوال: أحدها: أنها الذُّكْر الحسن، قاله ابن عباس. والثاني: النبوة، قاله الحسن. والثالث: لسان صدق، قاله مجاهد. والرابع: اجتماع الجلل على ولايته، فكلهم يتولونه ويرضونه، قاله قتادة. والخامس: أنها الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على محمد ﷺ، قاله مقاتل بن حيان. والسادس: الأولاد الأبرار على الكبر، حكاه الثعلبي. وباقي الآية مفسر في [البقرة: ١٢٠].

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْبِئَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾  
قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْبِئَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ملته: دينه. وفيما أمر باتباعه من ذلك قولان: أحدهما: أنه

أمر باتباعه في جميع ملته، إلا ما أمر بتركه، وهذا هو الظاهر. [والثاني: اتباعه في التبرؤ من الأوثان، والتدين بالإسلام، قاله أبو جعفر الطبري] (١). وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع المفضول، لأن رسولنا أفضل الرسل، وإنما أمر باتباعه، لسبقه إلى القول بالحق.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (١٢٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ أي: إنما فرض تعظيمه وتحريمه، وقرأ الحسن، وأبو حيوة: «إنما جعل» بفتح الجيم والعين «السبت» بنصب التاء ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ والهاء ترجع إلى السبت. وفي معنى اختلافهم فيه قولان: أحدهما: أن موسى قال لهم: تفرغوا لله في كل سبعة أيام يوماً، فاعبدوه في يوم الجمعة، ولا تعملوا فيه شيئاً من صنيعكم، فأبوا أن يقبلوا ذلك، وقالوا: لا نبتغي إلا اليوم الذي فرغ فيه من الخلق، وهو يوم السبت، فجعل ذلك عليهم، وشدّد عليهم فيه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: لما أمرهم موسى بيوم الجمعة، قالوا: نتفرغ يوم السبت، فإن الله لم يخلق فيه شيئاً، فقال: إنما أمرت بيوم الجمعة، فقال أجارهم: انتهوا إلى أمر نبيكم، فأبوا، فذلك اختلافهم، فلما رأى موسى حرصهم على السبت، أمرهم به، فاستحلوا فيه المعاصي. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: رأى موسى رجلاً يحمل قصباً يوم السبت، فضرب عنقه، وعكفت عليه الطير أربعين صباحاً. وذكر ابن قتيبة في «مختلف الحديث»: أن الله تعالى بعث موسى بالسبت، ونسخ السبت بالمسيح. والثاني: أن بعضهم استحلّه، وبعضهم حرّمه، قاله قتادة.

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَخَدِّعْ لَهُمُ الْبَاتِيئَ مِنِّي أَحْسَنَ إِنَّا رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن سَبِيلُهُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِيْنَ﴾ (١٢٥)

قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: نزلت مع الآية التي بعدها، وسنذكر هناك السبب. فأما السبيل، فقال مقاتل: هو دين الإسلام. وفي المراد ﴿بِالْحُكْمِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها القرآن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الفقه، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: النبوة، ذكره الزجاج. وفي: ﴿وَالْمَوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ﴾ قولان: أحدهما: مواظب القرآن، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الأدب الجميل الذي يعرفونه، قاله الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَخَدِّعْ لَهُمُ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل مكة، قاله أبو صالح. والثاني: أهل الكتاب، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿بِالْبَاتِيئِ مِنِّي أَحْسَنَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: جادلهم بالقرآن. والثاني: بـ «لا آله إلا الله»، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: جادلهم غير فظ ولا غليظ، وألّن لهم جانبك، قاله الزجاج. وقال بعض علماء التفسير: وهذا منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ المعنى: هو أعلم بالفريقين، فهو يأمرك فيهما بما فيه الصلاح.

﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُمْ لَأَيْسَرُ مِمَّا قَبْلُهَا يُمِثِلُ مَا عَوِّضْتُمْ بِهِ وَلَئِنَّ صَبْرَهُمْ لَكَلِمَةٌ لِّصَاحِبِينَ﴾ (١٢٦) وَأَمِيرٌ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي شَيْءٍ مِّنَّا بِمُكْرَرٍ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ (١٢٨)

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُمْ لَأَيْسَرُ مِمَّا قَبْلُهَا يُمِثِلُ مَا عَوِّضْتُمْ بِهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ أشرف على حمزة، فرآه صريعاً، فلم ير شيئاً كان أوجع لقلبه منه، فقال: «والله لأمثلن بسبعين منهم»، فنزل جبريل، والنبي ﷺ واقف، بقوله: ﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُمْ...﴾ إلى آخرها، فصبر رسول الله وكفر عن يمينه، قاله أبو هريرة (٢٣). وقال ابن عباس: رأى رسول الله ﷺ حمزة قد شق بطنه، وجُدعت أذناه، فقال: «لولا أن تحزن النساء؛ أو تكون سنة بعدي لتركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطيور، ولاقتلن مكانه سبعين رجلاً منهم»، فنزل قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ إلى

(١) ما بين المعقفين سقط من نسخة الرباط، واستدركناه من النسخة الاسطنبولية.

(٢) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٥٩٢/٢ من طريق البزار، وقال: وهذا إسناد فيه ضعف، لأن صالحاً هو ابن بشير المري ضعيف عند الأئمة، وقال البخاري: هو منكر الحديث.

قوله: ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾. وروى الضحاك عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال يومئذ: «لَيْتَن ظَفَرْتُ بِقَاتِلِ حَمْزَةَ لَأَمْلَأَنَّ بِهِ مِثْلَةَ تَتَحَدَّثُ بِهَا الْعَرَبُ»، وكانت هند وآخرون معها قد مَثَلُوا به، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنه أصيب من الأنصار يوم أحد أربعة وستون، ومن المهاجرين ستة منهم حمزة، ومَثَلُوا بقتلاهم، فقالت الأنصار: لَيْتَن أَصَبْنَا مِنْهُمْ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ، لتزيدنَّ على عِدَّتِهِنَّ مرتين، فنزلت هذه الآية، قاله أبي بن كعب<sup>(١)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس أن المسلمين قالوا: لَيْتَن أَمَكَّنَّا اللَّهَ مِنْهُمْ، لَنَمْلَأَنَّ بِالْأَحْيَاءِ فَضْلًا عَنِ الْأَمْوَاتِ، فنزلت هذه الآية. يقول: إن كنتم فاعلين، فمَثَلُوا بِالْأَمْوَاتِ، كما مَثَلُوا بِأَمْوَاتِكُمْ. قال ابن الأنباري: وإنما سُمِّيَ فِعْلُ الْمُشْرِكِينَ مَعَابِقَةً وَهِيَ ابْتَدَوْا بِالمِثْلَةِ، ليزدوج اللفظان، فيخف على اللسان، كقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [التورى: ٤٠].

### فصل

واختلف العلماء، هل هذه [الآية] منسوخة، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها نزلت قبل (براءة) فأمر رسول الله ﷺ أن يقاتل من قاتله، ولا يبدأ بالقتال، ثم نُسخ ذلك، وأمر بالجهاد، قاله ابن عباس والضحاك. فعلى هذا يكون المعنى: ﴿وَلَيْتَن صَبْرَكُمْ﴾ عن القتال، ثم نسخ هذا بقوله: ﴿فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. والثاني: أنها محكمة، وإنما نزلت فيمن ظَلِم ظُلْمًا، فلا يحلُّ له أن ينال من ظالمه أكثر مما ناله الظالم منه، قاله مجاهد، والشعبي، والنخعي، وابن سيرين، والثوري، وعلى هذا يكون المعنى: ولئن صبرتم عن المثلة، لا عن القتال. قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي: بتوفيقه ومعونته. وهذا أمر بالعزيمة. وفي قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: على كفار مكة إن لم يُسلموا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ولا تحزن على قتلى أحد، أنهم أفضوا إلى رحمة الله، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُفِ فِي صَبِيحٍ﴾ قرأ الأكثرون بنصب الضاد، وقرأ ابن كثير: «في صَبِيحٍ» بكسر الضاد هاهنا وفي [النمل: ٧٠]. قال الفراء: الصَّبِيحُ بفتح الضاد: ما ضاق عنه صدرك، والصَّبِيحُ: ما يكون في الذي يضيّق ويتسع، مثل الدار والثوب وأشياء ذلك. وقال ابن قتيبة: الصَّبِيحُ: تخفيف صَبِيحٍ، مثل: هَيْنَ وَهَيْنٍ، وهو، إذا كان على هذا التأويل: صفة، كأنه قال: لا تك في أمر صَبِيحٍ من مكرهم. قال: ويقال: مكان صَبِيحٍ وَصَبِيحٍ، بمعنى واحد، كما يقال: رَظَلٌ وَرِظْلٌ، وهذا أعجب إليّ. فأما مكرهم المذكور هاهنا، فقال أبو صالح عن ابن عباس: فعلهم وعملهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ ما نهاهم عنه، وأحسنوا فيما أمرهم به، بالعون والنصر.



(١) أورده السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٤ وقال: أخرجه الترمذي وحسنه، وعبد الله في «زوائد المسند»، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وابن مردويه، والحاكم وصححه، والبيهقي في «الدلائل».

## سورة بني إسرائيل

### فصل في نزولها

هي مكة في قول الجماعة، إلا أن بعضهم يقول: فيها مدني، فروي عن ابن عباس أنه قال: هي مكة إلا ثمان آيات: من قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ إلى قوله: ﴿تَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٧٣-٧٥]، وهذا قول قتادة. وقال مقاتل: فيها من المدني: ﴿وَقُلْ رَبِّيَ أَخْلَقَنِي مَخْلُوقًا صَادِقًا﴾ [الإسراء: ٨٠] وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [الإسراء: ١٠٧] وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَمَاعْلَمُ بِالْقَائِنِينَ﴾ [الإسراء: ٦٠] وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [الإسراء: ٧٣] وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ [الإسراء: ٧٦] وقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا أَنْ تُبَدِّلَنَّاكَ﴾ والتي تليها [الإسراء: ٧٤، ٧٥].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ﴾ روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن تفسير: «سبحان الله»، فقال: «تنزيه لله عن كل سوء»، وقد ذكرنا هذا المعنى في [البقرة: ٣٢].

قال الزجاج: «أسرى»: بمعنى: سبر عبده، يقال: أسريت وسريت: إذا سرت ليلاً. وقد جاءت اللغتان في القرآن، قال الله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِذَا يَسَّرُ﴾ [الفجر: ٤]. وفي معنى التسييح هاهنا قولان: أحدهما: أن العرب تسبح عند الأمر المعجب، فكان الله تعالى عجب العباد مما أسدى إلى رسوله من النعمة. والثاني: أن يكون خرج مخرج الرد عليهم، لأنه لما حدثهم بالإسراء، كذبوه، فيكون المعنى: تنزه الله أن يتخذ رسولا كذابا. ولا خلاف أن المراد بعبد هاهنا: محمد ﷺ. وفي قوله: ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قولان: أحدهما: أنه أسري به من نفس المسجد، قاله الحسن، وقاتدة، ويسنده حديث مالك بن صعصعة، وهو في «الصحاحين»<sup>(١)</sup> «بيننا أنا في الحطيم» وربما قال بعض الرواة: «في الحجر». والثاني: أنه أسري به من بيت أم هانئ<sup>(٢)</sup>، وهو قول أكثر المفسرين، فعلى هذا يعني بالمسجد الحرام: الحرم. والحرم كله مسجد، ذكره القاضي أبو يعلى وغيره. فاما «الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا» فهو بيت المقدس، وقيل له: الأقصى، لبُعد المسافة بين المسجدين. ومعنى «بَرَكْنَا حَوْلَهُ»: أن الله أجرى حوله الأنهار، وأنبث الثمار. وقيل: لأنه مَقَرُّ الأنبياء، ومَهْبِطُ الملائكة. واختلف العلماء، هل دخل بيت المقدس، أم لا، فروى أبو هريرة أنه دخل بيت المقدس، وصلى فيه بالأنبياء<sup>(٣)</sup>، ثم عُرج به إلى السماء. وقال حذيفة بن اليمان: لم يدخل بيت المقدس ولم يصل فيه، ولا نزل عن البُرَاق حتى عُرج به. فإن قيل: ما معنى قوله: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ وأنتم تقولون: صعد إلى السماء؟ فالجواب: أن الإسراء كان إلى هنالك، والمعراج كان من هنالك. وقيل: إن الحكمة في ذكر ذلك، أنه لو أخبر بصعوده إلى السماء في بدء الحديث، لاشتد إنكارهم، فلما أخبر ببيت المقدس، وبأن لهم صدقته فيما أخبرهم به من العلامات الصادقة، أخبر بمعراجه.

(١) البخاري ١٥٤/٧، ومسلم ١٥٠/١، وخرجه السيوطي في «الدرر» ١٤٠/٤، وزاد نسبه إلى أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وابن مردويه. وقوله: «وربما قال بعض الرواة: في الحجر» قال الخافظ ابن حجر: هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن همام، ولفظه: «بيننا أنا نائم في الحطيم، وربما قاله قتادة: في الحجر».

(٢) حديث أم هانئ، رواه محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح، والكلبي متروك بحرة ساقط، ورواه الطبراني في «الكبيرة» وفيه عبد الأعلى بن أبي المساور. قال الهيثمي في «المجمع» ٧٦/١: متروك كذاب.

(٣) حديث أبي هريرة، رواه مسلم ١٥٧/١، وفي «مسند أحمد»، ومسلم ١٤٥/١، من حديث أنس بن مالك قال: «فركبته حتى آتيت بيت المقدس» قال: «فركبته بالحلقه التي يربط به الأنبياء» قال: «ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين...».

قوله تعالى: ﴿لِيُرِيَهُمْ مِنْ آيَاتِنَا﴾ يعني: ما رأى، أي: تلك الليلة من العجائب التي أخبر بها الناس. ﴿إِنَّهُمْ هُرُوا﴾ لمقالة قريش، ﴿الْبَيْتِ﴾ بها. وقد ذكرنا في كتابنا المسمى بـ«الحدائق» أحاديث المعراج، وكرهنا الإطالة ها هنا.

﴿وَمَا تَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَحَمَلْنَاهُ هُنَىٰ لَيْلَىٰ إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا ۗ ﴿١﴾ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا شَاكِرِينَ ۗ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ لما ذكر في الآية الأولى إكرام محمد ﷺ، ذكر في هذه كرامة موسى. و﴿الْكِتَابَ﴾: التوراة. ﴿وَحَمَلْنَاهُ هُنَىٰ لَيْلَىٰ إِسْرَائِيلَ﴾ أي: دللناهم به على الهدى. ﴿أَلَّا تَتَّخِذُوا﴾ قرأ أبو عمرو: «يتخذوا» بالياء، والمعنى: هديناهم لئلا يتخذوا. وقرأ الباقون بالتاء، قال أبو علي: وهو على الانصراف إلى الخطاب بعد الغيبة، مثل: ﴿أَلْحَسْبُ لَدَّكَ﴾ ثم [قال]: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَيْلًا﴾ قال مجاهد: شريكاً. وقال الزجاج: ريباً. قال ابن الأنباري: وإنما قيل للرب: وكيل، لكفايته وقيامه بشأن عباده، من أجل أن الوكيل عند الناس قد علم أنه يقوم بشؤون أصحابه، وتفقد أمورهم، فكان الرب وكيلاً من هذه الجهة، لا على معنى ارتفاع منزلة الموكَّل وانحطاط أمر الوكيل.

قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا﴾ قال مجاهد: هو نداء: يا ذرية من حملنا. قال ابن الأنباري: من قرأ: «أَلَّا تَتَّخِذُوا» بالتاء، فإنه يقول: بعد الذرية مضمراً حذف اعتماداً على دلالة ما سبق، تلخيصه: يا ذرية من حملنا مع نوح لا تتخذوا وكيلاً، ويجوز أن يستغني عن الإضمار بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا شَاكِرِينَ﴾ لأنه بمعنى: اشكروني كشكره. ومن قرأ: «لَا تَتَّخِذُوا» بالياء، جمع النداء متصلاً بالخطاب، و«الذرية» تنتصب بالنداء، ويجوز نصبها بالاتخاذ على أنها مفعول ثانٍ، تلخيص الكلام: أن لا يتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكيلاً. قال قتادة: الناس كلهم ذرية من أنجى الله في تلك السفينة.

قال العلماء: ووجه الإنعام على الخلق بهذا القول، أنهم كانوا في صلب من نجا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا شَاكِرِينَ﴾ قال سلمان الفارسي: كان إذا أكل قال: «الحمد لله» وإذا شرب قال: «الحمد لله»<sup>(١)</sup>. وقال غيره: كان إذا لبس ثوباً قال: «الحمد لله» فسماه الله عبداً شاكراً.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۗ ﴿١﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُنَّ بِتَنَابُطٍ عَلَيْنَكُمْ عَمَّا كُنْتُمْ لَهَا أَوْلَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۗ ﴿٢﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۗ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أخبرناهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: قضينا عليهم، رواه العوفي عن ابن عباس. وبه قال قتادة، فعلى الأول: تكون «إلى» على أصلها، ويكون الكتاب: التوراة، وعلى الثاني: تكون «إلى» بمعنى «على»، ويكون الكتاب: الذكر الأول.

قوله تعالى: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: أرض مصر ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ بالمعاصي ومخالفة التوراة.

وفي مَنْ قتلوه من الأنبياء في الفساد الأول قولان. أحدهما: زكريا، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: شعيا، قاله ابن إسحاق. فأما المقتول من الأنبياء في الفساد الثاني: فهو يحيى بن زكريا. قال مقاتل: كان بين الفسادين مائتا سنة وعشر سنين. فأما السبب في قتلهم زكريا، فأنهم اتهموه بمرم، وقالوا: منه حملت، فهرب منهم، فانفتحت له شجرة فدخل فيها وبقي من رذائه هذب، فجاءهم الشيطان فدلَّهم عليه، فقطعوا الشجرة بالمنشار وهو فيها. وأما السبب في قتلهم «شعيا»، فهو أنه قام فيهم برسالةٍ مِنَ اللَّهِ ينهاهم عن المعاصي. وقيل: هو الذي هرب منهم فدخل في الشجرة

(١) ابن جرير ١٩/١٥، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٤/١٦٢ زاد نسبه إلى القرطبي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان». وروى الإمام أحمد في «المسند» ٣/١٠٠٣، ومسلم ٤/٢٠٩٥، والترمذي، والنسائي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشرية فيحمد الله عليها».



حتى قطعوه بالمنشار، وأن زكريا مات حتف أنفه. وأما السبب في قتلهم يحيى بن زكريا، ففيه قولان. أحدهما: أن ملكهم أراد نكاح امرأة لا تحلُّ له، فنهاه عنها يحيى. ثم فيها أربعة أقوال. أحدها: أنها ابنة أخيه، قاله ابن عباس. والثاني: ابنته، قاله عبد الله بن الزبير. والثالث: أنها امرأة أخيه، وكان ذلك لا يصلح عندهم، قاله الحسين بن علي عليه السلام. والرابع: ابنة امرأته، قاله السدي عن أشياخه، وذكر أن السبب في ذلك: أن ملك بني إسرائيل هوي بنت امرأته، فسأل يحيى عن نكاحها، فنهاه، فحنقت أمها على يحيى حين نهاه أن يتزوج ابنتها، وعمدت إلى ابنتها فزيتها وأرسلتها إلى الملك حين جلس على شرابه، وأمرتها أن تسقيه، وأن تعرض له، فإن أرادها على نفسها، أبت حتى يؤتى برأس يحيى بن زكريا في طشت، ففعلت ذلك، فقال: ويحك سليمان غير هذا، فقالت: ما أريد إلا هذا، فأمر، فأتي برأسه والرأس يتكلم ويقول: لا تحلُّ لك، لا تحلُّ لك. والقول الثاني: أن امرأة الملك رأت يحيى عليه السلام وكان قد أعطي حسناً وجمالاً، فأرادته على نفسه، فأبى، فقالت لابنتها: سلي أباك رأس يحيى، فأعطاها ما سألت، قاله الربيع بن أنس. قال العلماء بالسَّير: ما زال دم يحيى يغلي حتى قتل عليه من بني إسرائيل سبعون ألفاً، فسكن، وقيل: لم يسكن حتى جاء قاتله، فقال: أنا قتله، فقتل، فسكن.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمْحَةَ نَارٍ﴾ أي: لتعظَّمَنَّ عن الطاعة ولتبعنَّ.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ أي: عقوبة أولى المرَّتين ﴿بَعَثْنَا﴾ أي: أرسلنا ﴿عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ وفيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم جالوت وجنوده، قاله ابن عباس، وقناة. والثاني: «بُخْتَنَصْر»<sup>(١)</sup>، قاله سعيد بن المسيب، واختاره الفراء، والزجاج. والثالث: العمالقة، وكانوا كفاراً، قاله الحسن. والرابع: سنحاريب<sup>(٢)</sup>، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: قوم من أهل فارس، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: سلط [الله] عليهم سابور ذا الأكتاف<sup>(٣)</sup> من ملوك فارس.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هُوَ أَدَبَهُمْ﴾ أي: ذري عدد وقوة في القتال. وفي قوله: ﴿فَجَاءُوا بِذُرِّيَّتِهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: مشوا بين منازلهم، قاله ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: يتجسسون أخبارهم، ولم يكن قتال. وقال الزجاج: طافوا خلال الديار ينظرون هل بقي أحد لم يقتلوه؟ و«الجوس»: طلب الشيء باستقصاء. والثاني: قتلهم بين بيوتهم، قاله الفراء، وأبو عبيدة. والثالث: عاثوا وأفسدوا، يقال: جاسوا وحاسوا، فهم يجوسون ويحوسون إذا فعلوا ذلك، قاله ابن قتيبة.

فأما الخلال: فهي جمع خَلَل، وهو الانفراج بين الشيئين. وقرأ أبو رزين، والحسن، وابن جبيرة، وأبو المتوكل: «خَلَلِ الدِّيار» بفتح الخاء واللام من غير الف. ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا﴾ أي: لا بد من كونه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أظفرناكم بهم. والكرَّة، معناها: الرجعة والدولة، وذلك حين قتل داود جالوت وعاد ملكهم إليهم. وحكى الفراء أن رجلاً دعا على «بختنصر»؛ فقتله الله، وعاد ملكهم إليهم. وقيل: غزوا ملك بابل فأخذوا ما كان في يده من المال والأسرى.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي: أكثر عدداً وأنصاراً منهم. قال ابن قتيبة: النَّفِير والنافر واحد، كما يقال: قدير وقادر، وأصله: مَنْ يَنْفِرُ مع الرجل من عشيرته وأهل بيته.

﴿إِنْ أَسْتَشِرُّ أَحْسَنَهُ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَتُؤْفَقُمْ وَيَلْحِقُوا الْفِتْرَةَ كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَسْتَوْفُوا مَا عَلَوْا تَبِيرًا ﴿٧﴾ عَنِ رَبِّكَ أَنْ يَحْمَدَكَ وَإِنْ عُدْتُمْ عِدًّا وَحَمَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَسْتَشِرُّ﴾ أي: وقلنا لكم إن أحسنتم فأطعتم الله ﴿أَسْتَشِرُّ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ أي: عاقبة الطاعة لكم ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ﴾ بالفساد والمعاصي ﴿فَلَهَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى: فإليها. والثاني: فعلها. ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ

(١) هو ملك الكلدانيين، أغار بحملاته على مصر وفتح القدس، وأحرقها وأجلى بني إسرائيل إلى بابل.

(٢) هو ملك آشور بن سنحور وخليفته، حمل على بلاد الكلدانيين واليهودية وأرمينية.

(٣) لقب بذلك، لأنه أمر بفق أكتاف أسرى الحرب، حارب العرب أحلاف الروم.

الْآخِرَةَ ﴿جواب: «فإذا» محذوف، تقديره: فإذا جاء وعد عقوبة المرة الآخرة من إفسادكم، بعثناهم ليسوؤوا وجوهكم، وهذا الفساد الثاني، هو قتلهم يحيى بن زكريا، وقصدهم قتل «عيسى» فرُفِع، وسلَّط الله عليهم ملوك فارس والروم فقتلوهم وسيَّوهم، فذلك قوله: ﴿لَيْسُوا رُجُوعَكُمْ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿لَيْسُوا﴾. بالياء على الجمع والهمز بين الواوين، والإشارة إلى المبعوثين. وقرأ ابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «ليسوء» وجوهكم» على التوحيد؛ قال أبو علي: فيه وجهان. أحدهما: ليسوء اللُّهُ ﷻ. والثاني: ليسوء البَشَرُ. وقرأ الكسائي: «لنساء» بالنون، وذلك راجع إلى الله تعالى. وفيمن بعث عليهم في المرة الثانية قولان: أحدهما: بختنصر، قاله مجاهد، وقتادة. وكثير من الرواة يأبى هذا القول، ويقولون: كان بين تخريب «بختنصر» بيت المقدس، وبين مولد يحيى بن زكريا زمان طويل. والثاني: أنطاخوس الرومي، قاله مقاتل. ومعنى ﴿لَيْسُوا رُجُوعَكُمْ﴾ أي: ليدخلوا عليكم الحزن بما يفعلون من قتلكم وسيَّيكم، وخصت المساءة بالوجوه، والمراد: أصحاب الوجوه، لما يبدو عليها من أثر الحزن والكآبة.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَدْخُرُوا أَيْدِيَهُمْ وَأَنْتُمْ مُسْمِعُونَ﴾ يعني: بيت المقدس ﴿كَمَا دَخَلُوهُ﴾ في المرة الأولى ﴿وَلْيَدْخُرُوا﴾ أي: ليدمروا ويخربوا. قال الزجاج: يقال لكل شيء ينكسر من الزجاج والحديد والذهب: تير. ومعنى ﴿مَا عَلُوا﴾ أي: ليدمروا في حال علوهم عليكم.

قوله تعالى: ﴿سَبَّحُوا بُحْبُوحَهُمْ﴾ هذا مما وُعدوا به في التوراة. و«عسى» من الله واجبة، فرحمهم [الله] بعد انتقامه منهم، وعمر بلادهم، وأعاد نعمهم بعد سبعين سنة. ﴿وَرَأَى عُدَّتَهُمْ﴾ إلى معصيتنا ﴿عَدَاتًا﴾ إلى عقوبتكم. قال المفسرون: ثم إنهم عادوا إلى المعصية، فبعث الله عليهم ملوكاً من ملوك فارس والروم. قال قتادة: ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم محمداً ﷺ، فهم في عذاب إلى يوم القيامة، فيعطون الجزية عن يد وهم صاغرون.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: سجناً، قاله ابن عباس، والضحاك، وقتادة. وقال مجاهد: يحصرون فيها. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة: محبساً، وقال الزجاج: «حصيراً»: حبساً، أخذ من قولك: حصرت الرجل، إذا حبسته، فهو محصور، وهذا حصيره، أي: محبسه، والحصير: المنسوج، سمي حصيراً، لأنه حصرت طاقاته بعضها مع بعض، ويقال للجنب: حصير، لأن بعض الأضلاع محصور مع بعض. وقال ابن الأنباري: حصيراً: بمعنى: حاصرة، فصرف من حاصرة إلى حصير، كما صرف «مؤلم» إلى أليم. والثاني: فراشاً ومهاداً، قاله الحسن. قال أبو عبيدة: ويجوز أن تكون جهنم لهم مهاداً بمنزلة الحصير، والحصير: البساط الصغير.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَوْمٌ وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْلَكُونَ الصَّلَاحَاتِ أَنْ لَمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَتَدْنَا لَمْ عَدَاً أَيْسَا ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَوْمٌ﴾ قال ابن الأنباري: «التي» وصف للجمع، والمعنى: يهدي إلى الخصال التي هي أقوم الخصال. قال المفسرون: وهي توحيد الله والإيمان به وبرسله والعمل بطاعته، ﴿وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْلَكُونَ الصَّلَاحَاتِ أَنْ لَمْ أَجْرًا﴾ وهو الجنة، ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: وبشرهم بالعذاب لأعدائهم، وذلك أن المؤمنين كانوا في أدنى من المشركين، فعجل الله لهم البشري في الدنيا بعقاب الكافرين.

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْحَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾ وذلك أن الإنسان يدعو في حال الضجر والغضب على نفسه وأهله بما لا يحب أن يستجاب له كما يدعو لنفسه بالخير. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ يعجل بالدعاء بالشر عند الغضب والضجر عَجَلَتْه بالدعاء بالخير. وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس يراد به الناس، قاله الزجاج وغيره. والثاني: آدم، فاستغنى بذكره من ذكر ولده، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنه النضر بن الحارث حين قال: ﴿فَأَمْلَأْ عَيْنَا

جِسَارَةً مِّنَ النَّسَكِ ﴿٣٢﴾ [الأنفال: ٣٢]، قاله مقاتل. وقال سلمان الفارسي: أول ما خلق الله من آدم رأسه، فجعل ينظر إلى جسده كيف يخلق، قال: فبقيت رجلاه، فقال: يا رب عَجِّلْ، فذلك قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ جَعُولًا﴾ (١).  
 ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلنَّهَارِ وَاللَّيْلِ فَهَوِّنَا آيَةَ الْآيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَاقِبَةَ الْيُسْبُوبِ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلَنَّا تَفْصِيلًا ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلنَّهَارِ وَاللَّيْلِ﴾ أي: علامتين يدلان على قدرة خالقهما. ﴿فَهَوِّنَا آيَةَ الْآيْلِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن آية الليل: القمر، ومحوها: ما في بعض القمر من الاسوداد. وإلى هذا المعنى ذهب علي عليه السلام، وابن عباس في آخرين. والثاني: آية الليل محبت بالظلمة التي جعلت ملازمة لليل؛ فنسب المحو إلى الظلمة إذ كانت تمحو الأنوار وتبطلها، ذكره ابن الأنباري. ويروى أن الشمس والقمر كانا في النور والضوء سواء، فأرسل الله جبريل فأمر جناحه على وجه القمر وطمس عنه الضوء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ يعني: الشمس ﴿مُبْصِرَةً﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: منيرة، قاله قتادة. قال ابن الأنباري: وإنما صلح وصف الآية بالإبصار على جهة المجاز، كما يقال: لعب الدهر ببني فلان. والثاني: أن معنى «مبصرة»: مبصراً بها، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن معنى «مبصرة» مُبْصِرَةٌ، فجرى «مُفْعِل» مجرى «مُفْعَل»، والمعنى: أنها تُبْصِرُ الناس، أي: تُرِيهم الأشياء، قاله ابن الأنباري. ومعاني الأقوال تتقارب.

قوله تعالى: ﴿لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: لتبصروا كيف تتصرفون في أعمالكم وتطلبون رزقكم بالنهار ﴿وَلِتَعْلَمُوا عَاقِبَةَ الْيُسْبُوبِ وَالْحَسَابِ﴾ بمحو آية الليل، ولولا ذلك، لم يعرف الليل من النهار، ولم يبين العدد. ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: ما يحتاج إليه، ﴿فَصَّلَنَّا تَفْصِيلًا﴾ بيّناه تبييناً لا يلبس معه غيره.

﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْمَنَهُ طَيْرُهُ فِي غُوْبِهِ وَخَرَجَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ نَشُورًا ﴿٣٤﴾﴾ أقرأ كِتَابَكَ كُنْ يَنْفِيكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا ﴿٣٥﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾ وقرأ ابن أبي عملة «وكل» برفع اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبي، والحسن «الزَّيْمَةُ طَيْرُهُ» بياء ساكنة من غير ألف. وفي الطائر أربعة أقوال. أحدها: شقاوته وسعادته، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال مجاهد: ما من مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي، أو سعيد. والثاني: عمله، قاله الفراء، وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنه ما يصيبه، قاله خصيف. وقال أبو عبيدة: حظه. قال ابن قتيبة: والمعنى فيما أرى - والله أعلم -: أن لكل امرئ حظاً من الخير والشر قد قضاه الله [عليه]، فهو لازم عنقه، والعرب تقول: لكل ما لزم الإنسان: قد لزم عنقه، وهذا لك عليّ وفي عنقي حتى أخرج منه، وإنما قيل للحظ من الخير والشر: «طائر» لقول العرب: جرى له الطائر بكذا من الخير، وجرى له الطائر بكذا من الشر، على طريق الفأل والطيرة، فخاطبهم الله بما يستعملون، وأعلمهم أن ذلك الأمر الذي يجعلونه بالطائر، هو الذي يلزمه أعناقهم. وقال الأزهري: الأصل في هذا أن الله تعالى لما خلق آدم، علم المطيع من ذريته، والعاصي، فكتب ما علمه منهم أجمعين، وقضى سعادة من علمه مطيعاً، وشقاوة من علمه عاصياً، فصار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وإنشائه، فذلك قوله: ﴿الزَّيْمَةُ طَيْرُهُ فِي غُوْبِهِ﴾. والرابع: أنه ما يُتَطَيَّرُ من مثله من شيء عمله، وذُكِرَ العنق عبارة عن اللزوم له، كلزوم العقدة العنق من بين ما يلبس، هذا قول الزجاج. وقال ابن الأنباري: الأصل في تسميتهم العمل طائراً، أنهم كانوا يتطيطرون من بعض الأعمال.

قوله تعالى: ﴿وَخَرَجَ لَهُ﴾ قرأ أبو جعفر: «وُخْرِجَ» بياء مضمومة وفتح الراء. وقرأ يعقوب، وعبد الوارث: بالياء مفتوحة وضم الراء. وقرأ قتادة، وأبو المتوكل: «وُخْرِجَ» بياء مرفوعة وكسر الراء. وقرأ أبو الجوزاء، والأعرج: «وَتَخْرِجَ» بياء مفتوحة ورفع الراء، ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا﴾ وقرأ ابن عباس، وعكرمة، والضحاك: «كتاب» بالرفع، ﴿يَلْقَاهُ﴾ وقرأ ابن عامر، وأبو جعفر: «يُلْقَاهُ» بضم الياء وتشديد القاف. وأمال حمزة والكسائي القاف. قال

(١) ابن جرير الطبري ٤٨/١٥، عن سلمان الفارسي، ورواه أيضاً عن ابن عباس.

المفسرون: هذا كتابه الذي فيه ما عمل. وكان أبو السَّوَّارِ العَدَوِيُّ إذا قرأ هذه الآية قال: نشرتان وطية، أمّا ما حييت يا ابن آدم، فصحيفتك منشورة، فأمل فيها ما شئت، فإذا مُتُّ، طويت، ثم إذا بُعثت، نُشرت.

قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ وقرأ أبو جعفر: «اقرأ» بتخفيف الهمزة، وفيه إضمار، تقديره، فيقال له: اقرأ كتابك. قال الحسن: يقرؤه أمياً كان أو غير أمي، ولقد عدل عيك من جعلك حسيب نفسك. وفي معنى ﴿حَسِيبًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: محاسبياً. والثاني: شاهداً. والثالث: كافيأً، والمعنى: أن الإنسان يفوض إليه حسابه، ليعلم عدل الله بين العباد، ويرى وجوب حجة الله عليه، واستحقاقه العقوبة، ويعلم أنه إن دخل الجنة، فيفضل الله، لا بعمله، وإن دخل النار، فيلذبه. قال ابن الأنباري: وإنما قال: ﴿حَسِيبًا﴾، والنفس مؤنثة، لأنه يعني بالنفس: الشخص، أو لأنه لا علامة للتأنيث في لفظ النفس، فشبهت بالسماء والأرض، قال تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفِطِرَةٌ يَوْمَ﴾ [المزمل: ١٨]، قال الشاعر:

[فلا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَذَقَهَا] ولا أرض أبقل إيقالها<sup>(١)</sup>

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا لَيْسِيَّةٌ وَمَنْ سَلَ فَإِنَّمَا يَهْدِي عَيْنِي وَلَا يُزِرُّ وَازِرَةٌ وَذَرَّ أُخْرَىٰ وَمَا كَأُ مَعْدِينٍ حَتَّىٰ تَمُتَ رَسُولًا﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا لَيْسِيَّةٌ﴾ أي: له ثواب اهتدائه، وعليه عقاب ضلاله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُزِرُّ وَازِرَةٌ﴾ أي: نفس وازرة ﴿وَذَرَّ أُخْرَىٰ﴾ قال ابن عباس: إن الوليد بن المغيرة قال: أتبعوني وأنا أحمل أوزاركم، فقال الله تعالى: ﴿وَلَا يُزِرُّ وَازِرَةٌ وَذَرَّ أُخْرَىٰ﴾، قال أبو عبيدة: والمعنى: ولا تأثم أئمة إثم أخرى. قال الزجاج: يقال: زَرَّ، يَزِرُّ، فهو وازِرٌ، وَزَرًا، ووزَرًا، ووزِرَةٌ، ومعناه: أئمة إثمًا. وفي تأويل هذه الآية وجهان: أحدهما: أن الأئمة لا يؤخذ بذنب غيره. والثاني: أنه لا ينبغي أن يعمل الإنسان بالإثم، لأن غيره عمله، كما قال الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِهِ﴾ [الزخرف: ٢٢]. ومعنى ﴿حَتَّىٰ تَمُتَ رَسُولًا﴾ أي: حتى تُبَيِّنَ ما به نَعُدُّبُ، وما من أجله تُدخَلُ الجنة.

## فصل

قال القاضي أبو يعلى: في هذا دليل على أن معرفة الله لا تجب عقلاً، وإنما تجب بالشرع، وهو بعثة الرسل، وأنه لو مات الإنسان قبل ذلك، لم يقطع عليه بالنار. قال: وقيل معناه: أنه لا يُعَذَّبُ في ما طريقه السمع إلا بقيام حجة السمع من جهة الرسول، ولهذا قالوا: لو أسلم بعض أهل الحرب في دار الحرب ولم يسمع بالصلاة والزكاة ونحوها، لم يلزمه قضاء شيء منها، لأنها لم تلزمه إلا بعد قيام حجة السمع، والأصل فيه قصة أهل قُبَاء حين استداروا إلى الكعبة ولم يستأنفوا، ولو أسلم في دار الإسلام ولم يعلم بفرض الصلاة، فالواجب عليه القضاء، لأنه قد رأى الناس يصلون في المساجد بأذان وإقامة، وذلك دعاء إليها.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْرًا مَرَّتْ بِهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدَّرْنَا تَدِيرًا﴾ ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَانَ رِيبَكَ بِذُنُوبِكُمْ حَيْرًا بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا﴾ في سبب إرادته لذلك قولان: أحدهما: ما سبق لهم في قضائه من الشقاء. والثاني: عنادهم الأنبياء وتكذيبهم إياهم.

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مَرَّتْ بِهَا﴾ قرأ الأكثرون: «أمرنا» مخففة، على وزن «فعلنا»، وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من الأمر، وفي الكلام إضمار، تقديره: أمرنا مترفياً بالطاعة، فسقوا، هذا مذهب سعيد بن جبير. قال الزجاج: ومثله في الكلام: أمرتك فصيتي، فقد علم أن المعصية مخالفة الأمر. والثاني: «كثرتنا» يقال: أمرت الشيء وأمرته، أي: كثرت، ومنه قولهم: مَهْرَةٌ مأمورة، أي: كثيرة النتائج، يقال: أمر بنو فلان يأمرون أمراً: إذا كثروا، هذا قول أبي عبيدة، وابن

(١) قاله عامر بن جوين؛ شاعر جاهلي، كان خليعاً فأنكأ، وشريفاً وفياً، والبيت في «الكتاب» ١/ ٢٥٥، و«مجاز القرآن» ٢/ ٦٧، و«الطبري» ١٨/ ١٥٣، و«القرطبي» ١٢/ ٢٨٩، و«العيني» ٢/ ٤٦٤، و«شواهد المغني» ٣١٣، و«الخرائفة» ١/ ٢١. والشاهد فيه حذف التاء من «أبقلت» لأن الأرض بمعنى المكان، فكانت قال: ولا مكان أبقل إيقالها، والمزنة: السحابة، والودق: المطر.

قتيبة. والثالث: أن معن «أمرنا»: أمرنا، يقال: أمرت الرجل، بمعنى: أمرته، والمعنى: سلطنا مترفيها بالإمارة، ذكره ابن الأباري. وروى خارجه عن نافع: «أمرنا» ممدودة، مثل «أمتا»، وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير، وهي قراءة ابن عباس، وأبي الدرداء، وأبي رزين، والحسن، والضحاك، ويعقوب. قال ابن قتيبة: وهي اللغة العالية المشهورة، ومعناه: كثرنا، أيضاً. وروى ابن مجاهد أن أبا عمرو قرأ: «أمرنا» مشددة الميم، وهي رواية أبان عن عاصم، وهي قراءة أبي العالية، والنخعي، والجحدري. قال ابن قتيبة: المعنى: جعلناهم أمراء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر: «أمرنا» بفتح الهمزة مكسورة الميم مخففة. فأما المترفون، فهم المنتعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش، والمفسرون يقولون: هم الجبارون والمسئطون والملوك، وإنما خص المترفين بالذكر، لأنهم الرؤساء، ومن عداهم تبع لهم.

قوله تعالى: ﴿فَسَسُوا فِيهَا﴾ أي: تمردوا في كفرهم، لأن الفسق في الكفر: الخروج إلى أفضسه. وقد شرحنا معنى «الفسق» في البقرة: ٢٦، [١٩٧].

قوله تعالى: ﴿نَحَىٰ عَنَّا الْقَرْنُ﴾ قال مقاتل: وجب عليها العذاب. وقد ذكرنا معنى «التدمير» في [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنِّي الْقُرُونُ﴾ وهو جمع قرون. وقد ذكرنا اختلاف الناس فيه في [الأنعام: ٦]، وشرحنا معنى «الخبير» و«البصير» في البقرة. قال مقاتل: وهذه الآية تخويف لأهل مكة.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمَالَةَ عَجَلًا لَمْ يَهْتُمْ بِمَا نَشَأُ لِمَنْ تُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَمْ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمَالَةَ﴾ يعني: من كان يريد بعمله الدنيا، فعبر بالنعث عن الاسم، ﴿عَجَلًا لَمْ يَهْتُمْ بِمَا نَشَأُ﴾ من عَرَضَ الدنيا، وقيل: من البسط والتفتير، ﴿لِمَنْ تُرِيدُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لمن نريد هلكته، قاله أبو إسحاق الفزاري. والثاني: لمن نريد أن نعجل له شيئاً، وفي هذا ذم لمن أراد بعمله الدنيا، ويبان أنه لا ينال مع ما يقصده منها إلا ما قُدِّرَ له، ثم يدخل النار في الآخرة. وقال ابن جرير: هذه الآية لمن لا يوقن بالمعاد. وق ذكرنا معنى «جهنم» في [البقرة: ٢٠٦]، ومعنى: «يصلها» في سورة [النساء: ١٠]، ومعنى «مذموماً مدحوراً» في [الأعراف: ١٨].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ يعني: الجنة ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ أي: عمل لها العمل الذي يصلح لها، وإنما قال: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ لأن الإيمان شرط في صحة الأعمال، ﴿فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ أي: مقبولاً. وشكر الله عز وجل لهم: ثوابه إياهم، وثناؤه عليهم.

﴿كُلًّا نُّنِذِرُ هُنَّوَلَاءَ وَهُنَّوَلَاءَ مِن عَطَاةِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاةَ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا يَحْمِلُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا مَآخَرَ فَتَقَدَّمَ مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كُلًّا نُّنِذِرُ هُنَّوَلَاءَ﴾ قال الزجاج: «كلاً» منصوب بـ«ننيد»، «هؤلاء» بدل من «كل»، والمعنى: نمد هؤلاء وهؤلاء ﴿وَمِن عَطَاةِ رَبِّكَ﴾. قال المفسرون: كلاً تعطي من الدنيا، البرّ والفاجر، والعطاء هاهنا: الرزق، والمحظور: الممنوع، والمعنى: أن الرزق يعم المؤمن والكافر، والآخرة للمتقين خاصة. ﴿أَنْظِرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ وفيما فضلوا فيه قولان: أحدهما: الرزق، منهم مقل، ومنهم أكثر. والثاني: الرزق والعمل، فمنهم موقف لعمل صالح، ومنهم ممنوع من ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْمِلُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا مَآخَرَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمعنى عام لجميع المكلفين. والمخذول: الذي لا ناصر له، والخذلان: ترك العون. قال مقاتل: نزلت حين دعوا رسول الله ﷺ إلى ملة آياته.

﴿وَقَسَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تُعْبَدُوا إِلَّا إِلَٰهَهُ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَلْبِغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لِمَا أُنِّي وَلَا تَهْرَمُوا وَقُلْ لِمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لِمَا جَاءَ الذَّلِيلُ مِنَ الرِّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنَاهُمَا كَمَا رَحِمْتَ رَبِّيَ صَغِيرًا ﴿٢٤﴾ رَبُّكَ أَكْبَرُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَسَىٰ رَبُّكَ﴾ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: أمر ربك. ونقل عنه الضحاك أنه قال: إنما

هي «ووصى ربك» فالتصقت إحدى الواووين به «الصاد»<sup>(١)</sup>، وكذلك قرأ أبيُّ بن كعب، وأبو المتوكل، وسعيد بن جبير: «ووصى»، وهذا على خلاف ما انعقد عليه الإجماع، فلا يلتفت إليه. وقرأ أبو عمران، وعاصم الجحدري، ومعاذ القارئ: «وقضاء ربك» بقاف وضاد بالمد والهمز والرفع وخفض اسم الرب. قال ابن الأنباري: هذا القضاء ليس من باب الحتم والوجوب، لكنه من باب الأمر والفرض، وأصل القضاء في اللغة: قطع الشيء بإحكام وإتقان. قال الشاعر يرثي عمر:

قضيت أموراً ثم غادرت بعدها  
أراد: قطعتها محكماً لها.

قوله تعالى: ﴿وَيَا أُولَآئِكَ إِحْسَانًا﴾ أي: وأمر بالوالدين إحساناً، وهو البرُّ والإكرام، وقد ذكرنا هذا في «البرق: ٨٣». قوله تعالى: ﴿إِنَّا يَبْلُغَنَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يبلغَنَّ» على التوحيد. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «يبلغانَّ» على التنثية. قال الفراء: جعلت «يبلغَنَّ» فعلاً لأحدهما وكُرت عليهما «كلاهما». ومن قرأ «يبلغانَّ» فإنه ثنى، لأن الوالدين قد ذُكرا قبل هذا، فصار الفعل على عددهما، ثم قال: «أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا» على الاستئناف، كقوله: ﴿فَسَمُوا وَصَمُوا﴾ [المائدة: ٧١] ثم استأنف فقال: ﴿كَكَيْبٍ يَبْتَمِمْ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَمَّا أَتَى﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أَفْ» بالكسر من غير تنوين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، ويعقوب، والمفضل: «أَفْ» بالفتح من غير تنوين، وقرأ نافع، وحفص عن عاصم: «أَفْ» بالكسر والتنوين. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: «أَفْ» بالرفع والتنوين وتشديد الفاء. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم، الجحدري، وحميد بن قيس: «أَفَا» مثل «تعساً». وقرأ أبو عمران الجوني، وأبو السماك العدوي: «أَفْ» بالرفع من غير تنوين مع تشديد الفاء، وهي رواية الأصمعي عن أبي عمرو. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «أَفْ» بإسكان الفاء وتخفيفها؛ قال الأخفش: وهذا لأن بعض العرب يقول: أف لك، على الحكاية والرفع قبيح، لأنه لم يجر بعده لام. وقرأ أبو العالية، وأبو حصين الأسدي: «أَفِي» بتشديد الفاء وبياء. وروى ابن الأنباري أن بعضهم قرأها: «إِفْ» بكسر الهمزة<sup>(٢)</sup>. وقال الزجاج: فيها سبع لغات، الكسر بلا تنوين، وبتنوين، والضم بلا تنوين، وبتنوين، والفتح بلا تنوين، وبتنوين، واللغة السابعة لا تجوز في القراءة: «أَفِي» بالياء، هكذا قال الزجاج. وقال ابن الأنباري: في «أَفْ» عشرة أوجه. «أَفْ» لك، بفتح الفاء، و«أَفْ» بكسرها، و«أَفْ»، و«أَفَا» لك بالنصب والتنوين على مذهب الدعاء كما تقول: «وَيْلًا» للكافرين، و«أَفْ» لك، بالرفع والتنوين، وهو رفع باللام، كقوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطفون: ٤١]، و«أَفُو» لك، بالخفض والتنوين، تشبيهاً بالأصوات، كقولك: «صِه» و«مِه»، و«أَفَهَا» لك، على مذهب الدعاء أيضاً، و«أَفِي» لك، على الإضافة إلى النفس، و«أَفْ» لك، بسكون الفاء، تشبيهاً بالأدوات، مثل: «كَمْ» و«هَلْ» و«بَلْ»، و«إِفْ» لك، بكسر الألف. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: وتقول: «أَفْ» منه، و«أَفْ»، و«أَفْ»، و«أَفْ»، و«أَفَا»، و«أَفِي» مضاف، و«أَفَهَا»، و«أَفَا» بالألف، ولا تقل: «أَفِي» بالياء فإنه خطأ.

فأما معنى «أَفْ» ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنه وسخ الظفر، قاله الخليل. والثاني: وسخ الأذن، قاله الأصمعي.

(١) الخبر رواه ابن جرير ٦٣/١٥ عن الضحاك، وفي سنده أبو إسحاق الكوفي، وهو عبد الله بن مسيرة الحارثي، ضعفه ابن معين، وأحمد بن حنبل، والنسائي، والدارقطني، وقال ابن أبي حاتم: ليس بشيء، وقال ابن حبان: لا يصلح الاحتجاج بخبره، وهشيم الراوي عن أبي إسحاق هذا - وإن كان ثقة - موصوف بالتدليس وقد عنعن في هذا الخبر.

(٢) البيت من قصيدة تروى للشماخ كما في «حماسة أبي تمام» ٣/١٠٩٠ بشرح التبريزي، و«زهر الآداب» ٩٨٦، وتروى أيضاً لمزرد بن ضرار كما في «البيان والتبيين» ٣/٣٦٤، وتروى لجزءه بن ضرار. قال التبريزي: وقال أبو ريش: الذي عندي أنه لمزرد أخيه، وفي «الأغاني» ١٥٩/٩: أن هذا الشعر للجن قاله قبل أن يقتل عمر بثلاث، فكان ذلك نعيلاً له قبل أن يقتل. واليوثق: جمع باقعة وهي الداهية والبليّة، وفي «الحماسة»: يواتج، وهي رواية «اللسان»: بوج. واليوثق: البواتج.

(٣) في «القرطبي» ٢٤٣/١٥: «إِفْ» لك، بكسر الهمزة.

والثالث: قلامة الظفر، قاله ثعلب. والرابع: أن «الأف» الاحتقار والاستصغار، من «الأف» والأفب عند العرب: القلّة، ذكره ابن الأنباري. والخامس: أن «الأف» ما رفعته من الأرض من عود أو قصبه، حكاه ابن فارس اللغوي. وقرأت على شيخنا أبي منصور قال: معنى «الأف»: التّنن، والتضجر، وأصلها: نفخك الشيء يسقط عليك من تراب ورماد، وللمكان تريد إمطة الأذى عنه، فقيلت لكل مستقل. قال المصنف: وأما قولهم: «تُف»، فقد جعلها قوم بمعنى «أف»، فروي عن أبي عبيد أنه قال: أصل «الأف» و«التّف»: الوسخ على الأصابع إذا قتلت. وحكى ابن الأنباري فرقاً، فقال: قال اللغويون: أصل «الأف» في اللغة: وسخ الأذن. و«التّف»: وسخ الأظفار، فاستعملتها العرب فيما يكره ويستقذر ويضجر منه. وحكى الزجاج فرقاً آخر، فقال: قد قيل: إن «أف»: وسخ الأظفار، و«التف»: الشيء الحقيق، نحو وسخ الأذن، أو الشظية تؤخذ من الأرض، ومعنى «أف»: التّنن، ومعنى الآية: لا تقل لهما كلاماً تبرّم فيه بهما إذا كبراً وأسناً، فينبغي أن تتولّى من خدمتهما مثل الذي توليا من القيام بشأنك وخدمتك، «وَلَا نَهْرُهُمَا» أي: لا تكلمهما ضجراً صائحاً في وجوههما. وقال عطاء بن أبي رباح: لا تنفض يدك عليهما، يقال: نَهَرْتُهُ أَنْهَرَهُ نَهْرًا، وانتَهَرْتُهُ انتَهَارًا، بمعنى واحد. وقال ابن فارس: نهّرت الرجل وانتهرته، مثل: زجرته. قال المفسرون: وإنما نهى عن أذاهما في الكبر، وإن كان منهيًا عنه على كلّ حالة، لأن حالة الكبر يظهر فيها منهما ما يُضجر ويؤذي، وتكثر خدمتهما.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أي: لئنا لطيفاً أحسن ما تجد. وقال سعيد بن المسيّب: قول العبد الملذّب للسيد اللفظ.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْيَضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أي: ألين لهما جانبك متذللاً لهما من رحمتك إياهما. وخفض الجناح قد شرحناه في [الحجر: ٨٨]. قال عطاء: جناحك: يداك، فلا ترفعهما على والديك. والجمهور يضمنون الذال من «الذّل». وقرأ أبو رزين، والحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، وعاصم الجحدري، وابن أبي عبله: بكسر الذال. قال الفراء: الذّل: أن تتذلّل لهما، من الذّل، والذّل: أن تتذلّل ولست بذليل في الخدمة، والذّل والذلة: مصدر الذليل، والذّل، بالكسر: مصدر الذلول، مثل الدابة والأرض. قال ابن الأنباري: من قرأ «الذّل»، بكسر الذال، جعله بمعنى الذّل، بضم الذال، والذي عليه كُبراء أهل اللغة أن الذّل من الرجل: الذليل، والذّل من الدابة: الذلول.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَاكَ صَبِيرًا﴾ أي: مثل رحمتها إياي في صغري حتى رباني. وقد ذهب قوم إلى أن هذا الدعاء المطلق نُسَخ منه الدعاء لأهل الشرك بقوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَمْرًا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣]، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، ومقاتل. قال المصنف: ولا أرى هذا نسخاً عند الفقهاء، لأنه عامّ دخله التخصيص، وقد ذكّر قريباً مما قلته ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿رَبِّكَ أَغْلَبُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ﴾ أي: بما تُضمرون من البرّ والعقوق، فمن بدرت منه بادرة وهو لا يُضجر العقوق، غفر له ذلك، وهو قوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ أي: طائعين لله، [وقيل]: بآرين، وقيل: توابين، ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلرَّاسِخِينَ عَفْوَكَ﴾، في الأواب عشرة أقوال: أحدها: أنه المسلم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه التواب، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبير، والضحاك، وأبو عبيدة. وقال ابن قتبية: هو النائب مرّة بعد مرّة. وقال الزجاج: هو التواب المُقْبَل عن جميع ما نهاه الله عنه، يقال: قد أب يؤوب أوباً، إذا رجع. والثالث: أنه المسيح، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والرابع: أنه المطيع لله تعالى، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والخامس: أنه الذي يُذكر ذنبه في الخلاء، فيستغفر الله منه، قاله عبيد بن عمير. والسادس: أنه المُقْبَل إلى الله تعالى بقلبه وعمله، قاله الحسن. والسابع: المصلّي، قاله قتادة. والثامن: هو الذي يصلّي بين المغرب والعشاء، قاله ابن المنكثير. والتاسع: الذي يصلّي صلاة الضحى، قاله عون المُقْبَلِي. والعاشر: أنه الذي يُذنب سراً ويتوب سرّاً، قاله السدي.

﴿وَأَتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يَبْدُرْ تُبْدِيلًا﴾ ٢٦ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِمْ كَقُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِنَّمَا تَرَضُّنَا عَنْهُمْ أَيَّمَاءَ رَحْمَتِ رَبِّكَ تَرْجُمًا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذَا الْقَرْيَةِ حَقَّتْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قرابة الرجل من قِبَل أبيه وأمه، قاله ابن عباس، والحسن، فعلى هذا في حقهم ثلاثة أقوال. أحدها: أن المراد به: يرْهُم وصلَّتْهم. والثاني: التَّفَقُّع الواجبة لهم وقت الحاجة. والثالث: الوصية لهم عند الوفاة. والثاني: أنهم قرابة الرسول، قاله علي بن الحسين عليه السلام، والسدي. فعلى هذا، يكون حقهم: إعطاؤهم من الخمس، ويكون الخطاب للوفاة.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ قال القاضي أبو يعلى: يجوز أن يكون المراد: الصدقات الواجبة، يعني: الزكاة، ويجوز أن يكون الحق الذي يلزمه إعطاؤه عند الضرورة إليه. وقيل: حق المسكين، من الصدقة، وابن السبيل، من الضيافة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبَدِّرُ بَدِيرًا﴾ في التبدير قولان: أحدهما: أنه إنفاق المال في غير حق، قاله ابن مسعود<sup>(١)</sup>، وابن عباس<sup>(٢)</sup>. وقال مجاهد: لو أنفق الرجل ماله كله في حق، ما كان مبدراً، ولو أنفق مُدًّا في غير حق، كان مبدراً. قال الزجاج: التبدير: النفقة في غير طاعة الله، وكانت الجاهلية تنحر الإبل وتبدر الأموال تطلب بذلك الفخر والشُّمعة، فأمر الله ﷻ بالنفقة في وجهها فيما يقرب منه. والثاني: أنه الإسراف المتبذل للمال، ذكره الماوردي. وقال أبو عبيدة: المبدر: هو المُسرف المُفسد العاث.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَى كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ لأنهم يوافقونهم فيما يدعونهم إليه، ويشاكلونهم في معصية الله، ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ أي: جاحداً لنعمة. وهذا يتضمن أن المسرف كفور للنعمة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَرْضَى عَنْهُمْ﴾ في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين تقدّم ذكرهم من الأقارب والمساكين وأبناء السبيل، قاله الأثرون، فعلى هذا في علّة هذا الإعراض قولان: أحدهما: الإعسار، قاله الجمهور. والثاني: خوف إنفاقهم ذلك في معصية الله، قاله ابن زيد. وعلى هذا في الرحمة قولان. أحدهما: الرزق، قاله الأثرون. والثاني: أنه الصلاح والتوبة، هذا على قول ابن زيد. والثاني: أنهم المشركون، فالمعنى: وإما تعرض عنهم لتكذيبهم، قاله سعيد بن جبير. فتحتمل إذا الرحمة وجهين: أحدهما: انتظار النصر عليهم. والثاني: الهداية لهم. والثالث: أنهم ناس من مزية جاؤوا يستحملون رسول الله ﷺ، فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه»، فبگوا، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء الخراساني. والرابع: أنها نزلت في خبّاب، وبلال، وعمّار، ومهجع، ونحوهم من الفقراء، كانوا يسألون رسول الله ﷺ فلا يجد ما يعطيهم، فيعرض عنهم ويسكت، قاله مقاتل. فعلى هذا القول والذي قبله تكون الرحمة بمعنى الرزق.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيِّسًا﴾ قال أبو عبيدة: لئناً هيئاً، وهو من اليُسْر. وللمفسرين فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العدة الحسنة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: أنه القول الجميل، مثل أن يقول: رزقنا الله وإياك، قاله ابن زيد؛ وهذا على ما تقدّم من قوله. والثالث: أنه المدارة لهم باللسان، على قول من قال: هم المشركون، قاله أبو سليمان الدمشقي؛ وعلى هذا القول، تحتمل الآية النسخ.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا﴾ ١٦١ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَرَقْدَةً إِنَّهُ كَانَ بِبَادِيهِمْ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ ١٦٢ ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ سبب نزولها: أن غلاماً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال، إن أمي تسالك كذا وكذا، قال: «ما عندنا اليوم شيء»، قال: فتقول لك: اكسني قميصك، قال: فخلع قميصه فدفعه إليه، وجلس في البيت حاسراً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن مسعود<sup>(٣)</sup>. وروى جابر بن عبد الله نحو هذا، فزاد فيه: فأذن بلال للصلاة،

(١) «الأدب المفرد» للبخاري ٥٣٣/١، وابن جرير ٧٣/١٥، والحاكم ٣٦١/٢، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وواقعه الذمبي. وخرجه السيوطي في «الدر» ١٧٧/٤ وزاد نسبه إلى القرطبي، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) «الأدب المفرد» ٥٣٤/١، وابن جرير: ٧٣/١٥.

(٣) نسبه السيوطي في «الدر» ١٧٨/٤ لابن جرير، ولم تقف عليه.



وانظروه فلم يخرج، فشغل قلوب الصحابة، فدخل عليه بعضهم، فأروه عُرياناً، فنزلت هذه الآية، والمعنى: لا تمسك يدك عن البذل كل الإسماك حتى كأنها مقبوضة إلى عنقك، ﴿وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الْبَسِطِ﴾ في الإعطاء والنفقة ﴿فَتَقَعَّدَ مَلُومًا﴾ تلوم نفسك ويلومك الناس، ﴿تَحْسُورًا﴾ قال ابن قتيبة: تَحْسِيرُكَ العَطِيَّةُ وتقطعك كما يَحْسِرُ السفر البعير فيبقى منقطعاً به. قال الزجاج: المحسور: الذي قد بلغ الغاية في التعب والإعياء، فالمعنى: فتقعد وقد بلغت في الحمل على نفسك وحالك حتى صيرت بمنزلة من قد حَسِر. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الخطاب أريد به غير رسول الله ﷺ، لأنه لم يكن يَدْخِرُ شيئاً لغد، وكان يجوع حتى يَشُدُّ الحَجَرَ على بطنه، وقد كان كثير من فضلاء الصحابة ينفقون جميع ما يملكون، فلم ينههم الله، لصحة يقينهم، وإنما نهى من خيف عليه التحسر على ما خرج من يده، فأما من وثق بوعد الله تعالى، فهو غير مراد بالآية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: يوسع على من يشاء ويضيّق، ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ حيث أجرى أرزاقهم على ما علم فيه صلاحهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا أَوْلَادُكُمْ خَشْيَةً أَلْمَلْنَا﴾ قد فسرناه في [الأنعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿كَانَ خِطْبًا كَبِيرًا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «خِطْءًا» مكسورة الخاء ساكنة الطاء مهموزة مقصورة. وقرأ ابن كثير، وعطاء: «خِطَاءً» مكسورة الخاء ممدودة مهموزة. وقرأ ابن عامر: «خَطَّأً» بنصب الخاء والطاء وبالهمزة من غير مدّ. وقرأ أبو رزين كذلك، إلا أنه مدّ، وقرأ الحسن، وقناة: «خِطْءًا» بفتح الخاء وسكون الطاء مهموز مقصور. وقرأ الزهري، وحميد بن قيس: «خِطَّأً» بكسر الخاء وتثنية الطاء من غير همز ولا مدّ. قال الفراء: الخِطْءُ: الإثم، وقد يكون في معنى «خِطَّأً» كما قالوا: «قُتِبَ» و«قَتَّبَ» و«جَذِرَ» و«حَذَرَ» و«نَجَسَ» و«نَجَسَ»، والخِطْءُ، والخِطْءُ، والخِطْءُ، ممدود: لغات. وقال أبو عبيدة: خِطِطْتُ وَأَخْطَأْتُ، لغتان. وقال أبو علي: قراءة ابن كثير «خِطْءًا»، يجوز أن تكون مصدر «خاطأ» وإن لم يسمع «خاطأ» ولكن قد جاء ما يدل عليه، أنشد أبو عبيدة:

الخِطْءُ والخِطْءُ والخِطْءُ

وقال الأخفش: خِطِيٌّ يَخِطُّ بمعنى «أَذْنَبَ» وليس بمعنى «أَخْطَأَ»، لأن «أَخْطَأَ»: فيما لم يصنعه عمداً، تقول فيما أتيت عمداً: «خِطِطْتُ»، وفيما لم تتعمده: «أَخْطَأْتُ». وقال ابن الأنباري: «الخِطْءُ»: الإثم، يقال: قد خِطِيَّ يَخِطُّ: إذا أثم، وأَخْطَأَ يَخِطُّ: إذا فارق الصواب. وقد شرحنا هذا في [يوسف: ٩١] عند قوله: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَاَ إِنَّهُ كَانَ فَجْهَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِوَيْهِ سُلْطَنًا فَلَا يُسْرَفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مُصْرِئًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَاَ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، والحسن: بالمد. قال أبو عبيدة: وقد يمد «الزنا» في كلام أهل نجد، قال الفرزدق:

أَبَا حَاضِرٍ مَنْ يَزْنِي يُعْرِفُ زِنَاؤَهُ  
وَمَنْ يَشْرِبُ الخُرْطُومَ يُضِيحُ مُسْكَرًا<sup>(١)</sup>

وقال أيضاً:  
أَخْضَبْتَ فَعَلَّكَ لِلزَّنَاءِ وَلَمْ تَكُنْ  
وقال آخر:

[كانت فريضة ما نقول] كَمَا  
كَانَ الزَّنَاءُ فَرِيضَةَ الرَّجْمِ<sup>(٢)</sup>

(١) «مجاز القرآن» ٣٧٧/١، و«الجمهرة» ٣/٢٢٥، و«اللسان» و«التاج»: زني.

(٢) «مجاز القرآن» ٣٧٧/١.

(٣) البيت للثابتة الجعدي: «ديوانه» ٢٣٥ طبع المكتب الإسلامي، و«مجاز القرآن» ٣٧٨/١، و«أمالي المرتضى» ٢١٦/١، و«الإيضاح في مسائل الخلاف» ١٦٥، و«السمط» ٣٦٨/١، و«اللسان»: زني. وقوله: «كان الزنا» فريضة الرجم» مقلوب، والأصل: كان الرجم فريضة الزنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قد ذكرناه في [الأنعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿فَقَدَّ جَمَلًا﴾ قال الزجاج: الأجود إدغام الدال مع الجيم، والإظهار جيد بالغ، إلا أن الجيم من وسط اللسان، والدال من طرف اللسان، والإدغام جائز، لأن حروف وسط اللسان تقرب من حروف طرف اللسان. ووليّه: الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه، فإن لم يكن له وليّ، فالسلطان وليّه. وللمفسرين في السلطان قولان: أحدهما: أنه الحجّة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الوالي، والمعنى: ﴿فَقَدَّ جَمَلًا لَوْلِيِهِ سُلْطَنًا﴾ ينصره ويؤصّفه في حقّه، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثُ يَوْمٍ فِي الْقَتْلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «فلا يسرف» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: بالفاء. وفي المشار إليه في الآية قولان: أحدهما: أنه وليّ المقتول. وفي المراد بإسرافه خمسة أقوال: أحدها: أن يقتل غير القاتل، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أن يقتل اثنين بواحد، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن يقتل أشرف من الذي قُتل، قاله ابن زيد. والرابع: أن يمثل، قاله قتادة. والخامس: أن يتولى هو قتل القاتل دون السلطان، ذكره الزجاج. والثاني: أن الإشارة إلى القاتل الأول، والمعنى: فلا يسرف القاتل بالقتل تعدياً وظلماً، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا﴾ أي: مُعاناً عليه. وفي هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الولي، فالمعنى: إنه كان منصوراً بتمكينه من القود، قاله قتادة، والجمهور. والثاني: أنها ترجع إلى المقتول، فالمعنى: إنه كان منصوراً بقتل قاتله، قاله مجاهد. والثالث: أنها ترجع إلى الدم، فالمعنى: إن دم المقتول كان منصوراً، أي: مطلوباً به. والرابع: أنها ترجع إلى القتل، ذكر القولين الفراء.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيِهِ سُلْطَنًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ﴿٣٤﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْحَقِّ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْرَثُوا بِالْمَهْدِ إِنَّ الْمَهْدَ كَانَتْ مَشْوُكًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ قد شرحناه في [الأنعام: ١٥٢].

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثُوا بِالْمَهْدِ﴾ وهو عام فيما بين العبد وبين ربه، وفيما بينه وبين الناس. قال الزجاج: كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من المهد.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ مَشْوُكًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: مسؤولاً عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾ أي: أتيموه ولا تبخسوا منه.

قوله تعالى: ﴿وَرِثُوا بِالْقِسْطِ﴾ فيه خمس لغات: أحدها: «قسطاس»، بضم القاف وسينين، وهذه قراءة ابن كثير، ونافع، وأبي عمرو، وابن عامر، وأبي بكر عن عاصم هاهنا وفي [الشعراء: ١٨٢]. والثانية: كذلك، إلا أن القاف مكسورة، وهذه قراءة حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم. قال الفراء: هما لغتان. والثالثة: «قصطاص»، بصادين. والرابعة: «قصطاس»، بصاد قبل الطاء وسين بعدها، وهاتان مرويتان عن حمزة. والخامسة: «قسطان»، بالنون. قرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن دريد قال: القسطاس: الميزان، روميّ معرّب، ويقال: «قسطاس» و«قسطاس».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حَرِّمٌ﴾ أي: ذلك الوفاء خير عند الله وأقرب إليه، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي: عاقبة في الجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ قال الفراء: أصل «تقف» من القيافة، وهي: تتبّع الأثر، وفيه لغتان: قفاً يقفوه، وقاف يقوف، وأكثر القراء يجعلونها من «قفوت»، فيحرك الفاء إلى الواو ويجزم القاف كما تقول: لا تدع. وقرأ معاذ القارئ: «لا تقف»، مثل: تفل، والعرب تقول: قفت أثره، وقفوت، ومثله: عات وعنا، وقاع الجمل الناقه، وقماها: إذا ركبها. قال الزجاج: من قرأ بإسكان الفاء وضم القاف من: قاف يقوف، فكانه مقلوب من قفا يقفوه، والمعنى واحد، تقول: قفوت الشيء أفقوه فقواً: إذا تبعت أثره. وقال ابن قتيبة: «لا تقف»، أي: لا تتبعه الظنون والحُدس، وهو من القفاء مأخوذ، كأنك تقفوا الأمور، أي: تكون في أفعالها وأواخرها تتعقبها، والقائف: الذي

يعرف الآثار ويتبعها، فكانه منقلوب عن القافي. وللمفسرين في المراد به أربعة أقوال: أحدها: لا ترم أحداً بما ليس لك به علم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: لا تقل: رأيتُ، ولم تَرَ، ولا سمعتُ، ولم تسمع. رواه عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثالث: لا تُشرك بالله شيئاً، رواه عطاء أيضاً عن ابن عباس. والرابع: لا تشهد بالزور، قاله محمد بن الحنفية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾ قال الزجاج: إنما قال: ﴿كُلُّ﴾، ثم قال: ﴿كَانَ﴾، لأن كلاً في لفظ الواحد، وإنما قال: ﴿أُولَئِكَ﴾ لغير الناس، لأن كلُّ جمع أشرت إليه من الناس وغيرهم من الموات، تشير إليه بلفظ: «أولئك» قال جرير:

دُمَّ الْمَنَازِلُ بَعْدَ مَنَزِلَةِ الْوَيْ  
وَالعَيْشُ بَعْدَ أَوْلَيْكَ الْإِيَامِ<sup>(١)</sup>

قال المفسرون: الإشارة إلى الجوارح المذكورة، يُسأل العبد يوم القيامة فيما إذا استعملها، وفي هذا زجر عن النظر إلى ما لا يحلُّ، والاستماع إلى ما يحرم، والعزم على ما لا يجوز.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَمًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَكَانَ تَبَلُّغَ لِيَالِكَ طُولًا﴾ ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُومًا﴾ ﴿ذَلِكَ مِنَّا آوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّآخَرَ فَتَلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَمًا﴾ وقرأ الضحاك، وابن يعمر: «مَرِحًا» بكسر الراء، قال الأخفش: والكسر أجود، لأن «مَرِحًا» اسم الفاعل؛ قال الزجاج: وكلاهما في الجودة سواء، غير أن المصدر أوكد في الاستعمال، تقول: جاء زيد ركضاً، وجاء زيد راكضاً، فركضاً أوكد في الاستعمال، لأنه يدل على توكيد الفعل، وتأويل الآية: لا تمش في الأرض مختلاً فخوراً، والمرح: الأشر والبطر. وقال ابن فارس: المرح: شدة الفرح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لن تقطعها إلى آخرها. والثاني: لن تنفذها وتقربها. قال ابن عباس: لن تخرق الأرض بكتبك، ولن تبلغ الجبال طولاً بعظمتك. قال ابن قتيبة: والمعنى: لا ينبغي للعاجز أن يتدخَّل ويستكبر.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «سَيِّئُهُ» منوناً غير مضاف، على معنى: كان خطيئة، فعلى هذا يكون قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى المنهية عنه من المذكور فقط. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «سَيِّئُهُ» مضافاً مذكراً، فتكون لفظة «كل» يُشار بها إلى سائر ما تقدم ذكره. وكان أبو عمرو لا يرى هذه القراءة. قال الزجاج: وهذا غلط من أبي عمرو، لأن في هذه الأفاصيص سَيِّئًا وحسنًا، وذلك أن فيها الأمر بيِّن الوالدين، وإيثار ذي القربى، والوفاء بالمعهد، ونحو ذلك، فهذه القراءة أحسن من قراءة مَنْ نصب السَيِّئَةَ، وكذلك قال أبو عبيدة: تدرت الآيات من قوله تعالى: ﴿وَقَفَىٰ رَبُّكَ...﴾ فوجدت فيها أموراً حسنة. وقال أبو علي: من قرأ «سَيِّئُهُ» رأى أن الكلام انقطع عند قوله: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾، وأن قوله: ﴿وَلَا تَقْفُ﴾ لا حُسْنَ فيه<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنَّا آوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ﴾ يشير إلى ما تقدم من الفرائض والسنن، ﴿وَمِنَ الْحِكْمَةِ﴾، أي: من الأمور المُحكِّمة والادب الجامع لكل خير. وقد سبق معنى «المدحور» [الأعراف: ١٨].

﴿أَفَأَسْفَنُكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَكِ إِلَهًا إِنَّكُمْ لِقَوْمٌ غَالِبُونَ وَلَا عِظْمَاءُ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَأَسْفَنُكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِ﴾ قال مقاتل: نزلت في مشركي العرب الذين قالوا: الملائكة بنات الرحمن. وقال أبو عبيدة: ومعنى «أَفَأَسْفَنُكُمْ رَبُّكُمْ»: اختصمكم. وقال المفضل: أخلصكم. وقال الزجاج: اختار لكم صفوة الشيء. وهذا توبيخ للكفار، والمعنى: اختار لكم البنين دونه، وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه، فاختصمكم بالأعلى. وجعل نفسه الأدون!؟

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ ﴿١٩﴾

(١) «ديوانه» ٥٥١، «والنفاض» ٢٥٦/١، «والطبري» ٨٧/١٥، «والقرطبي» ٢٦٠/١٠.

(٢) أي: ليس معطوفاً على الحسن في قوله تعالى: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾، بل هو نهي عن تتبع أثر ما لا تعلم، فيكون ابتداء كلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ معنى التصريف هاهنا: التبيين، وذلك أنه إنما يصرف القول ليبين. وقال ابن قتيبة: «صرفنا» بمعنى: وجهنا، وهو من قولك: صرفت إليك كذا، أي: عدلت به إليك، وشُدِّدَ للتكثير، كما تقول: قَتَحْتُ الأبواب.

قوله تعالى: ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «لِيَذْكُرُوا» مشدَّد. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «لِيَذْكُرُوا» مخفف، وكذلك قرؤوا في [الفرقان: ٥٠]. والتذكُّر: الاتعاظ والتدبر. ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ تصرفنا وتذكرنا ﴿إِلَّا نُفُورًا﴾ قال ابن عباس: يفرون من الحق، ويتبعون الباطل.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَقُوا إِلَيَّ مِنَ الْمَآءِ سَبِيلًا﴾ ﴿سَخَّخْتُمْ وَقَعَلْنَا مَنًا يَقُولُونَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ ﴿تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تقولون» بالياء. وقرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: «يقولون» بالياء.

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَبْتَقُوا إِلَيَّ مِنَ الْمَآءِ سَبِيلًا﴾ فيه قولان. أحدهما: لا يتعقوا سبيلاً إلى ممانعته وإزالة ملكه، قاله الحسن، وسعيد بن جبيرة. والثاني: لا يتعقوا سبيلاً إلى رضاه، لأنهم دونه، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر، وحفص عن عاصم: «يقولون» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: بالياء.

قوله تعالى: ﴿تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «تسبيح» بالياء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يسبيح» بالياء. قال الفراء: وإنما حَسُنَتْ «الياء» هاهنا، لأنه عدد قليل، وإذا قلَّ العدد من المؤنث والمذكر، كانت الياء فيه أحسن من التاء، قال سيبويه في المؤنث القليل: ﴿رَقَالٌ نِسْوَةٌ﴾ [يوسف: ٣٠]، وقال في المذكر: ﴿إِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْمُفْرِمَ﴾ [التوبة: ٥٠]. قال العلماء: والمراد بهذا التسبيح: الدلالة على أنه الخالق القادر.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ﴾ «إن» بمعنى «منا». وهل هذا على إطلاقه، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على إطلاقه، فكل شيء يسبِّحُه حتى الثوب والطعام وصرير الباب، قاله إبراهيم النخعي. والثاني: أنه عام يراد به الخاص. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كل شيء في الروح، قاله الحسن، وقاتدة، والضحاك. والثاني: أنه كلُّ ذي روح، وكل نامٍ من شجرٍ أو نبات؛ قال عكرمة: الشجرة تسبِّح، والأسطوانة لا تسبِّح. وجلس الحسن على طعام فقدموا الخوان، فقيل له: أيسبِّح هذا الخوان؟ فقال: قد كان يسبِّح مرة. والثالث: أنه كل شيء لم يغيَّر عن حاله، فإذا تغيَّر انقطع تسبيحه؛ روى خالد بن معدان عن المقدم بن معدني كرب قال: إنَّ التراب ليسبِّح ما لم يتبلَّ، فإذا ابتلَّ ترك التسبيح، وإن الورقة تسبِّح ما دامت على الشجرة، فإذا سقطت تركت التسبيح، وإن الثوب ليسبِّح ما دام جديداً، فإذا توسخ ترك التسبيح. فأما تسبيح الحيوان الناطق، فمعلوم، وتسبيح الحيوان غير الناطق، فجازز أن يكون بصوته، وجازز أن يكون بدلالته على صانعه. وفي تسبيح الجمادات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تسبيح لا يعلمه إلا الله. والثاني: أنه خضوعه وخشوعه لله. والثالث: أنه دلالة على صانعه، فيوجب ذلك تسبيح مُبْهِرِهِ. فإن قلنا: إنه تسبيح حقيقة، كان قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ لجميع الخلق؛ وإن قلنا: إنه دلالة على صانعه، كان الخطاب للكفار، لأنهم لا يستدلون، ولا يعتبرون. وقد شرحنا معنى «الحليم» و«الغفور» في [البقرة: ٢٢٥].

﴿وَلَمَّا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَمَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ ﴿وَجَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آفَانِهِمْ وَقُرْآنًا وَلَمَّا ذُكِّرْتُمْ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ مَسْمُومًا وَأَوَّلًا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ ﴿مَنْ أَعَارَ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ بِخُرُوجِ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْعُورًا﴾ ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ صَرَّفُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ ﴿وَقَالُوا أَوَدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَدْنَا أَوَدًا لَيَمُوتُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حِدِيدًا﴾ ﴿أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُبْدِيهَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْصِفُونَ إِلَيْكُمْ أُوْهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُنَّ لَهُمْ دَعْوَاهُمْ فَتَنْظُرُونَ أَنْ لَيْسَ لَهُمْ إِلَهٌ إِلَّا قَلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحجاب: هو الأكنة على قلوبهم، قاله قتادة. والثاني: أنه حجاب يستره فلا ترونه؛ وقيل: إنها نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله ﷺ إذا قرأ القرآن؛ قال الكلبي: وهم أبو سفيان، والنضر بن الحارث، وأبو جهل، وأم جميل امرأة أبي لهب، فحجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن، فكانوا يأتونه ويمرؤون به، ولا يرونه. والثالث: أنه منَعُ الله ﷻ إياهم عن أذاه، حكاه الزجاج. وفي معنى ﴿مَسْتُورًا﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى ساتر؛ قال الزجاج: وهذا قول أهل اللغة. وقال الأخفش: وقد يكون الفاعل في لفظ المفعول، كما تقول: إنك مشرؤم علينا، وميمون علينا، وإنما هو شائم ويامن، لأنه من «شَامَهُمْ» و«يَمَنَّهُمْ». والثاني: أن المعنى: حجاباً مستوراً عنكم لا ترونه، ذكره الماوردي. وقال ابن الأنباري: إذا قيل: الحجاب: هو الطبع على قلوبهم، فهو مستور عن الأبصار، فيكون «مستوراً» باقياً على لفظه.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ قد شرحناه في [الأنعام: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا دُكِّرَتْ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثَ﴾ يعني: قلت: لا إله إلا الله، وأنت تتلو القرآن ﴿وَلَوْ أَنَّ عَلَى الَّذِينَ يَدْعُونَ أَبُوعَبِيدَةَ: أي: على أعقابهم، ﴿مُفَوَّرًا﴾ وهو: جمع نافر، بمنزلة قاعد وقعود، وجالس وجُلوس. وقال الزجاج: تحتل مذهبين: أحدهما: المصدر، فيكون المعنى: ولأولاً نافرين نفوراً. والثاني: أن يكون «نفوراً» جمع نافر. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المشركون، وهذا مذهب ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَاقِلُكَ إِلَيْنَا بِمَا سَيَّمُونَ يَدَهُ﴾ قال المفسرون: أمر رسول الله ﷺ علياً ﷺ أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين، ففعل ذلك، ودخل عليهم رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن، ودعاهم إلى التوحيد، وكانوا يستمعون ويقولون فيما بينهم: هو ساحر، هو مسحور، فنزلت هذه الآية: ﴿ثُمَّ نُنَاقِلُكَ إِلَيْنَا بِمَا سَيَّمُونَ يَدَهُ﴾، أي: يستمعونه، والباء زائدة. ﴿إِنَّ سَيِّمُونَ إِلَيْكَ وَإِنَّهُمْ مُنْجَرُونَ﴾ قال أبو عبيدة: هي مصدر من «نَاقِضٌ» واسم منها، فوصف القوم بها، والعرب تفعل ذلك، كقولهم: إنما هو عذاب، وأنتم غمٌّ، فجاءت في موضع «متناجين». وقال الزجاج: والمعنى: وإذا هم ذوو نجوى، وكانوا يستمعون من رسول الله ﷺ، ويقولون بينهم: هو ساحر، وهو مسحور، وما أشبه ذلك من القول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَفْقَهُوهُ الْفَالِغُونَ﴾ يعني: أولئك المشركون ﴿إِنْ تَنَبَّهْتُمْ﴾ أي: ما تتبعمون ﴿إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي سحر فذهب بعقله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مخدوعاً مغروراً، قاله مجاهد. والثالث: له سحر، أي: رته؛ وكلُّ دابةٍ أو طائر أو بشر يأكل فهو: مسحور ومسحر، لأن له سحراً، قال لبيد:

فإِن تَسْأَلِينَا فِيمَ نَحْنُ فَلِئِنَّا

عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمَسْحَرِ<sup>(١)</sup>

وقال امرؤ القيس:

أرانا مُرْصِدِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ

وَنُسْحَرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ<sup>(٢)</sup>

أي: نُغَدِّي، لأن أهل السماء لا يأكلون، فأراد أن يكون ملكاً. فعلى هذا يكون المعنى: إن تتبعون إلا رجلاً له سحر، خلقه الله كخلقكم، وليس بملك، وهذا قول أبي عبيدة.

قال ابن قتيبة: والقول قول مجاهد، [أي: مخدوعاً، لأن السحر حيلة وخديعة، ومعنى قول لبيد «المسحر»: المعلل، وقول امرئ القيس: «ونُسحر» أي: نُعلل، وكانا نُخدع، والناس يقولون: سحرتني بكلامك، أي: خدعتني، ويدل عليه قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾، لأنهم لو أرادوا رجلاً ذا رثة، لم يكن في ذلك مثلٌ ضربه، فلما أرادوا مخدوعاً - كأنه بالخديعة سحر - كان مثلاً ضربه، وكانهم ذهبوا إلى أن قوماً يعلمونه ويخدعونه.

(١) «ديوانه» ٥٦، و«مجاز القرآن» ١/٣٨١، و«البيان والتبيين» ١/١٨٩، و«الحیوان» ٥/٢٢٩، و«الطبري» ١٥/٩٦، و«القرطبي» ١٠/٣٧٣، و«اللسان»: سحر.

(٢) «ديوانه» ٩٧، و«مجاز القرآن» ١/٣٨٢، و«البيان والتبيين» ١/١٨٩، و«الحیوان» ٥/٢٢٩، و«الطبري» ١٥/٩٦، و«أمالی المرتضى» ١/٥٧٧، و«اللسان»: سحر. وفي «الديوان»: «أرانا موضعين... والإيضاح: ضرب من السير السريع.

قال المفسرون: ومعنى «صَرَبُوا لَكَ الْأَشْيَاءَ» يَبْنُوا لَكَ الْأَشْيَاءَ، حتى شهوك بالساحر والشاعر والمجنون «فَصَبَرُوا» عن الحق، «فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يجدون سبيلاً إلى تصحيح ما يعيبونك به. والثاني: لا يستطيعون سبيلاً إلى الهدى، لآنا طبعنا على قلوبهم. والثالث: لا يأتون سبيل الحق، لثقله عليهم؛ ومثله قولهم: لا أستطيع أن أنظر إلى فلان، يعنون: أنا مبيغض له، فنظري إليه يثقل، ذكرهن ابن الأنباري.

قوله تعالى: «إِذَا كُنَّا عِظْمًا كُنَّا عِظْمًا» قرأ ابن كثير: «أَيْدًا» بهمزة ثم يأتي بياء ساكنة من غير مدّ، «أَيْدًا» مثله، وكذلك في كل القرآن. وكذلك روى قالون عن نافع، إلا أن نافعاً كان لا يستهضم في «أَيْدًا»، كان يجعل الثاني خبراً في كل القرآن، وكذلك مذهب الكسائي، غير أنه يهمز الأولى همزتين. وقرأ عاصم، وحزمة بهمزتين في الحرفين جميعاً، وقرأ ابن عامر: «إِذَا كُنَّا» بغير استفهام بهمزة واحدة «أَيْدًا» بهمزتين يمد بينهما مدة.

قوله تعالى: «وَرَفَاتٌ» فيه قولان: أحدهما: أنه التراب، ولا واحد له، فهو بمنزلة الدُّفَاقِ والحُطَامِ، قاله الفراء، وهو مذهب ساجد. والثاني: أنه العظام ما لم تتحطم، والرُّفَاتُ: الحُطَامُ، قاله أبو عبيدة. وقال الزجاج: الرُّفَاتُ: التراب. والرُّفَاتُ: كل شيء حُطِمَ وكُيِّرَ، و«حَلَقًا جَدِيدًا» في معنى مجدداً.

قوله تعالى: «أَوْ حَلَقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الموت، قاله ابن عمر، وابن عباس، والحسن، والأشرون. والثاني: أنه السماء والأرض والجبال، قاله مجاهد. والثالث: [أنه] ما يكبر في صدوركم، من كل ما استعظموه من خلق الله تعالى، قاله قتادة. فإن قيل: كيف قيل لهم: «كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا» وهم لا يقدرُونَ على ذلك؟ فنعته جواربان: أحدهما: إن قدرتم على تغيير حالاتكم، فكونوا حجارة أو أشد منها، فإننا نميتكم، وننقذ أحكامنا فيكم، ومثل هذا قولك للرجل: اصعد إلى السماء فإنني لاحقك. والثاني: تصوّروا أنفسكم حجارة أو أصلب منها، فإننا سنبيدكم، قال الأحوص:

إِذَا كُنْتَ عَزْهَاءَ عَنِ اللَّيْهِ وَالصَّبِي  
مَعْنَاهُ: فَتَصَوَّرْ نَفْسَكَ حَجْرًا، وَهَوْلَاءُ قَوْمٌ اعْتَرَفُوا أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ، وَجَعَلُوا الْبَعْثَ، فَأَعْلَمُوا أَنَّ الَّذِي ابْتَدَأَ خَلْقَهُمْ  
هُوَ الَّذِي يَحْيِيهِمْ.

قوله تعالى: «فَسَيَنْصُوبُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ» قال قتادة: يحركونها تكديماً واستهزاءً. قال الفراء: يقال: أنفض رأسه: إذا حركه إلى فوق وإلى أسفل. وقال ابن قتيبة: المعنى: يحركونها، كما يحرك الآيس من الشيء والمسبعتد [له] رأسه، يقال: نَعَضَتْ مِئْتَهُ: إِذَا تَحَرَّكَتْ.

قوله تعالى: «وَيَسْأَلُونَكَ مَنِ هُوَ» يعنون البعث «قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا» أي: هو قريب. ثم بيّن متى يكون فقال: «يَوْمَ يَدْعُوكُمْ» يعني: من القبور بالنداء الذي يُسمِعكم، وهو النفخة الأخيرة «فَسَسْجِينُونَ» أي: تجيبون. قال مقاتل: يقوم إسماعيل على صخرة بيت المقدس يدعو أهل القبور في قرن، فيقول: أيتها العظام البالية، وأيتها اللحوم المتمزقة، وأيتها الشعور المتفرقة، وأيتها العروق المتقطعة، اخرجوا إلى فصل القضاء لشجروا بأعمالكم، فيسمعون الصوت، فيسعون إليه. وفي معنى «يَحْسَبُوهُ» أربعة أقوال: أحدها: بأمره، قاله ابن عباس، وابن جريج، وابن زيد. والثاني: يخرجون من القبور وهم يقولون: سبحانك وبحمدك، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن معنى «يَحْسَبُوهُ»: بمعرفته، وطاعته، قاله قتادة: قال الزجاج: تستجيبون مُقَرِّينَ أَنَّهُ خَالِقِكُمْ. والرابع: تجيبون بحمد الله لا بحمد أنفسكم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: «وَنَقُصِّرُكُمْ بِأَيْدِينَا إِلَى قُبُورِكُمْ» في هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين. والثاني: أنه على أصله. وأين يظنون أنهم لبثوا قليلاً؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بين النفتختين، ومقداره أربعون سنة، ينقطع في ذلك

(١) البيت في «الأغاني» ١٥/١٠٠، و«طبقات ابن سلام» ٥٣٩، و«الشعر والشعراء» ٥٠١، و«زهر الآداب» ١/٣٥٠، و«مصارع العشاق» ٦٢، ورجل مهزأة ومهزامة: وهو الذي لا يقرب النساء ويتقهن عنهن ويعرض، من زهو أو كبير، أو أفة من الضعف والاستكانة لخبهن أو سطوتهن على الرجال، وصخرة جلمد: شديدة مجمعة صلبة.

العذاب عنهم، فيرون لثبهم في زمان المراحة قليلاً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في الدنيا، لعلمهم بطول اللبث في الآخرة، قاله الحسن. والثالث: في القبور، قاله مقاتل. فعلى هذا إنما قصر اللبث في القبور عندهم، لأنهم خرجوا إلى ما هو أعظم عذاباً من عذاب القبور. وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية خطاب للمؤمنين، لأنهم يجيبون المنادي وهم يحمدون الله على إحسانه إليهم، ويستقلون مدة اللبث في القبور، لأنهم كانوا غير معذبين.

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ (٥٣)

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ بمكة، بالقول والفعل، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً من الكفار شتم عمر بن الخطاب، فهمم به عمر رضي الله عنه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل؛ والمعنى: وقل لعبادي المؤمنين يقولوا الكلمة التي هي أحسن. واختلفوا فيمن تقال له هذه الكلمة على قولين: أحدهما: أنهم المشركون، قال الحسن: تقول له: يهديك الله، وما ذكرنا من سبب نزول هذه الآية يؤيد هذا القول. وذهب بعضهم إلى أنهم أمروا بهذه الآية بتحسين خطاب المشركين قبل الأمر بقتالهم، ثم نسخت هذه الآية بآية السيف. والثاني: أنهم المسلمون، قاله ابن جرير. والمعنى: وقل لعبادي يقول بعضهم لبعض التي هي أحسن من المحاوراة والمخاطبة. وقد روى مبارك عن الحسن قال: «التي هي أحسن» أن يقول له مثل قوله، ولكن يقول له: يرحمك الله، ويغفر الله لك. قال الأخفش: وقوله: ﴿يَقُولُوا﴾ مثل قوله: ﴿يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾، وقد شرحنا ذلك في سورة إبراهيم: [٣١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يفسد ما بينهم، والعدو المبين: الظاهر العداوة.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ (٥٤)

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ فيمن خوطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ﴿إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ﴾ فينجيكم من أهل مكة، ﴿إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ﴾ فيسلطهم عليكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إن يشأ يرحمكم بالتوبة، أو يعذبكم بالإقامة على الذنوب، قاله الحسن. والثاني: أنهم المشركون. ثم في معنى الكلام قولان. أحدهما: إن يشأ يرحمكم، فيهديكم للإيمان، أو إن يشأ يعذبكم، فيميتكم على الكفر، قاله مقاتل. والثاني: أنه لما نزل القبط بالمشركين فقالوا: ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الذَّنَابُ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ (٥٤) [الدخان: ١٢] قال الله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ من الذي يؤمن، ومن [الذي] لا يؤمن، ﴿إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ﴾ فيكشف القحط عنكم ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ﴾ فيتركه عليكم، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال ابن الأنباري: و«أو» هاهنا دخلت لسعة الأمرين عند الله تعالى، وأنه لا يرده عنهما، فكانت ملحقة ب«أو» المبيحة في قولهم: جالس الحسن، أو ابن سيرين، يعنون: قد وسعنا لك الأمر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كفيلاً تؤخذ بهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: حافظاً وريئاً، قاله الفراء. والثالث: كفيلاً بهدایتهم وقادراً على إصلاح قلوبهم، ذكره ابن الأنباري. وذهب بعض المفسرين إلى أن هذا منسوخ بآية السيف.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَوَعَيْنَا دَاوُدَ ذُرِّيًّا﴾ (٥٥)

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأنه خالقهم، فهدى من شاء، وأضل من شاء، وكذلك فضل بعض النبيين على بعض، وذلك عن حكمة منه وعلم، فخلق آدم بيده، ورفع إدريس، وجعل الذرية لنوح، واتخذ إبراهيم خليلاً، وموسى كليمًا، وجعل عيسى روحاً، وأعطى سليمان ملكاً جسيماً، ورفع محمداً ﷺ فوق السماوات، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. ويجوز أن يكون المفضلون أصحاب الكتب، لأنه ختم الكلام بقوله: ﴿وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ ذُرِّيًّا﴾. وقد شرحنا معنى «الزبور» في سورة [النساء: ١٦٣].

﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ (٥٦) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِهِمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن نفرأ من العرب كانوا يعبدون نفرأ من الجن، فأسلم الجن والنفر من العرب لا يشعرون، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، روي عن ابن مسعود. والثاني: أن المشركين كانوا يعبدون الملائكة، ويقولون: هي تشفع لنا عند الله، فلما ابتلوا بالقحط سبع سنين، قيل لهم: «ادعوا الذين زعمتم»، قاله مقاتل، والمعنى: قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة، ﴿فَلَا يَمْلِكُوكُمْ كَفًّا لُصْمِ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ له إلى غيركم.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ في المشار إليهم به «أولئك» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الجن الذين أسلموا<sup>(١)</sup>. والثاني: الملائكة. وقد سبق بيان القولين. والثالث: أنهم المسيح، وعزير، والملائكة، والشمس، والقمر، قاله ابن عباس. وفي معنى «يدعون» قولان: أحدهما: يعبدون، أي: يدعونهم آلهة، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أنه بمعنى يتضرعون إلى الله في طلب الوسيلة. وعلى هذا يكون قوله: «يدعون» راجعاً إلى «أولئك»، ويكون قوله: «يتننون» تاماً للكلام. وعلى القول الأول: يكون «يدعون» راجعاً إلى المشركين، ويكون قوله: «يتننون» وصفاً له «أولئك» مستأنفاً. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن: «تدعون» بالثاء. قال ابن الأنباري: فعلى هذا، الفعل مردود إلى قوله: ﴿فَلَا يَمْلِكُوكُمْ كَفًّا لُصْمِ عَنْكُمْ﴾. ومن قرأ «يدعون» بالياء، قال العرب: تنصرف من الخطاب إلى الغيبة إذا أمن اللبس. ومعنى «يدعون»: يدعونهم آلهة. وقد فسرنا معنى «الوسيلة» في [المائة: ٣٥]. وفي قوله: ﴿أَيْبَهُمْ أَقْرَبُ﴾ قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أن يكون «أيهم» مرفوعاً بالابتداء، وخبره «أقرب»، ويكون المعنى: يطلبون الوسيلة إلى ربهم، ينظرون أيهم أقرب إليه فيتوسلون إلى الله به. والثاني: أن يكون «أيهم أقرب» بدلاً من الواو في «يتننون»، فيكون المعنى: يتنني أيهم هو أقرب الوسيلة إلى الله، أي: يتقرب إليه بالعمل الصالح.

﴿وَلَنْ يَنْ قَرِيبَهُ إِلَّا غَنٌّ مُهْلِكُهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مَعَذِّبُهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْ قَرِيبَهُ إِلَّا غَنٌّ مُهْلِكُهَا﴾ «إن» بمعنى «ما»، والقربة الصالحة هلاكها بالموت، والعاصية بالعذاب، والكتاب: اللوح المحفوظ، والمسطور: المكتوب.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآيَاتِنَا تَمُودُ أَتَانَةً مِجْرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرِيدُ إِلَّا تَحْوِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ سبب نزولها فيه قولان: أحدهما: أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعوا<sup>(٢)</sup>، فقبل له: إن شئت أن تستاني بهم لعلنا نجتبي منهم، وإن شئت نؤتيهم الذي سألوا، فإن كفروا أهلكتهم كما أهلكت من كان قبلهم، قال: لا، بل أستأني بهم، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: قد ذكرناه عن الزبير في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد: ٣١]، ومعنى الآية: وما مَنَعَنَا إرسال الآيات التي سألوها إلا تكذيب الأولين، يعني: أن هؤلاء سألوا الآيات التي استوجب بتكذيبها الأولون العذاب، فلم يرسلها لئلا يكذب بها هؤلاء، فيهلكوا<sup>(٤)</sup> كما هلك أولئك، وسنة الله في الأمم أنهم إذا سألوا الآيات ثم كذبوا بها عذبهم.

قوله تعالى: ﴿وَآيَاتِنَا تَمُودُ أَتَانَةً مِجْرَةً﴾ قال ابن قتيبة: أي: بيئته، يريد: مُبْصراً بها. قال ابن الأنباري: ويجوز أن

(١) روى البخاري ٣٠١/٨، ومسلم ٢٣٢٦/٤ من حديث سليمان بن مهران الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتُنُونَ لِكُلِّ نَبِيٍّ مِنَ الْبَشَرِ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يُكَذِّبُوهُ فَهُمْ عَنْ اللَّهِ وَعِندَهُمْ كِبَارُ الْعُدَّةِ كَانُوا هَادِينَ مَحْوِينَ﴾ قال: كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن، فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم. قال الحافظ ابن حجر: أي: استمر الإنس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن، والجن لا يرضون بذلك كونهم أسلموا، وهم الذين صاروا يتننون إلى ربهم الوسيلة. وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود، فزاد فيه: والإنس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بإسلامهم، وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية. اهـ.

(٢) في الأصل: فيزرعون.

(٣) «مسند أحمد» ٩٦/٤ وإسناده صحيح، وفيه: «وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعوا» بدل «فيزرعوا». وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٧/٣، و«التاريخ» ٣/

٥٢ وقال: وهكذا رواه النسائي عن جرير.

(٤) في الأصل: فيهلكون.



تكون مبصرة، ويصلح أن يكون المعنى: مُبصر مشاهدوها، فنسب إليها فعل غيرها تجوزاً، كما يقال: لا أرىك ها هنا، فأدخل حرف النهي على غير المنهي عنه، إذ المعنى: لا تحضر ها هنا، حتى إذا جئت لم أرك فيه. ومن قرأ: «مبصرة» بفتح الميم والصاد، فمعناه: المبالغة في وصف الناقة بالتيان، كقولهم: «الولد مجبة».

قوله تعالى: ﴿تَقَلَّبُوا يَهَا﴾ قال ابن عباس: فجددوا بها. وقال الأخفش: بها كان ظلمهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا زُرِيْلُ بِالْأَيْتِ إِلَّا تَهَيَّأُ﴾ أي: نخوف العباد ليَعظوا. وللمفسرين في المراد بهذه الآيات أربعة أقوال: أحدها: أنها الموت الذريع<sup>(٢)</sup>، قاله الحسن. والثاني: معجزات الرسل جعلها الله تعالى تخويلاً للمكذابين. والثالث: آيات الانتقام تخويلاً من المعاصي. والرابع: تقلب أحوال الإنسان من صغر إلى شباب، ثم إلى كهولة، ثم إلى مشيب، ليعتبر بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الماوردي، ونسب القول الأخير منها إلى إمامنا أحمد رحمته.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ زَكَاةٍ لِّالنَّاسِ وَالتَّشْجِرَ التَّلَوِيَّةَ فِي الْقُرْآنِ وَمَعْلُومَهُمْ فَمَا رِيْدُهُمْ إِلَّا طَعْنًا كَثِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أحاط علمه بالناس، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الربيع بن أنس. وقال مقاتل: أحاط علمه بالناس، يعني: أهل مكة، أن يفتحها لرسوله صلى الله عليه وسلم. والثاني: أحاطت قدرته بالناس، فهم في قبضته، قاله مجاهد. والثالث: حال بينك وبين الناس أن يقتلوك، لتبلغ رسالته، قاله الحسن، وقناة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ زَكَاةٍ لِّالنَّاسِ﴾ في هذه الرؤيا قولان: أحدهما: أنها رؤيا عين، وهي ما رأى ليلة أسري به من العجائب والآيات. روى عكرمة عن ابن عباس قال: هي رؤيا عين رآها ليلة أسري به، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، ومسروق، والنخعي، وقناة، وأبو مالك، وأبو صالح، وابن جريج، وابن زيد في آخرين. فعلى هذا يكون معنى الفتنة: الاختبار، فإن قوماً آمنوا بما قال، وقوماً كفروا. قال ابن الأنباري: المختار في هذه الروية أن تكون يقظة، ولا فرق بين أن يقول القائل: رأيت فلاناً رؤية، ورأيته رؤيا، إلا أن الروية يقل استعمالها في المنام، والرؤيا يكثر استعمالها في المنام، ويجوز كل واحد منهما في المعنيين. والثاني: أنها رؤيا منام<sup>(٣)</sup>. ثم فيها قولان: أحدهما: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أرى أنه يدخل مكة، هو وأصحابه، وهو يومئذ بالمدينة، فعجل قبل الأجل، فردّه المشركون، فقال أناس: قد رد، وكان حدثنا أنه سيدخلها، فكان رجوعهم فقتلهم، رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. وهذا لا ينافي حديث المعراج، لأن هذا كان بالمدينة، والمعراج كان بمكة. قال أبو سليمان الدمشقي: وإنما ذكره ابن عباس على وجه الزيادة في الإخبار لنا أن المشركين بمكة افتتوا برؤيا عينه، والمنافقين بالمدينة افتتوا برؤيا نومه. والثاني: أنه أرى بني أمية على المنابر، فساء ذلك، فقيل له: إنها الدنيا يُعظونها، فسرى عنه<sup>(٥)</sup>. فالثبته ها هنا: البلاء، رواه علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب، وإن كان مثل هذا لا يصح، ولكن قد ذكره عامة

(١) وما روي من أنه صلى الله عليه وسلم قال: «الولد ثمرة القلب، وإنه مجبة ميخلة محزنة» فهو ضعيف، رواه أبو يعلى، والبراز، قال المناوي: قال الزين العراقي، وتيمه الهيمي: وفيه عطية العراقي، وهو ضعيف.

(٢) الموت الذريع: أي: السرع الفاشي، لا يكاد الناس يتدافتون.

(٣) روى البخاري ٣٠١٨/٨ عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم قال: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ زَكَاةٍ لِّالنَّاسِ» قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به. قال الحافظ ابن حجر ٣٠٢٨/٨: زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث: وليست رؤيا منام. وقال أبو جعفر بن جرير الطبري ١١٣/١٥: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عني به رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى من الآيات والعبر في طريقه إلى بيت المقدس ليلة أسري به. قال: وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب، لإجماع الحجة من أهل التأويل على أن هذه الآية إنما نزلت في ذلك، وإياه عنى الله صلى الله عليه وسلم بها. فإذا كان ذلك كذلك، فتأويل الكلام: وما جعلنا رؤياك التي أرىك ليلة أسرينا بك من مكة إلى بيت المقدس، إلا فتنة للناس، يقول: إلا بلاء للناس الذين ارتدوا عن الإسلام لما أخبروا بالرؤيا التي رآها عليه الصلاة والسلام، وللمشركين من أهل مكة الذين ازدادوا لسماهم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم تماذياً في غيرهم، وكفراً إلى كفرهم.

(٤) والعوفي ضعيف. قال ابن كثير ٤٩/٣: وهو غريب ضعيف.

المفسرين . وروى ابن الأنباري أن سعيد بن المسيب قال : رأى رسول الله ﷺ قوماً على منابر ، فسق ذلك عليه ، وفيه نزل : ﴿ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ ﴾ ، قال : ومعنى قوله : ﴿ إِلَّا بَلَاءٌ لِلنَّاسِ . قال ابن الأنباري : فمن ذهب إلى أن الشجرة رجال وأهـم النبي ﷺ في منامه يصعدون على المنابر ، احتج بأن الشجرة يكتنـى بها عن المرأة لتأنيثها ، وعن الجماعة لاجتماع أغصانها . قالوا : ووقعت اللعنة بهؤلاء الذين كنى عنهم بالشجرة . قال المفسرون : وفي الآية تقديم وتأخير ، تقديره : وما جعلنا الرؤيا والشجرة إلا فتنة للناس . وفي هذه الشجرة ثلاثة أقوال : أحدها : أنها شجرة الرُّقُوم ، رواه عكرمة عن ابن عباس <sup>(١)</sup> ، وبه قال مجاهد ، وسعيد بن جبـير ، وعكرمة ، ومسروق ، والنخعي ، والجمهور . وقال مقاتل : لما ذكر الله تعالى شجرة الرُّقُوم ، قال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمداً يخوفكم بشجرة الرُّقُوم ، أستم تعلمون أن النار تحرق الشجر؟ ومحمد يزعم أن النار تنبت الشجر ، فهل تدرون ما الرقوم؟ فقال عبد الله بن الزُّبَيْرِ : إن الرُّقُوم بلسان بَزِيرٍ : التمر والزُّيد ، فقال أبو جهل : يا جارية ابغينا تمراً وزُيداً ، فجاءته به ، فقال لمن حوله : تَزَقُّمُوا من هذا الذي يخوفكم به محمد ، فانزل الله تعالى : ﴿ وَعَوَّلَهُمْ مَا بَرَدْتُمْ إِلَّا طَفِينًا كَبِيرًا ﴾ . قال ابن قتيبة : كانت فتنتهم بالرؤيا قولهم : كيف يذهب إلى بيت المقدس ، ويرجع في ليلة ١؟ وبالشجرة قولهم : كيف يكون في النار شجرة ١؟ . وللعلماء في معنى «الملعونة» ثلاثة أقوال : أحدها : الملعونة ، قاله ابن عباس . والثاني : الملعون أكلها ؛ ذكره الزجاج وقال : إن لم يكن في القرآن لعننها ففيه لعن أكلها ؛ قال : والعرب تقول لكل طعام مكروه وضارٌ : ملعون ؛ فأما قوله : ﴿ فِي الْقُرْآنِ ﴾ فالمعنى : التي ذكرت في القرآن ، وهي مذكورة في قوله : ﴿ إِنَّكَ سَجَرَتِ الرَّقُومِ ﴾ ﴿ طَعَامَ الْأَشْيَرِ ﴾ [الدخان : ٤٣ ، ٤٤] . والثالث : أن معنى «الملعونة» : المُبْعَدَة عن منازل أهل الفضل ، ذكره ابن الأنباري . والقول الثاني : أن الشجرة الملعونة هي التي تلتوي على الشجر ، يعني : الكشوثي <sup>(٢)</sup> ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً . والثالث : أن الشجرة كناية عن الرجال على ما ذكرنا عن سعيد بن المسيب .

قوله تعالى : ﴿ وَيُؤْتِيهِمْ ﴾ قال ابن الأنباري : مفعول «نخوفهم» محذوف ، تقديره : ونخوفهم العذاب ، ﴿ فَمَا يَزِيدُهُمْ ﴾ أي : فما يزيدهم التخويف ﴿ إِلَّا طَفِينًا ﴾ ؛ وقد ذكرنا معنى الطغيان في [البقرة : ١٥] ، وذكرنا هناك تفسير قوله : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ [البقرة : ٣٤] .

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ فَلَمْ يَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنِ أَحْرَقْتَ لِي يَوْمَ الْحِسَابِ لَأَحْتَبِكُ أَذْرَبْتَهُ وَلَا لِيَسْأَلَنِي ﴾ ﴿ قَالَ أَذْهَبَ عَنْ يَمَانِكَ يُنْهَضُ يَمَانٌ جَهَنَّمُ جِرْأَوْكُورٌ جَزَاءُكَ مَوْفُورًا ﴾ ﴿ وَأَسْتَفْزِزُ مِنْ أَسْفَلَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَلِيبُ عَلَيْهِمْ بِحَيْكِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعْدهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرُوقًا ﴾ ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ اسْجُدْ ﴾ قرأه الكوفيون : بهزتين . وقراءه الباقون : بهزمة مطوَّلة ؛ وهذا استفهام إنكار ، يعني به : لم أكن لأفعل .

قوله تعالى : ﴿ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ قال الزجاج : «طينا» منصوب على وجهين : أحدهما : التمييز ، المعنى : لمن خلقته من طين . والثاني : على الحال ، المعنى : أنشأته في حال كونه من طين . ولفظ ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ ﴾ جاء هاهنا بغير حرف عطف ، لأن المعنى : قال أسجد لمن خلقت طيناً ، وأرايتك ، وهي في معنى : أخبرني ، والكاف ذكرت في المخاطبة

(١) روى البخاري ٣٠٢/٨ عن ابن عباس : ﴿ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ ﴾ قال : شجرة الرقوم . قال الحافظ ابن حجر : وهذا هو الصحيح ، وقوله ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفساً من التابعين . وقال أبو جعفر بن جرير الطبري : وأولى القولين في ذلك عندنا قول من قال : عنى بها شجر الرقوم ، لإجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك . ونصبت (الشجرة الملعونة) عطفاً بها على الرؤيا ، فتأويل الكلام إذن : وما جعلنا الرؤيا التي أرايتك ، والشجرة الملعونة في القرآن ، إلا فتنة للناس ، فكانت فتنتهم في الرؤيا ما ذكرت من ارتداده من ارتداده وتمادي أهل الشرك في شركهم حين أخبرهم رسول الله ﷺ بما أراه الله في مسيره إلى بيت المقدس ليلة أسري به ، وكانت فتنتهم في الشجرة الملعونة ما ذكرنا من قول أبي جهل والمشركين معه : يخبرنا محمد أن في النار شجرة نابتة ، والنار تأكل للشجر ، فكيف تنبت فيها؟! .

(٢) قال الجوهري : الكشوث : نبت يتعلق بأغصان الشجر ، من غير أن يضرب بعرق في الأرض ، قال الشاعر :  
هو الكشوث فلا أضلل ولا ورتق  
ولا نسبيهم ولا يطل ولا تمسّر

توكيداً، والجواب محذوف، والمعنى: أخبرني عن هذا الذي كَرَّمْت عليّ، لم كَرَّمْتَهُ عليّ وقد خلقتني من نار وخلقته من طين؟ فحذف هذا، لأن في الكلام دليلاً عليه.

قوله تعالى: ﴿لَبِنَ أَخْرَجْنِي إِلَى يَوْمِ الْبَيْتَةِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمر: «أخرتني» بياء في الوصل. ووقف ابن كثير بالياء. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بغير ياء في وصل ولا في وقف<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَأَخْبِرَنَّكَ دُرَيْتَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لأستوليت عليهم، قاله ابن عباس، والفراء. والثاني: لأخبلتهم، قاله ابن زيد. والثالث: لأستاصلتهم؛ يقال: اختنك الجراد ما على الأرض: إذا أكله؛ واختنك فلان ما عند فلان من العلم: إذا استقصاه، فالمعنى: لأقودنهم كيف شئت، هذا قول ابن قتيبة. فإن قيل: من أين علم الغيب. فقد أجبنا عنه في سورة [النساء: ٤١٩].

قوله تعالى: ﴿وَلَا قَيْلَ﴾ قال ابن عباس: هم أولياء الله الذين عصمهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْبَ﴾ هذا اللفظ يتضمن إنظاره؛ ﴿فَمَنْ يَكَلِّ﴾، أي: تبع أمرك منهم، يعني: ذرية آدم. والموفور: الموفّر. قال ابن قتيبة: يقال: وفّرت ماله عليه، ووفّرت، بالتخفيف والتشديد.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْفَرْنَا مِنْ أَسْطَلَمَتِ بَيْنِهِمْ﴾ قال ابن قتيبة: اسْتَحْفَفَ، ومنه تقول: اسْتَفْرَنْتِي فلان. وفي المراد بصوته قولان: أحدهما: أنه كل داح دعا إلى معصية الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الغناء والمزامير، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّبَ عَلَيْهِمُ﴾ أي: صبح «بخيلك ورجلك» واحشهم عليهم بالإغراء؛ يقال: أجلب القوم وجلبوا: إذا صاحوا. وقال الزجاج: المعنى: اجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييد؛ فعلى هذا تكون الباء زائدة. قال ابن قتيبة: والرجل: الرّجالة؛ يقال: راجلٌ ورجلٌ، مثل تاجر وتجر، وصاحب وصحّب. قال ابن عباس: كل خيل تسير في معصية الله، وكلّ رجل يسير في معصية الله<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة: إن له خيلاً ورجلاً من الجن والإنس. وروى حفص عن عاصم: ﴿بَيْتِكَ وَرَجْلِكَ﴾ بكسر الجيم، وهي قراءة ابن عباس، وأبي رزين، وأبي عبد الرحمن السلمي. قال أبو زيد: يقال: رجلٌ رجلاً: للرجل، ويقال: جاءنا حافياً رجلاً. وقرأ ابن السميع، والمجذري: «بخيلك ورجلك» برفع الراء وتشديد الجيم مفتوحة وبألف بعدها. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعكرمة: «ورجلك» بكسر الراء وتخفيف الجيم مع ألف.

قوله تعالى: ﴿وَسَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها ما كانوا يحرّمونه من أنعامهم، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: الأموال التي أصيبت من حرام، قاله مجاهد. والثالث: التي أنفقوها في معاصي الله، قاله الحسن. والرابع: ما كانوا يذبحون لألهتهم، قاله الضحاك. فأما مشاركته إياهم في الأولاد، ففيها أربعة أقوال: أحدها: أنهم أولاد الزنا، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والضحاك. والثاني: المؤودة من أولادهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه تسمية أولادهم عبيداً لأوثانهم، كعبد شمس، وعبد العزى، وعبد مناف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: ما مَجَّسُوا وهَوَّدُوا ونَصَّرُوا، وصَبَّغُوا من أولادهم غير صبغة الإسلام، قاله الحسن، وقاتدة.

قوله تعالى: ﴿وَعِدَّتُهُمْ﴾ قد ذكرناه في قوله: ﴿بِيَدِهِمْ وَيَمِينِهِمْ...﴾ إلى آخر الآية [النساء: ٤١٢٠]. وهذه الآية لفظها لفظ الأمر، ومعناها التهديد، ومثلها في الكلام أن تقول للإنسان: اجهد جهدك فستري ما ينزل بك. قال الزجاج: إذا تقدم الأمر نهي عما يؤمر به، فمعناه التهديد والوعيد، تقول للرجل: لا تدخلن هذه الدار؛ فإذا حاول أن يدخلها قلت: ادخلها وأنت رجل، فلست تأمره بدخولها، ولكنك تُوعده وتهدده، ومثله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، وقد نُهوا أن يعملوا بالمعاصي. وقال ابن الأنباري: هذا أمر معناه التهديد، تقديره: إن فعلت هذا عاقبتك وعدّيتك، فنقل إلى لفظ الأمر عن الشرط، كقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩].

(١) أي: بغير ياء في الوصل والوقف.

(٢) في «الطبري» عن ابن عباس قوله: ﴿وَأَيُّبَ عَلَيْهِمُ بَيْتِكَ وَرَجْلِكَ﴾ قال: خيله: كل ركب في معصية الله؛ ورجله: كل راجل في معصية الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ شُلُوكٌ﴾ قد شرحناه في [الحجر: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿وَكَفَرٌ بِرَبِّكَ وَكَيلاً﴾ قال الزجاج: كفى به وكيلاً وأوليائه يعصمهم من القبول من إبليس.

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَنَبَّأَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَهُ مَا تَجْنِكُمْ إِلَى اللَّهِ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُوراً ﴿٧٧﴾ فَأَمَّا أَنْتُمْ أَنْ تَحْيِفَ بِكُمْ جَانِبَ اللَّهِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عُتْقاً لَهُمْ وَيَسْعَى ﴿٧٨﴾ وَأَمَّا أَنْ يُغْرِقَكُمْ فِيهِ نَارُهُ فِئْرَةً يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَاصِباً مِنْ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عُتْقاً يَوْمَ يَأْتِيكُمُ ﴿٧٩﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي عَادَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَادِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ أي: يسيرها. قال الزجاج: يقال: زجيت الشيء، أي: قدمته<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لِيَتَنَبَّأَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: في طلب التجارة. وفي «من» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها زائنة. والثاني:

أنها للتبويض. والثالث: أن المفعول محذوف، والتقدير: ليتنبأوا من فضله الرزق والخير، ذكره ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾ هذا الخطاب خاص للمؤمنين، ثم خاطب المشركين فقال: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ يعني: خوف العرق «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ» أي: يضلُّ من يدعون من الآلهة، إلا الله تعالى. ويقال: ضلَّ بمعنى غاب، يقال: ضلَّ الماء في اللبْن: إذا غاب، والمعنى: أنكم أخلصتم الدعاء [لله]، ونسيتم الأنداد. وقرأ مجاهد، وأبو المتوكل: «ضَلَّ مَنْ يَدْعُونَ» بالياء. «مَا تَجْنِكُمْ إِلَى اللَّهِ أَعْرَضْتُمْ» عن الإيمان والإخلاص «وَكَانَ الْإِنْسَانُ» يعني الكافر «كَفُوراً» بنعمة ربه. «فَأَمَّا أَنْتُمْ» إذا خرجتم من البحر «أَنْ تَحْيِفَ بِكُمْ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «نخسف بكم» أو نرسل «أَنْ نَعِيدَكُمْ» فنرسل «فَنُغْرِقَكُمْ» بالنون في الكل. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، بالياء في الكل. ومعنى «تَحْيِفَ بِكُمْ جَانِبَ اللَّهِ»، أي: نغيبكم ونذهبكم في ناحية البر، والمعنى: إن حكيم نافذ في البر نفوذه في البحر، «أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحاصب: حجارة من السماء، قاله قتادة. والثاني: أنه الريح العاصف تحصب، قاله أبو عبيدة، وأنشد للفرزدق:

مُسْتَفْقِيلِينَ سَمَالَ الرِّيحِ تَضْرِبُهُمْ  
بِحَاصِبِ كَنْدِيفِ القُطْنِ مَنْشُورِ<sup>(٢)</sup>

وقال ابن قتيبة: الحاصب: الريح، سميت بذلك لأنها تَحْصِبُ، أي: ترمي بالحصباء، وهي الحصى الصغار. وقال ابن الأباري: قال اللغويون: الحاصب: الريح التي فيها الحصى. وإنما قال في الريح: «حاصباً» ولم يقل: «حاصبة» لأنه وضفَّ لزم الريح ولم يكن لها مذكر تنتقل إليه في حال، فكان بمنزلة قولهم: «حائض» للمرأة، حين لم يُقَلَّ: رجل حائض. قال: وفيه جواب آخر، وهو أن نعت الريح عُري من علامة التانيث، فأشبهت بذلك أسماء المذكر، كما قالوا: السماء أمطر، والأرض أنبت. والثالث: أن الحاصب: التراب الذي فيه حصباء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلاً﴾ أي: مانعاً وناصرأ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُغْرِقَكُمْ فِيهِ﴾ أي: في البحر «نَارُهُ أُخْرَى» أي: مرّة أخرى، والجمع: تارات. ﴿فَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَاصِباً مِنْ الرِّيحِ﴾ قال أبو عبيدة: هي التي تقصف كل شيء. قال ابن قتيبة: القاصف: [الريح التي] تقصف الشجر، أي: تكسره.

قوله تعالى: ﴿فَيُغْرِقَكُمْ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو جعفر، وشيبة، ورويس: «فتغرقكم» بالتاء، وسكون الغين، وتخفيف الراء. وقرأ أبو الجوزاء، وأيوب: «فيغرقكم» بالياء، وفتح الغين، وتشديدها<sup>(٣)</sup>. وقرأ أبو رجاء مثله، إلا أنه بالتاء، «بِمَا كَفَرْتُمْ»، أي: بكفركم حيث نجوتهم في المرّة الأولى، «ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عُتْقاً يَوْمَ يَأْتِيكُمُ» قال ابن

(١) كذا الأصل، «قدمته» والذي في كتب اللغة والتفسير «دفعته برفق»، وانظر ما ذكره المؤلف عند قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا يُعَذِّبُهُمْ مُتَّعِينَ﴾ ٧١٥.

(٢) «ديوانه» ٢٦٢، و«مجاز القرآن» ١/٣٨٥، و«الكامل» ٢/٧٧٢ و«الطبري» ١٥/١٢٤، و«القرطبي» ١٠/٢٩٢.

(٣) أي: تشديد الراء.

قتيبة: أي: من يتبع بدمائكم، أي: يطالبنا. قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: ريح العذاب أربع، اثنتان في البر، واثنتان في البحر، فاللثان في البر: الصرصر، والعقيم، واللثان في البحر: العاصف، والقاصف.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي مَادٍ﴾ أي: فضّلناهم. قال أبو عبيدة: و«كَرَّمْنَا» أشد مبالغة من «أكرمنا». وللمفسرين فيما فضّلوا به أحد عشر قولاً: أحدها: أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، ومَلَك الموت، وأشباههم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المراد: المؤمنين منهم، ويكون تفضيلهم بالإيمان. والثاني: أن سائر الحيوان يأكل بفيه، إلا ابن آدم فإنه يأكل بيده، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس. وقال بعض المفسرين: المراد بهذا التفضيل: أكلهم بأيديهم، ونظافة ما يقتاتونه، إذ الجن يقتاتون العظام والرّوث. والثالث: فضّلوا بالعقل، روي عن ابن عباس. والرابع: بالنطق والتميز، قاله الضحاك. والخامس: بتعديل القامة وامتدادها، قاله عطاء. والسادس: بأن جعل محمداً صلى الله عليه وآله منهم، قاله محمد بن كعب. والسابع: فضّلوا بالمطاعم واللذات في الدنيا، قاله زيد بن أسلم. والثامن: بحسن الصورة، قاله يمان. والتاسع: بتسليطهم على غيرهم من الخلق، وتسخير سائر الخلق لهم، قاله محمد بن جرير. والعاشر: بالأمر والنهي، ذكره الماوردي. والحادي عشر: بأن جعلت اللّهي للرجال، والذوات للنساء، ذكره الثعلبي. فإن قيل: كيف أطلق ذكر الكرامة على الكل، وفيهم الكافر المهان؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه عامل الكل معاملة المكرم بالنعم الوافرة. والثاني: أنه لما كان فيهم من هو بهذه الصفة، أجرى الصفة على جماعتهم، كقوله: ﴿كُنْتُمْ حِزْبًا مِّمَّا أُتْرِجَتِ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

قوله تعالى: ﴿رَحَلْتُمْ فِي الْبَرِّ﴾ على أكباد رطبة، وهي: الإبل، والخيول، والبغال، والحمير، (و) في ﴿وَالْبَحْرِ﴾ على أعواد يابسة، وهي: السفن. ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الْغَلِيظِ﴾ فيه قولان: أحدهما: الحلال. والثاني: المستطاب في الذوق.

قوله تعالى: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه على لفظه، وأنهم لم يفضّلوا على سائر المخلوقات. وقد ذكرنا عن ابن عباس أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة. وقال غيره: بل الملائكة أفضل. والثاني: أن معناه: وفضّلناهم على جميع من خلقنا. والعرب تضع الأكثر والكثير في موضع الجمع، كقوله: ﴿يَلْقَوْنَ الشَّعْبَ وَكَأَنَّهُمْ كِذِّبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٣]. وقد روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «المؤمن أكرم على الله صلى الله عليه وآله من الملائكة الذين عنده»<sup>(١)</sup>.

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِسَيِّئِهِ فَآوَلْتَمِكْ بِقَرُونٍ كَثِبْتَهُمْ وَلَا يَطْمَئِنُّ قَلْبًا﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أُمَّةٌ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ آمِنٌ وَأَسَدٌ سَيِّدًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على معنى: اذكر ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ والمراد به: يوم القيامة. وقرأ الحسن البصري: «يوم يدعو» بالياء ﴿كُلُّ﴾ بالنصب. وقرأ أبو عمران الجوني: «يوم يدعى» بياء مرفوعة، وفتح العين، وبعدها ألف، «كلُّ» بالرفع. وفي المراد بإمامهم أربعة أقوال: أحدها: أنه رئيسهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وروى عنه سعيد بن جبیر أنه قال: إمام هدى، أو إمام ضلالة. والثاني: عملهم، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وأبو العالية. والثالث: نبئهم، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن جبیر، وقناة، ومجاهد في رواية. والرابع: كتابهم، قاله عكرمة، ومجاهد في رواية. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه كتابهم الذي فيه أعمالهم، قاله قناة، ومقاتل. والثاني: كتابهم الذي أنزل عليهم، قاله الضحاك، وابن زيد. فعلى القول الأول يقال: يا متبوعي موسى، يا متبوعي عيسى، يا متبوعي محمد؛ ويقال: يا متبوعي رؤساء الضلالة. وعلى الثاني: يا من عمل كذا وكذا. وعلى الثالث: يا أمة موسى، يا أمة عيسى، يا أمة محمد. وعلى الرابع: يا أهل التوراة، يا أهل الإنجيل، يا أهل القرآن. أو يا صاحب الكتاب الذي فيه عمل كذا وكذا.

(١) عزاه الحافظ في «تخریج احادیث الکشاف» ١٠٠ للبيهقي في «الشعب» من رواية حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة موقوفاً. وأبو المهزم بتشديد الزاي المكسورة التميمي البصري، اسمه يزيد، وقيل: عبد الرحمن بن سفيان، قال الحافظ في «التقريب»: متروك. ورواه ابن ماجه ٢/ ١٣٠١، من طريق أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «المؤمن أكرم على الله صلى الله عليه وآله من بعض ملائكته»، وهو ضعيف، لضعف أبي المهزم.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَاكَ بِقُرْآنٍ كَرِيمٍ﴾ معناه: يقرؤون حسنايتهم، لأنهم أخذوا كتبهم بأيمانهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقُونَ قَبِيلًا﴾ أي: لا يتقصون من ثوابهم بقدر القليل، وقد بيّناه في سورة [النساء: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَيْبَةٍ أَعْيُنٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: ﴿أَعْيُنٌ فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ مفتوحتي الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بكسر الميمين. وقرأ أبو عمرو: ﴿في هذه أعمى﴾ بكسر الميم، ﴿فهو في الآخرة أعمى﴾ بفتحها. وفي المشار إليها بهذه قولان: أحدهما: أنها الدنيا، قاله مجاهد. ثم في معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: من كان في الدنيا أعمى عن معرفة قدرة الله في خلق الأشياء، فهو عمًا ووصف له في الآخرة أعمى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: من كان في الدنيا أعمى بالكفر، فهو في الآخرة أعمى، لأنه في الدنيا يُقْبَلُ ثوبته، وفي الآخرة لا يُقْبَلُ، قاله الحسن. والثالث: من عمي عن آيات الله في الدنيا، فهو عن الذي غُيِبَ عنه من أمور الآخرة أشدَّ عمى. والرابع: من عمي عن نعم الله التي بيّنها في قوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُرْسِلُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ﴾ إلى قوله: ﴿تَنْضِيلًا﴾ فهو في الآخرة أعمى عن رشاده وصلاحه، ذكرهما ابن الأنباري. والخامس: من كان فيها أعمى عن الحجّة، فهو في الآخرة أعمى عن الجنة، قاله أبو بكر الوراق. والثاني: أنها النعم. ثم في الكلام قولان. أحدهما: من كان أعمى عن النعم التي تُرى وتُشاهد، فهو في الآخرة التي لم تُرْ أعمى، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: من كان أعمى عن معرفة حق الله في هذه النعم المذكورة في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي مَادْيَ﴾ ولم يؤدِّ شكرها، فهو فيما بينه وبين الله مما يُتَقَرَّبُ به إليه أعمى ﴿وَأَسْكَلُ سَيْلًا﴾، قاله السدي. قال أبو علي الفارسي: ومعنى قوله: ﴿فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ أي: أشدَّ عمى، لأنه كان في الدنيا يمكنه الخروج عن عمّاه بالاستدلال، ولا سبيل له في الآخرة إلى الخروج من عمّاه. وقيل: معنى العمى في الآخرة: أنه لا يهتدي إلى طريق الثواب، وهذا كله من عمى القلب. فإن قيل: لم قال: ﴿فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ ولم يقل: أشدَّ عمى، لأن العمى خُلِقَ بمنزلة الحمرة، والقرقرة، والعرب تقول: ما أشدَّ سواد زيد، وما أبيض زرق عمرو، ولما يقولون: ما أسود زيداً، وما أزرق عمراً؟ فالجواب: أن المراد بهذا العمى عمى القلب، وذلك يتزايد ويحدث منه شيء بعد شيء، فيخاف الخلق اللازمة التي لا تزيد، نحو عمى العين، والبياض، والحمرة، ذكره ابن الأنباري.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَتَّبِعُونَكَ عَنِ الَّذِينَ أُوحِيَ إِلَيْكَ لِلْعَالَمِينَ عَلَيْنَا عَيْدٌ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٧٣﴾ ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكَ كَيْدَ رَبِّكَ لِيَلْبِغَنَّ مِنْهَا لَبِيلًا﴾ ﴿٧٤﴾ إذا لَدَقْنَاكَ يَضَعُ الْحَبْرُ وَصَفَّ السَّمَاتُ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَوْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْمُزُونَكَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٦﴾ سِنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ لِيُسْتَنْبِتًا حَوِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَتَّبِعُونَكَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن وفد ثقيف أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: متعنا باللات سنة، وحرّم وادينا كما حرّمت مكة، فأبى ذلك، فأقبلوا يُكثرون مسألتهم، وقالوا: إنا نحب أن نعرف العرب فضلنا عليهم، فإن خشيت أن يقول العرب: أعطيتهم ما لم تعطنا، فقل: الله أمرني بذلك؛ فأمسك رسول الله ﷺ [عنهم]، وداخلهم الطمع، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس. وروى عطية عن ابن عباس أنهم قالوا: أجلنا سنة، ثم نسلم ونكسر أصنامنا، فهم أن يؤجلهم، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. والثاني: أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: لا نكف عنك إلا بأن تُنمِّمَ بالهتنا، ولو بأطراف أصابعك، فقال رسول الله ﷺ: ﴿ما عليّ لو فعلت والله يعلم إني لكارهه؟ فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير، وهذا باطل لا يجوز أن يُظنَّ برسول الله ﷺ، ولا ما ذكرنا عن عطية من أنه هم أن يُظنَّهم سنة، وكل ذلك مُحال في حقه وفي حق الصحابة أنهم زوّوا عنه. والثالث: أن قريشاً خلّوا برسول الله ليلة إلى الصباح يكلمونه ويفضحونه، ويقولون: أنت سيدنا وابن سيدنا، وما زالوا به حتى كاد يقاربه في بعض ما يريدون، ثم عصمه الله من ذلك، ونزلت هذه الآية، قاله قتادة. والرابع: أنهم قالوا لرسول الله ﷺ: اطرده عنك سقّاط الناس، ومواليهم، وهؤلاء الذين راحتهم راحة الضأن، وذلك أنهم كانوا يلبسون الصوف، حتى نجالتك

(١) ابن جرير الطبري ١٣٠/١٥ بسند ضعيف جداً.

وَتَسْمَعُ مِنْكَ، فَهَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَسْتَدْعِي بِهِ إِسْلَامُهُمْ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَاتُ، حِكَاةِ الزَّوْجِاجِ، قَالَ: وَمَعْنَى الْكَلَامِ: كَادُوا يَفْتَنُونَكَ، وَدَخَلْتَ «إِنْ» وَاللَّامُ لِلتَّوَكِيدِ. قَالَ الْمُفْسِّرُونَ: وَإِنَّمَا قَالَ: «لَيْفَتَنُونَكَ»، لِأَنَّ فِي إِعْطَائِهِمْ مَا سَأَلُوا مَخَالَفَةً لِحُكْمِ الْقُرْآنِ.

قوله تعالى: ﴿لَيْفَتَرَى﴾ أي: لتخترق ﴿عَلَيْنَا غَيْرٌ﴾ وهو قولهم: قل الله أمرني بذلك، ﴿وَإِذَا﴾ لو فعلت ذلك ﴿لَأَخَذُواكَ بِغَلَا﴾ أي: والنوك وصافوك.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نُبْنِتَكَ﴾ على الحق، لبعصمتنا إياك ﴿لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِ﴾ أي: هممت وقاربت أن تميل إلى مرادهم ﴿نَبَاتًا لَيْلًا﴾ قال ابن عباس: وذلك حين سكت عن جوابهم، والله أعلم بنيتة. وقال ابن الأنباري: الفعل في الظاهر للنبي ﷺ، وفي الباطن للمشركين، وتقديره: لقد كادوا يُركنونك إليهم، وينسبون إليك ما يشتهونه مما تكرهه، فنسب الفعل إلى غير فاعله عند أمن اللبس، كما يقول الرجل للرجل: كدت تقتل نفسك اليوم، يريد: كدت تفعل فعلاً يقتلك غيرك من أجله؛ فهذا من المجاز والاتساع. وشبيه بهذا قوله: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٧٣]، وقول القائل: لا أريتك في هذا الموضع.

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ﴾ المعنى: لو فعلت ذلك الشيء القليل ﴿لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ أي: ضعف عذاب الحياة ﴿وَضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْمَمَاتِ﴾، ومثله قوله الشاعر:

نُبِئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدَتْ [واشْتَبَّ بِعَذَابِكَ يَا كَلْبُ الْمُجَلِسِ<sup>(١)</sup>

أي: أهل المجلس. وقال ابن عباس: ضِعْفُ عَذَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعْصُومًا، وَلَكِنَّ تَخْوِيفَ لَأَمْتِهِ، لِثَلَا يَرْكَنُ أَحَدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْكَامِ اللَّهِ وَشَرَائِعِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ لما قَدِمَ الْمَدِينَةَ، حَسَدَتْهُ الْيَهُودُ عَلَى مُقَامِهِ بِالْمَدِينَةِ، وَكَرَهُوا قُرْبَهُ، فَأَتَوْهُ، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ أَنْبِيَّ أَنْتَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»، قَالُوا: فَوَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَذِهِ بَأْرُضُ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَنْ أَرْضَ الْأَنْبِيَاءِ الشَّامِ، فَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَاتَّ الشَّامِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، قَالَ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: هَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْخَصَّ عَنِ الْمَدِينَةِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَنَمٍ: لَمَّا قَالَتْ لَهُ الْيَهُودُ هَذَا، صَدَّقَ مَا قَالُوا، وَغَزَا غَزْوَةَ تَبُوكَ لَا يَرِيدُ إِلَّا الشَّامَ، فَلَمَّا بَلَغَ تَبُوكَ، نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ<sup>(٣)</sup>. وَالثَّانِي: أَنَّهُمْ الْمُشْرِكُونَ أَهْلَ مَكَّةَ هُمُومًا بِإِخْرَاجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ، فَأَمَرَ اللَّهُ بِالْخُرُوجِ، وَأَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ إِجْبَارًا عَمَّا هُمُومًا بِهِ، قَالَ الْحَسَنُ، وَمَجَاهِدٌ. وَقَالَ قَتَادَةُ: هَمَّ أَهْلُ مَكَّةَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَكَّةَ، وَلَوْ فَعَلُوا ذَلِكَ مَا نُؤْظَرُوا، وَلَكِنْ اللَّهُ كَفَّهُمْ عَنْ إِخْرَاجِهِ حَتَّى أَمَرَ بِالْخُرُوجِ. وَقِيلَ: مَا لَبِثُوا بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقَتْلَ بِيَدِ فَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، الْمَشَارِإِلَيْهِمْ: الْيَهُودُ، وَالْأَرْضُ: الْمَدِينَةُ. وَعَلَى الثَّانِي: هُمُ الْمُشْرِكُونَ، وَالْأَرْضُ: مَكَّةَ. وَقَدْ ذَكَرْنَا مَعْنَى «الاستفزاز» آنفًا [الإسراء: ٦٤]، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِهِ هَاهُنَا: الْقَتْلَ، لِإِخْرَاجِهِ مِنَ الْأَرْضِ كُلِّهَا، رَوَى عَنِ الْحَسَنِ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «خَلْفَكَ». وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَجَمْرَةُ، وَالْكَسَائِيُّ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: «خِلَافَكَ». قَالَ الْأَخْفَشُ «خِلَافَكَ» فِي مَعْنَى خَلْفِكَ، وَالْمَعْنَى: لَا يَلْبَثُونَ بَعْدَ خُرُوجِكَ ﴿إِلَّا لَيْلًا﴾ أي: لو أخرجوك لاستأصلناهم بعد خروجك بقليل، وقد جازاهم الله على ما همومًا

(١) البيت لعدي بن ربيعة في «الأمالي» ٩٥/١، و«الحماسة» ٩٢٩/٢، ومعنى قوله: «نبئت أن النار بعدك أوقدت»: أنه كان لا توجد بحضرته نار، لعظم ناره وصوره بطعامه، وقيل: إنه أراد نار الحرب التي كانت تارت بينهم بقتل كليب فركدت أحقاباً.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في «التفسير» ٥٣/٣: وهذا القول ضعيف، لأن هذه الآية مكية، وسكنى المدينة بعد ذلك.

(٣) قال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر خبر عبد الرحمن بن غنم عن النبيهي: وفي هذا الإسناد نظر، والأظهر أن هذا ليس بصحيح، فإن النبي ﷺ لم يغر تبوك عن قوم اليهود، وإنما غزاها امتثالاً لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾، ولقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ مُسْتَبْرِكُونَ﴾، وغزاها ليقص ويستم ممن قتل أهل مائة من أصحابه، والله أعلم.

به، فقتل صناديد المشركين بيدر، وقتل من اليهود بني قريظة، وأجلى النضير. وقال ابن الأنباري: معنى الكلام: لا يَلْبَثُونَ على خلافك ومخالفتك، فسقط حرف الخفض. وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: «حُلَّافُكَ» بضم الحاء، وتشديد اللام، ورفع الفاء.

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ قال الفراء: نصب السُّنَّةُ على العذاب المُضْمِر، أي: يعذبون كسُنَّتْنَا فيمن أَرْسَلْنَا. وقال الأخفش: المعنى: سَنَّا سُنَّةً. وقال الزجاج: انتصب بمعنى «لا يلبثون» وتأويله: إِنَّا سَنَّا هَذِهِ السُّنَّةَ فِيمَنْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ أَنَّهُمْ إِذَا أَخْرَجُوا نَبِيَّهُمْ أَوْ قَتَلُوهُ، لَمْ يَلْبَثِ الْعَذَابُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِمْ.

﴿أَفِيرَ الصَّلَاةِ يَدُلُّوكَ السَّمْسَ إِلَى عَسَى النَّبْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقِي وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقِي وَاجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفِيرَ الصَّلَاةِ﴾ أي: أَدْمًا ﴿يَدُلُّوكَ السَّمْسَ﴾ أي: عند دُلُوكِهَا. وذكر ابن الأنباري في «اللام» قولين: أحدهما: أنها بمعنى «في». والثاني: أنها مؤكدة، كقوله: ﴿رَوْقَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]. وقال أبو عبيدة: دُلُوكِهَا: من عند زوالها إلى أن تغيب. وقال الزجاج: مَيْلُهَا وقت الظهيرة دُلُوكٌ، ومَيْلُهَا للغروب دُلُوكٌ. وقال الأزهري: معنى «الدُّلُوكُ» في كلام العرب: الزوال، ولذلك قيل للشمس إذا زالت نصف النهار: دالكة، وإذا أفلت: دالكة، لأنها في الحالين زائلة. وللمفسرين في المراد بالدُّلُوكِ هاهنا قولان: أحدهما: أنه زوالها نصف النهار. روى جابر بن عبد الله قال: دعوت رسول الله ﷺ ومن شاء من أصحابه، فطعموا عندي، ثم خرجوا حين زالت الشمس، فخرج رسول الله ﷺ وقال: «أخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس»<sup>(١)</sup>؛ وهذا قول ابن عمر، وأبي بركة، وأبي هريرة، والحسن، والشعبي، وسعيد بن جبيرة، وأبي العالية، ومجاهد، وعطاء، وعبيد بن عمير، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، وهو اختيار الأزهري. قال الأزهري: لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس، فيكون المعنى: أقم الصلاة من وقت زوال الشمس إلى غسق الليل، فيدخل فيها الأولى، والعصر، وصلاتا غسق الليل، وهما العشاءان، ثم قال: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾، فهذه خمس صلوات. والثاني: أنه غروبها، قاله ابن مسعود<sup>(٢)</sup>، والنخعي، وابن زيد، وعن ابن عباس كالقولين. قال الفراء: ورأيت العرب تذهب في الدُّلُوكِ إلى غيبوبة الشمس، وهذا اختيار ابن قتيبة، قال: لأن العرب تقول: دَلَّكَ النجم: إذا غاب؛ قال ذو الرمة:

مَصَابِيحُ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقُودُهَا نَجُومٌ وَلَا بِالْأَنْلَاتِ الدَّوَالِكِ<sup>(٣)</sup>

وتقول في الشمس: دلكت بِرَاحٍ<sup>(٤)</sup>، يريدون: غربت، والناظر قد وضع كُفَّهُ على حاجبه ينظر إليها، قال الشاعر:

وَالشَّمْسُ قَدْ كَادَتْ تَكُونُ دَنْفًا أَذْفَعَهَا بِالرَّاحِ كَيْ تَرْخَلَفَا<sup>(٥)</sup>

فشبها بالمريض [في] الدَّنْفِ، لأنها قد هَمَّتْ بالغروب كما قارب الدَّنْفُ الموت، وإنما ينظر إليها من تحت

(١) رواه الطبري: ١٣٧/١٥، عن ابن أبي ليلى عن رجل عن جابر بن عبد الله، ورواه أيضاً عن نُبَيْحِ العَنَزِيِّ عن جابر بن عبد الله، ونبیح العنزى: مجهول.

(٢) رواه ابن جرير ١٣٤/١٥، والحاكم ٣١٣/٢، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٥١/٧ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، وخرجه السيوطي في «الدرر» ١٩٥/٤ وزاد نسبتَه إلى عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن مردويه، من طرق عن ابن مسعود.

(٣) «ديوانه» ٥١١ طبع المكتب الإسلامي، و«غريب القرآن» ٢٦٠، و«تفسير القرطبي» ٣٠٣/١٠، و«البحر المحيط» ٦٨/٦، و«اللسان»، و«التاج»: ذلك. مصابيح: يعني الإبل تصبح في مباركتها، والأفلات: الغائبات، يقال: أفل النجم: إذا غاب، والدوالك: يقال: دلكت الشمس: إذا غابت أو دنت للمغيب.

(٤) براح، يفتح الباء: اسم للشمس، ومن كسر الباء، فإنه يعني أنه يضع الناظر كفه على حاجبه من شعاعها لينظر.

(٥) البيت للمعجاج، «ديوانه» ٨٢، و«تهذيب الألفاظ» ٣٩٣، و«مجاز القرآن» ١/٣٨٨، و«غريب القرآن» ٢٦٠، و«الطبري» ١٣٧/١٥، و«تفسير القرطبي» ٣٠٣/١٠، و«الجمهرة» ٢١٨/٢، وفي «اللسان»: زحلف. يقال للشمس إذا مالت للمغيب، وزالت عن كبد السماء نصف النهار: قد زحلفت.



الكف ليعلم كم بقي لها إلى أن تغيب، ويتوقى الشعاع بكفه. فعلى هذا، المراد بهذه الصلاة: المغرب. فأما غسق الليل، فظلامه. وفي المراد بالصلاة المتعلقة بغسق الليل ثلاثة أقوال: أحدها: العشاء، قاله ابن مسعود. والثاني: المغرب، قاله ابن عباس. قال القاضي أبو يعلى: فيحتمل أن يكون المراد بيان وقت المغرب، أنه من غروب الشمس إلى غسق الليل. والثالث: المغرب والعشاء، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ المعنى: وأقم قراءة الفجر. قال المفسرون: المراد به: صلاة الفجر. قال الزجاج: وفي هذا فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة، حين سميت الصلاة قرآناً. قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾، روى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «تشهده ملائكة الليل، وملائكة النهار»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْلٍ فَهَيَّجَتْ بِهِ﴾ قال ابن عباس: فَصَّلَ بالقرآن. قال مجاهد، وعلقمة، والأسود: التهجد بعد النوم. قال ابن قتيبة: تهجدت: سهوت، وهجدت: نمت. وقال ابن الأنباري: التهجد هاهنا بمعنى: التيقظ والسهر، واللغويون يقولون: هو من حروف الأضداد؛ يقال للنائم: هاجد ومتهجد، وكذلك للساهر، قال النابغة:

وَلَوْ أَنَّهَا عَرَضَتْ لِأَسْمَطِ رَاهِبٍ  
لَرْنَا لِبَهْجَتِهَا وَحُسْنِ حَدِيثِهَا  
عَبَدَ الْإِلَهَ صَرُورَةَ مَتَهَجِدٍ  
وَلَخَالَه رَشْدًا وَإِنْ لَمْ يَرشُدِ<sup>(٢)</sup>

يعني بالمتهجد: الساهر، وقال ليبد:

قَالَ هَجَدْنَا فَقَدْ طَالَ السُّرَى

أي: نؤمنا. وقال الأزهري: المتهجد: القائم إلى الصلاة من النوم. وقيل له: متهجد، لإلقائه الهجود عن نفسه، كما يقال: تَحَرَّجَ وتأثم.

قوله تعالى: ﴿نَائِلَةٌ لَكَ﴾ النافلة في اللغة: ما كان زائداً على الأصل. وفي معنى هذه الزيادة في حقه قولان: أحدهما: أنها زائدة فيما فرض عليه، فيكون المعنى: فريضة عليك، وكان قد فرض عليه قيام الليل، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: أنها زائدة على الفرض، وليست فرضاً؛ فالمعنى: تطوعاً وفضيلة. قال أبو أمامة، والحسن، ومجاهد: إنما النافلة للنبي ﷺ خاصة. قال مجاهد: وذلك أنه قد عُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فما زاد على فرضه فهو نافلة له وفضيلة، وهو لغیره كفارة<sup>(٣)</sup>. وذكر بعض أهل العلم؛ أن صلاة الليل كانت فرضاً عليه في الابتداء، ثم رخص له في تركها، فصارت نافلة. وذكر ابن الأنباري في هذا قولين: أحدهما: يقارب ما قاله مجاهد، فقال: كان رسول الله ﷺ إذا تنفل لا يقدر له أن يكون بذلك ماحياً للذنوب، لأنه قد عُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وغيره إذا تنفل كان راجياً، ومقدراً محو السيئات عنه بالتنفل، فالنافلة لرسول الله ﷺ زيادة على الحاجة، وهي لغیره

(١) «المسند» ٢٣٨/١٣، وابن ماجه ٢٢٠/١، والنسائي ٢٤١/١، والترمذي ١٤١/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وروى الإمام أحمد في «المسند» ١٧٢/١٢، والبخاري ٣٠٢/٨، و«مسلم» ٤٥٠/١ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تفضل صلاة في الجميع على صلاة الرجل وحده خمساً وعشرين درجة» قال: «وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر» قال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾.

(٢) البيهقي في «ديوانه» ٣١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٨٦/١، وأضداد ابن الأنباري، ٥٢. والأشعطي: الذي دب في رأسه الشيب، والضرورة: الذي لم يذنب مطلقاً، أو الذي لم يتزوج.

(٣) «ديوانه» ١٨٢، و«الافتصاب» ١٨٤، و«الخرزانه» ٢٨/٢، وأضداد ابن الأنباري، ٥١، وأضداد ابن السكيت، ١٩٤، وأضداد الحلبي، ٦٧٩، و«اللسان»: هجد، وسرى، وصلة البيت قبله:

وَمَجْرُودٌ مِّنْ سُبَابَاتِ الْكُرَى  
عَاطِفِ الثُّمَرِ قُ صَدَقِ السُّبُتِ ذَلْ

والمجود: الذي يجهد من النعاس وغيره، وقوله: عاطف الثمرق؛ يريد عطف نمرقه وثناها فنام، وصدق الميتدل، أي: جلد قوي لا يغير عند ابتذاله نفسه ولا يسقط. قال ابن السدي في شرح البيهقي: وصف نفسه بالجدد في السفر، وكثرة السفر حتى يتأذى رقيقه بذلك، فيقول له: خلنا ننام ونستريح... قد قدرنا على ما نريد، ووصلنا إلى ما نحب، إن غفل عنا الدهر ولم يفسد علينا أمرنا، فلم نجهد أنفسنا بطول السرى، ونمنع أعبتنا للذيد الكرى؟!

(٤) «المسند» ٢٩١/٣، والترمذي ١٤٢/٢، وقال: حديث حسن صحيح، ونقله ابن كثير في «تفسيره» ٥٨/٣، وأقر تصحيح الترمذي إياه، وصححه أيضاً الشيخ أحمد شاكر. وفي سننه قابوس بن أبي عتيان الجبني، ليه الحافظ في «التقريب».

مفتقر إليها، ومأمول بها دفع المكروه. والثاني: أن النافلة للنبي ﷺ وأمه، والمعنى: ومن الليل فتجهدوا به نافلة لكم، فخطوب النبي ﷺ بخطاب أمته.

قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ﴾ «عسى» من الله واجبة، ومعنى «يبعثك» يقيمك ﴿مَمَّا نَسُوا﴾ وهو الذي يحتمله لأجله جميع أهل الموقف. وفيه قولان: أحدهما: أنه الشفاعة للناس يوم القيامة، قاله ابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وابن عمر، وسلمان الفارسي، وجابر بن عبد الله، والحسن، وهي رواية ابن أبي نجيح عن مجاهد<sup>(١)</sup>. والثاني: يجلسه على العرش يوم القيامة. روى أبو وائل عن عبد الله أنه قرأ هذه الآية، وقال: يُقْعده على العرش، وكذلك روى الضحاك عن ابن عباس، وليث عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهُ مِدْخَلَ صِدْقٍ﴾ وقرأ الحسن، وعكرمة، والضحاك، وحميد بن قيس، وقتادة، وابن أبي عبله بفتح الميم في «مدخل» و«مخرج». قال الزجاج: المدخل، بضم الميم: مصدر أدخلته مُدْخَلًا، ومن قال: مدخل صدق، فهو على أدخلته، فدخل مدخل صدق، وكذلك شرح «مخرج» مثله. وللمفسرين في المراد بهذا المدخل والمخرج أحد عشر قولاً: أحدها: أدخلني المدينة مدخل صدق، وأخرجني من مكة مخرج صدق. روى أبو ظبيان عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ بمكة، ثم أمر بالهجرة، فنزلت عليه هذه الآية. وإلى هذا المعنى ذهب الحسن في رواية سعيد بن جبير، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أدخلني القبر مدخل صدق، وأخرجني منه مخرج صدق، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أدخلني المدينة، وأخرجني إلى مكة، يعني: لفتحها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أدخلني مكة مدخل صدق، وأخرجني منها مخرج صدق، فخرج منها آمناً من المشركين، ودخلها ظاهراً عليها يوم الفتح، قاله الضحاك. والخامس: أدخلني مدخل صدق الجنة، وأخرجني مخرج صدق من مكة إلى المدينة، رواه قتادة عن الحسن. والسادس: أدخلني في النبوة والرسالة، وأخرجني منها مخرج صدق، قاله مجاهد، يعني: أخرجني مما يجب عليّ فيها. والسابع: أدخلني في الإسلام، وأخرجني منه، قاله أبو صالح؛ يعني: من أداء ما وجب عليّ فيه إذا جاء الموت. والثامن: أدخلني في طاعتك، وأخرجني منها، أي: سالمًا غير مقصّر في أدائها، قاله عطاء. والتاسع: أدخلني الغار، وأخرجني منه، قاله محمد بن المنكدر. والعاشر: أدخلني في الدين، وأخرجني من الدنيا وأنا على الحق، ذكره الزجاج. والحادي عشر: أدخلني مكة، وأخرجني إلى حنين، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وأما إضافة الصدق إلى المدخل والمخرج، فهو مدح لهما. وقد شرحنا هذا المعنى في سورة [يونس: ٢].

قوله تعالى: ﴿وَرَجَمَلٌ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ أي: من عندك ﴿سُلْطَنًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التسلط على الكافرين بالسيف، وعلى المنافقين بإقامة الحدود، قاله الحسن. والثاني: أنه الحجة البيّنة، قاله مجاهد. والثالث: المُلْك العزيز الذي يُقَهَّر به العصاة، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: وقوله: ﴿نَمِيرًا﴾ يجوز أن يكون بمعنى مُنْصَرًّا، ويصلح أن يكون تأويله ناصراً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَهُ زَوْجًا مَبْتُلاً﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الحق: الإسلام، والباطل: الشرك، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الحق: القرآن، والباطل: الشيطان، قاله قتادة. والثالث: أن الحق: الجهاد، والباطل: الشرك، قاله ابن جريج. والرابع: الحق: عبادة الله، والباطل: عبادة الأصنام، قاله مقاتل. ومعنى «زَهَقَ»: بَطَلَ واضمحَلَّ. وكلُّ شيء هلك وبَطَلَ فقد زَهَقَ. وَزَهَقَتْ نَفْسُهُ: تَلَفَتْ. وروى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ

(١) في «صحيح البخاري» عن ابن عمر قال: إن الناس يصيرون يوم القيامة جنًا، كل أمة تتبع نبيها، تقول يا فلان اشفع، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ، فذلك يوم يمشه الله المقام المحمود. قال الحافظ ابن حجر في «تفريخ أحاديث الكشاف»: وفي الباب عن أنس عند البخاري في التوحيد، وعن ابن مسعود عند النسائي والحاكم، وله طريق آخر عند أحمد والحاكم مطولاً، وعن كعب بن مالك عند الحاكم، وأصله عند مسلم، وعن جابر عند أحمد والحاكم، واختلف في وصله وإرساله عن الزهري عن علي بن الحسين، وعن أبي سعيد عند الترمذي وابن ماجه، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه.



ثلاث، فإن أخبركم عن اثنتين وأمسك عن الثالثة فهو نبي؛ سلوه عن فتية فُقدوا، وسلوه عن ذي القرنين، وسلوه عن الروح. فسألوه عنها، ففسر لهم أمر الفتية في الكهف، وفسر لهم قصة ذي القرنين، وأمسك عن قصة الروح، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس. وفي المراد بالروح هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه الروح الذي يحيا به البدن، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس. وقد اختلف الناس في ماهية الروح، ثم اختلفوا هل الروح النَّفْسُ، أم هما شيئان فلا يحتاج إلى ذكر اختلافهم لأنه لا برهان على شيء من ذلك وإنما هو شيء أخذوه عن الطب والفلاسفة؟ فأما السلف، فإنهم أمسكوا عن ذلك، لقوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، فلما رأوا أن القوم سألوا عن الروح فلم يُجابوا، والوحي ينزل، والرسول حي، علموا أن السكوت عما لم يُحَظَّ بحقيقة علمه أولى. والثاني: أن المراد بهذا الروح: ملك من الملائكة على خَلْقَة هائلة، روي عن عليٍّ عليه السلام، وابن عباس، ومقاتل. والثالث: أن الروح: خُلِقَ من خلق الله ﷻ صورهم على صور بني آدم، رواه مجاهد عن ابن عباس. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله الحسن، وقتادة. والخامس: أنه القرآن، روي عن الحسن أيضاً. والسادس: أنه عيسى ابن مريم، حكاه الماوردي. قال أبو سليمان الدمشقي: قد ذكر الله تعالى الروح في مواضع من القرآن، فغالب ظني أن الناقلين نقلوا تفسيره من موضعه إلى موضع لا يليق به، وظنوه مثله، وإنما هو الروح الذي يحيى به ابن آدم. وقوله: ﴿يَنْ أَمْرٍ رَبِّي﴾ أي: من علمه الذي منع أن يعرفه أحد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ أَلَيْهِمْ إِلَّا نَجِيًّا﴾ في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الأكثرون. والثاني: أنهم جميع الخلق، علمهم قليل بالإضافة إلى علم الله عز وجل، ذكره الماوردي. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوَكِّفُ الْوَعْدَ أَفْوَقَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]؟ فالجواب: أن ما أوتيه الناس من العلم، وإن كان كثيراً، فهو بالإضافة إلى علم الله قليل.

﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (٨٦) ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَثِيرًا﴾ (٨٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لو شئنا لمحوناه من القلوب والكتب، حتى لا يوجد له أثر، ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ أي: لا تجد من يتوكل [علينا] في رد شيء منه، ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن الله رحمك فأثبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين. وقال ابن الأباري: المعنى: لكن رحمة من ربك تمنع من أن تُسَلَبَ القرآن، وكان المشركون قد خاطبوا نساءهم من المسلمين في الرجوع إلى دين آبائهم، فهَدَّهم الله ﷻ بسلب النعمة، فكان ظاهر الخطاب للرسول، ومعنى التهديد للامة. وقال أبو سليمان: ثم لا تجد لك به أي: بما فعله بك، من إذهاب ما عندك [وكيلاً] يدفعنا عما نريده بك. وروي [عن] عبد الله بن مسعود أنه قال: يسرى على القرآن في ليلة واحدة، فيجيء جبريل من جوف الليل، فيذهب به من صدرهم ومن بيوتهم، فيصبحون لا يقرؤون آية، ولا يحسنونها<sup>(١)</sup>. ورد أبو سليمان الدمشقي صحة هذا الحديث بقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً»<sup>(٢)</sup>، وحديث ابن مسعود مروى من طريق جسان، فيحتمل أن يكون النبي ﷺ أراد بالعلم ما سوى القرآن، فإن العلم ما يزال ينقرض حتى يكون رفع القرآن آخر الأمر<sup>(٣)</sup>.

(١) ذكره الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٣/١٣ من رواية الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال: «وليزعن القرآن من بين أظهركم، يسرى عليه ليلاً، فيذهب من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض منه شيء»، وقال الحافظ: وسنده صحيح، لكنه موقوف.

(٢) البخاري ١٧٤/١، ومسلم ٢٠٥٨/٤ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، ولفظه في البخاري: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا».

(٣) روى ابن ماجه رقم (٤٠٤٩) بسند قوي عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «فيدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يندى ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة، ويُيسرى على كتاب الله ﷻ في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية، وتبقى طوائف من الناس، الشيخ الكبير، والمجوز، يقولون: أدركنا أباناً على هذه الكلمة: «لا إله إلا الله» فنحن نقولها»، فقال له صلة: ما تنغي عنهم «لا إله إلا الله» وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة، فأعرض عنه حذيفة، ثم ردما عليه ثلاثاً، كل ذلك يعرض عنه حذيفة، ثم أجبل عليه في الثالثة، فقال: يا صلة، تنجيهم من النار، ثلاثاً. قال في «الزوائد»: إسناده صحيح.

﴿قُلْ لِي آجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِي آجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ قال المفسرون: هذا تكذيب للنضر بن الحارث حين قال: «لو شئنا قلنا مثل هذا». والمثل الذي طلب منهم: كلام له نظم كنظم القرآن، في أعلى طبقات البلاغة. والظهير: المعين.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾﴾ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا الْآرِضُ بِنُورٍ ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَنْبٌ فَفَعَجَزَ الْأَنْهَارُ خِلَافَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلَآئِكِ الْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفُوكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا نَسْرًا نَسْرًا ﴿٩٣﴾ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَكُمَا ﴿٩٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ قد فسرناه في هذه السورة [الإسراء: ٤١]، والمعنى: من كل مثل من الأمثال التي يكون بها الاعتبار ﴿فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ يعني أهل مكة ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ أي: جحوداً للحق وإنكاراً.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا مِنَ الْآرِضِ نُبُورًا ﴿٩٠﴾﴾ سبب نزول هذه الآية وما يتبعها، أن رؤساء قريش، كعتبة، وشيبة، وأبي جهل، وعبد الله بن أبي أمية، والنضر بن الحارث في آخرين، اجتمعوا عند الكعبة، فقال بعضهم لبعض: ابعدوا إلى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعتدوا فيه، فبعثوا إليه: إن أشرف قومك قد اجتمعوا ليكلّموك، فجاءهم سريعاً، وكان حريصاً على رشدكم، فقالوا: يا محمد، إنا والله لا نعلم رجلاً من العرب أدخل على قومك ما أدخلت على قومك، لقد شمت الآباء، وعبت الدين، وسفّحت الأحلام، وفرقت الجماعة، فإن كنت إنما جئت بهذا لتطلب مالاً، جعلنا لك من أموالنا ما تكون به أكثرنا مالاً، وإن كنت إنما تطلب الشرف فينا، سوّدناك علينا، وإن كان هذا الرئي الذي يأتيك قد غلب عليك، بذلنا أموالنا في طلب الطب لك حتى نُبْرِثَكَ منه، أو نُعْذَرَ بِكَ. فقال رسول الله ﷺ: «إن تقبلوا مِنِّي [ما جئتكم به]، فهو حظكم في الدنيا والآخرة، وإن تردّوه<sup>(١)</sup> عليّ، أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم». قالوا: يا محمد، فإن كنت غير قابل مِنّا ما عرضنا، فقد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيّق بلاداً ولا أشد عيشاً مِنّا، سل لنا ريك يُسِير لنا هذه الجبال التي ضيّقت علينا، ويُجِري لنا أنهاراً، ويبعث من مضى من آبائنا، وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب، فإنه كان شيخاً صدوقاً، فنسألهم عما تقول: أحق هو؟ فإن فعلت صدقتك، فقال رسول الله ﷺ: «ما بهذا بعثت، وقد ابغلتكم ما أرسلت به؟» قالوا: فسأل ربك أن يبعث ملكاً يصدّقك، وسله أن يجعل لك جناناً، وكنوزاً، وقصوراً من ذهب وفضة تغنيك؛ قال: «ما أنا بالذي يسأل ربه هذا؟» قالوا: فأسقط<sup>(٢)</sup> السماء [علينا] كما زعمت بأن ربك إن شاء فعل؛ فقال: «ذلك إلى الله ﷻ»؛ فقال قائل منهم: لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبلاً، وقال عبد الله بن أبي أمية: لا أؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلماً، وترقى فيه وأنا أنظر، وتأتي بنسخة منشورة معك، ونفر من الملائكة يشهدون لك، فانصرف رسول الله ﷺ حزينا لما رأى من مبادئهم إياه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ . . .﴾ الآيات، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَنْزِلَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «حتى تُفَجِّر» بضم التاء، وفتح الفاء، وتشديد الجيم مع الكسرة. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «حتى تُفَجِّر» بفتح التاء، وتسكين الفاء، وضم الجيم مع التخفيف. فمن ثقل، أراد كثرة الانفجار من البينوع، ومن خُفّف، فلأن البينوع واحد. فأما البينوع: فهو عين ينبع الماء منها؛ قال أبو عبيدة: هو يتعول، من نبع الماء، أي: ظهر وفار.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ﴾ أي: بستان ﴿فَفَعَجَزَ الْأَنْهَارُ﴾ أي: تفتحها وتجريها ﴿خِلَافَهَا﴾ أي: وسط تلك الجنة. قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ﴾ وقرأ مجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وحميد، والجحدري: «أو تسقط» بفتح التاء، ورفع القاف «السماء» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿كِسْفًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «كسفا» بتسكين السين في جميع القرآن إلا

في الأصل: فسقط، والتصحيح من «الطبري»، و«ابن كثير»، و«الدر».

(١) في الأصل: تردوا.

في [الروم: ٤٨] فإنهم حَرَكُوا السِّينَ. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم بتحريك السين في الموضوعين، وفي باقي القرآن بالتسكين. وقرأ ابن عامر هاهنا بفتح السين، وفي باقي القرآن بتسكينها. قال الزجاج: من قرأ «كِسْفًا» بفتح السين، جعلها جمع كِسْفَةٍ، وهي: القطعة، ومن قرأ «كِسْفًا» بتسكين السين، فكانهم قالوا: أَسْقَطُهَا طَبَقًا عَلَيْنَا؛ واشتقاقه من كَسَفْتُ الشَّيْءَ: إذا غَطَّيْتَهُ، يعنون: أسقطها عليها قطعة واحدة. وقال ابن الأنباري: من سَكَّنَ قال: تأويله: سترًا وتغطية، من قولهم: قد انكسفت الشمس: إذا غطاها ما يحول بين الناظرين إليها وبين أنوارها.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٌ أَحَدُهَا: عَيْنًا، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وابن جريج، ومقاتل. وقال أبو عبيدة: معناه. مقابلة، أي: معانية، وأنشد للأعشى:

نُصَالِحُكُمْ حَتَّى تَبْؤُوا بِمِثْلِهَا      كَصَرْخَةِ حُبْلَى يَسْرَتُهَا قَبِيلُهَا<sup>(١)</sup>

أي: قابلتها. ويروى: وجَّهتها [يعني بدل: يسرتها]. والثاني: كفيلاً أنك رسول الله، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء، قال: القبيل، والكفيل، والزعيم، سواء؛ تقول: قبلت، وكفلت وزعمت. والثالث: قبيلة قبيلة، كل قبيلة على جدتها، قاله الحسن، ومجاهد. فأما الزخرف، فالمراد به الذهب، وقد شرحنا أصل هذه الكلمة في [يونس: ٢٤]، و«ترقى»: بمعنى «تصعد»؛ يقال: رَقَيْتُ أَرَقَى رُقْيًا.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى نُنزِّلَ عَلَيْكَ كِتَابًا﴾ قال ابن عباس: كتاباً من رب العالمين إلى فلان يصبح عند كل واحد منا يقرؤه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «قل». وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «قال»، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والشام، ﴿قُلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾، أي: أن هذه الأشياء ليست في قوى بشر. فإن قيل: لِمَ اقتصَر على حكاية «قالوا» من غير إيضاح الرد؟ فالجواب: أنه لما خصهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ آيَاتُ الْإِنشِ وَالْجِنِّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ فلم يكن في وسعهم، عجزهم، فكأنه يقول: قد أوضحت لكم بما سبق من الآيات ما يدل على نبوتي، ومن ذلك التحدي بمثل هذا القرآن، فأما عنتكم فليس في وسعي، ولأنهم ألحوا عليه في هذه الأشياء، ولم يسألوه أن يسأل ربه، فرد قولهم بكونه بشراً، فكفى ذلك في الرد.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَتَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ ﴿١٧﴾ قُلْ لَوْ كُنْتُ فِي الْأَرْضِ مَلَكًا يَشُورُ مَطْمَئِينَ لَآتَاكَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ السَّمَاءَ مَلَكًا رَسُولًا ﴿١٨﴾ قُلْ كَفَىٰ يَاقِينَ سَهِيلاً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِلَهُكَ كَانَ يَمَادِيهِ خَيْرًا بَصِيرًا ﴿١٩﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ قال ابن عباس: يريد أهل مكة. قال المفسرون: ومعنى الآية: وما منعهم من الإيمان ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ وهو البيان والإرشاد في القرآن ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ [أي: إلا] قولهم في التعجب والإنكار: ﴿أَبَتَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾؟ وفي الآية اختصار، تقديره: هلا بعث الله ملكاً رسولاً، فأجيبوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُ فِي الْأَرْضِ مَلَكًا يَشُورُ مَطْمَئِينَ﴾ أي: مستوطنين الأرض. ومعنى الطمانينة: السكون؛ والمراد من الكلام أن رسول كل جنس يبني أن يكون منهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ يَاقِينَ سَهِيلاً﴾ قد فسرناه في [الرعد: ٤٣] ﴿إِنَّهُ كَانَ يَمَادِيهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ قال مقاتل: حين اخص الله محمداً بالرسالة.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهْتَدٍ وَمَنْ يُضِلَّ فَلَنْ يَجِدَ لَمْ أَوَّلِيَّةَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رُجُومِهِمْ عَمَّا رَبُّكَ وَصَلَاةً مَا وَهَبْتُمْ جَهَنَّمَ كَمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿٢٠﴾ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا لَوْلَا كُنَّا عَظَمًا وَرَفِيقًا لَوْلَا لَمَعُونُ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَمَلًا لَا رَبَّ فِيهِ قَالِيَ الْكَافِرُونَ إِلَّا كَقَوْمِكَافِرًا ﴿٢٢﴾ قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَسْتَكْمَنَّ حَتَّىٰ الْإِنشَاءِ وَكَانَ الْإِنشَاءُ قَتُورًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهْتَدٍ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو بالياء في الوصل، وحذفها في الوقف. وأثبتها

(١) «الطبري» ١٦٢/١٥. وهو في ملحق «ديوان الأعشى» ٢٥٦ برواية «شواهد الكشاف» ٢٤٧، و«اللسان»: قبل. وعجز البيت في «الإصلاح» ١٦٠، و«فتح الباري» ٢٩٨/٨.

يعقوب في الوقف، وحذفها الأكثرون في الحاليتين. «من يهد الله» قال ابن عباس: من يرد الله هداً ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَنَ يُضِلِّ لَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ يهدونهم.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يمشيهم على وجوههم، وشاهده ما روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أنس بن مالك أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟ قال: «إن الذي أمشاه على رجله في الدنيا، قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة»<sup>(١)</sup>. والثاني: أن المعنى: ونحشرهم مسحوبين على وجوههم، قاله ابن عباس. والثالث: نحشرهم مسرعين مبادرين، فعبّر بقوله: «على وجوههم» عن الإسراع، كما تقول العرب: قد مرّ القوم على وجوههم: إذا أسرعوا، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿عَمِيًّا وَيَكْفُرًا وَصَمًّا﴾ فيه قولان: أحدهما: عمياً لا يرون شيئاً يسرّهم، وبكماً لا ينطقون بحجة، وصماً لا يسمعون شيئاً يسرّهم، قاله ابن عباس. وقال في رواية: عمياً عن النظر إلى ما جعل لأوليائه، وبكماً عن مخاطبة الله، وصماً عما مدح به أوليائه، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن هذا الحشر في بعض أحوال القيامة بعد الحشر الأول. قال مقاتل: هذا يكون حين يقال لهم: ﴿أَخْشَرُوا فِيهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] فيصيرون عمياً بكماً صماً لا يرون ولا يسمعون ولا ينطقون بعد ذلك.

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا حَبَتْ﴾ قال ابن عباس: أي: سكنت. قال المفسرون: وذلك أنها تأكلهم، فإذا لم يُبق منهم شيئاً وصاروا فحماً ولم تجد شيئاً تأكله، سكنت، فيعادون خلقاً جديداً، فتعود لهم. وقال ابن قتبية: يقال: حبت النار: إذا سكن لهبها. فأللهب يسكن، والجمر يعمل، فإن سكن اللهب، ولم يُطْفَأَ الجمر، قيل: حَمَدتْ تُحْمَدُ حُمُوداً، فإن طُفئت ولم يبق منها شيء، قيل: حَمَدتْ تَهْمَدُ هُمُوداً. ومعنى ﴿زِدْنَهُمْ سَوِيْرًا﴾: نأراً تسعر، أي: تطلّب. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الإسراء: ٤٩] إلى قوله: ﴿قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أي: على أن يخلقهم مرة ثانية، وأراد بـ«مثلهم» إياهم، وذلك أن مثل الشيء مساو له، فجاز أن يعبر به عن نفس الشيء، يقال: مِثْلُكَ لا يفعل هذا، أي: أنت، ومثله قوله: ﴿فَإِنَّ أَمْثَلًا بِمِثْلٍ مَا أَمْثَلْتُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ١٣٧]، وقد تم الكلام عند قوله: ﴿مِثْلَهُمْ﴾، ثم قال: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَبَّ فِيهِ﴾ يعني: أجل البعث ﴿فَأَنْ أَلْظَلِمُونَ إِلَّا كُفْرًا﴾ أي: جحوداً بذلك الأجل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّكُمْ تِلْكَؤُنَ حَزْرًا لِنَحْمَدُ رَبِّي﴾ قال الزجاج: المعنى: لو تملكون أتم، قال المثلثس:

وَلَوْ غَيْرُ أَخْوَالِي أَرَادُوا نَقِيصَتِي  
نَصَبْتُ لَهُمْ فَوْقَ الْعَرَانِينِ مِيسَمًا<sup>(٢)</sup>

المعنى: لو أراد غير أخوالي. وفي هذه الخزائن قولان: أحدهما: خزائن الأرزاق. والثاني: خزائن النعم، فيخرج في الرحمة قولان: أحدهما: الرزق. والثاني: النعمة. وتحريير الكلام: لو ملكتم ما يملكه الله ﷻ لأسكنكم عن الإنفاق خشية الفاقة. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ يعني: الكافر ﴿كُفْرًا﴾ أي: بخيلاً مُنْسِكًا؛ يقال: قَتَرَ يَقْتَرُ، وَقَتْرٌ يَقْتَرُ: إذا قَصَرَ في الإنفاق. وقال الماوردي: لو ملك أحد من المخلوقين من خزائن الله تعالى، لما جاد كجود الله تعالى، لأمرين: أحدهما: أنه لا بد أن يُسبِك منه لنفخته ومنفحته. والثاني: أنه يخاف الفقر، والله تعالى منزه في جوده عن الحالين. ثم إن الله تعالى ذكر إنكار فرعون آيات موسى، تشبيهاً بحال هؤلاء المشركين، فقال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ سِتْرًا مَائِيْنًا﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها بمعنى المعجزات والدلالات، ثم اتفق جمهور المفسرين على سبع آيات منها، وهي: يده، والعصا، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، واختفوا في الآيتين الأخرتين على ثمانية أقوال. أحدها: أنهما لسانه والبحر الذي فلق له، رواه العوفي عن ابن عباس؛ يعني لسانه: أنه كان فيه عقدة فحلها الله تعالى له. والثاني: البحر والجبل الذي نُتِقَ فوقهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: السنون ونقص الثمرات، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وعكرمة، وقتادة. وقال الحسن: السنون ونقص الثمرات آية واحدة. والرابع: البحر والموت أرسل عليهم، قاله الحسن، ووهب. والخامس: الحَجَرُ والبحر، قاله سعيد بن جبیر. والسادس: لسانه وإلقاء العصا مرتين عند فرعون، قاله الضحاك. والسابع: البحر والسنون، قاله محمد بن كعب. والثامن: ذكره [محمد بن إسحاق عن] محمد بن كعب أيضاً،

(٢) البيت في «اللسان»: نقص.

(١) البخاري ٣٧٨/٨، ومسلم ٤/٢١٦١.

فذكر السبع الآيات الأولى، إلا أنه جعل مكان يده البحر، وزاد الطمسة والحجر، يعني قوله: ﴿أَطْوَسَ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ﴾ [يونس: ٤٨٨]. والثاني: أنها آيات الكتاب، روى أبو داود السجستاني من حديث صفوان بن عسال، أن يهودياً قال لصاحبه: تعال حتى نسأل هذا النبي، فقال الآخر لا تقل: إنه نبي، فإنه لو سمع ذلك، صارت له أربعة أعين؛ فأتيته، فسأله عن تسع آيات بينات، فقال: «لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تزنوا، ولا تسرقوا، ولا تأكلوا الرِّبا، ولا تمشوا بالبريء إلى السلطان ليقتله، ولا تسخرُوا، ولا تقذفوا المحصنات، ولا تقربُوا من الرِّحف، وعليكم خاصة يهودُ ألا تغدُوا في السبت»، قال: فقَبَلَا يده، وقالوا: نشهد أنك نبي<sup>(١)</sup>.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسْتَلَّ بِحَبْلِ إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٧٠﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزِلُ هَؤُلَاءَ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَبِأَلْسِنَةٍ أَرْوَاهُ وَمَنْ يَحْتَسِبُ ﴿١٧١﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمِن مَّعَهُ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾ وَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْأَرْضَ كُلَّهَا وَوَعَدْنَا الْأَخْيَرَ بِحَبْلِ لَيْسَاءٍ ﴿١٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَسْتَلَّ بِحَبْلِ إِسْرَائِيلَ﴾ قرأ الجمهور: «فاسأل» على معنى الأمر لرسول الله ﷺ. وإنما أمر أن يسأل من آمن منهم عما أخبر [به] عنهم، ليكون حجة على من لم يؤمن منهم. وقرأ ابن عباس: «فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ»، [على معنى] الخبر عن موسى أنه سأل فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل. ﴿فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ أي: لأحسبك ﴿يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: مخدوعاً، قاله ابن عباس. والثاني: مسحوراً قد سحرت، قاله ابن السائب. والثالث: ساحراً، فوضع مفعولاً في موضع فاعل، هذا مروى عن الفراء، وأبي عبيدة. فقال موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ قرأ الجمهور بفتح التاء. وقرأ علي ﷺ بضمها، وقال: والله ما علم عدو الله، ولكن موسى هو الذي علم، فبلغ ذلك ابن عباس، فاحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَعَدُوا بِهَا وَأَسْبَغْنَاهَا أَنفُسَهُمْ﴾ [النمل: ١٤]. واختار الكسائي وثعلب قراءة علي ﷺ وقد رويت عن ابن عباس، وأبي رزين، وسعيد بن جبير، وابن يعمر. واحتج من نصرها بأنه لما نسب موسى إلى أنه مسحور، أعلمه بصحة عقله بقوله: «لقد علمت»، والقراءة الأولى أصح، لاختيار الجمهور، ولأنه قد أبان موسى من المعجزات ما أوجب علم فرعون بصدقه، فلم يردّ عليه إلا بالتلعل والمدافعة، فكانه قال: لقد علمت بالدليل والحجة «ما أنزل هؤلاء» يعني الآيات. وقد شرحنا معنى «البصائر» في [الأعراف: ٢٠٣].

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ قال أكثر المفسرين: الظن هاهنا بمعنى العلم، على خلاف ظن فرعون في موسى، وسوّى بينهما بعضهم، فجعل الأول بمعنى العلم أيضاً. وفي الميثور ستة أقوال: أحدها: أنه الملعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: المغلوب، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الناقص العقل، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس. والرابع: المهلك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الزجاج: يقال: ثُبر الرجل، فهو مثير؛ إذا هلك. والخامس: الهالك، قاله مجاهد. والسادس: الممنوع من الخير؛ تقول العرب: ما ثُبرك عن هذا، أي: ما منعك، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ﴾ يعني: فرعون أراد أن يستفزّ بني إسرائيل من أرض مصر. وفي معنى «يستفزّهم» قولان: أحدهما: يستأصلهم، قاله ابن عباس. والثاني: يستخفهم حتى يخرجوا، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: جائز أن يكون استفزازهم إخراجهم منها بالقتل أو بالتنحية. قال العلماء: وفي هذه الآية تنبيه على نصرته رسول الله ﷺ، لأنه لما خرج موسى فطلبه فرعون، هلك فرعون وملك موسى، وكذلك أظهر الله نبيه بعد خروجه من مكة حتى رجع إليها ظاهراً عليها.

(١) كذا ذكر المؤلف الحديث من رواية أبي داود السجستاني عن صفوان بن عسال، ولم نره في «سنن أبي داود» عن صفوان، بل هو في «مسند أحمد» ٢٣٩/٤، و«سنن الترمذي» ٩٨/٢، والنسائي، وابن ماجه رقم (٣٧٠٥). ولفظه في الترمذي: فقبلوا يديه ورجليه، وقالوا: نشهد أنك نبي، قال: «فما منعكم أن تتبعوني؟» قالوا: إن داود ﷺ دعا ربه أن لا يزال من ذريته نبي، وإنما نخاف إن تبعناك أن تقتلنا اليهود. وقال الترمذي في آخره: هذا حديث حسن صحيح. وقال ابن كثير في «تفسيره» ٦٧/٣: وهو حديث مشكل، وعبد الله بن سلمة - أحد الرواة - في حفظه شيء، وقد تكلموا فيه، ولعله اشتبه عليه التسع الآيات بال عشر الكلمات، فإنها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجّة على فرعون، والله أعلم. اهـ. وأما الذي في «سنن أبي داود» فهو من حديث ابن عمر في قصة رقم (٢٦٤٧): فدوننا - يعني من النبي ﷺ - قبلنا يده، وجاء مختصراً برقم (٥٢٣٣)، وهو في «سنن أبي داود» أيضاً رقم (٥٢٢٥) من حديث زارع وكان في وفد عبد القيس قال: لما قدمنا المدينة، فجعلنا تبادر من رواحلنا فقبل يد النبي ﷺ ورجله... الحديث.



قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا بَعُودُ﴾ أي: من بعد هلاك فرعون ﴿لِيَجِيَّ إِسْرَائِيلَ أَتَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾، وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: فلسطين والأردن، قاله ابن عباس. والثاني: أرض وراء الصَّين، قاله مقاتل. والثالث: أرض مصر والشام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةَ﴾ يعني: القيامة ﴿جِئْنَا بِكَ لَيْسًا﴾ أي: جميعاً، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن قتبية. وقال الفراء: لفيماً، أي: من هاهنا وبين هاهنا. وقال الزجاج: اللفيف: الجماعات من قبائل شتى. ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ بِالْحَقِّ نَزْلًا وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿وَوَرَاءَ مَا فُرْقَنَ لِقْرَامُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّيٍّ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ ﴿قُلْ ءَأَمْسُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُسْأَلُونَ عَلَيْهِمْ يَجِزُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ ﴿وَيَجِزُونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُرُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ﴾ الهاء كناية عن القرآن، والمعنى: أنزلنا القرآن بالأمر الثابت والذين المستقيم، فهو حقٌّ، ونزوله حق، وما تضمنه حق. وقال أبو سليمان الدمشقي: «وبالحق أنزلناه» أي: بالتوحيد، «وبالحق نزل» يعني: بالوعد والوعيد، والأمر والنهي.

قوله تعالى: ﴿وَوَرَاءَ مَا فُرْقَنَ﴾ قرأ علي عليه السلام، وسعد بن أبي وقاص، وأبي بن كعب، وابن مسعود، وابن عباس: وأبو رزين، ومجاهد، والشعبي، وقتادة، والأعرج، وأبو رجاء، وابن محيصن: «فرقناه» بالتشديد. وقرأ الجمهور بالتخفيف. فأما قراءة التخفيف، ففي معناها ثلاثة أقوال: أحدها: بيتاً حلاله وحرامه، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: فرقنا فيه بين الحق والباطل، [قاله الحسن]. والثالث: أحكمناه وفضلناه، كقوله تعالى: ﴿بِهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤]، قاله الفراء. وأما المشددة، فمعناها: أنه أنزل متفرقاً، ولم ينزل جملة واحدة. وقد بيَّنا في أول كتابنا هذا مقدار المدة التي نزل فيها.

قوله تعالى: ﴿لِقْرَامُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّيٍّ﴾ قرأ أنس، والشعبي، والضحاك، وقتادة، وأبو رجاء، وأبان عن عاصم، وابن محيصن: بفتح الميم؛ والمعنى: على تودة وترسل ليتدبروا معناه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ ءَأَمْسُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ هذا تهديد لكفار [أهل] مكة، والهاء كناية عن القرآن. ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ناس من أهل الكتاب، قاله مجاهد. والثاني: أنهم الأنبياء عليه السلام، قاله ابن زيد. والثالث: طلاب الدين، كأبي ذر، وسلمان، وورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو، قاله الواحدي. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿بِهِمْ قَبْلِهِ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن، والمعنى: من قبل نزوله. والثاني: ترجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله ابن زيد. فعلى الأولى ﴿إِنَّا يُسْأَلُ عَلَيْهِمْ﴾ القرآن. وعلى قول ابن زيد ﴿إِنَّا يُسْأَلُ عَلَيْهِمْ﴾ ما أنزل إليهم من عند الله.

قوله تعالى: ﴿يَجِزُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ اللام هاهنا بمعنى «على». قال ابن عباس: قوله «للأذقان» للوجوه. قال الزجاج: الذي يَجِرُّ وهو قائم، إنما يَجِرُّ لوجهه، والدَّقْن: مُجْتَمِع اللَّحْيَيْنِ، وهو عضو من أعضاء الوجه، فإذا ابتدأ يَجِرُّ، فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الذقن. وقال ابن الأنباري: أول ما يلقي الأرض من الذي يَجِرُّ قبل أن يصوّب وجهه ذقنه، فلذلك قال: «للأذقان». ويجوز أن يكون المعنى: يَجِرُّون للوجوه، فاكفتي بالذقن من الوجه كما يُكفَى بالبعض من الكلِّ، وبالنوع من الجنس.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ نزهوا الله تعالى عن تكذيب المكذبين بالقرآن، وقالوا: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ بإنزال القرآن وبعث محمد صلى الله عليه وسلم، واللام دخلت للتوكيد. وهؤلاء قوم كانوا يسمعون أن الله باعث نبياً من العرب، ومُنزِل عليه كتاباً، فلما عاينوا ذلك، حمدوا الله تعالى على إنجاز الوعد، ﴿وَيَجِزُونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ كرر القول ليدل على تكرار الفعل منهم. ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ أي: يزيدهم القرآن تواضعاً. وكان عبد الأعلى التيمي يقول: من أوتي من العم ما لا يبيح، لخلق أن لا يكون أوتي علماً ينفعه، لأن الله تعالى نعت العلماء فقال: «إن الذين أوتوا العلم... إلى قوله: «يكون».

﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّ مَا نَدَعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا يَهْتَمَّر بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافَتْ يَهَا رَأَيْتُمْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ﴿١٠٧﴾ وَقُلْ لِمَسَدٍ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذْ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الدُّنْيَا وَكَرِهًا كَثِيرًا﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ...﴾ الآية. هذه الآية نزلت على سببين. نزل أولها إلى قوله: ﴿الْحُسْنَى﴾

على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ تهجد ذات ليلة بمكة، فجعل يقول في سجوده: «يا رحمن، يا رحيم»، فقال المشركون: كان محمداً يدعو إليها واحداً، فهو الآن يدعو إلهين اثنين: الله، والرحمن، ما نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة، يعنون: مسيلمة، فأنزل الله هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ كان يكتب في أول ما أوحى إليه: باسمك اللهم، حتى نزل: ﴿إِنَّكَ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠]، فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، فقال مشركو العرب: هذا الرحيم نعرفه، فما الرحمن؟ فنزلت هذه الآية، قاله ميمون بن مهران. والثالث: أن أهل الكتاب قالوا لرسول الله ﷺ: إنك لتقلُّ ذكراً الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما قوله: ﴿وَلَا تُجَاهِرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فنزل على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ كان يرفع صوته بالقرآن بمكة، فيسبُّ المشركون القرآن ومن أتى به، فخفض رسول الله ﷺ صوته بعد ذلك حتى لم يسمع أصحابه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تُجَاهِرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أي بقراءتك، فيسمع المشركون فيسبوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافُتَ بِهَا﴾ عن أصحابك، فلا يسمعون، قاله ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن الأعرابي كان يجهر في التشهد ويرفع صوته، فنزلت هذه الآية، هذا قول عائشة. والثالث: أن رسول الله ﷺ كان يصلي بمكة عند الصفا، فجهر بالقرآن في صلاة الغداة، فقال أبو جهل: لا تفتِّر على الله، فخفض النبي ﷺ صوته، فقال أبو جهل للمشركين: ألا ترون ما فعلت بآبئ أبي كبشة؟! رددته عن قراءته، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. فأما التفسير، فقولته: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ المعنى: إن شتتم فقولوا: يا الله، وإن شتتم فقولوا: يا رحمن، فإنهما يرجعان إلى واحد، ﴿أَلَمْ نَأْتِ بِكُم مِّن مِّنَّا مَنعُومًا﴾ المعنى: إن شتتم فقولوا: يا الله، و«ما» قد تكون صلة كقولته: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصِيبُ مَن لَّا يُوَفِّيهِمْ وَعْدًا﴾ [المؤمنون: ٤٥]، وتكون في معنى: «أي» معادة لما اختلف لفظهما.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَاهِرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الصلاة الشرعية. ثم في المراد بالكلام ستة أقوال: أحدها: لا تجهر بقراءتك، ولا تخافت بها، فكأنه نهي عن شدة الجهر بالقراءة، وشدة المخافتة، قاله ابن عباس. فعلى هذا في تسمية القراءة بالصلاة قولان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن يكون المعنى: فلا تجهر بقراءة صلاتك. والثاني: أن القراءة بعض الصلاة، فنابت عنها، كما قيل لعيسى: كلمة الله، لأنه بالكلمة كان. والثاني: لا تصلِّ مراة للناس، ولا تدعها مخافة الناس، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: لا تجهر بالتشهد في صلاتك، روي عن عائشة في رواية، وبه قال ابن سيرين. والرابع: لا تجهر بفعل صلاتك ظاهراً، ولا تخافت بها شديد الاستتار، قاله عكرمة. والخامس: لا تُحسِنَ علانيتها، وتُسيء سريرتها، قاله الحسن. والسادس: لا تجهر بصلاتك كلها، ولا تخافت بجمعها، فاجهر في صلاة الليل، وخافت في صلاة النهار، على ما أمرناك به، ذكره القاضي أبو يعلى. والقول الثاني: أن المراد بالصلاة: الدعاء، وهو قول عائشة، وأبي هريرة، ومجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَافُتَ بِهَا﴾ المخافتة: الإخفاء، يقال: صوت خفيت. ﴿وَأَبْنِ بَيْنَ ذَلِكَ سِتْرًا﴾ أي: اسلك بين الجهر والمخافتة طريقاً. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: نُسخَت هذه الآية بقوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ نَهْرًا مَّوَدُّنًا وَوَدُونَ الْجَاهِرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، وقال ابن السائب: نُسخَت بقوله: ﴿فَأَصْلِحْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ [الحجر: ٩٤]؛ وعلى التحقيق، وجود النسخ هاهنا بعيد.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وطلحة بن مصرف: «في الملك» بكسر الميم. ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ وِلايٌ مِّنَ الدُّنْيَا﴾ قال مجاهد: لم يحالف أحداً، ولم يبتغ نصر أحد؛ والمعنى: أنه لا يحتاج إلى موالة أحد لئلا يلحقه، فهو مستغن عن الولي والنصير. ﴿وَكَبِيرَةٌ تَبْكُ بَاطِنًا﴾ أي: عظيمة تعظيماً تاماً.



(١) أخرجه ابن جرير الطبري ١٥/١٨٢ عن مكحول أن النبي ﷺ كان يتهجذ بمكة... إلخ، وهو مرسل.

(٢) «الطبري» ١٥/١٨٤، وأحمد في «المستند» ١/٢١٥، والبخاري ٨/٣٠٧، ومسلم.

## سورة الكهف

### فصل في نزولها

روى أبو صالح عن ابن عباس أن سورة (الكهف) مكية، وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وقتادة. وهذا إجماع المفسرين من غير خلاف نعلمه، إلا أنه قد روي عن ابن عباس، وقتادة أن منها آية مدنية، وهي قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ [الكهف: ٢٨]. وقال مقاتل: من أولها إلى قوله تعالى: ﴿صَعِيدًا جُرُثًا﴾ [الكهف: ٨] مدني، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الكهف: ١٠٧، ١٠٨] الآيتان. مدنية، وبأقيها مكي. وروى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من حفظ عشر آيات من أول (الكهف) ثم أدرك الدجال لم يضره، ومن حفظ خواتيم سورة (الكهف) كانت له نوراً يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْقَبْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۗ ﴿١﴾ قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۗ ﴿٢﴾ مَنَّكَيْنِ فِيهِ أَبَدًا ۗ ﴿٣﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۗ ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِيَأْبَاهُمْ كُفْرًا كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۗ ﴿٥﴾ فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ آسَفًا ۗ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قد شرحناه في أول «الفتاححة». والمراد بعبده هاهنا: محمد ﷺ، وبالكتاب: القرآن، تمّح بإنزاله، لأنه إنعام على الرسول خاصة، وعلى الناس عامّة. قال العلماء باللغة والتفسير: في هذه الآية تقديم وتأخير، تقديرها: أنزل على عبده الكتاب ﴿قِيمًا﴾ أي: مستقيماً عدلاً. وقرأ أبو رجاء، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، والنخعي، والأعمش: ﴿قِيمًا﴾ بكسر القاف، وفتح الباء، وقد فسرناه في [الإنعام: ١٦٦].

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ أي: لم يجعل فيه اختلافاً، وقد سبق بيان العوج في [آل عمران: ٩٩].

قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ أي: عذاباً شديداً، ﴿مِمَّنْ لَدُنْهُ﴾ أي: من عنده، ومن قبيله، والمعنى: لينذر الكافرين ﴿وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ وهو الجنة. ﴿مَنَّكَيْنِ﴾ أي: مقيمين، وهو منصوب على الحال. ﴿وَيُنذِرَ﴾ بعذاب الله ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ وهم اليهود حين قالوا: عزيز ابن الله، والنصارى حين قالوا: المسيح ابن الله، والمشركون حين قالوا: الملائكة بنات الله، ﴿مَا لَهُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ بذلك القول ﴿وَلَا لِيَأْبَاهُمْ﴾ الذين قالوا ذلك، ﴿كُفْرًا﴾ أي: عظمت ﴿كَلِمَةً﴾ الجمهور على النصب. وقرأ ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وأبو رزين، وأبو رجاء، ويحيى بن يعمر، وابن محيصن، وابن أبي عبيدة: «كلمة» بالرفع. قال الفراء: من نصب، أضمر: كُثِرَتْ تلك الكلمة كلمة، ومن رفع، لم يضم شيئاً، كما تقول: عظّم قولك. وقال الزجاج: من نصب، فالمعنى: كبرت مقالتهم: اتخذ الله ولداً كلمة، و«كلمة» منصوب على التمييز. ومن رفع، فالمعنى: عظمت كلمة هي قولهم: اتخذ الله ولداً.

(١) ذكره بهذا اللفظ السيوطي في «الدر» ٢٠٩/٤ من رواية أبي عبيد، وابن مردويه، عن أبي الدرداء ﷺ. وروى أحمد في «المسند» ٤٤٩/٤، ومسلم في «صحيحه» ٥٥٥/١، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٣٢٣) عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «من حفظ عشر آيات من أول سورة (الكهف) عصم من الدجال» ورواه أحمد ٤٤٦/٤ عن أبي الدرداء بلفظ: «من قرأ عشر آيات من آخر الكهف...» ورواه مسلم وأبو داود من حديث قتادة به، ورواه الترمذي ١١٢/٢ عن أبي الدرداء بلفظ: «من قرأ ثلاث آيات من أول (الكهف) عصم من فتنة الدجال» وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي: إنها قول بالفم لا صحة لها، ولا دليل عليها، ﴿إِنْ يَقُولُونَ﴾ أي: ما يقولون ﴿إِلَّا كَذِبًا﴾. ثم عاتبه على حُرْزِهِ لقوت ما كان يرجو من إسلامهم، فقال: ﴿فَلَمَّا كَبُحَ بِفَمِّكَ﴾ وقرأ سعيد بن جبير، وأبو الجوزاء، وقتادة: «باحع نفيك» بكسر السين، على الإضافة. قال المفسرون واللغويون: فلعلك مهلك نفسك، وقاتل نفسك، وأنشد أبو عبيدة لذي الرمة:

أَلَا أَيُّهَذَا الْبَاخِعُ الْوَجِدَ نَفْسَهُ      لِشَيْءٍ نَحَشَهُ عَنِ يَدَيْهِ الْمَقَادِرِ<sup>(١)</sup>

أي: نحته. فإن قيل: كيف قال: ﴿فَلَمَّا كَبُحَ بِفَمِّكَ﴾ والغالب عليها الشك، والله عالم بالأشياء قبل كونها؟ فالجواب: أنها ليست بشك، إنما هي مقدرة تقدير الاستفهام الذي يعني به التقرير، فالمعنى: هل أنت قاتل نفسك؟! لا ينبغي أن يطول أساك على إعراضهم، فإن من حكمتنا عليه بالشقوة لا تجدي عليه الحسرة، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَاتَنَاهُمْ﴾ أي: من بعد توليهم عنك ﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني: القرآن ﴿أَسْمَاءً﴾ وفيه أربعة أقوال. أحدها: حَزْنًا، قاله ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: جَزَعًا، قاله مجاهد. والثالث: غَضَبًا، قاله قتادة. والرابع: نَدَمًا، قاله السدي. وقال أبو عبيدة: نَدَمًا وَتَلْهُفًا وَأَسَى. قال الزجاج: الأسف: المبالغة في الحزن، أو الغضب، يقال: قد أسف الرجل، فهو أسيف، قال الشاعر:

أَرَى رَجُلًا مِنْهُمْ أَسِيفًا كَأَنَّما      يَضُمُّ إِلَى كَشْحِيهِ كَفًّا مُخَضَّبًا<sup>(٢)</sup>

وهذه الآية يشير بها إلى نهي رسول الله ﷺ عن كثرة الحرص على إيمان قومه لثلاث يؤذي ذلك إلى هلاك نفسه بالأسف.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (٧) ﴿وَأِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُثًا﴾ (٨)

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم الرجال، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: العلماء، رواه مجاهد عن ابن عباس. فعلى هذين القولين تكون «ما» في موضع «مَنْ» لأنها في موضع إبهام، قاله ابن الأنباري. والثالث: أنه ما عليها من شيء، قاله مجاهد. والرابع: النبات والشجر، قاله مقاتل. وقول مجاهد أعم، يدخل فيه النبات، والماء، والمعادن، وغير ذلك. فإن قيل: قد نرى بعض ما على الأرض سيجاً وليس بزينة. فالجواب: أنا إن قلنا: إن المراد [به] شيء مخصوص، فالمعنى: إنا جعلنا بعضها على الأرض زينة لها، فخرج مخرج العموم، ومعناه الخصوص. وإن قلنا: هم الرجال أو العلماء، فلعبادتهم أو لدلائمتهم على خالقهم. وإن قلنا: النبات والشجر، فلأنه زينة لها تجري مجرى الكسوة والحلية. وإن قلنا: إنه عام في كل ما عليها، فلكونه دالاً على خالقه، فكأنه زينة الأرض من هذه الجهة.

قوله تعالى: ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾ أي: لنختبر الخلق، والمعنى: لنعاملهم معاملة المبتلى، قال ابن الأنباري: من قال: إن «ما على الأرض» يعني به النبات، قال: الهاء والميم ترجع إلى سكان الأرض المشاهدين للزينة، ومن قال: «ما على الأرض» الرجال، ردّ الهاء والميم على «ما» لأنها بتأويل الجميع، ومعنى الآية: لنبلوهم فنرى أيهم أحسن عملاً، هذا، أم هذا. قال الحسن: أيهم أزهّد في الدنيا. وقد ذكرنا في هذه الآية أربعة أقوال في سورة [هود: ٧]. ثم أعلم الخلق أنه يفني جميع ذلك، فقال تعالى: ﴿وَأِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا﴾ قال الزجاج: الصعيد: الطريق الذي لا نبات فيه. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الصعيد: التراب، ووجه الأرض. فأما الجُرْثُ، فقال الفراء: أهل الحجاز يقولون: أرض جُرْزٌ، وجُرْزٌ. وأسد تقول: جِرْزٌ، وجُرْزٌ، وتميم تقول: أرض جُرْزٌ، وجِرْزٌ، بالتخفيف، وقال أبو عبيدة: الصعيد الجُرْزُ: الغليظ الذي لا يُنْبِتُ شيئاً. ويقال للسنّة المُجْدِيّة: جُرْزٌ، ويسنون أجزاز، لجديتها، وقلة مطرها، وأنشد:

(١) ديوانه طبع المكتب الإسلامي صفحة (٣٣٨)، و«الطبري» ١٥/١٩٤، و«مجاز القرآن» ١/٣٩٣، و«القرطبي» ١٠/٣٤٨، و«الصاح» و«الراغب» و«الأساس» و«اللسان» و«التاج»: بضع، و«فتح الباري» ٨/٣٠٨.

(٢) قائله الأعشى الكبير ميمون بن قيس: «ديوانه» ١١٥، و«اللسان»: أسف. والأسيف: الحزين والغضبان ومن لا يكاد يسمن، لأن الحقد يأكله.

قَدْ جَرَقَتْهُنَّ السُّنُونُ الْأَجْرَارُ<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج: الجزز: الأرض التي لا ينبت فيها شيء، كأنها تأكل النبت أكلًا. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الجزز: [الأرض] التي لا يبقى بها نبات، تحرق كل نبات يكون بها. وقال المفسرون: وهذا يكون يوم القيامة، يجعل الله الأرض مستوية لا نبات فيها ولا ماء.

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ ﴿١﴾ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رِزْقًا وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿٢﴾ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿٣﴾ ثُمَّ بَدَأْتَهُمْ لِغَارٍ أُخْضِيَ لِمَا لَبَسُوا أَمَّا ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ نزلت على سبب قد ذكرناه عند قوله تعالى: ﴿وَسَتَلُوْنَا عَنِ الرُّوجِ﴾ [الإسراء: ٨٥]. وقال ابن قتيبة: ومعنى «أم حسبت»: أحسبت. فأما «الكهف» فقال المفسرون: هو المغارة في الجبل، إلا أنه واسع، فإذا صغر، فهو غار. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: الكهف بمنزلة الغار في الجبل. فأما الرقيم، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه لوح من رصاص كانت فيه أسماء الفتية مكتوبة ليعلم من اطلع عليهم يوماً من الدهر ما قصتهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منبه، وسعيد بن جبيرة في رواية، ومجاهد في رواية. وقال السدي: الرقيم: صخرة كُتِبَ فيها أسماء الفتية، وجُعِلت في سُورِ المدينة. وقال مقاتل: الرقيم: كتاب كتبه رجلان صالحان، وكانا يكتمان إيمانهما من الملك الذي فرّ منه الفتية، كتب أمر الفتية في لوح من رصاص، ثم جعلاه في تابوت من نحاس، ثم جعلاه في البناء الذي سدّوا به باب الكهف، فقالا: لعل الله أن يُظَلِّعَ على هؤلاء الفتية أحداً، فيعلمون أمرهم إذا قرؤوا الكتاب. وقال الفراء: كُتِبَ في اللوح أسماؤهم، وأنسابهم، ودينهم، وممن كانوا. قال أبو عبيدة، وابن قتيبة: الرقيم: الكتاب، وهو فعيل بمعنى مفعول، ومنه: كتاب مرقوم، أي: مكتوب. والثاني: أنه اسم القرية التي خرجوا منها، قاله كعب. والثالث: اسم الجبل، قاله الحسن، وعطية. والرابع: أن الرقيم: الدواء، بلسان الروم، قاله عكرمة ومجاهد في رواية. والخامس: اسم الكلب، قاله سعيد بن جبيرة. والسادس: اسم الوادي الذي فيه الكهف، قاله قتادة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ قال المفسرون: معنى الكلام: أحسبت أنهم كانوا أعجب آياتنا؟! قد كان في آياتنا ما هو أعجب منهم، فإن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم. وقال ابن عباس: الذي آتيتك من الكتاب والسنة والعلم، أفضل من شأنهم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ قال الزجاج: معنى: أَوْأَى إليه: صاروا إليه، وجعلوه مأواهم. والفتية: جمع فتى، مثل غلام وغلّمة، وصبي وصبية. و«فعلّة» من أسماء الجمع، وليس ببناء يقاس عليه؛ لا يجوز غراب وغرّبة، ولا غنيّ وغنية. وقال بعض المفسرين: الفتية: بمعنى الشبان. وقد ذكرنا عن القتيبي أن الفتى: بمعنى الكامل من الرجال، وبيّناه في قوله تعالى: ﴿وَمِن قَبْلِكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ [النساء: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ﴾ أي: من عندك ﴿رِزْقًا﴾ أي: رزقاً ﴿وَهَيِّئْ لَنَا﴾ أي: أصلح لنا ﴿مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ أي: أرشدنا إلى ما يقربنا منك. والمعنى: هيئ لنا من أمرنا ما نصيب به الرشيد. والرشد والرشاد: نقيض الضلال.

### تلخيص قصة أصحاب الكهف

اختلف العلماء في بُدُو أمرهم، وسبب مصيرهم إلى الكهف، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم هربوا ليلاً من ملكهم حين دعاهم إلى عبادة الأصنام، فمروا براح له كلب، فتبعهم على دينهم، فأووا إلى الكهف يتعبدون، ورجل منهم يبتاع لهم أرزاقهم من المدينة، إلى أن جاءهم يوماً فأخبرهم أنهم قد ذُكروا، فبكوا وتعوذوا بالله من الفتنة،

فضرب الله تعالى على آذانهم، وأمر الملك فسد عليهم الكهف، وهو يظنهم أيقاظاً، وقد توفى الله أرواحهم وفاة النوم، وكلبهم قد غشيه ما غشيههم. ثم إن رجلين مؤمنين يكتمان إيمانهما كتباً أسماءهم وأنسابهم وخبرهم في لوح من رصاص، وجعلاه في تابوت من نحاس في البنيان، وقالوا: لعل الله يُطلع عليهم قوماً مؤمنين، فيعلمون خبرهم، هذا قول ابن عباس. وقال عبيد بن عمير: فقدّمهم قومهم فطلبوهم، فعمى الله عليهم أمرهم، فكتبوا أسماءهم وأنسابهم في لوح: فلان وفلان أبناء ملوكنا فقدّمناهم في شهر كذا، في سنة كذا، في مملكة فلان، ووضعوا اللوح في خزانة الملك، وقالوا: ليكوننَّ لهذا شأن. والثاني: أن أحد الحواريين جاء إلى مدينة أصحاب الكهف، فأراد أن يدخلها، فقبل له: إن على بابها صنماً لا يدخلها أحد إلا سجد له، فكره أن يدخلها، فأتى حمّاماً قريباً من المدينة، فكان يعمل فيه بالأجر، وعلقه فتية من أهل المدينة، فجعل يخبرهم عن خبر السماء والأرض، وخبر الآخرة، فأمنوا به وصدّقوه، حتى جاء ابن الملك يوماً بامرأة، فدخل معها الحمّام، فأنكر عليه الحواري ذلك، فسبّه ودخل، فمات وماتت المرأة في الحمام، فأتى الملك، فقبل له: إن صاحب الحمام قتل ابنك، فالتمس فهرب، فقال: من كان يصحبه؟ فسُمي له الفتية، فالتمسوا فخرجوا من المدينة، فمروا على صاحب لهم في زرع، وهو على مثل أمرهم، فانطلق معهم ومعه كلب حتى آواهم الليل إلى الكهف، فدخلوه فقالوا: نبئت هاننا، ثم نصبح إن شاء الله فترون رأيكم، فضرب الله على آذانهم فناموا؛ وخرج الملك، وأصحابه يتبعونهم، فوجدوهم قد دخلوا الكهف، فكلما أراد رجل أن يدخل [الكهف] أربع، فقال قائل للملك: أليس قلت: إن قدرت عليهم قتلتهم؟ قال: بلى، قال: فابن عليهم باب الكهف حتى يموتوا جوعاً وعطشاً، ففعل، هذا قول وهب بن منبه. والثالث: أنهم كانوا أبناء عظماء المدينة وأشرافهم، خرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد، فقال رجل منهم، هو أسنهم: إني لأجد في نفسي شيئاً ما أظن أحداً يجده، فقالوا: ما تجد؟ قال: أجد في نفسي أن ربي ربّ السموات والأرض، فقاموا جميعاً فقالوا: ربُّنا ربُّ السموات والأرض، فأجمعوا أن يدخلوا الكهف، فدخلوا، فلبثوا ما شاء الله، هذا قول مجاهد. وقال قتادة: كانوا أبناء ملوك الروم، فتفرّدوا بدينهم في الكهف، فضرب الله على آذانهم.

### فصل

فأما سبب بعث أصحاب الكهف من نومهم، فقال عكرمة: جاءت أمة مسلمة، وكان ملكهم مسلماً، فاختلفوا في الروح والجسد، فقال قائل: يُبعث الروح والجسد. وقال قائل: يبعث الروح وحده، والجسد تأكله الأرض فلا يكون شيئاً، فشق اختلافهم على الملك، فانطلق فلبس المسوح، وقعد على الرماد، ودعا الله أن يبعث لهم آية تبين لهم، فبعث الله أصحاب الكهف. وقال وهب بن منبه: جاء راعٍ قد أدركه المطر إلى الكهف، فقال: لو فتحت هذا الكهف، وأدخلته غنمي من المطر، فلم يزل يعالجه حتى فتحه، ورد الله إليهم أرواحهم حين أصبحوا من الغد. وقال ابن السائب: احتاج صاحب الأرض التي فيها الكهف أن يبني حظيرة لغنمه، فهدم ذلك السد، فبنى به، فانفتح باب الكهف. وقال ابن إسحاق: ألقى الله في نفس رجل من أهل البلد أن يهدم ذلك البنيان فيبني به حظيرة لغنمه، فاستأجر عاملين ينزعان تلك الحجارة، فنزعاها، وفتحا باب الكهف، فجلسوا فرحين، فسلم بعضهم على بعض لا يرون في وجوههم ولا أجسادهم شيئاً يكرهونه، إنما هم على هيئتهم حين رقدوا وهم يرون أن ملكهم في طلبهم، فصلّوا، وقالوا ليمليخا صاحب نفقتهم: انطلق فاستمع، ما نذكر به، وابتغ لنا طعاماً، فوضع ثيابه، وأخذ الثياب التي كان يتنكر فيها، وخرج فرأى الحجارة قد نزعت عن باب الكهف، فعجب، ثم مرّ مستخفياً متخوّفاً أن يراه أحد فيذهب به إلى الملك، فلما رأى باب المدينة رأى عليه علامة تكون لأهل الإيمان، فعجب، وحُيّل إليه أنها ليست بالمدينة التي يعرف، ورأى ناساً لا يعرفهم، فجعل يتعجب ويقول: لعلني نائم؛ فلما دخلها رأى قوماً يحلفون باسم عيسى، فقام مستنداً ظهره إلى جدار، وقال في نفسه: والله ما أدري ما هذا، عشية أمس لم يكن على [وجه] الأرض من يذكر عيسى إلا قُتل، واليوم أسمعهم يذكرونه، لعل هذه ليست المدينة التي أعرف، والله ما أعرف مدينة قرب مدينتنا، فقام كالحيوان، وأخرج ورقاً

فأعطاه رجلاً وقال: بعني طعاماً، فنظر الرجل إلى نقشه فعجب، ثم ألقاه إلى آخر، فجعلوا يتطارحونه بينهم، ويتعجبون، ويتشاورون، وقالوا: إن هذا قد أصاب كنزاً، ففَرَّقَ منهم، وظَنَّهُم قد عرفوه، فقال: أمسكوا طعامكم فلا حاجة بي إليه، فقالوا له: من أنت يا فتى؟ والله لقد وجدت كنزاً وأنت تريد أن تخفيه، شاركنا فيه وإلا أتينا بك إلى السلطان فيقتلك، فلم يدر ما يقول، فطرحوا كساءه في عنقه وهو يبكي ويقول: فَرَّقَ بيني وبين إخوتي، يا ليتهم يعلمون ما لقيتُ، فأتوا به إلى رجلين كانا يدبران أمر المدينة، فقالوا: أين الكنز الذي وجدت؟ قال: ما وجدت كنزاً، ولكن هذه وَرَقَ آبائي، ونقش هذه المدينة وضربها، ولكن والله ما أدري ما شأني، ولا ما أقول لكم، قال مجاهد: وكان وَرَقَ أصحاب الكهف مثل أخفاف الإبل، فقالوا: من أنت، وما اسم أبيك؟ فأخبرهم، فلم يجدوا من يعرفه، فقالوا له أحدهما: أتظن أنك تسخر منّا وخزائن هذه البلدة بأيدينا، وليس عندنا من هذا الضرب درهم ولا دينار؟! إني سأمر بك فتعذب عذاباً شديداً ثم أوثقك حتى تعترف بهذا الكنز، فقال يملixa: أنبئوني عن شيء أسألكم عنه، فإن فعلتم صدقتكم، قالوا: سل، قال: ما فعل الملك دقيانوس؟ قالوا: لا نعرف اليوم على وجه الأرض مَلِكاً يسمى دقيانوس، وإنما هذا ملك كان منذ زمان طويل، وهلكت بعده قرون كثيرة، فقال: والله ما يصدقتني أحد بما أقوله، لقد كُنَّا فتية، وأكرهنا الملك على عبادة الأوثان والذبح للطواغيت، فهرينا منه عشيبة أمس فنمنا، فلما انتبهنا خرجتُ اشتري لأصحابي طعاماً، فإذا أنا كما ترون، فانطلقوا معي إلى الكهف أريكم أصحابي، فانطلقوا معه وسائر أهل المدينة، وكان أصحابه قد ظنوا لإبطائه عليهم أنه قد أخذ، فبينما هم يتخوفون ذلك، إذ سمعوا الأصوات وجلبة الخيل، فظنوا أنهم رُسل دقيانوس، فقاموا إلى الصلاة، وسَلَّمَ بعضهم على بعض، فسبق يملixa إليهم وهو يبكي، فبكوا معه، وسأله عن شأنه، فأخبرهم خبره، وقص عليهم النبأ كلّه، فعرفوا أنهم كانوا نياماً بأمر الله تعالى، وإنما أوقظوا ليكونوا آية للناس، وتصديقاً للبعث؛ ونظر الناس في المسطور الذي فيه أسماؤهم وقصتهم، فعجبوا، وأرسلوا إلى ملكهم، فجاء، واعتنق القوم، وبكى، فقالوا له: نستودعك الله ونقرأ عليك السلام، حفظك الله، وحفظ ملكك، فبينما الملك قائم، رجعوا إلى مضاجعهم، وتوفى الله عزَّ وجلَّ أنفسهم، فأمر الملك أن يجعل لكل واحد منه تابوت من ذهب، فلما أَسَّسُوا رَأَمَ في المنام، فقالوا: إنا لم نُخلَقْ من ذهب وفضة، ولكن خُلِقْنَا من تراب، فاتركنا كما كُنَّا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله ﷻ منه، وحجبههم الله عز وجل حين خرجوا من عندهم بالرَّعب، فلم يقدر أحد أن يدخل عليهم، وأمر المَلِكُ فجُوعِلَ على باب الكهف مسجدٌ يصلى فيه، وجعل لهم عيداً عظيماً يوتى كل سنة. وقيل: إنه لما جاء يملixa ومعه الناس، قال: دعوني أدخل إلى أصحابي فأبشُرهم، فإنيهم إن رأوكم معي أُرعبتموهم، فدخل فبشُرهم، وقبض الله روحه وأرواحهم، فدخل الناس، فإذا أجساد لا ينكرون منها شيئاً، غير أنها لا أرواح فيها، فقال الملك: هذه آية بعثها الله لكم.

قوله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ قال الزجاج: المعنى: أنماهم ومنعتهم السمع، لأن النائم إذا سمع انتبه. و﴿عَدَدًا﴾ منصوب على ضربين: أحدهما: على المصدر، المعنى: تُعَدُّ عدداً. والثاني: أن يكون نعتاً للسنين، المعنى: سنين ذات عدد، والفائدة في ذِكْرِ العدد في الشيء المعدود، تأكيد كثرة الشيء، لأنه إذا قَلَّ فُهْمُ مقداره، وإذا كَثُرَ احتيج إلى أن يُعَدَّ العدد الكثير. ﴿ثُمَّ بَمَثَلِهِمْ﴾ من نومهم، يقال لكلُّ مَنْ خرج من الموت إلى الحياة، أو من النوم إلى الانتباه: مبعوث، لأنه قد زال عنه ما كان يحبسه عن التصرف والانبعاث. وقيل: معنى ﴿سَيِّئًا عَدَدًا﴾: أنه لم يكن فيها شهور ولا أيام، إنما هي كاملة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لِيَنْتَهِئَ أُمَّ الْكَلْبِ﴾ قال المفسرون: أي: لنرى. وقال بعضهم: المعنى: لتعلموا أنتم. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والنخعي: «لِيُعْلَمَ» بضم الياء، على ما لم يُسمِّ فاعله «أَيُّ الْحَزْبَيْنِ»، ويعني بالحزبين: المؤمنين والكافرين من قوم أصحاب الكهف. ﴿أَخَصَّنِي لِمَا لَيْسَ لِي﴾ أي: لنعلم أهولاء أحصى للأمد أو هؤلاء، فكأنه وقع بينهم تنازع في مدة لبثهم في الكهف بعد خروجهم من بينهم، فبعثهم الله ليبين ذلك ويظهر. قال قتادة: لم يكن للفريقين علم بلبثهم، لا لمؤمنيهم، ولا لكافريهم. قال مقاتل: لما بُعثوا زال الشك وعُرفت حقيقة

اللبث. وقال القاضي أبو يعلى: معنى الكلام: بعثناهم ل يظهر المعلوم في اختلاف الحزبين في مدة لبثهم، لما في ذلك من العبرة.

﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم بِآلِحَيِّ بْنِ مَرْيَمَ فَبَسَطْنَا آيَاتِنَا فَذَرَيْنَاهُمْ يُدْعُونَ عَلَىٰ آيَاتِنَا فَكَلِمَةً مِّنَ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ لَّا تُجِيرُكَ رَبُّكَ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا لِي لَئِيْلَآءُ يَدْعُونَ إِلَيَّ حِينَ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدَ لَئِيْلَآءُ يَدْعُونَ إِلَيَّ حِينَ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدَ لَئِيْلَآءُ يَدْعُونَ إِلَيَّ حِينَ لَمْ يَأْتِ الْوَعْدَ﴾

قوله تعالى: ﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم﴾ أي: خبر الفتية ﴿وَالْحَقُّ﴾ أي: بالصدق.

قوله تعالى: ﴿وَذَرَيْنَاهُمْ يُدْعُونَ عَلَىٰ آيَاتِنَا﴾ أي: ثبتناهم على الإيمان، ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: ألهمناها الصبر ﴿إِذْ قَامُوا﴾ بين يدي ملكهم دقيانوس ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا رَبُّ الْأَرْضِ﴾ وذلك أنه كان يدعو الناس إلى عبادة الأصنام، فعصم الله هؤلاء حتى عصوا ملكهم. وقال الحسن: قاموا في قومهم فدعوه إلى التوحيد. وقيل: هذا قولهم بينهم لما اجتمعوا خارج المدينة على ما ذكرنا في أول القصة. فأما الشطط، فهو الجؤر. قال الزجاج: يقال: شَطَّ الرجل، وأَشَطَّ: إذا جار. ثم قال الفتية: ﴿هَتُوَلَّآءُ قَوْمًا﴾ يعنون الذين كانوا في زمن دقيانوس ﴿وَاعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: عبدوا الأصنام ﴿لَئِيْلَآءُ﴾ أي: هلا ﴿يَدْعُونَ عَلَىٰ آيَاتِنَا﴾ أي: على عبادة الأصنام ﴿يَسْطَلِبْنَ عَلَيْكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: يحججوه. وإنما قال: «عليهم» والأصنام مؤنثة، لأن الكفار نحلوها العقل والتمييز، فجرت مجرى المذكورين من الناس.

قوله تعالى: ﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم﴾ فزعم أن له شريكاً؟

﴿إِذْ أَعْرَضْتَهُمْ وَمَا يَدْعُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْأَىٰ إِلَىٰ الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾ ﴿وَرَىٰ السَّمَاءَ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوُجٌ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْبَيْتِ وَإِذَا عَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْ ذَاتِ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِيَهْدِيَ اللَّهُ لِقَوْمٍ يُهْتَدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَعْرَضْتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: هذا [قول] يملیخا، وهو رئيس أصحاب الكهف، قال لهم: وإذ اعترلتهم، أي: فارقتهم، يريد: عبدة الأصنام، ﴿وَمَا يَدْعُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ فيه قولان: أحدهما: واعتزلتم ما يعبدون، إلا الله، فإن القوم كانوا يعبدون الله ويعبدون معه آلهة، فاعتزل الفتية عبادة الآلهة، ولم يعتزلوا عبادة الله، هذا قول عطاء الخراساني، والفراء. والثاني: وما يعبدون غير الله؛ قال قتادة: هي في مصحف عبد الله: «وما يعبدون من دون الله»، وهذا تفسيرها.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْأَىٰ إِلَىٰ الْكَهْفِ﴾ أي: اجعلوه ماواكم، ﴿يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أي: يسطع عليكم من رزقه، ﴿وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «مِرْفَقًا» بكسر الميم، وفتح الفاء. وقرأ نافع، وابن عامر: «مِرْفَقًا» بفتح الميم، وكسر الفاء. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «مِرْفَقًا» بفتح الميم وكسر الفاء، في كل مرفق ارتفعت به، ويكسرون مرفق الإنسان، والعرب قد يكسرون الميم منهما جميعاً. قال ابن الأنباري: معنى الآية: ويهيئ لكم بدلاً من أمركم الصَّعب مرفقاً، قال الشاعر:

فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على طهيات<sup>(١)</sup>

معناه: فليت لنا بدلاً من ماء زمزم. قال ابن عباس: «ويهيئ لكم»: يسهل عليكم ما تخافون من الملك وظلمه ويأتيكم باليسر والرفق واللطف.

قوله تعالى: ﴿وَرَىٰ السَّمَاءَ إِذَا طَلَعَتْ﴾ المعنى: لو رأيتهما لرأيت ما وصفنا. ﴿تَرَاوُجٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تَرَاوُجٌ» بتشديد الزاي. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «تَرَاوُرٌ» خفيفة. وقرأ ابن عامر: «تَرَاوُجٌ» مثل: «تَحْمُرٌ». وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وأبو رجاء، والجدري: «تَرَاوُرٌ» بإسكان الزاي، وبالف ممدودة بعد الواو من غير همزة، مشددة الراء. وقرأ ابن مسعود، وأبو المتوكل، وابن السميع: «تَرَاوُجٌ» بهمزة قبل الراء،

(١) البيت للأحول الكندي في «اللسان» و«التاج»: طها، و«البحر» ١٠٧/٦، و«روح المعاني» ١٥/٢٠٤.



مثل: «تَزَوَّرُ». وقرأ أبو الجوزاء، وأبو السماك: «تَزَوَّرُ» بفتح التاء والزاي وتشديد الواو المفتوحة خفيفة الراء، مثل: «تَكْوَرُ»، أي: تميل وتعدل. قال الزجاج: أصل «تزاور»: تتزاور، فأدغمت التاء في الزاي، و﴿تَقْرُضُهُمْ﴾ أي: تعدل عنهم وتركهم، وقال ذو الرمة:

إِلَى طَلْعُنِ يَقْرُضُنْ أَجْوَارَ مُشْرِفٍ      شِمَالاً وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ<sup>(١)</sup>

يقرضن: يتركن. وأصل القرض: القطع والتفرقة بين الأشياء، ومنه قولك: أقرضني درهماً، أي: أقطع لي من مالك درهماً. قال المفسرون: كان كهفهم بإزاء بنات نعش في أرض الروم، فكانت الشمس تميل عنهم طالعةً وغاربةً لا تدخل عليهم فتؤذيهم بحرّها وتغير ألوانهم. ثم أخبر أنهم كانوا في متسع من الكهف ينالهم فيه برد الريح، ونسيم الهواء، فقال: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ قال أبو عبيدة: أي: [في] مُتَّسِعٍ، والجميع: فَجْوَاتٍ، وفجاء، بكسر الفاء. وقال الزجاج: إنما صرّف الشمس عنهم آيةً من الآيات، ولم يرض قول من قال: كان كهفهم بإزاء بنات نعش.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يشير إلى ما صنعه بهم من اللطف في هدايتهم، وصرف أذى الشمس عنهم، والرعب الذي ألقى عليهم حتى لم يقدر الملك الظالم ولا غيره على أذاهم. «من آيات الله» أي: من دلائله على قدرته ولطفه. ﴿مَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَهُوَ آتِيهِمْ﴾ هذا بيان أنه هو الذي تولّى هداية القوم، ولولا ذلك لم يهتدوا.

﴿وَتَحْسَبُهُمْ آيْقَاطًا وَهُمْ رُؤُودٌ وَقَلْبُهُمْ دَاكَّ اللَّيْمِينَ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَئِضٌ ذَرَاعِهِ بِالْحَمِيدِ لَوْ أَطْلَقَتْ عَلَيْهِمْ لَوْلِيَّتْ مِنْهُمْ فَارَاكَ وَلَكِلَيْتَ مِنْهُمْ رُجُومًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ آيْقَاطًا﴾ أي: لو رأيتهم لحسبتهم أيقاطاً. قال الزجاج: الأيقاط: المنتبهون، واحدهم: يَقِظٌ، وَيَقْظَانٌ، والجميع: أيقاظ؛ والرقود: النيام. قال الفراء: واحد الأيقاظ: يَقْظٌ، وَيَقْظُ. قال ابن السائب: وإنما يُحْسَبُونَ أيقاطاً، لأن أعينهم مفتحة وهم نيام. وقيل: لتقلبهم يميناً وشمالاً. وذكر بعض أهل العلم: أن وجه الحكمة في فتح أعينهم، أنه لو دام طَبَقُهَا لذابت.

قوله تعالى: ﴿وَقَلْبُهُمْ﴾ وقرأ أبو رجاء: «وَقَلْبُهُمْ» بقاء مفتوحة، وسكون القاف، وتخفيف اللام المكسورة. وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة: «وَقَلْبُهُمْ» مثلها، إلا أنه بالنون. ﴿ذَاتَ اللَّيْمِينَ﴾ أي: على أيمانهم وعلى شمائلهم. قال ابن عباس: كانوا يُقَلَّبُونَ في كل عام مرتين، ستة أشهر على هذا الجنب، وستة أشهر على هذا الجنب، لئلا تأكل الأرض لحومهم. وقال مجاهد: كانوا ثلاثمائة عام على شِقِّ واحد، ثم قَلَّبُوا تسع سنين.

قوله تعالى: ﴿وَكَلْبُهُمْ بَئِضٌ ذَرَاعِهِ بِالْحَمِيدِ﴾ أخبر أن الكلب كان على مثل حالهم في النوم، وهو في رأي العين متبهِ. وفي الوصيد أربعة أقوال: أحدها: أنه الفئاء فئاء الكهف، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، والفراء. قال الفراء: يقال: الوَصِيدُ والأَصِيدُ لغتان، مثل الإكفاف والوكاف. وأرّخت الكتاب وورّخت، ووكدت الأمر وأكّدت؛ وأهل الحجاز يقولون: الوَصِيدُ، وأهل نجد يقولون: الأَصِيدُ، وهو: الحظيرة والفئاء. والثاني: أنه الباب، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي. وقال ابن قتيبة: فيكون المعنى: وكلبهم باسط ذراعيه بالباب، قال الشاعر:

بِأَرْضِ قَضَاءٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا      عَلِيٍّ وَمَعْرُوفِي بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ<sup>(٢)</sup>

والثالث: أنه الصعيد، وهو التراب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد في رواية عنهما. والرابع: أنه عتبة الباب، قاله عطاء. قال ابن قتيبة: وهذا أعجب إليّ، لأنهم يقولون: أوصد بابك، أي: أغلقه، ومنه قوله: ﴿إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ﴾ [الهمزة: ٤٨]، أي: مُطَبَّقَةٌ مُغْلَقَةٌ، وأصله أن تلتصق الباب بالعتبة إذا أغلقتة، ومما يوضح هذا أنك إذا جعلت الكلب بالفئاء، كان خارجاً من الكهف، وإن جعلته بعتبة الباب،

(١) ديوانه طبع المكتب الإسلامي ٤٠٣، و«مجاز القرآن» ٣٩٦/١، و«الطبري» ٢١١/١٥، و«مشرّف والفوارس»: موضعان بنجد كما في «معجم ما استمعجم».

(٢) البيت لعبيد بن وهب العبسي، وهو في «غريب القرآن» ٢٦٥، و«البحر المحيط» ٩٣/٦، و«القرطبي» ٣٥١/١٠، ٣٧٣.

أمكن أن يكون داخل الكهف، والكهف وإن لم يكن له باب وعتبة، فإنما أراد أن الكلب موضع العتبة من البيت، فاستعير.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أُمَّلْتَّ عَلَيْهِمْ﴾ [اقرأ الأعمش، وأبو حصين: «لَوْ اطَّلَعْتَ» بضم الراء] ﴿لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا﴾ ربه لهم ﴿وَلَمَّيْتُمْ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «وَلَمَّيْتُمْ» خفيفة مهموزة. وقرأ ابن كثير، ونافع: «وَلَمَّيْتُمْ» مشددة مهموزة، ﴿رُجِبَا﴾ [أي]: فرعاً وخوفاً، وذلك أن الله تعالى منعهم بالرعب لثلاث يدخل إليهم أحد. وقيل: إنهم طالت شعورهم وأظفارهم جداً، فلذلك كان الرائي لهم لو رآهم هرب مرعوباً، حكاة الزجاج.

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءِ لَوْأَ بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَاكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾ أي: وكما فعلنا بهم ما ذكرنا، بعثناهم من تلك النومه ﴿لِنِسَاءِ لَوْأَ﴾ أي: ليكون بينهم تساؤل وتنازع واختلاف في مدة لبثهم، فيفيد تساؤلهم اعتبار المعترين بحالهم. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ﴾ أي: كم مرر علينا منذ دخلنا هذا الكهف؟ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ وذلك أنهم دخلوا غدوةً، وبعثهم الله في آخر النهار، فلذلك قالوا: «يوماً»، فلما رأوا الشمس قالوا: «أو بعض يوم» ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ قال ابن عباس: القائل لهذا يملحها رئيسهم، رد علم ذلك إلى الله تعالى. وقال في رواية أخرى: إنما قاله مكسلينا، وهو أكبرهم. قال أبو سليمان: وهذا يوجب أن تكون نفوسهم قد حدثتهم أنهم قد لبثوا أكثر مما ذكروا. وقيل: إنما قالوا ذلك، لأنهم رأوا أظفارهم وأشعارهم قد طالت جداً.

قوله تعالى: ﴿فَبَاعَثُوا أَحَدَكُمْ﴾ قال ابن الأنباري: إنما قال: «أحدكم»، ولم يقل: واحدكم، لثلاث يلتبس البعض بالمدح المعظم، فإن العرب تقول: رأيت أحد القوم، ولا يقولون: رأيت واحد القوم، إلا إذا أرادوا المعظم، فأراد بأحدهم: بعضهم، ولم يرد شريفهم.

قوله تعالى: ﴿بِوَرِقِكُمْ﴾، قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم: «بِوَرِقِكُمْ» الراء مكسورة خفيفة. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم ساكنة الراء. وعن أبي عمرو: «بورقكم» مدغمة يُشْمِها شيئاً من التثقل؛ قال الزجاج: تصير كافاً خالصة. قال الفراء: الوراق لغة أهل الحجاز، وتميم يقولون: الوراق، وبعض العرب يكسرون الواو، فيقولون: الوراق. قال ابن قتيبة: الوراق: الفضة، دراهم كانت أو غير دراهم، يدل ذلك حديث عَرْفَجَةَ أنه اتخذ أنفاً من ورق<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ يعنون التي خرجوا منها، واسمها دقوس، ويقال: هي اليوم طرسوس. قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾ قال الزجاج: المعنى: أي أهلها ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾ وللمفسرين في معناه ستة أقوال: أحدها: أحلُّ ذبيحة، قاله ابن عباس، وعطاء، وذلك أن عامة أهل بلدهم كانوا كفاراً، فكانوا يذبحون للطواغيت، وكان فيهم قوم يُخفون إيمانهم. والثاني: أحلُّ طعاماً، قاله سعيد بن جبيرة؛ قال الضحاك: وكانت أكثر أموالهم غصباً. وقال مجاهد: قالوا لصاحبهم: لا تتبغ طعاماً فيه ظلم ولا غصب. والثالث: أكثر، قاله عكرمة. والرابع: خير، أي: أجود، قاله قتادة. والخامس: أطيب، قاله ابن السائب، ومقاتل، والسادس: أرخص، قاله يمان بن رباب. قال ابن قتيبة: وأصل الزكاء: النماء والزيادة.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ﴾ أي: بما تأكلونه. ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ أي: ليُدَقِّقَ النظر فيه، وليحتل لثلاث يُطَلِّعَ عليه. ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ أي: ولا يُخَبِّرَنَّ أحداً بمكانكم. ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: يطلعوا ويُشرفوا عليكم، ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾

(١) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٢٣٢)، والنسائي ١٦٣/٨، والترمذي في «جامعه» ٢٠٩/١ عن عرفة بن ساعد قال: أصيب أنفي يوم الكلاب في الجاهلية، فاتخذت أنفاً من ورق، فأتني عليٌّ، فأمرني رسول الله ﷺ أن أخذ أنفاً من ذهب. قال الترمذي: هذا حديث حسن، وقد روي عن غير واحد من أهل العلم أنهم شدوا أسنانهم بالذهب، وفي هذا الحديث حجة لهم. اهـ.

وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: يقتلوكم، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: يقتلوكم بالرجم. والثاني: يرموكم بأيديهم، استنكاراً لكم، قاله الحسن. والثالث: بالستهم شتماً لكم، قاله مجاهد، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿أَنْزِ يُبَيِّدُكُمْ فِي مَلَأْتِهِمْ﴾ أي: يردوكم في دينهم، ﴿وَكُنْ تَقْلِحُوا إِذَا أَكْبَدَا﴾ أي: إن رجعتم في دينهم، لم تسعدوا في الدنيا ولا في الآخرة.

﴿وَكَذَلِكَ أَفْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَمْلَأُوا أَنْفُسَهُمْ وَكُنْ تَقْلِحُوا إِذَا أَكْبَدَا﴾ لا ريب فيها إذ يتنزعون بينهم أمرهم فقالوا ابتؤا عليهم بيننا وذهبتم أظلم بهم قال الذين ظنوا على أمرهم لتتخذت عليهم مسجداً ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَفْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: وكما أنماهم ويعتاهم، أطلعنا وأظهرنا عليهم. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن من عثر بشيء وهو غافل، نظر إليه حتى يعرفه، فاستعير العثار مكان التبيين والظهور، ومنه قول الناس: ما عثرت على فلان بسوء قط، أي: ما ظهرت على ذلك منه.

قوله تعالى: ﴿لِيَمْلَأُوا﴾ في المشار إليهم بهذا العلم قولان: أحدهما: أنهم أهل بلدهم حين اختصموا في البعث، فبعث الله أهل الكهف ليعلموا ﴿أَنْفُسَهُمْ﴾ بالبعث والجزاء ﴿حَقُّهُ﴾ وأن القيامة لا شك فيها، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنهم أهل الكهف، بعثناهم ليرؤا بعد علمهم أن وعد الله حق، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَتَنَزَّهُونَ﴾ يعني: أهل ذلك الزمان. قال ابن الأنباري: المعنى: إذ كانوا يتنازعون، ويجوز أن يكون المعنى: إذ تنازعوا. وفي ما تنازعوا فيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم تنازعوا في البنيان، والمسجد. فقال المسلمون: بنى عليهم مسجداً، لأنهم على ديننا؛ وقال المشركون: بنى عليهم بنياناً، لأنهم من أهل سُنَّتِنَا، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم تنازعوا في البعث، فقال المسلمون: بُعثت الأجساد والأرواح، وقال بعضهم: بُعثت الأرواح دون الأجساد، فأراه الله تعالى بعث الأرواح والأجساد ببعثه أهل الكهف، قاله عكرمة. والثالث: أنهم تنازعوا ما يصنعون بالفتية، قاله مقاتل. والرابع: أنهم تنازعوا في قدر مكثهم. والخامس: تنازعوا في عددهم، ذكرهما الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿أَبْتُوا عَلَيْهِمْ بَيْنَنَا﴾ أي: استروه من الناس بأن تجعلوهم وراء ذلك البنيان. وفي القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم مشركو ذلك الزمان، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين أسلموا حين رأوا أهل الكهف، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ ظَنُّوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾ قال ابن قتيبة: يعني المطاعين والرؤساء، قال المفسرون، وهم الملك وأصحابه المؤمنون اتخذوا عليهم مسجداً. قال سعيد بن جبير: بنى عليهم الملك بيعة.

﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا رَبُّهُمْ كَلِمَةٌ وَيَقُولُونَ حَسْبُ سَادِسْتُمْ كَلِمَةً رَجْمًا بِالْقَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَرَأَيْنَاهُمْ كَلِمَةً قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَدِينِهِمْ مَا يَلْمَهُمْ إِلَّا قِيلٌ فَلَا تَمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَّةً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ بِنَهَرٍ أَحَدًا ﴿١٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايِءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْرِكْ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبٍ مِنْ هَٰذَا رِسْدًا ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا رَبُّهُمْ﴾ قال الزجاج: «ثلاثة» مرفوع بخبر الابتداء، المعنى: سيقول الذين تنازعوا في أمرهم: [هم] ثلاثة. وفي هؤلاء القائلين قولان: أحدهما: أنهم نصارى نجران، ناظروا رسول الله ﷺ في عدة أهل الكهف، فقالت الملكية: هم ثلاثة رابعهم كلبهم، وقالت اليعقوبية: هم خمسة سادسهم كلبهم، وقالت النسطورية: هم سبعة وثامنهم كلبهم، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم أهل مدينتهم قبل ظهورهم عليهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿رَجْمًا بِالْقَيْبِ﴾ أي: ظناً غير يقين، قال زهير:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَذَقْتُمْ

فأما دخول الواو في قوله: ﴿وَرَأَيْنَاهُمْ كَلِمَةً﴾ ولم تدخل فيما قبل هذا، ففيه أربعة أقوال: أحدها: أن دخولها

وخروجها واحد، قاله الزجاج. والثاني: أن ظهور الواو في الجملة الثامنة<sup>(١)</sup> دلالة على أنها مرادة في الجملتين المتقدمتين، فأعلم بذكرها هاهنا أنها مرادة فيما قبل، وإنما حذفت تخفيفاً، ذكره أبو نصر في «شرح اللمع». والثالث: أن دخولها يدل على انقطاع القصة، وأن الكلام قد تمّ، ذكره الزجاج أيضاً، وهو قول مقاتل بن سليمان، فإن الواو تدل على تمام الكلام قبلها، واستئناف ما بعدها؛ قال الثعلبي: فهذه واو الحكم والتحقيق، كأن الله تعالى حكى اختلافهم، فتم الكلام عند قوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ﴾، ثم حكم أن ثامنهم كلبهم. وجاء في بعض التفسير أن المسلمين قالوا عند اختلاف النصارى: هم سبعة، فحقّق الله قول المسلمين. والرابع: أن العرب تعطف بالواو على السبعة، فيقولون: ستة، سبعة، وثمانية، لأن العقد عندهم سبعة، كقوله: ﴿الْثَمِينِ الْكَيْدُونَ...﴾ إلى أن قال في الصفة الثامنة: ﴿وَالْكَاهُونَ عَنِ النَّسْرِ﴾ [التوبة: ١١٢]، وقوله في صفة الجنة: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ وفي صفة النار: ﴿وُفِّتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧١-٧٣]، لأن أبواب النار سبعة، وأبواب الجنة ثمانية، ذكر هذا المعنى أبو إسحاق الثعلبي. وقد اختلف العلماء في عددهم على قولين: أحدهما: أنهم كانوا سبعة، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانية، قاله ابن جريج، وابن إسحاق. وقال ابن الأنباري: وقيل: معنى قوله: ﴿وَأَيُّهُمْ كَلْبٌ﴾: صاحب كلبهم، كما يقال: السخاء حاتم، والشعر زهير، أي: السخاء سخاء حاتم، والشعر شعر زهير. وأما أسماؤهم، فقال هُثَيْمٌ: مكسلمينا، ومليخا، وطرينوس، وسدينوس، وسرينوس، ونواسس، ويرانوس، وفي التفسير خلاف في أسمائهم فلم أطل به. واختلفوا في كلبهم لمن كان على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان لراع مرّوا به فتبعهم الراعي والكلب، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان لهم يتصيدون عليه، قاله عبيد بن عمير. والثالث: أنهم مرّوا بكلب فتبعهم، فطردوه، فعاد، ففعلوا ذلك به مراراً، فقال لهم الكلب: ما تريدون مني؟! لا تخشوا جاني أنا أحبّ أجباء الله، فناموا حتى أحرسكم، قاله كعب الأحبار. وفي اسم كلبهم أربعة أقوال: أحدها: قطمير، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اسمه الرقيم، وقد ذكرناه عن سعيد بن جبير. والثالث: قطمور، قاله عبد الله بن كثير. والرابع: حُمران، قاله شعيب الجبائي. وفي صفته ثلاثة أقوال: أحدها: أحمر، حكاه الثوري. والثاني: أصفر، حكاه ابن إسحاق. والثالث: أحمر الرأس، أسود الظهر، أبيض البطن، أبلق الذنب، ذكره ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَذَابِهِمْ﴾ حرك الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأسكنها الباقون.

قوله تعالى: ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي: ما يعلم عددهم إلا قليل من الناس. قال عطاء: يعني بالقليل: أهل الكتاب. قال ابن عباس: أنا من ذلك القليل، هم سبعة، إن الله عدّهم حتى انتهى إلى السبعة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكْفُرْ فِيهِمْ إِلَّا مَرَّةً ظَهَرَ﴾ قال ابن عباس، وقتادة: لا تمارِ أحداً، حسبك ما قصصت عليك من أمرهم. وقال ابن زيد: لا تمارِ في عذبتهم إلا مرّة ظاهراً أن تقول لهم: ليس كما تقولون، ليس كما تعلمون: وقيل: «إلا مرّة ظاهراً» بحجة واضحة، حكاه الماوردي. والمرء في اللغة: الجدل؛ يقال: ماري يُماري مُماراة وبراءة، أي: جادل. قال ابن الأنباري: معنى الآية: لا تجادل إلا جدال متيقن عالم بحقيقة الخبر، إذ الله تعالى ألقى إليك ما لا يشوبه باطل. وتفسير المرء في اللغة: استخراج غضب المجادل، من قولهم: مرّيت الشاة: إذا استخرجت لبنها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ﴾ أي: في أصحاب الكهف، ﴿مِنْهُمْ﴾ قال ابن عباس: يعني: من أهل الكتاب. قال الفراء: أتاه فريقان من النصارى، نسطوري، ويعقوبي، فسألهم النبي ﷺ عن عددهم، فنهى عن ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنِهِ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ ﴿٢١﴾ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ سبب نزولها أن قريشاً سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين، وعن الروح، وعن أصحاب الكهف، فقال: غداً أخبركم بذلك، ولم يقل: إن شاء الله، فأبطل عليه جبريل خمسة عشر يوماً لتركه الاستثناء، فسق ذلك عليه، ثم نزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الكلام: ولا تقولن لشيء: إني فاعل ذلك غداً، إلا أن تقول: إن شاء الله، فحذف القول.

(١) أي في قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهُمْ كَلْبٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: واذكر ربك بعد تقضي النسيان، كما تقول: اذكر لعبد الله - إذا صلى - حاجتك، أي: بعد انقضاء الصلاة. وللمفسرين في معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: إذا نسيت الاستثناء ثم ذكرت، فقل: إن شاء الله، ولو كان بعد يوم أو شهر أو سنة، قاله سعيد بن جبير، والجمهور. والثاني: أن معنى «إذا نسيت»: إذا غضبت، قاله عكرمة، قال ابن الأنباري: وليس ببعيد، لأن الغضب يُتبع النسيان. والثالث: إذا نسيت الشيء فاذكر الله ليذكرك إياه، حكاه الماوردي.

### فصل

وفائدة الاستثناء أن يخرج الحالف من الكذب إذا لم يفعل ما حلف عليه، كقوله في قصة موسى: ﴿مَسْجِدِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ [الكهف: ٧٠]، ولم يصبر، فسليم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه. ولا تختلف الرواية عن أحمد أنه لا يصح الاستثناء في الطلاق والعناق، وأنه إذا قال: أنت طالق إن شاء الله، وأنت حر إن شاء الله، أن ذلك يقع، وهو قول مالك؛ وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يقع شيء من ذلك. وأما اليمين بالله تعالى؛ فإن الاستثناء فيها يصح، بخلاف الطلاق، وكذلك الاستثناء في كل ما يكفر، كالظهار، والنذر، لأن الطلاق والعناق لفظه لفظ إيقاع، وإذا علق به المشيئة، علمنا وجودها، لوجود لفظ الإيقاع من جهته، بخلاف سائر الأيمان، لأنها ليست بموجبات للحكم، وإنما تتعلق بأفعال مستقبلية. وقد اختلف في الوقت الذي يصح فيه الاستثناء على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يصح الاستثناء إلا موصولاً بالكلام، وقد روي عن أحمد نحو هذا، وبه قال أكثر الفقهاء. والثاني: أنه يصح ما دام في المجلس، قاله الحسن وطاووس، وعن أحمد نحوه. والثالث: أنه لو استثنى بعد سنة، جاز، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو العالية، وقال ابن جرير الطبري: الصواب للإنسان أن يستثنى ولو بعد حثه في يمينه، فيقول: إن شاء الله، ليخرج بذلك مما ألزمه الله في هذه الآية، فيسقط عنه الحرج، فأما الكفارة فلا تسقط عنه بحال، إلا أن يكون الاستثناء موصولاً بيمينه، ومن قال: له ثبأه ولو بعد سنة، أراد سقوط الحرج الذي يلزمه بترك الاستثناء دون الكفارة.

قوله تعالى: ﴿قَوْلًا عَمَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو: «يهديني ربي» بياء في الوصل [دون] الوقف. وقرأ ابن كثير بياء في الحالين. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي بغير ياء في الحالين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: عسى أن يعطيني ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب في الرشد وأدلى من قضية أصحاب الكهف، ففعل الله له ذلك، وآتاه من علم غيوب المرسلين ما هو أوضح في الحجة وأقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف، هذا قول الزجاج. والثاني: أن قريشاً لما سألت رسول الله ﷺ أن يخبرهم خبر أصحاب الكهف، قال: «غداً أخبركم» كما شرحنا في سبب نزول هذه الآية<sup>(١)</sup>، فقال الله تعالى له: ﴿قَوْلًا عَمَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي﴾ أي: عسى أن يعرفني جواب مسألتكم قبل الوقت الذي حدّدته لكم، ويعجل لي من جهته الرشد، هذا قول ابن الأنباري.

﴿رَبُّنَا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «ثلاثمائة سنين» مؤنناً. وقرأ حمزة، والكسائي: «ثلاثمائة سنين» مضافاً غير مؤنن. قال أبو علي: العدد المضاف إلى الأحاد قد جاء مضافاً إلى الجمع، قال الشاعر:

وَمَا زُوْدُوْنِي غَيْرَ سَخِيْقِ عِمَامَةٍ وَخَمْسِيْ مِنْهَا قَسِيٍّ وَزَائِفٍ<sup>(٢)</sup>

وفي هذا الكلام قولان: أحدهما: أنه حكاية عما قال الناس في حقهم، وليس بمقدار لبثهم، قاله ابن عباس، واستدل عليه فقال: لو كانوا لبثوا ذلك، لما قال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ﴾، وكذلك قال قتادة، وهذا قول أهل الكتاب.

(١) أورده ابن كثير في «تفسيره» ٧١/٣ من رواية محمد بن إسحاق مطولاً.

(٢) البيت لمزود كما في «الصحاح» و«اللسان»: ماي، و«مجمع البيان» ١٥/١٤٤.

والثاني: أنه مقدار ما لبثوا، قاله عبيد بن عمير، ومجاهد، والضحاك، وابن زيد؛ والمعنى: لبثوا هذا القدر من يوم دخلوه إلى أن بعثهم الله وأطلع الخلق عليهم.

قوله تعالى: ﴿سِنِينَ﴾ قال الفراء، وأبو عبيدة، والكسائي، والزجاج: التقدير: سنين ثلاثمائة. وقال ابن قتيبة: المعنى: أنها لم تكن شهوراً ولا أياماً، وإنما كانت سنين. وقال أبو علي الفارسي: «سنين» بدل من قوله: «ثلاثمائة». قال الضحاك: نزلت: ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ﴾ فقالوا: أياماً، أو شهوراً، أو سنين؟ فنزلت: «سنين» فلذلك قال: «سنين»، ولم يقل: سنة.

قوله تعالى: ﴿وَأَزِيدُوا سِنِيَّ﴾ يعني: تسع سنين، فاستغنى عن ذكر السنين بما تقدّم من ذكرها. ثم أعلم أنه أعلم بقدر مدة لبثهم من أهل الكتاب المختلفين فيها، فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ قال ابن السائب: قالت نصارى نجران: أما الثلاثمائة، فقد عرفناها، وأما التسع، فلا علم لنا بها، فنزل قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ وقيل: إن أهل الكتاب قالوا: إن للفتية منذ دخلوا الكهف إلى يومنا هذا ثلاثمائة وتسع سنين، فرد الله تعالى عليهم ذلك، وقال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ بعد أن قبض أرواحهم إلى يومكم هذا، لا يعلم ذلك غير الله. وقيل: إنما زاد التسع، لأنه تفاوت ما بين السنين الشمسية والسنين القمرية، حكاها الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَبْصِرْ يَوْمَ تَأْسَعُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه على مذهب التعجب، فالمعنى: ما أسمع الله به وأبصر، أي: هو عالم بقصة أصحاب الكهف وغيرهم، هذا قول الزجاج، وذكر أنه إجماع العلماء. والثاني: أنه في معنى الأمر، فالمعنى: أبصر يديين الله وأسبح، أي: بصر بهدى الله وسمّع، فترجع الهاء إما على الهدى، وإما على الله ﷻ، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: ليس لأهل السموات والأرض من دون الله من ناصر، ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ولا يجوز أن يحكم حاكم بغير ما حكم به، وليس لأحد أن يحكم من ذات نفسه فيكون شريكاً لله ﷻ في حكمه. وقرأ ابن عامر: ﴿وَلَا تُشْرِكْ﴾ جزماً بالتاء، والمعنى: لا تشرك أيها الإنسان.

﴿وَأَنْتَ مَا أُرْسِي إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رِيكٌ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ وَمَنْ يَحْدِثْ مِنْ دُونِهِ مَلْتَمَعًا ﴿١٧﴾ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْرَةِ وَالنَّشْوَى يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ دِينِنَا وَأَتَّبِعَ حُوتَهُ وَكَانَ أَمْرًا قُرْآنًا ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ مَا أُرْسِي إِلَيْكَ﴾ في هذه التلاوة قولان: أحدهما: أنها بمعنى القراءة. والثاني: بمعنى الاتباع. فيكون المعنى على الأول: اقرأ القرآن، وعلى الثاني: اتبّع واعمل به. وقد شرحنا في [الأنعام: ١١٥] معنى ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَحْدِثْ مِنْ دُونِهِ مَلْتَمَعًا﴾ قال مجاهد، والفراء: ملجأ. وقال الزجاج: مغدلاً عن أمره ونهيه. وقال غيرهم: موضعاً تميل إليه في الالتجاء.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ سبب نزولها أن المؤلفة قلوبهم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ: عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس، وذووهم، فقالوا: يا رسول الله: لو أنك جلست في صدر المجلس، ونحيت هؤلاء عتاً، - يعنون سلمان وأبا ذرّ وفقراء المسلمين، وكانت عليهم جباب الصوف - جلسنا إليك، وأخذنا عنك، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا﴾، فقام رسول الله ﷺ يلمسهم، حتى إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله، قال: الحمد لله الذي لم يُمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمّتي، معكم المحيا ومعكم الممات» هذا قول سلمان الفارسي<sup>(١)</sup>. ومعنى قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ أي: احبسها معهم على أداء الصلوات ﴿وَالْقَدْرَةَ وَالنَّشْوَى﴾. وقد فسرنا هذه الآية في [الأنعام: ٥٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ أي: لا تصرف بصرك

(١) «الطبري» ٢٣٦/١٥، «أسباب النزول» للواحدي ١٧١، «القرطبي» ٣٩١/١٠، «الدرد» ٢١٩/٤، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٨١/٣ من رواية الطبراني، وقد تقدم الحديث بنحوه ٤٤٠ فارجع إليه.

إلى غيرهم من ذوي الغنى والشرف؛ وكان ﷺ حريصاً على إيمان الرؤساء ليؤمن أتباعهم، ولم يكن مريداً لزينة الدنيا قط، فأمر أن يجعل إقباله على فقراء المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْحِقْ مَنَ أَعْفَلْنَا الْقَلْبَ عَن ذِكْرِنَا﴾ سبب نزولها أن أمية بن خلف الجمحي، دعا رسول الله ﷺ إلى طرد الفقراء عنه، وتقريب صناديد أهل مكة، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وفي رواية أخرى عنه أنه قال: هو عيينة وأشباهه. ومعنى: «أعفلنا قلبه»: جعلناه غافلاً. وقرأ أبو مجلز: «من أعفلنا» بفتح اللام، ورفع باء القلب. «عن ذكْرنا»: عن التوحيد والقرآن والإسلام، ﴿وَأَنبَجْ هَوْنَهُ﴾ في الشرك. ﴿وَكَاثَ أَمْرُهُ قُرْطًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه أفرط في قوله، لأنه قال: إنا رؤوس مضر، وإن نُسَلِمُ يُسَلِمُ الناس بعدنا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ضياعاً، قاله مجاهد. وقال أبو عبيدة: سرفاً وتضييعاً. والثالث: نذماً، حكاه ابن قتيبة عن أبي عبيدة. والرابع: كان أمره التفريط، والتفريط: تقديم العجز، قاله الزجاج.

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا لَوْلَا إِذْ يَبْتَغُونَ يَأْتُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ قال الزجاج: وقل الذي أتيتكم به، الحق من ربكم.

قوله تعالى: ﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فمن شاء الله فليؤمن، روي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه وعيد وإنذار، وليس بأمر، قاله الزجاج. والثالث: أن معناه: لا تنفون الله بإيمانكم، ولا تضرونه بكفركم، قاله الماوردي. وقال بعضهم: هذا إظهار للغنى، لا إطلاق في الكفر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ أي: هيئنا، وأعدنا، وقد شرحناه في قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَمَن مَّكَّأ﴾ [يوسف: ٣١]. فأما الظالمون، فقال المفسرون: هم الكافرون. وأما السُّرادق، فقال الزجاج: السُّرادق: كلُّ ما أحاط بشيء، نحو الشقعة في المضرب، أو الحائط المشتمل على الشيء. وقال ابن قتيبة: السُّرادق: الحجرة التي تكون حول الفسطاط. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: السُّرادق فارسي معرب، وأصله بالفارسية سَرَادَاذُ، وهو الدهليز، قال الفرزدق:

تَمَنَّيْتُهُمْ حَتَّى إِذَا مَا لَقَيْتَهُمْ  
تَرَكْتُ لَهُمْ قَبْلَ الصُّرَابِ السُّرَادِقَا<sup>(٣)</sup>

وفي المراد بهذا السُّرادق قولان: أحدهما: أنه سُرادق من نار، قاله ابن عباس. روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «السُّرادق النار أربعة جُدُرٍ كُتِفَتْ، كلُّ جدار منها مسيرة أربعين سنة»<sup>(٤)</sup>. وفي رواية أبي صالح عن ابن عباس، قال: السُّرادق: لسان من النار، يخرج من النار فيحيط بهم حتى يفرغ من حسابهم. والثاني: أنه دخان يحيط بالكفار يوم القيامة، وهو الظلُّ ذو ثلاث شعب الذي ذكره الله تعالى في [المرسلات: ٣٠]، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَن يَسْتَفِيدُوا﴾ أي: مما هم فيه من العذاب وشدة العطش ﴿يَبْتَغُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ وفيه سبعة أقوال: أحدها: أنه ماءٌ غليظٌ كدُرْدِيٍّ الزيت، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه كل شيء أذيب حتى انصاع، قاله ابن مسعود. وقال أبو عبيدة، والزجاج: كل شيء أذبه من نحاس أو رصاص أو نحو ذلك، فهو مُهل. والثالث: قيق ودم أسود كعكر الزيت، قاله مجاهد. والرابع: أنه الفضة والرصاص يذابان، روي عن مجاهد أيضاً. والخامس: أنه الذي انتهى حرُّه، قاله سعيد بن جبیر. والسادس: [أنه] الصِّديد، ذكره ابن الأنباري. قال مُغيث بن سُمي: هذا الماء هو ما يسيل من عَرَقِ أهل الموقف في الآخرة وبكائهم، وما يجري منهم من دم وقيح، يسيل ذلك إلى وادٍ في جهنم، فتطبخه جهنم، فيكون أول ما يُغاث به أهل النار. والسابع: أنه الرماد الذي يُنفض عن الحُبزة إذا خرجت من الثُّور، حكاه ابن الأنباري.

(١) «أسباب النزول» ١٧٢، «القرطبي» ٣٩٢/١٠، «الدرر» ٢٢٠/٤.

(٢) قال ابن جرير الطبري: عن ابن عباس: فمن شاء الله له الإيمان آمن، ومن شاء الله له الكفر كفر.

(٣) «ديوانه» ٥٨٦/٢، «المعرب» ٢٠٠.

(٤) رواه أحمد في «المسنَد» ٢٩/٣ من حديث دراج أبي السَّمْح عن أبي الهيثم، ورواه الترمذي في «جامعه» ٨٢/٢، وابن جرير الطبري في «تفسيره» ١٥/

٢٣٩ من حديث رثلدين بن سعد عن دراج عن أبي الهيثم، ورثلدين بن سعد ضعيف، ودراج عن أبي الهيثم ضعيف.

قوله تعالى: ﴿سَوَى الْجُودِ﴾ قال المفسرون: إذا قرّبه إليه سقطت فروة وجهه فيه. ثم ذمّه، فقال: ﴿بَشِكِ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ﴾ النار ﴿مُرْتَفَقًا﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: منزلاً، قاله ابن عباس. والثاني: مجتمعاً، قاله مجاهد. والثالث: متكأً. قاله أبو عبيدة، وأنشد لأبي ذؤيب:

إني أرفقت فيك السليل مُرْتَفَقًا  
كان عيني فيها الصاب مذبوح<sup>(١)</sup>  
وذبحه: انفجاره؛ قال الزجاج: «مرْتَفَقًا» منصوب على التمييز؛ ومعنى مرْتَفَقًا: متكأً على الجرفق. والرابع: ساءت مجلساً؛ قاله ابن قتيبة. والخامس: ساءت مطلباً للرفق، لأن من طلب رفقاً من جهتها، عدّمه، ذكره ابن الأنباري. ومعاني هذه الأقوال تتقارب. وأصل الجرفق في اللغة: ما يُرْتَفَقُ به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتَ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجْرُونَ فِيهَا مِنْ سَاوِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ فِيهَا ثِيَابًا خُفْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ يَمُمُ الثُّرَاثُ وَصَحَّتْ مُرْتَفَقًا﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال الزجاج: خبر «إن» هاهنا على ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكون على إضمار: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ منهم، ولم يحتج إلى ذكر: «منهم» لأن الله تعالى قد أعلمنا أنه محيط بعمل غير المؤمنين. والثاني: أن يكون خبر «إن»: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتَ عَدْنٍ﴾، فيكون قوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ قد فصل به بين الاسم وخبره، لأنه يحتوي على معنى الكلام الأول، لأن من أحسن عملاً بمنزلة الذين آمنوا. والثالث: أن يكون الخبر: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾، بمعنى: إننا لا نُضِيعُ أجرهم. قال المفسرون: ومعنى ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ أي: لا نترك أعماله تذهب ضياعاً، بل نُجَازِيه عليها بالثواب. فأما الأساور، فقال الفراء: في الواحد منها ثلاث لغات: إسوار، ويسوار، وسوار؛ فمن قال: إسوار، جمعُه أساور، ومن قال: يسوار أو سوار، جمعُه أسورة، وقد يجوز أن يكون واحد أساورة وأساور: يسوار؛ وقال الزجاج: الأساور جمع أسورة، وأسورة جمع يسوار، يقال: يسوار اليد، بالكسر، وقد حكى: سوار. قال المفسرون: لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور في اليد والتيجان على الرؤوس، جعل الله ذلك لأهل الجنة. قال سعيد بن جبيرة: يُحَلَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِثَلَاثَةِ<sup>(٢)</sup> مِنَ الْأَسَاوِرِ، وَاحِدٍ مِنْ فِضَّةٍ، وَوَاحِدٍ مِنْ ذَهَبٍ، وَوَاحِدٍ مِنْ لَوْلُؤٍ وَيَاقُوتٍ. فأما: «السُّنْدُسُ» و«الاستبرق»، فقال ابن قتيبة: السُّنْدُسُ: رقيق الديباج، والإستبرق ثخينه. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: السُّنْدُسُ: رقيق الديباج، لم يختلف أهل اللغة في أنه معرّب، قال الراجز:

وليلة من الليالي جنديس  
والإستبرق: غليظ الديباج، فارسي معرّب، وأصله إستبرقة. وقال ابن دريد: إستبرقة، ونقل من العجمية إلى العربية، فلو حُفِرَ «إستبرق»، أو كُسِرَ، لكان في التحقير «أبَيْرِق»، وفي التفسير «أبارق» بحذف السين، والتاء جميعاً.  
قوله تعالى: ﴿مُتَّكِينَ فِيهَا﴾ الاتكاء: التحامل على الشيء. قال أبو عبيدة: والأرائك: الفرش في الجبال، ولا تكون الأريكة إلا بحجلة وسرير. وقال ابن قتيبة: الأرائك: السُّرُرُ في الجبال، واحدها: أريكة. وقال ثعلب: لا تكون الأريكة إلا سريراً في قبة عليه سواره ومتاعه؛ قال ابن قتيبة: السُّورُ، مفتوح الشين، وهو متاع البيت. وقال الزجاج: الأرائك: الفرش في الجبال. قال: وقيل: إنها الفرش، وقيل: الأريكة، وهي على الحقيقة: الفرش كانت في جبال لهم.

﴿وَاصْرَفْ لَمْ تَكُنْ تَطَّيَّرِينَ جَنَّتًا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ عَنَابٍ وَحَفَنَتْنَاهَا وَيَنْعَلُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا رِزْقًا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿كُنَّا الْبَشَرَيْنِ مَاتَ أَكْلُهُمَا وَلَمْ نَقْلِبْ لَهُنَّ سِنِينَ وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَكَانَ لَمْ نَمُرْ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ بِكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ﴿١٩﴾ ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ يُبَدَّ هَذِهِ أَبَدًا﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودِدْتُ إِلَيَّ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ ﴿٢١﴾

(١) «ديوان الهذليين»، ١٠٤/١، و«شرح أشعار الهذليين»، ١٢٠/١، و«مجاز القرآن»، ٤٠٠/١، و«الطبري»، ٢٤١/١٥، و«القرطبي»، ٣٩٥/١٠، و«الكنشاف»، ٣٨٩/٢، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: صوب، و«شواهد المنني»، ٧٢. والصاب: شجرة مَرَّة.

(٢) في الأصل: ثلاثة.



قوله تعالى: ﴿ وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا زَيْلِجٍ ﴾ روى عطاء عن ابن عباس، قال: هما ابنا ملك كان في بني إسرائيل توفي وتركهما، فاتخذ أحدهما الجنان والقصور، وكان الآخر زاهداً في الدنيا، فكان إذا عمل أخوه شيئاً من زينة الدنيا، أخذ مثل ذلك فقدمه لآخرته، حتى نفد ماله، فضربهما الله ﷻ مثلاً للمؤمن والكافر الذي أبطرته النعمة. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن المسلم لما احتاج، تعرض لأخيه الكافر، فقال الكافر: أين ما ورثت عن أبيك؟ فقال: أنفقت في سبيل الله، فقال الكافر: لكنني ابتعت به جناناً وغنماً، وقرأ، والله لا أعطيتك شيئاً أبداً حتى تتبع ديني، ثم أخذ بيد المسلم فأدخله جنانه يطوف به فيها، ويرغبه في دينه. وقال مقاتل: اسم المؤمن يملخا، واسم الكافر قرطس، وقيل: قرطس، وقيل: هذا المثل [ضرب] لعبيبة بن حصن وأصحابه، ولسلمان وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿ وَسَقَفْنَا بِخَبَرٍ الْحَفَّ: الإحاطة بالشيء، ومنه قوله: ﴿ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ [الزمر: ٧٥]. والمعنى: جعلنا النخل مطيفاً بها. وقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا رِزْقًا ﴾ إعلام أن عمارتهما كاملة.

قوله تعالى: ﴿ كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ بَأْتَا أَكْلَهُمَا ﴾ قال الفراء: أتتا، لأن «كلتا» نثنان لا تُفرد واحدهما، وأصله: «كُلٌّ»، كما تقول للثلاثة: «كُلٌّ»، فكان القضاء أن يكون للثنتين ما كان للجمع، وجاز توحيد على مذهب «كُلٌّ»، وتانيته جائز للثانيتين الذي ظهر في «كلتا»، وكذلك فاعل بـ«كلا» و«كلتا»، وإذا أضفتها إلى معرفة وجاء الفعل بعدهن، فوحد واجمع، فمن التوحيد قوله تعالى: ﴿ وَكُلُّهُنَّ آتِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا ﴾ [مريم: ٩٦]، ومن الجمع: ﴿ وَكُلُّ أُمَّةٍ ذَائِرَةٌ ﴾ [النمل: ٢٨٧]، والعرب قد تفعل ذلك أيضاً في «أي» فيؤتون ويذكرون، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا تَدْرِي نَقَسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ [القمان: ٢٤]، ويجوز في الكلام «بأيت أرض»، وكذلك ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار: ٨]، ويجوز في الكلام «في أيّ أيت»، قال الشاعر:

بأي بلاءٍ أم بأية نعمةٍ      تقدم قبلي مسلمٌ والمهلب

قال ابن الأنباري: «كلتا» وإن كان واقعاً في المعنى على اثنتين، فإن لفظه لفظ واحدة مؤنثة، فغلب اللفظ، ولم يستعمل المعنى ثقة بمعرفة المخاطب به؛ ومن العرب من يؤثر المعنى على اللفظ، فيقول: «كلتا الجنتين أتتا أكْلَهُمَا»، ويقول آخرون: «كلتا الجنتين آتتا أكْلَهُ»، لأن «كلتا» تفيد معنى «كُلٌّ»، قال الشاعر:

وكلتاها قد خطّ لي في صحيفتي      فلا الموت أهواء ولا العيش أروح

يعني: وكلّهما قد خط لي، وقد قالت العرب: كلكم ذاهب، وكلكم ذاهبون. فوحدوا للفظ «كُلٌّ» وجمعوا لتأويلها. وقال الزجاج: لم يقل «أتتا»، لأن لفظ «كلتا» لفظ واحدة، والمعنى: كل واحدة منهما آتت أكْلَهُمَا ﴿ وَكَلَّ تَطِيرٌ ﴾ أي: لم تنقص ﴿ مَتَى شَيْئًا وَفَجْرًا خَلَلَهُمَا نَهْرًا ﴾ فأعلمنا أن شربهما كان من ماء نهر، وهو من أغزر الشرب. وقال الفراء: إنما قال: «فَجْرًا» بالشديد، وهو نهر واحد، لأن النهر يمتد، فكان التفرُّج فيه كله. قرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «وفَجْرًا» بالتخفيف. وقرأ أبو مجلز، وأبو المتوكل: «خللها». وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: «نهرًا» بسكون الهاء.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ لِمَنْ ﴾ يعني: للأخ الكافر ﴿ ثَمَرٌ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «وكان له ثمر»، «وأحيط بثمره» بضمين. وقرأ عاصم: «وكان له ثمر»، «وأحيط بثمره» بفتح التاء والميم فيهما. وقرأ أبو عمرو: «ثمر» وبشمره» بضمه واحدة وسكون الميم. قال الفراء: الثمر، بفتح الشاء والميم: المأكول، وبضمها: المال. وقال ابن الأنباري: الثمر، بالفتح: الجمع الأول، والثمر، بالضم: جمع الثمر، يقال: ثمر، وثمر، كما يقال: أسد، وأسد، ويصلح أن يكون الثمر جمع الثمار، كما يقال: جمار وحمُر، وكتاب وكُتُب؛ فمن ضم، قال: الثمر أعم، لأنها تحتل الثمار المأكولة، والأموال المجموعة. قال أبو علي الفارسي: وقرأه أبي عمرو: «ثمر» يجوز أن تكون جمع ثمار، ككتاب، وكُتُب، فتخفف، فيقال: كُتِب، ويجوز أن يكون «ثمر» جمع ثمرة، كبدنة وبُذُن، وخشبية، وخُشْب. ويجوز أن يكون «ثمر» واحداً، كعُنُق، وطُئِب. وقد ذكر المفسرون في قراءة من ضم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المال الكثير من صنوف الأموال، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الذهب، والفضة، قاله مجاهد. والثالث:

أنه جمع ثمرة، قال الزجاج: يقال: ثَمْرَةٌ، وثمر، وثمر، فإن قيل: ما الفائدة في ذِكْر الثَمَر بعد ذِكْر الجَنَّتَيْنِ، وقد علم أن صاحب الجنة لا يخلو من ثمر؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لم يكن أصل الأرض ملكاً له، وإنما كانت له الثمار، قاله ابن عباس. والثاني: أن ذِكْر الثَمَر دليل على كثرة ما يملك من الثمار في الجنتين وغيرهما، ذكره ابن الأنباري. والثالث: إنا قد ذكرنا أن المراد بالثمر الأموال من الأنواع، وذكرنا أنها الذهب، والفضة، وذلك يخالف الثمر المأكول؛ قال أبو علي الفارسي: من قال: هو الذهب، والوَرِق، وإنما قيل لذلك: ثَمُر على التناول، لأن الثمر نماء في ذي الثمر، وكونه هاهنا بالجنى أشبه من الذهب والفضة. ويقوي ذلك: ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَدِّمُ عَلَيْكَ كَتَبُوا عَلَى مَا أَتَقَىٰ فِيهَا﴾، والإنفاق من الوَرِق، لا من الشجر.

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ﴾ يعني الكافر ﴿لِمَكْرِبٍ﴾ المؤمن ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ أي: يراجعه الكلام ويجاوبه. وفيما تحاورا فيه قولان: أحدهما: أنه الإيمان والكفر. والثاني: طلب الدنيا، وطلب الآخرة. فأما «النفر» فهم الجماعة، ومثلهم: القوم والرهط، [ولا واحد لهذه الألفاظ من لفظها. وقال ابن فارس اللغوي]: النفر: عدة رجال من ثلاثة إلى العشرة. وفيمن أراد بقره ثلاثة أقوال: أحدها: عبيده، قاله ابن عباس. والثاني: ولده، قاله مقاتل. والثالث: عشيرته ورهطه، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ يعني: الكافر ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ بالكفر؛ وكان قد أخذ بيد أخيه فأدخله معه؛ ﴿قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾ أنكر فناء الدنيا، وفناء جنته، وأنكر البعث والجزاء بقوله: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ وهذا شك [منه] في البعث، ثم قال: ﴿وَلَكِنْ زُيِّدْتُ إِلَيَّ رُبِّي﴾ أي: كما تزعم أنت. قال [ابن عباس]: يقول: إن كان البعث حقاً ﴿لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنَهَا﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «خيراً منها»، وكذلك هي في مصاحف أهل البصرة والكوفة. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «خيراً منهما» بزيادة ميم على التنبيه، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والمدينة والشام. قال أبو علي: الأفراد أولى، لأنه أقرب إلى الجَنَّة المفردة في قوله: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾، والتنبيه لا تمتنع، لتقدم ذِكْر الجَنَّتَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿مُتَقَابِلًا﴾ أي: كما أعطاني هذا في الدنيا، سيعطيني في الآخرة أفضل منه.

﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّفُوسٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَيْكَأَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَمَسَىٰ بِرَبِّهِ أَنْ يُؤَيِّنَ شَرِيكًا مِن جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً غَورًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَكَ طَلَبًا ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ﴾ يعني: المؤمن ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ﴾ يعني: خلق أباك آدم ﴿ثُمَّ مِن نُّفُوسٍ﴾ يعني: ما أنشئ هو منه، فلما شك في البعث كان كافراً.

قوله تعالى: ﴿لَيْكَأَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وقالون عن نافع: «لكنن» هو الله ربِّي، بإسقاط الألف في الوصل، وإثباتها في الوقف. وقرأ نافع في رواية المُسَيَّبِي بإثبات الألف وصلماً ووقفاً. وأثبت الألف ابن عامر في الحاليين. وقرأ أبو رجاء: «لكنن» بإسكان النون خفيفة من غير ألف في الحاليين. وقرأ ابن يعمر: «لكنن» بتشديد النون من غير ألف في الحاليين. وقرأ الحسن: «لكنن أنا هو الله ربِّي» بإسكان نون «لكنن» وإثبات «أنا». قال الفراء: فيها ثلاث لغات: لكتنا، ولكنن، ولكنه بالهاء، أنشدني أبو ثروان:

وتُرْمِينَنِي بِالسُّطْرِفِ أَي أَنْتَ مَذْنِبٌ وَتُقَلِّبِنَنِي لَكِنَّ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي (١)

وقال أبو عبيدة: مجازه: لكن أنا هو الله ربِّي، ثم حذفت الألف الأولى، وأدغمت إحدى التونين في الأخرى فشددت. قال الزجاج: وهذه الألف تُحذف في الوصل، وتثبت في الوقف، فأما من أثبتتها في الوصل كما ثبتت في الوقف، فهو على لغة من يقول: أنا قمْتُ، فأثبت الألف، قال الشاعر:

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاغْرِفُونِي

[حُمَيْدًا قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا] (١)

وهذه القراءة جيدة، لأن الهمزة قد حذفت من «أنا»، فصار إثبات الألف عوضاً من الهمزة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ أي: وهلاً؛ ومعنى الكلام التوبيخ. قال الفراء: ﴿مَا سَأَلَ اللَّهُ﴾ في موضع رفع، إن شئت رفعته بياضار هو، يريد: [هو] ما شاء الله؛ وإن شئت أضمرت فيه: ما شاء الله كان؛ وجاز طرح جواب الجزاء، كما جاز في قوله: ﴿إِنِ اسْتَكْمَلْتَ أَنْ تَبْلَغِي نَقْعًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٥]، ليس له جواب، لأنه معروف. قال الزجاج: وقوله: ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ الاختيار النصب بغير تنوين على النفي، كقوله: ﴿لَا رَيْبَ لِيهَا﴾ [الكهف: ٢١]، ويجوز: «لا قوة إلا بالله» على الرفع بالابتداء، والخبر «بالله»، المعنى: لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده إلا بالله تعالى، ولا يكون له إلا ما شاء الله.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَىٰ﴾ قرأ ابن كثير: «إن ترني أنا» ويؤتيني خيراً بياء في الوصل والوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو بياء في الوصل. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، بحذف الياء فيهما وصلًا ووقفًا. «أَنَا أَقْلٌ» وقرأ ابن أبي عمير: «أنا أقل» برفع اللام. قال الفراء: «أنا» هاهنا عماد إن نصبت «أقل»، واسم إذا رفعت «أقل» (٢)، والقراءة بهما جائز.

قوله تعالى: ﴿فَسَيَرَىٰ أَنْ يُؤَيِّنَ حَبْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ﴾ أي: في الآخرة، ﴿وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه العذاب، زواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك. وقال أبو صالح عن ابن عباس: نارا من السماء (٣). والثاني: قضاء من الله يقضيه، قاله ابن زيد. والثالث: مرامي من السماء، واحدها: حسيانة، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الثَّضْرَبِيُّ بن شَمِيل: الحُسيان: سهام يرمي بها الرجل في جوف قصبة تُتْرَعُ في القوس، ثم يرمي بعشرين منها دفعة، فعلى هذا القول يكون المعنى: ويرسل عليها مرامي من عذابه، إما حجارة أو برداً أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب. والرابع: أن الحُسيان: الحساب، كقوله: ﴿الْتَمَشْ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن: ٥] أي: بحساب، فيكون المعنى: ويرسل عليها عذاب حساب ما كسبت يدها، هذا قول الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَتَصِيحُ صَيْعِدًا زَلًّا﴾ أو يُصِيحُ مَاؤَهَا غَوْرًا﴾ قال ابن قتيبة: الصعيد: الأملس المستوي، والزَّلَقُ: الذي تَزَلُّ عنه الأقدام، والغور: الغائر، فجعل المصدر صفة، يقال: ماء غور، ومياه غور، ولا يثنى، ولا يجمع، ولا يؤنث، كما يقال: رجل نؤم، ورجل صؤم، ورجل فظر، ورجال نؤم، [ونساء نؤم]، ونساء صؤم. ويقال للنساء إذا نُحِنَ: نُوح، والمعنى: يذهب ماؤها غائراً في الأرض، أي: ذاهباً فيها. ﴿فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَكُمْ طَلْبًا﴾ فلا يبقى له أثر تطلبه به، ولا تناله الأيدي ولا الأزشبية. وقال ابن الأنباري: «غوراً» إذا غور، فسقط المضاف، وحلَّفه المضاف إليه، والمراد بالطلب هاهنا: الوصول، فقام الطلب مقامه لأنه سببه. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو المتوكل: «غُوراً» برفع الغين والواو [الأولى] جميعاً، [وواو بعدها].

﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَمْسَحَ بِيَدَيْكَ كَتَبُو عَلَمًا نَفَقَ فِيهَا وَهِيَ حَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغْتُ لِمَ أَشْرِكُ بِرَبِّي لَحَاً﴾ ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَمْ يَنْتَهَ بِشَرِّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِراً﴾ ﴿هَذَا الَّذِي قَدَّمَ اللَّهُ لِقَوْمِهِ هُوَ خَيْرٌ نَّوَابًا وَخَيْرٌ عَمَلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ أي: أحاط الله العذاب بشمره، وقد سبق معنى الشمر. ﴿فَأَمْسَحَ بِيَدَيْكَ كَتَبُو﴾ أي: يضرب بيد على يد، وهذا فعل النادم، ﴿عَلَمًا نَفَقَ فِيهَا﴾ أي: في جنته، و«في» هاهنا بمعنى «على». ﴿وَهِيَ حَاوِيَةٌ﴾ أي: خالية ساقطة ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ والعروش: السقوف؛ والمعنى: أن حيطانها قائمة والسقوف قد تهدمت فصارت في قرارها، فصارت الحيطان كأنها على السقوف. ﴿وَيَقُولُ بَلَغْتُ لِمَ أَشْرِكُ بِرَبِّي لَحَاً﴾ فأخبر الله تعالى أنه لما سلبه ما أنعم به عليه، وحق ما أنذره [به] أخوه في الدنيا، ندم على شركه حين لا تنفعة الندامة. وقيل: إنما يقول هذا في

(١) «الطبري» ٢٤٧/١٥، و«القرطبي» ٤٠٥/١٠، و«خزانة الأدب» ٣٩٠/٢.

(٢) وكذلك قال الطبري ٢٤٨/١٥.

(٣) في نسخة الرباط: نازل من السماء.

القيامة ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «ولم تكن» بالتاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ولم يكن» بالياء. والفتحة. الجماعة ﴿يَصْرُوهُ﴾ أي: يمنونه من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿هَٰذَاكَ الْوَلَايَةُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وعاصم: «الولاية» بفتح الواو و﴿لِلَّهِ الْحَقُّ﴾ خفصاً. وقرأ حمزة: «الولاية» بكسر الواو، والله الحق» بكسر القاف أيضاً. وقرأ أبو عمرو بفتح الواو، ورفع «الحق»، ووافقه الكسائي في رفع القاف، لكنه كسر «الولاية»، قال الزجاج: معنى الولاية في [مثل] تلك الحال: تبين نصره وليّ الله. وقال غيره: هذا الكلام عائد إلى ما قبل قصة الرجلين. فأما من فتح واو «الولاية» فإنه أراد الموالاة والنصرة، ومن كسر، أراد السلطان والملك على ما شرحنا في آخر [الأنفال: ٧٢]. فعلى قراءة الفتح، في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنهم يتولّون الله تعالى في القيامة، ويؤمنون به، ويتبرّؤون مما كانوا يعبدون، قاله ابن قتيبة. والثاني: هنالك يتولّى الله أمر الخلاق، فينصر المؤمنين ويخذل الكافرين. وعلى قراءة الكسر، يكون المعنى: هنالك السلطان لله. قال أبو علي: من كسر قاف «الحق»، جعله من وصف الله ﷻ، ومن رفعه جعله صفة للولاية. فإن قيل: لم نُعتت الولاية وهي مؤنثة بالحق وهو مصدر؟ فنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن تأنيثها ليس حقيقياً، فحملت على معنى النصر؛ والتقدير: هنالك النصر لله الحق، كما حملت الصبيحة على معنى الصباح في قوله: ﴿وَأَنذَرْتُكَ ظُلْمًا أَلْبَسِيحَةً﴾ [هود: ٦٧]. والثاني: أن الحق مصدر يستوي في لفظه المذكر والمؤنث والاثنان والجمع، فيقال: قولك حق، وكلمتك حق، وأقولكم حق. ويجوز ارتفاع الحق على المدح للولاية، وعلى المدح لله تعالى بإضمار «هو».

قوله تعالى: ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أي: هو أفضل ثواباً ممن يُرجى ثوابه، وهذا على تقدير أنه لو كان غيره يثيب لكان ثوابه أفضل.

قوله تعالى: ﴿وَحَبْرٌ عُنْبٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «عُنْباً» مضمومة القاف. وقرأ عاصم، وحمزة: «عُنْباً» ساكنة القاف. قال أبو علي: ما كان [على] «فُعْلٌ» جاز تخفيفه، كالعُنُق، والطَّنْب. قال أبو عبيدة: العُنْب، والعُنْب، والعُنْب، والمعنى، وهي الآخرة، والمعنى: عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره.

﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْغَيْثِ الَّذِي كَلِمًا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْغَيْثِ الَّذِي﴾ أي: في سرعة نفاذها وذهابها، وقيل: في تصرف أحوالها، إذ مع كل فرحة تُرحه، وهذا مفسر في سورة [يونس: ٢٤] إلى قوله: ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾. قال الفراء: الهشيم: كل شيء كان رطباً فيبس. وقال الزجاج: الهشيم: النبات الجاف. وقال ابن قتيبة: الهشيم من النبات: المتفتت، وأصله من هشمت الشيء: إذا كسرت، ومنه سمي الرجل هاشماً. و﴿تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾ تنسفه. وقرأ أبي، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «تَذْرِيهِ» برفع التاء وكسر الراء بعدها ياء ساكنة وهاء مكسورة. وقرأ ابن مسعود كذلك، إلا أنه فتح التاء. والمقتدير: مُفْتَجِل، من قَدَرْتُ. قال المفسرون: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإنشاء والإفناء ﴿مُقْتَدِرًا﴾

﴿الْمَالِ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاطِلَاتُ الْأَصْلِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَالِ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ هذا ردٌ على المشركين الذين كانوا يفتخرون بالأموال والأولاد، فأخبر الله تعالى أن ذلك مما يُتزين به في الدنيا، [لا] مما ينفع في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَاطِلَاتُ الْأَصْلِحَاتُ﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»؛ روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن عجزتم عن الليل أن تكابده، وعن العدو أن تجاهدوه، فلا تمجّزوا عن قول «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فقولوها: فإنهن الباقيات الصالحات»<sup>(١)</sup>، وهذا قول

(١) أورده السيوطي في «الدر» ٤/٢٢٥ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة ؓ.

ابن عباس في رواية عطاء، وبه قال مجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك. وسئل عثمان بن عفان رضي الله عنه عن الباقيات الصالحات، فقال هذه الكلمات، وزاد فيها: «ولا حول ولا قوة إلا بالله»<sup>(١)</sup>. وقال سعيد بن المسيب، ومحمد بن كعب القرظي مثله سواء. والثاني: «أنها لا إله إلا الله، والله أكبر، والحمد لله، ولا قوة إلا بالله»، رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها الصلوات الخمس، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، ومسروق، وإبراهيم. والرابع: الكلام الطيب، رواه العوفي عن ابن عباس. والخامس: هي جميع أعمال الحسنات، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ أي: أفضل جزاء ﴿غَيْرَ أَمَلًا﴾ أي: خير مما تؤملون، لأن آمالكم كواذب، وهذا أمل لا يكذب.

﴿يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْتَهُمْ فَمَنْ تَوَادَّرَ مِنْهُمْ أَعْمَى﴾<sup>(٧)</sup> وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ لَكُمْ مُوعِدًا ﴿٨﴾ وَيُضِعُّ الْكِنُفُوتَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقْرَأُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَعْمَى ﴿٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ لَكُمْ عِندَهُ بِشْرٌ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿١٥﴾ مَا أَشْهَدُكُمْ خَلْقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَعِدِّينَ عِندَهُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «ويوم تُسِيرُ» بالياء «الجبال» رفعاً. وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «تُسِيرُ» بالنون «الجبال» نصباً. وقرأ ابن محيصن: «ويوم تُسِيرُ» بفتح التاء وكسر السين وتسكين الياء «الجبال» بالرفع. قال الزجاج: «ويوم» منصوب على معنى: اذكر، ويجوز أن يكون منصوباً على: والباقيات الصالحات خير يوم تُسِيرُ الجبال. قال ابن عباس: تُسِيرُ الجبال عن وجه الأرض، كما يُسِيرُ السحاب في الدنيا، ثم تكسر فتكون في الأرض كما خرجت منها.

قوله تعالى: ﴿وَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ وقرأ عمرو بن العاص، وابن السميع، وأبو العالية: «وَتَرَى الأرض بارزة» برفع التاء والضاد. وقرأ أبو رجاء العطاردي كذلك، إلا أنه فتح ضاد «الأرض». وفي معنى «بارزة» قولان: أحدهما: [ظاهرة] فليس عليها شيء من جبل أو شجر أو بناء، قاله الأثرون. والثاني: بارزاً أهلها من بطنها، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾ يعني المؤمنين والكافرين ﴿فَمَنْ تَوَادَّرَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: فلم تُخَلَف، يقال: غادرْتُ كذا: إذا خَلَفْتَهُ، ومنه سمي القدير، لأنه ماء تُخَلَفُ السيول. وروى أبان: «فلم تغادر» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا﴾ إن قيل: هذا أمر مستقبل، فكيف عُرِبَ [عنه] بالماضي؟ فالجواب: أن ما قد علم الله وقوعه، يجري مجرى المعاین، كقوله: ﴿تَوَادَّرَ أَمْسَبُ الْجَنَّةِ﴾ [الاعراف: ٤٣]. وفي معنى قوله: ﴿صَفًّا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: جميعاً، كقوله: ﴿فَمَنْ أَشْرَأُ صَفًّا﴾ [طه: ٦٤]، قاله مقاتل. والثاني: أن المعنى: وعرضوا على ربك مصفوفين، هذا مذهب البصريين. والثالث: أن المعنى: وعرضوا على ربك صفوفاً، فتاب الواحد عن الجميع، كقوله: ﴿فَمَنْ نُحْشِرْكُمْ فَلَاكَ﴾ [الحج: ٥]. والرابع: أنه لم يَغِبْ عن الله منهم أحد، فكانوا كالصف الذي تسهل الإحاطة بجملته، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. وقد قيل: إن كل أمة وزمرة صفٌ.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾، فيه إضمار «فيقال لهم». وفي المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم الكل. والثاني: الكفار، فيكون اللفظ عاماً، والمعنى خاصاً. وقوله: ﴿كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ مفسر في [الأنعام: ٩٤]. وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ خطاب للكفار خاصة، والمعنى: زعمتم في الدنيا ﴿أَنَّكُمْ تَجْمَلُ لَكُمْ مُوعِدًا﴾ للبعث، والجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَيُضِعُّ الْكِنُفُوتَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكتاب الذي سُطِرَ فيه ما تعمل الخلائق قبل وجودهم،

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٢٥ من رواية أحمد، وابن جرير، وابن المنذر عن عثمان رضي الله عنه.

(٢) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٢٥ من رواية ابن مردويه عن علي رضي الله عنه.

قوله ابن عباس. والثاني: أنه الحساب، قاله ابن السائب. والثالث: كتاب الأعمال، قاله مقاتل. وقال ابن جرير: وضع كتاب أعمال العباد في أيديهم، فعلى هذا، الكتاب اسم جنس.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ قال مجاهد: [هم] الكافرون. وذكر بعض أهل العلم أن كل مجرم ذكر في القرآن. فالمراد به: الكافر.

قوله تعالى: ﴿مُشْفِقِينَ﴾ أي: خائفين ﴿مِمَّا فِيهِ﴾ من الأعمال السيئة ﴿وَيَقُولُونَ يَوْمَلَنَا﴾ هذا قول كل واقع في هلكة. وقد شرحنا هذا المعنى في قوله: ﴿يَحْسَرُنَا﴾ [الأنعام: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لَا يَأْدُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْسَنَهَا﴾ هذا على ظاهره في صغير الأمور وكبيرها؛ وقد روى عكرمة عن ابن عباس، قال: الصغيرة: التبسم، والكبيرة: القهقهة. وقد يُتوهم أن المراد بذلك صفات الذنوب وكبائرها، وليس كذلك، إذ ليس الضحك والتبسم، مجردهما من الذنوب، وإنما المراد أن التبسم من صفات الأفعال، والضحك فعل كبير، وقد روى الضحاك عن ابن عباس، قال: الصغيرة: التبسم والاستهزاء بالمؤمنين، والكبيرة: القهقهة بذلك؛ فعلى هذا يكون ذنباً من الذنوب لمقصود فاعله، لا لنفسه. ومعنى «أحساها»: عدّها وأثبتها، والمعنى: وُجِدَتْ مُحْصَاةً. ﴿وَوَيْطَأُ مَا عَلِمُوا حَاضِرًا﴾ أي: مكتوباً مُثَبَّتاً في الكتاب، وقيل: رأوا جزاءه حاضراً. وقال أبو سليمان: الصحيح عند المحققين أن صفات المؤمنين الذين وعدوا العفو عنها إذا اجتنبوا الكبائر، إنما يعفى عنها في الآخرة بعد أن يراها صاحبها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَطَّلِرُ رَبِّكَ أَحَدًا﴾ قال أبو سليمان: لا تنقص حسنات المؤمن، ولا يزداد في سيئات الكافر. وقيل: إن كان للكافر فعل خير، كعتق رقبة، وصدقة، خُفِّفَ عنه به من عذابه، وإن ظلمه مسلم، أخذ الله من المسلم، فصار الحق لله. ثم إن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يذكر هؤلاء المتكبرين عن مجالسة الفقراء قصة إبليس وما أورثه الكبر، فقال: ﴿وَلَا قُلْنَا﴾ أي: اذكر ذلك. وفي قوله: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ قولان: أحدهما: أنه من الجن حقيقة، لهذا النص؛ واحتج قائلوا هذا بأن له ذرية - وليس للملائكة ذرية - وأنه كَفَرَ، والملائكة رسل الله، فهم معصومون من الكفر. والثاني: أنه كان من الملائكة، وإنما قيل: «من الجن»، لأنه كان من قبيل من الملائكة يقال لهم: الجن، قاله ابن عباس؛ وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٣٤].

قوله تعالى: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: خرج عن طاعة ربه، تقول العرب: فسقت الرطبة من قشرها؛ إذا خرجت منه، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثاني: أتاه الفسق لما أمر فعصى، فكان سبب فسقه عن أمر ربه، قال الزجاج: وهذا مذهب الخليل وسيبويه، وهو الحق عندنا. والثالث: فسق عن ردّ أمر ربه، حكاه الزجاج عن قطرب.

قوله تعالى: ﴿أَفَنَسِيخُهُمْ وَأُزِيلَتَهُ أُولَئِكَ مِنْ دُونِي﴾ [أي]: توالونهم بالاستجابة لهم؟! قال الحسن، وقتادة: ذريته: أولاده، وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم. قال مجاهد: ذريته: الشياطين، ومن ذريته زُلَّتْهُرُ صاحب راية إبليس بكل سوق، وثبر، وهو صاحب المصائب، والأعور صاحب الرياء، وميسوط صاحب الأخبار يأتي بها فيطرحها على أفواه الناس، فلا يوجد لها أصل، وداسم صاحب الإنسان إذا دخل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله، فهو يأكل معه إذا أكل، قال بعض أهل العلم: إذا كانت خطيئة الإنسان في كبر فلا تَرُجُّه، وإن كانت في شهوة فارجه، فإن معصية إبليس كانت بالكبر، ومعصية آدم بالشهوة.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَاءَلُونَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بسن الاتخاذ للظالمين بدلاً. والثاني: بسن الشيطان. والثالث: بسن الشيطان والنورية، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿مَا أَنشَدْتُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وقرأ أبو جعفر، وشيبة: «ما أشهدناهم» بالنون والألف. وفي المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: إبليس وذريته. والثاني: الملائكة. والثالث: جميع الكفار. والرابع: جميع الخلق؛ والمعنى: إني لم أشاورهم في خلقهن؛ وفي هذا بيان للغناء عن الأعوان، وإظهار كمال القدرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا خَلْقَ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: ما أشهدت بعضهم خَلَقَ بعض، ولا استعنت ببعضهم على إيجاد بعض.  
قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ مَخَذَ الْمُضِلِّينَ﴾ [يعني: الشياطين] ﴿عَضُدًا﴾ أي: أنصاراً وأعاوناً. والعَضُدُ يستعمل كثيراً في معنى العون، لأنه قِوَامُ [اليد]، قال الزجاج: والاعتضاد: التقويُّ وطلب المعونة، يقال: اعتضدت بفلان، أي: استعنت به. وفي ما نفى اتخاذهم عضداً فيه قولان: أحدهما: أنه الولايات، والمعنى: ما كنت لأولي المضلِّين، قاله مجاهد. والثاني: أنه خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قاله مقاتل. وقرأ الحسن، والجحدري، وأبو جعفر: «وما كنت» بفتح التاء.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥١﴾ وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عِنَّا مَصْرَفًا ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ وقرأ حمزة: «نقول» بالنون، يعني: يوم القيامة ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أضاف الشركاء إليه على زعمهم، والمراد: نادوهم لدفع العذاب عنكم، أو الشفاعة لكم، ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي: زعمتموهم شركاء ﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ أي: لم يجيبوهم، ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون والشركاء. والثاني: أهل الهدى وأهل الضلالة. وفي معنى (مَوْبِقًا) ستة أقوال: أحدها: مَهْلِكًا، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. وقال ابن قتيبة: مَهْلِكًا بينهم وبين ألهتهم في جهنم، ومنه يقال: أوبقته ذنوبه، [أي: أهلكته]. قال الزجاج: [المعنى]: جعلنا بينهم من العذاب ما يوبقهم، أي: يهلكهم، فالمَوْبِقُ<sup>(١)</sup>: المهلك، يقال: وَبِقَ، يَبِيقُ، وَيَابِقُ، وَيَبِقًا؛ وَوَبِقًا، وَوَبِقًا، وَوَبِقًا، فهو وابقٌ؛ وقال الفراء: جعلنا توأصلهم في الدنيا مَوْبِقًا، أي: مَهْلِكًا لهم في الآخرة، فالْبَيْنُ، على هذا القول؛ بمعنى التواصل، كقوله تعالى: «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» [الأنعام: ٩٤] على قراءة من ضم النون. والثاني: أن المَوْبِقُ: وادٍ عميق يُفَرِّقُ به بين أهل الضلالة وأهل الهدى، قاله عبد الله بن عمرو. والثالث: أنه وادٍ في جهنم، قاله أنس بن مالك، ومجاهد. والرابع: أن معنى المَوْبِقُ: العداوة، قاله الحسن. والخامس: أنه المَحْبِسُ، قاله الربيع بن أنس. والسادس: أنه المَوْعِدُ، قاله أبو عبيدة. قال ابن الأباري: إن قيل: لم قال: «مَوْبِقًا» ولم يقل: «مَوْبِقًا»، بضم الميم، إذ كان معناه عذاباً مَوْبِقًا؟ فالجواب: أنه اسم موضوع لمَحْبِسٍ في النار، والأسماء لا تؤخذ بالقياس، فيعلم أن «مَوْبِقًا»: مَفْعِلٌ، من أوبقه الله: إذا أهلكه، فتفتح الميم، كما تفتح في «مَوْعِد» و«مَوْئِد» و«مَحْبِد» إذا سميت الشخص بهن.

قوله تعالى: ﴿رَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ﴾ أي: عاينوها وهي تتغيظ حقاً عليهم. والمراد بالمجرمين: الكفار. ﴿فَظَنُّوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا﴾ أي: داخلوها. ومعنى الواقعة: ملابسة الشيء بشدة ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عِنَّا مَصْرَفًا﴾ أي: مغديلاً؛ والمصرف: الموضع الذي يُصْرَفُ إليه، وذلك أنها أحاطت بهم من كل جانب، فلم يقدرُوا على الهَرَبِ.  
﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا ﴿٥١﴾ وَمَا مَنَّ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٢﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ قد فسرنه في [بني إسرائيل: ٤١].

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا﴾ فيمن نزلت قولان: أحدهما: أنه النَّضْرُ بن الحارث، وكان جداله في القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أبي بن خلف، وكان جداله في البعث حين أتى بعظم قد رَمَّ، فقال: أيقدر الله على إعادة هذا؟ قاله ابن السائب. قال الزجاج: كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل، والإنسان أكثر هذه الأشياء جدلاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَّ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ قال المفسرون: يعني: أهل مكة ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ وهو: محمد ﷺ، والقرآن، والإسلام ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ﴾ وهو: أنهم إذا لم يؤمنوا عذبوا. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال:

(١) في الأصل: «فالموضع» بدلاً من كلمة «فالموبق»، ولعله سهو من الناسخ.

أحدهما: ما منعهم من الإيمان إلا طلب أن تأتيهم سُنَّةُ الأولين، قاله الزجاج. والثاني: وما منع الشيطانَ الناسَ أن يؤمنوا إلا لأن تأتيهم سُنَّةُ الأولين، أي: منعهم رُشدَهُم لكي يقع العذاب بهم، ذكره ابن الأنباري. والثالث: ما منعهم إلا أنني قد قَدَّرت عليهم العذاب. وهذه الآية فيمن قُتل بيدر وأُحد من المشركين، قاله الواحدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْمَذَابُ﴾ ذكر ابن الأنباري في «أوه» [هاهنا] ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الواو. والثاني: أنها لوقوع أحد الشيتين، إذ لا فائدة في بيانه. والثالث: أنها دخلت للتبعض، أي: أن بعضهم يقع به هذا، وهذه الأقوال الثلاثة قد أسلفنا بيانها في قوله ﷻ: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٧٩].

قوله تعالى: ﴿قَبْلًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «قَبْلًا» بكسر القاف وفتح الباء. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «قَبْلًا» بضم القاف والباء. وقد بيَّنا علَّةَ القراءتين في [الأنعام: ١١١]. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعود: «قَبْلًا» بوزن قَبِيل. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو المتوكل «قَبْلًا» بفتح القاف من غير ياء، قال ابن قتيبة: أراد استثنافاً. فإن قيل: إذا كان المراد بسُنَّةِ الأولين العذاب، فما فائدة التكرار بقوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْمَذَابُ﴾؟ فالجواب: أن سُنَّةَ الأولين أفادت عذاباً مبهماً يمكن أن يتراخى وقته، وتختلف أنواعه، وإتيان العذاب قَبْلًا أفاد القتل يوم بدر. قال مقاتل: «سُنَّةُ الأولين»: عذاب الأمم السالفة؛ «أو يأتيهم العذاب قَبْلًا»، أي: عياناً قتلاً بالسيف يوم بدر.

﴿وَمَا تُرِيدُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ يُجْعِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَطْلِ الْيُدْحِشُوا بِهِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَأَنذَرُوا هُزُوا﴾ [٥٦] وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن دُكِرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَمْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِلَّا مَا جَمَعْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آعَانِهِمْ وَقُرْآنًا وَإِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ الْقَوِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ذُو الرِّجَّةِ لَوْ يَدْرَأُهُمْ مِمَّا كَسَبُوا لَجَلَّ لِمَ الْكَذَّابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّن يَجْعَدُوا مِن دُونِهِ مَوْعِدًا ﴿٥٨﴾ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا الْفِرْيَانُ أَعْلَنَتْكُمْ لِمَا ظَنَنْتُمْ وَجَمَلْنَا لَمَلِكِكُمْ مَّوْعِدًا ﴿٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَمَلِكِكُمْ مَّوْعِدًا﴾ قال ابن عباس: يريد: المستهزئين والمقتسمين وأتباعهم. وجدالهم بالباطل: أنهم ألزموه أن يأتي بالآيات على أهوائهم ﴿يُدْحِشُوا بِهِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ليُبطِلوا ما جاء به محمد ﷺ. وقيل: جدالهم: قولهم: ﴿لَوْذَا كُنَّا عِظَمًا وَرِفْقًا﴾ [الإسراء: ٤٩]، ﴿لَوْذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ١٠]، ونحو ذلك ليبطلوا به ما جاء في القرآن من ذكر البعث والجزاء. قال أبو عبيدة: ومعنى «الْيُدْحِشُوا»: ليُرِيدُوا ويذهبوا، يقال: مكان دَخَض، أي: مَزَلَّ لا يثبت فيه قدم ولا حافر.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ يعني القرآن ﴿وَمَا أَنذَرُوا﴾ أي: خُوفوا به من النار والقيامة ﴿هُزُوا﴾ أي: مهزوءاً به. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ قد شرحنا هذه الكلمة في [البقرة: ١١٤]. و﴿ذِكْرٌ﴾ بمعنى: وعظ. وآيات ربه: القرآن، وإعراضه عنها: تهاونه بها. ﴿وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ﴾ أي: ما سلف من ذنوبه؛ وقد شرحنا ما بعد هذا في [الأنعام: ٢١] إلى قوله: ﴿وَإِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ﴾ وهو: الإيمان والقرآن ﴿فَلَنْ يَهْتَدُوا﴾ هذا إخبار عن علمه فيهم.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْقَوِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ إذ لم يعاجلهم بالعقوبة. ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ للبعث والجزاء ﴿لَنْ يَجْعَدُوا مِن دُونِهِ مَوْعِدًا﴾ قال الفراء: الموتل: المنجى، وهو الملجأ في المعنى، لأن المنجى ملجأ، والعرب تقول: إنه لَيُؤَاتِلُ إلى موضعه، أي: يذهب إلى موضعه، قال الشاعر:

لَا وَاةَ لَكَ نَفْسُكَ خَلِيَّتُهَا

للعايريين، ولم تُكَلِّمُ<sup>(١)</sup>

يريد: لا نجت نفسك، وأنشد أبو عبيدة للأعشى:

وَقَدْ أَخَالَسُ رَبَّ الْبَيْتِ غَفْلَتُهُ

أي: ما ينجو. وقال ابن قتيبة: الموتل: الملجأ. يقال: وأل فلان إلى كذا: إذا لجأ. فإن قيل: ظاهر هذه الآية

يقتضي أن تأخير العذاب عن الكفار برحمة الله، ومعلوم أنه لا نصيب لهم في رحمته. فعتة جوابان: أحدهما: [أن]

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٢٦٩/١٥، و«القرطبي» ٨/١١، و«اللسان»: وأل.

(٢) ديوانه بشرح الدكتور محمد حسين ص ٥٩، و«الطبري» ٢٦٩/١٥، و«مجاز القرآن» ٤٠٨/١، و«القرطبي» ٨/١١.



الرحمة هاهنا بمعنى النعمة، ونعمة الله لا يخلو منها مؤمن ولا كافر. فأما الرحمة التي هي الغفران والرضى، فليس للكافر فيها نصيب. والثاني: أن رحمة الله محظورة على الكفار يوم القيامة، فأما في الدنيا، فإنهم يتألون منها العافية والرزق.

قوله تعالى: ﴿وَيَلِكُ الْقُرَى﴾ يريد: التي قصصنا عليك ذكراً، والمراد: أهلها، ولذلك قال: ﴿أَهْلَكْنَهُمْ﴾ والمراد: قوم هود، وصالح، ولوط، وشعيب. قال الفراء: قوله: ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ معناه: بعدما ظلموا.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِمِثْلِهِم﴾ قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام؛ قال الزجاج: وفيه وجهان: أحدهما: أن يكون مصدرًا، فيكون المعنى: وجعلنا لإهلاكهم. والثاني: أن يكون وقتًا، فالمعنى: لوقت هلاكهم. وقرأ أبو بكر عن عاصم بفتح الميم واللام، وهو مصدر مثل الهلاك. وقرأ حفص عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام، ومعناه: لوقت إهلاكهم.

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ لَا أَسْئَلُكَ إِلَّا الشَّيْطَانَ أَنْ آذِرَنِي أَنْ أَكْفُرَ وَأَعْتَدَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ ﴿١٦﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهَا فَصَصَا ﴿١٧﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا رَحِمَةً بَيْنَ عِيدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ...﴾، الآية، سبب خروج موسى ﷺ في هذا السفر، ما روى ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فستل: أي الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عز وجل عليه إذ لم يرِدْ العِلْمَ إليه، فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك؛ قال موسى: يا رب فكيف لي به؟ قال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكنتل، فحيثما فقدت الحوت فهو ثمٌّ. فانطلق معه فتاه يوشع بن نون، حتى إذا أتيا الصخرة، وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المِكَتَلِ فخرج منه فسقط في البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وأمسك الله عن الحوت جِزْيَةَ الماء، فصار عليه مثل الطاق<sup>(١)</sup>. فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يومهما وليلتهما، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: آتانا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً، قال: ولم يجد موسى النَّصْبَ حتى جاوز المكان الذي أمره الله به، فقال فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ...﴾ إلى قوله: ﴿عَجَبًا﴾، قال: فكان للحوت سرباً، ولموسى وفتاه عجباً، فقال موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهَا فَصَصَا﴾ قال: رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة، فإذا هو مسجى بثوب، فسلم عليه موسى، فقال الخضر: وأنى بارضك السلام<sup>(٢)</sup>! مَنْ أنت؟ قال: أنا موسى، قال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم أيتك لتعلمني مما علمت رُشِداً، قال: إنك لن تستطيع معي صبراً يا موسى، إني على علمٍ من علم الله لا تعلمه علمي، وأنت على علمٍ من علم الله علمك لا أعلمه؛ فقال موسى: ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً؛ فقال له الخضر: فإن أتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أخبرك لك منه ذكراً؛ فانطلقا يمسيان على الساحل، فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم، فعرفوا الخضر فحملوه بغير نَوَلٍ<sup>(٣)</sup>؛ فلما ركبا في السفينة لم يبق إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدم، فقال له موسى: قوم قد حملونا بغير نَوَلٍ عمدت إلى سفينتهم ﴿أَخْرَجْنَا لِتُغْرَقَ أَهْلَهُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿حَسْرًا؟!﴾ قال: وقال رسول الله ﷺ: «كانت الأولى من موسى نسياناً»، وجاء عصفور فوق على حرف السفينة، فنقر في البحر نقرة، فقال له الخضر: ما علمي وعلمك من علم الله تعالى إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر، ثم خرجا من السفينة، فبينما هما يمسيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه فقتله، فقال له موسى: ﴿أَتَنَلَّكَ نَفْسًا رَكِيَةً﴾ إلى قوله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَ﴾ فقال الخضر بيده [هكذا]<sup>(٤)</sup>،

(١) الطاق: عقد البناء، وجمعه: طيقان، وأطواق - وهو الأزج (بيت بيني طولاً، أو السقف) - وما عقد أعلاه من البناء وبقي ما تحته خالياً.

(٢) أي: من أين السلام في هذه الأرض التي لا يعرف فيها السلام. قال العلماء: «أنى» تأتي بمعنى: أين، ومتى، وحيث، وكيف.

(٣) أي: بغير أجر، والنول والنوال: العطاء.

(٤) قوله: فقال الخضر بيده هكذا، أي: أشار بيده فأقامه، وهذا تعبير بالنقل عن القول، وهو شائع.

فأقامه، فقال موسى: قوم أتيناهم فلم يطعمونا، ولم يضيّفونا ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِمْ أَجْرًا﴾! ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ...﴾ الآية. هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم في «الصحیحین»<sup>(١)</sup>، وقد ذكرنا إسناده في كتاب «الحدائق» فآثرنا الاختصار هاهنا. فأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَالٌ أَكْثَرُ﴾. وفي موسى قولان: أحدهما: أنه موسى بن عمران، قاله الأكثرون. ويدل عليه ما روي في «الصحیحین» من حديث سعيد بن جبیر قال: قلت لابن عباس: إن نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يزعم أن موسى بن إسرائيل ليس هو موسى صاحب الخضر، قال: كذب عدو الله<sup>(٢)</sup>، أخبرني أبي بن كعب... فذكر الحديث الذي قدمناه آنفًا<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه موسى بن ميثا، قاله ابن إسحاق، وليس بشيء، وللحديث الصحيح الذي ذكرناه. فأما فتاه فهو يوشع بن نون من غير خلاف. وإنما سمي فتاه، لأنه كان يلازمه، ويأخذ عنه العلم، ويخدمه. ومعنى ﴿لَا أَبْرَحُ﴾: لا أزال. وليس المراد به: لا أزل، لأنه إذا لم يُزَلْ لم يقطع أرضاً، فهو مثل قولك: ما برحت أناظر عبد الله، أي: ما زلت، قال الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تؤذي أمانةً وتحملُ أخرى أفرحتك الودائع<sup>(٤)</sup>

أي: أتفتلك، والمعنى: لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين، أي: ملتقاهما، وهو الموضع الذي وعده الله بلقاء الخضر فيه، قال قتادة: بحر فارس، وبحر الروم، فبحر الروم نحو المغرب، وبحر فارس نحو المشرق. وفي اسم البلد الذي بمجمع البحرين قولان: أحدهما: إفريقية، قاله أبي بن كعب. والثاني: طنجة، قاله محمد بن كعب القرظي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَمِينٌ حُفْبًا﴾ وقرأ أبو رزين، والحسن، وأبو مجلز، وقتادة، والجدري، وابن يعمر: «حُفْبًا» بإسكان الكاف. قال ابن قتيبة: الحُفْبُ: الدَّهْرُ، والحُفْبُ: السُّنُونُ، واحدتها حِفْبَةٌ، ويقال: حُفْبٌ وحُفْبٌ، كما يقال: قُفْلٌ وقُفْلٌ، وهَزْوٌ وهَزْوٌ، وكُفْوٌ وكُفْوٌ، وأكُلٌ وأكُلٌ، وسُخْتُ وسُخْتُ، ورُغِبٌ ورُغِبٌ، ونُكِرٌ ونُكِرٌ، وأُذِنٌ وأُذِنٌ، وسُحِقٌ وسُحِقٌ، وبُعِدٌ وبُعِدٌ، وسُغِلٌ وسُغِلٌ، وثُلْتُ وثُلْتُ، وعُدْرٌ وعُدْرٌ، ونُدِرٌ ونُدِرٌ، وعُمِرٌ وعُمِرٌ. وللمفسرين في المراد بالحُفْبُ هاهنا ثمانية أقوال: أحدها: أنه الدَّهْرُ، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانون سنة، قاله عبد الله بن عمرو، وأبو هريرة. والثالث: سبعون ألف سنة، قاله الحسن. والرابع: سبعون سنة، قاله مجاهد. والخامس: سبعة عشر ألف سنة، قاله مقاتل بن حيان. والسادس: أنه ثمانون ألف سنة. كل يوم ألف سنة من عدد الدنيا. والسابع: أنه سنة بلغة قيس، ذكرهما الفراء. والثامن: الحُفْبُ عند العرب وقت غير محدود، قاله أبو عبيدة. ومعنى الكلام: لا أزال أسير، ولو احتجت أن أسير حُفْبًا.

قوله تعالى: ﴿تَلَمَّا بَلَغَا﴾ يعني: موسى وفتاه ﴿بِجَمْعِ بَيْنَهُمَا﴾ يعني: البحرين ﴿نَسِيًا حَوْتَهُمَا﴾ وكانا قد تزوّدا حوتاً مالحاً في زَبِيلٍ<sup>(٥)</sup> فكانا يصيبان منه عند الغداء والعشاء، فلما انتهيا إلى الصخرة على ساحل البحر وضع فتاه المكنل، فأصاب الحوت بلل البحر. وقيل: توضع يوشع من عين الحياة فانضح على الحوت الماء، فعاش، فتحرك في المكنل، فانسرب في البحر، وقد كان قيل لموسى: تزوّد حوتاً مالحاً، فإذا فقدته وجدت الرجل. وكان موسى حين ذهب الحوت في البحر قد مضى لحاجة، فعزم فتاه أن يخبره بما جرى فنسي. وإنما قيل: «نسيا حوتهما» توسعاً في الكلام، لأنهما جميعاً تزوّدا، كما يقال: نسي القوم زادهم، وإنما نسيه أحدهم. قال الفراء: ومثله قوله: ﴿بِجَمْعِ بَيْنَهُمَا كَالزُّوِّ وَالرَّجَمَاتِ﴾ [الرحمن: ٢٢]، وإنما يخرج ذلك من الملح، لا من العذب. وقيل: نسي يوشع أن يحمل الحوت، ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء، فلذلك أضيف النسيان إليهما.

(١) البخاري ١٥٣/١ و٣٠٨/٦ و٣١٠/٨، ومسلم ١٨٤٧/٤، ورواه الترمذي ١٤٣/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) قوله: كذب عدو الله، قال العلماء: هو على وجه الإغلاظ والزجر عن مثل قوله، لا أنه يعتقد أنه عدو الله حقيقة، إنما قاله مبالغة في إنكار قوله: لمخالفته قول رسول الله ﷺ، وكان ذلك في حال غضب ابن عباس، لشدة إنكاره، وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا تراع بها حقائقها.

(٣) البخاري ٣١٠/٨، ومسلم ١٨٤٧/٤.

(٤) البيت لبهس العبدي في «اللسان»: فرح.

(٥) الزَّبِيلُ: الفَقَّةُ، والجمع: زَبِيلٌ ومثله الزَّبِيلُ، والزَّبِيلُ، والجمع: زبائيل.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرَجًا﴾ أي: مسلماً ومذهباً. قال ابن عباس: جعل الحوت لا يمس شيئاً من البحر إلا ييس حتى يكون صخرة. وقال قتادة: جعل لا يسلك طريقاً إلا صار الماء جامداً. وقد ذكرنا في حديث أبي بن كعب أن الماء صار مثل الطاق على الحوت.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاؤُنَا﴾ ذلك المكان الذي ذهب فيه الحوت، أصابهما ما يصيب المسافر من التَّصَبُّبِ، فدعا موسى بالطعام، فقال: ﴿إِنَّا عَدَاءُ نَارٍ﴾ وهو الطعام الذي يؤكل بالغداة. والتَّصَبُّبُ: الإعياء. وهذا يدل على إباحة إظهار مثل هذا القول عندما يلحق الإنسان من الأذى والتعب، ولا يكون ذلك شكوى. ﴿قَالَ﴾ يوشع لموسى: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ أي: حين نزلنا هناك ﴿فَإِنِّي نَبِيْتُ الْهُوتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: نسيْتُ أن أخبرك خبر الحوت. والثاني: نسيت حمل الحوت.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَسْنِيهِ﴾ قرأ الكسائي: «أنسانيه» بإمالة السين [مع كسر الهاء]. وقرأ ابن كثير: «أنسانيه» بإثبات ياء في الوصل بعد الهاء. وروى حفص عن عاصم: «أنسانيه إلا» بضم الهاء [في الوصل].

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ الهاء في السبيل ترجع إلى الحوت. وفي التَّنْخِذِ قولان. أحدهما: أنه الحوت، ثم في المخبر عنه قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: فاتخذ سبيله في البحر يُري عجباً، وتحدث عجباً. والثاني: أنه لما قال الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾، قال: اعجبوا لذلك عجباً، وتنبهوا لهذه الآية. والثالث: أن إخبار الله تعالى انقطع عند قوله: «في البحر» فقال موسى: عجباً، لما شوهد من الحوت. ذكر هذه الأقوال ابن الأباري. والثاني: [أن] المُخْبِرِ عن الحوت يوشع، وصف لموسى ما فعل الحوت. والقول الثاني: أن المتخذ موسى، اتخذ سبيل الحوت في البحر عجباً، فدخل في المكان الذي مرَّ فيه الحوت، فرأى الخضر. وروى عطية عن ابن عباس قال: رجع موسى إلى الصخرة فوجد الحوت، فجعل الحوت يضرب في البحر، ويتبعه موسى، حتى انتهى به إلى جزيرة من جزائر البحر، فلقي الخضر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني: موسى ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ أي: ذلك الذي نطلب من العلامة الدالة على مطلوبنا، قرأ ابن كثير: «نبغي» بياء في الوصل والوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، والكسائي، بياء في الوصل. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، بحذف الياء في الحالين.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَادْنَا أَنْ أَتَوْهَا﴾ قال الزجاج: أي: رجعا في الطريق الذي سلكاه، يقصَّان الأثر، والقَصَص: أتباع الأثر.

قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا﴾ يعني: الخضر. وفي اسمه أربعة أقوال: أحدها: اليسع، قاله وهب، ومقاتل. والثاني: الخضر بن عاميا. والثالث: أرميا بن حلفيا، ذكرهما ابن المنادي. والرابع: بليا بن ملكان، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. فأما تسميته بالخضر، ففيه قولان: أحدهما: أنه جلس في فروة بيضاء فاحضرت، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. والفروة: الأرض اليابسة. والثاني: أنه كان إذا جلس اخضرَّ ما حوله، قاله عكرمة. وقال مجاهد: كان إذا صلى اخضرَّ ما حوله. وهل كان الخضر نبياً، أم لا؟ فيه قولان، ذكرهما أبو بكر بن الأباري، وقال: كثير من الناس يذهب إلى أنه كان نبياً<sup>(٢)</sup>، وبعضهم يقول: كان عبداً صالحاً. واختلف العلماء هل هو باقٍ إلى يومنا هذا، على قولين حكاهما الماوردي، وكان الحسن يذهب إلى أنه مات، وكذلك كان ابن المنادي من أصحابنا

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ في الخضر قال: «إنما سمي خضراً، لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من تحته خضراء» وجاء في «صحيح البخاري» ٣٠٩/٦ عن همام عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إنما سمي الخضر، لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء». قال ابن كثير: والمراد بالفروة هاهنا: الحشيش اليابس، وهو الهشيم من النبات.

(٢) قال ابن كثير ٩٩/٣ عند قوله تعالى على لسان الخضر ﷺ: ﴿وَمَا كُنَّا عَنْ أَمْرِهِ﴾: وما فعلته عن أمري، لكني أمرت به، ووقفت عليه، وفيه دلالة لمن قال بنبوة الخضر ﷺ، مع ما تقدم من قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا كَانَتْ تَحْمَهُ مِنْ عَيْنِكَ وَنَسِيتُكَ مِنْ لَدُنَّا عَلَمَاً﴾. وقال الألويسي في «روح المعاني» ٢٩٣/١٥: الجمهور على أنه نبي.

يقول، ويقبِّح قول من يرى بقاءه، ويقول: لا يثبت حديث في بقاءه<sup>(١)</sup>. وروى أبو بكر النقاش أن محمد بن إسماعيل البخاري سئل عن الخضر وإلياس: هل هما في الأحياء؟ فقال: كيف يكون ذلك وقد قال النبي ﷺ: «لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد»؟<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا﴾ في هذه الرحمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها النبوة، قاله مقاتل. والثاني: الرقة والخنوق على من يستحقه، ذكره ابن الأنباري. والثالث: النعمة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ أي: من عندنا ﴿عِلْمًا﴾ قال ابن عباس: أعطاه علماً من علم الغيب. ﴿فَأَلِّمَهُ لَمْ مَوْجٍ هَلْ أَتَيْكَ عَلٌّ أَنْ تَعْلَمِينَ وَمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ قال ابنك أن تستطيع معي صبراً ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ صَبْرًا﴾ قال سجدت إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَعْلَمِينَ﴾ قرأ ابن كثير: «تعلمني مما» بإثبات الياء في الوصل والوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو بياء في الوصل. وقرأ ابن عامر، وعاصم بحذف الياء في الحالين.

قوله تعالى: ﴿مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «رُشْدًا» بضم الراء، [وإسكان الشين] خفيفة. وقرأ أبو عمرو: «رُشْدًا» بفتح الراء والشين. وعن ابن عامر بضمهما. والرشد، والرشد: لغتان، كالتخل والتخل، والعجم والعجم، والعرب والعرب، والمعنى: أن تعلمني علماً ذا رشد. وهذه القصة قد حُرِّضت على الرحلة في طلب العلم، وأتباع المفضول للفاضل طلباً للفضل، وحثت على الأدب والتواضع للمصحوب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ قال ابن عباس: لن تصبر على صبري، لأنني علمت من غيب علم ربي. وفي هذا الصبر وجهان: أحدهما: على الإنكار. والثاني: عن السؤال.

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ صَبْرًا﴾ الخبير: علمك بالشيء؛ والمعنى: كيف تصبر على أمر ظاهره مثير، وأنت لا تعلم باطنه؟!

قوله تعالى: ﴿سَجِدْ لِنِ شَاءَ اللَّهِ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ قال ابن الأنباري: نفي العصيان منسوق على الصبر<sup>(٣)</sup>. والمعنى: سجدني صابراً ولا أعصي إن شاء الله.

﴿فَأَلِّمَ لِيْنَ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ ﴿فَأَسْأَلُكَ حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّيْفَةِ حَرَقَهَا قَالَ أَرَقَّبَهَا يُنْفِرُونَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ ﴿فَالْأَمْرُ أَقْلُ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذُنِي بِمَا نَيْسْتُ وَلَا تَرْفَعْنِي مِنْ أَمْرِي عَشْرًا﴾ ﴿فَأَسْأَلُكَ حَتَّى إِذَا لَبِيتَا غُلَامًا فَغُلَامٌ قَالَ أَتَيْتُكَ بِتَمَارِكٍ بِدِيَرِ بَلَدِكُمْ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتَهُمْ عَنْ نَوْمِ بَعْدَهَا فَلَا تُصْبِحُنِي قَدْ بَلَّغْتَ مِنْ لَدُنِّي عَذْرًا﴾ ﴿فَأَسْأَلُكَ حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَمَّ أَهْلُهَا فَأَتَوْا أَنْ يُصِبُّوهُمَا فَجَمَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَجَدَّ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلَنِي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «فلا تسألني» ساكنة اللام. وقرأ نافع: «فلا تسألني» مفتوحة اللام مشددة النون. وقرأ ابن عامر في رواية الداجوني: «فلا تسألن عن شيء» بتحريك اللام من غير ياء، والنون مكسورة. والمعنى: لا تسألني عن شيء مما أفعله ﴿حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ أي: حتى أكون أنا الذي أبيتُّه لك، لأن علمه قد غاب عنك.

قوله تعالى: ﴿حَرَقَهَا﴾ أي: شقها. قال المفسرون: قلع منها لوحاً، وقيل: لوحين مما يلي الماء، فحشاها موسى

(١) ومن جزم بأنه غير موجود الآن، البخاري، وإبراهيم الحري، وأبو يعلى بن الفراء، وأبو طاهر العبادي، وأبو بكر بن العربي، وطائفة، وعمدتهم الحديث الآتي: «لا يبقى على رأس مائة سنة... إلخ. والأخبار التي تدل على بقاءه، ضعيفة.

(٢) البخاري ١/١٨٨، ومسلم ٤/١٩٦٥، باختلاف يسير في ألفاظه.

(٣) أي: معطوف على الصبر، والنحويون يسمون حروف العطف: حروف النسق.

بثوبه وأنكر عليه ما فعل بقوله: ﴿أَحْرَقْنَا لِيُفْرَقَ أَهْلُهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «التفريق» بالياء «أهلها» بالنصب. وقرأ حمزة، والكسائي: «لِيَعْرَقَ» بالياء «أهلها» برفع اللام. ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِتْرًا﴾، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: منكرأ، قاله مجاهد. وقال الزجاج: عظيماً من المنكر. والثاني: عجباً، قاله قتادة، وابن قتيبة. والثالث: داهية، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَا تُؤْخِذُنِي بِمَا نَيْبْتُ﴾ في هذا النسيان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على حقيقته، وأنه نسي، روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ: «أن الأولى كانت نسياناً من موسى»<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه لم ينس، ولكنه من معاريض الكلام، قاله أبي بن كعب، وابن عباس. والثالث: أنه بمعنى التُّرك. فالمعنى: لا تؤاخذني بما تركته مما عاهدتكَ عليه، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُرَفِّقُنِي﴾ قال الفراء: لا تُعجلني. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج: لا تُغشيني. قال أبو زيد: يقال: أرهقته عسراً: إذا كلفته ذلك. قال الزجاج: والمعنى: عاملني باليسر، لا باليسر.

قوله تعالى: ﴿فَأَنطَلَقْنَا﴾ يعني: موسى والخضر. قال الماوردي: يحتمل أن يوشع تأخر عنهما، لأن الإخبار عن اثنين، ويحتمل أن يكون معهما ولم يذكر لأنه تبع لموسى، فاقصر على حكم المتبوع.

قوله تعالى: ﴿حَوَّجَ إِذَا لِقِيَ عَلْنَا﴾ اختلفوا في هذا الغلام هل كان بالغاً، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه لم يكن بالغاً، قاله ابن عباس، ومجاهد، والأكثر. والثاني: أنه كان شاباً قد قبض على لحيته، حكاه الماوردي عن ابن عباس أيضاً، واحتج بأن غير البالغ لم يجر عليه قلم، فلم يستحق القتل. وقد يُسمى الرجلُ غلاماً، قالت ليلي الأخيلية تملح الحجاج:

[سَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ العُضَالِ الَّذِي بَهَا] غُلَامٌ إِذَا هَزَّ القِنَاءَ سَقَاهَا<sup>(٢)</sup>

وفي صفة قتله له ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اقتلع رأسه، وقد ذكرناه في حديث أبي. والثاني: كسر عنقه، قاله ابن عباس. والثالث: أضجمه وذبحه بالسكين، قاله سعيد بن جبير.

قوله تعالى: ﴿أَنقَلتْ نَفْسًا رَّكِيَّةً﴾ قرأ الكوفيون، وابن عامر: «زكيَّة» بغير ألف، والياء مشددة. وقرأ الباقون بالألف من غير تشديد. قال الكسائي: هما لغتان بمعنى واحد، وهما بمنزلة القاسية، والقسيّة. وللمفسرين فيها ستة أقوال: أحدها: أنها التائبة، روي عن ابن عباس أنه قال: الزكية: التائبة، [وبه] قال الضحاك. والثاني: أنها المسلمة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها الزكية التي لم تبلغ الخطايا، قاله سعيد بن جبير. والرابع: أنها الزكية النامية، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: القويمة في تركيبها. والخامس: أن الزكية: المطهرة، قاله أبو عبيدة. والسادس: أن الزكية: البريئة التي لم يظهر ما يوجب قتلها، قاله الزجاج. وقد فرَّق بعضهم بين الزاكية، والزكيَّة، فروي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال: الزاكية: التي لم تذب قط، والزكية: التي أذنبت ثم تابت. وروي عن أبي عبيدة أنه قال: الزاكية في البدن، والزكية في الدين.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ نَفْسَهُ﴾ أي: بغير قتل نفس ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «نكرأ» خفيفة في كل القرآن، إلا قوله: ﴿إِلَٰهٌ شَرٌّ نُكْرًا﴾ [الفر: ٦]، وخفف ابن كثير أيضاً: «إلى شيء نُكْر». وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «نُكْرًا» وإلى شيء نُكْر» مثقل. والمخفف إنما هو من المثقل، كالعُنُق، والعُنُق، والنُكْر، والنُكْر، قال الزجاج: والمعنى: لقد آتيت شيئاً نكرأ. ويجوز أن يكون معناه: جئت بشيء نكر، فلما حذف الباء، أفضى الفعل فنصب نكرأ، و«نكرأ» أقل منكرأ من قوله: «إمرأ» لأن تغريق مَنْ في السفينة كان عنده أنكر من قتل نفس واحدة.

(١) هذه قطعة من الحديث الطويل الذي تقدم سابقاً في ٨٥٩ - ٨٦٠.

(٢) الأغاني طبع الدار ٢٤٨/١١، و«القرطبي» ٢١/١١، و«البحر المحيط» ١٥٠/٦، و«روح المعاني» ٣١٠/١٥، وقوله:

إِذَا نَزَلَ السَّحَابُ أَرْضاً مَرِيضَةً تَنْبُعُ أَمْسَى دَائِهَا فَنَشَاهَا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَقْلَ لَكَ﴾. إن قيل: لم ذكر «لك» هاهنا، واختزله من الموضوع الذي قبله؟ فالجواب: أن إثباته للتوكيد، واختزله لوضوح المعنى، وكلاهما معروف عند الفصحاء. تقول العرب: قد قلت لك: اتق الله. وقد قلت لك: يا فلان اتق الله، وأنشد ثعلب.

قد كنتُ حَذَرْتُكَ آلَ الْمُضْطَلِّينِ  
وقلتُ: يا هذا أِطْعَمَنِي وَأَنْطَلِّقُ  
فقوله: يا هذا، توكيد لا يختل الكلام بسقوطه. وسمعت الشيخ أبا محمد الخشاب يقول: وقره في الأول، فلم يواجه بكاف الخطاب، فلما خالف في الثاني، واجهه بها.

قوله تعالى: ﴿إِنْ سَأَلْتَهُ عَن شَيْءٍ﴾ أي: سؤال توبيخ وإنكار ﴿بَعْدَهَا﴾ أي: بعد هذه المسألة ﴿فَلَا تَصِحِّبْنِي﴾ وقرأ كذلك معاذ القارئ، وأبو نهيك، وأبو المتوكل، والأعرج، إلا أنهم شدّدوا النون. قال الزجاج: ومعناه: إن طلبتُ صحبتك فلا تتابعني على ذلك. وقرأ أبي بن كعب، وابن أبي عبله، ويعقوب: ﴿فَلَا تَصِحِّبْنِي﴾ بفتح التاء من غير ألف. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، والأعمش كذلك، إلا أنهم شدّدوا النون. وقرأ أبو رجاء، وأبو عثمان النهدي، والنخعي، والجحدري: ﴿تُصِحِّبْنِي﴾ بضم التاء، وكسر الحاء، وسكون الصاد والباء. قال الزجاج: فيهما وجهان: أحدهما: لا تتابعني في شيء ألتسه منك. يقال: قد أصحب المهر: إذا انقاد. والثاني: لا تصحبي علماً من علمك. ﴿فَدَّ بَلَّتْ مِن لُدْنِي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «من لدني» مثقل. وقرأ نافع: «من لدني» بضم الدال مع تخفيف النون. وروى أبو بكر عن عاصم: «من لدني» بفتح اللام مع تسكين الدال. وفي رواية أخرى عن عاصم: «لدني» بضم اللام وتسكين الدال. قال الزجاج: وأجودها تشديد النون، لأن أصل «الذن» الإسكان، فإذا أضفتها إلى نفسك زدت نوناً، ليسلم سكون النون الأولى، تقول: من لدن زيد، فتسكن النون ثم تضيف إلى نفسك، فتقول: من لدني، كما تقول: عن زيد وعني. فأما إسكان دال «لدني» فإنهم أسكنوها، كما تقول في عضد: عضد، فيحذفون الضم. قال ابن عباس: يريد: إنك قد أعذرت فيما بيني وبينك، يعني: أنك قد أخبرتني أنني لا أستطيع معك صبراً.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْطَلَقًا حَتَّى إِذَا آتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها أنطاكية، قاله ابن عباس. والثاني: الأبلّة، قاله ابن سيرين. والثالث: باجروان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَلَمْنَا أَهْلَهَا﴾ أي سألهم الضيافة ﴿فَأَبَوْا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا﴾ روى المفضل عن عاصم: «يضيفوهما» بضم الياء الأولى وكسر الضاد وتخفيف الياء الثانية. وقرأ أبو الجوزاء كذلك، إلا أنه فتح الياء [الأولى] وقرأ الباقون: «يضيفوهما» بفتح الضاد وتشديد الياء الثانية وكسرها. قال أبو عبيدة: ومعنى يضيفوهما: ينزلوهما منزل الأضياف، يقال: ضيفت أنا، وأضافني الذي ينزلي. وقال الزجاج: يقال: ضيفت الرجل: إذا نزلت عليه، وأضفته: إذا أنزلته وقرئته. وقال ابن قتيبة: [يقال]: ضيفت الرجل: إذا أنزلته منزلة الأضياف، ومنه هذه الآية، وأضفته: أنزلته وضيفته: نزلت عليه. وروى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «كانوا أهل قرية لثاماً»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا﴾ أي: حائطاً. قال ابن فارس: وجمعه جُدْرٌ، والجُدْرُ: أصل الحائط. ومنه حديث الزبير: «ثم دع الماء يرجع إلى الجُدْر»<sup>(٢)</sup>، والجيدر: القصير.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء: «ينقاض» بألف ممدودة، وضاد معجمة؛ وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عثمان النهدي: «ينقاض» بألف ومدة وضاد غير معجمة، وكله بلا تشديد. قال الزجاج: فمعنى: ينفض: يسقط بسرعة، وينقاض - غير معجمة: ينشق طولاً، يقال: انقضت سئته: إذا انشقت. قال ابن مقسم: انقضت سئته، وانقاضت - بالصاد، والضاد - على معنى واحد. فإن قيل: كيف نسبت الإرادة إلى ما لا يعقل؟ فالجواب: أن هذا على وجه المجاز تشبيهاً بمن يعقل، ويريد: لأن هيئته في التهيق للوقوع قد ظهرت كما يظهر

(١) رواه مسلم ١٨٥٢/٤ بلفظ «حتى إذا آتَىٰ أهل قرية لثاماً» وهو قطعة من حديث طويل.

(٢) في البخاري ٢٢٧/٥: «سقى يا زبير ثم احبس حتى يبلغ الجدر» وهو في «النسائي» ١٣٩/٨، وهو جزء من حديث طويل.

من أفعال المريرين القاصدين، فوصف بالإرادة إذ كانت الصورتان واحدة، وقد أضافت العرب الأفعال إلى ما لا يعقل تجوزاً، قال الله ﷻ: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، والغضب لا يسكت، وإنما يسكت صاحبه، وقال: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١]، وأنشدوا من ذلك:

إِنْ دَفَعْنَا يَلْفَ شَمْلِي بِجُمْلٍ      لَزَمَانَ يَهُمُّ بِالْإِخْسَانِ<sup>(١)</sup>  
وقال آخر:

يُرِيدُ الرَّمْحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ      وَيَرْعَبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلِ<sup>(٢)</sup>  
وقال آخر:

ضَحِكُوا وَالدهرُ عَنْهُمْ سَاكِتٌ      ثُمَّ أَبْكَاهُمْ دِمَاءُ لَمَّا نَطَّقُوا  
وقال آخر:

يَشْكُرُ إِلَيَّ جَمَلِي طَوْلَ الشُّرَى      [صَبْرًا جَمِيلًا فَكَلَانَا مُبْتَلَى]<sup>(٣)</sup>  
وهذا كثير في أشعارهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَكَاَمَهُ﴾ أي: سواه، لأنه وجده مائلاً. وفي كيفية ما فعل قولان: أحدهما: أنه دفعه بيده فقام. والثاني: هدمه ثم قعد بينه، روي القولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لَتَّخَذْتَ» بكسر الخاء، غير أن أبا عمرو كان يدغم الذال، وابن كثير يظهرها. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «لَا تَتَّخَذْتَ» وكلهم أدغوا، إلا فصاً عن عاصم، فإنه لم يدغم مثل ابن كثير. قال الزجاج: يقال: تَخَذَ يَتَّخَذُ في معنى: اتَّخَذَ يَتَّخِذُ. وإنما قال له هذا، لأنهم لم يضيئوهما.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني: الخضر ﴿هَذَا﴾ يعني: الإنكار عَلَيَّ ﴿فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي: هو المفروق بيننا. قال الزجاج: المعنى: هذا فِرَاقٌ بَيْنَنَا، أي: فراق اتصالنا، وكرر «بين» توكيداً، ومثله في الكلام: أخزى الله الكاذب مني ومنك. وقرأ أبو رزين، وابن السميع، وأبو العالية، وابن أبي عبله: «هذا فِرَاقٌ» بالتونين «بيني وبينك» بنصب النون.

قال ابن عباس: كان قول موسى في السفينة والغلام، لربه، وكان قوله في الجدار، لنفسه، لطلب شيء من الدنيا ﴿أَنَا النَّفِثَةُ فَكَانَتْ لِسَنَكَيْنَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ ﴿وَأَمَّا الْفُلُّ فَكَانَ آوَاءَ مُؤْتَبَرَةٍ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِمَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّنَا صَخْرًا يُبْنَىٰ عَلَيْهِ زَكْوَةٌ أَقْرُبَ دُمَا﴾ ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ ﴿فَكَانَتْ لِسَنَكَيْنَ﴾ في المراد بمسكنتهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا ضعفاء في أكسابهم. والثاني: في أبدانهم.

وقال كعب: كانت لعشرة إخوة، خمسة زمني، وخمسة يعملون في البحر.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ أي: أجعلها ذات عيب، يعني بخرقها، ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أمامهم، قاله ابن عباس، وقتادة، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعود: «وكان أمامهم ملك». والثاني: خلفهم؛ قال الزجاج: وهو أجود الوجهين. فيجوز أن يكون رجوعهم في طريقهم كان عليه، ولم يعلموا بخبره، فأعلم الله تعالى الخضر خبره.

(١) البيت غير منسوب في «تأويل مشكل القرآن» ١٠٠، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«القرطبي» ٢٦/١١، و«أمالي المرتضى» ٥٥/٤، و«الصناعتين» ٢١٤، و«اللسان» و«التاج»: دهر، وقد نسبة الألويسي في «روح المعاني» ٦/١٦ إلى حسان بن ثابت ولم نجده في ديوانه.

(٢) البيت في «تأويل مشكل القرآن» ١٠٠، و«مجاز القرآن» ٤١٠/١، ونسبه محققه للحارثي، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«الصناعتين» ٢١٢، و«اللسان»: رود، و«القرطبي» ٢٦/١١، ونسبه الزمخشري في «الكشاف» ٣٩٨/٢ للراعي.

(٣) الرجز غير منسوب في «مجاز القرآن» ٣٠٣/١، و«تأويل مشكل القرآن» ٧٩، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«القرطبي» ١٥٢/٩، و«اللسان» و«التاج»: شكا.

قوله تعالى: ﴿يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ أي: كل سفينة سالحة. وفي قراءة أبيي [بن كعب]: «كل سفينة صحيحة». قال الخضر: إنما خرقتها، لأن الملك إذا رآها منخرقة تركها ورقعها أهلها فانتفعوا بها.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَلْبُ﴾ روي عن ابن عباس أنه كان يقرأ: «وأما الغلام فكان كافرًا». وروى أبيي بن كعب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرًا، ولو عاش لأرهب أبويه طغيانًا وكفرًا»<sup>(١)</sup>. قال الربيع بن أنس: كان الغلام على الطريق لا يمرُّ به أحدٌ إلا قتله أو غصبه، فیدعو ذلك عليه وعلى أبويه. وقال ابن السائب: كان الغلام لصًا، فإذا جاء من يطلبه حلف أبواه أنه لم يفعل.

قوله تعالى: ﴿فَخَشِيْنَا﴾ في القائل لهذا قولان: أحدهما: الله عز وجل. ثم في معنى الخشية المضافة إليه قولان: أحدهما: أنها بمعنى: العلم. قال الفراء: معناه: فعلنا. وقال ابن عقيل: المعنى: فعلنا فعل الخاشي. والثاني: الكرامة، قاله الأخفش، والزجاج. والثاني: أنه الخضر، فتكون الخشية بمعنى الخوف للأمر المتوهم، قاله ابن الأنباري. وقد استدل بعضهم على أنه من كلام الخضر بقوله: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّنَا﴾. قال الزجاج: المعنى: فأراد الله، لأن لفظ الخبر عن الله تعالى هكذا أكثر من أن يحصى. ومعنى ﴿يُرْهِقُهُمَا﴾: يحملهما على الرُّهق، وهو الجهل. قال أبو عبيدة: «يُرْهِقُهُمَا»: يغشيهما. قال سعيد بن جبير: خشيتا أن يحملهما حُبَّه على أن يدخلنا في دينه. وقال الزجاج: فرحا به حين ولد، وحزنا عليه حين قتل، ولو بقي كان فيه هلاكهما، فرضي أمرؤ بقضاء الله<sup>(٢)</sup>، فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره، خير له من قضائه فيما يجب.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم: «أَنْ يُبَدِّلَهُمَا» بالتخفيف. وقرأ نافع، وأبو عمرو بالتشديد.

قوله تعالى: ﴿خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: دينًا، قاله ابن عباس. والثاني: عملاً، قاله مقاتل. والثالث: صلاحًا، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَ رَحْمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «رُحْمًا» ساكنة الحاء، وقرأ ابن عامر: «رُحْمًا» مثقلة. وعن أبي عمرو كالقراءتين. وقرأ ابن عباس، وابن جبير، وأبو رجاء: «رُحْمًا» بفتح الراء، وكسر الحاء. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أوصل للرحم وأبّر للوالدين، قاله ابن عباس، وقتادة. وقال الزجاج: أقرب عطفًا، وأمسّ بالقرابة. ومعنى الرُّحْم والرُّحْم في اللغة: العطف والرحمة، قال الشاعر:

وكيف بظلم جاريةٍ ومنها اللين والرُّحْم<sup>(٣)</sup>

والثاني: أقرب أن يُرْحَمَ به، قاله الفراء. وفيما يُدَلُّ به قولان: أحدهما: جارية، قاله الأكثرون. وروى عطاء عن ابن عباس، قال: أبدلها به جارية ولدت سبعين نبيًا. والثاني: غلام مسلم، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْيَهُودُ فَكَانَ لِقُلُوبِهِمْ فِي الْمَدِينَةِ﴾ يعني: القرية المذكورة في قوله: ﴿أَيُّهَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾، قال مقاتل: واسمها: أصرم، وصريم.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان ذهبًا وفضة، رواه أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>. وقال الحسن، وعكرمة، وقتادة: كان مالا. والثاني: أنه كان لوحًا من ذهب، فيه مكتوب: عجباً لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب، عجباً لمن أيقن بالنار كيف يضحك، عجباً لمن يؤمن بالموت كيف يفرح، عجباً لمن يوقن بالرزق كيف يتعب، عجباً لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل، عجباً لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها،

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ٢٥٠/٤، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٧٠٥)، والترمذي في «جامعه» ١٤٤/٢، وأورد السيوطي في «الدر» ٢٣٧/٤ وزاد نسبه لعبد الله بن أحمد في «زوائد المستد» وابن مردويه.

(٢) في «الطبري»، وابن كثير عن قتادة: فليرض أمرؤ بقضاء الله.

(٣) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٤١٣/١، و«القرطبي» ٣٧/١١، و«اللسان» و«التاج»: رحم.

(٤) رواه الترمذي: ١٤٤/٢ من حديث مكحول عن أم الدرداء عن أبي الدرداء، ورواه الحاكم أيضاً عن أبي الدرداء.



أنا الله الذي لا إله إلا أنا، محمد عبدي ورسولي؛ وفي الشق الآخر: أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي، خلقت الخير والشر، فطوبى لمن خلقتُه للخير وأجرته على يديه، والويل لمن خلقتُه للشر وأجرته على يديه، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: فسُمِّيَ كثرًا من جهة الذهب، وجعل اسمه هو المغنَّب. والثالث: كثر علم، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: صُفِّفَ فيها علم، وبه قال سعيد بن جبير، والسدي. قال ابن الأنباري: فيكون المعنى على هذا القول: كان تحته مثل الكثر، لأنه يُتَعَجَّلُ من نفعه أفضل مما يُنال من الأموال. قال الزجاج: والمعروف في اللغة: أن الكثر إذا أُفرد، فمعناه: المال المدفون المدخر، فإذا لم يكن المال، قيل: عنده كثر علم، وله كثر فهم، والكثر هاهنا بالمال أشبه، وجائز أن يكون الكثر كان مالا، مكتوب فيه علم، على ما روي، فهو مال وعلم عظيم.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: حُفِظَا بِصِلَاحِ أَبِيهِمَا، ولم يذكر منهما صلاحًا. وقال جعفر بن محمد رضي الله عنه: كان بينهما وبين ذلك الأب الصالح سبعة آباء. وقال مقاتل: كان أبوهما ذا أمانة.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ قال ابن الأنباري: لما كان قوله: «فأردت» و«أردنا» كل واحد منهما يصلح أن يكون خبراً عن الله ﷻ، وعن الخضر، أتبعهما بما يحصر الإرادة عليه، ويزيلها عن غيره، ويكشف البُغْيَةَ من اللفظتين الأوليين. وإنما قال: «فأردت» و«فأردنا» فأراد ربك، لأن العرب تؤثر اختلاف الكلام على اتفاقه مع تساوي المعاني، لأنه أعذب على الألسن، وأحسن موقعاً في الأسماع، فيقول الرجل: قال لي فلان كذا، وأنا باني بما كان، وخبرني بما نال. فأما «الأشد» فقد سبق ذكره في مواضع [الانعام: ١٥٢، يونس: ٢٢، والإسراء: ٣٤] ولو أن الخضر لم يُقِم الحائط لَنُقِضَ وأخذ ذلك الكثر قبل بلوغهما.

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ أي: رحمهما الله بذلك. ﴿وَمَا قَلَّمْتُ عَنْ أَمْرِي﴾ قال قتادة: كان عبداً مأموراً<sup>(١)</sup>.

فأما قوله: ﴿سَطِيلٌ﴾ فإن «استطاع» و«اسطاع» بمعنى واحد.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَلْتُوُا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَهَاتَيْنَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٤﴾ فَأَتَى سَبَبًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَقْرَبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْبُوعًا فِي عَرَبٍ حَنُوفٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قَلِيلًا يُدَّاءُ الْقُرْنَيْنِ بِمَا كَانُوا تُعَذِّبُونَ وَإِنَّمَا كُنَّا مِنْ أَمَانٍ مِّنْ لَّدُنْهُمُ مَّنْ يُرِيدُ إِذْ رَأَوْهُ يَعْبُدُهُمْ عَلَاكَ لِكُرْهِ ﴿٨٦﴾ وَأَمَّا مَنْ أَمَنَّ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءً لِّمَنْتَنِي وَسَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ يُسْرًا ﴿٨٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾<sup>(٢)</sup>

[الإسراء: ٨٥]. واختلفوا في اسم ذي القرنين على أربعة أقوال: أحدها: عبد الله، قاله علي رضي الله عنه، وروي عن ابن عباس أنه عبد الله بن الضحاك. والثاني: الإسكندر، قاله وهب. والثالث: عيَّاش، قاله محمد بن علي بن الحسين. والرابع: الصعب بن جابر بن القلمس، ذكره ابن أبي خيثمة. وفي علَّة تسميته بذِي القرنين عشرة أقوال: أحدها: أنه دعا قومه إلى الله تعالى، فضربوه على قرنه فهلك، فغير زماناً، ثم بعثه الله، فدعاهم إلى الله فضربوه على قرنه الآخر فهلك، فذنانك قرناه، قاله علي رضي الله عنه. والثاني: أنه سمي بذِي القرنين، لأنه سار إلى مغرب الشمس وإلى مطلعها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس. والرابع: لأنه رأى في المنام كأنه امتد من السماء إلى الأرض وأخذ بقرني الشمس، فقَصَّ ذلك على قومه، فسُمِّيَ بذِي القرنين. والخامس: لأنه مَلَكَ الروم وفارس. والسادس: لأنه كان في رأسه شبه القرنين، رويت هذه الأقوال الأربعة عن وهب بن منبه. والسابع: لأنه كانت له غديرتان من شعر، قاله الحسن. قال ابن الأنباري: والعرب تسمي الضفيرتين من الشعر غديرتين، وجميرتين، وقرنين؛ قال: ومن قال: سمي بذلك لأنه ملك فارس والروم، قال: لأنهما عاليان على جانبيين من الأرض يقال لهما: قرنان. والثامن: لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت ذوي شرف. والتاسع: لأنه انقرض في زمانه قرنان من الناس، وهو حي. والعاشر: لأنه سلك الظلمة والنور، ذكر هذه الأقوال الثلاثة أبو إسحاق الثعلبي. واختلفوا هل كان

(١) وهذا يدل على أنه كان نبياً، وأن ما صدر منه كان بروحي من الله ﷻ. قال الطبري: وما فعلت يا موسى جميع الذي رأيتني فعلت، عن رأيي ومن تلقاء نفسي، وإنما فعلته عن أمر الله إياي به.

(٢) انظر القول الثاني في الصفحة (٨٢٩).



[الحاقة: ٥١] و﴿وَيْنَ الْقَيْمَةِ﴾ [البينة: ٥] و﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [النحل: ٣٠] قال أبو علي الفارسي: المعنى: فله جزاء الخلال الحسنى، لأن الإيمان والعمل الصالح خلال. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، ويعقوب: «جزاء» بالنصب والتنوين؛ قال الزجاج: وهو مصدر منصوب على الحال، المعنى: فله الحسنى مَجْزِيًا بها جزاء. وقال ابن الأنباري: وقد يكون الجزاء غير الحسنى إذا تأوّل الجزاء بأنه الثواب؛ والحسنى: الحسنه المكتسبة في الدنيا، فيكون المعنى: فله ثواب ما قدّم من الحسنات.

قوله تعالى: ﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرًا يُتْرَكُ﴾ أي: نقول له قولاً جميلاً.

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوِّيرٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّن دُونِهَا سَبِيلًا ﴿٩٠﴾ كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ ﴿٨٩﴾ أي: طريقاً آخر يوصله إلى المَشْرِيقِ. قال قتادة: مضى يفتح المدائن ويجمع الكنوز ويقتل الرجال إلا من آمن حتى أتى مطلع الشمس فأصاب قوماً في أسرابٍ عراءٍ، ليس لهم طعام إلا ما أحرقت الشمس إذا طلعت، فإذا توسطت السماء خرجوا من أسرابهم في طلب معاشهم مما أحرقتهم الشمس. وبلغنا أنهم كانوا في مكان لا يثبت عليه بنيان، فيقال: إنهم الزنج. قال الحسن: كانوا إذا غربت الشمس خرجوا يتراغون كما يتراعى الوحش. وقرأ الحسن، ومجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وابن محيصن: «مَطْلَعُ الشَّمْسِ» بفتح اللام. قال ابن الأنباري: ولا خلاف بين أهل العربية في أن المَطْلِعِ، والمَطْلَعِ كلاهما يعنى بهما المكان الذي تطلع منه الشمس. ويقولون: ما كان على فَعْلٍ يُفْعَلُ، فالمصدر واسم الموضع يأتيان على المَفْعَلِ، كقولهم: المَدْخَلُ، للدخول، والموضع الذي يُدْخَلُ منه، إلا أحد عشر حرفاً جاءت مكسورة إذا أريد بها الموضع، وهي: المَطْلِعِ، والمَسْكِنِ، والمَنْسِكِ، والمَشْرِيقِ، والمَغْرِبِ، والمسْجِدِ، والمَنْبِتِ، والمَجْزِرِ، والمَفْرِقِ، والمَسْقِطِ، والمَهْلِيلِ، الموضع الذي تضع فيه الناقة؛ وخمسة من هؤلاء الأحد عشر حرفاً شُعِ فيهن الكسر والفتح: المَطْلِعِ، والمَطْلَعِ، والمَنْسِكِ، والمَنْسَكِ، والمَجْزِرِ، والمَجْزَرِ. والمَسْكِنِ، والمَسْكَنِ. والمَنْبِتِ، والمَنْبِتِ؛ فقرأ الحسن على الأصل من احتمال المَفْعَلِ الوجهين الموصوفين [بفتح العين وكسرها]، وقراءة العامة على اختيار العرب وما كثر على السنتها، وخصت المَوْضِعُ بالكسر، وآثرت المصدر بالفتح. قال أبو عمرو: المَطْلِعِ، بالكسر: الموضع الذي تطلع فيه؛ والمَطْلَعِ، بالفتح: الطَّلُوعُ؛ قال ابن الأنباري: هذا هو الأصل، ثم إن العرب تسع فتجعل الاسم نائباً عن المصدر، فيقروون: «حَتَّىٰ مَطْلِعِ الْفَجْرِ» [القدر: ٥] بالكسر وهم يعنون الطَّلُوعِ؛ ويقرأ من قرأ «مَطْلِعُ الشَّمْسِ» بالفتح على أنه موضع بمنزلة المدخل الذي هو اسم للموضع الذي يدخل منه.

قوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطلعها. والثاني: أتبع سبباً كما أتبع سبباً. والثالث: كما وجد أولئك عند مغرب الشمس وحكم فيهم، كذلك وجد هؤلاء عند مطلعها وحكم فيهم. والرابع: أن المعنى: كذلك أمرهم كما قصصنا عليك؛ ثم استأنف فقال: ﴿وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ﴾ أي: بما عنده ومعه من الجيوش والعدد. وحكى أبو سليمان الدمشقي: «بما لديه» أي: بما عند مطلع الشمس. وقد سبق معنى الخُبْرِ [الكهف: ٦٨].

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ ﴿٩١﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٢﴾ قَالُوا يَا نَذِيرِ الْآخِرِينَ إِنْ يَأْتِيهِمْ مَلْجَأٌ مِّنْ دُونِ الْآخِرِينَ قَهْلٌ لِّجَعْلِكَ لَكَ حَرَمًا عَلَيَّ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٣﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقَوْلِهِمْ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٤﴾ فَأَوْفَىٰ رُبُّهُمُ كَلِيمٌ ﴿٩٥﴾ إِذَا سَأَلْتَهُمْ بَيْنَ الصَّدَقَيْنِ قَالَ انْفِخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ مَأْتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا ﴿٩٦﴾ فَمَا اسْتَسْقَمُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَسْقَمُوا لَمْ يَمْنُوا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِن رَّبِّي إِذَا جَاءَ وَعَدَتْ رَقِي جَعَلَهُ دَكَّاءً وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٩٨﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ ﴿٩١﴾ أي: طريقاً ثالثاً بين المَشْرِيقِ والمَغْرِبِ ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ﴾ قال وهب بن منبه: هما جبلان منيفان في السماء، من ورائهما البحر، ومن أمامهما البلدان، وهما بمنقطع أرض التُّرْكِ مما يلي بلاد أرمينية. وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس قال: الجبلان من قِبَلِ أرمينية وأذربيجان. واختلف القراء في «السَّدَيْنِ»

فقراً ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم بفتح السين. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم، وحمزة، والكسائي بضمها. وهل المعنى واحد، أم لا؟ فيه قولان: أحدها: أنه واحد. قال ابن الأعرابي: كل ما قابلك فسداً ما وراءه، فهو سداً، وسداً، نحو: الضَّعْف، والضَّعْف، والفَقْر والفَقْر. قال الكسائي، وثعلب: السَّد والسَّد لغتان بمعنى واحد، وهذا مذهب الزجاج. والثاني: أنهما يختلفان. وفي الفرق بينهما قولان: أحدهما: أن ما هو من فعل الله تعالى فهو مضموم، وما هو من فعل الآدميين فهو مفتوح، قاله ابن عباس، وعكرمة، وأبو عبيدة. قال الفراء: وعلى هذا رأيت المشيخة وأهل العلم من النحويين. والثاني: أن السَّد، بفتح السين: الحاجز بين الشيتين، والسَّد، بضمها: العشاوة في العين، قاله أبو عمرو بن العلاء.

قوله تعالى: ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا﴾ يعني: أمام السدين ﴿قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يَفْقَهُونَ قَوْلًا» بفتح الياء، أي: لا يكادون يفهمونه. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: معناه أنهم يفهمون بعد إبطاء، وهو كقوله: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١]. قال المفسرون: وإنما كانوا كذلك لأنهم لا يعرفون غير لغتهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «يَفْقَهُونَ» بضم الياء، أراد: يُفْهَمُونَ غيرهم. وقيل: كلَّم ذا القرنين عنهم مترجمون ترجموا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَأْجُوجَ وَيَأْجُوجَ﴾ هما: اسمان أعجميان، وقد همزهما عاصم. قال الليث: الهمز لغة رديئة. قال ابن عباس: يأجوج رجل، ومأجوج رجل، وهما ابنا يافث بن نوح ﷺ، فأجوج ومأجوج عشرة أجزاء، وولد آدم كلهم جزء، وهم شبر وشبران وثلاثة أشبار. وقال عليّ ﷺ: منهم من طوله شبر، ومنهم من هو مُفْرِط في الطول، ولهم من الشعر ما يواريه من الحرِّ والبرد. وقال الضحاك: هم جيل من الثرك. وقال السدي: الثرك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت تُغِير، فجاء ذو القرنين فضرب السَّد، فبقيت خارجه. وروى شقيق عن حذيفة، قال: سألت رسول الله ﷺ عن يأجوج ومأجوج، فقال: «يأجوج أمة، ومأجوج أمة، كل أمة أربعمائة ألف» أمة، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر بين يديه من ضلِّبه كلُّ قد حمل السلاح؛ قلت: يا رسول الله، صِفْهُم لنا، قال: «هم ثلاثة أصناف، صنف منهم أمثال الأرز؛ قلت: يا رسول الله: وما الأرز؟ قال: شجر بالشام، طول الشجرة عشرون ومائة ذراع في السماء؛ وصنف منهم عرضه وطوله سواء، عشرون ومائة ذراع، وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد، وصنف منهم يفترش أحدهم أذنه، ويلتحف بالأخرى ولا يمرُّون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير إلا أكلوه، ومن مات منهم أكلوه، مقدّمتهم بالشام، وساقتهم بخراسان، يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَتَّيْنُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ في هذا الفساد أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يفعلون فَعَلَ قوم لوط، قاله وهب بن منبّه. والثاني: أنهم كانوا يأكلون الناس، قاله سعيد بن عبد العزيز. والثالث: يُخْرِجون إلى الأرض الذين شكَّوا منهم أيام الربيع، فلا يَدْعون شيئاً أخضر إلا أكلوه، ولا يابساً إلا احتملوه إلى أرضهم، قاله ابن السائب. والرابع: كانوا يقتلون الناس، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَحْسَبُ لَكَ خَرْجًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «خَرْجًا» بغير ألف. وقرأ حمزة، والكسائي: «خراجاً» بآلف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد، قاله أبو عبيدة، والليث. والثاني: أن الخَرْج: ما تبرعت به، والخراج: ما لزمك أداؤه، قاله أبو عمرو بن العلاء. قال المفسرون: المعنى: هل نُخْرِجُ إليك من أموالنا شيئاً كالجعل لك؟

قوله تعالى: ﴿هَٰذَا مَثَلٌ﴾ وقرأ ابن كثير: «مَكَّنِّي» بنونين، وكذلك هي في مصاحف مكة. قال الزجاج: من قرأ: «مَكَّنِّي» بالتشديد، أدغم النون في النون لاجتماع النونين. ومن قرأ: «مَكَّنِّي» أظهر النونين، لأنهما من كلمتين،

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٥٠ من رواية ابن أبي حاتم، وابن مردويه، وابن عدي، وابن عساکر، وابن النجار عن حذيفة ﷺ.

الأولى من الفعل، والثانية تدخل مع الاسم المضمَر. وفي الذي أراد بتمكينه منه قولان: أحدهما: أنه العِلْمُ بالله؛ وطلب ثوابه. والثاني: ما ملك من الدنيا. والمعنى: الذي أعطاني الله خير مما تبذلون لي.

قوله تعالى: ﴿تَأْتِيُونِي بِقُرْبٍ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الرجال، قاله مجاهد، ومقاتل. والثاني: الآلة، قاله ابن السائب. فأما الرِّذْمُ، فهو: الحاجز؛ قال الزجاج: والرِّذْمُ في اللغة أكبر من السَّدِّ، لأن الرِّذْمَ: ما جُعِلَ بعضه على بعض، يقال: ثوب مُرْذَمٌ: إذا كان قد رُقِعَ رقعة فوق رقعة.

قوله تعالى: ﴿أَتُونِي زَيْرَ لَحْدَيْكَ﴾ قرأ الجمهور: «ردماً آتوني» أي: أعطوني. وروى أبو بكر عن عاصم: «ردم آيتوني» بكسر التنوين، أي: جيتوني بها. قال ابن عباس: أحملوها إليّ. وقال مقاتل: أعطوني. وقال الفراء: المعنى: آيتوني بها، فلما أقيت الياء زيدت ألف. فأما الزُّيرُ، فهي: القِطْعُ، واحدها: زُيرَةٌ؛ والمعنى: فأتوه بها فبناه، ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَيْنَا﴾ وروى أبان «إذا سَوَى» بتشديد الواو من غير ألف. قال الفراء: ساوى وسَوَى سواء. واختلف القُرَاءُ في «الصُّدْفَيْنِ» فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «الصُّدْفَيْنِ» بضم الصاد والدال، وهي: لغة جَمِيْرٌ. وروى أبو بكر والمفضل عن عاصم: «الصُّدْفَيْنِ» بضم الصاد وتسكين الدال. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، وفتح الصاد والدال جميعاً، وهي لغة تميم، واختارها ثعلب. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء؛ وابن يعمر: «الصُّدْفَيْنِ» بفتح الصاد ورفع الدال. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والزهري، والجحدري برفع الصاد وفتح الدال. قال ابن الأنباري: ويقال: صُدْفٌ، على مثال نُغْرٌ، وكل هذه لغات في الكلمة. قال أبو عبيدة: الصُّدْفَانِ: جَنَبَا الجبل. قال الأزهري: يقال لجانبى الجبل: صُدْفَانِ، إذا تحاذيا، لتصادفهما، أي: لتلاقيهما. قال المفسرون: حشا ما بين الجبلين بالحديد، ونسج بين طبقات الحديد الحطب والفحم. ووضع عليها المنافيخ، ثم ﴿فَقَالَ أَنفُخُوا﴾ فنفخوا ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ﴾ يعني: الحديد، وقيل: الهاء ترجع إلى ما بين الصدفين ﴿فَأَرَاكَ﴾ أي: كالنار، لأن الحديد إذا أحمر بالفحم والمنافيخ صار كالنار، ﴿فَقَالَ أَأَتُونِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «آتوني» ممدودة، والمعنى: أعطوني. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «آيتوني» مقصورة؛ والمعنى: جيتوني به أفرغه عليه. وفي القِطْرُ أربعة أقوال: أحدها: أنه النحاس، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقَتادة، والفراء، والزجاج. والثاني: أنه الحديد الذائب، قاله أبو عبيدة. والثالث: الصُّفْرُ المُذَابِ، قاله مقاتل. والرابع: الرصاص، حكاه ابن الأنباري. قال المفسرون: أذاب القِطْرُ ثم صبَّه عليه، فاختلف والتصق بعضه ببعض حتى صار جبلاً صلباً من حديد وقطر. قال قتادة: فهو كالبرد المحبر، طريقة سوداء وطريقة حمراء.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ أصله: فما «استطاعوا» فلما كانت التاء والطاء من مخرج واحد أحبوا التخفيف فحذفوا. قال ابن الأنباري: إنما تقول العرب: استطاع، تخفيفاً، كما قالوا: سوف يقوم، وسيقوم، فاستقوا الفاء.

قوله تعالى: ﴿أَن يَظْهَرُوهُ﴾ أي: يعلوه؛ يقال: ظهر فلان فوق البيت: إذا علاه. والمعنى: ما قدروا أن يعلوه لارتفاعه وإملاسه ﴿وَمَا اسْتَظْلَمُوا لَمْ نَبْأَنَّ﴾ من أسفله، لشدته وصلابته. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إن يأجوج ومأجوج ليحفرن السدَّ كل يوم، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فستحفرونه غداً، فيعودون إليه، فيرونه كأشد ما كان، حتى إذا بلغت مدتهم، وأراد الله ﷻ أن يبعثهم على الناس، حفروا، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فستحفرونه غداً إن شاء الله، ويستثنى، فيعودون إليه وهو كهيته حين تركوه، فيحفرونه ويخرجون على الناس» وذكر باقي الحديث<sup>(١)</sup>؛ وقد ذكرت هذا الحديث بطوله وأشباهه في كتاب «الحدائق» فكرهت التطويل هاهنا.

(١) رواه الإمام أحمد في «سننه» عن أبي هريرة ﷺ، وتنمة الحديث: «فينشون الماء، ويتحصن الناس منهم في حصونهم، فيرمون بسهامهم إلى السماء، فترجع وعليها كهيئة الدم، فيقولون: فهرنا أهل الأرض، وعلونا أهل السماء، فيبعث الله عليهم نغفاً (دود يكون في أنوف الإبل والغنم) في رقابهم فيقتلهم بها، قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكراً من لحمهم ودمائهم»، ورواه الترمذي في «جامعه» ١٤٤/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب، وإنما نعرفه من هذا الوجه مثل هذا، ورواه ابن ماجه في «سننه» رقم (٤٠٨٠) قال في =

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ لَمَّا فرغ ذو القرنين من بنيانه قال هذا. وفيما أشار إليه قولان: أحدهما: أنه الرُّدم، قاله مقاتل؛ قال: فالمعنى: هذا نِعْمَةٌ من رَبِّي على المسلمين لثلا يخرجوا إليهم. والثاني: أنه التمكين الذي أدرك به عمل السد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: القيامة. والثاني: وعده لخروج يأجوج ومأجوج. قوله تعالى: ﴿جَعَلَكُمْ دَكَّاءً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «دَكَّاءً» متوناً غير مهموز ولا ممدود. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «دكَّاء» ممدودة مهموزة بلا تنوين. وقد شرحنا معنى الكلمة في [الأعراف: ١٤٣]. قوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ أي: بالثواب والعقاب.

﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي بَعْضٍ وَيُفَجِّعُ فِي الْأَشْرَارِ لِمَسْمَعَتِهِمْ جَمًّا﴾ ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا﴾ ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَلَاظٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي بَعْضٍ﴾ في المشار إليهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يأجوج ومأجوج. ثم في المراد ب«يومئذ» قولان. أحدهما: أنه يوم انقضى أمر السد، تركوا يموج بعضهم في بعض من ورائه مختلطين لكثرتهم؛ وقيل: ماجوا متعجبين من السد. والثاني: أنه يوم يخرجون من السد تركوا يموج بعضهم في بعض. والثاني: أنهم الكفار. والثالث: أنهم جميع الخلائق: الجن والإنس يموجون حيارى. فعلى هذين القولين، المراد باليوم المذكور يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿يُفَجِّعُ فِي الْأَشْرَارِ﴾ هذه نفخة البعث. وقد شرحنا معنى «الصور» في [الأنعام: ٧٣].

قوله تعالى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ أي: أظهرناها لهم حتى شاهدها.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَلَاظٍ﴾ يعني: أعين قلوبهم ﴿فِي غَلَاظٍ﴾ أي: في غفلة ﴿عَنْ ذِكْرِي﴾ أي: عن توحيدى والإيمان بي وكتابي ﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ هذا لعداوتهم وعنادهم وكراحتهم ما يُنذرون به، كما تقول لمن يكره قولك: ما تقدر أن تسمع كلامي.

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتِهِمْ﴾ ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: أفظنُّ المشركون ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي﴾ في هؤلاء العباد ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: الأصنام، قاله مقاتل. والثالث: الملائكة والمسيح وعزير وسائر المعبودات من دونه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِ﴾ فتح هذه الباء نافع، وأبو عمرو. وجواب الاستفهام في هذه الآية محذوف، وفي تقديره قولان: أحدهما: أفحسبوا أن يتخذوهم أولياء، كلا بل هم أعداء لهم يتبرؤن منهم. والثاني: أن يتخذوهم أولياء ولا أغضب ولا أعاقبهم. وروى أبان عن عاصم، وزيد عن يعقوب: «أَفَحَسِبُ» بتسكين السين وضم الباء، وهي قراءة علي عليه السلام، وابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وابن يعمر، وابن محيصن؛ ومعناها: أفكيفهم أن يتخذوهم أولياء؟ فاما النزل فقيه قولان: أحدهما: أنه ما يهبط للضيف والعسكر، قاله ابن قتيبة. والثاني: أنه المنزل، قاله الزجاج.

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَّبِعُ رَبَّهُمْ وَقَلَّابُونَ فَلَا يُؤْتِيهِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَصْرًا﴾ ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ ﴿فِيهِمْ قَوْلَانِ﴾ ﴿أَحَدُهُمَا: أَنَّهُم الْقَسِيصُونَ وَالرَّهْبَانُ، قَالَ عَلِيٌّ عليه السلام، وَالضُّحَاكُ. وَالثَّانِي: الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ.

«الزوائد» عنه: إسناده صحيح، ورجاله ثقات. وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن زينب بنت جحش رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرأى يقول: «لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها، فقالت زينب: فقلت: يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثرت الخبيث». وانظر «صحيح مسلم» ٢٢٥/٤ وما ذكر فيه من فتنة يأجوج ومأجوج.

قوله تعالى: ﴿أَعْمَلًا﴾ منصوب على التمييز، لأنه لما قال: «بالأخسرين» كان ذلك مبهماً لا يدل على ما خسروه، فينبئ ذلك في أي نوع وقع.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ سَلَّ سَعِيمٌ﴾ أي: بطل عملهم واجتهادهم في الدنيا، وهم يظنون أنهم محسنون بأفعالهم، فرؤساؤهم يعلمون الصحيح، ويؤثرون الباطل لبقاء رئاستهم، وأتباعهم مقلدون بغير دليل. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ رَبَّهُمْ﴾ جحدوا دلائل توحيده، وكفروا بالبعث والجزاء، وذلك أنهم بكفروهم برسول الله ﷺ والقرآن، صاروا كافرين بهذه الأشياء ﴿سَلَّطْنَا عَلَيْهِمُ﴾ أي: بطل اجتهادهم، لأنه خلا عن الإيمان ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ وقرأ ابن مسعود، والجدري: «فلا يُقِيم» بالياء. وفي معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إنما يثقل الميزان بالطاعة، وإنما توزن الحسنات والسيئات، والكافر لا طاعة له. والثاني: أن المعنى: لا نُقِيمُ لَهُمْ قُدْرًا. قال ابن الأعرابي في تفسير هذه الآية: يقال: ما لفلان عندنا وزن، أي: قُدْر، لحسنته. فالمعنى: أنهم لا يُعْتَدُّ بِهِمْ، ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يؤتى بالرجل الطويل الأكل والشروب فلا يزن جناح بعوضة، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾»<sup>(١)</sup>. والثالث: أنه قال: «فلا نُقِيمُ لَهُمْ» لأن الوزن عليهم لا لهم؛ ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرت من بطلان عملهم وخسرة قدرهم، ثم ابتداء فقال: ﴿جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمَ﴾، وقيل: المعنى: ذلك التصغير لهم، وجزاؤهم جهنم، فأضمرت واو الحال.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَفَرُوا﴾ أي: بكفروهم واتخاذهم ﴿ءَايَاتِي﴾ التي أنزلتها ﴿وَرَسُولِي هُزُلًا﴾ أي: مهزوءاً به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿٣١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَمُوتُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ قال ابن الأنباري: كانت لهم في علم الله قبل أن يُخْلَقُوا. وروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع، ثنَّانٌ مِنْ ذَهَبٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَثَنَّانٌ مِنْ فِضَّةٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَلَيْسَ بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِوَاءٌ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ»<sup>(٢)</sup>. وروى عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، الفردوس أعلاها، ومنها تفجر أنهار الجنة، فإذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس»<sup>(٣)</sup>. قال أبو أمامة: الفردوس سرّة الجنة. قال مجاهد: الفردوس: البستان الرومية. وقال كعب، والضحاك: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ»: جَنَاتُ الْأَعْنَابِ. قال الكلبي، والفراء: الفردوس: البستان الذي فيه الكرم. وقال المبرد: الفردوس فيما سمعت من كلام العرب: الشجر الملتف، والأغلب عليه العنب. وقال ثعلب: كل بستان يحوط عليه فهو فردوس، قال عبد الله بن رواحة:

في جنات الفردوس ليس يخافو

ن خسرو جأ عنها ولا تحويلا

وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قال الزجاج: الفردوس أصله رومي أعرب، وهو البستان، كذلك جاء في التفسير، وقد قيل: الفردوس تعرفه العرب، وتسمى الموضع الذي فيه كرم: فردوساً. وقال أهل اللغة: الفردوس

(١) ذكره الحافظ في «الفتح» ٣٢٤/٨ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ بلفظ «الطويل العظيم الأكل والشروب». وأورده السيوطي في «الدر» ٤/ ٢٥٤ من رواية ابن عدي، والبيهقي في «شعب الإيمان»، عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ليؤتى يوم القيامة بالطويل الأكل والشروب، فلا يزن عند الله تبارك وتعالى جناح بعوضة، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾». ورواه البخاري ٣٤٢/٨، ومسلم ٢١٤٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة، لا يزن عند الله جناح بعوضة» وقال: «أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾».

(٢) لفظه في البخاري ٤٧٩/٨، ومسلم ١٦٣/١ من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ عن النبي ﷺ قال: «جَنَاتٌ مِنْ فِضَّةٍ، وَأَنْبِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ، أَنْبِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِوَاءٌ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع، ثنَّانٌ مِنْ ذَهَبٍ... إلخ».

(٣) أخرجه أحمد في «المسنند»، والترمذي ٧٦٢/٢، وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبتها لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، والحاكم، والبيهقي في «البعث»، وابن مردويه. ورواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة بلفظ: «إذا سألت الله الجنة، فاسأله الفردوس، فإنه أعلى الجنة، وأوسط الجنة، ومنه تفجر أنهار الجنة».

مذكّر، وإنما أنت في قوله تعالى: ﴿بِئْرَثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١١] لأنه عنى به الجنة. وقال الزجاج: وقيل: الفردوس: الأودية التي تنبت ضرورياً من النبات، وقيل: هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية، قال: والفردوس أيضاً بالسريانية كذا لفظه: فردوس، قال: ولم نجد في أشعار العرب إلا في شعر حسان، وحقيقته أنه البستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين، لأنه عند أهل كل لغة كذلك، وببيت حسان:

فَإِنَّ نَوَابِ اللَّوِّ كُلِّ مُوَحَّدٍ  
جَنَّاتٍ مِنَ الْفِرْدَوْسِ فِيهَا يُحَلَّدُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن الكلبي بإسناده: الفردوس: البستان بلغة الروم، وقال الفراء: وهو عربي أيضاً، والعرب تسمي البستان الذي فيه الكرم فردوساً. وقال السدي: الفردوس أصله بالنبطية «فرداساً». وقال عبد الله بن الحارث: الفردوس: الأعتاب. وقد شرحنا معنى قوله: «نَزْلًا» آنفاً<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا يَبْتَغُونَ عَنْهَا جَوْلًا﴾ قال الزجاج: لا يريدون عنها تحوُّلاً، يقال: قد حال من مكانه جَوْلًا، كما قالوا في المصادر: صَعُرَ صَعْرًا، وَعَظُمَ عَظْمًا، وعادني حُبُّهَا عَوْدًا؛ قال: وقد قيل أيضاً: إن الجَوْل: الجيلة، فيكون المعنى: لا يحتالون منزلاً غيرها. فإن قيل: قد علم أن الجنة كثيرة الخير، فما وجه مدحها بأنهم لا يبتغون عنها جَوْلًا؟ فالجواب: أن الإنسان قد يجد في الدار الأنيقة معنى لا يوافقه، فيحب أن ينتقل إلى دار أخرى، وقد يمل، والجنة على خلاف ذلك.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ لَأَلْبَسْتُ رَبِّي لِنَيْدِ الْبَحْرِ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَيْفَتْ رَبِّي وَلَوْ جِثَا بِبَيْتِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ لَأَلْبَسْتُ رَبِّي﴾ سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَوْتِيَتْهُ مِنْ أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [الإسراء: ٨٥] قالت اليهود: كيف وقد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. ومعنى الآية: لو كان ماء البحر مداداً يُكْتَبُ به. قال مجاهد: [والمعنى]: لو كان البحر مداداً للقلم، والقلم يكتب. وقال ابن الأنباري: سمي المداد مداداً لإمداده الكاتب، وأصله من الزيادة ومجيء الشيء بعد الشيء. وقرأ الحسن، والأعمش: «مداداً لكلمات ربِّي» بغير ألف.

قوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَيْفَتْ رَبِّي﴾، قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «تنفد» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ينفد» بالياء. قال أبو علي: التأنيت أحسن، لأن المُسْنَدَ إليه الفعلُ مؤنث، والتذكير حسن، لأن التأنيت ليس بحقيقي، وإنما لم تنفد كلمات الله، لأن كلامه صفة من صفات ذاته، ولا يتطرق على صفاته النفاذ، ﴿وَلَوْ جِثَا بِبَيْتِهِ﴾ أي: بمثل البحر «مِثْقَالَ حَبَّةٍ» أي: زيادة؛ والمدد: كل شيء زاد في شيء. فإن قيل: لم قال في أول الآية: «مداداً» وفي آخرها: «مداداً» وكلاهما بمعنى واحد، واشتقاقهما غير مختلف؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: لما كان الثاني آخر آية، وأواخر الآيات هاهنا أنت على الفعل، والفعل، كقوله: «نَزْلًا» «هُزْؤًا» «جَوْلًا» كان قوله: «مَدَدًا» أشبه بهؤلاء الألفاظ من المداد، واتفق المقاطع عند أواخر الآي، وانقضاء الأبيات، وتام السجع والنثر، أخف على الإلسن، وأحلى موقعاً في الأسماع، فاختلفت اللفظتان لهذه [العلة]. وقد قرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو رجاء، وقتادة، وابن محيصن: «ولو جثنا بمثله مداداً» فحملوها على الأولى، ولم ينظروا إلى المقاطع. وقراءة الأولين أبين حُجَّةً، وأوضح منهاجاً.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ إِنَّهَا لَوَاسِعَةٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ قال ابن عباس: علم الله تعالى رسوله التواضع لئلا يزهى على خلقه، فأمره أن يُبَيِّرَ على نفسه بأنه آدمي كغيره، إلا أنه أكرم بالوحي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ سبب نزولها أن جندب بن زهير الغامدي<sup>(٣)</sup> قال لرسول الله ﷺ: إني أعمل

(١) «ديوانه» ١٥٠، و«البحر» ٦/١٦٨، و«روح المعاني» ٤٧/١٦، و«اللسان» و«التاج»: فردس.

(٢) قدر مر تفسيره.

(٣) في الأصل «القرطبي»: «العامري» وما أُنشئه من «الإصابة»، وأسباب النزول» للواحدي، وكتب التفسير.



العمل [لله تعالى] فإذا أُطِّع عليه سرّني، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله طيّب لا يقبل إلا الطيّب، ولا يقبل ما روئي فيه» فنزلت فيه هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال طاووس: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إني أحب الجهاد [في سبيل الله] وأحب أن يرى مكاني، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وقال مجاهد: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أتصدق، وأصل الرحم، ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى، فيذكر ذلك مِنِّي وأحمد عليه فيسرّني ذلك وأعجب به، فسكت رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وفي قوله: «فَن كَانَ يَرْجُوا» قولان: أحدهما: يخاف، قاله ابن قتبية. والثاني: يأمل، وهو اختيار الزجاج. وقال ابن الأنباري: المعنى: فمن كان يرجو لقاء ثواب ربّه. قال المفسرون: وذلك يوم البعث والجزاء. «فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا» لا يرائي به «وَلَا يُتْرَكَ عِبَادَةَ رَبِّهِ أَمْتًا» قال سعيد بن جبیر: لا يرائي. قال معاوية بن أبي سفيان: هذه آخر آية نزلت من القرآن<sup>(٤)</sup>.



(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس ١٧٢ بدون سند.

(٢) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٢ عن طاووس بدون سند. وقد ذكره الطبري في «تفسيره» ٤٠/١٦ من حديث معمر عن عبد للكريم الجزري عن طاووس مرسلًا، وذكره ابن كثير في «التفسير» ١٠٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن طاووس مرسلًا بنحوه، وأورده السيوطي في «الدر» ٤/٢٥٥ كذلك عن طاووس مرسلًا، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي الدنيا في «الإخلاص»، والطبراني، والحاكم. وقال السيوطي في آخره: وأخرجه الحاكم وصححه، والبيهقي، موصولًا عن طاووس عن ابن عباس.

(٣) الواحدي ١٧٢ عن مجاهد بدون سند.

(٤) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١١٠/٣: وهذا أثر مشكل، فإن هذه الآية، آخر سورة (الكهف) و(الكهف) كلها مكية، ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها، بل هي مثبتة محكمة، فاشتبه ذلك على بعض الرواة، فزوى بالمعنى على ما فهمه، والله أعلم.

## سورة مریم

وهي مكية بإجماعهم من غير خلاف علمناه. وقال مقاتل: هي مكية غير سجدتها، فإنها مدنية. وقال هبة الله المفسر: هي مكية غير آيتين منها، قوله: ﴿فَنَلَّفَ مِنْ بَيْنِهِمْ خَلْفًا﴾ والتي تليها [مریم: ٥٩، ٦٠].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّسَّامِ

﴿كَهَيْعَسَ ① ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ② إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَّأْهُ خَوِيًّا ③ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ④ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِكَ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ⑤ يَرِيضِي وَيَرْضَى ⑥ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاسْمُهُ رَبِّ رَضِيًّا ⑦﴾

قوله تعالى: ﴿كَهَيْعَسَ ①﴾ قرأ ابن كثير: «كهيعص ذُكِرَ» بفتح الهاء والياء وتبيين الدال التي في هجاء «صاد». وقرأ أبو عمرو: «كهيعص» بكسر الهاء وفتح الياء ويدغم الدال في الدال، وكان نافع يلفظ بالهاء والياء بين الكسر والفتح، ولا يدغم الدال التي في هجاء «صاد» في الدال من «ذُكِرَ». وقرأ أبو بكر عن عاصم، والكسائي، بكسر الهاء والياء، إلا أن الكسائي لا يبين الدال، وعاصم يُبَيِّنُها. وقرأ ابن عامر، وحزمة، بفتح الهاء وكسر الياء ويدغمان. وقرأ أبي بن كعب: «كهيعص» برفع الهاء وفتح الياء. وقد ذكرنا في أول «البقرة» ما يشتمل على بيان هذا الجنس. وقد خصَّ المفسرون هذه الحروف المذكورة هاهنا بأربعة أقوال: أحدها: أنها حروف من أسماء الله تعالى، قاله الأكثرون. ثم اختلف هؤلاء في الكاف من أي اسم هو، على أربعة أقوال: أحدها: أنه من اسم الله الكبير. والثاني: من الكريم. والثالث: من الكافي، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والرابع: أنه من الملك، قاله محمد بن كعب. فأما الهاء، فكلُّهم قالوا: هي من اسمه الهادي إلا القرظي فإنه قال: من اسمه الله. وأما الياء، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من حكيم. والثاني: من رحيم. والثالث: من أمين، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. فأما العين، ففيها أربعة أقوال: أحدها: أنها من عليم. والثاني: من عالم. والثالث: من عزيز، رواها أيضاً سعيد [بن جبيرة] عن ابن عباس. والرابع: أنها من عدل، قاله الضحاك. وأما الصاد، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من صادق. والثاني من صدوق، رواها سعيد [بن جبيرة] أيضاً عن ابن عباس. والثالث: من الصمد، قاله محمد بن كعب. والقول الثاني: أن «كهيعص» قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى عن علي عليه السلام أنه قال: هو اسم من أسماء الله تعالى. وروى عنه أنه كان يقول: [يا] كهيعص اغفر لي. قال الزجاج: والقَسَمَ بهذا والدعاء لا يدل على أنه اسم واحد، لأن الداعي إذا علم أن الدعاء بهذه الحروف يدل على صفات الله فدعا بها، فكانه قال: يا كافي، يا هادي، يا عالم، يا صادق، وإذا أقسم بها، فكانه قال: والكافي الهادي العالم الصادق، وأسكنت هذه الحروف لأنها حروف تهج، النيَّة فيها الوقف. والثالث: أنه اسم للسورة، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. فإن قيل: لم قالوا: هايا، ولم يقولوا في الكاف: كا، وفي العين: عا، وفي الصاد: صا، لتتفق المباني كما اتفقت العلل؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: حروف المعجم التسعة والعشرون تجري مجرى الرسالة والخطبة، فيستقبحون فيها اتفاق الألفاظ واستواء الأوزان، كما يستقبحون ذلك في خطبهم ورسائلهم، فيغيرون بعض الكلم ليختلف الوزن وتغيّر المباني، فيكون ذلك أعذب على الألسن وأحلى في الأسماع.

قوله تعالى: ﴿ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: الذُكْرُ مرفوع بالمُضْمَرِ، المعنى: هذا الذي تنلو عليك ذُكِرَ رحمة ربك عبده. قال الفراء: وفي الكلام تقديم وتأخير؛ المعنى: ذُكِرَ ربك عبده بالرحمة، و«زكريا» في موضع نصب. قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ النداء هاهنا بمعنى الدعاء. وفي علة إخفائه لذلك ثلاثة أقوال: أحدها: ليبعد عن

الرياء، قاله ابن جريج. والثاني: لثلا يقول الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يسأل الولد على الكبر، قاله مقاتل. والثالث: لثلا يعاديه بنو عمه، ويظنوا أنه كره أن يلوا مكانه بعده، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وهذه القصة تدل على أن المستحب إسرار الدعاء، ومنه الحديث: «إنكم لا تدعون أصم»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» وقرأ معاذ القارئ، والضحاك: «وَهْنٌ» بضم الهاء، أي: ضَعْف. قال الفراء وغيره: وَهَنَ العظم، وَوَهِنَ، بفتح الهاء وكسرهما؛ والمستقبل على الحالين كليهما: يَهِن. وأراد أن قُوَّة عظامه قد ذهبت لِكَبَرِهِ؛ وإنما خصَّ العظم، لأنه الأصل في التركيب. وقال قتادة: شكا ذهاب أضراسه.

قوله تعالى: «وَأَشْتَلَّ أَزْأُسُ سَكْبًا» يعني: انتشر الشيب فيه، كما ينتشر شعاع النار في الحطب، وهذا من أحسن الاستعارات. «وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ» أي: بدعائي إياك «رَبِّ سَقِيًّا» أي: لم أكن أتعب بالدعاء ثم أخيب، لأنك قد عودتني الإجابة؛ يقال: شقي فلان بكذا: إذا تعب بسببه، ولم ينل مراده.

قوله تعالى: «وَإِنِّي خِفْتُ آلَ مَرْيَمَ» يعني: الذين يلونه في النسب، وهم بنو العم والعصبة «مِنَ زَوْجِي» أي: من بعد موتي، وفي ما خافهم عليه قولان: أحدهما: أنه خاف أن يرثوه، قاله ابن عباس. فإن اعترض عليه معترض، فقال: كيف يجوز لنبِي أن يَنْفَسَ على قراباته بالحقوق المفروضة لهم بعد موته؟ فعنه جوابان. أحدهما: أنه لما كان نبِيًّا، والنبِي لا يرث، خاف أن يرثوا ماله فيأخذوا ما لا يجوز لهم. والثاني: أنه غلب عليه طبع النشر، فأحب أن يتولَّى ماله ولده، وذكرهما ابن الأنباري. قلت: وبيان هذا أنه لا بد أن يتولَّى ماله وإن لم يكن ميراثًا، فأحب أن يتولاه ولده. والقول الثاني: أنه خاف تضييعهم للدين ونبذهم إياه، ذكره جماعة من المفسرين. وقرأ عثمان، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمرو، وابن جبير، ومجاهد، وابن أبي شريح عن الكسائي: «خَفَّتْ» بفتح الخاء وتشديد الفاء على معنى «قَلَّتْ»؛ فعلى هذا يكون إنما خاف على علمه ونبوته ألا يُورثا فيموت العلم. وأسكن ابن شهاب الزهري ياء «الموالي».

قوله تعالى: «مِنَ زَوْجِي» أسكن الجمهور هذه الياء، وفتحها ابن كثير في رواية قتيل. وروى عنه شبل: «وراي» مثل «عصاي».

قوله تعالى: «فَقَبَّ لِي مِن لَدُنْكَ» أي: من عندك «وَلِكًا» أي: ولدًا صالحًا يتولَّاني.

قوله تعالى: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِن آلِ يَعْقُوبَ» قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ» برفعهما. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ» بالجزم فيهما. قال أبو عبيدة: من قرأ بالرفع، فهو على الصفة للولي؛ فالمعنى: هب لي وليًا وارثًا، ومن جزم، فعلى الشرط والجزاء، كقولك: إن وهبته لي ورثني. وفي المراد بهذا الميراث أربعة أقوال: أحدها: يرثني مالي، ويرث من آل يعقوب النبوة، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال أبو صالح. والثاني: يرثني العلم، ويرث من آل يعقوب المُلْك، فأجابه الله تعالى إلى وراثة العلم دون المُلْك، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: يرثني نبوتي وعلمي، ويرث من آل يعقوب النبوة أيضاً، قاله الحسن. والرابع: يرثني النبوة، ويرث من آل يعقوب الأخلاق، قاله عطاء. قال مجاهد: كان زكريا من ذرية يعقوب، وزعم الكلبي أن آل يعقوب كانوا أخواله، وأنه ليس بيعقوب أبي يوسف. وقال مقاتل: هو يعقوب بن ماثان، وكان يعقوب هذا وعمران - أبو مریم - أخوين. والصحيح: أنه لم يُرد ميراث المال لوجوه: أحدها: أنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة»<sup>(٢)</sup>. والثاني: [أنه] لا يجوز أن يتأسف نبي الله على مصير ماله بعد موته إذا

(١) هو جزء من حديث رواه البخاري في «صحيحه» ٩٤/٦، ومسلم ٢٠٧٦/٤ عن أبي موسى الأشعري ﷺ مرفوعاً، ولفظه في البخاري: «يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنه معكم، إنه سمع قريب». ومعنى «اربعوا على أنفسكم»: ارفقوا بأنفسكم، واخفصوا أصواتكم، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان لبعد من يخاطبه لسمع، وأنتم تدعون الله تعالى، وليس هو بأصم ولا غائب، بل هو سمع قريب.

(٢) رواه البخاري ٤/١٢، ومسلم ١٣٧٩/٣، بلفظ: «لا نورث ما تركناه صدقة». ورواه الترمذي باللفظ الذي ذكره المؤلف: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة» وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وصل إلى وارثه المستحق له شرعاً. والثالث: أنه لم يكن ذا مال. وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ «أن زكريا كان نجاراً»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَجَعَلْنَا رَبَّ رَضِيًّا﴾ قال اللغويون: أي: مرضياً، فُضِرِفَ عن مفعول إلى فَعِيل، كما قالوا: مقتول وقتيل.

﴿يَزْكُرِيَا إِنَّا نَبِّئُكَ بِفُلْيُرِكَ بِفُلْيُرِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝٧﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝٩﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَاتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ تَلَكَّتْ لِسَالِ سَوِيًّا ۝١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ عَشِيًّا ۝١١﴾

قوله تعالى: ﴿يَزْكُرِيَا إِنَّا نَبِّئُكَ﴾ في الكلام إضمار، تقديره: فاستجاب الله له فقال: «يا زكريا إِنَّا نَبِّئُكَ». وقرأ حمزة: «نَبِّشُرِكَ» بالتخفيف. وقد شرحنا هذا في [آل عمران: ٤٣٩].

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لم يُسَمَّ يحيى قبله، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقتادة، وابن زيد، والأكثر. فإن اعترض معترض، فقال: ما وجه الميذخة باسم لم يُسَمَّ به أحد قبله، ونرى كثيراً من الأسماء لم يُسَبَّحْ إليها؟ فالجواب: أن وجه الفضيلة أن الله تعالى تولى تسميته، ولم يكَلِّ ذلك إلى أبيه، فسماه باسم لم يُسَبَّحْ إليه. والثاني: لم تلد العواقر مثله ولدًا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المعنى: لم نجعل له نظيراً. والثالث: لم نجعل له من قبل مثلاً وشبهاً، قاله مجاهد. فعلى هذا يكون عدم الشبهِ من حيث أنه لم يعص ولم يهَمَّ بمعصية. وما بعد هذا مفسر في [آل عمران: ٤٣٩] إلى قوله: ﴿وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾. وفي معنى «كانت» قولان: أحدهما: أنه توكيد للكلام، فالمعنى: وهي عاقرة، كقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠] أي: أنتم. والثاني: أنها كانت منذ كانت عاقراً، لم يحدث ذلك بها، ذكرهما ابن الأنباري، واختار الأول.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «عَتِيًّا» و«بُكِيًّا» [مريم: ٥٨] و«صَلِيًّا» [مريم: ٧٠] بضم أوائلها. وقرأ حمزة، والكسائي، بكسر أوائلها، وافقهما حفص عن عاصم، إلا في قوله: «بُكِيًّا» فإنه ضم أوله. وقرأ ابن عباس، ومجاهد: «عُيِّيًّا» بالسين. قال مجاهد: «عَتِيًّا» هو فُحُولُ العظم. وقال ابن قتيبة: أي: يُسَأ؛ يقال: عَتَا وَعَسَا بمعنى واحد. قال الزجاج: كل شيء انتهى، فقد عَتَا يَعْتُو عَتِيًّا، وَعَتُوًّا، وَعَسُوًّا، وَعُيِّيًّا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كما قيل لك من هبة الولد على الكِبَرِ ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ﴾ أي: خَلَقُ يحيى عليَّ سَهْلٌ. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري: «هَيْنٍ» بإسكان الياء. ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أوجدتُكَ. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «خَلَقْنَاكَ». وقرأ حمزة، والكسائي: «خَلَقْنَاكَ» بالنون والالف. ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ المعنى: فخلقُ الولد، كخلقك. وما بعد هذا مفسر في [آل عمران: ٤٣٩]، إلى قوله: ﴿تَلَكَّتْ لِسَالِ سَوِيًّا﴾ قال الزجاج: «سَوِيًّا» منصوب على الحال، والمعنى: تُنَمِّعُ عن الكلام وأنت سَوِيٌّ. قال ابن قتيبة: أي: سليماً غير أخرس. قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ وهذا في صبيحة الليلة التي حملت فيها امرأته ﴿وَمِنَ الْمِحْرَابِ﴾ أي: من مصلاه، وقد ذكرناه في [آل عمران: ٤٣٩].

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كتب إليهم في كتاب، قاله ابن عباس. والثاني: أوماً برأسه ويديه، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَن سَبِّحُوا﴾ أي: صلوا ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ عَشِيًّا﴾ قد شرحناه في [آل عمران: ٤٣٩]، والمعنى: أنه كان يخرج إلى قومه فيأمرهم بالصلاة بحمْدِ رَبِّكَ عَشِيًّا، فلما حملت امرأته أمرهم بالصلاة إشارة.

(١) رواه أحمد في [المسند] رقم (٧٩٣٤)، ومسلم في [١٨٤٧/٤]، وابن ماجه رقم (٢١٥٠).

﴿يَبْتَغِينَ حُذِيَ الْكِتَابِ يَفُورًا وَوَأَيَّتُهُ الْمَلِكُمْ صَبِيحًا ﴿١٦﴾ وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٧﴾ وَيَبْرَأُ بِرِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَنَانًا عَاصِيًّا ﴿١٨﴾ وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْتَغِينَ﴾ قال الزجاج: المعنى: فوهبنا له يحيى، وقلنا له: يا يحيى ﴿حُذِيَ الْكِتَابِ﴾ يعني: التوراة، وكان مأموراً بالتمسك بها. وقال ابن الأنباري: المعنى: اقبل كُتِبَ الله كلُّها إيماناً بها واستعمالاً لأحكامها. وقد شرحنا في [البقرة: ٦٣] معنى قوله: ﴿يَفُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّتُهُ الْمَلِكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفهم، قاله مجاهد. والثاني: اللب، قاله الحسن، وعكرمة. والثالث: العِلْم، قاله ابن السائب، والرابع: حفظ التوراة وعلمها، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد زدنا هذا شرحاً في سورة [يوسف: ٢٣]. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: من قرأ القرآن [من] قبل أن يحتلم، فهو ممن أوتِيَ الحُكْمَ صَبِيحًا. فاما قوله: ﴿صَبِيحًا﴾ ففي سنه يوم أوتِيَ الحُكْمَ قولان: أحدهما: أنه سبع سنين، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. والثاني: ثلاث سنين، قاله قتادة، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ قال الزجاج: أي: وآتيناه حناناً. وقال ابن الأنباري: المعنى: وجعلناه حناناً لأهل زمانه. وفي الحنان ستة أقوال: أحدها: أنه الرحمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، والفراء، وأبو عبيدة: وأنشد:

تَحَنَّنَ عَلَيَّ هَذَاكَ الْمَلِيكَ

فإن لكلِّ مقام مَقَالاً<sup>(٢)</sup>

قال: وعامة ما يُستعمل في المنطق على لفظ الاثنين، قال طرفة:

أبا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقِي بَعْضَنَا

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ<sup>(٣)</sup>

قال ابن قتيبة: ومنه يقال: تحنن عليّ، وأصله من حنين الناقة على ولدها. وقال ابن الأنباري: لم يختلف اللغويون أن الحنان: الرحمة، والمعنى: فعلنا ذلك رحمةً لأبويه، وتزكية له. والثاني: أنه التعطف من ربّه عليه، قاله مجاهد. والثالث: أنه اللين، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: البركة، وروى عن ابن جبيرة أيضاً. والخامس: المحبة، قاله عكرمة، وابن زيد. والسادس: التعظيم، قاله عطاء بن أبي رباح. وفي قوله: ﴿وَزَكَاةً﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنها العمل الصالح، قاله الضحاك، وقاتدة. والثاني: أن معنى الزكاة: الصدقة، فالتقدير: إن الله تعالى جعله صدقة تصدق بها على أبويه، قاله ابن السائب. والثالث: أن الزكاة: التطهير، قاله الزجاج. والرابع: أن الزكاة: الزيادة، فالمعنى: وآتيناه زيادة في الخير على ما وُصف وُدِّكر، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ قال ابن عباس: جعلته يتقيني، ولا يعدل بي غيري.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْرَأُ بِرِوَالِدَيْهِ﴾ أي: وجعلناه براً بوالديه، والبرُّ بمعنى: البار؛ والمعنى: لطيفاً بهما، محسناً إليهما. والعَصِيَّ بمعنى: العاصي. وقد شرحنا معنى الجَبَّارِ في [هود: ٥٩].

قوله تعالى: ﴿وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه السلام المعروف من الله تعالى. قال عطاء: سلام عليه ونبي في هذه الأيام؛ وهذا اختيار أبي سليمان. والثاني: أنه بمعنى: السلامة، قاله ابن السائب. فإن قيل: كيف خصّ التسليم عليه بالأيام، وقد يجوز أن يولد ليلاً ويموت ليلاً؟ فالجواب: أن المراد باليوم الجين والوقت، على ما بينا في قوله: ﴿أَلْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَحْمَ دِينِكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. قال ابن عباس: وسلام عليه حين وُلِدَ. وقال الحسن البصري: التقى يحيى وعيسى، فقال يحيى لعيسى: أنت خير مني، فقال عيسى ليحيى: بل أنت خير مني، سلّم الله عليك، وأنا سلّمْتُ على

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/٢٦٠ من رواية أبي نعيم، وابن مردويه، والديلمي عن ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَأَيَّتُهُ لَكُمْ صَبِيحًا﴾ قال: أعطي الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين.

(٢) البيت للحطيفة، «ديوانه» ٢٢٢، و«الكامل» ٣٤٨، و«مجاز القرآن» ٣/٢، و«القرطبي» ١١/٨٨، و«الطبري» ١٦/٣٨، و«البحر المحيط» ٦/١٧٧، و«اللسان» و«التاج»: حنن.

(٣) «ديوانه» ٢٠٨، و«مجاز القرآن» ٣/٢، و«الكتاب» ١٤٦، و«الكامل» ٣٤٨، و«الطبري» ١٦/٣٨، و«الجمهرة» ٣/٤٤٩، و«الشننمري» ١/١٧٤، و«القرطبي» ١١/٨٧، و«البحر المحيط» ٦/١٧٧، و«اللسان» و«التاج»: حنن.

نفسی. وقال سعید بن جبیر مثله، إلا أنه قال: أثنى الله عليك، وأنا أثبتت على نفسي. وقال سفیان بن عیینة: أوحش ما يكون الإنسان في ثلاثة مواطن، يوم يولد فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه، ويوم يموت فيرى قوماً لم يكن عاينهم، ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم يره، فخص الله تعالى يحيى فيها بالكرامة والسلامة في المواطن الثلاثة.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَأَخَذَتْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ جِبًّا قَارِسًا لِيَتَّخِذَ لَهَا بِشْرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنَّهُ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ﴾ يعني: القرآن ﴿مَرْيَمَ إِذِ انبَدَتْ﴾ قال أبو عبيدة: تنحّت واعتزلت ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ مما يلي المشرق، وهو عند العرب خير من الغربي.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ يعني: أهلها ﴿جِبًّا﴾ أي: ستراً وحاجزاً وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ضربت ستراً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الشمس أظلمتها، فلم يرها أحد منهم، وذلك مما سترها الله به، و[روى] هذا المعنى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها اتخذت حجاباً من الجدران، قاله السدي عن أشياخه. وفي سبب انفرداها عنهم قولان: أحدهما: [أنها] انفردت لتظهر من الحيض وتمتشط، قاله ابن عباس. والثاني: لتفلي رأسها، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿قَارِسًا لِيَتَّخِذَ لَهَا رُوحًا﴾ وهو جبريل في قول الجمهور. وقال ابن الأنباري: صاحب روحنا، وهو جبريل. والروح بمعنى: الرُّوح والفرح، ثم تضم الراء لتحقيق مذهب الاسم، وإبطال طريق المصدر، ويجوز أن يُراد بالروح هاهنا: الوحي وجبريل صاحب الوحي. وفي وقت مجيئه إليها ثلاثة أقوال: أحدها: وهي تغتسل. والثاني: بعد فراغها، ولبسها الثياب. والثالث: بعد دخولها بيتها. وقد قيل: المراد بالروح هاهنا: [الروح] الذي خلق منه عيسى، حكاه الزجاج، والماوردي، وهو مضمون كلام أبي بن كعب فيما سنذكره عند قوله: ﴿فَعَمَلَتْهُ﴾. قال ابن الأنباري: وفيه بُعد، لقوله: ﴿فَتَشَكَّلَ لَهَا بَشْرًا سَوِيًّا﴾، والمعنى: تصوّر لها في صورة البشّر التام الخلقة. وقال ابن عباس: جاءها في صورة شاب أبيض الوجه جعد ققط حين طرّ شاربه. وقرأ أبو نهيك: ﴿فأرسلنا إليها روحنا﴾ بفتح الراء، من الرُّوح.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّهُ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾﴾ المعنى: إن كنت تقّي الله، فستنتهي بتعوّذي منك، هذا هو القول عند المحققين. وحكي عن ابن عباس أنه كان في زمانها رجل اسمه تقي، وكان فاجراً، فظنّه إياه، ذكره ابن الأنباري، والماوردي. وفي قراءة عليّ ؑ، وابن مسعود، وأبي رجاء: ﴿إلا أن تكون تقياً﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ أي: فلا تخافي ﴿لِيَهَبَ لَكِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: ﴿لأهب لك﴾ بالهمز. وقرأ أبو عمرو، وورش عن نافع: ﴿ليهب لك﴾ بغير همز. قال الزجاج: من قرأ ﴿ليهب﴾ فالمعنى: أرسلني ليهب، ومن قرأ ﴿لأهب﴾ فالمعنى: أرسلت إليك لأهب لك. وقال ابن الأنباري: المعنى: أرسلني يقول لك: أرسلت رسولي إليك لأهب لك.

قوله تعالى: ﴿غُلَامًا زَكِيًّا﴾ أي: طاهراً من الذنوب. والبيّغى: الفاجرة الزانية. قال ابن الأنباري: وإنما لم يقل: ﴿بغية﴾ لأنه وصف يغلب على النساء، فقلّما تقول العرب: رجل بيّغى، فيجري مجرى حائض، وعافر. وقال غيره: إنما لم يقل: ﴿بغية﴾ لأنه مصروف عن وجهه، فهو «فعل» بمعنى: «فاعل». ومعنى الآية: ليس لي زوج، ولستُ بزانية، وإنما يكون الولد من هاتين الجهتين. ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾ قد شرحناه في قصة زكريا، والمعنى: أنه يسير عليّ أن أهب لك غلاماً من غير أب. ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ أي: دلالة على قدرتنا كونه من غير أب. قال ابن الأنباري: إنما دخلت الواو في قوله: ﴿وَلِنَجْعَلَكَ﴾ لأنها عاطفة لما بعدها على كلام مضمّر محذوف، تقديره: قال ربُّكِ خلّقه عليّ هيّن لنفدك به، ولنجعلك عبرة.

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ أي: لمن تبعه وآمن به ﴿وَكَاثَ أَمْرًا مُّقْضِيًّا﴾ أي: وكان خلقه أمراً محكوماً به، مفروغاً عنه، سابقاً في علم الله تعالى كونه.

﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جَنَاحِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا ﴿٢٣﴾ فَأَدْبَتُهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٤﴾ وَهَرَضَ إِلَيْكَ يَجْمَعُ النَّخْلَةَ سُقِطَ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكَلِمَىٰ وَأُشْرَىٰ وَقَرَىٰ عَيْتًا فَمَا تَرَىٰ مِنْ الْبَشَرِ لَاحِدًا فَقُولِ لِإِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ يعني: عيسى. وفي كيفية حملها له قولان: أحدهما: أن جبريل نفخ في جيب درعها، فاستمر بها حملها، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. قال السدي: نفخ في جيب درعها وكان مشقوقاً من قدامها، فدخلت النفخة في صدرها فحملت من وقتها. والثاني: الذي خاطبها هو الذي حملته، ودخل من فيها، قاله أبي بن كعب. وفي مقدار حملها سبعة أقوال. أحدها: أنها حين حملت وضعت، قاله ابن عباس، والمعنى: أنه ما طال حملها، وليس المراد أنها وضعت في الحال، لأن الله تعالى يقول: ﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ﴾، وهذا يدل على أن بين الحمل والوضع وقتاً يحتمل الاتياد به. والثاني: أنها حملته تسع ساعات، ووضعت من يومها، قاله الحسن. والثالث: تسعة أشهر، قاله سعيد بن جبيرة. وابن السائب<sup>(١)</sup>. والرابع: ثلاث ساعات، حملته في ساعة، وصور في ساعة، ووضعت في ساعة، قاله مقاتل بن سليمان. والخامس: ثمانية أشهر، فعاش، ولم يعش مولود قط لثمانية أشهر، فكان في هذا آية، حكاه الزجاج. والسادس: في ستة أشهر، حكاه الماوردي. والسابع: في ساعة واحدة، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿فَانْتَبَذَتْ بِهِ﴾ يعني بالحمل ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي: بعيداً. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «قاصياً». قال ابن إسحاق: مشت ستة أميال. قال الفراء: القصي والقاصي بمعنى واحد. وقال غير الفراء: القصي والقاصي بمنزلة الشهيد والشاهد. وإنما بَعُدَتْ، فراراً من قومها أن يعيروها بولادتها من غير زوج.

قوله تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ وقرأ عكرمة، وإبراهيم النخعي، وعاصم الجحدري: «المخاض» بكسر الميم. قال الفراء: المعنى: فجاء بها المخاض، فلما أُلقيت الباء، جُعِلَتْ فِي الْفِعْلِ الْفَاءُ، ومثله: ﴿إِنَّا عَدَاءُكُمْ﴾ [الكهف: ٦٢] أي: بغدائنا، ومثله: ﴿مَأْوَىٰ زَيْرٍ لِّكَلْبِيِّ﴾ [الكهف: ٩٦] أي: بجزير الحديد. قال أبو عبيدة: أفلحها من جاءت هي، وأجاءها غيرها. وقال ابن قتيبة: المعنى: جاء بها، وألجأها، وهو من حيث يقال: جاءت بي الحاجة إليك، وأجأتهني الحاجة إليك، والمخاض: الحمل. وقال غيره: المخاض: وجع الولادة. ﴿إِلَىٰ جَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾ وهو ساق النخلة، وكانت نخلة يابسة في الصحراء، ليس لها رأس ولا سعف. ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ اليوم، أو هذا الأمر. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وخلف، وحفص: «مِثُّ» بكسر الميم. وفي سبب قولها هذا قولان: أحدهما: أنها قالته حياة من الناس. والثاني: لئلا يأتوا بقذفها.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم، بكسر النون، وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «نَسِيًّا» بفتح النون. قال الفراء: وأصحاب عبد الله يقرؤون: «نَسِيًّا» بفتح النون، وسائر العرب بكسرها، وهما لغتان، مثل الجسر والجسر، والوتر والوتر، والفتح أحب إلي. قال أبو علي الفارسي: الكسر على اللغتين. وقال ابن الأنباري: من كسر النون قال: النسي: اسم لما يُنسى، بمنزلة البغض اسم لما يُبغض، والسب اسم لما يُسب. والنسي بفتح النون: اسم لما يُنسى أيضاً على أنه مصدر ناب عن الاسم، كما يقال: الرجل ذئف، وذئف. فالمكسور: هو الوصف الصحيح، والمفتوح: مصدر سد مسد الوصف. ويمكن أن يكون النسي والنسي اسمين لمعنى، كما يقال: الرطل والرطل. وللمفسرين في قوله تعالى: ﴿نَسِيًّا مَنْسِيًّا﴾ خمسة أقوال: أحدها: يا ليتني لم أكن شيئاً، قاله الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وابن زيد. والثاني: «وكنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا» أي: دم حيضة ملقاة، قاله مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة. قال الفراء: النسي: ما تلقية المرأة من خرق

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» ١١٦/٣: المشهور عن الجمهور أنها حملت به تسعة أشهر.

اعتلالها. وقال ابن الأنباري: هي خرق الحيض تلقيا المرأة فلا تطلبها ولا تذكرها. والثالث: [أنه من] السقط، قاله أبو العالية، والربيع. والرابع: أن المعنى: يا ليتني لا يُدري من أنا، قاله قتادة. والخامس: أنه الشيء التافه يرتحل عنه القوم، فيهون عليهم فلا يرجعون إليه، قاله ابن السائب. وقال أبو عبيدة: النسي، والمنسي: ما ينسى من إداة وعصا. يعني أنه ينسى في المنزل، فلا يرجع إليه لاحترار صاحبه إياه. وقال الكسائي: معنى الآية: ليتني كنت ما إذا ذُكر لم يُطلب.

قوله تعالى: ﴿فَنَادَيْهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مَنْ تَحْتِهَا» بفتح الميم، والتاء. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «مِنْ تَحْتِهَا» بكسر الميم، والتاء. فمن قرأ بكسر الميم، ففيه وجهان: أحدهما: ناداها الملك من تحت النخلة. وقيل: كانت على نَشْرٍ، فناداها الملك أسفل منها. والثاني: ناداها عيسى لما خرج من بطنها. قال ابن عباس: كلُّ ما رفعت إليه طرفك، فهو فوقك، وكلُّ ما خفضت إليه طرفك، فهو تحتك. ومن قرأ بفتح الميم، ففيه الوجهان المذكوران. وكان الفراء يقول: ما خاطبها إلا الملك على القراءتين جميعاً.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَمَلَ رَبِّي كَتَمَكِ سَرِيًّا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه النهر الصغير، قاله جمهور المفسرين، واللغويون، قال أبو صالح، وابن جريج: هو الجدول بالسريانية. والثاني: أنه عيسى كان سريراً من الرجال، قاله الحسن، وعكرمة، [وابن زيد]. قال ابن الأنباري: وقد رجح الحسن عن هذا القول إلى القول الأول، ولو كان وصفاً لعيسى، كان غلاماً سريراً أو سوياً من الغلمان، وقلمًا تقول العرب: رأيت عندك نبياً، حتى يقولوا: رجلاً نبياً. فإن قيل: كيف ناسب تسليتها أن قيل: لا تحزني. فهذا نهر يجري؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنها حزنت لجذب مكانها الذي ولدت فيه، وعدم الطعام والشراب والماء الذي تنظفه به، فقيل: لا تحزني قد أجرينا لك نهراً، وأطلعنا لك رطباً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها حزنت لما جرى عليها من ولادة ولد عن غير زوج، فأجرى الله تعالى لها نهراً، فجاءها من الأردن، وأخرج لها الرطب من الشجرة اليابسة، فكان ذلك آية تدل على قدرة الله تعالى في إيجاد عيسى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لِيَكْ إِلَيْكَ﴾ الهزء: التحريك. والباء في قوله تعالى: ﴿يَمْحُجُّ النَّخْلَةَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها زائدة مؤكدة، كقوله تعالى: ﴿فَيَسْقُطُ السَّقَاتُ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [الحج: ١٥] قال الفراء: فليمدد سبباً. والعرب تقول: هزء، وهزء به، وخذ الخطام، وخذ بالخطام، وتعلّق زيدا، وتعلّق به. وقال أبو عبيدة: هي مؤكدة، كقول الشاعر:

نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ<sup>(١)</sup>

والثاني: أنها دخلت على الجذع لتلصقه بالهزء، فهي مفيدة للإلصاق، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سُقِطَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَسَاقَطَ» بالتاء مشددة السين. وقرأ حمزة، وعبد الوارث: «تَسَاقَطَ» بالتاء مفتوحة مخففة السين. وقرأ حفص عن عاصم: «تَسَاقَطَ» بضم التاء وكسر القاف مخففة السين. وقرأ يعقوب، وأبو زيد عن المفضل: «يَسَاقَطُ» بالياء مفتوحة وتشديد السين وفتح القاف. فهذه القراءات المشاهير. وقرأ أبي بن كعب، وأبو حيوة: «تَسَقَطُ» بفتح التاء وسكون السين ورفع القاف. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعائشة، والحسن: «يَسَاقَطُ» بألف وتخفيف السين ورفع الياء وكسر القاف. وقرأ الضحّاك، وعمرو بن دينار: «يُسْقِطُ» برفع الياء وكسر القاف مع سكون السين وعدم الألف. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني مثله، إلا أنه بالتاء. وقرأ معاذ القارئي، وابن يعمر مثله، إلا أنه بالنون. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن أبي عبله: «يَسْقُطُ» بالياء مفتوحة مع سكون السين ورفع القاف. وقرأ أبو السماك العدوي، وابن حزام: «تَسَاقَطَ» بتاءين مفتوحين وبألف. وقال الزجاج: من قرأ «يَسَاقَطُ» فالمعنى: يتساقط، فادغمت التاء في السين. ومن قرأ «تَسَاقَطَ»، فكذلك أيضاً، وأنت لأن لفظ النخلة يونث. ومن قرأ «تَسَاقَطَ» بالتاء والتخفيف، فإنه حذف من «تَسَاقَطَ» اجتماع

(١) هذا الشطر من الرجز لراجز من بني جعدة، وهو في «الاقطاب» ٤٥٨، و«شواهد المعنى» ١١٤٠، و«الخزانة» ١٥٩/٤.



التاءين. ومن قرأ «يساقط» ذهب إلى معنى: يساقط الجذع عليك. ومن قرأ «نُساقط» بالنون، فالمعنى: نحن نُساقط عليك، فنجعله لك آية، والنحويون يقولون: إن «رطباً» منصوب على التمييز إذا قلت: يساقط أو يتساقط، المعنى: يتساقط الجذع رطباً. وإذا قلت: تساقط بالتاء، فالمعنى: تساقط النخلة رطباً.

قوله تعالى: ﴿حَبِيبًا﴾ قال الفراء: الحَبِيبِيُّ: المجتبي، وقال ابن الأنباري: هو الطريُّ، والأصل: مجنَّبٌ، صُرف من مفعول إلى فعل، كما يقال: قديد، وطبيخ. وقال غيره: هو الطريُّ بغيره: هو الطريُّ بغيره: ولم يكن لتلك النخلة رأس، فأنبته الله تعالى، فلما وضعت يدها عليها، سقط الرطب رطباً. وكان السلف يستحبون للنساء الرطب من أجل مریم ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْ﴾ أي: من الرطب ﴿وَأَشْرَبِي﴾ من النهر ﴿وَقَرِي عَيْنًا﴾ بولادة عيسى ﷺ. قال الزجاج: يقال: قررت به عيناً أقر، بفتح القاف في المستقبل، وقررت في المكان أقر، بكسر القاف، و«عيناً»: منصوب على التمييز. وروى ابن الأنباري عن الأصمعي أنه قال: معنى «وقري عيناً»، وتبرد دمعك، لأن دمعة الفرح باردة، ودمعة الحزن حارة. واشتقاق «قري» من القُرور، وهو الماء البارد. وقال لنا أحمد بن يحيى: تفسير «قري عيناً» بلغت غاية أملك حتى تقر عينك من الاستشراق إلى غيره، واحتج بقول عمرو بن كلثوم:

بيوم كريبه ضرباً وطعنأ  
أقرب به مواليك العيونأ<sup>(۱)</sup>

أي: ظفروا وبلغوا منتهى أمنيتهم، فقرت عينهم من تطلع إلى غيره.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا تَرِينٌ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، وابن السميع، والضحاك، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «تَرِينٌ» بهزمة مكسورة من غير ياء. أي: إن رأيت من البشر أحداً فقولي؛ وفيه إضمار تقديره: فسالك عن أمر ولدك ﴿فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: صمتاً، قاله ابن عباس، وأنس بن مالك، والضحاك؛ وكذلك قرأ أبي بن كعب، وأنس بن مالك، وأبو رزين العقيلي: «صمتاً» مكان قوله: «صوماً». وقرأ ابن عباس: صياماً<sup>(۲)</sup>. والثاني: صوماً عن الطعام والشراب والكلام، قاله قتادة. وقال ابن زيد: كان المجتهد من بني إسرائيل يصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام، إلا من ذكر الله ﷻ. قال السدي: فأذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت. قال ابن مسعود: أمرت بالصمت، لأنها لم تكن لها حجة عند الناس، فأمرت بالكف عن الكلام ليكفيها الكلام ولدها مما يُبرئ به ساحتها. وقيل: كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الإنسان. قال ابن الأنباري: الصوم في لغة العرب على أربعة معانٍ، يقال: صوم لترك الطعام والشراب، وصوم للصمت، وصوم لضرب من الشجر، وصوم لذرق النعام. واختلف العلماء في مقدار سنِّ مریم يوم ولادتها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ولدت وهي بنت خمس عشرة سنة، قاله وهب بن منبه. والثاني: بنت اثنتي عشرة سنة، قاله زيد بن أسلم. والثالث: بنت ثلاث عشرة سنة، قاله مقاتل.

﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾ قَالَوا يَمْرُؤُا لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٣٧﴾ يَتَأَخَذَ هُنُورًا مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًا وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَيْتًا ﴿٣٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلُمُكَ مِنْ كَانَتْ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٣٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي بَيْتًا ﴿٤٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْحَلَاةِ وَالزُّكُوَّةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾ قال ابن عباس في رواية أبي صالح: أتتهم به بعد أربعين يوماً حين طهرت من نفاسها. وقال في رواية الضحاك: انطلق قومها يطلبونها، فلما رأتهم حملت عيسى فتلقتهن به، فذلك قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾. فإن قيل: «أنت به» يعني عن «تحمله» فلا فائدة للتكرير. فالجواب: أنه لما ظهرت منه آيات، جاز أن يتوهم السامع «أأتت به» أن يكون ساعياً على قدميه، فيكون سعيه آية كنعطه، فقطع ذلك التوهم، وأعلم أنه كسائر الأطفال، وهذا مثل قول العرب: نظرت إلى فلان بعيني، فنقوا بذلك نظر العطف؛ والرحمة، وأثبتوا [أنه] نظر عين. وقال ابن السائب: لما دخلت على قومها بكوا، وكانوا قوماً صالحين؛ و﴿قَالُوا يَمْرُؤُا لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ وفيه ثلاثة أقوال:

(۱) «مختار الشعر الجاهلي» ۲/ ۳۶۲، «اللسان»: قرر.

(۲) وفي النسخة الإستنبولية: وقرأ ابن مسعود: «وصياماً»، والذي في «البحر المحيط» و«روح المعاني»: وقرأ زيد بن علي «صياماً».

أحدها: شيئاً عظيماً، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. قال الفراء: الفريُّ: العظيم، والعرب تقول: تركته يفري الفريُّ، إذا عمل فأجاد العمل ففُضِّلَ الناس، قيل هذا فيه، قال النبي ﷺ: «فما رأيت عبقرياً يفري قُزَيَّ عمر»<sup>(١)</sup>. والثاني: عَجَباً فائقاً، قاله أبو عبيدة. والثالث: شيئاً مصنوعاً، ومنه يقال: فريت الكذب، وافتريته، قاله الزبيدي.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَخَذَ هُنُورٌ﴾ في المراد بهارون هذا خمسة أقوال: أحدها: أنه أخ لها من أمها، وكان من أمثل فتى في بني إسرائيل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال الضحاك: كان من أبيها وأمها. والثاني: أنها كانت من بني هارون، قاله الضحاك عن ابن عباس. وقال السدي: كانت من بني هارون أخي موسى ﷺ، فنُسبت إليه، لأنها من ولده. والثالث: أنه رجل صالح كان في بني إسرائيل، فشبهوها به في الصلاح، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وقتادة، ويدل عليه ما روى المغيرة بن شعبة قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى أهل نجران، فقالوا: أَلَسْتُمْ تَقْرؤون: ﴿يَتَأَخَذَ هُنُورٌ﴾ وقد علمتم ما كان بين موسى وعيسى؟ فلم أدر ما أجيبهم، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم»<sup>(٢)</sup>. والرابع: أن قوم هارون كان فيهم فُسَّاقٌ ورُذَّالَةٌ، فنسبوا إليهم، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه رجل من فُسَّاقِ بني إسرائيل شَبَّهوا به، قاله وهب بن منبه. فعلى هذا يخرج في معنى «الأخت» قولان: أحدهما: أنها الأخت حقيقة. والثاني: المشابهة، لا المناسبة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الزخرف: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ آيُوبُ﴾ يعنون: عمران ﴿أَمْرًا سَوًّا﴾ أي: زانياً ﴿وَمَا كَانَتْ أَثْمَرَ﴾ حنة ﴿بَيْتًا﴾ أي: زانية، فمن أين لك هذا الولد؟

قوله تعالى: ﴿فَأَنشَأَتْ﴾، أي: أومات ﴿إِلَيْهِ﴾ أي: إلى عيسى فتكلم. وقيل المعنى: أشارت إليه أن كلموه. وكان عيسى قد كلمها حين أتت قومها، وقال: يا أمه ابشري فإنني عبد الله ومسيحه، فلما أشارت أن كلموه، تعجبوا من ذلك، ﴿فَقَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ﴾ وفيها<sup>(٣)</sup> أربعة أقوال: أحدها: أنها زائدة، فالمعنى: كيف نكلّم صبيّاً في المهد؟ والثاني: أنها في معنى: وقع، وحدث. والثالث: أنها في معنى الشرط والجزاء، فالمعنى: من يكن في المهد صبيّاً، فكيف نكلّمه؟ حكاها الزجاج، واختار الأخير منها؛ قال ابن الأنباري: وهذا كما تقول: كيف أعظ من كان لا يقبل موعظتي؟ أي: من يكن لا يقبل، والماضي يكون بمعنى المستقبل في الجزاء. والرابع: أن «كان» بمعنى: صار، قاله قطرب. وفي المراد بالمهد قولان: أحدهما: حجرها، قاله نوف، وقتادة، والكلبي، والثاني: سرير الصبي المعروف، حكاها الكلبي أيضاً. قال السدي: فلما سمع عيسى كلامهم، لم يزد على أن ترك الرضاع، وأقبل عليهم بوجهه، فقال: إني عبد الله. قال المفسرون: إنما قدّم ذكر العبودية، ليبيّط قول من ادّعى فيه الربوبية. وفي قوله: ﴿وَأَتَيْنِي الْكِتَابَ﴾ أسكن هذه الياء حمزة. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: أنه أتاه الكتاب وهو في بطن أمه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقيل: علم التوراة والإنجيل وهو في بطن أمه. والثاني: قضى أن يؤتيني الكتاب، قاله عكرمة. وفي «الكتاب» قولان: أحدهما: أنه التوراة. والثاني: الإنجيل.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ هذا وما بعده إخبار عما قضى الله له وحكم له به ومنحه إيّاه مما سيظهر ويكون. وقيل: المعنى: يؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً إذا بلغت؛ فحلّ الماضي محلّ المستقبل، كقوله تعالى: ﴿وَرَأَى قَالَ اللَّهُ يُوسُفُ﴾ [المائدة: ١١٦]. وفي وقت تكليمه لهم قولان: أحدهما: أنه كلمهم بعد أربعين يوماً. والثاني: في يومه. وهو مبيّن على ما ذكرنا من الزمان الذي غابت عنهم فيه مريم.

(١) البخاري ٣٦/٧، ومسلم ١٨٦٢/٤، ومعناه: لم أر سبداً يعمل عمله ويقطع قطعه.

(٢) وعلى هامش نسخة الرباط: أخرجه مسلم في «صحيحه» ومن طريقه البخاري في «شرح السنة» في كتاب الاستئذان في باب التسمية باسم النبي ﷺ اه. وهو في مسلم في كتاب الآداب، باب النهي عن التكني بأبي القاسم ويان ما يستحب من الأسماء (١٨٦٥/٣) بمعناه، ورواه أحمد في «المسنَد» ٤/٢٥٢، ولقظه قريب من رواية المصنف، ورواه الترمذي في «التفسير» (١٤٤/٢)، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وعبد بن حديد، والسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٣) أي: لفظة «كان».

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ في هذه الآية قال: «نفاعاً حيثما توجهت»<sup>(۱)</sup>. وقال مجاهد: معلماً للخير. وفي المراد «بالزكاة» قولان: أحدهما: زكاة الأموال، قاله ابن السائب. والثاني: الطهارة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْرَأُ بَوَالِدَيْ﴾ قال ابن عباس: لَمَّا قال هذا، ولم يقل: «بوالدي» علموا أنه وُلد من غير بَشَر. قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا﴾ أي: متعظماً «شَقِيئًا» عاصياً لربه ﴿وَأَسْلَمْتُ عَلَى يَوْمِ وُلِدْتُ﴾ قال المفسرون: السلامة عليّ من الله يوم وُلِدْتُ حتى لم يضرنّي شيطان. وقد سبق تفسير الآية امرئ: [۱۵]. فإن قيل: لم ذكر هاهنا «السلام» بألف ولام، وذكره في قصة يحيى بلا ألف ولام؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه لما جرى ذكر السلام قبل هذا الموضوع بغير ألف ولام، كان الأحسن أن يرد ثانية بألف ولام، هذا قول الزجاج. وقد اعترض على هذا القول، فقيل: كيف يجوز أن يعطف هذا وهو قول عيسى، على الأول وهو قول الله ﷻ؟! وقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: عيسى إنما يتعلم من ربه، فيجوز أن يكون سمع قول الله في يحيى، فبنى عليه وألصقه بنفسه، ويجوز أن يكون الله ﷻ عرف السلام الثاني لأنه أتى بعد سلام قد ذكره، وأجراه عليه غير قاصد به إتباع اللفظ المحكي، لأن المتكلم، له أن يغيّر بعض الكلام الذي يحكيه، فيقول: قال عبد الله: أنا رجل منصف، يريد: قال لي عبد الله: أنت رجل منصف. والجواب الثاني: أن سلاماً والسلام لغتان بمعنى واحد، ذكره ابن الأنباري.

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ [۲۲] مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [۲۳] وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [۲۴]

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال الزجاج: أي، ذلك الذي قال: إني عبد الله، هو ابن مريم، لا ما تقول النصارى: أنه ابن الله، وأنه إله.

قوله تعالى: ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وحمزة، والكسائي: «قول الحق» برفع اللام. وقرأ عاصم، وابن عامر، ويعقوب: بنصب اللام. قال الزجاج: من رفع «قول الحق» فالمعنى: هو قول الحق، يعني هذا الكلام؛ ومن نصب، فالمعنى: أقول قول الحق. وذكر ابن الأنباري في الآية وجهين: أحدهما: أنه لما وُصف بالكلمة جاز أن يُنعت بالقول. والثاني: أن في الكلام إضماراً، تقديره: ذلك نبأ عيسى، ذلك النبأ قول الحق.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أي: يشكّون. قال قتادة: امترت اليهود فيه والنصارى، فزعم اليهود أنه ساحر، وزعم النصارى أنه ابن الله وثالث ثلاثة. قرأ أبو مجلز، ومعاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو رجاء: «تمترون» بالطاء.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: أن يتخذ ولدًا. و«مين» مؤكدة تدل على نفي الواحد والجماعة، لأن للقاتل أن يقول: ما اتخذت فرساً، يريد: اتخذت أكثر من ذلك، وله أن يقول: ما اتخذت فرسين ولا أكثر، يريد: اتخذت فرساً واحداً؛ فإذا قال: ما اتخذت من فرس، فقد دلّ على نفي الواحد والجميع.

قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، وابن أبي عبيدة: «فيكون» بالنصب، وقد ذكرنا وجهه في [البقرة: ۱۱۷].

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وإن الله» بنصب الألف. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «وإن الله» بكسر الألف. وهذا من قول عيسى؛ فمن فتح، عطفه على قوله: ﴿وَأَوْصَيْنِي بِالزَّكَاةِ وَالزُّكْرَةِ﴾ ويأن الله ربي؛ ومن كسر، ففيه وجهان: أحدهما: أن يكون معطوفاً على قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ والثاني: أن يكون مستأنفاً.

﴿فَاتَّخَلَفَ الْأَحْزَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [۲۷] أَسْبَغَ يَوْمَ وَيَسِيرَ يَوْمٍ يَا تَوَنَّتْنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي صَلْبِي مُبِينٍ﴾ [۲۸] وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْمَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [۲۹] إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْنَا يَا رَجُلُونَ﴾ [۳۰]

(۱) في «الطبري» وابن كثير عن مجاهد: نفاعاً. وقال السيوطي في «الدر» ۴/ ۲۷۰: أخرج الإسماعيلي في «معجمه» وأبو نعيم في «الحلية» وابن لال في «مكارم الأخلاق»، وابن مردويه، وابن الجبار في «تاريخه» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قول عيسى ﷺ: وجعلني مباركاً أينما كنت، قال: جعلني نفاعاً للناس أين توجهت».

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ قال المفسرون: «من» زائدة، والمعنى: اختلفوا بينهم. وقال ابن الأنباري: لما تمسك المؤمنون بالحق، كان اختلاف الأحزاب بين المؤمنين مقصوراً عليهم. وفي الأحزاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، فكانت اليهود تقول: إنه لغير رِشْدَةٍ<sup>(١)</sup>، والنصارى تدعي فيه ما لا يليق به. والثاني: أنهم فرق النصارى، قال بعضهم: هو الله، وقال بعضهم: ابن الله، وقال بعضهم: ثالث ثلاثة.

قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بقولهم في المسيح ﴿مِنْ شَهَادَةِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أي: من حضورهم ذلك اليوم للجزاء. قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصِرْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن لفظه لفظ الأمر، ومعناه الخبر؛ فالمعنى: ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة، سمعوا وأبصروا حين لم ينفعهم ذلك لأنهم شاهدوا من أمر الله ما لا يحتاجون معه إلى نظر وفكر فعملوا الهدى وأطاعوا، هذا قول الأكثرين. والثاني: أسمع بحدثهم اليوم، وأبصر كيف يصنع بهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَ﴾، قاله أبو العالية.

قوله تعالى: ﴿لَيْكِنِ الْقَائِلُونَ﴾ يعني: المشركين والكفار ﴿الْيَوْمَ﴾ يعني: في الدنيا ﴿فِي سَكَلَىٰ ثِيَابٍ﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ أي: خوفاً كفار مكة ﴿يَوْمَ الْمَسْرَةِ﴾ يعني: يوم القيامة يتحسر المسيء إذ لم يُحْسِن، والمقصر إذ لم يزد من الخير. وموجبات الحسرة يوم القيامة كثيرة، فمن ذلك ما روى أبو سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، قيل: يا أهل الجنة، فيشرئبون<sup>(٢)</sup> وينظرون، وقيل: يا أهل النار، فيشرئبون وينظرون، فيجاء بالموت كأنه كبش أملح، فيقال لهم: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: هذا الموت، فيذبح، ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت؛ ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْمَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. قال المفسرون: فهذه هي الحسرة إذا ذبح الموت، فلو مات أحد فرحاً مات أهل الجنة، ولو مات أحد حزناً مات أهل النار. ومن موجبات الحسرة، ما روى عدي بن حاتم عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يؤتى يوم القيامة بناس إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا إلى قصورها، نودوا: أن اصرفوهم عنها، لا نصيب لهم فيها، فيرجعون بحسرة ما رجح الأؤلون بمثلها، فيقولون: يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن نرى ما أرىتنا كان أهون علينا؛ قال: ذلك أردت بكم، كنتم إذا خلوتكم بارزتموني بالعظام، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، تراؤون الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابوني، وأجللتم الناس ولم تُجَلِّوني، تركتم للناس ولم تتركوا لي، فالיום أذيقكم العذاب مع ما حرمتكم من الثواب<sup>(٤)</sup>. ومن موجبات الحسرة ما روي عن ابن مسعود قال: ليس من نفس يوم القيامة إلا وهي تنظر إلى بيت في الجنة، وبيت في النار، ثم يقال: يعني لهؤلاء: لو علمتم، ولأهل الجنة: لولا أن من الله عليكم. ومن موجبات الحسرة: قطع الرجاء عند إطباق النار على أهلها.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال ابن الأنباري: «قضي» في اللغة بمعنى: أتمن وأحكم، وإنما سمي الحاكم قاضياً، لإتقانه وإحكامه ما يتخذ. وفي الآية اختصار، والمعنى: إذ قضي الأمر الذي فيه هلاكهم. وللمفسرين في الأمر قولان: أحدهما: أنه ذبح الموت، قاله ابن جريج، والسدي. والثاني: أن المعنى: قضي العذاب لهم، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ فِي غَفْلَةٍ﴾ أي: هم في الدنيا في غفلة عما يصنع بهم ذلك اليوم ﴿وَمِمَّنْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بما يكون في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ﴾ أي: نُمِيت سَكَّانَهَا فَنَرْتَهَا ﴿وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ بعد الموت. فإن قيل: ما

(١) يقال: هذا ولد ريشة: إذا كان لنكاح صحيح، ويقال في ضده: ولد زنية.

(٢) يشرئبون: يرفعون رؤوسهم إلى المنادي.

(٣) روى أحمد في «المستند» ٩/٣، والبخاري ٣٢٥/٨، ومسلم ٢١٨٨/٤، والترمذي ١٤٤/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٧١/٤ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والنسائي، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وابن مردويه.

(٤) ذكره الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» باب الترهيب من الرباء من رواية الطبراني في «الكبير» والبيهقي، عن عدي بن حاتم ﷺ.

الفائدة في «نحن» وقد كفت عنها «إنا»؟ فالجواب: أنه لما جاز في قول المعظم: «إنا فعل» أن يوهم أن أتباعه فعلوا، ابانت «نحن» بأن الفعل مضاف إليه حقيقة. فإن قيل: فلم قال: «ومن عليها» وهو يرث الأدميين وغيرهم؟ فالجواب: أن «من» تختص أهل التمييز، وغير المميزين يدخلون في معنى الأرض ويجرون مجراها، ذكر الجوابين السوالين ابن الأنباري.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِرَبِّهِمْ إِنِّي أَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ لِكَيْ تَتَّقُوا ۖ وَأَنِذِرْ آلَ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۗ﴾ ٦١  
 ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۗ﴾ ٦٢  
 ﴿يَأْتِيَتْهُ فِي هَذِهِ بَلَدِهِ آيَاتُنَا لَعَلَّ هُوَ يَتَّقُ ۗ﴾ ٦٣  
 ﴿يَأْتِيَتْهُ مِنْ آفَاقٍ بَنَاتُ الْعِرَاقِ وَالْحَرَامِ وَالْأَنْدَلُسِ وَغَيْرِهَا ۗ﴾ ٦٤  
 ﴿فَلَمَّا أَتَى الْبَيْتَ عَجَبَ أَنْ يَبْتَئِثَ الْكُفْرَ وَالشِّرْكََ وَلَمْ يَجِدْ لَهُمْ لَبًّا ۗ﴾ ٦٥  
 ﴿فَوَجَدَ آلَ إِبْرَاهِيمَ خَالِفِينَ هُوَ وَأُخْرَىٰ وَقَالَتْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا مَلَكٌ ۗ﴾ ٦٦  
 ﴿فَوَجَدَ آلَ إِبْرَاهِيمَ خَالِفِينَ هُوَ وَأُخْرَىٰ وَقَالَتْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا مَلَكٌ ۗ﴾ ٦٧  
 ﴿فَوَجَدَ آلَ إِبْرَاهِيمَ خَالِفِينَ هُوَ وَأُخْرَىٰ وَقَالَتْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا مَلَكٌ ۗ﴾ ٦٨  
 ﴿فَوَجَدَ آلَ إِبْرَاهِيمَ خَالِفِينَ هُوَ وَأُخْرَىٰ وَقَالَتْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا مَلَكٌ ۗ﴾ ٦٩  
 ﴿فَوَجَدَ آلَ إِبْرَاهِيمَ خَالِفِينَ هُوَ وَأُخْرَىٰ وَقَالَتْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا مَلَكٌ ۗ﴾ ٧٠

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: اذكر لقومك قصته. وقد سبق معنى الصديق [في النساء: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ أي: لا يدفع عنك ضرراً.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ لِكَيْ تَتَّقُوا﴾ بالله والمعرفة ﴿مَا لَمْ يَأْتِكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدِ الشُّيَاطِينَ﴾ أي: لا تطعه فيما يأمر به من الكفر والمعاصي. وقد شرحنا معنى «كان» آنفاً.

﴿عَصِيًّا﴾ أي: عاصياً، فهو «فعليل» بمعنى «فاعل».

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ لِكَيْ تَتَّقُوا﴾ قال مقاتل: في الآخرة؛ وقال غيره: في الدنيا، ﴿فَتَكُونُ لِلشُّيَاطِينِ أَوِيًّا﴾ أي: قريباً في عذاب الله، فجرت المقارنة مجرى الموالاة. وقيل: إنما طمع إبراهيم في إيمان أبيه، لأنه حين خرج من النار قال له: نِعْمَ إِلَهِ الْإِلَهِ يَا إِبْرَاهِيمَ، فحينئذ أقبل يعظه، فأجابه أبوه: ﴿أَرَأَيْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَكْفُرُونَ﴾ أي: أتارك عبادتها أنت؟ ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ﴾ عن عيبتها وشتمها ﴿لَأَكْرِمَنَّكَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: بالشتم والقول، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: بالحجارة حتى تتباعد عني، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَهْبِطُ مِنْهَا قَائِلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: اهجرني طويلاً، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والفراء، والآخرون. قال ابن قتيبة: اهجرني حيناً طويلاً، ومنه يقال: تَمَلَّيتُ حَبِييبًا. والثاني: اجتنبتني سالماً قبل أن تصيبك عقوبتي، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك؛ فعلى هذا يكون من قولهم: فلان ملئ بكذا وكذا: إذا كان مضطرباً به، فالمعنى: اهجرني وعرضك وافر، وأنت سليم من أذائي، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلِّمْ عَلَيَّ﴾ أي: سلمت من أن أصيبك بمكروه، وذلك أنه لم يؤمر بقتاله على كفره، ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: سأسال الله لك توبة تنال بها مغفرته. والثاني: أنه وعده الاستغفار وهو لا يعلم أن ذلك محظور في حق المصيرين على الكفر، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنْ حَوِيًّا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لطيفاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، والزجاج. والثاني: رحيماً، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: باراً عودني منه الإجابة إذا دعوته، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْرَضْنَا عَنْكُمْ﴾ أي: وأنشئنا عنكم، ﴿وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني: الأصنام. وفي معنى «تَدْعُونَ» قولان: أحدهما: تَعْبُدُونَ. والثاني: أن المعنى: وما تدعونون رباً، ﴿وَأَدْعُوا رَبِّي﴾ أي: وأعبده ﴿عَسَىٰ آلَ أَكْرُونَ يُدْعَوْنَ رَبِّي شَقِيًّا﴾ أي: أرجو أن لا أشقى عبادته كما شقيتم أنتم بعبادة الأصنام، لأنها لا تنفعهم ولا تُجيب دعاءهم ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاهُمْ﴾ قال المفسرون: هاجر عنهم إلى أرض الشام، فوهب الله لإسحاق ويعقوب، فأنس الله وحشته عن فراق قومه بأولاد كرام. قال أبو سليمان: وإنما وهب له إسحاق ويعقوب بعد إسماعيل.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا﴾ أي: وكلاً من هذين. وقال مقاتل: «وكلاً» يعني: إبراهيم وإسحاق ويعقوب ﴿جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ قال المفسرون: المال والولد والعلم والعمل، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا﴾ قال ابن تقيية: أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فجميع أهل الأديان يتولون إبراهيم وذريته ويثنون عليهم، فوضع اللسان مكان القول، لأن القول يكون باللسان<sup>(١)</sup>.

﴿وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ ﴿٥١﴾ وَتَدْبِيرُهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقْنَاهُ بَيْنَنَا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا أَنَاهُ مَرْوَىٰ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والمفضل عن عاصم: «مُخْلِصًا» بكسر اللام. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بفتح اللام. قال الزجاج: المُخْلِص، بكسر اللام: الذي وحَّد الله، وجعل نفسه خالصة في طاعة الله غير دَنَسَة، والمُخْلِص، بفتح اللام: الذي أخلصه الله، وجعله مختاراً خالصاً من الدَّنَس.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ قال ابن الأنباري: إنما أعاد «كان» لتضخيم شأن النبي المذكور.

قوله تعالى: ﴿وَتَدْبِيرُهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ﴾ أي: من ناحية الطُّور، وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زَبِير. قال ابن الأنباري: [إنما] خاطب الله العرب بما يستعملون في لغتهم، ومن كلامهم: عن يمين القبلة وشمالها، يعنون: مما يلي يمين المستقبل لها وشماله، فظفروا الوصف إلى ذلك أَسَاعاً عند انكشاف المعنى، لأن الوادي لا يَدُّ لَهُ فيكون له يمين. وقال المفسرون: جاء النداء عن يمين موسى، فلهذا قال: «الأيمن»، ولم يُرد به يمين الجبل.

قوله تعالى: ﴿وَفَرَّقْنَاهُ بَيْنَنَا﴾ قال ابن الأنباري: معناه: مناجياً، فعبّر «فَعَمِلَ» عن «مُفَاعَلٍ» كما قالوا: فلان خليطي وعشيري: يعنون: مخالطي ومُعاشري. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله: «وَفَرَّقْنَاهُ» قال: حتى سمع صريف القلم حين كتب له في الألواح.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ أي: من نعمتنا عليه إذا أجبنا دعاءه حين سأل أن نجعل معه أخاه وزيراً له.

﴿وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ ﴿٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾ وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ هذا عام فيما بينه وبين الله، وفيما بينه وبين الناس. وقال مجاهد: لم يعد ربه بوعده قطُّ إلا وفى له به. فإن قيل: كيف حُصِّصَ بصدق الوعد إسماعيل، وليس في الأنبياء من ليس كذلك؟ فالجواب: أن إسماعيل عانى [في الرِّفَاء] بالوعد ما لم يعاناه غيره من الأنبياء، فأثني عليه بذلك. وذكر المفسرون: أنه كان بينه وبين رجل ميعاد، فأقام ينتظره مدة فيها لهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أقام حَوْلًا، قاله ابن عباس. والثاني: اثنين وعشرين يوماً، قاله الرقاشي. والثالث: ثلاث أيام، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ إلى قومه، وهم جُرْهُم. ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ قال مقاتل: يعني: قومه. وقال الزجاج: أهله: جميع أُمَّته. فأما الصلاة والزكاة، فهما العبادتان المعروفتان.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ ﴿٥٧﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه في السماء الرابعة، روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ في حديث المعراج: أنه رأى إدريس في السماء الرابعة<sup>(٢)</sup>، وبهذا قال أبو سعيد الخدري، ومجاهد، وأبو العالية. والثاني: أنه في السما السادسة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاک<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنه في الجنة، قاله زيد بن أسلم، وهذا يرجع إلى الأول، لأنه قد روي أن

(١) في عبارة الأصل هنا تقديم وتأخير، وهذا نصها: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا﴾ أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فجميع أهل الأديان يتولون إبراهيم وذريته ويثنون عليهم، قال ابن تقيية: فوضع اللسان مكان القول، لأن القول يكون باللسان. [أه] وابن تقيية لم يقل سوى هذه العبارة: أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فقلنا جملة [قال ابن تقيية] على قوله، حتى تستقيم العبارة.

(٢) البخاري ٢١٧/٦، ومسلم ١٥٠/١.

(٣) وعلى هامش نسخة الرباط بخط مغربي: أخرج الحاكم في «المستدرک» - وقال الذهبي: إسناده مظلم لا تقوم به حجة - عن الحسن بن سمره أنه قال: كان نبي الله إدريس أبيض طويلاً، ضخم البطن، عريض الصدر، قليل شعر الجسد، كثير شعر الرأس، وكانت إحدى عينيه أعظم من

الجنة في السماء الرابعة. والرابع: أنه في السماء السابعة، حكاه أبو سليمان الدمشقي<sup>(١)</sup>. وفي سبب صعوده إلى السماء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان يصعد له من العمل مِثْلُ ما يصعد لجميع بني آدم؛ فأحبَّه مَلَكُ الموت، فاستأذن الله في خُلُته، فأذن له، فهبط إليه في صورة آدمي، وكان يصحبه، فلما عرفه، قال: إني أسألك حاجة، قال: ما هي؟ قال: تذيقتي الموت، فلعلني أعلم ما شدته فأكون له أشد استعداداً؛ فأوحى الله إليه أن اقْبِضْ روحه ساعة ثم أُرْسِلْه، ففعل، ثم قال: كيف رأيت؟ قال: كان أشدَّ مما بلغني عنه، وإني أحبُّ أن ترينِّي النار، قال: فحمله، فأراه إياها؛ قال: إني أحبُّ أن ترينِّي الجنة، فأراه إياها، فلما دخلها وطاف فيها، قال له ملك الموت: اخرج، فقال: والله لا أخرج حتى يكون الله تعالى يُخرجني؛ بعث الله مَلَكاً فحكّم بينهما، فقال: ما تقول يا مَلَكُ الموت؟ فقَصَّ عليه ما جرى؛ فقال: ما تقول يا إدريس؟ قال: إن الله تعالى قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقد دُفِنْتُه، وقال: ﴿وَلَنْ يَنْكُرَهُ إِلَّا وَاوِدَهُا﴾ [مريم: ٧١]، وقد وردتْها، وقال لأهل الجنة: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِشُحْرُونَ﴾ [الحجر: ٤٨]، فوالله لا أخرج حتى يكون الله يُخرجني؛ فسمع هاتفاً من فوقه يقول: بإذني دخل، وبأمري فعل، فخلِّ سبيلهُ؛ هذا معنى ما رواه زيد بن أسلم مرفوعاً إلى النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>. فإن سأل سائل فقال: من أين لإدريس هذه الآيات، وهي في كتابنا؟! فقد ذكر ابن الأنباري عن بعض العلماء، قال: كان الله تعالى قد أعلم إدريس بما ذكر في القرآن من وجوب الورد؛ وامتناع الخروج من الجنة، وغير ذلك، فقال ما قاله بعلم. والثاني: أن مَلَكاً من الملائكة استأذن ربه أن يهبط إلى إدريس، فأذن له، فلما عرفه إدريس، قال: هل بينك وبين ملك الموت قرابة؟ قال: ذاك أخي من الملائكة، قال: هل تستطيع أن تنفَعني عند ملك الموت؟ قال: سأكلِّمهُ فيك، فيرفق بك، اركب بين جناحي، فركب إدريس، فصعد به إلى السماء، فلقي ملك الموت، فقال: إن لي إليك حاجة، قال: أعلم ما حاجتك، تكلِّمني في إدريس وقد محي اسمه من الصحيفة ولم يبق من أجله إلا نصف طرفة عين؟! فمات إدريس بين جناحي المَلَك، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وقال أبو صالح عن ابن عباس: فقبض ملك الموت روح إدريس في السماء السادسة. والثالث: أن إدريس مشى يوماً في الشمس، فأصابه وهجها، فقال: اللهم خَفِّفْ ثَقْلَهَا عَمَّنْ يحملها، يعني به الملك الموكَّل بالشمس، فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرِّها ما لا يعرف، فسأل الله ﷻ عن ذلك، فقال: إن عبيدي إدريس سألتني أن أخفِّف عنك حملها وحرِّها، فأجبتُهُ، فقال: يا رب اجمع بيني وبينه، واجعل بيننا خُلَّةً، فأذن له، [فاتاه]، فكان مما قال له إدريس: اشفع لي إلى ملك الموت ليؤخَّرَ أجلي، فقال: إن الله لا يؤخَّرُ نفساً إذا جاء أجلُّها، ولكن أكلِّمهُ فيك، فما كان مستظيماً أن يفعل بأحد من بني آدم فعل بك، ثم حملة الملك على جناحه، فرفعه إلى السماء، فوضعه عند مطلع الشمس، ثم أتى مَلَكُ الموت فقال: إن لي إليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفِّع بي إليك لتؤخَّرَ أجلُّه، قال: ليس ذاك لي، ولكن إن أحببتُ أعلمته متى يموت، فنظر في ديوانه، فقال: إنك كلمتني في إنسان ما أراه يموت أبداً، ولا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس، فقال: إني أتيتك وتركته هناك، قال: انطلق، فما أراك تجده إلا ميتاً، فوالله ما بقي من أجله شيء، فرجع الملك فرآه ميتاً. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وكعب في آخرين<sup>(٤)</sup>. فهذا القول والذي قبله يدلان على أنه ميت، والقول الأول يدل على أنه حي.

﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجِبِينَ إِنَّا نُنزِّلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا تَحَرُّوا سَجُودًا وَبِكَيْلًا ﴿٥٨﴾ هَلْفٌ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ﴾

= الأخرى، وكان في صدره نكتة بيضاء من غير برص، فلما رأى الله من أهل الأرض ما رأى من جورهم واعتدائهم في أمر الله، رفعه إلى السماء السادسة [فهو] حيث يقول: ﴿وَرَفَعْتَهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٨﴾﴾، فهذا يدل على فرض صحته أنه رفع حياً، والله أعلم أتى ذلك كان. اهـ. والحديث في «المستدرک» ٥٤٩/٢.

- (١) والقول الأول هو الصحيح.
- (٢) ذكر السيوطي في «الدرر» ٢٧٤/٤ بهذا المعنى خبراً طويلاً، من رواية ابن المنذر عن عمر مولى غفرة يرفعه الحديث إلى النبي ﷺ، والله أعلم بصحته.
- (٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٧٤/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس.
- (٤) قال ابن كثير بعد أن ذكر نحوه: هذا من أخبار كعب من الإسرائيليات، وفي بعضه نكارة، والله أعلم.

وَأَمَّا وَعَدْلٌ مَلِيحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَسْأَلُونَ سُنَّتَنَا ﴿٦٥﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْعَنَاءِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدَهُ مَأْيَا ﴿٦٦﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا سُلُوكًا مِمَّنْ رَدَّوهُمْ فِيهَا بَكَرَةً وَعَشِيًّا ﴿٦٧﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٨﴾ وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ شَيْئًا ﴿٦٩﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاسْطَلِرْ لِعِندِهِ هَلْ تَلْمِزُهُ سِيئًا ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ يعني الذين ذكرهم من الأنبياء في هذه السورة ﴿مِن دُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ يعني إدريس ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ يعني إبراهيم، لأنه من ولد سام بن نوح ﴿وَمِن دُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يريد: إسماعيل وإسحاق ويعقوب ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا﴾ يعني: ومن ذرية إسرائيل، وهم موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا﴾ أي: هؤلاء كانوا ممن أُرشدنا، ﴿وَأَلْحَيْنَا﴾ أي: واصطفينا.

قوله تعالى: ﴿حَرًّا سَجْدًا﴾ قال الزجاج: «سُجْدًا» حال مقدرة، المعنى: خروا مقدرين السجود، لأن الإنسان في حال خروبه لا يكون ساجداً، فسُجْدًا» منصوب على الحال، وهو جمع ساجد ﴿رَبُّكَ﴾ معطوف عليه، وهو: جمع بك، فقد بين الله تعالى أن الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله سجدوا ويكروا من خشية الله.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ حَلْفًا﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ١٦٩]. وفي المراد بهذا الحلف ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي. والثالث: أنهم من هذه الأمة، يأتيون عند ذهاب صالح أمة محمد ﷺ يتبارزون بالزنا، يتزو بعضهم على بعض في الأزقة زناة، قاله مجاهد، وقادة.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا شَأْنُ أَهْلِ الصَّلَاةِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين العقيلي، والحسن البصري: «الصلوات» على الجمع. وفي المراد بإضاعتهم إياها قولان: أحدهما: أنهم أخرجوها عن وقتها، قاله ابن مسعود، والنخعي، وعمر بن عبد العزيز، والقاسم بن مخيمرة. والثاني: تركوها، قاله القرظي، واختاره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا الشُّهُوبَ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: وذلك مثل استماع الغناء، وشرب الخمر، والزنا، واللهو، وما شاكل ذلك مما يقطع عن أداء فرائض الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ ليس معنى هذا اللقاء مجرد الرؤية، وإنما المراد به الاجتماع والملابسة مع الرؤية. وفي المراد بهذا الغي ستة أقوال: أحدها: أنه وادٍ في جهنم، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال كعب. والثاني: أنه نهر في جهنم، قاله ابن مسعود. والثالث: أنه الخسران، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنه العذاب، قاله مجاهد. والخامس: أنه الشر، قاله ابن زيد، وابن السائب. والسادس: أن المعنى: فسوف يلقون مجازاة الغي، كقوله: ﴿يَلْقَى أَنَامًا﴾ [الفرقان: ٦٨] أي: مجازاة الآثام، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: تاب من الشرك، وآمن بمحمد ﷺ، قاله مقاتل. والثاني: تاب من التقصير في الصلاة، وآمن من اليهود والنصارى.

قوله تعالى: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ وقرأ أبو رزين العقيلي، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عمير: «جنت» برفع التاء. وقرأ الحسن البصري، والشعبي، وابن السميعف: «جنت» على التوحيد مع رفع التاء. وقرأ أبو مجلز، وأبو المتوكل الناجي: «جنت» على التوحيد مع نصب التاء. وقوله: ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْعَنَاءِ﴾ أي: وعدهم بها، ولم يروها، فهي غائبة عنهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْيَا﴾ فيه قولان: أحدهما: آتياً، قال ابن قتيبة: وهو «مفعول» في معنى «فاعل»، وهو قليل أن يأتي الفاعل على لفظ المفعول به. وقال الفراء: إنما لم يقل: آتياً، لأن كل ما أتاك، فانت تأتيه؛ ألا ترى أنك تقول: أتيت على خمسين سنة، وأتت علي خمسون سنة؟ والثاني: مبلوغاً إليه، قاله ابن الأنباري. وقال ابن جريج: «وعده» هائنا: موعوده، وهو الجنة، و«مأياً»: يأتيه أولياؤه.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٤/ ٢٧٨ من رواية ابن مردويه من طريق نهشل عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ.



قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه التخالف عند شرب الخمر، قاله مقاتل. والثاني: ما يلغى من الكلام ويؤتم فيه، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: اللغو في العربية: الفاسد المطرَح.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ قال أبو عبيدة: السلام ليس من اللغو، والعرب تستثنى الشيء بعد الشيء وليس منه، وذلك أنها تضمير فيه، فالمعنى: إلا أنهم يسمعون فيها سلاماً. وقال ابن الأنباري: استثنى السلام من غير جنسه، وفي ذلك توكيد للمعنى المقصود، لأنهم إذا لم يسمعوا من اللغو إلا السلام، فليس يسمعون لغواً للبيّنة، وكذلك قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ لَّا رِبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٧٧]، إذا لم يخرج من عداوتهم لي غير رب العالمين، فكُلُّهم عدو. وفي معنى هذا السلام قولان: أحدهما: أنه تسليم الملائكة عليهم، قاله مقاتل. والثاني: أنهم لا يسمعون إلا ما يسلمهم، ولا يسمعون ما يؤثمهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ قال المفسرون: ليس في الجنة بُكْرَةٌ ولا عَشِيَّةٌ، ولكنهم يُوتَوْنَ برزقهم - على مقدار ما كانوا يعرفون - في الغداة والعشي. قال الحسن: كانت العرب لا تعرف شيئاً من العيش أفضل من الغداء والعشاء، فذكر الله لهم ذلك. وقال قتادة: كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء أعجب به، فأخبر الله أن لهم في الجنة رزقهم بكرة وعشيّاً على قدر ذلك الوقت، وليس ثمَّ ليل ولا نهار، وإنما هو ضوء ونور. وروى الوليد بن مسلم، قال: سألت زهير بن محمد عن قوله تعالى: ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ فقال: ليس في الجنة ليل ولا نهار، هم في نور أبداً، ولهم مقدار الليل والنهار، يعرفون مقدار الليل بإرخاء الحُجُب وإغلاق الأبواب، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ الإشارة إلى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾

قوله تعالى: ﴿تُورِثُ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والشعبي، وقاتدة، وابن أبي عبله: بفتح الواو وتشديد الراء. قال المفسرون: ومعنى «نورث»: نعطي المساكن التي كانت لأهل النار - لو آمنوا - للمؤمنين. ويجوز أن يكون معنى «نورث»: نعطي، فيكون كالميراث لهم من جهة أنها تمليك مستأنف. وقد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن يعمر: «وما يَنْزِلُ» بياء مفتوحة. وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قال: «يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا»، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن الملك أبطأ على رسول الله ﷺ ثم أتاه، فقال: لعلي أبطأ، قال: «قد فعلت»، قال: وما لي لا أفعل، وأنتم لا تتسوكون، ولا تقصون أظفاركم، ولا تتنقون براحكم، فنزلت الآية، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: البراجم عند العرب: الفصوص التي في فصول ظهور الأصابع، تبدو إذا جُمعت، وتغمض إذا بُسطت. والرواجب: ما بين البراجم، بين كل برجمتين راجبة. والثالث: أن جبريل احتبس عن النبي ﷺ حين سأله [قومه] عن قصة أصحاب الكهف، وذوي القرنين، والروح، فلم يدر ما يجيبهم، ورجا أن يأتيه جبريل بجواب، فأبطأ عليه، فسق على رسول الله ﷺ مشقة شديدة، فلما نزل جبريل قال له: «أبطأت عليّ - حتى ساء ظني، واشتقت إليك»، فقال جبريل: إني كنت أشوق، ولكنني عبدٌ مأمور، إذا بُعثت نزلتُ، وإذا حُبِسْتُ احتبسْتُ، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة، وقاتدة، والضحاك<sup>(٢)</sup>. وفي سبب احتباس جبريل عن رسول الله ﷺ قولان: أحدهما: لامتناع أصحابه من كمال النظافة، كما ذكرنا في حديث مجاهد. والثاني: لأنهم سألوه عن قصة أصحاب الكهف، فقال: «غدأ أخيركم»، ولم يقل: إن شاء الله؛ وقد سبق هذا في سورة [الكهف: ٢٤]. وفي مقدار احتباسه عنه خمسة أقوال: أحدها: خمسة عشر يوماً؛ وقد ذكرناه في [الكهف] عن ابن عباس. والثاني: أربعون يوماً، قاله عكرمة، ومقاتل. والثالث: اثنتا عشرة ليلة،

(١) رواه أحمد في «المسنَد» رقم (٢٠٤٣)، والبخاري ٣٢٦/٨، والترمذي ١٤٥/٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٧٨/٤ وزاد نسبه لمسلم، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم، والبيهقي في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ، وعند أحمد، وابن جرير، وابن أبي حاتم زيادة في آخر الحديث: «فكان ذلك الجواب لمحمد ﷺ ولم نجد الحديث في «صحيح مسلم» كما قال السيوطي.

(٢) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٣، وذكره ابن كثير ١٣٠/٣ مختصراً من رواية ابن أبي حاتم عن عكرمة، وقال: هو غريب.

قاله مجاهد. والرابع: ثلاثة أيام، حكاه مقاتل. والخامس: خمسة وعشرون يوماً، حكاه الثعلبي. وقيل: إن سورة (الضحى) نزلت في هذا السبب. والمفسرون على أن قوله: ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ قول جبريل. وحكى الماوردي: أنه قول أهل الجنة إذا دخلوها، فالمعنى: ما ننزل هذه الجنان إلا بأمر الله. وقيل: ما ننزل موضعاً من الجنة إلا بأمر الله. وفي قوله: ﴿وَمَا يَكُنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا﴾ قولان: أحدهما: ما بين أيدينا: الآخرة، وما خلفنا: الدنيا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وقتادة، ومقاتل. والثاني: ما بين أيدينا: ما مضى من الدنيا، وما خلفنا: من الآخرة، فهو عكس الأول، قاله مجاهد. وقال الأخفش: ما بين أيدينا، قبل أن نُخْلَقَ، وما خلفنا: بعد الفناء. وفي قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُنْ ذَلِكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما بين الدنيا والآخرة، قاله سعيد بن جبير. والثاني: ما بين النفتين، قاله مجاهد، وعكرمة، وأبو العالية. والثالث: حين كَوْنُنَا؛ قاله الأخفش. قال ابن الأنباري: وإنما وُحِدَ ذلك، والإشارة إلى شيئين، أحدهما: «ما بين أيدينا» والثاني: «ما خلفنا»، لأن العرب توقع ذلك على الاثنين والجمع.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ النسيء، بمعنى الناسي. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: ما كان تاركاً لك منذ أبطأ الوحي عنك، قاله ابن عباس. وقال مقاتل: ما نسيك عند انقطاع الوحي عنك. والثاني: أنه عالم بما كان ويكون، لا ينسى شيئاً، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي: وحده، لأن عبادته بالشرك ليست عبادة، ﴿وَأَسْطَلِرْ لِيَدْيَتِهِ﴾ أي: اصبر على توحيده؛ وقيل: على أمره ونهيه.

قوله تعالى: ﴿هَلْ نَسَكَكَ نَرٌ سَيْبًا﴾ روى هارون عن أبي عمرو أنه كان يُدغم «هل تعلم»، ووجهه أن سيبويه يجيز إدغام اللام في التاء والثاء والذال والزاي والسين والصاد والطاء، لأن آخر مخرج من اللام قريب من مخارجهن. قال أبو عبيدة: إذا كان بعد «هل» تاء، ففيه لغتان، بعضهم يُبين لام «هل»، وبعضهم يدغمها. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: مثلاً وشبهها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: هل تعلم أحداً يسمي «الله» غيره، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: هل تعلم أحداً يستحق أن يقال له: خالق وقادر، إلا هو، قاله الزجاج.

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧٨﴾ ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨١﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٢﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٣﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٤﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٥﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٦﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٧﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٨﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٨٩﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٠﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩١﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٢﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٣﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٤﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٥﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٦﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٧﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٨﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٩٩﴾ ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٢٠٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ سبب نزولها أن أبي بن خلف أخذ عظماً بالياً، فجعل يفتنه بيده ويذريه في الريح ويقول: زعم لكم محمد أن الله يبعثنا بعد أن نكون مثل هذا العظم البالي، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وروى عطاء عن ابن عباس: أنه الوليد بن المغيرة.

قوله تعالى: ﴿لَسَوْفَ أَخْرِجُكُمْ﴾ إن قيل: ظاهره ظاهر سؤال، فأين جوابه؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري: أحدها: أن ظاهر الكلام استفهام، ومعناه معنى جحد وإنكار، تلخيصه: لسئ مبعوثاً بعد الموت. والثاني: أنه لما استفهم بهذا الكلام عن البعث، أجابه الله ﷻ بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَذْكُرِ الْإِنْسَانُ﴾، فهو مشتمل على معنى: نعم، وأنت مبعوث. والثالث: أن جواب سؤال هذا الكافر في [يس: ١٧٨] عند قوله تعالى: ﴿وَمَرَرَبَّ لَنَا مَثَلًا﴾، ولا يُنكر بُعد الجواب، لأن القرآن كله بمنزلة الرسالة الواحدة، والسورتان مكيتان.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَذْكُرِ الْإِنْسَانُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: بفتح الذال مشددة الكاف. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر: «يَذْكُرُ» ساكنة الذال خفيفة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل الناجي: «أَوَلَمْ يَتَذَكَّرْ الْإِنْسَانُ» بياء وتاء. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن: «يَذْكُرُ» بياء من غير تاء ساكنة

(١) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٣ عن الكلبي.

الذال مخففة مرفوعة الكاف، والمعنى: **أَوَلَا يَتَذَكَّرُ هَذَا الْجَاهِدُ أَوَّلَ خَلْقِهِ**، فيستبدل بالابتداء على الإعادة؟ ﴿تَوَرَّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ يعني: المكدِّين بالبعث ﴿وَالشَّيْطَانِ﴾ أي: مع الشياطين، وذلك أن كل كافر يُحْشَرُ مع شيطانه في سلسلة، ﴿ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهِنَّ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ قال مقاتل: أي: في جهنم، وذلك أن حول الشيء يجوز أن يكون داخله، تقول: جلس القوم حول البيت: إذا جلسوا داخله مطيفين به. وقيل: يجثون حولها قبل أن يدخلوها. فأما قوله: ﴿عِيَّتًا﴾ فقال الزجاج: هو جمع جاثٍ، مثل قاعدٍ وقعودٍ، وهو منصوب على الحال، والأصل ضم الجيم، وجاء كسرهما إبتاعاً لكسرة الثاء. وللمفسرين في معناه خمسة أقوال: أحدها: قعوداً، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: جماعات جماعات، روي عن ابن عباس أيضاً. فعلى هذا هو جمع جثوة<sup>(۱)</sup> وهي المجموع من التراب والحجارة. والثالث: جثياً على الركب، قاله الحسن، ومجاهد، والزجاج. والرابع: قياماً، قاله أبو مالك. والخامس: قياماً على ركبهم، قاله السدي، وذلك لضيق المكان بهم.

قوله تعالى: ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ أي: لناخذن من كل فرقة وأمة وأهل دين ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا﴾ أي: أعظمهم له معصية، والمعنى: أنه يبدأ بتعذيب الأعتى فالأعتى، وبالأكابر جُزْماً، وبالرؤوس القادة في الشر. قال الزجاج: وفي رفع «أَيُّهُمْ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على الاستئناف، ولم تعمل: «لَنَنْزِعَنَّ» شيئاً، هذا قول يونس. والثاني: أنه على معنى الذي يقال لهم: أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا؟ قاله الخليل، واختاره الزجاج، وقال: التأويل: لنزِعَنَّ الذي من أجل عَثْوِهِ يقال: أَيُّ هَوْلَاءِ أَشَدُّ عِيَّتًا؟ وأنشد:

وَلَقَدْ أَبَيْتُ عَنِ الْفِتَاةِ بِمَنْزِلٍ  
فَأَبَيْتُ لَا حَرَجَ وَلَا مَحْرُومٍ<sup>(۲)</sup>

المعنى: أبيت بمنزلة الذي يقال له: لا هو حرج ولا محروم. والثالث: أن «أَيُّهُمْ» مبنية على الضم، لأنها خالفت أخواتها، فالمعنى: أَيُّهُمْ هو أفضل. وبيان خلافها لأخواتها أنك تقول: اضرب أَيُّهُمْ أفضل، ولا يَخْسُنُ: اضرب مَنْ أَفْضَلُ، حتى تقول: من هو أفضل، ولا يَخْسُنُ: كُلُّ مَا أَطِيبُ، حتى تقول: ما هو أطيب، ولا خذ ما أفضل، حتى تقول: الذي هو أفضل، فلما خالفت «ما» و«مَنْ» و«الذي» بُنِيَتْ عَلَى الضَّمِّ، قاله سيبويه.

قوله تعالى: ﴿هَمْ أَوْلَىٰ بِمَا صِلِيًّا﴾ يعني: أن الأَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ عِيَّتًا، فَيُبْتَدَأُ بِهِمْ قَبْلَ اتِّبَاعِهِمْ. و«صِلِيًّا»: منصوب على التفسير، يقال: صَلِيَ النَّارَ يَصِلَاهَا: إِذَا دَخَلَهَا وَقَاسَى حَرَّهَا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْكُرُ لَكُمْ لِأَلَا يَرُدُّكُمْ﴾ في الكلام إضمار تقديره: وما منكم أحد إلا وهو واردها. وفيمن عني بهذا الخطاب قولان: أحدهما: أنه عام في حق المؤمن والكافر، هذا قول الأكثرين. وروي عن ابن عباس أنه قال: هذه الآية للكفار. وأكثر الروايات عنه كالكقول الأول. قال ابن الأنباري: ووجه هذا أنه لما قال: «لَنُخْضِرَنَّهِنَّ» وقال: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا﴾ كان التقدير: وإن منهم، فأبدلت الكاف من الهاء، كما فعل في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُرَّ جَزَاءٍ﴾ [الإنسان: ۲۲] المعنى: كان لهم، لأنه مردود على قوله: ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [الإنسان: ۲۱]، وقال الشاعر:

سَطَّطْتُ مِزَارَ الْعَاشِقِينَ فَأَصْبَحْتُ  
عَسِيراً عَلَيَّ طَلَابُكُ ابْنَةِ مَخْرَمٍ<sup>(۳)</sup>

أراد: طلابها. وفي هذا الورد خمسة أقوال: أحدها: أنه الدخول. روى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الورد: الدخول لا يبقى يز ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم، حتى إن للنار - أو قال: لجهنم - ضجيجاً من بردهم»<sup>(۴)</sup>. وروي عن ابن عباس أنه سأله نافع بن الأزرق عن هذه الآية، فقال

(۱) مثلثة الجيم.

(۲) البيت في «القرطبي» ۱۳۳/۱۱، و«روح المعاني» ۱۱۰/۱۶ وروايت فيهما: ولقد أبيت من الفتاة، ولفظه في نسخة الرباط:

ولقد أتيت على الفتاة بمنزل

المعنى: أتيت... إلخ.

(۳) البيت تقدم ۳۹۳.

(۴) أخرجه أحمد في «المسنَد» عن جابر رضي الله عنه، قال الحافظ ابن كثير: غريب ولم يخرجوه، وذكر السيوطي في «الدرر» ۲۸۰/۴ وزاد نسبه لعبد بن حميد،

والحكيم الترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث».

له: «أما أنا وأنت فسندخلها، فانظر أخرجنا الله ﷻ منها، أم لا؟ فاحتج بقوله تعالى: ﴿تَأْوِرَهُمُ النَّارُ﴾ [هود: ٩٨] ويقوله تعالى: ﴿أَنْشُرْ لَهُمَا رُودُكَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. وكان عبد الله بن رواحة يبكي ويقول: أنبتت أني وارد، ولم أنبأ أني صادر. وحكى الحسن البصري: أن رجلاً قال لأخيه: يا أخي هل أتاك أنك وارد النار؟ قال: نعم؛ قال: فهل أتاك أنك خارج منها؟ قال: لا؛ قال: ففيم الضحك؟! وقال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قالوا: ألم يعدنا ربنا أن نرد النار؟ فيقال لهم: بلى، ولكن مررتم بها وهي خامدة. ومن ذهب إلى أنه الدخول: الحسن في رواية، وأبو مالك. وقد اعترض على أرباب هذا القول بأشياء. فقال الزجاج: العرب تقول: وردت بلد كذا، ووردت ماء كذا: إذا أشرفوا عليه وإن لم يدخلوا، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣]، والحجة القاطعة في هذا القول قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ مَنَّا مَبْعُودُونَ﴾ ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَيْسِبًا﴾ [الأنبياء: ١٠١، ١٠٢]، وقال زهير:

فَلَمَّا وَرَدَّ الْمَاءَ زُرْقًا جِمَامُهُ وَصَعْنَ عِصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ<sup>(١)</sup>

أي: لما بلغن الماء قمن عليه. قلت: وقد أجاب بعضهم عن هذه الحجج، فقال: أما الآية الأولى، فإن موسى لما أقام حتى استقى الماء وسقى الغنم، كان بلبثه ومباشرته كأنه دخل؛ وأما الآية الأخرى: فإنها تضمنت الإخبار عن أهل الجنة حين كونهم فيها، وحينئذ لا يسمعون حيسبها. وقد روينا آنفاً عن خالد بن معدان أنهم يمرؤون بها، ولا يعلمون. والثاني: أن الورد: الممر عليها، قاله عبد الله بن مسعود، وقتادة. وقال ابن مسعود: يرد الناس النار، ثم يصدرون عنها بأعمالهم، فأولهم كلمح البرق، ثم كالريح، ثم كحضر الفرس<sup>(٢)</sup> [ثم كالراكب في رحله]، ثم كشد الرحل، ثم كمشيه<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن ورودها: حضورها، قاله عبيد بن عمير. والرابع: أن ورود المسلمين: المرور على الجسر، وورود المشركين: دخولها. قاله ابن زيد. والخامس: أن ورود المؤمن إليها: ما يصيبه من الحمى في الدنيا، روى عثمان بن الأسود عن مجاهد أنه قال: الحمى حظ كل مؤمن من النار، ثم قرأ: ﴿وَلَنْ يَنْكَرُوا إِلَّا وَأَرْدُهَا﴾ فعلى هذا من حم من المسلمين، فقد وردها.

قوله تعالى: ﴿كَانَ عَلَى رَيْكٍ﴾ يعني: الورد ﴿حَيْثًا﴾ والحتم: إيجاب القضاء، والقطع بالأمر. والمقضي: الذي قضاه الله تعالى، والمعنى: إنه حتم ذلك وقضاه على الخلق.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، وابن يعمر، وابن أبي ليلى، وعاصم الجحدري: «ثم» بفتح الثاء. وقرأ الكسائي، ويعقوب: «تنجي» مخففة. وقرأت عائشة، وأبو بحرية، [وأبو الجوزاء الربيعي: «ثم يُنجي» بياء مرفوعة قبل النون خفيفة الجيم مكسورة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وابن السميع، وأبو رجاء: «تنجي» بحاء غير معجمة مشددة. وهذه الآية يحتج بها القائلون بدخول جميع الخلق، لأن النجاة: تخلص الواقع في الشيء، ويؤكد قوله تعالى: ﴿وَنُنَادِ الظَّالِمِينَ فِيهَا﴾ ولم يقل: ونُدخلهم؛ وإنما يقال: نَدَرُ ونترك لمن قد حصل في مكانه. ومن قال: إن الورد للكفار خاصة، قال: معنى هذا الكلام: نخرج المتقين من جملة من يدخل النار. والمراد بالمتقين: الذين اتقوا الشرك، وبالظالمين: الكفار. وقد سبق معنى قوله تعالى: ﴿حَيْثًا﴾ [مریم: ٦٨].

﴿وَإِذَا نُنَادِي عِبَادَهُمْ﴾ ﴿إِنَّمَا اتَّقَوْا﴾ ﴿وَنُنَادِ الظَّالِمِينَ فِيهَا﴾ ﴿وَنُدخلهم﴾ ﴿وَأَمَّا وَأَحْسَنُ نَادِيًا﴾ ﴿وَكَلَّمَكَ فَلَهُمْ يَوْمَ قَرْنِهِمْ﴾ ﴿أَحْسَنُ نَادِيًا وَرَبِّي﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَادِي عِبَادَهُمْ﴾ يعني المشركين ﴿إِنَّمَا اتَّقَوْا﴾ يعني: القرآن ﴿نَادِيًا﴾ يعني: مشركي قريش ﴿وَنُنَادِ الظَّالِمِينَ فِيهَا﴾ أي: لفقراء المؤمنين ﴿وَأَمَّا وَأَحْسَنُ نَادِيًا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر، وحفص عن عاصم [مقاماً] بفتح الميم وقرأ ابن كثير بضم الميم. قال أبو علي الفارسي: المقام: اسم المشوى، إن نُتحت الميم أو ضُمَّت.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْسَنُ نَادِيًا﴾ والندي والنادي: مجلس القوم ومجتمعهم. وقال الفراء: الندي والنادي، لغتان.

(١) شرح ديوان زهير، ١٣، و«الطريفي» ١١/١٣٧، و«اللسان» و«التاج»: ورق.

(٢) أي: كعدو الفرس. (٣) وقد روي مرفوعاً وموقوفاً.

ومعنى الكلام: أنحن خير، أم أنتم؟ فافتخروا عليهم بالمساكن والمجالس، فأجابهم الله تعالى فقال: ﴿وَرَكَّ أَمَلَكَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ﴾ وقد بينا معنى القرن في [الأنعام: ٦] وشرحنا الأثاث في [النحل: ٨٠]. فأما قوله تعالى: ﴿وَرِيَّيَا﴾ فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «ورياً» بهمة بين الراء والياء في وزن: «رعياء»؛ قال الزجاج: ومعناها: منظرًا من «أريت». وقرأ نافع، وابن عامر: «رِيَّيَا» بياء مشددة من غير همز، قال الزجاج: لها تفسيران: أحدهما: أنها بمعنى الأولى. والثاني: أنها من الرِّيِّ، فالمعنى: منظرهم مرتوٍ من النعمة، كأن النعيم بيِّنٌ فيهم. وقرأ ابن عباس، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن أبي سريج عن الكسائي: «رِيَّيَا» بالزاي المعجمة مع تشديد الياء من غير همز. قال الزجاج: ومعناها: حسن هيتهم.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَبْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَطًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَىٰ مَا يُوعَدُونَ إِنَّا الْمَدَابِرُ وَإِنَّا النَّسَاعَةُ فَنَسِعَلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مِّنَّا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَيْتُ الصَّلِيحَتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ذُنُوبًا وَخَيْرٌ مَّرَدًا ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ أي: في الكفر والعمى عن التوحيد ﴿فَلْيَبْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ قال ابن الزجاجة: وهذا لفظ أمر، ومعناه الخبر، والمعنى: أن الله تعالى جعل جزاء ضلالتهم أن يتركه فيها. قال ابن الأنباري: خاطب الله العرب بلسانها، وهي تقصد التوكيد للخبر بذكر الأمر، يقول أحدهم: إن زارنا عبد الله فلنكفره، يقصد التوكيد، وينبه على أنني أزم نفسي إكراهه؛ ويجوز أن تكون اللام لام الدعاء على معنى: قل يا محمد: من كان في الضلالة فاللهم مدد له في النعم مددًا<sup>(١)</sup>. قال المفسرون: ومعنى مدد الله تعالى له: إمهاله في العي. ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَىٰ﴾ يعني الذين مدد لهم في الضلالة. وإنما أخبر عن الجماعة، لأن لفظ «مَنْ» يصلح للجماعة. ثم ذكر ما يوعدون فقال: ﴿إِنَّا الْمَدَابِرُ﴾ يعني: القتل، والأسر ﴿وَإِنَّا النَّسَاعَةُ﴾ يعني: القيامة وما وعدوا فيها من الخلود في النار ﴿وَنَسِعَلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مِّنَّا﴾ في الآخرة، أهم، أم المؤمنون؟ لأن مكان هؤلاء الجنة، ومكان هؤلاء النار، ﴿وَيَعْلَمُونَ بالنصر والقتل من «أضعف جندًا» جندهم، أم جند رسول الله ﷺ. وهذا ردٌ عليهم في قولهم: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: يزيد الله الذين اهتدوا بالتوحيد إيمانًا. والثاني: يزيدهم بصيرة في دينهم. والثالث: يزيدهم زيادة الوحي إيمانًا، فكلما نزلت سورة زاد إيمانهم. والرابع: يزيدهم إيمانًا بالناسخ والمنسوخ. والخامس: يزيد الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ. قال الزجاج: المعنى: إن الله تعالى يجعل جزاءهم أن يزيدهم يقينًا، كما جعل جزاء الكافر أن يمدّه في ضلالتهم. قوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتُ الصَّلِيحَتِ﴾ قد ذكرناها في سورة [الكهف: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ المعنى: وخير ردًا للثواب على عاملها، فليست كأعمال الكفار التي خسروها فبطلت.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَلَطَعَ النَّيْبَ أَرَأَيْتَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْمَدَابِرِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَزِّنُ مَا يَقُولُ وَنَأْتِينَا قُرْدًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث مسروق عن حَبَّاب [بن الأريث] قال: كنت رجلاً قينًا [أي: حدادًا] وكان لي على العاصم بن وائل ذنين، فأتيته أتقاضاه، فقال: [لا] والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لا والله لا أكفر بمحمد ﷺ حتى تموت، ثم بُعثت. قال: فإني إذا ميتٌ ثم بُعثت جنتني ولي ثم مال وولد، فأعطيتك، فنزلت فيه هذه الآية، إلى قوله تعالى: ﴿وَنَزِّنُ مَا يَقُولُ وَنَأْتِينَا قُرْدًا﴾<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، وهذا مروى عن الحسن. والمفسرون على الأول.

قوله تعالى: ﴿لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وعاصم، وابن عامر: بفتح الواو. وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الواو. وقال الفراء: وهما لغتان، كالعدم، والعدم، وليس يجمع، وقيس تجعل الولد جمعاً،

(١) في النسخة الاستبوية: فاللهم مدد له في العمر مددًا.

(٢) «البخاري» ٣٢٦/٨، و«مسلم» ٢١٥٣/٤، ورواه أحمد في «المستدرک» ١١٠/٥، و«الترمذي» ١٤٥/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والولد، بفتح الواو، واحداً. وأين زعم هذا الكافر أن يؤتى المال والولد؟ فيه قولان: أحدهما: أنه أراد في الجنة على زعمكم. والثاني: في الدنيا. قال ابن الأنباري: وتقدير الآية: أرايته مصيباً؟

قوله تعالى: ﴿أَمَلَّحَ الْغَيبِ﴾ قال ابن عباس في رواية: أَعْلِمَ ما غاب عنه حتى يعلم أفي الجنة هو، أم لا؟ وقال في رواية أخرى: أَنْظَرَ في اللوح المحفوظ؟

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم قال: لا إله إلا الله، فأرحمه بها؟ قاله ابن عباس. والثاني: أم قَدَّمَ عملاً صالحاً، فهو يرجوه؟ قاله قتادة. والثالث: أم عهد إليه أنه يدخله الجنة؟ قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر على ما قال من أنه يؤتى المال والولد. ويجوز أن يكون معنى «كَلَّا» أي: إنه لم يطلع الغيب، ولم يتخذ عند الله عهداً. ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ أي: سنأمر الحفظة بإثبات قوله عليه لنجازه به، ﴿وَنُنَزِّلُ لَكَ مِنْ السَّمَاوَاتِ مَاءً﴾ أي: نجعل بعض العذاب على إثر بعض. وقرأ أبو العالية الرياحي، وأبو رجاء العطاردي: «سيكتب» ويرثه بياء مفتوحة.

قوله تعالى: ﴿وَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ فيه قولان: أحدهما: نرثه ما يقول أنه له في الجنة، فنجعله لغيره من المسلمين، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. والثاني: نرث ما عنده من المال، والولد، بإهلاكنا إياه، وإبطال ملكه، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قتادة. قال الزجاج: المعنى: سنسلبه المال والولد، ونجعله لغيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَنبَأْنَا قَرْدًا﴾ أي: لا مال ولا ولد.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِبِعَادِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ﴿٨٢﴾ فَلَا تَجْعَلْ عَلَيْهِمْ إِيمَانًا تَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴿٨٣﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ يعني: المشركين عابدي الأصنام ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ قال الفراء: ليكونوا لهم شفعاء في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كما قَدَرُوا، ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ يعني الأصنام بجحد عبادة المشركين، كقوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا إِيَّاكَ يَسْتَبِشِرُونَ﴾ [النصر: ٦٣] لأنها كانت جماداً لا تعقل العبادة، ﴿وَيَكُونُونَ﴾ يعني: الأصنام ﴿عَلَيْهِمْ﴾ يعني: المشركين ﴿ضِدًّا﴾ أي: أعواناً عليهم في القيامة، يكذبونهم ويلعنونهم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ قال الزجاج: في معنى هذا الإرسال وجهان: أحدهما: خَلِينًا بين الشياطين وبين الكافرين فلم نعصمهم من القبول منهم. والثاني: وهو المختار: سَلَطْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ، وَقَيَّضْنَاهُمْ لَهُمْ بكفرهم. ﴿تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ أي: تزعجهم إزعاجاً حتى يركبوا المعاصي. وقال الفراء: تزعجهم إلى المعاصي، وتغريهم بها. قال ابن فارس: يقال: أَرَّه على كذا: إذا أغراه به، وَأَرَّثَ الْقَيْدَ: عَلَّثَ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا تعجل بطلب عذابهم. وزعم بعضهم أن هذا منسوخ بآية السيف، وليس بصحيح. ﴿إِنَّمَا تَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ في هذا المعدود ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنفاسهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال طاووس، ومقاتل. والثاني: الأيام، والليالي، والشهور، والسنون، والساعات، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنها أعمالهم، قاله قطرب.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا﴾ ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِبِينَ إِلَى جَهَنَّمَ رِزْكَ﴾ ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ﴾ قال بعضهم: هذا متعلق بقوله: «ويكونون عليهم ضداً، يوم نحشر المتقين» وقال بعضهم: تقديره: اذكر لهم يوم نحشر المتقين، وهم الذين اتَّقُوا الله بطاعته واجتناب معصيته. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «يوم يحشُر» بياء مفتوحة ورفع الشين «وَيَسُوقُ» بياء مفتوحة ورفع السين. وقرأ أبي بن كعب، والحسن البصري، ومعاذ القارئ، وأبو المتوكل الناجي: «يوم يُحشِر» بياء مرفوعة وفتح الشين «المتقون» رفعاً «وَيَسُوقُ»

بألف وياء مرفوعة «المجرمون» بالواو على الرفع. والوفد: جمع وافد، مثل: ركب، وراكب، وصخب، وصاحب. قال ابن عباس، وعكرمة، والفراء: الوفد: الركبان. قال ابن الأنباري: الركبان عند العرب: ركاب الإبل. وفي زمان هذا الحشر قولان: أحدهما: أنه من قبورهم إلى الرحمن، قاله علي بن أبي طالب. والثاني: أنه بعد الحساب، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ الْمَجْرِمِينَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ قال ابن عباس، وأبو هريرة، والحسن: عطاشاً. قال أبو عبيدة: الورد: مصدر الورد. وقال ابن قتيبة: الورد: جماعة يردون الماء، يعني: أنهم عطاش، لأنه لا يرد الماء إلا العطشان. وقال ابن الأنباري: معنى قوله: «ورداً»: واردين.

قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ﴾ أي: لا يشفعون، ولا يُشْفَعُ لهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ قال الزجاج: جائز أن يكون «من» في موضع رفع على البدل من الواو والنون، فيكون المعنى: لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً؛ وجائز أن يكون في موضع نصب على استثناء ليس من الأول، فالمعنى: لا يملك الشفاعة المجرمون، ثم قال: «إلا» على معنى «لكن» ﴿مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فإنه يملك الشفاعة. والعهد هاهنا: توحيد الله والإيمان به. وقال ابن الأنباري: تفسير العهد في اللغة: تقدمه أمر يُعْلَمُ ويُحْفَظُ، من قولك: عهدت فلاناً في المكان، أي: عرفته، وشهدته.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ ﴿٨٩﴾ ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَسِرُوا لِيَأَلُوهَا﴾ ﴿٩٠﴾ ﴿أَن دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ ﴿وَمَا يَتَّبِعُ لِلرَّحْمَنِ أَن يَخْذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩٢﴾ ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا﴾ ﴿٩٣﴾ ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ﴾ ﴿٩٤﴾ ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ يعني: اليهود، والنصارى، ومن زعم من المشركين أن الملائكة بنات الله ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ ﴿٨٩﴾ أي: شيئاً عظيماً من الكفر. قال أبو عبيدة: الإذ، والتكر: الأمر المتناهي العظم.

قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «تكاد» بالتاء. وقرأ نافع، والكسائي: «يكاد»، بالياء. وقرأ جميعاً: «يتفطرن» بالياء والتاء مشددة الطاء، وافقهما ابن كثير، وحفص عن عاصم في «يتفطرن»، وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «يتفطرن» بالنون. وقرأ حمزة، وابن عامر في (مريم) مثل أبي عمرو، وفي [عسق]: «مثل ابن كثير. ومعنى: «يتفطرن منه»: يقاربن الانشقاق من قولكم. قال ابن قتيبة: وقوله تعالى: ﴿هَذَا﴾ أي: سقوطاً.

قوله تعالى: ﴿أَن دَعَا﴾ قال الفراء: من أن دعوا، ولأن دعوا. وقال أبو عبيدة: معناه: أن جعلوا، وليس هو من دعاء الصورت، وأنشد:

أَلَا رَبُّ مَن تَدْعُو نَصِيحاً وَإِن تَغِيبَ تَجِدُهُ بِغَيْبٍ غَيْرِ مُنْتَصِحِ الصَّنِيرِ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ لِلرَّحْمَنِ أَن يَخْذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩٢﴾ أي: ما يصلح له، ولا يليق به اتخاذ الولد، لأن الولد يقتضي مجانسة، وكل متخذ ولدأ يتخذ من جنسه، والله تعالى منزّه عن أن يجانس شيئاً، أو يجانسه، فمحال في حقه اتخاذ الولد، ﴿إِن كُلُّ﴾ أي: ما كل ﴿مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنَ﴾ يوم القيامة ﴿عَبْدًا﴾ ذليلاً خاضعاً. والمعنى: أن عيسى وعزيراً والملائكة عبيد له. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذا دلالة على أن الولد إذا اشترى ولده، لم يبق ملكه عليه، وإنما يعتق بنفس الشراء، لأن الله تعالى نفى البتوة لأجل العبودية، فدل على أنه لا يجتمع بتوة ورفق.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ﴾ أي: علم عددهم ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم مع كثرتهم ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْيَوْمِ أَعْرَافًا﴾ ﴿٩٥﴾ بلا مال، ولا نصير يمنعه. فإن قيل: لأية علة وحّد في «الرحمن» و«آتيه» وجمع في العائد في

«أحصاهم»، و«عدّهم». فالجواب: أن لكل لفظ توحيد، وتأويل جمع، فالتوحيد محمول على اللفظ، والجمع مصروف إلى التأويل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ بِلِسَانِكَ إِتْبَاعًا بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَنَا ﴿٩٧﴾ وَكَذَلِكَ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرِينٍ هَلْ نَحْشُ وَيَتَم مِّنْ أَهْلٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ قال ابن عباس: نزلت في علي عليه السلام، وقال معناه: يحبهم، ويحببهم إلى المؤمنين. قال قتادة: يجعل لهم وُدًّا في قلوب المؤمنين. ومن هذا حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «إذا أحب الله عبداً قال: يا جبريل، إني أحب فلاناً فأحبوه، فينادي جبريل في السموات: إن الله يحب فلاناً فأحبوه، فيلقى حبه على أهل الأرض فيحبُّه، وذكر في البعض مثل ذلك<sup>(١)</sup>. وقال هرم بن حيان: ما أقبل عبد بقلبه إلى الله صلى الله عليه وآله، إلا أقبل الله صلى الله عليه وآله بقلوب أهل الإيمان إليه، حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم.

قوله تعالى: ﴿فَأِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ بِلِسَانِكَ﴾ يعني: القرآن. قال ابن قتيبة: أي، سألناه، وأنزلناه بلسانك. واللُدُّ، جمع لُدٍّ، وهو الخَصْمُ الجِدِل.

قوله تعالى: ﴿وَرَكْرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ هذا تخويف لكفار مكة ﴿هَلْ نَحْشُ وَيَتَم مِّنْ أَهْلٍ﴾ قال الزجاج: أي: هل ترى، يقال: هل أحسست صاحبك، أي: هل رأيت؟ والرُّكْرُ: الصوت الخفي؛ وقال ابن قتيبة: الصوت الذي لا يفهم، وقال أبو صالح: حركة، [والله تعالى أعلم].



(١) البخاري، ٢٢٠/٦ و ٣٨٦/١٠، وليس فيه ذكر البعض مثل ذلك، ورواه «مسلم» ٢٠٣٠/٤، ولفظه عنده بتمامه: «إن الله إذا أحب عبداً، دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً، فأحبه، قال: فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء فيقول: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، قال: ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض الله عبداً، دعا جبريل، فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، قال: فيبغضونه، ثم يوضع له البغضاء في الأرض».



## سورة طه

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طه﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾ إِلَّا تَذَكُّرًا لِمَنْ يَخْشَى ﴿٢﴾ تَزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْفُلْكَ ﴿٣﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٤﴾ لَمْ يَأْمُرْ بِالْقِسْطِ وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٥﴾ وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٧﴾ ﴿٨﴾

وهي مكية كلها بإجماعهم. وفي سبب نزول (طه) ثلاثة أقوال. أحدها: أن رسول الله ﷺ كان يراوح بين قدميه، يقوم على رجل، حتى نزلت هذه الآية، قاله [علي] <sup>(١)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ لما نزل عليه القرآن صلى هو وأصحابه فأطال القيام، فقالت قريش: ما أنزل الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك <sup>(٢)</sup>. والثالث: أن أبا جهل، والنضر بن الحارث، والمطعم بن عدي، قالوا لرسول الله ﷺ: إنك لتشقى بترك ديننا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل <sup>(٣)</sup>. وفي «طه» قراءات. قرأ ابن كثير، وابن عامر: «طه» بفتح الطاء والهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الطاء والهاء. وقرأ نافع: «طه» بين الفتح والكسر، وهو إلى الفتح أقرب؛ كذلك قال خلف عن المسيبي. وقرأ أبو عمرو: بفتح الطاء وكسر الهاء، وروى عنه عباس مثل حمزة. وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين العقيلي، وسعيد بن المسيب، وأبو العالية: بكسر الطاء وفتح الهاء. وقرأ الحسن: «طه» بفتح الطاء وسكون الهاء. وقرأ الضحاك، ومورق: «طه» بكسر الطاء وسكون الهاء. واختلفوا في معناها على أربعة أقوال: أحدها: أن معناها: يا رجل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة؛ واختلف هؤلاء بأي لغة هي، على أربعة أقوال: أحدها: بالنبطية، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير في رواية، والضحاك. والثاني: بلسان عك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: بالسريانية، قاله عكرمة في رواية، وسعيد بن جبير في رواية، وقتادة. والرابع: بالحشبية، قاله عكرمة في رواية. قال ابن الأنباري: ولغة قريش وافقت هذه اللغة في المعنى. والثاني: أنها حروف من أسماء. ثم فيها قولان: أحدهما: أنها من أسماء الله تعالى. ثم فيها قولان: أحدهما: أن الطاء من اللطيف، والهاء من الهادي، قاله ابن مسعود، وأبو العالية، والثاني: أن الطاء افتتاح اسمه «طاهر» و«طيب» والهاء افتتاح اسمه «هادي» قاله سعيد بن جبير. والقول الثاني: أنها من غير أسماء الله تعالى. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الطاء من طابة، وهي مدينة رسول الله ﷺ، والهاء من مكة، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أن الطاء: طرب أهل الجنة، والهاء: هوان أهل النار. والثالث: أن الطاء في حساب الجمل تسعة، والهاء خمسة، فتكون أربعة عشر. فالمعنى: يا أيها البدر ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، حكى القولين الثعلبي. والثالث: أنه قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقد شرحنا معنى كونه اسماً في فاتحة (مريم). وقال القرطبي: أقسم الله بظوله وهدايته؛ وهذا القول قريب المعنى من الذي قبله. والرابع: أن معناه: طأ الأرض بقدميك، قاله مقاتل بن حيان <sup>(٤)</sup>. ومعنى قوله ﴿لِتَشْقَى﴾: لتعب وتبلغ من الجهد ما قد بلغت، وذلك أنه اجتهد في العبادة وبالغ، حتى إنه كان يراوح بين قدميه لطول القيام، فأمر بالتخفيف.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٨/٤ من رواية البزار عن علي <sup>(١)</sup>.

(٢) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٤، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٩/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك.

(٣) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٤.

(٤) قال أبو جعفر بن جرير الطبري: والذي هو أولى بالصواب عندي من الأقوال فيه، قول من قال: معناه: يا رجل، لأنها كلمة معروفة في عك فيما بلغني، وأن معناها فيهم: يا رجل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَذَكَّرَ﴾ قال الأخفش: هو بدل من قوله: «لتشقى»، ما أنزلناه إلا تذكرة، أي: عظة.

قوله تعالى: ﴿تَزِيلًا﴾ قال الزجاج: المعنى: أنزلناه تنزيلاً، و﴿أَنْقَلَى﴾ جمع العَلْيَا، تقول: سماء عَلْيَا، وسماوات عَلْيَى، مثل الكُبْرَى، والكُبْر. فأما «الشرى» فهو التراب الندي، والمفسرون يقولون: أراد الشرى الذي تحت الأرض السابعة.

قوله تعالى: ﴿وإنَّ جَهَنَّمَ بِالْقَوْلِ﴾ أي: ترفع صوتك ﴿وإنَّكَ بِعَلَمِ الْغَيْبِ﴾ والمعنى: لا تجهد نفسك برفع الصوت، فإن الله يعلم السر. وفي المراد بالسر وأخفى خمسة أقوال: أحدها: أن السر: ما أسرّه الإنسان في نفسه، وأخفى: ما لم يكن بعدد وسيكون، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: أن السر: ما حدثت به نفسك، وأخفى: ما لم تلتف به، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن السر: العمل الذي يُبهره الإنسان من الناس، وأخفى منه: الوسوسة، قاله مجاهد. والرابع: أن معنى الكلام: يعلم إسرار عباده، وقد أخفى سره عنهم فلا يُعلم، قاله زيد بن أسلم، وابنه. والخامس: يعلم ما أسرّه الإنسان إلى غيره، وما أخفاه في نفسه، قاله الفراء.

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (١) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَمْ يَكُنْ لَهَا بَعْثٌ وَآتَتْهَا نَارًا قَدْ كَانَتْ هَدًى ﴿٢﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ﴿٣﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاصْنَعْ لَكَ سُلَيْكًا إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿٤﴾ وَأَنَا أَخْرَجْتُكَ فَاسْتَجِبْ لِمَا يُوحَى ﴿٥﴾ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِرِّ السَّلْوةَ لِذِكْرِي ﴿٦﴾ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِشَجَرَيْنِ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴿٧﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ فَكَزَىٰ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (١) هذا استفهام تقرير، ومعناه: قد أتاك. قال ابن الأنباري: وهذا معروف عند اللغويين أن تأتي «هل» معبرة عن «قد»، فقد قال رسول الله ﷺ وهو أفصح العرب: «اللهم هل بلغت؟» (١)، يريد: قد بلغت. قال وهب بن منبه: استأذن موسى شعبياً ﷺ في الرجوع إلى والدته، فأذن له، فخرج بأهله، فؤلد له في الطريق في ليلة شتية، ففدح فلم يُور الزناد، فبينما هو في مزاوله ذلك، أبصر ناراً من بعيد عن يسار الطريق؛ وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في كتاب «الحدائق» فكرهنا إطالة التفسير بالقصص، لأن غرضنا الاقتصاد على التفسير ليسهل حفظه (٢). قال المفسرون: رأى نوراً، ولكن أخبر بما كان في ظن موسى. ﴿فَقَالَ لِأَهْلِهِ﴾ يعني: امرأته ﴿امْكُثُوا﴾ أي: أقيموا مكانكم. وقرأ حمزة: «لِأَهْلِهِ امْكُثُوا» بضم الهاء هاهنا وفي (القصص: ٢٩). ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ قال الفراء: إني وجدت، يقال: هل آنستُ أحداً، أي: وجدت؟ وقال ابن قتيبة: «آنستُ» بمعنى أبصرت. فأما القَبَسُ، فقال الزجاج: هو ما أخذته من النار في رأس عود أو في رأس فتيلة.

قوله تعالى: ﴿وَأَجِدْ عَلَى النَّارِ هَدًى﴾ قال الفراء: أراد: هادياً، فذكره بلفظ المصدر. قال ابن الأنباري: يجوز أن تكون: «على» هاهنا بمعنى «عند»، وبمعنى «مع»، وذكر أهل التفسير أنه كان قد ضلَّ الطريق، فعلم أن النار لا تخلو من موقد. وحكى الزجاج: أنه ضل عن الماء، فرجا أن يجد من يهديه الطريق أو يدهه على الماء.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ يعني: النار ﴿نُودِيَ بِمُوسَى﴾ (٣) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ ﴿٤﴾ إنما كرر الكناية، لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرقة وإزالة الشبهة، ومثله ﴿وَرَأَى أَنَا النَّذِيرَ الْمُرِيثَ﴾ [الحجر: ٨٩]. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: «أني» بفتح الألف والياء. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إني» بكسر الألف، إلا أن نافعاً فتح الياء. قال الزجاج: من قرأ: «أني أنا» بالفتح، فالمعنى: نودي [بأني أنا ربك، ومن قرأ بالكسر، فالمعنى: نودي] يا موسى، فقال الله: إني أنا ربك.

(١) روى البخاري في «صحيحه» ٤٥٨/٣ عن ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال: «يا أيها الناس أي يوم هذا؟» قالوا: يوم حرام، قال: «أي بلد هذا؟» قالوا: بلد حرام، قال: «أي شهر هذا؟» قالوا: شهر حرام، قال: «فإن مدامكم وأمواكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، فأعادها مراراً، ثم رفع رأسه فقال: «اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت»، قال ابن عباس ﷺ: فوالذي نفسي بيده، إنها لوصيته إلى أمته، «فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجموا بعدي كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض»، ورواه أحمد في «المستد» ومسلم بلفظ آخر.

(٢) ذكره بطوله السيوطي في «الدرر» ٤/٢٩٠ من رواية أحمد في «الزهدي»، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن وهب بن منبه.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ نَعْيَكُ﴾ في سبب أمره بخلعهما قولان: أحدهما: أنهما كانا من جلد حمار ميت، رواه ابن مسعود عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وعكرمة. والثاني: أنهما كان من جلد بقرة دُكِيَتْ، ولكنه أمر بخلعهما لياشر تراب الأرض المقدسة، فتناله بركتها، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ يَا لَوَادُ الْمُقَدَّسِينَ﴾ فيه قولان قد ذكرناهما في [المائة: ٢١] عند قوله: ﴿الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ قوله تعالى: ﴿طَوَى﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «طوى وأنا» غير مُجْرَأة<sup>(٢)</sup>. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «طوى» مُجْرَأة<sup>(٣)</sup>؛ وكلُّهم ضم الطاء. وقرأ الحسن، وأبو حيوه: «طوى» بكسر الطاء مع التنوين. وقرأ علي بن نصر عن أبي عمرو: «طوى» بكسر الطاء من غير تنوين. قال الزجاج: في «طوى» أربعة أوجه: طوى، بضم أوله من غير تنوين وبتنوين. فمن نونه، فهو اسم للوادي. وهو مذكّر سمي بمذكّر على فعل نحو حُطِمَ وضُرِدَ، ومن لم ينونه ترك صرفه من جهتين: إحداهما: أن يكون معدولاً عن طوى، فيصير مثل «عُمَرَ» المعدول عن عامر، فلا ينصرف كما لا ينصرف «عُمَرَ». والجهة الثانية: أن يكون اسماً للبقعة، كقوله: ﴿فِي الْبَقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ﴾ [القصص: ٣٠]، وإذا كُيِّرَ ونُوِّنَ فهو مثل يعى. والمعنى: المقدّس مرّة بعد مرّة، كما قال عدي بن زيد:

أَعَادِلَ، إِنْ السُّومَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ  
عَلِيَّ طَوَى مِنْ غَيْبِكَ الْمُتَرَدِّدَ<sup>(٤)</sup>

أي: اللوم المكرّر عليّ؛ ومن لم ينون جعله اسماً للبقعة. [وللمفسرين في معنى «طوى» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم الوادي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أن معنى «طوى»: طأ الوادي، رواه عكرمة عن ابن عباس، وعن مجاهد كالقولين. والثالث: أنه قدّس مرتين، قاله الحسن، وقتادة.]

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا اخْتَرْنَاكَ﴾ أي: اصطفيتك. وقرأ حمزة، والمفضل: «وَأَنَا» بالنون المشددة «اخترناك» بالفتح. ﴿فَأَسْتَمِعَ لِمَا يُرَى﴾ أي: للذي يوحى. قال ابن الأنباري: الاستماع هاهنا محمول على الإنصات، المعنى: فأنصت لوحيي، والوحي هاهنا قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ أي: وحُدني، ﴿وَأَوْتِرَ السَّلَاةَ لِلَّذِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة، سواء كنت في وقتها أو لم تكن، هذا قول الأكثرين. وروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها، لا كفار لها غير ذلك، وقرأ: ﴿وَأَوْتِرَ السَّلَاةَ لِلَّذِينَ﴾»<sup>(٥)</sup>. والثاني: أقم الصلاة لتذكّرني فيها، قاله مجاهد. وقيل: إن الكلام مردود على قوله: ﴿فَأَسْتَمِعَ﴾، فيكون المعنى: فاستمع لما يوحى، واستمع لذكرى. وقرأ ابن مسعود: وأبي بن كعب، وابن السميع: «وأقم الصلاة للذكري» بلامين وتشديد الدال.

قوله تعالى: ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ أكثر القراء على ضم الألف. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أكاد أخفيها من نفسي، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد في آخرين. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، ومحمد بن عليّ: أكاد أخفيها من نفسي، قال الفراء: المعنى: فكيف أظهركم عليها؟ قال المبرد: وهذا على عادة العرب، فإنهم يقولون إذا بالغوا في كتمان الشيء: كتمته حتى من نفسي، أي: لم أطلع عليه أحداً. والثاني: أن الكلام تم عند قوله: «أكاد»، وبعده مضمّر تقديره: أكاد أتّي بها، والابتداء: أخفيها، قال ضابغ البرجمي:

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْسَنِي  
تَرَكْتُ عَلَى عُمَانَ تَبْكِي حَلَالِيَّةَ<sup>(٦)</sup>

أراد: كدْتُ أفعَل. والثالث: أن معنى «أكاد»: أريد، قال الشاعر:

(١) أخرجه الترمذي ٢٠٦/١ وقال: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث حميد الأهرج، وحميد هو ابن علي الأهرج الكوفي، منكر الحديث، وذكره الطبري ١٤٤/١٦ وقال: في إسناده نظر يجب التثبت فيه.

(٢) أي: غير مصروقة.

(٣) «الطبري» ١٤٥/١٦، و«مجاز القرآن» ١٦/٢، و«اللسان»: طوى، و«التاج»: نسي.

(٤) رواه البخاري في كتاب «مواقيت الصلاة»، باب من نسي صلاة فليصل، ورواه مسلم ٤٧٧/١، وأبو داود رقم (٤٤٢).

(٥) «الطبري» ١٥٢/١٦، و«القرطبي» ١٨٣/١١، و«البحر» ٢٣٣/٦.

كَادَتْ وَكَذَتْ وَتَلَكَ خَيْرُ إِزَادَةٍ  
 لَوْ عَادَ مِنْ لَهْوِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى<sup>(١)</sup>  
 . معناه: أرادت وأردت، ذكرهما ابن الأباري. فإن قيل: فما فائدة هذا الإخفاء الشديد؟ فالجواب: أنه للتحذير  
 والتخويف، ومن لم يعلم متى يهجم عليه عدوه كان أشد حذراً - وقرأ سعيد بن جبير، وعروة بن الزبير، وأبو رجاء  
 الطاطري، وحמיד بن قيس: «أخفيها» بفتح الألف. قال الزجاج: ومعناه: أكاد أظهرها، قال امرؤ القيس:

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نَخْفِهِ  
 وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعُدِ<sup>(٢)</sup>  
 أي: إن تدفنوا الداء لا نظهره. قال: وهذه القراءة أبين في المعنى، لأن معنى: «أكاد أظهرها»: قد أخفيها  
 وكادت أظهرها. «لِجَزَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا سَعَى» أي: بما تعمل. و«لِجَزَى» متعلق بقوله: «إن الساعة آتية» لتجزى، ويجوز  
 أن يكون على «أتم الصلاة للذكرى» لتجزى.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ أي: عن الإيمان بها ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ أي: من لا يؤمن بكونها؛ والخطاب  
 للنبي ﷺ خطاب لجميع أمته، ﴿وَاتَّبَعِ هَوَاهُ﴾ أي: مُرادُه وخالف أمر الله ﷻ، ﴿فَقَدَحْنِي﴾ أي: فَتَهْلِكْ، قال  
 الزجاج: يقال: روي يردى: إذا هلك.

﴿وَمَا تَلَكَ بِبَيْمِكَ يَمْوَسَى﴾ ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَنْوَكْتُهَا عَلَيْهَا وَأَهْشُ بِهَا عَلَيَّ وَبِهَا مَتَابِرٌ أُخْرَى﴾ ﴿قَالَ الْوَهَّابُ﴾  
 ﴿يَمْوَسَى﴾ ﴿فَالْقَدْحُ إِذَا هِيَ حَيْثُ سَعَى﴾ ﴿قَالَ خُذْ مَا وَلَا ضَفَّ سُوَيْدُهَا سِيْرَتَهَا الْأُولَى﴾ ﴿وَأَسْمُ يَدِكَ إِلَى جَنَاحِكَ فَخْرَجَ﴾  
 ﴿بِعَصَا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ ﴿لِزَيْدٍ مِنْ عَائِنَا الْكُبْرَى﴾ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَكَ بِبَيْمِكَ﴾ قال الزجاج: «تلك» اسم مبهم يجري مجرى «التي»، والمعنى: ما التي  
 بيمينك؟

قوله تعالى: ﴿أَنْوَكْتُهَا عَلَيْهَا﴾ التوكؤ: التحامل على الشيء ﴿وَأَهْشُ بِهَا﴾ قال الفراء: أضرب بها الشجر اليابس  
 ليسقط ورقه فترعاه غنمي: قال الزجاج: واشتقاقه من أتى أحيل الشيء إلى الهشاشة والإمكان. والمأرب: الحاجات،  
 واحدها: مأربة، ومأربة. وروي قتيبة، وورش: «مأرب» بإمالة الهمزة. فإن قيل: ما الفائدة في سؤال الله تعالى له: «وما  
 تلك بيمينك» وهو يعلم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن لفظه لفظ الاستفهام، ومجره مجرى السؤال، ليجيب المخاطب  
 بالإقرار به، فثبت عليه الحجة باعترافه فلا يمكنه الجحد، ومثله في الكلام أن تقول لمن تخاطبه وعندك ماء: ما هذا؟  
 فيقول: ماء، فتضع عليه شيئاً من الصبغ، فإن قال: لم يزل هكذا، قلت له: ألسنت قد اعترفت بأنه ماء؟ فثبت عليه  
 الحجة، هذا قول الزجاج. فعلى هذا تكون الفائدة أنه قرّر موسى أنها عصا لما أراد أن يريه من قدرته في انقلابها حيّة،  
 فوقع المُعْجِزَ بها بعد التثبيت في أمرها. والثاني: أنه لما أطلع الله تعالى على ما في قلب موسى من الهيبة والإجلال  
 حين التكليم، أراد أن يوانسه ويخفف عنه يُقَلِّ ما كان فيه من الخوف، فأجرى هذا الكلام للاستئناس، حكاه أبو سليمان  
 الدمشقي. فإن قيل: قد كان يكفي في الجواب أن يقول: «هي عصاي»، فما الفائدة في قوله: «أنوكتُ عليها» إلى آخر  
 الكلام، وإنما يُسْرَحُ هذا لمن لا يعلم فوائدها؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه أجاب بقوله: «هي عصاي»، فقيل له: ما  
 تصنع بها؟ فذكر باقي الكلام جواباً عن سؤال ثانٍ، قاله ابن عباس، وهب. والثاني: أنه إنما أظهر فوائدها، وبين  
 حاجته إليها، خوفاً [من] أن يأمره بإلقائها كالنملين، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أنه بين منافعها لئلا يكون عابثاً  
 بحملها، قاله الماوردي. فإن قيل: فلم اقتصر على ذكر بعض منافعها ولم يُطَلِّ الشرح؟ فعنه [ثلاثة] أجوبة: أحدها: أنه  
 كره أن يشتغل عن كلام الله بتعداد منافعها. والثاني: استغنى بعلم الله فيها عن كثرة التعداد. والثالث: أنه اقتصر على  
 اللازم دون العارض. وقيل: كانت تضيء له بالليل، وتدفع عنه الهوام، وتثمر له إذا اشتهى الثمار<sup>(٣)</sup>. وفي جنسها

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٦/١٥١، و«القرطبي» ١١/١٨٤، و«اللسان» و«التاج»: كود.

(٢) البيت لامرؤ القيس، «ديوانه» ١٨٦، و«الطبري» ١٦/١٥٠، و«مجاز القرآن» ٢/١٧، و«القرطبي» ١١/١٨٢، و«اللسان» و«التاج»: خفا. وقوله: لا  
 نخفيه، بفتح النون: أي: لا نظهره، وكذا قرئ قوله تعالى: «أَكَادُ أُخْفِيهَا» أي: أظهرها.

(٣) قال ابن كثير في «تفسيره» ٣/١٤٥: وقد تكلف بعضهم لذكر شيء من تلك المأرب التي أبهمت، فقيل كانت تضيء بالليل، وتحرس له الغنم إذا نام، =

قولان: أحدهما: أنها كانت من آس الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: [أنها] كانت من عوسج. فإن قيل: المآرب جمع، فكيف قال: «أخرى» ولم يقل: «أخر»؟ فالجواب: أن المآرب في معنى جماعة، فكأنه قال: جماعة من الحاجات أخرى، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَتَيْهَا يَتَوَسَّخُونَ﴾ قال المفسرون: ألقاها، ظناً منه أنه قد أمر برفضها، فسمع حساً فالتفت فإذا هي كاعظم ثعبان تمر بالصخرة العظيمة فتبتلعها، فهرب منها. وفي وجه الفائدة في إظهار هذه الآية ليلية المخاطبة قولان: أحدهما: لثلا يخاف منها إذا ألقاها بين يدي فرعون. والثاني: ليريه أن الذي أبعثك إليه دون ما أريتك، فكما ذللت لك الأعظم وهو الحية، أدللت لك الأدنى. ثم إن الله تعالى أمره بأخذها وهي على حالها حيّة، فوضع يده عليها فعادت عصاً، فذلك قوله: ﴿سَتُؤْتِيهِمَا سَيْرَهُمَا الْأُزْلَى﴾ قال الفراء: طريقتهما، يقول: تردّها عصى كما كانت. قال الزجاج: «وسيرتها» منصوبة على إسقاط الخافض وإفشاء الفعل إليها، المعنى: سئديها إلى سيرتها. فإن قيل: إنما كانت العصا واحدة، وكان إلقاؤها مرّة، فما وجه اختلاف الأخبار عنها، فإنه يقول في [الأعراف: ١٠٧]: ﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَأَنَّ مُتَّيِّنٌ﴾، وها هنا: «حية»، وفي مكان آخر: ﴿كَأَنَّهُمَا جَاءَتْ﴾ [النمل: ٢٠]، والجآن ليست بالعظيمة، والثعبان أعظم الحيات؟ فالجواب: أن صفتها بالجان عبارة عن ابتداء حالها، وبالثعبان إخبار عن انتهاء حالها، والحية اسم يقع على الصغير والكبير والذكر والأنثى. وقال الزجاج: خَلَقَهَا خَلَقَ الثَّعْبَانَ الْعَظِيمِ، واهترازا وحركتها وخفتها كاهتزاز الجآن وخفتها. قوله تعالى: ﴿وَأَضْمَمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ﴾ قال الفراء: الجناح من أسفل العَضُدِ إلى الإبط. وقال أبو عبيدة: الجناح ناحية الجنب، وأنشد:

أَضْمَمُهُ لِلصَّوْدِرِ وَالجَنَاحِ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ بَيْضَةً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ﴾ أي: من غير برص ﴿أَيَّةٌ أُخْرَى﴾ أي: دلالة على صدق سوى العصا. قال الزجاج: ونصب «آية» على معنى: آيتناك آية، أو نوتيك [آية].

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَبَرِيءٌ مِنْ آلِ الْكُفْرِ﴾. إن قيل: لِمَ لم يقل: «الكُفْر» فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه كقولهم: «مَنَارِبُ أُخْرَى» وقد شرحناه، هذا قول الفراء. والثاني: أن فيه إضمار تقديره: لنريك من آياتنا الآية الكبرى. وقال أبو عبيدة: فيه تقديم وتأخير، تقديره: لنريك الكبرى من آياتنا. والثالث: إنما كان ذلك لوفاق رأس الآي، حكى القولين الثعلبي.

﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ ﴿وَيَرَى لِيَ آتْرَى﴾ ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةَ بَيْنَ يَسَانِي﴾ ﴿يَقْفَهُوا قَوْلِي﴾ ﴿وَجَعَلَ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي﴾ ﴿هَنْزُونَ أَيْ﴾ ﴿أَشْدَدُ بِهِ أَزْرَى﴾ ﴿وَأَشْرَفَكَ فِي آتْرَى﴾ ﴿كَيْ سَمِعَكَ كَيْبَرًا﴾ ﴿وَتَذَكَّرَكَ كَيْبَرًا﴾ ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ أي: جاوز الحد في العصيان.

قوله تعالى: ﴿اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ قال المفسرون: ضاق موسى صدرًا بما كلف من مقاومة فرعون وجنوده، فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه للحق حتى لا يخاف فرعون وجنوده. ومعنى قوله: ﴿وَيَرَى لِيَ آتْرَى﴾: ﴿سَهْلٌ عَلَيَّ مَا بَعَثَنِي لَهُ﴾ ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةَ بَيْنَ يَسَانِي﴾ قال ابن قتيبة: كانت فيه رئة<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: كان فرعون قد وضع موسى في حجره وهو صغير، فجر<sup>(٣)</sup> لحية فرعون بيده، فهم يقتله، فقالت له آسية: إنه لا يعقل، وسأريك بيان ذلك، قدم إليه جمرتين ولؤلؤتين، فإن اجتنب الجمرتين عرفت أنه يعقل، فأخذ موسى جمره فوضعها في فيه فأحرقت لسانه وصار فيه عقدة،

١ - وبغيرها فتصير شجرة نظله، وغير ذلك من الأمور الغارقة للمادة، والظاهر أنها لم تكن كذلك، ولو كانت كذلك لما استنكر موسى صيرورتها ثعباناً، فما كان يفرضها هارباً، ولكن كل ذلك من الأخبار الإسرائيلية، وكذلك قول بعضهم: إنها كانت لأدم ﷺ، وقول الآخر: إنها هي الدابة التي تخرج قبل يوم القيامة.

(١) الرجز غير منسوب في: «الطبري» ١٥٧/١٦، «مجاز القرآن» ١٨/٢، «القرطبي» ١٩١/١١.

(٢) الرئة، بالضم: عجلة في الكلام، وقيل: أناة، وقيل: هو أن يقبل اللام ياء.

(٣) في الأصل: فمد، وسأنتي بمد قليل «جر».

فسأل خَلْفَهَا ليفهموا كلامه<sup>(١)</sup>. وأما الوزير، فقال ابن قتيبة: أصل الوِزَارَة من الوِزْر وهو الجَمَل، كأن الوزير قد حمل عن السلطان الثقل. وقال الزجاج: اشتقاقه من الوِزْر، والوَزْر: الجبل الذي يُعْتَصَم به لِيُنْجَى من الهلكة، وكذلك وزير الخليفة، معناه: الذي يعتمد عليه في أموره ويلتجئ إلى رأيه. ونصب «هارون» من جهتين: إحداهما: أن تكون «اجعل» تتعدى إلى مفعولين، فيكون المعنى: اجعل هارون أخي وزيري، فينتصب «وزيراً» على أنه مفعول ثانٍ. ويجوز أن يكون «هارون» بدلاً من قوله: «وَزِيْرًا»، فيكون المعنى: اجعل لي وزيراً من أهلي، [ثم] أبدل هارون من وزير؛ والأول أجود. قال الماوردي: وإنما سأل الله تعالى أن يجعل له وزيراً، لأنه لم يُرد أن يكون مقصوراً على الوزارة حتى يكون شريكاً في النبوة، ولولا ذلك لجاز أن يستوزر من غير مسألة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بفتح ياء «أخي».

قوله تعالى: ﴿أَشَدُّ بِهِ آتْرَى﴾ قال الفراء: هذا دعاء من موسى، والمعنى: أشدُّ به يا ربُّ أزري، وأشركه يا ربُّ في أمري. وقرأ ابن عامر: «أشدد» بالالف مقطوعة مفتوحة، «وأشركه» بضم الألف، وكذلك يبتدئ بالالفين. قال أبو علي: هذه القراءة على الجواب والمجازاة، والوجه الدعاء دون الإخبار، لأن ما قبله دعاء، ولأن الإشراك في النبوة لا يكون إلا من الله ﷻ. قال ابن قتيبة: والأزْر: الظهر، يقال: آزرت فلاناً على الأمر، أي: قوّيته عليه وكنت له فيه ظهراً.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي آتْرَى﴾ أي: في النبوة معي ﴿كَيْ سِحْحَكَ﴾ أي: نصلي لك ﴿وَنَذْرَكَ﴾ بالسنتنا حامدين لك على ما أوليتنا من نعمك ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَعِيْرًا﴾ أي: عالماً إذ خصصتنا بهذه النعم.

﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾ ولقد متنا عليك مرّة أخرى ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوحَى﴾ أي أن آتريه في التابوت فألقيه في اليمِّ فلقيه اليمِّ بالساحل يأخذه عدوُّ لي وعدوُّ لم وألقيت عليك محبةً مني ولصنع علي عيني ﴿إِذْ تَسْتَفْتِي لَأُنْقِلَ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمَمِكَ كَيْ تَفَرَّ عَيْنًا وَلَا تَحْزَنَ وَقُلْنَا فَمَا فَجَحْنُكَ مِنَ الْعَمْرِ وَقُلْنَا فُلَيْتَ سَيِّئِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى﴾ وأسئلتك لنفسي ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَكُوْرُكَ بِآيَاتِي وَلَا نَبِيًّا فِي ذِكْرِي﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: طلبتكَ، وهو: «فعل» من «سألت»، أي: أعطيت ما سألت.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَتْنَا عَلَيْكَ﴾ أي: أنعمنا عليك ﴿مَرَّةً أُخْرَى﴾ قبل هذه المرّة. ثم بين متى كانت بقوله: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوحَى﴾ أي: ألهمناها ما يلهم مما كان سبباً لنجاتك، ثم فسر ذلك بقوله: ﴿أَنْ آتْرِيهِ فِي التَّابُوتِ﴾ وقذف الشيء: الرمي به. فإن قيل: ما فائدة قوله: «ما يوحى» إليها، وقد علم ذلك؟ فقد ذكر عنه ابن الأنباري جوابين: أحدهما: أن المعنى: أوحينا إليها الشيء الذي يجوز أن يوحى إليها، إذ ليس كل الأمور يصلح وحي إليها، لأنها ليست بنبي، وذلك أنها ألهمت. والثاني: أن «ما يوحى» أفاد توكيداً، كقوله: ﴿فَنَسْنَاهَا مَا عَشْنُ﴾ [النجم: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ﴾ قال ابن الأنباري: ظاهر هذا الأمر، ومعناه معنى الخبر، تأويله: يلقيه [اليَمُّ]، ويجوز أن يكون البحر مأموراً بآلته ركبها الله تعالى فيه، فسمع وعقل، كما فعل ذلك بالحجارة والأشجار. فأما الساحل، فهو: شط البحر. ﴿يَأْخُذُهُ عَدُوُّ لِي وَعَدُوُّ لَمْ﴾ يعني: فرعون. قال المفسرون: اتخذت أمه تابوتاً وجعلت فيه قطناً محلوجاً، ووضعت فيه موسى وأحكمت بالقار شقوق التابوت، ثم ألقت في النيل، وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون، فبينما هو جالس على رأس البركة مع امرأته آسية، إذا بالتابوت، فأمر الغلمان والجواري بأخذه، فلما فتحوه رأوا صبياً من أصبح الناس وجهاً؛ فلما رآه فرعون أحبه حباً شديداً، فذلك قوله: ﴿وَأَلْقَيْتَ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾، [قال أبو عبيدة: ومعنى «ألقى عليك» أي: جعلت لك محبةً مني]. قال ابن عباس: أحبه وحببه إلى خلقه، فلا يلقاه أحد إلا أحبه من مؤمن وكافر. وقال قتادة: كانت في عينه ملاحه، فما رآه أحد إلا حبه.

قوله تعالى: ﴿وَلِصْنَعِ عَلِيٍّ عِيٍّ﴾ وقرأ أبو جعفر: «ولصنع» بسكون اللام والعين والإدغام. قال قتادة: لتُخذى على

(١) وقد استحباب الله له ذلك في قوله: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾.

محبتي وإرادتي. قال أبو عبيدة: على ما أريد وأجب. قال ابن الأنباري: هو من قول العرب: عُذِي فلان على عيني، أي: على المحبة مني. وقال غيره: لثرتي وتغذي بمرأى مني، يقال: صنع الرجل جاريته، إذا ربأها؛ وصنع فرسه: إذا داوم على علفه ومراعاته، والمعنى: ولتضع على عيني، فذكرنا مشي أختك وقولها: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾ لأن هذا كان من أسباب تربيته على ما أراد الله ﷻ. فأما أخته، فقال مقاتل: اسمها مريم. قال الفراء: وإنما اقتصر على ذكر المشي، ولم يذكر أنها مشت حتى دخلت على آل فرعون فدللتهم على الظئر<sup>(١)</sup>، لأن العرب تجتري بحذف كثير من الكلام، وبقليله، إذا كان المعنى معروفاً، ومثله قوله: ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾ [يوسف: ٤٥]، ولم يقل: فأرسل حتى دخل على يوسف. قال المفسرون: سبب مشي أخته أن أمه قالت لها: فُصِّيه، فاتبعت موسى على أثر الماء، فلما التقطه آل فرعون جعل لا يقبل ثدي امرأة، فقالت لهم أخته: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾ أي: يُرْضِعُهُ ويضمه إليه، فقيل لها: ومن هي؟ فقالت: أمي، قالوا: وهل لها لبن؟ قالت: لبن أخي هارون، وكان هارون أسراً من موسى بثلاث سنين، فأرسلوها، فجاءت بالأم فقبل ثديها، فذلك قوله: ﴿وَرَجَعْتَكِ إِلَيْكَ أُنثَىٰ﴾ أي: رددناكِ إليها ﴿كَي تَقَرَّرَ عَيْنَا﴾ بك وبرؤيتك. ﴿وَوَقَلَّتْ نَفْسًا﴾ يعني: القبطي الذي وكزه قضى عليه، وسيأتي ذكره إن شاء الله تعالى ﴿فَتَجَنَّكَ مِنَ الْفَرَقِ﴾ وكان مغموماً مخافة أن يُقتل به، فنجاه الله بأن هرب إلى مدين، ﴿وَوَفَّتْكَ قُرُونًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: اختبرناك اختباراً، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أخلصناك إخلاصاً، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: ابتليناك ابتلاءً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال الفراء: ابتليناك بنعم القتل ابتلاءً. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: الفتون: وقوعه في محنة بعد محنة خلَّصه الله منها، أولها أن أمه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال، ثم لقاؤه في البحر، ثم منعه الرضاع إلا من ثدي أمه، ثم جرُّه لحية فرعون حتى همَّ بقتله، ثم تناوله الجمرة بدل الدرَّة، ثم قتله القبطي، ثم خروجه إلى مدين خائفاً؛ وكان ابن عباس يقصُّ هذه القصص على سعيد بن جبير، ويقول له عند كل ثلاثة: وهذا من الفتون يا ابن جبير؛ فعلى هذا يكون «فتنك» خلَّصناك من تلك المحن كما يُفتن الذهب بالنار فيخلص من كل خبث. والفتون: مصدر.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ سِينِينَ﴾ تقدير الكلام: فخرجت إلى أهل مدين. ومدين: بلد شعيب، وكان على ثمان مراحل من مصر، فهرب إليه موسى. وقيل: مدين: اسم رجل، وقد سبق هذا [الأعراف: ٨٦]. وفي قدر لبشه هناك قولان: أحدهما: عشر سنين؛ قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: ثمان وعشرون سنة، عشر منهن مهر امرأته، وثمان عشرة أقام حتى وُلد له، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جِئْتَهُ عَلَىٰ قَدَرٍ﴾ أي: جئت لميقات قدرته لمجيئك قبل خلْقِكَ، وكان ذلك على رأس أربعين سنة، وهو الوقت الذي يوحى فيه إلى الأنبياء، هذا قول الأكثرين. وقال الفراء: «على قدر» أي: على ما أراد الله به من تكليمه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْطَفَيْتَكَ لِنَفْسِي﴾ (١) أي: اصطفيتك واختصصتك، والاصطناع: اتخاذ الصنيعة، وهو الخير تسديه إلى إنسان. وقال ابن عباس: اصطفيتك لرسالتي وحيي ﴿أَذْهَبَتْ أُنْتُ وَأَحْوَكُ بِرَائِي﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العصا واليد. وقد يُذكر الاثنان بلفظ الجمع. والثاني: العصا واليد وحلُّ العقدة التي ما زال فرعون وقومه يعرفونها، ذكرهما ابن الأنباري. والثالث: الآيات التسع. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْئَا﴾ قال ابن قتيبة: لا تضعفا ولا تفترا؛ يقال: ونى بني في الأمر؛ وفيه لغة أخرى: ونى، يوني. وفي المراد بالذكر هاهنا قولان: أحدهما: أنه الرسالة إلى فرعون. والثاني: أنه القيام بالفرائض والتسبيح والتهليل.

﴿أَذْهَبَا إِلَيْكَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (٢) ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا نَمَلَّهُ بِتَذْكَرٍ وَوَيْحَنٍ﴾ (٣) ﴿فَالَا رَبَّنَا إِنَّا أَعْجَبْنَا نَفْسًا أَوْ أَن يَطْعَنَىٰ﴾ (٤) ﴿قَالَ لَا نَحْنَا إِنَّمَا مَعَكُمَا أَسْمَعُ رَأَىٰ﴾ (٥) ﴿فَأَيُّهُمَا قَوْلَا لَنَا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا نُعَذِّبَهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَن أَسْبَغَ إِلَيْكَ﴾ (٦) ﴿إِنَّا قَدْ أَرْسَلْنَا أَنْ الْمَدَابِّ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ (٧)

(١) الظئر: العاطفة على ولد غيرها المرعضة له في الناس وغيرهم للذكر والأُنثى.

قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ فائدة تكرار الأمر بالذهاب، التوكيد. وقد فسرنا قوله: ﴿إِنَّهُ لَطَفَ﴾ [طه: ٢٤].  
 قوله تعالى: ﴿فَقَوْلًا لَّكَ قَوْلًا لِّنَا﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «لينا» بإسكان الياء، أي: لطيفاً رقيقاً. وللمفسرين فيه خمسة أقوال: أحدها: قولاً له: قل: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، رواه خالد بن معدان عن معاذ، والضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه قوله: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزَّكَّ ۗ وَأَمَّا إِلَهُ رَبِّكَ فَأَنْتَ عَنَّا﴾ [النازعات]، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثالث: كنيته، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي. فأما اسمه، فقد ذكرناه في [البقرة: ٤٩]. وفي كنيته أربعة أقوال: أحدها: أبو مَرَّة، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أبو مصعب، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أبو العباس. والرابع: أبو الوليد، حكاهما الثعلبي. والقول الرابع: قولاً له: إن لك رباً، وإن لك معاداً، وإن بين يديك جنةً وناراً، قاله الحسن. والخامس: أن القول اللين: أن موسى أتاه، فقال له: تؤمن بما جئتُ به وتعبد ربَّ العالمين، على أن لك شياكب فلا تهرم، وتكون ملكاً لا يُنزع منك حتى تموت، فإذا متَّ دخلت الجنة، فأعجبه ذلك؛ فلما جاء هامان، أخبره بما قال موسى، فقال: قد كنت أرى أن لك رايأ، أنت ربُّ أردت أن تكون مريبوأ؟! فقلبه عن رايه، قاله السدي. وحكي عن يحيى بن معاذ أنه قرأ هذه الآية، فقال: إلهي هذا رفقتك بمن يقول: أنا إله، فكيف رفقتك بمن يقول: أنت إله.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ قال الزجاج: «لَعَلَّ» في اللغة: ترجُّ وطمع، تقول: لَعَلِّي أصير إلى خير، فخطب الله ﷻ العباد بما يعقلون. والمعنى عند سيويه: اذها على رجائكما وطمعكما. والعلم من الله تعالى من وراء ما يكون، وقد علم أنه لا يتذكر ولا يخشى، إلا أن الحُجَّة إنما تجب عليه بالآية والبرهان، وإنما تُبعث الرسل وهي لا تعلم الغيب ولا تدري أَيْقُبَل منها، أم لا، وهم يرجون ويطمعون أن يُقبل منهم، ومعنى «لعلَّ» متصوِّر في أنفسهم، وعلى تصوِّر ذلك تقوم الحُجَّة. قال ابن الأنباري: ومذهب الفراء في هذا: كي يتذكَّر. وروى خالد بن معدان عن معاذ قال: والله ما كان فرعون ليخرج من الدنيا حتى يتذكَّر أو يَخْشَى، لهذه الآية، وإنه تذكَّر وخشي لَمَّا أدركه الغرق. وقال كعب: والذي يحلفُ به كعب، إنه لمكتوب في التوراة: فقولا له قولاً لِنَا، وسأقسي قلبه فلا يؤمن. قال المفسرون: كان هارون يومئذ غائباً بمصر، فأوحى الله تعالى إلى هارون أن يتلقَى موسى، فتلقاه على مرحلة، فقال له موسى: إن الله تعالى أمرني أن آتي فرعون، فسألته أن يجعلك معي؛ فعلى هذا يحتمل أن يكونا حين التقيا قالا: ربُّنا إننا نخاف. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون القائل لذلك موسى وحده؛ وأخبر الله عنه بالثنية لَمَّا ضم إليه هارون، فإن العرب قد تُوقع الثنية على الواحد، فنقول: يا زيد قوما، يا حرسِي اضربا عنقه.

قوله تعالى: ﴿أَن يَفْرَطَ عَيْنَا﴾ وقرأ عبد الله بن عمرو، وابن السميع، وابن يعمر، وأبو العالية: «أَن يُفْرِطَ» برفع الياء وكسر الراء. وقرأ عكرمة، وإبراهيم النخعي: «أَن يَفْرَطَ» بفتح الياء والراء. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وابن محيصن: «أَن يُفْرِطَ» برفع الياء وفتح الراء. قال الزجاج: المعنى، أن يبادر بعقوبتنا، يقال: قد فَرَطَ منه أمر، أي: قد بَدَرَ؛ وقد أفرط في الشيء: إذا اشتطَّ فيه؛ وفَرَطَ في الشيء: إذا قَصُرَ؛ ومعناه كَلَهُ: التقدُّم في الشيء، لأن الفَرَطَ في اللغة: المتقدِّم، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «أنا فَرَطُكُمْ على الحوض»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَن يَطْفَنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يستعصي، قاله مقاتل. والثاني: يجاوز الحدَّ في الإساءة إلينا. قال ابن زيد: نخاف أن يعجل علينا قبل أن نبلغه كلامك وأمرك.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ أي: بالنصرة والعون «أَتَيْتُ» أقوالكم «وَأَرْبُ» أفعالكم. قال الكلبي: أسمع جوابه لكما، وأرى ما يفعل بكما.

(١) رواه أحمد في «المسند» ٣١٣/٤، والبخاري ٤١٤/١، ومسلم ١٧٩٢/٤ من حديث جناب بن عبد الله الجبلي رضي الله عنه، وله روايات أخرى بأطول منه في «الصحیحين» من حديث سهل، وعبد الله بن مسعود، وحذيفة، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وأبي سعيد الخدري وغيرهم، والفرط والفرط: هو الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم المياض والدلاء ونحوها من أمور الاستقاء. فمنى فرطكم على الحوض: سابتكم إليه كالمهيء له.



قوله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: خلّ عنهم ﴿وَلَا تَعَذِّبَهُمْ﴾ وكان يستعملهم في الأعمال الشاقّة، ﴿قَدْ جَعَلْنَاكَ يَا كَارِبُ مِن رَّبِّكَ﴾ قال ابن عباس: هي العصا. قال مقاتل: أظهر اليد في مقام، والعصا في مقام.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ قال مقاتل: على من آمن بالله. قال الزجاج: وليس يعني به التحيّة، وإنما معناه: أن من اتّبع الهدى، سلّم من عذاب الله وسخطه، والدليل على أنه ليس بسلام، أنه ليس بابتداء لقاء وخطاب.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَن كَذَّبَ﴾ أي: بما جئنا به وأعرض عنه.

﴿قَالَ مَن رَزَقْنَا يَمُوسَىٰ﴾ قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ قال عليها عند ربّي في كتب لا يصِلُ ربّي ولا ينسى ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَوَّاكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ﴾ ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿مِنَّا خَلَقْنَكُمْ وَمِمَّا نُفِيدُكُمْ وَمِمَّا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ مَن رَزَقْنَا﴾ في الكلام محذوف معناه معلوم، وتقديره: فأتيها فأدّيا الرسالة. قال الزجاج: وإنما لم يقل: فأتيها، لأن في الكلام دليلاً على ذلك، لأن قوله: «فمن رزقنا» يدل على أنهما أتياه وقالا له.

قوله تعالى: ﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أعطى كل شيء صورته، فخلق كل جنس من الحيوان على غير صورة جنسه، فصورة ابن آدم لا كصورة البهائم، وصورة البعير لا كصورة الفرس، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبير. والثاني: أعطى كل ذكر زوجته، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال السدي، فيكون المعنى: أعطى كل حيوان ما يشاكله. والثالث: أعطى كل شيء ما يضلّجه، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿ثُمَّ هَدَيْنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: هدى كيف يأتي الذكّر الأنثى، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. والثاني: هدى للمتكح والمطعم والمسكن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: هدى كل شيء إلى معيشته، قاله مجاهد. وقرأ عمر بن الخطاب، وابن عباس، والأعمش، وابن السميع، ونصير عن الكسائي: «أعطى كل شيء خلقه» بفتح اللام. فإن قيل: ما وجه الاحتجاج على فرعون من هذا؟ فالجواب: أنه قد ثبت وجود خلق وهداية، فلا بد من خالق وما هو.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ اختلفوا فيما سأل عنه من حال القرون الأولى على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سأله عن أخبارها وأحاديثها، ولم يكن له بذلك علم، إذ التوراة إنما نزلت عليه بعد هلاك فرعون، فقال: ﴿عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي﴾، هذا مذهب مقاتل. وقال غيره: أراد: إني رسول، وأخبار الأمم علم غيب، فلا علم لي بالغيب. والثاني: أن مراده من السؤال عنها: لم عبّدت الأصنام، ولم لم يُعبد الله إن كان الحق ما وصفت؟ والثالث: أن مراده: ما لها لا تُبعث ولا تُحاسب ولا تجازى؟ فقال: علمها عند الله، أي: علم أعمالها. وقيل: الهاء في «علمها» كناية عن القيامة، لأنه سأله عن بعث الأمم، فأجابته بذلك. وقوله: ﴿فِي كِتَابٍ﴾ أراد: اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿لَا يَصِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ وقرأ عبد الله بن عمرو<sup>(١)</sup>، وعاصم الجحدري، وقاتدة، وابن محيصن: «لا يضلُّ» بضم الياء وكسر الصاد، أي: لا يضيّعه. وقرأ أبو المتوكّل، وابن السميع: «لا يضلُّ» بضم الياء وفتح الصاد. وفي هذه الآية تأكيد للجزاء على الأعمال، والمعنى: لا يخطئ ربي ولا ينسى ما كان من أمرهم حتى يجازيهم بأعمالهم. وقيل: أراد: لم يجعل ذلك في كتاب لأنه يضل وينسى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «مهاداً». وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «مهداً» بغير ألف. والمهاد: الفراش، والمهد: الفرش. ﴿وَسَوَّاكَ لَكُمْ﴾ أي: أدخل لأجلكم في الأرض طرفاً تسلكونها، ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر. وهذا آخر الإخبار عن موسى. ثم أخبر الله تعالى عن نفسه بقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ يعني: بالماء ﴿أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ﴾ أي: أصنافاً مختلفة في الألوان والطعوم، كل صنف

منها زوج. و«شتى» لا واحد له من لفظه. «كُلُوا» أي: مما أخرجنا لكم من الثمار «وَأَرَعُوا أَنْفُسَكُمْ» يقال: رعى الماشية، يراعها: إذا سرحها في المرعى. ومعنى هذا الأمر: التذكير بالنعم، «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ» أي: لَعِبْرًا في اختلاف الألوان والطعم «لِأُولِي الْأَبْصَارِ» قال الفراء: لدوي المقول، يقال للرجل: إنه لدو نُهيّة: إذا كان ذا عقل. قال الزجاج: واحد النهية: نُهيّة، يقال: فلان ذو نُهيّة، أي: ذو عقل ينتهي به عن المقابح، ويدخل به في المحاسن؛ قال: وقال بعض أهل اللغة: ذو النُهيّة: الذي يُنتهى إلى رأيه وعقله، وهذا حسن أيضاً.

قوله تعالى: «وَبِنَا حَقَّانِكُمْ» يعني: الأرض المذكورة في قوله: «جَعَلْنَا لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا». والإشارة بقوله: «خلقناكم» إلى آدم، والبشر كلهم منه. «وَفِيهَا تُبَدَّلُ» بعد الموت «وَبِنَا حَقَّانِكُمْ تَارَةً» أي: مرّة «أُخْرَى» بعد البعث، يعني كما أخرجناكم منها أولاً عند خلق آدم من الأرض.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مَائِدَنَا كَلِّهَا فَكَذَّبَ وَأَنَّ ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْنَا بِسِحْرٍ بَشَرًا مِّنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْؤُونَ ﴿٥٧﴾ فَلَمَّا آتَيْنَاكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ مَا جَعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْجِدًا وَلَا تَحِلِّفُهُمْ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَاكُ سُوَّى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ سَحَىٰ ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّىٰ وَرُفَعُونَ فَبَجَعَ كَيْدَهُمْ أَنَّهُ ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُّوسَىٰ وَيَلِكُمْ لَا تَقْعُزُوا عَلَيَّ إِنَّكُمْ كَذِبًا فَيَسْحَرِكُمْ يَدَابِبٌ وَقَدْ جَاءَ مِنِّي آيَاتِي ﴿٦١﴾ فَتَنَزَّلْنَا بِرَأْسِهِمُ الْمَنَّانُ ﴿٦٢﴾ وَأَنزَلْنَا السُّجُوتَ ﴿٦٣﴾ قَالُوا إِن هَٰذِهِنَّ لَسِحْرَانِ مِن بَرِيدٍ أَنْ يُحْجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرَفَيْكُمُ اللَّيْلَ ﴿٦٤﴾ فَأَجْمَرُوا كَيْدَهُمْ فَمَّا أَتَوْا سَفَاً وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَن أَسْتَعْلَىٰ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَاكُمْ» يعني: فرعون «مَائِدَنَا كَلِّهَا» يعني: التسع الآيات، ولم ير كل آية الله، لأنها لا تُحصى، «فَكَذَّبَ» أي: نسب الآيات إلى الكذب، وقال: هذا سحر «وَأَنَّ» أن يؤمن «قَالَ أَجِئْنَا بِسِحْرٍ بَشَرًا مِّنْ أَرْضِنَا» يعني: مصر «بِسِحْرِكَ» أي: تريد أن تغلب على ديارنا بسحرك فتملكها وتخرجنا منها «فَلَمَّا آتَيْنَاكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ» أي: فللقابل ما جئت به من السحر بمثله «مَا جَعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْجِدًا» أي: اضرب بيننا وبينك أجلاً وميقاناً «وَلَا تَحِلِّفُهُمْ» أي: لا نجاوزهم «نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَاكُ سُوَّى» وقيل: المعنى: اجعل بيننا وبينك موعداً مكاناً نتواعد لحضورنا ذلك المكان، ولا يقع ميثاً خلاف في حضوره. «سُوَّى» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي بكسر السين. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، وخلف، ويعقوب: «سُوَّى» بضمها. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل؛ وابن أبي عبيدة: «مكاناً سَوَاءً» بالمد والهمز والنصب والتثنية وفتح السين. وقرأ ابن مسعود مثله، إلا أنه كسر السين. قال أبو عبيدة: هو اسم للمكان النصف فيما بين الفريقين، والمعنى: مكاناً تستوي مسافته على الفريقين، فتكون مسافة كل فريق إليه كمسافة الفريق الآخر. «قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» قرأ الجمهور برفع الميم. وقرأ الحسن، ومجاهد، [وقتادة]، وابن أبي عبيدة، وهبيرة عن حفص بنص الميم. وفي هذا اليوم أربعة أقوال: أحدها: يوم عيد لهم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه، وبه قال مجاهد، وقتادة، وابن زيد. والثاني: يوم عاشوراء، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: يوم النيروز، ووافق ذلك يوم السبت أول يوم من السنة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: يوم سوق لهم، قاله سعيد بن جبيرة. وأما رفع اليوم، فقال البصريون: التقدير: وقت موعدكم يوم الزينة، فتاب الموعد عن الوقت، وارتفع به ما كان يرتفع بالوقت إذا ظهر. فأما نصبه، فقال الزجاج: المعنى: موعدكم يقع يوم الزينة، «وَأَنَّ يُحَشِّرَ النَّاسَ» موضع «أَنَّ» رفع، المعنى: موعدكم حشر الناس «سَحَىٰ» أي: إذا رأيت الناس قد حشروا ضحى. ويجوز أن تكون «أَنَّ» في موضع خفض عطفاً على الزينة، المعنى: موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس ضحى. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «وَأَنَّ تُحَشِّرَ» بناء مفتوحة ورفع الشين ونصب «الناس». وعن ابن مسعود، والنخعي: «وَأَنَّ يُحَشِّرَ» بالياء المفتوحة ورفع الشين ونصب «الناس». قال المفسرون: أراد بالناس: أهل مصر، وبالضحى: ضحى اليوم، وإنما علّقه بالضحى، ليتكامل ضوء الشمس واجتماع الناس، فيكون أبلغ في الحجة وأبعد من الريبة. «فَتَوَلَّىٰ وَرُفَعُونَ» فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: تولى عن الحق الذي أمر به. والثاني: أنه انصرف إلى منزله لاستعداد ما يلقي به موسى، «فَبَجَعَ كَيْدَهُمْ» أي: مكروه وحيلته «فَمَّا أَتَوْا سَفَاً» أي: حضر الموعد. «قَالَ لَهُمْ مُّوسَىٰ» أي: للسحرة. وقد ذكرنا عددهم في [الأعراف: ٤١٤].

قوله تعالى: ﴿وَيَلْمُكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على «الزمكم الله ويلا» ويجوز أن يكون على النداء، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَلْنَا مِنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَدِّئًا﴾ [يس: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ قال ابن عباس: لا تشركوا معه أحداً.

قوله تعالى: ﴿فَيَسْجُجُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «فيسججكم» بفتح الياء، من «سجت». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «فيسججكم» بضم الياء، من «أسجت». قال الفراء: وسجت أكثر، وهو الاستئصال، والعرب تقول: سجت الله، وأسجته، قال الفرزدق:

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْزَانَ لَمْ يَدْعُ  
مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا<sup>(١)</sup>

هكذا أنشد البيت الفراء، والزجاج. ورواه أبو عبيدة: «إلا مسحت أو مجلف» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَعُوا أَمْرَهُم مِّنْ بَيْنِهِمْ﴾ يعني: السحرة تناظروا فيما بينهم في أمر موسى، وتشاوروا ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ أي: أخفوا كلامهم من فرعون وقومه. وقيل: من موسى وهارون. وقيل: «أسروا» هاهنا بمعنى «أظهروا». وفي ذلك الكلام الذي جرى بينهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قالوا: إن كان هذا ساحراً، فإنا سنغلبه، وإن يكن من السماء كما زعمتم، فله أمره، قاله قتادة. والثاني: أنهم لما سمعوا كلام موسى قالوا: ما هذا بقول ساحر، ولكن هذا كلام الرب الأعلى، فعرفوا الحق، ثم نظروا إلى فرعون وسلطانته، وإلى موسى وعصاه، فنكسوا على رؤوسهم، وقالوا إن هذان لساحران، قاله الضحاک، ومقاتل. والثالث: أنهم ﴿قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ...﴾ الآيات، قاله السدي. واختلف القراء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ﴾ فقرأ أبو عمرو ابن العلاء: «إن هذين» على إعمال «إن» وقال: إني لأستحي من الله أن أقرأ «إن هذان». وقرأ ابن كثير: «إن» خفيفة «هذان» بتشديد النون. وقرأ عاصم في رواية حفص: «إن» خفيفة «هذان» خفيفة أيضاً. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إن» بالتشديد «هاذان» بألف ونون خفيفة. فأما قراءة أبي عمرو، فاحتجاجة في مخالفة المصحف بما روي عن عثمان وعائشة، أن هذا من غلط الكاتب على ما حكيناه في قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْمِينِ الْأَصْخَاطِ﴾<sup>(٢)</sup> في سورة [النساء: ١٦٢]. وأما قراءة عاصم، فمعناها: ما هذان إلا ساحران، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ نَطَّقْنَاكَ لَكِنَّ الْكَلْبِيِّنَ﴾ [الشعراء: ١٨٦] أي: ما نطقتك إلا من الكاذبين، وأنشدوا في ذلك:

ثَكَلْتُكَ أَتُكُّ إِنْ قَتَلْتَ لِمُسْلِمًا  
حَلَّتْ عَلَيْهِ عُقُوبَةُ الْمُتَعَمِّدِ

أي: ما قتلت إلا مسلماً. قال الزجاج: ويشهد لهذه القراءة، ما روي عن أبي بن كعب أنه قرأ: «ما هذان إلا ساحران»، وري عنه: «إن هذان إلا ساحران»، ورويت عن الخليل: «إن هذان» بالتخفيف، والإجماع على أنه لم يكن أحد أعلم بالنحو من الخليل. فأما قراءة الأكثرين بتشديد «إن» وإثبات الألف في قوله: «هاذان» فروى عطاء عن ابن عباس أنه قال: هي لغة بلحارث بن كعب. وقال ابن الأنباري: هي لغة لبني الحارث بن كعب، وافقتها لغة قريش. قال الزجاج: وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب، وهو رأس من رؤوس الرواة: أنها لغة لكنانة، يجعلون ألف الاثنين في الرفع والنصب والخفض على لفظ واحد، يقولون: أتاني الزيدان، ورأيت الزيدان، ومررت بالزيدان، وأنشدوا:

فَأَطْرَقَ إِطْرَاقَ الشُّجَاعِ وَلَوْ رَأَى  
مَسَاغًا لِنَابِأَةِ الشُّجَاعِ لَصَمَّمَا<sup>(٣)</sup>

(١) «ديوانه» ٥٥٦، و«الطبري» ١٧٨/١٦، و«مجاز القرآن» ٢١/٢، و«شرح المفضليات» ٣٩٦، و«الجمهرة» ١٠٧/٢، و«اللسان» و«الناج»: جلف، سحت، و«القرطبي» ٢١٥/١١، و«الجزائنة» ٣٤٧/٢، ويروي «إلا مسحت أو مجلف» كما في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة. ومن رواه كذلك، جعل معنى «لم يدع»: لم يتناز، أو يقر، أو يستقر، ومن رواه «إلا مسحتاً» جعل «لم يدع» بمعنى: لم يترك، لم يبق، ورفع قوله: «أو مجلف» بإضمار، كأنه قال: أو هو مجلف. ومال مسحوت، ومسحت: مُنْعَبَ به، مهلك. والمجلف: الذي بقيت منه بقية. يريد: لم يترك إلا شيئاً مستصلاً هالكا، أو شيئاً بقيت منه بقية.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ﴾ لحن، وأن عثمان رضي الله عنه قال: إن في المصحف لحناً سقيمته العرب بألسنتها، وهذا خبر باطل لا يصح من وجوه. انظر الجزء (٢٥٢/٢ - ٢٥٣) من هذا التفسير، فإنك تجد في التعليق على هذا الخبر كلاماً طويلاً، لشيخ الإسلام ابن تيمية، والحافظ السخاوي، والطبري، وغيرهم، في رد ما نسب إلى عثمان رضي الله عنه.

(٣) البيت للمتلمس، وهو في «الطبري» ١٨٠/١٦، و«القرطبي» ٢١٧/١١، و«اللسان»: صمم، ومعنى: أطرق: سكت فلم يتكلم وأرخی عينيه ينظر إلى =

ويقول هؤلاء: ضربته بين أذناه. وقال النحويون القدماء: هاهنا هاء مضمرة، المعنى: إنه هذان لساحران. وقالوا أيضاً: إن معنى «إن»: نعم «هذان لساحران»، وينشدون:

وَقُلْنَا شَيْبٌ قَد عَلَا  
كَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ<sup>(١)</sup>

قال الزجاج: والذي عندي، وكنت عرضته على عالما محمد بن يزيد، وعلى إسماعيل بن إسحاق بن حماد بن زيد، فقبلاه، وذكرنا أنه أجود ما سمعناه في هذا، وهو أن «إن» قد وقعت موقع «نعم»، والمعنى: نعم هذان لهما الساحران، ويلى هذا في الجودة مذهب بني كنانة. وأستحسن هذه القراءة، لأنها مذهب أكثر القراء، وبها يُقرأ. وأستحسن قراءة عاصم، والخليل، لأنهما إمامان، ولأنهما وافقا أبي بن كعب في المعنى. ولا أجيز قراءة أبي عمرو لخلاف المصحف. وحكى ابن الأنباري عن الفراء قال: «الف» «هذان» هي ألف «هذا» والنون فرقت بين الواحد والجمع.

قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَيْكُم﴾ وقرأ أبان عن عاصم: «ويذهبا» بضم الباء وكسر الهاء. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وعبد الله بن عمرو، وأبو رجاء العطاردي: «ويذهبا بالطريقة» بآلف ولام، مع حذف الكاف والميم. وفي الطريقة قولان: أحدهما: بدينكم المستقيم، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: بسنتكم ودينكم وما أنتم عليه، يقال: فلان حسن الطريقة. والثاني: بأمثلكم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: بأولي العقل، والأشراف، والأسنان. وقال الشعبي: يصرقان وجوه الناس إليهما. قال الفراء: الطريقة: الرجال الأشراف، تقول العرب للقوم الأشراف: هؤلاء طريقة قومهم، وطرائق قومهم. فأما «المثلى» فقال أبو عبيدة: هي تأنيت الأمثل. تقول في الإناث: خذ المثلى منهما، وفي الذكور: خذ الأمثل. وقال الزجاج: ومعنى المثلى والأمثل: ذو الفضل الذي به يستحق أن يقال: هذا أمثل قومه؛ قال: والذي عندي أن في الكلام محذوفاً، والمعنى: يذهبا بأهل طريقتكم المثلى، وقول العرب: هذا طريقة قومه، أي: صاحب طريقتهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ قرأ الأكثرون: «فأجمعوا» بقطع الألف من «أجمعت». والمعنى: ليكن عزمكم مجمعاً عليه، لا تختلفوا فيختل أمركم. قال الفراء: والإجماع: الإحكام والعزيمة على الشيء، تقول: أجمعت على الخروج، وأجمعت الخروج، تريد: أزمعت، قال الشاعر:

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمُنَى لَا تَنْفَعُ  
هَلْ أَغْدُونَ يَزُوماً وَأَمْرِي مُجْمَعٌ<sup>(٢)</sup>

يريد: قد أحكم وعزم عليه. وقرأ أبو عمرو: «فأجمعوا» بفتح الميم من «جمعت»، يريد: لا تدعوا من كيدكم شيئاً إلا جتم به. فأما كيدهم، فالمراد به: سحرهم، ومكرهم.

قوله تعالى: ﴿لَمَّ أَتَرَا صَفًّا﴾ أي: مفضلين مجتمعين، ليكون أنظم لأمورك، وأشد للهيتكم. قال أبو عبيدة: «صفاً» أي: صفوفاً. وقال ابن تيبة: «صفاً» بمعنى: جمعاً. قال الحسن: كانوا خمسة وعشرين صفاً، كل ألف ساحر صفت. قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَمَ﴾ قال ابن عباس: فاز من غلب.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَمْشُونَ يَمًا أَنْ تَلْفَى وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَىٰ مَنِ الْفَىٰ﴾ قَالَ بَلْ أَفْرَأُ فَإِنَّا جَاهِلٌ مَّعَصِيَتُهُمْ حَيْثُ لَيْتُ بَيْنَهُمْ سَحَرٌ وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْقَىٰ قَالَتِ السَّحْرَةُ حَمَلًا قَالُوا مَأْتَا رَبِّ هَرُونَ وَمَوْسَىٰ ﴿٦٧﴾ قَالَ مَا مَنَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ مَادَدَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَيْدٌ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تَقْلِقُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَأَصْلِيَّتْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّحْلِ وَتَلْعَلْنَ إِنِنَّا أَشَدُّ عَدَاوَةً وَأَبْغَىٰ ﴿٦٨﴾

الأرض، والشجاع: ضرب من الحيات. ومساغاً: اسم مكان، من ساغ يسوغ: إذا دخل ونفذ. وصمم: عض ونيب فلم يرسل ما عض. والبيت جارٍ على لغة بني الحارث بن كعب، ومن لفت لهم. والشاهد فيه أن قوله: «لناياه» متش مجرور اللام، وقد جاء بالآلف.

(١) البيت لعبد الله بن قيس الرقيات، وهو في «القرطبي» ٢١٨/١١، و«روح المعاني» ٢٠١/١٦، و«اللسان»: أن، وقوله.

بَكَرَتْ عَلَيَّ عَوَادِلِي

أي: إنه قد كان كما تظن.

(٢) البيت في «معاني القرآن» للفراء ٤٧٣/١ غير منسوب، وهو في «الطبري» ١٨٣/١٦، و«القرطبي» ٢٢١/١١، و«اللسان»: جمع.

﴿بَلِّغُوا الْقُرْآنَ﴾ قال ابن الأنباري: دخلت «بل» لمعنى: جحد في الآية الأولى، لأن الآية الأولى إذا تَوَلَّمَتْ وُجِدَتْ مشتمة على: إما أن تلقي، وإما أن لا تلقي.

قوله تعالى: ﴿وَعِصِيَّتِهِمْ﴾ قرأ الحسن، وأبو رجاء العطاردي، وأبو عمران الجوني، وأبو الجوزاء: «وَعِصِيَّتِهِمْ» برفع العين.

قوله تعالى: ﴿يُحْيِلْ لَيْلَهُ﴾ وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، والحسن، وقتادة، والزهري، وابن أبي عمير: «تُخَيِّلُ» بالتاء، «إليه» أي: إلى موسى. يقال: حُيِّلَ إليه: إذا شُبِّهَ له. وقد استدلل قوم بهذه الآية على أن السحر ليس بشيء. وقال: إنما حُيِّلَ إلى موسى، فالجواب: أنا لا ننكر أن يكون ما رآه موسى تخيلاً، وليس بحقيقة، فإنه من الجائر أن يكونوا تركوا الزئبق في سلوخ الحيات حتى جرت، وليس ذلك بحيات. فأما السحر، فإنه يؤثِّر، وهو أنواع. وقد سَجَّرَ رسولُ الله ﷺ حتى أثر فيه<sup>(١)</sup>.

(١) فقد روى البخاري في «صحيحه» ١٩٢/١٠، ومسلم في «صحيحه» ١٧١٩/٤ عن عائشة رضي الله عنها قالت: سحر رسول الله ﷺ يهودي من يهود بني زريق يقال له: لبيد بن الأعصم، قالت: حتى كان رسول الله ﷺ يخيّل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتى إذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - دعا رسول الله ﷺ، ثم دعا، ثم دعا، ثم قال: «يا عائشة، أشعرت أن الله أفانني فيما استفتيتني فيه! جاءني رجلان، فقمدا أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب (أي: مسحور) قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر، قال: وأين هو؟ قال: في بئر ذروان»، قالت: فقلت: يا رسول الله أفلا أحرقت؟ قال: لا، أما أنا فقد عفاني الله، وكرهت أن أثير على الناس شراً، فأمرت بها فدفنت». وفي رواية للبخاري ١٩٩/١٠: «حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن» بدل «حتى كان يخيّل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله»، وهي موضحة ومبيّنة لما قبلها. وحديث السحر هذا، رواه أحمد في «المسند»، والنسائي، وابن سعد، والحاكم، وعبد بن حميد، وابن مردويه، والبيهقي في «دلائل النبوة»، وغيرهم. وقال الإمام ابن القيم في «بدائع الفوائد» بما حاصله: وهذا الحديث ثابت عند أهل العلم بالحديث، متلقً بالقبول بينهم، لا يختلفون في صحته، وقد أنكره كثير من أهل الكلام، وقابلوه بالتكذيب، وقولهم هذا مسرود عند أهل العلم، وقد اتفق أصحاب «الصحيحين» على تصحيحه، ولم يتكلم فيه أحد من أهل الحديث بكلمة واحدة، والقصة مشهورة عند أهل التفسير والسنن والحديث والتاريخ، والفقهاء، وهؤلاء أعلم بأحوال رسول الله ﷺ وأيامه من المتكلمين. ثم قال ابن القيم: وقد دل قوله تعالى: ﴿وَيَنْزِلُ سَكْرًا مَكْتُوبًا﴾ وحديث عائشة (المتقدم ذكره) على تأثير السحر، وأن له حقيقة، وقد أنكر ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم، وقالوا: إنه لا تأثير للسحر البتة، وإنما ذلك تخييل لأعين الناظرين لا حقيقة له سوى ذلك، وهذا خلاف ما تواترت به الآثار عن الصحابة، والسلف، واتفق عليه الفقهاء، وأهل التفسير والحديث...

ثم قال: والسحر الذي أصابه ﷺ كان مرضاً من الأمراض عارضاً - أصابه في بدنه - شفاء الله منه، ولا نقص في ذلك ولا عيب بوجه ما، فإن المرض يجوز على الأنبياء. اهـ.

قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٧٤/١٤: قال المازري رحمه الله: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات حقيقة السحر، وأن له حقيقة حقيقية غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن أنكره ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله في كتابه، وذكر أنه مما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرم وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصحح بإثباته، وأنه أشياء دفنت وأخرجت، وهذا كله يبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق محال - ثم قال -: وقد أنكر بعض المعتزلة هذا الحديث بسبب آخر، فزعم أنه يحط منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المعتزلة باطل، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ، والمعجزة شاهدة بذلك، وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها، ولا كان مفضلاً من أجلها، وهو مما يمرض للبشر، فغير بعيد أن يخيّل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له.

قال النووي: قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبيّنة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه، لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: «حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن» - ويروى «يخيّل إليه» - أي: يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته أخلدة السحر فلم يأتهن ولم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور، وكل ما جاء من الروايات من أنه يخيّل إليه فعل شيء لم يفعله، ونحوه، فمحمول على التخييل بالبصر، لا لخلل تطرق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا طعناً لأهل الصلاة، والله أعلم. اهـ.

وقد نقل نحو كلام الإمام النووي الحافظ ابن حجر في «فتح الباري شرح صحيح البخاري» ١٨٨/١٠، ثم قال عند قوله تعالى: ﴿يُحْيِلْ لَيْلَهُ﴾: «يُحْيِلْ لَيْلَهُ» بفتح الهمزة، وهذه الآية عمدة من زعم أن السحر إنما هو تخييل، ولا حجة له بها، لأن هذه الآية وردت في قصة سحرة فرعون، وكان سحرهم كذلك (أي تخيلاً) ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخييل. اهـ.

وقال الحافظ أيضاً في «الفتح» ١٩٣/١٠: ووقع في مرسل عبد الرحمن بن كعب عند ابن سعد: فقالت أخت لبيد بن الأعصم: إن يكن نبياً فسُخِر، وإلا فسيدله هذا السحر حتى يذهب عقله. قال الحافظ: فوقع الشق الأول كما في الحديث الصحيح، (وهو أنه أخير)، قال: واستدل ابن القصار =

ولعن العاضهة<sup>(١)</sup>، وهي الساحرة.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْجَسَ فِي قَلْبِهِ خِيفَةً مُّؤَيَّبٌ﴾ قال ابن قتيبة: أضمر في نفسه خوفاً. وقال الزجاج: أصلها «خِوْفَةٌ» ولكن الواو قبلت ياءً لانكسار ما قبلها. وفي خوفه قولان: أحدهما: أنه خوف الطبع البشري. والثاني: أنه لما رأى سحرهم من جنس ما أراههم في العصا، خاف أن يلتبس على الناس أمره، ولا يؤمنوا، فقيل له: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ عليهم بِالظَّفَرِ وَالْعَلْبَةِ. وهذا أصح من الأول.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي بَيْتِكَ﴾ يعني: العصا ﴿تَلَقَّفُ﴾ وقرأ ابن عامر: «تَلَقَّفُ مَا» برفع الفاء وتشديد القاف. وروى حفص عن عاصم: «تلقف» خفيفة. وكان ابن كثير يشدد التاء من «تلقف» يريد: «تتلقف». وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء: «تلقم» بالميم. وقد شرحناها في [الأعراف: ١١٧]، ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سِحْرٍ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «كيد سحر». وقرأ الباقون: «كيد ساحر» بألف، والمعنى: إن الذي صنعوا كيد ساحر، أي: عمل ساحر. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «إنما صنعوا كيد» بنصب الدال. ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ﴾ قال ابن عباس: لا يسعد حيثما كان. وقيل: لا يفوز. وروى جندب بن عبد الله البجلي أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أخذتم الساحر فاقتلوه، ثم قرأ ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْقَى﴾ قال: لا يأمن حيث وجد»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَمَنْتُمْ لَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، وورش عن نافع: «أمنتهم له» على لفظ الخبر. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أمنتهم له» بهمزة ممدودة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أمنتهم له» بهمزتين الثانية ممدودة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَكَيْدٌ﴾ قال ابن عباس: يريد معلّمكم. قال الكسائي: الصبي بالحجاز إذا جاء عند معلّمه، قال: جئت من عند كبيري.

= بأن الذي أصابه من السحر كان من جنس المرض بقوله ﷺ في الحديث: «أما أنا فقد شفاني الله». وقال الحافظ: ولم ينقل عنه ﷺ في خبر من الأخبار أنه قال قولاً فكان بخلاف ما أخبر به. اهـ.

لقد تبين مما سبق من كلام العلماء أن السحر له حقيقة، وإلا لما أمر الله تعالى بالاستعاذة منه في سورة (الفلق) بقوله: ﴿وَمِن سِحْرِ الْكَلْبِ فِي الْفَلَقِ﴾ وهي السواحر اللاتي يسحرن ويعثن في العقد كما قال المفرون، وأنه مرض تسلط على جسده بكيفية الأمراض، وقد مرض رسول الله ﷺ مرضاً شديداً حتى اغمى عليه، وكان يقول - كما «الصحيجين» -: «إني أوعك كما يوعك رجلان منكم»، وقد ابتلي في قومه، وقاسى صنواً من الأذى. فإن احتج أحد على منع السحر بقوله تعالى لرسوله ﷺ: ﴿وَأَنْتَ بِمِثْلِكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ فمعه جوابان كما قال المصنف ابن الجوزي رحمه الله، أحدهما: أنه عصمه من القتل والأسر وتلف الجملة، فاما عوارض الأذى، فلا تمنع عصمة الجملة. والثاني: أن قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ بِمِثْلِكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ من أواخر ما نزل بالمدينة. وقد سحر وأوذى قبل نزول هذه الآية. وإن احتج آخر بقوله تعالى: ﴿وَكَلَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا سَأَلُوا عَنْ آيَاتِهِ أَنْ يَقُولَ رَبَّنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ فنك مقاله الظالمين، ومرادهم: من سحر حتى جن وأصبح زائل العقل لا يحفل ما يقول، فإن المسحور الذي لا يتبع، هو الذي فسده عقله بحيث لا يدري ما يقوله، فهو المجنون - والمسلمون لا يقولون بمقالة الظالمين المقترين - فاما من أصيب في بدنه بمرض من الأمراض يصاب به الناس، فإنه لا يمنع ذلك من اتباعه، وقولهم: سحر الأنبياء يتنافى مع حماية الله لهم، مردود، فإنه سبحانه وتعالى كما يحميهم ويصونهم يتبليهم ويختبرهم، فيزيدهم ذلك رغبة في درجاتهم، ونيل كراماتهم. وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْقَى﴾ معناه: لا يسعد الساحر حيث كان، ولا يفوز، وليس معنى «لا يفلح»: لا يستطيع السحر، بل إذا سحر فلا يفلح، ولا يأمن حيث وجد، فذلك عدم فلاحه. هذا ما عليه جمهور المسلمين، من المفسرين والمحدثين، والفقهاء المحققين، وهو أنه عليه الصلاة والسلام، سحر وأثر في جسده، ولم يؤثر في عقله، وذلك لا يتقدح في مقام النبوة والرسالة.

ومن الناس من يحاول أن يرد بعض النصوص الصحيحة - لتصور فهمه - ظناً منه أنه بذلك لا يدع مجالاً للطعن في رسالة النبي ﷺ، ولكن العلماء المحققين تلقوا هذه النصوص بالقبول، ويبنوا وجه الحق فيها بعد علم ودراية، وتحميص وتحليل، فعلى المسلم أن يرجع في تفسير النصوص إلى أربابها، والمحققين من أصحابها، مخافة أن تزل به القدم، والله تعالى تكفل بحفظ شريعته، ورسالة نبيه، فقال في كتابه: ﴿إِنَّمَا سَخَّرْنَا لَكَ لِكُونِظَرٍ﴾ وقضى لهذا الدين أساساً قال في حقه رسول الله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف مدونه»، يفتون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين»، والله تعالى ولي التوفيق، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(١) تقدم ٧٦٧ عند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَسَدُوا لَنَا نَبِيًّا﴾ قول المصنف: وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ «لعن العاضهة والمستضفة»، وهو حديث ضعيف. قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ٩٤: رواه أبو يعلى، وابن عدي من حديث ابن عباس، وفي إسناده زعمة بن صالح عن سلمة بن وهرام، وهما ضعيفان، وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء. اهـ كلام ابن حجر. ومعنى العاضهة والمستضفة: الساحرة والمبتسرة.

(٢) ذكره ابن كثير ١٥٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن جندب بن عبد الله البجلي، وقال: وقد روى أصله الترمذي مرفوعاً ومرفوعاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْمِذَنَّاكَ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ «في» بمعنى «على»، ومثله: ﴿أَمْ لَمْ سُدُّوا بَيْتَهُمْ فِي﴾ (الطور: ٣٨).  
 ﴿وَكَلَّمَنَّا﴾ أيها السحرة ﴿إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا﴾ لكم ﴿وَأَبْقَيْنَا﴾ أي: أدوم، أنا على إيمانكم، أو ربُّ موسى على تركهم الإيمان به؟ ﴿فَالْوَأَلَا لَنْ نُؤَذِّبَكَ﴾ أي: لن نختارك ﴿عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ﴾ يعنون اليد والعصا. فإن قيل: لم نسبوا الآيات إلى أنفسهم بقولهم: «جاءنا» وإنما جاءت عامة لهم ولغيرهم. فالجواب: أنهم لما كانوا بأبواب السحر ومذاهب الاحتيال أعرف من غيرهم، وقد علموا أن ما جاء به موسى ليس بسحر، كان ذلك في حق غيرهم أبيض وأوضح، وكانوا هم لمعرفته أخص. وفي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾ وجهان ذكرهما الفراء، والزجاج: أحدهما: أن المعنى: لن نؤثرك على ما جاءنا من البيئات، وعلى الذي فطرنا. والثاني: أنه قسم، تقديره: وحق الذي فطرنا.

قوله تعالى: ﴿فَأَقِصْ مَا أَنْتَ قَائِلٌ﴾ أي: فاصنع ما أنت صانع. وأصل القضاء: عمل بإحكام ﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ قال الفراء: «إنما» حرف واحد، فلهذا نصب: «الحياة الدنيا». ولو قرأ قارئ برفع «الحياة» لجاز، على أن يجعل «ما» في مذهب «الذي»، كقولك: إن الذي تقضي هذه الحياة الدنيا. وقرأ ابن أبي عبيدة، وأبو المتوكل: «إنما تقضي» بضم التاء على ما لم يُسمِّ فاعله، «الحياة» برفع التاء. قال المفسرون: والمعنى: إنما سلطانتك وملكتك في هذه الدنيا، لا في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لِيُفَرِّقَنَّ﴾ يعنون الشرك ﴿وَمَا أَكْرَفْتْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: والذي أكرهتنا عليه، أي: ويغفر لنا إكراهنا إيانا على السحر. فإن قيل: كيف قالوا: أكرهتنا، وقد قالوا: «إن لنا لأجراً»، وفي هذا دليل على أنهم فعلوا السحر غير مكروهين؟ فنهه أربعة أجوبة: أحدها: أن فرعون كان يكره الناس على تعلم السحر، قاله ابن عباس. قال ابن الأنباري: كان يطالب بعض أهل مملكته بأن يعلموا أولادهم السحر وهم لذلك كارهون، وذلك لشغفه بالسحر، ولما خامر قلبه من خوف موسى، فالإكراه على السحر، هو الإكراه على تعلمه في أول الأمر. والثاني: أن السحرة لما شاهدوا موسى بعد قولهم ﴿إِنَّا لَنَا لَأَجْرٌ﴾ ورأوا ذكره الله تعالى وسلوكه منهاج المتقين، جزعوا من ملاقاته بالسحر، وحذروا أن يظهر عليهم فيطلع على ضعف صناعتهم، ففسد معيشتهم، فلم يقنع فرعون منهم إلا بمعارضة موسى، فكان هذا هو الإكراه على السحر. والثالث: أنهم خافوا أن يُعَلِّبُوا في ذلك الجمع، فيقدح ذلك في صنعتهم عند الملوك والسُّوق<sup>(١)</sup>، وأكرههم فرعون على فعل السحر. والرابع: أن فرعون أكرههم على مفارقة أوطانهم، وكان سبب ذلك السحر، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ﴾ أي: خير منك ثواباً إذا أطيع ﴿وَأَبْقَيْنَا﴾ عقاباً إذا عصي، وهذا جواب قوله: ﴿إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَيْنَا﴾؛ وهذا آخر الإخبار عن السحرة.

﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴿٧٦﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الَّتِي ﴿٧٥﴾ حَسَبَتْ عَدْوُ تَجَرَّىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّىٰ ﴿٧٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ يعني: مشركاً ﴿وَأَنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾. فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَىٰ﴾ حياة تنفعه.

[أنشد ابن الأنباري في مثل هذا المعنى قوله:

أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي شَقَاهَا وَلَا تَحْيَا حَيَاةً لَهَا طَعْمُ<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ قال ابن عباس: قد أدى الفرائض، ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الَّتِي﴾ يعني: درجات الجنة، وبعضها أعلى من بعض. والعلی، جمع العليا، وهو تأنيث الأعلى. قال ابن الأنباري: وإنما قال: «فأولئك»، لأن «من» تقع بلفظ التوحيد على تأويل الجمع. فإذا غلب لفظها، وُحِدَ الراجح إليها، وإذا بُيِّنَ تأويلها، جُمِعَ المصروف إليها.

(١) السُّوق: جمع سوقة، وهم بمنزلة الرعية التي توسمها الملوك، ومن لم يكن ذا سلطان.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسخة الإستانبولية، والبيت في «القرطبي» ٢٢٧/١١. و«اللسان»: طعم.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكُمْ﴾ يعني الثواب ﴿حِزَابٌ مِّن تَرْكِكُمْ﴾ أي: تطهر من الكفر والمعاصي. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لَكَ مَوْعِنًا أَن تَأْسِرَ بِيَدَايَ فَاتْمِرِبَ لَهْمَ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۗ ﴿٧٧﴾ فَأَتَيْنَهُمُ فِرْعَوْنُ بِمُجْرِمُوهُ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ۗ ﴿٧٨﴾ وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَذَا ۗ ﴿٧٩﴾ بِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ قَدْ أَبَيْتُكَ مِّنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدَنَّاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى ۗ ﴿٨٠﴾ كَلُوا مِن طَيْبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْمَئِنُّوْا فِيهِ فَيَحْبِلَ عَلَيْكُمْ عَصَبِي وَمَنْ يَحْبِلْ عَلَيْهِ عَصَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۗ ﴿٨١﴾ وَإِنِّي لَنَفَارٌ لِّمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَحَمَلَ صَالِحَاتٍ أَهْتَدَىٰ ۗ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَن تَأْسِرَ بِيَدَايَ﴾ أي: سيزبهم ليلاً من أرض مصر ﴿فَأَتْمِرِبَ لَهْمَ طَرِيقًا﴾ أي: اجعل لهم طريقاً ﴿فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ قرأ أبو المتوكل، والحسن، والنخعي، «يَبَسًا» بإسكان الباء. وقرأ الشعبي، وأبو رجا، وابن السميع: «يابساً» بالف. قال أبو عبيدة: اليبس، متحرك الحروف، بمعنى اليابس، يقال: شاة يبس، أي: يابسة ليس لها لبن. وقال ابن قتيبة: يقال لليابس: يبس، وييس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَخَفُ﴾ قرأ الأكثرون بالف. وقرأ أبان، وحمزة عن عاصم: «لا تخف». قال الزجاج: من قرأ «لا تخاف»، فالمعنى: لست تخاف، ومن قرأ «لا تخف»، فهو نهي عن الخوف. قال الفراء: قرأ حمزة: «لا تخف» بالجزم، ورفع «ولا تخشى» على الاستئناف، كقوله تعالى: ﴿يُرَؤُكُمْ الْأُنثَارَ ثُمَّ لَا يُصْرَبُونَ﴾ [آل عمران: ١١١] استأنف بهم، فهذا مثله، ولو نوى حمزة بقوله: «ولا تخش» الجزم وإن كانت فيه الياء، كان صواباً. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿دَرَكًا﴾ لحاقاً. قال المفسرون: قال أصحاب موسى: هذا فرعون قد أدركنا، وهذا البحر بين أيدينا، فأنزل الله على موسى ﴿لَا تَخَفُ دَرَكًا﴾ أي: من فرعون ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ غرقاً في البحر.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَيْنَهُمُ فِرْعَوْنُ﴾ قال ابن قتيبة: لحقهم. وروى هارون عن أبي عمرو: «فأتبعهم» بالتشديد. وقال الزجاج: تبع الرجل الشيء، وأتبعه، بمعنى واحد. ومن قرأ بالتشديد، ففيه دليل على أنه أتبعهم ومعه الجنود. ومن قرأ «فأتبعهم»، فمعناه: ألحق جنوده بهم، وجائز أن يكون معهم على هذا اللفظ، وجائز أن لا يكون، إلا أنه قد كان معهم. ﴿فَغَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ﴾ أي: فغشاهم من ماء البحر ما غرقهم. وقال ابن الأنباري: ويعني بقوله: «ما غشاهم» البعض الذي غشاهم، لأنه لم يغشاهم كل ماؤه. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وأبو رجا، والأعمش: «فغشاهم من اليم ما غشاهم» بالف فيهما مع تشديد الشين وحذف الياء.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ أي: دعاهم إلى عبادته ﴿وَمَا هَذَا﴾ أي: [ما] أرشدهم حين أوردتهم موارد الهلكة. وهذا تكذيب له في قوله: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿وَوَعَدَنَّاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ لأخذ التوراة. وقد ذكرنا في [مریم: ٥٢] معنى: «الأيمن»، وذكرنا في [البقرة: ٥٧] «المن والسلوى».

قوله تعالى: ﴿كَلُوا﴾ أي: وقلنا لهم: كلوا].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْمَئِنُّوْا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تطمئروا في نعمي [فتظلموا]. والثاني: لا تجحدوا نعمي فتكونوا طاغين. والثالث: لا تدخروا منه لأكثر من يوم وليلة.

قوله تعالى: ﴿فَيَحْبِلَ عَلَيْكُمْ عَصَبِي﴾ أي: فتجب لكم عقوبي. والجمهور قرؤوا «فيحبل» بكسر الحاء ﴿وَمَنْ يَحْبِلْ﴾ بكسر اللام. وقرأ الكسائي: «فيحبل» بضم الحاء «ومن يحبل» بضم اللام. قال الفراء: والكسر أحب إلي، لأن الضم من الحلول، ومعناه: الوقوع، و«يحبل» بالكسر، يجب، وجاء التفسير بالوجوب، لا بالوقوع.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ هَوَىٰ﴾ أي: هلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَنَفَارٌ﴾ الغفار: الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد أخرى، فكلما تكررت ذنوبهم تكررت مغفرته، وأصل الغفر: الستر، وبه سمي [زئبج] الثوب: غفراً، لأنه يستر سداً. فالفغار: الستار للذنوب عباده، المسبل عليهم ثوب عطفه.

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ تَابَ﴾ قال ابن عباس: لمن تاب من الشرك ﴿وَأَمَّنَ﴾ أي: وحّد الله وصدّقه، ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾



أدى الفرائض. وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ ثمانية أقوال: أحدها: علم أن لعمله هذا ثواباً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لم يشكك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: علم أن ذلك توفيق من الله [له]، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: لزم السنة والجماعة، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: استقام، قاله الضحاک. والسادس: لزم الإسلام حتى يموت عليه، قاله قتادة. والسابع: اهتدى كيف يعمل، قاله زيد بن أسلم. والثامن: اهتدى إلى ولاية بيت النبي ﷺ، قاله ثابت البناني.

﴿ وَمَا أَصْحَابُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤِسُونَ ﴾ ٨٣ قَالَ هُمْ أَوْلَادُهُ عَلَىٰ آثَرِي وَعَصَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٨٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن دُونِكَ وَأَنسَلِمُوا لِنَارِهِمْ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقُولُونَ لَا مُقِيمٌ لَّنَا قَوْمِيهِمْ لَقَدِ اسْتَفْتَيْنَاهُمُ لَنُنَافِقُ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ لِمَ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَهْلَقْنَا مَوَدَّكَ وَمَلِكَنَا وَلَكِنَّا جَحْلُنَا أَوْزَارًا مِن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَىٰ السَّارِئُ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ جِبَلًا جَسَدًا لَهُمْ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ قَوْمِي ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُرْجَعُونَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصْحَابُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤِسُونَ ﴾ قال المفسرون: لما نجى الله تعالى بني إسرائيل وأغرق فرعون، قالوا: يا موسى، لو أتيتنا بكتاب من عند الله، فيه الحلال والحرام والفرائض، فأوحى الله [إليه يبعده] أنه ينزل عليه ذلك في الموضع الذي كلمه فيه، فاختار سبعين، فذهبوا معه إلى الطور لأخذ التوراة، فعجل موسى من بينهم شوقاً إلى ربه، وأمرهم بلحاظه، فقال الله تعالى له: ما الذي حملك على العجلة عن قومك، ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَادُهُ﴾ أي: هؤلاء ﴿عَلَىٰ آثَرِي﴾، وقرأ أبو رزين العقيلي، وعاصم الجحدري: «على إثري» بكسر الهمزة وسكون الشاء. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وابن يعمر، برفع الهمزة وسكون الشاء. وقرأ أبو رجاء، وأبو العالية: بفتح الهمزة وسكون الشاء. والمعنى: هم بالقرب مني يأتون بعدي ﴿وَعَصَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ أي: لتزداد رضى، ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ﴾ قال الزجاج: ألقيناهم في فتنة ومحنة، واختبرناهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِن دُونِكَ﴾ أي: من بعد انطلاقتك من بينهم ﴿وَأَنسَلِمُوا لِنَارِهِمْ﴾ أي: كان سبباً لإضلالهم. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «وأضلمهم» برفع اللام. وقد شرحنا في [البقرة: ٥٧] سبب اتخاذ السامري العجل، وشرحنا في [الأعراف: ١٥٠] معنى قوله تعالى: ﴿عَفَبَيْنَ أُغُلًا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْدُونَكُم مِّن دُونِكُمْ﴾ أي: صدقاً، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: إعطاء التوراة. والثاني: قوله: ﴿لَئِن أَمْنْتُمُ الْمَسْكُوتَةَ﴾ إلى قوله: ﴿لَأَكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ...﴾ الآية. [المائدة: ٤١٣]، وقوله: ﴿وَلِي لَقَارٌ لِّئِن نَّكَرُ﴾ [طه: ٨٢]. والثالث: النصر والظفر.

قوله تعالى: ﴿أَنظَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُهَدَّ﴾ أي: مدة مفارقتي إياكم ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يُجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي مِن رَّبِّكُمْ﴾ أن تصنعوا صنيعاً يكون سبباً لغضب ربكم ﴿فَأَلْقَيْنَاهُم مُّوَيْدِي﴾ أي: عهدي، وكانوا قد عاهدوه أنه إن فكهم الله من ملكة آل فرعون، أن يعبدوا الله ولا يشركوا به، وقيموا الصلاة، وينصروا الله ورسوله. ﴿قَالُوا مَا أَهْلَقْنَا مَوَدَّكَ وَمَلِكَنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: بكسر الميم، وقرأ نافع، وعاصم: بفتح الميم. وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الميم. قال أبو علي: وهذه لغات. وقال الزجاج: المُلْكُ، بالضم: السلطان والقدرة. والمِلْكُ، بالكسر: ما حوته اليد. والمَلْكُ، بالفتح: المصدر، يقال: ملكت الشيء أملكه ملكاً. وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: ما كنا نملك الذي أتخذ منه العجل، ولكنها كانت زينة آل فرعون، فخذفناها، قاله ابن عباس. والثاني: بطاقتنا، قاله قتادة، والسدي. والثالث: لم نملك أنفسنا عند الوقوع في البليَّة، قاله ابن زيد. والرابع: لم يملك مؤمنونا سفهاءنا، ذكره الماوردي. فيخرج فيمن قال هذا لموسى قولان: أحدهما: أنهم الذين لم يعبدوا العجل. والثاني: عابده.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّا جَحْلُنَا أَوْزَارًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «حُمْلُنَا» بضم الحاء وتشديد الميم. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «حملنا» خفيفة. والأوزار: الأثقال. والمراد بها: حلي آل فرعون الذي كانوا استعاروه منهم قبل خروجهم من مصر. فمن قرأ «حُمْلُنَا» بالتشديد،

فالمعنى: حَمَلْنَا [ها] موسى، أَمَرْنَا باستعارتها من آل فرعون، ﴿فَقَدَفْتَهَا﴾ أي: طرحناها في الحفيرة. وقد ذكرنا سبب قذفهم إياها في سورة البقرة: ٥٢.

قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبَكِ أَلْفَ نَارِيَةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ألقى حلياً كما ألقوا. والثاني: ألقى ما كان معه من تراب حافر فرس جبريل. وقد سبق شرح القصة في البقرة: ٥٢، وذكرنا في الأعراف: ١٤٨ معنى قوله تعالى: ﴿عَجَبَكَ جَسَدًا لَّهُمْ حَوَارٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ﴾ هذا قول السامري ومن وافقه من الذين ائتمنوا.

قوله تعالى: ﴿فَنَسِيَ﴾ في المشار إليه بالنسيان قولان: أحدهما: أنه موسى. ثم في المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: هذا إلهكم وإله موسى فنسي موسى أن يخبركم أن هذا إلهه، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: فنسي موسى الطريق إلى ربه، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: فنسي موسى إلهه عندهم، وخالفه في طريق آخر، قاله قتادة. والثاني: أنه السامري، والمعنى: فنسي السامري إيمانه وإسلامه، قاله ابن عباس. وقال مكحول: فنسي، أي: فترك السامري ما كان عليه من الدين. وقيل: فنسي أن العجل لا يرجع إليهم قولاً، ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً. فعلى هذا القول، يكون قوله تعالى: ﴿فَنَسِيَ﴾ من إخبار الله ﷻ عن السامري. وعلى ما قبله، فيمن قاله قولان: أحدهما: أنه السامري. والثاني: بنو إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ﴾ قال الزجاج: المعنى: أفلا يرون أنه لا يرجع ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقُولُ إِنَّكُمْ فِتْنَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوِيظًا وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْنَا مَوْسَىٰ ۚ قَالَ يَهْتَدُونَ مَا مَنَّكَ اللَّهُ بِأَن يَكُونَ لَكُم مَسَلُومًا ۚ أَلَّا تَتَذَكَّرُونَ أَفَمَسِيحٌ أَمْرِي ۗ قَالَ يَبْتَدِئُونَ لَا تَأْخُذْ بِطَيْبَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل أن يأتي موسى ﴿يَقُولُ إِنَّكُمْ فِتْنَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: ابتليتم ﴿وَأَنَّ رَبَّكُمْ الرَّمْضَنُ﴾ لا العجل، ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِيبَتَيْنِ﴾ أي: لن نزال مقيمين على عبادة العجل ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ فلما رجع موسى ﴿قَالَ يَهْتَدُونَ مَا مَنَّكَ اللَّهُ بِأَن يَكُونَ لَكُم مَسَلُومًا﴾ بعبادة العجل ﴿أَلَّا تَتَذَكَّرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «ألا تتبعني» بياء في الوصل ساكنة، ويقف ابن كثير بالياء، وأبو عمرو بغير ياء. وروى إسماعيل بن جعفر عن نافع: «ألا تتبعني أفعصيت» بياء منصوبة. وروى قالون عن نافع مثل أبي عمرو سواء. وقر أعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بغير ياء في الوصل، والوقف. والمعنى: ما منعك من اتباعي. و«ألا» كلمة زائدة. وفي المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: تسيروا بي بمن معك من المؤمنين، وتفارقهم. رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أن تناجزهم القتال، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: في الإنكار عليهم، قال مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَسِيحٌ أَمْرِي﴾ وهو قوله في وصيته إياه: ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَسْلَيْتُ﴾ قال المفسرون: ثم أخذ برأس أخيه ولحيته غضباً منه عليه. وهذا وإن لم يذكر هاهنا، فقد ذكر في الأعراف: ١٥٠ فاختفي بذلك، وقد شرحنا هناك معنى «يا ابن أم» واختلاف القراء فيها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَأُونَهُ﴾ أي: بشعر رأسي. وهذا الغضب كان لله ﷻ، لا لنفسه، لأنه وقع في نفسه أن هارون عصى الله بترك أتباع موسى.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي خَشِيتُ﴾ أي: إن فارقتهم وابتعتك ﴿أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: باتباعي إياك ومن معي من المؤمنين. والثاني: بقثالي لبعضهم ببعض. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ قولان: أحدهما: لم ترقب قولي لك: ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَسْلَيْتُ﴾. والثاني: لم تنتظر أمري فيهم.

﴿قَالَ فَمَا خَتْبُكَ يَسْرِي ۗ﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَضْتُ ذَبْحًا مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ۗ﴾ قَالَ فَأَذْهَبَ لَئِكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ نَخْلَفَنَّكَ وَأَنْتَظِرُ إِلَىٰ إِلَهِكَ الَّذِي ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاجِلًا لَخَعِزْتَهُمْ فُرْطَنَةً تُفِئُهُمْ فِي الْبَيْتِ نَسْفًا ۗ﴾ إِكْمًا إِلَهُكُمْ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا خَطْبُكَ يَا سَبِيحٌ﴾ أي: ما أمرك وشأنك الذي دعاك إلى ما صنعت؟! قال ابن الأنباري: وبعض اللغويين يقول: الخطب مشتق من الخطاب. المعنى: ما أمرُك الذي تخاطب فيه؟! واختلفوا في اسم السامري على قولين: أحدهما: موسى أيضاً، قاله وهب بن منبه، وقال: كان ابن عم موسى بن عمران. والثاني: ميخا، قاله ابن السائب. وهل كان من بني إسرائيل، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لم يكن منهم، قاله ابن عباس. والثاني: كان من عظامهم، وكان من قبيلة تسمى «سامرة»، قاله قتادة. وفي بلده قولان: أحدهما: كرمان، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: باجرما، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ وقرأ حمزة والكسائي: «تَبصروا»، بالتاء. فعلى قراءة الجمهور أشار إلى بني إسرائيل، وعلى هذه القراءة خاطب الجميع. قال أبو عبيدة: علمت ما لم تعلموا. قال: وقوم يقولون: بصرت، وأبصرت سواء، بمنزلة أسرع، وسرعت. وقال الزجاج: يقال: بصر الرجل يبصر: إذا صار عليمًا بالشيء، وأبصر يبصر: إذا نظر. قال المفسرون: فقال له موسى: وما ذاك؟ قال: رأيت جبريل على فرس، فألقي في نفسي: أن اقبض من أثرها ﴿فَبَصَّرْتُمُوهَا﴾، وقرأ أبي بن كعب، والحسن، ومعاذ القارئ: «قبصة» بالصاد. وقال الفراء: والقبض بالكف كلها، والقبصة - بالصاد - بأطراف الأصابع. قال ابن قتيبة: ومثل هذا: الخضم بالفم كله، والقبض بأطراف الأسنان، والنضج أكثر من النضج، والرجز: العذاب، والرجس: التنن، والهلاس في البدن، والسلاس في العقل، والغلط في الكلام، والغلت في الحساب، والخصر: الذي يجذب البرد، والخرص: الذي يجذب البرد، والجوع، والنار الخامة: التي قد سكن لهبها ولم يطفأ جمرها، والهامة: التي تطفئت فذهبت البتة، والشكد: العطاء ابتداءً، فإن كان جزءاً فهو سُكْم، والماتح: الذي يدخل فيملا الدلو، والماتح: الذي يزرعها.

قوله تعالى: ﴿فَسَبَّحْتَهَا﴾ أي: فقدفتها في العجل. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وخلف: «فنبذتها» بالإدغام ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما حدثك ﴿سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾ أي: زينت لي ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿أَذْهَبَ﴾ أي: من بيننا ﴿فَأَبْرَأَكَ لَكَ فِي الْحَيَاةِ﴾ أي: ما دمت حياً ﴿أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ أي: لا أسس ولا أسس، فصار السامري يهيم في البرية مع الوحش والسياب، لا يمسه أحد، ولا يمسُه أحد، عاقبه الله بذلك، وألهمه أن يقول: «لا مساس»، وكان إذا لقي أحداً يقول: لا مساس، أي: لا تقريني، ولا تمسني، وصار ذلك عقوبة لولده، حتى إن بقاياهم اليوم، فيما ذكر أهل التفسير، بأرض الشام يقولون ذلك. وحكي أنه إن مس واحد من غيرهم واحداً منهم، أخذتها الحمى في الحال.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا﴾ أي: لعذابك يوم القيامة ﴿أَنْ تَخْلَفَهُ﴾ أي: لن يتأخر عنك. ومن كسر لام «تخلف» أراد: لن تغيب عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَيْكَ يَا إِلَهَ الْعِجْلِ﴾ يعني: العجل ﴿الَّذِي ظَلَمْتَ﴾ قال ابن عباس: معناه: أقمته عليه. وقال الفراء: معنى «ظلمت»: فعلته نهاراً. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وابن يعمر: «ظلمت» برفع الظاء. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «ظلمت» بكسر الظاء. وقال الزجاج: «ظلمت» و«ظلمت» بفتح الظاء، وكسرها، فمن فتح، فالأصل فيه: «ظلمت» ولكن اللام حذفت لثقل التضخيم والكسر، وبقيت الظاء على فتحها، ومن قرأ: «ظلمت» بالكسر، حوّل كسرة اللام على الظاء. ومعنى ﴿عَلَاكًا﴾ مقيماً، ﴿لَتَنْحَرِقَنَّهُ﴾ قرأ الجمهور: «لتنحرقته» بضم النون وفتح الحاء وتشديد الراء، وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، وابن يعمر: «لتنحرقته» بفتح النون وسكون الحاء وزرع الراء مخففة. وقرأ أبو هريرة، والحسن، وقتادة: «لتنحرقته» برفع النون وإسكان الحاء وكسر الراء مخففة. قال الزجاج: إذا شدد، فالمعنى: نحرقه مرة بعد مرة. وتأويل «لتنحرقته»: لنيردنه، يقال: حرقت أحرق وأحرق: إذا بردت الشيء. والنسف: التلذية. وجاء في التفسير: أن موسى أخذ العجل فذبحه، فسأل منه دم، لأنه كان قد صار لحمًا ودمًا، ثم أحرقه بالنار، ثم ذراه في البحر، ثم أخبرهم موسى عن إلههم، فقال: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: هو الذي يستحق العبادة، لا العجل، ﴿وَيَسِعُ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: وسع علمه كل شيء.

﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ ﴿١٠٠﴾ مَن أَرَادَ عَنَّهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ﴿١٠١﴾ خَلِيلَيْنِ

يَوْمَ وَسَاءَ لَمَن يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَزَاءُ ﴿١٠١﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٠٢﴾ يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ مَحْنُ أَكْثَرُ مِمَّا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْأَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ أي: كما قصصنا عليك يا محمد من نبأ موسى وقومه، نقص عليك ﴿مِنَ آيَاتِهِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ أي: من أخبار من مضى، والذُّكرُ هاهنا: القرآن ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ فلم يؤمن، ولم يعمل بما فيه ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري: «يُحْمَلُ» برفع الياء وفتح الحاء وتشديد الميم، ﴿وَزْرًا﴾ أي: إنمًا ﴿خَالِيَيْنَ فِيهِ﴾ أي: في عذاب ذلك الوزر ﴿وَسَاءَ لَمَن﴾ قال الزجاج: المعنى: وساء الوزر لهم يوم القيامة ﴿حَمَلًا﴾، و«حملًا» منصوب على التمييز.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ قرأ أبو عمرو: «نفض» بالنون، وقرأ الباقون من السبعة: «ينفض» بالياء، على ما لم يسم فاعله. وقرأ أبو عمران الجوني: «يوم ينفخ» بياء مفتوحة ورفع الفاء، وقد سبق بيانه. ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وطلحة بن مصرف: «ويحشر» بياء مفتوحة ورفع الشين. وقرأ ابن مسعود، والحسن، وأبو عمران: «ويحشر» بياء مرفوعة وفتح الشين «المجرمون» بالواو. قال المفسرون: والمراد بالمجرمين: المشركون. ﴿يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ وفي قولان: أحدهما: غمياً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن قتيبة: بيض العيون من العمى، قد ذهب السواد، والناظر. والثاني: زُرُقُ العيون من شدة العطش، قاله الزهري. والمراد: أنه يشوه خلقهم بسواد الوجوه، وزرق العيون.

قوله تعالى: ﴿يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يسار بعضهم بعضاً ﴿إِنْ لَيْتُمْ﴾ أي: ما لبثتم إلا عشر ليال. وهذا على طريق التقليل، لا على وجه التحديد. وفي مرادهم بمكان هذا اللبث قولان: أحدهما: القبور. ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم عَنُوا طول ما لبثوا فيها، روى أبو صالح عن ابن عباس: إن لبثتم بعد الموت إلا عشرًا. والثاني: ما بين النفتين، وهو أربعون سنة، فإنه يخفف عنهم العذاب حيثئذ، فيستقلون مدة لبثهم لهول ما يعاينون، حكاه علي بن أحمد النيسابوري. والقول الثاني: أنهم عَنُوا لبثهم في الدنيا، قاله الحسن، وقاتدة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ أَمْأَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾ أي: أعقلهم، وأعدلهم قولاً ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ فنسي القوم مقدار لبثهم لهول ما عاينوا.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا سَمْعَ إِلَّا هَسًّا ﴿١٠٨﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿١١٠﴾ وَعَسَى الْأُجُوعُ لِلنَّاسِ الْفِتْنَةُ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَسْمَلْ مِنَ الضَّلَالَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَحَافِظْ ظُلْمًا وَلَا هِمًّا ﴿١١٢﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رِزْقِي عَلِيمًا ﴿١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ سبب نزولها أن رجالاً من ثقيف أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد! كيف تكون الجبال يوم القيامة؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ قال المفسرون: النفس: التدرية. والمعنى: يصيرها رمالاً تسيل سبلاً، ثم يصيرها كالصوف المنفوش، تطيرها الرياح فتستاصلها ﴿فَيَذَرُهَا﴾ أي: يدع أماكنها من الأرض إذا نسفها ﴿قَاعًا﴾ قال ابن قتيبة: القاع من الأرض: المستوي الذي يعلوه الماء، والصفصف: المستوي أيضاً، يريد: أنه لا نبت فيها.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ ﴿١٠٧﴾ في ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالعوَج: الأودية، وبالأمت: الرُوابي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وكذلك قال مجاهد: العوج: الانخفاض، والأمت، الارتفاع، وهذا مذهب الحسن. وقال ابن قتيبة: الأمت: التَبَكُّ. والثاني: أن العوج: التميل، والأمت: الأثر مثل الشراك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن العوج: الصدع، والأمت، الأكمة.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠٧/٤ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال: قالت قريش: يا محمد كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة؟ فنزلت: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَعْيُنُ﴾ قال الفراء: أي: يتبعون صوت الداعي للحشر، لا عِوَجَ لهم عن دعائه: لا يقدرون أن لا يتبعوا.

قوله تعالى: ﴿رَحَّسَتِ الْأَصْوَاتُ﴾ أي: سكنت وخفيت ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: وظء الأقدام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد في رواية، واختاره الفراء، والزجاج. والثاني: تحريك الشفاه بغير نطق، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثالث: الكلام الخفي، روي عن مجاهد. وقال أبو عبيدة: الصوت الخفي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ﴾ يعني: لا تنفع أحداً ﴿إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ أي: إلا شفاعته من أذن له الرحمن، أي: أذن أن يُشْفَعَ له، ﴿وَرَوَى لَهُ قَوْلًا﴾ أي: ورضي للمشفوع فيه قولاً، وهو الذي كان في الدنيا من أهل: «لا إله إلا الله». ﴿يَتَكَلَّمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ الكناية راجعة إلى الذين يتبعون الداعي. وقد شرحنا هذه الآية في سورة [البقرة: ٢٥٥]. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله مقاتل. والثاني: إلى ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَعَنَتِ الَّرُجُومُ﴾ قال الزجاج: «عَنَتْ» في اللغة: خضعت، يقال: عنا يعنوا: إذا خضع، ومنه قيل: أخذت البلاد غنوة: إذا أخذت غلبة، وأخذت بخضوع من أهلها. والمفسرون على أن هذا في يوم القيامة، إلا ما روي عن طلق بن حبيب: هو وضع الجبهة والأنف والكفين والرُكبتين وأطراف القدمين على الأرض للسجود. وقد شرحنا في آية الكرسي معنى ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ قال ابن عباس: خَسِرَ من أشرك بالله.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ «من» هاهنا للجنس. وإنما شرط الإيمان، لأن غير المؤمن لا يقبل عمله، ولا يكون صالحاً، ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ أي: فهو لا يخاف. وقرأ ابن كثير: «فَلَا يَخَفُ» على النهي.

قوله تعالى: ﴿ظُلْمًا وَلَا هَمْسًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا يخاف أن يُظَلَمَ فيُزَادَ في سيئاته، ولا أن يُهْضَمَ من حسناته، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لا يخاف أن يُظَلَمَ فيُزَادَ من ذنوب غيره، ولا أن يُهْضَمَ من حسناته، قاله قتادة. والثالث: أن لا يخاف أن يؤاخذ بما لم يعمل، ولا ينتقص من عمله الصالح، قاله الضحاك. والرابع: لا يخاف أن لا يُجْزَى بعمله، ولا أن يُنْقَصَ من حَقِّه، قاله ابن زيد. قال اللغويون: الهضم؛ النقص، تقول العرب: هضمت لك من حَقِّي، أي: حَطَطْتُ، ومنه: فلان هضم الكشْحَيْنِ، أي: ضامر الجنين، ويقال: هذا شيء يهضم الطعام، أي: ينقص ثقله. وفرق بعض المفسرين بين الظلم والهضم، فقال: الظلم: منع الحق كله، والهضم: منع البعض، وإن كان ظُلماً أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: وكما بيئنا في هذه السورة، أنزلناه، أي: أنزلنا هذا الكتاب ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْعَرَبِيِّ﴾ أي: بيئنا فيه ضروب الوعيد. قال قتادة: يعني: وقائعه في الأمم المكذبة.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: ليكون سبباً لاتقائهم الشرك بالاتعاظ بمن قبلهم ﴿أَوْ يَحْذَرُوا لَهْمَ﴾ أي: يجدد لهم القرآن، وقيل: الوعيد ﴿وَحُكْرًا﴾ أي: اعتباراً، فيذكروا به عقاب الأمم، فيعتبروا. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري: «أَوْ نُحِثُ» بنون مرفوعة.

قوله تعالى: ﴿فَتَمَكَّلَ اللَّهُ﴾ أي: جَلَّ عن إلحاد الملحدِين وقول المشركين في صفاته، ﴿الْمَلِكُ﴾ الذي بيده كل شيء، ﴿الْحَقُّ﴾ وقد ذكرناه في [يونس: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ بالسورة والآي فيتلوها عليه، فلا يفرغ جبريل من آخرها حتى يتكلم رسول الله ﷺ بأولها مخافة أن ينساها، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن رجلاً لطم امرأته، فجاءت إلى رسول الله ﷺ تطلب القصاص، فجعل

(١) قال السيوطي في «الدر» ٣٠٩/٤: أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ بن قَيْلٍ أن يُقَمَّعَ إِيَّاكَ رَسِيئَةً يقول: لا تعجل حتى نبيته لك.

رسول الله ﷺ بينهما القصاص، فنزلت هذه الآية، فوقف رسول الله ﷺ حتى نزل قوله تعالى: ﴿الْجِبَالُ قَوْمٌ وَلَقَدْ عَدُونا﴾ [النساء: ٣٤]، قاله الحسن البصري<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمِن قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ وقرأ ابن مسعود، والحسن، ويعقوب: «تَقْضِي» بالنون وكسر الضاد وفتح الياء «وَحْيِهِ» بنصب الياء. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبريل من تلاوته تخاف نسيانه<sup>(٢)</sup>، هذا على القول الأول. والثاني: لا تُقرئ أصحابك حتى نبين لك معانيه، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك الوحي، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: زدني قرآنًا<sup>(٣)</sup>، قاله مقاتل. والثاني: فهما. والثالث: حفظًا، ذكرهما الثعلبي.

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقُولَ لَهُ حَرَمًا ۗ﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ۗ فَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشَاءُونَ عُرُوقًا ۖ فَاسْكَنْنا مِنْهَا الْبَنِيَّانَ وَالنَّحْلَ وَالشَّيْطَانَ قَالَ يَتَّبِعُونَ آدَمَ حَيْثُ رَمَىٰ رَبَّهُ فَهُمْ غَاوُونَ ۗ لَمَّا نَزَّلْنَا سُلَيْمَانَ بِرُوحِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتَأْتِيَنَّكَ أَرْضُ الْمَلِكِ الْمَثَلِيِّ ۖ وَإِنَّ إِلَيْنَا أَمْرَهُمْ لَنَازِلٌ ۗ فَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۗ ۝١٧٠ ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقُولَ لَهُ حَرَمًا ۗ﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ۗ فَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشَاءُونَ عُرُوقًا ۖ فَاسْكَنْنا مِنْهَا الْبَنِيَّانَ وَالنَّحْلَ وَالشَّيْطَانَ قَالَ يَتَّبِعُونَ آدَمَ حَيْثُ رَمَىٰ رَبَّهُ فَهُمْ غَاوُونَ ۗ لَمَّا نَزَّلْنَا سُلَيْمَانَ بِرُوحِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتَأْتِيَنَّكَ أَرْضُ الْمَلِكِ الْمَثَلِيِّ ۖ وَإِنَّ إِلَيْنَا أَمْرَهُمْ لَنَازِلٌ ۗ فَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۗ ۝١٧٠

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ﴾ أي: أمرناه وأوصيناه أن لا يأكل من الشجرة ﴿وَمِن قَبْلِ﴾ أي: من قبل هؤلاء الذين نقضوا عهدي وتركوا الإيمان بي، وهم الذين ذكرهم في قوله: ﴿لَمَلَكُم بَنُونَ﴾، والمعنى: أنهم إن نقضوا العهد، فإن آدم قد عهدنا إليه ﴿فَتَسَى﴾ وفي هذا النسيان قولان: أحدهما: أنه الترك، قاله ابن عباس، ومجاهد، والمعنى: ترك ما أمر به. والثاني: أنه من النسيان الذي يخالف الذكر، حكاه الماوردي. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «فَتَسَى» برفع النون وتشديد السين.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ العزم في اللغة: توطيئ النفس على الفعل. وفي المعنى أربعة أقوال: أحدها: لم نجد له حفظًا، رواه العوفي عن ابن عباس، والمعنى: لم يحفظ ما أمر به. والثاني: صبرًا، قاله قتادة، ومقاتل، والمعنى: لم يصبر عما نُهي عنه. والثالث: حزمًا، قاله ابن السائب. قال ابن الأنباري: وهذا لا يخرج آدم من أولي العزم، وإنما لم يكن له عزم في الأكل فحسب. والرابع: عزمًا في العزود إلى الذنب، ذكره الماوردي. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [البقرة: ٣٤] إلى قوله تعالى: ﴿فَلَا يَجْرَحُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّى﴾ قال المفسرون: المراد به نصب الدنيا وتعبها من تكلف الحرت والزرع والعجن والخبز وغير ذلك. قال سعيد بن جبيرة: أهبط إلى آدم ثور أحمر، فكان يعتمل عليه ويمسح العرق عن جبينه، فذلك شقاؤه. قال العلماء: والمعنى: فتشقيًا؛ وإنما لم يقل: فتشقيًا، لوجهين: أحدهما: أن آدم هو المخاطب، فاكتمى به، ومثله: ﴿عَنِ الْيَتِيمِ وَالنَّارِ الْبَيْدِ﴾ [ق: ١٧]، قاله الفراء. والثاني: أنه لما كان آدم هو الكاسب، كان التعب في حقه أكثر، ذكره الماوردي.

(١) «الطبري» ٥٨/٥، وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٠٩/٤ وزاد نسبه إلى الفريابي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) قال ابن كثير ١٦٧/٣: وقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلِ الْفُرْقَانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ كقوله تعالى في سورة: (لا أقسم بيوم القيامة): ﴿لَا تَحْقِرْ بِهِ لِكُلِّ سِتْرٍ يَوْمَئِذٍ ۚ إِنَّهَا حَتْمٌ مِثْلَ وَرْدَانٍ ۗ﴾ ﴿يَا قُرَيْشُ ۗ إِيَّاكَ نَزَّلَتْ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ أُمَّرَهُمْ ۗ﴾ ﴿ثُمَّ إِذْ حَبَّبْنَا يُنَاذِرَ ۗ﴾ قال: وثبت في «الصحیح» عن ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ كان يعالج من الوحي شدة، فكان مما يحرك به لسانه، فانزل الله تعالى هذه الآية، يعني أنه ؓ، كان إذا جاءه جبريل بالوحي، كلما قال جبريل آية قالها معه من شدة حرصه على حفظ القرآن، فأرشد الله تعالى إلى ما هو الأسهل والأخف في حقه لئلا يشق عليه، فقال: ﴿لَا تَحْقِرْ بِهِ لِكُلِّ سِتْرٍ يَوْمَئِذٍ ۚ إِنَّهَا حَتْمٌ مِثْلَ وَرْدَانٍ ۗ﴾ ﴿يَا قُرَيْشُ ۗ إِيَّاكَ نَزَّلَتْ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ أُمَّرَهُمْ ۗ﴾ أي: أن نجعله في صدرك، ثم نقرأه على الناس من غير أن تنسى منه شيئًا، ثم قال: وقال في هذه الآية: ﴿وَلَا تَجْعَلِ الْفُرْقَانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي: بل أنصت، فإذا فرغ الملك من قراءته عليك فاقراءه بعده.

(٣) قال ابن كثير ١٦٧/٣: قال ابن عيينة رحمه الله: ولم يزل ؓ في زيادة حتى توفاه الله ﷻ. وقال الألوسي في «روح المعاني»: واستدل بالآية على فضل العلم حيث أمر ؓ بطلب زيادته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجْمَعُ فِيهَا وَلَا يُعْرَىٰ﴾ ﴿١٧٦﴾ قرأ أبي بن كعب: «لا تُجَاع ولا تُعْرَى» بالياء المضمومة والألف. ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «وَأَنَّكَ» مفتوحة الألف. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «وَأَنَّكَ» بكسر الألف. قال أبو علي: من فتح، حمله على أن لك أن لا تجوع، وأن لك أن لا تظما، ومن كسر، استأنف.

قوله تعالى: ﴿لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ أي: لا تعطش. يقال: ظمى الرجل ظمًا، فهو ظمآن، أي: عطشان. ومعنى ﴿وَلَا تَقْمَحُنْ﴾ لا تبرز للشمس فيصيبك حرُّها، لأنه ليس في الجنة شمس.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْغُلَّاقِ﴾ أي: على شجرة من أكل منها لم يمُتْ ﴿وَأَنَّكَ لَا يَبَلَّ﴾ جديده ولا يفنى. وما بعد هذا مفسر في [الأعراف: ٢٢]. وفي قوله تعالى: ﴿فَنُؤِي﴾ قولان: أحدهما: ضلَّ طريق الخلود حيث أراد من قِبَل المعصية. والثاني: فسد عليه عيشه، لأن معنى الغي: الفساد. قال ابن الأنباري: وقد غلظ بعض المفسرين، فقال: معنى «غوى»: أكثر مما أكل من الشجرة حتى بشم، كما يقال: غوى الفصيل: إذا أكثر من لبن أمه فبشم فكاد يهلك، وهذا خطأ من وجهين: أحدهما: أنه لا يقال من البشم: غَوَى يَغْوِي، وإنما يقال: غَوِيَ يَغْوِي. والثاني: أن قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ﴾ [الأعراف: ٢٢] يدل على أنهما لم يكثرَا، ولم تتأخر عنهما العقوبة حتى يصلَا إلى الإكثار. قال ابن قتيبة: فنحن نقول في حق آدم: عصى وغوى كما قال الله ﷻ، ولا نقول: آدم عاصٍ وغاٍ، كما تقول لرجل قطع ثوبه وخاطه: قد قطعه وخاطه، ولا تقول: هذا خياط، حتى يكون معاودًا لذلك الفعل، معروفاً به.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ قد بيَّنا الاجتباء في [الإنعام: ٨٧] ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ وَكَذَّبَ﴾ أي: هداه للتوبة. ﴿قَالَ أَهَيْطًا﴾ في المشار إليهما قولان: أحدهما: آدم وإبليس، قاله مقاتل. والثاني: آدم وحواء، قاله أبو سليمان الدمشقي. ومعنى قوله تعالى: ﴿بِضْرِكُمْ لِيَعْنِ عَذُوبٌ﴾ آدم وذريته، وإبليس وذريته، والحية أيضاً<sup>(١)</sup>؛ وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هَذَا﴾ أي: رسولي وكتابي ﴿فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ قال ابن عباس: من قرأ القرآن وأتبع ما فيه، هداه الله من الضلالة، ووقاه سوء الحساب، ولقد ضمن الله لمن أتبع القرآن أن لا يضلَّ في الدنيا ولا يشقى في الآخرة، ثم قرأ هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ قال عطاء: عن موعظتي. وقال ابن السائب: عن القرآن ولم يؤمن به ولم يتبعه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قال أبو عبيدة: معناه: معيشة ضيقة، والضنك يوصف به الأنثى والذكر بغير هاء، وكل عيش أو مكان أو منزل ضيق، فهو ضنك، وأنشد:

وإن نَزَلُوا بِضَنْكٍ فَانزِلْ<sup>(٢)</sup>

وقال الزجاج: الضنك أصله في اللغة: الضيق والشدة. وللمفسرين في المراد بهذه المعيشة خمسة أقوال: أحدها: أنها عذاب القبر، روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أتدرون ما المعيشة الضنك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: عذاب الكافر في قبره، والذي نفسي بيده إنه ليسلط عليه تسعة وتسعون ثبناً ينفخون في جسمه ويلسعونه ويخدشونه إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.» وممن ذهب إلى أنه عذاب القبر ابن مسعود، وأبو سعيد الخدري، والسدي. والثاني: أنه ضغطة القبر حتى تختلف أضلاعه فيه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: شدة عيشه في النار، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال

(١) انظر التعليق الذي في الصفحة ٥٦.

(٢) هذا جزء من عجز بيت لمترة بن عمرو بن شداد العسبي، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٢، و«الطبري» ١٦/٢٢٥، و«القرطبي» ١١/٢٥٨، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٢٨٨، والبيت بتمامه:

إن يُنْحَرُوا أَكْرَزُوا وإن يُسْتَلْحَمُوا  
أشْدُّ وإن يُسَلِّمُوا بِضَنْكٍ أَنزِلِ  
وفي «اللسان» مادة «ضنك»: الضنك: الضيق من كل شيء، الذكر والأنثى فيه سواء، ومعيشة ضنك: ضيقة، وفي التنزيل: ﴿إِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾، أي: غير حلال.

(٣) «الطبري» ١٦/٢٢٨، وأسباب النزول: للواحدي ١٧٤، وأوردته السيوطي في «الدر» ٤/٣١١، وهو حديث ضعيف، وذكره ابن كثير ٣/١٦٩ وقال: رفعه منكر جداً.

الحسن، وقتادة، وابن زيد. قال ابن السائب: وتلك المعيشة من الضريع والرُّقوم. والرابع: أن المعيشة الضَّنْكَ: كسب الحرام، روى الضحاك عن ابن عباس قال: المعيشة الضَّنْكَ: أن تضيق عيه أبواب الخير فلا يهتدي لشيء منها، وله معيشة حرام يركض فيها. قال الضحاك: فهذه المعيشة هي الكسب الخيث، وبه قال عكرمة. والخامس: أن المعيشة الضَّنْكَ: المال الذي لا يتقي الله صاحبه فيه، رواه العوفي عن ابن عباس. فخرج في مكان المعيشة ثلاثة أقوال: أحدها: القبر. والثاني: الدنيا. والثالث: جهنم. وفي قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «أعمى» ﴿لِرَّ حَشْرَتَيْ أَعْمَى﴾ بفتح الميمين. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بكسرهما. وقرأ نافع بين الكسر والفتح. ثم في هذا العمى للمفسرين قولان: أحدهما: أعمى البصر، روى أبو صالح عن ابن عباس قال: إذا أخرج من القبر خرج بصيراً، فإذا سبق إلى المحشر عمي. والثاني: أعمى عن الحُجَّة، قاله مجاهد، وأبو صالح. قال الزجاج: معناه: فلا حُجَّة له يهتدي بها، لأنه ليس للناس على الله حُجَّة بعد الرسل.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كذلك كما ترى ﴿أَنَّكَ آيَاتُنَا قَائِمَاتٌ﴾ أي: فتركته ولم تؤمن بها؛ وكما تركته في الدنيا تُترك اليوم في النار. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما ذكرنا ﴿تَجْرَى مِنْ أَتْرَقٍ﴾ أي: أشرك، ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشدُّ﴾ من عذاب الدنيا ومن عذاب القبر ﴿وَأَبْشَرُ﴾ لأنه يدوم.

﴿أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ أي: أفلم يبين لكفار مكة إذا نظروا آثار من أهلكنا من الأمم؛ وكانت قريش تتجر وترى مساكن عاد وثمود وفيها علامات الهلاك، فذلك قوله تعالى: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ﴾. وروى زيد عن يعقوب: «ألم نهده بالنون».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأخير العذاب عن هؤلاء الكفار إلى يوم القيامة، وقيل: إلى يوم بدر، وقيل: إلى انقضاء آجالهم ﴿لَكَانَ لِزَامًا﴾ أي: لكان العذاب لازماً، أي: لازماً لهم. واللزام: مصدر. وُصف به العذاب. قال الفراء وابن قتيبة: في هذه الآية تقديم وتأخير، والمعنى: ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لازماً. قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أمر الله تعالى نبيه بالصبر على ما يسمع من أذاهم إلى أن يحكم الله فيهم، ثم حكم فيهم بالقتل، ونسخ بآية السيف إطلاق الصبر.

قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: صلِّ له بالحمد له والثناء عليه ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾: يريد الفجر ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ يعني: العصر ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ الأثناء: الساعات، وقد بيناها في [ال عمران: ١١٣]، ﴿فَسَبِّحْ﴾ أي: فصلِّ. وفي المراد بهذه الصلاة أربعة أقوال: أحدها: المغرب والعشاء، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: جوف الليل، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: العشاء، قاله مجاهد، وابن زيد. والرابع: أول الليل وأوسطه وآخره، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ المعنى: وسبِّح أطراف النهار. قال الفراء: إنما هما طرفان، فخرجا مخرجا الجمع، كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَدَدَّ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [التحریم: ٤]. وللمفسرين في المراد بهذه الصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الظهر، قاله قتادة؛ فعلى هذا، إنما قيل لصلاة الظهر: أطراف النهار، لأن وقتها عند الزوال، فهو طَرَف النُّصْف الأول وطرف النُّصْف الثاني. والثاني: أنها صلاة المغرب وصلاة الصبح، قاله ابن زيد؛ وهذا على أن الفجر في ابتداء الطَّرَف الأول، والمغرب في انتهاء الطَّرَف الثاني. والثالث: أنها الفجر والظهر والعصر؛ فعلى هذا يكون الفجر من الطرف الأول، والظهر والعصر من الطرف الثاني، حكاية الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وحفص عن عاصم: «ترضى» بفتح التاء. وقرأ الكسائي، وأبو بكر عن عاصم بضمها. فمن فتح، فالمعنى: لعلك ترضى ثواب الله الذي يعطيك. ومن ضمها، ففيه وجهان: أحدهما: لعلك ترضى بما تعطى. والثاني: لعل الله أن يرضاك.



﴿وَلَا تَمُدَّدَ عَيْنَيْكَ إِلَّا مَا مَتَعْنَا بِهِ أُزْوَجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْجَنَّةِ الَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا وَالَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا وَالَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا وَالَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا﴾  
 وَأَصْطَلِبَ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا مِمَّنْ رَزَقَهُ وَالْعَلِيقَةَ لِلتَّقْوَى ﴿١٣١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّدَ عَيْنَيْكَ﴾ سبب نزولها، ما روى أبو رافع مولى رسول الله ﷺ، قال: نزل ضيف برسول الله ﷺ، فدعاني فأرسلني إلى رجل من اليهود يبيع طعاماً، فقال: قل له: إن رسول الله ﷺ يقول: «بمعني كذا وكذا من الدقيق، أو أسلفني إلى هلال رجب»، فأتيته فقلت له ذلك، فقال اليهودي: والله لا أبيع ولا أسلفه إلا برهن، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «والله لو باعني أو أسلفني لقضيتيه، وإني لأمين في السماء أمين في الأرض، اذهب بدرهي الحديد إليه»، فنزلت هذه الآية تعزية له عن الدنيا<sup>(١)</sup>. قال أبي بن كعب: من لم يعمر بعزاء الله تقطعت نفسه حشرات على الدنيا. وقد مضى تفسير هذه الآية في آخر [الحجر: ١٨٨].

قوله تعالى: ﴿زَهْرَةَ الْجَنَّةِ الَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا وَالَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا﴾ و«زَهْرَةَ» بفتح الهاء. قال الزجاج: وهو منصوب بمعنى «مَتَعْنَا»، لأن معنى «مَتَعْنَا»: جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة، ﴿لِيُنْفِقَهُمْ فِيهَا﴾ أي: لنجعل ذلك فتنه لهم. وقال ابن قتبة: لنختبرهم. قال المفسرون: زهرة الدنيا: بهجتها وغضارتها وما يروق الناظر منها عند رؤيته، وهو من زهرة النبات وحسنه.

قوله تعالى: ﴿رِزْقُ رَبِّكَ حَرًّا وَالَّتِي كَانَتْ فِي يَدَيْكَ حَرًّا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ثوابه في الآخرة. والثاني: القناعة. قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ قال المفسرون: المراد بأهله: قومه ومن كان على دينه، ويدخل في هذا أهل بيته. قوله تعالى: ﴿وَأَصْطَلِبَ عَلَيْهَا﴾ أي: واصبر على الصلاة ﴿لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا﴾ أي: لا تكلفك رزقاً لنفسك ولا لخلقنا، إنما نأمرك بالعبادة ورزقك علينا، ﴿وَالْعَلِيقَةَ لِلتَّقْوَى﴾ أي: وحسن العاقبة لأهل التقوى. وكان بكر بن عبد الله المزني إذا أصاب أهله خصاصة قال: قوموا فصلوا، ثم يقول: بهذا أمر الله تعالى ورسوله، ويتلو هذه الآية.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّنَا أَوْلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ﴿١٣٢﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنَادِيَ وَنَحْرَفَ﴾ ﴿١٣٣﴾ ﴿قُلْ كُلُّ مُرْتَضٍ فَرِيضًا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَكَى﴾ ﴿١٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني: المشركين ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿يَأْتِينَا﴾ محمد ﴿بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّنَا﴾ أي: كآيات الأنبياء، نحو الناقة والعصا، ﴿أَوْلَمْ تَأْتِهِمْ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «تأتهم» بالطاء. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يأتهم» بالياء.

قوله تعالى: ﴿بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ أي: أولم يأتهم في القرآن بيان ما في الكتب من أخبار الأمم التي أهلكتها لما سألوها الآيات ثم كفروا بها، فما يؤمنهم أن تكون حالهم في سؤال الآيات كحال أولئك؟! ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ يعني: مشركي مكة ﴿بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ﴾ في الهاء قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الكتاب، قاله مقاتل. والثاني: إلى الرسول، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا﴾ يوم القيامة: ﴿رَبَّنَا لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ يدعوننا إلى طاعتك ﴿فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ أي: نعمل بمقتضاها ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نُدَّيْلَ﴾ بالعذاب ﴿وَنَحْرَفَ﴾ في جهنم. وقرأ ابن عباس، وابن السميع، وأبو حاتم عن يعقوب: «نُدَّيْلَ» و«نَحْرَفَ» برفع النون فيهما، وفتح الدال. ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿كُلُّ﴾ منا ومنكم ﴿مُرْتَضٍ﴾ أي: نحن نترضى بكم العذاب في الدنيا، وأنتم تترضى بونا الدوائر ﴿فَرِيضُونَ﴾ أي: فانظروا ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ إذا جاء أمر الله ﴿مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ أي: الذين المستقيم ﴿وَمَنِ اهْتَكَى﴾ من الضلالة، أنحن، أم أنتم؟ وقيل: هذه منسوخة بآية السيف، وليس بشيء.



(١) «الطبري» ٢٣٥/١٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٣١٢/٤ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن راهويه، والبخاري، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والخراطي في «مكارم الأخلاق»، وأبي نعيم في «المعرفة» عن أبي رافع.

## سورة الأنبياء

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَمَنْ يَلْمِزُونَ ﴿٢﴾ لَآهِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ السُّعْيَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَنْتُمْ أَعْلَامَ بَلْ أَقْرَبَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوْلُونَ ﴿٥﴾ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَلَوْنَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَمْلِكُونَ ﴿٧﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْعَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا السُّعْيِينَ ﴿٩﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾﴾

وهي مكية بإجماعهم من غير خلاف تعلمه.

قوله ﴿اقْتَرَبَ﴾: اقترَبَ، من القُرْب، يقال: قَرُبَ الشيء، واقترَب. وهذه الآية نزلت في كفار مكة. وقال الزجاج: اقترَبَ للناس وقت حسابهم. وقيل: اللام في قوله: ﴿لِلنَّاسِ﴾ بمعنى «من». والمراد بالحساب: محاسبة الله لهم على أعمالهم. وفي معنى قُرْبِهِ قولان: أحدهما: أنه آتٍ، وكلُّ آتٍ قَرِيبٌ. والثاني: لأن الزمان - لكثرة ما مضى وقلة ما بقي - قَرِيبٌ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَلْمِزْكُمْ﴾ أي: عمَّا يفعل الله بهم ذلك اليوم ﴿مُعْرِضُونَ﴾ عن التأهب له. وقيل: «اقترَبَ للناس» عامٌ، والغفلة والإعراض خاص في الكفار، بدلالة قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ﴾، وفي هذا الذِّكْرُ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن عباس: فعلى هذا تكون الإشارة بقوله: ﴿مُخَدَّبٍ﴾ إلى إنزاله له، لأنه أنزل شيئاً بعد شيء. والثاني: أنه ذِكرٌ من الأذكار، وليس بالقرآن، حكاه أبو سليمان الدمشقي. وقال النقاش: هو ذِكرٌ من رسول الله، وليس بالقرآن. والثالث: أنه رسول الله، بدليل قوله في سياق الآية: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ﴾، قاله الحسن بن الفضل. قوله تعالى: ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَمَنْ يَلْمِزُونَ﴾ قال ابن عباس: يستمعون القرآن مستهزئين.

قوله تعالى: ﴿لَآهِيَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: غافلة عما يُراد بهم. قال الزجاج: المعنى: إلا استمعوه لابعين لاهية قلوبهم؛ ويجوز أن يكون منصوباً بقوله: «يلعبون». وقرأ عكرمة، وسعيد بن جبير، وابن أبي عبله: «لاهية» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَأُ السُّعْيَى﴾ أي: تناجوا فيما بينهم، يعني المشركين. ثم بيَّن مَنْ هُمْ فقال: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله. «والذين» في موضع رفع على البدل من الضمير في «وأسرؤا». ثم بيَّن سِرَّهُم الذي تناجوا به فقال: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ﴾ أي: آدمي، فليس بملك؛ وهذا إنكار لنبوته. وبعضهم يقول: «أسرؤا» هاهنا بمعنى: أظهروا، لأنه من الأضداد.

قوله تعالى: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ﴾ أي: أفتقبلون السحر ﴿وَأَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾ أنه يسخر؟! يعنون أن متابعة محمد ﷺ متابعة السحر. ﴿قُلْ رَبِّي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «قل ربي». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «قال ربي»، وكذلك هي في مصاحب الكوفيين، وهذا على الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: يعلم القول، أي: لا يخفى عليه شيء يقال في السماء والأرض، فهو عالم بما أسررتهم. ﴿بَلْ قَالُوا﴾، قال الفراء: ردٌّ «ببل» على معنى تكذيبهم، وإن لم يظهر قبله الكلام بجحودهم، لأن معناه الإخبار عن الجاحدين، وأعلم أن المشركين كانوا قد تحيروا في أمر رسول الله ﷺ، فاختلفت أقوالهم فيه، فبعضهم يقول: هذا الذي يأتي به يسخر، وبعضهم يقول: أضغاث أحلام، وهي الأشياء المختلطة تُرى في المنام؛ وقد شرحناها في (يوسف: ٤٤)، وبعضهم

يقول: افتراه، أي: اختلقه، وبعضهم يقول: هو شاعر فليأتنا بآية كالناقة والعصا، فافترحوا الآيات التي لا إله إلا هو.

قوله تعالى: ﴿مَا آتَيْنَاهُمْ قَبْلَهُمْ﴾ يعني: مشركي مكة ﴿مِن قَرِيْبَةٍ﴾ وصف القرية، والمراد أهلها، والمعنى: أن الأمم التي أهلكت بتكذيب الآيات، لم يؤمنوا بالآيات لما آتاهم، فكيف يؤمن هؤلاء؟! وهذه إشارة إلى أن الآية لا تكون سبباً للإيمان، إلا أن يشاء الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ هذا جواب قولهم: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ قوله تعالى: ﴿فَوَجَّهْ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ الأكترون: «يوحى» بالياء. وروى حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون. وقد شرحنا هذه الآية في [النحل: ٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ﴾ يعني الرسل ﴿جَسَدًا﴾ قال الفراء: لم يقل: أجساداً، لأنه اسم الجنس. قال مجاهد: وما جعلناهم جسداً ليس فيهم روح. قال ابن قتيبة: ما جعلنا الأنبياء قبله أجساداً لا تأكل الطعام ولا تموت فنجمه كذلك. قال المبرد وتعلب جميعاً: العرب إذا جاءت بين الكلام بجحدين، كان الكلام إخباراً، فمعنى الآية: إنما جعلناهم جسداً ليأكلوا الطعام. قال قتادة: المعنى: وما جعلناهم جسداً إلا ليأكلوا الطعام.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ صَدَقَتُهُمْ أَوْسَدُ﴾ يعني: الأنبياء أنجزنا وعدهم الذي وعدناهم بإنجائهم وإهلاك مكذبيهم ﴿فَأَعْيَيْنَهُمْ وَمِن لَّسَانٍ﴾ وهم الذين صدقوهم ﴿وَأَهْلَكْنَا السَّافِرِينَ﴾ يعني: أهل الشرك؛ وهذا تخويف لأهل مكة. ثم ذكر مثله عليهم بالقرآن فقال: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: فيه شرفكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: فيه وينكم، قاله الحسن، يعني: فيه ما تحتاجون إليه من أمر دينكم. والثالث: فيه تذكرة لكم لما تلقونه من رجة أو عذاب، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُولُوا﴾ ما فضلناكم به على غيركم.

﴿وَكَمْ قَصَصْنَا مِن قَرِيْبَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنهَا يَرْكَبُونَ﴾ ﴿لَا تَرْكَبُوا وَأَرْجَعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَكَيْكُمْ لَمَلَكُمْ شَتْرُونَ﴾ ﴿قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَبِيْبًا خَالِدِينَ﴾

ثم حوِّفهم فقال: ﴿وَكَمْ قَصَصْنَا﴾ قال المفسرون واللغويون: معناه: وكم أهلكننا، وأصل القصم: الكسر. وقوله: ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾، أي: كافرة، والمراد: أهلها ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ أي: رأوا عذابنا بحاسة البصر ﴿إِذَا هُمْ مِنهَا يَرْكَبُونَ﴾ أي: يندون، وأصل الركض: تحريك الرجلين؛ يقال: ركضت الفرس: إذا أعديته بتحريك رجليك فعدا.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرْكَبُوا﴾ قال المفسرون: هذا قول الملائكة لهم: ﴿وَأَرْجَعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾، أي: إلى نعمكم التي أترفتمكم، وهذا توبيخ لهم. وفي قوله: ﴿لَمَلَكُمْ شَتْرُونَ﴾ قولان: أحدهما: تُسألون من دنياكم شيئاً، استهزاء بهم، قاله قتادة. والثاني: تُسألون عن قتل نبيكم، قاله ابن السائب. فلما أيقنوا بالعذاب ﴿قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بكفرنا، وقيل: بتكذيب نبينا. ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾، أي: ما زالت تلك الكلمة التي هي ﴿قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ قوله لم يردونها ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَبِيْبًا﴾ بالعذاب، وقيل: بالسيوف ﴿خَالِدِينَ﴾، أي: ميتين كخمود النار إذا طُفِئَتْ.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِيْبِينَ﴾ ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نُنزِلَهُ لَوْ لَأَنزَلْنَاهُ مِن لَّدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ﴾ ﴿بَلْ نَقْذِرُ الْبَلَّ عَلَى الْبَاطِلِ فَإِذَا هُوَ رَاقِبٌ لِّكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَعْمُونَ﴾ ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِن بَيْنَهُمْ شَيْءٌ يَعْتَبِرُونَ﴾ ﴿وَمَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ﴿يَسْتَحْسِرُونَ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ لَا يَقْرَءُونَ﴾ ﴿أَرَأَيْتُمْ مَالِئَةَ مِنْ الْأَرْضِ هُمْ يُبْشِرُونَ﴾ ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَنَسَدْنَا مَنَاجِدَ رَبِّ الْأَرْضِ عَمَّا يَصُورُونَ﴾ ﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ ﴿أَرَأَيْتُمْ مَالِئَةَ مِنْ دُونِهِ مَالِئَةَ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا يُدْرِكُ مِنْ رَبِّي وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْذَبُوا لَا يَعْلَمُونَ لَقَدْ فَهِمُ مَعْصِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِيْبِينَ﴾ أي: لم نخلق ذلك عبثاً، إنما خلقناها دلالة على قدرتنا ووحدايتنا ليعتبر الناس بخلقه، فيعلموا أن العبادة لا تصلح إلا لخالقه، لنجازي أوليائنا، ونعذب أعداءنا.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين لما قالوا: الملائكة بنات الله والآلهة بناته، نزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن نصارى نجران قالوا: إن عيسى ابن الله، فنزلت هذه الآية. قاله مقاتل. وفي المراد باللغو ثلاثة أقوال: أحدها: الولد، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال السدي. قال الزجاج: المعنى: لو أردنا أن نتخذ ولدًا لها لِهَوٍ نُلْهِىَ بِهِ. والثاني: المرأة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثالث: اللعب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوهُ مِنْ دُونِهَا﴾ قال ابن جريج: لا نتخذنا نساءً أو ولدًا من أهل السماء، لا من أهل الأرض. قال ابن قتيبة: وأصل اللغو: الجماع، فكُنِّيَ عنه باللغو، كما كُنِّيَ عنه بالسُّرِّ، والمعنى: لو فعلنا ذلك لا نتخذناه من عندنا، لأنكم تعلمون أن ولد الرجل وزوجته يكونان عنده، لا عند غيره. وفي قوله: ﴿إِنْ كُنَّا فَعَلِينَّ﴾ قولان: أحدهما: أن «إِنَّ» بمعنى «مَا»، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثاني: أنها بمعنى الشرط. قال الزجاج: والمعنى: إن كنا فعل ذلك، ولسنا ممن يفعله؛ قال: والقول الأول قول المفسرين، والثاني قول النحويين، وهم يستجيدون القول الأول أيضاً، لأن «إِنَّ» تكون في موضع النفي، إلا أن أكثر ما تأتي مع اللام، تقول: إن كنت لصالِحاً، معناه: ما كنت إلا صالحاً.

قوله تعالى: ﴿بَلْ﴾ أي: دع ذلك الذي قالوا، فإنه باطل ﴿تَقْدِيرٌ بِالْمَلِكِ﴾ أي: نسلط الحق وهو القرآن ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾ وهو كذبهم ﴿فَيَدْمَغُهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يكسره، وأصل هذا إصابة الدماغ بالضرب، وهو مقتل ﴿فَإِذَا هُوَ رَاهِقٌ﴾ أي: زائل ذاهب. قال المفسرون: والمعنى: إننا نبتل كذبهم بما نبين من الحق حتى يضمحل، ﴿وَلَكُمْ أَلْوِيلٌ مِمَّا نَشِئُونَ﴾ أي: من وصفكم الله بما لا يجوز ﴿وَلَكُمْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ يعني: هم عبيده ومُلْكُهُ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ يعني: الملائكة. وفي قوله: ﴿وَلَا يَسْتَحِيرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يرجعون، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لا يقطعون، قاله مجاهد. وقال ابن قتيبة: لا يعيرون، والحير: المتقطع الواقف إعياء وكلالاً. والثالث: لا يملون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿لَا يَقْرَأُونَ﴾ قال قتادة: لا يسمعون. وسئل كعب: أما يشغلهم شأن؟ أما تشغلهم حاجة؟ فقال للسائل: يا ابن أخي، جعل لهم التسييح كما جعل لكم النَّسُ، ألسنت تاكل وتشرب وتقوم وتجلس وتجيء وتذهب وتكلم وأنت تنفس؟! فذلك جعل لهم التسييح. ثم إن الله تعالى عاد إلى توبيخ المشركين فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَكْفَادًا مَالَهُمْ مِنْ الْأَرْضِ﴾ لأن أصنافهم من الأرض هي، سواء كانت من ذهب أو فضة أو خشب أو حجارة ﴿هَمْ﴾ يعني: الآلهة ﴿يَشْرُونَ﴾ أي: يخيئون الموتى. وقرأ الحسن: «يُنشرون» بفتح الياء وضم الشين. وهذا استفهام بمعنى الجحد، والمعنى: ما اتخذوا آلهة تنشر ميتاً. ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا﴾ يعني: السماء والأرض ﴿آلِهَةٌ﴾ يعني: معبودين ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الفراء: سوى الله. وقال الزجاج: غير الله.

قوله تعالى: ﴿لَسَدَنَاءُ﴾ أي: لخربتنا وبطلنا وهلك من فيهما، لوجود التمانع بين الآلهة، فلا يجري أمر العالم على النظام، لأن كل أمر صدر عن اثنين فصاعداً لم يسلم من الخلاف.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَلُّ عَمَّا يَقُولُ﴾ أي: عمّا يخكم في عباده من هدي وإضلال، وإعزاز وإذلال، لأنه المالك للخلق، والخلق يسألون عن أعمالهم؛ لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم. ولما أبطل ﴿بَلْ﴾ أن يكون إله سواه من حيث العقل بقوله: ﴿لَسَدَنَاءُ﴾، أبطل ذلك من حيث الأمر فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَكْفَادًا مِنْ دُونِهِ آلِهَةٌ﴾ وهذا استفهام إنكار وتوبيخ ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على ما تقولون، ﴿هَذَا يَكْفُرُ مَنْ رَبِّي﴾ يعني: القرآن خبر من معي على ديني ممن يتبعني إلى يوم القيامة بما لهم من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية ﴿وَيُذَكِّرُ مَنْ قَبِلَ﴾ يعني: الكتب المنزلة، والمعنى: هذا القرآن، وهذه الكتب التي أنزلت قبله، فانظروا هل في واحد منها أن الله أمر باتخاذ إله سواه؟ فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود غيره من حيث الأمر به. قال الزجاج: قيل لهم: هاتوا برهانكم بأن رسولاً من الرسل أخبر أمته بأن لهم إلهاً غير الله!.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَكْذَبْتُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: التوحيد، قاله مقاتل ﴿فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ عن التفكر والتأمل وما يجب عليهم من الإيمان.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ. مُشْفِقُونَ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنْتِ إِلَهٌ مِنْ دُونِي فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحَى﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «إلا نوحى» بالنون؛ والباقون بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿١٥﴾ في القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم مشركو قريش، قاله ابن عباس. وقال ابن إسحاق: القائل لهذا النضر بن الحارث. والثاني: أنهم اليهود، قالوا: إن الله صاهر الجن فكانت منهم الملائكة، قاله قتادة. فعلى القولين، المراد بالولد: الملائكة، وكذلك المراد بقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾، والمعنى: بل عباد أكرمهم الله واصطفاهم، ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾، أي: لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به. وقال ابن قتيبة: لا يقولون حتى يقول، ثم يقولون عنه، ولا يعملون حتى يأمرهم.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: ما قدموا من الأعمال ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما هم عاملون، ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ﴾ يوم القيامة، وقيل: لا يستغفرون في الدنيا ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ﴾ أي: لمن رضي عنه، ﴿وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ﴾ أي: من خشيتهم منه، فأضيف المصدر إلى المفعول، ﴿مُشْفِقُونَ﴾ أي: خائفون. وقال الحسن: يرتعدون. ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ أي: من الملائكة. قال الضحاك في آخرين: هذه خاصة لإبليس، لم يذع أحد من الملائكة إلى عبادة نفسه سواه؛ قال أبو سليمان الدمشقي: وهذا قول من قال: إنه من الملائكة، فإن إبليس قال ذلك للملائكة الذين هبطوا معه إلى الأرض، ومن قال: إنه ليس من الملائكة<sup>(١)</sup>، قال: هذا على وجه التهديد، وما قال أحد من الملائكة ذلك.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يَتُوبُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رِيسًا أَنْ يَقِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا جِجَارًا سُبُلًا لِعِبَادِهِمْ يَعْبُدُونِ ﴿٢١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْعًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ ﴿٢٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: أولم يعلموا. وقرأ ابن كثير: «ألم ير الذين كفروا» بغير واو بين الألف واللام، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة، ﴿أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ قال أبو عبيدة: السموات جمع، والأرض واحدة، فخرجت صفة لفظ الجمع على لفظ صفة الواحد والعرب تفعل هذا إذا أشركوا بين جمع وبين واحد؛ والرتق مصدر يوصف به الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث سواء، ومعنى الرتق: الذي ليس فيه ثقب. قال الزجاج: المعنى: كانتا ذاتي رتق، فجعلهما ذات فتق، وإنما لم يقل: «رتقتين» لأن الرتق مصدر. وللمفسرين في المراد به ثلاثة أقوال: أحدها: أن السموات كانت رتقاً لا تُنظر، وكانت الأرض رتقاً لا تُنبت، ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات، رواه عبد الله بن دينار عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وعكرمة، ومجاهد في رواية، والضحاك في آخرين. والثاني: أن السموات ولأرض كانتا ملتصقتين، ففتقهما الله تعالى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وقاتادة. والثالث: أنه فتق من الأرض ست أرضين فصارت سبعاً، ومن السماء ست سموات فصارت سبعاً، رواه السدي عن أشياخه، وابن أبي نجيع عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ وقرأ معاذ القارئ، وابن أبي عبله، وحמיד بن قيس: «كُلُّ شَيْءٍ حَيًّا» بالنصب. وفي هذا الماء قولان: أحدهما: أنه الماء المعروف، والمعنى: جعلنا الماء سبباً لحياة كل حي، قاله الأكثرون. والثاني: أنه التُّطفة، قاله أبو العالية.

(١) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنَّا لِلنَّاسِ أَعْيُنًا لَآدَمَ سَاجِدًا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ كَانَ مِنْ السَّاجِدِينَ فَتَقَرَّرَ عَنْ آتَرِ رَبِّهِ﴾، وقال رسول الله ﷺ - كما في «صحيح مسلم» -: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجن من نار، وخلق آدم مما وصف لكم»، وقال الحسن البصري: لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين قط، وإنه لأصل الجن، كما أن آدم ﷺ أصل البشر.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ قد فسره في [النحل: ١٥].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي: في الرواسي ﴿وَجِبَالًا﴾، قال أبو عبيدة: هي المسالك. قال الزجاج: الفيجاج جمع فُج، وهو كل منخرق بين جبلين، ومعنى ﴿سُبُلًا﴾ طرقاً. قال ابن عباس: جعلنا من الجبال طُرُقًا كي تهتدوا إلى مقاصدكم في الأسفار. قال المفسرون: وقوله: «سبلاً» تفسير للفيجاج، ويبان أن تلك الفيجاج نافذة مسلوكة، فقد يكون الفُج غير نافذ. ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَاءً﴾ أي: هي للأرض كالسقف. وفي معنى ﴿مَحْفُوظًا﴾ قولان: أحدهما: بالنجوم من الشياطين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: محفوظاً من الوقوع إلا بإذن الله، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿عَن آيَاتِنَا﴾ أي: شمسها وقمرها ونجومها، قال الفراء: وقرأ مجاهد: «عن آياتها» فوَّخده، فجعل السماء بما فيها آية؛ وكلُّ صواب.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ﴾ يعني: الطوالع ﴿فِي فَلَكٍ﴾ قال ابن قتيبة: الفلك: مدار النجوم الذي يضمها. وسماه فلَكًا، لاستدارته. ومنه قيل: فلَكة المِعزَل، وقد فلَكتُ المرأة. قال أبو سليمان: وقيل: إن الفلك - كهيئة الساقية من ماء - مستديرة دون السماء وتحت الأرض، فالأرض وسطها، والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار يجرون في الفلك، وليس الفلك يُديرها. ومعنى «يَسْبَحُونَ»: يَجْرُونَ. قال الفراء: لَمَّا كانت السَّباحة من أفعال الأدميين، ذُكِرَتْ بالنون، كقوله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِدَاتٍ﴾ [يوسف: ٤٤]، لأن السجود من أفعال الأدميين.

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِيَشْرَ مِنَ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنَّ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَبَلَّوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَنَسُوا وَإِنَّمَا تَرْتَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا رَمَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذُكِّرُونَ الرَّحْمَنَ هُمْ كَاذِبُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِيَشْرَ مِنَ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ سبب نزولها أن ناساً قالوا: إن محمداً لا يموت، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: ما خلدنا قبلك أحداً من بني آدم؛ والخُلْد: البقاء الدائم. ﴿أَفَإِنَّ مَتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ يعني: مشركي مكة، لأنهم قالوا: ﴿تَرْتَمُونَ بِهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾ [الطور: ٣٥].

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قال ابن زيد: نختبركم بما تحبون لننظر كيف شكركم، وبما تكرهون لننظر كيف صبركم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا يَرْجِعُونَ﴾ [قرأ ابن عامر: «ترجعون» بناء مفتوحة. وروى ابن عباس عن أبي عمرو: «يرجعون»] بياء مضمومة. وقرأ الباقون بناء مضمومة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَمَاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال ابن عباس: يعني المستهزئين، وقال السدي: نزلت في أبي جهل، مرَّ به رسول الله، فضحك وقال: هذا نبيُّ بني عبد مناف. وإن «ملا» ومعنى ﴿هُزُوًا﴾ مهزوءاً به ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾ أي: يعيب أصنامكم، وفيه إضمار «يقولون»، ﴿وَهُمْ يَذُكِّرُونَ الرَّحْمَنَ هُمْ كَاذِبُونَ﴾ وذلك أنهم قالوا: ما نعرف الرحمن؛ فكفروا بالرحمن.

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ ﴿٣٧﴾ وَتَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْتُمُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَعِيرُونَ رَدًّا وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَأَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَكَفَّكَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ وقرأ أبو رزين العجلي، ومجاهد، والضحاك: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» بفتح الخاء واللام ونصب النون. وهذه الآية نزلت حين استعجلت قريش بالعذاب. وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: النضر بن الحارث، وهو الذي قال: ﴿أَلَيْسَ إِنَّ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عَيْدِكَ...﴾ الآية [الأنفال: ٢٢]، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: آدم ﷺ، قاله سعيد بن جبير، والسدي في آخرين. والثالث: أنه اسم جنس، قاله علي بن أحمد النيسابوري؛ فعلى هذا يدخل النضر بن الحارث وغيره في هذا وإن كانت الآية نزلت فيه. فأما من قال: أريد به آدم، ففي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه خُلِقَ عَجُولًا، قاله الأكثرون. فعلى هذا

يقول: لما طُبع آدم على هذا المعنى، وُجد في أولاده، وأورثهم العَجَل. والثاني: خُلِقَ بِعَجَلٍ، اسْتَعْجَلَ بِخُلُقِهِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَهُوَ آخِرُ الْأَيَّامِ السَّيِّئَةِ، قَالَه مَجَاهِدٌ. فأما من قال: هو اسم جنس، ففي معنى الكلام قولان: أحدهما: خُلِقَ عَجُولًا؛ قال الزجاج: خوطبت العرب بما تعقل، والعرب تقول للذي يكتر منه اللعب: إنما خُلِقْتَ مِنْ لُجْبٍ، يريدون المبالغة في وصفه بذلك. والثاني: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، والمعنى: خُلِقْتَ الْعَجَلَةَ فِي الْإِنْسَانِ، قَالَه ابْنُ قَتَيْبَةَ.

قوله تعالى: ﴿سَأُوبِيكُمْ مَائِي﴾ فيه قولان: أحدهما: ما أصاب الأمم المتقدمة؛ والمعنى: إنكم تسافرون فترون آثار الهلاك في الماضين، قاله ابن السائب. والثاني: أنها القتل ببدء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾ أثبت الياء في الحاليين يعقوب.

قوله تعالى: ﴿وَتَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون: القيامة. ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جوابه محذوف، والمعنى: لو علموا صدق الوعد ما استعجلوا، ﴿حِينَ لَا يَكْفُرُونَ﴾ أي: لا يدفعون ﴿عَنْ وُجُوهِهم أَنَارًا﴾ إذا دخلوا ﴿وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ لإحاطتها بهم ﴿وَلَا هُمْ يُصْرَتُونَ﴾ أي: يُمَنَعُونَ مما نزل بهم، ﴿قُلْ تَأْتِيهِمْ﴾ يعني: الساعة ﴿بِغَتَّةٍ﴾ فجأة ﴿فَنَجَّهْتُم﴾ تحيِّرهم؛ وقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿قَبِيلَتِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٢٥٨]، ﴿فَلَا يَسْتَظِلُّونَ رَدْعًا﴾ أي: صرفها عنهم، ولا هم يُنْهَلُونَ لتوبة أو معذرة. ثم عزى نبيه، فقال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: كما فعل بك قومك ﴿فَمَا تَقَالِقُ﴾ أي نزل ﴿بِالْبَيِّنَاتِ سَخِرُوا مِنْهُنَّ﴾ أي: من الرسل ﴿فَمَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ يعني: العذاب الذي كانوا استهزؤوا به.

﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِإِيلٍ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَظِلُّونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ﴾ ﴿بَلْ مَنَعَنَا هَؤُلَاءَ وَوَعَدْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ أَكْفَلًا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾ ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ ﴿وَلَكِنْ سَمِعْتُمْ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ يَقُولُ بِتُؤْتِيْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ﴾ المعنى: قل لهؤلاء المستعجلين بالعذاب: من يحفظكم من بأس الرحمن إن أراد إزاله بكم؟ وهذا استفهام إنكار، أي: لا أحد يفعل ذلك، ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: عن كلامه ومواعظه ﴿مُعْرِضُونَ﴾ لا يفكرون ولا يعتبرون. ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ فيه تقديم وتأخير، وتقديره: أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم؟ وها هنا تم الكلام. ثم وصف آلهتهم بالضعف، فقال: ﴿لَا يَسْتَظِلُّونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ﴾ والمعنى: من لا يقدر على نصر نفسه عما يُراد به، فكيف ينصر غيره؟

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الكفار، وهو قول ابن عباس. والثاني: أنهم الأصنام، قاله قتادة. وفي معنى ﴿يُضْحِكُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يُجَارُونَ، رواه العوفي عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: والمعنى: لا يجيرهم من أحد، لأن المجير صاحب لجاره. والثاني: يُمَنَعُونَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: يُنصرون، قاله مجاهد. والرابع: لا يُصْحَبُونَ بخير، قاله قتادة. ثم بيّن اغترابهم بالإمهال، فقال: ﴿بَلْ مَنَعَنَا هَؤُلَاءَ وَوَعَدْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ أَكْفَلًا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ قد شرحناه في [الرعد: ٢١]، ﴿أَفَهُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾ أي: مع هذه الحال، وهو نقص الأرض، والمعنى: ليسوا بغالبين، ولكنهم المغلوبون. ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ﴾ أي: أخوفكم ﴿بِالْوَحْيِ﴾ أي: بالقرآن، والمعنى: إنني ما جنث به من تلقاء نفسي، إنما أيزت فبلغت، ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ﴾ وقرأ ابن عامر: ﴿وَلَا يُسْمَعُ﴾ بالياء مضمومة «الصُّمُّ» نصباً. وقرأ ابن يعمر، والحسن: ﴿وَلَا يُسْمَعُ﴾ بضم الياء وفتح الميم «الصُّمُّ» بضم الميم. شبه الكفار بالصُّمِّ الذين لا يسمعون نداء مناديبهم؛ ووجه التشبيه أن هؤلاء لم يتفعلوا بما سمعوا، كالصُّمِّ لا يفيدهم صوت مناديبهم. ﴿وَلَكِنْ سَمِعْتُمْ نَفْحَةً﴾ أي: أصابتهم ﴿نَفْحَةً﴾ قال ابن عباس: طرف. وقال الزجاج: المراد أدنى شيء من العذاب، ﴿يَقُولُ بِتُؤْتِيْنَا﴾ والويل ينادي به كل من وقع فيهلكة.

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ قال الزجاج: المعنى: ونضع الموازين ذوات القسط، والقسط: العدل، وهو مصدر يوصف به، يقال: ميزان قسط، وميزانان قسط، وموازين قسط. قال الفراء: القسط من صفة الموازين وإن كان موحدًا، كما تقول: أنتم عدل، وأنتم رضى. وقوله: ﴿يُؤَيِّرُ الْقَلْبَ الْهَيِّجَ﴾ وفي يوم القيامة» سواء. وقد ذكرنا الكلام في الميزان في أول [الأعراف: ٨]. فإن قيل: إذا كان الميزان واحدًا، فما المعنى بذكر الموازين؟ فالجواب: أنه لما كانت أعمال الخلائق توزن وزنة بعد وزنة، سميت موازين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ أي: لا يُنْقَصُ محسن من إحسانه، ولا يُزَادُ مسيء على إساءته ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ أي: وزن حبة. وقرأ نافع: «مِثْقَالٌ» برفع اللام. قال الزجاج: ونصب «مِثْقَالٌ» على معنى: وإن كان العمل مِثْقَال حبة. وقال أبو علي الفارسي: وإن كان الطَّلَامَةُ مِثْقَال حبة، لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾. قال: ومن رفع، أسند الفعل إلى المِثْقَال، كما أسند في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠].

قوله تعالى: ﴿أَيُّنَا بِهَا؟﴾ أي: جنتنا بها. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وحמיד: «أَيُّنَا» ممدودة، أي: جازينا بها. قوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيبِينَ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على وجهين: أحدهما: التمييز. والثاني: الحال. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَكَرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَهُ وَذَكَرَ لِلْمَلَكِ ۝١٨١﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿١٨٢﴾ وَهَذَا ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَرْزَلْنَاهُ فَأَنْتُمْ لَمْ تَكُونُوا ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَكَرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوراة التي فرَّق بها بين الحلال والحرام، قاله مجاهد، وقتادة، والثاني: البرهان الذي فرق به بين حق موسى وباطل فرعون، قاله ابن زيد. والثالث: النصر والنجاة لموسى، وإهلاك فرعون، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَضِيَاءَهُ﴾ روى عكرمة عن ابن عباس أنه كان يرى الواو زائدة؛ قال الزجاج: وكذلك قال بعض النحويين أن المعنى: الفرقان ضياء، وعند البصريين: أن الواو لا تُزَادُ ولا تأتي إلا بمعنى العطف، فهي هاهنا مثل قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَا هُدًى وَنُورٌ﴾ [المائدة: ٤٤]. قال المفسرون: والمعنى هم استضاءوا بالتوراة حتى اهتدوا بها في دينهم. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ لِلْمَلَكِ ۝١٨١﴾ أنهم يذكرونه ويعملون بما فيه. ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يخافونه ولم يروه، قاله الجمهور. والثاني: يخشون عذابه ولم يروه، قاله مقاتل. والثالث: يخافونه من حيث لا يراهم أحد، قاله الزجاج. والرابع: يخافونه إذا غابوا عن أعين الناس كخوفهم إذا كانوا بين الناس، قاله أبو سليمان الدمشقي. ثم عاد إلى ذكر القرآن، فقال: ﴿وَهَذَا﴾ يعني: القرآن ﴿ذِكْرٍ﴾ لمن تذكَّر به، وعظة لمن اتعظ ﴿مَبَارَكٍ﴾ أي: كثير الخير ﴿أَفَانْتُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿لَمْ تَكُونُوا﴾ أي: جاحدون؟! وهذا استفهام توبيخ.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ۝١٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ الصَّائِلَاتِ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿١٨٥﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿١٨٦﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَشْرَكَ بِآبَائِكُمْ فِي صُلْحٍ مَبِينٍ ﴿١٨٧﴾ قَالُوا أَحِثْنَا بِأَلْحِقِ آرَ أَنْتَ مِنَ اللَّعِينِينَ ﴿١٨٨﴾ بَلْ رَزَقْنَاكَ مِنْ رَبِّكَ الْغَنَىٰ وَالْكَرَمَ الَّذِي فَطَرَهُمْ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٨٩﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ﴿١٩٠﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ جُذًا إِلَّا كَبِيرًا لَمْ تَلْمَهُمْ إِلَيْهِ رِجْمُونَ ﴿١٩١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ أي: هُدهُءه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من قبل بلوغه، قاله أبو صالح عن ابن عباس، والثاني: آتيته ذلك في العلم السابق، قاله الضحاک عن ابن عباس. والثالث: مِنْ قَبْلِ موسى وهارون، قاله الضحاک. وقد أشرنا إلى قصة إبراهيم في [الأعام: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ﴾ أي: علمنا أنه موضع لإتياء الرشد. ثم بيَّن متى آتاه فقال: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ الصَّائِلَاتِ﴾ يعني: الأصنام. والمثال: اسم للشيء المصنوع مشبهًا بخلق من خلق الله تعالى، وأصله من مثَّل الشيء بالشيء: إذا شَبَّهْتَهُ به. وقوله: ﴿الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا﴾ أي: على عبادتها ﴿عَاكِفُونَ﴾ أي: مقيمون، فأجابوه أنهم رأوا آباءهم يعبدونها فافتدوا بهم، فأجابهم بأنهم فيما فعلوا وآباءهم في ضلال مبين، ﴿قَالُوا أَحِثْنَا بِأَلْحِقِ آرَ أَنْتَ مِنَ اللَّعِينِينَ﴾ ﴿١٨٨﴾ يعنون: أجاد أنت، أم لاعب؟!.



قوله تعالى: ﴿لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَكُمْ﴾ الكيد: احتيال الكائد في ضرر المكيد. والمفسرون يقولون: لأكيدنها بالكسر ﴿بَعْدَ أَنْ تُولُوا﴾ أي: تذهبوا عنها، وكان لهم عيد في كل سنة يخرجون إليه ولا يخلّفون بالمدينة أحدًا، فقالوا لإبراهيم: لو خرجت معنا إلى عيدنا أصعبك ديننا، فخرج معهم، فلما كان ببعض الطريق، قال: إني سقيم، وألقى نفسه، وقال مبرأ منهم: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَكُمْ﴾، فسمعه رجل منهم، فأشاه عليه، فرجع إلى بيت الأصنام، وكانت - فيما ذكره مقاتل بن سليمان - اثنتين وسبعين صنماً من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب، فكسرها، ثم وضع الفأس في عنق الصنم الكبير، فذلك قوله: ﴿فَجَبَلَهُمْ جُودًا﴾ قرأ الأكثرون: «جُودًا» بضم الجيم. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن مسعود، وأبو رزين، وقتادة، وابن محيصن، والأعمش، والكسائي: «جُودًا» بكسر الجيم. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وأيوب السخيتاني، وعاصم الجحدري: «جُودًا» بفتح الجيم. وقرأ الضحّاك، وابن يعمر: «جُودًا» بفتح الجيم من غير ألف. وقرأ معاذ القارئ، وأبو حيوة، وابن وثاب: «جُودًا» بضم الجيم من غير ألف. قال أبو عبيدة: أي: مستأصلين، قال جرير:

بني المهلب جدّ اللّه ذابّرهم  
أمسّوا رماداً فلا أصل ولا طرف<sup>(١)</sup>

أي: لم يبقَ منهم شيء، ولفظ «جُودًا» يقع على الواحد والاثنتين والجمع من المذكر والمؤنث. وقال ابن قتبية: «جُودًا» أي: فُتاتًا، وكلُّ شيء كسرتَه فقد جُدَّتَه، ومنه قيل للسويق: الجذيد. وقرأ الكسائي: «جُودًا» بكسر الجيم على أنه جمع جذيد، مثل ثَقِيلٍ وثِقَالٍ، وخَفِيفٍ وخِفافٍ. والجذيد بمعنى: المجدوذ، وهو المكسور. ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَّمْ﴾ أي: كسر الأصنام إلا أكبرها. قال الزجاج: جائز أن يكون أكبرها في ذاته، وجائز أن يكون أكبرها عندهم في تعظيمهم إياه، ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾، في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الصنم. ثم فيه قولان. أحدهما: لعلهم يرجعون إليه فيشاهدونه، هذا قول مقاتل. والثاني: لعلهم يرجعون إليه بالتهمة، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أنها ترجع إلى إبراهيم. والمعنى: لعلهم يرجعون إلى دين إبراهيم بوجوب الحُجَّةِ عليهم، قاله الزجاج.

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدْعُهُمْ يُقَالُ لَهُٗ إِبرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَنَّا آيَاتِنَ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَتَنَّاوَهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ ﴿٦٣﴾

فلما رجعوا من عيدهم ونظروا إلى آلهتهم ﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ أي: قد فعل ما لم يكن له فعله، فقال الذي سمع إبراهيم يقول: «لأكيدن أصنامكم»: ﴿سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدْعُهُمْ﴾ قال الفراء: أي: يعيبيهم؛ تقول للرجل: لئن ذكرتني لتندمن، تريد: بسوء.

قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِهِ عَنَّا آيَاتِنَ النَّاسِ﴾ أي: بمرأى منهم، لا تأتوا به خفية. قال أبو عبيدة: تقول العرب إذا أظهر الأمر وشهر: كان ذلك على أعين الناس.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يشهدون أنه قال لآلهتنا ما قال، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثاني: يشهدون أنه فعل ذلك، قاله السدي. والثالث: يشهدون عقابه وما يصنع به، قاله محمد بن إسحاق. قال المفسرون: فانطلقوا به إلى نمرود، فقال له: ﴿ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبرَاهِيمُ﴾ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴿٦٣﴾ غضب أن تُعَبِّدَ معه الصغار، فكسرها، ﴿فَتَنَّاوَهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ﴾ من فعله بهم؟! وهذا الإِزَامُ للحُجَّةِ عليهم بأنهم جماد لا يقدرون على التُّطْق. واختلف العلماء في وجه هذا القول من إبراهيم عليه السلام على قولين: أحدهما: أنه وإن كان في صورة الكذب، إلا أن المراد به التنبيه على أن من لا قدرة له، لا يصلح أن يكون إلهًا، ومثله قول الملكين لداود: ﴿إِنَّ هَذَا أَيْ﴾ ولم يكن أخاه ﴿لَمْ يَسْعَ وَتَعُونَ حِجَّةً﴾

(١) ديوانه، ٣٩٠، ومجاز القرآن، ٤٠/٢، والكامل، ٥١٠.

وَلَيْ نَجِّمَهُ ﴿٢٣﴾ [ص: ٢٣]، ولم يكن له شيء، فجزى هذا مجرى التنبيه لداود على ما فعل، وأنه هو المراد بالفعل والمَثَل المضروب؛ ويثُل هذا لا تسميه العرب كذباً. والثاني: أنه من معاريف الكلام؛ فروي عن الكسائي أنه [كان] يقف عند قوله تعالى: ﴿بَلْ فَكَّرَكُمْ﴾ ويقول معناه: فعله من فعله، ثم يبتدئ: ﴿كَبُرْتُمْ هَذَا﴾. قال الفراء: وقرأ بعضهم: «بل فعله» بتشديد اللام، يريد: فعله كبيرهم هذا. وقال ابن قتيبة: هذا من المعاريف، ومعناه: إن كانوا ينطقون، فقد فعله كبيرهم، وكذلك قوله: ﴿إِنِّي سَمِعْتُ﴾ [الصفات: ٨٩] أي: سأستم، ومثله ﴿إِنَّكَ نَبِيٌّ﴾ [الزمر: ٣٠] أي: ستموت، وقوله: ﴿لَا تَوَالِيَنِّي بِمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ٧٤] قال ابن عباس: لم ينس، ولكنه من معاريف الكلام، والمعنى: لا تواليني بنسياني، ومن هذا قصة الخصمين ﴿إِذْ سَرَّوْا إِلَيْكَ﴾ [ص: ٢١]، ومثله ﴿وَلَيْلًا أَوْ يَبَاكِكُمْ لَمَلٌ هُنَّ﴾ [سبا: ٢٤]، والعرب تستعمل التعريف في كلامها كثيراً؛ فتبلغ إرادتها بوجه هو اللفظ من الكشف وأحسن من التصريح. وروي أن قوماً من الأعراب خرجوا يمتارون، فلما صلدوا، خالف رجل في بعض الليل إلى عكم صاحبه، فأخذ منه براً وجعله في عكمه، فلما أراد الرحلة وقاما يتعاكمان، رأى عكمه يشول، وعكم صاحبه يقبل، فأنشأ يقول:

عكم تغشى بعض أعكام القوم  
لتم أر عكمأ سارقاً قبل اليوم

فخون صاحبه بوجه هو اللفظ من التصريح. قال ابن الأنباري: كلام إبراهيم كان صدقاً عند البحث، ومعنى قول النبي ﷺ: «كذب إبراهيم ثلاث كليات»<sup>(١)</sup>: قال قولاً يشبه الكذب في الظاهر، وليس بكذب. قال المصنف: وقد ذهب جماعة من العلماء إلى هذا الوجه، وأنه من المعاريف، والمعاريف لا تُدَم، خصوصاً إذا احتج إليها، روى عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في المعاريف لمنسوحة عن الكذب»<sup>(٢)</sup>، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ما يسرني أن لي بما أعلم من معاريف القول يثُل أهلي ومالي، وقال النخعي: لهم كلام يتكلمون به إذا خشوا من شيء يدرؤون به عن أنفسهم. وقال ابن سيرين: الكلام أوسع من أن يكذب ظريف، وقد قال رسول الله ﷺ: «إن الجنة لا تدخلها العجائز»<sup>(٣)</sup>، أراد قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنثَةً﴾ [الواقعة: ٢٥]، وروي عنه ﷺ أنه كان يمازح بلالاً، فيقول: «ما أخت خالك منك؟»، وقال لامرأة: «من زوجك؟» فسئته له، فقال: «الذي

(١) رواه البخاري ٦/٢٧٧، ومسلم ٤/١٨٤، ولفظه عند مسلم تمامه: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم النبي قط إلا ثلاث - كليات، ننتين في ذات الله، وقوله: ﴿إِنِّي سَمِعْتُ﴾، وقوله: ﴿بَلْ نَكَّرَ كَبُرْتُمْ هَذَا﴾، وواحدة في شأن سارة، فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس، فقال لها: إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك، فإن سألك فأخبره أنك اختي فإنك اختي في الإسلام، فإني لا أعلم في الأرض مسلماً غيري وغيرك، فلما دخل أرضه وآما بعض أهل الجبار، أتاه فقال له: لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك، فأرسل إليها فأتى بها، فقام إبراهيم ﷺ إلى الصلاة، فلما دخلت عليه لم يتمالك أن يسط يده إليها، فقبضت يده قبضة شديدة، فقال لها: ادعي الله أن يطلق يدي ولا أضرك، ففعلت، فعاد، فقبضت أيد من القبضة الأولى، فقال لها مثل ذلك، ففعلت، فعاد، فقبضت أيد من القبضتين الأولىين، فقال: ادعي الله أن يطلق يدي، فلك الله أن لا أضرك، ففعلت وأطلقت يده، وهذا الذي جاء بها فقال له: إنك إنما أبتيت بشيطان ولم تأتي بآسان، فأخرجها من أرضي، وأفظها هاجر. قال: فأقبلت تمشي، فلما رأها إبراهيم ﷺ انصرف، فقال لها: مهيم؟ قالت: خيراً، كف الله يد الفاجر، وأخدم خادماً، قال أبو هريرة: فتلك أمكم يا بني ماء السماء. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٦/٢٨٠: وفي الحديث مشروعية أخوة الإسلام، وإباحة المعاريف، والرخصة في الانتقاي للظالم والغائب، وقبول صلة الملك الظالم، وقبول هدية المشرك، وإجابة الدعاء بإخلاص التبة، وكفاية الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح. اهـ.

(٢) رواه البخاري في «الأدب المفرد» ٢/٣٣٤ من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال: صحبت عمران بن حصين إلى البصرة، فما أتى علينا يوم إلا أنشدنا فيه الشعر، وقال: إن في معاريف الكلام لمنسوحة عن الكذب. قال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: قال البيهقي: رواه داود بن الزبيران عن عمران بن حصين مرفوعاً، قال: والموقوف هو الصحيح، وكذا هو المرفوع ابن عدي. قال البيهقي: وروي من وجه آخر ضعيف - يعني جداً - مرفوعاً. ثم قال: وبالجملة فقد حسن العراقي هذا الحديث، ورد على الصغاني حكمه عليه بالوضع. اهـ. والمعاريف: ما حادث عن الكذب، والمنسوحة: السمة.

(٣) رواه عبد بن حميد عن الحسن مرسلاً، ورواه الترمذي في «المشائل» عن عبد بن حميد عن الحسن أيضاً، وذكره السيوطي في «الدر» ٦/١٥٨ عن الحسن، وزاد نسبة لابن المنذر، والبيهقي في «البعث»، وأورد أيضاً من رواية البيهقي في «الشعب»، والطبراني في «الأوسط» عن عائشة رضي الله عنها.

في عينيه بياض<sup>(١)</sup>؟ قال لرجل: «إنا حاملوك على ولد ناقه<sup>(٢)</sup>»، وقال له العباس: ما ترجو لأبي طالب؟ فقال: «كل خير أرجوه من ربي». وكان أبو بكر حين خرج من الغار مع رسول الله ﷺ إذا سأله أحد: من هذا بين يديك؟ يقول: هاد يهديني. وكانت امرأة ابن رواحة قد رآته مع جارية له، فقالت له: وعلى فراشي أيضاً؟! فجدد، فقالت له: فاقرا القرآن، فقال:

وفينا رسول الله يثُلُو كتابه  
يبِيْتُ جفاني جنبه عن فراشه  
إذا استثقلت بالكافرين المصنَّجُ  
إذا انشَقَّ مشهورٌ من الصُّبح طالِع

فقلت: أمنت بالله، وكذبت بصري، فأتى رسول الله ﷺ، فأخبره، فضحك وأعجبه ما صنع. وعرض شريح ناقه لبيها فقال له المشتري: كيف لبها؟ قال: احلب في أي إناء شئت، قال: كيف الرِّطَاء؟ قال: افرض ونم، قال: كيف نجاوها<sup>(٣)</sup>؟ قال: إذا رأيتها في الإبل عرفت مكانها، علق سوطك وبرز، قال: كيف قوتها؟ قال: احمل على الحائط ما شئت؛ [فاستصراها] فلم يَز شيئاً مما وصف، فرجع إليه، فقال: لم أر فيها شيئاً مما وصفتها به، قال: ما كذبتك، قال: أُلَيْني، قال: نعم، وخرج شريح من عند زياد وهو مريض، فقيل له: كيف وجدت الأمير؟ قال: تركته يأمر وينهى، فقيل له: ما معنى يأمر وينهى؟ قال: يأمر بالوصية، وينهى عن النوح. وأخذ محمد بن يوسف حجراً المدري فقال: العن علياً، فقال: إن الأمير أمرني أن العن علياً محمد بن يوسف، فالعنوه، لعنه الله. وأمر بعض الأمراء صعصعة بن صوحان بلعن علي، فقال: لعن الله من لعن الله ولعن علي، ثم قال: إن [هذا] الأمير قد أبى إلا أن العن علياً، فالعنوه، لعنه الله. وامتحن الخوارج رجلاً من الشيعة، فجعل يقول: أنا من علي ومن عثمان بريء. وخطب رجل امرأة وتحتة أخرى، فقالوا: لا تزوجك حتى تطلق امرأتك، فقال: اشهدوا أنني قد طلقت ثلاثاً، فزوجوه، فأقام مع المرأة الأولى، فأدعوا أنه قد طلق، فقال: أما تعلمون أنه كان تحتي فلانة فطلقتها، ثم فلانة فطلقتها؟ قالوا: بلى، قال: فقد طلقت ثلاثاً. وحكي أن رجلاً عثر به الطائف ليلة، فقال له: من أنت؟ فقال:

أنا ابنُ الذي لا يُنزل الدهر قدره  
تسرى الناس أفواجاً إلى ضوء ناره  
إن نزلت يوماً فسوف تعود  
فمنهم قيام حولها وقعود

فظنَّ الطائف أنه ابن بعض الأشراف بالبصرة، فلما أصبح سأل عنه، فإذا هو ابن باقلائي. ومثل هذا كثير.

﴿فَرَجَعُوا إِلَيْهِمْ فَعَلُوا إِلَيْكُمْ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ﴾ ١٦ ﴿ثُمَّ نَكَّسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَلِكُوا بِمَنْطِقِكُمْ﴾ ١٧ ﴿فَقَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ ١٨ ﴿أَب لَكَرُمْ وَلَكَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَتْلَا مَقَابِلِكُمْ﴾ ١٩ ﴿فَرَجَعُوا إِلَيْهِمْ فَعَلُوا إِلَيْكُمْ أَكْثَرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: رجع بعضهم إلى بعض. والثاني: رجع كلُّ منهم إلى نفسه متفكراً.

قوله تعالى: ﴿فَعَلُوا إِلَيْكُمْ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: حين عبدتم من لا يتكلم، قاله ابن عباس. والثاني: حين تتركون آلهتكم وحدها، وتذهبون، قاله وهب بن منبه. والثالث: في عبادة هذه الأصاغر مع هذا الكبير، روي عن وهب أيضاً. والرابع: لإبراهيم حين أتهمتموه والفأس في يد كبير الأصنام، قاله ابن إسحاق، ومقاتل. والخامس: أنتم ظالمون لإبراهيم حين سألتموه، وهذه أصنامكم حاضرة، فأسألوها، ذكره ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَكَّسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾ وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن أبي عبلة، وأبو حيوة: «نَكَّسوا» برفع النون وكسر الكاف مشددة. وقرأ سعيد بن جبير، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «نَكَّسوا» بفتح النون والكاف مخففة. قال أبو عبيدة: «نَكَّسوا»: قَلَبُوا، تقول: نَكَّسْتُ فلاناً على رأسه: إذا قهرته وعلوته. ثم في المراد بهذا الانقلاب ثلاثة

(١) ذكره ملا علي القاري في «شرح الشامل» للترمذي من رواية ابن أبي حاتم وغيره من حديث عبد الله بن سهم النهري.

(٢) رواه الترمذي في «الشامل» عن أنس بن مالك ﷺ أن رجلاً استحمل رسول الله ﷺ، فقال: «إني حاملك على ولد الناقه» فقال: يا رسول الله، ما أصنع بولد الناقه؟ فقال: «وهل تلد الإبل إلا التوق؟».

(٣) التَّجاء: السرعة في السير.

أقوال: أحدها: أدركتهم حيرة، فقالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾، قاله قتادة. والثاني: رجعوا إلى أول ما كانوا يعرفونها به من أنها لا تنطق، قاله ابن قتيبة. والثالث: انقلبوا على إبراهيم يحتجّون عليه بعد أن أقروا له ولا موارءة أنفسهم في تهمة، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ إضمار «قالوا»، وفي هذا إقرار منهم بعجز ما يعبدونه عن النطق، فحينئذ توجهت لإبراهيم الحجّة، فقال موبخاً لهم: ﴿أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ﴾ أي: لا يرزقكم ولا يعطيكم شيئاً ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ إذا لم تعبدوه، وفي هذا حتّ لهم على عبادة من يملك النفع والضّر، ﴿أَبَى لَكُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: التّن لكم؛ فلما ألزمهم الحجّة غضبوا، فقالوا: ﴿حَرِّقُوهُ﴾. وذكر في التفسير أن نمرود استشارهم، بأيّ عذاب أعدّ به، فقال رجل: حرّقه، فحسّف الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة.

﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿لَقَدْ يَنْبَأُ كُوفِي بَرَاءً وَسَلَّمًا عَلَيَّ إِزْهِيمَ﴾ ﴿٦٩﴾ ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَمَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ ﴿وَجَبَّحْتَهُ وُلُوعًا إِلَى الْأَرْضِ أَنَّى بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧١﴾ ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ فَخْرَ الْآخِرِينَ وَإِنَّمَا الْغَلَاةَ وَرَأَيْنَا لَنَا عبيدِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ﴾ أي: بتحريقه، لأنه يعيها ﴿إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ﴾ أي: ناصرها.

### الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أنهم حسبوا إبراهيم عليه السلام في بيت ثم بنوا له خيراً طول جداره ستون ذراعاً إلى سفح جبل منيف، ونادى منادي الملك: أيها الناس احتطبوا لإبراهيم، ولا يتخلّفن عن ذلك صغير ولا كبير، فمن تخلّف ألقي في تلك النار، ففعلوا ذلك أربعين ليلة، حتى إن كانت المرأة لتقول: إن ظفرت بكذا لأحتطب نار إبراهيم، حتى إذا كاد الحطب يساوي رأس الجدار سدوا أبواب الخبز وقذفوا فيه النار، فارتفع لهبها، حتى إن كان الطائر ليمرّ بها فيحترق من شدة حرّها، ثم بنوا بنياناً شامخاً، وبنوا فوقه منجنيقاً، ثم رفعوا إبراهيم على رأس البنيان، فرفع إبراهيم رأسه إلى السماء، فقال: اللهم أنت الواحد في السماء، وأنا الواحد في الأرض، ليس في الأرض أحد يعبدك غيري، حسبي الله ونعم الوكيل؛ فقالت السماء والأرض والجبال والملائكة: ربنا إبراهيم يحرق فيك، فاذن لنا في نصرته؛ فقال: أنا أعلم به، وإن دعاكم فأغيثوه؛ فقفوه في النار وهو ابن ست عشرة سنة، وقيل: ست وعشرين، فقال: «حسبي الله ونعم الوكيل»<sup>(١)</sup>. فاستقبله جبريل، فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا، قال جبريل: فسل ربك، فقال: «حسبي من سؤالي علمه بحالي»<sup>(٢)</sup>، فقال الله ﷻ: ﴿يَنْبَأُ كُوفِي بَرَاءً وَسَلَّمًا عَلَيَّ إِزْهِيمَ﴾، فلم تبق نار على وجهه الأرض يومئذ إلا طفت وطلّنت أنها غويت. وزعم السدي أن جبريل هو الذي ناداه. وقال ابن عباس: لو لم يتبع بردها سلاماً لمات إبراهيم من بردها. قال السدي: فأخذت الملائكة بضبعي<sup>(٣)</sup> إبراهيم فأجلسوه على الأرض، فإذا عين من ماء عذب، وورد أحمر، ونرجس. قال كعب وهب: فما أحرقت النار من إبراهيم إلا وثاقه، وأقام في ذلك الموضع سبعة أيام، وقال غيره: أربعين أو خمسين يوماً، فنزل جبريل بقميص من الجنة وطفسة من الجنة، فألبسه القميص، وأجلسه على الطنفسة وقعد معه يحدثه. وإن أزر أتى نمرود فقال: ائذن لي أن أخرج عظام إبراهيم فأدفنها، فانطلق نمرود ومعه الناس، فأمر بالحائط ففُقب، فإذا إبراهيم في روضة تهترأ وثيابه تندی، وعليه القميص وتحت الطنفسة والملك إلى جنبه، فتاداه نمرود: يا إبراهيم، إن إلهك الذي بلغت قدرته هذا كبير، هل تستطيع أن تخرج؟ قال: نعم، فقام إبراهيم يمشي

(١) روى البخاري في «صحيحه» عن عبد الله بن عباس عليه السلام قال: قال: حسنا الله ونعم الوكيل، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ فَاغْتَوَيْتَهُمْ كَفَرْتُمْ بِهِمْ وَإِنَّهُمْ لَمُتُونَ لَوْلَا فَتَنَّا آلِهَتَهُم بِإِذْنِ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَأَكْثَرُ الْكَاذِبِينَ﴾. وفي رواية للبخاري عن ابن عباس عليه السلام قال: كان آخر قول إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار: حسبي الله ونعم الوكيل.

(٢) حديث: «حسبي من سؤالي علمه بحالي» رواه ابن جرير مختصراً، وفي سننه جهالة، وذكره المجلوني في «كشف الخفاء» من رواية البخاري عن كعب الأحبار، ورواه كثير من المفسرين عن أبي بن كعب موقوفاً، ولعله من الإسرائيليات، ولا أصل له في المرفوع، وقال ابن عراق في «تنزيه الشريعة» ١/ ٢٥٠: قال ابن تيمية: موضوعه. وهذا الخبر لا يصح، لأنه يشير إلى ترك الدعاء، مع أن الدعاء عبادة، وقد جاءت الآيات والأحاديث بالأمر به، والحض عليه.

(٣) الضُّعْب، يسكون الباء، العضد.

حتى خرج، فقال: مَنْ الذي رأيتُ معك؟ قال: ملك أرسله إليّ ربّي ليؤنسيني، فقال نمروذ: إني مقربٌ لإلهك قرباناً لما رأيتُ من قدرته، فقال: إذن لا يقبل الله منك ما كنتَ على دينك، فقال: يا إبراهيم، لا أستطيع ترك ملكي، ولكن سوف أذبح له، فذبح القربان وكفّ عن إبراهيم. قال المفسرون: ومعنى ﴿كُوفِي بَرَكًا﴾ أي: ذات برد ﴿وَسَلْنَا﴾ أي: سلامة. ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ وهو التحريق بالنار ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ وهو أن الله تعالى سلط البعوض عليهم حتى أكل لحومهم وشرب دماءهم، ودخلت واحدة في دماغ نمروذ حتى أهلكته، والمعنى: أنهم كادوه بسوء، فانقلب السوء عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَبَيَّنَّا﴾ أي: من نمروذ وكيده ﴿وَلُوطًا﴾ وهو ابن أخي إبراهيم، وهو لوط بن هاران بن تارح، وكان قد آمن به، فهاجزا من أرض العراق إلى الشام. وكانت سارة مع إبراهيم في قول وهب. وقال السدي: إنما هي ابنة ملك حرّان، لقيها إبراهيم فتزوجها على أن لا يغيرها، وكانت قد طعنت على قومها في دينهم. فأما قوله تعالى: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾، ففيها قولان: أحدهما: أنها أرض الشام، وهذا قول الأكثرين. وبَرَكْتَهَا: أن الله عزّ وجل بعث أكثر الأنبياء منها، وأكثر فيها الخصب والثمار والأنهار. والثاني: أنها مكة، رواه العوفي عن ابن عباس. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَرَهَبْنَا لَهُ﴾ يعني: إبراهيم ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾، وفي معنى النافلة قولان: أحدهما: أنها بمعنى الزيادة، والمراد بها: يعقوب خاصة، فكانه سال واحداً، فأعطي اثنين، وهذا مذهب ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، والفراء. والثاني: أن النافلة بمعنى العطيّة، والمراد بها: إسحاق ويعقوب، وهذا مذهب مجاهد، وعطاء.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ يعني: إبراهيم وإسحاق ويعقوب. قال أبو عبيدة: ﴿كَلًّا﴾ يقع خبره على لفظ الواحد، لأن لفظه لفظ الواحد، ويقع خبره على لفظ الجميع، لأن معناه معنى الجميع.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً﴾ أي: رؤوساً يُقتدى بهم في الخير ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أي: يَدْعُونَ الناس إلى ديننا بأمرنا إِيَّاهم بذلك ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ﴾ قال ابن عباس: شرائع النبوة. وقال مقاتل: الأعمال الصالحة، ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ قال الزجاج: حذف الهاء من «إقامة الصلاة» قليل في اللغة، تقول: أقام إقامة، والحذف جائز، لأن الإضافة عوض من الهاء.

﴿وَلُوطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا وَعَلَمًا وَبَيَّنَّا لَهُ مِنَ الْقُرْآنِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ لِلنَّبِيِّتِ إِتْهُرَ كَانُوا قَوْمَ سَوِّو فَلْيَقِينِ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ قال الزجاج: انتصب «لوط» بفعل مضمر، لأن قبله فعلاً، فالمعنى: وأوحينا إليهم وآتيناهم لوطاً. وذكر بعض النحويين: أنه منصوب على «واذكر لوطاً»، وهذا جائز، لأن ذكراً إبراهيم قد جرى، فحمل لوط على معنى: واذكر. قال المفسرون: لما هاجر لوط مع إبراهيم، نزل إبراهيم أرض فلسطين، ونزل لوط بالمؤتفة على مسيرة يوم وليلة أو نحو ذلك من إبراهيم، فبعثه الله نبياً. فأما «الحكم» ففيه قولان: أحدهما: أنه النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الفهم والعقل، قاله مقاتل. وقد ذكرنا فيه أقوالاً في سورة يوسف: [٢٢]. وأما «القرية» ها هنا، فهي سدوم، والمراد أهلها، والخبائث: أفعالهم المنكرة، فمنها إتيان الذكور وقطع السبيل، إلى غير ذلك مما قد ذكره الله ﷻ عنهم في مواضع [مود: ٧٨، والحجر: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ أي: بانجاهه من بينهم.

﴿وَتُومًا إِذْ كَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَصَرَّفْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِّو فَافْرَقْنَاهُمْ أَجْمِينَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتُومًا﴾ المعنى: واذكر نوحاً، وكذلك ما يأتيك من ذكر الأنبياء ﴿إِذْ كَادَىٰ﴾ أي: دعا على قومه ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل إبراهيم ولوط. فأما الكرب العظيم، فقال ابن عباس: هو الغرق وتكذيب قومه. قوله تعالى: ﴿وَصَرَّفْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ﴾ أي: منعناه منهم أن يصلوا إليه بسوء. وقيل: «من» بمعنى «على».

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَمْكُورَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانُ وَكَوَلًا مَا لَيْسَ حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْيِيَكُمْ مِنْ ظَّمْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾ وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانَ الشَّيْطَانُ مِنَ الْيَعُوجِينَ لَمْ يَغُورُوا لَمْ يَمُوتُوا عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَمْكُورَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه كان عبداً، قاله ابن مسعود، ومسروق، وشريح. والثاني: كان زرعاً، قاله قتادة. ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: رَعَتْ لَيْلًا، يقال: نَفَسَتْ الْغَنَمُ بِاللَّيْلِ، وهي إِسْلُ نَفَسٍ وَنَفَاشٍ وَنَفَاشٌ، والواحد: نَافِشٌ، وَسَرَحَتْ وَسَرَّحَتْ بِالنَّهَارِ. قال قتادة: النَّفَسُ بِاللَّيْلِ، وَالْهَمَلُ بِالنَّهَارِ. وقال ابن السكيت: النَّفَسُ: أن تنتشر الغنم بالليل ترعى بلا راع.

### الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أن رجلين كانا على عهد داود عليه السلام، أحدهما صاحب حرث، والآخر صاحب غنم، فتلفتت الغنم فوقعت في الحرث فلم تبق منه شيئاً، فاختصما إلى داود، فقال لصاحب الحرث: لك رقاب الغنم، فقال سليمان: أو غير ذلك؟ قال: ما هو؟ قال: ينطلق أصحاب الحرث بالغنم فيصيرون من ألبانها ومنافعها، ويُقْبَل أصحاب الغنم على الكرم، حتى إذا كان كليلة نفست فيه الغنم، دفع هؤلاء إلى هؤلاء غنمهم، ودفع هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم، فقال داود: قد أصيبت القضاة، ثم حكم بذلك، فذلك قوله: ﴿وَكَُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: داود وسليمان، فذكرهما بلفظ الجمع، لأن الاثنين جمع، هذا قول الفراء. والثاني: أنهم داود وسليمان والخصوم، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «وكنا ليحكمهما» على التثنية. ومعنى «شاهدين»: أنه لم يغب عنا من أمرهم شيء. ﴿فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانُ﴾ يعني: القضية والحكومة. وإنما كنى عنها، لأنه قد سبق ما يدل عليها من ذِكر الحكم، ﴿وَكَوَلًا﴾ منهما ﴿مَا لَيْسَ حُكْمًا﴾ وقد سبق بيانه. قال الحسن: لولا هذه الآية لرأيت أن القضاة قد هلكوا، ولكنه أثنى على سليمان لصوابه، وغدّر داود باجتهاده.

### فصل

قال أبو سليمان الدمشقي: كان قضاء داود وسليمان جميعاً من طريق الاجتهاد، ولم يكن نصّاً، إذ لو كان نصّاً ما اختلفنا. قال القاضي أبو يعلى: وقد اختلف الناس في الغنم إذا نفست ليلاً في زرع رجل فأفسدته، فمذهب أصحابنا أن عليه الضمان، وهو قول الشافعي، وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا ضمان عليه ليلاً ونهاراً، إلا أن يكون صاحبها هو الذي أرسلها، فظاهر الآية يدل على قول أصحابنا، لأن داود حكم بالضمان، وشرع مَنْ قَبَلْنَا شَرَعَ لَنَا مَا لَمْ يَثْبُت نَسْخُهُ. فإن قيل: فقد ثبت نسخ هذا الحكم، لأن داود حكم بدفع الغنم إلى صاحب الحرث، وحكم سليمان له بأولادها وأصوافها، ولا خلاف أنه لا يجب على من نفست غنمه في حرث رجل شيء من ذلك؛ قيل: الآية تضمنت أحكاماً، منها وجوب الضمان وكيفيته، فالنسخ حصل على كيفيته، ولم يحصل على أصله، فوجب التعلق به، وقد روى حرام بن محيصة عن أبيه: أن ناقةً للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت، ففضى رسول الله ﷺ على أهل الأموال حفظها بالنهار، وعلى أهل المواشي حفظها بالليل<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ تقدير الكلام: وَسَخَّرْنَا الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ مَعَ دَاوُدَ. قال أبو هريرة: كان إذا سَبَّح أجايبه الجبال والطير بالتسبيح والذِّكْر، وقال غيره: كان إذا وجد فترةً، أمر الجبال فسبّحت حتى يشتاق هو فيسبِّح. قوله تعالى: ﴿وَكَوَلًا فَاعِلِينَ﴾ أي: لذلك. قال الزجاج: المعنى: وكنا نقدر على ما نريده.

(١) رواه أحمد في «المسند» ٢/٢٩٥، وأبو داود في «سننه» رقم (٣٥٦٩ - ٣٥٧٠)، وابن ماجه في «سننه» رقم (٢٣٣٢). قال ابن كثير: وقد علل هذا الحديث، قال: وقد بسطنا الكلام عليه في كتاب «الأحكام»، وبالله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ﴾ في المراد باللُّبوس قولان: أحدهما: اللُّرُوع، كانت قبل ذلك صفائح، وكان داود أول من صنع هذه الحلق وسرد، قاله قتادة. والثاني: أن اللُّبوس: السلاح كله من درع إلى رمح، قاله أبو عبيدة. وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «لبوس» بضم اللام.

قوله تعالى: ﴿لِيُخَصِّصْكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بالتاء. وروى أبو بكر عن عاصم: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بالنون خفيفة. وقرأ أبو الدرداء، وأبو عمران الجوني، وأبو حيوه: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بتاء مرفوعة وفتح الحاء وتشديد الصاد. وقرأ ابن مسعود، وأبو الجوزاء، وحמיד بن قيس: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بتاء مفتوحة مع فتح الحاء وتشديد الصاد مع ضمها. وقرأ أبو وزين العقيلي، وأبو المتوكل، ومجاهد: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بنون مرفوعة وفتح الحاء وكسر الصاد مع تشديدها. وقرأ معاذ القارئ، وعكرمة، وابن يعمر، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «لِيُخَصِّصْكُمْ» بياء مرفوعة وسكون الحاء وكسر الصاد مشددة النون. فمن قرأ بالياء، ففيه أربعة أوجه. قال أبو علي الفارسي: أن يكون الفاعل اسم الله، لتقدم معناه، ويجوز أن يكون اللباس، لأن اللبوس بمعنى اللباس من حيث كان ضرباً منه، ويجوز أن يكون داود، ويجوز أن يكون التحليم، وقد دل عليه «علمنا». ومن قرأ بالتاء، حملة على المعنى، لأنه الدرع. ومن قرأ بالنون، فلتقدم قوله: «وعلمنا». ومعنى «لِيُخَصِّصْكُمْ»: لِيُخَرِّزَكُمْ وتمنعكم ﴿يَنْ أَبَيْكُمْ﴾ يعني: الحرب.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا نَاصِرًا وَرَأِيًا﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو عمران الجوني، وأبو حيوه الحضرمي: «الرِّيَاحُ» بألف مع رفع الحاء. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: بالألف ونصب الحاء، والمعنى: وسخرنا لسليمان الريح «عاصفًا» أي: شديدة الهبوب ﴿تَجْرِي بِأَمْرِ رَبِّي﴾ يعني: بأمر سليمان ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ وهي أرض الشام، وقد مرَّ بيان بركتها في هذه السورة [الأنبياء: 7٢]؛ والمعنى: أنها كانت تسير به إلى حيث شاء، ثم تعود به إلى منزله بالشام.

قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾ علمنا أن ما نعطى سليمان يدعوه إلى الخضوع لربه.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْقَائِلِينَ مَنْ يُصَوِّرُ لَهُمُ﴾ قال أبو عبيدة: «مَنْ» تقع على الواحد والاثنين والجمع من المذكر والمؤنث. قال المفسرون: كانوا يغيصون في البحر، فيستخرجون الجواهر، ﴿وَيَسْمَلُونَ عَلَيْكَ﴾ قال الزجاج: معناه: سوى ذلك، ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ أن يفسدوا ما عملوا. وقال غيره: أن يخرجوا عن أمره.

﴿وَأَرْوَبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَلَيْسَ لِي بِرَبِّهِمْ وَأَنَا لَكَ بَرٌّ وَأَنَا لَكَ شَافِرٌ﴾ ﴿٧٣﴾ ﴿وَأَنْتَ أَزْهَمُ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿٧٤﴾ ﴿فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ فَعَجَبْنَا مَا يَبْهَى مِنْ ضُرِّهِ وَأَنَّيْنَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مِمَّنْهُمْ رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا وَإِكْرَاهٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿وَأَسْمِعِلْ وَإِذْ رَسَدْنَا الْكِنَافِلَ كُلَّ مِنْ الصَّدْرَيْنِ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿وَأَنْعَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الْقَائِلِينَ﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَرْوَبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ أي: دعا ربه ﴿أَلَيْسَ﴾ وقرأ أبو عمران الجوني: «إني» بكسر الهمزة، ﴿مَسْئِي الْقُتْرِ﴾ وقرأ حمزة: «مَسْنِي» بتسكين الياء، أي: أصابني الجهد، ﴿وَأَنْتَ أَزْهَمُ الْبَرِيَّةِ﴾ أي: أكثرهم رحمة، وهذا تعريض منه بسؤال الرحمة إذ أثنى عليه بأنه الأرحم وسكت.

### الإشارة إلى قصته

ذكر أهل التفسير أن أيوب عليه السلام كان أغنى أهل زمانه، وكان كثير الإحسان. فقال إبليس: يا رب سلطني على ماله وولده - وكان له ثلاثة عشر ولدًا - فإن فعلت رأيتك كيف يطعني ويعصيك، فقبل له: قد سلطتك على ماله وولده، فرجع إبليس فجمع شياطينه ومردته، فبعث بعضهم إلى دوابه ورعاته، فاحتملوها حتى قذفوها في البحر، وجاء إبليس في صورة قيّمه، فقال: يا أيوب ألا أراك تصلّي وقد أقبلت ريح عاصف فاحتملت دوابك ورعاتها حتى قذفتها في البحر؟ فلم يردّ عليه شيئاً حتى فرغ من صلاته، ثم قال: الحمد لله الذي رزقني ثم قبله مني، فانصرف خائباً، ثم أرسل بعض الشياطين إلى جنانه وزروعه، فأحرقوها، وجاء فأخبره، فقال مثل ذلك، فأرسل بعض الشياطين فزلزلوا

منازل أيوب وفيها ولده وخدمه، فأهلكوهم، وجاء فأخبره، فحمد الله، وقال لإبليس وهو يظنه قِيَمَه في ماله: لو كان فيك خير لقبضك معهم، فانصرف خائباً، فقيل له: كيف رأيت عبدي أيوب؟ قال: يا ربِّ سلطني على جسده فسوف ترى، قيل له: قد سلطتُك على جسده، فجاء فنفخ في إبهام قدميه، فاشتعل فيه مثل النار، ولم يكن في زمانه أكثر بكاء منه خوفاً من الله تعالى، فلما نزل به البلاء لم يبك مخافة الجزع، وبقي لسانه للذكر، وقلبه للمعرفة والشكر، وكان يرى أمعاه وعروقه وعظامه، وكان مرضه أنه خرج في جميع جسده نكليل كآليات الغنم، ووقعت به حكة لا يملكها، فحك بأظفاره حتى سقطت، ثم بالمسوح، ثم بالحجارة، فأتت جسده وتقطع، وأخرجه أهل القرية فجعلوا له عريشاً على كُناسة، ورفضه الخلق سوى زوجته، واسمها رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب، فكانت تختلف إليه بما يصلحه<sup>(١)</sup>. وزوى أبو بكر القرشي عن الليث بن سعد، قال: كان ملك يظلم الناس، فكلَّمه في ذلك جماعة من الأنبياء، وسكت عنه أيوب لأجل خيل كانت له في سلطانه، فأوحى الله إليه: تركت كلامه من أجل خيلك؟! لأطيلنَّ بلاءك<sup>(٢)</sup>. واختلفوا في مدة لبثه في البلاء على أربعة أقوال: أحدها: ثمانين سنة، رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ<sup>(٣)</sup>، والثاني: سبع سنين، قاله ابن عباس، وكعب، ويحيى بن أبي كثير. والثالث: سبع سنين وأشهر، قاله الحسن. والرابع: ثلاث سنين، قاله وهب، وفي سبب سؤاله العافية ستة أقوال: أحدها: [أنه] اشتهى إداماً، فلم تُصبه امرأته حتى باعت قرناً من شعرها، فلما علم ذلك، قال: ﴿سَقَى الْكَلْبُ﴾، رواه الضحاك عن ابن عباس، والثاني: أن الله تعالى أنساه الدعاء مع كثرة ذكره الله، فلما انتهى أجل البلاء، يسر له الدعاء، فاستجاب له، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن نفرأ من بني إسرائيل نفراً به، فقال بعضهم لبعض: ما أصابه هذا إلا بذنب عظيم، فعند ذلك قال: ﴿سَقَى الْكَلْبُ﴾، قاله نوف البكالي. وقال عبد الله بن عبيد بن عمير: كان له أخوان، فأتياه يوماً فوجداً ريحاً، فقالا: لو كان الله علم منه خيراً ما بلغ به كل هذا، فما سمع شيئاً أشدَّ عليه من ذلك، فقال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم أبت ليلةً شبعان وأنا أعلم مكان جائع فصدقتي، فصدَّق وهما يسمعان، ثم قال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم ألبس قميصاً وأنا أعلم مكان عارٍ فصدقتي، فصدَّق وهما يسمعان، فخرَّ ساجداً، ثم قال: اللهم لا أرفع رأسي حتى تكشف ما بي، فكشف الله ﷻ ما به. والرابع: أن إبليس جاء إلى زوجته بسخلة، فقال: ليذبح أيوب هذه لي وقد برأ، فجاءت فأخبرته، فقال: إن شفاني الله لأجلدك مائة جلدة، أمرتني أن أذبح لغير الله؟! ثم طردها عنه، فذهبت، فلما رأى أنه لا طعام له ولا شراب ولا صديق، خرَّ ساجداً وقال: ﴿سَقَى الْكَلْبُ﴾، قاله الحسن. والخامس: أن الله تعالى أوحى إليه وهو في عفوان شبابه: إني مبتليك، قال: يا رب، وأين يكون قلبي؟ قال: عندي، فصبَّ عليه من البلاء ما سمعتم، حتى إذا بلغ البلاء منتهاه، أوحى إليه أنني معافيك، قال: يا رب، وأين يكون قلبي؟ قال: عندك، قال: ﴿سَقَى الْكَلْبُ﴾، قاله إبراهيم بن شيبان القرميسي فيما حدثنا به عنه. والسادس: أن الوحي انقطع عنه أربعين يوماً، فخاف هجران ربِّه، فقال: ﴿سَقَى الْكَلْبُ﴾، ذكره الماوردي، فإن قيل: أين الصبر، وهذا لفظ الشكوى؟ فالجواب: أن الشكوى إلى الله لا تنافي الصبر، وإنما المذموم الشكوى إلى الخلق<sup>(٤)</sup>، ألم تسمع قول يعقوب: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦]. قال سفيان بن عيينة: وكذلك من شكوا إلى الناس، وهو في شكواه راضٍ بقضاء الله، لم يكن ذلك جزءاً، ألم تسمع قول رسول الله ﷺ لجبريل في مرضه: «أجلدني مغموماً» و«أجلدني مكروباً»، وقوله: «بل أنا وارأساه»<sup>(٥)</sup>.

- (١) روى هذا الخبر وهب بن منبه في قصة طويلة ساقها ابن جرير الطبري في «التفسير» ٦٥/١٧. قال ابن كثير ١٨٨/٣: وقد روي عن وهب بن منبه في خبره قصة طويلة ساقها ابن جرير، وابن أبي حاتم بالسند عنه، وذكرها غير واحد من متأخري المفسرين، وفيها غرابة.
- (٢) ذكر نحو هذا الخبر السيوطي في «الدرر» ٤/٣٢٧. من رواية ابن عساكر عن أبي إدريس الخولاني، ولعله من الإسرائيليات.
- (٣) ذكره ابن كثير ١٨٩/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن أنس بن مالك وقال: رفع هذا الحديث غريب جداً.
- (٤) من المتفق عليه أن أيوب ﷺ كان غايه في الصبر، وبه يضرب المثل في ذلك، وقد ابتلي في ماله وولده وجسده، فصبر والتجأ إلى الله تعالى، فلذلك قول الله فيه: ﴿وَأَبْرَأَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فكشف الله تعالى ما به.
- (٥) رواه البخاري في «صحيحه» ١٠٥/١٠ من حديث عائشة ﷺ، وهو جزء من حديث طويل.



قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَيْنَهُ أَهْلُهُ﴾ يعني: أولاده ﴿وَيَثْلُغُهُنَّ مَمَهْرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الله تعالى أحيا له أهله بأعيانهم، وآتاه مثلهم معهم في الدنيا، قاله ابن مسعود والحسن، وقادة. وروى أبو صالح عن ابن عباس: كانت امرأته ولدت له سبعة بنين وسبع بنات، فثُشِّروا له، وولدت له امرأته سبعة بنين وسبع بنات. والثاني: أنهم كانوا قد غُيِّبوا عنه ولم يموتوا، فأتاه إياهم في الدنيا ومثلهم معهم في الآخرة، رواه هشام عن الحسن، والثالث: آتاه الله أجور أهله في الآخرة، وآتاه مثلهم في الدنيا، قاله نوف، ومجاهد. والرابع: آتاه أهله ومثلهم معهم في الآخرة، حكاية الزجاج.

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾ أي: فعلنا ذلك به رحمةً من عندنا، ﴿وَيَذَكِّرُنَّ﴾ أي: عظة ﴿لِلْمُتَّبِعِينَ﴾ قال محمد بن كعب: من أصابه بلاء فليذكر ما أصاب أيوب، فليقل: إنه قد أصاب من هو خيرٌ مني.

قوله تعالى: ﴿وَذَا الْكُفْلِ﴾ اختلفوا هل كان نبياً، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه لم يكن نبياً، ولكنه كان عبداً صالحاً، قاله أبو موسى الأشعري، ومجاهد. ثم اختلف أرباب هذا القول في علته تسميته بذئ الكفل على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً كان يصلي كل يوم مائة صلاة فتوفي، فكفل بصلاته، فسُمي: ذا الكفل، قاله أبو موسى الأشعري. والثاني: أنه تكفل للنبِيِّ بقومه أن يكفيه أمرهم وقيامه ويقضي بينهم بالعدل، ففعل، فسُمي: ذا الكفل، قاله مجاهد. والثالث: أن ملكاً قُتِل في يوم ثلاثمائة نبِيٍّ، وفرَّ منه مائة نبِيٍّ، فكفلهم ذو الكفل، يطعمهم ويسقيهم حتى أفلتوا، فسُمي: ذا الكفل، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنه كان نبياً، قاله الحسن، وعطاء<sup>(١)</sup>. قال عطاء: أوحى الله تعالى [إلى] نبي من الأنبياء: إني أريد قبض روحك، فأعرض ملكك على بني إسرائيل، فمن تكفل لك بأنه يصلي الليل لا يفتر، ويصوم النهار لا يقطر، ويقضي بين الناس ولا يغضب، فادفع ملكك إليه، ففعل ذلك، فقام شاب فقال: أنا أنكفلك لك بهذا، فتكفل به، فوفى، فشكر الله له ذلك، ونبأه. وسُمي: ذا الكفل. وقد ذكر الثعلبي حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ في الكفل: «أنه كان رجلاً لا ينزع عن ذنب، وأنه خلا بامرأة ليفجر بها، فبكت، وقالت: ما فعلتُ هذا قط، فقام عنها تائباً، ومات من ليلته، فأصبح مكتوباً على يابه: قد فخر الله للكفل»؛ والحديث معروف<sup>(٢)</sup>، وقد ذكرته في «الحداثق»، فجعله الثعلبي أحد الوجوه في بيان ذي الكفل، وهذا غلط، لأن ذلك اسمه الكفل، والمذكور في القرآن يقال له: ذو الكفل، ولأن الكفل مات في ليلته التي تاب فيها، فلم يمض عليه زمان طويل يعالج فيه الصبر عن الخطايا. وإذا قلنا: إنه نبِيٌّ، فإن الأنبياء معصومون عن مثل هذا الحال. وذكرت هذا لشيخنا أبي الفضل بن ناصر رحمه الله تعالى، فوافقني، وقال: ليس هذا بذاك.

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ مِّنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي: على طاعة الله وترك معصيته، ﴿وَأَذَلَّتْنَهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ في هذه الرحمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: النبوة، قاله مقاتل. والثالث: النعمة والموالة، حكاية أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَجَّعْنَا مِنْ الْعَرَبِ وَكَذَلِكَ نُشَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَذَا التَّوْنِ﴾ يعني: يونس بن متى. والنون: السمكة؛ أضيف إليها لاتباعها إياه.

قوله تعالى: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا﴾ قال ابن قتبية: المغضبة: مفاعلة، وأكثر المفاعلة من اثنين، كالمناظرة والمجادلة والمخاصمة، وربما تكون من واحد، كقولك: سافرت، وشارفت الأمر، وهي هاهنا من هذا الباب. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «مُغْتَضِبًا» بإسكان الغين وفتح الضاد من غير ألف. واختلفوا في مغاضبته لمن كانت؟ على قولين: أحدهما: أنه غضب على قومه، قاله ابن عباس، والضحاك. وفي سبب غضبه عليهم ثلاثة أقوال. أحدها: أن الله تعالى أوحى إلى نبي يقال له: شعيا: أن ائت فلاناً الملك، فقل له: يعث نبياً أميناً إلى

(١) قال ابن كثير ١٩٠/٣: وأما ذو الكفل، فالظاهر من السياق أنه ما قرن مع الأنبياء إلا وهو نبي.

(٢) رواه أحمد في «المستند» من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب ؓ. قال الحافظ ابن كثير ١٩١/٣: وهذا الحديث لم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، وإسناده غريب.

بني إسرائيل، وكان قد غزا بني إسرائيل ملك، وسبى منهم الكثير، فأراد النبي والملك أن يبعثا يونس إلى ذلك الملك ليكلّمه حتى يرسلهم، فقال يونس لشعيا: هل أمرك الله بإخراجي؟ قال: لا، قال: فهل سماني لك؟ قال: لا، قال: فهانئا غيري من الأنبياء، فألحقوا عليه، فخرج مغاضباً للنبي والملك ولقومه، هذا مروى عن ابن عباس؛ وقد زدناه شرحاً في (يونس: ٩٨). والثاني: أنه عاني من قومه أمراً صعباً من الأذى والتكذيب، فخرج عنهم قبل أن يؤمنوا ضجراً، وما ظنّ أن هذا الفعل يوجب عليه ما جرى من العقوبة، ذكره ابن الأنباري، وقد روي عن وهب بن منبه، قال: لما حُملت عليه أثقال النبوة، ضاق بها ذراً ولم يصبر، فقذفها من يده وخرج هارباً<sup>(١)</sup>. والثالث: أنه لما أوعدهم العذاب، فتابوا ورفّع عنهم، قيل له: ارجع إليهم، فقال: كيف أرجع فيجدوني كاذباً؟ فانصرف مغاضباً لقومه، عاتياً على ربّه. وقد ذكرنا هذا في (يونس: ٩٨). والثاني: أنه خرج مغاضباً لربّه، قاله الحسن، وسعيد بن جببير، والشعبي، وعروة. وقال أبو بكر النقاش: المعنى: مغاضباً من أجل ربّه، وإنما غضب لأجل تمردهم وعصيانهم. وقال ابن قتيبة: كان مغيظاً عليهم لطول ما عاناه من تكذيبهم، مشتتاً أن ينزل العذاب بهم، فعاقبه الله على كراهيته العفو عن قومه.

قوله تعالى: ﴿فَظَنُّوا أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِمْ﴾ وقرأ يعقوب: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بضم الباء وتشديد الدال وفتحها. وقرأ سعيد بن جببير، وأبو الجوزاء، وابن أبي ليلى: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بياء مرفوعة مع سكون القاف وتخفيف الدال وفتحها. وقرأ أبو عمران الجوني: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بياء مفتوحة وسكون القاف وكسر الدال خفيفة. وقرأ الزهري، وابن يعمر، وحميد بن قيس: ﴿تُقَدِّرُ﴾ بنون مرفوعة وفتح القاف وكسر الدال وتشديدها. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن لن نقضي عليه بالعقوبة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، والضحاك. قال الفراء: معنى الآية: فظن أن لن نقدر عليه ما قدرنا من العقوبة، والعرب تقول: قَدَر، بمعنى: قَدَّر، قال أبو صخر:

ولا عائدُ ذاك الزمانُ الذي مضى      تباركت ما تُقَدِّرُ كُنْ وَلَكَ الشُّكْرُ<sup>(٢)</sup>

أراد: ما تقدر، وهذا مذهب الزجاج. والثاني: فظن أن لن نصيبك عليه، قاله عطاء. قال ابن قتيبة: يقال: فلان مُقَدِّرٌ عليه، ومُقَدَّرٌ عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [النجر: ١٦] أي: صَيَّبَ عليه فيه. قال النقاش: والمعنى: فظن أن لن يصيبك عليه الخروج، فكأنه ظن أن الله قد وسع له، إن شاء أن يقيم، وإن شاء أن يخرج، ولم يؤدّن له في الخروج. والثالث: أن المعنى: فظن أنه يعجز ربه، فلا يقدر عليه، رواه عوف عن الحسن. وقال ابن زيد، وسليمان التيمي: المعنى: أظنّ أن لن نقدر عليه؛ فعلى هذا الوجه يكون استفهاماً قد حُذفت ألفه؛ وهذا الوجه يدل على أنه من القدرة، ولا يتصور إلا مع تقدير الاستفهام، ولا أعلم له وجهاً إلا أن يكون استفهام إنكار، تقديره: ما ظنّ عجزنا، فأين يهرب منا؟

قوله تعالى: ﴿فَنَكَدَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت، وظلمة الليل، قاله سعيد بن جببير، وقتادة، والأكثرون. والثاني: أن حوتاً جاء فابتلع الحوت الذي هو في بطنه، فنادى في ظلمة حوت، ثم في ظلمة حوت، ثم في ظلمة البحر، قاله سالم بن أبي الجعد. والثالث: أنها ظلمة الماء، وظلمة معى السمكة، وظلمة بطنها، قاله ابن السائب. وقد روى سعد بن أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج الله عنه، كلمة أخي يونس: فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت، سبحانك إني كنت من الظالمين»<sup>(٣)</sup>. قال الحسن: وهذا اعتراف [من] يونس بذنبه وتوبه من خطيته.

(١) لعله من الإسرائيليات التي نقلها وهب بن منبه، وقد تقدم أمثال ذلك.

(٢) «شرح أشعار الهذليين» ٢/٩٥٨، و«القرطبي» ١١/٣٣٢.

(٣) رواه بهذا اللفظ ابن السني عن أبي يعلى، وفي سننه عمرو بن الحصين، وهو ضعيف جداً، ورواه أحمد، والترمذي، والنسائي، والحاكم وصححه، بلفظ «دعوة ذي النون، إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾» لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب له، وهو حديث حسن.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ﴾ أي: أجبناه ﴿وَمَجِيبَتُهُ يَنْزِيلُ﴾ أي: من الظلمات ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إذا دعونا. وروى أبو بكر عن عاصم أنه قرأ: «نُجِّي المؤمنين» بنون واحدة مشددة الجيم؛ قال الزجاج: وهذا لحن لا وجه له، وقال أبو علي الفارسي: غلط الراوي عن عاصم، ويدل على هذا إسكانه الياء من «نُجِّي» ونصب «المؤمنين»، ولو كان على ما لم يُسم فاعله ما سكن الياء ولرفع «المؤمنين».

﴿وَرَكِبْنَا إِذِ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَسْلَمْنَا لَهُ زَوْجَكُمُ الْإِسْمَ كَانُوا يَسْتُرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعُونَ ﴿٩٠﴾ وَاللَّيْلِ أَهْمَكَتَ فَرْجَهَا فَفَتَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٢﴾ وَنَقَطْنَا لَهُمْ أَمْرَهُمْ بِأَنَّهُمْ كُلُّ لِسَانٍ رَاجِعٌ ﴿٩٣﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُمْ كَاشِحُونَ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي: وحيداً بلا ولد ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ أي: أفضل من بقي حياً بعد ميت. قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ زَوْجَكُمُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أصلحت للولد بعد أن كانت عقيماً، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة. والثاني: أنه كان في لسانها طول، وهو: البذاء، فأصلحت، قاله عطاء. وقال السدي: كانت سليطة فكفّ عنه لسانها. والثالث: أنه كان خُلُقها سيئاً، قاله محمد بن كعب<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْتُرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أي: يبادرون في طاعة الله. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: زكريا، وامرأته، ويحيى. والثاني: جميع الأنبياء المذكورين في هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُونَنَا﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن محيصن: «ويدعوننا» بنون واحدة. قوله تعالى: ﴿رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ أي: رغباً فيما عندنا، ورهباً منا. وقرأ الأعمش: «رُغْبًا وَرُهْبًا» بضم الراءين وجرم الغين والهاء، وهما لغتان مثل النُحل، والنحل، والسُّم، والسقم، ﴿وَكَانُوا لَنَا خَشِيعُونَ﴾ أي: متواضعين.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ أَهْمَكَتَ فَرْجَهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه مخرج الولد، والمعنى: منعه مما لا يحل. وإنما وُصِفَتْ بالعفاف لأنها قُذِفَتْ بالزنا. والثاني: أنه جيب درعها. ومعنى الفرج في اللغة: كل فرجة بين شيئين، وموضع جيب درع المرأة مشقوق، فهو يسمى فرجاً. وهذا أبلغ في الثناء عليها، لأنها إذا منعت جيب درعها، فهي لنفسها أمنع.

قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ أي: أمرنا جبريل، فنفخ في درعها، فأجرنا فيها روح عيسى كما تجري الرياح بالنفخ. وأضاف الروح إليه إضافة الملك، للتشريف والتخصيص ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ قال الزجاج: لما كان شأنها واحداً، كانت الآية فيهما آية واحدة، وهي ولادة من غير فحل. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «آيتين» على التثنية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ قال ابن عباس: المراد بالأمة هاهنا: الدين. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أمة محمد ﷺ، وهو معنى قول مقاتل. والثاني: أنهم الأنبياء ﷺ، قاله أبو سليمان الدمشقي. ثم ذكر أهل الكتاب، فذمهم بالاختلاف، فقال تعالى: ﴿وَنَقَطْنَا لَهُمْ أَمْرَهُمْ بِأَنَّهُمْ كُلُّ لِسَانٍ رَاجِعٌ﴾ أي: اختلفوا في الدين، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أي: شيئاً من الفرائض وأعمال البر ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ﴾ أي: لا نجحد ما عمل، قاله ابن قتيبة، والمعنى: أنه يقبل منه، ويثاب عليه ﴿وَإِنَّا لَهُمْ كَاشِحُونَ﴾ ذلك، نأمر الحفظة أن يكتبوه لنجازته به.

﴿وَكُرِّمُوا عَلَىٰ قَرْبَىٰ أَمْلَكْنَاهَا إِنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٩٥﴾ حَوَّحَ إِذَا فُيِّعَتْ يَأْجُجُ وَمَأْجُجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدَ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَجِيصَةٌ أَصْبَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْوَلُّنَا قَدْ كُنَّا فِي عَفْوَهِ مِنْ هُنَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾ إِنَّا كُنَّا وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَسَبٌ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿٩٨﴾ لَوْ كَانَتْ هَتَاوَةً إِلَهًا مَا رَدُّوهُمَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾

(١) قال ابن كثير: والأظهر من السياق الأول.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرَبَيْهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «وحرام» بالفاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وَحَرَّمَ» بكسر الحاء من غير ألف، وهما لغتان. يقال: حَرَّمَ حَرْمًا وحرام. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل، وأبو عمران الجوني: «حَرَّمَ» بفتح الحاء وسكون الراء من غير ألف والميم مرفوعة منوثة. وقرأ سعيد بن جبير: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء وسكن الراء وفتح الميم من غير تنوين ولا ألف. وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة، والضحاك: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء والميم وكسر الراء من غير تنوين ولا ألف. وقرأ سعيد بن المسيب، وأبو مجلز، وأبو رجاء: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء وضم الراء ونصب الميم من غير ألف. وفي معنى قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ﴾ قولان: أحدهما: واجب، قاله ابن عباس، وأشدوا في معناه:

فَإِنَّ حَرَامًا لَا أَرَى الدُّهْرَ بَاصِيًا عَلَى شَجْوِهِ إِلَّا بَكَيْتُ عَلَى عَمْرُو<sup>(١)</sup>

أي: واجب. والثاني: أنه بمعنى العزم، قاله سعيد بن جبير. وقال عطاء: حتم من الله. والمراد بالقرية: أهلها. ثم في معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: واجب على قرية أهلكتها أنهم لا يتوبون، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: واجب عليها أنها إذا أهلكت لا ترجع إلى دنياها، هذا قول قتادة؛ وقد روي عن ابن عباس نحوه. والثالث: أن «لا» زائدة؛ والمعنى: حرام على قرية مهلكة أنهم يرجعون إلى الدنيا، قاله ابن جريج، وابن قتيبة في آخرين. والرابع: أن الكلام متعلق بما قبله، لأنه لما قال: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسْمِهِ﴾ أعلمنا أنه قد حَرَّمَ قبول أعمال الكفار؛ فمعنى الآية: وحرام على قرية أهلكتها أن يُتَقَبَّلَ منهم عمل، لأنهم لا يتوبون، هذا قول الزجاج. فإن قيل: كيف يصح أن يحرم على الإنسان ما ليس من فعله، ورجوعهم بعد الموت ليس إليهم؟ فالجواب: أن المعنى: مُنَعُوا من ذلك، كما يُمنع الإنسان من الحرام وإن قدر عليه، فكان التشبيه بالتحريم للحالتين من حيث المنع.

قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾<sup>(٢)</sup> وقرأ ابن عامر: «فُتِحَتْ» بالثنيدي، والمعنى: فُتِحَ الردم عنهم ﴿وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ قال ابن قتيبة: من كل نشز من الأرض وأكمة ﴿يَسْئَلُونَ﴾ من النسلان: وهو مقارنة الخطو مع الإسراع، كمشي الذئب إذا بادر، والعسلان مثله. وقال الزجاج: الحدب: كل أكمة، و«يَسْئَلُونَ»: يُسرعون. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وعاصم الجحدري: «يَسْئَلُونَ» بضم السين. وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه إشارة إلى يأجوج ومأجوج، قاله الجمهور؛ والثاني: إلى جميع الناس؛ فالمعنى: وهم يُسألون إلى الموقف، قاله مجاهد. والأول أصح. فإن قيل: أين جواب «حتى»؟ ففيه قولان: أحدهما: أنه قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ والواو في قوله تعالى: «واقرب» زائدة، قاله الفراء. قال: ومثله ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَهَا وَقِيَّتَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ١٧]، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ وَتَلَّكَ لِجِبِينِ﴾ [الصافات: ١٠٣، ١٠٤]، والمعنى: نادينا. وقال عبد الله بن مسعود: الساعة من الناس بعد يأجوج ومأجوج، كالحامل المنتم، لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولدها ليلاً أو نهاراً. والثاني: أنه قول محذوف في قوله: ﴿يَبْرَأْنَا﴾، فالمعنى: حتى إذا فُتِحَ يأجوج ومأجوج واقرب الوعد، قالوا: يا ويلنا. قال الزجاج: هذا قول البصريين. فأما ﴿الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ فهو القيامة.

(١) البيت لعبد الرحمن بن جمانة المحاربي الجاهلي، كما في «اللسان»: حرم، وهو في «غريب القرآن» ٢٨٨، ونسب للخنساء في تفسير القرطبي ٣٤٠/١١، و«البحر المحيط» ٣٣٩/٦، و«روح المعاني» ٨٤/١٧، وفيها جميعاً: ..... بكيت على صخر، ولا يوجد البيت في «ديوانها».

(٢) تقدم الكلام على يأجوج ومأجوج في سورة (الكهف: ٩٤). قال ابن كثير: وهم من سلالة آدم ﷺ، بل هم من نسل نوح أيضاً من أولاد يافث، أي أبي الترك، والترك شُرْفة منهم تُركوا من وراء السد الذي بناه ذو القرنين، قال: وقد حكى النووي في «شرح مسلم» عن بعض الناس أن يأجوج ومأجوج خلقوا من مني خرج من آدم فاخطط بالتراب فخلقوا من ذلك، فعلى هذا يكونون مخلوقين من آدم، وليسوا من حواء، قال: وهذا قول غريب جداً، ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل، ولا يجوز الاعتماد هاهنا على ما يحكيه بعض أهل الكتاب، لما عندهم من الأحاديث المفتعلة، والله أعلم. وهم إذا خرجوا من السد يعيشون في الأرض فساداً، ويهلكون الحرث والنسل، وقد ورد ذكر خروجهم في أحاديث متعددة من السنة النبوية، انظر «تفسير ابن كثير» ١٩٥/٣ - ١٩٧.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ في «هي» أربعة أقوال: أحدها: أن «هي» كناية عن الأبصار، والأبصار تفسير لها، بقول الشاعر:

لَعَمْرُو أَبِيهَا لَا تَقُولُ ظَعِينَتِي

الأقْرُعُ عَنِّي مَالِكُ بْنُ أَبِي كَعْبٍ<sup>(١)</sup>  
فذكر الظعينة، وقد كنى عنها في «لعمرو أبيها». والثاني: أن «هي» [ضمير فصل، وأ<sup>(٢)</sup> عماد، ويصلح في موضعها «هو»، ومثله قوله: ﴿يَهُ أَنَا اللَّهُ﴾ [النمل: ٩]، وقوله: ﴿فِيهَا لَا تَعْنَى الْأَبْصَرُ﴾ [الحج: ٤٦]، وأنشدوا:

بِشُوبٍ وَدِينَارٍ وَشَاةٍ وَدِرْهَمٍ

فَهَلْ هُوَ مَرْفُوعٌ بِمَا هَا هُنَا رَأْسُ<sup>(٣)</sup>  
ذكرهما الفراء. والثالث: أن يكون تمام الكلام عند قوله: «هي» على معنى: فإذا هي بارزة واقفة، يعني: من قريبا، كأنها آتية حاضرة، ثم ابتداء فقال: ﴿شُخْصَةً﴾، ذكره الثعلبي. والرابع: أن «هي» كناية عن القصة، والمعنى: القصة أن أبصارهم شاخصة في ذلك اليوم، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. قال المفسرون: تشخص أبصار الكفار من هول يوم القيامة، ويقولون: ﴿يَبُولُنَا قَدْ كُنَّا﴾ أي: في الدنيا ﴿فِي عَقَلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ أي: عن هذا ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ أنفسنا بكفرنا ومعاصينا. ثم خاطب أهل مكة فقال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ يعني: الأصنام ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو العالية، وعمر بن عبد العزيز: «حَظَب» بالطاء. وقرأ ابن عباس، وعائشة، وابن السميعف: «حَضَب» بالضاد المعجمة المفتوحة. وقرأ عروة، وعكرمة، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة: «حَضْبُ جَهَنَّمَ» بإسكان الضاد المعجمة. وقرأ أبو المتوكل، وأبو حيو، ومعاذ القاري: «حِضْب» بكسر الحاء مع تسكين الضاد المعجمة. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وابن محيصن: «حَضْب» بفتح الحاء وبضاد غير معجمة ساكنة. قال الزجاج: من قرأ «حَضْبُ جَهَنَّمَ» فعناه: كل ما يرمى به فيها، ومن قرأ «حطب» فعناه: ما تُوقد به، ومن قرأ بالضاد المعجمة، فعناه: ما تبيح به النار وتذكي به. قال ابن قتيبة: الحَضْب: ما أُلقي فيها، وأصله من الحَضْبَاء، وهو: الحصى، يقال: حصبْت فلاناً: إذا رميته، حَضْباً، بتسكين الصاد، وما رَمَيْتَ به فهو حَضْب، بفتح الصاد.

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ﴾ يعني: العابدين والمعبودين ﴿لَهَا رَدُّونَ﴾ أي: داخلون. ﴿لَوْ كَانَتْ هَتُولَاءَ﴾ يعني: الأصنام ﴿الْأَلْهَةِ﴾ على الحقيقة ﴿مَّا رَدُّوهُنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إشارة إلى الأصنام، والمعنى: لو كانوا آلهة ما دخلوا النار. والثاني: أنه إشارة إلى عابديها، فالمعنى: لو كانت الأصنام آلهة، منعت عابديها دخول النار. والثالث: أنه إشارة إلى الآلهة وعابديها، بدليل قوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ يعني: العابد والمعبود.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ﴾ قد شرحنا معنى الزفير في آهود: ١٠٦. وفي علّة كونهم لا يسمعون ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوضع في مسامير من نار، ثم يُقَدَّفون في توابيت من نار مقلعة عليهم، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ في حديث طويل. وقال ابن مسعود: إذا بقي في النار مَنْ يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار، ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخرى، فلا يسمعون شيئاً، ولا يرى أحدهم أن في النار أحداً يعدب غيره<sup>(٤)</sup>. والثاني: أن السماع أنس، والله لا يحب أن يؤنسهم، قاله عون بن عمارة. والثالث: إنما لم يسمعو لشدة غلبان جهنم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ مَعَهَا مِعْدُونٌ﴾ لا يَسْمَعُونَ حَيْسَهَا وَمِمَّنْ مَّا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٢٦﴾ لا يَحْزَنُهُمُ النَّزْعُ الْأَكْبَرُ وَنَلَقْنَهُمُ اللَّتَيْكَةَ هَذَا يَوْمَكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٢٧﴾ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَفَيَ السَّيْلِ لِلْكَتْمِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٢٨﴾ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٢٩﴾ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاءَ لِقَوْمٍ عَلِيمِينَ ﴿١٣٠﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٩٢/١٧، و«البحر» ٣٤٠/٦، و«القرطبي» ٣٤٢/١١، و«روح المعاني» ٨٥/١٧.

(٢) ما بين المققين، زيادة من «روح المعاني».

(٣) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» للفراء ٥٢/١، و«الطبري» ٩٣/١٧، و«البحر» ٣٤٠/٦، و«روح المعاني» ٨٥/١٧.

(٤) «الطبري» ٩٥/١٧، وذكره السيوطي في «الدرر» وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، و«الطبراني»، و«البيهقي» في «البعث» عن عبد الله بن مسعود.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَاتِ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾: سبب نزولها أنه لما نزلت ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَسْبُحُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾ شق ذلك على قريش، وقالوا: شتم آلهتنا، فجاء ابن الزبير، فقال: ما لكم؟ قالوا: شتم آلهتنا، قال: وما قال؟ فأخبروه، فقال: ادعوه لي، فلما دعى رسول الله ﷺ، قال: يا محمد، هذا شيء لآلهتنا خاصة، أو لكل من عبد من دون الله؟ قال: «لا، بل لكل من عبد من دون الله»، فقال ابن الزبير: حُصِنَتْ وربُّ هذه البنية، ألسنت تزعم أن الملائكة عباد صالحون، وأن عيسى عبد صالح، وأن عزيزاً عبد صالح، فهذه بنو مليح يعبدون الملائكة، وهذه النصرى تعبد عيسى، وهذه اليهود تعبد عزيزاً، فضج أهل مكة، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال الحسين بن الفضل: إنما أراد بقوله: ﴿وَمَا تَسْبُحُونَ﴾ الأصنام دون غيرها، لأنه لو أراد الملائكة والناس، لقال: ﴿وَمَنْ﴾، وقيل: «إِنَّ» بمعنى: «إلا»، فتقديره: إلا الذين سبقت لهم مِنَّا الحسنَى، وهي قراءة ابن مسعود، وأبي نهيك، فإنهما قرءا: «إلا الذين». وروي عن علي بن أبي طالب أنه قرأ هذه الآية، فقال: أنا منهم، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، والزبير، وسعد، وعبد الرحمن<sup>(٢)</sup>. وفي المراد «بالحسنَى» قولان: أحدهما: الجنة، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: السعادة، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أُزْلِقَكَ عَنْهَا﴾ أي: عن جهنم، وقد تقدم ذكرها ﴿سُبْعُونَ﴾ والبعد: طول المسافة، والحسيس: الصوت تسمعه من الشيء إذا مرَّ قريباً منك. قال ابن عباس: لا يسمع أهل الجنة حسيس أهل النار إذا نزلوا منازلهم من الجنة.

قوله تعالى: ﴿لَا يُحْزِنُهُمُ الْفَرَقَ الْأَكْبَرُ﴾ وقرأ أبو رزين، وقادة، وابن أبي عبلة، وابن محيصن، وأبو جعفر الشيزري عن الكسائي: «لَا يُحْزِنُهُمْ» بضم الياء وكسر الزاي. وفي الفرع الأكبر أربعة أقوال: أحدها: أنه النسخة الآخرة، رواه العوفي عن ابن عباس؛ وبهذه النسخة يقوم الناس من قبورهم، ويدل على صحة هذا الوجه قوله تعالى: ﴿وَنَلَقْنَاهُمْ اللَّاتِكَةَ﴾. والثاني: أنه طباق النار على أهلها، رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه ذبح الموت بين الجنة والنار، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال ابن جريج. والرابع: أنه حين يؤمر بالعباد إلى النار، قاله الحسن البصري. وفي مكان تلقى الملائكة لهم قولان: أحدهما: إذا قاموا من قبورهم، قاله مقاتل. والثاني: على أبواب الجنة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ﴾ فيه إضمار: «يقولون» هذا يومكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ فيه الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ﴾<sup>(٣)</sup> وقرأ أبو العالية، وابن أبي عبلة، وأبو جعفر: «تَطْوِي» بياء مضمومة «السَّمَاءَ» بالرفع؛ وذلك بمحو رسومها، وتكدير نجومها، وتكوير شمسها، ﴿كَلَّمِي السَّجِلَ لِلْكَتَّابِ﴾ قرأ الجمهور: «السَّجِلُ» بكسر السين والجيم وتشديد اللام. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، ومحجوب عن أبي عمرو: «السَّجِلُ» بكسر السين وإسكان الجيم خفيفة. وقرأ أبو السماك كذلك، إلا أنه فتح الجيم.

قوله تعالى: «للكتاب» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «للكتاب». وقرأ حمزة، والكسائي وجفص عن عاصم: «للكتب» على الجمع. وفي السجل أربعة أقوال: أحدها: أنه ملك، قاله علي بن أبي طالب، وابن عمر، والسدي. والثاني: أنه كاتب كان لرسول الله ﷺ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن السجل

(١) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٥، و«الطبري» ١٧/٩٧، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٣٨، وزاد نسبه لأبي داود في «ناسخه»، وابن المنذر، وابن مردويه، والطبراني من وجه آخر عن ابن عباس. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله ابن الزبير خطأ كبير، لأن الآية إنما نزلت خطاباً لأهل مكة في عبادتهم الأصنام التي هي جماد لا تعقل، ليكون ذلك تعريفاً وتوبيخاً لمعابديها، ولهذا قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَسْبُحُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾ فكيف يورد على هذا المسح والعزيز ونحوهما ممن له عمل صالح ولم يرض بعبادة من عبده؟! وقد أسلم ابن الزبيرى بعد ذلك، واعتبر عما كان يهاجى به المسلمين أولاً.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» من رواية ابن أبي حاتم، وابن عدي، وابن مردويه عن النعمان بن بشير.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين، وتكون السموات بيمينه».

(٤) روى الطبري ١٧/١٠٠، ورواه أبو داود، والنسائي، وغيرهما، قال ابن كثير ٣/٢٠٠ لا يصح، وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه، وإن كان =

بمعنى: الرجل، روى أبو الجوزاء عن ابن عباس، قال: السجل، هو الرجل. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: وقد قيل: «السجل» بلغة الحبشة: الرجل. والرابع: أنه الصحيفة. رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والفراء، وابن قتيبة<sup>(١)</sup>. وقرأت على شيخنا أبي منصور، قال: قال أبو بكر، يعني - ابن دريد -: السجل: الكتاب، والله أعلم؛ ولا التفت إلى قولهم: إنه فارسي معرب، والمعنى: كما يطوى السجل على ما فيه من كتاب. و«اللام» بمعنى «على». وقال بعض العلماء: المراد بالكتاب: المكتوب، فلما كان المكتوب يتطوي بانطواء الصحيفة، جعل السجل كأنه يطوي الكتاب. ثم استأنف، فقال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُمِيدُهُ﴾ الخلق هاهنا مصدر، وليس بمعنى المخلوق. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: كما بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاةً غراً غراً، كذلك نعيدهم يوم القيامة؛ روي عن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يحشر الناس يوم القيامة عراةً غراً غراً، كذلك نعيدهم يوم قراً: كما بدأنا أول خلق نعيدهم»<sup>(٢)</sup>؛ وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد. والثاني: أن المعنى: إنا نُهلك كل شيء كما كان أول مرة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن السماء تمطر أربعين يوماً كمني الرجال، فينبتون بالمطر في قبورهم، كمن ينبتون في بطون أمهاتهم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن المعنى: قُدرتنا على الإعادة قُدرتنا على الابتداء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على المصدر، لأن قوله تعالى: «نعيدهم» بمعنى: وعدنا هذا وعداً، ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي: قادرين على فعل ما نشاء. وقال غيره: إنا كنا فاعلين ما وعدنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الزبور جميع الكتب المنزلة من السماء، و«الذِّكْر»: أم الكتاب الذي عند الله، قاله سعيد بن جبير في رواية، ومجاهد، وابن زيد، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية ابن جبير، فإنه قال: الزبور: التوراة والإنجيل والقرآن، والذِّكْر: الذي في السماء. والثاني: أن الزبور: الكتب، والذِّكْر: التوراة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن الزبور: القرآن، والذِّكْر: التوراة والإنجيل، قاله سعيد بن جبير في رواية. والرابع: أن الزبور: زبور داود، والذِّكْر: ذِكر موسى، قاله الشعبي. وفي الأرض المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها أرض الجنة، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون. والثاني: أرض الدنيا، وهو منقول عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الأرض المقدسة، قاله ابن السائب. وفي قوله تعالى: ﴿رَبُّهَا عِبَادٌ أَصْلِحُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أمة محمد ﷺ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية: تراث أمة محمد أرض الدنيا بالفتوح. والثاني: بنو إسرائيل، قاله ابن السائب. والثالث: أنه عام في كل صالح، قاله بعض فقهاء المفسرين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ يعني: القرآن ﴿لِبَلَاغٍ﴾ أي: لكفاية؛ والمعنى: أن من اتبع القرآن وعمل به، كان القرآن بلاغه إلى الجنة. وقوله تعالى: ﴿لِقَوْمٍ عَكِيدٍ﴾ قال كعب: هم أمة محمد ﷺ الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن عباس: هذا عامٌ للبرِّ والفاجر، فمن آمن به تمت

= في «سنن أبي داود»، منهم شيخنا الحافظ المزي، قال: وقد تصدى ابن جرير للإنتكار على هذا الحديث، ورده أتم ردًّا، وقال: لا يعرف في الصحابة أحد اسمه السجل، وكتاب النبي ﷺ معروفون، وليس فيهم أحد اسمه السجل، قال: وصدق رحمه الله في ذلك، وهو من أقوى الأدلة على نكارة هذا الحديث، قال: والصحيح عن ابن عباس أن السجل هي الصحيفة.

(١) وهو الصواب، كما ذكر ابن كثير.

(٢) رواه البخاري ٢٧٥/٦، ومسلم ٢١٩٤/٤، ولفظه عند مسلم: عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاةً غراً غراً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُمِيدُهُ رَبُّنَا﴾ إنا كنا فاعلين». وفي «الصحيحين» عن حديث عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر الناس يوم القيامة حفاةً غراً غراً، قلت: يا رسول الله: النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال ﷺ: «يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض».

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٠٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال: قيل: يا رسول الله ادع على المشركين، قال: «إني لم أبعث لعمراً، وإنما بعثت رحمة».

له الرحمة في الدنيا والآخرة، ومن كفر به صُرفت عنه العقوبة إلى الموت والقيامة<sup>(١)</sup>. وقال ابن زيد: هو رحمة لمن آمن به خاصة.

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيْكَ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾ ﴿إِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنَّ أَدْرِيٓ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾ ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١١٠﴾ ﴿وَإِنَّ أَدْرِيٓ لَعَلَّمٌ لَّكُرٌ وَمُنْتَعٌ إِلَىٰ جِبْنَ﴾ ﴿١١١﴾ ﴿قُلْ رَبِّ أَسْكُرْ بِالْحَقِّ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَاذُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أُنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ قال ابن عباس: فهل أنتم مخلصون له العبادة؟ قال أهل المعاني: هذا استفهام بمعنى الأمر.

قوله تعالى: ﴿إِن تَوَلَّوْاْ﴾ أي: أعرضوا ولم يؤمنوا ﴿فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ في معنى الكلام قولان: أحدهما: نأبذتكم وعاديتكم وأعلمتكم ذلك، فصرت أنا وأنتم على سواءٍ قد استوتينا في العلم بذلك، وهذا من الكلام المختصر، قاله ابن قتية. والثاني: أعلمتكم بالوحي الّلي لتستروا في الإيمان به، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ أَدْرِيٓ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ﴾ بنزول العذاب بكم. ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ﴾ وهو ما يقولونه للنبي ﷺ: ﴿مَنْ هَذَا الرَّعْدُ﴾ [يس: ٢٤٨]، ﴿مَا تَكْتُمُونَ﴾ إسرارهم أن العذاب لا يكون.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّمٌ لَّكُرٌ﴾ في هاء «لَعَلَّهُ» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى ما آذنتهم به، قاله الزجاج.

والثاني: إلى العذاب؛ فالمعنى: لعل تأخير العذاب عنكم فتنة، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. ومعنى الفتنة هاهنا: الاختيار، ﴿وَمُنْتَعٌ إِلَىٰ جِبْنَ﴾ أي: تستمتعون إلى انقضاء آجالكم. ﴿قُلْ رَبِّ﴾ وروى حفص عن عاصم: «قال رب»

﴿أَسْكُرْ﴾ قرأ أبو جعفر: «رب أحكم» بضم الباء. وروى زيد عن يعقوب: «رَبِّي» بفتح الياء «أَحْكُمُ» بقطع الهمزة وفتح الكاف ورفع الميم. ومعنى «أَسْكُرْ بِالْحَقِّ» أي بعذاب كفار قومي الذي نزوله حق، فحكّم عليهم بالقتل في يوم بدر وفيما بعده من الأيام؛ والمعنى على هذا: افصل بيني وبين المشركين بما يظهر به الحق. ومعنى «عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ» أي: من كذبكم وباطلكم<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن عامر، والمفضل عن عاصم: «يصفون» بالياء. فإن قيل: فهل يجوز على الله أن يحكّم بغير الحق؟ فالجواب: أن المعنى: احكم بحكمك الحق، كأنه استعجل النصر عليهم.



= وروى الدارمي ٩/١ عن أبي صالح مرسلًا قال: كان النبي ﷺ يناديهم يقول: «يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة» وقد وصله الحاكم ٣٥/١ عن أبي هريرة ؓ وصححه، ووافقه الذهبي.

(١) ذكر ابن كثير ٢٠٢/٣ من رواية الطبراني عن ابن عباس ؓ في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ قال: من تبعه كان له رحمة في الدنيا والآخرة، ومن لم يتبعه عرفي مما كان ينلي به سائر الأمم من الخسف والمسخ والتلف.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٠٩/١٧: وقوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَاذُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: «قل يا محمد: وربنا الذي يرحم عباده ويعمهم ب نعمته، الذي استعينه عليكم فيما تقولون وتصفون من قولكم لي فيما أتيتكم به من عند الله: «هَلْ مَنَدًا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَتَأْتُونَ الْبَاطِلَ وَأُنْتُمْ بُشُورٌ» وقولكم: «بَلْ أَتَيْنَاهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّشْرِكٍ» وفي كذبكم على الله جل ثناؤه، وقيلكم: «أَتَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا»، فإنه حين عليه تغيير ذلك، وفصل ما بيني وبينكم بتمجيل العقوبة لكم على ما تصفون من ذلك.



## سورة الحج

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبُّكُمْ ﴿١﴾ زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ شَقٌّ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْتَضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٣﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٤﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَتَهُ بُعِثَهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٥﴾﴾

## فصل في نزولها

روى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية كلها، غير آيتين نزلتا بالمدينة: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْغُ اللَّهُ عَلَىٰ حَرِّهِ﴾، والتي تليها [الحج: ١٢، ١٣]. وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها مدينة إلا أربع آيات نزلت بمكة، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ...﴾ إلى آخر الأربع [الحج: ٥٣ - ٥٧]. وقال عطاء بن يسار: نزلت بمكة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة: ﴿هَذَانِ حَصَّانٌ﴾ [الحج: ٢٠ - ٢٢]. وقال أبو سليمان الدمشقي: أولها مدني إلى قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الحج: ٢٨] وسائرهما مكى. وقال الثعلبي: هي مكية غير ست آيات نزلت بالمدينة، وهي قوله تعالى: ﴿هَذَانِ حَصَّانٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿الْمُؤَيَّدِينَ﴾ [الحج: ٢٠ - ٢٥]. وقال هبة الله بن سلامة: هي من أعاجيب سور القرآن، لأن فيها مكياً، ومدنياً، وحضرياً، وسفرياً، وحربياً، وسلمياً، وليلياً، ونهارياً، وناسخاً، ومنسوخاً؛ فأما المكى، فمن رأس الثلاثين منها إلى آخرها. وأما المدني، فمن رأس خمس وعشرين إلى رأس ثلاثين. وأما الليلي، فمن أولها إلى آخر خمس آيات. وأما النهاري، فمن رأس خمس [آيات] إلى رأس تسع. وأما السفري، فمن رأس تسع إلى اثنتي عشرة. وأما الحضري، فإلى رأس العشرين [منها]، نسب إلى المدينة، لقرب مدته.

قوله تعالى: ﴿آتِفًا رَبُّكُمْ﴾ أي: احذروا عقابه ﴿رَبُّكُمْ﴾ [الحج: ١] زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ الزلزلة: الحركة على الحالة الهائلة. وفي وقت هذه الزلزلة قولان: أحدهما: أنها يوم القيامة بعد النشور. روى عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ أنه قرأ: ﴿رَبُّكُمْ﴾ [الحج: ١] زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ شَقٌّ عَظِيمٌ وقال: تدرون أي يوم ذلك؟ فإنه يوم ينادي الرَّبُّ ﷻ آدم ﷺ: ابعث بعثاً إلى النار، فذكر الحديث<sup>(١)</sup>. وروى أبو سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله تعالى يوم القيامة لآدم: قم، فابعث بعث النار، فيقول: يا رب، وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار، فحيثما يشيب المولود، وتضع كل ذات حمل حملها، وقرأ الآية<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ: قِيَامُهَا، يعني أنها تُقَارِبُ قِيَامَ السَّاعَةِ، وتكون معها. وقال الحسن، والسدي: هذه الزلزلة تكون يوم القيامة<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها تكون في الدنيا قبل القيامة، وهي من أشراط الساعة، قاله علقمة، والشعبي، وابن جريج. وروى أبو العالية عن أبي بن كعب، قال: ست آيات قبل القيامة، بينما الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس، فبينما هم كذلك إذ تانثرت النجوم، فبينما هم كذلك

(١) رواه أحمد في «المسنند» ٤/٤٣٢، والترمذي ١٤٦٢/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه الطبري ١٧/١١١، وأورده السيوطي في «الدرر» ٤/٤٣٣، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين ﷺ.

(٢) رواه أحمد في «المسنند»، والبخاري ٨/٣٣٥، ومسلم ١/٢٠١ وله بقية عندهما، ورواه الطبري ١٧/١١٢، وأورده السيوطي في «الدرر» ٤/٣٤٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٣) واختار ذلك ابن جرير الطبري وغيره، واحتجوا على ذلك بأحاديث، انظر تفسير ابن كثير ٣/٢٠٤ - ٢٠٥ عند تفسير هذه الآية، فقد ذكر الأحاديث التي تدل على أن الزلزلة تكون يوم القيامة في العرصات بعد القيام من القبور.

إذ وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحركت، واضطربت، ففزع الجن إلى الإنس، والإنس إلى الجن، واختلطت الدواب، والطير، والوحش، فماج بعضهم في بعض، فقالت الجن للإنس: نحن نأتيكم بالخير، فانطلقوا إلى البحور، فإذا هي نار تأجج، فبينما هم كذلك إذ تصدعت الأرض إلى الأرض السابعة، والسماء إلى السماء السابعة، فبينما هم كذلك إذ جاءتهم الرياح فماتوا<sup>(١)</sup>. وقال مقاتل: هذه الزلزلة قبل النفخة الأولى، وذلك أن منادياً ينادي من السماء: يا أيها الناس أتى أمر الله، فيفزعون فزعاً شديداً فيشيب الصغير، وتضع الحوامل.

قوله تعالى: ﴿شَفَّ عَظِيمٌ﴾ أي: لا يوصف لعظمه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْهَا﴾ يعني الزلزلة ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ فيه قولان: أحدهما: تسلو عن ولدها، وتركه، قاله ابن قتبية. والثاني: تُشْغَلُ عنه، قاله قطرب، ومنه قول ابن رواحة:

يذهل الخليل عن خليله

وقرأ أبو عمران الجوني، وابن أبي عبلة: «تذهل» برفع التاء وكسر الهاء «كل» بنصب اللام. قال الأخفش: وإنما قال: «مرضعة»، لأنه أراد - والله أعلم - الفعل، ولو أراد الصفة فيما نرى، لقال: «مرضع». قال الحسن: تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام، وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام، وهذا يدل على أن الزلزلة تكون في الدنيا، لأن بعد البعث لا تكون جبلي.

قوله تعالى: ﴿وَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ وقرأ عكرمة، والضحاك، وابن يعمر، «وثرى» بضم التاء ومعنى «سكارى»: من شدة الخوف ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَرَى﴾ من الشراب، والمعنى: ترى الناس كأنهم سكارى من ذهول عقولهم، لشدة ما يمرُّ بهم، يضطربون اضطراب السكران من الشراب. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «سُكْرَى» وما هم بسُكْرَى، وهي قراءة ابن مسعود. قال الفراء: وهو وجه جيد، لأنه بمنزلة الهلْكي والجُرْحِي. وقرأ عكرمة، والضحاك، وابن السميع: «سكارى» بفتح السين والراء وإثبات الألف، ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ فيه دليل على أن سكرهم من خوف عذابه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ آتَيْنَا مِنْ بَدَلٍ فِي اللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في النضر بن الحارث<sup>(٢)</sup>. وفيما جادل فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان كلما نزل شيء من القرآن كذب به، قاله ابن عباس. والثاني: أنه زعم أن الملائكة بنات الله، قاله مقاتل. والثالث: أنه قال: لا يقدر الله على إحياء الموتى، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿بِئْسَ عَمَلٌ﴾ أي: إنما يقوله بلاغواء الشيطان، لا بعلم ﴿وَبِئْسَ مَا يَسْؤَلُ لَه﴾ «كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٌ» وقد ذكرنا معنى «المريد» في سورة [الباء: ١١٧].

قوله تعالى: ﴿كَيْبَ عَلَيْهِ أَنْهَ مِنْ قَوْلِهِ﴾ «كُتِبَ» بمعنى: قُضِيَ والهاء في «عليه» وفي «تولاه» كناية عن الشيطان. ومعنى الآية: قضى على الشيطان أنه يضل من أتبعه. وقرأ أبو عمران الجوني: «كُتِبَ» بفتح الكاف «أنه» بفتح الهمزة [فإنه] بكسر الهمزة. وقرأ أبو مجلز، وأبو العالية، وابن أبي ليلى، والضحاك، وابن يعمر: «إنه» [فإنه] بكسر الهمزة فيهما. وقد بيَّنا معنى «السعير» في سورة [النساء: ١٠].

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كَثُرَ فِي رَبِّ مِنَ الْآمَتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَيْسَ لَكُمْ وَفِيهِ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ لِأَنَّ أَجَلَ أُمَّتِكُمْ أَنْتُمْ يُخْتَارُ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَنُصِّبُكُمْ مِنْ بَيْنِكُمْ مِمَّا يَرْضَى لَكُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَائِلَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رُوعٍ نَبْهٍ ﴿١﴾ ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ الْفُلُقُ وَأَنْتُمْ تُبْجِي الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٣﴾﴾

(١) رواه ابن جرير الطبري ٦٣/٣٠ عند قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَنْشَأُوا لَكُمْ أَنْبَاءً﴾ وفي سننه الحسين بن واقد. قال الحافظ في «التقريب»: ثقة له أرواهم، وذكره ابن كثير ٤٧٥/٤ من رواية ابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٢) «أسباب النزول» للسيوطي ١٥٠ من رواية ابن أبي حاتم، «الدرر» ٣٤٤/٤.

قوله تعالى: ﴿يَكَايُهَا النَّاسُ﴾ يعني: أهل مكة ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيْتِ﴾ أي: في شك من القيامة ﴿فَلِنَا حَلَقْنَاكُمْ مِّن تُوْبٍ﴾ يعني: خلَق آدم ﴿ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ﴾ يعني: خلَق ولده، والمعنى: إن شككتكم في بعثكم فتدبروا أمر خلقكم وابتدائكم، فإنكم لا تجدون في القدرة فرقا بين الابتداء والإعادة. فأما النطفة، فهي المنى. والعلقة: دم عيط جامد. وقيل: سميت علقه لرطوبتها وتعلقها بما تمرُّ به، فإذا جفَّت فليست علقه. والمضغة: لحمه صغيرة. قال ابن قتيبة: وسميت بذلك، لأنها بقدر ما يُمضغ، كما قيل: غرفة لقدر ما يُعرف.

قوله تعالى: ﴿مُخَلَّفٌ وَغَيْرُ مُخَلَّفٍ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن المخلَّقة: ما خلَق سوياً، وغير المخلَّقة: ما ألقته الأرحام من النطف، وهو دم قبل أن يكون خلَفاً، قاله ابن مسعود. والثاني: أن المخلَّقة: ما أكمل خلُقه بنفخ الروح فيه<sup>(١)</sup>، وهو الذي يولد حياً لتام، وغير المخلَّقة: ما سقط غير حيٍّ لم يكمل خلُقه بنفخ الروح فيه، هذا معنى قول ابن عباس. والثالث: أن المخلَّقة: المصورَّة، وغير المخلَّقة: غير مصورَّة، قاله الحسن. والرابع: أن المخلَّقة وغير المخلَّقة: السقط، تارة يسقط نطفة وعلقه، وتارة قد صُوِّر بعضه، وتارة قد صُوِّر كلُّه، قاله السدي. والخامس: أن المخلَّقة: التامة، وغير المخلَّقة: السقط، قاله الفراء، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿لِنَبِّئَنَّ لَكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خلقناكم لنبيِّن لكم ما تأتون وما تدرن. والثاني: لنبيِّن لكم في القرآن بدو خلقكم، وتنقل أحوالكم. والثالث: لنبيِّن لكم كمال حكمتنا وقدرتنا في تقلاب أحوال خلقكم. والرابع: لنبيِّن لكم أن البعث حق. وقر أبو عمران الجوني، وابن أبي عبله: «لنبيِّن لكم» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَيُقَرَّرُ فِي الْأَرْحَامِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء: «ويُقَرَّرُ» بياء مرفوعة وفتح القاف ورفع الراء. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو إسحاق السبيعي: «ويُقَرَّرُ» بياء مرفوعة ويكسر القاف ونصب الراء. والذي يُقَرَّرُ في الأرحام، هو الذي لا يكون سقطاً، ﴿إِنَّ أَجَلَ مَسْئِئِ﴾ وهو أجل الولادة ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ قال أبو عبيدة: هو في موضع «أطفال»، والمرب قد تضع لفظ الواحد في معنى الجميع، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّيْلُ كَأَنَّهَا كَانَتْ أَزْجَارًا مَّكَرَّهَاتٍ لِلْعَاجِلِ﴾ [التحریم: ٤] أي: ظهراء، وأنشد:

فَقُلْنَا اسْلِمُوا إِنَّا أَخْوَكُم  
فَدَبَّرْتُمْ مِنَ الْإِحْسِنِ الصَّدُورَ<sup>(٢)</sup>  
وأنشد أيضاً:

فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا<sup>(٣)</sup>

وقال غيره: إنما قال: «طفلاً» فوحَّد، لأن الميم في قوله تعالى: ﴿نُخْرِجُكُمْ﴾ قد دلَّت على الجميع، فلم يحتج إلى أن يقول: أطفالاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ فيه إضمار، تقديره: ثم نَعْمُرُكم لتبلغوا أشدكم، وقد سبق معنى «الأشد» [الأنعام: ١٥٣]، ﴿وَمِنْكُمْ مَّن يُؤْوَفُ﴾ من قبل بلوغ الأشدَّ ﴿وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ وقد شرحناه في [النحل: ٧٠] ثم إن الله تعالى دلَّهم على إحيائه الموتى بإحيائه الأرض، فقال تعالى: ﴿وَوَرَى الْأَرْضَ كَهِيدَةً﴾ قال ابن قتيبة: أي: ميتة يابسة، ومثله: همدت النار: إذا طفت فذهبت.

قوله تعالى: ﴿سَادَاتُ آبَائِكُمْ عَلَيْهَا كَأَنَّهُنَّ كَوَادِحُ الْحَوَاسِ أُولَىٰ﴾ أي: تحركت للنبات، وذلك أنها ترتفع عن النبات

(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره، إن أحدكم ليمعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليمعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» متفق عليه، واللفظ لمسلم.

(٢) البيت للعباس بن مرداس، وهو في «مجاز القرآن» ٧٩/١، ٤٤/٢، و«الغاني» ٦٢/١٣، و«الإصابة» رقم (٤٥١١)، و«الاستيعاب» ١٠١/٣، و«الخزانة» ٧٣/١، و«الشمس» ١٠١/٢.

(٣) تقدم ٢٩٩، فانظر هناك.

إذا ظهر، فهو معنى قوله تعالى: ﴿وَرَوَّتْ﴾ أي: ارتفعت وزادت. وقال الميرد: أراد: اهتز نباتها وربا، فحذف المضاف. قال الفراء: وقرأ أبو جعفر المدني: «وربات» بهمزة مفتوحة بعد الباء. فإن كان ذهب إلى الربيثة الذي يحرس القوم، أي: أنه يرتفع، وإلا، فهو غلط.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ يَبْرِحُ﴾ قال ابن قتيبة: من كل جنس حسن يهيج، أي: يسر، وهو فعيل في معنى فاعل.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمر ذلك كما وصف لكم. والأجود أن يكون موضع «ذلك» رفعاً، ويجوز أن يكون نصباً على معنى: فعل الله ذلك بأنه هو الحق.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ أي: ولتعلموا أن الساعة «مآية» ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿ثَانِي عَطْفِهِ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ يُؤْتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الشَّدِيدِ﴾ ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ قد سبق بيانه. وهذا مما نزل في النضر أيضاً. والهدى: البيان والبرهان. قوله تعالى: ﴿ثَانِي عَطْفِهِ﴾ العطف: الجانب. وعطفا الرجل: جانباه عن يمين وشمال، وهو الموضع الذي يعطفه الإنسان ويلويه عند إعراضه عن المشي. قال الزجاج: «ثاني» منصوب على الحال، ومعناه: التثوين، معناه: ثانياً عطفه. وجاء في التفسير: أن معناه: لاوياً عقبه، وهذا يوصف به المتكبر، والمعنى: ومن الناس من يجادل بغير علم متكبراً.

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ﴾ أي: ليصير أمره إلى الضلال، فكأنه وإن لم يقدر أنه يضل، فإن أمره يصير إلى ذلك، ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ﴾ وهو ما أصابه يوم بدر، وذلك أنه قُتل. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [يونس: ٧٠] إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْغِ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ﴾ وفي سبب نزول هذه الآية قولان: أحدهما: أن ناساً من العرب كانوا يأتون رسول الله ﷺ، فيقولون: نحن على دينك، فإن أصابوا معيشة، وتنجت خيلهم، وولدت نساؤهم الغلمان اطمأنوا وقالوا: هذا دين حق، وإن لم يخر الأمر على ذلك قالوا: هذا دين سوء، فيقبلون عن دينهم، فنزلت هذه الآية، هذا معنى قول ابن عباس<sup>(١)</sup>، وبه قال الأكثرون. والثاني: أن رجلاً من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده، فنشام بالإسلام، فأتى رسول الله ﷺ، فقال: أقتلني فقال: «إن الإسلام لا يقال». فقال: إني لم أصب في ديني هذا خيراً، أذهب بصري ومالي وولدي، فقال: «يا يهودي: إن الإسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والفضة والذهب»، فنزلت هذه الآية، رواه عطية عن أبي سعيد الخدري<sup>(٢)</sup>.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْغِ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْمُتَسَّرُّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يدعوا من دواب الله ما لا يضروهم وما لا ينفعهم ذلك هو الضلال البعيد ﴿يَدْعُوا لِمَنْ صَرَفَهُ أَوْقَبُ مِنْ نَفْسِهِ لَيْسَ الْمَوْلُ وَلَايَسَ الْمَشِيرُ﴾ إِنْ اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿عَلَى حَرْفٍ﴾ قال مجاهد، وقتادة: «على شك»، قال أبو عبيدة: كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم. وبيان هذا أن القائم على حرف الشيء غير متمكن منه، فشبه به الشاك، لأنه قلبي في دينه على غير ثبات، ويوضحه قوله تعالى: ﴿إِنْ أَصَابَكَ خَيْرٌ﴾ أي: رخاء وعافية «اطمأنن به» على عبادة الله ﴿وَإِنْ أَصَابَكَ فِتْنَةٌ﴾ اختبار بجذب وقلة مال «انقلب على وجهه». أي: رجع عن دينه إلى الكفر. والمعنى: انصرف إلى وجهه الذي توجه منه، وهو الكفر<sup>(٣)</sup>، «خير الدنيا» حيث لم يظفر بما أراد منها، «و» خسر «الآخرة» بارتداده عن الدين. وقرأ أبو رزين

(١) رواه البخاري ٣٣٦/٨، والطبري ١٧/١٢٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٤٦/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) «أسباب النزول» للواحد ١٧٦ عن عطية عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٤٦/٤ عن ابن مردويه من طريق عطية عن أبي سعيد الخدري.

(٣) قال ابن كثير ٢٠٩/٣: وقال عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم: هو المتناقض إن صلحت له دنياه، أقام على العبادة، وإن فسدت عليه دنياه وتغيرت، =



قوله تعالى: ﴿لَيَمْدُدُّ سَبَبَ إِلَى السَّمَاءِ﴾ في المراد بالسماء قولان: أحدهما: سقف بيته، والمعنى: فليشد حبلًا في سقف بيته، فليختنق به ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعُ﴾ الحبل ليموت مختنقًا، هذا قول الأكثرين. ومعنى الآية: ليصور هذا الأمر في نفسه لا أنه يفعله، لأنه إذا احتنق لا يمكنه النظر والعلم. والثاني: أنها السماء المعروفة، والمعنى: فليقطع الرحي عن رسول الله ﷺ إن قدر، قاله ابن زيد<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعُ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن عامر: «ثم ليقطع» [الحج: ٢٩] بكسر اللام. زاد ابن عامر «وليوفوا» [الحج: ٢٩] «وليطفوا» [الحج: ٢٩] بكسر اللام أيضاً. وكسر ابن كثير لام «ثم ليقضوا» فحسب. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: بسكون هذه اللامات، وكذلك في كل القرآن إذا كان قبلها واو أو فاء [أو] ثم، قال الفراء: من سكن فقد خفف، وكل لام أمر وصلت بواو أو فاء، فأكثر كلام العرب تسكينها، وقد كسرهما بعضهم. قال أبو علي: الأصل الكسر، لأنك إذا ابتدأت قلت: ليقم زيد.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَدْرِيْنَ كَيْدُمْ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: هل تُذهبن حيلته غيظه، والمعنى: ليجهد جهده.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل ذلك الذي تقدم من آيات القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني: القرآن. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من أعمالهم ﴿شَهِيدٌ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْحَايَاتُ وَكَثِيرٌ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ وَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَإِنَّ إِلَهَهُمَّ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْحَايَاتُ﴾ أي: ألم تعلم. وقد بيّنا في سورة [النحل: ٤٩] معنى السجود في حق من يعقل، ومن لا يعقل.

قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ يعني: الموحدين الذين يسجدون لله. وفي قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الكفار، وهم يسجدون، وسجودهم سجود ظلهم، قاله مقاتل. والثاني: أنهم لا يسجدون؛ والمعنى: وكثير من الناس أبي السجود، فحق عليه العذاب، لتركه السجود، هذا قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ أي: من يُشقه الله فما له من مُسجد، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ في خلقه من الكرامة والإهانة<sup>(٢)</sup>.

﴿هَذَانِ حَصَّانِ أَنْخَصَرَا فِي رِيبِهِمَا فَأَلْبَنَ كَفَرُوا فُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿٣٨﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿٣٩﴾ وَلَمْ يَنْصَبْ مِنْ حَبِيدٍ ﴿٤٠﴾ كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَنْزِلُوا بِهَا مِنْ غَيْرِ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَانِ حَصَّانِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النفر الذين تبارزوا للقتال يوم بدر، حمزة، وعلي، وعبيدة بن الحارث، وعتبة وشيبة ابني ربيعة، والوليد بن عتبة، هذا قول أبي ذر<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها نزلت في أهل الكتاب، قالوا للمؤمنين: نحن أولى بالله، وأقدم منكم كتاباً، ونبينا قبل نبيكم، وقال المؤمنون: نحن أحق بالله، آمنا بمحمد، وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب، وأنتم تعرفون نبينا، ثم كفرتم به حسداً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(٤)</sup>، وقناة. والثالث: أنها في جميع المؤمنين، والكفار، وإلى هذا المعنى ذهب

(١) «الطبري» ١٧/١٢٦، و«الدر» ٤/٣٤٧.

(٢) قال ابن كثير: أخرج ابن أبي حاتم عن علي بن أبي حمزة أنه قيل له: إن هاتين رجلًا يتكلم في المشية، فقال له علي: يا عبد الله خلقك الله كما يشاء، أو كما شئت؟ قال: بل كما شاء، قال: فيمرضك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: بل إذا شاء، قال: فيشفيك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: بل إذا شاء، قال: فيخلقك حيث شئت، أو حيث شاء؟ قال: بل حيث يشاء، قال: والله لو قلت غير ذلك لضربت الذي فيه عيناك بالسيف.

(٣) البخاري ٨/٣٣٧، و«الطبري» ١٧/١٣١، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٤٨ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٤) «الطبري» ١٧/١٣٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٤٨ وزاد نسبه لابن مردويه.

الحسن، وعطاء، ومجاهد<sup>(١)</sup>. والزابع: أنها نزلت في اختصام الجنة والنار، فقالت النار: خلقتني الله لعقوبته، وقالت الجنة: خلقتني الله لرحمته، قاله عكرمة<sup>(٢)</sup>. فأما قوله تعالى: ﴿مَذَانٌ﴾ وقرأ ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وابن كثير: «هاذان» بتشديد النون «خصمان»، فمعناه: جمعان، وليسا برجلين، ولهذا قال تعالى: ﴿أَخْصَنُوا﴾ ولم يقل: اختصما؛ على أنه قرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «اختصما». وفي خصوصتهم ثلاثة أقوال: أحدها: في دين ربهم، وهذا على القولين الأولين. والثاني: في البعث، قاله مجاهد. والثالث: أنه خصام مفاخرة، على قول عكرمة. قوله تعالى: ﴿قُلِّمَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ﴾ أي: سُويت وجُعِلت لباساً. قال ابن عباس: قُمص من نار. وقال سعيد بن جبير: المراد بالنار هاهنا: النحاس. فأما «الحميم» فهو الماء الحارُّ ﴿يُصْهَرُ بِهِ﴾ قال الفراء: يذاب به، يقال: صهرت الشحم بالنار. قال المفسرون: يذاب بالماء الحارُّ ﴿مَا فِي بَطُونِهِمْ﴾ من شحم أو معى حتى يخرج من أديبارهم، وتنضج الجلود فتتساقط من حره، ﴿وَلَكُم مَّقَامِعٌ﴾ قال الضحاک: هي المطارق. وقال الحسن: إن النار ترميهم بلهبها، حتى إذا كانوا في أعلاها، ضُربوا بمقامع فَهَوُوا فيها سبعين خريفاً، فإذا انتهوا إلى أسفلها، ضربهم زفير لهبها، فلا يستقرون ساعة. قال مقاتل: إذا جاشت جهنم، ألقتهم في أعلاها، فيريدون الخروج، فتتلقأهم خزنة جهنم بالمقامع، فيضربونهم، فيهوي أحدهم من تلك الضربة إلى قعرها. وقال غيره: إذا دفعتهم النار، ظنوا أنها ستذفهم خارجاً منها، فتعيدهم الزبانية بمقامع الحديد.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّمُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ ﴿١٣٢﴾ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣٣﴾ قوله تعالى: ﴿لُؤْلُؤًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «ولؤلؤ» بالخفض. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «ولؤلؤاً» بالنصب. قال أبو علي: من خفض، فالمعنى: يحلّون أساور من ذهب ومن لؤلؤ؛ ومن نصب قال: ويحلّون لؤلؤاً<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَهُدُوا﴾ أي: أُرشدوا في الدنيا ﴿إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه «لا إله إلا الله، والحمد لله» قاله ابن عباس. وزاد ابن زيد: «والله أكبر». والثاني: القرآن، قاله السدي. والثالث: الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، حكاية المارودي. فأما ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ فقال ابن عباس هو طريق الإسلام: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَمَلُ فِيهِ وَالْبِأْدِ وَمَنْ يُؤِدْ فِيهِ مِنَ الْحَاكِمِ لِيُظَلِّمَ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: يمنعون الناس من الدخول في الإسلام. قال الزجاج: ولفظ «يصدون» لفظ مستقبل عطف به على لفظ الماضي، لأن معنى «الذين كفروا»: الذين هم كافرون، فكانه قال: إن الكافرين والصدّادين؛ فأما خبر «إن» فمحدوف، فيكون المعنى: إن الذين هذه صفتهم هلكوا. وفي «المسجد الحرام» قولان: أحدهما: جميع الحرم. روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال: كانوا يرون الحرم كله مسجداً. والثاني: نفس المسجد، حكاية المارودي.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾ هذا وقف التمام. وفي معناه قولان: أحدهما: جعلناه للناس كلهم، لم نخص به بعضهم دون بعض، هذا على أنه جميع الحرم. والثاني: جعلناه قبلةً لصلاتهم، ومنسكاً لحجهم، وهذا على أنه نفس المسجد. وقرأ إبراهيم النخعي، وابن أبي عبيدة، وحفص عن عاصم: «سواء» بالنصب، فيتوجه الوقف على «سواء»، وقد وقف بعض القراء كذلك. قال أبو علي الفارسي: أبدل العاكف والبادي من الناس من حيث كانا كاشامل لهم، فصار المعنى: الذي جعلناه للعاكف والبادي سواء. فأما العاكف: فهو المقيم، والبادي: الذي يأتيه من غير أهله، وهذا من قولهم: بدا القوم: إذا خرجوا من الحضرة إلى الصحراء، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «البادي» بالياء، غير أن

(٢) «الطبري» ١٣٢/١٧.

(١) «الطبري» ١٣٢/١٧.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٢١٩/١ عن أبي هريرة ؓ قال: سمعت خليلي ؓ يقول: «بلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء».

ابن كثير وقف بيباء، وأبو عمرو بغير ياء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، والمسبي عن نافع بغير ياء في الحالتين. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن العاكف والبادي يستويان في سكنى مكة والنزول بها، فليس أحدهما أحقّ بالمنزل من الآخر، غير أن لا يُخْرَج أحدٌ من بيته، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة؛ وإلى نحو هذا ذهب أبو حنيفة وأحمد؛ ومذهب هؤلاء أن كراء دور مكة وبيعها حرام، هذا على أن المسجد: الحرم كله. والثاني: أنهما يستويان في تفضيله وحرمة وإقامة المناسك به، هذا قول الحسن، ومجاهد. و[منهم] من أجاز بيع دور مكة، وإليه يذهب الشافعي، وعلى هذا يجوز أن يراد بالمسجد الحرم، ويجوز أن يراد نفس المسجد.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ فِيهِ بِالْحَكَامِ﴾ الإلحاد في اللغة: العدول عن القصد، والباء زائدة، كقوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَتْ بِالَّذِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٠] وأنشدوا:

بِسَوَادٍ يَمَانٍ يُنْبِتُ الشَّكَّ صَدْرُهُ  
المعنى: وأسفله ينبت المرخ؛ وقال آخر:  
هُنَّ الحِرَائِرُ لَرِيَاثٍ أُخْمِرَةَ  
وقال آخر:

نَحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أَرِيَابُ الفَلَجِ

هذا قول جمهور اللغويين. قال ابن قتيبة: والباء قد تزداد في الكلام، كهذه الآية، وكقوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] ﴿وَهُزْجَ إِلَيْكَ يَجْمَعُ النَّخْلَةَ﴾ [مریم: ٢٤] ﴿وَأَيُّكُمْ أَلْفَنُونُ﴾ [الفلم: ٦٦] ﴿تَلْفُونُ إِلَيْهِم بِالْوَدَّهِ﴾ [المتحنة: ١] ﴿عَيْنَا يَتَرَّبُ بِهَا﴾ [الإنسان: ٦] أي: يشربها؛ وقد تزداد «من»، كقوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ [الذاريات: ٥٧]، وتزداد «اللام» كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَابُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، والكاف، كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، و«عن»، كقوله تعالى: ﴿بِحَالِقُونَ عَنْ أَرْوَاهُ﴾ [النور: ٦٣]، و«إن»، كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَمُنْقَلَبٌ كَمُنْقَلَبِكُمْ﴾ [الجمعة: ٨]، و«إن» الخفيفة، كقوله تعالى: ﴿فِيمَا إِنْ تَكُنَّكُمْ فِيهِ﴾ [الحافات: ٢٦]، و«ما»، كقوله تعالى: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَدِيمِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٠]، و«الواو»، كقوله تعالى: ﴿وَتَلَّمَّ لَبِيَّبِينَ﴾ [الصافات: ١٠٣، ١٠٤]. وفي المراد بهذا الإلحاد خمسة أقوال: أحدها: أنه الظلم، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: هو عمل سيئة؛ فعلى هذا تدخل فيه جميع المعاصي، وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال: لا تحتكروا الطعام بمكة، فإن احتكار الطعام بمكة إحداد بظلم<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه الشرك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثالث: الشرك والقتل، قاله عطاء. والرابع: أنه استحلال محظورات الإحرام، وهذا المعنى محكي عن عطاء أيضاً. والخامس: استحلال الحرام تعمداً، قاله ابن جريج. فإن قيل: هل يؤاخذ الإنسان إن أراد الظلم بمكة، ولم يفعله؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه إذا هم بذلك في الحرم خاصة، عوقب، هذا مذهب ابن مسعود، فإنه قال: لو أن رجلاً هم بخطيئة، لم تكتب عليه ما لم يعملها، ولو أن رجلاً هم بقتل مؤمن عند البيت، وهو ب«عَدَنِ آبِيْنَ»، أذاقه الله في الدنيا من عذاب أليم. وقال الضحاك: إن الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو بأرض أخرى، فتكتب عليه ولم يعملها. وقال مجاهد: تضاعف السيئات بمكة، كما تضاعف الحسنات. وسئل الإمام أحمد: هل تكتب السيئة

(١) البيت للأحول البشكري واسمه يعلى، وهو في «مجاز القرآن» ٤٨/٢، و«الطبري» ٧٢/١٦ و١٣٨/١٧ و«الجمهرة» ٤٥/١، ٤١٤/٣، و«اللسان»: شت، شبه، و«الانتصاب» ص ٤٥٧، و«القرطبي» ٣٦/١٢، والثث: ضرب من الشجر، والمرخ: شجر كثير الوري سريع، والشبهان: نبت يشبه الشام، أو ضرب من العشاء، والشاهد في البيت زيادة الباء في كلمة «بالمرخ».

(٢) هو في «مجاز القرآن» ٤/١، و«الجمهرة» ٤١٤/٣، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: سور، و«القرطبي» ١٥٨/١، وشواهد المغني» ١١٦ و«الخزانة» ٦٦٨/٣.

(٣) البيت لراجز من بني جمدة، وهو في «مجاز القرآن» ٥٦/٢، و«الانتصاب» ص ٤٥٨، وشواهد المغني» ص ١١٤، و«الخزانة» ١٥٩/٤.

(٤) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٥١/٤ رواية سعيد بن منصور، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر عن عمر رضي الله عنه موقوفاً بلفظ: «احتكار الطعام بمكة إحداد بظلم».



أكثر من واحدة؟ فقال: لا، إلا بمكة لتعظيم البلد. وأحمد على هذا يرى فضيلة المجاورة بها؛ وقد جاور جابر بن عبد الله، وكان ابن عمر يقيم بها. والثاني: أن معنى: «ومن يرد»: من يعمل. قال أبو سليمان الدمشقي: هذا قول سائر من حفظنا عنه.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ فِي سَيِّئَاتِنَا وَطَهَّرَ بَيْتَ اللَّطَائِفِ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ ﴿٣١﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِيكُ مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ ﴿٣٢﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا مِنْ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقْتَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴿٣٣﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُتُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ﴾ قال ابن عباس: جعلنا. وقال مقاتل: دللناه عليه. وقال ثعلب: وإنما أدخل اللام، على أن «بوأنا» في معنى: جعلنا، فيكون بمعنى «رَدَفْ لَكُمْ» [النمل: ٧٢] أي: ردفكم. وقد شرحنا كيفية بناء البيت في [البقرة: ١٢٩].

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ فِي سَيِّئَاتِنَا﴾ المعنى: وأوحينا إليه ذلك<sup>(١)</sup> ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ حَرَكْ هذه الباء، نافع وحفص عن عاصم. وقد شرحنا الآية في [البقرة: ١٢٥]. وفي المراد بـ «القائمين» قولان: أحدهما: القائمون في الصلاة، قاله عطاء، والجمهور. والثاني: المقيمون بمكة، حكى عن قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ قال المفسرون: لما فرغ إبراهيم من بناء البيت، أمره الله تعالى أن يُوَدِّنَ في الناس بالحج، فقال إبراهيم: يا رب، وما يبلغ صوتي؟ قال: أذن، وعليّ البلاغ، فعلا على جبل أبي قبيس، وقال: يا أيها الناس! إن ربكم قد بنى بيتاً، فحجُّوه، فأسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ممن سبق في علم الله أن يحج، فأجابوه: لبيك اللهم لبيك<sup>(٢)</sup>. والأذان بمعنى النداء والإعلام، والمأمور بهذا الأذان، إبراهيم في قول الجمهور، إلا ما روي عن الحسن أنه قال: المأمور به محمد ﷺ. والناس هاهنا: اسم يعم جميع بني آدم عند الجمهور، إلا ما روى العوفي عن ابن عباس أنه قال: عنى بالناس أهل القبلة. واعلم أن من أتى البيت الذي دعا إليه إبراهيم، فكانه قد أتى إبراهيم، لأنه أجاب نداءه. وواحد الرجال هاهنا: راجل، مثل صاحب، وصحاب، والمعنى: يأتوك ماشياً. وقد روي أن إبراهيم وإسماعيل حجَّا ماشيين، وحج الحسن بن علي خمساً وعشرين حجة ماشياً من المدينة إلى مكة، والنجائب تُقَاد معه. وحج الإمام أحمد ماشياً مرتين أو ثلاثاً<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ أي: ركبناً على ضَمْرٍ من طول السفر. قال الفراء: «يأتين» فعل للنوق. وقال الزجاج: «يأتين» على معنى الإبل. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «يأتون» بالواو.

قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ﴾ أي: طريق بعيد. وقد ذكرنا تفسير الفج عند قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَالًا﴾ [الأنبياء: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا﴾ أي: ليحضروا ﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: التجارة، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: منافع الآخرة، قاله سعيد بن المسيب، والزجاج في آخرين. والثالث: منافع الدارين جميعاً، قاله مجاهد. وهو أصح، لأنه لا يكون القصد للتجارة خاصة، وإنما الأصل قصد الحج، والتجارة تَبِع. وفي الأيام المعلومات ستة أقوال: أحدها: أنها أيام العشر<sup>(٤)</sup>، رواه مجاهد عن ابن عمر، وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال

(١) قال ابن كثير: هذا فيه تفرع وتويخ لمن عبد غير الله وأشرك به من قريش في البقعة التي أسست من أول يوم على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له.  
(٢) قال ابن كثير: هذا مضمون ما ورد عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف، والله أعلم، قال: وأوردها ابن جرير وابن أبي حاتم مطولة. اهـ.  
(٣) من المتفق عليه أن الحج جائز راكباً وماشياً، وقد اختلف في الأفضل منهما، فقال بعضهم: المشي أفضل، وقال جمهور الفقهاء: الركوب أفضل، اقتداءً بالنبي ﷺ، ولأنه أمون على القيام بوظائف مناسك الحج، فمن هنا تعلم أن من حج بالطائرة مثلاً، ووجد الراحة، وقام بالمناسك كاملة، أفضل ممن ذهب إلى الحج ماشياً وحصلت له مشقة، فضرر، أو لم يستطع القيام بالمناسك على الوجه الكامل.  
(٤) أي عشر ذي الحجة، وقد قال رسول الله ﷺ في فضلها: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام» (يعني عشر ذي الحجة) قالوا: =

الحسن، وعطاء، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والشافعي. والثاني: تسعة أيام من العشر، قاله أبو موسى الأشعري. والثالث: يوم الأضحى وثلاثة أيام بعده، رواه نافع عن ابن عمر، ومقسم عن ابن عباس. والرابع: أنها أيام التشريق، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء الخراساني، والنخعي، والضحاك. والخامس: أنها خمسة أيام، أولها يوم التروية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والسادس: ثلاثة أيام، أولها يوم عرفة، قاله مالك بن أنس. وقيل: إنما قال: «معلومات»، ليحرص على علمها بحسابها من أجل وقت الحج في آخرها. قال الزجاج: والدُّكْر هاهنا يدل على التسمية على ما يُنَحَّر، لقوله تعالى: ﴿عَلَّ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾؛ قال القاضي أبو يعلى: ويحتمل أن يكون الدُّكْر المذكور هاهنا: هو الدُّكْر على الهدايا الواجبة، كالدَّم الواجب لأجل التمتع والقران، ويحتمل أن يكون الدُّكْر المفعول عند رمي الجمار وتكبير التشريق، لأن الآية عامّة في ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ يعني: الأنعام التي تُنَحَّر؛ وهذا أمر إباحة. وكان أهل الجاهلية لا يستحلُّون أكل ذبائحهم، فأعلم الله ﷻ أن ذلك جائز، غير أن هذا إنما يكون في الهدى المتطوِّع به، فأما دم التمتع والقران، فعندنا<sup>(١)</sup> أنه يجوز أن يأكل منه، وقال الشافعي: لا يجوز<sup>(٢)</sup>، وقد روى عطاء عن ابن عباس أنه قال: من كل الهدى يؤكل، إلا ما كان من فداء أو جزاء أو نذر<sup>(٣)</sup>. فأما «البائس» فهو ذو البؤس، وهو شدة الفقر.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَيَقْعُنَّهَا نَجَسُهُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: حلق الرأس، وأخذ الأُشْرِب، ونشف الإبط، وحلق العانة، وقص الأظفار، والأخذ من العارضين، ورمي الجمار، والوقوف بعرفة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: مناسك الحج، رواه عكرمة عن ابن عباس، وهو قول ابن عمر: والثالث: حلق الرأس، قاله مجاهد. والرابع: الشعر والظفر، قاله عكرمة. والقول الأول أصح، لأن النجس: الوسخ، والقذارة: من طول الشعر والأظفار والشعث. وقضاؤه: نقضه، وإذها به. والحاج مغرَّب شعث لم يَدَّهْن، ولم يستحذ، فإذا قضى نسكه، وخرج من إحرامه بالخلق، والقلم، وقص الأظفار، ولبس الثياب، ونحو ذلك، فهذا قضاء نفسه. قال الزجاج: وأهل اللغة لا يعرفون النجس إلا من التفسير، وكأنه الخروج من الإحرام إلى الإحلال.

قوله تعالى: ﴿وَلْيُؤْتُوا ذُبُوهُمْ﴾ وروى أبو بكر عن عاصم: «وليؤتوا» بتسكين اللام وتشديد الفاء. قال ابن عباس: هو نحر ما نذروا من البُدن. وقال غيره: ما نذروا من أعمال البرِّ في أيام الحج، فإن الإنسان ربما نذر أن يتصدق إن رزقه الله رؤية الكعبة، وقد يكون عليه نذور مطلقة، فالأفضل أن يؤدِّيها بمكة.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْكُرُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ هذا هو الطواف الواجب، لأنه أمر به بعد الذبح، والذبح إنما يكون في يوم النحر، فدل على أنه الطواف المفروض. وفي تسمية البيت عتيقاً أربعة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى أعتقه من الجابرة. روى عبد الله بن الزبير، عن رسول الله ﷺ قال: «إنما سمي الله البيت العتيق، لأن الله أعتقه من الجابرة، فلم يظهر عليه جبار قطه»<sup>(٤)</sup> وهذا قول مجاهد، وقتادة. والثاني: أن معنى العتيق: القديم، قاله الحسن، وابن زيد.

١ - يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء» رواه البخاري في «صحيحه» ٣٨٢/٢، وأبو داود رقم (٢٤٣٨) واللفظ له.

(١) أي: معاشر الحنابلة.

(٢) وكذلك قال الإمام النووي في «الروضة» ١٩١/٣ طبع المكتب الإسلامي، لأنه دم واجب، ولكن الحنابلة - كما ذكر المصنف - أجازوا أن يأكل من هدى التمتع والقران، وهو قول الحنفية بناءً على أصلهم أن دم التمتع والقران، دم نسك، لا دم جبران. وقد صح أن أزواج النبي ﷺ تمتن معه في حجة الوداع، وأدخلت عائشة ﷺ الحج على العمرة حين حاضت فصارَت قارئة، ثم ذبح ﷺ عنهن البقر فأكلن من لحمها، وثبت أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام أمر من كل بدنة بيضة فعملت في قدر فأكل ﷺ هو وعلي بن أبي طالب ﷺ من لحمها، وشربا من مرقها. قال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١٩٢/٥: والظاهر أنه يجوز الأكل من الهدى من غير فرق بين ما كان منه تطوعاً وما كان فرضاً، لعموم قوله تعالى: ﴿تَسْلُكُوا مِنْهَا﴾، ولم يفصل.

(٣) في البخاري تعليقاً عن ابن عمر ﷺ: لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر، ويؤكل مما سوى ذلك، قال الحافظ ابن حجر: ووصله ابن أبي شيبة بمعناه.

(٤) رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، ثم رواه من وجه آخر عن الزهري مرسلًا. قال ابن كثير: وكذا رواه ابن جرير عن محمد بن سهل المحاربي =

والثالث: لأنه لم يملك قط، قاله مجاهد في رواية، وسفيان بن عيينة. والرابع: لأنه أعتق من الغرق زمان الطوفان، قاله ابن السائب. وقد تكلمنا في هذه السورة في «ليوفوا» و«ليطوفوا».

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآثِمَةُ إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا الرِّيسَ مِنَ الْأَوْلِيَانِ وَأَعْتَبِنَا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٢٠﴾ حَفَاةَ اللَّهِ عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا حَرَّمَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَلَّفَهُ الْقَطَرُ أَوْ تَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢٢﴾ لَكُرِّ فِيهَا مَنْفَعٌ إِلَيْكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك، يعني: ما ذكر من أعمال الحج ﴿وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ﴾ فيجتنب ما حرم الله عليه في الإحرام تعظيماً لأمر الله. قال الليث: الحرمة: ما لا يحل انتهاكه. وقال الزجاج: الحرمة: ما وجب القيام به، وحرم التفريط فيه.

قوله تعالى: ﴿تَهَوَّى﴾ يعني: التعظيم ﴿عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ في الآخرة ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآثِمَةُ﴾ وقد سبق بيانها [المائدة: ١١] ﴿إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ﴾ تحريمه، يعني [به]: ما ذكر في [المائدة: ٢٣] من المنخفة وغيرها. وقيل: وأحلت لكم الأنعام في حال إحرامكم، إلا ما يتلى عليكم في الصيد، فإنه حرام.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْتَنِبُوا الرِّيسَ﴾ أي: دعوه جانباً، قال الزجاج: و«مين» هاهنا، لتخليص جنس من أجناس، المعنى: فاجتنبوا الرجس الذي هو وثن. وقد شرحنا معنى الرجس في [المائدة: ٩٠]. وفي المراد بقول الزور أربعة أقوال: أحدها: شهادة الزور، قاله ابن مسعود. والثاني: الكذب، قاله مجاهد. والثالث: الشرك، قاله أبو مالك. والرابع: أنه قول المشركين في الأنعام: هذا حلال، وهذا حرام، قاله الزجاج، قال: وقوله تعالى: ﴿حَفَاةَ اللَّهِ﴾ منصوب على الحال، وتأويله: مسلمين لا يُنسبون إلى دين غير الإسلام. ثم ضرب الله مثلاً للمشرك، فقال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿سَحِيحٍ﴾، والسحيق: البعيد. واختلفوا في قراءة «فتخلفه» فقرأ الجمهور: «فتخلفه» بسكون الباء من غير تشديد الطاء. وقرأ نافع: بتشديد الطاء. وقرأ أبو المتوكل، ومعاذ القارئ: بفتح التاء والخاء وتشديد الطاء ونصب الفاء. وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، وأبو عمران [الجوني]: بكسر التاء والخاء وتشديد الطاء ورفع الفاء. وقرأ الحسن، والأعمش: بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء ورفع الفاء. وكلهم فتح الطاء. وفي المراد بهذا المثل قولان: أحدهما: أنه شبه المشرك بالله في بعده عن الهدى وهلاكه، بالذي يخرُّ من السماء، قاله قتادة. والثاني: أنه شبه حال المشرك في أنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا دفع ضر يوم القيامة، بحال الهاوي من السماء، حكاة الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرناه ﴿وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ﴾ قد شرحنا معنى الشعائر في [البقرة: ١٥٨]. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها البدن. وتعظيمها: استحسانها، واستمسانها ﴿لَكُرِّ فِيهَا مَنْفَعٌ﴾ قبل أن يُسميها صاحبها هدياً، أو يشعرها ويوجبها، فإذا فعل ذلك لم يكن له من منافعها شيء، روى هذا المعنى مقسم عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقاتدة، والضحاك. وقال عطاء بن أبي رباح: لكم في هذه الهدايا منافع بعد إيجابها وتسميتها هدايا إذا احتجتم إلى شيء من ذلك أو اضطررتم إلى شرب ألبانها ﴿إِلَيْكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ وهو أن تُنحر. والثاني: أن الشعائر: المناسك ومشاهدة مكة؛ والمعنى: لكم فيها منافع بالتجارة إلى أجل مسمى، وهو الخروج من مكة، رواه أبو رزين عن ابن عباس. وقيل: لكم فيها منافع من الأجر والثواب في قضاء المناسك إلى أجل مسمى، وهو انقضاء أيام الحج.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا﴾ يعني الأفعال المذكورة، من اجتناب الرجس وقول الزور، وتعظيم الشعائر. وقال الفراء: «فإنها» يعني الفعل «مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ»، وإنما أضاف التقوى إلى القلوب، لأن حقيقة التقوى تقوى القلوب. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا﴾ أي: حيث يحل نحرها ﴿إِلَى الْبَيْتِ﴾ يعني: عند البيت، والمراد به: الحرم كله، لأننا

عن عبد الله بن صالح به، وقال: إن كان صحيحاً. وذكره السيوطي في «الدر» ٣٥٧/٤، وزاد نسبة للبخاري في «تاريخه»، والطبراني، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه.



واختاره الفراء. والثاني: أن القانع: المتعفف، والمعتر: السائل، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والنخعي. وعن الحسن كالقولين. والثالث: أن القانع: المستغني بما أعطيته وهو في بيته، والمعتر: الذي يتعرض لك ويؤلم بك ولا يسأل، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: القانع: جارك الذي يقنع بما أعطيته، والمعتر: الذي يتعرض ولا يسأل، وهذا مذهب القرظي. فعلى هذا يكون معنى القانع: أن يقنع بما أعطي. ومن قال: هو المتعفف، قال: هو القانع بما عنده. والرابع: القانع: أهل مكة، والمعتر: الذي يعتر بهم من غير أهل مكة، رواه خصيف عن مجاهد. والخامس: القانع الجار وإن كان غنياً، والمعتر: الذي يعتر بك، رواه ليث عن مجاهد. والسادس: القانع: المسكين السائل، والمعتر: الصديق الزائر، قاله زيد بن أسلم. قال ابن قتيبة: يقال: قَنَعَ يَقْنَعُ قُنوعاً: إذا سأل، وقَنِعَ يَقْنَعُ قَنَاعَةً: إذا رضي، ويقال في المعتر: اعترني واعترائني وعتراني. وقال الزجاج: مذهب أهل اللغة أن القانع: السائل، يقال: قَنَعَ يَقْنَعُ قُنوعاً: إذا سأل، فهو قانع، قال الشماخ:

لَمَأَلِ الْمَرْءِ يُضْلِحُهُ فَيُغْنِي مَفَاوِزَهُ أَعْفُ مِنَ الْقُنُوعِ<sup>(١)</sup>

أي: من السؤال؛ ويقال: قَنِعَ قَنَاعَةً: إذا رضي، فهو قَنِيع، والمعتر والمعترى واحد.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ما وصفنا من نحرها قائمة ﴿سَخَّرْنَا لَكُمُ﴾ نعمة منا عليكم لتتمكنوا من نحرها على الوجه المسنون ﴿لَمَلَكُمُ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لكي تشكروا.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ وقرأ عاصم الجحدري، وابن يعمر، وابن أبي عمير، ويعقوب: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ بالفاء، سبب نزولها أن المشركين كانوا إذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء ينضحون بها نحو الكعبة، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: ومعنى الآية: لن تُرفع إلى الله لحومها ولا دماؤها، وإنما يُرفع إليه التقوى؛ وهو ما أُريدَ به وجهه منكم. فمن قرأ «تتاله التقوى» بالفاء، فإنه أنث للفظ التقوى. ومن قرأ: «يناله» بالياء، فلأن التقوى والتقى واحد. والإشارة بهذه الآية إلى أنه لا يقبل اللحوم والدماء إذا لم تكن صادرة عن تقوى الله، وإنما يتقبل ما يتقونه به، وهذا تنبيه على امتناع قبول الأعمال إذا عريت عن نية صحيحة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا﴾ قد سبق تفسيره [الحج: ٣٧]، ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ أي: على ما بين لكم وأرشدكم إلى معالم دينه ومناسك حجّه، وذلك أن يقول: الله أكبر على ما هدانا. ﴿وَيَذَرِي الْأَمْشِيَّةَ﴾ قال ابن عباس: يعني: الموحدين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَثِيرٍ﴾ أذن للذين يقتلوا بأنهم ظالمون وإن الله على نصره لقدير ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنَ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَعَا اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَلَأَتِ صَوَاحِبُ وَيَجِبُ وَصَلَاتٌ وَمَسْجِدٌ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَكَيْتُمُ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَنُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَظِيمُ الْأُمُورِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يدفع» «ولولا دفع الله» بغير ألف، وهذا على مصدر «دفع». وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إن الله يدافع» بألف «ولولا دفع» بغير ألف، وهذا على مصدر «دافع»، والمعنى: يدفع عن الذين آمنوا غائلة المشركين بمنعهم منهم ونصرهم عليهم. قال الزجاج: والمعنى: إذا فعلتم هذا وخالفتم الجاهلية فيما يفعلونه من نحرهم وإشراكهم، فإن الله يدفع عن حزبه. وال«خَوَّان» قتل من الخيانة، والمعنى: أن من ذكر غير اسم الله، وتقرب إلى الأصنام بذيبحته، فهو خَوَّان.

قوله تعالى: ﴿أُوذِيَ الَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «أُوذِيَ» بفتح الألف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو بكر، وحفص عن عاصم: «أُوذِيَ» بضمها.

(١) مجاز القرآن، ٥١/٢، والطبري، ١٦٨/١٧، والقرظي، ٦٤/١٢، واللسان: قنع.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٦٣/٤ من رواية ابن المنذر، وابن مردويه عن ابن عباس.



أو بأحدهما فهو مشيد. والثاني: طويل، قاله الضحاك، ومقاتل. وفي الكلام إضمار، تقديره: وقصر مشيد معقل أيضاً ليس فيه ساكن.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿١٧﴾ وَسَتَجِدَنَّا بِالْعَذَابِ وَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿١٨﴾ وَكَأَيُّنَ مِنْ قَوْمٍ قَدِ امْتَرَتْ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لَمَّا أَخَذَتْهَا إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ قال المفسرون: أفلم يسير قومك في أرض اليمن والشام ﴿فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ إذا نظروا آثار من هلك ﴿أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ أخبار الأمم المكذبة ﴿فَأِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ قال الفراء: الهاء في قوله: ﴿فإنها﴾ عماد، والمعنى: أن أبصارهم لم تعم، وإنما عميت قلوبهم. وأما قوله: ﴿الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ فهو توكيد، لأن القلب لا يكون إلا في الصدر. ومثله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦]، ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿يَتَوَلَّوْنَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧].

قوله تعالى: ﴿وَسَتَجِدَنَّا بِالْعَذَابِ﴾ قال مقاتل: نزلت في النضر بن الحارث القرظي. وقال غيره: هو قولهم له: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ [الملك: ٢٥] ونحوه من استعجالهم، ﴿وَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ في إنزال العذاب بهم في الدنيا، فأنزله بهم يوم بدر، ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي: من أيام الآخرة ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ من أيام الدنيا. قرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تَعُدُّونَ» بالياء. وقرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي: «يَعُدُّونَ» بالياء. فإن قيل: كيف انصرف الكلام من ذكر العذاب إلى قوله: ﴿وإن يوماً عند ربك﴾؟ فعنه جوابان. أحدهما: أنهم استعجلوا العذاب في الدنيا، فقيل لهم: لن يخلف الله وعده في إنزال العذاب بكم في الدنيا، وإن يوماً من أيام عذابكم في الآخرة كآلف سنة من سنتي الدنيا، فكيف تستعجلون بالعذاب؟! فقد تضمنت الآية وعدهم بعذاب الدنيا والآخرة، هذا قول الفراء. والثاني: وإن يوماً عند الله وألف سنة سواء في قدرته على عذابهم، فلا فرق بين وقوع ما يستعجلونه وبين تأخيرها في القدرة، إلا أن الله تفضل عليهم بالإمهال، هذا قول الزجاج.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الْخَالِقِينَ ﴿٢١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي مَائِنَتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ يعني به [الرزق] الحَسَنَ في الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي مَائِنَتِنَا﴾ أي: عملوا في إبطالها ﴿مُعْجِزِينَ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «مُعْجِزِينَ» بغير ألف. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مُعَاجِزِينَ» بآلف. قال الزجاج: «مُعَاجِزِينَ» أي: ظانين أنهم يُعْجِزُونَنا، لأنهم ظنوا أنهم لا يُعْجِزُونَ وأنه لا جنة ولا نار. قال: وقيل في التفسير: مُعَاجِزِينَ: معاذين، وليس هو بخارج عن القول الأول، و«مُعْجِزِينَ» تأويلها: أنهم كانوا يعجزون من أتبع النبي ﷺ ويشطونهم عنه.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّاهُ الشَّيْطَانُ فِي أُمَّتَيْهِ فَسَخَّ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُجْعَلُ اللَّهُ مَائِنَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ آلِ فِرْعَانَ بَحِيرَ ﴿٢٥﴾ وَيَسْلَمَ إِلَيْكَ مِنَ الْيَمِّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمَرُوا يَوْمَئِذٍ أَنْ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيُحْجِجَ اللَّهُ لَكُمْ إِلَى بَيْتٍ حَرَامٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَلِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي رَمِيهِمْ مِنْهُمْ فِتْنَةٌ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيبٍ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ الآية. قال المفسرون: سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما نزلت عليه سورة (النجم) قرأها حتى بلغ قوله: ﴿أَنزَلْنَاهُ الْكُتُبَ وَالْمِزَانَ ﴿١٩﴾ وَمِنزُورَةَ الْبَاطِلِ الْأُخْرَى ﴿٢٠﴾﴾ فالتقى الشيطان على لسانه: تلك الغرائق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى؛ فلما سمعت قریش بذلك فرحوا، فأناه جبريل، فقال: ماذا صنعت؟ تلوت على الناس ما لم أتك به عن الله، فحزن رسول الله ﷺ حزناً شديداً، فنزلت هذه الآية تطيباً لقلبه، وإعلاماً له أن

الأنبياء قد جرى لهم مثل هذا. قال العلماء المحققون: وهذا لا يصح<sup>(١)</sup>، لأن رسول الله ﷺ معصوم عن مثل هذا، ولو صح، كان المعنى أن بعض شياطين الإنس قال تلك الكلمات، فإنهم كانوا إذا تلا لغطوا، كما قال الله ﷻ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا أَلَمْ نَكْفُرْ بِالْقُرْآنِ وَالْقُرْآنِ فِيهِ﴾ [نصفت: ٢٦]. قال: وفي معنى «تمنى» قولان: أحدهما: تلا، قاله الأكثرون<sup>(٢)</sup>، وأنشدوا:

تَمَنَّى كِتَابَ اللّٰهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ      وَأَخْرَهَ لاقِي حَمَامَ الْمُقَادِيرِ<sup>(٣)</sup>  
وقال آخر:

تَمَنَّى كِتَابَ اللّٰهِ آخَرَ لَيْلِهِ      تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رِسْلِهِ<sup>(٤)</sup>

والثاني: أنه من الأمنية، وذلك أن رسول الله ﷺ تمنى يوماً أن لا يأتيه من الله شيء ينفر عنه به قومه، فألقى الشيطان على لسانه لما كان قد تمناه، قاله محمد بن كعب القرظي<sup>(٥)</sup>. قوله تعالى: ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ﴾ أي: يُبْطِله وَيُدْهَبُه ﴿ثُمَّ يَخْصِمُكُمْ اللَّهُ أَيُّكُمُ الْمُنَافِقُ﴾ قال مقاتل: يُخْصِمُهَا مِنَ الْبَاطِلِ.

قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُ اللّٰمَ مُتَعَلِّقَةً بِقَوْلِهِ﴾ «اللقى الشيطان» والفتنة هاهنا بمعنى البلية والمحنة. والمرض: الشك والنفاق. ﴿وَالْقَائِمَةِ قُلُوبِهِمْ﴾ يعني: الجافية عن الإيمان. ثم أعلمه أنهم ظالمون وأنهم في شقاق دائم، والشقاق: غاية العداوة. قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْوَحْيَ﴾ وهو التوحيد والقرآن، وهم المؤمنون. وقال السدي: التصديق بنسخ الله.

(١) قال ابن كثير ٢٢٩/٣: قد ذكر كثير من المفسرين هاهنا قصة الغرائق، ولكنها من طرق مرسله، ولم أرها مستندة من وجه صحيح، والله أعلم، وسرد ابن كثير بعض الروايات في هذه القصة، ثم قال في آخرها: وكلها مرسلات، ومنقطعات والله أعلم. اهـ. والحق أن روايات هذه القصة معلّة بالإرسال والضعف والجهالة، وليس فيها رواية صحيحة تصلح للاحتجاج، بل فيها ما لا يليق بمقام النبوة والرسالة، وذكر في معظمها أن الشيطان تكلم على لسان رسول الله ﷺ بما فيه مدح لأصنام المشركين بهذه الجملة الباطلة: «تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى» وكيف يكون مثل ذلك مع العصمة المضمونة من الله تعالى لرسوله ﷺ؟! وذلك مما يدل على عدم صحة مثل هذه الروايات سنداً ومتناً. ومن تكلم من العلماء على هذه القصة وبين بطلانها بكلام طويل، القاضي أبي بكر ابن العربي، والقاضي عياض، والشوكاني، والألوسي، وغيرهم.

(٢) قال الإمام ابن القيم في «إغاثة اللهفان» ٩٣/١ في فصل الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن - بعد أن عدّد وجوهاً - ومنها أن الله سبحانه وتعالى أخبر أنه ما أرسل من رسول ولا نبي، إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته، ثم قال: والسلف كلهم على أن المعنى: إلا إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته، ثم قال: فإذا كان هذا فعلمه مع الرسل ﷺ، فكيف بغيرهم؟! ولهذا يغلط القارئ تارة، ويخلط عليه القراءة، ويشوشها عليه، فيخبط عليه لسانه، أو يشوش عليه ذهنه وقلبه، فإذا حضر عند القراءة، لم يعد منه القارئ هذا أو هذا، وربما جمعها له، فكان من أهم الأمور الاستعاذة بالله تعالى منه. اهـ. وقال الإمام ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٧/١٩٠ بعد ما ذكر عن الضحّاك أن معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَسُؤُكَ﴾: التلاوة والقراءة: وهذا القول أشبه بتأويل الكلام، بدلالة قوله تعالى: ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَخْصِمُكُمْ اللَّهُ أَيُّكُمُ الْمُنَافِقُ﴾ على ذلك، لأن الآية التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزله، فمعلوم أن الذي ألقى فيه الشيطان، هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله، ثم أحكمه بنسخه ذلك منه، فتأويل الكلام إذن: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تلا كتاب الله وقرأ، أو حدّث وتكلم، ألقى الشيطان في كتاب الله الذي تلاه وقرأه، أو في حديثه الذي حدّث وتكلم ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ﴾، يقول تعالى: فَيُدْهَبُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ وَيُطْلِعُ. اهـ.

فهذا هو المعنى المراد من الآية الكريمة، وليس فيها إلا أن الشيطان يلقي عند تلاوة النبي ﷺ للقرآن ما يفتن به الذين في قلوبهم مرض، ولكن أعداء الإسلام ما فتتوا دائماً يفسون في هذا الدين ما ليس منه، وما لم يقله رسول الإسلام محمد عليه الصلاة والسلام، فيذكرون ما لا يليق بمنصب النبوة ومقام الرسالة، كما فعلوا في كثير من الآيات الواردة في غير نبينا محمد ﷺ، كيوسف، وأيوب، وداود، وسليمان ﷺ، فيذكرون في تفسيرها من الإسرائيليات التي لا يجوز نسبتها لأحد الناس، فضلاً عن نبي مرسل، أو رسول مقدم، فليتبني المسلمون لذلك، وليأخذوا التفسير من العلماء المحققين حتى لا يرموا الأنبياء والمرسلين فيما هم من معصومين.

(٤) «مجاز القرآن» ٥٤/٢، «واللسان»، «والتاج»: مني.

(٣) «مجاز القرآن» ٥٤/٢، «واللسان»، «والتاج»: مني.

(٥) هذه الرواية من جملة الروايات التي تكلم عليها العلماء المحققون، وبينوا بطلانها، وأنه لا يجوز نسبتها إلى أحد الناس، فضلاً عن رسول الله ﷺ المعصوم. وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي: تأملوا فتح الله أغلاق النظر عنكم إلى قول الرواة - الذين هم بجهلهم أعداء على الإسلام أكثر ممن صرح بعداوته - إن النبي ﷺ لما جلس مع قريش تمنى أن لا ينزل عليه من الوحي، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي ﷺ آثر وصل قومه على وصل ربه، وأراد أن لا يقطع أنسه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه، وأسن وحشته، وغاية أمنيته، وكان رسول الله ﷺ أجود الناس، فإذا جاءه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة، أنيؤثر على هذا مجالسته للأعداء!؟



قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ﴾ إشارة إلى نسخ ما يلقي الشيطان؛ فالمعنى: ليعلموا أن نسخ ذلك وإبطاله حق من الله ﴿كَيْرِيئًا﴾ بالنسخ ﴿فَتَحَّتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: تخضع وتذل. ثم بيّن بباقي الآية أن هذا الإيمان والإخبار إنما هو بلطف الله وهدايته.

قوله تعالى: ﴿فِي رِزْيَوِيَّتِهِ﴾ أي: في شك. وفي هاء «منه» أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى قوله: تلك الغرائيق العلى<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها ترجع إلى سجوده في سورة (النجم). والقولان عن سعيد بن جبير، فيكون المعنى: إنهم يقولون: ما باله ذكر ألهتنا ثم رجع عن ذكرها؟! والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله ابن جريج. والرابع: أنها ترجع إلى الذين، حكاها الثعلبي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ وفيها قولان: أحدهما: القيامة تأتي من تقوم عليه من المشركين، قاله الحسن. والثاني: ساعة موتهم، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم بدر، روي عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه يوم القيامة، قاله عكرمة، والضحاك. وأصل العقيم في الولادة، يقال: امرأة عقيم لا تلد، ورجل عقيم لا يولد له، وأنشدوا:

عُقِمَ النُّسَاءُ فَلَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ  
إِنَّ النُّسَاءَ بِمَثَلِهِ عُقْمٌ<sup>(٣)</sup>

وسميت الريح العقيم بهذا الاسم، لأنها لا تأتي بالسحاب الممطر، فقيل لهذا اليوم: عقيم، لأنه لم يأت بخير. فعلى قول من قال: هو يوم بدر، في تسميته بالعقيم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لم يكن فيه للكفار بركة ولا خير، قاله الضحاك. والثاني: لأنهم لم يُنظروا فيه إلى الليل، بل قُتِلوا قبل المساء، قاله ابن جريج. والثالث: لأنه لا مثل له في عظيم أمره، لقتال الملائكة فيه، قاله يحيى بن سلام. وعلى قول من قال: هو يوم القيامة، في تسميته بذلك قولان: أحدهما: لأنه لا ليلة له، قاله عكرمة. والثاني: لأنه لا يأتي المشركين بخير ولا فرج، ذكره بعض المفسرين.

﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ يَمَعُكُمْ بَيْنَهُمْ فَأَلْبِسْكُمْ هَاتِيكَ مَاتُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا بَيْرُوقَتِهِمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِلَى اللَّهِ لَهُو حَاكِزٌ الْآزِفِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلَ رِضْوَانِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ من غير منازع ولا مدع ﴿بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين المسلمين والمشركين؛ وحكمه بينهم بما ذكره في تمام الآية وما بعدها. ثم ذكر فضل المهاجرين فقال: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: من مكة إلى المدينة. وفي الرزق الحسن قولان: أحدهما: أنه الحلال، قاله ابن عباس. والثاني: رزق الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ وقرأ ابن عامر: «قُتِلُوا» بالتشديد.

قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلَ﴾ [وقرأ نافع بفتح الميم] ﴿رِضْوَانِهِ﴾ يعني: الجنة. والمدخل يجوز أن يكون مصدرًا، فيكون المعنى: ليُدخلنهم إدخالًا يُكرمون به فيرضونه؛ ويجوز أن يكون بمعنى المكان. «ومدخلًا» بفتح الميم على تقدير: فيدخلون مدخلًا. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَكَلِيمٌ﴾ ببيانهم ﴿حَلِيمٌ﴾ عنهم.

﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عَاقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾ ذَلِكَ يَأْتِيكَ اللَّهُ

(١) مضى الكلام على قصة الغرائيق قبل قليل، وأنها باطلة.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٢: وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: هي كناية من ذكر القرآن الذي أحكم الله آياته، وذلك أن ذلك من ذكر قوله: ﴿يَسْمَعُ الْوَيْلَ أَوَّلًا أَلَمْ يَكُنْ مِنْ رَبِّكَ﴾ أقرب منه من ذكر قوله: ﴿يَسْمَعُ اللَّهُ مَا يُبَيِّنُ النَّاسُ﴾ والهاء من قوله: «أنه» من ذكر القرآن، فلحقق الهاء في قوله: ﴿فِي رِزْيَوِيَّتِهِ﴾ بالهاء من قوله: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أولى من إلحاقها بـ «ما» التي في قوله: ﴿مَا يُبَيِّنُ النَّاسُ﴾ مع بعد ما بينهما. اهـ.

(٣) «اللسان»، «الناج»: عقم.

يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ يَأْتِكُمُ اللَّهُ هُوَ الْعَقْبُ وَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتُمْ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمر ذلك، أي: الأمر ما قصصنا عليكم ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ والعقوبة: الجزاء؛ والأول ليس بعقوبة، ولكنه سمي عقوبة، لاستواء الفعلين في جنس المكروه، كقوله: ﴿وَحَرَّوْا سَيْتَرَ سَيِّئَةً يَثْلُبَهَا﴾ [النورى: ٤٠] لما كانت المجازاة إساءة بالمفعول به سميت سيئة، ومثله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾ [البقرة: ٤١٥]، قاله الحسن. ومعنى الآية: من قاتل المشركين كما قاتلوه ﴿ثُمَّ بَقِيَ عَلَيْهِ﴾ أي: ظلم بإخراجه عن منزله. وزعم مقاتل أن سبب نزول هذه الآية أن مشركي مكة لقوا المسلمين لليلة بقيت من المحرم، فقاتلوه، فناداهم المسلمون أن لا يقاتلوه في الشهر الحرام، فأبوا إلا القتال، فثبت المسلمون، ونصرهم الله على المشركين، ووقع في نفوس المسلمين من القتال في الشهر الحرام، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ عنهم ﴿غَفُورٌ﴾ لقتالهم في الحرام.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك النصر ﴿يَأْتِيَنَّ اللَّهُ﴾ القادر على ما يشاء. فمن قدرته أنه ﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ و﴿يُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لدعاء المؤمنين ﴿بَصِيرٌ﴾ بهم حيث جعل فيهم الإيمان والتقوى، ﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعل من نصر المؤمنين ﴿يَأْتِيَنَّ اللَّهُ هُوَ لَاقٍ﴾ أي: هو الإله الحق ﴿وَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يدعون» بالياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بالفاء، والمعنى: وأن ما يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَظَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٦٣﴾ لَمْ يَأْتِ مِنَ السَّمَاوَاتِ مَاءٌ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنَّا مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً﴾ بالنبات. وحكى الزجاج عن الخليل أنه قال: معنى الكلام التنبيه، كأنه قال: أسمع، أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا. وقال ثعلب: معنى الآية عند الفراء خبر، كأنه قال: اعلم أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح، ولو كان استفهاماً والفاء شرطاً لنصبه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَظَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ أي: باستخراج النبات من الأرض رزقاً لعباده ﴿خَبِيرٌ﴾ بما في قلوبهم عند تأخير المطر. وقد سبق معنى الغني الحميد في [البقرة: ٢٦٧].

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ وَالْقُلُوبَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ اللَّهُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ ثُمَّ يُبْسِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ﴾ يريد البهائم التي تركب ﴿وَسَخَّرَ اللَّهُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ قال الزجاج: كراهة أن تقع. وقال غيره: لثلاث تقع ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فيما سخر لهم وفيما حبس عنهم من وقوع السماء عليهم. ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ بعد أن ختمتم نطفاً ميتة ﴿ثُمَّ يُبْسِكُمْ﴾ عند أجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ للبعث والحساب ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ يعني: المشرك ﴿لَكَفُورٌ﴾ لنعم الله إذ لم يوحده.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُبْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأُدْعَى إِلَيْكَ لَمَّا لَمْ يَكُنْ هُدًى مُسْتَقِيمًا ﴿٦٧﴾ وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَظْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ اللَّهُ يَخْتَكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ قد سبق بيانه في هذه السورة [الحج: ٣٤] ﴿فَلَا يُبْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾ أي: في الذبائح<sup>(٢)</sup>، وذلك أن كفار قريش وخزاعة خاصموا رسول الله ﷺ في أمر الذبيحة، فقالوا: كيف تأكلون ما قتلتم ولا

(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٤/٣٦٩ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٩: يقول تعالى ذكره: فلا يباذعك هؤلاء المشركون بالله يا محمد في ذبحك ومنسكك بقولهم: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله؟ فإنك أولى بالحق منهم، لأنك محق وهم مبطون.

تأكلون ما قتلته الله<sup>(١)</sup>؟ يعنون: الميتة. فإن قيل: إذا كانوا هم المنازعين له، فكيف قيل: «فلا يُتَزَعُ عُنْكَ فِي الْأَمْرِ؟». فقد أجاب عنه الزجاج، فقال: المراد: النهي له عن منازعتهم، فالمعنى: لا تنازعنهم، كما تقول للرجل: لا يخاصمك فلان في هذا أبداً، وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا من اثنين، لأن المجادلة والمخاصمة لا تتم إلا باثنين، فإذا قلت: لا يجادلئك فلان، فهو بمنزلة: لا تجادلته، ولا يجوز هذا في قولك: لا يضربك فلان وأنت تريد: لا تضربه، [ولكن] لو قلت: لا يضربك فلان، لكان كقولك: لا تضاربن، ويدل على هذا الجواب قوله: ﴿وَأَنْ جَدُّوْكَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَدْعُ إِلَىٰ رِيْبِكَ﴾ أي: إلى دينه والإيمان به<sup>(٢)</sup>. و«جادلوك» بمعنى: خاصموك في أمر الذبائح، ﴿فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من التكذيب، فهو يجازيكم به. ﴿اللَّهُ يَخْتَصِمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يقضي بينكم ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من الدين، أي: تذهبون إلى خلاف ما ذهب إليه المؤمنون؛ وهذا أدب حسن علمه الله عباده ليرثوا به من جادل على سبيل التعنت، ولا يجيئوه، ولا يناظروه.

### فصل

قال أكثر المفسرين: هذا نزل قبل الأمر بالقتال، ثم نسخ بأية السيف. وقال بعضهم: هذا نزل في حق المنافقين، كانت تظهر من أقوالهم وأفعالهم فلتات تدل على شركهم، ثم يجادلون على ذلك، فوكل أمرهم إلى الله تعالى، فلاية على هذا محكمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ هذا استفهام يراد به التقرير؛ والمعنى: قد علمت ذلك، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ يعني ما يجري في السموات والأرض ﴿فِي كِتَابٍ﴾ يعني: اللوح المحفوظ<sup>(٣)</sup>، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: علم الله بجميع ذلك ﴿عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ سهل لا يتعدر عليه العلم به.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا يَكُنْ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ ﴿وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَنْتَسِفُونَ﴾ ﴿فِي رُءُوسِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَشْكَرٌ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَسَّهُمْ جَزَاءٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿وَعَدَّهَا اللَّهُ الْزِينَةَ كَفَرُوا بِهَا وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ يعني: كفار مكة ﴿مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ﴾ أي: حجة ﴿وَمَا يَكُنْ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أنه آله، ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ يعني: المشركين ﴿مِنْ نَصِيرٍ﴾ أي: مانع من العذاب. ﴿وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ يعني القرآن؛ والمنكر هاهنا بمعنى الإنكار، فالمعنى: أثر الإنكار من الكراهة، وتعبس الوجوه، معروف عندهم. ﴿بِكَافُورٍ﴾ أي: يبطشون ويوقعون بمن يتلو عليهم القرآن من شدة الغيظ، يقال: سطا عليه، وسطا به: إذا تناوله بالعنف والشدة. ﴿قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ﴾ ﴿أَفَأَنْتُمْ كَمِثْلِ دَابَّةٍ﴾ أي: بأشد عليكم وأكره إليكم من سماع القرآن، ثم ذكر ذلك فقال: ﴿النَّارُ﴾ أي: هو النار.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ حُرَيْبٌ مِثْلُ فَأَسْتَجِيبُوا لَهُمْ إِنَّكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لَا يَسْتَجِيبُهُمْ وَمَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَقِّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ﴾ قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ حُرَيْبٌ مِثْلُ﴾ قال الأخفش: إن قيل: أين المثل؟ فالجواب: أنه ليس هاهنا مثل، وإنما

(١) رواه الطبري بنحو ١٦/٨، ١٧، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٢/٣، في سورة [الأنعام: ١٢٢] عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَىٰ إِذْ يَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذُبَابًا﴾ الآية. وقد تقدم نحو ذلك ٤٦٥.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٩: يقول تعالى ذكره: وادع يا محمد منازعك من المشركين بالله في نسكك وذبحك إلى اتباع أمر ربك في ذلك بالأكل إلا ما ذبحوه بعد اتباعك، وبعد التصديق بما جتته به من عند الله، وتجنبوا الذبح للآلهة والأوثان، وتبرؤوا منها، إنك لعلي طريق مستقيم، غير زائل عن محجة الحق والصواب في نسكك الذي جعله لك ولأممتك ربك، وهم الضلال عن قصد السبيل، لمخالفتهم أمر الله في ذباحهم ومطاعهم وعبادتهم الآلهة.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠٤٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة - قال: - وعرشه على الماء».

المعنى: يا أيها الناس ضُرب لي مَثَل، أي: شَبَّت بي الأوثان ﴿فَأَسْتَعِيْمُوا﴾ لهذا المثل. وتأويل الآية: جعل المشركون الأصنام شركائي فعبدها معي فاستمعوا حالها؛ ثم بين ذلك بقوله: ﴿إِنَّكَ الْذَّيْبُ تَذُورُ﴾ أي: تعبدون ﴿مِنْ دُورِ اللَّهِ﴾، وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وابن أبي عبيدة: «يدعون» بالياء المفتوحة. وقرأ ابن السميع، وأبو رجاء وعاصم الجحدري: «يُدْعُونَ» بضم الياء وفتح العين، يعني: الأصنام، ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ والذباب واحد، والجمع القليل: أذِبَّة، والكثير: الذَّبَان، مثل: غُرَابٍ وأغْرِبَةٌ وغِرْبَانٌ؛ وقيل: إنما خص الذباب لمهانتها واستقذاره وكثرته. ﴿وَلَوْ أَجْتَمَعُوا﴾ يعني: الأصنام ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ أي: لخلقها، ﴿وَإِنْ يَسْتَهْمُوا﴾ يعني: الأصنام؛ قال ابن عباس: كانوا يطلون أصنامهم بالزعفران فيجف، فيأتي الذباب فيختلسه. وقال ابن جريج: كانوا إذا طيَّبوا أصنامهم عجنوا طيبهم بشيء من الحلواء، كالعسل ونحوه، فيقع عليها الذباب فيسلبها إياه، فلا تستطيع الآلهة ولا من عبدها أن يمنعه ذلك. وقال السدي: كانوا يجعلون للآلهة طعاماً، فيقع الذباب عليه فيأكل منه. قال نعلب: وإنما قال: ﴿لَا يَسْتَوِدُّوهُ مِنْهُ﴾ فجعل أفعال الآلهة كأفعال الآدميين، إذ كانوا يعظمونها ويذبحون لها وتُخاطب، كقوله: ﴿يَتَأَيَّمُوا لَكُمُ الْأَعْلَامُ أَنْ تَدْخُلُوا مَسْجِدَكُمْ﴾ [النمل: ١٨] لما خاطبهم جعلهم كالآدميين، ومثله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وقد بيَّنا هذا المعنى في [الأعراف: ١٩١] عند قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ يُخَلِّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ضَمَعَكَ الظَّلَابُ وَالنَّطْلُوبُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الطالب: الصنم، والمطلوب: الذباب، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: الطالب: الذباب يطلب ما يسلبه من الطيب الذي على الصنم، والمطلوب: الصنم يطلب الذباب منه سَلْبٌ ما عليه، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الطالب: عابد الصنم يطلب التقرب بعبادته، والمطلوب: الصنم، هذا معنى قول الضحاك، والسدي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ﴾ أي: ما عظموه حق عظمتهم، إذ جعلوا هذه الأصنام شركاء له ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَقَوِيٌّ﴾ لا يقهر ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يرام.

﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكَةِ رُسُلًا وَمَنْ أَلَّيْنَاكَ إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِنَّكَ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكَةِ رُسُلًا﴾ كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَكُ الموت، ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ الأنبياء المرسلين، ﴿إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لمقالة العباد ﴿بَصِيرٌ﴾ بمن يتخذه رسولاً. وزعم مقاتل أن هذه الآية نزلت حين قالوا: ﴿أَنْزَلِ عَلَيْنَا الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [ص: ٨].

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ الإشارة إلى الذين اصطفاهم؛ وقد بيَّنا معنى ذلك في آية الكرسي [البقرة: ٢٥٥].

﴿يَتَأَيَّمُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَتَمَّكُوا الْخَيْرَ لِمَأْكُمُ تُقْلِحُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَثَلًا لِمَنْ كَفَرَ بِهِمْ وَأَنْتُمْ فِي اللَّهِ وَأُولَئِكَ الْمَوْتُ بِالذِّكْرِ الْوَسِيلُ أُولَئِكَ لَمَّا جَاءَتْهُمْ أَرْكَعُوا وَسَجَدُوا وَالْخَيْرَ لِمَأْكُمُ تُقْلِحُونَ﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَرْكَعُوا وَسَجَدُوا﴾ قال المفسرون: المراد صلوا، لأن الصلاة لا تكون إلا بالركوع والسجود، ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: وحدوه ﴿وَأَتَمَّكُوا الْخَيْرَ﴾ يريد: أبواب المعروف ﴿لِمَأْكُمُ تُقْلِحُونَ﴾ أي: لكي تسعدوا وتبقوا في الجنة.

(١) قال ابن جرير الطبري ٢٠٣/١٧: والصواب من القول في ذلك عندنا، ما ذكرته عن ابن عباس من أن معناه: وعجز الطالب، وهو الآلهة، أن تستفد من الذباب ما سلبها إياه، وهو الطيب وما أشبهه، والمطلوب: الذباب.

قال: وإنما قلت: هذا القول أولى بتأويل ذلك، لأن ذلك في سياق الخبر عن الآلهة والذباب، فإن يكون ذلك خيراً عما هو به متصل، أشبه من أن يكون خيراً عما هو عنه منقطع، وإنما أخبر جل ثناؤه عن الآلهة بما أخبر به عنها في هذه الآية من ضعفها ومهانتها، تقريباً منه بذلك عَبدتها من مشركي قريش، يقول تعالى ذكره: كيف يجعل لي مثل في العبادة، ويشرك فيها معي ما لا قدرة له على خلق ذباب، وإن أخذ له الذباب فسلبه شيئاً عليه، لم يقدر أن يمنع منه ولا يتنصر، وأنا الخالق ما في السموات والأرض، ومالكٌ جميع ذلك، والمحيي من أردت، والمميت ما أردت ومن أردت؟! إن فاعل ذلك لا شك أنه في غاية الجهل.

## فصل

لم يختلف أهل العلم في السجدة الأولى من (الحج) واختلفوا في هذه السجدة الأخيرة؛ فروي عن عمر، وابن عمر، وعمار، وأبي الدرداء، وأبي موسى، وابن عباس، أنهم قالوا: في (الحج) سجدتان، وقالوا: فضلت هذه السورة على غيرها بسجديتين، وبهذا قال أصحابنا، وهو مذهب الشافعي رحمته الله. وروي عن ابن عباس أنه قال: في (الحج) سجدة، وبهذا قال الحسن، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وإبراهيم، وجابر بن زيد، وأبو حنيفة وأصحابه، ومالك؛ ويدل على الأول ما روى عقبه بن عامر، قال: قلت: يا رسول الله أفى (الحج) سجدتان؟ قال: «نعم، ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما»<sup>(١)</sup>.

## فصل

اختلف العلماء في عدد سجود القرآن، فروي عن أحمد روايتان، إحداهما: أنها أربع عشرة سجدة. وبه قال الشافعي. والثانية: أنها خمس عشرة، فزاد سجدة [ص: ٢٤]. وقال أبو حنيفة: هي أربع عشرة، فأخرج التي في آخر (الحج) وأبدل منها سجدة [ص: ٢٤].

## فصل

وسجود التلاوة سنة، وقال أبو حنيفة: واجب. ولا يصح سجود التلاوة إلا بتكبيرة الإحرام والسلام، خلافاً لأصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي. ولا يجزئ الركوع عن سجود التلاوة، وقال أبو حنيفة: يجزئ. ولا يسجد المستمع إذا لم يسجد التالي، نص عليه أحمد رحمته الله. وتكره قراءة السجدة في صلاة الإخفات، خلافاً للشافعي. قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ في هذا الجهاد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه فعل جميع الطاعات، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه جهاد الكفار، قاله الضحاك. والثالث: أنه جهاد النفس والهوى، قاله عبد الله بن المبارك. فأما حق الجهاد، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجهد في المجاهدة، واستيفاء الإمكان فيها. والثاني: أنه إخلاص النيّة لله تعالى. والثالث: أنه فعل ما فيه وفاء لحق الله تعالى.

## فصل

وقد زعم قوم أن هذه الآية منسوخة، واختلفوا في ناسخها على قولين: أحدهما: قوله: ﴿لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ تَقْسًا إِلَّا وَتَمَهًا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. والثاني: قوله: ﴿تَأْتُوا اللَّهَ مَا اسْتَقَمْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. وقال آخرون: بل هي مُحْكَمَةٌ، ويؤكد ذلك القولان الأولان في تفسير حق الجهاد، وهو الأصح، لأن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها. قوله تعالى: ﴿هُوَ أَحَبُّنَاكُمْ﴾ أي: اختاركم واصطفاكم لدينه. والحرَج: الضيق، فما من شيء وقع الإنسان فيه إلا وجد له في الشرع مخرجاً بتوبة أو كفارة أو انتقال إلى رخصة ونحو ذلك. وروي عن ابن عباس أنه قال: الحرَج: ما كان على بني إسرائيل من الإصر والشدائد، ورضه الله عن هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لَّكُمْ﴾ قال الفراء: المعنى: وسع عليكم كملة أبيكم، فإذا ألقى الكاف نصبته، ويجوز النصب على معنى الأمر بها، لأن أول الكلام أمر وهو قوله: ﴿أَرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا﴾ والزوماء لآية أبيكم. فإن قيل: هذا

(١) رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، من حديث عبد الله بن لبيبة به، وقال الترمذي: ليس بقوي. قال ابن كثير: وفي هذا نظر، فإن ابن لبيبة قد صرح فيه بالسماع، وأكثر ما تقموا عليه تديسه، ثم قال ابن كثير: وقد رواه أبو داود في «المراسيل» عن خالد بن معدان رحمه الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «فضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجديتين»، ثم قال أبو داود: وقد أسند هذا، يعني من غير هذا الوجه، ولا يصح. قال ابن كثير: والحافظ أبو بكر الإسماعيلي: حدثني ابن أبي داود، حدثنا يزيد بن عبد الله، حدثنا الوليد، حدثنا أبو عمرو، حدثنا حفص بن غياث، حدثني نافع، قال: حدثني أبو الجهم أن عمر سجد سجديتين في الحج وهو بالجابية، وقال: إن هذه فضلت بسجديتين، قال: وروى أبو داود، وابن ماجه، من حديث الحارث بن سعيد التميمي عن عبد الله بن مثنى عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقراه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفضل وفي سورة الحج سجدتان، قال ابن كثير: فهذه شواهد يشد بعضها بعضاً.

الخطاب للمسلمين، وليس إبراهيم أباً لكلهم. فالجواب: أنه إن كان خطاباً عاماً للمسلمين، فهو كالأب لهم، لأن حرمة وحفّه عليهم كحق الوالد، وإن كان خطاباً للعرب خاصة، فإبراهيم أبو العرب قاطبة، هذا قول المفسرين. والذي يقع لي أن الخطاب لرسول الله ﷺ، لأن إبراهيم أبوه، وأمة رسول الله ﷺ داخلة فيما خوطب به رسول الله.

قوله تعالى: ﴿هُوَ سَتْنُكُمْ الْمُسْلِمِينَ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور؛ فعلى هذا في قوله: ﴿وَيُنزِلُ الْقُرْآنَ فِي قَوْلِهِ﴾ قولان: أحدهما: من قبل إنزال القرآن سماكم بهذا في الكتب التي أنزلها. والثاني: «مِنْ قَبْلُ» أي: في أم الكتاب، وقوله: ﴿وَرَفِيَ هَذَا﴾ أي: في القرآن. والثاني: أنه إبراهيم ﷺ حين قال: ﴿وَيُنزِلُ الْقُرْآنَ فِي قَوْلِهِ﴾؛ فالمعنى: من قبل هذا الوقت، وذلك في زمان إبراهيم ﷺ، وفي هذا الوقت حين قال: ﴿وَيُنزِلُ الْقُرْآنَ فِي قَوْلِهِ﴾، هذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿يَكُونُ الرَّسُولُ﴾ المعنى: اجتباكم وسماكم ليكون الرسول، يعني محمداً ﷺ ﴿شَهِيداً عَلَيْكُمْ﴾ يوم القيامة أنه قد بلغكم؛ وقد شرحنا هذا المعنى في [البقرة: ١٤٣] إلى قوله: ﴿وَاتُوا الزَّكَاةَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ﴾ قال ابن عباس: سلوه أن يعصمكم من كل ما يسخط ويكره. وقال الحسن: تمسكوا بدين الله<sup>(١)</sup>. وما بعد هذا مشروح في [الأنفال: ٤٠].



(١). قال ابن كثير: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ﴾ أي: اعتضدوا بالله، وتركوا عليه، وتأيدوا به، ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: حافظكم، وناصركم، ومظفركم على أعدائكم، ﴿فَتَمَّ السَّلَامَ وَبَشَّرَ النَّبِيِّينَ﴾ يعني: نعم الولي ونعم الناصر من الأعداء. وقال ابن جرير الطبري في تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَمَّ السَّلَامَ وَبَشَّرَ النَّبِيِّينَ﴾: نعم الولي الله لمن فعل ذلك منكم، فأقام الصلاة، وآتى الزكاة، وجاهد في سبيل الله حتى جهاده، واعتصم به، ونعم النصير، يقول: ونعم الناصر هو له على من بغاه بسوء.

## سورة المؤمنون

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُرْسَوُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾﴾

سورة المؤمنون مكية في قول الجمع.

روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لقد أنزلت علينا عشر آيات من أقامهن دخل الجنة، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾» إلى عشر آيات، رواه الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه»<sup>(١)</sup>. وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله تعالى حاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة، وغرس غرسها بيده فقال لها: تكلمي، فقالت: قد أفلح المؤمنون، فقال لها: طوبى لك منزل الملوك»<sup>(٢)</sup>. قال الفراء: «قد» هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً للفلاح المؤمنين، ويجوز أن تكون تقريباً للماضي من الحال، لأن «قد» تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه، ألا تراهم يقولون: قد قامت الصلاة، قبل حال قيامها، فيكون معنى الآية: إن الفلاح قد حصل لهم وإنهم عليه في الحال. وقرأ أبي بن كعب، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف: «قد أفلح» بضم الألف وكسر اللام وفتح الحاء، على ما لم يسم فاعله. قال الزجاج: ومعنى الآية: قد نال المؤمنون البقاء الدائم في الخير. ومن قرأ: «قد أفلح» بضم الألف، كان معناه قد أصبحوا إلى الفلاح. وأصل الخشوع في اللغة: الخضوع والتواضع. وفي المراد بالخشوع في الصلاة أربعة أقوال: أحدها: أنه النظر إلى موضع السجود. روى أبو هريرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى رفع بصره إلى السماء، فنزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ﴾ فنكس رأسه<sup>(٣)</sup>. وإلى هذا المعنى ذهب مسلم بن يسار، وقتادة، والثاني: أنه ترك الالتفات في الصلاة، وأن تلين كتفك للرجل المسلم، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والثالث: أنه السكون في الصلاة، قاله مجاهد، وإبراهيم، والزهري. والرابع: أنه الخوف، قاله الحسن. وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الشك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الباطل، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: المعاصي، قاله الحسن. والرابع: الكذب، قاله السدي. والخامس: الشتم والأذى الذي كانوا يسمعون من الكفار، قاله مقاتل. قال الزجاج: وأللغو: كل لعب ولهو، وكل معصية فهي مَطْرَحَةٌ مُلْغَاةٌ. فالمعنى: شغلهم الجد فيما أمرهم الله به عن اللغو.

(١) هو جزء من حديث طويل رواه الحاكم ٣٩٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعبه الذهبي فقال: سئل عبد الرزاق (أحد الرواة) عن شيخه ذا وهو يونس بن سليم فقال: أظنه لا شيء، والحديث رواه أحمد في «المستدر» والترمذي في «الخصير» ١٤٦/٢، والنسائي، وهو ضعيف، لأن في سننه عندهم، يونس بن سليم، هو مجهول. وقد ذكر هذا الحديث السيوطي في «الدر» ٢/٥ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والمقبلي، والبيهقي في «الدلائل»، والضياء في «المختارة» عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) ذكره ابن كثير ٢٣٨/٣ من رواية البزار عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، قال ابن كثير: ثم قال البزار: لا نعلم أحداً رفعه إلا عدي بن الفضل، وليس هو بالحافظ، وهو شيخ متقدم الموت.

(٣) رواه الحاكم ٣٩٣/٢ وقال: هذا حديث صحيح لولا خلاف فيه على محمد (يعني محمد بن سيرين) فقد قيل عنه مرسلًا، ولم يخرجاه. وتعبه الذهبي فقال: الصحيح أنه مرسل، ورواه ابن جرير الطبري ٢/١٨ عن محمد بن سيرين وعطاء بن أبي رباح مرسلًا.

قوله تعالى: ﴿الزَّكَاةَ فَغَلَّوْنَ﴾ أي: مؤذون، فعبر عن التأدية بالفعل، لأنه فعل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ قال الفراء: «على» بمعنى «من». وقال الزجاج: المعنى: أنهم يُلامون في إطلاق ما حُظر عليهم وأمروا بحفظه، إلا على أزواجهم ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فإنهم لا يُلامون<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَنَىٰ﴾ أي: طلب ﴿وَرَكَّهَ ذَلِكَ﴾ أي: سوى الأزواج والمملوكات ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُأَدُونَ﴾ يعني الجائرين الظالمين، لأنهم قد تجاوزوا إلى ما لا يحل، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير: «لأمانتهم» وهو اسم جنس، والمعنى: للأمانات التي ائتمنوا عليها، فتارة تكون الأمانة بين العبد وبين ربه، وتارة تكون بينه وبين جنسه، فعليه مراعاة الكل. وكذلك العهد. ومعنى ﴿رَعُونَ﴾: حافظون. قال الزجاج: وأصل الرعي في اللغة: القيام على إصلاح ما يتولاه الراعي من كل شيء.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «صلواتهم» على الجمع. وقرأ حمزة، والكسائي: «صلاتهم» على التوحيد، وهو اسم جنس. والمحافظة على الصلوات: أداؤها في أوقاتها.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ ﴿١٣﴾ ذكر السدي عن أشياخه أن الله تعالى يرفع للكفار الجنة، فينظرون إلى بيوتهم فيها لو أنهم أطاعوا، ثم تقسم بين المؤمنين فيرثونهم، فذلك قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ ﴿١٣﴾. وقد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٣] عند قوله: ﴿أورثوهمها﴾، وشرحنا معنى الفردوس في [الكهف: ١٠٧].

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ ﴿١٤﴾ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَجَعَلْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ لَنَسُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُمَوِّتُونَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه آدم ﷺ. وإنما قيل: «من سلالة» لأنه استل من كل الأرض، هذا مذهب سلمان الفارسي، وابن عباس في رواية، وقادة. والثاني: أنه ابن آدم، والسلالة: النطفة استل من الطين، والطين: آدم ﷺ، قاله أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: والسلالة: فعالة، وهي القليل مما يُنسل، وكل مبيئ على «فعالة» يراد به القليل، من ذلك: الفضالة، والنخاله، والقلامة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ يعني: ابن آدم ﴿نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ أي: حريز، قد هيئ لاستقراره فيه. وقد شرحنا في سورة [الحج: ٥] معنى النطفة والعلقة والمضغة.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿عِظْمًا فَكَسْنَا الْعِظْمَ﴾ على الجمع. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «عظماً فكسونا العظم» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ وهذه الحالة السابعة. قال علي ﷺ: لا تكون مؤودة حتى تمر على التارات السبع. وفي محل هذا الإنشاء قولان: أحدهما: أنه بطن الأم. ثم في صفة الإنشاء قولان: أحدهما: أنه نفخ الروح فيه، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية، والشعبي، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك في آخرين. والثاني: أنه جعله ذكراً أو أنثى، قاله الحسن. والقول الثاني: أنه عد خروجه من بطن أمه. ثم في صفة هذا الإنشاء أربعة أقوال: أحدها: أن ابتداء ذلك الإنشاء أنه استهل، ثم دُلَّ على الثدي، وعُلم كيف يبسط رجله إلى أن قعد، إلى أن قام على رجله، إلى أن مشى، إلى أن فطم، إلى أن بلغ الحُلُم، إلى أن تقلب في البلاد، رواه العوفي عن ابن

(١) قال ابن كثير ٢٣٩/٣: وقد استدلل الإمام الشافعي رحمه الله ومن وافقه على تحريم الاستمناء باليد بهذه الآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ أَزْوَاجَهُمْ﴾ ﴿١٣﴾. قال: فهذا الصنيع خارج عن القسامين، وقد قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَنَىٰ وَرَكَّهَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُأَدُونَ﴾ ﴿١٣﴾. اد.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٨/١٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: ولقد خلقنا ابن آدم من سلالة آدم، وهي صفة مائه، وأدم هو الطين، لأنه خلق منة.



عباس. والثاني: أنه استواء الشباب، قاله ابن عمر، ومجاهد. والثالث: أنه خروج الأسنان والشعر، قاله الضحاك، فقيل له: ليس يولد وعلى رأسه الشعر؟ فقال: وأين العانة والإبط؟ والرابع: أنه إعطاء العقل والفهم، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ أي: استحق التعظيم والثناء. وقد شرحنا معنى «تبارك» في [الأعراف: ٥٤]، ﴿أَحْسَنُ الْخَلْقِينَ﴾ أي: المصوّرين والمقدّرين. والخلق في اللغة: التقدير. وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية وعنده عمر، إلى قوله تعالى: ﴿خَلَقْنَا بَكْرًا﴾، فقال عمر: فتبارك الله أحسن الخالقين، فقال رسول الله ﷺ: «لقد ختمت بما تكلمت به يا ابن الخطاب»<sup>(١)</sup>. فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: ﴿أَحْسَنُ الْخَلْقِينَ﴾ وقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرَ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣]؟ فالجواب: أن الخلق يكون بمعنى الإيجاد، ولا موجد سوى الله، ويكون بمعنى التقدير، كقول زهير:

[ولانت تَفْرِي ما خَلَقْتَ] وَرَغَدُ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثم لا يَفْرِي<sup>(٢)</sup>

فهذا المراد هاهنا، أن بني آدم قد يصوّرون ويقدّرون ويصنعون الشيء، فالله خير المصوّرين والمقدّرين. وقال الأخفش: الخالقون هاهنا هم الصانعون، فالله خير الخالقين.

قوله تعالى: ﴿مَنْ رَنُكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد ما ذكر من تمام الخلق ﴿لَيْسَتُونَ﴾ عند انقضاء آجالكم. وقرأ أبو رزين العقيلي، وعكرمة، وابن أبي عبله: «المائتون» بألف. قال الفراء: والعرب تقول لمن لم يمّت: إنك مائت عن قليل، وميت، ولا يقولون للميت الذي قد مات: هذا مائت، إنما يقال في الاستقبال فقط، وكذلك يقال: هذا سيّد قومه اليوم، فإذا أخبرت أنه يسودهم عن قليل، قلت: هذا سائد قومه عن قليل، وكذلك هذا شريف القوم، وهذا شارف عن قليل؛ وهذا الباب كلّه في العربية على ما وصفت لك.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمَا كُنَّا مِنَ الْخَالِقِينَ غَافِلِينَ﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَكَنَّهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهَا لَقَادِرُونَ ﴿١٧﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْتَابٍ لَّكُم فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٨﴾ وَمَجْرًا مُّخْرَجًا مِّنْ تَحْتِهَا نَافِثَاتٌ مِّنَ الْأَشْجَارِ إِذ تَهُرَّجْنَ فَتَتَأْتَّى الْأَشْجارَ أَشْجَارًا فَتَرْسَلْنَ إِلَيْهَا مَائَهُنَّ فَيَنْسَرِكْنَ وَلَهَا كَمِثْلٌ خَلْقٍ ﴿١٩﴾ وَتَجْرِي الْأَنْهَارُ تَحْتِهَا فَيَاصِفُونَ بِهَا نَافِثَاتٌ فَيَصْبَعْنَ إِلَيْهَا فَسَيَكُنَ فِيهَا بِقَدَرٍ مِّنَ الْفَوَاكِهِ وَالْأَنْجَابِ وَالرُّمَّانِ وَالَّذِي يُشْتَبَىٰ مِنَ التَّامْرِ وَالتَّابِقِ وَالسَّكِينِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ يعني: السموات السبع، قال الزجاج: كل واحدة طريقة. وقال ابن قتبية: إنما سميت «طرائق» بالطارق، لأن بعضها فوق بعض، يقال: طارقت الشيء: إذا جعلت بعضه فوق بعض. قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مِنَ الْخَالِقِينَ غَافِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما غفلنا عنهم إذ بنينا فوقهم سماء أطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب. والثاني: ما كنا تاركين لهم بغير رزق، فأنزلنا المطر. والثالث: لم نغفل عن حفظهم من أن تسقط السماء عليهم فتهلكهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ يعلمه الله، وقال مقاتل: بقدر ما يكفيهم للمعيشة<sup>(٣)</sup>. قوله تعالى: ﴿وَسَجْرَةً﴾ هي معطوفة على قوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾. وقرأ أبو مجلز، وابن يعمر، وإبراهيم النخعي: «وشجرة» بالرفع. والمراد بهذه الشجرة: شجرة الزيتون. فإن قيل: لماذا خص هذه الشجرة من بين الشجر؟ فالجواب من أربعة أوجه: أحدها: لكثرة انتفاعهم بها، فذكّرهم من نعيمها ما يعرفون، وكذلك خص النخيل والأعناب في الآية الأولى، لأنهما كانا جُلَّ ثمار الحجاز وما والاها، وكانت النخيل لأهل المدينة، والأعناب لأهل الطائف.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، عن صالح أبي الخليل قال: نزلت هذه الآية على النبي ﷺ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلُكٍ مِّن لَّيْنٍ﴾ إلى قوله: ﴿أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا بَآخَرَ﴾ قال عمر: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلْقِينَ﴾ فقال: «والذي نفسي بيده إنها ختمت بالذي تكلمت يا عمر».

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في «شرح ديوان زهير» ٩٤، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٢٦٥، و«الطبري» ١١/١٨، و«القرطبي» ١٢/١١٠، و«اللسان» و«التاج»: خلق.

(٣) قال ابن كثير: يذكر تعالى نعمته على عبده التي لا تعد ولا تحصى، في إزاله القطر من السماء بقدر، أي: بحسب الحاجة، لا كثير فيفسد الأرض والعمران، ولا قليلاً فلا يكفي الزروع والثمار، بل بقدر الحاجة إليه والسقي والشرب والانتفاع به، حتى أن الأرض التي تحتاج ماء كثيراً لزروعها، ولا تحتمل دمتها إنزال المطر عليها، يسوق إليها الماء من بلاد أخرى، ثم قال: فسبحان اللطيف الخبير الرحيم الغفور. وقال ابن جرير الطبري في تمام الآية: ﴿وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهَا لَقَادِرُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: وإنا على الماء الذي أسكنناه في الأرض لقادرون أن نذهب به فتهلكوا أيها الناس عطشاً وتخرّب أرضوكم فلا تبت زرعاً ولا غرساً، وتهلك مواثيقكم، يقول: فمن نعمتي عليكم تركي ذلك لكم في الأرض جارية.

والثاني: لأنهم لا يكادون يتعاهدونها بالسقي، وهي تُخرج الثمرة التي يكون منها الدهن. والثالث: أنها تثبت بالماء الذي هو ضد النار، وفي ثمرتها حياة للنار ومادة لها. والرابع: لأن أول زيتونة نبتت بذلك المكان فيما زعم مقاتل. قوله تعالى: ﴿طُورٍ سَيْنَاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «طور سيناء» مكسورة السين. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، مفتوحة السين، وكلهم مذهباً. قال الفراء: العرب تقول: سَيْنَاءُ، بفتح السين في جميع اللغات، إلا بني كنانة، فإنهم يكسرون السين. قال أبو علي: ولا تنصرف هذه الكلمة، لأنها جُعِلت اسماً لبقعة أو أرض، وكذلك «سينين»، ولو جُعِلت اسماً للمكان أو للمنزل أو نحو ذلك من الأسماء المذكرة لَصُرَفَتْ، لأنك كنت قد سَمِيتَ مذكراً بمدكّر. والطور: الجبل. وفي معنى «سَيْنَاءَ» خمسة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الحسن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال الضحاك: «الطور»: الجبل بالسرانية، و«سَيْنَاءَ»: الحسن بالنبطية. وقال عطاء: يريد: الجبل الحسن. والثاني: أنه المبارك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه اسم حجارة بعينها، أضيف الجبل إليها لوجودها عنده، قاله مجاهد. والرابع: أن طور سيناء: الجبل المشجر، قاله ابن السائب. والخامس: أن سيناء: اسم المكان الذي به هذا الجبل، قاله الزجاج؛ قال الواحدي: وهو أصح الأقوال؛ قال ابن زيد: وهذا هو الجبل الذي نودي منه موسى، وهو بين مصر وأيلة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿تَثَبَّتْ بِالذَّهْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «تَثَبَّتْ» برفع التاء وكسر الباء. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بفتح التاء وضم الباء. قال الفراء: وهما لغتان: نبتت، وأنبتت، وكذلك قال الزجاج: يقال: نبت الشجر وأنبت في معنى واحد، قال زهير:

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بُيُوتِهِمْ  
قَطِيناً لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ<sup>(٢)</sup>

قال: ومعنى «تَثَبَّتْ بِالذَّهْنِ»: تثبت ومعها دهن، كما تقول: جاءني زيد بالسيف، أي: جاءني ومعه السيف. وقال أبو عبيدة: معنى الآية: تثبت الدهن، والباء زائدة، كقوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ﴾ [الحج: ٢٥] وقد بيّنا هذا المعنى هناك.

قوله تعالى: ﴿وَصَبِغٌ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، وإبراهيم النخعي، والأعمش: «صبغاً» بالنصب. وقرأ ابن السميع: «وصبغ» بألف مع الخفض. قال ابن قتيبة: الصَّبِغُ يُقَالُ الصَّبِغُ، كما يقال: ذَبِغَ وَدَبَاغَ، وَلَيْسَ وَبِاسٍ. قال المفسرون: والمراد بالصَّبِغِ هاهنا: الزيت، لأنه يَلْوَنُ الْخَبِرَ إِذَا عُمِسَ فِيهِ، والمراد أنه إِدَامُ يُصْبِغُ بِهِ.

﴿وَرَأَى لَكُرّاً فِي الْأَنْفَمِ لَيْبَةً تُشْفِيكَرُ مِمَّا فِي بَطُونِهَا وَلَكُرّاً فِيهَا مَنِيْعٌ كَثِيْرَةٌ وَرَيْتَهَا تَأْكُوْنَ﴾ [١١] وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَائِكِ تَحْمَلُوْنَ [١٢]

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى لَكُرّاً فِي الْأَنْفَمِ لَيْبَةً تُشْفِيكَرُ﴾ وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تَشْفِيكُمْ» بفتح النون. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بضمها. وقد شرحنا هذا في [النحل: ٦٦] إلى قوله تعالى: ﴿وَلَكُرّاً فِيهَا مَنِيْعٌ كَثِيْرَةٌ﴾ يعني: في ظهورها والبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ﴿وَرَيْتَهَا تَأْكُوْنَ﴾ من لحومها وأولادها والكسب عليها.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَيْهَا﴾ يعني: الإبل خاصة ﴿وَعَلَى الْفَلَائِكِ تَحْمَلُوْنَ﴾ فالإبل تحمل في البر، والسفن تحمل في البحر. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١١] فَقَالَ الْمَلَأُوا الْإِنِّ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَوَدَّ سَاءَ اللَّهُ لِأَنْزَلْ عَلَيْكُم مَّا سَمِعْتُم بِهَٰذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَىٰ [١٢] إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يَدْعُو حَتَّىٰ فَتَرَوْا بِهِ حَقِّي حِينَ [١٣] قَالَ رَبِّ انصُرْنِي مِمَّا كَفَرْتَنِي [١٤] فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أُمَّرُنَا

(١) قال ابن جرير الطبري ١٤/١٨: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن سيناء اسم أضيف إليه الطور، يعرف به، كما قيل: جبلا طير، فأضيفا إلى طير، ولو كان القول في ذلك كما قال من قال: معناه: جبل مبارك، أو كما قال من قال: معناه: حسن، لكان الطور متوناً، وكان قوله: «سيناء» من نعته، على أن سيناء بمعنى: مبارك وحسن غير معروف في كلام العرب فيجعل ذلك من نعت الجبل، ولكن القول في ذلك إن شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عرف بذلك، وأنه الجبل الذي نودي منه موسى ﷺ، وهو مع ذلك مبارك، لا أن معنى سيناء معنى مبارك.

(٢) البيت في «شرح ديوان زهير بن أبي سلمى» ١١١، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٣٩/١، و«الطبري» ١٤/١٨، و«القرطبي» ١١٦/١٢، و«اللسان»، و«التاج»: نبت.

وَقَارَ الشُّوْرُ فَاسْتَلَفَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْلِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ مُعْتَدُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنَّا اسْتَمْتَعْنَا بِكُفْرِكَ الْكَبِيرِ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ مِنْ قَوْمٍ يَعْتَدُونَ ﴿٢٨﴾ وَقُلْ رَبِّ أَرْزُقْنِي مِثْلَ مَا رَزَقْتَ خَيْرَ النَّاسِ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَلْبَشِرِينَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ السُّلَاطِمُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةَ وَأَرْفَقْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِن أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلُكُمْ إِنَّكُمْ لَأِنَارٌ لَّئِن لَّمْ يَكْفُرْ لَهَا كَشِرَةٌ فَذُكِّرْنَا وَعِظْنَا أَكْثَرَ نَجَاتٍ لِّإِثْمِهِمْ ﴿٣٤﴾ هِيَآتْ هِيَآتٌ لِّمَا تُوْعَدُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ مِنْ إِلا حِينَانَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَبَعِيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلا رَجُلٌ أَتَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ رَبِّ اصْرَفْنِي يَمَا كَذَّبُونِ ﴿٣٨﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَدِيمَهُ ﴿٣٩﴾ فَلَاخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ عُجْبَةً لِّبَعْدِ اللَّقْوَرِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٤١﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَهْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٤٢﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَّا جَاءَهُمْ رَسُولًا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعُوا مَا تَتَّبَعُوا مِنْهُمْ بَعْضًا وَحَمَلْنَاهُمْ أُحَادِيثًا بَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلى قَوْمِهِ﴾ قال المفسرون: هذا تعزية لرسول الله ﷺ بذكر هذا الرسول الصابر ليتأسى به في صبره، وليعلم أن الرسل قبله قد كُذِّبوا.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَن يَنْفَخَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: يعلوكم بالفضيلة، فيصير متبوعاً، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أن لا يُعبد شيء سواه ﴿لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً﴾ تبليغ عنه أمره، لم يرسل بشراً ﴿مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي يدعوننا إليه نوح من التوحيد ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾. فاما الجنة فنعناها: الجنون. وفي قوله: ﴿حَقِّي جِين﴾ قولان: أحدهما: أنه الموت، فتقديره: انتظروا موته. والثاني: أنه وقت منكر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اصْرَفْنِي﴾ وقرأ عكرمة، وابن محيصن: ﴿قال ربُّ﴾ بضم الباء، وفي القصة الأخرى [المؤمنون: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿يَمَا كَذَّبُونِ﴾ وقرأ يعقوب: ﴿كذَّبوني﴾ بياء، وفي القصة التي تليها أيضاً: ﴿فاقنوني﴾ [المؤمنون: ٥٢] ﴿أَن يَخْضُرُونِي﴾ [المؤمنون: ٩٨] ﴿رَبِّ ارْجِعُونِي﴾ [المؤمنون: ٩٩] ﴿وَلَا تَكْلُمُونِي﴾ [المؤمنون: ١٠٨] أثبتهم في الحالين يعقوب، والمعنى: انصرتي بتكذيبهم، أي: انصرتي بإهلاكهم جزاء لهم بتكذيبهم. ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ قد شرحناه في [مود: ٢٧] إلى قوله: ﴿فَاسْتَلَفَ فِيهَا﴾ أي: أدخل في سفيتك ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: ﴿من كلِّ﴾ بكسر اللام من غير تنوين. وقرأ حفص عن عاصم: ﴿من كلِّ﴾ بالتنوين. قال أبو علي: قراءة الجمهور إضافة «كلِّ» إلى «زوجين»، وقراءة حفص تؤول إلى زوجين، لأن المعنى: من كل الأزواج زوجين.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْزُقْنِي مِثْلَ مَا رَزَقْتَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿مِثْلَ مَا رَزَقْتَ﴾ بضم الميم. وروى أبو بكر عن عاصم فتحها. والمنزَّل، بفتح الميم: اسم لكل ما نزلت به، والمنزَّل، بضمها: المصدر بمعنى الإنزال؛ تقول: أنزلته إنزالاً ومُنزَلاً. وفي الوقت الذي قال فيه نوح ذلك قولان: أحدهما: عند نزوله في السفينة. والثاني: عند نزوله من السفينة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: في قصة نوح وقومه ﴿لَآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَلْبَشِرِينَ﴾ أي: لمختبرين إياهم بإرسال نوح إليهم. ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ﴾ يعني عاداً ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ وهو هود، هذا قول الأكثرين؛ وقال أبو سلمان الدمشقي: هم ثمود، والرسول صالح. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿أَبِيدُكَ الْكُفْرَ﴾ قال الزجاج: موضع «أنكم» نصب على معنى: أبويدكم [أنكم] مخرجون إذا مِثْم، فلما طال الكلام أعيد ذكر «أن» كقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَبَى لَهُ تَارَ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣].

قوله تعالى: ﴿هِيَآتْ هِيَآتٌ لِّمَا تُوْعَدُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «هيهات هيهات» بفتح التاء فيهما في الوصل، وإسكانها في الوقف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وهارون عن أبي عمرو: «هيهاتاً هيهاتاً» بالنصب والتنوين. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري، وأبو حيوة

الحضرمي، وابن السميعف: «هيهآت هيهآت» بالرفع والتنوين. وقرأ أبو العالية، وقاتدة: «هيهآت هيهآت» بالخفض والتنوين. وقرأ أبو جعفر: «هيهآت هيهآت» بالخفض من غير تنوين، وكان يقف بالهاء. وقرأ أبو المتوكل الناجي، وسعيد بن جبير، وعكرمة: «هيهآت هيهآت» بالرفع من غير تنوين، وقرأ معاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو رجاء، وخارجة عن أبي عمرو: «هيهآت هيهآت» بإسكان التاء فيها. وفي «هيهآت» عشر لغات قد ذكرنا منها سبعة عن القراء، والثامنة: «إيهات»، والتاسعة: «إيهان» بالنون، والعاشر: «إيهاء» بغير نون، ذكرهن ابن القاسم؛ وأنشد الأحوص في الجمع بين لغتين منهن:

تذَكَّرُ أَياماً مَضِيَّينَ مِنَ الصُّبَا  
وهيهآت هيهآت إليك رجوعُها<sup>(١)</sup>

قال الزجاج: فأما الفتح، فالوقف فيه بالهاء، تقول: «هيهاه» إذا فتحت ووقفت بعد الفتح، فإذا كسرت ووقفت على التاء كنت ممن ينون في الوصل، أو كنت ممن لا ينون، وتأويل «هيهآت»: البعد لما توعدون. وإذا قلت: «هيهآت ما قلت»، فمعناه: بعيد ما قلت. وإذا قلت: «هيهآت لما قلت»، فمعناه: البعد لما قلت. ويقال: «أيهات» في معنى «هيهآت»، وأنشدوا:

وأيهات أيهآت العقيٓقُ ومَن بُو  
وأيهات وصلٌ بالعقيٓقِ نُوصله<sup>(٢)</sup>

قال أبو عمرو بن العلاء: إذا وقفت على «هيهآت» فقل: «هيهاه». وقال الفراء: الكسائي يختار الوقف بالهاء، وأنا أختار التاء.

قوله تعالى: ﴿لِمَا تُوْعَدُونَ﴾ قرأ ابن مسعود، وابن أبي عيلة: «ما تُوْعَدُونَ» بغير لام. قال المفسرون: استبعد القوم بعثهم بعد الموت إغفالاً منهم للتفكير في بدو أمرهم وقُدرة الله على إيجادهم، وأرادوا بهذا الاستبعاد أنه لا يكون أبداً، ﴿إِنَّ مِنْهُ لَآ حِكْمَاتًا لَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾: ما الحياة إلا ما نحن فيه، وليس بعد الموت حياة. فإن قيل: كيف قالوا: ﴿تَمُوتُ وَحَيًّا﴾ وهم لا يقرؤون بالبعث؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها الزجاج: أحدها: نموت ويحيا أولادنا، فكانهم قالوا: يموت قوم ويحيا قوم. والثاني: نحيا ونموت، لأن الواو للجمع، لا للترتيب. والثالث: ابتداءنا موات في أصل الخلقة، ثم نحيا، ثم نموت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ﴾ يعنون الرسول. وقد سبق تفسير ما بعد هذا [مورد: ٧، النحل: ٣٨] إلى قوله: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾ قال الزجاج: معنا: عن قليل، و«ما» زائدة بمعنى التوكيد.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ﴾ أي: على كفرهم، ﴿فَلَا تَهْتَبُوهُمْ السَّيِّئَةَ بِالْحَقِّ﴾ أي: باستحقاقهم العذاب بكفرهم. قال المفسرون: صاح بهم جبريل صيحة رجفت لها الأرض من تحتهم، فصاروا لشدة غثاء. قال أبو عبيدة: الغثاء: ما أشبه الرُّبْد وما ارتفع على السيل ونحو ذلك مما لا يُنتقع به في شيء. وقال ابن قتيبة: المعنى: فجعلناهم هلكى كالغثاء، وهو ما علا السيل من الرُّبْد والقَمْش<sup>(٣)</sup>، لأنه يذهب ويتفرق. وقال الزجاج: الغثاء: الهالك والبالى من ورق الشجر الذي إذا جرى السيل رأيت مخالطاً رُبْدَه. وما بعد هذا قد سبق شرحه [المحر: ٥] إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتَلِّئُكُمْ قُرْآنًا كَثِيرًا، وَأَبُو عَمْرٍو، وَأَبُو جَعْفَرٍ: «تَتَرَىٰ كَلِمًا مَّنُونَةً وَالْوَقْفُ بِالْأَلْفِ. وَقُرْآنًا نَافِعًا، وَابْنَ عَامِرٍ، وَعَاصِمَ، وَحَمْزَةَ، وَالْكَسَائِيَّ: بلا تنوين، والوقف عند نافع وابن عامر بالفاء. وروى هبيرة، وحفص عن عاصم، أنه يقف بالياء؛ قال أبو علي: يعني بقوله: يقف بالياء، أي: بالياء مُمالة. قال الفراء: أكثر العرب على ترك التنوين، ومنهم من نون. قال ابن قتيبة: والمعنى: تُتابع بفترة بين كل رسولين، وهو من التواتر، والأصل: وَتَرَىٰ، فَقَلَّبْتَ الْوَاو تَاءً كَمَا قَلَّبُوها فِي التَّقْوَىٰ وَالتَّخْوَمة. وحكى الزجاج عن الأصمعي أنه قال: معنى واترث الخبر: أتبعته بعضه بعضاً، وبين الخبرين هَيْئَةً. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم: تواترت كشيء إليك، يعنون: اتصلت من غير انقطاع، فيضعون التواتر في موضع الاتصال، وذلك غلط، إنما التواتر مجيء الشيء ثم انقطاعه ثم مجيئه، وهو

(١) «القرطبي» ١٢/١٢٢، و«اللسان»: هـ.

(٢) «القرطبي» ١٢/١٢٢، وفيه: ... وإيهات خُلِّ بالمعنى نواصله.

(٣) القَمْش: الرديء من كل شيء، وما كان على وجه الأرض من فئات الأشياء، ويقال لِرُذالة الناس: قماش.

التفاعل من الوتر، وهو الفرد، يقال: واطرث الخبر، اُتِبتُ بعضه بعضاً، وبين الخبرين هُنيهة، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ أصلها «وثرى» من الموازنة، فأبدلت التاء من الواو، ومعناها: منقطعة متفاوتة، لأن بين كل نبيين دهرًا طويلاً. وقال أبو هريرة: لا بأس بقضاء رمضان تترى، أي: منقطعاً. فإذا قيل: واطر فلان كتبه، فالمعنى: تابعها، وبين كل كتابين فترة.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَيْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا﴾ أي: أهلكنا الأمم بعضهم في إثر بعض ﴿وَحَمَلْنَهُمْ أَمْحَاطًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: يُمثل بهم في الشرِّ؛ ولا يقال في الخير: جعلته حديثاً.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَسَكَّتْكُمُوهَا وَكَاثُرًا قَوْمًا عَالِينَ ﴿١٧﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ بِإِسْرَائِيلَ وَيُنَادِيكُمْ لَنَا عِيدُونَ ﴿١٨﴾ فَكَذَّبُوهَا فَكَاتُوا مِنَ الْمُغْلُوكِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسَكَّتْكُمُوهَا﴾ أي: عن الإيمان بالله وعبادته ﴿وَكَاثُرًا قَوْمًا عَالِينَ﴾ أي: قاهرين للناس بالبغي والتناول عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِيدُونَ﴾ أي: مطعون. قال أبو عبيدة: كل من دان لمليك فهو عابد له.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَمَّا كُنْتُمْ هَادُونَ ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ آيَاتٍ لِّئَلَّا يَقُولُوا لِمَ كُنَّا كَذَّابِينَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة، أعطيتها جملة واحدة بعد غرق فرعون ﴿لَمَّا كُنْتُمْ هَادُونَ﴾ يعني: بني إسرائيل، والمعنى: لكي يهتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ آيَاتٍ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «آيتين» على التثنية، وهذا كقوله: ﴿وَحَمَلْنَاهَا وَأَنبَهَا آيَاتٍ﴾ [الأنبياء: ٩١]. وقد سبق شرحه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنبَهَاهَا آيَاتٍ﴾ أي: جعلناها يأويان ﴿إِلَىٰ رِبْوَةٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «رُوبة» بضم الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر: بفتحها. وقد شرحنا معنى الربوة في [البقرة: ٢٦٥]، «ذَاتِ قَرَارٍ» أي: مستوية يستقر عليها ساكنوها، والمعنى: ذات موضع قرار. وقال الزجاج: أي: ذات مستقر ﴿وَمِيعَةٍ﴾ وهو الماء الجاري من العيون. وقال ابن قتيبة: «ذات قرار» أي: يُستقرُّ بها للعمارة، «وميعين» هو الماء الظاهر، ويقال: هو مفعول من العين، كأن أصله مَعْيُون، كما يقال: ثوب مَخِيظ، وُبُرٌّ مَكِيل. واختلف المفسرون في موضع هذه الربوة الموصوفة على أربعة أقوال: أحدها: أنها دمشق، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عبد الله بن سلام، وسعيد بن المسيب. والثاني: أنها بيت المقدس، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنها الرملة من أرض فلسطين، قاله أبو هريرة. والرابع: مصر، قاله وهب بن منبه، وابن زيد، وابن السائب<sup>(١)</sup>. فاما السبب الذي لأجله أوتيت إلى الربوة، فقال أبو صالح عن ابن عباس: فَوَّتَّ مَرِيَمُ بَابِنهَا عَيْسَىٰ مِنْ مَلِكِهِمْ، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَىٰ أَهْلِهَا بَعْدَ اثْنَيْ عَشْرَةَ سَنَةً. قال وهب بن منبه: وكان الملك أراد قتل عيسى.

﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوًا مِنَ اللَّطِيفِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِلَىٰ يَمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّ هَلْدِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٢٣﴾ فَتَقَطَّعُوا أَنفُسَهُمْ يَنَيْمِينَ زُجْرًا كُلِّ جَزِيٍّ يَمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونَ ﴿٢٤﴾ فَذَرَهُمْ فِي عَمْرِيَّتِهِمْ حَتَّىٰ جَاءَ عِيسَىٰ ﴿٢٥﴾ أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادِيهِمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِمْ كَمَنْ فِي اللَّطِيفِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة في آخرين: يعني بالرسل هاهنا محمداً ﷺ

(١) قال ابن كثير ٢٤٦/٣: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله عيسى ابن مريم ﷺ أنه جعلها آية للناس، أي: حجة قاطعة على قدرته على ما يشاء، فإنه خلق آدم من غير أب ولا أم، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر، وخلق بقية الناس من ذكر وأنثى. اهـ.

(٢) قال الطبري: وأولى الأقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر، وليس كذلك صفة الرملة، لأن الرملة لا ماء بها معين، والله تعالى ذكره وصف هذه الربوة بأنها ذات قرار ومعين. وقال ابن كثير عن القول الرابع الذي قاله وهب بن منبه: وهو بعيد جداً. ثم قال: وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العمري عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَأَنبَهَاهَا آيَاتٍ﴾ قال: المبعين: الماء الجاري، وهو النهر الذي قاله الله تعالى: ﴿فَدَجَّلَ لَهَا نَهْرًا مَخِيظًا سَرِيًّا﴾ وكذا قال الضحاك وقاتدة ﴿إِلَىٰ رِبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمِيعَةٍ﴾: هو بيت المقدس، فهنا - والله أعلم - هو الاظهر، لأنه المذكور في الآية الأخرى، والقرآن يفسر بعضه بعضاً، وهذا أولى ما يفسر به، ثم الأحاديث الصحيحة، ثم الآثار.

وحده، وهو مذهب العرب في مخاطبة الواحد خطاب الجميع، ويتضمن هذا أن الرسل جميعاً كذا أمروا، وإلى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة، والزجاج<sup>(١)</sup>، والمراد بالطيبات: الحلال. قال عمرو بن شرحبيل: كان عيسى ﷺ يأكل من غَزَلِ أُمَّه<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بالفتح وتشديد النون. وافق ابن عامر في فتح الألف، لكنه سَكَنَ النون. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «وَأَنَّ» بكسر الألف وتشديد النون. قال الفراء: من فتح، عطف على قوله: ﴿إِنِّي يَمَّا تَمَلُّونَ عَلَيْهِمْ﴾ ويَأَنَّ هذه أُمَّتُكُمْ، فموضعها خفض لأنها مردودة على «ما»؛ وإن شئت كانت منصوبة بفعل مضمَر، كأنك قلت: واعلموا هذا؛ ومن كسر استأنف. قال أبو علي الفارسي: وأما ابن عامر، فإنه خفف النون المشددة، وإذا خُفِّفَتْ تَعَلَّقَ بها ما يتعلَّقُ بالمشددة. وقد شرحنا معنى الآية والتي بعدها في [الأنبياء: ٩٢] إلى قوله: ﴿زُبُرًا﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني: «زُبُرًا» برفع الزاي وفتح الباء. وقرأ أبو الجوزاء، وابن السميع: «زُبُرًا» برفع الزاي وإسكان الباء. قال الزجاج: من قرأ «زُبُرًا» بضم الباء، فتأويله: جعلوا دينهم كُتُبًا مختلفة، جمع زُبُور. ومن قرأ «زُبُرًا» بفتح الباء، أراد قطعاً.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ أي: بما عندهم من الدين الذي ابتدعوه مُغْتَبُونَ، يرون أنهم على الحق. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الكتاب، قاله مجاهد. والثاني: أنهم أهل الكتاب ومشركو العرب، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿قَدَّرَ فِي عَظْمِهَا مِن يَدَيْهِمْ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب: «في عظامهم» على الجمع. قال الزجاج: في عظامهم وخيرتهم، «حَقَّقَ حِينَئِذٍ» أي: إلى حين يأتيهم ما وعدوا به من العذاب. قال مقاتل: يعني كفار مكة.

### فصل

وهل هذه الآية منسوخة، أم لا؟ فيها قولان: أحدهما: أنها منسوخة بأية السيف. والثاني: أن معناها التهديد، فهي محكمة.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ آثَامًا يُدْفَرُ بِهَا﴾ وقرأ عكرمة، وأبو الجوزاء: «يُؤِيدُهُم» بالياء المرفوعة وكسر الميم. وقرأ أبو عمران الجوني: «تَمُدُّهُمْ» بنون مفتوحة ورفع الميم. قال الزجاج: المعنى: أيحسبون أن الذي نمدهم به «يُنْكَرُ» مجازاة لهم؟ إنما هو استدراج، «تُسَارِعُ لَمْ فِي لَفْظَيْنِ» أي: تسارع لهم به في الخيرات. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وأيوب السخيتاني: «يُسَارِعُ» بياء مرفوعة وكسر الراء. وقرأ معاذ الفارسي، وأبو المتوكل مثله، إلا أنهما فتحا الراء. وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «يُسْرِعُ» بياء مرفوعة وسكون السين ونصب الراء من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿بَلَى لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن ذلك استدراج لهم.

(١) ذكر الطبري أن المراد بقوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ آثَامًا يُدْفَرُ بِهَا﴾ عيسى ابن مريم ﷺ، كما تقول في الكلام للرجل الواحد: كَفَرُوا عَنَّا أَذَانِكُمْ، وكما قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ قَالَ لَهُمُ الْكَافِرُ﴾ والمراد رجل واحد. وقال القرطبي: قال بعض العلماء: والخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ وأنه أقامه مقام الرسل، وقال: قال الزجاج: هذه مخاطبة للنبي ﷺ، ودل الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا، أي: كلوا من الحلال. وقال ابن كثير: يأمر تعالى عباده المرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين بالأكل من الحلال، والقيام بالصالح من الأعمال، فدل هذا على أن الحلال عون على العمل الصالح، فقام الأنبياء ﷺ بهذا أتم القيام، وجمعوا بين كل خير قولاً وعملاً، ودلالة ونصحاً، فجزاهم الله عن العباد خيراً، قال: وقال الحسن البصري في قوله: ﴿يَتَّبِعُونَ آثَامًا يُدْفَرُ بِهَا﴾ قال: أما والله ما أمركم بأصفركم ولا أحمركم، ولا حلوكم ولا حامضكم، ولكن قال: انتهوا إلى الحلال منه.

(٢) وفي «صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة مرفوعاً: دعا بعث الله نبياً إلا وهى الغنم قالوا: وأنت يا رسول الله؟ قال: «نعم»، وأنا كنت أرحاها على قراريط لأهل مكة. وفي «الصحيح» أيضاً «أن داود ﷺ كان يأكل من كسب يده». وفي «صحيح مسلم» ٧٠٣/٢ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أبها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿يَتَّبِعُونَ آثَامًا يُدْفَرُ بِهَا﴾ وَتَمَلُّونَ عَلَيْهِمْ» وقال: «يَتَّبِعُونَ آثَامًا كَفَرُوا بِهَا» الآية، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وهذلي بالحرام، فإني يستجاب لي!!».

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِيَتْ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ فِي الْغَفِرَاتِ وَهُمْ لَمَّا سَبِقُونَ ﴿٦١﴾﴾

ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾﴾ وقد شحرننا هذا المعنى في قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ (١) [الأنبياء: ٢٨].

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا﴾ وقرأ عاصم الجحدري: «يأتون ما أتوا» بقصر همزة «أتوا». وسألت عائشة رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقالت: يا رسول الله، أحم الذين يُؤْتُونَ وهم مشفقون؟ فقال: «لا، بل هم الذين يصلون وهم مشفقون، ويصومون وهم مشفقون، ويتصدقون وهم مشفقون أن لا يُتَقَبَّلَ منهم» (٢). قال الزجاج: فمعنى «يؤتون»: يُعطون ما أعطوا وهم يخافون أن لا يُتَقَبَّلَ منهم، «أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ» أي: لأنهم يوقنون أنهم يرجعون. ومعنى «يأتون»: يعملون الخيرات وقلوبهم خائفة أن يكونوا مع اجتهادهم مقصرين، «أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ» وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «يسرعون» برفع الياء وإسكان السين وكسر الراء من غير ألف. قال الزجاج: يقال: أسرعت وسارعت في معنى واحد، إلا أن «سارعت» أبلغ من «أسرعت»، «وَهُمْ لَمَّا» أي: من أجلها، وهذا كما تقول: أنا أكرم فلاناً لك، أي: من أجلك. وقال بعض أهل العلم: الوجع المذكور هاهنا واقع على مُضَمَّر.

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وِجْرَةً وَلَا مَسْهَمًا وَلَدَيْنَا مَكْتَبٌ بِمَا عَمِلْتُمْ وَهُمْ لَا يَخْلِفُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَفْرَةٍ مِنْ هَذَا وَكَمْ أَعْتَدْنَا مِنْ دُونِ ذَلِكَ لَهُمْ عَذَابًا ﴿٦٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَعْتَدْنَا لِلْمُرْسَلِينَ بِلَعْنَةٍ إِذَا هُمْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٤﴾ لَا يَخْتَصِمُوا لَدِمِّهِمْ إِفْكًا وَمِنَّا لَا يُضَرُّونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِنَا تُنْقَلُ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْتَابِكُمْ تُنْكِبُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِيرًا تَهْتَجِرُونَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَكْتَبٌ﴾ يعني: اللوح المحفوظ ﴿بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ قد أثبت فيه أعمال الخلق، فهو ينطق بما يعملون ﴿وَهُمْ لَا يَخْلِفُونَ﴾ أي: لا يُتَقَصَّرُونَ من ثواب أعمالهم. ثم عاد إلى الكفار، فقال: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَفْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ قال مقاتل: في غفلة عن الإيمان بالقرآن. وقال ابن جرير: في عمى عن هذا القرآن. قال الزجاج: يجوز أن يكون إشارة إلى ما وصف من أعمال البر في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ﴾، فيكون المعنى: بل قلوب هؤلاء في عمية من هذا؛ ويجوز أن يكون إشارة إلى الكتاب، فيكون المعنى: بل قلوبهم في غمرة من الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم مُخَصَّصَةٌ فِيهِ. فخرج في المشار إليه بـ«هذا» ثلاثة أقوال: أحدها: القرآن. والثاني: أعمال البر. والثالث: اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَعْتَدْنَا مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعمال سيئة دون الشرك، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: خطايا من دون ذلك الحق، قاله مجاهد. وقال ابن جرير: من دون أعمال المؤمنين وأهل التقوى والخشية. والثالث: أعمال غير الأعمال التي ذُكِرُوا بها سيعملونها، قاله الزجاج. والرابع: أعمال - من قبل الحين الذي قدر الله تعالى أنه يعذبهم عند مجيئه - من المعاصي، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿هُم لَهَا عِيْلُونَ﴾ إخبار بما سيعملونه من أعمالهم الخبيثة التي كُتِبَتْ عليهم لا بدَّ لهم من عملها (٣).

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَعْتَدْنَا لِلْمُرْسَلِينَ﴾ أي: أغنياءهم ورؤساءهم، والإشارة إلى قريش. وفي المراد «بالعذاب» قولان: أحدهما: ضرب السيف يوم بدر، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك. والثاني: الجوع الذي عذبوا به سبع سنين، قاله ابن السائب. و«يَخْتَصِمُونَ» بمعنى: يصيحون. ﴿لَا يَخْتَصِمُوا لَدِمِّهِمْ﴾ أي: لا تستغيثوا من العذاب ﴿إفْكًا وَمِنَّا لَا

(١) قال ابن كثير ٣/٤٤٨: هم مع إيمانهم وإيمانهم وعملهم الصالح مشفقون من الله، خائفون منه، وجلون من مكروه بهم، كما قال الحسن البصري: إن المؤمن جمع إحصاناً وشفقة، وإن المنافق جمع إساءة وأمناً.

(٢) رواه أحمد في «المستدرك»، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي، وذكره السيوطي في «الدر» ١١/٥ وزاد نسبه للقرطبي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي الدنيا في «نعت الخائفين»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن عائشة ؓ.

(٣) قال ابن كثير: أي: قد كُتِبَتْ عليهم الأعمال السيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لا محالة لتحق عليهم كلمة العذاب. اهـ.

تُصْرُونَ﴾ أي: لا تمنعون من عذابنا. ﴿فَدَ كَانَتْ مَائِي تُلْتَلِي عَلَيْكُمْ﴾ يعني: القرآن ﴿كَثُرَتْ عَلَيَّ أَفْعَالِكُمْ فَتَكْفُرُونَ﴾ أي: ترجعون وتتأخرون عن الإيمان بها، ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ منصوب على الحال. وقوله: ﴿يَوْمَ﴾ الكناية عن البيت الحرام، وهي كناية عن غير مذكور؛ والمعنى: إنكم تستكبرون وتفخرون بالبيت والحرم، لأنكم فيه مع خوف سائر الناس في مواطنهم. تقولون: نحن أهل الحرم فلا نخاف أحداً، ونحن أهل بيت الله وولائته، هذا مذهب ابن عباس وغيره. قال الزجاج: ويجوز أن تكون الهاء في «به» للكتاب، فيكون المعنى: تُحدث لكم تلاوته عليكم استكباراً.

قوله تعالى: ﴿سَمِرًا﴾ قال أبو عبيدة: معناه: تهجرون سَمَاراً، والسامر بمعنى السَمَار، بمنزلة طفل في موضع إطفال، وهو من سَمَرَ الليل. وقال ابن قتيبة: «سامراً» أي: متحدثين ليلاً، والسَمَر: حديث الليل. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وابن محيصن: «سَمْرًا» بضم السين وتشديد الميم وفتحها، جمع سامر. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري: «سَمَارًا» برفع السين وتشديد الميم وألف بعدها.

قوله تعالى: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تَهْجُرُونَ» بفتح التاء وضم الجيم. وفي معناها أربعة أقوال: أحدها: تهجرون ذَكَرَ الله والحق، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: تهجرون كتاب الله تعالى ونبيه ﷺ، قاله الحسن. والثالث: تهجرون البيت، قاله أبو صالح. وقال سعيد بن جبير: كانت قريش تُسَمِّرُ حول البيت، وتفخر به ولا تطوف به. والرابع: تقولون هُجْرًا من القول، وهو اللغو والهذيان، قاله ابن قتيبة. قال الفراء: يقال: قد هَجَرَ الرجل في منامه: إذا هذى، والمعنى: إنكم تقولون في رسول الله ﷺ ما ليس فيه وما لا يضره. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن محيصن، ونافع: «تَهْجُرُونَ» بضم التاء وكسر الجيم. قال ابن قتيبة: وهذا من الهُجْر، وهو السَّبُّ والإفحاش من المنطق<sup>(١)</sup>، يريد سبهم للنبى ﷺ ومن أتبعه. وقرأ أبو العالية، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وأبو نهيك: «تَهْجُرُونَ» بتشديد الجيم ورفع التاء؛ قال ابن الأنباري: ومعناها معنى قراءة ابن عباس.

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُكْرِمُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَانُوا لِلْحَقِّ كَافِرُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ يعني: القرآن، فيعرفوا ما فيه من الدلالات والعبير على صدق رسولهم ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى: ليس قد أرسل الأنبياء إلى أممهم كما أرسل محمد ﷺ! ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ هذا توبيخ لهم، لأنهم عرفوا نسبه وصدقه وأمانته صغيراً وكبيراً ثم عرضوا عنه. والجنَّة: الجنون، ﴿بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ﴾ يعني القرآن.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴿٧١﴾ بَلْ آتَيْنَهُمْ بَدِيلَهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٢﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا فَخَرَجُوا رِيكًا حَرِيرًا وَمَوْخِرًا الرَّزِينَةَ ﴿٧٣﴾ وَلَيْكَ لَدَعُومُهُمْ إِنْ صِرَطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٧٤﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ في المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، قاله مجاهد، وابن جريج، والسدي في آخرين. والثاني: أنه القرآن، ذكره الفراء، والزجاج. فعلى القول الأول يكون المعنى: لو جعل الله لنفسه شريكاً كما يحبون. وعلى الثاني: لو نزل القرآن بما يحبون من جعل شريك لله ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بَلْ آتَيْنَهُمْ بَدِيلَهُمْ. أي: بما فيه شرفهم وفخرهم، وهو القرآن ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي: قد تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «بَلْ آتَيْنَاهُمْ بَدِيلَهُمْ بِذِكْرِهِمْ» عن ذكرهم مُعْرِضُونَ، بآلف فيهما. ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا﴾ عما جنتهم به ﴿خَيْرًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «خَرَجًا» بغير ألف [فخرج] بآلف. وقرأ ابن عامر: «خَرَجًا فخرج» بغير ألف في الحرفين. وقرأ حمزة، والكسائي: «خَرَجًا» بآلف [فخرج] بآلف في الحرفين. ومعنى «خَرَجًا»: أجراً ومالاً، ﴿فَخَرَجُوا رِيكًا﴾ أي: فما يُعطيك

(١) في «غريب القرآن»: وهو السب والإفحاش من المنطق.



ربك من أجره وثوابه ﴿خَيْرٌ وَمَوْجِبٌ الرَّزْقِينَ﴾ أي: أفضل من أعطى؛ وهذا على سبيل التنبيه لهم أنه لم يسألهم أجراً، لا أنه قد سألهم. والناكب: العادل؛ يقال: نكَبَ عن الطريق، أي: عدَلَ عنه.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ ﴿٧٤﴾ وَكَذَرْتَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ مُرِّ اللَّحْرِ فِي طَعْنِيهِمْ يَمْهُونَ ﴿٧٥﴾ وَاقْتَدُوا مِنْهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَاثُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَصَّرَعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُونَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَرْتَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ مُرِّ﴾ قال ابن عباس: الضَّرَّ هاهنا: الجوع الذي نزل بأهل مكة حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال: «اللهم أعطني على قريش بسنين كسني يوسف»<sup>(١)</sup>، فجاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ فشكا إليه الضَّرَّ، وأنهم قد أكلوا القَيْدَ<sup>(٢)</sup> والعظام، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، وهو العذاب المذكور في قوله: ﴿وَاقْتَدُوا مِنْهُمْ بِالْعَذَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم بدر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه الجوع الذي أصابهم، قاله مقاتل. والثالث: بابٌ من عذاب جهنم في الآخرة، حكاها الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُونَ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو نهيك، ومعاذ القاري: «مبلسون» بفتح اللام. وقد شرحنا معنى المبلس في [الأنعام: ٤٥].

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ يُخْلَقُ السَّمْعُ السَّمِيعُ وَالْأَبْصَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّمَا تَقْوِلُونَ ﴿٨١﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّمَا تَقْوِلُونَ ﴿٨٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا تَقْوِلُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٤﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٥﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٦﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٧﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٨﴾ قُلْ لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ قال المفسرون: يريد أنهم لا يشكرون أصلاً.

قوله تعالى: ﴿ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خلقكم من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يُخْلَقُ السَّمْعُ السَّمِيعُ وَالْأَبْصَارُ﴾ أي: هو الذي جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض بالبعث: لَيْسَ الْإِنْسَانُ شَاكِرًا ﴿٨٤﴾ «وَمَنْ فِيهَا» من الخلق ﴿٨٥﴾ «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» بحالها، ﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا﴾ قرأ أبو عمرو: «الله» بغير ألف هاهنا، وفي اللذين بعدها بالف. وقرأ الباقون: «الله» في المواضع الثلاثة. وقرأه أبي عمرو على القياس. قال الزجاج: ومن قرأ: «سيقولون الله» فهو جواب السؤال، ومن قرأ «الله» فجيء أيضاً، لأنك إذا قلت: مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ؟ فقيل: لزيد، جاز، لأن معنى «مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ؟»: لمن هي؟ وقال أبو علي الفارسي: من قرأ «الله» في الموضوعين الآخرين، فقد أجاب على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ. وقرأ سعيد بن جبير، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «سيقولون الله» «الله» «الله» بالف فيهن كلهن. قال أبو علي الأهوازي: وهو في مصاحف أهل البصرة بالف فيهن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَلَا تَدْعُرُونَ﴾ فاعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداءً، أقدر على إحياء الأموات؟!!

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَكَاتِ السَّامِيَةِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٧﴾ سَيَقُولُونَ لَوْلَا قُلْ أَفَلَا نُنْفِئُكَ ﴿٨٨﴾ قُلْ مَنْ يَبْدُو مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُمِيتُهُ وَإِلَهُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٨٩﴾ سَيَقُولُونَ لَوْلَا قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَلْقَوْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: تقفون عبادة غيره. والثاني: تخشون عذابه. فأما الملكوت، فقد

شرحناه في [الأنعام: ٧٥].

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٩، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢/٥، وأصله في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ دعا على قريش حين استعصما فقال: «اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف».

(٢) قال في «اللسان»: القَيْدُ: السير الذي يُقَدُّ من الجلد، وذكر كثير من المفسرين أنهم أكلوا العلهز، وهو الوير والدم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُجِرْ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ أي: يمنع [من] السوء من شاء، ولا يمنع منه من أراد به سوء، يقال: أجزت فلاناً أي: حميته، وأجزت عليه أي: حميت عنه.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ قال ابن قتيبة: أتى تُخذعون وتُضرفون عن هذا؟! ﴿بَلْ أَنتَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ وَمَا كُنَّا كَمَا تَدَّعِيهِمْ﴾ ﴿إِنَّا لَنَدَّبُ كُلَّ لَائِمٍ مِمَّا خَلَقَ وَلَمَّا نَبَتْهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَمَنَّاهُ عَمَّا يَشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنتَهُم بِالْحَقِّ﴾ أي: بالتوحيد والقرآن ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فيما يُضيفون إلى الله من الولد والشريك: ثم نفاهما عنه بما بعد هذا إلى قوله: ﴿إِنَّا لَنَدَّبُ كُلَّ لَائِمٍ مِمَّا خَلَقَ﴾ أي: لا نفرد بخلقهم ولم يرض أن يُصاف بخلقهم وإنعامه إلى غيره، ولمنع الإله الآخر عن الاستيلاء على ما خلق ﴿وَلَمَّا نَبَتْهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ﴾ أي: غلب بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحُفص عن عاصم: «عالم» بالخفض. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «عالم» بالرفع. قال الأخفش: الجزأ أجود، ليكون الكلام من وجه واحد، والرفع، على أن يكون خبر ابتداء محذوف، ويقويه أن الكلام الأول قد انقطع.

﴿قُلْ رَبِّ إِنَّمَا رَسَّيْتُ مَا يَوْعَدُونَ﴾ ﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿وَإِنَّا عَلَمٌ أَنْ رَبِّيَ مَا يَوَدُّهُمْ لَقَدِيرُونَ﴾ ﴿أَدْفَعْ بِلَيْيِ هِيَ أَحْسَنُ السَّنِيئَةِ مِمَّنْ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا رَسَّيْتُ﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، والضحاك: «ثُرَّيْتُ» بالهمز بين الراء والنون من غير ياء. والمعنى: إن أريتني ما يوعدون من القتل والعذاب، فاجعلني خارجاً عنهم ولا تُهلكني بهلاكهم؛ فأراه الله تعالى ما وعدهم بيدر وغيرها، ونجاه ومن معه.

قوله تعالى: ﴿أَدْفَعْ بِلَيْيِ هِيَ أَحْسَنُ السَّنِيئَةِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ادفع إساءة المسيء بالصفح، قاله الحسن. والثاني: ادفع الفُحش بالسلام، قاله عطاء، والضحاك. والثالث: ادفع الشرك بالتوحيد، قاله ابن السائب. والرابع: ادفع المنكر بالموعظة، حكاه الماوردي. وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ أي: بما يقولون من الشرك والتكذيب؛ والمعنى: إننا نجازيهم على ذلك ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ﴾ أي: ألجأ وأمتنع ﴿بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ قال ابن قتيبة: هو نَحْسُهَا وَطَعْنُهَا، ومنه قيل للعائب: هَمَزَةٌ، كأنه يطعن ويتحس إذا عاب. وقال ابن فارس: الهمز كالعصر، يقال: همزت الشيء في كفي، ومنه الهمز في الكلام، لأنه كأنه يضغط الحرف، وقال غيره: الهمز في اللغة: الدَّفْعُ، وهَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ: دَفْعُهُم بِالْإِغْوَاءِ إِلَى الْمَعَاصِي.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ أي: أن يشهدون؛ والمعنى: أن يصيبوني بسوء، لأن الشيطان لا يحضر ابن آدم إلا بسوء. ثم أخبر أن هؤلاء الكفار المنكرين للبعث يسألون الرجعة إلى الدنيا عند الموت بالآية التي تلي هذه، وقيل: هذا السؤال منهم للملائكة الذين يقضون أرواحهم. فإن قيل: كيف قال: «ارجعون» وهو يريد: «ارجعني»؟، فالجواب: أن هذا اللفظ تعرفه العرب للعظيم الشأن، وذلك أنه يخبر عن نفسه [فيه] بما تخبر به الجماعة، كقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ [ق: ٤٣]، فجاء خطابه كإخباره عن نفسه، هذا قول الزجاج.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنَ رَبِّهِمْ رِجْعٌ إِلَىٰ رَبِّ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ ﴿فَمَنْ تَقَلَّتْ مُوزِنُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿وَمَنْ حَقَّتْ مُوزِنُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ ﴿تَلَفَّحَ وَجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ قال ابن عباس: فيما مضى من عمري؛ وقال مقاتل: فيما تركت من العمل الصالح.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يرجع إلى الدنيا ﴿إِنَّهَا﴾ يعني: مسألته الرجعة ﴿كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ أي: هو كلام لا

فائدة له فيه ﴿وَيَوْمَ وَيَأْتِيهِمْ﴾ أي: أمامهم وبين أيديهم ﴿بِرِزْقٍ﴾ قال ابن قتيبة: البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة، وكل شيء بين شيئين فهو برزخ. وقال الزجاج: البرزخ في اللغة: الحاجز، وهو هاهنا: ما بين موت الميت وبعثه.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ في هذه النفخة قولان: أحدهما: أنها النفخة الأولى، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها الثانية، رواه عطاء عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: لا أنساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها أو يتقاطعون بها، لأن الأنساب لا تقطع يومئذ، إنما يُرْفَعُ التواصل والتفاخر بها. وفي قوله: ﴿وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يتساءلون بالأنساب أن يترك بعضهم لبعض حقه. والثاني: لا يسأل بعضهم بعضاً عن شأنه، لاشتغال كل واحد بنفسه. والثالث: لا يسأل بعضهم بعضاً من أي قبيل أنت، كما تفعل العرب لتعرف النسب فتعرف قدر الرجل. وما بعد هذا قد سبق تفسيره (الأعراف: ٨) إلى قوله: ﴿تَلْفَحُ وَجُوهَهُمْ النَّارُ﴾ قال الزجاج: تفتح وتفتح بمعنى واحد، إلا أن اللفح أعظم تأثيراً، والكالنج: الذي قد تشمرت شفته عن أسنانه، نحو ما ترى [من] رؤوس الغنم إذا برزت الأسنان وتشمرت الشفاه. وقال ابن مسعود: قد بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشيط بالنار. وروى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال في هذه الآية: «تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ شفته» (٢).

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي تُلْىٰ عَلَيْكَ فَكَثُرَ بِهَا تِكْذُوبُ﴾ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا عَلَيْنَا سِقُونَا وَكُنَّا قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿١٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِندَنَا ظَالِمُونَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَخْسِرُوا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُوا ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَأَمَّا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِرَحْمَتِنَا وَآتَىٰ خَيْرَ الرَّاحِمِينَ ﴿١٩﴾ فَأَعَدَّ لَهُمْ سِجْرًا حَقًّا أَسْوَأَ الَّذِي ذَكَرُوا وَكَثُرَ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿٢٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ﴾ المعنى: ويقال لهم: ألم تكن ﴿ءَأْتَيْنِي تُلْىٰ عَلَيْكَ﴾ يعني: القرآن. ﴿قَالُوا رَبَّنَا عَلَيْنَا سِقُونَا﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «سِقُونَا» بكسر الشين من غير ألف، وقرأ عمرو ابن العاص، وأبو رزين العقيلي، وأبو رجاء العطاردي كذلك، إلا أنه بفتح الشين. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والأعمش، وحمزة، والكسائي: «سِقَاوُنَا» بألف مع فتح الشين والقاف؛ وعن الحسن، وقتادة كذلك، إلا أن الشين مكسورة. قال المفسرون: أقرَّ القوم بأنَّ ما كُتِبَ عليهم من الشقاء منعهم الهدى.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ أي: من النار. قال ابن عباس: طلبوا الرجوع إلى الدنيا ﴿فَإِنَّا عِندَنَا﴾ أي: إلى الكفر والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿أَخْسِرُوا﴾ قال الزجاج: تباعدوا تباعد سخط، يقال: خَسَأْتُ الكلب أخسوه: إذا زجرته ليتباعد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا﴾ أي: في رفع العذاب عنكم. قال عبد الله بن عمرو: إن أهل جهنم يدعون مالكا أربعين عاماً، فلا يجيبهم، ثم يقول: ﴿إِنكُرْ تِكْذُوبُ﴾ [الزخرف: ٧٧]، ثم ينادون ربهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يقول: ﴿إِنكُرْ تِكْذُوبُ﴾ ثم ينادون ربهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يردُّ عليهم ﴿أَخْسِرُوا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُوا﴾ فما ينبس القوم بعد ذلك بكلمة إن كان، إلا الزفير والشهيق. ثم بيَّن الذي لأجله أحسأهم بقوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «أَنَّهُ» بفتح الهمزة ﴿كَانَ فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي﴾ قال ابن عباس: يريد المهاجرين.

(١) زيادة من «اللسان».

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» ٣٩٥/٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وهو من رواية أبي السمع دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قال الحافظ في «التقريب» عن دراج أبي السمع: صدوق في حديثه، عن أبي الهيثم ضعيف. والحديث رواه أحمد في «المستند»، والترمذي وقال: حسن غريب. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية».

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ﴾ قال الزجاج: الأجود إدغام الذال في التاء لقرب المخرجين، وإن شئت أظهرت، لأن الذال من كلمة والتاء من كلمة، وبين الذال والتاء في المخرج شيء من التباعد.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجًا﴾ قرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وأبو حاتم عن يعقوب: «سُخْرِيًّا» بضم السين هاهنا وفي [ص: ٤٦٣]، تابعهم المفضل في [ص: ٤٣٢]. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: بكسر السين في السورتين. ولم يختلف في ضم السين في الحرف الذي في [الزخرف: ٣٢]. واختار الفراء الضم، والزجاج الكسر. وهل هما بمعنى؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان ومعناهما واحد، قاله الخليل، وسيبويه، ومثله قول العرب، بحر لُجَيْيٍّ ولُجَيْيٍّ، وكوكبٌ دُرِيٌّ ودُرِيٌّ. والثاني: أن الكسر بمعنى الهمز، والضم بمعنى: السُخْرَةُ والاستعباد، قاله أبو عبيدة، وحكاه الفراء، وهو مروى عن الحسن، وقناة. قال أبو علي: قراءة من كسر أرجح من قراءة من ضم، لأنه من الهزة، والأكثر في الهزة كسر السين. قال مقاتل: كان رؤوس كفار قريش كأبي جهل وعقبة [والوليد] قد اتخذوا فقراء أصحاب رسول الله ﷺ كعمَّار وبلال وخبَّاب وصهيب سُخْرِيًّا يستهزئون بهم ويضحكون منهم.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ اسْتَوَىٰ ذِكْرِي﴾ أي: أنساكم الاشتغال بالاستهزاء بهم ذكري، فنسب الفعل إلى المؤمنين وإن لم يفعلوه، لأنهم كانوا السبب في وجوده، كقوله: ﴿إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّيَ بَيْنَ يَدَيْكَ رَبِّكَ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَّوْا﴾ أي: على أذاكم واستهزائكم «أَنَّهُمْ» قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «أَنَّهُمْ» بفتح الألف. وقرأ حمزة، والكسائي: «أَنَّهُمْ» بكسرها. فمن فتح «أَنَّهُمْ» فالمعنى: جزيتهم بصبرهم الفوز، ومن كسر «إِنَّهُمْ»، استأنف.

﴿قُلْ كَمْ لِيئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ رَيْبٍ﴾ ﴿قَالُوا لَيْتَنَا يُوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ فَسْتَلِّ الْعَادِينَ﴾ ﴿قُلْ إِنْ لِيئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ لَيْتِنَا لَا نُرْجِعُونَ﴾ ﴿فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَوْبَرِ﴾ ﴿وَمَنْ يَتَّعِ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّآخَرًا لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعْتَبْ مَا وَعَدَ رَبِّي نَارَ جَهَنَّمَ الَّتِي يُرْسِلُ فِيهَا النَّارَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لِيئْتُمْ﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قال كم لبستم» وهذا سؤال الله تعالى للكافرين. وفي وقته قولان: أحدهما: أنه يسألهم يوم البعث. والثاني: بعد حصولهم في النار. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «قل كم لبستم» وفيها قولان: أحدهما: أنه خطاب لكل واحد منهم، والمعنى: قل يا أيها الكافر. والثاني: أن المعنى: قولوا، فأخرجه مخرج الأمر للواحد، والمراد الجماعة، لأن المعنى مفهوم. وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي يدغمون ثاء «لبستم»، والباقون لا يدغمونها؛ فمن أدغم، فلتقارب مخرج التاء والتاء، ومن لم يدغم، فلتباين المخرجين. وفي المراد بالأرض قولان. أحدهما: أنها القبور، والثاني: الدنيا. فاحترق القوم ما لبثوا لما عاينوا من الأهوال والعذاب فقالوا: ﴿لَيْتَنَا يُوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ﴾ قال الفراء: والمعنى: لا ندري كم لبثنا. وفي المراد بالعادين قولان: أحدهما: الملائكة، قاله مجاهد. والثاني: الحُساب، قاله قناة. وقرأ الحسن، والزهري، وأبو عمران الجوني، وابن يعمر: «العادين» بتخفيف الدال.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ لِيئْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قال إن لبستم». وقرأ حمزة، والكسائي: «قل إن لبستم» على معنى: قل أيها السائل عن لبستم. وزعموا أن في مصحف أهل الكوفة «قل» في الموضوعين، فقراهما حمزة، والكسائي على ما في مصاحفهم، أي: ما لبستم في الأرض ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ لأن مكثهم في الأرض وإن طال، فإنه مُتَّوًّا، ومكثهم في النار لا يتناهى. وفي قوله: ﴿لَوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: لو علمتم قدر لبستم في الأرض. والثاني: لو علمتم أنكم إلى الله ترجعون، فعملتم لذلك.

قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ أي: أفظننتم ﴿أَنمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ أي: للعبث؛ والعبث في اللغة: اللعب، وقيل: هو الفعل لا لغرض صحيح، ﴿وَأَنْكُمْ لَيْتِنَا لَا نُرْجِعُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم: «لا تُرْجِعُونَ» بضم التاء. وقرأ حمزة، والكسائي بفتحها. ﴿فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ﴾ عمَّا يَصِفُهُ بِهِ الْجَاهِلُونَ مِنَ الشُّرْكَ وَالْوَالِدِ، ﴿الْمَلِكُ﴾ قال الخطابي: هو التام

المُلْكُ الجامع لأصناف المملوكات. وأما المالك: فهو الخالص المُلْك. وقد ذكرنا معنى «الحق» في (يونس: ٣٢).  
 قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَرْسِ الْكَرِيمِ﴾ والكريم في صفة الجماد بمعنى: الحسن. وقرأ ابن محيصن: «الكريم» برفع  
 الميم، يعني الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿لَا بُرْهَانَ لَكُمْ بِهِ﴾ أي: لا حُجَّةَ له به ولا دليل؛ وقال بعضهم: معناه: فلا برهان له به.  
 قوله تعالى: ﴿فَأَنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي: جزاؤه عند ربه<sup>(١)</sup>.



(١) قال ابن جرير الطبري في تفسير تمام السورة: ﴿إِنَّهُ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ الْكَافِرِينَ﴾ يقول: إنه لا ينجح أهل الكفر بالله عنده، ولا يدركون الخلود والبقاء في النعيم، ﴿وَقُلْ رَبِّهِ أَغْفِرُ وَأَنْتَ عَزِيزٌ أَرْزُقِينَ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: وقل يا محمد: رب استر عليّ ذنوبي بعفوك عنها، وارحمني بقبول توبتك وترك عقابي على ما اجترمت، وأنت خير الراحمين، يقول: وقل: أنت يا رب خير من رحم ذا ذنب، فقبل توبته، ولم يعاقبه على ذنبه. اهـ.

## سورة النور

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةُ النُّورِ أُنزِلَتْهَا وَفُضِّنَتْهَا وَأُنزِلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ لَهَا كَذَّبُوا ۖ وَالزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَشَهِدَ عَنَاهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَالزَّانِي لَا يَكْفِيهُ إِلَّا زَانِيَةٌ أَوْ مُشْرِكَةٌ وَالزَّانِيَةُ لَا يَكْفِيهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾﴾  
وهي مدنية كلها بإجماعهم.

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَا تُنْزَلُوهُنَّ الْغُرَفَ وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ، وَعَلِمُوهُنَّ الْمَغْزَلُ»<sup>(١)</sup> وسورة النور<sup>(٢)</sup>، يعني: النساء.

قوله تعالى: ﴿سُورَةُ﴾ قرأ الجمهور بالرفع. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن أبي عبله، ومحبيب عن أبي عمرو: «سورة» بالنصب. قال أبو عبيدة: من رفع، فعلى الابتداء. وقال الزجاج: هذا قبيح، لأنها نكرة، و﴿أُنزِلَتْهَا﴾ صفة لها، وإنما الرفع على إضمار: هذه سورة، والنصب على وجهين، أحدهما على معنى: أنزلنا سورة، وعلى معنى: أنزل سورة.

قوله تعالى: ﴿وَفُضِّنَتْهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو بالتشديد. وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وعكرمة، والضحاك، والزهري، ونافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وابن يعمر، والأعمش، وابن أبي عبله بالتخفيف. قال الزجاج: من قرأ بالتشديد، فعلى وجهين: أحدهما: على معنى التكثر، أي: إننا فرضنا فيها فروضاً، والثاني: على معنى: بيّنا وفصلنا ما فيها من الحلال والحرام؛ ومن قرأ بالتخفيف، فمعناه: ألزمتكم العمل بما فُرض فيها. وقال غيره: مَنْ شَدَّدَ، أَرَادَ: فَضَّلْنَا فَرَائِضَهَا، وَمَنْ خَفَّفَ، فَمَعْنَاهُ: فَضَّلْنَا مَا فِيهَا.

قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ القراءة المشهورة بالرفع. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو الجوزاء، وابن أبي عبله، وعيسى بن عمر: «الزانية» بالنصب. واختار الخليل وسيبويه الرفع اختيار الأكثرين. قال الزجاج: والرفع أقوى في العربية، لأن معناه: من زنى فاجلدوه، فتأويله الابتداء، ويجوز النصب على معنى: اجلدوا الزانية. فأما الجلد فهو ضرب الجلد؛ يقال: جلدته؛ إذا ضرب جلده، كما يقال: بطنته؛ إذا ضرب بطنه. قال المفسرون: ومعنى الآية: الزانية والزاني إذا كانا حُرَيْنِ بِالْعَيْنِ بِكُرَيْنِ، ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾.

(١) في الأصل: وعلموهنَّ المغزل، والتصحيح من «المستدرک» للحاكم الذي نقل عنه المؤلف.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» ٣٩٦/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: قلت: بل موضوع، وأتته عبد الوهاب بن الضحاك، قال أبو حاتم: كذاب. وهذا الخبر رواه أيضاً ابن حبان في «صحيحه»، وفي سننه محمد بن إبراهيم الشامي، وهو منكر الحديث ومن الرضايين، وقد ذكر المصنف هذا الحديث في «العلل المنتهية في الأحاديث الواهية» وقال: لا يصح، محمد بن إبراهيم الشامي كان يضع الحديث، وقد ألف العلامة المحدث شمس الحق العظيم آبادي رسالة سماها «عقود الجمان في جواز تعليم الكتابة للنسوان» طبعها المكتب الإسلامي، ذكر فيها مؤلفها أن القول المحقق جواز تعليم الكتابة للنسوان، وذكر أحاديث عدم الجواز، منها حديث الحاكم، وابن حبان، اللذين تقدم ذكرهما، وغيرهما، ونقل أقوال العلماء فيها، ثم قال: وأحاديث النهي عن الكتابة كلها من الأباطيل والموضوعات، ولم يصحح العلماء واحداً منها، ما عدا الحاكم أبا عبد الله، وتساهله في التصحيح معروف، وتصحيحه متعقب عليه، ولا يؤخذ كلامه في التصحيح إلا إذا وافق الحفاظ الآخرون في تصحيحه، ثم قال: وخلاصة الكلام أنه لا ريب في جواز تعليم الكتابة للنساء باللغات المشتبهات بواسطة النساء الأخريات، أو بواسطة محارمهن، أما البنات غير اللغات وغير المشتبهات فيعلمن ممن شئن. ومن أراد الزيادة في ذلك، فليرجع إلى رسالة «عقود الجمان في جواز تعليم الكتابة للنسوان»، فإن المؤلف وفي الموضوع حقه فيها.



## فصل

فأما ما يُضرب من الأعضاء، فنقل الميموني عن أحمد في جلد الزاني، قال: يجرد، ويعطى كل عضو حقه، ولا يضرب وجهه ولا رأسه. ونقل يعقوب بن بختان<sup>(١)</sup>: لا يضرب الرأس ولا الوجه ولا المذاكير، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك: لا يضرب إلا في الظهر. وقال الشافعي: يتقى الفرج والوجه.

قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتِي اللَّهُ فِي قَوْلَانِ أَحَدَهُمَا فِي حُكْمِهِ، قَالَه ابن عباس. والثاني: في طاعة الله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الزجاج: القراءة بإسكان اللام، ويجوز كسرهما. والمراد بعذابهما ضربهما. وفي المراد بالطائفة هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الرجل فما فوقه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وقال النخعي: الواحد طائفة. والثاني: الاثنان فصاعداً، قاله سعيد بن جبير، وعطاء؛ وعن عكرمة كالتولين. قال الزجاج: والقول الأول على غير ما عند أهل اللغة، لأن الطائفة في معنى جماعة، وأقل الجماعة اثنان. والثالث: ثلاثة فصاعداً، قاله الزهري. والرابع: أربعة، قاله ابن زيد. والخامس: عشرة، قاله الحسن البصري.

قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ قال عبد الله بن عمرو: كانت امرأة تسافح، وتشترط للذي يتزوجها أن تكفيه النفقة فأراد رجل من المسلمين أن يتزوجها، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وقال عكرمة: نزلت في بغايا، كُنَّ بِمَكَّةَ، ومنهن تسع صواحب رايات، وكانت بيوتهن تسمى في الجاهلية: المواخير، ولا يدخل عليهن إلا زانٍ من أهل القبيلة، أو مشرك من أهل الأوثان، فأراد ناس من المسلمين نكاحهن، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. قال المفسرون: ومعنى الآية: الزاني من المسلمين لا يتزوج من أولئك البغايا إلا زانية ﴿أَوْ شَرِكَةً﴾ لأنهن كذلك كن ﴿وَالزَّانِيَةُ﴾ منهن ﴿لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾<sup>(٤)</sup>، ومذهب أصحابنا أنه إذا زنى بامرأة، لم يجز له أن يتزوجها إلا بعد التوبة منها<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «وَحَرَّمَ اللهُ ذَلِكَ» بزيادة اسم الله ﷻ مع فتح حروف «حَرَّمَ». وقرأ زيد بن علي: «وَحَرَّمَ ذَلِكَ» بفتح الحاء وضم الزاء مخففة. ثم فيه قولان. أحدهما: أنه نكاح الزواني، قاله مقاتل. والثاني: الزنا، قاله الفراء.

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاتٍ فَلْيَسِدْ لَهُمْ جُلَدٌ وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ شرائط الإحصان في الزنى الموجب للرجم عندنا أربعة: البلوغ، والحرية، والعقل، والوطء في نكاح صحيح. فأما الإسلام، فليس بشرط في الإحصان، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك. وأما شرائط إحصان القذف فأربع: الحرية، والإسلام، والوفاة، وأن يكون المقذوف ممن يجامع مثله. ومعنى الآية: يرمون المحصنات بالزنا، فاكفني بذكره المتقدم عن إعادته. ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا﴾ على ما رمّوهُنَّ به ﴿بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاتٍ﴾ عدول يشهدون أنهم رأوهنَّ يفعلن ذلك ﴿فَلْيَسِدْ لَهُمْ جُلَدٌ﴾ يعني القاذفين.

(١) هو يعقوب بن إسحاق بن بختان، أبو يوسف، سمع من الإمام أحمد، ترجمته في «طبقات الحنابلة» ١/ ٤١٥.

(٢) رواه أحمد في «المستدرك» والسنائي، والطبري، والمحاكم وصححه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه»، وأبي داود في «ناسخه».

(٣) ذكره بنحوه الطبري عن ابن عباس.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٨/ ٧٥: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عنى بالنكاح في هذا الموضع: الوطء، وأن الآية نزلت في البغايا المشركات ذوات الرايات، وذلك لقيام الحجية على أن الزانية من المسلمات حرام على كل مشرك، وأن الزاني من المسلمين حرام عليه كل مشركة من عبدة الأوثان، فمعلوم إذا كان ذلك كذلك، أنه لم يُعْنِ بالآية أن الزاني من المؤمنين لا يعقد عقد نكاح على عفيفة من المسلمات، ولا ينكح إلا بزانية أو مشركة، وإذا كان ذلك كذلك، فبين أن معنى الآية: الزاني لا يزني إلا بزانية لا تستحل الزنا، أو بمشركة تستحلها. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: ومن هاهنا ذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله إلى أنه لا يصح العقد من الرجل العفيف على المرأة البغي ما دامت كذلك حتى تستتاب، فإن تاب، صح العقد عليها، وإلا فلا، وكذلك لا يصح تزويج المرأة الحرة العفيفة بالرجل الفاجر المسافح حتى يتوب توبة صحيحة، لقوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾. اهـ.



## فصل

وقد أفادت هذه الآية أن على القاذف إذا لم يُقم البيّنة الحدَّ وردَّ الشهادة وثبوت الفسق. واختلفوا هل يُحكّم بفسقه وردَّ شهادته بنفس القذف، أم بالحدِّ؟ فعلى قول أصحابنا: إنه يُحكّم بفسقه وردَّ شهادته إذا لم يُقم البيّنة، وهو قول الشافعي. وقال أبو حنيفة، ومالك: لا يُحكّم بفسقه، وتقبل شهادته ما لم يُقم الحدَّ عليه.

## فصل

والتعريض بالقذف - كقوله لمن يخاصمه: ما أنت بزبان، ولا أمك زانية - يوجب الحدَّ في المشهور من مذهبنا. وقال أبو حنيفة: لا يوجب الحدَّ. وحدَّ العبد في القذف نصف حدَّ الحرِّ، وهو أربعون، قاله الجماعة، إلا الأوزاعي فإنه قال: ثمانون. فأما قاذف المجنون، فقال الجماعة: لا يُحدُّ. وقال الليث: يُحدُّ. فأما الصبيِّ، فإن كان مثله يجامع أو كانت صبيّة مثله يجامع، فعلى القاذف الحدَّ. وقال مالك: يُحدُّ قاذف الصبيّة التي يجامع مثلها، ولا يُحدُّ قاذف الصبيِّ. وقال أبو حنيفة، والشافعي: لا يُحدُّ قاذفهما. فإن قذف رجل جماعة بكلمة واخدة، فعلى حدِّ واحد، وإن أفرّد كلَّ واحد بكلمة، فعليه لكل واحد حدّ، وهو قول الشعبي، وابن أبي ليلى؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه: عليه حدّ واحد، سواء قذفهم بكلمة أو بكلمات.

## فصل

وحدَّ القذف حقّاً لأدمي، يصح أن يبرئ منه، ويعفو عنه. وقال أبو حنيفة: هو حقّ لله. وعندنا [أنه] لا يستوفى إلا بمطالبة المقذوف، وهو قول الأكثرين. وقال ابن أبي ليلى: يحده الإمام وإن لم يطالب المقذوف.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: من القذف ﴿وَكَسَبُوا﴾ قال ابن عباس: أظهروا التوبة؛ وقال غيره: لم يعودوا إلى قذف المُحصّنات. وفي هذا الاستثناء قولان: أحدهما: أنه نسخ حدَّ القذف وإسقاط الشهادة معاً، وهذا قول عكرمة، والشعبي، وطاووس، ومجاهد، والقاسم بن محمد، والزهري، والشافعي، وأحمد. والثاني: أنه يعود إلى الفسق فقط، وأما الشهادة، فلا تُقبل أبداً، قاله الحسن، وشريح، وإبراهيم، وقتادة. فعلى هذا القول انقطع الكلام عند قوله: «أبداً»؛ وعلى القول الأول وقع الاستثناء على جميع الكلام، وهذا أصح، لأن المتكلم بالفاحشة لا يكون أعظم جرماً من رابكها، فإذا قُبِلت شهادة المقذوف بعد ثبوته، فالرامي أيسر جرماً، وليس القاذف بأشدَّ جرماً من الكافر، فإنه إذا أسلم قُبِلت شهادته<sup>(١)</sup>.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحْسَنَ أَمِيرُهُمْ أَنْ يَشْهَدَ بِأَنَّهُ لَمِنْ الْكَافِرِينَ ۝ وَالْحَنَافِئَةُ أُنَّ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانِ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ وَيَذَرُونَ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أُنَّ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَالْحَنَافِئَةُ أُنَّ عَصَبُ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا فَضْلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ سبب نزولها أن هلال بن أمية وجد عند أهله رجلاً، فرأى بعينه وسمع بأذنه، فلم يُهجه حتى أصبح، فغدا على رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله: إنني جئت أهلي، فوجدت عندها رجلاً، فرأيت بعيني وسمعت بأذني، فكره رسول الله ﷺ ما جاء به، واشتد عليه، فقال سعد بن عباد: الآن يضرب رسول الله ﷺ هلالاً ويُبطل شهادته، فقال هلال: والله إنني لأرجو أن يجعل الله لي منها مخرجاً، فوالله إن رسول الله ﷺ يريد أن يأمر بضربه [إذ] نزل عليه الوحي، فنزلت هذه الآية. رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وفي حديث آخر أن الرجل الذي قذفها به

(١) قال ابن كثير: واختلف العلماء في هذا الاستثناء، هل يعود إلى الجملة الأخيرة فقط، فترفع التوبة الفسق فقط، ويبقى مردود الشهادة دائماً وإن تاب، أو يعود إلى الجملتين الثانية والثالثة؟ وأما الجدل فقد ذهب وانقضى سواء تاب أو أصر ولا حكم له بعد ذلك بلا خلاف. قال: فذهب الإمام أحمد، ومالك، والشافعي إلى أنه إذا تاب قبلت شهادته، وارتفع عنه حكم الفسق، ونص عليه سعيد بن المسيب سيد التابعين وجماعة من السلف أيضاً. وقال الإمام أبو حنيفة: إنما يعود الاستثناء إلى الجملة الأخيرة فقط، فيرتفع الفسق بالتوبة، ويبقى مردود الشهادة أبداً، قال: ومن ذهب إليه من السلف، القاضي شريح، وإبراهيم النخعي، وسعيد بن جبير، ومكحول، وعبد الرحمن بن زيد بن جابر. وقال الشعبي والضحك: لا تقبل شهادته وإن تاب، إلا أن يعترف على نفسه أنه قد قال البهتان، فحينئذ تقبل شهادته، والله أعلم. اهـ.

(٢) رواه أحمد في «المسند»، وهو في «الطبري» ٨٢/١٨، ٨٣، وأسباب النزول للواحي ١٨٠. قال ابن كثير: ورواه أبو داود عن الحسن بن علي عن =

شريك بن سحماء، وأن رسول الله ﷺ قال لهلال حين قذفها: «اتنتي بأربعة شهداء، وإلا فحدّ في ظهرك»، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، فُنسخ حكم الجلد في حق الزوج القاذف.

### فصل في بيان حكم الآية

إذا قذف الرجل زوجته بالزنا، لزمه الحدّ، وله التخلّص منه بإقامة البيّنة، أو باللّعان، فإن أقام البيّنة لزمها الحدّ، وإن لاعنها، فقد حقّق عليها الزنا، ولها التخلّص منه باللّعان؛ فإن نكل الزوج عن اللعان، فعليه حدّ القذف، وإن نكلت الزوجة، لم تحدّ، وحُبست حتى تُلاعن أو تُقَرَّ بالزنا في إحدى الروايتين، وفي الأخرى: يُخلّى سبيلها. وقال أبو حنيفة: لا يُحدّ واحد منهما، ويُحبس حتى يُلاعن. وقام مالك، والشافعي: يجب الحدّ على الناكِل منهما.

### فصل

ولا تصح الملاءنة إلا بحضرة الحاكم. فإن كانت المرأة حَفرة، بعث الحاكم من يُلاعِن بينهما. وصفة اللعان أن يبدأ الزوج فيقول: أشهد بالله إنني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا، أربع مرات، ثم يقول في الخامسة: ولعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم تقول الزوجة أربع مرات: أشهد بالله لقد كذب فيما رماني به من الزنا، ثم تقول: وغضب الله عليها إن كان من الصادقين. والسُنّة أن يتلاعنا قياماً، ويقال للزوج إذا بلغ اللعنة: اتق الله فإنها المُوَجِّبة، وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وكذلك يقال للزوجة إذا بلغت إلى الغضب. فإن كان بينهما ولد، اقتصر نفيه عن الأب إلى ذكّره في اللعان، فيزيد في الشهادة: وما هذا الولد ولدي، وتزيد هي: وإن [هذا] الولد ولده.

### فصل

واختلف الفقهاء في الزوجين اللذين يجري بينهما اللعان، فالمشهور عن أحمد كل زوج صح قذفه صح لعانه، فيدخل تحت هذا المسلم والكافر والحرّ والعبد، وكذلك المرأة، وهذا قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يجوز اللعان بين الحرّ والأمة، ولا بين العبد والحرّة، ولا بين الذميين، أو إذا كان أحدهما ذمياً؛ ونقل حرب عن أحمد نحو هذا، والمذهب هو الأول. ولا تختلف الرواية عن أحمد أن فرقة اللعان لا تقع بلعان الزوج وحده. واختلف هل تقع بلعانهما من غير فرقة الحاكم على روايتين. وتحريم اللعان مؤبّد، فإن أكذب الملاعِن نفسه لم تحلّ له زوجته أيضاً، وبه قال عمر، وعلي، وابن مسعود؛ وعن أحمد روايتان، أصحهما: هذا، والثانية: يجتمعان بعد التكذيب، وهو قول أبي حنيفة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَكُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ﴾ وقرأ أبو المتوكل. وابن يعمر، والنخعي: «تكن» بالثاء.

قوله تعالى: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «أربع» بفتح العين. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: برفع العين. قال الزجاج: من رفع «أربع»، فالمعنى: فشهادة أحدهم التي تدرأ حدّ القذف أربع؛ ومن نصب، فالمعنى: فعليهم أن يشهد أحدهم أربع.

قوله تعالى: ﴿وَالْخَامِسَةَ﴾ قرأ حفص عن عاصم: «والخامسة» نصباً، حملاً على نصب «أربع شهادات».

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ قرأ نافع، ويعقوب، والمفضل: «أَنْ لَعَنَتَ اللَّهُ» و«أَنْ غَضِبَ اللَّهُ» بتخفيف النون فيهما وسكونهما ورفع الهاء من «لعنة» والباء من «غضب» إلا أن نافعاً كسر الضاد من «غضب» وفتح الباء.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُهَا﴾ أي: ويدفع عنها «الْعَدَابَ» وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] الحدّ. والثاني: الحبس. ذكرهما ابن جرير. والثالث: العار.

<sup>١</sup> يزيد بن هارون به مختصراً، ثم قال: ولهذا الحديث شواهد كثيرة في الصحاح وغيرها من وجوه كثيرة، وذكر منها الحديث الذي ذكره المصنف بعد هذا. والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٢١/٥ وزاد نسبه لعبد الرزاق، والطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس.

(١) البخاري ٣٤١/٨، والترمذي ١٤٨/٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٢/٥ وزاد نسبه لابن ماجه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي: ستره ونعمته. قال الزجاج: وجواب «لولا» هاهنا، متروك؛ والمعنى: لولا ذلك لنال الكاذب منكم عذاب عظيم. وقال غيره: لولا فضل الله لبيتن الكاذب من الزوجين فأقيم عليه الحد، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ يعود على من رجع عن المعاصي بالرحمة ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما فرض من الحدود<sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ يَنْكُرُوا لَمْ يَسْمَعُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لِّكُلِّ لَمِيٍّ يَنْتَهَمُ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١) ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَبَرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (٢) ﴿لَوْلَا جَاءَهُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (٣) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٤) ﴿إِذْ تَقَوَّيْتُمْ بِالَّذِي نَكُرْتُمْ وَتَقَرُّونَ بِإِفْكِكُمْ يَقْرَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ مِنَّا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (٥) ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَكْتُمَ هَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ (٦) ﴿يَعْظَمُكَ اللَّهُ أَنْ تَقُولُوا لِمَالِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٧) ﴿وَرَبُّنَا اللَّهُ لَكُمْ الْأَيْدِي وَاللَّهُ عِلْمُهُ حَكِيمٌ﴾ (٨) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٩) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَهْوٌ رَجِيمٌ﴾ (١٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ أجمع المفسرون؛ أن هذه الآية وما يتعلق بها بعدها نزلت في قصة عائشة. وفي حديث الإفك أن هذه الآية إلى عشر آيات نزلت في قصة عائشة. وقد ذكرنا حديث الإفك في كتاب «الحدائق» وفي كتاب «المعنى في التفسير» فلم نفل بذكره، لأن غرضنا اختصار هذا الكتاب ليحفظ<sup>(٢)</sup>. فأما الإفك، فهو الكذب، والعصبة: الجماعة. ومعنى قوله: ﴿يَنْكُرُوا﴾ أي: من المؤمنين. وروى عروة عن عائشة أنها قالت: هم أربعة: حسان بن ثابت، وعبد الله بن أبي [بن سلول]، ومسطح بن أثانة، وحمنة بنت جحش، وكذلك عددهم مقاتل<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا تَسْبُوهُ شَرًّا لَكُمْ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب لعائشة وصفوان بن المعطل، وقيل: لرسول الله ﷺ وأبي بكر وعائشة؛ والمعنى: إنكم توجرون فيه<sup>(٤)</sup>، ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ﴾ يعني: من العصبة الكاذبة ﴿مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ أي: جزاء ما اجترح من الذنب على قدر خوضه فيه، ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وعكرمة، ومجاهد، وابن أبي عبله، والحسن، ومحبوب عن أبي عمرو، ويعقوب: «كُتِبَ» بضم الكاف. قال الكسائي: وهما لغتان. وقال ابن تقيية: كِبْرُ الشيء: مُعْظَمُهُ<sup>(٥)</sup>، ومنه هذه الآية. قال قيس بن الخطيم يذكر امرأة:

(١) قال ابن جرير الطبري ٨٦/١٨: يقول تعالى ذكره: ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته بكم، وأنه عواد على خلقه بلطفه وطوله، حكيم في تدبيره إياهم وسيات لهم، لعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم، وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم، ولكنه ستر عليكم ذنوبكم، وترك فضيحتكم بها عاجلاً، رحمةً منكم بكم، وتفصيلاً عليكم، فاشكروا نعمه، وانتهوا عن التقدم عما عنه نهاكم من معاصيه، وترك الجواب في ذلك اكتفاء بمعرفة السامع المراد منه. اهـ.

(٢) حديث الإفك مشهور، رواه أحمد في «المستند»، والبخاري ومسلم في «صحيحهما»، والترمذي، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» عن عائشة ؓ، وهو حديث طويل، وهذه الآيات العشر نزلت في شأن عائشة ؓ حين رماها أهل الإفك والبهتان من المنافقين بما قاله من الكذب البحت والفرية التي غار الله ﷻ لها ولبنيتها ؓ فانزل الله تعالى برامتها في القرآن صيانة لعرض الرسول ﷺ، وكان الذين جاؤوا بالإفك عصابة، يعني ما هو واحد ولا اثنان بل جماعة، والذي تحمل معظم ذلك الإثم والإفك منهم، هو الذي بدأ بالخوض فيه، وهو عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، فإنه كان يجمعه ويستوشيه ويذميه ويشيعه، حتى دخل ذلك في أذهان بعض المسلمين، فتكلموا به، وجوزوه آخرون منهم، وبقي الأمر كذلك قريباً من شهر وعائشة ؓ تقول: ﴿فَصَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللَّهِ أَكْثَرُ النَّاسِ كَمَا كَانُوا عَلَى مَا يَنْشُرُونَ﴾ حتى نزل القرآن ببرامتها، فقال رسول الله ﷺ لعائشة: «أبشري فقد أنزل الله برامتك» وكانت السيدة عائشة الصديقة تقول: «والله ما كنت أظن أن الله أنزل في شأنِي وحياً ينلني، ولشأنِي في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بامر ينلني، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها». وقد روى قصة الإفك مطولة الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٣٤٢/٨ - ٣٧٥، وابن كثير في «التفسير» ٢٦٨/٣، وغيرهما.

(٣) وفي «صحيح البخاري» ٣٤٢/٨ عن عروة عن عائشة ؓ: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ قالت: عبد الله بن أبي بن سلول. اهـ. وهو الذي بدأ بالخوض فيه، وأذاعه وأشاعه، فله عذاب عظيم على ذلك.

(٤) قال ابن كثير: ﴿لَا تَسْبُوهُ شَرًّا لَكُمْ﴾، أي: يا آل أبي بكر، بل هو خير لكم، أي: في الدنيا والآخرة، لسان صدق في الدنيا، ورفعة منازل في الآخرة، وإظهار شرف لهم باعتناء الله تعالى بمناشئة أم المؤمنين ؓ حيث أنزل الله برامتها في القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ولهذا لما دخل عليها ابن عباس ؓ وعنها وهي في سياق الموت قال لها: أبشري فإنك زوجة رسول الله ﷺ، وكان يحبك ولم يتزوج بكراً غيرك، ونزلت برامتك من السماء. اهـ.

(٥) نقل في «اللسان» هذا القول عن ابن السكيت، وفي «غريب القرآن»: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ أي: عظمه.

تَنَامُ عَنْ كِبْرِ شَأْنِهَا فِإِذَا قَامَتْ رُوَيْدًا تَكَادُ تَنْعَرِفُ<sup>(١)</sup>

وفي المتوَلَّى لذلك قولان: أحدهما: أنه عبد الله بن أبي، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وعروة عن عائشة، وبه قال مجاهد، والسدي، ومقاتل. قال المفسرون: هو الذي أشاع الحديث، فله عذاب عظيم بالنار. وقال الضحاك: هو الذي بدأ بذلك. والثاني: أنه حسان<sup>(٢)</sup>؛ روى الشعبي أن عائشة قالت: ما سمعت أحسن من شعر حسان، وما تمثلت به إلا رجوت له الجنة؛ فقيل: يا أم المؤمنين، أليس الله يقول: ﴿وَالَّذِي قَوْلٌ كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؟ فقالت: أليس قد ذهب بصره؟ وروى عنها مسروق أنها قالت: وأيُّ عذاب أشدَّ من العمى، ولعلَّ الله أن يجعل ذلك العذاب العظيم، ذهاب بصره، تعني: حسان بن ثابت. ثم إن الله عزَّ وجلَّ أنكر على الخائضين في الإفك بقوله: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ أَيُّ: هَلَا إِذْ سَمِعْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ الْكَاذِبَةُ فَذَفَّتْ عَائِشَةُ ﴿طَنَّ الْتَهْتُونَ﴾ من العُصْبَةِ الْكَاذِبَةِ، وهم حسان ومسطح ﴿وَالَّذِينَ تَلَقَّوْنَهُمْ﴾ وهي: حمنة بنت جحش ﴿بِأَنْفُسِهِمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: بأمهاتهم. والثاني: بأخواتهم. والثالث: بأهل دينهم، لأن المؤمنين كنفس واحدة، ﴿وَقَالُوا هَذَا إِلَهُ مِثْلِي﴾ أي: كذب بيِّن. وجاء في التفسير أن أبا أيوب الأنصاري قالت له أمُّه: ألا تسمع ما يقول الناس في أمر عائشة؟! فقال: هذا إفك مبين، أكنيت يا أمهات فاعلته؟ قالت: معاذ الله، قال: فعائشة والله خير منك؛ فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا جَاءَهُ﴾ أي: هلا جاءت العُصْبَةُ الْكَاذِبَةُ على قذفهم [عائشة] ﴿بِأَرْبَعَةٍ شُبُهَةٍ﴾ وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «بأربعة» متونة؛ والمعنى: يشهدون بأنهم عابثون ما رمواها به ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأَنْزَلْتَنَّاكَ عِنْدَ آبَائِهِمْ﴾ أي: في حكمه ﴿هُمْ الْكَاذِبُونَ﴾. ثم ذكر القاذفين فقال: ﴿وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رِجْسَتَكُمْ﴾ أي: لولا ما منَّ [الله] به عليكم، ﴿لَسَكَّرْنَا﴾ أي: لأصابكم ﴿بِئِي مَا أَنْفَسْتُمْ﴾ أي: أخذتم وخضتم ﴿بِئِي﴾ من الكذب والقذف ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة<sup>(٤)</sup>. ثم ذكر الوقت الذي لولا فضله لأصابهم فيه العذاب فقال: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ وكان الرجل منهم يلقى الرجل فيقول: بلغني كذا، فيتلقا بعضهم من بعض. وقرأ عمر بن الخطاب: «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ» بناءً واحدة خفيفة مرفوعة وإسكان اللام وقاف منقوطة بتقطين مرفوعة خفيفة؛ وقرأ معاوية، وابن السميع مثله، إلا أنهما فتحا التاء والقاف. وقرأ ابن مسعود: «تَلَقَّوْنَهُ» بناءً مفتوحتين مع نصب اللام وتشديد القاف. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، ومجاهد، وأبو حيوة: «تَلَقَّوْنَهُ» بناءً واحدة خفيفة مفتوحة وكسر اللام ورفع القاف. وقال الزجاج: «تَلَقَّوْنَهُ»: يُلقِيه بعضهم إلى بعض وتَلَقَّوْنَهُ؛ ومعناه: إذ تُسرعون بالكذب، يقال: وَلَقَى يَلْقَى: إذا أسرع في الكذب وغيره، قال الشاعر:

جاءت به عنس من الشام تَلِقُ<sup>(٥)</sup>

أي: تُسرع. وقال ابن قتيبة: «تَلَقَّوْنَهُ» أي: تَقْبَلُونَهُ، ومن قرأ: «تَلَقَّوْنَهُ» أخذه من الولق، وهو الكذب.

(١) ديوانه ١٧، ومختار الشعر الجاهلي ٥٦٤/٢، و«غريب القرآن» ٣٠١، و«اللسان» و«التاج»: كبر، قال يعقوب: معناه: تبتُّ، وقيل: معناه: تنقص من دقَّةِ خصرها.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٨٩/١٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: الذي تولى كبره من عصبة الإفك، كان عبد الله بن أبي، وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسِّيَر، أن الذي بدأ بذكر الإفك وكان يجمع أهله وحديثهم، عبد الله بن أبي بن سلول، وفعله ذلك على ما وصفت، كان تولى كِبْرَ ذلك الأمر. اهـ. وقال ابن كثير ٢٧٢/٣: والأشرون على أن المراد بذلك إنما هو عبد الله بن أبي بن سلول قبحه الله تعالى ولعنه، وهو الذي تقدم النص عليه في الحديث، وقال ذلك مجاهد وغير واحد. اهـ.

(٣) قال ابن كثير عند قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا هَذَا إِلَهُ مِثْلِي﴾ أي: كذب ظاهر على أم المؤمنين ﷺ، فإن الذي وقع لم يكن ريبه، وذلك أن منجبه أم المؤمنين رابكة جهرة على راحلة صفوان بن المطلب في وقت الظهيرة والجيش بكامله يشاهدون ذلك، ورسول الله ﷺ بين أظهرهم، ولو كان هذا الأمر فيه ريب، لم يكن هذا جهرة، ولا كانا يقدمان على مثل ذلك على رؤوس الأشهاد، بل كان هذا يكون لو قدر خفية مستورا، فتعيَّن أن ما جاء به أهل الإفك مما رُمِّا به أم المؤمنين، هو الكذب البحت، والقول الزور، والرعونة الفاحشة الفاجرة، والصفقة الخاسرة. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وهذا فيمن عنده إيمان يقبل الله بسببه التوبة، كمسطح، وحمنة بنت جحش، فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه، فليس أولئك مرادون في هذه الآية، لأنه ليس عندهم من الإيمان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يعارضه، وهكذا شأن ما يريد من الوعيد على فعل معين، يكون مطلقاً مشروطاً بعدم التوبة أو ما يقابله من عمل صالح يوازنه أو يرجح عليه. اهـ.

(٥) الرجز في «الطبري» ٩٨/١٨، و«القرطبي» ٢٠٤/١٢، و«اللسان»: ولق.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلُونَ يَا قَوْمِئِذَا مَا نُنَادِيكُمْ بِالْعِزَّةِ﴾ أي: من غير أن تعلموا أنه حق ﴿وَتَحْسَبُونَهُ﴾ يعني: ذلك القذف ﴿مِتَابًا﴾ أي: سهلاً لا إثم فيه ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ في الوزر<sup>(١)</sup>. ثم زاد عليهم في الإنكار فقال: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا﴾ أي: ما يحل وما ينبغي لنا ﴿أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ﴾ وهو يحتمل التنزيه والتعجب. وروى عائشة أن امرأة أبي أيوب الأنصاري قالت له: ألم تسمع ما يتحدث الناس؟ فقال: «ما يكون لنا أن نتكلم بهذا...» الآية، فنزلت الآية. وقد روينا آنفاً أن أمه ذكرت له ذلك، فنزلت الآية المتقدمة. وروى عن سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ لما سمع ذلك قال: سبحانك هذا بهتان عظيم، فقيل للناس: هلا قلتم كما قال سعد؟!

قوله تعالى: ﴿يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ﴾ أي: ينهاكم الله ﴿أَنْ تَعُدُّوا لِيْلِهِ﴾ أي: إلى مثله ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ لأن من شرط الإيمان ترك قذف المحصنة. ﴿وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَكْبَبَ﴾ في الأمر والنهي. ثم هدد القاذفين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ أي: يحبون أن يفسوا القذف بالفاحشة، وهي الزنى ﴿فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا يعني: الجلد ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ عذاب النار. وروى عمرة عن عائشة قالت: لما نزل عذري قام رسول الله ﷺ على المنبر، فذكر ذلك، وتلا القرآن، فلما نزل أمر برجلين وامرأة، فضربوا حدهم<sup>(٢)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جلد عبد الله بن أبي، ومسطح بن أثانة، وحسان بن ثابت، وحمئة بنت جحش<sup>(٣)</sup>، فأما الثلاثة فتابوا، وأما عبد الله فمات منافقاً؛ وبعض العلماء ينكر صحة هذا، ويقول: لم يضرب أحداً.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ شر ما خُصتم فيه وما يتضمن من سخط الله ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك<sup>(٤)</sup>، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ جوابه محذوف، تقديره: لعاقبكم فيما قلتم لعائشة. قال ابن عباس: يريد: مسطحاً، وحسان، وحمئة. ﴿يَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: تزيينه لكم قذف عائشة. وقد سبق شرح «خطوات الشيطان» وبيان «الفحشاء والمنكر» [البقرة: ١٦٨، ١٦٩].

قوله تعالى: ﴿مَا زَكَ مِنْكُمْ﴾ وقرأ الحسن، ومجاهد، وقناة: «ما زكى» بتشديد الكاف. وفيمن خوطب بهذا قولان: أحدهما: أنه عام في الخلق. والثاني: أنه خاص للمتكلمين في الإفك. ثم في معناه أربعة أقوال: أحدها: ما اهتدى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: ما أسلم، قاله ابن زيد. والثالث: ما صلح، قاله مقاتل. والرابع: ما طهر، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ أي: يطهر من يشاء من الإثم بالتوبة والغفران؛ فالمعنى: وقد شئت أن أتوب عليكم، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ علم ما في نفوسكم من التوبة والندامة. ﴿وَلَا يَأْتَلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَا يَصِفُونَ أَلَا تَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلُ﴾ وقرأ الحسن، وأبو العالية، وأبو جعفر، وابن أبي عبله: «ولا يأتل» بهمزة مفتوحة بين التاء واللام وتشديد اللام على وزن يَتَعَلَّ. قال المفسرون: سبب نزولها أن أبا بكر الصديق كان يتفق على مسطح لقربائه وفقره، فلما خاض في أمر عائشة قال أبو بكر: والله لا أتفق عليه [شيتاً] أبداً، فنزلت هذه الآية<sup>(٥)</sup>.

(١) وفي «الصحيحين»: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها إلى النار أبعد مما بين المشرق والمغرب».

(٢) رواه أحمد، وأصحاب السنن الأربعة. (٣) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٤٧٥).

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: والله يعلم كذب الذين جاؤوا بالإفك من صدقهم، وأنتم أيها الناس لا تعلمون ذلك، لأنكم لا تعلمون الغيب، وإنما يعلم ذلك عالم الغيوب، يقول: فلا ترووا ما لا علم لكم به من الإفك على أهل الإيمان بالله، ولا سيما على جلال رسول الله ﷺ فهلكوا. اهـ.

(٥) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عائشة أنها قالت عندما نزلت الآيات العشر في براءتها: فلما أنزل الله هذا في براءتي، قال أبو بكر وكان يتفق على مسطح بن أثانة لقربائه منه وفقره: والله لا أتفق عليه شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾



أَرْتَجِدُوا فِيهَا آسَافًا وَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِن قِيلَ لَكُمْ آتِجُوا فَاتِجُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ ذكر أهل التفسير أن سبب نزولها أن امرأة من الأنصار جاءت إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد، فلا يزال يدخل علي رجل من أهلي، فنزلت هذه الآية (١٨)؛ فقال أبو بكر بعد نزولها: يا رسول الله، أفرأيت الخانات والمسكن التي ليس فيها ساكن، فنزل قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ...﴾ الآية (١٩). ومعنى قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ﴾ أي: بيوتنا ليست لكم. واختلف القراء في باء البيوت، فقرأ بعضهم بضمها، وبعضهم بكسرها. وقد بيّنا ذلك في [البقرة: ١٨٩].

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ قال الفراء: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: حتى تسلموا وتستأنسوا. قال الزجاج: «وتسأنسوا» في اللغة، بمعنى تستأذنوا، وكذلك هو في التفسير، والاستئذان: الاستعلام، تقول: أذنته بكذا، أي: أعلمته، وأنتست منه كذا، أي: علمت منه، ومثله: ﴿فَإِن آتَيْتُم مِّنْهُم مَّسَدًا﴾ [النساء: ٦] أي: علمتم. فمعنى الآية: حتى تستعلموا، يريد أهلها أن تدخلوا، أم لا؟ قال المفسرون: وصفة الاستعلام أن تقول: السلام عليكم، أدخل؟ ولا يجوز أن تدخل بيت غيرك إلا بالاستئذان، لهذه الآية، ﴿ذَلِكَ حَتَّى تَكُونَ لَكُمْ﴾ من أن تدخلوا بغير إذن ﴿لَمَلِكٍ تَذَكَّرُونَ﴾ أن الاستئذان خير فتأخذون به، قال عطاء: قلت لابن عباس: أستاذن على أمي وأختي ونحن في بيت واحد؟ قال: أيسرك أن ترى منهن عورة؟ قلت: لا، قال: فاستأذن.

قوله تعالى: ﴿إِن لَّرْتَجِدُوا فِيهَا آسَافًا﴾ أي: إن وجدتموها خالية ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِن قِيلَ لَكُمْ آتِجُوا فَاتِجُوا﴾ أي: إن ردوكم فلا تقفوا على أبوابهم وتلازموا، ﴿هُوَ أَزْكَى لَكُمْ﴾ يعني: الرجوع خير لكم وأفضل ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الدخول بإذن وغير إذن ﴿عَلِيمٌ﴾ (٢٠).

## فصل

وهل هذه الآية منسوخة، أم لا؟ فيها قولان: أحدهما: أن حكمها عام في جميع البيوت، ثم نسخت منها البيوت التي ليس لها أهل يُستأذنون بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾، هذا مروى عن الحسن، وعكرمة. والثاني: أن الآيتين محكمتان، فالاستئذان شرط في الأولى إذا كان للدار أهل، والثانية وردت في بيوت لا ساكن لها، والإذن لا يتصور من غير آذن، فإذا بطل الاستئذان، لم تكن البيوت الخالية داخلة في الأولى، وهذا أصح.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها الخانات والبيوت المبنية للسابلة ليأوا إليها، ويؤووا أمتعتهم، قاله قتادة. والثاني: أنها البيوت الخرية، والمتاع: قضاء الحاجة فيها من الغائط والبول، قاله عطاء. والثالث: أنها بيوت مكة، قاله محمد بن الحنفية. والرابع: حوانيت التجار التي بالأسواق، قاله ابن زيد. والخامس: أنها جميع البيوت التي لا ساكن لها، لأن الاستئذان إنما جعل لأجل الساكن، قاله ابن جريج. فيخرج في معنى «المتاع» ثلاثة أقوال: أحدها: الأمتعة التي تباع وتشترى. والثاني: إلقاء الأذى من الغائط والبول. والثالث: الانتفاع بالبيوت لاتقاء الحر والبرد.

(١). «الطبري» ١٨/١١١، و«أسباب النزول» للرازي ١٨٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٨/٥ وزاد نسبه للزبيدي.

(٢). ذكره الوجيه في «أسباب النزول» ١٦٨ بدون سند.

(٣). قال ابن كثير: هذه آداب شرعية أدب الله بها عباده المؤمنين، وذلك في الاستئذان، أمرهم أن لا يدخلوا بيوت غير بيوتهم حتى يستأنسوا، أي: يستأذنا قبل الدخول ويسلموا بعده، قال: ويخفى أن يستأذن ثلاث مرات، فإن أذن له، وإلا انصرف، كما ثبت في «الصحیح» أن أبا موسى حين استأذن على عمر ثلاثاً فلم يؤذن لعنصره، ثم قال عمر: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن؟ ائذنه له، فظليوه فوجدوه قد ذهب، فلما جاء بعد ذلك قال: ما أرجعك؟ قال: إني استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليصرف».





قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَتَيْتَهُمْ﴾ يعني: المُسلمات. قال أحمد: لا يحل للمسلمة أن تكشف رأسها عند نساء أهل الذمة<sup>(١)</sup>، واليهودية والنصرانية لا تقبلان المسلمة.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَتَيْتَهُمْ﴾ قال أصحابنا: المراد به: الإمام دون العبيد. وقال أحاب الشافعي: يدخل فيه العبيد، فيجوز للمرأة عندهم أن تظهر لمملوكها ما تُظهر لمحارمها، لأن مذهب الشافعي أنه مخرم لها، وعندنا أنه ليس بمحرم، ولا يجوز أن ينظر إلى غير وجهها وكفها، وقد نص أحمد على أنه لا يجوز أن ينظر إلى شعر مولاته. قال القاضي أبو يعلى: وإنما ذكر الإمام في الآية، لأنه قد يظن الظان أنه لا يجوز أن تبدي زينتها للإمام، لأن الذين تقدم ذكرهم أحراراً، فلما ذكر الإمام زال الإشكال.

قوله تعالى: ﴿أَوِ الْكَاذِبِينَ﴾ وهم الذين يتبعون القوم ويكونون معهم لإرفاقهم إياهم، أو لأنهم نشؤوا فيهم. وللمفسرين في هذا التابع ستة أقوال: أحدها: أنه الأحمق الذي لا تشبهه المرأة ولا يغار عليه الرجل، قاله قتادة، وكذلك قال مجاهد: هو الأبله الذي يريد الطعام ولا يريد النساء. والثاني: أنه العتيد، قاله عكرمة. والثالث: المخنث كان يتبع الرجل يخدمه بطعامه، ولا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهيهن<sup>(٢)</sup>، قاله الحسن. والرابع: أنه الشيخ القاني. والخامس: أنه الخادم، قالهما ابن السائب. والسادس: أنه الذي لا يكثر بالنساء، إما لكبر أو لهرم أو لصغر، ذكره ابن المنادي من أصحابنا. قال الزجاج: «غَيْرٌ» صفة للتابعين. وفيه دليل على أن قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَتَيْتَهُمْ﴾ معناه: ﴿غَيْرِ أُولِي الْإِرْزِيَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ والمعنى: ولا يبدن زينتهن لمماليكهن، ولا لتباعهن، إلا أن يكونوا غير أولي الإرية، والإرية: الحاجة، ومعناه: غير ذوي الحاجات إلى النساء.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَتَيْتَهُمْ﴾ قال ابن قتبية: يريد الأطفال، بدليل قوله: ﴿لَرَأَيْتُمْ أَتَيْتَهُمْ عَلَى عَوَاتِرِ النِّسَاءِ﴾ أي: لم يعرفوها<sup>(٣)</sup>.  
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ يَأْرُسَهُنَّ﴾ أي: ياحدى الرجلين على الأخرى ليضرب الخللخال فيعلم أن عليها خلخالين<sup>(٤)</sup>.

(١) قال ابن كثير: يعني تظهر بزيتها أيضاً للنساء المسلمات دون نساء أهل الذمة لئلا تصفهن لرجالهن، وذلك وإن كان محذوراً في جميع النساء، إلا أنه في نساء أهل الذمة أشد، فإنهن لا يمتنعن من ذلك مانع، فأما المسلمة فإنها تعلم أن ذلك حرام فتتجر عنه، وقد قال رسول الله ﷺ: «لا تبشر المرأة المرأة تمنعها لزوجها كأنه ينظر إليها» أخرجه في «الصححين» عن عبد الله بن مسعود.

(٢) وفي الصحيح من حديث الزهري عن عائشة ؓ أن مخنثاً كان يدخل على أهل رسول الله، وكانوا يعدونه من غير أولي الإرية، فدخل النبي ﷺ وهو ينعت امرأة، يقول: إنها إذا أقبلت أقبلت بأربع، وإذا أدبرت أدبرت بثمان، فقال رسول الله ﷺ: «ألا أرى هذا يعلم ما هاتنا لا يدخلن عليكم» فأخرجه، فكان بالبديء يدخل كل يوم جمعة ليستطعم. وروى الإمام أحمد في «المستد» عن أم سلمة أنها قالت: دخل عليها رسول الله ﷺ وعندها مخنث، وعندها عبد الله بن أبي أمية - يعني أخاه - والمخنث يقول: يا عبد الله إن فتح الله عليكم الطائف غداً، فلعلي بابنة خيلان فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان، قال: فسمعه رسول الله ﷺ، فقال لأم سلمة: «لا يدخلن هذا عليك» وهو في «الصححين» من حديث هشام بن عروة. ورواه أحمد بنحوه عن عائشة ؓ، وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أرى هذا يعلم ما هاتنا، لا يدخلن عليكم هذا» فحجبه، ورواه مسلم، وأبو داود، والنسائي عن أم سلمة ؓ.

(٣) قال ابن كثير: يعني لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن من كلامهم الرخيم، وتعطفهن في المشية، وحركاتهن وسكناتهن، فإذا كان الطفل صغيراً لا يفهم ذلك، فلا بأس بدخوله، فأما إذا كان مراهماً أو قريباً منه بحيث يعرف ذلك ويدبره، ويفرق بين الشوهاء والحسنة، فلا يمكن من الدخول على النساء، وقد ثبت في «الصححين» عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إياكم والفحول على النساء» قيل: يا رسول الله، أفرأيت الحموم؟ قال: «الحموم الموت».

(٤) قال ابن كثير: كانت المرأة في الجاهلية إذا كانت تمشي في الطريق وفي رجلها خلخال صامت لا يعلم صوتها، ضربت برجلها الأرض فيسمع الرجال طنينه، فنهى الله المومنات عن مثل ذلك، وكذلك إذا كان شيء من زينتها مستوراً فتحررت بحركة لتظهر ما هو خفي، دخل في هذا النهي، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ يَأْرُسَهُنَّ﴾ إلى آخره، ومن ذلك أنها تنهى عن التعطر والتطيب عند خروجها من بيتها فيشم الرجال طيبها، قال: وقد روى الترمذي عن أبي موسى الأشعري ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: «كل حين زانية، والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس فهي كذا وكذا» يعني زانية، قال: وفي الباب عن أبي هريرة، وهذا حديث حسن صحيح، ورواه أبو داود، والنسائي من حديث ثابت بن عمار به. وقال: ومن ذلك أيضاً أنهن يئنهين عن المشي في وسط الطريق لما فيه من التبرج. اهـ. وقال ابن كثير في تمة الآية: وقوله: ﴿وَيَذَرْنَ إِلَى اللَّهِ جَيْمًا أَيُّهُ الْكَلْبُورُ تَلْمُزًا فُلُورًا﴾ أي: افعلوا ما أمركم به من هذه الصفات الجميلة، والأخلاق الجليلة، واتركوا ما كان عليه أهل الجاهلية من الأخلاق والصفات الذميمة، فإن الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى عنه، والله تعالى هو المستعان. اهـ.

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيَابِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلَسْتَ تَتَوَقَّفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ كِتَابًا حَتَّى يُنْفِقُوا مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكِنَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ لَكُلِّيهِمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآثُورُهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْنَاكُمْ وَلَا تَكْرِهُوا قَوْلَهُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ لَهُ أَجْرٌ مَعْنًا لِيَتَفَرَّقَ عَنِ النَّسَبِ الَّذِي وَمَنْ يَكْرِهْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَعْرَافِهِمْ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا لِمَنْ آتَى مِنَ الْإِنِّ خَلْقًا مِنْ بَيْتِكُمْ وَمَوْجِزَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ﴾ وهم الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء، يقال: رجل أيم وامرأة أيم، ورجل أرمل وامرأة أرملة، ورجل بكر وامرأة بكر: إذا لم يتزوجا، وامرأة ثيب ورجل ثيب: إذا كانا قد تزوجا، ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ مِنْ عِبَادِكُمْ، أي: من عبيدكم، يقال: عبَد وعبَاد وعبِيد، كما يقال: كَلَب وكِلَاب وكَلِيب. وقرأ الحسن، ومعاذ القارئ: «من عبيدكم». قال المفسرون: والمراد بالآية التنبؤ<sup>(١)</sup>. ومعنى الصلح هاهنا: الإيمان.. والمراد بالعباد: المملوكون، فالمعنى: زوّجوا المؤمنين من عبيدكم وولادكم. ثم رجع إلى الأحرار فقال: ﴿إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فأخبرهم أن النكاح سبب لنفي الفقر<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَسْتَ تَتَوَقَّفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ كِتَابًا﴾ أي: ولتطلب الحقّة عن الزنى والحرام من لا يجد ما ينكح به من صدق ونفقة. وقد زوى ابن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يا معشر الشباب عليكم بالباءة، فمن لم يجد، فعليه بالصيام فإنه له وجاء»<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكِنَابَ﴾ أي: يطلبون المكاتبه من العبيد والإماء على أنفسهم، ﴿لَكُلِّيهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه مندوب إليه، قاله الجمهور. والثاني: أنه واجب، قاله عطاء، وعمرو بن دينار. وذكر المفسرون: أنها نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له: صبيح، سأل مولاه الكتابة فأبى عليه، فنزلت هذه الآية، فكاتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين ديناراً<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: إن علمتم لهم مالا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء، والضحاك. والثاني: إن علمتم لهم حيلة، يعني: الكسب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: إن علمتم فيهم ديناً، قاله الحسن. والرابع: إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: إن أقاموا الصلاة، قاله عبيدة السلماني. والسادس: إن علمتم لهم صدقاً ووفاء، قاله إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَآثُورُهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْنَاكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب للأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة، أمروا أن يعطوا المكاتبين من سهم الرقاب، روى عطاء عن ابن عباس في هذه الآية قال: هو سهم الرقاب يُعطى منه المكاتبون. والثاني: أنه خطاب للسادة، أمروا أن يعطوا مكاتبهم من كتابتهم شيئاً. قال أحمد والشافعي: الإيتاء واجب، وقدره أحمد بربع مال الكتابة. وقال الشافعي: ليس بمقدّر. وقال أبو حنيفة ومالك: لا يجب الإيتاء. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه كاتب غلاماً له يقال له: أبو أمية، فجاءه بنجمه حين حلّ؛

(١) قال ابن كثير: اشتملت هذه الآيات الكريمات النبوية، على جمل من الأحكام المحكمة، والأوامر المبرمة، فقوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ﴾ إلى آخره، هذا أمر التزويج، وقد ذهب طائفة من العلماء إلى وجوبه على كل من قدر عليه، واحتجوا بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: «يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج، فإنه أحسن للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» أخرجه في «الصحيحين» من حديث ابن مسعود. وقد جاء في «السنن» من غير وجه أن رسول الله ﷺ قال: «تزوجوا الولود، تناسلوا فإني ميا بكم الأمم يوم القيامة». اهـ.

(٢) روى الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه بسند حسن من حديث أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة حق على الله وهولهم: المكاتب الذي يرث الأواه، والفاحش الذي يرث المفلأ، والمجاهد في سبيل الله».

وروى ابن جرير الطبري عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: التمسوا الغنى في النكاح، يقول الله تعالى: ﴿إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾. وقال الطبري في تمام الآية: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ﴾ يقول جل ثناؤه: والله واسع الفضل، جواد بعبائاه، فزوجوا إمامكم، فإن الله واسع يوسع عليهم من فضله إن كانوا فقراء، عليهم، يقول: هو ذو علم بالفقير منهم والغني، لا يخفى عليه حال خلقه في شيء وتديبرهم. اهـ.

(٣) متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود ؓ بلفظ: «يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج فإنه أحسن للبصر وأحصن للفرج، فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء».

(٤) الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٥/٥ من رواية ابن السكن في «معرفة الصحابة».

فقال: اذهب يا أبا أمية فاستعن به في مكاتبك، قال: يا أمير المؤمنين لو أخرجته حتى يكون في آخر النجوم، فقال: يا أبا أمية: إني أخاف أن لا أدرك ذلك، ثم قرأ: ﴿وَمَا تَوْهَمُ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْنَاكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، قال عكرمة: وكان ذلك أول نجم أدي في الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا قَبَائِكُمْ عَلَىٰ آلِهَةٍ﴾ روى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي سفيان عن جابر، قال: كان عبد الله بن أبيي يقول لجارية له: اذهبي فابغينا شيئاً، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: وكان له جارتان، مُعَاذَةٌ ومُسَيْكَةٌ، فكان يكرههما على الزنا، ويأخذ منهما الضريبة، وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية، يؤاجرون إمامهم، فلما جاء الإسلام قالت مُعَاذَةٌ لمسيكة: إن هذا الأمر الذي نحن فيه إن كان خيراً فقد استكثرنا منه، وإن كان شراً فقد آن لنا أن ندعه، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وزعم مقاتل أنها نزلت في ست جوارٍ كُنَّ لعبد الله بن أبيي، مُعَاذَةٌ، ومُسَيْكَةٌ، وأميمة، وقُتَيْلَةٌ، وعمره، وأروى. فأما الفتيات، فهن الإماماء. والبغاء: الزنا. والتحصن: التعفف. واختلفوا في معنى ﴿إِنْ أَرَادَ نَحْصًا﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أن الكلام ورد على سبب، وهو الذي ذكرناه، فخرج النهي عن صفة السبب، وإن لم يكن شرطاً فيه. والثاني: إنه إنما شرط إرادة التحصن، لأن الإكراه لا يتصور إلا عند إرادة التحصن، فأما إذا لم ترد المرأة التحصن، فإنها تبغي بالطبع. والثالث: أن «إن» بمعنى «إذ»، ومثله: ﴿وَدَّزُوا مَا بَيْنَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: 278] ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 139]. والرابع: أن في الكلام تقديم وتأخيراً، تقديره: ﴿وَأَلَيْكُمْ أَلَايُنَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَلَيْكُمْ﴾ ﴿إِنْ أَرَادَ نَحْصًا﴾ ولا تُكْرَهُوا فتياتكم على البغاء ﴿لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ وهو كسبهن وبيع أولادهن ﴿وَمَنْ يَكْرِهُهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للمكْرَهَاتِ ﴿حَسْبُ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني، وجعفر بن محمد: «من بعد إكراههن لهن غفور رحيم».

قوله تعالى: ﴿ءَأَلَيْتَ مَيْمَنَتِي﴾ قرأ ابن عامر، وأهل الكوفة غير أبي بكر، وأبان: «مبِينَات» بكسر الياء في الموضعين في هذه السورة [النور: ٤٣، ٤٦]، وآخر سورة [الطلاق: ١١].

قوله تعالى: ﴿وَتَلَا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أي: شياً من حالهم بحالكم أيها المكذّبون، وهذا تخويف لهم أن يلحقهم ما لحق المكذّبين قبلهم.

﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي نِجَاحٍ الزُّجَاجَةِ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: هادي أهل السموات والأرض، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أنس بن مالك، وبيان هذا أن النور في اللغة: الضياء، وهو الذي تصل به الأبصار إلى مُبَصِّرَاتِهَا، فورد النور مضافاً إلى الله تعالى، لأنه هو الذي يهدي المؤمنين ويبين لهم ما يهتدون به، والخلائق بنوره يهتدون<sup>(٥)</sup>. والثاني: مدبر السموات والأرض، قاله مجاهد، والزجاج. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وابن السميع: «اللَّهُ نُورٌ» بفتح النون والواو وتشديدها ونصب الراء «السموات» بالخفض «والأرض» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ في هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله ﷻ، قال ابن عباس: مَثَلُ هَذَا فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ. والثاني: أنها ترجع إلى المؤمن، فتقديره: مَثَلُ نُورِ الْمُؤْمِنِ، قاله أبي بن كعب. وكان أبي وابن

(١) ذره السيوطي في «الدر» ٤٦/٥ من رواية عبد الرزاق، وابن أبي حاتم، والبيهقي.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٧، والسيوطي في «الدر» ٤٦/٥، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وسعيد بن منصور، والبخاري، والدارقطني، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، من طريق أبي سفيان، عن جابر ﷺ.

(٣) هكذا ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٧ بدون سند، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٦/٥ ونسبه لسعيد بن منصور، والفرابي، وعبد بن حميد، وابن جرير عن عكرمة.

(٤) وفي «الصحيحين» عن ابن عباس ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يقول: «اللهم لك الحمد، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن... الحديث».

مسعود يقرآن: «مثل نُور مَنْ آمَنَ بِهِ». والثالث: أنها ترجع إلى محمد ﷺ، قاله كعب. والرابع: أنها ترجع إلى القرآن، قاله سفيان. فأما المشكاة، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها أنها في موضع الفتيلة من القنديل الذي هو كالأنبوب، والمصباح: الضوء، قاله ابن عباس. والثاني: أنها القنديل، والمصباح: الفتيلة، قاله مجاهد. والثالث: أنها الكوة التي لا منفذ لها، والمصباح: السراج، قاله كعب، وكذلك قال الفراء: المشكاة: الكوة التي ليست بنافذة. وقال ابن قتيبة: المشكاة: الكوة بلسان الحبشة. وقال الزجاج: هي من كلام العرب<sup>(١)</sup>، والمصباح: السراج. وإنما ذكر الرُّجاجة، لأن الثور في الرُّجاج أشد ضوءاً منه في غيره. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وابن أبي عبيدة: «في رُجاجة الرُّجاجة» بفتح الزاي فيهما. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: بكسر الزاي فيهما. قال بعض أهل المعاني: معنى الآية: كمثل مصباح في مشكاة، فهو من المقلوب. فأما الدُّرِّيُّ، فقرأ أبو عمرو، والكسائي، وأبان عن عاصم «دُرِّيٌّ» بكسر الدال وتخفيف الياء ممدوداً مهموزاً. قال ابن قتيبة: المعنى على هذا: إنه من الكواكب الدُّراريء، وهي اللاتي يَدْرَانُ عليك، أي: يظلمن. وقال الزجاج: هو مأخوذ من درأ يدرأ: إذا اندفع منقضاً فتضاعف نوره، يقال: تدارأ الرجلان: إذا تدافعا. وروى المفضل عن عاصم كسر الدال وتشديد الياء من غير همز ولا مد، وهي قراءة عبد الله بن عمر، والزهري. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «دُرِّيٌّ» بضم الدال وكسر الراء وتشديد الياء من غير مد ولا همز، وقرأ عثمان بن عفان، وابن عباس، وعاصم، الجحدري: «دُرِّيٌّ» بفتح الدال وكسر الراء ممدوداً مهموزاً. وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن المسيب، وقتادة: بفتح الدال وتشديد الراء والياء من غير مد ولا همز. وقرأ ابن مسعود، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وقتادة، وابن يعمر: بفتح الدال وكسر الراء مهموزاً مقصوراً. قال الزجاج: الدُّرِّيُّ: منسوب إلى أنه كالدُّرِّ في صفاته وحسنه. وقال الكسائي: الدُّرِّيُّ: الذي يشبه الدر، والدُّرِّيُّ: جارٍ، والدُّرِّيُّ: يلتصق، وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم، والوليد بن عتبة عن ابن عامر: بضم الدال وتخفيف الياء مع إثبات الهمزة والمد، قال الزجاج: فالنحويون أجمعون لا يعرفون الوجه في هذا؛ وقال الفراء: ليس هذا بجائز في العربية، لأنه ليس في الكلام «فُعَيْلٌ» إلا أعجمي، مثل مُرَيْقٍ، وما أشبهه. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي: المُرَيْقُ: العُضْفُرُ، أعجمي معرب، وليس في كلامهم اسم على زنة فُعَيْلٍ. قال أبو علي: وقد حكى سيبويه عن أبي الخطاب: كوكب دُرِّيٌّ: من الصفات، ومن الأسماء: المُرَيْقُ: العُضْفُرُ.

**قوله تعالى: «تَوَقَّدَ»** قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالتاء المفتوحة وتشديد القاف ونصب الدال، يريدان المصباح، لأنه هو الذي يوقد. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «يُوقَدُ» بالياء مضمومة مع ضم الدال، يريدون المصباح أيضاً. وقرأ حمزة والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَوَقَّدَ» بضم التاء والدال، يريدون الرُّجاجة، قال الزجاج: والمقصود: مصباح الرُّجاجة، فحذف المضاف.

**قوله تعالى: «مِنْ شَجَرَةٍ»** أي: من زيت شجرة، فحذف المضاف، يدلُّك على ذلك قوله: «يَكَادُ زَيْتًا يَمِينِي»؛ والمراد بالشجرة هاهنا: شجرة الزيتون، ويزكُّها من وجوه، فإنها تجمع الأذم واللَّهْمَنَ والوقود، فيوقد بحطب الزيتون، ويُغسَلُ برماده الإبريسم، ويُستخرج دهنه أسهل استخراج، ويورق غصنه من أوله إلى آخره. وإنما حُصَّتْ بالدُّرِّ هاهنا دون غيرها، لأن دهنها أصفى وأضوأ.

**قوله تعالى: «لَا شَرِيفٌ وَلَا عَرِيفٌ»** فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بين الشجر، فهي خضراء ناعمة لا تصيبها

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: ذلك مثل ضربة الله للقرآن في قلب أهل الإيمان به، فقال: مثل نور الله الذي أثار به لعباده سبيل الرشاد الذي أنزله إليهم فأمثروا به وصدَّقوا بما فيه، في قلوب المؤمنين، مثل إشكاة، وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة، وذلك هو نظير الكوة التي في الحيطان التي لا منفذ لها، وإنما جعل ذلك الممدود مشكاة، لأنه غير نافذ، وهو أجوف مفتوح الأعلى، فهو كالكوة التي في الحائط التي لا تنفذ، ثم قال: «يُنَا يَمِينِي» وهو السراج، وجعل السراج وهو المصباح مثلاً لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات، ثم قال: «الْيَمِينُ فِي كِتَابِي» يعني أن السراج الذي في المشكاة: في القنديل، وهو الرُّجاجة، وذلك مثل القرآن، يقول: القرآن الذي في قلب المؤمن الذي أثار الله قلبه في صدره، ثم مثل المصدر في خلوصه من الكفر بالله والشك فيه، واستنارته بنور القرآن، واستضاءته بآيات ربه المبينات ومواعظه فيها، بالكوكب الذي، فقال «الْيَمِينُ» وذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه «كَلَّتْ كَوَكِبٌ دُرِّيٌّ». اهـ.

الشمس، قاله أبي بن كعب، ورواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها في الصحراء لا يُظلمها جبل ولا كهف، ولا يواربها شيء، فهو أجود لزيبتها، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والزجاج. والثالث: أنها من شجر الجنة، لا من شجر الدنيا، قاله الحسن<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُنَا يُضِيءُ﴾ أي: يكاد من صفائه يُضيء قبل أن تصيبه النار بأن يوقد به. ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ قال مجاهد: النار على الزيت. وقال ابن السائب: المصباح نور، والزجاجة نور. وقال أبو سليمان الدمشقي: نور النار، ونور الزيت، ونور الزجاج<sup>(٢)</sup>، ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لنور القرآن. والثاني: لنور الإيمان. والثالث: لنور محمد ﷺ. والرابع: لدينه الإسلام<sup>(٣)</sup>.

## فصل

فأما وجه هذا المثل، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شبه نور محمد ﷺ بالمصباح النير؛ فالمشكاة جوف رسول الله ﷺ، والمصباح النور الذي في قلبه، والزجاجة قلبه، فهو من شجرة مباركة، وهو إبراهيم ﷺ، سماه شجرة مباركة، لأن أكثر الأنبياء من صلبه ﴿لَا شَرْقِيَّ وَلَا غَرْبِيَّ﴾ لا يهودي ولا نصراني، يكاد محمد ﷺ يتبين للناس أنه نبي ولو لم يتكلم. وقال القرظي: المشكاة: إبراهيم، والزجاجة: إسماعيل، والمصباح: محمد، صلى الله عليه وعليهم وسلم. وقال الضحاك: شبه عبد المطلب بالمشكاة، وعبد الله بالزجاجة، ومحمداً ﷺ بالمصباح<sup>(٤)</sup>. والثاني: أنه شبه نور الإيمان في قلب المؤمن بالمصباح، فالمشكاة: قلبه، والمصباح: نور الإيمان فيه. وقيل: المشكاة: صدره، والمصباح: القرآن والإيمان اللذان في صدره، والزجاجة: قلبه، فكأنه مما فيه من القرآن والإيمان كوكب مضيء توفد من شجرة، وهي الإخلاص، فمثل الإخلاص عنده كشجرة لا تصيبها الشمس، فكذلك هذا المؤمن قد احترس من أن تصيبه الفتن، فإن أعطي شكر، وإن ابتلي صبر، وإن قال صدق، وإن حكم عدل، فقلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم، فإذا جاءه العلم ازداد هدئاً على هدئ كما يكاد هذا الزيت يضيء قبل أن تمسه النار، فإذا مسته اشتد نوره، فالمؤمن كلامه نور، وعمله نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، ومصيره إلى نور يوم القيامة. والثالث: أنه شبه القرآن بالمصباح يُستضاء به ولا ينقص، والزجاجة: قلب المؤمن، والمشكاة: لسانه وفمه، والشجرة المباركة: شجرة الوحي، تكاد حُجج القرآن تتضح وإن لم تُقرأ. وقيل: تكاد حُجج الله تضيء لمن فكر فيها وتدبرها ولو لم ينزل القرآن، ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ أي: القرآن نور من الله لخلقه مع ما قد قام لهم من الدلائل والأعلام قبل نزول القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ أي: وبيّن الله الأشباه للناس تقريباً إلى الأفهام وتسهيلاً لسبل الإدراك.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال: إنها شرقية غريبة، وقال: ومعنى الكلام: ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالعشي دون الغداة، ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب، فهي شرقية غريبة، وإنما قلنا: ذلك أولى بمعنى الكلام، لأن الله إنما وصف الزيت الذي يوقد على هذا المصباح بالصفاء والجمود، فإذا كان شجرة شرقياً غريباً، كان زيت لا شك أجود وأصفى وأضوأ. اهـ. وقال ابن كثير بعد أن سرد عدة أقوال: وأولى هذه الأقوال أنها في مستوى من الأرض في مكان فسيح باو ظاهر ضاح للشمس تفرقه من أول النهار إلى آخره، ليكون ذلك أصفى لزيتها والطف، كما قال غير واحد، قال: ولهذا قال: ﴿يَكَادُ زَيْتُنَا يُضِيءُ وَكَرَّرَ تَسْمِيَةً﴾ قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: يعني لضوء إشراق الزيت. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: نور النار ونور الزيت حين اجتماعهما، ولا يضيء واحد بغير صاحبه، كذلك نور القرآن ونور الإيمان حين اجتماعهما فلا يكون واحد منهما إلا بصاحبه. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يقول تعالى ذكره: يوفق الله لاتباع نوره، وهو هذا القرآن من يشاء من عباده. اهـ. فعلى هذا الضمير يعود على القرآن، وهو الصواب.

(٤) هذا تأويل، وليس تفسيراً لظاهر الآيات. قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾ يقول: ويمثل الله الأمثال والأشياء للناس، كما مثل لهم مثل هذا القرآن في قلب المؤمن بالمصباح في المشكاة وماثر ما في هذه الآية من الأمثال، ﴿وَاللَّهُ يَكْفِيكَ قَمِيءَ عَيْسَى﴾ يقول: والله يضرب الأمثال وغيرها من الأشياء كلها، ذو علم. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَكْفِيكَ قَمِيءَ عَيْسَى﴾: لما ذكر تعالى هذا مثلاً لنور هدهد في قلب المؤمن، ختم الآية بقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَكْفِيكَ قَمِيءَ عَيْسَى﴾ أي: هو أعلم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الضلال. اهـ.

﴿ فِي يَوْمٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ يُسَبِّحُ لَمْ فِيهَا بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ ﴾ ﴿٣٦﴾ يَسْأَلُ لَا تَلْهَيْهِمْ يَمْرُؤٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأَى الْمَسْجِدَ وَالْمَلَائِكَةَ الْكَافَّةً يَوْمًا تَنقَلَبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ يَجْرِمُهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَوَرِّدَهُمْ مِنْ فَضْلِيهِ وَاللَّهُ بَرُّؤُكَ مِنْ يَسَاءَةِ يَفْتِرِ حِسَابِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿ فِي يَوْمٍ ﴾ قال الزجاج: «في» من صلة قوله: «كمشكاة»، فالمعنى: كمشكاة في بيوت؛ ويجوز أن تكون متصلة بقوله: «يسبح له فيها» فتكون فيها تكريراً على التوكيد؛ والمعنى: يسبح الله رجال في بيوت. فإن قيل: المشكاة إنما تكون في بيت واحد، فكيف قال: «في بيوت»؟ فعهن جوابان: أحدهما: أنه من الخطاب المتلون الذي يفتح بالتوحيد ويختم بالجمع، كقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا مَلَئَتْهُ النِّسَاءُ ﴾ [الطلاق: ١]. والثاني: أنه راجع إلى كل واحد من البيوت، فالمعنى: في كل بيت مشكاة. وللمفسرين في المراد بالبيوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المساجد، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: بيوت أزواج رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، قاله مجاهد. والثالث: بيت المقدس، قاله الحسن<sup>(٢)</sup>. فأما ﴿ أَوْزَنَ ﴾ فمعناه: أمر. وفي معنى ﴿ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ قولان: أحدهما: أن تعظم، قاله الحسن، والضحاك. والثاني: أن تبنى، قاله مجاهد، وقناة. وفي قوله: ﴿ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ ﴾ قولان: أحدهما: توحيد؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يتلى فيها كتابه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿ يُسَبِّحُ ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «يُسَبِّحُ» بكسر الباء؛ وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بفتحها. وقرأ معاذ القارئ، وأبو حنيفة: «تُسَبِّحُ» بفتح السين وكسر الباء ورفع الحاء. وفي قوله: ﴿ يُسَبِّحُ لَمْ فِيهَا ﴾ قولان: أحدهما: أنه الصلاة. ثم في صلاة العُدْوِ قولان: أحدهما: أنها صلاة الفجر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: صلاة الضحى، روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: إن صلاة الضحى لفي كتاب الله، وما يغوص عليها إلا غواص، ثم قرأ ﴿ يُسَبِّحُ لَمْ فِيهَا بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ ﴾. وفي صلاة الأصال قولان: أحدهما: أنها صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء، قاله ابن السائب. والثاني: صلاة العصر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنه التسبيح المعروف، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿ يَسْأَلُ لَا تَلْهَيْهِمْ ﴾ أي: لا تشغلهم ﴿ يَمْرُؤٌ وَلَا يَبِيعُ ﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن السائب: الثَّجَارُ: الجلابون، والباعة: المقيمون. وقال الواقدي: التجارة هاهنا بمعنى الشراء. وفي المراد بذكر الله ثلاثة أقوال: أحدها: الصلاة المكتوبة، قاله ابن عباس، وعطاء. وروى سالم عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة، فأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد، فقال ابن عمر: فيهم نزلت ﴿ يَسْأَلُ لَا تَلْهَيْهِمْ يَمْرُؤٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ والثاني: عن القيام بحق الله، قاله قتادة. والثالث: عن ذكر الله باللسان، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿ وَرَأَى الْمَسْجِدَ ﴾ أي: أداؤها لوقتها وإتمامها. فإن قيل: إذا كان المراد بذكر الله الصلاة، فما معنى إعادتها؟ فالجواب: أنه بين أنهم يقيمونها بأدائها في وقتها.

قوله تعالى: ﴿ تَنقَلَبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ في معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أن من كان قلبه مؤمناً بالبعث والنشور، ازداد بصيرة برؤية ما وعد به؛ ومن كان قلبه على غير ذلك، رأى ما يوقن معه بأمر القيامة، قاله الزجاج.

(١) وهذا أيضاً تأويل، فإن المقصود من البيوت هنا: المساجد.

(٢) والقول الأول هو الصواب. قال ابن كثير: لما ضرب الله تعالى مثل قلب المؤمن وما فيه من الهدى والعلم بالمصباح في الزجاجة الصافية المتوقد من زيت طيب، وذلك كالتعديل، مثلاً، ذكر محلها وهي المساجد التي هي أحب البقاع إلى الله تعالى من الأرض، وهي بيوت التي يُعبد فيها ويُوحَد، فقال تعالى: ﴿ فِي يَوْمٍ إِذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي: أمر الله تعالى بتعاهدها وتطهيرها من الدنس واللغو والأقوال والأفعال التي لا تليق فيها. اهـ. وقد ورد في فضل بناء المساجد واحترامها وتوقيرها وتطهيرها وتبخيرها أحاديث كثيرة، منها ما أخرجه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من بنى مسجداً يتبعني به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة» وروى ابن ماجه في «سننه» بسند صحيح عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من بنى مسجداً كحفص قطاة أو أصغر بنى الله له بيتاً في الجنة»، والأحاديث في ذلك كثيرة.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: لا تشغلهم الدنيا وزخرفها وزينتها وملاد بيعها وربحها عن ذكر ربهم الذي هو خالقهم ورازقهم، والذين يعلمون أن الذي عنده هو خير لهم وأنفس مما بأيديهم، لأن ما عندهم ينفذ وما عند الله باقي، ولهذا قال تعالى: ﴿ لَا تَلْهَيْهِمْ يَمْرُؤٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأَى الْمَسْجِدَ وَالْمَلَائِكَةَ الْكَافَّةً ﴾ أي: يقدمون طاعته ورماده ومحبهته على مرادهم ومحبتهم. اهـ.

والثاني: أن القلوب تتقلب بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك، والأبصار تتقلب، تنظر من أين يؤتون كتبهم، أين قبل اليمين، أم من قبل الشمال؟ وأي ناحية يؤخذ بهم، أذات اليمين، أم ذات الشمال؟ قاله ابن جرير. والثالث: تتقلب القلوب فتبلغ إلى الحناجر، وتتقلب الأبصار إلى الزرق بعد الكحل والعمى بعد النظر.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ﴾ المعنى: يسبحون الله ليجزيهم ﴿أَحْسَبْنَ مَا عَمِلُوا﴾ أي: ليجزيهم بحسناتهم. فاما مساوئهم فلا يجزيهم بها ﴿وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ ما لم يستحقوه بأعمالهم ﴿وَاللَّهُ يَزُرُّ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قد شرحناه في الآل عمران: [٢٧].

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْلَبَهُمُ كُرْبُهُمْ يَسْأَلُونَكَ وَالظُّلْمَانُ مَاءً حَمِئًا إِذَا جَاءَهُمْ لَرَّ يَجِدُهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوَقَّعَهُمْ حِسَابَهُمُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أو كطلمت في بحر لئني يشنه موج من فوقه موج من فوقه مصاب طلمت بعضها فوق بعض إذا أخرج يكدم لَرَّ يكذب بها ون لَرَّ يعمل الله لَرَّ نورا فما لَرَّ من نور ﴿٢٨﴾

ثم ضرب الله مثلاً للكفار فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْلَبَهُمُ كُرْبُهُمْ﴾ قال ابن قتبية: السراب: ما رأيته من الشمس كالماء نصف النهار، والآل: ما رأيته في أول النهار وآخره، وهو يرفع كل شيء، والقيعة والقاع واحد. وقرأ أبي بن كعب، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «بقيعات». وقال الزجاج: القيعة جمع قاع، مثل جارٍ وجيرة، والقيعة والقاع: ما انبسط من الأرض ولم يكن فيه نبات، فالذي يسير فيه يرى كأن فيه ماء يجري، وذلك هو السراب، والآل مثل السراب، إلا أنه يرتفع وقت الضحى - كالماء - بين السماء والأرض يحسبه الظمان - وهو الشديد العطش - ماء، حتى إذا جاء إلى موضع السراب رأى أرضاً لا ماء فيها، فأعلم الله أن الكافر الذي يظن أن عمله قد نفعه عند الله - كظن الذي يظن السراب ماء - وعمله قد حبط.

قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُمُ﴾ أي: قديم على الله ﴿فَوَقَّعَهُمْ حِسَابَهُمُ﴾ أي: جازاه بعمله؛ وهذا في الظاهر خبر عن الظمان، والمراد به الخبر عن الكافر.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ مفسر في [البقرة: ٢٠٢].

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَطَلْمَتٍ﴾ في هذا المثل قولان: أحدهما: أنه لعمل الكافر، قاله الجمهور، واختاره الزجاج. والثاني: أنه مثل لقلب الكافر في أنه لا يعقل ولا يبصر، قاله الفراء. فاما اللجني، فهو العظيم اللجة، وهو العميق ﴿يَشْنُهُ﴾ أي: يعلو ذلك البحر ﴿مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ﴾ أي: من فوق الموج موج، والمعنى: يتبع الموج موج، حتى كان بعضه فوق بعض، ﴿مِن فَوْقِهِ﴾ أي: من فوق ذلك الموج ﴿مَصَابٌ﴾. ثم ابتداء فقال: ﴿ظَلْمَتٌ﴾ يعني: ظلمة البحر، وظلمة الموج [الأول، وظلمة الموج] الذي فوق الموج، وظلمة السحاب. وقرأ ابن كثير، وابن محيصن: «سحاب ظلمات» مضافاً ﴿إِذَا أخرج يكدم﴾ يعني: إذا أخرجها مخرج، ﴿لَرَّ يكذب بها﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه لم يرها، قاله الحسن، واختاره الزجاج. قال: لأن في دون هذه الظلمات لا يرى الكف؛ وكذلك قال ابن الأنباري: معناه: لم يرها البتة، لأنه قد قام الدليل عند وصف تكاثف الظلمات على أن الرؤية معدومة، فبان بهذا الكلام أن «يكذب» زائدة للتوكيد، بمنزلة «ما» في قوله: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْحِقُنَّ لِيُبَيِّنَ﴾ [المؤمنون: ٤٠]. والثاني: أنه لم يرها إلا بعد الجهد، قاله المبرّد. قال الفراء: وهذا كما تقول: ما كدت أبلغ إليك، وقد بلغت، قال الفراء: وهذا وجه العربية.

### فصل

فأما وجه المثل، فقال المفسرون: لما ضرب الله للمؤمن مثلاً بالنور، ضرب<sup>(١)</sup> للكافر هذا المثل بالظلمات؛ والمعنى: أن الكافر في حيرة لا يهتدي لرشد. وقيل: الظلمات: ظلمة الشرك وظلمة المعاصي. وقال بعضهم: ضرب الظلمات مثلاً لعمله، والبحر اللجني لقلبه، والموج لما يغشى قلبه من الشرك والجهل والحيرة، والسحاب للرؤين والحتم على قلبه، فكلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة.

(١) في الأصل: وضرب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُرًا﴾ فيه قولان. أحدهما: ديناً وإيماناً، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: هداية، قاله الزجاج.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَقَتْ كُلُّ قَدِّعِلْمٍ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عِلْمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَىٰ أَمْرِ الْمَصِيرِ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد تقدم تفسيره (البقرة: ٣٠).

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرِ﴾ أي: وتسبح له الطير ﴿صَفَقَتْ﴾ أي: باسطات أجنحتها في الهواء. وإنما خصص الطير بالذكر، لأنها تكون بين السماء والأرض إذا طارت، فهي خارجة عن جملة مَنْ في السموات والأرض.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ﴾ أي: من الجملة التي ذكرها ﴿قَدِّعِلْمٍ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ قال المفسرون: الصلاة، لبني آدم، والتسبيح، لغيرهم من الخلق. وفي المشار إليه بقوله: ﴿قد علم﴾ قولان. أحدهما: أنه الله تعالى، والمعنى: قد علم الله الصلاة والمصلي وتسبيحه، قاله الزجاج. والثاني: أنه المصلي والمسبح. ثم فيه قولان: أحدهما: قد علم المصلي والمسبح صلاة نفسه وتسبيحه، أي: قد عرف ما كلف من ذلك. والثاني: قد علم المصلي صلاة الله وتسبيحه، أي: علم أن ذلك لله تعالى وحده. وقرأ قتادة، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: ﴿كُلُّ قَدِّعِلْمٍ﴾ برفع العين وكسر اللام «صلاته وتسبيحه» بالرفع فيهما.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُنزِلُ سحابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رِكامًا فَتَرَى الْوَدَّكَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَّتِهِ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٢﴾ يَقُلُّ اللَّهُ الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُنزِلُ سحابًا﴾ أي: يسوقه ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يضم بعضه إلى بعض، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة. والسحاب لفظه لفظ الواحد، ومعناه الجمع، فلهذا قال: ﴿يؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رِكامًا﴾ أي: يجعل بعض السحاب فوق بعض ﴿فَتَرَى الْوَدَّكَ﴾ وهو المطر. قال الليث: الودق: المطر كله شديده وهيته.

قوله تعالى: ﴿مِنْ خَلَّتِهِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والضحاك: «من خَلَّتِهِ». والخلال: جمع خَلَل، مثل: جبال وجبل. ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ مفعول الإنزال محذوف، تقديره: وينزل من السماء من جبال فيها من بَرَدٍ بَرْدًا، فاستغنى عن ذكر المفعول للدلالة عليه. و«مِنْ» الأولى، لابتداء الغاية، لأن ابتداء الإنزال من السماء، والثانية: للتبعيض، لأن الذي ينزله الله بعض تلك الجبال، والثالثة، لتبيين الجنس، لأن جنس تلك [الجبال] جنس البرد؛ قال المفسرون: وهي جبال في السماء مخلوقة من برد. وقال الزجاج: معنى الكلام: وينزل من السماء من جبال برد فيها، كما تقول: هذا خاتم في يدي من حديد، المعنى: هذا خاتم حديد في يدي.

قوله تعالى: ﴿يُصِيبُ بِهِ﴾ أي: بالبرد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فيزرعه في زمره. والسنا: الضوء، ﴿يَذْهَبُ﴾ وقرأ مجاهد، وأبو جعفر: ﴿يُذْهِبُ﴾ بضم الياء وكسر الهاء. ﴿يَقُلُّ اللَّهُ الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي: يأتي بهذا، ويذهب بهذا ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ﴾ التقلب ﴿لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ أي: دلالة لأهل البصائر والمقول على وحدانية الله وقدرته. ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «والله خالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ من ماء» وفي الماء قولان: أحدهما: أن الماء أصل كل دابَّة. والثاني: أنه النطفة، والمراد به: جميع الحيوان المشاهد في الدنيا. وإنما قال: «فمنهم» تلياً لما يعقل. وإنما لم يذكر الذي يمشي على أكثر من أربع، لأنه في رأي العين كالذي يمشي على أربع، وقيل: لأنه يعتمد في المشي على أربع. وإنما سُمِّي السائر على بطنه ماشياً، لأن كل سائر مستمر يقال له: ماشٍ وإن لم يكن حيواناً، حتى إنه يقال: قد مشى هذا الأمر، هذا قول الزجاج. وقال أبو عبيدة: إنما هذا على سبيل التشبيه بالماشي، لأن المشي لا يكون على البطن، إنما يكون لمن له قوائم، فإذا خلطوا ماله قوائم بما لا قوائم له، جاز ذلك، كما يقولون: أكلت خبزاً ولبناً، ولا يقال: أكلت لبناً.



﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا آدَمَ إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَمُتَنبِّئْ بِاللَّهِ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُوا ءَأَمَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فِرْقًا مِّنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُوذِيَكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّا دَعَوْنَا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فِرْقًا مِّنْهُمْ تُضَارِفُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِن يَكُنْ لَّهُمْ لَلْحُكْمُ بِأَنفُسِهِمْ وَإِن يَكُنْ لَّهُمْ لَمُتَعَبِينَ ﴿٤٩﴾ أَلَيْسَ لِقَوْمِهِمْ رَسُولٌ مِّمَّنْ أَرَادُوا أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَن يُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَن يَحْيِيَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُوذِيَكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُوذِيَكَ هُمُ الْمُظْلِمُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَخَشِيَ اللَّهَ رَبَّهُ فَقَدِ اتَّوَلَّىٰ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُوا ءَأَمَّا بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في رجل من المنافقين يقال له: بشر كان بينه وبين يهودي حكومة، فدعا اليهودي المنافق إلى رسول الله ﷺ ليحكم بينهما، فقال المنافق لليهودي: إن محمداً يجيف علينا، ولكن بيني وبينك كعب بن الأشرف، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فِرْقًا مِّنْهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد قولهم: آمناً ﴿وَمَا أُوذِيَكَ﴾ يعني: المعترضين عن حكم الله ورسوله ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَإِنَّا دَعَوْنَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى كتابه ﴿وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ الرسول ﴿إِنَّا فِرْقًا مِّنْهُمْ تُضَارِفُونَ﴾ ومعنى الكلام: أنهم كانوا يُعترضون عن حكم الرسول عليهم. لعلهم أنه يحكم بالحق؛ وإن كان الحق لهم على غيرهم، أسرعوا إلى حكمه مدعين، لثقتهم أنه يحكم بالحق. قال الزجاج: والإذعان في اللغة: الإسراع مع الطاعة، تقول: قد أذعن لي، أي: قد طاعني لما كنتُ أتمسه منه.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لِقَوْمِهِمْ رَسُولٌ مِّمَّنْ أَرَادُوا أَن يُجَاهِدُوا﴾ أي: كسر ﴿أَرَادُوا﴾ أي: شكوا في القرآن؟ وهذا استفهام ذم وتوبيخ، والمعنى: إنهم كذلك، وإنما ذكره بلفظ الاستفهام ليكون أبلغ في ذمهم، كما قال جرير في المدح:

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا  
[وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحٍ<sup>(٢)</sup>]

أي: أنتم كذلك. فاما الحيف، فهو: الميل في الحكم؛ يقال: حاف في قضيته، أي: جار، ﴿بَلْ أُوذِيَكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: لا يظلم الله ورسوله أحداً، بل هم الظالمون لأنفسهم بالكفر، والإعراض عن حكم الرسول. ثم نعت المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الفراء: ليس هذا بخير ماضٍ، وإنما المعنى: إنما كان ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعوا أن يقولوا سمعنا. وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء: «إنما كان قول المؤمنين» بضم اللام. وقرأ أبو جعفر، وعاصم الجحدري، وابن أبي ليلى: «ليحكم بينهم» برفع الياء وفتح الكاف. وقال المفسرون والمعنى: سمعنا قول رسول الله ﷺ وأطعنا أمره، وإن كان ذلك فيما يكرهونه.

قوله تعالى: ﴿وَيَخَشَى اللَّهَ﴾ أي: فيما مضى من ذنوبه ﴿وَيَتَّقَى﴾ فيما بعد أن يعصيه. وقر ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وورش عن نافع: «ويَتَّقَى» موصولة بياء. وروى قالون عن نافع: «ويَتَّقَى فأولئك» بكسر الهاء لا يبلغ بها الياء. وقرأ أبو عمرو، وابن عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «ويَتَّقَى» جزماً.

﴿وَأَنسَأُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْدِيهِمْ لِيَنذِرَهُمْ لِيَخْرُجُوا قُلٌ لَا يَفْقَهُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ مِثْرًا مَّا حَمَلْتُمْ وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ مِثْرًا مَّا حَمَلْتُمْ وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ مِثْرًا مَّا حَمَلْتُمْ وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ مِثْرًا مَّا حَمَلْتُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنسَأُوا بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما نزل في هؤلاء المنافقين ما نزل من بيان كراهتهم لحكم الله، قالوا للنبي ﷺ: والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا وأموالنا ونسائنا لخرجنا، فكيف لا نرضى حكمك؟ فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وقد بيَّنا معنى ﴿جَهْدَ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٥٣]، ﴿لِيَنذِرَهُمْ لِيَخْرُجُوا قُلٌ﴾ من أموالهم وديارهم، وقيل: ليخرجن إلى الجهاد ﴿قُلْ لَا يَفْقَهُوا﴾ هذا تمام الكلام؛ ثم قال: ﴿طَاعَةَ مَعْرُوفَةً﴾ قال الزجاج: المعنى: أمثل من قَسَمِكُم الذي لا تصدقون فيه طاعةً معروفة. قال ابن قتيبة: وبعض النحويين يقول: لتكن منكم طاعة معروفة، أي: صحيحة لا نفاق فيها.

(١) ذكره الرازي في «أسباب النزول» ١٨٨ سياً لنزول قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا دَعَوْنَا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ والتي بعدها بدون سند.

(٢) «ديوانه» ٩٨، و«مجاز القرآن» ١١٨/٢، و«القرطبي» ٢٩٤/١٢.

(٣) ذكره نحوه مختصراً السيوطي في «الدر» ٥٤/٥ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّزَمْنَا﴾ هذا خطاب لهم، والمعنى: فإن تتولوا، فحذف إحدى التاءين. ومعنى التولي: الإعراض عن طاعة الله ورسوله، ﴿فَاتَّزَمْنَا طَبِيعًا﴾ يعني: الرسول ﴿مَا جِئْنَا بِالتَّبْلِيغِ﴾ من التبليغ ﴿وَتَبْلِيغِكُمْ مَا جِئْنَا بِهِ مِنَ الطَّاعَةِ﴾ وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف، وليس بصحيح.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا﴾ يعني: رسول الله ﷺ ﴿تَهْتَدُوا﴾، وكان بعض السلف يقول: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً، نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً، نطق بالبدعة، لقوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَكَلِمَاتِ الْمُنَافِقِينَ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَبِمَا كَفَرْتُمْ مِنْ أَنْتُمْ يَسْتَفِئُونَ مِنْكُمْ﴾ الآية (١). قال أبو العالية: لما أظهر الله ﷻ رسوله على جزيرة العرب، وضعوا السلاح وأمنوا، ثم قبض الله نبيه، فكانوا آمنين كذلك في إمارة أبي بكر، وعمر، وعثمان، حتى وقعوا فيما وقعوا فيه وكفروا بالنعمة، فأدخل الله ﷻ عليهم الخوف، فغيروا، فغير الله تعالى ما بهم (٢). وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن هذا الوعد وعده الله أمة محمد في التوراة والإنجيل. وزعم مقاتل أن كفار مكة لما صدوا رسول الله ﷺ والمسلمين عن العمرة عام الحديبية، قال المسلمون: لو أن الله تعالى فتح علينا مكة، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿اسْتَخْلَفْتُمْ﴾ أي: ليجعلنهم يخلفون من قبلهم، والمعنى: ليورثنهم أرض الكفار من العرب والعجم، فيجعلهم ملوكها وساستها وسكاتها. وعلى قول مقاتل: المراد بالأرض مكة.

قوله تعالى: ﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وقرأ أبو بكر عن عاصم: ﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ﴾ بضم التاء وكسر اللام؛ يعني: بني إسرائيل، وذلك أنه لما هلكت الجبابرة بمصر، أورثهم الله أرضهم وديارهم وأموالهم.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَسْبِتَنَّهُمْ﴾ وهو الإسلام، وتمكينه: إظهاره على كل دين، ﴿وَلِيَسْبِتَنَّهُمْ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو بكر، وأبان، ويعقوب: ﴿وَلِيَسْبِتَنَّهُمْ﴾ بسكون الباء وتخفيف الدال ﴿بِمَا كَفَرْتُمْ مِنْ أَنْتُمْ يَسْتَفِئُونَ مِنْكُمْ﴾ لأنهم كانوا مظلومين مقهورين (٣)، ﴿يَسْبِتُونَهُمْ﴾ هذا استئناف كلام في الثناء عليهم، ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بهذه النعم، أي: من جحد حقها. قال المفسرون: وأول من كفر بهذه النعم قتلة عثمان.

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» ٤٠١/١ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٥/٥، وزاد نسبة لابن المنذر، والطبراني في «الأوسط»، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، والضياء في «المختارة» عن أبي بن كعب ﷺ.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٨، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٥/٥ عن عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٣) قال ابن كثير: هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه، بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض، أي: أئمة الناس، والولاية عليهم، وبهم تصلح البلاد، وتخضع لهم العباد، وليدلتهم من بعد خوفهم من الناس أمناً وحكماً فيهم، وقد فعله تبارك وتعالى، وله الحمد والمآة، فإنه لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها، وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام، وهاداه هرقل ملك الروم وصاحب مصر وإسكندرية، وهو المقوقس، وملوك عُمان، والتجاشي ملك الحبشة الذي تملك بعد أصحمة رحمه الله وأكرمه. ثم لما مات رسول الله ﷺ، واختار الله له ما عنده من الكرامة، قام بالأمر بعده خليفته أبو بكر الصديق، فلم تسمع ما وهي بعد موته ﷺ، وأخذ جزيرة العرب ومهدّها، وبعث جيوش الإسلام إلى بلاد فارس صحبة خالد بن الوليد ﷺ، ففتحوا طرفاً منها وقتلوا خلقاً من أهلها، وجيشاً آخر صحبة أبي عبيدة ﷺ ومن اتبعه من الأمراء إلى أرض الشام، وثالثاً صحبة عمرو بن العاص ﷺ إلى بلاد مصر، ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق ومخاليقها من أراضي حوران وما والاها، وتوفاه الله ﷻ، واختار له ما عنده من الكرامة، ومن على أهل الإسلام بأن لهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق، فقام بالأمر بعده قياماً تاماً، لم يدر الفلك بعد الأنبياء على مثله في قوة سيرته وكمال عدله، وتم في أيامه فتح البلاد الشامية بكاملها وديار مصر إلى آخرها وأكثر إقليم فارس، وكسر كسرى وأهانه غاية الهوان، وتقهقر إلى أقصى مملكته، وقصر قصر وانتزع يده عن بلاد الشام، وانحدر إلى القسطنطينية، وأتفق أموالهما في سبيل الله كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله عليه من ربه أتم سلام وأزكى صلاة. ثم لما كانت الدولة العثمانية (دولة عثمان بن عفان ﷺ) امتدت الممالك الإسلامية إلى أقصى مشارق الأرض ومغاربها، ففتحت بلاد المغرب إلى أقصى ما هنالك

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُتَعَدِّينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُنْتَبِهُمُ إِلَّا رَيْدًا مَعِينًا﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأ ابن عامر، وحمزة عن عاصم: «لَا يَحْسَبَنَّ» بالياء وفتح السين. وقرأ

الباقون: بالتاء وكسر السين.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَعِينَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنكُمْ لَتَرْيَأُنَّ مِنَ الْقَبْلِ صَلَوَاتُ الْفَجْرِ وَبَيْنَ أَيْمَانِكُمْ وَمِنَ الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ وَمِمَّنْ يَلْمِزُ الْمُؤْمِنَ إِذَا بَلَغَ الْأُمْلَاقَ بِكُمْ الْكُفْرَ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ وَلَا يَلْمِزُكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (٥٨) ﴿وَلَا يَلْمِزُكُمْ فِي الْأَمْرِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ بَدَأَ مَا كَانَ اللَّهُ بِكُمْ فَاعْتَدُوا كَمَا أَعْتَدْتُمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِن قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (٥٩) ﴿وَالْفَرْعِيَةُ مِنَ الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَعِينَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ ووجه غلاماً من الأنصار يقال له: مُدَلِّج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه، فدخل فرأى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليها، فقال: يا رسول الله، وددت لو أن الله أمرنا ونهانا في حال الاستئذان، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن أسماء بنت مرثد<sup>(٢)</sup> كان لها غلام، فدخل عليها في وقت كرهته، فأتت رسول الله ﷺ، فقالت: إن خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حالة نكرها، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(٣)</sup>. ومعنى الآية: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم؛ وفيهم قولان. أحدهما: أنه أراد الذكور دون الإناث، قاله ابن عمر. والثاني: الذكور والإناث، رواه أبو حصين عن أبي عبد الرحمن<sup>(٤)</sup>. ومعنى الكلام: ليستأذنكم مما ليحكم في الدخول عليكم. قال القاضي أبو يعلى: والأظهر أن يكون المراد: العبيد الصغار والإماء الصغار، لأن العبد البالغ بمنزلة الحر البالغ في تحريم النظر إلى مولاته، فكيف يضاف إلى الصبيان الذين هم غير مكلفين؟!

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ وقرأ عبد الوارث: «الْحُلْمُ» بإسكان اللام ﴿يَنْكُرُ﴾ أي: من أحراركم من الرجال والنساء ﴿لَتَرْيَأُنَّ مِنَ الْقَبْلِ﴾ ثم بيئها فقال: ﴿مِن قَبْلِ صَلَوَاتِ الْفَجْرِ﴾ وذلك لأن الإنسان قد يبيت غريباً، أو على حالة لا يحب أن يُطَّلَعَ عليه فيها ﴿وَبَيْنَ أَيْمَانِكُمْ وَمِنَ الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ﴾ أي: القائلة ﴿وَمِمَّنْ يَلْمِزُ الْمُؤْمِنَ إِذَا بَلَغَ الْأُمْلَاقَ﴾ حين يأوي الرجل إلى زوجته، ﴿لَتَرْيَأُنَّ عَوْرَتِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «ثلاث عورات» برفع التاء من «ثلاث»، والمعنى: هذه الأوقات هي ثلاث عورات، لأن الإنسان يضع فيها ثيابه، فربما بدت عورته. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «ثلاث عورات» بنصب التاء؛ قال أبو علي: وجعلوه بدلاً من قوله: «ثلاث مَرَاتٍ» والأوقات ليست عورات، ولكن المعنى: أنها أوقات ثلاث عورت، فلما حذف المضاف أعرب [بإعراب المحذوف]. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وسعيد بن جبيرة، والأعمش: «عَوْرَاتٍ» بفتح الواو، ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ يعني: المؤمنين الأحرار ﴿وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ﴾ أي: حرج ﴿بَعْدَهُنَّ﴾ أي: بعد مضي هذه

الأنفلس وقبرص وبلاد القيروان وبلاد سبتة مما يلي البحر المحيط، ومن ناحية المشرق إلى أقصى بلاد الصين، وقتل كسرى وولد ملكه بالكوفة، وفتحت مدينتي العراق وخراسان والأهواز، وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جداً، وخطب الله ملكهم الأعظم خاقان، ووجهي للخراج من المشارق والمغرب إلى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان ﷺ، وذلك بركة تلاوته ودراسته وجمعه الأمة على حفظ القرآن، ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله زوى لي الأرض، فرأيت مشارقها ومغاربها، وسيلغ ملك أمي ما زوى لي منها» قال ابن كثير: فما نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله، وصدق الله ورسوله، فسأل الله الإيمان به ورسوله، والقيام بشكره على الوجه الذي يرضيه عنا. اهـ.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند.

(٢) في الأصل: أسماء بنت مرثد، وما أبتناه من «الإصابة» وبعض كتب التفسير.

(٣) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن مقاتل بدون سند، وخرجه بنحوه السيوطي في «الدر» ٥٥/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عُني به الذكور والإناث، لأن الله عم بقوله: ﴿الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ جميع أملاك إيماننا، ولم يخص منهم ذكراً ولا أنثى، فذلك على جميع من عمه ظاهر التنزيل. اهـ.

الأوقات في أن لا يستأذنوا، فرفع الحرج عن الفريقين، ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: هم طوافون عليكم ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: يطوف بعضهم وهم الممالك على بعض وهم الأحرار.

### فصل

وأكثر علماء المفسرين على أن هذه الآية محكمة، وممن روي عنه ذلك ابن عباس، والقاسم بن محمد، وجابر بن زيد، والشعبي. وحكي عن سعيد بن المسيب أنها منسوخة بقوله: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾؛ والأول أصح، لأن معنى هذه الآية: وإذا بلغ الأطفال منكم، أو من الأحرار الحلم، فليستأذنوا، أي: في جميع الأوقات في الدخول عليكم ﴿كَمَا اسْتَفْتَنَّ الْأَرَبَ مِنْ قِبَلِهِمْ﴾ يعني: كما استأذن الأحرار الكبار، الذين هم قبلهم في الوجود، وهم الذين أمروا بالاستئذان على كل حال؛ فالبالغ يستأذن في كل وقت، والطفل والمملوك يستأذنان في العورات الثلاث. قوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قال ابن قتيبة: يعني: العُجْزُ، واحدها: قاعدٌ، ويقال: إنما قيل لها: قاعدٌ، لقعودها عن الحيض والولد، وقد تقعد عن الحيض والولد ومثلها يرجو النكاح، ولا أراها سميت قاعداً إلا بالقعود، لأنها إذا أسنت عجزت عن التصرف وكثرة الحركة، وأطالت القعود، فقيل لها: «قاعد» بلا هاء، ليدل حذف الهاء على أنه قعود كبير، كما قالوا: «امرأة حامل»، ليدلوا بحذف الهاء على أنه حمل خبل، وقالوا في غير ذلك: قاعدة في بيتها، وحاملة على ظهرها.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَبَعَثَ فِيهَا بُرُوجًا﴾ أي: عند الرجال؛ ويعني بالثياب: الجلباب والرداء والقناع الذي فوق الخمار، هذا المراد بالثياب، لا جميع الثياب، ﴿فَعَزَّ مَتْرَجَيْتَ بِرِسْتَةٍ﴾ أي: من غير أن يُرْدَنَ بوضع الجلباب أن<sup>(١)</sup> ترى ريشتها؛ والتبرج: إظهار المرأة محاسنها، ﴿وَأَنْ يَسْتَفِينَ﴾ فلا يصفن تلك الثياب ﴿خَيْرٌ لَّهُمْ﴾، قال ابن قتيبة: والعرب تقول: امرأة واضعٌ: إذا كبرت فوضعت الخمار، ولا يكون هذا إلا في الهرمة. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالة على أنه يُباح [للعجوز] كشف وجهها ويديها بين يدي الرجال، وأما شعرها، فيحرم النظر إليه كسحر الشابة.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جِوَارًا أَوْ أَشْتَاتًا إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَكَلِمَةٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ كَلِمَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ يُرَدُّكُمُ إِلَىٰ طَبَعِكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩] تحرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعُمى والغرج، وقالوا: الطعام أفضل الأموال، وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل، والأعمى لا يُبصر موضع الطعام الطيب، والمريض لا يستوفي الطعام، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن ناساً كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ، وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم، وكانوا يأمرهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا، فكانوا يتفقون أن يأكلوا منها، ويقولون: نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن المسيب<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن الغرجان والعُميان كانوا يمتنعون عن مؤاكلة الأصحاء، لأن الناس يتفقدونهم، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك<sup>(٤)</sup>. والرابع: أن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا لم يكن عندهم ما يُطعمون المريض والزمن، ذهبوا به إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم وبعض من سمى الله ﷻ في هذه الآية، فكان أهل الرِّمَّة

(١) في الأصل: أي.

(٢) «الطبري» ١٦٨/١٨، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند. وخرجه السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ من رواية ابن جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي عن ابن عباس.

(٣) «أسباب النزول» للواحدي ١٩٠، وذكره السيوطي بنحوه في «الدر» ٥٨/٥ من رواية عبد بن حميد.

(٤) ذكره بنحوه الطبري ١٦٨/١٨ عن الضحاك، وهو عند الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ بدون سند.

يتحرّجون من أكل ذلك الطعام لأنه أطعمهم غير مالكة، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد<sup>(١)</sup>. والخامس: أنها نزلت في إسقاط الجهاد عن أهل الرّمانة المذكورين في الآية، قاله الحسن، وابن زيد. فعلى القول الأول يكون معنى الآية: ليس عليكم في الأعمى حرج أن تأكلوا معه، ولا في الأعرج، وتكون «على» بمعنى «في»، ذكره ابن جرير. وكذلك يخرج [معنى الآية] على كل قول بما يليق به. وقد كان جماعة من المفسرين يذهبون إلى أن آخر الكلام «ولا على المريض حرج» وأن ما بعده مستأنف لا تعلق له به، وهو يقوّي قول الحسن، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرَيْكُم﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بيوت الأولاد. والثاني: البيوت التي يسكنونها وهم فيها عيال غيرهم، فيكون الخطاب لأهل الرجل وولده وخادمه ومن يشتمل عليه منزله، ونسبها إليهم لأنهم سكانها. والثالث: أنها بيوتهم، والمراد أكلهم من مال عيالهم وأزواجهم، لأن بيت المرأة كبيت الرجل. وإنما أباح الأكل من بيوت القربات المذكورين، لجريان العادة ببذل طعامهم لهم؛ فإن كان الطعام وراء حُرز، لم يجز هتك الحُرز.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْهُمُ مَفَاتِحُهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوكيل، لا بأس أن يأكل اليسير، وهو معنى قول ابن عباس. وقرأها سعيد بن جبير، وأبو العالية: «مُلْكُكُمْ» بضم الميم وتشديد اللام مع كسرهما على ما لم يسم فاعله، وفسرها سعيد فقال: يعني القهرمان الذي بيده المفاتيح. وقرأ أنس بن مالك، وقتادة، وابن يعمر: «مِفْتَاحَهُ» بكسر الميم على التوحيد، والثاني: بيت الإنسان الذي يملكه، وهو معنى قول قتادة. والثالث: بيوت العبيد، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿أَوْ حَصِيدِكُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه في الحارث بن عمرو، خرج مع رسول الله ﷺ غزياً، وخلف مالك بن زيد على أهله، فلما رجع وجده مجهوداً، فقال: تحرّجت أن أكل من طعامك بغير إذنك، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وكان الحسن وقتادة يريان الأكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزاً.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً﴾ في سبب نزول هذه [الآية] ثلاثة أقوال: أحدها: أن حياً من بني كنانة يقال لهم: بنو ليث كانوا يتحرّجون أن يأكل الرجل الطعام وحده؛ فربما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة والضحاك<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن قوماً من الأنصار كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم، فنزلت هذه الآية، ورخص لهم أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً، قاله عكرمة<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن المسلمين كانوا يتحرّجون من مؤاكلة أهل الضّرّ خوفاً من أن يستأثروا عليهم، ومن الاجتماع على الطعام، لاختلاف الناس في مآكلهم وزيادة بعضهم على بعض؛ فوسّع عليهم، وقيل: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً﴾ أي: مجتمعين ﴿أَوْ أَشْتَاتاً﴾ أي: متفرّقين، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بيوت أنفسكم، فسلموا على أهاليكم وعيالكم، قاله جابر بن عبد الله، وطاووس، وقتادة. والثاني: أنها المساجد، فسلموا على من فيها، قاله ابن عباس. والثالث: بيوت الغير؛ فالمعنى: إذ دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم، قاله الحسن<sup>(٥)</sup>.

(١) الطبري ١٦٩/١٨، وهو عند الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند، وذكره السيوطي في «الدر» بنحو ٨٥/٥.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ من رواية التلمي عن ابن عباس ؓ.

(٣) «أسباب النزول» للواحد عن قتادة والضحاك بدون سند، وذكره الطبري عن قتادة، والسيوطي في «الدر» من رواية عبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٤) الطبري ١٧٢/١٨، و«أسباب النزول» للواحد ١٩٠، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ وزاد نسبة لابن المنثور.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: فإذا دخلتم بيوتاً من بيوت المسلمين، فليسلم بعضهم على بعض، قال: وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب، لأن الله جل ثناؤه قال: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ ولم يخص من ذلك بيتاً دون بيت، وقال: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ يعني: بعضهم على بعض، فكان معلوماً إذ لم يخص ذلك على بعض البيوت دون بعض، أنه معني به جميعها، مساجدها وغير مساجدها. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ﴾ قال الزجاج: هي منصوبة على المصدر، لأن قوله: ﴿فَلَمَّا﴾ بمعنى: فحياً وليحي (١) بعضهم بعضاً تحية، ﴿وَمِنَ عِندِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: مباركة بالأجر، ﴿وَلِيَبْلُغَهُ﴾ أي: حسنة.

﴿إِنَّا الْكَاذِبُونَ الَّذِينَ مَأْسُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنَّا كَاثِرَاتُ مَنِّ عَلَىٰ أَمْرِ جَامِعٍ أَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا إِنْ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لَمَعْصُ شَكَايَهُمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لِمَن لَّكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَاثِرَاتُ مَنِّ﴾ يعني: مع رسول الله ﷺ ﴿عَلَىٰ أَمْرِ جَامِعٍ﴾ أي: على أمر طاعة يجتمعون عليها، نحو الجهاد والجمعة والعيد ونحو ذلك ﴿أَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا﴾ قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر يوم الجمعة، وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر، لم يخرج حتى يقوم يحيال رسول الله ﷺ حيث يراه، فيعرف أنه إنما قام ليستأذن، فيأذن لمن شاء منهم، فالأمر إليه في ذلك. قال مجاهد: وإذن الإمام يوم الجمعة أن يشير بيده.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرَ لِمَن لَّكَ اللَّهُ﴾ أي: لخروجهم عن الجماعة إن رأيت لهم عذراً.

﴿لَا تَجْمَلُوا دُعَاةَ الرَّسُولِ يَنبَغِيكُمْ كَذَّبُوا بِمَعْصِيَتِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنكُمْ لِيُؤَادُوا فَلَاحِذِرِ الَّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِمْ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٨) ﴿أَلَا إِنَّ لَكَ لَللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنتَ عَلَيْهِ بِوِزِيرٍ مُّرْتَدٍ إِلَيْهِ فَيُنشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿لَا تَجْمَلُوا دُعَاةَ الرَّسُولِ يَنبَغِيكُمْ كَذَّبُوا بِمَعْصِيَتِكُمْ بَعْضًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نهي عن التعرض لإسقاط رسول الله ﷺ، فإنه إذا دعا على شخص فدعوته موجبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أمروا أن يقولوا: يا رسول الله، ونهوا أن يقولوا: يا محمد، قاله سعيد بن جبير، وعلقمة، والأسود، وعكرمة، ومجاهد. والثالث: أنه نهي لهم عن الإبطاء إذا أمرهم والتأخير إذا دعاهم، حكاه الماوردي، وقرأ الحسن، وأبو رجاء، وأبو المتوكّل، ومعاذ القارئ: «دعاء الرسول نبيكم» بياء مشددة ونون قبل الباء.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ﴾ التسلل: الخروج في خفية. واللؤاذ: أن يستر بشيء مخافة من يراه. والمراد بقوله «قد يعلم» التهديد بالمجازاة. قال الفراء: كان المنافقون يشهدون الجمعة فيذكروهم رسول الله ﷺ ويعيبهم بالآيات التي أنزلت فيهم، فإن خفي لأحدهم القيام قام، فذلك قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنكُمْ لِيُؤَادُوا﴾ أي: يلبوذ هذا بهذا، أي: يستتر ذا بهذا (٢٠). وإنما قال: «لؤاذ» لأنها مصدر «لاؤذت»، ولو كان مصدراً لـ «لؤذت» لقلت: لؤذت لؤاذاً، كما تقول: قُضيت قِياماً. وكذلك قال ثعلب: وقع البناء على لاؤذ ملاءذة، ولو بني على لاؤذ يلوذ، لقلت: لؤاذاً. وقيل: هذا كان في حفر الخندق، كان المنافقون ينصرفون عن غير أمر رسول الله ﷺ مختفين.

قوله تعالى: ﴿فَلَاحِذِرِ الَّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، قاله مجاهد. والثاني: إلى رسول الله ﷺ، قاله قتادة. وفي «عن» قولان: أحدهما: [أنها] زائدة، قاله الأخفش. والثاني: أن معنى «يخالفون»: يُعْرَضُونَ عن أمره. وفي الفتنة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الضلالة، قاله ابن عباس. والثاني: بلاء في الدنيا، قاله مجاهد. والثالث: كفر، قاله السدي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: القتل في الدنيا. والثاني: عذاب جهنم في الآخرة (٢١).

(١) في الأصل: تحياً ويحي.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: إنكم أيها المنصرفون عن نبيكم بغير إذنه تستراً وخفية منه، وإن خفي أمر من يفعل ذلك منكم على رسول الله ﷺ، فإن الله يعلم ذلك، ولا يخفى عليه، فليتنق من يفعل ذلك منكم - الذين يخالفون أمر الله في الانصراف عن رسول الله ﷺ - إلا بإذنه - أن تصيبهم فتنة من الله، أو يصيبهم عذاب أليم فيقطع على قلوبهم فيكفروا بالله - اهـ.

(٣) قال ابن كثير في قوله: ﴿فَلَاحِذِرِ الَّذِينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ أي: عن أمر رسول الله ﷺ وهو سبيله ومناهجه وطريقته وسنته وشرعيته، فتوزن الأقوال =

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَمَلُّمَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ أي: ما في أنفسكم، وما تنطوي عليه ضمائركم من الإيمان والنفاق؛ وهذا تنبيه على الجزاء على ذلك<sup>(١)</sup>.



والأعمال بأقواله وأعماله، فما وافق ذلك قُبل، وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائناً من كان، كما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده» أي: فليحذر وليخش من خالف شريعة الرسول ﷺ. باطناً وظاهراً ﴿فَنُصِيبَهُمْ فِي تَقَاتُورِهِمْ﴾ أي في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة ﴿فَنُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: في الدنيا يقتل أو حد أو حبس أو نحو ذلك. اهـ.

وقد قال رسول الله ﷺ فيما رواه مسلم في «صحيحه» ٤/ ١٧٩٠. عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مطلي ومطلكم كمثل رجل أوقد ناراً، فجعل الجناهب والفراش يقعن فيها وهو يلتهن عنها، وأنا آخذٌ بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي».

(١) قال ابن جرير الطبري: ﴿قَدْ يَمَلُّمَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ من طاعتكم إياه فيما أمركم ونهاكم من ذلك. ثم قال ابن جرير في تمة السورة: ﴿يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ أي يقول: ويوم يرجع إلى الله الذين يخالفون عن أمره ﴿فَنُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يقول: فيخبرهم حينئذ ﴿بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي في الدنيا ثم يجازيهم على ما أسلفوا فيها من خلافهم على ربهم ﴿وَأَلَّهُمْ يَعْزَلُ عَنْهُمُ الْجِنَّ وَالشِّتَاءُ﴾ يقول: والله ذو علم بكل شيء عملتموه أنتم وهم وغيركم، وغير ذلك من الأمور، لا يخفى عليه شيء، بل هو محيط بذلك كله، وهو موفٍ كل عامل منكم أجر عمله يوم ترجعون إليه. اهـ.

## سورة الفرقان

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ نَجْدٌ وَكَدًّا وَلَهُ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَعْدُهُ وَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا ﴿٣﴾﴾

قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة في آخرين: هي مكة. وحكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: إلا ثلاث آيات مها نزلت بالمدينة، وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَيْهَا آخِرٌ﴾ إلى قوله: ﴿عَفْوًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ﴾ قد شرحناه في [الاعراف: ٥٤]. والفرقان: القرآن، سمي فرقاناً، لأنه فُرق به بين الحق والباطل. والمراد بعبد: محمد ﷺ، ﴿يَكُونُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كناية عن عبده، قاله الجمهور. والثاني: عن القرآن، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ يعني الجن والإنس ﴿نَذِيرًا﴾ [أي]: مخوفاً من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ رَعْدُهُ وَقْدِيرًا﴾ فيه ثلاث أقوال. أحدها: سؤاه وهيأه لما يصلح له، فلا خلل فيه ولا تفاوت. والثاني: قَدَّرَ له ما يصلحه ويُقيمه. والثالث: قَدَّرَ له تقديراً من الأجل والرُزق. ثم ذكر ما صنعه المشركون، فقال: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ يعني: الأصنام ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: وهي مخلوقة ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا﴾ أي: دفع ضرر، ولا جرنفع، لأنها جماد لا قدرة لها، ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا﴾ أي: لا تملك أن تُميت أحداً، ولأن تحيي أحداً، ولا أن تبعث أحداً من الأموات؛ والمعنى: كيف يعبدون ما هذه صفته، ويتركون عبادة من يقدر على ذلك كله؟ ١٩.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ وَإِفْكُهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَآخِرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا اسْتَطِيرَ الْأُولَىٰ أَسْتَبْتَبَهَا فَبِئْسَ تَمَثَّلَ عَلَيْهِ بُكْرَةٌ وَأَجْسِلًا ﴿٥﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَقْوًا رَحِيمًا ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: مشركي قريش؛ وقال مقاتل: هو قول النَّضْر بن الحارث من بني عبد الدار ﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: ما هذا، يعنون القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ أي: كذب ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَآخِرُونَ﴾ قال مجاهد: يعنون اليهود؛ وقال مقاتل: أشاروا إلى عداس مولى حويطب، ويسار غلام عامر بن الحضرمي، وجبر مولى لعامر أيضاً، وكان الثلاثة من أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ قال الزجاج: المعنى: فقد جاؤوا بظلم وزور، فلما سقطت الباء، أفضى الفعل فنصب، والزور: الكذب. ﴿وَقَالُوا اسْتَطِيرَ الْأُولَىٰ﴾ المعنى: وقالوا: الذي جاء به أساطير الأولين؛ وقد بيَّنا ذلك في [الأنعام: ٢٢٥]. قال المفسرون: والذي قال هذا هو النضر بن الحارث. ومعنى ﴿أَسْتَبْتَبَهَا﴾ أمر أن تُكْتَبَ له. وقرأ ابن مسعود، وإبراهيم النخعي، وطلحة بن مصرف: «أَسْتَبْتَبَهَا» برفع التاء الأولى وكسر الثانية، والابتداء على قراءتهم برفع الهمزة، ﴿فَبِئْسَ تَمَثَّلَ عَلَيْهِ﴾ أي: تُفَرَّأ عليه ليحفظها لا ليكتبها، لأنه لم يكن كاتباً، ﴿بُكْرَةً وَأَجْسِلًا﴾ أي: عُدوة وعشياً. ﴿قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ﴾ ﴿أَنْزَلَهُ﴾ يعني: القرآن ﴿الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.



﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْشَى فِي الْأَشْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١٧﴾ أَوْ يُنْفِقُ إِلَيْنَا كَفْرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَشْهُورًا ﴿١٨﴾ أَنْظَرُ كَيْفَ صَرِّفُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني المشركين ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ أنكروا أن يكون الرسول بشراً يأكل الطعام ويمشي في الطُّرُق كما يمشي سائر الناس يطلب المعيشة؛ والمعنى: أنه ليس بملك ولا ملك، لأن الملائكة لا تأكل، والملوك لا تبدل في الأسواق، فعجبوا أن يكون مساوياً للبشر لا يتميز عليهم بشيء؛ وإنما جعله الله بشراً ليكون مجانساً للذين أرسل إليهم، ولم يجعله ملكاً يمتنع من المشي في الأسواق، لأن ذلك من فعل الجبابرة، ولأنه أمر بدعائهم، فاحتاج أن يمشي بينهم.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ﴾ وذلك أنهم قالوا له: سل ربك أن يعث معك ملكاً يصدِّقك ويجعل لك جناحاً وقصوراً وكنوزاً، فذلك قوله: ﴿أَوْ يُنْفِقُ إِلَيْنَا كَفْرًا﴾ أي: ينزل إليه كنز من السماء ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ أي: بستان يأكل من ثماره. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يأكل منها» بالياء، يعنون النبي ﷺ. وقرأ حمزة، والكسائي: «ناكل» بالنون، قال أبو علي: المعنى: يكون له علينا مزية في الفضل بأكلنا من جنته. وباقى الآية مفسر في [بني إسرائيل: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿أَنْظَرُ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ صَرِّفُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ حين مثلوك بالمسحور، وبالكاهن والمجنون والشاعر ﴿فَضَلُّوا﴾ بهذا عن الهدى ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يستطيعون مخرجاً من الأمثال التي ضربوها، قاله مجاهد، والمعنى أنهم كذبوا ولم يجدوا على قولهم حجة وبرهاناً. وقال الفراء: لا يستطيعون في أمرك حيلة. والثاني: سبيلاً إلى الطاعة، قاله السدي.

﴿بَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ جَرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿٢٠﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَعَتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا سَعِيرًا ﴿٢١﴾ إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ تَكَايٍ يَبِيرُ سِيمًا لَهَا تَغِيظٌ وَزُفِيرًا ﴿٢٢﴾ وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا صَبِيحًا مَفْرَقِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿٢٣﴾ لَا دَعْوَا لِيَوْمِ ثُبُورًا وَجِدَا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿٢٤﴾﴾

ثم أخبر أنه لو شاء لأعطاه خيراً مما قالوا في الدنيا، وهو قوله: ﴿خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ يعني: لو شئت لأعطيئك في الدنيا خيراً مما قالوا، لأنه قد شاء أن يعطيه ذلك في الآخرة. ﴿وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «ويجعل لك قصوراً» برفع اللام. وقرأ أبو عمرو، ونافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «ويجعل» بجزم اللام. فمن قرأ بالجزم، كان المعنى: إن يشأ يجعل لك جنات ويجعل [لك] قصوراً. ومن رفع، فعلى الاستثاف [المعنى]: ويجعل لك قصوراً في الآخرة. وقد سبق معنى ﴿أَعْتَدْنَا﴾ [النساء: ٣٧] ومعنى ﴿السَّعِيرِ﴾ [النساء: ١٠].

قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ تَكَايٍ يَبِيرُ﴾ قال السدي عن أشياخه: من مسيرة مائة عام. فإن قيل: السعير مذكر، فكيف قال: «إذَا رَأَيْتَهُمْ؟» فالجواب: أنه أراد بالسعير النار.

قوله تعالى: ﴿سِيمًا لَهَا تَغِيظٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: غلبان تغيط، قاله الزجاج. قال المفسرون: والمعنى أنها تتغيظ عليهم، فيسمعون صوت تغيطها وزفيرها كالغضببان إذا غلا صدره من الغيظ. والثاني: يسمعون فيها تغيط المعدبين وزفيرهم، حكاه ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا صَبِيحًا مَفْرَقِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿٢٣﴾﴾ قال المفسرون: تضيق عليهم كما يضيق الزُّجج<sup>(١)</sup> على الرُّمَح، وهم قد قُرنوا مع الشياطين والثُّبور: الهلكة. وقرأ عاصم الجحدري، وابن السميع: «ثُبُوراً» بفتح اللام.

(١) الزجاج: الحديدية التي في أسفل الرمح.

قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ قال الزجاج: الثُبُور مصدر، فهو للقليل والكثير على لفظ الواحد، كما تقول: ضربته ضرباً كثيراً، والمعنى: هلاكهم أكثر من أن يدعوا مرة واحدة. وروى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أول من يكسى من أهل النار يوم القيامة إبليس، يكسى حُلَّةً من النار فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريئته خلفه وهو يقول: واثبورا، وهم ينادون: يا ثبورهم، حتى يفتقوا على النار، فينادي: يا ثبوره، وينادون: يا ثبورهم، فيقول الله ﷻ: ﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَجِدًا وَاذْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾»<sup>(١)</sup>.

﴿قُلْ أَذَلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جِنَّةُ الْخَالِدِ الَّتِي وَعِدَ الْمُشْرِكُونَ كَانَتْ لَمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَلِيلِينَ كَلِمَاتٍ عَلَى رَبِّكَ وَعَدَا مَشْرُولا ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذَلَّكَ﴾ يعني: السعير ﴿خَيْرٌ أَمْ جِنَّةُ الْخَالِدِ﴾ وهذا تنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين، لا على أن في السعير خيراً. وقال الزجاج: قد وقع التساوي بين الجنة والنار في أنهما منزلان، فلذلك وقع التفضيل بينهما<sup>(٢)</sup>. قوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَمْ جَزَاءً﴾ أي: ثوابا ﴿وَمَصِيرًا﴾ أي: مرجعاً.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ﴾ المشار إليه، إما الدخول، وإما الخلود ﴿وَعَدَا﴾ وعدمه الله إياه على السنة الرسل. وفي معنى (مسؤولاً) قولان: أحدهما: مطلوباً. وفي الطالب له قولان. أحدهما: أنهم المؤمنون، سألوها الله في الدنيا إنجاز ما وعدهم [به]. والثاني: أن الملائكة سألته ذلك لهم، وهو قوله: ﴿رَبَّنَا وَأَذِلَّهَا لِمَنْ جَعَلْتِ عَدُوًّا لِيَّ وَرَدَدْتِمْ﴾ [غافر: ٤٨]. والثاني: أن معنى المسؤول: الواجب.

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَسْتُدْرِكُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ مَا أَنتُمْ أَهْلَكْتُمْ بِكَادِي هَذَلِكَ أَمْ هُمْ صَلَوَاتُ السَّبِيلِ﴾ ﴿١٦﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَهَمَّ لَهُمْ مِنَ الدَّارِ الدُّنْيَا وَكَانُوا قَوْمًا ثُبُورًا ﴿١٧﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَغِيثُونَ صَرْفًا وَلَا تَنْصَرُونَ وَمَنْ يظلم يظلم بِنَفْسِهِ عَلَيْنَا كَذِبًا كَثِيرًا ﴿١٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنْتُمْ لِيَآكُفُرُوا الطَّاغُوتَ وَيَسْتَشِرُوا فِي الْأَشْوَابِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ لَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: «يحشرهم» فيقول «بالياء فيهما. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نحشرهم» بالنون فيقول «بالياء. وقرأ ابن عامر: «نحشرهم» فنقول «بالتون فيهما جميعاً؛ يعني: المشركين ﴿وَمَا يَسْتُدْرِكُ﴾ قال مجاهد: يعني عيسى وعزيراً والملائكة. وقال عكرمة، والضحاك: يعني الأصنام، فيأذن الله للأصنام في الكلام، ويخاطبها ﴿فَيَقُولُ مَا أَنتُمْ أَهْلَكْتُمْ بِكَادِي﴾ أي: أمرتموهم بعبادتهم ﴿أَمْ هُمْ صَلَوَاتُ السَّبِيلِ﴾ أي: أخطأوا الطريق. ﴿قَالُوا﴾ يعني الأصنام: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ نزهوا الله تعالى أن يُعْبَدَ غيره ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ نوالهيم؛ والمعنى: ما كان ينبغي لنا أن نعبد نحن غيرك، فكيف ندعو إلى عبادتنا؟! فدل هذا الجواب على أنهم لم يأمروا بعبادتهم<sup>(٣)</sup>. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وابن جببر، والحسن، وفتادة، وأبو جعفر، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «أَنْ نَتَّخِذَ» برفع النون وفتح الخاء. ثم ذكروا سبب تركهم الإيمان، فقالوا: ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ﴾ أي: أطلت لهم العمر وأوسعت لهم الرزق ﴿حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ﴾

(١) رواه أحمد في «المسند»، والطبري ١٨/١٨٨، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٦٤ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «اليعتب» عن أنس ﷺ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: يا محمد هذا الذي وصفنا لك من حال الأشقياء الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم فتلقاهم بوجه عبوس وتغيظ ووزير، ويلقون في أماكنها الضيق مقرنين لا يستطيعون حراكاً ولا استنصاراً ولا فكاً ما هم فيه، أهذا خير أم جنة الخلد التي وعدها الله المتقين من عباده التي أعدها لهم وجعلها لهم جزاءً ومصيراً على ما أطاعوه في الدنيا وجعل ما لهم إليها ﴿لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ من الملاذ، من مأكول ومشروب وملابس ومساكن ومراكيب ومناظر وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد، وهم في ذلك خالدون أبداً دائماً سرمداً بلا انقطاع ولا زوال ولا انقضاء، ولا يبيغون عنها حولاً، وهذا من وعد الله الذي تفضل به عليهم وأحسن به إليهم، ولهذا قال: ﴿كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَقَدْ تَشْرُولا﴾ أي: لا بد أن يقع وأن يكون. اهـ.

(٣) كما قال تعالى في حق عيسى ﷺ: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِمُوسَى ابْنِ مَرْيَمَ مَا مَنَعَكَ لَمَّا تَلَّكَ بِالنَّارِ أَنْ تَقُولَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ فَاعِلًا فَقَدْ عَسَيْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَخْبُرُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ النُّبُوءَ ﴿١٦﴾ مَا تَلَّكَ لَمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ لِي آتِيَهُوا اللَّهُ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾

أي: تركوا الإيمان بالقرآن والاتعاط به ﴿وَكَاذِبًا قَوْمًا بُورًا﴾ قال ابن عباس: هَلَكَى. قال في زوايه أخرى، البُور: [في] لغة أزد عُمان: الفاسد. قال ابن قتيبة: هو من بَارَ يُبُور: إذا هلك ويظل، يقال: بار الطعام: إذا كَسَدَ، وبارت الأيِّم: إذا لم يُرْعَبَ فيها، وكان رسول الله ﷺ يتعوذ من بَورِ الأيِّم، قال: وقال أبو عبيدة: يقال: رجل بُورٌ، وقوم بور، لا يُجْمَع ولا يُشْنَى، واحتج بقول الشاعر:

يَا رَسُولَ الْمَلِيكِ إِنَّ لِسَانِي      رَاتِقٌ مَا فَتَفْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ<sup>(١)</sup>

وقد سمعنا بـ «رجل بائر» ورأيانهم ربما جمعوا «فاعلاً» على «فعل»، نحو عائذٍ وعُوذٍ، وشارفٍ وشَرْفٍ. قال المفسرون: يقال للكفار حينئذٍ ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ أي: فقد كذبتكم المعبودون في قولكم: إنهم آلهة. وقرأ سعيد بن جبير، ومجاهد، ومعاذ القارئ، وابن شنيوذ عن قنبل: «بما يقولون» بالياء؛ والمعنى: كذبتكم بقولهم: ﴿سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَلِيْقِي لَنَا...﴾ الآية؛ هذا قول الأكثرين. وقال ابن زيد: الخطاب للمؤمنين؛ فالمعنى: فقد كذبتكم المشركون بما تقولون: إن محمداً رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا﴾ قرأ الأكثرون بالياء. وفيه وجهان: أحدهما: فما يستطيع المعبودون صرفاً للعذاب عنكم ولا نصراً لكم. والثاني: فما يستطيع الكفار صرفاً لعذاب الله عنهم ولا نصراً لأنفسهم. وقرأ حفص عن عاصم: «يستطيعون» بالياء؛ والخطاب للكفار. وحكى ابن قتيبة عن يونس البصري أنه قال: الصَرْف: الحيلة من قولهم: إنه ليصْرَف. إنه ليصْرَف.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَظْلِمِ يَنْكُرْ﴾ أي: بالشُّرك ﴿يَذِقُهُ﴾ في الآخرة. وقرأ عاصم الجحدري، والضحاك، وأبو الجوزاء [وقتادة]: «يذقه» بالياء ﴿عَذَابًا كَبِيرًا﴾ أي: شديداً. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال الزجاج: في الآية محذوف، تقديره: وما أرسلنا قبلك رُسلًا من المرسلين، فحذفت «رسلاً» لأن قوله: ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يدلُّ عليها.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لِيََأْكَلُوا الطَّعَامَ وَيَشْرَبُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ أي: إنهم كانوا على مثل حالك، فكيف تكون يدعاً منهم؟ فإن قيل: لم كُسرَت «إنهم» هاهنا، وفتحت في قوله: ﴿أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ﴾ [براءة: ٥٤] فقد بينا هنالك علة فتح تلك؛ فأما كسر هذه، فذكر ابن الأنباري فيه وجهين: أحدهما: أن تكون فيها واو حال مضمرة، فكسرت بعدها «إن» للاستئناف، فيكون التقدير: إلا وإنهم لياكلون الطعام، فأضمرت الواو هاهنا كما أضمرت في قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤]، والتأويل: أو وهم قائلون. والثاني: أن تكون كُسرَت لإضمار «من» قبلها، فيكون التقدير: وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا من إنهم لياكلون، قال الشاعر:

فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ سَابِقٌ لَهُ      وَأَخْرَجْتُ شِنِي دَمْعَةَ الْعَيْنِ بِالْمَهْلِ<sup>(٢)</sup>

أراد: من دمعه.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَلْنَا بِمَعْكُمْ لِمَتْرَى فِتْنَةً﴾ الفتننة: الابتلاء والاختبار. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه افتتان الفقير بالغني، يقول: لو شاء لجعلني غنياً، والأعمى بالبصير، والسقيم بالصحيح، قاله الحسن. والثاني: ابتلاء الشريف بالوضيع، والعربي بالمولى، فإذا أراد الشريف أن يُسَلِّمَ فرأى الوضيع قد سبقه بالإسلام أنف فأقام على كفره، قاله ابن السائب. والثالث: أن المستهزئين من قريش كانوا إذا رأوا فقراء المؤمنين، قالوا: انظروا إلى أتباع محمد من موالينا ووذالتنا، قاله مقاتل. فعلى الأول: يكون الخطاب بقوله: ﴿أَنْصُرِيكُمْ﴾ لأهل البلاء. وعلى الثاني: للرؤساء، فيكون المعنى: أنصبرون على سبق الموالي والأتباع. وعلى الثالث: للفقراء؛

(١) البيت لعبد الله بن الرُّبَيْرِي السُّهْمِي قاله حين أسلم عند فتح مكة، وهو في «مجاز القرآن» ٧٣/٢، و«غريب القرآن» ٣١١، و«الطبري» ١٩١/١٨، و«القرطبي» ١١/١٣، و«اللسان» و«التاج»: بور.

(٢) المهل: التؤدة والشكينة، والبيت لذى الرمة وهو في «معاني القرآن» ٣٨٤، وروايته في «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ص ٥٧٠: فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ غَالِبٌ لَهُ وَأَخْرَجْتُ شِنِي غَمْرَةَ الْعَيْنِ بِالْمَهْلِ

فالمعنى: أتصبرون على أذى الكفار واستهزائهم، والمعنى: قد علمتم ما وعد الصابرون، ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بِصِيرِكَ﴾ بمن يصبر وبمن يجزع<sup>(١)</sup>.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَبَشْرٍ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِبْرًا مَّحْجُورًا﴾ ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاكَةً مَّثْوِرًا﴾ ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي: لا يخافون البعث ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ﴾ فكانوا رسلاً إلينا وأخبرونا بصدقك، ﴿أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ فيخبرنا أنك رسول، ﴿لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي: تكبروا حين سألوها هذه الآيات ﴿وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ قال الزجاج: العتو في اللغة: مجاوزة القدر في الظلم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ﴾ فيه قولان: أحدهما: عند الموت. والثاني: يوم القيامة. قال الزجاج: وانتصب اليوم على معنى: لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة، و«يَوْمَئِذٍ» مؤكّد لـ «يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ»؛ والمعنى أنهم يُمتنعون البشري في ذلك اليوم؛ ويجوز أن يكون «يوم» منصوباً على معنى: اذكر يوم يرون الملائكة، ثم أخبر فقال: ﴿لَوْلَا بُشْرَىٰ﴾، والمجرمون هاهنا: الكفار.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ حِبْرًا مَّحْجُورًا﴾ وقرأ قتادة، والضحاك، ومعاذ القارئ: «حُجْرًا» بضم الحاء. قال الزجاج: وأصل الحبر في اللغة: ما حجرت عليه، أي: منعت من أن يوصل إليه، ومنه حَجْر القضاة على الأيتام. وفي القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم الملائكة يقولون للكفار: حَجْرًا محجوراً، أي: حراماً محرماً. وفيما حَرَموه عليهم قولان: أحدهما: البشري، فالمعنى: حرام محرّم أن تكون لكم البشري، قاله الضحاك، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أن تدخلوا الجنة، قاله مجاهد. والثاني: أنه قول المشركين إذا عابوا العذاب، ومعناه الاستعانة من الملائكة، روي عن مجاهد أيضاً. وقال ابن فارس: كان الرَّجُل إذا لقي مَنْ يخافه في الشهر الحرام، قال: حَجْرًا، أي: حرام عليك أذائي، فإذا رأى المشركون الملائكة يوم القيامة، قالوا: حَجْرًا محجوراً، يظنون أنه ينفعهم كما كان ينفعهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: قَصَدْنَا وَعَمَدْنَا، والأصل أَنَّ من أراد القُدوم إلى موضع عَمَد له وقصده.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ﴾ [أي] من أعمال الخير ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاكَةً﴾ لأن العمل لا يُتقبل مع الشُّرك<sup>(٢)</sup>. وفي الهباء خمسة أقوال: أحدها: أنه ما رأيته يتطاير في الشمس التي تدخل من الكوة مثل الغبار، قاله عليّ عليه السلام، والحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، واللغويون؛ والمعنى أَنَّ الله أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء. والثاني: أنه الماء المُهراق، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه ما تنسفه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس. والرابع: أنه الشُّر الذي يطير من النار إذا أضرمت، فإذا وقع لم يكن شيئاً، رواه عطية عن ابن عباس. والخامس: أنه ما يسطع من حوافر الدُّواب، قاله مقاتل. والمتشور: المتفرق.

قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة، ﴿خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ أفضل منزلاً من المشركين ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾

(١) قال ابن كثير: يقول الله: لو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلي فلا يخالفون لفعت، ولكني قد أردت أن ابتلي العباد بهم وأبتليكم بهم، وفي «صحيح مسلم» عن عياض بن حمار عن رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: إني مبتليكم ومبتل بك». وفي «المسند» عن رسول الله ﷺ: «لو شئت لأجرى الله مني جبال الذهب والفضة». وفي «الصحيح» أنه عليه أفضل الصلاة والسلام خير بين أن يكون نبياً ملكاً أو عبداً رسولاً، فاختر أن يكون عبداً رسولاً. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أخبر الله تعالى أنه لا يحصل لهؤلاء المشركين من الأعمال التي ظنوا أنها منجاة لهم شيء، وذلك لأنها فقدت الشرط الشرعي، إما الإخلاص فيها، وإما المتابعة لشرع الله، فكل عمل لا يكون خالصاً وعلى الشريعة المرضية فهو باطل، فأعمال الكفار لا تخلو من واحد من هذين، وقد تجمعهما معاً فتكون أبعد من القبول حينئذ. اهـ.

قال الزجاج: المَقِيلُ المُقَامُ وقت القائلة، وهو النوم نصف النهار. وقال الأزهري: القيلولة عند العرب: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن مع ذلك نوم. وقال ابن مسعود، وابن عباس: لا يتصف النهار من يوم القيامة حتى يَقيِلَ أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالنِّمَمِ وَيُرْوَى الْمَلَائِكَةُ نَزِيلاً ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَكُ يَوْمَئِذٍ آلْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيراً ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ يَتَّبِعُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ﴿١٧﴾ يَتَوَلَّى يَتِي لَمْ أَحْزِدْ فَلَأَنَا خَلِيلاً ﴿١٨﴾ لَقَدْ أَصَلَّيْ عَنِ الذِّكْرِ بَدَّ إِذْ جَاءَهُ وَكَانَ النَّظِيرُ لِلْإِنْسَانِ حَذُولاً ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالنِّمَمِ وَيُرْوَى الْمَلَائِكَةُ نَزِيلاً ﴿١٥﴾﴾ هذا معطوف على قوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾، وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «تَشَقَّقُ» بالتشديد، فأدغموا التاء في الشين، لأن الأصل: تتشقق. قال الفراء: المعنى: تتشقق السماء عن الغمام، وتنزل فيه الملائكة، و«على» و«عن» و«الباء» في هذا الموضع بمعنى واحد، لأن العرب تقول: رميت عن القوس، وبالقوس، وعلى القوس؛ والمعنى واحد. وقال أبو علي الفارسي: المعنى: تتشقق السماء وعليها غمام، كما تقول: ركب الأمير سلاحه، وخرج بشيابه، وإنما تتشقق السماء لنزول الملائكة. قال ابن عباس: تتشقق السماء عن الغمام، وهو الغيم الأبيض، وتنزل الملائكة في الغمام. وقال مقاتل: المراد بالسماء: السموات، تتشقق عن الغمام، وهو غمام أبيض كههيئة الضباب، فتنزل الملائكة عند انشقاقها. وقرأ ابن كثير: «وَنُزِّلُ» بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة، واللام مضمومة، و«الملائكة» نصباً. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني: «وَنُزِّلُ» بنون واحدة مفتوحة ونصب الزاي وتشديدها وفتح اللام ونصب «الملائكة». وقرأ ابن يعمر: «وَنُزِّلُ» بفتح النون واللام والزاي والتخفيف «الملائكة» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُ يَوْمَئِذٍ آلْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ قال الزجاج: المعنى: المُلْكُ الذي هو المُلْكُ حقاً للرحمن<sup>(١)</sup>. فاما العسير، فهو الصعب الشديد يشتد على الكفار، ويهون على المؤمنين فيكون كمقدار صلاة مكتوبة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أبي بن خلف كان يحضر [عند] رسول الله ﷺ ويجالسه من غير أن يؤمن به، فزجره عُقبة بن أبي مُعيط عن ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن عُقبة دعا قوماً فيهم رسول الله ﷺ لطعام فأكلوا، وأبى رسول الله ﷺ أن يأكل، وقال: «لا أكل حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»، فشهد بذلك عُقبة، فبلغ ذلك أبي بن خلف، وكان خليلاً له، فقال: صبوت يا عُقبة؟ فقال: لا والله، ولكنه أبي أن يأكل حتى قلت ذلك، وليس من نفسي، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن عُقبة كان خليلاً لأمية بن خلف، فأسلم عُقبة، فقال أمية: وجهي من وجهك حرام إن تابعت محمداً، فكفر وارتد لرضى أمية، فنزلت هذه الآية، قاله الشعبي<sup>(٤)</sup>. فاما الظالم [المذكور] هاهنا، فهو الكافر، وفيه قولان: أحدهما: أنه أبي بن خلف، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: عُقبة بن أبي مُعيط، قاله مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وقتادة. قال عطاء: يأكل يديه حتى تذهبها إلى المرفقين، ثم تبتان، فلا يزال هكذا كلما نبت يده أكلها ندامة على ما فعل.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّى يَتِي لَمْ أَحْزِدْ فَلَأَنَا خَلِيلاً﴾ الأكثرون يسكنون «يا ليتني»، وأبو عمرو يحركها؛ قال أبو علي: والأصل التحريك، لأنها بإزاء الكاف التي للخطاب، إلا أن حرف اللين تكره فيه الحركة، ولذلك أسكن من أسكن؛ والمعنى: ليتني أتبعته فأخذت معه طريقاً إلى الهدى.

(١) وفي «الصحيح»: «أن الله تعالى يطوي السموات بيمينه، ويأخذ الأرضين بيده الأخرى، ثم يقول: أنا الملك، أنا الديان، أين ملوك الأرض، أين الجبارون، أين المتكبرون».

(٢) «الطبري» ٨/١٩، و«أسباب النزول» للواحيدي ١٩١، وذكره السيوطي في «الدر» ٦٨/٥ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٣) «الطبري» ٨/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٦٩/٥ وزاد نسبه للفريابي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن مجاهد.

(٤) «الطبري» ٨/١٩، و«أسباب النزول» للواحيدي ١٩١.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعْ لِرَأْسِكَ فَلَا تَأْتِيكَ فِي الْمَشَارِقِ أَوْ فِي الْمَغَارِبِ﴾ في المشار إليه أربعة أقوال: أحدها: أنه عن أبي بن خلف، قاله ابن عباس. والثاني: عقبة بن أبي معيط، قاله أبو مالك. والثالث: الشيطان، قاله مجاهد. والرابع: أمية بن خلف، قاله السدي. فإن قيل: إنما يكنى من يخاف المبادأة أو يحتاج إلى المداجاة، فما وجه الكناية؟ فالجواب: أنه أراد بالظالم: كل ظالم، وأراد بفلان: كل من أطع في معصية الله وأرضى بسخط الله، وإن كانت الآية نزلت في شخص، قاله ابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَصَلَّيْنَا عَنِ الذِّكْرِ﴾ أي: صرفني عن القرآن والإيمان به ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَتْهُ﴾ مع الرسول، وهانئا تم الكلام. ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ النَّبِيُّ لِلْإِسْلَامِ﴾ يعني: الكافر ﴿عَدُوًّا﴾ يتبرأ [منه] في الآخرة. ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكُنَّ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ يعني محمداً ﷺ، وهذا عند كثير من العلماء أنه يقوله يوم القيامة؛ فالمعنى: ويقول الرسول يومئذ. وذهب آخرون، منهم مقاتل، إلى أن الرسول قال ذلك شاكياً من قومه إلى الله تعالى حين كذبوه<sup>(١)</sup>. وقرأ ابن كثير، ونافع، [وأبو عمرو]: «إن قومي اتخذوا» بتحريك الباء؛ وأسكنها عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي. وفي المراد بقوله: ﴿مَهْجُورًا﴾ قولان: أحدهما: متروكاً لا يلتفتون إليه ولا يؤمنون به، وهذا معنى قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: هَجَرُوا فيه، أي: جعلوه كالهذيان، ومنه يقال: فلان يَهْجُرُ في منامه، أي: يَهْجِي، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: الهُجْر: عَمَّا لَا يُنْتَفَعُ بِهِ مِنَ الْقَوْلِ. قال المفسرون: فعزاه الله ﷻ، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: كما جعلنا لك أعداء من مشركي قومك، جعلنا لكل نبي عدواً من كفار قومه؛ والمعنى: لا يُكْبِرُنَّ هذا عليك، فلك بالأنبياء أسوة، ﴿وَكَانَ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ يمنعك من عدوك. قال الزجاج: والباء في قوله: ﴿بِرَبِّكَ﴾ زائدة؛ فالمعنى: كفى ربك هادياً ونصيراً.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُوكَ بِسَلْطَنٍ إِلَّا حَقَّتْهُ بِالْحَقِّ نَصِيرًا ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ يُحْسِرُونَ عَلَىٰ نُجُوبِهِمْ إِنْ جَاءَتْهُمْ أُنزِلَتْ عَلَيْكَ آيَاتٌ مِّنَّا وَأُصِّلَ سَيْبِلَا ﴿٣٤﴾﴾ قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي: كما أنزلت التوراة والإنجيل والزبور، قال الله ﷻ: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: أنزلناه كذلك متفرقاً، لأن معنى ما قالوا: لِمَ نُزِّلَ عَلَيْهِ مَتَفَرِّقًا؟ فقيل: إنما أنزلناه كذلك ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ أي: لنثبتي به قلبك فتزداد بصيرة، وذلك أنه كان يأتيه الوحي في كل أمر وحادثة، فكان أقوى قلبه وأنور لبصيرته وأبعد لاستيحاشه، ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي: أنزلناه على الترتيل، وهو التمثكث الذي يُضَادُّ الْعَجَلَةَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُوكَ﴾ يعني المشركين ﴿بِسَلْطَنٍ﴾ يضره لك في مخاصمتك وإبطال أمرك ﴿إِلَّا حَقَّتْهُ بِالْحَقِّ نَصِيرًا﴾ أي: بالذي هو الحق لتزد به كيدهم ﴿وَأُصِّلَ سَيْبِلَا﴾ من مثَلَهُمْ؛ والتفسير: البيان والكشف. قال مقاتل: ثم أخبر بمستقرهم في الآخرة، فقال: ﴿الَّذِينَ يُحْسِرُونَ عَلَىٰ نُجُوبِهِمْ﴾ وذلك أن كفار مكة قالوا: إن محمداً وأصحابه شر خلق الله، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي: منزلاً ومصيراً ﴿وَأُصِّلَ سَيْبِلَا﴾ دينا وطريقاً من المؤمنين. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ نُجُودًا وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِ الْقُرْآنَ الْغَيْبَ كَذِبًا بَيِّنَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَوَعَدْنَا آلَ فِرْعَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا وَلَقَدْ كَرَّمْنَا هَارُونَ وَشَارُونَ وَكَانَ هَارُونَ الْقَائِمَ بِأَخِيهِ فَعَزَّاهُ بِقُوَّةٍ مِنَّا وَأَوْرَثْنَاهُ الْكُرْسِيُّ وَجَعَلْنَا فِيهِ مَقَامَ سِدْرَةِ الْبُنْتِ الْأَيْمَنِ وَجَعَلْنَا فِيهَا رُجُومًا وَأَصْحَابًا لِّلرَّسُولِ وَقَوْمًا يَّحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رُجُومًا وَأَصْحَابًا لِّلرَّسُولِ وَقَوْمًا يَّحْكُمُونَ ﴿٣٧﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رُجُومًا وَأَصْحَابًا لِّلرَّسُولِ وَقَوْمًا يَّحْكُمُونَ ﴿٣٨﴾﴾

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن رسوله ونبيه محمد ﷺ أنه قال: ﴿يَتَّبِعْ لِرَأْسِكَ فَلَا تَأْتِيكَ فِي الْمَشَارِقِ أَوْ فِي الْمَغَارِبِ﴾ وذلك أن المشركين كانوا لا يصفون للقرآن ولا يستمعونه، كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِكَلِمَةٍ تَكْفُرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ الآية [تفصّل: ٢٦]، فكانوا إذا تلى عليهم القرآن أكثروا اللغو والكلام في غيره حتى لا يسمعون، فهذا من هجرانه، وترك الإيمان به وترك تصديقه، من هجرانه، وترك تدبره وتفهمه، من هجرانه، وترك العمل به وامتنال أوامره واجتناب زواجره، من هجرانه، والمدلول عنه إلى غيره من شعر أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره، من هجرانه. قال: فنسأل الله الكريم المنان، القادر على ما يشاء، أن يخلصنا مما يسخطه، ويستعملنا فيما يرضيه من حفظ كتابه وفهمه والقيام بمقتضاه آتاء الليل وأطراف النهار على الوجه الذي يحبه ويرضاه إنه كريم وهاب. اهـ.

قوله تعالى: ﴿أَذْبَابًا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا﴾. إن قيل: إنما عاينوا الآيات بعد [وجود] الرسالة، فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الآيات؟ فالجواب: أنهم كانوا مكذِّبين أنبياء الله وكُتِبَ المتقدمة، ومن كَذَّبَ نبياً فقد كَذَّبَ سائر الأنبياء، ولهذا قال: ﴿وَقَوْمٌ نُوْحٌ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ﴾، وقال الزجاج: يجوز أن يكون المراد به نوح وحده، وقد ذُكِرَ بلفظ الجنس، كما يقال: فلان يركب الدواب، وإن لم يركب إلا دابة واحدة؛ وقد شرحنا هذا في [هود: ٥٩] عند قوله: ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ﴾. وقد سبق معنى التدمير [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابَ الرِّسِّ﴾ في الرِّسِّ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بئر كانت تسمى الرِّسِّ، قاله ابن عباس في رواية العوفي. وقال في رواية عكرمة: هي بئر بأذربيجان. وزعم ابن السائب أنها بئر دون اليمامة. وقال السدي: بئر بأنطاكية. والثاني: أن الرِّسِّ قرية من قرى اليمامة، قاله قتادة. والثالث: أنها المَعْدِن، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وفي تسميتها بالرِّسِّ قولان: أحدهما: أنهم رَسُّوا نبيهم في البئر، قاله عكرمة. قال الزجاج: رَسُّوه، أي: دَسُّوه فيها. والثاني: أن كل رِكِيَّة لم تطو فهي رَسٌّ، قاله ابن قتيبة. واختلفوا في أصحاب الرِّسِّ على خمسة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا يعبدون شجرة، فبعث الله تعالى إليهم نبياً من ولد يهوذا بن يعقوب، فحفروا له بئراً وألقوه فيها، فهلكوا، قاله علي عليه السلام. والثاني: أنهم قوم كان لهم نبي يقال له: حنظلة بن صفوان، فقتلوا نبيهم فأهلكهم الله، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أنهم كانوا أهل بئر يتزلون عليها، وكانت لهم مواشٍ، وكانوا يعبدون الأصنام، فبعث الله إليهم شعبياً، فتمادوا في طغيانهم، فانهارت البئر، فحُصِفَ بهم وبمنازلهم، قاله وهب بن منبه. والرابع: أنهم الذين قتلوا حبيباً النجار، قتلوه في بئر لهم، وهو الذي قال: ﴿يَقْعُورُ أَتَيْعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ٢٠]، قاله السدي. والخامس: أنهم قوم قتلوا نبيهم وأكلوه، وأول من عمل السحر نساؤهم، قاله ابن السائب <sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَقُرُونًا﴾ المعنى: وأهلكنا قروناً ﴿بَيْنَ ذَلِكَ كِبِيرًا﴾ أي: بين عاد وأصحاب الرِّسِّ. وقد سبق بيان القُرُن [الأنعام: ٦]. وفي هذه القصص تهديد لقريش.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا صَبْرًا لَهُ الْأَمْتَلُ﴾ أي: أعدنا إليه بالموعظة وإقامة الحُجَّة ﴿وَكَلَّا تَرْنَا﴾ قال الزجاج: التَّبِير: التدمير، وكل شيء كسرته وفتته فقد تَبَّرته، وكُسارته: التَّبْر، ومن هذا قيل لمكسور الزجاج: التَّبْر، وكذلك تَبْر الذهب.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ أَظْهَرْتَ مَطَرِ السَّوْدِ أَنْتُمْ يَكْفُرُوا بِرَبِّهِمْ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجِعُونَ شُورًا﴾ ﴿١٠١﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْجُدُونَكَ إِلَّا هُرُورًا أَمَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿١٠٢﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرْوِنَ الْمَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿١٠٣﴾ أَوَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُمُ هُونَهُ فَأَنَّتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴿١٠٤﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْفَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَفْقَهُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾ يعني كفار مكة ﴿عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ أَظْهَرْتَ مَطَرِ السَّوْدِ﴾ يعني قرية قوم لوط التي رُميت بالحجارة ﴿أَنْتُمْ يَكْفُرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ في أسفارهم فيعتبرون ١٢١ ثم أخبر بالذي جرَّأهم على التكذيب، فقال: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجِعُونَ شُورًا﴾ أي: لا يخافون بعثاً، هذا قول المفسرين. وقال الزجاج: الذي عليه أهل اللغة أن الرجاء ليس بمعنى الخوف، وإنما المعنى: بل كانوا لا يرجون ثواب عمل الخير، فركبوا المعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْجُدُونَكَ﴾ أي: ما يتخذونك ﴿إِلَّا هُرُورًا﴾ أي: مهزوءاً به. ثم ذكر ما يقولون من الاستهزاء: ﴿أَمَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ ﴿١٠٢﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا﴾ أي: ليصرفنا عن عبادة آلهتنا ﴿لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ أي: على عبادتها؛ قال الله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرْوِنَ الْمَذَابَ﴾ في الآخرة ﴿مَنْ أَضَلَّ﴾ أي: من أخطأ طريقاً عن الهدى، أمهم، أم المؤمنين. ثم عَجِبَ نبيهم من جهلهم حين عبدوا ما دعاهم إليه الهوى، فقال: ﴿أَوَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُمُ هُونَهُ﴾ قال ابن عباس: كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر. وقال قتادة: هو الكافر لا يهوى شيئاً إلا ركب. وقال ابن قتيبة: المعنى: يتَّبِعُ هواه ويدع الحقَّ، فهو له كالإله.

(١) واختار ابن جرير الطبري أن المراد بأصحاب الرس هم أصحاب الأخدود الذين ذكروا في سورة البروج، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ أي: حفيظا يحفظه من أتباع هواه. وزعم الكلبي أن هذه الآية منسوخة بآية القتال.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ كَفَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ يعني أهل مكة؛ والمراد: يسمعون سماع طالب الإفهام ﴿أَوْ يَمْلُؤُونَ﴾ ما يعاينون من الحُجج والأعلام ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ﴾ وفي وجه تشبيههم بالأنعام قولان: أحدهما: أن الأنعام تسمع الصوت ولا تفقه القول. والثاني: أنه ليس لها هَمٌّ إلا المأكل والمشرب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ لأن البهائم تهتدي لمراعبيها وتفتاد لأربابها وتقبل على المحسن إليها، وهم على خلاف ذلك.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِيَّانَا فَبَضًّا يَرِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ وَقَدْ سَبَّأْنَا وَجَعَلَ النَّهَارَ تُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُثْرًا مِمَّنْ يَدْعُو يَحْمِيهِ وَأَرْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْثًا وَأُنثَىٰ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمَّ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَثُورًا ﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَمَتَّانَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَجَهَنَّمَ بِهِ جِهَادًا كَثِيرًا ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي: إلى فعل ربك. وقال الزجاج: معناه: ألم تعلم، فهو من رؤية القلب، ويجوز أن يكون من رؤية العين؛ فالمعنى: ألم تر إلى الظل كيف مده ربك؟ والظلُّ من وقت طلوع الفجر إلى وقت طلوع الشمس ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ أي: ثابتاً دائماً لا يزول ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ فالشمس دليل على الظل، فلولا الشمس ما عُرف أنه شيء، كما أنه لولا النور ما عُرفت الظلمة، فكل الأشياء تُعرف بأضدادها.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِيَّانَا﴾ يعني: الظلُّ ﴿فَبَضًّا يَرِيرًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: سريعاً، قاله ابن عباس. والثاني: خفياً، قاله مجاهد. وفي وقت قبض الظل قولان: أحدهما: عند طلوع الشمس يُقبض الظل وتُجمع أجزاءه المنبسطة بتسليط الشمس عليه حتى تنسخه شيئاً فشيئاً. والثاني: عند غروب الشمس تُقبض أجزاء الظل بعد غروبها، ويخلف كل جزء منه جزءاً من الظلام.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ وَقَدْ سَبَّأْنَا﴾ أي: سائرأ بظلمته، لأن ظلمته تغشى الأشخاص وتشتغل عليها اشتغال اللباس على لابسهِ ﴿وَأَلْزَمْنَا سَبَّأَنَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: راحة، ومنه يوم السبت، لأن الخلق اجتمع يوم الجمعة، وكان الفراغ منه في يوم السبت، فقل لبني إسرائيل: استريحوا في هذا اليوم ولا تعملوا فيه شيئاً، فسُمي يوم السبت، أي: يوم الراحة<sup>(١)</sup>، وأصل السبت: التَّمُدُّ، ومن تمَّدَّ استراح. وقال ابن الأنباري: أصل السبت: القَطْع؛ فالمعنى: وجعلنا النوم قَطْعاً لأعمالكم.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ تُشُورًا﴾ فيه قولان: أحدهما: تنتشرون فيه لابتغاء الرزق، قاله ابن عباس. والثاني: تُنشَرُ الرُّوح باليقظة كما تُنشَرُ بالبعث، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٧] إلى قوله: ﴿وَأَرْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ يعني: المطر. قال الأزهرى: الطُّهُورُ في اللغة: الطاهر المُطَهَّر. والظُّهور ما يُتَطَهَّرُ به، كالرُّوضِ الذي يُتَوَضَّأُ به، والظُّهور الذي يُفَطَّرُ عليه.

قوله تعالى: ﴿لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو جعفر: «مَيِّتًا» بالتشديد. قال الزجاج: لفظ البلدة مؤنث، وإنما قيل: «مَيِّتًا» لأن معنى البلدة والبلد سواء. وقال غيره: إنما قال: «مَيِّتًا»، لأنه أراد بالبلدة المكان. وقد سبق معنى صفة البلدة بالموت [الأعراف: ٥٧]، ومعنى: ﴿وَنُسْقِيَهُ﴾ [الحجر: ٢٤]. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، والضحاك، والأعمش، وابن أبي عبله: «وَنُسْقِيَهُ» بفتح النون. فأما الأناسي، فقال الزجاج: هو جمع

(١) الذي في «صحيح مسلم» ٢١٤٩/٤: «خلق التربة يوم السبت». الحديث. وقال الحافظ المناوي في شرحه لهذا الحديث: وفيه رُءُ زعم اليهود أنه ابتداء في خلق العالم يوم الأحد، وفرغ يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، قالوا: ونحن نستريح كما استراح الرب، وهذا من غباوتهم وجهلهم، إذ التعب لا يتصور إلا على حادث، ﴿إِنَّمَا تَوَلَّآ لَشْنًا إِذَا أُرْتَدَّتْهُ أَنْ تَقُولَ لَهُ كُنْ يَكُونُ ﴿٥١﴾﴾ اهد...



إنسي، مثل كرسبي وكراسي؛ ويجوز أن يكون جمع إنسان، وتكون الباء بدلاً من النون، الأصل: أناسين مثل سراجين<sup>(١)</sup>. وقرأ أبو مجلز، والضحاك، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «وأناسي» بتخفيف الياء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَقْتَهُ﴾ يعني المطر ﴿بَيْنَهُمْ﴾ مرة لهذه البلدة، ومرة لهذه ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ أي: ليتفكروا في نعم الله عليهم فيحمدوه. وقرأ حمزة، والكسائي: «لِيَذْكُرُوا» خفيفة الذال. قال أبو علي: يَذْكُرُ في معنى يتذكر، ﴿فَأَنَّى أَكْثَرَ الْتَائِبِينَ إِلَّا كَثُورًا﴾ وهم الذين يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا، كفروا بنعمة الله<sup>(٢)</sup>. ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ يَذَّكِرًا﴾ والمعنى: إننا بعثناك إلى جميع القرى لعظّم كرامتك، ﴿فَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾، وذلك أن كفار مكة دَعَوْهُ إلى دين آبائهم، ﴿وَجَهَنَّمُ يَوْمَ﴾ أي بالقرآن ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: تآمراً شديداً.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُورٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ ﴿وَيَسْتَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ قال الزجاج: أي: خلّى بينهما؛ تقول: مرجت الدابة وأمرجتها: إذا خلّيتها ترعى، ومنه الحديث: «مرجت هودهم وأماناتهم»<sup>(٣)</sup> أي: اختلطت. قال المفسرون: والمعنى أنه أرسلهما في مجاريهما، فما يلتقيان، ولا يختلط المالح بالعذب، ولا العذب بالمالح، وهو قوله: ﴿هَذَا﴾ يعني: أحد البحرين ﴿عَذْبٌ﴾ أي: طيب؛ يقال: عذب الماء يذبّ عُذوبةً، فهو عذبٌ. قال الزجاج: والفترات صفة للعذب، وهو أشد الماء عُذوبةً، والأجاج صفة للمالح، وهو: المرُّ الشديد المرارة. وقال ابن قتيبة: هو أشد الماء ملوحة، وقيل: هو الذي يُخالطه مرارة، ويقال: ماءٌ ملح، ولا يقال: مالح، والبرزخ: الحاجز. وفي هذا الحاجز قولان: أحدهما: أنه مانع من قدرة الله تعالى، قاله الأكثرون. قال الزجاج: فهما في مرأى العين مختلطان، وفي قدرة الله منفصلان لا يختلط أحدهما بالآخر. قال أبو سليمان الدمشقي: ورأيت عند عبّادان من سواد البصرة الماء العذب يتحدر في دجلة نحو البحر، ويأتي المند من البحر، فيلتقيان، فلا يختلط أحد المائين بالآخر، يرى ماء البحر إلى الخضرة الشديدة، وماء دجلة إلى الحمرة الخفيفة، فيأتي المستقي فيغرف من ماء دجلة عذبا لا يخالطه شيء، وإلى جانبه ماء البحر في مكان واحد. والثاني: أن الحاجز: الأرض واليَس، وهو قول الحسن؛ والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَجِجْرًا مَحْجُورًا﴾ قال الفراء: أي: حراماً محرماً أن يغلب أحدهما صاحبه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ أي: من الطُفَّة بَشراً، أي: إنساناً ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ أي: ذا نسب وصِهْر. قال علي رضي الله عنه: النسب: ما لا يحل نكاحه، والصِهْر: ما يحل نكاحه. وقال الضحاك: النسب سبع، وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾، والصِهْر خمس، وهو قوله: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿مِنْ أُمَّلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. وقال طاووس: الرّضاعاة من الصّهر. وقال ابن قتيبة: «نسباً» أي: قرابة النسب، «وصِهراً» أي: قرابة النكاح. وكل شيء من قبيل الزوج، مثل الأب والأخ، فهم الأحماء، واحدهم حمأ، مثل: قفأ، وحمو مثل أبو، وحمّة مهموز ساكن الميم، وحمّ مثل أب. وحمّاة المرأة: أم زوجها، لا لغة فيها غير هذه وكل شيء من قبيل المرأة، فهم الأختان. والصّهر يجمع ذلك كلّه. وحكى ابن فارس عن الخليل، أنه قال: لا يقال لأهل بيت الرجل إلا أختان، ولأهل بيت المرأة إلا أصهار. ومن العرب من يجعلهم

(١) سراجين جمع سرجان، وهو الذئب.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لأصحابه يوماً على أثر سماء أصابهم من الليل: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بالله كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب».

(٣) هو جزء من حديث طويل، أخرجه أبو داود في «سننه» رقم (٤٣٤٢)، وابن ماجه في «سننه» رقم (٣٩٥٧)، والحاكم في «مستدرکه» ٤/٤٣٥ وصححه، ووافقه الذهبي، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «يوشك أن يأتي زمان يفرغل فيه الناس فريلة، ويبقى حثالة من الناس قد مرّجت هودهم وأماناتهم (أي لسدت) واختلطوا فكانوا هكذا» - وشبك بين أصابعه - قالوا: فكيف تأمرنا يا رسول الله، قال: «تأخّلون ما تعرفون، وتذعنون ما تتكرون، وتقبلون على أمر خاصّتكم، وتذعنون أمر عامتكم».

أصهاراً كلَّهم. والصَّهْرُ: إذابة الشيء. وذكر الماوردي أن المناكح سُمِّيَتْ صهراً، لاختلاط الناس بها كما يختلط الشيء إذا صُهر.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مُعِيناً للشيطان على ربه، لأن عبادته للأصنام معاونة للشيطان. والثاني: مُعِيناً للمشركين على أن لا يؤخِّدوا الله تعالى. والثالث: مُعِيناً على أولياء ربه. والرابع: وكان الكافر على ربه هيناً ذليلاً، من قولك: ظَهَرْتُ بفلان: إذا جعلته وراء ظهره ولم تلتفت إليه. قالوا: والمراد بالكافر هاهنا أبو جهل.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ٥٦ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا سَبِيلًا ﴿٥٧﴾ وَوَكَّلَ عَلَى النَّبِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَخَّ بِصَدُوقِهِ وَوَكَّلَ بِهِ يَدُوبِينَ يَدَاوُوهُ خَيْرًا ﴿٥٨﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَبَّحْهُ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ لَّيْلًا نَّحْمَدُهُ لِرَحْمَتِ رَبِّهِ حِينَ تَقُومُ ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على القرآن وتبليغ الوحي ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ وهذا توكيد لصدقه، لأنه لو سألهم شيئاً من أموالهم لأتهموه، ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ﴾ معناه: لكن من شاء ﴿أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا سَبِيلًا﴾ بإنفاق ماله في مرضاته، فقل ذلك، فكانه قال: لا أسألكم لنفسي. وقد سبق تفسير الكلمات التي تلي هذه (إك عمران: ١٥٩، البقرة: ١٣٠، الأعراف: ٥٤) إلى قوله: ﴿سَبَّحْهُ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ لَّيْلًا نَّحْمَدُهُ﴾، و«به» بمعنى: «عنه» قال [عَلَقَمَةُ بن عَبْدَةَ]:

فإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فإِنِّي  
بَصِيرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيبٌ<sup>(١)</sup>

وفي هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله ﷻ. والثاني: إلى اسمه الرحمن، لأنهم قالوا: لا نعرف الرحمن. والثالث: إلى ما ذكر من خلق السموات والأرض وغير ذلك. وفي «الخير» أربعة أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الله ﷻ، والمعنى: سلني فانا الخبير، قاله مجاهد. والثالث: [أنه] القرآن، قاله شمر. والرابع: مُسَلِّمة أهل الكتاب، قاله أبو سليمان، وهذا يخرج على قولهم: لا نعرف الرحمن، فقيل: سَلُوا مُسَلِّمة أهل الكتاب، فإن الله تعالى خاطب موسى في التوراة باسمه الرحمن، فعلى هذا، الخطاب للنبي ﷺ والمراد سواه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني كفار مكة ﴿اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ قال المفسرون: إنهم قالوا: لا نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامة، فأنكروا أن يكون من أسماء الله تعالى، ﴿أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «يَأْمُرُنَا» بالياء، أي: لِمَا يَأْمُرُنَا به محمد، وهذا استفهام إنكار، ومعناه: لا نسجد للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له، ﴿وَزَادَهُمْ﴾ ذكر الرحمن ﴿نُفُورًا﴾ أي: تباعداً من الإيمان.

﴿نَبَّأَكَ الَّذِي جَمَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَمَلَ فِيهَا سِرِّيًّا وَقَمَرًا مِثْرًا﴾ ٦١ ﴿هُوَ الَّذِي جَمَلَ أَيْلًا وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لَمَّا قَالَ أَنبَغْتُ أَنزِ الْبُرُوجَ﴾ ٦٢

قوله تعالى: ﴿نَبَّأَكَ الَّذِي جَمَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَمَلَ فِيهَا سِرِّيًّا﴾ قد شرحناه في [الحجر: ١٦]. والمراد بالسراج: الشمس. وقرأ حمزة، والكسائي: «سُرْجاً» بضم السين والراء وإسقاط الألف. قال الزجاج: أراد: الشمس والكواكب العظام؛ ويجوز «سُرْجاً» بتسكين الراء، مثل رُشَلٍ ورُشَلٍ. قال الماوردي: لما اقترن بضوء الشمس وهج حرها، جعلها لأجل الحرارة سراجاً، ولما عدم ذلك في القمر جعله نوراً.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَمَلَ أَيْلًا وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أن كل واحد منهما يخالف الآخر في اللون، فهذا أبيض، وهذا أسود، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وابن أبي نجيج عن مجاهد، وبه قال قتادة. والثاني: أن كل واحد منهما يَخْلُفُ صاحبه، رواه عمرو بن قيس الملائي عن مجاهد، وبه قال ابن زيد وأهل اللغة، وأنشدوا قول زهير:

(١) «ديوانه» ١١، و«مشكل القرآن» ٤٢٧، و«القرطبي» ٦٣/١٣، و«أدب الكاتب» ٥٠٥، والأدواء: جمع داء.

بِهَا السَّعِينُ وَالْأَرَامُ يَمْتَشِينُ خَلْفَةً  
أي: إذا ذهبت طائفة جاءت طائفة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَكِرَ﴾ أي: يتعظ ويعتبر باختلافهما. وقرأ حمزة: «يَذْكُر» خفيفة اللّال مضمومة الكاف، وهي في معنى: يتذكّر، «أَوْ أَرَادَ» شُكْرُ اللَّهِ تعالى فيها.

﴿وَيَعَاذُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِنَّا خَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾<sup>(٣)</sup> وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَيَمِينًا  
﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّكَ عَذَابُهَا كَانَ عَرَامًا﴾<sup>(٤)</sup> إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَيَعَاذُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ يَمْشُونَ﴾ وقرأ عليّ، وأبو عبد الرحمن السلمي، وابن السميعف: «يَمْشُونَ» برفع الياء وفتح الميم والشين وبالتشديد. وقال ابن قتيبة: إنما نسبهم إليه لاصطفائه إياهم، كقوله: «نَاقَةُ اللَّهِ» [الأعراف: ١٧٣]، ومعنى «هَوْنًا»: مشياً وريداً<sup>(٦)</sup>. ومنه يقال: أخيب حبيبك هوناً ما<sup>(٧)</sup>. وقال مجاهد: يمشون بالوقار والسكينة. ﴿وَإِنَّا خَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾ أي: تسداداً. وقال الحسن: لا يجهلون على أحد، وإن جهل عليهم حلّموا<sup>(٨)</sup>. وقال مقاتل بن حيان: «قالوا سلاماً» أي: قولاً يتسلمون فيه من الإثم. وهذه الآية محكمة عند أكثرين. وزعم قوم أن المراد بها أنهم يقولون للكفار: ليس بيننا وبينكم غير السلام، ثم نسخت بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ﴾ قال الزجاج: كل من أدركه الليل فقد بات، نام أو لم ينام؛ يقال: بات فلان قلقاً، إنما المبيت إدراك الليل.

قوله تعالى: ﴿كَانَ عَرَامًا﴾ فيه خمسة أقوال متقاربات معانيها: أحدها: دائماً، رواه أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ<sup>(٩)</sup>. والثاني: موجعاً، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: مُلِحّاً، قاله ابن السائب؛ وقال ابن جريج: لا يفارق. والرابع: هلاكاً، قاله أبو عبيدة: والخامس: أن الغرام في اللغة: أشدُّ العذاب، قال الشاعر:

وَيَزُومُ النَّسَارَ وَيَزُومُ الْجِيفَا  
رِكَائًا عَذَابًا وَكَائًا عَرَامًا<sup>(١٠)</sup>  
قاله الزجاج:

قوله تعالى: ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ أي: بش موضع الاستقرار وموضع الإقامة هي.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يَقْتُرُوا» مفتوحة الياء مكسورة

(١) شرح ديوان زهير، ٥، و«غريب القرآن»، ٣١٤، و«مجاز القرآن»، ٨٠/٢، و«الطبري»، ٣٢/١٩، و«القرطبي»، ٦٥/١٣، و«مختار الشعر الجاهلي»، ١/٢٢٨، و«اللسان» و«التاج»: خلف. والبين، جمع أعين وعيناء: بقر الوحش، سميت بذلك لسمة أعينها. والأرام: جمع رثم، وهو الظبي الخالص البياض. وخلفته: يخلف بعضها بعضاً. والأطلاء: جمع الطلاء، وهو الولد من ذوات الظلف. والمجثم: المريض.

(٢) قال ابن كثير: أي: جعلهما يتماقبان توقيتاً لعبادة عباده له ﷺ، فمن فاته عمل في الليل استدركه في النهار، ومن فاته عمل في النهار استدركه في الليل، وقد جاء في الحديث الصحيح: «إن الله عز وجل ييسر يده بالليل ليتوب سيء النهار، وييسر يده بالنهار ليتوب سيء الليل». اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وليس المراد أنهم يمشون كالمرضى تصنعاً ورياء، فقد كان سيد ولد آدم ﷺ إذا مشى كأنما ينحط من صبب، وكانما الأرض تطوى له. قال: وقد كره بعض السلف المشي بتصنع وتصنع، قال: وإنما المراد بالهون هنا: السكينة والوقار، كما قال رسول الله ﷺ: «إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأتتم تسنؤن، واتهروا وعليكم السكينة والوقار، فما أدرکم منها فصلوا، وما فاتکم فأتوا»، اهـ، والحديث متفق عليه.

(٤) هو من كلام علي بن أبي طالب ﷺ كما في «الأدب المفرد» للخيارى: «أحب حبيبك هوناً ما، عسى أن يكون بغيك يوماً ما، وأبغض بغيك هوناً ما، عسى أن يكون حبيبك يوماً ما» ولم يثبت في المرفوع، وإضافة «ما» إلى الهون تفيد التقليل، والمعنى: أحب حبيبك حياً مقتصداً لا إفراط فيه، أي: لا تسرف في الحب والبغض، فحسى أن يصير الحبيب بغيضاً، والبغض حبيباً، فلا تكن مسرفاً في الحب فتندم، ولا في البغض فتأسف.

(٥) روى الإمام أحمد في «المسند» ٤٤٥/٥ عن النعمان بن مقرن قال: قال رسول الله ﷺ: «سب رجل رجلاً عنده، قال: فجعل الرجل المسيب يقول: عليك السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «أما إن ملكاً بينكما يلدب عنك، كلما شتمك هذا قال له: بل أنت وأنت أحق به، وإذا قال له: عليك السلام، قال: لا، بل لك، أنت أحق به»، قال ابن كثير: وإسناده حسن.

(٦) ذكره السيوطي في «الدرر» ٧٧/٥ من رواية عبد بن حديد عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٧) البيت لبشر بن أبي خازم كما في «مجاز القرآن» ٨٠/٢، و«الطبري»، ٣٦/١٩، و«البحر» ٥١٣/٦، و«روح المعاني» ٤١/١٩، و«اللسان»، و«التاج»: غرم. ونسبه في «اللسان» للطرماح.

الناء. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «يَقْتُرُوا» بفتح الياء وضم الناء. وقرأ نافع، وابن عامر: «يَقْتُرُوا» بضم الياء وكسر الناء. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أن الإسراف: مجاوزة الحد في النفقة، والإقتار: التقصير عما لا بُدَّ منه، ويدل على هذا قول عمر بن الخطاب: كفى بالمرء سرفاً أن يأكل كل ما اشتهى. والثاني: [أن] الإسراف: الإنفاق في معصية الله وإن قلَّ، والإقتار: منع حق الله تعالى، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، وابن جريج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ﴾ يعني الإنفاق ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الإسراف والإقتار ﴿قَوَامًا﴾ أي: عدلاً؛ قال ثعلب: القوام، بفتح القاف: الاستقامة والعدل، وبكسرهما: ما يدوم عليه الأمر ويستقر<sup>(١)</sup>.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ لِنَفْسِ أَلِيِّ حَرَمٍ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزُولُ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٧٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿٧٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: ما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود، قال: سألت رسول الله ﷺ أيُّ الذُّنُبِ أعظم؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقُكَ»، قلتُ: ثم أي؟ قال: «أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مَخَافَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ»، قلتُ: ثم أي؟ قال: «أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ»، فأنزل الله تعالى تصديقها ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا... آخَرَ﴾ الآية<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا، ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نُخبرنا أن لِمَا عَمِلْنَا كَفَارَةً، فنزلت هذه الآية، إلى قوله: ﴿غَفُورًا رَحِيمًا﴾، أخرجه مسلم من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن وحشياً أتى النبي ﷺ فقال: يا محمد أتيتك مستجيراً فأجرني حتى أسمع كلام الله، فقال رسول الله ﷺ: «قد كنت أحب أن أراك على غير جوار، فإما إذا أتيتني مستجيراً فأنت في جوار حتى أسمع كلام الله»، قال: فإني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزينت، فهل يقبل الله مني توبة؟ فصمت رسول الله ﷺ حتى نزلت هذه الآية، فتلاها عليه، فقال: أرى شرطاً، فعلي لا أعمل صالحاً، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله، فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَمُنُّ إِلَّا الَّذِينَ يُمِنُوا بِهٖ وَيَتَّبِعُوا مَا دُوِّنَ ذَلِكَ لَمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فدعاها فتلاها عليه، فقال: ولعلي ممن لا يشاء [الله]، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْسَمُوا بِأَنفُسِكُمْ أَنْ تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ مُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا نَفْسُكُمْ لَا حَافِظَ لَهُ﴾ [البقرة: ٥٣]، فقال: نعم، الآن لا أرى شرطاً، فأسلم، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>؛ وهذا وحشي هو قاتل حمزة؛ وفي هذا الحديث المذكور عنه نظر، وهو بعيد الصحة، والمحفوظ في إسلامه غير هذا، وأنه قديم مع رسل الطوائف فأسلم من غير اشتراط<sup>(٥)</sup>. وقوله: ﴿يَدْعُونَ﴾ معناه: يعبُدون. وقد سبق بيان قتل النفس بالحق في [الأنعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾ وقرأ سعيد بن جبيرة، وأبو المتوكل: ﴿يَلْقَى﴾ برفع الياء وفتح اللام وتشديد القاف مفتوحة. قال ابن عباس: يلقى جزاء. وقال مجاهد، وعكرمة: هو وادٍ في جهنم. وقال ابن قتبية: يلقى عقوبة، وأنشد:

جَزَى اللهُ ابْنَ عَزْرَةَ حَيْثُ أَمْسَى  
عُقُوقاً وَالسُّقُوقَ لَأَثَامٍ<sup>(٦)</sup>

قال الزجاج: وقوله: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾ جزماً على الجزاء. قال أبو عمرو الشيباني: يقال: قد لقي أثام ذلك، أي: جزاء ذلك، وسببويه والخليل يذهبان إلى أن معناه: يلقى جزاء الأثام. قال سيبويه: وإنما جزم ﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ﴾ لأن مضاعفة العذاب لِقِي الأثام، فلذلك جزمت، كما قال الشاعر:

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: الإسراف في النفقة الذي عناه الله في هذا الموضع: ما جاوز الحد الذي أباحه الله لعباده إلى ما فوقه، والإقتار: ما قصر عما أمر الله به، والقوام: بين ذلك، قال: وإنما قلنا: إن ذلك كذلك، لأن المصروف والمقتصر كذلك، ولو كان الإسراف والإقتار في النفقة مرخصاً فيهما، ما كانا مذمومين، ولا كان المصروف ولا المقتصر مذمومين، لأن ما أذن الله في فعله، فغير مستحق فاعله الذم. اهـ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ٣٧٨/٨، وَمُسْلِمٌ ٩٠/١.

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ ١١٣/١، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ٤٢٢/٨ سَبِيحاً لِنَزُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا تَحْتِ أَمْرِي أَمْسَى بِهَا بِئْسَ الْبَيْتَ الَّذِي يُبْنَى عَلَيْهِ﴾ [الزمر: ٥٣].

(٤) هَكَذَا ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النَّزُولِ» ١٩٣.

(٥) انظُرِ الْبُخَارِيُّ بِشَرْحِ «الْفَتْحِ» ٢٨٤/٧.

(٦) الْبَيْتُ لِبَلْعَامِ بْنِ قَيْسِ الْكَلْبِيِّ، كَمَا فِي «غُرُبِ الْقُرْآنِ» ٣١٥، وَ«مَجَازِ الْقُرْآنِ» ٨١/٢، وَ«الطَّبْرِيِّ» ٤٠/١٩، وَ«اللَّسَانِ»: أَثَمٌ، وَنَسَبَهُ إِلَى شَاعِرِ اللَّيْثِيِّ.

مَتَى تَأْتِينَا نُؤْمِنُ بِمَا فِي دِيَارِنَا

تَجِدُ حَظَبًا جَزْلاً وَنَاراً تَأْجَجَا<sup>(١)</sup>

لأن الإتيان هو الإلمام، فجزم «تؤلمن» لأنه بمعنى «تأتي». وقرأ الحسن: «يُضَعَّفُ»، وهو جيد بالغ؛ تقول: ضاعفت الشيء وضَعَفْتَهُ. وقرأ عاصم: «يُضَاعَفُ» بالرفع على تفسير «يَلْتَقِ أُنَامًا» كأن قائله قال: ما لقي الأثام؟ فقيل: يُضَاعَفُ للآثم العذاب. وقرأ أبو المتوكل، وقاتدة، وأبو حيرة: «يُضَعَّفُ» برفع الياء وسكون الضاد وفتح العين خفيفة من غير ألف. وقرأ أبو حصين الأسدي، والعمري عن أبي جعفر مثله، إلا أن العين مكسورة، و«العذاب» بالنصب. قوله تعالى: ﴿وَتَخَذَ﴾ وقرأ أبو حيرة، وقاتدة، والأعمش: «وَيُخَلِّدُ» برفع الياء وسكون الخاء وفتح اللام مخففة. وقرأ عاصم الجحدري، وابن يعمر، وأبو المتوكل مثله، إلا أنهم شددوا اللام.

### فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية قولان: أحدهما: أنها منسوخة؛ وفي ناسخها ثلاثة أقوال. أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ٩٣]، قاله ابن عباس. وكان يقول: هذه مكية، والتي في «النساء» مدنية. والثاني: أنها نسخت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ...﴾ الآية [النساء: ٤٨]. والثالث: أن الأولى نسخت بالثانية، وهي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾. والقول الثاني: أنها محكمة؛ والخلود إنما كان لانضمام الشرك إلى القتل والزنا. وفساد القول الأول ظاهر، لأن القتل لا يوجب تخليداً عند الأكثرين؛ وقد بيّناه في سورة [النساء: ٩٣]، والشرك لا يُغْفَرُ إذا مات المشرك عليه، والاستثناء ليس بنسخ.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ قال ابن عباس: قرأنا على عهد رسول الله سنتين: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ثم نزلت ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ فما رأيت رسول الله ﷺ فرح بشيء فرحه بها، ويد ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾<sup>(٢)</sup> [الفتح: ١].

قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ اختلفوا في كيفية هذا التبديل وفي زمان كونه، فقال ابن عباس: يبذل الله شركهم إيماناً، وقتلهم إمساكاً، وزناهم إحصاناً؛ وهذا يدل على أنه يكون في الدنيا، ومن ذهب إلى هذا المعنى سعيد بن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والضحاك، وابن زيد. والثاني: أن هذا يكون في الآخرة، قال سلمان رضي الله عنه، وسعيد بن المسيّب، وعليّ بن الحسين. وقال عمرو بن ميمون: يبذل الله سيئات المؤمن إذا غفرها له حسنات، حتى إن العبد يتمنى أن تكون سيئاته أكثر مما هي. وعن الحسن كالقولين. وروي عن الحسن أنه قال: ودَّ قومٌ يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا استكثروا من الذنوب؛ فقيل: من هم؟ قال: هم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾، ويؤكد هذا القول حديث أبي ذر عن النبي ﷺ: «يؤتى بالرجل يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه، فتعرض عليه صغار ذنوبه وتنحى عنه كبارها، فيقال: عملت يوم كذا، كذا وكذا، وهو مُقَرَّرٌ لا يُنْكَرُ، وهو مُشْفِقٌ من الكبار، فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة»، أخرجه مسلم في «صحيحه»<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَبُذَّبُ إِلَى اللَّهِ مُتَابًا﴾ [١٦١] وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿١٦٢﴾

(١) البيت غير منسوب في «القرطبي» ٧٧/١٣، و«مجمع البيان» ١٢٢/١٩، و«البحر» ٥١٥/٦، و«روح المعاني» ٤٤/١٩.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٧٩/٥ من رواية ابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ٨٤: رواه الطبراني من رواية علي بن زيد عن يوسف بن مهران، وقد وثقا، وفيهما ضعف، وبقية رجاله ثقات. وقد جاء في صحيح البخاري ٤٤٨/٨ أن رسول الله ﷺ قال عندما نزلت سورة (الفتح): «لقد أنزلت علي الليلة سورة لم يكن أحب إلي مما طلعت عليه الشمس» ثم قرأ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾، ورواه أحمد في «المستدرك»، والترمذي، والنسائي من طرق عن مالك رحمه الله.

(٣) رواه مسلم في «صحيحه» ١٧٧/١ ولفظه بتمامه عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأهلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة، وآخر أهل النار خروجاً منها، رجل يؤتى به يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه، وارفعوا عنه كبارها، فتعرض عليه صغار ذنوبه، فيقال: عملت يوم كذا وكذا، وكذا كذا، وعملت يوم كذا وكذا، وكذا كذا، فيقول: نعم، لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه، فيقال له: فإن لك مكان كل سيئة حسنة، فيقول: رب قد عملت أشياء لا أراها هاتنا» فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه. ورواه الطبراني ٤٧/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٩/٥، وزاد نسبه لأحمد، وهناد، والترمذي، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن أبي ذر رضي الله عنه.

وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزِلِكَ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً  
أَعْرَبْ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ ظاهر هذه التوبة أنها عن الذنوب المذكورة. وقال ابن عباس: يعني: ممن لم يقتل ولم يزن، ﴿وَجَعَلَ صَليحًا﴾ فإني قد قدمتهم وفضلتهم على من قاتل نبيي واستحل محارمي.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يُرْسِبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ قال ابن الأنباري: معناه: من أراد التوبة وقصد حقيقتها، فينبغي له أن يريد الله بها ولا يخلط بها ما يفسدها؛ وهذا كما يقول الرجل: من تجر فإنه يتجر في البرية. ومن ناظر فإنه يناظر في النحو، أي: من أراد ذلك، فينبغي أن يقصد هذا الفن؛ قال: ويجوز أن يكون معنى [هذه] الآية: ومن تاب وعمل صالحاً، فإن ثوابه وجزاءه يعظمان له عند ربِّه الذي أراد بتوبته، فلما كان قوله: ﴿فَإِنَّهُ يُرْسِبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ يؤدي عن هذا المعنى، كفى منه، وهذا كما يقول الرجل للرجل: إذا تكلمت فاعلم أنك تكلمم الوزير، أي: تكلمم من يعرف كلامك ويجازيك، ومثله قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكَ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِآيَاتِي فَسَلِّ اللَّهُ فَسَلِّ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس: ٧١]، أي: فإني أتوكل على من ينصرتي ولا يسلمني. وقال قوم: معنى الآية: فإنه يرجع إلى الله مرجعاً يقبله منه.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أنه الصنم؛ روى الضحاك عن ابن عباس أن الزور صنم كان للمشركين. والثاني: أنه التناء، قاله محمد بن الحنفية، ومكحول؛ وروى ليث عن مجاهد قال: لا يسمعون الغناء. والثالث: الشرك، قاله الضحاك، وأبو مالك. والرابع: لعب كان لهم في الجاهلية، قاله عكرمة. والخامس: الكذب، قاله قتادة، وابن جريج. والسادس: شهادة الزور، قاله علي بن أبي طلحة. والسابع: أعياد المشركين، قاله الربيع بن أنس. والثامن: مجالس الخنا، قاله عمرو بن قيس<sup>(١)</sup>. وفي المراد باللغو هاتنا خمسة أقوال: أحدها: المعاصي، قاله الحسن. والثاني: أذى المشركين إياهم، قاله مجاهد. والثالث: الباطل، قاله قتادة. والرابع: الشرك، قاله الضحاك. والخامس: إذا ذكروا النكاح كنوا عنه، قاله مجاهد. وقال محمد بن علي: إذا ذكروا الفروج كنوا عنها.

قوله تعالى: ﴿مَرُّوا كِرَامًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مَرُّوا حُلَمَاءَ، قاله ابن السائب. والثاني: مَرُّوا مُعْرِضِينَ عنه، قاله مقاتل. والثالث: أن المعنى: إذا مَرُّوا باللغو جاوزوه، قاله الفراء<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا﴾ أي: وُعظوا ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ وهي القرآن ﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ قال ابن قتيبة: لم يتغافلوا عنها كأنهم صُمٌّ لم يسمعوها، عمي لم يروها. وقال غيره من أهل اللغة: لم يثبتوا على حالتهم الأولى كأنهم لم يسمعوها ولم يروها، وإن لم يكونوا خَرُّوا حقيقة؛ تقول العرب: شتمت فلاناً فقام يبكي، وقعد يندب، وأقبل يعتذر، وظلَّ يتحير، وإن لم يكن قام ولا قعد.

قوله تعالى: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزِلِكَ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿وَذُرِّيَّتًا﴾ على الجمع. وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَذُرِّيَّتًا﴾ على التوحيد، ﴿قُرَّةً أَعْيَبَ﴾ وقرأ ابن

(١) قال ابن جرير الطبري: وأصل الزور: تحسين الشيء وصفه بخلاف صفته حتى يخل إلى من يسمعه أو يراه أنه خلاف ما هو به، والشرك قد يدخل في ذلك، لأنه محسن لأهله حتى قد ظنوا أنه حق، وهو باطل، ويدخل فيه الغناء، لأنه أيضاً مما يحسنه ترجيع الصوت حتى يستحلي سامعه سماعه، والكذب أيضاً قد يدخل فيه لتحسين صاحبه إياه حتى يظن صاحبه أنه حق، فكل ذلك مما يدخل في معنى الزور. قال: فإذا كان ذلك كذلك، فأولى الأقوال بالصواب في تأويله أن يقال: والذين لا يشهدون شيئاً من الباطل، لا شركاً، ولا غناء، ولا كذباً، ولا غيره، وكل ما لزمه اسم الزور، لأن الله عم في وصفه إياهم أنهم لا يشهدون الزور، فلا ينبغي أن يخص من ذلك شيء إلا بحجة يجب التسليم لها من خير أو عقل. اهـ. وقد قال رسول الله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما: عن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِكَبِيرِ الْكِبَايَرِ ثَلَاثًا، قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «الشرك بالله، وهقوق الوالدين، وكان متكأً فجلس فقال: «ألا وقرول الزور، ألا وشهادة الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال: إن الله أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراماً، واللغو في كلام العرب هو كل كلام: أو فعل باطل، لا حقيقة له ولا أصل، أو ما يستعجب، فنسب الإنسان الإنساناً بالباطل الذي لا حقيقة له، من اللغو، وذكر النكاح بصريح اسمه مما يستعجب في بعض الأماكن، فهو من اللغو، وكذلك تعظيم المشركين إياهم من الباطل الذي لا حقيقة له؛ عظموه على نحو ما عظموه، وسماع الغناء مما هو مستعجب في أهل الدين، فكل ذلك يدخل في معنى اللغو، فلا وجه - إذا كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو - أن يقال: غني به بعض ذلك دون بعض، إذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خير أو عقل. اهـ.

مسعود، وأبو حيوه: «قُرَاتٌ أُعِينُ» يعنون: من يعمل بطاعتك فتقرّ به أعيننا في الدنيا والآخرة. وسئل الحسن عن قوله: «قُرّة أعين» في الدنيا، أم في الآخرة؟ قال: لا، بل في الدنيا، وأي شيء أقرّ لعين المؤمن من أن يرى زوجته وولده يُطيعون الله، والله ما طلب القوم إلا أن يُطاع الله فتقرّ أعينهم. قال الفراء: إنما قال: «قُرّة» لأنها فعل، والفعل لا يكاد يُجمع، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَادْعُوا نُبُورَكُمْ﴾ [الفرقان: ١٤] فلم يجمعه؛ والقُرّة مصدر، تقول: قرّرت عينه قُرّة، ولو قيل: قُرّة عين أو قُرّات أعين كان صواباً. وقال غيره: أصل القُرّة من البرّد، لأن العرب تتأذى بالحرّ، وتستروح إلى البرّد.

قوله تعالى: ﴿وَأَجْمَعْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ فيه قولان: أحدهما: اجعلنا أئمة يُقتدى بنا، قاله ابن عباس. وقال غيره: هذا من الواحد الذي يراد به الجمع، كقوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، وقوله: ﴿فَأَنبَأَهُمُ عَذَابَ آيَةٍ﴾ [الشعراء: ١٧٧]. والثاني: اجعلنا مؤتمنين بالمُتَّقِينَ مقتدين بهم، قاله مجاهد؛ فعلى هذا يكون الكلام من المقلوب، فيكون المعنى: واجعل المُتَّقِينَ لنا إماماً<sup>(١)</sup>.

﴿أُزْلِفَتْكَ يُجِزُّونَ الْقُرَّةَ يَمَا سَبَّوْا وَيَلْفُزُونَ فِيهَا قَبِيَّةً وَسَلَامًا﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿حَلَّابِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿قُلْ مَا يَسْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَانًا﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿أُزْلِفَتْكَ يُجِزُّونَ الْقُرَّةَ﴾ قال ابن عباس: يعني الجنة. وقال غيره: الغرفة: كل بناء عالٍ مرتفع، والمراد غرف الجنة، وهي من الزبرجد والدُّرّ والياقوت، ﴿يَمَا سَبَّوْا﴾ على دينهم وعلى أذى المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَيَلْفُزُونَ فِيهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «ويَلْفُزُونَ» بضم الياء وفتح اللام وتخفيف القاف. وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «ويَلْفُزُونَ» بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف، ﴿قَبِيَّةً وَسَلَامًا﴾ قال ابن عباس: يُحْيِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالسَّلَامِ، ويرسل إليهم الرَّبُّ ﷻ بِالسَّلَامِ. وقال مقاتل: «تحيّة» يعني السلام، «وسلاماً» أي: سلّم الله لهم أمرهم وتجاوز عنهم<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَسْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما يصنع بكم! قاله ابن عباس. والثاني: أي وزن يكون لكم عنده؛ تقول: ما عباثُ بفلان، أي: ما كان له عندي وزن ولا قدر، قاله الزجاج. والثالث: ما يعبا بعدابكم، قاله ابن قتيبة. وفي قوله: ﴿لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لولا إيمانكم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لولا عبادتكم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: لولا دعاؤه إياكم ليعبده، قاله مجاهد؛ والمراد نفع الخلق، لأن الله تعالى غير محتاج. والرابع: لولا توحيدكم، حكاه الزجاج. وعلى قول الأكثرين ليس في الآية إضمار؛ وقال ابن قتيبة: فيها إضمار تقديره: ما يعبا بعدابكم لولا ما تدعونه من الشريك والولد، ويوضح ذلك [قوله]: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَانًا﴾ يعني: العذاب، ومثله قول الشاعر:

مَنْ شَاءَ دَلَّى السُّنْفَسَ فِي هُوُوٍ  
ضَنَّكَ وَلَكِنْ مَنْ لَهْ بِالسَّمِضِيْقِ<sup>(٣)</sup>

أي: بالخروج من المضيق. وهل هذا خطاب للمؤمنين، أو للكفار؟ فيه قولان. فأما قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ فهو خطاب لأهل مكة حين كذبوا رسول الله ﷺ، ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ﴾ يعني: تكذيبكم ﴿لِزَانًا﴾ أي: عذاباً لازماً [لكم]؛ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قتلهم يوم بدر فقتلوا يومئذ، واتصل بهم عذاب الآخرة لازماً لهم، وهذا مذهب ابن مسعود، وأبي بن كعب، ومجاهد في آخرين. والثاني: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثالث: أن اللزّام: القتال، قاله ابن زيد.



(١) قال ابن كثير: وقال غيره: اجعلنا هداة مهتدين دعاة إلى الخير، فأحبوا أن تكون عبادتهم متصلة بعبادة أولادهم ووزراتهم، وأن يكون هداهم متعبداً إلى غيرهم بالنفع، وذلك أكثر ثواباً وأحسن مآباً. اهـ. وقد ثبت في (صحيح مسلم) عن أبي هريرة ؓ. قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْفُطَعَتْ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ».

(٢) قال ابن كثير: أولئك يُبْتَدُونَ فِيهَا بِالتَّحِيَّةِ وَالْإِكْرَامِ، ويلفون التوقير والاحترام، فلهم السلام وعليهم السلام، فإن الملائكة يدخلون عليهم من كل باب: ﴿سَلِّمْ عَلَيْهِمْ بِمَا سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي هُوَاءِ أَلْأَرْبِ﴾.

(٣) (مشكل القرآن) ٣٣٩: «واللسان»: دلا، وأيضا في «اللسان» و«التاج»: ضيق، ورواية الشطر الأول فيهما: مَنْ شَأَ يَدَلِّي النَّفْسَ فِي هُوَّةٍ.

## سورة الشعراء

وهي مكية كلها، إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة، من قوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ (الشعراء: ٢٧٤) إلى آخرها، قاله ابن عباس، وقتادة.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طسّر﴾ ١ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ لَمَّا كُنْتُمْ نَحْوَهُ الْيَوْمِ وَمَا بِالْأُنْبِيَاءِ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَأَنَّهُمْ عَنِ مُعْجِزٍ ٣ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ لِمَن يَكْفُرُ ٤ إِنَّ كُنَّا نَمُنُّ بِمَا هِيَ فَلَمَّا كَانُوا بِرُءُوسِهِمْ فِي الْأَرْضِ كَرِهْنَا لِمَا يَصْنَعُونَ ٥ وَإِنِّي لَأُبْرئُ النَّبِيَّ وَوَجْهَ الْمُؤْمِنِينَ ٦ وَإِنِّي لَأُبْرئُ النَّبِيَّ وَوَجْهَ الْمُؤْمِنِينَ ٧ وَإِنِّي لَأُبْرئُ النَّبِيَّ وَوَجْهَ الْمُؤْمِنِينَ ٨ وَإِنِّي لَأُبْرئُ النَّبِيَّ وَوَجْهَ الْمُؤْمِنِينَ ٩

قوله تعالى: ﴿طسّر﴾ ١ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «طسّم» بفتح الطاء وإدغام النون من هجاء «سين» عند الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وأبان، والمفضل: «طسّم» و«طيسر» بإمالة الطاء فيهما. وأظهر النون من هجاء «سين» عند الميم حمزة هاهنا وفي (القصص). وفي معنى «طسّم» أربعة أقوال: أحدها: أنها حروف من كلمات، ثم فيها ثلاثة أقوال: أحدها: [ما] رواه علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لما نزلت «طسّم» قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «الطاء: طور سيناء، والسين: الاسكندرية، والميم: مكة»<sup>(١)</sup>. والثاني: [أن] الطاء: طيبة، وسين: بيت المقدس، وميم: مكة، [رواه الضحاک عن ابن عباس]. والثالث: الطاء: شجرة طوبى، والسين: سدرة المنتهى، والميم: محمد صلى الله عليه وآله، قاله جعفر الصادق. والثاني: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسماء الله تعالى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقد بيّنا كيف يكون مثل هذا من أسماء الله تعالى في فاتحة مريم. وقال القرطبي: أقسم الله بطوله وسنائه وملكه. والثالث: أنه اسم للسورة قاله مجاهد. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة، وأبو روق<sup>(٢)</sup>.

وما بعد هذا قد سبق تفسيره [المائدة: ١٥، الكهف: ٦] إلى قوله: ﴿أَلَا يَكْفُرُوا مُؤْمِنِينَ﴾ والمعنى: لعنك قاتل نفسك لتركهم الإيمان. ثم أخبر أنه لو أراد أن يُنزل عليهم ما يضطرمهم إلى الإيمان لفعّل، فقال: ﴿إِن كُنَّا نَنزِلُ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: ﴿إِن يَشَاءُ يُنزِلُ﴾ بالياء فيهما، ﴿مَلِيحِينَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَطَلَّتْ أَصْنَفُهُمْ لَمَّا خَضِبُوا﴾ جعل الفعل أولاً للاعتاق، ثم جعل «خاضعين» للرجال، لأن الاعتاق إذا خضعت فأربابها خاضعون. وقيل: لما وصف الاعتاق بالخضوع، وهو من صفات بني آدم، أخرج الفعل مخرج الأدميين كما بيّنا في قوله: ﴿وَالسَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ لِي سَجْدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وهذا اختيار أبي عبيدة. وقال الزجاج: قوله: «فطلّت» معناه: فنظّل، لأن الجزء يقع فيه لفظ الماضي في معنى المستقبل، كقولك: إن تأتي أكرمك، معناه: أكرمك؛ وإنما قال: «خاضعين» لأن خضوع الاعتاق هو خضوع أصحابها، وذلك أن الخضوع لما لم يكن إلا بخضوع الاعتاق، جاز أن يخبر عن المضاف إليه، كما قال الشاعر:

رَأَتْ مَرَّ السَّنِينِ أَخَذْنَ مِنِّي  
كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَيْلَالِ<sup>(٣)</sup>

(١) لم يذكر المفسرون أن معنى هذه الحروف ورد في المرفوع، إلا ما ذكر الطبرسي من علماء الإمامية الشيعة في تفسيره «مجمع البيان» حيث قال: وروي عن ابن الحنفية عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله . . . فذكره من غير سند، فلعل المصنف نقل هذا المعنى عنه أو ممن نقل عنه. وقد نقل القرطبي هذا المعنى من كلام عبد الله بن محمد بن عقيل، ولم يذكره مرفوعاً، وذكر السيوطي في «الدرر» ٨٢/٥ عن محمد بن كعب القرطبي في قوله تعالى: ﴿طسّر﴾ ١ قال: الطاء من ذي الطول، والسين من القدس، والميم من الرحمن، وكذلك ذكر الألوسي في «تفسيره» ٥٢/١٩.

(٢) قال ابن كثير عن الحروف التي في أوائل السور: وقال آخرون: بل إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بيانا لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله، هذ مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها، قال: وقد حكى هذا المذهب الرازي في «تفسيره» عن المبرد وجمع من المحققين، قال: وحكى القرطبي عن الفراء وقطرب نحو هذا، وقرره الزمخشري في «كشافه» ونصره أتم نصر، قال: وإليه ذهب الشيخ الإمام العلامة أبو العباس ابن تيمية وشيخنا الحافظ المجتهد أبو الحجاج المزني وحكاها لي عن ابن تيمية. اهـ.

(٣) البيت لجبر، «ديوانه» ٤٢٦، «ومجاز القرآن» ٨٣/٢، «والطبري» ٦٢/١٩، «واللسان»: خضع. والسرار: الليلة يخفى فيها الهلال آخر الشهر.



فلما كانت السنون لا تكون إلا بمرّ، أخبر عن السنين، وإن كان أضاف إليها المرور. قال: وجاء في التفسير أنه يعني بالأعناق كبراءهم ورؤساءهم. وجاء في اللغة أن أعناقهم جماعاتهم؛ يقال: جاءني عُقُق من الناس، أي: جماعة. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الأنبياء: ٢٠] إلى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ﴾ يعني المكذّبين بالبعث ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنهَا﴾ بعد أن لم يكن فيها نبات ﴿مِن كَثْرٍ رَّزَقٍ كَثِيرٍ﴾ قال ابن قتيبة: من كل جنس حسن. وقال الزجاج: الزوج: النوع، والكريم: المحمود.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعِبَادٍ يَعْقِلُونَ﴾ تدل على وحدانية الله وقدرته ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: ما كان أكثرهم يؤمن في علم الله، ﴿وَرَأَىٰ رَبَّكَ لَهَوَّ الْمَوْتُ﴾ المنتقم من أعدائه ﴿الزَّيْمِ﴾ بأوليائه.

﴿وَرَأَىٰ نَادِيًّا نَدَىٰكَ مَوْجِعَ أَيْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ قَوْمٌ فَرَعُونَ أَلَّا يَنْفُتُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَعْبِقُوا صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ لِي هَنْرُونَ ﴿١٣﴾ وَكَلِمَةً عَلَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا فَإِنَّمَا يَتَّبِعُنَا أَننَا قَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقَوْلَا إِننَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ أَنْ أَرْسِلَ مِننَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٦﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَمَنَّا فِينَا مِن عُرْوَةٍ مِّننَا ﴿١٧﴾ وَقَعَلْتَ فَعَلْنَاكَ الْغِيَّ فَعَلْتِ وَأَنْتِ مِرَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٨﴾ قَالَ لَمَلَّنَهَا إِننَا وَأَنَا مِن الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ فَفَرَزْتُ مِّنكُمْ لَنَا خُفْيًا فَوَهَبَ لِي رَبِّي سُكَّاءَ وَعَمَلِي مِّنَ التَّرْسِينَ ﴿٢٠﴾ وَذَلِكَ نِسْمَةٌ تَننُنَا عَلَّ أَنْ عَبَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَىٰ نَادِيًّا﴾ المعنى: واطل هذه القصة على قومك.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ياء «يُكَذِّبُونَ» محذوفة، ومثلها «أَنْ يَقْتُلُونِ» [الشعراء: ١٤] «سَيِّدِينَ» [الشعراء: ٦٢] «فَهَوَّ يَدِينِ» [الشعراء: ٧٨] «وَيَسْتَبِينَ» [الشعراء: ٧٩] «فَهَوَّ يَشْفِينِ» [الشعراء: ٨٠] «فَتَرَّ يَحْيِينَ» [الشعراء: ٨١] «كَلْبُونِ» [الشعراء: ١١٧] «وَأَلْيَمُونَ» [الشعراء: ١٠٨] فهذه ثمان آيات أثبتهن في الحالين يعقوب (١).

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبِقُوا صَدْرِي﴾ أي بتكذيبهم إياي ﴿وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ للحمدة التي كانت بلسانه. وقرأ يعقوب: «ويضيق» ولا يَنْطَلِقُ بنصب القاف فيها، «فَأَرْسِلْ لِي هَنْرُونَ» المعنى: ليُعيني، فحذف، لأن في الكلام دليلاً عليه. ﴿وَكَلِمَةً عَلَّ ذَنْبٌ﴾ وهو القتل الذي وكزه ففضى عليه؛ والمعنى: ولهم عليّ دعوى ذَنْبٌ «فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» به. «قَالَ كَلَّا» وهو ردع وزجر عن الإقامة على هذا الظن؛ والمعنى: لن يقتلوك لأنني لا أسلطهم عليك، «فَأَذَانِيَا» يعني: أنت وأخوك «يَتَّبِعُنَا» وهي: ما أعطاهما من المعجزة «إِننَا» يعني نفسه ﴿مَعَكُمْ﴾ فأجراهما مجرى الجماعة ﴿مُسْتَشْفِرُونَ﴾ نسمع ما تقولان وما يجيبونكما به.

قوله تعالى: ﴿إِننَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال ابن قتيبة: الرسول يكون بمعنى الجميع، كقوله: «هَتَوْلَاةَ صَنِيءِ» [الحجر: ٦٨] وقوله: «فَمُ تَحْرِجُكُمْ طِفْلًا» [الحج: ٥]. وقال الزجاج: المعنى: إِننَا رسالةُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، أي: ذوو رسالة ربِّ العالمين، قال الشاعر:

لَقَدْ كَذَّبَ الرَّاشُونَ مَا بُحِثَ عِنْدَهُم  
بِسْرٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ (٢)

أي: برسالة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَرْسِلَ﴾ المعنى: بأن أرسل ﴿مِننَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أظليهم من الاستعباد، فأتياه فبلغاه الرسالة، ف ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ أي: صبيّاً صغيراً «وَلَمَنَّا فِينَا مِن عُرْوَةٍ مِّننَا» وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: ثمان عشرة سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أربعون سنة، قاله ابن السائب. والثالث: ثلاثون سنة، قاله مقاتل، والمعنى: فجازيتنا على أن ربيناك أن كفرت نعمتنا، وقتلت منا نفساً، وهو قوله: ﴿وَقَعَلْتَ فَعَلْنَاكَ﴾ وهي قتل النفس. قال الفراء: وإنما نُصِبَتْ الفاء، لأنها مرة واحدة، ولو أريد بها مثل الجلسة والوشية جاز كسرهما. وفي قوله: ﴿وَأَنْتِ مِرَ الْكَاذِبِينَ﴾ قولان: أحدهما: من الكافرين لتعمتي، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعطاء، والضحاك، وابن زيد. والثاني: من الكافرين بالهلك، كنت معنا على ديننا الذي تعيب، قاله الحسن، والسدي. فعلى الأول: وأنت من الكافرين الآن.

(١) عبارة ابن الجزي في كتاب «النشر في القراءات العشر» ٣٢٣/٢: «أثبت الياء في جميعها يعقوب في الحالين».

(٢) البيت لكثير عزة، وهو في «مجاز القرآن» ٨٤/٢، و«غريب القرآن» ٣١٦، و«الطبري» ٦٥/١٩، و«القرطبي» ٩٣/١٣، و«اللسان» و«التاج»: رسل.

وعلى الثاني: وكنت. وفي قوله: ﴿أَنَا مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من الجاهلين، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة. وقال بعض المفسرين: المعنى: إني كنت جاهلاً لم يأتي من الله شيء. والثاني: من الخاطئين؛ والمعنى: إني قتلت النفس خطأ، قاله ابن زيد. والثالث: من الناسين؛ ومثله: ﴿أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا﴾ [البقرة: ٢٧٢]، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَرْتُمْ فِيكُمْ﴾ أي: ذهبت من بينكم ﴿فَمَا خِفْتُمْ﴾ على نفسي إلى مَدِينِ، وقرأ عاصم الجحدري، والضحاك، وابن يعمر: ﴿لِمَا﴾ بكسر اللام وتخفيف الميم، ﴿وَوَسَّ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: النبوة، قاله ابن السائب. والثاني: العِلْمُ والفَهْمُ، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْكُمُ نِعْمَةٌ تَنْتَهُنَّ عَنْ﴾ يعني التربة ﴿أَنْ عُدَّتْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ أي: اتخذتهم عبيداً؛ يقال: عُدْتُ فلاناً وأعبدته واستعبدته: إذا اتخذته عبداً<sup>(١)</sup>. وفي «أَنْ» وجهان: أحدهما: أن تكون في موضع رفع على البدل من «نِعْمَةٌ». والثاني: أن تكون في موضع نصب بنزع الخافض، تقديره: لأن عُدت، أو لتعبيدك. واختلف العلماء في تفسير الآية، ففسرها قوم على الإنكار، وقوم على الإقرار. فمن فسرها على الإنكار قال معنى الكلام: أو تلك نعمة!؟ على طريق الاستفهام، ومثله ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ١٧٦]، وقوله: ﴿وَهُمْ لَكَافِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٤]، وأشدوا:

لَمْ أُنْسَ يَوْمَ الرَّحِيلِ وَقَفْتَهَا  
وَجَفْنَهَا مَسْ دَمُوعَهَا شَرْقًا<sup>(٢)</sup>  
وقولها والركابُ سائرة  
تتركنا هكذا وتنتطلق

وهذا قول جماعة منهم. ثم لهم في معنى الكلام ووجه أربعة أقوال: أحدها: أن فرعون أخذ أموال بني إسرائيل واستعبدهم وأنفق على موسى منها، فأبطل موسى النعمة لأنها أموال بني إسرائيل، قاله الحسن. والثاني: أن المعنى: إنك لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل لكفنتي أهلي، وكانت أمي تستغني عن قلبي في اليوم، فكانت تمنّي عليّ بما كان بلاؤك سبباً له، وهذا قول المبرّد، والزجاج، والأزهري. والثالث: أن المعنى: تمنّي عليّ بإحسانك إليّ خاصة، وتنسى إساءتك بتعبيدك بني إسرائيل!؟ قاله مقاتل. والرابع: أن المعنى: كيف تمنّي عليّ بالتربة وقد استعبدت قومي!؟ ومن أهين قومهُ فقد ذُلُّ، فقد حِطَّ إحسانك إليّ بتعبيدك قومي، حكاة الثعلبي. فأما من فسرها على الإقرار، فإنه قال: عدّها موسى نعمة حيث رآه ولم يقتله ولا استعبده. فالمعنى: هي لعمري نعمة إذ ربّيتي ولم تستعبدني كاستعبادك بني إسرائيل، ف «أَنْ» تدل على المحذوف، ومثله في الكلام - أن تضرب بعض عبيدك وترك الآخر، فيقول المتروك -: هذه نعمة عليّ أن ضربت فلاناً وتركتني، ثم تحذف «وتركتني» لأن المعنى معروف، هذا قول الفراء.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ ﴿قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ آلَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿قَالَ رَبُّكُمْ الْإِلَهَ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ إِلَهُ الْإِنسَانِ لَسَجُودٌ﴾ ﴿قَالَ رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ ﴿قوله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿سأله عن ماهية مَنْ لا ماهية له، فأجاب بما يدل عليه من مصنوعات﴾. وفي قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنه خلق السموات والأرض. والثاني: إن كنتم موقنين

(١) قال ابن كثير في قوله: ﴿وَلَيْكُمُ نِعْمَةٌ تَنْتَهُنَّ عَنْ أَنْ عُدَّتْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ أي: وما أحسنت إليّ وربّيتي مقابل ما أسأت إلى بني إسرائيل فجعلتهم عبيداً وخفماً تصرفهم في أعمالك ومشاقّ رحمتك، أيّمي إحسانك إلى رجل واحد منهم بما أسأت إلى مجموعهم!؟ أي: ليس ما ذكرته شيئاً بالنسبة إلى ما فعلت بهم. اهـ.

(٢) الشطر الأول من هذا البيت زيادة من النسخة الاستبوية، وأثبت البيت بتمامه من القرطبي.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن كفر فرعون وتمرده وطغيانه وجحوده في قوله: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وذلك أنه كان يقول لقومه: ﴿مَا كُنْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ قَبْلَ هَذَا﴾ وكانوا يجعلون الصانع جلا وعلا، ويعتقدون أنه لا رب لهم سوى فرعون، فلما قال له موسى: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّي الْعَالَمِينَ﴾ قال له فرعون: ومن هذا الذي تزعم أنه رب العالمين فيري؟ قال ابن كثير: هكذا فسره علماء السلف وأئمة الخلف حتى قال السدي: هذه الآية كقول تعالى: ﴿قَالَ تَنْتَهُنَّ عَنْ رَبِّكُمْ يَتُوبُونَ﴾ ﴿قَالَ رَبُّ الْإِنسَانِ أَضَلَّ كُلَّ قَوْمٍ خَلَقَهُمْ ثُمَّ هَدَى﴾ ﴿قال: ومن زعم من أهل المنطق وغيرهم هذا سؤال عن ماهية، فقد غلط، فإنه لم يكن مقراً بالصانع حتى يسأل عن ماهية، بل كان جاحلاً له بالكلية فيما يظهر وإن كانت الحجج والبراهين قد قامت عليه، فعند ذلك قال موسى لما سأله عن رب العالمين: ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: خالق جميع ذلك ومالكه والمتصرف فيه -

أن ما تعابونه كما تعابونه، فكذلك<sup>(١)</sup>، فأيقنوا أن<sup>(٢)</sup> رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. ﴿قَالَ﴾ يعني: فرعون ﴿لَيْتَ حَرْبَهُ﴾ من أشرف قومه ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ معجباً لهم. فإن قيل: فأين جوابهم؟ فالجواب: أنه أراد: ألا تستمعون قول موسى؟ فردّ موسى، لأنه المراد بالجواب، ثم زاد في البيان بقوله: ﴿رَبُّكُمْ رَبُّ رَبِّكُمْ الْأَوَّلِينَ﴾، فأعرض فرعون عن جوابه ونسبه إلى الجنون، فلم يخجل موسى بقول فرعون، واشتغل بتأكيد الحجّة، ف ﴿قَالَ رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُقَلِّدِينَ﴾ ﴿١٧﴾. أي: إن كنتم ذوي عقول، لم يخف عليكم ما أقول.

﴿قَالَ لَيْتَ أَخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَكْفُرَنَّ بِكَ مِنَ السَّمْعُونِ﴾ ﴿١٨﴾ قَالَ أَوْلَىٰ حِسَابِكَ بِشَيْءٍ تُبِينُ ﴿١٩﴾ قَالَ فَأَتَىٰ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٠﴾ فَأَلْفَىٰ عَصَاهُ إِذَا هِيَ شُبَّانٌ تُبِينُ ﴿٢١﴾ وَرَجَّعَ يَدَهُ إِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَرْبَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ يُرِيدُ أَنْ يُضَيِّحَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٢٤﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَنْتَ وَرَأْسُكَ وَرَأْسُكَ فِي الدَّلَائِنِ حَشِيرَةٍ ﴿٢٥﴾ يَا أَوَّلَكَ يَكْفُلُ سِحْرًا عَلِيمًا ﴿٢٦﴾ فَجِئِجَ السَّحَرَةُ لِيَقْتُلَنَّ يَوْمَ مَمْلُوكٍ ﴿٢٧﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٢٨﴾ لَمَلْنَا نَبْعَ السَّحَرَةِ إِنْ كَانُوا هُمْ الْقَائِلِينَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِيُزْعِنَنَّ آيُنَ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلقُونَ ﴿٣٢﴾ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعَزَّةٍ فَرَعُونَ إِنَّنَا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَلْفَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُرُونَ ﴿٣٤﴾ فَأَلْفَىٰ السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا مَا نَتْلُو رَبِّيَ الْغَالِبِينَ ﴿٣٦﴾ رَبِّيَ مُوسَىٰ وَعَزْرُوه ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْلَىٰ حِسَابِكَ بِشَيْءٍ تُبِينُ﴾ أي: بأمر ظاهر تعرف به صدقي أتسجنني؟! وما بعد هذا مفسر في [الأعراف: ١٠٧] إلى قوله: ﴿فَجِئِجَ السَّحَرَةُ لِيَقْتُلَنَّ يَوْمَ مَمْلُوكٍ﴾ وهو يوم الزينة، وكان عيداً لهم، ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ﴾ يعني أهل مصر. وذهب ابن زيد إلى أن اجتماعهم كان بالاسكندرية.

قوله تعالى: ﴿لَمَلْنَا نَبْعَ السَّحَرَةِ﴾ قال الأكثرون: أرادوا سحرة فرعون؛ فالمعنى: لعلنا ننبعهم على أمرهم. وقال: بعضهم: أرادوا موسى وهارون، وإنما قالوا ذلك استهزاءً. قال ابن جرير: «والعلل» هاهنا بمعنى «كي». وقوله<sup>(٣)</sup>: ﴿بِعَزَّةٍ فَرَعُونَ﴾ أي: بعظمته<sup>(٤)</sup>.

﴿قَالَ مَا سِحْرُكَ لَمْ يَقُلْ أَنْ مَادَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَيْدٌ الَّذِي عَلَّمَكُمُ الْبَحْرَ فَلَسَوْتُ تَمَلِكُنَّ لِأَهْلِهَا لِيَدَيْكُمْ وَرَاضِكُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ وَأَمْسِكُمْ أَجْمُوعِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ قَالُوا لَا خَيْرَ لَنَا إِنْ رُبَّمَا مُقَلِّدُونَ ﴿٣٩﴾ إِنْ نَطَعْنَا أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَسَوْتُ تَمَلِكُنَّ﴾ قال الزجاج: اللام دخلت للتوكيد.

قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ﴾ أي: لا ضرر. قال ابن قتيبة: هو من ضارّه يَضُورُهُ وَيَضِيرُهُ؛ بمعنى: ضرّه. والمعنى: لا ضرر علينا فيما ينالنا في الدنيا، لأننا نقبل إلى ربنا في الآخرة مؤملين غفرانه.

قوله تعالى: ﴿أَنْ كُنَّا﴾ أي: لأن كنا ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بآيات موسى في هذه الحال.

﴿وَرَأَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرَ بِسِحْرِهِ الْكُرْ مُتَّبِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ فَأَرْسَلَ فَرَعُونَ فِي السَّمَلَيْنِ حَشِيرَةً ﴿٤٢﴾ إِنَّ هَذِهِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُمْ لَأَقْلَابُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِنَّا لَجِئِجُ حَذِرُونَ ﴿٤٥﴾ فَأَغْرَضْنَاهُمْ مِنْ حَبَّتِ وَيُؤْتُونَ ﴿٤٦﴾ وَكَثُرُوا وَفَقَرُوا كَثِيرًا ﴿٤٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكُرْ مُتَّبِعُونَ﴾ أي: يتبعكم فرعون وقومه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ لَشِرْذِمَةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: طائفة. قال الزجاج: والشردمة في كلام العرب: القليل. قال المفسرون: وكانوا ستمائة ألف، وإنما استقلهم بالإضافة إلى جنده، وكان جنده لا يحصى.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْنَا لَأَقْلَابُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ تقول: غاظني الشيء، إذا أغضبك. قال ابن جرير: وذكر أن غيظهم كان لقتل

= وإله لا شريك له، هو الذي خلق الأشياء كلها، العالم العلوي وما فيه من الكواكب الثوابت والسيارات الثورات، والعالم السفلي وما فيه من بحار وقفار وجبال وأشجار وحيوانات ونبات وثمار، وما بين ذلك من الهواء والطير، وما يحتوي عليه الجو، الجميع عبيد له خاضعون ذليلون ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إن كانت لكم قلوب موقنة، وإبصار نافذة. اهـ.

(١) في نسخة الرباط: «أن ما تعابونه كما يعابونه فكذلك» وفي النسخة الإستانبولية: «أن ما تعابونه فكذلك» والتصحيح من «الطبري».

(٢) في الأصل: أنه.

(٣) في الأصل: كقوله.

(٤) أقسموا بعزّة فرعون، وهي من إيمان الجاهلية.

الملائكة من كَلَّتْ من أبقارهم. قال: ويحتمل أن غيظهم لذهابهم بالعواري التي استعاروها من حُلِيِّهم، ويحتمل أن يكون لفراقهم إياهم وخروجهم من أرضهم على كُرْه منهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَسِعَ حَدِيثُ ﴿٥٦﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «حَذِرُونَ» بغير ألف. وقرأ الباقون: «حاذِرُونَ» بألف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أن الحاذِر: المستعدُّ، والحذِر: المتيقِّظ. وجاء في التفسير أن معنى حاذرين: مُؤدُون، أي: ذُوو أداة، وهي السلاح، لأنها أداة الحرب. والثاني: أنهما لغتان معناهما واحد؛ قال أبو عبيدة: يقال: رجل حَذِرٌ وحَذَرٌ وحاذِرٌ. والمقام الكريم: المنزل الحسن. وفي قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ قولان. أحدهما: كذلك أفعَل بمن عصاني، قاله ابن السائب. والثاني: الأمر كذلك، أي: كما وصفنا، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وذلك أن الله تعالى رَدَّم إلى مصر بعد غرق فرعون، وأعطاهم ما كان لفرعون وقومه من المساكن والأموال. وقال ابن جرير الطبري: إنما جعل ديار آل فرعون مُلكاً لبني إسرائيل ولم يردِّدهم إليها لكنه جعل مساكنهم الشام.

﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِفِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ فَلَمَّا تَرَا الْجَمَانَ قَالَ أَحْسَبُ مُوسَى إِنَّا لَنَذُكَّرَن ﴿٥٨﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَّدِين ﴿٥٩﴾ فَأَرْحَبْنَا آلَ مُوسَى أَنْ أَضْرِبَ بِصَالِكِ الْبَحْرِ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾ وَأَزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ ﴿٦١﴾ وَأَجْعَلْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ آجِينَ ﴿٦٢﴾ ثُمَّ أَهْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: لحقوهم ﴿مُشْرِفِينَ﴾ أي: حين شَرَقَت الشمس، أي: طلعت، يقال: أَشْرَقْنَا: دخلنا في الشُّرُوق، كما يقال: أمسينا وأصبحنا. وقرأ الحسن، وأيوب السُّخْتِيَانِي: «فاتَّبَعُوهم» بالشدديد.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَا الْجَمَانَ﴾ وقرأ أبو رجاء، والنخعي، والأعمش: «تَرَايَ» بكسر الراء وفتح الهمزة، أي: تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لن يدركونا ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَّدِين﴾ أي: سيدلني على طريق النجاة.

قوله تعالى: ﴿فَانْفَلَقَ﴾ فيه إضمار «فَضْرَبَ فانفلق»، أي: انشقَّ الماء اثني عشر طريقاً ﴿ذَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ﴾ أي: كل جزء انفرق منه. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «كُلُّ فِرْقٍ» باللام، «كَالطَّوْدِ» وهو الجبل.

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ﴾ ﴿٦١﴾ أي: قَرَّبْنَا الْآخِرِينَ من الغرق، وهم أصحاب فرعون. وقال أبو عبيدة: «أزلنا» أي: جمعنا. قال الزجاج: وكلا القولين حسن، لأن جمعهم تقريب بعضهم من بعض، وأصل الزُّلْفَى في كلام العرب: القُرْبَى. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، والضحاك، وابن يعمر: «أَزَلْنَا» بقاء، وكذلك قرأوا: «وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ» [الشعراء: ٩٠] بقاء [أيضاً].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ يعني: في إهلاك فرعون وقومه عبرة لمن بعدهم ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لم يكن أكثر أهل مصر مؤمنين، إنما آمنت آسية، وخيريل<sup>(١)</sup> مؤمن آل فرعون، وقتة الماشطة، ومريم - امرأة دَلَّت موسى على عظام يوسف -، هذا قول مقاتل. وما أخللنا به من تفسير كلمات في قصة موسى، فقد سبق بيانها، وكذلك ما يُفقد ذِكْرُه في مكان، فهو إما أن يكون قد سبق، وإما أن يكون ظاهراً، فتنبه لهذا.

﴿وَأَنْتَ عَلَيْنَهُمْ نَبَأٌ لَّزِيمٌ﴾ ﴿٦٦﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَشْجَارًا فَنَظَلُّ مِمَّا عَلَيْكُمْ ﴿٦٨﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٦٩﴾ أَوْ يَبْصُرُونَكَ أَوْ يَحْتَسِبُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٢﴾ أَنْتُمْ وَمَا بَأْسُكُمْ بِالْأَتَمُونَ ﴿٧٣﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْمَلَائِكَةِ ﴿٧٤﴾ الَّتِي خَلَقَنِي فَهِيَ بَرِيَّةٌ ﴿٧٥﴾ وَالَّتِي هُوَ بِطُوعِي وَرِسْوَانِي ﴿٧٦﴾ وَإِنَّا مَرْضِيٌّ فَهِيَ يَشْفِينِي ﴿٧٧﴾ وَالَّتِي يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ اللَّيْلُ نَسْفَةً ﴿٧٨﴾ وَالَّتِي أَلْمَعَ أَنْ يَقْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكَ﴾ والمعنى: هل يسمعون دعاءكم. وقرأ سعيد بن جبيرة، وابن يعمر، وعاصم

(١) قال الألوسي في «روح المعاني» ٥٧/٢٤: واسمه، قيل: شمعان، بشين معجمة، وقيل: خيريل، بحاء معجمة مكسورة وراء مهمل ساكنة، وقيل: حزيل، بحاء مهمل وذاي معجمة، وقيل: حبيب.

الجحدري: «هل يُسمعونكم» بضم الياء وكسر الميم، ﴿إِذْ تَدْعُونَ﴾ قال الزجاج: إن شئت بيّنت الذال، وإن شئت أدغمتها في التاء وهو أجود في العربية، لقرب الذال من التاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَفْخَرُوكُمْ﴾ أي: إن عبدتموهم ﴿أَوْ يَفْخَرُونَ﴾ إن لم تعبدوهم؟ فأخبروا عن تقليد آبائهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَهُمْ عُدُوٌّ لِي﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن لفظه لفظ الواحد والمراد به الجميع؛ فالمعنى: فإنهم أعداء لي. والثاني: فإن كلَّ معبود لكم عدوٌ لي. فإن قيل: ما وجه وصف الجماد بالعداوة؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أن معناه: فإنهم عدوٌ لي يوم القيامة إن عبدتهم. والثاني: أنه من المقلوب؛ والمعنى: فإني عدوٌ لهم، لأن مَنْ عاديتَه عاداك، قاله ابن قتيبة<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿إِلَّا رَبَّ الْمَلَكِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنه استثناء من الجنس، لأنه عليم أنهم كانوا يعبدون الله مع الكهتهم، قاله ابن زيد. والثاني: أنه من غير الجنس؛ والمعنى: لكن رب العالمين [ليس كذلك]<sup>(٢)</sup>، قاله أكثر النحويين.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَهَر يُدِينُ﴾ أي: إلى الرشد، لا ما تعبدون، ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَقَدِّرُ﴾ أي: هو رازقي الطعام والشراب<sup>(٣)</sup>. فإن قيل: لم قال: «مرضت»، ولم يقل: «أمرضني»؟ فالجواب: أنه أراد الشفاء على ربه فأضاف إليه الخير المحض، لأنه لو قال: «أمرضني» لعدَّ قومه ذلك عيباً، فاستعمل حُسن الأدب؛ ونظيره قصة الخضر حين قال في العيب: ﴿فَأَرَدْتُ﴾ [الكهف: ٧٩]، وفي الخير المحض: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ [الكهف: ٨٧]. فإن قيل: فهذا يرده قوله: ﴿وَالَّذِي يُسَيِّئُ﴾. فالجواب: أن القوم كانوا لا يُنكرون الموت، وإنما يجعلون له سبباً سوى تقدير الله ﷻ، فأضافه إبراهيم إلى الله ﷻ، وقوله: ﴿ثُمَّ يُجِيبِينَ﴾ يعني للبعث، [وهو]<sup>(٤)</sup> أمرٌ لا يُقرون به، وإنما قاله استدلالاً عليهم؛ والمعنى: أن ما وافقتموني عليه موجب لصحة قلبي فيما خالفتموني فيه.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي﴾ يعني: ما يجري على مثلي من الزلل؛ والمفسرون يقولون: إنما عنى الكلمات الثلاث التي ذكرناها في [الأنبياء: ٦٣]، ﴿يَوْمَ الْوَعْدِ﴾ يعني: يوم الحشر والحساب؛ وهذا احتجاج على قومه أنه لا تصلحُ الإلهية إلا لمن فعلَ هذه الأفعال.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِيقِي بِالْمَكْلُوبِينَ﴾ ﴿وَأَجْمَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿وَلَجْعَلِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّبِيِّينَ﴾ ﴿وَأَغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ كَانَ مِنَ الْعَافِينَ﴾ ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿يَوْمَ لَا يُنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿هَبْ لِي حُكْمًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: النبوة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اللب<sup>(٥)</sup>، قاله عكرمة. والثالث: الفهم والعلم، قاله مقاتل. وقد بيّنا قوله: ﴿وَالْحَقِيقِي بِالْمَكْلُوبِينَ﴾ في سورة يوسف [١٠١]، وبيّنا معنى ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾ في [مرم: ٥٠] والمراد بالآخرين: الذين يأتون بعده إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْفِرْ لِي﴾ قال الحسن: بلغني أن أمه كانت مسلمة على دينه، فلذلك لم يذكرها. فإن قيل: فقد قال: ﴿أَغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيْ﴾ [إبراهيم: ٤١]. قيل أكثر الذُكر إنما جرى لأبيه، فيجوز أن يسأل الغفران لأمه وهي مؤمنة، فأما أبوه فلا شك في كفره. وقد بيّنا سبب استغفاره لأبيه في [براءة: ١١٣]، وذكرنا معنى الخزي في [آل عمران: ١٩٧].

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُجْعَلُونَ﴾ يعني: الخلائق. قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: سليم من الشُّرك، قاله الحسن، وابن زيد. والثاني: سليم من الشُّك، قاله مجاهد. والثالث: سليم، أي: صحيح، وهو قلب المؤمن، لأن قلب الكافر والمنافق مريض، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: أن السَّلِيم في اللغة: اللديغ، فالمعنى: كاللديغ من خوف الله تعالى، قاله

(١) قال ابن كثير: أي: إن كانت هذه الأصنام شيئاً، ولها تأثير، فلتخلص إليَّ بالمساة، فإني عدوٌ لها لا أبالي بها ولا أتكر فيها. اهـ.

(٢) زيادة من «روح المعاني».

(٣) قال ابن كثير: أي: هو خالقي ورازقي بما سخر ويشر من الأسباب السماوية والأرضية، فساق الزمن، وأنزل الماء وأحيا به الأرض وأخرج به من كل الثمرات رزقاً للعباد، وأنزل الماء عليها زللاً يسقيه مما خلق أنعاماً وأناسٍ كثيراً. اهـ.

(٤) زيادة ليست في الأصل.

(٥) أي: العقل.

الجنيدي. والخامس: سليم من آفات المال والبنين، قاله الحسين بن الفضل. والسادس: سليم من البدعة، مُظْمَنٌ على الشئ، حكاه الثعلبي.

﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْنَيْنِ ﴿٩٠﴾ وَرَزَيْتَ لِحَيْمِ الْقَافِلِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَمْ يَنْزِلْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَيْبَرُوا فِيهَا هُمْ وَالْقَائِلَةُ ﴿٩٤﴾ وَجُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَأَلَّوْا إِنَّ كُنَّا لَبِئْسَ صَافِرِينَ ﴿٩٧﴾ إِذْ سَأَلْتُمْ بِرَبِّهِمُ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَسْلَمْنَا إِلَّا الْمُتَّبِعِينَ ﴿٩٩﴾ فَسَأَلْنَا مِنْ شَيْعِينِ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صِدْقَ عِمْيَمِ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُفُّوا مِنْ الْمُتَّبِعِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْنَيْنِ ﴿٩٠﴾﴾ أي: قُرْبَتْ إِلَيْهِمْ حَتَّى نَظَرُوا إِلَيْهَا، ﴿وَرَزَيْتَ لِحَيْمِ﴾ أي: أَظْهَرْتَ ﴿لِقَافِلِينَ﴾ وَهُمْ الضَّالُّونَ، ﴿وَقِيلَ لَمْ يَنْزِلْ﴾ عَلَى وَجْهِ التَّوْبِيخِ ﴿إِنَّ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ؟ أي: يَمْنَعُونَكُمْ مِنَ الْعَذَابِ، أَوْ يَمْتَنِعُونَ مِنْهُ.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْبَرُوا﴾ قال السدي: هم المشركين. قال ابن قتيبة: أَلْقُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ، وَأَصْلُ الْحَرْفِ «كَبَّيُوا» مِنْ قَوْلِكَ: كَبَيْتُ الْإِنَاءَ، فَيَبْدَلُ مِنَ الْبَاءِ الْوَسْطَى كَأَفَاءَ، اسْتِثْقَالًا لِاجْتِمَاعِ ثَلَاثِ بَاءَاتٍ، كَمَا قَالُوا: «كُفِّمُوا» مِنَ «الْكُمَّةِ»، وَالْأَصْلُ: «كُتْمُوا». وَقَالَ الزَّجَاجُ: مَعْنَاهُ: طُرِحَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ؛ وَحَقِيقَةُ ذَلِكَ فِي اللُّغَةِ تَكْرِيرُ الْإِنْكَابِ، كَأَنَّهُ إِذَا أَلْقَى بِنُكْبِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ حَتَّى يَسْتَقِرَّ فِيهَا. وَفِي الْغَاوِينَ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: الْمَشْرُكُونَ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: الشَّيَاطِينُ، قَالَهُ قَتَادَةُ، وَمَقَاتِلُ. وَالثَّلَاثُ: الْآلِهَةُ، قَالَهُ السَّدِيدِيُّ. ﴿وَجُودُ إِبْلِيسَ﴾ أَتْبَاعُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ. ﴿قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾﴾ يَعْنِي: هُمْ وَالْهَتَمُ، ﴿تَأَلَّوْا إِنَّ كُنَّا﴾ قَالَ الْفَرَّاءُ: لَقَدْ كُنَّا. وَقَالَ الزَّجَاجُ: مَا كُنَّا إِلَّا فِي ضَلَالٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ سَأَلْتُمْ﴾ أَي: نَعْدِلُكُمْ بِاللَّهِ فِي الْعِبَادَةِ، ﴿وَمَا أَسْلَمْنَا إِلَّا الْمُتَّبِعُونَ ﴿٩٩﴾﴾ فِيهِمْ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: الشَّيَاطِينُ. وَالثَّانِي: أَوْلَاهُمْ الَّذِينَ اقْتَدَوْا بِهِمْ، قَالَ عِكْرِمَةُ: إِبْلِيسُ وَابْنُ آدَمَ الْقَاتِلُ.

قوله تعالى: ﴿فَسَأَلْنَا مِنْ شَيْعِينِ ﴿١٠٠﴾﴾ هَذَا قَوْلُهُمْ إِذَا شَفَعَ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ. وَرَوَى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ يَقُولُ فِي الْجَنَّةِ: مَا فَعَلَ صَدِيقِي فَلَانٌ؟ وَصَدِيقُهُ فِي الْجَحِيمِ، فَيَقُولُ اللَّهُ ﷻ: أَخْرَجُوا لَهُ صَدِيقَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ مَنْ بَقِيَ [فِي النَّارِ]: فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ؟»<sup>(١)</sup>. وَالحَمِيمُ: الْقَرِيبُ الَّذِي تَوَدُّهُ وَيُوَدُّهُ وَالْمَعْنَى: مَا لَنَا مِنْ ذِي قَرَابَةٍ يُهَيِّئُهُ أَمْرَنَا، ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ﴾ أَي: رَجَعَةً إِلَى الدُّنْيَا ﴿فَنَكُفُّوا مِنْ الْمُتَّبِعِينَ﴾ لِتَحَلُّ لَنَا الشَّفَاعَةُ كَمَا حَلَّتْ لِلْمُؤْمِنِينَ.

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيًّا الْفَرَسِيِّينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ نُؤْمِرُكُمْ بِمَا لَا تُنْقَوْنَ ﴿١٠٦﴾ إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَئِذِ ﴿١٠٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيًّا﴾ قَالَ الزَّجَاجُ: الْقَوْمُ مَذْكُورُونَ، وَالْمَعْنَى: كَذَبَتْ جَمَاعَةٌ قَوْمِ نُوحٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ نُؤْمِرُكُمْ بِمَا لَا تُنْقَوْنَ﴾ كَانَتْ الْأَخْوَةُ مِنْ جِهَةِ النَّسَبِ بَيْنَهُمْ، لَا مِنْ جِهَةِ الدِّينِ، ﴿أَلَا تَنْقَوْنَ﴾ عَذَابَ اللَّهِ بِتَوْحِيدِهِ وَطَاعَتِهِ، ﴿إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا ﴿١٠٧﴾﴾ عَلَى الرِّسَالَةِ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ رَبِّكُمْ<sup>(٢)</sup>. ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أَي: عَلَى الدَّعَاءِ إِلَى التَّوْحِيدِ.

﴿قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكُمْ لَبِئْسَ مَا كُنَّا يَفْعَلُونَ ﴿١٠٩﴾ قَالُوا وَمَا عَلَيْنَا مِنْ حِسَابِكُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّنَا لَوْ نَشَاءُ ﴿١١٠﴾ وَمَا أَنَا بِمُطَاعِيهِمُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١١﴾ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٢﴾ قَالُوا لَوْ لَرَّ تَتَّخِذَ يَتَّبِعُهُ لَتَكْفُرَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾﴾

(١) هَذَا الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ الطَّبْرَسِيُّ مِنَ الْإِمَامِيَّةِ الشَّيْخَةِ فِي تَفْسِيرِ «مَجْمَعِ الْبَيَانِ» وَلَمْ يَعْزُوه لِأَحَدٍ، بَلْ قَالَ: وَفِي الْخَبَرِ الْمَأْثُورِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ... فَذَكَرَهُ، وَاسْتَدْرَكْنَا الزِّيَادَةَ الَّتِي بَيْنَ الْقَوْمَيْنِ مِنْهُ، وَلَعَلَّ الْمَصْنُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ نَقَلَ عَنِ الطَّبْرَسِيِّ أَوْ مَنْ نَقَلَ عَنْهُ، وَكَذَلِكَ ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» عَنْ جَابِرٍ وَلَمْ يَعْزُوه لِأَحَدٍ، وَلَمْ نَرَهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: هَذَا إِخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ عَنْ عِبْدِهِ وَرَسُولِهِ نُوحٍ ﷺ، وَهُوَ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ بَعْدَمَا عَبَدَتِ الْأَصْنَامَ وَالْأَنْدَادَ، فَبَعَثَ اللَّهُ نَاهِيًا عَنْ ذَلِكَ وَمَحْذَرًا مِنْ وَبِيلِ عِقَابِهِ، فَكَذَبَهُ قَوْمُهُ فَاسْتَمَرُّوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمَالِ الْخَبِيثَةِ فِي عِبَادَتِهِمْ أَصْنَامَهُمْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى، وَنَزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَكْذِيبَهُمْ لَهُ مِنْزِلَةً تَكْذِيبَهُمْ جَمِيعَ الرُّسُلِ، فَلِهَذَا قَالَ: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيًّا الْفَرَسِيِّينَ ﴿١٠٥﴾﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ نُؤْمِرُكُمْ بِمَا لَا تُنْقَوْنَ ﴿١٠٦﴾ أَي: أَلَا تَخَافُونَ اللَّهَ فِي عِبَادَتِكُمْ غَيْرِهِ؟ ﴿إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا ﴿١٠٧﴾﴾ أَي: إِنِّي رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ، أَمِينٌ فِيمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ، أِبْلَغَكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَلَا أَزِيدُ فِيهَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهَا.

قوله تعالى: ﴿وَلَبَّكَ الْأَرْدَلُونَ﴾ وقرأ يعقوب بفتح الهمزة وتسكين التاء وضم العين: «وَأَتْبَاعُكَ الْأَرْدَلُونَ»، وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الحاكّة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: الحاكّة والأساكفة؛ قاله عكرمة. والثالث: المساكين الذين ليس لهم مال ولا عزٌّ، قاله عطاء. وهذا جهل منهم، لأن الصناعات لا تضرف في باب الديانات.

قوله تعالى: ﴿وَمَا طَمِسَ بِمَا كَانُوا يَمَكُورُونَ﴾ أي: لم أعلم أعمالهم وصنائعهم، ولما أكلف ذلك، إنما كلف أن ادعوهم، ﴿إِنْ يَسْأَلُكُمْ﴾ فيما يعملون ﴿إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْرَعُونَ﴾ بذلك ما عبتوهم في صنائعهم، ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ما أنا بالذي لا أقبل إيمانهم لزعمكم أنهم الأردلون. وفي قوله: ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: من المشتمين، قاله الضحاك. والثاني: من المضروبين بالحجارة، قاله قتادة. والثالث: من المقتولين بالرجم، قاله مقاتل.

﴿قَالَ رَبِّي إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ فَأَقْبَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَمَّ وَبِحَيِّي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَأَجْنَبْتُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِ الْمَشْحُونِ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ أَفْرَقْنَا بَعْدَ الْبَايَعَةِ ﴿١١٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢١﴾  
قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ﴾ أي: افض بيني وبينهم قضاء، يعني: بالعذاب ﴿وَبِحَيِّي وَمَنْ مَعِيَ﴾ من ذلك العذاب. والفُلك قد تقدم بيانه [البقرة: ١٦٤]. والمشحون: المملوء، يقال: شحنت الإناء: إذا ملأته؛ وكانت سفينة نوح قد ملئت من الناس والطيور والحيوان كله، ﴿ثُمَّ أَفْرَقْنَا بَعْدَ﴾ بعد نجاة نوح ومن معه ﴿الْبَايَعَةِ﴾.

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَحُوهُمْ هُوَذَا آلُ نَنْعُونَ ﴿١٢٢﴾ إِلَيْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٣﴾ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا أَسْتَكْبَرْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ آيَةٍ إِذْ أَتَىٰ رَبِّي الْمَلَكِينَ ﴿١٢٥﴾ أَتَيْنُونَهُ يَكْفٍ رِيعٌ مَائَةٌ تَسْتَوْنَ ﴿١٢٦﴾ وَتَتَخَلَّوْنَ مَسَاجِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٧﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٢٨﴾ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٢٩﴾ وَأَتَقُوا الذِّئْبَ أَتَدْرِكُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٠﴾ أَتَدْرِكُ بِأَعْيُنِنَا رَبِّي ﴿١٣١﴾ وَتَعَلَّيْنَا وَرَبُّونَا ﴿١٣٢﴾ إِلَيْ آخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَتَيْنُونَهُ يَكْفٍ رِيعٌ﴾ وقر عاصم الجحدري، وأبو حيوه، وابن أبي عبلة: «بِكُلِّ رِيعٍ» بفتح الراء. قال الفراء: هما لغتان. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المكان المرتفع؛ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: بكل شرف. قال الزجاج: هو في اللغة: الموضع المرتفع من الأرض. والثاني: أنه الطريق، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثالث: الفج بين الجبلين، قاله مجاهد. والآية: العلامة. وفيما أراد بهذا البناء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد: تبينون مالا تسكنون، رواه عطاء عن ابن عباس؛ والمعنى أنه جعل بناءهم ما يستغنون عنه. عبثاً. والثاني: بروج الحمام، قاله سعيد بن جبيرة، ومجاهد. والثالث: أنهم كانوا يبنيون في المواضع المرتفعة ليُشرفوا على المارة فيسخرُوا منهم وَيَغْتَبُوا بهم، وهو معنى قول الضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَتَتَخَلَّوْنَ مَسَاجِعَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قصور مشيئة، قاله مجاهد. والثاني: مصانع الماء تحت الأرض، قاله قتادة. والثالث: بروج الحمام، قاله السدي<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ قولان: أحدهما: كأنكم تخلصون؛ قاله ابن عباس، وأبو مالك. والثاني: كيما تخلصوا، قاله الفراء، وابن قتبية. وقرأ عكرمة، والنخعي، وقاتدة، وابن يعمر: «تُخْلِدُونَ» برفع التاء وتسكين الخاء وفتح اللام مخففة. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو حصين: «تُخْلِدُونَ» بفتح الخاء وتشديد اللام.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ المعنى: إذا ضربتم ضربتم بالسياط ضرب الجبارين، وإذا عاقبتم قتلتم؛ وإنما أنكروا عليهم ذلك، لأنه صدر عن ظلم، إذ لو ضربوا بالسيف أو بالسوط في حق ما ليموا. وفي قوله: ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قولان: أحدهما: ما عذبوا به في الدنيا. والثاني: عذاب جهنم.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن المصانع جمع مُصْنَعَة، والعرب تسمي كل بناء مصنعة، وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصوراً وحصوناً مشيئة، وجائز أن يكون كان مأخذ للماء، ولا خبر يقطع العذر بأي ذلك كان، ولا هو مما يدرك من جهة العقل، فالصواب أن يقال فيه ما قاله الله أنهم كانوا يتخذون مصانع. اهـ.

﴿قَالُوا سَوَاءً عَذَابَنَا أَوْ عَذَابكَ إِنَّمَا نَحْنُ مِنَ الْوَالِدِينَ﴾ ١٣٦ ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣٧ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ١٣٨ ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٣٩ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ١٤٠ ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ١٤١ ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلا تَتَّقُونَ﴾ ١٤٢ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ١٤٣ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ١٤٤ ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ١٤٥

قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣٦ ﴿قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «خُلُق» بفتح الخاء وتسكين اللام؛ قال ابن قتيبة: أرادوا اختلاقهم وكذبهم، يقال: خَلَقْتُ الحديثَ اختلاقته، أي: افتعلته، قال الفراء: والعرب تقول للخرافات: أحاديثُ الخُلُق. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، [وخلف، ونافع]: «خُلُقُ الأولين» بضم الخاء واللام. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وعاصم الجحدري: «خُلُق» برفع الخاء وتسكين اللام؛ والمعنى: عادتهم وشأنهم. قال قتادة: قالوا [له]: هكذا كان الناس يعيشون ما عاشوا، ثم يموتون، ولا بعث لهم ولا حساب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ١٣٨ ﴿أي: على ما فعله في الدنيا.

﴿أَتَذَكَّرُونَ فِي مَا نَهَيْنَا عَنِهَا﴾ ١٤١ ﴿فِي جَنَّتٍ وَعَيْبُونَ﴾ ١٤٢ ﴿وَزِدَّعٍ وَغَلِيٍّ طَلَمَهَا هَضِيمٌ﴾ ١٤٣ ﴿وَتَنَجِّحُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ ١٤٤ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الشَّرِيفِينَ﴾ ١٤٥ ﴿الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ ١٤٦

قوله تعالى: ﴿أَتَذَكَّرُونَ فِي مَا نَهَيْنَا عَنِهَا﴾ ١٤١ ﴿أي: فيما أعطاكم الله في الدنيا «عَمِيرِينَ» من الموت والعذاب.

قوله تعالى: ﴿طَلَمَهَا هَضِيمٌ﴾ ١٤٣ ﴿الطَّلَعُ: الثمر. وفي الهضيم سبعة أقوال. أحدها: أنه الذي قد أبيض وبلغ، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه الذي يتهشم تهشماً، قاله مجاهد. والثالث: أنه الذي ليس له نوى، قاله الحسن. والرابع: أنه المذئب من الرطب، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: اللين، قاله قتادة، والفراء. والسادس: أنه الحمل الكثير الذي يركب بعضه بعضاً، قاله الضحاك. والسابع: أنه الطَّلَعُ قبل أن ينشأ عنه [القشرا] وينفتح، يريد أنه منضجٌ مُكْتَبَرٌ، ومنه قيل: رجل أهضم الكشخين، إذا كان مُنْضَجاً، قاله ابن قتيبة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَتَنَجِّحُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ ١٤٤ ﴿قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «فَرِهَيْنَ». وقرأ الباقون: «فَارِهَيْنَ» بالف. قال ابن قتيبة: «فَرِهَيْنَ»: أشيرين يطيرين، ويقال: الهاء فيه مبدلة من حاء، أي: فَرَجِين، و«الفرح» قد يكون السرور، وقد يكون الأشر، ومنه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦] أي: الأشيرين، ومن قرأ: «فَارِهَيْنَ» فهي لغة أخرى، يقال: قَرِهَ وفارِهَ، كما يقال: فَرِحَ وفارِحٌ، ويقال: «فَارِهَيْنَ» أي: حاوِّقين؛ قال عكرمة: حاوِّقين بنحتها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الشَّرِيفِينَ﴾ ١٤٥ ﴿قال ابن عباس: يعني: المشركين. وقال مقاتل: هم التسعة الذي عرفوا الناقة.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ ١٤٦ ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ١٤٧ ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ تَلْمِزُهُمْ وَلَا تَسْمَعُوا سَوْرًا فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ ١٤٨ ﴿فَمَقْرُومًا فَاصْبَحُوا نِيدِينَ﴾ ١٤٩ ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٥٠ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ١٥١ ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ ١٥٢ ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ١٥٣ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ١٥٤ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ١٥٥ ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ١٥٦

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ ١٤٦ ﴿قال الزجاج: أي: ممن له سحر، والسحر: الرثة، والمعنى: أنت شر مثلنا. وجائز أن يكون من المفعلين من السحر؛ والمعنى: ممن قد سحر مرة بعد مرة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَهَا شِرْبٌ﴾ ١٤٧ ﴿أي: حظ من الماء. قال ابن عباس: لها شرب معروف لا تحضره معها، ولكم شرب

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: الهضيم: هو المتكسر من لينة ورطوبته، وذلك من قولهم: هضم فلان حقه: إذا انقصه وتحببته، فكذلك الهضم في الطلع، إنما هو التئص منه، من رطوبته ولينه، إما بمس الأيدي، وإما بركوب بعضه بعضاً، وأصله مفعول صرف إلى فاعل. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن معناه: إنما أنت من المخلوقين الذين يعملون بالطعام والشراب مثلنا، ولست رباً ولا ملكاً قطعك وتعلم أنك صادق فيما تقول، قال: والمسحر: المفعل من السحرة، وهو الذي له سحرة. اهـ.



لا تحضر معكم، فكانت إذا كان يومهم حضروا الماء فاقتموه، وإذا كان يومها شرب الماء كله. وقال قتادة: كانت إذا كان يوم شربها، شربت ماءهم أول النهار، وسقتهم اللبن آخر النهار. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن أبي عبله: «لها شرب» بضم الشين.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ قال ابن عباس: ندموا حين رأوا العذاب على غيرها، وعذابهم كان بالصيحة. ﴿آتَانُوا الذُّكْرَانَ مِنَ الْمَلْيَيْنِ﴾ ﴿وَتَذُرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ ﴿قَالُوا لَنْ لُرُ نَنْتَهُ يَلُوطُ لَنْتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ ﴿قَالَ إِنِّي لَمَلِكٌ مِنْ الْقَالِينَ﴾ ﴿رَبِّ يَحْيَىٰ وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿إِلَّا عَجْرًا فِي النَّدِيمِينَ﴾ ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ النَّادِينَ﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿آتَانُوا الذُّكْرَانَ﴾ وهو جمع ذكر ﴿مِنَ الْمَلْيَيْنِ﴾ أي: من بني آدم، ﴿وَتَذُرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال الزجاج: وقرأ ابن مسعود: «ما أصلح لكم رؤسكم من أزواجكم» [يعني به الفروج]. وقال مجاهد: تركتم أقبال النساء إلى أديار الرجال.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ أي: ظالمون معتدون. ﴿قَالُوا لَنْ لُرُ نَنْتَهُ يَلُوطُ﴾ أي: لئن لم تسكت عن نهينا ﴿لَنْتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ من بلدنا. ﴿قَالَ إِنِّي لَمَلِكٌ﴾ يعني: إتيان الرجال ﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ قال ابن قتية: أي: من المَبْغِضِينَ، يقال: قَلَيْتُ الرجل: إذا أبغضته.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ يَحْيَىٰ وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أي: من عقوبة عملهم، ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ وقد ذكرناهم في [هود: ٨٠]، ﴿إِلَّا عَجْرًا﴾ يعني: امرأته ﴿فِي النَّدِيمِينَ﴾ أي: الباقيين في العذاب. ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ ﴿أَهْلِكْنَاهُمْ بِالْحَسْفِ وَالْحَضْبِ﴾ وهو قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ يعني الحجارة.

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ الْفَرَسِيِّينَ﴾ ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْفِقُ﴾ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿وَمَا آتَاكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عِلٌّ رَبِّ الْمَلَائِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «أصحاب لَيْكَةَ» هاهنا، وفي [ص: ١٣] بغير همز والهاء مفتوحة؛ وقرأ الباقون: «الأيكة» بالهمز فيهما والألف. وقد سبق هذا الحرف [الحجر: ٧٨]. ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ إن قيل: لِمَ لم يقل: أخوهم، كما قال في [الأعراف: ٢٨٥]؟ فالجواب: أن شعيباً لم يكن من نسل أصحاب الأيكة، فلذلك لم يقل: أخوهم، وإنما أرسل إليهم بعد أن أرسل إلى مدين، وهو من نسل مدين، فلذلك قال هناك: أخوهم، هذا قول مقاتل بن سليمان. وقد ذكرنا في سورة [هود: ٩٤] عن محمد بن كعب القرظي، أن أهل مدين عذبوا بعذاب الظلة، فإن كانوا غير أصحاب الأيكة كما زعم مقاتل، فقد تساؤروا في العذاب، وإن كان أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة<sup>(١)</sup>، وهو مذهب ابن جرير الطبري كان حذف ذكر الأخ تخفيفاً، والله أعلم.

﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ﴿وَرَوْفُوا بِالْقِيسِ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْبَابِ مُسِيئِينَ﴾ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي: من الناقصين للكَيْل، يقال: أخسرت الكَيْلَ والوزن: إذا نقصته. وقد ذكرنا القسطاس في [بني إسرائيل: ٣٥].

(١) قال ابن كثير: هؤلاء - يعني أصحاب الأيكة - هم أهل مدين على الصحيح، وكان نبي الله شعيب من أنفسهم، وإنما لم يقل هاهنا: أخوهم شعيب، لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة، وهي شجرة، وقيل: شجر ملتفت كالنيفة، كانوا يعبدونها، فلهذا لما قال: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ الْفَرَسِيِّينَ﴾ لم يقل: إذ قال لهم أخوهم شعيب، إنما قال: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ فقطع نسب الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه وإن كان أخاهم نسباً. قال: ومن الناس من لم يظن لهذه النكتة فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين، فزعم أن شعيباً بعث الله إلى اثنين، ومنهم من قال: ثلاث أمم. اهـ.

فأهل مدين، وأصحاب الرس، وأصحاب الأيكة، هم قوم شعيب، وما ذكر في بعض الأحاديث أن أصحاب الأيكة وقوم مدين اثنتان بعث الله إليهما شعيباً، قال ابن كثير: هو غريب، وفي رفعه نظر، والأشبه أن يكون موقوفاً، والصحيح أنهم أمة واحدة وصفوا في كل مقام بشيء، ولهنذا وعظ هؤلاء، وأمر برفاه المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء، فدل على أنهم أمة واحدة. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْحِجْلَةَ﴾ أي: خلق الحِجْلَةَ. وقيل: المعنى: واذكروا ما نزل بالحِجْلَةَ ﴿الْأُولَئِكَ﴾. وقرأ الحسن، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «والْحِجْلَةُ» برفع الجيم والباء جميعاً مشددة اللام. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والضحاك، وعاصم الجحدري: بكسر الجيم وتسكين الباء وتخفيف اللام. قال ابن قتيبة: الحِجْلَةُ: الخُلُق، يقال: حُجِل فلان على كذا، أي: خُلِق، قال الشاعر:

وَالْمَمُوتُ أَعْظَمُ حَادِثٍ مِمَّا يُمِرُّ عَلَى الْحِجْلَةِ<sup>(١)</sup>

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ﴾ ﴿١٥٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِن نَطُوتُكَ لَمِنَ الْكَذِبِينَ ﴿١٥٦﴾ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٧﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابٌ يَّوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٦٠﴾ وَإِلَٰهَ رَبِّكَ لَمَوْءَجِرٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِتَابًا﴾<sup>(٢)</sup> قال ابن قتيبة: أي قطعة ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾، و«كِسَفْت» جمع «كِسْفَةٌ» [كما] يقال: قَطَعَ وقَطَعَةٌ.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي: من نقصان الكيل والميزان؛ والمعنى: إنه يُجازيكم إن شاء، وليس عذابكم بيدي، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابٌ يَّوْمَ الظُّلَّةِ﴾ قال المفسرون: بعث الله عليه حرّاً شديداً، فأخذ بأنفاسهم، فخرجوا من البيوت هرباً إلى البرية، فبعث الله عليهم سحابة أظلتهم من الشمس، فوجدوا لها برداً، ونادى بعضهم بعضاً. حتى إذا اجتمعوا تحتها، أرسل الله عليهم ناراً، فكان ذلك من أعظم العذاب. والظُّلَّةُ: السحابة التي أظلتهم.

﴿وَإِلَٰهَ لَنَزَّلَ رَبِّي السَّمَوَاتِ﴾ ﴿١٦٢﴾ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴿١٦٣﴾ عَلَنَ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٦٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٦٥﴾ وَإِلَٰهَهُ لَيْ نُبَرِّئُ الْأُولَئِينَ ﴿١٦٦﴾ أَلَوْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٦٧﴾ أَن يَعْلَمَهُمُ مَلَكُوتُنَا بِيَوْمِ إِسْرَائِيلَ ﴿١٦٨﴾ وَلَوْ رَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجِينَ ﴿١٦٩﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَٰهَهُ﴾ يعني القرآن ﴿لَنَزَّلَ رَبِّي السَّمَوَاتِ﴾ ﴿١٦٢﴾ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴿١٦٣﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «نَزَّلَ به» خفيفاً «الرُّوحَ الْأَمِينُ» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نَزَّلَ» مشددة الزاي «الرُّوحَ الْأَمِينُ» بالنصب. والمراد بالروح الأمين: جبريل، وهو أمين على وحي الله تعالى إلى أنبيائه، ﴿عَلَنَ قَلْبِكَ﴾ قال الزجاج: معناه: نزل عليك فوعاه قلبك، فثبت، فلا تتساه أبداً.

قوله تعالى: ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: ممن أنذر بآيات الله المكذبين، ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ قال ابن عباس: بلسان قريش ليفهموا ما فيه.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَٰهَهُ لَيْ نُبَرِّئُ الْأُولَئِينَ﴾ ﴿١٦٦﴾ وقرأ الأعمش: «زُبُرٍ» بتسكين الباء. وفي هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن؛ والمعنى: وإن ذُكر القرآن وخبره، هذا قول الأكثرين<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها تعود إلى رسول الله ﷺ، قاله مقاتل. والزُّبُرُ: الكُتُبُ.

قوله تعالى: ﴿أَلَوْ كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٦٧﴾ أَن يَعْلَمَهُمُ مَلَكُوتُنَا بِيَوْمِ إِسْرَائِيلَ ﴿١٦٨﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿أَلَوْ كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ بالياء «آيَةً» بالنصب. وقرأ ابن عامر، وابن أبي عبله: «تكن» بالياء «آيَةً» بالرفع. وقرأ أبو عمران الجوني، وقتادة: «تكن» بالياء «آيَةً» بالنصب قال الزجاج: إذا قلت: «يكن» بالياء، فالاختيار نصب «آيَةً» ويكون «أن» اسم كان، ويكون «آيَةً» خبر كان، المعنى: أو لم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل أن النبي ﷺ حق، وأن نبوته حق؟ «آيَةً» أي: علامة موضحة، لأن العلماء الذين آمنوا من بني إسرائيل وجدوا ذُكر النبي ﷺ مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل. ومن قرأ «أو لم تكن» بالياء «آيَةً» جعل «آيَةً» هي الاسم، «وأن يعلمه» خبر «تكن». ويجوز أيضاً «أو

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٣٢٠، و«مجمع البيان» ١٧٨/١٩، «القرطبي» ١٢٦/١٣ وفيه «فيما» بدل «ما».

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٦٦/١٥: اختلفت القراء في قراءة قوله: ﴿كِتَابًا﴾ فقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة بسكون السين، وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين ﴿كِتَابًا﴾ بفتح السين، ثم قال: وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأه بسكون السين، لأن الذين سألوا رسول الله ﷺ ذلك، لم يقصدوا في مسألتهم إياه ذلك أن يكون بحذ معلوم من القطع، إنما سألوا أن يُسقط عليهم السماء قطعاً، وبذلك جاء التأويل أيضاً عن أهل التأويل. اهـ.

(٣) وهو الصواب.

لم تكن! بالثناء «آية» بالنصب، كقوله: ﴿فُرُّوْا كُنْ فَتَنَهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٣] وقرأ الشعبي، والضحاك، وعاصم الجحدري: «أَنْ تَعْلَمَهُ» بالثناء. قال ابن عباس: بعث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد ﷺ فقالوا: إن هذا لزمانه، وإننا لنجد في التوراة صفته، فكان ذلك آية لهم على صدقه<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿عَلَى بَيْتِ الْأَعْرَابِيِّنَ﴾ قال الزجاج: هو جمع أعجم، والأئسي عجماء، والأعجم: الذي لا يفصح، وكذلك الأعجمي؛ فاما العجمي: فالذي من جنس العجم، أفصح أولم يفصح.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لو قرأه عليهم أعجمي لقالوا: لا نفقه هذا، فلم يؤمنوا.

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُتَجَرِّبِينَ ﴿١٦٦﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٦٧﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦٨﴾ يَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿١٦٩﴾ أَلَمْ عَلَّمْنَا بِسْمِجَلُونَ ﴿١٧٠﴾ أَفَرَوَيْتَ إِذْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٧٢﴾ مَا أَقْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَشْعُرُونَ ﴿١٧٣﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا مَا سُئِرْنَا ﴿١٧٤﴾ وَكُرْهُنَا وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ قد شرحناه في [الحجر: ١٧٢]. والمجرمون هاهنا: المشركون.

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ قال الفراء: المعنى: كي لا يؤمنوا. فاما العذاب الأليم، فهو عند الموت.

﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ عند نزول العذاب «هل نحن منظرين» أي: مؤخرون لنؤمن ونصدق. قال مقاتل: فلما أوعدهم رسول الله ﷺ بالعذاب، قالوا: فمتى هو؟ تكديباً به<sup>(٢)</sup>، فقال الله تعالى: ﴿أَلَمْ عَلَّمْنَا بِسْمِجَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَوَيْتَ إِذْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ قال عكرمة: عُمر الدنيا.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب. ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ بالعذاب في الدنيا ﴿إِلَّا مَا سُئِرْنَا﴾ يعني: رسلاً تنذرهم العذاب. ﴿وَكُرْهُنَا﴾ أي: موعظة وتذكيراً.

﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ ﴿وَمَا يَلْبَسِي لَمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ سبب نزولها أن قريشاً قالت: إنما تجيء بالقرآن الشياطين فتلقيه على [لسان] محمد، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَلْبَسِي لَمْ﴾ أي: أن ينزلوا بالقرآن ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أن يأتوا به من السماء، لأنهم قد جيل بينهم

وبين السمع بالملائكة والشهب. ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ أي: عن الاستماع للوحي من السماء ﴿لَمْعَرُونَ﴾ فكيف ينزلون به؟ وقال عطاء: عن سماع القرآن لمحجوبون، لأنهم يُزجَمون بالنجوم.

﴿فَلَا تَنْعَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ﴿وَلَخِفْضٍ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿فَإِنْ عَصَيْتَ قَعْلَ إِبْرَاهِيمَ سَمًا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَرِيْبِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الَّذِي يَرِيْبَكَ حِينَ تَقُومُ﴾ ﴿وَقَلِّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْغَلِيْبُ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَنْعَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ قال ابن عباس: يحذر به غيره، يقول: أنت أكرم الخلق علي، ولو اتخذت من دوني إلهاً لعذبك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ روى البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة قال: قام رسول الله ﷺ حين

أنزل الله ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فقال: «يا معشر قريش: اشئروا أنفسكم من الله، لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد مناف لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب لا أعني عنك من الله شيئاً، يا صفية حمة رسول الله لا أعني

(١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: أو لم يكن لهؤلاء المعرضين عما يأتيك يا محمد من ذكر ربك دلالة على أنك رسول رب العالمين، أن يعلم حقيقة ذلك وضحته علماء بني إسرائيل. وقال ابن كثير: أو ليس يكفيهم من الشاهد الصادق على ذلك، أن العلماء من بني إسرائيل يجدون ذكر هذا القرآن في كتبهم التي يدرسونها، والعراد: العدول منهم الذين يتعرفون بما في أيديهم من صفة محمد ﷺ وبعثته وأمه، كما أخبر بذلك من آمن منهم، كعبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي ممن أدركه منهم ومن شاكرهم. قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَدْعُوهُمْ مَكْرُهَاً وَعَدُوهُمْ فِي الْوَرْدِ الْأَيْمَنِ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. اهـ.

(٢) في مجمع البيان للطبرسي: «تكلياً له» ولعل المصنف رحمه الله نقل قول قتادة هنا من الطبرسي، أو ممن نقل عنه الطبرسي.

(٣) وهو كذلك في مجمع البيان للطبرسي.

عنك من الله شيئاً، يا فاطمة بنت محمد سليمان ما شئت ما أغيث عنك من الله شيئاً<sup>(١)</sup>. وفي بعض الألفاظ: «سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ»<sup>(٢)</sup>. وفي لفظ: «غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَجِمًا سَابُّهَا بِبِلَالِهَا»<sup>(٣)</sup>. ومعنى قوله: «عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»: رَهطك الأَدْبِيين. ﴿وَإِنَّ عَصَاكَ﴾ يعني: العشييرة ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾<sup>(٤)</sup> أي: ثق به وفوض أمرك إليه، فهو عزيز في نعمته، رحيم لم يجعل بالعقوبة. وقرأ نافع، وابن عامر: «تَوَكَّلْ بِالْفَاءِ»، وكذلك [هوا] في مصاحف أهل المدينة والشام. ﴿الَّذِي بَرِيكَ جِئْنَا نَقُومُ﴾<sup>(٥)</sup> فيه ثلاثة أقوال: أحدها: حين تقوم إلى الصلاة، قاله ابن عباس، ومقاتل، والثاني: حين تقوم من مقامك، قاله أبو الجوزاء. والثالث: حين تخلو، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَلَّبَكَ﴾ أي: ونرى تقلبك ﴿فِي السَّجْدِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: وتقلبك في أصلاب الأنبياء حتى أخرجك، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: وتقلبك في الركوع والسجود والقيام مع المصلين في الجماعة؛ والمعنى: يراك وحدك ويراك في الجماعة، وهذا قول الأكثرين منهم قتادة. والثالث: وتصرفك في ذهابك ومجيئك في أصحابك المؤمنين، قاله الحسن<sup>(٥)</sup>.

﴿هَلْ أُنثِيكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ تَنَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُّهُمْ كَذِبُونَ﴾<sup>(٦)</sup> قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنثِيكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ هذا ردٌ عليهم حين قالوا: إنما يأتيه بالقرآن الشياطين. فأما الأفاك فهو الكذاب، والأثيم: الفاجر؛ قال قتادة: وهم الكهنة. قوله تعالى: ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ﴾ أي: يلقون ما سمعوه من السماء إلى الكهنة. وفي قوله: ﴿وَأَكْتُرُّهُمْ كَذِبُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الشياطين. والثاني: الكهنة.

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ أَلَّا تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ وَأَسْعَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسِعَعُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٧﴾ قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ وقرأ نافع: «يَتَّبِعُهُم» بسكون التاء، والوجهان حسنان، يقال: تَبِعْتُ وَأَتَّبَعْتُ، مثل حقرت واحقرت. وروى العوفي عن ابن عباس، قال: كان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ قد تهاجيا، فكان مع كل واحد منهما غواة من قومه، فقال الله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾<sup>(٧)</sup>. وفي رواية أخرى عن ابن عباس، قال: هم شعراء المشركين. قال مقاتل: منهم عبد الله بن الرُّعْرِي، وأبو سفيان بن حرب، وهبيرة بن أبي وهب المخزومي في آخرين، قالوا: نحن نقول مثل قول محمد، وقالوا الشعر، فاجتمع إليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويُرَوُّون عنهم<sup>(٧)</sup>. وفي الغاوين ثلاثة أقوال: أحدها: الشياطين، قاله مجاهد، وقاتدة. والثاني: السفهاء، قاله الضحاك. والثالث: المشركون، قاله ابن زيد.

(١) رواه البخاري ٣٨٦/٨، ومسلم ١٩٢/١، والطبري ١١٩/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٩٥/٥ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» وفي «الدلائل».

(٢) رواه مسلم في «صحيحه» بهذا اللفظ ١٩٢/١.

(٣) رواه مسلم أيضاً بهذا اللفظ ١٩٢/١، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ٨٠/٣: «بيلالها» ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرهما، وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء، وقال: قال القاضي عياض: رويناه بالكسر، قال: ورأيت للخطابي أنه بالفتح، وقال صاحب «المطالع»: رويناه بكسر الباء وفتحها، من بَلَّه يَبْلُوهُ، والِبَال الماء. ومعنى الحديث: سَابُّهَا، شبهت قطعة الرحم بالحرارة، ووصلها بإطفاء الحرارة بيرودة، قال: ومنه: بَلُّوا أرحامكم، أي: صلوا. اهـ.

(٤) زيادة من «القرطبي».

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بتأويله، قول من قال: تأويله: ويرى تقلبك مع الساجدين في صلاتهم معك، حين تقوم معهم وترجع وتسجد، لأن ذلك هو الظاهر من معناه، ثم قال: فتأويل الكلام إذن: وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم إلى صلاتك، ويرى تقلبك في المؤمن بك فيها بين قيام وركوع وسجود وجلوس. ثم قال في تنمة الآية: وقوله: ﴿إِنَّهُ مَوْءِجٌ أَلِيمٌ﴾ يقول تعالى ذكره: إن ريك هو السميع تلاوتك يا محمد وذكرك في صلاتك ما تلو وتذكر، العليم بما تعمل فيها ويعمل فيها من تقلب فيها معك مؤتماً بك، يقول: فرتل فيها القرآن، وأقم حدودها، فإنك برأت من ريك ومسح. اهـ.

(٦) الطبري ١٢٧/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٩٩/٥ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٧) ذكر قول مقاتل هذا الطبرسي في «مجمع البيان». وعبد الله بن الزمعي أسلم بعد ذلك، وكذلك أبو سفيان.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿١٥﴾﴾ هذا مثل بمن يهيم في الأودية؛ والمعنى أنهم يأخذون في كل فن من لغو وكذب وغير ذلك؛ فيمدحون بباطل ويذمّون بباطل، ويقولون: فعلنا، ولم يفعلوا<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال ابن عباس: لما نزل ذم الشعراء، جاء كعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة، وحسان بن ثابت، فقالوا: يا رسول الله، أنزل الله هذا وهو يعلم أنا شعراء، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: وهذا الاستثناء لشعراء المسلمين الذين مدحوا رسول الله ﷺ وذموا من هجاه<sup>(٣)</sup>، ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوا الشعر همهم. وقال ابن زيد: وذكروا الله في شعرهم. وقيل: المراد بالذكر: الشعر في طاعة الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْصَرُوا﴾ أي: من المشركين ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ لأن المشركين بدؤوا بالهجاء. ثم أوعد شعراء المشركين، فقال: ﴿وَسَيَعْلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا وهجوا رسول الله ﷺ والمؤمنين ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup> قال الزجاج: «أي» منصوبة بقوله: «ينقلبون» لا بقوله: «سيعلم»، لأن «أيًا» وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها. ومعنى الكلام: إنهم ينقلبون إلى نار يخلدون فيها. وقرأ ابن مسعود، ومجاهد عن ابن عباس، وأبو المتوكل، وأبو رجاء: «أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» بتاءين مفتوحتين وبقافين على كل واحدة منهما نقطتان وتشديد اللام فيهما. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو مجلز، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» بالفاء فيهما وبنونين ساكنين وبتاءين. وكان شريح يقول: سيعلم الظالمون حظ من نقصوا، إن الظالم ينتظر العقاب، وإن المظلوم ينتظر النصر.



(١) قال ابن كثير: قال الحسن البصري: قد والله رأينا أوديتهم التي يخوضون فيها، مرة في شتمة فلان، ومرة في مديحة فلان. قال: قال قتادة: الشاعر يمدح قومًا بباطل، ويذم قومًا بباطل. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذه السورة مكية، فكيف يكون سبب نزول هذه الآيات في شعراء الأنصار؟! وفي ذلك نظر، ولم يتقدم - أي في سبب النزول - إلا مراسلات لا يعتمد عليها، والله أعلم. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ولكن هذا الاستثناء يدخل فيه شعراء الأنصار وغيرهم حتى يدخل فيه من كان متلبسًا من شعراء الجاهلية بدم الإسلام وأهله ثم تاب وأتاب ورجع وأتبع وعمل صالحًا وذكر الله كثيرًا في مقابلة ما تقدم من الكلام السيئ - فإن الحسنات يذهبن السيئات - وامتدح الإسلام وأهله في مقابلة ما كان يذمه، كما قال عبد الله بن الزبير حين أسلم:

يا رسول المليك إن لسانني  
راتق ما فتقت إذ أنا بور  
ي ومن مال ميسله مشبور

قال: وكذلك أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب كان من أشد المطلب كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ وهو ابن عمه، وأكثرهم له هجوا، فلما أسلم لم يكن أحد أحب إليه من رسول الله ﷺ، وكان يمدح رسول الله ﷺ بعدما كان يهجوه، ويتولاه بعدما كان قد عاداه، ثم قال ابن كثير: ولهذا قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَرَبُّوهُمُ اتَّقِيُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ قيل: معناه: ذكروا الله كثيرًا في كلامهم، وقيل: في شعرهم، قال: وكلاهما صحيح مكرر لما سبق. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَسَيَعْلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يقول تعالى ذكره: وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم بشركهم بالله من أهل مكة ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ يقول: أي مرجع يرجعون إليه، وأي معاد يعودون إليه بعد مماتهم، فإنهم يصيرون إلى نار لا يطفأ سعيها، ولا يسكن لهيها. اهـ. وقال ابن كثير: والصحيح أن هذه الآية عامة في كل ظالم. اهـ. وفي «صحيح مسلم» عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة».

## سورة النمل

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طَسَنٌ بَلَّغَ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ تُبَيِّنِ ﴿١﴾ هَذَى وَبَشَرِيٍّ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُعْمِلُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْيُنَهُمْ فَهُمْ يَنْصَرُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَسُوا صَوِّءَ السَّكَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿٥﴾ وَذَلِكَ لِكُلِّ قَوْمٍ نَفَاةٍ مِنْ أَدْنَى حَكِيمٍ طَلِيحٍ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِيهِ إِذْ نَاسَتْ نَارًا مَسَايِكَرَ تَنْبَأُ بِحَبْرٍ أَوْ آيَاتِكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَمَلَكُوا تَصْطَلُوكَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا قُوَى أَنْ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَخَّرَ اللَّهُ رِيبَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿طَسَنٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية أخرى عنه، قال: هو اسم الله الأعظم. والثاني: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والثالث: الطاء من اللطيف، والسين من السميع، حكاه الثعلبي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَكِتَابِ تُبَيِّنِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وابن أبي عبة: «وكتاب مبيِّن» بالرفع فيهما.

قوله تعالى: ﴿وَبَشَرِيٍّ﴾ أي: بشرى بما فيه من الثواب للمصدقين<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْيُنَهُمْ﴾ أي: حببنا إليهم قبيح فعلهم. وقد بيَّنَّا حقيقة التزيين والعمه في [البقرة: ١٥، ٢١٢]. وسوء العذاب: شديده.

قوله تعالى: ﴿هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾ لأنهم خسروا أنفسهم وأهلهم وصاروا إلى النار.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ لِكُلِّ قَوْمٍ نَفَاةٍ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يُلقَى عليك فتتلقاه أنت، أي: تأخذه. ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى﴾ المعنى: اذكر إذ قال موسى.

قوله تعالى: ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، ويعقوب إلا زيداً؛ «بشهاب» بالتثنية. وقرأ الباقر على الإضافة غير منوَّن. قال الزجاج: من نوَّن الشهاب، جعل القيس من صفة الشهاب، وكل أبيض ذي نور، فهو شهاب. فأما من أضاف، فقال الفراء: هذا مما يضاف إلى نفسه إذا اختلفت الأسماء، كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩]. قال ابن قتيبة: الشَّهَابُ: النار، والقَبَسُ: النار تُقْبَسُ، يقال: قَبَسْتُ النَّارَ قَبَسًا، واسم ما قَبَسَتْ: قَبَسٌ.

قوله تعالى: ﴿تَصْطَلُوكَ﴾ أي: تستدفنون، وكان الزمان شتاء.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا قُوَى﴾ أي: جاء موسى النار، وإنما كان نوراً فاعتقده ناراً، ﴿قُوَى أَنْ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: قُدِّسَ مَنْ فِي النَّارِ، وهو الله ﷻ، قاله ابن عباس، والحسن، والمعنى: قُدِّسَ مَنْ نَادَاهُ مَنْ فِي النَّارِ، لا أَنْ اللَّهَ ﷻ يَحُلُّ فِي شَيْءٍ. والثاني: أن «مَنْ» زائدة؛ والمعنى: بوركِتِ النَّارُ، قاله مجاهد. والثالث: أن المعنى: بُورِكَ عَلَى مَنْ فِي النَّارِ، أو فيمن في النار؛ قال الفراء: والعرب تقول: باركه الله، وبارك عليه، وبارك فيه، بمعنى واحد، والتقدير: بُورِكَ مِنْ فِي طَلَبِ النَّارِ، وهو موسى، فحذف المضاف. وهذه تحية من الله تعالى لموسى بالبركة، كما حَيَّى إِبْرَاهِيمَ بِالْبِرْكَةِ عَلَى السَّنَةِ الْمَلَائِكَةُ حِينَ دَخَلُوا عَلَيْهِ، فقالوا: ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ وَرَكَّبَتْهُ عَلَيْكَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [معد: ١٧٣]. فخرج في قوله: ﴿بُورِكَ﴾ قولان: أحدهما: قُدِّسَ. والثاني: من البركة. وفي قوله: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ثلاثة

(١) انظر التعليق الذي في أول سورة (الشعراء) وما قاله العلماء عن الحروف التي في أوائل السور.

(٢) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿هَذَى وَبَشَرِيٍّ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: إنما تحصل الهداية والبشارة من القرآن لمن آمن به وأتبعه وصدقه وحمل بما فيه وأقام الصلاة المكتوبة وآتى الزكاة المفروضة وأيقن بالدار الآخرة والبث بعد الموت والجزاء على الأعمال غيرها وشرها والجنة والنار. اهـ.

أقوال: أحدها: الملائكة، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: موسى والملائكة، قاله محمد بن كعب. والثالث: موسى؛ فالمعنى: بورك فيمن يطلبها وهو قريب منها.

﴿يَتُوبُونَ إِلَيْهِ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١) وَأَلْقَى عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَكَرَّ يَتَّقِبُ يَتُوبُونَ لِي لَا يَخَافُ لَدَيْهِ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ وَأَدْخَلَ يَدَّكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرَّجَ يَدَّكَ فِي بَيْعِ يَدَيْكَ إِلَى رِزْقِهِمْ وَقَوْمِهِ إِلَيْهِمْ كَأَنَّهُمْ قَوْمٌ أَلْفِينَ ﴿٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا حَمِرَةً قَالَُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٥﴾ وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَنَاهَا أَنفُسَهُمْ فَلَمَّا وَعَلَوْا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾ الهاء عماد في قول أهل اللغة؛ وعلى قول السدي: هي كناية عن المنادي، لأن موسى قال: من هذا الذي يناديني؟ فقيل: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى عَصَاهُ﴾ في الآية محذوف، تقديره: فالحقها فصارت حية، ﴿فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ قال الفراء: الجان: الحية التي ليست بالعظيمة ولا بالصغيرة.

قوله تعالى: ﴿وَكَّرَّ يَتَّقِبُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لم يلتفت، قاله قتادة. والثاني: لم يرجع، قاله ابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: وأهل النظر يرون أنه مأخوذ من العقب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيْهِ الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: لا يخافون عندي. وقيل: المراد: في الموضع الذي يوحى إليهم فيه، فكانه نبيه على أن من آمنه الله بالنبوة من عذابه لا ينبغي أن يخاف من حية. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استثناء صحيح، قاله الحسن، وقاتدة، ومقاتل، والمعنى: إلا من ظلم منهم فإنه يخاف. قال ابن قتيبة: علم الله تعالى أن موسى مُسْتَشْعِرٌ خِيفَةٌ مِنْ ذَنْبِهِ فِي الرَّجُلِ الَّذِي وَكَّرَهُ، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا﴾ أي: توبة وندماً، فإنه يخاف، وإني غفور رحيم. والثاني: أنه استثناء منقطع؛ والمعنى: لكن من ظلم فإنه يخاف، قاله ابن السائب، والزجاج<sup>(١)</sup>. وقال الفراء: ﴿مَنْ﴾ مستثناء من الذين تُرِكُوا فِي الْكَلَامِ، كأنه قال: لا يخاف لدي المرسلون، إنما الخوف على غيرهم، إلا من ظلم، فتكون «مَنْ» مستثناة. وقال ابن جرير: في الآية محذوف، تقديره: إلا من ظلم، فمن ظلم ثم بدل حسناً. والثالث: أن «إِلَّا» بمعنى الواو، فهو كقوله: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا يَهْتَمُّ﴾ [البقرة: ١٥٠]، حكاه الفراء عن بعض النحويين، ولم يرضه. وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن جبير، والضحاك، وعاصم الجحلزي، وابن يعمر: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ» بفتح الهمزة وتخفيف اللام. وللمفسرين في المراد بالظلم هاهنا قولان: أحدهما: المعاصي. والثاني: الشرك. ومعنى «حُسْنًا»: توبة وندماً. وقرأ ابن مسعود، والضحاك، وأبو رجاء، والأعمش، وابن السميع، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «حَسَنًا» بفتح الحاء والسين. ﴿بَعْدَ سُوءٍ﴾ أي: بعد إساءة. وقيل: الإشارة بهذا إلى أن موسى وإن كان [قد] ظلم نفسه بقتل القبطي، فإن الله يغفر له، لأنه ندم على ذلك وتاب.

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَّكَ فِي جَيْبِكَ﴾ الجيب حيث جيب من القميص، أي: قطع. قال ابن جرير: إنما أمر بإدخاله يده في جيبه، لأنه كان عليه حيتنؤ ومذرة من صوف ليس لها كتم. والسوء: البرص.

قوله تعالى: ﴿فِي بَيْعِ يَدَيْكَ﴾ قال الزجاج: «في» من صلة قوله: «وَأَلْقَى عَصَاكَ» وأدخل يدك، فالتأويل أظهر هاتين الآيتين في تسع آيات. و«في» بمعنى «من» فتأويله: من تسع آيات؛ تقول: خذ لي عشرًا من الإبل فيها فحلان، أي: منها فحلان. وقد شرحنا الآيات في [بني إسرائيل: ١٠١].

(١) قال ابن كثير: هذا استثناء منقطع، وفيه إشارة عظيمة للبشر، وذلك أن من كان على عمل سيء، ثم أقلع عنه ورجع وتاب وأناب، فإن الله يتوب عليه، كما قال تعالى: ﴿وَلِيَّ لَقَدْ لَبِئْسَ لِرَبِّكَ وَرَأَىٰ وَكَيْلَ مِيلًا ثُمَّ أَعْتَدْنَا﴾ [طه: ٨٢] وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَسَّ سُوءًا أَوْ يَكْتُمُهَا فَلَهُ إِسَاءَةٌ...﴾ [النساء: ١١٠]، والآيات في هذا كثيرة جداً. اهـ.

(٢) قال ابن كثير عن الآيات التسع: وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعمي: هي: يده، وعصاه، والسين، ونقص الثمرات، والظوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، ثم قال: وهذا القول ظاهر جلي حسن قوي. اهـ. وقد ذكر الله ﷻ في هذه الآيات آيتين من تسع آيات، وهما العضا واليد، وبين الآيات الباقيات في سورة [الأحرف: ١٣٣] وفصلها.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَضْرَؤَ وَوَيْبِئَةٍ﴾ أي: مُرْسَلًا إلى فرعون وقومه، حذف ذلك لأنه معروف. ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ أي: بيّنة واضحة، وهو كقولهم: ﴿وَهَآئِنَا نُمُودَ آتَآفَةٍ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ٥٩] وقد شرحناه.

قوله تعالى: ﴿فَأَلَوْ هَذَا﴾ أي: هذا الذي نراه عيانا ﴿مِخْرَجٌ مُّبِينٌ﴾. ﴿وَعَمَدُوا بِهَا﴾ أي: أنكروها ﴿وَأَسْتَفْتَتَهَا أَنفُسُهُمْ﴾ أنها من عند الله، ﴿ظُلْمًا﴾ أي: شركاً ﴿وَعُلُوًّا﴾ أي: تكبراً. قال الزجاج: المعنى: وجدوا بها ظلماً وعلوًّا، أي: ترفعاً عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى وهم يعلمون أنها من عند الله.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ لِمَسَدُ لِيهِ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرَيْتَ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ وَقَالَ لِيَأْتِيهَا أَنثَىٰ فُلِنَا مَنِيْقَ الطَّيْرِ وَأُرِيْنَا مِن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْبَهِينُ ﴿١٦﴾ وَخَيْرٌ لِّسُلَيْمَانَ جُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهَمْ يُؤْرَثُونَ ﴿١٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا آتَا عَلَىٰ وَادٍ آتَمَلَّ قَالَ تَمَلَّ بِتَأْتِيهَا التَّمَلُّ أَدْعُلُوا سَنَكْحِكُمْ لَا يَحِيطُ بِكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُودُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَتَبَسَّرَ مَنَاجِرًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْضِعْ أَن أُنشَكَرَ بِمَنَاسِكَ الْوَيْ تَمَلَّتْ عَلَىٰ وَعَلَىٰ وَدَيْعٌ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْني بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ قال المفسرون: علماً بالقضاء وبكلام الطير والدواب وتسيح الجبال ﴿وَقَالَ لِمَسَدُ لِيهِ الَّذِي فَضَّلْنَا﴾ بالنبوة والكتاب وإلانة الحديد وتسخير الشياطين والجن والإنس ﴿عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال مقاتل: كان داود أشد تعبدًا من سليمان، وكان سليمان أعظم مُلْكًا منه وأظن.

قوله تعالى: ﴿وَوَرَيْتَ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ﴾ أي: ورث نبوته وعلمه ومُلْكُه، وكان لداود تسعة عشر ذكراً، فخص سليمان بذلك، ولو كانت وراثته مال لكان جميع أولاده فيها سواء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ﴾ يعني سليمان لبني إسرائيل ﴿يَأْتِيهَا أَنثَىٰ فُلِنَا مَنِيْقَ الطَّيْرِ﴾ قرأ أبي بن كعب: «علمنا» بفتح العين واللام. قال القراء: «مَنِيْقَ الطَّيْرِ»: كلام الطير كالمناطق إذا فهم، قال الشاعر:

عَجِبْتُ لَهَا أَنَّىٰ يَكُونُ غِنَاوَهَا      فَصَبِحًا وَلَمْ تَفْعَرْ بِمَنِيْقِهَا فَمَا <sup>(١)</sup>

ومعنى الآية: فهما ما تقول الطير. قال قتادة: والنمل من الطير. ﴿وَأُرِيْنَا مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: أي: من كل شيء يجوز أن يوتاه الأنبياء والناس. وقال مقاتل: أعطينا المُلْكَ والنبوة والكتاب والرياح ومَنِيْقَ الطَّيْرِ، وسُخَّرَتْ لَنَا الْجِنُّ وَالشَّيَاطِينُ. وروى جعفر بن محمد عن أبيه، قال: أعطي سليمان مُلْكُ مشارق الأرض ومغاربها، فملك سبعمئة سنة وستة أشهر، وملك أهل الدنيا كلهم من الجن والإنس والشياطين والدواب والطيور والسباع، وأعطي علم كل شيء ومنطق كل شيء، وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة، فذلك قوله: ﴿فُلِنَا مَنِيْقَ الطَّيْرِ وَأُرِيْنَا مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ <sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني: الذي أعطينا ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْبَهِينُ﴾ أي: الزيادة الظاهرة على ما أعطي غيرنا. ﴿وَخَيْرٌ لِّسُلَيْمَانَ جُودُهُ﴾ أي: جمع له كل صنف من جُنده على جِدة، وهذا كان في مسير له، ﴿فَهَمْ يُؤْرَثُونَ﴾ قال مجاهد: يُحْبَسُ أَوْلَهُمْ عَلَىٰ آخِرِهِمْ. قال ابن قتيبة: وأصل الوَرِثُ: الكَفْ والتمنع. يقال: وَرَعَتْ الرَّجُلُ، أي كفته، ووارِثُ الجيش: الذي يكفهم عن التفرُّق، ويردُّ مَنْ شَدَّ مِنْهُمْ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا آتَا عَلَىٰ وَادٍ آتَمَلَّ﴾ أي: أشرفوا ﴿عَلَىٰ وَادٍ آتَمَلَّ﴾ وفي موضعه قولان: أحدهما: أنه بالطائف، قاله كعب والناني: بالشَّام. قاله قتادة <sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَالَ تَمَلَّ﴾ وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف: «تَمَلَّة» بضم الميم؛ أي: صاحت بصوت، فلما كان ذلك الصوت مفهوماً عبَّر عنه بالقول؛ ولَمَّا نَطَقَ النَّمْلُ كما ينطق بنو آدم، أُجْرِي

(١) البيت لخميد بن ثور، وهو في «اللسان» و«التاج»: ففر؛ ويعني بالمنطق بكاءها.

(٢) ذكر هذا المعنى الطبرسي في «مجمع البيان» عن الواحدي، من طريق محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه، وذكره السيوطي أيضاً في «الدر» ١٠٣/٥ ونسب للحاكم ثم قال: قال الذهبي: هذا باطل.

(٣) قال ابن كثير: ومن قال من المفسرين: إن هذا الروادي كان بأرض الشام أو بغيره وإن هذه النملة كانت ذات جناحين كالذباب أو غير ذلك من الأقاويل فلا حاصل لها.



مجري الآدميين، فقيل: ﴿أَذْخُلُوا﴾، وألهم الله تلك النملة معرفة سليمان مُعْجِزاً له، وقد ألهم الله النمل كثيراً من مصالحها تزيد به على الحيوانات، فمن ذلك أنها تكسر كل حبة تَدْخُرُها قطعيتين لثلاثاً تَنْبُت، إلا الكُزْبِرَة فإنها تكسرها أربع قطع، لأنها تَنْبُت إذ كُسرت قطعيتين، فسبحان من ألهمها هذا! وفي صفة تلك النملة قولان: أحدهما: أنها كانت كهينة النعجة، قال نوف الشامي<sup>(١)</sup>: كان النمل في زمن سليمان بن داود كأمثال الذئاب. والثاني: كانت نملة صغيرة. ﴿أَذْخُلُوا سَكَنَكُمْ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وعاصم الحدري: «مَسْكَنَكُمْ» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ الحِطُّمُ الكَسْر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء: «لَيَحِطُّنَكُمْ» بغير الف بعد اللام. وقرأ ابن مسعود: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ بفتح الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وسكون الميم وحذف النون. وقرأ عمرو بن العاص، وأبان: «يَحِطُّنَكُمْ» بفتح الياء وسكون الحاء والنون ساكنة أيضاً والطاء خفيفة. وقرأ أبو المتوكل، وأبو مجلز: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ بفتح الياء وكسر الحاء وتشديد الطاء والنون جميعاً. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «يُحِطُّنَكُمْ» برفع الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وتشديد النون. والْحِطُّمُ: الكَسْر، والحِطُّام: ما تحطَّم. قال مقاتل: سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال. وفي قوله: ﴿وَقَرَأَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: وأصحاب سليمان لم يشعروا كلام النملة، قاله ابن عباس. والثاني: وأصحاب سليمان لا يَشْعُرُونَ بمكانكم، لأنها علمت أنه ملك لا يغي فيه، وأنهم لو علموا بالنمل ما تَوَطَّؤُوهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَنَسَّخَ صَاحِبَاكَ﴾ قال الزجاج: «صاحكاً» منصوب، حال مؤكدة، لأن «تيسم» بمعنى «ضحك». قال المفسرون: تيسم تعجباً ممَّا قالت، وقيل: من ثنائها عليه. وقال بعض العلماء: هذه الآية من عجائب القرآن، لأنها بلفظة «يا» نادت «أيها» نهبت «النمل» عيّنت «ادخلوا» أمرت «مساكنكم» نصّت «لا يحطمنكم» حذرت «سليمان» خصّصت «وجنوده» عمّت «وهم لا يشعرون» عذرت.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي﴾ قال ابن قتيبة: ألهمني، أصل الإيزاج: الإغراء بالشيء، يقال: أوزغته بكذا، أي: أغريته به، وهو مُوزَعٌ بكذا، ومُولَعٌ بكذا. وقال الزجاج: تأويله في اللغة: كُنْني عن الأشياء إلا عن شكر نعمتك؛ والمعنى: كُنْني عملاً يُبَاعِدُ منك، ﴿وَأَنْ أَحْسَلُ﴾ أي: وألهمني أن أعمل ﴿مَسْلِحاً تَرْضَاهُ﴾ قال المفسرون: إنما شكر الله ﴿لأن الريح أبلغت إليه صوتها ففهم ذلك﴾.

﴿وَتَقَدَّ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ ﴿لَأُعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذِيعَنَّهٗ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿فَنَكَتْ غَيْرَ بَعِيرٍ فَقَالَ أَعْطَلْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ. وَرَجَمْتُكَ مِنْ سَكَبٍ بَلَّ بِقَيْنٍ﴾ ﴿إِنِّي وَبَدْتُ أَمْرًا تَنَلِيكُمْ وَأَوْبَيْتُ مِنْ كُلِّ نَمُوٍ وَمَا عَرَشَ عَظِيمٌ﴾ ﴿وَيَعِدُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَرَوَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَصْنَافَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْغَنَّةَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُنْفِقُونَ﴾ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَقَدَّ الطَّيْرُ﴾ التَقَدَّد: طلب ما غاب عنك؛ والمعنى أنه طلب ما فقد من الطير؛ والطَّيْرُ اسم جامع للجنس، وكانت الطَّيْرُ تصحب سليمان في سفره يُظَلُّه بأجنحتها ﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، والكسائي: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾ بفتح الياء. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة بالسكون، والمعنى: ما للهدهد [لا أراه]؟ تقول العرب: ما لي أراك كئيباً، أي: ما لك؟ فهذا من المقلوب الذي معناه معلوم. قال المفسرون: لَمَّا فَصَّلَ سليمان عن وادي النمل، وقع في قفر من الأرض، فغطش الجيش فسألوه الماء، وكان الهدهد يبدؤه على الماء، فإذا قال له: ها هنا الماء، شققت الشياطين الصَّخْرَ وَفَجَّرَتِ العيون قبل أن يضرىوا أبنيتهم، وكان الهدهد يرى الماء في الأرض كما يرى الماء في الزجاج، فطلبه يومئذ فلم يجده. وقال بعضهم: إنما طلبه لأن الطَّيْرُ كانت تُظَلُّهم من الشمس، فأحلَّ الهدهد بمكانه، فطلعت الشمس عليهم من الخلل.

(١) هو نوف بن فضالة الحيمري البكالي، إمام أهل دمشق في عصره، من رجال الحديث، ورد ذكره في «الصحاحين»، وكان راوياً للقصص، وهو ابن

قوله تعالى: ﴿أَمْ كَآنَ﴾ قال الزجاج: معناه: بل كان.

قوله تعالى: ﴿لَأَعْلَبَنَّكَ عَبْدًا شَك�دًا﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: نتف ريشه، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: نتفه وتشميسه، قاله عبد الله بن شداد. والثالث: شد رجله وتشميسه، قاله الضحاك. والرابع: أن يطلبه بالقطران ويشتمسه، قاله مقاتل بن حيان. والخامس: أن يودعه القفص. والسادس: أن يفرق بينه وبين إلهه، حكاهما الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنَّ﴾ وقرأ ابن كثير: ﴿لِيَأْتِيَنَّ﴾ بنونين، وكذلك هي في مصاحفهم. فأما السلطان، فهو الحجة، وقيل: العذر. وجاء في التفسير أن سليمان لما نزل في بعض مسيره، قال الهدهد: إنه قد اشتغل بالنزول فارتفع أنا إلى السماء فأنظر إلى طول الدنيا وعرضها، فارتفع فرأى بستاناً لبقيس، فمال إلى الحُصرة فوقع فيه، فإذا هو بههد قد لقيه، فقال: من أين أقبلت؟ قال: من الشام مع صاحبي سليمان، فمن أين أنت؟ قال: من هذه البلاد، وملكها امرأة يقال لها: بلقيس، فهل أنت مُنطلق معي حتى ترى مُلكها؟ قال: أخاف أن يتفقدي سليمان وقت الصلاة إذا احتاج إلى الماء، قال: إن صاحبك يسره أن تأتيه بخير هذه المِلكة، فانطلق معه، فنظر إلى بلقيس وملكها، ﴿فَكَتَّ عَرَّ بَيْبِرٍ﴾ قرأ الجمهور بضم الكاف، وقرأ عاصم بفتحها، وقرأ ابن مسعود: ﴿فَتَمَكَّتْ﴾ بزيادة تاء؛ والمعنى: لم يلبث إلا يسيراً حتى جاء، فقال سليمان: ما الذي أظأ بك؟ ﴿فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ مَحِطُ بِهِ﴾ أي: علمت شيئاً من جميع جهاته مما لم تعلم [به] ﴿وَحَشْتُكَ مِنْ سَكِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿سَبَأَ﴾ نصباً غير مصروف، وقرأ الباقون خفضاً منوئناً. وجاء في الحديث عن رسول الله ﷺ أن سبأ رجل من العرب<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: هي أرض باليمن يقال لها: مأرب. وقال أبو الحسن الأخصف: إن شئت صرفت «سبأ» فجعلته اسم أبيهم، أو اسم الحي، وإن شئت لم تصرف فجعلته اسم القبيلة، أو اسم الأرض. قال الزجاج: وقد ذكر قوم من النحويين أنه اسم رجل. وقال آخرون: الاسم إذا لم يُدر ما هو لم يُصرف؛ وكلا القولين خطأ، لأن الأسماء حقها الصُرف، وإذا لم يُعلم هل الاسم للمذكر أم للمؤنث، فحقه الصُرف حتى يُعلم أنه لا ينصرف، لأن أصل الأسماء الصرف. وقول الذين قالوا، هو اسم رجل: غلط، لأن سبأ هي مدينة تُعرف بمأرب من اليمن، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام، فمن لم يصرفه جعله اسم مدينة، ومن صرفه فلأنه اسم البلد، فيكون مذكراً سمي بمذكر.

قوله تعالى: ﴿بِنَرٍ يَبِينِ﴾ أي: بخير صادق، ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَلِيكَهُمُ﴾ يعني بلقيس ﴿وَأُورِيَتْ مِنْ كَلِّ ثِقَرٍ﴾ قال الزجاج: معناه: من كل شيء يعطاه الملوك ويؤتاه الناس. والعرش: سرير الملك. قال قتادة: كان عرشها من ذهب، قوامه من جوهر مكمل بالؤلؤ، وكان أحد أبريها من الجن، وكان مؤخر أحد قدميها مثل حافر الدابة. وقال مجاهد: كان قدمها كحافر الحمار. وقال ابن السائب: لم يكن يقدميها شيء، إنما وقع الجن فيها عند سليمان بهذا القول، فلما جعل لها الصرح بان له كذبهم. قال مقاتل: كان ارتفاع عرشها ثمانين ذراعاً في عرض ثمانين، وكانت أمها من الجن. قال ابن جرير: وإنما صار هذا الخير عُذراً للهدهد، لأن سليمان كان لا يرى لأحد في الأرض مملكة سواه، وكان مع ذلك يحب الجهاد، فلما دلّه الهدهد على مملكةٍ لغيره، وعلى قومٍ كفرةٍ يجاهدهم، صار ذلك عُذراً له.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ قرأ الأكثرون: «ألاً» بالتشديد. قال الزجاج: والمعنى: وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا، أي: قصدهم لثلاً يسجدوا. وقرأ ابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والزهري، وقاتادة، وأبو العالية، وحמיד الأعرج، والأعمش، وابن أبي عيبله، والكسائي: «ألا يسجدوا» محقفة، على معنى: ألا يا هؤلاء اسجدوا، فيكون في الكلام إضمار «هؤلاء» ويكتفى منها بـ«يا»، ويكون الوقف «ألا يا» والابتداء «اسجدوا»؛ قال الفراء: فعلى هذه القراءة هي سجدة، وعلى قراءة من شدد لا ينبغي لها أن تكون سجدة. وقال أبو عبيدة: هذا أمر من الله مستأنف، يعني: ألا يا أيها الناس اسجدوا. وقرأ ابن مسعود، وأبي: «هلاً يسجدوا» بهاء.

(١) روى الترمذي في «سننه» ١٥٤/٢ عن فروة بن مسيك المرادي قال: قال رجل: يا رسول الله! وما سبأ، أرض أو امرأة؟ قال: «ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب... الحديث». قال الترمذي: هذا حديث غريب حسن. ورواه الطبري ٧٦/٢٢. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة فروة بن مسيك عن هذا الحديث: وأخرجه ابن سعد، وأبو داود، والترمذي، وابن السكن مطوَّلاً ومختصراً.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْأَرْضِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: المُسْتَرِّ فِيهِمَا، وهو من حَبَّاتِ الشَّيْءِ: إِذَا أَخْفَيْتَهُ، وَيُقَالُ: حَبَّبْتُ السَّمَوَاتِ: الْمَطَرَ، وَحَبَّبْتُ الْأَرْضَ: النَّبَاتَ. وَقَالَ الرَّجَاجُ: كُلُّ مَا حَبَّبْتَهُ فَهُوَ حَبْبَةٌ، فَالْحَبْبَةُ: كُلُّ مَا غَابَ؛ فَالْمَعْنَى: يَعْلَمُ الْغَيْبَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: «فِي» بِمَعْنَى «مِنْ»، فَتَقْدِيرُهُ: يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ السَّمَوَاتِ.

قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ قرأ حفص [عن] عاصم، والكسائي بالتاء فيهما. وقرأ الباقون بالياء. قال ابن زيد: من قوله: ﴿أَحْطَلْتُ﴾ إلى قوله: ﴿الظَّيْرِ﴾ كلام الهمد. وقرأ الضحاك، وابن محيصن: «العظيم» برفع الميم.

﴿قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِينَ﴾ ﴿١٧﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَكَذَا فَالْقَيْدُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓءَلَىٰ أَيُّ إِلَهِكَ كَيْدٌ كَرِيمٌ ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سٰئِرِينَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٠﴾ أَلَّا تَتْلُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي سٰئِلِينَ ﴿٢١﴾

فلما فرغ الهمد من كلامه ﴿قَالَ سَنْظُرُ﴾ فيما أخبرتنا به ﴿أَصَدَقْتَ﴾ فيما قلت ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِينَ﴾ وإنما شك في خبره، لأنه أنكر أن يكون لغيره في الأرض سلطان. ثم كتب كتاباً وختمه بخاتمه ودفعه إلى الهمد وقال: ﴿أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَكَذَا فَالْقَيْدُ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي: «فألقه» موصولة بياء. وقرأ أبو عمرو، وعاصم، وأبو جعفر، وحمزة: «فألقه» بسكون الهاء، وروى قالون عن نافع كسر الهاء من غير إشباع؛ ويعني إلى أهل سبأ، ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أعرض. والثاني: انصرف، ﴿فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ أي: ماذا يردون من الجواب. فإن قيل: إذا تولَّى عنهم فكيف يعلم جوابهم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: ثم تولَّى عنهم مستتراً من حيث لا يرونك، فانظر ماذا يردون من الجواب، وهذا قول وهب بن منبه. والثاني: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: فانظر ماذا يرجعون ثم تولَّى عنهم، وهذا مذهب ابن زيد. قال قتادة: أتاهم الهمد وهي نائمة فألقى الكتاب على نحرها فقراءته وأخبرت قومها. وقال مقاتل: حمله في منقاره حتى وقف على رأس المرأة، فرفرف ساعة والناس ينظرون، فرفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها، فلما رأت الخاتم أزعجت وخضعت وخضع من معها من الجنود. واختلفوا لأي علة سمَّته كريماً على سبعة أقوال: أحدها: لأنه كان مختوماً، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لأنها ظنته من عند الله ﷻ، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن معنى قولها: «كريم»: حسن ما فيه، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: لكريم صاحبه، فإنه كان ملكاً، ذكره ابن جرير. والخامس: لأنه كان مهيباً، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والسادس: لتسخير الهمد لحمله، حكاه الماوردي. والسابع: لأنها رأت في صدره «بسم الله الرحمن الرحيم»، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ سٰئِرِينَ﴾ أي: إن الكتاب من عنده ﴿وَلَيْتُمْ﴾ أي: وإن المكتوب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿٢٠﴾ أَلَّا تَتْلُوا عَلَيَّ؟ أي: لا تكبروا. وقرأ ابن عباس: «تغلوا» بغين معجمة «وَأَتُونِي سٰئِلِينَ» أي: منقادين طائعين. ثم استشارت قومها، ف ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓءَلَىٰ﴾ يعني الأشراف، وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر قائداً، كل رجل منهم على عشرة آلاف. وقال ابن عباس: كان معها مائة ألف قيل<sup>(١)</sup>، مع كل قبيل مائة ألف. وقيل: كانت جنودها ألف ألف ومائتي ألف.

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوٓءَلَىٰ أَيُّ إِلَهِكَ كَيْدٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿١٩﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوٓا قَوْمٍ وَأَوْلُوٓا بِأَسْمٰئِ بْنِ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٢٠﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ إِنَّا نَنصُرُهَا فَنَزَلْنَا عَلَيْهَا مِنَ السَّمَاءِ وَجَعَلُوا آيَةً لِلْعٰلَمِينَ ﴿٢١﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاطِقَةٌ يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَتُنَوِي فِي أَمْرِي﴾ أي: يبنوا لي ما أفعل، وأشيروا علي. قال الفراء: جعلت المشورة فئياً، وذلك جائز لسعة اللغة.

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ قٰطِعَةً أَمْرًا﴾ أي: فاعلته ﴿حَتَّىٰ تَشْهَدُونَهُ﴾ أي: تحضرون؛ والمعنى: إلا بحضوركم

(١) القيل، بفتح فسكون: ملك من ملوك حثيث دون الملك الأعظم، وجمعه أقوال، وأقوال.

ومشورتكم. ﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم أرادوا القُوَّةَ في الأبدان. والثاني: كثرة العدد والبأس والشجاعة في الحرب. وفيما أرادوا بذلك القول قولان: أحدهما: تفويض الأمر إلى رأيها. والثاني: تعريض منهم بالقتال إن أمرتهم. ثم قالوا: ﴿وَأَلْمَزُوا إِلَيْهِ﴾ أي: في القتال وتركه. ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً﴾ قال الزجاج: المعنى: إذا دخلوها عتوة عن قتال وغلبة.

قوله تعالى: ﴿أَفَسَدُوا﴾ أي: خربوها ﴿وَجَعَلُوا آيَةً أَعْلَاهَا أُذًى﴾ أي: أهانوا أشرفها ليستقيم لهم الأمر. ومعنى الكلام: أنها حذرتهم مسير سليمان إليهم ودخوله بلادها.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَمَعُورُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه من تصديق الله تعالى لقولها، قاله الزجاج. والثاني: من تمام كلامها؛ والمعنى: وكذلك يفعل سليمان وأصحابه إذا دخلوا بلادنا، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ قال ابن عباس: إنما أرسلت الهدية لتعلم أنه إن كان نبياً لم يرد الدنيا، وإن كان ملكاً فسيرضى بالحمل، وأنها بعثت ثلاث كينات من ذهب في كل كينة مائة رطل؛ وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة، وثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، وألبسهن لباساً واحداً حتى لا يعرف الذكر من الأنثى، ثم كتبت إليه: إنني قد بعثت إليك بهدية فاقبلها، وبعثت إليك بياقوتة طولها شبر، فأدخل فيها خيطاً واختم على طرفي الخيط بخاتمك، وقد بعثت إليك ثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، فميز بين الجواري والغلمان؛ فجاء أمير الشياطين فأخبره بما بعثت إليه، فقال له: انطلق فافرش على طريق القوم من باب مجلسي ثمانية أميال في ثمانية أميال [لبناً] من الذهب؛ فانطلق، فبعث الشياطين، فقطعوا اللين من الجبال وطلوه بالذهب وفرشوه، ونصبوا في الطريق أساطين الياقوت الأحمر، فلما جاء الرُّسل، قال بعضهم لبعض: كيف تدخلون على هذا الرجل بثلاث كينات، وعنده ما رأيتم؟ فقال رئيسهم: إنما نحن رُّسل، فدخلوا عليه، فوضعوا اللين بين يديه، فقال: أتريدونني بماء؟ ثم دعا ذرة<sup>(١)</sup> فربط فيها خيطاً وأدخلها في ثقب الياقوتة حتى خرجت من طرفها الآخر<sup>(٢)</sup>، ثم جمع بين طرفي الخيط فختم عليه ودفعها إليهم، ثم ميز بين الغلمان والجواري، هذا كله مروى عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وقال مجاهد: جعلت لباس الغلمان للجواري ولباس الجواري للغلمان، فميزهم ولم يقبل هديتها. وفي عدد الوصائف والوصفاء خمسة أقوال: أحدها: ثلاثون وصيفاً وثلاثون وصيفة، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: خمسمائة غلام وخمسمائة جارية، قاله وهب. والثالث: مائتا غلام ومائتا جارية، قاله مجاهد. والرابع: عشرة غلمان وعشر جوار، قاله ابن السائب. والخامس: مائة وصيف ومائة وصيفة، قاله مقاتل. وفي ما ميزهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أمرهم بالوضوء، فبدأ الغلام من مرفقه إلى كفه، وبدأت الجارية من كفها إلى مرفقها، فميزهم بذلك، قاله سعيد بن جبير. والثاني: أن الغلمان بدؤوا بتسلي ظهور السواعد قبل بطونها، والجواري على عكس ذلك، قاله قتادة. والثالث: أن الغلام اغترف بيده، والجارية أفرغت على يدها، قاله السدي. وجاء في التفسير أنها أمرت الجواري أن يكلمن سليمان بكلام الرجال، وأمرت الرجال أن يكلموه كلام النساء، وأرسلت قَدْحاً تسأله أن يملأها ماءً ليس من [ماء] السماء ولا من ماء الأرض، فأجرى الخيل وملاه من عرقها<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَنَظَرُوا يَمَ يَرِيحُ الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: بقبول أم برد. قال ابن جرير: وأصل «يَمَ» بـ، وإنما أسقطت الألف لأن العرب إذا كانت «ما» بمعنى «أي» ثم وصلوها بحرف خافض، أسقطوا ألفها، تفريقاً بين الاستفهام والخبر، كقوله: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾؟ [النبا: ١] و﴿قَالُوا يَمَ كُنْتُمْ؟﴾ [النساء: ٩٧]، وربما أثبتوا فيها الألف كما قال الشاعر:

(١) الذُّرُّ: صفار النمل، واحده ذرة.

(٢) وفي بعض النسخ: فجاءت الأرضة فأخذت شجرة في فيها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر.

(٣) قال ابن كثير: والله أعلم أكان ذلك، أم لا، وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات، والظاهر أن سليمان ﷺ لم ينظر إلى ما جاؤوا به بالكلية، ولا اعتنى به، بل أعرض عنه.

(٤) قال الألوسي عن مثل هذه الأخبار: وكل ذلك أخبار لا يدرى صحتها ولا كذبها، ولعل في بعضها ما يعيل القلب إلى القول بكذبه، والله أعلم.

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمُنَا لَنِيمَ

كَخُنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ<sup>(١)</sup>

﴿قَلْنَا جَاءَ شَيْئَكَ قَالَ أَتَيْدُونِي يَسَالٍ فَمَا آتَيْنِي اللَّهُ خَيْرٌ مِنَّا مَا أَنْتُمْ بِلِ أُنْتُمْ يَهْدِيكُمْ نَقْرُونَ ﴿١٦٦﴾ أُنْتُمْ لِيْتِمَ قَلْنَا يَتِيمَهُمْ يَحْمُرُونَ لَا قِيلَ لَمْ يَمَا وَلَكُنْجَحْتَهُمْ مِنَّا أَوْلَىٰ وَهُمْ مَحْمُرُونَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ يَتَابُهَا الْمَلَكُ الْإِكْمَ يَأْتِي بِعَرِشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونَ مُسْلِمِينَ ﴿١٦٨﴾ قَالَ عِفْرِيْتُ مِن لَيْنِ أَنَا مَايَكَ بِهِ قِيلَ أَنْ تَقْرَمَ مِنْ مَقَابِكُ وَإِلَىٰ عَلَيْهِ لَقَوِيُّ أَمِينٌ ﴿١٦٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُغَ ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَلَنَأْزِيدَنَّ شُكْرَهُ وَلِيَتَكْفُرَ لَنَاقِيَهُ وَمَنْ كَفَرَ لَنَأْزِيدَنَّ كُفْرَهُ ﴿١٧٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿قَلْنَا جَاءَ شَيْئَكَ﴾ قال الزجاج: لما جاء رسولها، ويجوز: فلما جاء برها.

قوله تعالى: ﴿أَتَيْدُونِي يَسَالٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «أَتَيْدُونَنِي» بنونين وياء في الوصل. وروى المسيبي عن نافع: «أَتَيْدُونِي» بنون واحدة خفيفة وياء في الوصل والوقف. وقرأ عاصم، وابن عامر، والكسائي: «أَتَيْدُونِي» بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ حمزة: «أَتَيْدُونِي» بمال، بنون واحدة مشددة ووقف على الياء.

قوله تعالى: ﴿فَمَا آتَيْنِي اللَّهُ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «فَمَا آتَانِ اللَّهِ» بكسر النون من غير ياء. وقرأ أبو عمرو، ونافع، وحفص عن عاصم: «آتَانِي» بفتح الياء. وكلهم فتحوا التاء غير الكسائي، فإنه أمالها من «آتَانِي اللَّهُ»، وأمال حمزة: «أَنَا آتِيكَ بِهِ» أشمَّ النون شيئاً من الكسر، والمعنى: فما آتاني الله، أي: من النبوة والملك ﴿خَيْرٌ مِنَّا مَا أَنْتُمْ﴾ من المال ﴿بِلِ أُنْتُمْ يَهْدِيكُمْ نَقْرُونَ﴾ يعني إذا أهدى بعضكم إلى بعض فرح، فأنا أنا فلا، ثم قال للرسول: ﴿أُنْتُمْ لِيْتِمَ قَلْنَا يَتِيمَهُمْ يَحْمُرُونَ لَا قِيلَ﴾ أي: لا طاقة ﴿لَمْ يَمَمَا وَلَكُنْجَحْتَهُمْ مِنَّا﴾ يعني بلدتهم. فلما رجعت رسلها إليها بالخبر، قالت: قد علمت أنه ليس بملك وما لنا به طاقة، فبعثت إليه: إنني قادمة عليك بملوك قومي لأنظر ما تدعو إليه، ثم أمرت بعرشها فجعل وراء سبعة أبواب، ووكلت به حرساً يحفظونه، وشخصت إلى سليمان في اثني عشر ألف ملك، تحت يدي كل ملك منهم ألوف. وكان سليمان مهيباً لا يُبتدأ بشيء حتى يسأل عنه، فجلس يوماً على سرير ملكه فرأى رهجاً قريباً منه، فقال: ما هذا؟ قالوا: بلقيس قد نزلت بهذا المكان، وكان قدر فرسخ، وقد كان بلغه أنها احتاطت على عرشها قبل خروجها، ف ﴿قَالَ يَتَابُهَا الْمَلَكُ الْإِكْمَ يَأْتِي بِعَرِشِهَا﴾، وفي سبب طلبه له خمسة أقوال: أحدها: ليعلم صدق الهدد، قاله ابن عباس. والثاني: ليجعل ذلك دليلاً على صدق نبوته، لأنها خلفته في دارها واحتاطت عليه، فوجدته قد تقدمها، قاله وهب بن منبه<sup>(٢)</sup>. والثالث: ليختبر عقلها وفطنتها، أترفه أم تنكره، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: لأن صفته أعجبته، فخشي أن تُسلم فيحرم عليه مالها، فأراد أخذه قبل ذلك، قاله قتادة. والخامس: ليربها قدرة الله تعالى وعظم سلطانه، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ عِفْرِيْتُ مِن لَيْنِ﴾ قال أبو عبيدة: العفريت من كل جنٍّ أو إنس: الفائق المبالغ الرئيس. وقال ابن قتيبة: العفريت: الشديد الوثيق. وقال الزجاج: العفريت: النافذ في الأمر، المبالغ فيه مع حُبِّ ودعاء. وقرأ أبي بن كعب، والضحاك، وأبو العالية، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «قَالَ عَفْرِيْتُ» بفتح العين وكسر الراء. وروى ابن أبي شريح عن الكسائي: «عَفْرِيَّةٌ» بفتح الياء وتخفيفها؛ وروي عنه أيضاً تشديدها وتنوين الهاء على التائيث. وقرأ ابن مسعود، وابن السميع: «عَفْرَاءَةٌ» بكسر العين وفتح الراء وبألف من غير ياء.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَنْ تَقْرَمَ مِنْ مَقَابِكُ﴾ أي: من مجلسك؛ ومثله ﴿فِي مَقَارِ أَمِينٍ ﴿١٦٩﴾﴾ [الدخان: ٥١]. وكان سليمان يجلس للقضاء بين الناس من وقت الفجر إلى طلوع الشمس، وقيل: إلى نصف النهار. ﴿وَإِلَىٰ كَيْبِهِ﴾ أي: على حملة ﴿لَقَوِيُّ﴾. وفي قوله: ﴿أَمِينٌ﴾ قولان: أحدهما: أمين على ما فيه من الجوهر والدُّر وغير ذلك، قاله ابن السائب. والثاني: أمين لا آتيك بغيره بدلاً منه، قاله ابن زيد. قال سليمان: أريد أسرع من ذلك. ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾ وهل هو إنسي أم ملك؟ فيه قولان: أحدهما: إنسي، قاله ابن عباس، والضحاك، وأبو صالح. ثم فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه رجل من بني إسرائيل، واسمه أصف بن برخيا، قاله مقاتل. قال ابن عباس: دعا أصف - وكان أصف يقوم

(١) البيت لحسان بن ثابت، «ديوانه» ١٤٣، و«الطبري» ١٥٦/١٩، و«القرطبي» ٢٠٠/١٣.

(٢) وهذا هو أولي الأقوال بالصواب كما قال ابن جرير الطبري.

على رأس سليمان بالسيف - فبعث الله الملائكة فحملوا السرير تحت الأرض يَحُدُّونَ الأرضَ خَدًّا، حتى انخرقت الأرض بالسرير بين يدي سليمان. والثاني: أنه سليمان ﷺ، وإنما قال له رجل: أنا أتيتك به قبل أن يرتد إليك ظرْفُكَ، فقال: هات، قال: أنت النبيُّ ابن النبيِّ، فإن دعوتُ الله جاءك، فدعا الله فجاءه، قاله محمد بن المكندر. والثالث: أنه الخضر، قاله ابن لهيعة<sup>(١)</sup>. والرابع: أنه عابد خرج يومئذٍ من جزيرة في البحر فوجد سليمان فدعا فأتي بالعرش، قاله ابن زيد. والقول الثاني: أنه من الملائكة. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه جبريل ﷺ. والثاني: ملك من الملائكة أيد الله به سليمان، حكاهاما الشعبي. وفي العِلْم الذي عنده من الكتاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم الله الأعظم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، والجمهور. والثاني: أنه عِلْم كتاب سليمان إلى بلقيس. والثالث: أنه عِلْم ما كتب الله لبني آدم، وهذا على أنه ملك، حكى القولين الماوردي. وفي قوله: ﴿يَلْهَىٰ أُنُوسًا يَلْمِزُكَ لِيْلَهِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: قبل أن يأتِكَ أقصى ما تنظر إليه، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: قبل أن ينتهي طرفك إذا مددته إلى مداه، قاله وهب. والثالث: قبل أن يرتد طرفك حسيراً إذا أدمت النظر، قاله مجاهد. والرابع: بمقدار ما تفتح عينك ثم تطرف، قاله الزجاج. قال مجاهد: دعا فقال: يا ذا الجلال والإكرام. وقال ابن السائب: إنما قال: يا حيُّ يا قيُّوم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فدعا الله [فأتي] به، فلما رآه، يعني: سليمان ﴿سُتْقِرًا عِنْدَهُ﴾ أي: ثابتاً بين يديه ﴿فَالَ هَذَا﴾ يعني: التمكن من حصول المراد.

قوله تعالى: ﴿أَشْكُرُكُمْ أَمْ أَكْفَرُكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أشكر على السرير إذ أتيت به، أم أكفر إذا رأيت من هو دوني في الدنيا أعلم مني، قاله ابن عباس. والثاني: أشكر ذلك من فضل الله عليّ، أم أكفر نعمته بترك الشكر له، قاله ابن جرير.

﴿قَالَ تَكْرُؤًا لِّمَا عَرَّسَهَا نَظَرَ أُنْهَيْدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرَّسْتِكِ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوَيْنَا إِلَهًا مِنْ قَبْلِكَ وَكُنْتُمْ تُغْلِبُونَ﴾ ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتُ تُسَبِّحُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَفَّتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ تَكْرُؤًا لِّمَا عَرَّسَهَا﴾ قال المفسرون: خافت الشياطين أن يتزوج سليمان بلقيس فتشمي إليه أسرار الجن، لأن أنها كانت جنية، فلا يفتكون من تسخير سليمان وذريته بعده، فأسأوا الثناء عليها وقالوا: إن في عقلها شيئاً، وإن رجلها كحافر الحمار، فأراد سليمان [أن] يختبر عقلها بتكبير عرشها، وينظر إلى قدميها ببناء الصرح. قال ابن قتيبة: ومعنى «نكروا»: غيروا، يقال: نكرت الشيء فتتكر، أي: غيرته فتغير. وللمفسرين في كيفية تغييره ستة أقوال: أحدها: أنه زيد فيه ونقص منه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنهم جعلوا صفائح الذهب التي كانت عليه مكان صفائح الفضة، وصفائح الفضة مكان صفائح الذهب، والياقوت مكان الزبرجد، والثرُّ مكان اللؤلؤ، وقائمتي الزبرجد مكان قائمتي الياقوت، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: أنهم نزعوا ما عليه من فصوصه وجواهره، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أنهم جعلوا ما كان منه أحمر أخضر، وما كان أخضر أحمر، قاله مجاهد. والخامس: أنهم جعلوا أسفله أعلاه، ومقدمه مؤخره، وزادوا فيه، ونقصوا منه، قاله قتادة. والسادس: أنهم جعلوا فيه تماثيل السمك، قاله أبو صالح. وفي قوله: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ قولان: أحدهما: أنها لما رآته جعلت تعرف وتتكبر، ثم قالت في نفسها: من أين يخلص إلى ذلك وهو في سبعة أبيات والحرس حوله؟! ثم قالت: كأنه هو، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال قتادة: شبهته بعرشها. وقال السدي: وجدت فيه ما تعرفه فلم تتكبر، ووجدت فيه ما تتكبره فلم تثبت، فلذلك قالت: كأنه هو. والثاني: أنها عرفته، ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا [عليها]، فلو أنهم قالوا: هذا عرشك، لقلت: نعم، قاله مقاتل. قال المفسرون: قليل لها: فإنه عرشك، فما أغنى عنك إغلاق الأبواب؟! وفي قوله: ﴿وَأَوَيْنَا

(١) قال ابن كثير عن هذا القول: وهو غريب جداً.

أَلَمَرَ<sup>(١)</sup> ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قول سليمان، قاله مجاهد. ثم في معناه قولان: أحدهما: وأوتينا العِلمَ بالله وقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة. والثاني: أوتينا العِلمَ بإسلامها ومجيئها طائفة من قبل مجيئها وكُنَّا مُسْلِمِينَ لله. والقول الثاني: أنه من قول بلقيس، فإنها لما رأت عرشها، قالت: قد عرفْتُ هذه الآية، وأوتينا العِلمَ بصحة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة، تعني أمر الهدد والرُّسُلِ التي بُعثت من قبل هذه الآية، وكُنَّا مُسْلِمِينَ متقادين لأمرِك قبل أن نجيء. والثالث: أنه من قول قوم سليمان، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال الفراء: معنى الكلام: هي عاقلة، إنما صدَّها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر، وكان عادة من دين آبائها؛ والمعنى: وصدَّها أن تعبد الله ما كانت تعبد، قال: وقد قيل: صدَّها سليمان، أي: منعها ما كانت تعبد. قال الزجاج: المعنى: صدَّها عن الإيمان العادة التي كانت عليها، لأنها نشأت ولم تعرف إلا قوماً يعبدون الشمس، ويبن عبادتها بقوله: ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ وقرأ سعيد بن جبيرة، وابن أبي عبله: «أنها كانت» بفتح الهمة.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ قال المفسرون: أمر الشياطين فبنوا له صرحاً كهيئة السطح من زجاج. وفي سبب أمره بذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد أن يريها ملكاً هو أعزُّ من ملكها، قاله وهب بن منبه. والثاني: أنه أراد أن ينظر إلى قدمها من غير أن يسألها كشفها، لأنه قيل له: إن رجلها كحافر الحمار، فأمر أن يهَيَّأ لها بيت من قوارير فوق الماء، ووضع سرير سليمان في صدر البيت، هذا قول محمد بن كعب القرظي. والثالث: أنه فعل ذلك ليختبرها كما اختبرته بالوصائف، والوصفاء، ذكره ابن جرير. فأما الصَّرْحُ، فقال ابن قتيبة: هو القصر، وجمعه: صُروح، ومنه قول الهذلي:

[على طُرُقٍ كَنَحُورِ الرُّكَا      ب] تَحَسَّبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا<sup>(١)</sup>

قال: ويقال: الصَّرْحُ بلاطٌ أُتْخَذَ لها من قوارير، وجُعِلَ تحتها ماءٌ وسَمَكٌ. قال مجاهد: كانت بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير. وقال مقاتل: كان قصراً من قوارير بني على الماء وتحت السمك.

قوله تعالى: ﴿حَبِيبَتُهُ لُجَّةٌ﴾ وهي: معظم الماء ﴿وَكُنْفَتْ عَنْ سَائِقِيهَا﴾ لدخول الماء، فناداها سليمان ﴿إِنَّهُ صَرَخٌ شَرِدٌ﴾ أي: مملسٌ ﴿بَيْنَ قَوَارِيرٍ﴾ أي: من زجاج؛ فعلمت حينئذٍ أن ملك سليمان من الله تعالى، ف ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بعبادة غيرك<sup>(٢)</sup>. وقيل: ظلمت في سليمان أنه يريد تغريقها في الماء، فلما علمت أنه صرح ممرّد قالت: ربِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِذَلِكَ الظَّنِّ، وأسلمت مع سليمان، ثم تزوجها سليمان. وقيل: إنه ردَّها إلى مملكتها وكان يزورها في كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام، وأنها ولدت منه. وقيل: إنه زوّجها ببعض الملوك ولم يتزوجها هو<sup>(٣)</sup>.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَنَا هُمْ صَلَاحًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> قَالَ يَنْفَعُونَ لِمَ تَسْتَعِجَلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَفْهِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(٥)</sup> قَالُوا أَطَغَرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَغَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾<sup>(٦)</sup> قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ﴾ أي: مؤمن وكافر ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَتَمَلَّكُونَ أَنْتَ صَلَاحًا تُرْسِلَ مِنْ رَبِّهِ...﴾ الآيات [الأعراف: ٧٥-١٨٠]. والثاني: أنه قول كل فريق منهم: الحقُّ معي.

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَسْتَعِجَلُونَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ وذلك حين قالوا: إن كان ما آتينا به حقاً فأتينا بالعذاب. وفي السَّيِّئَةِ

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، وهو في «ديوان الهذليين» ١٣٦/١، و«غريب القرآن» ٣٢٥، و«اللسان» و«التاج»: صرح.

(٢) قال ابن كثير في «الظهير»: والغرض أن سليمان ﷺ اتخذ قصراً عظيماً منيفاً من زجاج لهذه الملكة ليريتها عظمة سلطانه وتمكُّنه، فلما رأت ما أتاه الله وجلالة ما هو فيه، وتبصّرت في أمره، انقادت لأمر الله تعالى، وعرفت أنه نبي كريم، وملك عظيم، وأسلمت لله ﷻ وقالت: «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» أي: بما سلف من كفرها وشركها وعبادتها وقومها للشمس من دون الله «وَأَسْلَمْتُ مَعَ شَيْئِنَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أي: متابعة لدين سليمان في عبادة الله وحده لا شريك له الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً. اهـ.

(٣) قال ابن كثير في «اللباية والنهاية» ٢٤/٢ بعد أن ذكر القولين: والأول أشهر وأظهر. وقال الألويسي في «فروع المعاني» ١٨٩/١٩: والمشهور أنه تزوجها، وإليه ذهب جماعة من أهل الأخبار.

والحسنة قولان: أحدهما: أن السيئة: العذاب، والحسنة: الرحمة، قال مجاهد. والثاني: [أن] السيئة؛ البلاء، والحسنة: العافية، قال السدي.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿سَتَنفِرُونَ اللَّهَ﴾ من الشرك ﴿لَمَلَكُمُ تَرْحُوتُ﴾ فلا تعذبون. ﴿قَالُوا أَلَمْ يَرْنَا﴾ قال ابن قتبية: المعنى: تطيرنا وتشاءنا ﴿بِكَ﴾، فأدغمت التاء في الطاء، وأثبت الألف، ليسلم السكون لِمَا بعدها. وقال الزجاج: الأصل: تطيرنا، فأدغمت التاء في الطاء، واجتلبت الألف لسكون الطاء؛ فإذا ابتدأت قلت: أطيرنا، وإذا وصلت لم تذكر الألف وتسقط لأنها ألف وصل، [وإنما] تطيروا به، لأنهم قحطوا وجاعوا، ف ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿طَيَّرَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، وقد شرحنا هذا المعنى في [الأعراف: 131]. وفي قوله: ﴿تَقْتُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تُختبرون بالخير والشر، قاله ابن عباس. والثاني: تُصرفون عن دينكم، قاله الحسن. والثالث: يُبتلون بالطاعة والمعصية، قاله قتادة.

﴿وَكَانَ فِي النَّبِيَةِ نِسْمَةٌ رَهْطٍ يُمِيدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ﴾ ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَمَنْ لَا يَشْعُرْ﴾ ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَنَوْمَهُمْ أَجْمِينَ﴾ ﴿فَبَلَكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِبَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وَأَجْبَسْنَا أَلْبَانَهُمْ وَأَمْسَأُوا وَكَانُوا يَسْقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي النَّبِيَةِ﴾ وهي الحجر التي نزلها صالح ﴿نِسْمَةٌ رَهْطٍ يُمِيدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يريد: في أرض الحجر، وفسادهم: كفرهم ومعاصيهم، وكانوا يسفكون الدماء ويبيون على الأموال والفروج، وهم الذين عملوا في قتل الناقة. وروي عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح قال: كان فسادهم كسر الدراهم والدنانير، ﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم ﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ احلفوا بالله ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾ أي: لنقتلن صالحاً ﴿وَأَهْلَهُ﴾ ليلاً ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «لنبيتنه وأهله ثم لنقولن» بالتاء فيهما. وقرأ مجاهد، وأبو رجاء، وحמיד بن قيس: «لنبيتنه» بياء وتاء مرفوعتين «ثم لنقولن» بياء مفتوحة وقاف مرفوعة وواو ساكنة ولا مرفوعة ﴿لِوَلِيِّهِ﴾ أي: لولي دمه إن سألنا عنه ﴿مَا شَهِدْنَا﴾ أي: ما حضرنا ﴿مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام؛ والمهلك يجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الإهلاك، ويجوز أن يكون الموضع. وروى أبو بكر، وأبان عن عاصم: بفتح الميم واللام، يريد الهلاك؛ يقال: هلك يهلك مهلكاً. وروى عنه حفص، والمفضل: بفتح الميم وكسر اللام، وهو اسم المكان، على معنى: ما شهدنا موضع هلاكهم؛ فهذا كان مكرهم، فجازاهم الله عليه فأهلكهم. وفي صفة إهلاكهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أتوا دار صالح شاهرين سيوفهم، فرمتهم الملائكة بالحجارة فقتلهم، [قاله ابن عباس]. والثاني: رماه الله بصخرة فقتلهم، قاله قتادة. والثالث: أنهم دخلوا غاراً ينتظرون مجيء صالح، فبعث الله صخرة سدت باب الغار، قاله ابن زيد. والرابع: أنهم نزلوا في سفح جبل ينتظر بعضهم بعضاً لياتوا دار صالح، فجثم عليهم الجبل فأهلكهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «أنا دمرناهم» بفتح الألف. وقرأ الباقون بكسرها. فمن كسر استأنف، ومن فتح، فقال أبو علي: فيه وجهان: أحدهما: أن يكون بدلاً من ﴿عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ﴾. والثاني: أن يكون محمولاً على مبتدأ مضمرة، كأنه قال: هو أنا دمرناهم.

قوله تعالى: ﴿فَبَلَكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِبَةً﴾ قال الزجاج: هي منصوبة على الحال؛ المعنى: فانظر إلى بيوتهم خاوية. ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَجْحَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ ﴿أَبْصِرْ لَأَنْتُمْ لَيْسَ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَعْبَهُونَ﴾ ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ﴾ ﴿فَأَجْبَسْنَا وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَةً نَدَرْنَا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ﴾ ﴿وَأَمَطْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَجْحَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: وأنتم تعلمون أنها فاحشة. والثاني: وبعضكم يبصر بعضاً.



قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَهْتَلُونَ﴾ قال ابن عباس: تجهلون القيامة وعاقبة العيصان.

قوله تعالى: ﴿فَدَرَبْنَاَهَا مِنْ فَخْرِي﴾ أي: جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الباقين في العذاب. وقرأ أبو بكر عن

عاصم: ﴿فَدَرَبْنَاَهَا﴾ خفيفة، وهي في معنى المشددة. وباقى القصة قد تقدم تفسيره [عرد: ١٧٧].

﴿قُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ صَافِرِي الدَّيْرِ أَصْطَفَىٰ ۖ وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَابًا ذَاكَ بِهَجْرَةٍ مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ بِلِ هُمْ قَوْمٌ يَعْبُدُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْفَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ بِلِ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ هذا خطاب لرسول الله ﷺ، أمر أن يحمّد الله على هلاك الأمم الكافرة، وقيل: على جميع نعمه، ﴿وَسَلَّمَ عَلَىٰ صَافِرِي الدَّيْرِ أَصْطَفَىٰ﴾ فيهم أربعة أقوال: أحدها: الرسل، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وروى عنه عكرمة، قال: اصطفى إبراهيم بالخلّة، وموسى بالكلام، ومحمداً بالرؤية<sup>(١)</sup>. والثاني: أنهم أصحاب محمد ﷺ، رواه أبو مالك عن ابن عباس، وبه قال السدي. والثالث: أنهم الذين وحّدوه وآمنوا به، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: أنه محمد ﷺ، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: أو ما يشركون<sup>(٢)</sup>، وهذا خطاب للمشركين؛ والمعنى: الله خير لمن عبده، أم الأصنام لعابديها؟! ومعنى الكلام: أنه لما قصّ عليهم قصص الأمم الخالية، أخبرهم أنه نجّى عبدي، ولم تُغنِ الأصنام عنهم.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ تقديره: أمّا يشركون خبير، ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَابًا ذَاكَ بِهَجْرَةٍ﴾؟ فأما الحدائق، فقال ابن قتيبة: هي البساتين، واحدها: حديقة، سميت بذلك لأنه يُحَدَّقُ عليها، أي: يُحْظَرُ، والبهجة: الحُسن.

قوله تعالى: ﴿مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ أي: ما ينبغي لكم ذلك [لأنكم] لا تقدرتون عليه. ثم قال مستفهماً منكرًا عليهم: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ﴾ أي: ليس معه إله ﴿بَلِ هُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿قَوْمٌ يَعْبُدُونَ﴾ وقد شرحناه في فاتحة (الأنعام). ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ أي: مُسْتَقَرًّا لا تميد بأهلها ﴿وَجَعَلَ خِلْفَهَا﴾ أي: فيما بينها ﴿أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ﴾ أي: جبالاً ثوابت ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ أي: مانعاً من قدرته بين العذب والملح أن يختلطا، ﴿بَلِ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قدر عظمة الله.

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا ۖ وَيَكْفِي السُّوءَ وَيَجْعَلُ خُلُقَهُ الْأَرْضِ ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا نَذَكَّرُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ﴾

(١) رواه ابن جرير ٤٨/٢٧ عن عكرمة عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٣٠/٢ وزاد نسبه للطبراني في «السنن» عن ابن عباس. وهذا رأي ابن عباس، وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٥٨/١ عن ابن عباس قال: ﴿مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ قال: رأى جبريل ﷺ له ستمائة جناح، وروى مسلم ١٥٨/١ عن أبي هريرة: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَى﴾ قال: رأى جبريل. قال ابن كثير: وكان ابن عباس ﷺ يثبت الرؤية ليله الإسراء، ويستشهد بهذه الآية، وتابعه جماعة من السلف والخلف، وقد خالفه جماعات من الصحابة والتابعين وغيرهم، قال ابن كثير: وقد روى الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَى﴾ عند يَدَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «رويت جبريل وله ستمائة جناح... الحديث»، ثم قال: وهذا إسناد جيد قوي. اهـ. وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ١٥٩/١ عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت: يا أبا عائشة، ثلاث من تكلم بوحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية، قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية، قال: وكنت متكئاً فجلست فقلت: يا أم المؤمنين أنظري ولا تعجليني، ألم يقل الله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَيْمَنِ الَّتِي﴾ ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَى﴾؟ فقلت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: «إنما هو جبريل، لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين، وأبته منبسطاً من السماء ساداً عظيم خلفه ما بين السماء إلى الأرض»، فقلت: أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾؟ أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَعْظُمَّهُ اللَّهُ إِلَّا بِحَسْبِ مَا يَكُونُ فِي عِلْمِ اللَّهِ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾؟ فقلت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا كِتَابَ اللَّهِ تَتْلُوهُ بَعْدَ إِذْ أُتِيَ بِكُمْ مِنْهُ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ فاعلموا أن الله قد علم ما تكلمون﴾؟ فقلت: ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿قُلْ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ النَّبِيُّ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ لِلنَّاسِ آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ هُمْ يَتْلُونَ﴾. وللحافظ ابن حجر العسقلاني ٤٦٦/٨، ٤٦٩.

(٢) كذا الأصل، وفي «مجاز القرآن» ٩٥/٢: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ مجازة: أم ما تشركون، أي: أم الذي تشركون به، فأدغمت الميم في الميم فنقلت.



يَسْمَعُ بِحِكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ النَّصِيحِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمْعَ وَلَا تَبْصُرُ الْبَصَرَ وَإِذَا وَرَأَى مُدْرِينٌ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَيْدَى السَّمِيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْصُرُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وذلك أن أهل الكتاب اختلفوا فيما بينهم فصاروا أحزاباً يظعن بعضهم على بعض، فنزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه، فلو أخذوا به لسلموا. ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ يعني بين بني إسرائيل ﴿بِحِكْمِهِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «بِحِكْمِهِ» بكسر الحاء وفتح الكاف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمْعَ﴾ قال المفسرون: هذا مثلٌ ضربه الله للكفار فشبههم بالموتى.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْمَعُ الْأَعْيُنُ﴾ وقرأ ابن كثير: «ولا يَسْمَعُ الصَّمُّ» بفتح ميم «يَسْمَعُ»، وضم ميم «الصَّمُّ».

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَرَأَى مُدْرِينٌ﴾ أي: أن الصَّمُّ إذا أدبروا عنك ثم ناديتهم لم يسمعوا، فكذلك الكافر. ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَيْدَى السَّمِيِّ﴾ أي: [ما أنت] بمُرشد من أعمامه الله عن الهدى، ﴿إِنْ تَسْمَعُ﴾ إسماع إفهام ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾ «وقع» بمعنى «وجب». وفي المراد بالقول ثلاثة أقوال: أحدها: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: الغضب، قاله قتادة. والثالث: الحُجَّة، قاله ابن قتيبة. ومتى ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: إذا لم يأمروا بمعروف، ولم ينهوا عن منكر، قاله ابن عمر، وأبو سعيد الخدري. والثاني: إذا لم يُرج صلاحهم، حكاها أبو سليمان الدمشقي، وهو معنى قول أبي العالية. والإشارة بقوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ إلى الكفار الذين تخرج الدابة عليهم. وللمفسرين في صفة الدابة أربعة أقوال: أحدها: أنها ذات وبر وريش، رواه حذيفة بن اليمان عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. وقال ابن عباس: ذات زغب وريش لها أربع قوائم. والثاني: أن رأسها رأس ثور، وعينها عين خنزير، وأذنها أذن فيل، وقرنها قرن إيل<sup>(٢)</sup>، وصدورها صدر أسد، ولونها لون نمر، وخاصرتها خاصرة هُرٍّ، وذنبها ذنب كبش، وقوائمها قوائم بعير، بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعاً، رواه ابن جزيغ عن أبي الزبير. والثالث: أن وجهها وجه رجل، وساير خلقتها كخلق الطير، قاله وهب. والرابع: أن لها أربع قوائم وزغباً وريشاً وجناحين، قاله مقاتل. وفي المكان الذي تخرج منه خمسة أقوال: أحدها: من الصفا. روى حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ [أنه] قال: «بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون، تضطرب الأرض تحتهم، وينشق الصفا من أجلي المسمى، وتخرج الدابة من الصفا، أول ما يبدو منها رأسها، ملسعة ذات وبر وريش، لن يدرکها طالب، ولن يفوتها هارب»<sup>(٣)</sup>. وفي حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال: «طولها ستون ذراعاً»<sup>(٤)</sup>، وكذلك قال ابن مسعود: تخرج من الصفا. وقال ابن عمر: تخرج من صدع في الصفا كجري الفرس ثلاثة أيام وما خرج ثلثها. وقال عبد الله بن عمر: تخرج الدابة فيمَسُّ رأسها السحاب ويرجلاها في الأرض ما خرجتا. والثاني: أنها تخرج من شِعْبِ أجياد، روي عن النبي ﷺ<sup>(٥)</sup>، وعن ابن عمر مثله. والثالث: تخرج من بعض أودية تهامة، قاله ابن عباس. والرابع: من بحر سدوم، قاله وهب بن منبه. والخامس: أنها تخرج بتهامة بين الصفا والمروة، حكاها الزجاج. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «تخرج الدابة معها خاتم سليمان، وعصا موسى، فتجلى وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم، حتى إن أهل البيت ليجتمعون، فيقول هذا: يا مؤمن، ويقول هذا: يا كافر»<sup>(٦)</sup>. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «تسبم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه: مؤمن، وتسبم الكافر

(١) «الطبري» ١٥/٢٠، قال ابن كثير: ورواه ابن جرير من رواية حذيفة بن اليمان مرفوعاً، وأن ذلك في زمن عيسى ابن مريم وهو يطوف بالبيت، ثم قال: وإسناده لا يصح.

(٢) بكسر الهمزة وضمها: ذكر الأوعال.

(٣) هو الحديث الذي تقدم من رواية ابن جرير الطبري الذي قال فيه ابن كثير: إسناده لا يصح.

(٤) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» عن حذيفة مرفوعاً ولم يذكر من رواه، والله أعلم.

(٥) ذكره السيوطي في «الدرر» ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة ﷺ.

(٦) رواه الطبري: ١٥/٢٠ وفي سننه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. ورواه الترمذي ١٥٠/٢ وحسنه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١٦/٥ وزاد نسبه لأحمد، وأبي داود الطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة ﷺ.

بين عينيه وتكتب بين عينيه: كافر<sup>(١)</sup>، وتصرخ ثلاث صرخات يسمفها من بين الخافقين<sup>(٢)</sup>، وقال حذيفة بن أسيد: إن للدابة ثلاث خرجات، خرجة في بعض البوادي ثم تنكتم، وخرجة في بعض القرى ثم تنكتم، فبينما الناس عند أشرف المساجد - يعني المسجد الحرام - إذ ارتفعت الأرض، فانطلق الناس هرباً، فلا يفوتونها، حتى إنها لتأتي الرجل وهو يصلي، فتقول: أنتعود بالصلاة، والله ما كنت من أهل الصلاة، فتخطمته، وتجلو وجه المؤمن<sup>(٣)</sup>. وقال عبد الله بن عمرو: إنها تنكث في وجه الكافر نكتة سوداء تفسو في وجهه فيسود وجهه، وتنكث في وجه المؤمن نكتة بيضاء تفسو في وجهه حتى يبيض وجهه، فيعرف الناس المؤمن والكافر، ولكأني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿تُكَلِّمُهُمُ﴾ قرأ الأكثرون بتشديد اللام، فهو من الكلام. وفيما تكلمهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تقول لهم: إن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون، قاله قتادة، والثاني: تكلمهم ببطان الأديان سوى دين الإسلام، قاله السدي. والثالث: تقول: هذا مؤمن، وهذا كافر، حكاه الماوردي. وقرأ ابن أبي عبله، والجحدري: بتسكين الكاف وكسر اللام [وفتح التاء]، فهو [من] الكلم؛ قال ثعلب: والمعنى: تجرحهم. وسئل ابن عباس عن القراءتين، فقال: كل ذلك والله تفعله، تكلم المؤمن، وتكلم الفاجر والكافر، أي: تجرحه.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾ قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بفتح الهمزة، وكسرهما الباقون؛ فمن فتح أراد: تكلمهم بأن الناس، وهكذا قرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «تكلمهم بأن الناس» بزيادة باء مع فتح الهمزة؛ ومن كسر، فلا معنى «تكلمهم»: تقول لهم: إن الناس، والكلام قول.

﴿وَلَمَّا رَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٧﴾ حَقَّ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِنَا وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّا أَنْ كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ ﴿٨٨﴾ وَرَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَظْفَرُونَ ﴿٨٩﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُومًا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ الفوج: الجماعة من الناس كالزمرة، والمراد به: الرؤساء والمنتبوعون في الكفر، حشروا وأقيمت الحجة عليهم. وقد سبق معنى «يُوزَعُونَ» [النمل: ١٧]. ﴿حَقَّ إِذَا جَاءُوا﴾ إلى موقف الحساب. ﴿قَالَ﴾ الله تعالى لهم: «أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِنَا؟» هذا استفهام إنكار عليهم ووعيد لهم، ﴿وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا﴾ فيه قولان. أحدهما: لم تعرفوها حق معرفتها. والثاني: لم تحيطوا علماً ببطانها. والمعنى: إنكم لم تفكروا في صحتها، «أَمَّا أَنْ كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ» في الدنيا فيما أمرتكم به ونهيتكم عنه؟

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ﴾ قد شرحناه آنفاً [النمل: ٨٢] ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: بما أشركوا ﴿فَهُمْ لَا يَظْفَرُونَ﴾ بحجة عن أنفسهم. ثم احتج عليهم بالآية التي تلي هذه. ومعنى قوله: ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي: يُبْصِرُ فِيهِ لَابْتِغَاءَ الرُّزْقِ.

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ فَرَجٌّ مِّنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أُمَّةٍ ذَنبِيرٌ﴾ ﴿٨٧﴾ وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَازِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّعَابِ صَنَّ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَخَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا رِبَتْهَا وَمِمَّنْ فَرَجَ يَوْمَئِذٍ مَّيْمُونٌ ﴿٨٩﴾ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكَيْفَ يُجْزَىٰ فَهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ﴾ قال ابن عباس: هذه النفخة الأولى.

(١) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» من رواية حذيفة مرفوعاً بهذا اللفظ، ولم ينسبه لأحد، ورواه الطبري من رواية حذيفة بن اليمان مرفوعاً بلفظ: تسمى الناس: مؤمن، وكافر، أما المؤمن فترك وجهه كأنه كوكب دُرِّيٌّ، وتكتب بين عينيه: مؤمن، وأما الكافر فتكتب بين عينيه نكتة سوداء: كافر، وإسناده لا يصح، كما قال ابن كثير.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة مرفوعاً.

(٣) رواه الطبري ١٤/٢٠ من طريقين عن حذيفة بن أسيد مرفوعاً، ورواه أبو داود الطيالسي مرفوعاً من حديث حذيفة بن أسيد، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١٦/٥ من حديث حذيفة بن أسيد مرفوعاً، وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث».

(٤) رواه الطبري ١٥/٢٠ بمعناه عن عبد الله بن عمر مرفوعاً وروى الفقرة الأخيرة منه، وهي قوله: «ولكأني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج» عن عبد الله بن عمرو، وذكره السيوطي في «الدرر» بمعناه ١١٥/٥ من رواية عبد بن حميد عن عبد الله بن عمرو.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَعْنَا مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [قال المفسرون: المعنى: فيفزع مَنْ في السموات ومن في الأرض]، والمراد أنهم ماتوا، بلغ بهم الفزع إلى الموت. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الشهداء، قاله أبو هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَك الموت، ثم إن الله تعالى يميتهم بعد ذلك، قاله مقاتل. والثالث: أنهم الذين في الجنة من الحور وغيرهن، وكذلك مَنْ في النار، لأنهم مخلوقوا للبقاء، ذكره أبو إسحاق ابن شاقلا من أصحابنا<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ﴾ أي: من الأحياء الذين ماتوا ثم أحيوا «أَتَوْهُ» وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: ﴿أَتَوْهُ﴾ بفتح التاء مقصورة، أي: يأتون الله يوم القيامة «ذَخِيرِينَ» قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: صاغرين. قال أبو عبيدة: «كُلُّ» لفظه لفظ الواحد، ومعناه يقع على الجميع، فهذه الآية في موضع جمع.

قوله تعالى: ﴿وَوَزَى الْجِبَالَ﴾ قال ابن قتيبة: هذا يكون إذا نَفَخَ في الصُّور، تُجَمَعُ الجبالُ وتُسَمَّى، فهي لكثرتها تُحَسَبُ «جَايِدَةً» أي: واقفة «وَيَوْمَ تَمُزُّ» أي: تسير سير السحاب، وكذلك كلُّ جيش عظيم يحسبه الناظر من بعيد واقفاً وهو يسير، لكثرتة، قال الجعدي يصف جيشاً:

بِأَرْعَنٍ يَمْشِي الطَّيْرُ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ  
وَقُوفٌ لِحَاجِ الرُّكَّابِ تَهْمَلِجُ<sup>(٢)</sup>  
قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على المصدر، لأن قوله: ﴿وَوَزَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَايِدَةً﴾ دليل على الصنعة، فكأنه قال: صنع الله ذلك صنعاً، ويجوز الرفع على معنى: ذلك صُنِعَ الله. فأما الإتيان، فهو في اللغة: إحكام الشيء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «يفعلون» بالياء. وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي بالتاء.  
قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ قد شرحنا الحسنة والسيئة في آخر [الأنعام: ١٦٠].

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَبُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: فله خير منها يصل إليه، وهو الثواب، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة. والثاني: فله أفضل منها، لأنه يأتي بحسنة فيعطى عشر أمثالها، قاله زيد بن أسلم.  
قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْفَرُونَ بِوَيْدٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «مِنْ فَرَعٍ يَوْمِيذٍ» مضافاً. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «مِنْ فَرَعٍ» بالثنتين «يومئذٍ» بفتح الميم. وقال الفراء: الإضافة أعجب إليّ في العربية، لأنه فزع معلوم، ألا ترى إلى قوله: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] فصيِّره معرفة، فإذا أضفت مكان المعرفة كان أحب إليّ. واختار أبو عبيدة قراءة الثنتين وقال: هي أعمُّ التأويلين، فيكون الأمن من جميع فزع ذلك اليوم. قال أبو علي الفارسي: إذا نَوَّنَ جاز أن يُعْنَى به فَرَعٌ واحدٌ، وجاز أن يُعْنَى به الكثرة، لأنه مصدر، والمصادر تدل على الكثرة وإن كانت مفردة الألفاظ، كقوله: ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَمْصُوتِ لَصَوْتُ اللَّيْلِ﴾ [القمان: ١٩]، وكذلك إذا أُضِيفَ جاز أن يُعْنَى به فزع واحد، وجاز أن يُعْنَى به الكثرة؛ وعلى هذا القول، القراءتان سواء، فإن أريد به الكثرة، فهو شامل لكل فزع يكون يوم القيامة، وإن أريد به الواحد، فهو المشار إليه بقوله: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]. وقال ابن السائب: إذا أطبقت النَّارُ على أهلها فَرَعُوا فَرَعَةً لم يفزعوا مثلها، وأهل الجَنَّةِ آمنون من ذلك الفزع.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ قال المفسرون: هي الشُّرْكُ «فَكَبَّتْ وَجُوهَهُمْ» يقال: كَبَبْتُ الرجل: إذا ألقىته لوجهه؛ وتقول لهم حَزَنَةٌ جهنم: «هَلْ تُحْزَنُونَ» إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: إلا جزاء ما كنتم تعملون في الدنيا من الشُّرْكِ.

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبِّكَ هَكَذَا أَبْلَدَةَ الْأُذَى حَرَمَهَا وَلَكِنَّ كُلَّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ السُّلَمِيِّينَ﴾ وَأَنْ أَتَلَوْا الْقُرْآنَ فَمَنْ

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاقلا البزار الحنبلي المتوفى (٣٦٩ هـ) ترجمته في «طبقات الحنابلة» لابن أبي عمير ٢/١٢٨.

(٢) البيت للناطقة الجعدي. وهو في «مشكل القرآن» ٥، و«الطبري» ٢٠/٢١، و«مجمع البيان» ٢٠/٢٥٧، و«القرطبي» ١٣/٢٤٢، و«البحر» ٧/١٠٠.

أَهْتَدَىٰ لِنَمَلًا يَبْتَئِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلْ لِمَنْ شَرِكُكُمْ لَيْسَ لَهُمْ قُدْرَةٌ عَلَىٰ تَعْمِيرِهِمْ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكُمْ بِمُغْفِلٍ عَمَّا تَسْلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ المعنى: قل للمشركين: إنما أمرت ﴿أَنْ أَعْبُدَ رَبَّكَ هَكَذَا﴾ الَّذِي حَرَّمَهَا ﴿وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِيُّ: «الَّتِي حَرَّمَهَا»، وَهِيَ مَكَّةُ، وَتَحْرِيْمُهَا: تَعْظِيمُ حَرْمَتِهَا بِالْمَنْعِ مِنَ الْقَتْلِ فِيهَا وَالسَّبِيِّ وَالكَفِّ عَنْ صَيْدِهَا وَشَجَرِهَا<sup>(١)</sup>، ﴿وَكَلَّمَ كَعْبُ بْنُ جَرْدَلٍ﴾ لِأَنَّهُ خَالَفَهُ وَمَالَكُهُ، ﴿وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أَي: مَنْ الْمَخْلُصِينَ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ، ﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ عَلَيْكُمْ ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ لِنَمَلًا يَبْتَئِي لِنَفْسِهِ﴾ أَي: فَلَهُ ثَوَابٌ أَهْتَدَاهُ ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ أَي: أَخْطَأَ [طَرِيقَ] الْهُدَىٰ ﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أَي: لَيْسَ عَلَيَّ إِلَّا الْبَلَاغُ؛ وَذَكَرَ الْمَفْسُورُونَ أَنَّ هَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ السِّيفِ. ﴿وَقُلْ لِمَنْ شَرِكُكُمْ لَيْسَ لَهُمْ قُدْرَةٌ عَلَىٰ تَعْمِيرِهِمْ﴾ الَّذِي وَقَفْنَا لِقَبُولِ مَا امْتَنَعْتُمْ مِنْهُ ﴿سَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ﴾ وَمَتَى يَرِيهِمْ؟ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: فِي الدُّنْيَا. ثُمَّ فِيهَا<sup>(٢)</sup> ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ مِنْهَا الدِّخَانُ وَانْشِقَاقُ الْقَمَرِ، وَقَدْ أَرَاهُمْ ذَلِكَ، رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: سَبِّحُوا آيَاتَهُ [فَتَعْرِفُونَهَا]<sup>(٣)</sup> فِي السَّمَاءِ، وَفِي الرُّزْقِ، قَالَه مُجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: الْقَتْلُ بِبَدْرٍ، قَالَه مِقَاتِلٌ. وَالثَّانِي: سَبِّحُوا آيَاتَهُ فِي الْآخِرَةِ فَتَعْرِفُونَهَا عَلَىٰ مَا قَالَ فِي الدُّنْيَا، قَالَه الْحَسَنُ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكُمْ بِمُغْفِلٍ عَمَّا تَسْلُونَ﴾<sup>(٤)</sup> وَقَرَأَ نَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ: «تَعْمَلُونَ» بِالتَّاءِ، عَلَىٰ مَعْنَى: قُلْ لَهُمْ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالياءِ، عَلَىٰ أَنَّهُ وَعِيدٌ لَهُمْ بِالْجَزَاءِ عَلَىٰ أَعْمَالِهِمْ.



(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿أَلَيْسَ حَرَّمَهَا﴾ أَي: الَّذِي إِنَّمَا صَارَتْ حَرَامًا شَرْعًا وَقَدْرًا بِتَحْرِيمِهِ لَهَا، كَمَا ثَبَتَ فِي «الصَّحِيحِينَ» عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ تَنَحَّى مَكَّةَ: «إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهُوَ حَرَامٌ بِحَرَمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يَعْصِدُ شُوكُهُ، وَلَا يَنْقُرُ صَيْدُهُ، وَلَا يَلْتَقِطُ لِقَطْعَتَهُ إِلَّا مِنْ حَرِّهَا، وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا...» الْحَدِيثُ بِتَمَامِهِ. أ. هـ. وَهُوَ فِي «الْبُخَارِيِّ» ٤٢/٤، وَ«مُسْلِمٍ» ٩٨٦/٢. وَمَعْنَى «لَا يَعْصِدُ»: لَا يَقْطَعُ، وَقَوْلُهُ: «وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا» الْخِلَا: الرُّطْبُ مِنَ النَّبَاتِ، وَاخْتِلَاؤُهُ: قَطْعُهُ وَاحْتِشَاؤُهُ.

(٢) أَي: الْآيَاتِ. (٣) زِيَادَةٌ مِنَ الطَّبْرِيِّ.

(٤) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ: وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا رَبُّكُمْ بِمُغْفِلٍ عَمَّا تَسْلُونَ﴾: يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: وَمَا رَبُّكَ يَا مُحَمَّدٌ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ، وَلَكِنْ لَهُمْ أَجَلٌ هُمْ بِالْفَرْغِ، فَإِذَا بَلَغُوهُ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ، قَالَ: يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَنَبِيِّ ﷺ: فَلَا يَحْزَنُكَ تَكْذِيبُهُمْ إِيَّاكَ، فَوَيْتِي مِنْ رِوَاةٍ إِهْلَاكِهِمْ، وَإِنِّي لَهُمْ بِالْمَرْصَادِ، فَأَيُّقُنْ لِقَسْكَ بِالنَّصْرِ، وَلَمُدُّوكَ بِاللُّدِّ وَالْخَزْيِ. أ. هـ.

## سورة القصص

وهي مكيّة كلّها غير آية منها، وهي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥] فإنها نزلت عليه وهو بالجحفة في وقت خروجه للهجرة، هذا قول ابن عباس. وروي عن الحسن، وعطاء، وعكرمة: أنها مكيّة كلّها. وزعم مقاتل. أن فيها من المدنيّ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥١﴾ [القصص: ٥٢] إلى قوله: ﴿لَا يَنْبَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص: ٥٥]. وفيها آية ليست بمكية ولا مدنية وهي قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [القصص: ٨٥] نزلت بالجحفة.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿مَلَسَتْ ١﴾ تَلَّكَ مَائِثَ الْكِتَابِ الْبَيِّنِ ٢ تَتَلَّوْا عَلَيْكَ مِنْ تَحْتِ مُوسَى وَفَرَعُونَ وَالْحَقُّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٣ إِنَّ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَمَلْ أَهْلُهَا شَيْمًا يَسْتَفْهِفُ مَلَأَنَّهُ مِنْهُمْ يَذْبَحُ آثَانَهُمْ وَيَسْتَحِي. يَسَاءَ لَهُمْ إِنَّهُ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٤ وَرُؤَيْدٌ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الْيَتِيمِ اسْتَفْهِفُوا فِي الْأَرْضِ وَجَمَلَهُمْ آيَةً وَجَمَلَهُمُ الْوَزِيرَ ٥ وَتَمَكَّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَرَأَى فَرَعُونَ وَهَمَّ أَنْ يَخُونَهُمَا وَنَهَمُ تَامَا كَثُرُوا يَخْدَرُونَ ٦﴾

قوله تعالى: ﴿مَلَسَتْ ١﴾: قد سبق تفسيره [الشعراء].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: طغى وتجبّر في أرض مصر ﴿وَجَمَلْ أَهْلُهَا شَيْمًا﴾ أي: فرقاً واصنافاً في خدمته ﴿يَسْتَفْهِفُ مَلَأَنَّهُ مِنْهُمْ﴾ وهم بنو إسرائيل، واستضعافه إيّاهم: استعبادهم، ﴿إِنَّهُ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ بالقتل والعمل بالمعاصي. وقرأ أبو رزين، والزهري، وابن محيصن، وابن أبي عبله: ﴿يَذْبَحُ﴾ بفتح الباء وسكون الذال خفيفة.

قوله تعالى: ﴿وَرُؤَيْدٌ أَنْ تَمَنَّ﴾ أي: تتنعم ﴿عَلَى الْيَتِيمِ اسْتَفْهِفُوا﴾ وهم بنو إسرائيل، ﴿وَجَمَلَهُمْ آيَةً﴾ يقتدى بهم في الخير؛ وقال قتادة: وُلَاةٌ وملوكاً ﴿وَجَمَلَهُمُ الْوَزِيرَ﴾ لملك فرعون بعد عرقه.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى فَرَعُونَ وَهَمَّ أَنْ يَخُونَهُمَا﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ويرى» بياء مفتوحة وإمالة الألف التي بعد الراء «فرعون» وهامان وجنودهما» بالرفع. ومعنى الآية: أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدي رجل من بني إسرائيل، فكانوا على وجل منهم، فأراهم الله ما كانوا يخدرون.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَرْسِيئِي أَنْ أَرْضِيئِي إِذَا خَفِيَ عَلَيْكَ كَأَلْفِيهِ فِي الْيَتِيمِ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْنَا وَسَبَّحُوا مِنَ الرَّحْمٰنِ ٧﴾ فَالْقَلْبُ مَالٌ فَرَعُونَ يَكُونُ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فَرَعُونَ وَهَمَّ أَنْ يَخُونَهُمَا كَثُرُوا خَطِيئِينَ ٨ وَقَالَتْ أُمْرَأَتُ فَرَعُونَ قَرْنٌ مِثْلِي وَإِنَّكَ لَا تَقْلُوبُهُ عَنِّي أَنْ يَفْعَنَا أَوْ نَسْجِدَ لَهُمْ وَلَكِنْ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَرْسِيئِي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إلهام، قاله ابن عباس. والثاني: أن جبريل أتاهم بذلك، قاله مقاتل. والثالث: أنه كان رؤياً منام، حكاه الماوردي. قال مقاتل: واسم أم موسى «يوحابد».

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَرْضِيئِي﴾ قال المفسرون: كانت امرأة من القوابل مصافية لأم موسى، فلما وضعته تولت أمرها ثم خرجت فرأها بعض العيون فجاؤا ليدخلوا على أم موسى، فقالت أخته: يا أمّاه هذا الحرس بالباب، فلفت موسى في خرقه وبوضعت في التثور وهو مُسَجَّرٌ، فدخلوا ثم خرجوا، فقالت لأخته: أين الصبي، قالت: لا أدري، فسمعت بكاءه من التثور فاطلعت وقد جعل الله عليه النَّارَ بَرْدًا وسلاماً<sup>(١)</sup>، فأرضعته بعد ولادته ثلاثة أشهر، وقيل: أربعة أشهر، فلما

(١) هذه القصة ذكرها بعض المفسرين مصدرة بكلمة «روي»، ولم يذكروا من خرجها ولا عن رويت عنه، ولعلها من الإسرائيليات، والله أعلم.

خافت عليه صنعت له التابوت<sup>(١)</sup>. وفي قوله: ﴿فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ﴾ قولان: أحدهما: إذا خِفْتِ عليه القتل، قاله مقاتل. والثاني: إذا خِفْتِ [عليه] أن يصيح أو يبكي فيسمع صوته، قاله ابن السائب. وفي قوله: ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ قولان: أحدهما: أن يغرق، قاله ابن السائب. والثاني: أن يضيع، قاله مقاتل<sup>(٢)</sup>. وقال الأصمعي: قلت لأعرابية: ما أفصحك! فقالت: أربعد هذه الآية فصاحة وهي قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَرْسُلَنَا فَأَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ فَكَاذِبِينَ فِي آيَاتِنَا وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ بِكَ الزَّاسِرِينَ﴾ جمع فيها بين أمرين ونهيين وخبرين وشارتين!<sup>١٩</sup>

قوله تعالى: ﴿فَالْقَلْبَ أَلَّا تُفْعَلُونَ﴾ الالتقاط: إصابة الشيء من غير طلب. والمراد بآل فرعون: الذين تولوا أخذ التابوت من البحر. وفي الذين التقطوه ثلاثة أقوال: أحدها: جوارى امرأة فرعون، قاله السدي. والثاني: ابنة فرعون، قاله محمد بن قيس. والثالث: أعوان فرعون، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ أي: ليصير بهم الأمر إلى ذلك، لا أنهم أخذوه لهذا، وهذه اللام تسمى لام العاقبة، وقد شرحناها في [يونس: ٤٨]. وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: ليكون لهم عدوًّا في دينهم وحرزًا لِمَا يصنعون بهم. والثاني: عدوًّا لرجالهم وحرزًا على نساءهم، فقتل الرجال بالغرق، واستعبد النساء. ﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ﴾ وهي آسية بنت مزاحم، وكانت من بني إسرائيل تزوجها فرعون: ﴿فَرَأَتْهُ عَيْنًا﴾ قال الزجاج: رفع ﴿فَرَأَتْهُ عَيْنًا﴾ على إضمار «هو». قال المفسرون: كان فرعون لا يولد له إلا البنات، فقالت: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ فنصيب منه خيرًا ﴿أَوْ نَضْحَكُهُمْ وَلَكِنَّ﴾، ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا يشعرون أنه عدوٌّ لهم، قاله مجاهد. والثاني: أن هلاكهم على يديه، قاله قتادة. والثالث: لا يشعر بنو إسرائيل أننا التقطناها، قاله محمد بن قيس. والرابع: لا يشعرون أي أفعل ما أريد لا ما يريدون، قاله محمد ابن إسحاق<sup>(٣)</sup>.

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوسَ فَرِحًا﴾ إن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَظُنَّا عَلَيْهَا لِقَائِكُمْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِيصٌ قُبِضَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِي يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُمْ نَصِيبٌ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَيْكَ أَبِيهِ كَمَا نَفَرْنَا عَنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ وَتَسَلَّمْ أَتَكَ وَعَدَّ آقُو حَقًّا وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوسَ فَرِحًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: فارغًا من كل شيء إلا من ذكر موسى، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك. والثاني: أصبح فؤادها فرحًا، رواه الضحاك عن ابن عباس، وهي قراءة أبي رزين، وأبي العالية، والضحاك، وقاتدة، وعاصم الجحدري، فإنهم فروروا: ﴿فَرِحًا﴾ بزاي معجمة. والثالث: فارغًا من وحينا بنسيانه، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: فارغًا من الحزن، لِعِلْمِهَا أَنَّهُ لَمْ يُقْتَلْ، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: وهذا من أعجب التفسير، كيف يكون كذلك والله يقول: ﴿لَوْلَا أَنْ رَظُنَّا عَلَيْهَا لِقَائِكُمْ﴾! وهل يُرَبِّطُ إِلَّا على قلب الجازع المحزون!<sup>١٩</sup>

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ في هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى موسى. ومتى أرادت هذا؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنه حين فارقتة؛ روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس [أنه] قال: كادت تقول: يا بَيْتَاهُ. قال قتادة: وذلك من شدة وجدها. والثاني: حين حَمَلَتْ لِرِضَاعِهِ ثُمَّ كَادَتْ تَقُولُ: هو ابني، قاله السدي. والثالث: أنه لَمَّا كَبُرَ وَسَمِعَتْ النَّاسَ يَقُولُونَ: موسى بن فرعون، كادت تقول: لا بل هو ابني، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنها ترجع إلى الوحي؛ والمعنى: إن كادت لتُبْدِي بالوحي، حكاه ابن جرير.

(١) وألفته في اليم - أي البحر - وهو النيل. قال ابن جرير الطبري: وأولى قول قيل في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أمر أم موسى أن ترضعه، فإذا خافت عليه من عدو الله فرعون وجنوده، أن تلقى في اليم، وجاهز أن تكون خافتهم عليه بعد أشهر من ولادها إياه، وأي ذلك كان، فقد فعلت ما أوحى الله إليها فيه، ولا خير قامت به حجة، ولا فطرة في العقل لبيان أي ذلك كان من أي، فأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال جل ثناؤه. قال: واليم الذي أمرت أن تلقيه فيه هو النيل. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي﴾ يقول: لا تخافي على ولدك من فرعون وجنوده أن يقتلوه، ولا تحزني لفراقه.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: معنى ذلك: وفرعون وآله لا يشعرون بما هو كائن من هلاكهم على يديه.





والمعنى: أنه إذا نظر إليهما الناظر قال: هذا من شيعته، وهذا من عدوه. قال المفسرون: وإن القبطي كان قد سخر الإسرائيلي أن يحمل حطباً إلى مطبخ فرعون ﴿بِأَسْتَنْتَهُ﴾ أي: فاستنصره، ﴿فَوَكَّرَهُ﴾ قال الزجاج: الوكز: أن يضربه بجميع كفه<sup>(١)</sup>. وقال ابن قتيبة: «فوكزه» أي: لكزه، يقال: وكزته وكزته وكزته ولهزته: إذا دفنته، ﴿فَقَطَعَ عَلَيْهِ﴾ أي: قتله؛ وكل شيء فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه. وللمفسرين فيما وكزه به قولان: أحدهما: كفه، قاله مجاهد. والثاني: عضله، قاله قتادة. فلما مات القبطي ندم موسى لأنه لم يرد قتله، و﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَلِيِّ الشَّيْطَانِ﴾ أي: هو الذي هيج غضبي حتى ضربت هذا، ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ﴾ أي: له ﴿شَيْئاً﴾ عداوته. ثم استغفر ف﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بقتل هذا، ولا ينبغي لبي أن يقتل حتى يؤمر. ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْتَ عَلِيمٌ﴾ بالمغفرة ﴿فَلَنْ أَكُونُ ظَاهِراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ قال ابن عباس: عوناً للكافرين. وهذا يدل على أن الإسرائيلي الذي أعانه موسى كان كافراً.

﴿فَأَمْسَحَ فِي التَّرِيَةِ حَافِئًا يَرْتَبُّ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمِينِ يَسْتَمْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَتَوَقَّيْتُ شَيْئاً ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِيضَ بِالْأَيْدِي هُوَ عَدُوٌّ لَهَا قَالَتْ يَتُوسَعُ أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ قَتْنَا بِالْأَمِينِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَيْثُ بْنُ أَقْصَا التَّرِيَةِ يَسْتَنُ قَالَ يَتُوسَعُ إِنَّكَ الْمَلَأَ بِأَتْرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاتَّخِذْ إِلَيَّ مِنَ الصَّخْرَةِ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمْسَحَ فِي التَّرِيَةِ﴾ وهي التي قتل بها القبطي ﴿حَافِئًا﴾ على نفسه ﴿يَرْتَبُّ﴾ أي: ينتظر سوءاً يتاله منهم ويخاف أن يقتل به ﴿فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمِينِ﴾ وهو الإسرائيلي ﴿يَسْتَمْرِخُهُ﴾ أي: يستغيث به على قبطي آخر أراد أن يسخره أيضاً ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القبطي. والثاني: إلى الإسرائيلي، وهو أصح. فعلى الأول يكون المعنى: ﴿إِنَّكَ لَتَوَقَّيْتُ﴾ بتسخيرك وظلمك. وعلى الثاني فيه قولان: أحدهما: أن يكون العوي بمعنى المغوي، كالأليم والوجيع بمعنى المؤلم والموجع؛ والمعنى: إنك لمضيل حين قتلت بالأمس رجلاً بسببك، وتذعنوني اليوم إلى آخر. والثاني: أن يكون العوي بمعنى الغاوي؛ والمعنى: إنك غاوي في قتالك من لا تطيق دفع شره عنك.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِيضَ بِالْأَيْدِي هُوَ عَدُوٌّ لَهَا﴾ أي: بالقبطي ﴿قَالَ يَتُوسَعُ﴾ هذا قول الإسرائيلي من غير خلاف علمناه بين المفسرين؛ قالوا: لما رأى الإسرائيلي غضب موسى عليه حين قال [له]: ﴿إِنَّكَ لَتَوَقَّيْتُ شَيْئاً﴾ ورآه قد هم أن يبيض بالفرعون، ظن أنه يريد فخاف على نفسه ف﴿قَالَ يَتُوسَعُ أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي﴾ وكان قوم فرعون لم يعلموا من قاتل القبطي، إلا أنهم اتوا إلى فرعون فقالوا: إن بني إسرائيل قتلوا رجلاً منا فخذ لنا بحقنا، فقال: ابغوني قاتله ومن يشهد عليه لاخذ لكم حقه، فبينما هم يطوفون ولا يدرون من القاتل، وقعت هذه الخصومة بين الإسرائيلي والقبطي في اليوم الثاني، فلما قال الإسرائيلي لموسى: ﴿أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ قَتْنَا بِالْأَمِينِ﴾ انطلق القبطي إلى فرعون فأخبره أن موسى هو الذي قتل الرجل، فأمر بقتل موسى، فعلم بذلك رجل من شعبة موسى فاتاه فأخبره، فذلك قوله: ﴿وَجَاءَ رَيْثُ بْنُ أَقْصَا التَّرِيَةِ يَسْتَنُ﴾. فأما الجبار، فقال السدي: هو القتال، وقد شرحناه في [مرد: ٥٩]، وأقصى المدينة: آخرها وأبعدها، ويسعى، بمعنى يسرع. قال ابن عباس: وهذا الرجل هو مؤمن آل فرعون، وسيأتي الخلاف في اسمه في سورة [المومن: ٢٨]. فأما الملا، فهم الوجوه من الناس والأشراف. وفي قوله: ﴿بِأَتْرُونَ بِكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يتشاورون فيك ليقتلوك، قاله أبو عبيدة. والثاني: يهئون بك، قاله ابن قتيبة. والثالث: يأمر بعضهم بعضاً بقتلك، قاله الزجاج.

﴿فَخَرَجَ مِنْهَا حَافِئًا يَرْتَبُّ قَالَ رَبِّ إِنِّي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَانْحَسِبْ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سُبُلَ السَّكِينِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا رَدَّ مَاءَ مِيثَاقِ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَلَائِكُمْ قَالَتَا لَا نَسْقِي سَخًى يَسْدِرُ الرِّعَاءَ وَأَوْبِنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ سَقَيْنَ لَهُمَا شَرًّا تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكِ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُمْ وَقَفَّ عَلَيْهِ الْفَصَصُ قَالَ لَا تَخَفْ جَحَّتْ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْ بِأَبِي خَيْرٌ مِمَّا اسْتَجَرْتَ بِالْقَوْمِ الْأَمِينِ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ

(١) كذا الأصل، والذي في «اللسان» عن الزجاج: الوكز: أن يضرب بجمع كفه، وهو كذلك في كتب اللغة.

إِخْدَى ابْنَيْ هَنْتَيْنِ عَلَّ أَنْ تَأْجُرَنِي تَكْفِي جَمِيعَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْدَلِينَ فَصَبِثْ فَلَا تُدْرِكُ عَلَّ وَاللَّهُ عَلَّ مَا نَقُولُ وَصِدْقٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿فَرَجَّ بَيْنَهُ﴾ أي: من مصر ﴿عَائِلًا﴾ وقد مضى تفسيره [القصاص: ١٨].

قوله تعالى: ﴿بَيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين أهل مصر. ﴿وَلَنَا تَوْمَةٌ بِقَاءِ مَدْيَنَ﴾ قال ابن تقيية: أي: تجاء مَدْيَنَ ونحوها، وأصله: اللقاء، وزيدت فيه التاء، قال الشاعر:

[أَمَلْتُ خَيْرَكَ هَل تَأْتِي مَوَاعِدُهُ] فالיום قَصَرَ عن تِلْقَائِكَ الأمل<sup>(١)</sup>

أي: عن لقاءك. قال المفسرون: خرج خائفاً بغير زاد ولا ظَهْر<sup>(٢)</sup>، وكان بين مصر ومَدْيَنَ مسيرة ثمانية أيام، ولم يكن له بالطريق علم، ف ﴿قَالَ عَمَّن رَيْتَ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: فَضَدَه. قال ابن عباس: لم يكن له علم بالطريق إلا حَسَنَ ظَنَّهُ بربِّه. وقال السدي: بعث الله له ملكاً فدلَّه، قالوا: ولم يكن له في طريقه طعام إلا ورق الشجر، فورد ماء مَدْيَنَ وخَضْرَاءُ البقل تترأى في بطنه من الهُزَالِ؛ والأُمَّة: الجماعة، وهم الرعاة، ﴿يَسْقُونَ﴾ مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي: مِنْ سِوَى الأُمَّةِ ﴿أَمْرَاتَيْنِ﴾ وهما ابنتا شعيب؛ قال مقاتل: واسم الكبرى: صبورا<sup>(٣)</sup> والصغرى: عبرا ﴿تَتَوَدَّانِ﴾ قال ابن تقيية: أي: تَتَكَلَّمَانِ عَنَّمَا، فحذف الغنم اختصاراً. قال المفسرون: وإنما فَعَلْنَا ذَلِكَ لِيَفْرُغَ النَّاسُ وَتَخْلُوَ لِهَما البئر، قال موسى: ﴿مَا خَطْبُكُنَا؟﴾ أي: ما شأنكما لا تسقيان؟ ﴿قَالَتَا لَا شَيْءَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، وابن السميعف: ﴿لَا نَسْقِي﴾ برفع النون ﴿حَتَّى يُصَدِّرَ الرَّعَاءُ﴾ وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر: ﴿يُضَلِّرُ﴾ بفتح الياء وضم الدال، أي: حتى يرجع الرعاء. وقرأ الباقون: ﴿يُضَلِّرُ﴾ بضم الياء وكسر الدال، أرادوا: حتى يَزُودُ الرعاء غنمهم عن الماء. والرعاء: جمع راع، كما يقال: صاحب وصحاب. وقرأ عكرمة، وسعيد بن جبير، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: ﴿الرَّعَاءُ﴾ بضم الراء، والمعنى: نحن امرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال ﴿وَأَبْرَأْنَا شَيْخَ كَعْبٍ﴾ لا يَقْدِرُ أَنْ يَسْقِيَ ماشيته من الكَبْرِ؛ فلذلك اِخْتَجَجْنَا نحن إلى أن نسقي، وكان على تلك البئر صخرة عظيمة، فإذا فرغ الرعاء مِنْ سَقِيهِم أعادوا الصخرة، فتأتي المرأتان إلى فضول حياض الرعاء فَتَسْقِيَانِ غنمهما. ﴿فَسَقَى لِهَما﴾ موسى. وفي صفة ما صنع قولان: أحدهما: أنه ذهب إلى بئر أخرى عليها صخرة لا يقتلعها إلا جماعة من الناس، فاقتلها وسقى لهما، قاله عمر بن الخطاب<sup>(٤)</sup>، وشريح. والثاني: أنه زاحم القوم على الماء، وسقى لهما، قاله ابن إسحاق، والمعنى: سقى غنمهما لأجلهما. ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ أي: انصرف ﴿إِلَى الظِّلِّ﴾ وهو ظل شجرة ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا لِلَّهِ اللام بمعنى إلى، فتقديره: إني إلى ما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ قَدِيرٌ﴾ وأراد بالخير: الطعام<sup>(٥)</sup>. وحكى ابن جرير أنه أسمع المرأتين هذا الكلام تعريضاً أن تَطْلِعَهما. ﴿لِمَاءَهُمْ إِذْ هُمَا﴾ المعنى: فلما شربتا غنمهما رَجَعْنَا إلى أبيهما فأخبرتا خبر موسى، فبعث إحداهما تدعو موسى. وفيها قولان: أحدهما: الصغرى. والثاني: الكبرى. فجاءته ﴿تَتَشَى عَلَّ أَسْبَغِيَانِ﴾ قد سترت وجهها بكم ذرعها. وفي سبب استحيايتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان من صفتها الحياء، فهي تمشي مشي من لم يعتد الخروج والدخول. والثاني: لأنها دعت له لتكافئه، وكان الأجل عمل عندها أن تدعوه من غير مكافأة. والثالث: لأنها رسول أبيها.

(١) البيت للرأزي التميمي، وهو في «غريب القرآن» ٣٣١، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لقي.

(٢) الظُّهْر: الدابة التي يُرَكَّبُ ظهرها من جمل ونحوه.

(٣) في الألويسي: صفوراء، وقيل: صفوريا. وفي «الكشاف» اسم الكبرى: صفراء، واسم الصغرى: صفيراء، والله أعلم بذلك، ولا يتعلق بمعرفة اسميهما حكم شرعي.

(٤) قال السيوطي في «الدرر» ١٢٤/٥: أخرج القرطبي، وابن أبي شيبة في «المصنف» وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وإلحاكم وصححه، عن عمر بن الخطاب ؓ قال: إن موسى ؑ لما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون، فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر، ولا يطبق رقعها إلا عشرة رجال، فإذا هو بامرأتين، قال: ما خطبكما، فحدثناه، فأتى الصخرة فرفعها وحده، ثم استقى، فلم يستق إلا دلواً واحداً حتى رويت الغنم... الحديث بطوله، وقد ذكره ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن أبي شيبة مختصراً هكذا، وقال: إسناده صحيح.

(٥) قال ابن كثير: قال ابن عباس: سار موسى من مصر إلى مدين ليس له طعام إلا البقل وورق الشجر، وكان خائفاً، فما وصل إلى مدين حتى سقطت نعل قدميه، وجلس في الظل وهو صوفة الله من خلقه وإن بطنه لاصق بظهره من الجوع، وإن خضرة البقل لتري من داخل جوفه، وإنه لمحتاج إلى شئ نعمة.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَمَيْتَ لَنَا﴾ قال المفسرون: لما سمع موسى هذا القول كرهه وأراد أن لا يتبعها، فلم يجد بُدًّا للجهْد الذي به من أتباعها، فتبعها، فكانت الريح تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها، فناداها: يا أمة الله، كوني خلفي ودليني الطريق<sup>(١)</sup> ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ﴾ أي: جاء موسى شعبياً ﴿وَوَصَّ طَائِفَةَ أَلْقَصَصِ﴾ أي: أخبره بأمره من حين وُلد والسبب الذي أخرجه من أرضه ﴿قَالَ لَا تَخَفْ بَنَاتُ بَنَاتِ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا سلطان لفرعون بأرضنا ولسنا في مملكته. ﴿فَأَتَتْ إِحَدَهُمَا﴾ وهي الكبرى: ﴿بِنَاتِي أَسْتَجِرُّهُ﴾ أي: اتَّخِذْهُ أَجِيرًا ﴿إِنَّكَ خَيْرٌ مِّنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ أي: خير من استعملت على عملك مَنْ قَوِيٌّ على عملك وأدَّى الأمانة؛ وإنما سَمَّته قَوِيًّا، لرفعه الحجر عن رأس البئر، وقيل: لأنه استقى بدلوا لا يُقَالُ إلا العدد الكثير من الرجال، وسَمَّته أميناً، لأنه أمرها أن تمشي خلفه. وقال السدي: قال لها شعيب: قد رأيت قُوته، فما يُدريك بأمانته؟ فحدَّثته. قال المفسرون: فرغب فيه شعيب، فقال له: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ﴾ أي: أزوجك ﴿إِحْدَى ابْنَتِي هَتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي جِجَعًا﴾ قال الفراء: تأجُرني وتأجرني، بضم الجيم وكسرهما، لغتان. قال الزجاج: والمعنى: تكون أجيراً لي ثماني سنين ﴿فَإِنِ اتَّمَمْتَ عَشْرًا فَوْنِ عِنْدِكَ﴾ أي: فذلك فضل منك، وليس بواجب عليك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْسُقَ عَلَيْكَ﴾ أي: في العشر ﴿سَتَجِدُنِي إِِنْ سَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمَوْلِيَيْنِ﴾ أي: في حُسن الصُّحبة والوفاء بما قلت. ﴿قَالَ﴾ له موسى ﴿ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي: ذلك الذي وصفت وشرطت عليّ فلك، وما شرطت لي من تزويج إحداهما فلي، فالأمر كذلك بيننا. وتم الكلام هاهنا. ثم قال: ﴿أَيُّمَا الْأَجَلَيْنِ﴾ يعني: الشماني والعشر. قال أبو عبيدة: «ما» زائدة.

قوله تعالى: ﴿فَصَيَّتْ﴾ أي: أتممت<sup>(٢)</sup> ﴿فَلَا تُدْرِكُ عَلَيَّ﴾ أي: لا سبيل عليّ؛ والمعنى: لا تعدد عليّ بأن تُلْزمني أكثر منه ﴿وَاللَّهُ عَلَّمَنَا مَا نَقُولُ وَكَلَّمَ﴾ قال الزجاج: أي: والله شاهدنا على ما عقد بعضنا على بعض. واختلف العلماء في هذا الرجل الذي استأجر موسى على أربعة أقوال: أحدها: أنه شُعب نبيُّ الله ﷺ، وعلى هذا أكثر [أهل] التفسير، وفيه أثر عن النبي ﷺ يدل عليه<sup>(٤)</sup>، وبه قال وهب، ومقاتل. والثاني: أنه صاحب مَدْيَن، واسمه يثرى، قاله ابن عباس. والثالث: رجل من قوم شعيب، قاله الحسن. والرابع: أنه يثرون ابن أخي شعيب، رواه عمر بن مرّة عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وبه قال ابن السائب<sup>(٥)</sup>. واختلفوا في التي تزوّجها موسى من الابنتين على قولين: أحدهما: الصغرى، روي عن ابن عباس. والثاني: الكبرى، قاله مقاتل. وفي اسم التي تزوّجها ثلاثة أقوال: أحدها: صفوريا، حكاه أبو عمران الجوني. والثاني: صفورة، قاله شعيب الجبائي. والثالث: صبورا، قاله مقاتل.

(١) قال السيوطي في تمة الحديث الذي تقدم من رواية القرطبي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب ﷺ: «فرجعت المرأتان إلى أبيهما، فحدثناه، وتولّى موسى ﷺ إلى الظل فقال: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَفْعَلُ مِنْ خَيْرٍ فَتِيْرٌ﴾ قال: ﴿فَمَا تَنْتَ إِذْهُمَا تَتَوَسَّلُ عَلَى أَسْتَجِرُّكَ﴾ واضعة ثوبها على وجهها ليست بسلف من الناس خُرَاجَة ولاجئة، ﴿فَأَتَتْ إِيَّكَ أَبِي يَتَوَكَّلُ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَمَيْتَ لَنَا﴾ فقام معها موسى ﷺ، فقال: امشي خلفي وانتمي لي الطريق فإني أكره أن تصيب الريح ثيابك تنصف جسديك... الخ. وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم مختصراً إلى قوله: خُرَاجَة ولاجئة، وقال: هذا إسناد صحيح. وقال: قال الجوهرى: السلف من الرجال: الجسور، ومن النساء: الجريئة السليطة، ومن النوق: الشديدة. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذا وقد دلّ الدليل على أن موسى ﷺ إنما فعل أكمل الأجلين وأتمهما، قال: وقال البخاري: عن سعيد بن جبير قال: سألت يهودي من أهل الحيرة: أي الأجلين قضى موسى؟ فقلت: لا أدري حتى أقدم على خَيْرِ العرب فأسأله، فقدمت على ابن عباس ﷺ فسألت، فقال: قضى أكثرهما وأطيبهما، إن رسول الله إذا قال فعل. اهـ.

(٣) زيادة ليست في الأصل. (٤) من رواية ابن أبي حاتم عن عتبة بن المنذر، وسنده ضعيف.

(٥) قال ابن كثير: وقد اختلف المفسرون في هذا الرجل من هو على أقوال: أحدها: أنه شُعب النبي ﷺ الذي أرسل إلى أهل مدين، وهذا هو المشهور عند كثير من العلماء. قال: وقال آخرون: بل كان ابن أخي شعيب، وقيل: رجل مؤمن من قوم شعيب، قال: وقال آخرون: كان شُعب قبل زمان موسى ﷺ بعمدة طويلة، لأنه قال لقومه: ﴿رَبَّنَا قَوْمٌ لَوْ لَمْ يَنْصَبْكُمْ يَبْسُوبُوا﴾ وقد كان هلاك قوم لوط في زمن الخليل ﷺ بنص القرآن، وقد علم أنه كان بين الخليل وموسى ﷺ مدة طويلة تزيد على أربعمئة سنة كما ذكره غير واحد، قال: وما قيل: إن شعبياً عاش مدة طويلة، إنما هو - والله أعلم - احتراز من هذا الإشكال، ثم من العقوي لكونه ليس بشعبي أنه لو كان إياه لأوشك أن ينص على اسمه في القرآن هاهنا، وما جاء في بعض الأحاديث من التصريح بذكره في قصة موسى، لم يصح إسناده، قال: ثم من الموجود في كتب بني إسرائيل أن هذا الرجل اسمه يثرون، والله أعلم. اهـ.

﴿ قَلَّمَا فَضَّلْنَا مُوسَىٰ ذُو الْأَجَلِ وَسَارَ بِأَهْلِيهِ مَا نَسَىٰ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي مَلَيْكُم مِّنْهَا يُخَوِّرُ أَوْ يَخْتَارُ لَمَّا كَثُرَ نَارًا لَمَلِكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١٨﴾ قَلَّمَا أَنذَرْنَا نُورَكُ مِنْ شَطِيئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَكُونُوا مِنْ آلِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ وَأَنْ أَلْقَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَكُونُ أَقْبَلَ وَلَا نَخَفًا ﴿٢٠﴾ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ ﴿٢١﴾ أَسْلَفَ بِكَ فِي جَيْحِكَ تَضَرَّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْرٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرَّهْبِ فَذُنُوبُكَ بَرَهَنَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ إِنَّهُمْ نَفْسًا فَالْخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٢٣﴾ وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِي رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٢٤﴾ قَالَ سَنُنْذِرُكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ مَا كَانَ عَلَيْنَا أُنْتًا وَمِنْ أَنْتُمْكَمُ الْعَدْلُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿ قَلَّمَا فَضَّلْنَا مُوسَىٰ ذُو الْأَجَلِ ﴾ روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه سئل: أي الأجلين قضى موسى، قال: «أوفاهما وأطيبهما»<sup>(١)</sup>. قال مجاهد: مكث بعد قضاء الأجل عندهم عشراً آخر<sup>(٢)</sup>. وقال وهب بن منبه: أقام عندهم بعد أن أدخل عليه امرأته سنين<sup>(٣)</sup>، وقد سبق تفسير هذه الآية [طه: ١٠] إلى قوله: ﴿ أَوْ جَذْوَةً ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «جذوة» بكسر الجيم. وقرأ عاصم بفتحها. وقرأ حمزة، وخلف، والوليد عن ابن عامر بضمها، وكلها لغات. قال ابن عباس: الجذوة: قطعة حطب فيها نار، وقال أبو عبيدة: قطعة غليظة من الحطب ليس فيها لهب، وهي مثل الجذمة من أصل الشجرة، قال ابن مقبل:

بَاتَتْ حَوَاطِبٌ لَيْسَىٰ يَلْتَمِسْنَ لَهَا  
وَالدَّجْرُ: الذي قد نخر، ومنه رجل داعر، أي: فاسد.

قوله تعالى: ﴿ نُورَكُ مِنْ شَطِيئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ ﴾ وهو: جانبه «الأيمن» وهو الذي عن يمين موسى ﴿ فِي الْبُقْعَةِ ﴾ وهي القطعة من الأرض «المُبْرَكَةِ» بتكليم الله موسى فيها ﴿ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾ أي: من ناحيتها، وفي تلك الشجرة قولان: أحدهما: [أنها] شجرة العناب، قاله ابن عباس. والثاني: عوسجة، قاله قتادة، وابن السائب، ومقاتل. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل: ١٠] إلى قوله: ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ ﴾ أي: من أن ينالك مكروه.

قوله تعالى: ﴿ أَسْلَفَ بِكَ فِي جَيْحِكَ ﴾ أي: أدخلها، ﴿ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ قد فسرنا الجناح في [طه: ٢٢] إلا أن بعض المفسرين خالف بين تفسير اللفظين، فشرحناه. وقال ابن زيد: جناحه: الذراع والعضد والكف. وقال الزجاج: الجناح هاهنا: العضد، ويقال لليد كلها: جناح. وحكى ابن الأنباري عن الفراء أنه قال: الجناح هاهنا: العصا. قال ابن الأنباري: الجناح للإنسان مشبهً بالجناح للطائر، ففي حال تشبه العرب رجلي الإنسان بجناحي الطائر، فيقولون: قد مضى فلان طائراً في جناحيه، يعنون ساعياً على قدميه، وفي حال يجعلون العضد منه بمنزلة جناحي الطائر، كقوله: ﴿ وَأَضْمَمَ بِكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ ﴾، وفي حال يجعلون العصا بمنزلة الجناح، لأن الإنسان يدفع بها عن نفسه كدفع الطائر عن نفسه بجناحه، كقوله: ﴿ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾، وإنما يوقع الجناح على هذه الأشياء تشبيهاً واستعارة، كما يقال: قد قُصَّ جناح الإنسان، وقد قُطعت يده ورجله: إذا وقعت به جائحة أبطلت تصرفه؛ ويقول الرجل للرجل: أنت يدي ورجلي، أي: أنت من به أصل إلى محايي، قال جرير:

سَأَسْكُرُ أَنْ رَدَدْتَ إِلَيَّ رِيْشِي  
وَأَنْبَتَ الْقَوَادِمَ فِي جَنَاحِي<sup>(٥)</sup>

(١) روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه أنه سئل: أي الأجلين قضى موسى؟ فقال: قضى أكثرهما وأطيبهما، إن رسول الله إذا قال فعل. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢٦/٥ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة في «المصنف» وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه من طرق عن ابن عباس رضي الله عنه. قال ابن كثير: وقد يضاد هذا أيضاً من الآية الكريمة حيث قال تعالى: ﴿ قَلَّمَا فَضَّلْنَا مُوسَىٰ ذُو الْأَجَلِ ﴾ أي: الأكل منها، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: وهذا القول لم أره لغيره، وقد حكاه عنه ابن أبي حاتم، وابن جرير، فآله أعلم. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢٧/٥، وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) في النسخة الإسنوية: سنتين.

(٤) البيت في «مجاز القرآن» ١٠٣، و«الطبري» ٧٠/٢٠، و«مجمع البيان» ٢٨٤/٢٠، و«القرطبي» ٢٨١/١٣، و«اللسان» و«التاج»: دعر. والجذوا جمع جذوة.

(٥) «ديوانه» ٩٨.

وقالت امرأة من العرب ترثي زوجها الأغر:

يا عصمتي في النَّائبات ويا  
لا ضننتُ وجهاً كنتُ ضانته

رُكِنِي [الأغر] ويا يدي اليمنى  
أبدأً ووجهك في الشرى يَبْلَى

فأمَّا الرَّهْبُ، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «مِنَ الرَّهْبِ» بفتح الراء والهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «من الرَّهْبِ» بضم الراء وسكون الهاء. وقرأ حفص [وأبان] عن عاصم: «من الرَّهْبِ» بفتح الراء وسكون الهاء [وهي قراءة ابن مسعود، وابن السميع]. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وقتادة: بضم الراء والهاء. قال الزجاج: الرَّهْبُ، والرَّهْبُ بمعنى واحد، مثل الرُّشد، والرَّشْد. وقال أبو عبيدة: الرَّهْبُ والرَّهْبَةُ بمعنى الخوف والفَرْق. وقال ابن الأنباري: الرَّهْبُ، والرَّهْبُ، والرَّهْبُ، مثل الشُّغْل، والشُّغْل، والشُّغْل، والبُخْل، والبُخْل، وتلك لغات ترجع إلى معنى الخوف والفَرْق. وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما هرب من الحيَّة أمره الله أن يَضُمَّ إليه جناحه ليذهب عنه الفزع. قال ابن عباس: المعنى: اضمم يدك إلى صدرك من الخوف ولا خوف عليك. وقال مجاهد: كلُّ مَنْ فزع فَضَمَّ جناحه إليه ذهب عنه الفزع. والثاني: أنه لما هاله بياض يده وشعاعها، أمر أن يُدْخِلها في جيبه، فعادت إلى حالتها الأولى. والثالث: أن معنى الكلام: سَكَنَ رَوْعَكَ، وثَبَّتْ جَأَشَكَ. قال أبو علي: ليس يراد به الضَّمُّ بين الشيتين، إنما أمر بالعزم [على ما أمر به] والجُدُّ فيه، ومثله: اشدد حيازيمك للموت. قوله تعالى: ﴿تَنبِيْكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «فَذَانُكَ» بالتشديد. وقرأ الباقون: «فَذَانُكَ» بالتخفيف. قال الزجاج: التشديد تشبیه «ذلك»، والتخفيف تشبیه «ذاك»، فجعل اللام في «ذلك» بدلاً من تشديد النون في «ذَانُكَ»، ﴿رَهْبَانِ﴾ أي: بيانا اثنا. قال المفسرون: «فَذَانُكَ» يعني العصا واليد، حُجَّتَانِ من الله لموسى على صدقه، ﴿إِنَّ رَهْمُونَ﴾ أي: أرسلنا بهاتين الآيتين إلى فرعون<sup>(١)</sup>. وقد سبق تفسير ما بعد هذا [الشعراء: ١٤] إلى قوله: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ أي: أحسنُ بيانا، لأن موسى كان في لسانه أثر الجمرة التي تناولها، ﴿فَأَرْسِلُهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾ قرأ الأكثرون: «رِدْءًا» بسكون الدال وبعدها همزة. وقرأ أبو جعفر: «ردا» بفتح الدال وألف بعدها من غير تنوين ولا همز؛ وقرأ نافع كذلك إلا أنه نون. وقال الزجاج: الرِّدْءُ: العون، يقال: رَدَّاهُ أَرْدَوْهُ رِدْءًا: إذا أعتته.

قوله تعالى: ﴿يُضِدُّونِي﴾ قرأ عاصم، وحمزة: «يُضِدُّونِي» بضم القاف. وقرأ الباقون بسكون القاف. قال الزجاج: من جزم «يُضِدُّونِي» فعلى جواب المسألة: أُرْسِلُهُ يُضِدُّونِي؛ ومن رفع، فالمعنى: رِدْءًا مُضِدُّوًا لي. وأكثر المفسرين على أنه أشار بقوله: «يُضِدُّونِي» إلى هارون؛ وقال مقاتل بن سليمان: لكي يُضِدُّوني فرعون. قوله تعالى: ﴿هَنَكُهُ عَضْدُكَ بِأَيْحِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: سُنَيْنِكَ بِأَيْحِكَ، ولفظ العَضْدُ على جهة المثل، لأن اليد قوامها عَضْدُهَا، وكلُّ مُعِينٍ فَهُوَ عَضْدٌ، ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حُجَّةً بَيِّنَةً. وقيل للزَّيْتِ: السَّلِيْطُ، لأنه يُسْتَضَاءُ به؛ والسُّلْطَانُ: آيِنُ الحُجْجِ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ أي: يقتل ولا أذى. وفي قوله: ﴿بِأَيَّتِنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: تمتنعان منهم بآياتنا وحُججتنا فلا يَصِلُونَ إليكما. والثاني: أنه متعلِّقٌ بما بعده، فالمعنى: بآياتنا أنتما ومنزَّ اتَّبِعكما الغالبون، أي: تَغْلِبُونَ بآياتنا. والثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: ونجعل لكم سلطانًا بآياتنا فلا يَصِلُونَ إليكما.

﴿لَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثَقَرٌ وَمَا سَكَمْنَا بِهِكَ فِي مَابِكِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّيْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِبْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾  
قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثَقَرٌ﴾ أي: ما هذا الذي جئتنا به إلا سِحْرٌ افتريته مِنْ قِبَلِ نَفْسِكَ ولم تُبْعَثْ به

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَنبِيْكَ رَهْمُونَ﴾ يعني إلقاء العصا وجعلها حية تسعى، وإدخاله يده في جيبه فتخرج بياضاً من غير سوء، دليلان قاطعان واضحيان على قدرة الفاعل المختار وصحة نبوة من جرى هذا الخارق على يديه، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ رَهْمُونَ تَنبِيْكَ﴾ أي: وقومه من الرؤساء والكبراء والأتباع، ﴿بِهِمْ كَلِمًا قَوْلًا لَّيْلِينَ﴾ أي: خارجين عن طاعة الله مخالفين لأمره ودينه. اهـ.

﴿وَمَا سِعْتَنَا بِهَدْيِكَ﴾ الذي تدعوننا إليه ﴿بِهَدْيِكَ فِي مَا بَيْنَنَا الْأُولِينَ﴾، ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ﴾ وقرأ ابن كثير: «قال موسى» بلا واو، وكذلك هي في مصاحفهم ﴿يَمَنْ جَاءَهُ الْهُدَى﴾ أي: هو أعلم بالمُحِجِّ مَنَّا، ﴿وَمَنْ تَكْرُرًا لَمْ عَقِبَهُ النَّارُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، [والفضل]: «يكون» بالياء، والباقون بالتاء.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرٍ فَأَوْقِدْ لِي يَهْدِينُ عَلَى الطَّرِيقِ فَأَجْعَلَ لِي صَرِيحًا لَمْ أَطِيعْ إِلَهَ إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَطِئُهُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَوَعْدُوهُ فِي الْأَرْضِ يَكْفِرُ الْحَقُّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِنْسَانًا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَحْزَنَهُ وَوَعْدُوهُ فَبَدَّلَهُمْ فِي الْيَمِّ فَأَنْظَرَ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَوَعَلَتْهُمْ أَيْمَةً يَكْفُرُونَ إِلَى الْكَاثِرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُبْصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَدْيِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْتُولِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَوْقِدْ لِي يَهْدِينُ عَلَى الطَّرِيقِ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: اصنع لي الأجر ﴿فَأَجْعَلَ لِي صَرِيحًا﴾ أي: قصرًا عاليًا. وقال الزجاج: الصَّرح: كلُّ بناءٍ مَتَّسِعٍ مرتفع. وجاء في التفسير أنه لما أمر هامان - وهو وزيره - ببناء الصَّرح، جمع العمال والفَعلة حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الأتباع، فرفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعاً لم يبلغه بنيان أحد قَطُّ، فلما تمَّ ارتقى فرعون فوقه، وأمر بشيابة فرمى بها نحو السماء، فودَّت وهي متلذذة باللحم، فقال: قد قتلت إله موسى (١)، فبعث الله تعالى جبريل فضربه بجناحه (٢) فقطعه ثلاث قطع، فوقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل، ووقعت قطعة أخرى في البحر، وأخرى في المغرب (٣).

قوله تعالى: ﴿لَمْ أَطِيعْ إِلَهَ إِلَهِي مُوسَى﴾ أي: أصعد إليه وأشرف عليه ﴿وَلَوِ لَأَطِئْتُهُ﴾ يعني موسى ﴿مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ في أدعائه إلهاً غيري. وقال ابن جرير: المعنى: أظنُّ موسى كاذباً في ادعائه أن في السماء رباً أرسله. ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَوَعْدُوهُ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني أرض مصر ﴿يَكْفِرُ الْحَقُّ﴾ أي: بالباطل والظلم ﴿وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِنْسَانًا لَا يُرْجَعُونَ﴾ بالبعث للجزاء. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يُرْجَعُونَ» برفع الياء؛ وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: بفتحها.

قوله تعالى: ﴿وَوَعَلَتْهُمْ﴾ أي: في الدنيا ﴿أَيْمَةً﴾ أي: قادة في الكفر يأتهم بهم العتاة ﴿يَكْفُرُونَ إِلَى الْكَاثِرِ﴾ لأن من أطاعهم دخلها؛ و«يُبْصَرُونَ» بمعنى: يُمْتَعُونَ من العذاب. وما بعد هذا مفسر في [هود: ٦٠، ٦١].

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمَقْتُولِينَ﴾ أي: من المُبْعَدِينَ الملعونين؛ قال أبو زيد: يقال: قَبِحَ الله فلاناً، أي: أبعده من كل خير. وقال ابن جريج: معنى الآية: وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنةً ويوم القيامة لعنةً أخرى، ثم استقبل الكلام، فقال: هم من المقتولين (٤).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ إِذْ فَضَيْتَنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيلًا وَمَا أَهْلٌ مِنْكَ تَلَوْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمْنَا مِنْ رَبِّكَ إِشْدَارًا قَوْلًا مَا أَنْتَهُمْ مِنْ تَدْوِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبًا يَمَّا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعُ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ يعني قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أي: ليصروا به ويهتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ﴾ قال الزجاج: أي: وما كنت بجانب الجبل الغربي. قوله تعالى: ﴿إِذْ فَضَيْتَنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ أي: أحكمتنا الأمر معه بإرساله إلى فرعون وقومه ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾

(١) ذكر هذا الخبر بنحوه القرطبي في «تفسيره»، ولم يعزه لأحد، وذكره الطبري مختصراً عن السدي، وكذلك السيوطي من رواية ابن أبي حاتم عن السدي.  
 (٢) أي: فضرب الصرح بجناحه.  
 (٣) قال القرطبي بعد أن ذكره: والله أعلم بصحة ذلك.  
 (٤) قال ابن كثير: أي: رشح الله لعنتهم ولعنة ملكهم فرعون على السنة المؤمن من عباده المُتَّبِعِينَ لرسوله، كما أنهم في الدنيا ملعونون على السنة الأنبياء وأتباعهم، كذلك ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْتُولِينَ﴾.

لذلك الأمر؛ وفي هذا بيان لصحة نبوة نبينا ﷺ، لأنهم يعلمون أنه لم يقرأ الكتب، ولم يشاهد ما جرى، فلولا أنه أوحى إليه ذلك، ما علم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْكُنَّا أَنْتَانَا نُزُورًا﴾ أي: خَلَفْنَا أُمَّاماً من بعد موسى ﴿نَطَّارًا عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ﴾ أي: طال إمهالهم فنسوا عهد الله وتركوا أمره؛ وهذا يدل على أنه قد عُهد إلى موسى وقومه عهد في أمر محمد ﷺ، وأمروا بالإيمان به، فلَمَّا طال إمهالهم، أعرضوا عن مراعاة اليهود، ﴿وَمَا كُنْتُمْ نَارِيًا﴾ أي: مقيمًا ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ فتعلم خبير موسى وشعيب وابنتيه فتتلو ذلك على أهل مكة<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَيْكُنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ أرسلناك إلى أهل مكة وأخبرناك خبر المتقدمين، ولولا ذلك ما علمته. ﴿وَمَا كُنْتُمْ بِحَايِبِي الطُّورِ﴾ أي: بناحية الجبل الذي كُلِّمَ عليه موسى ﴿إِذْ نَادَيْتَنَا﴾ موسى وكَلَّمَنَا، هذا قول الأكثرين؛ وقال أبو هريرة: كان هذا النداء: يا أُمَّة محمد، أعطيتكم قبل أن تسألوني، واستجيب لكم قبل أن تدعوني<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لم تُشاهد قصص الأنبياء، ولكنَّا أوحيناها إليك وقصصناها عليك، رحمةً من ربك.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ جواب «لولا» محذوف، تقديره: لولا أنهم يحتجون بترك الإرسال إليهم لعاجلناهم بالعقوبة. وقيل: لولا ذلك لم نُخْتَجِ إلى إرسال الرسل ومؤثرة الاحتجاج.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِبٍ لَمَّا قُلْنَا قَوْلًا يَكْتُمُ رَبُّنَا عَنْهُمَا كَافِرِينَ ﴿١٥﴾ قُلْ سَأَتُوا بِكِنَانٍ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَعْدَنُّ مِمَّا تَعْتَبُونَ ﴿١٦﴾ إِنْ لَمْ يَسْجُدُوا لِلَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُعْبَتُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِخَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّكَ لَأَنْتَ أَهْلِي الْقَوْمِ الْفَٰلِغِينَ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَمَّا لَهُمْ يَنْذُرَاتٌ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ كِنَانٌ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ وَلَٰذَا يُنَادِي عَالِمًا قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٢٠﴾ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَدَقُوا وَبِذَرْتَهُمْ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا سَكَبُوا اللَّعْنَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْتَابٌ لَكُمْ وَعَسَلْنَاكُمْ سَلْمًا عَلَيْكُمْ لَا تَنْفَعِي الْجَاهِلِينَ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وهو محمد ﷺ والقرآن ﴿قَالُوا لَوْلَا﴾ أي: هَلَّا ﴿أُوتِيَ﴾ محمد من الآيات ﴿مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾ كالعصا واليد. قال المفسرون: أمرت اليهود قريشاً أن تسأل محمداً مثل ما أوتي موسى، فقال الله تعالى: ﴿أَوْلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ﴾ أي: فقد كفروا بآيات موسى، و﴿قَالُوا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: اليهود. والثاني: قريش. ﴿وسحران﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «ساحران» ﴿تَظَاهَرَا﴾ أي: تعاونا. وروى العباس الأنصاري عن أبي عمرو: «تَظَاهَرَا» بتشديد الظاء. وفيمن عَنَّا ثلاثة أقوال: أحدها: موسى ومحمد، قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة؛ فعلى هذا هو من قول مشركي العرب.

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى منبهاً على برهان نبوة محمد ﷺ حيث أخبر بالغيوب الماضية خيراً كان سامعته شاهد رآه لما تقدّم، وهو رجل أمي لا يقرأ شيئاً من الكتب، نشأ بين قوم لا يعرفون شيئاً من ذلك، كما أنه لما أخبره عن مريم وما كان من أمرها، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ لَهَا بِشَاوِرِينَ أَفِيهِنَّ يُخَيَّلُ مَرَّتَيْنِ وَمَا كُنْتُمْ لَهَا شَاوِرِينَ إِذْ يَتَّخِذُونَ...﴾ الآية، أي: وما كنت حاضرًا لذلك، ولكن الله أوحاه إليك، وهكذا لما أخبره عن نوح وقومه وما كان من إنجاء الله له وإغراق قومه، ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَكْتُمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِذْ تَسْمَعُ النَّدَىٰ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٠﴾﴾ الآية، وقال في آخر السورة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَكْتُمُهَا مِنْ قَبْلُ﴾ وقال بعد ذكر قصة يوسف: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَكْتُمُهَا مِنْ قَبْلُ﴾ الآية، وقال هاهنا بعد ما أخبر عن قصة موسى من أولها إلى آخرها وكيف كان ابتداء إحياء الله إليه وتكليمه له: ﴿وَمَا كُنْتُمْ بِحَايِبِي الطُّورِ إِذْ نَادَيْتَنَا إِنْ مَرَسْنَا الْأَنْزَارَ﴾ يعني: ما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربي الذي كلم الله موسى من الشجرة التي هي شرقيه على شاطئ الوادي ﴿وَمَا كُنْتُمْ بِحَايِبِي الطُّورِ﴾ لذلك، ولكن الله سبحانه وتعالى أوحى إليك ذلك ليكون حجة وبرهاناً على قرون قد تطاول عهدنا ونسوا حجج الله عليهم وما أوحاه إلى الأنبياء المتقدمين. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وما كنت مقيمًا في أهل مدين تلو عليهم آياتنا حين أخبرت عن نبينا شعيب وما قال لقومه وما ردوا عليه، ولكن نحن أوحينا إليك ذلك.

(٣) رواء الطبري والنسائي، وفي سننه حمزة الزيات، قال الحافظ ابن حجر عنه: صدوق زاهد ربما وهم، وذكره السيوطي في «الدرر» وزاد نسبه للفريابي، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل».



والثاني: موسى وهارون، قاله مجاهد؛ فعلى هذا هو من قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة. والثالث: محمد وعيسى<sup>(١)</sup>، قاله قتادة؛ فعلى هذا هو من قول اليهود الذين لم يؤمنوا بنبينا. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «سِخْرَان» وفيه ثلاثة أقوال. أحدها: التوراة والفرقان، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: الإنجيل والقرآن، قاله قتادة. والثالث: التوراة والإنجيل، قاله أبو مجلز، وإسماعيل ابن أبي خالد. ومعنى الكلام: كلُّ سِخْرٍ منهما يقوِّي الآخر، فنُسبَ التظاهر إلى السِّخْرَيْنِ توسُّعاً في الكلام، «وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَيْفٍ كَافِرُونَ» يعنون ما تقدّم ذكره على اختلاف الأقوال، فقال الله لنبيه «قُلْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ ﴿فَأَنزَلْنَا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ لِمَن هَدَىٰ﴾ أي: من التوراة والقرآن، «إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ» أنهما ساحران. «إِنَّ لَّزَيْتُونًا لِّكَ ﴿أَي: فإن لم يأتوا بمثل التوراة والقرآن، ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُدْعِيكُمُ إِلَهُكُمُ﴾ أي: أن ما ركبوه من الكفر لم يحملهم عليه حُجَّة، وإنما آثروا فيه الهوى ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ أي: ولا أحد أضلُّ ﴿مِمَّنْ أُتِيَ حُجَّتُهُ بِشَيْءٍ هُدًى﴾ أي: بغير رشاد ولا بيان جاء ﴿مِنَ اللَّهِ﴾. «وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقُرْآنَ ﴿وَقَرَأَ الْحَسَنُ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّلِ، وَابْنُ يَعْمَرَ: «وَصَلَّاتُنَا بِتَخْفِيفِ الصَّادِ. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم قريش، قاله الأكثرون، منهم مجاهد. والثاني: اليهود، قاله رفاعة القرظي. والمعنى: أنزلنا القرآن يتبع بعضه بعضاً، ويُخبر عن الأمم الخالية كيف عُذِّبُوا لِعَالَمِهِمْ يُعْظُونَ. «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: مسلمو أهل الإنجيل، روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن أربعين من أصحاب النجاشي قدّموا على رسول الله ﷺ فشهدوا معه أحدًا، فنزلت فيهم هذه الآية<sup>(٢)</sup>. والثالث: مسلمو اليهود، كعبد الله بن سلام وغيره، قاله السدي.

قوله تعالى: «مِن قَبْلِهِ» أي: من قبل القرآن «مُّمٌ بِدِي» في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى محمد ﷺ، لأن ذكره كان مكتوباً [عندهم] في كتبهم، فأمنوا به، والثاني: إلى القرآن. قوله تعالى: «وَلِذَا يَنظُرُونَ إِلَيْهِمْ» يعني القرآن «قَالُوا إِنَّمَا يَدْعُوا بِدِي»، «إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ» أي: من قبل نزول القرآن «شَلِيحِينَ» أي: مُخْلِصِينَ لِهَيْبَةِ اللَّهِ مُصَدِّقِينَ بِمُحَمَّدٍ، وذلك لأن ذكره كان في كتبهم فأمنوا به «أَوَّلِيكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ تَرْتِيحًا» في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، وهذا قول الجمهور، وهو الظاهر<sup>(٣)</sup>، وفيما صبروا عليه قولان: أحدهما: أنهم صبروا على الكتاب الأوّل، وصبروا على أتباعهم محمداً، قاله قتادة، وابن زيد. والثاني أنهم صبروا على الإيمان بمحمد قبل أن يُنْبِئَتْ، ثم على أتباعه حين بُعث، قاله الضحاك. والقول الثاني: أنهم قوم من المشركين أسلموا، فكان قومهم يؤذونهم، فصبروا على الأذى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: «وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ الْغَيْبَةَ» في أقوال قد شرحناها في [الرعد: ٢٢].

قوله تعالى: «وَلِذَا سَكَمُوا بِاللُّغْوِ» فيه ثلاثة أقوال: أحدهما: الأذى والسَّبُّ، قاله مجاهد. والثاني: الشرك، قاله الضحاك. والثالث: أنهم قوم من اليهود آمنوا، فكانوا يسمعون ما غيّر اليهود من صفة رسول الله ﷺ فيكفرون ذلك ويُعْرِضُونَ عنه، قاله ابن زيد. وهل هذا منسوخ، أم لا؟ فيه قولان. وفي قوله: «وَقَالُوا لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمُ أَعْمَلْنَا» قولان: أحدهما: لنا ديننا ولكم دينكم. والثاني: لنا جِلْمُنَا ولكم سَهْمُكُمْ. «سَلَّمٌ عَلَيْكُمْ» قال الزجاج: لم يريدوا التحية، وإنما أرادوا: بيننا وبينكم المُتَارَكَةُ، وهذا قبل أن يُؤْمَرَ المسلمون بالقتال. وذكر المفسرون أن هذا منسوخ بآية السيف. وفي قوله: «لَا تَنبَغِي الْكَيْهَلِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: لا تنبغي دين الجاهلين. والثاني: لا تطلب مجاورتهم. والثالث: لا نريد أن نكون جُهَالاً.

(١) قال ابن كثير: وهذا فيه بُعْدٌ، لأن عيسى لم يجر له ذكر هاهنا، والله أعلم. اهـ.

(٢) قال السيوطي في «أسباب النزول» ٢١٠: رواه الطبراني في «الأوسط» بسند فيه من لا يعرف عن ابن عباس ﷺ.

(٣) عن أبي موسى الأشعري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ فأمن به وأتبعه وصنّفه، فله أجران، وعبد مملوك أتى حق الله تعالى وحق سيده، فله أجران، ورجل كانت له إمة فلغناها فأحسن غذاءها، ثم أتتها فأحسن أديها، ثم أعتقها وتزوجها، فله أجران» متفق عليه، واللفظ لمسلم. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٥، وزاد نسبه لأحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن مردويه، والبيهقي.

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (٥٦) وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْمَدَى مَعَكَ تَتَّخِطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمَ تُسْكِنُ لَهُمْ حَرَمًا مَائِنًا يُبَيِّحُ إِلَيْهِ نَمَرَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَرَقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبٍ مَن بَطِرْتُ مَعِيشَتَهَا فَبَلَغَ سَكَنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَدْوِهِ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا عَنْ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (التوبة: ١١٣)، وقد روى مسلم فيما انفرد به عن البخاري من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ لعنه: «قل: لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة»، فقال: لولا أن تُعيرني نساء قریش، يقلن: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررتُ بها عينك، فأنزل الله ﷻ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ (٥٦). قال الزجاج: أجمع المفسرون أنها نزلت في أبي طالب. وفي قوله: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قولان: أحدهما: من أحببت هدايته. والثاني: من أحببته لقربائه. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يُرْشِدُ لِدِينِهِ مِنْ يَشَاءُ ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي: من قدر له الهدى.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْمَدَى مَعَكَ﴾ قال ابن عباس في رواية العوفي. هم ناس من قریش قالوا ذلك (٥٧). وقال في رواية ابن أبي مليكة: إن الحارث بن عامر بن نوفل قال ذلك (٥٧). وذكر مقاتل أن الحارث بن عامر قال لرسول الله ﷺ: إنا لنعلم أن الذي تقول حق، ولكن يمنعنا أن نتبع [الهدى] معك مخافة أن تتخطفنا العرب من أرضنا (٥٨)، يعنون مكة. ومعنى الآية: إن أتبعناك على دينك خِفْنَا العرب لمخالفتنا إياها. والتخطف: الانتزاع بسرعه؛ فردَّ الله عليهم قولهم، فقال: ﴿أَوْلَمَ تُسْكِنُ لَهُمْ حَرَمًا﴾ أي: أو لم نسكنهم حرمًا ونجعله مكانًا لهم، ومعنى ﴿مَائِنًا﴾: ذو أمن يأمن فيه الناس، وذلك أن العرب كان يُغيّر بعضها على بعض، وأهل مكة آمنون في الحرم من القتل والسبي والغارة، أي: فكيف يخافون إذا أسلموا وهم في حرم آمن؟! ﴿يُبَيِّحُ﴾ [قرأ نافع: «تُجْبِي» بالتاء، أي: تُجْمَعُ إليه وتُحْمَلُ من كل] النواحي الثمرات، ﴿رَقًا مِنْ لَدُنَّا﴾ أي: مِنْ عِنْدِنَا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله هو الذي فعل بهم ذلك فيشكرونه. ومعنى الآية: إذا كنتم آمنين في حرمي تأكلون رزقي وتعبدون غيري، فكيف تخافون إذا عبَدتموتي وأستم بي؟! ثم خوفهم عذاب الأمم الخالية فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبٍ مَن بَطِرْتُ مَعِيشَتَهَا﴾ قال الزجاج: «معيشتها» منصوبة بإسقاط «في»، والمعنى: بَطِرْتُ فِي مَعِيشَتِهَا، والبطر: التلغيب في النعمة. قال عطاء: عاشوا في البطر فأكلوا رزق الله وعبدوا الأصنام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قال ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافرون ومازَّ الطريق يوماً أو ساعة، والمعنى: لم تُسْكِنْ من بعدهم إلا سُكُونًا قَلِيلًا ﴿وَكُنَّا عَنْ الْوَارِثِينَ﴾ أي: لم يخلفهم أحد بعد هلاكهم في منازلهم، فبقيت خراباً غير مسكونة.

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ٥٥/١، ولفظه: «لولا أن تُعيرني قریش، يقولون: إنما حملة على ذلك الجزع لأقررتُ بها عينك» وليس عند مسلم كلمة «نساء». وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٥، وزاد نسبه لعبد بن حميد، والترمذي، وابن أبي حاتم، وأن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، وقد انفرد مسلم بروايته بهذا اللفظ مختصراً، ورواه البخاري في «صحيحه» ٣٨٩/٨، ومسلم في «صحيحه» ٥٤/١ بأطول منه باختلاف يسير في روايتهما: عن سعيد بن المسيب عن أبيه: قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، جاءه رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، فقال: «أي هم قل لا إله إلا الله كلمة أجاج لك بها عند الله» فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟! فلم يزل رسول الله ﷺ يرضها عليها ويُعيدانه تلك المقالة، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله، قال: فقال رسول الله ﷺ: «والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك» فأنزل الله ﷻ ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ...﴾ وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾، واللفظ للبخاري. وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وأحمد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) رواه الطبري ٩٤/٢٠، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٤/٥، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٣) رواه الطبري ٩٤/٢٠، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٣٤/٥، وزاد نسبه للنسائي، وابن المنذر. وذكر الحافظ ابن كثير عن رواية النسائي عن ابن

أبي مليكة، قال: قال عمرو بن شعيب عن ابن عباس، ولم يسمه منه.

(٤) ذكر هذا المعنى الطبرسي في «مجمع البيان» ولم ينسبه لمقاتل ولا غيره، بل ذكره بلفظ «وقيل». وذكره القرطبي عن ابن عباس، ولم يذكر من رواه عنه، والله أعلم.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَلْقَا عَلَيْهِم مَّآيِمَتًا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا عَلِيمُونَ﴾<sup>(١)</sup> وَمَا أُرْسِيَهُ مِنْ تَحْتِهِ فَتَمَنَّعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَرَبِّتْنَاهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدَا حَسَنًا فَهُوَ لَئِيذٌ كُنَّا نَمُنَّعُهُ مَنَعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿١٧﴾

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ﴾ يعني القرى الكافرة أهلها ﴿حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ﴾ أي: في أعظمها ﴿رَسُولًا﴾، وإنما خصَّ الأعظم ببعثة الرسول، لأن الرسول إنما يُبعث إلى الأشراف، وأشرف القوم ملوكهم، وإنما يسكنون المواضع التي هي أُم ما حولها. وقال قتادة: أم القرى: مكة، والرسول: محمد.

قوله تعالى: ﴿يَلْقَا عَلَيْهِم مَّآيِمَتًا﴾ قال مقاتل: يخبرهم الرسول أن العذاب نازل بهم إن لم يؤمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا عَلِيمُونَ﴾ أي: بظلمهم أهلهم. وظلمهم: شركهم. ﴿وَمَا أُرْسِيَهُ مِنْ تَحْتِهِ﴾ أي: ما أعطيتم من مال وخير ﴿فَتَمَنَّعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا﴾ تتمتعون به أيام حياتكم ثم يفنى ويفضي، ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ أفضل وأدوم لأهله ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أن الباقى أفضل من الفاني؟! ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا عَلِيمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدَا حَسَنًا﴾ اختلف فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رسول الله ﷺ وأبي جهل<sup>(١)</sup>. والثاني: في عليّ وحمزة<sup>(٢)</sup>، وأبي جهل<sup>(٣)</sup>. والقولان مرويان عن مجاهد. والثالث: في المؤمن والكافر، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>. والرابع: في عمار والوليد بن المغيرة، قاله السدي<sup>(٥)</sup>. وفي الوحد الحسن قولان: أحدهما: الجنة. والثاني: النصر.

قوله تعالى: ﴿فَهُوَ لَئِيذٌ كُنَّا نَمُنَّعُهُ مَنَعَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا﴾ أي: كمن هو ممنوع بشيء يفنى ويزول عن قريب ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من المحضرين في عذاب الله، قاله قتادة. والثاني: من المحضرين للجزاء، حكاه الماوردي.

﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآئِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾<sup>(١٦)</sup> قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَآئِكُمْ فَمَدَّوهُمْ فَلَمَّ يَسْتَجِيبُوا لَمْ يَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٩﴾ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبِيَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٠﴾ فَأَمَّا مَنْ نَبَذَ وَرَاءَهُ مَدِينًا فَرَسًّا مَلِكًا فَمَسَىٰ أَنْ يَكُونُ مِنَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله المشركين يوم القيامة ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآئِي﴾ هذا على حكاية قولهم؛ والمعنى: أين شركائي في قولكم؟ ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: وجب عليهم العذاب، وهم رؤساء الضلالة، وفيهم قولان: أحدهما: أنهم رؤوس المشركين. والثاني: أنهم الشياطين ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ يعنون الأنبياء ﴿أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا﴾ أي: أضللناهم كما ضللنا ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: تبرأنا منهم إليك؛ والمعنى أنهم يتبرأ بعضهم من بعض ويصيرون أعداء. ﴿وَقِيلَ ادْعُوا بني آدم﴾ لكفار بني آدم ﴿ادْعُوا شُرَكَآئِكُمْ﴾ أي: استغيثوا بالكهنة لتخلصكم من العذاب ﴿فَمَدَّوهُمْ فَلَمَّ يَسْتَجِيبُوا لَمْ يَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ قال الزجاج: جواب «لو» محذوف؛ والمعنى: لو [أنهم] كانوا يهتدون لما أتبعوهم ولما رأوا العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله الكفار ويسألهم ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾. ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبِيَاءُ﴾

وقرأ أبو رزين العقيلي، وقتادة، وأبو العالية، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري: ﴿فَعَمِيَّتْ﴾ برفع العين وتشديد الميم.

(١) «الطبري» ٩٧/٢٠ عن مجاهد، وفي سننه الحكم بن عبد الله الحلبي، ثقة له أرواه، وأبان بن تغلب، ثقة تكلم فيه للشيخ.

(٢) «الطبري» ٩٧/٢٠ عن مجاهد، والوادي في «أسباب النزول» ١٩٤. وفي سننه أبان بن تغلب.

(٣) ذكر ذلك البغوي والخازن عن قتادة، ولم ينسبه إلى أحد. وذكر نحوه باطون منه السيوطي في «المرآة» ١٣٥/٥ عن قتادة عن زوايد يحيى بن حمزة وابن أبي عمير.

(٤) ذكره الموحدي في «أسباب النزول» ١٩٤. عن السدي، ولم يعزه لأحد. قال المقرطي: قال القشيري: والصحيح أنها نزلت في المؤمنين والكافرين على التعميم، ونقل عن الحلبي أنه قال: وبالجملة فإنها نزلت في كل كافر منع في الدنيا بالعاقبة والنهي وله في الآخرة النار، وفي كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعد الله، وله في الآخرة الجنة. وقال ابن كثير: والظاهر أنها عامة.

قال المفسرون: خفيت عليهم الحجج، وسُميت أنباء، لأنها أخبار يُخبر بها. قال ابن قتيبة: والمعنى: عَمُوا عنها - من شدة الهول - فلم يُجيبوا، و«الأنباء» هاهنا: الحجج.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحجّة، قاله الضحاك. والثاني: أن المعنى: سكتوا فلا يتساءلون في تلك الساعة، قاله الفراء. والثالث: لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً من ذنوبه، حكاه الماوردي. ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ من الشرك ﴿وَمَنْ﴾ أي: صدّق بتوحيد الله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أدى الفرائض ﴿فَمَسَّ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ و«عسى» من الله واجب.

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَكَهَ الْأَحْكَمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ روى العوفي عن ابن عباس في قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ قال: كانوا يجعلون لألهتهم خبير أموالهم في الجاهلية. وقال مقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَسُولٍ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ عَظِيمٍ﴾ (الزعرور: ٣١)؛ والمعنى أنه لا تُبثّث الرسل باختيارهم. قال الزجاج: والوقف الجيد على قوله: «ويختار» وتكون «ما» نفيًا؛ والمعنى: ليس لهم أن يختاروا على الله؛ ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي»، فيكون المعنى: ويختار الذي لهم فيه الخيرة ممّا يتعبد لهم به ويدعوهم إليه<sup>(١)</sup>؛ قال الفراء: والعرب تقول لما تختاره: أعطني الخيرة والخيرة والخيرة، قال ثعلب: كلها لغات.

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُمْ سُدُورُهُمْ﴾ أي: ما تخفي من الكفر والعداوة ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بالسّهم.

قوله تعالى: ﴿لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ [أي]: يَحْمَدُهُ أولياؤه في الدنيا وَيَحْمَدُونَهُ في الجنة ﴿وَكَهَ الْأَحْكَمُ﴾ وهو

الفصل بين الخلائق. والسرد: الدائم.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْمَلَائِكَةَ سُرْدَادًا إِلَى بَوَارِقِ الْمَوْتِ مِنْ إِلَهُكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سُرْدَادًا إِلَى بَوَارِقِ الْمَوْتِ مِنْ إِلَهُكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿وَمَنْ رَحِمْنَاهُ جَعَلْنَا لَكَ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ لِنَشْكُرَ فِيهِ وَنَلْبَسُنَا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ ﴿وَيَوْمَ يُبَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ ﴿وَرَزَقْنَا مِنْ كُلِّ آتَمَةٍ شَيْئًا فقلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ أي: سماع فهم وقبول فتستدلوا بذلك على وحدانية الله تعالى؟ ومعنى ﴿تَسْمَعُونَ﴾ فيه: تستريحون من الحركة والنصب ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ما أنتم عليه من الخطأ والضلالة؟ ثم أخبر أن الليل والنهار رحمة منه. وقوله: ﴿لِنَشْكُرَ فِيهِ﴾ يعني في الليل ﴿وَلِنَلْبَسُنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لتلتمسوا من رزقه بالمعاش في النهار ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الذي أنعم عليكم بهما.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَا مِنْ كُلِّ آتَمَةٍ شَيْئًا﴾ أي: أخرجنا من كل أمة رسولها الذي يشهد عليها بالتبليغ ﴿فقلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حجتكم على ما كنتم تعبدون من دوني ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ أي: علموا أنه لا إله إلا هو ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: بطل في الآخرة ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ في الدنيا من الشركاء.

﴿إِنَّ قَدَرُونَ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ بَعَثْنَا مِنْهُمُ الْكُفْرَ مَا إِنَّ مَقَاصِدَهُمُ لَلنَّوْءِ بِالْمُصْبِحِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿وَاتَّبَعْنَا بِمَا آتَيْنَاكَ اللَّهُ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنْفِقِينَ﴾ ﴿٧٦﴾

(١) ذكره السيوطي في «أسباب النزول» ١٩٣ من رواية ابن المنذر عن قتادة، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: وقد اختار ابن جرير أن «ما» هاهنا بمعنى الذي، وتقديره: ويختار الذي لهم فيه خيرة، قال: وقد احتج بهذا المسلك طائفة المعتزلة على وجوب مراعاة الأصلح، ثم قال ابن كثير: والصحيح أنها نافية كما نقله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره أيضاً، فإن المقام في بيان انفراد تعالى بالخلق والتقدير والاختيار، وأنه لا نظير له في ذلك، ولهذا قال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي: من الأصنام والأنداد التي لا تخلق ولا تختار شيئاً. اهـ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرَيْشَ كَانَتْ مِنَ قَوْمٍ مَوْءِيٍّ﴾ أي: من عشيرته؛ وفي نسبة إلى موسى ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان ابن عمه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عبد الله بن الحارث، وإبراهيم، وابن جريج. والثاني: ابن خالته، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه كان عمّ موسى، قاله ابن إسحاق<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: «قارون» اسم أعجمي لا ينصرف، ولو كان «فاعولاً» من العربية من «قرئت الشيء» لانصرف.

قوله تعالى: ﴿فَبَيَّنَّا عَلَيْهِمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه جعل لِيَبْيُنِّي جُغَلًا على أن تقذف موسى بنفسها، ففعلت، فاستحلفها موسى على ما قالت، فأخبرته بقصتها، فكان هذا بغية، قاله ابن عباس. والثاني: أنه بغى بالكفر بالله تعالى، قاله الضحاك. والثالث: بالكِبْر، قاله قتادة. والرابع: أنه زاد في طول ثيابه شبراً، قاله عطاء الخراساني، وشهر بن حوشب. والخامس: أنه كان يخدم فرعون فتعدى على بني إسرائيل وظلمهم، حكاه الماوردي. وفي المراد بمفاته حوشب. قولان: أحدهما: أنها مفاتيح الخزائن التي تفتح بها الأبواب، قاله مجاهد، وقاتدة. وروى الأعمش عن خيشمة قال: كانت مفاتيح قارون وقُرستين بغلاً، وكانت من جلود، وكل مفتاح مثل الأصبع. والثاني: أنها خزائنه، قاله السدي، وأبو صالح، والضحاك. قال الزجاج: وهذا الأشبه أن تكون مفاته خزائن ماله؛ وإلى نحو هذا ذهب ابن قتيبة. قال أبو صالح: كانت خزائنه تُحمل على أربعين بغلاً.

قوله تعالى: ﴿لَتَنَزَّلَنَّ بِالْمُصْبَةِ﴾ أي: تُثقلهم وتُميلهم. ومعنى الكلام: لَتُنْزِي العصبَةَ، فلَمَّا دخلت الباء في «المُصْبَةِ» انفتحت التاء، كما تقول: هذا يَذْهَبُ بالأبصارِ، وهذا يَذْهَبُ الأبصارَ، وهذا اختيار الفراء، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين. وقال بعضهم: هذا من المقلوب، وتقديره: ما إن العصبَةَ لَتَنَزَّلَنَّ بمفاته، كما يقال: إنها لَتَنَزَّلَنَّ بها عجيزتها، أي: هي تنزّل بعجيزتها، وأنشدوا:

فَدَيْتُ بِنَفْسِي وَمَالِي وَمَا أَلْوَكُ إِلَّا مَا أَطْبِقُ<sup>(٢)</sup>

أي: فديتُ بنفسي ومالي نفسه، وهذا اختيار أبي عبيدة، والأخفش. وقد بيّنا معنى العصبَةَ في سورة [يوسف] ٤٨، وفي [المراد بها] [هاهنا] ستة أقوال: أحدها: أربعون رجلاً، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: ما بين الثلاثة إلى العشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: خمسة عشر، قاله مجاهد. والرابع: فوق العشرة إلى الأربعين، قاله قتادة. والخامس: سبعون رجلاً، قاله أبو صالح. والسادس: ما بين الخمسة عشر إلى الأربعين، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ﴾ في القائل له قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون من قومه، قاله السدي. والثاني: أنه قول موسى له، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْزَحْ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: لا تأثُر، ولا تَبْطُر، قال الشاعر:

ولسْتُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا جِسَازٍ مَن صَرَفُو المُتَحَوِّلَ<sup>(٣)</sup>

أي: لسْتُ بأشِيرٍ، فأما السورورُ، فليس بمكروه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ وقرأ أبو رجاء، وأبو حيوة، وعاصم الجحدري، وابن أبي عمير: «الفارجين» [بألف].

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ فِيمَا مَنَّا لَكَ اللَّهُ﴾ أي: اطلب فيما أعطاك الله من الأموال. وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «وَأَتَّبِعْ» بتشديد التاء وكسر الباء بعدها وعين ساكنة غير معجمة ﴿أَلَدَّارَ الْآخِرَةِ﴾ وهي: الجنة؛ وذلك يكون بإنفاقه في رضى الله تعالى وشكر المُنعم به ﴿وَلَا تَنَسَّ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن يعمل في الدنيا للآخرة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور. والثاني: أن يُقَدِّمَ الفضل ويُمسك ما يُغْنِيه، قاله الحسن. والثالث: أن يستغني بالحلال عن الحرام، قاله قتادة. وفي معنى: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال حكاهما

(١) قال ابن كثير: قال ابن جريج: وأكثر أهل العلم على أنه كان ابن عمه، والله أعلم.

(٢) البيت في «مجاز القرآن» ٧٩/٢، و«الطبري» ١٠٨/٢٠.

(٣) البيت لهذبة بن حشْرَمَ المُذَرِّي، وهو في «غريب القرآن» ٣٣٥، و«البحر المحيط» ١٣٢/٧، و«القرطبي» ٣١٣/١٣، و«الكامل» ١٢٤٨/٣، و«عيون

الآخبار» ١٧٦/٢، و«حماصة البحري» ١٢٠، و«حماصة ابن الشجري» ١٣٧.

الماوردي: أحدها: أعط فضل مالك كما زادك على قدر حاجتك. والثاني: أحسن فيما افترض عليك. كما أحسن في إنعامه إليك. والثالث: أحسن في طلب الحلال كما أحسن إليك في الإحلال<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْخِ الْأَمْوَالَ فِي الْأَرْضِ﴾ فتعمل فيها بالمعاصي. وقال أيضاً: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندَ رَبِّي أَوَلَمْ يَلْمَأَنَّكَ اللَّهُ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْفُتُورِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا وَلَا يَسْأَلُونَ عَن دُنُوبِهِمْ الْمُتَّعِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ﴾ يعني المال ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِندَ رَبِّي﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: على علم عندي بصنعة الذهب، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ قال الزجاج: وهذا لا أصل له، لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له. والثاني: برضى الله عني، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>. والثالث: على خير عِلْمَهُ اللهُ عندي، قاله مقاتل. والرابع: إنما أعطيتَه لفضل علمي، قاله الفراء. قال الزجاج: ادعى أنه أعطيتُ المال لعلمه بالتجارة. والخامس: على علم عندي بوجوه المكاسب، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَلْمَأَنَّكَ﴾ يعني قارون ﴿أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ﴾ بالعذاب ﴿مِن قَبْلِهِ مِنَ الْفُتُورِ﴾ في الدنيا حتى كذبوا رسلهم ﴿مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا﴾ للأموال. وفي قوله: ﴿وَلَا يَسْأَلُونَ عَن دُنُوبِهِمُ الْمُتَّعِبُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يُسألون لِعِلْمِ ذلك مِن قِبَلِهِمْ وإن سئلوا سؤال توبيخ، قاله الحسن. والثاني: أن الملائكة تعرفهم بسيماهم فلا تسألهم عن ذنوبهم، قاله مجاهد. والثالث: يدخلون النار بغير حساب، قاله قتادة. وقال السدي: يعذبون ولا يسألون عن ذنوبهم.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا لِلَّهِ أَشَدُّ حَسِبًا﴾ قال ابن جرير: ﴿وَلَا يَسْأَلُونَ عَن دُنُوبِهِمُ الْمُتَّعِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup> وقوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ قال الحسن: في ثياب حمر وصفر؛ وقال عكرمة: في ثياب مُعَصْفَرَةٌ. وقال وهب بن منبه: خرج على بغلة شهباء عليها سرج أحمر من أَرْجوان، ومعه أربعة آلاف مقاتل، وثلاثمائة وصيفة عليهن الحلبي والزينة على بغال بيض. قال الزجاج: الأَرْجوان في اللغة: صبغ أحمر.

قوله تعالى: ﴿أَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ أي: لئلا نصيب وافر من الدنيا. [وقوله]: ﴿وَكَاذِبًا سَاسًا مِّن بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال ابن عباس: يعني الإخبار من بني إسرائيل، وقال مقاتل: الذين أوتوا العلم بما وعد الله في الآخرة قالوا للذين تمتموا ما أوتيت إقاروناً: ﴿وَرَبِّكُمْ نَارٌ أَلْوَىٰ﴾ أي: ما عنده من الجزاء ﴿خَيْرٌ لِّمَن مَّا عَمِيَ﴾ مما أعطي قارون<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ قال أبو عبيدة: لا يوفق لها ويوزنها. وقرأ أبي بن كعب، وابن أبي عمير: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف. وفي المشار إليها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأعمال الصالحة، قاله مقاتل. والثاني: أنها الجنة، والمعنى: لا يعطاها في الآخرة إلا الصابرون على أمر الله، قاله ابن السائب. والثالث: أنها الكلمة التي قالوها، وهي قولهم: ﴿قَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ﴾، قاله الفراء<sup>(٦)</sup>.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأحسن في الدنيا إتفاق مالك الذي أتاه الله في وجوهه وسئل، كما أحسن الله إليك فوسع عليك منه وبسط لك فيها. وقال ابن كثير: أي: أحسن إلى خلقه كما أحسن هو إليك.

(٢) قال ابن كثير: وقد أجاد في تفسير هذه الآية الإمام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فإنه قال في قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندَ رَبِّي﴾ قاله لولا رضى الله عني ومعرفته بقضائي، ما أعطاني هذا المال، وقرأ ﴿أَوَلَمْ يَلْمَأَنَّكَ اللَّهُ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْفُتُورِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمْعًا﴾ الآية، قال: وهكذا يقول من قلَّ علمه إذا رأى من يوسع الله عليه: لئلا أن يمتحن ذلك لئلا أعطي. وقال ابن جرير الطبري: ولو كان الله يوفق الأموال لمن يوفقه لفضل فيه وخير عنده، ولرضاه عنه، لم يكن يهلك من أهلك من أرباب الأموال الذين كانوا أكثر منه مالاً، لأن من كان الله عنه راضياً، فمحال يهلكه الله وهو عنه راض، وإنما يهلك من كان عليه ساعطاً. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي جزاء الله لعباده المؤمنين الصالحين في الدار الآخرة خير مما ترون، قال: كما جله في الحديث الصحيح: يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، اقروا إن شئتم: ﴿وَلَا تَلْمِزْهُمْ مَا تَلْمِزْهُمْ مِن قَوْلٍ أَوْتِيَتْ جِبْرِيلًا وَمَا كَانُوا يَسْتَلْزَمُونَ﴾، اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ أي: لا يوفق لقبيل هذه الكلمة، وهي قوله: ﴿خَيْرٌ لِّمَن مَّا عَمِيَ﴾ وقيل =

﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِضْوٍ يَضُرُّهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَضَمِّنِينَ ﴿٧٦﴾ وَأَمْسَحَ الْيَدِ الْيَمَانِيَّةَ مَسْحًا كَمَا تَمْسَحُ بِالْأَرْضِ يَمُوتُونَ وَكَذَلِكَ اللَّهُ يَمْسُحُ الْوَرْثَ إِمَّا مِنْ بَنَاتِهِ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلِيمًا لَمَسَخَهُ بِتِلْكَ وَتَكَفَّرَ لَا يَبْلُغُ الْكَافِرُونَ ﴿٧٧﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ (٧٦) لَمَّا أَمَرَ قَارُونَ الْبَغِيَّ بِقَذْفِ مُوسَى عَلَى مَا سَبَقَ شَرْحَهُ [القصص: ٥٧٦] غضب موسى فدعا عليه، فأوحى الله تعالى إليه: إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَكَ فَمُرَّهَا؛ فقال موسى: يا أرضِ خُذِيهِ، فأخذته حتى غيبت سريره، فلنمَّا رأى ذلك ناشده بالرَّحْم، فقال: خُذِيهِ، فأخذته حتى غيبت قدميه؛ فما زال يقول: خُذِيهِ، حتى غيبتهُ، فأوحى الله تعالى إليه: يَا مُوسَى مَا أَفْطَكُ، وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَوْ اسْتَعَاثَ بِي لِأَعْتَه (٧٧). قال ابن عباس: فَخَسَفْتُ بِهِ الْأَرْضَ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى. وقال سُمْرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ: إِنَّهُ يُخَسَفُ بِهِ كُلُّ يَوْمٍ قَامَةً، فَيُخَالِطُ بِهِ الْأَرْضَ السُّفْلَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٧٧). وقال مقاتل: فَلَمَّا هَلَكَ قَارُونَ قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ: إِنَّمَا أَهْلَكَهُ مُوسَى لِيَأْخُذَ مَالَهُ وَدَارَهُ، فَخَسَفَ اللَّهُ بَدَارَهُ وَمَالَهُ بَعْدَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

قوله تعالى: ﴿ يَضُرُّهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي: يمنعونه من الله ﴿ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَضَمِّنِينَ ﴾ أي: من الممتنعين ممَّا نزل به. ثم أعلمنا أن التمتئين مكانه ندموا على ذلك التمني بالآية التي تلي هذه. وقوله: ﴿ لَمَسَخَهُ بِتِلْكَ ﴾ الأكثرون على ضم الخاء وكسر السين. وقرأ يعقوب، والوليد عن ابن عامر، وحفص، وأبان عن عاصم: بفتح الخاء والسين. فأما قوله: ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ فقال ابن عباس: معناه: ألم تر، وكذلك قال أبو عبيدة والكسائي. وقال الفراء: ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ أي: كَفَّرَ كَلَامَ الْعَرَبِ تَقْرِيبًا، كَقَوْلِ الرَّجُلِ: أَمَا تَرَى إِلَى صَنِيعِ اللَّهِ وَإِحْسَانِهِ، أَنَشَدَنِي بَعْضُهُمْ:

وَتَكَفَّرَ أَنْ مَنْ يَكْفُرُ لَهُ نَسَبٌ يُخَدُّ  
بَبَّ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعْشُرُ عَيْشُ خُزْرٍ

وقال ابن الأباري: في قوله: ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ أنه ثلاثة أوجه. إن شئت قلت: ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ حرف، و﴿ أَنَّهُ ﴾ حرف؛ والمعنى: ألم تر أنه، والدليل على هذا قول الشاعر:

مَسَأَلَتَانِي الطَّلَاقُ أَنْ رَأَتَانِي  
وَتَكَفَّرَ أَنْ مَنْ يَكْفُرُ لَهُ نَسَبٌ يُخَدُّ

والثاني: أن يكون ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ حرفًا، و﴿ أَنَّهُ ﴾ حرفًا؛ والمعنى: وبذلك أعلم أنه، فحذفت اللام، كما قالوا: قم لا أباك، يريدون: لا أبالك، وأنشدوا:

أَبَا الْمَمُوتِ الَّذِي لَا بُدَّ أُنِي  
مُتَلَقِي لَا أَبَاكَ تَخَوُّفِي (٥)

أراد: لا أبالك، فحذفت اللام. والثالث: أن يكون ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ حرفًا، و﴿ أَنَّهُ ﴾ حرفًا، فيكون معنى ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ التمتع، كما تقول: وتي لِمَ فعلت كذا وكذا، ويكون معنى ﴿ كَأَنَّهُ ﴾: أَظُنُّهُ وَأَعْلَمُهُ، كما تقول في الكلام: كأنك بالفرج قد أقتل؛ فمعناه: أَظُنُّ الْفَرْجَ مُقْتَلًا. وإنما وصلوا الياء بالكاف في قوله: ﴿ وَتَكَفَّرَ ﴾ لأنَّ الكلامَ بهما كثر، كما جعلوا ﴿ يَتَنَزَّمُ ﴾ في

(١) وفي صحيح البخاري: ٣٨١/٦ عن غير من الخطاب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «بينما رجل يجر إزاره من الغيلاء، خميفته وهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة» وفي الصحيح من مسلم: ١٦٥٥/٥ عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «بينما رجل يفتخر، يمضي في برديه فقرأ صبحته فمسخته الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة».

(٢) روى الطبري بنحوه ١١٧/٢٠ وفي سننه رجل مجهول، وذكر نحوه السهول في «الدر» مطولاً من رواية عبد الوزاق وابن أبي حاتم عن عبد الله بن المحفوظ، ومختصرين هو ابن أحمد في «الزهة» عن عون بن عبد الله القارئ، والله أعلم.

(٣) وذكر السهول في «الذرة» ١٣٨/٥ من رواية ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن سفيان بن عيينة عن الحافظ ابن جبير في «الفتح»: «رواه الطبري في «الطوبخ» عن طريق سفيان بن أبي جريفة من قتادة قال: فكر لنا... فلذكره».

(٤) البيهقي يزيد بن عمرو بن نفل القرشي، وهما في «مجاز القرآن» ١١٢/٢، و«الطبري» ١٢٠/٢٠، و«القرطبي» ٣١٨/١٣، و«مسويه» ١/١، والبيهقي الثاني في «مشكال القرآن» ٤٧٤. وفي «الصحيح» و«اللسان» و«التاج»: «يا، ونسبت فيها يزيد بن عمرو، أو لبيبة بن الحجاج».

(٥) البيت لأبي حنيفة التميمي، وهو في «الصحيح» و«اللسان» و«التاج»: «أبي حنيفة التميمي».

المصحف حرفاً واحداً، وهما حرفان [١٩٤]. وكان جماعة منهم يعقوب، يقفون على «وَيْكُ» في الحرفين، ويتدوون «أَنْ» وأنه في الموضوعين. وذكر الزجاج عن الخليل أنه قال: «وَيْ» مفصولة من «كَأَنَّ»، وذلك أَنَّ القوم تندموا فقالوا: «وَيْ» متدمين على ما سلف منهم، وكلُّ مَنْ نَدِمَ فَاظْهَرَ نَدَامَتَهُ قَالَ: وَيٌّ. وحكى ابن قتيبة عن بعض العلماء أنه قال: معنى «ويكأن»: رحمة لك، بلغة جَمَيْرٍ<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بالرحمة والمعافة والإيمان ﴿لَمَسَفَ بِنَا﴾.

﴿بِنَا﴾ أي: بِنَاكَ أَدَارُ الْأَخْرَةِ بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٩٥﴾ مَن جَاءَ بِالْمَسْئَةِ فَلَهُ حِزٌّ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ الْبَرُّ عَمَلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴿١٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿بِنَاكَ أَدَارُ الْأَخْرَةِ﴾ يعني الجنة ﴿بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه البغي، قاله سعيد بن جبیر. والثاني: الشَّرْفُ والعِزُّ، قاله الحسن. والثالث: الظُّلْمُ، قاله الضحاك. والرابع: الشُّرْكُ، قاله يحيى بن سلام. والخامس: الاستكبار عن الإيمان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا فُسَادًا﴾ فيه قولان: أحدهما: العمل بالمعاصي، قاله عكرمة. والثاني: الدُّعَاءُ إلى غير عبادة الله قاله ابن السائب<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: العاقبة المحمودة لهم.

قوله تعالى: ﴿مَن جَاءَ بِالْمَسْئَةِ﴾ قد فسره في سورة [النمل: ٢٨٩].

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَجْزِيهِ الْبَرُّ عَمَلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ يريد الذين أشركوا ﴿إِلَّا مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ أي: إلا جزء عملهم من

الشُّرْكِ، وجزاؤه النَّارُ.

﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَاذَ اللَّهِ لَمَّا قُلْتَ رَبِّهِ أَعْلَمُ مَن جَاءَ بِالْمَسْئَةِ وَمَن هُوَ فِي سُلْبِي ثَمِينٌ ﴿١٩٧﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يَلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿١٩٨﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْوَعْدَ إِلَىٰ رُبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٩٩﴾ وَلَا تَتَّبِعْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْفُتُورُ وَإِلَيْهِ رُجُوعُ كُلِّ شَيْءٍ ﴿٢٠٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ قال مقاتل: خرج رسول الله ﷺ من الغار ليلاً، فمضى من وجهه

إلى المدينة فسار في غير الطريق مخافة الطلب؛ فلما أَمِنَ رجع إلى الطريق فنزل الجُحْفَةَ بين مكة والمدينة، فعرف الطريق إلى مكة، فاشتاق إليها، وذكر مولده، فاتاه جبريل فقال: اشتاق إلى بلدك ومولدك؟ قال: نعم؛ قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَاذَ اللَّهِ﴾، فنزلت هذه الآية بالجُحْفَةِ<sup>(٣)</sup>. وفي معنى «فَرَضَ عَلَيْكَ» ثلاثة أقوال: أحدها: فرض عليك العمل بالقرآن، قاله عطاء بن أبي رباح، وابن قتيبة. والثاني: أعطاك القرآن، قاله

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة، أن معناه: ألم تر، ألم تعلم، ثم قال: وإذا كان ذلك هو الصواب، فتأويل الكلام: وأصبح الذين تمثروا مكان قارون وموضعه من الدنيا بالأمس، يقولون لما عابنوا ما أحل الله به من نعمته: ألم تر يا هذا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده فيوسع عليه لا لفضل منزلته عنده ولا لكرامته عليه، كما كان بسط من ذلك لقارون، لا لفضله ولا لكرامته عليه «وَيَسِّرُ» يقول: وييسر علي من يشاء من خلقه ذلك ويقرُّ عليه لا لهوانه ولا لسخطي عمله. اهـ. وقد ضمف ابن جرير قول من قال: معناه: «ويك اعلم أن»، وقال ابن كثير: والظاهر أنه قوي، ولا يشكل على ذلك إلا كتابتها في المصاحف مصلة «ويكأن» وقال: والكتابة أمر وضحي اصطلاحياً، والمرجع إلى اللفظ العربي، والله أعلم. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى أن الدار الآخرة وتعيمها المقيم الذي لا يحول ولا يزول، جعلها لعبادة المؤمنين المتواضعين الذين لا يريدون علواً في الأرض، أي: ترفعاً على خلق الله وتمازماً عليهم وتجبراً بهم، ولا فساداً فيهم. اهـ. وروى ابن جرير الطبري عن علي عليه السلام: إن الرجل ليسب من شركائه نعله أن يكون أجود من شركائه صاحبه، فيدخل في قوله: ﴿بِنَاكَ أَدَارُ الْأَخْرَةِ بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٩٥﴾﴾. اهـ. قال ابن كثير: وهذا محمول على ما إذا أراد بذلك الفخر والتواضع على غيره، فإن ذلك مذموم، كما ثبت في «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: «إنه أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد» وأما إذا أحب ذلك لمجرد التجمل، فهذا لا بأس به، فقد ثبت أن رجلاً قال: يا رسول الله إنني أحب أن يكون رداي حسناً، ونعلي حسنة، أفمن الكثير ذلك؟ فقال: «لا، إن الله جميل يحب الجمال».

(٣) ذكر ذلك القرطبي في «تفسيره» عن مقاتل أيضاً، وخرجه السيوطي في «الدر» ١٣٩/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك بن جهم. وقال ابن كثير بعد أن أورد رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك: وهذا من كلام الضحاك يقتضي أن هذه الآية مدنية وإن كان مجموع السورة مكياً، والله أعلم. اهـ.



مجاهد. والثالث: أنزل عليك القرآن، قاله مقاتل، والفراء، وأبو عبيدة. وفي قوله: ﴿لَرَأَيْتَكَ إِنْ مَعَاذٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: إلى مكة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية، والضحاك. قال ابن قتيبة: مَعَاذُ الرَّجُلِ: بلده، لأنه يتصرف في البلاد ويضرب في الأرض<sup>(١)</sup> ثم يعود إلى بلده. والثاني: إلى معاذك من الجنة، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وبه قال الحسن، والزهري. فإن اعترض على هذا قيل: الرَّدُّ يقتضي أنه قد كان فيما رُدُّ إليه؛ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لما كان أبوه آدم في الجنة ثم أخرج، كان كأنَّ ولده أُخرج منها، فإذا دخلها فكأنه أُعيد. والثاني: أنه دخلها ليلة المعراج، فإذا دخلها يوم القيامة كان ردًّا إليها، ذكرهما ابن جرير. والثالث: أن العرب تقول: رجع الأمر إلى كذا، وإن لم يكن له كَوْنٌ فيه قط، وأنشدوا:

[وما المَرَّةُ إِلَّا كالسُّهَابِ وَضَوْؤِهِ]      يَحُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ<sup>(٣)</sup>

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَرَأَى اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ [البقرة: ٢١٠]. والثالث: لَرَأَيْتَكَ إلى الموت، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري<sup>(٤)</sup>. والرابع: لَرَأَيْتَكَ إلى القيامة بالبعث، قاله الحسن، والزهري، ومجاهد في رواية، والزجاج<sup>(٥)</sup>. ثم ابتداء كلاماً يَرُدُّ به على الكفار حين نسبوا النبي ﷺ إلى الضلال، فقال: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْمَدِينِ﴾؛ والمعنى: قد علم أنني جئت بالهدى، وأنكم في ضلال مبين. ثم ذكَّره بَعْمَهُ، فقال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَرْجِعُونَ أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي: أن تكون نبياً وأن يوحى إليك القرآن ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الفراء: هذا استثناء منقطع، والمعنى: إلا أن ربك رحيمك فأنزله عليك ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ﴾ أي: عوناً لهم على دينهم، وذلك أنهم دعوه إلى دين آباءهم فأمر بالاحتراز منهم؛ والخطاب بهذا وأمثاله له، والمراد أهل دينه لئلا يظاهروا الكفار ولا يوافقوهم. قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: إلا ما أريد به وجهه، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الثوري. والثاني: إلا هو، قال الضحاك، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ أي: الفصل بين الخلائق في الآخرة دون غيره ﴿وَالَّذِينَ يُرْجَمُونَ﴾ في الآخرة<sup>(٦)</sup>.



(١) زيادة من «مشكل القرآن».

(٢) رواه الطبري: ١٢٤/٢٠ وفي سننه ضعف.

(٣) البيت للبيد بن ربيعة العامري، وهو في «ديوانه» ١٦٦، و«البحر» ٤٤٤/٨، و«اللسان» و«التاج»: حور.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي قول من قال: لرادك إلى عادتك من الموت، أو إلى عادتك حيث وُلدت. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وجه الجمع بين هذه الأقوال، أن ابن عباس فسر ذلك تارة برجوعه إلى مكة، وهو الفتح الذي هو عند ابن عباس أمانة على اقتراب أجل النبي ﷺ، كما فسر ابن عباس سورة ﴿إِذَا جَاءَ فَسُورَةُ اللَّهِ وَالنَّبِيُّ ﷺ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ: أَنَّهُ أَجَلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَحِي إِلَيْهِ، وَكَانَ ذَلِكَ بِحَضْرَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ، وَوَأَفْتَهُ عُمَرُ عَلَى ذَلِكَ وَقَالَ: لَا أَعْلَمُ مِنْهَا غَيْرَ الَّذِي تَعْلَمُ، وَلِهَذَا فَسَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَارَةً أُخْرَى قَوْلَهُ: ﴿لَرَأَيْتَكَ إِنْ مَعَاذٍ﴾ بِالْمَوْتِ، وَتَارَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِي هُوَ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَتَارَةً بِالْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ جَزَاؤُهُ وَمَصِيرُهُ عَلَى آدَاءِ رِسَالَةِ اللَّهِ وَإِبْلَاغِهَا إِلَى الثَّقَلَيْنِ: الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، وَلِأَنَّهُ أَكْمَلَ خَلْقَ اللَّهِ، وَأَفْضَحَ خَلْقَ اللَّهِ، وَأَشْرَفَ خَلْقَ اللَّهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ. اهـ.

(٦) قال ابن جرير الطبري: وإليه تُرْجَعُونَ من بعد مماتكم فيقتضي بينكم بالعدل فيجازي مؤمنكم جزاءهم، وكفاركم ما وعدهم. اهـ.



قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَسِبَ﴾ أي: أيحسب ﴿الَّذِينَ يَمَلُّونَ الصَّغِيَّاتِ﴾ يعني الشرك ﴿أَن يَسِفُونَا﴾ أي: يفوتونا ويغفرونا ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي: بس ما حكموا لأنفسهم حين ظنوا ذلك. قال ابن عباس: عنى بهم الوليد بن المغيرة، وأبا جهل، والعاص بن هشام، وغيرهم.

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَمَلُّونَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ قد شرحناه في آخر (الكهف) ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ يعني الأجل المضروب للبعث؛ والمعنى: فليعمل لذلك اليوم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقول ﴿الْمَلِئُ﴾ بما يعمل. ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: إن ثوابه إليه يرجع.

قوله تعالى: ﴿لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: لننبطلنها حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَمَلُّونَ﴾ أي: بأحسن أعمالهم، وهو الطاعة، ولا نجزيهم بمساوي أعمالهم.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِن جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَّا مَرَجِعَ كُفْرُكَ فَأَنْتَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز: وعاصم الجحدري: «إحساناً» بالف. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء: «حسناً» بفتح الحاء والسين. روى أبو عثمان التُّهَدي عن سعد بن أبي وقاص، قال: في أنزلت هذه الآية، كنت رجلاً بَرًّا بِأُمِّي، فلما أسلمتُ قلت: يا سعدا ما هذا الدين الذي قد أحدثت، لتدعني دينك هذا أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي فيقال: يا قاتل أمه، قلت: لا تفعلني يا أمه، إني لا أدع ديني هذا لشيء، قال: فمكثت يوماً وليله لا تأكل، فأصبحت قد جهدت، ثم مكثت يوماً آخر وليله لا تأكل، فلما رأيت ذلك قلت: تعلمين والله يا أمه لو كانت لك مائة نَفْسٍ فخرجت نَفْساً نَفْساً ما تركت ديني هذا لشيء، فكلني، وإن شئت لا تأكلي، فلما رأت ذلك أكلت، فأنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقيل: إنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، وقد جرى له مع أمه نحو هذا<sup>(٢)</sup>. وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية، والتي في [القمان: ١٥] وفي [الأحاف: ١٥] نزلت في قصة سعد<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: من قرأ: «حسناً» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يفعل بوالديه ما يحسن، ومن قرأ: «إحساناً» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يحسن إلى والديه، وكان «حسناً» أعم في اليز. ﴿وَإِن جَاهَدَاكَ﴾ قال أبو عبيدة: مجاز هذا الكلام مجاز المختصر الذي فيه ضمير، والمعنى: وقلنا له: وإن جاهداك.

قوله تعالى: ﴿إِشْرَاكَ بِي﴾ معناه: لتشرك بي شريكاً لا تعلمه لي وليس لأحد بذلك علم، ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا﴾.

قوله تعالى: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ أي: في زُمرَة الصَّالِحِينَ في الجنة. وقال مقاتل: «في» بمعنى «مع». ﴿وَرَبِّهِ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فَتَنَّا النَّاسَ كَذَّابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰفِرِينَ﴾ ﴿١٤﴾

قال: ولهذا قال هاتين: ﴿وَلَدَدْنَا قَلْبًا لَّيِّنًا مِنْ قَلْبِهِمْ لِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰفِرِينَ﴾ ﴿١٣﴾ أي: الذين صدقوا في دعوى الإيمان ممن هو كاذب في قوله ودعواه. والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان، وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف يكون، وهذا مجمع عليه عند أئمة السنة والجماعة. اهـ.

(١) رواه بهذا السياق الواحد في «أسباب النزول» ١٩٥ من رواية أبي عثمان التُّهَدي عن سعد بن أبي وقاص، وفي سننه ضعف، وذكره ابن كثير في سورة [القمان] من رواية أبي القاسم الطبراني، وفي سننه ضعف وانقطاع، وأورده السيوطي في «الدر» ١٦٥/٥ في سورة [القمان] وزاد نسبه لأبي يعلى، وابن مردويه، وابن عساکر. وقال الترمذي عند تفسير هذه الآية في سورة [العنكبوت] ١٥٠/٢ عن سعد بن أبي وقاص قال: أنزلت في أربع آيات، فذكر قصته، وقالت أم سعد: ليس قد أمر الله بالبر، والله لا أطمع طعاماً، ولا أشرب شراباً حتى أموت أو تكفر، قال: فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاه، فنزلت هذه الآية: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِن جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي...﴾ الآية. ومعنى: شجروا فاه: فتحموه، وهذا الحديث قال عنه الترمذي: حديث حسن صحيح، ورواه بنحوه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والنسائي.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ٤٧: ذكر القصة بطولها التعلي بدون سند، والواحد عن ابن الكلبي، والطبري عن السدي.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٢٧: ذكره الواحد في، والتعلي، والواحد هكذا بغير سند، والقصة في «صحيح مسلم» من حديث سعد بن أبي وقاص بغير هذا السياق. اهـ. يعني به الحديث الذي تقدم: أنزلت في أربع آيات...

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ اختفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المؤمنين الذين أخرجهم المشركون إلى بدر فارتدوا، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: نزلت في قوم كانوا يؤمنون بالستهم، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم وأمورهم افتتنوا، قاله مجاهد<sup>(٢)</sup>. والثالث: نزلت في ناس من المنافقين بمكة، كانوا يؤمنون، فإذا أودوا وأصابهم بلاء من المشركين رجعوا إلى الشرك، قاله الضحاك<sup>(٣)</sup>. والرابع: أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، كان أسلم، فخاف على نفسه من أهله وقومه، فخرج من مكة هارباً إلى المدينة، وذلك قبل قدوم رسول الله ﷺ إلى المدينة، فجزعت أمه فقالت لأخويه أبي جهل والحارث ابني هشام - وهما أخواه لأمه -: والله لا أوي بيتاً ولا أكل طعاماً ولا أشرب شرباً حتى تأتاني به، فخرجا في طلبه فظفرا به، فلم يزالا به حتى تابعهما وجاءا به إليها، فقيدته، وقالت: والله لا أحلك من وثاقك حتى تكثر بمحمد، ثم أقبلت تجلبد بالسَّيَّاط وتعدِّبه حتى كفر بمحمد ﷺ جَزَعاً من الضَّرْب، فنزلت [فيه] هذه الآية، ثم هاجر بعدُ وحسن إسلامه، هذا قول ابن السائب، ومقاتل. وفي رواية عن مقاتل أنهم جلداه في الطريق مائتي جلدة، فترا من دين محمد، فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَرَادَ فِي اللَّهِ﴾ أي: ناله أذى أو عذاب بسبب إيمانه ﴿جَمَلٌ فِئْتَهُ النَّاسِ﴾ أي: ما يصيبه من عذابهم في الدنيا ﴿كَذَّابٌ لِلَّهِ﴾ في الآخرة، وإنما ينبغي للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله تعالى لِمَا يَرْجُو مِنْ ثَوَابِهِ<sup>(٥)</sup> ﴿وَلَكِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني دولة للمؤمنين ﴿لِيَقُولُوا﴾ يعني المنافقين للمؤمنين ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ على دينكم، فكذبهم الله ﷻ وقال: ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْمُكَلِّبِينَ﴾ من الإيمان والنفاق. وقد فسرنا الآية التي تلي هذه في أول السورة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَوْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿وَلِيَحْمِلَ أُنْفُسَهُمْ وَأَقْلَابَهُمْ وَيَسْتَلْزِمُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ يعنون: ديننا. قال مجاهد: هذا قول كفار قريش لمن آمن من أهل مكة، قالوا لهم: لا نبعث نحن ولا أنتم فاتبعونا، فإن كان عليكم شيء فهو علينا.

قوله تعالى: ﴿وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ﴾ قال الزجاج: هو أمر في تأويل الشرط والجزاء، يعني: إن اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم. وقال الأخفش: كأنهم أمروا أنفسهم بذلك. وقرأ الحسن: ﴿وَلْنَحْمِلْ﴾ بكسر اللام. قال ابن قتيبة: الواو زائدة، والمعنى: لنحمل خطاياكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: فيما ضمنوا من حمل خطاياهم.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلَ أُنْفُسَهُمْ وَأَقْلَابَهُمْ﴾ أي: أوزار أنفسهم ﴿وَأَقْلَابَهُمْ﴾ أي: أوزاراً مع أوزارهم، وهي أوزار الذين أضلَّوهم، وهذا كقوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُبْغِلُونَهُمْ يَغْيِرُ عَلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٢٥] ﴿وَلِيَسْتَلْزِمُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الكذب على الله ﷻ؛ وقال مقاتل: عن قولهم: نحن الكفلاء بكل تبعة تصيبكم من الله ﷻ.

(١) ذكره الواحدي بدون سند ١٩٦، وهو في «الطبري» بأطول منه ١٣٣/٢٠ عن عكرمة عن ابن عباس مستنداً، وذكره السيوطي في «أسباب النزول» بنحو رواية الطبري ٢٠٥/٢، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ١٣٢/٢٠، وذكره السيوطي في «الدر» ١٤٢/٥، وزاد نسبه للفرغاني، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) «الطبري» ١٣٢/٢٠.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخرج الكشاف» ٤٧: ذكر القصة بطولها الثعلبي بدون سند، والواحدي عن ابن الكلبي، ورواها الطبري من طريق أسباط عن السدي بتفسير يسير ولم يسم الحارث، فقال: ومعه رجل من بني عامر.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين الذين يدعون الإيمان بالستهم ولم يثبت في قلوبهم، بأنهم إذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا، اعتضدوا أن هذا من نعمة الله تعالى بهم، فارتدوا عن الإسلام، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أَرَادَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فِئْتَهُ النَّاسِ﴾ كَذَّابٌ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: قال ابن عباس: يعني فتته أن يرتد عن دبه إذا أودى في الله، وكذا قال غيره من علماء السلف. اهـ.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلًا ۚ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ عَلِيلُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَمَلَهَا ءَايَةً لِّلْمَلَكِيَّةِ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ في هذه القصة تسلية للنبي ﷺ حيث أعلم أن الأنبياء قد ابتلوا قبله، وفيها وعيد شديد لمن أقام على الشرك، فإنهم وإن أمهلوا، فقد أمهل قوم نوح أكثر ثم أخذوا.

قوله تعالى: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلًا﴾ اختلفوا في عمر نوح على خمسة أقوال: أحدها: بُعث بعد أربعين سنة، وعاش في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم، وعاش بعد الطوفان ستين سنة، رواه يوسف بن مهراز عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، وعاش بعد ذلك سبعين عاماً، فكان مبلغ عُمره ألف سنة وعشرين سنة، قاله كعب الأحبار. والثالث: أنه بُعث وهو ابن خمسين وثلاثمائة، فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمائة، قاله عون بن أبي شداد<sup>(٢)</sup>. والرابع: أنه لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلاثمائة سنة، [ودعاهم ثلاثمائة سنة]<sup>(٣)</sup> ولبث بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>. وقال وهب بن منبه: بُعث لخمسين سنة. والخامس: أن هذه الآية بيّنت مقدار عُمره كلّه، حكاه الماوردي<sup>(٥)</sup>. فإن قيل: ما فائدة قوله: ﴿إِلَّا حَمِيلًا﴾، فهلاً قال: تسعمائة وخمسين؟ فالجواب: أن المراد به تكثير العدد، وذُكر الألف أفخم في اللفظ، وأعظم للعدد. قال الزجاج: تأويل الاستثناء في كلام العرب: التوكيد، تقول: جاءني إخوانك إلا زيداً، فتؤكد أن الجماعة جاؤوا، وتنقص زيداً. واستثناء نصف الشيء قبيح جداً لا تتكلم به العرب، وإنما تتكلم بالاستثناء كما تتكلم بالنقصان، تقول: عندي درهم يتقص قيراطاً، فلو قلت: يتقص نصفه، كان الأولى أن تقول: عندي نصف درهم، ولم يأت الاستثناء في كلام العرب إلا قليلاً من كثير.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: الموت، روت عائشة عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ قال: «الموت»<sup>(٦)</sup>. والثاني: المطر، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، وقتادة. قال ابن قتيبة: هو المطر الشديد. والثالث: الغرق، قاله الضحاك. قال الزجاج: الطوفان من كل شيء: ما كان كثيراً مطيفاً بالجماعة كلها، فالغرق الذي يشتمل على المدن الكثيرة: طوفان، وكذلك القتل اللذيع، والموت الجارف: طوفان.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ عَلِيلُونَ﴾ قال ابن عباس: كافرون.

قوله تعالى: ﴿وَجَمَلَهَا﴾ يعني السفينة، قال قتادة: أبقاها الله آية للناس بأعلى الجودي. قال أبو سليمان الدمشقي: وجائز أن يكون أراد: الفعلة التي فعلها بهم من الغرق «ءَايَةً»، أي عبرة ﴿لِّلْمَلَكِيَّةِ﴾ [بعدهم].

﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ لِيَوْمِهِمْ أَنزِيلًا مِّن سَّمَاءٍ مَّتَّكَاتٍ فَكَانُوا بِهَا يَنبَغُونَ ۚ وَقِيلَ لَهُمْ سَبِّحُوا لِلَّهِ حَمْدًا فِي نهارٍ وَبِاللَّيْلِ فَسَبِّحُوهُ وَعِزَّتُ الْمَلَايِكَةِ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلًا ۚ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ عَلِيلُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَمَلَهَا ءَايَةً لِّلْمَلَكِيَّةِ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ﴾ قال الزجاج: هو معطوف على نوح، والمعنى: أرسلنا إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني عبادة الله ﴿حَمِيلًا﴾ من عبادة الأوثان، ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما هو خير لكم

(١) قال السيوطي في «الدرر» ١٤٣/٥: أخرج ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه: قال: بعث الله نوحاً وهو ابن أربعين سنة، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله، وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا.

(٢) قال ابن كثير عن هذا القول: غريب رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير.

(٣) زيادة من «تفسير ابن كثير».

(٤) قال ابن كثير: وهذا قول غريب، وظاهر السياق من الآية أنه مكث في قومه يدعوهم إلى الله ألف سنة إلا خمسين عاماً.

(٥) قال ابن كثير: وقول ابن عباس أقرب، والله أعلم. اهـ. يريد به القول الأول هنا.

(٦) رواه الطبري: ٥١/١٣، وفي سننه المنهال بن خليفة العجلي، وهو ضعيف، وفيه الحجاج بن أرقطة، وهو صدوق كثير الخطأ والتدليس، والحديث ذكره ابن كثير ٢٤٠/٢ من رواية ابن مردويه بنحوه، وقال عنه: حديث غريب. اهـ.

مما هو شر لكم؛ والمعنى: ولكنكم لا تعلمون. ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَزْوَاجًا﴾ قال الفراء: «إنما» في هذا الموضوع حرف واحد، وليست على معنى «الذي»، وقوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَارًا﴾ مردود على «إنما»، كقولك: إنما تفعلون كذا، وإنما تفعلون كذا. وقال مقاتل: الأوثان: الأصنام. قال ابن قتيبة: واحدها وثن، وهو ما كان من حجارة أو حصى.

قوله تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَارًا﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل: «وتختلقون» بزيادة تاء. ثم فيه قولان: أحدهما: تختلقون كذباً في زعمكم أنها آلهة. والثاني: تصنعون الأصنام<sup>(١)</sup>؛ والمعنى: تعبدون أصناماً أنتم تصنعونها. ثم بين عجزهم بقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أي: لا يقدرن على أن يرزقوكم ﴿فَاتَّبِعُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي: فاطلبوا من الله، فإنه القادر على ذلك.

قوله تعالى: ﴿رَبِّانِ كَذِبًا﴾ هذا تهديد لقريش ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ والمعنى: فأهلكوا.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُعِيدُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾ ﴿وَمَا أَنتَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَّبِعْتِ اللَّهُ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ﴾

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ [قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «يَرَوًا»] بالياء وقرأ حمزة، والكسائي: بالناء. [وعن عاصم كالقراءتين].] وعنى بالكلام كفار مكة ﴿كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ أي: كيف يخلقهم ابتداء من تطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة إلى أن يتم الخلق ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي: ثم هو يُعيدُه في الآخرة عند البعث. وقال أبو عبيدة: مجازة: أو لم يروا كيف استأنف الله الخلق الأول ثم يعيده. وفيه لثنان: أبداً وأعاد، وكان مُبدئاً ومُعيداً، وبدأ وعاد، وكان بادئاً وعائداً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ يعني الخلق الأول والخلق الثاني.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: انظروا إلى المخلوقات التي في الأرض، وابحثوا عنها هل تجدون لها خالقاً غير الله، فإذا علموا أنه لا خالق لهم سواه، لزمهم الحجة في الإعادة، وهو قوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُعِيدُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ أي: ثم الله ينشئهم عند البعث نشأة أخرى. وأكثر القراء قرؤوا: «النَّشْأَةُ» بتسكين الشين وترك المد. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «النَّشْأَةُ» بالمد.

قوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه في الآخرة بعد إنشائهم. والثاني: أنه في الدنيا. ثم فيه خمسة أقوال حكاهما الماوردي: أحدها: يعذب من يشاء بالحرص، ويرحم من يشاء بالقناعة. والثاني: يعذب بسوء الخلق ويرحم بحسن الخلق. والثالث: يعذب بمتابعة البدعة، ويرحم بملازمة السنة. والرابع: يعذب بالانقطاع إلى الدنيا، ويرحم بالإعراض عنها. والخامس: يعذب من يشاء بغيض الناس له، ويرحم من يشاء بحب الناس له.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تُقْلَبُونَ﴾ أي: تُردُّون. ﴿وَمَا أَنتَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه قولان حكاهما الزجاج: أحدهما: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا أهل السماء بمعجزين في السماء. والثاني: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا لو كنتم في السماء. وقال قطرب: هذا كقولك: ما يفوتني فلان لا هاهنا ولا بالبصرة؛ أي: ولا بالبصرة لو صار إليها. قال مقاتل: والخطاب لكفار مكة؛ والمعنى: لا تسبقون الله حتى يجزيكم بأعمالكم السيئة. ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ أي: قريب ينفعكم ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يمنعكم من الله.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَّبِعْتِ اللَّهُ وَلِقَائِهِ﴾ أي: بالقرآن والبعث ﴿أُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ﴾ في الرحمة قولان: أحدهما: الجنة، قاله مقاتل. والثاني: العفو والمغفرة، قاله أبو سليمان. قال ابن جرير: وذلك في الآخرة عند رؤية العذاب.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك قول من قال: معناه: وتصنعون كذباً.

﴿فَمَا كَانَتْ جِرَابٌ قَوْمِيهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَمَلُّوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَجْبَنَهُ اللَّهُ مِنْ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْمِئْنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَمَأْوَىٰكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ ﴿١٧﴾﴾

ثم عاد الكلام إلى قصة إبراهيم، وهو قوله: ﴿فَمَا كَانَتْ جِرَابٌ قَوْمِيهِ﴾ أي: حين دعاهم إلى الله ونهاهم عن الأصنام ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَمَلُّوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ وهذا بيان لسفه أحلامهم حين قابلوا احتجابه عليهم بهذا. قوله تعالى: ﴿فَأَجْبَنَهُ اللَّهُ﴾ المعنى: فحرّقه فأنجاه الله ﴿مِنْ النَّارِ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ يشير إلى إنجائه إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مَوَدَّةً بَيْنِكُمْ» بالرفع والإضافة. قال الزجاج: «مَوَدَّةٌ» مرفوعة باضمار «هي»، كأنه قال: تلك مَوَدَّةٌ بينكم، أي: ألفتكم واجتماعكم على الأصنام مَوَدَّةً بينكم؛ والمعنى: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ هَذِهِ الْأَوْثَانَ لِتَتَوَادَّرُوا بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. ويجوز أن تكون «ما» بمعنى الذي. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن المسيّب، وعكرمة، وابن أبي عبيدة: «مَوَدَّةٌ» بالرفع «بَيْنِكُمْ» بالنصب. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ» قال أبو علي: المعنى: اتَّخَذْتُمْ الْأَوْثَانَ لِلْمَوَدَّةِ، «وبَيْنَكُمْ» نصب على الظرف، والعامل فيه المَوَدَّةُ. وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «مَوَدَّةٌ بَيْنِكُمْ» بنصب «مَوَدَّةٌ» مع الإضافة، وهذا على الاتساع في جعل الظرف اسماً لما أضيف إليه. قال المفسرون: معنى الكلام: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمُوهَا لِتَتَّصِلَ الْمَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ وَاللِّقَاءَ وَالاجْتِمَاعَ عِنْدَهَا، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهَا لَا تَنْصُرُ وَلَا تَنْفَعُ، ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي: يتبرأ القادة من الأتباع ﴿وَيَلْمِئْنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ يلعن الأتباع القادة لأنهم زبّوا لهم الكفر.

﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَيْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٧﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ جَمَعَيْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَمَأْتِيَّتَهُ بَعْرُؤٌ فِي الدُّنْيَا وَرِزْقٌ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ﴿١٨﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ أَقْدِمْتُمْ عَلَىٰ عِبَادِي يَوْمًا سَوِيًّا ﴿١٩﴾ أَتَيْتُمْ بِكُلِّ بَنَاتِكُمْ فَرَشَاحًا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُونَ ﴿٢٠﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهنَّ زِينَةً لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَاللَّعِينِينَ ﴿٢١﴾ فَجَاءَهُنَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِضُرُوبٍ ﴿٢٢﴾ فَأَمَّا لُوطُ فَأَسْرَأَ إِلَىٰ رَبِّهِ فَاذْنَبَ عَلَيْهِ سِتْرَتَهُ فَرَجَاهُ رَبُّهُ وَقَبَّلَهُ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ أي: صدّق بإبراهيم ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَيْ رَبِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: إلى رضا ربّي. والثاني: إلى حيث أمرني ربّي، فهاجر من سواد العراق إلى الشام وهجر قومه المشركين. ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ بعد إسماعيل ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ من إسحاق ﴿وَجَمَعْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ وذلك أن الله تعالى لم يبعث نبياً بعد إبراهيم إلا من صلبه ﴿وَمَا تَيْتَهُ بَعْرُؤٌ فِي الدُّنْيَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: الذّكر الحسن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: الثناء الحسن والولد الصالح، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: العافية والعمل الحسن والثناء، فلست تلقى أحداً من أهل الليل إلا يتولّاه، قاله قتادة، والرابع: أنه أرى مكانه من الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَرِزْقٌ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ قد سبق بيانه [البقرة: ١٣٠] قال ابن جرير: له هناك جزاء الصّالحين غير منقوص من الآخرة بما أعطي في الدنيا من الأجر. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأعراف: ٨٠] إلى قوله: ﴿وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يعترضون من مرّ بهم لعملهم الخبيث، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا إذا جلسوا في مجالسهم يرمون ابن السبيل بالحجارة، فيقطعون سبيل المسافرين، قاله مقاتل. والثالث: أنه قطع النسل للعدول عن النساء إلى الرجال، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَتَأْتُونَ فِي كِتَابِكُمُ الْمُشْكِرَ﴾ قال ابن قتيبة: النادي: المجلس، والمُنْكَرُ يجمع الفواحش من القول والفعل. وللمفسرين في المراد بهذا المُنْكَرِ أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم، فذلك المنكر، روته أم هانئ بنت أبي طالب عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. وقال عكرمة، والسدي: كانوا يَحْدِفُونَ كُلَّ

(١) رواه أحمد في «المستدرك» ٣٤١/٦، و«الطبري» ١٤٥/٢٠، والترمذي ١٥٠/٢ وحسنه، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٤٤/٥، وزاد نسبه للفرابي، =

مَنْ مَرَّبَهُمْ. والثاني: لَفَّ القميص على اليد، وجرُّ الإزار، وحلُّ الأزار، والحذف والرمي بالبندق، ولعب الحمام، والصَّفير، في خصال آخر رواها ميمون بن مهران عن ابن عباس. والثالث: أنه الضُّراط، رواه عروة عن عائشة، وكذلك فسره القاسم بن محمد. والرابع: أنه إتيان الرجال في مجالسهم، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد<sup>(١)</sup>. وهذه الآية [تدل] على أنه لا ينبغي للمجتمعين أن يتعاشروا إلا على ما يقرب من الله ﷻ، ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزء واللعب<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي﴾ أي: بتصديق قولي في العذاب.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّكَ فِيهَا لَوْطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تُهْمُ كَانَتْ مِنَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لَوْطًا يَوْمَ يَوْمٍ وَصَافَكَ بِهِمْ ذُرًّا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيُونَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَهْمُ كَانَتْ مِنَّا أَنْ مَثَلُوكَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْرًا مِن السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ رَكَعْنَا أُمَمًا يَوْمَ يَوْمٍ لَقَوْمٍ يَتَقَلَّبُونَ﴾ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعنون قرية لوط.

قوله تعالى: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ وإِنَّا مُنْجِيُونَ﴾ بتشديد الحرفين، وخففهما حمزة، والكسائي. وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ مشددة، وإِنَّا مُنْجِيُونَ﴾ مخففة ساكنة النون. وقد سبق شرح ما أخللنا بذكره (عرد: ٧٧) إلى قوله: ﴿إِنَّا مُثَلُّوكَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْرًا﴾ وهو الحَضْب والخسف.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَكَعْنَا أُمَمًا﴾ في المكني عنها قولان: أحدهما: أنها الفَعْلَةُ التي فعل بهم؛ فعلى هذا في الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحجارة التي أدركت أوائل هذه الأمة، قاله قتادة. والثاني: الماء الأسود على وجه الأرض، قاله مجاهد. والثالث: الخبر عما صنع بهم. والثاني: أنها القرية؛ فعلى هذا في المراد بالآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها آثار منازلهم الحَرِيَّة، قاله ابن عباس. والثاني: أن الآية في قريتهم إلى الآن أن أساسها أعلاها وسقفها أسفلها، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أن المعنى: تركناها آية، تقول: إن في السماء آية، تريد أنها هي الآية، قاله الفراء.

﴿وَلِئَلَّكَ مَدِينٌ مِّنْ أَمْثَلِهِمْ فَتَقُولَ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ وَتَقُولَ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ فَكَذَّبُوهُ فَتَقُولُ مَدِينٌ مِّنْ أَمْثَلِهِمْ فَتَقُولَ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قال المفسرون: اخشوا البعث الذي فيه جزاء الأعمال.

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسَاجِدِهِمْ وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْلَابَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبِيرِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ وَفِرْعَوْنَ وَقَهْقَرُونَ وَكَانُوا يُوقِنُونَ أَنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرَكَاءُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا فَسَوَّغْنَا لَهُمُ الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يُفْعِلُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ فَتَقُولُ مَدِينٌ مِّنْ أَمْثَلِهِمْ فَتَقُولَ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَتَقُولُ مَدِينٌ مِّنْ أَمْثَلِهِمْ فَتَقُولَ إِنَّهُمْ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ قال الزجاج: المعنى: وأهلكتنا عاداً وثموداً، لأن قبل هذا ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ﴾

١ - وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن أبي الدنيا في كتاب «السمت»، وابن المنذر، والشاشي في «مسنده»، والطبراني، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وابن عساکر، عن أم هانئ بنت أبي طالب ﷺ. وفي «المسنده» والترمذي «يخذفون»، بالخاء المعجمة، وكذلك هو في «الدرر»، وفي الأصل «يخذفون» بالخاء المعجمة، والحذف يستعمل في الرمي والضرب معاً، والحذف - بالخاء المعجمة - ريبك حصة أو نواة تأخذها بين سبائيك وترمي بها، أو تتخذ يخذقة من خشب ثم ترمي بها الحصة بين إبهامك والسبابة، وقد نهى رسول الله ﷺ عن الحذف - بالخاء المعجمة - وقال عنه: «إنه لا يقتل الصيد، ولا يتكأ العذر، وإنه يفتق العين ويكسر السر» متفق عليه.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: وتخذفون في مجالسكم المارة بكم، وتسخرون منهم، لما ذكرنا من الرواية بذلك عن رسول الله ﷺ. اهـ. يريد به حديث أم هانئ.

(٢) في النسخة الإستنبولية: ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزل واللعب.



قوله تعالى: ﴿وَقَدْ تَيَّبَتْ لَكُمْ مِنْ مَسْجِدِكُمْ﴾ أي: ظهر لكم يا أهل مكة من منازلهم بالجحاز اليمن آية في هلاكهم، ﴿وَكَانُوا سَتْبِيرِينَ﴾ قال الفراء: أي: ذوي بصائر. وقال الزجاج: أتوا ما أتوه وقد تبين لهم أن عاقبه عذابهم. وقال غيره: كانوا عند أنفسهم مستصيرين، يظنون أنهم على حق.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَهُوا﴾ أي: ما كانوا يفوتون الله أن يفعل بهم ما يريد.

قوله تعالى: ﴿نَكَلًا لِمَنْ أَلْهَىٰ ذُنُوبَهُ﴾ أي: عاقبتنا بتكذيبه ﴿فَيْنَهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ يعني قوم لوط ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ يعني ثموداً وقوم شعيب ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ يعني قارون وأصحابه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَفْنَا﴾ يعني قوم نوح وفرعون ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ فيعذبهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالإقامة على المعاصي.

﴿مَثَلِ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ أَخَذَتْ يَتِيمًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْيَتِيمِ لَبَيْتُ الْمَسْكُونِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢) ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿مَثَلِ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني الأصنام يتخذها المشركون أولياء يرجون نفعها ونصرها، فمثلهم في ضعف احتيالهم ﴿كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ أَخَذَتْ يَتِيمًا﴾ (١) قال ثعلب: والعنكبوت أنثى، وقد يذكرها بعض العرب، قال الشاعر:

[على قَطَالِهِمْ مِنْهُمْ بُيُوتٌ] كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْنَتَاهَا (٢)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: هو عالم بما عبده من دونه، لا يخفى عليه ذلك؛ والمعنى أنه يجازيهم على كفرهم. ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ﴾ يعني أمثال القرآن التي شبه بها أحوال الكفار؛ وقيل: «تلك» بمعنى «هذه»، و﴿الْعَالِمُونَ﴾: الذين يعقلون عن الله ﷻ.

﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: في ذلك لآيةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿أَنْتُمْ لَكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْحَقِّ﴾ ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (١) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٢) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٣) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٤) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٥) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٦) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٧) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٨) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (٩) ﴿وَلَا تَحْمُرْ بِسُلْطَانِكُمْ﴾ (١٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: هو عالم بما عبده من دونه، لا يخفى عليه ذلك؛ والمعنى أنه يجازيهم على كفرهم. ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ﴾ يعني أمثال القرآن التي شبه بها أحوال الكفار؛ وقيل: «تلك» بمعنى «هذه»، و﴿الْعَالِمُونَ﴾: الذين يعقلون عن الله ﷻ.

قال ابن كثير: هنا مثل ضربه الله تعالى للمشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله يرجون نصرهم ورزقهم ويتسكون بهم في الشداد، فهم في ذلك كبيت العنكبوت في ضعفه ووهنه، فليس في أيدي هؤلاء من ألفتهم إلا كمن يتمسك ببيت العنكبوت، فإنه لا يجدي عنه شيئاً، فلو علموا هذا الحال لما أخذوا من دون الله أولياء، وهذا بخلاف المسلم المؤمن قلبه لله وهو مع ذلك يحسن العمل في اتباع الشرع، فإنه يتمسك بالعودة الوقتي لا انضمام لها لقوتها وثباتها. اهـ.

(٢) البيت غير منسوب في «مجمع البيان» ٣٦٣/٢٠، و«البحر المحيط» ١٥٢/٧، و«روح البيان» ١٤٠/٢٠، و«اللسان» و«التاج»: عنكب. قال في «التاج»: هكّال: جبل.

(٣) هنا الحديث رواه الطبراني، وابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق ليث بن أبي سليم عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً، وهو حديث ضعيف، من أجل ليث بن أبي سليم، وقد أخرجه الطبري من رواية ابن عباس موقوفاً عليه، ومن رواية ابن مسعود موقوفاً عليه أيضاً، وهو الصواب. قال ابن كثير: والأصح في هذا كله الموقوفات عن ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وقتادة، والأعمش، وغيرهم. اهـ. فالحديث إذن ضعيف السند في المرفوع. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض فتاويه: هذا الحديث ليس بثابت عن النبي ﷺ، لكن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كما ذكر الله في كتابه، وبكل حال فالصلاة لا تزيد صاحبها بديلاً، بل الذي يصلي خيراً من الذي لا يصلي وأقرب إلى الله منه وإن كان فاسقاً اهـ. فكانه يشير إلى تضعيف منته أيضاً. وقد ثبت أن رسول الله ﷺ لما قيل له: إن فلاناً يصلي الليل كله، فإذا أصبح سرق، فقال: «سبته ما تقوله» أو قال: «استمته صلاته» رواه أحمد، والبخاري، وابن حبان، وغيرهم. وصنده صحيح. يريد عليه الصلاة والسلام أن الصلاة إذا كانت على الوجه الأكمل، تنهى صاحبها عن الفحشاء، ولا تزيد بديلاً، بل تزيده قرأاً منه.

للعلماء ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإنسان إذا أدّى الصلاة كما ينبغي وتدبّر ما يتلو فيها، نهته عن الفحشاء والمنكر، هذا مقتضاها وموجبها. والثاني: أنها تنهاه ما دام فيها. والثالث: أن المعنى: ينبغي أن تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر.

قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ولذِكْرُ اللَّهِ إِيَّاكُمْ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ، رواه ابن عمر عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد في آخرين. والثاني: ولذِكْرُ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سِوَاهُ وهذا مذهب أبي الدرداء، وسلمان، وقناة. والثالث: ولذِكْرُ اللَّهِ فِي الصَّلَاةِ أَكْبَرُ مِمَّا نَهَاكَ عَنْهُ مِنَ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، قاله عبد الله بن عون. والرابع: ولذِكْرُ اللَّهِ الْعَبْدَ - مَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ - أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِ الْعَبْدِ لِلَّهِ، قاله ابن قتيبة.

﴿ وَلَا تَجِدُوا أُمَّةً ظَلَمُوا عَلَيْهَا إِلَهًا بَدَلًا مِنْهُ وَلَا يُنْزِلُ إِلَهُكُمُ إِلَهًا سِوَاهُ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَجِدُوا أُمَّةً ظَلَمُوا عَلَيْهَا إِلَهًا بَدَلًا مِنْهُ ﴾ في التي هي أحسن ثلاثة أقوال: أحدها: أنها لا إله إلا الله، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنها الكُفُّ عنهم إذا بدلوا الجزية، فإن أبوا قوتلوا، قاله مجاهد. والثالث: أنها القرآن والدُّعاء إلى الله بالآيات والحُجج.

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ وهم الذين نصبوا الحرب وأبوا أن يؤدوا الجزية، فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يُسلموا أو يُعطوا الجزية ﴿ وَقَوْلُوا ﴾ لِمَنْ أَدَّى الْجَزِيَّةَ مِنْهُمْ إِذَا أَخْبِرَكُمْ بِشَيْءٍ مِمَّا فِي كِتَابِهِمْ ﴿ مَا مَنَّا بِاللَّيْلِ أَنْ نُنْزِلَ إِلَيْكُمُ الْوَعْدَ الْوَعْدَ ﴾ [الآية]. وقد روى أبو هريرة قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: ﴿ لَا تَصَدَّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ ﴾ ﴿ وَقَوْلُوا مَنَّا بِاللَّيْلِ أَنْ نُنْزِلَ إِلَيْكُمُ الْوَعْدَ الْوَعْدَ ﴾ [الآية]<sup>(٢)</sup>.

## فصل

واختلف في نسخ هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها نسخت بقوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ... ﴾ إلى قوله: ﴿ وَهُمْ صَافِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩] قاله قتادة، والكلبي. والثاني: أنها ثابتة الحكم، وهو مذهب ابن زيد.

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ تَحْتِهَا مَنْ يَكْفُرُ بِهَا وَمَا يُجْحَدُ بِهَا بَيْنَنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴾

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُفُّوا سِيبَةَ اللَّهِ إِذَا لَزَمَكُمُ السُّيُوفُ ﴾ ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي سُذُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْوَحْيَ وَمَا يُجْحَدُ بِهَا بَيْنَنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: وكما أنزلنا الكتاب عليهم ﴿ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾

(١) ذكره السيوطي في الدرر ١٤٦/٥ من رواية ابن السني، وابن مردويه، والديلمي عن ابن عمر مرفوعاً، والله أعلم. وذكر الطبري هذا المعنى في التفسير من قول ابن عباس. قال ابن كثير: وقد روي هذا من غير وجه عن ابن عباس، وروي أيضاً عن ابن مسعود، وأبي الدرداء، وسلمان الفارسي، وغيرهم، واختاره ابن جرير. اهـ.

(٢) رواه البخاري في صحيحه ١٢٩/٨. قال ابن كثير: إذا أخبروا بما لا نعلم صدقه ولا كذبه، فهذا لا تقدم على تكذيبه، لأنه قد يكون حقاً، ولا تصديقه، فلمله أن يكون باطلاً، ولكن تؤمن به إيماناً مجملًا معلقاً على شرط، وهو أن يكون منزلاً، لا مبدلاً ولا مؤولاً. وقال أيضاً: ثم يُعلم أن أكثر ما يتحدّثون به غاليه كذب وبهتان، لأنه قد دخله تحريف وتبديل وتغيير وتأويل، وما أقل الصدق فيه، ثم ما أقل فائدة كثير من لو كان صحيحاً. اهـ. وقال ابن كثير: قال البخاري عن ابن عباس: كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل إليكم على رسول الله ﷺ أحدث تقرؤونه محضاً لم يُسب، وقد حثتكم أن أهل الكتاب يملوا ويغيروا وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا: هو من عند الله ليشتروا به شيئاً قليلاً؟ ألا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم؟ لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم. وقال ابن كثير أيضاً: قال البخاري: وقال أبو اليمان: أخبرنا شعيب عن الزهري، أخبرني حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يحدث رجلاً من قريش بالمدينة وذكر كذب الأحبار فقال: إن كان من أصدق هؤلاء المحثئين الذين يحثون عن أهل الكتاب وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب، قال ابن كثير: معناه: أنه يقع منه الكذب لفة من غير قصد، لأنه يحدث عن صحف هو يحسن بها الظن، وفيها أشياء موضوعة، ومكذوبة، لأنهم لم يكن في مثلهم حفاظ متقنون كهذه الأمة العظيمة، ومع ذلك وقرب العهد وضمت أحاديث كثيرة في هذه الأمة لا يعلمها إلا الله ﷻ، ومن منحه الله تعالى علماً بذلك كلِّ بحسبه، والله الحمد والمنة. اهـ.

يعني مؤمني أهل الكتاب ﴿رَمَنَ مَكَّةَ﴾ يعني أهل مكة ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وهم الذين أسلموا ﴿وَمَا يَحْكُدُ بِأَيِّتِنَا إِلَّا الْقَلْبُورُونَ﴾ قال قتادة: إنما يكون الجحد بعد المعرفة. قال مقاتل: وهم اليهود.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ قال أبو عبيدة: حجازه: ما كنت تقرأ قبله كتاباً، و«من» زائدة. فأما الهاء في «قَبْلِهِ» فهي عائدة إلى القرآن. والمعنى: ما كنت قارئاً قبل الوحي ولا كتاباً، وهكذا كانت صفة في التوراة والإنجيل أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب<sup>(١)</sup>، وهذا يدل على أن الذي جاء به من عند الله تعالى... قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ الْغَاطِلُونَ﴾ أي: لو كنت قارئاً كتاباً لشك اليهود فيك، ولقالوا: ليست هذه صفة في كتابنا. والمُطَّلون: الذين يأتون بالباطل، وفيهم هاهنا قولان: أحدهما: كفار قريش، قاله مجاهد. والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ في المكي عنه قولان: أحدهما: أنه النبي محمد ﷺ، ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: بل وجدان أهل الكتاب في كتبهم أن محمداً ﷺ لا يكتب ولا يقرأ، وأنه أمي، آيات بيئات في صدورهم، وهذا مذهب ابن عباس، والضحاك، وابن جريج. والثاني: أن المعنى: بل محمد ذو آيات بيئات في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب، لأنهم يجدونه بنعته وصفته، قاله قتادة. والثاني: أنه القرآن، والذين أوتوا العلم: المؤمنون الذين حملوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ وحملوه بعده. وإنما أعطي الحفظ هذه الأمة، وكان من قبلهم لا يقرؤون كتبهم إلا نظراً، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه سوى الأنبياء، وهذا قول الحسن. وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان: أحدهما: المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ فِي ذَٰلِكَ لَعْنَةُ الرَّحْمَةِ وَالرَّحْمَةُ لِعُقُوبِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا ﴿٥٣﴾ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني كفار مكة ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «آيات» على الجمع. وقرأ ابن كثير، وحمره، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «آية» على التوحيد. وإنما أرادوا: كآيات الأنبياء ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو القادر على إرسالها، وليست بيدي. وزعم بعض علماء التفسير أن قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ منسوخ بآية السيف. ثم بين الله ﷻ أن القرآن يكفي من الآيات التي سألوها بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ١٩، وذكر يحيى بن جعدة أن ناساً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ بكتب قد كتبوها، فيها بعض ما يقول اليهود، فلما نظر إليها ألقاها وقال: «كفى بها حملة قوم، أو ضلالة قوم، أن يرغبوا عما جاء به نبئهم إلى قوم غيرهم»، فنزلت: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ إلى آخر الآية<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما كذبوا بالقرآن نزلت: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا﴾ يشهد لي أنني رسوله، ويشهد عليكم بالتكذيب، وشهادة الله له: إثبات المعجزة له بإتزال الكتاب عليه، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ قال ابن عباس: بغير الله. وقال مقاتل: بعبادة الشيطان.

(١) قال ابن كثير: ومن زعم من متأخري الفقهاء، كالقاضي أبي الوليد الباجي ومن تابعه أنه ﷺ كتب يوم الحديبية: «هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله»، فلما حمله على ذلك رواية في «صحيح البخاري»: «ثم أخذ نكتب»، وهذه محمولة على الرواية الأخرى: «ثم أمر نكتب»، ولهذا اشتد التكثير من فقهاء المشرق والمغرب على من قال بقول الباجي، وتبرؤوا منه. ثم قال ابن كثير: وما أورده بعضهم من الحديث أنه لم يمت ﷺ حتى تعلم الكتابة، فضعيف لا أصل له. اهـ.

(٢) رواه الطبري ٧/٢١، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٢٨: رواه الطبري، وأبو داود في «المراسيل» من طريق يحيى بن جعدة. وقال ابن حجر في «التقريب» من جعدة: ثقة وقد أرسل عن ابن مسعود ونحوه. وذكر هذا الخبر السيوطي في «الدر» ١٤٨/٥، وزاد نسبته للدارمي، وابن المنبلد، وابن أبي حاتم، عن يحيى بن جعدة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدر» أيضاً من رواية الإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه من طريق يحيى بن جعدة عن أبي هريرة ﷺ بنحوه.

﴿يَسْتَجِيبُكَ بِالْمَدَابِ وَلَا أَجَلَ نَسَمَى لِمَا هُمُ الْمَدَابُ وَيَأْتِيَهُمْ بِنَفْسٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَجِيبُكَ بِالْمَدَابِ وَإِلَىٰ جَهَنَّمَ لَمُجِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَشْفُهُمُ الْمَدَابُ مِنْ قُوَّهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿يَسْتَجِيبُكَ بِالْمَدَابِ﴾ قال مقاتل: نزلت في النضر بن الحارث حين قال: ﴿فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا جِسَارًا مِثْلَ السَّكَاةِ﴾ [الأنفال: ٢٢٢].<sup>(١)</sup>

وفي [الأجل] المسمى أربعة أقوال: أحدها: أنه يوم القيامة، قاله سعيد بن جبير. والثاني: أجل الحياة إلى حين الموت، وأجل الموت إلى حين البعث، قاله قتادة. والثالث: مُدَّة أعمارهم، قاله الضحاك. والرابع: يوم بدر، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِيَهُمْ﴾ يعني العذاب. وقرأ معاذ القاري، وأبو نهيك، وابن أبي عبيدة: «ولتأتيتهم» بالياء «بِنَفْسٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» بإتيانه.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ جَهَنَّمَ لَمُجِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي: جامعة لهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ ذُوقُوا﴾ قرأ ابن كثير: بالنون. وقرأ نافع: بالياء. فمن قرأ بالياء، أراد الملك الموكل بعذابهم؛ ومن قرأ بالنون، فلأن ذلك لما كان بأمر الله تعالى جاز أن يُنسب إليه. ومعنى «مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: جزاء ما عملتم من الكفر والتكذيب.

﴿يَبِيدَ الَّذِينَ أَتَوْا آتْرُجًا وَرِيحًا شَدِيدًا فَابْتِئْنَ فَأَعْبُدُونَ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِثْلَ حَبِيبَةٍ عُقَابًا حَمْرًا مِمَّنْ جَاءُوا مِنَ الْأَنْهَارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَمِمَّنْ أَمْرَ الْمَلِئِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيُّ مَن دَاكِبٍ لَا حَمِيلَ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كَآئِمٌ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبِيدَ الَّذِينَ أَتَوْا آتْرُجًا﴾ قرأ ابن كثير، وناافع، وعاصم، وابن عامر: «يا عبادي» بتحريك الياء. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: بإسكانها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ آتْرُجًا رِيحًا﴾ وقرأ ابن عامر وحده: «أرضي» بفتح الياء. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب لمن آمن [مِن] أهل مكة، قيل لهم: «إن أرضي» يعني المدينة (واسعة)، فلا تجاوروا الظلمة في أرض مكة، قاله أبو صالح عن ابن عباس؛ وكذلك قال مقاتل: نزلت في ضُعفاء مُسلمي مكة، [أي]: إن كنتم في ضيق بمكة من إظهار الإيمان، فأرض المدينة واسعة. والثاني: أن المعنى: إذا عمل بالمعاصي في أرض فاخرجوا منها، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عطاء. والثالث: إن رزقي لكم واسع، قاله مطرف بن عبد الله.

قوله تعالى: ﴿فَيَأْتِي فَاعْبُدُونَ﴾ أثبت فيها الياء يعقوب في الحاليين، وحذفها الباقون. قال الزجاج: أمرهم بالهجرة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه عبادة الله إلى حيث تنهياً لهم العبادة؛ ثم خوفهم بالموت لتهون عليهم الهجرة، فقال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ المعنى: فلا تُقيموا في دار الشرك خوفاً من الموت ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ بعد الموت فنجزكم بأعمالكم، والأكثر قرؤوا: «فترجعون» بالياء على الخطاب؛ وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء.

قوله تعالى: ﴿لَنُؤْتِيَنَّهُمْ﴾ [قرأ ابن كثير، وناافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «لَنُؤْتِيَنَّهُمْ» بالياء]، أي: لَنُنزِّلَنَّهُمْ. وقرأ حمزة، والكسائي، [وخلف]: «لَنُنزِّلَنَّهُمْ» بالياء، [وهو] من: ثوبت بالمكان: إذا أقيمت به. قال الزجاج: [يقال]: ثوى الرجل: إذا أقام، وأثوبته: إذا أنزلته منزلاً يقيم فيه.

قوله تعالى: ﴿وَكَأَيُّ مَن دَاكِبٍ لَا حَمِيلَ رِزْقَهَا﴾ قال ابن عباس: لما أمرهم رسول الله ﷺ بالخروج إلى المدينة، قالوا: يا رسول الله، نخروج إلى المدينة وليس لنا بها عِقَار ولا مال؟! فمن يؤوننا ويطعمنا؟ فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. قال

(١) الطبري ٢٢٢/٩ عن سعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء. وروى البخاري عن أنس قال: قال أبو جهل: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ مَنَا مَرُّ السَّيِّئِ بَيْنَ يَدَيْكَ فَانظِرْ عَلَيْنَا جِسَارًا مِثْلَ السَّكَاةِ أَوْ تَكُونَا بِمَنْكَبِ الْيَمْرِ» فنزلت: ﴿وَكَانَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَشْهَدُهُمْ وَأَنَّ يَوْمَ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُؤَدِّبُهُمْ وَهُمْ يَشْفَعُونَ ﴿٥٧﴾﴾.

(٢) ذكر ذلك بعض المفسرين بدون سند، والله أعلم. وقد ذكر المفسرون في سبب نزولها حديثاً ضعيفاً عن ابن عمر، وقد أورده السيوطي في «الدرر» ١٤٩/٥ قال: أخرجه عبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي، وابن عساکر بسند ضعيف عن ابن عمر رضي الله عنه قال: خرجت مع

ابن قتيبة: ومعنى الآية: كم من دابة لا ترفع شيئاً لغد، قال ابن عيينة: ليس شيء يخبأ إلا الإنسان والفأرة والنملة. قال المفسرون: وقوله: ﴿اللَّهُ بَرِّقُهَا﴾ أي: حينما توجهت ﴿وَالْيَاكُمُ﴾ أي: ويرزقكم إن هاجرتم إلى المدينة ﴿وَهُوَ الشَّيْخُ﴾ لقولكم: لا نجد ما نثق بالمدينة ﴿الضَّيِّقُ﴾ بما في قلوبكم.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿١١﴾ الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويفيد له إن الله بكل شيء عليم ﴿١٢﴾ ولين سألته من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولنَّ الله قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ يعني كفار مكة، وكانوا يؤثرون بأنه الخالق والرازق؛ وإنما أمره أن يقول: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على إقرارهم، لأن ذلك يلزمهم الحجة فيوجب عليهم التوحيد ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله مع إقرارهم بأنه الخالق. والمراد بالآخر: الجميع.

﴿وَمَا هِيَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَيْلٌ وَلِئِكَ آذَارُ الْآخِرَةِ لَيْهِ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَجَسْتُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ وَلِيَسْتَمْتِعُوا فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَيْلٌ﴾ والمعنى: وما الحياة في هذه الدنيا إلا غرور ينقضي عن قليل ﴿وَلِئِكَ آذَارُ الْآخِرَةِ﴾ يعني الجنة ﴿لَيْهِ الْحَيَوَانُ﴾ قال أبو عبيدة: اللام في ﴿لَيْهِ﴾ زائدة للتوكيد، والحيوان والحياة واحد؛ والمعنى: لهي دار الحياة التي لا موت فيها، ولا تنغيص يشوبها كما يشوب الحياة في الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لو علموا لرغبوا عن الفاني في الباقي، ولكنهم لا يعلمون.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ﴾ يعني المشركين ﴿دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ أي: أفردوه بالدعاء. قال مقاتل: والذين بمعنى التوحيد؛ والمعنى أنهم لا يدعون من يدعوهم شريكاً له ﴿فَلَمَّا بَجَسْتُمْ﴾ أي: خلصهم من أهوال البحر، وأفضوا ﴿إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ في البر، وهذا إخبار عن عنادهم. ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ﴾ هذه لام الأمر، ومعناه التهديد والوعيد كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [نصت: ٤٠]؛ والمعنى: ليحسدوا نعمة الله في إنجائه إياهم ﴿وَلِيَسْتَمْتِعُوا﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي بإسكان اللام على معنى الأمر؛ والمعنى: ليتمتعوا بباقي أعمالهم ﴿فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ﴾ عاقبة كفرهم. وقرأ الباقون بكسر اللام في ﴿لِيَسْتَمْتِعُوا﴾، فجعلوا اللامين بمعنى «كي»، فتقديره: لكي يكفروا، ولكي يتمتعوا، فيكون معنى الكلام: إذا هم يشركون ليكفروا وليتمتعوا، أي: لا فائدة لهم في الإشراك إلا الكفر والتمتع بما يتمتعون به في العاجلة من غير نصيب لهم في الآخرة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا بَيْنَنَا وَمِيْخَاطَ النَّاسِ مِنْ حَوْلِهِمْ أَتِيَّا الْبَطِيلَ يُؤْمِنُونَ وَيَنْعَمَ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعني كفار مكة ﴿أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا بَيْنَنَا﴾ يعني مكة؛ وقد شرحنا هذا المعنى في (القصر: ٥٧) ﴿وَمِيْخَاطَ النَّاسِ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ أي: أن العرب ينسب بعضهم بعضاً وأهل مكة آمنون ﴿أَتِيَّا الْبَطِيلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: الشرك، قاله قتادة. والثاني: الأصنام، قاله ابن السائب. والثالث: الشيطان، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وعاصم الجحدري: ﴿تُؤْمِنُونَ وَيَنْعَمَ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ بالتاء فيهما.

= رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان المدينة، فعمل يلتقط من التمر، ويأكل، فقال لي: يا ابن عمر مالك لا تأكل؟ قلت: لا اشتبهه يا رسول الله، قال: الكني أشبهه، وهله صبح رابعة منذ لم أذق طعاماً، ولم أجده، ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقبصر، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يخبؤون رزق ستمهم ويضعف اليقين؟ قال: فوالله ما برحنا ولا رمنا حتى نزل: ﴿رَكِبْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَا يَحِيلُ يَدْيَهُمَا اللَّهُ بَرِّقُهَا وَيَاكُمُ وَهُوَ الشَّيْخُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١١﴾ فقال رسول الله ﷺ: إن الله لم يأمرني بكنز الدنيا ولا بتابع الشهوات، إلا وإني لا أكنز ديناراً ولا درهماً، ولا أتمر رزقاً لغيره. قال ابن كثير: وهذا حديث غريب، وأبو المطوف الجزري ضعيف اه، يعني أحد رجال السنن، وهو الجراح بن منهل الجزري.



## سورة الروم

وهي مَكِّيَّة كُتِبَتْ بِأَجْمَاعِهِمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرُّومُ﴾ ١ ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ٢ ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ ظَلْمِهِمْ سَيَلِمُونَ﴾ ٣ ﴿فِي بَضْعِ سَبْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَيُنَبِّئُ بَعْدَهُ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمَكْرُومُونَ﴾ ٤ ﴿يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ٥

قوله تعالى: ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ذكر أهل التفسير في سبب نزولها أنه كان بين فارس والروم حرب فغلبت فارس الروم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وأصحابه، فشق ذلك عليهم، وفرح المشركون بذلك، لأن فارس لم يكن لهم كتاب وكانوا يجحدون البعث ويعبدون الأصنام، والروم أصحاب كتاب، فقال المشركون لأصحاب رسول الله ﷺ: إنكم أهل كتاب، والنصارى أهل كتاب، ونحن أميون، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الروم، فإن قاتلتمونا لَنَظْهَرَنَّ عَلَيْكُمْ، فنزلت هذه الآية، فخرج بها أبو بكر الصديق إلى المشركين، فقالوا: هذا كلام صاحبك، فقال: الله أنزل هذا، فقالوا لأبي بكر: نراهنك على أن الروم لا تغلب فارس، فقال أبو بكر: البضع ما بين الثلاث إلى التسع، فقالوا: الوسط من ذلك ست، فوضعوا الرهان، وذلك قبل أن يُحْرَمَ الرهان، فرجع أبو بكر إلى أصحابه فأخبرهم، فلاموه وقالوا: هَلَّا أَقْرَبْتُمَا كَمَا أَقْرَبَهَا اللَّهُ! لو شاء أن يقول. ستاً، لقال! فلَمَّا كَانَتْ سِتَّةَ سَنَةٍ، لم تظهر الروم على فارس، فأخذوا الرهان، فلَمَّا كَانَتْ سِتَّةَ سَنَةٍ سَبَعِ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسٍ<sup>(١)</sup>. وروى ابن عباس قال: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿الرُّومُ﴾ ١ ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ٢ ﴿نَاحِبٌ﴾<sup>(٢)</sup> أبو بكر قريشياً، فقال له رسول الله ﷺ: «ألا احتطت، فإن البضع ما بين السبع<sup>(٣)</sup> والتسع<sup>(٤)</sup>». وذكر بعضهم أنهم ضربوا الأجل خمس سنين<sup>(٥)</sup>، وقال بعضهم: ثلاث سنين، فقال رسول الله ﷺ: «إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع»، فخرج أبو بكر فقال لهم: أزيدكم في الخطر وأمد في الأجل إلى تسع سنين، ففعلوا، فقهرهم أبو بكر، وأخذ رهانهم<sup>(٦)</sup>. وفي الذي تولى وضع الرهان من المشركين قولان: أحدهما: أبي بن خلف، قاله قتادة. والثاني: أبو سفيان بن حرب، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ وقرأ أبي بن كعب، والضحاك، وأبو رجاء، وابن السميع: «في أداني الأرض» بألف مفتوحة الدال؛ أي: أقرب الأرض أرض الروم إلى فارس. قال ابن عباس: وهي طرف الشام. وفي اسم هذا المكان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجزيرة، وهي أقرب أرض الروم إلى فارس، قاله مجاهد. والثاني، أدرعات وكسكر<sup>(٧)</sup>، قاله عكرمة. والثالث: الأردن وفلسطين، قاله السدي.

(١) ذكره بنحو الترمذي في التفسير ١٥٠/٢ عن نيار بن سُكْرَمٍ، والطبري ١٧/٢١ عن عكرمة، وذكره البيهقي والخازن، وأورده السيوطي في «الدرر» ٥/ ١٥١ وعزاه إلى الترمذي، وزاد نسبه للدارقطني في «الأفراد»، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل»، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن نيار بن مكرم الأسلمي.

(٢) المناحية: المخاطرة والمراعاة.

(٣) كذا الأصل: «فإن البضع ما بين السبع والتسع» والذي في «الطبري»، و«الترمذي»: «فإن البضع ما بين الثلاث إلى التسع».

(٤) ذكره بنحو الطبري ١٧/٢١، و«الترمذي» ١٥٠/٢، عن ابن عباس ﷺ. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، من حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس. ورواه الطبري عن عبد الله بن عمرو من قوله، والله أعلم.

(٥) ذكر ذلك الطبري ١٦/٢١. (٦) ذكره بنحو الطبري ١٨/٢١.

(٧) قال ياقوت الحموي في «معجم البلدان»: كسكر: معناه: عامل الزرع، وهي كورة واسعة تنسب إليها الفرائج العسكرية، لأنها تكثر بها جداً، وقال: قصبها اليوم «وأوسط» القصبه التي بين الكوفة والبصرة، وكانت قصبها قبل أن يعضر الحجاج أسطاً. خسرو سابور. قال: وسميت كسكر بكسك بن طهمورث الملك الذي هو أصل الفرس، وقال آخرون: معنى كسكر: بلد الشعير، بلغة أهل هراة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ يعني الروم ﴿بَرَأَ بَدْرٌ عَلَيْهِمْ﴾ وقرأ أبو الدرداء، وأبو رجاء، وعكرمة، والأعمش: «عَلَيْهِمْ» بتسكين اللام؛ أي: من بعد غلبة فارس إِيَّاهم. والعَلْبُ والغَلْبَةُ لغتان، ﴿سَيَقِيلُونَ﴾ فارس ﴿فِي بَضْعِ سَيْبِكُ﴾ في البَضْعِ تسعة أقوال قد ذكرناها في [يوسف: ٤٢] قال المفسرون: وهي هاهنا سبع سنين، وهذا من علم الغيب الذي يدل على أن القرآن حق، ﴿لِلَّهِ الْأَسْرَى مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَدْرُ﴾ أي: من قبل أن تُغَلِبَ الروم وَمِنْ بَدْرُ ما غَلِبَتْ؛ والمعنى أن غَلْبَةَ الغالب وخِذْلان المغلوب، بأمر الله وقضائه ﴿وَيُؤَيِّدُ﴾ يعني يوم غلبت الروم فارس ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿يَنْصُرُ اللَّهُ﴾ للروم. وكان التقاء الفريقين في السنة السابعة من غَلْبَةِ فارس إِيَّاهم، فغلبتهم الرُّوم، وجاء جبريل يُخبر بنصر الروم على فارس، فوافق ذلك يوم بدر، وقيل: يوم الحديبية.

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَاثِرُونَ﴾ ﴿٨﴾ قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ أي: وعد الله ذلك وَعَدَاً ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ﴾ أن الرُّوم يظهرون على فارس ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله لا يُخْلِفُ وعده في ذلك. ثم وصف كفار مكة، فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قال عكرمة: هي المعاش. وقال الضحاك: يعلمون ببيان قصورها وتشقيق أنهارها. وقال الحسن: يعلمون متى زرعهم وامتى [حصادهم، ولقد بلغ والله مِنْ عِلْمِ أَحَدِهِم بِالدُّنْيَا أَنَّهُ يَنْقُرُ الدَّرْهَمَ بِظُفْرِهِ فَيُخْبِرُكَ بِوِزْنِهِ وَلَا يُحْسِنُ يَصْلِي].

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ لأنهم لا يؤمنون بها. قال الزجاج: وذمهم ثانية يجري مجرى التوكيد، كما تقول: زيد هو عالم، وهو أوكد من قولك: زيد عالم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ قال الزجاج: معناه: أو لم يتفكروا فيعلموا، فحذف «فيعلموا» لأن في الكلام دليلاً [عليه]. ومعنى ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: إلا للحق، أي: لإقامة الحق ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو وقت الجزاء ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَاثِرُونَ﴾ المعنى: لكافرون ببقاء ربهم، فقدمت الباء، لأنها متصلة بـ «كافرون»؛ وما اتصل بخير «إن» جاز أن يقدم قبل اللام، ولا يجوز أن تدخل اللام بعد مضي الخبر من غير خلاف بين النحويين، لا يجوز أن تقول: إن زيداً كافرٌ لبإله، لأن اللام حَقُّها أن تدخل على الابتداء أو الخبر، أو بين الابتداء والخبر، لأنها تؤكِّد الجملة. وقال مقاتل في قوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾: للسماوات والأرض أجل ينتهيان إليه، وهو يوم القيامة، ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿بِلِقَائِي رَبِّهِمْ﴾ أي: البعث ﴿لَكَاثِرُونَ﴾

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْآرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَبَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ﴾ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَظْلِمُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿٩﴾ ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١١﴾ قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي: أو لم يسافروا فينظروا مصارع الأمم قبلهم كيف أهلكتهم بتكذيبهم فيعتبروا.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْآرْضَ﴾ أي: قلبوها للزراعة، ومنه قيل للبقرة: مشيرة. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القارئ، وأبو حية: «وَأَنَارُوا الأرض» بمد الهمزة وفتح الشاء مرفوعة الراء، ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي: أكثر من عمارة أهل مكة، لطول أعمار أولئك وشدة قوتهم ﴿وَبَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالدلالات ﴿فَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ﴾ بتعذيبهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنَّ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر والتكذيب؛ ودل هذا على أنهم لم يؤمنوا فأهلكوا. ثم أخبر عن عاقبتهم فقال: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ يعني الخَلَّةُ السيئة؛ وفيها قولان: أحدهما: أنه العذاب، قاله الحسن. والثاني: جهنم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿أَن كَذَّبُوا﴾ قال الفراء: معناه: لأن كَذَّبُوا فلماً أقيمت اللام كان نصباً. وقال الزجاج: لتكذيبهم بآيات الله واستهزائهم. وقيل: السُّوْأَى مصدر بمنزلة الإساءة؛ فالمعنى: ثم كان التكذيب آخر أمرهم، أي: ماتوا على



ذلك، كأن الله تعالى جازاهم على إساءتهم أن طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب عقوبة لهم. وقال مكي بن أبي طالب النحوي: «عاقبة» اسم كان، و«السوأي» خبرها، و«أن كذبوا» مفعول من أجله؛ ويجوز أن يكون «السوأي» مفعولة بـ «أساؤوا»، و«أن كذبوا» خبر كان؛ ومن نصب «عاقبة» جعلها خبر «كان»، و«السوأي» اسمها، ويجوز أن يكون «أن كذبوا» اسمها. وقرأ الأعمش: «أساؤوا السوء» برفع «السوء».

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي: يخلقهم أولاً، ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا، ﴿ثُمَّ يَأْتِي تَرْجُمَتُهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «تَرْجَعُونَ» بالياء؛ فعلى هذا يكون الكلام عائداً من الخبر إلى الخطاب. وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: بالياء، لأن المتقدم ذكره غيبة، والمراد بذكر الرجوع: الجزاء على الأعمال، والخلق بمعنى المخلوقين، وإنما قال: «يُعيد» على لفظ الخلق.

﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُبْلِسُ السُّجْرُونَ﴾ ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاتٌ﴾ ﴿وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يَوْمَ يَبْعَثُ بَنَفَرَاتٍ﴾ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ هَامُوا وَكَلَمُوا الصَّالِحِينَ فَهُمْ فِي رُؤْسِهِمْ يُخْبِرُونَ﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يُبْلِسُ السُّجْرُونَ﴾ قد شرحنا الإبلاس في [الأنعام: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ﴾ أي: [من] أولئانهم التي عبدوها ﴿شُفَعَاتٌ﴾ في القيامة ﴿وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ يتبرؤون منها وتبرأ منهم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ بَنَفَرَاتٍ﴾ وذلك بعد الحساب ينصرف قوم إلى الجنة، وقوم إلى النار.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رُؤْسِهِمْ﴾ الروضة: المكان المخضّر من الأرض؛ وإنما خصّ الروضة، لأنها كانت أعجب الأشياء إلى العرب؛ قال أبو عبيدة: ليس شيء عند العرب أحسن من الرياض المغشّبة ولا أطيب ريحاً، قال الأعمش:

مَا رُؤْسَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُغْشَبَةٌ      خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسْبِلٌ هَاطِلٌ  
يَوْمًا بِأَطْيَبِ مِنْهَا نَشْرَ رَائِحَةٍ      وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ ذُنَا الْأُصْحَلِ<sup>(١)</sup>

قال المفسرون: والمراد بالروضة: رياض الجنة. وفي معنى «يُخْبِرُونَ» أربعة أقوال: أحدها: يُكْرَمُونَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: يَنْعَمُونَ، قاله مجاهد، وقتادة. قال الزجاج: والخبرة في اللغة: كل نعمة حسنة. والثالث: يفرحون، قاله السدي. وقال ابن قتيبة: «يُخْبِرُونَ»: يُسْرُونَ، والخبرة: السرور. والرابع: أن الخبر: السماع في الجنة، فإذا أخذ أهل الجنة في السماع، لم تبق شجرة إلا وُردت، قاله يحيى بن أبي كثير. وسئل يحيى بن معاذ: أي الأصوات أحسن؟ فقال: مزامير أنس، في مقاصير قدس، بالحن تحميد، في رياض تمجيد ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ﴾ [القدر: ٥٥].

قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ أي: هم حاضرون العذاب أبداً لا يخفف عنهم.

﴿سَتَجِدُنَا فِي مَشَارِقِ الْعَذَابِ﴾ ﴿وَيَوْمَ نَسُوتُ وَجِينَ تَضِيحُونَ﴾ ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَرَبِّينَ تَطْهَرُونَ﴾ ﴿يُخْرِجُ النَّاسَ مِنَ اللَّيْلِ وَيَخْرِجُ النَّاسَ مِنَ اللَّيْلِ مِنَ اللَّيْلِ وَيَخْرِجُ النَّاسَ مِنَ اللَّيْلِ وَبَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾

ثم ذكر ما تدرك به الجنة وتباعد به من النار فقال: ﴿سَتَجِدُنَا فِي مَشَارِقِ الْعَذَابِ﴾ قال المفسرون: المعنى: فصلوا الله حين تُمسون، أي: حين تدخلون في المساء ﴿وَجِينَ تَضِيحُونَ﴾ أي: تدخلون في الصباح، و﴿تَطْهَرُونَ﴾ تدخلون في الظهيرة، وهي وقت الزوال، ﴿وَعَشِيًّا﴾ أي: وسبحوه عشياً. وهذه الآية قد جمعت الصلوات الخمس، فقوله: ﴿جِينَ تَضِيحُونَ﴾ يعني [به] صلاة المغرب والعشاء، ﴿وَجِينَ تَضِيحُونَ﴾ يعني به صلاة الفجر، ﴿وَعَشِيًّا﴾ العصر، ﴿وَجِينَ تَطْهَرُونَ﴾ الظهر.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يحمده أهل السموات وأهل الأرض ويصلون له.

(١) البيتان لأعشى قيس، «ديوانه» ٥٧، و«مجاز القرآن» ١٢٠/٢، و«الطبري» ٢٧/٢١.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ الْخَمْرُ مِنَ الْبَيْتِ﴾ فيه أقوال قد ذكرناها في (الك صمران: ٢٧).

قوله تعالى: ﴿وَتُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يجعلها مُنْبِتة بعد أن كانت لا تُنْبِت، وتلك حياتها ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تُخْرِجُونَ» بضم التاء، وفتحها حمزة والكسائي؛ والمراد: تخرجون يوم القيامة من الأرض، أي: كما أحيا الأرض بالنبات يُحييكم بالبعث.

﴿وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ أَنَّ خَلْقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَشْرَبْتُمْ بَشَرًا تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَنْكِحُوا لِئَلَّا يُرَىٰ إِلَيْهَا وَيَعْمَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَخْلَفَ بِالنَّاسِ عَلَيْكُمْ وَأَلْوَانًا لَهُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَلَوِّينَ ﴿٢٢﴾ وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مَنَاطِرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَيْغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ رَبُّكُمْ الْبَرُّ حَقًّا وَمَطْمَأً وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ لَّهُ قُنُوتٌ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَالِمٌ لَهُ الْمَثَلُ الْأَكْمَلُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ صَبَّ لَكُمْ مِنْ سَمَكٍ مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِثْلُ نَفْسٍ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلَىٰ أَنشَأَ الْبَرِّكَ طَلْمُؤًا أَهْوَاهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ فِي حَمْدِهِ وَمَا لَهُمْ مِنْ لَّعِينٍ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من دلائل قدرته ﴿أَنَّ خَلْقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ يعني آدم، لأنه أصل البشر ﴿ثُمَّ إِذَا أَشْرَبْتُمْ بَشَرًا﴾ من لحم ودم، يعني ذريته ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ أي: تنبسطون في الأرض.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يعني بذلك آدم، خلق حواء من ضلعه، وهو معنى قول قتادة. والثاني: أن المعنى: جعل لكم آدميات مثلكم، ولم يجعلهن من غير جنسكم، قاله الكلبي.

قوله تعالى: ﴿لِتَنْكِحُوا إِلَيْهَا﴾ أي: لتأوا إلى الأزواج ﴿وَيَعْمَلُ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ وذلك أن الزوجين يتوادان ويتراحمان من غير رجم بينهما ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكره من صنعه ﴿لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في قدرة الله وعظمته.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْلَفَ بِالنَّاسِ عَلَيْكُمْ﴾ يعني اللغات من العربية والعجمية وغير ذلك ﴿وَأَلْوَانًا لَهُمْ﴾ لأن الخلق بين أسود وأبيض وأحمر، وهم ولد رجل واحد وامرأة واحدة. وقيل: المراد باختلاف الألسنة: اختلاف النعمات والأصوات، حتى إنه لا يشتهيه صوت أخوين من أب وأم، والمراد باختلاف الألوان: اختلاف الصور، فلا تشبه صورتان مع التشاكل ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَلَوِّينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، [والكسائي]، وأبو بكر عن عاصم: «للعاليمين» بفتح اللام. وقرأ حفص عن عاصم: «للعاليمين» بكسر اللام.

قوله تعالى: ﴿وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مَنَاطِرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: نومكم. قال أبو عبيدة. المنام من مصادر النوم، بمنزلة قام يقوم قياماً ومقاماً، وقال يقول مقالاً. قال المفسرون: وتقدير الآية: منامكم بالليل ﴿وَأَيْغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو طلب الرزق بالنهار ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ سماع اعتبار [وتدكر] وتدبر. ﴿وَمِن مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ رَبُّكُمْ الْبَرُّ﴾ قال اللغويون: إنما حذف «أن» لدلالة الكلام عليه، وأنشدوا:

وما السُّفْرُ إلا تارتان فتارة

ومعناه: فتارة أموث فيها]، وقال طرفة:

أموث وأخرى أبتغي العيش أكدح<sup>(١)</sup>

ألا أي هذا السراجري أخضر الوغى

[وأن أشهد اللذات هل أنت مُخْلِدي<sup>(٢)</sup>

أراد: أن أحضر. وقد شرحنا معنى الخوف والطمع في رؤية البرق في سورة [الرعد: ١٢].

(١) البيت لتميم بن مقبل، وقد سبق تخريجه ٢٨٨، وهو أيضاً في «الطبري» ٣٣/٢١، و«البحر» ١٢٧/٧، و«روح المعاني» ٢٩/٢١، و«اللسان» و«التاج»: كدح.

(٢) البيت لطرفة بن عبد البكري من معلقته، وهو في «الطبري» ٣٣/٢١، و«روح المعاني» ٢٩/٢١، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣١٧/١.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: تدوما قائمتين ﴿بِأَمْرِي﴾، ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً﴾ وهي نفخة إسرائيل الأخيرة في الصُّور بأمر الله ﷻ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: من قبوركم ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ منها. وما بعد هذا قد سبق بيانه [البقرة: ١١٦، النكبت: ١١٩] إلى قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْنَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أن الإعادة أهون عليه من البداية، وكلُّ هَيْنٍ عليه، قاله مجاهد، وأبو العالية. والثاني: أن «أهون» بمعنى «هين»، فالمعنى: وهو هينٌ عليه، وقد يوضع «أفعل» في موضع «فاعل»، ومثله قولهم في الأذان: الله أكبر، أي: الله كبير، قال الفرزدق:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا  
وقال معن بن أوس المزني:

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ  
أي: وإني لَوْجَل، وقال غيره:

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكَ الصُّدُودَ وَإِنِّي  
وأنشدوا أيضاً:

تَمَنَّى رِجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ  
فَتِلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ<sup>(١)</sup>

أي: بواحد، هذا قول أبي عبيدة، وهو مروى عن الحسن، وقتادة. وأقداً قرأ أبي بن كعب، وأبو عمران الجوني، وجعفر بن محمد: «وهو هينٌ عليه». والثالث: أنه خاطب العباد بما يعقلون، فأعلمهم أنه يجب يكون عندهم البعث أسهل من الابتداء في تقديرهم وحكمهم، فمن قدر على الإنشاء كان البعث أهون عليه، هذا اختيار الفراء، والمبرد، والزجاج، وهو قول مقاتل. وعلى هذه الأقوال الثلاثة تكون الهاء في «عليه» عائدة إلى الله تعالى. والرابع: أن الهاء تعود على المخلوق، لأنه خلقه نطفة ثم علقه ثم مضغه، ويوم القيامة يقول له كن فيكون، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو اختيار قطرب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْتَلِ الْأَعْيُنُ﴾ قال المفسرون: أي: له الصفة العليا ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهي أنه لا إله غيره. قوله تعالى: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا﴾ سبب نزولها أن أهل الجاهلية كانوا يلبثون فيقولون: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبیر، ومقاتل<sup>(٥)</sup>. ومعنى الآية: بين لكم أيها المشركون شبهاً، وذلك الشبه ﴿مِنَ أَنْفُسِكُمْ﴾، ثم بيّنه فقال: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: من عبيدكم ﴿مِنَ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ﴾ من المال والأهل والعبيد، أي: هل يشارككم عبيدكم في أموالكم ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ أي: أنتم وشركاؤكم من عبيدكم سواء ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: كما تخافون أمثالكم من الأحرار، وأقرباءكم كالآباء والأبناء؟ قال ابن عباس: تخافونهم أن يرثوكم كما يرث بعضكم بعضاً؟ وقال غيره: تخافونهم أن يقاسموكم أموالكم كما يفعل الشركاء؟ والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون عبده شريكه في ماله وأهله حتى يساويه في التصرف في ذلك، فهو يخاف أن ينفرد في ماله بأمر يتصرف فيه كما يخاف غيره من الشركاء الأحرار؟ فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم، فلم عدلتم بي من خلقي من هو مملوك لي؟ ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما بيّنا هذا المثل ﴿تَقْصِلُ﴾

(١) «ديوانه» ٧١٤، و«مجاز القرآن» ١٢١/٢ و«الطبري» ٣٧/٢١، و«الكامل» ٦٩٧.

(٢) البيت في «الطبري» ٣٧/٢١، و«الحماسة البصرية» ١٤٢، و«الكامل» ٦٩٦، و«اللباب الآداب» ٣٩٩. قال الشيخ أحمد محمد شاكر في تعليقه على «اللباب الآداب»: «وتندو» بالفتن المعجمة في الروايات كلها، وحكى التبريزي أن في رواية: «تعدو» بالعين المهملة. اهـ.

(٣) البيت للأحوص، وهو في «مجاز القرآن» ١٢١/٢، و«القرطبي» ٢١/١٤، و«الخرائفة» ٢٤٨/١، و«الكتاب» ١٩٠/١، و«السمط» ٢٥٩. وكان الشطر الثاني من البيت في الأصل: «قسم إليك مع الصدود لأميل». قال الشنتمري في «الكتاب» في تعليقه على البيت: الشاهد فيه نصب قوله: «قسماً» ونصبه على المصدر المؤكد لما قبله من الكلام الدال على القسم، لأنه لما قال: «إني لأمنحك الصدود، وإني إليك لأميل» علم أنه محقق مقسم، فقال: «قسماً» مؤكداً لذلك. اهـ.

(٤) البيت في «مجاز القرآن» ١٦/٢، و«الطبري» ٣٧/٢١، و«القرطبي» ٢١/١٤، و«التاج»: وحده.

(٥) ذكره ابن كثير من رواية أبي القاسم الطبراني عن ابن عباس ﷺ، وفي سنده ضعف، وأورده السيوطي في «الدر» ١٥٥/٥ وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴿عَنْ اللَّهِ﴾ عن الله. ثم بين أنهم إنما اتبعوا الهوى في إشراكهم، فقال: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله ﴿أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ وهذا يدل على أنهم إنما أشركوا باضلال الله إياهم ﴿وَمَا لَهُمْ بِنَصْرِينَ﴾ أي: مانعين من عذاب الله.

﴿فَأَوَدَّٰ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا لَا بُدَّ لِيَخْلُقَ اللَّهُ ذَلِكَ الَّذِي أَلْفَيْتُمْ وَلَكِن كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ لا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ ﴿مُيَبِّينَ إِلَيْهِ وَانْقَرُهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٦﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَقُوا بَيْنَهُمْ وَكَانُوا شِبَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرًّا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُبْتَغِينَ إِلَيْهِ تَعَرُّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِحُوا مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا بِسَوَاقٍ تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ فَاتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّبِيلَ ذَلِكَ حَقُّهُ لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ رِزْقًا مِّنَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَوَدَّٰ وَجْهَكَ﴾ قال مقاتل: أخلص دينك الإسلام ﴿لِلدِّينِ﴾ أي: للتوحيد. وقال أبو سليمان الدمشقي: استقم بدينك نحو الجهة التي وجهك الله إليها. وقال غيره: سدّد عملك. والوجه: ما يتوجّه إليه، وعمل الإنسان ودينه: ما يتوجّه إليه لتسديده وإقامته.

قوله تعالى: ﴿حَنِيفًا﴾ قال الزجاج: الحنيف: الذي يميل إلى الشيء ولا يرجع عنه، كالحنّف في الرجل، وهو ميلها إلى خارجها خلقة، لا يقدر الأحنف أن يردّ حنّفه. وقوله: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ منصوب، بمعنى: أتبع فطرة الله، لأن معنى «فأقم وجهك»: أتبع الدين القمّ، وأتبع فطرة الله، أي: دين الله. والفطرة: الخلقة التي خلق الله عليها البشر. وكذلك قوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة»<sup>(١)</sup>، أي: على الإيمان بالله. وقال مجاهد في قوله: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾ قال: الإسلام، وكذلك قال قتادة. والذي أشار إليه الزجاج أصح، وإليه ذهب ابن قتيبة، فقال: فرق ما بيننا وبين أهل القدر في هذا الحديث، أن الفطرة عندهم: الإسلام، والفطرة عندنا: الإقرار بالله والمعرفة به، لا الإسلام، ومعنى الفطرة: ابتداء الخلقة، والكل أقرّوا حين قوله: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» [الأعراف: ١٧٢] ولست واجداً أحداً إلا وهو مُقَرَّبٌ بأن له صناعاً ومدبراً وإن عبد شيئاً دونه وسماه بغير اسمه؛ فمعنى الحديث: إن كل مولود في العالم على ذلك العهد وذلك الإقرار الأول، وهو الفطرة، ثم يهود اليهود أبناءهم، أي: يعلمونهم ذلك، وليس الإقرار الأول ممّا يقع به حكم ولا ثواب؛ وقد ذكر نحو هذا أبو بكر الأثرم، واستدل عليه بأن الناس أجمعوا على أنه لا يرت المسلم الكافر، ولا الكافر المسلم، ثم أجمعوا على أن اليهودي إذا مات له ولد صغير ورثه، وكذلك النصراني والمجوسي، ولو كان معنى الفطرة الإسلام، ما ورثه إلا المسلمون، ولا دفن إلا معهم؛ وإنما أراد بقوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة» أي: على تلك البداية التي أقرّوا له فيها بالوحدانية حين أخذهم من صلب آدم، فمنهم من جحد ذلك بعد إقراره<sup>(٢)</sup>. ومثل هذا الحديث حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ قال: «قال الله ﷻ: إني خلقت عبادي

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ١٩٧/٣ عن أبي هريرة ﷺ، ولغظه بتسامه: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة، هل ترى فيها جدها»، وذكره السيوطي في «الجامع الصغير» بلفظ: «كل مولود يولد على الفطرة، حتى يمرب عنه لسانه، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، وعزاه لأبي يعلى في «مسنده»، والطبراني في «الكبير» والبيهقي في «السنن» عن الأسود بن سريح. ورواه البخاري ١٧٦/٣، ومسلم ٢٠٤٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ بلفظ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبوه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاه» ثم يقول أبو هريرة: واقروا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا لَا بُدَّ لِيَخْلُقَ اللَّهُ...﴾ الآية. وأورده السيوطي في «الدرر» بهذا اللفظ ١٥٥/٥، وزاد نسبتها، لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٩٧/٣: وقد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا الحديث على أقوال كثيرة، ثم قال: وأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة: الإسلام، قال: قال ابن عبد البر: وهو المعروف عند عامة السلف، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾: الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر حديث الباب: اقرّوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾، ويحدث عياض بن حمار عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتلتهم الشياطين من دينهم...» الحديث، وقد رواه غيره فزاد في «حنفاء مسلمين» ووجه بعض المتأخرين بقوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾، لأنها إضافة مدح، وقد أمر نبيه بلزومها، فعلم أنها الإسلام. وقال الحافظ: وقد قال أحمد: من مات أبواه =

حفظاء»<sup>(١)</sup>، وذلك أنه لم يدعهم يوم الميثاق إلا إلى حرف واحد، فأجابوه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَدْبِلُ لِحَاقِي أَتَى﴾ لفظه لفظ النفي، ومعناه النهي؛ والتقدير: لا تبدلوا خلق الله. وفيه قولان: أحدهما: أنه خصاء البهائم، قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والثاني: دين الله، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وقادة، والنخعي في آخرين. وعن ابن عباس وعكرمة كالتولين.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْبَيْتُ الْقَدِيمُ﴾ يعني التوحيد المستقيم ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله.

قوله تعالى: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ قال الزجاج: زعم جميع النحويين أن معنى هذا: فأقيموا وجوهكم منيبين، لأن مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم تدخل معه فيها الأمة. ومعنى «منيبين»: راجعين إليه في كل أمر، فلا يخرجون عن شيء من أمره. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [البقرة: ٣، الأنعام: ١٥٩] إلى قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرًّا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه القحط، والرحمة: المطر. والثاني: أنه البلاء، والرحمة: العافية، ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ وهم المشركون. والمعنى: إن الكل يلتجئون إليه في شدائدهم، ولا يلتفت المشركون حينئذ إلى أوثانهم.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ قد شرحناه في آخر [النكوت: ٦٧]، وقوله: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ خطاب لهم بعد الإخبار عنهم. قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على هؤلاء المشركين ﴿سُلْطَانًا﴾ أي: حُجَّةً وكتاباً من السماء ﴿فَهُوَ يَكْفُرُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْكُرُونَ﴾ أي: يأمرهم بالشرك! وهذا استفهام إنكار، معناه: ليس الأمر كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ﴾ قال مقاتل: يعني كفار مكة ﴿رَحْمَةً﴾ وهي المطر. والسيئة: الجوع والقحط. وقال ابن قتيبة: الرحمة: النعمة، والسيئة: المصيبة. قال المفسرون: وهذا الفرح المذكور هاهنا، هو فرح البطر الذي لا شُكر فيه، والقنوط: اليأس من فضل الله، وهو خلاف وصف المؤمن، فإنه يشكر عند النعمة، ويرجو عند الشدة؛ وقد شرحناه في [ابن إسرائيل: ٢٦] إلى قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني إعطاء الحق ﴿حَيْرٌ﴾ أي: أفضل من الإمساك ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ رِيعَ اللَّهِ﴾ أي: يطلبون بأعمالهم ثواب الله.

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ دَكْوَرٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِرُونَ﴾ الله الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُبْسِتُكُمْ ثُمَّ يُجَيِّبُكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنَّا يَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا﴾ في هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أن الربا هاهنا: أن يهدي الرجل للرجل الشيء يقصد أن يثيبه عليه أكثر من ذلك، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وطاووس، [والضحاك]، وقادة، والقرظي. قال الضحاك: فهذا ليس فيه أجر ولا وزر. وقال قادة: ذلك الذي لا يقبله الله ولا يجزي به، وليس فيه وزر. والثاني: أنه الربا المحرّم، قاله الحسن البصري. والثالث: أن الرجل يُعطي قرابته المال ليصير به غنيًا، لا يقصد بذلك ثواب الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي. والرابع: أنه الرجل يُعطي من يخدمه لأجل خدمته، لا لأجل الله تعالى، قاله الشعبي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ وقرأ نافع، ويعقوب: [لَتَرَبُّوا] بالياء وسكون الواو، أي: [في] اجتلاب أموال الناس، واجتذابها ﴿فَلَا يَرَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: لا يزكو ولا يضاعف، لأنكم قصدتم زيادة

وهما كافران حكم بإسلامه، واستدل بحديث الباب، فدلّ على أنه فسر الفطرة بالإسلام، قال: وحكى محمد بن نصر أن آخر قولَي أحمد، أن المراد بالفطرة: الإسلام، ثم قال: وقال ابن القيم: سبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة في هذا الحديث، أن التقدير كان يحتجون به على أن الكفر والمعصية ليسا بقضاء الله، بل مما ابتدأ الناس إحدائه، فحاول جماعة من العلماء مخالفتهم بتأويل الفطرة على غير معنى الإسلام، ولا حاجة لذلك، لأن الآثار المنقولة عن السلف تدلّ على أنهم لم يفهموا من لفظ الفطرة إلا الإسلام، ولا يلزم من حملها على ذلك موافقة مذعب القدرية، لأن قوله: «فأبوا يهودانه... الخ»، محمول على أن ذلك يقع بتقدير الله تعالى، ومن ثم احتج عليهم مالك بقوله في آخر الحديث: «الله أعلم بما كانوا عاملين». اهـ.

(١) هو جزء من حديث طويل رواه مسلم في «صحيحه» ٢١٩٧/٤ عن عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبته: «ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم ما علمتني يومي هذا: كل مال نحلته عبداً، حلال (أي: قال الله: كل مال... الخ) وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم اتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربتهم وعجمهم، إلا بقايا من أهل الكتاب (المراد بهم: الباقون على التمسك بدينهم الحق من غير تبديل)، وقال: إنما بعثتك لأبليك وأبئتي بك... الحديث».

العوض، ولم تقصدوا القرية. ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ كَثِيرٍ﴾ أي: ما أعطيتم من صدقة لا تطلبون بها المكافأة، إنما تريدون بها ما عند الله، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ قال ابن قتيبة: الذين يجدون التضعيف والزيادة. وقال الزجاج: أي: ذوو الأضعاف من الحسنات، كما يقال: رجل مُقْوٍ، أي: صاحب قُوَّة، ومُوسِرٍ: صاحب يسار.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقْرَرْتُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ في هذا الفساد أربعة أقوال: أحدها: نقصان البركة، قاله ابن عباس. والثاني: ارتكاب المعاصي، قاله أبو العالية. والثالث: الشرك، قاله قتادة، والسدي. والرابع: قحط المطر، قاله عطية. فأما البرُّ؛ فقال ابن عباس: البرُّ: البرية التي ليس عندها نهر. وفي البحر قولان: أحدهما: أنه ما كان من المدائن والقرى على شط نهر، قاله ابن عباس. وقال عكرمة: لا أقول: بحركم هذا، ولكن كل قرية عامرة. وقال قتادة: المراد بالبرِّ: أهل البوادي، وبالبحر: أهل القرى. وقال الزجاج: المراد بالبحر: مدن البحر التي على الأنهار، وكل ذي ماء فهو بحر. والثاني: أن البحر: الماء المعروف. قال مجاهد: ظهور الفساد في البر: قتل ابن آدم أخاه، وفي البحر: مَلِكٌ جائر يأخذ كل سفينة غصباً<sup>(١)</sup>. وقيل لعطية: أي: فساد في البحر؟ فقال: إذا قُلَّ المطر قُلَّ القَوْصُ.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ أي: بما عملوا من المعاصي ﴿لِيُذِيقَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، وقاتدة، وابن محيصن، وروح [عن يعقوب]، وقنبل عن ابن كثير: «لِيُذِيقَهُمْ» بالنون ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ أي: جزء بعض أعمالهم؛ فالقحط جزء، ونقصان البركة جزء، ووقوع المعصية منهم جزء معجل لمعاصيهم أيضاً.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الذين أذيقوا الجزاء. ثم في معنى رجوعهم قولان. أحدهما: يرجعون عن المعاصي، قاله أبو العالية. والثاني: يرجعون إلى الحق، قاله إبراهيم. والثاني: أنهم الذين يأتون بعدهم؛ فالمعنى: لعلهم يرجع من بعدهم، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: الذين كانوا قبلكم؛ والمعنى: انظروا إلى مساكنهم وآثارهم ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ المعنى: فأهلكوا بشركهم<sup>(٢)</sup>. ﴿فَأَقْرَرْتُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ أي: أقم قصدك لأتباع الدين ﴿الْقَدِيمِ﴾ وهو الإسلام المستقيم ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني [يوم] القيامة لا يقدر أحد على رد ذلك اليوم، لأن الله تعالى قد قضى كونه ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ﴾ أي: يتفرقون إلى الجنة والنار.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ يَمْهَدُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٣﴾

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي: جزء كفره ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ يَمْهَدُونَ﴾ أي: يُوطئون. وقال مجاهد: يسؤون المضاجع في القبور، قال أبو عبيدة: «من» يقع على الواحد والاثنتين والجمع من المذكر والمؤنث، ومجازها هاهنا مجاز الجميع، و«يَمْهَدُ» بمعنى يكتسب ويعمل ويستعد.

﴿وَمَنْ آمَنَ بِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ بَرْبَرَاتٍ وَيُدْبِقُكَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلَ أَلْفَاكَ بِأَمْرِهِ وَيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُلَّمَا تَشَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا لِكُلِّ قَوْمٍ لِيُؤْمَرُوا بِالْحَقِّ فَاذْفَعْنَا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٥﴾

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب: أن الله تعالى ذمَّه، أخبر أن الفساد قد ظهر في البر والبحر، والبرُّ عند العرب: الأرض القفار، والبحر بحران: بحر ملح، وبحر عذب، فهما جميعاً عندهم بحر، ولم يخص جل ثناؤه الخبر عن ظهور ذلك في بحر دون بحر، فذلك على ما وقع عليه اسم بحر، عذباً كان أو ملحاً، وإذا كان ذلك كذلك، دخل القرى التي على الأنهار والبحار، فتأويل الكلام إذن: إذ كان الأمر كما وصفت، ظهرت معاصي الله في كل مكان من بر وبحر بما كسبت أيدي الناس، أي: بذنوب الناس، وانتشر الظلم فهما. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذمَّه لئيبه محمد ﷺ: قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله من قومك: سيروا في البلاد، فانظروا إلى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم، وكذبوا رسله، كيف كان آخر أمرهم وعاقة تكذيبهم رسل الله وكفرهم، ألم نهلكهم بعبادتنا، وتجعلهم عبرة لمن بعدهم؟! كان أكثرهم مشركين، يقول: فلعلنا ذلك بهم، لأن أكثرهم كانوا مشركين بالله مثلهم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرِينَ﴾ تبشّر بالمطر ﴿وَلِيَذْفِكَ بَيْنَ رَحْمَتِهِ﴾ وهو الغيث والخصب ﴿وَلِيَحْيِيَ الْفَلَاحَ﴾ في البحر بتلك الرياح ﴿يَأْتِرُهُ﴾ ﴿وَلِيَتَنَفَّسًا﴾ بالتجارة في البحر ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو الرزق؛ وكلُّ هذا بالرياح.

قوله تعالى: ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالدلالات على صدقهم ﴿فَأَنفَعْنَا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: عذبنا الذين كذبوهم ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾ أي: واجباً هو أوجه على نفسه ﴿نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إنجاؤهم مع الرُّسل من عذاب المكذِّبين.

﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فتنيرُ سحاباً فيسطلُّه في السماء كيف يشاء ويَعْلَمُ كَيْفَ يَنفِثُ مِنْ خَلِيلِهِ إِذَا صَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ وإن كانوا من قبل أن يزلَّ عليهم من قبله لمبليين ﴿فَانظُرْ إِلَى كَيْفَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا بِهِ خَلْقًا عَظِيمًا﴾ ﴿٤٩﴾ وإن أرسلنا ريحاً فقرأوه مصفراً لظنوا من بعدهم يكفرون ﴿٥٠﴾ فإنك لا تسمع الموقن ولا تسمع الضمير الدعاء إذا أولوا مدِيناً ﴿٥١﴾ وما أنت بهدي المني عن ضلتهم إن شئخ إلا من يؤمن بتابنا فهم مسلمون ﴿٥٢﴾ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿وَيَوْمَ نُؤْتِمُّ السَّاعَةَ بِبَيْسِ الْمُجْرِمِينَ مَا لَيْسُوا بِرِ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ وقال الذين أولوا العلم والإيمان لقد لبئس في كتاب الله إلى يوم البعث فكذلك يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ﴿٥٥﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، والنخعي، وطلحة بن مصرف، والأعمش: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ بغير ألف.

قوله تعالى: ﴿فتنيرُ سحاباً﴾ أي: تزعجه ﴿فيستطلُّه﴾ الله ﴿في السماء كيف يشاء﴾ إن شاء بسطه مسيرة يوم أو يومين أو أقل أو أكثر ﴿ويَعْلَمُ كَيْفَ﴾ أي: قطعاً متفرقة. والأكثرون فتحوا سين ﴿كَيْفَ﴾؛ وقرأ أبو رزين، وقتادة، وابن عامر، وأبو جعفر، وابن أبي عبيدة؛ بتسكينها؛ قال أبو علي: يمكن أن يكون مثل بيدزة وبيدر، فيكون معنى القراءتين واحداً ﴿فَتَمَيَّزَ الْوَدَقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلِيلِهِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وأبو العالية: ﴿مِنْ خَلِيلِهِ﴾؛ وقد شرحناه في (النور: ٤٣) ﴿فَإِذَا صَابَ بِهِ﴾ أي: بالودق؛ ومعنى ﴿يَسْتَشِيرُونَ﴾ يفرحون بالمطر، ﴿وإن كانوا من قبل أن يزلَّ عليهم﴾ المطر ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ وفي هذا التكرير ثلاثة أقوال: أحدها: أنه للتأكيد، كقوله: ﴿سَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ (الحجر: ٢٠)، قاله الأخفش في آخرين. والثاني: أن «قَبْلَ» الأولى للتنزيل، والثانية للمطر، قاله قطرب. قال ابن الأنباري: والمعنى: من قبل نزول المطر، من قبل المطر، وهذا مثلما يقول القائل: أتيتك من قبل أن تتكلم، من قبل أن تظمن في مجلسك، فلا تُنكر الإعادة، لاختلاف الشيتين. والثالث: أن الهاء في قوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ ترجع إلى الهدى وإن لم يتقدم له ذكر، فيكون المعنى: كانوا يقنطون من قبل نزول المطر، من قبل الهدى، فلما جاء الهدى والإسلام زال القنوط، ذكره ابن الأنباري عن أبي عمر الدُّوري وأبي جعفر بن قادم. والمبلسون: الآيسون. وقد سبق الكلام في هذا (الإنعام: ٤٤). ﴿فَانظُرْ إِلَى كَيْفَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا بِهِ خَلْقًا عَظِيمًا﴾ وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿إلى آثار﴾ على الجمع. والمراد بالرحمة هاهنا: المطر، وأثرها: النبت؛ والمعنى: انظر إلى حسن تأثيره في الأرض ﴿كَيْفَ يَخْلُقُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: كيف يجعلها تُنبت بعد أن لم يكن فيها نبت. وقرأ عثمان بن عفان، وأبو رجاء، وأبو عمران الجوني، وسليمان التيمي: «كيف تُخَيَّرُ» بفتح مرفوعة مكسورة الياء «الأرض» بفتح الضاد.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ [أي: ريحاً] باردة مُضِرَّةً، والريح إذا أتت على لفظ الواحد أريد بها العذاب، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول عند هبوب الريح: «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً» (١) ﴿قَرَأَهُ مُصَفَّرًا﴾ يعني

(١) قال الإمام النووي في «الأذكار»: روى الإمام الشافعي رحمه الله في كتابه «الأم» بإسناده عن ابن عباس ﷺ قال: «ما هبَّت الريح إلا جئت النبي ﷺ على ركبتي وقال: اللهم اجعلها رحمة، ولا تجعلها عذاباً، اللهم اجعلها رياحاً، ولا تجعلها ريحاً...». وقال الشيخ محمد بن علان الصدفي الشافعي في كتابه «الفتوحات الربانية على الأذكار النووية» في هذا الحديث: قال الحافظ: (أي ابن حجر) بعد تخريجها: هذا حديث حسن. أخرجه البيهقي في «المعرفة»، قال: وشيخ الشافعي ما عرفته، وكنت أظنه ابن يحيى، لكن لم يذكره في الرواة عن العلاء بن راشد. والملاء موقوف، قال الحافظ: لابن عباس حديث آخر، ثم أخرج من طريق الطبراني في كتاب «الدعاء» أيضاً عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا هاجت الريح استقبلها وجئاً على ركبتي وقال: «اللهم اجعلها... الخ» فذكر الحديث مثله إلى قوله: «ريحاً» وزاد: «اللهم إني أسألك من خير هذه الريح، وخير ما أرسل به، وأعوذ بك

النبت، والهاء عائدة إلى الأثر. قال الزجاج؛ المعنى: فرأوا النبت قد اصفرّ وجفّ ﴿أَطْلُوا مِنْ بَدْوٍ يَكْفُرُونَ﴾ ومعناه: كَيْظَلْنَ، لأن معنى الكلام الشرط والجزاء، فهم يستبشرون بالغيث، ويكفرون إذا انقطع عنهم الغيث وجف النبت. وقال غيره: المراد برحمة الله: المطر. و﴿أَطْلُوا﴾ بمعنى صاروا «من بعده» أي: من بعد اصفرار النبت يجحدون ما سلف من النعمة. وما بعد هذا مفسّر في سورة [النمل: ٨٠، ٨١] إلى قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ وقد ذكرنا الكلام فيه في [الأنفال: ٦٦]، قال المفسرون: المعنى: خلقكم من ماءٍ ذي ضَعْفٍ، وهو المنّي ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَدْوٍ ضَعْفٍ﴾ يعني ضعف الطفولة قوّة الشباب، ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قوّة الشباب ضعف الكِبَرِ، وشيئة، ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: من ضعف وقوّة وشباب وشيئة ﴿وَهُوَ أَلْبَسُهُ﴾ بتدبير خلقه ﴿أَلْفَيِّرُ﴾ على ما يشاء. ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ﴾ قال الزجاج: الساعة في القرآن على معنى الساعة التي تقوم فيها القيامة، فلذلك لم تُعرف أيّ ساعة هي.

قوله تعالى: ﴿يُسِرُّ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: يَخْلِفُ المشركون ﴿مَا لَبِثُوا﴾ في القبور ﴿عَبْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ قال ابن قتيبة: يقال: أُنْفِكَ الرجلُ: إذا عُذِلَ به عن الصّدق، فالمعنى أنهم قد كذّبوا في هذا الوقت كما كذّبوا في الدنيا. وقال غيره: أراد الله تعالى أن يفضحهم يوم القيامة بين المؤمنين، فحلفوا على شيء يبين للمؤمنين كذبهم فيه، ويستدلّون على كذبهم في الدنيا. ثم ذكر إنكار المؤمنين عليهم بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. والثاني: المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَبِثْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن فيه تقدماً وتأخيراً، تقديره: وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله والإيمان بالله، قاله ابن جريج في جماعة من المفسرين. والثاني: أنه على نظمه. ثم في معناه قولان: أحدهما: لقد لبّثتم في علم الله، قاله الفراء. والثاني: لقد لبّثتم في خبر الكتاب، قاله ابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ أي: اليوم الذي كنتم تُنكرونه ﴿وَلَكِنَّا كُنْزٌ لَا تَعْلَمُونَ﴾ في الدنيا أنه يكون ﴿فَيَوْمَذِي لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعِدْرُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «لا تَنْفَعُ» بالناء. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي. بالياء، لأن التانيث غير حقيقي. قال ابن عباس: لا يُقْبَلُ من الذين أشركوا عُذْرٌ ولا توبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: لا يُطلب منهم العتبي والرجوع في الآخرة. ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ يُعَوِّذُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْخِفَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ﴾ أي: كعصا موسى وبده ﴿يُعَوِّذُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ﴾ أي: ما أنتم يا محمد وأصحابك ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أي: أصحاب أباطيل، وهذا بيان لعنادهم. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما طبّع على قلوبهم حتى لا يصدقوا الآيات ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله؛ فالسبب في امتناع الكفار من التوحيد، الطّبّع على قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بنصرك وإظهارك على عدوك ﴿حَقٌّ﴾. ﴿وَلَا يَسْخِفَنَّكَ﴾ وقرأ يعقوب إلا روحاً وزيداً: ﴿يَسْخِفَنَّكَ﴾ بسكون النون. قال الزجاج: لا يَسْتَفْرِنُكَ عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: هم ضلال شاكّون. وقال غيره: لا يُؤقِنون بالبعث والجزاء<sup>(١)</sup>. وزعم بعض المفسرين أن هذه الآية منسوخة.



من شرها وما تُرسل به» قال الحافظ: أخرجه مسدد في «مسند الكبير»، وفي سننه جبر بن عبد الله، وهو ضعيف، وجده عبيد الله - بالصغير - ابن العباس، وفي نسخة من «المسند»: حسين بن قيس أبو علي المرجمي، وهو ضعيف أيضاً، وقد اعتضد بالمعتمدة. اهـ. والحديث في «مسند الشافعي» (٤٧) وفيه ابن أبي يحيى، وهو إبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي الذي يروي عن العلاء بن راشد، منهم.

(١) قال ابن كثير: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: اصبر على مخالفتهم وعنادهم، فإن الله تعالى منجز لك ما وعدك من نصره إياك عليهم، وجعله العاقبة لك ولمن اتبعك في الدنيا والآخرة ﴿وَلَا يَسْخِفَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: بل اثبت على ما بعثك الله به، فإنه الحق الذي لا مرية فيه، ولا تعدل عنه، وليس فيما سواه هدى يُتَّبَعُ، بل الحق كله منحصر فيه. اهـ.



## سورة لقمان

وهي مكية في قول الأكثرين. وروي عن عطاء أنه قال: هي مكية سوى آيتين منها نزلنا بالمدينة، وهما قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ والتي بعدها [لقمان: ٢٧، ٢٨]؛ وروي عن الحسن أنه قال: إلا آية نزلت بالمدينة، وهي قوله: ﴿الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [لقمان: ٤٤]، لأن الصلاة والزكاة مدينتان<sup>(١)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَا الْكَافِرَ سَعِيرًا ﴿١﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾ وَمَنْ الْكَاذِبُ مِمَّنْ بَشَرِيَ لَهْوِ الْحَدِيثِ يَجْعَلُ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ يَتَّبِعِ طَيْرًا وَيَتَّبِعَهَا هُمْزًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ وَإِذَا تَكَلَّمَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا وَلَمْ يُسْمِعُوا كَأَنَّهُمْ مُسْمَكٌ كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعُهَا كَأَن فِي أذُنِهِمْ وَقَرًا فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ النَّعِيمِ ﴿٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ حَقَّ السَّوَابُ بِعَدْرِ عَبْدِ رَبِّهِمْ وَأَلْفَى فِي الْأَرْضِ رَبَّيْ أَنْ تَبِيدَ بِكُمْ وَبَرَّ مِنْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٩﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرَوُفْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِمْ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ وَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١١﴾ وَلَوْ قَالَ لَقْمَانُ لِأَبْنَيْهِ، وَهُوَ يُعْطِيهِ يَبْتَئِي لَا شَرِيكَ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ وقرأ حمزة وحده: «ورحمة» بالرفع. قال الزجاج: القراءة بالنصب على الحال؛ والمعنى تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة؛ ويجوز الرفع على إضمار «هو هدى ورحمة» وعلى معنى: «تلك هدى ورحمة». وقد سبق تفسير مفتتح هذه السورة [البقرة: ١-٥] إلى قوله: ﴿وَمَنْ الْكَاذِبُ مِمَّنْ بَشَرِيَ لَهْوِ الْحَدِيثِ﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في رجل اشترى جارية مغنية<sup>(٢)</sup>. وقال مجاهد: نزلت في شراء القيان والمغنيات<sup>(٣)</sup>. وقال ابن السائب ومقاتل: نزلت في النَّضْر بن الحارث، وذلك أنه كان تاجراً إلى فارس، فكان يشتري أخبار الأعاجم فيحدث بها قريشاً ويقول لهم: إن محمداً يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث رستم وإسفنديار وأخبار الأكاسرة، فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن، فنزلت فيه هذه الآية<sup>(٤)</sup>. وفي المراد بلهو الحديث أربعة أقوال: أحدها: [أنه] الغناء. كان ابن مسعود يقول: هو الغناء والذي لا إله إلا هو، يُرَدُّها ثلاث مرات<sup>(٥)</sup>؛ وبهذا قال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقناة. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد، قال: اللهو: الطبل<sup>(٦)</sup>. والثاني: أنه ما ألهى عن الله، قاله الحسن، وعنه مثل القول الأول. والثالث: أنه الشُّرك، قاله الضحاك. والرابع: الباطل، قاله عطاء<sup>(٧)</sup>. وفي معنى «يشترى» قولان: أحدهما: يشتري بماله؛ وحديث النضر

(١) من المعلوم أن الصلاة فرضت بمكة ليلة الإسراء، كما في «صحيح البخاري» وغيره، والزكاة فرضت بالمدينة، فلعل القائل بذلك يريد أن يجابها معاً تحقّق بالمدينة، أو أنها فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب، ثم زيدت بعد الهجرة، إلا الصحيح، فكان ذلك تمام فرضيتها.  
(٢) «الطبري» ٦٣/٢١ من رواية العوفي عن ابن عباس بمعناه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٥٩/٥، وزاد نسبة للفرجاني، وابن مردويه عن ابن عباس.  
(٣) «الطبري» ٦٢/٢١ عن مجاهد بمعناه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦٠/٥، وزاد نسبة لأدم، والبيهقي في «سننه» عن مجاهد.  
(٤) أسباب النزول؛ للواحد ١٩٧ عن الكلبي ومقاتل بدون سند.  
(٥) «الطبري» ٦١/٢١، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٥٩/٥ مختصراً، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن أبي الدنيا، وابن المنذر، والحاكم وصححه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن مسعود رضي الله عنه.  
(٦) «الطبري» ٦٣/٢١ عن مجاهد.

(٧) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: عنى به كل ما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه، أو رسوله، لأن الله تعالى عمّ بقوله: (لهو الحديث) ولم يخص بعضاً دون بعض، فذلك على عمومها، حتى يأتي ما يدل على خصوصه، والغناء والشرك من ذلك. اهـ.

يعضده. والثاني: يختار ويستحب، قاله قتادة، ومطر<sup>(١)</sup>. وإنما قيل لهذه الأشياء: لهو الحديث، لأنها تلهي عن ذكر الله.

قوله تعالى: ﴿لِيُضِلَّ﴾ المعنى: ليصير أمره إلى الضلال. وقد بيّنا هذا الحرف في [الحج: ٢٩]. وقرأ أبو رزين، والحسن، وطلحة بن مصرف، والأعمش، وأبو جعفر: ﴿لِيُضِلَّ﴾ بضم الياء، والمعنى: ليضلل غيره، وإذا أضلَّ غيره فقد ضلَّ هو أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَتَوَخَّذَهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «وتوخذها» برفع الذال. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بنصب الذال. قال أبو علي: من نصب عطف على ﴿لِيُضِلَّ﴾ «وتوخذ» ومن رفع عطفه على «من يشتري» «وتوخذ». وفي المشار إليه بقوله: ﴿وَتَوَخَّذَهَا﴾ قولان: أحدهما: أنها الآيات. والثاني: السبيل. وما بعد هذا مفسر في مواضع قد تقدّمت [الإسراء: ٤٦، الأنعام: ٢٥، البقرة: ٢٥، الرعد: ٢، النحل: ١٥، الشعراء: ٢٧]، إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ وفيها قولان: أحدهما: الفهم والعقل، قاله الأكثرون. والثاني: النبوة. وقد اختلف في نبوته على قولين: أحدهما: أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً، قاله سعيد بن المسيب، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه كان نبياً، قاله الشعبي، وعكرمة، والسدي. هكذا حكاه عنهم الواحدي، ولا يعرف إلا أن هذا ممّا تفرّد به عكرمة؛ والقول الأول أصح<sup>(٢)</sup>. وفي صناعته ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان خياطاً، قاله سعيد بن المسيب. والثاني: راعياً، قاله ابن زيد. والثالث: نجاراً، قاله خالد الربيعي. فأما صفته، فقال ابن عباس: كان عبداً حبشياً. وقال سعيد بن المسيب: كان لقمان أسود من السودان مصر. وقال مجاهد: كان غليظ الشفتين مشفقاً للقدمين، وكان قاضياً على بني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿إِنِ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾ المعنى: وقلنا له: أن اشكر لله [على] ما أعطاك من الحكمة ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: إنما يفعل لنفسه ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ الثَّعْمَةُ، فإن الله لغني عن عبادة خلقه.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنَةً أُمَّهُ وَهِيَ عَلَى وَهْنٍ وَوَصَّيْنَا فِي عَمَلِنَ أَنْ اشْكُرْ لِي وَوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيدِ﴾ وَإِنْ جَهَدَاكَ عَلَيَّ أَنْ تَشْرِكَ لِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطَعِمَهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ يَبْقَى إِنَّمَا إِنْ تَكُ إِشْقَالَ حَبْرٍ مِّنْ حَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَكُونِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ يَبْقَى أَقْبَرُ الْفِكْرَةِ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الشُّكْرِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا آصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَرَبِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ قال مقاتل: نزلت في سعد بن أبي وقاص، وقد شرحنا ذلك في [المنكيات: ٨].

قوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ﴾ وقرأ الضحّاك، وعاصم الجحدري: «وهناً على وهنٍ» بفتح الهاء فيها. قال الزجاج: أي: ضعفاً على ضعف. والمعنى: لزمها بحملها إياه أن تضعف مرّة بعد مرّة. وموضع «أن» نصب به «وصينا»؛ المعنى: ووصينا الإنسان أن اشكر لي ولوالديك، أي: وصيناه بشكرنا وشكر والديه.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا فِي عَمَلِنَ﴾ أي: فطامه يقع في انقضاء عامين. وقرأ إبراهيم النخعي، وأبو عمران، والأعمش: «ووصّاه» بفتح الفاء. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وأبو رجاء، وطلحة بن مصرف، وعاصم

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى التأويلين عندي بالصواب تأويل من قال: معناه: الشراء الذي هو باليمن، وذلك أن ذلك هو أظهر معنيه، قال: فإن قال قائل: وكيف يشتري لهو الحديث؟ قيل: يشتري ذات لهو الحديث، أو ذا لهو الحديث، فيكون مشترياً لهو الحديث. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: اختلف السلف في لقمان، هل كان نبياً، أو عبداً صالحاً من غير نبوة؟ على قولين، الأكثرون على الثاني (يعني أنه لم يكن نبياً) ثم ذكر بعض الآثار، منها ما هو مصرح فيه بنفي كونه نبياً، ومنها ما هو مشعر بذلك، وفي بعضها ما يشعر أنه كان عبداً قد مسّه الرق، فقال: وكونه عبداً قد مسّه الرق ينافي كونه نبياً، لأن الرسل كانت تبعت في أحساب قومها، قال: ولهذا كان جمهور السلف على أنه لم يكن نبياً، قال: وإنما ينقل كونه نبياً عن عكرمة إن صح السند إليه، قال: فإنه رواه ابن جرير، وابن أبي حاتم من حديث وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة، قال: كان لقمان نبياً، قال: وجابر هذا، هو ابن يزيد الجمعي، وهو ضعيف، والله أعلم. ثم قال ابن كثير: والذي رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ أي: الفقه في الإسلام، ولم يكن نبياً، ولم يوح إليه. اهـ، فهذا يدل على أنه كان عبداً صالحاً، ولم يكن نبياً.

الجحدري، وقتاده؛ «فُضِّلَهُ» بفتح الفاء وسكون الصاد من غير ألف. والمراد: التنبية على مشقة الوالدة بالرضاع بعد الحمل.

قوله تعالى: ﴿رَبِّانِ جَهَنَّمَ﴾ قد فسرنا ذلك في سورة [المنكيات: ٨] إلى قوله: ﴿وَصَاحِبَتُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ قال الزجاج: أي: مُصَاحِبًا معروفًا، تقول صاحبه مُصَاحِبًا وَمُصَاحِبَةً؛ والمعروف: ما يُستحسن من الأفعال.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّعِ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ أي: مَنْ رَجَعَ إِلَيَّ؛ وأهل التفسير يقولون: هذه الآية نزلت في سعد، وهو المخاطب بها. وفي المراد بمن أناب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أبو بكر الصديق، قيل لسعد: أتبع سبيله في الإيمان، هذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء<sup>(١)</sup>. وقال ابن إسحاق: أسلم على يدي أبي بكر [الصديق]: عثمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف. والثاني: أنه رسول الله ﷺ، قاله ابن السائب. والثالث: من سلك طريق محمد وأصحابه، ذكره الثعلبي<sup>(٢)</sup>. ثم رجع إلى الخبر عن لقمان فقال: ﴿يَبْتَئِي﴾. وقال ابن جرير: وجه اعتراض هذه الآيات بين الخبرين عن وصية لقمان أن هذا مما أوصى به لقمان ابنه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِنْ تَكُ وَيَقَالَ حَبَّةٌ﴾ وقرأ نافع وحده: «وَيَقَالَ حَبَّةٌ» برفع اللام. وفي سبب قول لقمان لابنه هذا قولان: أحدهما: أن ابن لقمان قال لأبيه: أرايت لو كانت حبة في قعر البحر أكان الله يعلمها؟ فأجاب بهذه الآية، قاله السدي. والثاني: أنه قال: يا أبت إن عملك الخطيئة حيث لا يراني أحد، كيف يعلمها الله؟ فأجاب بهذا، قاله مقاتل. قال الزجاج: من قرأ برفع المثقال مع تأنيث «تَكُ» فلأن «مَثْقَالُ حَبَّةٍ» من خردل» راجع إلى معنى: خردلة، فهي بمنزلة: إن تَكُ حَبَّةٌ من خردل؛ ومن قرأ: «مَثْقَالُ حَبَّةٍ» فعلى معنى: إن التي سألتني عنها إن تَكُ مَثْقَالُ حَبَّةٍ. وعلى معنى: إن فَعَلَةَ الإنسان وإن صَغُرَتْ يَأْتِ بِهَا اللهُ. وقد بيَّنا معنى ﴿وَيَقَالَ حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ في [الأنبياء: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿فَتَنَكَّرَ فِي سَخَرَةٍ﴾ قال قتادة: في جبل. وقال السدي: هي الصخرة التي تحت الأرض السابعة، ليست في السموات ولا في الأرض<sup>(٣)</sup>. وفي قوله: ﴿يَأْتِ بِهَا اللهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يعلمها الله، قاله أبو مالك. والثاني: يُظهِرُهَا، قاله ابن قتبية. والثالث: يَأْتِ بِهَا اللهُ في الآخرة للجزاء عليها. «إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ» قال الزجاج: لطيف باستخراجها «خَيْرٌ» بمكانها. وهذا مثل لأعمال العباد. والمراد أن الله تعالى يَأْتِي بِأَعْمَالِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مَنْ يَعْمَلُ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَرَ عَلَى مَا آصَابَكَ﴾ أي: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الأذى. وباقى الآية مفسر في [آل عمران: ١٨٦].

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَقْضُصْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ اللَّعِينِ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: «تُصَعِّرُ» بتشديد العين من غير ألف. وقرأ نافع، [وأبو عمرو]، وحمزة، والكسائي: بألف من غير تشديد. قال الفراء: هما لغتان، ومعناها: الإعراض من الكبر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء، وابن السميع، وعاصم الجحدري: «وَلَا تُصَعِّرُ» بإسكان الصاد وتخفيف العين من غير ألف. وقال الزجاج: معناه: لا تُعْرِضْ عَنِ النَّاسِ تَكْبِيرًا؛ يقال: أصاب البعير صَعْرًا: إذا أصابه داءٌ يَلْوِي منه عُنُقُهُ. وقال ابن عباس: هو الذي إذا سُلِمَ عليه لوى عُنُقُهُ كالمستكبر. وقال

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩.

(٢) قال الألوسي في «روح المعاني»: والظاهر هو العموم. وقال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَأَتَّعِ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ يقول: واسلك طريق من تاب من شركه ورجع إلى الإسلام، واتبع محمداً ﷺ. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقد زعم بعضهم أن المراد بقوله: ﴿فَتَنَكَّرَ فِي سَخَرَةٍ﴾ أنها صخرة تحت الأرضين السبع، قال: وذكره السدي بإسناده ذلك المطروق عن ابن مسعود وابن عباس وجماعة من الصحابة إن صح ذلك، ويروى هذا عن عطية الموفى وأبي مالك والثوري واليهنئ بن عمرو، وغيرهم، وهذا - والله أعلم - كأنه متلقى من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، والظاهر - والله أعلم - أن المراد أن هذه الحبة في حقاقتها لو كانت داخل صخرة، فإن الله سيديها ويظهرها بلطيف علمه. اهـ.

أبو العالية: ليكن الغني والفقير عندك في العلم سواء. وقال مجاهد: هو الرجل يكون بينه وبين أخيه الجنة<sup>(١)</sup>، فيراه يُعرض عنه. وباقى الآية بعضه مفسر في [ابن إسرائيل: ٣٧] وبعضه في سورة [النساء: ٣٦].  
قوله تعالى: ﴿وَأَقْبِدْ فِي مَتَابِعِكَ﴾ أي: ليكن مشيتك قصداً، لا تخيلاً ولا إسراعاً. قال عطاء: امش بالوقار والسكينة.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ أي: انقص منه. قال الزجاج: ومنه قولهم: غضضت بصري، وفلان يغض من فلان، أي: يقصر به. ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ وقرأ أبو المتوكّل، وابن أبي عبيدة: «أَنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ» بفتح الهمزة. ومعنى «أنكر»: أقبح؛ تقول: أنا فلان بوجوه منكراً، أي: قبيح. وقال المبرد: تأويله: أن الجهر بالصوت ليس بمحمود، وأنه داخل في باب الصوت المنكر. وقال ابن قتيبة: عَرَفَهُ فُجِحَ رَفِعَ الْأَصْوَاتِ فِي الْمَخَاطَبَةِ وَالْمُلَاحَاةِ<sup>(٢)</sup> بقبح أصوات الحمير، لأنها عالية. قال ابن زيد: لو كان رفع الصوت خيراً، ما جعله الله للحمير. وقال سفيان الثوري: صباح كل شيء تسبيح لله ﷻ، إلا الحمار، فإنه ينهق بلا فائدة. فإن قيل: كيف قال: «لَصَوْتُ» ولم يقل: «لأصوات الحمير»؟ فالجواب: أن لكل جنس صوتاً، فكأنه قال: إن أنكر أصوات الأجناس صوت هذا الجنس.  
﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنبَغُ مَا نَعْبُدُ آلِهَةً مَّاءِ بَاءً أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: أوسع وأكمل ﴿نِعَمَهُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «نِعَمَهُ»، أرادوا جميع ما أنعم به. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نِعْمَةً» على التوحيد. قال الزجاج: هو ما أعطاهم من توحيده. وروى الضحاك عن ابن عباس، قال: سألت رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله! ما هذه النعمة الظاهرة والباطنة؟ فقال: «أما ما ظهر: فالإسلام، وما سوى الله من خلقك، وما أفضل عليك من الرزق. وأما ما باطن: فستر مساوي عملك، ولم يفضحك»<sup>(٣)</sup>. وقال الضحاك: الباطنة: المعرفة، والظاهرة: حسن الصورة، وامتداد القامة، وتسوية الأعضاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ﴾ هو متروك الجواب، تقديره: أفتتبعونه؟

﴿وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عِيقَةُ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُمْ إِنَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٨﴾ نَعْتَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ ﴿١٩﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ إِلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢١﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرٍ أَقْلَدْنَا وَآلِخَرِ بَعْدَهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةَ آبْحُرٍ مَا نَفَدْتَ كَلِمَتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وقاتدة: «ومَن يُسَلِّم» بفتح السين وتشديد اللام. وذكر المفسرون أن قوله: ﴿وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُمْ﴾ منسوخ بآية السيف، ولا يصح، لأنه تسليّة عن الحزن، وذلك لا ينافي الأمر بالقتال. وما بعد هذا قد تقدم تفسير ألفاظه في مواضع [عود: ٤٨، العنكبوت: ٦١، البقرة: ٢٢٧] إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرٍ أَقْلَدْنَا﴾ وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أحبار اليهود قالوا لرسول الله ﷺ: أرايت قول الله ﷻ: ﴿وَمَا أَوْتِيَتْهُ مِن أَلْفِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، إيانا يريد، أم قومك؟ فقال: «كَلَّا»،

(١) قال في «تاج العروس»: «أجن»: الجنة بالكسر لغة في الإحنة، وقد أنكرها الأصمعي والفراء وابن الفرج، وفي «الصحاح»: ولا نقل: جنة، قال الزبيدي: قلت: والحق أنها لغة قليلة. اهـ. والإحنة: الحقد.

(٢) الملاحاة: المغاصمة والمنازعة.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ١٧٧/٥ من رواية البيهقي في شعب الإيمان عن عطاء عن ابن عباس بمعناه، ومن رواية ابن مردويه، والبيهقي، والديلمي، وابن النجار عن ابن عباس، والله أعلم. وذكره الطبري في تفسيره عن ابن عباس من قوله، أنه قرأها ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا﴾ وفسرها بالإسلام، وذكر البيهقي والخازن نحو هذا المعنى موقوفاً على ابن عباس. وقال الآلوسي في «روح المعاني» بعد أن ذكر هذين الحديثين مرفوعين: فإن صح ما ذكر، غير جازم بهما، والله أعلم.

فقالوا: ألسنت تلتو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراة فيها تبيان كل شيء؟ فقال: «إنها في علم الله قليل»، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن المشركين قالوا في القرآن: إنما هو كلام [يوشك أن] يتفقد وينقطع، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(٢)</sup>. ومعنى الآية: لو كانت شجر الأرض أقلاماً، وكان البحر ومعه سبعة أبحر يداً - وفي الكلام محذوف تقديره: فكتب بهذه الأقلام وهذه البحور كلمات الله - لتكسرت الأقلام وتفتت البحور، ولم تنفذ كلمات الله، أي: لم تنقطع<sup>(٣)</sup>. فأما قوله: «وَالْبَحْرُ» فقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «وَالْبَحْرُ» بالرفع، ونصبه أبو عمرو. وقال الزجاج: من قرأ: «وَالْبَحْرُ» بالنصب، فهو عطف على «ما»؛ المعنى: ولو أن ما في الأرض، ولو أن البحر؛ والرفع حسن على معنى: والبحر هذه حاله. قال اليزيدي: ومعنى «يَمُدُّ مِنْ بَدْوِي»: يزيد فيه؛ يقال: مُدُّ قَدْرَكَ، أي: زد في ماها، وكذلك قال ابن قتيبة: «يَمُدُّهُ» من المِداد، لا من الإمداد، يقال: مَدَدْتُ دَوَاتِي بِالْمِدادِ، وأمددته بالمال والرجال.

﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْنِيكُمْ إِلَّا كَفْتَنِينَ وَجِدَّةٌ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٦٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّمُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّمُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٦٧﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْباطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٦٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَالَكِ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَبْعَثُ اللَّهُ لِرَبِّكَ مِنْ آيَاتِهِ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٦٩﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَأَنَّ الْفُلَّيْلَ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَفَّارٍ كَفُورٍ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى: «مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْنِيكُمْ إِلَّا كَفْتَنِينَ وَجِدَّةٌ» سبب نزولها أن أبي بن خلف في آخرين من قريش قالوا للنبي ﷺ: إن الله خلقنا أطواراً: نطفة، علقه، مضغة، عظماً، لحماً، ثم تزعم أننا نبعث خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة؟! فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup> ومعناها: ما خلقكم أيها الناس جميعاً في القدرة إلا كخلق نفس واحدة، ولا يعنكم جميعاً في القدرة إلا كبعث نفس واحدة، قاله مقاتل. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [آل عمران: ٢٧، الرعد: ٢، الحج: ٦٢] إلى قوله: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَالَكِ يَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَبْعَثُ اللَّهُ» قال ابن عباس: من زعمه جريان الفلك «لِرَبِّكَ مِنْ آيَاتِهِ» أي: ليُرِيكم من صنعته عجائبه في البحر، وابتغاء الرزق «إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ» قال مقاتل: أي: لكل صبور على أمر الله «شَكُورٍ» في نعمه.

قوله تعالى: «وَإِذَا غَشِيَهُمْ» يعني الكفار؛ وقال بعضهم: هو عام في الكفار والمسلمين «مَوَجٌ كَأَنَّ الْفُلَّيْلَ» قال ابن قتيبة: وهي جمع فُلَّة، يراد أن بعضه فوق بعض، فله سواد من كثرته.

(١) «الطبري» ٨١/٢١ وفي سنده رجل مجهول، وذكره ابن كثير من رواية ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ومحمد بن أبي محمد، شيخ لعبد الرزاق، مجهول، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». قال ابن كثير: وهذا يقتضي أن هذه الآية مدنية، لا مكية، والمشهور أنها مكية، والله أعلم. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ١٦٧/٥، وزاد نسبة لابن أبي حاتم.

(٢) «الطبري» ٨١/٢١، وأورده السيوطي في «الدر» ١٦٨/٥، وزاد نسبة لعبد الرزاق، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «العظمة»، وأبي نصر السجزي في «الإبانة» عن قتادة.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن عظمته وكبريائه وجلاله وأسمائه الحسنى وصفاته العلى وكلماته التامة التي لا يحيط بها أحد ولا اطلاع لبشر على كتبها وأحسانها كما قال سيد البشر وخاتم الرسل: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» فقال تعالى: «وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَدٌ وَالْبَحْرُ يَدُّهُ مِنْ بَدْوِي سَمِعْتَ أَحْسَرَ مَا نَدَيْتُ كَيْدَتِ اللَّهُ» أي: ولو أن جميع أشجار الأرض جعلت أقلاماً، وجعل البحر مداداً، وأمدته سبعة أبحر معه فكتبت بها كلمات الله الدالة على عظمته وصفاته وجلاله، لتكسرت الأقلام ونفذ ماء البحر ولو جاء أمثالها مداداً، قال: وإنما ذكرت السبعة على وجه المبالغة، ولم يرد الحصر، ولأن ثم سبعة أبحر موجودة محيطاً بالعالم كما يقوله من تلقاه من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، بل كما قال تعالى في الآية الأخرى: «فَلَوْ أَنَّ الْبَحْرَ يَدُّهُ كَأَنَّ الْبَحْرَ يَدُّهُ لَكَيْدَتِ رَبِّي لَكَيْدَ الْبَحْرِ قَلَّ أَنْ نَسُدَّ كَيْدَتِ رَبِّي وَلَوْ جِثَا بِرَيْبِهِ مَدَا» ، فليس المراد بقوله: «بمثله» آخر فقط، بل بمثله ثم بمثله ثم هلم جراً، لأنه لا حصر لآيات الله وكلماته. اهـ.

(٤) قال الألويسي في «روح المعاني» ٩١/٢١: وعن مقاتل أن كفار قريش قالوا: إن الله خلقنا أطواراً: نطفة، علقه، مضغة، لحماً، فكيف يبعثنا خلقاً جديداً في ساعة واحدة؟! فنزلت، قال: وذكر النقاش أنها نزلت في أبي بن خلف، وأبي الأسود، ونبيه ومنه ابني الحجاج، وذكر في سبب نزولها فهم نحو ما ذكر، ثم قال الألويسي: وعلى كون سبب النزول ذلك قيل: المعنى أنه تعالى سمع بقولهم ذلك، بصير بما يضررونه، وهو كما ترى. اهـ. وذكر مثل هذا القول الطبرسي في «مجمع البيان» عن مقاتل، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهُ تَخْلِيصَهُ لَهَ الَّذِينَ﴾ وقد سبق شرح هذا [يونس: ٢٢]؛ والمعنى أنهم لا يذكرون أصنامهم في شدائهم إنما يذكرون الله وحده. وجاء في الحديث أن عكرمة بن أبي جهل لما هرب يوم الفتح من رسول الله ﷺ ركب البحر فأصابتهم ريح عاصف، فقال أهل السفينة: أخلصوا، فإن أكلتكم لا تُغني عنكم شيئاً هاهنا، فقال عكرمة: ما هذا الذي تقولون؟ فقالوا: هذا مكان لا ينفع فيه إلا الله، فقال: هذا إله محمد الذي كان يدعوننا إليه، لئن لم ينجني في البحر إلا الإخلاص ما ينجيني في البر غيره، ارجعوا بنا، فرجع فأسلم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مؤمن، قاله الحسن. والثاني: مقتصد في قوله، وهو كافر، قاله مجاهد. يعني أنه يعترف بأن الله وحده القادر على إنجائه وإن كان مُضْبِراً لِلشُّرْكِ. والثالث: أنه العادل في الوفاء بما عاهد الله عليه في البحر من التوحيد، قاله مقاتل. فأما «الْحَتَّارُ» فقال الحسن: هو الغدَّار. قال ابن قتيبة: الحَتْرُ: أقيح الغدر وأشدُّه.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلِيِّهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِيهِ سُبْحَانَ إِلَهِكُمْ وَعَدَّ اللَّهُ حَقَّ فَلَ تَعْرَبَكُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا يَعْزَبَكُمْ بِاللَّهِ الْعَرْوُودُ﴾ [٣٣] إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُبْرِكُ اللَّيْلَ وَيَسَاءُ مَا فِي الْآرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب للكفار مكة. وقوله: ﴿لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلِيِّهِ﴾ أي: لا يقضي عنه شيئاً من جنائنه ومظالمه. قال مقاتل: وهذا يعني به الكفار. وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٤٨]. قال الزجاج: وقوله: ﴿هُوَ جَارٍ﴾ جاءت في المصاحف بغير ياء، والأصل «جاري» بضمه وتوين. وذكر سيويه والخليل أن الاختيار في الوقف هو «جاري» بغير ياء، هكذا وقف الفصحاء من العرب ليعلموا أن هذه الياء تسقط في الوصل. وزعم يونس أن بعض العرب الموثوق بهم يقف بياء، ولكن الاختيار أتباع المصحف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: بالبعث والجزاء ﴿فَلَا تَعْرَبَكُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ بزيئها عن الإسلام والتزود للأخرة ﴿وَلَا يَعْزَبُكُمْ بِاللَّهِ﴾ أي: بحلمه وإمهاله ﴿الْعَرْوُودُ﴾ يعني: الشيطان، وهو الذي من شأنه أن يعثر. قال الزجاج: «الْعَرْوُودُ» على وزن الفَعُول، وفَعُول من أسماء المبالغة، يقال: فلان أَكُولُ: إذا كان كثير الأكل، وضُروب: إذا كان كبير الضرب، فقيل للشيطان: عَرُور، لأنه يَعَثُ كثيراً. وقال ابن قتيبة: العَرُور بفتح الغين: الشيطان، وبضمها: الباطل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل البادية جاء إلى النبي ﷺ فقال: إنَّ امرأتي حُبْلَى، فأخبرني ماذا تُلِد؟ وبلدنا مُجْدِبٌ، فأخبرني متى ينزل الغيث؟ وقد علمت متى وُلِدْتُ، فأخبرني متى أموت، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد<sup>(٢)</sup>. ومعنى الآية: «إن الله ﷻ عنده عِلْمُ السَّاعَةِ» متى تقوم، لا يعلم سواه ذلك «يَنْزِلُ الْغَيْثَ» وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر: «ويَنْزِلُ» بالتشديد، فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث، أليلاً أم نهاراً ﴿وَيَسَاءُ مَا فِي الْآرْحَامِ﴾ لا يعلم سواه ما فيها، أذكر أم أنثى، أبيض أم أسود ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ أخيراً أم شراً ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ أي: بأي مكان<sup>(٣)</sup>. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن أبي عمير: «بأيّة أرض» بناء

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة عكرمة: وقد أخرج قصة مجيء موصولة، الدارقطني، والحاكم، وابن مردويه من طريق أسباط بن نصر عن السدي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: .... فذكرها. اهـ.

(٢) «الطبري» ٨٧/٢١، وأورد السيوبي في «اللدرد» ١٦٩/٥، وزاد نسبه للفرابي، وابن أبي حاتم عن مجاهد، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٩٩ بدون سند، وكذلك البغوي في «التفسير» وغيره.

(٣) قال ابن كثير: هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها، فلا يعلمها أحد إلا بعد إعلانه تعالى بها، فلمم وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل، ولا ملك مقرب ﴿لَا يَخْبِيَنَّ رِيقًا إِلَّا نُورٌ﴾ وكذلك إنزال الغيث لا يعلمه إلا الله، ولكن إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون بذلك ومن يشاء الله من خلقه، وكذلك لا يعلم ما في الأرحام مما يريد أن يخلقته تعالى سواء، ولكن إذا أمر بكونه ذكراً أو أنثى، أو شقياً أو سعيداً، علم الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله من خلقه، وكذلك لا تدري نفس ماذا تكسب غداً في دنياها وأخرها ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ في بلدها أو غيره من أي بلاد الله كان، لا علم لأحد بذلك، قال: وهذه شبيهة بقوله تعالى: ﴿تَعْبَهُنَّ مَتَابِعُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَمْلِكُنَّ إِلَّا هُوَ﴾ الآية. ثم قال: وقد وردت السنة بتسمية هذه الخمس: مفاتيح الغيب، قال: فروى الإمام أحمد عن ابن عمر ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله: ﴿إِنَّ﴾

مكسورة. والمعنى: ليس أحد يعلم [أين] مضجعه من الأرض حتى يموت، أفي برّ أو بحر أو سهل أو جبل. وقال أبو عبيدة: [يقال]: بأيّ أرض كنت، وبأية أرض كنت، لغتان. قال الفراء: من قال: بأيّ أرض، اجتزأ بتأنيث الأرض من أن يظهر في «أيّ» تأنيثاً آخر. قال ابن عباس: هذه الخمس لا يعلمها ملك مقرب ولا نبيّ [مرسل] مصطفى. قال الزجاج: فمن ادّعى أنه يعلم شيئاً من هذه كفر بالقرآن لأنه خالفه<sup>(١)</sup>.



= الله عندهم ولم الشاة ويترك القبح ويترك ما في الأكل وما تدرى نفس ناداً تصحبك فلما وما تدرى نفس بأيّ أرض تموت إن الله عليه خير ﴿٣٣﴾  
قال: ورواه البخاري. اهـ.

(١) قال الألوسي في تنمة الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم، فلا يعزب عن علمه سبحانه شيء من الأشياء، ﴿خَيْرٌ﴾ يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها، قال: فالجمع بين الوصفين للإشارة إلى التسوية بين العلم الظاهر والباطن عنده ﷻ. اهـ.

## سورة السجدة

وتسمى سورة المضاجع، وهي مكية بإجماعهم

وقال الكلبي: فيها من المدني ثلاث آيات، أولها قوله: ﴿أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا...﴾ [السجدة: ١٨] وقال مقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله: ﴿تَنجَاتِي جُنُوبُهُمْ...﴾ الآية [السجدة: ١٦]. وقال غيرهما: فيها خمس آيات مدنيات، أولها ﴿تَنجَاتِي جُنُوبُهُمْ...﴾ [السجدة: ١٦] (١).

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الذِّكْرُ﴾ تَبَيَّنَ الْكِتَابِ لَا رَبِّبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَنُزِّلَ بِهِ لَوْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُذِرَ قَوْمًا مَّا أَنتَهُمْ مِنْ نُذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَ الْكِتَابِ لَا رَبِّبَ فِيهِ﴾ قال مقاتل: المعنى: لا شك فيه أنه تنزيل ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ بل يقولون، يعني المشركين ﴿أَفَنُزِّلَ بِهِ﴾ محمد من تلقاء نفسه، ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُذِرَ قَوْمًا مَّا أَنتَهُمْ مِنْ نُذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني العرب الذين أدرکوا رسول الله ﷺ لم يأتهم نذير من قبل محمد ﷺ. وما بعده قد سبق تفسيره [الأعراف: ٥٤] إلى قوله: ﴿مَّا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يعني الكفار؛ يقول: ليس لكم من دون عذابه من ولي، أي: قريب يمتنعكم فيردُّ عذابه عنكم ﴿وَلَا شَفِيعٍ﴾ يشفع لكم ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتؤمنوا.

﴿يُبَيِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ ﴿٤﴾ ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغُيُوبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٦﴾ ثُمَّ جَعَلَ سَلْطَنَهُ مِنَ الْمَاءِ لَمْ يَكُنْ مِنْ دُونِهِ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿يُبَيِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ في معنى الآية قولان: أحدهما: يقضي القضاء من السماء فينزله مع الملائكة إلى الأرض ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ﴾ الملك ﴿إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ من أيام الدنيا، فيكون الملك قد قطع في يوم واحد من أيام الدنيا في نزوله وصعوده مسافة ألف سنة من مسيرة الأدمي. والثاني: يدير أمر الدنيا مدة أيام الدنيا، فينزل القضاء والقدر من السماء إلى الأرض ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ﴾ أي: يعود إليه الأمر والتدبير حين ينقطع أمر الأمراء وأحكام الحكام وينفرد الله تعالى بالأمر ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وذلك في [يوم] القيامة، لأن كل يوم من أيام الآخرة كآلف سنة. وقال مجاهد: يقضي أمر ألف سنة في يوم واحد، ثم يلقيه إلى الملائكة، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى، ثم كذلك أبداً. وللمفسرين في المراد بالأمر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوحي، قاله السدي. والثاني: القضاء، قاله مقاتل. والثالث: أمر الدنيا. و«يعرج» بمعنى يصعد. قال الزجاج: يقال: عَرَجْتُ فِي السُّلْمِ أَعْرَجُ، وَعَرَجُ (٢) الرَّجُلُ يَعْرَجُ: إِذَا صَارَ أَعْرَجَ. وقرأ معاذ القارئي، وابن السميع، وابن أبي عمير، «ثم يُعْرَجُ إِلَيْهِ» بياء مرفوعة وفتح الراء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «يُعْرَجُ» بياء مفتوحة وكسر الراء. وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «ثم تُعْرَجُ» بياء مفتوحة ورفع الراء.

(١) روى البخاري في «صحيحه» في كتاب الجمعة عن أبي هريرة ؓ قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة ﴿الذِّكْرُ﴾ تَبَيَّنَ السَّجْدَةَ، ﴿عَلَّ الْإِنْسَانَ﴾، ورواه مسلم أيضاً.

(٢) قال في «المصباح»: عَرَجٌ فِي مَشِيَةِ عَرَجًا مِنْ بَابِ تَعَبٍ: إِذَا كَانَ مِنْ عِلَّةٍ لَازِمَةٍ، فَهُوَ أَعْرَجٌ، وَالْأُنْثَى عَرَجَاءٌ، فَإِنْ كَانَ مِنْ عِلَّةٍ غَيْرِ لَازِمَةٍ، بَلْ مِنْ شَيْءٍ أَصَابَهُ حَتَّى غَمَزَ فِي مَشِيَةِ، قِيلَ: عَرَجَ يَتْرَجُ، مِنْ بَابِ قَتْلٍ، فَهُوَ عَارِجٌ.



قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: جعله حسناً. والثاني: أحكم كل شيء، روي عن ابن عباس، وبالأول قال قتادة، وبالثاني: قال مجاهد. والثالث: أحسنه، لم يتعلمه من أحد، كما يقال: فلان يُخسِن كذا: إذا علمه، قاله السدي، ومقاتل. والرابع: أن المعنى: ألهم خلقه كل ما يحتاجون إليه، كأنه أعلمهم كل ذلك وأحسنهم، قاله الفراء. والخامس: أحسن إلى كل شيء خلقه، حكاه الماوردي. وفي قوله: «خَلَقَهُ» قراءتان: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «خَلَقَهُ» ساكنة اللام. وقرأ الباقون بتحريك اللام. وقال الزجاج: فتحها على الفعل الماضي، وتسكينها على البدل، فيكون المعنى: أحسنَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ. وقال أبو عبيدة: المعنى: أحسن خلق كل شيء، والعرب تفعل مثل هذا، يقدمون ويؤخرون.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا خَلْقَ الْإِنسَانِ﴾ يعني آدم، ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ﴾ أي: ذريته وولده؛ وقد سبق شرح الآية [المؤمنون: ١٢]. ثم رجع إلى آدم فقال: ﴿ثُمَّ سَوَّيْنَاهُ وَفَوَّضْنَا فِيهِ رُوحَنَا﴾ وقد سبق بيان ذلك [الحجر: ٢٩]. ثم عاد إلى ذريته فقال: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ أي: بعد كونكم نطفاً.

﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿٦﴾﴾ قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ ثُمَّ أَلَيْنَا رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿٧﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْجُونَ نَاكُوسًا رُّؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْتَعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني منكري البعث ﴿أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وعلي بن الحسين، وجعفر بن محمد، وأبو رجا، وأبو مجلز، وحמיד، وطلحة: «ضَلَلْنَا» بصاد معجمة مفتوحة وكسر اللام الأولى. قال الفراء: ضَلَلْنَا وَضَلَلْنَا لِعَتَانٍ، والمعنى: إذا صارت عظامنا ولحومنا تراباً كالأرض؛ تقول: ضَلَّ الماءُ في اللَّبْنِ، وضل الشيء في الشيء: إذا أخفاه وغلب عليه. وقرأ أبو نهيك، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو حيوة، وابن أبي عبة: «ضَلَلْنَا» [بضم] الضاد المعجمة وتشديد اللام الأولى وكسرها. وقرأ الحسن، وقاتدة، ومعاذ القارئ: «ضَلَلْنَا» بصاد غير معجمة مفتوحة، وذكر لها الزجاج معنيين: أحدهما: أَنتُنَا وَتَغَيَّرْنَا وَتَغَيَّرَتْ صُورُنَا؛ يقال: ضَلَّ اللحمُ وأصل: إذا أنتن وتغير. والثاني: صرنا من جنس الصلَّة، وهي الأرض اليابسة.

قوله تعالى: ﴿أَوَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾؟! هذا استفهام إنكار.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ﴾ أي: بقبض أرواحكم ﴿ثُمَّ أَلَيْنَا رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ يوم الجزاء. ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْجُونَ نَاكُوسًا رُّؤُسِهِمْ﴾ أي: مطأططوها حياةً وندماً، ﴿رَبَّنَا﴾ فيه إضمار «يقولون ربنا» ﴿أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ أي: عَلِمْنَا صِحَّةَ مَا كُنَّا بِهِ مَكْذِبِينَ ﴿فَارْتَعْنَا﴾ إلى الدنيا؛ وجواب «لو» متروك، تقديره: لو رأيت حالهم لرأيت ما يُعتبر به، ولشاهدت العَجَب.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٦٦﴾﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَكُمُ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخَالِدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٦٨﴾ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ أي: وجب وسبق؛ والقول هو قوله لإبليس ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنِّي وَمَنْ يَمَكُ مِنِّيمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾﴾ [ص: ٨٥].

قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أي: من كفار الفريقين. ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ قال مقاتل: إذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة: ذوقوا العذاب. وقال غيره: إذا اضطرحوا فيها قيل لهم: ذوقوا بما نسيتم، أي: بما تركتم العمل يومكم هذا، ﴿إِنَّا نَسِينَكُمُ﴾ أي: تركناكم من الرِّحمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا﴾ أي: وعظوا بها ﴿خَرُّوا سُجَّدًا﴾ أي: سقطوا على وجوههم ساجدين. وقيل: المعنى: إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِفَرَاثِنَا مِنَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ خَرُّوا سُجَّدًا.

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت وفي الصلاة التي تتجافى لها جنوبهم على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المتهجدين بالليل؛ روى معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ في قوله: «تتجافى جنوبهم» قال: «قيام العبد من الليل»<sup>(١)</sup>. وفي لفظ آخر أنه قال لمعاذ: «إن شئت أنبأتك بأبواب الخير»، قال: قلت: أجل يا رسول الله، قال: «الصَّوْمُ جُتَةٌ، والصدقة تكفر الخطيئة، وقيام الرجل في جوف الليل يتنفي وجه الله»، ثم قرأ: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾<sup>(٢)</sup>. وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وقتادة، وابن زيد أنها في قيام الليل. وقد روى العوفي عن ابن عباس قال: تتجافى جنوبهم لذكر الله، كلما استيقظوا ذكروا الله، إما في الصلاة، وإما في قيام، أو في قعود، أو على جنوبهم، فهم لا يزالون يذكرون الله ﷻ. والثاني: أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء، قاله أنس بن مالك. والثالث: أنها نزلت في صلاة العشاء [كان أصحاب رسول الله ﷺ لا ينامون حتى يصلوها، قاله ابن عباس. والرابع: أنها صلاة العشاء] والصبح في جماعة، قاله أبو الدرداء، والضحاك. ومعنى «تتجافى»: ترتفع. والمضاجع جمع مضجع، وهو الموضع الذي يضطجع عليه. «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا» من عذابه «وَلَمَمًا» في رحمته [وثوابه] «وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يُنْفِقُونَ» في الواجب والطوع. «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ» وأسكن ياء «أخفي» حمزة، ويعقوب. قال الزجاج: في هذا دليل على أن المراد بالآية التي قبلها: الصلاة في جوف الليل، لأنه عمل يستسر الإنسان به، فجعل لفظ ما يُجازى به «أخفي لهم»، فإذا فتحت ياء «أخفي»، فعلى تأويل الفعل الماضي، وإذا أسكتها، فالمعنى: ما أخفي أنا لهم، إخبار عن الله تعالى؛ وكذلك قال الحسن البصري: أخفي لهم، بالتحفية خفية، وبالعلانية علانية. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: أهدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾»<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مِن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ وقرأ أبو الدرداء، وأبو هريرة، وأبو عبد الرحمن السلمي، والشعبي، وقتادة: «من قُرَاتٍ أَعْيُنٍ» [بألف] على الجمع.

(١) رواه أحمد في «المستد» ٢٣٢/٥ من حديث حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل ﷺ، وفي سننه ضعف. قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: ورواية شهر بن حوشب عن معاذ مرسله يقيناً. وكذلك رواه الطبري ١٠٣/٢١ به، وأورده السيوطي في «الدر» ١٧٥/٥ وزياد في «لابن مردويه» عن معاذ ﷺ. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣١: رواه أحمد، وابن أبي شيبة، وإسحاق، والحاكم من رواية أبي وائل عن معاذ في أثناء حديث مرفوع قال: «وصلاة الرجل في جوف الليل» ثم قرأ «تتجافى جنوبهم عن المضاجع». اهـ. يريد به الرواية التي بعد هذه، وأبو وائل لم يثبت سماعه من معاذ.

(٢) هو جزء من حديث طويل، رواه بهذا اللفظ الحاكم في «المستدرک» ٤١٣/٢ من حديث حبيب بن أبي ثابت والحكم بن عتيبة، عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل ﷺ، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في «جامع المعلوم والحكم»: وميمون بن أبي شبيب لم يسمع من معاذ. والحديث رواه الطبري ١٠٢/٢١ مختصراً كما ساقه المؤلف عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ، ورواه مطولاً ينحو رواية الحاكم أحمد في «المستد» ٢٣١/٥، والترمذي في «جامعه» ٨٦/٢، وابن ماجه في «سننه» رقم (٣٩٧٣) من رواية معمر عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل ﷺ، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وهذا الحديث هو الحديث التاسع والعشرون من «الأربعين النووية» وقد قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في شرحه لهذا الحديث في كتابه «جامع المعلوم والحكم»: وفيما قاله الترمذي رحمه الله نظر من وجهين، أحدهما: أنه لم يثبت سماع أبي وائل من معاذ وإن كان قد أدركه بالسُّنن، والثاني: أنه قد رواه حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ، خرجه الإمام أحمد مختصراً - يريد به الحديث الذي قبل هذا - ثم قال: قال الدارقطني: وهو أشبه بالصواب، لأن الحديث معروف من رواية شهر على اختلاف عليه فيه، قلت - أي الحافظ ابن رجب الحنبلي - : رواية شهر عن معاذ مرسله يقيناً، وشهر مختلف في توثيقه وتضعيفه، قال: وقد خرجه الإمام أحمد من رواية شهر عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ، وخرجه الإمام أحمد أيضاً من رواية عروة بن الزَّال، أو الزَّال بن عروة، وميمون بن أبي شبيب، كلاهما عن معاذ، ولم يسمع عروة ولا ميمون من معاذ، قال: وله طرق أخرى عن معاذ كلها ضعيفة، والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ١٧٥/٥ وزاد نسبه لابن نصر في كتاب الصلاة، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن معاذ بن جبل ﷺ. اهـ. ولبعض فقرات الحديث شواهد، والله أعلم.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٩٦/٨، ومسلم في «صحيحه» ٢١٧٤/٤، ورواه الترمذي ١٥١/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٠٥/٢١، وذكره السيوطي في «الدر» ١٧٦/٥ وزاد نسبه، لابن أبي شيبة، وأحمد وهناد كلاهما في «المؤخذ»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وابن الأباري عن أبي هريرة ﷺ.

﴿أَتَمَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ (١٨) أَمَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا يَمَّا كَانُوا يَمْسَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمْ النَّارُ كَمَا ءَأْرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا وَيُقْبَلُ لَهُمْ دُفُؤًا مِنَ النَّارِ الَّذِي كَسَبُوا بِهِ فَكَذَّبُوا عَنْهَا ﴿٢٠﴾ وَلَيَذَّيْقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابِ الْأَذَىٰ ذُنُوبِ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَأَلَّهُمْ رِجْزُكَ ﴿٢١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَمَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الوليد بن عقبة بن أبي معيط قال لعلي بن أبي طالب: أنا أحد منك سناناً، وأبسط منك لساناً، وأملاً للكتيبة منك، فقال له علي: اسكت فإنما أنت فاسق، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، فعنى بالمؤمن علياً، وبالفاسق الوليد، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عطاء بن يسار، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل، قاله شريك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لا يستوي المؤمنون والكافرون<sup>(٢)</sup>؛ ويجوز أن يكون لاثنتين، لأن معنى الاثنتين جماعة؛ وقد شهد الله بهذا الكلام لعلي عليه السلام بالإيمان وأنه في الجنة، لقوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ﴾. وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف: «جنة المأوى» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿نُزُلًا﴾ وقرأ الحسن، والنخعي، والأعمش، وابن أبي عمير: «نُزُلًا» بتسكين الزاي. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الحج: ٢٢٢] إلى قوله: ﴿وَلَيَذَّيْقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابِ الْأَذَىٰ﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه ما أصابهم يوم بدر، رواه مسروق عن ابن مسعود، وبه قال قتادة، والسدي. والثاني: سنون أخذوا بها، رواه أبو عبيدة عن ابن مسعود، وبه قال النخعي. وقال مقاتل: أخذوا بالجوع سبع سنين. والثالث: مصائب الدنيا، قاله أبي بن كعب، وابن عباس في رواية ابن أبي طلحة، وأبو العالية، والحسن، وقاتدة، والضحاك. والرابع: الحدود، رواه عكرمة عن ابن عباس. والخامس: عذاب القبر، قاله البراء. والسادس: القتل والجوع، قاله مجاهد<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذُنُوبِ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ أي: قَبْلُ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ؛ وفيه قولان: أحدهما: أنه عذاب يوم القيامة، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه القتل بيدر، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَأَلَّهُمْ رِجْزُكَ﴾ قال أبو العالية: لعلمهم يتوبون. وقال ابن مسعود: لعَلَّ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ يَتُوبُ. وقال مقاتل: لكي يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ قد فسره في [الكهف: ٥٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ قال زيد بن رفيع<sup>(٤)</sup>: هم أصحاب القدر. وقال مقاتل: هم كفار مكة انتقم الله منهم بالقتل بيدر، وضربت الملائكة وجوههم وأبدانهم، وعجلت أرواحهم إلى النار.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي رَيْبٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِيَبَيِّنَ لِشَرِّهِ لِي ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً لِلَّذِينَ يَشْرُونَ لَنَا صَبْرًا وَكَانُوا يَتَّبِعُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٠، عن ابن عباس عليه السلام، وفي سننه ضعف. وقال السيوطي في «أسباب النزول» ١٧٤: وأخرج ابن عدي، والخطيب في «تاريخه» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله، وذكره ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٠٧/٢١ عن عطاء بن يسار بمثله، وفي سننه جهالة. وذكره السيوطي عن عطاء بن يسار، وزاد نسبه لابن إسحاق. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣١ بعد أن خرجه من رواية ابن مردويه والواحدي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: وله طريق أخرى عند ابن مردويه من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. اهـ.

(٢) وكذلك قال أكثر المفسرين.

(٣) قال ابن جرير الطبري ١١٠/٢١: وأولى الأقوال في ذلك أن يقال: إن الله وعد هؤلاء الفسقة المكذبين بوعيده في الدنيا العذاب الأدنى أن يذيقهمه دون العذاب الأكبر، والعذاب: هو ما كان في الدنيا من بلاء أصحابهم، إما شدة من مجاعة، أو قتل، أو مصائب يصابون بها، فكل ذلك من العذاب الأدنى، ولم يخص الله تعالى ذكره إذ وعدهم ذلك أن يعذبهم بنوع من ذلك دون نوع، وقد علمهم بكل ذلك في الدنيا، بالقتل، والجوع، والشدة، والمصائب في الأموات، فأوفى لهم بما وعدهم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَلَيَذَّيْقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابِ الْأَذَىٰ ذُنُوبِ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ قال ابن عباس: يعني بالعذاب الأدنى: مصائب الدنيا وأسقامها وآفاتهما وما يحل بأهلها مما يتبلى الله به عباده ليتوبوا إليه. اهـ.

(٤) كذا الأصل، والذي في «الطبري»، و«البحر»: «يزيد بن رفيع».

أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ يَسْتَوِيْنَ فِي سٰكِنٰتِهِمْ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ اَفَلَا يَسْمَعُوْنَ ﴿١٦﴾ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا سَوَّيْنَا لِلْاَرْضِ الْجُبُرَ فَنَخْرِجُ مِنْهَا رِزْقًا تَاْكُلُ مِنْهُ اَنْفُسُهُمْ وَاَنْفُسُهُمْ اَفَلَا يَبْصُرُوْنَ ﴿١٧﴾ وَيَقُولُوْنَ مَتَىٰ هٰذَا الْفَتْحُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿١٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُوْنَ ﴿١٩﴾ فَاَعْرَضْ عَنْهُمْ وَاَنْظُرْ اِلَيْهِمْ مُّتَنظِّرُوْنَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ﴿فَلَا تَكُن فِي رَيْبٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: فلا تكون في مرية من لقاء موسى ربه، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. والثاني: من لقاء موسى ليلة الإسراء، قاله أبو العالية، ومجاهد، وقتادة، وابن السائب. والثالث: فلا تكن في شك من لقاء الأذى كما لقي موسى، قاله الحسن. والرابع: لا تكن في مرية من تلقي موسى كتاب الله بالرضى والقبول، قاله السدي. قال الزجاج: وقد قيل: فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب، فتكون الهاء للكتاب. وقال أبو علي الفارسي: المعنى: من لقاء موسى الكتاب، فأضيف المصدر إلى ضمير الكتاب، وفي ذلك مدح له على امتثاله ما أمر به، وتنبية على الأخذ بمثل هذا الفعل. وفي قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ قولان: أحدهما: الكتاب، قاله الحسن. والثاني: موسى، قاله قتادة. ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ أي: من بني إسرائيل ﴿آيَةً﴾ أي: قادة في الخير ﴿يَهْتَدُونَ بِآيَاتِنَا﴾ أي: يدعون الناس إلى طاعة الله ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ [قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عمرو: ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ بفتح اللام وتشديد الميم. وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿لَمَّا﴾ بكسر اللام خفيفة. وقرأ ابن مسعود: ﴿لَمَّا﴾ بياء مكان اللام؛ والمراد: صبرهم] على دينهم وأذى عدوهم ﴿وَكَاثِرًا بِآيَاتِنَا يُؤْفَكُونَ﴾ أنها من الله ﷻ؛ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء. والثاني: أنهم قوم صالحون سوى الأنبياء. وفي هذا تنبيه لقريش أنكم إن أطعتم جعلتكم أمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفِعْلِ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يقضي ويحكم؛ وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء وأممهم. والثاني: المؤمنون والمشركون. ثم خوّف كفار مكة بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي: ﴿فَهْدٍ﴾ بالنون. وقد سبق تفسيره في [طه: ١٢٨]. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا لِلْاَرْضِ الْجُبُرَ﴾ وهي التي لا تُنبِت - وقد ذكرناها في أول [الكهف: ٨] - فإذا جاء الماء أنبت فيها ما يأكل الناس والأنعام. ﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني كفار مكة ﴿مَتَىٰ هٰذَا الْفَتْحُ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه ما فتح يوم بدر؛ روى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال: يوم بدر فتح للنبي ﷺ، فلم ينفع الذين كفروا إيمانهم بعد الموت. والثاني: أنه يوم القيامة، وهو يوم الحكم بالثواب والعقاب، قاله مجاهد. والثالث: أنه اليوم الذي يأتيهم فيه العذاب في الدنيا؛ قاله السدي. والرابع: فتح مكة، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة<sup>(٢)</sup>؛ وقد اعترض على هذا القول، فقيل: كيف لا ينفع الكفار إيمانهم يوم الفتح، وقد أسلم جماعة منهم وقيل إسلامهم يومئذ؟! فعنه جوابان: أحدهما: لا ينفع من قتل من الكفار يومئذ إيمانهم بعد الموت؛ وقد ذكرناه عن ابن عباس. وقد ذكر أهل السيرة أن خالدًا دخل يوم الفتح من غير الطريق التي دخل منها رسول الله ﷺ، فلقى صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو في آخرين فقاتلوه، فصاح خالد في أصحابه وقتلهم، فقتل أربعة وعشرين من قريش، وأربعة من هذيل، وانتهزوا، فلما ظهر رسول الله ﷺ قال: ﴿ألم أنه عن القتال؟ فقيل: إن خالدًا قوتل فقاتل<sup>(٣)</sup>﴾. والثاني: لا ينفع الكفار ما أعطوا من الأمان، لأن النبي ﷺ قال: ﴿مَنْ أَخْلَقَ

(١) رواه الطبري ١١٢/٢١ مطولاً من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس مرفوعاً، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٦٣/٣ من رواية الطبراني به مرفوعاً، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٧٩/٥ وزاد نسبة للضياء في «المختارة» عن ابن عباس عن النبي ﷺ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: معناه: ويقولون: متى يجيء هذا الحكم بيننا وبينكم؟ يعنون العذاب، يدل على أن ذلك معناه قوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُوْنَ﴾، ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبعده، ولو كان معنى قوله: ﴿مَتَىٰ هٰذَا الْفَتْحُ﴾ على ما قاله من قال: يعني به فتح مكة، لكان لا توبة لمن أسلم من المشركين بعد فتح مكة، ولا شك أن الله قد تاب على كثير من المشركين بعد فتح مكة، وتفتحهم بالإيمان به وبرسوله، فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ما خالفه. قال: وقوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِيْمَانُهُمْ﴾ يقول لنبية محمد ﷺ: قل لهم يا محمد: يوم الحكم ومجيء العذاب لا ينفع من كفر بالله وآياته إيمانهم الذي يُحدثونه في ذلك الوقت. وقال: وقوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ يقول: ولا هم يؤخرون للتوبة والمراجعة. اهـ.

(٣) ذكره ابن هشام ٤٠٧/٢ عن ابن إسحاق بدون سند، وذكره الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» ٢٩٧/٤ من رواية الطبراني بنحوه.

بأبه فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: يقال: آمنْتُ فلاناً إيماناً، فعلى هذا يكون المعنى: لا يدفع هذا الأمانُ عنهم عذابَ الله. وهذا القول الذي قد دافعنا عنه ليس بالمختار، وإنما بيئنا وجهه لأنه قد قيل. وقد خرج بما ذكرناه في الفتح قولان: أحدهما: أنه الحُكم والقضاء، وهو الذي نختاره. والثاني: فتح البلد.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَأَنْتَظِرُّنَّ أَيَّ يَوْمٍ يُؤْتُونَ﴾ أي: انتظر عذابهم ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ بك حوادث الدهر<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: وهذه الآية منسوخة بآية السيف.



(١) رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ١٤٠٨/٣ بلفظ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن» وأخرجه ابن هشام في «السيرة» عن ابن إسحاق معضلاً، ولكن وصله ابن جرير الطبري، ورواه أبو داود عن ابن إسحاق بإسناد آخر له عن ابن عباس، وفي سننه رجل مجهول، وله عن أبي داود إسناد ثالث ورجاله ثقات، لكن لم يصرح فيه ابن إسحاق بالسماع، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٦/١٦٦ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

(٢) قال ابن كثير: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَأَنْتَظِرُّنَّ أَيَّ يَوْمٍ يُؤْتُونَ﴾ أي: أعرض عن هؤلاء المشركين، وبلغ ما أنزل إليك من ربك، وانتظر فإن الله سينجز لك ما وعدك، وسينصرك على من خالفك، إنه لا يخلف الميعاد. وقوله: ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ أي: أنت منتظر وهم منتظرون، ويترقبون بكم الدوائر، وسترى أنت عاقبة صبرك عليهم وعلى أداء رسالة الله في نصرك وتأيدك، وسيجدون غيب ما ينتظرون فيك وفي أصحابك من وبيل عقاب الله لهم وحلول عذابه بهم، وحسبنا الله ونعم الوكيل. اهـ.

## سورة الأحزاب

وهي مدنيّة بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُطِيعُوا الْكٰفِرِينَ وَالتَّنٰزِفِيْنَ اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۗ اَلَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاٰيٰتِ الْكٰرِيْمَاتِ ۗ وَكَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شٰهِدًا ۗ ﴿١﴾ وَتَوَكَّلْ عَلٰى اللّٰهِ وَكَيْفَ اِلٰهًا ۗ وَكَيْلًا ۗ ﴿٢﴾ مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِۦ ۗ وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمْ اَلَّتِيْ تَكْفِهْرْنَ مِنْهُنَّ اُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ اَدْوِيَاءَكُمْ اَبْنَاءَكُمْ ۗ ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ ۗ وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِيْ السَّبِيْلَ ۗ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ سبب نزولها أن أبا سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلمي، قَدِمُوا على رسول الله ﷺ في الموقعة التي كانت بينهم، فنزلوا على عبد الله بن أبي، ومعتب بن قُشير، والجَدُّ بن قيس؛ فتكلموا فيما بينهم، وأتوا رسول الله ﷺ فدَعَوْهُ إلى أمرهم وعرضوا عليه أشياء كرهها، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال مقاتل: سألو رسول الله ﷺ أن يَرْفُضَ ذِكْرَ اللات والعزى ويقول: إن لها شفاعة، فكَرِهَ ذلك، ونزلت [هذه] الآية<sup>(١)</sup>. وقال ابن جرير: ﴿وَلَا تُطِيعُوا الْكٰفِرِينَ﴾ الذين يقولون: اطرد عنا أتباعك من ضعفاء المسلمين، ﴿والتَّنٰزِفِيْنَ﴾ فلا تقبل منهم رأياً. فإن قيل: ما الفائدة في أمر الله تعالى رسوله بالتقوى، وهو سيّد المتقين؟ فَعَنَةَ ثلاثة أجوبة: أحدها: أن المراد بذلك استدامة ما هو عليه. والثاني: الإكثار مما هو فيه. والثالث: أنه خطاب ووجه به، والمراد أمته. قال المفسرون: وأراد بالكافرين في هذه الآية: أبا سفيان، وعكرمة، وأبا الأعور، وبالمناققين: عبد الله بن أبي، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أبيرق. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النساء: ٨١] إلى قوله: ﴿مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِۦ﴾ وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المنافقين كانوا يقولون: لمحمد قلبان، قلب معنا، وقلب مع أصحابه، فأكذبهم الله تعالى، ونزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها نزلت في جميل بن مَعْمَرِ الفهري - كذا نسبة جماعة من المفسرين. وقال الفراء: جميل بن أسد، ويكنى: أبا مَعْمَر. وقال مقاتل: أبو مَعْمَرِ بن أنس الفهري - وكان لبيباً حافظاً لِمَا سَمِعَ، فقالت قريش: ما حفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان في جوفه، وكان يقول: إن لي قلبين أحقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد، فلَمَّا كان يوم بدر وهُزِمَ المشركون وفيهم يومئذ جميل بن معمر، تلقاه أبو سفيان وهو معلق إحدى نعليه بيده، والأخرى في رجله، فقال له: ما حال الناس؟ فقال: انهزموا، قال: فما بالك إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك؟ قال: ما شعرت إلا أنهما في رجلتي، فعرفوا [يومئذ] أنه لو كان له قلبان لَمَّا نسي نعله في يده<sup>(٣)</sup>؛ وهذا قول جماعة من المفسرين. وقد قال الزهري في هذا قولاً عجيباً، قال: بلغنا أن ذلك في زيد بن حارثة ضُرب له مثل يقول: ليس ابن رجل آخر ابنك<sup>(٤)</sup>. قال الأخفش: «من» زائدة في قوله: «من قلبين». قال الزجاج: أكذب الله ﷻ هذا الرجل الذي قال: لي

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١ بغير سند، وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٢: هكذا ذكره الثعلبي والواحدي بغير سند.

(٢) «الطبري» ١١٨/٢١، وفي سنده قابوس بن أبي ظبيان، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: فيه لين. ورواه الترمذي في «جامعه» ١٥١/٢ وقال: حديث حسن، وفي سنده أيضاً قابوس بن أبي ظبيان، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٤١٥/٢، وضححه، ولكن قال الذهبي في تعقبه عليه: قلت: قابوس ضعيف. وأورد الحديث السيوطي في «الدر» ١٨٠/٥، وزاد نسبة لأحمد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والضياء في «المختارة» عن ابن عباس ﷺ.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١ بدون سند، وذكره الطبري ١١٨/٢١، مختصراً عن ابن عباس أنها نزلت في رجل من قريش يسمى من كُفَيْهِ: ذا القلبين، وذكر عن مجاهد أن رجلاً من بني فهر قال: إن في قلبي جوفين... الخ، وذكره السيوطي في «الدر» ١٨٠/٥، من رواية ابن أبي حاتم مختصراً عن السدي أنها نزلت في رجل من قريش من بني جمح يقال له: جميل بن معمر.

(٤) ذكره الطبري ١١٩/٢١، عن الحسن بن يحيى قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري. وأورده السيوطي في «الدر» ١٨١/٥ من =

قلبان، ثم قرر بهذا الكلام ما يقوله المشركون وغيرهم ممّا لا حقيقة له، فقال: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهَا أَنْهَبِيكُمْ﴾ فأعلم الله تعالى أن الزوجة لا تكون أمّاً، وكانت الجاهلية تُطلق بهذا الكلام، وهو أن يقول لها: أنت عليّ كظهر أمي، وكذلك قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ أي: ما جعل من تدعونه ابناً - وليس بولد في الحقيقة - ابناً ﴿ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَرْوَاجِكُمْ﴾ أي: نسب من لا حقيقة لنسبه قول بالفم لا حقيقة تحته ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ أي: لا يجعل غير الابن ابناً ﴿وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ أي: للسبيل المستقيم<sup>(١)</sup>. وذكر المفسرون أن قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهَا﴾ نزلت في أوس بن الصامت وامرأته خولة بنت ثعلبة. ومعنى الكلام: ما جعل أزواجكم اللاتي تظاهرون منهنّ كأمهاتكم في التحريم، إنّما قولكم معصية، وفيه كفارة، وأزواجكم لكم حلال؛ وسنشرح هذا في سورة (المجادلة) إن شاء الله. وذكروا أن قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ نزل في زيد بن حارثة، اعتقه رسول الله ﷺ وتبناه قبل الوحي، فلما تزوّج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش قال اليهود والمنافقون: تزوّج محمدٌ امرأة ابنه وهو ينهى الناس عنها، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>.

﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْرُجُوا فِي الدِّينِ وَمَوْلَاكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١﴾﴾ الَّتِي أَوَّلَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَرْوَاجُهُمْ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُ اللَّهُ يَرْضَى لَهُمْ فِي كِتَابِهِ اللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ قال ابن عمر: ما كنّا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد، حتى نزلت ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَقْسَطُ﴾ أي: عدل، ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ﴾ أي: إن لم تعرفوا آباءهم ﴿فَاخْرُجُوا﴾ أي: فهم إخوانكم، فليقل أحدكم: يا أخي، ﴿وَمَوْلَاكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: بنو عمكم. ويجوز أن يكون «موااليكم» وأولياءكم في الدين. ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فيما أخطأتم به قبل النهي، قاله مجاهد؛ والثاني: في دعائكم من تدعونه إلى غير أبيه وأنتم تزوّنه كذلك، قاله قتادة. والثالث: فيما سهوتم فيه، قاله حبيب بن أبي ثابت. فعلى الأول يكون معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أي: بعد النهي. وعلى الثاني والثالث: ما تعمدت في دعاء الرجل إلى غير أبيه.

= رواية عبد الرزاق، وابن جرير الطبري عن الزهري، وكذا قال مجاهد، وقاتة، وابن زيد: إنها نزلت في زيد بن حارثة ﷺ. قال الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: ذلك تكذيب من الله تعالى قول من قال: لرجل في جوفه قلبان يعقب بهما، على النحو الذي روي عن ابن عباس، وجائز أن يكون ذلك تكذيباً من الله لمن وصف رسول الله ﷺ بذلك، وأن يكون تكذيباً لمن سمي القرشي الذي ذكر أنه سُمي ذا القلبين من ذغيب، رأي الأمرين كان، فهو نقي من الله عن خلقه من الرجال أن يكونوا بتلك الصفة. اهـ.

(١) قال ابن كثير في هذه الآيات: ﴿جَعَلَ اللَّهُ لِلرِّجَالِ مِنَ الْقَبَائِلِ فِي جَوَائِدٍ...﴾ إلى آخره: يقول تعالى موطناً قبل المقصود المعنوي أمراً معروفاً حسيّاً، وهو أنه كما لا يكون للشخص الواحد قلبان في جوفه، ولا تصير زوجته التي يظاهر منها بقوله: أنت عليّ كظهر أمي أمّاً له، كذلك لا بصير الدهمي ولداً للرجل إذا تبناه فدعا، ابناً له، فقال: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِلرِّجَالِ مِنَ الْقَبَائِلِ فِي جَوَائِدٍ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهَا أَنْهَبِيكُمْ﴾ كقوله ﷺ: ﴿مَا هَكَأَنْهَبِيكُمْ إِنْ أَنْهَبْتُمْ إِلَّا إِلَيَّ وَكَذَلِكَ...﴾ الآية، ثم قال: وقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ هذا هو المقصود بالنفي، فإنها نزلت في شأن زيد بن حارثة ﷺ مولى النبي ﷺ، كان النبي ﷺ قد تبناه قبل النبوة فكان يقال له: زيد بن محمد، فأراد الله تعالى أن يقطع هذا الإلحاق وهذه النسبة بقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ كما قال تعالى في أثناء السورة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَبِئْسَ الْوَسِيلَ الْيَسِينُ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١﴾﴾ وقال هاهنا: ﴿ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَرْوَاجِكُمْ﴾ يعني: تبنيكم لهم قول لا يتقضى أن يكون ابناً حقيقياً، فإنه مخلوق من صلب رجل آخر، فما يمكن أن يكون له أبوان، كما لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ قال سعيد بن جبيرة: «يقول الحق» أي: العدل، وقال قتادة: «وهو يهدي السبيل» أي: الصراط المستقيم. اهـ.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١ بدون سند، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٨١/٥، من رواية الفريابي، وابن أبي شيبه، وابن المنذر، عن مجاهد ﷺ.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٩٧/٨، ومسلم في ١٨٨٤/٤، وأخرجه الترمذي، والنسائي، من طرق، ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١، وأوردته السيوطي في «الدرر» ١٨١/٥، وزاد نسبه لابن أبي شيبه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ.

قوله تعالى: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾ أي: أحتق، فله أن يحكم فيهم بما يشاء، قال ابن عباس: إذا دعاهم إلى شيء، ودعتهم أنفسهم إلى شيء، كانت طاعته أولى من طاعة أنفسهم؛ وهذا صحيح، فإن أنفسهم تدعوهم إلى ما فيه هلاكهم، والرسول يدعوهم إلى ما فيه نجاتهم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزِقْنَهُمْ مِنْهُنَّ﴾ أي: في تحريم نكاحهن على التأيد، ووجوب إجلالهن وتعظيمهن؛ ولا تجري عليهن أحكام الأمهات في كل شيء، إذ لو كان كذلك لَمَا جاز لأحد أن يتزوج بناتهن، ولورثن المسلمين، ولجازت الخلوّة بهن<sup>(٢)</sup>. وقد روى مسروق عن عائشة أن امرأة قالت: يا أمّاه، فقالت: لست لك بأُم؛ إنما أنا أُم رجالكم<sup>(٣)</sup>؛ فبان بهذا الحديث أن معنى الأمومة تحريم نكاحهن فقط. وقال مجاهد: ﴿وَأَرْزِقْنَهُمْ مِنْهُنَّ﴾ وهو أب لهن. وما بعد هذا مفسر في آخر (الأطفال) إلى قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ والمعنى أن ذوي القربات بعضهم أولى بميراث بعض من أن يثروا بالإيمان والهجرة كما كانوا يفعلون قبل النسخ<sup>(٤)</sup> ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيْكُمْ أُولِيَّكُمْ مَعْرُوفًا﴾ [وهذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً] جائز، وذلك أن الله تعالى لَمَا نسخ التوارث بالحلف والهجرة، أباح الوصية للمعاقدن، فلإنسان أن يوصي لمن يتولاه بما أحب من ثلثه. فالمعروف هاهنا: الوصية.

قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ يعني نسخ الميراث بالهجرة وردّه إلى ذوي الأرحام ﴿فِي الْكُتُبِ﴾ يعني اللوح المحفوظ ﴿مَسْطُورًا﴾ أي: مكتوباً.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا عَلِيمًا﴾ ﴿لَيْسَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكَرُوا فَمَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾ المعنى: واذكر إذا أخذنا ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ﴾ أي: عهدهم؛ وفيه قولان: أحدهما: أخذ ميثاق النبيين: أن يصدّق بعضهم بعضاً، قاله قتادة. والثاني: أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته، ويصدّق بعضهم بعضاً، وأن ينصحوا لقومهم، قاله مقاتل. وهذا الميثاق أخذ منهم حين أخرجوا من ظهر آدم كالذُرّ. قال أبي بن كعب: لَمَا أخذ ميثاق الخلق حصّ النبيين بميثاق آخر<sup>(٥)</sup>. فإن قيل: لِمَ خصّ الأنبياء الخمسة بالذكر دون غيرهم من الأنبياء؟ فالجواب: أنه نَبّه بذلك على فضلهم، لأنهم أصحاب الكتب والشرائع؛ وقدم نبينا ﷺ بياناً لفضله عليهم.

(١) قال ابن كثير: قد علم الله تعالى شفقة رسوله ﷺ على أمته ونصحه لهم، فجعله أولى بهم من أنفسهم، وحكمه فيهم كان مقلماً على اختيارهم لأنفسهم، كما قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَ يُرْمِزُكَ حَتَّىٰ يُمَكِّدَكَ فِيمَا شِئْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ لَا يَمْسُدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرْبًا مِمَّا قَدَّمْتُمْ لِئَلَّا يَكُونَ لَكُمْ بَلَاءٌ﴾ قال: وفي الصحيح: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين» قال: وفي «الصحيح» أيضاً أن عمر ﷺ قال: يا رسول الله! والله لأنت أحب إلي من كل شيء حتى من نفسي، فقال ﷺ: «لا يا عمر، حتى أكون أحب إليك من نفسك» فقال: يا رسول الله! والله لأنت أحب إلى من كل شيء حتى من نفسي، فقال ﷺ: «الآن يا عمر» ولهذا قال تعالى في هذه الآية: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾. قال: وقال البخاري عند هذه الآية الكريمة: عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة، اقروا إن شئتم: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾ فأيما مؤمن ترك مالا فليتره حصته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتي فانا مولاه» اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَأَرْزِقْنَهُمْ مِنْهُنَّ﴾ أي: في الحرمة والاحترام والتوقير والإكرام والإعظام، ولكن لا تجوز الخلوّة بهن، ولا ينتشر التحريم إلى بناتهن وأخواتهن بالإجماع، وإن سُمى بعض العلماء بناتهن: أخوات المؤمنن، كما هو منصوص الشافعي ﷺ في «المختصر» وهو من باب إطلاق العبارة، لا لإثبات الحكم، ثم قال: وهل يقال لمعاوية وأمّاله: خال المؤمنن؟ فيه قولان للعلماء ﷺ، ونص الشافعي ﷺ على أنه لا يقال ذلك، قال: وهل يقال لهن: أمهات المؤمنات فيدخل النساء في جمع المذكر السالم تغليباً؟ فيه قولان، صح عن عائشة ﷺ أنها قالت: لا يقال ذلك، وهذا أصح الوجهين في مذهب الشافعي ﷺ. اهـ.

(٣) أورده السيوطي في «الدرر» ١٨٢/٥ بنحوه من رواية ابن سعد، وابن المنذر، والبيهقي في «سننه» عن عائشة ﷺ.

(٤) قال ابن كثير: أي القربات أولى بالتوارث من المهاجرين والأنصار: قال: وهذه ناسخة لما كان قبلها من التوارث بالحلف والمواخاة التي كانت بينهم، كما قال ابن عباس وغيره: كان المهاجري يرث الأنصاري دون قرباته وذوي رحمه للأخوة التي آخى بينهما رسول الله ﷺ، وكذا قال سعيد بن جبير وغير واحد من السلف والخلف. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن أولي العزم الخمسة (وهم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين) وبقية الأنبياء: أنه أخذ عليهم العهد والميثاق في إقامة دين الله تعالى، وإبلاغ رسالته، والتعاون والتناصر والاتفاق. اهـ.



قال قتادة: كان نبينا أول النبيين في الخلق<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿يَتَنَفَّسًا غَلِيظًا﴾ أي: شديداً على الوفاء بما حُمِّلوا. وذكر المفكرون أن ذلك العهد الشديد: اليمين بالله ﷺ. ﴿لَيْسَتَ الْوَعْدِ الْوَعْدِينَ﴾ يقول: أخذنا ميثاقهم لكي نسأل الصادقين، وهم الأنبياء ﴿عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ في تليغهم. ومعنى سؤال الأنبياء - وهو يعلم صدقهم - تكبت مكدبيهم. وهاهنا تم الكلام. ثم أخبر بعد ذلك عمّا أعدّ للكافرين بالرسل.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ وهم الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ أيام الخندق.

### الإشارة إلى القصة

ذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لمّا أجلى بني النضير، ساروا إلى خيبر، فخرج نفر من أشرافهم إلى مكة فأبوا قريشاً ودعّوهم إلى الخروج لقتاله، ثم خرجوا من عنده فأتوا غطفان وسُليم، فارقوهم على مثل ذلك. وتجهزت قريش ومن تبعهم من العرب، فكانوا أربعة آلاف، وخرجوا يقودهم أبو سفيان، ووافتهم بنو سُليم بـ «مر الظهران»، وخرجت بنو أسد، وفزارة، وأشجع، وبنو مرة، فكان جميع من وافى الخندق من القبائل عشرة آلاف، وهم الأحزاب؛ فلما بلغ رسول الله ﷺ خروجهم من مكة، أخبر الناس خبرهم، وشاورهم، فأشار سلمان بالخندق، فأعجب ذلك المسلمين، وعسكر بهم رسول الله ﷺ إلى سفح «سُلْع»<sup>(٢)</sup>، وجعل سلماً خلف ظهره؛ ودسّ أبو سفيان بن حرب حُيَّي ابن أخطب إلى بني قريظة يسألهم أن ينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ويكونوا معهم عليه، فأجابوا، واشتد الخوف، وعظّم البلاء، ثم جرت بينهم مناوشة وقاتل، وحُصِر رسول الله ﷺ وأصحابه بضع عشرة ليلة حتى خلس إليهم الكَرْب، وكان نعيم بن مسعود الأشجعي قد أسلم، فمشى بين قريش وقريظة وغطفان فحذّل بينهم، فاستوحش كل منهم من صاحبه، واعتلت قريظة بالسبت فقالوا: لا نقايل فيه، وهبت ليلة السبت ريح شديدة، فقال أبو سفيان: يا معشر قريش، إنكم والله لستم بدار مقام، لقد هلك الحُفّ والحافر، وأجذب الجناب<sup>(٣)</sup>، وأخلفتنا قريظة، ولقينا من الريح ما تُرون، فارتجلوا فإني مرتجل؛ فأصبحت العساكر قد أفسحت كلها<sup>(٤)</sup>. قال مجاهد: والريح التي أرسلت عليهم هي الصّبا<sup>(٥)</sup>، حتى أكفأت قُدورهم، ونزعت فساطيطهم. والجنود: الملائكة، ولم تقاتل يومئذ<sup>(٦)</sup>. وقيل: إن الملائكة جعلت تلقّ أوتادهم وتطفئ نيرانهم وتكبر في جوانب عسكرهم، فاشتدت عليهم، فانهزموا من غير قتال.

قوله تعالى: ﴿لَمْ تَزَوْهَا﴾ وقرأ النخعي، والجحدري، والجوني، وابن السميع: «لم يَزَوْهَا» بالياء ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ وقرأ أبو عمرو: «يعملون» بالياء.

(١) هذا الكلام ذكره بعضهم عن قتادة موقوفاً عليه، ورواه ابن جرير الطبري ١٢٥/٢١، من طريق سعيد بن بشير الأزدي عن قتادة مرسلأ قال: ذُكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث» وسعيد بن بشير الأزدي، ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»، والحديث ذكره ابن كثير ٤٦٩/٣، من رواية ابن أبي حاتم من حديث بشير بن سعيد قال: حدثني قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث، فبدئ بي قبلهم» ثم قال ابن كثير: وسعيد بن بشير فيه ضعف، قال: ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلأ، وهو الأشبه، قال: ورواه بعضهم عن قتادة موقوفاً، والله أعلم. وقال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: حديث «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث» رواه أبو نعيم في «الدلائل»، وابن أبي حاتم في «تفسير»، وابن لال، ومن طريقه الديلمي، كلهم من حديث سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً. اهـ. وسعيد بن بشير ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر، وللحديث رواية أخرى من حديث ميسرة الفجر بلفظ: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد» وهو صحيح الإسناد، أخرجه أحمد، والبخاري في «تاريخه» وأبو نعيم في «الحلية» والحاكم وصححه، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح. ولكن ليس معناه كما يتوهم بعض الناس أن نبينا محمداً ﷺ كان موجوداً بذاته قبل آدم، وأن ذاته خلقت قبل الذوات، ومن يقول بذلك فإنما يعتمد على أحاديث غير صحيحة في هذا الموضوع.

(٢) قال في «معجم البلدان»: سُلْع: جبل بسوق المدينة.

(٣) قال في «الصحاح»: الجناب: الفناء، وما قُرِبَ من محلّه القوم، والجمع أجنبة.

(٤) أفتقّ القومُ وتفتّقوا وانتشعروا: ذهبوا وانفروا.

(٥) عن ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «نُصِرْتُ بالصّبا وأهلكت هاذا بالذّبور» رواه أحمد، والبخاري، ومسلم. والصّبا: الريح تهب من مطلع الشمس، والذّبور: الريح تهب من جهة المغرب، تقابل الصّبا.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٤٧٠/٣، وسيرة ابن هشام ٢١٤/٢، والبداية والنهاية لابن كثير ٩٢/٤.

﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ وَهِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ رَاغَبَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴿١٠﴾ هَذَاكَ أَتَى الْقَوْمُوتَ وَزَلُّوْا زَلًّا شَدِيْدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُوْلُ الْمُنَافِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللهُ وَوَعْدُهُمْ إِلَّا عَرُودًا ﴿١٢﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ وَهِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أي: من فوق الوادي ومن أسفله ﴿وَإِذْ رَاغَبَتِ الْأَبْصَارُ﴾ أي: مالت وعدلت، فلم تنظر إلى شيء إلا إلى عدوها مقلبا من كل جانب ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ وهي جمع حَنَجْرَةٌ. والحَنَجْرَةُ: جوف الحُلُقُوم. قال قتادة: شَخَصَتْ عن مكانها، فلولا أَنَّهُ ضاق الحُلُقُوم عنها أن تَخْرُجَ لخرجت. وقال غيره: المعنى أنهم جَبُنُوا وَجَزَع أكثرهم؛ وسبيل الجبان إذا اشتدَّ خوفه أن تتفخ رثته فيرتفع حينئذ القلب إلى الحَنَجْرَةِ، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس والفراء. وذهب ابن قتيبة إلى أن المعنى: كادت القلوب تَبْلُغ الحُلُقُوم من الخوف وقال ابن الأنباري: «كاد» لا يُضَمَّر ولا يُعْرَف معناه إذا لم يُنْطَق به.

قوله تعالى: ﴿وَظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ قال الحسن: اختلفت ظنونهم، فظن المنافقون أن محمداً وأصحابه يستأصلون، وظن المؤمنون أنه يُنْصَر. قرأ ابن كثير، والكسائي، وحفص عن عاصم: «الظُّنونا» و«الرُّسولا» [الأحزاب: ٦٦] و«السِّيلا» [الأحزاب: ٦٧] بألف إذا وقفوا عليهم، وبطرحها في الوصل. وقال هيبرة عن حفص عن عاصم: وصل أو وقف بألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بالألف فيهن وصلأ ووقفاً. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: بغير ألف في وصل ولا وقف. قال الزجاج: والذي عليه حُذُوق النحويين والمثبوعون السُّنة من قُرَائِهِمْ أن يقرؤوا: «الظُّنونا» ويقفون على الألف ولا يصلون؛ وإنما فعلوا ذلك، لأن أواخر الآيات عندهم فواصل يُبَيِّنون في آخرها الألف في الوقف.

قوله تعالى: ﴿هَذَاكَ﴾ أي: عند ذلك ﴿أَتَى الْقَوْمُوتَ﴾ أي: اخبثوا بالقتال والحصر ليتبين المُخْلِص من المنافق ﴿وَزَلُّوْا﴾ أي: أزعجوا وحركوا بالخوف، فلم يوجدوا إلا صابرين. وقال الفراء: حُرِّكوا إلى الفتنة تحريكاً، فُعْصِمُوا.  
 قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُوْلُ الْمُنَافِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الشُّرك، قاله الحسن. والثاني: النفاق، قاله قتادة، ﴿مَّا وَعَدَنَا اللهُ وَوَعْدُهُمْ إِلَّا عَرُودًا﴾ قال المفسرون: قالوا يومئذ: إن محمداً يَعِدُنَا أن نفتح مدائن كسرى وقيصر وأحدنا لا يستطيع أن يجاوز رحله! هذا والله الغرور. وزعم ابن السائب أن قائل هذا معتب بن قُشَيْر.

﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَاتَّجِرُوا وَسَتَنذِرُنَّ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ إِنَّا بُرُوتًا عَوْرَةً وَمَا هِيَ بِمَوَدَّةٍ يُرِيدُوْنَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفَالِكُمْ مَّا سَأَلُوا الْفِيْئَةَ لِأَنَّهُمْ وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا صِيْرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُؤْتُوْكَ الْآدْبُرَ وَكَانَ عَهْدُ اللهِ مَسْئُورًا ﴿١٥﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنِ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذْ لَا تَسْمَعُونَ إِلَّا قَلِيْلًا ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِيْ يَعْصِمُكُمْ مِّنَ اللهِ إِنِ ارْتَادَ بِكُمْ سَوْءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَحِثُّونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللهِ وَكَانَ اللهُ يَصِيْرًا ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ﴾ يعني من المنافقين. وفي القائلين لهذا منهم قولان: أحدهما: عبد الله بن أبي وأصحابه، قاله السدي. والثاني: بنو سالم من المنافقين، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ﴾ قال أبو عبيدة: يُرَبِّبُ: اسم أرض، ومدينة النبي ﷺ في ناحية منها<sup>(١)</sup>.  
 قوله تعالى: ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ وقرأ حفص عن عاصم: «لَا مَقَامَ» بضم الميم. قال الزجاج: من ضمَّ الميم، فالمعنى: لا إقامة لكم؛ ومن فتحها، فالمعنى: لا مكان لكم تُقيمون فيه. وهؤلاء كانوا يَبْطُون المؤمنين عن النبي ﷺ.  
 قوله تعالى: ﴿فَاتَّجِرُوا﴾ أي: إلى المدينة، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج بالمسلمين حتى عسكروا بـ «سَلْع»، وجعلوا الخندق بينهم وبين القوم، فقال المنافقون للناس: ليس لكم هاهنا مَقَام، لكثرة العدو، وهذا قول الجمهور. وحكى

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: يثرب: قال أبو القاسم الزجاجي: مدينة رسول الله ﷺ. وقال: وقال آخرون: بل يثرب ناحية من مدينة النبي ﷺ. وقال ابن كثير في التفسير: في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ﴾ يعني المدينة، كما جاء في «الصحیح»: «أريت دار هجرتم، أرض بين حرتين، فلعب وُهَلِي (وهي واقفاي) أنها هجر، فإذا هي يثرب» وفي لفظ «المدينة»، ثم قال: فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن البراء ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من سعى المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى، إنما هي طابة، إنما هي طابة»، تفرد به الإمام أحمد، وفي إسناده ضعف، والله أعلم، قال: ويقال: إنما كان أصل تسميتها يثرب برجل نزلها من العماليق يقال له: يثرب. اهـ.

الماوردي قولين [آخريين]: أحدهما: لا مقام لكم على دين محمد فارجعوا إلى دين مشركي العرب، قاله الحسن. والثاني: لا مقام لكم على القتال، فارجعوا إلى طلب الأمان، قاله الكلبي.

قوله تعالى: ﴿رَسَّتَيْنِ فَرِيقٍ بَيْنَهُمُ النَّارُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم بنو حارثة، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: بنو حارثة بن الحارث بن الخزرج. وقال السدي: إنما استأذنه رجلان من بني حارثة. والثاني: بنو حارثة، وبنو سلمة بن جشم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَبُوتًا مِمَّا يَلِي الْعَدُوَّ﴾ قال ابن قتيبة: أي: خالية، فقد أمكن من أراد دخولها، وأصل العورة: ما ذهب عنه الستر والحفظ، فكان الرجال يسترّ وحفظ للبيوت، فإذا ذهبوا أغورت البيوت، تقول العرب: أغور منزلي: إذا ذهب بيته، أو سقط جداره، وأغور الفارس: إذا بان منه موضع خلل للضرب والطنن، يقول الله: ﴿وَمَا هِيَ بِمَوْرَةٍ﴾ لأن الله يحفظها، ولكن يريدون الفرار. وقال الحسن، ومجاهد: قالوا: بيوتنا ضائعة نخشى عليها السراق. وقال قتادة: قالوا: بيوتنا ممّا يلي العدو، ولا نأمن على أهلنا، فكذبهم الله وأعلم أنّ قصدهم الفرار.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ يعني المدينة؛ والأقطار: النواحي والجوانب، واحدها: قُطر، ﴿ثُمَّ سِئَلُوا﴾ وقرأ علي بن أبي طالب عليه السلام، والضحاك، والزهري، وأبو عمران، وأبو جعفر، وشيبة: «ثم سئلوا» برفع السين وكسر الياء من غير همز. وقرأ أبي بن كعب، ومجاهد، وأبو الجوزاء: «ثم سئلوا» برفع السين ومدّ الواو بهمزة مكسورة بعدها. وقرأ الحسن، وأبو الأشهب: «ثم سئلوا» برفع السين وسكون الواو من غير مدّ ولا همز. وقرأ الأعمش، وعاصم الجحدري: «ثم سئلوا» بكسر السين ساكنة الياء من غير همز ولا واو. ومعنى: «سئلوا الفتنة»، أي: سئلوا فعلها؛ [والفتنة: الشرك، ﴿لَا تُؤْهَى﴾] قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «لَا تُؤْهَى» بالفتح، أي: لقصدها، ولفعلوها. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «لَا تُؤْهَى» بالمد، أي: لأعطاها. قال ابن عباس في معنى الآية: لو أن الأحزاب دخلوا المدينة ثم أمرهم بالشرك لأشركوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: وما احتبسوا عن الإجابة إلى الكفر إلا قليلاً، قاله قتادة. والثاني: وما تلبثوا بالمدينة بعد الإجابة إلا يسيراً حتى يعذبوا، قاله السدي. وحكى أبو سليمان الدمشقي في الآية قولاً عجيباً، وهو أن الفتنة هاهنا: الحرب، والمعنى: ولو دخلت المدينة على أهلها من أقطارها، ثم سئل هؤلاء المنافقون الحرب لأتوها مبادرين، وما تلبثوا - يعني الجيوش الداخلة عليهم بها - إلا قليلاً حتى يخرجوهم منها؛ وإنما منعه من القتال معك ما قد تداخلهم من الشك في دينك<sup>(١)</sup>؛ قال: وهذا المعنى حفظه من كتاب الواقدي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَاثُرًا عِنْدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ في وقت معاهدتهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ناس غابوا عن وقعة بدر، فلما علموا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة قالوا: لئن شهدنا قتالاً لُفَاتِلَنَ، قاله قتادة. والثاني: أنهم أهل العقبة، وهم سبعون رجلاً بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على طاعة الله ونصرة رسوله، قاله مقاتل. والثالث: أنه لما نزل بالمسلمين يوم أحد ما نزل، عاهد الله معتب بن قُشير وثعلبة بن حاطب: لا نولي دُبْرًا قط، فلما كان يوم الأحزاب نافقا، قاله الواقدي، واختاره أبو سليمان الدمشقي، وهو أليق ممّا قبله. وإذا كان الكلام في حق المنافقين، فكيف يُطلق القول على أهل العقبة كلهم

(١) روى ابن جرير الطبري عن قتادة أن الفتنة: الشرك، وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد أن الفتنة: الشرك، وكذلك قال البيهقي والخازن، وقال ابن كثير: الفتنة: هي الدخول في الكفر. وقال الشوكاني في «فتح القدير» الفتنة هنا: إما القتال في المصيبة كما قال الضحاك، أو الشرك بالله والرجعة إلى الكفر الذي يبطنون ويظهرون خلافه كما قاله الحسن. وقال الألويسي في «روح المعاني»: الفتنة: أي القتال كما قال الضحاك، ثم قال: كأنه شبه الفتنة المطلوب اتباعهم فيها بأمر نفيس يطلب منهم بذله، ونزل إطاعتهم واتباعهم بمنزلة بذل ما سئلوه وإعطائه، ثم قال: والمراد: أنهم لو سألهم غيرك القتال وهم في أشد حال وأعظم لبالي، لأسرعوا جداً، فضلاً عن التصلل باختلال بيوتهم مع سلاطنتها كما فعلوا الآن، قال: والحاصل أن طلبهم الإذن في الرجوع، ليس لاختلال بيوتهم، بل لثقافتهم وكراهتهم نصرتك. اهـ.

(٢) الواقدي: هو محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي المدني أبو عبد الله الواقدي، من أقدم المؤرخين في الإسلام ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: متروك مع سعة علمه. له تصانيف كثيرة، منها «تفسير القرآن».

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَثَلًا﴾ أي: يُسألون عنه في الآخرة. ثم أخبر أن الفرار لا يزيد في آجالهم، فقال: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تَسْمَعُونَ﴾ بعد الفرار في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وهو باقي آجالكم. ثم أخبر أن ما قدره عليهم لا يُدفع، بقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: يجيركم ويمنعكم منه ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ وهو الإهلاك والهزيمة والبلاء ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ وهي النصر والعافية والسلامة ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكًا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي: لا يجدون موالياً ولا ناصرأ يمنعهم من مُراد الله فيهم.

﴿قَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا﴾ أي: لا يأتون الأمان إلا قليلاً ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ فإذا جاءه لِقَافُ رَأَيْتَهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُؤُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ السَّيِّئِ فَإِذَا ذَهَبَ الْقَافُ سَلَفُكُمْ بِاللَّيْلِ جِدَارٌ أبيضٌ عَلَى الْحَبْرِ أُولَئِكَ لَنْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرْ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَيِّنًا ﴿يَسْتَوِي الْأَخْرَابُ لَمْ يَذْهَبُوا وَلَكِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَلُوتُ عَنْ آبَائِكُمْ وَكَو كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿وَلَمَّا رَمَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِسْنًا وَتَسْلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً انصرف من عند رسول الله ﷺ يوم الأحزاب، فوجد أخاه لأمه وأبيه وعنده شواء ونبيذ، فقال له: أنت هاهنا ورسول الله بين الرماح والسيوف؟! فقال: هلم إلي، لقد أحبط بك وبصاحبك؛ والذي يُخلفُ به لا يستقبلها محمداً أبداً، فقال له: كذبت، والذي يُخلفُ به، أما والله لأخبرن رسول الله ﷺ بأمرك، فذهب إلى رسول الله ﷺ ليخبره، فوجده قد نزل جبريل بهذه الآية إلى قوله: ﴿يَسِيرًا﴾، هذا قول ابن زيد<sup>(١)</sup>. والثاني: أن عبد الله بن أبي مُعَتَب بن قُتَيْبِير والمنافقين الذين رجعوا من الخندق إلى المدينة، كانوا إذا جاءهم منافق قالوا له: ويحك اجلس فلا تخرج، ويكثبون بذلك إلى إخوانهم الذين في العسكر أن اتنونا بالمدينة فإننا نتنظركم - يبطونهم عن القتال - وكانوا لا يأتون العسكر إلا أن لا يجدوا بداً، فيأتون العسكر ليرى الناس وجوههم، فإذا غفل عنهم عادوا إلى المدينة، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب<sup>(٢)</sup>. والمعوق: المبط؛ تقول: عاقني فلان، واعتاقني، وعوقني: إذا منعك عن الوجه الذي تريده. وكان المنافقون يعوقون عن رسول الله ﷺ نُضارَه<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المنافق الذي قال لأخيه ما ذكرناه في قول ابن زيد. والثاني: أنهم اليهود دعوا إخوانهم من المنافقين إلى ترك القتال، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المنافقون دعوا المسلمين إليهم عن رسول الله ﷺ، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ﴾ أي: لا يحضرون القتال في سبيل الله ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ للرياء والسُّمعة من غير احتساب، ولو كان ذلك [القليل]<sup>(٤)</sup> لله لكان كثيراً.

قوله تعالى: ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال. المعنى: لا يأتون الحرب إلا تعذيراً<sup>(٥)</sup>، بخلاء عليكم. وللمفسرين فيما شحوا به أربعة أقوال: أحدها: أشحة بالخير، قاله مجاهد. والثاني: بالنفقة في سبيل

(١) ذكره الطبري ١٣٩/٢١، عن ابن زيد، وأورده السيوطي في «الدر» ١٨٨/٥، من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد.

(٢) ذكره الألوسي في «تفسير» مختصراً عن ابن السائب بدون سند.

(٣) قال الشوكاني في «فتح القدير»: قال الواحدي: قال المفسرون: هؤلاء قوم من المنافقين كانوا يبطون أنصار النبي ﷺ. اهـ. يقال: أنصار، ونصار، كما في «اللسان».

(٤) زيادة من «تفسير البغوي».

(٥) قال في «اللسان»: والتعذير في الأمر: التصدير فيه، وأعذر: قسّر ولم يبالغ وهو يُرَى أنه مبالغ. وعذّر الرجل فهو معذّر: إذا اعتذر ولم يأت بعذر. وقوله ﷺ: ﴿نَبِيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَخْرَابِ﴾ هم الذين لا عذر لهم ولكن يتكفون عذراً، قال: قال الأزهري: ويكون المعذرون بمعنى المعصّرين على مقلّين من التعذير وهو التصدير. اهـ. وقال ابن جرير الطبري: ﴿وَكُو كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾، قال: يقول تعالى ذكروه للمؤمنين: ولو كانوا أيضاً فيكم ما نفعوكم، وما قاتلوا المشركين إلا قليلاً، يقول: إلا تعذيراً، لأنهم لا يقاتلون حسبة ولا رجاء ثواب. اهـ.

الله. والثالث: بالغنيمة، روي عن قتادة. وقال الزجاج: بالطَّرْف والغنيمة. والرابع: بالقتال معكم، حكاه المارودي<sup>(١)</sup>. ثم أخبر عن جُبينهم فقال: ﴿وَإِذَا جَاءَ لَقْوُكُمْ﴾ أي: إذا حضر القتال ﴿رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُؤُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَّى عَلَيْهِ مِنَ الْكُرْبِيِّ﴾ أي: كدوران عين الذي يُغْتَنَّى عليه من الموت، وهو الذي دنا موته وغشيته أسبابه، فإنه يخاف ويذهل عقله ويشخص بصره فلا يَظْفِر، فكذلك هؤلاء، لأنهم يخافون القتال. ﴿وَإِذَا ذَهَبَ لَمَقُوكُمْ سَلَفُكُمْ﴾ قال الفراء: أدوكم بالكلام في الأمن ﴿وَالْيَسِنَّةُ جِدَارٌ﴾ سليطة ذرية<sup>(٢)</sup>، والعرب تقول: صَلَفُكُمْ، بالصاد، ولا يجوز في القراءة؛ وهذا قول الفراء. وقد قرأ بالصاد أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو عمران الجوني، وابن أبي عبيدة في آخرين. وقال الزجاج: معنى «سلفوكم»: خاطبوكم أشدَّ مخاطبةً وأبلغها في الغنيمة، يقال: خطيبٌ سَلَقَ: إذا كان بليغاً في خطبته ﴿أَشِيحَةً عَلَى الْغَيْرِ﴾ أي: خاطبوكم ومُمَّ أشحَّة على المال والغنيمة. قال قتادة: إذا كان وقت قسمة الغنيمة، بسطوا ألسنتهم فيكم، يقولون: أعطونا فلستم أحقَّ بها منَّا؛ فأماً عند البأس، فأجين قوم وأخذله للحق، وأماً عند الغنيمة، فأشحَّ قوم. وفي المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الغنيمة. والثاني: على المال أن يُنْفَقوه في سبيل الله تعالى. والثالث: على رسول الله ﷺ بظفروه.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَوْ يَشَاءُونَ﴾ أي: هم وإن أظهروا الإيمان فليسوا بمؤمنين، لنفاقهم ﴿فَلَعَبَطَ اللَّهُ أَعْنَاقَهُمْ﴾ قال مقاتل: أبطل جهادهم، لأنه لم يكن في إيمان ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ الإحباط ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾. ثم أخبر عنهم بما يدل على جُبينهم، فقال: ﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي: يحسب المنافقون من شدة خوفهم وجُبينهم أن الأحزاب بعد انهزامهم وذهابهم لم يذهبوا، ﴿لَئِنْ بَأَتِ الْأَحْزَابُ﴾ [أي]: يرجعوا إليهم كَرَّةً ثانية للقتال ﴿يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَحْزَابِ﴾ أي: يتمنوا لو كانوا في بادية الأعراب من خوفهم، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ أي: ودوا لو أنهم بالبعد منكم يسألون عن أخباركم، فيقولون: ما فعل محمد وأصحابه، ليعرفوا حالكم بالاستخبار لا بالمشاهدة، قَرَفًا وجُبْنًا؛ وقيل: بل يسألون شماتةً بالمسلمين وفرحاً بِنكباتهم ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ أي: لو كانوا يشهدون القتال معكم ﴿مَّا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: إلا رمياً بالحجارة، قاله ابن السائب. والثاني: إلا رياءً من غير احتساب، قاله مقاتل. ثم عاب من تخلف بالمدينة بقوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: قُدوةً صالحةً. والمعنى: لقد كان لكم به اقتداءً لو اقتديتم به في الصبر [مع] كما صبر يوم أُحُد حتى كُتِبَتْ رِباعِيَّتُهُ وشُجَّ جبينه وقُتِلَ عُمُه، وأساكم مع ذلك بنفسه. وقرأ عاصم: «أسوة» بضم الألف؛ والباقون بكسر الألف؛ وهما لغتان. قال الفراء: أهل الحجاز وأسَد يقولون: «إسوة» بالكسر، وتميم وبعض قيس يقولون: «أسوة» بالضم. وخصَّ الله تعالى بهذه الأسوة المؤمنين، فقال: ﴿لَئِنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ والمعنى أن الأسوة برسول الله إنما كانت لِمَنْ كان يرجو الله [واليوم الآخر]؛ وفيه قولان: أحدهما: يرجو ما عنده من الثواب والنعيم، قاله ابن عباس. والثاني: يخشى الله ويخشى البعث، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾ أي: ذكراً كثيراً، لأن ذاكراً الله متبوعاً لأوامره، بخلاف الغافل عنه<sup>(٣)</sup>. ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الأحزاب، فقال: ﴿وَلَمَّا رَمَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ وفي ذلك الوعد قولان: أحدهما: أنه قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾... الآية، [البقرة: ٢١٤] فلَمَّا عاينوا البلاء يومئذٍ قالوا: هذا ما وعدنا الله ورسوله، قاله ابن عباس، وقاتدة في آخرين. والثاني: أن رسول الله ﷺ وعدم النصر والظهور على مدائن كسرى وقصور الجيرة، ذكره الماوردي وغيره.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال: إن الله وصف هؤلاء المنافقين بالجبن والشح، ولم يخصهم وصفهم من معاني الشح بمعنى دون معنى، فهم كما وصفهم الله به أشحَّة على المؤمنين بالغنيمة، والخير، والنفقة في سبيل الله على أهل مسكنة المسلمين. اهـ.

(٢) أي: فاحشة. ودرَّب اللسان: حدَّته.

(٣) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأمسي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله، ولهذا أمر الله تبارك وتعالى الناس بالتأمسي بالنبِيِّ ﷺ يوم الأحزاب في صبره ومصابرته ومرابطة ومجاهدته وانتظار الفرج من ربه ﷻ، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين، قال: ولهذا قال تعالى للملئين تَقَلَّفُوا وتَضَمَّنُوا وتزلزلوا واضطربوا في أمرهم يوم الأحزاب: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، أي: هلا اقتديتم به وتأمستم بشمائه ﷺ! ولهذا قال تعالى: ﴿لَئِنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ يعني ما رأوه ﴿إِلَّا إِسْتَأْذَنُوا﴾ بوعده الله ﴿وَسَلِيمًا﴾ لأمره.

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَتَهُ وَيَمْنَهُ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بُدِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ أَنْتَ إِذْ كَانَ عَقُوبًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَدُنَّ أَيْتَانِ اللَّهِ وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَاتَبَ اللَّهُ قَوْمًا طَافُوا فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُم مِّنْ فَضْلِهِمْ يَوْمَ يُؤْتَىٰ الْقَوْمُ بِقُرْآنِهِمْ فَحُكِّمَ فِي قُلُوبِهِمْ فَأَرْسَلَ قُرَيْشًا تَقَتَّلُوا بِمَا بَيَّغَتْ قُلُوبُهُمْ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَبَدِيرَهُمْ وَأَوْرَثَكُمْ وَرِثَتَهَا وَكَاتَبَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ فَحَرًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في أنس بن النضر، قاله أنس بن مالك. وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث أنس بن مالك قال: غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر، فلما قدم قال: غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالِ قَاتِلِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَشْرِكِينَ، لئن أشهدني الله ﷻ قتالاً لَّيَرِيَنَّ اللَّهُ مَا أَصْنَعُ<sup>(١)</sup>، فلما كن يوم أُحُدٍ انكشف الناس<sup>(٢)</sup>، فقال: اللهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء، يعني المشركين، واعتذر إليك مما صنع هؤلاء، يعني المسلمين<sup>(٣)</sup>؛ ثم مشى بسيفه، فلقبه سعد بن معاذ، فقال: أي سعد، والذي نفسي بيده إني لأجد ريح الجنة دون أحد، واهأ لريح الجنة<sup>(٤)</sup>. قال سعد: فما استطعت يا رسول الله ما صنع؛ قال أنس: فوجدناه بين القتلى به يَضَعُ وثمانون جِراحة، من ضربة بسيف، وطعته برمح، ورَمَيْتْ بِسَهْمٍ، قد مثلوا به؛ قال: فما عرفناه حتى عرفته أخته بِبَنَانِهِ<sup>(٥)</sup> قال أنس: فكنا نقول: أنزلت هذه الآية ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فيه وفي أصحابه<sup>(٦)</sup>. والثاني: أنها نزلت في طلحة بن عبيد الله. روى التِّرْمِذِيُّ بن سَبْرَةَ عن عليّ ﷺ أنهم قالوا له: حدثنا عن طلحة، قال: ذاك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَتَهُ﴾ لا حساب عليه فيما يستقبل<sup>(٧)</sup>. وقد جعل بعض المفسرين هذا القدر من الآية في طلحة، وأولها في أنس. قال ابن جرير: ومعنى الآية: وَفَوَّ اللَّهُ بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْهِ. وفي ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنهم عاهدوا ليلة العقبة على الإسلام والنصرة. والثاني: أنهم قوم لم يشهدوا بدرًا، فعاهدوا الله أن لا يتأخروا بعدها. والثالث: أنهم عاهدوا أن لا يفروا إذا لاقوا، فصدَّقوا. والرابع: أنهم عاهدوا على البأس والضراء وحين البأس.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَتَهُ وَيَمْنَهُ مَن يَنْتَظِرُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فمنهم من مات، ومنهم من ينتظر الموت، قاله ابن عباس. والثاني: فمنهم من قضى عهده قتل أو عاش. ومنهم من ينتظر أن يقضيه بقتال أو صدق لقاء،

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٧٤/٧: ومراه أن يبالغ في القتال ولو زعمت روحه، قال: وقال أنس في رواية ثابت: وخشي أن يقول غيرها، أي غير هذه الكلمة، وذلك على سبيل الأدب منه، والخوف، لئلا يعرض له عارض فلا يفي بما يقول، فيصير كمن وعد فأخلف. اهـ. ولقظ مسلم «أبراني الله ما أصنع»، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ويكون «ما أصنع» بدلًا من الضمير في «أبراني» أي: لئري الله ما أصنع.

(٢) في البخاري ٦٦/٦ «وانكشف المسلمون» وفيه: ٢٧٤/٧ «فهم الناس».

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٨/٦: قال الزين ابن المنير: من أبلغ الكلام وأفصحه قول أنس بن النضر في حق المسلمين: اعتذر إليك، وفي حق المشركين: أبرأ إليك، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعاً مع تباينهما في المعنى.

(٤) واهأ لريح الجنة، قال الإمام النووي: «واها» كلمة تحتن وتلهف. اهـ.

(٥) قال الحافظ ابن حجر: في رواية ثابت، فقالت عمتي الربيع بنت النضر أخته: فما عرفت أخي إلا ببَنَانِهِ، قال: زاد النسائي من هذا الوجه: وكان حسن البنان، قال: والبنان: الأصعب، وقيل: طرف الأصعب. اهـ.

(٦) البخاري ١٦/٦، ومسلم ١٥١٢/٣، ورواه البخاري في «المغازي» ٢٧٤/٧، ولم يذكر سبب النزول، ورواه أيضاً في «التفسير» ٣٩٨/٨ مقتصرًا على سبب النزول، ورواه الترمذي ١٥١/٢، وقال: هنا حديث حسن صحيح، ورواه أيضاً أحمد في «المسند»، وابن جرير في «التفسير» ١٤٧/٢١، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٩٠/٥، وزاد نسبه لابن سعد، والنسائي، والبخاري في «معجمه»، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «الدلائل».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٧/٦: وفي قصة أنس بن النضر من الفوائد: جواز بلك النفس في الجهاد، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها، وأن طلب الشهادة في الجهاد لا يتناول النهي عن الإلقاء إلى التهلكة، قال: وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر، وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التورع وقوة اليقين. اهـ.

(٧) أورده السيوطي في «الدرر» ١٩١/٥ من رواية أبي الشيخ، وابن عساکر عن عليّ ﷺ. والله أعلم. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٩٧/٢١: ثبت عن عائشة ﷺ أن طلحة دخل على النبي ﷺ فقال: «أنت يا طلحة ممن قضى نجبته»، وقال: أخرجه ابن ماجه، والحاكم، اهـ. ورواه الطبري بنحوه ١٤٧/٢١.

قاله مجاهد: والثالث فمستهم من قضى نذره الذي كان نذر، قاله أبو عبيدة. فيكون الثَّحْبُ على القول الأول: الأجل؛ وعلى الثاني: العهد؛ وعلى الثالث: النَّبُو. وقال ابن قتيبة: «قضى نَجْبه» أي: قُتِل، وأصل الثَّحْبُ: الثُّنْر، كأن قوماً نذروا<sup>(١)</sup> أنهم إن لقوا العدو قاتلوا حتى يُقتلوا أو يُفْتَحَ اللهُ عليهم، فقتلوا، فقيل: فلان قضى نَجْبه، أي: قُتِل، فاستعير الثَّحْبُ مكان الأجل، لأن الأجل وقع بالثَّحْب، وكان الثَّحْبُ سبباً له، ومنه قيل للعطيَّة: «مَنْ» لأن من أعطى فقد مَنْ. قال ابن عباس: مَنْ قضى نَجْبه: حمزة بن عبد المطلب، وأنس بن النَّضْر وأصحابه. وقال ابن إسحاق: «فَوَيْتَهُمْ مَنْ فَتَى قَيْمَهُ» من استشهد يوم بدر وأُحُد، «وَوَيْتَهُمْ مَنْ يَنْظُرُ» ما وعد الله من نصره، أو الشهادة على ما مضى عليه أصحابه «وَمَا يَدْرُونَ» أي: ما غيروا العهد الذي عاهدوا ربهم عليه، كما غير المنافقون.

قوله تعالى: «لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِسِدْقِهِمْ» وهم المؤمنون الذين صدقوا فيما عاهدوا [الله] عليه «وَوَيْدَبَ التَّائِبِينَ» بنقض العهد «إِنْ شَاءَ» وهو أن يخيتهم على نفاقهم «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» في الدنيا، فيخرجهم من النفاق إلى الإيمان، فيغفر لهم. «وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني الأحزاب، صدَّهم ومنعهم عن الظفر بالمسلمين «بِطَيْبَتِهِمْ» أي: لم يشف صدورهم بنيل ما أرادوا «لَا يَبَالُغُوا خَيْرًا» أي: لم يظفروا بالمسلمين، وكان ذلك عندهم خيراً، فحوطبوا على استعمالهم «وَكَفَى اللَّهُ التَّائِبِينَ آتِقَاتٍ» بالريح والملائكة<sup>(٢)</sup>، «وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَهَرُوا مِنْهُمْ» أي: عاونوا الأحزاب، وهم بنو قريظة، وذلك أنهم تقصروا ما بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد، وصاروا مع المشركين بدأ واحدة.

### وهذه الإشارة إلى قصتهم

ذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما انصرف من الخندق وضع عنه اللامة واغتسل، فتبذى له جبريل، فقال: ألا أراك وضعت اللامة، وما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة؟! إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فأني عامد إليهم فمززلهم بهم حصونهم<sup>(٣)</sup>؛ فدعا علياً فدفع لواءه إليه، وبعث بلالاً فنادى في الناس: إن رسول الله ﷺ يأمركم أن لا تصلوا العصر إلا ببني قريظة<sup>(٤)</sup>، ثم سار إليهم فحاصرهم خمسة عشر يوماً أشد الحصار، وقيل عشرين ليلة<sup>(٥)</sup>، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ: أرسيل إلينا أبا ثابة بن عبد المنذر، فأرسله إليهم، فشاوروه في أمرهم، فأشار إليهم بيده: إنه الذئب، ثم ندم فقال: جئت الله ورسوله، فانصرف فارتبط في المسجد حتى أنزل الله توبته<sup>(٦)</sup>، ثم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فأمر بهم رسول الله محمد بن مسلمة، وكُتفوا، ونُحُوا ناحية، وجُعل النساء والذرية ناحية. وكلمت الأوس رسول الله ﷺ أن يهبهم لهم، وكانوا حلفاءهم، فجعل رسول الله ﷺ الحكمَ فيهم إلى سعد بن معاذ؛

(١) الذي في «عرب القرآن»: وكان يوم نذروا.  
 (٢) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: «وَكَفَى اللَّهُ التَّائِبِينَ آتِقَاتٍ»، أي: لم يحتاجوا إلى منازلهم ومبارزتهم حتى يجلوهم عن بلادهم، بل كفى الله وحده، ونصر عبده، وأعرض جنده، قال: ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول: «لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وأعرض جنده، وهزم الأحزاب وحده، فلا شيء بعده» أخرجاه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: وفي «الصحاحين» عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب فقال: «اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب، اهزم الأحزاب، اللهم اهزمهم وزلزلهم». قال ابن كثير: وفي قوله رضي الله عنه: «وَكَفَى اللَّهُ التَّائِبِينَ آتِقَاتٍ»: إشارة إلى وضع الحرب بينهم وبين قريش، وهكذا وقع بعدها، لم يغمز المشركون، بل غزاهم المسلمون في بلادهم، قال ابن كثير في تمة الآية - قوله تعالى: «وَكَفَى اللَّهُ قَوْمًا خَيْرَاتٍ» أي: بحوله وقوته وقدم خائبين لم ينالوا خيراً، وأعرض الله الإسلام وأهله، وصدق وعده، ونصر رسوله وعبده، فله الحمد والمنة. اهـ.

(٣) ذكره بنحوه ابن هشام في «السيرة» ٢٣٣/٢، وذكره ابن كثير في «النبأ والنهاية» بنحوه ١١٦/٤ من رواية محمد بن إسحاق. وأمر جبريل للنبي ﷺ بالمسير ثابت في «اصحاح البخاري» ٣١٣/٧ من حديث عائشة رضي الله عنها. ورواه أحمد في «المسنند» ٥٦/٦، ١٣١، ١٤١، (٢٨٠) من حديث عائشة أيضاً.

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي «اصحاحه» ٣١٣/٨، ومسلم ١٣٩١/٨ من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، ولفظ مسلم: نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف الأحزاب: «أَنْ لَا يَصِلَ أَحَدُ الظُّفْرِ إِلَّا فِي بَنِي قَرْيِظَةَ». الحديث.

(٥) الذي في «مسند أحمد»، والطبري، وخليفة ابن هشام. أن رسول الله ﷺ حاصروهم خمساً وعشرين ليلة.

(٦) ذكر هذا الخبر بنحوه الطبري في «التفسير»، وابن هشام في «السيرة» ٢٣٦/٢، ٢٣٧، وابن كثير في «التفسير» ٣٠٠/٢ من رواية الزهري مرسلاً. وانظر «البيان والنهاية» لابن كثير ١٢٠/٤.

هكذا ذكر محمد بن سعد<sup>(١)</sup>. وحكى غيره: أنهم نزلوا أولاً على حكم سعد بن معاذ، وكان بينهم وبين قومه حلف، فَرَجَزُوا أن تآخفه فيهم هواده، فحكم فيهم أن يُقتل كلُّ مَنْ جَرَّتْ عليه المَواشي<sup>(٢)</sup>، وتُسبي النساء والذَّراري، وتُقَسَم الأموال. فقال رسول الله ﷺ: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة»<sup>(٣)</sup>؛ وانصرف رسول الله ﷺ، وأمر بهم فأدخلوا المدينة، وحفر لهم أخدود في السوق، وجلس رسول الله ﷺ ومعه أصحابه، وأخرجوا إليه فُضِّرت أعناقهم، وكانوا ما بين الستمائة إلى السبعمائة.

قوله تعالى: ﴿مِن صَيَاصِيهِمْ﴾ قال ابن عباس وقتادة: من حصونهم؛ قال ابن تقيية: وأصل الصياصي: قرون البقر، لأنها تمتنع بها، وتدفع عن أنفسها؛ فقيل للحصون: الصياصي، لأنها تمنع. وقال الزجاج: كل قرن صيصية، وصيصية الديك: شوكة يتحصن بها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّيْبَ﴾ أي: ألقى فيها الخوف ﴿فَرِيقًا تَقَاتَلُوا﴾ وهم المُقاتلة ﴿وَأَنتَرُوا﴾ وقرأ ابن يعمر، وابن أبي عملة: «وتأسرون» برفع السين ﴿فَرِيقًا﴾ وهم النساء والذَّراري، ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَتْرَكُوهُمْ﴾ يعني عقارهم ونخيلهم ومنازلهم ﴿وَأَمْوَالَهُمْ﴾ من الذهب والفضة والحلي والعبيد والإماء ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها﴾ أي: لم تطووها بأقدامكم بعد، وهي مما سفتحتها عليكم؛ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها فارس والروم، قاله الحسن. والثاني: ما ظهر عليه المسلمون إلى يوم القيامة، قاله عكرمة. والثالث: مكة، قاله قتادة. والرابع: خيبر، قاله ابن زيد، وابن السائب، وابن إسحاق، ومقاتل<sup>(٤)</sup>.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُنَّ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبَّنَّهَا فَتَعَالَيْتِ أَمَتِكُنَّ وَأَمْرَتِكُنَّ سَرَاجًا حَرِيمًا﴾ ﴿٢٨﴾ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِيدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ بِنِسَاءِ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَحْشَةٍ مَّيِّنَةٍ يُضْمَنَ لَهَا الْعَدَابُ ضَعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَن يَفْعَلْ مِنكُنَّ نَهْيًا لِّلرَّسُولِ وَتَمَّسَلْ صَدَلِيمًا نُؤْيِبَهَا نُؤْيِبَهَا لِعَرْمَتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾ بِنِسَاءِ النَّبِيِّ لَسَأَلُكَ كَأَحْمَدَ مِنَ النِّسَاءِ إِن أَتَيْتُكَ فَلَا تَخْضَعَنَّ بِالْقَوْلِ يَقْطَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَشَأُ فِي بُيُوتِكُنَّ مَن آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيمًا حَرِيمًا ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ...﴾ الآية، ذكر أهل التفسير أن أزواج النبي ﷺ سألته شيئاً من عرض الدنيا، وطلبن منه زيادة النفقة، وأدبته بخيرة بعضهم على بعض، فألقى رسول الله ﷺ منهن شهرًا<sup>(٥)</sup>، ووجد إلى غرفة له فمكث فيها، فنزلت هذه الآية، وكُنَّ أزواجه يومئذ تسعاً: عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وسودة، وأم سلمة، وصفيّة الخيرية، وميمونة الهلالية، وزينب بنت جحش، وجويرية بنت الحارث، فنزل رسول الله ﷺ فعرض الآية عليهن، فبدأ بعائشة، فاخترت الله ورسوله، ثم قالت: يا رسول الله لا تخبر أزواجك أنني اخترتك؛ فقال: «إن الله بعثني مبلغاً ولم يبعثني متعتاً» وقد ذكرت حديث التخيير في كتاب «الحدائق» وفي «المغني» بطوله<sup>(٦)</sup>. وفي ما خيبرهن فيه قولان:

(١) هو أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري، صاحب طبقات الصحابة المشهورة بـ «طبقات ابن سعد» مؤرخ ثقة، صدوق فاضل، من حفاظ الحديث، (١٦٨ - ٢٣٠ هـ).

(٢) قال في «اللسان» مادة موسى: من جرت عليه المواشي، أي: من نبتت عانته، لأن المواشي إنما تجري على من نبت، أراد: من يبلغ الثلم من الكفار.

(٣) أخرجه ابن إسحاق، وعنه ابن هشام ٢/٢٤٠ عن علقمة بن وقاص الليثي مرسلًا، لكن أخرجه الشيخان في «صحيحهما» عن أبي سعيد الخدري دون قوله: «من فوق سبعة أرقعة» والأرقعة: السموات، الواحدة: رقيم، فجاء به على لفظ التكثير، كأنه ذهب به إلى السقف.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أنه أورد المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ أرض بني قريظة، وديارهم وأموالهم، وأرضاً لم يطلوها يومئذ، ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن مما كان وطووه يومئذ، ثم وطووا ذلك بعد وأورثهموه الله، وذلك كله داخل في قوله: ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها﴾ لأنه تعالى ذكره لم يخصص من ذلك بعضاً دون بعض. اهـ.

(٥) قال في «اللسان» «ألا»: أي من نسائه شهرًا، أي: حلف لا يدخل عليهن، وإنما عدها بـ «مِن» حملًا على المعنى، وهو الامتناع من الدخول، وهو يتعدى بـ «مِن».

(٦) روى مسلم في «صحيحه» ٢/١١٠٤ عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: دخل أبو بكر يسأذن على رسول الله ﷺ، فوجد الناس جلوساً ببابه لم يؤذن لأحد -



أحدهما: أنه خيرهن بين الطلاق والمقام معه، هذا قول عائشة رضي الله عنها. والثاني: أنه خيرهن بين اختيار الدنيا فيفارقهن، أو اختيار الآخرة فيمسكهن، ولم يخيّرهن في الطلاق، قاله الحسن، وقتادة. وفي سبب تخييره إياهن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهن سألته زيادة الثقة. والثاني: أنهن آذينه بالغيرة. والقولان مشهوران في التفسير. والثالث: أنه لما خيّر بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختار الآخرة، أمر بتخيير نسائه ليكن على مثل حاله، حكاه أبو القاسم الصميري. والمراد بقوله: ﴿أُمِّتَكُنَّ﴾: مُتعة الطلاق. والمراد بالسراح: الطلاق، وقد ذكرنا ذلك في [البقرة: ٢٣١]. والمراد بالدار الآخرة. الجنة. والمُخينات: المؤثرات للآخرة. قال المفسرون: لما اختزته أنابهن الله ﷻ ثلاثة أشياء: أحدها: التفضيل على سائر النساء بقوله: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾، والثاني: أن جعلهن أمهات المؤمنين، والثالث: أن حظر عليه طلاقهن والاستبدال بهن بقوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِن بَعْدُ﴾ [الأحزاب: ٥٢]. وهل أبيع له بعد ذلك التزويج عليهن؟ فيه قولان سيأتي ذكرهما إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَأْتِ مِّنْكُمْ بِفَحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾ أي: بمعصية ظاهرة. قال ابن عباس: يعني النشوز وسوء الخُلُقِ ﴿يُعْذَبَنَّ لَهَا الْمَذَابُ صِغْفِيرًا﴾ أي: يُجعل عذاب جرمها في الآخرة كعذاب جرّمين، كما أنها تؤتى أجرها على الطاعة مرتين. وإنما ضوعف عقابهن، لأنهن يشاهدن من الزواجر الرّادعة ما لا يشاهد غيرهن، فإذا لم يمتنعن استحققن تضعيف العذاب، ولأن في معصيتهن أذى لرسول الله ﷺ؛ وجرم من آذى رسول الله ﷺ أكبر من جرم غيره.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي: وكان عذابها على الله هيناً. ﴿وَمَنْ يَنْتَهَ﴾ أي: تُطع، و﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ قد سبق بيانه [النساء: ٣٧]، والرّزق الكريم: الحسن، وهو الجنة. ثم أظهر فضيلتهن على النساء بقوله: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ قال الزجاج: لم يقل: كواحدة من النساء، لأن «أحداً» نفي عام للمذكر والمؤنث والواحد والجماعة. قال ابن عباس: يريد: ليس قدركنّ عندي مثل قدر غيركنّ من النساء الصالحات، أنتنّ أكرم عليّ، وثوابكنّ أعظم ﴿إِنَّ أَقْبَلَهُنَّ﴾، فشرط عليهن التقوى بياناً أن فضيلتهن إنّما تكون بالتقوى، لا بنفس اتصاهن برسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ أي: لا تُلنّ بالكلام ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَرٌ﴾ أي: فُجور؛ والمعنى: لا تُقلنّ قولاً يجد به منافق أو فاجر سبيلاً إلى موافقتك له؛ والمرأة مندوبة إذا خاطبت الأجنبي إلى الغلظة في المقالة، لأن ذلك أبعد من الطمع في الرّيبة. ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ أي: صحيحاً عفيفاً لا يطمع فاجراً<sup>(١)</sup>. ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قرأ نافع، وعاصم إلا أبان، وهبيرة، والوليد بن مسلم عن ابن عامر: «وَقَرْنَ» بفتح القاف؛ وقرأ الباقون بكسرهما. قال الفراء: من قرأ بالفتح، فهو من قَرَزَتْ في المكان، فحَقَفْت، كما قال: ﴿ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ [طه: ٩٧]، ومن قرأ بالكسر، فهو من القوار، يقال: قِرَ في منزلك. وقال ابن قتيبة: من قرأ بالكسر، فهو من القوار، يقال: وَقَرَ في منزله يَقِرُّ وَقُوراً. ومن قرأ بنصب القاف جعله من القرار. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل: «وَأَقْرُزْنَ» بإسكان القاف وبراءين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير، إلا أنهما كسرا الراء الأولى. قال المفسرون: ومعنى الآية: الأمر لهن بالتوقُّر والسكون في بُيُوتِهِنَّ وأن لا يَخْرُجْنَ<sup>(٢)</sup>.

منهم، قال: فأذن لأبي بكر فدخل، ثم أقبل حمير فاستأذن فأذن له، فوجد النبي ﷺ جالساً، حوله نساؤه، واجماً، ساكناً، قال: فقال: لأقولن شيئاً أضحك النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة (بريد زوجته) سألتني النفقة، فمعت إليها فوجات عنقها (طعنت عنقها) فضحك رسول الله ﷺ وقال: فدن حولي كما ترى يسألني النفقة، فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها، فقام حمير إلى حفصة يجأ عنقها، كلاهما يقول: تسألن رسول الله ﷺ ما ليس عنده، فقلن: والله لا نسأل رسول الله ﷺ شيئاً أبداً ليس عنده، ثم اعتزلن شهراً، أو تسماً وعشرين، ثم نزلت عليه هذه الآية: ﴿وَإِنَّمَا أَنْتُمْ لَدَى اللَّهِ عَلَى أَعْيُنِكُمْ حَتَّىٰ تَبْلُغَ لِسَانِكُنَّ بَيِّنَاتٍ لِّبِكُنَّ عَظِيمًا﴾ قال: فبدأ بعائشة فقال: «يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك امرأ أحب أن لا تعجلي فيه حتى تستشيرني أبويك» قالت: وما هو يا رسول الله، فتلا عليها الآية، قالت: أفيك يا رسول الله استشير أبوي؟! بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت، قال: «لا تسألني امرأة ممنه إلا أخبرتها، إن الله لم يبعثني مُعْتَباً ولا مُتَعْتَباً (أي: لم يبعثني مشدداً على الناس ولا طالباً لزلتهم) ولكن بعثني معلماً ميسراً». ولقد ورد هذا الحديث السيوطي في «الدرر» ١٩٤/٥ وزاد نسبه لأحمد، والنسائي، وابن مردويه عن جابر رضي الله عنه. وانظر «صحيح مسلم» باب الإيلاء واعتزال النساء وتخييرهن ١١٠٥/٢ - ١١١٣.

(١) قال ابن كثير: ومعنى هذا أنها تخاطب الأجنبي بكلام ليس فيه ترخيم، أي: لا تخاطب المرأة الأجنبي كما تخاطب زوجها. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ أي: الزمّن بُيُوتِكُنَّ فلا تَخْرُجْنَ لغير حاجة، قال: ومن الحوائج الشرعية الصلاة في المسجد بشرطه =

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْرَحْ﴾ قال أبو عبيدة: التبرج: أن يبرزن محاسنهن. وقال الزجاج: التبرج: إظهار الزينة وما يستدعى به شهوة الرجل. وفي «الجهلية الأولى» أربعة أقوال. أحدها: أنها كانت بين إدريس ونوح، وكانت ألف سنة، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها كانت على عهد إبراهيم عليه السلام، وهو قول عائشة رضي الله عنها. والثالث: بين نوح وآدم، قاله الحكم. والرابع: ما بين عيسى ومحمد عليه السلام، قاله الشعبي<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: وإنما قيل: «الأولى»، لأن كل متقدم أول، وكل متقدمة أولى، فتأويله: أنهم تقدموا أمة محمد عليه السلام. وفي صفة تبرج الجاهلية الأولى ستة أقوال. أحدها: أن المرأة كانت تخرج فتمشي بين الرجال، فهو التبرج، قاله مجاهد. والثاني: أنها مشية فيها تكسر وتغنيج، قاله قتادة. والثالث: أنه التبختر، قاله ابن أبي نجيع. والرابع: أن المرأة منهن كانت تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها غيره، وذلك في زمن إبراهيم عليه السلام، قاله الكلبي. والخامس: أنها كانت تُلقي الخمار عن رأسها ولا تشده، فيرى قُرُوبها وقلائدها، قاله مقاتل. والسادس: أنها كانت تلبس الثياب تبلغ المال، لا تورى جسدها، حكاه الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ وفيه للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: الشرك، قاله الحسن. والثاني: الإثم، قاله السدي. والثالث: الشيطان، قاله ابن زيد. والرابع: الشك. والخامس: المعاصي، حكاهما الماوردي. قال الزجاج: الرجس: كل مستقدر من مأكول أو عمل أو فاحشة. ونصب «أهل البيت» على وجهين: أحدهما: على معنى: أعني أهل البيت، والثاني: على النداء، فالمعنى: يا أهل البيت. وفي المراد بأهل البيت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم نساء رسول الله صلى الله عليه وآله، لأنهن في بيته، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وابن السائب، ومقاتل. ويؤكد هذا القول أن ما قبله ويخبره متعلق بأزواج رسول الله صلى الله عليه وآله. وعلى أرياب هذا القول اعتراض، وهو أن جمع المؤنث بالنون، فكيف قيل: «عنكم» ويظهركم؟ فالجواب أن رسول الله صلى الله عليه وآله فيهن، فنلب المذكر. والثاني: أنه خاص في رسول الله صلى الله عليه وآله وعلتي وفاطمة والحسن والحسين، قاله أبو سعيد الخدري. وروي عن أنس وعائشة وأم سلمة نحو ذلك. والثالث: أنهم أهل رسول الله صلى الله عليه وآله وأزواجه<sup>(٣)</sup>، قاله الضحاک. وحكى الزجاج أنهم نساء رسول الله صلى الله عليه وآله والرجال الذين هم آله؛ قال: واللغة تدل على أنها للنساء والرجال جميعاً، لقوله: «عنكم» بالميم، ولو كانت للنساء، لم يجز إلا «عنكن» ويظهركن.

كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لا تمنعوا إمام الله مساجد الله، وليخرفن قفلات» (تاركات اللطيب والأدهان) وفي رواية: «ويوتهن خير لهن». اهـ. ومن الحوائج الشرعية: الخروج للحج والعمرة، وزيارة الوالدين، وعبادة المرضى، وغير ذلك.

(١) رواد الطبري ٤/٢٢٢ عن عكرمة عن ابن عباس، وذكره الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٩٩/٨ من رواية ابن أبي حاتم وقال: إنسانه قوي. وأورده السيوطي في «الدرة» ١٩٧/٥ وزاد نسبه لابن المنذر، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره نهى نساء النبي أن يبرجن تبرج الجاهلية الأولى، وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم وعيسى، فيكون معنى ذلك: ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى التي قبل الإسلام. فإن قال قائل: أو في الإسلام جاهلية حتى يقال: عن بقوله (الجاهلية الأولى) التي قبل الإسلام؟ قيل: فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية، ثم قال: وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم ونوح، وجائز أن يكون ما بين إدريس ونوح، فتكون الجاهلية الأخيرة ما بين عيسى ومحمد، قال: وإذا كان ذلك مما يحتمله ظاهر التنزيل، فالصواب أن يقال في ذلك كما قال الله، إنه نهى عن تبرج الجاهلية الأولى. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ نص في دخول أزواج النبي صلى الله عليه وآله في أهل البيت هاهنا، لأنهن سبب نزول هذه الآية، قال: وسبب النزول داخل فيه قولاً واحداً، إما وحده على قول، أو مع غيره على الصحيح، ثم قال: وقال عكرمة: من شاء باهله، أنها نزلت في شأن نساء النبي صلى الله عليه وآله، قال ابن كثير: فإن كان المراد أنهم كن سبب النزول دون غيرهن، فصحيح، وإن أريد أنهم المراد فقط دون غيرهن، ففي هذا نظر، فإنه قد وردت أحاديث تدل على أن المراد أهم من ذلك. وسرد بعض تلك الأحاديث ثم قال: الذي لا يشك فيه من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه وآله داخلات في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فإن سياق الكلام معناه، ولهذا قال تعالى بعد هذا كله: ﴿وَأَعِزَّنَا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ آمِنًا لِّمَنْ وَعَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَارًا جَهَنَّمَ﴾ ثم قال: ولكن إذا كان أزواجه من أهل بيته، فقريباً أحق بهذه التسمية. اهـ. وفي «صحيح مسلم» ١٨٧٣/٤ من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «لما بعدهم إلا أيها الناس، فإتلفنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به» بحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال: «وأهل بيته، أذكركم الله في أهل بيته، أذكركم الله في أهل بيته، فقال له حسين: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساء من أهل بيته؟ قال: نساء من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي، وآل عقیل، وآل جعفر، وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم.

قوله تعالى: ﴿وَيَطْهَرُونَ تَطْهِيرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من الشُّرك، قاله مجاهد. والثاني: من السُّوء، قاله قتادة. والثالث: من الإثم، قاله السدي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرَنَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه تذكير لهنَّ بالتَّعَمُّ. والثاني: أنه أمر لهنَّ بحفظ ذلك. فمعنى «وَأَذْكُرَنَّ»: «وَأَحْفَظْنَ» **مَا يَتَلَنَّ فِي يَوْمِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ** يعني القرآن. وفي الحكمة قولان: أحدهما: أنها السُّنة، قاله قتادة. والثاني: الأمر والنهي، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ لَطِيفًا﴾ أي: ذا لطف بكنَّ إذ جعلكنَّ في البيوت التي تثلث فيها آياته ﴿حَبِيرًا﴾ بكنَّ إذ اختاركنَّ لرسوله.

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ عَظِيمًا ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن نساء رسول الله ﷺ قُلُنَّ: ما له ليس يُذكر إلا المؤمنون، ولا تُذكر المؤمنات بشيء! فنزلت هذه الآية، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن أم سلمة قالت: يا رسول الله يُذكر الرجال ولا تُذكر النساء! فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>، ونزل قوله: ﴿لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٩٥]، قاله مجاهد<sup>(٣)</sup>. والثالث: أن أم عمارة الأنصارية قالت: قلت: يا رسول الله بأبي وأمي ما بال الرجال يُذكرون، ولا تُذكر النساء! فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة<sup>(٤)</sup>. وذكر مقاتل بن سليمان أن أم سلمة وأم عمارة قالتا ذلك، فنزلت [هذه] الآية في قولهما. والرابع: أن الله تعالى لما ذكر أزواج رسوله دخل النساء المسلمات عليهنَّ فقلُنَّ: دُكرتُنَّ ولم تُذكر، ولو كان فينا خيرٌ دُكرنا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(٥)</sup>. والخامس: أن أسماء بنت عميس لما رجعت من الحبشة دخلت على نساء رسول الله ﷺ فقالت: هل نزل فينا شيء من القرآن؟ قلُنَّ: لا، فأتت رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله إن النساء لفي خيبة وخسار، قال: «ومم ذلك»؟ قالت: لأنهنَّ لا يُذكرن بخير كما يُذكر الرجال، فنزلت هذه الآية، ذكره مقاتل بن حيان<sup>(٦)</sup>. وقد سبق تفسير ألفاظ الآية في مواضع [البقرة: ٤٥، ١٠٩، ١٢٩، ١٨٤ - آل عمران: ١٧، يوسف: ٨٨، الأنبياء: ٩١، آل عمران: ١٩١ الأحزاب: ٣١].

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا﴾ [١٥] **وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَحْسَنَتْ عَلَيْهِ عَلَيْكَ رِزْقَكَ وَأَنْتَ لِلَّهِ وَخَشَى فِي تَقْسِيكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿١٦﴾﴾**

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ...﴾ الآية، في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ انطلق يخطب زينب بنت جحش لزيد بن حارثة، فقالت: لا أرضاه، ولستُ بتأكيحته، فقال رسول الله ﷺ: «بلى فانكحيه، فإني قد رضيتُ لك»، فأبت، فنزلت هذه الآية. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة،

(١) رواه الطبري ١٠/٢٢ وفي سننه قايوس بن أبي ظبيان، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: فيه لين. وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٠٠/٥ وزاد نسبة للطبراني، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٢) رواه الطبري ١٠/٢٢، ورواه أحمد في «المستد» عن أم سلمة، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٠٠/٥. وزاد نسبه للنسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، والطبراني عن أم سلمة ﷺ.

(٣) رواه الطبري ٢١٥/٤، والحاكم ٣٠٠/٢، وصححه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١٢/٢. وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد الرزاق، والترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني.

(٤) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٠٠/٥ من رواية الفريابي، وسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والترمذي وحسنه، والطبراني، وابن مردويه عن أم عمارة الأنصارية ﷺ.

(٥) «الطبري» ١٠/٢٢، وذكره السيوطي في «الدرر» من رواية ابن سعد عن قتادة.

(٦) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٤ بدون سند.

والجمهور<sup>(١)</sup>. وذكر بعض المفسرين أن عبد الله بن جحش أخت زينب كره ذلك كما كرهته زينب، فلما نزلت الآية رضىي وسلمًا<sup>(٢)</sup>. قال مقاتل: والمراد بالمؤمن: عبد الله بن جحش، والمؤمنة: زينب بنت جحش. والثاني: أنها نزلت في أم كلثوم بنت عُقبَة بن أبي مُعيط، وكانت أول امرأة هاجرت، فوهبت نفسها لرسول الله ﷺ، فقال: «قد قبلتُك»، وزوجها زيد بن حارثة، فسخطت هي وأخوها، وقالوا: إنما أردنا رسول الله، فزوجها عبده! فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>. والأول عند المفسرين أصح.

قوله تعالى: ﴿إِذَا قَضَى اللَّهُ رِسْوَتهُ أَمْرًا﴾ أي: حَكَمًا بذلك «أَنْ تَكُونَ» وقرأ أهل الكوفة: «أَنْ يَكُونَ» بالياء ﴿لَهُمْ كَلِمَاتٌ﴾ وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء: «الْخَيْرَةُ» بإسكان الياء، فجمع في الكناية في قوله: «لَهُمْ»، لأن المراد جميع المؤمنين والمؤمنات، والخَيْرَةُ: الاختيار، فأعلم الله ﷺ أنه لا اختيار على ما قضاه الله ورسوله. فلما زوجها رسول الله ﷺ زيداً مكثت عنده حيناً، ثم إن رسول الله ﷺ أتى منزل زيد فنظر إليها وكانت بيضاء جميلة من أتم نساء قريش، فوعدت في قلبه، فقال: «سبحان مقلب القلوب»، وفطن زيد، فقال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها<sup>(٤)</sup>. وقال بعضهم: أتى رسول الله ﷺ منزل زيد، فرأى زينب، فقال: «سبحان مقلب القلوب»، فسمعت ذلك زينب، فلما جاء زيد ذكرت له ذلك، فعلم أنها قد وعدت في نفسه، فاتاه فقال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها<sup>(٥)</sup>. وقال ابن زيد: جاء رسول الله ﷺ إلى باب زيد - وعلى الباب يستر من شعر - فرفعت الريح الستر، فرأى زينب، فلما وقعت في قلبه كرهت إلى الآخر، فجاء فقال: يا رسول الله أريد فراقها، فقال له: «اتق الله»<sup>(٦)</sup>. وقال مقاتل: لما فطن زيد لتسبيح رسول الله ﷺ، قال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها، فإن فيها كبراً، فهي تعظم عليّ وتؤذي بلسانها، فقال له النبي ﷺ: «أمسك عليك زوجك واتق الله». ثم إن زيداً طلقها بعد ذلك، فانزل الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِ﴾<sup>(٧)</sup> بالإسلام ﴿وَأَنْمَسْتَ عَلَیْهِ﴾ باليتق.

قوله تعالى: ﴿رَأَى اللَّهُ﴾ أي: في أمرها فلا تطلقها ﴿وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ﴾ أي: تُسِرُّ وتُضْمِر في قلبك ﴿مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ أي: مُظهِرِهِ؛ وفيه أربعة أقوال: أحدها: حُبَّها، قاله ابن عباس. والثاني: عهد عهده الله إليه أَنْ زينب ستكون له زوجة، فلما أتى زيد يشكوها، قال له: «أمسك عليك زوجك واتق الله»، وأخفى في نفسه ما الله مبديه، قاله علي بن الحسين<sup>(٨)</sup>. والثالث: إشارته لطلاقها، قاله قتادة، وابن جريج، ومقاتل. والرابع: أن الذي أخفاه: إن طلقها زيد تزوجها، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَخْفَى النَّاسَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خشي اليهود أن يقولوا: تزوج محمد امرأة ابنه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه خشي لوم الناس أن يقولوا: أمر رجلاً بطلاق امرأته، ثم نكحها.

- (١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ١١/٢٢. من رواية العوفي عن ابن عباس، وابن لهيعة عن ابن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس، ورواه عن مجاهد وقتادة، وذكره السيوطي في «الدر» عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة.
- (٢) ذكره البغوي والخازن وغيرهما بدون سند.
- (٣) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ١٢/٢٤ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٤: رواه الثعلبي بهذا بغير سند.
- (٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ذكره الثعلبي بدون سند. اهـ. وكذلك ذكر مثل هذا المعنى الخازن والبغوي وغيرهما بدون سند.
- (٥) وهذا أيضاً من المرسلات والمنقطعات التي ليس لها سند صحيح، وقد أورد مثلها السيوطي في «الدر» من طريق عبد بن حديد، وابن المنذر، عن عكرمة، ومن طريق ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان.
- (٦) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف.
- (٧) ذكره بنحوه الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» عن الثعلبي بدون سند.
- (٨) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ١٣/٢٢ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. ورواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين، وفي سنده أيضاً علي بن زيد بن جدعان، ورواه ابن أبي حاتم أيضاً من طريق السدي، قال الحافظ ابن حجر عنه في «الفتح»: وهو أوضح سياقاً وأصح إسناداً إليه. اهـ. وقال الألويسي في «تفسيره» عن هذا المعنى: وإلى هذا ذهب أهل التحقيق من المفسرين، كالزهرري، ويكر بن العلاء، والقشيري، والقاضي أبي بكر بن العربي، وغيرهم. اهـ. وقد رأيت كلام الحافظ ابن حجر قبل قليل، وهو قوله: والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾ أي: أولى أن تخشى في كل الأحوال. وليس المراد أنه لم يخش الله في هذه الحال، ولكن لما كان لخشيته بالخلق نوع تعلق، قيل له: الله أحق أن تخشى منهم. قالت عائشة: ما نزلت على رسول الله ﷺ آية هي أشد عليه من هذه الآية، ولو كنتم شيئاً من الوحي لكنتمها<sup>(١)</sup>.

## فصل

وقد ذهب بعض العلماء إلى تنزيه رسول الله من حُبها وإيثاره طلاقها. وإن كان ذلك شائعاً في التفسير<sup>(٢)</sup>. قالوا: وإنما عوتب في هذه القصة على شيئين: أحدهما: أنه أُخبر بأنها ستكون زوجة له، فقال لزيد: «أمسك عليك زوجك» فكنتم ما أخبره الله به من أمرها حياةً من زيد أن يقول له: إن زوجك ستكون امرأتي؛ وهذا يخرج على ما ذكرنا عن علي بن الحسين، وقد نصره الثعلبي، والواحدي. والثاني: أنه لما رأى اتصال الخصومة بين زيد وزينب، ظن أنهما لا يتفقان وأنه سيفارقها، وأضمر أنه إن طلقها تزوجها صِلَةً لرحمها، وإشفاقاً عليها، لأنها كانت بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب، فعاتبه الله على إضمار ذلك وإخفائه حين قال لزيد: «أمسك عليك زوجك»، وأراد منه أن يكون ظاهره وباطنه عند الناس سواء كما قيل له في قصة رجل أراد قتله: هلاً أومات إلينا بقتله؟ فقال: «ما ينبغي لنيي أن تكون له خاتنة الأعين»<sup>(٣)</sup>، ذكر هذا القول القاضي أبو يعلى رحمة الله عليه.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ نِتَانًا وَطَرَكَ﴾ قال الزجاج: الوطر: كل حاجة لك فيها همّة، فإذا بلغها البالغ قيل: قد قضى وطره، وقال غيره: قضاء الوطر في اللغة: بلوغ متهته ما في النفس من الشيء، ثم صار عبارة عن الطلاق، لأن الرجل إنما يطلق امرأته إذا لم يبق له فيها حاجة. والمعنى: لما قضى زيد حاجته من نكاحها ﴿زَوَّجْنَاكَهَا﴾، وإنما ذكر

(١) رواه الطبري بهذا اللفظ: ١٣/٢٢ من قول الحسن، ورواه أيضاً عن عائشة بلفظ: لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً ما أوحى إليه من كتاب الله لكنتم ﴿وَتَحْنِي فِي تَقِيلِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾ ورواه الترمذي: ١٥٣/٢ بنحوه وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٠٢/٥، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن عائشة. وروى مسلم في «صحيحه» ١٦٠/١ عن عائشة ؓ قالت: ولو كان محمد ﷺ كاتباً شيئاً مما أنزل عليه لكنتم هذه الآية: ﴿هَلَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَيْنَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتَحْنِي فِي تَقِيلِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾ اهـ.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في تفسير هذه الآية ﴿وَتَحْنِي فِي تَقِيلِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾: ذكر ابن أبي حاتم والطبري هاتين آتائاً عن بعض السلف ؓ أحبتنا أن نضرب عنها صفحاً لعدم صحتها فلا نوردها. اهـ. يريد بذلك أمثال «فوقعت في قلبه» و«سبحان مقلب القلوب». وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني ٤٠٣/٨ بعدما ذكر أن الآية نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة مختصراً كما في حديث البخاري، ثم ذكر حديثاً للبخاري في كتاب التوحيد أطول منه، وليس فيها ما تقدم من أنها وقعت في قلبه، وغير ذلك، قال: وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سياقاً واضحاً حسناً، ولفظه: بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش، وكانت أمها أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجه زيد بن حارثة مولاه، فكرهت ذلك، ثم إنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ، فزوجها إياه، ثم أعلم الله ﷻ نبيه ﷺ بعد أنها من أزواجه، فكان يستحي أن يأمر بطلاقها، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك زوجته وأن يتقي الله، وكان يخشى الناس أن يعيبوا عليه ويقولوا: تزوج امرأة ابنه وكان قد تبنى زيداً. ثم قال ابن حجر: ووردت آثار أخرى أخرجها ابن أبي حاتم، والطبري، ونقلها كثير من المفسرين لا ينبغي التشاغل بها، قال: والذي أورده هو المعتبر، ثم قال: والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته، قال: والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس: تزوج امرأة ابنه، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التبني بأمر لا يبلغ في الإبطال منه، وهو تزوج امرأة الذي يُدعى ابناً، قال: ووقع ذلك من إمام المسلمين، ليكون أدعى لقبولهم، قال: وإنما وقع الخطي في تأويل متعلق الخشية، والله أعلم. وقال الألوسي في «تفسيره»: وللقصاص في هذه القصة كلام لا ينبغي أن يجعل في حيز القبول، منه ما أخرجه ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان، ثم قال: وفي «شرح المواقب»: أن هذه القصة مما يجب صيانة النبي ﷺ عن مثله. اهـ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وروى أحمد، ومسلم، والنسائي، من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال: لما انقضت عدة زينب، قال رسول الله ﷺ لزيد: «اذكراها علي» قال: فانطلقت، قلت: يا زينب أبشري أرسل رسول الله ﷺ بذكرك، قالت: ما أنا بصانعة - حتى أوامر ربي، فقامت إلى مسجدها، ونزل القرآن، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بغير إذن. قال ابن حجر: وهذا أيضاً من أبلغ ما وقع في ذلك، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب، لتلا يظن أحد أن ذلك وقع قهراً بغير رضاه، قال: وفيه أيضاً اختيار ما كان عنده منها، هل بقي منه شيء، أم لا؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة، ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة، وأن من وكل امره إلى الله ﷻ يسر الله له ما هو الأظلم والأفجع دنيا وأخرى. اهـ.

(٣) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٢٦٨٣) (٤٣٥٩) من حديث أحمد بن المفضل قال: ثنا أسباط بن نصر، قال: زعم السدي عن مصعب بن سعد عن سعد... فذكره، وذكره ابن كثير في «اللباية والنهابة» ٤/٢٩٨ من رواية البيهقي من حديث أحمد بن المفضل به نحوه، ورواه النسائي في «المحاربة».

قضاء الوطر ما هنا لبيّن أن امرأة المتبني تجل وإن وطئها، وهو قوله: ﴿لَكِنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاحِ أَزْوَاجِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطْرًا﴾؛ والمعنى: زوجناك زينب - وهي امرأة زيد الذي تبنيته - لكيلا يُظنّ أن امرأة المتبني لا يحل نكاحها. وروى مسلم في أفراده من حديث أنس بن مالك قال: لما انقضت عدّة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد: «ذهب فأذكرها علي»، قال زيد: فانطلقت، فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها، لأن رسول الله ﷺ ذكرها، فولّيتها ظهري، ونكضت على عقبتي، وقلت: يا زينب، أرسلني رسول الله ﷺ يذكرك، قالت: ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربّي، فقامت إلى مسجدها، ونزل القرآن، وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن<sup>(١)</sup>. وذكر أهل العلم أن من خصائص رسول الله ﷺ أنه أجزى له التزويج بغير مهر ليخلص قُصد زوجاته لله دون اليَوض، وليخفف عنه، وأجزى له التزويج بغير ولي، لأنه مقطوع بكفاهته، وكذلك هو مستغن في نكاحه عن الشهود. وكانت زينب تفاخر نساء النبي ﷺ وتقول: زَوَّجَكُنْ أَهْلوكُنْ، وزَوَّجَنِي اللهُ ﷻ<sup>(٢)</sup>.

﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِجْلَيْكَ اللَّهُ وَيَحْشَوْنَكَ وَلَا يَحْشَوْنَكَ إِلَّا اللَّهُ وَكُنْ بِاللَّهِ حَيْبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ قال قتادة: فيما أحلّ الله له من النساء.

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ هي منصوبة على المصدر، لأن معنى «ما كان على النبي من حرج»: سنّ الله سنّة واسعة لا حرج فيها. والذين خَلَوْا: هم النبيون؛ فالمعنى: أن سنّة الله في التوسعة على محمد فيما فرض له، كستته في الأنبياء الماضين. قال ابن السائب: هكذا سنّة الله في الأنبياء، كداود، فإنه كان له مائة امرأة، وسليمان كان له سبعمائة امرأة وثلاثمائة سرية<sup>(٣)</sup>، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ أي: قضاء مقضياً. وقال ابن قتيبة: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾ معناه: لا حرج على أحد فيما لم يخرم عليه. ثم أتى الله على الأنبياء بقوله: ﴿الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِجْلَيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَكَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: لا يخافون لائمة الناس وقولهم فيما أجلّ لهم. وياقي الآية قد تقدم بيانه [النساء: ٦٦].

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ قال المفسرون: لما تزوّج رسول الله ﷺ زينب، قال الناس: إن محمداً قد تزوّج امرأة ابنه، فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>، والمعنى: ليس باب لزيد فتحرم عليه زوجته ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ قال

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ١٠٤٨/٢، ورواه أحمد في «مسنده»، والنسائي في «سننه»، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ وزاد نسبه لابن سعد، وأبي يعلى، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) رواه البخاري رحمه الله ٢٤٨/١٣ عن أنس بن مالك ﷺ قال: فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول: زوجك أهاليك، وزوجي الله تعالى من فوق سبع سموات. وذكره السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن المنذر، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن أنس ﷺ.

(٣) كذا الأصل، والذي في «مجمع البيان» للطبرسي، والخازن عكس ما هنا: وكان لسليمان ثلاثمائة امرأة، وسبعمائة سرية. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٣١/٦: وقد حكى وهب بن منبه في «المبتدأ» أنه كان لسليمان ألف امرأة، ثلاثمائة مبيرة، وسبعمائة سرية، قال: ونحوه مما أخرج الحاكم في «المستدرک» من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال: بلغنا أنه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب، فيها ثلاثمائة صريحة، وسبعمائة سرية. اهـ.

والذي في «صحيح البخاري» ٣٣٠/٦ في كتاب أحاديث الأنبياء عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: قال سليمان بن داود: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله، فقال له صاحبه: إن شاء الله، فلم يقل، ولم تحمل شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحد شقيه، فقال النبي ﷺ: ﴿لَوْ لَقِهَا لَجَعَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. وفي بعض روايات البخاري تسعين، ورجحها البخاري على سبعين، قال الحافظ ابن حجر: وعند مسلم سبعين. وأخرج الإسماعيلي والنسائي عن أبي الزناد، قال: مائة امرأة، ورواه أحمد وأبو عروانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال: مائة امرأة، قال: ومن طريق جعفر بن زبيدة عن الأهرج: مائة امرأة أو تسع وتسعون على الشك. قال الحافظ ابن حجر: فمحصل الروايات ستون، وسبعون، وتسعون، وتسع وتسعون، ومائة، والجمع بينهما أن الستين كن خرائر، وما زاد عليهن كن سراري، أو بالعكس، وأما السبعون، فللمبالغة، وأما التسعون والمائة، فكن دون المائة وفوق التسعين، فمن قال: تسعون ألفي الكسر، ومن قال: مائة، جبره، ومن ثم وقع التردد في رواية جعفر، قال: وأما قول بعض الشراح: ليس في ذكر القليل نفي الكثير، وهو من مفهوم العدد، وليس بحجة عند الجمهور، فليس بكافي في هذا المقام، وذلك أن مفهوم العدد معتبر عند كثيرين، والله أعلم. اهـ.

(٤) رواه الترمذي ١٥٢/٢ عن عائشة ﷺ.

الزجاج: من نصبه، فالمعنى: ولكن كان رسول الله، وكان خاتم النبيين؛ ومن رفعه، فالمعنى: ولكن هو رسول الله؛ ومن قرأ: «خاتمة» بكسر التاء، فمعناه: وختم النبيين؛ ومن فتحها، فالمعنى: آخر النبيين. قال ابن عباس: يريد: لو لم أختم به النبيين، لَجَعَلْتُ له ولداً يكون بعده نبياً<sup>(١)</sup>.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّبَّائِكُمْ﴾ نهي أن يقال بعد هذا: زيد ابن محمد، أي: لم يكن أباه وإن كان قد نبأه، فإنه لم يعش له ولد ذكر حتى بلغ الحلم، فإنه ﷺ ولد له: القاسم، والطاهر، من خديجة ﷺ، فماتوا صغاراً، وولد له ﷺ إبراهيم من مارية القبطية، فمات أيضاً رضيعاً، وكان له ﷺ من خديجة أربع بنات: زينب، ورقية، وأم كلثوم، وفاطمة، رضي الله تعالى عنهم أجمعين، فمات في حياته ﷺ ثلاث، وتاخرت فاطمة ﷺ حتى أصيبت به ﷺ، ثم ماتت بعده لسته أشهر، قال: وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ كقوله ﷺ: ﴿اللَّهُ أَهْلَهُمْ حَيْثُ يَمَلُّ وَكَانَتْهُ﴾ قال: فهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده، وإذا كان لا نبي بعده، فلا رسول بعده بالطريق الأولى والأخرى، لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة، فإن كان رسول نبي، ولا ينعكس، قال: وبذلك وردت الأحاديث المتواترة عن رسول الله ﷺ من حديث جماعة من الصحابة ﷺ. اهـ. وذكر ابن كثير كثيراً من الأحاديث التي تدل على ختم النبوة والرسالة به ﷺ، منها ما أخرجه البخاري في «صحيحه» ٤/٤٠٨، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٧٩١، عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً فأحسته وأجمعه، إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويمججون له، ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين» واللفظ للبخاري. ومنها ما رواه مسلم في «صحيحه» ١/٣٧١، عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «فصلت على الأنبياء بست: أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالعرب، وأحللت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون»، ومنها ما رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٤٠٤، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٨٢٨، عن جبير بن مطعم ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لي أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد» واللفظ لمسلم - والعاقب: الذي ليس بعده نبي - وغير ذلك من النصوص الكثيرة الدالة على ختم باب النبوة برسولنا ونبينا محمد ﷺ.

قال ابن كثير: والأحاديث في هذا كثيرة، فمن رحمة الله تعالى بالعباد: إرسال محمد ﷺ إليهم، ثم من تشريفه لهم ختم الأنبياء والمرسلين به، وإكمال الدين الحنيف له، قال: وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه، ورسوله ﷺ في السنة المتواترة عنه أنه لا نبي بعده، ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده، فهو كذاب، أفاك، دجال، ضال، مضل، ولو تخرق وشعبذ وأتى بأنواع السحر والطلاسم والتبرنجيات، فكلها محال وضلال عند أولي الألباب، كما أجرى الله سبحانه وتعالى على يد الأسود المنسي باليمن ومسيلمة الكذاب بالممامة من الأحوال الفاسدة والأقوال الباردة ما علم كل ذي لب وفهم وجي، أنهما كاذبان ضالان، لهنهما الله، وكذلك كل مدعٍ لذلك إلى يوم القيامة حتى يختموا بالمسيح الدجال، فكل واحد من هؤلاء الكذابين يخلق الله تعالى معه من الأمور ما يشهد العلماء والمؤمنون بكذب من جاء بها، هذا من تمام لطف الله تعالى بخلقه، فإنهم بضرورة الواقع لا يأمرن معروف ولا ينهاون عن منكر إلا على سبيل الاتفاق، أو لما لهم فيه من المقاصد إلى غيره، ويكون في غاية الإفك والفجور في أقوالهم وأفعالهم، كما قال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَثَلِكُمُ الرِّجَالِ الَّتِي نَزَّلْنَا السَّمْلِينَ ﴿١٠٠﴾ نَزَّلْنَا عَلَىٰ كُلِّ أَكْبَادٍ هَبْطًا ﴿١٠١﴾﴾. وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فإنهم في غاية البرِّ والصدق والرشد والاستقامة والعدل فيما يقولونه ويفعلونه ويأمرن به وينهاون عنه، مع ما يؤيدون به من الخوارق للعادات، والأدلة الواضحات، والبراهين الباهرات، فصولات الله وسلامه عليهم دائماً مستمراً ما دامت الأرض والسماوات. اهـ.

هذا وقد ظهر في هذا القرن (القرن الثالث عشر الهجري) دجال في «قاديان» إحدى بلاد باكستان يدعي النبوة، يسمى: ميرزا غلام أحمد (١٢٥٢ - ١٣٢٦ هـ) وأتباعه يسمون أنفسهم «الأحمدية» نسبة إلى دجال قاديان، وهم المعروفون عندنا بالقادينيين، وهم يتخرون ميرزا غلام أحمد القادياني إمام هذا الزمان، والمسيح الموعود، ويدعون أن النبوة لا تنقطع، وأن إمامهم من جملة الأنبياء، ويفسرون قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْأَنْبِيَاءُ﴾ بأنه طابعهم، وليس آخرهم، وأن كل نبي يظهر بعده ﷺ تكون نبوته مطبوعاً عليها بخاتم تصديقه، مخالفين بذلك تفسير الصحابة والتابعين والمفسرين والمجتهدين والفقهاء والمحدثين وجمهور المسلمين من السلف والخلف، ويستشهدون بقول مسيحيهم المزعوم في كتاب «ملفوظات أحمدية» صفحة (٢٩٠): أن المزماد به أنه لا يمكن أن تصدق الآن نبوة أي نبي من الأنبياء إلا بخاتمته ﷺ ويقول مسيحيهم بناءً على ذلك مدعياً الرسالة في كتابه «التبليغ» صفحة (٤٣ - ٤٥): «أرسلني ربي لدعوة الخلق، وآتاني من آيات بيته لأدعو خلقه إلى دينه، فطوبى للذين يقبلوني ويذكرون الموت أو يطلبون الآيات وبعد رؤيتها يؤمنون» والحق أنه رسول من قبل دولة الانكليز، يدل على ذلك قوله في كتابه «ضرورة الإمام» صفحة (٣٨) في تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَنبِئْنَاكَ اللَّهُ بِالْحَقِّ أَنزِيلًا لِّرَبِّكَ وَالْحَقِّ أَنزِيلًا لِّرَبِّكَ وَالْحَقِّ أَنزِيلًا لِّرَبِّكَ﴾: المراد من أولي الأمر جسمانياً الملك (ملك بريطانيا) وروحانياً إمام الزمان (يعني نفسه) وإن الشخص الجسماني الذي لا يخالفنا في مقاصدنا، ويمكننا أن نحصل لنا منه الفائدة الدينية فهو يكون منا، ولذلك فصبحتي لجماعتي هي أن يعطوا ملك الانكليز من أولياء أمرهم ويطيعوهم بصدق القلب، لأن هؤلاء لا يخرجوننا في مقاصدنا الدينية. اهـ. ويقول مير الحضي من أتباعه في دمشق في شرح كلامه هذا في كتابه «الجماعة الأحمديّة والانكليز» صفحة (١٨): ومن هذا الكلام الواضح يفهم كل قارئ أن المسيح الموعود ﷺ (يريد دجال قاديان) بين حكماً من أحكام القرآن المجيد، وهو إطاعة غير المسلمين إذا منحوا الحرية الدينية سواء أكانوا انكليزاً أم غير انكليز، وبما أن الانكليز كانوا في وقت ﷺ هم الحاكمين، كانوا لا يعرضون للدين، لذلك قال بوجوب طاعتهم. ويقول المسيح الكذاب مبيهاً نعمة الانكليز عليه وعلى أتباعه في كتابه «بركات الخلافة» صفحة (٦٥): «إن إحسان الحكومة الانكليزية إلينا هو كبير ونحن نعيش براحة واطمئنان كبيرين، وتتم مقاصدنا، إن أعظم مقصد لنا هو إشاعة الدين (بين دجال قاديان) ولأجل تميم هذا المقصد نجد كل حرية، ويمكننا التبليغ في كل ركن من المملكة (الانكليزية) حيث نشاء، وإذا ذهبنا للتبليغ في الممالك الأخرى، فهناك أيضاً تساعدنا الحكومة البريطانية». اهـ كلام هذا الدجال، وهو واحد من الذين ظهروا، وسيظهر أمثاله، وذلك مصداق قول نبينا محمد ﷺ فيما رواه مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٤٠ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون، قريب من ثلاثين، كلهم يزعم أنه رسول الله».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُحْمَدَكُمْ مِنْ أَطْرَفِي إِلَى الْأُتْرُقِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ فَيَسْتَهْمُ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾﴾  
 قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا﴾ قال مجاهد: هو أن لا ينساه أبداً. وقال ابن السائب: يقال: «ذُكِرَ كثيراً» بالصلوات الخمس. وقال مقاتل بن حيان: هو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير على كل حال: وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول ربكم: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاه»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾﴾ قال أبو عبيدة: الأصل: ما بين العصر إلى الليل. وللمفسرين في هذا التسبيح قولان: أحدهما: أنه الصلاة، واتفق أرباب هذا القول على أن المراد بالتسبيح بكرة: صلاة الفجر. واختلفوا في صلاة الأصيل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة العصر، قاله أبو العالية، وقتادة. والثاني: أنها الظهر والعصر والمغرب والعشاء. قاله ابن السائب. والثالث: أنها الظهر والعصر، قاله مقاتل. والقول الثاني: أنه التسبيح باللسان، وهو قول: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله»، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ في صلاة الله علينا خمسة أقوال: أحدها: أنها رحمته، قاله الحسن. والثاني: مغفرته، قاله سعيد بن جبير. والثالث: ثناؤه، قاله أبو العالية. والرابع: كرامته، قاله سفيان. والخامس: بركته، قاله أبو عبيدة. وفي صلاة الملائكة قولان: أحدهما: أنها دعاؤهم، قاله أبو العالية. والثاني: استغفارهم، قاله مقاتل. وفي الظلمات والنور هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الضلالة والهدى، قاله ابن زيد. والثاني: الإيمان والكفر، قاله مقاتل. والثالث: الجنة والنار، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَيَسْتَهْمُ﴾ الهاء والميم كناية عن المؤمنين. فأما الهاء في قوله: ﴿يَلْقَوْنَهُ﴾ ففيها قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: تحييتهم من الله يوم يلقونه سلام. وروى صهيب عن النبي ﷺ «أن الله يسلم على أهل الجنة». والثاني: تحييتهم من الملائكة يوم يلقون الله: سلام، قاله مقاتل. وقال أبو حمزة الثمالي: تسلم عليهم الملائكة يوم القيامة، وتبشروهم حين يخرجون من قبورهم. والثالث: تحييتهم بينهم يوم يلقون ربهم: سلام، وهو أن يحيي بعضهم بعضاً بالسلام، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أن الهاء ترجع إلى ملك الموت، وقد سبق ذكره في ذكر الملائكة. قال ابن مسعود: إذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال له: ربك يقرئك السلام<sup>(٢)</sup>. وقال البراء بن عازب: في قوله: ﴿فَيَسْتَهْمُ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ قال: ملك الموت، ليس مؤمناً

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مَعْلُقًا ٤١٧/١٣، قَالَ: وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَاهُ. وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «السُّنَنِ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي «سُنَنِ» رَقْمَ ٣٧٩٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ، وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي «صَحِيحِهِ» وَهُوَ فِي «مَوَارِدِ الظُّمَأَن» لِلْحَافِظِ الْهَيْثَمِيِّ صَفْحَةَ ٥٦٧، وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «السُّتَدْرَكِ» ٤٩٦/١ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ وَصَحَّحَهُ، وَوَاقَفَهُ الذَّهَبِيُّ. وَالْأَحَادِيثُ فِي فَضْلِ الذِّكْرِ كَثِيرَةٌ، مِنْهَا مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَالْحَاكِمُ بِسُنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا أَتَيْتُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِنْتِفَاقِ اللَّعْبِ وَالزُّورِ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْفُظُوا عُنُوكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ؟» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ: قَالَ: «ذَكَرَ اللَّهُ». وَمِنْهَا مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَبِّحْ الْمُفْرَدُونَ؟» قَالُوا: وَمَا الْمُفْرَدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ». وَمِنْهَا مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي «صَحِيحَيْهِمَا» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مِثْلَ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ رَبَّهُ مِثْلَ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ». وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ فَأَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ أَتَشْتَبِهُ بِهِ، قَالَ: «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى»، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ، وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، وَوَاقَفَهُ الذَّهَبِيُّ. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ، كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى تِزَةٌ، وَمَنْ اضْطَجَعَ مَضْطَجِعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ، كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تِزَةٌ» - أَي: نَفْسٌ وَتَبِعَةٌ وَحَسْرَةٌ - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَهُوَ جَدِيدٌ صَحِيحٌ. وَالْآيَاتُ وَالْأَحَادِيثُ وَالْأَثَارُ فِي الْحَدِيثِ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَثِيرَةٌ جَدًّا، وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ حَتَّى عَلَى الْإِكْتِزَارِ مِنْ ذَلِكَ، وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْأَذْكَارِ الْمُتَمَلِّقَةِ بَأَنَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَصْنُفَاتٍ كَثِيرَةً، وَمِنْ أَحْسَنِهَا فِي ذَلِكَ كِتَابُ «الْأَذْكَارِ» لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ اخْتَصَرَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَسَمَّاهُ بِ«الْكَلِمِ الطَّيِّبِ» وَطَبَعَهُ الْمَكْتَبُ الْإِسْلَامِيُّ طِبَاعَةً جَيِّدَةً مُحَقَّقَةً، لِيَكُونَ فِي مَتَاوَلِ أَيْدِي النَّاسِ - وَخَاصَّةً الشَّبَابِ مِنْهُمْ - وَلِيَجِدُوا بِذَلِكَ عَوْنًا لِهِمْ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﷻ.

(٢) ذَكَرَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدَّرِّ» ٢٠٦/٥ مِنْ رِوَايَةِ الْمُرُوزِيِّ فِي «الْجَنَائِزِ» وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَأَبِي الشَّيْخِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ.



يقبض روحه إلا سلم عليه<sup>(١)</sup>. فأما الأجر الكريم، فهو الحسن في الجنة<sup>(٢)</sup>.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَا كِبْرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تَطُغِ الْكُفْرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا﴾ أي: على أمتك بالبلاغ ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ بالجنة لمن صدقك ﴿وَنَذِيرًا﴾ أي: منذاراً بالنار لمن كذبك<sup>(٣)</sup>، ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى توحيد وطاعته ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي: بأمره، لا أنك فعلته من تلقاء نفسك ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ أي: أنت لمن أتبعك «سراجاً»، أي: كالسراج المضيء في الظلمة يهتدى به.

قوله تعالى: ﴿وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ قال جابر بن عبد الله: لما أنزل قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَكَ تَمَتُّا نُبَيِّنَا﴾... ﴿الآيات [الفتح] قال الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، فما لنا؟ فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطُغِ الْكُفْرِينَ﴾ قد سبق في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿وَدَعِ أَذْنَهُمْ﴾ قال العلماء: معناه: لا تجازمهم عليه ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في كفاية شرهم<sup>(٥)</sup>؛ وهذا منسوخ بآية السيف.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ تَعَدُّوهنَّ فَمَعَهُنَّ وَسِعْهُنَّ سِرَاجًا جَمِيلًا ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾<sup>(٦)</sup> قال الزجاج: معنى «نَكَحْتُمُ» تزوّجتم. ومعنى «تَمْسُوهُنَّ» تقرّبوهن. وقرأ حمزة، والكسائي: «تَمَسَّوهُنَّ» بالف.

(١) ذكره السيوطي في «اللدو» ٢٠٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة في «المصنف»، وابن أبي الدنيا في «ذكر الموت»، وعبد بن حميد، وأبي يعلى، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يُنَشِّرُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَ سَلَامًا﴾ الظاهر أن المراد - والله أعلم - تحييتهم، أي من الله تعالى يوم يلقونه: سلام، أي: يسلم عليهم، كما قال رضي الله عنه: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا يَنْبَغِي تَرْجِيحًا﴾، قال: وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ أَجْرِكُمْ﴾ يعني الجنة وما فيه من المآكل والمشرب والملابس والمسكنات والمتاع والملاذ والمناظر مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اهـ.

(٣) روى أحمد في «المسنند» والبخاري في «صحيحه» عن عطاء بن يسار رضي الله عنه، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص، قلت: أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة، قال: أجل، والله إنه لموصوف ببعض صفته في القرآن: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾﴾ وجزراً للأمين، أنت عبيدي ورسولي، سميتك المتوكّل، ليس يفظ، ولا غليظ، ولا سحاب في الأسواق ولا يدفع بالسينة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، ويفتح بها أعيناً عمياً، وأذاناً صماً، وقلوباً غلفاً.

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري عن عكرمة والحسن البصري قالا: لما نزلت ﴿يُنَشِّرُ اللَّهُ لَكَ مَا تَشْتُمُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَأَنَّكَ﴾ قال رجال من المؤمنين: هنيئاً لك يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك، فماذا يفعل بنا؟ فأنزل: ﴿يُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَمِيعًا﴾... الآية، وأنزل في سورة (الأحزاب): ﴿وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَا كِبْرًا ﴿٤٧﴾﴾.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ يقول: وفوض إلى الله أمورك، وتن به، فإنه كافيك جميع من دونه حتى يأتيك أمره وقضاه، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يقول: وحسبك بالله تيمناً بأمرورك، وحافظاً لك وكائناً. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة فيها أحكام كثيرة، منها إطلاق النكاح على العقد وحده، وليس في القرآن آية أصرح في ذلك منها، وقد اختلفوا في النكاح، هل هو حقيقة في العقد وحده، أو في الوطء، أو فيهما؟ على ثلاثة أقوال، واستعمال القرآن إنما هو في العقد والوطء بعده، إلا في هذه الآية، فإنه استعمل في العقد وحده، لقوله تبارك وتعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ وفيها دلالة لإباحة طلاق المرأة قبل الدخول بها، وقوله تعالى: ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ خرج مخرج الغالب، إذ لا فرق في الحكم بين المؤمنة والكتانية في ذلك بالاتفاق. وقد استدل ابن عباس رضي الله عنه، وسعيد بن المسيب، والحسن البصري، وعلي بن الحسين زين العابدين، وجماعة من السلف بهذه الآية على أن الطلاق لا يقع إلا إذا تقدّمه نكاح، لأن الله تعالى قال: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ فعقب النكاح بالطلاق، فدل على أنه لا يصح ولا يقع قبله، وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وطائفة كثيرة من السلف والخلف رحمهم الله تعالى، قال: وذهب مالك وأبو حنيفة رحمهما الله تعالى إلى صحة الطلاق قبل النكاح فيما إذا قال: إن تزوجت فلانة فهي طالق، فعندهما متى تزوجها طلقت منه، واختلفا فيما إذا قال: كل امرأة أتزوجها فهي طالق، فقال مالك: لا تطلق حتى يعين المرأة، وقال أبو حنيفة رحمه الله: كل امرأة يتزوجها بعد هذا الكلام تطلق منه. قال: فأما الجمهور، فاحتجوا على عدم وقوع الطلاق بهذه الآية، قال: وقد ورد الحديث بذلك عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك»، رواه أحمد وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن، وهو أحسن شيء روي في هذا الباب، قال: وهكذا روى ابن ماجه عن علي والمسور بن مخرمة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا طلاق قبل النكاح». اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ مِمَّا تَدْعُونَهَا﴾ أجمع العلماء أنه إذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلا عِدَّة<sup>(١)</sup>؛ وعندنا<sup>(٢)</sup> أن الخلوة توجب العِدَّة وتقرّر الصّدق، خلافاً للشافعي.

قوله تعالى: ﴿فَمَيِّتُوهُنَّ﴾ المراد به من لم يُسَم لها مهراً، لقوله في [البقرة: ٢٣٦]: ﴿أَوْ تَقْرُبُوا لَهُنَّ قَرِيْبَةً﴾ وقد بيّنا المتعة هنالك، وكان سعيد بن المسيّب وقناة يقولان: هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَيَصِفْ مَا وَصَّيْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَمَيِّتُوهُنَّ سَرَكَمَا جِيْلًا﴾ أي: من غير إضرار. وقال قناة: هو طلاقها طاهراً من غير جماع. وقال القاضي أبو يعلى: الأظهر أن هذا التسريح ليس بطلاق، لأنه قد ذكر الطلاق، وإنما هو بيان أنه لا سبيل له عليها، وأن عليه تخليتها من يده وجبالة.

### فصل

واختلف العلماء فيمن قال: إن تزوجت فلانة فهي طالق، ثم تزوجها؛ فعندنا أنها لا تطلق، وهو قول ابن عباس، وعائشة، والشافعي، واستدل أصحابنا بهذه الآية، وأنه جعل الطلاق بعد النكاح. وقال سماك بن المفضل: النكاح عِدَّة، والطلاق يَحُلُّها، فكيف يحلُّ عِدَّة لم تُعَد؟ فجعل بهذه الكلمة قاضياً على «صنعاء». وقال أبو حنيفة: يعتقد الطلاق، فإذا وُجد النكاح وقع. وقال مالك: يعتقد ذلك في خصوص النساء، وهو إذا كان في امرأة بعينها، ولا يعتقد في عمومهن. فأما إذا قال: إن ملكت فلاناً فهو حرّاً، فقيه عن أحمد روايتان.

﴿يَتَّخِذُهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجْرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ مِمَّا ءَاتَىٰ اللَّهُ عَلَيْكَ وَنَوَاتٍ عَلَيْكَ وَنَوَاتٍ حَنِيْبَةً وَنَوَاتٍ حَالِكٍ وَنَوَاتٍ حَنْلِيْكَ الَّتِي هَاجَرَ مَمَكٌ وَأَمْرَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِيْنَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيْمًا رَّحِيْمًا ﴿٥٠﴾ ﴿٥١﴾ تَرَجِي مَنْ نَشَأَ مِنْهُنَّ وَيُؤْتِيْهِنَّ مِنْ نَشَأِهِ مَنْ نَشَأَ وَمَنْ أَنْفَقْتَ مِنْ عَرَاتٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدَّىٰ أَنْ تَقَرَّرَ أَقْسَمَهُنَّ وَلَا يَحْرُجُكَ وَيَرْضِيْكَ مِمَّا ءَاتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ بِمَا فَعَلْتُمْ مَا فِيْ قُلُوْبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْمًا حَلِيْمًا ﴿٥٢﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ رَّحِيْمًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ ذكر الله تعال أنواع الأنكحة التي أحلها له، فقال: ﴿أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجْرَهُنَّ﴾ أي: مهورهن، وهنّ اللواتي تزوّجتهنّ بصدّق ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ﴾ يعني الجوّاري ﴿مِمَّا ءَاتَىٰ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي: ردّ عليك من الكفار، كصفيّة وجويرية، فإنه أعقتهما وتزوجهما ﴿وَنَوَاتٍ عَلَيْكَ وَنَوَاتٍ حَالِكٍ وَنَوَاتٍ حَنْلِيْكَ﴾ يعني نساء بني زُهرة<sup>(٣)</sup> ﴿الَّتِي هَاجَرَ مَمَكٌ﴾ إلى المدينة. قال القاضي أبو يعلى: و[أظهراً] هذا يدلُّ على أن من لم تهاجر معه من النساء لم يحلَّ له نكاحها. وقالت أم هانئ: خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه بعذر، ثم أنزل الله تعالى: ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ إلى قوله: ﴿الَّتِي هَاجَرَ مَمَكٌ﴾، قالت: فلم أكن لأجلّ له، لأنني لم أهاجر معه، كنت من الطّلقاء<sup>(٤)</sup>؛ وهذا يدلُّ من مذهبا أن تخصيصه بالمهاجرات قد أوجب حظر من لم تهاجر. وذكر

(١) قال ابن كثير: هذا أمر جمع عليه بين العلماء أن المرأة إذا طلقت قبل الدخول بها، لا عدة عليها، فتعقب فتزوج في فورها من شاءت، ولا يستثنى من هذا إلا المتوفى عنها زوجها، فإنها تعدد منه أربعة أشهر وعشراً وإن لم يكن دخل بها بالإجماع أيضاً. اهـ.

(٢) أي: معاشر الحنابلة.

(٣) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿وَنَوَاتٍ عَلَيْكَ وَنَوَاتٍ حَالِكٍ وَنَوَاتٍ حَنْلِيْكَ﴾... الآية: هذا عدل وسط بين الإفراط والتفريط فإن النصارى لا يتزوجون المرأة إلا إذا كان الرجل بينه وبينها سبعة أجداد فصاعداً، واليهود يتزوج أحدهم بنت أخيه وبنت أخته، فجاءت هذه الشريعة الكاملة الطاهرة بهم إفراط النصارى - فأباح بنت العم والعمّة، وبنت الخال والخالة - وتحريم ما فرطت فيه اليهود من إباحة بنت الأخ والأخت، وهذا شنعاء فظيخ. اهـ.

(٤) رَوَاهُ ابْنُ جَبْرِ الطَّبْرِي: ٢٠/٢٢ من طريق السدي عن أبي صالح عن أم هانئ رضي الله عنها، والسدي وأبو صالح ضعيفان. ورواه الترمذي في «جامعه» ٢/ ١٥٣ به وقال: هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث السدي، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٤٢٠، به، وصححه، ووافقه الذهبي، والحديث أخرجه الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٥ وقال: رواه الترمذي، والحاكم، وابن أبي شيبه، وإسحاق، والطبري، والطبراني، وابن أبي حاتم، كلهم من رواية السدي عن أبي صالح عن أم هانئ، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٠٨/٥، وزاد نسبه لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن مردويه، والبيهقي. قال ابن كثير: وقد رواه ابن أبي حاتم من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن أم هانئ بنحوه.

بعض المفسرين: أن شرط الهجرة في التحليل منسوخ، ولم يذكر ناسخه، وحكى الماوردي في ذلك قولين: أحدهما: أن الهجرة شرط في إحلال النماء له على الإطلاق. والثاني: أنه شرط في إحلال قراباته المذكورات في الآية دون الأجنبيات.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْمُؤْمِنَاتُ﴾ أي: وأحللنا لك امرأة مؤمنة ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا﴾ لك، ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَكِحَهَا﴾ أي: إن أتى نكاحها ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾ أي: خاصة. قال الزجاج: وإنما قال: ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾، ولم يقل: «لك»، لأنه لو قال: «لك»، جاز أن يتوهم أن ذلك يجوز لغير رسول الله ﷺ كما جاز في بنات العمِّ وبنات العمَّات. و«خالصة» منصوب على الحال. وللمفسرين في معنى «خالصة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن المرأة إذا وهبت له نفسها، لم يلزمه صداقها دون غيره من المؤمنين، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب. والثاني: أن له أن ينتكحها بلا ولي ولا مهر دون غيره، قاله قتادة. والثالث: خالصة لك أن تملك عقد نكاحها بلفظ الهبة دون المؤمنين، وهذا قول الشافعي، وإحمد<sup>(١)</sup>. وفي المرأة التي وهبت له نفسها أقوال: أحدها: أم شريك. والثاني: خولة بنت حكيم. ولم يدخل بواحدة منهما. وذكروا أن ليلي بنت الخطوم وهبت نفسها له فلم يقبلها. قال ابن عباس: لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له<sup>(٢)</sup>. وقد حكى عن ابن عباس أن التي وهبت نفسها له ميمونة بنت الحارث، وعن الشعبي: أنها زينب بنت خزيمة. والأول: أصح<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على المؤمنين غيرك ﴿فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن لا يجاوز الرجل أربع نسوة، قاله مجاهد. والثاني: أن لا يتزوج الرجل المرأة إلا بولي وشاهدين وصدائق، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أي: وما أبحنا لهم من ملك اليمين مع الأربع الحرائر من غير عدد مجصور<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ هذا فيه تقديم؛ المعنى: أحللنا لك أزواجك، إلى قوله: «خالصة لك من دون المؤمنين» لكيلا يكون عليك حرج.

قوله تعالى: ﴿زَيْبٌ مِّنْ نَّفَلَةٍ مِّبْتَهْنٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿زُوجِيٍّ مِّمهوراً؛ وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بغير همز. وسبب نزولها أنه لما نزلت آية التخيير المتقدمة، أشفقن أن يطلقن، فقلن: يا نبي الله، اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت، ودعنا على حالنا، فنزلت هذه الآية، قاله

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال عكرمة: أي: لا تحل الموهوبة لغيرك، ولو أن امرأة وهبت نفسها لرجل، لم تحل له حتى يعطيها شيئاً، وكذا قال مجاهد والشعبي وغيرهما، أي: أنها إذا فوضت المرأة نفسها إلى رجل، فإنه متى دخل بها وجب عليه لها مهر مثلها، كما حكم به رسول الله ﷺ في تزويج بنت واشق لما فوضت، فحكم لها رسول الله ﷺ بصدق مثلها لما توفي عنها زوجها، قال: والموت والدخول سواء في تقرير المهر، وثبت مهر المثل في المفوضة لغير النبي ﷺ، فأما هو عليه الصلاة والسلام، فإنه لا يجب عليه للمفوضة شيء، ولو دخل بها، لأن له أن يتزوج بغير صدق ولا ولي ولا شهود، كما في قصة زينب بنت جحش ﷺ، ولهذا قال قتادة في قوله: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقول: ليس لامرأة تهب نفسها لرجل بغير ولي ولا مهر، إلا للنبي ﷺ. اهـ.

(٢) أخرجه الطبري ٢٢/٢٢ من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٠٤/٨: وإسناده حسن، والمراد: أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له، وإن كان مباحاً له، لأنه راجع إلى إرادته، لقوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَكِحَهَا﴾.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٠٤/٨: ومنهن (بمعنى الموهوبات) زينب بنت خزيمة، جاء عن الشعبي، وليس بثابت، وقال: وعبد ابن أبي حاتم من طريق قيادة عن ابن عباس قال: التي وهبت نفسها للنبي ﷺ، هي ميمونة بنت الحارث، قال: وهذا منقطع، وقال: وأوردته من وجه آخر مرسل، وإسناده ضعيف، اهـ. وقد ثبت أن بعض النماء وهبت أنفسهن لرسول الله ﷺ. وقد قال ابن كثير: اللاتي وهبت أنفسهن للنبي ﷺ كثير، كما قال البخاري عن عائشة ﷺ قالت: كنت أغار من اللاتي وهبت أنفسهن للنبي ﷺ وأقول: أتعب المرأة نفسها؟! فلما أنزل الله تعالى: ﴿زَيْبٌ مِّنْ نَّفَلَةٍ مِّبْتَهْنٍ وَتَوَفَّىٰ إِلَيْهِ مِّنْ نَّفَلَةٍ مِّنْ أَيْمَانِيٍّ مِّمَّنْ هَرَبَتْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ قلت: ما أرى ذلك إلا يسارع في هواك.

(٤) قال ابن كثير: وقوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ قال أبي بن كعب، ومجاهد، والحسن، وقاتدة، وابن جرير في قوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي: من حصوم في أربع نسوة حرائر وما شاوروا من الإماء، واشترط الولي والمهر والشهود عليهم، وهم الأمة، وقد رخصنا لك في ذلك فلم توجب عليك شيئاً من «لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا» اهـ.

أبو رزين<sup>(١)</sup>. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: تطلق من تشاء من نسائك، وتُسيك من تشاء من نسائك، قاله ابن عباس. والثاني: تترك نكاح من تشاء، وتتكيح من نساء أمتهك من تشاء، قاله الحسن. والثالث: تغزل من شئت من أزواجك فلا تأتيها بغير طلاق، وتأتي من تشاء فلا تغزليها. قاله مجاهد. والرابع: تقبل من تشاء من المؤمنات اللواتي يهين أنفسهن، وتترك من تشاء، قاله الشعبي، وعكرمة. وأكثر العلماء على أن هذه الآية نزلت مبيحة لرسول الله ﷺ مصاحبة نسائه كيف شاء من غير إيجاب القسمة عليه والتسوية بينهما، غير أنه كان يسوي بينهما<sup>(٢)</sup>. وقال الزهري: ما علمنا رسول الله ﷺ أرجأ منهم أحداً، ولقد أواهن كلهن حتى مات. وقال أبو رزين: أرى عائشة، وأم سلمة، وحفصة، وزينب، وكان قسمه من نفسه وماله فيهن سواء. وأرجأ سودة، وجويرة، وصفية، وأم حبيبة، وميمونة. وكان يقسم لهن ما شاء. وكان أراد فراقهن فقلن: اقم لنا ما شئت، ودعنا على حالنا. وقال قوم: إنما أرجأ سودة وحدها لأنها وهبت يومها لعائشة، فترفي وهو يقسم لثمان.

قوله تعالى: ﴿وَتَوَيَّأ﴾ أي: تضم، ﴿وَمَنْ ابْتَدَعَ بِمَنْ عَزَّتْ﴾ أي: إذا أردت أن تؤوي إليك امرأة ممن عزلت من القسمة ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ أي: لا ميل عليك بلؤم ولا عتب ﴿وَالَّذِي أَدَّى أَنَّ تَقَرَّرَ أَشْيُوهُنَّ﴾ أي: ذلك التخيير الذي خيرناك في صحبتهن أقرب إلى رضاهن. والمعنى: إنهن إذا علمن أن هذا أمر من الله، كان أطيب لأنفسهن. وقرأ ابن محيصن، وأبو عمران الجوني: «أن تؤر» بضم التاء وكسر القاف «أعنيهن» بنصب النون. ﴿وَوَصَّيْتُ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كَلِمَاتٍ﴾ أي: بما أعطيتهن من تقريب وتأخير<sup>(٣)</sup> ﴿وَالَّذِي يَلْمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من الميل إلى بعضهن<sup>(٤)</sup>. والمعنى: إنما خيرناك تسهلاً عليك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾ كلهن قرأ: «لا يحل» بالياء، غير أبي عمرو، فإنه قرأ بالتاء؛ والتأنيث ليس بحقيقي، إنما هو تأنيث الجمع، فالقراءتان حستانان. وفي قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من بعد نسائك اللواتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة في آخرين، وهن التسع، فصار [مقصوراً] عليهن ممنوعاً من غيرهن. وذكر أهل الجلم أن طلاقه لحفصة وعزمه على طلاق سودة كان قبل التخيير<sup>(٥)</sup>. والثاني: من بعد الذي أحللنا لك، فكانت الإباحة بعد نسائه مقصورة على المذكور في قوله: ﴿إِنَّمَا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ إلى قوله: ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾؛ قاله أبي بن كعب، والضحاك. والثالث: لا تحل لك النساء غير المسلمات كاليهوديات والنصرانيات والمشركات، وتحل لك المسلمات، قاله مجاهد.

- (١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ١٣٥: أخرجه ابن أبي شيبة من رواية رزين، قال: وهذا مرسل. اهـ. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٥ بدون سند وقال: وقال قوم... الخ.
- (٢) قال ابن كثير: ولهذا ذهب طائفة من العلماء من الشافعية وغيرهم إلى أنه لم يكن القسم واجباً عليه ﷺ، واحتجوا بهذه الآية الكريمة، قال: وقال البخاري عن معاذ عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في اليوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية: ﴿تَرَى مِنْ نِسَاءِ مَنْ تَوَيَّأ إِلَيْكَ مَنْ نِسَاءَ مَنْ ابْتَدَعَ بِمَنْ عَزَّتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ فقلت لها: ما كنت تقولين؟ فقالت: كنت أقول: إن كان ذلك إلي فإني لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك أحداً. قال ابن كثير: فهذا الحديث عنها يدل على أن المراد من ذلك عدم وجود القسم، وحديثها الأول - يعني: «أرى ربك يسارع في هواك» - يقتضي أن الآية نزلت في الواهبات، قال: ومن هاهنا اختار ابن جرير أن الآية عامة في الواهبات وفي النساء اللاتي عنده أنه مخير فيهن، إن شاء قسم، وإن شاء لم يقسم، قال: وهذا الذي اختاره حسن جيد قوي، وفيه جمع بين الأحاديث. اهـ.
- (٣) قال ابن كثير: أي: إذا علمن أن الله قد وضع عنك الحرج في القسم، فإن شئت قسمت، وإن شئت لم تقسم، لا جناح عليك في أي ذلك فعلت، ثم مع هذا إن تقسم لهن اختياراً منك، لا أنه على سبيل الوجوب، فرحن بذلك واستبشرن به وحملن جميلك في ذلك، واعتزفن بمسكك عليهن في قسمك لهن وتسويتك بينهما، وإصافك لهن، وعدلك فيهن. اهـ.
- (٤) قال ابن كثير: أي: من الميل إلى بعضهن دون بعض مما لا يمكن دفعه. اهـ. وروى الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والدارمي بسند جيد عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه فيقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك». هذا بالنسبة له ﷺ، وقد قال رسول الله ﷺ بالنسبة لغيره فيما رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا كانت عند الرجل امرأتان لم يعدل بينهما، جاء يوم القيامة ويثقه ساقط».
- (٥) قال ابن كثير: فأما قضية سودة، ففي «الصحيح» عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها: وهي سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَيْتِهَا نُكْرًا أَوْ إِقْرَانًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يُصْلِحَ بِبَيْنِهَا سَلْمًا...﴾ الآية، وأما قضية حفصة، فروى أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه» من طرق عن عمر أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راجعها، قال: وهذا إسناد قوي. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن تطلق زوجاتك وتستبدل بهنَّ سيواهنَّ<sup>(١)</sup>، قاله الضحاك. والثاني: أن تبدل بالمسلمات المشركات، قاله مجاهد في آخرين. والثالث: أن تُعطى الرجل زوجته وتأخذ زوجته، وهذه كانت عادة للجاهلية، قاله أبو هريرة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ يعني الإمام. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إلا أن تملك بالسبي، فيجلب لك وطؤها وإن كانت من غير الصنف الذي أحلته لك؛ وإلى هذا أباي بن كعب في آخرين. والثاني: إلا أن تصيب يهودية أو نصرانية تطأها بملك اليمين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثالث: إلا أن تبدل أمتك بأمة غيرك، قاله ابن زيد. قال أبو سليمان الدمشقي: وهذه الأقوال جائزة، إلا أننا لا نعلم أن رسول الله ﷺ نكح يهودية ولا نصرانية بتزويج ولا ملك يمين، ولقد سبى ربحانة القرظية فلم يذُنْ منها حتى أسلمت.

### فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها منسوخة بقوله: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا لَكَ آيَاتِكَ﴾، وهذا مروى عن علي، وابن عباس، وعائشة، وأم سلمة، وعلي بن الحسين، والضحاك. وقالت عائشة: ما مات رسول الله ﷺ حتى أجلَّ له النساء<sup>(٢)</sup>، قال أبو سليمان الدمشقي: يعني نساء جميع القبائل من المهاجرات وغير المهاجرات. والقول الثاني: أنها محكمة؛ ثم فيها قولان: أحدهما: أن الله تعالى أثنى نساء حين اخترته بأن قصره عليهن، فلم يُحَلَّ له غيرهن، ولم ينسخ هذا، قاله الحسن، وابن سيرين، وأبو أمامة بن سهل، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن المراد بالنساء هاهنا: الكافرات، ولم يَجْزَ له أن يتزوج كافرة، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وجابر بن زيد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبْطِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِنْ دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَسْبِنِينَ لِطَرِيقِ إِنْ ذَلِكَ كَانَ يُوذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَجِبْ وَمَعَكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِبُ مِنْ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَجْهِ جَانِبٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقَوْلِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كُنَّ لَكُمْ أَنْ تُوَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَرْوَاحَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ...﴾ الآية<sup>(٤)</sup>. في سبب نزولها ستة أقوال: القول الأول: أخرجاه في «الصحاحين» من حديث أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ لَمَّا تَزَوَّجَ زَيْنَبَ بنت جحش دعا القوم،

(١) قال ابن كثير: فنها عن الزيادة عليهن إن طلق واحدة منهن واستبدل غيرها بها إلا ما ملكت يمينه. اهـ.

(٢) رواه أحمد في «المسند» والترمذي في «جامعه» والنسائي في «سننه» عن عائشة ﷺ.

(٣) قال ابن كثير: ذكر غير واحد من العلماء، كابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، وابن جرير، وغيرهم، أن هذه الآية نزلت مجازاة لأزواج النبي ﷺ، ورضى عنهن على حسن صنيعهن في اختيارهن الله ورسوله والدار الآخرة لَمَّا خِيَرْنَ رسول الله ﷺ كما تقدم في الآية، فلما اخترن رسول الله ﷺ، كان جزاؤهن أن الله تعالى قصره عليهن، وحرم عليه أن يتزوج بغيرهن، أو يستبدل بهن أزواجهن ولو أعجبه حسنهن، إلا الإمام والسراي، فلا حرج عليه فيهن، ثم إنه تعالى رفع عنه الحرج في ذلك ونسخ حكم هذه الآية، وأباح له التزوج، ولكن لم يقع منه بعد ذلك تزوج، لتكون البيعة لرسول الله ﷺ عليهن، وذكر ابن كثير بعض الأدلة على ذلك، ثم قال: وذلك قوله تعالى: ﴿تَزَوَّجْنَا مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ...﴾ الآية، قال: فجعلت هذه ناسخة للتي بعدها في التلاوة، كآية عدة الوفاة في (البقرة) الأولى ناسخة للتي بعدها، والله أعلم. قال: وقال آخرون: بل معنى الآية: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْفَيْسُكَ مِنْ بَدَنٍ﴾ أي: من بعد ما ذكركم لك من صفة النساء اللاتي أحللتنا لك من نسائك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك وبنات العم والعمات والخال والخالات، والواهب، وما سوى ذلك من أصناف النساء، فلا يحل لك. وذكر بعض أقوال السلف في ذلك، ثم قال: واختار ابن جرير رحمه الله أن الآية عامة فيمن ذكر من أصناف النساء، وفي النساء اللواتي في عصمته وكن نسماً، قال: وهذا الذي قاله جيد، ولعله مراد كثير ممن حكينا عنه من السلف، فإن كثيراً منهم روي عنه هذا وهذا، ولا منافاة، والله أعلم. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: هذه آية الحجاب، وفيها أحكام وأداب شرعية، وهي مما وافق تنزيلها قول عمر بن الخطاب ﷺ، كما ثبت ذلك في «الصحاحين» عنه أنه قال: وافقت ربي ﷺ في ثلاث، قلت: يا رسول الله لو اتخلت من مقام إبراهيم مصلية، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا مِنْ تَحْتِ أَرْوَاحِهِمْ مَسَلٌ﴾ وقلت: يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو حجبتن، فأنزل الله آية الحجاب، وقلت لأزواج النبي ﷺ لَمَّا تَمَالَأْنَ عليه في الغيرة: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَيِّئَكَ مِنْ نِكَاحٍ يُرِيدُ﴾ فنزل كذلك. قال: وفي رواية لمسلم ذكر أسارى بدر، وهي قضية رابعة. اهـ.

فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ، فَأَخَذَ كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ، فَلَمَّ يَقُومُوا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ وَقَامَ مِنَ الْقَوْمِ مَن قَامَ، وَقَعَدَ ثَلَاثَةَ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِدَخَلَ فَلِذَا الْقَوْمُ جَلُوسٌ، فَرَجَعَ، وَإِنَّهُمْ قَامُوا فَانْطَلَقُوا. وَجِئْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدَ انْطَلَقُوا، فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ، وَذَهَبَتْ أَدْخَلَ فَالْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ<sup>(١)</sup>. وَالثَّانِي: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَتَحَيَّيُونَ طَعَامَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَدْخُلُونَ عَلَيْهِ قَبْلَ الطَّعَامِ إِلَى أَنْ يَدْرُكَ<sup>(٢)</sup>، ثُمَّ يَأْكُلُونَ وَلَا يَخْرُجُونَ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْذَى بِهِمْ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ<sup>(٣)</sup>. وَالثَّالِثُ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ نَسَاكَ يَدْخُلُ عَلَيْهِنَ الْبُرِّ وَالْفَاجِرُ، فَلَوْ أَمْرَتْهُنَّ أَنْ يَخْتَجِينَ، فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ، كِلَاهِمَا عَنْ عُمَرَ<sup>(٤)</sup>. وَالرَّابِعُ: أَنَّ عُمَرَ أَمَرَ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحِجَابِ، فَقَالَتْ زَيْنَبُ: يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، إِنَّكَ لَتَغَارُ عَلَيْنَا وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ فِي بَيْوتِنَا! فَنَزَلَتْ الْآيَةُ، قَالَه ابْنُ مَسْعُودٍ<sup>(٥)</sup>. وَالخَامِسُ: أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَحْجِبْ نِسَاءَكَ، فَلَا يَفْعَلُ، فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ لَيْلَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةَ - حَرَصًا عَلَى أَنْ يَنْزَلَ الْحِجَابَ - فَنَزَلَ الْحِجَابَ، رَوَاهُ عِكْرَمَةُ عَنْ عَائِشَةَ<sup>(٦)</sup>. وَالسَّادِسُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَطْعَمُ مَعَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ، فَأَصَابَتْ يَدُ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَدَ عَائِشَةَ، وَكَانَتْ مَعَهُمْ، فَكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ، فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ، قَالَه مُجَاهِدٌ<sup>(٧)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ أي: أَنْ تُدْعَوْا إِلَيْهِ ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ﴾ أي: مِنْتَظَرِينَ ﴿إِنَّهُ﴾. قَالَ الزَّجَّاجُ: مَوْضِعُ «أَنْ» نَسْبٌ؛ وَالْمَعْنَى: إِلَّا بَأَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ، أَوْ لِأَنْ يُؤْذَنَ، وَ«غَيْرَ» مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْحَالِ؛ وَالْمَعْنَى: إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ مِثْلِهِ. وَ«إِنَّمَا»: نُضْجُهُ وَيَلُوغُهُ.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَرُوا﴾ أي: فَأَخْرَجُوا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا مُسْتَقِيمِينَ لِلدِّينِ﴾ المعنى: وَلَا تَدْخُلُوا مُسْتَأْسِينَ، أَي: طَالِبِي الْأَنْسِ لِحَدِيثِ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَجْلِسُونَ بَعْدَ الْأَكْلِ فَيَتَحَدَّثُونَ طَوِيلًا، وَكَانَ ذَلِكَ يُؤْذِيهِ، وَيَسْتَحْيِي أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: قُومُوا، فَعَلِمَهُمُ اللَّهُ الْأَدَبَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِي لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ أَي: لَا يَتْرُكُ أَنْ يَبِينَ لَكُمْ مَا هُوَ الْحَقُّ ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ أَي: شَيْئًا يُسْتَمْتَعُ بِهِ وَيُسْتَنْفَعُ بِهِ مِنْ آلَةِ الْمَنْزِلِ ﴿فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ﴾ أَي: سَأَلْتُمْ إِيَّاهُنَّ الْمَتَاعَ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَطْهَرُ ﴿لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ مِنَ الرِّبْيَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ أَي: مَا كَانَ لَكُمْ إِذَا هُوَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَ«كَانَ» مِنْ حُرُوفِ الزَّوَالِدِ. وَالْمَعْنَى: مَا لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴿وَلَا أَنْ تَنْكَبُوا أَرْجُلَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾.

(١) البخاري ٤٠٦٨/٨، ٤٠٧، ومسلم ١٠٥٠/٢، ورواه ابن جرير الطبري بنحوه ٣٧/٢٢، وأورده السيوطي في «الدر» ٢١٣/٥، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» من طرق عن أنس ﷺ.

(٢) أي: إلى أن يضيغ الطعام.

(٣) ذكره البغوي في «تفسيره» عن ابن عباس بدون سند.

(٤) البخاري ٤٠٦٨/٨، ومسلم ١٨٦٥/٤ وهو طرف من حديث أوله: «وافقته ربي في ثلاث...» وقد تقدم.

(٥) «الطبري» ٤٠/٢٢ من طريق عطاء بن السائب، عن أبي وائل عن ابن مسعود، وذكره السيوطي في «الدر» ٢١٤/٥ من رواية ابن مرويه عن ابن مسعود ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ١٣٧: رَوَاهُ الْعَلَمِيُّ مِنْ رِوَايَةِ مُجَاهِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ.

(٦) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٤٠/٢٢ مِنْ طَرِيقِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: هَكَذَا وَقَعَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّ هَذَا كَانَ بَعْدَ نَزُولِ الْحِجَابِ، كَمَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ﷺ قَالَتْ: خَرَجْتُ سَوْدَةَ بَعْدَمَا ضَرَبَ الْحِجَابَ لِحَاجَتِهَا، وَكَانَتْ امْرَأَةً جَسِيمَةً لَا تَخْفَى عَلَيَّ مِنْ يَمْرِهَا، فَرَأَاهَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ: يَا سَوْدَةَ أَمَا وَاللَّهِ مَا تَخْفِينِ عَلَيْنَا، فَانْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ. قَالَتْ: فَانْكَرْتُ رَاجِمَةً رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي وَانْهَيْتُ فِي يَدِهِ يَرْقُ، فَدَخَلْتُ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا، قَالَتْ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، ثُمَّ رَفَعَ عَنِّي وَإِنَّ الْمَرْقُ فِي يَدِي مَا رَضَعُهُ، فَقَالَ: «إِنَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكَ أَنْ تَخْرُجِي لِحَاجَتِكِ» وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ. أ. ه. وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ أَيْضًا: فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بَيْتَ النَّبِيِّ﴾ حَظَرَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْخُلُوا مَنَازِلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِغَيْرِ إِذْنٍ كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ بِمَعْنَوِهِمْ فِي بَيْتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَابْتِدَاءَ الْإِسْلَامِ، حَتَّى غَارَ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، فَأَمَرَهُمْ بِذَلِكَ، وَذَلِكَ مِنْ إِكْرَامِهِ تَعَالَى هَذِهِ الْأُمَّةَ، قَالَ: وَلِهَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولِ عَلَى النَّسَاءِ...» الْحَدِيثُ، قَالَ: ثُمَّ اسْتَشَى مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ لِكَمَا كَانَ يَفْعَلُونَ فِي الْبَيْتِ﴾ قَالَ: قَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُهُمَا، أَي: غَيْرَ مَتَحِينَ نَضَجَهُ وَاسْتَوَاهُ، أَي: لَا تَرْقُبُوا الطَّعَامَ إِذَا طَبَخَ حَتَّى إِذَا قَارَبَ الِاسْتَوَاءَ تَمَرَضْتُمْ لِلدُّخُولِ، فَإِنَّ هَذَا مَطَا يَكْرَهُهُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُ، قَالَ: وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ التَّظَلُّلِ، وَهُوَ الَّذِي تَسْمِيهِ الْعَرَبُ: «الضِّيفَةَ». أ. ه.

(٧) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٣٩/٢٢ عَنْ مُجَاهِدٍ مَرْسَلًا، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي «تَخْرِيجِ الْكَشَافِ» ١٣٦: رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ مَرْسَلًا.



فقال: قولوا: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد»، أخرجه البخاري ومسلم<sup>(٣)</sup>. ومعنى قوله «قد علمنا التسليم عليك»: ما يقال في التشهد: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته». وذهب ابن السائب إلى أن معنى التسليم: سلموا لِمَا يأمركم به.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: في الذين طعنوا على رسول الله ﷺ حين اتخذ صفية بنت حيي، قاله ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثاني: نزلت في المصورين، قاله عكرمة<sup>(٥)</sup>. والثالث: في المشركين واليهود والنصارى، وصفوا الله بالولد وكذبوا رسوله وشجّوا وجهه وكسروا ربابيته وقالوا: مجنون شاعر ساحر كذاب<sup>(٦)</sup>. ومعنى أذى الله: وصفه بما هو منزّه عنه، وعصيانه<sup>(٧)</sup>؛ ولعنهم في الدنيا: بالقتل والجلاء، وفي الآخرة: بالنار.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَكَ الْتَوَمِّينَ وَالْمُتَمَنِّينَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن عمر بن الخطاب رأى جارية متبرجة فضربها وكف ما رأى من زينتها، فذهبت إلى أهلها تشكو، فخرجوا إليه فأذوه، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(٨)</sup>. والثاني: أنها نزلت في الزناة الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يتبعون النساء إذا برزن بالليل لقضاء حوائجهن، فيرون المرأة فيدون منها فيخمزونها؛ وإنما كانوا يؤذون الإماء، غير أنه لم تكن الأمة تُعرف من الحرّة، فشكون ذلك إلى أزواجهنّ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، قاله السدي<sup>(٩)</sup>. والثالث: أنها نزلت فيمن تكلم في عائشة وصفوان بن المعطل بالافك، قاله الضحاك<sup>(١٠)</sup>. والرابع: أن ناساً من المنافقين آذوا علي بن أبي طالب، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(١١)</sup>. قال المفسرون: ومعنى الآية: يرمونهم بما ليس فيهم.

(١) ما بين المعنيين زيادة من «البخاري» ومسلم» من حديث كعب بن عجرة.

(٢) في حديث كعب بن عجرة في البخاري ومسلم: «اللهم بارك».

(٣) البخاري ٤١٠/٨ ومسلم ٣٠٥/١، ولهذا الحديث صيغ أخرى بألفاظ مختلفة تراجع في محلها من كتب الحديث، انظر «فتح الباري» ١٢٨/١١ - ١٤٧. قال ابن كثير: والمقصود من هذه الآية - «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُكْفِرُونَ عَنْكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» - أن الله سبحانه وتعالى أخبر عباده بمنزلة عبده ونبيه عنده في الملا الأعلى بأنه يهي عليه عند الملائكة المقربين، وأن الملائكة تصلي عليه، قال: ثم أمر تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه ليجتمع الشاء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً. اهـ. وقال ابن كثير أيضاً: ذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجب على المصلي أن يصلي على رسول الله ﷺ في التشهد الأخير، فإن تركه لم تصح صلاته، ثم قال: وقد روينا وجوب ذلك والأمر بالصلاة كما هو ظاهر الآية ومفسر بهذا الحديث عن جماعة من الصحابة، منهم: ابن مسعود، وأبو مسعود البديري، وجابر بن عبد الله، ومن التابعين: الشعبي، وأبو جعفر الباقر، ومقاتل بن حيان، قال: وإليه ذهب الشافعي، لا خلاف عنه في ذلك ولا بين أصحابه أيضاً، قال: وإليه ذهب الإمام أحمد أخيراً فيما حكاه عنه أبو زرعة الدمشقي؛ وبه قال إسحاق بن راهويه، والفقهاء الإمام محمد بن إبراهيم المعروف بابن المؤاز المالكي رحمهم الله، ثم قال: وللقول بوجوبه طواهر الحديث والله أعلم. قال: ومما يؤيد ذلك الحديث الذي رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي وصححه، والنسائي، وابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما» عن فضالة بن عبيد ﷺ قال: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته، لم يمجّد الله، ولم يصل على النبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «جعل هذا ثم دعاه فقال له أو لغيره: «إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد الله ﷻ والشاء عليه، ثم يصل على النبي، ثم يلدح بما شاء». اهـ.

(٤) روه الطبري: ٤٥/٢٢ من راية عطية العوفي عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥، وزاد نسبة لابن أبي حاتم عن ابن عباس ﷺ.

(٥) ذكره البيهقي عن عكرمة بدون سند، وقال ابن كثير: قال عكرمة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ نزلت في المصورين. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة قال: الذين يؤذون الله ورسوله هم أصحاب التصاوير.

(٦) ذكر هذا المعنى البيهقي والبخاري عن ابن عباس بدون سند، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال: آذوا الله فيما يدعون معه، وآذوا رسول الله ﷺ قالوا: إنه ساحر مجنون. قال ابن كثير: والظاهر أن الآية عامة في كل من آذاه بشيء، ومن آذاه فقد آذى الله، كما أن من أطاعه فقد أطاع الله. اهـ.

(٧) ومن إلهاء الله تعالى، ما جاء في «الصحاحين» عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله ﷻ: يؤذي ابن آدم، يسب الدهر وأنا الدهر ألقب ليله ونهاره» ومعنى هذا أن الجاهلية كانوا يقولون: يا خيبة الدهر فعل بنا كذا وكذا، فيستندون أفعاك الله تعالى إلى الدهر ويسبونه، وإنما الفاعل لذلك هو الله ﷻ.

(٨) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٧، ٢٠٨ عن عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٩) الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن الضحاك والسدي والكلبي بدون سند.

(١٠) ذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥ من رواية ابن جرير عن بن عباس قال: أنزلت في عبد الله بن أبي ناسم معه قدفوا عائشة ﷺ.

(١١) الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن مقاتل بدون سند، وكذلك البيهقي.



﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْبِرْنَ عَلَيْنَّ مِنْ حَلْيَبِهِنَّ ذَلِكَ أَذَقَهُ أَنْ يُعْرِفَنَّ فَلَا يُؤْذِنَنَّ وَكَانَ اللَّهُ عَزُوفًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾ لَئِنْ لَرَى بَيْنَهُ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَعْنَتَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ تَلْعَوِيكَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أُحْذَرُوا وَقَتِلُوا تَنْتِيحًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الذِّكْرِ خُلُوعًا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ...﴾ الآية، سبب نزولها أن الفساق كانوا يؤذون النساء إذا خرجن بالليل، فإذا رآوا المرأة عليها فتاح تركوها وقالوا: هذه حرة، وإذا رآوها بغير فتاح قالوا: أمة، فأذوها، فنزلت هذه الآية، قاله السدي (١).

قوله تعالى: ﴿يُدْبِرْنَ عَلَيْنَّ مِنْ حَلْيَبِهِنَّ﴾ (٢) قال ابن قتيبة: يلبس الأزدية. وقال غيره: يغطين رؤوسهن وجوههن ليعلم أنهن حرائر ﴿ذَلِكَ أَذَقَهُ﴾ أي: أخرى وأقرب ﴿أَنْ يُعْرِفَنَّ﴾ أنهن حرائر ﴿فَلَا يُؤْذِنَنَّ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَرَى بَيْنَهُ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ أي: عن نفاقهم ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: فجور، وهم الزناة ﴿وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ بالكذب والباطل، يقولون: أتاكم العدو، وقتلت سراياكم وهزمت لَعْنَتِكَ بِهِمْ﴾ أي: لنسألتك عليهم بأن نامرك بقتالهم. قال المفسرون: وقد أغري بهم، فقيل له: ﴿جَهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩]، وقال يوم الجمعة «اخرج يا فلان من المسجد فإنك منافق، قم يا فلان فإنك منافق» (٣) ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا﴾ أي: في المدينة ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ حتى يهلكوا، ﴿تَلْعَوِيكَ﴾ منصوب على الحال؛ أي: لا يجاورونك إلا وهم ملعونون ﴿أَيْنَمَا تَقِفُوا﴾ أي: ووجدوا وأدركوا ﴿أُحْذَرُوا وَقَتِلُوا تَنْتِيحًا﴾ معنى الكلام: الأمر؛ أي: هذا الحكم فيهم، ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي: سن في الذين ينافقون الأنبياء ورجفون بهم أن يفعل بهم هذا.

﴿يَسْتَأْذِنُ النَّاسَ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْبِرُكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خٰلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يُجَدُّونَ فِيهَا وَلَا يَصِيرُونَ ﴿٦٥﴾ يَوْمَ تَنفَكَ رُبُّهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلْتَمِسْنَا أَلْعَنَّا اللَّهَ وَأَلْعَنَّا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَةً نَأْتِيهِمْ سَبِيلًا ﴿٦٧﴾ رَبَّنَا إِنَّا أَلْعَنَّا سَادَتَنَا وَكِبْرَةً نَأْتِيهِمْ سَبِيلًا ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ النَّاسَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ قال عروة: الذي سأله عنها عتبة بن ربيعة. قوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْبِرُكَ﴾ أي: أي شيء يُعلمك أمر الساعة ومتى تكون؟ والمعنى: أنت لا تعرف ذلك؛ ثم قال: ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾. فإن قيل: هلا قال: قريبة؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه أراد الظرف، ولو أراد صفة الساعة بعينها، لقال: قريبة، هذا قول أبي عبيدة. والثاني: أن المعنى راجع إلى البعث، أو إلى مجيء الساعة. والثالث: أن تأنث الساعة غير حقيقي، ذكرهما الزجاج. وما بعد هذا قد سبق بيان ألفاظه [البقرة: ١٥٩، النساء: ١٠، الإسراء: ٤٧]. فاما قوله: ﴿وَأَلْعَنَّا الرَّسُولَ﴾ فقال الزجاج: الاختيار الوقف بالف، لأن أواخر الآي وفواصلها تجري مجرى أواخر الآيات، وإنما خوطبوا بما يعقلونه من الكلام المؤلف ليدل بالوقف بزيادة الحرف أن الكلام قد تم؛ وقد أشرنا إلى هذا في قوله: ﴿الطُّغْرَانَا﴾ [الأحزاب: ١].

قوله تعالى: ﴿أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَةً﴾ أي: أشرافنا وعظماءنا. قال مقاتل: هم الْمُطْعِمُونَ في غزوة بدر. وكلهم قرأوا: «سادتنا» على التوحيد، غير ابن عامر، فإنه قرأ: «ساداتنا» على الجمع مع كسر التاء، ووافقه المفضل، ويعقوب، إلا أبا حاتم ﴿فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ﴾ أي: عن سبيل الهدى، ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَلْعَنَّا السَّادَةَ﴾ يعني السادة ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ أي: ضعفي عذابنا، ﴿وَأَلْعَنَّا لَمَنَّا كِبِيرًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «كثيراً» بالثاء. وقرأ عاصم، وابن عامر: «كبيراً» بالباء. وقال أبو علي: الكثرة أشبه بالجوار المتكررة من الكبر.

(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٢/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن السدي. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن السدي بدون سند.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى أمرأ رسول الله ﷺ، أن يأمر النساء المؤمنات - خاصة أزواجه وبناته لشرفهن - بأن يلبس عليهن من جلابيهن، ليمتدّن عن سمات نساء الجاهلية وسمات الإمام، قال: والجلباب: هو الرداء فوق الخمار، قاله ابن مسعود، وعبيدة، وقناة، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، وإبراهيم النخعي، وعطاء الخراساني، وغير واحد، وهو بمثلة الإزار اليوم، وقال: قال الجوهري: الجلباب: الملحفة.

(٣) هو جزء من حديث طويل رواه الطبري ١٠/١١، وابن أبي حاتم، والطبراني في «الأوسط» عن ابن عباس، وفي سننه الحسين بن عمرو العنقزي، وهو ضعيف.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ مَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴿٦٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٧٠﴾ يُصَلِّحْ لَكُمْ أَسْلَابَكُمْ وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ﴿٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ مَادُوا مُوسَى﴾ أي: لا تؤذوا محمداً كما أذى بنو إسرائيل موسى فينزل بكم ما نزل بهم. وفي ما آذوا به موسى أربعة أقوال: أحدها: أنهم قالوا: هو أكر، فذهب يوماً يغتسل، ووضع ثوبه على حجر، فمَرَّ الحجر بثوبه، فخرج في طلبه، فأروه فقالوا: والله ما به عن بأس. والحديث مشهور في الصحاح كلها من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ: وقد ذكرته بإسناده في «المعني» و«المعاني»<sup>(١)</sup>. قال ابن تقيية: والأدرك: عظيم الخُصيتين. والثاني: أن موسى صَيد الجبلي وميمهارون، فمات هارون، فقال بنو إسرائيل: أنت قتلت، فأذوه بذلك، فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى مرت به على بني إسرائيل، وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو إسرائيل أنه مات، فبرأه الله من ذلك، قاله علي بن أبي حمزة<sup>(٢)</sup>. والثالث: أن قارون استأجر بغياً<sup>(٣)</sup> لتقذيف موسى بنفسها على ملأ من بني إسرائيل فعصمها الله وبراء موسى من ذلك، قاله أبو العالية<sup>(٤)</sup>. والرابع: أنهم رموه بالسحر والجنون، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ قال ابن عباس: كان عند الله حظياً لا يسأله شيئاً إلا أعطاه. وقد بينا معنى الوجيه في (الجمادى: ٤٥) ٤٥<sup>(٥)</sup>. وقرأ ابن مسعود والأعمش، وأبو حنيفة: «وكان عبداً لله» بالتنوين والياء، وكسر اللام.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: صواباً، قاله ابن عباس. والثاني: صادقاً، قاله الحسن: والثالث: عدلاً، قاله السدي. والرابع: متصلاً، قاله ابن تقيية. ثم في المراد بهذا القول ثلاثة أقوال: أحدها: أنه «لا إله إلا الله»، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: أنه «العدل في جميع الأقوال والأعمال»، قاله قتادة. والثالث: في شأن زينب وزيد، ولا تنسوا رسول الله ﷺ إلى ما لا يصلح، قاله مقاتل بن حيان.

قوله تعالى: ﴿يُصَلِّحْ لَكُمْ أَسْلَابَكُمْ﴾ فيه قولان. أحدهما: يتقبل حسناتكم، قاله ابن عباس. والثاني: يزكي أعمالكم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ أي: تال الخير وظفر به.

﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً ﴿٧٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾﴾

(١) روى البخاري في «صحيحه» ٣١٢/٦ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن موسى كان رجلاً حياً، سبياً، لا يرى من جلده شيء استجابة منه، فأذوه من لثه من بني إسرائيل فقال: ما يستر هذا الشعر إلا من عب بجلده، إما برص، وإما أورة، وإما آفة، وإما آفة، وإن الله أراد أن يبركه ما قالوا لموسى، فخلع يوماً وحده، فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل، فلما فرغ أتبل إلى ثيابه ليأخذها، وإن الحجر عدا بثوبه، فأخذ موسى عصاه، وطلب الحجر، فجعل يقول: قومي حجر، فبني حجر، حتى انتهى إلى ملأ من بني إسرائيل فأروه هرباً أحسن ما خلق الله، وأبراه ما يقولون، وقام حجر فأخذ بثوبه فلبسه وطق بالحجر ضرباً بعضاه، فوأنه إن بالحجر لندياً من أثر ضربه ثلاثاً، أو أربعاً أو خمساً، لذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ مَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾». قال ابن كثير عن هذا الحديث بعدما ذكره في «تفسيره»: وهذا سياق حسن مطول، قال: وهذا الحديث من أفراد البخاري دون مسلم. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٢٣/٥، وزاد نسبة لعبد الرزاق، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه من طرق عن أبي هريرة ﷺ.

(٢) «الطبري» ٥٤/٢٢، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤١١/٨: «روى أحمد بن منيع في «مسنده» والطبري، وابن أبي حاتم، بإسناد قوي عن علي بن أبي حمزة... فذكره، وأورد السيوطي في «الدر» ٢٢٣/٥ وزاد نسبة لابن المنذر، والحاكم وصححه، وابن مردويه عن علي بن أبي حمزة... قال ابن كثير: وجائز أن يكون هذا هو المراد بالأذى، وجائز أن يكون الأول هو المراد، فلا قول أولي من قول الله ﷻ، قال ابن كثير: قلت: يحتمل أن يكون الكل مراداً، وأن يكون منه غيره والله أعلم. اهـ. وقال الحافظ ابن حجر: وما في «الصحيح» أصح من هذا؛ لكن لا مانع أن يكون للشيء سببان فأكثر كما تقدم تقريره غير مرة. اهـ.

(٣) في الأصل: بنية. وفي «اللسان» و«التاج» مادة بنية؛ ولا يقال للمرأة: بنية.

(٤) روى السيوطي في «الدر» ١٣٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة في «المصنف». وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ مطولاً. والقصة تقدمت بنحوها في الصفحة (١٧٣) ١.

(٥) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ أي: زله. وجاءه وجاءه عند وجهه ﷻ، قال: قال الحسن البصري: «كان مستجاب الدعوة عند الله، وقاله غيره من السلف: لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه، ولكن منع الروية لم يشاء الله ﷻ، قال: وقال بعضهم: «لم يبعث الله نبياً إلا شفع في أخيه هارون أن يرسله الله معه، فأجاب الله سؤاله فقال: ﴿وَرَبِّيَا لَمْ يَرْحَمْنَا أَنَا مُرُونَ نَبِيًا﴾». اهـ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الفرائض، عرضها الله على السموات والأرض والجبال، إن أدتها أثابها، وإن ضيعتها عذبها، فكرهت ذلك؛ وعرضها على آدم فقيلها بما فيها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>؛ وكذلك قال سعيد بن جبير: عرضت الأمانة على آدم فقيل له: تأخذها بما فيها، إن أطعت غفرت لك، وإن عصيت عذبتك، فقال: قِيلْتُ، فما كان إلا كما بين صلاة العصر إلى أن غربت الشمس حتى أصاب الذئب<sup>(٢)</sup>. وممن ذهب إلى أنها الفرائض فتادة، والضحاك، والجمهور. والثاني: أنها الأمانة التي يأتين الناس بعضهم بعضاً عليها. روى السدي عن أشياخه أن آدم لما أراد الحج قال للسماء: احفظي ولدي بالأمانة، فأبت، وقال للأرض: فأبت، وقال للجبال: فأبت، فقال لتقيل، فقال: نعم، تذهب وتجيء وتجد أهلك كما يسرك، فلما انطلق آدم قتل قابيل هابيل، فرجع آدم فوجد ابنه قد قتل أخاه، فذلك حيث يقول الله ﷻ: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ وهو ابن آدم، فما قام بها<sup>(٣)</sup>. وحكى ابن قتيبة عن بعض المفسرين أن آدم لما حضرته الوفاة قال: يا رب، من استخلف من بعدي؟ قيل له: اعرض خلافتك على جميع الخلق، فعرضها، فكل أباه غير ولده. وللمفسرين في المراد بعرض الأمانة على السموات والأرض قولان: أحدهما: أن الله تعالى ركب العقل في هذه الأعيان، وأفهمهم خطابه، وأنطقهم بالجواب حين عرضها عليهم، ولم يُرد بقوله: «أَبَيْنَ» المخالفة، ولكن أَبَيْنَ للخشية والمخافة، لأن العرض كان تخييراً لا إلزاماً، و«أشفقن» بمعنى خفن منها أن لا يؤدبنا فيلحقهن العقاب، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن المراد بالآية: إننا عرضنا الأمانة على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال من الملائكة، قاله الحسن، وفي المراد بالإنسان أربعة أقوال: أحدها: آدم في قول الجمهور. والثاني: قابيل في قول السدي. والثالث: الكافر والمنافق، قاله الحسن. والرابع: جميع الناس، قاله ثعلب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كَانْتَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ظلوماً لنفسه، غرأ بأمر ربّه، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: ظلوماً لنفسه، جهولاً بعاقبة أمره، قاله مجاهد. والثالث: ظلوماً بمعصية ربّه، جهولاً بعقاب الأمانة، قاله ابن السائب. وذكر الزجاج في الآية وجهاً يخالف أكثر الأقوال، وذكر أنه موافق للتفسير فقال: إن الله تعالى اتّمن بني آدم على ما افترضه عليهم من طاعته، واتّمن السموات والأرض والجبال على طاعته والخضوع له، فأما السموات والأرض فقالتا: ﴿أَيْنَا ظَالِمِينَ﴾ [فصلت: ٤١]، وأعلمنا أن من الحجارة ما يهبط من خشية الله، وأن الشمس والقمر والنجوم والجبال والملائكة يسجدون لله، فعرفنا الله تعالى أن السموات والأرض لم تحتمل الأمانة، لأنها أدتها، وأداها: طاعة الله وترك معصيته، وكل من خان الأمانة فقد احتملها، وكذلك كل من أثم فقد احتمل الإثم<sup>(٤)</sup>، وكذلك قال الحسن: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ أي: الكافر والمنافق حملاًها، أي: خانها ولم يُطيعها؛ فأما من أطاع، فلا يقال: كان ظلوماً جهولاً.

قوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق وشرك المشرك فيعذبهم الله، ويظهر إيمان المؤمنين فيتوب الله عليهم، أي: يعود عليهم بالرحمة والمغفرة إن وقع منهم تقصير في الطاعات<sup>(٥)</sup>.



(١) «الطبري» ٥٤/٢٢، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٤/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأثيري في كتاب «الأضداد» عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ٥٤/٢٢ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٥/٥، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وهب بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأثيري في كتاب «الأضداد»، والحاكم وصححه، عن ابن عباس.

(٣) روى هذا الخبر مطولاً الطبري ٥٦/٢٢، ٥٧ من رواية السدي في خبر ذكره عن أبي مالك، وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ.

(٤) قال الألويسي عن قول الزجاج هذا: ولا يخفى به، ولم نر في المأثور ما يؤيده. اهـ.

(٥) قال الألويسي في تمة الآية: «وَمَا اللَّهُ مُغْتَرًا بِحَسَبِ» أي: مبالغاً في المغفرة والرحمة حيث تاب على المؤمنين والمؤمنات وغفر لهم فرطاتهم، وأثابهم بالفوز العظيم على طاعاتهم، نسال الله تعالى أن يتوب علينا ويغفر لنا ويثيبنا بالفوز العظيم، إنه - جل جلاله وعم نواله - غفور رحيم. اهـ.

## سورة سبأ

## وهي مكّية بإجماعهم

وقال الضحاك، وابن السائب، ومقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله: ﴿وَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [سبأ: ٦].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَنِيُّ ﴿١﴾ يَعْلَمُ مَا يُبْحِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْمُنْتَوِي ﴿٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَلَىٰ الْغَيْبِ لَا يُغْرِبُ عَنْهُ بِمِقَالِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْبَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُنْجِرِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ وَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُوتِيَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مثلها وحلقاً. ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ يَحْمَدُهُ أولياؤه إذا دخلوا الجنة، فيقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ [الزمر: ٧٤] ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: ٣٤]١. ﴿يَعْلَمُ مَا يُبْحِ فِي الْأَرْضِ﴾ من بذر أو مطر أو كثر أو غير ذلك ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من زرع ونبات وغير ذلك ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من مطر أو رزق أو ملك ﴿وَمَا يَرْجُ فِيهَا﴾ من ملك أو عمل أو دعاء. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مُكْرِي البعث ﴿لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ أي: لا تُبْعَثُ٢.

قوله تعالى: ﴿عَلِيمِ الْغَيْبِ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «عالم الغيب» بكسر الميم؛ وقرأ نافع، وابن عامر: برفعها. وقرأ حمزة، والكسائي: «علم الغيب» بالكسر ولام قبل الألف. قال أبو علي: من كسر، فعلى معنى: الحمد لله عالم الغيب؛ ومن رفع، جاز أن يكون «عالم الغيب» خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هو عالم الغيب، ويجوز أن يكون ابتداءً، خبره ﴿لَا يُغْرِبُ عَنْهُ﴾؛ و«علم» أبلغ من «عالم». وقرأ الكسائي وحده: «لا يُغْرِبُ» بكر الزاي؛ وهما لفتان.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَصْبَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾ وقرأ ابن السميع، والنخعي، والأعمش: «ولا أصغر من ذلك ولا أكبر» بالنصب فيهما.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال الزجاج: المعنى: بلى وربي لتأتيَنَّكم المُجَازاة. وقال ابن جرير: المعنى: أثبت مقال الذرة وأصغر منه في كتاب مبین، لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا، ولِيُرِيَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ.

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ رِجْزٍ أَلِيمٍ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، ويعقوب، [والفضل]: «مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ» رفعا؛

(١) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن نفسه الكريمة أنه له الحمد المطلق في الدنيا والآخرة، لأنه المنعم المفضل على أهل الدنيا والآخرة، المالك لجميع ذلك، والحاكم في جميع ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّهُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْعُرْسُ وَالْيَوْمِ تُبْعَثُونَ﴾ ﴿١﴾ ولهذا قال تعالى هاهنا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: الجميع ملكه وعبيده وتحت تصرفه وقهره، كما قال تعالى: ﴿رَبُّكَ لَا تَكْفُرُ بِالْأُولَىٰ﴾ ﴿١﴾ قال: ثم قال ﴿٢﴾: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ فهو المعبود أبداً، المحمود على طول المدى، قال: وقوله: ﴿وَرَبُّهُ الْحَكِيمُ﴾ أي: في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره ﴿الْعَزِيزِ﴾ الذي لا تخفى عليه خافية ولا يغيب عنه شيء. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذه إحدى الآيات الثلاث التي لا رابع لها من أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد لما أنكروه من أنكروه من أهل الكفر والعناد، قال: فأحدها في سورة بونس ﷻ، وهي قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ أَحَدٌ هُوَ قُلُوبٌ إِلَىٰ رَبِّهِ إِنَّهُ لَسَوَّىٰ رَمَا أَنشُرَ بِشْمِيرِينَ﴾ ﴿١﴾ والثانية هي: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ والثالثة في سورة (التعابن) وهي قوله تعالى: ﴿وَرَمَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتَأْتِيَنَّكُمْ بِمَا عَظِمْتُمْ عَلَىٰ اللَّهِ عِيبًا﴾ ﴿١﴾ قال تعالى: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾. اهـ.

والباقون بالخفض فيهما<sup>(١)</sup>. وفي ﴿الَّذِينَ أُرْتُوا أَلْمَلَمَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم مؤمنوا أهل الكتاب، كعبد الله بن سلام وأصحابه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُرْوِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ قال الفراء: «هو» عماد، فلذلك انتصب الحق. وما أخللنا به فقد سبق في مواضع الحج: ٥١، ٥٢، البقرة: ١٣٠، ١٢٧.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَسُولٍ يُبَيِّنُ لَكَ إِذَا مَرَّكَ كُلَّ مَرْجَلٍ لِيَكُنَّ لَكَ آيَةً ۚ أَفَتَرَىٰ لِلدِّينِ لَآ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْمَذَآبِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ ﴿٥١﴾ أفترى برا لك ما بين أيديهم وما خلفهم من السكوة والأرض إن نشأ تخيف بهم الأرض أو تسقط عليهم كسفا من السماء إن في ذلك لآية لكل عبء شئيب ﴿٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم منكرو البعث، قال بعضهم لبعض: ﴿هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَسُولٍ يُبَيِّنُ لَكَ﴾ أي: يقول لكم: إنكم ﴿إِذَا مَرَّكَ كُلَّ مَرْجَلٍ﴾ أي: فترقم كل فترقم؛ والممرق هاهنا مصدر بمعنى التمزيق ﴿لِيَكُنَّ لَكَ آيَةً﴾ أي: يجلد خلقكم للبعث. ثم أجاب بعضهم فقالوا: ﴿أَفَتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا﴾ حين زعم أنا نبعت؟ أالف «أفترى» أالف استفهام، وهو استفهام تعجب وإنكار، ﴿أَمْ يَدْعُونَ﴾ أي: جنون؟ فرد الله عليهم فقال: ﴿بَلْ﴾ أي: ليس الأمر كما تقولون من الافتراء والجنون، بل ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ وهم الذين يجحدون البعث ﴿فِي الْمَذَآبِ﴾ إذا بعثوا في الآخرة ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ من الحق في الدنيا<sup>(٢)</sup>. ثم وعظهم فقال: ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا لَكَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّكَاةِ وَالْأَرْضِ﴾ وذلك أن الإنسان حينما نظر رأى السماء والأرض قدامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله؛ فالمعنى أنهم أين كانوا فارضي وسمائي محيطة بهم؛ وأنا القادر عليهم، إن شئت خسفت بهم الأرض، وإن شئت أسقطت عليهم قطعة من السماء، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما يرون من السماء والأرض ﴿لَآيَةً﴾ تدل على قدرة الله تعالى على بعثهم والخسف بهم ﴿لِكُلِّ عِبْدٍ شَئِيبٍ﴾ أي: راجع إلى طاعة الله، متأمل لما يرى.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجْعَالُ آوِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ ﴿٥٣﴾ أَنْ أَعْمَلَ سَيِّغَتِ وَوَدَّرَ فِي الْتَرْدِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ وهو النبوة والزبور وتسخير الجبال والطيور، إلى غير ذلك مما أنعم الله به عليه<sup>(٣)</sup> ﴿يَجْعَالُ آوِي مَعَهُ﴾ وروى الحلبي عن عبد الوارث: «أووي» بضم الهمزة وتخفيف الواو. قال الزجاج: المعنى: وقلنا: يا جبال أووي معه، أي: رجعي معه. والمعنى: سبّحي معه ورجعي التسبيح. ومن قرأ: «أووي»، معناه: عودي في التسبيح معه كلما عاد. وقال ابن قتيبة: «أووي» أي: سبّحي، وأصل التأويب في السير، وهو أن يسير النهار كله، ويتزل ليلاً، فكانه أراد: ادأبي النهار [كله] بالتسبيح إلى الليل.

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرَ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وابن أبي عمير: «وَالطَّيْرُ» بالرفع. فأما قراءة النصب، فقال أبو عمرو بن العلاء: هو عطف على قوله: «ولقد آتينا داود منّا فضلاً» «وَالطَّيْرَ» أي: وسخرنا له الطير. قال الزجاج: ويجوز أن يكون نصبا على النداء، كأنه قال: دعونا الجبال والطير، فالطير معطوف على موضع الجبال، وكل منادى عند البصريين فهو في موضع نصب؛ قال: وأما الرفع، فمن جهتين، إحداهما: أن يكون نسقاً على ما في «أووي»، فالمعنى: يا جبال رجعي التسبيح معه أنت والطير؛ والثانية<sup>(٤)</sup>: على النداء، المعنى: يا جبال ويا أيها

(١) أي هنا وفي سورة [الجاثية: ١١]، قال في [إتحاف فضلاء البشر] ٢١٩: واختلف في «من رجز اليم» هنا [والجاثية]، فابن كثير، وحفص، ويعقوب: برغ اليم فيها نعتاً لـ [عذاب]، واقفهم ابن محيصن، والباقون: بخفضه فيها نعتاً لـ [رجز] وهو العذاب السيئ. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ليس الأمر كما زعموا، ولا كما ذهبوا إليه، بل محمد ﷺ هو الصادق البارئ الراشد الذي جاء بالحق، وهم الكذبة الجهلة الأغبياء ﴿فِي الْمَذَآبِ﴾ أي: الكفر المنفي بهم إلى عذاب الله تعالى ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ من الحق في الدنيا. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عما أنعم به على عبده ورسوله داود عليه الصلاة والسلام مما أتاه من الفضل المبين، وجمع له بين النبوة والملك المتمكن والجنود ذوي القنود والقنود، وما أعطاه ومنحه من الصوت العظيم الذي كان إذا سبّح به تسبّح معه الجبال الراسيات الصم الشامخات، وتتف له الطيور السراجات، والغناديات، والرائحات، وتجاوبه بأنواع اللغات، قال: وفي «الصحيح» أن رسول الله ﷺ سمع صوت أبي موسى الأشعري ﷺ يقرأ من الليل، فوقف فاستمع لقراءته، ثم قال ﷺ: «لقد أوتي هذا زمراً من مزامير آل داود». اهـ.

(٤) في الأصل: والثاني.

الطير أُوْبِي [معناه]. قال ابن عباس: كانت الطير تسبح معه إذا سبح، وكان إذا قرأ لم تبق دابة إلا استمعت لقراءته وبكت لبكائه. وقال وهب بن منبه: كان يقول للجبال: سبّحي، وللطير أجبي، ثم يأخذ هو في تلاوة الزبور بين ذلك بصوته الحسن، فلا يرى الناس منظراً أحسن من ذلك، ولا يسمعون شيئاً أطيّب منه.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْسِنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ أي: جعلناه لئناً. قال قتادة: سخر الله له الحديد بغير نار، فكان يسويه بيده، لا يدخله النار، ولا يضره بحديدة، وكان أول من صنع الدروع، وكانت قبل ذلك صفائح.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَحْمَلَ﴾ قال الزجاج: معناه: وقلنا له: اعمل، ويكون في معنى «لأن يعمل» ﴿سَيَقْبَتِي﴾ أي: دروعاً سابغات، فذكر الصفة لأنها تدل على الموصوف. قال المفسرون: كان يأخذ الحديد بيده فيصير كأنه عجين يعمل به ما يشاء، فيعمل اللدع في بعض يوم فيبيعه بمال كثير، فيأكل ويتصدق. والسابغات: الدروع الكوامل التي تغطي لابسها حتى تفضل عنه فيجرها على الأرض. ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْوِ﴾ أي: اجعله على قدر الحاجة. قال ابن قتيبة: السرد: النسيج، ومنه يقال لصانع الدروع: سرداً ورزاداً، تبدل من السنين الزاي، كما يقال: سراطاً<sup>(١)</sup> ورزراطاً. وقال الزجاج: السرد في اللغة: تقدم الشيء إلى الشيء، تأتي به متسقا بعضه في إثر بعض متتابعاً. ومنه قولهم: سرد فلان الحديث. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: عدل المسمار في الحلقة ولا تصفره فيقلق، ولا تعظمه فتتفصم الحلقة، قاله مجاهد. والثاني: لا تجعل حلقة واسعة فلا تقي صاحبها، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحاً﴾ خطاب لداود وآله.

﴿وَلِشَيْئَنْ الرِّيحِ غَدُوهاَ شَهْرٍ وَرَوَّاحهاَ شَهْرٍ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الطَّيْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَمْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَأْذِنُ رَيْبَهُ وَمَن يَبْرِجُ مِنْهُمْ عَنَ أَمْرِيأَ نَذَقَهُ مِن عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ يَمْعَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحْدِثٍ وَنُمَيِّلُ لِمَافِيهِ وَرَقْدِيرَ رَأْسِيئْتِ أَعْمَلُوا مَالِ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَدِّرْ لِمَن يَبَادِي الشُّكْرُ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا فَصَيَّنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّمَ عَلَ مَوْبِهِ إِلاَّ دَابَّةَ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِن سَائِغِهِ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْقَبِيَّ مَا لَيْسُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِشَيْئَنْ الرِّيحِ﴾<sup>(٢)</sup> قرأ الأكثرون بنصب الريح على معنى: وسخرنا لسليمان الريح. وروى أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «الريح» رفعاً، أي: له تسخير الريح. وقرأ أبو جعفر: «الرياح» على الجمع. «غُدُوهاَ شَهْرٍ» قال قتادة: تغدو مسيرة شهر إلى نصف النهار، وتروح مسيرة شهر إلى آخر النهار، فهي تسير في اليوم الواحد مسيرة شهرين. قال الحسن: لما شعلت نبي الله سليمان الخيل عن الصلاة فعقرها<sup>(٣)</sup>، أبدله الله خيراً منها وأسرع وهي الريح، فكان يغدو من دمشق فيقبل باضطخُر وبينهما مسيرة شهر للمسرع، ثم يروح من إسطخر فيبيت بكابل، وبينهما مسيرة شهر للمسرع.

قوله تعالى: ﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الطَّيْرِ﴾ قال الزجاج: القطر: النجاس، وهو الصفر، أذيب مذ ذاك وكان قبل سليمان لا يذوب. قال المفسرون: أجرى الله لسليمان عين الصفر حتى صنع منها ما أراد من غير نار، كما ألين لداود الحديد بغير نار، فبقيت تجري ثلاثة أيام ولياليهن كجري الماء؛ وإنما يعمل الناس اليوم مما أعطي سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِنِّ﴾ المعنى: وسخرنا له من الجن ﴿مَن يَمْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَأْذِنُ رَيْبَهُ﴾ أي: بأمره؛ سخرهم الله له، وأمرهم بطاعته؛ والكلام يدل على أن منهم من لم يسخر له ﴿وَمَن يَبْرِجُ مِنْهُمْ﴾ أي: يغلبل ﴿عَنَ أَمْرِيأَ﴾ له بطاعة

(١) في الأصل: صراط، وما أثبتاه من «فريب القرآن» ٣٥٤، و«البحر» ٧/٢٥٥، و«اللسان»: زوط.

(٢) قال ابن كثير: لما ذكر تعالى ما أنعم به على داود، عطف بذكر ما أعطى ابنه سليمان عليهما الصلاة والسلام من تسخير الريح له تحمل بساطه، غُدُوهاَ شهر ورواحها شهر. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري في سورة (ص: ٢٣) عند قوله تعالى: ﴿فَلَقَدْ مَنَّا بِالرَّسُولِ وَالْأَخْيَارِ﴾: واختلف أهل التأويل في معنى مسح سليمان بسوق هذه الخيل الجياد وأعتاقها، فقال بعضهم: معنى ذلك: أنه عقرها وضرب أعتاقها، وقال آخرون: جعل يمسح أعرافها وعراقيبها بيده حباً لها، ونقل ذلك عن ابن عباس، ثم قال: وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن عباس أشبه بتأويل الآية، لأن نبي الله ﷺ (يريد سليمان) لم يكن إن شاء الله يلعب حيواناً بالعريفة، ويهلك مالا من ماله بغير سبب سوى أن اشتغل عن صلاته بالنظر إليها، ولا ذنب لها باشتغاله بالنظر إليها. اهـ. وسيأتي ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى من سورة (ص).

سليمان ﴿ثِقَّةٌ مِنْ عَدَابِ السَّعِيرِ﴾؛ وهل هذا في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه قولان: أحدهما: في الآخرة، قاله الضحاك. والثاني: في الدنيا، قاله مقاتل. وقيل: إنه كان مع سليمان مَلَكٌ بيده سوط من نار، فمن زاغ من الجن ضربه الملك بذلك السوط. ﴿بِمَعْلُوكٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ عَجْرَبٍ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المساجد، قاله مجاهد، وابن قتيبة. والثاني: القصور، قاله عطية. والثالث: المساجد والقصور، قاله قتادة. وأما التماثيل، ففي الصُّور؛ قال الحسن: ولم تكن يومئذ محرمة<sup>(١)</sup>؛ ثم فيها قولان: أحدهما: أنها كانت كالتِّقْوَاوِيسِ والعُقْبَانِ والنُّسُورِ على كرسية ودرجات سريره لكي يهابها من أراد الدُّنُوَّ منه، قاله الضحاك. والثاني: أنها كانت صُورُ النَّبِيِّينَ والملائكة لكي يراهم الناس مصورين، فيعبُدوا مثل عبادتهم ويشبِّهوا بهم، قاله ابن السائب. وفي ما كانوا يعملونها منه قولان: أحدهما: من النُّحاس، قاله مجاهد. والثاني: من الرُّخَامِ والشَّيْبِ<sup>(٢)</sup>، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿رُوحَانِ كَاتِبِينَ﴾ الجِفَان: جمع جفنة، وهي القصعة الكبيرة؛ والجَوَابِي: جمع جابية، وهي الحوض الكبير يُجَبَى فيه الماء، أي: يُجمع. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «كالجَوَابِي» بياء، إلا أن ابن كثير يثبت الياء في الوصل والوقف، وأبو عمرو يثبتها في الوصل دون الوقف. قال الزجاج: وأكثر القراء على الوقف بغير ياء، وكان الأصل الوقف بالياء، إلا أن الكسرة تنوب عنها. قال المفسرون: كانوا يصنعون [له] القِصَاعَ كحياض الإبل، يجتمع على القصعة الواحدة ألف رجل يأكلون منها.

قوله تعالى: ﴿وَقُدِّرَ رَأْسَيْتٌ﴾ أي: ثوابت؛ يقال: رسا يرسو: إذا ثبت. وفي علّة ثبوتها في مكانها قولان: أحدهما: أن أثنائها منها<sup>(٣)</sup>، قاله ابن عباس. والثاني: أنها لا تُنزلُ لِعِظْمِهَا، قاله ابن قتيبة. قال المفسرون: وكانت القُدُورُ كالجبال لا تحرك من أماكنها، يأكل من القُدْر ألف رجل.

قوله تعالى: ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ المعنى: وقلنا: اعملوا بطاعة الله شُكْرًا له على ما آتاكم<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَّيْنَا عَلَيْهِ أَلْمُوتَ﴾ يعني على سليمان. قال المفسرون: كانت الإنس تقول: إن الجن تعلم الغيب الذي يكون في غد، فوقف سليمان في محرابه يصلي متوكلًا على عصاه، فمكث كذلك حولاً والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة ولا تعلم بموته حتى أكلت الأرض<sup>(٥)</sup> عصا سليمان، فخرّ فعلموا بموته، وعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب<sup>(٦)</sup>. وقيل: إن سليمان سأل الله تعالى أن يعمي على الجن موته، فأخفاه الله عنهم حولاً. وفي سبب سؤاله قولان: أحدهما: لأن الجن كانوا يقولون للإنس: إِنَّا نَعْلَمُ الغيب، فأراد تكذيبهم. والثاني: لأنه كان قد بقي من عمارة بيت المقدس بقية. فأما «دَابَّةُ الْأَرْضِ» فهي: الْأَرْضَةُ. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «دَابَّةُ الْأَرْضِ» بفتح الراء. المِنْسَاءُ: العصا. قال الزجاج: وإنما سُمِّيت مَنْسَاءً، لأنه يُنْسَأُ بها، أي: يُظْرَدُ ويُزَجَّر. قال الفراء: أهل الحجاز لا يهمزون المِنْسَاءَ، وتميم وفصحاء قيس يهمزونها.

(١) قال الأوزي: وإنما هي في شرعنا حرام، ولا فرق عندنا بين أن تكون الصورة ذات ظل، وأن لا تكون كذلك. اهـ.

(٢) الشَّيْبُ والشَّيْبَةُ: ضرب من النحاس يلقى عليه دواء يصفى، سمي به، لأنه إذا فعل به ذلك أشبه الذهب ببلونه.

(٣) الأثافي: الحجارة التي تُصَبُّ وتُجْعَلُ القُدْرُ عليها.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ يقول تعالى ذِكْرَهُ: وقلنا لهم: اعملوا بطاعة الله يا آل داود شُكْرًا له على ما أنعم عليكم من النعم التي خصكم بها عن سائر خلقه، مع الشكر له على سائر نعمه التي عممكم بها مع سائر خلقه. اهـ. وقال أبو عبد الرحمن السلمي: الصلاة شكر، والصيام شكر، وكل خير تعلمه لله شكر، وأفضل الشكر الحمد. وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي: قال: الشكر: تقوى الله تعالى والعمل الصالح، قال ابن كثير: وهذا يقال لمن هو متلبس بالفعل، قال: وقد كان آل داود ﷺ كذلك قائمين بشكر الله تعالى قولاً وعملاً.

(٥) الأرض: جمع أرضة، وهي دوية تأكل الخشب.

(٦) قال ابن كثير: يذكر الله تعالى كيفية موت سليمان ﷺ، وكيف عمى الله موته على الجانِّ المسخرين له في الأعمال الشاقة، فإنه مكث متوكلًا على عصاه - وهي مَنْسَاءُهُ كما قال ابن عباس ﷺ، ومجاهد، والحسن، وقاتدة، وغير واحد - مدة طويلة نحواً من سنة، فلما أكلتها دابة الأرض وهي الأرضة ضمنت وسقط إلى الأرض وعلم أنه قد مات قبل ذلك بمدة طويلة، وتبيئت الجن والإنس أيضاً أن الجن لا يعلمون الغيب كما كانوا يتوهمون ويوهمون الناس ذلك. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا خَرَّ﴾ أي: سقط ﴿تَبَيَّنَ الْجِنُّ﴾ أي: ظهرت، وانكشف للناس أنهم لا يعلمون الغيب، ولو علموا ﴿مَا يَكُونُ فِي الْأَعْدَابِ النَّهْمِ﴾ أي: ما عملوا مستخربين وهو ميت وهم يظنونونه حياً. وقيل: تبينت الجن، أي: علمت، لأنها كانت تتوهم باستراقها السمع أنها تعلم الغيب، فعلمت حينئذ خطأها في ظنّها. وروى رويس عن يعقوب: «تبينت» برفع التاء والباء وكسر الباء.

﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرِّ فِي مَسْكِينِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِمَ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَاعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبْنِهِمْ جَبَّيْنِ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ حَمَطٍ بَارِقٍ وَأَنْزَلْنَا مِنْ سَمَوَاتِنَا مَاءً ثَمَرًا لَهُ ثَمَرٌ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِكُلِّ صَبَإٍ شَاكِرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ لَيْلَىٰ لَمَسُهُ فَاتَّعَبُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيهِ الْآخِرَةَ وَمَنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَاطِطٌ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرِّ فِي مَسْكِينِهِمْ آيَةٌ﴾<sup>(١)</sup> قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «في مساكينهم». وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «مسكينهم» بفتح الكاف من غير الف. وقرأ الكسائي، وخلف: «مسكينهم» بكسر الكاف، وهي لغة. قال المفسرون: المراد بسبأ هاهنا: القبيلة التي هم من أولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان؛ وقد ذكرنا في سورة [النمل: ٢٢] الخلاف في هذا، وأن قوماً يقولون: هو اسم بلد، وليس باسم رجل<sup>(٢)</sup>. وذكر الزجاج في هذا المكان أن من قرأ: «لسبأ» بالفتح وترك الضم، جعله اسماً للقبيلة، ومن صرف وكسر ونون، جعله اسماً للحي واسماً لرجل؛ وكلٌّ جائزٌ حسن. و«آية» رفع، اسم «كان»، و«جنتان» رفع على نوعين: أحدهما: أنه بدل من «آية»، والثاني: على إضمار، كأنه لما قيل: «آية»، قيل: الآية جنتان.

### الإشارة إلى قصتهم

ذكر العلماء بالتفسير والسيرة أن بلقيس لما ملكت [قومها] جعل قومها يفتنون على ماء واديهم، فجعلت تنهاهم فلا يُطيعونها، فتركت ملكها وانطلقت إلى قصرها فنزلته، فلما كثرت الشر بينهم وندموا، أتوا فأرادوها على أن ترجع إلى ملكها، فأبت: فقالوا: لترجين أو لتقتلنك، فقالت: إنكم لا تطيعونني وليست لكم عقول، فقالوا: فإننا نطيعك، فجاءت إلى واديهم - وكانوا إذا مطروا أتاه السيل من مسيرة أيام - فأمرت به، فسد ما بين الجبلين بمسناة<sup>(٣)</sup>، وحجست الماء من وراء السد، وجعلت له أبواباً بعضها فوق بعض، وبنّت من دونه بركة وجعلت فيها اثني عشر مخرجاً على عدة أنهارهم، فكان الماء يخرج بينهم بالسوية، إلى أن كان من شأنها مع سليمان ما سبق ذكره [النمل: ٢٩ - ٤٤]، وبقوا بعدها على حالهم. وقيل: إنما بنوا ذلك البنيان لئلا يغشى السيل أموالهم فيهلكها، فكانوا يفتحون من أبواب السد ما يريدون، فيأخذون من الماء ما يحتاجون إليه، وكانت لهم جنتان عن يمين واديهم وعن شماله، فأحصيت أرضهم، وكثرت فواكههم، وإن كانت المرأة لتثمر بين الجنتين والمكثل على رأسها، فترجع وقد امتلأ من الثمر ولا تمس بيدها شيئاً منه، ولم يكن [يُرى] في بلدهم حية ولا عقرب ولا بعوضة ولا ذباب ولا برغوث، ويمر الغريب ببلدتهم وفي ثيابه القمل، فيموت القمل لطيب هوائها. وقيل لهم: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِمَ بَلَدٌ طَيِّبَةٌ﴾ أي: هذه بلدة طيبة، أو

(١) قال ابن كثير: كانت سبأ ملوك اليمن وأهلها، وكانت التابعة منهم، وبلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام من جملتهم، وكانوا في نعمة وغبطة في بلادهم وعيشهم وأوضاع أرزاقهم ووزروعهم وثمارهم، وبعث الله تبارك وتعالى إليهم الرسل تأمرهم أن يأكلوا من رزقه ويشكروه بتوحيده وعبادته، فكانوا كذلك ما شاء الله تعالى، ثم أعرضوا عما أمروا به، فمروا بإرسال السيل والفرق في البلاد أيدي سبأ، شذو مذر.

(٢) روى الترمذي في «سننه» ١٥٤/٢ عن فروة بن مسيك المرادي قال: قال رجل يا رسول الله، وما سبأ؟ أرض أو امرأة؟ قال: ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب... الحديث، ورواه أحمد والطبري وهو حديث حسن، وقد سبق تخريجه صفحة (١٠٤٤). وأوردته السيوطي في «الدر» ٢٣١/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر، والحاكم وصححه، وابن مردويه.

(٣) قال في «المصباح» مادة «ستن»: المسناة: حائط يُبنى في وجه الماء، ويسمى السد.



بلدتكم بلدة طيبة، ولم تكن سبخة<sup>(١)</sup> ولا فيها ما يؤذي ﴿رَبِّيْ غَفُوْرٌ﴾ أي: والله رب غفور، وكانت ثلاثة عشرة قرية، بعث الله إليهم ثلاثة عشر نبياً، فكذبوا الرُّسل، ولم يُؤثروا بنعم الله، فذلك قوله: ﴿فَأَعْرَضُوْا﴾ أي: عن الحق، وكذبوا أنبياءهم<sup>(٢)</sup> ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرْمِ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أن العرم: الشديد، رواه علي بن أبي طالب عن ابن عباس. وقال ابن الأعرابي: العرم: السيل الذي لا يُطاق. والثاني: [أنه] اسم الوادي، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك، ومقاتل. والثالث: أنه المُسنَّاة، قاله مجاهد، وأبو ميسرة، والفراء، وابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: العرم: جمع عرمة، وهي: السُّكر والمُسنَّاة. والرابع: أن العرم: الجُرْد الذي نقب عليهم السُّكر، حكاه الزجاج. وفي صفة إرسال هذا السيل عليهم قولان: أحدهما: أن الله تعالى بعث على سيكرهم دابةً من الأرض فنقبت فيه نقباً، فسال ذلك الماء إلى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفعون به، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال قتادة والضحاك في آخرين: بعث الله عليهم جُرْداً يسمى الخُلْد - والخُلْد: الفأر الأعمى - فنقبه من أسفله، فأغرق الله [به] جئاتهم، وخرَّب به أرضهم. والثاني: أنه أرسل عليهم ماءً أحمر، أرسله في السدِّ فنسفه وهدمه وحفر الوادي، ولم يكن الماء أحمر من السد، وإنما كان سيلاً أرسل عليهم، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَلُّهُمْ بِحَبَّتَيْمٍ﴾ يعني اللتين تطعمان الفواكه. ﴿جَنَّاتٍ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ حَمَلٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «أَكْلٍ» بالنون. وقرأ أبو عمرو: «أَكْلٍ» بالإضافة. وخُفَّ الكاف ابن كثير ونافع، ونُقِلها الباقون. أمَّا الأكل، فهو الثمر. وفي المراد بالخُمط ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأراك، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور؛ فعلى هذا، أكله: ثمره؛ ويسمى ثمر الأراك: البرير. والثاني: أنه كل شجرة ذات شوك، قاله أبو عبيدة، والثالث: أنه كل نبت قد أخذ طعماً من المرارة حتى لا يمكن أكله، قاله المبرد والزجاج. فعلى هذا القول، الخُمط: اسم للمأكول، فيحسن على هذا قراءة من نَوَّن الأكل؛ وعلى ما قبله، هو اسم شجرة، والأكل ثمرها، فيحسن قراءة من أضاف. فأما الأثل، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطَّرْفاء<sup>(٣)</sup>، قاله ابن عباس. والثاني: أنه السُّمر<sup>(٤)</sup>، حكاه ابن جرير. والثالث: أنه شجر يشبه الطَّرْفاء إلا أنه أعظم منه.

قوله تعالى: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ فيه تقديم، وتقديره: وشيء قليل من سدر، وهو شجر النَّبَق<sup>(٥)</sup>. والمعنى أنه كان الخُمط والأثل في جنتهم أكثر من السدر. قال قتادة: بينا شجرهم من خير الشجر، إذ صيره الله من شر الشجر<sup>(٦)</sup>. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَائِهِمْ﴾ أي: ذلك التبدل جزيناهم ﴿بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكَافِرُ﴾. فإن قيل: قد يجازى المؤمن والكافر، فما معنى هذا التخصيص؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المؤمن يُجزى ولا يُجازى، فيقال في أفصح اللغة: جزى الله المؤمن، ولا يقال: جزاه، لأن «جزاه» بمعنى كافاه، فالكافر يُجازى بسبب توبته، مكافأة له، والمؤمن يُزاد في الثواب ويُفضَّل عليه، هذا قول الفراء. والثاني: أن الكافر ليست له حسنة تكفر ذنوبه، فهو يُجازى

(١) أرض سبخة: أي: ملحة.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضُوا﴾ أي: عن توحيد الله وعبادته وشكره على ما أنعم به عليهم، وعدلوا إلى عبادة الشمس من دون الله، كما قال الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّكَ مِنْ سَبِيلِ رَبِّكَ يَبِيْنَ ۖ إِلَىٰ رَبِّكَ أَسْرًا تَلِيكَهُمْ وَأُرْوِيَتْ مِنْ كَلْبٍ نَّوٍ وَكَأَ عَرَسٍ عَظِيْمٍ ۖ تَبَدَّلَهَا وَفَوَّهَا يَسْتَدُوْنَ بِالنَّسْرِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَرَدَّ لَهُمْ الْقَيْطَلُ أَتَمَلَّهْمُ صَدَّعَهُمْ عَنِ الْقَيْطَلِ فَهَمْ لَا يَهْتَدُوْنَ ۗ﴾ - اهـ.

(٣) قال في «القاموس» الطرفاء: شجر، وهي أربعة أصناف، منها الأثل، الواحدة طرفاءة وطَّرْفَة، وقال في «المصباح»: قال سيبويه: الطرفاء واحد وجمع. قال في «اللسان»: قال أبو حنيفة (يعني الديزوري): الطرفاء: من المضاء، وهُدْبٌ مثل هذب الأثل، وليس له خشب، وإنما يخرج عصبياً سمحاً في السماء، وقد تتخفص بها الإبل إذا لم تجد حمضاً غيره.

(٤) قال في «المصباح»: السُّمر، وزان رَجُلٍ وَسَمِعَ: شجر الطلح، وهو نوع من البضياء، الواحدة سُمرة، وبها سُمِّي.

(٥) قال في «المصباح»: وإذا أطلق السدر في الغسل، فالمراد: الورق المطحون، والسدر نوعان: أحدهما نبت في الأرياف فينتفع بورقه في الغسل، وثمرته طيبة، والأخر نبت في البر ولا ينتفع بورقه في الغسل، وثمرته عُفْصَة، قال: وقد تقدم في حرف الزاي أن الزهور ثمرته تبت في البر، وهي بهذه الصفة، فيجوز أن يكون هو النَّبَق البرِّي. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ قال: لما كان أجود هذه الأشجار المبدل هو السدر، قال: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ فهلما الذي صار أمر تبيك الجنتين إليه بعد التمار النضيجة، والمناظر الحسنة، والظلال العميقة، والأنهار الجارية، تبدلت إلى شجر الأراك والطرفاء والسدر ذي الشوك الكثير والتمر القليل، وذلك بسبب كفرهم وشركهم بالله وتكذيبهم الحق، وعدولهم عنه إلى الباطل.

بجميع الذنوب، والمؤمن قد أحبطت حسناته سيئاته، هذا قول الزجاج. وقال طاووس: الكافر يُجازى ولا يُعفر له، والمؤمن لا يُناقش الحساب<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرٍّ﴾؛ والمعنى: كان من قَصصهم أنا جعلنا بينهم ﴿وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾<sup>(٢)</sup> وهي: قرى الشام؛ وقد سبق بيان معنى البركة فيها [الأنبياء: ٧١]، هنا قول الجمهور. وحكى ابن السائب أن الله تعالى لما أهلك جثيهم قالوا للرسول: قد عرفنا نعمة الله علينا، فلئن ردَّ إلينا ما كنَّا عليه لتُعْبُدنَّ عبادة شديدة، فردَّ عليهم النعمة، وجعل لهم قرى ظاهرة، فعادوا إلى الفساد وقالوا: باعد بين أسفارنا، فمُرُّوا.

قوله تعالى: ﴿قُرَى ظَهْرَهُ﴾ أي: متواصلة ينظر بعضها إلى بعض ﴿وَوَقَدَرْنَا فِيهَا السِّرَّ﴾ فيه قولان. أحدهما: أنهم كانوا يُعْدون فيقبلون في قرية، ويُرْوحوون فيبيتون في قرية، قاله المحسن، وقتادة. والثاني: أنه جعل ما بين القرية والقرية مقداراً واحداً، قاله ابن قتبية.

قوله تعالى: ﴿سِيرُوا فِيهَا﴾ والمعنى: وقلنا لهم: سيروا فيها ﴿يَالِي وَيَالِيًا﴾ أي: ليلاً ونهاراً ﴿مَائِينَ﴾ من مخاوف السفر من جوع أو عطش أو سُبُع أو تعب. وكانوا يسرون أربعة أشهر في أمان، فبَطَرُوا النعمة وملَّوها كما ملَّ بنو إسرائيل المَنَّ والسَّلوى ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «بَعْدَ» بتشديد العين وكسرهما. وقرأ نافع، وعاصم، وحزمة: «بَاعِدُ» بآلف وكسر العين. وعن ابن عباس كالقراءتين. قال ابن عباس: إنهم قالوا: لو كانت جثأتنا أبعد ممَّا هي، كان أجدر أن يُسْتَهَى جثأتنا. قال أبو سليمان الدمشقي: لما ذكُرْتهم الرُّسُلُ نَمَّ الله، أنكروا أن يكون ما هم فيه نعمة، وسألوا الله أن يُبَاعِدَ بين أسفارهم. وقرأ يعقوب: [«رَبَّنَا» برفع الباء] «بَاعِدُ» بفتح العين والدال، جعله فعلاً ماضياً على طريق الإخبار للناس بما أنزله الله ﷻ بهم. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن [السلمي]، وأبو رجاء، وابن السميع، وابن أبي عمير: «بَعْدُ» برفع العين وتخفيفها وفتح الدال من غير ألف، على طريقة الشكاية إلى الله ﷻ. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني: «بُوعِدُ» برفع الباء ويواو ساكنة مع كسر العين.

قوله تعالى: ﴿وَمَلَكُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: بالكفر وتكذيب الرُّسُل. والثاني: بقولهم: «بَعْدُ» بين أسفارنا. ﴿فَمَعَلَّنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ لمن بعدهم يتحدثون بما فعل بهم ﴿وَمُرَقَّنَاهُمْ كُلَّ مُرَقَّةٍ﴾ أي: فرَّقناهم في كل وجه من البلاد كلَّ التفریق، لأنَّ الله لما غرَّق مكانهم وأذهب جثيهم تبددوا في البلاد، فصارت العرب تتمثل في الفرقة بسبب<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما فُعل بهم ﴿لَايِنَتٍ﴾ أي: لغيراً ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ عن معاصي الله ﴿شَكُورٍ﴾ لنعمة<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ «عليهم» بمعنى «فيهم»، وصدَّقه في ظنِّه أنه ظنَّ بهم أنهم يتبعونه إذ أغواهم، فوجدهم كذلك. وإنما قال: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾ [النساء: ١١٩] بالظنِّ، لا بالعلم، فمن قرأ: «صَدَّقَ» بتشديد الدال، فالمعنى: حَقَّق ما ظنَّه فيهم بما فعل بهم؛ ومن قرأ بالتخفيف، فالمعنى: صَدَّق عليهم في ظنِّه بهم<sup>(٥)</sup>. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل سبأ. والثاني: سائر المطيعين لإبليس.

(١) قال السيوطي في «الدر» ٢٢٣/٥: وأخرج عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن طاووس «وَكَلَّ يَجْرِي إِلَّا الْكُفْرَ» قال: هو المناقشة في الحساب، ومن نوقش الحساب عُذِبَ، وهو الكافر لا يفقر له.

(٢) قال ابن كثير: يذكر تعالى ما كانوا فيه من النعمة والغبطة والعيش الهنيء الرغيد والبلاد الرُحْبِيَّة، والأماكن الآمنة، والقرى المتواصلة المتقاربة بعضها من بعض مع كثرة أشجارها وزروعها وثمارها، بحيث أن مسافرهم لا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء، بل حيث نزل وجد ماء وثمرًا، ويقبل في قرية ويبست في أخرى بمقدار ما يحتاجون إليه في سيرهم. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: جعلناهم حديثاً للناس، وسمرأ يتحدثون به من خيرهم، وكيف مكر الله بهم وفرَّق شملهم بعد الاجتماع والألفة والعيش الهنيء، تفرقوا في البلاد هاهنا وهاهنا، قال: ولهذا تقول العرب في القوم إذا تفرقوا: تفرقوا أيدي سبأ، وأيادي سبأ، وتفرقوا شذر مذر. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي: إن في هذا الذي حلَّ بهؤلاء من النعمة والعداب وتبديل النعمة وتحويل العافية عقوبة على ما ارتكبوها من الكفر والآثام، لعبرة ودلالة لكل عبد صَبَّارٍ على المصائب، شكور على النعم. اهـ. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٩٥ عن صهيب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «صَبَّارٌ لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ فَلَاحِدٌ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاةٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاةٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ».

(٥) قال ابن كثير: لما ذكر الله تعالى قصة سبأ وما كان من أمرهم في اتِّباعهم الهوى والشيطان، أخبر عنهم وعن أمثالهم ممن اتَّبَع الهوى وخالف =

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ قد شرحناه في قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٢٢]. قال الحسن: والله ما ضربهم بعبصاً ولا قهرهم على شيء، إلا أنه دعاهم إلى الأمانى والغرور.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيَعْلَمَ﴾ أي: ما كان تسليطنا إياه إلا لنعلم المؤمنين من الشاكين. وقرأ الزهري: «إِلَّا لِيَعْلَمَ» بياء مرفوعة على ما لم يُسَمَّ فاعله. وقرأ ابن يعمر: «لِيَعْلَمَ» بفتح الباء. وفي المراد يعلمه هاهنا ثلاثة أقوال قد شرحناها في أول (التكوير). «وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ» من الشك والإيمان «حَفِيطٌ»، وقال ابن قتيبة: والحفيظ بمعنى الحافظ. قال الخطابي: وهو فيعيل بمعنى فاعل، كالقدير، والعليم، فهو يحفظ السموات والأرض بما فيها لتبقى ملئة بقائها، ويحفظ عباده من المهالك، ويحفظ عليهم أعمالهم، ويعلم نياتهم، ويحفظ أوليائهم عن مواقة الذنوب، ويحرسهم من مكاييد الشيطان.

﴿قُلْ ادْعُوا إِلَهَكُمْ رَبَّكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ يَتَقَالُ دَرَرٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَمْ يَهْتَمِ فِيهِمَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَمْ يَنْتَهِنِ عَنْ ظُحَيْرٍ ۗ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا إِلَهَكُمْ رَبَّكُمْ﴾ المعنى: قل للكفار: ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة ليعبثوا عليكم بنعمة، أو يكشفوا عنكم بليّة. ثم أخبر عنه فقال: ﴿لَا يَمْلِكُونَ يَتَقَالُ دَرَرٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: من خير وشر ونفع وضرّ «وَمَا لَمْ يَهْتَمِ فِيهِمَا مِنْ شَيْءٍ» لم يشاركونا في شيء من خلقهما، «وَمَا لَمْ يَنْتَهِنِ عَنْ ظُحَيْرٍ» أي من معين على شيء. «وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «أَذِنَ لَهُ» بفتح الألف. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وخلف: «أَذِنَ لَهُ» برفع الألف. وعن عاصم كالقراءتين. أي: لا تنفع شفاعة ملك ولا نبي حتى يؤذن له في الشفاعة<sup>(١)</sup>، وقيل: حتى يؤذن له فيمن يشفع. وفي هذا رد عليهم حين قالوا: إن هذه الآلهة تشفع لنا. «حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» قرأ الأكثرون: «فُزِعَ» بضم القاء وكسر الزاي. قال ابن قتيبة: حُفَّتْ عنها الفزع. وقال الزجاج: معناه: كُثِفَ الفزع عن قلوبهم. وقرأ ابن عامر، ويعقوب، وأبان: «فُزِعَ» بفتح القاء والزاي، والفعل لله ﷻ. وقرأ الحسن، وقتادة، وابن يعمر: «فرغ» بالراء غير معجمة، وبالفتن معجمة، وهو بمعنى الأول، لأنها فرغت من الفزع. وقال غيره: بل فرغت من الشك والشرك. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. وقد دلّ الكلام على أنهم يفزعون لأمر يطرأ عليهم من أمر الله، ولم يذكره في الآية، لأن إخراج الفزع يدل على حصوله. وفي سبب فزعهم قولان: أحدهما: أنهم يفزعون لسماع كلام الله تعالى. روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلَ السَّمَاءِ صَلَافَةً كَجِرِّ السَّلْسَلَةِ عَلَى الصَّفَا، فَيَصْعَقُونَ، فَلَا يَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَهُمْ جَبْرِيْلُ، فَإِذَا جَاءَهُمْ جَبْرِيْلُ فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، فَيَقُولُونَ: يَا جَبْرِيْلُ: مَاذَا قَالَ رَبُّكَ؟ قَالَ: فَيَقُولُ: الْحَقُّ، فَيَنَادُونَ: الْحَقُّ الْحَقُّ»<sup>(٢)</sup>. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إِذَا قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ»<sup>(٣)</sup>، كأنه سلسلة على صفوان<sup>(٤)</sup>، فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم، قالوا: للذي قال الحق<sup>(٥)</sup> «وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ»<sup>(٦)</sup>. والثاني: أنهم يفزعون من قيام

= الرضا والهدى، فقال: ﴿وَلَقَدْ سَكَتَ عَنْهُمْ يُسُوفُ ظَنَّهُمْ﴾ قال: قال ابن عباس ﷻ وغيره: هذه الآية كقولته تعالى إخباراً عن إبليس حين امتنع من السجود لآدم عليه الصلاة والسلام، ثم قال: «أَرَبُّنَا هَذَا أَوْي كَرَّمَتْ عَلَيَّ لَنْ لَمْ تَرْتَبِي إِنْ يَوَّرَ الْيَمِينَةَ لِأَخِيكَ ذُرِّيَّتِي إِلَّا يَكْفُلُ» وقال: «لَمْ تَرْتَبِي نِيَّا تَقَى أَيْمَنُ وَنَمَّ عَلَيْهِمْ وَنَمَّ عَلَيْهِمْ وَنَمَّ عَلَيْهِمْ وَلَا يُدَّ أَحْرَمَ تَكْبِيكَتِ ۝٣٣﴾، قال: والآيات في هذا كثيرة. اهـ.

(١) قال ابن كثير: ثبت في «الصححين» من غير وجه عن رسول الله ﷺ - وهو سيد ولد آدم وأكبر شقيق عند الله تعالى - أنه حين يقوم المقام المحمود ليشفع في الخلق كلهم أن يأتيهم بفضل القضاء قال: «فأسجد لله تعالى فيذني ما شاء الله أن يذمني، ويفتح عليّ بمحامد لا أحصيها الآن، ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك، وقل نسمع، وسل نسمع، واشفع تشفع... الحديث بتمامه.

(٢) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٧٣٨)، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٣٦/٥، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن القطر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «العلامة»، وابن مردويه، والبيهقي عن عبد الله بن مسعود ﷺ.

(٣) أي: تواضعاً وتواضعاً واتباعاً لحكمه.

(٤) أي: حجر أبلس.

(٥) أي: للذي قال القول الحق، وهو الله سبحانه وتعالى.

(٦) رواه البخاري في «صحيحه» ٤١٤/٨ عن أبي هريرة ﷺ، ورواه عنه أيضاً أبو داود، والنزمي، وابن ماجه، وغيرهم.

الساعة. وفي السبب الذي ظنوه بدنوا الساعة ففزعوا، قولان: أحدهما: أنه لما كانت الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، ثم بعث الله محمداً، أنزل الله جبريل بالوحي، فلما نزل ظنَّت الملائكة أنه نزل بشيء من أمر الساعة، فصعقوا لذلك، فجعل جبريل يمرُّ بكل سماءٍ ويكشف عنهم الفزع ويخبرهم أنه الوحي، قاله قتادة، ومقاتل، وابن السائب. وقيل: لما علموا بالإيحاء إلى محمد ﷺ، فزعوا، ليعلمهم أن ظهوره من أشراف الساعة. والثاني: أن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض ويكتبون أعمالهم إذا أرسلهم الله تعالى فانحدروا، يُسمع لهم صوتٌ شديد، فيخسب الذين هم أسفل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة، فيخرون سُجداً، ويضعقون حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة. وهذا كلُّما مرَّوا عليهم، رواه الضحاك عن ابن مسعود. والقول الثاني: أن الذي أُشير إليهم المشركون<sup>(١)</sup>؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: حتى إذا كُشف الفزع عن قلوب المشركين عند الموت - إقامة للحجة عليهم - قالت لهم الملائكة: ماذا قال ربكم في الدنيا؟ قالوا: الحق، فأقرُّوا حين لم ينفهم الإقرار، قاله الحسن، وابن زيد. والثاني: حتى إذا كُشف الغطاء عن قلوبهم يوم القيامة، قيل لهم: ماذا قال ربكم؟ قاله مجاهد.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي صَلَائِلِ مُبْتَدِئِ ﴿٢٤﴾ قُلْ لَا تُشْكِرُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُشْكِرُ عَمَّا تَمْلِكُونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتَ الَّذِينَ أَحْتَسَبُوا لَهُمْ شُرَكَاءَ كُلًّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ﴾ يعني المطر، ﴿وَالْأَرْضِ﴾ يعني النبات والشمس. وإنما أمر أن يسأل الكفار عن هذا، احتجاجاً عليهم بأن الذي يرزق هو المستحق للعبادة، وهم لا يُبتون رازقاً سواه، ولهذا قيل له: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ لأنهم لا يُجيبون بغير هذا؛ وهاهنا تم الكلام. ثم أمره أن يقول لهم: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي صَلَائِلِ مُبْتَدِئِ﴾ مذهب المفسرين أن «أو» هاهنا بمعنى الواو. وقال أبو عبيدة: معنى الكلام: وإنا لعلَى هدى، وإنكم لفي ضلال مُبين<sup>(٢)</sup>. وقال الفراء: معنى «أو» عند المفسرين معنى الواو، وكذلك هو في المعنى، غير أن العربية على غير ذلك، لا تكون «أو» بمنزلة الواو، ولكنها تكون في الأمر المفوض، كما تقول: إن شئت فخذ درهماً أو اثنين، فله أن يأخذ واحداً أو اثنين، وليس له أن يأخذ ثلاثة، وإنما معنى الآية: وإنا لضالون أو مهتدون، وإنكم أيضاً لضالون أو مهتدون، وهو يعلم أن رسوله المهتدي، وأن غيره الضال، كما تقول للرجل تكذبه: والله إن أحداً لكاذب - وأنت تعنيه - فكذبته تكذيباً غير مكشوف؛ ويقول الرجل: والله لقد قديم فلان، فيقول له من يعلم كذبه: قل: إن شاء الله، فيكذبه بأحسن من تصريح التكذيب؛ ومن كلام العرب أن يقولوا: قاتله الله، ثم يستقبحونها، فيقول: قاتعه الله، ويقول بعضهم: كاتعه الله؛ ويقولون: جوعاً، دعاءً على الرجل، ثم يستقبحونها فيقولون: جوداً، وبعضهم يقول: جوساً؛ ومن ذلك قولهم: ويحك وويسك، وإنما هي في معنى «ويلك» إلا أنها دونها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تُشْكِرُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا﴾ أي: لا تواخذون به ﴿وَلَا تُشْكِرُ عَمَّا تَمْلِكُونَ﴾ من الكفر والتكذيب؛ والمعنى إظهار التبري منهم<sup>(٣)</sup>. وهذه الآية عند أكثر المفسرين منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا﴾ يعني عند البعث في الآخرة ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾ أي يقضي ﴿وَالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ القاصي ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما يقضي ﴿قُلْ﴾ للكفار ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِينَ أَحْتَسَبُوا لَهُمْ شُرَكَاءَ﴾ أي: أعلموني من أي

(١) وقد اختار ابن جرير الطبري القول الأول، وهو أن الضمير عائد إلى الملائكة، وهم المشار إليهم، وقال ابن كثير: وهذا هو الحق الذي لا مرية فيه، لصحة الأحاديث فيه والآثار. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي صَلَائِلِ مُبْتَدِئِ﴾ هذا من باب اللف والنشر، أي: واحد من الفريقين مبطل، والآخر محق، لا سبيل إلى أن تكونوا أنتم ونحن على الهدى أو على الضلال، بل واحد منا مصيب، ونحن قد أقمنا البرهان على التوحيد، فدل على بطلان ما أنتم عليه من الشرك بالله تعالى. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: لستم منا ولا نحن منكم، بل ندعوكم إلى الله تعالى وإلى توحيدهِ وإفراد العبادة له، فإن أجبتُم فأنتم منا ونحن منكم، وإن كذبتم فنحن برآء منكم وأنتم برآء منا، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ نَكْتُمُكُمْ سِكِّينًا وَنُؤْتِيَنَّهُمُ الْغَيْظَ الَّذِي كَفَرْتُمْ بِهٖ وَيَمْنَعُ اللَّهُ الضُّلْمَ لِلْجِنِّ وَالنَّاسِ وَالْحَيَّاتِ﴾ اهـ.

وجه الصحتهم وهم لا يخلقون ولا يرزقون؛ ﴿كَلَّا﴾ ردع وتنبيه؛ والمعنى: ارتدعوا عن هذا القول، وتنبهوا عن ضلالتكم، فليس الأمر على ما أنتم عليه<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُل لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ لَآ سَفْعُخْرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقِيمُونَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ أي: عامَّة لجميع الخلائق. وفي الكلام تقديم، تقديره: وما أرسلناك إلا للناس كافة. وقيل: معنى «كافة للناس»: تكفهم عمَّا هم عليه من الكفر، والهاء فيه للمبالغة<sup>(٢)</sup>. ﴿وَيَقُولُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون العذاب الذي يعدُّهم به في يوم القيامة؛ وإنما قالوا هذا، لأنهم يُنكرون البعث، ﴿قُل لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ لَآ سَفْعُخْرُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه يوم الموت عند النَّزْعِ والسِّيَاقِ، قاله الضحاك. والثاني: يوم القيامة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ رَدَّدْنَا إِذَ الْفَالِغُونَ مَوْفُوتُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَجِعْ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنَّمْ لَكُم مَّؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَن نَّكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَسْرَأُوا السَّامَةَ لَنَا رَأَى الْعَذَابَ وَحَمَلْنَا الْأَثْلَ فِي عُنُقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مشركي مكة ﴿لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعنون التوراة والإنجيل، وذلك أن مؤمني أهل الكتاب قالوا: إن صفة محمد في كتابنا، فكفر أهل مكة بكتابتهم. ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال: ﴿وَلَوْ رَدَّدْنَا إِذَ الْفَالِغُونَ﴾ يعني مشركي مكة ﴿مَوْفُوتُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة ﴿رَجِعْ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ أي: يَرُدُّ بعضهم على بعض في الجدل واللوم. ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا﴾ وهم الأتباع ﴿لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ وهم الأشراف والقادة: ﴿لَوْلَا أَنَّمْ لَكُم مَّؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدِّقين بتوحيد الله؛ والمعنى: أنتم منعمتونا عن الإيمان؛ فاجابهم المتبوعون فقالوا: ﴿أَفَنُكِرُكَ عَنِ الْمَكِينِ﴾ أي: منعتكم عن الإيمان ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمُ﴾ به الرسول؟ ﴿بَلْ كُنْتُمْ تُجْرِمُونَ﴾ بترك الإيمان - وفي هذا تنبيه الكفار على أن طاعة بعضهم لبعض في الدنيا تصير سبباً للعداوة في الآخرة - فردَّ عليهم الأتباع فقالوا: ﴿بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: بل مكركم بنا في الليل والنهار. قال الفراء: وهذا ممَّا توسع فيه العرب لوضوح معناه، كما يقولون: ليله قائم، ونهاره صائم، ففضيف الفعل إلى غير الأدميين، والمعنى لهم. وقال الأخفش: وهذا كقوله: ﴿بَيْنَ قَرِينِكَ إِلَٰهٍ آخَرَ حَنَّكَ﴾ [محمد: ١٣]، قال جرير:

لقد لُمننا يا أمَّ غَيْلان في السُّرى

وزنمت وما لئيلَ المِطِطيِّ بنائِم<sup>(٣)</sup>

وقرأ سعيد بن جبير، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «بل مكر» بفتح الكاف والراء «الليل والنهار» برفعهما. وقرأ ابن يعمر: «بل مكر» بإسكان الكاف ورفع الراء وتوניהا «الليل والنهار» بنصبهما.

(١) قال ابن كثير في تمة الآية: ﴿بَلْ قَوْلُ اللَّهِ﴾ أي: الواحد الأحد الذي لا شريك له، ﴿الْمَرْبُ لِلْكَيْدِ﴾ أي: ذو العزة الذي قد فهر بها كل شيء. وغلبيت كل شيء، الحكيم في أفضاله وأقواله وشرعه وقدره، تبارك وتعالى وتقدس عما يقولون علواً كبيراً، والله أعلم. اهـ.

(٢) وهو تأويل بعيد، وإن كان أصلها من الكف بمعنى المنع، والمراد هنا أن الله تعالى أرسله إلى جميع الخلائق من المكلفين، كقوله تعالى: ﴿قُلْ بِكَلِمَاتِهَا أَنشَأَ رَبُّنَا إِلَىٰ رُسُلِهِ مَنَّا لَئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ يَتَّخِذِ لِنَفْسِهِ أَجْرًا﴾. وروى البخاري ومسلم في «صحيحيهما» عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي، نصرت بالرهب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فليسا رجل من أمي أدركته الصلاة ليصل، وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشقاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس عامة». وفي «صحيح مسلم»: «وبعثت إلى كل أحرر وأسود»، أي: إلى الجن والإنس. وهذا من جملة ما استأذن به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. قال ابن عباس رضي الله عنه: إن الله فضل محمداً صلى الله عليه وسلم على أهل السماء وعلى الأنبياء، قالوا: يا ابن عباس، قيم فضله على الأنبياء؟ قال: إن الله تعالى قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ﴾ وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ فأرسله الله تعالى إلى الجن والإنس.

(٣) «ديوانه» ٥٥٤، «مجاز القرآن» ٢٧٩/١، «الطبري» ٩٨/٢٢، «مجمع البيان» ٢٢/٢١٠.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأْمُرُونَا أَنْ نَعْبُدَ إِلَهُكَ يَا مُحَمَّدُ كَذَابٌ﴾ وقد سبق بيانه في (يونس: ٥٤).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَقْطَابَ فِي أَصْفَادِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إذا دخلوا جهنم غلّت أيديهم إلى أعناقهم، وقالت لهم خزنة جهنم: هل تُجزون إلا ما كنتم تعملون في الدنيا. قال أبو عبيدة: مجاز «هل» هاهنا مجاز الإيجاب، وليس باستفهام؛ والمعنى: ما تُجزون إلا ما كنتم تعملون.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا قَالَ مَثَرُومًا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَذِبُونَ ﴿١٦١﴾ وَقَالُوا حَسْبُنَا أَمْوَالُنَا وَأَوْلَادُنَا وَمَا حَسْبُنَا بِمُعْذِرَاتِنَا قُلْ إِن رَّبِّي بَسِطَ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٢﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُونَّ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَصَلَّ صَلَاتًا مَّا وَرَأَيْتَ لَمْ جَزَاءَ الْوَيْفِ بِمَا عَمِلُوا وَمَمْ فِي الْعَرْشِ عَاسُونَ ﴿١٦٣﴾ وَالَّذِينَ يَسْتَوِينَ فِي بَيْنِنَا مَن جَزَيْنَاهُ وَلِلَّهِ فِي الْعَذَابِ مَحْضَرُونَ ﴿١٦٤﴾ قُلْ إِن رَّبِّي بَسِطَ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ لَمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُنظَرِينَ ﴿١٦٥﴾ وَهُوَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٦﴾﴾  
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ﴾ أي: نبي يُنذِر ﴿إِلَّا قَالَ مَثَرُومًا﴾ وهم أغنياؤها وروساؤها.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا أَمْوَالُنَا وَأَوْلَادُنَا﴾ في المشار إليهم. قولان: أحدهما: أنهم المُثَرَفُونَ من كل أمة. والثاني: مشركو مكة، فظنوا من جهلهم أن الله خولهم المال والولد لكرامتهم عليه، فقالوا: ﴿وَمَا حَسْبُنَا بِمُعْذِرَاتِنَا﴾ لأن الله أحسن إلينا بما أعطانا فلا يعذبنا، فأخبر أنه ﴿بَسِطَ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ والمعنى أن بسط الرزق وتضييقه ابتلاء وامتحان، لا أن البسط يدل على رضى الله، ولا التضييق يدل على سخطه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك. ثم صرح بهذا المعنى بقوله: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُونَّ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ﴾ قال الفراء: يصلح أن تقع «التي» على الأموال والأولاد جميعاً، لأن الأموال جمع والأولاد جمع؛ وإن شئت وجهت «التي» إلى الأموال، واكتفيت بها من ذكر الأولاد؛ وأنشد لمرار الأسدي:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ (٣)

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَلَا يُفْقَهُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٤) وقال الزجاج: المعنى: وما أموالكم بالتي تُفَرِّقكم، ولا أولادكم بالذين يُفَرِّقونكم، فحذف اختصاراً. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وأبو الجوزاء: «باللاتي تُفَرِّقكم». قال الأخفش: «زُلْفَى» هاهنا اسم مصدر، كأنه قال: تُفَرِّقكم عندنا ازولافاً<sup>(٤)</sup>. وقال ابن قتيبة: «زُلْفَى» أي: قُرْبَى وَمِنْزَلَةً عِنْدَنَا<sup>(٥)</sup>.

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مسلماً لئيبه ﷺ وأمرأه بالناشي بمن قبله من الرسل ومخبره بأنه ما بعث نبياً في قرية إلا كذبته متفرقها واتبعه ضعفاؤهم، كما قال قوم نوح عليه الصلاة والسلام: ﴿الَّذِينَ لَقِيَ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ﴾ «وقال الكبيراء من قوم صالح: ﴿قَالَ النَّبِيُّ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّمَا آمَنَ مِنْكُمْ آتَمُونَ أَمْ كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ وقال ﷺ: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ بِمَا آمَنَ بِهِ فَأَنْتُمْ كَافِرَةٌ﴾ وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ قَوْمٍ مَثَرًا لِّمَن كَانَ عَدُوًّا لِّرَبِّهِمْ إِنَّهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وقال جل وعلا: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِمَا يُعْذِرُونَ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا كَانُوا مُسْتَعْتَبِينَ﴾ «وقال ابن كثير: ﴿وَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾»

(٢) قال ابن كثير: اتخروا بكثرة الأموال والأولاد، واعتقدوا أن ذلك دليل على محبة الله تعالى لهم، واعتناهم بهم، وأنه بما كان يعطيهم هنا في الدنيا ثم يعطيهم في الآخرة، وهيهات لهم ذلك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُفَصِّلُ الْأَمْوَالَ لِمَن يَشَاءُ مِنَّا قُدْرَتًا مِن بَيْنِ رَيْبَيْنِ مِن نَّحْنُ رَبِّينَ ﴿١٦١﴾ سَابِقٌ لِّمَن فِي الْقُرْآنِ لِي لَا يَحْتَسِبَ ﴿١٦٢﴾﴾، وقال تبارك وتعالى: ﴿لَا تُحِيطُ بِأَمْوَالِهِمْ وَلَا بِأَوْلَادِهِمْ﴾ «وقال ﷺ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ كُفْرٌ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾» وقال ﷺ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ كُفْرٌ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ «وقال ﷺ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ كُفْرٌ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾»

(٣) سبق تخريج البيت ٥٨٠، وهو أيضاً في «الطبري» (١٢٢/٨) و«القرطبي» (١٢٧/٨).  
(٤) في الأصل: «زولافاً»، وما ابتناه من «الصالح» و«اللسان» و«التاج»: زلف.  
(٥) روى مسلم في «صحيحه» ١٩٨٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم».



هذه، وتفسيرها ظاهر<sup>(١)</sup>. ثم أخبر أنهم لم يقولوا ذلك عن بيته، ولم يكذبوا محمداً عن يقين، ولم يأتهم قبله كتاب ولا نبي يخبرهم بفساد امره، فقال: ﴿وَمَا ءَايَاتُهُمْ مِنْ كَثَرٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ قال قتادة: ما أنزل الله على العرب كتاباً قبل القرآن ولا بعث إليهم نبياً قبل محمد؛ وهذا محمول على الذين أنذرهم نبينا [محمد] ﷺ؛ وقد كان إسماعيل نذيراً للعرب. ثم أخبر عن عاقبة المكذبين قبلهم مخوفاً لهم، فقال: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني الأمم الكافرة، ﴿وَمَا بَلَّغُوا مَسَارَ مَا ءَايَاتِنَاهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما بلغ كفار مكة معشار ما آتينا الأمم التي كانت قبلهم من القوة والمال وطول العمر، قاله الجمهور. والثاني: ما بلغ الذين من قبلهم معشار ما أعطينا هؤلاء من الحجّة والبرهان. والثالث: ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم، حكاهما الماوردي. والمعشار: العشر. والتكبير: اسم بمعنى الإنكار. قال الزجاج: والمعنى: فكيف كان تكبري، وإنما حذفت الياء، لأنه آخر آية.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَيُّ ثُمَّ تَنْفَكُرُوا مَا يَصْلِحِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (١٧) قُلْ مَا سَأَلْتُمْ مِنْ جَرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَمَرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٨﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْدِرُ بِالْحَقِّ عَلَّمَ النَّبِيِّينَ ﴿١٩﴾ قُلْ جَاءَ لِقَاؤِي وَمَا بِيَدِي الْبَطْلُ وَمَا يُبِيدُ ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنْ ضَلَّكَ فَإِنَّمَا أَهْوَى عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتَ فِيمَا يُرِىنِي إِلَى رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ﴾ أي: أمركم وأوصيكم ﴿بِوَحْدَةٍ﴾ وفيها ثلاثة أقوال. أحدها: أنها «لا إله إلا الله»، رواه ليث عن مجاهد. والثاني: طاعة الله، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والثالث: أنها قوله: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَيُّ﴾، قاله قتادة. والمعنى: أن التي أعطاكم بها، قيامكم وتشميركم لطلب الحق، وليس بالقيام على الأقدام<sup>(٢)</sup>. والمراد بقوله: «متى» أي: يجتمع اثنان فيتناظران في أمر رسول الله ﷺ. والمراد بـ «فردى»: أن يتفكر الرجل وحده، ومعنى الكلام: ليتفكر الإنسان منكم وحده، وليخلُ بغيره، وليناظر، وليستشير، فيستدبر بالمصنوعات على صانعها، ويصدق الرسول على اتباعه، ويُلقب الرجل لصاحبه: هَلُمَّ فَلْتَصَادِقْ هَلْ رَأَيْنَا بِهَذَا الرَّجُلِ جِنَّةً قَطُّ، أو جرئنا عليه كذباً قَطُّ. وتم الكلام عند قوله: ﴿ثُمَّ تَنْفَكُرُوا مَا يَصْلِحِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾، وفيه اختصار تقديره: ثم تنفكروا لتعلموا صحة ما أمرتكم به وأن الرسول ليس بمجنون، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ في الآخرة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُمْ مِنْ جَرٍ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿فَهُوَ لَكُمْ﴾. والمعنى: ما أسألكم شيئاً؛ ومثله قول القائل: ما لي في هذا فقد وهبته لك، يريد: ليس لي فيه شيء<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْدِرُ بِالْحَقِّ﴾ أي: يُلقى الوحي إلى أنبيائه ﴿عَلَّمَ النَّبِيِّينَ﴾ وقرأ أبو رجاء: «عَلَّمَ» ينصب الميم. ﴿قُلْ جَاءَ لِقَاؤِي﴾ وهو الإسلام والقرآن. وفي المراد بالباطل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، لا يخلُق أحداً ولا يعيئه، قاله قتادة<sup>(٥)</sup>. والثاني: أنه الأصنام، لا تُبدئ خلقاً ولا تُحيي، قاله الضحاك. وقال أبو سليمان: لا يتدعى الصنم

(١) وهي قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا نُسُخًا مِمَّا قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَيْلٌ يُرِيدُ أَنْ يَمْسُوكَ وَأَنْ يَكُونَ عَصَا كَانُوا مُشْرِكِينَ﴾ وقالوا ما هذا إلا إنك تفتقنا وقال الذين كفروا للحق لنا بآياتهم إن كنا إلا سحراً مبيناً ﴿١٧﴾.

(٢) قال ابن كثير: يقول الله تبارك وتعالى: قل يا محمد لهؤلاء الكافرين الزاعمين أنك مجنون: ﴿إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَحْدَةٍ﴾ أي: إنما أمركم بوحدة، وهي ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَيُّ ثُمَّ تَنْفَكُرُوا مَا يَصْلِحِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ أي: تقوموا فيما خلاص الله ﷺ من غير هوى ولا عصبية فيسأل بعضكم بعضاً: هل بمحمد من جنون؟ فيصحب بعضكم بعضاً.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» ٤١٥/٨ عن ابن عباس ﷺ قال: صُحِدَ النبي ﷺ الصفا ذات يوم فقال: «يا صباحاه» فاجتمعت إليه قريش، قالوا: مالك؟ قال: «أرايتم لو أخبرتكم أن العدو يصيبكم أو يمسيكم أما كنتم تصدقوني؟» قالوا: بلى، قال: «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد» فقال أبو لهب: تباً لك ألهذا جئتنا، فانزل الله: ﴿بَشِّرْ بِمَا آتَى لَهْبٍ﴾.

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: قل يا محمد لقومك المكذبين الرادين عليك ما أتيتهم به من عند ربك: ما أسألكم من جعل على إنفاريكم عذاب الله وتخوفكم به بأسماء، ونصحتي لكم في أمري لإيمان بالله والعمل بطاعته، فهو لكم لا حاجة لي به، قال: وإنما معنى الكلام: قل لهم: إنني لم أسألكم على ذلك جُملاً فتُهموني ونظنوا أنني إنما دعوتكم إلى أتباعي لما أخذ منكم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وزعم قتادة والسدي أن المراد بالباطل هاتنا: إبليس، أي: إنه لا يخلق أحداً ولا يعيده ولا يقدر على ذلك، قال: وهذا وإن كان حقاً، ولكن ليس هو المراد هاتنا، والله أعلم. اهـ.



من عنده كلاماً فيُجاب، ولا يرُدُّ ما جاء من الحقِّ بحُجَّة. والثالث: أنه الباطل الذي يُضادُّ الحق؛ فالمعنى: ذهب الباطل بمجيء الحقِّ، فلم تَبَقْ منه بقيَّة يُقبل بها أو يُدبر أو يُبدئ أو يعيد، ذكره جماعة من المفسرين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ فَلَنْتُمْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِمْ﴾ أي: إثم ضلالتني على نفسي، وذلك أن كُفَّار مكَّة زعموا أنه قد ضلَّ حين ترك دين آبائه ﴿وَلَكِنْ أَهْتَدَيْتُمْ فِيمَا يُرِجَى إِلَيْكُمْ رَبِّي﴾ من الحكمة والبيان.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُضْطَرُّوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۗ وَقَالُوا ءَأَمَّنَّا بِهِ ۗ وَأَنْتَ لَمُتَّوَشٌ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ۗ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ۗ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُبِينٍ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا﴾ في زمان هذا الفرع قولان: أحدهما: أنه حين البعث من القبور، قاله الأكثرون. والثاني: أنه عند ظهور العذاب في الدنيا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال سعيد بن جبير: هو الجيش الذي يُخسف به بالبيداء، يبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لُقوا<sup>(١)</sup>، وهذا حديث مشروح في التفسير، وأن هذا الجيش يؤمُّ البيت الحرام لتخريبه، فيُخسف بهم<sup>(٢)</sup>. وقال الضحاك وزيد بن أسلم: هذه الآية فيمن قُتل يوم بدر من المشركين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ المعنى: فلا قُوَّة لهم، أي: لا يُمكنهم أن يفوتونا ﴿وَأُضْطَرُّوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من مكانهم يوم بدر، قاله زيد بن أسلم. والثاني: من تحت أقدامهم بالخسف، قاله مقاتل. والثالث: من القبور، قاله ابن قتبية. وأين كانوا، فهم من الله قريب.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ أي: حين عاينوا العذاب ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ﴾. في هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى الله ﷻ، قاله مجاهد. والثاني: إلى البعث، قاله الحسن. والثالث: إلى الرسول، قاله قتادة، والرابع: إلى القرآن، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ لَمُتَّوَشٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «التَّوَشُّ» غير مهموز. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، والمفضل عن عاصم: بالهمز. قال الفراء: من همز جعله من «نَأَشْتُ»، ومن لم يهمز، جعله من «نُشْتُ»، وهما متقاربان؛ والمعنى: تناولت الشيء، بمنزلة: ذممت الشيء وذامته؛ إذا عجبته؛ وقد تناوش

(١) الطبري ١٠٧/٢٢.

(٢) ذكر الطبري عند تفسير هذه الآية ١٠٧/٢٢ حديثاً طويلاً عجيباً لا يصح، عن الجيش الذي يخسف به، ونصه بتمامه: حدثنا عصام بن رواد بن الجراح، قال: ثنا أبي، قال: ثنا سفيان بن سعيد، قال: ثنا منصور بن المعتمر، عن ربيعي بن جراح، قال: سمعت حذيفة بن اليمان يقول: قال رسول الله ﷺ، وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب، قال: فبينما هم كذلك، إذ خرج عليهم السفياني من الوادي اليابس في قوره ذلك حتى ينزل دمشق، فيبعث جيشين، جيشاً إلى المشرق، وجيشاً إلى المدينة، حتى ينزلوا بأرض «بابل» في المدينة الملعونة، والبقعة الخبيثة، فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف، ويقتلون بها أكثر من مائة امرأة، ويقتلون بها ثلاثمائة كيش من بني العباس، ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ما حولها، ثم يخرجون متوجهين إلى الشام، فتخرج راية من الكوفة، فتلحق ذلك الجيش منها على الفتيين فيقتلونهم لا يُقتل منهم مخبر، ويستنقدون ما في أيديهم من السبي والغنائم، ويخلي جيشه التالي بالمدينة فيفتنوها ثلاثة أيام ولياليها، ثم يخرجون متوجهين إلى مكة، حتى إذا كانوا بالبيداء، بعث الله جبريل فيقول: يا جبرائيل اذهب فأبذمهم، فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم، فذلك قوله في سورة (سبأ): ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ...﴾ الآية، ولا ينفلت منهم إلا رجلان، أحدهما بشير، والآخر نذير، وهما من جهنمة، فلذلك جاء القول: «وعند جهنمة الخبر اليقين». اهـ. قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: وحكى ابن جرير عن بعضهم قال: إن المراد بذلك جيش يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس ﷺ، قال: ثم أُورد في ذلك حديثاً موضوعاً بالكعبة (يريد هذا الحديث)، قال: ثم لم يَبَّه على ذلك، هذا أمر عجيب غريب منه. اهـ. ولكن قال الطبري بعد هذه الرواية: حدثنا محمد بن خلف المسقلاني، قال: سألت رواد بن الجراح عن الحديث الذي حدث به عنه عن سفيان الثوري عن منصور عن ربيعي عن حذيفة عن النبي ﷺ، عن قصة ذكرها في الفتن، قال: فقلت له: أخبرني عن هذا الحديث، سمعت من سفيان الثوري؟ قال: لا، قلت: فقرأته عليه؟ قال: لا، قلت: فقرأه عليه وأنت حاضر؟ قال: لا، قلت: فما قصته؟ فما خبره؟ قال: جاءني قوم فقالوا: معنا حديث عجيب، أو كلام هذا معناه، نقروه وتسمعه، قلت لهم: هاتوه، فنقروه عليّ ثم ذهبوا فحدثوا به عني، أو كلام هذا معناه. اهـ. فهذا يدل على أن الطبري نفسه يراه غريباً.

وقد روى البخاري في «صحيحه» ٢٨٤/٤ حديث الجيش الذي يغرر الكعبة فيخسف به: عن عائشة ؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: «يغرر جيش الكعبة، فإذا كانوا يبيدوا من الأرض (مكان معروف بين مكة والمدينة) يخسف بأولهم وآخرهم؟» قلت: يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أمواتهم ومن ليس منهم؟ قال: «يخسف بأولهم وآخرهم ثم يُعثون على نياتهم»، ولكن لا علاقة لهذا الحديث بتفسير هذه الآية، ولذلك قال ابن كثير: والصحيح أن المراد بذلك (أي بوقت الفرع): يوم القيامة، وهو الطامة العظمى. اهـ.

القوم في القتال: إذا تناول بعضهم بعضاً بالرَّماح، ولم يتدانوا كُلُّ التَّداني، وقد يجوز همز «التَّناوُش» وهي من «نَشْتُ» لانضمام الواو، مثل قوله: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ [المسرات: ١١]. وقال الزجاج: من همز «التَّناوُش» فلا نَّ واو التَّناوُش مضمومة، وكُلُّ واو مضمومة ضُمَّتْها لازمة، إن شئت أبدلت منها همزة، وإن شئت لم تبدل، نحو: أدور<sup>(١)</sup>. وقال ابن قتيبة: معنى الآية: وأنى لهم التَّناوُش لِمَا أرادوا بلوغه وإدراك ما طلبوا من التَّوبة ﴿مِنْ تَكَايٍ بَيِّيرٍ﴾ وهو الموضع الذي تُقْبَل فيه التَّوبة. وكذلك قال المفسرون: أئى لهم بتناول الإيمان والتوبة وقد تركوا ذلك في الدنيا والدنيا قد ذهبت؟!

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ﴾ في هاء الكناية أربعة أقوال قد تقدّمت في قوله: ﴿ءَأَمَّا يَوْمٌ﴾ [سبأ: ٥٢]. ومعنى ﴿مِنْ قَبْلٍ﴾ أي: في الدنيا من قبل معاينة أهوال الآخرة ﴿وَيَقْدُورُونَ بِالْقَيْبِ﴾ أي: يَرْمُونَ بِالظَّنِّ ﴿مِنْ تَكَايٍ بَيِّيرٍ﴾ وهو بعدهم عن العلم بما يقولون. وفي المراد بمقالتهم هذه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يظنون أنهم يردون إلى الدنيا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه قولهم في الدنيا: لا بعث لنا ولا جنة ولا نار، قاله الحسن، وفتادة. والثالث: أنه قولهم عن رسول الله ﷺ: هو ساحر، هو كاهن، هو شاعر، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَجِبَلٍ بَيْنَهُمْ وَيَبَنٌ مَّا يَشْتَرُونَ﴾ أي: مُنَع هؤلاء الكفار مما يشتنون، وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه الرجوع إلى الدنيا، قاله ابن عباس. والثاني: الأهل والمال والولد، قاله مجاهد. والثالث: الإيمان، قاله الحسن. والرابع: طاعة الله، قاله فتادة. والخامس: التوبة<sup>(٢)</sup>، قاله السدي. والسادس: حيل بين الجيش الذي خرج لتخريب الكعبة وبين ذلك بأن حُصِف بهم، قاله مقاتل<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَمَا قُوتِلَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو عمران: «كما فَعَلَ» بفتح الفاء والعين ﴿بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلٍ﴾ قال الزجاج: أي: بمن كان مذهبه مذهبهم<sup>(٤)</sup>. قال المفسرون: والمعنى: كما فَعَلَ بِنظرائهم من الكفار من قبل هؤلاء، فإنهم حيل بينهم وبين ما يشتنون. وقال الضحاك: هم أصحاب الفيل حين أرادوا خراب الكعبة ﴿لَأَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكِّ﴾ من البعث ونزول العذاب بهم ﴿مُتَمِّمٍ﴾ أي: مُوقِعٍ لِلرِّبِيَّةِ وَالثَّهْمَةِ<sup>(٥)</sup>.



(١) قال في «الصحاح» مادة «دور»: الدار مؤنثة، وأدى العدد: أَدُورٌ، فالهمزة فيه مُبْدَلَةٌ من واو مضمومة، ولك أن لا تهمز.

(٢) قال ابن كثير: وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله، قال: وقال مجاهد: ﴿وَجِبَلٍ بَيْنَهُمْ وَيَبَنٌ مَّا يَشْتَرُونَ﴾ من هذه الدنيا من مال وزهرة وأهل، قال: وروي نحوه عن ابن عمر، وابن عباس، والربيع بن أنس، قال: وهو قول البخاري وجماعة، ثم قال: والصحيح أنه لا منافاة بين القولين، فإنه قد حيل بينهم وبين شهواتهم في الدنيا وبين ما طلبوه في الآخرة فصنعوا منه. اهـ.

(٣) هذا التأويل متعلق بما ذكر في حديث الجيش الذي يصف به عند قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَوْا بَدْعًا فَلَهَا لَوْلَا أَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكِّ﴾ وقد علمت أنه لا يصح.

(٤) قال ابن كثير: أي: كما جرى للأمم الماضية المكذبة بالرسول لما جاءهم بأس الله تَمَنُّوا أن لو آمنوا فلم يقبل منهم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: أي: كانوا في الدنيا في شك وريبة، فلهمنا لم يُتَقَبَّل منهم الإيمان عند معاينة العذاب، وقال: قال فتادة: ليأكم والشك والريبة، فإن من مات على شك بُعث عليه، ومن مات على يقين بعث عليه. اهـ.

## سورة فاطر

وتسمى سورة الملائكة، وهي مكّية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَسْدُ يَوْمَ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَ مَتْنٍ وَتَلَّتْ وَرَبَّعٌ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهَا مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ لِكَيْفِمْ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَسْدُ يَوْمَ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: خالفتهما مبتدئاً على غير مثال. قال ابن عباس: ما كنت أدرى ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم اعرابيان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتهما، أي: ابتدأتهما<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ﴾ وروى الحلبي والقزّاز عن عبد الوارث: «جاعل» بالرفع والتثنية «الملائكة» بالنصب «رُسُلًا» يرسلهم إلى الأنبياء وإلى ما شاء من الأمور «أُولَىٰ أَجْنَحَ» أي: أصحاب أجنحة «مَتْنٍ وَتَلَّتْ وَرَبَّعٌ» فبعضهم له جناحان، وبعضهم [له] ثلاثة، وبعضهم له أربعة، و«يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ» فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه زاد في خلق الملائكة الأجنحة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يزيد في الأجنحة ما يشاء، رواه عباد بن منصور عن الحسن، وبه قال مقاتل<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنه الخلق الحسن، رواه عوف عن الحسن. والرابع: أنه حُسن الصوت، قاله الزهري، وابن جريج. والخامس: الملائحة في العينين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ أي: من خير ورزق. وقيل: أراد بها المطر «فَلَا مُمْسِكَ لَهَا» وقرأ أبي بن كعب، وابن أبي عمير: «فَلَا مُمْسِكَ لَهَا». وفي الآية تنبيه على أنه لا إله إلا هو، إذ لا يستطيع أحد إمساك ما فتح وفتح ما أمسك<sup>(٣)</sup>.

﴿يَتَّبِعُ النَّاسُ أَدْعَاؤَهُمْ وَنَعْتَهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يُرْفِقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ بِكَذِبِهِمْ فَكَذَّبُوا رُسُلًا مِنْ بَيْنِكُمْ وَلِيَّ اللَّهُ تَرْجُحَ الْأُمُورِ ﴿٣﴾ يَتَّبِعُ النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرِكُكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَمُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْقَرُورُ ﴿٤﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُ النَّاسُ أَدْعَاؤَهُمْ وَنَعْتَهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال المفسرون: الخطاب لأهل مكة، «وادعروا» بمعنى «احفظوا»، ونعمة الله عليهم: إسكانهم الحرم ومنع الغارات عنهم. «هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ» وقرأ حمزة والكسائي: «غير الله» بخفض الراء؛ قال أبو علي: جعلناه صفة على اللفظ، وذلك حسن لإتباع الجر. وهذا استفهام تقرير وتوبيخ؛ والمعنى: لا خالق سواه «يُرْفِقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» من «الأرض» النبات. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأنعام: ٩٥، آل عمران: ١٨٤، البقرة: ٢١٠، لقمان: ٢٣] إلى قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ﴾ أي: إنه يريد هلاككم «فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا» أي: أنزلوه من أنفسكم منزلة الأعداء، وتجنّبوا طاعته «إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ» أي: شيعته إلى الكفر «لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ».

﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ يَسُوهُ عَلَيْهِمْ فَرَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٧﴾ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِصًا مَحَابًا مَسْقُتَةً إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ اللَّهُ الشُّورُ ﴿٨﴾﴾

(١) قال ابن كثير: وقال ابن عباس: أيضاً: ﴿فاطر السموات والأرض﴾ أي: بديع السموات والأرض، قال: وقال الضحاك: كل شيء في القرآن «فاطر السموات والأرض» فهو خالق السموات والأرض. اهـ.

(٢) وفي «صحيح مسلم» عن عبد الله بن مسعود: قال: «قد كان بين يدي رسول الله ﷺ قال: قال: رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ﴾<sup>(١)</sup> اختلفوا فمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي جهل ومشركي مكة، قاله ابن عباس. والثاني: في أصحاب الأهواء والميل التي خالفت الهدى، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: أنهم اليهود والنصارى والمجوس، قاله أبو قلابة<sup>(٢)</sup>. فإن قيل: أين جواب «أَمَّنْ زَيْنٌ له»؟ فالجواب من وجهين ذكرهما الزجاج: أحدهما: أن الجواب محذوف؛ والمعنى: أَمَّنْ زَيْنٌ له سوء عمله كمن هداه الله؟! ويدل على هذا قوله: ﴿فَأَنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾. والثاني: أن المعنى: أَمَّنْ زَيْنٌ له سوء عمله فأضله الله ذهب نفسك عليهم حسرات؟! ويدل على هذا قوله: ﴿فَلَا تَذَهَبْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتِينَ﴾. وقرأ أبو جعفر: «فلا تُذْهِبْ» بضم الراء وكسر الهاء «نَفْسَكَ» بنصب السين. وقال ابن عباس: لا تَغْتَمَّ ولا تُهْلِكْ نَفْسَكَ حَسْرَةً على تركهم الإيمان.

قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّرُ مَحَابًا﴾ أي: تُرْجَعُهُ مِنْ مَكَانِهِ؛ وقال أبو عبيدة: تَجْمَعُهُ وَتَجِيءُ بِهِ، و«سُبْقَانًا» بمعنى «نسوقه»؛ والعرب قد تَضَعُ «فَعَلْنَا» فِي مَوْضِعِ «فَعَلْنَا»، وَأَنْشَدُوا:

إِنْ يَسْمَعُوا رِيْبَةَ طَارُوا بِهَا فَرَحًا  
مِئْتِي وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا<sup>(٣)</sup>  
المعنى: يَطِيرُوا وَيَذْفِنُوا.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ الْنُشُورُ﴾ وهو الحياة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: كما أحيا الله الأرض بعد موتها يُحْيِي الْمَوْتَى يَوْمَ الْبَعْثِ. روى أبو رزین العقيلي، قال: قلت: يا رسول الله: كيف يُحْيِي الله الموتى؟ وما آيَةُ ذلك في خَلْقِهِ؟ فقال: «هل مررت بوادي أهلك مَحَلًّا، ثم مررت به يهتئ خَضِرًا؟» قلت: نعم، قال: «فكذلك يُحْيِي الله الموتى، وتلك آيَتُهُ فِي خَلْقِهِ»<sup>(٤)</sup>. والثاني: كما أحيا الله الأرض الميتة بالماء، كذلك يُحْيِي الله الموتى بالماء. قال ابن مسعود: يرسلُ الله تعالى ماءً من تحت العرش كميني الرجال، قال: فتنبت لُحْمَانُهُمْ وَجُسْمَانُهُمْ من ذلك الماء، كما تنبت الأرض من الثرى، ثم قرأ هذه الآية. وقد ذكرنا في [الأعراف: ٥٧] نحو هذا الشرح.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورٌ﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من كان يريد العزَّة بعبادة الأوثان ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾، قاله مجاهد. والثاني: من كان يريد العزَّة فليتزعم بطاعة الله، قاله قتادة. وقد روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّ رَبَّكُمْ يَقُولُ كُلَّ يَوْمٍ: أَنَا الْعَزِيزُ، فَمَنْ أَرَادَ عِزَّ الدَّارَيْنِ فَلْيَطِيعِ الْعَزِيزَ»<sup>(٥)</sup>. والثالث: من كان يريد عِلْمَ الْعِزَّةِ لِمَنْ هِيَ، فإنها لله جميعاً، قاله الفراء<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، والنخعي، والجحدري،

(١) قال السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥: أخرج ابن جرير من طريق جوير عن الضحاك ﷺ قال: أنزلت هذه الآية ﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ قُرْبَهُ حَسَبًا﴾ حيث قال النبي ﷺ: «اللهم أعز دينك بعمر بن الخطاب، أو بأبي جهل ابن هشام، فهدى الله عمر ﷺ، وأضل أبا جهل، فبهما أنزلت.

وقال في «أسباب النزول» ١٨٥: أخرج جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: أنزلت هذه الآية... فذكره بنحوه.

(٢) قال السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥: أخرج ابن أبي حاتم عن أبي قلابة أنه سئل عن هذه الآية ﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ قُرْبَهُ حَسَبًا﴾: أهم عائلنا هؤلاء الذين يفتنون؟ قال: ليس هم، إن هؤلاء ليس أحدهم يأتي شيئاً مما لا يحل له إلا قد عرف أن ذلك حرام عليه، إن أتى الزنى فهو حرام، أو قتل النفس فهو حرام، إنما أولئك أهل الملل اليهود والنصارى والمجوس... إلخ.

(٣) سبق تخريج البيت ٥٠٩، وهو أيضاً في «مجاز القرآن» ١٥٢/٢، و«اللسان» و«التاج»: أذن.

(٤) روى الإمام أحمد في «المستند» ١١/٤ من حديث حماد بن سلمة قال: أنبأنا يعلى بن عطاء عن وكيع بن حدى عن عمه أبي رزین العقيلي. قال ابن كثير: ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث حماد بن سلمة به، ثم قال: ورواه أحمد أيضاً بسند آخر قال: حدثنا علي بن إسحاق، أنبأنا ابن المبارك، أنبأ عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن سليمان بن موسى، عن أبي رزین العقيلي... فذكره بنحوه. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥، وزاد نسبه للطائسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن أبي رزین العقيلي ﷺ.

(٥) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» بدون سند.

(٦) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى الأقوال بالصواب عندي قول من قال: من كان يريد العزَّة فبالله فليتزعم، فله العزَّة جميعاً دون كل ما دونه من الآلهة والأوثان. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ أي: من كان يحب أن يكون عزيزاً في الدنيا والآخرة، فليطاع طاعة الله تعالى، فإنه يحصل له مقصوده، لأن الله تعالى مالك الدنيا والآخرة، وله العزَّة جميعاً. اهـ.

والشيزري عن الكساني: «يُضَعَدُ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ» وهو توحيدهِ وذِكْرُهُ<sup>(١)</sup> «وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِرَفْعِهِ» قال علي بن المديني: الكَلِمُ الطَّيِّبُ: لا إله إلا الله، والعمل الصالح: أداء الفرائض واجتناب المحارم<sup>(٢)</sup>. وفي هاء الكناية في قوله: «يرفعه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الكَلِمِ الطَّيِّبِ؛ فالمعنى: والعمل الصالح يرفع الكَلِمِ الطَّيِّبِ، قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك. وكان الحسن يقول: يُعْرَضُ الْقَوْلُ عَلَى الْفِعْلِ، فإن وافق القول الفعل قُبِلَ، وإن خالف رُدَّ. والثاني: أنها ترجع إلى العمل الصالح، فالمعنى: والعمل الصالح، يرفع الكَلِمِ الطَّيِّبِ، فهو عكس القول الأول، وبه قال أبو صالح، وشهر بن حوشب. فإذا قلنا: إن الكَلِمِ الطَّيِّبِ هو التوحيد، كانت فائدة هذا القول أنه لا يُقْبَلُ عَمَلٌ صَالِحٌ إِلَّا مِنْ مُوحَّدٍ. والثالث: أنها ترجع إلى الله ﷻ؛ فالمعنى: والعمل الصالح يرفعهُ الله إليه، أي: يَقْبَلُهُ، قاله قتادة.

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ» قال أبو عبيدة: يَمْكُرُونَ: بمعنى: يكتسبون ويبتغون. ثم في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ في دار الندوة، قاله أبو العالية. والثاني: أنهم أصحاب الرِّبَا، قاله مجاهد، وشهر بن حوشب. والثالث: أنهم الذين يعملون السَّيِّئَاتِ، قاله قتادة، وابن السائب. والرابع: أنهم قاتلو الشُّرك، قاله مقاتل<sup>(٣)</sup>. وفي معنى «يَمْكُرُونَ» قولان: أحدهما: يَبْطُلُ، قاله ابن قتيبة. والثاني: يَفْسُدُ، قاله الزجاج.

«وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِوَيْلِهِ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيحًا وَتَسْتَخْرُونَ إِلِهَةً تَلْسُونَهَا فِرْيَ الْفَلَاحِ فِيهِ مَوَازِرٌ لِيَتَنَفَّسُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨﴾ يُؤْتِي الْبَلَّ فِي النَّهَارِ وَيُؤْتِي النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ ﴿١٩﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعْوَكُمْ وَلَا يُسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِنِيعَتِكُمْ وَلَا يَبِينُكُمْ مِثْلَ حَبِيرٍ ﴿٢٠﴾»

قوله تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ» يعني آدم «ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ» يعني نسله «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجًا» أي: أصنافاً، ذكوراً وإناثاً؛ قال قتادة: رُوِّجَ بعضهم ببعض.

قوله تعالى: «وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» أي: ما يطول عمر أحد «وَلَا يُنْقِضُ» وقرأ الحسن، ويعقوب: «يُنْقِضُ» بفتح الياء وضم القاف «مِنْ عُمُرِهِ» في هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها كناية عن آخر، فالمعنى: ولا يُنْقِضُ من عمر آخر؛ وهذا المعنى في رواية العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في آخرين<sup>(٤)</sup>. قال الفراء: وإنما كنى عنه كأنه الأول، لأن لفظ الثاني لو ظهر كان كالأول، كأنه قال: ولا يُنْقِضُ من عمر مُعَمَّرٍ، ومثله في الكلام: عندي درهم ونصفه؛ والمعنى: ونصف آخر. والثاني: أنها ترجع إلى المُعَمَّرِ المذكور؛ فالمعنى: ما يذهب من عمر هذا المُعَمَّرِ يوم أو ليلة إلا وذلك مكتوب؛ قال سعيد بن جبير: مكتوب في أول الكتاب: عمره كذا وكذا سنة، ثم يكتب أسفل من ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، ذهبت ثلاثة، إلى أن ينقطع عُمره؛ وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس، وبه قال عكرمة

(١) قال ابن كثير: وقوله: «إِلَى يَسَعِدُ لِكَلِمَةِ الْكَلِيمِ» يعني الذكر والتلاوة والدعاء، قاله غير واحد من السلف.

(٢) الذي في «الطبري»: عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: قوله: «إِلَى يَسَعِدُ لِكَلِمَةِ الْكَلِيمِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِرَفْعِهِ» قال: الكلام الطيب: ذكر الله، والعمل الصالح: أداء فرائضه، فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه، حمل عليه ذكر الله فصعد به إلى الله، ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه، رُدَّ كلامه على عمله فكان أولى به. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ» قال مجاهد، وسعيد بن جبير، وشهر بن حوشب: هم المرادون بأعمالهم، يعني يَمْكُرُونَ بالناس، يوهمون أنهم في طاعة الله تعالى، وهم بغضاء إلى الله ﷻ، يراؤون بأعمالهم «وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قِيلًا»، قال: وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: هم المشركون، ثم قال ابن كثير: والصحيح أنها عامة، والمشركون داخلون بطريق الأولى، ولهذا قال تعالى: «لَكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَثْوًى جُحِيمٌ هُوَ يَبْرُؤُكُمْ» أي: يفسد ويبيط ويظهر زيفهم عن قريب لأولي البصائر والنهي، فإنه ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله تعالى على صفحات وجهه وفلتات لسانه، وما أسر أحد سريرة إلا كساه الله تعالى رداها، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، قال: فالمرائي لا يروج أمره ويستمر إلا على غيب، أما المؤمنون المقترسون، فلا يروج ذلك عليهم، بل ينكشف لهم عن قريب، قال: وعالم الغيب لا تخفى عليه خافية. اهـ.

(٤) وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري، وقال عنه ابن كثير: وهو كما قال.

وأبو مالك في آخرين<sup>(١)</sup>. فأما الكتاب، فهو اللوح المحفوظ. وفي قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى كتابة الآجال. والثاني: إلى زيادة العمر وتقصانه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾ يعني العذب والمِلْح؛ وهذه الآية وما بعدها قد سبق بيانه [الفرقان: ٥٣، النحل: ١٤، آل عمران: ٢٧، الرعد: ٢٢] إلى قوله: ﴿مَا يَسْلُكُونَ مِنْ فَلَجٍ﴾ قال ابن عباس: هو القشر الذي يكون على ظهر النواة.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعْوَكُمْ﴾ لأنهم جماد ﴿وَلَوْ سَمِعُوا﴾ بأن يخلق الله لهم أسماعاً ﴿مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ أي: لم يكن عندهم إجابة ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ أي: يتبرؤون من عبادتكم ﴿وَلَا يُنِتِكُمْ﴾ يا محمد ﴿وَقُلْ حَسْبِيَ﴾ أي: عالِم بالأشياء، يعني نفسه ﷻ؛ والمعنى أنه لا أخْبِر منه عز جل بما أخْبِر أنه سيكون.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ إن يَتَأْ بِدِهَيْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلِمَا لَا يَحْمِلُا مِنْهُ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿وَلَا الظُّلُّ وَلَا النُّورُ﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَجَلَةُ وَلَا الْأَمْزَلُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِسَمِيعٍ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿وَإِنْ يَكْفُرْ بِكَ فَكُذِّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْأُنْبِيَاءِ ﴿فَمَا اخْتَلَفْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: المحتاجون إليه ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن عبادتكم ﴿الْحَمِيدُ﴾ عند خلقه بإحسانه إليهم<sup>(٢)</sup>. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [لإبراهيم: ١٩، الأنعام: ١٦٤] إلى قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ نفسٍ مُثْقَلَةٍ بِالذُّنُوبِ﴾ الذي حملت من الخطايا ﴿لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ الذي تدعوه ﴿ذَا قُرْبَىٰ﴾ ذا قرابة<sup>(٣)</sup> ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي: يخشونه ولم يروه؛ والمعنى: إنما تنفع بإنذارك أهل الخشية، فكانك تُنذرهم دون غيرهم لمكان اختصاصهم بالانتفاع، ﴿وَمَنْ تَزَكَّىٰ﴾ أي: تطهر من الشرك والفواحش، وفعل الخير ﴿فَأِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ﴾ أي: فصلاحه لنفسه ﴿وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ فيجزى بالأعمال. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ يعني المؤمن والمشرك، ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ﴾ يعني الشرك والضلالات ﴿وَلَا النُّورُ﴾ الهدى والإيمان، ﴿وَلَا الظُّلُّ وَلَا النُّورُ﴾ في قولان: أحدهما: ظلُّ الليل وسُومُ النهار، قاله عطاء. والثاني: الظُّلُّ: الجَنَّةُ، والحَرُورُ: النار، قاله مجاهد. قال الفراء: الحَرُورُ بمنزلة السُّوم، وهي الرياح الحارَّة. والحَرُورُ تكون بالنَّهار وبالليل، والسُّومُ لا تكون إلا بالنَّهار. وقال أبو عبيدة: الحَرُورُ تكون بالنَّهار مع الشمس، وكان رؤية يقول: الحَرُورُ بالليل، والسُّومُ بالنَّهار.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَجَلَةُ وَلَا الْأَمْزَلُ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أن الأحياء: المؤمنون، والأموات: الكفار. والثاني: أن الأحياء: العقلاء، والأموات: الجُهَّال. وفي «لا» المذكورة في هذه الآية قولان: أحدهما: أنها زائدة مؤكدة. والثاني: أنها نافية لاستواء أحد المذكورين مع الآخر. قال قتادة: هذه أمثال ضربهها الله تعالى للمؤمن والكافر، يقول: كما لا تستوي هذه الأشياء، كذلك لا يستوي الكافر والمؤمن<sup>(٤)</sup>. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يفهم من يريد

(١) قال ابن كثير: وقال النسائي عند تفسير هذه الآية الكريمة: حدثنا أحمد بن يحيى بن أبي زيد بن سليمان، قال: سمعت ابن وهب يقول: حدثني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن يسطر له في رزقه ويُنسأ له في أثره فليصل رحمه»، قال ابن كثير: وقد رواه البخاري ومسلم وأبو داود من حديث يونس بن يزيد الأيلي به. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى بصفاته عما سواه، ويفتقر المخلوقات كلها إليه وتدلُّها بين يديه، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: هم محتاجون إليه في جميع الحركات والسكنات، وهو تعالى الغني عنهم بالنت، ولهذا قال ﷻ: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أي: هو المفرد بالغنى وحده لا شريك له، وهو الحميد في جميع ما يفعله ويقوله ويقدره ويشعره، ثم قال في تمة الآية: وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَتَأْ بِدِهَيْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي: لو شاء لأذهبكم أيها الناس وأتى بقوم غيركم، وما هذا عليه بصعب ولا ممنوع، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَجَلَةُ وَلَا الْأَمْزَلُ﴾ أي يوم القيامة.

(٣) وذلك لسورته تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَرَبُّكُمْ إِلَهُكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ﴾ وقال: ﴿يَوْمَ يُرَى الَّذِينَ مِنْ أَيِّ أَهْلٍ نَبَتْهُمْ وَرَبُّهُمُ الَّذِي كَفَرُوا﴾ يعني: لكل أمة يومئذ ربوبها شأنه بعبادها. قال ابن كثير: هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمنين وهم الأحياء، وللكافرين وهم الأموات، فقولته تعالى: ﴿أَنْتُمْ الْأَحْيَاءُ وَالْمَيِّتُونَ وَالْأَمْزَلُ وَالْأَجَلَةُ﴾

(٤) قال ابن كثير: هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمنين وهم الأحياء، وللكافرين وهم الأموات، فقولته تعالى: ﴿أَنْتُمْ الْأَحْيَاءُ وَالْمَيِّتُونَ وَالْأَمْزَلُ وَالْأَجَلَةُ﴾

إفهامه ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾<sup>(١)</sup> وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والجحدري: «بِمُتَّبِعٍ مَنْ» على الإضافة؛ يعني الكفار، شبههم بالموتى، ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup> قال بعض المفسرين: نُسخ معناها بآية السيف<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَرَى أَنْ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾<sup>(٤)</sup> وعمران: ١٨٤، الحج: ٤٤ إلى قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ تَكْبِيرُ﴾<sup>(٥)</sup> أثبت فيها الباء في الحالين يعقوب، وافقه في الروصل ورش.

﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ﴾ أي: ومما خلقتنا من الجبال جُدَدٌ. قال ابن قتيبة: الجُدَدُ: الخُطوط والطرائق تكون في الجبال، فبعضها ببيض، وبعضها حمر، وبعضها غرايب سود، والغرايب جمع غريب، وهو الشديد السواد، يقال: أسود غريب، وتمام الكلام عند قوله: «كذلك»، يقول: من الجبال مختلِف ألوانه<sup>(٦)</sup>، ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالذَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ﴾<sup>(٧)</sup> إِنَّا بَخَشِيَّ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ أَلْمَلَكُوتُ إِنَّكَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ﴾ أي: ومما خلقتنا من الجبال جُدَدٌ. قال ابن قتيبة: الجُدَدُ: الخُطوط والطرائق تكون في الجبال، فبعضها ببيض، وبعضها حمر، وبعضها غرايب سود، والغرايب جمع غريب، وهو الشديد السواد، يقال: أسود غريب، وتمام الكلام عند قوله: «كذلك»، يقول: من الجبال مختلِف ألوانه<sup>(٩)</sup>، ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالذَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ﴾<sup>(١٠)</sup> أي: كاختلاف الثمرات. قال الفراء: وفي الكلام تقديم وتأخير، تقديره: وسود غرايب، لأنه يقال: أسود غريب، وقلما يقال: غريب أسود. وقال الزجاج: المعنى: ومن الجبال غرايب سود، وهي ذوات الصخر الأسود. وقال ابن دريد: الغريب: الأسود، أحسب أن اشتقاقه من الغراب. وللمفسرين في المراد بالغرايب ثلاثة أقوال: أحدها: الطرائق السود، قاله ابن عباس. والثاني: الأودية السود، قاله قتادة. والثالث: الجبال السود، قاله السدي. ثم ابتداء فقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ أَلْمَلَكُوتُ﴾<sup>(١١)</sup> يعني العلماء بالله عز وجل. قال ابن عباس: يريد: إِنَّمَا يَخْفَى مِنْ خَلْقِي مَنْ عَلِمَ جبروتي وعزتي وسلطاني<sup>(١٢)</sup>. وقال مجاهد والشعبي: العالم من خاف الله. وقال الربيع بن أنس: من لم يخش الله فليس بعالم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لِيَكُونَ لَهُمْ مِمَّا يُكْسَبُونَ أَجْرًا وَسَوْفَ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ أَجْرًا خَيْرًا مِمَّا كَسَبُوا﴾<sup>(١٣)</sup> وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا أَلْمَلَكُوتُ إِنَّكَ مِنَ الْكُتُبِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(١٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني قراء القرآن، فأثنى عليهم بقراءة القرآن؛ وكان مطرف يقول: هذه آية القراء. وفي قوله: ﴿يَتْلُونَ﴾ قولان: أحدهما: يقرؤون. والثاني: يتبعون. قال أبو عبيدة: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ بمعنى ويقومون، وهو إدامتها لمواقيتها وحدودها.

يوه في آتاي كن نكته في الكلتب ليس يخارج ويتها وقال: ﴿مَنْزِلَ الْقُرْآنِ كَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ وَالْجِبْرِ وَالسَّبِيحِ هَلْ يَسْتَوِيانِ تَلَا؟﴾ فالؤمن بصير سمع في نور، يمشي على صراط مستقيم في الدنيا والآخرة حتى يستقر به الحال في الجنات ذات الظلال والعيون، والكافر أعمى وأصم في ظلمات يمشي لا خروج له منها، بل هو بينه في غيه وضلاله في الدنيا والآخرة حتى يفضي به ذلك إلى الحروز والسُّموم والحميم وظل من يحوم لا بايوه ولا كريم. اهـ.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ يقول تعالى ذكره: كما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله فيهدبهم به إلى سبيل الرشاد، فكذلك لا يقدر أن ينفع بمواعظ الله وبيان حججه من كان ميت القلب من إحياء عباده عن معرفة الله وفهم كتابه وتنزله ورواضح حججه. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: وقوله: ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ: ما أنت إلا نذير تنذر هؤلاء المشركين بالله الذين طبع الله على قلوبهم، ولم يؤمرك ربك إليهم لا لتبتهم رساله، ولم يكلفك من الأمر ما لا سبيل لك إليه، فاما اعتادوهم وقبولهم منك ما جتتهم به، فإن ذلك بيد الله لا بيدك ولا بيد غيرك من الناس، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن هم لم يستجيبوا لك. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: وما من أمة خلقت من بني آدم إلا وقد بعث الله تعالى إليهم النذر، وأزاح عنهم الملل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ مَبَازٍ﴾ وكما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوبَ فَمِنْهُمْ مَن مَّنَّ اللَّهُ وَهَمَّ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الصَّكَّةُ...﴾ الآية، قال: والآيات في هذا كثيرة. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ تَكْبِيرُ﴾: فانظر يا محمد كيف كان تغييرهم بهم، وحلول عقوبتي بهم.

(٥) في «غرب القرآن»: ألوانها.

(٦) قال ابن كثير: أي: إنما يخشاه حق خشية العلماء العارفين به، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير المليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالأسماء الحسنى، كلما كان المعرفة به أتم والعلم به أكمل، كانت الخشية له أعظم وأكثر. اهـ.

قوله تعالى: ﴿تَرْجُونَ عِذْرَةَ﴾ قال الفراء: هذا جواب قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ﴾. قال المفسرون: والمعنى: يرجون بفعلهم هذا تجارة لن تفسد ولن تهلك ولن تكسب. ﴿لِيُفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ أي: جزاء أعمالهم ﴿وَيَرْبِدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال ابن عباس: سوى الثواب ما لم ترعين ولم تسمع أذن. فأما الشكور، فقال الخطابي: هو الذي يشكر اليسر من الطاعة، فيثيب عليه الكثير من الثواب، ويُعطي الجزيل من النعمة، ويرضى باليسر من الشكر؛ ومعنى الشكر المضاف إليه: الرضى بيسير الطاعة من العبد، والقبول له، وإعظام الثواب عليه؛ وقد يحتمل أن يكون معنى الشاء على الله بالشكور ترغيب الخلق في الطاعة قلت أو كثرت، لئلا يستحلوا القليل من العمل، ولا يتركوا اليسر منه.

﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذَنْ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ جئتُ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ﴾ في «ثُمَّ» وجهان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، والثاني: أنها للترتيب. والمعنى: أنزلنا الكتب المتقدمة، ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ. ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أمة محمد ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الأنبياء وأتباعهم، قاله الحسن. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه اسم جنس، والمراد به الكتب التي أنزلها الله ﷻ، وهذا يخرج على القولين. فإن قلنا: الذين اصطفوا أمة محمد، فقد قال ابن عباس: إن الله أورث أمة محمد ﷺ كل كتاب أنزل. وقال ابن جرير الطبري: ومعنى ذلك: أورثهم الإيمان بالكتب كلها - وجميع الكتب تأمر باتباع القرآن - فهم مؤمنون بها عاملون بمقتضاها؛ واستدل على صحة هذا القول بأن الله تعالى قال في الآية التي قبل هذه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا إِنَّكَ مِنَ الْكَتَابِ هُوَ الْحَقُّ﴾ واتباعه بقوله: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ﴾ فعلنا أنهم أمة محمد، إذ كان معنى الميراث: انتقال شيء من قوم إلى قوم، ولم تكن أمة على عهد نبينا انتقل إليهم كتاب من قوم كانوا قبلهم غير أمته. فإن قلنا: هم الأنبياء وأتباعهم، كان المعنى: أورثنا كل كتاب أنزل على نبي ذلك النبي وأتباعه. والقول الثاني: أن المراد بالكتاب القرآن<sup>(١)</sup>. وفي معنى «أَوْزَنَّا» قولان: أحدهما: أعطينا، لأن الميراث عطاء، قاله مجاهد. والثاني: أخزنا، ومنه الميراث، لأنه تأخر عن الميت؛ فالمعنى: أخزنا القرآن عن الأمم السالفة وأعطينا هذه الأمة، إكراماً لها، ذكره بعض أهل المعاني.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه صاحب الصغائر؛ روى عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له»<sup>(٢)</sup>. وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ في هذه الآية، قال: «كلهم في الجنة»<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه الذي مات على كبيرة ولم يثب منها، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه الكافر، رواه عمرو بن دينار عن ابن عباس، وقد رواه ابن عمر مرفوعاً إلى النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. فعلى هذا يكون الاصطفاء لجملة من أنزل عليه الكتاب، كما قال: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الزخرف: ٤٤] أي: لشرف لكم، وكم من مُكْرَمٍ لم يقبل الكرامة! والرابع: أنه المنافق، حكى عن الحسن<sup>(٥)</sup>. وقد روي عن الحسن أنه قال: الظالم: الذي ترجح

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ يقول تعالى: ثم جعلنا القانتين بالكتاب العظيم المصدق لما بين يديه من الكتب، الذين اصطفينا من عبادنا، وهم هذه الأمة. اهـ.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٩: رواه سعيد بن منصور عن فرج بن فضالة عن أزهر بن عبد الله الحرابي عن سمع عمر، فذكره موقوفاً. وذكره السيوطي في «الدر» من رواية سعيد بن منصور، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، والبيهقي في «البعث» عن عمر بن الخطاب ﷺ موقوفاً، ولم يثبت في المرفوع.

(٣) رواه الإمام أحمد عن أبي سعيد الخدري ﷺ عنه بلفظ: «هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة، وكلهم في الجنة» قال ابن كثير: هذا حديث غريب، وفي إسناده من لم يسم، ثم قال: ومعنى قوله: «بمنزلة واحدة» أي: في أنهم من هذه الأمة وأنهم من أهل الجنة وإن كان بينهم فرق في المنازل في الجنة. اهـ. والحديث قد رواه ابن جرير الطبري بنحو حديث أحمد، وللحديث شواهد يشد بعضها بعضاً. ورواه بنحو الترمذي وقال: هذا حديث غريب حسن، وقد أورده السيوطي في «الدر» ٢٥١/٥ عن أبي سعيد الخدري ﷺ، وزاد نسبه للطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي.

(٤) ذكره السيوطي في «الدر» ٢٥٢/٥ من رواية ابن مردويه عن عمر مرفوعاً، والله أعلم.

(٥) قال ابن كثير: والصحيح أن الظالم لنفسه من هذه الأمة، وهو اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية، وكما جاءت به الأحاديث عن رسول الله ﷺ من طرق يشد بعضها بعضاً. اهـ. يريد بذلك أمثال حديث أبي سعيد الخدري وغيره.





قوله تعالى: ﴿الَّذِي لَخْنَا﴾ أي: أنزلنا ﴿حَارَ الْمُقَامَةِ﴾ قال الفراء: المُقَامَةُ هي الإقامة، والمَقَامَةُ: المجلس، بالفتح لا غير، قال الشاعر:

يَوْمَانِ يَوْمٌ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٌ وَيَوْمٌ سَيْرٍ إِلَى الْأَغْدَاءِ تَأْوِيلٌ<sup>(١)</sup>  
قوله تعالى: ﴿بَيْنَ صُفْرٍ﴾ قال الزجاج: أي: بتفضله، لا بأعمالنا. والنَّصَبُ: التَّعَبُ. واللُّغُوبُ: الإعياء من التَّعَبِ. ومعنى «لُغُوبٌ»: شيء يُلْغِبُ؛ أي: لا تتكلف شيئاً نَعَتَى منه.

قوله تعالى: ﴿لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ أي: لا يهلكون فيستريحوا مما هم فيه<sup>(٢)</sup>، ومثله: ﴿فَوَكَّرُوا مَوْتَهُمْ فَقَضَى عَلَيْهِمْ﴾ [القصاص: ٥١].

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَاْفِرٍ﴾ وقرأ أبو عمرو: «يُجْزَى» بالياء «كُلُّ» برفع اللام. وقرأ الباقون: «نَجْزِي» بالنون «كُلُّ» بنصب اللام.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّفُونَ فِيهَا﴾ وهو افتعال من الصَّراخ: والمعنى: يستغيثون، فيقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ أي: نوحك ونطيعك ﴿عَبْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ من الشُّرك والمعاصي؛ فويُخْهِمُ اللهُ تعالى بقوله: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: معناه التقرير، وليس باستهزاء؛ والمعنى: أو لم نَعْمَرْكُمْ عُمُرًا تَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرُوا؟! وفي مقدار هذا التعمير أربعة أقوال: أحدها: أنه سبعون سنة، قال ابن عمر: هذه الآية تعبير لأبناء السبعين. والثاني: أربعون سنة. والثالث: ستون سنة، رواهما مجاهد عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>، وبالأول منهما قال الحسن، وابن السائب. والرابع: ثمانين سنة، قاله عطاء، ووهب بن منبه، وأبو العالية، وقناة.

قوله تعالى: ﴿وَصَلَّائِكُمْ الْكَافِرِينَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشيب، قاله ابن عمر، وعكرمة، وسفيان بن عيينة؛ والمعنى: أو لم نَعْمَرْكُمْ حتى شبتم؟! والثاني: النبي ﷺ، قاله قتادة، وابن زيد، وابن السائب، ومقاتل<sup>(٤)</sup>. والثالث: موت الأهل والأقارب. والرابع: الحتمى، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا﴾ يعني: العذاب ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَاصِرٍ﴾ أي: من مانع يمنع عنهم. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [المائدة: ٧] إلى قوله: ﴿حَتَّىٰ تَفِيءَ فِي الْأَرْضِ﴾ وهي الأمة التي خلقت من قبلها ورأت فيمن تقدمها ما ينبغي أن تعتبر به ﴿فَمَنْ كَفَرَ فَلْيُكْفِرْ﴾ أي: جزاء كفره<sup>(٥)</sup>.

حين دخلوا الجنة: ﴿لَمَسُوا فِيهَا نِسَاءَ كَمَثَرِ لَكُمُورٍ﴾ قال: وخوف دخول النار من الحزن، والجزع من الموت من الحزن، والجزع من الحاجة إلى المطعم من الحزن، ولم يخص الله إذ أخبر عنهم أنهم حملوه على إذهاب الحزن عنهم نوعاً دون نوع، بل أخبر عنهم أنهم عموا جميع أنواع الحزن بقولهم ذلك، وكذلك ذلك، لأن من دخل الجنة فلا حزن عليه بعد ذلك، فحملهم على إذهاب عنهم جميع معاني الحزن. اهـ.

(١) البيت سلامة بن جندل كما في مجاز القرآن ١٠/٢، والطبري ١٤٠/٢٢، واللسان والتاج: أوب.

(٢) قال ابن كثير: لما ذكر تبارك وتعالى حال السعداء، شرع في بيان مال الأشقياء فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارٌ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ كما قال تعالى: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ قال: وثبت في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «أما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون» وقال ﷺ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْقَوْنَ عَذَابَنَا رَبَّنَا قَالَ إِنَّكَ تُنْكِرُ ﴿٣٥﴾﴾ فهم في حالهم ذلك يرون موتهم راحة لهم، ولكن لا سبيل إلى ذلك، قال الله تعالى: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُحْيَىٰ فَتَنْفَعُ مِنْ عَذَابِهَا﴾ كما قال ﷺ: ﴿إِنَّ النَّبِيِّينَ لِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ لَا يَنْفَرُ عَنْهُمْ وَمَنْ يَبْتَغِ بِمَيْتَتِهِمْ﴾ وقال جل وعلا: ﴿كُلَّمَا حَتَّىٰ ذُوقْتُمْ سَعِيرًا﴾، ﴿فَذُوقُوا نَارَ رَبِّدِكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٦﴾﴾، ثم قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَاْفِرٍ﴾ أي: هذا جزاء كل من كفر بربه وكذب الحق. اهـ.

(٣) روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة روى عنه قال: «أهل الله ﷻ إلى امرئ أخر عمره حتى بلغ ستين سنة»، ورواه أحمد وغيره، ولما كان هذا هو العمر الذي يعطى الله تعالى إلى عباده به وينزع به عنهم الملل، كان هو الغالب على أعمار هذه الأمة. وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ عاش ثلاثاً وستين سنة.

(٤) وروى الطبري قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَصَلَّائِكُمْ الْكَافِرِينَ﴾ قال: النبي. وقرأ: ﴿كُلَّمَا نَزَّلْنَا آيَةً مِنَ الْكُتُبِ﴾، قال ابن كثير: وهذا هو الصحيح عن قتادة فيما رواه شيبان عنه أنه قال: احتج عليهم بالمعمر والرسول، قال: وهذا اختيار ابن جرير، وهو الأظهر، لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْقَوْنَ عَذَابَنَا رَبَّنَا قَالَ إِنَّكَ تُنْكِرُ ﴿٣٥﴾﴾ لَقَدْ جِئْتَنَا بِمَلَكٍ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِمَنْ قَبْلِهِمْ ﴿٣٦﴾﴾ أي: لقد بينا لكم الحق على ألسنة الرسل فأبتمت وخالفتم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير في تسمية الآية: ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا نَجِيمًا﴾ أي: كلما استمروا على كفرهم أبغضهم الله تعالى، وكلما استمروا فيه خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة، بخلاف المؤمنين، فإنهم كلما طال عمر أحدهم وحسن عمله ارتفعت درجته ومنزله في الجنة وزاد أجره وأجبه خالقه وباراه رب العالمين. اهـ.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ لَهُنَّ آيَاتُهُمْ كَمَا فَهَّمَكُمْ عَلَى يَتْنِ يَتْنَهُ بَلْ إِنْ يَدْعُوا الظَّالِمُونَ بِهَتْمِهِمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿١٩﴾ ﴿٢٠﴾ إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَسْكَمَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ﴾ المعنى: أخبروني عن الذين عبدتم من دون الله واتخذتموهم شركاء بزعمتكم، بأي شيء أوجبت لهم الشركة في العبادة!؟ أيشيء خلقوه من الأرض، أم شاركوا خالق السموات في خلقها!؟ ثم عاد إلى الكفار فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ كَيْفًا﴾ يأمرهم بما يفعلون ﴿فَهَمَّ عَلَى يَتْنِ يَتْنَهُ﴾ ١٩؟ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وحفص عن عاصم: «على بيئنة» على التوحيد. وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «بيئنت» جمعاً. والمراد: البيان بأن مع الله شريكاً<sup>(١)</sup> ﴿بَلْ إِنْ يَدْعُوا الظَّالِمُونَ﴾ يعني المشركين يعبد ﴿بِهَتْمِهِمْ بَعْضًا﴾ أَنْ الْأَصْنَامَ تُشْفَعُ لَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عِقَابَ. وقال مقاتل: ما يعبد الشيطان الكفار من شفاعة الآلهة إلا باطلاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ أي: يمنعهما من الزوال والذهاب والوقوع. قال الفراء: ﴿وَلَكِنْ﴾ بمعنى «ولو»، و«إِنْ» بمعنى «ما»، فالتقدير: ولو زالتا ما أسكهما من أحد. وقال الزجاج: لما قالت النصراني: المسيح ابن الله، وقالت اليهود: عزيز ابن الله، كادت السموات يتفطرن والجبال أن تزول والأرض أن تتشقق، فأسكها الله ﷻ؛ وإنما وحّد «الأرض» مع جمع «السموات»، لأن الأرض تدل على الأرضين. ﴿وَلَكِنْ زَالَتَا﴾ تحتمل وجهين: أحدهما: زوالهما يوم القيامة. والثاني: أن يقال تقديراً: وإن لم تزولا، وهذا مكان يدل على القدرة، غير أنه ذكر الجلم فيه، لأنه لما أسكهما عند قولهم: ﴿أَفَعَدَّ الرَّحْمَنُ وَلَكًا﴾ [مریم: ٨٨]، حَلَمَ فلم يعجل لهم العقوبة<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْتِهِمْ لَيْتَ جَاهَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِمْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا تَوَكُّرًا ﴿٢١﴾ اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْيُنِنَا فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَا نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْتِهِمْ﴾ يعني كفار مكة حلفوا بالله قبل إرسال محمد ﷺ ﴿لَيْتَ جَاهَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي: رسول ﴿لِيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ﴾ أي: أضوب وينا ﴿مِنْ إِمْدَى الْأُمَمِ﴾ يعني: اليهود والنصارى والصابئين ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ وهو محمد ﷺ ﴿مَا زَادَهُمْ﴾ مجيئه ﴿إِلَّا تَوَكُّرًا﴾ أي: تباعداً عن الهدى، ﴿اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: عتواً على الله وتكبراً عن الإيمان به<sup>(٣)</sup>. قال الأخفش: نصب «استكباراً» على البدل من النور. قال الفراء: المعنى: فعلوا ذلك استكباراً ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾، فأضيف المكر إلى السيئ، كقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا لِقَاءَ الْيَهُودِ ﴿٥١﴾﴾ [الحاقة: ٥١]، وتصديقه في قراءة عبد الله: ﴿وَمَكْرًا سَيِّئًا﴾، والهمزة في «السَّيِّئِ» مخفوضة، وقد جزمها الأعمش وحمزة، لكثرة الحركات؛ قال الزجاج: وهذا عند النحويين الحُدَاقُ لُحْنٌ، إنما يجوز في الشعر اضطراراً. وقال أبو جعفر النحاس: كان الأعمش يقف على «مَكْرَ السَّيِّئِ» فيترك الحُدَاقُ لُحْنٌ، وهو وقف حسن تام، فغلب الراوي؛ فروى أنه كان يَحْدِفُ الإعراب في الوصل،

(١) أي: الإتيان بيئنة تدل بأن مع الله شريكاً، قال الألوسي: وهو ضرب من التهكم. قال ابن جرير الطبري: ﴿أَرَأَيْتُمْ كَيْفًا فَهَمَّ عَلَى يَتْنِ يَتْنَهُ﴾ ١٩؟ يقول: أم أتينا هؤلاء المشركين كتاباً أنزلنا عليهم من السماء بأن يشركوا بالله الأوثان والأصنام ﴿فَهَمَّ عَلَى يَتْنِ يَتْنَهُ﴾، فهم على برهان مما أمرتهم فيه من الإشراك بي ١٩؟ وقال ابن كثير: وقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ كَيْفًا فَهَمَّ عَلَى يَتْنِ يَتْنَهُ﴾ ١٩؟ أي: أم أنزلنا عليهم كتاباً بما يقولون من الشرك والكفر؟ ليس الأمر كذلك ﴿بَلْ إِنْ يَدْعُوا الظَّالِمُونَ بِهَتْمِهِمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ أي: بل إنما اتبعوا في ذلك أهواهم وأرأاهم وأمانيتهم التي تمنوها لأنفسهم، وهي غرور وباطل وزور. اهـ. وقال الألوسي: والمعنى أن عبادة هؤلاء إما بالمقلد، ولا عقل يحكم بصحة عبادة من لا يخلق جزءاً ما من الأرض دلالة شرك في السماء، وإما بالنقل، ولم نزل المشركين كتاباً فيه الأمر بعبادة هؤلاء. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ثم أخبر تعالى عن قدرته العظيمة التي بها تقوم السماء والأرض عن أمره وما جعل فيهما من القوة الماسكة لهما فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ أي: أن تضطربا عن أماكنهما، كما قال ﷻ: ﴿وَسَيِّئُ الْكَلِمَةَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِمْ مِنْ تَحْتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِأَمْوَالِهِمْ﴾ ﴿وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَسْكَمَهُمَا مِنْ لَوْحَيْنِ يَبُودِينَ﴾ أي: لا يقدر على دوامهما وإبقائهما إلا هو، وهو مع ذلك حلیم غفور، أي: يرى عباده وهم يكفرون به ويعصونه وهو يحلم فيؤخر ويؤخر ولا يعجل، ويسترحمهم ويغفر، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ﴿اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: استكبروا عن أشاع آيات الله ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾ أي: ومكروا بالناس في صدقهم ليأثم عن سبيل الله ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: وما يعود وبال ذلك إلا عليهم أنفسهم دون غيرهم. اهـ.

فتابع حمزة الغالط، فقرأ في الإدراج بترك الحركة<sup>(١)</sup>. وللمفسرين في المراد بـ «مكر السَّيِّئِ» قولان: أحدهما: أنه الشُّرك<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس: عاقبة الشُّرك لا تُحُلُّ إلا بمن أشرك. والثاني: أنه المَكْر برسول الله ﷺ، حكاه الماوردي<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينتظرون ﴿إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: إلا أن ينزل العذاب بهم كما نزل بالأمم المكذبة قبلهم. ﴿فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ﴾ في العذاب ﴿تَبْدِيلًا﴾ وإن تأخر ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ أي: لا يقدر أحد أن يحول العذاب عنهم إلى غيرهم.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتٌ ۗ وَلَوْ يُوَاجِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَهُ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَنْبِهِمْ وَلَئِنْ يُوَاجِدُهُمْ إِلَىٰ أَجْلِ تُسْعَىٰ فَإِنَّمَا أَجْلُهُمْ فَلِئِنَّ اللَّهَ كَانَ بَصِيرًا ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُوَاجِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ هذا عام، وبعضهم يقول: أراد بالناس المشركين. والمعنى: لو واخذهم بأفعالهم لعجل لهم العقوبة<sup>(٤)</sup>. وقد شرحنا هذه الآية في [النحل: ٦١]. وما أخللنا به فقد سبق بيانه ليوسف: ١٠٩، الروم: ٩، الأعراف: ٣٤، النحل: ٦١.

قوله تعالى: ﴿فَلِئِنَّ اللَّهَ كَانَ بَصِيرًا﴾ قال ابن جرير: بصيراً بمن يستحقُّ العقوبة ومن يستوجب الكرامة<sup>(٥)</sup>.



(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة ما عليه قراء الأمصار من تحريك الهمزة فيه إلى الخفض، وغير جائز في القرآن أن يقرأ بكل ما جاز في العربية، لأن القراءة إنما هي ما قرأت به الأئمة الماضية وجاء به السلف على النحو الذي أخذوا عن قبلهم. اهـ.

(٢) ذكره الطبري عن قتادة.

(٣) قال الألوسي: هو الخداع الذي يرومونه برسول الله ﷺ والكيد له.

(٤) قال ابن كثير: ولكن ينظرهم إلى يوم القيامة فيحاسبهم يومئذ، ويوفي كل عامل بعمله، فيجازي بالثواب أهل الطاعة، وبالعقاب أهل المعصية. اهـ.

(٥) ونص كلام ابن جرير بتمامه: وقوله: ﴿فَلِئِنَّ اللَّهَ كَانَ بَصِيرًا﴾ يقول تعالى ذكره: فإذا جاء أجل عقابهم، فإن الله كان بعباده بصيراً من الذي يستحق أن يعاقب منهم، ومن الذي يستوجب الكرامة، ومن الذي كان منهم في الدنيا له مطيعاً، ومن كان فيها به مشركاً، لا يخفى عليه أحد منهم، ولا يعزب عنه علم شيء من أمرهم. اهـ.

## سورة يس

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكِّيَّة، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وروي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: إنها مكِّيَّة إلا آية منها، وهي قوله: ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [يس: ٤٥]. والثاني: أنها مدنية، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وقال: ليس بالمشهور.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يس ﴿١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَن صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ لِشَدِيدِ قَوْمًا مَّا أُنزِرَ ﴿٦﴾ مَا بَأْسُهُمْ فَبُهِمَ عَقْلُونَ ﴿٧﴾﴾

وفي قوله: ﴿يس ﴿١﴾﴾ خمسة أقوال: أحدها: أن معناها: يا إنسان، بالحيشية، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومقاتل. والثاني: أنها قَسَمَ أَسْمَ الله به، وهو من أسماءه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: يا محمد، قاله ابن الحنفية، والضحاك. والرابع: أن معناها: يا رجل، قاله الحسن. والخامس: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء: «يسن» بفتح الياء وكسر النون. وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجاء، ابن أبي عبلة: بفتح الياء والنون جميعاً. وقرأ أبو حصين الأسدي: بكسر الياء وإظهار النون. قال الزجاج: والذي عند أهل العربية أن هذا بمنزلة افتتاح السُّور، وبعض العرب يقول: «يسن» والقرآن» بفتح النون، وهذا جائز في العربية لوجهين: أحدهما: أن «يس» اسم للسورة، فكأنه قال: أتلى يس، وهو على وزن هابيل وقابل لا يتصرف. والثاني: أنه فُح لالتقاء الساكتين، والتسكين أجود، لأنه حرف هجاء.

قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾﴾ هذا قَسَم، وقد سبق معنى «الحكيم» [البقرة: ٣٢]، قال الزجاج: وجوابه: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾﴾؛ وأحسن ما جاء في العربية أن يكون ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ خبر «إن»، ويكون قوله: ﴿عَلَن صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾﴾ خبراً ثانياً، فيكون المعنى: إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. ويجوز أن يكون «على صراط» من صلة «المرسلين»، فيكون المعنى: إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ الَّذِينَ أُرْسِلُوا عَلَى طَرِيقَةٍ مُسْتَقِيمَةٍ.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تنزيل» برفع اللام. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تنزيل» بنصب اللام. وعن عاصم كالقراءتين. قال الزجاج: من قرأ بالنصب، فعلى المصدر، على معنى: نَزَلَ اللهُ ذَلِكَ تَنْزِيلًا، ومن قرأ بالرفع، فعلى معنى: الذي أَنْزَلَ إِلَيْكَ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ. وقال الفراء: من نصب، أراد إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ تَنْزِيلًا حَقًّا مُنْزَلًا، ويكون الرفع على الاستثناف، كقوله: ذلك تنزيل العزيز. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رزين، وأبو العالية، والحسن، والجمدري: «تنزيل» بكسر اللام. وقال مقاتل: هذا القرآن تنزيل العزيز في ملكه، الرحيم بخلقته.

قوله تعالى: ﴿لِشَدِيدِ قَوْمًا مَّا أُنزِرَ مَا بَأْسُهُمْ فَبُهِمَ عَقْلُونَ﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها نفي، وهو قول قتادة والزجاج في الأكثرين. والثاني: أنها بمعنى «كما»، قاله مقاتل. وقيل: هي بمعنى «الذي». قوله تعالى: ﴿فَبُهِمَ عَقْلُونَ﴾ أي: عن حُجج التوحيد وأدلة البعث.

(١) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل سورة (البقرة)، وسورة (طه) وانظر التعليق الذي في أول سورة (المنكوت). وكلمة (يس) هنا من الحروف المقطعة أمثال (طه) وغيرها، وقد قال ابن جرير الطبري في تفسير كلمة (طه) بعدما ذكر في معناها عدة أقوال: والذي هو أولى بالصواب عندي من الأقوال فيه، قول من قال: معناه: يا رجل، وتأويل الكلام: يا رجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، ما أنزلناه عليك فنكفك ما لا طاقة لك به من العمل. اهـ. وكلمة (يس) هنا معناها قريب من (طه) كأنه قال: يا رجل والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين بوحى الله ﷻ إلى عباده، يريد به محمداً ﷺ.

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا فَهُمْ أَغْلَقُوا أَبْصَارَهُمْ لِقَوْلِهِمْ هَٰؤُلَاءِ آفَاتُنَا وَإِنَّا لَمُنكِرُونَ ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرْتَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾﴾

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ فيه قولان: أحدهما: وجب العذاب. والثاني: سبق القول بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ﴾ يعني أهل مكة، وهذه إشارة إلى إرادة الله تعالى السابقة لكفرهم ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لِمَا سبق من القَدْر بذلك. ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مثلٌ، وليس هناك غُلٌّ حقيقة، قاله أكثر المحققين، ثم لهم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مثل لمنعهم عن كل خير، قاله قتادة. والثاني: لحبسهم عن الإنفاق في سبيل الله، بموانع كالأغلال، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثالث: لمنعهم من الإيمان بالله، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنها موانع حسية منعت كما يمنع الغُلُّ؛ قال مقاتل بن سليمان: حلف أبو جهل لئن رأى النبي ﷺ يصلي ليدمغته، فجاءه وهو يصلي، فرفع حجراً فبست يده والتصق الحجر بيده، فرجع إلى أصحابه فأخبرهم الخبر، فقام رجل منهم فأخذ الحجر، فلما دنا من رسول الله ﷺ طمس الله على بصره فلم يره، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه، فنزل في أبي جهل: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا...﴾ الآية، ونزل في الآخر: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾. والقول الثالث: أنه على حقيقته، إلا أنه وصفت لِمَا سَيِّزُهُ الله تعالى بهم في النار، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَهُيَ إِلَىٰ الْأَذْقَانِ﴾ قال الفراء: «فهي» كناية عن الإيمان، ولم تُذكر، لأن الغُلُّ لا يكون إلا في اليمين والعنق جامعاً لهما، فاكفني بذكر أحدهما عن صاحبه. وقال الزجاج: «هي» كناية عن الأيدي، ولم يذكرهما إيجازاً، لأن الغُلُّ يتضمن اليد والعنق، وأنشد:

وما أدري إذا يَمُنْتُ أرضاً أريدُ الخَيْرَ أَيُّهُمَا يَلِينِي <sup>(١)</sup>

وإنما قال: أيُّهما، لأنه قد علم أن الخير والشر معروضان للإنسان. قال الفراء: والدُّقْنُ: أسفل اللَّخْيَيْنِ، والمُقَمَّحُ: الغاضُّ بصره بعد رفع رأسه. قال أبو عبيدة: كُلُّ رَافِعِ رَأْسِهِ فَهُوَ مُقَمَّحٌ وَقَامِحٌ، والجمع: قِمَاحٌ، فإن فُعل ذلك بإنسان فهو مُقَمَّحٌ، ومنه هذه الآية. وقال ابن قتيبة: يقال: بعيرٌ قَامِحٌ، وإبلٌ قِمَاحٌ: إذا رَوَيْتَ من الماء فَمَمَّحَتْ، قال الشاعر - وذكر سفينة -:

ونحنُ على جَوَانِبِهَا قُعُودٌ نَعُضُ الطَّرْفَ كَالِإِبِلِ الْقِمَاحِ <sup>(٢)</sup>

وقال الأزهري: المراد أنَّ أيديهم لما غُلَّتْ عند أعناقهم، وَرَعَتْ الأَغْلَالُ أذْقَانَهُمْ وَرُؤُوسَهُمْ، فهم مرفوعو الرؤوس برفع الأغلال إِيَّاهَا.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بفتح السين، والباقون: بضمها، وقد تكلمنا على الفَرْقِ [بينهما] في [الكهف: ٩٤]. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: منعناهم عن الإيمان بموانع، فهم لا يستطيعون الخروج عن الكفر. والثاني: حجبتناهم عن أذى رسول الله ﷺ بِالظُّلْمَةِ لِمَا قَصَدُوهُ بِالْأَذَى.

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٩، ١٤٠: رواه ابن إسحاق في «السيرة» في كلام طويل، قال: ورواه أبو نعيم في «الدلائل» من طريق ابن إسحاق: حدثني محمد بن محمد بن سعيد، أو عكرمة عن ابن عباس، أن أبا جهل قال: «إني أعاهد الله لأجلسن غداً لمحمد بحجر ما أطيق حمله، فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه... فذكر نحوه إلى قوله: «قد يست يداه على حجره حتى قذف الحجر بين يديه». وقد ذكر سبب النزول هذا مختصراً الطبري عن عكرمة قال: قال أبو جهل لئن رأيت محمداً لأفعلن ولأفعلن، فأنزلت: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا﴾ إلى قوله: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ قال: فكانوا يقولون: هذا محمد، فيقول: أين هو؟ أين هو؟ لا يبصره. اهـ. وأصله في «البخاري» ٥٥٧/٨ في سورة (اقرأ) عند قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَبِثْنَا لَكُمْ إِلَهًا بِالْقَوْمِ ﴿١٠﴾ نَبِيِّ كَذِيبٍ عَاثِلٍ ﴿١١﴾﴾ من عكرمة قال ابن عباس: قال أبو جهل: لئن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأطأن على عنقه، فبلغ النبي ﷺ فقال: «لو فعله لأخذته الملائكة»، وسأني فلك في محله من سورة (اقرأ) إن شاء الله تعالى.

(٢) تقدم البيت ١٠٥ وتخرجه ٢١٨، وهو أيضاً في «معاني القرآن» ٣٣١، ومشكل القرآن ١٧٦، و«الطبري» ١٥١/٢٢.

(٣) البيت لبشر بن أبي حازم الأسدي، وهو في «مجاز القرآن» ١٥٧/٢، و«غريب القرآن» ٣٦٣، و«القرطبي» ٨/١٥، و«البحر المحيط» ٣٢٤/٧، و«روح المعاني» ١٩٧/٢٢، و«الصحاح» و«اللسان»، و«التاج»: قمع.



قوله تعالى: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ بتشديد الزاي، قال ابن قتيبة: المعنى: قَوِّينَا وَشَدَّدْنَا، يقال: تَعَزَّزْتُ لِحِمِّ النَّاقَةِ: إِذَا صَلَّبَ. وقرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ خفيفة، قال أبو علي: أراد: فَعَلَّيْنَا. قال مقاتل: واسم هذا الثالث شمعون، وكان من الحواريين، وهو وصي عيسى عليه السلام. قال وهب: وأوحى الله إلى شمعون يُخبره خبر الاثنين ويأمره بئصرتهما، فانطلق يؤمهما. وذكر الفراء أن هذا الثالث كان قد أرسل قبلهما؛ قال: ونراه في التنزيل كأنه بعدهما، وإنما المعنى: فعزَّزنا بالثالث الذي قبلهما، والمفسرون على أنه إنما أرسل لئصرتهما، ثُمَّ إِنَّ الثَّالِثَ إِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ ثَانِيٍّ، فَأَمَّا إِذَا سَبَقَ الاثْنَيْنِ فَهُوَ أَوَّلٌ؛ وَإِنِّي لَأَتَعَجَّبُ مِنْ قَوْلِ الْفَرَاءِ. واختلف المفسرون فيمن أرسل هؤلاء الرُّسُلَ على قولين: أحدهما: أن الله تعالى أرسلهم، وهو ظاهر القرآن، وهو مروى عن ابن عباس، وكعب، وهب. والثاني: أن عيسى أرسلهم، وجاز أن يُضَافَ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُمْ رَسَلُ رَسُولِهِ، قَالَه قَتَادَةُ، وَابْنُ جَرِيرٍ (١).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ أي: ما لكم علينا فضل في شيء ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا الرَّحْمَنَ مِنْ سَمَوَاتٍ﴾ أي: لم يُنزل كتاباً ولم يُرسل رسولاً. وما بعده ظاهر إلى قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ﴾ وذلك أن المطر حُبس عنهم، فقالوا: إِنَّمَا أَصَابَنَا هَذَا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴿لَئِنْ لَرَأَوْا نَبِيًّا﴾ أي: تسكتوا عنا ﴿لَتَرْجُمُنَّهُ﴾ أي: لَنَقْتُلُنَّهُمْ. ﴿قَالُوا طَبَقَ لَكُمْ مَكْمَلٌ﴾ أي: شؤمكم معكم بكفركم، لا بنا ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير: ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ بهمزة واحدة بعدها ياء؛ وافقه أبو عمرو، إلا أنه كان يمدُّ. قال الأخفش: معناه: حيث ذُكِّرْتُمْ، أي: وُعِظْتُمْ وَخُوفْتُمْ، وهذا استفهام جوابه محذوف، تقديره: أئن ذُكِّرْتُمْ تطيَّرتُم بنا؟! وقيل: أئن ذُكِّرْتُمْ قُلْتُم هذا القول؟ والمسرفون هاهنا: المشركون.

﴿وَجَاءَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَدِينَةِ نَجْلٌ يَسْتَوِي قَالَ يَغْتَوِرُوا نَجْلِي أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِذُنُوبِكُمْ﴾ ﴿وَأَلْحَدُ مِنْ دُونِهِ﴾ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِذُنُوبِكُمْ﴾ ﴿لَا تَقْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يُقَدِّرُونَ﴾ ﴿إِنِّي إِذًا لَأِي سَأَلْتِي مُخْلِئِينَ﴾ ﴿إِذْ ءَأَمَّتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونَ﴾ ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْمَدِينَةَ قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ ﴿يَا عَفْرَى لِي رَقِي رَحْمَتِي مِنَ الْمَكْرِهِينَ﴾ ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَائِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَدِينَةِ نَجْلٌ يَسْتَوِي﴾ واسمه حبيب النجار، وكان مجذوماً، وكان قد آمن بالرُّسُلِ لَمَّا وردوا القرية، وكان منزله عند أقصى باب من أبواب القرية، فلَمَّا بلغه أن قومه قد كذبوا الرُّسُلَ وهُمُوا بقتلهم، جاء يسعي، فقال ما قصه الله علينا إلى قوله: ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ يعني الرُّسُلَ، فأخذه ورفعوه إلى الملك، فقال له الملك: أفأنت تتبعهم؟ فقال: ﴿وَمَا لِي﴾ أسكن هذه البياض حمزة، وخلف، ويعقوب ﴿لَا أَتَّبِدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ أي: وأي شيء لي إذا لم أعبد خالقي ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ عند البعث، فيجزىكم بكفركم؟! فإن قيل: لِمَ أضاف الفِطْرَةَ إلى نفسه والبعث إليهم وهو يعلم أن الله قد فطرهم جميعاً كما يبعثهم جميعاً؟ فالجواب: أن إيجاب الله تعالى نعمه يوجب الشُّكر، والبعث في القيامة وعيدٌ يوجب الرُّجْرَ، فكانت إضافة النعمة إلى نفسه أظهر في الشُّكر، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ في الرُّجْرِ. ثم أنكر عبادة الأصنام بقوله: ﴿ءَأَلْحَدُ مِنْ دُونِهِ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ﴾ يعني أنه لا شفاعة لهم فتغني، ﴿وَلَا يُقَدِّرُونَ﴾ أثبت هاهنا البياض في الحاليين يعقوب، وورث، والمعنى: لا يخلصوني من ذلك المكروه. ﴿إِنِّي إِذًا﴾ فتح هذه البياض نافع، وأبو عمرو.

قوله تعالى: ﴿إِذْ ءَأَمَّتُ بِرَبِّكُمْ﴾ فتح هذه البياض أهل الحجاز وأبو عمرو. وفيمن خاطبهم بإيمانه قولان: أحدهما: أنه خاطب قومه بذلك، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه خاطب الرُّسُلَ. ومعنى ﴿فَاسْمَعُونَ﴾: أشهدوا لي بذلك، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: المعنى: فاسمعوا مِنِّي. وأثبت ياء ﴿فَاسْمَعُونِي﴾ في الحاليين يعقوب. قال ابن مسعود: لَمَّا

(١) قال ابن كثير: ظاهر القصة يدل على أن هؤلاء كانوا رسل الله ﷺ، لا من جهة المسيح عليه السلام، كما قال تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتِّبِئْ كَذَّبُوا فَتَزَيَّنَّا بِيَالِهِمْ فَقَالُوا إِنَّا بِكُمْ لَسِتُونَ﴾ إلى أن قالوا: ﴿بِنَا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنَّا لَكَاذِبُونَ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِيُّ﴾ قال: ولو كان هؤلاء من الحواريين لقالوا عبارة تناسب أنهم من عند المسيح عليه السلام، والله تعالى أعلم، قال: ثم لو كانوا رسل المسيح، لما قالوا: ﴿مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾. اهـ.



خاطب قومه بذلك، وطئوه بأرجلهم. وقال السدي: رمّوه بالحجارة، وهو يقول: اللهم اهد قومي.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ آخِذْ لِحِمَّتِهِ﴾ لَمَّا قَتَلُوهُ فَلَقِيَ اللَّهَ، قيل له: «ادخُلِ الْجَنَّةَ»، فَلَمَّا دَخَلَهَا ﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي، وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها مع «عَفَّرَ» في موضع مصدر؛ والمعنى: بغُفْرانِ اللَّهِ لِي. والثاني: أنها بمعنى «الذي»، فالمعنى: ليتهم يعلمون بالذي عَفَّرَ لِي [به] رَبِّي فَيُؤْمِنُونَ، فنصحهم حَيًّا وميتًا. فَلَمَّا قَتَلُوهُ عَجَّلَ اللَّهُ لَهُمِ الْعَذَابَ، فذلك قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ﴾ يعني قوم حبيب ﴿وَمِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد قتله ﴿مِنْ جُنْدٍ مِمَّنِ السَّمَاءِ﴾ يعني الملائكة، أي: لم ينتصر منهم بجند من السماء ﴿وَمَا كُنَّا﴾ نُنْزِلُهُمْ عَلَى الْأُمَمِ إِذَا أَهْلَكْنَاهُمْ. وقيل: المعنى: ما بعثنا إليهم بعده نبيًّا، ولا أنزلنا عليهم رسالة. ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ قال المفسرون: أخذ جبريل ﷺ بعضَ أدنى باب المدينة، ثم صاح بهم صيحة واحدة، فإذا هم ميتون لا يُسْمَعُ لَهُمْ حِسٌّ، كالنَّارِ إِذَا طُفِئَتْ، وهو قوله: ﴿فَإِنَّا هُمْ حَكِيمُونَ﴾ أي: ساكنون كهيئة الرَّمَادِ الخامد<sup>(١)</sup>.

﴿يَحْضَرُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَرِهْنَا لِقَائِهِمْ يَوْمَ الْقُرَيْنِ أَنَّهُمْ لِإِيْمَانِهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَمٍ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ﴿وَأَيُّ مَمٍّ الْأَرْضُ لِمَيْتَةٍ وَاعْرَاجًا مِنْهَا حَبًا فَيَنْهَى يَأْكُلُون﴾ ﴿وَحَمَلْنَا فِيهَا جَنَّتَيْنِ مِنْ نَيْسَلٍ وَاعْتَشِبَ وَجَعَرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ﴾ ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَحْضَرُونَ عَلَى الْعِبَادِ﴾ قال الفراء: المعنى: يا لها حسرة على العباد. وقال الزجاج: الحسرة أن يركب الإنسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حزيناً. وفي المتحسر على العباد قولان: أحدهما: أنهم يتحسرون على أنفسهم، قاله مجاهد والزجاج: استهزأهم بالرُّسُلِ كان حسرة عليهم في الآخرة. وقال أبو العالية: لَمَّا عَابَيْنَا الْعَذَابَ، قالوا: يا حسرتنا على المرسلين، كيف لنا بهم الآن حتى نؤمن. والثاني: أنه تحسر الملائكة على العباد في تكذيبهم الرُّسُلِ، قاله الضحاك. ثم خَوَّفَ كُفَّارَ مَكَّةَ فقال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ أي: ألم يعلموا ﴿كَرِهْنَا لِقَائِهِمْ يَوْمَ الْقُرَيْنِ﴾ فيعتبروا ويخافوا أن نعجل لهم الهلاك كما عجل لمن أهلك قبلهم ولم يرجعوا إلى الدنيا؟ قال الفراء: وألف ﴿أَنَّهُمْ﴾ مفتوحة، لأن المعنى: ألم يروا أنهم إليهم لا يرجعون وقد كسرهما الحسن، كأنه لم يُوقِعِ الرُّؤية على «كم»، فلم يوقعها على «أن»، وإن استأنفتها كسرتها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَمٍ﴾ وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة: «لَمَّا» بالتشديد، ﴿جَمِيعٍ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ أي: إن الأمم يُحْضَرُونَ يوم القيامة، فيجازون بأعمالهم<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: من قرأ «لَمَّا» بالتخفيف، ف«ما» زائدة مؤكدة، والمعنى: وإن كُلُّ لَمَمٍ، ومعناه: وما كُلُّ إِلَّا جَمِيعٍ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ. ومن قرأ «لَمَّا» بالتشديد، فهو بمعنى «إلا»، تقول: «سألتك لَمَّا فعلت» و«إلا فعلت». ﴿وَأَيُّ مَمٍّ الْأَرْضُ لِمَيْتَةٍ﴾ وقرأ نافع: «الْمَيْتَةُ» بالتشديد، وهو الأصل، والتخفيف أكثر، وكلاهما جائز؛ و«آية» مرفوعة بالابتداء، وخبرها «لهم»، ويجوز أن يكون خبرها «الأرض الميتة»؛ والمعنى: وعلامة تدلهم على التوحيد وأن الله يَبْتِئُثُ الموتى أحياء: الأرض الميتة.

قوله تعالى: ﴿فَجَنَّتْهُ يَأْكُلُونَ﴾ يعني ما يُقْتَاتُ من الحبوب.

قوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَا فِيهَا﴾ وقوله: ﴿وَاعْرَاجًا فِيهَا﴾ يعني في الأرض.

قوله تعالى: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ يعني النخيل، وهو في اللفظ مذكَّر. ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «عَمِلَتْهُ» بهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «عَمِلَتْ» بغير هاء. والهاء مُثَبِّتَةٌ في مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة، ومحذوفة من مصاحف أهل الكوفة. قال الزجاج: موضع «ما» خفض؛ والمعنى: ليأكلوا من ثمره وممَّا عملته أيديهم؛ ويجوز أن يكون «ما» نفيًّا؛ والمعنى: ولم تعمله

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَإِنَّا هُمْ حَكِيمُونَ﴾: فإذا هم مالكون.

(٢) قال ابن كثير: وإن جميع الأمم الماضية والآتية ستحضر للحساب يوم القيامة بين يدي الله جل وعلا فيجازيهم بأعمالهم كلها خيرا وشرها، قال:

ومعنى هذا قوله جل وعلا: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَمٍ لَدَيْنَا مُحْضَرٌ﴾. اهـ.

أيديهم، وهذا على قراءة من أثبت الهاء، فإذا حذفت الهاء، فالاختيار أن تكون «ما» في موضع خفض، وتكون بمعنى «الذي»، فيحسُن حذف الهاء؛ وكذلك ذكر المفسرون القولين، فمن قال بالأول، قال: لياكلوا ممّا عملت أيديهم، وهو الغُروس والحُروث التي تعبوا فيها، ومن قال بالثاني، قال: لياكلوا ما ليس من صُنعهم، ولكنه من فعل الحق ﷻ ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ الله تعالى فيؤخّده؟ ثم نزه نفسه بقوله: ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَدْوٰجَ كُلَّهَا﴾ يعني الأجناس كلها ﴿وَمِمَّا تَبَيُّتُ الْأَرْضَ﴾ من الفواكه والحبوب وغير ذلك ﴿وَمِنَ الْأَنْفُسِ﴾ وهم الذكور والإناث ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ من دواب البر والبحر وغير ذلك ممّا لم يقفوا على علمه.

﴿وَأَيَّاهُ لَهُمْ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٧٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْوَةِ الْقَدِيرِ ﴿٧٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا أَيْلٌ سَابِقَ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّاهُ لَهُمْ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ أي: وعلامة لهم تدل على توحيدنا وقدرتنا الليل نسلخ منه النهار؛ قال الفراء: نرمي بالنهار عنه، و«منه» بمعنى «عنه». وقال أبو عبيدة: نُخْرِجُ مِنَ النَّهَارِ وَنَمَيِّرُهُ مِنْهُ فَتَجِيءُ الظُّلْمَةُ، قال الماوردي: وذلك أنّ النهار يتداخل في الهواء فيضيء، فإذا خرج منه الظلم. وقوله: ﴿فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ﴾ أي: داخلون في الظلام. ﴿وَالشَّمْسُ﴾ أي: وآية لهم الشمس ﴿تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ وفي أربعة أقوال: أحدها: إلى موضع قرارها؛ روى أبو ذر قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله: ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ قال: ﴿مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ﴾، وقال: ﴿إِنِّهَا تَذْهَبُ حَتَّىٰ تَسْجُدَ بَيْنَ يَدَي رِبِّهَا، فَتَسْتَأْذِنُ فِي الطُّلُوعِ، فَيُؤَدِّنُ لَهَا﴾<sup>(١)</sup>. والثاني: أَنَّ مُسْتَقَرَّهَا مَغْرِبُهَا لَا تَجَاوِزُهُ وَلَا تَقْصُرُ عَنْهُ، قاله مجاهد. والثالث: لوقت واحد لا تعدوه، قاله قتادة. وقال مقاتل: لوقت لها إلى يوم القيامة. والرابع: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى مُسْتَقَرِّهَا الذي لا تجاوزه، ثم ترجع إلى أوّل منازلها، قاله ابن السائب. وقال ابن قتيبة: إلى مُسْتَقَرِّ لَهَا، وَمُسْتَقَرُّهَا: أقصى منازلها في العُروب، [وذلك] لأنها لا تزال تتقدّم إلى أقصى مغارِبها، ثم ترجع. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وعلي بن الحسين، والشيزي<sup>(٢)</sup> عن الكسائي: «لا مُسْتَقَرُّ لَهَا» والمعنى أنها تجري أبداً، لا تثبت في مكان واحد.

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٢١٤ و ٨/٤١٦ و ١٣/٣٥٠، ومسلم ١/١٣٩، والنزمي ٢/١٥٥، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢١٣ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «العلامة»، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي ذر ﷺ. قال ابن كثير: في معنى قوله تعالى: «المستقر لها» قولان: أحدهما: أن المراد مستقرها المكاني، وهو تحت العرش مما يلي الأرض من ذلك الجانب، وهي أينما كانت فهي تحت العرش هي وجميع المخلوقات، لأنه سقفا، والقول الثاني: أن المراد بمسقرها، هو منتهى سيرها، وهو يوم القيامة يبطل سيرها وتسكن حركتها وتكوز ربتها هذا العالم إلى غايته، وهذا هو مستقرها الزماني. وقال الامام النووي في «شرح مسلم» ٢/١٩٥: وأما قوله ﷺ في الحديث الآخر في الشمس: «مستقرها تحت العرش فتخز ساجدة»: فهذا مما اختلف المفسرون فيه، فقال جماعة بظاهر الحديث، قال الواحدي: وعلى هذا القول، إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع من مغربها، وقال قتادة ومقاتل: معناه: تجري إلى وقت لها وأجل لا تعداه، قال الواحدي: وعلى هذا مسقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا، وهذا اختيار الزجاج، وقال الكلبي: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى آخر مسقرها الذي لا تجاوزه ثم ترجع إلى أول منازلها، واختار ابن قتيبة هذا القول، والله أعلم. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قال الخطابي: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِاسْتِقْرَارِهَا تَحْتَ الْعَرْشِ: أَنَّهَا تَسْتَقِرُّ تَحْتَهُ اسْتِقْرَارًا لَا نَحِيظُ بِهِ نَحْنُ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَوْ عَلِمَ مَا سَأَلَتْ عَنْهُ مِنْ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ فِي كِتَابٍ فِيهِ إِبْدَاءُ أُمُورِ الْعَالَمِ وَنَهَائِيهَا، فَيَنْقَطِعُ دُرُورَ الشَّمْسِ وَتَسْتَقِرُّ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَبْطُلُ فِعْلُهَا، وَلَيْسَ فِي سَجُودِهَا كُلِّ لَيْلَةٍ تَحْتَ الْعَرْشِ مَا يَبْقَى عَنْ دَوْرَانِهَا فِي سِيرِهَا. قلت (أي الحافظ ابن حجر): وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار: وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها، ومقابل الاستقرار السير اللتام المبتدع عنه بالجري، والله أعلم. قال الامام النووي في «شرح مسلم»: وأما سجود الشمس، فهو بتميز وإدراك بخلق الله تعالى فيها، وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قال ابن العربي: أنكروا سجودها، وهو صحيح ممكن، وتأوله قوم على ما هي عليه من التسخير اللتام، قال ابن حجر: ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة، أو تسجد بصورة الحال، فيكون عبارة عن الزيادة في الانقياد والخضوع في ذلك الحين. وقال ابن حجر: قال ابن بطال: استئذان الشمس معناه أن يخلق فيها حياة بوجد القول عندها، لأن الله قادر على إحياء الجماد والموت، قال: وقال غيره: يحتمل أن يكون الاستئذان أسند إليها مجازاً، والمراد من هو موكل بها من الملائكة. اهـ.

(٢) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الحجازي المعروف بالشيزي الحنفي، قال ابن الجزري في «طبقات القراء»: أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي، وله عنه أفرادات.







أقوال: أحدها: فَرِحُونَ، قاله ابن عباس. والثاني: مُفْعِلُونَ، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: ناعمون، قاله أبو مالك، ومقاتل. والرابع: ذوو فاكهة، كما يقال: فلانٌ لا يَبُ تَأمِرُ، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وأما «فَكِهُونَ» ففيه قولان: أحدهما: أن الفَكِه: الذي يتفكّه، تقول العرب للرجل إذا كان يتفكّه بالطعام أو بالفاكهة أو بأعراض الناس: إن فلاناً لفكّه بكذا، ومنه يقال للمُزاح: فُكاهة، قاله أبو عبيدة. والثاني: فَكِهين بمعنى فَرِحين، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أن فَاكِهين وفَكِهين بمعنى واحد، كما يقال: حَافِرٌ وحَافِرٌ، قاله الفراء. وقال الزجاج: فَاكِهون وفَكِهون بمعنى فَرِحين. وقال أبو زيد: الفَكِه: الطيب النَّفس الصَّحوك، يقال: رجل فَاكِه وفَكِه<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَنْ وَأَرْجُحُ﴾ يعني حلالهم ﴿فِي ظِلِّلٍ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «فِي ظَلَّلٍ». قال الفراء: الظَّلَال جمع ظَلٌّ، والظَّلَل جمع ظَلَّة، وقد تكون الظَّلَال جمع ظَلَّة أيضاً، كما يقال: حُلَّةٌ وحُلَلٌ؛ فإذا كثرت فهي الإخلال والإجلال والقيلال. قال مقاتل: والظَّلَال: أكنان القصور. قال أبو عبيدة: والمعنى أنهم لا يَضْحَوْنَ. فاما الأرائك، فقد بيَّناها في سورة الكهف: [٣١].

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ قال ابن قتيبة: ما يَتَمَنُّونَ، ومنه يقول الناس: هو في خيرٍ ما ادَّعى، أي: ما تَمَنَّى، والعرب تقول: ادَّع ما شئت، أي: تَمَن ما شئت. وقال الزجاج: هو مأخوذ من الدَّعاء؛ والمعنى: كلُّ ما يدعو به أهل الجنة يأتيهم. وقوله: ﴿سَلِّمٌ﴾ بدل من «ما»؛ والمعنى: لهم ما يتمنون سلام، أي: هذا مثنى أهل الجنة أن يُسَلِّمَ الله عليهم<sup>(٢)</sup>. و﴿قَوْلًا﴾ منصوب على معنى: سلام يقوله الله قولاً. قال أبو عبيدة: «سلامٌ» رفع على «لهم»؛ فالمعنى: لهم فيها فاكهة ولهم فيها سلام. وقال الفراء: معنى الكلام: لهم ما يدعون مسلماً خالص، ونصب القول، كأنك قلت: قاله قولاً، وإن شئت جعلته نصباً من قوله: ولهم ما يدعون قولاً، كقولك: عِدَّةٌ من الله. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، والجدري: «سلاماً قولاً» بنصبهما جمعاً.

﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بِنَجْمِ مَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْهُ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ﴿٦٠﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَسَلْنَا مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا أَأَلَمَ تَكُونُوا تَفْلِحُونَ ﴿٦٢﴾ هَلْ يَدْرِيكُمْ أَلَيْكَ كَثُرْتُ تَوَاعُظُكُمْ ﴿٦٣﴾ أَسَأَلْتُمَهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾ ﴿٥٩﴾ قال ابن قتيبة: أي: انقطعوا عن المؤمنين وتميزوا منهم، يقال: يَزِثُ الشيء من الشيء؛ إذا عزلته عنه، فانماز وامتاز، وميزته فتميز. قال المفسرون: إذا اختلط الإنس والجن في الآخرة، قيل: ﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾، فيقال للمجرمين: ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ؟﴾ أي: ألم أمركم، أو أوصيكم؟ «وتعبدوا» بمعنى تعلبعوا، والشيطان هو إبليس، زين لهم الشُّرك فاطاعوه، ﴿إِنَّهُ لَكُرْهُ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة، أخرج أبيكم من الجنة. ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي: «وَأَنْ أَعْبُدُونِي» بضم النون. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة: «وَأَنْ أَعْبُدُونِي» بكسر النون؛ والمعنى: وحدوني «هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» يعني التوحيد. ﴿وَلَقَدْ أَسَلْنَا مِنْكُمْ جِبَلًا﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف: «جِبَلًا» بضم الجيم والباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر: «جِبَلًا» بضم الجيم وتسكين الباء مع تخفيف اللام. وقرأ نافع، وعاصم: «جِبَلًا» بكسر الجيم والباء مع تشديد اللام. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والزهري، والأعمش: «جِبَلًا» بضم الجيم والباء مع تشديد اللام. وقرأ عبد الله بن عمرو، وابن السميع: «جِبَلًا» بكسر الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام. وقرأ سفيان بن جبیر، وأبو المتوكل، ومعاذ القارئ: «جِبَلًا» برفع الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو العالية: وابن يعمر: «جِبَلًا» بكسر الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو عمران الجوني، وعمرو بن دينار: «جِبَلًا» مكسورة الجيم مفتوحة الباء وبألف. ومعنى الكلمة كيف تصرفت في هذه اللغات: الحَلَنُ والجماعة؛ فالمعنى: ولقد أضلُّ منكم

(١) قال ابن جرير: والصواب من القراءة في ذلك عندي قراءة من قرأ بالألف «فَكِهُونَ» لأن ذلك هو القراءة المعروفة. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى بالصواب على ما جاء به الخبر عن محمد بن كعب القرظي أن يكون «سَلِّمٌ» خبراً لقوله: ﴿وَلَكُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ فيكون معنى ذلك: ولهم فيها ما يدعون، وذلك هو سلام من الله عليهم. اهـ.

خَلْقًا كَثِيرًا ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾؟؛ فالمعنى: قد رأيتم آثار الهالكين قبلكم بطاعة الشيطان، أفلم تعلموا ذلك؟! وقرا ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رجاء، ومجاهد، وابن يعمر: «أفلم يكونوا يعقلون» بالياء فيها، فإذا أذنوا إلى جهنم قيل لهم: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ بها في الدنيا ﴿أَسَلَتْهَا﴾ أي: قاسوا حرها.

﴿الَّذِينَ نَحْنُ عَنْ آثَرِهِمْ وَوُكُلَيْتَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَسْنَا عَنْقَهُمْ فَنَنْسِفُوهُنَّ كَالصِّرَاطِ فَأَلَّا يَبْصُرُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتِبِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ نَحْنُ عَنْ آثَرِهِمْ﴾ وقرا أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «يُحْتَمُّ» بياء مضمومة وفتح التاء ﴿وُكُلَيْتَا﴾ قرا ابن مسعود: «وَلَيْتَكُلْمَنَا» بزيادة لام مكسورة وفتح الميم وواو قبل اللام. وقرا أبي بن كعب، وابن أبي عمير: «لَيْتَكُلْمَنَا» بلام مكسورة من غير واو قبلها وبنصب الميم؛ وقراوا جميعاً: «وَلَيْتَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ» بلام مكسورة وينصب الدال. ومعنى «نَحْنُ»: نطبع عليها، وقيل: منعها من الكلام هو الختم عليها، وفي سبب ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنهم لما قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] حَتَمَ اللهُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَنَطَقَتْ جَوَارِحُهُمْ، قاله أبو موسى الأشعري. والثاني: ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت أعواناً لهم على المعاصي صارت شهوداً [عليهم]. والثالث: ليعرفهم أهل الموقف، فيتميزوا منهم بذلك. والرابع: لأن إقرار الجوارح أبلغ في الإقرار من نطق اللسان، ذكره الماوردي. فإن قيل: ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاماً ونطق الرجل شهادة؟ فالجواب: أن اليد كانت مباشرة والرجل حاضرة، وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما فعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَسْنَا عَنْقَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ولو نشاء لأذهبنا أعينهم حتى لا يبدوا لها شئ ولا جفن. والمطموس: الذي لا يكون بين جفنيه شئ، ﴿فَنَسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ أي: فتبادروا إلى الطريق ﴿فَأَلَّا يَبْصُرُونَ﴾ [أي]: فكيف يبصرون وقد أعمينا أعينهم؟! وقرا أبو بكر الصديق، وعروة بن الزبير، وأبو رجاء: «فاستبقوا» بكسر الباء «فأتى يبصرون» بالتاء. وهذا تهديد لأهل مكة، وهو قول الأكثرين. والثاني: ولو نشاء لأضللناهم وأعميناهم عن الهدى، فأتى يبصرون الحق؟! رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: ولو نشاء لفقنا أعيُن ضاللتهم وأعميناهم عن غيهم وحوّلنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى فأبصروا رشدهم، فأتى يبصرون ولم أفعل ذلك بهم؟! روي عن جماعة منهم مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتِبِهِمْ﴾ وروى أبو بكر عن عاصم: «على مكائباتهم»؛ وقد سبق بيان هذا [البقرة: ٦٥]، وفي المراد بقوله: «لَمَسَخْنَاهُمْ» أربعة أقوال: أحدها: لأهلكتناهم، قاله ابن عباس. والثاني: لأعدناهم على أرجلهم، قاله الحسن، وفتادة. والثالث: لجعلناهم حجارة، قاله أبو صالح، ومقاتل. والرابع: لجعلناهم قردة وخنازير لا أرواح فيها، قاله ابن السائب. وفي قوله: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: فما استطاعوا أن يتقدموا ولا أن يتأخروا، قاله فتادة. والثاني: فما استطاعوا مضياً عن العذاب، ولا رجوعاً إلى الخلقة الأولى بعد المسخ، قاله الضحاك. والثالث: مضياً من الدنيا ولا رجوعاً إليها، قاله أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ قرا حمزة: «نُنَكِّسْهُ» مشددة مع ضم النون الأولى وفتح الثانية؛ والباقون: بفتح النون الأولى وتسكين الثانية من غير تشديد<sup>(١)</sup>؛ وعن عاصم كالفراءتين. ومعنى الكلام: من نُطِلَّ عمره نُنَكِّسْ خَلْقَهُ، فنجعل مكان القوة الضعيف، وبدل الشباب الهرم، فنرذله إلى أرذل العمر. ﴿أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ قرا نافع، وأبو عمرو: «أفلا يعقلون» بالتاء، والباقون بالياء. والمعنى: أفلا يعقلون أن من فعل هذا قادر على البحث؟! <sup>(١)</sup>

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَلْبِسُ لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٧١﴾ يُسْتَنْزَرُ مَنْ كَانَ حَيًّا وَحَيَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ﴾ ﴿٧٢﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾ قال المفسرون: إن كفار مكة قالوا: إن هذا القرآن شعر وإن محمداً شاعر،

(١) قال ابن جرير الطبري: والصراب من القول في ذلك أنها قراءتان مشهورتان في قراء الامصار، فإيتهما قرأ القارئ فمصيب. غير أن التي عليها حامة قراء الكوفيين أعجب إلي، لأن التنكيس من الله في الخلق إنما هو حال بعد حال، وشيء بعد شيء، فلذلك تأيد للتشديد. اهـ.

فقال الله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ أي: ما يتسهّل له ذلك. قال المفسرون: ما كان يتزّن له بيت شعر، حتى إنه روي عنه ﷺ أنه تمثّل يوماً فقال:

كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشُّيْبِ لِمَمْرَةٍ نَاهِيَاً

فقال أبو بكر: يا رسول الله، إنما قال الشاعر:

كَفَى الشُّيْبِ وَالْإِسْلَامَ لِمَمْرَةٍ نَاهِيَاً<sup>(١)</sup>

أشهد أنّك رسول الله، ما علمك الله الشعر، وما ينبغي لك<sup>(٢)</sup>. ودعا يوماً بعباس بن مرداس فقال: «أنت القائل: لا تجعل نهبي ونهب العبيد - مد بين الأفرع وعيننة؟»<sup>(٣)</sup>

فقال أبو بكر: بأبي أنت وأمي، لم يقل كذلك، فأنشده أبو بكر، فقال رسول الله ﷺ: «لا يضرك بأيهما بدأت» فقال أبو بكر: والله ما أنت بشاعر، ولا ينبغي لك الشعر<sup>(٤)</sup>. وتمثّل يوماً، فقال:

وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تَزُوْدَهُ بِالْأَخْبَارِ<sup>(٥)</sup>

فقال أبو بكر: ليس هكذا يا رسول الله، فقال: «إني لسْتُ بشاعر، ولا ينبغي لي»<sup>(٦)</sup>. وإنما مُنِعَ من قول الشعر،

(١) البيت لسحيم عبد بني الحساس، وهو في «ديوانه» ١٦، و«مجمع البيان» ٢٣/٣٧، و«البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٥٢، و«اللسان» نهى، وهو بتمامه:

عُمَيْرَةٌ وَدَعُ إِذْ تَجَاهَزَتْ غَادِيَا

كَفَى الشُّيْبِ وَالْإِسْلَامَ لِلْمَمْرَةِ نَاهِيَاً

(٢) ذكر هذا الحديث ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن البصري قال: إن رسول الله ﷺ كان يتمثّل بهذا البيت «كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهياً» فقال أبو بكر ﷺ: يا رسول الله كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً» قال أبو بكر أو عمر ﷺ: أشهد أنك رسول الله، يقول تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. اهـ. وهذا الحديث مرسل، وفي سننه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن أبي حاتم، وزاد نسبه لابن سعد، والمرزباني في «معجم الشعراء» عن الحسن ﷺ مرسلًا أن النبي ﷺ كان يتمثّل بهذا البيت.

(٣) البيت لعباس بن مرداس، وهو في «البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٥٢، و«اللسان» والتاج: نهب، وصوابه مرزوقاً:

أَتَجَمَّلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعَبِيدِ

د ب ي م ن عُ ي ن ن ن ن ن الأفرع؟

(٤) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية البيهقي في «الدلائل»، وأورده السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن سعد عن عبد الرحمن بن أبي الزناد ﷺ أن النبي ﷺ قال لعباس بن مرداس: «أرأيت قولك»: «أصبح نهبي ونهب العبيد بين الأفرع وعيننة... إلخ، وفيه انقطاع، وعبد الرحمن بن أبي الزناد، ويقال له: عبد الله بن ذكوان المدني، صدوق تغير حفظه لما قدم بغداد كما قال الحافظ بن حجر في «التقريب».

(٥) البيت لطرفة بن العبد البكري، وهو في «مختار الشعر الجاهلي» ١/٣٢٣، و«مجمع البيان» ٢٣/٤٥، و«البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٢١، ونصه بتمامه:

سُئِدِي لَكَ الْإِيَامَ مَا كُنْتَ جَاهِلَا

وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُوْدُوا

(٦) رواه الإمام أحمد في «المسند» من حديث هشيم عن مغيرة عن الشعبي عن عائشة ﷺ، قالت: كان رسول الله ﷺ إذا استراب الخبير تمثّل فيه بيت طرفة «ويأتيك بالأخبار من لم تزود»، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن أبي شيبة عن عائشة ﷺ بهذا اللفظ. قال ابن كثير: وهكذا رواه النسائي في «اليوم والليلة» من طريق إبراهيم بن مهاجر عن الشعبي عنها، قال: ورواه الترمذي والنسائي أيضاً من حديث المقدم بن شريح بن هانئ عن أبيه عن عائشة ﷺ كذلك، ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. اهـ. والحديث رواه الطبري في «التفسير» ٢٣/٢٧، من حديث سميد بن أبي عروة عن قتادة قال: قيل لعائشة ﷺ: هل كان رسول الله ﷺ يتمثّل بشيء من الشعر؟ قالت: كان أبغض الحديث إليه، غير أنه كان يتمثّل ببيت أخي بني قيس، فيجعل آخره أوله، وأوله آخره، فقال له أبو بكر: إنه ليس هكذا، فقال نبي الله: «إني والله ما أنا بشاعر ولا ينبغي لي» وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ بهذا اللفظ عن عائشة وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأورده أيضاً من رواية ابن أبي شيبة عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يتمثّل من الأشعار «ويأتيك بالأخبار من لم تزود». اهـ. قال ابن كثير: وثبت في الصحيح أنه ﷺ تمثّل يوم حفر الخندق بأبيات عبد الله بن رواحة ﷺ، ولكن تبعاً لقول أصحابه ﷺ، فإنهم كانوا يرتجزون وهم يحفرون فيقولون:

لَا كُمْ لَسُوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدِينَا

وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَأْبِينَا

فَأَنْزَلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا

وَتَسَبَّتِ الْأَقْدَامُ إِنْ لَأَقْبِينَا

إِنْ الْأَلْسَى قَدِ بَغَوْا عَلَيْنَا

إِذَا أَرَادُوا فَتْنَنَا أَيْبِينَا

ويرفع صوته ﷺ بقوله: «أبينا» ومعناها... قال: وكذا ثبت أنه ﷺ قال يوم حنين وهو راكب البغلة يقدم بها في تحور العدو:

أَنَا الشَّيْبِيُّ لَا كَسْبُ

أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ



لئلا تدخل الشبهة على قوم فيما أتى به من القرآن فيقولون: قوي على ذلك بما في ظنّيه من الفطنة للشعر.  
 قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ﴾ يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ إلا موعظة ﴿وَوَعَّاظٌ مُّبِينٌ﴾ فيه الفرائض والسُنن [والأحكام].  
 قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «لِيُنذِرَ» بالياء، يعنون القرآن.  
 وقرأ نافع، وابن عامر، ويعقوب: «لِيُنذِرَ» بالياء، يعنون النبي ﷺ، أي: لِيُنذِرَ يا محمد بما في القرآن. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن السميع: «لِيُنذِرَ» بياء مرفوعة وفتح الذال والراء جميعاً.  
 قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: حيّ القلب حيّ البصر، قاله قتادة. والثاني: من كان عاقلاً، قاله الضحاك. قال الزجاج: من كان يَعُول ما يَخَاطَب به، فإن الكافر كالميت في ترك النذير. والثالث: مهتدياً، قاله السدي وقال مقاتل: من كان مهتدياً في عِلْم الله. والرابع: من كان مؤمناً، قاله يحيى بن سلام؛ وهذا على المعنى الذي قد سبق في قوله: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ لَهُمْ﴾ [فاطر: ١٨]، ويجوز أن يريد: إنما يَنْفَع إنذارك من كان مؤمناً في علم الله.  
 قوله تعالى: ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ معناه: يجب. وفي المراد بالقول قولان: أحدهما: أنه العذاب. والثاني: الحجة.

﴿أَزَلُّ بَرِّوًّا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمَّا فَهَمَّ لَهُمَا مَلِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَمْ يَفِيهَا مَنَافِعٌ وَمِمَّا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٌ لَّهُمْ يُصِرُّونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُعْتَرِضُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُعْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾﴾  
 ثم ذكرهم قدرته فقال: ﴿أَزَلُّ بَرِّوًّا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمَّا﴾ قال ابن قتيبة: يجوز أن يكون المعنى: مما عملناه بقوتنا وقدرتنا، وفي اليد القدرة والقوة على العمل، فاستعار اليد فتوضع موضعها، هذا مجاز للعرب يحتمله هذا الحرف، والله أعلم بما أراد. وقال غيره: ذُكِر الأيدي هاهنا يدل على انفرادها بما خلق، والمعنى: لم يشاركنا أحد في إنشائنا؛ والواحد مِمَّا إذا قال: عملتُ هذا بيدي، دل ذلك على انفراده بعمله. وقال أبو سليمان الدمشقي: معنى الآية: مما أوجدناه بقدرتنا وقوتنا؛ وهذا إجماع أنه لم يُرد هاهنا إلا ما ذكرنا.  
 قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَهُمَا مَلِكُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ضابطون، قاله قتادة، ومقاتل. قال الزجاج: ومثله في الشعر:

أصبحتُ لا أحملُ السُّلَّاحَ ولا أملكُ رأسَ البعيرِ إنْ نَفَرًا<sup>(١)</sup>

أي: لا أضبط رأس البعير. والثاني: قادرون عليها بالتسخير لهم، قاله ابن السائب.  
 قوله تعالى: ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ أي: سخرناها، فهي ذليلة لهم ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: الرُّكُوب: ما يركبون، والحلُوب: ما يَحْلُبُونَ. قال الفراء: ولو قرأ قارئ: «فمنها رُكُوبُهُم»، كان وجهاً، كما تقول: منها أكلكم وشربهم وركوبهم. وقد قرأ بضم الراء الحسن، وأبو العالية، والأعمش، وابن يعمر في آخرين. وقرأ أبيُّ بن كعب، وعائشة: «رُكُوبُهُمْ» بفتح الراء والباء وزيادة تاء مرفوعة. قال المفسرون: يركبون من الأنعام الإبل، ويأكلون الغنم، ﴿وَلَمْ يَفِيهَا﴾

لكن قالوا: هذا وقع اتفاقاً من غير قصد لوزن شعر، بل جرى على اللسان من غير قصد إليه، قال: وكذلك ما ثبت في «الصحيحين» عن جندب بن عبد الله ﷺ قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غار فنبكت أصبعه، فقال ﷺ:

هَلْ أَنْسَبُ إِلَّا أَصْبَعُ ذُمَيْبٍ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَسَقَيْتِ

قال ابن كثير: وكل هذا لا ينافي كونه ﷺ ما علم شعراً ولا ينفي له، فإن الله تعالى إنما علمه القرآن العظيم ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطُحُ مِنْ تَبَنٍ يُدَوِّي وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتْرَبِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ جَبِيٍّ ﴿٧٦﴾﴾ وليس هو بشعر كما زعمه طائفة من جهلة كفار قريش، ولا كهانة ولا مفتعل، ولا سحر يؤثر كما تنوعت فيه أقوال الضلال وآراء الجهال، قال: وقد كانت سببته ﷺ تأتي صناعة الشعر طبعاً وشراً. ثم قال ابن كثير: على أن الشعر فيه ما هو مشروع، وهو هجاء المشركين الذي كان يتعاطاه شعراء الإسلام، كحسان بن ثابت ﷺ، وكعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة وأمثالهم وأضرابهم ﷺ أجمعين، ومنه ما فيه حكم ومواعظ وآداب كما يوجد في شعر جماعة من الجاهلية، ثم قال: وقد روى أبو داود، من حديث أبي بن كعب، وبريدة بن الخصيب، وعبد الله بن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن من البيان سحراً، وإن من الشعر حكمة». اهـ.

(١) البيت للربيع بن منيع الفزاري، وهو في «البحر المحيط» ٣٤٧/٧، و«روح المعاني» ٤٧/٢٣.

مَنْعَهُمْ» من الأصواف والأوبار والأشعار والنَّسَلِ ﴿وَسَكَرَتْ﴾ [من] البانها، ﴿أَنَّا نَسْكُرُونَ﴾ رَبِّ هَذِهِ النَّعْمَ فَيُوحِدُونَهُ؟ ثم ذكر جهلهم فقال: ﴿وَأَعْتَدْنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُبْصِرُونَ﴾ (٧٦) أي: لمتنعهم من عذاب الله؛ ثم أخبر أن ذلك لا يكون بقوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ أي: لا تقدر الأصنام على منعهم من أمرٍ أرادَه اللهُ بهم ﴿وَهُمْ﴾ يعني الكفار ﴿لَمَّمْ﴾ يعني الأصنام ﴿جُنُدٌ مُخَضَّرُونَ﴾ وفيه أربعة أقوال. أحدها: جند في الدنيا محضرون في النار، قاله الحسن. والثاني: مُخَضَّرُونَ عند الحساب، قاله مجاهد. والثالث: المشركون جُنُدٌ للأصنام، يَغْضِبُونَ لها في الدنيا، وهي لا تسوق إليهم خيراً ولا تدفع عنهم شراً، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. وقال مقاتل: الكفار يَغْضِبُونَ للآلهة وَيَخْضَرُونَهَا في الدنيا. وقال الزجاج: هم للأصنام ينتصرون، وهي لا تستطيع نصرهم. والرابع: هم جُنُدٌ مُخَضَّرُونَ عند الأصنام يعبدونها، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ﴾ يعني قول كفار مكة في تكذيبك ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبْرُونَ﴾ في ضمائرهم من تكذيبك ﴿وَمَا يُلْقُونَ﴾ بألسنتهم من ذلك؛ والمعنى: إنا نثبك ونجازيهم.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (٧٧) وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسَى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَيْبٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَشْتَبَ يَنْتَبَهُ نُورِقُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ يَتْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِينُ يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية والتي بعدها على خمسة أقوال: أحدها: أنه العاص بن وائل السهمي، أخذ عظماً من البطحاء ففقه بيده، ثم قال لرسول الله ﷺ: أَيُحْيِي اللَّهُ هَذَا بَعْدَ مَا أَرَى؟ فقال: «نعم، يُحْيِيكَ اللهُ ثُمَّ يُخْيِيكَ ثُمَّ يُدْخِلُكَ نَارَ جَهَنَّمَ»، فنزلت هذه الآيات، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه عبد الله بن أبي بن سلول، جرى له نحو هذه القصة، رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنه أبو جهل بن هشام، وأن هذه القصة جرت له، رواه الضحاك عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والرابع: أنه أمية بن خلف، قاله الحسن<sup>(٥)</sup>. والخامس: أنه أبي بن خلف الجُمَحي<sup>(٦)</sup>، وهذه القصة جرت له، قاله مجاهد، وقاتدة، والجمهور، وعليه المفسرون. ومعنى الكلام: التعجب من جهل هذا المخاصم في إنكاره البعث؛ والمعنى: ألا يعلم أنه مخلوق فيتمكر في بده خلقه فيترك خصومته؟! وقيل: هذا تشبيه له على نعمة الله عليه حيث أنشأه من نطفة فصار مجادلاً. ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ في إنكار العث بالعظم البالي حين فقه بيده، وتعجب ممن يقول: إن الله يُخْيِيهِ ﴿وَنَسَى خَلْقَهُ﴾ أي: نسي خَلْقَهُ له،

(١) قال ابن جرير الطبري: وهذا الذي قاله قاتدة أولى عندنا بالصواب في تأويل ذلك، لأن المشركين عند الحساب تبتيراً منهم الأصنام وما كانوا يعبدونه، فكيف يكونون لها جنداً حيث؟! ولكنهم في الدنيا لهم جند يَغْضِبُونَ لهم ويقاوتون دونهم، وقال ابن كثير: وهكذا قال الحسن البصري، وهذا القول حسن، وهو اختيار ابن جرير رحمه الله تعالى. اهـ.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٢٣/٣٠ من رواية سعيد بن جبيرة مرسلأ، ورواه ابن أبي حاتم من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ورواه الحاكم عن ابن عباس وصححه، وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢٦٩، وزاد نسبه لابن المنذر، والإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث»، والضاوية في «المختارة» عن عبد الله بن عباس.

(٣) رواه الطبري ٢٣/٣١ من رواية عطية العوفي عن ابن عباس، قال ابن كثير: وهذا منكر، لأن السورة مكية، وعبد الله بن أبي بن سلول إنما كان بالمدينة.

(٤) ذكره السيوطي في «الدر» ٥/٢٧٠ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس. والله أعلم.

(٥) وهكذا ذكره الشوكاني في «فتح القدير» عن الحسن ولم يستد له أحد.

(٦) رواه الطبري: ٢٣/٣٠ من مجاهد وقاتدة، والواحد في «أسباب النزول» ٢٠٩ من طريق حصين عن أبي مالك، قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب الكشاف» ١٤٠: ورواه البيهقي في «الشعب» من طريق حصين عن أبي مالك. وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢٦٩ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس، ومن رواية سعيد بن منصور، وابن المنذر، والبيهقي في «البعث» عن أبي مالك، ومن رواية عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن مجاهد، ومن رواية عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر عن قاتدة، ومن رواية ابن أبي حاتم عن السدي، ومن رواية ابن أبي حاتم عن عكرمة. قال ابن كثير: وعلى كل تقدير، سواء كانت هذه الآيات نزلت في أبي بن خلف، أو العاص بن وائل، أو فيهما، فهي عامة في كل من أنكر البعث، قال: والألف واللام في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ﴾ للجنس، يعم كل منكر للبعث. اهـ.

أي: تَرَكَ النَّظَرَ فِي خَلْقِ نَفْسِهِ إِذْ خَلِقَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴿قَالَ مَنْ يُعْنِي الْعَظْمُ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ١٩؟ أي: بالية، يقال: رَمَّ الْعَظْمُ، إِذَا بَلِيَ، فَهُوَ رَمِيمٌ، لِأَنَّهُ مَعْدُولٌ عَنْ فَاعِلِهِ، وَكُلُّ مَعْدُولٍ عَنْ وَجْهِهِ وَوزنه فهو مصروف عن إعرابه، كقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ أَتَىٰ بِبَيِّنَاتٍ﴾ [مريم: ٢٨]، فَاسْقَطَ الْهَاءَ لِأَنَّهَا مَصْرُوفَةٌ عَنْ «بِأَعْيَانٍ»؛ فَفَاسَ هَذَا الْكَافِرُ قُدْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى بِقُدْرَةِ الْخَلْقِ، فَانْكَرَ إِحْيَاءَ الْعَظْمِ الْبَالِي لِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ فِي مَقْدُورِ الْخَلْقِ. ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا﴾ أي: ابْتَدَأَ خَلْقَهَا ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ﴾ من الْإِبْتِدَاءِ وَالْإِعَادَةِ ﴿عَلِيمٌ﴾. ﴿الَّذِي جَمَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ قال ابن قتيبة: أَرَادَ الرَّؤُودَ الَّتِي تُورِي بِهَا الْأَعْرَابُ مِنْ شَجَرِ الْمَرْخِ وَالْعَفَّارِ. فَإِنْ قِيلَ: لِمَ قَالَ: «الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ»، وَلَمْ يَقُلْ: الشَّجَرِ الْحُضْرُ؟ فَالْجَوَابُ: أَنَّ الشَّجَرَ جَمْعٌ، هُوَ يُوْنُثُ وَيَذَكَّرُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَسَالُوا مِنهَا الْبَطُونَ﴾ [الواقعة: ٥٣]، وَقَالَ: ﴿فَإِذَا أَشْرَبْنَاهُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ أَلْفِ حَبَّةٍ مِّنْ نَّارٍ﴾ [الأنعام: ٧٥]. ثُمَّ ذَكَرَ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ، فَقَالَ: ﴿أَوَّلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ﴾ وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «يَقْدِرُ» بِيَاءٍ مِنْ غَيْرِ أَلْفٍ ﴿عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ ١٩؟ وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ تَقْرِيرٌ؛ وَالْمَعْنَى: مَنْ قَدَرَ عَلَىٰ ذَلِكَ الْعَظِيمِ، قَدَرَ عَلَىٰ هَذَا الْيَسِيرِ<sup>(١)</sup>. وَقَدْ فَسَّرْنَا مَعْنَى «أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» فِي [بَنِي إِسْرَائِيلَ: ٩٩]؛ ثُمَّ أَجَابَ هَذَا الْاسْتِفْهَامَ فَقَالَ: ﴿بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ﴾ يَخْلُقُ خَلْقًا بَعْدَ خَلْقٍ. وَقَرَأَ أَبُو بَنِي كَعْبٍ، وَالْحَسَنُ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «وَهُوَ الْخَالِقُ» ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ. وَالْمَلَكُوتُ وَالْمَلَكُ وَاحِدٌ. وَبَاقِي السُّورَةِ قَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ<sup>(٢)</sup> [البقرة: ٣٢، ١١٧، الأنعام: ٧٥].



(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مبنيًا على قدرته العظيمة في خلق السموات السبع بما فيها من الكواكب السائرة والنوابت، والأرضين السبع وما فيها من جبال ورمال وبحار وقفار، وما بين ذلك، ومرشدًا إلى الاستدلال على إعادة الأجساد بخلق هذه الأشياء العظيمة، كقوله تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ وقال هاهنا: ﴿أَوَّلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقْدِرُ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ﴾ ١٩؟ أي: مثل البشر فيعدهم كما بدأهم ١٩؟ قال: وهذه الآية الكريمة، كقوله: ﴿أَوَّلَيْسَ بَرًّا أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ﴾ ١٩؟ أي: بَرًّا أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَاهُنَا: ﴿بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ ١٩؟ أَيْ: إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٩﴾ أي: إنما يأمر بالشيء أمرًا واحدًا لا يحتاج إلى تكرار وتأكيده. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَسْبِخْنَ اللَّيْلُ يَدِي مَلَكُوتٍ كُلِّ نَهْيٍ وَإِلَيْهِ رُجُوعُونَ﴾ ١٩؟ أي: تنزيهه وتقديسه وتبرئته من السوء للحي القيوم الذي بيده مقاليد السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله، وله الخلق والأمر، وإليه ترجع العباد يوم المعاد فيجازي كل عامل بعمله، وهو العادل المنعم المتفضل. اهـ.

## سورة الصفات

وهي مَكِّيَّة كُلُّهَا بِإِجْمَاعِهِمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّفَاتِ صَمًا ۝ فَالزَّجْرِ نَجْرًا ۝ فَالتَّوَلَّيْتَ ذِكْرًا ۝ إِنَّ إِلَهَهُمْ لَوَجِيدٌ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَالصَّفَاتِ صَمًا ۝﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الملائكة، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. قال ابن عباس: هم الملائكة صُفوفٌ في السماء، لا يَعْرِفُ مَلَكٌ مِنْهُمْ مَنْ إِلَى جَانِبِهِ، لَمْ يَلْتَقِ مِنْدَ خَلَقَهُ اللهُ ﷻ. وقيل: هي الملائكة تُصَفُّ أجنحتها في الهواء واقفة إلى أن يأمرها الله ﷻ بما يشاء. والثاني: أنها الطَّيْرُ، كقوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَدٌ﴾ [النور: ٤١]، حكاه الثعلبي. وفي الزاجرات قولان: أحدهما: أنها الملائكة التي تزجر السُّحَابَ، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها زواجر القرآن وكلُّ ما ينهى ويزجر عن القبيح، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. وفي التاليات ذُكِرَ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أحدها: أنها الملائكة تقرأ كتب الله تعالى، قاله ابن مسعود، [والحسن]، والجمهور. والثاني: أنهم الرسل، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: ما يُتلى في القرآن من أخبار الأمم، قاله قتادة. وهذا قَسَمٌ بهذه الأشياء، وجوابه: ﴿إِنَّ إِلَهَهُمْ لَوَجِيدٌ ۝﴾<sup>(٢)</sup>. وقيل: معناه: وربُّ هذه الأشياء إلهٌ واحد.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ قال السدي: المَشَارِقُ ثَلَاثُمِائَةٌ وَسِتُونَ مَشْرِقًا، والمغارب مثلها، على عدد أيام السنة. فإن قيل: لِمَ ترك ذِكْرَ الْمَغَارِبِ؟ فالجواب: أن المشرق تَدُلُّ على الْمَغَارِبِ، لأن الشروق قَبْلَ الْغُرُوبِ.

﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِرَبِّنَا الْكَوَاكِبِ ۝ وَحِفْظًا بَيْنَ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى التَّلَا الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝ مُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝ إِلَّا مَنْ حَفِظَ لَلطَّغَفَةِ فَأَبْعَثَ بِهَا تَائِبٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا﴾ يعني التي تلي الأرض، وهي أدنى السموات إلى الأرض ﴿بِرَبِّنَا الْكَوَاكِبِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو، والكسائي: «بزينة الكواكب» مضافاً، أي: بحسبها وضوئها. وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «بزينة» منونة وخفض «الكواكب» [وجعل «الكواكب»] بدلاً من الزينة لأنها هي، كما تقول: مررت بأبي عبد الله زيد؛ [فالمعنى: إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِالْكَوَاكِبِ]. وقرأ أبو بكر عن عاصم: «بزينة» بالثنوين وينصب «الكواكب»؛ [والمعنى: زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِأَنَّ زَيْنَا الْكَوَاكِبِ فِيهَا حِينَ أَلْقَيْنَاهَا فِي مَنَازِلِهَا وَجَعَلْنَاهَا ذَاتَ نُورٍ. قال الزجاج: ويجوز أن يكون «الكواكب» في النَّصْبِ بدلاً من قوله: «بزينة» لأن قوله: «بزينة» في موضع نصب. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القارئ، وأبو نهيك، وأبو حصين الأسدي في آخرين: «بزينة» بالثنوين «الكواكب» برفع الباء؛ قال الزجاج: والمعنى: إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِأَنَّ زَيْنَتَهَا الْكَوَاكِبُ وَبِأَنَّ زَيْنَتِ الْكَوَاكِبِ. وَحِفْظًا ۝ أي: وَحِفْظُنَا حِفْظًا. فأمَّا المارد، فهو العاتي، وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿سَكَبَلْنَا مَرِيدًا﴾ [النساء: ١١٧].

(١) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى بتأويل الآية عندنا، ما قال مجاهد ومن قال: هم الملائكة، لأن الله تعالى ذكروه ابتداءً قَسَمَ بنوع من الملائكة، وهم الصافون بإجماع من أهل التأويل، فلأن يكون الذين بعده قَسَمًا بسائر أصنافهم أشبه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذا هو المقسم عليه أنه تعالى لا إله إلا هو رب السموات والأرض وما بينهما، أي: من المخلوقات، ورب المشارق، أي: هو المالك المتصرف في الخلق بتسخيره بما فيه من كواكب ثابتة وسيارات تبدو من المشرق وتغرب من المغرب، قال: واكتفى بذكر المشارق عن المغارب لدلالتها عليه، وقد صرح بذلك في قوله ﷻ: ﴿لَا أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ غَيْرِ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا نَبِيؤُهُ﴾ [النساء: ١٠١] وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿رَبُّ الْفَرَقِينَ رَبُّهُمْ﴾ [التين: ١٠] يعني في الشتاء والصيف للشمس والقمر. اهـ.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ قال الفراء: «لا» هاهنا كقوله: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ النَّبِيِّينَ ﴿١٣١﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الشعراء: ٢٠٠، ٢٠١]؛ ويصلح في «لا» على هذا المعنى الجزم، فإن العرب تقول: ربطت الفرس لا ينفلت. وقال غيره: لكي لا يسمعوا إلى الملائكة الأعلى، وهم الملائكة الذين في السماء. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم وخلف: «لا يسمعون» بتشديد السين، وأصله: يسمعون، فأدغمت التاء في السين. وإنما قال: «إِلَى التَّلَا الْأَعْلَى» لأن العرب تقول: سمعت فلاناً، وسمعت من فلان، وإلى فلان. ﴿وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ بالشُّبِّ «دُحُورًا» قال قتادة: أي: قذفاً بالشُّبِّ. وقال ابن قتيبة: أي: طرداً، يقال: دَحَرْتُهُ دَحْرًا ودُحُورًا، أي: دفعته. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رجاء، وأبو عبد الرحمن، والضحاك، وأيوب السختياني، وابن أبي عمير: «دُحُورًا» بفتح الدال. وفي «الواصب» قولان: أحدهما: أنه الدائم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وقاتدة، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أنه المُوَجَّع، قاله أبو صالح، والسدي. وفي زمان هذا العذاب قولان: أحدهما: أنه في الآخرة. والثاني: [أنه] في الدنيا، فهم يُخْرَجُونَ بالشُّبِّ وَيُخْبَلُونَ إلى النَّفْثَةِ الأولى في الصُّور.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خِطَفَ لَلْطِفَّةِ﴾ قرأ ابن السميع: «خِطَفَ» بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها. وقرأ أبو رجاء، والجدري: بكسر الخاء والطاء جميعاً والتخفيف. قال الزجاج: خِطَفَ وَخِطِطَ، بفتح الطاء وكسرها، يقال: خِطَفْتُ أَخِطِفُ، وَخِطِطْتُ أَخِطِطُ: إذا أخذت الشيء بسرعة، ويجوز «إِلَّا مَنْ خِطَفَ» بفتح الخاء وتشديد الطاء، ويجوز «خِطَفَ» بكسر الخاء وفتح الطاء؛ والمعنى: اختطف، فأدغمت التاء في الطاء، وسقطت الألف لحركة الخاء؛ فمن فتح الخاء، ألقي عليها فتحة التاء التي كانت في «اختطف»، ومن كسر الخاء، فليسكونها وسكون الطاء. فأما من روى [خِطَفَ] بكسر الخاء والطاء، فلا وجه لها إلا وجهاً ضعيفاً جداً، وهو أن يكون على إتباع الطاء كسرة الخاء. قال المفسرون: والمعنى: إلا من اختطف الكلمة من كلام الملائكة مُسَارِقَةً ﴿فَأَنبِئَهُمْ﴾ أي: لِحَقِّهِ ﴿شِهَابٍ نَارِيٍّ﴾ قال ابن قتيبة: أي كوكب مضيء، يقال: أنبئت نارك، أي: أضيتها، والثقوب: ما تُدَكِّي به النار.

﴿فَأَسْتَفْهِمَهُمْ﴾ أي: أَسَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ﴿١٣١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٣٢﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٣﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٤﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٥﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٨﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّا نَكْتُبُ لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِمَنْزُورٍ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفْهِمَهُمْ﴾ أي: فَسَلُّهُمْ سؤال تقرير ﴿أَمْ أَسَدُّ خَلْقًا﴾ أي: أَحْكَمُ صُنْعَةً ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: أَمْ مَنْ عَدَدْنَا خَلَقْنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّيَاطِينِ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، قاله ابن جرير. والثاني: أَمْ مَنْ خَلَقْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ، والمعنى: إنهم ليسوا بأقوى من أولئك وقد أهلكناهم بالتكذيب، فما الذي يؤمن هؤلاء؟! ثم ذكر خلق الناس فقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ قال الفراء، وابن قتيبة: أي: لاصقٍ لازم، والباء تُبَدَّلُ مِنَ الْمِيمِ لِقُرْبِ مَخْرَجَيْهِمَا. قال ابن عباس: هو الطين الحرُّ الجيد اللزق. وقال غيره: هو الطين الذي يُنْشَفُ عنه الماء وتبقى رطوبته في باطنه فيُلصَقُ باليد كالشمع. وهذا إخبار عن تساوي الأصل في خلقهم وخلق من قبلهم؛ فمن قدر على إهلاك الأقوياء، قدر على إهلاك الضعفاء.

قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ «بل» معناه: ترك الكلام الأول والأخذ في الكلام الآخر، كأنه قال: دع يا محمد ما مضى. وفي «عَجِبْتَ» قراءتان: قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «بَلْ عَجِبْتَ» بفتح التاء. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، وقاتدة، وأبو مجلز، والنخعي، وطلحة بن مصرف، والأعمش، وابن أبي ليلى، وحمزة، والكسائي في آخرين: «بَلْ عَجِبْتَ» بضم التاء، [واختارها الفراء]. فمن فتح، أراد: بل عَجِبْتَ يا محمد، ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ هم. قال ابن السائب: أنت تَعْجَبُ منهم، وهم يَسْخَرُونَ منك. وفي ما عجب منه قولان: أحدهما: من الكفار إذ لم يؤمنوا بالقرآن. والثاني: إذ كفروا بالبعث. ومن ضمَّ، أراد

الإخبار عن الله ﷻ أنه عَجِبَ، قال الفراء: وهي قراءة عليّ، وعبد الله، وابن عباس، وهي أحبُّ إليّ؛ وقد أنكر هذه القراءة قوم، منهم شريح القاضي، فإنه قال: إن الله لا يَعْجَبُ، إنما يَعْجَبُ مَنْ لا يَعْلَمُ. قال الزجاج: وإنكار هذه القراءة غلط، لأن العَجَبَ من الله خلاف العَجَبِ من آدميين، وهذا كقوله: ﴿وَيُنَكِّرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٢٣٠] وقوله: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٢٧٩]، وأصل العَجَبِ في اللغة: أن الإنسان إذا رأى ما يُنَكِّرُهُ وَيَقِلُّ مِنْهُ، قال: قد عَجِبْتُ من كذا، وكذلك إذا فَعَلَ الأدميُّون ما يُنَكِّرُهُ اللهُ ﷻ، جاز أن يقول: عَجِبْتُ، والله قد عَلِمَ الشيء قبل كونه. وقال ابن الأنباري: المعنى: جازيتهم على عجبهم من الحق، فسُمِّيَ الجزء على الشيء باسم الشيء الذي له الجزء، فسُمِّيَ فعله عَجَبًا وليس يَعْجَبُ في الحقيقة، لأن المتعجب يدهش ويتحير، والله عزَّ وجلَّ قد جَلَّ عن ذلك؛ وكذلك سُمِّيَ تعظيم الثواب عَجَبًا، لأنه إنما يَعْجَبُ من الشيء إذا كان في النهاية، والعرب تسمي الفعل باسم الفعل إذا دانا من بعض وجوهه وإن كان مخالفاً له في أكثر معانيه، قال عدي:

نُـمُّ أَضْحَوْا لِعِـبِ الدُّفْرِ بِهـِم ۖ  
وَكُذَآكَ الدُّفْرُ يُودِي بِالرُّجَالِ<sup>(١)</sup>

فجعل إهلاك الدهر وإفساده لعباً، وقال ابن جرير: من ضم التاء، فالمعنى: بل عَطَمَ عندي وكَثُرَ اتِّخَاذُهُمَ لي شريكاً وتكذيبهم تنزيلي. وقال غيره: إضافة العَجَبِ إلى الله على ضربين: أحدهما: بمعنى الإنكار والذم، كهذه الآية، والثاني: بمعنى الاستحسان والإخبار عن تمام الرضى، كقوله ﷻ: ﴿عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَ لَهُ صَبُوءَةٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَكِّرُونَ﴾<sup>(٣)</sup> أي: إذا وُعِظُوا بالقرآن لا يَذْكُرُونَ ولا يَتَعَطَّوْنَ. وقرأ سعيد بن جبيرة، والضحاك، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وأبو عمران: «دُكِرُوا» بتخفيف الكاف. ﴿وَإِنَّا لَنَأْتِيهِمْ﴾ قال ابن عباس: يعني انشاق القمر ﴿يَسْتَسْخِرُونَ﴾ قال أبو عبيدة: يَسْتَسْخِرُونَ وَيَسْخَرُونَ سواء. قال ابن قتيبة: يقال: سَخَرَ واستَسَخَرَ، كما يقال: قَرَّ واستَقَرَّ، وَعَجِبَ واستَعْجَبَ، ويجوز أن يكون: يسألون غيرهم من المشركين أن يَسْخَرُوا من رسول الله<sup>(٤)</sup>، كما يقال: اسْتَعْتَبْتُهُ، أي: سألتُه العُتْبَى، واستَوْهَبْتُهُ، أي: سألتُه الهَبَةَ، واستَفَعَيْتُهُ: سألتُه العَفْوَةَ. ﴿وَقَالُوا إِن هَذَا﴾ يعني انشقاق القمر ﴿إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ أي: بَيِّنٌ لِمَنْ تَأَمَّلَ أنه سِحْرٌ. ﴿أَوَلَمْ يَأْتِ الْفِرْعَوْنَ﴾ قد سبق بيان [هذه] الآية لاسم: ٤٦٦. ﴿أَوْ أَنبِيَاءَ﴾ هذه ألف الاستهزاء دخلت على حرف العطف، كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَأْتِ أَهْلَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٤٩٨]. وقرأ نافع، وابن عامر: «أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوْلُونَ» بسكون الواو هاهنا وفي [الوامة: ٤٤٨]. ﴿قُلْ نَسَمٌ﴾ أي: نَعَمٌ تُبْعَثُونَ ﴿وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ﴾ أي: صاغرون. ﴿فَالِكَا هِيَ زَجْرَةٌ وَكَيْدَةٌ﴾ أي: فإتما قِصَّةُ البعث صِبْحَةٌ واحدة من إسرائيل، وهي نفخة البعث، وسُمِّيَتْ زَجْرَةً، لأن مقصودها الرُّجْبُ ﴿وَإِنَّا لَهُمْ نَظَّرُونَ﴾ قال الزجاج: أي: يُخَيِّضُونَ وَيُبْعَثُونَ بَعْضَاءَ يَنْظُرُونَ، فإذا عاينوا بعثهم، ذكروا إخبار الرُّسُلِ عن البعث، ﴿وَقَالُوا يَا بَرِّئًا هَذَا يَوْمَ الْبَرِّ﴾<sup>(٥)</sup> أي: يوم الحساب والجزاء، فتقول الملائكة: ﴿هَذَا يَوْمُ الْقَسْلِ﴾ أي: يوم القضاء الذي يُفْصَلُ فيه بين المُحْسِنِ والمُسيءِ؛ ويقول الله ﷻ يومئذٍ للملائكة: ﴿كُنْتُمْ رِجَالٌ﴾ أي: اجتمعوا ﴿الَّذِينَ كَلَّمْتُمْ﴾ من حيث هم، وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: أنه عامٌّ في كل ظالم. وفي أزواجهم أربعة أقوال: أحدها: أمثالهم وأشباههم، وهو قول عمر، وابن عباس، والنعمان بن بشير، ومجاهد في آخرين. وروي عن عمر قال: يُخَسَّرُ صاحبُ الرِّبَا مع صاحبِ الرِّبَا، وصاحبُ الرِّبَا مع صاحبِ الرِّبَا، وصاحبُ الخمر مع صاحبِ الخمر. والثاني: أن

(١) البيت لعدي بن زيد اليبادي، وهو في «الأغاني» طبعة الدار ١٣٥/٢.

(٢) روى أحمد في «المستدرك» ١٥١/٤ من حديث ابن لهيعة عن أبي عثانة عن عقبة بن عامر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ﷻ ليمحب من الشاب ليست له صبوة»، قال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: ولثام في «فوائد» والقضاعي في «مستند» من حديث ابن لهيعة: حدثنا أبو عثانة عن عقبة بن عامر مرفوعاً: «إن الله ﷻ ليمحب من الشاب الذي ليست له صبوة» قال: وكذا هو عند أحمد وأبي يعلى، وسنده حسن، قال: وضعفه شيخنا (يعني الحافظ ابن حجر) في فتاويه لأجل ابن لهيعة. اهـ. والحديث ذكره الحافظ السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية أحمد والطبراني عن عقبة بن عامر، قال الحافظ المناوي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير»: وكذا رواه أبو يعلى عن عقبة بن عامر (أي الجهني) قال: قال الهيثمي: وإسناده حسن، وضعفه ابن حجر في «فتاويه» لضعف ابن لهيعة. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَأْتِيهِمْ يَسْخَرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> يقول: وإذا أروا حجة من حجج الله عليهم ودلالة على نبوة نبيه محمد ﷺ يستسخرون، يقول: يسخرون ويستخرون. اهـ.

أزواجهم، المشركاء، قاله الحسن. والثالث: أشياعهم، قاله قتادة. والرابع: قُرتاؤهم من الشياطين الذين أضلّوهم، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿وَمَا كَانُوا بِبَيْتِنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: الأصنام، قاله عكرمة، وقتادة. والثاني: إبليس وحده، قاله مقاتل. والثالث: الشياطين، ذكره المارودي وغيره.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُمْ إِلَىٰ مِرْطٍ لِّمَجِيمٍ﴾ أي: دُلُّوهم على طريقها؛ والمعنى: اذهبوا بهم إليها. قال الزجاج: يقال: هَدَيْتُ الرَّجُلَ: إِذَا دَلَّتَهُ، وَهَدَيْتُ الْعُرُوسَ إِلَىٰ زَوْجِهَا، وَأَهْدَيْتُ الْهَدِيَّةَ، فَإِذَا جَعَلْتَ الْعُرُوسَ كَالْهَدِيَّةِ، قُلْتَ: أَهْدَيْتُهَا.]

قوله تعالى: ﴿وَقَفُّوهُمْ﴾ أي: احبسوهم ﴿إِنَّهُمْ سَخِرُون﴾ وقرأ ابن السميع: «أَنَّهُمْ» بفتح الهمزة. قال المفسرون: لَمَّا سَبَقُوا إِلَى النَّارِ حُسِبُوا عِنْدَ الصَّرَاطِ، لِأَنَّ السُّؤَالَ هُنَاكَ. وَفِي هَذَا السُّؤَالَ سِتَّةَ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ سَخِرُوا عَنِ أَعْمَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا. وَالثَّانِي: عَنِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، رَوَى جَمِيعاً عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّلَاثُ: عَنِ خَطَايَاهُمْ، قَالَ الضَّحَّاكُ وَالرَّابِعُ: سَأَلَهُمْ حَزَنَةُ جَهَنَّمَ: «أَلَمْ يَأْكُرُوا نَبِيَّكُمْ؟» [المالك: ٨] وَنَحْوَ هَذَا، قَالَه مِقَاتِلٌ. وَالخَامِسُ: أَنَّهُمْ يَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ، ذَكَرَهُ ابْنُ جَرِيرٍ. وَالسَّادِسُ: أَنَّ سؤَالَهُمْ قَوْلُهُ: ﴿مَا لَكُمْ لَّا تَنصَرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ [ذكره المارودي]. قَالَ المفسرون: المعنى: مَا لَكُمْ لَا يَنْصُرُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً كَمَا كُنْتُمْ فِي الدُّنْيَا؟ وَهَذَا جَوَابُ أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَالَ يَوْمَ بَدْرٍ: ﴿مَنْ جِيحٌ مُّشْفِرٌ﴾ [القدر: ٤٤]، فَقِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ تَوْبِيخاً. وَالمُسْتَشْلِمُ: المُتَقَادِ الدَّلِيلُ؛ وَالمعنى أَنَّهُمْ مُتَقَادُونَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ.

﴿وَأَنذَرْتُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ بَيْتَنَا لَوْ﴾ قَالَوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿١٨﴾ قَالُوا بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ وَمَا كَانَ لَكَ عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَنٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِينَ ﴿٢٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَلذٰلِمُونَ ﴿٢١﴾ فَأَعْرَبْتَكُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ ﴿٢٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّا كَذٰلِكَ نَعْمَلُ بِالْجٰمِرِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴿٢٦﴾ بَلْ جَاءَهُ الْوَحْيُ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٧﴾ إِنَّكُمْ لَلذٰلِمُونَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٢٨﴾ وَمَا تُحْرَمُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَسْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٣١﴾ فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّنْ كُفِرُوا ﴿٣٢﴾ فِي حَبَّتِ الْعِجْمِ ﴿٣٣﴾ عَلَىٰ مُرْرٍ مُّثْقَلِينَ ﴿٣٤﴾ يُطَاقُ عَلَيْهِمْ يَكَاسٍ بَيْنَ مَعِينٍ ﴿٣٥﴾ بَيْتَةَ لَدَوٍّ لِّلشَّارِبِينَ ﴿٣٦﴾ لَا فِيهَا عِوَجٌ وَلَا فِيهَا مَذْرُوبٌ ﴿٣٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتٌ الْظَّرِفِ عِوَجٌ ﴿٣٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكُونٌ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ فِيهِمْ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: الْإِنْسَ عَلَى الشَّيَاطِينِ. وَالثَّانِي: الْإِتْبَاعَ عَلَى الرُّؤَسَاءِ ﴿بَيْتَنَا لَوْ﴾ تَسْأَلُ تَوْبِيخَ وَتَانِيْبَ وَلَوْ، فَيَقُولُ الْإِتْبَاعُ لِلرُّؤَسَاءِ: [لِمَ] غَرَرْتُمُونَا؟ وَيَقُولُ الرُّؤَسَاءُ: لِمَ قَبِلْتُمْ مِنَّا؟ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا﴾ يَعْنِي الْإِتْبَاعَ لِلْمَتَّبِعِينَ ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: كُنْتُمْ تَقْفَرُونَنَا بِقُدْرَتِكُمْ عَلَيْنَا، لِأَنَّكُمْ كُنْتُمْ أَعْرَضَ مِنَّا، رَوَاهُ الضَّحَّاكُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: مِنْ قِبَلِ الدِّينِ فَتَضَلُّوْنَا عَنْهُ، قَالَه الضَّحَّاكُ. وَقَالَ الزَّجَاجُ: تَأْتُونَنَا مِنْ قِبَلِ الدِّينِ فَتَخْدَعُونَا بِأَقْوَى الْأَسْبَابِ. وَالثَّلَاثُ: كُنْتُمْ تُوثِقُونَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ بِأَيْمَانِكُمْ، فَتَأْتُونَنَا مِنْ قِبَلِ الْإِيمَانِ الَّتِي تَخْلِفُونَهَا، حَكَاهُ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ النَّيْسَابُورِيُّ. فَيَقُولُ الْمَتَّبِعُونَ لَهُمْ: ﴿بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أَي: لِمَ تَكُونُونَ عَلَىٰ حَقٍّ فَتَضَلُّكُمْ عَنْهُ، إِنَّمَا الْكُفْرُ مِنْ قِبَلِكُمْ. ﴿وَمَا كَانَ لَكَ عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَنٍ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ الْقَهْرُ. وَالثَّانِي: الْحُجَّةُ. فَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ: وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ قُوَّةٍ تَقْفَرُكُمْ بِهَا وَنُكْرَهُكُمْ عَلَى مُتَابَعَتِنَا، وَعَلَى الثَّانِي: لِمَ نَأْتِيكُمْ بِحُجَّةٍ عَلَى مَا دَعَوْنَاكُمْ إِلَيْهِ كَمَا أَنْتَ الرُّسُلُ.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا﴾ أَي: فُوجِبَتْ عَلَيْنَا كَلِمَةُ الْعَذَابِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿لَأَنذَلَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٨] ﴿إِنَّا لَلذٰلِمُونَ﴾ الْعَذَابَ جَمِيعاً نَحْنُ وَأَنْتُمْ، ﴿فَأَعْرَبْتَكُمْ﴾ أَي، أَضَلَّلْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بِدَعَائِكُمْ إِلَىٰ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ﴾. ثُمَّ أَحْبَرَ عَنِ الْإِتْبَاعِ وَالْمَتَّبِعِينَ يَقُولُهُ: ﴿إِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ﴾، وَالْمَجْرُمُونَ هَاهُنَا: الْمُشْرِكُونَ، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أَي: قَوْلُوا هَذِهِ الْكَلِمَةَ ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أَي: يَتَعَظَّمُونَ عَنِ قَوْلِهَا، ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُوا آلِهَتِنَا﴾ الْمَعْنَى: أَنْتُمْ كُنْتُمْ عِبَادَةَ الْهَتْنَا ﴿لِشَاعِرٍ﴾ أَي: لِأَتْبَاعِ شَاعِرٍ؟ يَعْنُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَزَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ: ﴿بَلْ﴾ أَي: لَيْسَ الْأَمْرُ عَلَىٰ مَا قَالُوا، بَلْ ﴿جَاءَهُ الْوَحْيُ﴾ وَهُوَ التَّوْحِيدُ وَالْقُرْآنُ، ﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَهُ؛ وَالمعنى أَنَّهُ أَتَىٰ بِمَا أَنْتَ بِهِ. ثُمَّ خَاطَبَ الْمُشْرِكِينَ بِمَا بَعْدَ هَذَا إِلَىٰ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ يَعْنِي الْمُؤَحَّدِينَ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَالْعَرَبُ تَقُولُ: إِنَّكُمْ لَذَاهِبُونَ إِلَّا زَيْدًا. وَفِي مَا اسْتَشْنَاهُمْ مِنْهُ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: مَنْ

الجزاء على الأعمال، فالمعنى: إننا لا نؤاخذهم بسوء أعمالهم، بل نَغْفِرُ لهم، قاله ابن زيد. والثاني: من دون العذاب؛ فالمعنى: فإنهم لا يذوقون العذاب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٤﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجنة، قاله قتادة. والثاني: أنه الرِّزْقُ في الجنة، قاله السدي. فعلى هذا، في معنى «معلوم» قولان: أحدهما: أنه بمقدار العُدَّة والعَشِيَّة، قاله ابن السائب. والثاني: أنهم حين يشتهونه يُؤْتَوْنَ به، قاله مقاتل. ثم بيَّن الرِّزْقُ فقال: ﴿فَرُكَّةٌ﴾ [وهي جمع فاكهة] وهي الثُّمَارُ كُلُّهَا، رَطْبُهَا ويابسها ﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ بما أعطاهم الله. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [الحجر: ٤٧] إلى قوله: ﴿يُطَاوُّ عُلَيْهِمْ بِكُلِّ مَن تَوَعَّنَ ﴿١٥﴾﴾ قال الضحَّاك: كلُّ كأسٍ ذُكِرَتْ في القرآن، فإنما عُنِيَ بها الخمر، [قال أبو عبيدة: الكأس: الإِنَاءُ بما فيه، والمَمِين: الماء الطَّاهِرُ الجاري. قال الزجاج: الكأس: الإِنَاءُ الذي فيه الخمر]، ويقع الكأسُ على كلِّ إِنَاءٍ مع شرايه، فإن كان فارغاً فليس بكأس. والمَمِين: الخمر تجري كما يجري الماء على وجه الأرض من العيون.

قوله تعالى: ﴿بِيضَاءَ﴾ قال الحسن: خمر الجنة أشدُّ بياضاً من اللَّبَن. قال أبو سليمان الدمشقي: ويدل على أنه أراد بالكأس الخمر، أنه قال: «بيضاء»، فأنت، ولو أراد الإِنَاءَ على انفراده، أو الإِنَاءَ والخمر، لقال: أبيض. وقال ابن جرير: إنما أراد بقوله: «بيضاء» الكأس، ولتأنيث الكأس أثبت البياض.

قوله تعالى: ﴿لَذَّةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لذينة، يقال: شرابٌ لِذَازٌ إذا كان طيباً. وقال الزجاج: أي: ذات لَذَّةٍ<sup>(١)</sup>. ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: ليس فيها صُدَاعٌ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: ليس فيها وجع بطن، [رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن زيد]. والثالث: ليس فيها صُدَاعٌ رأس، قاله قتادة. والرابع: ليس فيها أذى ولا مكروه، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: لا تَغْتَالُ عقولهم، قاله السدي. وقال الزجاج: لا تَغْتَالُ عقولهم فتذهب بها ولا يُصِيبُهُمْ منها وجع. والسادس: ليس فيها إثم، حكاه ابن جرير. والسابع: ليس فيها شيء من هذه الآفات، لأن كُلَّ مَنْ ناله شيء من هذه الآفات، قيل: قد غَالَتْهُ غَوْلٌ، فالصواب أن يكون نفي الغَوْلِ عنها يُعْمُ جميع هذه الأشياء، هذا اختيار ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا لَهُمْ عَنَّا يُزْوَنُونَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي: بكسر الزاي هاهنا وفي [الواقعة: ١١٩]. وفتح عاصم الزاي هاهنا، وكسرها في [الواقعة: ١١٩]. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: بفتح الزاي في السورتين. قال الفراء: فمن فتح، فالمعنى: لا تذهب عقولهم بشربها. يقال للسكران: تَزِيفٌ وَمَزْوَفٌ؛ [ومن]<sup>(٢)</sup> كسر، ففيه وجهان: أحدهما: لا يُؤْفِدُونَ شرايهم، أي: هو دائم أبداً. والثاني: لا يَسْكُرُونَ، قال الشاعر:

لَعَمْرِي لَسُنْ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ  
لَيْسَ السُّدَامِيُّ كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَعِيْنُهُمْ قَبِيْرَتُ الطَّرِيْقِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم النساءُ قد قصرن ظُرْفَهُنَّ على أزواجهنَّ فلا يَنْظُرْنَ إلى غيرهم. وأصل القَصْرُ: الحِجْسُ، قال ابن زيد: إنَّ المرأةَ منهنَّ لَتَقُوْلُ لزوجها: وَعِيْرَةُ رَبِّي ما أرى في الجَنَّةِ شيئاً أحسنَ منك، فالحمد لله الذي جعلني زوجك وجعلك زوجي. والثاني: أنهم قد قَصْرْنَ ظُرْفَ الأزواج عن غيرهنَّ، لكمال حُسْنِهِنَّ، سمعته من الشيخ أبي محمد ابن الخشاب النحوي. وفي العين ثلاثة أقوال: أحدها: جِسَانُ العيون، قاله مجاهد. والثاني: عظام الأعين، قاله السدي، وابن زيد. والثالث: كِبَارُ العيون جِسَانُهَا، وواحدتهنَّ عَيْنَاءُ، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَاثِبِينَ بَيْضٌ مُّكْرَمُونَ ﴿١٦﴾﴾ في المراد بالبَيِضِ هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللؤلؤ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة. والثاني: بَيْضُ النِّعَامِ، قاله الحسن، وابن زيد، والزجاج. قال جماعة من

(١) قال ابن كثير: وقوله ﴿لَذَّةٌ﴾ أي: طعمها طيبٌ كلونها، قال: وطيب الطعم دليل على طيب الريح، بخلاف خمر الدنيا في جميع ذلك. اهـ.

(٢) زيادة ليست في الأصل.

(٣) البيت للأبيرد الرياحي من بني مخجل، كما في «مجاز القرآن» ١٦٩/٢، و«الطبري» ٥٥/٢٣، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: نرف.



أهل اللغة: والعرب تُشَبِّه المرأة الحسنة في بياضها وحُسن لونها بِبَيْضَةِ النَّعَامِ، وهو أحسن ألوان النساء، وهو أن تكون المرأة بيضاء مُشْرِبَةً صُفْرَةً. والثالث: أنه البيض حين يُقْشَرُ قبل أن تَمَسَّهُ الأيدي، قاله السدي، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير، وقتادة، وابن جرير<sup>(١)</sup>. فاما المكنون، فهو المصون. فعلى القول الأول: هو مكنون في صدْفِهِ، وعلى الثاني: هو مكنون بريش النَّعَامِ، وعلى الثالث: هو مكنون بقشره.

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٥) قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٦﴾ يَقُولُ أَهْلَكَ لَيْنَ الْمَصْدِقِينَ ﴿٥٧﴾ أَلَمْ نَكُنْ نَرِيكَ تَرَابًا وَّعِظْمًا أَهْنَا لَكَيْدُونَ ﴿٥٨﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَطَّلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٦٠﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَوْدِينِ ﴿٦١﴾ وَلَوْلَا رِجْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلُ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْءَرُ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾ لِيُنْزِلَ هَذَا فَيَلْعَمَ الْعَمِلُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ يعني أهل الجنة ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ عن أحوال كانت في الدنيا<sup>(٢)</sup>. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ (٥٦) فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الصَّاحِبُ فِي الدُّنْيَا. والثاني: أنه الشريك، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه الشيطان، قاله مجاهد. والرابع: أنه الأخ؛ قال مقاتل: وهما الأخوان المذكوران في سورة [الكهف: ٣٢] في قوله: ﴿وَأَشْرَبَتْ لَهُمْ مَثَلًا نَحِيلِينَ﴾؛ والمعنى: كان لي صاحب أو أخ يُنْكِرُ البعث، ﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لَيْنَ الْمَصْدِقِينَ﴾ (٥٧) قال الزجاج: هي مخففة الصاد، من صدَّق يصدِّق فهو مصدِّق، ولا يجوز هاهنا تشديد الصاد. قال المفسرون: والمعنى: أَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصْدِقِينَ بالبعث؟ وقرأ بكر بن عبد الرحمن القاضي عن حمزة: «المُصْدِقِينَ» بتشديد الصاد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَةً﴾ أي: مَجْزُؤُونَ بِأَعْمَالِنَا؛ يقال: دُنْتُ بِمَا صَنَعْتُ، أي: جازيته. فأحبُّ المؤمن أن يرى قريته الكافر، فقال لأهل الجنة: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ﴾ أي: هل تَحْبُونُ الاطِّلَاعَ إِلَى النَّارِ لِتَعْلَمُوا أَيْنَ مَنَزَلَتِكُمْ مِنْ مَنَزَلَةِ أَهْلِهَا؟ وقرأ ابن عباس، والضحاك، وأبو عمران، وابن يعمر: «هل أنتم مُطَّلِعُونَ» باسكان الطاء وتخفيفها «فَأَطَّلَعَ» بهجمة مرفوعة وسكون الطاء. وقرأ أبو رزين، وابن أبي عبيدة: «مُطَّلِعُونَ» بكسر النون. قال ابن مسعود: أَطَّلَعَ ثُمَّ التفت إلى أصحابه فقال: لقد رأيتُ جماجم القوم تغلي؛ قال ابن عباس: وذلك أن في الجنة كُورٌ ينظرُ منها أهلها إلى النار.

قوله تعالى: ﴿فَرَأَاهُ﴾ يعني قريته الكافر ﴿فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي: في وسطها. وقيل: إنما سمي الوسط سَوَاءً، لاستواء المسافة منه إلى الجوانب. قال خُلَيْدُ الْعَضْرِي: والله لولا أن الله عَرَفَهُ إِيَّاهُ، ما عرفه، لقد تَغَيَّرَ حَيْزُهُ وَسَبْرُهُ<sup>(٣)</sup>. فعند ذلك ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَوْدِينِ﴾ (٥٦) قال المفسرون: معناه: والله ما كِدْتُ إِلَّا تَهْلِكُنِي؛ يقال: أَرَدَيْتُ فَلَانًا، أي: أهلكته. ﴿وَلَوْلَا رِجْمَةُ رَبِّي﴾ أي: إِنْغَامُهُ عَلَيَّ بِالْإِسْلَامِ ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ معك في النار.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ﴾ (٥٨) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إذا دُبِحَ الموت<sup>(٤)</sup>، قال أهل الجنة: ﴿أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ﴾ (٥٨) إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَ التي كانت في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾؟ فيقال لهم: لا؛ فعند ذلك قالوا: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْءَرُ الْعَظِيمِ﴾ (٦٠)، فيقول الله تعالى: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا فَيَلْعَمَ الْعَمِلُونَ﴾ (٦١)، قاله ابن السائب. وقيل: يقول ذلك للملائكة.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: شَبَّهَهُنَّ فِي بِيَاضِهِنَّ وَأَنْهِنَّ لَمْ يَسْمَهُنَّ قَبْلَ أَزْوَاجِهِنَّ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ بِبِيَاضِ الْبَيْضِ الَّذِي هُوَ دَاخِلُ الْقَشْرِ، وَذَلِكَ هُوَ الْجِلْدَةُ الْمَلْبَسَةُ الْمَخَّ قَبْلَ أَنْ تَمَسَّهُ يَدٌ أَوْ شَيْءٌ غَيْرُهَا، وَذَلِكَ لَا شَكَّ هُوَ الْمَكْنُونُ، فَمَا الْقَشْرَةُ الْعَلِيَا، فَإِنَّ الطَّائِرَ يَمْسُهَا، وَالْإِنْدِي تَبَاشِرُهَا، وَالْعَشَنُ يَلْقَاهَا، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ مَكْنُونٍ: مَكْنُونٌ، مَا كَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ، لَوْلَوْأُ كَانَ، أَوْ بِيَاضًا، أَوْ مَتَاعًا. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن أهل الجنة أنه أقبل بعضهم على بعض يتساءلون، أي: عن أحوالهم، وكيف كانوا في الدنيا، وماذا كانوا يعانون منها، وذلك من حديثهم على شرايبهم واجتماعهم في تادمتهم ومعاشرتهم في مجالسهم وهم جلوس على الشُّرِّ والخدم بين أيديهم يَسْتَقُونَ وَيَجِيتُونَ بِكُلِّ خَيْرٍ عَظِيمٍ مِنْ مَأْكَلٍ وَمَشَارِبٍ وَمَلَابِسٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا أذْنَ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ. اهـ.

(٣) قال في «اللسان»: أي: لونه وهيبته.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٣٢٥/٨، ومسلم في «صحيحه» ٢١٨٨/٤ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يَجَاءُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَيْشٌ أَمْلِجٌ، فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيَقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَشْرِيونَ (أي يرفعون رؤوسهم إلى المنادي) وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت، قال: ويقال: يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قال: فَيَشْرِيونَ وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت، قال: فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيُنْزَجُ، قال: ثم يقال: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلِدُوا فَلَاحِ مَوْتٍ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلِدُوا فَلَاحِ مَوْتٍ» قال: ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَلْبَدَ الرَّبِّ يَوْمَ الْقَسْرِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ رَبِّمْ فِي عَقَلٍ وَلاَ يَمُوتُ﴾ (٦١) وأشار بيده إلى الدنيا، واللفظ لمسلم.

والثاني: أنه قول المؤمن لأصحابه، فقالوا له: إنك لا تموت، فقال: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ﴾، قاله مقاتل. وقال أبو سليمان الدمشقي: إنما خاطب المؤمن أهل الجنة بهذا على طريق الفرح بدوام النعيم، لا على طريق الاستفهام، لأنه قد عَلِمَ أنهم ليسوا بمتيّن، ولكن أعاد الكلام ليزداد بتكراره على سمعه سروراً. والثالث: أنه قول المؤمن لقرينه الكافر على جهة التوبيخ بما كان يكره، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا﴾ يعني النعيم الذي ذكره في قوله: ﴿أَوَلَيْكَ لَمَوْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ [الصفات: ٤١] ﴿فَلْيَتَمَلَّ الْقَائِلُونَ﴾، وهذا ترغيب في طلب ثواب الله ﷻ بطاعته<sup>(١)</sup>.

﴿أَذَلَّ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّرْقُمِ﴾ [١٣] ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا يُسْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ [١٤] ﴿إِنَّمَا شَجَرَةُ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ [١٥] ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [١٦] ﴿فَاتَّبَعَهُمْ لِأَكُونَ مِنْهَا مَقَالُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ﴾ [١٧] ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَاقِبًا مِنْ جِيمٍ﴾ [١٨] ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجَمَهُمْ لِأَوَّلِ الْجَحِيمِ﴾ [١٩] ﴿إِنَّهُمْ أَلْقَوْا عَالَمًا مَرَّ سَالِينَ﴾ [٢٠] ﴿فَهُمْ عَلَى مَا تَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ﴾ [٢١] ﴿وَلَقَدْ سَبَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغُرُوبَ﴾ [٢٢] ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنذِرِينَ﴾ [٢٣] ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ﴾ [٢٤] ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ [٢٥]

﴿أَذَلَّ خَيْرٌ﴾ يشير إلى ما وصف لأهل الجنة ﴿نُزُلًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: رزقاً، ومنه: إقامة الأنزال، وأنزال الجنود: أرزأفها. وقال الزجاج: النزل هاهنا: الرُّبْع<sup>(٢)</sup> والفضل، يقال: هله طعام له نُزُلٌ ونُزُلٌ، بتسكين الزاي وضمها؛ والمعنى: أذل خير في باب الأنزال التي تَنْقُوتُ ويمكن معها الإقامة، أم نُزُلُ أهل النار؟ وهو قوله: ﴿أَمْ شَجَرَةُ الزُّرْقُمِ؟﴾<sup>(٣)</sup>. واختلف العلماء هل هذه الشجرة في الدنيا، أم لا؟ فقال قطرب: هي شجرة مَرَّةٌ تكون بأرض تهامة من أحبب الشجر. وقال غيره: الزُّرْقُمُ: ثمرة شجرة كريمة الطعم. وقيل: إنها لا تُعرف في شجر الدنيا، وإنما هي في النار، يكره أهل النار على تناولها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا يُسْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ [١٤] يعني للكافرين. وفي المراد بالفتنة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما ذكر أنها في النار، افتشروا وكذبوا، فقالوا: كيف يكون في النار شجرة، والنار تأكل الشجر؟ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>. وقال السدي: فتنة لأبي جهل وأصحابه. والثاني: أن الفتنة بمعنى العذاب، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن الفتنة بمعنى الاختبار، اختبروا بها فكذبوا، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ [١٥] أي: في قعر النار. قال الحسن: أضلُّها في قعر النار، وأغصانها ترتفع إلى ذركانها. ﴿طَلْعُهَا﴾ أي: ثمرها، وسُمِّيَ طلعاً، لطلوعه ﴿كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾. فإن قيل: كيف شبهها بشيء لم يشاهد؟ فنعته ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه قد استقر في النفوس قُبْحُ الشياطين - وإن لم تُشاهد - فجاز تشبيهها بما قد عَلِمَ قُبْحُه، قال امرؤ القيس:

أَيْفُئْتُ لِنَيْي وَالْمَشْرُفِيِّ مُضَاجِعِي وَمَسْنُونَةُ زُرْقُ كَأَسْنَابِ أَغْوَالِ<sup>(٥)</sup>

قال الزجاج: هو لم ير العُوقول ولا أنيابها، ولكن التمثيل بما يُستَقْبَحُ أبلغ في باب المذكر أن يُمثَّلَ بالشياطين، وفي باب المؤنث أن يشبَّه بالعُوقول. والثاني: أن بين مكة واليمن شجر يسمى: رؤوس الشياطين، فشبَّهها بها، قاله ابن السائب. والثالث: أنه أراد بالشياطين: حَيَاتُ لها رؤوس ولها أعراف، فشبَّه طلوعها برؤوس الحيات، ذكره

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا قَيْمَتٌ لِقَائِلُونَ﴾ [١٣] يقول تعالى ذكره: لمثل هذا الذي أعطيت هؤلاء المؤمنين من الكرامة في الآخرة، فليعمل في الدنيا لأنفسهم العاملون ليدرخوا ما أدرك هؤلاء بطاعة ربهم.

(٢) قال في «اللسان»: الرُّبْع: النماء والزيادة.

(٣) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: أهنا الذي أعطيت هؤلاء المؤمنين الذين وصف صفتهم من كرامتي في الجنة، ورزقتهم فيها من النعيم، خير، أو ما أعددت لأهل النار من الزُّرْقُمِ؟

(٤) روى ابن جرير الطبري عن قتادة قال: لما ذكر شجرة الزُّرْقُمِ افتتن الكلمة فقالوا: يتبكم صاحبكم هنا أن في النار شجرة والنار تأكل الشجر؟ فأنزل الله ما تسمعون أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم عُذِيَّتٌ بالنار ومنها خلقت. وأورد السيويني في «الدرر» ٢٧٧/٥، وزاد نسبة لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) «ديوانه» ٣٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٩/١، و«مجمع البيان» ٦٢/٢٣، و«روح المعاني» ٨٧/٢٣، و«اللسان»: قول.

الزجاج. قال الفراء: والعرب تسمي بعض الحيات شيطاناً، وهو حية ذو عُرْف قبيح الوجه.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ الْكَاذِبِينَ وَآتَيْنَا بِهَا الْبَطْرُونَ﴾ ذلك أنهم يُكْرَهُونَ على أكلها حتى تمتلئ بطونهم<sup>(١١)</sup>. ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ لَشُرَّاءَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لخلطاً من الماء الحار يشربونه عليها. قال أبو عبيدة: تقول العرب: كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب. قال المفسرون: إذا أكلوا الرزق ثم شربوا عليه الحميم، شاب الحميم الرزق في بطونهم فصار شوباً له. ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرَجَهُمْ﴾ أي: بعد أكل الرزق وشرب الحميم ﴿لِأَوَّلِ لَبِئْسٍ﴾ وذلك أن الحميم خارج من الجحيم، فهم يوردونه كما تورد الإبل الماء، ثم يردون إلى الجحيم؛ ويدل على هذا قوله: ﴿يَطْرُقُونَ بِهَا لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الرحمن: ٤٤]. و﴿الْفَزَاءُ﴾ بمعنى وجدوا. و﴿يَهْرَقُونَ﴾ مشروح في [مود: ٧٨]، والمعنى أنهم يتبعون آباءهم في سرعة<sup>(١٢)</sup>. و﴿وَلَقَدْ صَلَّ قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل هؤلاء المشركين ﴿أَكْثَرَ الْأُولَى﴾ من الأمم الخالية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ يعني الموحدين، فإنهم نجوا من العذاب. قال ابن جرير: وإنما حُسن الاستثناء، لأن المعنى: فانظر كيف أهلكنا المنذرين إلا عباد الله.

﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ وَتَحْتَهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿وَعَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرُ الْبَاقِينَ ﴿وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْكَلِيمِينَ ﴿إِنَّا كَذَّبْنَا نَبِيًّا ﴿إِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ثُمَّ أَخْرَجْنَا الْآخِرِينَ ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا﴾ أي: دعانا. وفي دعائه قولان: أحدهما: أنه دعا مستنصراً على قومه. والثاني: أن<sup>(١٣)</sup> ينجيه من الغرق. ﴿فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ نحن؛ والمعنى: إنا أنجينا وأهلكنا قومه. وفي ﴿الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ قولان: أحدهما: [أنه] الغرق. والثاني: أذى قومه. ﴿وَعَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرُ الْبَاقِينَ ﴿[وذلك] أن نسل [أهل] السفينة انقضوا غير نسل ولده، فالناس كلهم من ولد نوح<sup>(١٤)</sup>، ﴿وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: تركنا عليه ذكراً جميلاً ﴿فِي الْآخِرِينَ﴾ وهم الذين جاؤوا بعده إلى يوم القيامة. قال الزجاج: وذلك الذكر الجميل قوله: ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْكَلِيمِينَ﴾ وهم الذين جاؤوا من بعده؛ والمعنى: تركنا عليه أن يُصَلِّيَ عليه في الآخِرِينَ إلى يوم القيامة. ﴿إِنَّا كَذَّبْنَا نَبِيًّا ﴿قَالَ مَقَاتِلُ: جزاء الله بإحسانه النَّاءُ الْحَسَنُ فِي الْعَالَمِينَ.

﴿وَكَانَ مِنْ شِيعَتِهِ لِبَرْهَيْمَ ﴿إِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ بِعَلَقٍ سَلِيمٍ ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿أَفَبِمَا نَاهَا اللَّهُ أَنْ تُعْبَدُ ﴿فَمَا تَلْمِزُكَ رَبِّي أَتَالَيْتَ ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي الشُّجْرِ ﴿فَقَالَ إِنِّي سَعِيمٌ ﴿فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿فَرَأَى إِلَهَ الْإِلَهِمْ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿فَرَأَى عَلَيْهِمْ عَمْرًا يَتَخَلَّى إِلَيْهِمْ فَنَلَسُوا بِأَلْسِنَتِهِمْ فَنَلَسُوا بِأَلْسِنَتِهِمْ ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ وَإِنْ رَبِّي سَيِّدِي ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿فَنَشَرْنَاهُ بِعَلَقٍ حَلِيمٍ ﴿

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنْ شِيعَتِهِ لِبَرْهَيْمَ﴾ أي: من أهل دينه وولته. والهاء في «شيعته» عائدة على نوح في قول الأكثرين؛ وقال ابن السائب: تعود إلى محمد ﷺ، واختاره الفراء<sup>(١٥)</sup>. فإن قيل: كيف يكون من شيعته، وهو قبله؟

- (١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ الْكَاذِبِينَ وَآتَيْنَا بِهَا الْبَطْرُونَ﴾ ذكر تعالى أنهم يأكلون من هذه الشجرة التي لا أبشع منها، ولا أقيح من منظرها، مع ما هي عليه من سوء الطعم والريح والطبع، فإنهم لضطرون إلى الأكل منها، لأنهم لا يجدون إلا إياها وما هو في معناها، ما قال تعالى: ﴿لَبِئْسَ لِمَ سَلَّمُوا إِلَّا فِي سَعِيمٍ ﴿لَا يُدْرِي لَآ تَهَيَّيْ مِنْ شَيْءٍ﴾. اهـ.
- (٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقول: إن هؤلاء المشركين الذين إذا قيل لهم: قولوا: لا إله إلا الله يستكبرون، وجدوا آباءهم ضلالاً عن قصد السبيل، غير سالكين محبة الحق ﴿فَهُمْ عَلَى تَكْوِينٍ يَهْرَقُونَ﴾ يقول: فهؤلاء يسرع بهم في طريقهم ليقضوا آثارهم وسئتهم. اهـ.
- (٣) في الأصل: «إنه».
- (٤) قال ابن كثير: لما ذكر تعالى عن أكثر الأولين أنهم ضلوا عن سبيل النجاة، شرع يبين ذلك مفصلاً فذكر نوحاً عليه الصلاة والسلام وما لقي من قومه من التكذيب، وأنه لم يؤمن منهم إلا القليل مع طول المدة، لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، فلما طال عليه ذلك واشتد عليه تكذيبهم، وكلما دعاهم ازدادوا نفرة فدعا ربه أني مغلوب فانتصر، فغضب الله تعالى لغضبهم عليهم، ولهذا قال ﷺ: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ أي: فلنعم المسيبون له، و﴿تَحْتَهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ وهو التكذيب والأذى، وهو التكذيب والأذى، وهو التكذيب والأذى. اهـ.
- (٥) قال ابن جرير الطبري: وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى ذلك: وإن من شيعته محمد لإبراهيم، وقال: ذلك مثل قوله: ﴿وَرَبَّائِهِمْ أَنَا حَسَنًا ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ بمعنى أنا حملنا ذرية من هم منه، فجعلها ذرية لهم وقد سبقتهم. اهـ. وقال الألويسي: ﴿وَكَانَ مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي: ممن شابع نوحاً وتابعه في أصول =

فالجواب: أنه مثل قوله: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [يس: ٤١]، فجعلها ذُرِّيَّتَهُمْ وقد سبقتهم، وقد شرحنا هذا فيما مضى [يس: ٤١].  
قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَ زَيْدٌ﴾ أي: صدق الله وأمن به ﴿بِقَلْبِ سَلِيمٍ﴾ من الشُّرك وكلِّ دَسَسٍ، وفيه أقوال ذكرناها في [الشعراء: ٨٩].  
قوله تعالى: ﴿مَاذَا تَبُذُّونَ؟﴾ هذا استفهام توبيخ، كأنه ويخهم على عبادة غير الله. ﴿أَيْفَاكَ؟﴾ أي: أتأفكون إفكاً وتعبُدون آلَهُمْ سِوَى اللَّهِ؟ ﴿فَمَا لَكُمْ بِرَبِّ الْآلَتَيْنِ﴾ [١٧] إذا لقيتموه وقد عبَدْتُم غيرَه؟ كأنه قال: فما ظنُّكم أن يصنع بكم؟ ﴿تَنْظُرُونَ فِي الْآثُورِ﴾ [١٨] فيه قولان: أحدهما: [أنه] نظر في علم النجوم، وكان القوم يتعاطون علم النجوم، فعاملهم من حيث هم، وأراهم أني أعلم من ذلك تعلمون، لئلا يتكبروا عليه ذلك. قال ابن المسيب: رأى نجماً طالعا، فقال: إني مريض غداً. والثاني: أنه نظر إلى النجوم، لا في علمها. فإن قيل: فما كان مقصوده؟ فالجواب: أنه كان لهم عيد، فأراد التخلف عنهم ليكيده أصنامهم، فاغتل بهذا القول.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ من معاريف الكلام. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: سأسقمُ، قاله الضحاك. قال ابن الأنباري: أعلمه الله ﷻ أَنَّهُ يَمْتَحِنُهُ بالسقم إذا طلع نجم يعرفه، فلما رأى النجم، علم أنه سَيَسْقُمُ. والثاني: إني سقيم القلب عليكم إذ تكهنتم بنجوم لا تضر ولا تنفع، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنه سَقِمَ لِعِلَّةٍ عرضت له، حكاه الماوردي. وذكر السدي أنه خرج معهم إلى يوم عيدهم، فلما كان ببعض الطريق، ألقى نفسه وقال: إني سقيم أشتكى رجلي<sup>(١)</sup>، ﴿فَنَزَلْنَا عَنْهُ مُنْيَبِينَ﴾ [١٩] ﴿فَرَأَى إِلَهَ الْآلِهَيْنِ﴾ أي: مال إليها - وكانوا قد جعلوا بين يديها طعاماً لتبارك فيه على زعمهم - ﴿فَقَالَ﴾ إبراهيم استهزاء بها ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ؟﴾ وقوله: ﴿حَبْرًا بِآلَيْنِ﴾ في اليمين ثلاثة أقوال: أحدها: أنها اليد اليمنى، قاله الضحاك<sup>(٢)</sup>. والثاني: بالقوة والقُدرة، قاله السدي، والفراء. والثالث: باليمين التي سبقت منه، وهي قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]، حكاه الماوردي. قال الزجاج: «حَبْرًا» مصدر؛ والمعنى: فمال على الأصنام يضربها حَبْرًا باليمين؛ وإنما قال: «عليهم»، وهي أصنام، لأنهم جعلوها بمنزلة ما يُمَيِّزُ. ﴿فَأَنبَأْنَا إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَزُوقُونَ﴾ [٢٠] قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «يَزُوقُونَ» بفتح الياء وكسر الزاي وتشديد الفاء. وقرأ حمزة، والمفضل عن عاصم: «يَزُوقُونَ» برفع الياء وكسر الزاي وتشديد الفاء. وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، والضحاك: «يَزُوقُونَ» بفتح الياء وكسر الزاي وتخفيف الفاء. وقرأ ابن أبي عبيدة، وأبو نهيك: «يَزُوقُونَ» بفتح الياء وسكون الزاي وتخفيف الفاء<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: أعرب القراءات فتح الياء وتشديد الفاء، وأصله من زيف النعام، وهو ابتداء عذو النعام، يقال: زَفَّ النعامُ يَزِفُّ؛ وأما ضم الياء، فمعناه: يصيرون إلى الرِّيف، وأنشدوا:

لَتَمُنِّي حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِدَاعَهُ | فَأُضْحَى حُصَيْنٌ قَدْ أَدَّلَ وَأَقَهَرَ<sup>(٤)</sup>

= الدين ﴿لِإِبْرَاهِيمَ﴾ وإن اختلفت فروع شريعتيهما، أو ممن شايه في التصلب في دين الله تعالى ومصابرة المكذِّبين، قال: ونقل هذا عن ابن عباس. قال: وذهب الفراء إلى أن ضمير «شيعته» لنبيينا محمد ﷺ، قال: والظاهر ما أشرنا إليه، وهو المروري عن ابن عباس ومجاهد وقادة والسدي، قال: وقتلما يقال للمتخلم: هو شيعه للمتأخر. اهـ.

(١) قال ابن كثير: إنما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه ذلك ليقم في البلد إذا ذهبوا إلى عيدهم، فإنه كان قد أرف خروجهم إلى عيد لهم، فأحب أن يختلي بالكهنتهم ليكسرهما، فقال لهم كلاماً هو حق في نفس الأمر فعموا منه أنه سقيم على مقتضى ما يعتقدونه ﴿فَنَزَلْنَا عَنْهُ مُنْيَبِينَ﴾ [١٩] قال: قتادة: والعرب تقول لمن تفكر: نظر في النجوم، يعني قتادة أنه نظر إلى السماء متفكراً فيما يليهم به فقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي: ضعيف، قال ابن كثير: فأما الحديث الذي رواه ابن جرير عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام غير ثلاث كذبات، ثنتين في ذات الله تعالى، قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وقوله: ﴿بَلْ كَذَّبْتُمْ عَنْ يَتِيمِكُمْ كَذِبًا﴾ وقوله في سارة: «هي أختي» قال: فهو حديث مخرج في الصحاح والسنن من طرق، ولكن ليس هذا من باب الكذب الحقيقي الذي يُدْمُ فاعله، حاشا وكلاً ولئلا، وإنما أطلق الكذب على هذا تجوزاً، وإنما هو من المعارض لمقصد شرعي ديني، كما جاء في الحديث: «إن في المعارض لندوحة عن الكذب». اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وإنما ضربهم باليمين لأنها أشد وأنكى، ولهذا تركهم جداً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون، كما تقدم في سورة (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام تفسير ذلك. اهـ. وقال الألويسي: ﴿كَلِمَةً عَنِّي حَبْرًا بِآلَيْنِ﴾، أي: باليد اليمنى كما روي عن ابن عباس، قال: وتقييد الضرب باليمين، للدلالة على شدته وقوته، لأن اليمين أقوى الجارحتين وأشدهما في الغالب، قال: وقوة الآلة تقضي شدة الفعل وقوته. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من المقررة في ذلك عندنا قراءة من قرأه بفتح الياء وتشديد الفاء، لأن ذلك هو الصحيح المعروف من كلام العرب والذي عليه قراءة الفصحاء من القراء. اهـ.

(٤) البيت للمُكَلِّ السُّعْدي كما في «الطبري» ٧٢/٢٣، و«اللسان» و«التاج»: قهر، جذع، وروي: قد أَدَّلَ وَأَقَهَرَ، مبنياً للمجهول.

أي: صار إلى القهر. وأما كسر الزاي مع تخفيف الفاء، فهو من: وَرَفَت يَرْفُفُ، بمعنى أَسْرَعَ يُسْرِعُ، ولم يُعرَفه الكسائي ولا الفراء، وعَرَفَهُ غيرهما. قال المفسرون: بلغهم ما صنع إبراهيم، فأسرعوا، فلَمَّا انْتَهَوْا إِلَيْهِ، قال لهم محتجاً عليهم: ﴿أَتَنْبِئُونَ مَا تُحْمِلُونَ﴾ بأيديكم ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَحْمِلُونَ﴾ (١٦١)، قال ابن جرير: في «ما» وجهان: أحدهما: أن تكون بمعنى المصدر، فيكون المعنى: والله خَلَقَكُمْ [وَعَمَلَكُمْ]. والثاني: أن تكون بمعنى «الذي»، فيكون المعنى: والله خَلَقَكُمْ [وَحَلَقَ الذي تعملونه بأيديكم من الأصنام<sup>(١)</sup>؛ وفي هذه الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة [لله]. فلَمَّا لَزِمْتُمْ الْحُجَّةَ ﴿فَأَلَّا بُرْهَانَ لَمْ يَبِينُوا﴾ وقد شرحنا قصته في سورة [الأنبياء: ٥٢ - ٧٤]، وبيننا معنى الجحيم في [البقرة: ١١٩]، والكَيْدُ الذي أرادوا به: إحرافه. ومعنى قوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلَينَ﴾ أن إبراهيم علاهم بالحجة حيث سلمه الله من كيدهم وحل الهلاك بهم<sup>(٢)</sup>. ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ في هذا اللُغَاب قولان: أحدهما: أنه ذاهب حقيقة، وفي وقت قوله هذا قولان: أحدهما: أنه حين أراد هجرة قومه؛ فالمعنى: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى حيث أمرني ربي ﷻ ﴿سَيَّبِينِ﴾ إلى حيث أمرني، وهو الشام، قاله الأكثرون. والثاني: حين ألقى في النار، قاله سليمان بن صرد؛ فعلى هذا، في المعنى قولان: أحدهما: ذاهب إلى الله بالموت، سيهدين إلى الجنة. والثاني: [ذاهب] إلى ما قضى [به] ربي، سيهدين إلى الخلاص من النار. والقول الثاني: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي بقلبي وعملي ونيتي، قاله قتادة<sup>(٣)</sup>. فلما قَدِمَ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ، سأل ربه الولد فقال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٦٢) أي: ولدًا صالحًا من الصالحين، فاجتزأ بما ذكر عما ترك، ومثله: ﴿وَكَاثُرًا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ﴾ [يوسف: ٢٠]، فاستجاب له، وهو قوله: ﴿بَنَسْنَاهُ بِكُلِّ حَيْثُ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه إسحاق. والثاني: أنه إسماعيل. قال الزجاج. هذه البشارة تُدَلُّ على أنه مبشَّر بابتِ ذَكَرٍ، وأنه يبقى حتى ينتهي في السن ويوصف بالجلوم.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَىٰ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ قَالَ يَتَأْتِي أَفْعَلُ مَا تَوَمَّرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَبْدِينَ ﴿١٦٣﴾ فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَنَلَّكَ لِجَبْرِي ﴿١٦٤﴾ وَتَدَبَّرْتَهُ أَنْ يَتَّيَّهِسُ ﴿١٦٥﴾ قَدْ صَدَقْتَ الرَّبُّ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٦﴾ إِنَّكَ هَذَا لَمُرَّ الْبَلَاءِ الْبَيْنِ ﴿١٦٧﴾ وَفَدَيْنَهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٦٨﴾ وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٦٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٧٠﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الَّذِينَ يَخُوفُونَ ﴿١٧٢﴾ وَبَدَّلْنَاهُ بِمَنْبُوتٍ ﴿١٧٣﴾ وَبَدَّلْنَاهُ عَلَىٰ وَجْهِ إِسْحَاقَ وَمِن كُذِبَتَيْهِمَا عُثْمَانُ وَطَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُؤْتٍ ﴿١٧٤﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالسعي هاهنا: العمل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المشي، والمعنى: مشى مع أبيه، قاله قتادة. قال ابن قتيبة: بلغ أن يُصْرَفَ معه وَيُعِينَهُ. قال ابن السائب: كان ابن ثلاث عشرة سنة. والثالث: أن المراد بالسعي: العبادة، قاله ابن زيد؛ فعلى هذا، يكون قد بلغ.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ أكثر العلماء على أنه لم ير أنه ذبحه في المنام، وإنما المعنى أنه أَمَرَ فِي الْمَنَامِ بِذَبْحِهِ، وبَدَّلَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿أَفْعَلُ مَا تَوَمَّرُ﴾. وذهب بعضهم إلى أنه رأى أنه يعالج ذبحه، ولم يَرِ إِرَاقَةَ الدَّمِ. قال قتادة: وروى الأنبياء حَقًّا، إِذَا رَأَوْا شَيْئًا، فَعَلُوهُ. وذكر السدي عن أشياخه أنه لما بَشَّرَ جَبْرِيْلُ سَارَةَ بِالْوَلَدِ، قال إبراهيم: هو إذاً لله ذبيح، فلَمَّا فَرَّخَ مِنْ بَيْنَانِ الْبَيْتِ، أَمَى فِي الْمَنَامِ، فَقِيلَ لَهُ: أَوْفَ بِنَدْرِكَ<sup>(٤)</sup>. واختلفوا في الذَّبْحِ عَلَى قَوْلَيْنِ: أحدهما: [أنه] إسحاق، قاله عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، والعباس بن عبد المطلب، وابن مسعود، وأبو موسى الأشعري، وأبو هريرة، وأنس، وكعب الأحبار، ووهب بن منبه، [ومسروق]، وعبيد بن عمير، والقاسم ابن أبي بزة، ومقاتل بن سليمان، واختاره ابن جرير. وهؤلاء يقولون: كانت هذه القصة بالشام. وقيل: طويت له

(١) قال ابن كثير: والأول أظهر، لما رواه البخاري في كتاب «أفعال العباد» عن علي بن المديني عن مروان بن معاوية عن أبي مالك عن ربي بن جراح عن حذيفة رضي الله عنه مرفوعاً قال: «إن الله تعالى يصنع كل صانع وصنعه» اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول الله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي: فجعلنا قوم إبراهيم ﴿الْأَسْفَلَينَ﴾ يعني الأدنىين حجة، وغلبنا إبراهيم عليهم بالحجة، وأنقلناه مما أرادوا به من الكيد. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّبِينِ﴾ يقول: وقال إبراهيم لما أهملهج الله على قومه ونتجاه من كيدهم: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ يقول: إني مهاجر من بلدة قومي إلى الله، أي: إلى الأرض المقدسة، ومفارقتهم فمعتزلهم لعبادة الله. اهـ.

(٤) ذكر ذلك البهري في «تفسيره» بدون سند والله أعلم.

الأرض حتى حمله إلى المَنَحْرَ يَمِينِي فِي سَاعَةِ. والثاني: أنه إسماعيل، قاله ابن عمر، وعبد الله بن سلام، والحسن البصري، وسعيد بن المسيّب، والشعبي، ومجاهد، ويوسف بن مهران، وأبو صالح، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن سابط<sup>(١)</sup>. واختلفت الرواية عن ابن عباس، فروى عنه عكرمة أنه إسحاق، وروى عنه عطاء، ومجاهد، والشعبي، وأبو الجوزاء، ويوسف بن مهران أنه إسماعيل، وروى عنه سعيد بن جبير كالقولين. وعن سعيد بن جبير، وعكرمة، والزهري، وقتادة، والسدي روايتان. وكذلك عن أحمد رضي الله عنه روايتان. ولكل قوم حُجَّةٌ ليس هذا موضعها، وأصحابنا يَضُرُّونَ القول الأول<sup>(٢)</sup>.

### الإشارة إلى قصة الذَّبِيحِ

ذَكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالسَّيْرِ وَالتَّصْيِيرِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أَرَادَ ذَبِيحَ وَلَدِهِ، قَالَ لَهُ: انْطَلِقْ فَتَقَرَّبْ قَرِيبًا إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَأَخَذَ سِكِّينًا وَخَيْلًا، ثُمَّ انْطَلَقَ، حَتَّى إِذَا ذَهَبَا بَيْنَ الْجِبَالِ، قَالَ لَهُ الْغَلَامُ: يَا أَبَتِ أَيْنَ قَرِيبَانُكَ؟ قَالَ: يَا بُنِي إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ، فَقَالَ لَهُ: اشْدُدْ رِبَاطِي حَتَّى لَا أَهْضُرَبَ، وَاكْتَفَفْ عَنِّي ثِيَابَكَ حَتَّى لَا يَتَبَضَّحَ عَلَيْكَ مِنْ دَمِي فَتَرَاهُ أُمِّي فَتَحْزَنَ، وَأَسْرِعْ مَرَّ السُّكَيْنِ عَلَى حَلْقِي لِيَكُونَ أَهْوَنَ لِلْمَوْتِ عَلَيَّ، فَإِذَا آتَيْتْ أُمِّي فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مَنِي؛ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمُ يَقْبَلُهُ وَيَبْكِي وَيَقُولُ: نِعْمَ الْعَوْنُ أَنْتَ يَا بُنِي عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ﷻ، ثُمَّ [إِنَّهُ] أَمَرَ السُّكَيْنَ عَلَى حَلْقِهِ فَلَمْ يَخْلُكْ شَيْئًا<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لَمَّا أَمَرَهَا عَلَى حَلْقِهِ انْقَلَبَتْ، فَقَالَ: مَالِكٌ؟ قَالَ: انْقَلَبْتُ، قَالَ: اطَّعَنَ بِهَا طَعْنًا. وَقَالَ السَّيِّدِي: ضَرَبَ اللَّهُ عَلَى حَلْقِهِ صَفِيحَةً مِنْ نُحَاسٍ؛ وَهَذَا لَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ، بَلْ مَنَعَهَا بِالْقُدْرَةِ أَبْلَغَ. قَالُوا: فَلَمَّا طَعَنَ بِهَا، نَبَتْ، وَعَلِمَ اللَّهُ مِنْهَا الصَّدْقَ فِي التَّسْلِيمِ، فَنَوَدِي: يَا إِبْرَاهِيمَ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْيَا، هَذَا فِدَاءُ ابْنِكَ؛ فَنَظَرَ إِبْرَاهِيمُ، فَإِذَا جَبْرِيلُ مَعَهُ كَبِشَ أَمْلَحَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرْوِي﴾ لَمْ يَقُلْ لَهُ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ الْمَوَامِرَةِ فِي أَمْرِ اللَّهِ ﷻ، وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الرَّأْيِ. وَقَرَأَ حَمْزَةً، وَالْكَسَاةَ، وَخَلَفَ: «مَاذَا تُرِي» بِضَمِّ التَّاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ؛ وَفِيهَا قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: مَاذَا تُرِينِي مِنْ صَبْرِكَ أَوْ جَزَعِكَ، قَالَه الْفَرَّاءُ. وَالثَّانِي: مَاذَا تُبَيِّنُ، قَالَه الزَّجَاجُ؛ وَقَالَ غَيْرُهُ: مَاذَا تُشِيرُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَفْعَلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ ذَبْحِي ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ سَأَلْتَهُ مِنَ الْمُتَدِينِ﴾ عَلَى الْبِلَاءِ.

(١) قال الحافظ ابن حجر في ترجمته في «تقريب التهذيب»: عبد الرحمن بن سابط، ويقال: ابن عبد الله بن سابط، وهو الصحيح. اهـ.  
 (٢) قال ابن كثير: قال الله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ فِيكُمْ لِكَيْبَرٍ﴾ وهذا الغلام هو إسماعيل رضي الله عنه، فإنه أول ولد بُشِّرَ به إبراهيم رضي الله عنه، وهو أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب، قال: بل في نص كتابهم أن إسماعيل رضي الله عنه وُلِدَ لإبراهيم رضي الله عنه ست وثمانون سنة، وولد إسحاق وعُضُرَ إبراهيم عليه الصلاة والسلام تسع وتسعون سنة، قال: وعندهم أن الله تبارك وتعالى أمر إبراهيم أن يذبح ابنه وحده، وفي نسخة أخرى: «بِكُرْهٍ» قال: فأقحموا هاتنا كذباً وبهتاناً إسحاق، قال: ولا يجوز هذا، لأنه مخالف لنص كتابهم، قال: وإنما أقحموا إسحاق لأنه أبوه، وإسماعيل أبو العرب، فحسدوهم فزادوا ذلك، وحرفوا «وحيدك» بمعنى «الذي ليس عندك غيره»، فإن إسماعيل كان ذُوبٍ به وبأئمه إلى مكة، وهو تأويل وتخريف باطل، فإنه لا يقال: وحيدك إلا لمن ليس له غيره، قال: وأيضاً فإن أول ولد، له منزة ما ليس لمن بعده من الأولاد، فالأمر بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار، قال: وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح هو إسحاق، وحكي ذلك عن طائفة من السلف، حتى نقل عن بعض الصحابة رضي الله عنهم أيضاً. ثم قال: وليس ذلك في كتاب ولا سنّة، وما أُظْهِرَ ذَلِكَ تَلْقَى إِلَّا عَنْ أَجْبَارِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَأَخَذَ ذَلِكَ مُسَلِّمًا مِنْ غَيْرِ حِجَّةٍ، قَالَ: وَهَذَا كِتَابُ اللَّهِ شَاهِدٌ وَمُرْشِدٌ إِلَى أَنَّهُ إِبْرَاهِيمُ، فَإِنَّهُ ذَكَرَ الْبِشَارَةَ بِغَلَامٍ حَلِيمٍ، وَذَكَرَ أَنَّهُ الذَّبِيحُ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿وَرَكِبْتُمَا بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا يَنْبَأُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ وقال: ولما بشوت الملائكة إبراهيم بإسحاق فقلوا: ﴿إِنَّا نَجِدُكَ بِكَبِيرٍ﴾. وقال ابن كثير في قوله تعالى عن امرأة إبراهيم رضي الله عنه: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ إِسْحَاقُ يَقُولُ﴾ من سورة (هود: ٧١) أي: بولد لها يكون له ولد وعقب نسل، فإن يعقوب ولد إسحاق، قال: ومن هاتنا استدلت بهذه الآية على أن الذبيح إنما هو إسماعيل، وأنه يمتنع أن يكون هو إسحاق، لأنه وقعت البشارة به، وأنه سيولد له يعقوب، قال: فكيف يؤمر إبراهيم بذبحه وهو طفل صغير ولم يولد له بعد يعقوب الموعود بوجوده، ووعد الله حق لا خلف فيه؟ قال: فيمتنع أن يؤمر بذبح هذا والحالة هذه، قال: فتعين أن يكون هو إسماعيل، قال: وهذا من أحسن الاستدلال وأصح وأبينه، والله الحمد. اهـ.

وقد قال الحافظ ابن قيم الجوزية في «الهدى النبوي»: إسماعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وأما القول بأنه إسحاق، فمردود بأكثر من عشرين وجهاً، ونقل عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذا القول متلقى من أهل الكتاب مع أنه باطل في كتابهم، فإن فيه أن الله أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكُرْهٍ، وفي لفظ: «وحيد» وقد حُفِرُوا ذَلِكَ فِي التَّوْرَةِ الَّتِي بَأْيَدِيهِمْ. اهـ.

(٣) ذكر نحو هذا المعنى البهوي والحازن عن ابن عباس بدون سند، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا﴾ أي: استسلمنا لأمر الله ﷻ فأطاعا ورضينا، وقر علي، وابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، والأعمش، وابن أبي عبيدة: ﴿فَلَمَّا سَلَّمْنَا﴾ بتشديد اللام من غير همز قبل السين؛ والمعنى: سَلَّمْنَا لأمر الله ﷻ. وفي جواب قوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا﴾ قولان: أحدهما: أن جوابه: «ووادينا»، والوار زائدة، قاله الفراء. والثاني: أن الجواب محذوف لأن في الكلام دليلاً عليه؛ والمعنى: فلما فعل ذلك، سَعِدَ وأَجْرَلْ ثوابه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَتَكْفُرُ لِلَّذِينَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: صرعه على جبينه فصار أحد جبينه على الأرض، وهما جبينان، والجهة بينهما، وهي ما أصاب الأرض في السجود، والناس لا يكادون يفرقون بين الجبين والجهة، فالجهة مسجد الرجل الذي يصيبه نَدْبُ السُّجُودِ، والجبينان يكتفانها، من كل جانب جبين.

قوله تعالى: ﴿وَتَكْفُرُ لِلَّذِينَ﴾ قال المفسرون: نودي من الجبل: ﴿أَنْ يَتَّزِيَهُ ۗ﴾ ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: قد عولت ما أمرت، وذلك أنه قصد الذبح بما أمكنه، وطاوعه الابن بالتمكين مع الذبح، إلا أن الله ﷻ صرف ذلك كما شاء، فصار كأنه قد ذبح وإن لم يتحقق الذبح. والثاني: أنه رأى في المنام معالجة الذبح، ولم ير إراقة الدَّم، فلما فعَل في اليقظة ما رأى في المنام، قيل له: ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، والجحدري: ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ بتخفيف الدال، وهاتنا تم الكلام. ثم قال تعالى: ﴿إِنَّا كَذَّبُكَ﴾ أي: كما دَكَّرْنَا من العفو من ذبح ولده ﴿يَمْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿إِنَّكَ هَذَا كَمَوْ الْبَلَاءِ الْبَيْنِ﴾ في ذلك قولان: أحدهما: الشَّعْمَةُ البَيْتَةُ، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: الاختيار العظيم، قاله ابن زيد، وابن قتيبة. فعلى الأول، يكون قوله هذا إشارة إلى العفو عن الذبح. وعلى الثاني، يكون إشارة إلى امتحانه بذبح ولده.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَّيْتَهُ﴾ يعني: الذَّبِيحُ ﴿بِذَبِيحٍ﴾ وهو بكسر الذال: اسم ما ذُبح، ويفتح الذال: مصدر ذَبَحْتُ، قاله ابن قتيبة. ومعنى الآية: خلصناه من الذَّبِيحِ بأن جعلنا الذَّبِيحِ فداءً له. وفي هذا الذَّبِيحِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان كبشاً أقرن قد رعى في الجنة قبل ذلك أربعين عاماً، قاله ابن عباس في رواية مجاهد، وقال في رواية سعيد بن جبير: هو الكبش الذي قرَّبه ابنُ آدم فقتل منه، كان في الجنة حتى فُدي به. والثاني: أن إبراهيم فدى ابنه بكبشين أبيضين أقرنين، رواه أبو الطفيل عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثالث: [أنه] ما فُدي إلا بتيس من الأزوي<sup>(٣)</sup>، أهبط عليه من نبي، قاله الحسن<sup>(٤)</sup>. وفي معنى ﴿عَظِيمٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لأنه كان قد رعى في الجنة، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: لأنه ذُبح على دين إبراهيم وسُنَّته، قاله الحسن. والثالث: لأنه مُقَبَّلٌ، قاله مجاهد. وقال أبو سليمان الدمشقي: لما قرَّبه ابنُ آدم، رُفِعَ حياً، فرعى في الجنة، ثم جُعل فداءً للذَّبِيحِ، فقبِل مرتين. والرابع: لأنه عظيم الشَّخص والبركة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَكَّعَا عَلَيْهِ﴾ قد فسرناه في هذه السورة [الصلوات: ٧٨].

قوله تعالى: ﴿وَرَكَّعْتَهُ بِإِسْحَاقَ﴾ من قال: إن إسحاق الذَّبِيحُ، قال: بُشِّرَ إبراهيم بنبوة إسحاق، وأُثِّبَ إسحاق بصبره

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَّبُكَ يَمْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: هكذا نصرف عن أطاعنا المكاره والشدادت، ونجعل لهم من أمرهم فرجاً ومخرجاً، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ قال: وقد استدلل بهذه الآية والقصة جماعة من علماء الأصول على صحة النسخ قبل التمكن من الفعل، خلافاً لطائفة من المعتزلة، قال: والدلالة من هذه الظاهرة، لأن الله تعالى شرع لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده، ثم نسخه عنه وصرفه إلى الفداء، قال: وإنما كان المقصود من شرعه أولاً، إثابة الخليل على الصبر على ذبح ولده وعزمه على ذلك، قال: ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّكَ هَذَا كَمَوْ الْبَلَاءِ الْبَيْنِ﴾ أي: الاختيار الواضح الجلي حيث أمر بليح ولده، فسارع إلى ذلك مستسلماً لأمر الله تعالى، متقاداً لطاعته، قال: ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ﴾ اهـ.

(٢) الذي في «الطبري» وابن كثير من رواية أبي الطفيل عن علي عليه السلام قال: كبش أبيض أقرن أمين.

(٣) الأزوي: الروصل.

(٤) قال ابن كثير في «التاريخ» بعد أن ذكر نحراً من هلا: ثم غالب ما هاتنا من الآثار مأخوذ من الإسرائيليات، وفي القرآن كفاية عما جرى من الأمر العظيم والاختيار الباهر، وأن فدي بليح عظيم، قال: وقد ورد في الحديث أنه كان كبشاً. اهـ. وقال في «التفسير»: والصحيح الذي عليه الأكثر أن فدى بكبش. اهـ. و«بشير»: جبل بمكة.

النبوة، وهذا قول ابن عباس في رواية عكرمة، وبه قال قتادة، والسدي<sup>(١)</sup>. ومن قال: الذبيح إسماعيل، قال: بشر الله إبراهيم بولد يكون نبياً بعد هذه القصة، جزاء لطاعته وصبره، وهذا قول سعيد بن المسيب.

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَذَا عَلَيَّ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾ يعني بكثرة ذريتهما، وهم الأسباط كلهم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتَيْكَ إِسْحَاقَ﴾ أي: مطيع لله ﴿وَعِيسَىٰ﴾ وهو العاصي له. وقيل: الْمُحْسِنُ: المؤمن، والظالم: الكافر.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٤٦﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١٤٧﴾ وَصَرَّفْنَاهُم فكَانُوا هُمُ الْفَالِقِينَ ﴿١٤٨﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُنِيرَ ﴿١٤٩﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمَسْتَقِيمَ ﴿١٥٠﴾ وَرَبَّكَذَا عَلَيَّ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٥١﴾ سَلَّمْتُ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٥٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٣﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٤﴾ وَإِنَّ إِلَهًا لَيُنَازِعُ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿١٥٥﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا ﴿١٥٧﴾ وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٥٨﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُّخْضَرُونَ ﴿١٦٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦١﴾ وَرَبَّكَذَا عَلَيَّ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٦٢﴾ سَلَّمْتُ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ﴿١٦٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٤﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ أي: أنعمنا عليهما بالنبوة. وفي ﴿الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ قولان: أحدهما: استبعاد فرعون وبلاؤه، وهو معنى قول قتادة. والثاني: الفرق، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَصَرَّفْنَاهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: [أنه] يرجع إلى موسى وهارون وقومهما. والثاني: [أنه] يرجع إليهما فقط، فيجمعان، لأن العرب تذهب بالرئيس إلى الجمع، لجنوده وأتباعه، ذكرهما ابن جرير. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [الآية: ٤٨] إلى قوله: ﴿وَإِنَّ إِلَهًا لَيُنَازِعُ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿١٥٥﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه نبي من أنبياء بني إسرائيل، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إدريس، قاله ابن مسعود، وقاتدة، وكذلك كان يقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عثمان النهدي: [وإن إدريس] مكان [إلياس].

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾﴾ أي: ألا تخافون الله فتوحدونه وتعبدونه؟! ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الرب، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقال الضحاك: كان ابن عباس قد أعياه هذا الحرف، فبينما هو جالس، إذ مرَّ أعرابي قد ضلَّتْ ناقته وهو يقول: من وجد ناقه أنا بعلها؟ فنبهه الصبيان يصيحون به: يا زوج الناقة، يا زوج الناقة، فدعاه ابن عباس فقال: ويحك، ما عنيبت ببعلها؟ قال: أنا ربها، فقال ابن عباس: صدق الله ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾: رباً. وقال قتادة: هذه لغة يمانية. والثاني: أنه اسم صنم كان لهم، قاله الضحاك، وابن زيد. وحكى ابن جرير أنه به سُمِّيَتْ «بعلبك». والثالث: أنها امرأة كانوا يعبدونها، حكاه محمد بن إسحاق<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ ﴿١٥٩﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «الله ربكم» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، ويعقوب: «الله» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُّخْضَرُونَ ﴿١٦٠﴾﴾ النار، ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦١﴾﴾ الذين لم يكذبوه، فإنهم لا يُخْضَرُونَ النار.

(١) قال ابن كثير في «التاريخ»: وقد قال بأنه إسحاق طائفة كثيرة من السلف وغيرهم، قال: وإنما أخذوه - والله أعلم - من كتب الأحبار أو صحف أهل الكتاب، قال: وليس في ذلك حديث صحيح عن المعصوم حتى نترك لأجله ظاهر الكتاب العزيز، قال: ولا يفهم هذا القرآن، بل المفهوم، بل المنطوق، بل النص عند التأمل على أنه إسماعيل، قال: وما أحسن ما استدلل به محمد بن كعب القرظي على أنه إسماعيل وليس بإسحاق من قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَآلِهِ إِسْحَاقَ بِمَعْرُوفٍ﴾ قال: فكيف البشارة بإسحاق وأنه سيولد له يعقوب ثم يؤمر بذيح إسحاق وهو صغير قبل أن يولد له؟ هذا لا يكون لأنه يناقض البشارة المتقدمة، والله أعلم.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لَيُنَازِعُ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ يقول جل ثناؤه: لمرسل من المرسلين ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾﴾؟ يقول حين قال لقومه من بني إسرائيل: ألا تتقون الله أيها القوم فتخافونه وتحذرون عقوبته على عبادتكم رباً غير الله وإلهاً سواه ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٥٧﴾﴾؟ يقول: وتدعون عبادة أحسن من قيل له خالق؟! ثم قال ابن جرير: وللبعل في كلام العرب أوجه، يقولون لرب الشيء: هو بعله، يقال: هذا بعل هذه الدار، يعني ربها، ويقولون لزوج المرأة: بعلها، ويقولون لما كان من الغرور والزروع مستغنياً بماء السماء ولم يكن سفياً: بعل. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ أي: أتعبدون صنماً ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ اللَّهُ رَبُّكُمْ رَبُّكُمْ رَبُّكُمْ﴾ أي: هو المستحق للعبادة وحده لا شريك له.



## الإشارة إلى القصة

ذكر أهل العلم بالتفسير والسيرة أنه لما كثرت الأحداث بعد قبض حزقييل النبي ﷺ، وعُبدت الأوثان، بَعَثَ اللهُ تعالى إليهم إلياس. قال ابن إسحاق: وهو إلياس بن تشبي بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران، فجعل يدعوهم فلا يسمعون منه، فدعا عليهم بجبس المطر، فجهدوا جهداً شديداً، واستخفى إلياس خوفاً منهم على نفسه. ثم إنه قال لهم يوماً: إنكم قد هلكتم جهداً، وهلكت البهائم والشجر بخطاياكم، فاخرجوا بأصنامهم وأذعواها، فإن استجابت لكم، فالأمر كما تقولون، وإن لم تفعل، علمتم أنكم على باطل فنزعتم عنه، ودعوتُ الله ففرجَ عنكم، فقالوا: أنصفت، فخرجوا بأصنامهم وأوثانهم، فدعوا فلم يُستجب لهم، فعرفوا ضلالهم، فقالوا: اذعُ الله لنا، فدعا لهم، فأرسل المطر وعاشت بلادهم، فلم ينزعوا عما كانوا عليه، فدعا إلياس ربّه أن يقضه إليه ويربّحه منهم، فقيل له: اخرج يوم كذا إلى مكان كذا، فما جاءك من شيء فاركبه ولا تهبّه، فخرج، فأقبل فرسٌ من نار، فوثب عليه، فانطلق به، وكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه لذّة المظعم والمشرب، فطار في الملائكة، فكان إنسياً ملكياً، أرضياً سماوياً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَيَّ إِذَا يَاسِينَ﴾ ﴿٢٠٠﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «إلياسين» موصولة مكسورة الألف ساكنة اللام، فجعلوها كلمة واحدة؛ وقرأ الحسن مثلهم، إلا أنه فتح الهمزة. وقرأ نافع، وابن عامر، وعبد الوارث، ويعقوب إلا زياداً: «إل ياسين» مقطوعة، فجعلوها كلمتين. وفي قراءة البوصل قولان: أحدهما: أنه جمع لهذا النبي وأُمَّته المؤمنين به، وكذلك يُجمع ما يُنسب إلى الشيء بلفظ الشيء، فتقول: رأيت المهالبة، تريد: بني المهلب، والمسامعة، تريد: بني مسمع. والثاني: أنه اسم النبي وحده، وهو اسم عبراني، والعجمي من الأسماء قد يُفعل به هكذا، [كما] تقول: ميكال وميكايل، ذكر القولين الفراء والزجاج. فأما قراءة من قرأ: «إل ياسين» مفصولة، ففيها قولان: أحدهما: أنهم آل هذا النبي المذكور، وهو يدخل فيهم، كقوله ﷺ: «اللهم صل على آل أبي أوفى»<sup>(٢)</sup>، فهو داخل فيهم، لأنه هو المراد بالدعاء. والثاني: أنهم آل محمد ﷺ، قاله الكلبي: وكان عبد الله بن مسعود يقرأ:

(١) ذكر نحو هذا المعنى مطولاً الطبري في «تفسيره» من رواية ابن إسحاق عن وهب بن منبه وغيره، وذكر نحوه ابن كثير في «التفسير» و«التاريخ» وقال في «التفسير»: هكذا حكاه وهب بن منبه عن أهل الكتاب، والله أعلم بصحته. وقال في «التاريخ»: فني هذا نظر، وهو من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، بل الظاهر أن صحتها بعيدة، والله أعلم. اهـ.

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» ٢٨٦/٣، باب صلاة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة، وهو في «البخاري» أيضاً ١٤٥/١١ باب هل يصلى على غير النبي ﷺ، ورواه مسلم ٧٥٧/٢ ولقظه بتعامه عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: «اللهم صل على آل أبي أوفى». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٨٦/٣: قوله «على آل أبي أوفى» يريد أبا أوفى نفسه، لأن الآل يطلق على ذات الشيء، كقوله ﷺ في قصة أبي موسى (الأشعري): «لقد أوتي مزاراً من مزامر آل داود» قال: واسم أبي أوفى: علقمة بن خالد بن الحارث الأشعري، شهد هو وابنه عبد الله بيعة الرضوان تحت الشجرة، وعمر عبد الله إلى أن كان آخر من مات من الصحابة بالكوفة، وذلك سنة سبع وثمانين. قال ابن حجر: واستدل به (أي الحديث) على جواز الصلاة على غير الأنبياء، قال: وكرهه مالك والجمهور، قال: قال ابن التين: وهذا الحديث يعكّر عليه، قال: وقد قال جماعة من العلماء: يدعو آخذ الصدقة للمتصدق بهذا الدعاء، لهذا الحديث، قال: وأجاب الخطابي عته قديماً بأن أصل الصلاة: الدعاء، إلا أنه يختلف بحسب المدعو له، فصلاة النبي ﷺ على أمته: دعاء لهم بالمغفرة، وصلاة أمته عليه: دعاء له بزيادة القربى والزلفى، ولذلك كان لا يليق بغيره. انتهى. قال: واستدل به على استحباب دعاء آخذ الزكاة لمعطيها، قال: وأوجه بعض أهل الظاهر، وحكاها الحنطاي وجهاً لبعض الشافعية، وتُعقب بأنه لو كان واجباً لعلمه النبي ﷺ السعاة، ولأن سائر ما يأخذه الإمام من الكفارات والديون وغيرهما لا يجب عليه فيها الدعاء، فكذلك الزكاة، قال: وأما الآية (يريد قوله تعالى: ﴿عُدَّ مِنْ أَمْرِهِمْ سَدَقَةً ظَهَرْتُمْ مِنْهُمْ وَيُرِيهِمْ بِآيَاتِنَا مَا يَكُونُ لَكُمْ رَحْمَةً وَإِنَّ كَلِمَتَكَ لَشَدِيدٌ لَمْ﴾) فيحتمل أن يكون الوجوب خاصاً به ﷺ لكون صلته سكتاً لهم، بخلاف غيره. اهـ.

هذا وقد اختلف العلماء في الصلاة على غير الأنبياء استقلالاً، فقال الإمام التوري في «شرح مسلم» ١٨٥/٧: قال أصحابنا: لا يصلى على غير الأنبياء إلا تبعاً، لأن الصلاة في لسان السلف مخصصة بالأنبياء صلاة الله وسلامه عليهم، قال: واختلف أصحابنا في النهي عن ذلك هل هو نهي تنزيه، أم محرم، أم مجرد أدب؟ على ثلاثة أوجه، الأصح الأشهر أنه مكروه، قال: واتفقوا على أنه يجوز أن يجعل غير الأنبياء تبعاً لهم في ذلك، فيقال: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته وأتباعه» لأن السلف لم يمتنعوا منه، وقد أمرنا به في التشهد وغيره. اهـ.

وقال ابن حجر في «الفتح» ١٤٦/١١، في حكم الصلاة على الأنبياء من المؤمنين: اختلف فيه، فقيل: لا تجوز إلا على النبي ﷺ خاصة، وحكي عن مالك، قال: وقالت طائفة: لا تجوز مطلقاً استقلالاً، وتجوز تبعاً فيما ورد فيه النص أو الحق به، لقروله تعالى: ﴿لَا تَحْمِلُوا ذَمًّا الرُّسُلِ يَتَّبِعِكُمْ كَذَبًا بِسَبِّكُمْ سَبًّا﴾ قال: ولأنه لما علمهم السلام قال: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته. قال: وهذا القول اختاره القرطبي في «المفهم» وأبو المعالي من الحنابلة، قال: وقالت طائفة: تجوز تبعاً مطلقاً، ولا تجوز استقلالاً، قال: وهذا قول =

«سلام على آذريين» وقد بينا مذهبه في أن إلياس هو إدريس. فإن قيل: كيف قال: «إدرايين» وإنما الواحد إدريس، والمجموع إدريسي، لا إدراي ولا إدراسي؟ فالجواب: أنه يجوز أن يكون لغة، كإبراهيم وإبراهام، ومثله: قَدْزِي وَمِنْ نَضْرِ الْحَبِيبِينَ قَدِي<sup>(١)</sup>

وقرأ أبي بن كعب، وأبو نهيك: «سلام على ياسين» بحذف الهزمة واللام<sup>(٢)</sup>.

﴿وَلَوْ لَوْنَا لَمِنَ الرَّسُولِ ۖ إِذْ يَخْتَتِ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۗ إِلَّا نَجْرًا فِي الْفَرِيقِ ۗ ثُمَّ دَرَمْنَا الْآخِرِينَ ۗ﴾ ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ ۗ﴾ ﴿وَأَيُّهَا أَفَلَا تَتَّقُونَ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَخْتَتِ﴾ «إذ» هاهنا لا يتعلق بما قبله، لأنه لم يُرْسَلْ إِذْ نُجِّي، ولكنه يتعلق بمحذوف، تقديره: واذكر يا محمد إذ نجينا<sup>(٣)</sup>. وقد تقدم تفسير ما بعد هذا [الشعراء: ١٧١] إلى قوله: ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ ۗ﴾ هذا خطاب لأهل مكة، كانوا إذا ذهبوا إلى الشام وجازوا، مروا على قري قوم لوط صباحاً ومساءً، ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ فتعتبرون؟! ١

﴿وَأَيُّهَا لَمِنَ الرَّسُولِ ۖ﴾ إِذْ أَبَى إِلَى الْفَلَكِ الْمَشْرِقِيِّ ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۗ﴾ ﴿فَالْقَمَّةُ الْكُوثُ وَهُوَ يُبِيحُ ۗ﴾ ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۗ﴾ ﴿لَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِذْ يَبْعُثُونَ ۗ﴾ ﴿فَنَبَذْتَهُ بِالْمَعْرَةِ وَهُوَ سَاقِطٌ ۗ﴾ ﴿وَأَلْتَمْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ۗ﴾ ﴿وَأَرْسَلْتُهُ إِذْ يَبْعُثُ آتِياً أَوْ رِيدُوكَ ۗ﴾ ﴿فَأَنشَأُوا مَتَعَتَهُمْ إِذْ هَبَّ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَبَى﴾<sup>(٤)</sup> قال المبرد: تأويل «أبى»: تباعد؛ وقال أبو عبيدة: فرغ؛ وقال الزجاج: هرب؛ وقال بعض أهل المعاني: خرج ولم يؤذن له، فكان بذلك كالهارب من مولاة. قال الزجاج: والفلك: السفينة، والمشحون: المملوء، وساهم بمعنى [قارع]، «مِنَ الْمُدْحَضِينَ» أي: المغلوبين؛ قال ابن قتية: يقال: أذخض الله حجته، فذخضت، أي: أزالها [نزالت]، وأصل الذخض: الرُّؤْيُ.

### الإشارة إلى قصته

قد شرحنا بعض قصته في آخر (يونس) وفي (الأنبياء: ٨٦) على قدر ما تحتمله الآيات، ونحن نذكر هاهنا ما تحتمله. قال عبد الله بن مسعود: لما وعد يونس قومه بالعذاب بعد ثلاث، جأروا إلى الله ﷻ واستغفروا، فكفت عنهم العذاب، فانطلق مغاضباً حتى انتهى إلى قوم في سفينة، فغرقوه فحملوه، فلما ركب السفينة وقفت، فقال: ما لسفيتكم؟ قالوا: لا ندري، قال: لكني أدري، فيها عبد أبى من ربّه، وإنها والله لا تسير حتى تُلقوه، فقالوا: أما أنت يا نبي الله فوالله لا نُلقيك، قال: فافترعوا، فمن قرع فليقع، فافترعوا، فقرع يونس، فأبوا أن يُمكّنوه من الوقوع، فعادوا إلى

أبي حنيفة وجماعة، قال: وقالت طائفة: نكره استقلالاً لا تبعاً، قال: وهي رواية عن أحمد، قال: وقال النووي: هو خلاف الأولى، قال: وقالت طائفة: تجوز مطلقاً، قال: وهو مقتضى صنيع البخاري، فإنه صرّ بالآية، وهي قوله تعالى: ﴿وَرَسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾، ثم حلق الحديث الدال على الجواز مطلقاً، وعقبه بالحديث الدال على الجواز تبعاً، ثم قال الحافظ ابن حجر: وقال ابن القيم: المختار أن يصلّى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي ﷺ وأهله وذريته وأهل الطاعة على سبيل الإجمال، ونكره في غير الأنبياء لشخص مفرد بحيث يصير شعاراً، ولا سيما إذا ترك في حق من أو أفضل منه، كما يفعله الرافضة، فلو اتفق وقوع ذلك مفرداً في بعض الأحيان من غير أن يتخذ شعاراً، لم يكن به بأس، ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي ﷺ يقول ذلك لهم وهم من أدّى زكاته إلا نادراً. اهـ.

(١) الرجز لحמיד الأرقط كما في «الصحاح» و«اللسان»: قد، و«القرطبي» ١١٨/١٥.

(٢) قال الطبري: والصواب من القراءة في ذلك حثنا قرأه من قرأه ﴿سَلَّمَ عَلَى إِلَهِ يَكْرِهُ﴾ بكسر ألفها، على مثال «إدرايين» لأن الله تعالى ذكره إنما أخبر عن كل موضع ذكر فيه نبياً من أنبيائه صلوات الله عليهم في هذه السورة، بأن عليه سلاماً، لا على آله، فذلك السلام في هذا الموضع، ينبغي أن يكون على إلياس، كسلامه على غيره من أنبيائه، لا على آله على نحو ما بينا من معنى ذلك، ثم قال: فإن ظن طان أن إلياسين غير إلياس، فإن فيما حكينا من احتجاج من احتج بأن إلياسين هو إلياس غثى عن الزيادة فيه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن عبده ورسوله لوط ﷺ أنه بعث إلى قومه فكذبوه، فنجاه الله تعالى من بين أظهرهم هو وأهله إلا امرأته فإنها هلكت مع من هلك من قومها، فإن الله تعالى أهلكتهم بأنواع من العقوبات وجعل محلّتهم من الأرض بحيرة متنتة قبيحة المنظر والطعم والريح، وجعلها بسبيل مقيم يمرُّ بها المسافرون ليلاً ونهاراً، ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ ۗ﴾ ﴿وَأَيُّهَا أَفَلَا تَتَّقُونَ ۗ﴾ ١٩: أي: أفلا تعتبرون بهم كيف دمر الله عليهم وتعلمون أن للكافرين أمثالها! ١٩

(٤) قال ابن جرير الطبري: وإن يونس لمرسل من المرسلين إلى أقوامهم إذ أبى إلى الفلك المشحون. اهـ.

الفرعة حتى قرع يونس ثلاث مرات. وقال طاووس: إن صاحب السفينة هو الذي قال: إنما يمنعها أن تسير أن فيكم رجلاً مشووماً، فاقترعوا لنلقي أحدها، فاقترعوا، فقرع يونس ثلاث مرات. قال المفسرون: وكل الله به حوتاً، فلمالقى نفسه في الماء التقمه، وأمر أن لا يضره ولا يكلمه، وسارت السفينة حيثئذ. ومعنى التقمه: ابتلعه. ﴿وَقَوْلِيْمٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مُذْنِبٌ، يقال: ألأم الرجل: إذا أتى ذنباً يلأم عليه، قال الشاعر:

[تَعُدُّ مَعَاذِرًا لَا عُذْرَ فِيهَا] وَمَنْ يَخْذُلُ أَخَاهُ فَقَدْ أَلَامًا<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من المُصَلِّينَ، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة. والثاني: من العابدين، قاله مجاهد، وهب بن منبه. والثالث: قول ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، قاله الحسن. وروى عمران الفطمان عن الحسن قال: والله ما كانت إلا صلاة أحدثها في بطن الحوت؛ فعلى هذا القول، يكون تسيحه في بطن الحوت. وجمهور العلماء على أنه أراد: لولا ما تقدم له قبل التقام الحوت إياه من التسيح، ﴿لَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلاَّ يَوْمَ يُعْتَرَكُ﴾<sup>(٣)</sup> قال قتادة: لصار بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة، ولكنه كان كثير الصلاة في الرخاء، فنجاه الله تعالى بذلك<sup>(٤)</sup>. وفي قدر مكته في بطن الحوت خمسة أقوال: أحدها: أربعون يوماً، قاله أنس بن مالك، وكعب، وأبو مالك، وابن جريج، والسدي. والثاني: سبعة أيام، قاله سعيد بن جبيرة، وعطاء. والثالث: ثلاثة أيام، قاله مجاهد، وقاتدة. والرابع: عشرون يوماً، قاله الضحاك. والخامس: بعض يوم، التقمه ضحى، وبذره قبل غروب الشمس، قاله الشعبي<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَتْهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: أَلْفَيْتَاهُ ﴿وَالْعَرَّةَ﴾ وهي الأرض التي لا يتواري فيها بشجر ولا غيره، وكأنه من عري الشيء.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِي سِقَمٌ﴾ أي: مريض؛ قال ابن مسعود: كهية الفرخ الممعوط الذي ليس له ريش. وقال سعيد بن جبيرة: أوحى الله تعالى إلى الحوت أن ألقه في البر، فألقاه لا شعر عليه ولا جلد ولا ظفر. قوله تعالى: ﴿وَأَلْبَسْنَا عَلَيْهِ مَكْرَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال ابن عباس: هو القرع، وقد قال أمية بن أبي الصلت قبل الإسلام: فَأَنْبَتَ يَقْطِينًا عَلَيْهِ بِرَحْمَةٍ

وَمِنَ اللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ أَلْفَيْتَاهُ ضَاحِبًا<sup>(٦)</sup> قال الزجاج: كل شجرة لا تنبت على ساق وإنما تمتد على وجه الأرض نحو القرع والبطيخ والحنظل، فهي يقطين، واشتقاقه من: قَطَنَ بالمكان: إذا أقام، فهذا الشجر ورقه كله على وجه الأرض، فلذلك قيل له: يقطين. قال ابن مسعود: كان يستظل بها ويصيب منها فيسب فبكى عليها، فأوحى الله إليه: أنتبكي على شجرة أن يبست، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم؟! قال يزيد بن عبد الله بن قسيط: قَيْضُ [الله] له أروية من الوحش تروح عليه بكرة وعشياً فيشرب من لبنها حتى نبت لحمه. فإن قيل: ما الفائدة في إنبات شجرة اليقطين عليه دون غيرها؟ فالجواب: أنه خرج كالفرخ على ما وصفنا، وجلده قد ذاب، فأدنى شيء يمر به يؤذيه، وفي ورق اليقطين خاصية، وهو أنه إذا ترك على شيء، لم يقربه ذباب، فأنبته الله ليغطيها ورقها ويمنع الذباب ريحه أن يسقط عليه فيؤذيه<sup>(٧)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلاَّ يَأْتِي آلِي﴾ اختلفوا، هل كانت رسالته قبل التقام الحوت إياه، أم بعد ذلك؟ على قولين: أحدهما: أنها كانت بعد نبذ الحوت إياه، على ما ذكرنا في [يونس: ٩٨]، وهو مروى عن ابن عباس. والثاني:

(١) التبت لأم حمير بن سلمى الحنفي، وهو في «غريب القرآن» ٤٢٢، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لوم.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ يعني يونس ﴿كَانَ﴾ من المُصَلِّينَ له قبل البلاء الذي ابتلي به من العقوبة بالحسب في بطن الحوت ﴿لَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلاَّ يَوْمَ يُعْتَرَكُ﴾ يقول: لبقي في بطنه إلى يوم القيامة يوم يعث الله فيه خلقه محبوساً، ولكنه كان من الذاكرين الله قبل البلاء، فذكره الله في حال البلاء فأقنعه ونجاه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير، بعد أن ذكر هذه الأقوال: والله أعلم بمقدار ذلك. اهـ.

(٤) البيت في «الطبري» ١٠٣/٢٣، و«مجمع البيان» ٨٤/٢٣، و«البحر المحيط» ٣٧٥/٧.

(٥) قال ابن كثير: وذكر بعضهم في القرع فوائد: منها سرعة نباته، وتظليل ورقه لكبره ونعومته، وأنه لا يقربها الذباب، وجودة تغذية لحمه، وأنه يؤكل نيئاً ومطبوخاً بلبه وقشره أيضاً، قال: وقد ثبت أن رسول الله ﷺ كان يحب اللبأ ويتجه من حواشي الصفحة. اهـ.



قوله تعالى: ﴿فَالْتَكُفُّ﴾ يعني المشركين ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ من دون الله، ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ أي: على ما تعبدون ﴿يَفْتَنِينَ﴾ أي: بمُضِلِّينَ أحداً، ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَنِيمِ﴾ أي: مَنْ سبق له في عِلْمِ الله أنه يدخل النار.

﴿وَمَا يَنْتَ إِلا لِمَ مَقَامٍ مَعْلُومٍ﴾ ﴿وَمَا لَنْتَ الصَّافُونَ﴾ ﴿وَمَا لَنْتَ النَّسِيحُونَ﴾ ﴿وَأَنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يُعْطُونَ﴾ ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْفَتَا لِيَابَاتِ الرَّسُولِينَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ لَمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَلَنْ جُنْدًا لَهُمُ الْغَالِيُونَ﴾ ﴿قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ﴾ ﴿وَأَنْصُرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ﴿أَيَّمَدَانَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِيقِ الْمُنذِرِينَ﴾ ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ﴾ ﴿وَأَنْصُرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ ﴿١٨٢﴾

ثم أخبر عن الملائكة بقوله: ﴿وَمَا يَنْتَ﴾ والمعنى: ما مِنَّا مَلَكَ ﴿إِلَّا لِمَ مَقَامٍ مَعْلُومٍ﴾ أي: مكان في السموات مخصوص بعباد الله فيه، ﴿وَمَا لَنْتَ الصَّافُونَ﴾ قال قتادة: صفوف في السماء. وقال السدي: هو الصلاة. وقال ابن السائب: صفوفهم في السماء كصفوف أهل الدنيا في الأرض<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنْتَ النَّسِيحُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: الْمُصَلُّونَ. والثاني: المنزهون لله ﷻ عن السُّوء. وكان عمر بن الخطاب إذا أُقيمت الصلاة أقبل على الناس بوجهه وقال: يا أيها الناس استووا، فإنما يريد الله بكم هذي الملائكة، وإنا لَنَحْنُ الصَّافُونَ، وإنا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ. ثم عاد إلى الإخبار عن المشركين، فقال: ﴿وَأَنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا﴾ أي: كتاباً اللام في «يَقُولُونَ» لام توكيد؛ والمعنى: وقد كان كفار قريش يقولون قبل بعثة النبي ﷺ: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا﴾ أي: كتاباً ﴿مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: مثل كتب الأولين، وهم اليهود والنصارى، ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿أَي: لأخلصنا العبادة لله ﷻ﴾. ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾ فيه اختصار، تقديره: فلما أتاهم ما طلبوا، كفروا به، ﴿فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ﴾ عاقبة كفرهم، وهذا تهديد لهم. ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْفَتَا﴾ أي: تقدّم وعدنا للمرسلين بنصرهم. والكلمة قوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]، ﴿إِنَّهُمْ لَمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿بِالْحُجَّةِ﴾ ﴿وَلَوْ جُنْدًا﴾ يعني حزبنا المؤمنين ﴿لَهُمُ الْغَالِيُونَ﴾ بِالْحُجَّةِ أَيْضاً وَالظَّفَرُ. ﴿قَوْلَ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عن كفار مكة ﴿حَتَّى جِيئَ﴾ أي: حتى تنقضي مَدَّةُ إمهالهم. وقال مجاهد: حتى نامرك بالقتال؛ فعلى هذا، الآية مُحْكَمَةٌ. وقال في رواية: حتى الموت؛ وكذلك قال قتادة. وقال ابن زيد: حتى القيامة؛ فعل هذا، يتطرق نسخها. وقال مقاتل بن حيان: نسخها آية القتال.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْصُرَهُمْ﴾ أي: أنظر إليهم إذا نزل العذاب. قال مقاتل بن سليمان: هو العذاب ببدن؛ وقيل: أنبصر حالهم بقلبك ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ما أنكروا، وكانوا يستعجلون بالعذاب تكديماً به، فقيل: ﴿أَيَّمَدَانَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿؟﴾ ﴿كَيْفَا نَزَلَ﴾ يعني العذاب. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران، والجحدري، وابن يعمر: ﴿فَإِذَا نَزَلَ﴾ برفع النون وكسر الزاي وتشديدها ﴿بِسَاحِيقِ﴾ أي: بيفنائهم وناحيتهم. والساحة: فناء الدار. قال الفراء: العرب تكفي بالساحة والعقوة من القوم، فيقولون: نزل بك العذاب وبساحتك. قال الزجاج: فكان عذاب هؤلاء القتل ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: بسُ صَبَاحُ الَّذِينَ أَنْدَرُوا الْعَذَابَ<sup>(٢)</sup>. ثم كرر ما تقدم توكيداً لوعده بالعذاب، فقال: ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ...﴾ الآيةتين. ثم نزه نفسه عن قولهم بقوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ﴾ قال مقاتل: يعني عزة مَنْ يتعزّز من ملوك الدنيا.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يُبْصِرُونَ﴾ أي: من اتّخاذ النساء والأولاد. ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ وفيه وجهان: أحدهما: تسليمه عليهم إكراماً لهم. والثاني: إخباره بسلامتهم. ﴿وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ على هلاك المشركين ونصرة الأنبياء والمرسلين<sup>(٣)</sup>.

(١) روى مسلم في «الصحیح» ١/٣٧١ عن حذيفة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «فصلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء».

(٢) قال ابن كثير: ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: فيس ما يصبحون، أي: بسن الصباح صباحهم، قال: ولهذا ثبت في «الصحیحين» عن أنس بن مالك ؓ قال: قال: صبح رسول الله ﷺ خير، فلما خرجوا بفؤوسهم ومساحيم وراوا الجيش رجعوا وهم يقولون: محمد والله، محمد والخميس، قال النبي ﷺ: «الله أكبر خربت خير، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين». اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ يقول تعالى ذكره: والحمد لله ربّ العالمين والجن والإنس خالصاً دون ما سواه، لأن كل نعمة لعباده، فمنه، فالحمد له خالص لا شريك له، كما لا شريك له في نعمه عليهم، بل كلّها من قبّله ومن عنده. اهـ.

## سورة ص

ويقال لها: سورة داود، وهي مَكِّيَّة [كُلُّهَا] بإجماعهم

فأما سبب نزول أولها، فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن قريشاً شكوا رسول الله ﷺ إلى أبي طالب، فقال: يا ابن أخي، ما تريد من قومك؟ فقال: «يا عم، إنما أريد منهم كلمة تَدُلُّ لهم بها العرب وتؤدِّي إليهم الجزية بها العجم»، قال: كلمة؟ قال: «كلمة واحدة»، قال: ما هي؟ قال: «لا إله إلا الله»، فقالوا: أجعل الآلهة إلهاً واحداً؟ فنزلت فيهم: ﴿ص وَالْقُرْآنِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا آتِئَاتٌ﴾<sup>(١)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ ١ ﴿بِئْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّ وَبِقَائِ﴾ ٢ ﴿كَرَّ أَهْلَكَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرِينٍ فَادَّوَا وَوَلَدًا حِينَ مَنَّا﴾ ٣ ﴿

واختلفوا في معنى «ص» على سبعة أقوال: أحدها: أنه قَسَمَ أَسْمَاءُ الله به، وهو من أسماؤه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه بمعنى: صَدَقَ مُحَمَّدٌ، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: صَدَقَ اللهُ، قاله الضحاك. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: معناه: صادق فيما وَعَدَ. وقال الزجاج: معناه: الصادقُ اللهُ تعالى. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، أقسم الله به، قاله قتادة. والخامس: أنه اسم حَيَّةٍ رَأَسُهَا تحت العرش وذيَّبَهَا تحت الأرض السفلى، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وقال: أظنه عن عكرمة. والسادس: أنه بمعنى: حَادِثُ القرآن، أي: انظر فيه، قاله الحسن، وهذا على قراءة من كسروا، منهم ابن عباس، [والحسن]، وابن أبي عبيدة. قال ابن جرير: فيكون المعنى: صَادِ بِعَمَلِكَ الْقُرْآنِ<sup>(٢)</sup>، أي: عَارِضُهُ. وقيل: عَارِضُهُ على عملك<sup>(٣)</sup>، فانظر أين هو [منه]. والسابع: أنه بمعنى: صَادَ مُحَمَّدٌ قُلُوبَ الْخَلْقِ واستمالها حتى آمَنوا به وأحبوه، حكاه الثعلبي<sup>(٤)</sup>، وهذا على قراءة من فتح، وهي قراءة أبي رجاء، وأبي الجوزاء، وحמיד، ومحبوب عن أبي عمرو. قال الزجاج: والقراءة «صَادَ» بتسكين الدال، لأنها من حروف التَهْجِي. وقد قرئت بالفتح وبالكسر؛ فمن فتحها، فعلى ضربين: أحدهما: لالتقاء الساكنين. والثاني: على معنى: اتُّلُ «صَادَ»، ويكون [صَادَ] اسماً للسورة لا ينصرف؛ ومن كسر، فعلى ضربين: أحدهما: لالتقاء الساكنين أيضاً. والثاني: على معنى: صَادَ الْقُرْآنَ بعملك، من قولك: صَادَى يُصَادِي: إذا قَابَلَ وعَادَلَ، يقال: صَادَيْتُهُ: إذا قَابَلْتَهُ<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ في المراد بالذِّكْر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشُّرْفُ، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، والسدي. والثاني: البيان، قاله قتادة. والثالث: التذكير، قاله الضحاك<sup>(٥)</sup>. فإن قيل: أين جواب القسم بقوله: ﴿ص وَالْقُرْآنِ﴾

(١) رواه أحمد، والترمذي ١٥٥/٢ عن ابن عباس، وقال الترمذي: هنا حديث حسن صحيح، ورواه الحاكم في المستدرک ٤٣٢/٢ وصححه، وواقفه الذهبي. ورواه الطبري ١٢٥/٢٣، والواحدي: ٢٠٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٩٥/٥، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن ابن عباس.

(٢) في الأصل: صَادَ بعملك القرآن، ولعله سهو من الناسخ، وقد كتب على الصواب بمد قليل، وما أثبتاه من «الطبري» وكتب الضمير و«اللسان»: صَدِي. تقدم الكلام على الحروف التي في أوائل السور في التعليق الذي في أول سورة (العنكبوت) وغيرها بما أغنى عن إعادته هاهنا، وقد تكلم المصنف على ذلك في أول سورة (البقرة).

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندنا السكون في كل ذلك، لأن ذلك القراءة التي جاءت بها قُرْآنُ الأصناف مستفيضة فيهم، وأنها حروف هجاء لأسماء المنجيات، فَيُتْرَكُ إعراب الأسماء والأدوات والأصوات، فَيُسَكَّنُ بِهِنَّ مسالكهن، فتأويلها إذ كانت كذلك تأويل نظائرها التي قد تقدم بيانها فيما مضى. اهـ.

(٤) رجح الطبري القول الثالث، وهو أنه بمعنى التذكير، قال: لأن الله تعالى أتبع ذلك قوله: ﴿بِئْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّ وَبِقَائِ﴾ ٢ ﴿تَكَانَ معلوماً بذلك أنه إنما أخبر عن القرآن أنه أنزله ذِكْرًا لعباده ذَكَّرَهُمْ به، وأن الكَفْرَ من الإيمان به في عِزَّةٍ وشقاق. اهـ. وقال ابن كثير: إن في هذا القرآن للذكرى لمن يتذكر وعبرة لمن يعتبر، وإنما لم يتبع به الكافرون، لأنهم ﴿بِئْنَ عِزِّ﴾ أي: استكبار عنه وحمية ﴿وَبِقَائِ﴾ أي: ومخالفة له ومعاندة ومفارقة. اهـ.

وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ قعنه خمسة أجوبة: أحدها: أن «ص» جواب لقوله: «والقرآن»، فـ «ص» في معناها، كقولك: وَجَبَ والله، نَزَلَ والله، حَقَّ والله، قاله الفراء، وتعلب. والثاني: أن جواب «ص» قوله: ﴿كُرِّهُنَّ أَهْلُكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرِينٍ﴾، ومعناه: لَكُمْ، فلما طال الكلام، حذفت اللام، ومثله: ﴿وَالشَّيْرُ وَحَصْنَهَا﴾ ﴿١﴾ ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [الشمس: ١، ٢٩]، فإن المعنى: لقد أَفْلَحَ، غير أنه لما اعترض بينهما كلام، تبعه قوله: «قد أَفْلَحَ»، حكاة الفراء، وتعلب أيضاً. والثالث: أنه قوله: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ﴾ [ص: ١٦٤]، حكاة الأخفش. والرابع: أنه قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ ﴿١﴾ [ص: ٦٤]، قاله الكسائي، وقال الفراء: لا نجده مستقيماً في العربية، لِنَأْخُرُهُ جَدًّا عن قوله: «والقرآن». والخامس: أن جوابه محذوف، تقديره: «والقرآن ذِي الذِّكْرِ ما الأُمُرُ كما يقول الكُفَّارُ، ويدل على هذا المحذوف قوله: ﴿بِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّتِهِمْ وَشِقَاتِي﴾ ﴿١﴾»، ذكره جماعة من المفسرين، وإلى نحوه ذهب قتادة<sup>(١)</sup>. والعرَّة: الحميَّة والتكبير عن الحق. وقرأ عمرو بن العاص، وأبو رزين، وابن يعمر، وعاصم الجحدري، ومحبوب عن أبي عمرو: «في غِرَّة» بغين معجمة وراء غير معجمة. والشقاق: الخلاف والعداوة لرسول الله ﷺ، وقد سبق بيان الكلمتين مشروحاً [البقرة: ١٣٨، ٢٠٦]. ثم حوِّفهم بقوله: ﴿كُرِّهُنَّ أَهْلُكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني الأمم الخالية ﴿فَنَادُوا﴾ عند وقوع الهلاك بهم. وفي هذا النداء قولان: أحدهما: أنه الدُّعاء. والثاني: الاستغاثة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُ حِينَ يَمُوتُ﴾ وقرأ الضحاك، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: «ولات حين» بفتح التاء ورفع النون. قال ابن عباس: ليس حين يروه فرار. وقال عطاء: في لغة أهل اليمن «لات» بمعنى «ليس». وقال وهب بن منبه: هي بالسريانية. وقال الفراء: «لات» بمعنى «ليس»، والمعنى: ليس بحين فرار. ومن القراء من يخفص «لات»، والوجه التَّضْبُ، لأنها في معنى «ليس»، أنشدني المفضل:

تَذَكَّرُ حُبَّ لَيْلَى لَاتٍ حِينَا وَأَضْحَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا<sup>(٢)</sup>

قال ابن الأنباري: كان الفراء والكسائي والخليل وسيبويه والأخفش وأبو عبيدة يذهبون إلى أن التاء في قوله: «ولات» منقطعة من «حين»، قال: وقال أبو عبيدة: الوقف عندي على هذا الحرف «ولا»، والابتداء «تحين» لثلاث حُجج: إحداهن: أن تفسير ابن عباس يشهد لها، لأنه قال: ليس حين يَرَوْهُ فرار؛ فقد عَلِمَ أَنَّ «ليس» هي أخت «لا» وفي معناها. والحجة الثانية: أننا لا نجد في شيء من كلام العرب «ولات»، إنما المعروفة «لا». والحجة الثالثة: أن هذه التاء، إنما وجدناها تلتحق مع «حين» ومع «الآن» ومع الـ «أوان»، فيقولون: كان هذا تحين كان ذلك، وكذلك: «تأوان»، ويقال: اذهب تَلَانً، ومنه قول أبي وجزة السعدي:

السَّاطِفُونَ تَحِينَنَ مَا مِنْ عَاطِفٍ وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ مَا مِنْ مُطْعِمٍ<sup>(٣)</sup>

وذكر ابن قتيبة عن ابن الأعرابي أن معنى هذا البيت: «العاطفونة» بالهاء، ثم تبدى: «حين» ما مِنْ عَاطِفٍ؛ قال ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأن الهاء إنما تُفْتَحُ على التَّوْنِ في مواضع القَطْعِ والسُّكُونِ، فأما مع الاتصال، فإنه غير موجود. وقال علي بن أحمد النيسابوري: النحويون يقولون في قوله: «ولات»: هي «لا» زيدت فيها التاء، كما قالوا: تُمُّ وَتُمْتُ، وَرَبُّ وَرَبَّتْ، وَأصلها هاءٌ وَصَلَتْ بـ «لا»، فقالوا: «لا»، فلما وصلوها، جعلوها تاءً؛ والوقف عليها بالتاء عند الزجاج، وأبي علي، وعند الكسائي بالهاء، وعند أبي عبيد الوقف على «لا»<sup>(٤)</sup>. فأما المناس، فهو الفرار. قال الفراء: التَّوْنُ في كلام العرب: التأخر؛ والتَّوْنُ: التَّوْنُ، قال امرؤ القيس:

(١) وهو الذي رجحه الطبري في «تفسيره».

(٢) البيت في «الطبري» ١٢٢/٢٣، و«مجمع البيان» ٩٥/٢٣، و«القرطبي» ١٤٧/١٥.

(٣) البيت في «مشكل القرآن» ٤٠٤، و«الطبري» ١٢٣/٢٣، و«اللسان» و«التاج»: حين.

(٤) قال ابن كثير: وهذه الكلمة، وهي «لات»، هي «لا» التي للفتي زيدت معها التاء كما تزداد في «ثم» فيقولون: «ثمنت» و«رب» فيقولون: «رربت» - وهي مفصلة (بمعنى كلمة «لا»)، والوقف عليها، قال: «ومنهم من حكى عن المصنف الإمام فيما ذكره ابن جرير أنها متصلة بـ «حين» «ولا تحين مناص» قال: والمشهور الأول، قال: ثم قرأ الجمهور بنصب «حين» تقديره: وليس الحين حين مناص. اهـ.

أَمِنْ ذِكْرِ سَلَمَى إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ فَتَقْضُرُ عَنْهَا خَطْوَةً وَتَبُوصُ<sup>(١)</sup>

وقال أبو عبيدة: المَنَاصُ، مصدر نَاصَ يَنُوصُ، وهو المنجى والفوز.

﴿وَعَجَبًا أَنْ جَاءَهُمْ سُذُورٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكُفْرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ﴾ ﴿أَجْمَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَجِئْنَا بِهَذَا كَلِمًا كَلِمًا﴾ ﴿وَأَطْلَقَ الْكَلِمَ﴾<sup>(٢)</sup> مِنْهُمْ أَنْ أَمَشُوا وَأَصْبَرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ إِنَّ هَذَا لَكُنْىَ يُرَادُ ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْجَلَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَنْخِيلٌ﴾ ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنَمَا بَلَغَ فِي سَبْعٍ مِنْ ذِكْرِي نَبَأَ لَمَّا يَدْفَعُونَ عَذَابَ﴾ ﴿أَزْ عِنْدَهُ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الرَّهَابِ﴾ ﴿أَزْ لَهْرٌ مِثْلُ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَنْظُرُوا فِي الْأَسْنِبِ﴾ ﴿جُنْدًا مَا هُنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ الْخَرَابِ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَجَبًا﴾ يعني الكفار ﴿أَنْ جَاءَهُمْ سُذُورٌ مِنْهُمْ﴾ يعني رسولا من أنفسهم يُنذِرُهُم النَّارَ. ﴿أَجْمَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَجِئْنَا بِهَذَا﴾ لأنه دعاهم إلى الله وحده وأبطل عبادة آلهتهم؛ وهذا قولهم لما اجتمعوا عند أبي طالب، وجاء رسول الله ﷺ فقال: «أتعطوني كلمة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم، وهي «لا إله إلا الله»، فقاموا يقولون: «أَجْمَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا»، ونزلت هذه الآية فيهم<sup>(٣)</sup>. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ [الذي] يقول محمد من أن الآلهة إله واحد ﴿لَكُنْىَ عَجَابٌ﴾ أي: لأمرٌ عَجَبٌ. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن السميع: «عَجَابٌ» بتشديد الجيم. قال اللغويون: العَجَابُ والعُجَابُ والعجيب بمعنى واحد، كما تقول: كَبِيرٌ وَكُبَارٌ وَكُبَارٌ، وَكَبِيرٌ وَكُرَامٌ وَكُرَامٌ، وَطَوَالٌ وَطَوَالٌ وَأُنْشَدَ الْفَرَاءُ:

جَاؤُوا بِصَيْدٍ عَجَبٍ مِنَ الْعَجَبِ أَزْزِرِقِ الْعَيْنِينَ طَوَالَ الذَّنْبِ<sup>(٤)</sup>

قال قتادة: عجب المشركون أن دُعي الله وَخَذَهُ، وقالوا: أَيْسَمُعُ لِجَاجَتَنَا جَمِيعًا إِلَهُ وَاحِدًا؟!

قوله تعالى: ﴿وَأَطْلَقَ الْكَلِمَ مِنْهُمْ﴾ قال المفسرون: لما اجتمع أشرف قريش عند أبي طالب وشكروا إليه رسول الله ﷺ على ما سبق بيانه، نفرّوا من قول: «لا إله إلا الله»، وخرجوا من عند أبي طالب، فذلك قوله: ﴿وَأَطْلَقَ الْكَلِمَ مِنْهُمْ﴾. والانطلاق: الدُّهَابُ بسهولة، ومنه طَلَاةُ الرَّجُلِ. والملا: أشرف قريش. فخرجوا يقول بعضهم لبعض: ﴿أَمَشُوا﴾ و﴿أَنْ﴾ بمعنى «أي»؛ فالمعنى: أي: أمشوا. قال الزجاج: ويجوز أن يكون المعنى: انطلقوا بأن أمشوا، أي: انطلقوا بهذا القول. وقال بعضهم: المعنى: انطلقوا يقولون: أمشوا إلى أبي طالب فاشكروا إليه ابن أخيه، ﴿وَأَصْبَرُوا عَلَى الْهَيْكَلِ﴾ أي: اثبتوا على عبادتها ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي نراه من زيادة أصحاب محمد ﴿لَكُنْىَ يُرَادُ﴾ أي: لأمرٌ يُرَادُ بِهَذَا الذي جاء به محمدٌ من التوحيد ﴿فِي الْبَلَّةِ الْآخِرَةِ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: النصرانية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وإبراهيم بن المهاجر عن مجاهد، وبه قال محمد بن كعب القرظي، ومقاتل. والثاني: أنها ملة قريش، رواه ابن أبي نجيع عن مجاهد، وبه قال قتادة. والثالث: اليهودية والنصرانية، قاله الفراء، والزجاج؛ والمعنى أن اليهود أشركت بعزير، والنصارى قالت: ثالث ثلاثة، فلهذا أنكرت التوحيد. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي جاء به محمدٌ ﷺ ﴿إِلَّا أَنْخِيلٌ﴾ أي: كذب. ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ﴾ يعنون القرآن. «عليه» يعنون رسول الله ﷺ، ﴿مِنْ بَيْنَمَا بَلَغَ﴾ أي: كيف حُصِّصَ بهذا دوننا وليس بأعلانا نسبًا ولا أعظمنا شرفًا؟! قال الله تعالى: ﴿بَلْ مُمْ فِي سَبْعٍ مِنْ ذِكْرِي﴾ أي: من القرآن؛ والمعنى أنهم لم يسوا على يقين مما يقولون، إنما هم شاؤون ﴿بَلْ لَمَّا﴾ قال مقاتل: «لَمَّا» بمعنى «لم» كقوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]. وقال غيره: هذا تهديد لهم؛ والمعنى أنه لو نزل بهم العذاب، علموا أن ما قاله محمدٌ حق. وأثبت ياء ﴿عَذَابَ﴾ في الحاليين يعقوب. قال الزجاج: ولما دلَّ قولهم: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ﴾ على حسدهم له، أعلم الله ﷻ أن المَلَكُ والرَّسَالَةُ إليه، فقال: ﴿أَزْ عِنْدَهُ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ ١٩ قال المفسرون: ومعنى الآية: بأيديهم مفاتيح النُّبُوَّةِ فيضعونها حيث

(١) «ديوانه» ١٧٧، و«غريب القرآن» ٣٧٦، و«الطبري» ١٢٠/٢٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٢٧/١، و«الصحاح» و«اللسان» و«الطاج»: بوض.

(٢) تقدم تخريج الحديث في أول السورة حيث ذكر المصنف هناك سبب نزول هذه الآيات من أول السورة إلى هنا، وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٤١: «وروى الترمذي والنسائي وابن حبان وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والطبري وابن أبي حاتم وغيرهم، من طريق يحيى بن عمار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ؓ قال: مرض أبو طالب فجاهته قريش وجاء النبي ﷺ... الحديث.

(٣) البيت في «مجمع البيان» ٩٤/٢٣.



شاؤوا؟ والمعنى: ليست بأيديهم، ولا مُلْكُ السموات والأرض لهم، فإن ادَّعَوْا شيئاً من ذلك ﴿فَلْيَرْفَعُوا فِي الْأَسْتَنْبِ﴾ قال سعيد بن جبیر: أي: في أبواب السماء. وقال الزجاج: فليصعدوا في الأسباب التي توصلهم إلى السماء.

قوله تعالى: ﴿جُنْدٌ﴾ أي: هُمْ جُنْدٌ. والجُنْدُ: الأتباع؛ فكانه قال: هُمْ أتباعٌ مقلدون ليس فيهم عالمٌ راشد. و﴿مَأْ﴾ زائدة، و﴿هَتَالِكٌ﴾ إشارة إلى بدر. والأحزاب: جميع مَنْ تقدَّمهم من الكفار الذين تحزَّبوا على الأنبياء. قال قتادة: أخبر الله نبيّه وهو بمكة أنه سيَهْزِمُ جُنْدَ المشركين، فجاء تأويلها يوم بدر.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَرَعُونَ دُو الْأَنْبِيَاءِ ﴿١١﴾ وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٢﴾ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٍ الرَّسُلُ فَحَقَّ عِقَابُ ﴿١٣﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً مَأْ لَهَا مِنْ قَوَائِمٍ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾<sup>(١)</sup> قال أبو عبيدة: قَوْمٌ من العرب يؤثرون «القوم»، وقوم يذكرون، فإن أَحْتَجَّ عليهم بهذه الآية، قالوا: وقع المعنى على العشيرة، واحتجُّوا بقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَنْبِكَةٌ ﴿١١﴾﴾ [عبس: ١١]، قالوا: والمُضْمَرُ مذكَّر.

قوله تعالى: ﴿وَرَعُونَ دُو الْأَنْبِيَاءِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه كان يعذَّب الناس بأربعة أوتاد يشدُّهم فيها، ثم يرفع صخرة فتلقى على الإنسان فتشدُّه، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وكذلك قال الحسن، ومجاهد: كان يعذَّب الناس بأوتاد يُوتدُها في أيديهم وأرجلهم. والثاني: أنه ذو البناء المُحْكَم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاک، والقرظي، واختاره ابن قتيبة، قال: والعرب تقول: هُمْ في عزٍّ ثابتٍ الأوتاد، ومُلْكٍ ثابتٍ الأوتاد، يريدون أنه دائم شديد، وأصل هذا، أن البيت [آمن بيوتهم] يثبُت بأوتاد، قال الأسود بن يَغْفَر:

[ولقد عَنُوا فيها بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ] فِي ظِلِّ مُلْكٍ ثَابِتِ الْأُوتَادِ<sup>(٢)</sup>

والثالث: أن المراد بالأوتاد: الجنودُ، رواه عطية عن ابن عباس، وذلك أنهم كانوا يشدُّون ملكه ويقوون أمره كما يقوي الوتد الشيء. والرابع: أنه كان يبني مناراً يذبح عليها الناس. والخامس: أنه كان له أربع أسطوانات، فيأخذ الرَّجُلُ فيمُدُّ كلَّ قائمة إلى أسطوانة فيعذِّبه، روي القولان عن سعيد بن جبیر. والسادس: أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب له عليها، قاله عطاء، وفتادة<sup>(٣)</sup>. ولما ذكر المكدِّين، قال: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ فأعلمنا أن مشركي قريش من هؤلاء، وقد عذبوا وأهلكوا، ﴿فَحَقَّ عِقَابُ﴾<sup>(٤)</sup>، أثبت الباء في الحاليين يعقوب. ﴿وَمَا يَنْظُرُ﴾ أي: وما ينتظر ﴿هَؤُلَاءِ﴾ يعني كفار مكة ﴿إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها النفخة الأولى، قاله مقاتل. والثاني: النفخة الأخيرة، قاله ابن السائب<sup>(٥)</sup>. وفي الفوق قراءتان: قرأ حمزة، وخلف، والكسائي: بضم الفاء. وقرأ الباقون:

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن هؤلاء القرون الماضية وما حلَّ بهم من العذاب والثكال والنعمات في مخالفة الرسل وتكذيب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، قال: وقد تقدمت قصصهم مبسطة في أماكن متعددة. اهـ.

(٢) البيت في «غريب القرآن» ٣٧٧، و«البحر المحيط» ٣٨٦/٧، و«القرظي» ١١٥/١٥، و«المفصليات» ٢١٧. ومعنى «عَنُوا»: أقاموا، يقال: عَنِينَا بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأشبه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عَنِي بذلك الأوتاد، إما لتعذيب الناس، وإما لِتَلَبُّبِ كَانِ يُلَبُّبُ لَهَا بِهَا، وذلك أن ذلك هو المعروف من معنى الأوتاد (وتمود وقوم لوط) فود ذكرنا أخبار كلِّ هؤلاء فيما مضى قبل من كتابنا هذا، قال: ﴿وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ يعني: وأصحاب الغيضة. اهـ.

(٤) في الأصل: فكيف كان عقاب، ولعل المصنف رحمه الله اشتبهت عليه هذه الآية بآية سورة [الرعد: ٣٢]. قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ يقول تعالى ذكره: هؤلاء الجماعات المجتمعة والأحزاب المتحزِّبة على معاصي الله والكفر به، الذين منهم يا محمد مشركو قومك، وهم مسلوِّكٌ بهم سبيلهم ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلُ﴾ يقول: ما كلُّ هؤلاء الأمم إلا كذب رسل الله ﴿فَحَقَّ عِقَابُ﴾ يقول: فوجب عليهم عقاب الله إياهم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ أي: كانوا أكثر منكم، وأشدَّ قوة، وأكثر أموالاً وأولاداً، فما دفع ذلك عنهم من عذاب الله من شيءٍ لَمَّا جاء أمر ربك، قال: ولهذا قال ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلُ فَحَقَّ عِقَابُ﴾ فجعل علَّةً إهلاكهم هو تكذيبهم بالرسل، فليحذر المخاطبون من ذلك أشدَّ الحذر. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وهذه الصيغة، هي نفخة الفزع التي يأمر الله تعالى إسرافيل أن يطولها فلا يبقى أحد من أهل السموات والأرض إلا فزع، إلا من استثنى الله ﷻ. اهـ.

بفتحها. وهل بينهما فرق، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد، وهو معنى قول الفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال الفراء: والمعنى: ما لها من راحة ولا إفاقة، وأصله من الإفاقة في الرضاع إذا ارتضعت البهيمة أمها ثم تركتها حتى تنزل شيئاً من اللبن، فنلك الإفاقة. وجاء عن النبي ﷺ أنه قال: «العبادة قَلْدُ فُوقِ نَاقَةٍ»<sup>(١)</sup>. ومن يفتح الفاء، فهي لغة جيدة عالية. وقال ابن قتيبة: الفُوقُ والفُوقُ واحد، وهو أن تُحَلَبَ النَّاقَةُ وتُتْرَكَ سَاعَةً حتى تُنْزَلَ شيئاً من اللبْن، ثم تُحَلَب، فما بين الحَلْبَتَيْنِ فُوقٌ، فاستعير الفُوقُ في موضع المكث والانتظار. وقال الزجاج: الفُوقُ: ما بين حَلْبَتَيِ النَّاقَةِ، وهو مشتق من الرَّجُوع، لأنه يَعُودُ اللَّبْنُ إلى الضَّرْعِ بين الحَلْبَتَيْنِ، يقال: أفاق من مرضه، أي: رَجَعَ إلى الصَّحَّةِ. والثاني: أن مَنْ فَتَحَهَا، أراد: ما لها مِنْ رَاحَةٍ، ومن ضَمَّهَا، أراد: فُوقِ النَّاقَةِ، قاله أبو عبيدة. وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: ما لها من رجعة، ثم فيه قولان: أحدهما: مالها من ترداد، قاله ابن عباس، والمعنى أن تلك الصيحة لا تُكْرَرُ. والثاني: ما لها من رجوع إلى الدنيا، قاله الحسن، وقتادة، والمعنى أنهم لا يعودون بعدها إلى الدنيا. قاله الحسن، وقتادة، والمعنى أنهم لا يعودون بعدها إلى الدنيا. والثاني: ما لهم منها من إفاقة، بل تُهْلِكُهُمْ، قاله ابن زيد. والثالث: مالها من قُتُورٍ ولا انقطاع، قاله ابن جرير. والرابع: ما لها من راحة، حكاه جماعة من المفسرين.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا حِجْلٌ لَنَا وَقَدْ نَزَّلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١١﴾ أَصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عِدَّةَ نَارِ دَا الْاٰخِرَةِ اِنَّهُمْ اَرَابٌ ﴿١٢﴾ اِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُمْ يَبْتَغِيْنَ بِالْمَيْمَنِ وَالْاَيْمَنِ ﴿١٣﴾ وَالطَّيْرَ تَحْسُرُوْنَ كُلُّ لَهْمٍ اَرَابٌ ﴿١٤﴾ وَسَدَدْنَا مُلْكَهُمْ وَاَيَّتِنَا الْحِكْمَةَ وَصَلَّ لِلطَّيْلِ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا حِجْلٌ لَنَا وَقَدْ نَزَّلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ في سبب قولهم هذا قولان: أحدهما: أنه لما ذُكِرَ لهم ما في الجنة، قالوا هذا، قاله سعيد بن جبیر، والسدي. والثاني: أنه لما نزل قوله: ﴿فَأَنَّا مِّنْ أَرْوٰكٍ كَنَبٍ يَّبِيئِيهِ...﴾ الآية (الحاقة: ١٩-٢٧)، قالت قريش: زعمت يا محمد أننا نؤتى كتبنا بشمائلنا؟ فعجل لنا قطناً، يقولون ذلك تكذيباً له، قاله أبو العالية، ومقاتل<sup>(٢)</sup>. وفي المراد بالقِطِّ أربعة أقوال: أحدها: أنه الصحيفة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال الفراء: القِطُّ في كلام العرب: الصِّلْكُ، وقال أبو عبيدة: القِطُّ: الكتاب، والقِطُّوط: الكتب بالجواز، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أن القِطُّ: الحساب، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه القضاء، قاله عطاء الخراساني، والمعنى أنهم لما وُعدوا بالقضاء بينهم، سألوا ذلك. والرابع: أنه النصيب، قاله سعيد بن جبیر<sup>(٣)</sup>. [قال الزجاج: القِطُّ: النصيب، وأصله: الصحيفة يُكْتَبُ للإنسان<sup>(٤)</sup> فيها شيء يصل إليه، واشتقاقه من قَطَطْتُ، أي: قَطَعْتُ، فالتصيب: هو القطعة من الشيء. ثم في هذا القول للمفسرين قولان: أحدهما: أنهم سألوه نصيبهم من الجنة، قاله سعيد بن جبیر. والثاني: سألوه نصيبهم من العذاب، قاله قتادة. وعلى جميع الأقوال، إنما سألوا ذلك استهزاءً، لتكذيبهم بالقيامة. ﴿أَصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُولُونَ﴾ أي: من تكذيبهم وأذاهم؛ وفي هذا قولان: أحدهما: أنه أمر بالصبر، سلوكاً لطريق أولي العزم، وهذا مُحْكَمٌ. والثاني: أنه منسوخ بآية السيف فيما زعم الكلبي.

(١) هذا الحديث ذكره الحافظ السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية البيهقي في «شعب الإيمان» عن أنس بن مالك ﷺ بلفظ: «العبادة فُوقِ نَاقَةٍ» ولم يتكلم عليه الحافظ المناوي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير» بشيء، بل قال: ورواه عنه اللملي بلا سند. اهـ.

(٢) ذكر هذين القولين الطبرسي في «مجمع البيان» كما هما هنا بدون سند، وكذلك ذكر هذا المعنى البهوي والخازن بدون سند.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن القوم سألوا ربهم تعجيل صكاكهم بخلوظهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده أن يوتيهموها في الآخرة قبل يوم القيامة في الدنيا، استهزاءً بوعيد الله، قال: وإنما قلنا: إن ذلك كذلك، لأن القِطُّ هو ما وصفت من الكتب بالجواز والحفظ، وقد أخبر الله عن هؤلاء المشركين أنهم سألوه تعجيل ذلك لهم، ثم أتبع ذلك قوله لبيد: ﴿أَصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُولُونَ﴾ فكان معلوماً بذلك أن مسألتهم ما سألوا النبي ﷺ، لو لم تكن على وجه الاستهزاء منهم، لم يكن بالذي يتبع الأمر بالصبر عليه، ولكن لما كان ذلك استهزاءً وكان فيه لرسول الله ﷺ أذى، أمره الله بالصبر عليه منهم حتى يأتيه قضاؤه فيهم، ولما لم يكن في قوله: ﴿حِجْلٌ لَنَا وَقَدْ نَزَّلْنَا﴾ بيان أي القِطُّوط إرادتهم، لم يكن لنا توجيه ذلك إلى أنه معني به القِطُّوط بيمض معاني الخير أو الشر، فلذلك قلنا: إن مسألتهم كانت بما ذكرت من خلوهم من الخير والشر. اهـ.

(٤) في الأصل: الإنسان.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾ في وجه المناسبة بين قوله: «اصبر» وبين قوله: «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ» قولان: أحدهما: أنه أمر أن يتقوى على الصبر بذكر قوة داود على العبادة والطاعة. والثاني: أن المعنى: عرفهم أن الأنبياء ﷺ مع طاعتهم - كانوا خائفين مني، هذا داود مع قوته على العبادة، لم يزل باكباً مستغفراً، فكيف حالهم مع أفعالهم؟! فأمّا قوله: ﴿ذَا الْأَيَّامِ﴾ فقال ابن عباس: هي القوة في العبادة. وفي «الصححين» من حديث عبد الله بن عمرو قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ»<sup>(١)</sup>. وفي الأثراب أقوال قد ذكرناها في [بني إسرائيل: ٢٥]. ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُونَ﴾ قد ذكرنا تسييح الجبال معه في [الأنبياء: ٧٩]، وذكرنا معنى العشي في مواضع مما تقدم [آل عمران: ٤١، الأنعام: ٤٥٣]، وذكرنا معنى الإسراق في [الحجر: ٧٣] عند قوله: ﴿شَرِيفِينَ﴾. قال الزجاج: الإسراق: طلوع الشمس [وإضاءتها]. وروي عن ابن عباس أنه قال: طَلَبْتُ صَلَاةَ الضُّحَى، فَلَمْ أَجِدْهَا إِلَّا فِي هَذَا آيَةٍ. وقد ذكرنا عنه أن صلاة الضحى مذكورة في [النور: ٣٦] في قوله: ﴿وَالنُّجُودِ وَالْأَصَالِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرِ مَخْشُورَةً﴾ وقرأ عكرمة، وأبو الجوزاء، والضحاك، وابن أبي عبيدة: «وَالطَّيْرِ مَخْشُورَةً» بالرفع فيهما، أي: مجموعة إليه، تسبح الله معه ﴿كُلُّ لَهْفٍ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى داود، أي: كُلُّ لَهْفٍ لِدَاوُدَ ﴿أَوَّلِي﴾ أي: رجاء إلى طاعته وأمره، والمعنى: كُلُّ لَهْفٍ مُطِيعٌ بِالتَّسْبِيحِ مَعَهُ، هَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ. والثاني: [أنها] ترجع إلى الله تعالى، فالمعنى: كُلُّ مَسْبُحٍ لِه، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَسَدَدْنَا مَلَكُومَ﴾ أي: قويناها. وفي ما شد به مُلْكُهُ قولان: أحدهما: أنه الحرس والجنود؛ قال ابن عباس: كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل. والثاني: أنه هَيِّبَةٌ أَلْفَيْتٌ لَه فِي قُلُوبِ النَّاسِ؛ وهذا المعنى مروى عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَوَاعَيْتُهُ الْحِكْمَةَ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها الفهم، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: الصواب، قاله مجاهد. والثالث: السنّة، قاله قتادة. والرابع: النّبوة، قاله السدي. وفي فصل الخطاب أربعة أقوال: أحدها: عِلْمُ الْقَضَاءِ وَالْعَدْلِ، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: بيان الكلام، روي عن ابن عباس أيضاً. وذكر الماوردي أنه البيان الكافي في كل غرض مقصود. والثالث: قوله «أما بعد»، وهو أول من تكلم بها، قاله أبو موسى الأشعري، والشعبي. والرابع: تكليف المدعى البيّنة، والمدعى عليه اليمين، قاله شريح، وقتادة؛ وهو قول حسن، لأن الخصومة إنما تُفْضَلُ بهذا.

﴿وَهَلْ أَنْتَ نَبِيُّ الْخَصَمِ إِذْ سَرَرُوا الْحَرْبَ﴾ (١) إِذْ سَلُّوا عَلَى دَاوُدَ فَرَجَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ حَصَانِ بَيْنَ بَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ تَأْمُرُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُنْطَلِقُ وَأَهْدِيَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ (٢) إِنَّ هَذَا أَمْرٌ لَمْ يَسَعْ رَسْمُونَ نَجْمَةً وَبِي نَجْمَةٍ وَجِدَّةٌ فَقَالَ أَكْفَلِييَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمِكَ إِنَّ يَلْعَابِي وَإِنَّ كَيْدًا بَيْنَ اللَّطَلَّةِ لِيَنِّي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقِيلَ لَهُمْ وَعَلَى دَاوُدَ إِنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ (٤) فَفَعَرْنَا لَهُ دَاوُدَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَتَابٍ (٥) يَنْدَاوُدُ إِنَّمَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاسْمَعْ بِالنَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَنْفُسُ يَوْمَ الْحِسَابِ (٦) ﴿

قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَنْتَ نَبِيُّ الْخَصَمِ﴾ قال أبو سليمان: المعنى: قد أتاك فاستمع له نقضص عليك. واختلف العلماء في السبب الذي امتحن لأجله داود ﷺ بما امتحن به على خمسة أقوال: أحدها: أنه قال: يا رب قد أعطيت إبراهيم وإسحاق ويعقوب من الذكر ما لو ودئت أنك أعطيتني مثله، فقال الله تعالى: إني ابتليتهم بما لم آبتلك به، فإن شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم به وأعطيتك كما أعطيتهم؟ قال: نعم، فبينما هو في محرابه إذ وقعت عليه حمامة، فأراد أن يأخذها فطار، فذهب ليأخذها، فرأى امرأة تغتسل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال السدي<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه ما

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ١٤/٣، ومسلم ٨١٦/٢ باختلاف يسير في الفاظه، والحديث رواه أيضاً أبو داود، والنسائي، وابن ماجه وغيرهم.

(٢) رواه الطبري من رواية العوفي عن ابن عباس ١٤٦/٢٣ والعوفي ضعيف، ورواه عن السدي بنحو ١٤٧/٢٣.

زال يجتهد في العبادة حتى بَرَزَ له قرناؤه من الملائكة وكانوا يصلون معه ويُسعدونه بالبكاء، فلما استأنس بهم، قال: أَخْبِرُونِي بِأَيِّ شَيْءٍ أَنْتُمْ مُوَكَّلُونَ؟ قالوا: مَا نَكْتُبُ عَلَيْكَ ذَنْبًا، بَلْ نَكْتُبُ صَالِحَ عَمَلِكَ وَنُبَيِّنُكَ وَنُوقِفُكَ وَنُضَرِّفُ عَنكَ السُّوءَ، فَقَالَ فِي نَفْسِهِ: لَيْتَ شِعْرِي، كَيْفَ أَكُونُ لَوْ خَلَوْتَنِي وَنَفْسِي؛ وَتَمَنَّى أَنْ يُخَلِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ لِيَعْلَمَ كَيْفَ يَكُونُ، فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى قُرْآنَهُ أَنْ يَعْتَرِضَ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ لَا عَنَاءَ بِهِ عَنِ اللَّهِ ﷻ، فَلَمَّا فَقَدَهُمْ، جَدَّ وَاجْتَهَدَ ضَعْفَ عِبَادَتِهِ إِلَى أَنْ ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ غَلَبَ نَفْسَهُ، فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُعْرِفَهُ ضَعْفَهُ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ طَائِرًا مِنْ طُيُورِ الْجَنَّةِ، فَسَقَطَ فِي مَحْرَابِهِ، فَقَطَعَ صَلَاتَهُ وَمَدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ، فَفَتَحَتْهُ عَنْ مَكَانِهِ، فَأَتْبَعَهُ بَصَرَهُ، فَإِذَا امْرَأَةٌ أَوْرِيَا، هَذَا قَوْلُ وَهْبِ بْنِ مَنبَةَ<sup>(١)</sup>. وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ تَذَاكُرَ هُوَ وَبَنُو إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: هَلْ يَأْتِي عَلَى الْإِنْسَانِ يَوْمٌ لَا يَصِيبُ فِيهِ ذَنْبًا؟ فَأَضْمَرَ دَاوُدُ فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ سَيُطِيقُ ذَلِكَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ عِبَادَتِهِ، أَغْلَقَ أَبْوَابَهُ وَأَمَرَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَكَأَنَّ عَلَى قِرَاءَةِ الزُّبُورِ، فَإِذَا حَمَامَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا فَطَارَتْ، فَتَبِعَهَا فَرَأَى الْمَرْأَةَ، رَوَاهُ مَطَرٌ عَنِ الْحَسَنِ<sup>(٢)</sup>. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ قَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ مَلَكَ: وَاللَّهِ لَا أُغْدِلَنَّ بَيْنَكُمْ، وَلَمْ يَسْتَنْ، فَابْتَلَى، رَوَاهُ قَتَادَةُ عَنِ الْحَسَنِ. وَالثَّامِسُ: أَنَّهُ أَعْجَبَهُ كَثْرَةُ عَمَلِهِ، فَابْتَلَى، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ<sup>(٣)</sup>.

### الإشارة إلى قصة ابتلائه

قد ذكرنا عن وهب أنه قال: كانت الحمامة من طيور الجنة. وقال السدي: تصوّر له الشيطان في صورة حمامة. قال المفسرون: إنه لما تبع الحمامة، رأى امرأة في بستان على شطّ بركة لها تغتسل، وقيل: بل على سطح لها، فعجب من حسنها، فحانت منها التفاتة فرأت ظلّه، فنقضت شعرها، فغطى بدنّها، فزاده ذلك إعجاباً بها، فسأل عنها، فقيل: هذه امرأة أوريا، وزوجها في غزاة، فكتب داود إلى أمير ذلك الجيش أن ابعث أوريا إلى موضع كذا وكذا، وقدمه قبل التابوت، وكان مَنْ قُدِّمَ على التابوت لا يَجِلُّ له أن يرجع حتى يُفْتَحَ عليه أو يستشهد، ففعل ذلك، ففتّح عليه، فكتب إلى داود يخبره، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، ففتّح له، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، فقتل في المرّة الثالثة، فلما انقضت عدّة المرأة تزوّجها داود، فهي أم سليمان، فلما دخل بها لم<sup>(٤)</sup> يلبث إلا يسيراً حتى بعث الله ﷻ ملكين في صورة إنسيين، وقيل: لم يأت المَلَكَانِ حتى جاء منها سليمان وسبّب، ثم أتياه فوجداه في محراب عبادة، فمَنعهما الحرس من الدخول إليه، فتسوروا المحراب عليه؛ وعلى هذا الذي ذكرناه من القصة أكثر المفسرين<sup>(٥)</sup>، وقد روى نحوه العوفي عن ابن عباس، وروي عن الحسن، وقَتَادَةُ، والسدي، ومقاتل في آخرين. وذكر جماعة من المفسرين أن داود لما نظر إلى المرأة، سأل عنها، وبعث زوجها إلى الغزاة مرّة بعد مرّة إلى أن قُتِلَ، فتزوّجها؛ وروي مثلاً [هذا] عن ابن عباس، وهوب، والحسن في جماعة. قال المصنّف: وهذا لا يصح من طريق النقل، ولا يجوز من حيث المعنى، لأن الأنبياء منزّهون عنه. وقد اختلف المحقّقون في ذنبه الذي عُوتِبَ عليه على أربعة أقوال: أحدها: أنه لما هويها، قال لزوجها: تحوّل لي عنها، فعُوتِبَ على ذلك. وقد روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما زاد داود على أن قال لصاحب المرأة: أَكْفَلِيْنِيهَا وَتَحَوَّلْ لِي عَنْهَا؛ ونحو ذلك روي عن ابن مسعود<sup>(٦)</sup>. وقد حكى أبو سليمان

(١) ذكر الطبري ١٤٩/٢٣ بسند فيه جهالة من رواية ابن إسحاق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه، والله أعلم.

(٢) روى الطبري ١٤٨/٢٣ من رواية مطر عن الحسن، ومطر هو ابن طهمان الورّاق، أبو رجاء، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: صدوق كثير الخطأ.

(٣) قال ابن كثير عن تفسير هذه الآية: قد ذكر المفسرون هاهنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات، ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب أتباعه، قال: ولكن روى ابن أبي حاتم هنا حديثاً لا يصح سنده، لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ﷺ، ويزيد وإن كان من الصالحين، لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة، قال: فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة، وأن يُردَّ علمها إلى الله ﷻ، فإن القرآن حق وما تضمن فهو حق أيضاً. اهـ. وخبر يزيد الرقاشي، ذكره بطوله الطبري في «تفسيره» من رواية ابن لهيعة عن أبي صخر عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك ﷺ، وهو خبر لا يصح سنده كما قال الحافظ ابن كثير.

(٤) في الأصل: فلم.

(٥) وقد رأيت قول ابن كثير قبل قليل: قد ذكر المفسرون هاهنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب أتباعه.

(٦) «الطبري» ١٤٤/٢٣، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٠٣/٥ من رواية عبد الرزاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن ابن عباس، ومن رواية ابن جرير عن ابن مسعود.

الدمشقي أنه بعث إلى أوريا فأقدمه من غزاته، فأدناه وأكرمه جدًّا، إلى أن قال له يوماً: أنزل لي عن امرأتك؛ وانظر أي امرأة شئت في بني إسرائيل أزوجكها، أو أي أمة شئت أبتاعها لك، فقال: لا أريد بامرأتي بديلاً؛ فلما لم يُجبه إلى ما سأل، أمره أن يزجج إلى غزاته. والثاني: أنه تمتى تلك المرأة حلالاً، وحدثت نفسه بذلك، فاتفق غزو أوريا وهلاكه من غير أن يسعى في سبب قتله ولا في تعريضه للهلاك، فلما بلغه قتله، لم يخزج عليه كما جزع على غيره من جنده، ثم تزوج امرأته، فعوتب على ذلك. ودنوب الأنبياء ﷺ وإن صغرث، فهي عزيمة عند الله ﷻ. والثالث: أنه لما وقع بصره عليها، أشبع النظر إليها حتى علقت بقلبه<sup>(١)</sup>. والرابع: أن أوريا كان قد خطب تلك المرأة، فخطبها داود مع علمه بأن أوريا قد خطبها، فتزوجها، فاغتم أوريا، وعاتب الله تعالى داود إذ لم يتزكها لخطبها الأول؛ واختار القاضي أبو يعلى هذا القول، واستدل عليه بقوله: ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ﴾، قال: فدل هذا على أن الكلام إنما كان بينهما في الخطبة، ولم يكن قد تقدم تزوج الآخر، فعوتب داود ﷺ لشيئين ينبغي للأنبياء التنزه عنهما، أحدهما: خطبته على خطبته غيره، والثاني: إظهار الجزص على التزويج مع كثرة نسائه، ولم يعتقد ذلك معصية، فعاتبه الله تعالى عليها؛ قال: فأما ما روي أنه نظر إلى المرأة فهويها وقدم زوجه للقتل، فإنه وجه لا يجوز على الأنبياء، لأن الأنبياء لا يأتون المعاصي مع العلم بها<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: إنما قال: «الحصم» بلفظ الواحد، وقال: «تسوروا المحراب» بلفظ الجماعة، لأن قولك: خصم، يضلح للواحد والاثنتين والجماعة والذكر والأنثى، تقول: هذا خصم، وهي خصم، وهما خصم، وهم خصم؛ وإنما يصلح لجميع ذلك لأنه مصدر، تقول: خصمته أخصمته خصماً. والمحراب هاهنا كالغرفة، قال الشاعر:

رَيْةٌ مِخْرَابٍ إِذَا جِئْتُهَا  
لَمْ أَلْقَهَا أَوْ أَرْتَقِي سَلْمًا<sup>(٣)</sup>

و«تسوروا» يدل على علو. قال المفسرون: كانا ملكين، وقيل: هما جبريل وميكائيل ﷺ، أتياه لينبها على التوبة. وإنما قال: «تسوروا» وهما اثنان، لأن معنى الجمع ضم شيء إلى شيء، والاثنان فما فوقهما جماعة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ﴾ قال الفراء: يجوز أن يكون معنى «تسوروا»: دخلوا، فيكون تكراراً؛ ويجوز أن تكون «إذ» بمعنى «لما»، فيكون المعنى: إذ تسوروا المحراب لما دخلوا، ولما تسوروا إذ دخلوا.

قوله تعالى: ﴿فَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا﴾ وذلك أنهما أتيا على غير صفة مجيء الخصوم، وفي غير وقت الحكومة، ودخلا تسوراً من غير إذن<sup>(٤)</sup>. وقال أبو الأحوص: دخلوا عليه وكل واحد منهما أخذ برأس صاحبه. و«حصان» مرفوع بإضمار «نحن»، قال ابن الأنباري: [المعنى]: نحن كخصمين، ومثل خصمين، فسقطت الكاف، وقام الخصمان مقامهما، كما تقول العرب: عبد الله القمر حسناً، وهم يريدون: يثل القمر، قالت هند بنت عتبة ترثي أباه وعمها:

(١) وكذلك يزه عن مثل هذا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، كما قال المصنف قبل قليل.

(٢) قال القاضي عياض في «الشفاء»: وأما قصة داود ﷺ، فلا يجب أن يلتفت إلى ما سطره الإخباريون على أهل الكتاب الذين بقلوا وغيروا، ونقله بعض المفسرين، قال: ولم ينص الله على شيء من ذلك، ولا ورد في حديث صحيح، قال: والذي نص الله عليه قوله: ﴿وَلَقَدْ كَادُوا أَنَّا كُنْتُمْ نَأْتِجْنَ بِكُمْ لَكُمُ الْأَنْبَاءُ﴾ وقوله فيه: ﴿أَوَأَنْتُمْ﴾، فمعنى (فتأه) أي: اختيرناه، و(أواب) قال فتادة: مطع، قال: وهذا التفسير أولى، قال: قال ابن عباس وابن مسعود: ما زاد على أن قال للرجل: أنزل لي عن امرأتك وأقطنيتها، فعاتبه الله على ذلك وبئيه عليه، وأكره عليه شغله بالدنيا. ثم قال: وإلى نفي ما أضيف في الأخبار إلى داود من ذلك ذهب أحمد بن نصر، وأبو تمام وغيرهما من المحققين، قال: قال الداودي: ليس في قصة داود وأوريا خبر يثبت، ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم. اهـ. وقال الخازن في «تفسيره»: اعلم أن من خصه الله بنبوته، وأكرمه برسالته، وشرفه على كثير من خلقه، واتمته على وجهه، وجعله واسطة بينه وبين خلقه، لا يلقى أن ينسب إليه ما لو نسب إلى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه، فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الأنبياء والصفوة الأماناء ذلك. اهـ. قال الخازن: وقال الامام فخر الدين الرازي: حاصل القصة يرجع إلى أمرين: إلى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق، وإلى الطمع في زوجته، قال: وكلاهما منكر عظيم، فلا يليق بمعاقل أن يظن بدادو ﷺ هنا. اهـ. وقال القاضي البياضي: وما قيل: أنه أرسل أوريا إلى الجهاد مراراً، وأمر أن يتقدم حتى قتل فتزوجها (يعني امرأته)، هراء وانفراء. اهـ.

(٣) البيت لوضاح اليمن: وهو في «مجاز القرآن» ١٤٤/٢، و«الأغاني» ٢٣٧/٦، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: حرب. وقد سبق البيت صفحة ١٩١.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا﴾ إنما كان ذلك لأنه كان في محرابه وهو أشرف مكان في داره، وكان قد أمر أن لا يدخل عليه أحد ذلك اليوم، فلم يشعر إلا بخصمين، قد تسورا عليه المحراب، أي: احتاطا به يسالانه عن شأنهما. اهـ.

مُضْتَيْنِ أَوْ مَن رَاهُمَا  
مَقُومٌ عَنْ عَزْوَاهُمَا  
بِ وَلَا يُبَاحُ جَمَاهُمَا  
كَبِدِ السَّمَاءِ تَرَاهُمَا<sup>(١)</sup>

مَنْ حَسَّ لِي الْأَحْوَيْنِ كَالِ  
أَسْدَيْنِ فِي عَيْلٍ يَجِيدُ الـ  
صَفْرَيْنِ لَا يَتَذَلُّ لـ  
رُوحَيْنِ حَطَّيَيْنِ فِي

أرادت: ومثل أسدين، ومثل صقرين، فأسقطت مثلاً وأقامت الذي بعده مقامه، ثم صرف الله ﷻ النون والألف في «بعضنا» إلى «نحن» المضمر، كما تقول العرب: نحن قوم شرف أبونا، ونحن قوم شرف أبوهم، والمعنى واحد. والحق هاهنا: العدل. «وَلَا تُشْطَطُّ» أي: لا تتجر، يقال: شطَّ وأشطط: إذا جار. وقرأ ابن أبي عبله: «وَلَا تُشْطَطُّ» بفتح التاء وضم الطاء. قال الفراء: وبعض العرب يقول: شَطَطْتُ عَلَيَّ فِي السَّوْمِ، وأكثر الكلام «أشططت» بالألف، وشططت الدار: تباعدت.

قوله تعالى: ﴿رَاهِدًا لِّك سَوَاءَ الْبَرِّطِ﴾ أي: إلى قصد الطريق<sup>(٢)</sup>؛ والمعنى: أحملنا على الحق. فقال داود: تكلمنا، فقال أحدهما: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي﴾ قال ابن الأنباري: المعنى: قال أحد الخصمين اللذين شبه المملكان بهما: إن هذا أخي، فأضمر القول لوضوح معناه «لَمْ يَتَّعْ وَتَعَوَّنَ نَيْمَةً» قال الزجاج: كُني عن المرأة بالنعجة. وقال غيره: العرب تشبه النساء بالنعاج، وتورِّي عنها بالشاء والبقرة. قال ابن قتيبة: ورى عن ذكر النساء بذكر النعاج، كما قال عترة: يَا شَاءَ مَا قَنَصِ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ حَرُمْتُ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ<sup>(٣)</sup> يعرض بجارية، يقول: أي صيد أنت لمن حل له أن يصيدك فأما أنا، فإن حرمة الجوار قد حرمتك علي. وإنما ذكر المملك هذا العدد لأنه عدد نساء داود.

قوله تعالى: ﴿وَلِي نَيْمَةً وَجِدَةً﴾ فتح الباء حفص عن عاصم، وأسكنها الباقون. ﴿فَقَالَ أَكْفَلِيهَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: ضمها إلي واجعلني كإفليها. وقال الزجاج: انزل أنت عنها واجعلني أنا أكفلها. قوله تعالى: ﴿وَعَزَّيْنِ فِي الْخَيْطَابِ﴾ أي: غلبني في القول. وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين [العقيلي]، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «وعازي» بألف، أي: غالبني. قال ابن مسعود، وابن عباس في قوله ﴿وَعَزَّيْنِ فِي الْخَيْطَابِ﴾: ما زاد على أن قال: انزل لي عنها. وروى العوفي عن ابن عباس قال: إن دعوت ودعا كان أكثر، وإن بطشت وبتشت كان أشد مني. فإن قيل: كيف قال المملكان هذا، وليس شيء منه موجوداً عندهما؟ فالجواب: أن العلماء قالوا: إنما هذا على سبيل المثل والتشبيه بقصة داود، وتقدير كلامهما: ما تقول إن جاءك خصمان فقلا كذا وكذا؟ وكان داود لا يرى أن عليه تبعه فيما فعل، فنبهه الله بالملكين. وقال ابن قتيبة: هذا مثل ضربه الله [له] ونبهه على خطيئته. وقد ذكرنا آنفاً أن المعنى: نحن كخصمين.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني داود ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ لِسْوَالِ نَيْمِكَ إِنْ نَجَّيْتَهُ﴾ قال الفراء: أي: بسؤاله نجتك، فإذا ألقيت الهاء من السؤال، أضفت الفعل إلى النعجة، ومثله: «لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاؤِ الْخَيْرِ» [فصلت: ٤٩]، أي: من دعائه بالخير، فلما ألقى الهاء، أضاف الفعل إلى الخير، وألقى من الخير الباء، وأنشدوا:

فَلَنْتُ مُنْظَمًا مَا دُمْتُ حَيًّا  
عَلَى زَيْدٍ بِتَسْلِيمِ الْأَمِيرِ<sup>(٤)</sup>

أي: بتسليم علي الأمير.

(١) الأبيات في شاعرات العرب في الجاهلية والإسلام، ١٣٠، والأغاني، «ثقافة» ٢١٢/٤. حَسَّ، من باب نصر، كَأَحْسَى، وأصل «راهما»: رأهما، فخفف في الهمزة.

(٢) أي: بحيث لا تميل عن الحق أصلاً.

(٣) البيت من معلقته، وهو في «ديوانه» ١٥٢، و«مشكل القرآن» ٢٠٦، و«العمدة» ٢٨١/١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٣٧٨، و«شرح شواهد المعنى» ٢٥٢.

(٤) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» ١٠٠، وانظر خير الأعرابي قائل البيت لعمن بن زائدة في «بحر الآداب» ٣/٢٩٣.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بِنَادٍ﴾ أي: لِيُضْمَّهَا إِلَى نِعَاجِهِ. قال ابن قتيبة: المعنى: بسؤال نعتك مضمومة إلى نِعَاجِهِ، فاختصر. قال: ويقال «إلى» بمعنى «مع». فإن قيل: كيف حكم داود قبل أن يسمع كلام الآخر؟ فالجواب: أن الخصم الآخر اعترف، فحكم عليه باعترافه، وحذف ذكر الاعتراف اكتفاءً بفهم السامع، والعرب تقول: أمرتُك بالتجارة فكسبت الأموال، أي: فاتَّجرتُ فكسبت، ويُدلُّ عليه قولُ السدي: إن داودَ قال للخصم الآخر: ما تقول؟ قال: نعم، أريد أن أخذها منه فأكمل بها نِعَاجِي وهو كاره، قال: إذاً لا ندعُك، وإن رُمْتُ هذا ضررتنا منك هذا - ويشير إلى أنفه وجيبته - فقال: أنت يا داودُ أحمقٌ أن يُضربَ هذا منك حيث لك تسع وتسعون امرأة، ولم يكن لأوريا إلا واحدة، فنظر داود فلم ير أحداً، فعرف ما وقع فيه.

قوله تعالى: ﴿رَأَى كَثِيرًا مِّنَ اللَّطَّاءِ﴾ يعني الشركاء، واحدهم: خليط، وهو المُخَالِطُ في المال وإنما قال هذا، لأنه ظنهما شريكين، ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: فإنهم لا يظلمون أحداً، ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ «ما» زائدة، والمعنى: وقليل هم، وقيل: المعنى: هم قليل، يعني الصالحين الذين لا يظلمون.

قوله تعالى: ﴿وَوَلَّى دَاوُدَ﴾ أي: أيقن وعلم ﴿أَنَّمَا نَتَنَّبَهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: اختبرناه. والثاني: ابتليناه بما جرى له من نظره إلى المرأة وافتتانه بها<sup>(١)</sup>. وقرأ عمر بن الخطاب: «أنا فتناه» بتشديد التاء والنون جميعاً. وقرأ أنس بن مالك، وأبو رزين، والجسن، وقادة، وعلي بن نصر عن أبي عمرو: «أنا فتناه» بتخفيف التاء والنون جميعاً، يعني المَلَكِينَ، قال أبو علي الفارسي: يريد: صمداً له. وفي سبب علمه وتنبهه على ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أن المَلَكِينَ أفصحوا له بذلك، على ما ذكرناه عن السدي. والثاني: أنهما عرجا وهما يقولان: قضى الرجلُ على نفسه، فعلم أنه غني بذلك، قاله وهب. والثالث: أنه لما حكم بينهما، نظر أحدهما إلى صاحبه وضحك، ثم صعدا إلى السماء وهو ينظر، فعلم أن الله تعالى ابتلاه بذلك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْقَرَ رَبِّي﴾ قال المفسرون: لما فطن داود بذنبه حرَّ راعكاً، قال ابن عباس: أي: ساجداً، وعبر عن السجود بالركوع، لأنهما بمعنى الانحناء. وقال بعضهم: المعنى: فخرَّ بعد أن كان راعكاً.

## فصل

واختلف العلماء هل هذه من عزائم السجود؟ على قولين: أحدهما: ليست من عزائم السجود، قاله الشافعي. والثاني: أنها من عزائم السجود، قاله أبو حنيفة. وعن أحمد روايتان<sup>(٢)</sup>. قال المفسرون: بقي في سجوده أربعين ليلة، لا يرفع رأسه إلا لوقت صلاة مكتوبة أو حاجة لا بُدَّ منها، ولا يأكل ولا يشرب، فأكلت الأرض من جبينه، ونبت العُشْبُ من دموعه، ويقول في سجوده: ربِّ داود، زَلَّ داودُ زَلَّةً أبعدَ ممَّا بين المشرق والمغرب. قال مجاهد: نبت البقلُ من دموعه حتى غطى رأسه، ثم نادى: ربِّ قريح الجبين وجمدت العينُ وداودُ لم يرجع إليه في خطيئته شيء، فنودي: أجاجع فتظعم، أم مريض فتشفى، أم مظلومٌ فينتصر لك؟ فنحَبَ نحيباً حاج كل شيء نبت، فعند ذلك غفر له<sup>(٣)</sup>. وقال ثابت البناني: اتخذ داود سبع حشايا من شَعْر وحشاهنَّ من الرُّمَاد، ثم بكى حتى أنفذها دموعاً، ولم يشرب شراباً إلا ممزوجاً بدموع عينيه<sup>(٤)</sup>. وقال وهب بن منبه: نودي: يا داود ارفع رأسك فإننا قد غفرنا لك، فرفع رأسه وقد زَمِن

(١) تقدم القول في مثل هذا لا يلبق بالأنبياء ﷺ، والصواب هو القول الأول وهو أنه بمعنى اختبرناه.

(٢) قال ابن كثير: اختلف الأئمة في سجدة (ص) هل هي من عزائم السجود؟ على قولين، الجديد من مذهب الشافعي ﷺ: أنها ليست من عزائم السجود، بل هي سجدة شكر، قال: والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد من حديث أبيوب عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ أنه قاله في السجدة في (ص): ليست من عزائم السجود، وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها، قال: ورواه البخاري، وأبو داود، والترمذي، والنسائي في «تفسيره» من حديث أبيوب به، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٣) ذكر هذا المعنى السيوطي في «الدرر» ٣٠٣/٥ من رواية أحمد وعبد بن حميد عن يونس بن خباب ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: يونس بن خباب الأسدي الكوفي: صدوق يخطئ ورمي بالرفض. اهـ.

(٤) ذكره السيوطي من رواية أحمد عن ثابت البناني، والله أعلم.

وصار مرعشاً. فأما قوله: ﴿وَأَنَابٌ﴾ فمعناه: رَجَعَ مِنْ ذَنْبِهِ تَائِباً إِلَى رَبِّهِ، ﴿فَقَرَّبْنَا لَهُ ذَلِكَ﴾ يعني الذَّنْبَ ﴿وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا كُفْرًا﴾ [قال ابن قتيبة]: أي: تَقَدَّمَ وَرُبَّةً.

قوله تعالى: ﴿رَمَسْنَا نَجَابٌ﴾ قال مقاتل: حُسن مَزَجٍ، وهو ما أَعَدَّ اللهُ له في الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَدَاؤُدٌ﴾ المعنى: وقلنا له يا داود ﴿إِنَّا جَعَلْنَاكَ﴾ أي: صَيَّرْنَاكَ ﴿خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ أي: تُدَبِّرُ أَمْرَ الْعِبَادِ مِنْ قِبَلِنَا بِأَمْرِنَا، فكانت خليفة عنا ﴿فَأَسْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل ﴿وَلَا تَنجِعُ الْهَوَىٰ﴾ أي: لا تَجُولُ مع ما تشتهي إذا خالف أمر الله ﷻ ﴿يُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: عن دينه <sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ﴾ وقرأ أبو نهيك، وأبو حيوة، وابن يعمر: ﴿يُضِلُّونَ﴾ بضم الياء.

قوله تعالى: ﴿بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ فيه قولان: أحدهما: بما تَرَكَوا العمل ليوم الحساب، قاله السدي. قال الزجاج: لَمَّا تَرَكَوا العمل لذلك اليوم، صاروا بمنزلة الناسين. والثاني: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نَسُوا، أي: تَرَكَوا القضاء بالعدل، وهو قول عكرمة <sup>(٢)</sup>.

﴿وَمَا خَلَقْنَا النَّسَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿١٧﴾ أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ جَعَلُوا النَّفْسَ الْكَافِرَةَ كَالْفَجَّارِ ﴿١٨﴾ كَتَبْنَا آيَاتِنَا لِلَّذِينَ لَا يَرَوْنَ آيَاتِنَا وَيَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا النَّسَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ أي: عَبَثًا ﴿ذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أن ذلك خُلِقَ لِغَيْرِ شَيْءٍ، وإنما خُلِقَ لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ. ﴿أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال مقاتل: قال كفار قريش للمؤمنين: إِنَّا نَعْطَى فِي الْآخِرَةِ مِثْلَ مَا نَعْطُونَ، فنزلت هذه الآية <sup>(٣)</sup>. وقال ابن السائب: نزلت في الستة الذين تبارزوا يوم بدر، علي ﷺ، وحزمة ﷺ، وعبيدة بن الحارث ﷺ، وعتبة، وشيبة، والوليد بن عتبة <sup>(٤)</sup>، فذكر أولئك بالفساد في الأرض لِعَمَلِهِمْ فِيهَا بِالْمَعَاصِي، وَسَمَّى الْمُؤْمِنِينَ بِالْمُتَّقِينَ لِأَتَقَانِهِمُ الشُّرْكَ، وَحُكْمُ الْآيَةِ عَامٌّ.

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ﴾ أي: هذا كتاب، يعني القرآن، وقد بينا معنى بَرَكْتِهِ في سورة [الانعام: ٩٧]. ﴿لِيَذَّبَرُوا أَيَّتُوجِبُوا﴾ وقرأ عاصم في رواية: ﴿لِيَتَذَبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ بالثاء خفيفة الدال، أي: لِيَتَّقُوا فِيهَا فَيَتَّقُوا عِنْدَهُمْ صِحَّتُهَا ﴿وَلِيَتَذَكَّرَ﴾ بما فيه من المواعظ ﴿أَوَّلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾، وقد سبق بيان هذا [الرعد: ١٩] <sup>(٥)</sup>.

﴿وَوَجَّعْنَا لِدَاؤُدَ سَلْبَيْنَ يَمِّ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٢٠﴾ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالصَّخْرَةِ الصَّدِيقَاتُ لِلْعِبَادِ ﴿٢١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٢٢﴾ رُدُّوهَا عَلَيَّ فَلَمَّا عَلِيَّ مَسَّنَا وَالشُّرُوقِ وَالْأَعْتَاكِ ﴿٢٣﴾ وَقَدْ فَتَنَّا سَلْبَيْنَ عَلَيَّ كَوْمِيهِمْ جَدًّا ثُمَّ أَنَابَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَدِيئَةِ إِلَهِكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٢٥﴾ فَصَرَّحْنَا لَهُ بِالْحَقِّ فَنَجَّى بِأَمْرِهِ رَجُلًا حَيْثُ آمَنَ بِآلِ الشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاتٍ وَعَوَاصٍ ﴿٢٦﴾ وَمَا خَرِينِ مَقْرَبِينَ فِي الْأَعْمَادِ ﴿٢٧﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَسْكِبْ بِمَنْزِلِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَنَاقِبٍ ﴿٢٩﴾ وَادْكُرْ صِدْقًا أَوْبًا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسِيئٌ شَقِيظٌ يَعْصِي وَعَدَابٍ ﴿٣٠﴾ أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٍ ﴿٣١﴾ وَوَجَّعْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمَثَلَهُمْ فِي مِثْلِ هَذِهِ نَسًا وَوَكْرَيْنَ لِأَوَّلِ الْأَنْبِيَاءِ ﴿٣٢﴾ وَخَدَّ يَدَيْكَ يُنْفِخُنَا فَامْرِبْ يَوْمَ وَلَا حَسَنَةٌ لَنَا وَجَدْنَاهُ سَابِقًا يَمُّ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٣﴾﴾

- (١) قال ابن كثير: هذه وصية من الله ﷻ لولاء الأمور أن يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده تبارك وتعالى ولا يعملوا عنه فيضلوا عن سبيل الله، قال: وقد توعد تبارك وتعالى من ضل عن سبيله وتناسى يوم الحساب بالوعد الأكيد والعذاب الشديد.
- (٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ يقول تعالى ذكره: وإن الذين يميلون عن سبيل الله وذلك الحق الذي شرعه لعباده وأمرهم بالعمل به فيجورون عنه في الدنيا، لهم في الآخرة يوم الحساب عذاب شديد على ضلالهم عن سبيل الله بما نسوا أمر الله. اهـ.
- (٣) ذكر سبب النزول هذا البغوي عن مقاتل بدون سند، وكذلك ذكره الخازن والألوسي بدون سند ولم ينسبها لأحد، قال الألوسي: وأنت تعلم أن العبرة لعموم اللفظ، لا لخصوص السبب.
- (٤) ذكر سبب النزول هذا السيوطي في "الدرر" ٣٠٨/٥ من رواية ابن عساکر عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال: "الذين آمنوا"، علي، وحزمة، وعبيدة بن الحارث، والمفسدين في الأرض: عتبة، وشيبة، والوليد، قال: وهم الذين تبارزوا يوم بدر.
- (٥) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَلِيَتَذَكَّرَ أَوَّلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾ يقول: وليعتبر أولو العقول والحجج ما في هذا الكتاب من الآيات فيرتدعوا عما هم عليه مقيمين من الضلالة، ويتنهدوا إلى ما دلهم عليه من الرشد وسبيل الصواب. اهـ.



قوله تعالى: ﴿يَعْمُ الْمَدِينَةَ﴾ يعني به سليمان<sup>(١)</sup>. وفي الأواب أقوال قد تقدمت في [بني إسرائيل: ٢٥] أَلْيَقُهَا بِهِذا المكان أنه رَجَعَ بالتَّوْبَةِ إلى الله تعالى مِمَّا يَقَعُ مِنْهُ مِنَ السُّهُوِ وَالْعَفْلَةِ.

قوله تعالى: ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِاللَّيْلِ﴾ وهو ما بعد الزَّوَالِ ﴿الْمَدِينَتِ﴾ وهي الخيل. وفي معنى الصَّافِنَاتِ قولان: أحدهما: أنها القائمة على ثلاث قوائم، وقد أقامت الأخرى على طرف الحافر من يد أو رجل؛ وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد، وابن زيد، واختاره الزجاج، وقال: هذا أكثرُ قيام الخيل إذا وقفت كأنها تراوح بين قوائمها، قال الشاعر:

أَلِيفَ الصُّفُونِ فَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ  
مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا<sup>(٢)</sup>

والثاني: أنها القائمة، سواء كانت على ثلاث أو غير ثلاث، قال الفراء: على هذا رأيت العرب، وأشعارهم تُدَلُّ على أنه القيام خاصة. وقال ابن قتيبة: الصافن في كلام العرب: الواقف من الخيل وغيرها، ومنه قوله ﷺ: ﴿مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَقُومَ لَهُ الرِّجَالُ صُفُونًا، فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾<sup>(٣)</sup>، أي: يُدِيمُونَ القيام له<sup>(٤)</sup>. فأما الجِيَادُ، فهي السَّرَاعُ فِي الجَزْيِ. وفي سبب عرضها عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه عَرَضَهَا لأنه أراد جهاد عدو له، قاله علي بن أبي طالب ﷺ. والثاني: أنها كانت من دواب البحر. قال الحسن: بلغني أنها كانت خيلاً خرجت من البحر لها أجنحة. وقال إبراهيم التيمي: كانت عشرين فرساً ذات أجنحة. وقال ابن زيد: أخرجتها له الشياطين من البحر. والثالث: أنه وَرَّثَهَا من أبيه داوُدَ ﷺ، فَعَرِضَتْ عليه، قاله وهب بن منبه، ومقاتل. والرابع: أنه غزا جيشاً، فظفر به وغمها، فدعا بها فَعَرِضَتْ عليه، قاله ابن السائب. وفي عددها أربعة أقوال: أحدها: ثلاثة عشر ألفاً، قاله وهب. والثاني: عشرون ألفاً، قاله سعيد بن مسروق. والثالث: ألف فرس، قاله ابن السائب، ومقاتل. والرابع: عشرون فرساً، وقد ذكرناه عن إبراهيم التيمي<sup>(٥)</sup>. قال المفسرون: ولم تزل تُعَرِّضُ عليه إلى أن غابت الشمس، ففاته صلاة العصر، وكان مهيباً لا يبتدئه أحد بشيء، فلم يذكره، ونسي هو، فلما غابت الشمس ذكر الصلاة، ﴿فَقَالَ إِنَّي أَحْبَبْتُ﴾ فتح الباء<sup>(٦)</sup> أهل الحجاز وأبو عمرو ﴿حُبُّ الْخَيْرِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المال، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والثاني: حُبُّ الخيل، قاله قتادة والسدي. والقولان يرجعان إلى معنى واحد، لأنه أراد بالخير الخيل، وهي مال. وقال الفراء: العرب تسمي الخيل: الخير. قال الزجاج: وقد سَمَى رسولُ الله ﷺ زَيْدَ الخيل: زَيْدَ الخَيْرِ<sup>(٧)</sup>، ومعنى «أَحْبَبْتُ»: أترتُ حُبُّ الخَيْرِ على ذِكْرِ رَبِّي، وكذلك قال غير الزجاج: «عن» بمعنى «على». وقال بعضهم: يحتمل المعنى: فَشَغَلَنِي عن ذِكْرِ رَبِّي. وقال أبو عبيدة: ومعنى [الكلام]: أَحْبَبْتُ حُبًّا، ثم أضاف الحُبَّ إلى الخير. وقال ابن قتيبة: سَمَى الخَيْلَ خَيْرًا، لِمَا فِيهَا من

(١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: ﴿وَرَوَيْتُ لِدَاوُدَ سَلْتَنَةً﴾ ابنه ولدًا ﴿يَعْمُ الْمَدِينَةَ﴾ يقول: نعم العبد سليمان ﴿إِنَّهُ أَكْرَبُ﴾ يقول: إنه رجاع إلى طاعة الله، تواب إليه مما يكرهه منه، وقيل: إنه عني به أنه كثير الذكر لله والطاعة. اهـ. وقال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً أنه وهب لداود سليمان، أي نبياً، كما قال ﷺ: ﴿وَرَوَيْتُ سَلْتَنَةَ دَاوُدَ﴾ أي في النبوة، وإلا فقد كان له بنون غيره، فإنه قد كان عنده مائة امرأة حرائر. اهـ.

(٢) البيت في مجمع البيان ١١١/٢٣، والبحر المحیط ٣٨٨/٧، والقرطبي ١٩٣/١٥، وروح المعاني ١٧٢/٢٣، واللسان والتاج، صفح.

(٣) لم نره بهذا اللفظ، ورواه الترمذي ١٠٠/٢ من حديث معاوية بن أبي سفيان ﷺ بلفظ: ﴿مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَمْتَلِّئَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ وقال: هذا حديث حسن، قال: وفي الباب عن أبي أمامة، ورواه أبو داود رقم (٥٢٢٩). من حديث معاوية بلفظ: ﴿مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَمْتَلِّئَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ ورواه أحمد في المستدرج ٩١/٤ بلفظ: ﴿مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَمْتَلِّئَ لَهُ عِبَادَ اللَّهِ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ وهو حديث صحيح.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِاللَّيْلِ الْمَدِينَتِ لِيَاذُ﴾ أي: إذ عرض على سليمان عليه الصلاة والسلام في حال مملكته وسلطانه الخيل الصافنات، قال: قال مجاهد: وهي التي تنف على ثلاث وطرف حافر الرابعة، قال: والجياذ: السراع، قال: وكذا قال غير واحد من السلف. اهـ.

(٥) ذكر القول الرابع الطبري ١٥٤/٢٣ عن إبراهيم التيمي، وذكره السيوطي في الدرر ٣٠٩/٥، وزاد نسبة للفرابي، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي ﷺ.

(٦) يعني الباء من كلمة «إني».

(٧) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة زيد الخيل: وقد في سنة تسع، وسماه النبي ﷺ: زيد الخير، قال: روى ابن شاهين من طريق بشير مولى بني هاشم عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ، فأقبل راكب حتى أتانا، فقال: يا رسول الله إني أتيتك من مسيرة تسع أسالك عن خصلتين، فقال: «ما اسمك؟» قال: أنا زيد الخيل، قال: «بل أنت زيد الخير، سل» قال: أسألك عن علامة الله فيمن يريد، وعلامته فيمن لا يريد... الحديث. قال ابن حجر: وأخرجه ابن عدي في ترجمة بشير (يعني بشير مولى بني هاشم) وضعفه. اهـ. وكان زيد الخيل شاعراً خطيباً شجاعاً كريماً، يكنى أبا مكثف ﷺ.

الخَيْر. والمفسرون على أن المراد بِذِكْرِ رَبِّهِ: صلاةُ العصر، قاله عليّ، وابن مسعود، وفتادة في آخرين. وقال الزجاج: لا أدري هل كانت صلاةُ العصر مفروضةً، أم لا! إلا أن اعتراضه الخيل شَغَلَهُ عن وقتٍ كان يذكرُ الله فيه ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ قال المصنف: وأهل اللغة يقولون: يعني الشمس، ولم يَجْر لها ذِكْر، ولا أحسبهم أعطوا في هذا الفِكر حَقَّهُ، لأن في الآية دليلاً على الشمس، وهو قوله: «بالعشي» ومعناه: عَرَضَ عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب، ولا يجوز الإضمار إلا أن يجري ذِكْر، أو دليل ذِكْر فيكون بمنزلة الذِّكْر؛ وأما الحِجَاب، فهو ما يحجُّها عن الأبصار<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿رُؤُوسًا عَلَيَّ﴾ قال المفسرون: لما شغله عَرَضُ الخيل عليه عن الصلاة، فصلاًها بعد خروج وقتها، اغتمَّ وغضب، وقال: «رُؤُوسًا عَلَيَّ»، يعني: أعيذوا الخيلَ عَلَيَّ ﴿طَلِقَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: أقبل ﴿مَسَّ﴾ قال الأخفش: أي: يَمَسُّ مَسْحاً. فأما السُّوقُ، فجمع ساق، مثل دُور ودار. وهمز السُّوقِ ابن كثير، قال أبو علي: وغيرُ الهمز أحسنُ منه. وقرأ أبو عمران الجوني، وابن محيصن: «بالسُّوق» مثل الرُّوس. وفي المراد بالمسح هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ضربها بالسيف. روى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿طَلِقَ مَسًّا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ قال: «بالسيف»<sup>(٢)</sup>. وروى مجاهد عن ابن عباس قال: مسح أعناقها وسوقها بالسيف. وقال الحسن، وفتادة، وابن السائب: قطع أعناقها وسوقها، وهذا اختيار السدي، ومقاتل، والفراء، وأبي عبيدة، والزجاج. وابن قتيبة، وأبي سليمان الدمشقي، والجمهور<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيبها حُباً لها، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: مسحها بيده، وهذا اختيار ابن جرير<sup>(٤)</sup>، والقاضي أبي يعلى. والثالث: أنه كَرَى سوقها وأعناقها وحسبها في سبيل الله تعالى، حكاه الثعلبي. والمفسرون على القول الأول، وقد اعترضوا [على] القول الثاني، وقالوا: أي مناسبة بين شغلها إِيَّاه عن الصلاة وبين مسح أعرافها حُباً لها؟! ولا أعلم قوله: «حُباً لها» ثبت عن ابن عباس. وحملوا قول مجاهد «مسحها بيده» أي: تولَّى صَرَبَ أعناقها. فإن قيل: فالقول الأول يفسد بأنه لا ذَنْب للحيوان، فكيف وجَّه العقوبة إليه وقصد التَّشْفِي بقتله، وهذا يشبه فِعْلَ الجَبَّارين، لا فِعْلَ الأنبياء؟ فالجواب: أنه لم يكن لِيَفْعَلَ ذلك إلا وقد أُبِيح له، وجائز أن يُبَاح له ما يُمْتَع منه في شرعنا، على أنه إذا ذبحها كانت قرباناً، وأكل

(١) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿فَكَانَ إِذْ أَحْبَبْتُ حُمَّ لَقِيرٍ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ ذكر غير واحد من السلف والمفسرين أنه اشتغل يعرضها حتى فات وقت صلاة العصر، ثم قال ابن كثير: والذي يُفَعَّل به أنه لم يتركها عمداً، بل نسياناً، كما شغل النبي ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى صلاها بعد الغروب، قال: وذلك ثابت في «الصححين» من غير وجه، قال: من ذلك حديث جابر ﷺ قال: جاء عمر ﷺ يوم الخندق بعدما غربت الشمس، فجعل يسبُ كفار قريش ويقول: يا رسول الله، والله ما كنت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب، فقال رسول الله ﷺ: «والله ما صليتها» فقال: فقمنا إلى بطحان، فتوضأ نبي الله ﷺ للصلاة، وتوضأنا لها، فصلى العصر بعدما غربت الشمس، ثم صلى بعدها المغرب. اهـ.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠٩/٥ من رواية الطبراني في «الأوسط»، والإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه عن أبي بن كعب ﷺ. قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٩٩/٨: رواه الطبراني في «الأوسط» وليه سعيد بن بشير، وثقه شعبة وغيره، وضمه ابن عيين وغيره، قال: وفيه رجاله ثقات. اهـ. وقد ضعف سعيد بن بشير الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) قال البيهقي في «تفسيره»: ﴿فَكَانَ إِذْ أَحْبَبْتُ حُمَّ لَقِيرٍ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ فجعل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف، قال: هذا قول ابن عباس، والحسن، وفتادة، ومقاتل، وأكثر المفسرين، قال: وكان ذلك مباحاً له، لأن نبي الله لم يكن يقدم على محرم، ولم يكن يتوب عن ذنب بئس آخر. اهـ. وقال ابن كثير: قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا، ولا سيما إذا كان غضباً لله تعالى، بسبب أنه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة، قال: ولهذا لما خرج عنها لله تعالى عَوْضَه الله ﷻ ما هو خير منها، وهو الريح التي تجري بأمره رُحاة حيث أصاب، غفلها شهر ورواحها شهر، قال: فهذا أسرع وخير من الخيل. اهـ. وقال الشوكاني في «فتح القدير» عن هذا القول: وهذا أولى بسياق الكلام، فإنه ذكر أنه أكرها على ذكروه حتى فاتته صلاة العصر، ثم أمرهم بردها عليه ليعاقب نفسه بإفساد ما ألهاه عن ذلك، وما صدق من عبادة ربه، وشغله من القيام بما فرضه الله عليه. اهـ. وقال آخرون غير هذا، منهم: الإمام أبو جعفر ابن جرير الطبري، وسيأتي في التعليق الذي بعد هذا، والله أعلم.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٥٦/٢٣: حدثني علي قال: ثنا أبو صالح، قال: ثني معاوية عن علي (يعني ابن أبي طلحة) عن ابن عباس قوله: ﴿طَلِقَ مَسًّا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ يقول: جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيبها حُباً لها، قال الطبري: وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن عباس، أشبه بتأويل الآية، لأن نبي الله ﷺ لم يكن إن شاء الله ليعذب حيواناً بالعرقبة (يعني ضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف) ويهلك مالا من ماله بغير سبب، سوى أنه اشتغل عن صلاته بالنظر إليها، ولا ذنب لها باشتغاله بالنظر إليها. اهـ.

لحمها جائز، فما وقع تفريط. قال وهب بن منبه: لَمَّا صَرَبَ سوقها وأعناقها، شكر الله تعالى له ذلك، فسخر له الرِّيح مكانها، وهي أَحْسَنُ في المنظر، وَأَسْرَعُ في السَّير، وَأَعْجَبُ في الأُخْدُوثة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَتَلْنَا شَيْطَانًا﴾ أي: ابتليناه وامْتَحَنَاهُ بِسَلْبِ مُلْكِهِ ﴿وَأَلَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ﴾ أي: على سريره ﴿جَسَدًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه شيطان، قاله ابن عباس، والجمهور. وفي اسم ذلك الشيطان ثلاثة أقوال. أحدها: صخر، رواه العوفي عن ابن عباس. وذكر العلماء أنه كان شيطاناً مَرِيداً لم يُسَخَّرَ لسليمان. والثاني: آصف، قاله مجاهد، إلا أنه ليس بالمؤمن الذي عنده الاسم الأعظم، إلا أن بعض نافلي التفسير حكى أنه آصف الذي عنده عِلْمٌ من الكتاب، وأنه لَمَّا قُتِنَ سليمان سقط الخاتم من يده فلم يثبت، فقال آصف: أنا أقوم مقامك إلى أن يتوب الله عليك، فقام في مقامه، وسار بالسيرة الجميلة، وهذا لا يَصِيحُ، ولا ذكره مَنْ يوثق به. والثالث: حقيق، قاله السدي؛ والمعنى: أجلسنا على كرسية في ملكه شيطاناً. ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ أي: رَجَعَ. وفيما رجع إليه قولان: أحدهما: تاب من ذنبه، قاله قتادة. والثاني: رَجَعَ إلى مُلْكِهِ، قاله الضحاك. وفي سبب ابتلاء سليمان بهذا خمسة أقوال: أحدها: أنه كانت له امرأة يقال لها: جرادة، وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة، ففُضِيَ بينهم بالحق، إلا أنه ودَّ أن الحق كان لأهلها، فعوقب حين لم يكن هواه فيهم واحداً، وأوحى الله تعالى إليه أنه سَيُصِيبُكَ بلاءٌ، فكان لا يدري آياتيه من السماء، أو من الأرض، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أن زوجته جرادة كانت أَرَّ النَّسَاءِ عنده، فقالت له يوماً: إن أخي بينه وبين فلان خصومة، وإني أحبُّ أن تُقْضِيَ له، فقال: نعم، ولم يفعل، فابتلِيَ لأجل ما قال، قاله السدي. والثالث: أن زوجته جرادة كان قد سبها في غزاةٍ له، وكانت بنتٌ مَلِكٍ فأسلمت، وكانت تبكي عنده بالليل والنهار، فسألها عن حالها، فقالت: أذُكُرُ أبي وما كنتُ فيه، فلو أنك أَمَرْتَ الشياطين فصوروا صورته في داري فأتسلى بها، [ففعل]، فكانت إذا خرج سليمان، تسجد له هي وولادها [أربعين صباحاً، فلَمَّا عَلِمَ سليمان، كسر تلك الصورة، وعاقب المرأة وولادها] ثم تَضَرَّعَ إلى الله تعالى مستغفراً ممَّا كان في داره، فَسَلَّطَ الشيطانَ على خاتمه، [هذا قول وهب بن منبه. والرابع: أنه احتجب عن الناس ثلاثة أيام، فأوحى الله تعالى إليه: يا سليمان، احتجبت<sup>(١)</sup> عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي ولم تُنصِفِ مظلوماً من ظالم؟! فَسَلَّطَ الشيطانَ على خاتمه]، قاله سعيد بن المسيب. والخامس: أنه قَارَبَ امرأةً من نساته في الحيض أو غيره، قاله الحسن<sup>(٢)</sup>. والقول الثاني: أن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسية: أنه أنه وُلِدَ [له ولد] فاجتمعت الشياطين، فقال بعضهم لبعض: إن عاش له ولد، لم ننفك من البلاء، فسيئلاً أن نقتل ولده أو نُخَيِّلَهُ، فَعَلِمَ بذلك سليمان، [فأمر السحاب] فحملة، وعدا ابنه في السحاب خوفاً من الشياطين، فعاتبه الله تعالى على تخوُّفه من الشياطين، ومات الولد، فألقى على كرسية ميتاً جسداً، قاله الشعبي. والمفسرون على القول الأول<sup>(٣)</sup>.

ونحن نذكر قصة ابتلائه على قول الجمهور.

(١) في الأصل: احتجب.

(٢) قال ابن كثير بعد أن ذكر بعض هذه الروايات في سبب ابتلاء سليمان ﷺ: وهذه كلها من الإسرائيليات، ثم ذكر أن من أنكرها ما رواه ابن أبي حاتم من رواية المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وسرد الرواية بطولها بنحو القول الأول الذي ذكره المؤلف هنا في سبب ابتلاء سليمان ﷺ، ولكن بأطول منه. وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١٤٣: وأما ما يحكى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان ﷺ، فالله أعلم بصحته؛ ثم قال: وروى النسائي من رواية المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وإسناده قوي، وكذلك قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣١٠/٥: وأخرج النسائي، وابن جرير، وابن أبي حاتم بسند قوي عن ابن عباس ﷺ قال: أراد سليمان ﷺ أن يدخل الخلافة فأعطى لجرادة خاتمه، وكانت جرادة امرأته، وكانت أحب نساته إليه. وسرد القصة بطولها. قال ابن كثير بعد أن سرد هذا القول بطوله من رواية ابن أبي حاتم: إسناده إلى ابن عباس قوي، ولكن الظاهر أنه إنما تلقاه ابن عباس ﷺ - إن صح عنه - من أهل الكتاب، قال: وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان عليه الصلاة والسلام، فالظاهر أنهم يكذبون عليه، قال: ولهذا كان في هذا السياق منكرات، من أشدها ذكر النساء، فإن المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان، بل عصمه الله ﷻ منه تشريفاً وتكريماً لنبية ﷺ، قال: وقد رويت هذه القصة مطوّلة عن جماعة من السلف، كسعيد بن المسيب، وزيد بن أسلم، وجماعة آخرين، قال: وكلها متلفذة من قصص أهل الكتاب، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. اهـ.

(٣) يريد به القول الأول الذي ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَأَلَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ قال: وفيه قولان. أحدهما: أنه شيطان، قاله ابن عباس والجمهور.

### الإشارة إلى ذلك

اختلف العلماء في كيفية ذهاب خاتم سليمان على قولين: أحدهما: أنه كان جالساً على شاطئ البحر، فوقع منه في البحر، قاله علي عليه السلام. والثاني: أن شيطاناً أخذه، وفي كيفية ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه دخل ذات يوم الحمام ووضع الخاتم تحت فراشه، فجاء الشيطان فأخذه وألقاه في البحر، وجعل الشيطان يقول: أنا نبي الله، قاله سعيد بن المسيب. والثاني: أن سليمان قال للشيطان: كيف تفتنون الناس؟ قال: أرني خاتمك أخيراً، فأعطاه إياه، فنبذه في البحر، فذهب ملك سليمان، وقعد الشيطان على كرسيه، قاله مجاهد. والثالث: أنه دخل الحمام، ووضع خاتمه عند أرتق نساته في نفسه، فأتاها الشيطان فتمثل لها في صورة سليمان وأخذ الخاتم منها، فلما خرج سليمان، طلبه منها، فقالت: قد دفعته إليك، فهرب سليمان، وجاء الشيطان فجلس على ملكه، قاله سعيد بن جبير. والرابع: أنه دخل الحمام، وأعطى الشيطان خاتمه فألقاه الشيطان في البحر، فذهب ملك سليمان، وألقي على الشيطان شيهه، قاله قتادة. فأما قصة الشيطان، فذكر أكثر المفسرين أنه لما أخذ الخاتم رمى به في البحر، وألقي عليه شيهه سليمان، فجلس على كرسيه، وتحكم في سلطانه. وقال السدي: لم يلقه في البحر حتى فر من مكان سليمان. وهل كان يأتي [نساء] سليمان؟ فيه قولان: أحدهما: أنه لم يقدر عليهن، قاله الحسن، وفتاة. والثاني: أنه كان يأتيهن في زمن الحيف، فأكثرهن، قاله سعيد بن المسيب؛ والأول أصح<sup>(١)</sup>. قالوا: وكان يقضي بقضايا فاسدة، ويحكم بما لا يجوز، فانكره بنو إسرائيل، فقال بعضهم لبعض: إما أن نكونوا قد هلكتم أنتم، وإما أن يكون ملككم قد هلك، فذهبوا إلى نساته فاسألوهن، فذهبوا، فقلن: إنا والله قد أنكرنا ذلك؛ فلم يزل على حاله إلى أن انقضى زمن البلاء. وفي كيفية بُعد الشيطان عن مكان سليمان أربعة أقوال: أحدها: أن سليمان وجد خاتمه فتختم به، ثم جاء فأخذ بناصية الشيطان، قاله سعيد بن المسيب. والثاني: أن سليمان لما رجع إلى ملكه وجاءته الریح والطير والشياطين، فر الشيطان حتى دخل البحر، قاله مجاهد. والثالث: أنه لما مضى أربعون يوماً، طار الشيطان من مجلسه، قاله وهب. والرابع: أن بني إسرائيل لما أنكروه، أتوه فأحذقوا به، ثم نشروا التوراة فقرؤوا، فطار من بين أيديهم حتى ذهب إلى البحر، فوقع الخاتم منه في البحر فابتلعه حوت، قاله السدي. وفي قدر مكث الشيطان قولان: أحدهما: أربعون يوماً، قاله الأثرون. والثاني: أربعة عشر يوماً، حكاه الثعلبي. وأما قصة سليمان عليه السلام، فإنه لما سلب خاتمه، ذهب ملكه، فانطلق هارباً في الأرض. قال مجاهد: كان يستظعم فلا يظعم، فيقول: لو عرفتموني أعطيتموني، أنا سليمان، فيطردونه، حتى أعطته امرأة حوتاً، فوجد خاتمه في بطن الحوت. وقال سعيد بن جبير: انطلق سليمان حتى أتى ساحل البحر، فوجد صيادين قد صادوا سمكاً كثيراً وقد أنتن عليهم بعضه، فأتاهم يستظعم، فقالوا: اذهب إلى تلك الحيتان فخذ منها، فقال: لا، أظعموني من هذا، فأبوا عليه، فقال: أظعموني فإني سليمان، فوثب إليه رجل منهم فضربه بالعصا غضباً لسليمان، فأتى تلك الحيتان فأخذ منها شيئاً، فسق بطن حوت، فإذا هو بالخاتم. وقال الحسن: ذكر لي أنه لم يؤوه أحد من الناس، ولم يُعرف أربعين ليلة، وكان يأوي إلى امرأة مسكينة، فبينا هو يوماً على شط نهر، وجد سمكة، فأتى بها المرأة فشقتها فإذا بالخاتم. وقال الضحاك: اشترى سمكة من امرأة فسق بطنها فوجد خاتمه. وفي المدة التي سلب فيها الملك قولان: أحدهما: أربعون ليلة، كما ذكرنا عن الحسن. والثاني: خمسون ليلة، قاله سعيد بن جبير. قال المفسرون: فلما جعل الخاتم في يده، رد الله عليه بهاءه وملكه، فأطلته الطير، وأقبل لا يستقبله جني ولا طائر ولا حجر ولا شجر إلا سجد له، حتى انتهى إلى منزله. قال السدي: ثم أرسل إلى الشيطان، فجيء به، فأمر به فجعل في صندوق من حديد، ثم أطبق عليه وأقل، وختم عليه بخاتمه، ثم أمر به فألقي في البحر، فهو فيه إلى أن تقوم الساعة. وقال وهب: جاب<sup>(٢)</sup> صخرة فأدخله فيها، ثم أوثقها بالحديد والرصاص، ثم قذفه في البحر.

(١) وقد رأيت قبل قليل كيف قال ابن كثير: فإن المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان، بل عصمهن الله عليه السلام منه تشريفاً وتكريماً لنبيه عليه السلام، قال: وقد رويت هذه القصة عن جماعة من السلف، ثم قال: وكلها مختلفة من قصص أهل الكتاب، والله أعلم بالصواب. اهـ.

(٢) جاب: قطع.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَنِيَّ﴾ فتح الياء<sup>(١)</sup> نافع، وأبو عمرو. وفيه قولان: أحدهما: لا يكون لأحد بعدي، قاله مقاتل، وأبو عبيدة. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ جَفْرِيَّتاَ مِنَ الْجِنِّ نَفَلْتِ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي، فَأَمَكَّنِي اللهُ مِنْهُ، فَأَخَذْتَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةِ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ، فَلذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَنِيَّ﴾، فَرَدَدْتُهُ خَاسِئًا»<sup>(٢)</sup>. والثاني: لا يبني لأحد أن يسلبه مني في حياتي، كما فعل الشيطان الذي جلس على كرسيه، قاله الحسن، وقناة<sup>(٣)</sup>. وإنما طلب هذا الملك، ليعلم أنه قد عُفِرَ له، ويعرف منزلته بإجابة دعوته، قاله الضحاك. ولم يكن في ملكه حين دعا بهذا الرِّيحُ ولا الشياطينُ ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾<sup>(٤)</sup> وقرأ أبو الجوزاء، وأبو جعفر، وأبو المتوكل: «الرِّيح» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿رِيحًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مُطِيعَةٌ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والضحاك. والثاني: أنها الطيبة، قاله مجاهد. والثالث: اللينة، مأخوذ من الرخاوة، قاله اللغويون. فإن قيل: كيف وصفها بهذا بعد أن وصفها في سورة الأنبياء: [٨١] بأنها عاصفة؟ فالجواب: أن المفسرين قالوا: كان يأمر العاصف تارة ويأمر الرخاء أخرى. وقال ابن قتيبة: كأنها كانت تشتد إذا أراد، وتلين إذا أراد.

قوله تعالى: ﴿حَيْثُ أَسَابَ﴾ أي: حيث قصد وأراد. قال الأصمعي: تقول العرب: أصاب فلان الصواب فأخطأ الجواب، أي: أراد الصواب.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّيْطَانِ﴾ أي: وسخرنا له الشياطينَ ﴿كُلَّ بَنَاءٍ﴾ ينون له ما يشاء ﴿وَعَوَاصِرٍ﴾ يغوصون له في البحار فيستخرجون الدر<sup>(٥)</sup>، ﴿وَوَاعِرِينَ﴾ أي: وسخرنا له آخرين، وهم مردة الشياطين، سخرهم له حتى قرّتهم في الأصفاد يكفرهم. قال مقاتل: أوثقهم في الحديد. وقد شرحنا معنى ﴿مَقْرَبِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ في سورة نبي الله إبراهيم ﷺ إبراهيم: [٤٩]. ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ المعنى: قلنا له: هذا عطاؤنا. وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنه جميع ما أعطي، ﴿فَأَنْزَلْنَا أَرْسِيًا﴾ أي: أعطى من شئت من المال، وإمّنع من شئت. والمؤمن: الإحسان إلى من لا يطلب ثوابه. والثاني: أنه إشارة

(١) أي: ياء «بعدي».

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٣٢٩، ٨/٤٢٠، ومسلم: ٨/٣٨٤، والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٥/٣١٣، وزاد نسبه لعبد بن حميد، والنسائي، والحكيم الترمذي في «نوارير الأصول»، وابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وقوله: «نَفَلْتُ عَلَيَّ» أي: تعرّض لي فلتة، أي: بعتة، وقوله: «البارحة» أي: الليلة الخالية الزائلة، قال: والبارح: الزائل، قال: ويقال من بعد الزوال إلى آخر النهار: البارحة، قال: وقوله: «فلذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ» أي: قوله: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَنِيَّ﴾ قال: وفي هذا إشارة إلى أنه كان يقدر على ذلك، إلا أنه تركه رعاية لسليمان ﷺ، قال: ويحتمل أن تكون خصوصية سليمان استخدام الجن في جميع ما يريد لا في هذا القدر فقط، قال: واستدل الخطابي بهذا الحديث على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن في أشكالهم وهيئتهم حال تصرفهم، قال: وأما قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرْتَدَّوْنَ عَنْكَ لَأَنتَ عَلَيْهِمْ بِرَبٍّ لَّدُنْهُمْ﴾ فالمراد: الأكثر الأغلب من أحوال بني آدم، قال: وتُعقَّب بأن نفي رؤية الإنس للجن على هيئتهم ليس بقاطع من الآية، بل ظاهرها أنه ممكن، فإن نفي رؤيتنا لإيها مقيد بحال رؤيتهم لنا، قال: ولا يبني إمكان رؤيتنا لهم في غير تلك الحالة، قال: ويحتمل العموم، وهو الذي فهمه أكثر العلماء، حتى قال الشافعي: من زعم أنه يرى الجن، أبطلنا شهادته، واستدل بهذه الآية. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنْزِلْ لِي رِبًّا لِي مَلِكًا لَّا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَنِيَّ﴾ يقول تعالى ذكره: قال سليمان رغباً إلى ربه: رب استر عليّ ذنبي الذي أذنبت بيني وبينك فلا تعاقبني به ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَنِيَّ﴾ لا يسلبني أحد كما سلبني قبل هذه الشيطان. اهـ. وقال ابن كثير: قال بعضهم: معناه: لا يبني لأحد من بعدي، أي: لا يصلح لأحد أن يسلبني بعدي، كما كان من قضية الجسد الذي أُلقي على كرسيه، لا أنه يحجر على من بعده من الناس، قال: والصحيح أنه سأل من الله تعالى ملكاً لا يكون لأحد من بعده من البشر مثله، قال: وهذا هو ظاهر السياق من الآية، وبذلك وردت الأحاديث الصحيحة من طرق عن رسول الله ﷺ. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: فاستجيبنا له دعاءه فأعطيناه ملكاً لا يبني لأحد من بعده، فسخرنا له الريح.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ يقول تعالى ذكره: وسخرنا له الشياطين فسلطناه عليها مكان ما ابتليناه بالذي ألقينا على كرسيه منها، يستعملها فيما شاء من أعماله، من بناء وغواص، فالبناءة منها يصنعون محاريب وتماثيل، والغاصّة يستخرجون له الخلي من البحار، وآخرون ينحتون له جفاناً وقدروراً، والمرتدة في الأفعال مقرَّبون. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله جل جلاله: ﴿وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ أي: منهم من هو مستعمل في الأبنية الهائلة من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدر وراسيات إلى غير ذلك من الأعمال الشاقة التي لا يقدر عليها البشر، قال: وطائفة غواصون في البحار يستخرجون ما فيها من اللؤلؤ والجواهر والأشياء النفيسة التي لا توجد إلا فيها. اهـ.

إلى الشياطين المسخرين له؛ فالمعنى: فامتنن على من شئت بإطلاقه، وأمسك من شئت منهم. وقد روي معنى القولين عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿يَتَرَى حِسَابٍ﴾ قال الحسن: لا تبعه عليك في الدنيا ولا في الآخرة. وقال سعيد بن جبير: ليس عليك حساب يوم القيامة. وقيل: في الكلام تقليد وتأخير، تقديره: هذا عطاؤنا بغير حساب فامتنن أو أمسك<sup>(١)</sup>. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [سبا: ٣٧، الرعد: ٢٩، الأنبياء: ٨٣]<sup>(٢)</sup> إلى قوله: ﴿مَسَى الشَّيْطَانُ﴾ وذلك أن الشيطان سلط عليه، فأضاف ما أصابه إليه.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَوَّى﴾ قرأ الأكترون بضم النون وسكون الصاد؛ وقرأ الحسن، وابن أبي عملة، وابن السميع، والجحدري، ويعقوب: بفتحهما. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما سواء. قال الفراء: هما كالرشد والرشد، والغدم والغدم، والحزن والحزن؛ وكذلك قال ابن قتيبة، والوجاج. قال المفسرون: والمراد بالنصب: الضر الذي أصابه. والثاني: أن النصب بتسكين الصاد: الشره وتحريكها: الإعياء؛ قاله أبو عبيدة. وقرأت عائشة، ومجاهد، وأبو عمران، وأبو جعفر، وشيبة، وأبو عماره عن حفص: «بُنُصْب» بضم النون والصاد جميعاً. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو الجوزاء، وهبيرة عن حفص: «بُنُصْب» بفتح النون وسكون الصاد<sup>(٣)</sup>. وفي المراد بالعذاب قولان: أحدهما: أنه العذاب الذي أصاب جسده. والثاني: أنه أخذ ماله وولده.

قوله تعالى: ﴿أَرَكُنْ﴾ أي: اضرب الأرض ﴿بِرِجْلِكَ﴾<sup>(٤)</sup>، ومنه: رَكَضْتُ الفرس<sup>(٥)</sup>. فَرَكَضْتُ فنبعث عين ماء، فذلك قوله ﷺ: ﴿هَذَا مَسْئَلٌ بَارِدٌ وَرَكْرَكٌ﴾. قال ابن قتيبة: الْمُغْتَسَلُ: الماء، وهو الغسول أيضاً. قال الحسن: رَكَضَ بَرَجْلَهُ فنبعث عَيْنٍ [فَاغْتَسَلَ مِنْهَا، ثُمَّ مَشَى نَحْوًا مِنْ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا، ثُمَّ رَكَضَ بِرِجْلِهِ فنبعث عَيْنًا] فَشَرِبَ مِنْهَا؛ وعلى هذا جمهور العلماء أنه رَكَضَ رَكَضَتَيْنِ فنبعث له عينان، فاغتسل من واحدة، وشرب من الأخرى.

قوله تعالى: ﴿رَعْدٌ بِيَدِكَ ضِعْفًا﴾ كان قد حَلَفَ لئن شفاه الله لَيَجْلِدَنَّ زَوْجَتَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ. وفي سبب هذه اليمين ثلاثة أقوال: أحدها: أن إبليس جلس في طريق زجة أيوب كأنه طيب، فقالت له: يا عبد الله: إن هاهنا إنساناً مهتلئاً، فهل لك أن تداويه؟ قال: نعم، إن شاء شفيتُه، على أن يقول إذا برأ: أنت شفيتني، فجاءت فأخبرته، فقال: ذاك الشيطان، لله عليّ إن شفاني أن أجلِّدك مائة جلدة، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس<sup>(٦)</sup>. والثاني: أن إبليس لقيها

(١) قال ابن جرير الطبري: أخبر تعالى أنه سخر له ما لم يسخر لأحد من بني آدم، وذلك تسخيره له الريح والشياطين قال: ثم قال عز ذكره: هذا الذي أعطيتك من الملك وتسخيرنا ما سخرنا لك، عطاؤنا، ووهبنا لك ما سألتنا أن نهبه من الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعدك، ثم قال: والله لا يحاسب على ما أعطى من ذلك الملك والسلطان. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿هَذَا مَسْأَلًا مَلَكٌ أَوْ أُنْبِيٌّ يَتَرَى حِسَابًا﴾ أي: هذا الذي أعطيتك من الملك التام والسلطان الكامل كما سألتنا، فأعطى من شئت واحرم من شئت، لا حساب عليك منها فقلت، فهو جاز لك، احكم بما شئت فهو صواب. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره لبيته محمد ﷺ: ﴿وَأَذْكُرُ﴾ أيضاً يا محمد ﷺ: ﴿جَنَّتَا أَيْبُؤَ إِذْ نَاكَرَا رَبِّي﴾ مستغنياً به فيما نزل به من البلاء يا رب ﴿إِنِّي مَسَى الشَّيْطَانُ يَتَسَوَّى﴾. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار، وذلك الضم في النون والسكون في الصاد. اهـ.

(٤) قال القاسمي: أي: استجبت له وقتلتنا: أركض بركلك، أي: اعد بها وامش فقد برئت وشفيت من مرضك وقوي جسمك وضح بدينك ﴿أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مَسْئَلٌ بَارِدٌ وَرَكْرَكٌ﴾ أي: ماء تغسل به وتشرب منه، قال: والإشارة إلى عين أو نهر أو نحوهما. وقال الطبري: فاغتسل وشرب، ففرجنا عنه ما كان فيه من البلاء، ووهبنا له أهله من زوجة وولد ﴿وَيَلْتَمُهُمْ رَبُّنَا﴾ له ﴿وَرَكْرَكٌ﴾ يقول: وتذكيراً لأولي العقول اليمعبروا بها فيعتظوا. اهـ.

(٥) في «الصحاح» واللسان: ورَكَضْتُ الفرسَ بَرَجْلِي: إذا اسْتَحْتَشْتُهُ لِيَعْتَدُوْا، ثم كَرَّرَ حَتَّى قِيلَ: رَكَضْتُ الفرسَ: إذا عَدَا، وليس بالأصل، والصواب: رَكَضْتُ الفرسَ، على ما لم يَسْمُ فاعله، فهو مَرَكُوضٌ.

(٦) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَرَعْدٌ بِيَدِكَ ضِعْفًا مَا تَأْتِيكَ بِهِ وَلَا حَسْرَةٌ﴾ وذلك أن أيوب عليه الصلاة والسلام كان قد غضب على زوجته ووجد عليها في أمر فعله - قيل: باعت ضفيرتها بخبز فأطعمته إياه - فلأمها على ذلك وحلف إن شفاه الله ليضربها مائة جلدة، وقيل لغير ذلك من الأسباب، فلما شفاه الله ﷻ وعافاه، ما كان جزاؤها مع هذه الخدمة التامة والرحمة والشفقة والإحسان أن تقابل بالضرب، فأنفاه الله ﷻ أن يأخذ ضغتنا وهو الشمراخ في مائة قضيب يضربها به ضربة واحدة وقد برئت يمينه وخرج من حننه ذوقى بطنه، قال: وهذا من الفرج والمخرج لمن اتقى الله تعالى وأتاب إليه. اهـ.

(٧) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣١٦/٥ من رواية أحمد في «الزهدة»، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﷺ.

فقال: إني أنا الذي فعلت بأبوب ما به، وأنا إله الأرض، وما أخذته منه فهو بيدي، فانطلقني أريك، فمشى بها غير بعيد، ثم سَحَرَ بَصَرَهَا، فأراها وادياً عميقاً فيه أهلها وولدها ومألها، فأنت أبوب فأخبرته، فقال: ذاك الشيطان، ويحك كيف وعى قوله سَمْعُكَ؟ والله لئن شفاني الله ﷻ لأجلبدَنَّكَ مائة، قاله وهب بن منبه. والثالث: أن إبليس جاء إلى زوجته بسخلة، فقال: ليذبح لي هذه وقد برأ؛ فأخبرته، فحلفت ليجلبدَنَّها، وقد ذكرنا هذا القول في سورة (الأنبياء: ٨٣) عن الحسن. فأما الضُّغْت، فقال الفراء: هو كُلُّ ما جمعته من شيءٍ ومثل الحُزْمَة الرُّطْبَة، قال: وما قام على ساق واستطال ثم جمعته، فهو ضُغْت. وقال ابن قتيبة: هو الحُزْمَة من الخلال والعيدان. قال الزجاج: هو الحُزْمَة من الحشيش والزَّيْحَان وما أشبهه. قال المفسرون: جرى الله زوجته بحسن صبرها أن أفتاه في ضربها فسَهَل الأمر، فجمع لها مائة عود، وقيل: مائة سنبله، وقيل: كانت أسلاً<sup>(١)</sup>، وقيل: من الإذخِر<sup>(٢)</sup>، وقيل: كانت شماريح، فضربها بها ضربةً واحدةً ولم يَحْتَث في يمينه. وهل ذلك خاصٌّ له، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه عامٌّ، وبه قال ابن عباس، وعطاء بن أبي رباح، [وابن أبي ليلى]. والثاني: أنه خاصٌّ لأبوب، قاله مجاهد.

### فصل

وقد اختلف الفقهاء فيمن حلف أن يضرب عبده عشرة أسواط فجمعها كلها وضربه بها ضربة واحدة، فقال مالك، والليث بن سعد: لا يبر، وبه قال أصحابنا. وقال أبو حنيفة والشافعي: إذا أصابه في الضربة الواحدة كل واحد منها، فقد برأ، واحتجوا بعموم قصة أبوب عليه الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ مُبَرِّئًا﴾ أي: على البلاء الذي ابتليناه به<sup>(٣)</sup>.

﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ (٤) ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالَتِهِمْ ذَكَرَى الدَّارِ﴾ (٥) ﴿وَأَنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ (٦) ﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ﴾ (٧) ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّكَابٍ﴾ (٨) ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ تَجْرِمُهَا لَمْ الْأَنْهَارُ﴾ (٩) ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِكُنُهُمْ كَثِيرَةً وَنَرَابٍ﴾ (١٠) ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ الْأَرْبَابُ﴾ (١١) ﴿هَذَا مَا نُوْعِدُونَ لِيُؤْوَى إِلَيْسَابٍ﴾ (١٢) ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ﴾ (١٣)

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا﴾ وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وحמיד، وابن محيصن، وابن كثير: «عبدنا»، إشارة إلى إبراهيم، وجعلوا إسحاق ويعقوب عطفاً عليه، لأنه الأصل وهما ولداه، والمعنى: أذكر صبرهم، فأبراهيم ألقى في النار، وإسحاق أضجع للذبح<sup>(٤)</sup>، ويعقوب صبر على ذهاب بصره وابتلي بفقد ولده؛ ولم يُذكر إسماعيل معهم، لأنه لم يتبلى كما ابتلوا<sup>(٥)</sup>. ﴿أُولَى الْأَيْدِي﴾ يعني القوة في الطاعة ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾ البصائر في الدين والعلم. قال ابن جرير: وذكُر الأيدي مثل، وذلك لأن باليد البطش، وبالبطش تُعرف قُوَّة القوي، فلذلك قيل للقوي: ذو يد؛ وعنى بالبصر: بصر القلب، وبه تنال معرفة الأشياء. وقرأ ابن مسعود، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «أولي الأيدي» بغير ياء في الحاليين. قال الفراء: ولها وجهان: أحدهما: أن يكون القارئ لهذا أراد الأيدي، فحذف الياء، وهو صواب، مثل الجوار والمناد. والثاني: أن يكون من القُوَّة والتأييد، من قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُّوسِ﴾ [البقرة: ٨٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ أي: اصطفتيناهم وجعلناهم لنا خالصين، فأفردناهم بمُفْرَدَة من خصال الخير؛ ثم أبان

(١) قال في «الصحاح»: الأصل: شجر، ويقال: كل شجر له شوك طويل فتشوكه أسل.

(٢) قال في «المصباح»: الإذخِر، بكسر الهمزة والخاء: نبات معروف ذكي الريح، وإذا جفت أبيض.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ مُبَرِّئًا﴾ يقول: إنا وجدنا أبوب مبرراً على البلاء، لا يحمله البلاء على الخروج عن طاعة الله والدخول في معصية ﴿يَوْمَ التَّبَتُّؤِ إِنَّهُ أَرَابٌ﴾ يقول: إنه إلى طاعة الله مقبل، وإلى رضا رجاء. اهـ.

(٤) هذا على رأي من قال بأن الذبيح هو إسحاق، وبذلك قال المصنف، وقد رجح ذلك الطبري، وقد تقدم أن الذبيح إسماعيل ﷺ، لا إسحاق، وعليه الجمهور.

(٥) قال ابن كثير: يقول تبارك وتعالى مخيراً عن فضائل عباده المرسلين وأبيائه العابدين ﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ يعني بذلك العمل الصالح والعلم النافع، والقوة في العبادة والبصيرة النافذة. اهـ.

عنها بقوله: ﴿ذَكَرَى الدَّارِ﴾. وفي المراد بالدار هاهنا قولان: أحدهما: الآخرة. والثاني: الجنة. وفي الذكرى قولان: أحدهما: أنها من الذِّكْر، فعلى هذا يكون المعنى: أخلصناهم بذكر الآخرة، فليس لهم ذِكْر غيرها، قاله مجاهد، وعطاء، والسدي. وكان الفضيل بن عياض رحمة الله عليه يقول: هو الخوف الدائم في القلب. والثاني: أنها التذكير، فالمعنى أنهم يدعون الناس إلى الآخرة وإلى عبادة الله تعالى، قاله قتادة. وقرأ نافع: «بخالصة ذِكْرَى الدَّارِ»، فأضاف «خالصة» إلى «ذِكْرَى الدَّارِ» قال أبو غلي: تحتل قراءة من نون وجهين: أحدهما: أن تكون «ذكرى» بدلاً من «خالصة»، والتقدير: أخلصناهم بذكر الدار، والثاني: أن يكون المعنى: أخلصناهم بأن يذكروا الدار بالتأهب للآخرة والرُّهد في الدنيا. ومن أضاف، فالمعنى: أخلصناهم بإخلاصهم ذِكْرَى الدَّار بالخوف منها. وقال ابن زيد: أخلصناهم بأفضل ما فيه الجنة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَئِن لَّمْ يَنتَظِرُوا أَي: من الذين اتخذهم الله صَفْوَةً فصفاهم من الأنداس ﴿الْأَخْيَارِ﴾ الذين اختارهم. ﴿وَأَذَكَّرَ إِسْمَاعِيلَ وَأَلْيَسَ وَذَا الْكُفْلِ﴾ أَي: اذكروهم بفضلهم وصبرهم لِتَسْلُكِ طَرِيقِهِمْ. وَالْيَسَعَ نَبِيٌّ، واسمه أعجمي معرب، وقد ذكرناه في [الأنعام: ٨٥]، وشرحنا في سورة [الأنبياء: ٨٥] قصة ذي الكفل، وتكلمنا في [البقرة: ١٢٥] في اسم إسماعيل، وزعم مقاتل أن إسماعيل هذا ليس بابن إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ أَي: شرف وثناء جميل يُذَكَّرُونَ به أبدأ ﴿وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَكُتَابًا﴾ أَي: حُسْنَ مَرْجِع يرجعون إليه في الآخرة. ثم بيّن ذلك المَرْجِع، فقال: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ مُمْتَعَةً لَّهُمُ الْكُوفُورُ﴾ قال الفراء: إنما رُفِعَت «الأبواب» لأن المعنى: مفتحة لهم أبوابها، والعرب تجعل الألف واللام خلفاً من الإضافة، فيقولون: مررت على رجلٍ حَسَنِ اللَّعِينِ، قبيح الأنف، والمعنى: حسنة عينه، قبيح أنفه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلْبُغِيِّمْ هِيَ الْكُأُومُ﴾ [النازعات: ٣٩] والمعنى: مأواه. وقال الزجاج: المعنى: مُفْتَحَةٌ لهم الأبواب منها، فالألف واللام للتعريف، لا للبدل. قال ابن جرير: والفائدة في ذِكْرٍ تفتيح الأبواب، أن الله ﷻ أخبر عنها أن أبوابها تُفْتَحُ لهم بغير فتح سُكَّانِهَا لها بيد، ولكن بالأمر، قال الحسن: هي أبواب تكلم، فتكلم: انفتحتي، انغلقني.

قوله تعالى: ﴿وَيَعِدُكُمْ قَيْرَتُ الْأَرْزَاقِ﴾ قد مضى بيانه في [الصافات: ٤٨]. قال الزجاج: والأترا ب: اللواتي أسنأنهِنَّ واحدةً وهُنَّ في غاية الشباب والحُسن.

قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا نُوعِدُكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> قرأ أبو عمرو، وابن كثير بالياء. والباقون بالياء. قوله تعالى: ﴿يُرْوَى الْحِسَابِ﴾ اللام بمعنى «في». والثقاد. الانقطاع. قال السدي: كلُّما أُخِذَ من رِزْقِ الجنة شيءٌ، عاد وبثله.

﴿هَذَا وَرِزْقٌ لِلطَّالِبِينَ لَنَرَّ مَتَابٍ﴾ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَ بِهَا وَيَقْسُ الْمِهَادُ ﴿٥١﴾ هَذَا قَلْبُهُ وَهُوَ حَيٌّ وَعَسَاقُ ﴿٥٢﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَرْزَاقُ ﴿٥٣﴾ هَذَا قَوْجٌ مُفْتَحٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَأَ يَوْمَ إِلَيْهِمْ سَأَلُوا النَّارَ ﴿٥٤﴾ قَالُوا بَلْ أَنشَرْنَا لَمْ مَرْجَأًا بِكُورٍ أَنشَرْنَا قَدَمْتُمُوْنَا لَنَا يَقْسُ الْفَصَارُ ﴿٥٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّ عَلَيْنَا بَعِثْنَا فِي النَّارِ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِيسَالًا كَمَا نَعُدُّمْ مِنَ الْأَنْشَارِ ﴿٥٧﴾ أَفَتَعِدُّهُمْ سِخْرًا أَمْ رَأَيْتَ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٥٨﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ ﴿٥٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِمَّنْ لَدَى اللَّهِ الْوَيْدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٠﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَعَّالُ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا﴾ المعنى: هذا الذي ذكرناه ﴿وَرِزْقٌ لِلطَّالِبِينَ﴾ يعني للكافرين. ﴿لَنَرَّ مَتَابٍ﴾<sup>(٣)</sup>، ثم بيّن ذلك

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال بالصواب في ذلك على قراءة من قرأه بالتون أن يقال: معناه: إننا أخلصناهم بخالصة هي ذكرى الدار الآخرة، فعملوا لها في الدنيا فاطاعوا الله وراقبوه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أي: هذا الذي ذكرنا من صفة الجنة، هي التي وعدنا لعباده المتقين الذين يصيرون إليها بعد نشورهم وقيامهم من قبورهم وسلامتهم من النار. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: يعني تعالى ذكره بقوله: ﴿هَذَا﴾ الذي وصفت لهؤلاء المتقين، قال: ثم استأنف جل وعز الخبر عن الكافرين به الذين طغفوا عليه ونفروا فقال: ﴿وَرِزْقٌ لِلطَّالِبِينَ﴾ وهم الذين تمردوا على ربهم فقصوا أمره مع إحسانه إليهم ﴿لَنَرَّ مَتَابٍ﴾، يقول: لنرجع ومصير يصيرون إليه في الآخرة بعد خروجهم من الدنيا. اهـ.



بقوله: ﴿جَهَنَّمَ﴾ والجهاد: الفِراش. ﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ﴾ قال الفراء: في الآية تقديم وتأخير، تقديره: هذا حميمٌ وعَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوهُ؛ وإن شئت جعلت الحميم مستأنفاً، كأنك قلت: هذا فَلْيَذُوقُوهُ، ثم قلت: منه حَمِيمٌ، ومنه عَسَاقٌ، كقول الشاعر:

حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غَلَسِ  
وَعُوذِرَ الْبَقْلُ مَلُوبٍ وَمَخْصُودٌ<sup>(١)</sup>

فأما الحميم، فهو الماء الحار. وأما العَسَاق، ففيه لغتان، قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: بالتشديد، وكذلك في (عم يتساءلون: ٢٥)، تابعهم المفضل في ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، وقرأ الباقون بالتخفيف. وفي العَسَاق أربعة أقوال: أحدها: الزمهرير، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: العَسَاق لا يستطيعون أن يذوقوه من برده. والثاني: أنه ما يجري من صديد أهل النار، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عطية، وقتادة، وابن زيد. والثالث: أن العَسَاق: عَرِيْنٌ في جهنم يسيل إليها حُمَةٌ كُلُّ ذَاتِ حُمَةٍ من حَيَّةٍ أو عقرب أو غيرها، فيستقع، فيؤتى بالآدمي فيغمس فيها غَمْسَةً، فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام، وَيَجْرُ لِحْمَهُ جَرَّ الرَّجُلِ ثوبه، قاله كعب. والرابع: أنه ما يسيل من دموعهم، قاله السدي. قال أبو عبدة: العَسَاق: ما سال، يقال: عَسَقَتِ العين والجرح. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن قتيبة قال: لم يكن أبو عبيدة [يذهب] إلى أن في القرآن شيئاً من غير لغة العرب، وكان يقول: هو اتفاق يقع بين اللغتين، وكان [غيره] يزعم أن العَسَاق: البارد المُنْتِن بلسان الترك. وقيل: فَعَالٌ، من عَسَقَ يَعْسُقُ؛ فعلى هذا يكون عربياً. وقيل في معناه: إنه الشديد البرد، يخرق من برده. وقيل: هو ما يسيل من جلود أهل النار من الصديد<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا﴾ قرأ أبو عمرو، والمفضل: «وأخرج» بضم الهمزة من غير مدٍّ، فجمعاً لأجل نعتة بالأزواج، وهي جمع. وقرأ الباقون بفتح الألف ومدّه على التوحيد، واحتجوا بأن العرب تنعت الاسم إذا كان فعلاً بالقليل والكثير؛ قال الفراء: تقول: عذاب فلان ضروب شتى، وضربان مختلفان؛ وإن شئت جعلت الأزواج نعتاً للحميم والفساق والأخر، فهن ثلاثة، والأشبه أن تجعله صفة لواحد. وقال الزجاج: من قرأ «وأخرج» بالمد، فالمعنى: وعذاب آخر «من شككته» أي: مثل الأول. ومن قرأ: «وأخرج»، فالمعنى: وأنواع آخر، لأن قوله: ﴿أَزْوَاجٌ﴾ بمعنى أنواع. وقال ابن قتيبة: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾ أي: من نحوه، «أزواج» أي: أصناف. وقال ابن جرير: «مِنْ شَكْكِهِ» أي: من نحوه الحميم. قال ابن مسعود في قوله: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾: هو الزمهرير. وقال الحسن: لما ذكر الله تعالى العذاب الذي يكون في الدنيا، قال: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾ أي: وأخر لم ير في الدنيا<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَدَا تَوْجٌ﴾ هذا قول الرّيبانية للقادة المتقدمين في الكفر إذا جاؤوهم بالأتباع. وقيل: بل هو قول الملائكة لأهل النار كلما جاؤوهم بأمة بعد أمة<sup>(٤)</sup>. والفوج: الجماعة من الناس، وجمعه: أفواج. والمفتحج: الداخل في الشيء رمياً بنفسه. قال ابن السائب: إنهم يُضْرَبُونَ بالمقامع، فيُلْقُونَ أَنْفُسَهُمْ في النار وَيَبْشُرُونَ فيها خوفاً من تلك المقامع. فلما قالت الملائكة ذلك لأهل النار، قالوا: ﴿لَا مَرْحَبًا بِكُمْ﴾، فانصل الكلام كأنه قول واحد، وإنما الأول من قول الملائكة، والثاني من قول أهل النار؛ وقد بينا مثل هذا في قوله: ﴿لِيَعْلَمَ أَيُّ لَمْ أَفْنَهُ بِالنَّارِ﴾ [يوسف: ٥٢]. والمَرْحَبُ والرُّحْبُ: السَّعَةُ. والمعنى: لا اتسعت بهم مساكنهم. قال أبو عبيدة: تقول العرب للرجل: لا مَرْحَبًا [بك] أي: لا رَحْبَتٌ عليك الأرض. وقال ابن قتيبة: معنى قولهم: «مَرْحَبًا وَأَهْلًا» أي: أتيت رُحْبًا، أي: سعة، وأهلاً، أي: أتيت

(١) البيت من شواهد الفراء، وهو في معاني القرآن: ١٩٣، و«الطبري»: ١٧٦/٢٣، والغلس: ظلام آخر الليل. والملوي: اليباس النابل.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: هو ما يسيل من صديدهم، قال: لأن ذلك هو الأغلب من معنى العَسَاق، وإن كان للأخر وجه صحيح. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾ «أزواج» أي: ألوان من العذاب، قال: وقال غيره: كالزمهرير والسوم وشراب الحميم وأكل الرُّوم والصمود والهوي، إلى غير ذلك من الأشياء المختلفة المتضادة، قال: والجمع مما يعذبون به ويهانون بسببه. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقوله: ﴿مَدَا تَوْجٌ﴾ «مَدَا تَوْجٌ مَّتَّجِمٌ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ سَأَلُوا الْآلِهَةَ» هذا إخبار من الله تعالى عن قبل أهل النار بعضهم لبعض، كما قال تعالى: ﴿كَلِمَاتٌ نَزَلَتْ أُنزُلًا لَمَّا كُنْتُمْ أَقْنَابًا﴾ يعني بدل السلام يتلاعنون ويتكاذبون ويكفر بعضهم ببعض.



[أي: إلا أنني نبي أنذركم وأبين لكم ما تأتونونه وتجتنبونه<sup>(١)</sup>]. **﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾** هذا متصل بقوله: «يختصمون»، وإنما اعترضت تلك الآية بينهما. قال ابن عباس: اختصموا حين سُوروا في خلق آدم، فقال الله لهم: **﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾**، وهذه الخصومة منهم إنما كانت مُناظرةً بينهم. وفي مُناظرتهم قولان: أحدهما: أنه قولهم: **﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾** [البقرة: ٣٠]، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم قالوا: لن يَخْلُقَ اللهُ خَلْقًا إِلَّا كُنَّا أَكْرَمَ مِنْهُ وَأَعْلَمَ، قاله الحسن؛ هذا قول الأكثر من المفسرين. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «رَأَيْتُ رَبِّي ﷻ، فقال لي: فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قلت: أَنْتَ أَعْلَمُ يَا رَبِّ، قال: في الكفَّارات والدرجات، فأما الكفَّارات، فإسباغ الوضوء في السُّبُرَات<sup>(٢)</sup>، ونقل الأقدام إلى الجماعات، وانتظار الصلاة بعد الصلاة. وأما الدَّرَجَات، فإفشاء السلام، وإطعام الطَّعام، والصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ والنَّاس نِيَامٌ<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: **﴿اسْتَكْبَرَتْ﴾** أي: استكبرت بنفسك حين أثبتت السُّجودَ **﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾** أي: من قوم يتكبرون فتكبرت عن السُّجود لِكُونِكَ من قوم يتكبرون؟! **﴿إِنَّ رَبِّيَ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ﴾** أي: مرحومٌ بالذَّمِّ واللَّعْنِ.

قوله تعالى: **﴿إِنَّ يَوْمَ الْأَوْتِ الْمَعْلُومِ﴾** وهو وقت النَّفْخَةِ الْأُولَى، وهو حين موت الخلائق. وقوله: **﴿فَمِيرْيَاك﴾** يعين بمعنى: فوعزتك. وما أخللنا به في هذه القصة فهو مذكور في [الأعراف: ١٢] و[الحجر: ٣٤] وغيرهما مما تقدم.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: **﴿مَا كَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾** يقول لنبية محمد ﷺ: قل يا محمد لمشركي قومك: **﴿مَا كَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا الْأَنْكَاةُ إِذْ يَتَسَيَّرُونَ﴾** في شأن آدم من قبل أن يوحى إليّ ربي فعملمني ذلك، يقول: ففي إخباري لكم عن ذلك دليل واضح على أن هذا القرآن وحي من الله، وتنزيل من عنده، لأنكم تعلمون أن علم ذلك لم يكن عندي قبل نزول هذا القرآن، ولا هو مما شاهدته فمأبته، ولكني علمت ذلك بأخبار الله إياي به. اهـ.

(٢) السُّبُرَات: جمع سُبْرَة يسكون الباء، وهي الغداة الباردة.

(٣) لهذا الحديث طرق متعددة، وروايات مختلفة ذكرها السيوطي في «الدرر» ٣١٩/٥ - ٣٢٠، وقد رواه أحمد في «المسنَد» ٢٤٣/٥ مطولاً من حديث عبد الرحمن بن عياش الحضرمي عن مالك بن يخامر أن معاذ بن جبل **﴿ﷺ﴾** قال: احتبس علينا رسول الله ﷺ ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترامى قرن الشمس، فخرج رسول الله ﷺ سريعاً، فثُوبٌ بالصلاة وصلى وتجوَّزَ في صلاته، فلما سلَّم قال: «كما أنتم على مصالكم»، ثم أتبل إلينا فقال: «إني سأحدثكم ما حسبي عنكم الغداة، إني تممت من الليل فصليت ما قدر لي، فتمست في صلاتي حتى استيقظت، فإذا أنا بربي ﷻ في أحسن صورة، فقال: يا محمد، أتدري فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: لا أدري يا رب، قال: يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: لا أدري يا رب، فرأيت وضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين صدي، فتجلى لي كل شيء، وعرفت، فقال: يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: في الكفَّارات، قال: وما الكفَّارات؟ قلت: نقل الأقدام إلى الجماعات، وجُلوس في المساجد بعد الصلاة، وإسباغ الوضوء عند الكرهيات، قال: وما الدرجات؟ قلت: إطعام الطَّعام، ولين الكلام، والصلاة والناس نيام، قال: سل، قلت: اللهم أسألك فعل الخيرات، وترك المنكرات، وحب المساكين، وأن تغفر لي وترحمني، وإذا أردت فتنة في قوم توَفَّقني غير مفتون، وأسألك حيَّك وحب من يَحْيِك وحب عمل يقريني إلى حيِّك، وقال رسول الله ﷺ: «إنها حق فأدوسوها وتعلموها». قال ابن كثير: فهو حديث المنام المشهور، قال: ومن جملة يقظة، فقد غلط، قال: وهو في «السنن» من طرق، قال: وهذا الحديث بعينه قد رواه الترمذي من حديث جهضم بن عبد الله اليمامي به وقال: حسن صحيح، قال: وليس هذا الاختصاص هو الاختصاص المذكور في القرآن، فإن هذا قد نُسِرَ، وأما الاختصاص الذي في القرآن، فقد نُسِرَ بعد هذا، وهو قوله تعالى: **﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾** **﴿فَلَمَّا سَوَّيْتُهُ رَفَعْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَمَا أَهْلُ سَبْئِينَ﴾** **﴿سَجَدَ لِلْمَلَائِكَةِ كُلِّمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾** **﴿إِلَّا الْبَشَرَ اسْتَكْبَرَ إِذْ دُكِّنَ إِلَى الْكُفْرَيْنِ﴾** **﴿قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا لِمَا يَقُولُ رَبِّي﴾** **﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾** **﴿وَأَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾** وقال عنه بعد ما ذكره من رواية أحمد في «المسنَد» عن معاذ بن جبل **﴿ﷺ﴾** وخرجه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، قال (يعني الترمذي): وسألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا؟ فقال: هذا حديث حسن صحيح. قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: قلت: وفي إسناده اختلاف، وله طرق متعددة، وفي بعضها زيادة، وفي بعضها نقصان، ثم قال: ففي الحديث دلالة على أن النبي ﷺ لم يكن من عاداته تأخير صلاة الصبح إلى قريب طلوع الشمس، وإنما كانت عاداته التغليس بها، وكان أحياناً يسفر بها عند انتشار الضوء على وجه الأرض، قال: وأما تأخيرها إلى قريب طلوع الشمس، فلم يكن من عاداته، قال: ولهذا اعتذر لهم عنه في هذا الحديث، قال: وفي الحديث دلالة على أن من أخر الصلاة إلى آخر الوقت لعذر أو غيره، وخاف خروج الوقت في الصلاة إن طوَّلها، أن يخفُّها حتى يدركها كلها في الوقت، قال: وفي حديث معاذ دليل على أن من رأى رؤيا تسره فإنه يقبضها على أصحابه وإخوانه المحييين له، ولا سيما إن تضمنت رؤياه بشارة لهم وتعليةً لما يفعمهم، قال: وقد كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر يقول لأصحابه: «من رأى منكم الليلة رؤيا...»، قال: وفيه أيضاً أن من استقل نومه في تهجده بالليل حتى رأى رؤيا تسره، فإن في ذلك بشرى له، قال: وفيه دلالة على أن الملا الأعلى وهم الملائكة أو المقربون منهم يختصمون فيما بينهم ويتراجمون القول في الأعمال التي تقرب بني آدم إلى الله ﷻ وتكفر بها عنهم خطاياهم... إلى غير ما هنالك من الفوائد، ومن أراد الزيادة، فليرجع إلى رسالته «اختيار الأولى في شرح حديث اختصاص الملا الأعلى» فإنها قيمة في هذا الباب.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقْوَلُ﴾ ﴿١٥١﴾ قرأ عاصم إلا حسنون عن هبيرة، وحمزة، وخلف، وزيد عن يعقوب: «فالْحَقُّ» بالرفع في الأول ونصب الثاني، وهذا مروى عن ابن عباس، ومجاهد؛ قال ابن عباس في معناه: فإنا الحقُّ وأقولُ الحقُّ؛ وقال غيره: خير الحقُّ محذوف، تقديره: الحقُّ مِنِّي. وقرأ محبوب عن أبي عمرو بالرفع فيهما؛ قال الزجاج: من رفعهما جميعاً، كان المعنى: فإنا الحقُّ والحقُّ أقولُ. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: بالنصب فيهما. قال الفراء: وهو على معنى قولك: حَقًّا لَأَيِّنْكَ، ووجودُ الألف واللام وطرحهما سواء، وهو بمنزلة قولك: حمداً لله. وقال مكِّي بن أبي طالب: انتصب الحقُّ الأول على الإغراء، أي: اتَّبِعُوا الْحَقَّ، واسْمَعُوا وَالزَّمُوا الْحَقَّ. وقيل: هو نصب على القَسَم، كما تقول: اللهُ لَأَفْعَلَنَّ، فَتَنْصِبُ حينَ حذفتَ الجارَّ، لأنَّ تقديره: فبالْحَقِّ؛ فأما الْحَقُّ الثاني، فيجوز أن يكون الأول، وكَرَّرَهُ توكيداً، ويجوز أن يكون منصوباً بـ «أقولُ» كأنه قال: وأقولُ الْحَقَّ. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وأبو رجاء، ومعاذ القارئ، [والأعمش]: «فالْحَقُّ» بكسر القاف «والْحَقُّ» بنصبها. وقرأ أبو عمران [الجوني] بكسر القافين جميعاً. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو نهيك: «فالْحَقُّ» بالنصب «والْحَقُّ» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ﴾ أي: مِنْ نَفْسِكَ وَذُرِّيَّتِكَ. ﴿قَدْ مَا أَسْأَلُكَ عَلَيَّ مِنْ آخِرٍ﴾ أي: على تبليغ الوحي ﴿وَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ أي: لم أتكلف إتيانكم من قبيل نفسي، إنما أمرتُ أن أتيتكم، ولم أقل القرآن من تلقاء نفسي، إنما أوحى إليّ<sup>(١)</sup>. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما هو، يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي: موعظة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾. ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ﴾ يا معاشِرَ الْكُفَّارِ ﴿تَبَاءُ﴾ أي: خير صدق القرآن ﴿بَعْدَ حِينٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بعد الموت. والثاني: يوم القيامة<sup>(٢)</sup>، روى عن ابن عباس، وبالأول يقول قتادة، والثاني يقول عكرمة. والثالث: يوم بدر، قاله السدي، ومقاتل. وقال ابن السائب: من بقي إلى أن ظهر أمرُ رسولِ الله ﷺ عَلِمَ ذلك، ومن مات عَلِمَهُ بعد الموت. وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك.



(١) قال ابن كثير: ﴿وَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ أي: وما أزيد على ما أرسلني الله تعالى به ولا أبتغي زيادة عليه، بل ما أمرت به أقيته، لا أزيد عليه ولا أنقص منه، وإنما أبتغي بذلك وجه الله ﷻ والدار الآخرة، قال: قال سفيان الثوري عن الأعمش ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق قال: أتينا عبد الله بن مسعود ﷺ فقال: يا أيها الناس من علم شيئاً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، فإن من العلم أن يقول الرجل لما لا يعلم: الله أعلم، فإن الله ﷻ قال لبيكم ﷻ: ﴿قَدْ مَا أَسْأَلُكَ عَلَيَّ مِنْ آخِرٍ وَوَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ قال: أخرجه من حديث الأعمش به. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ولا منافاة بين القولين، فإن من مات فقد دخل في حكم القيامة، قال: وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ ﴿١٥١﴾ قال الحسن: يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين. اهـ.

## سورة الزمر

### وتسمى سورة الغَرْف

### فصل في نزولها

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكِّيَّة، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقادة، وجابر بن زيد. وروي عن ابن عباس أنه قال: فيها آياتنا نزلنا بالمدينة: قوله: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣] قوله: ﴿يَكِيدُوا الَّذِينَ اسْتَرْفُوا﴾ [الزمر: ٥٣]. وقال مقاتل: فيها من المدني ﴿قُلْ يَكِيدُوا الَّذِينَ اسْتَرْفُوا...﴾ الآية [الزمر: ٥٣]، وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ [الزمر: ٤٠]. وفي رواية أخرى عنه قال: فيها آياتنا مدينتان ﴿يَكِيدُوا الَّذِينَ اسْتَرْفُوا﴾ [الزمر: ٥٣] وقوله: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾<sup>(١)</sup> [الزمر: ١٠]. وقال بعض السلف: فيها ثلاث آيات مدينتان ﴿قُلْ يَكِيدُوا الَّذِينَ اسْتَرْفُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الزمر: ٥٣ - ٥٥].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ ① ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ ② ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ ③ ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَدُنَّا لَأَنْصَلِقَ بِنَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَ اللَّهِ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ④

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: الكتاب هاهنا القرآن، ورفع «تنزيل» من وجهين: أحدهما: الابتداء، ويكون الخبر ﴿مِنَ اللَّهِ﴾، فالمعنى: نزل من عند الله. والثاني: على إضمار: هذا تنزيل الكتاب؛ و﴿مُخْلِصًا﴾ منصوب على الحال؛ فالمعنى: فاعبد الله موحداً لا تشرك به شيئاً.

قوله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ يعني: الخالص من الشرك، وما سواه ليس بدين الله الذي أمر به؛ [وقيل]: المعنى: لا يستحقُّ الدين الخالص إلا الله. ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني آلهة، ويدخل في هؤلاء اليهود حين قالوا: ﴿عِزُّ رَبِّنَا أَكْبَرُ مِنَ عِزِّ رَبِّكُمْ﴾ والنصارى لقولهم: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] وجميع عبادة الأصنام، ويدلُّ عليه قوله بعد ذلك: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَدُنَّا﴾ [الزمر: ٤].

قوله تعالى: ﴿مَنْ نَعْبُدُهُمْ﴾ أي: يقولون ما نعبدهم ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ أي: إلا ليشفقوا لنا إلى الله. والزُّلْفَى: القُرْبَى، وهو اسم أقيم مقام المصدر، فكأنه قال: إلا ليُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ تَقْرِيبًا. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين أهل الأديان فيما كانوا يختلفون فيه من أمر الدين. وذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي: لا يرشد من هو كاذبٌ ﴿مَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ في قوله: إن الآلهة تشفع ﴿كَفَّارٌ﴾ أي: كافر بآخاذها آلهة، وهذا إخبار عمن سبق عليه القضاء بجرمان الهداية<sup>(٢)</sup>. ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَدُنَّا﴾ [أي]: على ما يزعم من ينسب ذلك إلى الله ﴿لَأَنْصَلِقَ بِنَا يَخْلُقُ﴾ أي: لا اختار ممَّا يخلق. قال مقاتل: أي: من الملائكة<sup>(٣)</sup>.

(١) قال في «إتحاف فضلاء البشر»: واتفقوا على حلف الباء من ﴿يَكِيدُوا الَّذِينَ اسْتَرْفُوا﴾ إلا ما انفرد به أبو العلاء عن رويس من إثباتها وقفاً، فخالف سائر الناس كما مر في المرسوم.

(٢) قال ابن كثير: وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي: لا يرشد إلى الهداية من قصده الكذب والافتراء على الله تعالى وقلبه كافر بآياته وحججه وبراهينه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَدُنَّا لَأَنْصَلِقَ بِنَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: لكان الأمر على خلاف ما يزعمون، قال: وهذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جوازه، بل هو محال، قال: وإنما قصد تجهيلهم فيما ادعوه وزعموه، كما قال ﴿لَوْ أَرَادَ أَنْ نَنْجِدَ لَدُنَّا لَأَخَذْتَهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا نَعْلَمُ نَعْيَهُ﴾ [النحل: ١٧] إن كان لا يرشدنا ولا يهدينا، قال: كل هذا من باب الشرط، قال: ويجوز تعليق الشرط على المستحيل لمقصد المتكلم. اهـ.

﴿ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ يَكْوَرُ أَيْلَ عَلَى النَّهْرِ وَيَكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى أَيْلَ وَسَحَّرَ السَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٥﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ ﴾ [أي]: لم يخلقهما لغير شيء. ﴿ يَكْوَرُ أَيْلَ عَلَى النَّهْرِ ﴾ قال أبو عبيدة: يُدْخِلُ هَذَا عَلَى هَذَا. قال ابن قتيبة: وأصل التَّكْوِير: اللَّفُّ، ومنه كَوَّرَ الْعِمَامَةَ. وقال غيره: التَّكْوِيرُ: طَرْحُ الشَّيْءِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. ﴿ وَسَحَّرَ السَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أي: ذَلَّلَهُمَا لِلسَّيْرِ عَلَى مَا أَرَادَ ﴿ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ أي: إِلَى الْأَجَلِ الَّذِي وَقَّتَ اللَّهُ لِلدُّنْيَا. وقد شرحنا معنى العزيز في [البقرة: ١٢٩] ومعنى الغفار في [طه: ٨٢].

﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْثَرِ نَسِيئَةَ أَرْوَاحٍ يُخَلِّقُكُمْ فِي بَطُونٍ أُمَّهَاتِكُمْ خَلَقًا مِنْ بَدَنٍ خَلَقَ فِي ظُلْمَتٍ لَنْتِي ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَن تَضَرَّوْنَ ﴿٦﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ يعني آدم ﴿ ثُمَّ جَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ أي: قَبْلَ خَلْقِكُمْ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا، لِأَنَّ حَوَاءَ خَلِقَتْ قَبْلَ الذَّرِيَّةِ، ومثله في الكلام أن تقول: قد أعطيتك اليوم شيئاً، ثُمَّ الذي أعطيتك أمس أكثر؛ هذا اختيار الفراء. وقال غيره: ثم أخبركم أنه خلق منها زوجها ﴿ وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْثَرِ ﴾ أي: خَلَقَ ﴿ نَسِيئَةَ أَرْوَاحٍ ﴾، وقد بيَّناها في سورة [الأنعام: ١٤٣]. ﴿ خَلَقًا مِنْ بَدَنٍ خَلَقَ ﴾ أي: نَطَفًا ثُمَّ عَلَقًا ثُمَّ مَضْغًا ثُمَّ عِظْمًا ثُمَّ لَحْمًا ثُمَّ أَنْبَتَ الشَّعْرَ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ إِلَى إِخْرَاجِ الْأَطْفَالِ، هذا قول الجمهور. وقال ابن زيد: خَلَقًا فِي الْبُطُونِ مِنْ بَعْدِ خَلْقِكُمْ فِي ظَهْرِ آدَمَ.

قوله تعالى: ﴿ فِي ظُلْمَتٍ لَنْتِي ﴾ ظُلْمَةُ الْبَطْنِ، وَظُلْمَةُ الرَّجْمِ، وَظُلْمَةُ الْمَشِيمَةِ<sup>(١)</sup>، قاله الجمهور، وابن زيد معهم وقال أبو عبيدة: إنها ظُلْمَةُ صُلْبِ الْأَبِ، وَظُلْمَةُ بَطْنِ الْمَرَاةِ، وَظُلْمَةُ الرَّجْمِ.

قوله تعالى: ﴿ فَأَن تَضَرَّوْنَ ﴾ أي: من أين تُضَرَّفُونَ عن طريق الحق بعد هذا البيان!؟

﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنَىٰ عَنَكُمُ وَلَا يَرْضَىٰ لِبِعَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ ﴾

﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنَىٰ عَنَكُمُ ﴾ أي: عن إيمانكم وعبادتكم ﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِبِعَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يرضاه للمؤمنين، قاله ابن عباس. والثاني: لا يرضاه لأحد وإن وقع بإرادته، وفرق بين الإرادة والرضا، وقد أشرنا إلى هذا في [البقرة: ٢٥٥] عند قوله: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾. ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أي: يرضى ذلك الشكر لكم<sup>(٢)</sup>، ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أي: بما في القلوب.

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِن قَبْلٍ وَجَعَلَ لِيهِ أُنثَادًا يُحْسِنُ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَنَّعَ بِكَفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أُمَّةٍ أُنثَرِ النَّارِ ﴿٨﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: في عتبة بن ربيعة، قاله عطاء. والثاني: في أبي حذيفة بن المغيرة، قاله مقاتل<sup>(٣)</sup>. والضُّرُّ: البلاء والشدة. ﴿ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أي: راجعاً إليه من شركه. ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ ﴾ أي: أعطاه وملَّكه ﴿ نِعْمَةً مِّنْهُ ﴾ بعد البلاء الذي أصابه، كَالصَّحَّةِ بَعْدَ الْمَرَضِ، وَالخَيْنِ بَعْدَ الْفَقْرِ ﴿ نَسِيَ ﴾ أي: ترك ما كان يدعو إليه، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: نسي الدعاء الذي كان يتضرع به إلى الله تعالى. والثاني: نَسِيَ الضَّرَّ الَّذِي [كان] يدعو [الله] إلى كُفْرِهِ. والثالث: نَسِيَ الله الذي [كان] يتضرع إليه. قال الزجاج: وقد تدلُّ «ما» على الله ﷻ، كقوله: ﴿ وَلَا أَسْأَلُ عِبْدُونَ مَا عَبَدُ ﴾ [الكافرون: ٣]. وقال الفراء: تَرَكَ ما كان يدعو إليه. وقد سبق معنى الأنداد [البقرة: ٢٢] ومعنى ﴿ يُحْسِنُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الحج: ٩].

(١) المشيمة وزان كريمة: غشاء ولد الإنسان، وقال ابن الأعرابي: يقال لما يكون فيه الوليد: المشيمة والكيس والغلاف.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ يقول: وإن تؤمنوا بربكم وتطيعوه يرضى شكركم له، وذلك هو إيمانهم به وطاعتهم إياه، فكفى عن الشكر ولم يُدْعَرْ، وإنما ذُكِرَ الفعل الدال عليه، وذلك نظير قوله: ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَد جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَتْ تَقْوَاهُمْ يُؤْتِكُمْ إِيَّاهُ فَتَنْقُذُوا أَنْفُسَكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَلْمُوكُمْ فَمَا ذَكَرْتُمُ لِأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ لَكَفُورٌ عَدِيمٌ ﴾ [التكوير: ١٧].

(٣) ذكر سبب النزول هذا؛ البغوي والخازن بدون سند.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَمَنَّعَ بِكَفْرِكَ﴾ لفظه لفظ الأمر ومعناه التهديد، ومثله: ﴿فَنَسْتَوْفَىٰ نَسْفًا تَلَمُونَ﴾ [النحل: ٥٥].  
 ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَّائَةٌ أَكْبَلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُّونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَكْبَبُ ﴿١١﴾ قُلْ يَبْعَادُ الَّذِينَ مَاتُوا أَمْوَالُهُمْ رِجْمًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِحَسَابٍ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحزمة، وأبو جعفر، والمفضل عن عاصم، وزيد عن يعقوب: «أمن» بالتحفيف؛ وقرأ الباقون: بالتشديد. فأما المشددة، فمعناها: هذا الذي ذكرنا خير، أمن هو قانت؟ والأصل في «أمن»: أم من، فأدغمت الهمزة في الميم. وأما المخففة، ففي تقديرها ثلاثة أوجه: أحدها: أنها بمعنى النداء. قال الفراء: فسرها الذين فروا بها فقالوا: يا من هو قانت، وهو وجه حسن، والعرب تدعو بالألف كما تدعو بياء، فيقولون: يا زيد أقبل، و: أزيد أقبل، فيكون المعنى: أنه ذكر الناسي الكافر، ثم قص قصصة الصالح بالنداء، كما تقول: فلان لا يصوم ولا يصلي، فيا من يصوم أبشر. والثاني: أن تقديرها: أمن هو قانت كمن ليس بقانت؟! والثالث: أمن هو قانت كمن جعل الله أنفادا؟! وقد ذكرنا معنى القنوت في [البقرة: ١١٦]. ومعنى ﴿مَائَةٌ أَكْبَلُ﴾ في [آل عمران: ١١٣].

قوله تعالى: ﴿سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ يعني في الصلاة<sup>(١)</sup>. وفيمن نزلت فيه هذه الآية خمسة أقوال: أحدها: أنه أبو بكر الصديق، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: عثمان بن عفان، قاله ابن عمر<sup>(٣)</sup>. والثالث: عمار بن ياسر، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>. والرابع: ابن مسعود، وعمار، وصهيب، وأبو ذر، قاله ابن السائب<sup>(٥)</sup>. والخامس: أنه رسول الله ﷺ، حكاه يحيى بن سلام<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ﴾ أي: عذاب الآخرة. وقد قرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن عباس، وعروة، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء، وأبو عمران: «يَحْذَرُ عَذَابَ الْآخِرَةِ» بزيادة «عذاب». و﴿وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها المغفرة، قاله ابن السائب. والثاني: الجنة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُّونَ﴾ أن ما وعد الله من الثواب والعقاب حقٌ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾؟ وباتي الآية قد تقدم في [الرعد: ١٩]<sup>(٧)</sup>، وكذلك قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ قد تقدم في [النحل: ٣٠]. وفي قوله: ﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه حث لهم على الهجرة من مكة إلى حيث يأمنون. والثاني: أنها أرض الجنة رغبهم فيها. ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ﴾ الذين صبروا لأجل الله تعالى على ما نالهم ﴿بِحَسَابٍ﴾ أي: يُعْطَوْنَ عَطَاءً كَثِيرًا أَوْسَعُ مِنْ أَنْ يُحْسَبَ وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُحَاطَ بِهِ، لا على قدر أعمالهم.

(١) قال ابن كثير: يقول ﷺ: أمن هذه صفة كمن أشرك بالله وجعل له أنفادا؟! لا يستون عند الله، كما قال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنَّهُ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ الْأَكْبَلُ وَهُمْ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وقال تبارك وتعالى هاهنا: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَّائَةٌ أَكْبَلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ أي: في حال سجوده وفي حال قيامه، ولهذا استدل بهذه الآية من ذهب إلى أن القنوت هو الخشوع في الصلاة، ليس هو القيام وحده كما ذهب إليه آخرون. اهـ.

(٢) الزاحدي في «أسباب النزول»، والبغوي في «التفسير» بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، وابن عساكر عن ابن عمر ﷺ أنه تلا هذه الآية: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَّائَةٌ أَكْبَلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ...﴾ الآية، قال: ذاك عثمان بن عفان، وفي لفظ: نزلت في عثمان بن عفان. وذكر سبب النزول هذا الواحدي والبغوي والحاظ عن ابن عمر بدون سند.

(٤) الواحدي في «أسباب النزول» عن مقاتل بدون سند، وقال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج ابن سعد في «طبقاته»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَّائَةٌ أَكْبَلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ قال: نزلت في عمار بن ياسر.

(٥) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج جويرير عن ابن عباس ﷺ قال: نزلت هذه الآية في ابن مسعود، وعمار، وسالم مولى حنيفة ﷺ. وذكر البغوي عن الكلبي بدون سند أنها نزلت في ابن مسعود وعمار وسلمان. وذكر الألويسي عن مقاتل بدون سند أن المراد بمن هو قانت: عمار وصهيب وابن مسعود وأبو ذر.

(٦) ذكره الألويسي عن يحيى بن سلام بدون سند. والآية عامة في كل من اتصف بما تقدم.

(٧) قال ابن كثير: أي: هل يستوي هذا والذي قبله ممن جعل له أنفادا ليضل عن سبيله ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَكْبَبُ﴾ أي: إنما يعلم الفرق بين هذا وهذا من له لب وهو العقل، والله أعلم. اهـ.

﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ خُلُوصًا لَهُ الْيَوْمَ ۖ وَأَمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ مِنَ السُّلِّينَ ۗ﴾ ﴿١١﴾ قُلْ إِيَّايُ كَتَفْتُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمِ عَطِيمٍ ﴿١٢﴾ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ خُلُوصًا لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ لِكَلِمَتَيْنِ الْيَوْمَ خَيْرًا مِنْ أَنْفُسِهِنَّ وَأَهْلِيهِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْمُنْتَهَىٰ الْيَوْمَ ۖ لَمْ يَنْ تَقْوَاهُمْ ظُلْمًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ تَحْتَمِيهِمْ ظُلْمٌ ذَٰلِكَ بِحُجُوفِ اللَّهِ بِوَيْعَادِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ وَالَّذِينَ لَبِثُوا الْكَلْبُوتَ أَنْ يَتَّبِعُوا وَأَتَابُوا إِلَى اللَّهِ لَمْ يَشْرِكُوا فِيَّ عِبَادَ ۗ ﴿١٣﴾ الْيَوْمَ يَسْتَعْمُونَ الْقَوْلَ فَيَسْمَعُونَ أَحْسَنَهُ ۖ أَوْلَيْتَكَ الْيَوْمَ هَدَيْتَهُمُ اللَّهُ وَأَوْلَيْتَكَ هُمْ أَوْلَا الْأَتْبِ ۗ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ﴾ قال مقاتل: وذلك أن كُفَّار قريش قالوا لرسول الله ﷺ: ما حَمَلَكَ عَلَى الَّذِي آتَيْتَنَا بِهِ؟! أَلَا تَنْظُرُ إِلَى مَلَأَ آيَاتِكَ فَتَأْخُذُ بِهَا؟ فنزلت هذه الآية (١١)؛ والمعنى: ﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ خُلُوصًا لَهُ الْيَوْمَ ۖ﴾ أي: أمرت أن أعبد الله على التوحيد والإخلاص السالم من الشرك، ﴿وَأَمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ مِنَ السُّلِّينَ ۗ﴾ من هذه الأمة. ﴿قُلْ إِيَّايُ كَتَفْتُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ بالرجوع إلى دين آبائي ﴿عَذَابَ يَوْمِ عَطِيمٍ﴾ وقد اختلفوا في نسخ هذه الآية كما بيَّنا في نظيرتها في (الأنعام: ١٥). ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ خُلُوصًا لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بالتوحيد، ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ﴾، وهذا تهديد، وبعضهم يقول: هو منسوخ بآية السيف، وهذا باطل، لأنه لو كان أمراً، كان منسوخاً، فأما أن يكون بمعنى الوعيد، فلا وجه لنسخه. ﴿قُلْ إِيَّايُ كَتَفْتُ الْيَوْمَ الْيَوْمَ خَيْرًا مِنْ أَنْفُسِهِنَّ﴾ بأن صاروا إلى النار ﴿و﴾ خسروا ﴿أهليهم﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خسروا الحور العين اللواتي أعيدنَّ لهم في الجنة لو أطاعوا، قاله الحسن، وقتادة. والثاني: خسروا الأهل في النار، إذ لا أهل لهم فيها، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: خسروا أهليهم الذين كانوا في الدنيا، إذ صاروا إلى النار بكفرهم، وصار أهلهم إلى الجنة بيمانهم، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَنْ تَقْوَاهُمْ ظُلْمًا مِنَ النَّارِ﴾ وهي الأطباق من النار. وإنما قال: ﴿وَمَنْ تَحْتَمِيهِمْ ظُلْمٌ لِأَنَّهَا ظُلْمٌ لِمَنْ تَحْتَمِيهِمْ﴾ الذي وصف الله من العذاب ﴿بِحُجُوفِ اللَّهِ بِوَيْعَادِهِمْ﴾ المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَبِثُوا الْكَلْبُوتَ﴾ روى ابن زيد عن أبيه أن هذه الآية والتي بعدها نزلت في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يوحّدون الله تعالى: زيد بن عمرو بن نفيل، وأبي ذر، وسلمان الفارسي، ﴿١٢﴾ قال: ﴿أَوْلَيْتَكَ الْيَوْمَ هَدَيْتَهُمُ اللَّهُ﴾ بغير كتاب ولا نبي. وفي المراد بالطاغوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الشياطين، قاله مجاهد. والثاني: الكهنة، قاله ابن السائب. والثالث: الأوثان، قاله مقاتل، فعلى قول مقاتل هذا (١٣)؛ إنما قال: ﴿يعبُدوها﴾ لأنها مؤنثة. وقال الأخفش: إنما قال: ﴿يعبُدوها﴾ لأن الطاغوت في معنى جماعة، وإن شئت جعلته واحداً مؤنثاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَابُوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: رجعوا إليه بالطاعة ﴿لَمْ يَشْرِكُوا فِيَّ عِبَادَ﴾ بالجنة ﴿فَبَشَّرْتُ عِبَادِي﴾ بيباء، وحرك الياء أبو عمرو. ثم نعتهم فقال: ﴿الَّذِينَ يَسْتَعْمُونَ الْقَوْلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] القرآن، قاله الجمهور. فعلى هذا، في معنى ﴿يَسْتَعْمُونَ أَحْسَنَهُ﴾ أقوال قد شرحناها في (الأعراف: ١٤٥) عند قوله: ﴿وَأَمُرْتُ قَوْمَكَ بِأَحْسَنِهِ﴾. والثاني: أنه جميع الكلام. ثم في المعنى قولان: أحدهما: [أنه الرجل] يجلس مع القوم فيسمع كلامهم، فيعمل بالمحاسن ويحذث بها، ويكف عن المساوي ولا يظهرها، قاله ابن السائب. والثاني: [أنه] لما ادعى مسيلمة أنه قد أتى بقرآن، وأتت الكهنة بالكلام المزخرف في الأباطيل، فرّق المؤمنون بين ذلك وبين كلام الله، فاتّبعوا كلام الله، ورفضوا أباطيل أولئك، قاله أبو سليمان الدمشقي (١٤).

﴿أَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ مِنْ فِي النَّارِ ۗ﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَوْلِهِمْ عُرْفٌ مِنْ قَوْلِهِمْ عُرْفٌ مَبِينَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَحْتَفِ اللَّهُ الْعِبَادَ ﴿١٥﴾

(١) ذكر سبب النزول هذا الخازن في «الظهير» بدون سند.

(٢) «الطبري» ٢٠٧/٢٣ عن زيد بن أسلم. وأورده السيوطي في «الدر» ٣٢٤/٥ من رواية ابن جرير، وزاد نسبه لابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٠ عن عبد الرحمن بن زيد بدون سند، وكذلك ذكر ابن كثير سبب النزول هذا عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بدون سند، ثم قال: والصحيح أنها شاملة لهم ولغيرهم ممن اجتنب عبادة الأوثان وأتاب إلى عبادة الرحمن، فهؤلاء هم الذين لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة. اهـ.

(٣) عبارة الأصل: فعلى هذا قول مقاتل.

(٤) لم يذكر المصنف سوى قولين، ولعله اكتفى بهما عن القول الثالث.



قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ قال ابن عباس: سبق في علم الله أنه في النار. فإن قيل: كيف اجتمع في هذه الآية استفهامان بلا جواب؟ قيل: أما الفراء، فإنه يقول: هذا مما يُراد به استفهام واحد، فسبق الاستفهام إلى غير موضعه فَرَدَّ إلى موضعه الذي هو له، فيكون المعنى: أفأنت تُتَقَدُّ مَنْ في النار مَنْ حَقَّتْ عليه كلمة العذاب؟ ومثله: ﴿يَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَكْثَرُ مَخْرُوجُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٥] فَرَدَّ «أَنْكُمْ» مرتين، والمعنى: أيعِدُّكُمْ أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ إِذَا مِتُّمْ؟ ومثله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ وقال الزجاج: يجوز أن يكون في الكلام محذوف، تقديره: أفمن حَقَّ عليه كلمة العذاب فيتحلَّص منه أو ينجو، أفأنت تنقذه؟ قال المفسرون: أفأنت تخلَّصه ممَّا قُدِّرَ له فتجعله مؤمناً؟ والمعنى: ما تقدر على ذلك. قال عطاء: يريد بهذه الآية أبا لهب وولده ومن تخلَّف من عشيرة النبي ﷺ عن الإيمان.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَفْرَأُوا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو جعفر: «لَكِنَّ» بتشديد النون [وفتحها]. قال الزجاج: والعُرْفُ: هي المنازل الرفيعة في الجنة، ﴿بَيْنَ قَوْعِهَا عُرْفٌ﴾ أي: منازل أرفع منها. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ منصوب على المصدر؛ فالمعنى: وعدهم الله عرفاً وعداً. ومن قرأ: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ بالرفع؛ فالمعنى: ذلك وَعْدُ اللَّهِ.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنابيعَ فِي الْأَرْضِ نُجُوجًا يُجْرِي بِهِ نَهْرًا مَخْلُفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهيجُ فَجَرِّهُهُ مُضْعَكًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ قال الشعبي: كُلُّ ما في الأرض فمن السماء ينزل ﴿فَسَلَكَهُ يَنابيعَ﴾ قال ابن تيمية: أي: أدخله فجعله ينابيع، أي: عُيوناً تَنبُوعٌ، ﴿ثُمَّ يَهيجُ﴾ أي: يَنبَسُ. قال الأصمعي: يقال للنبت إذا تَمَّ جفافه: قد هاجَ يَهيجُ هَيْجًا. فأما الحُطَامُ، فقال أبو عبيدة: هو ما يَبَسَ فَتَحَاتَ من النَّبَاتِ، ومثله الرُّفَاتُ. قال مقاتل: هذا مَثَلٌ ضُربَ للدُّنيا، بينا ترى النبت أخضر، إذ تَغَيَّرَ فَيَبَسَ ثُمَّ هَلَكَ، وكذلك الدُّنيا وزينتها. وقال غيره: هذا البيان للدلالة<sup>(١)</sup> على قدرة الله ﷻ.

﴿فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ فَهَوَّ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ﴾ قال الزجاج: جوابه متروك، لأن الكلام دالٌّ عليه، تقديره: أفمن شَرَحَ الله صدره فاهتدى كمن طبع على قلبه فلم يَهْتَدِ؟ ويُذَلُّ على هذا قوله: ﴿قَوْلٌ لِّقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ﴾؛ وقد روى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية، فقلنا: يا رسول الله وما هذا الشرح؟ فذكر حديثاً قد ذكرناه في قوله: ﴿فَمَنْ يُّرِيدُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ﴾<sup>(٢)</sup> [الأنعام: ١٢٥].

قوله تعالى: ﴿فَهَوَّ عَلَى نُورٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: اليقين، قاله ابن عباس. والثاني: كتاب الله يأخذ به ويتبهي إليه، قاله قتادة. والثالث: البيان، قاله ابن السائب. والرابع: الهدى، قاله مقاتل. وفيمن نزلت هذه الآية؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي بكر الصديق وأبي بن خلف، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: في عليٍّ وحزمة

(١) في الأصل: الدلالة.

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي: الذين يتذكرون بهذا فيعتبرون إلى أن الدنيا هكذا تكون خضرة نضرة حسناء، ثم تمود عجزاً شوهاء، قال: والشاب يمود شيخاً هرمًا كبيراً ضعيفاً، وبعد ذلك كله الموت، فالسعيد من كان حاله بعده إلى خير، قال: وكثيراً ما يضرب الله تعالى مَثَلَ الحياة الدنيا بما ينزل الله من السماء من ماء وينبت به زروعاً وثماراً ثم يكون بعد ذلك حطاماً.

(٣) انظر ٤٦٦، والحديث بتمامه: روى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿فَمَنْ يُّرِيدُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ﴾ فنقل له: يا رسول الله، وما هذا الشرح؟ قال: «نور يقذفه الله في القلب فيفتح القلب» قالوا: فهل لذلك من أماره؟ قال: «نعم» قيل: وما هي؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزوله». ورواه الطبري من طريقين عن عبد الله بن مسعود، وكلاهما ضعيف، وذكره ابن كثير في «التفسير» مرسلًا ومتصلًا، وقال: فهذه طرق لهذا الحديث مرسله ومتصله يشد بعضها بعضاً، وقد قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: رواه الشعبي والحاكم والبيهقي في «الشعب» من حديث ابن مسعود، وفيه أبو فروة الرهاوي، فيه كلام، ثم ذكر أنه رواه الحكيم الترمذي في «نوارد الأصول» وفي سنده رجل ضعيف. اهـ.

وأبي لهب وولده، قاله عطاء. والثالث: في رسول الله ﷺ وفي أبي جهل، قاله مقاتل<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاصِمَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ قد بيّنا معنى القساوة في [البقرة: ٧٤]. فإن قيل: كيف يقسو القلب من ذكر الله ﷻ؟ فالجواب: أنه كلما تلي عليهم ذكر الله الذي يكذبون به، قست قلوبهم عن الإيمان به. وذهب مقاتل في آخرين إلى أن «مين» هاهنا بمعنى «عن»، قال الفراء، كما تقول: أتخفت عن طعام أكلته، ومين طعام أكلته؛ وإنما قست قلوبهم من ذكر الله، لأنهم جعلوه كذباً فأقسو قلوبهم؛ ومن قال: قست قلوبهم عنه، أراد: أعرضت عنه. و[قد] قرأ أبي بن كعب، وابن أبي عبله، وأبو عمران: «قلوبهم عن ذكر الله» مكان قوله: «مين».

﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَآ لَمْ يَهَادِ﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن؛ وقد ذكرنا سبب نزولها في أول (يوسف)<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن بغضه يُشبهه بغضاً في الآي والحروف، فالآية تشبه الآية، والكلمة تشبه الكلمة، والحرف يُشبه الحرف. والثاني: أن بغضه يصدق بغضاً، فليس فيه اختلاف ولا تناقض. وإنما قيل له: ﴿مَّثَانِيَ﴾ لأنه كررت فيه القصص والفرائض والحدود والثواب والعقاب. فإن قيل: ما الحكمة في تكرار القصص، والواحدة قد كانت تكفي؟ فالجواب: أن وفود العرب كانت ترد على رسول الله ﷺ، فيقرئهم المسلمون شيئاً من القرآن، فيكون ذلك كافياً لهم، وكان يمتد إلى القبائل المترفة بالسور المختلفة، فلو لم تكن الأنبياء والقصص مثابة مكررة، لوقعت قصة موسى إلى قوم، وقصة عيسى إلى قوم، وقصة نوح إلى قوم، فأراد الله تعالى أن يُشهر هذه القصص في أطراف الأرض ويُلقبها إلى كل سَمْع. فأما فائدة تكرار الكلام من جنس واحد، كقوله: ﴿يَأْتِي الْآلَاءَ زَيْكَا تَكْذِبَانَ﴾ [الرحمن]، وقوله: ﴿لَا أَغْبُدُ مَا سَعِدُونَ﴾ [الكافرون]، وقوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْزِلُ﴾ [القيامة: ٣٤، ٣٥] ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآلِينَ﴾ [الانتظار: ١٧، ١٨] فسندكرها في سورة (الرحمن) ﷻ.

قوله تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ أي: تأخذهم قشعريرة، وهو تغير يحدث في جلد الإنسان من الوجَل. وروى العباس بن عبد المطلب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله، تحاثت ذنوبه كما يتحات من الشجرة اليابسة ورقها»<sup>(٣)</sup>. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: تقشعُر من وعيدوه، وتلين عند وعده، قاله السدي. والثاني: تقشعُر من الخوف، وتلين من الرجاء. والثالث: تقشعُر الجلود لإعظامه، وتلين عند تلاوته، ذكرهما الماوردي. وقال بعض أهل المعاني: مفعول الذُكر في قوله: ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ محذوف، لأنه معلوم؛ والمعنى: تظمئن قلوبهم إلى ذكر الله الجنة والثواب. قال قتادة: هذا نعت أولياء الله، تقشعُر جلودهم [وتلين قلوبهم]، ولم يتعنتهم بذهاب عقولهم والعشيان عليهم، إنما هذا في أهل البدع، وهذا من الشيطان. وقد روى أبو حازم، قال: مرّ ابن عمر برجل ساقط من أهل العراق، فقال: ما شأنه؟ فقالوا: إنه إذا قرئ عليه القرآن يُصيبه هذا، قال: إننا لخشى الله ﷻ، وما نَسْفُط. وقال عامر بن عبد الله بن الزبير: جئت أبي، فقال لي: أين كنت؟ وجدت قوماً، ما رأيت خيراً منهم قط، يذكرون الله ﷻ فيرعد واحد منهم حتى يُغشى عليه من خشية الله ﷻ، ففعدت معهم، فقال: لا تقعد معهم بعدها [أبدًا]، قال: فرأيت كافي لم يأخذ ذلك في، فقال: رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن، ورأيت أبا بكر وعمر يتلوان القرآن فلا يُصيبهم هذا من خشية الله تعالى، أفترى أنهم أخشى لله من أبي بكر وعمر؟ قال: فرأيت ذلك كذلك. وقال عكرمة: سئلت أسماء بنت أبي بكر: هل كان أحد من السلف يُغشى عليه من الخوف؟ قالت: لا، ولكنهم كانوا

(١) ذكر سبب النزول هذا الخازن بدون سند، والله أعلم. (٢) انظر ٦٧٩.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٢٦/٥ من رواية الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» عن العباس بن عبد المطلب ﷻ، وقد ذكره في «الجامع الصغير» أيضاً من رواية سمويه في «فوائده»، والطبراني في «الكبير»، قال الحافظ المنائي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير»: وكذا رواه البزار والبيهقي في «الشمع» عن العباس بن عبد المطلب، قال: قال المنذري والعراقي: سنده ضعيف، قال: وبينه الهيشي قال: فيه أم كلثوم بنت العباس ﷻ، لم أمرها، وبقي رجاله ثقات.



ضربه الله للمؤمن والكافر، فإن الكافر يعبدُ آلهةً شتى، فمثلُه يعبدُ يملكه جماعة يتنافسون في خدمته، ولا يقدر أن يبلغ رضاهم أجمعين؛ والمؤمن يعبدُ الله وحده، فمثلُه يعبدُ لرجل واحد، قد عَلِمَ مقاصده وعَرَفَ الطريق إلى رضاه، فهو في راحة من تشاكس الخُلطاء فيه، فذلك قوله: «سَالِمًا لِرَجُلٍ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو إلا عبد الوارث في غير رواية القزّاز، وأبان عن عاصم: «ورجلاً سالمًا» بألف وكسر اللام وبالنصب والتنوين فيهما؛ والمعنى: ورجلاً خالصاً لرجلٍ قد سلّم له من غير مُنازع. ورواه عبد الوارث إلا القزّاز كذلك، إلا أنه رفع الاسمين، فقال: «ورجلاً سلّم لرجلٍ» وقرأ ابن أبي عبلة: «سَلِمًا لِرَجُلٍ» بكسر السين ورفع الميم. وقرأ الباقون: «ورجلاً سلّمًا» بفتح السين واللام [وبالنصب] فيهما والتنوين. والسَّلْمُ، بفتح السين واللام، معناه الصُّلح، والسَّلْمُ، بكسر السين مثله. قال الزجاج: من قرأ: «سَلِمًا» و«سَلْمًا» فيهما مصدران وُصِفَ بهما، فالمعنى: ورجلاً ذا سلّم لرجلٍ وذا سلّم لرجلٍ؛ فالمعنى: ذا سلّم؛ والسَّلْمُ: الصُّلح، والسَّلْمُ، بكسر السين مثله. وقال ابن قتيبة: [من قرأ]: «سَلْمًا لِرَجُلٍ» أراد: سلّم إليه فهو سلّم له. وقال أبو عبيدة: السَّلْمُ والسَّلْمُ الصُّلح<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ هذا استفهام معناه الإنكار، أي: لا يستويان، لأن الخالص لمالكٍ واحدٍ يستحقُّ من معونته وإحسانه ما لا يستحقُّه صاحب الشركاء المتشاكسين. وقيل: لا يستويان في باب الراحة، لأن هذا قد عرف الطريق إلى رضا مالكة، وذلك متحرِّب بين الشركاء. قال ثعلب: وإنما قال: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ ولم يقل: مَثَلَيْنِ، لأنهما جميعاً ضريباً مثلاً واحداً، ومثله: ﴿وَصَلَّنا أَنْ مَرَمٍ وَأَنْهُ مَائَةٌ﴾ [المؤمنون: ٥٠]، ولم يقل: آيتين، لأن شأنهما واحد. وتم الكلام هاهنا، ثم قال: ﴿السُّلَّمُ لِلَّهِ﴾ أي: له الحمد دون غيره من المعبودين ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ والمراد بالأكثر الكل. ثم أخبر نبيّه بما بعد هذا الكلام أنه يموت، وأن الذين يكذبونه يموتون، وأنهم يجتمعون للخصومة عند الله ﷻ، المُجْحَقِّ والمُبطَل، والمظلوم والظالم. وقال ابن عمر: نزلت هذه الآية وما ندرى ما تفسيرها، وما نرى أنها نزلت إلا فينا وفي أهل الكتابين، حتى قُتِلَ عثمان، فعرفت أنها فينا نزلت. وفي لفظ آخر: حتى وقعت الفتنة بين عليٍّ ومعاوية<sup>(٢)</sup>.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثَلٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَمْ يَأْتِ بِشَاهِدَةٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ جَزَاءَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيهِمْ بِجُرْمِهِمْ أَلْسِنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ بأن دعا له ولداً وشريكاً ﴿وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ وهو التوحيد والقرآن ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثَلٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ أي: مقامٌ للجاحدين؟! وهذا استفهام بمعنى التقرير، يعني: إنه كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه رسول الله ﷺ، قاله علي بن أبي طالب، وابن عباس، وقتادة، وابن زيد. ثم في الصِّدْقِ الذي جاء به قولان: أحدهما: أنه «لا إله إلا الله»، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال [سعيد] بن جبيرة. والثاني: [أنه] القرآن، قاله قتادة. [وفي الذي صدَّق به ثلاثة أقوال. أحدها: أنه رسول الله ﷺ أيضاً، هو جاء بالصِّدْقِ، وهو صدَّق به، قاله ابن عباس، والشعبي. والثاني: أنه أبو بكر، قاله علي بن

(١) في «فتح الباري» ٤٢٢/٨: وعن أبي عبيدة: «ورجلاً سالمًا»، الرجل سالم وسلّم واحد، وهو من الصلح. فعلى هذا التفسير، السَّلْمُ: مصدر أريد به اسم الفاعل.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿اللَّهُ يَتَّبِعُ النَّاسَ لِمَا يُعْمَلُونَ﴾ هذه الآية من الآيات التي استشهد بها الصِّدْقِ ﷺ عند موت الرسول ﷺ حتى تحقّق الناس موته مع قوله ﷺ: ﴿وَمَا نَحْنُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَإِنِّي نَاتٍ أَوْ قِيلَ أَنْتَنبِئُكُمْ عَنِ النَّفْسِ وَأَنْتَ بَشَرٌ مِّثْلُ النَّاسِ﴾ وَتَسْبِيحُ اللَّهِ الشَّكْرُ ﴿٣٥﴾ قال: ومعنى هذه الآية: إنكم ستقلون من هذه الدر لا محالة وستجتمعون عند الله تعالى في الدار الآخرة وتختصمون فيما أنتم فيه في الدنيا من التوحيد والشرك بين يدي الله ﷻ فيفصل بينكم ويفتح بالحق وهو الفتح العليم، فينجي المؤمنين المخلصين الموحدين، ويعذب الكافرين الجاحدين المشركين المكذِّبين، قال: ثم إن هذه الآية وإن كان سياقها في المؤمنين والكافرين وذكر الخصومة بينهم في الدار الآخرة، فإنها شاملة لكل متنازعين في الدنيا، فإنه تعاد عليهم الخصومة في الدار الآخرة. اهـ.

أبي طالب. والثالث: أنهم المؤمنون، قاله قتادة، والضحاك، وابن زيد. والقول الثاني: [أن] الذي جاء بالصدق: أهل القرآن، وهو الصدق الذي يُجيّبون به يوم القيامة، وقد أدرا حقه، فهم الذين صدّقوا به قاله مجاهد. والثالث: أن الذي جاء بالصدق الأنبياء، قاله الربيع، فعلى هذا، يكون الذي صدّق به: المؤمنون. والرابع: أن الذي جاء بالصدق: جبريل، وصدّق به: محمد، قاله السدي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ أي: الذين اتَّقُوا الشُّرْكَ<sup>(٢)</sup>؛ وإنما قيل: «هُم»، لأن معنى «الذي» معنى الجمع، كذلك قال اللغويون، وأنشد أبو عبيدة، والزجاج:

فإنَّ السَّدي حَانَتْ بِفَلَجٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ، كُلُّ الْقَوْمِ، يَا أُمَّ خَالِدٍ<sup>(٣)</sup>  
قوله تعالى: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ المعنى: أعطاهم ما شاؤوا ليُكَفِّرَ عنهم ﴿أَسْأَأُ إِلَيْهِ عَمِلُوا﴾، أي: لِيَسْتُرَ ذلك بالمغفرة ﴿وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ بمحاسن أعمالهم، لا بمساوئها.

﴿الَّذِينَ هُمْ يُعَذِّبُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ ﴿٣٧﴾ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَلَنْ تَجِدَ أُمَّةً تُدْعَى بِاسْمِ اللَّهِ أَنْ تَكْفُرَ بِهِ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَوُو فَضْلٍ كَثِيرٍ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُعَذِّبُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ ذكر المفسرون أن مشركي مكة قالوا: يا محمد، ما نزال نذكرك ألهتنا وتعيبها، فاتق أن تصيبك بسوء، فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>. والمراد بعبدته هاهنا: محمد ﷺ. وقرأ حمزة، والكسائي: «عبادته» على الجمع، وهم الأنبياء، لأن الأمم قصدتهم بالسوء؛ فالمعنى أنه كما كفى الأنبياء قبلك، يكفيك. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبو عمران الجوني: «يكافي» مثبته الياء «عَبْدُو» بكسر الدال والهاء من غير ألف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وأبو الجوزاء، والشعبي مثله، إلا أنهم أثبتوا الألف في «عبادته». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو جعفر، وشيبة، والأعمش: «يكافي» بالتنوين، «عبادته» على الجمع. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء العطاردي: «يكافيني» بياء مرفوعة قبل الكاف وياء ساكنة بعد الفاء «عبادته» على الجمع. ﴿وَيُضِلُّكَ بِالذُّنُوبِ﴾ أي: بالذين يُعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ، وهم الأصنام. ثُمَّ أَعْلَمَ بما بعد هذا أن الإضلال والهداية إليه تعالى، وأنه منتقم ممن عصاه. ثم أخبر أنهم مع عبادتهم، يُقَرِّوْنَ أنه الخالق. ثم أمر أن يُخْتَجَّ عليهم بأن ما يعبدون لا يَمْلِكُ كَشْفَ ضُرِّ ولا جَلْبَ خَيْرٍ. وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «كاشفات ضره» و«مسكات رحمته» منوناً. والباقون: «كاشفات ضره» و«مسكات رحمته» على الإضافة.

﴿قُلْ يَتَقَوَّمُوا أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانِحِكُمْ إِنِّي عَوَّلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ مُخْتَرٍ بِهِ وَيَحُلْ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُفِيمٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنْ أَسْفَكَ دَمًا لِنَفْسِهِ وَمَنْ سَلَ قَاتِمًا يَصِلْ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾  
قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَقَوَّمُوا أَعْمَلُوا﴾ ذكر بعض المفسرين أنها والآية التي تليها نُسخَتْ بآية السيف.  
قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿لِلنَّاسِ﴾ أي: لجميع الخلق ﴿بِالْحَقِّ﴾ ليس فيه باطل. وتمام الآية مفسر في آخر ليويس: ٤١٠٨، وذكروا أنه منسوخ بآية السيف.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره عنى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يُعَذِّبُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ كل من دعا إلى توحيد الله وتصديق رسوله، والعمل بما ابتمت به رسوله ﷺ من بين رسول الله وأتباعه والمؤمنين به، وأن يقال: الصلح هو القرآن وشهادة أن لا إله إلا الله، والمصدق به: المؤمنون بالقرآن من جميع خلق الله كانوا من كان من نبي الله وأتباعه. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: وقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: هؤلاء الذين هذه صفتهم، هم الذين اتَّقُوا الله بتوحيده والبراءة من الأوثان والأنداد، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه فخافوا عقابه. اهـ.

(٣) البيت للأشهب بن رُمَيْلة، وهو في «الكتاب» ٩٦/١، و«مجاز القرآن» ١٩٠/٢، و«مشكل القرآن» ٢٨١، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: فليج.

(٤) قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣٢٨/٥: أخرجه عبد الرزاق، وابن المنذر عن قتادة قال: قال لي رجل: قالوا للنبي ﷺ: لتكفرن عن شتم ألهتنا أو لنامرتها فلتخبلك، فنزلت: ﴿وَيُضِلُّكَ بِالذُّنُوبِ﴾.

﴿ اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ مِيزَانِهِ إِنَّ لَهٗ نُجْتًا فِي مِيزَانِهِ فِيمَسِكَ إِلَىٰ فَنَصَّ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْآخِرَةَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَتَّبِعُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٧﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ مِيزَانِهِ ﴾ أي: يَفِيضُ الأرواحَ حين موت أجسادها ﴿وَالَّذِي لَهٗ نُجْتًا﴾ أي: ويتوفى التي لَمْ تَمُتْ ﴿فِي مِيزَانِهِ﴾. ﴿فِيمَسِكَ﴾ أي: عن الجسد [والنفس] ﴿الَّذِي فَنَصَّ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿فِي﴾ بضم القاف وفتح الباء، «الموت» بالرفع. ﴿وَيُرْسِلُ الْآخِرَةَ﴾ إلى الجسد ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو انقضاء العُمُر ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَتَّبِعُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في أمر البعث<sup>(١)</sup>. وروى [سعيد] بن جبيرة عن ابن عباس قال: تلتقي أرواح الأحياء وأرواح الأموات في المنام، فيتعارفون ويتساءلون، ثم تُرَدُّ أرواح الأحياء إلى أجسادها، فلا يُخْطَأُ بشيء منها، فذلك قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَتَّبِعُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ وقال ابن عباس في رواية أخرى: في ابن آدم نَفْسٌ وروحٌ، فبالنفس العقل والتمييز، وبالروح النَّفْسُ والحريك، فإذا نام العبد، قَبِضَ اللهُ نَفْسَهُ ولم يَقْبِضْ روحه. وقال ابن جريج: في الإنسان روح ونَفْسٌ، بينهما حاجز، فهو تعالى يَقْبِضُ النَّفْسَ عند النَّوْمِ ثم يَرُدُّهَا إلى الجسد عند الاتباه، فإذا أراد إمامة العبد في نومه، لم يَرُدِّ النَّفْسَ وَقَبِضَ الرُّوحَ. وقد اختلف العلماء، هل بين النَّفْسِ والرُّوحِ قَرْقُ؟ على قولين قد ذكرتُهما في «الوجوه والنظائر»، وزدتُ هذه الآية شرحاً في باب التوقي في كتاب «النظائر». وذهب بعض العلماء إلى أن التوقي المذكور في حق النائم هو نومه، وهذا اختيار الفراء وابن الأنباري؛ فعلى هذا، يكون معنى توقي النائم: قبض نَفْسِهِ عن التصرف، وإرسالها: إطلاقها بِالرِّقَّةِ للتصرف.

﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ دُونَ اللَّهِ شُفَعَاءُ لَوْ أَوَّلُو كَأَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَقُولُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لِلَّهِ الشُّفَعَةُ جَمِيعًا لَمْ يَكُنْ لَكُمُ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ دُونَ اللَّهِ شُفَعَاءُ﴾ يعني كُفَّار مَكَّةَ. وفي المراد بالشُّفَعَاءِ قولان: أحدهما: أنها الأصنام، زعموا أنها تشفع لهم في حاجاتهم، قاله الأكثرون. والثاني: الملائكة، قاله مقاتل. ﴿قُلْ أَوَّلُو كَأَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا﴾ من الشفاعة ﴿وَلَا يَقُولُونَ﴾ أنكم تعبدونهم!؟ وجواب هذا الاستفهام محذوف، تقديره: أَوَّلُو كانوا بهذه الصفة تتخذونهم!؟ ﴿قُلْ لِلَّهِ الشُّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ أي: لا يَمْلِكُهَا أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، ولا يشفع عنده أحدٌ إلا بإذنه.

﴿وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ السُّبُوتِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ يَحْسَبُونَ ﴿٥١﴾ وَإِنَّمَا لَكُمْ سَعَتُ مَا كَسَبْتُمْ وَحَقًّا بِهِمْ مِمَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: انقبضت عن التوحيد، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: استكبرت، قاله قتادة. والثالث: قَرَّتْ، قاله أبو عبيدة، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾. وفرحون. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [الأصنام: ١٤، ١٣، البقرة: ١١٣، الرعد: ١٨] إلى قوله: ﴿وَإِنَّمَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْسَبُونَ﴾. قال السدي: ظنوا أن أعمالهم حسنة، فبذت لهم سيئات. وقال غيره: عملوا أعمالاً ظنوا أنها تنفعهم، فلم تنفع مع شركهم. قال مقاتل: ظهر لهم حين يُعْتَوَى ما لم يحسبوا أنه نازل بهم؛ فهذا القول يحتمل وجهين: أحدهما: أنهم كانوا يرجون القرب من الله بعبادة الأصنام، فلما عُوقِبُوا عليها، بدا لهم ما لم يكونوا يحسبون. والثاني: أن البعث والجزاء لم يكن في حسابهم.

(١) قال ابن كثير: قال تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة بأنه المتصرف في الوجود بما يشاء، وأنه يتوفى الأنفس الوفاة الكبرى بما يرسل من الحفظة الذين يقبضونها من الأبدان، والوفاة الصغرى عند المنام، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ إِلَىٰ رَبِّهِ وَأَنْ يَسْمَعَ مَا يَخْفَى مِنَ السَّمْعِ وَأَنْ يَلْقَىٰ أَجَلَ مُّسَمًّى ثُمَّ يَرُدُّهُ إِلَىٰ رَبِّهِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ إِلَىٰ رَبِّهِ وَأَنْ يَسْمَعَ مَا يَخْفَى مِنَ السَّمْعِ وَأَنْ يَلْقَىٰ أَجَلَ مُّسَمًّى ثُمَّ يَرُدُّهُ إِلَىٰ رَبِّهِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥١﴾﴾ فذكر الوفاة الصغرى ثم الكبرى، قال: وفي هذه الآية ذكر الكبرى ثم الصغرى، ولهذا قال تبارك وتعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ مِيزَانِهِ وَالَّذِي لَهٗ نُجْتًا فِي مِيزَانِهِ فِيمَسِكَ إِلَىٰ فَنَصَّ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْآخِرَةَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾. اهـ.

وروي عن محمد بن المنكدر أنه جزع عند الموت وقال: أخشى هذه الآية أن يبدولي ما لا أحسب.

قوله تعالى: ﴿وَمَقَاتٍ بِهِمْ﴾ أي: نزل بهم ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: ما كانوا يُتَكبرونه ويكذبونه به.

﴿إِذَا مَنَّ الْإِسْلَامُ صُرَّ دَعَانًا ثُمَّ إِنْ كَانَتْهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِمَّا اخْتَفَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصَابَهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢٠﴾ أَوْلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا مَنَّ الْإِسْلَامُ صُرَّ دَعَانًا﴾ قال مقاتل: هو أبو حذيفة بن المغيرة، وقد سبق في هذه السورة نظيرها [الزمر: ١٨]. وإنما كتبي عن النعمة بقوله: ﴿أُوتِيْتُهُ﴾، لأن المراد بالنعمة: الإنعام. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ عندي، أي: على خير عِلْمَةٍ الله عندي. وقيل: على عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بَأْتِي لَهُ أَهْلٌ، قال الله تعالى: ﴿بَلْ هِيَ﴾ يعني النعمة التي أنعم [الله] عليه بها ﴿فِتْنَةٌ﴾ أي: بلوى يُبتلى بها العبد ليشكر أو يكفر، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ذلك استدراج لهم وامتحان. وقيل: «بل هي» أي: المقالة التي قالها «فتنة». ﴿قَدْ قَالُوا﴾ يعني تلك الكلمة، وهي قوله: «إنما أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ» ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الأمم الماضية، قاله السدي. والثاني: فارون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اخْتَفَىٰ عَنْهُمْ﴾ أي: ما دفع عنهم العذاب ﴿مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من الكفر. والثاني: من عبادة الأصنام. والثالث: من الأموال. ﴿فَأَصَابَهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا﴾ أي: جزاء سيئاتهم، وهو العذاب. ثم أورد كُفْرًا مَكَّةَ، فقال: ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: إنهم لا يُعْجِزُونَ اللَّهَ وَلَا يَقْوَتُونَهُ. قال مقاتل: ثم وعظهم لِيَتَلَمَّعُوا وَحِدَائِيَّتِهِ حِينَ مُطِرُوا بَعْدَ سَبْعِ سِنِينَ، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿قُلْ يَحْيَايَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ وَأَيُّهَا يَا رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرَفُونَ ﴿٢٣﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَحْيَايَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ناساً من المشركين كانوا قد قتلوا فأكفروا، ورتبوا فأكفروا، ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إن الذي تدعو إليه لحسن، لو تُخِّرْنَا أَنْ لِمَا عَمَلْنَا كَفَّارَةً، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها نزلت في عيَّاش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا، ثم عذبوا فافْتَبَتُوا، فكان أصحاب رسول الله يقولون: لا يقبل الله من هؤلاء صَرْفًا وَلَا عَذْلًا، قوم تركوا دينهم بعذاب عذبوه! فنزلت هذه الآية، فكتبها عمر إلى عيَّاش والوليد وأولئك النَّفَرِ، فأسلموا وهاجروا؛ وهذا قول ابن عمر<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في وحشي؛ وهذا القول ذكرناه مشروحاً في آخر [الفرقان: ٦٨] عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والرابع: أن أهل مكة قالوا: يزعم محمد أن مَنْ عَبَدَ الْأَوْثَانَ وَقَتَلَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ، فكيف نُهَاجِرُ وَنُسَلِّمُ وَقَدْ قَعَلْنَا ذَلِكَ؟! فنزلت هذه الآية؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً<sup>(٤)</sup>. ومعنى «أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ» ارتكبوا الكبائر. والقنوط بمعنى اليأس<sup>(٥)</sup>. ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾، بمعنى ارجعوا إلى الله من الشُّرْكِ وَالذُّنُوبِ،

(١) رواه البخاري ٤٢٢/٨ من حديث ابن جريج عن يعلى بن مسلم المكي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، و«الطبري» ٤١/١٩، وهكذا رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث ابن جريج عن يعلى بن مسلم المكي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وكذلك رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١، ورواه البخاري أيضاً ٣٨٠/٨ في سورة الفرقان مختصراً. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٧٧/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٥/٢٤، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدر» ٣٣٠/٥: أخرج الطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند فيه لين عن ابن عباس. الخ.

(٤) «الطبري» ١٤/٢٤، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١ عن ابن عباس بدون سند، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٣١/٥، وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس.

(٥) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة دعوة لجميع العصاة من الكفرة وغيرهم إلى التوبة والإنابة، وأخبار بأن الله تبارك وتعالى يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب =

﴿وَأَسْلِمُوا لَكُمْ﴾ أي: أخلصوا له التوحيد. و«تُنصرون» بمعنى تُمنعون. ﴿وَأَتَيْمُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ قد بيّناه في قوله: ﴿يَأْخُذُوا بِأَحْسِنَا﴾ [الأعراف: ١٤٥].

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَىٰ مَا فَرَّقْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ﴾ (٥٦) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٨) بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ قال المبرّد: المعنى: بإدروا قَبْلَ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ، وَحَذَرًا مِنْ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ. وقال الزجاج: خوف أن تصيروا إلى حال تقولون فيها هذا القول ومعنى ﴿بِحَسْرَتٍ﴾ يا ندامتا ويا حزنا. والتحسر: الاعتمام على ما فات. والألف في «يا حسرتا» هي [ياء] المتكلم، والمعنى: يا حسرتي<sup>(١)</sup>، على الإضافة. قال الفراء: والعرب تحوّل الياء إلى الألف في كل كلام معناه الاستغاثة ويخرج على لفظ الدُّعاء، وربما أدخلت العربُ الهاء بعد هذه الألف، فيخففونها مرّةً، ويرفعونها أخرى. وقرأ الحسن، وأبو العالية، وأبو عمران، وأبو الجوزاء: «يا حسرتي» بكسر التاء، على الإضافة إلى النَّفْسِ. وقرأ معاذ القارئ، وأبو جعفر: «يا حسرتاي»، بألف بعد التاء وياء مفتوحة. قال الزجاج: وزعم الفراء أنه يجوز «يا حسرتاه» على كذا «بفتح الهاء، و«يا حسرتاه» بالضم والكسر، والنحويون أجمعون لا يُجيزون أن تُثَبَّتَ هذه الهاء مع الوصل.

قوله تعالى: ﴿فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: في طاعة الله تعالى، قاله الحسن. والثاني: في حق الله، قاله سعيد بن جبير. والثالث: في أمر الله، قاله مجاهد، والزجاج. والرابع: في ذُكْر الله، قاله عكرمة، والضحاك. والخامس: في قُرْب الله؛ روي عن الفراء أنه قال: الجَنبُ: القُرْب، أي: في قُرْب الله وجواره؛ يقال: فلان يعيش في جَنب فلان، أي: في قُرْبه وجواره؛ فعلى هذا يكون المعنى: [على] ما فَرَّقْتُ في طلب قُرْب الله تعالى، وهو الجنة. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ﴾ أي: وما كنتُ إلّا من المستهزئين بالقرآن وبالمؤمنين في الدنيا. ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ أي: أرشدني إلى دينه ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ الشُّرْك؛ فيقال لهذا القائل: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي﴾ قال الزجاج: و«بلى» جواب النفي، وليس في الكلام لفظ النفي، غير أن معنى «لو أن الله هداني»: ما هُديتُ، فقيل: «بلى قد جاءت آياتي». وروى ابن أبي سريج [عن الكسائي]: «جاءتْ»، «فكذبت»، «واستكبرت»، و«كُنْتُ»، بكسر التاء فيهنّ، مخاطبةً للنفس. ومعنى «استكبرت»: تكبّرت عن الإيمان بها.

﴿وَيَوْمَ الْيَقِينِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَوَهُهُمْ مُسَوِّدَةَ النَّيْسِ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِمُكْذِبِينَ﴾ (٦٠) وَيَجِيءُ اللَّهُ الَّذِينَ أَتَقُوا بِمَقَالِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ النَّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦١)

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْيَقِينِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ فزعموا أن له ولداً وشريكاً ﴿وَوَهُهُمْ مُسَوِّدَةَ﴾. وقال الحسن: هم الذين يقولون: إن شئنا فعلنا، وإن شئنا لم نفعل. وياقي الآية قد ذكرناه آنفاً [الزمر: ٣٧]. قوله تعالى: ﴿وَيَجِيءُ اللَّهُ الَّذِينَ أَتَقُوا بِمَقَالِهِمْ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «بمفازاتهم». قال الفراء: وهو كما قد تقول: قد تبين أمر القوم وأمورهم، وارتفع الصوت والأصوات، والمعنى واحد. وفيها للمفسرين ثلاثة أقوال. أحدها: بمفازاتهم، قاله السدي. والثاني: بأعمالهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثالث: بفوزهم من النار. قال المبرّد: المفازة: مَفْعَلَةٌ من الفوز، وإن جُمع فحسن، كقولك: السعادة والسعادات، والمعنى: ينجيهم الله بفوزهم، أي: بنجاتهم من النار وفوزهم بالجنة.

= منها ورجع عنها وإن كانت مهما كانت، وإن كثرت وكانت مثل زيد البحر، قال: ولا يصح حمل هذه الآية على غير توبة، لأن الشرك لا يغفر لمن لم يتب منه، وسرد بعض الأحاديث المتعلقة بهذه الآية التي تدل على سعة رحمة الله وفضله، ثم قال: وهذه الأحاديث كلها دالة على أن المراد أنه يغفر جميع الذنوب مع التوبة، قال: ولا يقطع عن عبد من رحمة الله وإن عظمت ذنوبه وكثرت، فإن باب الرحمة واسع، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْأَلْنَا أَنْ اللَّهُ هُوَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ﴾ وقال ﴿وَمَنْ يَسْأَلْ سُوءًا أَوْ يَكْلِمُ نَفْسَهُ نُدًّا جَسَدًا لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (١٠٠). ثم ذكر عدة أحاديث في نفي القنوط، واعتقاد أن الله تعالى غفور رحيم لمن تاب إليه وأتاب.

(١) في الأصل: «يا حسرتا».



﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَّهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مفاتيحها وخزائنها، لأن مالك المفاتيح مالك الخزانين، واحدها: إقليد، وجمع على غير واحد، كما قالوا: مذاكير جمع ذكر، ويقال: هو فارسي معرب. لوقرات على شيخنا أبي منصور اللغوي: الإقليد: المفتاح، فارسي معرب، قال الراجز:

لَمْ يُؤْذِهَا الدِّيكُ بِصَوْتِ تَغْرِيدِ  
وَلَمْ تُعَالِجْ عَلَقًا بِأَقْلِيدِ<sup>(١)</sup>

والمقليد: لغة في الإقليد، والجمع: مقاليد. وللمفسرين في المقاليد قولان: أحدهما: المفاتيح، قاله ابن عباس. والثاني: الخزانين، قاله الضحاك. وقال الزجاج: تفسيره أن كل شيء في السموات والأرض، فهو خالقه وفتح بابه. قال المفسرون: مفاتيح السموات: المطر، ومفاتيح الأرض: النبات.

﴿قُلْ أَفَعَتَرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَعَتَرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ﴾ قرأ نافع، وابن عامر: «تأمروني أعبد» مخففة، غير أن نافعاً فتح الياء، ولم يفتحها ابن عامر. وقرأ ابن كثير: «تأمروني» بتشديد النون وفتح الياء، وقرأ الباقون بسكون الياء. وذلك حين دعوه إلى دين آباءه ﴿أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: فيما تأمرون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ﴾ فيه تقديم وتأخير، تقديره: ولقد أوحى إليك لئن أشركت ليحبطن عملك، وكذلك أوحى إلى الذين من قبلك. قال أبو عبيدة: ومجازها مجاز الأمرين اللذين يُخْبَرُ عن أحدهما ويكف عن الآخر، قال ابن عباس: هذا أدب من الله تعالى لنبيه ﷺ وتهديد لغيره، لأن الله ﷻ قد عصمه من الشرك. وقال غيره: إنما خاطبه بذلك، ليعرف من دونه أن الشرك يحبط الأعمال المتقدمة كلها ولو وقع من نبي. وقرأ أبو عمران، وابن السميع، ويعقوب: «لَتَحْبَطَنَّ» بالنون، «عَمَلُكَ» بالنصب. ﴿بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ﴾ أي: وحذ.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل الكتاب أتى رسول الله ﷺ فقال: يا أبا القاسم، بلغك أن الله تعالى يَحْمِلُ الخلائق على إضبع والأرضين على إضبع والشجر على إضبع والثرى على إصبع؟ فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، فأنزل الله تعالى هذه الآية، قاله ابن مسعود<sup>(٢)</sup>. [وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصححين» نحوه عن ابن مسعود<sup>(٣)</sup>. وقد فسرنا أول هذه الآية في «الأنعام» ٩١] قال ابن عباس: هذه الآية في الكفار، فأما من آمن بالله على كل شيء قدير، فقد قدر الله حَقَّ قَدْرِهِ. ثم ذكر عظمته بقوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «يَقْبُضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مَلُوكُ الْأَرْضِ؟»<sup>(٤)</sup>؛ وأخرجنا من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيَمَنِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا

(١) الرجز في «المعرب» للجواليقي ٢٠.

(٢) روى سبب النزول هذا بهذا اللفظ الواحد في «أسباب النزول» ٢١٢ عن عبد الله بن مسعود ﷺ، وهو في «الصححين» دون سبب النزول.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٢٣/٨، ومسلم ٢١٤٨/٤ عن عبد الله بن مسعود ﷺ، ورواه الطبري ٢٧/٢٤، والحديث أورده السيوطي في «الدر»، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، والدارقطني في «الأسماء والصفات» عن عبد الله بن مسعود ﷺ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» في قوله: «حتى بدت نواجذه»: وليس ذلك منافياً للحديث الآخر أن ضحكه كان تبساً كما سيأتي في تفسير سورة (الأحاف). اهـ.

(٤) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٢٣/٨، ومسلم ٢١٤٨/٤، ورواه الطبري ٢٧/٢٤، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٣٥/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن ماجه، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي هريرة ﷺ.

الملك، أين الجبارون، أين المتكبرون؟<sup>(١)</sup> قال ابن عباس: الأرض والسماوات كلها بيمينه. وقال سعيد بن جبيرة: السماوات قبضة والأرضون قبضة<sup>(٢)</sup>.

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾<sup>(٣)</sup> وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤْيُرِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجَاءَتِ الصَّاعِقَةُ وَالْمُتَكَبِّرُونَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٧﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ﴾ وهي نفخة البعث ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ يعني الخلائق ﴿بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾<sup>(٤)</sup>. [النمل: ٨٧].

قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤْيُرِ رَبِّهَا﴾ أي: أضاءت. والمراد بالأرض: عرصات القيامة.

قوله تعالى: ﴿وُضِعَ الْكِتَابُ﴾ فيه قولان: أحدهما: كتاب الأعمال، قاله قتادة، ومقاتل. والثاني: الحساب، قاله السدي. وفي الشهداء قولان: أحدهما: أنهم الذين يشهدون على الناس بأعمالهم، قاله الجمهور. ثم فيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم المرسلون من الأنبياء. والثاني: أمة محمد يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وتكذيب الأمم إياهم، روى عن ابن عباس رضي الله عنه. والثالث: الحفظة، قاله عطاء. والرابع: النبيون والملائكة وأمة محمد رضي الله عنهم والجوارح، قاله ابن زيد. والثاني: أنهم الشهداء الذين قُتلوا في سبيل الله، قاله قتادة؛ والأول أصح. ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ أي: جزاء عملها ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ أي: لا يحتاج إلى كاتب ولا شاهد.

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا ۚ إِذَا جَاءَهُمْ فَصَحَّتْ أُنُوفُهُمْ وَإِلَىٰ آلِهِمْ خَزَنَتٌ ۗ أَمْ يَأْمُرُكُمْ أَنَّكُمْ يُنَادُوا بِمَنَافِعِكُمْ عَلَىٰ أَلْسِنَتِكُمْ وَيُؤْذِرُوكُمْ لِأَعْيُنِكُمْ ۗ قُلْ مَا أُوتِيَ مِنَ الْقُرْآنِ لَكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ الْوَحْيَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿فَلَمَّا أَتَوْا آتَوْا بِجَهَنَّمَ خَلِيلِينَ ۗ فِيهَا قَبَسٌ مِّنَ النَّارِ ۖ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُرَّارًا ۚ وَإِذَا جَاءَهُمْ فَصَحَّتْ أُنُوفُهُمْ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهُمْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ يُطِئُونَ قُدُومًا خَلِيلِينَ ﴿٦٧﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ۖ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٦٨﴾ وَرَبِّ الْمَلَائِكَةِ حَافِيَتٍ مِّنَ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمُ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ رَبَّهُمْ وَقِيلَ لِلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا﴾ قال أبو عبيدة: الزمر: جماعات في تفرقة بعضهم على إثر بعض، واحدا: زمره<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿رُسُلًا مِّنكُمْ﴾ أي: من أنفسكم. و﴿كَلِمَةُ الْعَلَّابِ﴾ هي قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ٤١٨].

قوله تعالى: ﴿فَصَحَّتْ أُنُوفُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «فَوُتِحَتْ» و«فَوُتِحَتْ» مشددين؛ وقرأ

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٣٤/١٣ مختصراً، ورواه مسلم ٢١٤٨/٤ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، واللفظ له، وتام الحديث عنده: ثم يطوي الأرضين يشماله ثم يقول: «أنا الملك، أين الجبارون، أين المتكبرون».

(٢) قال ابن كثير: وقد وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الكريمة، قال: والطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكيف ولا تحريف. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يقول تبارك وتعالى مخبراً عن هول يوم القيامة وما يكون فيه من الآيات العظيمة والزلازل الهائلة، فقوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال: هذه النفخة هي الثانية، وهي نفخة الصعق، وهي التي يموت بها الأحياء من أهل السماوات والأرض إلا من شاء الله، كما جاء مصرحاً مفسراً في حديث الصور المشهور، قال: ثم يقبض أرواح الباقين حتى يكون آخر من يموت ملك الموت، ويفرد الحي القيوم الذي كان أولاً، وهو الباقي آخراً باليومومة والبقاء، ويقول: ﴿لَيْسَ الْكُلُّ الْأَنْفِ﴾ ثلاث مرات، ثم يجيب نفسه بنفسه فيقول: ﴿وَرُبُّكَ الرَّزِيقُ الْكَفَّارُ﴾ أنا الذي كنت وجدي وقد قهرت كل شيء وحكمت بالفناء على كل شيء، قال: ثم يحيي أول من يحيي إسرائيل ويأمره أن ينفخ في الصور أخرى، وهي النفخة الثالثة نفخة البعث، قال رضي الله عنه: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾ أي: أحياء بعدما كانوا عظاماً ورفاتاً صاروا أحياء ينظرون إلى أهوال يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا هِيَ بِنُورِهِمْ تَسْعَىٰ ﴿٦٧﴾ فَإِذَا هُمْ بِأَنْفُسِهِمْ﴾ اهـ.

(٤) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن حال الأشقياء الكفار كيف يساقون إلى النار، قال: وإنما يساقون سوقاً عتياً بجزع وتهديد ووعيد، كما قال رضي الله عنه: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دُخَانٌ ﴿٦٧﴾﴾ أي: يدفعون إليها دفعاً، هذا وهم عطاش ظمأ، كما قال جل وعلا في الآية الأخرى: ﴿يَوْمَ تَشْتَدُّ الْأَنْفُسُ إِلَىٰ رَبِّهَا وَمَا تَوَدَّتْ إِلَّا حَسْرَةٌ ﴿٦٨﴾﴾ وَرَبُّهُنَّ النَّارُ لَمَّا كَانَتْ فِي جَهَنَّمَ وَذَلِكَ ﴿٦٩﴾ وهم في تلك الحال صم وبكم وعمي، منهم من يمشي على وجهه ﴿وَيَحْتَضِرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رُجُومٍ مَّخْبُورَةٍ ﴿٧٠﴾﴾ وَمَا تَوَدَّتْ إِلَّا حَسْرَةٌ ﴿٧١﴾ وَرَبُّهُنَّ النَّارُ لَمَّا كَانَتْ فِي جَهَنَّمَ سَوِيحًا.

عاصم، وحزمة، والكسائي: بالتخفيف. وفي هذه الواو ثلاثة أقوال<sup>(١)</sup>: أحدها: أنها زائدة، روي عن جماعة من اللُّغَوِيِّين منهم الفراء. والثاني: أنها واو الحال؛ فالمعنى: جاؤوها وقد فُتِحَتْ أبوابُها، فدخلت الواو لبيان أن الأبواب كانت مَفْتُحَةً قبل مجيئهم، وحذفت من قصة أهل النار لبيان أنها كانت مُغْلَقَةً قبل مجيئهم، ووجه الحكمة في ذلك من ثلاثة أوجه: أحدها: أن أهل الجنة جاؤوها وقد فُتِحَتْ أبوابُها ليستعجلوا السرور والفرح إذا رأوا الأبواب مَفْتُحَةً، وأهل النار يأتونها وأبوابُها مُغْلَقَةٌ ليكون أشدَّ لِحْرُها، ذكره أبو إسحاق ابن شاذلان من أصحابنا<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن الوقوف على الباب المغلق نوعٌ دُلٌّ، فصيّن أهل الجنة عنه، وجعل في حق أهل النار، ذكره لي بعض مشايخنا. والثالث: أنه لو وَجَدَ أهل الجنة بابها مُغْلَقًا لَأَثَرَ انتظارٌ قُتِحَ في كمال الكرم، ومن كمال الكرم غَلِقَ باب النار إلى حين مجيء أهلها، لأن الكريم يعجل المشوبة، ويؤخر العقوبة، وقد قال ﷺ: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ [النساء: ١٤٧]؛ قال المصنف: هذا وجهٌ خطر لي. والقول الثالث: أن الواو زيدت، لأن أبواب الجنة ثمانية، وأبواب النار سبعة، والعرب تُعْطِفُ في العدد بالواو على ما فوق السبعة على ما ذكرناه في قوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَمَانِيَةٌ كَلِمَتُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢]، حكى هذا القول والذي قبله الثعلبي. واختلف العلماء أين جوابُ هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن الجواب محذوف، قاله أبو عبيدة، والمبرد، والزجاج في آخرين. وفي تقدير هذا المحذوف قولان: أحدهما: أن تقديره: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا...﴾ إلى آخر الآية... سَعِدُوا، قاله المبرد. والثاني: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا...﴾ إلى قوله: ﴿فَادْخُلُوهَا حَلِيلِينَ...﴾ دخلوها، وإنما حُذِفَ، لأن في الكلام دليلاً عليه، وهذا اختيار الزجاج. والقول الثاني: أن الجواب: قال لهم خزنتها، والواو زائدة، ذكره الأخفش، قال: ومثله في الشعر:

فَإِذَا ذَلِكَ يَأْكُبِيئَةً لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِحَيَالٍ<sup>(٣)</sup>

أي: فإذا ذلك. والثالث: الجواب: حتى إذا جاؤوها فُتِحَتْ أبوابُها، والواو زائدة، حكاية الزجاج عن قوم من أهل اللغة. وفي قوله: ﴿يَلْبَسُونَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أنهم إذا انتهوا إلى باب الجنة وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحت ساقها عينان، فيشربون من إحداهما، فلا يبقى في بطونهم أذى ولا قذى إلا خرج، ويستسلون من الأخرى، فلا تَغْبُرُ جلودهم ولا تَسْعَتُ أشعارهم أبداً، حتى إذا انتهوا إلى باب الجنة قال لهم عند ذلك خزنتها: ﴿سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾، رواه عاصم بن ضمرة عن علي ﷺ<sup>(٤)</sup>، وقد ذكرنا في [الأعراف: ٤٤] نحوه عن ابن عباس. والثاني: طاب لكم المقام، قاله ابن عباس. والثالث: طِبْتُمْ بطاعة الله، قاله مجاهد. والرابع: أنهم طُيِّبُوا قَبْلَ دخول الجنة بالمغفرة، واقتَصَصَ من بَعْضِهِمْ لِيَغْفِرَ، فلَمَّا هَلَبُوا قالت لهم الخَزَنَةُ: طِبْتُمْ، قاله قتادة. والخامس: كنتم طُيِّبِينَ في الدنيا، قاله الزجاج. فلَمَّا دَخَلُوهَا قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ بالجنة ﴿وَأَوْزَنَنَا الْأَرْضَ﴾ أي أرض الجنة ﴿نَتَبَرَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَكُنَّا﴾ أي: نَتَّخِذُ فيها من المنازل ما نشاء. وحكى أبو سليمان الدمشقي أن أُمَّة محمد ﷺ يدخلون الجنة قبل الأمم، فينزلون منها حيث شاؤوا، ثم تنزل الأمم بعدهم فيها، فلذلك قالوا: ﴿نَتَبَرَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَكُنَّا﴾؛ يقول الله ﷻ: ﴿وَنِعَمَ أَجْرُ الْمَمْلُوكِينَ﴾ أي: نِعَمَ ثوابِ الْمُطِيعِينَ في الدنيا الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾: أي مُخْلِقِينَ به، يقال: حَفَّتِ القومُ بفلان: إذا أخذوا به؛

(١) وهي الواو في قوله تعالى: ﴿وَوُضِعَتْ آيَاتُهَا وَقَالَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾.

(٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاذلان البزاز الحنبلي، جليل القدر، كثير الرواية، حسن الكلام في الأصول والفروع، توفي رحمه الله سنة (٣٦٩ هـ).

(٣) البيت لتميم بن مقبل، «ديوانه» ٢٥٩ من قصيدة مطلعها:

سَأَلْتُ بِكَ بِنْتَهُ دَارِمْ الْأَطْلَالَ

وهو في الطبري ٣٦/٢٤، «الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لعم. ورواية البيت في الديوان: إِلَّا كَحَلْمَةٍ... وَالْحَلْمَةُ: المرّة من «حلم»: إذا رأى شيئاً في المنام. وقال ابن بري: قوله: «فإذا ذلك» مبتدأ، والواو زائدة، كذا ذكره الأخفش، ولم يكن خيره.

(٤) «الطبري» ٣٥/٢٤. وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٤٢/٥. وزاد نسبه لابن المبارك في «الزهدة»، وعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن راهويه، وعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا في «صفة الجنة»، والبيهقي في «البعث»، والضياء في «المختارة» عن علي ﷺ.

ودخلت «من» للتوكيد، كقولك: ما جاءني من أحد. ﴿يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ قال السدي، ومقاتل: بأمر ربهم. وقال بعضهم: يُسَبِّحُونَ بالحمد له حيث دخل الموحدون الجنة. وقال ابن جرير: التَّسْبِيحُ هَاهُنَا بِمَعْنَى الصَّلَاةِ. قوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الخلائق ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بِالْعَدْلِ ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هذا قول أهل الجنة شُكْرًا لله تعالى على إنعامه. قال المفسرون: ابتدأ الله ذِكْرَ الْخَلْقِ بِالْحَمْدِ فَقَالَ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ٢١] وختم<sup>(١)</sup> غاية الأمر - وهو استقرار الفريقين في منازلهم - بالحمد لله بهذه الآية، فنبه على تحميده في بداية كُلِّ أَمْرٍ وخاتمته.



## سورة المؤمن

قال أبو سليمان الدمشقي: ويقال لها: سورة الطَّوْلِ<sup>(١)</sup>. وهي مَكِّيَّة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة. وحكي عن ابن عباس وقتادة أن فيها آيتين نزلتا بالمدينة: قوله: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ والتي بعدها [المؤمن: ٣٥، ٣٦]. قال الزجاج: وذكر أن الحواميم كلها نزلت بمكة. قال ابن قتيبة: يقال: إن «حم» اسم من أسماء الله أضيفت هذه السورة إليه، كأنه قيل: سُورَةُ اللَّهِ، لِشَرَفِهَا وَفَضْلِهَا، فقيل: آل حاميم، وإن كان القرآن كله سُورَةَ اللَّهِ، وإن هذا كما يقال: بَيَّتَ اللَّهُ، وَحَرَّمَ اللَّهُ، وَنَاقَةَ اللَّهِ، قال الكميث:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً  
تَأْوَلُّهَا مِنَّا تَقِيٌّ وَمُغْرِبٌ<sup>(٢)</sup>

وقد تُجعل «حم» اسماً للسورة، ويدخل الإعراب ولا يُضَرَفُ، ومن قال هذا في الجميع: الحواميم، كما يقال: «طس» والطواسين. وقال محمد بن القاسم الأنباري: العرب تقول: وقع في الحواميم، وفي آل حميم، أنشد أبو عبيدة:

حَلَفْتُ بِالسَّبْعِ اللّٰوَاتِي طُوَلْتُ  
وَبِمَثَانٍ تُنَيِّتُ فَكُرَّرْتُ  
وبالحواميم اللّٰوَاتِي سُبِعَتْ

فمن قال: وقع في آل حاميم، جعل حاميم اسماً لِكُلِّهِنَّ؟ ومن قال: وقع في الحواميم، جعل «حم» كأنه حرف واحد بمنزلة قابيل وهابيل. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: من الخطأ أن تقول: قرأت الحواميم، وليس من كلام العرب، والصواب أن تقول: قرأت آل حاميم. وفي حديث ابن مسعود «إذا وقعت في آل حم»<sup>(٤)</sup> وقعت في روضات ديثات<sup>(٥)</sup>، وقال الكميث:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَم﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْوَالِدِينَ  
الْمُصِيرِ ﴿٢﴾

وفي ﴿حَم﴾ أربعة أقوال: أحدها: قَسَمَ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ وَهُوَ مِنْ أَسْمَاءِهِ ﷻ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. قال أبو سليمان: وقد قيل: إن جواب القَسَمِ قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ﴾ [المؤمن: ١٠]. والثاني: أنها حروف من أسماء الله ﷻ، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن «الر» و«حم» و«نون» حروف الرحمن، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أن الحاء مفتاح اسمه «حميد»، والميم مفتاح اسمه «مجيد»، قاله أبو العالية. والثالث: أن الحاء مفتاح كل اسم لله ابتداءؤه حاء، مثل «حكيم»، و«حليم»، و«حي»، والميم مفتاح كل اسم له، ابتداءؤه ميم مثل «ملك»، و«متكبر» و«مجيد»، حكاه أبو سليمان الدمشقي. وروي نحوه عن عطاء الخراساني. والثالث: أن معنى «حم»: قُضِيَ مَا

(١) ويقال لها أيضاً: سورة غافر.

(٢) البيت في «الكتاب» ٣٠/٢، و«مجاز القرآن» ١٩٣/٢، و«غريب القرآن» ٣٦، و«الطبري» ٤٠/٢٤، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: عرب.

(٣) «مجاز القرآن» ٧/١ والزيادة بين المعقنين منه.

(٤) كذا في الأصول وكتب التفسير، وفي «النهاية» و«اللسان» و«التاج»: «قرأت آل حاميم» بدل «وقعت في آل حاميم».

(٥) قال السيوطي في «الدرر» ٣٤٤/٥: أخرج أبو عبيد، ومحمد بن نصر، وابن المنذر عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال: إذا وقعت في الحواميم وقت في روضات أناتئ فيهن.

هو كائن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. ورؤي عن الضحاك والكسائي مثل هذا كأنهما أرادا<sup>(١)</sup> الإشارة إلى حُم، بضم الحاء وتشديد الميم. قال الزجاج: وقد قيل في «حَم»: حُم الأمر. والرابع: أن «حَم» اسم من أسماء القرآن، قال قتادة. وقرأ ابن كثير: «حَم» بفتح الحاء؛ وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: بكسرهما؛ واختلف عن الباقرين. قال الزجاج: أما الميم، فساكنة في قراءة القراء كلهم إلا عيسى بن عمر، فإنه فتحها؛ وفتحها على ضريين. أحدهما: أن يجعل «حَم» اسماً للشورة، فينصبه ولا ينوئه، لأنه على لفظ الأسماء الأعجمية نحو هايل وقايل. والثاني: على معنى: ائْتَل حَمٌ؛ والأجود أن يكون فتح لالتقاء الساكنين حيث جعله اسماً للشورة، ويكون حكاية حروف الهجاء<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ أي: هذا تنزيلُ الكتاب. والتَّوْبُ: جمع تَوْتة، وجائز أن يكون مصدرًا من تاب يَتُوب تَوْبًا. والظُّلُوم: الفُضْل. قال أبو عبيدة: يقال: فلان ذو ظُلُوم على قومه، أي: ذو فَضْل. وقال ابن قتيبة: يقال: طُلَّ عليّ يرحمك الله، أي: تَفَضَّل. قال الخطابي: ذو: حرف النسبة، والنسبة في كلامهم على ثلاثة أوجه. بالياء، كقولهم: أسدي، ويكري، والثاني: على الجمع، كقولهم: المهالبة، والمسامعة، والأزارقة، والثالث: بـ «ذي» و«ذات»، كقولهم: رجل مال، أي: ذو مال، وكيش صاف، أي: ذو صوف، وناق صامر، أي: ذات صُمر؛ فقوله: ذو الظُّلُوم، معناه: أهل الظُّلُوم والفضْل.

﴿مَا يَجِدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا آيَاتٍ كَفَرُوا فَلَا يَنْزِلُكَ تَنْزِيلًا فِي الْكِتَابِ﴾ ① كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدُوا بِآبَائِهِمْ لِيُذْخَبُوا بِهِ لَأَقْبِلَ لِيُذْخَبُوا فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ② وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ③

قوله تعالى: ﴿مَا يَجِدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: ما يُخاصم فيها بالكذب لها ودفعها بالباطل ﴿إِلَّا آيَاتٍ كَفَرُوا﴾ وياقي الآية في (ال عمران: ١٩٦)؛ والمعنى: إن عاقبة أمرهم إلى العذاب كماقبة من قبلهم.

قوله تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: ليقْتُلوه، قاله ابن عباس، وقاتدة. والثاني: ليحبسوه ويعذبوه، ويقال للأسير: أخيد، حكاة ابن قتيبة. قال الأخفش: وإنما قال: «ليأخذوه» فجمع على الكل، لأن الكل مذكر ومعناه معنى الجماعة. وما بعد هذا مفسر في [الكهف: ٥٦] إلى قوله: ﴿فَأَخَذْتُمُ﴾ أي: عاقبتهم وأهلكتهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعة بهم. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل الذي حقَّ على الأمم المكذبة ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ بالعذاب، وهي قوله: ﴿لَأَنذَرَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الاعراف: ١٨] على الذين كفروا من قومك. وقرأ نافع، وابن عامر: ﴿حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ﴾، ﴿أَنْتُمْ﴾ قال الأخفش: لأنهم أو بأنهم ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾.

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ④ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑤﴾ وقِهِم السَّعْيَاتِ وَمَنْ تَوَى السَّعْيَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ⑥

ثم أخبر بفضل المؤمنين فقال: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾ وهم أربعة أملاك، فإذا كان يوم القيامة جعلوا ثمانية ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ قال وهب بن منبه: حَوْلَ العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به، ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة ليس فيهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبحه الآخر. وقال غيره: الذين حول العرش هم الكروبيون وهم سادة الملائكة. وقد ذكرنا في السورة المتقدمة معنى قوله: ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾ أي يقولون: رَبَّنَا ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التمييز. وقال غيره: المعنى: وَسِعَتْ رحمتك وعلمك كل شيء ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ من الشرك ﴿وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾ وهو

(١) في الأصل: أراد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والقول في ذلك عندي نظير القول في أخواتها، قال: وقد بينا ذلك في قوله: ﴿الَّذِي﴾ فني ذلك كفاية عن إعادته في هذا الموضع، إذ كان القول في ﴿حَم﴾ وجميع ما جاء في القرآن على هذا الوجه، أعني حروف التهجى قولاً واحداً، اهـ.

دين الإسلام. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ قال قتادة: يعني العذاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ قالوا ربنا أئتنا آئتنا ولعمري آئتنا فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروجٍ من سبيل ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلِن يَسْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَلَمَّكُمْ اللَّهُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما رأوا أعمالهم وأدخلوا النار مَقَتْوا أنفسهم لسوء فعلهم، فناداهم مُنادٍ: لَمَقْتُ الله إِيَّاكُمْ فِي الدُّنْيَا ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ أكبر من مفتكم أنفسكم. ثم أخبر عما يقولون في النار بقوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا آتِنَتَيْنِ وَآيَاتِنَا آتِنَتَيْنِ﴾ وهذا مثل قوله: ﴿رَكِبْتُمْ مَتْرَكًا فَأَتَيْتُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وقد فسّرناه هناك.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ﴾ أي: من النار إلى الدنيا لنعمل بالطاعة ﴿مِن سَبِيلٍ﴾؟ وفي الكلام اختصار، تقديره: فأجيبوا أن لا سبيل إلى ذلك؛ وقيل لهم: ﴿ذَلِكُمْ﴾ يعني العذاب الذي نزل بهم ﴿بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾ أي: إذا قيل ﴿لا إله إلا الله﴾ أنكروتم، وإن جعل له شريك أمتهم، ﴿فَلَمَّكُمْ اللَّهُ﴾ فهو الذي حكم على المشركين بالنار. وقد بيّنّا في سورة [البقرة: ٢٥٥] معنى العليّ، وفي [الرعد: ٩] معنى الكبير.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُرْسِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَنَاتِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يَوْمَ هُمْ بَبْرُوجٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمِنَ الْمَلَكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَجْدُ الْفَهَّارُ ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي: مصنوعاته التي تُدَلُّ على وحدانيته وقدرته. والرِّزْقُ هاهنا: المطر، سُمِّيَ رِزْقًا، لأنه سبب الأرزاق. و﴿يَتَذَكَّرُ﴾ بمعنى يتعظ، و﴿يُنِيبُ﴾ بمعنى يرجع إلى الطاعة. ثم أمر المؤمنين بتوحيده فقال: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: موحدين.

قوله تعالى: ﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ﴾ قال ابن عباس: يعني رافع السموات. وحكى الماوردي عن بعض المفسرين قال: معناه: عظيم الصفات.

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ أي: خالقه ومالكه.

قوله تعالى: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: النبوة. والثالث: الوحي، قاله قتادة. وإنما سُمِّيَ القرآن والوحي روحاً، لأن قِيَامَ الدِّينِ به، كما أن قِيَامَ البدن بالروح. والرابع: جبريل، قاله الضحاك. والخامس: الرحمة، حكاه إبراهيم الحربي.

قوله تعالى: ﴿مِنَ أَمْرِهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من قضاة، قاله ابن عباس. والثاني: بأمره، قاله مقاتل. والثالث: من قوله، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَنَاتِهِ﴾ يعني الأنبياء. ﴿يُنذِرُ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ. والثاني: النبي الذي يوحي إليه. والمراد ب﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾: يوم القيامة. وأثبت ياء «التلاقي» في الحاليين ابن كثير ويعقوب، وأبو جعفر وافقهما في الوصل؛ والباقون بغير ياء في الحاليين، وفي سبب تسميته بذلك خمسة أقوال: أحدها: أنه يلتقي فيه أهل السماء والأرض، رواه يوسف بن مهرا عن ابن عباس. والثاني: يلتقي فيه الأولون والآخرون، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: يلتقي فيه الخلق والخالق، قاله قتادة ومقاتل. والرابع: يلتقي المظلوم والظالم، قاله ميمون بن مهرا. والخامس: يلتقي المرء بعمله، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَبْرُوجٌ﴾ أي: ظاهرون من قبورهم ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾. فإن قيل: فهل يخفى عليه منهم اليوم شيء؟ فالجواب: أن لا، غير أن معنى الكلام التهديد بالجزاء؛ وللمفسرين فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا

يَخْفَى عَلَيْهِ مِمَّا عَمِلُوا شَيْئًا، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: لَا يَسْتَرُونَ مِنْهُ بِجَبَلٍ وَلَا مَدْرٍ، قَالَ قَتَادَةَ. وَالثَّلَاثُ: أَنْ الْمَعْنَى: أَيْزَهُمْ جَمِيعًا، لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ هَذَا يَقُولُهُ اللَّهُ ﷻ بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلَائِقِ. وَاخْتَلَفُوا فِي وَقْتِ قَوْلِهِ لَهُ عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا: [أَنَّهُ] يَقُولُهُ عِنْدَ فَنَاءِ الْخَلَائِقِ إِذَا لَمْ يَبْقَ مَجِيبٌ، فَيَرُدُّهُ هُوَ عَلَى نَفْسِهِ فَيَقُولُ: ﴿لِلَّهِ الْوَيْلُ الْقَهَّارُ﴾، قَالَ الْكَثْرُونَ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ يَقُولُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَفِي مَنْ يُجِيبُهُ حِينَئِذٍ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يُجِيبُ نَفْسَهُ وَقَدْ سَكَتَ الْخَلَائِقُ لِقَوْلِهِ، قَالَ عَطَاءٌ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْخَلَائِقَ كُلَّهُمْ يُجِيبُونَهُ فَيَقُولُونَ: ﴿لِلَّهِ الْوَيْلُ الْقَهَّارُ﴾ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ.

﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْمَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِسَابٍ وَلَا سَفِيحٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا خَفِيَ السُّدُورِ ﴿١٩﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، قَالَ الْجُمْهُورُ. قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ: وَسُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ بِذَلِكَ لِقُرْبِهَا، يُقَالُ: أَرَفْتُ شَخْصًا فَلَانَ، أَيْ: قُرْبًا. وَالثَّانِي: أَنَّهُ يَوْمُ حُضُورِ الْمَنِيَّةِ، قَالَ قَطْرَبٌ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْمَنَاجِرِ﴾ وَذَلِكَ أَنَّهَا تَرْتَقِي إِلَى الْحَنَاجِرِ فَلَا تَخْرُجُ وَلَا تَعُودُ، هَذَا عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَعَلَى الثَّانِي: الْقُلُوبُ هِيَ النَّفُوسُ تَبْلُغُ الْحَنَاجِرَ عِنْدَ حُضُورِ الْمَنِيَّةِ؛ قَالَ الزَّجَاجُ: وَ﴿كَظِيمِينَ﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ، وَالْحَالُ مَحْمُولَةٌ عَلَى الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ الْقُلُوبَ لَا يُقَالُ لَهَا: كَاطِمِينَ، وَإِنَّمَا الْكَاطِمُونَ أَصْحَابُ الْقُلُوبِ؛ فَالْمَعْنَى: إِذْ قُلُوبُ النَّاسِ لَدَى الْحَنَاجِرِ فِي حَالِ كَظْمِهِمْ. قَالَ الْمَفْسُورُونَ: «كَاطِمِينَ» أَيْ: مَغْمُومِينَ مَمْتَلِينَ خَوْفًا وَحِزْنًا، وَالكَاطِمُ: الْمُتَمَسِّكُ لِلشَّيْءِ عَلَى مَا فِيهِ؛ وَقَدْ أَشْرْنَا إِلَى هَذَا عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَالْكُظَيْبُ الْقَطِيطُ﴾ [إِلَّا عَمْرًا: ١٣٤]. ﴿مَّا لِلظَّالِمِينَ﴾ يَعْنِي الْكَافِرِينَ ﴿وَمِنْ حِسَابٍ﴾ أَيْ: قَرِيبٌ يَنْفَعُهُمْ ﴿وَلَا سَفِيحٍ يُطَاعُ﴾ فِيهِمْ فَتَقَبَّلَ شَفَاعَتَهُ. ﴿يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ﴾ قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ: الْخَائِئِنَةُ وَالْحَيَانَةُ وَاحِدٌ. وَلِلْمَفْسُورِينَ فِيهَا أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الرَّجُلُ يَكُونُ فِي الْقَوْمِ فِتْمَرًا بِهَ الْمَرَأَةِ فَيُرِيهِمْ أَنَّهُ يَعْضُ بَصْرَهُ، فَإِذَا رَأَى مِنْهُمْ غَفْلَةً لَحَظَّ إِلَيْهَا، فَإِنَّ خَافَ أَنْ يَقْطُنُوا لَهُ غَضَّ بَصْرَهُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ نَظَرَ الْعَيْنَ إِلَى مَا نُهِيَ عَنْهُ، قَالَ مَجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: الْغَمَزُ بِالْعَيْنِ، قَالَ الضَّحَّاكُ وَالسُّدِّيُّ. قَالَ قَتَادَةَ: هُوَ الْغَمَزُ بِالْعَيْنِ فِيمَا لَا يُجِبُهُ اللَّهُ وَلَا يَرْضَاهُ. وَالرَّابِعُ: النَّظْرَةُ بَعْدَ النَّظَرِ، قَالَ ابْنُ السَّائِبِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَفِيَ السُّدُورِ﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: مَا تُضْمِرُهُ مِنَ الْفِعْلِ أَنْ لَوْ قَدَّرْتَ عَلَى مَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: الْوَسُوسَةُ، قَالَ السُّدِّيُّ. وَالثَّلَاثُ: مَا يُبْرِهُ الْقَلْبَ مِنْ أَمَانَةٍ أَوْ خِيَانَةٍ، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ<sup>(٢)</sup>.

﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ أَوَّلُهُمْ يَبِينُوا فِي الْأَرْضِ يَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ رِيحًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهِنَّدَنْ وَقَتْرُونَ فَقَالُوا سَجِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُمْ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ أَيْ: يَحْكُمُ بِهِ فَيَجْزِي بِالْحَسَنَةِ وَالسُّيِّئَةِ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ مِنَ الْأَلْهَةِ. وَقَرَأَ نَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ: «تَدْعُونَ» بِالنَّاءِ، عَلَى مَعْنَى: قُلْ لَهُمْ: ﴿لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ أَيْ: لَا يَحْكُمُونَ بِشَيْءٍ وَلَا يُجَاوِزُونَ بِهِ؛ وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ ﷻ بِهَذَا عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَأْمُرُ وَيَقْضِي مَنْ كَانَ حَيًّا، وَأَيْدِ ذَلِكَ بِذِكْرِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ، لِأَنَّهَا إِنَّمَا يَشْتَبَهُنَّ لِحْيًا، قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّمَشَقِيُّ. وَمَا بَعْدَ هَذَا قَدْ تَقَدَّمَ بَعْضُهُ (يوسف: ١٠٩) وَبَعْضُهُ ظَاهِرٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: يَوْمَ الْآزِفَةِ: اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: وَسُمِّيَتِ بِذَلِكَ لِاقْتِرَابِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوَيْلٌ لِلَّذِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [١٨] وَقَالَ جَلْدُ وَعَلَا: «أَقْتَرَبَ لَيْسَ يَسَابُهُمْ» وَقَالَ: «إِنَّ أَرَى اللَّهُ تَعَالَى لَا تَسْتَعِيدُهُ» وَقَالَ جَلْدُ: «فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ تَعَالَى يَسْتَعِيدُهُ الْوَيْلُ كَثْرًا...» الْآيَةُ. اهـ.

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا خَفِيَ السُّدُورِ﴾ يَخْبِرُ ﷻ عَنْ عِلْمِهِ النَّامِ الْمَحِيطِ بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ جَلِيلِهَا وَحَقِيرِهَا، صَغِيرِهَا وَكَبِيرِهَا، دَقِيقِهَا وَلَطِيفِهَا، لِيَحْزَنَ النَّاسَ عِلْمَهُ فِيهِمْ فَيَسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى حَقَّ الْحَيَاءِ، وَيَتَّقُوهُ حَقَّ تَقْوَاهُ، وَيَرِاقِبُوهُ مِرَاقِبَةً مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَرَاهُ، فَإِنَّهُ ﷻ يَعْلَمُ الْعَيْنَ الْخَائِنَةَ وَإِنْ أَبَدَتْ أَمَانَةً، وَيَعْلَمُ مَا تَطَوَّرَ عَلَيْهِ خِيَابِ السُّدُورِ مِنَ الضَّمَائِرِ وَالسَّرَائِرِ. اهـ.



رَبَّهُمْ قُوَّةً ﴿٢٦﴾ وقرأ ابن عامر: «أَشَدُّ مِنْكُمْ» بالكاف، وكذلك هو في مصاحفهم، وهو على الانصراف من الغيبة إلى الخطاب، «وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ» أي: من عذاب الله ﴿بَيْنَ رَأْيٍ﴾ بقي العذاب عنهم. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك العذاب الذي نزل بهم ﴿بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْيِيهِمْ رُسُلَهُمْ بِالْيَسِينَةِ...﴾ إلى آخر الآية. ثم ذكر قصة موسى وفرعون ليُعتبروا. وأراد بقوله: ﴿أَتَقْتُلُوا آبَاءَهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ أعيديوا القتل عليهم كما كان أولاً، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كان فرعون قد كَفَّ عن قتل الولدان، فلما بَعَثَ اللهُ موسى، أعاد عليهم القتل ليصُدَّهم بذلك عن متابعة موسى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَيْدُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي سَكْنَلٍ﴾ أي: إنه يذهب باطلاً ويحقيق بهم ما يريد الله ﷻ.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَبْعَثُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٩﴾ يَقْوَمُ لَكُمْ الْيَوْمَ الظَّهِيرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَضُرُّنَا مِنْ آبَائِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقْوَمُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣١﴾ مِثْلَ ذَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٢﴾ وَيَقْوَمُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ تُنَادُونَ مَدِينٍ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْيَسِينَةِ فَأَرَانَكُمْ فِي سَنَةِ وَمَا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ إِذَا هَلَكَ فَلَنْتُمْ أَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٥﴾

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ وإنما قال هذا، لأنه كان في خاصة فرعون مَنْ يَمْتَنِعُ مِنْ قَتْلِهِ خوفاً من الهلاك ﴿وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ الذي يزعم أنه أرسله فلم يمنعه من القتل ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ﴾ أي: عبادتكم إياي ﴿أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وأن» بغير ألف. وقرأ عاصم، وحمرزة، والكسائي: «أو أن» بالف قبل الواو، على معنى: إن لم يبديل دينكم أوقع الفساد، إلا أن نافعاً وأبا عمرو قرأ: «يُظْهِرُ» بضم الياء «الفساد» بالنصب. وقرأ الباقون: «يُظْهِرُ» بفتح الياء «الفساد» بالرفع، والمعنى: يظهر الفساد بتغيير أحكامنا، فجعل ذلك فساداً بزعمه؛ وقيل: يقتل أبناءكم كما تفعلون بهم. فلما قال فرعون هذا، استعاذ موسى بربه فقال: ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وابن عامر: «عُدْتُ» مبيّنة الدال، وأدغمها أبو عمرو، وحمرزة، والكسائي، وأبو جعفر، وحلف ﴿بَيْنَ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ﴾ أي: متعظم عن الإيمان ففصد فرعون قتل موسى، فقال حينئذٍ ﴿رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ...﴾ وفي الآل هاهنا قولان: أحدهما: [أنه] بمعنى الأهل والنسب؛ قال السدي ومقاتل: كان ابن عم فرعون، وهو المراد بقوله: ﴿رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ...﴾ القصص: ٢٠. والثاني: أنه بمعنى القبيلة والعشيرة؛ قال قتادة ومقاتل: كان قبطياً. وقال قوم: كان إسرائيلياً، وإنما المعنى: قال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون؛ وفي اسمه خمسة أقوال: أحدها: حزيل، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: حبيب، قاله كعب. والثالث: سمعون، بالسين المهملة، قاله شعيب الجبائي. والرابع: جبريل<sup>(١)</sup>. والخامس: شمعان، بالشين المعجمة، روي عن ابن إسحاق، وكذلك حكى الزجاج «شمعان» بالشين، وذكره ابن ماكولا بالشين المعجمة أيضاً. والاكثرون على أنه آمن بموسى لما جاء. وقال الحسن: كان مؤمناً قبل مجيء موسى<sup>(٢)</sup>، وكذلك امرأة فرعون. قال مقاتل: كتم إيمانه من فرعون مائة سنة.

قوله تعالى: ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ أي: لأن يقول ﴿رَبِّيَ اللَّهُ﴾ وهذا استفهام إنكار ﴿وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بما يدل على صدقه، ﴿وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ أي: لا يضركم ذلك ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي

(١) في الأصل: جبرك، والتصحيح من كتب الضمير.

(٢) قال ابن كثير: المشهور أن هذا الرجل المؤمن كان قبطياً من آل فرعون، قال: قال السدي: كان ابن عم فرعون، قال: ويقال: إنه الذي نجا مع موسى عليه الصلاة والسلام، قال: واختاره ابن جرير وورد قول من ذهب إلى أنه كان إسرائيلياً، لأن فرعون انقلب لكلامه واستمعه وكف عن قتل موسى ﷺ، قال: ولو كان إسرائيلياً لأوشك أن يعاجل بالمقوبة لأنه منهم.

يَعِدُّكُمْ ﴿٢٦﴾ من العذاب.. وفي «بعض» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «كُلٌّ»، قاله أبو عبيدة، وأنشد لليبي:

تَرَاكَ أَمَكِنَةً إِذَا لَمْ أَرْضْهَا  
أَوْ يَغْتَلِقُ بَعْضَ النَّفُوسِ حَمَامُهَا<sup>(١)</sup>

أراد: كُلُّ النَّفُوسِ. والثاني: أنها صِلَةٌ؛ والمعنى: يُصِيبُكُمْ الذي يَعِدُّكُمْ، حُكِيَ عن الليث. والثالث: أنها على أصلها، ثم في ذلك قولان: أحدهما: أنه وعدمه النجاة إن آمنوا، والهلاك إن كفروا، فدخل ذُكْرُ البعض لأنهم على أحد الحالين. والثاني: أنه وعدمه على كفرهم الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة، فصار هلاكهم في الدنيا بعض الوعد، ذكرهما الماوردي. قال الزجاج: هذا باب من النظر يذهب فيه المُناظِر إلى إلزام الحُجَّة بأيسر ما في الأمر، وليس في هذا نفي إصابة الكلِّ، ومثله قول الشاعر:

قَدْ يُذِرُّكَ الْمُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ  
وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْبَعْضَ لِوَجِبِ الْكُلِّ،

لأن البعض من الكلِّ، ولكن القائل إذا قال: أقل ما يكون للمتاني إدراك بعض الحاجة، وأقل ما يكون للمستعجل الزلل، فقد أبان فضل المتاني على المستعجل بما لا يتغير الخصم أن يدفعه، فكان المؤمن قال لهم: أقل ما يكون في صدقه أن يصيبكم بعض الذي يعِدُّكم، وفي بعض ذلك هلاككم؛ قال: وأما بيت ليبي، فإنه أراد ببعض النفوس: نفسه وحدها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: لا يوفق للصواب ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المشرك، قاله قتادة. والثاني: أنه الشَّاكِر للبدن، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ بَيْنَ الْأَقْبُسِ﴾ أي: عالين في أرض مصر ﴿فَمَنْ يَضُرُّنَا﴾ أي: من يمنعتنا ﴿بَيْنَ أَيْدِي اللَّهِ﴾ أي: من عذابه؛ والمعنى: لا تتعرضوا للعذاب بالتكذيب وقتل النبي؛ فقال فرعون عند ذلك: ﴿مَا أُرِيكُمْ﴾ من الرأى والتصيحة ﴿إِلَّا مَا آتَيْنَا﴾ لنفسي ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ﴾ أي: أدعوكم إلا إلى طريق الهدى في تكذيب موسى والإيمان بي، وهذا يدل على أنه انقطع عن جواب المؤمنين. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَهُوا إِلَهِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ بِثَلَاثِ نِوَالٍ الْأَخْرَابِ﴾ قال الزجاج: أي: يثلم يوم حزب حزب؛ والمعنى: أخاف أن تقيموا على كفركم فينزل بكم من العذاب مثل ما نزل بالأمم المكذبة رسلاً<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ النَّوَادِرِ﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «النَّادِر» بغير ياء. وأثبت الياء في الوصل والوقف ابن كثير، ويعقوب، وافقهم أبو جعفر في الوصل. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وأبو العالية، والضحاك: «النَّادِر» بتشديد الدال. قال الزجاج: أما إثبات الياء فهو الأصل، وحذفها حسن جميل، لأن الكسرة تدل على الياء، وهو رأس آية، وأواخر هذه الآيات على الدال، ومن قرأ بالتشديد، فهو من قولهم: نَدَّ فلان، ونَدَّ البعير: إذا هرب على وجهه، ويدل على هذا قوله: ﴿يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَدِينَاتٍ﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ يُرَى الَّذِينَ يَنْتَوُونَ عَنْ رَبِّهِمْ أَصْحَابُ النَّوَادِرِ﴾ [عبس: ٣٤]؛ قال أبو علي: معنى الكلام: إني أخاف عليكم عذاب يوم النداء. قال الضحاك: إذا سمع الناس زفير جهنم وشهيقها نذروا فراراً منها في الأرض، فلا يتوجهون قطراً من أنظار الأرض إلا رأوا ملائكة، فيرجعون من حيث جاؤوا. وقال غيره: يُؤَمَّرُ بهم إلى النار فيقرون ولا عاصم لهم. فأما قراءة التخفيف، فهي من النداء، وفيها للمفسرين أربعة أقوال: أحدها: أنه عند نفخة الفزع ينادي الناس بعضهم بعضاً، روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يَأْمُرُ اللَّهُ ﷻ إسرَائِيلَ بِالنَّفْخَةِ الْأُولَى فيقول: انْفُخْ نَفْخَةَ الْفَزَعِ، فيفزع أهل السموات والأرض إلا من شاء الله، فتسير

(١) البيت لليبي بن ربيعة العامري من معلقته، وهو في «ديوانه» ٣١٣، و«مجاز القرآن» ٢/٢٠٥، و«شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» ٥٧٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢/٣٩٤، و«اللسان» بعض.

(٢) البيت للقطامي، وهو في «البحر المحيط»: ٤٦١/٧.

(٣) قال ابن كثير: هذا إخبار من الله ﷻ عن هذا الرجل الصالح مؤمن آل فرعون أنه حذر قومه بأس الله تعالى في الدنيا والآخرة ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَهُوا إِلَهِي أَخَذَ عَلَيْكُمْ بِثَلَاثِ نِوَالٍ الْأَخْرَابِ﴾ أي: الذين كذبوا رسل الله في قديم الدهر، كقوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم من الأمم المكذبة كيف حل بهم بأس الله وما رده عنهم راد، ولا صدق عنهم صاد ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ النَّارِ﴾ أي: إنما أهلكهم الله تعالى بذنوبهم وتكذيبهم رسله ومخالفتهم أمره فانفذ فيهم قدره، ثم قال: ﴿وَيَتَذَكَّرُ إِلَهِي لَأَنفُخَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّوَادِرِ﴾ يعني يوم القيامة. اهـ.

الجبال، وترج الأرض، وتدهل المراضع، وتضع الحوامل، ويولّي الناس مذبرين ينادي بعضهم بعضاً [وهو قوله: «يوم التناد»<sup>(١)</sup>]. والثاني: أنه نداء أهل الجنة والنار بعضهم بعضاً كما ذكر في [الأعراف: ٤٤، ٥٠]، وهذا قول قتادة. والثالث: أنه قولهم: يا حسرتنا! يا ويلتنا، قاله ابن جريج. والرابع: أنه ينادي فيه كل أناس بإمامهم بسعادة السعداء وشقاوة الأشقياء.

قوله تعالى: «يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ» فيه قولان: أحدهما: هرباً من النار. والثاني: أنه انصرفهم إلى النار.

قوله تعالى: «مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ» أي: من مانع.

قوله تعالى: «وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ» وهو يوسف بن يعقوب، ويقال: إنه ليس به، وليس بشيء.

قوله تعالى: «مِنْ قَبْلِ» أي: من قبل موسى «بِالْبَيِّنَاتِ» وهي الدلالات على التوحيد، كقوله: «أَرْيَا مَن مَّنَعُوكَ حَيْرٌ...» الآية [يوسف: ٣٩]، وقال ابن السائب: البيّنات: تعبير الرؤيا وشقّ القميص، وقيل: بل بعثه الله تعالى بعد موت ملك مصر إلى القبط.

قوله تعالى: «فَمَا زِلْتُمْ فِي سَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ» أي: من عبادة الله وحده «حَقَّ إِذَا هَلَكَ» أي: مات «فَلْتَرَنَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَدْوِهِ رَسُولًا» أي: إنكم أقمتم على كفركم وظننتم أن الله لا يجزّد لإيجاب الحجّة عليكم «كَذَلِكَ» أي: مثل هذا الضلال «يُؤَسِّلُ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» أي: مُسْرِفٌ «مُرْتَابٌ» أي: شاكٌّ في التوحيد وصدق الرُّسُلِ<sup>(٢)</sup>.

«الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِحُجَّتِهِمْ أَتَاهُمْ كَبْرٌ مِّمَّا سَلَطُوا عَلَيْهِمْ كَبْرٌ مِّمَّا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطَّعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴿٣٥﴾ وَقَالَ رِضْوَانُ بْنُ أَبِي حَتْمٍ لَمَّا أُتِيَ الْأَسْبَبُ ﴿٣٦﴾ أَسْبَبَ السَّمَكَاتِ فَأَطْلَعَ إِلَيْهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَكْفُهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِرِضْوَانِ سَوْءٍ عَلَيْهِمْ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾»

قوله تعالى: «الَّذِينَ يُجَادِلُونَ» قال الزجاج: هذا تفسير المسرف المرتاب، والمعنى هم الذين يجادلون في آيات الله. قال المفسرون: يجادلون في إبطالها والتكذيب بها بغير سلطان، أي: بغير حجة أنتهم من الله. «كَبْرٌ مِّمَّا» أي: كِبْرٌ جدالهم ممثلاً عند الله وعند الذين آمنوا، والمعنى: يَمُقَّتْهُمْ الله وَيَمُقَّتْهُمْ المؤمنون بذلك الجدال. «كَذَلِكَ» أي: كما طَّعَ الله على قلوبهم حتى كذبوا وجادلوا بالباطل، يَطَّعُ كُلُّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ» عن عبادة الله وتوحيده. وقد سبق بيان معنى الجبّار في [هود: ٥٩]. وقرأ أبو عمرو: «على كل قلب» بالتثنية، وغيره من القراء السبعة يُضَيِّفُهُ. وقال أبو علي: المعنى: يطبع على جملة القلب من المتكبر. واختار قراءة الإضافة الزجاج، قال: لأن المتكبر هو الإنسان، لا القلب. فإن قيل: لو كانت هذه القراءة أصوب لتقدم القلب على الكل؟ فالجواب: أن هذا جائز عند العرب، قال الفراء: تقدم هذا وتأخره واحد، سمعت بعض العرب يقول: هو يرجل شعره يوم كل جمعة، يريد: كل

(١) هذا جزء من حديث الصور الطويل، وقد ذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» - عند قوله تعالى: «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ» من سورة [الأنعام: ٧٣] - بطوله من رواية الحافظ أبي القاسم الطبراني في كتابه «المطولات» ثم نقل عن الطبراني قوله عقب الحديث: هذا حديث مشهور، وهو غريب جداً، ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة، وفي بعض ألفاظه نكارة، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة، وقد اختلف فيه، فنهى من وثقه، ومنهم من ضعفه، ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وأبي حاتم الرازي، وعمرو بن علي الفلامس، ومنهم من قال فيه: هو متروك، وقال ابن عدي: أحاديث كلها فيها نظر، إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء، قال ابن كثير: قلت: وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أوردتها في جزء على حدة، وأما سياقه فغريب جداً، ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك، ثم قال ابن كثير: وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المرزبي يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث، فإله أعلم. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدرر» ٣٣٩/٥ - ٣٤٢ بطوله، وزاد نسبه لعبد بن حميد، وعلي بن سعيد في كتاب «الطاعة والعصيان»، وأبي يعلى، وأبي الحسن الطغان في «المطولات»، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي موسى المدني في «المطولات»، وأبي الشيخ في «المعظمة»، والبيهقي في «البعث والنشور» عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: «وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ» يعني أهل مصر قد بعث الله فيهم رسولاً من قبل موسى عليه الصلاة والسلام، وهو يوسف عليه الصلاة والسلام، كان عزيز أهل مصر وكان رسولاً يدعو إلى الله تعالى أمته بالقسط، فما أطاعوه تلك الطاعة إلا بمجرد الوزارة والجاه الدنيوي، ولهذا قال تعالى: «فَمَا زِلْتُمْ فِي سَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَقَّ إِذَا هَلَكَ فَلْتَرَنَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَدْوِهِ رَسُولًا» أي: يستم فقلتم طامعين: «لَنْ يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَدْوِهِ رَسُولًا» وذلك لكفرهم وتكذيبهم «كَذَلِكَ يُؤَسِّلُ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ» أي: كحالككم هذا يكون حال من يضل الله لإسرافه في أعماله وارتباب قلبه.

يوم الجمعة، والمعنى واحد. وقد قرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «على قلب كل متكبر» بتقديم القلب. قال المفسرون: فلما وعظ المؤمنُ فرعونَ وزجره عن قتل موسى، قال فرعونُ لوزيره: «يَهْتَكُنْ آيِنِ لِي صَرَخًا» وقد ذكرناه في [القصص: ٣٨].

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ قال ابن عباس وقتادة: يعني أبوابها. وقال أبو صالح: طرقها. وقال غيره: المعنى: لعلِّي أبلغُ الطُّرُقَ من سماءِ إلى سماءٍ. وقال الزجاج: لعلِّي أبلغُ ما يؤديني إلى السموات. وما بعد هذا مفسرٌ في [القصص: ٣٨] <sup>(١)</sup> إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثلُ ما وصفنا ﴿زَيْنٌ لِيُزَعُونَ سُوءَ عَمَلِهِمْ وَشَيْءٌ عَنِ سَبِيلِ الْهُدَى. قرأ عاصم، وحمزة والكسائي: «وَصُدُّ» بضم الصاد، والباقون بفتحها، ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ﴾ في إبطال آيات موسى ﴿إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ أي: في بطلان وخسران.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَتَقَوَّمُوا عَنَّا يَا رَبِّهِمْ لَتُبَدَّلُنَّ إِلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّهُمْ لَمَّا يَلَهُؤْنَ كَلِمَةً يُبَدَّلُونَ الْآيَاتِ لِيُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَيُذَكَّرُوا بِالَّذِينَ قَدِ افْتَرَوْا عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا بِالْبَيِّنَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

ثم عاد الكلام إلى نصيحة المؤمن لقومه، وهو قوله: ﴿اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ أي: طريق الهدى، ﴿يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ من عملٍ سيئةٍ فلا يجزئها إلا مثلها ومن عملٍ صليماً من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمنٌ فأولئك يدخلون الجنة يزفون فيها بغير حساب <sup>(٢)</sup>

ثم عاد الكلام إلى نصيحة المؤمن لقومه، وهو قوله: ﴿اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ أي: طريق الهدى، ﴿يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾ يعني الحياة في هذه الدار متاع يُمتنعُ بها أياماً ثم تنقطع ﴿وَلِئَلَّا يَتَّخِذَ الْفٰكِرُونَ﴾ التي لا زوال لها <sup>(٣)</sup>. ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الشُّرك، ومثلها جهنم، قاله الأكثرون. والثاني: المعاصي، ومثلها: العقوبة بمقدارها، قاله أبو سليمان الدمشقي. فعلى الأول، العمل الصالح: التوحيد، وعلى الثاني هو [على] الإطلاق.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يُدخلون» بضم الياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بالفتح، وعن عاصم كالقراءتين. وفي قوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قولان: أحدهما: أنهم لا تبعه عليهم فيما يُعطون في الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنه يُصَبُّ عليهم الرُّزق صبّاً بغير تقدير، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَيَقَوِّمُ مَا يَدْعُوكُمْ إِلَىٰ النَّجْوَىٰ وَيَدْعُوْنَ إِلَى النَّارِ﴾ تدعونني لأكثر بالله وأمرك به ما ليس لي به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز القدير <sup>(٤)</sup> لا جرم أنما تدعونني إليه ليس لكم دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأن مردنا إلى الله وأنك المُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ <sup>(٥)</sup> فسأذكركم ما أقول لكم وأقرض أمرت إلى الله إنك الله بعبير بالعباد <sup>(٦)</sup> فوَدَّعُ اللهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهًا وَمَا يَبَالِي فِرْعَوْنَ سُوءَ الْعَذَابِ <sup>(٧)</sup> النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ <sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَيَقَوِّمُ مَا يَدْعُوكُمْ﴾ أي: مالكم، كما تقول: مالي أراك حزينا، معناه: مالك، ومعنى الآية: أخبروني كيف هذه الحال، أدعوكم ﴿إِلَى النَّجْوَى﴾ من النار بالإيمان، ﴿وَيَدْعُوْنَ إِلَى النَّارِ﴾ أي: إلى الشُّرك الذي يوجب النار؟ ثم فسّر الدعوتين بما بعد هذا. ومعنى ﴿لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ أي: لا أعلم هذا الذي ادَّعوه شريكاً له. وقد سبق بيان ما بعد هذا [البقرة: ١٢٠، ط: ٤٨٢] إلى قوله: ﴿لَيْسَ لِمَنْ دَعَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: ليس له استجابة دعوة، قاله السدي. والثاني: ليس له شفاعة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: مرجعنا؛ والمعنى أنه يجازينا بأعمالنا. وفي المُسْرِفِينَ قولان قد ذكرناهما عند قوله: ﴿مُسْرِفٌ كَذَابٌ﴾ [غافر: ٢٨].

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن فرعون وعذره وتمرده وافتراءه في تكذيبه موسى عليه الصلاة والسلام أنه أمر وزيره هامان أن يبني له صرحاً - وهو القصر العالي المنيف الشاهق - وكان اتخاذه من الأجر المضروب من الطين المشوي، كما قال تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا فِي يَتِيمَتِكَ مِنَ الطِّينِ مَنجَلًا لِي صَرَخًا﴾.

(٢) قال ابن كثير: يقول المؤمن لقومه ممن تمرد وطغى وأثر الحياة الدنيا ونسي الجبار الأعلى فقال لهم: ﴿يَتَقَوَّمُوا عَنَّا يَا رَبِّهِمْ لَتُبَدَّلُنَّ إِلَىٰ آلِهَتِكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ لا كما كذب فرعون في قوله: ﴿وَمَا أَهْبِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ ثم زهدهم في الدنيا التي قد آثروها على الأخرى وصدقتهم عن التصديق برسول الله موسى عليه الصلاة والسلام فقال: ﴿يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾ أي: قليلة زائلة فانية، عن قريب تذهب وتضمحل ﴿وَلِئَلَّا يَتَّخِذَ الْفٰكِرُونَ﴾ أي: الدار التي لا زوال لها ولا انتقال منها ولا ظعن عنها إلى غيرها، بل، إما نعيم، وإما جحيم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿سَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني، وأبو جاز: «سَتَذَكَّرُونَ» بفتح الذال وتخفيفها وتشديد الكاف وفتحها؛ وقرأ أبي بن كعب، وأيوب السخيتاني: بفتح الذال والكاف وتشديدهما جميعاً. أي: إذا نزل العذاب بكم، ما أقول لكم في الدنيا من النصيحة؟! ﴿وَأَنْزِلُ آيَاتِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي: أرؤده<sup>(١)</sup>، وذلك أنهم تواعدوه لمخالفتِهِ دينهم ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَمَالِ﴾ أي: بأوليائه وأعدائه. ثم خرج المؤمن عنهم، فطلبوه فلم يَقْدِرُوا عليه، ونجا مع موسى لَمَّا عبر البحر، فذلك قوله: ﴿فَوَقَدَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكْرُوهًا﴾ أي: ما أرادوا به من الشرِّ ﴿وَصَاقٍ يَبَالٍ فِرْقُونَ﴾ لما لجوا في البحر ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ قال المفسرون: هو الغرق<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن مسعود وابن عباس: إن أرواح آل فرعون في أجواف طير سود يُعْرَضُونَ على النار كُلَّ يوم مرتين فيقال: يا آل فرعون هذه داركم. وروى ابن جرير قال: حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير، قال: حدثنا حماد بن محمد البلخي قال: سمعت الأوزاعي، وسأله رجل، فقال: رأينا طيوراً<sup>(٤)</sup> تخرج من البحر فتأخذ ناحية الغرب بِيضًا، فَرُجًا فَرُجًا، لا يعلم عددها إلا الله، فإذا كان العشي رجع مثلها سوداً، قال: وقطنتم إلى ذلك؟ قال: نعم، قال: إن تلك الطير في حواصلها أرواح آل فرعون يُعْرَضُونَ على النار غدوًّا وعشيًّا، فترجع إلى وكورها وقد احترقت رياشها وصارت سواده، فينبئ عليها من الليل رياش بِيض، وتتناثر السود، ثم تغدو ويعرضون<sup>(٥)</sup>.

(١) قال ابن جرير: يقول تعالى ذكره مخباراً عن قتل المؤمن من آل فرعون لفرعون وقومه: فسذكرون أيها القوم - إذا عاينتم عقاب الله قد حلَّ بكم، ولقيتم ما لقيتموه - صدقاً ما أقول، وحقيقة ما أخبركم به من أن المسرفين هم أصحاب النار، ثم قال: وقوله: ﴿وَأَنْزِلُ آيَاتِي إِلَى اللَّهِ﴾ يقول: وأسلم أمري إلى الله وأجمله إليه وأتوكل عليه فإنه الكافي من توكل عليه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿صَاقٍ يَبَالٍ فِرْقُونَ سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ وهو الغرق في اليم ثم النقلة منه إلى الجحيم، فإن أرواحهم تعرض على النار صباحاً ومساءً إلى قيام الساعة، فإذا كان يوم القيامة اجتمعت أرواحهم وأجسادهم في النار، ولهذا قال: ﴿يَوْمَ نَقُومُ السَّكَّةَ أَنْظِرًا مَالٍ يُصَوِّرُكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ أي: أشدَّ ألمًا، وأعظمه نكالاً.

(٣) قال ابن كثير: وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور، وهي قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ قال: ولكن هنا سؤال، وهو أنه لا شك أن هذه الآية مكية، وقد استدلوا بها على عذاب القبر في البرزخ، وقد قال الإمام أحمد: ثنا هاشم - هو ابن القاسم أبو النصر - ثنا إسحاق بن سعيد - هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص - ثنا سعيد - يعني أباه - عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية كانت تخدمها فلا تصنع عائشة رضي الله عنها إليها شيئاً من المعروف إلا قالت لها اليهودية: وقال الله عذاب القبر، قالت عائشة رضي الله عنها: فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فقلت: يا رسول الله هل للقبر عذاب قبل يوم القيامة؟ قال صلى الله عليه وسلم: «لا، من زعم ذلك؟» قالت: هذه اليهودية لا أضنع معها شيئاً من المعروف إلا قالت: وقال الله عذاب القبر، قال صلى الله عليه وسلم: «كذبت يهودية، وهم على الله أكذب، لا عذاب دون يوم القيامة» ثم مكث بعد ذلك ما شاء الله أن يمكث، فخرج ذات يوم نصف النهار مشتتلاً بشوه محرمة عيانه وهو ينادي بأعلى صوته: «القبر كقطع الليل المظلم، أيها الناس لو تعلمون ما أعلم بكتم كثيراً وضحكتم قليلاً، أيها الناس استعملوا بالله من عذاب القبر، فإن عذاب القبر حق» قال: وهذا إسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم، ولم يخرجاه، قال: وروى أحمد ومسلم: ثنا يزيد، ثنا سفيان، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألتها امرأة يهودية فأعطينها، فقالت لها: وقال الله من عذاب القبر، فأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك، فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم قالت له، فقال صلى الله عليه وسلم: «لا» قالت عائشة رضي الله عنها: ثم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك: «وانه أرحم إلي أنكم تفتنون في قبوركم» قال: وهذا أيضاً على شرطهما. قال: فيقال: فبما الجمع بين هذا وبين كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ؟ قال: والجواب أن الآية دلت على عرض الأرواح على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا في البرزخ، وليس فيها دلالة على اتصال تألمها بأجسادها في القبور، إذ قد يكون ذلك مختصاً بالروح، فأما حصول ذلك للجسد في البرزخ وتألمه بسببه، فلم يدل عليه إلا السنة في الأحاديث المرضية الآتي ذكرها. قال: وقد يقال: إن هذه الآية إنما دلت على عذاب الكفار في البرزخ، ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في قبره بلبن، قال: ومما يدل على ذلك ما رواه الإمام أحمد: ثنا عثمان بن عمر، ثنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة من اليهود وهي تقول: أشعرت أنكم تفتنون في قبوركم؟ فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «إنما يفتن يهودة» قالت عائشة رضي الله عنها: فلبشنا ليلي، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أشعرت أنه أوحى إلي أنكم تفتنون في القبور؟» وقالت عائشة رضي الله عنها: فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعيذ من عذاب القبر، قال: وهكذا رواه مسلم عن هارون بن سعيد، وحرمة، وكلاهما عن ابن وهب، عن يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري به. قال: وقد يقال: إن هذه الآية دلت على عذاب الأرواح في البرزخ، قال: ولا يلزم من ذلك أن يتصل في الأجساد في قبورها، فلما أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بخصوصه، استعاذ منه، والله سبحانه وتعالى أعلم. قال: وقد روى البخاري من حديث شعبة عن أشعث عن ابن أبي الشعثان عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية دخلت عليها فقالت: نعوذ بالله من عذاب القبر، فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر، فقال صلى الله عليه وسلم: «نعم عذاب القبر حق» قالت عائشة رضي الله عنها: فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر. قال ابن كثير: فهذا يدل على أنه يبادر صلى الله عليه وسلم إلى تصديق اليهودية في هذا الخبر، وقرَّر عليه، قال: وفي الأخبار المتقدمَّة أنه أنكر ذلك حتى جاءه الرحي، قال: فلعلهما قضيتان، والله سبحانه أعلم، قال: وأحاديث عذاب القبر كثيرة جداً.

(٤) في الأصل: «يعرضون» بغير واو، والتصويب من «الطبري».

(٥) في الأصل: «طيراً» والتصويب من «الطبري».

على النار غدواً وعشيا، ثم ترجع إلى وكورها<sup>(١)</sup>، فذلك دأبها<sup>(٢)</sup> في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة قال الله ﷻ: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾. وقد روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷻ: «إن أحذكم إذ مات عرض عليه مقعده بالقداء والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن [أهل] الجنة، وإن كان من أهل النار فمن [أهل] النار»، يقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة<sup>(٣)</sup>. وهذه الآية تدل على عذاب القبر، لأنه بين ما لهم في الآخرة فقال: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ أَدْخِلُوا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وأبو بكر وأبان عن عاصم: «الساعة أدخلوا» بالضم وضم الخاء على معنى الأمر لهم بالدخول، والابتداء على قراءة هؤلاء بضم الألف. وقرأ الباقون: بالقطع مع كسر الخاء على جهة الأمر للملائكة بإدخالهم، وهؤلاء يتدثرون بفتح الألف.

﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ قَيْلُومٌ أَذْمَعْتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَعَاً قَهْلًا أَنَّهُ مَثُوثٌ عَلْنَا صَيْبًا مِنَ النَّارِ﴾<sup>(٤)</sup> قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاةِ ﴿٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّنَا يُخَفِّفْ عَلْنَا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٦﴾ قَالُوا أَوْلَمْ نَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَاؤُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ﴿٧﴾ إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ ﴿٨﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعٰذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ الْعٰسَةُ وَلَهُمْ سُوءُ النَّارِ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ﴾ المعنى: واذكر لقومك يا محمد إذ يختصمون، يعني أهل النار، والآية مفسرة في [سورة] [إبراهيم: ٢١]، والذين استكبروا هم القادة. ومعنى ﴿إِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ أي: نحن وأنتم، ﴿إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاةِ﴾ أي: قضى هذا علينا وعليكم<sup>(٥)</sup>. ومعنى قول الخازنة لهم: ﴿فَادْعُوا﴾ أي: نحن لا ندعو لكم ﴿وَمَا دَعَاؤُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ﴾ أي: إن ذلك يبطل ولا ينفع<sup>(٦)</sup>. ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذلك بإنبات حُججهم. والثاني: بإهلاك عدوهم. والثالث: بأن العاقبة تكون لهم. وفصل الخطاب: أن نصرهم حاصل لا بد منه، فتارة يكون بإعلاء أمرهم كما أعطى داود وسليمان من المملك ما قهرا به كل كافر، وأظهر محمداً ﷺ على مكذبيه، وتارة يكون بالانتقام من مكذبيهم بإنجاء الرسل وإهلاك أعدائهم، كما فعل بنوح وقومه وموسى وقومه، وتارة يكون بالانتقام من مكذبيهم بعد وفاة الرسل، كسليطه بختصر على قتلة يحيى بن زكريا. وأما نصرهم يوم يقوم الأشهاد، فإن الله منجهم من العذاب، وواحد الأشهاد شاهد، كما أن واحد الأصحاب صاحب. وفي الأشهاد ثلاثة أقوال: أحدها: الملائكة، شهدوا للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالكذب، قاله مجاهد، والسدي. قال مقاتل: وهم الحفظة من الملائكة. والثاني: الملائكة والأنبياء، قاله قتادة. والثالث: أنهم أربعة: الأنبياء والملائكة والمؤمنون والجوارح، قاله ابن زيد<sup>(٧)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿تَنْفَعُ﴾ بالياء، والباقون بالياء؛ لأن المعذرة والاعتذار بمعنى. ﴿الظَّالِمِينَ مَعٰذِرَتُهُمْ﴾ أي: لا يقبل منهم إن اعتذروا ﴿وَلَهُمُ الْعٰسَةُ﴾ أي: البعد من الرحمة. وقد بيّنا في [الرد: ٢٥] أن لهم بمعنى عليهم، و﴿سُوءُ النَّارِ﴾: النار.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرٰءِيلَ الْكِتٰبَ﴾<sup>(١)</sup> هُدًى وَذِكْرَيْنِ لِأَوَّلِي الْاَلْبَابِ ﴿٢﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَعَدَّ اللَّهُ حٰقًّا وَاَسْتَفْتٰى لِدٰلِكَ وَسَخَّرَ مَعَدْرَتَكَ بِالْحَشِيِّ وَالْإِنجٰثِ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايٰتِ اللَّهِ وَيَتَّبِعُونَ سُلٰطِنَهُمْ إِنَّ فِي

(١) زيادة من [الطبري].

(٢) فيه الأصل: «دأبهم» والتصويب من [الطبري].

(٣) زيادة من [الطبري] ومسلم.

(٤) قال ابن جرير [الطبري] ﴿إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاةِ﴾ بفصل قضائه، فأسكن أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، فلا نحن مما نحن فيه من البلاء خارجون، ولا هم مما فيه من النعيم متفلتون. اهـ.

(٥) قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَإِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ يقول: قد دعوا، وما دعواهم إلا في ضلال، لأنه دعاء لا يتقهم ولا يستجاب لهم، بل يقال لهم: اخصوا فيها ولا تكلمون. اهـ. وقال ابن كثير: ﴿وَإِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ إلا في ذهاب لا يقبل ولا يستجاب. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْاَشْهَادُ﴾ أي: يوم القيامة تكون النصرة أعظم وأكبر وأجل. اهـ.



الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي فِيهِ قولان: أحدهما: عن توحيدى، والثاني: عن دعائى ومسالتي ﴿سَيَذَخُلُونَ جَهَنَّمَ﴾<sup>(١)</sup> قرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم، وعباس بن الفضل<sup>(٢)</sup> عن أبي عمرو: «سَيَذَخُلُونَ» [بضم الياء]، والباقون بفتحها. والذآخر: الضاغر. وما بعد هذا قد سبق في مواضع متفرقة [يونس: ٦٧، القصص: ٧٣، الأنعام: ٩٥، النمل: ٦١، الأعراف: ٥٤، الحج: ٢٩] إلى قوله: ﴿وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مَّسْمُومًا﴾ وهو أجل الحياة إلى الموت ﴿وَلَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ توحيد الله وقدرته.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَحْدِثُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يُصْرَفُونَ﴾<sup>(٣)</sup> الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أُرْسِلْنَا بِهِ رَسُولَنَا فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ ﴿٦٧﴾ إِذِ الْكُفْرَانِ فِي أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٦٨﴾ فِي اللَّعِيبِ ثَمَّ فِي النَّارِ لِيُسْجَرُوا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّنَا مَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٢﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٣﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْفَا نُزِيتِكَ بِعَصَى آلِ عَادٍ فَذَلِكُمْ أَوْ تَوَقَّيْتَنَا فَإِنَّا بِرِجْمُونِ ﴿٧٤﴾ وَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِالْحَقِّ وَخَبِرَ هُنَالِكَ الْكَلْبُوتَ ﴿٧٥﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِيَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٦﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُلُوبِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِكِ تَحْمَلُونَ ﴿٧٧﴾ وَتُرِيكُمْ آيَاتِنَا فَأَمَّا آيَاتِ اللَّهِ تُشْكِرُونَ ﴿٧٨﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِأَيِّهِمْ يَوْمَ سَأَلُوا يَوْمَ السَّعْيَةِ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَنَعَدُوكُمْ إِنَّمَا كُنَّا مِنْكُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٨١﴾ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَعَهُمْ إِيمَانُكُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلْنَا اللَّهُ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٌ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَبِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٢﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَحْدِثُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن، يقولون: ليس من عند الله، ﴿أَنَّ يُصْرَفُونَ﴾ أي: كيف صُرفوا عن الحق إلى الباطل؟! وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم القدرية، ذكره جماعة من المفسرين. وكان ابن سيرين يقول: إن لم تكن نزلت في القدرية فلا أدري فيمن نزلت<sup>(٤)</sup>. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عمير: «والسلاسل يسحبون» بفتح اللام والياء. وقال ابن عباس: إذا سحبوها كان أشد عليهم.

قوله تعالى: ﴿يَسْجَرُونَ﴾. قال مجاهد: توقد بهم النار فصاروا وقودها.  
قوله تعالى: ﴿إِنَّنَا مَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ مفسر في [الأعراف: ٤٩٠]. وفي قوله: ﴿لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ قولان: أحدهما: أنهم أرادوا أن الأصنام لم تكن شيئاً، لأنها لم تكن تُضر ولا تنفع، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنهم قالوه على وجه الجحود، قاله أبو سليمان الدمشقي، ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما أضل الله هؤلاء يضل الكافرين. ﴿ذَلِكُمْ﴾ العذاب الذي نزل بكم ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: بالباطل ﴿وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ وقد شرحنا المرح في [ابن إسرائيل: ٢٣٧]. وما بعد هذا قد تقدمت بتامه [النحل: ٢٩، يونس: ١٠٩، النساء: ١٦٤] إلى قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وذلك لأنهم كانوا يقترحون عليه الآيات ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ وهو قضاؤه بين الأنبياء وأممهم، ﴿وَالْمُطِيلُونَ﴾: أصحاب الباطل.

إليه من سأله فأكثر سؤاله، وما من أبغض عباده إليه من لم يسأله، وليس أحد كذلك غيرك يا رب، رواه ابن أبي حاتم، قال: وفي هذا المعنى يقول الشاعر:

وَبِنِي آدَمَ حِينِ يُسْأَلُ بِفَضْلِ

اللَّهِ يَنْخَضِبُ إِنْ تَرَكَتْ سِوَالَهُ

(١) وروى الإمام أحمد في «المستدرك» ٢٧١/٤ عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ» ثم قرأ: ﴿أَعْرَفْتُمْ سِتْرَاتِ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذِكْرًا﴾ ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، وهو كما قال. والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٥٥/٥، وزاد نسبة لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والبخاري في «الأدب المفرد» وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن حبان، والحاكم وصححه، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٢) قال ابن الجزري في «طبقات القراء»: العباس بن الفضل بن عمرو بن عبيد بن الفضل بن حنظلة أبو الفضل الواقفي الأنصاري البصري، قاضي الموصل، أستاذ حادق ثقة، قال الحافظ أبو العلاء: وكان من أكابر أصحاب أبي عمرو في القراءة.

(٣) «الطبري» ٨٣/٢٤ من رواية سفيان عن داود بن أبي هند عن محمد بن سيرين.



قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي: حوائجكم في البلاد<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُكْفِرُونَ﴾ استفهام توبيخ<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها للنفى. والثاني: [أنها] للاستفهام، ذكرهما ابن جرير<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: [أنهم] الأمم المكذبة، قاله الجمهور؛ ثم في معنى الكلام قولان. أحدهما: أنهم قالوا: نحن أعلم منهم لن نبعث ولن نحاسب، قاله مجاهد. والثاني: فرحوا بما كان عندهم أنه علم<sup>(٤)</sup>، قاله السدي. والقول الثاني: أنهم الرسل؛ والمعنى: فرح الرسل لما هلك المكذبون ونَجَّوْا بما عندهم من العلم بالله إذ جاء تصديقُه، حكاه أبو سليمان وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَسَاقٍ بِهِمْ﴾ يعني بالمكذبين العذاب الذي كانوا به يستهزؤون<sup>(٥)</sup>. والبأس: العذاب. ومعنى ﴿سَلَّتْ اللَّهُ﴾: أنه سنَّ هذه السنَّة في الأمم، أي: أن إيمانهم لا ينفعهم إذا رأوا العذاب، ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾. فإن قيل: كأنهم لم يكونوا خاسرين قبل ذلك؟ فنعته جوابان: أحدهما: أن «خسر» بمعنى «هلك»، قاله ابن عباس. والثاني: أنه إنما بين لهم تحسراتهم عند نزول العذاب، قاله الزجاج.



(١) قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ يقول: ولتبلغوا بالعمولة على بعضها - وذلك الإبل - حاجة في صدوركم لم تكونوا بالفيها لولا هي إلا بشق لأنفس، كما قال جل ثناؤه: ﴿وَتَحْمِيلُ أُنْقَالِكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلَيْبِهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: يقول: فأَيُّ حجج الله التي يريكم أيها الناس في السماء والأرض تنكرون صحتها فتكذبون من أجل فسادها توحيد الله وتدعون من دونه إليها. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن الأمم المكذبة بالرسول في قديم الدهر وماذا حلَّ بهم من العذاب الشديد مع شدة قواهم وما أثروه في الأرض وجموعه من الأموال، قال: فما أغنى عنهم ذلك شيئا، ولا ردَّ عنهم ذرةً من بأس الله، قال: وذلك لأنهم لما جاءتهم الرسل بالبينات، والحجج القاطعات، والبراهين الدامغات، لم يلتفتوا إليهم ولا أقبلوا عليهم، واستخفَّوا بما عندهم من العلم في زعمهم عما جاءتهم به الرسل.

(٤) الذي في «الطبري» و«ابن كثير» عن السدي: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ بجهالتهم.

(٥) قال ابن كثير: ﴿وَسَاقٍ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي يكذبون ويستبعدون وقوعه. ثم قال في تلميح الآية: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي: عاينوا وقوع العذاب بهم ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا بِاللَّهِ وَكَشَرْنَا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: وَحَدُوا الله ﷻ، وكفروا بالطاغوت، ولكن حيث لا نقال العثرات ولا تنفع المعذرة، قال: وهذا كما قال فرعون حين أدركه الغرق: ﴿كَيْفَ أَتَىٰ آلَ اللَّهِ الْيَوْمَ مَا كَانَتْ بِهِ بَرَأً إِلَيْهِمْ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَقَعَتْ عَصِيْبَتٌ قَبْلَ وَكُنْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١) أي: فلم يقبل الله منه، لأنه قد استجاب لنيي موسى عليه الصلاة والسلام دعاءه عليه حين قال: ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَاحُ يُرْسُوا حَتَّىٰ يَرْوَا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ قال: وهكذا قال تعالى هاهنا: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلُ اللَّهُ الْكُفْرَ الَّذِي قَدْ كَلَفَتْ فِي عِبَادَتِهِ﴾ أي: هذا حكم الله في جميع من تاب عند معاينة العذاب أنه لا يقبل، قال: ولهذا جاء في الحديث: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر» أي: فإذا غرغر وبلغت الروح الحجرية وعابن الملك، فلا توبة حينئذ، قال: ولهذا قال تعالى: ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾. اهـ.

## سورة السجدة

مَكِّيَّة [كُلُّهَا] ياجماعهم، ويقال لها: سجدة المؤمن، ويقال لها: المصابيح<sup>(١)</sup>

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ نَزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ كِنُتٌ فَصِلَتْ ءَابَتُهُمْ فَرَأَيْنَا عَرَبِيًّا لَقَوِيٍّ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَيْدًا وَزَيْدًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهَمٌّ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي مَا دَأَبْنَا فِيهِ وَقَدْ أَمَرْنَا بِالنَّاصِيحَاتِ وَبَيْنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمَلْ إِنَّا نَحْنُ غَمِلُونَ ﴿٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبِ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۗ وَرَبُّ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرٌ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿نَزِيلٌ﴾ قال الفراء: يجوز أن يرتفع «تنزيل» بـ ﴿حَمْدٌ﴾، ويجوز أن يرتفع بإضمار «هذا». وقال الزجاج: «تنزيل» مبتدأ، وخبره، ﴿كِنُتٌ فَصِلَتْ ءَابَتُهُمْ﴾، هذا مذهب البصريين. و﴿فَرَأَيْنَا﴾ منصوب على الحال، المعنى: بَيَّنَّتْ آيَاتُهُ فِي حَالِ جَمْعِهِ، ﴿لَقَوِيٍّ يَعْلَمُونَ﴾ أي: لِمَنْ يَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ تكبراً عنه، ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ﴾ أي: في أعطية فلا نفقه قولك. وقد سبق بيان «الأكنة» و«الوقر» في [الانعام: ٢٥]. ومعنى الكلام: إِنَّا فِي تَرْكِ الْقَبُولِ مِنْكَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَفْهَمُ، ﴿وَمِنَ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ أي: حاجزٌ في التُّحلة والذِّين. قال الأخفش: «ومن» هاهنا للتوكيد. قوله تعالى: ﴿فَاغْمَلْ﴾ فيه قولان: أحدهما: اعمل في إبطال أمرنا إنا عاملون على إبطال أمرك. والثاني: اغمَلْ على دينك إنا عاملون على ديننا. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ أي: لولا الوحي لَمَا دَعَوْتُمْكُمْ. ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ أي: تَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ، واستغفروه من الشرك<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: لا يشهدون أن «لا إله إلا الله»، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والمعنى: لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد. والثاني: لا يؤمنون بالزكاة ولا يُقِرُّون بها، قاله الحسن، وقناة. والثالث: لا يزرِّكون أعمالهم، قاله مجاهد، والرابع: لا يتصدقون، ولا يُنفِقون في الطاعات، قاله الضحَّاك، ومقاتل. والخامس: لا يُعْطُونَ زكاة أموالهم، قال ابن السائب: كانوا يُحْبِجُونَ ويعتمرون ولا يزرِّكون<sup>(٣)</sup>.

(١) ويقال لها: فَصَّلَتْ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المكذِّبين المشركين: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبِ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾، لا كما تعبدونه من الأصنام والأنداد والأرباب المتفرقين، إنما إله واحد، ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ أي: اخلصوا له العبادة على منوال ما أمركم به على السنة الرسل «وَاسْتَغْفِرُوهُ» أي: لسالف الذنوب، ثم قال: ﴿وَرَبُّ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: دمار لهم وملاك عليهم.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك ما قاله الذين قالوا: معناه: لا يؤدون زكاة أموالهم، قال: وذلك أن ذلك هو الأشهر من معنى الزكاة، وأن في قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ دليلاً على أن ذلك كذلك، لأن الكفار الذين غنوا بهذه الآية كانوا لا يشهدون أن لا إله إلا الله، فلو كان قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ مراد به الذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله، لم يكن لقولهم: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ معنى، لأنه معلوم أن من لا يشهد أن لا إله إلا الله لا يؤمن بالآخرة، قال: وفي اتباع الله قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ما بين عن الزكاة في هذا الموضع معني بها زكاة الأموال. وقال ابن كثير: ﴿وَرَبُّ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ قال قناة: الذين يمنعون زكاة أموالهم، قال: وهذا هو الظاهر عند كثير من المفسرين، واختاره ابن جرير، قال: وفيه نظر، لأن إيجاب الزكاة إنما كان في السنة الثانية من الهجرة إلى المدينة على ما ذكره غير واحد، قال: وهذه الآية مكية، اللهم إلا أن يقال: لا يبعد أن يكون أصل الصدقة والزكاة كان مأموراً به في ابتداء البعثة، فقوله تبارك وتعالى: ﴿وَكَانُوا حَقًّا يَوْمَ وُعُودِهِمْ﴾ قال: فأما الزكاة ذات النُصْب والمقادير، فإنما بُيِّنَ أمرها بالمدينة، قال: ويكون هذا جمعاً بين القولين، كما أن أصل الصلاة كان واجباً قبل طلوع الشمس وقبل غروبها في ابتداء البعثة، فلما كانت ليلة الإسراء قبل الهجرة بسنة ونصف، فرض الله تعالى على رسوله ﷺ الصلوات الخمس، وفُضِّلَ شروطها وأركانها وما يتعلق بها بعد ذلك شيئاً فشيئاً، والله أعلم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ مَثْنُونَ﴾ أي: غير مقطوع ولا متقوص.

﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ﴾ يَأْتِي خَلْقَ الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَيَحْمِلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَحَمَلَهَا رَبُّهَا وَمَكَرَتْ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّالِبِينَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَيْنِمَا تَوَلَّيَا قَالَنَا أَيُّنَا طَائِفِينَ ﴿١٣﴾ فَفَضَّلْنَهُنَّ سَبْعَ سَعَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَرْبَعًا وَرَزَقْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِغٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ قال ابن عباس: في يوم الأحد والاثنتين، وبه قال عبد الله بن سلام، والسدي، والأشورن. وقال مقاتل: في يوم الثلاثاء والأربعاء. وقد أخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فقال: «خَلَقَ اللهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ فِيهَا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ، وَخَلَقَ الثُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدُّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ»، وهذا الحديث يخالف ما تقدّم، وهو أصح<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا﴾ قد شرحناه في [البقرة: ٢٢٢] و﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعل ما ذكر ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. ﴿وَحَمَلَهَا رَبُّهَا﴾ أي: جبالاً ثوابت من فوق الأرض، ﴿وَمَكَرَتْ فِيهَا﴾ بالأشجار والثمار والحبوب والأنهار، وقيل: البركة فيها: أن ينمي فيها الزرع، فتخرج الحبة حبات، والنواة نخله ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ قال أبو عبيدة: هي جمع قوت، وهي الأرزاق وما يحتاج إليه. وللمفسرين في هذا التقدير خمسة أقوال: أحدها: أنه شقق الأنهار وغرس الأشجار، قاله ابن عباس. والثاني: أنه قسم أرزاق العباد والبهائم، قاله الحسن. والثالث: أقواتها من المطر، قاله مجاهد. والرابع: قدر لكل بلدة ما لم يجعله في الأخرى كما أن ثياب اليمن لا تصلح إلا بـ «اليمن» والهروية بـ «هراة»، ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة، قاله عكرمة، والضحاك. والخامس: قدر البر لأهل قُظَيْرٍ، والثمر لأهل قُظَيْرٍ، والذرة لأهل قُظَيْرٍ، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في تامة أربعة أيام. قال الأخفش: ومثله [أن] تقول: تزوجت أمس امرأة، واليوم ثنتين، وإحدهما التي تزوجتها أمس. قال المفسرون: يعني: الثلاثاء والأربعاء، وهما مع الأحد والاثنتين أربعة أيام.

قوله تعالى: ﴿سَوَاءً﴾ قرأ أبو جعفر: «سواء» بالرفع. وقرأ يعقوب، وعبد الوارث: «سواء» بالجر. وقرأ الباقون من العشرة بالنصب. قال الزجاج: من قرأ بالخفض، جعل «سواء» من صفة الأيام؛ فالمعنى: في أربعة أيام مستويات تامات؛ ومن نصب، فعلى المصدر؛ فالمعنى: استوت سواء واستواء؛ ومن رفع، فعلى معنى: هي سواء. وفي قوله: ﴿لِلسَّالِبِينَ﴾ وجهان: أحدهما: للسائلين القوت، لأن كلاً يطلب القوت ويسأله. والثاني: لمن يسأل: في كم خلقت الأرض؟ فيقال: خلقت في أربعة أيام سواء، لا زيادة ولا نقصان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ قد شرحناه في [البقرة: ٢٩] ﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه لما خلق

(١) ولفظ الحديث بتمامه عند مسلم ٢١٤٩/٤: عن أبي هريرة ؓ قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله ﷻ التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم ؑ بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل». وهذا الحديث من أفراد مسلم كما ذكر المؤلف رحمه الله، وقد رواه الإمام أحمد في «المستند» من حديث أبي هريرة ؓ، وكذلك رواه النسائي في «التفسير» وابن أبي حاتم، وابن مردويه. وقال الحافظ ابن كثير عن هذا الحديث في «التفسير»، بعد ما أورده: وهذا الحديث من غرائب «صحيح مسلم» وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ، وجعلوه من كلام كعب الأحبار، وأن أبا هريرة سمعه من كعب الأحبار، وإنما اشبهته على بعض الرواة فجعلوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك البيهقي. اهـ. والحديث سنده صحيح، ومن صححه الشوكاني في «فتح القدير»، وإنما تكلم عليه بعض العلماء من جهة منته، ورواوا أنه معارض للقرآن، والذي صحح الحديث سناً ومتناً رأى أنه لا تعارض بينه وبين نص القرآن، فإن القرآن ذكر أن الله تعالى خلق السموات والأرض جميعاً في ستة أيام، وخلق الأرض وحدها في يومين، والحديث بين أن الله خلق ما في الأرض في سبعة أيام، ويحتمل أن تكون هذه الأيام السبعة، غير الأيام الستة التي ذكرها الله في خلق السموات والأرض، ويحتمل لا تعارض، وإنما الحديث فصل كيفية الخلق على الأرض وحدها، والله تعالى أعلم.

[الماء] أرسل عليه الريح فثار منه دخان فارتفع سما، فسماه سماء. والثاني: أنه لما خلق الأرض أرسل عليها ناراً، فارتفع منها دخان فسماء.

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لِمَا وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: قال للسماء: أظهري شمسك وقمرك ونجومك، وقال للأرض: شققي أنهارك، وأخرجي ثمارك، ﴿طَوَّعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتْ أَيْنَا طَائِفِينَ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال، وإنما لم يقل: طائعات، لأنهن جريّن مجرى ما يعقل ويميز، كما قال في النجوم: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]، قال: وقد قيل: أئينا نحن ومنّ فينا طائعين. ﴿فَفَضَّهْنَهُنَّ﴾ أي: خلقهنّ وصنعهنّ، قال أبو ذؤيب الهذلي:  
وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا  
داوُدُ أَوْ صَنَعُ السُّوَابِغِ تُبَعُ<sup>(١)</sup>  
معناه: عملهما وصنعهما.

قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمَيْنِ﴾ قال ابن عباس وعبد الله بن سلام: وهما يوم الخميس ويوم الجمعة. وقال مقاتل: الأحد والاثنين، لأن مذهبه أنها خلقت قبل الأرض. وقد بيّنا مقدار هذه الأيام في [الأعراف: ٥٤]. ﴿وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ آتْرَافًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أوحى ما أراد، وأمر بما شاء، قاله مجاهد، ومقاتل. والثاني: خلقت في كل سماء خلقها، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَلَمَلْنَا الذُّنْيَا﴾ أي: الرُّبَى إلى الأرض ﴿بِمَصْبِغٍ﴾ وهي الشُّجوم، والمصاييح: الشُّج، فسُمي الكوكب مصباحاً، لإضاءته ﴿وَجَفَنًا﴾ قال الزجاج: معناه: وحفظناها<sup>(٢)</sup> من استماع الشياطين بالكواكب جَفَنًا.  
﴿فَإِن أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صِغَةً مِّثْلَ صِغَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَائِكَةَ فَبِمَا أَنْزَلْنَاهُمْ مِنْ سَمَوَاتٍ يَوْمَ نُوحٍ إِذْ يَقُولُ لِوَلَدَيْهِ هَاتِ بُرْجًا أَوْ يَوْمَ لُوطٍ إِذْ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ يَأْتِيَنَّكُمْ أَمْثَلُ الْعِزِّ وَإِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَدِبْقَهُمْ عَذَابَ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾ وَجَاءَتْهُمْ السَّمَاءُ كَالْغَيْظِ الْمُنْتَهِي وَالْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْسُورِ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُوا الْعَمَى عَلَى الْإِسْلَامِ فَآخَذْتَهُمْ صِغَةً الْعَذَابِ أَلَمًا يَوْمَ بُعِثُوا وَكُلُّوا نَارًا يَتْلُونَ ﴿١٧﴾ وَجِئْنَا الَّذِينَ عَمَتُوا وَكَانُوا يُنْفِقُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِن أَعْرَضُوا﴾ عن الإيمان بعد هذا البيان ﴿فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صِغَةً﴾ الصاعقة: المهلك من كل شيء؛ والمعنى: أنذرتكم عذاباً مثل عذابهم<sup>(٣)</sup>. وإنما خصّ القبيلتين، لأن قريشاً يُمرون على قري القوم في أسفارهم. ﴿إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: أتت آباءهم ومن كان قبلهم ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أي: من خلف الآباء، وهم الذين أرسلوا إلى هؤلاء المهلكين ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا﴾ أي: بأن لا تعبدوا ﴿إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا﴾ أي: لو أراد دعوة الخلق ﴿لَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَائِكَةَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَكْبَرُوا﴾ أي: تكبروا عن الإيمان وعمِلوا بغير الحق. وكان هود قد تهدّدهم بالعذاب فقالوا: نحن نقدّر على دفعه بفضل قوتنا. والآيات هاهنا: الحُجيج. وفي الرِّيح الصَّرصر أربعة أقوال: أحدها: أنها الباردة، قاله ابن عباس، وقناة، والضحاك. وقال الفراء: هي الرِّيح الباردة تحرق كالنار، وكذلك قال الزجاج: هي الشديدة البرد جداً؛ فالصَّرصر متكرّر فيها البرد، كما تقول: أقلّث الشيء وقلقلته، فأقلّثه بمعنى رفعته، وقلقلته: كرّرت رفعه. والثاني: أنها الشديدة السُّموم<sup>(٤)</sup>، قاله مجاهد. والثالث: الشديدة الصَّوت، قاله السدي، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. والرابع: الباردة الشديدة، قاله مقاتل<sup>(٥)</sup>.

(١) البيت في شرح أشعار الهذليين: ٣٩١/١، و«مجاز القرآن»: ٢٧٥/١، و«غريب القرآن»: ٣٨٨، و«مشكل القرآن»: ٣٤٢، و«الطبري»: ٦٧/٢٢، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: قضي.

(٢) في الأصل: وحفظناه.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى، قل يا محمد لهؤلاء المشركين المكذّبين بما جنتهم به من الحق: إن أعرضتم عما جنتكم به من عند الله تعالى، فإنني أنذركم حلول نعمة الله بكم كما حلّت بالأمم الماضية من المكذّبين بالمرسلين.. اهـ.

(٤) السُّوم: الريح الحارّة.

(٥) قال ابن كثير: والحق أنها متصفة بجميع ذلك، فإنها كانت ريحاً شديدة قوية لتكون عقوبتهم من جنس ما اغتروا به من قواهم، وكانت باردة شديدة =

قوله تعالى: ﴿فِي آيَاتِ نَحْسَاتٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «نَحْسَاتٍ» بإسكان الحاء؛ وقرأ الباقون بكسرها. قال الزجاج: من كسر الحاء، فواحدُهن «نَحْسٌ»، ومن أسكنها، فواحدُهن «نَحْسٌ»؛ والمعنى: مشؤومات<sup>(١)</sup>. وفي أول هذه الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: غداة يوم الأحد، قاله السدي. والثاني: يوم الجمعة، قاله الربيع بن أنس. والثالث: يوم الأربعاء، قاله يحيى بن سلام. والخزفي: الهوان.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نَسْوٌ فَمَا هَيَّبَهُمُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بيتاً لهم، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير. وقال قتادة: بيتاً لهم سبيل الخير والشر. والثاني: دعْوَانَهُمْ، قاله مجاهد. والثالث: دلَّلْنَاهُمْ على مذهب الخير، قاله الفراء. قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَجِبُوا أَمْرِي﴾ أي: اختاروا الكفر على الإيمان، ﴿فَلَعَنَتَهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْمُؤْنِ﴾ أي: ذي الهوان، وهو الذي يُهَيَّبُهُمْ<sup>(٢)</sup>.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ﴿١٩﴾ حَقَّ إِذَا مَا جَاءَهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَيُلَوِّدُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَيْفَ يَكْتُبُ كَلِمَاتٍ الَّذِينَ ظَنَنْتُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ فَائِضِينَ ﴿٢٢﴾ فَإِنْ بَصُرْتُمْ أَن تَشَارَ مَشَايَ تَلُوتُ لَكُمْ إِذْ تُبْعَثُونَ ﴿٢٣﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنْ عَشِيرَتِكُمْ أَعْدَاءُكُمْ فَمَنْ جَعَلْكُمْ كَالْإِنْسَانِ الَّذِي كَفَرَ فَأَصْبَحَ شَقِيحًا ﴿٢٤﴾ وَقِيصْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَسَوْا لَهُمْ تَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالْإِنْسَانُ لَكُمْ كَاثِرٌ عَسِيرٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ﴾ وقرأ نافع: «نَحْشَرُ» بالنون «أعداء» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي: يُخَسِبُ أَوْلَهُمْ على آخرهم ليتلاحقوا. ﴿حَقَّ إِذَا مَا جَاءَهَا﴾ يعني النار التي حُشِرُوا إليها ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَيُلَوِّدُهُمْ﴾، وفي المراد بالجلود ثلاثة أقوال: أحدها: الأيدي والأرجل. والثاني: الفروج، روى عن ابن عباس. والثالث: أنه الجلود نفسها، حكاه الماوردي. وقد أخرج مسلم في أفراده من حديث أنس بن مالك قال: كنا عند رسول الله ﷺ فضحك فقال: «هل تدرون ممَّ أضحك؟» قال: قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: «من مخاطبة العبد ربه، يقول: يا رب ألم تُحزني من الظلم؟ قال: يقول: بلى، قال: فيقول: فلاني لا أُجيزُ عليَّ إلا شهيداً مني، قال: فيقول: كفى بنفسك اليومَ عليك شهيداً، وبالكرام الكاتبين شهوداً، قال: فيختمُ على فيه، فيقال لأركانها<sup>(٣)</sup>» انطقي، قال: فتنتطق بأعماله، قال: ثمَّ يُخَلَى بينه وبين الكلام، فيقول: بُعْدًا لَكُمْ وَسُخْفًا، فمَنَعَكُمُ كُنْتُ أَنَاضِلُ<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: ممَّا نطق. وهاهنا تم الكلام. وما بعده ليس من جواب الجلود.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ﴾ روى البخاري ومسلم في «الصحاحين» من حديث ابن مسعود قال: كنتُ مستتراً بأستار الكعبة، فجاء ثلاثة نفرٍ، قرشيٌّ وخصيٌّ وخصيٌّ ثقيفان، أو ثقيفٌ وخصيٌّ قرشيان،

= البرد جداً، كقوله تعالى: ﴿يَبِيعُ سَتَرَ النَّبِيِّ﴾ أي: باردة شديدة، وكانت ذات صوت مزعج، قال: ومنه سمي النهر المشهور ببلاد المشرق: «مرصرراً» لقوة صوت جريه. اهـ.

(١) وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس في قوله: ﴿فِي آيَاتِ نَحْسَاتٍ﴾ قال: أيام متتابعات أنزل الله فيهن العذاب، قال ابن جرير: وقال آخرون: عنى بذلك المشائيم، قال: وقال آخرون: معنى ذلك: أيام ذات شر، وقال آخرون: النحسات: الشداد. ثم قال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عنى بها: أيام مشائيم ذات نحوس، لأن ذلك هو المعروف من معنى النحس في كلام العرب. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقال الثوري: دعوناهم ﴿فَأَسْتَجِبُوا أَمْرِي عَلَى الْكُفْرَانِ﴾ أي: بصرناهم، وبيتنا لهم، ووضحنا لهم الحق على لسان نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام فخالقوه وكذبوه وعفروا ناقة الله تعالى التي جعلها آية وعلامه على صدق نبيهم ﴿فَلَعَنَتَهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْمُؤْنِ﴾ أي: بعث الله عليهم صيحة ورجفة وذلاً وهواناً وعذاباً ونكالاً ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: من التكذيب والجحود ﴿وَرَبَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: من بين أظهرهم لم يمسهن سوء، ولا نالهم من ذلك ضرر، بل تجاهم الله تعالى مع نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام بإيمانهم وتقواهم لله ﷻ. اهـ.

(٣) أي: جوارحه.

(٤) أي: أدافع وأجادل. والحديث في «صحيح مسلم» ٤/ ٢٢٨٠ عن أنس بن مالك روى النسائي وغيره.

كثيرٌ شَحْمٌ يُطونهم. قليلٌ فِقْهُ قلوبهم، فتكلموا بكلام لم أسمع، فقال أحدهم: أترُونَ الله يَسْمَعُ كلامنا هذا؟ فقال الآخرون: إنا إذا رفعا أصواتنا سَمِعَهُ، وإن لم نرفع لم يسمع، وقال الآخر: إن سمع منه شيئاً سمعه كُلُّهُ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فانزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرْوُونَ أَنِ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿يَوْمَ الْقَسِيِّينَ﴾<sup>(١)</sup>. ومعنى «تسترون»: تَسْتَخْفُونَ «أن يشهد» أي: من أن يشهد عليكم سَمْعُكُمْ لأنكم لا تقدرُونَ على الاستخفاء من جوارحك، ولا تظنون أنها تشهد ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ كَثِيرًا وَمَا سَمِعُونَ﴾ قال ابن عباس: كان الكفار يقولون: إن الله لا يعلم ما في أنفسنا، ولكنه يعلم ما يظهر، ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ كَثِيرًا وَمَا سَمِعُونَ﴾ أي: أن الله لا يعلم ما تعملون، ﴿أَزِدْنَكُمْ أهلكم﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿فَإِن يَسْتَرْوُوا﴾ أي: على النار، فهي مسكنهم، ﴿فَإِن يَسْتَعْتَبُوا﴾ أي: يسألوا أن يُرْجِعَ لهم إلى ما يحبون، لم يُرْجِعْ لهم<sup>(٣)</sup>، لأنهم لا يستحقون ذلك. يقال: اعتبني فلان، أي: أرضاني بعد إسقاطه إِيَّاي. واستعتبته، أي: طلبتُ منه أن يُعْجِبَ، أي: يَرْضَى.

قوله تعالى: ﴿وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ﴾ أي: سببنا لهم قرآنا من الشياطين ﴿فَرَيْنَا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما بين أيديهم: من أمر الآخرة أنه لا جنة ولا نار ولا بعث ولا حساب، وما خَلْفَهُمْ: من أمر الدنيا، فرينا لهم اللذات وجمع الأموال وترك الإنفاق في الخير. والثاني: ما بين أيديهم: من أمر الدنيا، وما خلفهم: من أمر الآخرة، على عكس الأول. والثالث: ما بين أيديهم: ما فعلوه، وما خلفهم: ما عزموا على فعله. وباقى الآية [قد] تقدم تفسيره [الإسراء: ١٦، الأعراف: ٢٨].

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ وَالنَّوَى وَلَمَّا رَأَى الْقُرْآنَ يَنْزِيلًا ﴿١٦﴾ فَلْيَدْعُ الْقَبْلَةَ كَفَرُوا عَدَا بَيْنَ شَيْبَانَا وَلَتَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ عَدُوِّ اللَّهِ أَنَّى كُنْتُمْ فِيهَا دَارَ الْمُجَلَّدِ جَزَاءً يَأْكُلُونَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ﴾ أي: لا تسمعوه ﴿وَالنَّوَى﴾ أي: عارضوه باللغو، وهو الكلام الخالي عن فائدة. وكان الكفار يوصي بعضهم بعضاً: إذا سمعتم القرآن من محمد وأصحابه فارعوا أصواتكم حتى تُثبِّسوا عليهم قولهم. وقال مجاهد: والنَّوَى فيه بالمكاء والصفير والتخليط من القول على رسول الله ﷺ إذا قرأ ﴿لَمَّا رَأَى الْقُرْآنَ يَنْزِيلًا﴾ فيسكتون..

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ عَدُوِّ اللَّهِ﴾ يعني العذاب المذكور. وقوله: ﴿النَّارِ﴾ بدل من الجزاء ﴿لَمَّا رَأَى الْقُرْآنَ يَنْزِيلًا﴾ أي: دار الإقامة. قال الزجاج: النار هي الدار، ولكنه كما تقول: لك في هذه الدار. دار الشور، وأنت تعني الدار بعينها، قال الشاعر:

أخو رغائبٍ يُعْطِيها ويسألها  
يا بئس الظلّامة منه التَّوَقُّلُ الرَّزْقُ<sup>(٤)</sup>

(١) رواه البخاري ٤٣١/٨، ٤٣٢، ومسلم عن عبد الله بن مسعود ؓ، ورواه أحمد في «المسنده» رقم (٣٦١٤) و(٣٨٧٥) و(٤٠٤٧) واللفظ له، والترمذي ١٥٢/٢ وقال: حديث حسن، والطبري ١٠٩/٢٤، والواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣، وأورد السيوطي في «الدر» ٣٦٢/٥، وزاد نسبة لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن عبد الله بن مسعود ؓ.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢٠٦/٤ عن جابر ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ» ورواه أحمد في «المسنده» عن جابر بلفظ: «لا يموتن أحد منكم إلا وهو يحسن بالله الظن، فإن قوماً قد أراهم سوء ظنهم بالله، فقال الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ كَثِيرًا وَمَا سَمِعُونَ﴾» وأورد السيوطي في «الدر» ٣٦٢/٥، وزاد نسبة للطبراني، وعبد بن حميد، وأبي داود، وابن ماجه، وابن حبان، وابن مردويه عن جابر ؓ.

(٣) عبارة الطبري: ﴿فَإِن يَسْتَعْتَبُوا﴾ وإن يسألوا العتبي، وهي الرجعة لهم إلى الدين يحبون ﴿فَمَا مِمَّ يَنْ كَسَبُوا﴾ فليسوا بالقوم الذين يُرْجِعُ بهم إلى الجنة أهد.

(٤) البيت لأعشى باهلة من مريثه المفضلة المشهورة يرثي بها أخاه لأنه المشر بن وهب، ومطلعها:

فَسَدَّ جَاءَ مِنْ عَمَلِ أَنْبَاءِ أَنْبُؤُهُمَا  
إِلَّيَّ لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ

وهي في «الأصمعيات» ٨٩ وجمهرة أشعار العرب، و«مختارات ابن الشجري»، و«أمالي الشريف المرتضى»، و«غزاة الأدب» ٨٩/١. والرغائب: العطايا الواسعة، والتوقُّل: الكثير التواقل، أي: العطايا، والزُّرق: السيد، لأنه يزدفر بالأموال في الحملات مطبقاً لها. وفي «اللسان»: زفر، وقوله: «منه» مؤكدة للكلام، والمعنى: يا بئس الظلّامة لأنه التوقُّل الزُّرق، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَوَقَّعُ لَكُمْ يَوْمَ دُؤُوبِكُمْ﴾ والسخر، بفتحين وبضمين: السخرية.

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ آمَنَّا مِنَ الْيَمِينِ وَالْإِيمَانِ يَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَفْدَانِنَا يَكُونَا مِنَ الْأَشْقِيَاءِ ﴿١٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ فَمَا اسْتَقْتَمُوا نَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ بِالْمَنَّةِ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٦٢﴾ تَحْنُ أَوْلِيَائِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿١٦٣﴾ نَزَّلًا مِنْ عَفْوَرٍ رَجِيمٍ ﴿١٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ لما دخلوا النار ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ آمَنَّا ﴾ وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «أرنا» يسكون الراء. قال المفسرون: يعنون إبليس وقابيل، لأنهما سنا المعصية، ﴿ يَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَفْدَانِنَا يَكُونَا مِنَ الْأَشْقِيَاءِ ﴾ أي: في الدرك الأسفل، وهو أشد عذاباً من غيره. ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ﴾ [أي: وحده] ﴿ ثُمَّ اسْتَقْتَمُوا ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: استقاموا على التوحيد، قاله أبو بكر الصديق، ومجاهد، والثاني: على طاعة الله وأداء فرائضه، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثالث: على الإخلاص والعمل إلى الموت، قاله أبو العالية، والسدي<sup>(١)</sup>. وروى عطاء عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق، وذلك أن المشركين قالوا: ربنا الله، والملائكة بنائه، وهؤلاء شفاعونا عند الله، فلم يستقيموا، وقالت اليهود: ربنا الله، وعزير ابنه، ومحمد ليس بنبي، فلم يستقيموا، وقالت النصارى: ربنا الله، والمسيح ابنه، ومحمد ليس بنبي، فلم يستقيموا، وقال أبو بكر: ربنا الله وحده، ومحمد عبده ورسوله، فاستقام<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ نَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا ﴾ أي: بأن لا تخافوا. وفي وقت نزولها عليهم قولان: أحدهما: عند الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد؛ فعلى هذا في معنى «لا تخافوا» قولان: أحدهما: لا تخافوا الموت، ولا تحزنوا على أولادكم، قاله مجاهد. والثاني: لا تخافوا ما أمامكم، ولا تحزنوا على ما خلفكم، قاله عكرمة، والسدي. والقول الثاني: تنزل عليهم إذا قاموا من القبور، قاله قتادة؛ فيكون معنى «لا تخافوا»: أنهم يبشرونهم بزوال الخوف والحزن يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ تَحْنُ أَوْلِيَائِكُمْ ﴾ قال المفسرون: هذا قول الملائكة لهم، والمعنى: نحن [الذين] كنا ننزولكم في الدنيا، لأن الملائكة تتولى المؤمنين وتحبهم لما تروى من أعمالهم المرفوعة إلى السماء، ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي: ونحن معكم في الآخرة لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة. وقال السدي: هم الحفظة على ابن آدم، فلذلك قالوا: ﴿ تَحْنُ أَوْلِيَائِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾؛ وقيل: هم الملائكة الذين يأتون لقبض الأرواح<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا ﴾ أي: في الجنة. ﴿ نَزَّلًا ﴾ قال الزجاج: معناه: أبشروا بالجنة تنزلونها [نزلًا]. وقال الأخفش: لكم فيها ما تشتهي أنفسكم أنزلناه نزلًا.

﴿ وَتَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَجِلَ صَلِيحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَلَا تَسْتَوِي الْمَسِنَّةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿١٦٦﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿١٦٧﴾ وَإِنَّمَا يَرُغِّظُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٦٨﴾

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٦٥/١ عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: قلت: يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك، قال: «قل آمنت بالله ثم استقم» والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٦٣/٥، وزاد نسبة لأحمد، وعبد بن حميد، والدارمي، والبخاري في «تاريخه»، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان.

(٢) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» ٢١٣ من رواية عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٣) قال ابن كثير: وقرره تعالى: ﴿ نَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ قال مجاهد والسدي وزيد بن أسلم وابنه: يعني عند الموت قائلين ﴿ أَلَّا تَخَافُوا ﴾ قال مجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم: أي: مما تقدمون عليه من أمر الآخرة ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال أو ذنوب، فإننا خلفكم فيه ﴿ وَأَنْتُمْ بِالْمَنَّةِ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ فيشرونهم بذهاب الشر وحصول الخير، قال: وهذا كما جاء في حديث البراء رضي الله عنه قال: «إن الملائكة تقول لروح المؤمن: اخرجي أيها الروح الطيبة في الجسد الطيب كنت تميريه، اخرجي إلي روح وريحان ورب غير غضبان». اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقرره تبارك وتعالى: ﴿ تَحْنُ أَوْلِيَائِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي: تقول الملائكة للمؤمنين عند الاحتضار: نحن كنا أولياءكم، أي: قرناءكم في الحياة الدنيا نسدكم ونوقمكم ونحفظكم بأمر الله، وكذلك تكون معكم في الآخرة، تؤنس منكم الوحشة في القبور، وعند الضخمة في الصور، وتؤمتمكم يوم البعث والنشور، ونجاوز بكم الصراط المستقيم، ونوصلكم إلى جنات النعيم ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ ﴾ أي: في الجنة من جميع ما تختارون ما تشتهي النفوس وتقر به العيون ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ أي: مهما طلبتم وطلبتم وحضر بين أيديكم كما اخترتم.





﴿وَمِنَ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا سَجْدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمِعُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنَ آيَاتِهِ أَنَّهُ تَرَى الْأَرْضَ خَضِيعةً إِذَا أُنزِلَتْ عَلَيْهَا مِنَ السَّمَاءِ وَرَبِّتَ إِذْ أَلْقَىٰ أَحْيَاءَهَا لِجَنِّ السَّوْفِ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا﴾ [أي: تكبروا عن التوحيد والعبادة] ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني الملائكة ﴿يُسَبِّحُونَ﴾ أي: يصلون. و«يسأمون» بمعنى يملئون. وفي موضع السجدة قولان: أحدهما: أنه عند قوله: «يسأمون»، قاله ابن عباس، ومسروق، وقتادة، واختاره القاضي أبو يعلى، لأنه تمام الكلام. والثاني: [أنه] عند قوله: ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾<sup>(١)</sup>، روي عن أصحاب عبد الله، والحسن، وأبي عبد الرحمن.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنَّهُ تَرَى الْأَرْضَ خَضِيعةً﴾ قال قتادة: غبراء متهشمة. قال الأزهري: إذا بيست الأرض ولم تُنظر، قيل: خَشَعَتْ.

قوله تعالى: ﴿أَهْرَبَتْ﴾ أي: تحركت بالنبات ﴿وَرَبَّتْ﴾ أي: عُلَّتْ، لأن النبات إذا أراد أن يظهر ارتفعت له الأرض؛ وقد سبق بيان هذا [الحج: ٥].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا أَمَنٌ لِّأَن يَلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُم لَكَاذِبٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِمُ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجُلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَبِيرٍ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ قال مقاتل: نزلت في أبي جهل<sup>(٢)</sup>. وقد شرحنا معنى الإلحاد في [النحل: ١٠٣]؛ وفي المراد به هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه وُضِعَ الكلام على غير موضعه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه المُكَاة والصفير عند تلاوة القرآن، قاله مجاهد. والثالث: أنه التكذيب بالآيات، قاله قتادة. والرابع: أنه المُعَانِدَة، قاله السدي. والخامس: أنه المَيْل عن الإيمان بالآيات، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْفَظُونَ عَلَيْنَا﴾ هذا وعيد بالجزاء ﴿أَمَّن يَلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وهذا عام. غير أن المفسرين ذكروا فيمن أريد به سبعة أقوال: أحدها: أنه أبو جهل وأبو بكر الصديق، رواه الضحاك عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أبو جهل وعمار بن ياسر، قاله عكرمة<sup>(٤)</sup>. والثالث: أبو جهل ورسول الله ﷺ، قاله ابن السائب،

= قام إلى الصلاة يقول: «أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه»، قال: وقد قلنا أن هذا المقام لا نظير له في القرآن إلا في سورة (الأعراف) عند قوله تعالى: ﴿عِذَ النَّارِ وَالْمُزَّبِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُهَيْلَاتِ ﴿٣٧﴾ وَإِنَّا بِرَبِّكَ مِنَ الْمُتَكِبِينَ نَزَعْنَا مَا تَشْتَكِي بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾﴾ وفي سورة (المؤمنين) عند قوله: ﴿أَنذَرْتُكَ يَوْمَ يَكُونُ الْنَارُ كَأَسَمِ الْأَشْيَةِ فَعَنَ آتَمَ بِمَا يَمْسُوكَ ﴿٣٧﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَّهْرَجِ الْقَيْطَانِ ﴿٣٨﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُوا ﴿٣٩﴾﴾. اهـ.

(١) يريد بذلك الآية التي قبل قوله: ﴿فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا...﴾ الآية، وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾﴾ وقد حذفها المؤلف ولم يفسرها لوضوح معناها. قال القرطبي في «تفسيره»: هذه الآية آية سجدة بلا خلاف، واختلفوا في موضع السجود منها، فقال مالك: موضعه ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ لأنه متصل بالأمر، وكان علي وابن مسعود وغيرهم يسجدون عند قوله: «تعبدون»، وقال ابن وهب والشافعي: موضعه ﴿وَمَنْ لَا يَسْتَفْهَمُ﴾ لأنه تمام الكلام وظاية العبادة والامتثال، وبه قال أبو حنيفة، وكان ابن عباس يسجد عند قوله: «يسأمون»، وقال ابن عمر: أسجدوا بالآخرة منها، وكذلك يروي عن مسروق وأبي عبد الرحمن السلمي وإبراهيم النخعي وأبي صالح ويحيى بن وثاب، وطلحة وزيد اليامين (نسبة إلى يامة بطن من همدان) والحسن وابن سيرين، وكان أبو وائل وقتادة ويكر بن عبد الله يسجدون عند قوله: «يسأمون» قال ابن العربي: والأمر قريب. اهـ. وقال الخازن في «تفسيره»: فصل: وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة، وفي موضع السجود فيها قولان للعلماء، وهما وجهان لأصحاب الشافعي، أحدهما: أنه عند قوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ وهو قول ابن مسعود والحسن، وحكاه الرافعي عن أبي حنيفة وأحمد، لأن ذكر السجدة قبله، والثاني وهو الأصح عند أصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافعي: أنه عند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَا يَسْتَفْهَمُ﴾ وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة، وحكاه الزمخشري عن أبي حنيفة، لأن عنده يتم الكلام. اهـ.

(٢) ذكر ذلك البغوي عن مقاتل بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدرر» ٣٦٦/٥ أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَمَّن يَلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا﴾ قال: أبو بكر الصديق ﷺ.

(٤) قال السيوطي في «الدرر» ٣٦٦/٥ أخرج ابن عساکر عن عكرمة ﷺ في قوله: ﴿أَمَّن يَلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا﴾ نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل.

ومقاتل. والرابع: أبو جهل وعثمان بن عفان، حكاة الثعلبي. والخامس: أبو جهل وحمزة، حكاة الواحدي. والسادس: أبو جهل وعمر بن الخطاب. والسابع: الكافر والمؤمن، حكاهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ قال الزجاج: لفظه الأمر، ومعناه الوعيد والتهديد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ﴾ يعني القرآن؛ ثم أخذ في وصف الذِّكْر؛ وتَرَكَ جواب «إِنَّ»، وفي جوابها ما هنا قولان: [أحدهما]: أنه ﴿أُولَئِكَ يَتَذَوَّرُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾، ذكره الفراء. والثاني: أنه متروك، وفي تقديره قولان: أحدهما: إن الذين كفروا بالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ كفروا به. والثاني: إن الذين كفروا يجازون بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا عَزِيزًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مَنَعَ من الشيطان لا يجد إليه سبيلاً، قاله السدي. والثاني: كريم على الله، قاله ابن السائب. والثالث: مَنَعَ من الباطل، قاله مقاتل. والرابع: يمتنع على الناس أن يقولوا مثله، حكاة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: التكذيب، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: الشيطان. والثالث: التبديل، روى عن مجاهد. قال قتادة: لا يستطيع إبليس أن ينقص منه حقاً، ولا يزيد فيه باطلاً. وقال مجاهد: لا يدخل فيه ما ليس منه. وفي قوله: ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بين يَدَيْ تنزله، وبعد نزوله. والثاني: أنه ليس قبله كتاب يُبطله، ولا يأتي بعده كتاب يُبطله. والثالث: لا يأتيه الباطل في إخباره عما تقدّم، ولا في إخباره عما تأخر.

﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَعْرُوفٌ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٌ ﴿٤٣﴾ وَكَوَّجَعَلْتَهُ قُرْءَانًا نَجِيًّا ﴿٤٤﴾ لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُهُ مَنَعِيًّا وَعَمَرُوهُ قُلُوبًا لِلذِّكْرِ مَأْمُونًا هُدًى وَشِكَاةً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْءَانُهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يَتَذَوَّرُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قد قيل فيمن أُرِيبَل قَبْلَكَ: ساحر وكاهن ومجنون، وكُذِّبُوا كما كُذِّبَتْ، هذا قول الحسن، وفتادة، والجمهور. والثاني: ما تُخْبِرُ إِلَّا بما أَخْبَرَ الأنبياء قَبْلَكَ من أن الله غفور، وأنه ذو عقاب، حكاة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكَوَّجَعَلْتَهُ﴾ يعني الكتاب الذي أنزل عليه ﴿قُرْءَانًا نَجِيًّا﴾ أي: بغير لغة العرب ﴿لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُهُ﴾ أي: هَلَّا بَيَّنَّت آيَاتُهُ بالعربية حتى نفهمه؟! ﴿مَنَعِيًّا وَعَمَرُوهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عمر، وحفص عن عاصم: «أعجمي» [بهمزة] ممدودة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أعجمي» بهمزتين، والمعنى: أكتب أعجمي ونبي عربي؟! وهذا استفهام إنكار؛ أي: لو كان كذلك لكان أشد لتكذيبهم. ﴿قُلُوبًا﴾ يعني القرآن ﴿لِلذِّكْرِ مَأْمُونًا هُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَشِكَاةً﴾ للشكوك والأوجاع. «الوُفْر»: الصُّم، فهم في ترك القبول بمنزلة مَنْ في أذنه صمم. ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ أي: ذو عمى. قال فتادة: صَمُّوا عن القرآن وَعَمُّوا عنه ﴿أُولَئِكَ يَتَذَوَّرُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ أي: إنهم لا يسمعون ولا يفهمون كالذي يُنادي من بعيد.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَخَشِيَ فِيهِ فَنُوَلَّا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُوعٍ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٦﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ. وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ هذه تسلية لرسول الله ﷺ؛ والمعنى: كما آمن بكتابك قوم وكذب به قوم، فكذلك كتاب موسى، ﴿فَنُوَلَّا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأخير العذاب إلى أجل مسمى وهو القيامة ﴿لَقُوعٍ بَيْنَهُمْ﴾ بالعذاب الواقع بالمكذِّبين ﴿وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ﴾ من صدقك وكتابك، «مُرِيبٍ» أي: مُوقِع لهم الرِّيبَة.

﴿إِنِّي بَرُّ عِلْمِ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ شَمْرِي مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا وَيْلِيَوْمَ يُؤْمِنُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالُوا مَادَّنَا مَا مِثْلًا مِنْ شَيْءٍ ﴿٤٧﴾ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَلُّوا مَا لَمْ يَنْجِيهِمْ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرُّ عِلْمِ السَّاعَةِ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: أَخْبِرْنَا عن السَّاعَةِ إن كنت رسولاً كما



جرير: معنى الآية: [ثُمَّ] كَفَرْتُمْ بِهِ، أَلَسْتُمْ فِي شِقَاقٍ لِلْحَقِّ وَبُعدَ عَنِ الصَّوَابِ؟! فَجَعَلَ مَكَانَ هَذَا بَاقِيَ الْآيَةِ.

﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَقٌّ يَبِينُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا لَيْسَ فِي مِرْيَتَيْنِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: في الآفاق: فتح أقطار الأرض، وفي أنفسهم: فتح مكة، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنها في الآفاق: وقائع الله في الأمم الخالية، وفي أنفسهم: يوم بدر، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: أنها في الآفاق: إمساك القطر عن الأرض كلها، وفي أنفسهم: البلايا التي تكون في أجسادهم، قاله ابن جرير. والرابع: أنها في الآفاق: آيات السماء كالشمس والقمر والنجوم، وفي أنفسهم: حوادث الأرض، قاله ابن زيد. وحكي عن ابن زيد أن التي في أنفسهم: سبيل الغائط والبول، فإن الإنسان يأكل ويشرب من مكان واحد، ويخرج من مكانين. والخامس: أنها في الآفاق: آثار مَنْ مَضَى قَبْلَهُمْ مِنَ الْمَكذِبِينَ، وفي أنفسهم: كونهم خُلِقُوا نَظْفًا ثُمَّ عَلَفًا ثُمَّ مَضْغًا ثُمَّ عِظَامًا إِلَى أَنْ يُقْلُوا إِلَى الْعَقْلِ وَالتَّمْيِيزِ، قاله الزجاج<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿حَقٌّ يَبِينُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني: إلى جميع ما دعاهم إليه الرسول. وقال ابن جرير: معنى الآية: حتى يعلموا حقيقة ما أنزلنا على محمد وأوحينا إليه من الوعد له بأننا مُظْهِرُو دِينِهِ عَلَى الْأَدْيَانِ كُلِّهَا. ﴿أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: أَوْلَمْ يَكْفِ بِهِ أَنَّهُ شَاهِدٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ؟! قال الزجاج: المعنى: أَوْلَمْ يَكْفِيهِمْ شَهَادَةُ رَبِّكَ؟! ومعنى الكفاية هاهنا: أنه قد بَيَّنَّ لَهُمْ مَا فِيهِ كِفَايَةٌ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى تَوْحِيدِهِ وَتَثْبِيتِ رِسَالِهِ<sup>(٢)</sup>.



(١) قال ابن كثير: ﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: سنظهِرُ لَهُمْ دَلَالَاتِنَا وَحُجُجِنَا عَلَى كَوْنِ الْقُرْآنِ حَقًّا مُنْزَلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِدَلَائِلٍ خَارِجَةٍ فِي الْآفَاقِ مِنَ الْفَتْوحَاتِ وَظُهُورِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْأَقَالِيمِ وَسَائِرِ الْأَدْيَانِ، قَالَ مُجَاهِدُ وَالْحَسَنُ وَالسَّدي: وَدَلَائِلُ فِي أَنْفُسِهِمْ، قَالُوا: وَقَعَةُ بَدْرٍ وَفَتْحُ مَكَّةَ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْوَقَائِعِ الَّتِي حَلَّتْ بِهِمْ، نَصَرَ اللَّهُ فِيهَا مُحَمَّدًا ﷺ وَصَحْبَهُ، وَخَذَلَ فِيهَا الْبَاطِلَ وَحِزْبَهُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ مَا الْإِنْسَانُ مُرَكَّبٌ مِنْهُ وَفِيهِ وَعَلَيْهِ مِنَ الْمَوَادِّ وَالْأَخْلَاطِ وَالْهَيْئَاتِ الْعَجِيبَةِ كَمَا هُوَ مُبَسَّطٌ فِي عِلْمِ التَّشْرِيحِ الدَّلَالُ عَلَى حِكْمَةِ الْمَصْنَعِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَكَذَلِكَ مَا هُوَ مُجْبُورٌ عَلَيْهِ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْمُتَبَايِنَةِ مِنْ حَسَنٍ وَقَبِيحٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَمَا هُوَ مُتَصَرِّفٌ فِيهِ تَحْتَ الْأَقْدَارِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ وَحِيلِهِ وَحَلْزِهِ أَنْ يَجْزِئَهَا وَلَا يَتَعَدَّهَا. اهـ.

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية: وقوله تعالى: ﴿أَلَا لَيْسَ فِي مِرْيَتَيْنِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ﴾ أي: في شك من قيام الساعة، ولهذا لا يتفكرون فيه ولا يعملون له ولا يحذرون منه، بل هو عندهم هدر لا يعيرون به، وهو كائن لا محالة، وواقع لا ريب في، قال: ثم قال تعالى مقررًا أنه على كل شيء قدير، وبكل شيء محيط، وإقامة الساعة لديه يسير سهل عليه تبارك وتعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ أي: المخلوقات كلها تحت قهره وفي قبضته وتحت طغي علمه، وهو المتصرف فيها كلها بحكمه، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا إله إلا هو. اهـ.

## سورة حم عسق

## واسمها سورة الشورى

وهي مكِّيَّة، رواه العوفي وغيره عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. وحكي عن ابن عباس وقتادة قالا: إلا أربع آيات نزلن بالمدينة، أولها: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الشورى: ٢٣]. وقال مقاتل: فيها من المدني قوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الشورى: ٢٣] إلى قوله: ﴿يَدَايِ الضُّدِيرِ﴾ [الشورى: ٢٤] وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَنَا أَصَابُهُمُ الْبَيْتِ﴾ [الشورى: ٣٩] إلى قوله: ﴿بَيْنَ سَيْدِي﴾ [الشورى: ٤١].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْتَظِرُنَّ مِنْ قَوْلِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْتَحْسِنُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَهُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ أَحْنَدُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝﴾ قد سبق تفسيره [المؤمن].

قوله تعالى: ﴿عَسَقٌ ۝﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه حروف من أسماء؛ ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أن العين علم الله، والسين سناؤه، والقاف قُدرته، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثاني: أن العين فيها عذاب، والسين فيها مسخ، والقاف فيها قذف، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثالث: أن الحاء من حرب، والميم من تحويل ملك، والعين من عدو مهوور، والسين استئصال بسنين كسني يوسف، والقاف من قُدره الله في ملوك الأرض، قاله عطاء. والرابع: أن العين من عالم، والسين من قُدوس، والقاف من قاهر، قاله [سعيد] بن جبيرة. والخامس: أن العين من العزيز، والسين من السلام، والقاف من القادر، قاله السدي. والثالث: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه كما أوحيت ﴿حَمْدٌ عَسَقٌ﴾ إلى كل نبي، كذلك نوحها إليك، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كذلك نوحى إليك أخبار الغيب كما أوحينا إلى مَنْ قَبْلَكَ، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أن ﴿حَمْدٌ عَسَقٌ﴾ نزلت في أمر العذاب، فقيل: كذلك نُوحِي إليك أن العذاب نازلٌ بمن كذبت كما أوحينا ذلك إلى مَنْ كَانَ قَبْلَكَ، قاله مقاتل. والرابع: أن المعنى: هكذا نوحى إليك، قاله ابن جرير. وقرأ ابن كثير: ﴿يُوحَىٰ﴾ بضم الياء وفتح الحاء. كأنه إذا قيل: من يوحى؟ قيل: الله. وروى أبان عن عاصم: «نوحى» بالنون وكسر الحاء. ﴿تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْتَظِرُنَّ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحزمة: «تكاد» بالياء «يَنْتَظِرُنَّ» بياء وتاء مفتوحة وفتح الطاء وتشديدها. وقرأ نافع، والكسائي: «يكاد» بالياء «يَنْتَظِرُنَّ» مثل قراءة ابن كثير. وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تكاد» بالياء «يَنْتَظِرُنَّ» بالنون وكسر الطاء وتخفيفها، أي: يَنْتَظِرُنَّ «بَيْنَ قَوْلَيْهِنَّ» أي: من فوق الأرضين من عظمة الرحمن؛ وقيل: من قول المشركين: ﴿أَحْنَدُ اللَّهُ وَلَدًا﴾. ونظيرها [التي] في [مريم: ٩٠]. «وَالْمَلَائِكَةُ يَسْتَحْسِنُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» قال بعضهم: يصلون بأمر ربهم؛ وقال بعضهم: ينزهونه عما لا يجوز في صفته، «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ» فيه قولان: أحدهما: أنه أراد المؤمنين، قاله قتادة، والسدي. والثاني: أنهم كانوا يستغفرون للمؤمنين، فلَمَّا ابْتَلَى هَارُوتَ

(١) قال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: واختلفوا في ﴿حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝﴾ فقيل: معناها: حَمْدٌ، أي: قضي، وقيل: إن «ح» حمله، و«م» مجده، و«ع» علمه، و«س» سناؤه، و«ق» قدره، أنسم الله بها، وقيل غير ذلك منها هو متكلف متعسف لم يدل عليه دليل، ولا جاءت به حجة ولا شبهة حجة، قال: وقد ذكرنا قبل هذا ما روي في ذلك ما لا أصل له. اء. وقد تقدم الكلام على أوائل الحروف في (العنكبوت) وغيرها بما فيه كفاية.

وماروت استغفروا لِمَن في الأرض. ومعنى استغفارهم: سؤالهم الرُّزق لهم، قاله ابن السائب. وقد زعم قوم منهم مقاتل أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]، وليس بشيء، لأنهم إنما يستغفرون للمؤمنين دون الكفار، فلفظ هذه الآية عام، ومعناها خاص، ويدل على التخصيص قوله: ﴿وَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]، لأن الكافر لا يستحق أن يُستغفر له.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني كفار مكة اتَّخَذُوا آلِهَةً فعبدها من دونه؛ ﴿اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمُ﴾ أي: حافظ لأعمالهم ليجازيهم بها ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ﴾ أي: لم نوكلك بهم فتوخذ بهم. وهذه الآية عند جمهور المفسرين منسوخة بآية السيف، ولا يصح.

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْبَلْعِ لَا رَبَّ فِيهِ قَوْمٌ نَّالِيَةً وَرَقِيبٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَكَوْنًا لِلَّهِ لَعْنَةً وَأُمَّةً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ الْبَيْتِ فِي رَحْمَتِهِ وَالْقَلِيلُونَ مَا لَمْ يَنْ وَلِي وَلَا نَصِيرِ ﴿٨﴾ أَرِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل ما ذكرنا ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ليفهموا ما فيه ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ يعني مكة، والمراد: أهلها<sup>(١)</sup>، ﴿وَتُنذِرَ يَوْمَ الْبَلْعِ﴾ أي: وتنتوهم يوم الجمع، وهو يوم القيامة، يجمع الله فيه الأولين والآخرين، وأهل السموات والأرضين ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ أي: لا شك في هذا الجمع أنه كائن، ثم بعد الجمع يتفرقون، وهو قوله: ﴿قَوْمٌ نَّالِيَةً وَرَقِيبٌ فِي السَّعِيرِ﴾. ثم ذكر سبب افتراقهم فقال: ﴿وَكُوْنًا لِلَّهِ لَعْنَةً وَأُمَّةً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: على دين واحد، كقوله: ﴿لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ [الانعام: ٣٥] ﴿وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ الْبَيْتِ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي: في دينه ﴿وَالْقَلِيلُونَ﴾ وهم الكافرون ﴿مَا لَمْ يَنْ وَلِي وَلَا نَصِيرِ﴾ يدفع عنهم العذاب ﴿وَلَا نَصِيرِ﴾ يمنعهم منه. ﴿أَرِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ﴾ أي: بل اتخذ الكافرون من دون الله ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ يعني آلِهَةً يتولونهم ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ أي: ولي أوليائه، فليستخذه ولياً دون الآلهة؛ وقال ابن عباس: وليك يا محمد وولي من أتبعك.

﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْثَمِيِّ أَزْوَاجًا يُدْرُوكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴿شَرَحَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيِّنَاتٌ مِّنَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ وَرَبُّكَ إِلَهُ الْأَجَلِ مُسَمًّى لِّفَضْلِهِ بَيِّنَاتٌ وَإِنَّ الدِّينَ أَوْفُوا الْكَيْفَ بِيَعْتَدِهِمْ لِيَوْمِ رَبِّكَ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ لِّمَن تَبْيَضُّ وَهُوَ فِي شَاكٍ مِّنْ رَبِّكَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ﴾ أي: من أمر الدين؛ وقيل: بل هو عام ﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ فيه قولان. أحدهما: علمه عند الله. والثاني: هو يحكم فيه. قال مقاتل: وذلك أن أهل مكة كفر بعضهم بالقرآن، وأمن بعضهم، فقال الله: أنا الذي أحكم فيه. ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ﴾ الذي يحكم بين المختلفين، هو ﴿رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في مهماتي، ﴿وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع في المعاد. ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ﴾ قد سبق بيانه [الانعام: ٤١٤]، ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي: من مثل خَلْقِكُمْ ﴿أَزْوَاجًا﴾ نساء، ﴿وَمِنَ الْأَنْثَمِيِّ أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً ذكوراً، وإناثاً؛ والمعنى أنه خلق لكم الذكر، والأنثى من الحيوان كله، ﴿يُدْرُوكُمْ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: يخلقكم، قاله السدي. والثاني: يُعِيشُكُمْ، قاله مقاتل. والثالث: يكثركم، قاله الفراء. و[في قوله] ﴿فِيهِ﴾ قولان: أحدهما: أنها على أصلها، قاله الأكثرون. فعلى هذا في هاء الكناية

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى: وكما أوحينا إلى الأنبياء قبلك ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ أي: واضعاً جليلاً شيئاً ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ وهي مكة ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أي: من سائر البلاد شرقاً وغرباً، قال: وسُميت مكة أم القرى لأنها أشرف من سائر البلاد، ولأنها كثيرة مذكورة في مواضعها، قال: ومن أوجز ذلك وأدله ما قال الامام أحمد: حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: إن عبد الله بن عدي بن الحمراء الزهري أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو واقف بالحزورة في سوق مكة: فوالله إنك لتعجز أرض الله وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أنه أخرجت منك ما خرجت قال ابن كثير: هكذا رواية الترمذي، والنسائي، وابن ماجه من حديث الزهري به، وقال الترمذي: حسن صحيح.

ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى بطون الإناث وقد تقدم ذكر الأزواج، قاله زيد بن أسلم. فعلى هذا يكون المعنى: يخلقكم في بطون النساء، وإلى نحو هذا ذهب ابن قتيبة، فقال: يخلقكم في الرِّجَم أو في الزُّوج<sup>(١)</sup>؛ وقال ابن جرير: يخلقكم فيما جعل لكم من أزواجكم، ويعيشكم فيما جعل لكم من الأنعام. والثاني: أنها ترجع إلى الأرض، قاله ابن زيد؛ فعلى هذا يكون المعنى: يذروكم فيما خلق من السموات والأرض. والثالث: أنها ترجع إلى الجئل المذكور؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: يعيشكم فيما جعل من الأنعام، قاله مقاتل. والثاني: يخلقكم في هذا الوجه الذي ذكر من جئل الأزواج، قاله الواحدي. والقول الثاني: أن «فيه» بمعنى «به»؛ والمعنى: يكثركم بما جعل لكم، قاله الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ليس كهو شيء، والعرب تقيم المثل مقام النفس، فنقول: مثلي لا يقال له هذا، أي: أنا لا يقال لي هذا. وقال الزجاج: الكاف مؤكدة، والمعنى: ليس مثله شيء. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الزمر: ٦٣، الرعد: ٢٦]. إلى قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ أي: بين وأوضح ﴿وَيَوْمَ الَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تحليل الحلال وتحريم الحرام، قاله قتادة. والثاني: تحريم الأخوات والأمهات، قاله الحكم. والثالث: التوحيد وترك الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: من القرآن وشرائع الإسلام، قال الزجاج: المعنى: وشرع الذي أوحينا إليك وشرع لكم ما وصى به إبراهيم وموسى وعيسى<sup>(٢)</sup>. وقوله: ﴿أَنْ أَيْمُرُوا الَّذِينَ﴾ تفسير قوله: ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾، وجائز أن يكون تفسيرا لـ ﴿مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ ولقوله: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ ولقوله: ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾، فيكون المعنى: شرع لكم ولمن قبلكم إقامة الدين وترك الفرقة، وشرع الاجتماع على اتباع الرُّسل. وقال مقاتل: ﴿أَنْ أَيْمُرُوا الَّذِينَ﴾ يعني التوحيد ﴿وَلَا تَفْرُقُوا فِيهِ﴾ أي: لا تختلفوا ﴿كَبَّرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: عظم على مشركي مكة ﴿مَا نَدْعُوهُمْ إِلَهُ﴾ يا محمد من التوحيد.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبَيِّنُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يصطفي من عباده ليدينه ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي﴾ إلى دينه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يرجع إلى طاعته. ثم ذكر افتراقهم بعد أن أوصاهم بترك الفرقة، فقال: ﴿وَمَا تَفْرُقُوا﴾ يعني أهل الكتاب ﴿إِلَّا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من بعد كثرة علمهم للبغي. والثاني: من بعد أن علموا أن الفرقة ضلال. والثالث: من بعد ما جاءهم القرآن، بغير ما منهم على محمد ﷺ. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأخير المكذبين من هذه الأمة إلى يوم القيامة، ﴿لَفُصِّحَ بَيْنَهُمْ﴾ بانزال العذاب على المكذبين ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ﴾ أي: من بعد أنبيائهم ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ أي: من محمد ﷺ.

﴿فَلْيَذَلِكِ قَادِحٌ وَأَسْتَوِيْمٌ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَلْبِغْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ يَا أَرْسَلْنَا إِلَهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَأَأْمَلْنَاكُمْ وَأَعْمَلْنَاكُمْ لَكُمْ أَعْمَلْنَاكُمْ لَا حُجْمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ مِنْ بَيْنِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُمْ جَهَنَّمُ دَاجِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ وَهُمْ وَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَذَلِكِ قَادِحٌ﴾ قال الفراء: المعنى: فإلى ذلك، تقول: دعوت إلى فلان، ودعوت لفلان، وذلك بمعنى «هذا»؛ وللمفسرين فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله ابن السائب. والثاني: أنه التوحيد، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>.

(١) قال القرطبي: أو في الزوج، أي: يخلقكم في بطون الإناث. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى لهذه الأمة: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ أُولَى الْعَزْمِ وَهُوَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، وَهَذِهِ آيَةُ انْتِظَمَتْ ذِكْرَ الْخَمْسَةِ كَمَا اشْتَمَلَتْ آيَةُ (الأحزاب) عليهم في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَرَأَى أَهْلَانَا مِنَ الَّذِينَ يَنْتَظِمُهُمْ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَ نَجْمٍ وَنَجْمٍ مِنَ الَّذِينَ يَنْتَظِمُهُمْ﴾. وقال: الآية، قال: والدين الذي جاءت به الرسل كلهم هو عبادة الله وحده لا شريك له، كما قال ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي ﴿١٥﴾﴾ وفي الحديث: نحن معشر الأنبياء أولاد غلات ديننا واحد؛ أي: القدر المشترك بينهم هو عبادة الله وحده لا شريك له، وإن اختلفت شرائعهم ومانعهم، كقوله جل جلاله: ﴿يَكْفُرُ بِكُمُ الْيَهُودُ وَمَنْ بَدَّلُوا بَدْلًا مِنْهُ﴾. اهـ.

(٣) في الأصل: «ما وصى».

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: فإلى ذلك الدين الذي شرع لكم، ووصى به نوحاً، وأوصاه إليك يا محمد، فادع عبادة الله، واستقم على =

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِغْ أَمْوَالَهُمْ﴾ يعني أهل الكتاب، لأنهم دعوه إلى دينهم.  
 قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ لِّأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ قال بعض التحويين: المعنى: أمرت كي أعديل. وقال غيره: المعنى: أمرت بالعدل. وتقع «أمرت» على «أن»، وعلى «كي»، وعلى «اللام»؛ يقال: أمرت أن أعدل، وكي أعدل، ولأعدل. ثم في ما أمر أن يعدل فيه قولان: أحدهما: في الأحكام إذا تراعفوا إليه. والثاني: في تبليغ الرسالة.  
 قوله تعالى: ﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ أي: هو إلهنا وإن اختلفنا، فهو يجازينا بأعمالنا، فذلك قوله: ﴿لَنَا أَعْمَالُكَ﴾ أي: جزاؤها. ﴿لَا حِمَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ قال مجاهد: لا خصومة بيننا وبينكم.

### فصل

وفي هذه الآية قولان: أحدهما: أنها اقتضت الاختصار على الإنذار، وذلك قبل القتال، ثم نزلت آية السيف فنسختها، قاله الأكرن. والثاني: أن معناها: إن الكلام - بعد ظهور الحجج والبراهين - قد سقط بيننا، فعلى هذا هي مُحْكَمَةٌ، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله عن طائفة من المفسرين.  
 قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّوكَ فِي اللَّهِ﴾ أي: يُخَاصِمُونَ في دينه، قال قتادة: هم اليهود، قالوا: كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، فنحن خير منكم. وعلى قول مجاهد: هم المشركون، طمعوا أن تعود الجاهلية.  
 قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ بَعْدَ مَا اسْتَجِيبَ لَكُمْ﴾ أي: من بعد إجابة الناس إلى الإسلام؛ ﴿مَجْهُومٌ دَاحِضَةٌ﴾ أي: خصومتهم باطلة.

﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْبَيِّنَاتِ وَاللَّذِينَ يَمَارُوكَ فِي السَّاعَةِ قَرِيبٌ﴾ ﴿١٧﴾ يَسْتَعْمِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ بِهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يَمَارُوكَ فِي السَّاعَةِ لَكُلِّ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ فَرَدَّ لَهُمْ فِي حَرْبِهِ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: لم ينزله لغير شيء، ﴿وَالْبَيِّنَاتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العدل، قاله ابن عباس، وقاتدة، والجمهور. والثاني: أنه الذي يوزن به، حكى عن مجاهد. ومعنى إنزاله: إلهام الخلق أن يعملوا به، وأمر الله ﷻ إليهم بالإنصاف، وسمي العدل ميزاناً، لأن الميزان آلة الإنصاف والتسوية بين الخلق. وتام الآية مشروح في [الأحزاب: ٤٦٣].

قوله تعالى: ﴿يَسْتَعْمِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ لأنهم لا يخافون ما فيها، إذ لم يؤمنوا بكونها، فهم يطلبون قيامها استبعاداً واستهزاء، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ﴾ أي: خائفون ﴿وبها﴾ لأنهم يعلمون أنهم مُحَاسِبُونَ وَمَجْزِيُّونَ، ولا يدرون ما يكون منهم، ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ أي: أنها كائنة لا محالة. ﴿أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يَمَارُوكَ فِي السَّاعَةِ﴾ أي: يُخَاصِمُونَ في كونها ﴿لِكُلِّ بَعِيدٍ﴾ حين لم يتفكروا، فعملوا قدرة الله على إقامتها. ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ قد شرحنا معنى [اسمه] «اللطيف» في [الأنعام: ١٠٣]. وفي عبادته ما هنا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. والثاني: أنه عام في الكل. ولفظه بالفاجر: أنه لا يهلكه. ﴿رَزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوسع له الرزق.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عمل الآخرة، يقال: فلان يحرت للذنيا، أي: يعمل لها ويجمع المال؛ فالمعنى: من أراد بعمله الآخرة ﴿رَزُقُ لَهُمْ فِي حَرْبِهِ﴾ أي: تُضَاعَفُ له الحسنات. قال

= العمل به، ولا تزعج عنه، وأثبت عليه كما أمرك ربك بالاستقامة. اهـ.

وقال ابن كثير: اشتملت هذه الآية الكريمة على عشر كلمات مستقلة كل منها منفصلة عن التي قبلها، حُكِمَ برأسها، قال: قالوا: ولا نظير لها سوى آية الكرسي، فإنها أيضاً عشرة فصول كهذه، قال: وقوله: ﴿فَبَدَّلَ تَأْوِيلَهُ﴾ أي: فالذي أوحينا إليك من الدين الذي وصينا به جميع المرسلين قبلك أصحاب الشرائع الكبار العظيمة كأولي العزم وغيرهم فادع الناس إليه، قال: وقوله ﷻ: ﴿وَأَسْتَقِيمُ صَكًّا مُرْتَبًا﴾ أي: واستقم أنت ومن أتبعك على عبادة الله تعالى كما أمركم الله ﷻ. اهـ.



المفسرون: من أراد العمل لله بما يُرضيه، أعانه الله على عبادته، ومن أراد الدنيا مؤثراً لها على الآخرة لأنه غير مؤمن بالآخرة، يؤته منها، وهو الذي قسم له، ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الآخِرَةِ مِن نَّوِيْبٍ﴾ (١) لأنه كافر بها لم يعمل لها (١).

### فصل

اتفق العلماء على أن أول هذه الآية إلى «حرثه» مُحكم، واختلفوا في باقيها على قولين: أحدهما: [أنه] منسوخ بقوله: ﴿صَلَّاتُ لَمْ فِيهَا مَا نَشَأُ لِمَن تَرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨]، وهذا قول جماعة منهم مقاتل. والثاني: أن الآيتين مُحكمتان متَّفقتان في المعنى، لأنه لم يقل في هذه الآية: نؤته مُراد، فعُلِم أنه إنما يؤتبه الله ما أراد، وهذا موافق لقوله: ﴿لِمَن تَرِيدُ﴾، ويحقَّق هذا أن لفظ الآيتين لفظ الخبر ومعناهما معنى الخبر، وذلك لا يدخله النسخ، وهذا مذهب جماعة منهم قتادة.

﴿أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُوسٌ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَكُنتُمْ عَدَاؤُا لَّهُمْ﴾ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْحَاتٍ الْجَنَّاتِ لَمْ يَمَسَّ سَاطِرُ عَذَابٍ أَبْدًا وَعِنْدَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٣﴾ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللهُ عِبَادَةَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا إِلَّا نِعْمَةً مِنَ الرَّحْمٰنِ وَمَن يَتَرَفَّعْ حَسَنَةً زِدْ لَهُ مِنهَا حَسَنًا إِنَّ اللهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَنبَأُ عَلَى اللهِ كَيْدًا إِنَّ يَسْمًا اللهُ بَيِّنَةٌ عَلَى قَلْبِكَ وَنَحْمُ اللهُ الْبَطِيلَ وَنَحْمُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ﴾ يعني كفار مكة؛ والمعنى: أَلَهُمْ آلِهَةٌ ﴿شُرَعُوا﴾ أي: ابتدعوا ﴿لَهُمْ﴾ ديناً لم يأذن به الله؟ ﴿٣٣﴾ ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ﴾ وهي: القضاء السابق بأن الجزاء يكون في القيامة ﴿لَفُوسٌ بَيْنَهُمْ﴾ في الدنيا بنزول العذاب على المكذِّبين. والظالمون في هذه الآية والتي تليها: يراد بهم المشركون. والإشفاق: الخوف. والذي كَسَبُوا: هو الكفر والتكذيب، ﴿وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ يعني جزاءه. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿ذَٰلِكَ﴾ يعني: ما تقدم ذكره من الجنات ﴿الَّذِي يُبَيِّنُ اللهُ عِبَادَةَ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: «ذلك» بمعنى: هذا الذي أخبرتكم به بشرى يبشِّر الله بها عباده. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمره، والكسائي: «يُبَشِّرُ» بفتح الباء وسكون الباء وضم الشين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا﴾ في سبب نزول هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين كانوا يؤذون رسول الله ﷺ بمكة، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس (٣). والثاني: أنه لما قَدِم المدينة كانت تُتَوَّبه نوابُ وليس في يده سَعَةٌ، فقال الأنصار: إن هذا الرجل قد هداكم الله به، وليس في يده سَعَةٌ، فاجتمعوا له من أموالكم ما لا يضرُّكم، ففعلوا ثم أتوه به، فنزلت هذه الآية، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً (٤). والثالث: أن المشركين اجتمعوا في مجمع لهم، فقال بعضهم لبعض: أترؤن محمداً يسأل على ما يتعاطاه أجراً، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة (٥). والهاء في «عليه» كناية عما جاء به من الهدى. وفي الاستثناء هاهنا قولان: أحدهما: أنه من الجنس، فعلى هذا يكون سائلاً

(١) قال ابن كثير: أي: ومن كان إنما سمعه ليحصل له شيء من الدنيا، وليس له إلى الآخرة همَّ البتة بالكلية، حرمه الله الآخرة، والدنيا إن شاء أعطاه منها، وإن لم يشأ لم يحصل لا هذه ولا هذه، وفاز الساعي بهذه النية بالصفقة الخاسرة في الدنيا والآخرة، قال: والدليل على هذا أن هذه الآية هاهنا مقبلة بالآية التي في ﴿سَبْحَانَ﴾ وهي قوله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ السَّالِةَ مَهَلًا لَمْ يَمَسَّ فِيهَا مِن نَّارٍ وَإِن تَرِيدِ تَرْدًا جَهَنَّمَ لَمْ يَلْمَسْهَا مَذْمُومًا تَنْحَرًا﴾ (١) وَنَّ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَمِعَهَا وَمَا سَمِعَهَا وَمَا مَرَّ مِنْهَا فَالَّذِي كَانَ سَمِعَهَا تَنْحَرًا (٢) كَلَّا لَئِن لَّمْ يَكْفُلْنَا الْبَنِينَ وَتَوَكَّلْ مِنْ عَدُوِّ رَبِّهِ وَمَا كَانَ عِدَّةَ رَبِّكَ فَتَعَرًا (٣) انْتَر كَتَبْنَا بِسْمِهِمْ عَلَى بَنِي الْآخِرَةِ أَكْرَمَ دَعْوَى وَأَكْرَمَ تَقْوِيلًا (٤) [الإسراء].

(٢) قال ابن كثير: وقوله جل وعلا: ﴿أَمْ لَكُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللهُ﴾ أي: هم لا يتبعون ما شرع الله لك من الدين القويم، بل يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والإنس، من تحريم ما حرموا عليهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وتحليل أكل الميتة والدم والقمار، إلى نحو ذلك من الضلالات والجهالة الباطلة التي كانوا قد اخترعوها في جاهليتهم من التحليل والتحریم والعبادات الباطلة والأموال الفاسدة. اهـ.

(٣) قال السيوطي في «الدرر»: ٦/٦: أخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس ؓ قال: نزلت هذه الآية بمكة، وكان المشركون يؤذون رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم، يا محمد: ﴿لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ﴾ يعني على ما أَدعوكم إليه ﴿بِجَرِّه﴾ عوضاً من الدنيا ﴿إِلَّا التَّوْبَةَ﴾ إلى التَّوْبَةِ، إلا الحفظ في قرابتي فيكم.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣ عن ابن عباس بدون سند. (٥) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣ عن قتادة بدون سند.

أجرأ. وقد أشار ابن عباس في رواية الضحاك إلى هذا المعنى، ثم قال: نُسخت هذه بقوله: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ...﴾ الآية [سبأ: ٤٤٧]، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل. والثاني: أنه استثناء من غير الأول، لأن الأنبياء لا يسألون على تبليغهم أجرأ؛ وإنما المعنى: لكتبي أذكركم المؤدّة في القرئى، وقد روى هذا المعنى جماعة عن ابن عباس، منهم العوفي، وهذا اختيار المحققين، وهو الصحيح، فلا يتوجّه النسخ أصلاً<sup>(١)</sup>. وفي المراد بالقرئى خمسة أقوال: أحدها: أن معنى الكلام: إلا أن تؤدوني لقرابتي منكم، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد في الأكثرين، قال ابن عباس: ولم يكن بطن من بطون قريش إلا ولرسول الله ﷺ فيهم قرابة. والثاني: [إلا] أن تؤدوا قرابتي، قاله علي بن الحسين، وسعيد بن جبيرة، والسدي. ثم في المراد بقرابته قولان: أحدهما: علي وفاطمة وولدهما، وقد روه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنهم الذين تحرّم عليهم الصدقة ويُقسّم فيهم الخُمس، وهم بنو هاشم وبنو المطلب. والثالث: أن المعنى: إلا أن تؤدوا إلى الله تعالى فيما يقربكم إليه من العمل الصالح، قاله الحسن، وقناة. والرابع: إلا أن تؤدوني، كما تؤدّون قرابتكم، قاله ابن زيد. والخامس: إلا أن تؤدوا قرابتكم وتصلوا أرحامكم، حكاه الماوردي. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْرَفْ﴾ أي: مَنْ يَكْتَسِبُ ﴿حَسَنَةً زِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا﴾ أي: نُضاعفها بالواحدة عشراً فصاعداً. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، والجلدي: ﴿يَزِدْ لَهُ﴾ بالياء. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِلذَّنُوبِ﴾، ﴿شَكُورٌ﴾ للقليل حتى يضاعفه. ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أي: بل يقول كفار مكة ﴿أَنزَلْنَا عَلَى اللَّهِ كِتَابًا﴾ حين زعم أن القرآن من عند الله! ﴿فَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بِحَيْثُ عَلَيَّ فَلْيَقْ﴾ قولان: أحدهما: يَخْتِمُ على قلبك فيُسيك القرآن، قاله قناة. والثاني: يَرْبِطُ على قلبك بالصبر على أذاهم فلا يَشُقُّ عليك قولهم: إنك مفتي، قاله مقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَسَّحَ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ قال الفراء: ليس بمردود على ﴿يَخْتِمُ﴾ فيكون جزءاً، وإنما هو مستأنف، ومثله ممّا حُدثت منه الواو، ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾ [الإسراء: ٤١]. وقال الكسائي: فيه تقديم وتأخير. تقديره: والله يمحو الباطل. وقال الزجاج: الوقف عليها «ويمحوها» بواو وألف؛ والمعنى: والله يمحو الباطل على كل حال، غير أنها كُتبت في المصاحف بغير واو، لأن الواو تسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين، فكتبت على الوصل، ولفظ الواو ثابت؛ والمعنى: ويمحو الله الشُّرك ويحقُّ الحق بما أنزله من كتابه على لسان نبيه ﷺ.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَلَوْ سَئَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُزِيلُ قَدْرَ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قد ذكرناه في [براءة: ٤١٠٤].

قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ أي: من خير وشر. قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بالثاء، وقرأ الباقون: بالياء، على الإخبار عن المشركين والتهديد لهم. و«يستجيب» بمعنى يُجيب. وفيه قولان. أحدهما: أن الفعل

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب وأشيها بظاهر التنزيل قول من قال: معنا: قل لا أسألكم عليه أجرأ بما مشر قريش، إلا أن تؤدوني في قرابتي منكم وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿قُلْ لَوْ أَنزَلْتُ عَلَيْكُمْ كِتَابًا لَأَنزَلْتُهُ إِلَّا التَّوْبَةَ فِي التَّوْبَةِ﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المشركين من كفار قريش: لا أسألكم على هذا البلاغ والنصح لكم مالا تعطونه، وإنما أطلب منكم أن تكفوا شرككم عني، وتذروني أبلغ رسالات ربي، إن لم تصدوني فلا تؤدوني بما بيني وبينكم من القرابة. اهـ.

(٢) قال السيوطي في «الدرر»: ٧/٦١: أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه بسند ضعيف من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ لَوْ أَنزَلْتُ عَلَيْكُمْ كِتَابًا لَأَنزَلْتُهُ إِلَّا التَّوْبَةَ فِي التَّوْبَةِ﴾ قالوا: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء هؤلاء الذين وجبت مودتهم؟ قال: «علي وفاطمة وولدها» وقد ذكره الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» وقال: في سند حسين الأشقر ضعيف ساقط، قال: وقد عارضه ما هو أولى منه، ففي البخاري من رواية طاووس عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآية، فقال سعيد بن جبيرة: قرئ آل محمد ﷺ؟ فقال ابن عباس: عجلت، إن النبي ﷺ لم يكن يطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة... الحديث. قال ابن كثير: ولا ننكر الوصلة بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم واحترامهم وإكرامهم، فإنهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخرأ وحسباً ونسباً، ولا سيما إذا كانوا مبيئين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة كما كان عليه سلفهم كالمسبوس وبنيه، وعلي وأهل بيته وفزيه، ﷺ أجمعين. اهـ.

فيه لله، والمعنى: فيجيبهم إذا سألوه؛ وقد روى قتادة عن أبي إبراهيم اللخمي<sup>(١)</sup>، «وَسَجِبَ الَّذِينَ آمَنُوا» قال: يُشْفَعُونَ في إخوانهم، «وَيُرِيدُ بِن قَلِيلٍ» قال: يُشْفَعُونَ في إخوان إخوانهم. والثاني: أنه للمؤمنين؛ فالمعنى: يجيبونه. والأول أصح.

قوله تعالى: «وَلَوْ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَاكُوهُ» قال حَبَاب بن الأرت: فينا نزلت هذه الآية، وذلك أنا نَعَلْنَا إلى أموال بني قريظة والنضير فتمنيناها، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. ومعنى الآية: لو أوسع الله الرزق لعباده لبطروا وعصوا وبغى بعضهم على بعض، «وَلَكِنْ يَزِيلُ يَقْدَرُ مَا بَشَأُ» أي: ينزل أمره بتقدير ما يشاء مما يصلح أمورهم ولا يطغىهم «إِنَّهُم يَبْكَوهُ خَيْرٌ مِّبِيرٍ» فمنهم من لا يصلحه إلا الغنى، ومنهم من لا يصلحه إلا الفقر<sup>(٣)</sup>.

«وَهُوَ الَّذِي يَزِيلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾ وَمَا أَصْبَحْتُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ مِنْهُ إِلَّا أَنْتُمْ بِهَا كَاثِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢١﴾»

قوله تعالى: «وَهُوَ الَّذِي يَزِيلُ الْغَيْثَ» يعني المطر وقت الحاجة «مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا» أي: يشعوا، وذلك ادعى لهم إلى شكر منزلته «وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ» في الرحمة هاهنا قولان: أحدهما: المطر، قاله مقاتل؛ والثاني: الشمس بعد المطر، حكاها أبو سليمان الدمشقي. وقد ذكرنا «الولي» في سورة [النساء: ٤٥] و«الحميد» في [البقرة: ٢٦٧].

قوله تعالى: «وَمَا أَصْبَحْتُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ» وهو ما يلحق المؤمن من مكروه «فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» من المعاصي. وقرأ نافع، وابن عامر: «بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» بغير فاء، وكذلك [هي] في مصاحف أهل المدينة والشام، «وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» من السيئات فلا يُعاقب بها. وقيل لأبي سليمان الداراني: ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أنساء إلهيم؟ قال: إنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم، وقرأ هذه الآية.

قوله تعالى: «وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» إن أراد الله عقوبتكم، وهذا يدخل فيه الكفار والمعصاة كلهم. «وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَنَّ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٣﴾ أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبْنَ وَيَصْفَحْ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِسَابٍ ﴿٢٥﴾ فَمَا أَوْفَيْتُمْ مِنْ قَوْلِهِ فَتَعْلَمُ الْهَيْبَةُ الْكُبْرَى وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَيْبٍ أَنْ يَكُونُوا ﴿٢٦﴾»

قوله تعالى: «وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ» والمراد بالجوار: السفن. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «الجواري» بياء في الوصل، إلا أن ابن كثير يقف أيضاً بياء، وأبو عمرو بغير ياء، ويعقوب يوافق ابن كثير، والباقون بغير ياء في الوصل والوقف؛ قال أبو علي: والقياس ما ذهب إليه ابن كثير، ومن حذف، فقد كثر حذف مثل هذا في كلامهم. «كَالْأَعْلَامِ» قال ابن قتيبة: كالجبال، واحدها: عَلم. وروي عن الخليل بن أحمد أنه قال: كل شيء مرتفع - عند العرب - فهو عَلم.

قوله تعالى: «إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ» التي تُجرىها «فَيَظْلَنَنَّ» يعني الجواري «رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ» أي: سواكن على ظهر البحر [لا يَجْرِينَ]. «أَوْ يُوقِفَهُنَّ» أي: يُهْلِكُهُنَّ وَيُغْرِقُهُنَّ، والمراد أهل السفن، ولذلك قال: «بِمَا كَسَبْنَ» أي: من

(١) كذا الأصل، والذي في «الطبري»: إبراهيم اللخمي.

(٢) ذكر سبب النزول هذا عن حباب بن الأرت بهذا اللفظ الواحد في «أسباب النزول» ٢١٣ بدون سند، وكذلك ذكره البغوي والخازن في «تفسيرهما» عن حباب رضي الله عنه بدون سند. وروى الطبري في «تفسيره» من رواية عمرو بن حريث وغيره قال: يقولون: إنما نزلت في أهل الضفة. وقال السيوطي في «الدر» ٨/٦: أخرج ابن المنذر، وسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، والطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند صحيح عن أبي هانئ الخولاني قال: سمعت عمرو بن حريث وغيره يقولون: إنما أنزلت هذه الآية في أهل الضفة: «وَزَلَّ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَبْكَوهُ بَعَثًا فِي الْأَرْضِ» وذلك أنهم قالوا: «هَذَا أَكْ تَأْتِي»، فتجأوا الدنيا. وقال السيوطي أيضاً: وأخرج الحاكم وصححه، والبيهقي عن علي رضي الله عنه قال: إنما أنزلت هذه الآية في أصحاب الضفة: «وَزَلَّ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَبْكَوهُ بَعَثًا فِي الْأَرْضِ» وذلك أنهم قالوا: «هَذَا أَكْ تَأْتِي»، فتجأوا الدنيا. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: ولكن يرزقهم من الرزق ما يختاره مما فيه صلاحهم، وهو أعلم بذلك، فيغني من يستحق الغنى، ويفقر من يستحق الفقر. اهـ.

الدُّنُوبَ ﴿وَيَعْتَفَ عَنْ كَثِيرٍ﴾ من ذنوبهم، فيُنْجِيهِم من الهلاك. ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُخَدِّلونَ﴾ قرأ نافع، وابن عامر: «وَيَعْلَمُ» بالرفع على الاستئناف وقطعه من الأول؛ وقرأ الباقون بالنصب. قال الفراء: هو مردود على الجزم، إلا أنه صرف، والجزم إذا صرف عنه معطوفه نُصِبَ. وللمفسرين في معنى الآية قولان: أحدهما: ويعلم الذين يخاصمون في آيات الله حين يؤخذون بالغرق أنه لا ملجأ لهم. والثاني: أنهم يعلمون بعد البعث أنه لا مهرب لهم من العذاب.

قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: ما أعطيتم من الدنيا فهو متاع تتمتعون به، ثم يزول سريعاً، ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ لا للكافرين، لأنه إنما أعد لهم في الآخرة العذاب.

﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كَثِيرًا مِنَ الْغُرُوحِ وَإِذَا مَا عَصِيبًا مُمِيقًا﴾ ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنزَلُوا مِنْهُمْ مَالًا يَذَرُونَهَا﴾ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا اسَاءَ لَهُمُ الشَّيْءُ عَصَوْا وَآمَنَ إِذَا سَأَلَ عَنْهُمُ الْفَالِغِينَ﴾ ﴿وَلَمَنْ أَنصَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا عَلَيْهِ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ شُرُكِهِمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ شُرُكِهِمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ شُرُكِهِمْ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ كَثِيرًا مِنَ الْغُرُوحِ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «كبير الإثم» على التوحيد من غير ألف، والباقون بألف. وقد شرحنا الكبائر في سورة [النساء: ٣١] (١). وفي المراد بالفواحش هاهنا قولان: أحدهما: الزنا. والثاني: موجبات الحدود.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا عَصِيبًا مُمِيقًا﴾ أي: يغفون عنهم ظلهم طلباً لثواب الله تعالى (٢). ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ أي: أجابوه فيما دعاهم إليه. ﴿وَأَنزَلُوا مِنْهُمْ مَالًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: يتشاورون فيه [بينهم]. وقال الزجاج: المعنى أنهم لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه (٣).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا اسَاءَ لَهُمُ الشَّيْءُ عَصَوْا﴾ اختلّفوا في [هذا] البغي على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بغي الكفار على المسلمين. قال عطاء: هم المؤمنون الذين أخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم، ثم مكّتهم الله منهم فانتصروا. وقال زيد بن أسلم: كان أصحاب رسول الله ﷺ فرقتين بمكة، فرقة كانت تؤذى فتعفو عن المشركين، وفرقة كانت تؤذى فتنصر، فأنى الله ﷻ عليهم جميعاً، فقال في الذين لم ينتصروا: ﴿وَإِذَا مَا عَصِيبًا مُمِيقًا﴾، وقال في المنتصرين: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا اسَاءَ لَهُمُ الشَّيْءُ عَصَوْا﴾ أي: من المشركين. وقال ابن زيد: ذكر المهاجرين، وكانوا صنفين، صنفاً عفواً، وصنفاً انتصر، فقال: ﴿وَإِذَا مَا عَصِيبًا مُمِيقًا﴾، فبدأ بهم، وقال في المنتصرين: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا اسَاءَ لَهُمُ الشَّيْءُ عَصَوْا﴾ أي: من المشركين؛ وقال: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿يُؤْتُونَ﴾ وهم الأنصار؛ ثم ذكر الصنف الثالث فقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا اسَاءَ لَهُمُ الشَّيْءُ عَصَوْا﴾ من المشركين. والثاني: أنه بغي المسلمين على المسلمين خاصة. والثالث: أنه عام في جميع البغاة، سواء كانوا مسلمين أو كافرين.

## فصل

واختلف في هذه الآية علماء الناسخ والمنسوخ، فذهب بعض القائلين بأنها في المشركين إلى أنها منسوخة بآية السيف، فكانهم يشيرون إلى أنها أثبتت الانتصار بعد بغي المشركين، فلما جاز لنا أن نبدأهم بالقتال، دلّ على أنها منسوخة. وللقائلين بأنها في المسلمين قولان: أحدهما: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَلَمَنْ سَارَ وَفَكَرَ﴾ [الشورى: ٤٣] فكانها نبّهت على مدح المنتصر، ثم أعلمنا أن الصبر والغفران أمدح، فبان وجه النسخ. والثاني: أنها محكمة، لأن الصبر

(١) انظر ٢٧٥.

(٢) قال ابن كثير: أي: سجيّتهم تقضي الصفح والعفو عن الناس، ليس سجيّتهم الانتقام من الناس.

(٣) قال ابن كثير: أي: لا يبرمون أمراً حتى يتشاوروا فيه ليتساعدوا بأرائهم في مثل الحروب وما جرى مجراها، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَتَشَاوَرْتُمْ فِي الْأُمُورِ...﴾ الآية، قال: ولهذا كان ﷺ يشاورهم في الحروب ونحوها ليطلب بذلك قلوبهم، قال: وهكذا لما حضرت عمر بن الخطاب ﷺ الوفاة حين طعن جعل الأمر بعده شورى في ستة نفر، وهم: عثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وسعد، وعبد الرحمن بن عوف، ﷺ، فاجتمع رأي الصحابة كلهم ﷺ على تقديم عثمان عليهم، ﷺ، اهـ.

والغفران فضيلة، والانتصار مباح، فعلى هذا تكون محكمة، [وهو الأصح]. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية - وظاهرها مدح المنتصر - وبين آيات الحث على العفو؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه انتصار المسلمين من الكافرين، وتلك رتبة الجهاد كما ذكرنا عن عطاء. والثاني: أن المنتصر لم يخرج عن فعل أبيض له، وإن كان للعفو أفضل، ومن لم يخرج من الشرع بفعله، حسن مدحه. قال ابن زيد: جعل الله المؤمنين صنفين، صنف يعفو، فبدأ بذكره، وصنف ينتصر. والثالث: أنه إذا بغى على المؤمن فاسق، فلائ له اجترأ الفساق عليه، وليس للمؤمن أن يذلل نفسه، فيبغى له أن يكسر شوكة العصاة لتكون العزة لأهل الدين. قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذللوا أنفسهم فيجترأ عليهم الفساق، فإذا قدروا عفوًا. وقال القاضي أبو يعلى: هذه الآية محمولة على من تعدى وأصر على ذلك، وآيات العفو محمولة على أن يكون الجاني نادماً.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا سَيِّئًا يَبْلُغُونَ﴾ قال مجاهد والسدي: هو جواب القبيح، إذا قال له كلمة أجابه بمثلها من غير أن يعتدي. وقال مقاتل: هذا في القصاص في الجراحات والدماء. ﴿فَمَنْ عَفَا﴾ فلم يقتصر ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل ﴿فَأَجْرٌ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُجِزُ الظَّالِمِينَ﴾ يعني من بدأ بالظلم. وإنما سُمي المجازاة سيئة، لما بيئنا عند قوله: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤]. قال الحسن: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ليقم من كان أجره على الله، فلا يقوم إلا من عفا. ﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ أي: بعد ظلم الظالم إياه؛ والمصدر هاهنا مضاف إلى المفعول، ونظيره: ﴿مِنْ دَعَاؤِ الْعَبْرَةِ﴾ [نصحت: ٤٩] و﴿سُؤَالِ تَعْيِكَ﴾<sup>(١)</sup> [ص: ٢٤]، ﴿فَأُولَئِكَ﴾ يعني المنتصرين ﴿مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: من طريق إلى لوم ولا حد، ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ أي: يبتدئون بالظلم ﴿وَيَعْتَدُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: يعملون فيها بالمعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ سَبَرَ﴾ فلم ينتصر ﴿وَعَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ﴾ الصبر والتجاوز ﴿لَمِنْ عَزْرِ الْأَكْبَرِ﴾ وقد شرحناه في آله عمران: ١٨٦.

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَادٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ وَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ اللَّهِ مَكْرٌ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ وَتَرْتَهُمْ يَبْصُرُونَ عَلَيْهَا حَسْبَيْنَ مِنَ الذَّلِيلِ يُنظَرُونَ مِنْ طَرْفِ حَقِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ مَأْسُومُوا إِنَّا لَنَنصِرُكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقَسَّرٍ ﴿١٢﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُصْرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَادٍ﴾ أي: من أحد يلي هديته بعد إضلال الله إياه. ﴿وَرَى الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ في الآخرة يسألون الرجعة إلى الدنيا ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ اللَّهِ مَكْرٌ مِنْ سَبِيلٍ﴾؟ ﴿وَتَرْتَهُمْ يَبْصُرُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على النار ﴿حَسْبَيْنَ﴾ أي: خاضعين متواضعين ﴿وَمِنْ الذَّلِيلِ يُنظَرُونَ مِنْ طَرْفِ حَقِيٍّ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: من طرف ذليل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وقال الأخفش: ينظرون من عين ضعيفة. وقال غيره: ﴿مِنْ﴾ بمعنى «الباء». والثاني: يسارقون النظر، قاله قتادة، والسدي. والثالث: ينظرون ببعض العين، قاله أبو عبيدة. والرابع: أنهم ينظرون إلى النار بقلوبهم، لأنهم قد حُشروا حُشماً، فلم يروها بأعينهم، حكاها الفراء، والزجاج. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأنعام: ١٢، مود: ٢٣٩] إلى قوله: ﴿يُصْرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: يمنونهم من عذاب الله.

﴿أَسْتَجِيبُ لِرِزْقِكُمْ﴾ قِيلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ رَبِّكَ اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ مَلَكٍ يَوْمِيذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿١٤﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَسَبَهُمَا وَإِنْ نَضْنَهُمْ سِنِينَ إِمَّا قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿١٥﴾ اللَّهُ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ ﴿١٦﴾ أَوْ يُرْجِيهِمْ ذَكَرْنَا وَإِنَّمَا وَجَّهَ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَسْتَجِيبُ لِرِزْقِكُمْ﴾ أي: أجيبوه، فقد دعاكم برسوله ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ وهو يوم القيامة ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: لا يقدر أحد على رده ودفعه ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلَكٍ﴾ تلجؤون إليه، ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ قال مجاهد:

من ناصر ينصركم. وقال غيره: من فُدره على تغيير ما نزل بكم<sup>(١)</sup>. ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ عن الإجابة ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ لحفظ أعمالهم ﴿إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلْغُ﴾ أي: ما عليك إلا أن تبلغهم. وهذا عند المفسرين منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِذَا أَفْتَنَّا الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمْنَا رَحِمَةً فَرِحَ بِهَا﴾ قال المفسرون: المراد به: الكافر؛ والرحمة: الغنى والصحة والمطر ونحو ذلك، والسبب: المرض والفقر والقحط [ونحو ذلك]. والإنسان هاهنا: اتسم جنس، فلذلك قال: ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يُمَاطُوا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: بما سلف من مخالفتهم ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ بما سلف من النعم. ﴿إِنَّهُ مَلَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ أي: له التصرف فيها بما يريد، ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا﴾ يعني البنات ليس فيهن ذكر، كما وهب للوط عليه السلام، فلم يولد له إلا البنات ﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَرَ﴾ يعني البنين ليس معهم أنثى، كما وهب لإبراهيم عليه الصلاة والسلام، فلم يولد له إلا الذكور. ﴿أَوْ بَرِّوْهُمْ﴾ يعني الإناث والذكور. قال الزجاج: ومعنى «بروهم»: يقرئهم. وكل شيئين يقرن أحدهما بالآخر، فهما زوجان، ويقال لكل واحد منهما: زوج، تقول: عندي زوجان من الخفاف، يعني اثنين. وفي معنى الكلام للمفسرين قولان: أحدهما: أنه وضع المرأة غلاماً ثم جارية ثم غلاماً ثم جارية، قاله مجاهد والجمهور. والثاني: [أنه] وضع المرأة جاريةً وغلاماً توأمين، قاله ابن الحنفية. قالوا: وذلك كما جمع لمحمد صلى الله عليه وسلم، فإنه وهب له بنين وبنات، ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ لا يولد له، كيميحي بن زكريا عليه السلام. وهذه الأقسام موجودة في سائر الناس، وإنما ذكروا الأنبياء تمثيلاً.

﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْغِيَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُّبِينٍ﴾ وكذلك أوحينا إليك رؤساً بين أمرنا ما كنت تدري ما الكذب ولا الإيمن ولكن جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا وإليك لتهدى إلى صراط مستقيم ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْغِيَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ قال المفسرون: سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: ألا تكلم الله وتنتظر إليه إن كنت نبياً صادقاً كما كلمه موسى ونظر إليه؟ فقال لهم: لم ينظر موسى إلى الله، ونزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. والمراد بالوحي هاهنا: الوحي في المنام. ﴿أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ﴾ كما كلم موسى<sup>(٣)</sup>. ﴿أَوْ يُرْسِلَ﴾ قرأ نافع، وابن عامر: «يُرْسِلُ» بالرفع «فيوحي» بسكون الياء. وقرأ الباقون: «يُرْسِلُ» بنصب اللام «فيوحي» بتحريك الياء، والمعنى: «أو يرسل رسولاً» كجبرائيل «فيوحي» ذلك الرسول إلى المرسل إليه «بإذنه» ما يشاء. قال مكِّي بن أبي طالب: من قرأ «أو يرسل» بالنصب، عطفه على معنى قوله: «إلا وحياً» لأنه بمعنى: «إلا أن يوحي». ومن قرأ بالرفع، فعلى الابتداء، كأنه قال: أو هو يرسل. قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية محمولة على أنه لا يكلم بشراً إلا من وراء حجاب في دار الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما أوحينا إلى الرسل ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، وقيل: الواو عطف على أول السورة، فالمعنى: كذلك نوحى إليك وإلى الذين من قبلك. ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُحْمًا بَيْنَ أَمْرًا﴾ قال ابن عباس: هو القرآن. وقال

(١) قال ابن كثير: لما ذكر تعالى ما يكون في يوم القيامة من الأحوال والأمور العظام الهائلة، حذر منه، وأمر بالاستعداد له فقال: ﴿أَنْتَجِبُوا لِزَيْكُم بَيْنَ يَدَيْكُمْ أَنْ يُزَكِّيَنَّ لَكُمْ رُوحَهُمْ﴾ أي: إذا أمر بكونه، فإنه كلمح البصر يكون وليس له دافع ولا مانع، قال: وقوله صلى الله عليه وسلم: ﴿مَا لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ أي: ليس لكم حصن تحضنون فيه، ولا مكان يستتركم وتتكبرون فيه فتغيبون عن بصره تبارك وتعالى، بل هو محيط بكم يعلمه وبصره وقدرته فلا ملجأ منه إلا إليه ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَتَّبِعُونَ أَيْنَ نَزَّلْنَا﴾ كَلَّا لَا تُلْقُوا إِلَيْهِ عَيْنًا وَمَنْ جَاهِلْ فَلْيَفْزِعْ يَدَيْهِمْ لِنَسْتُرْ ﴿٥١﴾. اهـ.

(٢) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» ٢١٤ بدون سند، وكذلك ذكره البغوي والخازن وغيرهما بدون سند. وقال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف»: حديث أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: ألا تكلم الله وتنتظر إليه، فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك، فنزلت: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْغِيَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ لم أجده. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: هذه مقامات الوحي بالنسبة إلى جناب الله صلى الله عليه وسلم، وهو أنه تبارك وتعالى تارة يقذف في روع النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً لا يتماهى فيه أنه من الله صلى الله عليه وسلم، كما جاء في «صحيح ابن حبان» عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب» قال: وقوله تعالى: ﴿أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ﴾ كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام فإنه سأل الرؤية بعد التكلم فحجب عنها. ثم قال: وقوله صلى الله عليه وسلم: ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ كما ينزل جبريل عليه الصلاة والسلام وغيره من الملائكة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

مقاتل: وَحَيًّا بَأْمَرَنَا<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ وذلك أنه لم يكن يعرف القرآن قبل الوحي ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الدعوة إلى الإيمان، قاله أبو العالية. والثاني: أن المراد به شرائع الإيمان ومعالمه، وهي كلها إيمان؛ وقد سُمِّي الصلاة إيماناً بقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنزِلَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٢٣]، هذا اختيار ابن قتيبة، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة. والثالث: أنه ما كان يعرف الإيمان حين كان في المهد وأذ كان طفلاً قبل البلوغ، حكاه الواحدي. والقول ما اختاره ابن قتيبة، وابن خزيمة، وقد اشتهر في الحديث عنه ﷺ أنه كان قبل النبوة يوحد الله، وَيُبْغِضُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى، وَيُحُجُّ وَيَعْتَمِر، وَيَتَّبِعُ شَرِيعَةَ إِبْرَاهِيمَ ﷺ. قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: من زعم أن النبي ﷺ كان على دين قومه، فهو قول سوء، ليس كان لا يأكل ما ذُبيح على التُّصْب؟ وقال ابن قتيبة: قد جاء في الحديث أنه كان على دين قومه أربعين سنة. ومعناه: أن العرب لم يزالوا على بقايا من دين إسماعيل، من ذلك حج البيت، والختان، وإيقاع الطلاق إذا كان ثلاثاً، وأن للزوج الرجعة في الواحدة والاثنتين، ودية النفس مائة من الإبل، والغسل من الجنابة، وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر. وكان عليه الصلاة والسلام على ما كانوا عليه من الإيمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والغسل والحج، وكان لا يقرب الأوثان، ويعيها. وكان لا يعرف شرائع الله التي شرعها لعباده على لسانه، فذلك قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ [يعني القرآن] ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ يعني شرائع الإيمان؛ ولم يُرد الإيمان الذي هو الإقرار بالله، لأن آباءه الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون له [البيت] مع شركهم. قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْتَهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني: إلى الإيمان. ﴿تُورَا﴾ أي: ضياءً ودليلاً على التوحيد ﴿تَهْدِي بِرَمْنٍ نَّشَاءُ﴾ [من عبادنا] إلى دين الحق<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأِنَّكَ لَتَهْدِي﴾ أي: لتدعو إلى صراط مستقيم وهو الإسلام<sup>(٣)</sup>.



(١) في الأصل: هو وحياً بأمرنا.

(٢) قال البغوي في تفسيره: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي﴾ قبل الوحي ﴿مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ يعني شرائع الإيمان ومعالمه، قال: وقال محمد بن خزيمة: الإيمان في هذا الموضع: الصلاة، ودليله قوله ﷺ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنزِلَ عَلَيْكُمْ﴾ قال: وأهل الأصول على أن الأنبياء ﷺ كانوا مؤمنين قبل الوحي، وكان النبي ﷺ يعبد الله قبل الوحي على دين إبراهيم ولم يتبين له شرائع دينه. اهـ.

وقال ابن كثير: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أي: على التفصيل الذي شرع لك في القرآن. اهـ. وقال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: ذكر سبحانه صفة رسوله قبل أن يوحى إليه، فقال: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ أي: أي شيء هو؟ لأنه ﷺ كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، وذلك أدخل في الإعجاز وأدل على صحة نبوته، قال: ومعنى ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أنه كان ﷺ لا يعرف تفاصيل الشرائع ولا يهتدي إلى معالمها، قال: وخص الإيمان، لأنه رأسها وأساسها، قال: وقيل: أراد بالإيمان هنا: الصلاة، قال بهذا جماعة من أهل العلم، منهم إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنزِلَ عَلَيْكُمْ﴾ يعني الصلاة، فساها إيماناً، قال: وذهب جماعة إلى أن الله سبحانه لم يبعث نبياً إلا وقد كان مؤمناً به، وقالوا: معنى الآية: ما كنت تدري قبل الوحي كيف تقرأ القرآن، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأِنَّكَ لَتَهْدِي﴾ أي: يا محمد ﴿لِتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو الحق القويم، ثم قال في تلميح الآية: ثم فسره بقوله تعالى: ﴿صِرَاطٍ أَلْفِ﴾ أي: شرعه الذي أمر به الله ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ربهما ومالكهما والمتصرف فيهما والحاكم الذي لا معقب لحكمه ﴿إِلَّا إِلَى اللَّهِ تُقَدَّرُ الْأُمُورُ﴾ أي: ترجع الأمور فيفسلها ويحكم فيها، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. اهـ.

## سورة الزخرف

## وهي مكية بإجماعهم

وقال مقاتل: هي مكية، إلا آية، وهي <sup>(١)</sup> قوله: ﴿وَمَثَلٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا﴾ [الزخرف: ٤٥].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمِّ﴾ ① وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إِنَّا جَعَلْتَهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ③ وَإِنَّمَا فِي أُرْ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَّ حِكْمُهُ ④ أَتَضَرَّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ⑤ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ⑥ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَّبِيِّ إِلَّا كَأَنَّهُمْ يُسْتَهْزِئُونَ ⑦ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَعْنَى مَثَلِ الْأَوَّلِينَ ⑧ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْمَرْيُومُ الْعَلِيَّةُ ⑨ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ⑩

قوله تعالى: ﴿حَمِّ﴾ ① قد تقدم بيانه [المؤمن]. ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ② قسم بالقرآن. ﴿إِنَّا جَعَلْتَهُ﴾ قال سعيد بن جبير: أنزلناه. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [النساء: ٨٢، يوسف: ٢٧] إلى قوله: ﴿وَإِنَّمَا﴾ يعني القرآن ﴿فِي أُرْ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: أي: في أصل الكتاب، وأصل كل شيء: أمه، والقرآن مُثَبَّتٌ عند الله ﷻ في اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿لَدَيْنَا﴾ أي: عندنا ﴿لَعَلَّ﴾ أي: ربيع. وفي معنى الحكيم قولان: أحدهما: مُحَكَّم، أي: ممنوع من الباطل، قاله مقاتل. والثاني: حاكمٌ لأهل الإيمان بالجنة ولأهل الكفر بالنار، ذكره أبو سليمان الدمشقي، والمعنى: إن كذبتُم به يا أهل مكة فإنه عندنا شريفٌ عظيمٌ المَحَلُّ.

قوله تعالى: ﴿أَتَضَرَّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: نُمِسِكُ عنكم فلا نذكركم صفحاً، أي: إعراضاً، يقال: صَفَحْتُ عن فلان إذا عرضت عنه، والأصل في ذلك أن تُولِيهِ صَفْحَةَ عَقَبِكَ، قال كُثَيْبٌ يصف امرأة: صَفُوحًا فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ

أي: مُعْرِضَةً بوجهها، يقال: صَرَبْتُ عن فلان كذا: إذا أمسكته وأضربت عنه. ﴿أَنْ كُنْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «أن كنتم» بالنصب <sup>(٣)</sup>، أي: لأن كنتم قوماً مسرفين. وقرأ نافع، وحَمْزَةُ، والكسائي: «إن كنتم» بكسر الهمزة. قال الزجاج: وهذا على معنى الاستقبال، أي: إن تكونوا مسرفين تُضَرَّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرُ. وفي المراد بالذِّكْر قولان: أحدهما: أنه ذِكرُ العذاب، فالمعنى: أفتُمِسِكُ عن عذابكم وتترُكُكم على كفركم! وهذا معنى قول ابن عباس، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنه القرآن، فالمعنى: أفتُمِسِكُ عن إنزال القرآن من أجل أنكم لا تؤمنون به! وهو معنى قول قتادة، وابن زيد. وقال قتادة: «مُسْرِفِينَ» بمعنى مشركين. ثم أعلم نبيّه أنّي قد بعثتُ رُسُلًا فَكُذِّبُوا فَأَهْلَكْتُ الْمُكذِّبِينَ بِالآيَاتِ التي تلي هذه.

قوله تعالى: ﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ﴾ أي: من قريش ﴿بَطْشًا﴾ أي: قُوَّةٌ ﴿وَمَعْنَى مَثَلِ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: سبق وصف عقابهم فيما أنزل عليك. وقيل: سبق تشبيه حال أولئك بهؤلاء في التكذيب، فستقع المشابهة بينهم في الإهلاك. ثم أخبر عن جهلهم حين أَقْرَبُوا بأنه خالق السموات والأرض ثم عبدوا غيره بالآية التي تلي هذه؛ ثم التي تليها مفسرة في [طه: ٥٣] إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي: لكي تهتدوا في أسفاركم إلى مقاصدكم.

﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ ⑪ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

(١) في الأصل: وهو.

(٢) «غريب القرآن» ٣٩٥، و«اللسان» و«التاج»: صفح. وفي «غريب القرآن» و«التاج»: «إلا بجيلة» بدل «بخيلة».

(٣) أي: يفتح الهمزة.



الْفَلَكِ وَالْأَنْصَارِ مَا تَزَكُّونَ ﴿١١﴾ لِيَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لِلسَّعِيدِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَّا السَّمَاءَ مَاءً يَقْدِرُ﴾ قال ابن عباس: يريد أنه ليس كما أنزل على قوم نوح بغير قدر فأغرقهم، بل هو بقدر ليكون نافعاً. ومعنى «أنشأنا» أحيينا.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وابن عامر: «تَخْرِجُونَ» بفتح التاء وضم الراء؛ والباقون بضم التاء وفتح الراء. وما بعد هذا قد سبق إيسر: ٣٦، ٤٢ إلى قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ﴾ قال أبو عبيدة: هاء التذكير لـ «ما». ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ﴾ إذ سَخَّرَ لَكُمْ ذَلِكَ الْمَرْكَبَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: أي: مُطِيقِينَ، قال ابن قتيبة: يقال: أنا مُقْرَنٌ لَكَ، أي: مُطِيقٌ لَكَ، ويقال: هو من قولهم: أنا قِرْنٌ لِفُلَانٍ: إذا كُنْتُ مثله في الشَّدة، فإن قلت: أنا قِرْنٌ لِفُلَانٍ - بفتح القاف - فمعناه: أن تكون مثله بالسَّن. وقال أبو عبيدة: «مُقْرِنِينَ» أي: ضابطين، يقال: فلان مُقْرِنٌ لِفُلَانٍ، أي: ضابط له.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لِلسَّعِيدِينَ ﴿١٣﴾﴾ أي: راجعون في الآخرة<sup>(١)</sup>.  
﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٤﴾ أَرَأَيْتُمْ إِنَّمَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا بُرِّرَ أَعْدَهُمْ بِمَا صَرَِبَ لِلرَّحْمَنِ مِثْلًا ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٦﴾ أَوْمِنُ يُشْشُوا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْفِئَامِ عِزٌّ مُّبِينٌ ﴿١٧﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أما الجعل هاهنا، فمعناه: الحكم بالشيء، وهم الذين زعموا أن الملائكة بنات الله؛ والمعنى: جعلوا له نصيباً من الولد، قال الزجاج: وأنشدني بعض أهل اللغة بيتاً يدل على أن معنى «جزء» معنى الإناث - ولا أدري البيت قديم أو مصنوع :-

إِنْ أُجْزَأَتْ حُرَّةٌ، يَزْمَأُ، فَلَا عَجَبُ  
أَي: أَنْتِ، وَلَدْتَ أُنثَى<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَفُورٌ﴾ أي: جحوداً لنعيم الله ﷻ ﴿مُبِينٌ﴾ أي: ظاهر الكفر. ثم أنكروا عليهم فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنَّمَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ وهذا استفهام توبيخ وإنكار ﴿وَأَصْفَنَكُمْ﴾ أي: أخلصكم ﴿بِالْبَنِينَ﴾. ﴿وَإِذَا بُرِّرَ أَعْدَهُمْ بِمَا صَرَِبَ لِلرَّحْمَنِ مِثْلًا﴾ أي: بما جعل ليه شبيهاً، وذلك أن ولد كل شيء شبيهه وجنسه. والآية مفسرة في [النحل]: [٥٨].

قوله تعالى: ﴿أَوْمِنُ يُشْشُوا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: «يُشْشَأُ» بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين؛ وقرأ الباقر: بفتح الياء وسكون النون. قال المبرد: تقديره: أو يجعلون من ينشأ ﴿فِي الْحِلْيَةِ﴾ قال أبو عبيدة: الحليّة: الحلي. قال المفسرون: والمراد بذلك: البنات، فإنهن زبين في الحلي. والخصام بمعنى المخاصمة، ﴿عِزٌّ مُّبِينٌ﴾ حجة. قال قتادة: قلما تتكلم امرأة بحجتها إلا تكلمت بالحجة عليها. وقال بعضهم: هي الأصنام.

﴿وَجَعَلُوا لِلْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّمَا أَشْهَدُوا بِحُجَّتِهَا إِنَّمَا تَكَلَّمَتْ بِالْحُجَّةِ عَلَيْهَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ الْأَصْنَامُ. عَدَدَتْهُمْ مَا لَهُمْ يَدْلُوكَ مِنْ عَلَيْهِ إِنْ هُمْ إِلَّا بِعِزِّهِمْ ﴿١٤﴾ أَمْ مَا يَنْتَفِعُ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَسْكِنُونَ ﴿١٥﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِهِ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿١٦﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِهِ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ أَوْلُوا حِشْرُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِنْكُمْ وَعَدِمْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٨﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ﴿١٩﴾﴾

(١) روى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر، كبر ثلاثاً، ثم قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لِلسَّعِيدِينَ ﴿١٣﴾﴾ اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البرّ والتقوى، ومن العمل ما ترضى، اللهم هوّن علينا سفرنا هذا، واطو عتاً بقصد، اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من غفاه السفر، وكآبة المنظر، وسوء المقلب في المال والأهل، وإذا رجعت قاهن، وزاد فيهن «أبيون تالين، عابدون، لربنا حامدون».

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٣٩٦، و«القرطبي» ٦٩/١٦، و«البحر المحيط» ٨/٨، و«اللسان» و«التاج»: جزأ.

(٣) قال في «غريب القرآن» تلاً عن الزجاج: فمعنى «إن أجزاء» أي: أنت، أنت، أي: أنت بانثى.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا اللَّائِكَاتَ﴾ قال الزجاج: الجعل هاهنا بمعنى القول والحكم على الشيء، تقول: قد جعلت زيدا أعلم الناس، أي: قد وصفته بذلك وحكمت به. قال المفسرون: وجعلهم الملائكة إنائاً قولهم: هُنَّ بناتُ الله.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، ويعقوب، وأبان عن عاصم، والشيزري عن الكسائي: «عِنْدَ الرحمن» بنون من غير ألف، وقرأ الباقون: «عِبَادُ الرحمن»، ومعنى هذه القراءة: جعلوا له من عباده بنات<sup>(١)</sup> والقراءة الأولى موافقة لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٤٢٦]، وإذا كانوا في السماء كان أبعد للعلم بحالهم. «أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ» قرأ نافع، والمفضل عن عاصم: «أَشْهَدُوا» بهمزتين، الأولى مفتوحة والثانية مضمومة. وروى المسيبي عن نافع: «أَوْشَدُوا» ممدودة من أَشْهَدْتُ، والباقون لا يُمدون. «أَشْهَدُوا» من شَهِدْتُ، أي: أَحْضَرُوهُ فَعَرَفُوا أَنَّهُمْ إِنَاتُ؟ وهذا تويخ لهم إذ قالوا فيما يُعَلَّمُ بالمشاهدة من غير مشاهدة. «سَكَّنَبُ شَهَدْتُمْ» على الملائكة أنها بناتُ الله. وقال مقاتل: لَمَّا قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾، سئِلُوا عَنْ ذَلِكَ قَالُوا: [لا]، فقال النبي ﷺ: «فَمَا يُدْرِكُكُمْ أَنَّهُ إِنَاتُ؟» فقالوا: سمعنا من آبائنا، ونحن نَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَمْ يَكْذِبُوا، فقال الله: ﴿سَكَّنَبُ شَهَدْتُمْ وَرَسُوتُونَ﴾ عنها في الآخرة<sup>(٢)</sup>. وقرأ أبو رزين، ومجاهد: «سَكَّنَبُ» بنون مفتوحة «شهادتهم» بنصب التاء، ووافقهم ابن أبي عبله في «سَكَّنَبُ» وقرأ: «شهاداتهم» بألف.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ في المكني عنهم قولان. أحدهما: أنهم الملائكة، قاله قتادة، ومقاتل في آخرين. والثاني: الأوثان، قاله مجاهد. وإنما عَزَّوْا بهذا أنه لو لم يَرْضَ عبادتنا لها لعَجَّلَ عقوبتنا، فردَّ عليهم قولهم بقوله: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾. وبعض المفسرين يقول: إنما أشار بقوله: «ما لهم بذلك من علم» إلى ادِّعَائِهِمْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ إِنَاتُ؛ قال: ولم يتعرَّضْ لقولهم<sup>(٣)</sup>: «لو شاء الرحمن ما عبَدناهم»<sup>(٤)</sup> لأنه قول صحيح؛ والذي اعتمدنا عليه أصح، لأن هذه الآية كقوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الأنعام: ٢١٤٨]، وقوله: ﴿أَنْظُمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعْتُمْ﴾ [يس: ٤٧] وقد كشفنا عن هذا المعنى هنالك. ويخْرُصُونَ بمعنى: يكذبون. وإنما كذَّبهم، لأنهم اعتقدوا أنه رضي منهم الكفر ديناً. «أَمْ أَنْتُمْ كَتَبْنَا مِنْ قَبْلِهِ» أي: من قَبْلُ هذا القرآن، أي: بأن يعبدوا غير الله «فَهُمْ يَدَّعِيَنَّ كُفْرَهُمْ» يأخذون بما فيه<sup>(٥)</sup>. «بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِهِ» أي: على سُنَّةٍ وِثْمَةٍ وِدِينٍ «وَلِنَّا عَلَيْهِمُ الْآثَرُ مَثْبُوتُونَ» فجعلوا أنفسهم مهتدين بمجرد تقليد الآباء من غير حُجَّةٍ<sup>(٦)</sup>؛ ثم أخبر أن غيرهم قد قال هذا القول، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما قالوا قال مُتَرْفِعُ الْفَرَى مِنْ قَبْلِهِمْ، «وَلِنَّا عَلَيْهِمُ الْآثَرُ مَثْبُوتُونَ» بهم. «قُلْ أَوْلُو جِنَّتِكُمْ» وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم: «قُلْ أَوْلُو جِنَّتِكُمْ» [بألف]. قال أبو علي: فاعل «قال» التندير، المعنى: فقال لهم التندير. وقرأ أبو جعفر: «أَوْلُو جِنَّتِكُمْ» بألف ونون «بَاهْتَدَى» أي: بأصوب وأرشد. قال الزجاج: ومعنى الكلام: قُلْ: أَتَتَّبِعُونَ مَا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ وَإِنْ جِنَّتِكُمْ بَاهْدَى مِنْهُ؟ وفي هذه الآية إبطال القول بالتقليد. قال مقاتل: فردَّوا على النبي ﷺ فقالوا: ﴿إِنَّا يَمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفْرُونَ﴾؛ ثم رجع إلى الأسم الخالية، فقال: «فَأَتَقَمَّتْ مِنْهُمْ...» الآية<sup>(٧)</sup>.

(١) في الأصل: عن عباده بنات.

(٢) ذكر هذا الحديث البهوي في «تفسيره» عن الكلبي ومقاتل بدون سند، وهو مقطوع. وذكره الغازي أيضاً من غير سند، ولم يخرجه لأحد.

(٣) في الأصل: بقولهم.

(٤) في الأصل: «لو شاء الله ما عبَدناهم»، ونقظ الآية كما أثبتناه.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى منكراً على المشركين في عبادتهم غير الله بلا برهان ولا دليل ولا حجة: «أَمْ أَنْتُمْ كَتَبْنَا مِنْ قَبْلِهِ» أي: من قبل شركهم «فَهُمْ يَدَّعِيَنَّ كُفْرَهُمْ» أي فيما هم فيه، أي: ليس الأمر كذلك، كقوله ﷻ: «أَمْ أَنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَافِكَةٌ فَهَرَّ بَعْثَكُمْ يَمَّا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» [٢١] أي: لم يكن ذلك. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: أي: ليس لهم مستند فيما هم فيه من الشرك سوى تقليد الآباء والأجداد بأنهم كانوا على أمة، قال: والمراد بها اللين هاهنا وفي قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمِينَا وَكُنَّا بِأَرْصَامِنَا أَثَرًا مُبِينًا﴾، قال: وقولهم: «وَلِنَّا عَلَيْهِمُ الْآثَرُ مَثْبُوتُونَ» أي: ورواهم «مَثْبُوتُونَ» قال: دعوى منهم بلا دليل. اهـ.

(٧) قال ابن كثير: بين جل وعلا أن مقالة هؤلاء قد سبقهم إليها أشباههم ونظراؤهم من الأمم السالفة المكذبة للرسول تشابهت قلوبهم فقالوا مثل مقالته: «كَذَبْنَا مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ زُبُرٍ إِلَّا قَالُوا سِحْرٌ أَوْ جَهْرٌ» [٢١] أَرَأَيْتُمْ يَوْمَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ قَوْمٌ مَأْمُونٌ؟ قال: وهكذا قال هاهنا: «وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفًا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مَثْبُوتُونَ» [٢١] قال: ثم قال ﷻ: «قُلْ: أَي: يا محمد لهؤلاء المشركين: «أَوْلُو جِنَّتِكُمْ بَاهْدَى يَمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِمُ الْآثَرُ مَثْبُوتُونَ» قالوا: إِنَّا يَمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفْرُونَ» أي: ولو علموا وتيقنوا صحة ما جنتهم به لما اتقادوا لذلك، لسوء قصدهم =

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٣٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٣٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ﴿٣٨﴾ فَلَمَّ حَتَّى جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ وَرَسُولٌ تُبِينُ ﴿٣٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ قَالُوا هَذَا سِعْرُ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٤٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ قال الزجاج: البراء بمعنى البريء، والعرب تقول للواحد: أنا البراء منك، وكذلك للثنتين والجماعة، وللذكر والأنثى، يقولون: نحن البراء منك والحلاء منك، لا يقولون: نحن البراء ان منك، ولا البراءون منك، وإنما المعنى: أنا ذو البراء منك، ونحن ذو البراء منك، كما يقال: رجل عدل، وامرأة عدل. وقد بيّنا استثناء إبراهيم ربه ﷺ مما يعبدون عند قوله: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٧٧].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا﴾ يعني كلمة التوحيد، وهي لا إله إلا الله ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ أي: فيمن يأتي بعده من ولده، فلا يزال فيهم موحد ﴿لَمَّحَهُمْ بِرَجْمُونٍ﴾ إلى التوحيد كلهم إذا سمعوا أن أباهم تبرأ من الأصنام ووحد الله ﷻ. ثم ذكر نعمته على قريش فقال: ﴿بَلْ مَنَّتْ هُنَّوَلَاءَ وَآبَاءَهُمْ﴾ والمعنى: إني أجزلت لهم النعم ولم أعاجلهم بالعقوبة ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ﴾ وهو القرآن ﴿وَرَسُولٌ تُبِينُ﴾ وهو محمد ﷺ، فكان ينبغي لهم أن يقابلوا النعم بالطاعة للرسول، فخالفوا. ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني قريشاً في قول الأكثرين. وقال قتادة: هم اليهود. و﴿الْمَقْتُلُ﴾ القرآن.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٤١﴾ أَهَرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ حَتَّىٰ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّيْمَنَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفَعَلْنَا بَعْضَهُمْ قَوْمَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَسْخَذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرَآً وَرَحِمْتَ رَبِّكَ حَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٤٢﴾ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوشِكَنَّهُمْ سَعْتًا مِّنْ فَضْلِهِ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٤٣﴾ وَيُؤْتِيهِمُ آيَاتِكَ وَسُرًّا عَلَيْهَا يَتَكَلَّمُونَ ﴿٤٤﴾ وَخُفْرًا وَإِن كُنتَ لَمَّا مَنَّخَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِمَتِّقِينَ ﴿٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ أما القرينان، فمكة والطائف، قاله ابن عباس، والجماعة؛ وأما عظيم مكة، ففيه قولان: أحدهما: الوليد بن المغيرة القرشي، رواه العوفي وغيره عن ابن عباس، [وبه قال قتادة، والسدي]. والثاني: عتبة بن ربيعة، قاله مجاهد. وفي عظيم الطائف خمسة أقوال: أحدها: حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: مسعود بن عمرو بن عبيد الله، رواه الضحاک عن ابن عباس. والثالث: أنه أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي، رواه ليث عن مجاهد، وبه قال قتادة. والرابع: [أنه] ابن عبد ياليل<sup>(٢)</sup>، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والخامس: كنانة بن عبد [بن]<sup>(٣)</sup> عمرو بن عمير الطائفي، قاله السدي. فقال الله ﷻ رداً عليهم وإنكاراً: ﴿أَهَرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ يعني النبوة، فيضعونها حيث شاؤوا، لأنهم اعتراضوا على الله بما قالوا<sup>(٤)</sup>. ﴿حَتَّى قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّيْمَنَتَهُمْ﴾ المعنى أنه إذا كانت الأرزاق بقدر الله، لا بحول المحتال - وهو دون النبوة - فكيف تكون النبوة؟! قال قتادة: إنك لتلقى ضعيف الحيلة عبي اللسان قد بسط له الرزق، وتلقى شديد الحيلة بسيط اللسان<sup>(٥)</sup> وهو مقتور عليه.

ومكابرتهم للحق وأهله - قال الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا رَبَّ﴾ أي: من الأمم المكذبة بأنواع من العذاب كما فصله تبارك وتعالى في قصصهم: ﴿فَاتَّقُوا رَبَّ كَمَا تَقِيَّةُ التَّوَكُّلِينَ﴾ أي: كيف بادوا وهلكوا وكيف نجي الله المؤمنين. اهـ.

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وخليفه إمام الحنفاء والوالد من بعث بعده من الأنبياء الذي تنتسب إليه قريش في نسبها وملهها أنها تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي﴾ ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ أي: هذه الكلمة، وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الأوثان، وهي لا إله إلا الله، أي: جعلها دائمة في ذمته يقتدي به فيها من هداة الله تعالى من ذرية إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿لَمَّحَهُمْ بِرَجْمُونٍ﴾ أي: إليها. اهـ.

(٢) هو كنانة بن عبد ياليل الثقفي، شاعر جاهلي، من أهل الطائف (في الحجاز)، كان رئيس ثقيف في زمانه، مدح النعمان بن المنذر، وأدرك الإسلام، وقدم على النبي ﷺ في وفد ثقيف بعد حصار الطائف، فأسلم الوفد إلا كنانة، فترجعه إلى بلاد الروم فمات فيها.

(٣) زيادة من «الطبري» و«القرطبي».

(٤) قال ابن كثير: قال الله تبارك وتعالى راداً عليهم في هذا الاعتراض: ﴿أَهَرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ أي: ليس الأمر مردوداً إليهم، بل إلى الله ﷻ، والله أعلم حيث يجعل رسالته، فإنه لا ينزلها إلا على أزكى الخلق قلباً ونفساً، وأشرفهم بيتاً، وأطهرهم أصلاً. اهـ.

(٥) كذا الأصل «بسيط اللسان» والذي في الطبري «سليط اللسان».

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: بالغنى والفقر. والثاني: بالحرية والرق ﴿إِسْتَجِدَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ وقرأ ابن السميع، وابن محيصن: «سُخْرِيًّا» بكسر السين. ثم فيه قولان: أحدهما: يستخدم الأغنياء الفقراء بأموالهم، فَيَلْتَمُّ قِوَامَ الْعَالَمِ، وهذا على القول الأول. والثاني: ليملك بعضهم بعضاً بالأموال فيُخَدُونَهُمْ عِبَادًا، وهذا على الثاني<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْتُ رَبِّكَ﴾ فيها قولان: أحدهما: الثبوة خير من أموالهم التي يجمعونها، قاله ابن عباس. والثاني: الجنة خير مما يجمعون في الدنيا، قاله السدي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: لولا أن يجتمعوا على الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: على إيثار الدنيا على الدين، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِّن فِصَّةٍ﴾ لهوان الدنيا عندنا. قال الفراء: إن شئت جعلت اللام في «لِيُؤْتِيَهُمْ» مكررة، كقوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْكُرْبِيِّ وَقَالَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وإن شئت جعلتها بمعنى «على»، كأنه قال: جعلنا لهم على بيوتهم، نقول للرجل: جعلت لك لقومك الأعطية، أي: جعلتها من أجلك لهم. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «سُقْفًا» على التوحيد. وقرأ الباقون: «سُقْفًا» بضم السين والقاف جميعاً. قال الزجاج: والسُقْف واحد يدُلُّ على الجمع؛ فالمعنى: جعلنا لبيت كل واحد منهم سقفاً من فِصَّةٍ «وَمَمَاجٍ» وهي الدُرَج؛ والمعنى: وجعلنا معارج من فِصَّةٍ، وكذلك «وَلِيُؤْتِيَهُمْ آيَاتِكُمْ» أي: من فِصَّةٍ «وَسُرُرًا» أي: من فِصَّةٍ.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ قال ابن تيبة: أي: يعلون، يقال: ظَهَرْتُ عَلَى الْبَيْتِ: إِذَا عَلَوْتُ سَطْحَهُ.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاكَ﴾ وهو الذهب؛ والمعنى: ويجعل لهم مع ذلك ذهباً وعنى ﴿وَإِن كُنتَ لَمَّا مَتَّعَ الْكَافِرَ الدُّنْيَا﴾ المعنى: لَمَتَّاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، و«مَا» زائدة وقرأ عاصم، وحزمة: «لَمَّا» بالتشديد، فجعله بمعنى «إلا»؛ والمعنى: إن ذلك يُمَتَّعُ به قليلاً ثم يزول ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ لَمَّا﴾ خاصة لهم<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمَن يَشَأْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُمُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُنَّ قَالَ يَا بَنَاتِ بَنِي وَبَيْتِكَ بَعْدَ الشَّرْقِيِّ قَيْسُ بْنُ الْكَلْبِيِّ ﴿٣٨﴾ وَكَانَ يَنْفَعُكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَكْثَرَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾ أَفَأَنْتُمْ تُشْفِقُونَ الْإِنسَانَ أَوْ تُبْدُونَ أَلْمَمَىٰ وَمَنْ كَانَتْ فِي سَكَلِيهِ مِثْرَةٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَن يَشَأْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يُعْرِضُ، قاله الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والفراء، والزجاج. والثاني: يَتَمَّ، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال عطاء، وابن زيد. والثالث: أنه البَصْرُ الضعيف، حكاه الماوردي. وقال أبو عبيدة: تُظَلِّمُ عَيْنَهُ عَنْهُ. وقال الفراء: من قرأ: «يَشَأْ»، فمعناه: يُعْرِضُ، ومن نصب الشين،

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَقَرَّبْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ يقول تعالى ذكروه: بل نحن نقسم رحمتنا وكرامتنا بين من شئنا من خلقنا، فنجعل من شئنا رسولا، ومن أردنا صديقا، ونخذ من أردنا خليلا، كما قسمنا بينهم معيشتهم التي يعيشون بها في حياتهم الدنيا من الأرزاق والأقوات، فجعلنا بعضهم فيها أرفع من بعض درجة، بل جعلنا هذا غنيا، وهذا فقيرا، وهذا ملكا، وهذا مملوكا ﴿إِسْتَجِدَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾.

وقال ابن كثير: قال الله سبحانه: «مبينا» أنه قد فارت بين خلقه فيما أعطاهم من الأموال والأرزاق والعقول والفهم وغير ذلك من النعم الظاهرة والباطنة فقال: ﴿فَقَرَّبْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ الآية، قال: وقوله جئت عظمته: ﴿إِسْتَجِدَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ قيل: معناه: ليسخر بعضهم بعضاً في الأعمال، لاحتياج هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، قاله السدي وغيره، وقال قتادة والضحاك: ليملك بعضهم بعضاً.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَرَفَعْتُ رَبِّكَ سَبْعًا مِثْرًا يَجْمَعُونَ﴾ يقول تعالى ذكروه: ورحمة ربك يا محمد بإدخالهم الجنة خير لهم مما يجمعون من الأموال في الدنيا. اهـ. وقال ابن كثير: أي: ورحمة الله خير لهم مما بأيديهم من الأموال ومناج الحياة الدنيا. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَإِن كُنتَ لَمَّا مَتَّعَ الْكَافِرَ الدُّنْيَا﴾ يقول تعالى ذكروه: وما كل هذه الأشياء التي ذكرت، من السقف من الفضة والمعارج والأبواب والسُّرر من الفضة والزخرف، إلا متاع يستمتع به أهل الدنيا في الدنيا ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ لَمَّا﴾ يقول تعالى ذكروه: وَزَيْنَ الدَّارِ الْآخِرَةِ وَبِهَاطِهَا عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ - الَّذِينَ اتَّقَوْا فَخَافُوا عِقَابِي، فجدوا في طاعته وحذروا معاصيه - خاصة، دون غيرهم من خلق الله. اهـ. وفي «الصحيحين» عن حنيفة بن إيمان ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تشربوا في آنية اللعب والفضة، ولا تأكلوا في صحافهما، فإنها لهم في الدنيا، ولكم في الآخرة». وروى الترمذي عن سهل بن سعد ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافرا شربة ماء» قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

أراد: يَغْمَ عنه؛ قال ابن قتيبة: لا أرى القول إلا قول أبي عبيدة، ولم نر أحداً يجيز «عَشَوْتُ عن الشيء»: أعرضت عنه، إنما يقال: «تَعَاشَيْتُ عن كذا»، أي: تغافلْتُ عنه، كأنِّي لم أره، ومثله: تَعَامَيْتُ، والعرب تقول: «عَشَوْتُ إلى النار»: إذا استدللت إليها بصر ضعيف، قال الحطيئة:

مَتَى تَأْتِيهِ تَغْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ  
تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مُوقِدٍ<sup>(١)</sup>

ومنه حديث ابن المسيب: «أن إحدى عينيَّ ذهبت، وهو يَغْشُو بالأخرى»، أي: يُبْصِرُ بها بصرأ ضعيفاً. قال المفسرون: «وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» فلم يَخَفْ عِقَابَهُ ولم يلتفت إلى كلامه «فَقِيضَ لَمْ» أي: نسب له «سَبَطَلْنَا» فنجعل ذلك جزاءه «فَهُوَ لَمْ قَرِينٌ» لا يفارقه<sup>(٢)</sup>. «وَأَتَيْتُمْ» يعني الشياطين «لِيَصُدُّوَكُمْ» يعني الكافرين، أي: يمنعونهم عن سبيل الهدى؛ وإنما جمع، لأن «مَنْ» في موضع جمع، «وَيَحْسَبُونَ» يعني كفار بني آدم «أَنَّهُمْ» على هدى. «حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ» وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «جاءنا» واحد، يعني الكافر. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «جاءنا» بالفتحة على التنثية، يعنون الكافر وشيطانه. وجاء في التفسير أنهما يُجعلان يومَ البعث في سلسلة، فلا يفترقان حتى يُصَيِّرَهُمَا اللهُ إلى النار، «قَالَ» الكافر للشيطان: «بَيَّيْتُ بَيْتِي وَبَيْتَكَ بَمَدِّ الْمَشْرِقَيْنِ» أي: بُعد ما بين المشرقين؛ وفيهما قولان: أحدهما: أنهما مشرقُ الشمس في أنصر يوم في السنة، ومشرقُها في أطول يوم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه أراد المشرق والمغرب، فغلبَ ذمُّ المشرق، كما قالوا: سُنَّةُ الْعُمَرَيْنِ، يريدون: أبا بكر وعمر، وأشدوا من ذلك:

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْنَا  
لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِغُ<sup>(٣)</sup>

يريد: الشمس والقمر؛ وأشدوا:

فَبَضْرَةَ الْأَزْدِ وَمِنَّا وَالْعِرَاقُ لَنَا  
وَالْمَوْصِلَانِ وَمِنَّا مِضْرُ وَالْحَرَمِ<sup>(٤)</sup>

يريد: الجزيرة والموصل، [وهذا اختيار الفراء، والزجاج].

قوله تعالى: «يَقَسُّ الْقَرِينُ» أي: أنت أيها الشيطان. ويقول الله ﷻ يومئذ للكفار: «وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ» أي: أشركتم في الدنيا «أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ» أي: لن ينفعكم الشركة في العذاب، لأن لكل واحد منه الحظ الأوفر. قال المبرد: مُنِعُوا رُوحَ النَّاسِي، لأن النَّاسِيَّ يُسَهِّلُ الْمُصِيبَةَ، وأشد للخساء أخت صخر بن مالك في هذا المعنى:

وَلَوْ لَا كَثْرَةُ الْبَاكِيْنَ حَزَلِي  
عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَقَتَلْتُ نَفْسِي

وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَحِي وَلَكِنْ  
أَعَزَّيِ النَّفْسَ عَنْهُ بِالنَّاسِي<sup>(٥)</sup>

وقرأ ابن عامر: «إنكم» بكسر الألف. ثم أخبر عنهم بما سبق لهم من الشقاوة بقوله: «أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الْمَسْرَى...» الآية. «فَأَمَّا نَذَهَبَنَّ بِكَ فَأَمَّا مِنْهُمْ مُنْقِمُونَ» ① أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَأَمَّا عَلَيْهِمْ مُنْتَدِرُونَ ② فَاسْتَسِيكَ بِالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ③ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْلِكَ وَسَوْفَ تُنْتَلُونَ ④

قوله تعالى: «فَأَمَّا نَذَهَبَنَّ بِكَ» قال أبو عبيدة: معناها: فإن نذَهَبَنَّ؛ وقال الزجاج دخلت «ما» توكيداً للشرط، ودخلت النون الثقيلة في «نَذَهَبَنَّ» توكيداً أيضاً؛ والمعنى: إننا ننتقم منهم إن توفيت أَوْ نُرِيَنَّكَ ما وَعَدْنَاهم ووعَدناك فيهم

(١) «ديوانه» ١٦١، و«مجاز القرآن» ٢٠٤/٢، و«غريب القرآن» ٣٩٨، و«الكتاب» ٤٤٥/١، و«الخرائفة» ٦٦٢/٣، و«روح المعاني» ٧٤/٢٥، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: عشا.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: «وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» أي: يتماهى ويتغافل ويعرض «عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» قال: والمشأ في العين: ضعف بصرها، والمراد هاهنا: عشا البصيرة «فَقِيضَ لَمْ سَبَطَلْنَا فَهُوَ لَمْ قَرِينٌ» كقوله تعالى: «وَمَنْ يُكَافِرْ أَكْفَارًا مُنْجَرِدَةً مِنْ بَيْنِ أَيْدِي السُّرُولِ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَرَبَّحَ عَنِّي سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ مَا تَوَلَّى وَطُغِيَ بِهِمْ» وَتَكَتَّ مَمِيئًا ⑤. اهـ.

(٣) البيت للفرزدق، «ديوانه» ٥١٩، و«الكامل» ١٢٤، و«الطبري» ٧٤/٢٥.

(٤) البيت غير منسوب في «الطبري» ٧٤/٢٥، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: وصل.

(٥) «ديوانها» ٨٤، و«الكامل»: ١٥، و«البحر المحيط» ١٧/٨، و«روح المعاني» ٧٧/٢٥، و«الناسي»: التصير.



الساحر فيهم عظيماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم قالوه على جهة الاستهزاء، قاله الحسن. والثالث: أنهم خاطبوه بما تقدم له عندهم من التسمية بالساحر، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ أي: مؤمنون بك. فدعا موسى، فكشف عنهم، فلم يؤمنوا. وقد ذكرنا ما تركناه هاهنا في [الأعراف: ١٣٥].

قوله تعالى: ﴿عَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ أي: من تحت قصوري<sup>(١)</sup> ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ عظمتي وشدة ملكي؟! ﴿أَنْزَأْنَا خَيْرٌ﴾ قال أبو عبيدة: أراد: بل أنا خير. وحكى الزجاج عن سيبويه والخليل أنهما قالوا: عطف «أنا» بـ «أم» على «أفلا تُبْصِرُونَ» [فكانته قال: أفلا تُبْصِرُونَ] أم أنتم بُصراء؟! لأنهم إذا قالوا: أنت خير منه، فقد صاروا عنده بُصراء. قال الزجاج: والمهين: القليل؛ يقال: شيء مهين، أي: قليل. وقال مقاتل: «مهين» بمعنى ذليل ضعيف<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ أشار إلى عقدة لسانه التي كانت به ثم أذهبها الله عنه، فكانه غيره بشيء قد كان وزال، ويدل على زواله قوله تعالى: ﴿قَدْ أُرِيَتْ سُؤْلَكَ بِمُؤْتَمِرٍ﴾ [طه: ٣٦]، وكان في سؤاله: ﴿وَأَحْلَلْنَا عُقْدَهُ مِنْ لِسَانِي﴾ [طه: ٢٧]. وقال بعض العلماء: ولا يكاد يبين الحجة ولا يأتي ببيان يفهم<sup>(٣)</sup>. ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلا «ألقي عليه أساوره من ذهب» وقرأ حفص عن عاصم: «أسورة» بغير ألف. قال الفراء: واحد الأسورة: إسوار، وقد تكون الأسورة جمع أسورة، كما يقال في جمع الأشقية: الأساق، وفي جمع الأكرع: الأكارع، وقال الزجاج: يصلح أن تكون الأسورة جمع الجمع تقول: أسورة وأسورة، كما تقول: أقوال وأقاول، ويجوز أن تكون جمع إسوار، وإنما صرفت أسورة، لأنك ضمنت الهاء إلى أساور، فصار اسماً واحداً، وصار له مثال في الواحد، نحو «علانية». قال المفسرون: إنما قال فرعون هذا، لأنهم كانوا إذا سؤدوا الرجل منهم سؤروه يسوار. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلِكُ مُقَرَّبِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: متابعين، قاله قتادة. والثاني: يمشون معه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمَهُ﴾ قال الفراء: استفزهم؛ وقال غيره: استحف أحلامهم وحملهم على خفة الجلم بكيفية وغروره ﴿فَأَطَاعُوهُ﴾ في تكذيب موسى. ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾ قال ابن عباس: أغضبونا. قال ابن قتيبة: الأسف: الغضب، يقال: أسفت أسفاً، أي: غضبت<sup>(٤)</sup>. ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَافًا﴾ أي: قوماً تقدموا. وقرأها أبو هريرة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وحמיד الأعرج: «سلفاً» بضم السين وفتح اللام، كان واحده سلفاً من الناس، مثل القطعة، يقال: تقدمت سلفاً من الناس، أي: قطعة منهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «سلفاً» بضم السين واللام، وهو جمع «سلف»، كما قالوا: حَسْبٌ وَحُسْبٌ، وَتَمَرٌ وَتُمْرٌ، ويقال: هو جمع «سليف»، وكله من التقدم. وقال الزجاج: «السليف» جمع قد مضى؛ والمعنى: جعلناهم سلفاً متقدمين ليستعظ بهم الآخرون.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرَ﴾ أي: خبث [وعظة].

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ ﴿وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَوْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُوَ

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن فرعون وتمرده وعتوه وكفره وعناده أنه جمع قومه فنادى فيهم متبجحاً مفتخراً بملك مصر وتصرفه فيها ﴿الَّذِينَ لِي مُلْكٌ مِثْرًا وَكَذِبُوا الْآيَاتِ عَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾.

(٢) قال ابن كثير: يعني فرعون - لعنه الله - بذلك أنه خير من موسى عليه الصلاة والسلام، قال: وقد كذب في قوله هذا كذباً بيتاً واضحاً، فعليه لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة، قال: ويعني بقوله: «مهين» كما قال سفيان: حقير، وقال قتادة والسدي: يعني ضعيف، قال: وقال ابن جرير: يعني لا ملك له ولا سلطان ولا مال. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ افتراء أيضاً (يعني من فرعون لعنه الله) فإنه وإن كان قد أصاب لسانه في حال صغره شيء من جهة تلك الجمرة، فقد سأل الله ﷻ أن يحل عقده من لسانه ليفقهوا قوله، قال: وقد استجاب الله تبارك وتعالى له ذلك في قوله: ﴿قَدْ أُرِيَتْ سُؤْلَكَ بِمُؤْتَمِرٍ﴾ قال: ويتقدير أن يكون قد بقي شيء لم يسأل إزالته كما قاله الحسن البصري، وإنما سأل زوال ما يحصل معه الإبلاغ والإفهام، قال: فالأشياء الخلقية التي ليست من فعل العبد لا يعاب بها ولا يذم عليها، قال: وفرعون وإن كان يفهم وله عقل، فهو يدرى هذا، وإنما أراد الترويج على رعيته، فإنهم كانوا جهلة أغبياء. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: قال ابن زيد في قوله: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾ قال: أغضبونا ﴿انكفرتنا ينهت﴾ يقول: انتقمنا منهم بما جل العذاب الذي جعلناه لهم، فأغرتناهم جميعاً في البحر. اهـ.

قَوْمٌ حَاصِرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَيْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم مَّتَلَكًا فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴿٦٠﴾ وَرَأَيْتُمُ اللَّيْمَانَ لِسَاعَةِ فَلَ تَمَرَّتْ بِهَا وَالْعَيْوُنُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُم بِالْحِكْمَةِ وَالْبَيِّنَاتِ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦٤﴾ فَاتَّخَذَتِ الْأَعْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوَالِيلَ يَلْبَسُونَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا صُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾ أكثر المفسرين على أن هذه الآية نزلت في مجادلة ابن الزبير رسول الله ﷺ حين نزل قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية [الأنبياء: ٩٨] وقد شرحنا القصة في سورة [الأنبياء: ١٠١] (١). والمشركون هم الذين ضربوا عيسى مثلاً لألهتهم وشبهوه بها، لأن تلك الآية إنما تضمنت ذكر الأصنام، لأنها عُبدت من دون الله، فالزموه عيسى، وضربوه مثلاً لأصنامهم، لأنه معبود النصارى. والمراد بقومه: المشركون. فاما ﴿يَعْبُدُونَ﴾ فقرأ ابن عامر، ونافع، والكسائي: بضم الصاد، وكسرهما الباقون؛ قال الزجاج: ومعناها جميعاً: يَضْبُجُونَ، ويجوز أن يكون معنى المضمومة: يُعْرِضُونَ. وقال أبو عبيدة: من كسر الصاد، فمجازها: يَضْبُجُونَ، ومن ضمها، فمجازها: يَعْدِلُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا لَيْتَنَا حَيْرَ أَرْ هُوَ﴾ المعنى: ليست خيراً منه، فإن كان في النار لأنه عُبد من دون الله، فقد رضينا أن تكون ألهتنا بمنزلته. ﴿مَا حَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جِدَلًا﴾ أي: ما ذكروا عيسى إلا ليجادلوك به، لأنهم قد علموا أن المراد بـ «حَصَبِ جَهَنَّمَ» ما اتخذوه من الموات (٢) ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ حَاصِرُونَ﴾ أي: أصحاب خصومات (٣).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا﴾ أي: آية وعبرة ﴿لِئِنْ إِسْرَائِيلَ﴾ يعرفون به قدرة الله على ما يريد، إذ خلقه من غير أب. ثم خاطب كفار مكة، فقال: ﴿وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: لَجَعَلْنَا بدلاً منكم ﴿مَّتَلَكًا﴾؛ ثم في معنى «يَخْلُفُونَ» ثلاثة أقوال: أحدها: يخلف بعضهم بعضاً، قاله ابن عباس. والثاني: يخلفونكم ليكونوا بدلاً منكم، قاله مجاهد. والثالث: يخلفون الرسل فيكونون رسلاً إليكم بدلاً منهم، حكاه الماوردي. والقول الثاني: أن المعنى: ﴿وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم مَّتَلَكًا﴾ أي: قَلَبْنَا الخَلْقَةَ فَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ مَلَأَكَةً يَخْلُفُونَ مَنْ ذَهَبَ مِنْكُمْ، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتُمُ اللَّيْمَانَ لِسَاعَةِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: [أنها] تَرْجِعُ إلى عيسى ﷺ. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: نزول عيسى من أشراط الساعة يُعَلِّمُ به قُرْبَهَا، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى، قاله ابن إسحاق. والقول الثاني: أنها تَرْجِعُ إلى القرآن، قاله الحسن، وسعيد بن جبيرة. وقرأ الجمهور: «لَعَلَّمُ» بكسر العين وتسكين اللام؛ وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، وقتادة، وحמיד، وابن محيصن: بفتحهما (٤). قال ابن قتيبة: من قرأ بكسر العين، فالمعنى أنه يُعَلِّمُ به قُرْبُ السَّاعَةِ، ومن فتح العين واللام، فإنه بمعنى العلامة والدليل (٥).

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٥، ٢١٤، وذكره البغوي بدون سند قال: قال ابن عباس وأكثر المفسرين: إن الآية نزلت في مجادلة عبد الله بن الزبير مع النبي ﷺ في شأن عيسى ﷺ لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]، وكذلك ذكره الخازن بدون سند، وقد ذكر المفسرون ذلك في سورة [الأنبياء: ١٠١]، وانظر ٩٤٥ من كتابنا هذا.

(٢) عبارة البغوي والخازن: وقد علموا أن المراد من قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ هؤلاء الأصنام.

(٣) روى الإمام أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وابن جرير الطبري عن أبي أمامة ﷺ بسند صحيح قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل» ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿مَا حَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جِدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ حَاصِرُونَ﴾.

(٤) في الأصل: بفتحها، والتصويب من كتب التفسير.

(٥) قال ابن كثير: تقدم تفسير ابن إسحاق أن المراد من ذلك ما بعث به عيسى عليه الصلاة والسلام من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك من الأسقام، قال: وفي هذا نظر، قال: وأبعد منه ما حكاه قتادة عن الحسن البصري وسعيد بن جبيرة أن الضمير في «وإنه» عائد على القرآن، قال: بل الصحيح أنه عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام، فإن السياق في ذكره، قال: ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُم بِالْحِكْمَةِ وَالْبَيِّنَاتِ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٠١]، قال: ويؤيد هذا المعنى القراءة =



قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمَرُّكَ بِهَا﴾ أي: فلا تشكرك فيها ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾ على التوحيد ﴿هَذَا﴾ الذي أنا عليه ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قد شرحنا هذا في [البقرة: ٤٨٧]. ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ وفيها قولان: أحدهما: النبوة، قاله عطاء، والسدي. والثاني: الإنجيل، قاله مقاتل. ﴿وَلَا يَتَّبِعْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْلِفُونَ فِيهِ﴾ [أي]: من أمر دينكم؛ وقال مجاهد: ﴿بَعْضَ الَّذِي تَخْلِفُونَ فِيهِ﴾ من تبديل التوراة؛ وقال ابن جرير: من أحكام التوراة. وقد ذهب قوم إلى أن البعض هاهنا بمعنى الكل. وقد شرحنا ذلك في [ختم المؤمن: ٢٨]؛ قال الزجاج: والصحيح أن البعض لا يكون في معنى الكل، وإنما بين لهم عيسى بعض الذي اختلفوا فيه مما احتاجوا إليه؛ وقد قال ابن جرير: كان بينهم اختلاف في أمر دينهم وديانهم، فبين له أمر دينهم فقط. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النساء: ١٧٥، مريم: ٣٧] إلى قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ يعني كفار مكة.

﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿يَعْبَادُ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿أَنحَلُّوا لَلْحَيَّةِ أَنتُمْ وَأَرْجَمُكُمْ مَحْزُونُونَ﴾ ﴿يُطَاقُ عَلَيْهِمْ يَصْحَافِي بَيْنَ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿وَلِلَّحَيَّةِ الْآبِي أَوْرَشُومَهَا بِمَا كَثُرَ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿لَكُمُ فِيهَا فَكْهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ﴾ أي: في الدنيا ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: في القيامة ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ لأن الخلة إذا كانت في الكفر والمعصية صارت عداوة يوم القيامة؛ وقال مقاتل: ونزلت في أمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ يعني الموحدين<sup>(١)</sup>. فإذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد ﴿يَعْبَادُ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٧٣﴾، فيرفع الخلائق رؤوسهم، فيقول: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٧٣﴾، فينكس الكفار رؤوسهم<sup>(٢)</sup>. قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يا عبادي» بإثبات الياء في الحالين وإسكانها، وحذفها في الحالين ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وحفص، والمفضل عن عاصم، وخلف. وفي أزواجه قولان: أحدهما: زوجاتهم. والثاني: قرناؤهم. وقد سبق معنى ﴿مَحْزُونُونَ﴾ [الروم: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿يُطَاقُ عَلَيْهِمْ يَصْحَافِي﴾ قال الزجاج: واحداها صحفة، وهي القضة. والأكواب، واحداها: كُوب، وهو إناء مستدير لا عروة له؛ قال الفراء: الكُوب: [الكوز]<sup>(٣)</sup> المستدير الرأس الذي لا أذن له، وقال عدي: مُتَّكِئًا تَضْفِقُ أَبْوَابُهُ

وقال ابن قتيبة: الأكواب: الأباريق التي لا عرى لها. وقال شيخنا أبو منصور اللغوي: وإنما كانت بغير عرى ليشرب الشارب من أين شاء، لأن العروة ترُدُّ الشارب من بعض الجهات.

قوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ﴾ وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «تشتهيه» بزيادة هاء. وحذف الهاء كتابتها في المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ يقال: لَدِذْتُ الشيء، واستلذذته، والمعنى: ما من شيء اشتهته نفس أو استلذذته

= الأخرى ﴿وَأَنَّهُ لَمَلَمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ أي: أمانة ودليل على وقوع الساعة، قال: قال مجاهد: ﴿وَأَنَّهُ لَمَلَمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ أي: آية للساعة خروج عيسى ابن مريم ﴿٧٣﴾ قبل يوم القيامة، قال: هكذا روي عن أبي هريرة، وابن عباس، وأبي العالية، وأبي مالك، وعكرمة، والحسن، وقناة، والضحاك، وغيرهم، قال: وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﴿٧٣﴾ أنه أخبر بنزول عيسى ابن مريم ﴿٧٣﴾ قبل يوم القيامة إماماً عادلاً زكياً مقتصلاً. اهـ.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ أي: كل صداقة وصحابة لغير الله، فإنها تغلب يوم القيامة عداوة، إلا ما كان لله ﴿٧٣﴾، فإنه دائم بدمائه، قال: وهذا كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنِ آتَيْنَا مُدًى يَوْمَئِذٍ لَنَنصُرَنَّ الْمَنِينِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ الذي يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ يَوْمَئِذٍ لَنَنصُرَنَّ الْمَنِينِينَ ﴿٧٣﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنِ آتَيْنَا مُدًى يَوْمَئِذٍ لَنَنصُرَنَّ الْمَنِينِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿يَعْبَادُ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ وفي هذا الكلام محذوف استغني بدلالة ما ذكر عليه، قال: ومعنى الكلام: الأخلاء يومئذٍ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين، فإنهم يقال لهم: يا عبادي لا خوف عليكم اليوم من عقابي، فإنني قد أمتنكم منه برضاي عنكم، ولا أنتم تحزنون على فراق الدنيا، فإن الذي قدمتم عليه خير لكم مما فرقتم منها. اهـ.

(٣) زيادة من «اللسان».

(٤) البيت لمعدي بن زيد، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٠٦، و«القرطبي» ١٦/١١٤، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: كُوب.

عين إلا وهو في الجنة، وقد جمع الله تعالى جميع نعيم الجنة في هذين الوصفين، فإنه ما من نعمة إلا وهي نصيب النفس أو العين، وتمام النعيم الخلود، لأنه لو انقطع لم تطيب. ﴿وَرَبَّكَ لَبَنَّةٌ﴾ يعني التي ذكرها في قوله: ﴿أَتَخَلَّوْا الْجَنَّةَ﴾ ﴿الْحَيُّ أَوْرَشُومًا﴾ قد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٣] عند قوله: ﴿أُورِشُومًا﴾.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ﴾ ﴿٧٤﴾ لَا يُفَعَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسِئُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَكَادُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَئِيْفٌ كَرِهُونَ ﴿٧٨﴾ أَمْ أَرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِئُونَ ﴿٧٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْفُورُونَ ﴿٨٠﴾ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ فَأَنَّا آوَلُّ الْمَسِيئِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحٰنَ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْمَرْشِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ فَذَرَهُمْ يَمْشُوا وَمِلْمُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ يعني الكافرين، ﴿لَا يُفَعَّرُ﴾ أي: لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ﴾ يعني في العذاب ﴿مُبْسِئُونَ﴾ قال ابن قتيبة: آيسون من رحمة الله. وقد شرحنا هذا في [الأنعام: ٤٤] ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ أي: ما عذبناهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم بما جَنَوْا عليها. قال الزجاج: والبصريون يقولون: «هم» هاهنا فصل، كذلك يسمونها، ويسمونها الكوفيين: العمام.

قوله تعالى: ﴿وَكَادُوا يَكْفُرُونَ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب عليه السلام، وابن مسعود، وابن يعمر: [يا مال] بغير كاف مع كسر اللام. قال الزجاج: وهذا يسميه النحويون: [الترخيم]، ولكني أكرهها لمخالفة المصحف. قال المفسرون: يَدْعُونَ مَالِكًا خَاذِلًا النَّارِ يَقُولُونَ: ﴿لَيْقِضَ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ [أي]: لِيُثِنَّا<sup>(١)</sup>؛ والمعنى: أنهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيستريحوا من العذاب؛ فيسكت عن جوابهم مُدَّةً، فيها أربعة أقوال: أحدها: أربعون عاماً، قاله عبد الله بن عمرو، ومقاتل. والثاني: ثلاثون سنة، قاله أنس. والثالث: ألف سنة، قاله ابن عباس. والرابع: مائة سنة، قاله كعب. وفي سكوتهم عن جوابهم هذه المدة قولان: أحدهما: أنه سكت حتى أوحى الله إليه أن أجيبهم، قاله مقاتل. والثاني: لأن بُعِدَ ما بين النداء والجواب أحزى لهم وأدُلُّ. قال الماوردي: فَرَّدَ عليهم مالك فقال: ﴿إِنَّا كَرِهُونَ﴾ أي: مقيمون في العذاب. ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: أرسلنا رسلنا بالتحديد ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد: كُلَّكُمْ ﴿كَرِهُونَ﴾ لِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله وسلم <sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَرَمُوا أَمْرًا﴾ في «أم» قولان: أحدهما: أنها للاستفهام. والثاني: بمعنى «بل». والإبرام: الإحكام. وفي هذا الأمر ثلاثة أقوال: أحدها: المَكْرُ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليقتلوه أو يُخْرِجوه حين اجتمعوا في دار الندوة؛ وقد سبق بيان القصة [الأنعام: ٣٠]، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إحكام أمرهم في تكذيبهم، قاله قتادة. والثالث: أنه: إبرام أمرهم يُنجيهم من العذاب، قاله الفراء. ﴿وَإِنَّا مُبْرِئُونَ﴾ أي: مُخَيَّرُونَ أمراً في مجازاتهم. ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ هو ما يسرونه من غيرهم ﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾ ما يتناجون به بينهم ﴿بَلَىٰ﴾ والمعنى: إِنَّا نَسْمَعُ ذَلِكَ ﴿وَرُسُلْنَا﴾ يعني [من] الحَفَظَةَ ﴿لَدَيْهِمْ يَكْفُورُونَ﴾. ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ﴾ في «إن» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الشرط؛ والمعنى: إن كان له ولد في قولكم وعلى زعمكم<sup>(٣)</sup>، فعلى هذا في قوله: ﴿فَأَنَّا آوَلُّ الْمَسِيئِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: فأننا أول الجاحدين، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: أن أعرابيين اختصما إليه، فقال أحدهما: إن هذا كانت لي في يده أرض، فعبديها، فقال ابن عباس: الله أكبر، فأننا أول العابدين الجاحدين أن الله ولدأ. والثاني: فأننا أول من عَيَّدَ الله مخالفاً لقولكم، هذا قول مجاهد. وقال الزجاج: معناه: إن كنتم تزعمون للرحمن ولدأ، فأننا أول الموحددين.

(١) في الأصل: يميننا، والتصوب من كتب الضمير.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَئِيْفٌ كَرِهُونَ﴾ أي: ولكن كانت سجاياكم لا تقبله، ولا تُقْبَلُ عليه، وإنما تنقاد للباطل وتمتلكه وتصد عن الحق وتابأه، وتبغض أهله، ففردوا على أنفسهم بالملامة واندموا حيث لا تنفعكم الندامة. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ فَأَنَّا آوَلُّ الْمَسِيئِينَ﴾ أي: لو فرض هذا لعبدته على ذلك لأنني عبد من عبده مطيع لجميع ما يأمرني به، ليس عندي استكبار ولا إباء عن عبادته، فلو فرض هذا لكان هذا، ولكن هذا ممتنع في حقه تعالى، قال: والشرط لا يلزم منه الوقوع ولا الجواز أيضاً، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَدٌّ فَأَنَّا آوَلُّ الْمَسِيئِينَ﴾ اهـ.

والثالث: فانا أول الآنفين لله مما قُلتُم، قاله ابن السائب، وأبو عبيدة. قال ابن قتيبة: يقال: عَيْدْتُ من كذا، أَعْبَدْتُ عَبْدًا، فانا عَيْدٌ وَعَابِدٌ، قال الفرزدق:

[أولئك قَوْمٌ إِنْ هَجَوْنِي هَجَوْتُهُمْ] وَأَعْبَدْتُ أَنْ تُنْهَجِي تَوَيْمٌ بِدَارِيْمٍ<sup>(١)</sup>  
أي: آتَف. وأنشد أبو عبيدة:

وَأَعْبَدْتُ أَنْ أُسَبِّهُمُ بِقَوْمِي وَأَوْثَرُ دَارِمًا وَسِنِي رِزَاحٍ  
والرابع: أن معنى الآية: كما أني لست أول عابِدٍ لله، فكذلك ليس له ولد؛ وهذا كما تقول: إن كنت كاتباً فانا حاسبٌ، أي: لست كاتباً ولا أنا حاسبٌ؛ حكى هذا القول الواحدي عن سفيان بن عيينة. والقول الثاني: أن «إن» بمعنى «ما»، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد؛ فيكون المعنى: ما كان للرحمن [ولد]، فانا أول من عَبدَ الله على يقين أنه لا ولد له. وقال أبو عبيدة: الفاء على [هذا القول] بمعنى الواو<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ﴾ يعني كفار مكة ﴿يَمُؤَسَّرًا﴾ في باطلهم ﴿وَيَلْمِبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن محيصن، وأبو جعفر: ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا﴾ بفتح الباء والقاف وسكون اللام من غير ألف. والمراد: يلاقوا [يوم] القيامة وهذه الآية [عند الجمهور] منسوخة بآية السيف.

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ (٨٤) ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُن لَّ الشَّرْكَ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٥) ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٨٦) ﴿وَلَكِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَهُمْ يَقُولُونَ اللَّهُ فَأَيُّ الْفَوَاقِ يُوَفُّوْنَ﴾ (٨٧) ﴿وَقِيلِهِ يَكْرِبُ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨) ﴿فَأَصْحَبُ عِثْمِ قُدُسٍ مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَن نَّجْعِلَ لَهُمُ الْآيَاتِ نَسِيًا﴾ (٨٩) ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٩٠)

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ قال مجاهد، وقتادة: يُعْبَدُ فِي السَّمَاءِ وَيُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ. وقال الزجاج: هو الموحد في السماء وفي الأرض. وقرأ عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن عباس، وابن السميع، وابن يعمر<sup>(٣)</sup>، والجدري: «في السماء الله وفي الأرض الله» بألف ولام من غير تنوين ولا همز فيهما. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأعراف: ٥٤، لقمان: ٣٤] إلى قوله: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ﴾ سبب نزولها أن النضر بن الحارث ونفراً معه قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً، فنحن نتولى الملائكة، فهم أحق بالشفاعة من محمد، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: أنه أراد بالذين يدعون من دونه: آلهتهم، ثم استثنى عيسى وعزير والملائكة، فقال: ﴿إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ وهو أن يشهد أن لا إله إلا الله ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم، وهذا مذهب الأكثرين، منهم قتادة. والثاني: أن المراد بالذين يدعون: عيسى وعزير والملائكة الذين عبدتهم المشركون بالله لا يملك هؤلاء الشفاعة لأحد ﴿إِلَّا مَن شَهِدَ﴾ أي: [إِلَّا] لِمَن شَهِدَ ﴿بِالْحَقِّ﴾ وهي كلمة الإخلاص ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أن الله خلق عيسى وعزير والملائكة، وهذا مذهب قوم، منهم مجاهد. وفي الآية دليل على أن شرط جميع الشهادات أن يكون الشاهد عالماً بما يشهد به.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلِهِ يَكْرِبُ﴾ قال قتادة: هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربّه. وقال ابن عباس: شكاً إلى الله تخلف

(١) البيت في مجاز القرآن ٢/٢٠١، وغريب القرآن ٤٠١، والبحر المحيط ٢٨/٨، والقرطبي ١٦/١٢٠، «الصاحح» واللسان «والتاج»: عبد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: أولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: معنى «إن»: الشرط الذي يقضي الجزاء.

(٣) في النسخة الاستبوابية: «وأبو الجوزاء» بدل «وإبن يعمر».

(٤) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ أي: هو إله من في السماء، وإله من في الأرض، يعبداه أهلها وكلهم خاضعون له أذلاء بين يديه، وهو الحكيم العليم، قال: وهذه الآية كقولهِ سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَلْمِ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (١٠٠) أي: هو المدعو الله في السموات والأرض، ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُن لَّ الشَّرْكَ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: هو خالقهما ومالكهما والمتصرف فيهما بلا مدافعة ولا ممانعة، فسبحانه وتعالى عن الولد، وتبارك، أي: استقر له السلامة من العيوب والنقائص، لأنه الرب العلي العظيم المالك للأشياء الذي بيده أزمّة الأمور نقضاً وإبراماً، ﴿وَعِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: لا يجليها لوقتها إلا هو ﴿وَرِأْيُو رُؤْيُومٍ﴾ أي: فيجازي كلّاً بعمله، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. اهـ.

(٥) ذكر سبب النزول هذا الخازن في «تفسيره» بدون سند، ولم يعزه لأحد، بل قال: قيل: سبب نزولها أن النضر بن الحارث ونفراً معه قالوا... الخ.

قومه عن الإيمان. قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «وَقِيلَهُ» بنصب اللام؛ وفيها ثلاثة أوجه: أحدها: أنه أضمر معها قولاً، كأنه قال: وقال قَيْلَهُ، وشكا شكواه إلى رَبِّهِ. والثاني: أنه عطف على قوله: «أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ بِرَبِّهِمْ» وقَيْلَهُ؛ فالمعنى: وتَسْمَعُ قَيْلَهُ، ذكر القولين الفراء، والأخفش. والثالث: أنه منصوب على معنى: وعنده عِلْمُ الساعة وَيَعْلَمُ قَيْلَهُ، لأن معنى «وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ»: يَعْلَمُ الساعة وَيَعْلَمُ قَيْلَهُ، هذا اختيار الزجاج. وقرأ عاصم، وحمزة: «وقِيلَهُ» بكسر اللام والهاء حتى تبلغ إلى الياء؛ والمعنى: وعنده عِلْمُ الساعة وَعِلْمُ قَيْلِهِ. وقرأ أبو هريرة، وأبو رزين، وسعيد بن جبير، وأبو رجاء، والجحدري، وقتادة، وحميد: برفع اللام؛ والمعنى: ونداؤه هذه الكلمة: يا رب؛ ذكر عِلَّةُ الخفض والرفع الفراء والزجاج.

قوله تعالى: «فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ» أي: فأغرض عنهم «وَقُلْ سَلِّمُوا» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قُلْ خيراً بدلاً من شرهم، قاله السدي. والثاني: ازدُدْ [عليهم] معروفاً، قاله مقاتل. والثالث: قُلْ ما تَسَلَّمُ به من شرهم، حكاه الماوردي. «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يَمْلِكُونَ عاقبة كفرهم. والثاني: أنك صادق. والثالث: حلول العذاب بهم، وهذا تهديد لهم: «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ»<sup>(١)</sup>. وقرأ نافع، وابن عامر: «تعلمون» بالياء. ومن قرأ بالياء، فعلى الأمر للنبي ﷺ بأن يخاطبهم بهذا، قاله مقاتل؛ فَنَسَخَتْ آيَةُ السيف الإعراض والسلام.



(١) قال ابن كثير: «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ» هذا تهديد من الله تعالى لهم. قال: ولهذا أحلَّ بهم باسمه الذي لا يرده، وأعلى دينه وكلمته، قال: وشرع بعد ذلك الجهاد والجلاد حتى دخل الناس في دين الله أفواجاً، وانتشر الإسلام في المشارق والمغرب، والله أعلم.

## سورة الدخان

وهي مكِّيَّة كلها باجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمِّ ١﴾ وَالْكَتَبِ الْمُبِينِ ١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ ٢﴾ إِنَّا كُنَّا سُنَدِيرِينَ ٣ ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا ٥ ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ٦﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٧ ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٨﴾ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْ نُّوفِينَ ٩ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ١٠﴾ وَرَبُّ عَابَتِكُمْ الْأُولَىٰ ١١ ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ١٢﴾

قوله ﴿حَمِّ ١﴾ وَالْكَتَبِ الْمُبِينِ ١ ﴿قد تقدم بيانه [المؤمن، والزخرف]، وجواب القسم ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، والهاء كناية عن الكتاب، وهو القرآن ﴿فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها ليلة القدر، وهو قول الأكثرين. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: أنزل القرآن من عند الرحمن ليلة القدر جملة واحدة، فوضع في السماء الدنيا، ثم أنزل نجوماً. وقال مقاتل: نزل القرآن كله في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. والثاني: أنها ليلة النصف من شعبان، قاله عكرمة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا سُنَدِيرِينَ﴾ أي: مخوفين عقابنا<sup>(٢)</sup>. ﴿فِيهَا﴾ أي: في تلك الليلة ﴿يُفْرَقُ كُلُّ﴾ أي: يُفصل<sup>(٣)</sup>. وقرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، ومعاذ القاري: «يُفْرَقُ» بفتح الباء وكسر الراء «كُلُّ» بنصب اللام «أَمْرٍ حَكِيمٍ» أي: مُحْكَم. قال ابن عباس: يُكْتَب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشُّر والأرزاق والآجال، حتى الحاج، وإنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى. وعلى ما روي عن عكرمة أن ذلك في ليلة النصف من شعبان، والرواية عنه بذلك مضطربة قد خولف الراوي لها، فروي عن عكرمة أنه قال: في ليلة القدر، وعلى هذا المفسرون<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ قال الأخفش: «أمرًا» و«رحمة» منصوبان على الحال؛ المعنى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ أَمْرَيْنِ أَمْرًا وَرَاحِمِينَ رَحْمَةً. قال الزجاج: ويجوز أن يكون منصوباً بـ «يُفْرَقُ» بمنزلة يُفْرَقُ فَرْقًا، لأن «أمرًا» بمعنى «فَرْقًا». قال الفراء: ويجوز أن تُنصب الرحمة بوقوع «مرسلين» عليها، فتكون الرحمة هي النبي ﷺ. وقال مقاتل: «مرسلين» بمعنى منزلين هذا القرآن، أنزلناه رَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ. وقال غيره: «أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ أي: إِنَّا نَأْمُرُ بِتَسْخِخِ مَا يُنْسَخُ مِنْ

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: عنى بها ليلة القدر. وقال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن القرآن العظيم أنه أنزل في ليلة مباركة، وهي ليلة القدر، كما قال ﷺ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ١﴾ وكان ذلك في شهر رمضان، كما قال تبارك وتعالى: ﴿شَهْرٌ رَّمَضَانَ ١﴾ أَيُّهُ أَنْزَلْنَا فِيهِ الْقُرْآنَ، ثم قال: ومن قال: إنها ليلة النصف من شعبان - كما روي عن عكرمة - فقد أبعد النجمة، فإن نص القرآن أنها في رمضان.

(٢) قال ابن كثير: وقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا سُنَدِيرِينَ﴾ أي: معلِّمين الناس ما يفهمهم ويضرمهم شرعاً لتقوم حجة الله على عباده.

(٣) قال ابن كثير: وقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ أي: في ليلة القدر يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الآجال والأرزاق، وما يكون إلى آخرها، قال: وهكذا روي عن ابن عمر، ومجاهد، وأبي مالك، والضحاك، وغير واحد من السلف. اهـ. وكذلك ذكر غيره من المفسرين أن التفسير في قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ يعود على الليلة المباركة التي نزل فيها القرآن، وهي ليلة القدر، وهو الحق الذي لا معدل عنه، ومن قال: إنها ليلة النصف من شعبان، فحجته في ذلك بعض الآثار الضعيفة التي لا تقوم بها حجة، ومن ذلك تعلم خطأ الدعاء الذي يقرؤه بعض الناس في ليلة النصف من شعبان: «... إلهي بالتجلي الأعظم في ليلة النصف من شهر شعبان المكرم التي يفرق فيها كل أمر حكيم ويبرم...» فإن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم، هي ليلة القدر المقصودة في هذه السورة، وليست ليلة النصف من شعبان.

(٤) قال ابن كثير: والحديث الذي رواه عبد الله بن صالح عن الليث عن عقيل عن الزهري: أخبرني عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس قال: إن رسول الله ﷺ قال: «تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل ليتكبع ويولد له وقد أخرج اسمه في الموتى» قال: فهو حديث مرسل، ومثله لا يعارض به النصوص. اهـ.

اللوح<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ الأنبياء، ﴿رَحْمَةً﴾ مِنَّا بِخَلْقِنَا ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «رَبُّ» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «رَبُّ» بكسر الباء. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿بَلْ هُمْ﴾ يعني الكفار ﴿فِي سَبِيلِ﴾ مما جئناهم به ﴿يَلْمِزُونَ﴾ بهزؤون به.

﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿يَسْئَلُ النَّاسُ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أَنَّ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ لِّمِثْلِهِ نَجْوَىٰ﴾ ﴿إِنَّا كَايِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ ﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْقِبُونَ﴾ ﴿١٠﴾

﴿فَأَرْقَبَ﴾ أي: فانتظر ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ اختلفوا في هذا الدخان ووقته على ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] دخان يجيء قبل قيام الساعة، فروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الدخان يجيء فيأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمنين منه كهيئة الزكام»<sup>(٢)</sup>. وروى عبد الله بن أبي مليكة قال: غدوث على ابن عباس ذات يوم، فقال: ما نمت الليلة حتى أصبحت، قلت: لم؟ قال: طلع الكوكب ذو الذئب، فخشيت أن يطرُق الدخان<sup>(٣)</sup>، وهذا المعنى مروى عن علي، وابن عمر، وأبي هريرة، والجسن. والثاني: أن قريشاً أصابهم جوع، فكانوا يرون بينهم وبين السماء دخاناً من الجوع؛ فروى البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث مسروق، قال: كنا عند عبد الله، فدخل علينا رجل، فقال: جئتكم من المسجد وتركتم رجلاً يقول في هذه [الآية] ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾: يغشاهم يوم القيامة دخان يأخذ بأنفاسهم حتى يصيبهم منه كهيئة الزكام؛ فقال عبد الله: من علم علماً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، إنما كان [هذا] لأن قريشاً لما استعصت على النبي ﷺ دعا عليهم بسنين كسني يوسف، فأصابهم قحط وجهد، حتى أكلوا العظام والميتة، وجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد، فقالوا: ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّا كَايِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ ﴿١٢﴾، فكشف عنهم، ثم عادوا إلى الكفر، فأخذوا يوم بدر، فذلك قوله: ﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾<sup>(٤)</sup>، وإلى نحو هذا ذهب مجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنه يوم فتح مكة لما حُجبت السماء بالغبرة، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هَذَا عَذَابٌ﴾ أي: يقولون: هذا عذاب. ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ﴾ فيه قولان: أحدهما: الجوع. والثاني: الدخان ﴿إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ بمحمد ﷺ والقرآن. ﴿أَنَّ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ﴾ أي: من أين لهم التذکر والاتعاط بعد نزول هذا

(١) عبارة الطبرسي في «مجمع البيان» والشوكاني في «فتح القدير»: إننا نأمر ببيان ذلك ونسخه من اللوح المحفوظ.

(٢) ذكر الطبري بنحوه عن عبد الله بن مسعود موقوفاً عليه من رواية أبي الضحى عن مسروق قال: كنا عند عبد الله بن مسعود جلوساً وهو مضطجع بيننا، فأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الرحمن إن قاصداً عند أبواب كندة يقص ويزعجهم أن آية الدخان تجيء فتأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمنين منه كهيئة الزكام... الخ.

(٣) «الطبري» ١١٣/٢٥، قال ابن كثير: وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن عمر عن سفيان عن عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عباس ﷺ... فذكره، قال: وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس ﷺ حبر الأمة وترجمان القرآن، قال: وهكذا قول من وافقه من الصحابة والتابعين ﷺ أجمعين، مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان وغيرهما التي أوردوها مما فيه مقنع ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة مع أنه ظاهر القرآن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ أي: بين واضح يراه كل أحد، قال: وعلى ما نشر به ابن مسعود ﷺ (أي في الحديث الذي بعد هذا من رواية البخاري ومسلم عن مسروق) إنما هو خيال رآه في أعينهم من شدة الجوع والجهد. اهـ.

قال الشوكاني في «فتح القدير»: قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح (يريد بذلك سند رواية ابن أبي حاتم)، وكذا صححه السيوطي، ولكن ليس فيه أنه سبب نزول الآية، قال: وقد عرفناك أنه لا منافاة بين كون هذه الآية نازلة في الدخان الذي كان يترامى لقريش من الجوع، وبين كون الدخان من آيات الساعة وعلاماتها وأشراتها، فقد وردت أحاديث صحاح وحسان وضعاف بذلك، وليس فيها أنه سبب نزول الآية، فلا حاجة بنا إلى التطويل بذلك، والواجب التمسك بما ثبت في «الصححين» وغيرهما أن دخان قريش عند الجهد والجوع هو سبب النزول، قال: وبهذا تعرف اندفاع ترجيح من رجح أنه الدخان الذي هو من أشراف الساعة، كابن كثير في «تفسيره» وغيره، قال: وهكذا يندفع قول من قال: إنه الدخان الكائن يوم فتح مكة، متمسكاً بما أخرجه ابن سعد عن أبي هريرة قال: كان يوم فتح مكة دخان، وهو قول الله: ﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾، قال: فإن هذا لا يعارض ما في «الصححين» على تقدير صحة إسناده، مع احتمال أن يكون أبو هريرة ﷺ ظن من وقوع ذلك الدخان يوم الفتح أنه المراد بالآية، قال: ولهذا لم يصرح بأنه سبب نزولها. اهـ.

(٤) ذكره البخاري بألفاظ مختلفة: ٣٩٤/٨، ٤٢٠، ٤٤٠، ورواه مسلم أيضاً، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨/٦، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وأحمد، وعبد بن حميد، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل».


البلاء، ﴿و﴾ حالهم أنه ﴿قد جاءهم رسول مبين﴾ أي: ظاهر الصدق؟! ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ أي: أعرضوا ولم يقبلوا قوله ﴿وَقَالُوا مَتَىٰ نَجُوتُ﴾ أي: هو معلّم يعلمه بشر مجنون بادعائه النبوة؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ أي: زماناً يسيراً. وفي العذاب قولان: أحدهما: الضّر الذي نزل بهم كُشف بالخصب، هذا على قول ابن مسعود. قال مقاتل: كشفه إلى يوم بدر. والثاني: أنه الدخان، قاله قتادة.


قوله تعالى: ﴿إِنكُرْ عَابِدُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إلى الشرك، قاله ابن مسعود. والثاني: إلى عذاب الله، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبِّطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ وقرأ الحسن، وابن يعمر، وأبو عمران: «يَوْمَ نَبِّطِشُ» ببناء مرفوعة وفتح الطاء «الْبَطْشَةَ» بالرفع. قال الزجاج: المعنى: واذكر يومَ نَبِّطِشُ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بقوله: «منتقمون»، لأن ما بعد «إِنَّا» لا يجوز أن يعمل فيما قبلها. وفي هذا اليوم قولان: أحدهما: يوم بدر، قاله ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو هريرة، وأبو العالية، ومجاهد، والضحاك. والثاني: يوم القيامة، قاله ابن عباس، والحسن. والبشش: الأخذ بقوة.


﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿٧﴾ أَنْ أَذْوَأَ إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ إِنَّي لَكُرُّ رَسُولٌ آمِينٌ ﴿٨﴾ وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّايَ كَيْفَ يَسْطَلُنِي شَيْئٌ ﴿٩﴾ وَإِنِّي عَدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكَ أَنْ تَرْجُونَ ﴿١٥﴾ وَإِنْ لَرُّ قَوْمِي لِي فَاعْتَرُونِي ﴿١٦﴾ فَدَعَا رَبِّيَ أَنْ هَتَوْلَا قَوْمٌ مَجْرُمُونَ ﴿١٧﴾ فَأَسْرِبِيَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿١٨﴾ وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿١٩﴾ كَذَرَكُوا مِنْ جَنَّتٍ وَعَيْبُونَ ﴿٢٠﴾ وَزُودِعَ وَمَقَابِرِ كَرِيمٍ ﴿٢١﴾ وَسَمِعُوا كَأَنَّهُمْ فِيهَا مُنْقَرِنُونَ ﴿٢٢﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٣﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا﴾ أي: ابتلينا ﴿قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل قومك ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ بإرسال موسى إليهم ﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ وهو موسى بن عمران. وفي معنى «كريم» ثلاثة أقوال: أحدها: حسن الخلق، قاله مقاتل. والثاني: كريم على ربه، قاله الفراء. والثالث: شريف وسيط النسب، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَذْوَأَ﴾ أي: بأن أدوا ﴿إِلَيْكَ عِبَادَ اللَّهِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أدوا إليّ ما أدعوكم إليه من الحق باتباعي، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس. فعلى هذا ينتصب «عباد الله» بالنداء. قال الزجاج: ويكون المعنى: أن أدوا إلي ما أمركم به يا عباد الله. والثاني: أرسلوا معي بني إسرائيل، قاله مجاهد، وقاتدة، والمعنى: أطلقوهم من تسخيركم، وسلّموهم إليّ. ﴿وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تفتروا عليه، قاله ابن عباس. والثاني: لا تعتوا عليه<sup>(١)</sup>، قاله قتادة. والثالث: لا تعظّموا عليه، قاله ابن جريج ﴿إِنِّي كَرِيمٌ﴾ أي: بحجة تدل على صدقي. فلما قال هذا تواعده بالقتل فقال: ﴿وَإِنِّي عَدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكَ أَنْ تَرْجُونَ ﴿١٥﴾﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه رجم القول، قاله ابن عباس؛ فيكون المعنى: أن يقولوا: شاعر أو مجنون. والثاني: القتل، قاله السدي. ﴿وَإِنْ لَرُّ قَوْمِي لِي فَاعْتَرُونِي ﴿١٦﴾﴾ أي: فأتروني لا معي ولا عليّ، فكفروا ولم يؤمنوا، ﴿فَدَعَا رَبِّيَ أَنْ هَتَوْلَا﴾ قال الزجاج: من فتح «أَنْ»، فالمعنى: بأن هؤلاء؛ ومن كسر، فالمعنى: قال: إن هؤلاء، وإن «بعد القول مكسورة. وقال المفسرون: المجرمون هاهنا: المشركون. فأجاب الله دعاءه، وقال: ﴿فَأَسْرِبِيَادِي لَيْلًا﴾ يعني بالمؤمنين ﴿إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ يتبعكم فرعون وقومه؛ فأعلمهم أنهم يتبعونهم، وأنه سيكون سبباً لغرقهم. ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ أي: ساكتاً على حاله بعد أن انفرد لك، ولا تأمره أن يرجع كما كان حتى يدخله فرعون وجنوده. والرّهو: مشي في سكون. قال قتادة: لما قطع موسى  البحر، عطف يضرب البحر بعصاه ليلتم، وخاف أن يتبعه فرعون وجنوده، فقيل [له]: ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾، أي كما هو - طريقاً يابساً<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ أخبره الله  بغرقهم لِيَطْمَئِنَّ قَلْبُهُ فِي تَرْكِ الْبَحْرِ عَلَىٰ حَالِهِ. ﴿كَذَرَكُوا﴾ أي:

(١) كذا الأصل: «لا تعتوا» بتامين، والذي في الطبري عن قتادة: «لا تفتروا».

(٢) قال ابن كثير: وقوله : ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ أي: ساكتاً، ذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام لما جاز هو وبني إسرائيل البحر أراد موسى أن يضربه بعصاه حتى يعود كما كان بصير حالاً بينهم وبين فرعون فلا يصل إليهم، فأمره الله تعالى أن يتركه على حاله ساكتاً، ويشبهه بأنهم جند مغرقون فيه، وأنه لا يخاف دركاً ولا يخشى. اهـ.

بعد غرقهم ﴿يُنَجِّيكَ﴾ وقد فسرنا الآية في [الشعراء: ٥٧]. فأما «التَّعْمَةُ» فهو العيش اللَّيِّن الرغد. وما بعد هذا قد سبق بيانه [يس: ٥٥] إلى قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا قَوْمًا مَّخْرِبِينَ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ﴾ أي: على آل فرعون؛ وفي معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على الحقيقة؛ روى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ إِلَّا وَلَهُ فِي السَّمَاءِ بَابَانِ، بَابٌ يَصْعَدُ فِيهِ عَمَلُهُ، وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ، فَإِذَا مَاتَ بَكِيَ عَلَيْهِ» وتلا ﷺ هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقال علي عليه السلام: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا مَاتَ بَكَى عَلَيْهِ مُصَلَّاهُ مِنَ الْأَرْضِ وَمُصْعَدُ عَمَلِهِ مِنَ السَّمَاءِ»<sup>(٢)</sup>، وإن آل فرعون لم يكن لهم في الأرض مُصَلِّيٌ وَلَا فِي السَّمَاءِ مُصْعَدُ عَمَلٍ، فقال الله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾، وإلى نحو هذا ذهب ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. وقال ابن عباس: الحُمرَةُ التي في السماء: بكاؤها. وقال مجاهد: ما مات مؤمن إلا بكت عليه السماء والأرض أربعين صباحاً، فقيل له: أو تبكي؟ قال: وما للأرض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود؟! وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسيحه وتكبيره فيها دَوِيَّ كَدَوِيَّ النَّحْلِ<sup>(٣)</sup>؟! والثاني: أن المراد: أهل السماء وأهل الأرض، قاله الحسن، ونظير هذا قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَصْبَحَ لَبِئْسَ لِقَاءَ إِنْشَاءً﴾ [محمد: ٤٤]، أي: أهل الحرب. والثالث: أن العرب تقول إذا أرادت تعظيم مهلك عظيم: أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ لَهُ، وَكَسَفَتِ الْقَمَرَ لِفَقْدِهِ، وَبَكَتِ الرِّيحُ وَالْبَرْقُ وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، يريدون المبالغة في وصف المصيبة، وليس ذلك بكذب منهم، لأنهم جميعاً متواطئون عليه، والسامعُ له يعرف مذهب القائل فيه؛ ويثبتهم في قولهم: أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ: كَادَتْ تُظْلِمُ، وَكَسَفَتِ الْقَمَرَ: كَادَ يُكْسِفُ، ومعنى «كاد»: هَمٌّ أَنْ يَفْعَلَ وَلَمْ يَفْعَلْ؛ قال ابن مفرغ يري رجلاً:

الرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهُ  
وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي غَمَامَةٍ<sup>(٤)</sup>  
وقال الآخر:

الشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ -

تَبْكِي عَلَيْكَ - نُجُومُ اللَّيْلِ وَالْقَمَرُ<sup>(٥)</sup>  
أراد: الشمس طالعة تبكي عليه، وليست مع طلوعها كاسفة للنجوم والقمر، لأنها مظلمة، وإنما تكسف بضوئها، فنجوم الليل باديةً بالنهار، فيكون معنى الكلام: إن الله لما أهلك قوم فرعون لم يترك عليهم باكٍ، ولم يجزع جازعٌ، ولم يوجد لهم قفدٌ، هذا كله كلام ابن قتيبة.

﴿وَلَقَدْ جِئْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾<sup>(١)</sup> مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ عَلَى عِلْمِ عَلِيٍّ الْمَلَكِيِّينَ ﴿١٢﴾ وَأَوَّابَتَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ لِكُلِّ شَيْءٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ هَذِهِ لَيَقُولُونَ ﴿١٤﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأَوَّلُ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴿١٥﴾ فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦﴾ أَمْ حَرِبَ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتُمْ إِيَّاهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا عَلَّمْنَا السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَكَيْتٍ ﴿١٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْقَضَاءِ يَمْتَنُّهُمُ أَجْمَعِينَ ﴿٢٠﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٢١﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَنْ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ يعني قتل الأبناء واستخدام النساء والتعب في أعمال فرعون، ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا﴾ أي: جباراً. ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ﴾ يعني بني إسرائيل ﴿عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ﴾ علمه الله فيهم على عالمي زمانهم، ﴿وَأَوَّابَتَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ﴾ كافتراق البحر، وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى، إلى غير ذلك ﴿مَا فِيهِ بَلَاءٌ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: نعمة ظاهرة. ثم رجع إلى ذم كفر مكة، فقال: ﴿إِنَّ هَذِهِ لَيَقُولُونَ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأَوَّلُ﴾ يعنون التي تكون في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ﴾

- (١) رواه الترمذي في «سننه» ١٥٨/٢ من حديث موسى بن عبيدة عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس بن مالك عليه السلام، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وموسى بن عبيدة، ويزيد بن أبان الرقاشي يصفغان في الحديث. والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠/٦، وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في «ذكر الموت»، وأبي يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والخطيب عن أنس بن مالك عليه السلام.
- (٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٣١/٦ من رواية ابن المبارك، وعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا، وابن المنذر من طريق المسيب بن رافع عن علي عليه السلام.
- (٣) أورده السيوطي في «الدر» ٣٠/٦ من رواية عبد بن حميد، وأبي الشيخ في «العظمة» عن مجاهد بنحوه.
- (٤) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري، وهو في «مشكل القرآن» ١٢٨، و«الأضداد» للأباري ٤٢٤، و«الأغاني» ١٨٧/١٨.
- (٥) البيت لجبرير يري عمر بن عبد العزيز، «ديوانه» ٣٠٤، و«مشكل القرآن» ١٢٨، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: بكى. ورواية البيت في «الديوان»:

فالشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ  
تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومُ اللَّيْلِ وَالْقَمَرُ

فالشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ



أي: بمبعوثين، ﴿فَأَتُوا بِطَابَاتٍ﴾ أي: ابعثوهم لنا ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في البعث. وهذا جهل منهم من وجهين: أحدهما: أنهم قد رأوا من الآيات ما يكفي في الدلالة؛ فليس لهم أن ينتظروا. والثاني: أن الإعادة للجزاء؛ وذلك في الآخرة، لا في الدنيا. ثم حوّلهم عذاب الأمم قبّلهم، فقال: ﴿أَنْتُمْ حَزْرٌ﴾ أي: أشد وأقوى ﴿أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ﴾؟! أي: ليسوا خيراً منهم. روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أدري تبّعاً، نبي، أو غير نبي»<sup>(١)</sup>. وقالت عائشة: لا تبّعوا تبّعاً فإنه كان رجلاً صالحاً، ألا ترى أن الله تعالى دَمَّ قومه ولم يذمه<sup>(٢)</sup>. وقال وهب: أسلم تبّع ولم يسلم قومه، فلذلك ذُكر قومه ولم يُذكر. وذكر بعض المفسرين أنه كان يعبد النار، فأسلم ودعا قومه - وهم جَمِير - إلى الإسلام، فكذبوه. فأما تسميته بـ «تبّع» فقال أبو عبيدة: كل ملك من ملوك اليمن كان يسمّى: تبّعاً، لأنه يتبّع صاحبه، فموضع «تبّع» في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام، وقال مقاتل: إنما سُمّي تبّعاً لكثرة أتباعه، واسمه: مُلْكِيكَرِب<sup>(٣)</sup>. إنما ذكر قوم تبّع، لأنهم كانوا أقرب في الهلاك إلى كفار مكة من غيرهم. وما بعد هذا قد تقدم (الأنبياء: ١٦، الحجر: ٨٥) إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقَضَىٰ﴾ وهو يوم يفصل الله ﷻ بين العباد ﴿وَيَقْتُلُهُمْ﴾ أي: ميّعدهم ﴿أَجْمِيعًا﴾ يأتيه الأولون والآخرون. ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا ينفع قريب قريباً، قاله مقاتل. وقال ابن قتيبة: لا يُغني ولي عن وليه بالقرابة أو غيرها. والثاني: لا ينفع ابن عمّ ابن عمّه، قاله أبو عبيدة. ﴿وَلَا هُمْ يُصْرَبُونَ﴾ أي، لا يُمنعون من عذاب الله، ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ وهم المؤمنون، فإنه يشفع بعضهم في بعض.

﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾ طَعَامُ الْأَيْبِرِ ﴿كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبَطْنِ﴾ كَقَوْلِ الْحَمِيرِ ﴿حَدُوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْحَمِيرِ﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيرِ ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي مَقَادِيرِ آيَاتِنَا﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُوبٍ ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِينٌ﴾ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْحَمِيرِ ﴿فَلَمَّا تَرَىٰ مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ فَلَمَّا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿فَأَنْقَبَتْ إِلَيْهِمْ مَرْجَبُونَ﴾ ﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾

﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾ قد ذكرناها في [الصافات: ٦٢]. و«الأييم»: الفاجر؛ وقال مقاتل: هو أبو جهل. وقد ذكرنا معنى «المُهْل» في [الكهف: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿يَغْلِي فِي الْبَطْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «يغلي» بالياء؛ والباقون: بالطاء. فمن قرأ [«تغلي»] بالطاء، فلثانيت الشجرة؛ ومن قرأ بالياء، حمله على الطعام. قال أبو علي الفارسي: ولا يجوز أن يُحمَل الغلّي على المُهْل. لأن المُهْل ذُكر للتشبيه في الذؤب، وإنما يغلي ما شُبّه به ﴿كَقَوْلِ الْحَمِيرِ﴾ وهو الماء الحار إذا اشتدَّ غليانه.

قوله تعالى: ﴿حَدُوهُ﴾ أي: يقال للزبانية: حدوه ﴿فَأَعْتَلُوهُ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، ويعقوب: بضم التاء؛ وكسرهما الباقون؛ قال ابن قتيبة: ومعناه: قودوه بالعنف، يقال: جيء بفلان يُعْتَلُ إلى السلطان، و﴿سَوَاءِ الْحَمِيرِ﴾: وسط النار. قال مقاتل: الآيات في أبي جهل يضربه الملك من خُزّان جهنم على رأسه بمقعدة من حديد فتقب عن دماغه، فيجري دماغه على جسده، ثم يصبُّ الملك في الثقب ماءً حميماً قد انتهى حرّه، فيقع في بطنه، ثم يقول [له] الملك: ﴿ذُقْ﴾ العذاب ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ هذا توبيخ له بذلك؛ وكان أبو جهل يقول: أنا أعزُّ قريش وأكرمها. وقرأ الكسائي: ﴿ذُقْ أَنْتَ﴾ بفتح الهمزة؛ والباقون: بكسرها. قال أبو علي: من كسرهما، فالمعنى: أنت

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخرّج الكشاف»: ١٤٨: رواه الثعلبي عن طريق عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن أبي ذئب، عن المقبري، عن أبي هريرة، قال: والمعروف بهذا الإسناد: «ما أدري العيني هو، أم لا؟ وما أدري أعزير نبي، أم لا؟» أخرجه أبو داود، والحاكم، لكن قال: «هو القرين» بدل «عزير» قال: قال الدارقطني: تفرد به عبد الرزاق، وغيره أرسله. اهـ.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک»: ٤٥٠/٢ عن عائشة، وصححه، ووافقه الذهبي. قال ابن كثير: وكانه - والله أعلم - كان كافراً ثم أسلم وتابع دين الكليم على يدي من كان من أجداد اليهود في ذلك الزمان على الحق قبل بعثة المسيح ﷺ، وحج البيت في زمن الجرميين وكساء الملاء والمواصل من الحرير والحبر ونحوه ستة آلاف بدنة، وعظمه وأكرمته ثم عاد إلى اليمن. اهـ.

(٣) الذي في «القرطبي»: وقال الكلي: تبّع: هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرِب.

العزير في زعمك، ومن فتح، فالمعنى: بأنك. فإن قيل: كيف سُمي بالعزير وليس به؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنه قيل ذلك استهزاءً به، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. والثاني: أنت العزير [الكريم] عند نفسك، قاله قتادة. والثالث: أنت العزير في قومك، الكريم على أهلك، حكاه الماوردي. ويقول الخزان لأهل النار: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ (٤٦) أي: تشكون في كونه. ثم ذكر مستقرّ المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَارِ أَيْمِينَ﴾ (٤٧) قرأ نافع، وابن عامر: «في مقام» بضم الميم؛ والباقون: بفتحها. قال الفراء: المقام، بفتح الميم: المكان، وبضمها: الإقامة.

قوله تعالى: ﴿أَيُّنَ﴾ أي: أينوا فيه الخير والحوادث. وقد ذكرنا «الجَنَاتِ» في [البقرة: ٣٥] و[ذكرنا] معنى «العيون» ومعنى «متقابلين» في [الحجر: ٤٥، ٤٧] وذكرنا «السُّنْدُسَ وَالإِسْتِزْقَ» في [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كما وصفتنا ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ قال المفسرون: المعنى: قرأتهم بهن، وليس من عقد التزويج. قال أبو عبيدة: المعنى: جعلنا ذكور أهل الجنة أزواجاً ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾ من النساء، تقول للرجل: زوج هذه الثعل الفرد بالثعل الفرد، أي: اجعلهما زوجاً، والمعنى: جعلناهم اثنين اثنين. وقال يونس: العرب لا تقول: تزوج بها، إنما يقولون: تزوجها. ومعنى ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾: قرأتهم. وقال ابن قتيبة: يقال: زوجت امرأة، وزوجته بامرأة. وقال أبو علي الفارسي: والتنزيل على ما قال يونس، وهو قوله تعالى: ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٣٧]، وما قال: زوجناك بها. فأما الحور، فقال مجاهد: الحور: النساء النقيات البيضاء. وقال الفراء: الحوراء: البيضاء من الإبل؛ قال: وفي «الحور العين» لعتان: حور عين، وجير عين، وأنشد:

أزمانَ عِيناءِ سرورِ المسيرِ  
وحوراءِ عِيناءِ مِنَ العِينِ الحيرِ

وقال أبو عبيدة: الحوراء: الشديدة بياض العين، الشديدة سواد سوادها. وقد بيّنا معنى «العين» في [الصافات: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكَّةٍ آمِينَتِ﴾ (٤٨) فيه قولان: أحدهما: آمين من انقطاعها في بعض الأزمنة. والثاني: آمين من التَّحَمِّ والاسقام والآفات.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَرْتَةَ الْأُولَى﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «سوى»، فتقدير الكلام: لا يدعون فيها الجنة الموت سوى الموتة التي ذاقوها في الدنيا؛ ومثله: ﴿وَلَا تَكْهُمُوا مَا كَفَّحَ أَبَاكُمْ مِنَ الْمَسْأَلَةِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢]، وقوله: ﴿حَدِيثٌ فِيهَا مَا دَامَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا سَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧] أي: سوى ما شاء لهم ربك من الزيادة على مقدار الدنيا، هذا قول الفراء، والزجاج. والثاني: أن السعداء حين يموتون يصيرون إلى الروح والريحان وأسباب من الجنة يروون منازلهم منها، وإذا ماتوا في الدنيا، فكانهم ماتوا في الجنة، لاتصالهم بأسبابها، ومشاهدتهم إياها، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن «إلا» بمعنى «بَعْدُ»، كما ذكرنا في أحد الوجوه في قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢]، وهذا قول ابن جرير<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَسَلَاً يَنْزِلُ﴾ أي: فعل الله ذلك بهم فضلاً منه<sup>(٢)</sup>. ﴿فَأَنزَلْنَا يَسْرِينَ﴾ أي: سهلنا، والكناية عن القرآن ﴿بِلَيْلِكَ﴾ أي: بلغة العرب ﴿كَلِمَةً يَنْزِلُ﴾ أي: لكي يتعظروا فيؤمنوا، ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ أي: أنظر بهم العذاب ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَابُونَ﴾ هلاكك<sup>(٣)</sup>، وهذه عند أكثر المفسرين منسوخة بأية السيف، وليس بصحيح.



(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿لَا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَرْتَةَ إِلَّا الْمَرْتَةَ الْأُولَى﴾ هذا استثناء يؤكد النبي، فإنه استثناء منقطع، ومعناه: أنهم لا يدعون فيها الموت أبداً، كما ثبت في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قال: «يؤتى بالموت في صورة كيش أملع فيوقف بين الجنة والنار، ثم يلجج ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت».

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ عَذَابَ الْكَيْفِ فَسَلَاً يَنْزِلُ﴾ يقول تعالى ذكره: ورفق هؤلاء المتقين ربهم يومئذ عذاب النار، تفضلاً يا محمد من ربك عليهم، وإحسانه من إليهم بذلك، ولم يعاقبهم بجرم سلف منهم في الدنيا، قال: ولولا تفضله عليهم بصفحه لهم عن العقوبة لهم على ما سلف منهم من ذلك، لم يقيم عذاب الجحيم، ولكن كان ينالهم ويصيبهم ألمه ومكرهه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ثم لما كان مع هذا الوضوح والبيان من الناس من كفر وخالف وعاند، قال الله تعالى لرسوله ﷺ مُسْأِلاً له وواعداً له بالنصر ومتوعداً لمن كذب بالمعطي والهالك ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ أي: انتظر ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَابُونَ﴾ أي: فيعلمون لمن تكون النصر والظفر وعلو الكلمة في الدنيا والآخرة، فإنها لك ولاخوانك من النبيين والمرسلين ومن أتبعكم من المؤمنين. اهـ.

## سورة الجاثية

## وتسمى سورة الشريعة

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية، وهو قول الحسن، [وعكرمة]، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. وقال مقاتل: هي مكية كلها. وحكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: هي مكية إلا آية، وهي قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَمْفِرُونَ﴾ [الجاثية: ١٤].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمِّ ١﴾ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلَّذِينَ يَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابِّهِمْ ءآيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ وَتَخْلِقُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَنجَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ ءآيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ تِلْكَ ءآيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ وَإِلَاحًا يَأْتِي حَسْبَيْهِ بَعْدَ اللَّهِ وَءَابِيهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ وَإِلَّا لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٧﴾ يَسْمَعُ ءآيَاتِ اللَّهِ نَزْلًا عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُ مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَوْ يَسْمَعُهَا فَيَتَزَيَّرُ بِمَدَائِبِ آلِهِمْ ﴿٨﴾ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءآيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا مَرُّوًا أُوتِلَتْكَ لَهْمٌ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩﴾ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا أُخْذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولَئِكَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ رَبَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ ءآيَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا سِحْرٌ لِقَوْمٍ يَعْبَثُونَ ﴿١١﴾ فِيهِ بَاطِنٌ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جِجَمًا مِمَّا بَدَأَ فِي ذَلِكَ لِكَيْتُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿حَمِّ ١﴾ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ ﴿٢﴾ قد شرحناه في أول (المؤمن).

قوله تعالى: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابِّهِمْ ءآيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: من تراب ثم من نطفة إلى أن يتكامل خلق الإنسان ﴿وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابِّهِمْ﴾ أي: وما يفرق في الأرض من جميع ما خلق على اختلاف ذلك في الخلق والصور ﴿ءآيَاتٌ﴾ تدل على وحدانيته. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «آيات» رفعا ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ ءآيَاتٌ﴾ رفعا أيضا. وقرأ حمزة، والكسائي: بالكسر فيهما. والرِّزْقُ هاهنا بمعنى المطر.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ ءآيَاتُ اللَّهِ﴾ أي: هذه حجج الله ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ وَإِلَاحًا يَأْتِي حَسْبَيْهِ بَعْدَ اللَّهِ﴾ أي: بعد حديثه ﴿وَأَبِيهِمْ﴾ يؤمن هؤلاء المشركون؟!

قوله تعالى: ﴿وَإِلَّا لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أنها نزلت في النضر بن الحارث<sup>(١)</sup> وقد بينا معناها في (الشعراء: ٢٢٢)، والآية التي تليها مفسرة في (القمان: ٧).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءآيَاتِنَا شَيْئًا﴾ قال مقاتل: معناه: إذا سمع. وقرأ ابن مسعود: «وإذا علم» برفع العين وكسر اللام وتشديدها.

قوله تعالى: ﴿أَخَذَهَا مَرُّوًا أُوتِلَتْكَ لَهْمٌ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أي: سخر منها، وذلك كفعل أبي جهل حين نزلت: ﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ ١٥﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿١٦﴾ [الدخان: ٤٣، ٤٤] فدعا بتمر وزُبد، وقال: تَزَقَّمُوا فَمَا يَعِدْكُمْ مُحَمَّدٌ إِلَّا هَذَا. وإنما قال: ﴿أُولَئِكَ﴾ لأنه ردَّ الكلام إلى معنى «كل». ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ قد فسرناه في (إبراهيم: ١٦) ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ من الأموال، ولا ما عبدوا من الآلهة.

قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى﴾ يعني القرآن ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ به، ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُمْ ءآيَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا سِحْرٌ لِقَوْمٍ يَعْبَثُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن

(١) قال البغوي: ﴿وَإِلَّا لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ كذَّابٌ صَاحِبُ إِثْمٍ، يَعْنِي النَّضْرَ بْنَ الْحَارِثِ. وَقَالَ الْأَلُوسِيُّ: وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ، وَقِيلَ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ، وَكَانَ يَشْتَرِي حَدِيثَ الْأَعَاجِمِ وَيَشْفِلُ بِهِ النَّاسَ عَنِ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ، قَالَ: لَكِنَّا عَامَةٌ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى «كُلٌّ»، وَيَدْخُلُ فِي نَزْلِ فِيهِ دَخُولًا أَوَّلِيًّا. اهـ.





الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ هَذَا كِتَابُنَا يُنِيطُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَصَلُوا الصَّلَاتِ وَفِي دِينِهِمْ رُحْمَةً فِي رَحْمَةِ رَبِّكَ هُوَ الْقَوَدُزُ الثَّمِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلُو عَلَيْهِمْ فَأَسْتَغْبِئْهُمْ وَكَيْفَ يُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اللَّهُ هَوِيَهُ﴾ قد شرحناه في [الفرقان: ٤٣]. وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في الحارث بن قيس السهمي (١).

قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَلَىٰ عِبْرَةٍ﴾ أي: على علمه السابق فيه أنه لا يهتدي (٢) ﴿وَحَتَمَ عَلَىٰ سَيِّئِهِ﴾ أي: طبع عليه فلم يسمع الهدى ﴿و﴾ على ﴿قلبه﴾ فلم يعقل الهدى. وقد ذكرنا العشاوة والحتم في [البقرة: ٧]. ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ؟﴾ أي: من بعد إضلاله إياه ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فتعريفوا قدرته على ما يشاء (٣). وما بعد [هذا] مفسر في سورة [المؤمن: ٣٧] (٤) إلى قوله: ﴿وَمَا يَحْكُمُ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: اختلاف الليل والنهار ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِبْرَةٍ﴾ أي: ما قالوه عن علم، إنما قالوه شاكين فيه. ومن أجل هذا قال نبينا عليه الصلاة والسلام: ﴿لَا تُسْبِئُوا الْمُغْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُغْرُ﴾ (٥)، أي: هو الذي يهلككم، لا ما توهمونه من مرور الزمان. وما بعد هذا ظاهر، وقد تقدم بيانه [البقرة: ٢٨، الشورى: ٧] إلى قوله: ﴿يَحْسُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني المكذبين الكافرين أصحاب الأباطيل؛ والمعنى: يظهر خسراهم يومئذ. ﴿وَرَأَىٰ كُلُّ أُمَّةٍ﴾ قال الفراء: ترى أهل كل دين ﴿جَانِبَهُ﴾ قال الزجاج: أي: جالسة على الركب، يقال: قد جثا فلان جثوا؛ إذا جلس على ركبته، ومثله: جثا يجثو. والجثو أشد استيفازاً من الجثو، لأن الجثو: أن يجلس صاحبه على أطراف أصابعه. قال ابن قتيبة: والمعنى أنها غير مطمئنة.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ أُمَّةٍ نَدَعِيٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كتابها الذي فيه حسناتها وسيئاتها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه حسابها (٦)، قاله الشعبي، والفراء، وابن قتيبة. والثالث: كتابها الذي أنزل على رسوله، حكاه الماوردي. ويقال لهم: ﴿الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كتاب الأعمال الذي تكتبه الحفظة، قاله ابن السائب. والثاني: اللوح المحفوظ، قاله مقاتل: والثالث: القرآن، والمعنى أنهم يقرؤونه فيدلهم ويذكرهم، فكانه يُطْفِقُ عليهم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم، أي: بكتبتها وإثباتها. وأكثر المفسرين على أن هذا الاستنساخ، من اللوح المحفوظ، تَسْتَنسِخُ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم، فيجدون ذلك موافقاً ما يعملونه. قالوا: والاستنساخ لا يكون إلا من أصل. قال الفراء: يرفع الملك العمل كله،

(١) ذكر سبب النزول هذا القرطبي بدون سند، قال: قال مقاتل: نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين، لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه. اهـ. وقال الألويسي: والآية نزلت على ما روي عن مقاتل في الحارث بن قيس السهمي، كان لا يهوى شيئاً إلا ركبته، قال: وحكمها عام، قال: وفيها من ذم اتباع هوى النفس ما فيها. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَلَىٰ عِبْرَةٍ﴾ يقول تعالى ذكره: وخذله عن محجة الطريق وسبيل الرشاد في سابق علمه على علم منه بأنه لا يهتدي ولو جاءته كل آية. اهـ.

(٣) قال ابن جرير: وقوله: ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ؟﴾ يقول تعالى ذكره: فمن يوقفه لإصابة الحق وإبصار محجة الرشد بعد إضلال الله إياه؟ ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أيها الناس فتعلموا أن من فعل الله به ما وصفنا، فلن يهتدي أبداً، ولن يجد لنفسه ولياً مرشداً؟ اهـ.

(٤) في الأصل: «المؤمن».

(٥) رواه بهذا اللفظ مسلم في «صحيحه» ١٧٦٣/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال الامام النووي في «شرح مسلم»: أي لا تسبوا فاعل النوازل، فلنكم إذا سبتم فاعلها وقع السب على الله تعالى، لأنه هو فاعلها ومزتلها، قال: وأما الدهر الذي هو الزمان، فلا فعل له، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى، قال: ومعنى «فإن الله هو الدهر» أي: فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات، والله أعلم. اهـ. وقال ابن كثير: قال الشافعي وأبو عبيدة وغيرهما من الأئمة في تفسير قوله ﷻ: «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر»: كانت العرب في جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة، قالوا: يا خيبة الدهر، فيستدون تلك الأفعال إلى الدهر، ويسونه، قال: وإنما فاعلها هو الله تعالى، فكانهم إنما سبوا الله ﷻ لأنه فاعل ذلك في الحقيقة، فلهذا نهي عن سب الدهر بهذا الاعتبار، لأن الله تعالى هو الدهر الذي يعنونه ويستدون إليه تلك الأفعال. قال ابن كثير: هذا أحسن ما قيل في تفسيره، وهو المراد، والله أعلم. اهـ. وللحديث ألفاظ أخر، منها ما رواه أحمد في «المسند» والبخاري ومسلم في «صحيحهما» وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: يؤذني ابن آدم يسب الدهر، وأنا الدهر، بيدي الأمر، أتلب ليله ونهاره».

(٦) في الأصل: «حسناتها» والتصويب من «غريب القرآن».

فَبَيَّنْتُ اللهُ مِنْهُ مَا فِيهِ ثَوَابٌ أَوْ عِقَابٌ، وَيَطْرَحُ مِنْهُ اللَّغْوُ. وقال الزجاج: نستسخن ما نكتبه الحفظة، ويثبت عند الله ﷻ. قوله تعالى: ﴿فِي رَحْمَةٍ﴾ قال مقاتل: في جنته.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ نَكُنْ بِآيَاتِي﴾ فيه إضمار، تقديره: فيقال لهم ألم تكن آياتي، يعني آيات القرآن ﴿تُنزلُ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ﴾ عن الإيمان بها ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمِينَ﴾ ١٩ قال ابن عباس: كافرين.

﴿وَإِنَّا قَدِ إِذْ وَعَدَ اللهُ حَقًّا وَالسَّاعَةَ لَا رَبَّ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنظَرُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَقْبِرِينَ﴾ ٢٠ ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَّا مَا عَمِلُوا﴾ ٢١ ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٢٢ ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنسِكُ مَا كَفَرْنَا بِنُفْسِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ﴾ ٢٣ ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللهِ هُزُوًا وَعَرَّضْتُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي قَالِيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ٢٤ ﴿فَلِلَّهِ الْمَسَدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢٥ ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٦

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا قَدِ إِذْ وَعَدَ اللهُ﴾ بالبعث ﴿حَقًّا﴾ أي: كائن ﴿وَالسَّاعَةَ﴾ قرأ حمزة: «الساعة» بالنصب ﴿لَا رَبَّ فِيهَا﴾ أي: كائنة بلا شك ﴿قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ﴾ أي: أنكرتموها ﴿إِنْ نُنظَرُ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي: ما نعلم ذلك إلا ظناً وحذساً، ولا نستيقن كونها. وما بعد هذا قد تقدم [الزمر: ٤٨] إلى قوله: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنسِكُ﴾ أي: نترككم في النار ﴿مَا كَفَرْنَا بِنُفْسِكُمْ هَذَا﴾ أي: مهزوءاً بها ﴿وَعَرَّضْتُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي قَالِيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ حتى قلت: إنه لا بعث ولا حساب ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿لَا يُخْرَجُونَ﴾ بفتح الياء وضم الراء. وقرأ الباقون: «لا يُخْرَجُونَ» بضم الياء وفتح الراء ﴿وَمِنَّا﴾ أي: من النار ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله ﷻ، لأنه ليس بحين توبة ولا اعتذار.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: السلطان، قاله مجاهد. والثاني: الشرف، قاله ابن زيد. والثالث: العظمة، قاله يحيى بن سلام، والزجاج<sup>(١)</sup>.



(١) ثبت في «صحيح مسلم» ٢٢٧٩/٤ عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ أن الله تعالى يقول لبعض العبيد يوم القيامة: «ألم أكرمك وأسودك؟» (أي أجعلك سيداً على غيرك) وأزوجك، وأسخر لك الخيل والابل، وأدرك رأسك (أي تكون ريس القوم) وترين؟ (أي: تأخذ المرباع الذي كانت ملوك الجاهلية تأخذه من الغنمة، أي أخذت ربع أموالهم. ومعناه: ألم أجعلك ريساً مطاعاً؟) فيقول: بلى، قال: فيقول: أفظننت أنك ملاقي؟ فيقول: لا، فيقول: فإني أنساك كما نسيتني (أي: أمنعت الرحمة كما امتنعت من طاعتي).

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال: قال مجاهد: يعني السلطان، أي: هو العظيم المسمجد الذي كل شيء خاضع لديه فقير إليه، قال: وقد ورد في الحديث الصحيح: «يقول الله تعالى: العظمة إزار، والكبرياء دنانير، فمن نازعني واحداً منهما أسكتته ناري». ثم قال في تمة الآية: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ أي الذي لا يغالب ولا يمانع ﴿الْحَكِيمُ﴾ في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره تعالى وتقدس لا إله إلا هو. اهـ.

## سورة الأحقاف

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعَظِيمِ

﴿حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِلَهِ مُسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنزِلُوا مُعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَلَوْ مَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَمْ يَنْزِلْ فِي السَّمَوَاتِ أَنْتَهُوَ يُكْتَسَبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَكْتَفَرْتُمْ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

### فصل في نزولها

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكِّيَّة، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وروى عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: فيها آية مدنيَّة، وهي قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ١٠]. وقال مقاتل: نزلت بمكة غير آيتين: قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ١٠] وقوله: ﴿قَاصِرٌ كَمَا صَبَّ أَوْلُوا الْعَرَبُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [الأحقاف: ٣٥] نزلتا بالمدينة. وقد تقدم تفسير فاتحتها [المومن، الحجر: ٨٥] إلى قوله: ﴿وَالْجِبِلُّ مُسَمًّى﴾ وهو أجل فناء السموات والأرض، وهو يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ مفسَّر في [فاطر: ٤٠] إلى قوله: ﴿أَنْتَهُوَ يُكْتَسَبُ﴾، وفي الآية اختصار، تقديره: فإن ادَّعُوا أن شيئاً من المخلوقات صنعهُ آلهتهم، فقل لهم: إيتوني بكتاب ﴿يُنْقَلُ هَذَا﴾ أي: من قِبَلِ الْقُرْآنِ فِيهِ بَرَاهَانٌ مَا تَدْعُونَ مِنْ أَنْ الْأَصْنَامِ شُرَكَاءُ اللَّهِ، ﴿أَوْ أَكْتَفَرْتُمْ عَلَيْهِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشيء يشيره مستخرجه، قاله الحسن. والثاني: بقيَّة من عِلْمٍ تُؤَثَّرُ مِنَ الْأَوَّلِينَ، قاله ابن قتيبة، وإلى نحوه ذهب الفراء، وأبو عبيدة. والثالث: علامة من عِلْمٍ، قاله الزجاج<sup>(١)</sup>. وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وأيوب السخيتاني، ويقوعب: «أَثْرَةٌ» بفتح الشاء، مثل شجرة. ثم ذكروا في معناها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحُطُّ، قاله ابن عباس؛ وقال: هو حُطُّ كَانَتِ الْعَرَبُ تَحُطُّ فِي الْأَرْضِ، قال أبو بكر بن عبيد بن عمير: هو العيافة. والثاني: أو عِلْمٌ تَأَثَّرُونَهُ عَنْ غَيْرِكُمْ، قاله مجاهد. والثالث: خاصَّة من عِلْمٍ، قاله قتادة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وقتادة، والضحاك، وابن يعمر: «أَثْرَةٌ» بسكون الشاء من غير ألف بوزن نَظْرَةٌ<sup>(٢)</sup>. وقال الفراء: قرئت «أثارة» و«أثرَةٌ»، وهي لغات، ومعنى الكل: بقيَّة من عِلْمٍ، ويقال: أو شيء ما ثور من كتب الأولين، فمن قرأ «أثارة» فهو المصدر، مثل قولك: السماحة والشجاعة، ومن قرأ «أثرَةٌ» فإنه بناء على الأثر، كما قيل: قَتْرَةٌ، ومن قرأ «أثرَةٌ» فكانه أراد مثل قوله: «الْحُطَّةُ» [الصافات: ١٠] و«الرَّحِيفَةُ» [الأعراف: ٧٨]. وقال اليزيدي: الأثارة: البقيَّة، والأثرَةُ، مصدر أثره يَأْثُرُهُ، أي: يذكُرُهُ وَيُرْوِيهِ، ومنه: حديثُ مأثور.

﴿وَمَنْ أَسْأَلْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ لَدُنْهُ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ وَمَنْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ۝ وَإِذَا حُيِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝ وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ مَا نُنزلنا بَيْنَهُمْ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِن لَّمْ يَأْتِنَا بِهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَأَنْتَ مُبِينٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَنْزِلُهُ قُلُوبِنَا أَمْ أَكُنَّا عَيْنًا تَلْقَاهُ أَمْ قَالُوا لَئِن لَّمْ يَأْتِنَا بِهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَأَنْتَ مُبِينٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ﴾ يعني الأصنام<sup>(٣)</sup> ﴿وَمَنْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ لأنها جماد لا تسمع، فإذا قامت

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: الأثارة: البقية من علم، قال: لأن ذلك هو المعروف من كلام العرب. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: والقراءة التي لا تستجيز غيرها «أَوْ أَكْتَفَرْتُمْ عَلَيْهِ» بالألف، لإجماع قراء الأماص عليها. اهـ.

(٣) وأول الآية: ﴿وَمَنْ أَسْأَلْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ﴾. قال ابن جرير: يقول تعالى ذكره: وأي عبد أضل من عبد يدعو من دون الله ألهة؟ ﴿لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ﴾ يقول: لا يجيب دعاءه أبداً، لأنها حجر أو خشب أو نحو ذلك.



القيامة صارت الآلهة أعداءً لعابديها في الدنيا<sup>(١)</sup>. ثم ذكر [بما] بعد هذا أنهم يسمون القرآن سحراً وأن محمداً افتراه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: لا تقدرُونَ على أن تُردُّوا عني عذابه، أي: كيف أفترى من أجلكم وأنتم لا تقدرُونَ على دفع عذابه عني؟! ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي: بما تقولون في القرآن وتخوضون فيه من التكذيب والقول بأنه سحر ﴿كُنِيَ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أن القرآن جاء من عند الله ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ في تأخير العذاب عنكم. وقال الزجاج: إنما ذكر هاهنا الغفران والرحمة ليُعلمهم أن من أتى ما أتيتُم ثم تاب فإن الله تعالى غفور له رحيم به.

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ إِنِ أَنْبِئَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ يَمِينِهِ فَمَا نَزَّلْنَا عَلَيْهِ الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي: ما أنا بأول رسول<sup>(٢)</sup>. والبذع والبديع من كل شيء: المبتدأ ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ وقرأ ابن يعمر، وابن أبي عمير، وابن أبي عمير: «ما يُفَعَّلُ» بفتح الياء، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أراد بذلك ما يكون في الدنيا. ثم فيه قولان: أحدهما: [أنه] لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله ﷺ، رأى في المنام أنه هاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، فقصها على أصحابه، فاستبشروا بذلك لما يلقون من أذى المشركين. ثم إنهم مكثوا برهة لا يبرون ذلك، فقالوا: يا رسول الله متى تُهاجر إلى الأرض التي رأيت؟ فسكت رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾، يعني لا أدري، أخرجُ إلى الموضع الذي رأيته في منامي أم لا؟ ثم قال: «إنما هو شيء رأيته في منامي، وما ﴿أَنْبِئَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾»، رواه أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٣)</sup> وكذلك قال عطية: ما أدري هل يتركني بمكة أو يخرجني منها. والثاني: ما أدري هل أخرج كما أخرج الأنبياء قبلي، أو أقتل كما قُتلوا، ولا أدري ما يُفَعَّلُ بكم، أتعذبون أم تؤخرون؟ أنصدقون أم تكذبون؟ قاله الحسن. والقول الثاني: أنه أراد ما يكون في الآخرة<sup>(٤)</sup>. روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية، نزل بعدها ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] وقال: ﴿لَيُنزِلَنَّ السَّمَانُ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّتْ...﴾ [الآية: الفتح: ٥] فأعلم ما يُفَعَّلُ به وبالمؤمنين<sup>(٥)</sup>. وقيل: إن المشركين فرحوا عند نزول هذه الآية وقالوا: ما أمرنا وأمر محمد إلا واحد، ولولا أنه ابتدع ما يقوله لأخبره الذي بعثه بما يفعل به، فنزل<sup>(٦)</sup> قوله: ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ...﴾ [الآية: الفتح: ٢]، فقال الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، فماذا يُفَعَّلُ بنا؟ فنزلت: ﴿لَيُنزِلَنَّ السَّمَانُ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّتْ...﴾ [الآية: الفتح: ٥]؛ وممن ذهب إلى هذا القول أنس، وعكرمة، وعتادة، وروى عن الحسن ذلك.

(١) قال ابن جرير: وقوله: ﴿رَبُّكُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَوْلُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: وألهمتهم التي يدعونهم عن دعائهم إياهم في غفلة، لأنها لا تسمع ولا تنطق ولا تعقل، قال: وإنما عني بوصفها بالغفلة تمثيلها بالإنسان الساهي عما يقال له، إذ كانت لا تفهم مما يقال لها شيئاً، كما لا يفهم الغافل عن الشيء ما غفل عنه، قال: وإنما هذا توبيخ من الله لهؤلاء المشركين لسوء رأيهم وفتح اختياريهم في عبادتهم من لا يعقل شيئاً ولا يفهم، وتركهم عبادة من جميع ما بهم من نعمته، ومن به استغاثتهم عندما ينزل بهم من الجوائح والمصائب. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أي لست بأول رسول طرقت العالم، بل قد جاءت الرسل من قبلي، فما أنا بالأمر الذي لا نظره حتى تستكروني وتستهجدون بعثي إليكم، فإنه قد أرسل الله جل وعلا قبلي جميع الأنبياء إلى الأمم. اهـ.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٥ هكذا بدون سند عن أبي صالح عن ابن عباس. وكذلك ذكره البغوي والحاخاني عن ابن عباس بدون سند، والله أعلم.

(٤) قال ابن كثير: قال أبو بكر الهذلي عن الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ قال: أما في الآخرة، فمعاذ الله، وقد علم أنه في الجنة، ولكن قال: لا أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا، أخرج كما أخرج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من قبلي؟ أم أقتل كما قتلت الأنبياء من قبلي؟ ولا أدري أيخسف بكم أو ترمون بالحجارة؟ قال: وهذا القول هو الذي عول عليه ابن جرير الطبري، وإنه لا يجوز غيره، قال: ولا شك أن هذا هو اللائق به ﷺ، فإنه بالنسبة إلى الآخرة جازم أنه يصير إلى الجنة هو من أتبعه، وأما في الدنيا، فلم يدر ما كان يقول إليه أمره وأمر مشركي قريش إلى ماذا، أيؤمنون، أم يكفرون فيعذبون فيستأصلون بكفرهم؟ اهـ.

(٥) رواه بنحوه مختصراً الطبري ٧/٢٦، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٣٨/٦ بنحوه، وزاد نسبتاً لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٦) في الأصل: فنزلت.

(٧) هكذا ذكره البغوي والحاخاني بدون سند، وذكره بنحوه مختصراً أحمد في «المسنند» والبخاري ومسلم عن أنس بن مالك ﷺ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن ﴿وَكَفَّرْتُمْ بِهِ وَهَدَىٰ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه عبد الله بن سلام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وابن زيد. والثاني: أنه موسى بن عمران عليه السلام، قاله الشعبي، ومسروق. فعلى القول الأول يكون ذلك المثل صلة، فيكون المعنى: وشهد شاهد من بني إسرائيل عليه، أي: على أنه من عند الله، ﴿فَتَأْمَنُ﴾ الشاهد، وهو ابن سلام ﴿وَأَسْتَكَرَّكُمْ﴾ يا معشر اليهود. وعلى الثاني يكون المعنى: وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن أنها من عند الله، كما شهد محمد على القرآن أنه كلام الله، ﴿فَتَأْمَنُ﴾ من آمن بموسى والتوراة ﴿وَأَسْتَكَرَّكُمْ﴾ أنتم يا معشر العرب أن تؤمنوا بمحمد والقرآن. فإن قيل: أين جواب «إن»؟ قيل: هو مُضْمَرٌ؛ وفي تقديره ستة أقوال: أحدها: أن جوابه: فَمَنْ أَضَلُّ مِنْكُمْ، قاله الحسن. والثاني: أن تقدير الكلام: وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن، أتؤمنون؟ قاله الزجاج. والثالث: أن تقديره: أتؤمنون عقوبة الله؟ قاله أبو علي الفارسي. والرابع: أن تقديره: أفما تهلكون؟ ذكره الماوردي. والخامس: من المُجَرَّبِ مِنَّا وبينكم ومن المُبْطِلِ؟ ذكره الثعلبي. والسادس: أن تقديره: أليس قد ظَلَمْتُمْ؟ ويدلُّ على هذا المحذوف قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ذكره الواحدي.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِن لَّمْ يَأْتُوا بَأْتًا كَمَا سَبَقُوا إِلَى الْيَوْمِ وَمَا سَبَقُوا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ سَبَقُوا لَكُمْ فَسَيْئَلُونَ هَذَا إِنْ لَمْ يَأْتِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾  
 كَذَّبَ مَوْسَىٰ إِمَامًا وَرَحِمَةً وَهَذَا كَتَبَ مَصْدُوقٌ لِّسَانَا عَرَبِيًّا لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيُنشِئَ لِّلْمُتَّحِينَينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا فَلَا حَرْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣٢﴾ أَوَلَيْكَ أَمْحَبُّ لِمَنِتَّةِ خَلِيدِينَ فِيهَا جَزَاءٌ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَوَضَعَتْهُ لَنَشْرَبْ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْضِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَحْمَلَ صِلَابًا وَرَضْنَهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دِينِي إِنَّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣٤﴾ أَوَلَيْكَ الَّذِينَ تَتَّبِعُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَحْسَبِ الْمَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِن لَّمْ يَأْتُوا بَأْتًا كَمَا سَبَقُوا إِلَى الْيَوْمِ وَمَا سَبَقُوا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ سَبَقُوا لَكُمْ فَسَيْئَلُونَ هَذَا إِنْ لَمْ يَأْتِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن الكفار قالوا: لو كان دين محمد خيراً ما سبقنا إليه اليهود، فنزلت هذه الآية، قاله مسروق. والثاني: أن امرأة ضعيفة البصر أسلمت، وكان الأشراف من قريش يهزؤون بها ويقولون: والله لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقتنا هذه إليه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو الزناد. والثالث: أن أبا ذر الغفاري أسلم واستجاب به قومه إلى الإسلام، فقالت قريش: لو كان خيراً ما سبقونا إليه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو المتوكل. والرابع: أنه لما اهدت مُزَيْنَةُ وَجْهَئِهَا وأسلمت، قالت أسد وَعَطْفَان: لو كان خيراً ما سبقنا إليه رعاء الشاء، يعنون مُزَيْنَةَ وَجْهَئِهَا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب. والخامس: أن اليهود قالوا: لو كان دين محمد خيراً ما سبقتمونا إليه، لأنه لا عِلْمَ لَكُمْ بذلك، ولو كان حقاً لدخلنا فيه، ذكره أبو سليمان الدمشقي وقال: [هو قول مَنْ يَقُولُ: إن الآية نزلت بالمدينة؛ ومن قال: هي مكية، قال: هو قول المشركين. فقد خرج في «الذين كفروا» قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: اليهود. وقوله: ﴿لَوْ كَانَ حِزْبًا﴾ أي: لو كان دين محمد خيراً ﴿مَا سَبَقُوا إِلَى الْيَوْمِ﴾. فمن قال: هم المشركون، قال: أرادوا: إِنَّا أَعَزُّ وَأَفْضَلُ؛ ومن قال: هم اليهود، قال: أرادوا: لَأَنَا أَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ أي: بالقرآن ﴿فَسَيْئَلُونَ هَذَا إِنْ لَمْ يَأْتِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعنون أساطير الأولين. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: من قبل القرآن التوراة. وفي الكلام محذوف، تقديره: فَلَمْ يَهْتَدُوا، لأن المشركين لم يهتدوا بالتوراة. ﴿إِمَامًا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال ﴿وَرَحِمَةً﴾ عطف عليه ﴿وَهَذَا كَتَبَ مَصْدُوقٌ﴾ المعنى: مصدقٌ للتوراة ﴿لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾ منصوب على الحال؛ المعنى: مصدقٌ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ عَرَبِيًّا؛ وذكر «لساناً» تأكيداً، كما تقول: جاءني زيد رجلاً صالحاً، تريد: جاءني زيد صالحاً.

قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «لِيُنذِرَ» بالياء. وقرأ تافع، وابن عامر، ويعقوب: «لِيُنذِرَ» بالياء. وعن ابن كثير كالفراءتين. و«الذين ظلموا» المشركون ﴿وَيُنشِئُ﴾ أي: وهو يُشْرِى ﴿لِلْمُتَّحِينَينَ﴾ وهم الموحدون يبشرونهم بالجنة. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره (فصلت: ٣٠) إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وقرأ



مفتوحة فيها، يعني أهل هذا القول. والأحسن بمعنى الحسن. ﴿فِي أَحْسَبِ اللَّيْلَةِ﴾ أي: في جملة من يُتجاوز عنهم، وهم أصحاب الجنة. وقيل: ﴿فِي﴾ بمعنى «مع». ﴿وَعَدَّ الصِّدْقِ﴾ قال الزجاج: هو منصوب، لأنه مصدر مؤكد لما قبله، لأن قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَّبَلْ عَنْهُمْ﴾ بمعنى الوعد، لأنه وعدهم القبول بقوله: ﴿وَعَدَّ الصِّدْقِ﴾، يؤكد ذلك قوله: ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: على السنة الرُّسَل في الدنيا<sup>(١)</sup>.

﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّ لَكُمْ أَمْتَانِ أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَيْتَ الْفُرُونَ مِنْ قَبْلِي وَهَذَا يَسْتَبِينَكَ اللَّهُ وَيَلِكَ مَا بَيْنَ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا قَبُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِطِرُ الْأُولَى﴾ ﴿٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ كَانُوا خَيْرِينَ ﴿٨﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَرَبُّوهُمْ أَهْلُهُمْ وَهُمْ لَا يُلَاقُونَ ﴿٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَهَبْتُمْ طَيْبَتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَنْعَمْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُعْزِرُونَ عُذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْكَرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنَّمَا كُنتُمْ تَنْسَوْنَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّ لَكُمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أف لكما» بالخفض من غير تنوين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر: بفتح الفاء. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم: «أف» بالخفض والتنوين. وقرأ ابن يعمر: «أف» بتشديد الفاء مرفوعة منوثة. وقرأ حميد، والجدري: «أفأ» بتشديد الفاء وبالنصب والتنوين. وقرأ عمرو بن دينار: «أف» بتشديد الفاء وبالرفع من غير تنوين. وقرأ أبو المتوكل، [وعكرمة]، وأبو رجا: «أف لكما» بإسكان الفاء خفيفة. وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: «أفني» بتشديد الفاء وبإسكانه مُمالة. وروي عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه، كان أبواه يدعوانه إلى الإسلام، وهو يأبى، وعلى هذا جمهور المفسرين. وقد روي عن عائشة أنها كانت تُنكر أن تكون الآية نزلت في عبد الرحمن، وتُخلف على ذلك وتقول: لو شئت لسميت الذي نزلت فيه. قال الزجاج: وقول من قال: إنها نزلت في عبد الرحمن، باطل بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾، فأعلم الله أن هؤلاء لا يؤمنون، وعبد الرحمن مؤمن؛ والتفسير الصحيح أنها نزلت في الكافر العاق. وروي [عن] مجاهد أنها نزلت في عبد الله بن أبي بكر، وعن الحسن [أنها] نزلت في جماعة من كفار قريش قالوا ذلك لأبائهم<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ خَلَيْتَ الْفُرُونَ مِنْ قَبْلِي﴾<sup>(٣)</sup> فيه قولان: أحدهما: مضت القرون فلم يرجع منهم أحد، قاله مقاتل. والثاني: مضت القرون مكذبة بهذا، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا يَسْتَبِينَكَ اللَّهُ﴾ أي: يدعوان الله له بالهدى، ويقولان له: ﴿وَيَلِكَ مَا بَيْنَ﴾ أي: صدق بالبعث، ﴿قَبُولُ مَا هَذَا﴾ الذي تقولان ﴿إِلَّا أَسْطِطِرُ الْأُولَى﴾ وقد سبق شرحها [الإنعام: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني الكفار ﴿الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: وجب عليهم قضاء الله أنهم من أهل النار ﴿فِي أَمْرٍ﴾ أي: مع أمم. فذكر الله تعالى في الآيتين قبل هذه من برِّ والديه وعمل بوصية الله ﷻ، ثم ذكر من لم يعمل بالوصية ولم يطع ربه ولا والديه، ﴿إِنَّمَا كَانُوا خَيْرِينَ﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو عمران: «أنهم» بفتح الهمزة. ثم قال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: منازل ومراتب بحسب ما اكتسبوه من إيمان وكفر، فيفاضل أهل الجنة في الكرامة، وأهل

(١) قال ابن كثير: قال الله ﷻ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَّبَلْ عَنْهُمْ لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: هؤلاء المتصفون بما ذكرنا، النابون إلى الله المنيبون إليه، المستردكون ما فات بالتوبة والاستغفار، هم الذين نقَّبَلْ عنهم أحسن ما عملوا، وتجاوز عن سيئاتهم، فنغفر لهم الكثير من الزلزل، ونقَّبَلْ منهم اليسير من العمل في أصحاب الجنة؛ أي: هم في جملة أصحاب الجنة، قال: وهذا حكمهم عند الله كما وعد الله ﷻ من تاب إليه وأتاب، ولهذا قال تعالى: ﴿وَعَدَّ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّ لَكُمْ﴾ هذا عام في كل من قال هذا، قال: ومن زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ﷺ، فقوله ضعيف، لأن عبد الرحمن بن أبي بكر ﷺ أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان من خيار أهل زمانه، قال: وروي العوفي عن ابن عباس ﷺ أنها نزلت في ابن أبي بكر الصديق ﷺ، قال: وفي صحة هذا نظر، والله تعالى أعلم، قال: وقال ابن جرير عن مجاهد: نزلت في عبد الله بن أبي بكر ﷺ، قاله ابن جرير، وقال آخرون: عبد الرحمن بن أبي بكر ﷺ، وهذا أيضاً قول السدي، قال: وإنما هذا عام في كل من عق والديه وكذب بالحق فقال لوالديه: أف لكما، عقهما. اهـ.

(٣) وأول الآية: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّ لَكُمْ أَمْتَانِ أَنْ أُخْرَجَ﴾ أي: إن أميت ﴿وَعَدَّ خَلَيْتَ الْفُرُونَ مِنْ قَبْلِي﴾.

النار في العذاب ﴿وَلِيُوَفِّيَهُمْ أُهْتَابَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «وَلِيُوَفِّيَهُمْ بِالْبَاءِ، وقرأ الباقون: بالنون؛ أي: جزاء أعمالهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ المعنى: واذكر لهم يوم يعرض ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ﴾ أي: ويقال لهم: أذهبتم، قرأ ابن كثير: [أَذْهَبْتُمْ] بهزمة مطوَّلة<sup>(١)</sup>. وقرأ [ابن عامر]: «أَذْهَبْتُمْ» بهمزيين. وقرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «أَذْهَبْتُمْ» على الخبر، وهو توييح لهم. قال الفراء والزجاج: [العرب] تويح بالالف وبغير الألف، فتقول: أَذْهَبْتُ وفعلت كذا؟! و: ذهبْتُ ففعلت؟! قال المفسرون: والمراد بطيَّباتهم: ما كانوا فيه من اللذات مشتغلين بها عن الآخرة مُعْرِضِينَ عن سُكْرهَا. ولَمَّا وَيَّخَهُم اللهُ بِذَلِكَ، أثار النبي ﷺ وأصحابه والصالِحون بعدهم اجتناب نعيم العيش ولذته ليتكامل أجْرُهُم ولئلا يُلهِيَهُم عن مَعَادِهِمْ. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه دخل على رسول الله ﷺ وهو مضطجع على حَصْفَةٍ وبعضه على التراب وتحت رأسه وسادة محشوة ليفاً، فقال: يا رسول الله: أنت نبيُّ الله وشفوُّته، وكسرى وقيصر على سُرْرِ الذَّهَبِ وَفُرْشِ الدُّبْيَاجِ والحريز؟ فقال ﷺ: «يا عمر، إن أولئك قوم عُجِّلَتْ لهم طيَّباتُهُمْ، وهي وشيكة الانقطاع، وإنا نُحْرَثُ لَنَا طيَّباتِنَا»<sup>(٢)</sup>. وروي جابر بن عبد الله قال: رأى عمر بن الخطاب لحماً معلقاً في يدي، فقال: ما هذا يا جابر؟ فقلت: اشتهيت لحماً فاشتريته، فقال: أو كلِّمَّا اشتهيت اشتريت يا جابر؟! أما تخاف هذه الآية: ﴿أَذْهَبْتُمْ طيَّباتِكُمْ فِي حَيَاةِكُمُ الدُّنْيَا»<sup>(٣)</sup>. وروي عن عمر أنه قيل له: لو أمرت أن تصنع لك طعاماً ألين من هذا، فقال: إني سمعت الله عيِّر أقواماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طيَّباتِكُمْ فِي حَيَاةِكُمُ الدُّنْيَا».

قوله تعالى: ﴿تَسْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: تتكبرون عن عبادة الله والإيمان به.

﴿وَإِذْ ذُكِّرْنَا لَمَّا عَادَ إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾ قالوا أيجتنبنا لتأديتنا عن الميمنة فأبنا بما نودنا إن كنت من الصديقين ﴿١٦﴾ قال إنما أعلم عند الله وأبلغكم ما أرسيت يده ولكنكم أرتكبوا قوماً جهلوا ﴿١٧﴾ فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم ﴿١٨﴾ تُدِيرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ذُكِّرْنَا لَمَّا عَادَ﴾ يعني هوداً ﴿إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ قال الخليل: الأحقاد: الرمال العظام. وقال ابن قتيبة: واحد الأحقاد: جحف، وهو من الرَّمْلِ: ما أشرف من كُثبانها واستطال وانحنى. وقال ابن جرير: هو ما استطال من الرَّمْلِ ولم يبلغ أن يكون جبلاً. واختلفوا في المكان الذي سُمِّيَ بهذا الاسم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبل بالشام، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: أنه واد، ذكره عطية. وقال مجاهد: هي أرض. وحكى ابن جرير أنه واد بين عُمان ومَهْرَةَ. وقال ابن إسحاق: كانوا ينزلون ما بين عُمان وحَضْرَمَوْت، واليمن كلُّه. والثالث: أن الأحقاد: رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها: الشُّحْر، قاله قتادة<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذُرُ﴾ أي: قد مضت الرُّسُلُ مِنْ قَبْلِ هودٍ وَمِنْ بَعْدِهِ بإنذار أممها ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾؛ والمعنى: لم يُبْعَثْ رسولٌ قَبْلَ هودٍ ولا بعده إلا بالأمر بعبادة الله وحده. وهذا كلام اعترض بين إنذار هود وكلامه لقومه. ثم عاد إلى كلام هود فقال: ﴿إِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿لِتَأْتِيَكُمُ﴾ أي: لتصرفنا عن عبادة آلهتنا بالإفك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو يَعْلَمُ متى يأتِيكم العذاب. ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ يعني ما يوعدون في قوله: ﴿بِما تَعْبُدُونَ﴾ ﴿عَارِضًا﴾ أي: سحب يعرض من ناحية السماء. قال ابن قتيبة: العارض: السحاب. قال المفسرون: كان المطر

(١) قال في [تحاف فضلاء البشر]: وقرأ ابن كثير والداجوني عن هشام من طريق النهرواني ورويس بهمزيين محققة فسؤلة مع عدم الفصل.

(٢) روه الحاكم في [المستدرک] من حديث ابن عباس ﷺ وقال: صحيح على شرط مسلم، ورواه ابن ماجه في [سننه] بنحوه من حديث ابن عباس أيضاً بإسناد صحيح، وابن حبان في [صحيحه] من حديث أنس بن مالك ﷺ بنحوه.

(٣) ذكره بنحوه البغوي والهازمي من رواية جابر بن عبد الله عن عمر بدون سند.

(٤) قال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله تبارك وتعالى أخبر أن عاداً أنذرهم هوداً بالأحقاد، قال: والأحقاد ما وصفت من الرمال المستطيلة المشرفة. اهـ.

قد حُسِنَ عن عاد، فساق الله إليهم سحابة سوداء، فلما رأوها فرحوا و﴿قَالُوا هَذَا عَارِشٌ مِّمَّنَّانَا﴾، فقال لهم هود: ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾، ثم بين ما هو فقال: ﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، فنشأت الريح من تلك السحابة، ﴿تُدِيرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: تُهْلِكُ كُلَّ شَيْءٍ مَرَّتَ بِهِ من الناس والدواب والأموال. قال عمرو بن ميمون: لقد كانت الريح تحتل الطعينة فترفعها حتى تُرى كأنها جرادة، ﴿فَأَسْبَحُوا﴾ يعني عاداً ﴿لَا يُرَى إِلَّا مَسْكَنُهُمْ﴾، قرأ عاصم، وحمزة: ﴿لَا يُرَى﴾ برفع الياء ﴿إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ﴾ برفع النون. وقرأ علي، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وقتادة، والجحدري: ﴿لَا تُرَى﴾ بناء مضمومة. وقرأ أبو عمران، وابن السميع: ﴿لَا تُرَى﴾ بناء مفتوحة ﴿إِلَّا مَسْكَنُهُمْ﴾ على التوحيد. وهذا لأن السكَّان هلكوا، فقيل: أصبحوا. وقد غطتهم الريح بالرمل فلا يُرَوْنَ.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمًا وَاسْمًا وَاقْتَدَ فَمَا آغَى عَنْهُمْ سَمَهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا اتَّيَدَتْهُمْ يَدَاؤُهُمْ إِذْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَتَأْتِيهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٦١﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُم مِّنَ الْقَرْيَةِ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٢﴾ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أُوذِيَ اللَّهُ قُرْبَانًا ءَالِهَةً بَلْ صَلَّوْا عَنْهُمْ وَذَكَرُوا فِيكُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

ثم خوف كفار مكة، فقال ﴿١٦١﴾: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ في «إِنْ» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «لَمْ»، فتقديره: فيما لم نمكنكم فيه، قاله <sup>(١)</sup> ابن عباس، وابن قتيبة. وقال الفراء: هي بمنزلة «ما» في الجحد، فتقدير الكلام: في الذي لم نمكنكم فيه. والثاني: أنها زائدة؛ والمعنى: فيما مكناكم فيه، وحكاه ابن قتيبة أيضاً. ثم أخبر أنه جعل لهم آلات الفهم، فلم يتدبروا بها، ولم يتفكروا فيما يدلهم على التوحيد. قال المفسرون: والمراد بالآفئدة: القلوب؛ وهذه الآلات لم ترد عنهم عذاب الله <sup>(٢)</sup>. ثم زاد كفار مكة في التخوف، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُم مِّنَ الْقَرْيَةِ﴾ كديار عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم من الأمم المهلكة ﴿وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: بيناها ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ يعني أهل القرى ﴿يَرْجِعُونَ﴾ عن كفرهم. وهانئا محذوف، تقديره: فما رجعوا عن كفرهم. ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلا ﴿نَصْرُهُمْ﴾ أي: منعه من عذاب الله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أُوذِيَ اللَّهُ قُرْبَانًا ءَالِهَةً﴾! يعني الأصنام التي تقربوا بعبادتها إلى الله على زعمهم؛ وهذا استفهام إنكار، معناه: لم ينصروهم ﴿بَلْ صَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ أي: لم ينفعوهم عند نزول العذاب ﴿وَذَكَرُوا﴾ يعني دعاءهم الآلهة ﴿إِنكُمُ﴾ أي: كذبهم. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن يعمر، وأبو عمران: ﴿وَذَكَرُوا أَفْكُهُمْ﴾ بفتح الهمزة وقصرها وفتح الفاء وتشديدها ونصب الكاف. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وأبو رزين، والشعبي، وأبو العالية، والجحدري: ﴿أفْكُهُمْ﴾ بفتح الهمزة وقصرها ونصب الكاف والفاء [وتخفيفها]. قال ابن جرير: أي: أضلهم. وقال الزجاج: معناها: صرفهم عن الحق فجعلهم ضللاً. وقرأ ابن مسعود، وأبو المتوكل: ﴿أفْكُهُمْ﴾ بفتح الهمزة ومدّها وكسر الفاء وتخفيفها ورفع الكاف، أي: مضلهم.

﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّذِرِينَ ﴿١٦٤﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن سَمَوَاتٍ مَّوَدَّةً مِّنْ رَبِّكَ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَّا طَرِيقَ مَسْتَقِيمٍ ﴿١٦٥﴾ يَا قَوْمَنَا أَلْمِزْنَا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَاوَيْنَا بِهِ بِتَقْوَىٰ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَجُرُكُم مِّنْ عَذَابِ إِلَهِكُمْ ﴿١٦٦﴾ وَمَنْ لَا يُحِبِّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ دُونِهِ أُزْلِيَةٌ أُولَئِكَ فِي سَلَاطِنٍ مُّبِينٍ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ ويخ الله ﷻ بهذه الآية كفار قريش بما آمنتم به الجن. وفي سبب صرفهم إلى النبي ﷺ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم صرفوا إليه بسبب ما حدث من رجهم بالشُّهب. روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث ابن عباس قال: انطلقت رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد

(١) في الأصل: قال، والتصويب من كتب التفسير.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: ولقد مكنا الأمم السالفة في الدنيا من الأموال والأولاد، وأعطيناها منها ما لم تعطكم مثله ولا قريباً منه، وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة ﴿فَمَا آغَى عَنْهُمْ سَمَهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا اتَّيَدَتْهُم يَدَاؤُهُمْ﴾ أي: ما كانوا يسمعون ولا يبصرون ولا يتصرفون بهم العباد والكمال الذي كانوا يكذبون به ويستعملون وقوعه، أي: فاحذروا أيها المخاطبون أن تكونوا مثلهم فيصيكم مثل ما أصابهم من العذاب في الدنيا والآخرة. اهـ.

حيل بين الشياطين وبين خير السماء، وأرسلت عليهم الشُّهْب، فرجعت الشياطين، فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خير السماء وأرسلت علينا الشُّهْب، قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاريها فانظروا ما هذا الأمر، فمرَّ النَّفْرُ الذين توجَّهوا نحو تهامة بالنبي ﷺ وهو بـ «نَخْلَةَ»<sup>(١)</sup> وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن تسَمَّعوا له، فقالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خير السماء، فهناك رجَّعوا إلى قومهم ﴿فَقَالُوا إِنَّا نَسَمِعُكُمْ قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الْكُرْبَىٰ﴾ [الجن: ١-٢] فأنزل الله على نبيه ﷺ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنزَلْنَا الْقُرْآنَ مِنَ الْسَّمَاءِ فِي سَجَابِلٍ فَسَمِعْتُمُوهُ فَذَكَرْتُمْ لَكُمْ أَمْثَلَهَا قُلْ لَوْ أَنزَلْنَا الْقُرْآنَ فِي سَجَابِلٍ لَقَالُوا سَمْعُ سَجَابِلٍ لَوْ أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ قُلْ إِنَّا نَزَّلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الجن: ١٠-١١].

وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله ﷺ على الجن، ولا رآهم، وإنما أتوه وهو بـ «نخلة» فسمعوا القرآن. والثاني: أنهم ضُربوا إليه لِيُنْذِرَهُمْ، وأمر أن يقرأ عليهم القرآن، هذا مذهب جماعة، منهم قتادة. وفي أفراد مسلم من حديث علقمة قال: قلت لعبد الله: من كان منكم مع النبي ﷺ ليلة الجن؟ قال: ما كان منّا معه أحد، فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة، فقلنا: اغتيل رسول الله ﷺ أو استُطير، فانطلقنا نطلبه في الشُّعَاب، فلقيناه مُقْبِلًا من نحو حراء، فقلنا: يا رسول الله، أين كنت؟ لقد أشققتنا عليك، وقلنا له: بِئْسَ اللَّيْلَةُ بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ حِينَ قُتِلْنَاكَ، فقال: «إِنَّهُ أَتَانِي دَاعِي الْجِنِّ، فَذَهَبْتُ أُقْرِئُهُمُ الْقُرْآنَ»، فذهب بنا، فأرانا آثارهم وأثار نيرانهم<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة: ذُكِرَ لَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنِّي أُبْزْتُ أَنْ أَقْرَأَ عَلَى الْجِنِّ، فَأَيْكُمْ يَتَّبِعُنِي؟» فأطرقوا، ثم استتبعهم فأطرقوا، ثم استتبعهم الثالثة فأطرقوا، فأتبعه عبد الله بن مسعود، فدخل نبي الله ﷺ شِعْبًا يقال له: «شِعْبُ الْحَجُونِ»، وخطَّ على عبد الله خطًّا لِيُثَبِّتَهُ بِهِ، قال: فسمعت لغطًا شديدًا حتى خِفْتُ على نبي الله ﷺ، فلما رَجَعَ قلت: يا نبي الله، ما اللغظ الذي سمعتُ؟ قال: «اجْتَمَعُوا إِلَيَّ فِي قَتِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمْ، فَقَضَيْتُ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ»<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنهم مرُّوا به وهو يقرأ، فسمعوا القرآن. فذكر بعض المفسرين أنه لما يس من أهل مكة أن يجيبوه، خرج إلى الطائف ليدعوهم إلى الإسلام - وقيل: ليلتمس نصرهم - وذلك بعد موت أبي طالب، فلما كان بطن نخلة قام يقرأ القرآن في صلاة الفجر، فمرَّ به نفرٌ من أشرف جنِّ نصيبين، فاستمعوا القرآن. فعلى هذا القول والقول الأول، لم يعلم بحضورهم حتى أخبره الله تعالى؛ وعلى القول الثاني، عَلِمَ بهم حين جاءوا<sup>(٤)</sup>. وفي المكان الذي سمعوا فيه تلاوة النبي ﷺ قولان: أحدهما: الْحَجُونِ، وقد ذكرناه عن ابن مسعود، وبه قال قتادة. والثاني: بطن نخلة، وقد ذكرناه عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وأما النَّفْرُ، فقال ابن قتيبة: يقال: إن النَّفْرَ ما بين الثلاثة إلى العشرة. وللمفسرين في عدد هؤلاء النَّفْرِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا سبعة، قاله ابن مسعود، ويزُّ بن حبيش، ومجاهد، ورواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: تسعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: اثني عشر ألفًا، روي عن عكرمة، ولا يصح، لأن النَّفْرَ لا يُطْلَقُ على الكثير.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي: حضروا استماعه، و﴿فَسَمِعُوا﴾ يعني: فرغ من تلاوته ﴿وَلَوْ أَنَّ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ أي: محذرين عذاب الله ﷻ إن لم يؤمنوا. وهل أنذروا قومهم مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ، أم جعلهم رسول الله ﷻ رُسُلًا إلى قومهم؟

- (١) موضع بين مكة والطائف، وهي التي ينسب إليها، «بطن نخلة» قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: ووقع في رواية مسلم «بخل» بلا هاء، والصواب إبتائها. اهـ.
- (٢) رواه البخاري ٢١٠/٢، ٥١٣/٨، ومسلم ٣٣١/١، والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٧٠/٦، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، والحاكم، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم، والبيهقي في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ.
- (٣) رواه مسلم ٣٣٢/١، ورواية المصنف له عن مسلم بالمعنى. والحديث رواه أيضاً أحمد في «المسند» رقم (٤١٤٩). وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لعبد بن حميد، والترمذي.
- (٤) هذه الرواية مرسله، رواها ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) هذا الخبر من رواية ابن إسحاق عن يزيد بن رومان عن محمد بن كعب القرظي. قال ابن كثير بعد أن سرد كثيراً من الروايات حول هذا الموضوع: فهذه الطرق كلها تدل على أنه ﷺ ذهب إلى الجن قصدًا، فثلا عليهم القرآن، ودعاهم إلى الله ﷻ، وشرع الله تعالى لهم على لسانه ما هم محتاجون إليه في ذلك الوقت، قال: وقد يحتمل أن أول مرة سمعوه يقرأ القرآن لم يشعر بهم كما قاله ابن عباس ﷺ، ثم بعد ذلك وفدوا إليه كما رواه ابن مسعود ﷺ. قال: وأما ابن مسعود، فإنه لم يكن مع رسول الله ﷺ حال مخاطبته للجن ودعائه إياهم، قال: وإنما كان بعيداً منه، ولم يخرج مع النبي ﷺ أحد سواه، ومع هذا لم يشهد حال المخاطبة، قال: هذه طريقة البيهقي، قال: وقد يحتمل أن يكون أول مرة خرج إليهم لم يكن معه ﷺ ابن مسعود ﷺ ولا غيره، ثم بعد ذلك خرج معه ليلة أخرى، والله أعلم.

فيه قولان. قال عطاء: كان دين أولئك الجحش اليهودية، لذلك قالوا: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْحَى﴾.

قوله تعالى: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ يعنون محمداً ﷺ. وهذا يدل على أنه أرسل إلى الجن والإنس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ «مِنْ» هاهنا صلة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ يُمْتَجِزُ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(٣)</sup> أي: لا يُعْجِزُ اللهُ تعالى ﴿وَلَيْسَ لَمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءٌ﴾ أي: أنصار يمتنعونه

من عذاب الله تعالى ﴿أَوْلِيَاكُمْ﴾ الذين لا يجيبون الرُّسُلَ ﴿فِي صَلَاتِكُمْ ثَبِينَ﴾.

﴿أَوْلَىٰ بَرَأًا أَنْ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ يَتَدَبَّرْ عَلَيْكَ أَنْ يَخِيحِيَ الْمَوْتَ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup> وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا الَّذِي قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٣﴾ قَاصِرٌ كَمَا صَبَرَ أَوْلَا الْعَزْرِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا سَتَعِجَلْ لَمْ كَانْتُمْ يَوْمَ بَرَأْتُمْ مَا يُؤْصَدُونَ لَوْ بَلَّغْتُمْ إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغْ فَهَلْ يَهْمُكَ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٤﴾

ثم احتج على إحياء الموتى بقوله: ﴿أَوْلَىٰ بَرَأًا...﴾ إلى آخر الآية. والرؤية هاهنا بمعنى العلم<sup>(٥)</sup>. ﴿وَلَمْ يَكُنْ يَكُنْ﴾

أي: لم يُعْجِزْ عن ذلك؛ يقال: عَيَّ فلانٌ بأمره، إذا لم يَهْتَدِ له ولم يَقْدِرْ عليه. قال الزجاج: يقال: عَيَّيتُ بالأمر، إذا لم تعرف وجهه، وأعيَّيتُ، إذا تعبت.

قوله تعالى: ﴿يَتَدَبَّرْ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: الباء زائدة مؤكدة. وقال الفراء: العرب تُدْخِلُ الباءَ مع الجحد،

مثل قولك: ما أَطْنُكُ بِقائِم، وهذا قول الكسائي، والزجاج. وقرأ يعقوب: ﴿يَقْدِرُ﴾ بياء مفتوحة مكان الباء وسكون

القاف ورفع الراء من غير ألف. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿كَمَا صَبَرَ أَوْلَا الْعَزْرِ﴾ أي: ذُو الْعَزْمِ وَالصَّبْرِ؛ وفيهم

عشرة أقوال: أحدها: أنهم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، صلى الله عليهم وسلم، رواه الضحاك عن ابن

عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، وعطاء الخراساني، وابن السائب. والثاني: نوح، وهود، وإبراهيم، ومحمد، صلى

الله عليهم وسلم، قاله أبو العالية الرياحي. والثالث: أنهم الذين لم تُصِبْهُمْ فِتْنَةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، قاله الحسن. والرابع: أنهم

العرب من الأنبياء، قاله مجاهد، والشعبي. والخامس: أنهم إبراهيم، وموسى، وداود، وسليمان، وعيسى، ومحمد،

صلى الله عليهم وسلم، قاله السدي. والسادس: أن منهم إسماعيل، ويعقوب، وأيوب، وليس منهم آدم، ولا يونس،

ولا سليمان، قاله ابن جريج. والسابع: أنهم الذين أمروا بالجهاد والقتال، قاله ابن السائب، وحكي عن السدي.

والثامن: أنهم جميع الرُّسُلِ، فإن الله لم يُبْعَثْ رسولاً إِلَّا كان من أولي العزم، قاله ابن زيد، واختاره ابن الأنباري،

وقال: «مِنْ» دخلتُ للتجنيس لا للتبعض، كما تقول: قد رأيتُ الشَّبابَ مِنَ الْحَزْزِ وَالْجَبَابِ مِنَ الْقَزْزِ. والتاسع: أنهم

الأنبياء الثمانية عشر المذكورون في سورة [الأنعام: ٨٣ - ٨٦]، قاله الحسين بن الفضل. والعاشر: أنهم جميع الأنبياء إِلَّا

يونس، حكاه الثعلبي<sup>(٥)</sup>.

(١) قال ابن كثير: فيه دلالة على أنه تعالى أرسل محمداً ﷺ إلى الثقلين الجن والإنس حيث دعاهم إلى الله تعالى، وقرأ عليهم السورة التي فيها خطاب الفريقين وتكليفهم ووعدهم ووعيدهم، وهي سورة (الرحمن)، قال: ولهذا قال: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَرَبِّكُمْ بِهِ﴾.

(٢) وتتمه الآية: ﴿وَمَنْ كَفَرَ مِنْكُمْ بِبَعْضِ مَا بَدَأْنَا مِنْ آيَاتِهِ لَا بِكُفْرٍ بَلْ بِنِسْيَانِ آيَاتِنَا وَنِسْيَانِ الْإِنْسَانِ﴾. وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى أن الجن المؤمنين لا يدخلون الجنة، وإنما جزاء صالحهم أن يُجَارُوا من عذاب النار يوم القيامة، ثم قال: والحق أن مؤمنهم كمؤمني الإنس يدخلون الجنة كما هو مذهب جماعة من السلف، قال: وقد استدل بعضهم لهذا بقوله ﷺ: ﴿لَنْ يَلْبِسَهُنَّ إِسْ بَلْبَهُنَّ وَلَا يَجَنَّ﴾ قال: وفي هذا الاستدلال نظر، قال: وأحسن منه قوله جل وعلا: ﴿وَلَيْسَ كَانَ مِنْ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴿٣١﴾ فَيَأْتِي مَالَهُمْ رَبُّكَ مَا تُرِيدُونَ لَنْ يَلْبِسَهُنَّ إِسْ بَلْبَهُنَّ وَلَا يَجَنَّ﴾. فقد امتن تعالى على الثقلين بأن جعل جزاء محسنهم الجنة، قال: وقد قابلت الجن هذه الآية بالشكر القولي أبلغ من الإنس فقالوا: «ولا بشيء من آياتك ربنا تكذبُ فلك الحمد» فلم يكن تعالى ليمننَّ عليهم بجزاء لا يحصل لهم. اهـ.

(٣) وأول الآية: ﴿وَمَنْ كَفَرَ مِنْكُمْ بِبَعْضِ مَا بَدَأْنَا مِنْ آيَاتِهِ لَا بِكُفْرٍ بَلْ بِنِسْيَانِ آيَاتِنَا وَنِسْيَانِ الْإِنْسَانِ﴾.

(٤) قال ابن كثير: يقول تعالى: أو لم ير هؤلاء المنكرون للبعث يوم القيامة، المستعدون لقيام الأجساد يوم المعاد، أن الله الذي خلق السموات والأرض ﴿وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ﴾ أي: ولم يكثره خلقهن، بل قال لها كوني فكانت بلا ممانعة ولا مخالفة بل طائفة مجيبة خاضعة وجملة، أفليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى؟

(٥) قال ابن كثير: وقد اختلفوا في تعداد أولي العزم على أقوال، وأشهرها أنهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء كلهم محمد ﷺ، قال: قد نص الله تعالى على أسمائهم من بين الأنبياء في آيتين من سورتي (الأحزاب) و(الشورى).



قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لُنْمُ﴾ يعني العذاب. قال بعض المفسرين: كان النبي ﷺ ضَجِرَ بعض الضَّجَرِ، وأحب أن ينزل العذاب بمن أبي من قومه، فأمر بالصَّبْر.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَزْوَنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا سَاعَةً بَيْنَ نَهَارٍ﴾ لأن ما مضى كأنه لم يكن وإن كان طويلاً. وقيل: لأن مقدار مكثهم في الدنيا قليل في جَنَبِ مكثهم في عذاب الآخرة. وهاهنا تم الكلام. ثم قال: ﴿بَلَّغٌ﴾ أي: هذا القرآن وما فيه من البيان بلاغ عن الله إليكم. وفي معنى وصف القرآن بالبلاغ قولان: أحدهما: أن البلاغ بمعنى التبليغ. والثاني: أن معناه: الكفاية، فيكون المعنى: ما أخبرناهم به لهم فيه كفاية وغنى. وذكر ابن جرير وجهاً آخر، وهو أن المعنى: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ذلك بُتُّ بلاغ، أي: ذلك بلاغ لهم في الدنيا إلى آجالهم، ثُمَّ حُدِفَتْ «ذلك بُتُّ» اكتفاءً بدلالة ما دُكِرَ في الكلام عليها. وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: ﴿بَلَّغٌ﴾ بكسر اللام وتشديدها وسكون الغين من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل، وابن محيصن: «يَهْلِكُ» بفتح الياء وكسر اللام، أي: عند رؤية العذاب ﴿إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ الخارجون عن أمر الله ﷻ!؟<sup>(١)</sup>.



(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: فهل يهلك الله بمذابه إذا أنزله إلا القوم الذين خالفوا أمره وخرجوا عن طاعته وكفروا به! قال: ومعنى الكلام: وما يهلك الله إلا القوم الفاسقين. اهـ.

## سورة محمد ﷺ

وفيها قولان: أحدهما: [أنها] مدنيّة، قاله الأكثرون، منهم مجاهد، ومقاتل. وحكي عن ابن عباس وقناة أنها مدنيّة، إلا آية منها نزلت عليه بعد حجّه حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت، وهي قوله: ﴿وَكَايِنَ مِن قَرَيْبِهِ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِن قَرَيْبِكَ﴾ [محمد: ١٣]. والثاني: أنها مكّيّة، قاله الضحاك، والسدي.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْخَمَةِ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ ۖ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَلُمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا بِمَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مَحْمُودًا ۚ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَذَبَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَسْلَحَ بَالَهُمْ ۖ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمْ يُؤْمَرُوا بِالطَّلَعِ وَلَا الْإِذَا ۚ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أُتُوا بِالْحَقِّ مِن رَّبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ۖ ﴿٣﴾ فَإِذَا لَقِيَكَ الْإِنسَانُ كَفَرًا فَصَرَبَ الرِّقَابَ حَتَّىٰ إِذَا أَغْتَسُوهُمُ فَشَدُّوا الرِّقَابَ ۖ فَإِنَّمَا مَتَا بَدَأَ وَإِنَّمَا فِتْنَةٌ حَتَّىٰ تَنفَعِ الْمُرْتَدَ أَوْزَارَهُمْ ذَلِكَ وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَأَنْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّئَلَّا يَتَعَظَّبَكُمْ يَتَعَبَّنَ وَالَّذِينَ قِيلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَان يَبِيدَ أَعْيُنُهُمْ ۖ ﴿٤﴾ سَيِّئَاتِهِمْ وَيَضْلِحَ بِأَلْسِنَتِهِمْ لَقِنَتَهُمُ لَعْنَةُ عَرَفَةَ ۚ لَمْ تَكُن ۖ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بتوحيد الله ﴿وَصَدُّوا﴾ الناس عن الإيمان به، وهم مشركو قريش، ﴿أَضَلَّ أَعْيُنَهُمْ﴾ أي: أبطلها، ولم يجعل لها ثواباً، فكأنها لم تكن؛ وقد كانوا يُظْعِمُونَ الطَّعَامَ، وَيَصَلُّونَ الأَرْحَامَ، وَيَتَصَدَّقُونَ، ويفعلون ما يعتقدونه قرينة. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَلُمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني أصحاب محمد رسول الله ﷺ. ﴿وَأَتَوْا بِمَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مَحْمُودًا﴾ وقرأ ابن مسعود: ﴿نُزِّلَ﴾ بفتح النون والرّأي وتشديدها. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القاري: ﴿أُنزِلَ﴾ بهمزة مضمومة مكسورة الرّأي. وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، وأبو عمران: ﴿نُزِّلَ﴾ بفتح النون والرّأي وتخفيفها، ﴿كَذَبَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: غفرا لهم ﴿وَأَسْلَحَ بَالَهُمْ﴾ أي: حالهم، قاله قتادة، والمبرد.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: معناه: الأمرُ ذلك، وجائز أن يكون: ذلك الإضلال، لاتباعهم الباطل، وتلك الهداية والكفارات باتباع المؤمنين الحق، ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ أي: كذلك يُبَيِّنُ أمثال حسنة المؤمنين وسيئات الكافرين هكذا البيان.

قوله تعالى: ﴿فَصَرَبَ الرِّقَابَ﴾ إغراء؛ والمعنى: فاقتلوه، لأن الأغلب في موضع القتل ضربُ العُنُقِ<sup>(١)</sup> ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَغْتَسُوهُمُ﴾ أي: أكثرتم فيهم القتل ﴿فَشَدُّوا الرِّقَابَ﴾ يعني في الأسر؛ وإنما يكون الأسر بعد المبالغة في القتل. و«الوئاق» اسم من الإيثاق؛ تقول: أوثقتُه إيثاقاً ووئاقاً، إذا شدت أسره لئلا يُفْلِتَ ﴿إِنَّمَا مَتَا بَدَأَ﴾ قال أبو عبيدة: إنما أن تمثوا، وإمّا أن تفادوا، ومثله: سَفِيًّا، ورَغِيًّا، وإنما هو سُقِيَّتَ ورُعِيَّتَ. وقال الزجاج: إمّا مَنَّتُمْ عليهم بعد أن تأسروهم متاً، وإمّا أطلقتموهم بفداء.

### فصل

وهذه الآية محكمة عند عامّة العلماء. وممن ذهب إلى أن حكم المَنِّ والفداء باقٍ لم يُنسخ: ابنُ عمر، ومجاهد، والحسن، وابن سيرين، وأحمد، والشافعي. وذهب قوم إلى نسخ المَنِّ والفداء بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>، وممن ذهب إلى هذا ابن جريج، والسدي، وأبو حنيفة. وقد أشرنا إلى القولين في [براهة: ٥].

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَنفَعِ الْمُرْتَدَ أَوْزَارَهُمْ﴾ قال ابن عباس: حتى لا يبقى أحد من المشركين. وقال مجاهد: حتى لا

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مرشداً للمؤمنين إلى ما يعتمدونه في حروبهم مع المشركين: ﴿وَإِذَا لَقِيَكَ الْإِنسَانُ كَفَرًا فَصَرَبَ الرِّقَابَ﴾ أي: إذا واجهتهم فاحصدوهم حصداً بالسيف. اهـ.

(٢) في الأصل: «أقتلوا» بدل «فاقتلوا».

يكون دينٌ إلا دين الإسلام. وقال سعيد بن جبير: حتى يخرج المسيح. وقال الفراء: حتى لا يبقى إلا مُسلم أو مُسلمٍ. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: حتى يضع أهل الحرب سلاحهم؛ قال الأعشى:

وَأَعْدَدْتُ لِمَنْ حَرَبَ أَوْزَارَهَا: رِمَاحاً طَوَالاً وَعَبِيلاً ذُكُوراً<sup>(١)</sup>

وأصل «الوزر» ما حملته، فسمي السلاح «أوزاراً» لأنه يُحمل، هذا قول ابن قتيبة. والثاني: حتى تضع حربكم وقتالكم أوزار المشرك وقبائح أعمالهم بأن يُسلموا ولا يعبدوا إلا الله، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرنا ﴿وَلَوْ بَشَاءَ اللَّهِ لَانفَرَّتْ مِنْهُمْ﴾ بإهلاكهم أو تعذيبهم بما شاء ﴿وَلَكِنَّ﴾ أمرهم بالحرب ﴿يَتَّبِعُوا بِطَعْنٍ﴾ فيصيب المؤمن ويكرمه بالشهادة، ويخزي الكافر بالقتل والعذاب.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ قرأ أبو عمرو، وحفص عن عاصم: «قُتِلُوا» بضم القاف وكسر التاء؛ والباقون: «فَاتَلُوا» بالف.

قوله تعالى: ﴿سَيَبِيهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يهديهم إلى أرشد الأمور، قاله ابن عباس. والثاني: يحقق لهم الهداية، قاله الحسن. والثالث: إلى مُحاجة منكر ونكير. والرابع: إلى طريق الجنة، حكاهما الماوردي. وفي قوله: ﴿عَرَفْنَاكُمْ﴾ قولان: أحدهما: عرفهم منازلهم فيها فلا يستدلون عليها ولا يُخطئونها، هذا قول الجمهور، منهم مجاهد، وقتادة، واختاره الفراء، وأبو عبيدة. والثاني: طيَّبها لهم، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: وهو قول أصحاب اللغة، يقال: طعماً معرّف، أي: مطيَّب. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وابن منحصن: «عَرَفْنَاكُمْ» بتخفيف الراء<sup>(٢)</sup>.

﴿يَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ بِصَرْفِكُمْ وَبَيَّتْ آفَاكُكُمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَسَاءَلُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَبُوا أَعْمَلَهُمْ﴾ ﴿أَفَلَا يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ مَنَظَرًا مِمَّا كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَسْئَلُهُمْ﴾ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكُفْرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَغَلَبُوا الصَّالِحِينَ جَنَّتِ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَآكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ ﴿وَكُلٌّ مِّنْ قَرِيبٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرِيبِكَ الَّذِي آمَنَّاكَ أَهْلَكَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ ﴿أَفَن كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِّنْ زَيْدٍ كَمَنْ زَيْنَ لَمْ سَوْءَ عَلَيْهِمْ وَأَنبَأُوا أَهْلَهُمْ﴾ ﴿١٤٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ﴾ أي: تنصروا دينه ورسوله ﴿بِصَرْفِكُمْ﴾ على عدوكم ﴿وَبَيَّتْ آفَاكُكُمْ﴾ عند القتال. وروى المفضل عن عاصم: «وَبَيَّتْ» بالتخفيف. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَسَاءَلُمْ﴾ قال الفراء: المعنى: فأتعسبهم الله، والدعاء قد يجري مجرى الأمر والنهي. قال ابن قتيبة: هو من قولك: تَسَأَلْتُ، أي: عَتَرْتُ وَسَقَطْتُ. وقال الزجاج: التَّعَسُّبُ في اللغة: الانحطاط والعُثُور. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الكهف: ١٠٥، يوسف: ١٠٩] إلى قوله: ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أهلكهم [الله: ٣٦] ﴿وَالِلْكَافِرِينَ أَسْئَلُهُمْ﴾ أي: أمثال تلك العاقبة. ﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعله بالمؤمنين من النصر، وبالكافرين من الدمار ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: وليهم. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿وَأَكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾<sup>(٣)</sup> أي: إن الأنعام تأكل وتشرب، ولا تدري ما في غد، وكذلك الكفار لا يلتفتون إلى الآخرة. و«المَثْوَى»: المنزل. ﴿وَكُلٌّ مِّنْ قَرِيبٍ﴾ مشروح في [ال عمران: ١٤٦]<sup>(٤)</sup> والمراد بقريته: مكة؛ وأضاف القوة والإخراج إليها، والمراد أهلها، ولذلك قال: ﴿أَهْلَكَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَن كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِّنْ زَيْدٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، قاله أبو العالية. والثاني: أنه

(١) «ديوانه» ٩٩، و«غريب القرآن» ٤٠٩، و«القرطبي» ٢٢٩/١٦، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: ووزر.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: سيوفق الله تعالى ذكره للعمل بما يرى ويحب هولاء الذين قاتلوا في سبيله ﴿وَسَيَلِّبُكُمْ﴾ ويصلح أمرهم وحالهم في الدنيا والآخرة ﴿وَسَيَجْلِبُهُمْ لِنَفْسِ عَرَفْنَاكُمْ﴾ يقول: ويدخلهم الله جنه عرفها ويبيئها لهم، قال: حتى إن الرجل ليأتي منزله منها إذا دخلها كما كان يأتي منزله في الدنيا لا يشكل عليه ذلك. اهـ. وروى البخاري في «صحيحه» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إذا خلص المؤمنون من النار، حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار يتقاضون مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هلبوا وثقروا أن لهم في دخول الجنة، والذي نفسي بيده إن أحدهم بمنزله في الجنة أهدى منه بمنزله الذي كان في الدنيا».

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ مَنَظَرًا مِمَّا كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عاقبهم بتكذيبهم وكفرهم.

(٤) وأول الآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَآكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾. (٥) وأول الآية: ﴿وَكُلٌّ مِّنْ قَرِيبٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرِيبِكَ الَّذِي آمَنَّاكَ﴾.

المؤمن، قاله الحسن. وفي «البيئنة» قولان: أحدهما: القرآن، قاله ابن زيد. والثاني: الدين، قاله ابن السائب. ﴿كُنْ رُبَّن لَمْ سَوَّ عَلَيهِ﴾ يعني عبادة الأوثان، وهو الكافر ﴿وَأَبْتَمُوا آهْوَاءَهُمْ﴾ بعبادتها<sup>(١)</sup>.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَرٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَرٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَرٌ مِنْ حَمْرٍ لَذْوٍ لِلشَّرْبِ وَأَنْهَرٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعْرِفَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ هُوَ خَلْقٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ أي: صِفَتُهَا، وقد شرحناه في [البرعد: ٣٥]. و«المتقون» عند المفسرين: الذين يتقون الشرك. و«الآسين» المتغير الرِّيح، قاله أبو عبيدة، والزجاج. وقال ابن قتيبة: هو المتغير الرِّيح والطعم، و«الآسين» نحوه. وقرأ ابن كثير: «غير آسين» بغير مد. وقد شرحنا قوله ﴿لَذْوٍ لِلشَّرْبِ﴾ في [الصفات: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ أي: من عسل ليس فيه عكر ولا كدر كعسل أهل الدنيا.

قوله تعالى: ﴿كَمْ هُوَ خَلْقٌ فِي النَّارِ﴾ قال الفراء: أراد: مَنْ كان في هذا النعيم، كمن هو خالد في النار؟!<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَاءٌ حَمِيمًا﴾ أي: حاراً شديد الحرارة. و«الأمعاء» جميع ما في البطن من الحوايا<sup>(٤)</sup>.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْآيَةَ مَاذَا قَالَ مَا لَيْقًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَمِعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَأَتَمَّوْا آهْوَاءَهُمْ﴾<sup>(٥)</sup> وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَوَسَّعَتْهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿٦﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنْ لَمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ يعني المنافقين. وفيما يستمعون قولان: أحدهما: أنه سماع حُطبة رسول الله ﷺ يوم الجمعة. والثاني: سماع قوله على عموم الأوقات، فأما ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْآيَةَ﴾، فالمراد بهم: علماء الصحابة.

قوله تعالى: ﴿مَاذَا قَالَ مَا لَيْقًا﴾ قال الزجاج: أي: ماذا قال الساعة، وهو من قولك: استأنفت الشيء: إذا ابتدأته، وروضة أنف: لم تُرْعَ، أي: لها أول يُرْعَى؛ فالمعنى: ماذا قال في أول وقت يقربُ مِنَّا. وحُدُّنَا عن أبي عمر غلام ثعلب أنه قال: معنى «أنفأ» مُدَّ ساعة. وقرأ ابن كثير، في بعض الروايات عنه: «أنفأ» بالقصر، وهذه قراءة عكرمة، وحמיד، وابن محيصن. قال أبو علي: يجوز أن يكون ابن كثير توهم، مثل حاذر وحذير، وفاكه وفكه. وفي استفهامهم قولان: أحدهما: لأنهم لم يعقلوا ما يقول، ويدلُّ عليه باقي الآية. والثاني: أنهم قالوه استهزاء.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم المسلمون، قاله الجمهور. والثاني: قومٌ من أهل الكتاب كانوا على الإيمان بأنبيائهم وبمحمد ﷺ، فلما بعث محمدٌ ﷺ آمنوا به، قاله عكرمة. وفي الذي زادهم ثلاثة أقوال: أحدهما: أنه الله ﷻ. والثاني: قول الرسول. والثالث: استهزاء المنافقين زاد المؤمنين هُدًى، ذكرهن الزجاج. وفي معنى الهدى قولان: أحدهما: أنه العِلْم. والثاني: البصيرة. وفي قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ تَقَوُّهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ثواب تقواهم في الآخرة، قاله السدي. والثاني: اتقاء المنسوخ والعمل بالناسخ، قاله عطية. والثالث: أعطاهم التقوى مع الهدى، فأتقوا معصيته خوفاً من عقوبته، قاله أبو سليمان الدمشقي<sup>(٤)</sup>. و«يَنْظُرُونَ» بمعنى ينتظرون، «أَنْ تَأْتِيَهُمْ» وقرأ أبيُّ بن كعب، وأبو الأشهب، وحמיד: «إِنْ تَأْتِيَهُمْ» بكسر الهمزة من غير ياء بعد التاء. والأشراط: العلامات؛ قال أبو عبيدة: الأشراط: الأعلام، وإنما سمي الشُّرط - فيما ترى - لأنهم أعلموا أنفسهم. قال المفسرون: ظهور النبي ﷺ من

(١) يقول تعالى: ﴿أَكْتَنَ كَاغَ عَلَ يَنْتَوُ مِنْ رَبِّيهِ﴾ أي: على بصيرة ويقين في أمر الله ودينه بما أنزل الله في كتابه من الهدى والعلم، وبما جيله الله عليه من الفطرة المستقيمة ﴿كَنْ رُبَّن لَمْ سَوَّ عَلَيهِ وَأَبْتَمُوا آهْوَاءَهُمْ﴾؟! أي: ليس هذا كهذا، محفوله تعالى: ﴿أَكْتَنَ يَتَرَأَّ أَنَا أَرَأَى إِلَهَ مِنْ رَبِّي لَكُنْ كَنْ هُوَ أَمْرٌ﴾<sup>(١)</sup>، وكفوله: ﴿لَا يَسْتَوِي أَعْتَبُ النَّارَ وَأَعْتَبُ الْجَنَّةَ أَلَسْتُ أَعْتَبُ الْجَنَّةَ هُمُ النَّارِيَّةُ﴾<sup>(٢)</sup>. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ليس هؤلاء كهؤلاء، وليس من هو في الدرجات كمن هو في الدرجات. اهـ.

(٣) قال ابن جرير: وقوله: ﴿سُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ يقول تعالى ذكره: وسقي هؤلاء الذين هم خلود في النار ماء قد انتهى حره، ففقط ذلك الماء من شدة حره أَمْعَاءَهُمْ. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ أي: والذين قصدوا الهداية، وقهم الله تعالى لها، فهداهم إليها، وثبتهم عليها، وزادهم منها ﴿وَأَنَّهُمْ تَقَوُّهُمْ﴾ أي: ألهمهم رشداهم. اهـ.

أشراط الساعة، وانشقاق القمر والدخان وغير ذلك<sup>(١)</sup>. ﴿فَأَنَّ لَمَمًا﴾ أي: فمن أين لهم ﴿إِنَّا جَاءَهُمْ﴾ الساعة ﴿وَذَكَرَهُمْ﴾؟ قال قتادة: أتى لهم أن يذكروا ويتوبوا إذا جاءت! ١٩

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثُوكُمْ﴾ ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِسَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ تَنْظَرَ الْمَشْفِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ﴿١٩﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَو صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ حَيْزًا لَهُمْ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال بعضهم: أثبت على علمك، وقال قوم: المراد بهذا الخطاب غيره؛ وقد شرحنا هذا في فاتحة (الأحزاب). وقيل: إنه كان يصيق صدره بما يقولون، فقيل له: اغلظ أنه لا كاشف لما بك إلا الله. فأما قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ فإنه كان يستغفر في اليوم مائة مرة<sup>(٢)</sup>، وأمر أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات إكراماً لهم لأنه شفيحٌ مجاب<sup>(٣)</sup>. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثُوكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: متقلبكم في الدنيا ومثواكم في الآخرة، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: متقلبكم في أصلاب الرجال إلى أرحام النساء، ومقامكم في القبور، قاله عكرمة. والثالث: «متقلبكم» بالنهار و«مثواكم» أي: ماواكم بالليل، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ قال المفسرون: سألوا ربهم أن ينزل سورة فيها ثواب القتال في سبيل الله، اشتياقاً منهم إلى الوحي وجرصاً على الجهاد، فقالوا: «لولا» أي: هلا؛ وكان أبو مالك الأشجعي يقول: «لا» هاهنا صلة، فالمعنى: لو أنزلت سورة، شوقاً منهم إلى الزيادة في العلم، ورغبة في الثواب والأجر بالاستكثار من الفرائض. وفي معنى «مُحْكَمَةٌ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التي يُذكَر فيها القتال، قاله قتادة. والثاني: أنها التي يُذكَر فيها الحلال والحرام. والثالث: التي لا منسوخ فيها، حكاهما أبو سليمان الدمشقي. ومعنى قوله: ﴿وَذُكِرَ فِيهَا الْقِسَالُ﴾ أي: قُرِضَ فيها الجهاد. وفي المراد بالمرض قولان: أحدهما: النفاق، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور. والثاني: الشك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يُنظَرُونَ إِلَيْكَ﴾ أي: يتشخصون نحوك بأبصارهم ينظرون نظراً شديداً كما ينظر الشاخص ببصره عند الموت، لأنهم يكرهون القتال، ويخافون إن قعدوا أن يتبين نفاقهم. ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ﴾ قال الأصمعي: معنى قولهم في التهديد: «أولئك لك»، أي: وليك وقارئك ما تكروه. وقال ابن قتيبة: هذا وعيدٌ وتهديد، تقول للرجل - إذا أردت به سوءاً، ففأفأفك - أولئك لك، ثم ابتداء، فقال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ...﴾ وقال سيبويه والخليل: المعنى: طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثل. وقال الفراء: الطاعةٌ معروفة<sup>(٥)</sup> في كلام العرب، إذا قيل لهم: افعلوا كذلك، قالوا: سَمِعُ طَاعَةً، فوصف [الله] قولهم قبل أن تنزل السورة أنهم يقولون: سَمِعُ طَاعَةً، فإذا نزل الأمر كرهوا. وأخبرني حبان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ﴾، ثم قال: ﴿لَمَمًا﴾ أي: للذين آمنوا منهم ﴿طَاعَةً﴾، فصارت «أولئك» وعيداً

(١) قال ابن كثير: فبعث رسول الله ﷺ من أشراط الساعة، لأنه خاتم الرسل الذين أكمل الله تعالى به الدين، وأقام به الحجة على العالمين، قال: وقد أخبر ﷺ بأمارات الساعة وأشراطها، وأبان عن ذلك وأوضحه بما لم يؤته نبي قبله، قال: ولهذا جاء في أسمائه ﷺ أنه نبي التوبة، ونبي الملحمة، والحاشر الذي يحشر الناس على قدميه، والعاقب الذي ليس بعده نبي. اهـ. وروى البخاري في «صحيحه» عن سهل بن سعد ﷺ قال: رأيت رسول الله ﷺ قال بأصميه هكذا، بالوسطى والتي تليها: «بعثت أنا والساعة كهاتين».

(٢) روى مسلم في «صحيحه» عن الأغر بن يسار المزني ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليغان على قلبي، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة» والمراد بليغان: أن يفتر عن الذكر الذي في شأنه أن يداوم عليه، فإذا فتر عنه لأمر ما عد ذلك ذنباً فاستغفر منه. وروى البخاري في «صحيحه» عن شداد بن أوس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء بذنبي، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» قال: «ومن قالها في النهار موثقاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موثق بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة».

(٣) روى أحمد في «مسنده» من حديث شعبة عن عاصم الأحول قال: سمعت عبد الله بن سرجس قال: أتيت رسول الله ﷺ فأكلت معه من طعامه، فقلت: غفر لك يا رسول الله، فقال ﷺ: «فولك» فقلت (أي شعبة): استغفر لك؟ قال: «نعم ولكم»، وقرأ: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾. قال ابن كثير: ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن عاصم الأحول به.

(٤) والقول الثالث أولى كما قال ابن كثير. (٥) في الأصلين: مرفوعة.

لَمَنْ كَرِهَهَا، واستأنف الطاعة بـ «لهم»؛ والأول عندنا كلام العرب، وهذا غير مردود، يعني حديث أبي صالح. وذكر بعض المفسرين أن الكلام متصل بما قبله؛ والمعنى: فأولى لهم أن يُطيعوا وأن يقولوا معروفًا بالإجابة.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ قال الحسن: جدُّ الأمر. وقال غيره: جدُّ رسول الله ﷺ وأصحابه في الجهاد، ولَزِمَ فرضُ القتال، وصار الأمر معروفًا عليه. وجواب «إذا» محذوف، تقديره: فإذا عَزَمَ الْأَمْرُ نَكَلُوا؛ يدلُّ على المحذوف ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ أي: في إيمانهم وجهادهم ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ من المعصية والكرامة.

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْصَامَكُمْ﴾ (١١) أَوْلَيْكَ الَّذِينَ لَنْتَهُمُ اللَّهُ فَاسَمِعُوا وَأَعْمُوا أَصْوَارَهُمْ ﴿١٢﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَاتِ أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا ﴿١٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّاكِلُونَ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَ لَهُمْ ﴿١٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيئَتُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ إِنَّهُمْ يُسْمِعُونَ الْغَيْبَ إِذَا نَزَّلَتْ سَورَةٌ مِنَ الْمَلِكِ يَخِرُّونَ بُرُوجًا وَمُجْمَعًا وَأَذْبَنُوكُمُ ﴿١٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ في المخاطب بهذا أربعة أقوال: أحدها: المنافقون، وهو الظاهر. والثاني: منافقو اليهود، قاله مقاتل. والثالث: الخوارج، قاله بكر بن عبد الله المزني. والرابع: قريش، حكاه جماعة منهم الماوردي. وفي قوله: ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإعراض. فالمعنى: إن أعرضتم عن الإسلام ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بأن تعودوا إلى الجاهلية يقتل بعضهم بعضاً، ويُغير بعضهم على بعض، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أنه من الوَلَاية لأمر الناس، قاله القرظي. فعلى هذا يكون معنى «أن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ»: بالجور والظلم. وقرأ يعقوب: «وتَقَطَعُوا» بفتح التاء والطاء وتخفيفها وسكون القاف<sup>(١)</sup>. ثم ذم من يريد ذلك بالآية التي بعد هذه. وما بعد هذا قد سبق (النساء: ٨٢) إلى قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ «أم» بمعنى «بل»، وذكر الأقفال استعارة، والمراد أن القلب يكون كالبيت المُقفل لا يصل إليه الهدى. [قال مجاهد]: الران أيسر من الطبع، والطبع أيسر من الإقفال، والإقفال أشدُّ ذلك كُلُّهُ. وقال خالد بن معدان. ما مِنْ آدميٍّ إلَّا وله أربع أعين، عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ لِذُنْيَاهُ وَمَا يُضْلِحُهُ مِنْ مَعِيشَتِهِ، وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ لِذُنْيِهِ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْغَيْبِ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ أَنْ يَبْصُرَ عَيْنَاهُ اللَّتَانِ فِي قَلْبِهِ، وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ طَمَسَ عَلَيْهِمَا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾ أي: رجعوا كُفَّارًا؛ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، قاله ابن عباس، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنهم اليهود، قاله قتادة، ومقاتل. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي: مِنْ بَعْدِ مَا وَضَحَ لَهُمُ الْحَقَّ. ومن قال: هم اليهود، قال: مِنْ بَعْدِ أَنْ تَبَيَّنَ لَهُمْ وَصَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَنَعَتَهُ فِي كِتَابِهِمْ. و﴿سَوَّلَ﴾ بمعنى زَيَّنَ، و﴿وَأَمْلَ لَهُمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وزيد عن يعقوب: «وأَمْلِي لَهُمْ» بضم الهمزة وكسر اللام وبعدها ياء مفتوحة. وقرأ يعقوب إلَّا زَيْدًا، وأبان عن عاصم كذلك، إلَّا أَنَّهُمَا أَسْكَنَا الْبَاءَ. وقرأ الباقر بفتح الهمزة واللام. وقد سبق معنى الإملة [ال عمران: ١٧٨، الاعراف: ١٨٣].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمرُ ذلك، أي: ذلك الإضلال بقولهم ﴿لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ وفي الكاهن قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، فعلى هذا في معنى قوله: ﴿سَطِيئَتُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ﴾ ثلاثة

(١) أي: وتقطعوا الأرحام. قال ابن كثير: وهذا نهي عن الإفساد في الأرض عموماً، وعن قطع الأرحام خصوصاً، بل قد أمر الله تعالى بالإصلاح في الأرض، وصلة الأرحام، وهو الإحسان إلى الأقارب في المقال والأعمال وبذل الأموال، قال: وقد وردت الأحاديث الصحاح والحسان بذلك عن رسول الله ﷺ من طرق عديدة ووجوه كثيرة. أهدى روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «من أحب أن يسطر له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه». وروى البخاري ومسلم عن عائشة ﷺ عن النبي ﷺ قال: «الرحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعني الله». وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة؟ قال: نعم، أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى، قال: فذلك لك» ثم قال رسول الله ﷺ: «الرووا إن شئتم» ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْصَامَكُمْ﴾ (١١) أَوْلَيْكَ الَّذِينَ لَنْتَهُمُ اللَّهُ فَاسَمِعُوا وَأَعْمُوا أَصْوَارَهُمْ ﴿١٢﴾

(٢) رواه الطبري ٥٧/٢٦ وفي سنده ضعف.

أقوال: أحدها: في القعود عن نُصرة محمد ﷺ، قال السدي. والثاني: في الميل إليكم والمظاهرة على محمد ﷺ. والثالث: في الارتداد بعد الإيمان، حكاها الماوردي. والثاني: أنهم اليهود، فعلى هذا في الذي أطاعوهم فيه قولان: أحدهما: في أن لا يصدّقوا شيئاً من مقالة رسول الله ﷺ، قال الضحاك. والثاني: في كُثم ما عَلِموه من نُبوته، قاله ابن جريج<sup>(١)</sup>. ﴿وَاللَّهُ يَمَّاكَ إِسْرَارُهُ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص عن عاصم، والوليد عن يعقوب: بكسر الألف على أنه مصدر أسررت؛ وقرأ الباقون: بفتحها على أنه جمع سرٌّ، والمعنى أنه يَعْلَم ما بين اليهود والمنافقين من السرِّ. قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُ الْمَلَائِكَةُ؟ أَي: فكيف يكون حالهم حينئذٍ؟ وقد بيّنا في [الانفال: ٥٠] معنى قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وَجْهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَصَكِّرْهُمَا رِضْوَانَهُ﴾ أي: كرهها ما فيه الرضوان، وهو الإيمان والطاعة. ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَفَهُمْ﴾ ﴿١٣﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاكَ قَرَفَةً يَمْشِيهِمْ إِيَّاهُمْ وَتَلْمِزُهُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿١٤﴾ وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالْمُسْلِمِينَ وَلَيَوَلَّوْا لِنَجَارِكُمْ ﴿١٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَآءُوا الرَّسُولَ مِنْ بَدْوٍ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ بِأَعْمَالِهِمْ ﴿١٦﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلِيمُوا اللَّهَ وَلْيَلِغُوا الرَّسُولَ وَلَا يَبْلُغُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاؤُوا رِجْمًا كَفَّارًا لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: نفاق ﴿أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَفَهُمْ﴾ قال الفراء: أي لن يُبدي الله عداوتهم ويغضبهم لمحمد ﷺ. وقال الزجاج: أي: لن يُبدي عداوتهم لرسوله ﷺ ويظهره على نفاقهم<sup>(٢)</sup>. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاكَ قَرَفَةً﴾ أي: لعرفناكم، تقول: قد أريتك هذا الأمر، أي: قد عرفتك إياه، المعنى: لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة، وهي السيماء ﴿فَلَمَّزْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي: بتلك العلامة ﴿وَلَمَّزْتَهُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ﴾ أي: في فحوى القول، فدلّ بهذا على أن قول القائل وفعله يدلّ على نيّته. وقول الناس: قد لحن فلان، تأويله: قد أخذ في ناحية عن الصواب، وعدّل عن الصواب إليها، وقول الشاعر:

مَنْ لَطِقَ صَائِبٌ وَتَلَحَّنَ أَحْيَا

نَأ، وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا<sup>(٣)</sup>

تأويله: خير الحديث من مثل هذه ما كان لا يعرفه كلُّ أحد، إنما يُعرف قولها في أنحاء قولها. قال المفسرون: وتلّمزتهم في فحوى الكلام ومعناه ومقصده، فإنهم يتعرّضون بتهجين أمرك والاستهزاء بالمسلمين. قال ابن جرير: ثم عرفه الله إياهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ أي: ولنعلمناكم معاملةً المُختَبِرِ بأن نأمركم بالجهاد ﴿حَتَّى تَعْلَمَ﴾ العِلْم الذي هو عِلْم وجود، وبه يقع الجزاء؛ وقد شرحنا هذا في [المنكوت: ٣].

قوله تعالى: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ أي: نلّمزها ونكشّفها بإبائه من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد. وقرأ أبو بكر عن عاصم: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ بالياء «حتى يَعْلَم» بالياء «ويَلُو» بالياء فيهن. وقرأ معاذ القارئي، وأيوب السخيتاني: «أخياركم» بالياء جمع «خير»<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [الآية]<sup>(٥)</sup> اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها في المُطّغيين

(١) قال ابن كثير: أي: ما لو وهم وناصرهم في الباطن على الباطل، قال: وهذا شأن المنافقين يظهرون خلاف ما يبطنون، ولهذا قال الله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ يَمَّاكَ إِسْرَارُهُ﴾ أي: ما يسرون وما يخفون، والله مطلع عليه وعالم به، كقوله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْسِرُونَ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَفَهُمْ﴾؟ أي: يعتقد المنافقون أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين؟! بل سيوضح أمرهم ويجليّه حتى يفهمهم ذور البصائر، قال: وقد أنزل الله تعالى في ذلك سورة (براءة) فين فيها فضائعهم وما يعتدونه من الأفعال الدالة على نفاقهم، قال: ولهذا كانت تسمى «الفاضحة»، قال: والأضغان جمع ضغن، وهو ما في النفوس من الحسد والحقد للإسلام وأهله والتالمين بنصره. اهـ.

(٣) البيت لمالك بن أسماء بن خارجة الفزاري، وهو في «البيان والتبيين» ١/١٤٧، و«الأمالي» ١/٥٠، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لحن. قال في «اللسان»: تأويله: وخير الحديث من مثل هذه الجارية ما كان لا يعرفه كلُّ أحد، إنما يُعرف أمرها في أنحاء قولها.

(٤) قال في «اللسان»: ورجلٌ خَيْرٌ وخَيْرٌ، مشدّد ومخفف، وامرأة خَيْرَةٌ وخَيْرَةٌ، والجمع أخيارٌ وخيارٌ.

(٥) وتامها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَآءُوا الرَّسُولَ مِنْ بَدْوٍ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ بِأَعْمَالِهِمْ﴾.

يوم بدر، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها نزلت في الحارث بن سويد، ووحوش الأنصاري، أسلما ثم ارتدّا، فتاب الحارث ورجع إلى رسول الله ﷺ، وأبى صاحبه أن يرجع حتى مات، قاله السدي. والثالث: أنها في اليهود، قاله مقاتل. والرابع: أنها في قريظة [والنضير]، ذكره الواحدي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُظِلُّوا أَعْيُنَكَ﴾<sup>(٣)</sup> اختلفوا في مُبْطِلُهَا على أربعة أقوال: أحدها: المعاصي والكبائر، قاله الحسن. والثاني: الشكّ والتفّاق، قاله عطاء. والثالث: الرّياء والسُّمعة، قاله ابن السائب. والرابع: بالَمَنْ<sup>(٤)</sup>، وذلك أن قومًا من الأعراب قَدِمُوا على رسول الله ﷺ فقالوا: أتيناك طائعين، فلنا عليك حق، فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿يَمْشُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْكُمُوا﴾ [الحجرات: ١٧]، هذا قول مقاتل<sup>(٥)</sup>. قال القاضي أبو يعلى: وهذا يدلُّ على أن كُلَّ مَنْ دخل في قُرْبَةٍ لم يُجْز له الخُروج منها قبل إتمامها، وهذا على ظاهره في الحج، فأما في الصلاة والصيام، فهو على سبيل الاستحباب<sup>(٦)</sup>.

﴿فَلَا تَهْتَفُوا إِلَى السِّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهِ مَعَكُمْ وَإنْ يَرْكُزْ أَعْيُنَكُمْ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا لِلْيَبُوتِ الدُّنْيَا لَبِيبٌ وَأَلَهُمْ وَادٌ مُّؤْتَمَرًا وَتَنْفَرُوا بِنُوحٍ يُرَىٰ بُرُوجُهُمْ وَلَا يَسْمَعُ أَمْوَالُهُمْ ﴿١٨﴾ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِي الْحَيَاةِ بِحَيْثُومِكُمْ تَبَدَّلُوا بِحَبَشٍ مِّثْلُ نَثَلٍ ذَرْبًا مَّغْلُوبِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا﴾ أي: فلا تَضَعُفُوا ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم: «إلى السُّلم» بفتح السين؛ وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: بكسر السين، والمعنى: لا تَدْعُوا الكفار إلى الصلح ابتداء. وفي هذا دلالة على أنه لا يجوز طلب الصلح من المشركين، ودلالة على أن النبي ﷺ لم يدخل مكة صلحاً، لأنه نهاه عن الصلح.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي: أنتم أَعزُّ منهم، والحُجَّة لكم، وأخِرُ الأمر لكم وإن غلبوكم في بعض الأوقات<sup>(٧)</sup> ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بالعوذ والنصرة ﴿وَأَنْ يَرْكُزْ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لن يَنْقُصَكُم ولن يظَلِمَكُم، يقال: وترزني حَقِي، أي: بَحَسْتِيهِ. قال المفسرون: المعنى: لن يَنْقُصَكُم من ثواب أعمالكم شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾<sup>(٨)</sup> أي: لن يَسْأَلَكُمُوهَا كُلَّهَا.

قوله تعالى: ﴿فِي حَيْثُومِكُمْ﴾ قال الفراء: يُجْهِدُكُمْ. وقال ابن قتيبة: يُلِحُّ عليكم بما يوجب في أَمْوَالِكُمْ ﴿تَبَدَّلُوا﴾، يقال: أخفاني بالمسألة والأحف: إذا ألحَّ. وقال السدي: إن يسألكم جميع ما في أيديكم تبخلوا. ﴿وَتَخْرُجْ أَعْيُنُكُمْ﴾ وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن عباس، وابن يعمر: «وَيُخْرَجْ» بياء مرفوعة وفتح الراء «أضغائنكم» بالرفع. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رزين، وعكرمة، وابن السميع، وابن محيصن، والجحدري: «وَتُخْرَجْ» بقاء مفتوحة ورفع الراء،

(١) ذكره البغوي والخازن عن ابن عباس بدون سند.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن كفر وصدِّ عن سبيل الله وخالف الرسول وشاقه وارتدَّ عن الإيمان من بعد ما تبين له الهدى، أنه لن يضر الله شيئاً، وإنما يضر نفسه، ويخسرها يوم معادها، وسيحبط الله عمله فلا يثيبه على سالف ما تقدم من عمله الذي عقبه برده مقال بوعضة من خير، بل يحبطه ويمحقه بالكلية، كما أن الحسنات يذهبن السيئات. اهـ.

(٣) والآية بتمامها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا يُبْطِلُونَ أَعْيُنَكُمْ﴾.

(٤) قال الشوكاني في فتح القدير: والظاهر النهي عن كل سبب من الأسباب التي توصل إلى بطلان الأعمال كأنها ما كان من غير تخصيص بنوع معين. اهـ.

(٥) ذكره البغوي عن مقاتل بدون سند.

(٦) روى أحمد والبيهقي بسند جيد عن أم هانئ ؓ أن رسول الله ﷺ شرب شراباً، فناولها لتشرب، فقالت: إني كنت صائمة، ولكني كرهت أن أرد سورك، فقال: «إن كان قضاء من رمضان، فاقضي يوماً مكانه، وإن كان تطوعاً، فإن شئت فاقضي، وإن شئت فلا تقضي».

(٧) قال ابن كثير: «فَلَا تَهْتَفُوا﴾ أي: لا تضعفوا عن الأعداء ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ﴾ أي: إلى المهادنة والمسالمة، ووضع القتال بينكم وبين الكفار في حال قوتكم وكثرة عددكم وشدتكم، قال: ولهذا قال: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي: في حال حلوكم على عدوكم، قال: فأما إذا كان الكفار فيهم قوة وكثرة بالنسبة إلى جمع المسلمين، ورأى الإمام في المهادنة والمعاهدة مصلحة، فله أن يفعل ذلك كما فعل رسول الله ﷺ حين صدَّه كفار قريش عن مكة ودعوه إلى الصلح ووضع الحرب بينهم وبينه عشر سنين، فأجابهم ﷺ إلى ذلك. اهـ.

(٨) والآية بتمامها: ﴿إِنَّمَا لِلْيَبُوتِ الدُّنْيَا لَبِيبٌ وَأَلَهُمْ وَادٌ مُّؤْتَمَرًا وَتَنْفَرُوا بِنُوحٍ يُرَىٰ بُرُوجُهُمْ وَلَا يَسْمَعُ أَمْوَالُهُمْ﴾.



«أضغانكم» بالرفع. وقرأ ابن مسعود، والوليد عن يعقوب: «وُنُخِرَج» بنون مرفوعة وكسر الراء، «أضغانكم» بنصب النون، أي: يُظْهِرُ بُخْصَكُمْ وعداوتكم لله ولرسوله ﷺ، ولكنه فرض عليكم يسيراً. وفيمن يضاف إليه هذا الإخراج وجهان: أحدهما: إلى الله ﷻ. والثاني: البخل، حكاهما الفراء. وقد زعم قوم أن هذه الآية منسوخة بآية الزكاة، وليس بصحيح، لأننا قد بينّا أن معنى الآية: إن يسألكم جميع أموالكم؛ والزكاة لا تنافي ذلك.

قوله تعالى: ﴿هَاتِئِنَّ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِئِنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني ما فرض عليكم في أموالكم ﴿فَمِنْكُمْ مَن يَبْخُلُ﴾ بما فرض عليه من الزكاة ﴿وَمَن يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ﴾ أي: على نفسه بما ينفعها في الآخرة ﴿وَاللَّهُ الْقَنُوتُ﴾ عنكم وعن أموالكم ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ إليه وإلى ما عنده من الخير والرحمة، ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعته ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أطوع له منكم ﴿فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ لَكُمْ مَشْرَكًا﴾ بل خيراً منكم. وفي هؤلاء القوم ثمانية أقوال: أحدها: أنهم العجم، قاله الحسن. وفيه حديث يرويه أبو هريرة قال: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ كان سلمان إلى جنب رسول الله ﷺ، فقالوا<sup>(١)</sup>: يا رسول الله، مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ إِذَا تَوَلَّيْنَا اسْتَبْدَلُوا بِنَا؟ فضرب رسول الله ﷺ [يَدَهُ] على مَنْكِبِ سلمان، فقال: «هذا وقومُه، والذي نفسي بيده، لو أن الدِّينَ مَعْلُقٌ بِالثُّرَيَّا لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِّنْ فَارِسٍ»<sup>(٢)</sup>. والثاني: فارس والروم، قاله عكرمة. والثالث: من يشاء من جميع الناس، قاله مجاهد. والرابع: يأتي بخلق جديد غيركم، وهو معنى قول قتادة. والخامس: كندة والنخع، قاله ابن السائب. والسادس: أهل اليمن، قاله راشد بن سعد، وعبد الرحمن بن جبيرة، وشريح بن عبيد. والسابع: الأنصار. قاله مقاتل. والثامن: أنهم الملائكة، حكاها الزجاج وقال: فيه بُعْدٌ [لأنه] لا يقال للملائكة «قَوْمٌ»، إنما يقال ذلك للآدميين؛ قال: وقد قيل: إن تَوَلَّى أَهْلُ مَكَّةَ اسْتَبْدَلَ اللَّهُ بِهِمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، وهذا [معنى] ما ذَكَرْنَا عَنْ مَقَاتِلٍ<sup>(٣)</sup>.



(١) في الأصل: فقال.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٦٦/٢٦، وفي سننه مسلم بن خالد المخزومي المعروف بالزُّنْجِي، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: فقيه صدوق كثير الأوهام، وذكره ابن كثير في التفسير من رواية ابن جرير وابن أبي حاتم، وقال: تفرد به مسلم بن خالد الزنجي، ورواه عنه غير واحد، وقد تكلم فيه بعض الأئمة رحمة الله عليهم، والله أعلم. ورواه الترمذي في «سننه» ١٥٨/٢ وفي سننه جعفر بن عبد الله بن نجيح، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: ضعيف. وأورده السيوطي في «الدر» ٦٧/٦، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، والطبراني في «الأوسط»، والبيهقي في «الدلائل» عن أبي هريرة ﷺ. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٥٢: رواه الترمذي، وابن حبان، والحاكم، والطبري، وابن أبي حاتم وغيرهم من طريق العملاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة، وله طرق عنه وعن غيره. ورواه البخاري في «صحيحه» ٤٩٢/٨، ومسلم ١٩٧٢/٤ بسبب نزول سورة (الجمعة)، ولفظه عند مسلم: عن أبي هريرة ﷺ قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نزلت سورة (الجمعة) فلما قرأ: ﴿وَتَاخَّرَ يَتَنَّم لَنَا بِالْحَقِّ﴾ قال رجل: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فلم يراجعه النبي ﷺ حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلاثاً، قال: وفينا سلمان الفارسي، قال: فوضع النبي ﷺ يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لنال رجال من هؤلاء» قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي بعض طرق الحديث عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى: ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ قال: ويحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين (بريد آية سورة «الجمعة» وآية سورة «محمد»). اهـ. والحديث رواه مسلم في «صحيحه» دون سبب النزول عن أبي هريرة بلفظ: «لو كان الدِّين مَعْلُقًا لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِّنْ فَارِسٍ» (أو قال: من أبناء فارس) حتى يتناولوه. ورواه أحمد في «المستد» عن أبي هريرة بلفظ: «لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناولوه ناس من أولاد فارس» وفي سننه شهر بن حوشب، وهو صدوق كثير الإرسال والأوهام كما قال عنه الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله تعالى ذكره: ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ يقول تعالى ذكره: وإن تتولوا أيها الناس عن هذا الدين الذي جاءكم به محمد ﷺ فترتدوا راجعين عنه ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾، يقول: يهلككم، ثم يجيء بقوم آخرين غيركم بدلاً منكم، يصدون به، ويعملون بشرائعه ﴿فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ لَكُمْ مَشْرَكًا﴾، يقول: ثم لا يبخلوا بما أمروا به من النفقة في سبيل الله، ولا يضيعون شيئاً من حدود دينهم، ولكنهم يقومون بذلك كله على ما يؤمرون به. اهـ.

## سورة الفتح

وهي مدنيّة كُلُّهَا بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ بِكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾...﴾ [الآية] سبب نزولها أنه لما نزل قوله: ﴿وَمَا آتَاكَ مَا يَقَعَلُ فِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ [الأحزاب: ٩] قال اليهود: كيف ننتفع رجلاً لا يدري ما يفعل به؟ فاشتد ذلك على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وفي المراد بالفتح أربعة أقول: أحدها: أنه كان يوم الحديبية، قاله الأكثرون. قال البراء بن عازب: نحن نمعد الفتح بيعة الرضوان<sup>(٢)</sup>. وقال الشعبي: وهو فتح الحديبية. غير له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدي محلّه، وظهرت الروم على فارس، ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. قال الزهري: لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية، وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكّن الإسلام في قلوبهم، وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الإسلام. قال مجاهد: يعني بالفتح ما قضى الله له من نجر الهدي بالحديبية وخلق رأسه. وقال ابن قتيبة: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ أي: قضينا لك قضاء عظيمًا، ويقال للقاضي: الفتح. قال الفراء: والفتح قد يكون صلحًا، ويكون أخذ الشيء عتوةً، ويكون بالقتال. وقال غيره: معنى الفتح في اللغة: فتح المغلق، والصلح الذي جعل مع المشركين بالحديبية كان مسدوداً متعذراً حتى فتحه الله تعالى.

الإشارة إلى قصة الحديبية<sup>(٣)</sup>

روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ رأى في النوم كأن قائلًا يقول [له]: لَتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن شاء الله آمين، فأصبح فحدث الناس بروايه، وأمرهم بالخروج للعمرة<sup>(٤)</sup>؛ فذكر أهل العلم بالسيرة أنه خرج واستنفر أصحابه للعمرة،

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٧ من رواية عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٣٤٠/٧ عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نمعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية». وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قوله: «ونحن نمعد الفتح بيعة الرضوان» يعني قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ قال: وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات، فقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ المراد بالفتح هنا: الحديبية، لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين، لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ووقف الحرب، وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك، كما وقع لخالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وغيرهما، ثم تبعته الأسباب بعضها بعضاً إلى أن كمل الفتح. ثم قال: وأما قوله تعالى في هذه السورة: ﴿وَأَكْبَتَهُمْ فَتَمَّا قَرِيبًا﴾ فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح، لأنها هي التي وقعت فيها المغنمات الكثيرة للمسلمين، قال: وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن جارية قال: شهدنا الحديبية، فلما انصرفنا وجدنا رسول الله ﷺ واقفاً عند كراع القميم وقد جمع الناس قرأ عليهم: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾... الآية، فقال رجل: يا رسول الله، أو فتح هو؟ قال: «أبى والذي نفسي بيده إنه الفتح»، ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية، قال: وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ قال: صلح الحديبية، وغفر له ما تقدم وما تأخر، وتبايعوا بيعة الرضوان، وأطعموا نخيل خيبر، وظهرت الروم على فارس، وفرح المسلمون بنصر الله. قال: وأما قوله تعالى: ﴿تَمَسَّلَ بَيْنَ يَدَيْهِ ذِكْرُكَ فَتَمَّا قَرِيبًا﴾ فالمراد بالحديبية. وأما قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾﴾ وقوله ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح» فالمراد به فتح مكة باتفاق، قال: فيهذا يرتفع الإشكال وتجتسم الأقوال بعون الله تعالى. اهـ.

(٣) الحديبية: قرية متوسطة ليست بالكبيرة، سميت بئر عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله ﷺ تحتها، أو بشجرة حدياء كانت في ذلك الموضع، وبين الحديبية ومكة مرحلة، وبينها وبين المدينة تسع مراحل.

(٤) قال الواحدي: قال المفسرون: إن الله سبحانه أرى نبيه ﷺ في المدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية كأنه هو وأصحابه حلقوا وقصروا، فأخبر بذلك =

وذلك في سنة ست، ولم يخرج بسلام إلا السيوف في القُرب. وساق هو وأصحابه البُدن، فصلى الظُهر بـ «ذي الحليفة»، ثم دعا بالبُدن فجُلَّتْ، ثم أشعرها وقلدها، وفعل ذلك أصحابه، وأحرم ولبي، فبلغ المشركين خروجُهم، فأجمع رأيهم على صدّه عن المسجد الحرام، وخرجوا حتى عسكروا بـ «بلدح»<sup>(١)</sup>، وقدموا مائتي فارس إلى كُراع الغميم، وسار رسولُ الله ﷺ حتى دنا من الحديدية؛ قال الزجاج: وهي بئر، فسُمِّي المكان باسم البئر؛ قالوا: وبينها وبين مكة تسعة أميال، فوفقت يدًا راحلته، فقال المسلمون: حَلَّ حَلٌّ<sup>(٢)</sup> يزجرونها، فأبَتْ، فقالوا: خلأتِ القضاء<sup>(٣)</sup> - والخلأة في الناقة مثل الجران في الفرس - فقال: «ما خلأتُ، ولكن حبسها حابسُ القليل، أما والله لا يسألوني حُطَّةً فيها تعظيمُ حُرمة الله إلا أعطيتهم إياها»، ثم جرَّها فقامت، فولَّى راجعاً عَوْدَه على بُدْنَه حتى نزل على تَمَدٍ من أئمة الحديدية قليل الماء<sup>(٤)</sup>، فانتزع سهماً من كنانته فغرزها فيها، فجاشت لهم بالرواء<sup>(٥)</sup>، وجاءه بُدَيْلُ بن ورقاء في ركب فسلموا وقالوا: جنتك من عند قومك وقد استنفروا لك الأحابيش ومن أطاعهم، يُقسِمون، لا يُخلون بينك وبين البيت حتى تُبَدِّ خَضْرَاءَهُمْ<sup>(٦)</sup>، فقال رسولُ الله ﷺ: «لَمْ نَأْتِ لِقَاتِ أَحَدٍ إِنَّمَا جِئْنَا لِنَطُوفَ بِهَذَا الْبَيْتِ، فَمَنْ صَدَّنَا عَنْ قَاتِلَتِنَا»، فرجع [بدليل] فأخبر قريشاً، فبعثوا عروة بن مسعود، فكلمه بنحو ذلك، فأخبر قريشاً، فقالوا: نَرُدُّهُ مِنْ عَابِنَا هَذَا، وَيَرْجِعُ مِنْ قَابِلٍ فَيَدْخُلُ مَكَةَ وَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِثْمَانَ بْنَ عَفَانَ، قَالَ: «أَذْهَبُ إِلَى قُرَيْشٍ فَأُخْبِرُهُمْ أَنَا لَمْ نَأْتِ لِقَاتِ أَحَدٍ وَإِنَّمَا جِئْنَا زُوراً لِهَذَا الْبَيْتِ»، معنا الهدى ننحره وننصرف، فاتاهم فأخبرهم، فقالوا: لا كان هذا أبداً، ولا يدخلها العام، ويَلْعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ عِثْمَانَ قَدْ قُتِلَ، فَقَالَ: «لَا تَبْرُحْ حَتَّى تُنَاجِرَهُمْ»، فذاك حين دعا المسلمين إلى بيعة الرضوان، فبايعهم تحت الشجرة<sup>(٧)</sup>. وفي عددهم يومئذ أربعة أقوال: أحدها: ألف وأربعمائة، قاله البراء، وسلمة بن الأكوخ، وجابر، ومقل بن يسار. والثاني: ألف وخمسمائة، روي عن جابر أيضاً، وبه قال قتادة. والثالث: ألف وخمسمائة وخمس وعشرون، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: ألف وثلاثمائة، قاله عبد الله بن أبي أوفى. قال: وَضَرَبَ يَوْمئِذٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ لِعِثْمَانَ، وَقَالَ: إِنَّهُ ذَهَبَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَجَعَلَتْ الرُّسُلُ تَخْتَلِفُ بَيْنَهُمْ، فَأَجْمَعُوا عَلَى الصُّلْحِ، فَبِعْتُوا سَهِيلَ بْنَ عَمْرٍو فِي عِدَّةِ رِجَالٍ، فَصَالِحُهُ كَمَا ذَكَرْنَا فِي [براء: ٤٧]، فَأَقَامَ بِالْحَدِيدِيَّةِ بَضْعَةَ عَشْرِ يَوْمًا، وَيُقَالُ: عَشْرِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ انصَرَفَ، فَلَمَّا كَانَ بِـ «صُجَّانَ»<sup>(٨)</sup> نَزَلَ عَلَيْهِ: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَكَ قَتْمًا نُبِينًا﴾<sup>(٩)</sup>، فقال جبريل: يَهْنِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهَتَاءَ الْمُسْلِمُونَ. والقول الثاني: أن هذا الفتح فتح مكة، رواه مسروق عن عائشة، وبه قال السدي. وقال بعض من ذَهَبَ إِلَى هَذَا: إِنَّمَا وُعدَ بفتح مكة بهذه الآية. والثالث: أنه فتح خيبر، قاله مجاهد، والعوفي وعن أنس بن مالك كالقولين. والرابع: أنه القضاء له بالإسلام، قاله مقاتل. وقال غيره: حَكَّمْنَا لَكَ بِإِظْهَارِ دِينِكَ وَالنُّصْرَةَ عَلَى عَدُوِّكَ.

= أصحابه، ففرحوا وحسبوا أنهم سيدخلون مكة معهم ذلك، فلما رجعوا من الحديدية ولم يدخلوا مكة، فقال المنافقون: والله ما حلقتنا، ولا قُضِرْنَا، ولا دخلنا المسجد الحرام، فانزل الله هذه الآية. اهـ.

- (١) قال في «معجم البلدان»: «بلدح»: آخره حاء مهملة والذال قلبه: وإد قبل مكة من جهة المغرب.
- (٢) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: حل حل، بفتح المهملة وسكون اللام: كلمة تعال للناقة إذا تركت الشير. قال الخطابي: إن قلت: «حل» واحدة، فالسكون، وإن أعلتها، تَوُتَّتْ في الأولى، وسُكِنَتْ في الثانية. قال: حكى غيره السكون فيهما والتونين، كتظيره في: «بيخ بئح» يقال: حَلَحَلْتُ فَلانًا: إِذَا أَرْجَعْتَهُ عَنْ مَوْضِعِهِ. اهـ.
- (٣) قال الحافظ ابن حجر: القضاء بفتح القاف بعد ما مهملة ومدّ: اسم ناقة رسول الله ﷺ، وزعم الداودي أنها كانت لا تسبق، فقيل لها: القضاء، لأنها بلغت من السبق أقصاه.
- (٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: التمد: حفيرة فيها ماء متمد، أي قليل، قال: وقوله: قليل الماء، تأكيد لدفع توهم أن يراد لغة من يقول: إن التمد: الماء الكثير. قال: وقيل: التمد: ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف.
- (٥) قال في «اللسان»: وماء زراء، ممدود مفتوح الراء، أي: غذب.
- (٦) قال في «اللسان»: وقولهم: أباد الله خضراءهم، أي سوادهم ومُغْظَمَهُمْ.
- (٧) حديث قصة الحديدية، ذكره أهل السير، وهو في «مسند أحمد» و«صحيح البخاري» وأبي داود، والنسائي، وابن جرير، وغيرهم مختصراً ومطولاً، بألفاظ مختلفة، وانظر «صحيح البخاري» ٢٤١/٥، ٣٤٨/٧، و«البداية والنهاية» لابن كثير ١٧٣/٤، و«الدر المنثور» ٧٦/٦، وتفسير ابن كثير ١٩٤/٤.
- (٨) قال في «معجم البلدان»: صُجَّان: جبل بناحية تهامة.

قوله تعالى: ﴿يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ قال ثعلب: اللام لام «كي»، والمعنى: لكي يجتمع لك [مع] المغفرة تمام النعمة في الفتح، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث، حسن معنى «كي»، وعُطِط من قال: ليس الفتح سبب المغفرة.

قوله تعالى: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَرَبَّكُمْ﴾ قال ابن عباس: والمعنى: «ما تقدم» في الجاهلية، و«ما تأخر» ما لم تعلمه، وهذا على سبيل التأكيد، كما تقول: فلان يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه.

قوله تعالى: ﴿وَبَرِّئَ بِمَنَّةِ رَبِّكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن ذلك في الجنة. والثاني: أنه بالنبوة والمغفرة، روى عن ابن عباس. والثالث: بفتح مكة والطائف وخيبر، حكاه الماوردي. والرابع: بإظهار دينك على سائر الأديان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: وتثبتك عليه؛ وقيل: ويهدي بك، ﴿وَرَبِّكَ اللَّهُ﴾ على عدوك ﴿صِرَاطًا صِرَاطًا﴾ قال الزجاج: أي: نصراً ذا عز لا يقع معه ذل<sup>(١)</sup>.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَرْتَدُّوا أَيْمَانًا مَعَ إِبْرَاهِيمَ وَبِهِ جُثُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾<sup>(٢)</sup> لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ قُرْآنًا عَظِيمًا<sup>(٣)</sup> وَيُضَلِّبُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالشُّرَكِيَّ وَالشُّرَكِيَّ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ النَّوَى عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَلَبَهُمْ وَأَدْبَرَ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا<sup>(٤)</sup> وَبِهِ جُثُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا<sup>(٥)</sup> إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا<sup>(٦)</sup> لِيَتُوبُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْمُرْتَدِّينَ وَالَّذِينَ طَبَعُوا أَلْسِنَتَهُمُ الْكُفْرَ وَأَسَلُوا<sup>(٧)</sup> إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ بِذَلِكَ فَوَقَّ أَيْدِيَهُمْ فَمَنْ تَكَفَّ فَإِنَّمَا يَتَكَفَّ عَلَى تَفْسِيرٍ وَمَنْ أَزَقَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ فَسَوْفَ يَكْفُرُ بَكْرًا عَظِيمًا<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ أي: الشكون والطمأنينة ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لثلاث تنزع قلوبهم لما يرد عليهم، فسلموا لقضاء الله، وكانوا قد اشتد عليهم صد المشركين لهم عن البيت، حتى قال عمر: علام نعطى الذبيبة في ديننا؟ فقال رسول الله ﷺ: «أنا عبد الله ورسوله، لن أخالف أمره ولن يضيئني»<sup>(٩)</sup>، ثم أوقع الله الرضى بما جرى في قلوب المسلمين، فسلموا وأطاعوا. ﴿لِيَرْتَدُّوا أَيْمَانًا﴾ وذلك أنه كلما نزلت فريضة زاد إيمانهم. ﴿وَبِهِ جُثُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يريد أن جميع أهل السموات والأرض ملوك له، لو أراد نصرة نبيٍّ بغيركم لفتل، ولكنه اختاركم لذلك، فاشكروه.

قوله تعالى: ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [الآية] سبب نزولها أنه لما نزل قوله: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا لَكَ﴾ قال أصحاب رسول الله ﷺ: هنيئا لك يا رسول الله بما أعطاك الله، فما لنا؟ فنزلت هذه الآية، قاله أنس بن مالك<sup>(١٠)</sup>. قال مقاتل: فلما سمع عبد الله بن أبيّ بذلك، انطلق في نفر إلى رسول الله ﷺ فقالوا: ما لنا عند الله؟ فنزلت: ﴿وَيُضَلِّبُ الْمُتَّقِينَ...﴾ الآية. قال ابن جرير: كُرِّرت اللام في «لِيُدْخِلَ» على اللام في «لِيُغْفِرَ»، فالمعنى: إِنَّا قَتَلْنَا لَكَ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ، ولذلك لم يُدْخِلَ بينهما واو العطف، والمعنى: لِيُدْخِلَ وَلِيُغْفِرَ.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿لِيَتُوبُوا﴾ أي: لِيَتُوبُوا لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَرَبَّكُمْ تَأَخَّرَ هذا من خصائصه ﷺ التي لا يشاركه فيها غيره، وليس في حديث صحيح في ثواب الأعمال كغيره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وهذا فيه تشريف عظيم لرسول الله ﷺ، وهو ﷺ في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لا من الأولين ولا من الآخرين، وهو ﷺ أكمل البشر على الإطلاق وسيدهم في الدنيا والآخرة، قال: ولما كان أطوع خلق الله تعالى وأشدّه تعظيماً ولأوامره ونواهيهِ قال حين بركت به الناقة: «حبسها حابس الفيل» ثم قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم شيئاً يعظمون به حرمت الله إلا أجبتهم إليها» قال: فلما أطاع الله في ذلك وأجاب إلى الصلح قال الله تعالى له: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا لَكَ تَقَاتُ﴾ لِيَتُوبُوا لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَرَبَّكُمْ تَأَخَّرَ وَرَبَّكُمْ تَأَخَّرَ عَلَيْكَ أَي: في الدنيا والآخرة ﴿وَرَبِّكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي بما يشرع لك من الشرع العظيم والدين القويم ﴿وَرَبِّكَ اللَّهُ تَعَزَّ عَزِيزًا﴾ أي بسبب خضوعك لأمر الله ﷻ يرفعك الله وينصرك على أعدائك، كما جاء في الحديث الصحيح: «وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله ﷻ إلا رفعه الله تعالى». اهـ.

(٢) رواه أحمد في «المستند» بهذا اللفظ، ورواه البخاري، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير بمعناه.

(٣) رواه أحمد في «المستند»، والبخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أنس بن مالك ﷺ، ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٧، وذكره السيوطي في «الدرر» ٧٠/٦، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه، وأبي نعيم في «المعرفة» عن أنس بن مالك ﷺ.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ذَاكِرَةُ السَّوَاءِ﴾<sup>(١)</sup> قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بضم السين؛ والباقون: بفتحها.  
قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الوعد بادخالهم الجنة وتكفير سيئاتهم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه ﴿تَوْرًا عَظِيمًا﴾ لهم؛ والمعنى: أنه حكم لهم بالفوز، فلذلك وعدهم إدخال الجنة.

قوله تعالى: ﴿الْقَائِلِينَ بِاللَّهِ ظُلْمَ السَّوَاءِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم ظنوا أن الله شريكاً. والثاني: أن الله لا ينصّر محمداً وأصحابه. والثالث: أنهم ظنوا به حين خرج إلى الحديدية أنه سيقتل أو يهزم ولا يعود ظافراً. والرابع: أنهم ظنوا أنهم ورسول الله ﷺ بمنزلة واحدة عند الله. والخامس: ظنوا أن الله لا يعث الموتى. وقد بينا معنى «دائرة السوء» في [براه: ٤٩٨]. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الفتح: ٤، الاحزاب: ٤٥] إلى قوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لِيُؤْمِنُوا» بالياء «وَيُعَزِّرُوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيُسَبِّحُوهُ» كلهن بالياء؛ والباقون؛ بالتاء؛ على معنى: قل لهم: إنا أرسلناك، لتؤمنوا. وقرأ علي بن أبي طالب: وابن السميع: «وَيُعَزِّرُوهُ» بزايين. وقد ذكرنا في [الأعراف: ١٥٧] معنى «وَيُعَزِّرُوهُ» عند قوله: ﴿وَعَزَّزُوهُ وَنَصَرُوهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُوقِرُوهُ﴾ أي: يعظموه ويجلوه. واختار كثير من القرّاء الوقف هاهنا، لاختلاف الكناية فيه وفيما بعده.

قوله تعالى: ﴿وَتَسْبِيحُوهُ﴾ هذه الهاء ترجع إلى الله ﷻ<sup>(٢)</sup>. والمراد بتسبيحه هاهنا: الصلاة له. قال المفسرون: والمراد بصلاة البكرة: الفجر، وبصلاة الأصيل: باقي الصلوات الخمس.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَفْرَحُونَ﴾ يعني ببيعة الرضوان بالحديدية. وعلى ماذا بايعوه؟ فيه قولان: أحدهما: أنهم بايعوه على الموت، قاله عبادة بن الصامت. والثاني: على أن لا يفروا، قاله جابر بن عبد الله. ومعناها متقارب، لأنه أراد: على أن لا تقروا ولو متّم. وسميت بيعة، لأنهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة، وكان العقد مع رسول الله ﷺ، فكانهم بايعوا الله ﷻ، لأنه ضمن لهم الجنة بوفائهم. ﴿يُدُّ اللَّهُ فَوْقَ آيَاتِهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يد الله في الوفاء فوق أيديهم. والثاني: يد الله في الثواب فوق أيديهم. والثالث: يد الله عليهم في المنة بالهداية فوق أيديهم بالطاعة، ذكر هذه الأقوال الزجاج. والرابع: قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم، ذكره ابن جرير، وابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿مَنْ نَكَتْ﴾ أي: نقض ما عقده من هذه البيعة ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ عَلَى نَفْسِهِ﴾ أي: يرجع ذلك النقض عليه ﴿وَمَنْ أَوْقَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾<sup>(٣)</sup> من البيعة ﴿سَنُيَذِّرُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبان عن عاصم: «فسنؤتيه» بالنون. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بالياء «أَجْرًا عَظِيمًا» وهو الجنة. قال ابن السائب: فلم ينكث العهد منهم غير رجل واحد يقال له: الجذ بن قيس، وكان منافقاً<sup>(٤)</sup>.

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا لَنَا رَبُّنَا وَإِنَّا بِأَلْسِنَتِهِمْ لَمَّا نَسِبْنَاهُمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ آلِهِمْ أَبَدًا وَرُبَّمَا ذُكِرْتُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنُرَكُمْ فَذُكِرْتُمْ فَتَبَوَّأْتُمْ إِلَٰهِيكُمْ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَلَئِنَّا أَتَيْنَا لَلكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿٢﴾ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًّا رَحِيمًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال ابن إسحاق: لما أراد العمرة استنفر من حول المدينة من أهل البوادي والأعراب ليخرجوا معه، خوفاً من قومه أن يعرضوا له بحرب أو بصد، فتشاقل عنه كثير منهم، فهم الذين

(١) هذه الفقرة من الآية الكريمة تنمة لقوله تعالى: ﴿الْقَائِلِينَ بِاللَّهِ ظُلْمَ السَّوَاءِ﴾ الذي سيأتي بعد قليل، وكان حق المؤلف أن يذكرها في محلها، ولعله ذكرها هنا ليتكلم عن الخلاف في قراءتها فقط، لأنه لم يرد أن يفسرها في محلها حيث قال: وقد بينا معنى «ذَاكِرَةُ السَّوَاءِ» في [براه: ٤٩٨].

(٢) وذكر ابن جرير عن قتادة أن في بعض القراءات: «وَيُسَبِّحُوا اللَّهَ بكرة وأصيلاً».

(٣) قال الألوسي في «روح المعاني»: قرأ الجمهور «عليه» بكسر الهاء كما هو الشائع، وضمها حفص هنا. ثم قال: وحسن الضم في الآية، للتوصل به إلى تخفيف لفظ الجلالة الملائم لتخفيف أمر العهد المشعر به الكلام. اهـ.

(٤) ونقل الزمخشري في «الكشاف» نحوه عن جابر بن عبد الله ﷺ، والذي في «صحيح مسلم» ١٤٨٣-٣٣٣ عن جابر: فبايعناه، غير جد بن قيس اختياً تحت بطن بعيره. ولأبي يعلى: بايعناه كلنا إلا الجذ بن قيس، فإنه اختياً تحت بطن بعيره، فهذا ليس فيه أنه بايع ونكث، بل فيه أنه لم يبايع أصلاً.

عنى الله بقوله: ﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾، قال أبو صالح [عن ابن عباس]: وهم غفار ومزينة وجهينة وأشجع والدليل وأسلم. قال يونس النحوي: الدليل في عبد القيس ساكن البلاء. والدلول من حنيفة ساكن الواو، والدليل في كناية رهط أبي الأسود الدؤلي<sup>(١)</sup>. فأما المخلفون، فإنهم تخلّفوا مخافة القتل. ﴿سَقَلْنَا أَمْرًا وَأَهْلًا﴾ أي: خفنا عليهم الضيعة ﴿فَأَسْتَقِرُّ لَنَا﴾ أي: ادغ [الله] أن يغفر لنا تخلّفنا عنك ﴿يَقُولُونَ يَا أَيُّسَّرُ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: ما يبالون استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ضَرًّا» بضم الضاد؛ والباقون: بالفتح. قال أبو علي: «الضَّرُّ» بالفتح: خلاف النفع، وبالضم: سوء الحال، ويجوز أن يكونا لغتين كالفقر والفقر، وذلك أنهم ظنوا أن تخلّفهم يدفع عنهم الضَّرَّ، ويعجل لهم النفع بسلامة أنفسهم وأموالهم، فأخبرهم الله تعالى أنه إذا أراد بهم شيئاً، لم يقدر أحد على دفعه [عنهم]، ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلُّونَ خَبِيرًا﴾ من تخلّفهم وقولهم عن المسلمين أنهم سيهلكون، وذلك قوله: ﴿بَلْ نَحْنُكُمْ﴾ أي: توهمتم ﴿أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ آلِهِمْ﴾ أي لا يرجعون إلى المدينة، لاستئصال العدو إياهم، ﴿وَرِزْقٌ ذَلِكُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وذلك من تزوين الشيطان.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ قد ذكرناه في [الفرقان: ١٨].

﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَقَائِرِكُمْ إِذَا خُودُوا دَرُونََا نَتَّبِعُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ نَتَّبِعُونَكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ﴾ الذين تخلّفوا عن الحديدية ﴿إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَقَائِرِكُمْ﴾ وذلك أنهم لما انصرفوا عن الحديدية بالصلح وعدهم الله فتح خيبر، وخصّ بها من شهد الحديدية فانطلقوا إليها، فقال هؤلاء المخلفون: ﴿دَرُونََا نَتَّبِعُكُمْ﴾، قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ» بكسر اللام. وفي المعنى قولان: أحدهما: أنه مواعيد الله بغنيمة خيبر لأهل الحديدية خاصة، قاله ابن عباس. والثاني: أمر الله نبيّه أن لا يسير معه منهم أحد، وذلك أن الله وعده وهو بالحديدية أن يفتح عليه خيبر، ونهاه أن يسير معه أحد من المتخلفين، قاله مقاتل. وعلى القولين: قصدوا أن يجيز لهم رسول الله ﷺ ما يخالف أمر الله، فيكون تبديلاً لأمره.

قوله تعالى: ﴿كَمَا قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ فيه قولان. أحدهما: قال: إن غنائم خيبر لمن شهد الحديدية، وهذا على القول الأول. والثاني: قال: لن تتبعونا، وهذا قول مقاتل. ﴿فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ﴾ أي: يمنعكم الحسد من أن نصيب معكم الغنائم.

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ إِنْ قَرِبَ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ لَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا فَإِنْ تَلَبَّعُوا بِبُيُوتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَبًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يَمْذِبْكُمُ اللَّهُ كَمَا يَمَازِيكُمُ اللَّهُ﴾

قوله تعالى: ﴿سِتْرَةٌ إِنْ قَرِبَ﴾ المعنى: إن كنتم تريدون الغزو والغنيمة فستدعون إلى جهاد قوم ﴿أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾. وفي هؤلاء القوم ستة أقوال: أحدها: أنهم فارس، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عطاء بن أبي رباح، وعطاء الخراساني، وابن أبي ليلى، وابن جريج في آخرين. والثاني: فارس والروم، قاله الحسن، ورواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثالث: أنهم أهل الأوثان، رواه ليث عن مجاهد. والرابع: أنهم الروم، قاله كعب. والخامس: أنهم هوازن وغطفان، وذلك يوم حنين، قاله سعيد بن جبيرة، وقناة. والسادس: بنو حنيفة يوم اليمامة، وهم أصحاب مسيلمة الكذاب، قاله الزهري، وابن السائب، ومقاتل<sup>(٢)</sup>. قال مقاتل: خلافة أبي بكر في هذه بيعة مؤكدة. وقال رافع بن خديج: كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دُعِيَ أبو بكر إلى قتال بني حنيفة، فَعَلِمْنَا أَنَّهُمْ هُمْ. وقال بعض أهل

(١) قال أبو العباس المبرد: الدؤلي مضمومة الدال مفتوحة الواو من الدليل بضم الدال وكسر الباء: وهو دابة.

(٢) قال ابن كثير: اختلف المفسرون في هؤلاء القوم الذين يدعون إليهم، الذين هم أولي بأس شديد على أقوال، ثم قال: وعن مجاهد: هم رجال أولو بأس شديد، قال: ولم يبين فرقة، وبه يقول ابن جريج، وهو اختيار ابن جرير. اهـ.

العلم: لا يجوز أن تكون هذه الآية إلا في العرب، لقوله: ﴿تَقْبَلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا﴾، وفارس والروم إنما يقاثلون حتى يُسلموا أو يؤدوا الجزية. وقد استدل جماعة من العلماء على صحة إمامة أبي بكر وعمر بهذه الآية، لأنه إن أريد بها بنو حنيفة، فأبو بكر دعا إلى قتالهم، وإن أريد بها فارس والروم، فعمرو دعا إلى قتالهم، والآية تُلزِمهم اتباع طاعة من يدعوهم، وتوَعُدُّهم على التخلُّف بالعقاب. قال القاضي أبو يعلى: وهذا يدلُّ على صحَّة إمامتهما إذا كان المتولِّي عن طاعتها مستحقاً للعقاب<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِن تَطِيعُوا﴾ قال ابن جريج: فإن تطيعوا أبا بكر وعمر، ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعتها ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن طاعة محمد ﷺ في المسير إلى الحديبية. وقال الزجاج: المعنى: إن تُبتم وتركتم نفاقكم وجاهدتم، يؤتكم الله أجراً حسناً، وإن تولَّيتم فاقتم على نفاقكم، وأعرضتم عن الإيمان والجهاد كما تولَّيتم على عهد رسول الله ﷺ يعذبكم عذاباً أليماً<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ قال المفسرون: عذَّر الله أهل الرِّمَانَة الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديبية بهذه الآية<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿بَدِخْلُهُ جَنَّتْ﴾<sup>(٤)</sup> قرأ نافع، وابن عامر: «فُدْخْلُهُ» و«نُعْدْبُهُ» بالنون فيهما؛ والباقون: بالياء.

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَنْابِتَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾<sup>(٥)</sup> وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَنَابِتَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَجَعَلَ لَكُمْ هُدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلَيَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾<sup>(٦)</sup> وَأُفْرَنَى لَرُ تَقْدِيرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ مَنْ قَدِيرًا ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ أَلَيْحَ كَثْرًا لَوْلَا أَدْبَرَ ثُمَّ لَا يُعْدُونَ وَيَا وَلَا نَصِيرًا﴾<sup>(٧)</sup> سَأَلَهُ اللَّهُ أَلَيْ قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَمِدَّ لِسْنَهُ اللَّهُ تَبْدِيلًا ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلَّوْنَ بَصِيرًا﴾<sup>(٨)</sup>

ثم ذكر الذين أخلصوا نيتهم وشهدوا بيعة الرضوان بقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقد ذكرنا سبب هذه البيعة آنفاً. وإنما سميت بيعة الرضوان، لقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ روى إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه، قال: بينما نحن قائلون زمن الحديبية، نادى منادى رسول الله ﷺ: أيها الناس، البيعة، البيعة، نزل روح القدس، قال: فثرنا إلى رسول الله ﷺ وهو تحت شجرة سمره، فبايعناه<sup>(٩)</sup>. وقال عبد الله بن مغفل: كان رسول الله ﷺ تحت الشجرة يبايع الناس، وإني لأرفع أعضائها عن رأسه<sup>(١٠)</sup>. وقال بكير بن الأشج: كانت الشجرة بفتح نحو مكة<sup>(١١)</sup>. قال نافع: كان الناس يأتون تلك الشجرة فيصلون عندها، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب، فأوعدهم فيها، وأمر بها ففُطِعت<sup>(١٢)</sup>.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَقْبَلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا﴾ يعني شرع لكم جهادهم وقاتلهم، فلا يزال ذلك مستمراً عليهم، ولكم النصر عليهم، أو يسلمون فيدخلون في دينكم بلا قتال بل باختيار.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَا تَطِيعُوا﴾ أي تستجيبوا وتنفروا في الجهاد وتؤثروا الذي عليكم فيه ﴿بَدِخْلُهُ جَنَّتْ﴾ أي حَسَكًا وَلَا تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يعني زمن الحديبية حيث دعيتم فتخلفتم ﴿بَدِخْلُهُمْ صَدًا أَيْسًا﴾.

(٣) قال ابن كثير: ذكر تعالى الأعداء في ترك الجهاد، فمنها لازم كالعمى والعرج المستمر، وعارض كالمرض الذي يطرأ أياً ما ثم يزول، فهو في حال مرضه ملحق بذوي الأعداء اللازمة حتى يبرأ. اهـ.

(٤) والآية بتماها: ﴿وَرَبَّنَّ يُبَلِّغْ إِلَيْنَا هَذِهِ حَتَّى نَجْزِيَنَّ مِنْ قَرْبِهِمَا الْأَجْرَ وَرَبَّنَّ لَا تُؤْتِنَا إِلَهُكَ إِلَّا الْيُسْرَى﴾ وذلك ترغيب في الجهاد وطاعة الله ورسوله، وأن من نكل عن الجهاد وأقبل على المعاش يعذب عذاباً أليماً في الدنيا بالملئمة، وفي الآخرة بالنار.

(٥) رواه ابن جرير الطبري ٨٦/٢٦ وفيه موسى بن عبيدة، وهو ضعيف، وعند مسلم ١٤٨٦/٣ من حديث مولى سلمة بن الأكوع قال: قلت لسلمة: على أي شيء يبايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال: على الموت. والسر: وزان ورجل وسبع: شجر الطلع، وهو نوع من الغضاء، الواحدة: سمره.

(٦) رواه الطبري ٩٣/٢٦، ٩٤ واستاده حسن، وهو في مسلم ١٤٨٥/٣ بمعناه من حديث مغفل بن يسار.

(٧) رواه الطبري: ٨٦/٢٦ عن بكير بن الأشج أنه بلغه أن الناس يبايعوا رسول الله ﷺ على الموت، فقال رسول الله ﷺ: «على ما استطعتم» والشجرة التي يبيع تحتها بفتح نحو مكة.

(٨) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٤٥/٧ رواه ابن سعد بإسناد صحيح.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من الصدق والوفاء، والمعنى: عَلِمَ أَنَّهُمْ مُخْلِصُونَ ﴿فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني الظمأنية والرُضى حتى بايعوا على أن يقاتلوا ولا يَبْرُوا ﴿وَأَبْنَهُمْ﴾ أي: عَوْضَهُمْ عَلَى الرُّضى بقضائه والصَّبْر على أمره ﴿فَتَمَّ قَرِيبًا﴾ وهو خيبر، ﴿وَمَقَانِدَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ أي: من خيبر، لأنها كانت ذات عقار وأموال. فأما قوله بعد هذا: ﴿وَعَدَدَكُمْ اللَّهُ مَقَانِدَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ فقال المفسرون: هي الفُتوح التي نُفْتُح على المسلمين إلى يوم القيامة. ﴿فَمَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها غنيمة خيبر، قاله مجاهد، وقناة، والجمهور. والثاني: أنه الصُّلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين قريش، رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّفَ آبَاؤُ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود هموا أن يغتالوا عيال المسلمين الذين خلفوهم في المدينة، فكفهم الله عن ذلك، قاله قتادة. والثاني: أنهم أسد وغطفان جاؤوا لينصروا أهل خيبر، فقذفت الله في قلوبهم الرُّعب، فانصرفوا عنهم، قاله مقاتل. وقال الفراء: كانت أسد وغطفان [مع أهل خيبر، فقصدهم رسول الله ﷺ فصالحوه وخلّوا بينه وبين خيبر. وقال غيرهما: بل همّت أسد وغطفان] باغتيال [أهل] المدينة، فكفهم الله عن ذلك. والثالث: أنهم أهل مكة كفهم الله بالصُّلح، حكاهما الثعلبي وغيره. ففي قوله: «عنكم» قولان: أحدهما: أنه على أصله، قاله الأكثرون. والثاني: عن عيالكم، قاله ابن قتيبة، وهو مقتضى قول قتادة. ﴿وَلَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الفعلة التي فعلها بكم من كفّ أيديهم عنكم كانت آيةً للمؤمنين، فعلموا أن الله تعالى متولّي حراستهم في مشهدهم ومغيبهم. والثاني: أنها خيبر كان فتحها علامةً للمؤمنين في تصديق رسول الله ﷺ فيما وعدهم به.

قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلًا مُسْتَقِيمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: طريق التوكُّل عليه والتفويض إليه، وهذا على القول الأول. والثاني: يزيدكم هُدًى بالتصديق بمحمد ﷺ فيما جاء به من وعد الله تعالى بالفتح والغنيمة. قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى﴾ المعنى: وعدكم الله مغانم أخرى؛ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها ما فُتِح للمسلمين بعد ذلك. روى سماك الحنفي عن ابن عباس ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدَرُوا عَلَيْهَا﴾ قال: ما فتح لكم من هذه الفتوح، وبه قال مجاهد. والثاني: أنها خيبر، رواه عطية، والضحاك عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد. والثالث: فارس والروم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الحسن، وعبد الرحمن بن أبي ليلى. والرابع: مكة، ذكره قتادة، وابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أحاط بها علماً أنها ستكون من فُتوحكم. والثاني: حَفِظَهَا لكم ومنعها من غيركم حتى فتحتها.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَنَّاكُمُ الْإِيْنَ كَرْتًا﴾ هذا خطاب لأهل الحديبية، قاله قتادة؛ والذين كفروا مشركو قريش. فعلى هذا يكون المعنى: لو قاتلوكم يوم الحديبية ﴿لَوْلَا الْأَذْبَنُ﴾ لما في قلوبهم من الرُّعب ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ وَإِنَّا﴾ لأن الله قد خذلهم. قال الزجاج: المعنى: لو قاتلكم من لم يقاتلك لُنصرت عليه، لأن سُنَّة الله النُّصرة لأوليائه. و﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ منصوبة على المصدر، لأن قوله: ﴿لَوْلَا الْأَذْبَنُ﴾ معناه: سَنَّ الله ﷻ خذلانهم سُنَّةً. وقد مرَّ مثْلُ هذا في قوله: ﴿يَكْتَبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]، وقوله: ﴿سُنَّعَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨].

قوله تعالى: ﴿وَمَرَّ الْوَيْ كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ روى أنس بن مالك أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله ﷺ من جبل التنعيم متسلّحين يريدون غزاةً<sup>(٢)</sup> النبي ﷺ وأصحابه، فأخذهم سِلماً<sup>(٣)</sup>، فاستحياهم، وأنزل الله

(١) قال ابن جرير: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب ما قاله مجاهد، وهو أن الذي أتاهم الله من سيرهم ذلك مع الفتح القريب: المغانم الكثيرة من مغانم خيبر، وذلك أن المسلمين لم يفتنوا بعد الحديبية غنيمة، ولم يفتحوا فتحاً أقرب من بيعتهم رسول الله ﷺ بالحديبية إليها من فتح خيبر وغنائمها. اهـ.

(٢) الفِرَّة: هي النفلة، أي: يريدون أن يصادفوا منه ومن أصحابه غفلة عن التأهب لهم ليمكثوا من غدرهم والفتك بهم.

(٣) قال الامام النووي في «شرح مسلم» ١٨٧/١٢: «سِلماً» ضبطه بوجهين: أحدهما: سِلماً، والثاني: سِلماً، قال الحميدي: ومعناه: الصلح. قال القاضي في «المشارق»: هكذا ضبطه الأكثرون، قال فيه وفي الشرح: والرواية الأولى أظهر. والمعنى: أسرمهم. والسلم: الأسر. وجزم الخطابي بفتح اللام والسين، قال: والمراد به: الاستسلام والإذعان، كقوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلْمَ﴾ أي: الانقياد، وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين.



هذه الآية<sup>(١)</sup>. وروى عبد الله بن مغفل قال: كنا مع رسول الله ﷺ بالحديبية في أصل الشجرة، فبينا نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شاباً، فناروا في وجوهنا، فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بأبصارهم، فقمنا إليهم فأخذناهم، فقال لهم رسول الله ﷺ: «هل جنتم في عهد؟» أو «هل جعل لكم أحد أماناً؟» قالوا: اللهم لا، فخلّى سبيلهم، ونزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وذكر قتادة أن رسول الله ﷺ بعث خيلاً، فأتوه بائني عشر فارساً من الكفار، فأرسلهم<sup>(٣)</sup>، وقال مقاتل: خرجوا يقاتلون رسول الله ﷺ، فهزمهم النبي ﷺ بالطعن والنبل حتى أدخلهم بيوت مكة. قال المفسرون: ومعنى الآية: إن الله تعالى ذكر منته إذ حجز بين الفريقين فلم يقتلا حتى تم الصلح بينهم. وفي بطن مكة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحديبية، قاله أنس. والثاني: وادي مكة، قاله السدي. والثالث: التعيم، حكاه أبو سليمان الدمشقي. فأما «مكة» فقال الزجاج: «مكة» لا تنصرف لأنها مؤنثة، وهي معرفة، ويصلح أن يكون اشتقاقها كاشتقاق «بكة»، والميم يُبدل من الباء، يُقال: ضربة لازم، ولازب، ويصلح أن يكون اشتقاقها من قولهم: امتك الفصيل ما في ضرع الناقة: إذا مصّ مصاً شديداً حتى لا يُبقي فيه شيئاً، فيكون سميّ بذلك لشيء الأزدحام فيها؛ قال: والقول الأول أحسن. وقال قطرب: مكة من تَمَكَّحْتُ المَحَّ: إذا أكلته. وقال ابن فارس: تَمَكَّحْتُ العظم: إذا أخرجت مَحَّهُ؛ والتمكُّح: الاستقصاء؛ وفي الحديث: «لا تَمَكَّكُوا على غرمانكم»<sup>(٤)</sup>. وفي تسمية «مكة» أربعة أقوال: أحدها: لأنها مثابة يؤمها الخلق من كل فجٍّ، وكأنها هي التي تجذبهم إليها، وذلك من قول العرب: امتك الفصيل ما في ضرع الناقة. والثاني: أنها سُميت (مكة) من قولك: بكَّحْتُ الرجل: إذا وضعت منه ورَدَدْت نَحْوَتَهُ<sup>(٥)</sup>، فكانها تمكُّ من ظلم فيها، أي: تُهلكه وتُنْقِصه، وأنشدوا:

يا مَكَّةُ، الفاجر مُكِّي مَكًّا  
ولا تُمَكِّي مَذْجِجاً وَعَكًّا<sup>(٦)</sup>

والثالث: [أنها] سُميت بذلك لجهد أهلها. والرابع: لِقَلَّةِ الماء بها. وهل مكة وبكة واحداً؟ قد ذكناه في (ال عمران: ٩٦).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ بَعْدَ أَنْ أَنْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بهم؛ يقال: ظَفِرْتُ بفلان، وظَفِرْتُ عليه.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلَّوْنَ بَعِيرًا﴾ قرأ أبو عمرو: [يعملون] بالياء؛ والباقون: بالتاء.

﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَى مَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِلْمَهُمْ وَلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَنْ تَمْلُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَنُصِيبِكُمْ مِنْهُم مَعْرَةً يَبْتَدِئُ عَلَيْهَا لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَلَّلُوا لَدَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٥﴾  
إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ اللَّيْمَةَ لِلَّذِينَ اتَّبَعَتْهُمْ إِذَا لَمْ يُبَدِلُوا بِأَعْيُنِهِمْ فَانزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ وَيُخَرِّجَ عَنْ قُلُوبِكُمُ الظُّلُمَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

قوله تعالى: ﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني أهل مكة ﴿وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أن تطوفوا به وتحلوا من عُمرتكم ﴿وَالْمَدَى﴾ قال الزجاج: أي: صدوا الهدي ﴿مَكُوفًا﴾ أي: محبوساً ﴿أَنْ يَبْلُغَ حِلْمَهُمْ﴾ قال المفسرون: «محلّه» منخره، وهو حيث يجعل نخره ﴿وَلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ﴾ وهم المستضعفون بمكة ﴿لَنْ تَمْلُوهُمْ﴾ أي: لم تعرفوهم ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ بالقتل. ومعنى الآية: لولا أن تطووا رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمنات بالقتل، وتوقفوا بهم ولا تعرفونهم، ﴿فَنُصِيبِكُمْ مِنْهُم مَعْرَةً﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: إثم، قاله ابن زيد. والثاني: عُرم

= والجمع، قال ابن الأثير: هذا هو الأشبه بالقصة، فإنهم لم يؤخذوا صلحاً، وإنما أخذوا قهراً، وأسلموا أنفسهم عجزاً، قال: وللقول الآخر وجه، وهو أنه لما لم يجر معهم قتال، بل عجزوا عن دفعهم والنجاة منهم، فرضوا بالأسر، فكانهم قد صولحوا على ذلك. اهـ.

(١) روى مسلم ١٤٤٢/٣، والطبري ٩٤/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٥/٦، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) روى الطبري ٩٤/٢٦ وإسناده حسن، والحاكم ٤٦٠/٢، وصححه، والواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٨/٦ وزاد نسبه لأحمد، والنسائي، وأبي نعيم في «الدلائل»، وابن مردويه، عن عبد الله بن مغفل ﷺ.

(٣) «الطبري» ٩٤/٢٦ وهو مرسل، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٥/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد عن قتادة.

(٤) هذا الحديث ذكره ابن الأثير في «النهاية» في غريب الحديث، ولم نره في كتب الحديث.

(٥) كانت العبارة في الأصل هكذا «مَكَّحْتُ الرجل: إذا أردت نخوته» وقد صوبناها كما ترى نقلًا عن المصنف كما مر سابقاً عن البيهقي وقطرب، ومن كتب اللغة.

(٦) الرجز غير منسوب في «اللسان» و«التاج»: مكك.

الدَّيَّةَ، قاله ابن إسحاق. والثالث: كَفَّارَةُ قَتْلِ الْخَطَا، قاله ابن السائب. والرابع: عيب يقتل مَنْ هو على دينكم، حكاة جماعة من المفسرين. وفي الآية محذوف، تقديره: لأدخلتكم من عامكم هذا؛ وإنما حُلَّتْ بينكم وبينهم ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي: في دينه ﴿مَنْ يَشَأْ﴾ من أهل مكة، وهم الذين أسلموا بعد الصُّلْحِ ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ قال ابن عباس: لو تفرَّقوا. وقال ابن قتيبة، والزجاج: لو تميَّزوا. قال المفسرون: لو انماز المؤمنون من المشركين ﴿لَعَدْنَا الْاَزِيكَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والسَّيِّئِ بأيديكم. وقال قوم: لو تزيَّل المؤمنون من أصلاب الكُفَّارِ لَعَدْنَا الكفار. وقال بعضهم: قوله: «لَعَدْنَا» جواب لكلامين: أحدهما: «لولا رجال»، والثاني: «لو تزيَّلوا»، وقوله: ﴿إِذْ جَعَلْنَا﴾ من صلة قوله: ﴿لَعَدْنَا﴾. والحمية: الأثمة والجبرية. قال المفسرون: وإنما أخذتهم الحمية حين أراد رسول الله ﷺ دخول مكة، فقالوا: يدخلون علينا [وقد قتلوا] أبناءنا وإخواننا فتحدثت العربُ بذلك! والله لا يكون ذلك، ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فلم يدخلهم ما دخل أولئك فيخالفوا الله في قتالهم. وقيل: الحمية ما تداخل سهيل بن عمرو من الأثمة أن يكتب في كتاب الصُّلْحِ ذِكْرَ «الرحمن الرحيم» وذَكَرَ «رسول الله» ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كِلِمَةً قُلُّوا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: «لا إله إلا الله»، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن زيد في آخرين، وقد روي مرفوعاً إلى النبي ﷺ<sup>(١)</sup>؛ فعلى هذا يكون معنى: «الزَّمِيمِ»: حَكَمَ لهم بها، وهي التي تنفي الشُّرك. والثاني: «لا إله إلا الله والله أكبر»، قاله ابن عمر. وعن علي بن أبي طالب كالفولين. والثالث: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له المُلْكُ وله الحمد وهو على كل شيء قدير»، قاله عطاء بن أبي رباح. والرابع: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، قاله عطاء الخراساني. والخامس: «بسم الله الرحمن الرحيم» قاله الزهري. فعلى هذا يكون المعنى أنه لما أبى المشركون أن يكتبوا هذا في كتاب الصُّلْحِ، ألزمه الله المؤمنين ﴿وَكَاذِبًا هُمُومًا﴾ من المشركين ﴿و﴾ كانوا «أهلها» في علم الله تعالى.

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَبِينَةً لِحُجَّتَيْنِ رُؤُوسِكُمْ وَمَقَصِيرِينَ لَا تَحَاوِرُوا فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَمَلْنَا مِنْ دُونِ ذَلِكَ نَتَمَّ قَرِيبًا﴾ ﴿٧٧﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنَّا بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قال المفسرون: سبب نزلها أن رسول الله ﷺ كان أري في المنام قبل خروجه إلى الحديبية قائلاً يقول له: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا تَحَاوِرُوا﴾ ورأى كأنه هو وأصحابه يدخلون مكة وقد حَلَقُوا وقصَّروا، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا، فلما خرجوا إلى الحديبية حَسِبُوا أنهم يدخلون مكة في عامهم ذلك، فلما رجعوا ولم يدخلوا قال المنافقون: أين رؤياه التي رأى؟! فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>، فدخلوا في العام المقبل. وفي قوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ستة أقوال: أحدها: أن «إن» بمعنى «إذ»، قاله أبو عبيدة، وابن

(١) روى الترمذي في مسنده ١٥٩ قال: حدثنا الحسن بن قزعة البصري، حدثنا سفيان بن حبيب عن شعبة عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه عن الطفيل بن أبي كعب عن أبيه عن النبي ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كِلِمَةً قُلُّوا﴾ قال: «لا إله إلا الله» قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة، قال: وسألت أبا زرعة عن هذا الحديث فلم يعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه. اهـ. وثوير بن أبي فاختة ضعيف، ورواه الطبري ٢٦ / ١٠٤ بنفس السند، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٠ / ٦ وزاد نسبه لعبد الله بن أحمد في «توابع المسند»، والدارقطني في «الأفراد»، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات»، عن أبي بن كعب مرفوعاً، وذكر السيوطي أيضاً من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً، ومن رواية ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع مرفوعاً.

(٢) روى سبب النزول هذا البغوي والخازن هكذا بغير سند. ورواه الطبري ١٠٧ / ٢٦ من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ إلى آخر الآية، قال: قال لهم النبي ﷺ: «إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام محلقين رؤوسكم ومقصرين»، فلما نزل بالحديبية، ولم يدخل ذلك العام، طعن المنافقون في ذلك فقالوا: أين رؤياه؟ فقال الله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قرأ حتى بلغ ﴿وَمَقَصِيرِينَ لَا تَحَاوِرُوا﴾ إني لم أره يدخلها هذا العام، ولكن ذلك.

وروى الطبري أيضاً من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله: ﴿الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قال: أرى بالحديبية أنه يدخل مكة وأصحابه محلقين، فقال أصحابه حين نحر بالحديبية: أين رؤيا محمد ﷺ. وذكره السيوطي في «الدر» ٨٠ / ٦ وزاد نسبه للقرطبي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي في «اللائل» عن مجاهد.

قتية. والثاني: أنه استثناء من الله، وقد علمه، والخَلْقُ يستنون فيما لا يَعْلَمُونَ، قاله ثعلب؛ فعلى هذا يكون المعنى أنه عِلِمَ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَهُ، ولكن استثنى على ما أمر الخَلْقُ به من الاستثناء. والثالث: أن المعنى: لتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن أمركم الله به، قاله الزجاج. والرابع: أن الاستثناء يعود إلى دخول بعضهم أو جميعهم، لأنه عِلِمَ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَ، حكاه الماوردي. والخامس: أنه على وجه الحكاية لما رآه النبي ﷺ في المنام أن قائلاً يقول: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾، حكاه القاضي أبو يعلى. والسادس: أنه يعود إلى الأمن والخوف، فأما الدُّخُولُ، فلا شَكَّ فِيهِ، حكاه الثعلبي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ من العَدُوِّ. ﴿مُخَلِّفِينَ رُءُوسَكُمْ وَمَقْتُلِينَ﴾ من الشُّعْر<sup>(٢)</sup> ﴿لَا تَقَاتُوا اللَّهَ عَدَاوَةً﴾. ﴿تَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عِلِمَ أَنَّ الصَّلَاحَ فِي الصُّلْحِ. والثاني: أن في تأخير الدُّخُولِ صلاحاً. والثالث: فعلم أن يفتح عليكم خبير قبل ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَمَجَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَنًا قَرِيبًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فتح خبير، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: صلح الحديدية، قاله مجاهد، والزهري، وابن إسحاق. وقد بينا كيف كان فتحاً في أول السورة. وما بعد هذا مفسر في إبرة: [٣٣] إلى قوله<sup>(٣)</sup>: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه شَهِدَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، قاله الحسن. والثاني: كفى به شهيداً أن محمداً رسولاً، قاله مقاتل.

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا مِنْهُ سِيَّئَاتِهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَوَّلِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَمَنْ لَمْ يَتُوبْ فَإِنَّ أُولَئِكَ لَنْ يَكُونُوا مُبْرَأِينَ مِنَ اللَّهِ فَأَنْتُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ مِمَّا بَدَأْتُمْ بِهِمْ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ عَنْهُمْ آلُفٌ مُؤْمِنَةٌ وَإِنَّ أُولَئِكَ لَمُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وقرأ الشعبي، وأبو رجاء، وأبو المتوكّل، والجحدري: «محمداً رسول الله» بالنصب فيها. قال ابن عباس: شَهِدَ لَهُ بِالرِّسَالَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ يعني أصحابه، والأشداء: جمع شديد. قال الزجاج: والأصل: أشدِّاءُ، نحو نصيب وأنصاء، ولكن الدالّين تحركتا، فأدغمت الأولى في الثانية، [ومثله] ﴿مَنْ يَرْتَدَّ يَنْكُرْ﴾ [المائدة: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ الرُّحَمَاءُ جمع رحيم، والمعنى أنهم يُعْلِظُونَ عَلَى الْكُفَّارِ، وَيَتَوَادُّونَ بَيْنَهُمْ<sup>(٤)</sup> ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا﴾ يَصِفُ كَثْرَةَ صَلَاتِهِمْ ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ﴾ وهو الجنة ﴿وَرِضْوَانًا﴾ وهو رضا الله عنهم. وهذا الوصف لجميع الصحابة عند الجمهور<sup>(٥)</sup> وروى المبارك بن فضالة عن الحسن البصري أنه قال: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أبو بكر ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ عمر ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ عثمان ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا﴾ علي بن أبي طالب ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ طلحة والزبير

(١) قال ابن كثير: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هنا لتحقيق الخبر وتوكيده، وليس هذا من الاستثناء في شيء.

(٢) قال ابن كثير: وقوله: ﴿مُخَلِّفِينَ رُءُوسَكُمْ وَمَقْتُلِينَ﴾ حال مقدرة، لأنهم في حال دخولهم لم يكونوا محلّين ومقتولين، وإنما كان هذا في ثاني الحال، كان منهم من حلق رأسه، ومنهم من قصره. اهـ. وقد روى مسلم في «صحيحه» ٩٤٦/٢ عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اغفر للمحلّين» قالوا: يا رسول الله! وللمقتولين، قال: «اللهم اغفر للمحلّين» قالوا: يا رسول الله! وللمقتولين، قال: «وللمقتولين».

(٣) قال ابن كثير: ﴿تَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي: فعلم الله ﷻ من الخيرة والمصلحة في صرفكم عن مكة ودخولكم إليها عامكم ذلك ما لم تعلموا أنتم ﴿فَمَجَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي: قبل دخولكم الذي وعدتم به في روي النبي ﷺ ﴿فَتَنًا قَرِيبًا﴾ وهو الصلح الذي كان بينكم وبين أعدائكم من المشركين. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وهذه صفة المؤمنين، أن يكون أحدهم شديداً عنيفاً على الكفار رحيماً برباً بالأخيار، غضوباً عيوساً في وجه الكافر، ضحواً بشوشاً في وجه أخيه المؤمن، كما قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ مُبِينٌ أَسْمَاؤُهُمْ يُسَمُّوْنَ بِأَسْمَائِهِمْ وَكُنْيَاتِهِمْ بِكُنْيَاتِهِمْ ذَلِكَ جُزَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالَّذِينَ صَبَرُوا عَلٰى مَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ فَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [المؤمنين: ٢٠].

(٥) قال ابن كثير: وقوله سبحانه وتعالى: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ وصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهي خير الأعمال، ووصفهم بالإخلاص فيها لله ﷻ، والاحتساب عند الله تعالى جزيل الثواب وهو الجنة المشتملة على فضل الله ﷻ، وهو سمة الرزق عليهم ورضاه تعالى عنهم، وهو أكبر من الأول، كما قال جل وعلا: ﴿وَرِضْوَانًا مِنْ رَبِّكَ أَكْبَرَ﴾. اهـ.

وعبد الرحمن وسعد وسعيد وأبو عبيدة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ﴾ أي: علامتهم ﴿في وجوههم﴾، وهل هذه العلامة في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه قولان: أحدهما: في الدنيا. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السَّمْتُ الحسن، قاله ابن عباس في رواية ابن أبي طلحة؛ وقال في رواية مجاهد: أما إنه ليس بالذي ترون، ولكنه سيما الإسلام وَسَمُّهُ وَخُشُوعُهُ، وكذلك قال مجاهد: ليس بِتَدْبِ التراب في الوجه، ولكنه الخُشُوع والوقار والتواضع. والثاني: أنه نَدَى الطَّهْر وترى الأرض، قاله سعيد بن جبير. وقال أبو العالية: لأنهم يسجدون على التراب لا على الأنواب. وقال الأوزاعي: بلغني أنه ما حَمَلَتْ جباههم من الأرض. والثالث: أنه السُّهُوم<sup>(٢)</sup>، فإذا سهم وجه الرجل من الليل أصبح مُصْفَراً. قال الحسن البصري: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ﴾: الصُّفْرَة؛ وقال سعيد بن جبير: أثر السهر؛ وقال شمر بن عطية: وهو تَهْيِج في الوجه من سهر الليل. والقول الثاني: أنها في الآخرة<sup>(٣)</sup>. ثم فيه قولان: أحدهما: أن مواضع السجود من وجوههم يكون أشدَّ وجوههم بياضاً يوم القيامة، قاله عطية العوفي، وإلى نحو هذا ذهب الحسن، والزهري. وروى العوفي عن ابن عباس قال: صلاتهم تبدو في وجوههم يوم القيامة. والثاني: أنهم يُعْثُونَ غَرّاً مُحَجَّلِينَ من أثر الطَّهْر<sup>(٤)</sup>، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾ أي: صِفَتُهُمْ؛ والمعنى أن صفة محمد ﷺ وأصحابه ﴿فِي التَّوْبَةِ﴾ هذا. فأما قوله: ﴿وَمَثَلُهُ فِي الْإِنجِيلِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن هذا المَثَل المذكور أنه في التوراة هو مَثَلُهُمْ في الإنجيل. قال مجاهد: مَثَلُهُمْ في التوراة والإنجيل واحد. والثاني: أن المتقدم مَثَلُهُمْ في التوراة فأما مَثَلُهُمْ في الإنجيل فهو قوله: ﴿كَرَّعَ﴾، وهذا قول الضحاك، وابن زيد<sup>(٥)</sup>. والثالث: أن مَثَلُهُمْ في التوراة والإنجيل كزرع، ذكره هذه الأقوال أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿أَفْرَجَ سَطْفَهُ﴾ وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «سَطْفَاءُ» بفتح الطاء والهمزة. وقرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «سَطْفَاءُ» بسكون الطاء. وكلهم يقرأ بهمزة مفتوحة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وابن أبي عبله: «سَطْفَاءُ» بفتح الطاء [وبالمد] والهمزة وبالف. قال أبو عبيدة: أي: فراخه يقال: أشطأ الزُّرْعُ فهو مُشْطِطٌ: إذا أفرخ ﴿فَتَأَرَّوْا﴾ أي: ساواه، وصار مثل الأم. وقرأ ابن عامر: «فَأَرَّوْهُ» مقصورة الهمزة مثل فَعَلَهُ. وقال ابن قتيبة: آزره: أعانه وقرَّاه ﴿فَأَسْتَقْلَطَ﴾ أي: غَلَطَ ﴿فَأَسْتَرَوْا عَلَى سُوقِهِمْ﴾ وهي جمع «ساق»، وهذا مَثَلٌ ضربه الله ﷺ للنبي ﷺ إذ خرج وحده، فأيده بأصحابه، كما قوى الطَّاقَةَ من الزُّرْع بما نبت منها حتى كَثُرَتْ<sup>(٦)</sup> وَغَلَطَتْ واستحكمت. وقرأ ابن كثير: «على سُوقِهِ» مهموزة؛ والباقون: بلا همزة. وقال قتادة: في الإنجيل: سَيَخْرُجُ قَوْمٌ يَنْبُشُونَ نَبَاتَ الزُّرْعِ<sup>(٧)</sup>. وفيمن أريد بهذا المَثَل قولان: أحدهما: أن أصل الزُّرْع: عبد المطلب ﴿أَفْرَجَ سَطْفَهُ﴾: أخرج محمداً ﷺ ﴿فَتَأَرَّوْا﴾: بأبي بكر ﴿فَأَسْتَقْلَطَ﴾: بعمر ﴿فَأَسْتَرَوْا﴾: بعثمان ﴿عَلَى سُوقِهِمْ﴾: علي بن طالب، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس<sup>(٨)</sup>. والثاني: أن المراد بالزُّرْع:

(١) اللغة لا تحمل هنا التأويل، وليس مع الحسن نقل ثبت عن رسول الله ﷺ. ومبارك بن فضالة الراوي عن الحسن موصوف بالتلبس.

(٢) قال في «اللسان»: السُّهُومُ والسُّهُومُ: الضُّمْر وتغير اللون ودُبُول الشَّقَاتَيْنِ. سَهَمٌ، بالفتح، يَنْهَمُ سُهُوماً وسُهُوماً، وسَهْمٌ أيضاً، بالضم، يَنْهَمُ سُهُوماً فيهما، وسُهُومٌ يَنْهَمُ، فهو سُهُومٌ: إذا ضَمُرَ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك الصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبرنا أن سيما هؤلاء القوم الذي وصف صفتهم في وجوههم من أثر السجود، قال: ولم يخص ذلك على وقت دون وقت، قال: وإذ كان ذلك كذلك، فذلك على كل الأوقات، فكان سيماهم الذي كانوا يعرفون به في الدنيا أثر الإسلام، وذلك خشوعه وهدية وزُهدُه وَسَمُّهُ وآثار أداء فرائضه وتطوعه، وفي الآخرة ما أخبر أنهم يعرفون به، وذلك العُرَّة في الوجه، والتحجيل في الأيدي والأرجل من أثر الوضوء وبياض الوجوه من أثر السجود. اهـ.

(٤) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «إن أمي يأتون يوم القيامة غرّاً مُحَجَّلِينَ من أثر الوضوء» واللفظ لمسلم.

(٥) وهو الذي اختار ابن جرير الطبري وابن كثير وغيرهما. (٦) كذا الأصل، وفي «غريب القرآن»: حتى كَثُرَتْ.

(٧) قال ابن كثير: أي: فلكل أصحاب رسول الله ﷺ آزره وأيدوه ونصروه، فهم معه كالشطء مع الزرع.

(٨) هنا تأويل بعيد، وليس تفسيراً لظاهر لفظ القرآن، وقد ذكر مثل هذا المعنى السيوطي في «الدر» ٨٣/٦ من رواية ابن مردويه، والخطيب، وابن عساکر عن ابن عباس، والله أعلم بصحته، وكذلك الخبر الذي بعد هذا من رواية الضحاك عن ابن عباس، ومبارك عن الحسن، والأولى في ذلك أن يكون هذا مثلاً لأصحاب رسول الله ﷺ في الإنجيل على العموم، ولا شك أن هؤلاء أفضل من غيرهم، فهم داخلون بطريق الأولى.

محمد<sup>(١)</sup> ﷺ ﴿أَفْرَجَ مَطْفَعُ﴾: أبو بكر ﴿فَأَزْدَرُ﴾: بعمر ﴿فَأَسْتَقْلَطُ﴾: بعثمان ﴿فَأَسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾: بعلي. ﴿يَمِجِبُ الرَّزْمُ﴾: يعني المؤمنين ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾ وهو قول عمر لأهل مكة: لا يُعْبَدُ اللهُ سِوَاَ اللهِ يَوْمَ، رواه الضحاك عن ابن عباس، ومبارك عن الحسن.

قوله تعالى: ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾ أي: إنما كثرتهم وقواهم ليغيظ بهم الكفار. وقال مالك بن أنس: من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية. وقال ابن إدريس: لا آمن أن يكونوا قد ضارعوا الكفار، يعني الرافضة، لأن الله تعالى يقول: ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ تَقْفِرُهُمْ وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ قال الزجاج: في «من» قولان: أحدهما: أن يكون تخلصاً للجنس من غيره، كقوله: ﴿فَأَجْعَلِيبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَرْضَيْنِ﴾ [الحج: ٣٠]، ومثله أن تقول: أنفق من الدراهم، أي: اجعل نفقتك من هذا الجنس. قال ابن الأنباري: معنى الآية: وعد الله الذين آمنوا من هذا الجنس، أي: من جنس الصحابة. والثاني: أن يكون [هذا] الوعد لمن أقام منهم على الإيمان والعمل الصالح<sup>(٣)</sup>.



(١) في الأصل: «محمداً».

(٢) ولا يجوز لمسلم أن يظن في الصحابة وضوان الله عليهم، أو يتعرض لهم بسوء، أو يضم في قلبه بغضاً لأحد منهم، فقد روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: قال النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أتق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم، ولا نصيفه» وروى مسلم عن أبي بردة عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «أصحابي أمته لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتاهم ما يوعدون»، أي من الفتن.

(٣) قال ابن كثير في تلمة الآية: «تَقْفِرُهُمْ» أي للذين آمنوا ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي ثواباً جزيلاً، ورزقاً كريماً، قال: وعد الله حقاً وصدق، لا يخلف ولا يتدل، وكل من اقتضى أثر الصحابة ﷺ، فهو في حكمهم، ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الأمة ﷺ وأرضاهم، وجعل جنات الفردوس مأواهم، وقد فعل. اهـ.

## سورة الحجرات

## وهي مدنيّة بإجماعهم

روى ثوبان عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله أعطاني السَّبْعَ الطُّوْلَ»<sup>(١)</sup> مكان التوراة، وأعطاني المِثْمِينَ مكان الإنجيل، وأعطاني مكان الزُّبُورِ المَثَانِي، وفضلني ربِّي بالمفْضَل»<sup>(٢)</sup>. أما السَّبْعُ الطُّوْلُ فقد ذكرناها [عند قوله] «عند قوله»<sup>(٣)</sup>؛ «وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ التَّكْوِينِ» [الحجر: ٨٧].. وأما المِثْمُونَ، فقال ابن قتيبة: هي ما ولي الطُّوْلُ، وإنما سُمِّيت بالمِثْمِينَ، لأن كل سورة تزيد على مائة آية أو تُقاربها، والمَثَانِي: ما وُلي المِثْمِينَ من السُّورِ التي دون المائة، كأن المِثْمِينَ مَبَادٍ، وهذه مَثَانٍ، وأما المَفْضَلُ، فهو ما يلي المِثْمَانِي من قِصَارِ السُّورِ، وإنما سُمِّيت مَفْضَلًا لِقِصَرِهَا وكثرة الفُصُولِ فيها بسطر: بسم الله الرحمن الرحيم. وقد ذكر الماوردي في أول «تفسيره» في المَفْضَلِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من أول سورة (محمد) إلى آخر القرآن، قاله الأكثرون. والثاني: من سورة (قاف) إلى آخره، حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة. والثالث: من (الضحى) إلى آخره، قاله ابن عباس<sup>(٤)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعُدُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

- (١) السَّبْعُ الطُّوْلُ، بضم الطاء وفتح الواو، جمع «الطولى» مثل «الكبرى» و«الكبرى». قال ابن جرير الطبري: والسبع الطُّوْلُ: «البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، ويونس» في قول سعيد بن جبير، قال: وإنما سميت هذه السور: السبع الطول، لطولها على سائر سور القرآن. اهـ. وقال ابن كثير: قال سعيد ابن جبير: يَبِينُ فِيهِنَّ الْفَرَاغُ وَالْحُلُودُ وَالْقِصَصُ وَالْأَحْكَامُ، وقال ابن عباس يَبِينُ الْأَشْأَالَ وَالْخَبْرَ وَالْيَجِيزَ. اهـ.
- (٢) أخرجه البيهقي في «التفسير» بإسناد الثعلبي عن ثوبان رضي الله عنه، وفيه ضعف، ورواه أحمد في «المسند» ١٠٧/٤، و«الطبري» ١٠٠/١ عن وائلة بن الأسقع رضي الله عنه من طريق أبي داود الطيالسي عن أبي العوام عن قتادة عن أبي المليلح عن وائلة، وإسناده صحيح. وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ١٥٨ من حديث وائلة، وقال: رواه أحمد، والطبراني بنحوه.
- (٣) زيادة ليست في الأصل.

- (٤) قال ابن كثير في أول سورة (ق) هذه السورة هي أول الحزب المفضل، وقيل: من (الحجرات)، قال: وأما ما يقول العوام: إنه من (عم) فلا أصل له، ولم يقله أحد من العلماء رضي الله عنهم المعتبرين فيما نعلم، قال: والدليل على أن هذه السورة (يعني سورة (ق)) هي أول المفضل، ما رواه أبو داود في «سننه»: «باب تحزيب القرآن» ثم قال: حدثنا مسدد، أخبرنا قُرْآنُ (الأصل: قراب وهو خطأ) ابن تمام - ح - وحدثنا عبد الله بن سعيد أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد، ثنا سليمان بن حبان، وهذا لفظه عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى، عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن جده، قال عبد الله بن سعيد: حدثني أوس بن حذيفة، ثم اتفقا، قال: قدما على رسول الله ﷺ في وفد تيف، قال: فنزلت الأحلاف على المغيرة بن شعبة رضي الله عنه، وأنزل رسول الله ﷺ بني مالك في قبّة له، قال مسدد: وكان في الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ كل ليلة يأتي بعد العشاء يحدثنا، قال أبو سعيد: قائما على رجله حتى يراوح بين رجله من طول القيام، فأكر ما يحدثنا رضي الله عنه ما لقي من قومه قريش، ثم يقول رضي الله عنه: «لا سواء (في ابن كثير: «لا أسماء» وفي تهذيب السنن: «لا أنسى» وكلاهما خطأ) وكنا مستضعفين مستذلين، قال مسدد: بمكة - فلما خرجنا إلى المدينة كانت الحرب سجالاً بيننا وبينهم، فناد عليهم، ويُدالون علينا، فلما كانت ليلة أبطأ عنا رضي الله عنه عن الوقت الذي كان يأتي فيه، فقلنا: لقد أبطأت علينا الليلة، قال رضي الله عنه: «إنه طرأ علي حزبي من القرآن، فكرهت أن أجيء حتى أتته» قال أوس (يعني ابن حذيفة) سألت أصحاب رسول الله ﷺ: كيف يحزبون القرآن؟ فقالوا: ثلاث، وخمس، وسبع، وتسع، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفضل وحده. قال ابن كثير: رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر به. قال: ورواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن عبد الرحمن - هو ابن يعلى الطائفي - به. ثم قال ابن كثير: إذا علم هذا، فإنما عدت ثمانياً وأربعين سورة، فالتى بعدهن سورة (ق) بيانه: «ثلاث: البقرة، وآل عمران، والنساء، و«خمس: المائدة، والأنعام، والأعراف، والأفال، و«سبع: يونس، وهود، ويوسف، والرعد، وإبراهيم، والحجر، والنحل. و«تسع: سبحان، والكهف، ومرم، وطه، والأنبياء، والحج، والمؤمنون، والتور، والفرقان. و«إحدى عشرة: الشعراء، والنمل، والقصص، والمنكبات، والنور، ولقمان، وآلهم السجدة، والأحزاب، وسبا، وفاطر، ويس. وثلاث عشرة: الصافات، وص، والزمر، وغافر، وحج السجدة، وحج عسق، والزخرف، والدخان، والجنات، والأحقاف، والقتال، والفتح، والحجرات. ثم بعد ذلك الحزب المفضل، كما قاله الضحاوية رضي الله عنه، قال: فتمين أن أوله سورة (ق) وهو الذي قلنا، وبه الحمد والمعة. اهـ.

صَوَّبَ النَّبِيُّ وَلَا يَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَقَرٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ركباً من بني تميم قَدِمُوا على رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر: أَمْرُ القَعْقَاعِ بِنِ مَعْبِدٍ، وقال عمر: أَمْرُ الأَقْرَعِ بِنِ حَابِسٍ، فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافتك، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما، فنزل قوله: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾، فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ [بعد هذه الآية] حتى يستفهمه، رواه عبد الله بن الزبير<sup>(١)</sup>. والثاني: أن قوماً ذَبَحُوا قبل أن يُصَلِّيَ رسولَ الله ﷺ يومَ النَّحْرِ، فأمرهم رسولُ الله ﷺ أن يُعِيدُوا الدَّبْحَ، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنها نزلت في قوم كانوا يقولون: لو أنزل الله في كذا وكذا ففكره الله ذلك، وقدم فيه، قاله قتادة<sup>(٣)</sup>. والرابع: [أنها] نزلت في عمرو بن أمية الضمري، وكان قد قتل رجلين من بني سليم قبل أن يستأذن رسولَ الله ﷺ، قاله ابن السائب<sup>(٤)</sup>. وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة<sup>(٥)</sup>. وروى العوفي عنه قال: نُهِيَ أن يتكلموا بين يَدَيِ كَلَامِهِ<sup>(٦)</sup>. وروى عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية قالت: لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم<sup>(٧)</sup>. ومعنى الآية على جميع الأقوال: لا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله ﷺ أو يفعل. قال ابن تقيية: يقال فلان يُقَدِّمُ بين يَدَيِ الإمام وبين يَدَيِ أبيه، أي: يُعَجِّلُ بالأمر والنهي دونه. فأما «تقدّموا» فقرأ ابن مسعود، وأبو هريرة، وأبو رزين، وعائشة، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والضحاك وابن سيرين، وقتادة، وابن يعمر، ويعقوب: بفتح التاء والداد؛ وقرأ الباقون: بضم التاء وكسر الدال. قال الفراء: كلاهما صواب، يقال: قَدَّمْتُ، وتَقَدَّمْتُ؛ وقال الزجاج: كلاهما واحد؛ فأما «بين يَدَيِ الله ورسوله» فهو عبارة عن الأمام، لأن ما بين يَدَيِ الإنسان أمامه؛ فالمعنى: لا تقدّموا قدام الأمير.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا بكر وعمر رفعاً أصواتهما فيما ذكرناه آنفاً في حديث ابن الزبير، وهذا قول ابن أبي مليكة<sup>(٨)</sup>. والثاني: [أنها] نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وكان

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٤/٨ عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ مِنَ الذِّكْرِ فَادْعُ بِهِمْ وَلَا يَجْرُؤُا عَلَيْكَ﴾ ما دون قوله: «فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ حتى يستفهمه» فإنه ذكره في الباب الذي قبله من سورة الحجرات ٤٥٢/٨ باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية من حديث ابن أبي مليكة، ثم قال: قال ابن الزبير: فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه، يريد بذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية. والحديث ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨ بسنده، دون قول ابن الزبير: «فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ حتى يستفهمه» وأورده السيوطي في «الدر» ٨٣/٦ بنحوه من رواية البخاري، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه.

(٢) ذكره الطبري عن الحسن بن علي بن سعيد، وابن المنذر عن الحسن.

(٣) رواه الطبري ١١٧/٢٦ عن قتادة، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٤) ذكره الألويسي بمعناه بغير سند ولم يعزه لأحد.

(٥) رواه الطبري ١١٦/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية» عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٦) «الطبري» ١١٦/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٧) ذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ من رواية الطبراني في «الوسط» وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها.

(٨) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٢/٨ باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية، من حديث نافع عن ابن أبي مليكة قال: كاذب الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، ورفعا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم عليه ركب بني تميم، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخي بني مجاشع، وأشار الآخر برجل آخر، قال نافع: لا أحفظ اسمه، فقال أبو بكر لعمر: ما أردت إلا خلافي، قال: ما أردت خلافتك، فارتفعت أصواتهما في ذلك، فأنزل الله: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية، قال ابن الزبير: فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه، ولم يذكر ذلك عن أبيه، يعني أبا بكر. اهـ. وفي رواية الترمذي: وما ذكر ابن الزبير جده، وفي رواية الطبري: وما ذكر ابن الزبير جده، يعني أبا بكر. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، والطبراني عن ابن أبي مليكة.

جَهْوَرِيَّ الصَّوْتِ، فربما كان إذا تكلم تأدَّى رسول الله ﷺ بصوته، قاله مقاتل<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الجهر بالصوت في المخاطبة، قاله الأكثرون. والثاني: لا تدعوه باسمه: يا محمد، كما يدعو بعضكم بعضاً، ولكن قولوا: يا رسول الله، ويا نبي الله، وهو معنى قول سعيد بن جبير، والضحاك، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَحْبَطَ﴾ قال ابن قتيبة: لثلاث تحبظ. وقال الأخفش: مخافة أن تحبظ. قال أبو سليمان الدمشقي: وقد قيل معنى الإحباط هاهنا: نقص المَنزلة، لا إسقاط العمل من أصله كما يسقط بالكفر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: لما نزل قوله: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَسْوَاتَكُمْ﴾ تألى أبو بكر أن لا يكلم رسول الله ﷺ إلا كأخي السرار، فأنزل الله في أبي بكر: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ﴾، والغض: النقص<sup>(٢)</sup> كما بينا عند قوله: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْتَبِرُونَ﴾ [النور: ٣٠]. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ﴾ قال ابن عباس: أخلصها ﴿لِلْقَوْمِ﴾ من المعصية. وقال الزجاج: اختبر قلوبهم فوجدهم مُخلصين، كما تقول: قد امتحنت هذا الذهب والفضة، أي: اختبرتهما بأن أذنبتهما حتى خلصا، فعلمت حقيقة كل واحد منهما. وقال ابن جرير: اختبرها بامتحانه إيَّاهما، فاصطفاها وأخلصها للقرى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ وَدَّكَ الْمُجْرِبِينَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ رَجِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ وَدَّكَ الْمُجْرِبِينَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن بني تميم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فنادوا على الباب: يا محمد اخرج إلينا، فإنَّ مَدَّخَنَا زَيْنَ وَإِنْ دَمْنَا شَيْنَ، فخرج وهو يقول: إنما ذلكم الله، فقالوا: نحن ناس من بني تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا نشاعرك ونفاحرك، فقال: «ما بالشعر بُعِثَتْ ولا بالفحار أُمِرْتُ، ولكن هاتوا»، فقال الزبيرقان بن بدر لشابٍ منهم: قُمْ فاذكُرْ فَضْلَكَ وَفَضْلَ قَوْمِكَ، فقام فذكر ذلك، فأمر رسول الله ﷺ ثابت بن قيس، فأجابه: وقام شاعرهم، فأجابه حسان، فقال الأقرع بن حابس: والله ما أدري ما هذا الأمر؟! تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً، وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أشعر، ثم دنا فأسلم، فأعطاهم رسول الله ﷺ وكساهم، وارتفعت الأصوات وكثر اللَّغَطُ عند رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية، هذا قول جابر بن عبد الله في آخرين<sup>(٣)</sup>. وقال ابن إسحاق: نزلت في جُفَاةِ بَنِي تَمِيمٍ، وكان فيهم الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، والزبيرقان بن بدر، [وقيس بن عاصم المقتري]، وخالد بن مالك، وسويد بن هشام، وهما نهشليان، والققعاق بن معبد، وعطاء بن حابس، ووكيع بن وكيع<sup>(٤)</sup>. والثاني: أن رسول الله ﷺ بعث سريةً إلى بني العنبر، وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري، فلما عَلِمُوا بِذَلِكَ هَرَبُوا وَتَرَكُوا عِيَالَهُمْ، فسباهم عيينة، فجاء رجالهم يَفْدُونَ الدَّارِي، ففَدِمُوا وَتَمَّ الظَّهيرة

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨ بغير سند، ولم يعرِّه لأحد. وحديث ثابت بن قيس بن شماس رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٤/٨ من حديث موسى بن أنس، عن أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس، فقال رجل: يا رسول الله أنا أعلم لك علمه، فأتاه فوجده جالساً في بيته منكساً رأسه، فقال له: ما شأنك؟ فقال: شر، كان يرفع صوته فوق صوت النبي ﷺ فقد حبط عمله وهو من أهل النار، فأتى الرجل النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا، فقال موسى (يعني ابن أنس) فرجع إليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة، فقال: «أذهب إليه فقل له: إنك لست من أهل النار، ولكنك من أهل الجنة». ورواه مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ﷺ، وأورده السيوطي في «الدرة» ٨٤/٦ وزاد نسبه لأحمد، وأبي يعلى في معجم الصحابة، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٩ عن ابن عباس بغير سند، قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الکشاف»: وأخرجه الزبارة وابن مردويه من طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال: لما نزل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَسْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ قلت: يا رسول الله آليت ألا أكلمك إلا كأخي السرار حتى ألقى الله، قال: وأخرجه الحاكم والبيهقي في «المدخل» من حديث أبي هريرة قال: لما نزلت ﴿الَّذِينَ يُعْضُونَ...﴾ الآية، قال أبو بكر: والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلمك إلا كأخي السرار حتى ألقى الله ﷻ، وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٠ مطولاً، من رواية معلّى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عمر بن الحكم عن جابر بن عبد الله، وفي سننه معلّى بن عبد الرحمن الواسطي، ضعفه الدارقطني وغيره، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٩ عن محمد بن إسحاق بغير سند.



ورسول الله ﷺ قائل، فجعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا، حتى أيقظوه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>.  
والثالث: أن ناساً من العرب قال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل، فإن يكن نبياً نكن أسعد الناس به، وإن يكن ملكاً نعش في جناحه، فجاؤوا، فجعلوا ينادون يا محمد، يا محمد، فنزلت هذه الآية، [قاله زيد بن أرقم]<sup>(٢)</sup>.  
فأما «الحجرات» فقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو عبد الرحمن السلمي، ومجاهد، وأبو العالية، وابن يعمر، وأبو جعفر، وشيبة: بفتح الجيم؛ وأسكنها أبو رزين، وسعيد بن المسيب، وابن أبي عبله؛ وضمها الباقون. قال الفراء: وجه الكلام أن تُضمَّ الحاء والجيم، وبعض العرب يقول: الحُجرات والرُّكبات، وربما خُفِّفوا فقالوا: «الحُجرات»، والتخفيف في تميم، والتثقيب في أهل الحجاز. وقال ابن قتيبة: واحد الحُجرات حُجرة، مثل ظُلْمة وظُلْلمات. قال المفسرون: وإنما نادوا من وراء الحُجرات، لأنهم لم يعلموا في أي الحُجَر رسول الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: لكان الصبر خيراً لهم. وفي وجه كونه خيراً لهم قولان: أحدهما: لكان خيراً لهم فيما قدّموا له من فداء ذراريهم، فلو صَبَرُوا خَلَى سَبِيلَهُمْ بِغَيْرِ فِدَاءٍ، قاله مقاتل. والثاني: لكان أحسنَ لآدابهم في طاعة الله ورسوله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لمن تاب منهم.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَهُمْ فَاسْقُ بِنَلَّهِمْ فَنَبِيْنًا أَمْ أَن صَاحِبًا وَمَا نَكَهتُم نَدِيْبِينَ ﴿١﴾ وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولٌ اللَّهُ لَوْ يُلَيْمُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ أَلْمِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ وَرَبُّكُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالشُّرُوكَ وَالْمُضَيَّبَاتِ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٢﴾ فَضَلَّ يَنْ أَلَّ وَبِعَمَّةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَلَّهِمْ فَنَبِيْنًا﴾ نزلت في الوليد بن عقبة، بعثه رسول الله ﷺ إلى بني المصطلق ليقيض صدقاتهم، وقد كانت بينه وبينهم عداوة في الجاهلية، فسار بعض الطريق، ثم خاف فرجع فقال: إنهم قد منعوا الصدقة وأرادوا قتلي، فصرف رسول الله ﷺ البعث إليهم، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وقد ذكرت القصة في كتاب «المغني» وفي «الحدثائق» مستوفاة، وذكر معنى «فَنَبِيْنًا» في سورة [النساء: ٩٤]، والثبأ: الخبر، و«أن» بمعنى «لثلا»، والجهالة هاهنا: أن يجهل حال القوم، «فَنَبِيْنًا عَلَيَّ مَا نَكَهتُم» من إصابتهم بالخطأ «نَدِيْبِينَ». ثم خوفهم فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولٌ اللَّهُ﴾ أي: إن كذبتموه أخبره الله فافتضحتم، ثم قال: ﴿لَوْ يُلَيْمُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ أَلْمِمْ﴾ أي: مما تخبرونه فيه بالباطل «لَيْمٌ» أي: لَوَقَعْتُمْ فِي عَنَتٍ. قال ابن قتيبة: وهو الضَّرُّ والفساد. وقال غيره: هو الإثم والهلاك، وذلك أن المسلمين لما سَمِعُوا أن أولئك القوم قد كَفَرُوا قالوا: ابْعَثْ إِلَيْهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاغْزِهِمْ وَأَقْتُلِهِمْ؛ ثم خاطب المؤمنين فقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَالْمُضَيَّبَاتِ﴾، ثم عاد إلى الخبر عنهم فقال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ أي: المهتدون إلى محاسن الأمور، «فَضَلَّ يَنْ أَلَّ» قال الزجاج: المعنى: ففعل بكم ذلك فضلاً أي: للفضل والنعمة.

﴿وَلَنْ طَلْفَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَمَّلُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعَثَ إِسْدَهُمَا عَلَى الْأَخْرَى فَنَبِيْنًا أَلِي تَبِيْحَ حَقَّ تَبِيْحَ إِلَا أَمْرُ اللَّهِ فَإِنْ قَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْمَدْلِ وَأَقْطَعُوا إِنْ أَلَّ اللَّهُ يَحِبُّ الْمُسْلِمِينَ ﴿٤﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ لَحْوِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٥﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَلَنْ طَلْفَانِ...﴾. الآية، في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى البخاري ومسلم في

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: أخرجه ابن مردويه من رواية إسحاق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وهو إسناد تالف.

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٢٦/١٢١، وَذَكَرَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدَّرَرِ» ٦/٨٦ وَزَادَ نَسْبَهُ لِابْنِ رَاهُوَيْهِ، وَمَسَدَدٌ، وَأَبِي يَعْطَى، وَطَبْرَانِي، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ ؓ.

(٣) ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النَّزُولِ» ٢٢٢ بِغَيْرِ سَنَدٍ، وَرَوَاهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ، وَفِي سَنَدِهِ مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» مِنْ حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ زُرَّارِ الْخَزَاعِيِّ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي «تَخْرِيجِ الْكُشَافِ»: رَوَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَطَبْرَانِي مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ، وَفِيهِ مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. قَالَ: وَنَحْوَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَطَبْرَانِي أَيْضاً مِنْ حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ زُرَّارِ الْخَزَاعِيِّ. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقُدُّوسِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُوسَى بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ. قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ: وَقَدْ ذَكَرْتُ كَثِيرًا مِنَ الْمَفْسُورِينَ أَنَّ هَذِهِ آيَةُ نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعْطُوبٍ حِينَ بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي الْمَصْلُوقِ، قَالَ: وَمَنْ أَحْسَنَهَا مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْتَدْرَكِهِ» مِنْ رِوَايَةِ مَلِكِ بْنِ الْمَصْلُوقِ وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ زُرَّارِ وَالِدِ جَوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ؓ، ثُمَّ قَالَ: وَكَذَلِكَ ذَكَرَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ، مِنْهُمْ ابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَبِزَيْدِ بْنِ رُوْمَانَ، وَالضَّحَّاكُ، وَمِقَاتِلُ بْنُ حَيَّانَ وَغَيْرُهُمْ فِي هَذِهِ آيَةِ أَنْهَا نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.



فنزلت على سبب، وفيه قولان: أحدهما: أن ثابت بن قيس بن شماس جاء يوماً يريد الدُّنُو من رسول الله ﷺ، وكان به صمم، فقال لرجل بين يديه: افسح، فقال له الرجل: قد أصبت مجلساً، فجلس مُغَضَّباً، ثم قال للرجل: من أنت؟ قال: أنا فلان. فقال ثابت: أنت ابن فلانة!! فذكر أمأ له كان يعير بها في الجاهلية، فأغضى الرجل ونكس رأسه، ونزل قوله تعالى: ﴿لَا يَسْحَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾، قاله أبو صالح عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أن وفد تميم استهزؤوا بفقرء أصحاب رسول الله ﷺ لما رأوا من رثائه حالهم، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك ومقاتل<sup>(٢)</sup>. وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُكَ مِنَ الْبَنَاتِ﴾ فنزلت على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن نساء رسول الله ﷺ عيرن أم سلمة بالقصر، فنزلت هذه [الآية]، قاله أنس بن مالك<sup>(٣)</sup>. وزعم مقاتل أن عائشة استهزأت من قصر أم سلمة. والثاني: أن امرأتين من أزواج رسول الله ﷺ سخرتا من أم سلمة زوج رسول الله ﷺ، وكانت أم سلمة قد خرجت ذات يوم وقد ربطت أحد طرفي جلبابها على حَقْرِها، وأرخت الطرف الآخر خلفها، ولا تعلم، فقالت إحداها للأخرى: انظري، ما خلقت أم سلمة كأنه لسان كلب، قاله أبو صالح عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله ﷺ فقالت: إن النساء يعيرنني ويقلن: يا يهودية بنت يهوديين، فقال رسول الله ﷺ: «هَلَّا قُلْتِ: إن أبي هارون، وإن عمي موسى، وإن زوجي محمد» فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ فنزلت على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قَدِمَ المدينة ولهم ألقاب يُدْعَوْنَ بها، فجعل الرجل يدعو الرجل بلقبه، فقليل له: يا رسول الله: إنهم يكرهون هذا، فنزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله أبو جبير بن الضحاك<sup>(٦)</sup>. والثاني: أن أبا ذر كان بينه وبين رجل منازعة، فقال له الرجل: يا ابن اليهودية، فنزلت: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله الحسن. والثالث: أن كعب بن مالك الأنصاري كان بينه وبين عبد الله بن أبي حلدرد الأسلمي كلام، فقال له: يا أعرابي، فقال له عبد الله: يا يهودي، فنزلت فيهما ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله مقاتل. وأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿لَا يَسْحَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ أي: لا يستهزئ غني بفقر، ولا مستور عليه ذئبه بمن لم يستر عليه، ولا ذو حَسَبٍ بلئيم الحَسَبِ، وأشبه ذلك ممَّا ينتقصه به، عسى أن يكون عند الله خيراً [منه]. وقد بيَّنا في [البقرة: ٥٤] أن القوم اسم الرجال دون النساء، ولذلك قال: ﴿وَلَا يَسْأَلُكَ مِنَ الْبَنَاتِ﴾ و«تَلْمِزُوا» بمعنى تعيبوا، وقد سبق بيانه [التوبة: ٥٨]. والمراد بالأنفُس هاهنا: الإخوان. والمعنى: لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين لأنهم كأنفسكم. والتنابر: التفاعل من التَبَر، وهو مصدر، والتَبَر الاسم. والألقاب جمع لقب، وهو اسم يُدعى به الإنسان سوى الاسم الذي سُمِّيَ به. قال ابن قتيبة: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ أي: لا تتداعزوا بها. و«الألقاب» و«الأنباذ» واحد، ومنه الحديث: «تَبَرُّهُمْ الرافضة» أي: لقتهم<sup>(٧)</sup>. وللمفسرين في المراد بهذه الألقاب أربعة أقوال: أحدها: تغيير التائب بسِيئات قد كان عملها، رواه عطية العوفي عن ابن عباس<sup>(٨)</sup>. والثاني: أنه تسميته بعد إسلامه بدينه قبل الإسلام، كقوله

- (١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٣ بغير سند ولم يعزه لأحد. وذكره البغوي والخازن عن ابن عباس بدون سند. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ذكره العلوي ومن تبعه عن ابن عباس بغير سند.
- (٢) ذكر البغوي والخازن عن الضحاك بغير سند. وأورده السيوطي في «الدرر» ٩١/٦ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل.
- (٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» عن أنس بن مالك بغير سند، وكذلك البغوي والخازن.
- (٤) ذكره الألوسي بغير سند ولم يعزه لأحد.
- (٥) ذكره البغوي والخازن في «التفسير»، والواحدي في «أسباب النزول» عن عكرمة عن ابن عباس بلا سند.
- (٦) رواه الترمذي ١٥٩/٢ وقال: حديث حسن، ورواه الطبري ١٣٢/١٦، والواحدي في «أسباب النزول»، وأورده السيوطي في «الدرر» ٩١/٦ وزاد نسبة لأحمد، وعبد بن حميد، والبخاري في «الأدب المفرد»، والنسائي، وابن ماجه، وأبي يعلى، وابن المنذر، والبغوي في «معجمه»، وابن حبان، والشيخزي في «الألقاب»، والطبراني، وابن السني في «عمل اليوم والليلة»، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي جبير بن الضحاك.
- (٧) قال ابن قتيبة في «غريب القرآن»: ومنه قيل في الحديث: «قوم تَبَرُّهُمْ الرافضة» أي لقتهم، قال الفقيه شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي في مقلمة كتابه «الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة». أخرج الدارقطني عن علي بن النبي ﷺ: «سألتني من بعدني قوم لهم نيز يقال لهم: الرافضة». الحديث، ولم نعر عليه، والله أعلم بصحته.
- (٨) «الطبري» ١٣٣/٢٦.

لليهودي إذا أسلم: يا يهودي، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً<sup>(١)</sup>، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعطاء الخراساني، والقرظي. والثالث: أنه قول الرجل للرجل: يا كافر، يا منافق، قاله عكرمة<sup>(٢)</sup>. والرابع: أنه تسميته بالأعمال السيئة، كقوله: يا زاني؛ يا سارق، يا فاسق، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>. قال أهل العلم: والمراد بهذه الألقاب: ما يكرهه المنادى به، أو يُعَدُّ ذمّاً له. فأما الألقاب التي تكسب حمداً وتكون صدقاً، فلا تُكره، كما قيل لأبي بكر: عتيق، ولعمر: فاروق، ولعثمان: ذو النورين، ولعلي: أبو تراب، ولخالد: سيف الله، ونحو ذلك. وقوله: ﴿يَتَسَنَّ الْأَسْمَاءُ الضَّارُونَ لِأَنفُسِهِمْ بِمَعْصِيَتِهِمْ﴾، قاله ابن عباس. والثاني: هم أظلم من الذين قالوا لهم ذلك، قاله ابن زيد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ اللَّغْوِ إِنَّهُ يَبْغِ بِبَعْضِ اللَّغْوِ إِفْرًا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُمُ بَعْضًا أَيُّبُ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ اللَّغْوِ﴾ قال ابن عباس: نهى الله تعالى المؤمن أن يُظنَّ بالمؤمن شرّاً. وقال سعيد بن جبير: هو الرجل يسمع من أخيه كلاماً لا يريد به سوءاً أو يدخل مَدْخِلاً لا يريد به [سوءاً]<sup>(٤)</sup>، فيراه أخوه المسلم فيظنُّ به سوءاً. وقال الزجاج: هو أن يُظنَّ بأهل الخير سوءاً. فأما أهل السوء والفسق، فلنا أن نُظنَّ بهم مثل الذي ظهر منهم. قال القاضي أبو يعلى: هذه الآية تدل على أنه لم يُنه عن جميع الظنِّ؛ والظنُّ على أربعة أضرب: محظور، ومأمور به، ومباح، ومندوب إليه، فأما المحظور، فهو سوء الظن بالله تعالى، والواجب: حُسْنُ الظن بالله<sup>(٥)</sup>، وكذلك سوء الظن بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة محظور<sup>(٦)</sup>، وأما الظن المأمور به، فهو ما لم ينصب عليه دليل يوصل إلى العلم به، وقد تُعْبَدُنَا بتفويض الحكم فيه، والانتصار على غالب الظن، وإجراء الحكم عليه واجب، وذلك نحو ما تُعْبَدُنَا به من قبول شهادة العُدُول، وتحريم القِبَلَة، وتقويم المستهلكات، وأروش الجنائيات التي لم يَرِدْ بمقاديرها توقيف، فهذا وما كان من نظائره قد تُعْبَدُنَا فيه بأحكام غالب الظنون. فأما الظن المباح، فكالشَّاكِّ في الصلاة إذا كان إماماً، أمره النبي ﷺ بالتحريم والعمل على ما يُغلب في ظنِّه، وإن فعله كان مباحاً، وإن عدل عنه إلى البناء على اليقين كان جائزاً وروى أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا ظَنَنْتُمْ فَلَا تَحْقُقُوا»<sup>(٧)</sup>، وهذا من الظن الذي يعرض في قلب الإنسان في أخيه فيما يوجب الرِّبِيَة، فلا ينبغي له أن يحقِّقه. وأما الظن المندوب إليه، فهو إحسان الظن بالأخ المسلم يُنْدَب إليه ويُثَاب عليه. فأما ما روي في الحديث: «احترسوا من الناس بسوء الظن»<sup>(٨)</sup>، فالمراد: الاحتراس بحفظ المال، مثل أن يقول: إن تركت بابي مفتوحاً خشيت الشَّرَّاق.

(١) ذكره الطبري ١٣٣/٢٦ عن الحسن، وذكره السيوطي في «الدر» ٩١/٦ من رواية عبد الرزاق عن الحسن.

(٢) «الطبري» ١٣٢/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٩١/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر عن عكرمة.

(٣) «الطبري» ١٣٣/٢٦. (٤) زيادة ليست في الأصلين.

(٥) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢٠٦/٤ عن جابر ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ».

(٦) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسسوا، ولا تاجسوا، ولا تحاسدوا، ولا تياهضوا، ولا تتابروا، وكونوا عباد الله إخواناً».

(٧) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية الطبراني، ولفظه بتمامه: «ثلاث لازمات لأمي: الطيرة، والحمد، وسوء الظن» فقال رجل: وما يذهبن يا رسول الله ممن هن فيه؟ قال ﷺ: «إذا حسدت فاستغفر، وإذا ظننت فلا تحقق، وإذا تطيرت فامسح»، وأورده الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٨/٧٨ وقال: رواه الطبراني، وفيه إسماعيل بن قيس الأنصاري، وهو ضعيف.

(٨) رواه الطبراني في «الأوسط» وابن عدي من حديث بقة بن الوليد عن معاوية بن يحيى عن سليمان بن سليم عن أنس مرفوعاً. قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٨٦/٨: بقة بن الوليد مدلس، وبقيه رجاله ثقات، وقال الحافظ المنائي في «فيض القدير»: قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: خرج الطبراني في «الأوسط» من طريق أنس، وهو من رواية بقة بالنعنة، عن معاوية بن يحيى وهو ضعيف، فله علتان. قال: وصح من قول مطرف، أخرجه مسدود. وقال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: رواه أحمد في «الزهدة» والبيهقي في «السنن» وغيرهما، كلاهما من قول مطرف بن الشخير أحد التابعين. اهـ. والحديث مخالف للأحاديث الصحيحة التي يأمر فيها النبي ﷺ المسلمين بأن لا يسيئوا الظن بإخوانهم، منها قوله ﷺ في الحديث الذي تقدم: «إياكم والظن... الحديث، ولا تستقيم المعاملة مع الناس على إساءة الظن بهم».

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ بَعْضُ الْأَطْفَالِ الَّذِينَ﴾ قال المفسرون: هو ما تكلم به مما ظنّه من السوء بأخيه المسلم، فإن لم يتكلم به فلا بأس، وذهب بعضهم إلى أنه يائم بنفس ذلك الظن وإن لم يَنطِق به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وقرأ أبو رزين، والحسن، والضحاك، وابن سيرين، وأبو رجاء، وابن يعمر: بالحاء. قال أبو عبيدة: التجسس والتجسس واحد، وهو التَّبَحُّثُ، ومنه الجاسوس. وروي عن يحيى بن أبي كثير أنه قال: التجسس، بالمجيم: البحث عن عورات الناس، وبالحاء: الاستماع لحديث القوم. قال المفسرون: التجسس: البحث عن عيب المسلمين وعوراتهم؛ فالمعنى: لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه ليطلع عليه إذ ستره الله. وقيل لابن مسعود: هذا الوليد بن عقبة تقرر لحيته خمراً، فقال: إنا نهيينا عن التجسس، فإن يظهر لنا شيء نأخذ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعْتُمْ بَعْضًا أَيْ: لا يتناول بعضكم بعضاً بظهور الغيب بما يسوؤه. وقد روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ سئل ما الغيبة؟ قال: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ». قال: أرأيت إن كان في أخي ما أقول. قال: «إن كان في أخيك ما تقول فقد اغتبتبه، وإن لم يكن فيه فقد بهته»<sup>(١)</sup>. ثم صَرَّبَ اللهُ لِلْغَيْبَةِ مَثَلًا، فقال: «أَيُّهُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» وقرأ نافع «مَيْتًا» بالتشديد. قال الزجاج: وبيانه أن ذكرك بسوء من لم يخضّر، بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لا يُحْسِنُ بذلك. قال القاضي أبو يعلى: وهذا تأكيد لتحريم الغيبة، لأن أكل لحم المسلم محظور، ولأن النفوس تعافه من طريق الطبع، فينبغي أن تكون الغيبة بمنزلة في الكراهة.

قوله تعالى: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «فَكَرِهْتُمُوهُ» برفع الكاف وتشديد الراء. قال الفراء: أي: وقد كرهتموه فلا تفعلوه، ومن قرأ «فَكَرِهْتُمُوهُ» أي: فقد بَغُضَ إليكم، والمعنى واحد. قال الزجاج: والمعنى: كما تكرهون أكل لحمه ميتاً، فكذلك تجتنبوا ذكره بالسوء غائباً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْفُوا لِلَّهِ﴾ أي: في الغيبة ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ على من تاب ﴿تَوَّابٌ﴾ به.

﴿يَتْلِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُ شُعْبًا وَفِئَلًا لِيَتَّعَرَفُوا بِإِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَنَّمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَتْلِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: نزلت في ثابت بن قيس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له: أنت ابن فلانة، وقد ذكرناه عن ابن عباس في قوله: ﴿لَا يَسْمَعُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ [الحجرات: ١١]<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه لما كان يوم الفتح أمر رسول الله ﷺ بلالاً فصعد على ظهر الكعبة فأذن، وأراد أن يُذِلَّ المشركين بذلك، فلما أذن، قال عتاب بن أسيد: الحمد لله الذي قبض أسيداً قبل اليوم، وقال الحارث بن هشام: أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً؟! وقال سهيل بن عمرو: إن يَكْرِهُ اللهُ شيئاً يغيّره، وقال أبو سفيان: أما أنا فلا أقول شيئاً، فأنتي إن قلت شيئاً لتشهدن عليّ السماء، ولتخبرن عني الأرض، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن عبداً أسود مرض فعاده رسول الله ﷺ، ثم قبض فتولّى غسله وتكفينه ودفنه، فأثر ذلك عند الصحابة، فنزلت هذه الآية، قاله يزيد بن شجرة<sup>(٥)</sup>. فأما المراد بالذَكَرِ والأنثى، فأدم وحواء. والمعنى: إنكم تتساوون في النسب؛ وهذا زجر عن التفاخر بالأنساب. فأما الشعوب، فهي جمع شعب. وهو الحي العظيم، مثل مضر وربيعة، والقبائل دونها، كبكر من ربيعة، وتميم من مضر، هذا قول الجمهور من المفسرين وأهل اللغة. وروى عطاء عن ابن عباس قال: يريد بالشعوب: الموالي، وبالقبائل: العرب. وقال أبو رزين: الشعوب: أهل الجبال الذين لا يَغْتَرُونَ

(١) رواه أبو داود في «سننه» (رقم ٨٧٤٤)، والترمذي في «جامعه» ١٥/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن جرير ١٣٧/٢٦. وأورده السيوطي في «الدر» ٩٤/٦ وزاد نسبة لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه، كلهم عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. ورواه مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠١ ولفظه: عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال: «أبَدُّوا ما الغيبة؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «ذَكَرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ» قيل: أفأريت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتبه، وإن لم يكن فيه فقد بهته». أي: قلت فيه البهتان، وهو الباطل.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٣ بلا سند، ولم يميزه لأحد، وذكره البغوي والحاغان عن ابن عباس بلا سند أيضاً. وقال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف»: ذكره الثعلبي ومن قبله عن ابن عباس بغير سند.

(٣) ذكره. الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٤ عن مقاتل.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ١٥٩: هكذا ذكره الثعلبي والواحدي بغير سند.

لأحد، والقبائل: قبائل العرب. وقال أبو سليمان الدمشقي: وقد قيل: إن القبائل هي الأصول، والشعوب هي البطن التي تشعب منها، وهذا ضد القول الأول.

قوله تعالى: ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ أي: ليُعرف بعضكم بعضاً في قُرب النسب وبعده. قال الزجاج: المعنى: جعلناكم كذلك لتعارفوا، لا لتفاحروا. ثم أعلمهم أن أرفعهم عنده منزلة أتقاهم. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، والضحاك، وابن يعمر، وأبان عن عاصم: ﴿لِتُعْرِفُوا﴾ بإسكان العين وكسر الراء من غير ألف. وقرأ مجاهد، وأبو المتوكل، وابن محيصن: ﴿لِتُعَارَفُوا﴾ بقاء واحدة مشددة وبألف مفتوحة الراء مخففة. وقرأ أبو نهيك، والأعمش: ﴿لِتُعَرَفُوا﴾ بقاءين مفتوحة الراء وبشديدها من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، ومجاهد، وأبو الجوزاء: ﴿أَنَّ﴾ بفتح الهمزة. قال الفراء: من فتح ﴿أَنَّ﴾ فكانه قال: لتعارفوا أَنَّ الكريمَ النَّقِيَّ، ولو كان كذلك لكانت ﴿لِتُعْرِفُوا﴾، غير أنه يجوز ﴿لِتُعَارَفُوا﴾ على معنى: ليُعرف بعضكم بعضاً أن أكرمكم عند الله اتقاكم<sup>(١)</sup>.

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَا نَأْتِي لَمْ تَوَيْسُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ يُبْغُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَنفَكُوا مِنْ أَعْيُنِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٢﴾ قُلْ أَتَمَلُّونَ اللَّهَ وَيَدِينُكُمْ اللَّهُ إِنَّكُمْ أَنتُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يَكْفِي شَيْئاً عَالِمٌ بِمَنْتَنَ عَلَيْكُمْ أَنْ أَسْلَمْتُمْ قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَىكَ أَنْ هَدَيْتَكَ لِلْإِيمَانِ إِنَّ كَثِيرَ صَادِقِينَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ بِمَا تَعْبَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَا نَأْتِي﴾ قال مجاهد: نزلت في أعراب بني أسد بن خزيمة. ووصف غيره حالهم، فقال: قَدِمُوا المدينة في سنة مُجْذِبة، فأظهروا الإسلام ولم يكونوا مؤمنين، وأفسدوا طرق المدينة بالعدوات، وأغلوا أسعارهم، وكانوا يُمنُّون على رسول الله ﷺ يقولون: آيتناك بالأنفال والعيال، ولم نُقاتلك، فنزلت فيهم هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وقال السدي: نزلت في أعراب مزينة وجهنية وأسلم وأشجع وغفار [وهم الذين ذكرهم الله تعالى في سورة (الفتح)] وكانوا يقولون: آمنا بالله، ليامنوا على أنفسهم، فلما استنَفروا إلى الحديبية تخلفوا، فنزلت فيهم هذه الآية<sup>(٣)</sup>. وقال مقاتل: كانت منازلهم بين مكة والمدينة، فكانوا إذا مرَّت بهم سرية من سرايا رسول الله ﷺ قالوا: آمنا، ليامنوا على دمائهم وأموالهم، فلما سار رسول الله ﷺ إلى الحديبية استنفرهم فلم ينفروا معه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَمْ تَوَيْسُوا﴾ أي: لم تصدقوا ﴿وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: استسلمنا من خوف السيف، وانقذنا. قال الزجاج: الإسلام: إظهار الخُضوع والقَبول لِمَا أتى به رسول الله ﷺ، وبذلك يُخفَن الدَّم، فإن

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَى﴾ أي: إنما تتفاضلون عند الله تعالى بالتقوى، لا بالأحساب. قال: وقد وردت الأحاديث بذلك عن رسول الله ﷺ، فقد روى البخاري في (صحيحه) عن أبي هريرة ﷺ قال: سئل رسول الله ﷺ أي الناس أكرم؟ قال: (أكرمهم عند الله أتقاهم). وروى مسلم في (صحيحه) عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ﴾ وروى أبو داود في (سننه) والترمذي وحسنه عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يُعْبِ عَنكُمْ حَيْبَةَ الْحَاظِلَةِ (كبرها ونحوها) وفخرها بالأبواء، مؤمن نقي، وفاجر شقي، أنتم بنو آدم وآدم من تراب، ليُدْعَى رجالٌ فخرهم بأقوالهم إنما هم لحم من لحم جنتهم، أو ليكونن لحمون على الله من الجمال التي تلذع بأنفسها التين﴾.

وروى أحمد في (المستند بسند صحيح أن رسول الله ﷺ قال: «يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على أعجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود، ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى» ثم قال ابن كثير في تلمة الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ ﷻ عَالِمٌ خَبِيرٌ﴾ أي علم بكم، خير بأموركم، فيهدي من يشاء، ويفضل من يشاء، ويرحم من يشاء، ويعذب من يشاء، ويفضل من يشاء على من يشاء، وهو الحكيم العليم الخبير في ذلك كله، قال: واستدل بهذه الآية الكرمة وهذه الأحاديث الشريفة من ذهب من العلماء إلى أن الكفاءة في النكاح لا تشترط، ولا يشترط سوى الدين، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَى﴾ قلت: ورويه الحديث المرفوع: ﴿إذا اتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض﴾ رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم، وهو حديث حسن.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» والبنوي والحاخاني في «الظهير» بلا سند.

(٣) ذكره البنوي والحاخاني عن السدي بغير سند، ولم يعزوه لأحد.

كان معه اعتقاد وتصديق بالقلب، فآخَرَجَ اللهُ هؤلاء من الإيمان بقوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: لَمْ تُصَدِّقُوا، إنما أسلمتم تعوذاً من القتل، وقال مقاتل: «ولمَّا» بمعنى «ولم» يدخل التصديق في قلوبكم<sup>(١)</sup>.  
قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قال ابن عباس: إن تُخْلِصُوا الإيمان ﴿لَا يَلْتَكُرْ﴾ قرأ أبو عمرو: «يَالْتَكُرْ» بألف وهمز؛ وروي عنه بألف ساكنة مع ترك الهمزة: وقرأ الباقون: «يَلْتَكُرْ» بغير ألف ولا همز. فقرأه أبي عمرو من أَلَّتْ يَأَلْتُ، وقرأه الباقين من لَاتْ يَلِيْتُ، قال الفراء: وهما لغتان، قال الزجاج: معناهما واحد. والمعنى: لا يَنْفُصِكُمْ. وقال أبو عبيدة: فيها ثلاث لغات: أَلَّتْ يَأَلْتُ، تقديرها: أَفَكَ يَأْفِكُ، وَأَلَاتْ يَلِيْتُ، تقديرها: أَقَالَ يَقِيلُ، ولَاتْ يَلِيْتُ، قال رؤية:

وَلِيْلَةٌ ذَاتُ نَسْدِي سَرِيئَةٌ      وَلَمْ يَلِثْنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْثٌ<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْكُمْ﴾ أي: من ثوابها. ثم نعت الصادقين في إيمانهم بالآية التي تلي هذه<sup>(٣)</sup>. ومعنى: ﴿رَتَابًا يُشْكُوا﴾ وإنما ذكر الجهاد، لأن الجهاد مع رسول الله ﷺ كان فرضاً في ذلك الوقت، ﴿أَوْلَيْتَكَ هُمْ فَاصْبِرْ﴾ [في إيمانهم]. فلما نزلت هاتان الآيتان أتوا رسول الله ﷺ يحلفون أنهم مؤمنون صادقون [هذه الآية].  
قوله تعالى: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ بِدِينِكُمْ﴾ و«علم» بمعنى «أعلم»، ولذلك دخلت الباء في قوله: «بدينكم» والمعنى: أتخبرون [الله] بالدين الذي أنتم عليه؟ أي: هو عالمٌ بذلك لا يحتاج إلى إخباركم؛ وفيهم نزل قوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ قالوا: أسلمنا ولم نقابلك<sup>(٤)</sup> [والله أعلم].



(١) قال ابن كثير: يقول تعالى متكرراً على الأعراب الذين أول ما دخلوا في الإسلام ادَّعَوْا لأنفسهم مقام الإيمان، ولم يتمكّن الإيمان في قلوبهم بعد ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَتَىٰ هَذَا الْيَوْمِ لَا نَمُوتُ وَلَا نُؤْتَىٰ مَا كُنَّا نَمُنُّ بِأَنَّكُمْ سَبَقْتُمْ فِي الْإِيمَانِ أَهْلَ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ، قَالَ: وَيَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ جَبْرِيلَ ﷺ حِينَ سَأَلَ عَنِ الْإِيمَانِ، ثُمَّ عَنِ الْإِحْسَانِ، فَتَرَفَى مِنَ الْأَعْمِ إِلَى الْأَخْصِ ثُمَّ لِلْأَخْصِ مِنْهُ. اهـ.

(٢) الرجز في «مجاز القرآن» ٢/٢٢١، و«الطبري» ٢/١٥، ٢/٢٦، ١٤٣، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لیت.

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَآئِدَةٌ بِأَمْرِهِمْ وَأَنْعَمَ اللَّهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾.

(٤) قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ١٠٠/٦: أخرج ابن المنذر، والطبراني وابن مردويه عن عبد الله بن أبي أوفى أن ناساً من العرب قالوا: يا رسول الله أسلمنا ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، فأنزل الله ﴿يَشْكُرُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا...﴾ الآية، قال الحافظ الهيثمي في «المجمع» ١١٢/٧: رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ثقة، ولكنه منلس، وبقية رجاله رجال الصحيح. وذكره ابن كثير عن البزار من طريق أبي عون عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ثم قال: قال البزار: لا تعلمه يروي إلا من هذا الوجه، ولا نعلم روى أبو عون محمد بن عبد الله غير هذا الحديث. وذكره السيوطي في «أسباب النزول» من رواية النسائي والبزار وابن مردويه عن ابن عباس، ومن رواية سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن سعيد بن جبيرة، ومن رواية ابن أبي حاتم وابن مردويه عن الحسن. والله أعلم اهـ.

سورة ق<sup>(١)</sup>

## ويقال لها: سورة الباسقات

روى العوفي [وغيره] عن ابن عباس أنها مَكِّيَّة، وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وحكي عن ابن عباس وقتادة أن فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية (ق: ٢٣٨).

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا نَسْوٌ مِنْ بَيْنِنَا وَنَحْنُ أَكْبَرُ ﴿٢﴾ لَقَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴿٣﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ق﴾ قرأ الجمهور بإسكان الفاء، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «قاف» بنصب الفاء، وقرأ أبو رزين، وقتادة: «قاف» برفع الفاء. وقرأ الحسن، وأبو عمران: «قاف» بكسر الفاء. وفي «ق» خمسة أقوال: أحدها: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه جبل من زَبَرَجَدَة خضراء، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: خَلَقَ اللَّهُ جِبَلًا يُقَالُ لَهُ: «ق» محيط بالعالم، وعروقه إلى الصخرة التي عليها الأرض، فإذا أراد الله ﷻ أن يزلزل قرية، أمر ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية. وقال مجاهد: هو جبل محيط بالأرض. وروى عن الضحاك أنه من زمردة خضراء، وعليه كَفَمًا<sup>(٢)</sup> السماء، وخُضْرَة السماء منه. والثالث: أنه جبل من نار في النار، قاله الضحاك في رواية عنه عن ابن عباس. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والخامس: أنه حرف من كلمة. ثم فيه خمسة أقوال. أحدها: أنه افتتاح اسمه «قدير»، قاله أبو العالية. والثاني: أنه افتتاح أسمائه: القدير والقاهر والقريب ونحو ذلك، قاله القرظي. والثالث: أنه افتتاح «قضي الأمر»، وأنشدوا:

قُلْنَا لَهَا قُفِي فَقَالَتْ قَاف<sup>(٣)</sup>

معناه: أقف، فافتكت بالقاف من «أقف»، حكاه جماعة منهم الزجاج. والرابع: قف عند أمرنا ونهينا، ولا تُعَدُّهُمَا، قاله أبو بكر الوراق. والخامس: قُلْ يا محمد، حكاه الثعلبي<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ قال ابن عباس، وابن جبير: الممجيد: الكريم. وفي جواب هذا القسم أربعة أقوال: أحدها: أنه مضمَر، تقديره: لَيُبْعَثَنَّ بَعْدَ الْمَوْتِ. قاله الفراء، وابن قتيبة، ويدلُّ عليه قول الكفار: ﴿هَذَا نَسْوٌ

(١) وهي أول المفصل على الصحيح، وقد تقدم الكلام على ذلك في أول سورة (الحجرات) فليراجع، وقد كان رسول الله ﷺ يقرأ هذه السورة في المجمع الكبار كالعيد والجمع، لاشتمالها على ابتداء الخلق والبعث والنشور والمعاد والقيام والحساب والجنة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب.

(٢) في الأصلين: كتفا بالياء وهو تصحيف.

(٣) الرجز في «الطبري» ١٤٧/٢٦، و«القرظي» ٢/١٧، و«اللسان»: وقف.

(٤) قال ابن كثير: روي عن بعض السلف أنهم قالوا: (ق) جبل محيط بجميع الأرض يقال له: جبل قاف، وكان هذا - والله أعلم - من خرافات بني إسرائيل التي أخذها عنهم بعض الناس، إما رأى من جواز الرواية عنهم مما لا يصدق ولا يكذب، وعندى أن هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاق بعض زنادقتهم يلبسون به على الناس أمر دينهم، كما انثري في هذه الأمة - مع جلالة قدر علمائها وحفاظها وأمتها - أحاديث عن النبي ﷺ وما بالعهد من يَدَم، فكيف بأمة بني إسرائيل مع طول المدى وقلة الحفاظ التَّادُّدِ فيهم، وشربهم الخمر، وتحريف علمائهم الكلم عن مواضعه، وتبديل كتب الله وآياته، وإنما أباح الشارع الرواية عنهم في قوله: «وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» فيما قد يجوزُه العقل، فأما فيما تحيله العقول ويحكم فيه بالبطان ويغلب على الظنون كذبه، فليس من هذا القبيل والله أعلم، قال: وقد أكثر كثير من السلف من المفسرين، وكنا طائفة كثيرة من الخلف من الحكاية عن كتب أهل الكتاب في تفسير القرآن المجيد، وليس بهم احتياج إلى أخبارهم، وعلى الله الحمد والمئة، ثم قال: والذي ثبت عن مجاهد أن (ق) حرف الهجاء، كتوله: (ق، حَم، طس، ألم) ونحو ذلك. قال: وقد أسلفنا الكلام عليها في أول سورة (البقرة) اهـ. وقد ذكرنا نحن الكلام على ذلك في أول سورة (الشعراء) فليراجع.



عَجِبُ. والثاني: أنه قوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾، فيكون المعنى: [قاف] والقرآن المجيد لقد عَلِمْنَا، فحذفت اللام لآن ما قبلها عوضٌ منها، كقوله: ﴿وَالْقَمِيرِ وَصَحْفَا... قَدْ أَفْلَحَ﴾ [الشمس: ١-٩] أي: لقد أفلح، أجاز هذا القول الزجاج. والثالث: أنه قوله: ﴿مَّا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ﴾، حكى عن الأخفش. والرابع: أنه في سورة أخرى، حكاه أبو سليمان الدمشقي، ولم يبين في أي سورة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يَحْسَبُونَ﴾ مفسر في [ص: ٤] إلى قوله: ﴿تَتَىٰ عَجِبُ﴾ أي: مُعْجِبٌ. ﴿أَوَدَا يَسْنَا﴾ قال الأخفش: هذا الكلام على جواب، كأنه قيل لهم: إنكم ترجعون، فقالوا: أنذا متنا وكنا تراباً؟ وقال غيره: تقدير الكلام: ق والقرآن ليُبَيِّنَنَّ، فقال: أنذا متنا وكنا تراباً؛ والمعنى: أثبتت إذا كنا كذلك؟! وقال ابن جرير: لما تعجبوا من وعيد الله على تكذيبهم بمحمد ﷺ فقالوا: هذا شيء عجيب، كان كأنه قال لهم: ستعلمون إذا بعثتم ما يكون حالكم في تكذيبكم محمداً، فقالوا: أنذا متنا وكنا تراباً؟!.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ﴾ أي: ردٌ إلى الحياة ﴿بَعِيدٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لا يكون. ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ أي: ما تأكل من لحومهم ودمائهم وأشعارهم إذا ماتوا، يعني أن ذلك لا يغرُب عن علمه، ﴿وَعِدْنَا﴾ مع علمنا بذلك ﴿كَلْبٌ حَاطِدٌ﴾ أي: حافظ لعددهم وأسمائهم ولما تنقص الأرض منهم، وهو اللوح المحفوظ قد أثبت فيه ما يكون. ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ وهو القرآن. والمريخ: المختلط، قال ابن قتيبة: يقال: مَرِحَ [أمرًا] الناس، ومَرِحَ الدُّيُنُ، وأصل هذا أن يَفْلُقَ الشيء، ولا يستقر، يقال: مَرِحَ الخاتم في يدي: إذا قلق، للهزَال. قال المفسرون: ومعنى اختلاط أمرهم: أنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ مَرَّةً: ساحر، ومرة: شاعر، ومرة: مُعَلِّمٌ، ويقولون للقرآن مرة: سحر، ومرة: مُفْتَرِي، ومرة: رَجَزٌ، فكان أمرهم ملتبساً مختلطاً عليهم.

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ ١ ﴿وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رِزْقًا وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ نَبِيذًا وَوَكَّرْنَا لِكُلِّ عَدُوٍّ لِيُبْشِرَ ٢﴾ ٢ ﴿وَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ اللَّصِيدِ ٣﴾ ٣ ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ٤﴾ ٤ ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ لَلْمُرُوجِ ٥﴾ ٥ ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّ وَشَمُودُ ٦﴾ ٦ ﴿وَإِذْ نَادَىٰ وَرِعُونَ وَإِخْرَجُ لُوطٍ ٧﴾ ٧ ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمٌ تُبِيعَ كُلُّ قَوْمٍ مِنَ الْأَوَّلِ ٨﴾ ٨ ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ حَلِيٍّ جَدِيدٍ ٩﴾ ٩  
ثم دلَّهم على قدرته على البعث بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ بغير عمد ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ بالكواكب ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ أي: من صدوع وشقوق. والزُّوج: الجنس. والبهيج: الحسن، قاله أبو عبيدة. وقال ابن قتيبة: البهيج: الذي يتَّهَج به.

قوله تعالى: ﴿تَبِيْرَةً وَوَكَّرْنَا لِكُلِّ عَدُوٍّ لِيُبْشِرَ ٢﴾ قال الزجاج: أي: فعلنا ذلك لِنُبْشِرَ ونُدَلَّ على القدرة. والمُنْبِيذ: الذي يَرْجَع إلى الله ويفكر في قدرته.

قوله تعالى: ﴿وَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وهو المطر ﴿مُبَارَكًا﴾ أي: كثير الخير، فيه حياة كل شيء، ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ﴾ وهي البساتين ﴿وَحَبَّ اللَّصِيدِ﴾ أراد: الحَبَّ الحصيد، فأضافه إلى نفسه، كقوله: ﴿لَوْ حَقَّ الْيَقِينُ﴾ [الواقعة: ٩٥] وقوله: ﴿مِنْ حَلِيٍّ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦] فالْحَلِيْلُ هو الوَريد، وكما يقال: صلاة الأولى، يراد: الصلاة الأولى، ويقال: مسجد الجامع، يراد: المسجد الجامع، وإنما تضاف هذه الأشياء إلى أنفسها لاختلاف لفظ اسمها، وهذا قول الفراء، وابن قتيبة. وقال غيرهما: أراد حَبَّ النَّبْتِ الحصيد. ﴿وَالنَّخْلَ﴾ أي: وأنبتنا النخل: ﴿بَاسِقَاتٍ﴾ و«بسوقها»: طولها. قال ابن قتيبة: يقال: بسق الشيء يَسْقُ بِسُقًا: إذا طال، والنَّضِيد: المتضود بعضه فوق بعض، وذلك قبل أن يفتتح، فإذا انشَقَّ جُثُّ طَلْعِهِ وَتَفَرَّقَ فليس بنضيد.

قوله تعالى: ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ أي: أنبتنا هذه الأشياء للرزق ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ﴾ أي: بالمطر ﴿بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ لَلْمُرُوجِ﴾ من القبور. ثم ذكر الأمم المكذبة بما بعد هذا، وقد سبق بيانه إلى قوله: ﴿لَوْ حَقَّ الْيَقِينُ﴾ أي: وجب عليهم عذابي. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ هذا جواب لقولهم: ذلك رَجْعٌ بَعِيدٌ، والمعنى: أعجزنا عن ابتداء الحلق، وهو الحلق الأول، فنعيا بالبعث وهو الخلق الثاني؟! وهذا تقرير لهم، لأنهم اعترفوا أنه الخالق، وأنكروا البعث ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ حَلِيٍّ جَدِيدٍ﴾ وهو البعث.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدًا ﴿١٧﴾ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عِينٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَنَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَفَفْنَا عَنكَ غَفْلَةَكَ فَمَرَكَ الْيَوْمَ حَيْدٌ ﴿٢٢﴾﴾  
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني ابن آدم ﴿وَتَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي: ما تحدّثه به نفسه. وقال الزجاج: نعلم ما يكثفه في نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ أي: بالعلم ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ الحبل هو الوريد، وإنما أضافه إلى نفسه لما شرحناه آنفاً في قوله: ﴿وَصَحَّ الْمَوِيدُ﴾ [ق: ٢٩] قال الفراء: والوريد: عِرْقٌ بين الحلقوم والعلباؤين. وعنه أيضاً قال: عرق بين اللبّة والعلباؤين. وقال الزجاج: الوريد: عِرْقٌ في باطن العنق، [وهما وريدان]، والعلباؤان: العصبتان الصفراوان في متن العنق، واللّبّان: مجرى الرط في العنق. وقال ابن الأنباري: اللبّة حيث يتذبذب الرط وما يقرب من شحمة الأذن. وحكى بعض العلماء أن الوريد: عِرْقٌ متفرق في البدن مَخَالِطُ لجميع الأعضاء، فلما كانت أبعاض الإنسان يحجب بعضها بعضاً، أعلم أن علمه لا يحجبه شيء. والمعنى: ونحن أقرب إليه حين يتلقى المتلقّيان، وهما الملكان الموجلان بابن آدم يتلقّيان عمله<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ﴾ أي: يأخذان ذلك ويثبتانه ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾ كاتب الحسنات ﴿وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ كاتب السيئات. قال الزجاج: والمعنى: عن اليمين قعيد، وعن الشمال قعيد، فدلّ أحدهما على الآخر، فحذف المدلول عليه، قال الشاعر:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَ  
 ذَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ<sup>(٢)</sup>  
 وقال آخر:

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي

المعنى: كنت منه بريئاً. وقال ابن قتيبة: القعيد بمعنى قاعد، كما يقال: «قدير» بمعنى «قادر»، ويكون القعيد بمعنى مقاعد، كالأكيل والشرب بمنزلة: المؤاكل والمشارب.

قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ﴾ يعني الإنسان، أي: ما يتكلّم من كلام فيلّفه، أي: يرميه من فمه، ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ أي: حافظ، وهو الملك الموجل به، إما صاحب اليمين، وإما صاحب الشمال ﴿عِينٌ﴾ قال الزجاج: العتيد: الثابت اللازم، وقال غيره: العتيد: الحاضر معه أينما كان. وروى أبو أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «كاتب الحسنات على يمين الرجل، وكاتب السيئات على يساره، فكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات، فإذا عمل حسنة كتبها له صاحب اليمين عشراً، وإذا عمل سيئة، وأراد صاحب الشمال أن يكتبها، قال صاحب اليمين: أمسيك، فيمسيك عنه سبع ساعات، فإن استغفر منها لم يكتب عليه شيء، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة»<sup>(٣)</sup>. وقال ابن عباس: جعل الله

(١) قال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ يعني ملائكتك تعالى أقرب إلى الإنسان من حبل وريده إليه، ومن تأوله على العلم، فإنما فر لئلا يلزم حلول أو اتحاد، وهما منفيان بالإجماع، تعالى الله وتقدس. ولكن اللفظ لا يقتضيه، فإنه لم يقل: «وأنا أقرب إليه من حبل الوريد» وإنما قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ كما قال في المحضّر: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْهَرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> يعني ملائكته. وكما قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ الْأَكْبَرُ رَبًّا لَهُم مَطْوُونَةٌ ﴿١٠﴾﴾ قال: فالملائكة نزلت بالذكر وهو القرآن، بإذن الله ﷻ، وكذلك الملائكة أقرب إلى الإنسان من حبل وريده إليه بإقتدار الله جل وعلا لهم على ذلك، قال: فللملك لمة من الإنسان كما أن للشيطان لمة، قال: وكذلك الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق، ولهذا قال تعالى هاهنا: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ﴾ يعني الملكين اللذين يكتبان عمل الإنسان: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدًا﴾ أي مترصد. اهـ. وقد سبق إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وأوضحه في كتابه «شرح حديث النزول».

(٢) سبق تخريج البيت في ٥٨٠ و ١١٥٢، وانظر «اللسان»: قدم.

(٣) البيت لمعمر بن أحمز بن العمرد الباهلي، أو للأزرق بن طرفة، وهو في «الكتاب» ٣٨٠/١، و«معاني القرآن» ٤٥٨/١، و«مجاز القرآن» ١٦١/٢، و«شواهد الكشاف» ١٢٨، و«الصحاح»، و«اللسان» و«التاج»: حول.

(٤) رواه البغوي والثعلبي من طريق حماد بن سلمة عن جعفر بن الزبير عن القاسم بن محمد عن أبي أمامة وفيه ضعف، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني، وأخرجه البيهقي من هذا الوجه ومن رواية بشر بن نمير عن القاسم نحوه، وأخرجه الطبراني من رواية ثور بن يزيد عن القاسم نحوه، وروى أبو نعم في «الحلية» وابن مردويه، من طريق إسماعيل بن عياش، عن حاصم بن رجا عن عمرو بن روم عن القاسم عن أبي أمامة، وعند الطبري من طريق علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة قال: دخل عثمان بن عفان على

على ابن آدم حافظين في الليل، وحافظين في النهار. واختلفوا هل يكتبان جميع أفعاله وأقواله على قولين: أحدهما: أنهما يكتبان عليه كل شيء حتى أتينه في مرضه، قاله مجاهد. والثاني: أنهما لا يكتبان إلا ما يؤجر [عليه]، أو يؤزر، قاله عكرمة. فأما مجلسهما، فقد نطق القرآن بأنهما عن اليمين وعن الشمال، وكذلك ذكرنا في حديث أبي أمامة. وقد روى علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ قال: «إن مقعد ملكيك على ثيبتيك، ولسانك قلمهما، وريقك مدادهما، وأنت تجري فيما لا يعنك»<sup>(١)</sup> وروي عن الحسن والضحاك قالا: مجلسهما تحت الشعر على الحنك.

قوله تعالى: ﴿وَبَيَّاتٌ سَكْرَةُ اللَّوْتِ﴾ وهي غمرته وشيئته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله وتدلّه على أنه ميت، ﴿بِالْحَقِّ﴾ وفيه وجهان: أحدهما: أن معناه: جاءت بحقيقة الموت. والثاني: بالحق من أمر الآخرة، فأبانت للإنسان ما لم يكن يبينا له من أمر الآخرة. ذكر الوجيهين الفراء، وابن جرير. وقرأ أبو بكر الصديق ﷺ: ﴿وجاءت سكرة الحق بالموت﴾، قال ابن جرير: ولهذه القراءة وجهان: أحدهما: أن يكون الحق هو الله تعالى، فيكون المعنى: وجاءت سكرة الله بالموت. والثاني: أن تكون السكرة هي الموت، أضيفت إلى نفسها، كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْحٌ بَيِّنٌ﴾<sup>(٢)</sup> [الواقعة: ٩٥]، فيكون المعنى: وجاءت السكرة الحق بالموت، بتقديم «الحق». وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «وجاءت سكرات» على الجمع «البحق بالموت» بتقديم «الحق». وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن جبيرة: «وجاءت سكرات الموت» على الجمع «بالحق» بتأخير «الحق».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: فيقال للإنسان حينئذ: «ذلك» أي: ذلك الموت ﴿مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي: تهرب وتفتر<sup>(٣)</sup>. وقال ابن عباس: تكره.

قوله تعالى: ﴿رَبِّعَ فِي أَشْرِهِ﴾ يعني نفخة البعث ﴿ذَلِكَ﴾ اليوم ﴿يَوْمَ الرَّيْدِ﴾ أي: يوم وقوع الوعيد. قوله تعالى: ﴿نَمَّهَا سَائِرٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن السائق: ملك يسوقها إلى محشرها، قاله أبو هريرة<sup>(٤)</sup>. والثاني: أنه قرينها من الشياطين، سمي سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحثها. وفي الشهيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ملك يشهد عليها بعملها، قاله عثمان بن عفان، والحسن. وقال مجاهد: المَلَكَان: سائق، وشهيد. وقال ابن السائب: السائق: الذي كان يكتب عليه السيئات، والشهيد: الذي كان يكتب الحسنات. والثاني: أنه العمل يشهد على الإنسان، قاله أبو هريرة. والثالث: الأيدي والأرجل تشهد عليه بعمله، قاله الضحاك. وهل هذه الآيات عامة، أم خاصة؟ فيها قولان: أحدهما: أنها عامة، قاله الجمهور. والثاني: خاصة في الكافر، قاله الضحاك، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ﴾ أي: ويقال له: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ اليوم. وفي المخاطب بهذه الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكافر، قاله ابن عباس، وصالح بن كيسان في آخرين. والثاني: أنه عام في البر والفاجر، قاله حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس، واختاره ابن جرير. والثالث: أنه النبي ﷺ، وهذا قول ابن زيد<sup>(٥)</sup>. فعلى القول الأول يكون المعنى: لقد كنت في غفلة من هذا اليوم في الدنيا بكفرك به؛ وعلى الثاني: كنت غافلاً عن أهوال القيامة، ﴿فَكَفَفْنَا عَنكَ غَفْلَتَكَ﴾ الذي كان في الدنيا يغشى قلبك وسمعك وبصرك. وقيل معناه: أريناك ما كان مستوراً

= رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله كم مع العبد ملك؟... الحديث. وقد ذكره السيوطي في «الدر» ١٠٤/٦ من رواية الطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» عن أبي أمامة ﷺ.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ١٠٣/٦ عن علي موقوفاً قال: أخرج ابن أبي الدنيا في «الصمت» عن علي قال: لسان الإنسان قلم الملك، وريقه مداد. وذكره مرفوعاً من رواية أبي نعيم، والديلمي عن معاذ بن جبل ﷺ: «إن الله لطف الملكين الحافظين حتى أجلسهما على الناقلين وجعل لسانه قلمهما، وريقه مدادهما» والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: أي: هذا هو الذي كنت تفر منه قد جاءك فلا محيد ولا مناص ولا فكاك ولا خلاص.

(٣) قال ابن كثير: هذا هو الظاهر من الآية الكريمة، وهو اختيار ابن جرير.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عُني بها البر والفاجر، لأن الله أتبع هذه الآيات قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْإِنسَانَ مَبَازِحَ مَا تَرْتُونَ بِرَدِّ تَشْتَرُ﴾ والإنسان في هذا الموضع بمعنى الناس كلهم، غير مخصوص بهم بعضهم دون بعض، فمعلوم إذا كان ذلك كذلك أن معنى قوله: ﴿وَبَيَّاتٌ سَكْرَةُ اللَّوْتِ بِالْحَقِّ﴾ وجاءت أيها الإنسان سكرة الموت بالحق ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾، وإذا كان ذلك كذلك، كانت بيته صحة ما قلنا. اهـ.

عنك؛ وعلى الثالث: لقد كنت قبل الوحي في غفلة عما أوحى إليك، فكشفنا عنك غطاءك بالوحي ﴿بَصْرَكَ الْيَوْمَ حَيْدٌ﴾ وفي المراد بالبصر قولان: أحدهما: البصر المعروف، قاله الضحاک. والثاني: العلم، قاله الزجاج. وفي قوله: «اليوم» قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله الأكثرون. والثاني: أنه في الدنيا، وهذا على قول ابن زيد. فأما قوله: «حديداً» فقال ابن قتيبة: الحديد بمعنى الحداد. أي: فأنت ثاقب البصر. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بصرك حديداً إلى لسان الميزان حين تُوزَن حسناتك وسيئاتك، قاله مجاهد. والثاني: أنه شاخص لا يطرف لمعاينة الآخرة، قاله مقاتل. والثالث: أنه العلم النافذ، قاله الزجاج.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٣﴾ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كِئَابٍ عَيْنِي ﴿٢٤﴾ تَتَّلَعُ لِلْخَيْرِ مُمْتَرِينَ قَرِينِي ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْفَيْتُهُ فِي الْمَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَفْلَيْتُمْ وَلَكِنْ كَأَنَّ فِي صُلْبِكُمْ وَبَيْدِي ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّْ وَقَدْ قَدَّمْتُمْ إِلَيَّ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْبَيِّنِ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ قال مقاتل: هو ملكه الذي كان يكتب عمله السعي في دار الدنيا، يقول لربه: قد كتبت ما وكلفتني به، فهذا عندي مُعَدُّ حاضرٌ من عمله الخبيث، فقد أتيتك به ويعمله. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «من» قاله مجاهد. والثاني: أنها بمعنى الشيء، فتقديره: هذا شيء لديّ عبيدٌ، قاله الزجاج. وقد ذكرنا معنى العتيد في هذه السورة [ق: ٢٨]، فيقول الله تعالى: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ﴾ وفي معنى هذا الخطاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مخاطبة للواحد بلفظ الخطاب للثنتين، قال الفراء: والعرب تأمر الواحد والقوم بأمر الاثنين، فيقولون للرجل: ويلك ارحلها وازجرها، سمعتها من العرب، وأنشدني بعضهم:

فَقُلْتُ لِصَاحِبِي لَا تَحْسَبَنَّ

وَأَنْشَدَنِي أَبُو نُزَوَانَ:

فَلِإِنْ تَزْجُرَانِي يَا ابْنَ عَقَّانِ أَنْزَجِرَ

ونرى أن ذلك منهم، لأن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه اثنان، وكذلك الرُفْقة أدنى ما تكون ثلاثة، فجرى الكلام على صاحبه، ألا ترى الشعر أكثر شيء قبلاً: يا صاحبيّ ويا خليلي. قال امرؤ القيس:

خَلِيلِيَّ مُرًّا بِسِي عُلَىٰ أَمْ جُنْدَبٍ

ثم قال:

أَلَمْ تَرَ أَنِّي كَلَّمَا جِئْتُ طَارِقًا

فرجع إلى الواحد، وأول كلامه اثنان، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل، وقال: «ألقيا» خطاب للخازن، يعني خازن النار. والثاني: أنه فعل تُنِّي توكيداً، كأنه لما قال: «ألقيا»، ناب عن ألقى ألقى، وكذلك: «قفا نبك»<sup>(٥)</sup>، معناه: وقف وقف، فلما ناب عن فعلين، تُنِّي، قاله المبرد. والثالث: أنه أمر للملكين، يعني السائق والشهيد، وهذا اختيار الزجاج. فأما «الكفار»، فهو أشدُّ مُبَالِغَةً من الكافر. و«العنيد» قد فسرناه في [مرد: ٥٩].

(١) البيت لمُضَرَّسِ بْنِ رَبِيعِ الْأَسَدِيِّ، وهو في «مشكل القرآن» ٢٢٤، و«الطبري» ١٦٥/٢٦، و«الصحاح»، و«اللسان» و«التاج»: جزز، ونسبه الجوهري ليزيد ابن الطرية. وقوله: «فقلت لصاحبي» أراد بالصاحب من يحطب له، يقول لصاحبه: لا تحسنا عن شيء اللحم بأن تقلع أصول الحطب وعروقه، بل اكتف بقطع الشيح فو أسهل وأسرع.

(٢) البيت في «مشكل القرآن» ٢٢٥، و«الطبري» ١٦٥/٢٦، وقوله: «وان تدعاني» أي: إن تركتاني حميت عرضي ممن يؤذيني، وإن زجرتني انزجرت وصبرت.

(٣) في الأصل يقضي، والتصويب من «الديوان».

(٤) «ديوانه» ٤١، و«الطبري» ١٦٦/٢٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٤٣/١. «اللبنات»: جمع لبنانة، وهي الحاجة، والطارق: الذي يأتي ليلاً، يعني أنها طيبة الريح وإن لم تمت طيباً، وخاصة في الوقت الذي تتغير فيه الأفواه.

(٥) جزء من أول بيت في معلقة امرئ القيس، والبيت بتامه:

قَفَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ  
بَسِطِ السُّورَى بِسِينِ السُّخُولِ فَحَوْسَلِ

قوله تعالى: ﴿تَتَجَلَّىٰ لَكَ الْغَثِيرَ﴾ في المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الزكاة المفروضة، قاله قتادة. والثاني: أنه الإسلام، يمنع الناس من الدُّحول فيه، قاله الضحاك، ومقاتل، وذكر أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، منع بني أخيه عن الإسلام<sup>(١)</sup>. والثالث: أنه عامٌّ في كل خير من قول أو فعل، حكاه الماوردي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مُتَمَتِّرًا﴾ أي: ظالم لا يُؤَيِّرُ بالتوحيد<sup>(٣)</sup> ﴿مُرِيْبًا﴾ أي: شاكٌّ في الحق، من قولهم: أراب الرجلُ: إذا صار ذا رُبِّ.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا فَيَنْبِتُهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: شيطانه، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة، والجمهور. وفي الكلام اختصار تقديره: إن الإنسان ادعى على قرينه من الشياطين أنه أضلَّهُ فقال: ﴿رَبَّنَا مَا أَفْلَيْتَنَاهُ﴾ أي: لم يكن لي قُوَّة على إضلاله بالإكراه، وإنما طغى هو بضلاله. والثاني: أنه الملك الذي كان يَكُتُبُ السِّبْثَات. ثم فيما يدعيه الكافر على الملك قولان: أحدهما: [أنه] يقول: زاد عليّ فيما كتب، فيقول الملك: ما أطيغيته، أي: ما زدته عليه، قاله سعيد بن جبير. والثاني: أنه يقول: كان يُعْجِلُنِي عن التَّوبَةِ، فيقول: ربَّنَا ما أطيغيته، هذا قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ كَانَ فِي صَلِّهِ بُعِيدٌ﴾ أي: بعيد من الهدى، فيقول الله تعالى: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ﴾. في هذا الخصام قولان: أحدهما: أنه اعتذارهم بغير عذر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه خصامهم مع قرنائهم الذين أغوَّزهم، قاله أبو العالية. فأما اختصاصهم فيما كان بينهم من المظالم في الدنيا، فلا يجوز أن يُهْمَلَ، لأنه يوم التناصف.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَيْدِ﴾ أي: قد أخبرتكم على السُّن الرُّسُل بعدايي في الآخرة لمن كفر. ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما يبدل [القول] فيما وعدته من ثواب وعقاب، قاله الأثرون. والثاني: ما يكذب عندي ولا يغيِّر القول عن جهته، لأنِّي أعلم الغيب وأعلم كيف ضلُّوا وكيف أضللتهم، هذا قول ابن السائب واختيار الفراء وابن قتيبة، وبدل عليه أنه قال تعالى: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ﴾ ولم يقل: ما يبدل قولي ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلْبِيَدِ﴾ فأزيد على إساءة المُسيء، أو أنقص من إحسان المُحسن.

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٢٥) وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِسَانِي عَنِّي بِيَدٍ (٢٦) هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (٢٧) مَن حَفِيَ الْأَرْحَنَ وَالنَّبِيَّ وَبِمَا يَلْقَىٰ نَبِيًّا (٢٨) ادْخُلُوهَا بِسَلْمٍ ذَلِكَ يَوْمَ الْقُلُوبِ (٢٩) لَمْ نَأْتِكُمْ فِيمَا أَلَدْنَا مَرِيدًا (٣٥) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرِينٍ هُمْ أَشَدُّ مِنهُمْ بَطْلًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحْجِينَ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (٣٧) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ (٣٨) فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (٣٩) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ (٤٠)

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «يوم نقول» بالنون المفتوحة وضم القاف. [وقرأ نافع، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم: «يوم يقول» بالياء المفتوحة وضم القاف]. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «يوم يُقال» بياء مضمومة وفتح القاف وإثبات ألف. قال الزجاج: وانتصاب «يوم» على وجهين: أحدهما: على معنى: ما يبدل القول لديّ في ذلك اليوم. والثاني: على معنى: وأندزهم يوم نقول لجهنم. فأما فائدة سؤاله إيَّاه، وقد علم هل امتلأت أم لا، فإنه توبيخ لمن أدخلها. وزيادة في مكروهه، ودليل على تصديق قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ٤١٨]. وفي قولها: ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ قولان عند أهل اللغة: أحدهما: أنها تقول ذلك بعد امتلائها، فالمعنى: هل بقي في موضع لم يمتلئ؟ أي: قد امتلأت. والثاني: أنها تقول تعريضاً على من عصى الله

(١) ذكره البيهقي والخازن في «تفسيريهما» بنحوه بغير سند ولم يعزوا لأحد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصراب من القول في ذلك عندي أنه كل حق وجب لله تعالى أو لآدمي في ماله، قال: والخير في هذا الموضع هو المال، وإنما قلنا: ذلك هو الصراب من القول، لأن الله تعالى ذكره عم بقوله: ﴿تَتَجَلَّىٰ لَكَ الْغَثِيرَ﴾ أنه يمنع الخير، ولم يخص منه شيئاً دون شيء، فذلك على كل خير يمكن منعه طالبه. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: «معتد» يقول: معتد على الناس بلسانه، بالبذاء والفحش في المنطق، ويبدد بالسطوة والبطش ظلاماً. اهـ. وقال ابن كثير: «معتد» أي: فيما ينفقه ويصرفه يتجاوز فيه الحد، قال: وقال قتادة: معتد في منطقه وسيره وأمره. اهـ.

تعالى، وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهَا أَنْ تَمَيَّزَ وَتَخَاطَبَ، كما جَعَلَ فِي النَّمْلَةِ أَنْ قَالَتْ: ﴿أَدْعُلُوا سَنَكُنْكُمْ﴾ [النمل: ١٨] وفي المخلوقات أَنْ تَسْبِحَ بِحَمْدِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا لِكَلْبَةَ لَئِنِّي لَأَشْتَقِي﴾ أي: قُرْبَتِ لِلْمُتَّقِينَ [الشرك] ﴿غَيْرَ بَصِيرَةٍ﴾ أي: جُعِلَتْ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ حَيْثُ يَرَاهَا أَهْلُ الْمَوْقِفِ، ويقال لهم: ﴿هَذَا﴾ الذي ترونه ﴿مَا تُؤْمَكُونَ﴾ وقرأ عثمان بن عفان، وابن عمر، ومجاهد، وعكرمة، وابن محيصن: «يُوعِدُونَ» بالياء ﴿لِكَلْبِ أَرَابٍ﴾ وفيه أقوال قد ذكرناها في ابني إسرائيل: ٢٥. وفي ﴿حَفِظْتُ﴾ قولان: أحدهما: الحافظ لذنوبه حتى يرجع عنها، قاله ابن عباس. والثاني: الحافظ لأمر الله تعالى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَنْ حَبَىٰ الْوَجْدَ وَالنَّبِيَّ﴾<sup>(١)</sup> قد بيَّناه في [الأنبياء: ٤٩] ﴿وَيَكْفُرُ بِقَلْبِ نَبِيِّ﴾ أي: راجع إلى طاعة الله عن معصيته. ﴿أَدْعُلُوا﴾ أي: يقال لهم: أدخلوا الجنة ﴿بِسَلْبَةٍ﴾ وذلك أنهم سلموا من عذاب الله، وسلموا فيها من الغموم والتغير والزوال، وسلم الله وملأه عندهم عليهم ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في الجنة، لأنه لا موت فيها ولا زوال. ﴿هَمْ مَّا يَتَذَكَّرُونَ نَبِيًّا﴾ وذلك أنهم يسألون الله حتى تنتهي مسألتهم، فيعطون ما شاؤوا، ثم يزيدهم ما لم يسألوا، فذلك قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَرْيَدٌ﴾. وللمفسرين في المراد بهذا المزيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النظر إلى الله ﷻ؛ روى علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَرْيَدٌ﴾ قال: يتجلى لهم<sup>(٢)</sup>. وقال أنس بن مالك في قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَرْيَدٌ﴾: يتجلى لهم الرب تعالى في كل جمعة<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن السحاب يُمُرُ بأهل الجنة، فيمطرهم الحور، فتقول الحور: نحن اللواتي قال الله ﷻ: ﴿وَلَدَيْنَا مَرْيَدٌ﴾، حكاية الزجاج. والثالث: أن الزيادة على ما تمنّوه وسألوا ممّا لم تسمع به أذن ولم يخطر على قلب بشر، ذكره أبو سليمان الدمشقي. ثم خوّف كفار مكة بما بعد هذا إلى قوله: ﴿فَتَقَبَّوْا فِي الْيَلْدِ﴾ قرأ الجمهور «فتقبّوا» بفتح النون والقاف مع تشديدها. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، والحسن، وابن السميع، ويحيى بن يعمر كذلك، إلا أنهم كسروا القاف على جهة الأمر تهديداً. وقرأ عمر بن الخطاب، وعمر بن عبد العزيز، وقناة، وابن أبي عبيدة، وعبيد عن أبي عمرو: «فتقبّوا» بفتح القاف وتخفيفها. قال الفراء: ومعنى «فتقبّوا»: ساروا في البلاد، فهل كان لهم من الموت ﴿بَيْنَ عَجِينٍ﴾ فأضمرت «كان» هائناً، كقوله: ﴿أَهْلَكْنَهُمْ فَلَا يُأْوِيَهُمْ﴾ [محمد: ١٣] أي: فلم يكن لهم ناصر. ومن قرأ «فتقبّوا» بكسر القاف، فإنه كالوعيد؛ والمعنى: اذهبوا في البلاد وجيئوا فهل من الموت من محيص؟ وقال الزجاج: «تقبّوا»: طوّقوا وفتشوا، فلم تروا محيصاً من الموت. قال امرؤ القيس:

لَقَدْ نَقَبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْعَنِيْمَةِ بِالْإِيَابِ<sup>(٤)</sup>

فأما المحيص فهو المغيل؛ وقد استوفينا شرحه في سورة [النساء: ١٢١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ يعني الذي ذكره من إهلاك القرى ﴿لِذِكْرٍ﴾ أي: تذكرة وعظة ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ قال ابن عباس: أي: عقل. قال الفراء: وهذا جائز في اللغة أن تقول: مالك قلب، وما معك قلبك، تريد العقل. وقال ابن قتيبة: لما كان القلب موضعاً للعقل كني به [عنه]. وقال الزجاج: المعنى: لمن صرف قلبه إلى التفهم ﴿أَزْ أَلْفِ السَّنَةِ﴾ أي: استمع مني ﴿وَمَوْ شَهِدٌ﴾ أي: وقلبه فيما يسمع. وقال الفراء: «وهو شهيد» أي: شاهد ليس بغائب.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ذكر المفسرون أن اليهود قالت: خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وما بينهما في ستة أيام، آخرها يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، ولذلك لا نعمل فيه شيئاً، فنزلت هذه الآيات،

(١) قال ابن كثير: أي: من خاف الله في سره حيث لا يراه أحد إلا الله ﷻ، كقوله ﷻ: «ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه».

(٢) ذكره الألويسي في «روح المعاني» ١٧٣/٢٧ من رواية البيهقي في «الروية» والديلمي عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَرْيَدٌ﴾ قال: يتجلى لهم الرب ﷻ.

(٣) ذكره الألويسي في «روح المعاني» ١٧٣/٢٧ من رواية ابن المنذر وجماعة عن أنس أنه قال في ذلك أيضاً: يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة.

(٤) «ديوانه» ٩٩، و«فجواز القرآن» ٢٢٤/٢، و«الطبري» ١٧٦/٢٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٨٠/١، و«اللسان» و«التاج»: نقب. وفي «الديوان»: «وقد طوقت» بدل «لقد نقبت».

فأكذبهم الله ﷻ بقوله: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُتُوبٍ﴾<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: واللُتُوب: التَّعَب والإعياء.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: من يهتهم وكذبهم. قال المفسرون: ونسخ معنى قوله: «فاصبر» بأية السيف، «وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: صلِّ بالثناء على ربك والتنزيه [له] ممَّا يقول المُبْطِلُونَ ﴿وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ وهي صلاة الفجر. ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ فيها قولان: أحدهما: صلاة الظهر والعصر، قاله ابن عباس. والثاني: صلاة العصر، قاله قتادة. وروى البخاري ومسلم في «الصحیحین» من حديث جرير بن عبد الله، قال: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رُبُكُم حِينَمَا كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُضَامُونَ<sup>(٢)</sup> فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ فَافْعَلُوا. وَقُرْأَ: ﴿وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة الليل كله، أي وقت صلى منه، قاله مجاهد. والثاني: صلاة العشاء، قاله ابن زيد. والثالث: صلاة المغرب والعشاء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْبَرَ الشَّجُورَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، وخلف: بكسر الهمزة؛ وقرأ الباقون بفتحها. قال الزجاج: من فتح ألف «أدبار» فهو جمع دُبر، ومن كسرهما فهو مصدر: أدبر يُدبر إدباراً. وللمفسرين في هذا التسييح ثلاثة أقوال: أحدها: أنه<sup>(٤)</sup> الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، روي عن عمر، وعلي، والحسن بن علي، وأبي هريرة، والحسن، ومجاهد، والشعبي، والنخعي، وقاتدة في آخرين، وهو رواية العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه<sup>(٥)</sup> النوافل بعد المفروضات، قاله ابن زيد. والثالث: أنه التسييح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات، رواه مجاهد عن ابن عباس. وروي عن أبي الأحوص أنه قال في جميع التسييح المذكور في هاتين الآيتين كذلك.

﴿وَأَسْتَبِيعَ يَوْمَ يَأْتِي الْكُتَابَ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾<sup>(٦)</sup> يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْقُرْآنِ ﴿٧﴾ إِنَّا نَحْنُ نَحْيُهُ وَنُنِيبُهُ وَإِنَّا الْكَاذِبُ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ يَرَاءُ ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٩﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعِيدُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَبِيعَ يَوْمَ يَأْتِي الْكُتَابَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «ينادي المنادي» بباء في الوصل. ووقف ابن كثير بياء، ووقف نافع وأبو عمرو بغير ياء. ووقف الباقون ووصلوا بياء. قال أبو سليمان الدمشقي: المعنى: واستمع حديث يوم ينادي المنادي. قال المفسرون: والمنادي: إسرافيل، يقف على صخرة بيت المقدس فينادي: يا أيها الناس هلموا إلى الحساب، إن الله يأمركم أن تجتمعوا لفصل القضاء؛ وهذه هي النفخة الأخيرة. والمكان القريب: صخرة بيت المقدس. قال كعب ومقاتل: هي قرب الأرض إلى السماء بشمانية عشر ميلاً. وقال ابن السائب: باثني عشر ميلاً. قال الزجاج: ويقال: إن تلك الصخرة في وسط الأرض<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ وهي [هذه] النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ «بِالْحَقِّ» أي: بالبعث الذي لا شك فيه ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾ من القبور. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْيُهُ وَنُنِيبُهُ﴾ أي: نُميت في الدنيا ونُحيي للبعث ﴿وَإِنَّا الْكَاذِبُ﴾ بعد البعث، وهو قوله: ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «تَشَقَّقُ» بتشديد الشين؛ وقرأ الباقون بتخفيفها: ﴿يَرَاءُ﴾ أي: فيخرجون منها سراعاً. ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي: هَيِّنٌ. ثم عزى نبيّه فقال: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ في تكذيبك، يعني كفار مكة ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ قال ابن عباس: لم تبعث لتجبرهم على الإسلام إنما بعثت مذكراً،

(١) ذكره الطبري عن قتادة، وأورده السيوطي في «الدر» ١١٠/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن المنذر عن قتادة، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٦ عن الحسن وقاتدة.

(٢) لا تضامون يجوز ضم التاء وفتحها. وهو بتشديد الميم من الضم، أي: لا ينضم بعضهم إلى بعض، ولا يقول: أرنه، بل كل ينفرد برويته. وروي بتخفيف الميم من الضيم، وهو الظلم، يعني: لا يتالكم ظلم بأن يرى بعضهم دون بعض، بل تستون لكم في رويته تعالى.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٨/٨، ومسلم ٤٣٩/١، ورواه أحمد في «المستند» وأصحاب «السنن» عن جرير بن عبد الله ﷺ.

(٤) في الأصل: أنها.

(٥) ذكره البغوي عن مقاتل بغير سند، والهازم بغير سند ولم يعزه لأحد، وذكره ابن جرير الطبري ١٨٣/٢٦ عن قتادة عن كعب الأحبار مطولاً، ومختصراً عن بريدة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدر» ١١٠/٦ من رواية ابن عساكر والبواسطي في «فضائل بيت المقدس» عن يزيد بن جابر.

وذلك قبل أن يؤمر بقتالهم؛ وأنكر الفراء هذا القول فقال: العرب لا تقول: «فَعَالٌ مِنْ أَفْعَلْتُ» لا يقولون: «خَرَّاجٌ» يريدون «مُخْرِجٌ» ولا «دُخَالٌ» يريدون «مُدْخِلٌ»، إنما يقولون «فَعَالٌ» من «فَعَلْتُ»، وإنما الجَبَّارُ هنا في موضع السلطان من الجبرية، وقد قالت العرب في حرف واحد: «دَرَّأَكَ» من «أَدْرَكْتُ» وهو شاذ، فإن جعل هذا على هذه الكلمة فهو وجه. وقال ابن قتيبة: «يَجْبَارُ» أي: بمسَلَط، والجَبَّارُ: الملك، سُمِّيَ بذلك لِتَجْبِرُهُ، يقول: لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمَلِكٍ مُسَلِّطٍ. قال البيهقي: لَسْتُ بِمَسَلِّطٍ فَتَقَهَّرَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ. وقال مقاتل: لِنَقْتُلَهُمْ. وذكر المفسرون أن قوله: «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ» أي: فَعِظْ بِهِ «مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» [وقرأ يعقوب: «وعبيدي» بياء في الحالين]، أي: ما أوعدتُ مَنْ عَصَانِي مِنَ الْعَذَابِ<sup>(١)</sup>.



(١) قال ابن كثير: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» أي: بلغ أنت رسالة ربك، فإنما يتذكر من يخاف الله ووعيده، ويرجو وعده كقوله تعالى: «إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَمَكَانُ الْمُنَادِ» وقوله جل جلاله: «فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿١١﴾ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّرٍ»، «إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَالْحَسْبُ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»، «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»، ولهذا قال تعالى هاهنا: «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» اهـ.



## سورة الذاريات

## مكية كلها بإجماعهم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوجًا﴾ ١ ﴿فَالْمَجَلِيَّتِ وَقَرًا﴾ ٢ ﴿فَالْمُرِّيَّتِ يُسْرًا﴾ ٣ ﴿فَالْمَقْسِيَّتِ أَمْرًا﴾ ٤ ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ ٥ ﴿وَإِنَّ الْبَيْنَ لَرِيفٌ﴾ ٦ ﴿وَالسَّمَاءَ﴾ ٧ ﴿ذَاتِ الْمُرْتَبِيعِ﴾ ٨ ﴿إِنَّا كُنَّا فِي عَشِيرَةٍ شَامِتٍ﴾ ٩ ﴿وَالْأَرْضَ مَرْمِيَّةً﴾ ١٠ ﴿وَالْجِبَالَ مَخَضَّةً﴾ ١١ ﴿وَالْأَنْهَارَ مَجْجِيَّةً﴾ ١٢ ﴿وَالْأَرْضَ مَرْمِيَّةً﴾ ١٣ ﴿وَالْجِبَالَ مَخَضَّةً﴾ ١٤ ﴿وَالْأَنْهَارَ مَجْجِيَّةً﴾ ١٥ ﴿وَالْأَرْضَ مَرْمِيَّةً﴾ ١٦ ﴿وَالْجِبَالَ مَخَضَّةً﴾ ١٧ ﴿وَالْأَنْهَارَ مَجْجِيَّةً﴾ ١٨ ﴿وَالْأَرْضَ مَرْمِيَّةً﴾ ١٩ ﴿وَالْجِبَالَ مَخَضَّةً﴾ ٢٠ ﴿وَالْأَنْهَارَ مَجْجِيَّةً﴾ ٢١ ﴿وَالْأَرْضَ مَرْمِيَّةً﴾ ٢٢ ﴿وَالْجِبَالَ مَخَضَّةً﴾ ٢٣ ﴿وَالْأَنْهَارَ مَجْجِيَّةً﴾ ٢٤

قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوجًا﴾ ١ يعني الرِّيحُ، يقال: ذَرَّتْ الرِّيحُ التُّرابَ تَذْرُوهُ ذُرُوجًا: إذا فَرَّقَتْهُ. قال الزجاج: يقال: ذَرَّتْ فهي ذارية، وأذرت فهي مُذرية، بمعنى واحد. ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾، مجرور على القَسَمِ، المعنى: أخليف بالذاريات وهذه الأشياء، والجواب ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ ٥، قال قوم: المعنى: وربُّ الذاريات، وربُّ الجاريات.

قوله تعالى: ﴿فَالْمَجَلِيَّتِ وَقَرًا﴾ ٢ يعني السحاب التي تحمل وقرها من الماء. ﴿فَالْمُرِّيَّتِ يُسْرًا﴾ ٣ يعني السفن تجري ميسرة [في الماء] جرياً سهلاً. ﴿فَالْمَقْسِيَّتِ أَمْرًا﴾ ٤ يعني الملائكة تقسم الأمور على ما أمر الله به<sup>(١)</sup>. قال ابن السائب: والمقسّمات أربعة، جبريل، وهو صاحب الوحي والغلظة، وميكائيل، وهو صاحب الرزق والرّحمة، وإسرافيل، وهو صاحب الصُّور واللُّوح، وعزرائيل، وهو قابض الأرواح. وإنما أقسم بهذه الأشياء لما فيها من الدلالة على صنعه وقدرته. ثم ذكر المُقسّم عليه فقال: ﴿إِنَّا كُنَّا فِي عَشِيرَةٍ شَامِتٍ﴾ ٩ أي: من الثواب والعقاب يوم القيامة ﴿لَصَادِقٌ﴾ ٥ أي: لَحَقٌ. ﴿وَإِنَّ الْبَيْنَ لَرِيفٌ﴾ ٦ فيه قولان: أحدهما: الحساب. والثاني: الجزء ﴿رِيفٌ﴾ ٦ أي: لكائن. ثم ذكر قَسماً آخر فقال: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْمُرْتَبِيعِ﴾ ٧ وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين: «الجِبِك» بكسر الحاء والباء جميعاً. وقرأ عثمان بن عفان، والشعبي، وأبو العالية، وأبو حيوة: «الجِبِك» بكسر الحاء وإسكان الباء. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس وأبو رجاء، وابن أبي عبيدة: «الجِبِك» برفع الحاء وإسكان الباء. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة: «الجِبِك» بفتح الحاء والباء جميعاً. وقرأ أبو الدرداء، وأبو الجوزاء، وأبو المتوكل، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «الجِبِك» [بفتح الحاء وكسر الباء. ثم في معنى «الجِبِك» أربعة أقوال: أحدها: ذات الخَلْقِ الحَسَنِ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: البُيَانِ المُتَّقِنِ، قاله مجاهد. والثالث: ذات الرُّبِيَّةِ، قاله سعيد بن جبيرة. وقال الحسن: حُبْكُهَا نُجُومُهَا. والرابع: ذات الطرائق، قاله الضحّاك واللغويون<sup>(٢)</sup>. وقال الفراء: الجِبِكُ: تَكْسُرُ كُلُّ شَيْءٍ كَالرَّمْلِ إِذَا مَرَّتْ بِهِ الرِّيحُ السَّائِكَةُ، والماء القائم إذا مَرَّتْ بِهِ الرِّيحُ، والشُّعْرَةُ الجَعْدَةُ تَكْسُرُهَا حُبْكُ، وواحد الجِبِكُ: حِبَاكٌ وحَبِيكَةٌ. وقال الزجاج: أهل اللغة يقولون: الجِبِكُ: الطرائق الحَسَنَةُ، والمَحْبُوكُ في اللغة: ما أُجيدَ عملُه، وكل ما تراه من الطرائق

(١) قال السيوطي في «الدرر» ١١١/٦: أخرجه عبد الرزاق، والفرهاني، وسعيد بن منصور، والحاثر بن أبي أسامة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأباري في «المصاحف» والحاكم وصححه، والبيهقي في «شعب الإيمان» من طرق عن علي بن أبي طالب ؑ في قوله: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوجًا﴾ ١ قال: الرياح ﴿فَالْمَجَلِيَّتِ وَقَرًا﴾ ٢ قال: السحاب ﴿فَالْمُرِّيَّتِ يُسْرًا﴾ ٣ قال: السفن ﴿فَالْمَقْسِيَّتِ أَمْرًا﴾ ٤ قال: الملائكة.

(٢) قال ابن كثير: وكل هذه الأقوال ترجع إلى شيء واحد وهو الحسن والبهاء، كما قال ابن عباس ؑ، فإنها من حسنها مرتفعة شفاقة صفيقة شديدة البهاء، متسعة الأرجاء، أنيقة البهاء، مكللة بالنجوم الثوابت والسيارات، موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات.

في الماء وفي الرَّمْل إذا أصابته الرِّيح فهو حُبْك. وروي عن عبد الله بن عمرو أنه قال: هذه هي السماء السابعة. ثم ذكر جواب القَسَم الثاني، قال: ﴿إِنكُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿أَلَيْ قَوْلِي عَنَلَيْ﴾ في أمر محمد ﷺ، بعضكم يقول: شاعر، وبعضكم يقول: مجنون. وفي القرآن [بعضكم] يقول: سخر، وبعضكم يقول: كهانة ورجز، إلى غير ذلك. ﴿يُؤَلِّكُ عَنْتَ مَنَ أَيْكُ﴾ أي: يُضَرَفُ عن الإيمان [به] مَن صُرِفَ [فحُرِّمَ]، [والهاء في «عنه» عائدة إلى القرآن، وقيل: يُضَرَفُ عن هذا القول، أي: من أجله وسببه عن الإيمان من صُرِفَ]. وقرأ قتادة: «مَنْ أَفَكُ» بفتح الألف والفاء. وقرأ عمرو بن دينار: «مَنْ أَوْكُ» بفتح الألف وكسر الفاء. ﴿مَثَلُ الْكٰذِبُونَ﴾ قال الفراء: يعني [لُعِنَ] الكذّابون الذين قالوا: إن النبي ﷺ ساحر وكذّاب وشاعر، خَرَصُوا ما لا علم لهم به. وفي رواية العوفي عن ابن عباس: أنهم الكهنة. وقال ابن الأنباري: والقتل إذ أخبر عن الله به فهو بمعنى اللعنة، لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي عَذْرٍ﴾ أي: في عمى وجهالة بأمر الآخرة: ﴿سَاهُونَ﴾ أي: غافلون. والسَّهْوُ: الغفلة عن الشيء، وذهاب القلب عنه. ﴿يَسْتَقْبِرُونَ أَيَّامَ لَيِّمٍ﴾ أي: يقولون: يا محمد متى يومُ الجزاء؟! تكديماً منهم واستهزاء. ثم أخبر عن ذلك اليوم، فقال: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَىٰ آثَارِهِ﴾ قال الزجاج: «اليوم» منصوب على معنى: يقع الجزاء يومَ هُم على النار ﴿يَسْتَقْبِرُونَ﴾ أي: يُحَرِّقُونَ ويمدَّبُونَ، ومن ذلك يقال للحجارة السُّود التي كأنها قد أحرقت بالنار: الفَتَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا﴾ المعنى: يقال لهم: ذوقوا ﴿وَيَنْتَقِرُونَ﴾ وفيها قولان: أحدهما: تكذيبكم، قاله ابن عباس. والثاني: حريقكم، قاله مجاهد. قال أبو عبيدة: هاهنا تم الكلام، ثم انتنف، فقال: ﴿هَذَا الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَسْتَجِيبُونَ﴾ قال المفسرون: يعني الذي كتبت تستعملونه في الدنيا استهزاء. ثم ذكر ما وعد الله لأهل الجنة فقال: ﴿إِنَّ السَّائِرِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ وقد سبق شرح هذا [البقرة: ٢٥، الحجر: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿مَنْزِينٍ﴾ قال الزجاج؛ هو منصوب على الحال، فالمعنى: في جنات وعيون في حال أخذ ﴿مَا أَنزَلْنَاهُمْ رِزْقًا﴾ قال المفسرون: أي ما أعطاهم الله من الكرامة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلَّ ذَلِكَ مَحْسِينٍ﴾ في أعمالهم. وفي الآية وجه آخر: ﴿مَنْزِينٍ مَا أَنزَلْنَاهُمْ﴾ أي: عاملين بما أمرهم به من الفرائض ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلَّ﴾ أن تفرض الفرائض عليهم، ﴿مَحْسِينٍ﴾ أي: مطيعين، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية مسلم البطين<sup>(١)</sup>. ثم ذكر إحسانهم فقال: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْتَمُونَ﴾ والهُجُوعُ: التَّوَمُّ بالليل دون النهار<sup>(٢)</sup>. وفي «ما» قولان: أحدهما: النفي. ثم في المعنى قولان: أحدهما: كانوا يسهرون قليلاً من الليل. قال أنس بن مالك، وأبو العالية: هو ما بين المغرب والعشاء. والثاني: كانوا ما ينامون قليلاً من الليل. واختار قوم الوقف على قوله: «قليلاً» على معنى: كانوا من الناس قليلاً، ثم ابتداء فقال: «من الليل ما يهجعون» على معنى نفي النوم عنهم البتة، وهذا مذهب الضحّاك، ومقاتل. والقول الثاني: أن «ما» بمعنى الذي، فالمعنى: كانوا قليلاً من الليل الذي يهجعونه، وهذا مذهب الحسن، والأحفن بن قيس، والزهري، وعلى هذا يحتمل أن تكون «ما» زائدة.

قوله تعالى: ﴿وَرِثًا لِّأَسْمَارٍ هُمْ يَسْتَفْتَرُونَ﴾ وقد شرحناه في [آل عمران: ١٧].

قوله تعالى: ﴿وَرِثًا لِّأَسْمَارِهِمْ حَقٌّ﴾ أي: نصيب، وفيه قولان: أحدهما: أنه ما يصلون به رَجْمًا، أو يقرّون به ضيفاً، أو يحملون به كلاً، أو يعينون به محروماً، وليس بالزكاة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الزكاة، قاله قتادة، وابن سيرين.

(١) رواه ابن جرير ١٩٦/٢٦ وفي سنده ضعف وانقطاع، وذكره ابن كثير عن عثمان بن أبي شيبة بسند حسن. وقد رد ابن كثير على ابن جرير هذا التفسير الذي أورده في «تفسيره» واقتصر عليه بقوله: والذي فسر به ابن جرير، فيه نظر، لأن قوله تبارك وتعالى: ﴿مَنْزِينٍ﴾ حال من قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ فالمقتولون في حال كونهم في الجنان والعيون آخذين ما أتاهم رزقهم، أي: من النعم والسرور والنعطة. وقوله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْتَمُونَ﴾ في الدنيا ﴿مَحْسِينٍ﴾ كقوله تعالى: ﴿مَنْزِينًا وَأَنْزِلًا حَيْثُ يَمَّا أَسْتَفْتَرُونَ﴾ الآية للآية.

(٢) روى أحمد في «المستد» والترمذي وابن ماجه في «استنها» بسند صحيح عن عبد الله بن سلام قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة انجفل الناس عليه (أي: ذهبوا)، مسرعين إليه فكتف فيمن انجفل، فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب، فكان أول شيء سمعته يقول: «ألشوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا بالليل والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام».

قوله تعالى: ﴿لَسَّالٍ﴾ وهو الطالب. وفي: «المَحْرُوم» ثمانية أقوال: أحدها: أنه الذي ليس له سهم في شيء المسلمين، وهو المُحَارَف<sup>(١)</sup>، قاله ابن عباس. وقال إبراهيم: هو الذي لا سهم له في الغنيمة. والثاني: أنه الذي لا ينمى له شيء، قاله مجاهد، وكذلك قال عطاء: هو المحروم في الرزق والتجارة. والثالث: أنه المسلم الفقير، قاله محمد بن علي. والرابع: أنه المتعفف الذي لا يسأل شيئاً، قاله قتادة، والزهري. والخامس: أنه الذي يجيء بعد الغنيمة، وليس له فيها سهم، قاله الحسن بن محمد بن محمد بن الحنفية. والسادس: أنه المصاب ثمرته وزرعه أو نسل ماشيته، قاله ابن زيد. والسابع: أنه المملوك، حكاه الماوردي. والثامن: أنه الكلب، روي عن عمر بن عبد العزيز. وكان الشعبي يقول: أعياني أن أعلم ما المحروم. وأظهر الأقوال قول قتادة، والزهري، لأنه قرنه بالسائل، والمتعفف لا يسأل - ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل - ثم يتحفظ بالمتعفف من ظهور أثر الفاقة عليه، فيكون محروماً من قبل نفسه حين لم يسأل، ومن قبل الناس حين لا يعطونه، وإنما يفتن له متيقظ. وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية منسوخة بآية الزكاة، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿وَقِ الْأَشْيَاءَ ذَاتًا﴾ كالجبال والأنهار والأشجار والثمار وغير ذلك ﴿لِتَتَّقِينَ﴾ بالله ﴿وَالَّذِينَ يَعْرِفُونَهُ﴾ بصنعه. ﴿وَقِ أَشْيَاكُمْ﴾ آيات إذ كنتم نطفاً، ثم عظاماً، ثم علقاً، ثم مضغاً، إلى غير ذلك من أحوال الاختلاف، ثم اختلاف الصور والألوان والطباع، وتقويم الأدوات، والسمع والبصر والعقل، وتسهيل سبيل الحدث، إلى غير ذلك من العجائب المودعة في ابن آدم. وتم الكلام عند قوله: «وفي أنفسكم»، ثم قال: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ قال مقاتل: أفلا تبصرون كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَقِ السَّمَاءَ رِزْقًا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وحמיד، وأبو حصين الأسدي: «أرزاقكم» براء ساكنة وبالف بين الزاي والقاف. وقرأ ابن مسعود، والضحاك، وأبو نهيك: «ارزاقكم» بفتح الزاء وكسر الزاي وبالف بينهما. وعن ابن محيصن<sup>(٣)</sup> كهاتين القراءتين. وفيه قولان: أحدهما: أنه المطر، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وليث عن مجاهد، وهو قول الجمهور. والثاني: الجنة، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. وفي قوله: ﴿مَا تُرْسِكُنَّ﴾ قولان: أحدهما: أنه الخير والشر كلاهما يأتي من السماء، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والثاني: الجنة، رواه ليث عن مجاهد. قال أبو عبيدة: في هذه الآية مضمرة مجازة: عند من في السماء رزقكم، وعنده ما توعدون، والعرب تضيور، قال نابغة [ذبيان]:

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيِشٍ  
أراد: كأنك جمل من جمال بني أقيش.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ قال الزجاج: يعني ما ذكره من أمر الآيات والرزق وما توعدون وأمر النبي ﷺ ﴿يَتْلُ مَا أَنْكُم نَظِيرُونَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يثل» برفع اللام. وقرأ الباقون بنصب اللام. قال الزجاج: فمن رفع «يثل» فهي من صفة الحق، والمعنى: إنه لَحَقُّ يثلُ نُطقكم؛ ومن نصب فعلى ضربين: أحدهما: أن يكون في موضع رفع، إلا أنه لما أضيف إلى «أن» فُح. والثاني: أن يكون منصوباً على التأكيد، على معنى: إنه لَحَقُّ حَقًّا يثلُ نُطقكم، وهذا الكلام كما تقول: إنه لَحَقُّ كما أنك تتكلم.

﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ بِمَا لَمْ يُخَبِّرْكَ﴾ ﴿إِذْ سَخَّرْنَا عَلَيْهِ قُلُوبًا سَلَمًا قَالُوا سَلَمًا قَالَتْ سَلَمٌ قَوْمٌ مُشْكِرُونَ﴾ ﴿فَرَأَى إِلَهُهُ فَجَاءَهُ بِعَجَلٍ سَابِقِينَ﴾ ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿فَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْفَ رَبَّنَا رَبَّنَا عَلَيْنَا﴾ ﴿فَأَمَّا أَنْتُمْ فَيَصَرُّ فَصَكَّتْ﴾

(١) قال في «الصحاح»: ورجل محارف، بفتح الحاء، وهو خلاف قولك: مبارك، وقد حورف كسب فلان: إذا شدد عليه في معاشه، كأنه ميل بزرقة عنه.

(٢) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَقِ أَشْيَاكُمْ﴾ أيضاً أنها الناس آيات وعبر تدلهم على وحدانية صانعكم، وأنه لا إله لكم سواه، إذ كان لا شيء يقدر على أن يخلق مثل خلقه إياكم ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ يقول: أفلا تنظرون في ذلك فتذكروا فيه فتعلموا حقيقة وحدانية خالقكم؟

(٣) في الأصل: «محيصن».

(٤) تقدم البيت ٥٥٨.

وَجَهَّهَا وَقَاتَ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٣٧﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٨﴾ قَالَ مَا خَطْبُكَ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٩﴾ قَالُوا إِنَّا أَنْبِئُكَ بِإِلَهِ قَوْمٍ مَجْرُمِينَ ﴿٤٠﴾ لِيُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جِبَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٤١﴾ مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ لِلشَّرِّينَ ﴿٤٢﴾ فَأَنزَلْنَا مِنْهَا نَارًا مِزَاجَةً لِقَوْمٍ كَانُوا فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾ قَدْ جَاءَكَ مِنْ رَبِّكَ الْبَيِّنَاتُ وَالْحَقُّ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أَنْتَكَ حَبِيبٌ صَبِيبٌ إِزْرَاهِمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ ﴿٤١﴾ «هل» بمعنى «قد» في قول ابن عباس، ومقاتل، فيكون المعنى: قد أتاك فاستمع نقضه عليك، وضيغه: هم الذين جاؤوا بالبشرى. وقد ذكرنا عددهم في [هود: ٧٠]، وذكرنا هناك معنى الصَّبِيبِ. وفي معنى «المُكْرَمِينَ» أربعة أقوال: أحدها: لأنه أكرمهم بالعِجْل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: بأن خدمهم هو وامراته بأنفسهما، قاله السدي. والثالث: أنهم مُكْرَمُونَ عند الله، قاله عبد العزيز بن يحيى. والرابع: لأنهم أضياف، والأضياف مُكْرَمُونَ، قاله أبو بكر الوراق.

قوله تعالى: ﴿ فَتَأْتُوا سَلَامًا ﴾ قد ذكرناه في [هود: ٧٠].

قوله تعالى: ﴿ قَوْمٌ شُكْرُونَ ﴾ قال الزجاج: ارتفع على معنى: أنتم قومٌ مُكْرَمُونَ. وللمفسرين في سبب إنكارهم أربعة أقوال: أحدها: لأنه لم يعرفهم، قاله ابن عباس. والثاني: لأنهم سلموا عليه، فأنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض، قاله أبو العالية. والثالث: لأنهم دخلوا [عليه] من غير استئذان. والرابع: لأنه رأى فيهم صورة البشر وصورة الملائكة.

قوله تعالى: ﴿ فَرَأَى إِلَهُكَ أَهْلِيكُمْ ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عدل إليهم في حُفْيَةٍ، ولا يكون الرِوَاغُ إِلَّا أَنْ تُحْفِي ذَهَابَكَ وَمَجِيئَكَ.

قوله تعالى: ﴿ فَمَلَأَ بِعِجْلٍ سَبِينًا ﴾ وكان مشروبًا ﴿ فَفَرَّجَهُ إِتْمِيمًا ﴾ قال الزجاج: والمعنى: فقرَّبه إليهم ليأكلوا منه، فلم يأكلوا، فقال: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ؟! ﴾ على التكثير، أي: أمرُكم في ترك الأكل مما أنكره <sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَلْنَا مِنْهُمْ حَبِيبَةً ﴾ قد شرحناه في [هود: ٧٠]، وذكرنا معنى: «غلام عليم» في [الحجر: ٥٤]. ﴿ فَأَنْزَلْنَا أَمْزَاتَهُمْ ﴾ وهي: سارة. قال الفراء وابن قتيبة: لم تُقْبَلِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ، وإنما هو كقولك: أقبل يَشْتُمِنِي، وأقبل يَصِيحُ ويتكلم، أي: أخذ في ذلك، والصَّرَّةُ: الصَّبِيحَةُ. وقال أبو عبيدة: الصَّرَّةُ: شِدَّةُ الصَّوْتِ. وفيما قالت في صبيحتها قولان: أحدهما: أنها تأوَّهت، قاله قتادة. والثاني: أنها قالت: يا ويلتا، ذكره الفراء.

قوله تعالى: ﴿ نَصَبْتَ وَجْهَهَا ﴾ فيه قولان: أحدهما: لطمت وجهها، قاله ابن عباس. والثاني: ضربت جبينها تعجبًا، قاله مجاهد. ومعنى الصَّكِّ: ضَرْبُ الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ العَرِيضِ <sup>(٢)</sup>. ﴿ وَقَاتَ عَجُوزًا ﴾ قال الفراء: هذا مرفوع بإضمار ﴿ أَتَيْدُ عَجُوزًا ﴾. وقال الزجاج: المعنى: أنا عجوز عقيم، فكيف إيد؟ وقد ذكرنا معنى ﴿ الْعَقِيمِ ﴾ في [هود: ٧٢]. ﴿ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ ﴾ أنك ستلدين غلامًا؛ والمعنى: إنما نُخْبِرُكَ عَنْ اللَّهِ ﷻ وهو حكيم عليم يُقَدِّرُ أَنْ يَجْعَلَ الْعَقِيمَ وَلُودًا، فعَلِمَ [حينئذ] إبراهيم أنهم ملائكة. ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ ﴾ مفسر في [الحجر: ٥٧].

قوله تعالى: ﴿ جِبَارَةً مِنْ طِينٍ ﴾ قال ابن عباس: هو الأجر.

قوله تعالى: ﴿ مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ قد شرحناه في [هود: ٨٣].

قوله تعالى: ﴿ لِلشَّرِّينَ ﴾ قال ابن عباس: للمشركين.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنزَلْنَا مِنْهَا نَارًا مِزَاجَةً لِقَوْمٍ كَانُوا فِيهَا ﴾، أي: من قُرى لوط ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وذلك قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَلْنَا بِأَهْلِكَ ﴾ الآية.

[هود: ٨٢].

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ؟ ﴾: تُلْغَفُ فِي الْعِبَارَةِ وَعَرَضَ حَسَنًا، وَهَذِهِ الْآيَةُ انْتَضَمَتْ آدَابَ الضِّيَافَةِ، فَإِنَّه جَاءَ بِطَعَامٍ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ بِسُرْعَةٍ، وَلَمْ يَمْتَنِ عَلَيْهِمْ أَوْلًا فَقَالَ: تَأْتِيكَمْ بِطَعَامٍ. بَلْ جَاءَ بِهِ بِسُرْعَةٍ وَخَفَاءً، وَأَتَى بِأَفْضَلِ مَا وَجَدَ مِنْ مَالِهِ وَهُوَ عَجَلٌ فَتِي سَمِينٌ مِشْوِيٌّ. فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ، لَمْ يَضَعْهُ، وَقَالَ: اقْتَرِبُوا، بَلْ وَضَعَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ أَمْرًا يَشُقُّ عَلَى سَامِعِهِ بِصِغَةِ الْجَزْمِ، بَلْ قَالَ: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ؟ ﴾ عَلَى سَبِيلِ الْعَرَضِ وَالتَّلَطُّفِ، كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ الْيَوْمَ: إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَفْضَلَ وَتَحْسَنَ وَتَصَدَّقَ فَافْعَلْ.

(٢) قال في، «اللسان»: الصك: الضرب الشديد بالشئ العريض. وقيل: هو الضرب عامة بأي شئ كان، صكه يصكه صكًا.



محذوف يدل عليه قوله: «فرشناها»، فالمعنى: فرشنا الأرض فرشناها ﴿يَتَمَّ الْكَاهِنُونَ﴾ أي: فينعم الماهدون نحن. قال مقاتل: «فرشناها» أي: بسطناها مسيرة خمسمائة عام، وهذا بعيد، وقد قال قتادة: الأرض عشرون ألف فرسخ<sup>(١)</sup>، والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ مَثْوٍ خَلَقْنَا رَجُلَيْنِ﴾، أي: صنفين ونوعين كالذكر والأنثى، والبر والبحر، والليل والنهار، والخلو والمُر، والثور والظلمة، وأشباه ذلك ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَدَّكُرُونَ﴾ فتعلموا أن خالق الأزواج واحد. ﴿فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ بالتوبة من ذنوبكم؛ والمعنى: اهتروا مما يوجب العقاب من الكفر والعصيان إلى ما يوجب الثواب من الطاعة والإيمان.

﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاهِرٌ أَوْ جَاحِلٌ أَوْ أَسَافِرٌ بِهِمْ كَلَّمَهُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿قَوْلَ عَنَّهُمْ مَّا آتَى بِمَلَأُوا﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿وَذَكَرْنَا لِلَّذِينَ تَنَعُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿وَمَا خَلَقْتَ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿مَا أُرِيدُ بِكُمْ مِّن زُرْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ النَّبِيَّةِ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُرْقًا يَبْتَغُونَ صُلْبًا لِّلَّذِينَ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿قَوْلَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِن يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما كذبت قومك وقالوا: ساحر أو مجنون، كانوا من قبلك يقولون للأنبياء.

قوله تعالى: ﴿أَسَافِرٌ بِهِمْ﴾ أي: أوصى أولهم آخرهم بالكذب! وهذا استفهام توبيخ. وقال أبو عبيدة: أنواطوا عليه فأخذ بعضهم من بعض!؟

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُم قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي يحملهم الطغيان فيما أعطوا من الدنيا على التكذيب؛ والمشار إليهم أهل مكة. ﴿قَوْلَ عَنَّهُمْ﴾ فقد بلغتهم ﴿فَمَا آتَى﴾ عليهم ﴿بِمَلَأُوا﴾ لأنك قد أدببت الرسالة. ومذهب أكثر المفسرين أن هذه الآية منسوخة، ولهم في ناسخها قولان: أحدهما: أنه قوله: ﴿وَذَكَرْنَا لِلَّذِينَ تَنَعُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٤﴾. والثاني: آية السيف. وفي قوله: ﴿وَذَكَرْنَا﴾ قولان: أحدهما: عطف، قاله مقاتل. والثاني: ذكرهم بأيام الله وعذابه ورحمته، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتَ الْجِنَّ وَالإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ أثبت الباء في «يعبدون» و «يطعمون» و «لا يستعجلون» في الحالين يعقوب. واختلفوا في هذه الآية على أربعة أقوال: أحدها: إلا لأمرهم أن يعبدوني، قاله علي بن أبي طالب، واختاره الزجاج. والثاني: إلا ليقرؤوا بالعبودية طوعاً وكرهاً، قاله ابن عباس؛ وبيان هذا قوله: ﴿وَكَلِمَ سَأَلْتَهُم مِّن خَلْقِهِمْ لِيَقُولُوا لِلَّهِ﴾ [الزعر: ٨٧]. والثالث: أنه خاص في حق المؤمنين. قال سعيد بن المسيب: ما خلقت من يعبدني إلا ليعبُدني. وقال الضحاك، والفراء، وابن قتيبة: هذا خاص لأهل طاعته، وهذا اختيار القاضي أبي يعلى فإنه قال: معنى هذا الخصوص لا العموم، لأن البهائم والأطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وإن كانوا من الإنس، وكذلك الكفار يخرجون من هذا بدليل قوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ﴾ [الاعراف: ١٧٩]، فمن خلق للشقاء ولجهنم، لم يخلق للعبادة. والرابع: إلا ليخضعوا إليّ ويتذلّلوا. ومعنى العبادة في اللغة: الذلّ والانقياد. وكلّ الخلق خاضع ذليل لقضاء الله ﷻ لا يملك خروجاً عما قضاه الله ﷻ، هذا مذهب جماعة من أهل المعاني.

قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ بِكُمْ مِّن زُرْقٍ﴾ أي: ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ﴾ أي: أن يطعموا أحداً من خلقي، لأنني أنا الرزاق. وإنما أسند الإطعام إلى نفسه، لأن الخلق عيال الله، ومن أطعم عيال أحد فقد أطعمه. وقد جاء في الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله ﷻ يوم القيامة: يا ابن آدم: استطعمتك فلم تطعمني»، أي: لم تطعم عبيدي<sup>(٢)</sup>. فأما «الرزاق» فقرأ الضحاك، وابن محيصن: «الرازق» بوزن «العالم». قال الخطابي: هو المشكّل بالرزق القائم على كل نفس بما يقيمها من قوتها. «الكتين» الشديد القوة الذي لا تنقطع قوته ولا يلحقه في

(١) ليس في هذا خير عن الشارع، وإنما هو ضرب من الظن والتخمين.

(٢) وهو قطعة من حديث طويل رواه مسلم في «صحيحه» ١/١٩٩٠، ونصه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ﷻ يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم تعطني، قال: يا رب كيف أعوذك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبيدي فلاناً مرض فلم تعمله، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده؟ يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني، قال: يا رب وكيف أطعمتك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أنه استطعمتك عبيدي فلان فلم تطعمه؟ أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي؟ يا ابن آدم استسقيت فلم تسقيني، قال: يا رب وكيف أسقيت وأنت رب العالمين؟ قال: استسقاك عبيدي فلان فلم تسقه، أما إنك لو سقيت وجدت ذلك عندي».

أفعاله مَشَقَّة. وقد روى قتبية عن الكسائي أنه قرأ: «المتين» بكسر النون. وكذا قرأ أبو رزين، وقتادة، وأبو العالية، والأعمش. قال الزجاج: «ذُو الْقُوَّةِ المتين» أي: ذو الاقتدار الشديد، ومن رفع «المتين» فهو صفة الله ﷻ، ومن خفضه جعله صفة للقوة، لأن تأنيث القوة كتأنيث الموعظة، فهو كقولهِ: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يعني مشركي مكة ﴿ذُنُوبًا﴾ أي: نصيباً من العذاب ﴿يَسْتَلِدُّونَ بِذُنُوبِهِمْ﴾ الذين أهلكوا، كقوم نوح وعاد وثمود. قال الفراء: الذُّنُوبُ في كلام العرب: الدَّلُؤُ العظيمة، ولكن العرب تذهب بها إلى النَّصِيبِ والحِطِّ: <sup>(١)</sup>، قال الشاعر:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ      فإِنْ أَبَيْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيبُ <sup>(٢)</sup>

والذُّنُوبُ يُذَكَّرُ ويؤنَّثُ. وقال ابن قتبية، أصل الذُّنُوبِ: الدَّلُؤُ العظيمة، وكلنوا يَسْتَقُونَ، فيكون لكل واحد ذُنُوبٌ، فيجعل «الذُّنُوبُ» مكان «الحِطِّ والنَّصِيبِ».

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ﴾ أي: بالعذاب إن أُخْرُوا إلى يوم القيامة، وهو يومهم الذي يوعدون، ويقال: هو يوم بدر.



(١) وتام كلام الفراء: وبذلك أتى التفسير، فإن للذين ظلموا حظاً من العذاب كما نزل بالذين من قبلهم.

(٢) البيت في «معاني القرآن» الورقة ٣١٣، و«الطبري» ١٤/٢٧، و«البحر» ٨/١٣٢، و«اللسان» و«التاج»: ذنب. والقليب: البئر.

## سورة الطور

### وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعِزَّةِ

﴿ وَالطُّورِ ١ ﴾ وَرَكَّبْتَ مَسْطُورًا ٢ ﴿ فِي رَفْقٍ مَشْشُورٍ ٣ ﴾ وَأَلَيْتَ الْمَسْمُورَ ٤ ﴿ وَالسَّقْفَ الْمَرْجُوعَ ٥ ﴾ وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ ٦ ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ٧ ﴾ مَا لَمْ يَمْنَعْ ٨ ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ٩ ﴾ وَيَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ١٠ ﴿ قَوْلَ يَوْمِهِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ١١ ﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْمِزُونَ ١٢ ﴿ يَوْمَ يُغْرَقُ لِمَنْ نَارُ جَهَنَّمَ دَمًّا ١٣ ﴾ هَذِهِ الشَّأْرُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ١٤ ﴿ أَسِخْرًا هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَعْبُرُونَ ١٥ ﴾ أَصْلَحًا قَاصِمِينَ أَوْ لَا صَبْرًا سَوَاءَ عَلَيْكُمْ إِنْ مَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٦ ﴿

قوله تعالى: ﴿ وَالطُّورِ ١ ﴾ هذا قسم بالجبل الذي كلم الله ﷺ عليه موسى ﷺ، وهو بأرض مدين [واسمه زبيراً] (١). ﴿ وَرَكَّبْتَ مَسْطُورًا ٢ ﴾ أي: مكتوب، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كتب أعمال بني آدم، قاله مقاتل، والزجاج. والثالث: التوراة. والرابع: القرآن، حكاهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿ فِي رَفْقٍ ٣ ﴾ قال أبو عبيدة: الرُّقُّ: الرُّزْق. فأما المنشور: فهو المبسوط.

قوله تعالى: ﴿ وَأَلَيْتَ الْمَسْمُورَ ٤ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بيت في السماء. وفي أي سماء هو؟ [فيه] ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] في السماء السابعة، رواه أنس عن النبي ﷺ (٢). وحديث مالك بن صعصعة الذي أخرج في «الصحاحين» يدل عليه (٣). والثاني: أنه في السماء السادسة، قاله علي ﷺ (٤). والثالث: أنه في السماء الدنيا، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ (٥). وقال ابن عباس: هو حيال الكعبة يُحجُّه كلُّ يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون فيه حتى تقوم الساعة، يسمى الضُّراح. وقال الربيع بن أنس: كان البيت المعمور مكان الكعبة في زمان آدم، فلما كان زمن نوح أمر الناس بحجِّه، فعصوه، فلما طغى الماء رُفِعَ فجعل بحذاء البيت في السماء الدنيا (٦). والثاني: أنه البيت الحرام، قاله الحسن. وقال أبو عبيدة: ومعنى «المعمور»: الكثير الغاشية.

قوله تعالى: ﴿ وَالسَّقْفَ الْمَرْجُوعَ ٥ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه السماء، قاله علي ﷺ والجمهور. والثاني: العرش، قاله الربيع.

(١) قال ابن كثير: يقسم تعالى بمخلوقاته الدالة على قدرته العظيمة أن عذابه واقع بأعدائه، وأنه لا دافع له عنهم، قال: فالطور: هو الجبل الذي يكون فيه أشجار مثل الذي كلم الله عليه موسى وأرسل منه عيسى، قال: وما لم يكن فيه شجر لا يسمى طوراً، إنما يقال له جبل. اهـ.

(٢) روى ابن جرير الطبري ١٧/٢٧ من حديث حماد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال: «البيت المعمور في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه حتى تقوم الساعة» ورواه الحاكم ٤٦٨/٢ وصححه ووافقه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدر» ١١٦/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٣) حديث مالك بن صعصعة رواه البخاري في «صحيحه» ٢١٩/٦، ومسلم ١٥٠/١ وهو حديث طويل، والشاهد منه هنا قوله ﷺ: «فأثابت السماء السابعة، قيل: من هذا؟ قيل: جبريل، قيل: من معك؟ قيل: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ مرحباً به ولنعم المرحب جاء، فأثابت على إبراهيم فسلمت عليه فقال: مرحباً بك من ابن ونبي، فرفع لي البيت المعمور، فسألت جبريل، فقال: هذا البيت المعمور يصلِّي فيه كل يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا لم يعودوا إليه، آخر ما عليهم...» واللفظ للبخاري.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ١٦/٢٧ وفي سننه خالد بن عرعة وهو مجهول، وهو معارض للحديث الصحيح.

(٥) ذكره السيوطي في «الدر» ١١٧/٦ ونسبه إلى ابن المنذر، والعقيلي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وضيف إسناده. وقال ابن كثير: والذي في السماء الدنيا يقال له: بيت العزة، والله أعلم.

(٦) والقول الأول، وهو أن البيت المعمور في السماء السابعة هو الصواب كما ثبت ذلك في «الصحاحين» وغيرهما.



قوله تعالى: ﴿وَالْبَحْرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بحر تحت العرش ماؤه غليظ يُمطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً فينبئون في قبورهم، قاله عليٌّ عليه السلام. والثاني: أنه بحر الأرض<sup>(١)</sup>، ذكره الماوردي. وفي ﴿الْجَبْرِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: المملوء، قاله الحسن، وأبو صالح، وابن السائب، وجميع اللغويين<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الموقد، قاله مجاهد، وابن زيد. وقال شمر بن عطية: هو بمنزلة التنور المسجور. والثالث: أنه اليابس الذي قد ذهب ماؤه ونضب، قاله أبو العالية. وروي عن الحسن قال: تسجر، يعني البحار، حتى يذهب ماؤها، فلا يبقى فيها قطرة. وقول هذين يرجع إلى معنى قول مجاهد. وقد نقل في الحديث «أن الله تعالى يجعل البحار كلها ناراً، فتزاد في نار جهنم»<sup>(٣)</sup>. والرابع: أن «المسجور» المختلط عذبه بملحه، قاله الربيع بن أنس. فأقسم الله تعالى بهذه الأشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم قدرته على أن تعذيب المشركين حق، فقال: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَظَعٌ عَظِيمٌ﴾ أي: لكائن في الآخرة. ثم بين متى يقع، فقال: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السُّلُكَةُ مَوْرًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: تدور دَوْرًا، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وهو اختيار الفراء وابن قتيبة والزجاج. والثاني: تحرك تحركاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال أبو عبيدة: «تمور» أي: تكفأ، وقال الأعشى:

كَأَنَّ مَشِيئَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا  
مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ<sup>(٤)</sup>

والثالث: يمجج بعضها في بعض لأمر الله تعالى، قاله الضحاك. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل: ٨٨] إلى قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْمُزُونَ﴾<sup>(٥)</sup> أي: يخوضون في حديث محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب والاستهزاء، ويلهون بذكره، فالويل لهم. ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يُدْفَعُونَ، يقال: دَعَعْتُهُ أَدْعُهُ، أي: دفعته، ومنه قوله: ﴿يَدْعُوكَ النَّيْبَ﴾ [الماعون: ٢]. قال ابن عباس: يُدْفَعُ فِي أَعْنَاقِهِمْ حَتَّى يَرِدُوا النَّارَ. وقال مقاتل تَغْلُ أَيْدِيَهُمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ وَتُجْمَعُ نَوَاصِيهِمْ إِلَى أقدامِهِمْ، ثُمَّ يُدْفَعُونَ إِلَى جَهَنَّمَ عَلَى وجوهِهِمْ، حَتَّى إِذَا ذَنُوبًا مِنْهَا قَالَتْ لَهُمْ خَزَنَتُهَا: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾<sup>(٦)</sup> في الدنيا ﴿أَنَسِرُّ هَذَا﴾ العذاب الذي ترون؟ فإنكم زعمتم أن الرُّسُلَ سِحْرَةٌ ﴿لَمْ أَنْسِرْ لَا بُمَيُوتُكَ﴾ النار؟ فَلَمَّا أَلْفُوا فِيهَا قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا: ﴿أَصَلَوْهَا﴾. وقال غيره: لَمَّا نَسَبُوا مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم إِلَى أَنَّهُ سَاحِرٌ يَغْطِي عَلَى الْأَبْصَارِ بِالسُّحْرِ، وَيُخَوِّعُ عِنْدَ رُؤْيَةِ النَّارِ بِهَذَا التَّوْبِيخِ، وَقِيلَ: ﴿أَصَلَوْهَا﴾ أي: قَاسَرُوا شِدَّتِهَا ﴿فَأَصَابُوا﴾ على العذاب ﴿أَوْ لَا تَصِيرُوا سِوَاءَ عَلِيكُمْ﴾ الصبر والجزع ﴿إِنَّمَا تُجْرُونَ﴾ جزاء ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر والتكذيب.

﴿إِنَّ السُّؤْيَةَ فِي جَنَّتٍ وَرَيْحٌ عَذِيبٌ﴾ فَنَكَبِينَ بِمَا ءَانْتَهُمُ رَبُّهُمْ وَوَقَّعَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٧﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَيْتَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ مَشْكُوبَةً عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَرَزَقْنَهُمْ يَجْرٍ عَيْنٍ ﴿١٩﴾

ثم وصف ما للمؤمنين بما بعد هذا، وقوله: ﴿فَنَكَبِينَ﴾ قرئت بألف وبغير ألف، وقد شرحناها في [س: ٥٥]، ﴿وَوَقَّعَهُمُ﴾ أي: صرف عنهم و﴿الْجَحِيمِ﴾ مذكور في [البقرة: ٤١٩]. ﴿كُلُوا﴾ أي: يقال لهم: كُلُوا ﴿وَاشْرَبُوا هَيْتَا﴾ تأمنون حدوث المرض عنه. قال الزجاج: المعنى: ليُهَيِّجَكُمْ مَا صِرْتُمْ إِلَيْهِ، وقد شرحنا هذا في سورة [النساء: ٤]. ثم ذكر حالهم عند أكلهم وشرابهم، فقال: ﴿مَشْكُوبَةً عَلَى سُرُرٍ﴾ وقال ابن جرير: فيه محذوف تقديره: على نمارق على سُرُرٍ، وهي جمع سرير ﴿مَصْفُوفَةٍ﴾ قد وُضِعَ بَعْضُهَا إِلَى جَنْبِ بَعْضٍ. وباقِي الآيَةِ مَفْسَّرٌ فِي سُورَةِ [الدخان: ٥٤].

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَتَمَّتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ لِقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيماً ﴿١٧﴾ وَأَمَّا ذُرِّيَّتُهُمْ بِفِكَرِهِمْ وَحَمْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿١٨﴾ يَسْتَعْرَبُونَ فِيهَا كَأَسَا لَا تَلْمُؤٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيَةٌ ﴿١٩﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُغَلَّمُونَ أَعْيُنًا لَمْ يَأْكُلْ لَحْمٌ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيحٍ يَتَلَوتُونَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي ءَأْوَانِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢١﴾ فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السُّمُورِ ﴿٢٢﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلَ نَدْعُوهُ إِنَّهُمْ هُمُ أَلْبَرُ الرَّجِيمِ ﴿٢٣﴾﴾

(١) وهو قول الجمهور، والأول لا يصح.

(٢) لم نقف على هذا الحديث مستنداً فيما بين أيدينا من المصادر، وقد أورده بعض المفسرين كالمصنف بلا سند.

(٣) «ديوانه»، ٥٥، و«مجاز القرآن» ٢/٢٣١، و«الطبري» ٢٧/٢٠، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢/٩٧، و«اللسان» و«التاج»: مور. وفي «الديوان»: «مَرٌّ بدل

«مور».

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «وَاتَّبَعْتَهُمْ» بالناء «ذُرِّيَّتَهُمْ» واحدة ﴿بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ واحدة أيضاً. وقرأ نافع: «وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» واحدة «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» جمعاً. وقرأ ابن عامر: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» جمعاً في الموضوعين. واختلفوا في تفسيرها على ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: اتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم [ذرياتهم] من المؤمنين في الجنة، وإن كانوا لم يبلغوا أعمال آبائهم، تكرمة من الله تعالى لأبائهم المؤمنين باجتماع أولادهم معهم، روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: واتبعتهم ذريتهم بإيمان، أي: بلغت أن آمنث، ألحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان. وروى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. ومعنى هذا القول، أن أولادهم الكبار تبعوهم بإيمان منهم، وأولادهم الصغار تبعوهم بإيمان الآباء، [لأن الولد يحكم له بالإسلام تبعاً لوالده. والثالث: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» بإيمان الآباء] فأدخلناهم الجنة، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْتَهُمْ﴾ قرأ نافع: وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «وما أكتناهم» بالهمزة وفتح اللام. وقرأ ابن كثير: «وما أكتناهم» بكسر اللام. وروى ابن شيبوذ عن قنبل عنه «وما أكتناهم» بإسقاط الهمزة مع كسر اللام. وقرأ أبو العالية، وأبو نيك، ومعاذ القارئ بإسقاط الهمزة مع فتح اللام. وقرأ ابن السميع «وما أكتناهم» بمد الهمزة وفتحها. وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «وما أكتناهم» بواو مفتوحة من غير همزة وينصب اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبو المتوكل: «وما أكتهم» مثل جعلتهم. وقد ذكرنا هذه الكلمة في [المحرات: ١٤٠] والمعنى: ما نقصنا الآباء بما أعطينا الذرية. ﴿كُلُّ نَرِيٍّ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ أي: مُرْتَهِنٌ بعمله لا يؤاخذ أحدٌ بذنب أحد. وقيل: هذا الكلام يختص بصفة أهل النار، وذلك الكلام قد تم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمْتَدَّتْهُمْ﴾ قال ابن عباس: هي الزيادة على الذي كان لهم.

قوله تعالى: ﴿يَتَنَزَّرُونَ﴾ قال أبو عبيدة: أي: يتعاطون ويتداولون. وأشد الأخطل:

نَازَعَتْهُ طَيْبَ الرِّيحِ السُّمُولِ وَقَدْ صَاخَ الدُّجَاغُ وَحَانَتْ وَقَعَةُ السَّارِي<sup>(١)</sup>

قال الرَّجَّاجُ: يتناول هذا الكاس من يد هذا، وهذا من يد هذا. فأما الكاس فقد شرحناها في [الصفات: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿لَا تَلَوْا فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لَا تَلَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ» نصباً، وقرأ الباقون: ﴿لَا تَلَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ رفعاً منوناً. قال ابن قتيبة: أي: لا تذهب بقولهم فيلغوا ويترفوا فيأثموا، كما يكون ذلك في خمر الدنيا. وقال غيره: التائيم: تفعيل من الإثم، يقال: آثمه: إذا جعله ذا إثم. والمعنى أن تلك الكأس لا تجعلهم آثمين. ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿فِيئَاتٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ﴾ في الحُسن والبياض ﴿لَوْلَوْ تَكَرَّرَ﴾ أي: مصونٌ لم تَمَسَّهُ الأيدي. وسئل رسول الله ﷺ فقيل: يا نبي الله، هذ الخادم، فكيف المخدم؟ فقال: «إِنَّ فَضْلَ المَخْدُومِ عَلَى الخَادِمِ كَفَضْلِ القَمَرِ لَيْلَةَ البدرِ عَلَى سائرِ الكواكب»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَشْمُهُ عَلَى بَيْعِ يَسَاءَلُونَ﴾ قال ابن عباس: يتذكرون ما كانوا فيه في الدنيا من الخوف والتعب، وهو قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ ذَٰلِكَ أَهْلِيًّا﴾ أي: في دار الدنيا ﴿مُتَّفِقِينَ﴾ أي: خائفين من العذاب، ﴿تَمَسَّ اللَّهُ كَيْتَاتًا﴾ بالمغفرة ﴿وَوَكُنَّا عَذَابَ السُّورِ﴾ أي: عذاب النار. وقال الحسن: السُّمُومُ من أسماء جهنم. وقال غيره: سُمُومُ جهنم: وهو ما يوجد من نَفْحِهَا وَحَرِّهَا، ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلَ نَدْعُوهُ﴾ أي: نوحده ونخلص له ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾ وقرأ نافع، والكسائي: «أنه» بفتح الهمزة. وفي معنى «البر» ثلاثة أقوال: أحدها: الصادق فيما وعد، رواه أبو صالح عن

(١) «ديوانه» ١١٦، و«مجاز القرآن» ٢/٢٣٢، و«الطبري» ٢٧/٢٨.

(٢) روى ابن جرير الطبري ٢٧/٢٩ عن قتادة قوله: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ فِيئَاتٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوْلَوْ تَكَرَّرَ﴾ ذكر لنا «أن رجلاً قال: يا نبي الله هذا الخادم، فكيف المخدم؟ قال: «واللي نفس محمد بيده، إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب» وهو مرسل، وأورده السيوطي في «البر» ١١٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن المنذر وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٦٠: رواه عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة به.

ابن عباس. والثاني: اللطيف، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: العطوف على عباده المحسن إليهم الذي عمَّ بيَّره جميع خلقه، قاله أبو سليمان الخطابي.

﴿ تَذَكَّرَ فَمَا أَنْتَ بِمَعْتَبَرٍ لِيكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ (١١) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَزَّيْنُ بِهِ رَبِّبَ الْمَنُونِ ﴿١٢﴾ قُلْ تَرَضُّوا لِيَّانِي مَعَكُمْ تَرَكِ الْمَتْرَافِينَ ﴿١٣﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَعْلَانُهُمْ يَهْدُوكُمْ لَكُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿١٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ قَوْلَهُمْ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿١٦﴾  
قوله تعالى: ﴿ تَذَكَّرَ ﴾ أي: فَعَبَّ بِالْقُرْآنِ ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَعْتَبَرٍ لِيكَ بِكَاهِنٍ ﴾ أي: بإِنْعَامِهِ عَلَيْكَ بِالنَّبِوَةِ ﴿ بِكَاهِنٍ ﴾ وهو الذي يُوهِمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَيُخْبِرُ عَمَّا فِي غَدِّ مِنْ غَيْرِ وَحْيِي. والمعنى: إِنَّمَا تَنْطِقُ بِالْوَحْيِيِّ لَا كَمَا يَقُولُ [فِيكَ] كَفَّارِ مَكَّةَ. ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ أي: هو شاعر. وقال أبو عبيدة: «أم» بمعنى «بل»، قال الأخطل:

كَدَبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بِسَوَاطِيطِ  
غَلَسَ الظُّلَامُ مِنَ الرَّيَابِ خَيَالاً<sup>(١)</sup>

لم يستفهم، إنما أوجب أنه رأى.

قوله تعالى: ﴿ نَزَّيْنُ بِهِ رَبِّبَ الْمَنُونِ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثاني: حوادث الدهر، قاله مجاهد، قال ابن قتيبة: حوادث الدهر وأوجاعه ومصائبه، و«المنون» الدهر، قال أبو ذؤيب:

أَمْسِنَ الْمَنُونُ وَرَبِّبِهِ نَسْوَجُوعُ  
وَالدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنْ يَسْجُرُ<sup>(٢)</sup>

هكذا أنشدناه أصحاب الأصمعي عنه، وكان يذهب إلى أن المنون الدهر، قال: وقوله: «والدهر ليس بمعتبر» يدلُّ على ذلك، كأنه قال: «إِنَّ الدَّهْرَ وَرَبِّبِهِ تَسْوَجُوعٌ!» قال الكسائي: العرب تقول: لا أكلمك آجر المنون، أي: آخِرَ الدهر.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَرَضُّوا ﴾ أي: انظروا بي ذلك ﴿ لِيَّانِي مَعَكُمْ تَرَكِ الْمَتْرَافِينَ ﴾ أي: من المُتَنظِرِينَ عَذَابِكُمْ، فَعُدُّوا يَوْمَ بَدْرٍ بِالسَّيْفِ. وبعض المفسرين يقول: هذا منسوخ بآية السيف، ولا يصح، إذ لا تضاد بين الآيتين.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَعْلَانُهُمْ يَهْدُوكُمْ لَكُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ قال المفسرون: كانت عظماء قريش توصف بالأحلام، وهي العقول، فأزرى الله بحلومهم، إذ لم تُشجِّرْ لَهُمْ مَعْرِفَةَ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله تعالى بالعقول؟! فقال: تلك عقول كادها بارئها، أي: لَمْ يَضَحِّهَا التَّوْفِيقُ. وفي قوله: ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ ﴾ وقوله: ﴿ أَمْ هُمْ ﴾ قولان: أحدهما: أنهما بمعنى «بل»، قاله أبو عبيدة. والثاني: بمعنى ألف الاستفهام، قاله الزجاج؛ قال: والمعنى: أَنَا مُؤْمَرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِتَرْكِ الْقَبُولِ مِمَّنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّوْحِيدِ وَيَأْتِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ بِالْأَدْلَالِ، أَمْ يَكْفُرُونَ طُغْيَانًا وَقَدْ ظَهَرَ لَهُمُ الْحَقُّ؟! وقال ابن قتيبة: المعنى: أَمْ تَدُلُّهُمْ عَقُولُهُمْ عَلَى هَذَا؟! لَأَنَّ الْجِلْمَ يَكُونُ بِالْعَقْلِ، فَكُنِيَ عَنْهُ بِهِ.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ قَوْلَهُمْ ﴾ أي: افْتَعَلَ الْقُرْآنَ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ؟ وَالتَّقْوِيلُ: تَكَلَّفُ الْقَوْلَ، وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْكُذْبِ ﴿ بَلْ ﴾ أي: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمُوا ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بالقرآن، استكباراً. ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ فِي تَطْمِئِنِّهِ وَحُسْنِ بَيَانِهِ. وقرأ أبو رجاء، وأبو نهيك، وموزق العجلي، وعاصم الجحدري: «بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ» بغير تنوين «إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ» أَنْ مُحَمَّدًا تَقَوْلُهُ.

﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (١٧) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَتِ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سُلْطَانٌ فِيهِ فَلْيَأْتِ سُلْطَانُ رَبِّبِي ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴿٢١﴾ أَمْ تَتْلُوهُنَّ أَجْرًا فَهَمَّ بَيْنَ مَقَرِّهِمْ تَتَقَلَّبُونَ ﴿٢٢﴾ أَمْ عِنْدَهُ الْغَيْبُ فَهَمْ يَكْتُمُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٢٤﴾ أَمْ لَمْ يَلِدْهُ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ رَبِّ خَالِقٍ؟ والثاني: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ آبَاءٍ وَلَا أُمَّهَاتٍ، فَهَمَّ كَالْجِمَادِ لَا يَعْقِلُونَ؟ والثالث: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ كَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟ أي: إِنْ هُمْ لَيْسُوا بِأَشْدَّ خَلْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لِأَنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ، وَهَمْ خُلِقُوا مِنْ آدَمَ، وَآدَمُ مِنْ تَرَابِيبِ. والرابع: أَمْ

(١) سبق تخريج البيت ٤٥٠.

(٢) البيت مطلع مرثيته الجيدة، وهو في «ديوانه» ١/١، و«غريب القرآن» ٤٢٥، و«المفضليات» ٤٢١، و«ديوان الهذليين» ١/١، و«اللسان» و«التاج»:

خَلَقُوا لغير شيء؟ فتكون «مِنْ» بمعنى اللام. والمعنى: ما خَلَقُوا عَبَثًا فلا يُؤْمَرُونَ ولا يُنْهَوْنَ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ فلذلك لا يَأْتَمَرُونَ ولا يَنْتَهَوْنَ؟ لأن الخالق لا يُؤْمَر ولا يُنْهَى.

قوله تعالى: ﴿بَلْ لَا يُؤْتُونَ﴾ بالحق، وهو توحيدُ الله وقدرته على البعث.

قوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: المطر والرُّزْق، قاله ابن عباس. والثاني: النُّبُوَّة،

قاله عكرمة. والثالث: عِلْم ما يكون من الغيب، ذكره الثعلبي. وقال الزجاج: المعنى: أعندهم ما في خزائن رَبِّكَ من العِلْم، وقيل: من الرُّزْق، فهم مُعْرِضُونَ عن رَبِّهِمْ لاستغنائهم!؟

قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ قرأ ابن كثير: «المُصَيِّرُونَ» بالسين. وقال ابن عباس: المُسَلِّطُونَ<sup>(١)</sup>. قال أبو

عبيدة: «المُصَيِّرُونَ»: الأرباب. يقال: تسيطر على، أي: أَخَذْتَنِي حَوْلًا، قال: ولم يأت في كلام العرب اسم على «مُفْعِل» إلا خمسة أسماء: مُهَيِّم، ومُجَيِّر، ومُصَيِّر، ومُصَيِّر، ومُصَيِّر، ومُصَيِّر؛ فالْمُهَيِّم: الله الناظر الْمُحْصِي الذي لا يفوته شيء؛ ومُجَيِّر: جبل؛ والمُصَيِّر: المسلِّط؛ ومُصَيِّر: يَبْطِر؛ ومُصَيِّر: الذي يخرج من أرض إلى أرض، يقال: يَبْطِر: إذا خرج من بلد إلى بلد، قال امرؤ القيس:

أَلَا هَلْ أَتَاهَا، وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ  
بِأَنَّ امْرَأَ الْقَيْسِ ابْنَ تَمْلِكَ بَيَّقَرَا<sup>(٢)</sup>؟

قال الزجاج: المسيطرون: الأرباب المسلِّطون، يقال: قد تسيطر علينا وتسيطر: بالسين والصاد، والأصل

السين، وكل سين بعدها طاء، فيجوز أن تُقَلَّب صَادًا، تقول: سطر واطر، وسطا علينا واطا. قال المفسرون: معنى الكلام: أم هم الأرباب فيفعلون ما شاؤوا ولا يكونون تحت أمر ولا نهي!؟

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ نَكُنْ سَاءً﴾ أي: مَرَفَى ومضعدٌ إلى السماء ﴿سَيِّئُونَ قِيًّا﴾ أي: عليه الوحي، كقوله: ﴿فِي جُدُوعِ

النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، فالمعنى: يستمعون [الوحي] فيعلمون أن ما هُم عليه حق ﴿فَلْيَأْتِ سُنْمَهُمْ﴾ إن ادعى ذلك ﴿يَسْطَنِي ثِيْبِي﴾ أي، بحجة واضحة كما أتى محمد بحجة على قوله. ﴿أَمْ لَمْ نَكُنْ لَكُمْ الْبُؤْسَ﴾ هذا إنكار عليهم حين جعلوا لله البنات. ﴿أَمْ تَشَاءُونَ لَنَا مِنْهُمْ بِنَ مَفْرَرٍ مُثْقَلُونَ﴾ [٥١] أي: هل سألتهم أجرًا على ما جئت به، فأثقلهم ذلك الذي تطلبه منهم فمنعهم عن الإسلام؟ والمفْرَم بمعنى العُزْم، وقد شرحناه في [براءة: ٩٨].

قوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿نَزَّلْنَا بِهِ رُؤْيَا الْمُرْتَدِّينَ﴾؛ والمعنى: أعندهم الغيب؟ وفيه

قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ، ﴿فَمَنْ يَكْتُمُونَ﴾ ما فيه ويخبرون الناس. قاله ابن عباس. والثاني: أعندهم عِلْم الغيب فيعلمون أن محمداً يموت قبلهم ﴿فَمَنْ يَكْتُمُونَ﴾ أي، يحكمون فيقولون: سَفَهْرَكَ. والكتاب: الحكم؛ ومنه قول النبي ﷺ: «سأقضي بينكما بكتاب الله»<sup>(٣)</sup> أي: يحكم الله ﷻ؛ وإلى هذا المعنى: ذهب ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ وهو ما كانوا عزموا عليه في دار النَّدوة؛ وقد شرحنا ذلك في قوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ

الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] ومعنى ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ هم المَجْرِبُونَ بكيدهم، لأن ضرر ذلك عاد عليهم فقتلوا بيدر وغيرها. ﴿أَمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ عِزٌّ عَالِيًّا﴾ أي أَلْهَمَ إله يرزقهم ويحفظهم غيرُ الله؟ والمعنى أن الأصنام ليست بألهة، لأنها لا تتفع ولا تدفع. ثم نَرَهُ نَفْسَهُ عن شركهم بباقي الآية.

(١) روى البخاري في صحيحه ٤١٣/٨ عن جبير بن مطعم ﷺ قال: سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فلما بلغ هذه الآية: ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْتُونَ﴾ أم عندهم خَزَائِنُ رَيْكَ أم هُمُ الْمُصَيِّرُونَ؟ كاد قلبي أن يطير.

(٢) «ديوانه» ٣٩٢، «واللسان» و«التاج» بقر. و«تملك»: أمه.

(٣) هو قطعة من حديث أخرجه البخاري ومسلم وأصحاب السنن، من حديث أبي هريرة، ولفظه عند مسلم ١٣٢٤/٣ عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنهما قالا: إن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله ﷺ فقال: أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله، فقال الخصم الآخر وهو أقره منه: نعم فاقض بيننا بكتاب الله، واذن لي، فقال رسول الله ﷺ: «قل» قال: إن ابني كان سيِّفًا (أجيراً) على هذا فزني بامرأته، وإني أخبرت أن علي ابني الرجم، فافنديت منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العلم فأخبروني أنها على ابني جلد مائة وتغريب عام، وأن على امرأة هذا الرجم، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله، الوليدة والغنم رد (مردودة إليك) وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغدا يا أنيس إلى امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها» قال: فنذنا عليها فاعترفت، فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت.

﴿إِنَّ بَرَأَ كَيْفًا بَيْنَ السَّمَاءِ سَائِطًا يَقُولُوا سَمَاءٌ مَّرْكُومٌ﴾ ﴿٤٤﴾ فَذَرَبَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبَرَ لَمُكْرَ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

ثم ذكر عندهم فقال: ﴿إِنَّ بَرَأَ كَيْفًا بَيْنَ السَّمَاءِ سَائِطًا﴾ والمعنى: لو سقط بعضُ السماء عليهم لَمَا انتهوا عن كفرهم، ولقالوا: هذه قطعة من السحاب قد رُكِمَ بعضُه على بعض. ﴿فَذَرَبَهُمْ﴾ أي خَلَّ عنهم ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا﴾ قرأ أبو جعفر «يُلَاقُوا» بفتح الياء والقاف وسكون اللام من غير ألف ﴿يَوْمَهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم موتهم. والثاني: يوم القيامة. والثالث: يوم النَّفْخَةِ الأولى.

قوله تعالى: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر: «يُصْعَقُونَ» برفع الياء، من أصعقهم غيرهم؛ والباقون بفتحها، من صعقوهم. وفي قوله: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ قولان: أحدهما: يموتون. والثاني: يُغشى عليهم، كقوله: ﴿وَحَرَّ مَوْجِنًا صَوْعًا﴾ [الاعراف: ١٤٣]، وهذا يخرج على قول من قال: هو يوم القيامة، فإنهم يُغشى عليهم من الأهوال. وذكر المفسرون أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا يصح، لأن معنى الآية الرعيد.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ هذا اليوم الأول؛ والمعنى: لا ينفعهم مكرهم ولا يدفع عنهم العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي: يُمنعون من العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي، قبل ذلك اليوم؛ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه عذاب القبر، قاله البراء، وابن عباس. والثاني: عذاب القتل يوم بدر، وروي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل. والثالث: مصائبهم في الدنيا، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: عذاب الجوع، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يعلمون ما هو نازلٌ بهم. ﴿وَأَصْبَرَ لَمُكْرَ رَبِّكَ﴾ أي: لما يحكمُ به عليك ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ قال الزجاج: فإنك بحيث نراك ونحفظك ونرعاك، فلا يصلون إلى مكروهك. وذكر المفسرون: أن معنى الصبر نُسَخَ بآية السيف، ولا يصح، لأنه لا تضاد. ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: صلِّ لله حين تقوم من منامك، قاله ابن عباس. والثاني: قُلْ: «سبحانك اللهم وبحمدك» حين تقوم من مجلسك، قاله عطاء، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد في آخرين. والثالث: قُلْ: «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» حين تقوم في الصلاة، قاله الضحاك. والرابع: سبَّح الله إذا قُمْتَ من نومك، قاله حسان بن عطية. والخامس: صلِّ صلاة الظهر إذا قُمْتَ من نوم القائلة، قاله زيد بن أسلم<sup>(١)</sup>. والسادس: ادُّعُ الله بلسانك حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل في الصلاة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ قال مقاتل: صلِّ المغرب وصلِّ العشاء ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ قرأ زيد عن يعقوب، وهارون عن أبي عمرو، والجمعفي عن أبي بكر: «وإدبار النجوم» بفتح الهمزة؛ و[قرأ] الباقون بكسرها. وقد شرحناها في لَق: ٤٤٠؛ والمعنى: صلِّ له في إدبار النجوم، أي: حين تُدبِر، أي: تغيب بضوء الضُحى. وفي هذه الصلاة قولان: أحدهما: أنها الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ صلاة الفجر، رواه عليٌّ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قول الجمهور<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنها صلاة الغداة، قاله الضحاك، وابن زيد.



(١) رجع هذا القول ابن جرير الطبري في تفسيره.

(٢) أخرجه مسدد في «مسنده»، وابن المنذر، وابن مردويه كما في «الدر» ١١٠/٦ عن علي بن أبي طالب قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إدبار النجوم والسجود، فقال: «إدبار السجود: الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ المغرب، وإدبار النجوم: الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الغداة».

## سورة النجم

### وهي مَكِّيَّة بإجماعهم

إلا أنه قد حُكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا إلا آية منها، وهي ﴿الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كَثِيرَ الْإِنْتِرَاءِ﴾ [النجم: ٢٢]، وكذلك قال مقاتل؛ [قال]: وهذه أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعَظِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ ۝ إِن هُوَ إِلَّا رَحْمٌ رَّيْحٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ هذا قسم. وفي المراد بالنجم خمسة أقوال: أحدها: أنه الثريا، رواه العوفي عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد<sup>(١)</sup>. قال ابن قتيبة؛ والعرب تسمي الثريا - وهي ستة أنجم - نجماً. وقال غيره: هي سبعة، فسنة ظاهرة، وواحد خفي يمتحن به الناس أبصارهم. والثاني: الرُّجُوم من النُّجُوم، يعني ما يرمى به الشياطين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه القرآن نزل نجوماً متفرقة، قاله عطاء عن ابن عباس، والأعمش عن مجاهد. وقال مجاهد: كان ينزل نجوماً ثلاث آيات وأربع آيات ونحو ذلك. والرابع: نجوم السماء كلها، وهو مروى عن مجاهد أيضاً. والخامس: أنها الزُّهرة؛ قاله السدي. فعلى قول من قال: النجم: الثريا، يكون «هوى» بمعنى «غاب»؛ ومن قال: هو الرُّجُوم، يكون هَوِيَّهَا في رمي الشياطين، ومن قال: القرآن، يكون معنى «هوى»: نزل، ومن قال: نجوم السماء كلها، ففيه قولان: أحدهما: أن هَوِيَّهَا أن تغيب. والثاني: أن تنتشر يوم القيامة. قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر هذه السورة كلها بفتح أو آخر آياتها. وقرأ أبو عمرو ونافع بين الفتح والكسر. وقرأ حمزة والكسائي ذلك كله بالإمالة.

قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا جواب القسم؛ والمعنى: ما ضلَّ عن طريق الهدى، والمراد به: رسول الله ﷺ. ﴿وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ﴾ أي: ما يتكلم بالباطل. وقال أبو عبيدة: «عن» بمعنى الباء. وذلك أنهم قالوا: إنه يقول القرآن من تلقاء نفسه. ﴿إِن هُوَ إِلَّا رَحْمٌ﴾ أي: ما القرآن «إلا رحمة» من الله «يرحم» وهذا مما يحتج به من لا يُجيز للنبي أن يجتهد، وليس كما ظنوا، لأن اجتهاد الرأي إذا صدر عن الوحي، جاز أن يُنسب إلى الوحي.

﴿مَلَكُهُ شَيْدُ النَّوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتَسْمُرُونَ عَلَيَّ مَا بَرَأَيْتُم مِّنَ الْمَاءِ وَلَقَدْ رَمَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝ عِندَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝ عِندَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۝ إِذْ يَغْشَى السَّمِيرَ ۝ مَا يَشْفَىٰ ۝ مَا زَادَ الْعَصْرَ وَمَا كَانَ لَلَّذِي كَانَ مِنْ رَبِّ الْكَرِيمِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿مَلَكُهُ شَيْدُ النَّوَى﴾ وهو جبريل عليه السلام علم النبي ﷺ؛ قال ابن قتيبة: وأصل هذا من «قوى الحبل» وهي طاقته، الواحدة: قُوَّةٌ: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي: ذو قُوَّة، وأصل المِرَّة: القَتْلُ. قال المفسرون: وكان من قُوَّتِهِ أنه قلع قريات لوط وحملها على جناحه قلبها، وصاح بشمود فأصبحوا خامدين.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ في قولان: أحدهما: فاستوى جبريل، وهو يعني النبي ﷺ؛ والمعنى أنهما استويا بالأفق الأعلى لما أسري برسول الله ﷺ، قاله الفراء<sup>(٢)</sup>. والثاني: فاستوى جبريل، وهو - يعني جبريل -

(١) قال ابن كثير: وكلما روي عن سفيان الثوري، واختاره ابن جرير الطبري.

(٢) قال ابن كثير: وقد قال ابن جرير هاهنا قولاً لم أره لغيره، ولا حكاة هو عن أحد، وحاصله أنه ذهب إلى أن المعنى: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ أي هذا الشيد القوي ذو المِرَّة هو ومحمد ﷺ بالأفق الأعلى، أي: استويا جميعاً بالأفق الأعلى، وذلك ليلة الإسراء، كما قال. ولم يوافق أحد على ذلك، ثم شرح بوجه ما قال من حيث العربية، فقال: وهو كقولهم: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَرَاهُ رَبَّنَا بِأَعْيُنِنَا﴾ فعطف بالأباء على المكني في «كنا» من غير إظهار «نحن» فكذلك قوله: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ وهو، قال: وذكر الفراء عن بعض العرب أنه أنشده:

بالأفق الأعلى على صورته الحقيقية، لأنه كان يَمَثَلُ لرسول الله ﷺ إذا هبط عليه بالوحي في صورة رجل، وأحب رسول الله ﷺ أن يراه على حقيقته، فاستوى في أفق المشرق، فملا الأفق؛ فيكون المعنى: فاستوى جبريلُ بالأفق الأعلى في صورته، هذا قول الزجاج. قال مجاهد: والأفق الأعلى: هو مَظِلُّع الشمس. وقال غيره: إنما قيل له: «الأعلى» لأنه فوق جانب المَعرَّب في صعيد الأرض لا في الهواء.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ قال الفراء: المعنى: ثم تَدَلَّى فدنا، ولكنه جائز أن تقدّم أيّ الفعلين شئت إذا كان المعنى فيهما واحداً، فنقول: قد دنا فَقرَّب، وقرَّب فدنا، وشم فأساء، وأساء فشم، ومنه قوله: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [الفر: ١]، المعنى - والله أعلم - انشق القمر واقتربت الساعة. قال ابن قتبية، المعنى: تَدَلَّى فدنا، لأنه تَدَلَّى للدنو، ودنا بالتدلي. وقال الزجاج: دنا بمعنى قرَّب، وتدلى: زاد في القُرْب، ومعنى اللفتين واحد. وقال غيره: أصل التَدَلَّى: النزول إلى الشيء حتى يقرب منه، فوضع موضع القُرْب. وفي المشار إليه بقوله: ﴿ثُمَّ دَنَا ثَلَاثَةَ آتَوَالٍ أَحَدُهُمَا﴾ أنه الله ﷺ. روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث شريك بن أبي نمر عن أنس بن مالك قال: «دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قَاب قَوْسَيْنِ أو أدنى»<sup>(١)</sup>. وروى أبو سلمة عن ابن عباس: «ثم دنا» قال: دنا ربه فتدلى، وهذا اختيار مقاتل. قال: دنا الرَّبُّ من محمد ليلة أُسْرِي به، فكن منه قَاب قَوْسَيْنِ أو أدنى. وقد كشفت هذا الوجه في كتاب «المعني» وبيئت أنه ليس كما يخطر بالبال من قُرْب الأجسام وقطع المسافة، لأن ذلك يختص بالأجسام، واللّه منزّه عن ذلك. والثاني: أنه محمد دنا من ربه، قاله ابن عباس، والقرظي. والثالث: أنه جبريل. ثم في الكلام قولان: أحدهما: دنا جبريلُ بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض، فنزل إلى رسول الله ﷺ، قاله الحسن، وقناة. والثاني: دنا جبريلُ من ربه ﷻ فكان منه قَاب قَوْسَيْنِ أو أدنى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿كَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين: «فكان قَاب قَوْسَيْنِ» بالدال. وقال أبو عبيدة: القَابُ والقَادُ: القَدْر. وقال ابن فارس: القَابُ: القدر. ويقال: بل القَابُ: ما بين المَقْبِضِ والسِّيَةِ، ولكل قوس قَابان. وقال ابن قتبية: سِيَةِ القَوْسِ: ما عُوْطِفَ من طَرَفَيْهَا. وفي المراد بالقوسين قولان: أحدهما: أنها القوس التي يُرمى بها، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتبية، فقال: قَدَّر قَوْسَيْنِ. وقال الكسائي: أراد بالقوسين: قَوْساً واحداً. والثاني: أن القوس: الذراع؛ فالمعنى: كان بينهما قَدَّر ذراعين، حكاه ابن قتبية، وهو قول ابن مسعود، وسعيد بن جبير، والسدي. قال ابن مسعود: دنا جبريلُ منه حتى كان قَدَّر ذراع أو ذراعين.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها بمعنى «بل»، قاله مقاتل. والثاني: أنهم خوطبوا على لغتهم؛ والمعنى: كان على ما تقدرونه أنتم قَدَّر قَوْسَيْنِ أو أقل، هذا اختيار الزجاج.

الم تر أن السبع يصلب عورده

ولا يستوي والخروج المتخصف  
وهذا الذي قاله من جهة العربية متجه، لكن لا يساعده المعنى على ذلك، فإن هذه الرؤية لجبريل، لم تكن ليلة الإسراء، بل قبلها ورسول الله ﷺ في الأرض، فهبط عليه جبريل ﷺ، وتدلّى إليه فاقترب منه وهو على الصورة التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح، ثم رآه بعد ذلك نزلة أخرى عند سدة المنتهى يعني ليلة الإسراء، وكانت هذه الرؤية الأولى في أوائل البعثة بعد ما جاءه جبريل ﷺ أول مرة، فأوحى الله إليه صدر سورة ﴿أَنزَلْهُ﴾ ثم نزل الوحي... حتى تبدى له جبريل ورسول الله ﷺ بالأبيض في صورته التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح قد سد عظم خلقه الأفق، فاقترب منه وأوصى إليه عن الله ﷻ ما أمر به، فعرف عند ذلك عظمة الملك الذي جاءه بالرسالة، وجلالة قدره، وعلو مكانته عند خالقه الذي بعث إليه. اهـ.

(١) حديث شريك أخرجه البخاري في «صحيحه» ٣٩٩/١٣، وذكر مسلم ١٤٨/١ قطعة منه، ثم قال: فقدم وأخر وزاد ونقص. وقد جاء في رواية شريك في هذا الحديث أرواهم أنكرا عليه الحفاظ، وغلطوه فيها. منها ما نقله ابن كثير عن الحافظ أبي بكر البيهقي أنه قال: في حديث شريك زيادة تفرد بها على مذهب من زعم أنه ﷺ رأى الله ﷻ يعني قوله: ﴿ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى فكان قَاب قَوْسَيْنِ أو أدنى﴾ قال البيهقي: وقول عائشة وابن مسعود وأبي هريرة في حملهم هذه الآيات على رؤيته جبريل أصبح. قال الحافظ ابن كثير: وهذا الذي قاله البيهقي رحمه الله في هذه المسألة هو الحق، فإن أبا ذر قال: يا رسول الله هل رأيت ربك؟ قال: «نور أتى أرواه» وفي رواية «رأيت نوراً» أخرجه مسلم. وقوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ إنما هو جبريل ﷺ كما ثبت ذلك في «الصحيحين» عن عائشة أم المؤمنين، وعن ابن مسعود، وكذلك هو في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة، ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة في تفسير هذه الآية بهذا، قلت: وهذا القول هو الصواب وما عداه من الأقوال لا يصح. وإذا أردت الاطلاع على بقية ما أخطأ فيه شريك في هذا الحديث فانظر شرح مسلم ٢١٠/٢، وفتح البازي ٤٠٢/١٣، ٤٠٥.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْجَىٰ لَكَ عَبْدِي مَا آوَىٰ ۗ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أوحى الله إلى محمد كِفَاحًا<sup>(١)</sup> بلا واسطة، وهذا على قول من يقول: إنه كان في ليلة المعراج. والثاني: أوحى جبريل إلى النبي ﷺ ما أوحى الله إليه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أوحى [الله] إلى جبريل ما يوحيه، روي عن عائشة رضي الله عنها، والحسن، وقادة.

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۗ﴾ قرأ أبو جعفر، وهشام عن ابن عامر، وأبان عن عاصم: «ما كَذَّبَ بتشديد الذال؛ وقرأ الباقون بالتخفيف. فمن شدد أراد: ما أنكر فؤاده ما رآه عينه؛ ومن خفف أراد: ما أوهمه فؤاده أنه رأى، ولم يرَ، بل صدَّق<sup>(٢)</sup> الفؤاد رؤيته. وفي الذي رأى قولان: أحدهما: أنه رأى ربَّه ﷻ، قاله ابن عباس، ولأنس والحسن، وعكرمة<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنه رأى جبريل في صورته التي خلق عليها، قاله ابن مسعود وعائشة.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَمَرُوهُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وخلف، ويعقوب: «أَفْتَمَرُوهُ». قال ابن قتيبة: معنى «أَفْتَمَرُوهُ»: أفتجادلونه، من الجراء، ومعنى «أَفْتَمَرُوهُ»: أفتنجدونه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۗ﴾ قال الزجاج: أي: رآه مرة أخرى. قال ابن عباس: رأى محمد ربَّه؛ وبيان هذا أنه تردَّد لأجل الصلوات مراراً، فرأى ربَّه في بعض تلك التمرات مرة أخرى. قال كعب: إن الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى، فرأه محمد مرتين، وكلمه موسى مرتين. وقد روي عن ابن مسعود أن هذه الرؤية لجبريل أيضاً، رآه على صورته التي خلق عليها<sup>(٤)</sup>. فأما سيذرة المُنْتَهَى، فالسُّذرة: شجرة التَّبَق، وقد صح في الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تَبَقُهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجْرٍ، وَوَزَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفَيْضِ»<sup>(٥)</sup>. وفي مكانها قولان: أحدهما: أنها فوق السماء السابعة، وهذا مذكور في «الصحاحين» من حديث مالك بن صعصعة<sup>(٦)</sup>. قال مقاتل: وهي عن يمين العرش. والثاني: أنها في السماء السادسة، أخرجه مسلم في أفرادهِ<sup>(٧)</sup> عن ابن مسعود، وبه قال الضحاك. قال المفسرون: وإنما سُمِّيَتْ سيذرة المُنْتَهَى، لأنه إليها مُنْتَهَى ما يُضْعَدُ به من الأرض، فَيُقْبَضُ منها، وإليها ينتهي ما يُهْبَطُ به من فوقها فَيُقْبَضُ منها، وإليها ينتهي عِلْمُ جميع الملائكة.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَهَا﴾ وقرأ معاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو نهيك: «عِنْدَهُ» بهاء مرفوعة على ضمير مذكر ﴿جَنَّةٍ الْكُورَى﴾ قال ابن عباس: هي جنة يأوي إليها جبريل والملائكة. وقال الحسن: هي التي يصير إليها أهل الجنة. وقال مقاتل: هي جنة إليها تأوي أرواح الشهداء. وقرأ سعيد بن المسيَّب، والشعبي، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو العالية: «جَنَّةُ الْمَأْوَى» بهاء صحيحة مرفوعة. قال ثعلب: يريدون أجَنَّهُ، وهي شاذة. وقيل: معنى «عندها»: أدركه المبيت، يعني رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَسْئَلُ الْآلِدَةَ مَا يَقْتَضِي﴾ روى مسلم في أفرادهِ من حديث ابن مسعود قال: غَشِيَهَا قَرَأَشٌ مِنْ ذَهَبٍ<sup>(٨)</sup>. وفي حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ قال: «لَمَّا غَشِيَتْهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَتْهَا، تَغَيَّرَتْ فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَصِفَهَا مِنْ حُسْنِهَا»<sup>(٩)</sup>. وقال الحسن، ومقاتل: تَغَشَاها الملائكة أمثال الغُرَيَانِ حين يَقَعْنَ على الشجرة. وقال الضحاك: [غَشِيَتْهَا] نور ربِّ العالمين.

(١) كِفَاحاً، أي: مواجهة.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۗ﴾ ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۗ﴾ قال: رآه بفؤاده مرتين. قال ابن كثير: وكذا رواه سماك عن عكرمة عن ابن عباس مثله، وكذا قال أبو صالح والسدي وغيرهما: إنه رآه بفؤاده مرتين، قال: وقد خالفه ابن مسعود وغيره، وفي رواية عنه أنه أطلق الرؤية، قال: وهي محمولة على العقيدة بالفؤاد، قال: ومن روى عنه بالبصر فقد أغرب، فإنه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضي الله عنهم، قال: وقول الغبيري في «تفسيره»: وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه، وهو قول أنس والحسن وعكرمة، فيه نظر، والله أعلم.

(٤) وهو الذي عليه أكثر المحققين. قال ابن كثير: هذه هي المرة الثانية التي رأى رسول الله ﷺ فيها جبريل على صورته التي خلقه الله عليها، وكانت ليلة الإسراء.

رواه البخاري في «صحيحه» ١٦٤/٧، ومسلم ١٥٠/١، وهو جزء من حديث الإسراء الطويل.

(٦) البخاري ١٦٤/٧، ومسلم ١٥٠/١.

(٧) البخاري ١٥٧/١.

(٨) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: ولا يعارض قوله: إنها في السادسة ما دلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة، لأنه يحتمل على أن أصلها في السادسة وأعضاؤها وفروعها في السابعة، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها.

(٩) هذا اللفظ في رواية ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنهما عن مسلم في «صحيحه» ١٤٦/١.



قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ أي: ما عدَلَ بَصَرُ رسول الله ﷺ يميناً ولا شمالاً ﴿وَمَا كُنَّ﴾ أي: ما زاد ولا جاوز ما رأى؛ وهذا وصف أدبه ﷺ في ذلك المقام. ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ فيه قولان: أحدهما: [لقد] رأى من آياتِ رَبِّهِ العظام. والثاني: لقد رأى من آياتِ رَبِّهِ [الآية] الكُبرى<sup>(١)</sup> وللمفسرين في المراد بما رأى من الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رأى رُفُوعاً أخضر من الجنة قد سدَّ الأفق، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه رأى جبريل في صورته التي يكون عليها في السماوات، قاله ابن زيد. والثالث: أنه رأى من أعلامِ رَبِّهِ وأدلته [الأعلام والأدلة]<sup>(٢)</sup> الكُبرى، قاله ابن جرير<sup>(٣)</sup>.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ وَنَوَءَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَىٰ ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ﴾ يٰكُلُّ إِدَا فِئْمَةٌ ضَيْرَةٌ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ مِمَّنْ سَبَّوْكُمْ وَمَا تَكْفُرُ بِهِ مِنْ صَلَاتِكُمْ إِنْ يَسْلُبْنَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأُنفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ﴾ ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَنَّىٰ﴾ ﴿لِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ﴾ ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْقَىٰ شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِىٰ﴾

قال الزجاج: فلما قصَّ الله تعالى هذه الأقسام قال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ المعنى: أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها هل لها من القدرة والعظمة التي وُصف بها ربُّ العزَّة شيء؟! فأما «اللات» فقرأ الجمهور بتخفيف التاء، وهو اسم صنم كان لثيف أئخذوه من دون الله، وكانوا يشتقون لأصنامهم، من أسماء الله تعالى، فقالوا من «الله»: اللات، ومن «العزى»: العزى. قال أبو سليمان الخطابي: كان المشركون يتعاطون «الله» اسماً لبعض أصنامهم، فصرفه الله إلى اللات صيانةً لهذا الاسم ودباً عنه. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، والضحاك، وابن السميع، ومجاهد، وابن يعمر، والأعمش، وورش عن يعقوب<sup>(٤)</sup>: «اللات» بتشديد التاء؛ ورد في تفسير ذلك عن ابن عباس ومجاهد أن رجلاً كان يلبثُ السويق ويبيعه عند ذلك الصنم، فسُمي الصنم: اللات. وكان الكسائي يقف عليها الزجاج: زعموا أن رجلاً كان يلبثُ السويق ويبيعه عند ذلك الصنم، فسُمي الصنم: اللات. وكان الكسائي يقف عليها بالهاء، فيقول: «اللاة»؛ وهذا قياس، والأجود الوقوف بالتاء، لاتباع المصحف. وأما «العزى» ففيها قولان: أحدهما: أنها شجرة لغطفان كانوا يعبدونها، قاله مجاهد. والثاني: صنم لهم، قاله الضحاك. قال: وأما «مناة» فهو صنم لهذيل وخراعة يعبدُه أهل مكة. وقال قتادة: بل كانت للأنصار. وقال أبو عبيدة: كانت اللات والعزى ومناة أصناماً من حجارة في جوف الكعبة يعبدونها. وقرأ ابن كثير: «ومناة» ممدودة مهموزة. فأما قوله: ﴿الثَّالِثَةَ﴾ فإنه نعت لـ «مناة»، هي ثلاثة الصنمين في الذكر، و «الأخرى» نعت لها. قال الثعلبي: العرب لا تقول للثالثة: الأخرى، وإنما الأخرى نعت للثانية؛ فيكون في المعنى وجهان: أحدهما: أن ذلك لوفاق رؤوس الآي، كقوله: ﴿مَتَارِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه: ٦٨] ولم يقل، آخر، قاله الخليل. والثاني: أن في الآية تقديماً وتأخيراً تقديره: أفرايتم اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة، قاله الحسين بن الفضل.

قوله تعالى: ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ﴾ قال ابن السائب: إن مشركي قريش قالوا للأصنام والملائكة: بناتُ الله، وكان الرجل منهم إذا بُشِّرَ بالأنثى كرهه، فقال الله تعالى مُتَكْرِماً عليهم: ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ﴾ ١٩؟ يعني الأصنام وهي [بنات] في أسمائها. ﴿يٰكُلُّ إِدَا فِئْمَةٌ ضَيْرَةٌ﴾ قرأ عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: [ضَيْرِي] بكسر الضاد من غير همز؛ وافقهم ابن كثير [في] كسر الضاد، لكنه همز. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القاري: «ضَيْرِي»

(١) قال في «البحر المحيط»: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قيل: «الكبرى» مفعول «رأى» أي: رأى الآيات الكبرى والعظمى التي هي بعض آيات ربه، أي: حين رقى إلى السماء رأى عجائب الملكوت، وتلك بعض آيات الله. وقيل: «من آيات» هو في موضع المفعول، و«الكبرى» صفة لـ «آيات ربه»، ومثل هذا الجمع يوصف بوصف الواحدة، وحسن ذلك هنا، كونهما فاصلة كما في قوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ عند من جعلها صفة لـ «آيات» اهـ.

(٢) زيادة من «الطبري».

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ كقوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ أي الدالة على قدرتنا وعظمتنا، قال: وبهاتين الآيتين استدل من ذهب من أهل السنة إلى أن الرؤية تلك الليلة لم تقع، لأنه قال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ولو كان رأى ربه لأخبر بذلك، ولقال ذلك للناس. اهـ.

(٤) في النسخة الاستنبولية: وروى عن يعقوب.

يفتح الضاد من غير همز. قال الزجاج: الضيبي في كلام العرب: الناقصة الجائرة، يقال: ضازه يضيئه إذا نقصه حقه، ويقال: ضأزه يضاؤه<sup>(١)</sup> بالهمز. وأجمع النحويون أن أصل ضيبي: ضوزي، وحجتهم أنها نقلت من «فعللي» من ضوزي إلى ضيبي، لتسلم الياء، كما قالوا: أبيض وبيض، وأصله: بوض، فنقلت الضمة إلى الكسرة. وقرأت على بعض العلماء باللغة: في «ضيبي» لغات يقال: ضيبي، وضوزي، وضوزي، وضأزي على «فعللي» مفتوحة؛ ولا يجوز في القرآن إلا «ضيبي» بياء غير مهموزة؛ وإنما لم يقل النحويون: إنها على أصلها لأنهم لا يعرفون في الكلام «فعللي» صفة، إنما يعرفون الصفات على «فعللي» بالفتح، نحو سكرى وغضبي، أو بالضم، نحو خبلى وفضلى.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ﴾ يعني الأوثان ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ﴾ والمعنى: إن هذه الأوثان التي سموها بهذه الأسماء لا معنى تحتها، لأنها لا تضر ولا تنفع، فهي تسميات ألقيت على جمادات، ﴿مَّا أُنزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: لم ينزل كتاباً فيه حجة بما يقولون: إنها آلهة. ثم رجع إلى الإخبار عنهم بعد الخطاب لهم فقال: ﴿إِنْ يَشَاءُونَ﴾ في أنها آلهة، ﴿إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾<sup>(٢)</sup> وهو ما زين لهم الشيطان، ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْكُذْبَىٰ﴾ وهو البيان بالكتاب والرسول، وهذا تعجيب من حالهم إذ لم يتركوا عبادتها بعد وضوح البيان. ثم أنكر عليهم تمنّيهما شفاعتها فقال: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ﴾ يعني الكافر ﴿مَا تَشَاءُ﴾ من شفاعة الأصنام، ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ﴾<sup>(٣)</sup> أي لا يملك فيهما أحد شيئاً إلا بإذنه. ثم أكد هذا بقوله: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَقْبَلُ شَفَاعَتَهُمْ شَيْئاً﴾ فجمع في الكناية، لأن معنى الكلام الجمع ﴿إِلَّا مِنْ بَدَىٰ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ﴾ في الشفاعة ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ وَرَضَىٰ﴾؛ والمعنى أنهم لا يشفعون إلا لمن رضي الله عنهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئَرُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾<sup>(٤)</sup> وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴿٧٨﴾ فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَوْ يُرِيدُ إِلَّا الْآخِرَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٧٩﴾ ذَلِكَ سَلْطَنُهُمْ مِنَ الْعَالَمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ سَبَّيْلَهُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَىٰ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: بالبعث ﴿لَيَسْئَرُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وذلك حين زعموا أنها بنات الله، ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ بذلك، ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: ما يستيقنون أنها إناث ﴿إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ أي: لا يقوم مقام العلم<sup>(٥)</sup>؛ فالحق هاهنا بمعنى العلم ﴿فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ يعني القرآن؛ وهذا عند المفسرين منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ سَلْطَنُهُمْ مِنَ الْعَالَمِ﴾ قال الزجاج: إنما يعلمون ما يحتاجون إليه في معاشهم، وقد نبذوا أمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ سَبَّيْلَهُ﴾ الآية؛ والمعنى أنه عالم بالفريقين فيجازيهم. ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ﴾<sup>(٦)</sup> الَّذِينَ يَسْتَبْشِرُونَ كَثِيرٌ إِلَّا الَّذِينَ وَالْفَرِحِينَ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ وَبِيعَ الْمُصَفِّرَةَ هُوَ أَكْبَرُ بِكُمْ إِذْ أَنْتُمْ كَرِهْتُمْ الْأَرْضَ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِمْ كَيْفَ فَلَا تَرْكَبُوا أُنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَىٰ ﴿٨١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا إخبار عن قدرته وسعة ملكه، وهو كلام معترض بين الآية الأولى وبين قوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا﴾ لأن اللام في «ليجزى» متعلقة بمعنى الآية الأولى، لأنه إذا كان أعلم بهما، جازى كلًّا بما يستحقه، وهذه لام العاقبة، وذلك أن علمه بالفريقين أدى إلى جزائهم باستحقاقهم، وإنما يقدّر على مجازاة الفريقين إذا كان واسع الملك، فلذلك أخبر به في قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾. قال المفسرون: و «أسأوا» بمعنى أشركوا، و «أحسنوا» بمعنى وحّدوا. والحسنى: الجنة. والكباثر مذكورة في سورة النساء: ٣١. وقيل: كباثر الإثم: كلُّ ذنب حُتم بالنار، والفواحش: كلُّ ذنب فيه الحدّ. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وخلف:

(١) في الأصل: ضأزه يضيئه بالهمز، والتصويب من كتب اللغة.

(٢) روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: ﴿ياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسوا، ولا تجسوا، ولا تلاحسوا، ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تبايأوا، وكونوا عباد الله إخواناً﴾.

(٣) ما بين المقتنين زيادة سقطت من الأصل.

«يَحْتَبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ» وَاللَّمَمُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: الْمُقَارَبَةُ لِلشَّيْءِ. وَفِي الْمُرَادِ بِهِ هَاهُنَا سِتَّةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: مَا أَلْمُوا بِهِ مِنَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّهُ يُعْفَرُ فِي الْإِسْلَامِ، قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ. وَالثَّانِي: أَنْ يُلَمَّ بِالذَّنْبِ مَرَّةً ثُمَّ يَتُوبُ وَلَا يَعُودُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ صِغَارُ الذُّنُوبِ، كَالنُّظْرَةِ وَالْقَبْلَةِ وَمَا كَانَ دُونَ الرُّنَا، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَالشَّعْبِيُّ، وَمَسْرُوقٌ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقْلَةً مِنَ الرُّنَا، فَرْنَا الْعَيْنِينَ النَّظْرَ، وَزْنَا اللِّسَانَ النَّطْقَ، وَالنَّفْسَ تَشْتَهِي وَتَتَمَنَّى، وَيَصْدَقُ ذَلِكَ وَيَكْذِبُهُ الْفَرْجُ»<sup>(١)</sup>، فَإِنْ تَقَدَّمَ بِفَرْجِهِ كَانَ الرُّنَا، وَإِلَّا فَهُوَ اللَّمَمُ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ مَا يَهْمُ بِهِ الْإِنْسَانُ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ. وَالخَامِسُ: أَنَّهُ أَلَمٌ بِالْقَلْبِ، أَيْ: خَطَرٌ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ. وَالسَّادِسُ: أَنَّهُ النَّظْرُ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ، قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ. فَعَلَى الْقَوْلَيْنِ [الْأُولَيْنِ] يَكُونُ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْجِنْسِ، وَعَلَى بَاقِي الْأَقْوَالِ لَيْسَ مِنَ الْجِنْسِ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَيَعْبُ الْأَنْفُسُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَابَ، وَهَاهُنَا تَمُّ الْكَلَامِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿هُوَ أَهْلُهُ يَكُورُ﴾ يَعْنِي قَبْلَ خَلْقِكُمْ ﴿إِنَّ أَنْفَاكَ مِنْكَ الْأَنْفُسُ﴾ يَعْنِي آدَمَ ﷺ ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ﴾ جَمْعُ جَبِينٍ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ عَلِمَ مَا تَفْعَلُونَ وَإِلَى مَاذَا تَصِيرُونَ، ﴿فَلَا تَرْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أَيْ: لَا تَشْهَدُوا لَهَا أَنَّهَا زَكِيَّةٌ بَرِيَّةٌ مِنَ الْمَعَاصِي. وَقِيلَ: لَا تَمْدَحُوهَا بِحَسَنِ أَعْمَالِهَا. وَفِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ آيَةِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا هَلَكَ لَهُمْ صَبِيٌّ، قَالُوا: صِدِّيقٌ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، هَذَا قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا<sup>(٢)</sup>. وَالثَّانِي: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا: قَدْ صَلَّيْنَا وَصُمْنَا وَفَعَلْنَا، يُزْكَونَ أَنْفُسَهُمْ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، قَالَه مِقَاتِلٌ.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُهُ بِمَنْ أَنْتَ﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: عَمَلٌ حَسَنَةٌ وَارِعُوعِي عَنْ مَعْصِيَةٍ، قَالَه عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. وَالثَّانِي: أَخْلَصَ الْعَمَلَ لِلَّهِ، قَالَه الْحَسَنُ. وَالثَّلَاثُ: اتَّقَى الشَّرْكَ فَاثْمَنَ، قَالَه الشَّعْبِيُّ.

﴿أَنْزَعَتِ الْآدَى قَوْلًا﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بَرِيءٌ﴾ أَمْ لَمْ يَبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿وَأَنْزَعَتِ الْآدَى وَقَدْ﴾ أَلَا نَزِدُ وَرَدًّا وَنَزِدُ لِقَائِي ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ بَرِيءٌ ﴿ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءَ الْأَكْرَفَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَعَتِ الْآدَى قَوْلًا﴾ اخْتَلَفُوا فِيْمَنْ نَزَلَتْ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغْبِرَةِ، وَكَانَ قَدْ تَبِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى دِينِهِ، فَعَبَّرَهُ بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ، وَقَالَ: تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ؟ قَالَ: إِنِّي خَشِيتُ عَذَابَ اللَّهِ، فَضَمِنَ لَهُ إِنْ هُوَ أَعْطَاهُ شَيْئًا مِنْ مَالِهِ وَرَجَعَ إِلَى شِرْكَهَ أَنْ يَتَحَمَّلَ عَنْهُ عَذَابَ اللَّهِ ﷻ ففَعَلَ، فَأَعْطَاهُ بَعْضَ الَّذِي ضَمِنَ لَهُ، ثُمَّ بَخِلَ وَمَنَعَهُ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، قَالَه مُجَاهِدٌ، وَابْنُ زَيْدٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ أَعْطَى بَعْضَ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ خَمْسَ فَلَائِصَ حَتَّى ارْتَدَّ عَنْ إِسْلَامِهِ. وَضَمِنَ لَهُ أَنْ يَخْجِلَ عَنْهُ إِثْمُهُ، قَالَه الضَّحَّاكُ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ أَبُو جَهْلٍ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ مَا يَأْمُرُنَا مُحَمَّدًا إِلَّا بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، قَالَه مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ الْعَاصُ بْنُ وَائِلِ السَّهْمِيِّ، وَكَانَ رِيًّا وَافِقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ، قَالَه السُّدِّيُّ. وَمَعْنَى «تَوَلَّى»: أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ. ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَطَاعَ قَلِيلًا ثُمَّ عَصَى. قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَعْطَى قَلِيلًا مِنْ نَفْسِهِ بِالِاسْتِمَاعِ ثُمَّ أَكْثَى بِالِانْتِطَاعِ، قَالَه مُجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: أَعْطَى قَلِيلًا مِنْ مَالِهِ ثُمَّ مَنَعَ، قَالَه الضَّحَّاكُ. وَالرَّابِعُ: أَعْطَى قَلِيلًا مِنَ الْخَيْرِ بِلِسَانِهِ ثُمَّ قَطَعَ، قَالَه مِقَاتِلٌ. قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ: وَمَعْنَى «أَكْثَى»: قَطَعَ، وَهُوَ مِنْ كُذْيَةِ الرَّكِيَّةِ، وَهِيَ الصَّلَابَةُ فِيهَا، وَإِذَا بَلَغَهَا الْحَافِرُ يَسُ مِنْ حَفْرِهَا، فَقَطَعَ الْحَفْرَ، فَقِيلَ لِكُلِّ مَنْ طَلَبَ شَيْئًا فَلَمْ يَلْغُ آخِرَهُ، أَوْ أَعْطَى وَلَمْ يُيَمِّمْ: أَكْثَى.

قوله تعالى: ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بَرِيءٌ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: فَهُوَ يَرَى حَالَهُ فِي الْآخِرَةِ، قَالَه الْفَرَاءُ. وَالثَّانِي: فَهُوَ يَعْلَمُ مَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ وَغَيْرِهَا، قَالَه ابْنُ قَتِيْبَةَ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ يَعْنِي التَّوْرَةَ، ﴿وَأَنْزَعَتِ الْآدَى﴾ أَيْ: وَصَحَّفَ إِبْرَاهِيمَ. وَفِي حَدِيثٍ

(١) رواه البخاري في (صحيحه) ٢٢/١١، ومسلم ٢٠٤٦/٤ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه الواحدي في (أسباب النزول) ٢٢٦ عن ثابت بن الحارث الأنصاري وفي سننه ابن لهيعة، وفكره السيوطي في «الدر» ١٢٨/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبي نعيم في «المعركة»، وابن مردويه عن ثابت بن الحارث الأنصاري.

أبي ذر عن النبي ﷺ «أن الله تعالى أنزل على إبراهيم عشر صحائف، وأنزل على موسى قِبَلِ التَّوراة عشر صحائف»<sup>(١)</sup>.  
 قوله تعالى: ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ قرأ سعيد بن جبير، وأبو عمران الجوني، وابن السميع اليماني «وفى» بتخفيف الفاء.  
 قال الزجاج: قوله: «وفى» أبلغ من «وفى»، لأن الذي أمحن به مِنْ أعظمِ المحن. وللمفسرين في الذي وفى عشره  
 أقوال: أحدها: أنه وفى عمله يومه بأربع ركعات في أول النهار، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه وفى  
 في كلمات كان يقولها. روى سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أُخْبِرُكُمْ لِمَ سَمَى اللَّهُ  
 إبراهيم خليله [الذي وفى]؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى: ﴿فَسَبَّحَنَّا اللَّهَ حِينَ نَسُوءُكَ وَحِينَ نَتَّبِعُونَ﴾» وختم  
 الآية [الروم: ١٧]<sup>(٣)</sup>. والثالث: أنه وفى الطاعة فيما فعل بابه، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال القرظي. والرابع:  
 أنه وفى ربّه جميع شرائع الإسلام، روى هذا المعنى عكرمة عن ابن عباس. والخامس: أنه وفى ما أمر به من تبليغ  
 الرسالة، وروي عن ابن عباس أيضاً. والسادس: أنه عمل بما أمر به، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، وقال  
 مجاهد: وفى ما فُرض عليه. والسابع: أنه وفى بتبليغ هذه الآيات، وهي: ﴿أَلَا نُرِذُّ وَرِزَّةً وَنَزَّةً وَأَنْزَةً﴾ وما بعدها،  
 وهذا مروى عن عكرمة، ومجاهد، والنخعي. والثامن: وفى شأن المناسك، قاله الضحاك. والتاسع: أنه عاهد أن لا  
 يسأل مخلوقاً شيئاً، فلما كُذِفَ في النار قال له جبريل، أَلَمْ حَاجَةٌ؟ فقال: أَمَا إِلَيْكَ فَلَا<sup>(٤)</sup>، فوفى بما عاهد، ذكره  
 عطاء بن السائب. والعاشر: أنه أدى الأمانة، قاله سفيان بن عيينة. ثم بيّن ما في صحفهما فقال: ﴿أَلَا نُرِذُّ وَرِزَّةً وَنَزَّةً  
 وَأَنْزَةً﴾<sup>(٥)</sup> أي: لا تحویل نفس حاملة جمل أخرى؛ والمعنى: لا تؤخذ بإثم غيرها. «وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى»<sup>(٦)</sup>  
 قال الزجاج: هذا في صحفهما أيضاً. ومعناه: ليس للإنسان إلا جزاء سعيه، إن عمل خيراً جزى عليه خيراً، وإن عمل  
 شراً جزى شراً. واختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية أقوال: أحدها: أنها منسوخة بقوله: «وأتبعناهم ذرياتهم  
 بليمان»<sup>(٧)</sup> [الطور: ٢١] فأدخل الأبناء الحجة بصلاح الآباء، قاله ابن عباس، ولا يصح، لأن لفظ الآيتين لفظ خير،  
 والأخبار لا تتسوخ. والثاني: أن ذلك كان لقوم إبراهيم وموسى، وأما هذه الأمة فلهم ما سَعَوْا وما سعى غيرهم، قاله  
 عكرمة، واستدل بقول النبي ﷺ للمرأة التي سألته: إن أبي مات ولم يمُجِّ، فقال: «فحجني عنه»<sup>(٨)</sup>. والثالث: أن المراد  
 بالإنسان هاهنا: الكافر، فأما المؤمن، فله ما سعى وما سعى له، قاله الربيع بن أنس. والرابع: أنه ليس للإنسان إلا ما  
 سعى من طريق العدل، فأما من باب الفضل، فجائز أن يزيد الله ﷻ ما يشاء، قاله الحسين بن الفضل. والخامس: أن  
 معنى «ما سعى»: ما نوى، قاله أبو بكر الوراق. والسادس: ليس للكافر من الخير إلا ما عمله في الدنيا، فيثاب عليه  
 فيها حتى لا يبقى له في الآخرة خير، ذكره الثعلبي. والسابع: أن اللام بمعنى «على»، فتقديره: ليس على الإنسان إلا ما  
 سعى. والثامن: أنه ليس له إلا سعيه، غير أن الأسباب مختلفة، فتارة يكون سعيه في تحصيل قرابة وولد يترحم عليه  
 وصديق، وتارة يسعى في خدمة الدين والعبادة، فيكتسب محبة أهل الدين، فيكون ذلك سبباً حصل بسعيه، حكى

(١) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٤١/٦: أخرجه عبد بن حميد، وابن مردويه، وابن سائر عن أبي ذر ﷺ قال: قلت: يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب؟ قال: «مائة كتاب وأربعة كتب»، أنزل على شيث خمسين صحيفة، وعلى إدريس ثلاثين صحيفة، وعلى إبراهيم عشر صحائف، وعلى موسى قبل التوراة عشر صحائف... إلخ.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٧٣/٢٧ وفي سننه جعفر بن الزبير الباهلي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: متروك الحديث، وكان صالحاً في نفسه، وذكره السيوطي في «الدرر»: ١٢٩/٦: وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والشيرازي في «الألقاب» والديلمي بسند ضعيف عن أبي أمامة ﷺ.

(٣) رواه أحمد في «المسند»: ٣٣٩/٣ عن معاذ بن أنس، وابن جرير الطبري ٧٣/٢٧، وفي سننه زيان بن فائد وهو ضعيف. وأورده السيوطي في «الدرر»: ١٥٤/٥: وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدعوات» عن معاذ بن أنس ﷺ.

(٤) قد تقدم الكلام على هذا الأثر ٩٣٤ فانظره فيه.

(٥) قراءة حفص «وَالَّذِينَ تَزَيَّجْتُمْ» وهذه قراءة ابن عامر.

(٦) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن عباس ﷺ، ونسبه: أن امرأة من خثعم قالت: يا رسول الله إن أبي أحرقتك فريضة الله في الحج شيئاً كبيراً لا يستطيع أن يستوي على ظهر بعيره، قال: «فحجني عنه».



قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، نذيرٌ بما أنذرت الكتبُ المتقدمة، قاله قتادة. والثاني: أنه رسول الله ﷺ، نذيرٌ بما أنذرت به الأنبياء، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿أَرَفَتِ الْآرِثَةَ﴾ (٤٧) أي: دنت القيامة، ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَافِيَةٌ﴾ (٤٨) فيه قولان: أحدهما: إذا غشيت الخلقُ شدائدُها وأحوالُها لم يكسِفها أحد ولم يرُدّها، قاله عطاء، وقاتدة، والضحاك. والثاني: ليس لعلمها كاشف دون الله، أي: لا يعلم علمها إلا الله، قاله الفراء، قال: وتأنيت «كاشفة» كقوله: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاطِنِهِ﴾ (١١) [الجمعة: ٢٨]، يريد: من بقاء؛ والعافية والبقاية والناحية كُلُّه في معنى المصدر. وقال غيره: تأنيت «كاشفة» على تقدير: نفس كاشفة.

قوله تعالى: ﴿أَإِنَّ هَذَا لِلنَّبِيِّ﴾ قال مقاتل: يعني القرآن ﴿تَجْبُونَ﴾ تكذيباً به، ﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا تَتُوبُونَ﴾ مما فيه من الوعيد؟ ويعني بهذا كفار مكة، ﴿وَأَنْتُمْ سَوِيدُونَ﴾ (١١) فيه خمسة أقوال: أحدها: لاهون، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قاله الفراء والزجاج. قال أبو عبيدة: يقال: ذغ عنك سُمودك، أي: لهُوك. والثاني: مُعْرِضُونَ، قاله مجاهد. والثالث: أنه الغناء، وهي لغة يمانية، بقولون: اشمُد لنا، أي: تَعَنَّ لِن، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال عكرمة: هو الغناء بالجميرية. والرابع: غافلون، قاله قتادة. والخامس: أشيرون يطرون، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه سُجود التلاوة، قاله ابن مسعود. والثاني: سُجود الفرض في الصلاة. قال مقاتل: يعني بقوله: «فأسجدوا»: الصلوات الخمس. وفي قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا﴾ قولان: أحدهما: أنه التوحيد. والثاني: العبادة<sup>(١)</sup>.



(١) الآية في التلاوة: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاطِنِهِ﴾ وقد سوغ المتقدمون حذف الواو والفاء عند ذكر الآية للاستدلال، انظر «الرسالة» للشافعي ٣٦١ بتحقيق العلامة أحمد شاكر رحمه الله.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوا﴾ يقول تعالى ذكره: فأسجدوا لله أيها الناس في صلاتكم دون من سواه من الآلهة والأنداد، وإياه فاعبدوا دون غيره، فإنه لا ينبغي أن تكون العبادة إلا له، فأخلصوا له العبادة والسجود، ولا تجعلوا له شريكاً في عبادتكم إياه. وروى البخاري في «صحيحه» ٤٧٢/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سجد النبي ﷺ بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس. وروى البخاري أيضاً عن ابن مسعود قال: أول سورة أنزلت فيها سجدة «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ» قال: فسجد رسول الله ﷺ وسجد من خلفه إلا رجلاً وأبته أخذ كفاً من تراب فسجد عليه، فرأبته بعد ذلك قتل كافراً، وهو أمية بن خلف.

## سورة القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿اَقْرَبَ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا يَحَرُّ مُسْتَقَرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكَلَّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَيْتِ مَا فِيهِ مُرْدَجَةٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأَذْرُ ﴿٥﴾﴾ .

وهي مكية بإجماعهم، وقال مقاتل: مكية غير آية ﴿سَبِّحْهُمُ لِمَنْعٍ﴾ [القمر: ٤٥]، وحكي عنه أنه قال: إلا ثلاث آيات، أولها: ﴿أَمْرٌ يُقُولُونَ مِمَّنْ جَمِيعٌ مُسْتَقَرٌّ ﴿١﴾﴾ إلى قوله: ﴿وَأَمْرٌ﴾ [القمر: ٤٤ - ٤٦]، قال ابن عباس: اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلت تؤمنون؟» قالوا: نعم، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشق القمر فرقتين، ورسول الله ﷺ ينادي: «يا فلان يا فلان أشهدوا»، وذلك بمكة قبل الهجرة<sup>(١)</sup>. وقد روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث ابن مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقتين، فقال رسول الله ﷺ: «أشهدوا»<sup>(٢)</sup>. وقد روى حديث الانشقاق جماعة، منهم عبد الله بن عمر، وحذيفة، وجبير بن مطعم، وابن عباس، وأنس بن مالك<sup>(٣)</sup>، وعلى هذا جميع المفسرين، إلا أن قوماً شذوا فقالوا: سينشق يوم القيامة. وقد روى عثمان بن عطاء عن أبيه نحو ذلك، وهذا القول الشاذ لا يقاوم الإجماع، ولأن قوله: ﴿وَانْشَقَّ﴾ لفظ ماضٍ، وحمل لفظ الماضي على المستقبل يفتقر إلى قرينة تنقله ودليل، وليس ذلك موجوداً<sup>(٤)</sup>. وفي قوله: ﴿وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا﴾ دليل على أنه قد كان ذلك. ومعنى ﴿اَقْرَبَ﴾: دَنَتْ، و﴿السَّاعَةُ﴾ القيامة. وقال الفراء: فيه تقديم وتأخير، تقديره: انشق القمر واقتربت الساعة. وقال مجاهد: انشق القمر فصار فرقتين، فثبت فرقة، وذهبت فرقة وراء الجبل. وقال ابن زيد: لما انشق القمر كان يرى نصفه على قُوعَيْعَانَ، والنصف الآخر على أبي قبيس - قال ابن مسعود: لما انشق القمر قالت قريش: سحرهم ابن أبي كيشة، فاسألوا السُّفَّارَ، فسألوهم، فقالوا: نعم قد رأينا، فأنزل الله ﷻ: ﴿اَقْرَبَ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِن يَرَوْا آيَةً﴾ أي: آية تدلهم على صدق الرسول، والمراد بها هاهنا: انشقاق القمر ﴿يُعْرَضُوا﴾ عن التصديق ﴿وَيَقُولُوا يَحَرُّ مُسْتَقَرٌّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ذاهبٌ، من قولهم: مرَّ الشيءُ واستمرَّ: إذا ذهب، قاله مجاهد، وقتادة، والكسائي، والفراء؛ فعلى هذا يكون المعنى: هذا سحر، والسحر يذهب ولا يثبت. والثاني: شديدٌ قويٌّ، قاله أبو العالية، والضحاك، وابن قتيبة، قال: وهو مأخوذ من المِرَّةِ، والمِرَّةُ: القتل<sup>(٦)</sup>. والثالث: دائمٌ، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا﴾ يعني كذبوا النبي ﷺ وما عاينوا من قدرة الله تعالى ﴿وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ما زين لهم الشيطان ﴿وَكَلَّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن كلَّ أمرٍ مستقرٍّ بأهله، فالخير يستقرُّ بأهل الخير، والشر يستقرُّ بأهل

(١) رواه البخاري ٤٦٤/٦ بمعناه مخصراً، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٢/٦ ونسبه إلى أبي نعيم في «الحلية» من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس.

(٢) البخاري ٤٧٤/٨، ومسلم ٢١٥٨/٤.

(٣) حديث عبد الله بن عمر رواه مسلم والترمذي والبيهقي: وحديث حذيفة أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» وابن جرير، وابن مردويه. وحديث جبير بن مطعم رواه أحمد والبيهقي. وحديث ابن عباس رواه البخاري في «صحيحه». وحديث أنس بن مالك رواه أحمد والبخاري ومسلم.

(٤) في الأصل: موجود.

(٥) رواه الواحدي في «أسياب النزول» ٢٢٧، وابن جرير الطبري ٨٥/٢٧، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٢/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي كلاهما في «الدلائل» من طريق يسروق عن ابن مسعود ﷺ.

(٦) في الأصل: القتل، وهو تصحيف، والتصويب من «غريب القرآن».

الشر، قاله قتادة. والثاني: لكل حديث مُنتَهَى وحقبة، قاله مقاتل. والثالث: أن قرار تكذيبهم مستقر، وقرار تصديق المصدّقين مستقر حتى يعلموا حقيقته بالثواب والعقاب، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿بِآيَاتِنَا﴾ أي: من أخبار الأمم المكذبة في القرآن ﴿مِمَّا فِيهِ مُرْدَجِرٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مُتَعَطِّ وَمُنْتَهَى.

قوله تعالى: ﴿حِكْمَةً بَلِغَةً﴾ قال الزجاج: هي مرفوعة لأنها بدل من «ما»، فالمعنى: ولقد جاءهم حكمة بالغة وإن شئت رفعتها بإضمار: هو حكمة بالغة. و«ما» في قوله: ﴿فَمَا تُنْفِ الثُّدْرُ﴾ جائز أن يكون استفهاماً بمعنى التوبيخ، فيكون المعنى: أي شيء تُنْفِ الثُّدْرُ! وجائز أن يكون نفيًا، على معنى، فليست تُنْفِ الثُّدْر. قال المفسرون: والمعنى: جاءهم القرآن وهو حكمة تامّة قد بلغت الغاية، فما تُنْفِ الثُّدْر إذا لم يؤمنوا!.

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ شَيْءٍ تُكْذِرُ﴾ ① ﴿خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَهِرٌ﴾ ② ﴿مُهْطِعِينَ إِلَىٰ الدَّاعِيَ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَيْرٍ﴾ ③

﴿نَزَلَ عَنْهُمْ﴾ قال الزجاج: هذا وقف التمام، و﴿يَوْمَ﴾ منصوب بقوله: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾. وقال مقاتل: فتولّ عنهم [إلى] يوم يَدْعُ الدَّاعِيَ أثبت هذه الباء في الحاليين يعقوب؛ ووافقه أبو جعفر، وأبو عمرو في الوصل، وحذفها الأثرون في الحاليين. و«الداعي»: إسرئيل ينفخ النفخة الثانية. ﴿إِلَىٰ شَيْءٍ تُكْذِرُ﴾ وقرأ ابن كثير: «نُكْرٍ» خفيفة؛ أي: إلى أمر فظيح. وقال مقاتل: «النُّكْرُ» بمعنى المُنْكَر، وهو القيامة، وإنما يُنْكَرُونه إعظاماً له. والثوّلِي المذكور في الآية منسوخ عند المفسرين بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ قرأ أهل الحجاز، وابن عامر، وعاصم: «خُشْعًا» بضم الخاء وتشديد الشين من غير ألف. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «خَاشِعًا» بفتح الخاء وألف بعدها وتخفيف الشين. قال الزجاج المعنى: يخرجون خُشْعًا، و«خاشعًا» منصوب على الحال، وقرأ ابن مسعود: «خاشعة»؛ ولك في أسماء الفاعلين إذا تقدّمت على الجماعة التوحيد والتأنيث والجمع؛ تقول: مررت بشبانٍ حَسَنٍ أوجههم، وجسانٍ أوجههم، وحَسَنَةٍ أوجههم، قال الشاعر:

وَسَبَابٍ حَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ

قال المفسرون: والمعنى أن أبصارهم ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب. والأجداث: القبور، وإنما شبههم بالجراد المنتثر، لأن الجراد لا جهة له يقصدها، [فهو] أبدأً مختلف بعضه في بعض، فهم يخرجون فزعين ليس لأحد منهم جهة يقصدها. والداعي: إسرئيل. وقد أثبت ياء «الداعي» في الحاليين ابن كثير، ويعقوب؛ تابعهما في الوصل نافع، وأبو عمرو؛ والباقون بحذفها في الحاليين. وقد بيّنا معنى «مُهْطِعِينَ» في سورة إبراهيم: ٤٣ [والعسير: الصَّعْبُ الشَّدِيدُ.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُّوحٌ مَّكَّدُوا عِبْدَانًا وَقَالُوا جَنُونَ وَازْدَجَرُوا ①﴾ ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ ②﴾ ﴿فَنفَخْنَا تَوْبًا أَسْمَكًا يَلْوُ نُهُجِي ③﴾ ﴿وَجَرْنَا الْأَرْضِ عِيُونًَا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدِ فَرَدَّ ④﴾ ﴿وَحَلَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَرْجِ وَدُمِرَ ⑤﴾ ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفِرَ ⑥﴾ ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مُّدْكِرٍ ⑦﴾ ﴿فَكَفَّتْ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑧﴾ ﴿وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرٍ هَلْ مِن مُّدْكِرٍ ⑨﴾ ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑩﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ⑪﴾ ﴿يَرْجِعُ النَّاسُ أَكْثَمًا أَهْبَاجًا نَحْلٍ مُّنْقَعِرٍ ⑫﴾ ﴿كَفَّتْ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑬﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل أهل مكة ﴿قَوْمٌ نُّوحٌ مَّكَّدُوا عِبْدَانًا﴾ نوحاً ﴿وَقَالُوا جَنُونَ وَازْدَجَرُوا﴾ قال أبو عبيدة: افتعل من زَجِر. قال المفسرون: زجره عن مقالته ﴿فَدَعَا﴾ عليهم نوح ﴿رَبَّهُ﴾ بـ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ﴾ أي: فانتقم لي ممن كذبني. قال الزجاج: وقرأ عيسى بن عمر النحوي: «أَنِّي» بكسر الألف، وفسرها سيبويه فقال: هذا على إرادة القول، فالمعنى: قال: إني مغلوب، ومن فتح، وهو الوجه، فالمعنى: دعا ربّه بـ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾.

(١) البيت للحارث بن دوس الإيادي، ويروي لأبي داود الإيادي «هاشم القرطبي» ١٧/١٢٩. وهو في «الطبري» ٢٧/٩٠. والبيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» الورقة ٣١٧ قال: إذا تقدم الفعل قبل اسم مؤنث وهو له، أو قبل جمع مؤنث، مثل الأنصار والأعمار وما أشبهها، جاز تأنيث الفعل وتذكيره وجمعه.



قوله تعالى: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ قرأ ابن عامر «فَفَتَحْنَا» بالتشديد. فأما المُنْهَرِجُ، فقال ابن قتيبة: هو الكثير السريع الانصباب، ومنه يُقال: هَمَرَ الرَّجُلُ: إذا أكثر من الكلام وأسرع. وروى عليٌّ رضي الله عنه أن أبواب السماء فُتحت بالماء من المجرَّة، وهي شَرَجُ السماء. وعلى ما ذكرنا من القصة في [مود: ٤٤] أن المطر جاءهم، يكون هو المراد بقوله: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ قال المفسرون: جاءهم الماء من فوقهم أربعين يوماً، وُفُجرت الأرض من تحتهم عيوناً أربعين يوماً. ﴿فَأَلْفَقْنَا الْمَاءَ﴾ وقرأ أبيُّ بن كعب، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري: «الماءان» بهمزة وألف ونون مكسورة. وقرأ ابن مسعود: «المايان» بياء وألف ونون مكسورة من غير همز. وقرأ الحسن، وأبو عمران: «المواون» بواو وألف وكسر النون. قال الزجاج: يعني بالماء: ماء السماء وماء الأرض، ويجوز الماءان، لأن اسم الماء اسم يجمع ماء الأرض وماء السماء.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدٍ تُوْر﴾ فيه قولان: أحدهما: كان قَدْرُ ماء السماء كَقَدْرِ ماء الأرض، قاله مقاتل. والثاني: قَدْرُ في اللوح المحفوظ، قاله الزجاج. فيكون المعنى: على أمر قد قُضي عليهم، وهو الغرق.

قوله تعالى: ﴿وَمَحَلَّتْهُ﴾ يعني نوحاً ﴿عَلَىٰ ذَاتِ الْأَرْجِ وَدُسْرٍ﴾ قال الزجاج. أي: على سفينة ذات الأواح. قال المفسرون: الأوحها: خشباتها العريضة التي منها جُمعت. وفي الدُّسْرُ أربعة أقوال: أحدها: أنها المسامير، رواه الوابي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والقرظي، وابن زيد. وقال الزجاج: الدُّسْرُ: المسامير والشُّرُطُ التي تُشَدُّ بها الألواح، وكل شيء نحو السَّمْرِ أو إدخال شيء في شيء بقوة وشِدَّة قَهْر فهو دُسْر، يقال: دَسَرْتُ المسمار أَدَسَرْتُهُ وأدسِره. والدُّسْرُ: واحدها دِسار، نحو جمار، وحُمُر. والثاني: أنه صَدْرُ السفينة، سُمِّي بذلك لأنه يَدُسِّرُ الماء، أي: يدفعه، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن وعكرمة؛ ومنه الحديث في العنبر أنه شيء دسره البحر، أي: دفعه<sup>(١)</sup>. والثالث: أن الدُّسْرُ: أضلاع السفينة، قاله مجاهد. والرابع: أن الدُّسْرُ: طرفاها وأصلها، والألواح: جانبها، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بِمَنْظَرٍ ومرأى مِنَّا ﴿جَزَاءً﴾ قال الفراء: فعلنا به وبهم ما فعلنا من إنجائه وإغراقهم ثواباً لمن كُفِرَ به. وفي المراد بـ «مَنْ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله تعالى، وهو مذهب مجاهد، فيكون المعنى: عوقبوا الله ولكفروهم به. والثاني: أنه نوحٌ كُفِرَ به وجُحد أمرُه، قاله الفراء. والثالث: أن «مَنْ» بمعنى «ما»؛ فالمعنى: أجزاء لما كان كُفِرَ من نعم الله عند الذين أغرقهم، حكاه ابن جرير. وقرأ قتادة: «لِمَنْ كان كُفِرَ» بفتح الكاف والفاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها السفينة، قال قتادة: أبقاها الله على الجودي حتى أدركها أوائل هذه الأمة. والثاني: أنها الفُغلة، فالمعنى: تركنا هذه الفُغلة وأمر سفينة نوح آية، أي: علامة ليعتبر بها، ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ وأصله مُدْتِكِرٌ، فأبدلت التاء دالاً على ما بيَّنا في قوله: ﴿وَأَذَكَّرَ بِمَدِّ أَمْتٍ﴾ [يوسف: ٤٥]. قال ابن قتيبة؛ أصله: مُدْتِكِرٌ، فأدغمت التاء في الدال، ثم قلبت دالاً مشددة. قال المفسرون: والمعنى: هل من متذكِّرٍ يعتبر بذلك؟ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ وفي هذه السورة «وَنُذْرٌ» ستة مواضع، أثبت الياء فيهن في الحاليين يعقوب، تابعه في الوصل ورش، والباقون بحذفها في الحاليين. وقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي﴾ استفهام عن تلك الحالة، ومعناه التعظيم لذلك العذاب. قال ابن قتيبة: والنُّذْرُ هاهنا جمع نذير، وهو بمعنى الإنذار، ومثله التَّكْبِيرُ بمعنى الإنكار. قال المفسرون: وهذا تخويف لمشركي مكة. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾ أي: سهَّلناهُ ﴿لِلذِّكْرِ﴾ أي: للحفظ والقراءة ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ أي: من ذاكرٍ يذكره ويقروه؛ والمعنى: هو الحث على قراءته وتعلُّمه<sup>(٢)</sup> قال سعيد بن جبير: ليس من كتب الله كتاب يُقرأ كُله ظاهراً إلا القرآن. وأما الرُّبُحُ الصَّرصر، فقد ذكرناها في [حَم السجدة].

(١) قال الشيخ محمد السفاريني في شرح ثلاثيات مستند الإمام أحمد: جاء في الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زكاة العنبر؟ فقال: «إنما هو شيء دسره البحر».

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي سهلنا لفظه ويسرنا معناه لمن أراد، لينذر الناس، كما قال: ﴿كَتَبْنَا أَنْزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُرَكَّبًا يُقْرَأُ وَيُتَذَكَّرُ أَوَّلًا وَالْآخِرَ﴾ وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ يَسَّرْتَهُ لِيَسْلُطَ بِكَ بِسْمِ اللَّهِ يَشْفِي بِهُ الشَّقِيْقَ وَيُنْذِرُ بِهِ، وَوَكُنَّا لَكَ آيَةً﴾ قال مجاهد: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ يعني مؤثراً =

قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نَحْنُ شَشِيرٌ﴾ قرأ الحسن: «في يوم» بالتنونين، على أن اليوم منعوت بالنحس. والمستمر: الدائم الشوم، استمر عليهم بنحوسه. وقال ابن عباس: كانوا يتشاءمون بذلك اليوم. وقيل: إنه كان يوم أربعاء في آخر الشهر<sup>(١)</sup>. ﴿تَزِيحُ النَّاسِ﴾ أي: تقلعهم من الأرض من تحت أقدامهم فتصرعهم على رقابهم فتدق رقابهم فتبين الرأس عن الجسد، فـ ﴿كَأَنَّهُمْ أَصْبَارٌ نَخْلٌ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وابن السميع: «أعجز نخل» برفع الجيم من غير ألف بعد الجيم. وقرأ ابن مسعود، وأبو مجلز، وأبو عمران: «كأنهم عجز نخل» بضم العين والجيم. ومعنى الكلام: كأنهم أصول نخل ﴿شَفِيرٌ﴾ أي: مُنْقَلِع. وقال الفراء: المُنْقَعِر: المُنْصَرَع من النَّخْل. قال ابن قتيبة: يقال: فَعَزَّه فأنْقَعَرَ، أي قلعته فسقط. قال أبو عبيدة: والنخل يُذَكَّر ويؤنث، فهذه الآية على لغة من ذكَّر، وقوله: ﴿أَصْبَارٌ نَخْلٌ حَاوِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٨] على لغة من أنث. وقال مقاتل: شبَّههم حين وقعوا من شدة العذاب بالنخل الساقطة التي لا رؤوس لها، وإنما شبَّههم بالنخل لظولهم، وكان طول كل واحد منهم اثني عشر ذراعاً.

﴿وَلَقَدْ بَرَأَ الْفَرَادَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ١٧ ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ١٨ ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا وَجِدًا نَبِيَّهُمْ إِنَّا لَنَرِي سَكَلِي وَسُورٍ﴾ ١٩ ﴿لَنَرِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا لَلْهُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ﴾ ٢٠ ﴿سَيَعْلَمُونَ هَذَا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ﴾ ٢١ ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَبَنَيْتُمْ عَلَيْهَا حُجُورًا وَمَنْ يَنْتَهِنِ عَنْهَا فَغَيْرُهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَهَا فَإِنَّ اللَّهَ فَاعِلُ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ ٢٢ ﴿وَلَقَدْ بَرَأَ الْفَرَادَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ٢٣

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ١٧ فيه قولان: أحدهما: أنه جمع نذير. وقد بينا أن من كذب نبياً واحداً فقد كذب الكل. والثاني: أن النذر بمعنى الإنذار كما بينا في قوله: ﴿كَذَّبَ كَانَ عَدَايَ وَنَذْرٍ﴾؛ فكانهم كذبوا الإنذار الذي جاءهم به صالح، ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا﴾ [قال الزجاج: هو منصوب بفعل مضمر والذي ظهر تفسيره، المعنى: أنتع<sup>(٢)</sup> بشراً ميثاً ووجداً]، قال المفسرون: قالوا: هو آدمي ومثلنا، وهو واحد فلا تكون له تبعاً ﴿إِنَّا إِذَا﴾ إن فعلنا ذلك ﴿لَنَرِي سَكَلِي﴾ أي: خطأ وذهاب عن الصواب ﴿وَسُورٍ﴾ قال ابن عباس: أي: جنون. قال ابن قتيبة: هو من: تَسَعَّرَتِ<sup>(٣)</sup> النار: إذا التهب، يقال: ناقةٌ مَسْعُورَةٌ، أي: كأنها مجنونة من النشاط. وقال غيره: لَنَرِي شِقَاءَ وَعَنَاءٍ لِأجل ما يلزمنا من طاعته. ثم أنكروا أن يكون الوحي يأتيه فقالوا: ﴿لَنَرِي الذِّكْرَ﴾؟ أي: أنزل الوحي ﴿عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾؟ أي: كيف خص من بيننا بالنبوة والوحي؟ ﴿لَلْهُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المرح المتكبر، قاله ابن قتيبة. والثاني: البطر، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ هَذَا﴾ قرأ ابن عامر وحزمة: «ستعلمون» بالتاء «غداً» فيه قولان: أحدهما: يوم القيامة، قاله ابن السائب. والثاني: عند نزول العذاب بهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ وذلك أنهم سألوا صالحاً أن يظهر لهم ناقةً من صخرة، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ أي: مخرجوها كما أرادوا ﴿فَبَنَيْتُمْ لَهَا حُجُورًا﴾ أي: حنّة واختباراً ﴿فَارْتَبْتُمْ﴾ أي فانتظر ما هم صانعون ﴿وَأَنْظَرْتُمْ﴾ على ما يصيبك من الأذى، ﴿وَيَتَّبِعْتُمْ أَنْ تَلَّاءَ فَسَمَّيْتُمْ بِهَا﴾ أي: بين ثمود وبين الناقة، يوم لها ويوم لهم، فذلك قوله: ﴿كُلُّ يَتْرِبٍ مُمْسِرٍ﴾ يحضره صاحبه ويستحقه.

قوله تعالى: ﴿فَادَا صَالِحًا﴾ واسمه فُدار بن سالف ﴿فَعَلَمُوا﴾ قال ابن قتيبة: تعاطى عقر الناقة ﴿فَمَرَّ﴾ أي: قتل؛ وقد بينا هذا في [الأحراف: ٧٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّغَةً وَجِدَّةً﴾ وذلك أن جبريل ﷺ صاح بهم؛ وقد أشرنا إلى قصتهم في [هود: ٦١]

١ - قراءته، وقال السدي: يسرنا تلاوته على الألسن. وقال الضحاك عن ابن عباس: لولا أن الله يسره على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق أن يتكلم بكلام الله ﷻ. وقوله: ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ ذِكْرٌ﴾ أي: فهل من متذكر بهذا القرآن الذي قد يسر الله حفظه ومناها؟! وقال محمد بن كعب القرظي: فهل منجز عن المعاصي؟!.

(١) الشوم من معتقدات الجاهلية المقيتة التي أبطلها الإسلام، وما يروى مرفوعاً من أن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر؛ فلا يصح منه شيء.

(٢) في الأصل: اتبع، والتصويب من «القرظي».

(٣) في الأصل: تسعر، والتصويب من «غريب القرآن».

﴿فَكَانُوا كَهَيْسِرِ النَّخْلِ﴾ قال ابن عباس: هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك دون السباع، فما سقط من ذلك وداسته الغنم، فهو الهشيم. وقد بينا معنى «الهشيم» في [الكف: ٤٥] وقال الزجاج: الهشيم: ما يس من الورق وتكسر وتحطم، والمعنى: كانوا كالهشيم الذي يجمعه صاحبُ الحظيرة بعد أن بلغ الغاية في الجفاف، فهو يُجمع ليوقد. وقرا الحسن: «المُحْتَظَرُ» بفتح الظاء، وهو اسم الحظيرة؛ والمعنى: كهشيم المكان الذي يُحتَظَرُ فيه الهشيم من الحطب. وقال سعيد بن جبيرة: هو التراب الذي يثائر من الحيطان. وقال قتادة: كالعظام النَّخْرَةَ المحترقة. والمراد من جميع ذلك: أنهم يادوا وهلكوا حتى صاروا كالشيء المنحطم.

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطًا بِالنَّذْرِ﴾ [١٣٣] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَخْرِ﴾ [١٣٤] ﴿يَمَّةً تَرَىٰ عَيْنُونَ كَذَلِكَ تَجْرِي مَن شَكَرَ﴾ [١٣٥] ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَا بِالنَّذْرِ﴾ [١٣٦] ﴿وَلَقَدْ رَزَقَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ. فَلَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ [١٣٧] ﴿وَلَقَدْ صَبَحَهمُ بُكَرَةٌ عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ [١٣٨] ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ [١٣٩] ﴿وَلَقَدْ يَتَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ﴾ [١٤٠]

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ قال المفسرون: هي الحجارة التي قذفوا بها ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يعني لوط وابنتيه ﴿نَجَّيْنَاهُمْ﴾ من ذلك العذاب ﴿بِسَخْرِ﴾ قال الفراء: «سَخَر» هاهنا يجري<sup>(١)</sup> لأنه نكرة، كقوله: نجيتهم بليل، فإذا ألفت العرب منه الباء لم يجر، لأن لفظهم به بالألف واللام، يقولون: ما زال عندنا منذ السَخْرِ، لا يكادون يقولون غيره، فإذا حذف منه الألف واللام لم يُصْرَف. وقال الزجاج: إذا كان السَّحْرُ نكرة يراد به سَحْرٌ من الأسحار، انصرف، فإذا أردت سَحَرَ يومك، لم ينصرف.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ تَجْرِي مَن شَكَرَ﴾ قال مقاتل: من وحَّد الله تعالى لم يُعَذَّب مع المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ﴾ أي: طلبوا أن يسلم إليهم أضيافه، وهم الملائكة ﴿فَلَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ وهو أن جبريل ضرب أعينهم بجناحه فأذهبها. وقد ذكرنا القصة في سورة [مود: ٨١]. وتم الكلام هاهنا، ثم قال: ﴿فَذُوقُوا﴾ أي: قتلنا لقوم لوط لما جاءهم العذاب: ذوقوا ﴿عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ أي: ما أنذركم به لوط، ﴿وَلَقَدْ صَبَحَهمُ بُكَرَةٌ﴾ أي: أتاهم صباحاً ﴿عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي: نازل بهم. قال مقاتل: استقر بهم العذاب بُكَرَةٌ. قال الفراء: والعرب تجري «عُدوة» و «بُكَرة» ولا تُجرِيهما، وأكثر الكلام في «عُدوة» ترك الإجراء، وأكثر في «بُكَرة» أن تُجرى، فمن لم يجرها جعلها معرفة، لأنها اسم يكون أبدأ في وقت واحد بمنزلة «أمس» و «غد»، وأكثر ما تُجرى العرب «عُدوة» إذا قرنت بعشيّة، يقولون: إنني لأتيهم عُدوةً وعشيّةً، [وبعضهم يقول: «عُدوة»، فلا يُجرِيها، و «عشيّة»] فيجرِيها، ومنهم من لا يُجرى «عشيّة» لكثرة ما صحبت «عُدوة». وقال الزجاج: العُدوة والبُكَرة إذا كانتا نكرتين نُؤْتَا وَصْرِفَا، فإذا أردت بهما بُكَرة يومك وعُدوة يومك، لم تصرفهما، والبُكَرة هاهنا نكرة، فالصرف أجود، لأنه لم يثبت رواية في أنه كان في يوم كذا في شهر كذا.

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ﴾ [١٤١] ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُذَّبُوا فَسَخَّرْنَاكُمْ آخِذِينَ عَرِيزٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [١٤٢] ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِن أَوْلِيكُمْ أَر لَكُمْ بِرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ [١٤٣] ﴿أَر يَأْمُرُونَ مَن جِيعٌ شُنُيُوسٌ﴾ [١٤٤] ﴿سَبِيحٌ لِّمَنعٍ وَيُرْوَلُونَ الذُّبُرُ﴾ [١٤٥] ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْخَىٰ وَأَمَرٌ﴾ [١٤٦]

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ﴾ يعني القَيْظُ ﴿النَّذْرُ﴾ فيهم قولان: أحدهما: [أنه] جمع نذير، وهي الآيات التي أنذروهم بها موسى. والثاني: أن النَّذْرُ بمعنى الإنذار؛ وقد بيناه آنفاً، ﴿فَأَخَذْتَهُمُ﴾ بالعذاب ﴿أَنْذَرَ عَرِيزٌ﴾ أي: غالب في انتقامه ﴿مُقْتَدِرٌ﴾ قادر على هلاكهم. ثم خوف أهل مكة فقال: ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا معشر العرب ﴿خَيْرٌ﴾ أي: أشد وأقوى ﴿مِن أَوْلِيكُمْ﴾؟ وهذا استفهام معناه الإنكار؛ والمعنى: ليسوا بأقوى من قوم نوح وعاد وثمود، وقد أهلكناهم ﴿أَر لَكُمْ بِرَاءَةٌ﴾ من العذاب أنه لا يصيبكم ما أصابهم ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ أي: في الكتب المتقدمة، ﴿أَر يَأْمُرُونَ مَن جِيعٌ شُنُيُوسٌ﴾ [١٤٤] المعنى: أيقولون: نحن يدٌ واحدة على من خالفنا فننصر منهم؟ وإنما وحَّد المُنتَصِر للفظ الجميع، فإنه على لفظ «واحد» وإن كان اسماً للجماعة ﴿سَبِيحٌ لِّمَنعٍ﴾ وروى أبو حاتم بن يعقوب: «سنهزم» بالنون، «الجمع» بالنصب،

«وتولون» بالياء، ويعني بالجمع: جمع كفار مكة «وَيُولُونَ الذَّبِيرَ» ولم يقل: الأدبار، وكلاهما جائز؛ قال الفراء: مثله أن يقول: إن فلاناً لكثير الدِّينار والدَّرهم. وهذا مما أخبر الله به نبيه من علم الغيب، فكانت الهزيمة يوم بدر.

قوله تعالى: «وَالسَّاعَةُ أَذَنٌ» قال مقاتل: هي أظفح «وَأَمْرٌ» من القتل. قال الزجاج: ومعنى الدَّاهية: الأمر الشديد الذي لا يُهتدى لدوائه؛ ومعنى «أَمْرٌ»: أشدُّ مرارةً من القتل والأشْر.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُسْعَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ دُورًا مِّنْ سَعَرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ ﴿١٩﴾ وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجِدَةً كَلِمَةً بِالصَّبْرِ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا شِبَاعَكُمْ فَهَلْ مِن مَّدْكِرٍ ﴿٢١﴾ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلَوُهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٢٢﴾ وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرًّا ﴿٢٣﴾ إِنَّ اللَّيْقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَهَبَرٍ ﴿٢٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٢٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿١٧﴾﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن مشركي مكة جاؤوا إلى رسول الله ﷺ يُخاصمون في القدر، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾ انفرد بإخراجه مسلم من حديث أبي هريرة<sup>(١)</sup> وروى أبو أمامة أن رسول الله ﷺ قال: «إن هذه الآية نزلت في القدرية»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن أسقف نجران جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد تزعم أن المعاصي بقدر، وليس كذلك، فقال رسول الله ﷺ: «أنتم خصماء الله»، فنزلت: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ إلى قوله: ﴿بِقَدَرٍ﴾، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿وَسُعُرٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: الجنون. والثاني: العناء، وقد ذكرناهما في صدر السورة. والثالث: أنه نار تستعير عليهم، قاله الضحاك. فأما «سَعَرٌ» فقال الزجاج: هي اسم من أسماء جهنم لا ينصرف لأنها معرفة، وهي مؤنثة. وقرأت على شيخنا أبي منصور قال: سَعَرٌ: اسم نار الآخرة أعجمي، ويقال: بل هو عربي، من قولهم: سَعَرْتُهُ الشمس: إذا أذابته، سميت بذلك لأنها تُذيب الأجسام. وروى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْرٌ مَّنَادِيًا فَنَادَىٰ نَدَاءً يَسْمَعُهُ الْأُولُونَ وَالآخِرُونَ: أَيْنَ خُصْمَاءُ اللَّهِ؟ فَتَقُومُ الْقَدْرِيَّةُ، فَيُؤَمَّرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿دُورًا مِّنْ سَعَرٍ ﴿١٨﴾﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ ﴿١٩﴾»، وإنما قيل لهم: «خُصْمَاءُ اللَّهِ» لأنهم يُخاصمون في أنه لا يجوز أن يُقدَّر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها. وروى هشام بن حسان عن الحسن قال: واللَّو لو أن قديراً صام حتى يصير كالخَبَل، ثم صَلَّى حتى يصير كالوتر، ثم أخذ ظملاً وزوراً حتى دُبِح بين الرُّكن والمقام لكَبَّ اللَّهُ على وجهه في سَعَرٍ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾. لاوروى مسلم في أفراده من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ»<sup>(٤)</sup>. وقال ابن عباس: كل شيء بقدر حتى وضع يدك على خدك. وقال الزجاج: معنى «بِقَدَرٍ» أي: كل شيء خلقناه بقدر مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه، ونصب «كُلُّ شَيْءٍ» بفعل مضمرة؛ المعنى: إِنَّا خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَانَا بِقَدَرٍ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجِدَةً﴾ قال الفراء: أي: إلا مرة واحدة، وكذلك قال مقاتل: مرة واحدة لا مثنوية لها. وروى عطاء عن ابن عباس قال: يريد: إن قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر. وقال ابن السائب: المعنى: وما أمرنا بمجيء الساعة في السرعة إلا كلمح البصر. ومعنى اللَّئيم بالبصر: النَّظَر بسرعة. «وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا شِبَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهكم ونظراءكم في الكفر من الأمم الماضية «فَهَلْ مِن مَّدْكِرٍ﴾ أي متعظ «وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلَوُهُ» يعني الأمم. وفي «الزُّبُرِ» قولان: أحدهما: أنه كُتِب الحَقَّة. والثاني: اللُّوح المحفوظ. «وَكُلَّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ أي: من الأعمال المتقدمة «مُسْتَطَرًّا﴾ أي: مكتوب، قال ابن قتيبة: هو «مُقْتَلٌ» من «سَطَرْتُ»: إذا كتبت، وهو مثل «مُسْطُور».

(١) ٢٠٤٦/٤، ورواه أحمد في «المستند»، والترمذي، وابن ماجه، والواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٨، وابن جرير الطبري، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٦/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٧/٦ ونسبه إلى ابن عدي، وابن مردويه، والديلمي، وابن عساكر، بسند ضعيف عن أبي أمامة رضي الله عنه.

(٣) ذكره بنصه الخازن في «تفسيره» نقلاً عن المؤلف، وذكر السيوطي في «الدرر» ١٣٨/٦ نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما بأطول منه من رواية ابن مردويه.

(٤) «صحيح مسلم» ٢٠٤٥/٤، والكيس: ضد العجز، وهو النشاط والحلق بالأمر، ومعناه أن العاجز قد قدر عجزه والكيس قد قدر كيبسه. والحديث رواه أيضاً أحمد في «المستند».

قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّتِي وَنَهْرٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: في جنات وأنهار، والاسم الواحد يدلُّ على الجميع، فيجتزأ به من الجميع. أنشد سيويه والخليل:

بِهَا جَيْفُ الْحَسْرَى، فَأَمَّا عِظَامُهَا  
يُرِيدُ: وَأَمَّا جُلُودُهَا، وَمِثْلُهُ:

فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا<sup>(١)</sup>

ومثله:

كُلُّوا فِي نِضْفِ بَطْنِكُمْ تَسْوِيْشُوا<sup>(٢)</sup>

وحكى ابن قتيبة عن الفراء أنه وُحِدَ لأنه رأسُ آية، فقابل بالتوحيد رؤوس الآي، قال: ويقال: النَّهْرُ: الضَّيَاءُ والسَّعَةُ، من قولك: أَنَهَرْتُ الطَّعْنََةَ: إِذَا وَسَّعْتَهَا، قال قيس بن الخطيم يصف طعنة:

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا  
أَي: أَوْسَعْتُ فَتَقَّهَا. قلت: وهذا قول الضحاك. وقرأ الأعمش «وَنَهْرٍ»<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ أي: مَجْلِسِ حَسَنٍ؛ وقد نَبَّهْنَا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ لَهْرًا قَدَّمَ صِدْقًا﴾ [يونس: ٢٢]. فَأَمَّا الْمَلِيكُ، فَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: الْمَلِيكُ: هُوَ الْمَالِكُ، وَبِنَاءِ فَعِيلٍ لِلْمُبَالَغَةِ فِي الْوَصْفِ، وَيَكُونُ الْمَلِيكُ بِمَعْنَى الْمَلِكِ، وَمِنْ هَذِهِ الْآيَةِ. وَالْمُقْتَدِرُ مَشْرُوحٌ فِي [الكهف: ٤٥].



(١) تقدم تخريجه ٢٩٩.

(٢) سبق الرجز ٢٩٩.

(٣) سبق الشطر ١٣٣ و ٥٠٥ والبيت بكامله ٧٨٠.

(٤) «ديوانه» ٨، و«غريب لقرآن» ٤٣٥، و«مشكل القرآن» ١٣٢، و«الصحاح»، و«اللسان» و«التاج»: نهر.

## سورة الرحمن

وفي نزولها قولان: أحدهما: أنها مكية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعطاء، ومقاتل، والجمهور، إلا أن ابن عباس قال: سوى آية، وهي قوله: ﴿يَتَنَبَّأُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرحمن: ٢٩]. والثاني: أنها مدنية، رواه عطية عن ابن عباس. وبه قال ابن مسعود.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَيُّمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْبَاءِ ۝ فِيهَا نَفْكَهَةٌ وَالتَّخْلُفَ ذَاتُ الْأَكْبَارِ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاصِبُ ۝ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن مَّكَادِيمَ ۝﴾ [الرحمن: ١-١٤].  
قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال مقاتل: لما نزل قوله: ﴿أَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: ٦٠] قال كفار مكة: وما الرَّحْمَنُ؟! فأنكروه وقالوا: لا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ، فقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ الذي أنكروه هو الذي «عَلَّمَ الْقُرْآنَ». وفي قوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قولان: أحدهما: علَّمه محمداً، وعلَّم محمد أمته، قاله ابن السائب. والثاني: يَسِّرُ الْقُرْآنَ، قاله الزجاج<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس، فالمعنى: خلق الناس جميعاً، قاله الأكثرون. فعلى هذا، في «البيان» ستة أقوال: أحدها: التَّنْقِطُ والتَّمْيِيزُ، قاله الحسن<sup>(٢)</sup>. والثاني: الحلال والحرام، قاله قتادة. والثالث: ما يقول وما يقال له، قاله محمد بن كعب. والرابع: الخير والشر، قاله الضحاك. والخامس: [طرق] الهدى، قاله ابن جريج. والسادس: الكتابة والخط، قاله يمان. والثاني: أنه آدم، قاله ابن عباس، وقتادة. فعلى هذا في «البيان» ثلاثة أقوال: أحدها: أسماء كل شيء. والثاني: بيان كل شيء. والثالث: اللغات. والقول الثالث: أنه محمد ﷺ، علَّمه بيان ما كان وما يكون، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي: بحساب ومنازل، لا يَغْدُوَانِهَا؛ وقد كَشَفْنَا هذا المعنى في [الأنعام: ٩٦]. قال الأخفش: أضمر الخبر، وأظنه - والله أعلم - أراد: يجريان بحُسابان.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ في النجم قولان: أحدهما: أنه كُلُّ نَبْتٍ ليس له ساق، وهو مذهب ابن عباس، والسدي، ومقاتل، واللغويين. والثاني: أنه نَجْمُ السَّمَاءِ، والمُرَادُ به: جميعُ النُّجُومِ، قاله مجاهد. فأما الشَّجَرُ: فكلُّ ما له ساق. قال الفراء: سُجُودُهُمَا: أنهما يستَقِيلان الشمسَ إذا أشرقت، ثم يَمِيلان معها حتى ينكسر الفيء. وقد أشرت في [النحل: ٤٩] إلى معنى سُجُودٍ ما لا يَغْفِلُ. قال أبو عبيدة: وإنما ثني فعلهما على لفظهما.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ وإنما فعل ذلك ليحيا الحيوان وتمتد الأنفاس، وأجرى الرِّيحَ بينها وبين الأرض، كيما يتروخ<sup>(٣)</sup> [الخلق]. ولولا ذلك لماتت الخلائق كَرَبَابًا.

قوله تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العَدْلُ، قاله الأكثرون، منهم مجاهد والسدي

(١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: الرحمن أيها الناس يرحمته إياكم علمكم القرآن، فأنعم بذلك عليكم، إذ بضركم به ما فيه رضا وركم، وعزركم ما فيه سخطه، لطيموه باتباعكم ما يرضيه عنكم وعملكم بما أمركم به، ويتجنّبكم ما يسخط عليكم فتسجوا بذلك جزيل ثوابه، وتنجوا من أليم عقابه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقول الحسن هاهنا أحسن وأقوى، لأن السياق في تعليمه تعالى القرآن، وهو أداء تلاوته، وإنما يكون ذلك بتيسير النطق على الخلق، وتسهيل خروج الحروف من مواضعها من الحلق واللسان والشفتين على اختلاف مخارجها وأنواعها. اهـ.

(٣) في الأصل: يتروخ.

واللغويون. قال الزجاج: وهذا لأن المعادلة: مُوازنة الأشياء. والثاني: أنه الميزان المعروف، ليتناصف الناس في الحقوق، قاله الحسن، وقتادة، والضحاك. والثالث: أنه القرآن، قاله الحسين بن الفضل.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَلْفَوْا﴾ ذكر الزجاج في «أن» وجهين: أحدهما: أنها بمعنى اللام؛ والمعنى: لثلاً تَلْفَوْا. والثاني: أنها للتضير، فتكون «لا» للهيء؛ والمعنى: أي: لا تَلْفَوْا، أي لا تُجاوزوا العُدل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْيَوْمَانَ﴾ قال ابن قتيبة، أي: لا تنقصوا الوزن. فأما الأنام، فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الناس، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: كل ذي رُوح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وقتادة، والسدي، والفراء. والثالث: الإنس والجن، قاله الحسن، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا نَكَحَكُمْ﴾ أي، ما يُتفكهُ [به] من ألوان الشمار. ﴿وَأَكْتَلَتْ ذَاتَ الْأَكْتَامِ﴾ والأكمام: الأوعية والغُلْف؛ وقد استوفينا شرح هذا في [حم السجدة: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿وَالْكَفُّ﴾ يريد: جميع الحبوب، كالبُر والشعير وغير ذلك. وقرأ ابن عامر: «والحَبُّ» ينصب الباء «ذا العصف» بالألف «والرَّيْحَانُ» ينصب النون. وقرأ حمزة، والكسائي إلا ابن أبي سُريج، وخلف: ﴿وَالْكَفُّ ذُو الْكَفِّ وَالرَّيْحَانُ﴾ بخفض النون؛ وقرأ الباقون بضم النون. وفي «العصف» قولان: أحدهما: أنه بين الزُّرْع وورقه الذي تصفنه الرِّيح، قاله ابن عباس. وكذلك قال مجاهد: هو ورق الزُّرْع، قال ابن قتيبة: العصف: ورق الزُّرْع، ثم يصير إذا جفَّ ويس ويس تيناً. والثاني: أن العصف: المأكول من الحَبِّ، حكاه الفراء. وفي «الرَّيْحَانُ» أربعة أقوال: أحدها: أنه الرُّزْق، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جببر، والسدي. قال الفراء: الرَّيْحَانُ في كلام العرب: الرُّزْق، تقول: خرجنا نطلب رَيْحانَ الله، وأنشد الزجاج للتَّوْبَرِ بن تَوَلْب:

سَلامُ الإِلهِ وَرَيحانُهُ  
وَرَحْمَتُهُ وَسَماءُ دِرْزِ<sup>(١)</sup>

والثاني: أنه حُضرة الزُّرْع، رواه الوابي عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: فعلى هذا، سُمِّي رَيْحاناً، لاستراحة النَّفْس بالنظر إليه. والثالث: أنه رَيْحانكم هذا الذي يُسَمُّ، روى العوفي عن ابن عباس قال: «الرَّيْحَانُ»: ما أنبتت الأرض من الرَّيْحَان، وهذا مذهب الحسن، والضحاك، وابن زيد. والرابع: أنه ما [لم] يؤكل من الحَبِّ، والعصف: المأكول منه، حكاه الفراء.

قوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ فإن قيل: كيف خاطب اثنين، وإنما ذكر الإنسان وحده؟ فعنه جوابان ذكرهما الفراء: أحدهما: أن العرب تخاطب الواحد بفعل الاثنين كما بيَّنا في قوله: ﴿أَلَيْقَا فِي سِحْمٍ﴾ [ق: ٢٤]. والثاني: أن الذَّكر أريد به: الإنسان والجان، فجرى الخطاب لهما من أول السورة إلى آخرها. قال الزجاج: لما ذكر الله تعالى في هذه السورة ما يدلُّ على وحدانيته من خَلق الإنسان وتعليم البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والأرض، خاطب الجن والإنس قال: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ أي: في أيِّ نِعَمٍ ربُّكما تُكذبان من هذه الأشياء المذكورة، لأنها كلُّها مُنعم بها عليكم في دلالتها إياكم على وحدانيته وفي رزقه إياكم ما به قوامكم. وقال ابن قتيبة: الآلاء: النعم، واحدها: آء، مثل: قفأ، وإلاً، مثل: ومع.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ رَبُّ الْتَرْتِيمِ وَرَبُّ الْقَرْيَةِ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿يَتَّبِعُنَّ بِهِ رِجْءُ لَا يَبْيِئَانِ﴾ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ ﴿يَسْرِعُ بِهِنَّ الُّزُلُومُ وَالْمُرْتَابُ﴾ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ ﴿وَلَهُ الْمَوْتَرُ الْمَشْتَكُ فِي الْبَعْرِ كَالْأَكْتَامِ﴾ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ يعني آدم ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾ قد ذكرنا في [الحجر: ٢٦، ٢٧] الصَّلْصَالُ والجانَّ، فأما قوله: ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ فقال أبو عبيدة: خُلِقَ من طينٍ يابسٍ لم يُطبخ، فله صوتٌ إذا نُقِرَ، فهو من يَبْسِه كالْفَخَّارِ. والفَخَّار: ما

(١) البيت في «غريب القرآن» ٤٣٧، و«الطبري» ١٢٣/٢٧، و«القرطبي» ١٥٧/١٧، و«المصاحح»، و«اللسان» و«التاج»: روح، ويعد:

طَبِخَ بِالنَّارِ. فَأَمَّا المَارِجُ، فقال ابن عباس: هو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهب. وقال مجاهد: هو المختلط بَعْضُهُ ببعض من اللهب الأحمر والأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقِدَتْ. وقال مقاتل: هو لهب النار الصافي من غير دخان. وقال أبو عبيدة: المارج: خلط من النار. وقال ابن قتيبة: المارج: لهب النار، من قولك: قد مَرَجَ الشيءُ: إذا اضطرب ولم يستقر. وقال الزجاج: هو اللَّهَبُ المختلط بسواد النار. فإن قيل: قد أخبر الله تعالى عن خَلْقِ آدم ﷺ بألفاظ مختلفة، فتارة يقول: ﴿خَلَقْنَا مِنْ تُرَابٍ﴾ [آل عمران: ٥٩]، وتارة: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾، وتارة: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: ١١]، وتارة: ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]، وتارة: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٩]؛ فالجواب: [أن الأصل التراب فجعل طيناً، ثم صار كالحمل المسنون، ثم صار صلصالاً كالْفَخَّارِ، هذه أخبار عن حالات أصله. فإن قيل: ما الفائدة في تكرار قوله: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾] الجواب: أن ذلك التكرير لتقرير النعم وتأکید التذكير بها. قال ابن قتيبة: من مذاهب العرب التكرار للتوكيد والإفهام، كما أن من مذاهبهم الاختصار للتخفيف والإيجاز، لأن افتتان المتكلم والخطيب في الفنون أحسن من اقتصاره في المقام على فنٍّ واحدٍ، يقول القائل منهم: واللَّهِ لا أفعله، ثم واللَّهِ لا أفعله، إذا أراد التوكيد وحسم الأطماع مِنْ أَنْ يفعله، كما يقول: واللَّهِ أفعله، بإضمار «لا» إذا أراد الاختصار، ويقول القائل المستعجل: اعْجَلْ اعْجَلْ، وللرامي: ارم ارم، قال الشاعر:

كَمْ زِنْفَمَةٌ كَانَتْ لَهُ وَكَمْ وَكَمْ<sup>(١)</sup>

وقال الآخر:

هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كِنْنِ      دَةً يَوْمٌ وَلَوْ أَيْنَ أَيْنَا<sup>(٢)</sup>

وربما جاءت الصفة فأرادوا توكيدها، واستوحشوا من إعادتها ثانية لأنها كلمة واحدة، فغيروا منها حرفاً ثم أتبعوها الأولى، كقولهم: عَطْشَانٌ نَطْشَانٌ، وشَيْطَانٌ لَيْطَانٌ، وَحَسَنٌ بَسَنٌ. قال ابن دريد: ومن الإتيان: جائف نائف، ومليح قريح، وقبيح شقيح، وشحيح نخيح، وغبيث نبيث، وكثير بثير: وسبغ لبغ، وسافع لافع، وحقير فقير، وضئيل بئيل، وخضر مضر<sup>(٣)</sup>، وعفريت نفريت، وثقة نقة، وكن إن، وواحد فاحد، وحائر بائر، وسنح لمح. قال ابن قتيبة: فلما عدَّدَ اللهُ تعالى في هذه السورة نعماءه، وأذكَرَ عِبَادَهُ آلامه، وبَّهَمَ على قُدرته، جعل كل كلمة من ذلك فاصلة بين كل نعمتين، لِيُفْهَمَ النعم ويَقْرَهُم بها، كقولك للرجل: ألم أيوبك منزلاً وكنت طريداً؟ أفنتكبر هذا؟ ألم أحيج بك وأنت ضرورة<sup>(٤)</sup>؟ أفنتكبر هذا؟ وروى الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه» من حديث جابر بن عبد الله قال: قرأ علينا رسول الله ﷺ سورة الرحمن حتى ختمها [ثم] قال: «ما لي أراكم سكوناً؟» لَلْجَنُّ كانوا أحسن منكم رداً، ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ [١٤]، إلا قالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ اللَّتْرِيقِينَ﴾ قرأ أبو رجاء، وابن أبي عيلة: «رَبُّ المَشْرِقِينَ وَرَبُّ المَغْرِبِينَ» بالخفض، وهما مشرق الصَّيْفِ ومشرق الشتاء ومغرب الصَّيْفِ ومغرب الشتاء للشمس والقمر جميعاً.

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي: أرسل العذب والمِلْحَ وخلَّاهما وجعلهما: ﴿يَلْتَمِسَانِ﴾، ﴿يَلْتَمِسَانِ بَرَجٍ﴾ أي: حاجز

(١) الرجز غير منسوب في «مشكل القرآن» ١٨٣ وفيه:

كَمْ نَعْمَةٌ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ

وهو أيضاً في «أمالى المرتضى» ٨٤/١ و«الصناعين» ١٤٤، و«الصاحبي» ١٧٧.

(٢) البيت لعبيد بن الأبرص، «ديوانه» ١٤٢، و«مشكل القرآن» ١٤٣، و«مختارات ابن الشجري» ٣٩/٢، و«الشعر والشعراء» ٢٢٤/١.

(٣) قال في «اللسان»: مضر: أخذ الشيء خضراً يضرأ وخضراً مضراً، أي: غضاً طرياً.

(٤) في «اللسان»: ضرر: ورجل ضرور وضرورة: لم يحج قط.

(٥) رواه الترمذي ١٦١/٢، والحاكم في «المستدرک» ٤٧٣/٢ من حديث الوليد بن مسلم ثنا زهير بن محمد عن محمد بن محمد بن المنكدر عن جابر ﷺ...

وصححه ووافقه الذهبي. وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حدث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد. قلت: وزهير بن محمد هذا وإن أخرج له

الشيخان فقد قال البخاري كما في «التلخيص» ٣٤٩/٣: ما روى عنه أهل الشام، فإنه متاكير، وما روى عنه أهل البصرة فإنه صحيح، قلت: وهذا

الحديث مما رواه عنه الوليد بن مسلم وهو من أهل الشام.



من قدرة الله تعالى: ﴿لَا يَبْيِغَانِ﴾ أي: لا يختلطان فيبغى أحدهما على الآخر. وقال ابن عباس: بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان كل عام. قال الحسن: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ يعني [بحر] فارس والروم، بينهما برزخ، يعني الجزائر؛ وقد سبق بيان هذا في [الفرقان: ٥٣].

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ قال الزجاج: إنما يخرج من البحر الملح، وإنما جمعهما، لأنه إذا خرج من أحدهما فقد أخرج منهما، ومثله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٦]. قال أبو علي الفارسي: أراد: يخرج من أحدهما، فحذف المضاف. وقال ابن جرير: إنما قال «منهما» لأنه يخرج من أصداف البحر عن قطر السماء. فأما اللؤلؤ والمرجان، ففيهما قولان: أحدهما: أن المرجان: ما صغر من اللؤلؤ، واللؤلؤ: العظام، قاله الأكثرون. منهم ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والفراء. وقال الزجاج: اللؤلؤ: اسم جامع للحب الذي يخرج من البحر، والمرجان: صغاره. والثاني: أن اللؤلؤ: الصغار، والمرجان: الكبار، قاله مجاهد، والسدي، ومقاتل. قال ابن عباس: إذا أمطرت السماء، فتحت الأصداف أفواهاها، فما وقع فيها من مطر فهو لؤلؤ؛ قال ابن جرير: حيث وقعت قطرة كانت لؤلؤة. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: ذكر بعض أهل اللغة أن المرجان أعجمي معرب. قال أبو بكر، يعني ابن دريد: ولم أسمع فيه بفعل منصرف، وأخر به أن يكون كذلك. قال ابن مسعود: المرجان: الخرز الأحمر. وقال الزجاج: [المرجان] أبيض شديد البياض. وحكى القاضي أبو يعلى أن المرجان: ضرب من اللؤلؤ كالقضبان.

قوله تعالى: ﴿وَاللِّبَاطِئِ﴾ يعني السفن ﴿الْمُنْتَشِئَاتِ﴾ قال مجاهد: هو ما قد رُفِعَ قَلْعُهُ من السفن دون ما لم يُرْفَع قَلْعُهُ. قال ابن قتيبة: هُنَّ اللواتي أُشْتَنُّ، أي: ابتدئ بهنَّ ﴿فِي الْبَيْتِ﴾، وقرأ حمزة: «الْمُنْتَشِئَاتِ»، فجعلهن اللواتي ابتدأن، يقال: أنشأت السحابة تمطر: إذا ابتدأت، وأنشأ الشاعر يقول. والأعلام: الجبال، وقد سبق هذا [الشورى: ٣٢].

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكِطِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٧﴾ فَيَأْتِي ءآلَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾ يَسْتَلْهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ أي: على الأرض، وهي كناية عن غير المذكور، «فانٍ»: أي؛ هالك. ﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ أي: ويبقى ربك ﴿ذُو الْمَلَكِطِ وَالْإِكْرَامِ﴾ قال أبو سليمان الخطابي: الجلال: مصدر الجليل، يقال: جليل بين الجلالة والجلال. والإكرام: مصدر أكرم يُكْرَمُ إكراماً؛ والمعنى أن الله تعالى مستحق أن يُجَلَّ ويُكْرَمَ، ولا يُجْحَدُ ولا يُكْفَرُ به؛ وقد يحتمل أن يكون المعنى: أنه يُكْرَمُ أهل ولايته ويرفع درجاتهم؛ وقد يحتمل أن يكون أحد الأمرين - وهو الجلال - مضافاً إلى الله تعالى بمعنى الصفة له، والآخر مضافاً إلى العبد بمعنى الفعل منه، كقوله تعالى: ﴿هُوَ أَقْدَرُ عَلَى السَّمَوَاتِ وَأَهْلِ السَّمَوَاتِ﴾ [المدثر: ٥٦]. فانصرف أحد الأمرين إلى الله وهو المغفرة، والآخر إلى العباد وهو التقوى.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المعنى أن الكل يحتاجون إليه فيسألونه وهو غني عنهم ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ مثل أن يُحْيِي ويُميت، ويُجِزُّ ويُدبِّل، ويشفي مريضاً، ويُعطي سائلاً، إلى غير ذلك من أفعاله. وقال الحسين بن الفضل: هو سَوَقُ المقادير إلى المواقيت. قال مقاتل: وسبب نزول هذه الآية أن اليهود قالت: إن الله لا يقضي في يوم السبت شيئاً، فنزلت: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾.

﴿سَنُرِيكُمْ آيَاتِنَا فَتَلَاوِنَ ﴿٢٠﴾ فَيَأْتِي ءآلَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٢١﴾ يَسْتَفْتِنَهُنَّ مِنَ الْإِنسِ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَفْتِنَهُمْ أَنْ تَقُولُوا مِن آيَاتِنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَانَتْهُمَا لَا تَقُولُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٢٢﴾ فَيَأْتِي ءآلَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِلَ مِّن نَّارٍ وَطُهَّاسٍ فَلَا تَنْصَرِفُونَ ﴿٢٤﴾ فَيَأْتِي ءآلَهُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَنُرِيكُمْ كَيْفَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «سَنُفْرِعُ» بنون مفتوحة. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وعبد الوارث: [«سَيُفْرِعُ»] بياء مفتوحة. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، وابن أبي عبله، وعاصم الجحدري، عن عبد الوارث: «سَيُفْرِعُ» بضم الياء وفتح الراء. قال الفراء: هذا وعيد من الله تعالى، لأنه لا يشغله شيء عن شيء، تقول للرجل الذي لا شغل له: قد فرغت لي؛ قد فرغت تشتمني؟! أي: قد أخذت في هذا وأقبلت عليه؟! قال الزجاج: الفراغ في اللغة على ضربين. أحدهما: الفراغ من شغل. والآخر:

القصدي للشيء، تقول: قد فرغت مما كنت فيه، أي: قد زال شغلي به، وتقول: سأفرغ لفلان، أي: سأجعله قصدي، ومعنى الآية: ستفقد لحسابكم. فأما «الفلان» فهما الجن والإنس، سُميا بذلك لأنهما نقل الأرض.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَنْذَرُوا﴾ أي: تخرجوا؛ يقال: نفذ الشيء من الشيء: إذا خلص منه، كالسهم ينفذ من الرميّة؛ والأقطار: النواحي والجوانب. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات والأرض فاعلموا، قاله ابن عباس. والثاني: إن استطعتم أن تهربوا من الموت بالخروج من أقطار السموات والأرض فاهربوا واخرجوا منها؛ والمراد: أنكم حينما كنتم أدرككم الموت، هذا قول الضحاك ومقاتل في آخرين. والثالث: إن استطعتم أن تجوزوا أطراف السموات والأرض فتعجزوا بركم حتى لا يقدر عليكم فجوزوا؛ وإنما يقال لهم هذا يوم القيامة، ذكره ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْذَرُ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تنذون إلا في سلطان الله ومملكه، لأنه مالك كل شيء، قاله ابن عباس. والثاني: لا تنذون إلا بحجة، قاله مجاهد. والثالث: لا تنذون إلا بملك، وليس لكم ملك، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿رَسُولٌ عَلَيْكَ﴾ فثنى على اللفظ. وقد جمع في قوله: ﴿إِنْ اسْتَلَمْتُمْ﴾ على المعنى. فأما «الشواظ» ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لهب النار، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هو اللهب الأخضر المنقطع من النار. والثاني: الدخان، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: النار المحضة، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: هي النار التي تأجج لا دخان فيها، ويقال: شواظ وشواظ. وقرأ ابن كثير بكسر الشين؛ وقرأ أيضاً هو وأهل البصرة: «وُنُحَاسٍ» بالخفض، والباقون برفعهما. وفي «النحاس» قولان: أحدهما: أنه دخان النار، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، والفراء وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج، ومنه قول الجعدي يذكر امرأة:

نُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيِّ  
طَلَمٌ يَجْعَلِي اللَّهْ فِيهِ نُحَاسًا<sup>(١)</sup>

وذكر الفراء في السليط ثلاثة أقوال: أحدها: أنه دهن السنام، وليس له دخان إذا استُصِبح به. والثاني: أنه دهن السمسم. والثالث: الزيت. والثاني: أنه الصُفْرُ المُذَابُ يُصَبُّ على رؤوسهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. قال مقاتل: والمراد بالآية: كفار الجن والإنس، يرسل عليهما في الآخرة لهب النار والصفْرُ الذائب، وهي خمسة أنهار تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار، ثلاثة أنهار على مقدار الليل، ونهران على مقدار نهار الدنيا<sup>(٢)</sup>، ﴿فَلَا تَنْفِرُونَ﴾ أي: فلا تمتنعان من ذلك.

﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٧) ﴿فَإِنِّي مَالِكٌ لِرَبِّكُمْ نَذِيرَانِ﴾ (٨) ﴿فَيَوْمَذِي قَوْلٍ لَا يَسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٩) ﴿فَإِنِّي مَالِكٌ لِرَبِّكُمْ نَذِيرَانِ﴾ (١٠) ﴿يَعْرِفُ النَّجْمُونَ بِسْمَتِهِمْ فَيُؤَخِّدُونَ بِالرُّؤُوسِ وَالْأَفْئِدِ﴾ (١١) ﴿فَإِنِّي مَالِكٌ لِرَبِّكُمْ نَذِيرَانِ﴾ (١٢) ﴿كَلِمَةً جَمَّةً لِي لِيَكْذِبَ بِهَا النَّجْمُونَ﴾ (١٣) ﴿يَطْرُقُونَ بِهَا لَيْلًا وَبَيِّنَاتٍ حَسِيرًا﴾ (١٤) ﴿فَإِنِّي مَالِكٌ لِرَبِّكُمْ نَذِيرَانِ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انفرجت من المجرة لتزول من فيها يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ وفيها قولان: أحدهما: كلون الفرس الوردية، قاله أبو صالح، والضحاك. وقال الفراء: الفرس الوردية، تكون في الربيع وردة إلى الصفرة، فإذا اشتد الحر كانت وردة حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة، فسببه تلون السماء بتلون الوردية من الخيل؛ وكذلك قال الزجاج: ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ أي: كلون فرس وردة؛ والكُميت: الورد يتلون، فيكون لونه في الشتاء خلاف لونه في الصيف، ولونه في الصيف خلاف لونه في الشتاء، فالسماوات تتلون من الفزع الأكبر. وقال ابن قتيبة: المعنى: فكانت حمراء في لون الفرس الورد. والثاني: أنها وردة النبات؛ وقد تختلف ألوانها، إلا أن الأغلب عليها الحمرة، ذكره الماوردي. وفي الدهان قولان: أحدهما: أنه واحد، وهو الأديم الأحمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه جمع دهن، والدهن تختلف ألوانه بخضرة وحمرة وصفرة، حكاه البيهقي، وإلى نحوه ذهب

(١) البيت في معجم القرآن ٢/٢٤٥، و«غريب القرآن» ٤٣٨، و«الطبري» ٢٧/١٤١، و«اللسان» و«التاج»: نفس.

(٢) هذا الخبر لا سند له، رواه مقاتل - وهو ابن سليمان الأزدي المفسر - كذبوه وهجروه ورموه بالتجسيم كما في «التقريب».

مجاهد. وقال الفراء: شبه تلؤن السماء بتلؤن الورد من الخيل، وشبه الورد في اختلاف ألوانها باللذهن.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لَّآ يَسْتَلُّ عَنْ ذَلِيلِهِ إِسٌّ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٦٦)</sup> فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يسألون ليعلم حالهم، لأن الله تعالى أعلم منهم بذلك. والثاني: لا يسأل بعضهم بعضاً عن حاله لاشتغال كل واحد منهم بنفسه، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: لا يسألون عن ذنوبهم لأنهم يعرفون بسيئاتهم، فالكافر أسود الوجه، والمؤمن أقر محجبل من أثر وضوئه، قاله الفراء. قال الزجاج: لا يسأل أحد عن ذنبه لئستفهم، ولكنه يسأل سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ﴾ قال الحسن: بسواد الوجوه، ووزق الأعين ﴿يُوَعِّدُ بِالنَّوْصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن خزنة جهنم تجمع بين نواصيهم إلى أقدامهم من وراء ظهورهم، ثم يدفعونهم على وجوههم في النار، قاله مقاتل. والثاني: يؤخذ بالنواصي والأقدام، فيسحبون إلى النار، ذكره الثعلبي. وروي مردويه الصائغ، قال: صلى بنا الإمام صلاة الصبح فقرأ سورة «الرحمن» ومعنا علي بن الفضيل بن عياض، فلما قرأ ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ﴾ خرق عليّ مغشياً عليه حتى فرغنا من الصلاة، فلما كان بعد ذلك قلنا له: أما سمعت الإمام يقرأ ﴿حُرِّدَ مَقْصُورَتٌ فِي لِحْيَارِهِ؟﴾ قال: شغلني عنها ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ يُوَعِّدُ بِالنَّوْصِي وَالْأَقْدَامِ﴾.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ﴾ أي: يقال لهم: هذه جهنم ﴿أَلَيْسَ بِكَذِّبٍ بِهَا الْمُتَّعِرُونَ﴾ يعني المشركين، ﴿يَطْرُقُونَ بَيْنَهَا﴾ وقرأ أبو العالية، وأبو عمران الجوني: «يطرقون» بياء مضمومة مع تشديد الواو؛ وقرأ الأعمش مثله إلا أنه بالياء. قوله تعالى: ﴿رَبِّينَ حَمِيمٍ مَّانٍ﴾ قال ابن قتيبة: الحميم؛ الماء الحار، والآني: الذي قد انتهت شدة حره. قال المفسرون: المعنى أنهم يستعون بين عذاب الحميم وبين الحميم، إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم الشديد الحرارة.

﴿وَلَمَنَ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾<sup>(٦٧)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٦٨)</sup> ﴿ذُرَابًا مَّقْنَنًا﴾<sup>(٦٩)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٧٠)</sup> ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيانِ﴾<sup>(٧١)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٧٢)</sup> ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رَوْحَانٌ﴾<sup>(٧٣)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٧٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنَ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾<sup>(٦٧)</sup> فيه قولان: أحدهما: قيامه بين يدي ربه ﷻ يوم الجزاء. والثاني: قيام الله على عبده بإحشاء ما اكتسب. وجاء في التفسير؛ أن العبد يؤم بمعضية فيتركها خوفاً من الله ﷻ فله جنتان، وهما بستانان<sup>(١)</sup>. ﴿ذُرَابًا مَّقْنَنًا﴾<sup>(٦٩)</sup> فيه قولان: أحدهما: أنها الأغصان، وهي جمع قَنَن، وهو الغصن المستقيم طولاً، وهذا قول مجاهد، وعكرمة، وعطية، والفراء، والزجاج. والثاني: أنها الألوان والضروب من كل شيء، وهي جمع قَنَن، وهذا قول سعيد بن جبيرة. وقال الضحاك: ذواتا ألوان من الفاكهة. وجمع عطاء بين القولين، فقال: في كل غصن ثنون من الفاكهة.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيانِ﴾<sup>(٧١)</sup> قال ابن عباس: تجريان بالماء الزلال، إحداهما: السلسبيل، والأخرى: التسنيم. وقال عطية: إحداهما: من ماء غير آسن، والأخرى: من خمر. وقال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت له في الدنيا عينان تجريان من البكاء.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رَوْحَانٌ﴾<sup>(٧٣)</sup> أي: صنفاً ونوعاً. قال المفسرون: فيهما من كل ما يُتفكَّه به نوعان، رطب وياوس، لا يقصر أحدهما عن الآخر في فضله.

﴿مُتَّعِرِينَ عَنْ فُرُشٍ بَطَّانِيهَا مِنْ أَسْتَرِيٍّ وَحَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾<sup>(٧٥)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٧٦)</sup> ﴿فِيهَا قَصِيرَتٌ أَلْوَابٍ لَّآ يَطْلُبُتَيْنِ إِسٌّ بَسَلُهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٧٧)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٧٨)</sup> ﴿كَاثِرَتُنَّ الْبَابُوتُ وَالْمَرْمَاتُ﴾<sup>(٧٩)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٨٠)</sup> ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾<sup>(٨١)</sup> ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾<sup>(٨٢)</sup>

﴿مُتَّعِرِينَ﴾ هذا حال المذكورين ﴿عَنْ فُرُشٍ﴾ جمع فراش: ﴿بَطَّانِيهَا﴾ جمع بطانة، وهي التي تحت الظهارة. وقال أبو هريرة: هذه البطائن، فما ظنكم بالظواهر؟! وقال ابن عباس: إنما ترك وصف الظواهر، لأنه ليس أحد يعلم ما هي.

(١) روي البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن قيس أن رسول الله ﷺ قال: «جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم ﷻ إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن».

وقال قتادة: البطائن: هي الظواهر بلغة قوم. وكان الفراء يقول: قد تكون البطانة ظاهرة، والظاهرة بطانة، لأن كل واحد منهما قد يكون وجهاً، والعرب تقول: هذا ظَهْرُ السماء، وهذا بَطْنُ السَّمَاءِ، لظاهرها، وهو الذي نراه، وقال ابن الزبير يعيب قَتْلَةَ عثمان: خرجوا عليه كاللصوص من وراء القرية، فقتلهم الله كل قتلته، ونجا منهم من نجا تحت بطون الكواكب. يعني هربوا ليلاً؛ فجعلوا ظهور الكواكب بطوناً، وذلك جائز في العربية. وأنكر هذا القول ابن قتيبة جداً، وقال: إنما أراد الله أن يعرفنا - من حيث نفهم - فضل هذه الفُرْشِ وأن ما ولي الأرض منها إستَبْرَقٌ، وإذا كانت البطانة كذلك، فالظاهرة أعلى وأشرف. وهل يجوز [لأحد] أن يقول لوجه مصل: هذا بطائنه، ولما ولي الأرض منه: هذا ظهارته<sup>(١)</sup>؟ وإنما يجوز هذا في ذي الوجهين المتساويين، تقول لما وليك من الحائط: هذا ظَهْرُ الحائط، ويقول جارك لما وليه: هذا ظَهْرُ الحائط، وكذلك السماء ما وليتنا منها: ظَهْرُ، وهي لِمَنْ فَوْقَهَا: بطن<sup>(٢)</sup>. وقد ذكرنا الإستبرق في [سورة] [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ أَلْحَنَّا بِأَنِّ﴾ قال أبو عبيدة: أي: ما يُجتنى قريباً لا يُعنى الجاني.

قوله تعالى: ﴿نِينَ قَمِيرَتُ الْفَرَسِ﴾ قد شرحناه في [الصفات: ٤٤٨]. وفي قوله: «فِيهِنَّ» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الجَنَّتَيْنِ وغيرهما مما أعدَّ لصاحب هذه القِصَّة، قاله الزجاج. والثاني: أنها تعود إلى الفُرْشِ، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿لَرَّ يَلْبُوتُنَّ﴾ قرأ الكسائي بضم الميم، والباقون بكسرها، وهما لغتان: يَطِيْتُ وَيَطْمُتُ، مثل يَغْكُفُ وَيَعْكُفُ. وفي معناه قولان: أحدهما: لم يَتَقَضَّضْهُنَّ؛ والظَّمْتُ: التَّكْحُجُ بالثَّدْمِيَّةِ، ومنه قيل للحائض: طامِئٌ، قاله الفراء. والثاني: لَمْ يَمَسَّسْهُنَّ؛ يقال: ما طَمَّتْ هذا البعيرَ حَبْلٌ [قَطَطًا]، أي: ما مَسَّهُ، قاله أبو عبيد. قال مقاتل: وذلك لأنهنَّ خُلِقْنَ من الجَنَّةِ؛ فعلى قوله، هذا صفة الحور. وقال الشعبي: هُنَّ من نساء الدنيا لَمْ يَمَسَّسْهُنَّ مذ أنشئن خُلُقٌ. وفي الآية دليل على أن الجَنِّيَّ يَغْتَسِي المرأة كالإنسي.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ قال قتادة: هُنَّ في صفاء الياقوت وبياض المَرْجَانِ. وذكر الزجاج أن أهل التفسير وأهل اللغة قالوا: هُنَّ في صفاء الياقوت وبياض المَرْجَانِ<sup>(٣)</sup> والْمَرْجَانُ: صغار اللؤلؤ، وهو أشدُّ بياضاً. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: «الياقوت» فارسيٌّ معرَّبٌ، والجمع «اليواقيت»، وقد تكلمت به العرب، قال مالك بن نُؤَيْرَةَ اليزبوعي:

لَنْ يَذْهَبَ اللَّؤْمُ تَاجٌ قَدْ حُبِيَّتْ بِهِ  
مِنَ الرَّزْرَجِيْدِ وَالْيَاقُوتِ وَالذَّهَبِ<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿مَلَّ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ قال الزجاج، أي: ما جزاءٌ من أحسنٍ في الدنيا إلا أن يُحَسِّنَ إليه في الآخرة. وقال ابن عباس: هل جزاءٌ من قال: «لا إله إلا الله» وعَمِلَ بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة. وروى أنس بن مالك قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية، وقال: «هل تدرون ما قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «فإن ربكم يقول: هل جزاءٌ من أتىنا عليه بالتوحيد إلا الجنة؟»<sup>(٥)</sup>

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَكَّيْنَاكَ تَكْذِبَانَ﴾ ﴿مُدَّهَاتَانِ﴾ ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَكَّيْنَاكَ تَكْذِبَانَ﴾ ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَنَظَّاتَانِ﴾

(١) في الأصل «بطائنه»، والتصويب من «غريب القرآن». (٢) في «غريب القرآن»: وهو لمن فوقها - من الملائكة - بطن.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء، لكل امرئ منه زوجتان اثنتان، يرى مع سوقهما من وراء اللحم، وما في الجنة أعزب».

(٤) البيت في «المعرب» ٣٥٦.

(٥) رواه البغوي في «تفسيره» وفي إسناده ضعف، وذكره السيوطي في «الدر» ١٤٩/٦ وزاد نسبه للحكيم الترمذي في «نوار الأصول» والديلمي في «مسند الفردوس» وابن النجار في «تاريخه» عن أنس بن مالك ﷺ. وقال السيوطي في «الدر» ١٤٩/٦: أخرجه ابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» وضعفه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿مَلَّ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ قال: «ما جزاء من أتىنا عليه بالتوحيد إلا الجنة». قال: وأخرج عبد حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قوله: ﴿مَلَّ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «هل جزاء من أتىنا عليه ممن قال: لا إله إلا الله في الدنيا إلا الجنة في الآخرة».



عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْجَجَالِ، وَلَمْ أَرِدْ  
 قِصَارَ الْخُطَى، شَرُّ النَّسَاءِ الْبَحَاتِرُ  
 وبعضهم ينشده: قُصُورَةٌ، وَقُصُورَاتٌ؛ والبحاطر القصار. وفي «الخيام» قولان: أحدهما: أنها البيوت. والثاني: خيام  
 تضاف إلى القصور. وقد روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ [أنه] قال: «إن  
 للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة محبوبة، طولها في السماء سِتُونَ ميلاً، للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم  
 [المؤمن]، فلا يرى بعضهم بعضاً»<sup>(١)</sup>. وقال عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن عباس: الخيام: دُرٌّ مُجَوَّفٌ. وقال  
 ابن عباس: الخيمة: لؤلؤة واحدة أربعة فراسخ في أربعة فراسخ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى رُفْرَفٍ﴾ وقرأ عثمان بن عفان، وعاصم الجحدري، وابن محيصن: «على رَفَارَفٍ» جمع  
 غير مصروف. وقرأ الضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني مثلهم، إلا أنهم صرفوا «رفارف» قال ثعلب: إنما لم  
 يقل: أخضر، لأن الرُّفْرَفَ جمع، وأحدته: رفرفة، كقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: ٨٠] ولم  
 يقل: الخُضْرُ، لأن الشجر جمع، تقول: هذا حصيٌ أبيض، وحصي أسود، قال الشاعر:

أَحَقُّ عِبَادَ اللَّهِ أَنْ لَسْتُ مَا شِئَا  
 بِهِزْجَابٍ مَا دَامَ الْأَرَاكُ بِهِ خُضْرَا<sup>(٢)</sup>

واختلف المفسرون في المراد بالرُّفْرَفِ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها فضول المحابس [والبُسْطُ]، رواه العوفي  
 عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: هي: الفُرُشُ والبُسْطُ. وحكى الفراء، وابن قتيبة: أنها المحابس<sup>(٣)</sup>. وقال النقاش:  
 الرُّفْرَفُ: المحابس الخُضْرُ فوق الفُرُش. والثاني: أنها رياض الجنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن  
 جبير. والثالث: أنها الوسائد، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَعِبْرِيُّ حِسَانٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الزُّرَابِيَّةُ، قاله ابن عباس، وعطاء، وقتادة، والضحاك،  
 وابن زيد، وكذلك قال ابن قتيبة: العبريُّ: الطنَّافِسُ النُّحَانُ. قال أبو عبيدة: يقال لكل شيء من البُسْطِ: عِبْرِيٌّ.  
 والثاني: أنه اللِّبْيَاجُ الغليظ، قاله مجاهد. قال الزجاج: أصل العبريُّ في اللغة أنه صفة لكل ما بُولِغَ في وصفه، وأصله  
 أن عبر: بلد كان يوشى فيه البُسْطُ وغيرها، فُنسب كل شيء جيد إليه، قال زهير:

بَحْنِيلٍ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عِبْرِيَّةٌ  
 جَدِيدُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْلَمُوا<sup>(٤)</sup>

وقرأ عثمان بن عفان، وعاصم الجحدري، وابن محيصن: «وعِبَارِيٌّ» بآلف مكسورة القاف مفتوحة الياء من غير  
 تنوين؛ قال الزجاج: ولا وجه لهذه القراءة في العربية، لأن الجمع الذي بعد ألفه حرفان، نحو: مساجد ومفاتيح، لا  
 يجوز أن يكون فيه مثل عِبَارِيٍّ، لأن ما جاوز الثلاثة لا يُجمع بياء التَّسْبِ، فلو جمعت «عبريٌّ» كان جمعه «عبارة»،  
 كما أنك لو جمعت «مُهَلْبِيٌّ» كان جمعه «مُهالبة»، ولم تقل: «مُهالبيٌّ»، قال: فإن قيل: «عبريٌّ» واحد، و«حِسَانٌ»  
 جمع، فكيف جاز هذا؟ فالأصل أن واحد هذا «عبريَّة» والجمع «عبريٌّ»، كما تقول: ثَمْرَةٌ، وَثَمْرٌ، وَلَوْزَةٌ، وَلَوْزٌ،  
 ويكون أيضاً «عبريٌّ» اسماً للجنس. وقرأ الضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران: «وعِبَارِيٌّ» بآلف مع التنوين.

قوله تعالى: ﴿يَذَرِكُمْ أَنْتُمْ رَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن ذَكَرَ «الاسم» صِلَةً، والمعنى: تبارك ربُّك. والثاني: أنه  
 أصل. قال ابن الأنباري: المعنى: تفاعل من البركة، أي: البركة ثَمَالٌ وَتُكْتَسَبُ بِذِكْرِ اسْمِهِ. وقد بيَّنا معنى «تبارك» في  
 [الأعراف: ٥٤]، وذكرنا في هذه السورة معنى ﴿ذِي الْمَلَكِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، وكان ابن عامر يقرأ: «ذو الجلال» وكذلك  
 هي في مصاحف أهل الشام؛ والباقون: «ذو الجلال» وكذلك هي في مصاحف أهل الحجاز والعراق، [وهم] متفقون  
 على الموضع الأول أنه «ذو».



(١) رواه البخاري ٤٧٩/٨، ومسلم ٢١٨٢/٤.

(٢) الشطر الثاني من البيت في «اللسان» و«التاج»: هرجب. و«هرجاب»: اسم موضع.

(٣) المحابس: جمع محبس، وهو الثوب يطرح عن ظهر الفراش للثوم عليه.

(٤) «ديوانه» ١٠٣، و«مجاز القرآن» ٢٤٦/٢، و«القرطبي» ١٩٢/١٧، و«اللسان»: عفر.

## سورة الواقعة

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكّية، قاله الأكثرون، منهم ابن عباس، والحسن، وعطاء، وعكرمة، وقتادة، وجابر، ومقاتل. وحكي عن ابن عباس أن فيها آية مدنية وهي قوله: ﴿وَيَسْمَلُونَ رَبَّكُمْ ثِقَالًا﴾ [الواقعة: ٨٣]. والثاني: أنها مدنية، رواه عطية عن ابن عباس.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَسُتَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ كَانَتْ هِبَةً مُبِينًا ﴿٦﴾ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ لَكَاثِبُونَ ﴿٩﴾ وَالسَّيِّئُونَ الْفَعِيلُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمَفْرُوقُونَ ﴿١١﴾ فِي جَهَنَّمَ النَّجِيرِ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: لما قال المشركون: متى هذا الوعد، متى هذا الفتح؟! نزل قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾، فالمعنى: يكون إذا وقعت الواقعة. قال المفسرون: والواقعة: القيامة، وكل آت يتوقع، يقال له إذا كان: قد وقع، والمراد بها هاهنا: النفخة في الصور لقيام الساعة. ﴿لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ﴾ أي: لظهورها ومجيئها ﴿كَادِبَةٌ﴾ أي: كذب، كقولها: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَيًّا﴾ [الناسية: ١١] أي: لغواً. قال الزجاج: و«كاذبة» مصدر، كقولك: عافاه الله عافيةً، وكذب كاذبةً، فهذه أسماء في موضع المصدر. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: لا رجعة لها ولا ارتداد، قاله قتادة. والثاني: ليس الإخبار عن وقوعها كذباً، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةٌ﴾ أي: هي خافضة ﴿رَافِعَةٌ﴾ وقرأ أبو رزين<sup>(١)</sup>، وأبو عبد الرحمن، وأبو العالية، والحسن، وابن أبي عبيدة، وأبو حنيفة، والبيهقي في اختياره: «خافضة رافعة» بالنصب فيهما. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنها خفضت فأسمعت القريب، ورفعت فأسمعت البعيد، رواه العوفي عن ابن عباس. وهذا يدل على أن المراد بالواقعة: صيحة القيامة. والثاني: أنها خفضت ناساً، ورفعت آخرين، رواه عكرمة عن ابن عباس. قال المفسرون: تخفض أقواماً إلى أسفل السافلين في النار، وترفع أقواماً إلى عليين في الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ أي: حُرِّكَتْ حركةً شديدةً وزلزلةً، وذلك أنها ترتج حتى ينهدم ما عليها من بناء، ويتفتت ما عليها من جبل. وفي ارتجاجها قولان: أحدهما: أنه لإماتة من عليها من الأحياء. والثاني: لإخراج من في بطنها من الموتى.

قوله تعالى: ﴿وَسُتَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ فيه قولان: أحدهما: قُتَّتْ قَتًّا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. قال ابن قتيبة: قُتَّتْ حتى صارت كالذَّقِيقِ والسَّوِيقِ المَبسوسِ. والثاني: لُتَّتْ، قاله قتادة. وقال الزجاج: خُلِطَتْ وَلُتَّتْ. قال الشاعر:

لَا تَخْبِرُوا خَبِيرًا وَتُسَا بَسًا<sup>(٢)</sup>

وفي «الهباء» أقوال قد ذكرناها في [الفرقان: ٢٣]. وذكر ابن قتيبة أن الهباء المُنْبَتُّ: ما سطع من ستابك الخيل، وهو من «الهبوة»، والهبوة: الغبار. والمعنى: كانت تراباً ممتشراً.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي: أصنافاً ﴿ثَلَاثَةً﴾. ﴿فَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ فيهم ثمانية أقوال: أحدها: [أنهم] الذين كانوا على يمين آدم حين أخرجت ذُرِّيَّتُهُ مِنْ صُلْبِهِ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين يُعْطَوْنَ كتبهم بأيمانهم، قاله

(١) في النسخة الاستبوية: أبو المتوكل.

(٢) الرجز في «مجاز القرآن» ٢/٢٤٨، و«الطبري» ٢٧/١٦٧، و«القرطبي» ١٧/١٩٦، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: بسن.

الضحاك، والقرظي. والثالث: أنهم الذين كانوا يمامين على أنفسهم، أي: مباركين، قاله الحسن، والربيع. والرابع: أنهم الذين أخذوا من شئ آدم الأيمن، قاله زيد بن أسلم. والخامس: أنهم الذين منزلتهم عن اليمين، قاله ميمون بن مهران. والسادس: أنهم أهل الجنة، قاله السدي. والسابع: أنهم أصحاب المنزلة الرفيعة، قاله الزجاج. والثامن: أنهم الذين يؤخذ [بهم] ذات اليمين إلى الجنة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿مَا أَحْتَبُّ النَّفْسَ مَا أَحْتَبُّ النَّفْسَ﴾ [أي: أصحاب<sup>(١)</sup> الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمين والشؤم، فاليمين: كأنه [ما]<sup>(٢)</sup> جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمين» و «الشام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [أي: أصحاب<sup>(١)</sup> الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمين والشؤم، فاليمين: كأنه [ما]<sup>(٢)</sup> جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمين» و «الشام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [أي: أصحاب<sup>(١)</sup> الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمين والشؤم، فاليمين: كأنه [ما]<sup>(٢)</sup> جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمين» و «الشام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [أي: أصحاب<sup>(١)</sup> الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمين والشؤم، فاليمين: كأنه [ما]<sup>(٢)</sup> جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمين» و «الشام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟



الغلمان. وقال الحسن البصري: هؤلاء أطفال لم يكن لهم حسنات فيُجَزَّون بها، ولا سيئات فيعاقبون عليها، فوضعا بهذا الموضع. وفي المخلدين قولان: أحدهما: أنه من الخُلْد؛ والمعنى: أنهم مخلوقون للبقاء لا يتغيرون، وهم على سنٍّ واحد. قال الفراء: والعرب تقول للإنسان إذا كَبُرَ ولم يَشْمَطْ: أو لم تذهب أسنانه عن الكِبَر: إنه لمخلد، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم المُقَرَّبون، ويقال: المُسَوَّرون، ذكره الفراء، وابن قتيبة، وأنشدوا في ذلك:

مُحَلَّدَاتٌ بِاللُّجَيْنِ كَأَنَّمَا      أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُثْبَانِ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿هَٰؤُلَاءِ أَوْلَادُ الَّذِينَ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ إِذْ أَقْرَبْتَ﴾ الكوب: إناء لا عروة له ولا خُرطوم، وقد ذكرناه في [الزخرف: ٧٢]؛ والأباريق: آنية لها عُرى وخراطيم؛ وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: الإبريق: فارسي معرب، وترجمته من الفارسية أحد شيتين، إما أن يكون: طريق الماء، أو: صب الماء على هيئة، وقد تكلمت به العرب قديماً، قال عدِيُّ بن زيد:

وَدَعَا بِالصَّبُوحِ يَوْمًا فَجَاءَتْ      قَيْنَةٌ فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقُ<sup>(٢)</sup>

وياقي الآيات في [الصفات: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿لَا يَصْدُقُونَ عَتَا وَلَا يَبْرُونَ﴾<sup>(٣)</sup> فيه قولان: أحدهما: لا يَلْتَقُهُم الصَّدَاع الذي يلحق شاربي خمر الدنيا. و«عنا» كناية عن الكأس المذكور، والمراد بها: الخمر، وهذا قول الجمهور. والثاني: لا يفرقون عنها، من قولك: صدعته فانصدع، حكاه ابن قتيبة. «ولا يبرون» مفسر في [الصفات: ٤٧]<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مِمَّا يَنْتَحِرُونَ﴾ أي: يختارون، تقول: تخيرت الشيء: إذا أخذت خيره.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا كَانَتْ لَيْلٌ نَّظَرْنَا عَلَىٰ أَسْبَابِ هَذِهِ الْبَنَاتِ فَأُولَٰئِكَ سَبَابُ الْحَقِيقَاتِ﴾ قال ابن عباس: يخطر على قلبه الطير، فيصير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى. وقال مغيث بن سمي: تقع على أغصان شجرة طوبى طير كأمثال البُخت<sup>(٥)</sup>، فإذا اشتهى الرجل طيراً دعاه، فيجيء حتى يقع على خوانه<sup>(٥)</sup>، فيأكل من أحد جانبيه قديداً والآخر شواءً، ثم يعود طيراً فيطير فيذهب.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا كَانَتْ لَيْلٌ نَّظَرْنَا عَلَىٰ أَسْبَابِ هَذِهِ الْبَنَاتِ فَأُولَٰئِكَ سَبَابُ الْحَقِيقَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وَحُورٌ عَيْنٌ» بالرفع فيهما. وقرأ أبو جعفر، وحزمة، والكسائي، والمفضل عن عاصم: بالخفض فيهما. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «وَحُوراً عَيْنًا» بالنصب فيهما. قال الزجاج: والذين رفعوا كرهوا الخفض، لأنه معطوف على قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾، قالوا: والحور ليس ممثلاً يطاف به، ولكنه مخفوض على غير ما ذهب إليه هؤلاء، لأن المعنى: يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكوابٍ ينعمون بها، كذلك ينعمون بلحم طير، فكذلك ينعمون بحور عين، والرفع أحسن، والمعنى: ولهم حورٌ عَيْنٌ؛ ومن قرأ «وَحُوراً عَيْنًا» حملة على المعنى، لأن المعنى: يعطون هذه الأشياء ويعطون حوراً عينا، إلا أنها تخالف المصحف فتكروه. ومعنى «كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ» أي: صفاؤه وتلالؤه كصفاء اللؤلؤ وتلالئه. والممكنون: الذي لم يغيّره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال، فهن كاللؤلؤ حين يخرج من صدفه. «جزلة» منصوب مفعول له؛ والمعنى: يفعل بهم ذلك جزاءً بأعمالهم، ويجوز أن يكون منصوباً على أنه مصدر، لأن معنى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مَخْلُودَانٌ»: يُجَازُونَ جزاءً بأعمالهم؛ وأكثر التحوين على هذا الوجه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً﴾ قد فسرنا معنى اللغو والسلام في سورة [آريم: ٦٢] ومعنى التأثيم في [الطور: ٢٣] ومعنى «مَا أَحْصَىٰ الْبَيْنِينَ» في أول هذه السورة [الواقعة: ٤٩]. فإن قيل: التأثيم لا يُسمع فكيف ذكره مع المسموع؟ فالجواب: أن العرب يُتبعون آخر الكلام أوله، وإن لم يحسن في أحدهما ما يحسن في الآخر، فيقولون: أكلت خبزاً ولبناً، واللبن لا يؤكل، إنما حسن هذا لأنه كان مع ما يؤكل، قال الفراء: أنشدني بعض العرب:

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٤١٧، و«القرطبي» ٢٠٢/١٧، و«اللسان» و«التاج»: قوز. والأقاز: جمع قوز، وهو كتيب من الرمل صغير شبه به أرداف النساء، فالإضافة للبيان.

(٢) البيت في «المعرب» للجواليقي ٢٣.

(٣) قال ابن كثير: وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال: في الخمر أربع خصال: الشكر، والصداع، والقيء، والبول، فذكر الله تعالى خمر الجنة ونزهاها عن هذه الخصال. اهـ.

(٤) البُخت: الإبل الحُرَاسية. (٥) الخوان، بضم الخاء وكسرهما: الذي يؤكل عليه.

إِذَا مَا الْغَائِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا  
قَالَ: وَالْعَيْنُ لَا تُزَجِّجُ إِلَّا تَكْجَلُ، فَرَدَّهَا عَلَى الْحَاجِبِ لِأَنَّ الْمَعْنَى يُعْرَفُ، وَأَنْشَدَنِي آخَرَ:  
وَلَسَقَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى  
وَأَنْشَدَنِي آخَرَ:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا<sup>(٣)</sup>

والماء لا يُعْلَفُ وإنما يُشْرَبُ، فجعله تابعاً للثبْن؛ قال الفراء: وهذا [هو] وجه قراءة من قرأ، «وَحُورِ عَيْنٍ» بالخفض، لإتباع آخر الكلام أوله، وهو وجه العربية.

﴿وَأَصْحَبُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينِ﴾ في سِنْدِ مَخْضُورٍ ﴿١٨﴾ وَكَلَجٌ مَخْضُورٍ ﴿١٩﴾ وَظَلِي مَخْضُورٍ ﴿٢٠﴾ وَمَاوُ مَسْكَوِبٍ ﴿٢١﴾ وَنَكَبِزٍ كَبِيرٍ ﴿٢٢﴾ لَا مَقْطُوعٌ وَلَا مَمْرُوعٌ ﴿٢٣﴾ وَرُؤْيَى مَرْمُوعَةٍ ﴿٢٤﴾ إِنَّا أَنْشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً ﴿٢٥﴾ فَهَمَّسْتَهُنَّ أَكْبَارًا ﴿٢٦﴾ عُرَى أَزْرَابًا ﴿٢٧﴾ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ نَلَّةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ﴿٢٩﴾ وَنَلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٣٠﴾

وقد شرحنا معنى قوله: «﴿وَأَصْحَبُ الْيَمِينِ﴾» في قوله: «﴿وَأَصْحَبُ الْيَمِينَةِ﴾» [الواقعة: ٢٩]. وقد روي عن علي عليه السلام أنه قال: أصحاب اليمين: أطفال المؤمنين<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «﴿فِي سِنْدِ مَخْضُورٍ﴾» ﴿١٨﴾ سبب نزولها أن المسلمين نظروا إلى وَجْجٍ. وهو وادٍ بالطائف مخصب. فأعجبهم سدره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا؟ فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية، والضحاك. وفي المخصود ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي لا شوك فيه، رواه أبو طلحة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقسامة بن زهير. قال ابن قتيبة: كلته جُضِدَ شوكة، أي: قلع، ومنه قول النبي ﷺ في المدينة: «لَا يُخْضَدُ شوْكُهَا»<sup>(٥)</sup>. والثاني: أنه المُوقَّرُ حملاً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك. والثالث: أنه المُوقَّرُ الذي لا شوك فيه، ذكره قتادة. وفي الطَّلْح قولان: أحدهما: أنه الموز، قاله علي، وابن عباس، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، [والحسن]، وعطاء، وعكرمة، ومجاهد، وقاتدة. والثاني: أنه شجر عظام كبار الشوك، قال أبو عبيدة: هذا هو الطَّلْحُ عند العرب، قال الحادي:

بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ  
عَدَا تَرَيْنَ الطَّلْحَ وَالْجِبَالَ<sup>(٦)</sup>

فإن قيل: ما الفائدة في الطَّلْح؟ فالجواب أن له نَوْراً وريحاً طيبة، فقد وعدهم ما يعرفون ويميلون إليه، وإن لم يقع التساوي بينه وبين ما في الدنيا. وقال مجاهد: كانوا يُعْجَبُونَ بـ «وَجْجٍ» وظلاله من طلحه وسدره. فأما المنضود، فقال ابن قتيبة: هو الذي قد نُضِدَ بالحمل أو بالورق والحمل من أوله إلى آخره، فليس له ساق بارزة، وقال مسروق: شجر الجنة نضيد من أسفلها إلى أعلاها.

قوله تعالى: «﴿ظَلِي مَخْضُورٍ﴾» ﴿٢٠﴾ أي: دائم لا تنسخه الشمس<sup>(٧)</sup>. «﴿وَمَاوُ مَسْكَوِبٍ﴾» ﴿٢١﴾ أي: جار غير منقطع.

قوله تعالى: «﴿لَا مَقْطُوعٌ وَلَا مَمْرُوعٌ﴾» ﴿٢٣﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا مقطوعة في حين دون حين، ولا ممنوعة بالحيطان والنواطير، إنما هي مُطْلَقَةٌ لمن أرادها، هذا قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة. ولخصه بعضهم فقال: لا مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان. والثاني: لا تنقطع إذا جُنِيَتْ، ولا تُنْمَعُ من أحد إذا أريدت،

(١) البيت غير منسوب في (مشكل القرآن) ١٦٥، و«الطبري» ١٧٦/٢٧، و«أساس البلاغة» و«المصاح» و«اللسان» و«التاج»: زجج.

(٢) سبق البيت ٣٦٢.

(٣) رواه الطبري ١٧٩/٢٧ وفي سنده عثمان بن قيس وهو ضعيف.

(٤) رواه أحمد في «المستد» رقم (٢٩٢٣) ولفظه بتمامه: عن ابن عباس عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي حرم، وحرمة المدينة، اللهم إني أحرمها بحرمك، أن لا يؤذى فيها محدث، ولا يخلت خلاها، ولا يعهد شوكتها، ولا تؤخذ لقطتها إلا لمتشد، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣/٣٠١ عن أحمد وحسنه. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤/٢٧: ووقع في رواية لعمر بن شبة بلفظ «لا يخضد» بالخاء المعجمة بدل العين المهملة، وهو راجع إلى معناه، فإن أصل الخضد: الكسر ويستعمل في القطع. اهـ.

(٥) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٢/٢٥٠، و«الطبري» ١٨١/٢٧، ونسبه «القرطبي» ١٧/٢٠٨ إلى الجمدي.

(٦) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أبي هريرة عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها، तरُوا إن شتم: ﴿ظَلِي مَخْضُورٍ﴾» ﴿٢٠﴾.

روي عن ابن عباس. والثالث: لا مقطوعة بالفناء، ولا ممنوعة بالفساد، ذكره الفاوردي.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مَرْوَةَ ۖ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الحشايا المفروشة للجلوس والنوم، وفي رفعها قولان: أحدهما: [أنها] مرفوعة فوق السُرر. والثاني: أن رفعها؛ زيادة حشوها لطيب الاستمتاع بها. والثاني: أن المراد بالفراش: النساء؛ والعرب تسمي المرأة: فراشاً وإزاراً ولباساً؛ وفي معنى رفعهن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهن رُفغن بالجمال على نساء أهل الدنيا. والثاني: رُفغن عن الأذناس. والثالث: في القلوب لثِدَّة الميل إليهن.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً ۖ﴾ يعني النساء. قال ابن قتيبة: اكتفى بذكر الفُرش لأنها محل النساء عن ذكرهن. وفي المشار إليهن قولان: أحدهما: أنهن نساء أهل الدنيا المؤمنات؛ ثم في إنشأتهن قولان: أحدهما: أنه إنشاؤهن من القبور، قاله ابن عباس. والثاني: إعادتهن بعد السَّمط<sup>(١)</sup> والكِبَر أباكراً صغاراً، قاله الضحاك. والثاني: أنهن الحُور العين، وإنشاؤهن: إيجادهن عن غير ولادة، قاله الزجاج. والصواب أن يقال: إن الإنشاء عَمَهُنَّ كُلَّهُنَّ، فالحُور أنشئن ابتداءً، والمؤمنات أنشئن بالإعادة وتغيير الصفات؛ وقد روى أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ مِنَ الْمُنشَأَاتِ اللَّاتِي كُنَّ فِي الدُّنْيَا عَجَائِزَ عُمُشاً رُفصَاءً»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ۖ﴾ أي: عذاري. وقال ابن عباس: لا يأتيها زوجها إلا وجدها بكراً.

قوله تعالى: ﴿عُرْبًا ۖ﴾ قرأ الجمهور: بضم الراء. وقرأ حمزة، وخلف: بإسكان الراء؛ قال ابن جرير: هي لغة تميم وبكر. وللمفسرين في معنى «عُرْبًا» خمسة أقوال: أحدها: أنهن المتحبيبات إلى أزواجهن، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنهن العواشق، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، ومقاتل، والمبرد؛ وعن<sup>(٣)</sup> مجاهد كالتولين. والثالث: الحسنه التبعل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة. والرابع: العَجَنجات، قاله عكرمة. والخامسة: الحسنه الكلام، قاله ابن زيد. فأما الأتراب فقد ذكرناهن في [ص: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۖ﴾ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿ هذا من نعت أصحاب اليمين. وفي الأولين والآخريين خلاف، وقد سبق شرحه [الوامة: ٤١٣]. وقد زعم مقاتل أنه لما نزلت الآية الأولى، وهي قوله: ﴿وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وجد المؤمنون من ذلك وجداً شديداً حتى أنزلت ﴿وَالثَّلَاثَةُ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فسختها. وروي عن عروة بن زويم نحو هذا المعنى. قلت: وأدعاء النَّسخ هاهنا لا وجه له لثلاثة أوجه: أحدها: أن علماء الناسخ والمنسوخ لم يوافقوا على هذا. والثاني: أن الكلام في الآيتين خير، والخبر لا يدخله النسخ، [فهو هاهنا لا وجه له]. والثالث: أن الثَّلَاثَةُ بمعنى الفُرقة والفتنة؛ قال الزجاج: اشتقاقهما من القِطعة، والثَّلُّ: الكسر والقطع. فعلى هذا قد يجوز أن تكون الثَّلَاثَةُ في معنى القليل.

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمَانِ مِمَّا أَحْسَبُ الْيَمَانِ ۖ﴾ فِي سُبُورٍ دَجِيمٍ ﴿ وَظِلٌّ مِنْ سُبُورٍ ﴿ لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ ﴿ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿ وَكَانُوا يُبْرُونَ عَلَى لَيْثِ الْعَلِيمِ ﴿ وَكَانُوا يَقُولُوكَ أَيَّدَا مِنَّا وَكُنَّا شُرَكَاءَ وَعِظَمْنَا أَوَّنَا لَسُبُورُونَ ﴿ أَوْ بَارِئَاتِنَا الْأَوَّلُونَ ﴿ قُلْ يٰٓأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿ لَسُبُورُونَ إِيَّكَ يَبْقَىٰ يَوْمَ تَمُوتُ ﴿ ثُمَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا يُكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُفُورٍ ﴿ فَابْتَرُوا مِنَّا الْبُلُونَ ﴿ فَتَشْرَبُونَ عَلَيْهِ مِنْ لَسِيمٍ ﴿ فَتَشْرَبُونَ شَرِبَ الْيَمِينِ ﴿ هَذَا تَزَلُّمٌ يَوْمَ الدِّينِ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿مِمَّا أَحْسَبُ الْيَمَانِ﴾ قد بينا أنه بمعنى التعجب من حالهم؛ والمعنى: ما لهم، وما أعد لهم من الشر؟ ثم بين لهم سوء مُتَّعَلِبِهِمْ فقال: ﴿فِي سُبُورٍ﴾ قال ابن قتيبة: هو حَرُّ النَّارِ.

قوله تعالى: ﴿ظِلٌّ مِنْ سُبُورٍ﴾ قال ابن عباس: ظلٌّ من دخان. قال الفراء: الِيخُموم: الدُّخَانُ الأسود، ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾ فوجه الكلام الخفض تبعاً لما قبله، ومثله ﴿زَيْتُونٌ لَّا شَرِيفٌ وَلَا غَرِيبٌ﴾ [النور: ٢٥]، وكذلك قوله:

(١) السَّمط: الثَّيْب.

(٢) رواه ابن جرير ١٨٥/٢٧، ١٨٦، والترمذي في «جامعه» ١٦٤/٢ من رواية موسى بن عبيدة الرليدي عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس ﷺ، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث موسى بن عبيدة، قال: وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان الرقاشي يضعان في الحديث.

(٣) في الأصل: عن.

﴿وَلَكُمْ كَثِيرٌ مِّنْهُ لَآ مَقْوَعَةٌ وَلَا تَمْوَعُونَ﴾، ولو رفعت ما بعد «لا» كان صواباً، والعرب تجعل الكريم تابِعاً لكل شيء نعت عنه فعلاً يُتَوَى [به] الدم، فتقول: ما هذه الدار بواسعة ولا كريمة، وما هذا بسمين ولا كريم. قال ابن عباس: لا بارد المدخل ولا كريم المنظر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا بَلَدًا﴾ أي: في الدنيا ﴿مَثَرُونَ﴾ أي: متنعمين في ترك أمر الله، فشغلهم ترفهم عن الاعتبار والتعبُد. ﴿وَكَانُوا يَمُرُّونَ﴾ أي: يقيمون ﴿عَلَى لَيْثٍ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشُّرك، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك، وابن زيد. والثاني: الذَّنْبُ العظيم الذي لا يتوبون منه. قاله مجاهد. وعن قتادة كالقولين. والثالث: أنه اليمين الغموس، قاله الشعبي. والرابع: الشُّرك والكفر بالبعث، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَبَاؤُكَ الْأَوْلَادُ﴾ قال أبو عبيدة: الواو متحركة لأنها ليست بواو ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا﴾، فدخلت عليها ألف الاستفهام فتركت مفتوحة. وقرأ أهل المدينة، وابن عامر: ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا﴾ بإسكان الواو. وقد سبق بيان ما لم يُذكَر هاهنا [مرود: ١٠٣، الصفات: ٦٢، الأنعام: ٧٠] إلى قوله: ﴿فَسَيُرَوْنَ شَرِبَ الْبَيْرِ﴾ ﴿قُرْآنُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾، وهاصم، وحمزة: ﴿شُرْبِ﴾ بضم الشين؛ والباقون بفتحها. قال الفراء: والعرب تقول: شَرِبْتُهُ شُرْبًا، وأكثر أهل نجد يقولون شُرْبًا بالفتح، أنشدني عامتهم:

تَكْفِيهِ حَزْرَةٌ فَلَمَّا إِذَا لَمْ يَهَا  
مِنَ الشَّوَاءِ وَيَكْفِيهِ شَرِبَتُهُ الشَّمْرُ<sup>(١)</sup>

وزعم الكسائي أن قوماً من بني سعد بن تميم يقولون: ﴿شُرِبَ الْهَيْمِ﴾ بالكسر. وقال الزجاج: «الشُّرب» المصدر، و«الشُّرب» بالضم: الاسم، قال: وقد قيل: إنه مصدر أيضاً. وفي «الهييم» قولان: أحدهما: الإبل العطاش، رواه ابن أبي طلحة والعمري عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وعطاء، والضحاك، وقاتدة. قال ابن قتيبة: هي الإبل يُصِيبُهَا دَاءٌ فَلَا تَرَوِي مِنَ الْمَاءِ، يقال: بعيرٌ أهيمٌ، وناقَةٌ هيَمَاءٌ. والثاني: أنها الأرض الرَّمْلَةُ التي لا تَرَوِي مِنَ الْمَاءِ، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً. قال أبو عبيدة: الهييم: ما لا يَرَوِي من زَمَلٍ أو بعير.

قوله تعالى: ﴿هَلْكَ نُزْلُهُمْ﴾ أي: رزقهم. ورواه عباس عن أبي عمرو: ﴿نُزْلُهُمْ﴾ بسكون الزاي، أي: رزقهم وطعامهم. وفي «الدين» قولان قد ذكرناهما في (الفاتحة).

﴿مَنْ خَلَقْتُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ٥٧﴾ ﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ٥٨﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ خَلْقَ نَارٍ أَمْ تَحْسَبُ الْكَلْبَلُونَ ٥٩﴾ ﴿مَنْ قَدَرْنَا يَنْتَكِرُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوِينَ ٦٠﴾ ﴿عَلَى أَنْ يُؤَدَّ أَمْثَلَكُمْ وَنُشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ٦١﴾ ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَلَقْتُمْ﴾ أي: أوجدناكم ولم تكونوا شيئاً، وأنتم تقرُّون بهذا ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلَّا ﴿تُصَدِّقُونَ﴾ بالبعث!؟ ثم احتج على بعثهم بالقدرة على ابتدائهم فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ قال الزجاج: أي: ما يكون منكم من النَمِيِّ، يقال: أمنى الرجل نمياً، ومنى يماني، فيجوز على هذا «تُمْنُونَ» بفتح التاء إن ثبتت به رواية.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ خَلْقَ نَارٍ أَمْ تَحْسَبُ الْكَلْبَلُونَ﴾ أي: تخلقون ما تُمْنون بَشَرًا! وفيه تنبيه على شيئين: أحدهما: الامتتان، إذ خلق من الماء المهيمن بَشَرًا سَوِيًّا. والثاني: أن من قَدَرَ على خَلْقٍ ما شاهدتموه من أصل وجودكم كان أقدر على خَلْقٍ ما غاب عنكم من إعادتكم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَدَرْنَا يَنْتَكِرُ الْمَوْتَ﴾ وقرأ ابن كثير: «قَدَرْنَا» بتخفيف الدال. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قضينا عليكم بالموت. والثاني: سَوَّيْنَا بَيْنَكُمْ فِي الْمَوْتِ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوِينَ﴾ ﴿عَلَى أَنْ يُؤَدَّ أَمْثَلَكُمْ﴾ قال الزجاج: المعنى: إن أردنا أن نخلق خلقاً غيركم لم يسبقنا سابق، ولا يفوتنا ذلك. وقال ابن قتيبة: لسنا مغلوبين على أن نستبدل بكم أمثالكم.

(١) البيت لأعشى باهلة من قصيدته الحيدة التي يرثي بها أخاه المشر بن وهب الباهلي ومطلها:

قد جاء من عل أنبَاء أنبؤها  
إلسي لا عجب منها ولا سخر  
وهي في «الأصمعيات» ٨٩، و«جمهرة أشعار العرب» ٢٥٤، و«مختارات ابن السجري» ١٩، و«أمالي المرتضى» ١٠٥/٣، وغيرها، والحزة: ما قطع من اللحم طولاً، والفلد: كبد البعير، والغمر: أصفر الأقداح.

قوله تعالى: ﴿وَنَشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: نبذل صفاتكم ونجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم، قاله الحسن. والثاني: ننشئكم في حواصل طير سود تكون بـ «برهوت» كأنها الخطاطيف، قاله سعيد بن المسيب<sup>(١)</sup>. والثالث: نخلقكم في أي خلق شئنا، قاله مجاهد. والرابع: نخلقكم في سوى خلقكم، قاله السدي. قال مقاتل: نخلقكم سوى خلقكم في ما لا تعلمون من الصور.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَشَرْتُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ وهي ابتداء خلقكم من نطفة وعلقة ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فهلا تعتبرون فعملوا قدرة الله فتغيروا بالبعث.

﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوثُونَ﴾ ٧٤ ﴿أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الذَّرَّارُونَ﴾ ٧٥ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَتَلَّكَتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ ٧٦ ﴿إِنَّا لَمَعْرُومُونَ﴾ ٧٧ ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ٧٨ ﴿أَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ ٧٩ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ﴾ ٨٠ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ نَجِلاً فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ ٨١ ﴿أَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ ٨٢ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ﴾ ٨٣ ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَنَسِئًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٨٤ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْقَبِيرِ﴾ ٨٥

﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوثُونَ﴾ ٧٤: أي: ما تعملون في الأرض من إثارها، وإلقاء البذور فيها، ﴿أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ﴾ أي: تُنبئونه؟! وقد نبه هذا الكلام على أشياء منها إحياء الموتى، ومنها الامتنان بإخراج القوت، ومنها القدرة العظيمة الدالة على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿لَجَعَلْنَاهُ﴾ يعني الزرع ﴿حُطَبًا﴾ قال عطاء: تبناً لا قمح فيه. وقال الزجاج: أبطلناه حتى يكون محتطماً لا حنطة فيه، ولا شيء.

قوله تعالى: ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ وقرأ الشعبي، وأبو العالية، وابن أبي عبلة؛ «فَطَلَّكُمْ» بكسر الظاء؛ وقد بيناه في قوله: ﴿طَلَّكَ عَلَيْكَ مَا كَفَّكَ﴾ [طه: ٩٧].

قوله تعالى: ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وابن السميع، والقاسم بن محمد، وعروة: «تَفَكَّونَ» بالنون. وفي المعنى أربعة أقوال: أحدها: تتعجبون، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، ومقاتل. قال الفراء: تتعجبون مما نزل بكم في زرعكم. والثاني: تتدلمون، قاله الحسن، والزجاج. وعن قتادة كالقولين. قال ابن قتيبة: يقال: «تفكَّهُون»: تتدلمون، ومثلهما: تفكَّون، وهي لغة لعُكَل. والثالث: تتلاومون، قاله عكرمة. والرابع: تتفجعون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَعْرُومُونَ﴾ ٧٧: قال الزجاج: أي: تقولون: قد عرِّمنا وذهب زرعنا. وقال ابن قتيبة: «لَمَعْرُومُونَ» أي: لَمَعْدَبُونَ<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ٧٨: أي: حُرِّمنا ما كُنَّا نطلبه من الرِّيح في الزرع. وقد نبه بهذا على أمرين: أحدهما: إنعامه عليهم إذ لم يجعل زرعهم حطاماً. والثاني: قدرته على إهلاكهم كما قدر على إهلاك الزرع. فأما المُنزَن، فهي السحاب، وأحدتها: مُزَنَة. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿تُورُونَ﴾ قال أبو عبيدة: تستخرجون، من أُوْرِيَت، وأكثر ما يقال: وَرِيَت. وقال ابن قتيبة؛ التي تستخرجون من الرُّنود. قال الزجاج: «تورون»: أي: تقدحون، تقول: أوريث النار؛ إذا قدحتها.

قوله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ في المراد بشجرتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحديد، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها الشجرة التي تتخذ منها الرُّنود، وهو خشب يُحَكُّ بعضه ببعض فتخرج منه النار، هذا قول ابن قتيبة، والزجاج. والثالث: أن شجرتها: أصلها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا﴾ قال المفسرون: إذا رآها الرائي ذكر نار جهنم، وما يخاف من عذابها، فاستجار بالله منها ﴿وَمَسِئًا﴾ أي: منفعة ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم المسافرون، قاله ابن عباس،

(١) برهوت: واد باليمن، وقد روي أن أرواح الكفار تجتمع فيه، وأن أرواح المؤمنين بالجابية من أرض الشام، ولكن لا دليل عليه من الكتاب والسنة الصحيحة، ولعل ذلك من الإسرائيليات.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: إنا لمعدبون، وذلك أن الغرام عند العرب: العذاب.

وقتادة، والضحاك. قال ابن قتيبة: سمو بذلك لنزلهم القوي، وهو القفر. وقال بعض العلماء: المسافرون أكثر حاجة إليها من المقيمين، لأنهم إذا أوقدوها هربت منهم السباع واهتدى بهم الضال. والثاني: أنهم المسافرون والحاضرون، قاله مجاهد. والثالث: أنهم الجائعون، قال ابن زيد: المقوي: الجائع في كلام العرب. والرابع: أنهم الذين لا زاد معهم ولا مرد لهم، قاله أبو عبيدة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال الزجاج: لما ذكر ما يدل على توجيده، وقدرته، وإنعامه، قال: «فسبح» أي: برء الله ونزهه عما يقولون في وصفه. وقال الضحاك: معناه: فصل باسم ربك، أي: استفتح الصلاة بالتكبير. وقال ابن جرير: سبح بذكر ربك وتسميته. وقيل: الباء زائدة. والاسم يكون بمعنى الذات، والمعنى: فسبح ربك.

﴿فَلَا أُنسِئُ بِمَرْوَجٍ أَسْجُورٍ﴾ وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَقَوْمٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْتُوبٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ ﴿٨٠﴾ أَهْبَدًا لِلْوَيْثِ أَنْتُمْ مُدْهَوُونَ ﴿٨١﴾ وَيَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٨٢﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنسِئُ﴾ في «لا» قولان: أحدهما: أنها دخلت توكيداً. والمعنى: فأقسم، ومثله ﴿إِنَّمَا يَمَلُّ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحشر: ٢٩] قال الزجاج: وهو مذهب سعيد بن جبيرة. والثاني: أنها على أصلها. ثم في معناها قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى ما تقدم، ومعناها: النهي، تقدير الكلام: فلا تكذبوا، ولا تجحدوا ما ذكرته من النعم والمججج، قاله الماوردي. والثاني: أن<sup>(٢)</sup> «لا» رد لما يقوله الكفار في القرآن: إنه سحر، وشعر، وكهانة. ثم استأنف القسم على أنه قرآن كريم، قاله علي بن أحمد النيسابوري: وقرأ الحسن: فلا قسم بغير ألف بين اللام والهمزة.

قوله تعالى: ﴿بِمَرْوَجٍ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «بموقع» على التوحيد. قال أبو علي: مواقعها: مساقطها. ومن أفرده، فلأنه اسم جنس. ومن جمَع، فلاخلاف ذلك. وفي «النجوم» قولان: أحدهما: نجوم السماء، قاله الأكثرون. فعلى هذا في مواقعها ثلاثة أقوال: أحدها: انكدارها وانتشارها يوم القيامة، قاله الحسن. والثاني: منازلها، قاله عطاء وقتادة. والثالث: مغيبها في المغرب، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنها نجوم القرآن، رواه ابن جبيرة عن ابن عباس. فعلى هذا سميت نجوماً لنزولها متفرقة، ومواقعها: نزولها ﴿وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ﴾ الهاء كناية عن القسم. وفي الكلام تقديم وتأخير، تقديره: وإنه لقسم عظيم لو تعلمون عظمته. ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَقَوْمٌ كَرِيمٌ﴾ والكريم: اسم جامع لما يحمد، وذلك أن فيه البيان، والهدى، والحكمة، وهو مُعْظَمٌ عند الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المصحف الذي بأيدينا، قاله مجاهد، وقتادة. وفي «المكنون» قولان: أحدهما: مستور عن الخلق، قاله مقاتل، وهذا على القول الأول. والثاني: مصون، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ من قال: إنه اللوح المحفوظ. فالمطهرون عنده: الملائكة، وهذا قول ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة. فعلى هذا يكون الكلام خبراً. ومن قال: هو المصحف، ففي المطهرين أربعة أقوال: أحدها: أنهم المطهرون من الأحداث، قاله الجمهور. فيكون ظاهر الكلام النهي، ومعناه النهي. والثاني: المطهرون من الشرك، قاله ابن السائب. والثالث: المطهرون من الذنوب والخطايا، قاله الربيع بن أنس. والرابع: أن معنى الكلام: لا يجد طعمه ونفعه إلا من آمن به، حكاه الفراء<sup>(٣)</sup>.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: عني بذلك المسافر الذي لا زاد معه ولا شيء له، وأصله من قولهم: أقوت الدار: إذا خليت من أهلها وسكانها. اهـ.

(٢) في الأصل: أنه.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله جل ثناؤه أخبر أنه لا يمس الكتاب المكنون إلا المطهرون، فعم بخبره المطهرين، ولم يخصص بعضاً دون بعض، قال: فالملائكة من المطهرين، والرسول والأنبياء من المطهرين، قال: وكل من كان مطهراً من الذنوب، فهو ممن استثنى وعني بقوله: ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾. اهـ.

قال ابن كثير: وقال آخرون: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي من الجنابة والحدث، قالوا: ولفظ الآية خير، ومعناها الطلب، قالوا: والمراد بالقرآن =

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ أي: هو تنزيل. والمعنى: هو منزل، فسمي المنزل تنزيلاً في اتساع اللغة، كما تقول للمقدور: قدر، وللمخلوق: خلق.

قوله تعالى: ﴿أَنْبِئَا الْكٰفِرِيْنَ﴾ يعني: القرآن ﴿أَنْتُمْ تُكْفِرُوْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: مكذبون، قاله ابن عباس، والضحاك، والفراء. والثاني: ممالئون الكفار على الكفر به، قاله مجاهد. قال أبو عبيدة: المدمن: المدهان، وكذلك قال ابن قتيبة: «مدهنون» أي: مدهنون. يقال: أدهن في دينه، وداهن ﴿وَيَحْمَلُوْنَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُوْنَ﴾ (١٧) روى مسلم في «صحيحه» (١) من حديث ابن عباس قال: مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ، فقال النبي ﷺ: «أصبح من الناس شاكراً، ومنهم كافر». قالوا: هذه رحمة وضعها الله حيث شاء. وقال بعضهم: لقد صدق نوء كذا، وكذا، فنزلت هذه الآية ﴿فَلَا أَسْأَلُ بِمَرْبَعِ النَّجْوِيِّ﴾ حتى بلغ ﴿أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾. وروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث زيد بن خالد الجهني، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة بالحديبية على إثر سماء (٢) كانت من الليل. فلما انصرف أقبل على الناس، فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر. فأما المؤمن فقال: مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي، كافر بالكواكب. وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذاك كافر بي مؤمن بالكواكب» (٣). وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرزق هاهنا بمعنى الشكر. روت عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿وَيَحْمَلُوْنَ رِزْقَكُمْ﴾ قال: «شكركم» (٤)، وهذا قول علي بن أبي طالب، وابن عباس. وكان علي يقرأ «وتجعلون شكركم» (٥). والثاني: أن المعنى: وتجعلون شكر رزقكم تكذيبكم، قاله الأكثرون. وذلك أنهم كانوا يمتطرون، فيقولون: مطرنا بنوء كذا. والثالث: أن الرزق بمعنى الحظ. فالمعنى: وتجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون، ذكره الثعلبي. وقرأ أبي بن كعب، والمفضل عن عاصم «تَكْذِبُونَ» بفتح التاء، وإسكان الكاف، محففةً الذال.

﴿تَلَوَّآ إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُوكُومَ﴾ (١٧) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ وَخَنْ أَزْرَبٍ إِلَيْهِ وَمِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٩﴾ تَلَوَّآ إِنْ كُنْتُمْ عِبْرَ مَدِينٍ ﴿٢٠﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿٢١﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْفِرِيْنَ ﴿٢٢﴾ فَرَوَّحًا وَرِيحًا وَحَنَّتْ نِيسِيْ ﴿٢٣﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ﴿٢٤﴾ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ﴿٢٥﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ الْفٰسِقِيْنَ ﴿٢٦﴾ فَزَلَّ بِيْنَ جَمِيْرِ ﴿٢٧﴾ وَتَصَلِيَةً بَجِيْرِ ﴿٢٨﴾ إِنْ هَذَا لَمَوْ حَقُّ الْيَمِيْنِ ﴿٢٩﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَلِيْمِ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿تَلَوَّآ﴾ أي: فهلاً ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُوكُومَ﴾ يعني: النفس، فترك ذكرها لدلالة الكلام، وأنشدوا من ذلك: إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصُّنْدُرُ (٦)

ها هنا: المصحف، كما روى مسلم في «صحيحه» عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو، واحتجوا في ذلك بما رواه الإمام مالك في «موطئه» عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمرو بن حزم أن لا يمس القرآن إلا طاهر، قال: وروى أبو داود في المراسيل من حديث الزهري قال: قرأت في صحيفة عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن رسول الله ﷺ قال: «لا يمس القرآن إلا طاهر» اهـ. قلت: وقد روي الحديث موصولاً عن كثير من الصحابة، وهو صحيح بمجموع طرقه اهـ.

(١) ٨٣/١، ٨٤.  
(٢) إثر وأثر، لغتان مشهورتان، أي بعد المطر، والسماء: المطر.  
(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٣٤/٢، ومسلم ٨٤/١ واللفظ للبخاري. قال أبو عمرو بن الصلاح: التوء في أصله ليس هو نفس الكوكب، فإنه مصدر تاء بنوء، أي: سقط وغاب، وقيل: أي نهض وطلع. اهـ.  
(٤) لم نقف على هذا الحديث من طريق عائشة وإنما هو من طريق علي ﷺ عن النبي ﷺ كما رواه الطبري ٢٧/٢٧٠ وفي سننه عبد الأعلى بن عامر الثعلبي وهو ضعيف، ورواه أحمد أيضاً ٧٧/٢ من حديث عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن السلمى عن علي بن النبي ﷺ قال: ﴿وَيَحْمَلُوْنَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ (١٧) قال: «شكركم (وفي السننه) شكركم وهو خطأ». مطرنا بنوء كذا وكذا: بنجم كذا وكذا.  
(٥) وروى ابن جرير في «تفسيره» ٢٠٨/٢٧ بإسناد صحيح عن ابن عباس قال: ما مطر قوم قط إلا أصبح بعضهم كافرًا يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا وقرأ ابن عباس «وتجعلون شكركم أنكم تكذبون».  
(٦) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/٢٧ عن أبي عبد الرحمن السلمى قال: كان علي ﷺ يقرأ «وتجعلون شكركم أنكم تكذبون» وفي سننه عبد الأعلى الثعلبي، وقد حمل بعض الشراح هذه القراءة على التفسير، من غير قصد للتلاوة.

(٦) البيت لحاتم الطائي، «ديوانه» ٥٠ وصدده:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ﴾ يعني أهل الميت ﴿نَنْظُرُونَ﴾ إلى سلطان الله وأمره. والثاني: تنظرون إلى الإنسان في تلك الحالة، ولا تملكون له شيئاً ﴿وَيَحْسَبُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: ملك الموت أدنى إليه من أهله ﴿وَلَكِنْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ الملائكة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ونحن أقرب إليه منكم بالعلم والقدرة والرؤية ﴿وَلَكِنْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ أي: لا تعلمون، والخطاب للكفار، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ مَدْيَنَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: محاسبين، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وابن جبيرة، وعطاء، وعكرمة. والثاني: موقنين، قاله مجاهد. والثالث: مبعوثين، قاله قتادة. والرابع: مجزيين. ومنه يقال: دنته، وكما تدن تدان، قاله أبو عبيدة. والخامس: مملوكين أذلاء من قولك: دنت له بالطاعة، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿تَرْجُمُونَ﴾ أي: تردون النفس. والمعنى: إن جحدتم الإله الذي يحاسبكم ويجازيكم، فهلاً تردون هذه النفس؟! فإذا لم يمكنكم ذلك، فاعلموا أن الأمر لغيركم. قال الفراء: وقوله تعالى: ﴿تَرْجُمُونَ﴾ هو جواب لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُومَ﴾ ولقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدْيَنَ﴾ فإنهما أجيبتا بجواب واحد. ومثله قوله تعالى: ﴿فَأَيُّهَا يَا بَنِي كَعْبٍ ابْنِي هَذَا فَمَنْ يَحْيَى هَذَا فَمَا خَوْفُ عَالِيهِمْ﴾ [البقرة: ٢٣٨] ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت فقال تعالى: ﴿فَأَيُّهَا إِنْ كَانَ﴾ يعني: الذي بلغت نفسه الحلقوم ﴿مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ عند الله. قال أبو العالية: هم السابقون ﴿فَرُوحٌ﴾ أي: فله رُوح. والجمهور يفتحون الراء. وفي معناها ستة أقوال: أحدها: الفرح، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: الراحة، رواه أبو طلحة عن ابن عباس. والثالث: المغفرة والرحمة، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: الجنة، قاله مجاهد. والخامس: رُوح من الغم الذي كانوا فيه، قاله محمد بن كعب. والسادس: رُوح في القبر، أي: طيب نسيم، قاله ابن قتيبة<sup>(١)</sup>. وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو رزين، والحسن، وعكرمة، وابن يعمر، وقاتدة، ورويس عن يعقوب، وابن أبي سريج عن الكسائي: «فَرُوحٌ» برفع الراء. وفي معنى هذه القراءة قولان: أحدهما: أن معناها: فرحة، قاله قتادة. والثاني: فحياة وبقاء، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: معناه: فحياة دائمة لا موت معها. وفي «الريحان» أربعة أقوال: أحدها: أنه الرزق، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنه المستراح، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه الجنة، قاله مجاهد، وقاتدة. والرابع: أنه الريحان المشموم. وقال أبو العالية: لا يخرج أحد من المقربين من الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة، فيشمه، ثم تقبض فيه روحه، وإلى نحو هذا ذهب الحسن، وقال أبو عمران الجوني: بلغنا أن المؤمن إذا قبض روحه تلقى بضباير<sup>(٢)</sup> الريحان من الجنة، فتجعل روحه فيه.

قوله تعالى: ﴿سَأَلْتُكَ لَكَ مِنْ أَحْسَنِ الْيَمِينِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فسلامة لك من العذاب، قاله أبو صالح

= والحشرجة: الفرغة عند الموت، وتردد النفس، وهو في «أمالى المرتضى» ٤/٦٣، و«العملنة» ٢/٢٦٣، و«مجموعة المعاني» ٣١، و«العقد الفريد» ١/٣٣٦، و«أمالى ابن السجري» ١/٥٠.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: عنى بالرُوح: الفرح والرحمة والمغفرة، وأصله من قولهم: وجدت رُوحاً: إذا وجد نسيماً يستروح إليه من كرب الحر. وروى الإمام أحمد في «المسند» في أم هانئ أنها سألت رسول الله ﷺ: أنتزاور إذا متنا ويرى بعضنا بعضاً؟ فقال رسول الله ﷺ: فيكون النسيم طيراً يعلق بالشجر حتى إذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسدها، وفي سننه ابن لبيبة، قال ابن كثير: هذا الحديث فيه بشارة لكل مؤمن. ومعنى يعلق: يأكل، ويشهد لهذا الحديث بالصحة ما رواه الإمام أحمد بن حنبل عن الإمام محمد بن إدريس الشافعي، عن الإمام مالك بن أنس، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه، عن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه» قال: وهذا إسناد عظيم ومتن قويم، قال: وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في رياض الجنة حيث شاءت ثم تأتي إلى فتاديل معلقة بالعرش... الحديث. اهـ. وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: فمن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، فقلت عائشة أو بعض أزواجه ﷺ: إنا نكره الموت، قال: «ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه.

(٢) الضباير - كما في «اللسان»: الجماعات في تفرقة، وفي الحديث: أتته الملائكة بحريرة فيها مسك، ومن ضباير الريحان. قلت: أخرج عبد بن حميد، وابن أبي الدنيا، وعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» عن أبي عمران الجوني في قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿فَرُوحٌ رِيحَانٌ﴾ قال: بلغني أن المؤمن إذا نزل به الموت يلتقي بضباير الريحان من الجنة فتجعل روحه فيها. انظر «الدر المنثور» ٦/١٦٧.



عن ابن عباس . والثاني: تسلّم عليه الملائكة، وتخبره أنه من أصحاب اليمين، قاله عطاء . والثالث: أن المعنى: أنك ترى فيهم ما تحب من السلامة . وقد علمت ما أعدّ لهم من الجزاء، قاله الزجاج .  
قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْفِرِينَ﴾ أي: بالبعث ﴿الضَّالِّينَ﴾ عن الهدى ﴿فَتَزَلُّ﴾ وقد بيّناه في هذه السورة [الواقعة: ٥٦].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني ما ذكر في هذه السورة ﴿مَوْحٌ لِّبَيْنٍ﴾ أي: هو اليقين حقاً، فأضافه إلى نفسه، كقولك: صلاة الأولى، وصلاة الغصن، ومثله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩] وقد سبق هذا المعنى . وقال قوم: معناه: وإنه للمتقين حقاً . وقيل للحق: اليقين .

قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ قد ذكرناه في هذه السورة [الواقعة: ٤٤] <sup>(١)</sup> .



(١) روى الإمام أحمد عن عقبة بن عامر الجهني قال: لما نزلت على رسول الله ﷺ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال: «اجعلوها في ركوعكم» ولما نزلت ﴿سَبِّحْ أَنْتَ رَبَّكَ الْأَعْلَى﴾ قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في سجودكم» ورواه أيضاً أبو داود وابن ماجه . وإسناده صحيح . وروى البخاري في آخر «صحيحه» عن أبي هريرة ربه قال: قال رسول الله ﷺ: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم» .

## سورة الحديد

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدنية، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنها مكية، قاله ابن السائب.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١) لَمْ تَلِكْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ بِحَيْثُ وَوُضِعَتْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَمْ تَلِكْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ وَلِئَلَّ اللَّهُ تَرْتِيبٌ ﴿٥﴾ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أما تسبيح ما يعقل، فمعلوم، وتسبيح ما لا يعقل، قد ذكرنا معناه في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَنْ سَمَاءٍ إِلَّا سُبْحٌ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قال أبو سليمان الخطابي: هو السابق للأشياء ﴿وَالْآخِرُ﴾ الباقي بعد فناء الخلق ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بحججه الباهرة، وبراهينه الثيرة، وشواهده الدالة على صحته وحدانيته. ويكون: الظاهر فوق كل شيء بقدرته. وقد يكون الظهور بمعنى العلو، ويكون بمعنى الغلبة. والباطن: هو المحتجب عن أبصار الخلق الذي لا يستولي عليه توهم الكيفية. وقد يكون معنى الظهور والبطون: احتجابه عن أبصار الناظرين، وتجليه لبصائر المتفكرين. ويكون معناه: العالم بما ظهر من الأمور، والمطلع على ما بطن من الغيوب<sup>(١)</sup> ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ مفسر في [الأعراف: ٥٤] إلى قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ﴾ وهو مفسر في [سبا: ٢٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ أي: يعلمه وقدرته<sup>(٢)</sup>. وما بعده ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿أَيُّهَا يَا اللَّهُ وَرَسُولِهِ﴾ قال المفسرون: هذا الخطاب لكفار قريش ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ﴾ يعني: المال الذي كان بأيدي غيرهم، فأهلكهم الله، وأعطى قريشاً ذلك المال، فكانوا فيه خلفاء من مضى.

﴿أَيُّهَا يَا اللَّهُ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا مِنْكُمْ كَيْفَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُونَكَ لِلْيَوْمِ يَا رَبَّنَا بِرَبِّكَ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ لَنْفُسِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٦) هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ مَا يَشَاءُ وَيُنَزِّلُ الْغُلَامَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى رِجْلِكَ وَيَخْرِجُكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

(١) قال ابن كثير: وقد اختلفت عبارات المفسرين في هذه الآية وأقوالهم على نحو من بضعه عشر قولاً، وقال البخاري: قال يحيى: (يريد به يحيى بن زياد الفراء صاحب «معاني القرآن») الظاهر على كل شيء علماً، والباطن على كل شيء علماً. اهـ. وروى مسلم في «صحيحه» ٢٠٨٤/٤ عن سهل بن أبي صالح قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحد أن ينام أن يضغط على شقه الأيمن ثم يقول: «اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان، أموه بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اتضر عنا الدين، وأهتنا من الفقر» قال: وكان (يعني أبا صالح) يروي ذلك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ يقول: وهو شاهد لكم أيها الناس، أينما كنتم يعلمكم ويعلم أعمالكم ومتعلبيكم ومثوكم، وهو على عرشه فوق سماواته السبع، ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ يقول: والله بأعمالكم التي تعملونها من حسن وسيئ، وطاعة ومعصية، ذو بصير، وهو لها محصن، ليجازي المحسن منكم بإحسانه، والسيئ بإساءته. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي رقيب عليكم، شهيد على أعمالكم حيث كنتم وأين كنتم من بر أو بحر في ليل أو نهار، في البيوت أو في القفار، الجميع في علمه على السواء، وتحت بصره وسمعه، فيسمع كلامكم، ويرى مكانكم، ويعلم سرهم ونجواهم، كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يُلْقُونَ سُودَهُمْ لِئَسْتَغْفِرُوا مِنْهُ آلا جِنَّةً يَنْسِفُونَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَا يُرْسِلُكُمْ وَمَا يُرْسِلُونَ إِنَّهُمْ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَعْدَابِ﴾ وقال تعالى: ﴿سَوَاءٌ يَنْكُرُ مِنْ أُنْتِ الْقَوْلُ وَسَوَاءٌ يَنْكُرُ مِنْ أُنْتِ الْقَوْلُ وَمَنْ جَهَرَ بِدِينِهِ مِنْهُ فَهُوَ شَرٌّ مِنْ الْكَلْبِ وَالنَّارِ﴾ (٦) فلا إله غيره ولا رب سواه. قال: وقد ثبت في «الصحيح» أن رسول الله ﷺ قال لجبريل لما سأله عن الإحسان: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». اهـ.

الْقُرْآنَ وَإِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُهُ كُرْهًا ﴿١﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَبْرُكُ السَّمْعَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَن أُنْفِقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَكَتَلْ أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ ﴿٢﴾ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ هذا استفهام إنكار، والمعنى: أي شيء لكم من الثواب في الآخرة إذا لم تؤمنوا بالله ﴿وَقَدْ أَخَذَ بِمِثْقَلِكُمْ﴾؟ قرأ أبو عمرو «أخذ» بالرفع. وقرأ الباقون «أخذ» بفتح الحاء ﴿بِمِثْقَلِكُمْ﴾ بالفتح. والمراد به: حين أخرجتم من ظهر آدم ﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بالحجج والدلائل.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿وَأَيُّكَ يَتَّبِعُ﴾ يعني: القرآن ﴿لِيُخَيَّرَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ يعني الشرك ﴿إِلَّا﴾ نور الإيمان ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُهُ كُرْهًا﴾ حين بعث الرسول ونصب الأدلة. ثم حثهم على الإنفاق فقال: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَبْرُكُ السَّمْعَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: أي شيء لكم في ترك الإنفاق مما يقرب إلى الله ﷻ وأنتم ميتون تاركون أموالكم؟! ثم بين فضل من سبق بالإنفاق فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَن أُنْفِقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه فتح مكة، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنه فتح الحديبية، قاله الشعبي. والمعنى: لا يستوي من أنفق قبل ذلك ﴿وَقَتَلْ﴾ ومن فعل ذلك بعد الفتح<sup>(١)</sup>. قال المفسرون: نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق<sup>(٢)</sup>. ﴿أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً﴾ قال ابن عباس: أعظم منزلة عند الله. قال عطاء: درجات الجنة تتفاضل، فالذين أنفقوا من قبل الفتح في أفضلها. قال الزجاج: لأن المتقدمين كانت بصائرهم أنفذ، ونالهم من المشقة أكثر ﴿وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ﴾ أي: وكلا الفريقين وعده الله الجنة. وقرأ ابن عامر «وَكُلُّ» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفُهُ لَهُ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر «فَيُضَعِّفُهُ» مشددة بغير ألف، إلا أن ابن كثير يضم الفاء، وابن عامر يفتحها. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي «فَيُضَاعِفُهُ» بالألف وضم الفاء، وافقهم عاصم، إلا أنه فتح الفاء. قال أبو علي: يضاعف ويضعف بمعنى واحد، إلا أن الرفع في «يضاعف» هو الوجه، لأنه محمول على «يقترض». أو على الانقطاع من الأول، كأنه [قال]: فهو يضاعف. ويحمل قول الذي نصب على المعنى، لأنه إذا قال: من ذا الذي يقترض الله، معناه: يقترض الله أحد قرضاً يضاعفه. والآية مفسرة في البقرة: ٢٤٥ والأجر الكريم: الجنة<sup>(٣)</sup>.

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْفُسِهِمْ بَشْرِكُمْ﴾ الْيَوْمَ جَعَلَتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ ﴿١١﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَاللَّيْسَتْ لِلذَّيْلِ عَمَلُنَا إِنَّا ظَنَرْنَا أَن نَقْتَسِمَ مِنْ نَوْحِكُمْ قَبْلَ أَنْزِعُوا وَإِنَّا لَنَنصُرُكُمْ قَبْلَ أَنْ يَبْسُورَ لَكُم بَابٌ بِالْأَيْمَنِ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرٌ مِنْ وَجْهِهِ الْعَدَابُ ﴿١٢﴾ يُبَادُوهُمْ أَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرْتَضَوْنَ بِدَارِكُمْ وَالْأَمَانِ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ

(١) أي: لا يستوي هذا ومن لم يفعل كفعله، وذلك أن قبل فتح مكة كان الحال شديداً، فلم يكن يؤمن حينئذ إلا الصديقون، وأما بعد الفتح، فإنه ظهر الإسلام ظهوراً عظيماً ودخل الناس في دين الله أفواجا، ولهذا قال تعالى: ﴿أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ﴾ والجمهور على أن المراد بالفتح هاهنا: فتح مكة، وعن الشعبي وغيره: أن المراد بالفتح هاهنا: صلح الحديبية.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٠٣ عن محمد بن فضال بن غزوان عن الكلبي، والكلبي متهم بالكذب، ورواه الواحدي بسنده عن ابن عمر، وفي سننه ضعف. وذكره ابن كثير وقال: هذا الحديث ضعيف الإسناد من هذا الوجه. اهـ. ولا شك عند أهل الإيمان أن الصديق أبا بكر ﷺ له الحظ الأوفر من هذه الآية، فإنه سيد من عمل بها من سائر أمم الأنبياء، فإنه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله ﷻ، ولم يكن لأحد عنده نعمة يجزيه بها.

(٣) قوله تعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ قال عمر بن الخطاب: هو الإنفاق في سبيل الله، وقيل: هو النفقة على العيال. قال ابن كثير: والصحيح أنه أهم من ذلك، فكل من أنفق في سبيل الله بنية خالصة وعزيمة صادقة، دخل في صميم هذه الآية، ولهذا قال تعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفُهُ لَهُ﴾ كما قال في الآية الأخرى: ﴿حَسَنًا كَثِيرًا﴾ وله أجر كريم أي: جزاء جميل، ورزق باهر، وفي الجنة يوم القيامة. اهـ. وقال الألوسي: القرض الحسن: الإنفاق بالإخلاص، وتحري أكرم المال وأفضل الجهات قال: وذكر بعضهم أن القرض الحسن: ما يجمع عشر صفات: أن يكون من الحلال، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، وأن يكون من أكرم ما يملكه المرء، وأن يكون المرء صحيح شخيخ يأمل العيش ويخشى الفقر، وأن يضعه في الأحوج الأولى، وأن يكتم ذلك، وألا يتبعه بالمن والأذى، وأن يقصد به وجه الله تعالى، وأن يستحقر ما يعطي وإن كثر، وأن يكون من أحب أمواله إليه، وأن يتوشى في إيصاله للفقير ما هو أمر لديه من الوجوه كحمله إلى بيته، قال: ولا يخفى أنه يمكن الزيادة والنقص فيما ذكر. اهـ.



حدثنا عن التوراة، فإن فيها المعجائب، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وقال الزجاج: نزلت هذه الآية في طائفة من المؤمنين حثوا على الرقة والخشوع. فأما من كان وصفه الله ﷻ بالخشوع، والرقة، فطبقه من المؤمنين فوق هؤلاء. فعلى الأول: يكون الإيمان حقيقة. وعلى الثاني: يكون المعنى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم. قال ابن قتيبة: المعنى: ألم يحن، تقول: أنى الشيء: إذا حان.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: ترقى وتلين لذكر الله<sup>(٢)</sup>. المعنى: أنه يجب أن يورثهم الذكر خشوعاً ﴿وَمَا نَزَلَ مِنْ أَلْفٍ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي «وما نزل» بفتح النون، والزاي، مع تشديد الزاي. وقرأ نافع، وحفص، والمفضل عن عاصم «نزل» بفتح النون، وتخفيف الزاي. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وابن يعمر، ويونس بن حبيب عن أبي عمرو، وأبان عن عاصم «نزل» برفع النون، وكسر الزاي، مع تشديدها. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء «وما أنزل» بهمزة مفتوحة، وفتح الزاي. وقرأ أبو مجلز، وعمرو بن دينار مثله، إلا أنه بضم الهمزة، وكسر الزاي. و«الحق» القرآن، ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ قرأ رويس عن يعقوب «لا تكونوا» بالتاء ﴿كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: اليهود، والنصارى، ﴿فَلَا عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ﴾ وهو: الزمان. وقال ابن قتيبة: الأمد: الغاية. والمعنى: أنه بعد عهدهم بالأنبياء والصالحين ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثُرَتْ نَبَاتُهُمْ فَيَقُولُونَ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا بعيسى ومحمد ﷺ ﴿أَلَمْ نَأْتِ اللَّهَ بِبَيِّنَاتٍ لَكُمْ الْبَيِّنَاتِ﴾ الدالة على وحدانيته وقدرته ﴿لَسَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾، أي: لكي تأملوا.

﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ وَأَوْتُوا اللَّهَ قَرِينًا حَسَنًا يَضَعُفَ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١٨) ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَوَرُوعُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَجِيمِ﴾ (١٩)  
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم إلا حفصاً بتخفيف الصاد فيهما على معنى التصديق وقرأ الباقون، بالتشديد على معنى الصدقة<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ اختلفوا في نظم الآية على قولين: أحدهما: أن تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ثم ابتداء فقال تعالى: ﴿وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ هذا قول ابن عباس، ومسروق، والفراء في آخرين. والثاني: أنها على نظمها. والواو في «والشهداء» واو النسق. ثم في معناها قولان: أحدهما: أن كل مؤمن صديق شهيد، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أنها نزلت في قوم مخصوصين، وهم ثمانية نفر سبقوا إلى

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣ عن الكلبي ومقاتل بغير سند، وكذلك ذكره البغوي، والصحيح الأول كما جاء في «صحيح مسلم» وغيره عن ابن مسعود.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: أما أن للمؤمنين أن تخشع قلوبهم لذكر الله والموعظة وسماع القرآن فتفهم وتنقاد له وتسمع له وتطيعه. اهـ. وقال الألوسي: المعنى: ألم يأن لهم أن ترق قلوبهم لأجل ذكر الله تعالى وكتابه الحق النازل فيسارعوا إلى الطاعة على أكمل وجهها؟! اهـ.

(٣) قال ابن كثير: نهى الله تعالى المؤمنين أن يشبهوا بالذين حملوا الكتاب من قبلهم من اليهود والنصارى، لما تطاول عليهم الأمد بدلوا كتاب الله الذي بأيديهم واشتروا به ثمناً قليلاً وبنده وراه ظهورهم وأقبلوا على الآراء المختلفة والأقوال المتفككة وقلدوا الرجال في دين الله واتخذوا أخبارهم ورواياتهم أرباباً من دون الله، فعند ذلك قست قلوبهم فلا يقبلون موعظة ولا تلين قلوبهم بوعد ولا وعيد. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: فيه إشارة إلى أن الله تعالى يلين القلوب بعد قسوتها، ويهدي الحيارى بعد ضلتها، ويفرج الكرب بعد شدتها، فكما يحيي الأرض الميتة المجربة الهامدة باليث الهتان الربابل، كذلك يهدي القلوب القاسية ببراين القرآن والدلائل، ويولج إليها النور بعد أن كانت مغلقة لا يصل إليها الواصل، فسبحان الهادي لمن يشاء بعد الضلال، والمضل لمن أراد بعد الكمال، الذي هو لما يشاء فقال، وهو الحكيم العدل في جميع الأعمال، اللطيف الخبير الكبير المتعال. اهـ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: قرأه عامة قراء الأمصار خلا ابن كثير وعاصم بتشديد الصاد والدال، بمعنى: إن المتصدقين والمتصدقات، قال: ثم تدغم التاء في الصاد فتجعلها صاداً مشددة، كما قيل: ﴿بِأَيِّهَا التَّرْتِيلُ﴾ يعني: المترنل: قال: وقرأ ابن كثير وعاصم: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ﴾ بتخفيف الصاد وتشديد الدال، بمعنى: إن اللين صدقوا الله ورسوله. قال: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال: إنهما قرأتان معروفتان صحيح معنى كل واحدة منهما، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب. قال: فتأويل الكلام إذن على قراءة من قرأ ذلك بالتشديد في الحرفين أعني في الصاد والدال: إن المتصدقين من أموالهم والمتصدقات ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرِينًا حَسَنًا﴾ بالنفقة في سبيله، وفيما أمر بالنفقة فيه، أو فيما ندب إليه ﴿يَضَعُفَ لَهُمْ وَكَلِمَةً كَرِيمَةً﴾ يقول: يضاعف الله لهم قروضهم التي أقرضوها إياه، فيوفيهم ثوابها يوم القيامة ﴿وَكَلِمَةً كَرِيمَةً﴾ يقول: ولهم ثواب من الله على صدقهم وقروضهم إياه كريم، وذلك الجنة. اهـ.

الإسلام: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وحزمة بن عبد المطلب، وطلحة، والزبير، وسعد، وزيد، قاله الضحاك. وفي الشهداء قولان: أحدهما: أنه جمع شاهد. ثم فيهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء خاصة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الشاهدون عند ربهم على أنفسهم بالإيمان لله، قاله مجاهد. والقول الثاني: أنه جمع شهيد، قاله الضحاك، ومقاتل.

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لُيْبٌ وَنُفُورٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَنُتْلٍ غَيْثٍ أَحْبَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُخْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْفُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقًا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكَ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ يعني: الحياة في هذه الدار ﴿لُيْبٌ وَنُفُورٌ﴾ أي: غرور ينقضي عن قليل. وذهب بعض المفسرين إلى أن المشار بهذا إلى حال الكافر في دنياه، لأن حياته تنقضي على لهو ولعب وتزين الدنيا، ويفخر قرناءه وجيرانه، ويكاثروهم بالأموال والأولاد، فيجمع من غير حلّه، ويتناول على أولياء الله بماله، وخدمه، وولده، فيفنى عمره في هذه الأشياء، ولا يلتفت إلى العمل للآخرة. ثم بين لهذه الحياة شبيهاً، فقال: ﴿كَنُتْلٍ غَيْثٍ﴾ يعني: مطراً ﴿أَحْبَبَ الْكُفَّارَ﴾ وهم الزُّرَّاعُ، وسموا كنفاراً، لأن الزارع إذا ألقى البذر في الأرض كفره، أي: غطاه. ﴿نَبَاتُهُ﴾ أي: ما نبت من ذلك الغيث ﴿ثُمَّ يَهِيجُ﴾ أي: يبيس ﴿فَتَرَاهُ مُخْفَرًا﴾ بعد خضرته ورَبِّهِ ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا﴾ أي: ينحطم، وينكسر بعد يبسه<sup>(١)</sup>. وشرح هذا المثل قد تقدم في «يونس» عند قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ آية: [٢٤]، وفي «الكهف» عند قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ آية: [٤٥].

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي: لأعداء الله ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ لأوليائه وأهل طاعته. وما بعد هذا مذكور في [آل عمران: ١٨٥] إلى قوله: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ فيبين أنه لا يدخل الجنة أحد إلا بفضل الله<sup>(٢)</sup>.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢١﴾ لِيُنذِرَ تَأْسِرًا مَّن كَانَ قَاتِلًا وَلَا تَفْرَحًا وَمَا آتَاكُمْ بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُبْدِي كُلَّ مِثْقَالٍ مِّنْهُ فَخُورٌ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ وَالْمُرِيدِينَ النَّاسِ بِالْبَحْلِ وَمَن يَبْغُلْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْكَافِرُ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: قحط المطر، وقلة النبات، ونقص الثمار، ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من الأمراض، وفقد الأولاد ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ وهو اللوح المحفوظ. ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أن نخلقها، يعني: الأنفس ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: إثبات ذلك على كثرته هين على الله ﷻ ﴿لِيُنذِرَ تَأْسِرًا﴾ أي: تحزنوا ﴿عَلَىٰ مَا قَاتَاكُمْ﴾ من الدنيا ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ وقرأ أبو عمرو - إلا اختيار البيهقي - بالقصر على معنى: جاءكم من الدنيا. وقرأ الباقون بالمد على معنى: أعطاكم الله منها. وأعلم أنه من علم أن ما قضي لا بد أن يصيبه قل حزنه وفرحه. وقد روى قتبية بن سعيد قال: دخلت بعض أحياء العرب، فإذا بفضاء من الأرض فيه من الإبل ما لا يحصى عدده، كلها قد مات، فسألت عجوزاً: لمن كانت هذه الإبل؟ فأشارت إلى شيخ على تل يغزل الصوف، فقلت له: يا شيخ ألك كانت

(١) قال ابن كثير: هكذا الحياة الدنيا، تكون أولاً شابة، ثم تكتهل، ثم تكون عجوزاً شوهاً، قال: والإنسان يكون كذلك في أول عمره وعصفوان شبابه غصاً طرياً، لين الأعطاف بهي المنظر، ثم إنه يشرح في الكهولة فتتغير طباعه ويفقد بعض قواه، ثم يكبر فيصير شيخاً كبيراً ضعيف القوى قليل الحركة يعجزه الشهي البسير، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن صَفْوٍ ثُمَّ جَعَلَ مِن بَيْنِ صَفْوٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِّن بَيْنِ قُوَّةٍ حَمَلاً وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَبِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ قال: ولما كان هذا المثل دالاً على زوال الدنيا وانقضائها وفراغها لا محالة، وأن الآخرة كائنة لا محالة، حذر من أمرها، ورجب فيما فيها من الخير فقال: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْفُرُورِ﴾ أي: وليس في الآخرة الآتية القريبة إلا إما هذا، وإما هذا، إما عذاب شديد، وإما مغفرة من الله ورضوان، ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْفُرُورِ﴾ أي هي متاع فان غاراً لمن ركن إليه فإنه يفتن بها وتعبه حتى يعتقد أنه لا دار سواها ولا معاد وراها، وهي حقيرة قليلة بالنسبة إلى الدار الآخرة. اهـ.

(٢) وذلك مصداق قول رسول الله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ: قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة» قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه بفضل ورحمة» متفق عليه واللفظ لمسلم.

هذه الإبل؟ قال: كانت باسمي، قلت: فما أصابها؟ قال: ارتجعها الذي أعطاها، قلت: فهل قلت في ذلك شيئاً؟ قال: نعم، قلت:

لا وَالَّذِي أَنَا عَبْدٌ فِي عِبَادَتِهِ  
مَا سَرَّنِي أَنْ يُبْسِي فِي مَبَارِكِهَا  
وَالْمَرْءُ فِي الدَّهْرِ نَضَبَ الرُّزْءِ وَالْحَزَنِ  
وَمَا جَرَى فِي قَضَا رَبِّ الْوَرَى يَكُنْ

وما بعد هذا قد ذكرناه في سورة [النساء: ٢٧] والذي قيل في البخل هناك هو الذي قيل هاهنا إلى قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي: عن الإيمان ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَعْلُ﴾ عن عباده ﴿الْحَمِيدُ﴾ إلى أولياته. وقد سبق معنى الاسمين في [البقرة: ٢٦٧] وقرأ نافع وابن عامر «فإن الله الغني الحميد» ليس فيها «هو» وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة، والشام.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَرْسَلْنَا الْهَادِيَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْعُغٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَبْصُرُ وَرُسُلَهُ بِالْقَبِيِّ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿٢٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالآيات والحجج ﴿وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ ببيان الشرائع، والأحكام. وفي «الميزان» قولان: أحدهما: أنه العدل، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنه الذي يوزن به، قاله ابن زيد ومقاتل. فعلى القول الأول: يكون المعنى: وأمرنا بالعدل. وعلى الثاني: ووضعنا الميزان، أي أمرنا به ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي: لكي يقوموا بالعدل.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الْهَادِيَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الله تعالى أنزل مع آدم السندان، والكلبين، والمطرفة، قاله ابن عباس. والثاني: أن معنى «انزلنا»: أنشأنا وخلقنا، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدَةً تَنْبِيءًا أَنْزَلَ﴾ [الزمر: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ قال الزجاج: وذلك أنه يُمنع به، ويُحارب به ﴿وَمَنْعُغٌ لِلنَّاسِ﴾ في أدواتهم، وما يتفعلون به من آية وغيرها (١).

قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ﴾، والمعنى: ليتعامل الناس بالعدل وليعلم الله ﴿مَنْ يَبْصُرُ﴾ بالقتال في سبيله ونصرة دينه، وذلك أنه أمر في الكتاب الذي أنزل بذلك. وقد سبق معنى قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ في مواضع. وقوله تعالى: ﴿بِالْقَبِيِّ﴾ أي: ولم ير الله، ولا أحكام الآخرة، وإنما يجهد ويتأب من أطاع بالغيب.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِثْلَهُمْ مِثْلَهُمْ وَكَثِيرٌ مِمَّنْ فَسَقُوا ﴿٢٦٨﴾ ثُمَّ قَتَلْنَا عَلَىٰ عَادٍ نُوحًا وَيُسُفًا وَقَتَلْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ آجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِمَّنْ فَسَقُوا ﴿٢٦٩﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ يعني: الكتب ﴿فَمِثْلَهُمْ﴾ يعني: من الذرية ﴿مِثْلَهُمْ وَكَثِيرٌ مِمَّنْ فَسَقُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: كافرون، قاله ابن عباس. والثاني: عاصون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَتَلْنَا عَلَىٰ عَادٍ نُوحًا وَيُسُفًا﴾ أي: أتبعنا على آثار نوح، وإبراهيم، وذريتهما ﴿عِيسَى﴾ وكان آخر أنبياء بني إسرائيل، ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: الحواريين وغيرهم من أتباعه على دينه ﴿رُفْقَةً﴾ وقد سبق بيانها [النور: ٢٢] متوادين، كما وصف الله تعالى أصحاب نبيينا عليه الصلاة والسلام، فقال تعالى: ﴿رُحْمَةً يُنْفِخُ﴾ [الفتح: ٢٢٩].

قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ ليس هذا معطوفاً على ما قبله، وإنما انتصب بفعل مضمر، يدل عليه ما بعده، تقديره: وابتدعوا رهبانيةً ابتدعوها، أي: جاؤوا بها من قبل أنفسهم، وهي غلوهم في العبادة، وحمل المشاق على

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الْهَادِيَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي: وجعلنا الحديد رادعاً لمن أبى الحق وعانده بعد قيام الحججة عليه، قال: ولهذا أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة توحى إليه السور المكية وكلها جدال مع المشركين وبيان وإيضاح للتوحيد وبيانات ودلالات، فلما قامت الحججة على من خالف، شرع الله الهجرة وأمرهم بالقتال بالسيوف وضرب الرقاب والهجم لمن خالف القرآن وكتب به وعانده. قال: ولهذا قال تعالى: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يعني السلاح كالسيوف والحرب والسنان والنصال والدروع ونحوها ﴿وَمَنْعُغٌ لِلنَّاسِ﴾ أي في معاشهم، كالسكة والفأس والقدم والمنتشار والإزميل والمجرقة والآلات التي يستعان بها في الحرث والحياكة والطبخ والخبز وما لا قوام للناس بدونه، وغير ذلك. اهـ.

أنفسهم في الامتناع عن المطعم والمشرب والملبس والنكاح والتعبّد في الجبال ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: ما فرضناها عليهم. وفي قوله تعالى: ﴿إِلَّا آيَاتَنَا رَضَوْنَ اللَّهَ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى قوله تعالى: «ابتدعوها»، وتقديره: ما كتبناها عليهم إلا أنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله، ذكره علي بن عيسى، والرمانى عن قتادة، وزيد بن أسلم. والثاني: أنه راجع إلى قوله تعالى: «ما كتبناها». ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ما كتبناها عليهم بعد دخولهم فيها تطوعاً إلا ابتغاء رضوان الله. قال الحسن: تطوّعوا بابتداعها ثم كتبها الله عليهم. وقال الزجاج: لما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع لزمهم إتمامه، كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفترض عليه، لزمه أن يتمّه<sup>(١)</sup>. قال القاضي أبو يعلى: والابتداع قد يكون بالقول، وهو ما ينذر ويوجهه على نفسه، وقد يكون بالفعل بالدخول فيه. وعموم الآية تتضمن الأمرين، فاقضى ذلك أن كل من ابتدع قرية، قولاً، أو فعلاً، فعليه رعايتها وإتمامها. والثاني: أن المعنى: ما أمرناهم منها إلا بما يرضي الله ﷻ، لا غير ذلك، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الذين ابتدعوا الرهبانية، قاله الجمهور. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ما رَعَوْهَا لتبديل دينهم وتغييرهم له، قاله عطية العوفي. والثاني: لتقصيرهم فيما ألزموه أنفسهم. والثالث: لكفرهم برسول الله ﷺ لما بعث، ذكر القولين الزجاج. والثاني: أنهم الذين اتبعوا مبتدعي الرهبانية في رهبانيتهم، ما رَعَوْهَا بسلك طريق أوليهم، روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. قوله تعالى: ﴿فَنَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الذين آمنوا بمحمد ﴿وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ كَيْفُوتُ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا به. والثاني: أن الذين آمنوا: المؤمنون بعيسى، والفاسقون: المشركون. والثالث: أن الذين آمنوا: مبتدعو الرهبانية، والفاسقون: متبعوهم على غير القانون الصحيح.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَا رَسُولَهُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الذين آمنوا بمحمد ﴿وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ كَيْفُوتُ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا به. والثاني: أن الذين آمنوا: المؤمنون بعيسى، والفاسقون: المشركون. والثالث: أن الذين آمنوا: مبتدعو الرهبانية، والفاسقون: متبعوهم على غير القانون الصحيح. قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَا رَسُولَهُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الذين آمنوا بمحمد ﴿وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ كَيْفُوتُ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا به. والثاني: أن الذين آمنوا: المؤمنون بعيسى، والفاسقون: المشركون. والثالث: أن الذين آمنوا: مبتدعو الرهبانية، والفاسقون: متبعوهم على غير القانون الصحيح. قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَا رَسُولَهُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الذين آمنوا بمحمد ﴿وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ كَيْفُوتُ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا به. والثاني: أن الذين آمنوا: المؤمنون بعيسى، والفاسقون: المشركون. والثالث: أن الذين آمنوا: مبتدعو الرهبانية، والفاسقون: متبعوهم على غير القانون الصحيح.

قوله تعالى: ﴿وَيَجْمَلُ لَكُمْ نُورًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: القرآن، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: نوراً تمشون به على الصراط، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: الهدى، قاله مجاهد. والرابع: الإيمان، قاله ابن السائب.

(١) وهو مذهب الحنفية والمالكية، وأما عند الشافعية فلم يوجبوا الإتمام، ففي «المجموع» ٣٩٢/٦: قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله تعالى: فإذا دخل في صوم تطوع أو صلاة تطوع، استحب له إتمامها، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْلُغُوا أَهْلَكُورًا﴾ وللخروج من خلاف العلماء، فإن خرج منهما بغير علم أو بغير علم، لم يحرم عليه ذلك، ولا قضاء عليه، لكن يكره الخروج منهما بلا علم، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْلُغُوا أَهْلَكُورًا﴾ هذا هو المذهب.

(٢) جاء في «تفسير القاسمي» ٥٦٩٨/١٦: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ أي: ما قاموا بما التزموا منها حق القيام من التزهد والتخلي للعبادة وعلم الكتاب، بل اتخذوها آلة للترس والسؤدد وإخضاع الشعب لأموالهم.

(٣) حمل ابن عباس هذه الآية على مؤمني أهل الكتاب وأنهم يؤتون أجرهم مرتين، كما في الآية التي في (القصص)، وكما في حديث «الصححين» عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن بنية وأمن بهي فله أجران، وعهد مملوك أدى حق الله وحق مواليه فله أجران، ورجل أدب أمة فأحسن تأديبها ثم احتفظها وتزوجها فله أجران». ووافق ابن عباس على هذا التفسير الضحاك وعتبة ابن أبي حكيم وغيرهما، وهو اختيار ابن جرير. وقال سعيد بن جبير: لما افتخر أهل الكتاب بأنهم يؤتون أجرهم مرتين، أنزل الله تعالى هذه الآية في حق هذه الأمة ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَا رَسُولَهُمْ﴾ أي ضعفين ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ﴾ و زادهم ﴿وَيَجْمَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يعني هدى يتبصر به من العمى والجهالة، ﴿وَيُؤْتِيَا لَكُمْ﴾ ففضلهم بالنور والمغفرة.



قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَمَنَّأُ﴾ «لا» زائدة. قال الفراء: والعرب تجعل «لا» صلة في كل كلام دخل في آخره أو أوله جحد، فهذا مما جعل في آخره جحد. والمعنى: ليعلم ﴿أَهْلِي الْكِتَابِ﴾ الذين لم يؤمنوا بمحمد ﴿أَلَا يَقْدِرُونَ﴾ أي: أنهم لا يقدرون ﴿عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ والمعنى: أنه جعل الأجرين لمن آمن بمحمد ﷺ ليعلم من لم يؤمن به أنه لا أجر لهم ولا نصيب في فضل الله ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ فاتاه المؤمنين. هذا تلخيص قول الجمهور في هاتين الآيتين. وقد ذهب قوم إلى أنه لما نزل في مُسلمة أهل الكتاب ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ مِن قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْتُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٢ - ٥٤] افتخروا على المسلمين بزيادة الأجر، فشق ذلك على المسلمين، فنزلت هاتان الآيتان، وهذا المعنى في رواية أبي صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. فعلى هذا يكون الخطاب للمسلمين، ويكون المعنى: يؤتكم أجرين ليعلم مؤمنو أهل الكتاب أنهم لا يقدرون على شيء من فضل الله الذي خصكم، فإنه فضلكم على جميع الخلائق. وقال قتادة: لما نزل قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفَعُوا اللَّهَ وَإِيمَانُوا بِرَسُولِهِ...﴾ الآية، حسد أهل الكتاب المسلمين عليها، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَمَنَّأُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ الآية.



## سورة المجادلة

وهي مدنية في قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، والجمهور. وروي عن عطاء أنه قال: العشر الأول منها مدني، والباقي مكّي. وعن ابن السائب: أنها مدنية سوى آية، وهي قوله تعالى: ﴿مَا يَكْفُرُونَ نَجْوَىٰ﴾.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّسَّامِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ أما سبب نزولها، فروي عن عائشة أنها قالت: تبارك الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة فكلّمت رسول الله ﷺ، وأنا في جانب البيت أسمع كلامها، ويخفي عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها وتقول: يا رسول الله: أبلى شبابي، ونثرت له بطني، حتى إذا كبر سني، وانقطع ولدي، ظاهر مني، اللهم إني أشكو إليك، قالت: فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات (١). فأما تفسيرها، فقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إدغام الدال في السين حسن لقرب المخرجين، لأنهما من حروف طرف اللسان، وإظهار الدال جاتز، لأنه وإن قرب من مخرج السين، فله حيز على حدة، ومن موضع الدال الطاء والتاء، فهذه الأحرف الثلاثة موضعها واحد، والسين والزاي والصاد من موضع واحد، وهي تسمى: حروف الصفيير. وفي اسم هذه المجادلة ونسبتها أربعة أقوال: أحدها: خولة بنت ثعلبة، رواه مجاهد، عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقتادة، والقرظي. والثاني: خولة بنت خويلد، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: خولة بنت الصامت، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: خولة بنت الدليلج، قاله أبو العالية. واسم زوجها: أوس بن الصامت، وكانا من الأنصار. قال ابن عباس: كان الرجل إذا قال لامرأته في الجاهلية: أنت عليّ كظهر أمي، حرّمت عليه، فكان أول من ظاهر في الإسلام أوس، ثم ندم، وقال لامرأته: انطلقني إلى رسول الله ﷺ فسله، فأتته، فنزلت هذه الآيات (٢). فأما مجادلتها رسول الله ﷺ، فإنه كان كلّمها قال لها: قد حرمت عليك، تقول: والله ما ذكر طلاقاً، فقال: ما أوحى إليّ في هذا شيء، فجعلت تشتكي إلى الله. وتشتكي بمعنى: تشكو. يقال: اشتكيت ما بي، وشكوته. وقالت: إن لي صبية صغاراً، إن ضممتهم إليّ ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا. فأما التناحر، فهو مراجعة الكلام. قال عترة في فرسه:

لو كان يذري ما المُحَاوَرَةُ اشْتَكَى  
ولو كان لو عليم الكلام مُكَلِّمِي (٣)

﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن سَائِبِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعْرُوفٌ عَفُوٌّ﴾ (١) ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن سَائِبِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِن قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَأَ ذَلِكَ ثُغْلَانٌ يَخُوضُونَ فِيهِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٢) ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَوَسِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَأَ فَمَنْ لَّمْ يَتَطَهَّرْ فَلْيَعْلَمَ أَنَّهُ سَيَكْفُرُ بِذَلِكَ إِتْرَابًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن سَائِبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «يظَاهِرُونَ» بفتح الياء، وتشديد

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٠٤، والطبري ٦٠٥/٢٨، والحاكم في «المستدرک» ٤٨١/٢، وصححه، وواقفه الذهبي، وابن ماجه في «سننه» رقم (٢٠٦٣) وسنده صحيح، والبيهقي في «سننه» ٣٨٢/٧.

(٢) رواه البيهقي في «سننه» ٣٨٢/٧ من طريق عكرمة عن ابن عباس، وفي سننه أبو حمزة الثمالي، وهو ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». والخبر ذكره السيوطي في «الدرر» ١٧٩/٦ وزاد نسبة للنحاس، وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس.

(٣) هو من مملته المشهورة. وفي «شرح القصائد السبع» لابن الأنباري: أو كان لو علم الكلام مكلمي. وفي «مختار الشعر الجاهلي» ٣٧٩/١: أو كان يذري ما جواب تكلمي.

الظاء والهاء وفتحهما من غير ألف. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي بفتح الياء، وتشديد الظاء، وبألف، وتخفيف الهاء. وقرأ عاصم «يُظَاهِرُونَ» بضم الياء، وتخفيف الظاء والهاء، وكسر الهاء في الموضعين مع إثبات الألف. وقرأ ابن مسعود «يُنْظَاهِرُونَ» بياء، وتاء، وألف. وقرأ أبي بن كعب «يَنْظَهُرُونَ» بياء، وتاء، وتخفيف الياء، وتشديد الهاء من غير ألف. وقرأ الحسن، وقتادة، والضحاك «يُظَاهِرُونَ» بفتح الياء، وفتح الظاء، مخففة، مكسورة الهاء مشددة. والمعنى: تقولون لهن: أنتن كظهور أمهاتنا. «مَا هُنَّ أَهْمَتُهُنَّ» قرأ الأكثرون بكسر التاء. وروى المفضل عن عاصم رفعها. والمعنى: ما اللواتي تجعلن كالأهيات بأهيات لهم «إِنَّ أَهْمَتَهُنَّ» أي: ما أهياتهم «إِلَّا أَنَّهُنَّ» قال الفراء: وانتصاب «الأهيات» هاهنا بإلقاء الباء، وهي قراءة عبد الله «مَا هُنَّ بِأَهْيَاتِهِمْ»، ومثله: «مَا هَذَا بَشَرًا» ليوسف: ٢٣١، المعنى: ما هذا ببشر، فلما ألقيت الباء أبقى أثرها، وهو: النصب، وعلى هذا كلام أهل الحجاز. فأما أهل نجد، فإنهم إذا ألغوا الباء رفعا، وقالوا: «ما من أهياتهم» و «ما هذا بشر» أنشدني بعض العرب: رِكَابٌ حُسَيْلٍ آخِرَ الصَّيْفِ بُدُنٌ وَمَا أَنْتَ فَرْعٌ قَوْمِهِ وَيَزْعُمُ حَسَلٌ أَنْ فَرْعٌ قَوْمِهِ

قوله تعالى: «وَلَا يَهُودٌ» يعني: المظاهرين «لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ» لتشبيههم الزوجات بالأهيات، والأهيات محرمات على التأيد، بخلاف الزوجات. «وَرُؤُوسًا» أي: كذبا «وَلَيْتَ اللَّهُ لَأَمْنُ عَقْرُونَ» إذ شرع الكفارة لذلك<sup>(١)</sup>.  
قوله تعالى: «يَوْمَ يَدْعُونَ لِمَا قَالُوا» اللام في «لما» بمعنى «إلى» والمعنى: ثم يعودون إلى تحليل ما حرموا على أنفسهم من وطء الزوجة بالعزم على الوطء. قال الفراء: معنى الآية: يرجعون عما قالوا، وفي نقض ما قالوا. وقال سعيد بن جبير: المعنى: يريدون أن يعودوا إلى الجماع الذي قد حرموه على أنفسهم. وقال الحسن، وطاووس، والزهري: العود: هو الوطء. وهذا يرجع إلى ما قلناه. وقال الشافعي: هو أن يمسكها بعد الظهار مدة يمكنه طلاقها فيه فلا يطلقها. فإذا وجد هذا، استقرت عليه الكفارة، لأنه قصد بالظهار تحريمها، فإن وصل ذلك بالطلاق فقد جرى على ما ابتدأه، وإن سكت عن الطلاق، فقد ندم على ما ابتدأ به، فهو عود إلى ما كان عليه، فحينئذ تجب الكفارة. وقال داود: هو إعادة اللفظ ثانياً، لأن ظاهر قوله تعالى: «يُدْعُونَ» يدل على تكرير اللفظ. قال الزجاج: وهذا قول من لا يدري اللغة. وقال أبو علي الفارسي: ليس في هذا كما ادَّعوا، لأن العود قد يكون إلى شيء لم يكن الإنسان عليه قبل، وسميت الآخرة معاداً، ولم يكن فيها أحد ثم عاد إليه. قال الهذلي:

وَعَادَ الْفَتَى كَالْكُهْلِ لَيْسَ بِقَائِلٍ سِوَى الْحَقِّ شَيْئاً وَاشْتَرَاخَ الْعَوَاذِلِ<sup>(٢)</sup>

وقد شرحنا هذا في قوله تعالى: «وَلَيْتَ اللَّهُ رَبِّعَ الْأُمُورِ» البقرة: ٢١٠ قال ابن قتيبة: من توهم أن الظهار لا يقع حتى يلفظ به ثانية، فليس بشيء، لأن الناس قد أجمعوا أن الظهار يقع بلفظ واحد. وإنما تأويل الآية: أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار، فجعل الله حكم الظهار في الإسلام خلاف حكم عندهم في الجاهلية، وأنزل قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَابِهِمْ» يريد في الجاهلية «يَوْمَ يَدْعُونَ لِمَا قَالُوا» في الإسلام، أي: يعودون لما كانوا يقولونه من هذا الكلام<sup>(٤)</sup>، «فَتَقَرَّرُ رِقَبَةً» قال المفسرون: المعنى: فعليتهم، أو فكفارتهم تحرير رقية، أي: عتقها. وهل

- (١) أنشد البيهقي صاحب «الإنتصاف في مسائل الخلاف» ٦٩٤ ولم يعزهما لقاتل، والشاهد في قوله: «وما أنت فرع يا حَسَلٌ ولا أصل» فإنه أهمل «ما» الثانية فلم يرفع بها الاسم وينصب الخبر، وإعمالها لغة تميم، وإعمالها لغة الحجاز.  
(٢) قال ابن كثير: أصل الظهار: مشتق من الظهر، وذلك أن الجاهلية كانوا إذا ظاهر أحدهم من امرأته قال لها: أنت عليّ كظهر أمي، ثم في الشرع كان الظهار في سائر الأعضاء قياساً على الظهر، وكان الظهار عند الجاهلية طلاقاً، فأرخص الله لهذه الأمة، وجعل فيه كفارة، ولم يجعله طلاقاً كما كانوا يحتمدونه في جاهليتهم، هكذا قال غير واحد من السلف. اهـ.  
(٣) في الأصلين: كالطفل، وهو خطأ، وقال البيت أبو خراش خويلد بن مرة الهذلي، وهو في «شرح أشعار الهذليين» ٣/ ١٢٢٣، و«ديوان الهذليين» ٢/ ١٥٠، و«سيرة ابن هشام» ٢/ ١٧٣، و«الطبري» ٢/ ١٦٣، و«الأغاني» ٤١/ ٢١، و«الكامل» ١/ ٢٦٧، و«مشكل القرآن» ١١٢، و«شرح الحماسة» للمرزوقي ١٣١٤ من أبيات جياذ في رثاء صديق له. وفي «ديوان الهذليين» يقول: رجع الفتى عما كان عليه من قوته. وصار كأنه كهل. قوله. فاستراح الموائل، لأنهن لا يجدن ما يعدلن فيه سوى العدل، أي: سوى الحق.  
(٤) قال ابن كثير: اختلف السلف والأئمة في المراد بقوله تعالى: «يَوْمَ يَدْعُونَ لِمَا قَالُوا» فقال بعض الناس: العود: هو أن يعود إلى لفظ الظهار فيكرره، =

يشترط أن تكون مؤمنة؟ فيه عن أحمد روايتان<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَمَاسًا﴾ وهو: كناية عن الجماع على أن العلماء قد اختلفوا: هل يباح للمظاهر الاستمتاع باللمس والقبلة؟ وعن أحمد روايتان. وقال أبو الحسن الأخصس: تقدير الآية «والذين يظاهرون من نسائهم فتحرير رقبة لما قالوا ثم يعودون إلى نسائهم».

### فصل

إذا وطئ المظاهر قبل أن يكفر أئمه، واستقرت الكفارة. وقال أبو حنيفة: يسقط الظهار والكفارة. واختلف العلماء فيما يجب عليه إذا فعل ذلك، فقال الحسن، وسعيد بن المسيب، وطاووس، ومجاهد، وإبراهيم، وابن سيرين: عليه كفارة واحدة، وقال الزهري، وقتادة في آخرين: عليه كفارتان. فإن قال: أنت علي كظهر أمي اليوم، بطل الظهار بمضي اليوم، هذا قول أصحابنا، وأبي حنيفة، والثوري، والشافعي. وقال ابن أبي ليلى، ومالك، والحسن بن صالح: هو مظاهر أبداً.

واختلفوا في الظهار من الأمة، فقال ابن عباس: ليس من أمة ظهار، وبه قال سعيد بن المسيب، والشعبي، والنخعي، وأبو حنيفة، والشافعي. وقال سعيد بن جبير، وطاووس، وعطاء، والأزاعي، والثوري، ومالك: هو ظهار. ونقل أبو طالب عن أحمد أنه قال: لا يكون مظاهراً من أمته، ولكن تلزمه كفارة الظهار، كما قال في المرأة إذا ظهرت من زوجها لم تكن مظاهرة، وتلزمها كفارة الظهار.

واختلفوا فيمن ظاهر مراراً، فقال أبو حنيفة، والشافعي: إن كان في مجالس، فكفارات، وإن كان في مجلس واحد، فكفارة. قال القاضي أبو يعلى: وعلى قول أصحابنا: يلزمه كفارة واحدة، سواء كان في مجلس، أو في مجالس، ما لم يكفر، وهذا قول مالك.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ نُوعَصُّونَ بِهِ﴾ قال الزجاج: ذلكم التغليظ توعظون به. والمعنى: أن غلظت الكفارة وعظت لكم حتى تركوا الظهار.

قوله تعالى: ﴿فَن لَمْ يَمِدْ﴾ يعني: الرقبة «فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ» أي: فعليه صيام شهرين «مُنْتَهَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمَاسًا فَتَنْ لَرَّ يَسْتَلِجَ» الصيام «فد» كفارته «فَلْعَامٍ يَتَيْنِ يَشْكِيَنَّ ذَلِكَ» أي: الفرض ذلك الذي وصفنا «لِتَتَوَسَّأُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: تصدقوا بأن الله أمر بذلك وتصدقوا بما أتى به الرسول «وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» يعني: ما وصفه الله من الكفارات في الظهار «وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِهِ» قال ابن عباس: لمن جحد هذا وكذب به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثُرُوا كَمَا كَثُرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتِنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسَوْءَ مَا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَأْتِي فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ نَدْوَةٌ إِلَّا هُوَ رَاجِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قد ذكرنا معنى المحاداة في [التوبة: ٦٣] ومعنى «كُتِبُوا» في [آل عمران: ١١٧]

= وهذا القول باطل، وهو اختيار ابن حزم وقرن داود. حكاه أبو عمر بن عبد البر عن بكير بن الأشج والفراء وفرقة من أهل الكلام. وقال الشافعي: هو أن يمسكها بعد المظاهرة زماناً يمكنه أن يطلق فيه فلا يطلق. وقال أحمد بن حنبل: هو أن يعود إلى الجماع أو يعزم عليه فلا تحل له حتى يكفر بهذه الكفارة، وقد حكى عن مالك أنه العزم على الجماع أو الإنسائك، وعنه: أنه الجماع. وقال أبو حنيفة: هو أن يعود إلى الظهار بعد تحريمه ورفع ما كان عليه أمر الجاهلية، فمتى ظاهر الرجل من امرأته فقد حرماها تحريماً لا يرفعه إلا الكفارة، وإليه ذهب أصحابه والليث بن سعد. وقال ابن لبيبة: حدثني عطاء عن سعيد بن جبير «بِئْسَ بَرْدُونَ لَنَا قَالُوا» يعني يريدون أن يعودوا في الجماع الذي حرّموه على أنفسهم. قال الحسن البصري: يعني الغشيان في الفرج، وكان لا يرى بأساً أن يفتش فيما دون الفرج قبل أن يكفر.

(١) قال ابن كثير: هاهنا الرقبة مطلقة غير مقيدة بالإيمان، فحمل الشافعي رحمه الله ما أطلق هاهنا على ما أتد هناك، لاتحاد الموجب، وهو حق الرقبة، واعتضد في ذلك بما رواه عن مالك بسنده عن معاوية بن الحكم السلمي في قصة الجارية السوداء، وأن رسول الله ﷺ قال: «احتقها فإنها مؤمنة» وقد رواه أحمد في «مسنده» ومسلم في «صحيحه».

عند قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾. وقال ابن عباس: أخزوا يوم الخندق بالهزيمة كما أخزي الذين من قبلهم ممن قاتل الرسل.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: من قبورهم ﴿فَيُنْفِثُهُمْ فِي سَمَاءٍ عَلِيًّا﴾ من معاصيه، وتضييع فرائضه. ﴿أَخْصَنَهُ اللَّهُ﴾ أي: حفظه الله عليهم ﴿وَسُوْرُهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ عَٰلِمٌ﴾ من أعمالهم في السر والعلانية ﴿شَهِيْدٌ﴾. ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي: ألم تعلم.

قوله تعالى: ﴿مَا يَكُوْنُ مِنَ النَّجْوَىٰ تَلْوِيْنٍ﴾ وقرأ أبو جعفر «ما تكون» بالفاء. قال ابن قتيبة: النجوى: السرار. وقال الزجاج: ما يكون من خلوة ثلاثة يسرون شيئاً، ويتناجون به ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ أي: عالم به. و «نجوى» مشتق من النجوة، وهو ما ارتفع. وقرأ يعقوب «ولا أكثر» بالرفع. وقال الضحاک: ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ أي: علمه معهم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمَّ يَمُودُوْنَ لِمَا هُوَا عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِنْمَارِ وَالْمَدَائِنِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُوْلِ وَإِذَا جَاءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُوْلُوْنَ فِيْ أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُوْلُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ بَصُوْلَتُنَا فَبِمَنْ أَلْمَزْنَا مِنَّا اللَّهُ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُوْلُ وَالْمَدَائِنِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُوْلِ وَتَجَرَّأُوْا بِالْبَيْرِ وَالْقَوَىٰ وَأَتَقُوْا اللَّهَ الَّذِيْنَ إِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ﴿١٥﴾﴾ لَمَّا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِصَارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا يُعَذِّبُ اللَّهُ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَيَسْئَلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَىٰ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: نزلت في اليهود والمنافقين، وذلك أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين، وينظرون إلى المؤمنين، ويتغامزون بأعينهم، فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا: ما نراهم إلا قد بلغهم عن أقربائنا وإخواننا الذين خرجوا في السرايا، قتل أو موت، أو مصيبة، فيقع ذلك في قلوبهم، ويحزنهم، فلا يزالون كذلك حتى تقدم أصحابهم. فلما طال ذلك وكثر، شكا المؤمنون إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين، فلم ينتهوا عن ذلك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: نزلت في اليهود، قاله مجاهد. قال مقاتل: وكان بين اليهود وبين رسول الله موادة، فإذا رأوا رجلاً من المسلمين وحده تناجوا بينهم، فيظن المسلم أنهم يتناجون بقتله، أو بما يكره، فيترك الطريق من المخافة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فنهاهم عن النجوى، فلم ينتهوا، وعادوا إليها، فنزلت هذه الآية. وقال ابن السائب: نزلت في المنافقين. والنجوى: بمعنى المناجاة. ﴿ثُمَّ يَمُودُوْنَ﴾ إلى المناجاة التي نهوا عنها ﴿وَيَنْجَوْنَ﴾ قرأ حمزة، ويعقوب إلا زياداً، وروحاً «ويتناجون»، وقرأ الباقر «ويتناجون» بألف. وفي معنى تناجيمهم ﴿بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْمَدَائِنِ﴾ وجهان: أحدهما: يتناجون بما يسوء المسلمين، فذلك الإثم والعدوان، ويوصي بعضهم بعضاً بمعصية الرسول. والثاني: يتناجون بعد نهي الرسول، ذلك هو الإثم والعدوان ومعصية الرسول.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: نزلت في اليهود. قالت عائشة رضي الله عنها: جاء ناس من اليهود إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم، فقلت: السام عليكم، وفعل الله بكم، فقال رسول الله ﷺ: «مه يا عائشة، فإن الله لا يحب الفحش، ولا التفحش، فقلت: يا رسول الله! ترى ما يقولون؟ فقال: ألسنت تربي أردو عليهم ما يقولون، وأقول: وعليكم، قالت: فنزلت هذه الآية في ذلك»<sup>(٢)</sup>. قال الزجاج: والسام: الموت. والثاني: أنها نزلت في المنافقين، رواه عطية عن ابن عباس. قال المفسرون: ومعنى «حيوك» سلموا عليك بغير سلام الله عليك، وكانوا يقولون: سام عليك. فإذا خرجوا يقولون في أنفسهم، أو يقول بعضهم لبعض: لو كان نبياً عذبنا بقولنا له ما نقول.

(١) هو في «أسباب النزول» ٣٠٦ عن ابن عباس ومجاهد بغير سند.

(٢) رواه ابن أبي حاتم من حديث الأعمش عن مسروق عن عائشة وإسناده صحيح، وهو أيضاً في «صحيح مسلم» ١٧٠٧/٤ عن عائشة رضي الله عنها. ورواه أحمد في «المسند» رقم (٦٥٨٩) عن عبد الله بن عمر أن اليهود كانوا يقولون لرسول الله ﷺ: سام عليك، ثم يقولون في أنفسهم: ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُوْلُ﴾ فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِذَا جَاءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾. وقال ابن كثير: إسناده حسن، وهو في «مجمع الزوائد» ١٢١/٧، وقال: رواه أحمد والبخاري والطبراني، وإسناده جيد، لأن حماداً سمع من عطاء في حالة الصحة..

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ فيها قولان: أحدهما: نزلت في المنافقين، فالمعنى: يا أيها الذين آمنوا بزعمهم، وهذا قول عطاء ومقاتل. والثاني: أنها في المؤمنين، والمعنى: أنه نهاهم عن فعل المنافقين واليهود، وهذا مذهب جماعة، منهم الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَنَجَّيْتُمْ﴾ هكذا قرأ الجماعة بألف. وقرأ يعقوب وحده «فلا تنجوا». فأما «البر» فقال مقاتل: هو الطاعة، و«التقوى» ترك المعصية. وقال أبو سليمان الدمشقي: «البر» الصدق، و«التقوى» ترك الكذب. ثم ذكر أن ما يفعله اليهود والمنافقون، من الشيطان، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: من تزيينه، والمعنى: إنما يزين لهم ذلك «لِيَحْزُنَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» وقد بينا اتقاء ما كان يحزن المؤمنين من هذه النجوى «وَلَيْسَ بِضَارًّا شَيْئًا» أي: وليس الشيطان بضار المؤمنين شيئاً «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» أي: بإرادته «وَعَلَّ اللَّهُ فَيَسْخَرُ الْمُؤْمِنُونَ» أي: فليكلوا أمورهم إليه.

﴿يَأْتِيَنَّكَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاصْبِرُوا وَخَشِعُوا أَلْوَارِئًا وَيَا تَمْلُونَ خَيْرٌ﴾

قوله تعالى: «إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ» وقرأ عاصم «في المجالس» على الجمع، وذلك لأن كل جالس له مجلس، فالمعنى: ليفسح كل رجل منكم في مجلسه. قال المفسرون: نزلت في نفر من المؤمنين كانوا يسابقون إلى مجلس رسول الله ﷺ، فإذا أقبل المهاجرون وأهل السابقة، لم يجدوا موضعاً، وكان رسول الله ﷺ يحب أن يليه أولو الفضل ليحفظوا عنه، فبينما رسول الله ﷺ يوم جمعة جالس في ضفة ضيقة في المسجد، جاء نفر من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس بن شماس، فسلموا وانتظروا أن يوسعوا لهم، فأوسعوا لبعضهم، وبقي بعضهم، فشق ذلك على رسول الله ﷺ، فقال: قم يا فلان، قم يا فلان، حتى أقام من المجلس على عدة من هو قائم من أهل السابقة، فرأى رسول الله ﷺ في وجوه من أقامهم الكراهة، وتكلم المنافقون في ذلك وقالوا: والله ما عدل، فنزلت هذه الآية. وقال قتادة: كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله ﷺ، فإذا أقبل مقبل صَنَوْا بمجلسهم، فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض، قال المفسرون: ومعنى «تَسَسَّحُوا» توسعوا وذلك أنهم كانوا يجلسون متضايقين حول رسول الله ﷺ فلا يجد غيرهم مجلساً عنده، فأمرهم أن يوسعوا لغيرهم ليتساوى الناس في الحظ منه، ويظهر فضيلة المقرئين إليه من أهل بدر وغيرهم. وفي المراد «بالمجلس» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مجلس الحرب، ومقاعد القتال، كان الرجل يأتي القوم في الصف، فيقول لهم: تَوَسَّعُوا، فَيَأْتُونَ عليه لحرصهم على القتال، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وأبي العالية، والقرظي. والثاني: أنه مجلس رسول الله ﷺ، قاله مجاهد. وقال قتادة: كان هذا للنبى ﷺ ومن حوله خاصة. والثالث: مجالس الذكر كلها، روي عن قتادة أيضاً<sup>(١)</sup>. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، والحسن، وعكرمة، وقاتدة، وابن أبي عبيدة، والأعمش: «تَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ» بألف على الجمع.

قوله تعالى: ﴿يَسَّحُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: يوسع الله لكم الجنة، والمجالس فيها. «وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا» قرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «انشروا فانشروا» برفع الشين. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بكسر الشين فيهما. ومعنى «انشروا» قوموا. قال الفراء: وهما لغتان. وفي المراد بهذا القيام خمسة أقوال: أحدها: أنه القيام إلى الصلاة، وكان رجال يتأقلون عنها، فقيل لهم: إذا نودي للصلاة فانهضوا، هذا قول عكرمة، والضحاك. والثاني: أنه القيام إلى قتال العدو، قاله الحسن. والثالث: أنه القيام إلى كل خير، من قتال، أو أمر بمعروف، ونحو ذلك، قاله مجاهد. والرابع: أنه الخروج من بيت رسول الله ﷺ، وذلك أنه كانوا إذا جلسوا في بيت رسول الله ﷺ أطالوا ليكون كل واحد منهم آخرهم عهداً به، فأمرهم أن ينشروا إذا قيل لهم: انشروا، قاله ابن زيد. والخامس: أن المعنى: قوموا

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره، أمر المؤمنين أن يتسحوا في المجلس، ولم يخص بذلك مجلس النبي ﷺ دون مجلس القتال، وكلا الموضوعين يقال له: مجلس، فذلك على جميع المجالس من مجالس رسول الله ﷺ ومجالس القتال. اهـ.

وتحرّكوا وتوسّعوا لإخوانكم، قاله الثعلبي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ أي: يرفعهم بإيمانهم على من ليس بمنزلتهم من الإيمان ﴿و﴾ يرفع ﴿الذين أوتوا العلم﴾ على من ليس بعالم. وهل هذا الرفع في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه وجهان: أحدهما: أنه إخبار عن ارتفاع درجاتهم في الجنة. والثاني: أنه ارتفاع مجالسهم في الدنيا، فيكون ترتيبهم فيها بحسب فضائلهم في الدين والعلم. وكان ابن مسعود يقول: أيها الناس: افهموا هذه الآية ولتُرغّبكم في العلم، فإن الله يرفع المؤمن العالم فوق من لا يعلم درجات<sup>(٢)</sup>.

﴿وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهَرٌ فَإِن لَّرْتُمْ حِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup> مَا شَفَقْتُمْ أَن تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ فَإِذْ لَرْتُمْ تَقَلُّوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الناس سألوا رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه، فأراد الله أن يخفف عن نبيه، فأنزل هذه الآية، قاله ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها نزلت في الأغنياء، وذلك أنهم كانوا يكثرن مناجاة رسول الله ﷺ، ويغلبون الفقراء على المجالس، حتى كره رسول الله ﷺ ذلك، فنزلت هذه الآية، فأما أهل العسرة فلم يجدوا شيئاً، وأما أهل الميسرة فدخلوا، واشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت الرخصة، قاله مقاتل بن حيان، وإلى نحوه ذهب مقاتل بن سليمان، إلا أنه قال: فقدر الفقراء حينئذٍ على مناجاة رسول الله ﷺ، ولم يقدم أحد من أهل الميسرة صدقة غير علي بن أبي طالب. وروى مجاهد عن علي ﷺ قال: آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي، ولن يعمل بها أحد بعدي، آية النجوى. كان لي دينار، فبعته بعشرة دراهم، فكلما أردت أن أتأجج رسول الله ﷺ قدمت درهماً فنسختها الآية الأخرى ﴿مَا شَفَقْتُمْ أَن تَقْدِمُوا﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهَرٌ﴾ أي: تقديم الصدقة على المناجاة خير لكم، لما فيه من طاعة الله، وأطهر لذنوبكم ﴿فَإِن لَّرْتُمْ حِدُوا﴾ يعني: الفقراء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾. إذ عفا عنكم لا يجدر.

قوله تعالى: ﴿مَا شَفَقْتُمْ﴾ أي: خفتم بالصدقة الفاقاة ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: فتجاوز عنكم، وخفّف بنسخ إيجاب الصدقة. قال مقاتل بن حيان: إنما كان ذلك عشر ليال. قال قتادة: ما كان إلا ساعة من نهار.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَرِيبًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنكُمْ وَلَا يَتَمَنُّوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَتُوبُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ شَأْنِهِمْ﴾<sup>(٤)</sup> أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

(١) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن تفسحوا وتوسّعوا. وروى مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به». قال ابن كثير: وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد إذا جاء على أقوال، فمنهم من رخص في ذلك محتجاً بحديث: «قوموا إلى سيدكم» ومنهم من منع من ذلك محتجاً بحديث: «من أحب أن يمتثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» ومنهم من فصل فقال: يجوز عند القدوم من سفر، وللحاكم في محل ولايته، كما دل عليه قصة سعد بن معاذ، فإنه لما استقدمه النبي ﷺ حاكماً في بني قريظة، فرأه مقبلاً قال للمسلمين: «قوموا إلى سيدكم» وما ذاك إلا ليكون أنفذ لحكمه، والله أعلم. قال: فأما اتخاذ ديدناً، فإنه من شعار العجم، قال: وقد جاء في «السنن» أنه لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ، وكان إذا جاء لا يقومون له لما يعلمون من كراهيته لذلك. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ دَرَجَاتٍ مَّا كَسَبُوا﴾ أي: لا تعتقدوا أنه إذا نسح أحد منكم لأخيه إذا أقبل، أو إذا أمر بالخروج فخرج، أن يكون ذلك نقصاً في حقه، بل هو رتبة ورتبة عند الله، والله تعالى لا يضع ذلك له، بل يجزيه بها في الدنيا والآخرة، فإن من تواضع لأمر الله رفع الله قدره ونشر ذكوره، ولهذا قال الله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ دَرَجَاتٍ مَّا كَسَبُوا﴾ أي: خير بمن يستحق ذلك ومن لا يستحقه. اهـ.

وروى مسلم في «صحيحه» ٥٥٩/١ عن عامر بن وائلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب وكان عمر يستعمله على مكة. فقال: من استعملت على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبيزى، قال: ومن ابن أبيزى؟ قال: مولى من موالينا، قال: فاستخلفت عليهم مولى؟ قال: إنه قارئ لكتاب الله ﷺ، وإنه عالم بالفرائض، قال عمر: أما إن نبيكم ﷺ قد قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين».

(٣) ذكر سبب النزول هذا البخاري في «تفسيره» عن ابن عباس بغير سند، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٨٥/٦ من رواية ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس وقال في آخره: فأنزل الله بعد هذا ﴿مَا شَفَقْتُمْ﴾ الآية، فوسع الله عليهم ولم يضيق.

مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ لِكُلِّ فِرْقٍ حَسَبَ عَمَلِهِمْ إِنَّهُمْ عَلَىٰ آلَاءِهِمْ هُمْ الْكَافِرُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ وَذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حَرْبَ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حَرْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْكُفْرُ إِنَّ الَّذِينَ يُمَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْآذَانِ ﴿١٩﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَىٰ إِلَى اللَّهِ الْآيِينَ قَوْلًا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ نزلت في المنافقين الذين تولّوا اليهود، ونقلوا إليهم أسرار المؤمنين. وقال السدي، ومقاتل: نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق، وذلك أنه كان يجالس رسول الله ﷺ، ويرفع حديثه إلى اليهود، فدخل عليه يوماً، وكان أزرق، فقال له رسول الله ﷺ: «علام تشتمني أنت وأصحابك؟» فحلف بالله ما فعل، فقال له النبي ﷺ: «فعلت» فانطلق فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما سبوه، فأنزل الله هذه الآيات. وروى الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه» من حديث ابن عباس، أن رسول الله ﷺ كان في ظل حُجرة من حججه، وعنده نفر من المسلمين، فقال: إنه سيايتكم إنسان ينظر إليكم بعيني شيطان، فإذا أتاكم فلا تكلموه، فجاء رجل أزرق، فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: علام تشتمني أنت وفلان وفلان؟ فانطلق الرجل فدعاهم، فحلفوا بالله، واعتذروا إليه، فأنزل الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ﴾ الآية<sup>(١)</sup>. فأما التفسير، فالذين تولّوا: هم المنافقون، والمغضوب عليهم: هم اليهود ﴿وَيَحْلِقُونَ عَلَى الْكُذِبِ﴾ وهو ما ذكرنا في سبب نزولها. وقال بعضهم: حلفوا أنهم ما سبوا رسول الله ﷺ، ولا تولّوا اليهود ﴿وَهُمْ يَمُوتُونَ﴾ أنهم كذبة ﴿أَفْتَدُوا أَيَّتَنَّهُمْ جَنَّةٌ﴾ أي: ستره يتقنون بها القتل. قال ابن قتيبة: المعنى: استتروا بالحلف، فكلما ظهر لهم شيء يوجب معاقبتهم حلفوا كاذبين، ﴿فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: صدّوا النَّاسَ عن دين الإسلام، قاله السدي. والثاني: صدّوا عن جهادهم بالقتل وأخذ مالهم.

قوله تعالى: ﴿يَحْلِقُونَ لَهُمْ﴾ قال مقاتل، وفتادة: يحلقون لله في الآخرة أنهم كانوا مؤمنين، كما حلفوا لأوليائه في الدنيا ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ من أيمانهم الكاذبة ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ في قولهم وأيمانهم. قوله تعالى: ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ قال أبو عبيدة: غلب عليهم، وحاذهم، وقد بينا هذا في سورة [النساء: ١٤١] عند قوله تعالى: ﴿تَسْتَحْوَذُ عَلَيْهِمُ﴾، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ فِي الْآذَانِ﴾ أي: في المغلوبين، فلهم في الدنيا ذلٌّ، وفي الآخرة جزى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُمَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْآذَانِ﴾ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأُولَئِكَ أَنَا وَرَسُولِي لَكَ اللَّهُ قَوْلِي عَزِيزٌ﴾ ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنَّا وَيَدَّيْنَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٩﴾.

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ أي: قضى الله ﴿لَأُولَئِكَ أَنَا وَرَسُولِي﴾ وفتح الياء نافع، وابن عامر. قال المفسرون: من بُعث من الرسل بالحرب، فعاقبة الأمر له، ومن لم يبعث بالحرب، فهو غالب بالحجة ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوْلِي عَزِيزٌ﴾ أي: مانع حزيه من أن يذل.

قوله تعالى: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا﴾ الآية. اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: نزلت في أبي عبيدة بن الجراح، قتل أباه يوم أحد، وفي أبي بكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز، فقال: يا رسول الله دعني أكون في الرِّعْلَةِ الأولى<sup>(٢)</sup>، فقال: متعنا بنفسك يا أبا بكر، وفي مصعب بن عمير، قتل أخاه عبيد بن حمزة يوم أحد، وفي عمرو قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر. وفي علي وحمزة قتلا عتبة وشيبة يوم بدر، قاله ابن مسعود<sup>(٣)</sup>. والثاني: أنها نزلت في

(١) الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٤٨٢: وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وأقره الذهبي، ورواه أحمد في «المستدرک» رقم (٣٢٧٧)، وإسناده جيد كما قال ابن كثير.

(٢) الرِّعْلَةُ والرَّمْلُ: القطعة المقتنمة من الخيل، يريد: الفوج الأول المقتنم ليقاتل في سبيل الله.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٠ بغير سند، وروى الحاكم في «المستدرک» ٣/ ٢٦٥ عن عبد الله بن شوذب قال: جعل أبو أبي عبيدة بن الجراح ينصب آلان (وهي الحرية الرميضة النصل) لأبي عبيدة يوم بدر، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه، فلما أكثر الجراح قصد أبو عبيدة، قتلته، فأنزل الله فيه هذه الآية حين قتل أباه ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا﴾ وقال الحافظ في «الإصابة» ٤/ ٢٤٤: وأخرجه الطبري بسند جيد عن عبد الله بن شوذب.



أبي بكر الصديق، وذلك أن أبا تحافة سب رسول الله ﷺ، فصغّه أبو بكر صغّةً شديدةً سقط منها، ثم ذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «أو فعلته؟» قال: نعم. قال: فلا تعد إليه، فقال أبو بكر: والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته، فنزلت هذه الآية، قاله ابن جريج<sup>(١)</sup>. والثالث: نزلت في عبد الله بن عبد الله بن أبي، وذلك أنه كان جالساً إلى جنب رسول الله، فشرب رسول الله ماءً، فقال عبد الله: يا رسول الله أبق فضلة من شرابك، قال: وما تصنع بها؟ قال: أسقيها أبي، لعل الله سبحانه يطهر قلبه، ففعل، فأتى بها أباه، فقال: ما هذا؟ قال: فضلة من شراب رسول الله جئتكم بها لتشربها، لعل الله يطهر قلبك، فقال: هلا جئتني ببول أمك! فرجع إلى رسول الله ﷺ، فقال: يارسول الله: ائذن لي في قتل أبي، قال: فقال رسول الله ﷺ: ارفق به، وأحسن إليه، فنزلت هذه الآية، قاله السدي. والرابع: أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة يخبرهم أن رسول الله ﷺ قد عزم على قصدهم، قاله مقاتل، واختاره الفراء، والزجاج. وهذه الآية قد بينت أن موذة الكفار تقدر في صحة الإيمان، وأن من كان مؤمناً لم يوال كافراً وإن كان أباه أو ابنه أو أحداً من عشيرته.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ الذين، يعني: الذين لا يوادون من حادّ الله ورسوله ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ وقرأ المفضل عن عاصم «كُتِبَ» برفع الكاف والنون من «الإيمان». وفي معنى «كتب» خمسة أقوال: أحدها: أثبت في قلوبهم الإيمان، قاله الربيع بن أنس. والثاني: جعل، قاله مقاتل. والثالث: كتب في اللوح المحفوظ أن في قلوبهم الإيمان، حكاه الماوردي. والرابع: حكم لهم بالإيمان. وإنما ذكر القلوب، لأنها موضع الإيمان، ذكره الثعلبي. والخامس: جمع في قلوبهم الإيمان حتى استكملوه، قاله الواحدي.

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم﴾ أي: قوّاهم ﴿بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ وفي المراد «بالروح» ها هنا خمسة أقوال: أحدها: أنه النصر، قاله ابن عباس، والحسن. فعلى هذا سمي النصر روحاً، لأن أمرهم يحيا به. والثاني: الإيمان، قاله السدي. والثالث: القرآن، قاله الربيع. والرابع: الرحمة، قاله مقاتل. والخامس: جبريل ﷺ أيدهم به يوم بدر، ذكره الماوردي. فأما ﴿حَرَّبَ أَبُوهُ﴾ فقال الزجاج: هم الداخلون في الجمع الذين اصطفاهم وارتضاهم، و«ألا» كلمة تنبيه وتوكيد للقصة.



(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٠ عن ابن جريج قال: حدثت أن أبا تحافة... الخ، وقال الحافظ في «تخريج أحاديث الكشاف» ١٦٦: نقله الثعلبي عن ابن جريج قال: حدثت أن أبا تحافة... فذكره.

## سورة الحشر

### وهي مدنية كلها بإجماعهم

وذكر المفسرون أن جميعها أنزلت في بني النضير<sup>(١)</sup>. وكان ابن عباس يسمي هذه السورة «سورة بني النضير»<sup>(٢)</sup> وهذه الإشارة إلى قصتهم.

ذكر أهل العلم بالتفسير والتسير: أن رسول الله ﷺ خرج إلى مسجد قباء، ومعه نفر من أصحابه، فصلى فيه، ثم أتى بني النضير، فكلمهم أن يعينوه في دية رجلين كان قد أمتنهما، فقتلها عمرو بن أمية الضمري وهو لا يعلم، فقالوا: نفعنا، وهموا بالغدر به، وقال عمرو بن جحاش: أنا أظهر على البيت، فأطرح عليه صخرة، فقال سلام بن مشكم: لا تفعلوا، والله ليخبرن بما همتم به، وجاء رسول الله ﷺ الخبر، فنهض سريعاً، فتوجه إلى المدينة، فلحقه أصحابه، فقالوا: قمت ولم نشعر؟! فقال: همّت يهود بالغدر، فأخبرني الله بذلك، فقامت، وبعث إليهم رسول الله محمد بن مسلمة: أن اخرجوا من بلدتي، فلا تسانوني، وقد هممت بما هممت به، وقد أجلتكم عشراً<sup>(٣)</sup>. فمن رئي بعد ذلك ضربت عنقه، فمكثوا أياماً يتجهزون، فأرسل إليهم ابن أبي: لا تخرجوا، فإن معي ألفين من قومي وغيرهم، وتمدكتم قريظة، وحلفاؤكم من غطفان، وطمع حبيي فيما قال ابن أبي، فأرسل إلى رسول الله ﷺ: إنا لا نخرج، فاصنع ما بدا لك، فكبر رسول الله ﷺ، وكبر المسلمون لتكبيره، وقال: حاربت يهود، ثم سار إليهم في أصحابه، فلما رأوه، قاموا على حصونهم معهم النبل والحجارة، فاعتزلتهم قريظة، وخذلهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان، وكان رئيسهم كعب بن الأشرف قد خرج إلى مكة فعاقد المشركين على التظاهر على رسول الله، فأخبر الله رسوله بذلك، فبعث محمد بن مسلمة فاغتره فقتله، وحاصره رسول الله، وقطع نخلهم، فقالوا: نحن نخرج عن بلادك، فأجلاهم عن المدينة، فمضى بعضهم إلى الشام، وبعضهم إلى خيبر، وقبض سلاحهم وأموالهم، فوجد خمسين درعاً، وخمسين بيضة، وثلاثمائة وأربعين سيفاً<sup>(٤)</sup>. فأما التفسير فقد ذكرنا فاتحة هذه السورة في [الحديد: ١].

(١) وهم طائفة من اليهود أجلاهم رسول الله ﷺ من المدينة بعدما نقضوا العهد الذي بينه وبينهم على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد كما ذكر ذلك عبد الرزاق في «مصنفه» عن معمر عن الزهري عن عروة.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٢٥٦/٧ عن سعيد بن جبيرة قال: قلت لابن عباس سورة الحشر؟ قال: قل: سورة النضير. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٣/٨: كأنه كره تسميتها بالحشر، لئلا يظن أن المراد: يوم القيامة، وإنما المراد به هنا: إخراج بني النضير.

(٣) هكذا رواية ابن سعد: «وقد أجلتكم عشراً». والذي في «دلائل النبوة» للبيهقي كما في «فتح الباري» ٢٥٤/٧ من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعث إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام.

(٤) روى هذا الخبر ابن سعد في «الطبقات» ٥٧/٢، ٥٨ في غزوة بني النضير، وذكره ابن هشام في «السيرة» ١٩٠/٢ بنحوه من رواية ابن إسحاق، وانظر «البداية والنهاية» لابن كثير الدمشقي ٧٥/٤، و«شرح المواهب اللدنية للزرقاني» ٩٥/٢، ٩٦. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٥٥/٧ وروى ابن مردويه قصة بني النضير بإسناد صحيح إلى معمر عن الزهري: أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: كتب كفار قريش إلى عبد الله بن أبي وغيره ممن يعبد الأوثان قبل بدر يهددونهم بإيوائهم النبي ﷺ وأصحابه ويتوعدونهم أن يغزوهم بجميع العرب، فهم ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين، فأتاهم النبي ﷺ فقال: ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش، يريدون أن تلقوا بأسكم بيئكم، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فترقوا، فلما كانت وقعة بدر كتب كفار قريش بعدها إلى اليهود: إنكم أهل الحلقة والحصون يتهددونهم، فأجمع بنو النضير على الغدر، فأرسلوا إلى النبي ﷺ: اخرج إلينا في ثلاثة من أصحابك ويلقائك ثلاثة من علمائنا، فإن آمنوا بك أتبعناك، ففعل، فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر، فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار مسلم تخبره بأمر بني النضير، فأخبر أخوها النبي ﷺ قبل أن يصل إليهم، فرجع وصحبهم بالكتائب فحصرهم يومه، ثم غدا على بني قريظة، فحاصره، فهاهوه، فانصرف عنهم إلى بني النضير، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء، وعلى أن لهم ما أقلت الإبل إلا السلاح، فاحتلوا حتى أبواب بيوتهم، فكانوا يخربون بيوتهم فيهدمونها ويحملون ما يوافقهم من خشبها. وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام، قال الحافظ: وكذا أخرجه عبد بن حميد في «تفسيره» عن عبد الرزاق، قال: وفي ذلك رد على ابن التين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث بإسناد. قلت (القائل ابن حجر): فهذا أقوى مما ذكر ابن إسحاق من أن سبب غزوة بني النضير طلبه ﷺ أن

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ حَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّغْبُ يُخْرَجُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِي الْمُنَافِقِينَ فَاصْتَبَرُوا سَحَابًا مَلُومًا (٢) وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ لَمَدَّيْهِمْ فِي الذَّنْبِ وَلَمْ فِي الْأَخْرَجَ عَذَابَ النَّارِ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقَرُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤) مَا قَطَعْتُمْ مِثْلَهُ نَوْسًا وَرَبَابًا وَلَا تَمَسُّهُمُ الْأَنْفُسُ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْرَافُ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَمِنْهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْهُمْ إِذَا مَكَّاهُمُ الْمُؤْمِنُونَ (٥)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني: يهود بني النضير ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي: من منازلهم ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم أول من حُشر وأخرج من داره، قاله ابن عباس. وقال ابن السائب: هم أول مَنْ نفي من أهل الكتاب. والثاني: أن هذا كان أول حشرهم، والحشر الثاني: إلى أرض المحشر يوم القيامة، قاله الحسن. قال عكرمة: من شك أن المحشر إلى الشام فليقرأ هذه الآية، وأن النبي ﷺ قال لهم يومئذ: اخرجوا، فقالوا: إلى أين؟ قال: إلى أرض المحشر<sup>(١)</sup>. والثالث: أن هذا كان أول حشرهم من المدينة، والحشر الثاني: نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب، قاله قتادة. والرابع: أن هذا كان أول حشرهم من المدينة، والحشر الثاني: من خيبر<sup>(٢)</sup>، وجميع جزيرة العرب إلى أذربا<sup>(٣)</sup>، وأريحا<sup>(٤)</sup> من أرض الشام في أيام عمر بن الخطاب، قاله مرة الهمداني.

قوله تعالى: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ﴾ يخاطب المؤمنين ﴿أَنْ يَخْرُجُوا﴾ من ديارهم لعزهم، ومنتعهم، وحصونهم ﴿وظنوا﴾ يعني: بني النضير أن حصونهم تمنعهم من سلطان الله ﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوا﴾ وذلك أنه أمر نبيه بقتالهم وإجلائهم، ولم يكونوا يظنون أن ذلك يكون، ولا يحسبونه، ﴿وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّغْبُ﴾ لخوفهم من رسول الله ﷺ، وقيل: لقتل سيدهم كعب بن الأشرف ﴿يُخْرَجُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِي الْمُنَافِقِينَ﴾ قرأ أبو عمرو «يُخْرَبُونَ» بالتشديد. وقرأ الباقون «يُخْرَبُونَ». وهل بينهما فرق، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أن المشددة معناها: النقص والهدم. والمخففة معناها: يخرجون منها ويتركونها خراباً معطلة، حكاه ابن جرير. روي عن أبي عمرو أنه قال: إنما اخترت التشديد، لأن بني النضير نقضوا منازلهم، ولم يرتحلوا عنها وهي معمورة. والثاني: أن القراءتين بمعنى واحد. والتخريب والإخراب لغتان بمعنى، حكاه ابن جرير عن أهل اللغة<sup>(٥)</sup>. وللمفسرين فيما فعلوا بمنازلهم أربعة أقوال: أحدها: أنه كان المسلمون كلما ظهروا على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم مكان القتال، وكانوا هم يتقون دورهم، فيخرجون إلى ما يليها، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان المسلمون كلما هدموا شيئاً من حصونهم نقضوا ما يبنون به الذي خربه المسلمون، قاله الضحاك. والثالث: أنهم كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم، أو العمود، أو الباب، فيستحسنونه، فيهدمون البيوت، وينزعون ذلك منها، ويحملونه معهم، ويخرب المؤمنون باقيها، قاله الزهري. والرابع: أنهم كانوا يخربونها لئلا يسكنها المؤمنون، حسداً منهم وبغياً، قاله ابن زيد.

= يعنيه في دية الرجلين، لكن وافق ابن إسحاق جلُّ أهل المغازي، قاله أعلم. اهـ.

(١) روى ابن أبي حاتم عن أبيه حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن أبي سعد عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ. (٢) وذلك أن رسول الله ﷺ لما أجلى يهود بني النضير من المدينة لندرم، ذهبوا إلى خيبر، وأذربا، وخبير مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية بؤر (٩٦ ميلاً) من المدينة إلى جهة الشام، فتحها رسول الله سنة سبع من الهجرة. وقد روى البخاري في «صحيحه» عن أنس بن مالك ﷺ قال: صبحتنا خيبر بكرة، فخرج أهلها بالمساحي (آلات الحرب) فلما بصروا بالنبي ﷺ قالوا: محمد والله، محمد والخميس (الجيش) فقال النبي ﷺ: «الله أكبر خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنظرين» وكذلك رواه مسلم، ثم بعدما فتحها رسول الله ﷺ قسم غنائمها، فأعطى الرجل سهماً، والفارس ثلاثة أسهم، بعد أن خسها خمسة أجزاء، ثم دفعها لأهل خيبر ليعملوا فيها بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع على أن يخرجهم منها إذا شاء، فاستمروا على ذلك إلى خلافة عمر بن الخطاب ﷺ، إلى أن وقعت منهم خيانة وغدر لبعض المسلمين فأجلاهم إلى الشام بعد أن استشار في ذلك الصحابة ﷺ.

(٣) أذربا: بفتح الهزجة، وسكون الذال، وكسر الراء، وعين مهمله، وألف، وتاء: بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء وعَمَّان، والنسب إليها أذرعي، وقد خرج منها طائفة من أهل العلم.

(٤) أريحا: بفتح الهزجة وكسر الراء وياء ساكنة وهاء مهمله وألف بالقصر: مدينة في الغور من أرض الأردن بالشام.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأ بالتخفيف لإجماع الحجة من القراء عليه. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الاعتبار: النظر في الأمور، ليعرف بها شيء آخر من جنسها، و«الأبصار» العقول. والمعنى: تدبروا ما نزل بهم ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ﴾ أي: قضى ﴿عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ وهو خروجهم من أوطانهم. وذكر الماوردي بين الإخراج والجلء فرقين: أحدهما: أن الجلء: ما كان مع الأهل والولد، والإخراج: قد يكون مع بقاء الأهل والولد. والثاني: أن الجلء لا يكون إلا لجماعة. والإخراج: قد يكون لواحد ولجماعة. والمعنى: لولا أن الله قضى عليهم بالخروج ﴿لَمَدَّبْتُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي، كما فعل بقرينة ﴿وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ﴾ مع ما حل بهم في الدنيا ﴿عَذَابٌ آتٍ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ الذي أصابهم ﴿يَأْتُهُمْ سَأْوَأُ اللَّهِ﴾ وقد سبق بيان الآية [الأنفال: ١٣] و [محمد: ٣٢]. قال القاضي أبو يعلى: فقد دلت هذه الآية على جواز مصالحة أهل الحرب على الجلء من ديارهم من غير سبي ولا استرقاق، ولا جزية، ولا دخول في ذمة، وهذا حكم منسوخ إذا كان في المسلمين قوة على قتالهم، لأن الله تعالى أمر بقتال الكفار حتى يسلموا، أو يؤدوا الجزية. وإنما يجوز هذا الحكم إذا عجز المسلمون عن مقاومتهم فلم يقدروا على إدخالهم في الإسلام أو الذمة، يجوز لهم حينئذ مصالحتهم على الجلء من بلادهم. وفي هذه القصة دلالة على جواز مصالحتهم على مجهول من المال، لأن النبي ﷺ صالحهم على أرضهم، وعلى الحلقة، وترك لهم ما أقلت الإبل، وذلك مجهول.

قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير، وقطع، فنزلت هذه الآية، أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر<sup>(١)</sup>. وذكر المفسرون أنه لما نزلت بيني النضير تحصنوا في حصونهم، فأمر بقطع نخيلهم، وإحراقها، فجزعوا، وقالوا: يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح، أفمن الصلاح عقر الشجر، وقطع النخل؟ وهل وجدت فيما أنزل عليك الفساد في الأرض؟ فشق ذلك على رسول الله ﷺ، ووجد المسلمون في أنفسهم من قولهم. واختلف المسلمون، فقال بعضهم: لا تقطعوا، فإنه مما أفاء الله علينا. وقال بعضهم: بل نغيظهم بقطعها، فنزلت هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه، وتحليل من قطعه من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>. وفي المراد «باللينة» ستة أقوال: أحدها: أنه النخل كله ما خلا العجوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وبه قال عكرمة، وقتادة، والفراء. والثاني: أنه النخل والشجر، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنها ألوان النخل كلها إلا العجوة، والبرنية، قاله الزهري، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقال الزجاج: أهل المدينة يسمون جميع النخل: الألوان، ما خلا البرني والعجوة. وأصل «لينة»: لؤنة، فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها. والرابع: أنها النخل كله، قاله مجاهد وعطية، وابن زيد. قال ابن جرير: معنى الآية: ما قطعتم من ألوان النخل. والخامس: أنها كرام النخل، قاله سفيان. والسادس: أنها ضرب من النخل يقال لتمرها: اللون، وهي شديدة الصفرة، ترى نواه من خارج، وكان أعجب ثمرهم إلبهم<sup>(٣)</sup>، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>. وفي عدد ما قطع المسلمون ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قطعوا وأحرقوا ست نخلات، قاله الضحاك. والثاني: أحرقوا نخلة وقطعوا نخلة، قاله ابن إسحاق. والثالث: قطعوا أربع نخلات، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال يزيد بن رومان ومقاتل: بأمر الله.

قوله تعالى: ﴿وَالْيَحْزَىٰ أَلْتَأْتِيَنَّ﴾ يعني اليهود. وخزيمهم: أن يربهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا. والمعنى: وليخزي الفاسقين، أذن في ذلك، ودل على المحذوف قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

﴿وَمَا آتَاهُ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿مَا آتَاهُ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلْيَلْزِمُوا لِرَسُولِهِ وَلَا تُسَلِّطُوا إِلَيْهِ الْقُرَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿لَفَقَرَهُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾

(١) البخاري في «صحيحه» ٧/٢٥٦ و ٨/٤٨٣، ومسلم ٣/١٣٦٥، ١٣٦٦.

(٢) الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٢، ورواه الطبري ٢٨/٣٤ من رواية ابن إسحاق، ثنا يزيد بن رومان.

(٣) في الأصل: إليه.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: اللينة: النخلة، وهو من ألوان النخل ما لم تكن عجوة.

يَنْبَغِيهِمْ وَأَمْرًا لِيَهْرَ يَتَّبِعُونَ فَضَلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَرَضَوْنَا اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَأَوَّلَتْكَ هُمْ الصَّدُوقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَعْنًا نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ أي: مارء عليهم ﴿مِنْهُمْ﴾ يعني: من بني النضير ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ قال أبو عبيدة: الإيضاع: الإيضاع، والركاب: الإبل. قال ابن قتيبة: يقال: وجف الفرس والبعير، وأوجفته، ومثله: الإيضاع، وهو الإسراع في السير. وقال الزجاج: معنى الآية: أنه لا شيء لكم في هذا، إنما هو لرسول الله ﷺ خاصة. قال المفسرون: طلب المسلمون من رسول الله ﷺ أن يخمس أموال بني النضير لما أجلأوا، فنزلت هذه الآية تبين أنها فيء لم تحصل لهم بمحاربتهم، وإنما هو بتسليط رسول الله ﷺ، فهو له خاصة، يفعل فيه ما يشاء، فقسمه رسول الله ﷺ بين المهاجرين، ولم يعط الأنصار منه شيئاً، إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة، وهم: أبو دُجَانة، وسهل بن حنيف، والحارث بن الصمة. ثم ذكر حكم الفيء فقال تعالى: ﴿مَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ أي من أموال كفار أهل القرى: ﴿لِللَّهِ﴾ أي: يأمركم فيه بما أحب، ﴿وَلِرَسُولِهِ﴾ بتحليل الله إياه. وقد ذكرنا في الفرقى واليتامى في [الأنفال: ٤١] وذكرنا هناك الفرق بين الفيء والغنيمة.

## فصل

واختلف العلماء في حكم هذه الآية، فذهب قوم: أن المراد بالفيء هاهنا: الغنيمة التي يأخذها المسلمون من أموال الكافرين عنوة، وكانت في بدو الإسلام للذين سأمهم الله هاهنا دون الغالبيين<sup>(١)</sup> الموجفين عليه، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى في [الأنفال: ٤١]: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ...﴾ الآية، هذا قول قتادة ويزيد بن رومان. وذهب قوم إلى أن هذا الفيء: ما أخذ من أموال المشركين ما لم يوجف بخيل ولا ركاب، كالصالح، والجزية، والعشور ومال من مات منهم في دار الإسلام ولا وارث له، فهذا كان يقسم في زمن رسول الله ﷺ خمسة أحماس، فأربعة لرسول الله ﷺ يفعل بها ما يشاء، والخمس الباقي للمذكورين في هذه الآية. واختلف العلماء فيما يصنع بسهم رسول الله ﷺ بعد موته على ما بيننا في [الأنفال: ٤١] فعلى هذا تكون هذه الآية مثبتة لحكم الفيء والتي في [الأنفال: ٤١] مثبتة لحكم الغنيمة، فلا يتوجه النسخ<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ﴾ يعني: الفيء ﴿ذُولَةً﴾ وهو اسم للشيء يتداوله القوم. والمعنى: لتلا يتداوله الأغنياء بينهم فيغلبوا الفقراء عليه. قال الزجاج: الذولة؛ اسم الشيء يتداول. والذولة، بالفتح: الفعل والانتقال من حال إلى حال. ﴿وَمَا آفَاةَ اللَّهِ الرَّسُولَ﴾ من الفيء ﴿فَحُدُودُهُ وَمَا تَنَبَّأَكُمْ﴾ عن أخذه ﴿فَأَنْتَهُرُوا﴾ وهذا نزل في أمر الفيء. وهو عام في كل ما أمر به، ونهى عنه<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: ثم بين من المساكين الذين لهم الحق، فقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ

(١) في الأصل: العالمين.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى مبيهاً ما الفيء؟ وما صفته؟ وما حكمه؟ الفيء: كل مال أخذ من الكفار من غير قتال ولا لإيجاف خيل ولا ركاب، كأموال بني النضير هذه، لأنها مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب، أي: لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصالحة، بل نزل أولئك من الرعب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبه رسول الله ﷺ، فأفاه الله على رسوله، ولهذا تصرف فيه كما يشاء، فرده على المسلمين في وجوه البر والمصالح التي ذكرها الله ﷻ في هذه الآية فقال تعالى: ﴿مَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ أي من بني النضير ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ يعني الإبل ﴿وَلِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَىٰ سِنِّ بَشَرٍ مِمَّا نَشَأَ اللَّهُ عَلَىٰ كَعْبٍ مُضَرٍّ غَيْرٍ﴾ أي هو قدبر لا يغالب ولا يمانع، بل هو القاهر لكل شيء، ثم قال تعالى: ﴿مَا آفَاةَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ أي: جميع البلدان التي تفتح هكذا، فحكمها حكم أموال بني النضير، ولهذا قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لِلرَّسُولِ بَيِّنَاتٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّيِّنِينَ وَالْمُسْتَضِئِينَ وَبَيْنَ أَيْمَانِهِمُ الْمَوَاقِفُ﴾ فلهذه مصارف أموال الفيء ووجوهه. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَمَا آفَاةَ اللَّهِ الرَّسُولَ تَحُدُّهُ﴾ يقول تعالى ذكره: وما أعطاكم رسول الله ﷺ مما أفاه الله عليه من أهل القرى فنخذوه، ﴿وَمَا تَنَبَّأَكُمْ عَنْهُ﴾ من الغلول وغيره من الأمور: ﴿فَأَنْتَهُرُوا﴾. اهـ. وقال ابن كثير: ﴿وَمَا آفَاةَ اللَّهِ الرَّسُولَ تَحُدُّهُ وَمَا تَنَبَّأَكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُرُوا﴾ أي: مهما أمركم به فافعلوه، ومهما نهاكم عنه فاجتنبوه، فإنه إنما يأمر بخير وإنما ينهى عن شر. اهـ. وقال الشوكاني في [فتح القدير]: والحق أن هذه الآية عامة في كل =

أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴿١﴾ قال المفسرون: يعني بهم المهاجرين ﴿يَتَّبِعُونَ نَصْرًا مِنْ اللَّهِ﴾ أي: رزقاً يأتيهم ﴿وَرِشْوَاتًا﴾ رضا ربهم حين خرجوا إلى دار الهجرة ﴿أَوَّلِيكَ هُمْ الْمَصِيدُونَ﴾ في إيمانهم. ثم مدح الأنصار حين طابت أنفسهم عن الفيء، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ يعني: دار الهجرة، وهي المدينة ﴿وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فيها تقديم وتأخير، تقديره: والذين تبوؤوا الدار من قبلهم، أي: من قبل المهاجرين، والإيمان عطف على «الدار» في الظاهر، لا في المعنى، لأن «الإيمان» ليس بمكان يتبوأ، وإنما تقديره: وآثروا الإيمان، وإسلام المهاجرين قبل الأنصار، وسكنى الأنصار المدينة قبل المهاجرين. وقيل: الكلام على ظاهره، والمعنى: تبوؤوا الدار والإيمان قبل الهجرة ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ وذلك أنهم شاركوهم في منازلهم، وأموالهم، ﴿وَلَا يَحْدُونُ فِي سُدُورِهِمْ حَاجَةً﴾ أي: حسداً وغيظاً مما أوتي المهاجرون. وفيما أوتوه قولان: أحدهما: مال الفيء، قاله الحسن. وقد ذكرنا آنفاً أن النبي ﷺ قسم أموال بني النضير بين المهاجرين، ولم يعط من الأنصار غير ثلاثة نفر. والثاني: الفضل والتقدم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ بأموالهم ومنازلهم ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَيْنَهُمْ حَصَاصَةٌ﴾ أي فقر وحاجة، فبين الله ﷻ أن إيثارهم لم يكن عن غنى<sup>(١)</sup>. وفي سبب نزول هذا الكلام قولان: أحدهما: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ، وقد أصابه الجهد، فقال: يا رسول الله! إني جائع فأطعمني، فبعث رسول الله ﷺ إلى أزواجه: هل عندكن شيء؟ فكلهن قلن: والذي بعثك بالحق ما عندنا إلا الماء، فقال: ما عند رسول الله ﷺ ما يطعمك هذه الليلة. ثم قال: «مَنْ يضيف هذا هذه الليلة يرحمه الله؟» فقام رجل فقال: أنا يا رسول الله، فأتى به منزله، فقال لأهله: هذا ضيف رسول الله ﷺ، فأكرمه ولا تدخري عنه شيئاً، فقالت: ما عندنا إلا قوت الصبية، فقال: قومي فعلمهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعموا شيئاً، ثم أصبحي سراجك<sup>(٢)</sup>، فإذا أخذ الضيف ليأكل، فقومي كأنك تصلحين السراج، فأطفئيه، وتعالني نمضغ ألسنتنا لأجل ضيف رسول الله ﷺ حتى يشبع، ففعلت ذلك، وظن الضيف أنها يأكلان معه، فشيح هو، وباتا طاويين، فلما أصبحتنا غداً إلى رسول الله ﷺ، فلما نظر إليهما تبسم، ثم قال: ضحك الله الليلة، أو عجب من فعالكما<sup>(٣)</sup>، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَتْ بَيْنَهُمْ حَصَاصَةٌ﴾ الآية. أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة<sup>(٤)</sup>. وفي بعض الألفاظ عن أبي هريرة: أن الضيف كان من أهل الضمَّة، والمضيف كان من الأنصار، وأن

= شيء يأتي به رسول الله ﷺ من أمر أو نهي أو قول أو فعل، وإن كان السبب خاصاً، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وكل شيء آتانا به من الشرح، عند إعطائنا إياه وأوصلنا إليه، قال: وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها! ثم لما أمرهم يأخذ ما أمرهم به الرسول وترك ما نهاهم عنه، أمرهم بتقواه وخوفهم شدة عقوبته فقال: ﴿وَأَنْفِقُوا لِلَّهِ إِنَّهُ سَيُجْزِي الْقَوَّامِينَ﴾ فهو معاقب من لم يأخذ ما آتاه الرسول ولم يترك ما نهاه عنه. اهـ. وقد روى الإمام أحمد في «المستدرج» والبخاري ومسلم في «صحيحهما» عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود ﷺ: لعن الله الواشحات والمستوشحات، والمتمصحات والمتملجحات للهنس المثيرات خلق الله ﷻ، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت إليه فقالت: إنه بلغني أنك لعنت كيت وكيت، قال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله ١٩؟ قالت: لقد قرأت ما بين لحي المصحف فما وجدت فيه شيئاً من هذا؟ قال: لئن كنت قرأته لقد وجدت فيه، أما قرأت: ﴿وَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنَ الرِّزْقِ فَنَحْنُ بِكُمْ عَنْهُ نَافِعُونَ﴾ ١٩؟ قالت: بلى، قال: فإن رسول الله ﷺ قد نهي عنه... وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه».

(١) ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أفضل الصدقة جهد المقل» وهذا المقام أعلى من حال الذين وصف الله تعالى بقوله: ﴿زُلْظَلِيرًا﴾ الكَلَامُ عَنْ حُبِّهِ، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ كَالَّذِينَ عَنْ حُبِّهِ﴾ فإن هؤلاء تصدقوا وهم يحبون ما تصدقوا به، وقد لا يكون لهم حاجة إليه ولا ضرورة به، وهؤلاء آثروا على أنفسهم مع خصاصتهم وحاجتهم إلى ما أنفقوا، من هذا الباب تصدق الصديق ﷺ بجميع ماله، فقال رسول الله ﷺ: «ما أبقيت لأهلك؟» فقال ﷺ: أبقيت لهم الله ورسوله، وهكذا الماء الذي عرض على عكرمة وأصحابه يوم اليرموك، فكل منهم يأمر بدفعه إلى صاحبه وهو جريح مثقل أحوج ما يكون إليه، فرده الآخر إلى الثالث، حتى وصل إلى الثالث حتى ماتوا عن آخرهم ولم يشربه أحد منهم، وأرضاهم.

(٢) أي أوقديه.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: نسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية، والمراد بهما: الرضا بصنيعهما؛ وقوله «فعالكما» وفي رواية «فعالكما» بالإنفراد، قال في «البارع»: الفعال بالفتح: اسم الفعل الحسن، مثل الجود والكرم، قال: وفي «التهذيب»: الفعال بالفتح: فعل الواحد في الخير خاصة، يقال: هو كريم الفعال بفتح الفاء، وقد يستعمل في الشر. والفعال بالكسر: إذا كان الفعل بين اثنين، يعني أنه مصدر فاعل، مثل قاتل قتلاً.

(٤) البخاري في «صحيحه» ٩٠/٧، ٩١، و ٤٨٤/٨، ومسلم ١٦٢٤/٣.

النبي ﷺ قال: «لقد عجب من فعالكما أهل السماء»<sup>(١)</sup>. والثاني: أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أُهْدِيَ له رأسُ شاةٍ، فقال: إن أخي فلاناً وعياله أروح إلى هذا منا، فبعث به إليه، فلم يزل يبعث به واحد إلى واحد حتى تداولها سبعة أهل أبيات، حتى رجعت إلى أولئك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر<sup>(٢)</sup>. وروي نحو هذه القصة عن أنس بن مالك قال: أُهْدِيَ لبعض الصحابة رأسُ شاةٍ مشويّةٍ، وكان مجهوداً، فوجّه به إلى جارٍ له فتناوله تسعةً أنفس، ثم عاد إلى الأول، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو رجاء «ومن يُوقِ» بتشديد القاف. قال المفسرون: هو أن لا يأخذ شيئاً مما نهاه الله عنه، ولا يمتنع شيئاً أمره الله بأدائه. والمعنى: أن الأنصار ممن وُقِيَ شُحُّ نفسه حين طابت أنفسهم بترك الشيء للمهاجرين.

## فصل

وقد اختلف العلماء في الشح والبخل، هل بينهما فرق، أم لا؟ فقال ابن جرير: الشُّحُّ في كلام العرب: هو منع الفضل من المال. وقال أبو سليمان الخطابي: الشح أبلغ في المنع من البخل، وإنما الشُّحُّ بمنزلة الجنس والبخل بمنزلة النوع، وأكثر ما يقال في البخل: إنما هو في أفراد الأمور وخواص الأشياء، والشح عام، فهو كالوصف اللازم للإنسان من قِبَل الطَّع والجِبَلَّة. وحكى الخطابي عن بعضهم أنه قال: البخل: أن يَصْنُ بماله، والشح: أن يبخل بماله ومعروفه. وقد روى أبو الشعثاء أن رجلاً أتى ابن مسعود فقال: إني أخاف أن أكون قد هلكت، قال: وما ذلك؟ قال: أسمع الله يقول: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء، فقال: ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن، الشُّحُّ: أن تأكل مال أخيك ظلماً، إنما ذلك البخل، وبش الشيء البخل<sup>(٤)</sup>. وروي أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «برئ من الشُّحِّ من أدى الزكاة، وقَرَى الضيف، وأعطى في النأبة»<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني التابعين إلى يوم القيامة. قال الزجاج: والمعنى: ما أفاء الله على رسوله فله وللرسول ولهؤلاء المسلمين، وللذين يجيئون من بعدهم إلى يوم القيامة ما أقاموا على محبة أصحاب رسول الله ﷺ، ودليل هذا قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: الذين جاؤوا في حال قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ فمن ترحم على أصحاب رسول الله ﷺ ولم يكن في قلبه غلٌ لهم، فله حظٌ من فيء المسلمين، ومن شتمهم ولم يترحم عليهم، وكان في قلبه غلٌ لهم، فما جعل الله له حقاً في شيء من فيء المسلمين بنص الكتاب. وكذلك روي عن مالك بن أنس رضي الله عنه أنه قال: من تنقص أصحاب رسول الله ﷺ، أو كان في قلبه عليهم غلٌ، فليس له حق في فيء المسلمين، ثم تلا هذه الآيات.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ

(١) كذا لفظ الحديث في «أسباب النزول» للواحدى ٣١٣، ٣١٤، وكون المضيف من الأنصار ثابت في «الصححين». وأهل الصفة: أضياف الإسلام من قراء المهاجرين، ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه، كانوا يبيتون في مسجد رسول الله ﷺ، والصفة: موضع مظلل من المسجد كانوا يأوون إليه.

(٢) رواه الواحدى في «أسباب النزول» ٣١٤ عن عبد الله بن عمر، وفي سننه عبيد الله بن الوليد الوصافي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: ضعيف. والحديث رواه الحاكم في «المستدرک» ٤٨٤/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتمتبه الذهبي فقال: قلت: عبيد الله بن الوليد، ضعفه. وأورده السيوطي في «الدرر» ١٩٥/٦ وزاد نسبه لابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» في رواية البخاري الأولى: هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية، ثم ذكر رواية ابن مردويه هذه وقال: ويحتمل أن تكون نزلت بسبب ذلك كله. اهـ.

(٣) ذكره القرطبي في «تفسيره» ٢٥/١٨ ونسبه إلى الثعلبي عن أنس، بلفظ: «فتناولت سبعة أنفس في سبعة أبيات» بدل «فتناولت تسعة أنفس».

(٤) رواه ابن جرير: ٤٣/٢٨، وذكره ابن كثير ٣٣٩/٤ ونسبه إلى ابن أبي حاتم، وإسناده صحيح، إلا أن المسعودي أحد رواه اختلط قبل موته.

(٥) رواه ابن جرير الطبري ٤٤/٢٨ وفي سننه ضعف، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٩٧/٦ وزاد نسبه لابن مردويه، والبيهقي عن أنس رضي الله عنه. وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٦/٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم».

أَمَّا أَتَدَا وَلَيْنَ قَوْلَيْتُمْ لَنَصْرِكُمْ وَاللَّهِ يَبْتَدِئُ بِإِيْمَتِهِمْ لَكَلْبُونَ ﴿١١﴾ لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قَوْلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ يَقُولُوا الْآدِنْبَرُ شَرٌّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾ لَأَنْتَ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَا يَنْبُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَدَلَةٍ جُدُرٍ بِأَسْهُرٍ يَبْتَهَمُ سَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَقَىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ كَثَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُ أَرْبَابٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ كَثَلُ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَا يَكَفُرُونَ إِلَّا بِرَبِّهِمْ إِنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾ فَكَانَ عَقِبَهُمُ اتِّمَاءٌ فِي الشَّارِ خَلِيلَيْنِ بَيْنَهُمَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمْ﴾ في الدين، لأنهم كفار مثلهم، وهم اليهود ﴿لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ﴾ من المدينة ﴿لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُكُمْ﴾ أي: في خذلانكم ﴿أَمَّا أَتَدَا﴾ فكذبهم الله تعالى في ذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَبْتَدِئُ بِإِيْمَتِهِمْ لَكَلْبُونَ﴾ ثم ذكر أنهم يخلفونهم ما وعدوهم من الخروج والنصر بالآية التي تلي هذه، فكان الأمر على ما ذكره الله تعالى، لأنهم أخرجوا فلم يخرج معهم المنافقون، وقوتلوا فلم ينصروهم، ومعنى ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾: لئن قُدر وجود نصرهم، لأن الله نفى نصرهم، فلا يجوز وجوده. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ يعني: بني النضير.

قوله تعالى: ﴿لَأَنْتَ أَشَدُّ﴾ يعني: المؤمنين أشد ﴿رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، قاله مقاتل. والثاني: بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْبُلُونَكُمْ جَمِيعًا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الأكثرون. والثاني: اليهود والمنافقون، قاله أبو سليمان الدمشقي. والمعنى: أنهم لا يبرزون لحربكم، إنما يقاتلون مُحَصَّنِينَ ﴿فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَدَلَةٍ جُدُرٍ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان «جدار» بألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي «جُدُر» بضم الجيم والذال. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن أبي عبيدة «جُدُر» بفتح الجيم والذال جميعاً، وقرأ عمر بن الخطاب، ومعاوية، وعاصم الجحدري «جُدُر» بفتح الجيم وسكون الدال. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والحسن، وابن سيرين، وابن عمر «جُدُر» بضم الجيم وإسكان الدال. ﴿بِأَسْهُرٍ يَبْتَهَمُ سَدِيدٌ﴾ فيما وراء الحصون شديد، وإذا خرجوا إليكم فهم أجبن خلق الله.

قوله تعالى: ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والمنافقون، قاله مقاتل. والثاني: بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَقَىٰ﴾ قال الزجاج: أي: هم مختلفون لا تستوي قلوبهم، ولا يتعاونون بنيت مجتمعة، لأن الله تعالى ناصر حزبه، وخاذل أعدائه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني: ذلك الاختلاف ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ما فيه الحظ لهم. ثم ضرب لليهود مثلاً، فقال تعالى: ﴿كَثَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بنو قينقاع، وكانوا وادعوا رسول الله، ثم غدروا، فحصرهم، ثم نزلوا على حكمه أن له أموالهم، ولهم النساء والذرية. فالمعنى: مثل بني النضير فيما فعل بهم كبنى قينقاع فيما فعل بهم. والثاني: أنهم كفار قريش يوم بدر، قاله مجاهد. والمعنى: مثل هؤلاء اليهود كمثل المشركين الذين كانوا من قبلهم قريباً، وذلك لقرب غزاة بني النضير من غزاة بدر. والثالث: أنهم بنو قريظة، فالمعنى: مثل بني النضير كبنى قريظة ﴿ذَاتُ أَرْبَابٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ بأن قُتلت مقاتلتهم، وسُبيت ذراريهم، وهؤلاء أجلاوا عن ديارهم فذاقوا وبال أمرهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة. ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلاً فقال تعالى: ﴿كَثَلُ الشَّيْطَانِ﴾. والمعنى: مثل المنافقين في غرورهم بني النضير، وقولهم: لئن أخرجتم لنخرجن معكم، ولئن قوتلتم لننصرنكم، كمثل الشيطان: ﴿إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ﴾ وفي قولان: أحدهما: أنه مثل ضربه الله تعالى للكافر في طاعة الشيطان، وهو عام في جميع الناس، قاله مجاهد. والثاني: أنه مثل ضربه الله لشخص معين، وعلى هذا جمهور المفسرين، وهذا شرح قصته. ذكر أهل التفسير أن عابداً من بني إسرائيل كان يقال له: برصيصة تعبد في صومعة له أربعين سنة لا يقدر عليه الشيطان، فجمع إبليس يوماً مرده الشياطين، فقال: ألا أحد منكم يكفيني برصيصة، فقال الأبيض، وهو صاحب الأنبياء: أنا



أَكْفِيكَه، فانتقل على صفة الرهبان، وأتى صومعته، فناداه فلم يجبه، وكان لا يفتل عن صلاته إلا في كل عشرة أيام، ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام، فلما رأى أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته، فلما انتقل برصيصة، أطلع فرأه منتصباً يصلي على هيئة حسنة، فناداه: ما حاجتك؟ فقال: إني أحببت أن أكون معك، أنتسب من عملك، وأتأدب بأدبك، ونجتمع على العبادة، فقال برصيصة: إني لفي شغل عنك، ثم أقبل على صلاته، وأقبل الأبيض يصلي، فلم يُقْبَلْ إليه برصيصة أربعين يوماً، ثم انتقل، فرأه يصلي، فلما رأى شدة اجتهاده قال: ما حاجتك؟ فأعاد عليه القول، فأذن له، فصعد إليه، فأقام معه حولاً لا يفطر إلا كل أربعين يوماً، ولا يفتل من صلاته إلا في كل أربعين يوماً، وربما زاد على ذلك، فلما رأى برصيصة اجتهاده، أعجبه شأنه وتقاصرت إليه نفسه، فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصة: إني منطلق عنك، فإن لي صاحباً غيرك ظننت أنك أشد اجتهاداً مما أرى، وكان يبلغنا عنك غير الذي أرى، فاشتد ذلك على برصيصة، وكره مفارقتها، فلما ودَّعه قال له الأبيض: إن عندي دَعَوَاتٍ أعلمكها، يشفي الله بها السقيم، ويعافي بها المبتلى، فقال برصيصة: إني أكره هذه المنزلة، لأن لي في نفسي شغلاً، أخاف أن يعلم الناس بهذا، فيشغلوني عن العبادة، فلم يزل به حتى علمه إياها، ثم انطلق إلى إبليس فقال: قد والله أهلكك الرجل، فانطلق الأبيض، فعرَّضَ لرجل فخنقه، ثم جاءه في صورة رجل متطبَّب، فقال لأهله: إن بصاحبكم جنوناً فأعالجوه؟ قالوا نعم، فقال لهم: إني لا أقوى على جِئْتِه، ولكن سأرشدكم إلى من يدعو له فيعافي، فقالوا له: دُنَّا، قال: انطلقوا إلى برصيصة العابد، فإن عنده اسم الله الأعظم، فانطلقوا إليه، فدعا بتلك الكلمات، فذهب عنهم الشيطان، وكان الأبيض يفعل بالناس ذلك، ثم يرشدهم إلى برصيصة، فيُعَاقُونَ، فلما طال ذلك عليه انطلق إلى جارية من بنات ملوك بني إسرائيل، لها ثلاثة إخوة، فخنقتها، ثم جاء إليهم في صورة متطبَّب، فقال: أعالجها؟ قالوا: نعم. فقال: إن الذي عرض لها مارد لا يطاق، ولكن سأرشدكم إلى رجل تدعونها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها، قالوا: ومن هو؟ قال: برصيصة، قالوا: فكيف لنا أن يقبلها متناً، وهو أعظم شأناً من ذلك؟! قال: إن قبلها، وإلا فضعوها في صومعته، وقلوا له: هي أمانة عندك، فانطلقوا إليه، فأبى عليهم، فوضعوها عنده. وفي بعض الروايات أنه قال: ضعوها في ذلك الغار، وهو غار إلى جنب صومعته، فوضعوها، فجاء الشيطان فقال له: انزل إليها فامسحها بيدك تعافي، وتتصرف إلى أهلها، فتزل، فلما دنا إلى باب الغار دخل الشيطان فيها، فإذا هي تركض، فسقطت عنها ثيابها، فنظر العابد إلى شيء لم ير مثله حسناً وجمالاً، فلم يتمالك أن وقع عليها، وضرب على أذنه، فجعل يختلف إليها إلى أن حملت، فقال له الشيطان: ويحك يا برصيصة قد افْتُضِحت، فهل لك أن تقتل هذه وتتوب؟! فإن سألك عنها قتل: جاء شيطانها فذهب بها، فلم يزل بها حتى قتلها، ودفنها، ثم رجع إلى صومعته، فأقبل على صلاته إذ جاء إخوتها يسألون عنها، فقالوا: يا برصيصة! ما فعلت أختنا؟ قال: جاء شيطانها فذهب بها، ولم أطقه، فصدَّقوه، وانصرفوا. وفي بعض الروايات أنه قال: دعوت لها، فعافاها الله، ورجعت إليكم، فتفرَّقوا ينظرون لها أثراً، فلما أمسوا جاء الشيطان إلى كبيرهم في منامه، فقال: ويحك: إن برصيصة فعل بأختك كذا وكذا، وإنه دفنها في موضع كذا من جبل كذا، فقال: هذا حلم، وبرصيصة خير من ذلك، فتتابع عليه ثلاث ليال، ولا يكثر، فانطلق إلى الأوسط كذلك، ثم إلى الأصغر مثل ذلك، فقال الأصغر لإخوته: لقد رأيت كذا وكذا، فقال الأوسط، وأنا والله، فقال الأكبر: وأنا والله، فأتوا برصيصة، فسألوه عنها، فقال: قد أعلمتكم بحالها، فكانكم أنتمموني، قالوا: لا والله، واستحيوا، وانصرفوا، فجاءهم الشيطان فقال: ويحكم إنها لمدفونة في موضع كذا وكذا، وإن إزارها لخارج من التراب، فانطلقوا، فحفروا عنها، فأروها، فقالوا: يا عدو الله لم قتلتها؟ اهبط، فهدموا صومعته، ثم أوثقوه، وجعلوا في عنقه حبلاً، ثم قادوه إلى الملك فأقرَّ على نفسه، وذلك أن الشيطان عرض له، فقال: تقتلها ثم تكابر، فاعترف، فأمر الملك بِقَتْلِهِ وَصَلْبِهِ، فعرض له الأبيض، فقال: أتعرفتني؟ قال: لا، قال: أنا صاحبك الذي علمت الدعوات، ويحك ما أتيت الله في أمانة خنت أهلها، أما استحييت من الله؟! ألم يكفك ذلك حتى أقررت ففضحت نفسك وأشباهاك بين الناس؟! فإن ميتاً على هذه الحالة لم تفلح، ولا أحد من نظرائك، قال: فكيف أصنع؟ قال: تطيعني في خصلة حتى أنجيك، وأخذ بأعينهم، وأخرجك من مكانك، قال: ما هي؟ قال: تسجد لي، فسجد له،

فقال: هذا الذي أردت منك صارت عاقبة أمرك أن كفرت ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ ثم قتل<sup>(١١)</sup>. فضرب الله هذا المثل لليهود حين عرَّهم المنافقون، ثم أسلموهم.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ ونصب ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو ياء «إني» وأسكنها الباقون. وقد بينا المعنى في [الأنفال: ٤٨] ﴿كَذَلِكَ عَصَيْتُمْ﴾ يعني: الشيطان وذلك الكافر.

﴿تَأْيِيبَ آلِ يُونُسَ إِذْ آمَنُوا أَنْتُمْ اللَّهُ وَتَنْظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ وَتَوَفَّوهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَنْظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي: لينظر أحدكم أي شيء قدَّم؟ أعمالاً صالحاً يُنجيه؟ أم سيئاً يُوبقه؟ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي: تركوا أمره ﴿فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: أنساهم حظوظ أنفسهم، فلم يعملوا بالطاعة، ولم يقدموا خيراً. قال ابن عباس: يريد قريظة، والنضير، وبني قينقاع.

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشِيماً مُتَصِداً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُهُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ أخبر الله بهذا عن تعظيم شأن القرآن، وأنه لو جعل في جبل - على قساوته وصلابته - تمييزاً، كم جعل في بني آدم، ثم أنزل عليه القرآن لتشقُّق من خشية الله، وخوفاً أن لا يؤدي حق الله في تعظيم القرآن. و«الخشاع»: المتطامن الخاضع، و«المتصدع»: المتشقق. وهذا توبيخ لمن لا يحترم القرآن، ولا يؤثر في قلبه مع الفهم والعقل، ويَدُلُّك على هذا المثل قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ ثم أخبر بعظمته وروبوته، فقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال الزجاج: قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ ردُّ على قوله تعالى في أول السورة: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. فأما هذه الأسماء، فقد سبق ذكر «الله»، و«الرحمن»، و«الرحيم» في (الفاتحة) وذكرنا معنى «عالم الغيب والشهادة» في [الأنعام: ٧٣]. و«الملك» في سورة [المؤمنين: ١١٦]. فأما «القدوس» فقرأ أبو الأشهب، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ بفتح القاف. قال أبو سليمان الخطابي:

(١) الخبر بطوله أخرجه ابن جرير الطبري ٥٠/٢٨ وغيره عن ابن عباس موقوفاً عليه وإسناده ضعيف جداً، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» ٤٨٤/٢ عن علي بن أبي طالب قال: كان راهب يتعبد في صومعه وامرأة زيت له نفسها، فوقع عليها، فحملت، فجاهه الشيطان فقال: اقتلها فإنه إن ظهرها عليك اقتضعت، فقتلها فدفنها، فجاوزه فأخذه فذبحها به، فبينما هم يمشون، إذ جاءه الشيطان فقال: أنا الذي زيت لك، فاسجد لي سجدة أنجيك، فسجد له، فأنزل الله عليه: ﴿كَذَلِكَ أَتَيْنَاهُ لِإِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ الآية. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٩٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق وابن راهويه، وأحمد في «الزهد»، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن علي بن أبي طالب. وما رواه ابن أبي الدنيا وغيره عن عبيد بن رفاع الزرقي يبلغ به النبي ﷺ في قصة هذا الراهب، فلا يصح رفعها، بل الصحيح أنها موقوفة على علي بن أبي طالب وغيره، ولعلها من الإسرائيليات، والله أعلم. وقد أورد هذه القصة ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن جرير الطبري عن ابن مسعود ثم قال: وكذا روي عن ابن عباس وطاووس ومقاتل بن حيان نحو ذلك، قال: واشتهر عند كثير من الناس أن هذا العابد هو «برصيصا» قاله أعلم.

وجاء في هامش نسخة الرباط بخط مغربي ما يلي:

له در الحافظ ابن الجوزي، إذ لم ينص على ضعف هذه القصة، إذ نسبها صاحب «الدر المنثور» لعبد الرزاق، وابن راهويه، وأحمد في «الزهد» وعبيد بن حميد، والبخاري في «تاريخه»، وابن جرير، وابن المنذر، والحاكم وصححها، وسلمه الذهبي في «التلخيص» وابن مردويه، والبيهقي عن علي موقوفاً. ثم أوردتها أيضاً من عند ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفاً، ثم عن ابن مسعود كذلك، أخرجه ابن جرير، ثم عن ابن أبي الدنيا، وابن مردويه، والبيهقي عن عبد الله بن رفاع الزرقي مرفوعاً، لكن رفعها لا يصح، إنما الصحيح فيها الوقف على علي، خلافاً لقول ابن عطية لما علقها: منسوبة للقصاص ضعيفة. اهـ. فلان كاتبه محمد بن جبر إسلام. وقال الشوكاني في «فتح القدير»: والمراد بالإنسان هنا - «كَذَلِكَ أَتَيْنَاهُ لِإِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ» - جنس من أطاع الشيطان من نوع الإنسان. وقيل: هو عابد كان في بني إسرائيل حمله الشيطان على الكفر فأطاعه، فلما كفر قال: إنني بريء منك. وقيل: المراد بالإنسان هنا: أبو جهل، قال: والأول أولى. اهـ. يريد بذلك عموم جنس الإنسان. وقال الرازي في «تفسيره»: أي مثل المنافقين الذين غرَّوا بني النضير بقولهم: ﴿إِنِّي أَخْرَجْتُكُمْ لِتَرْضَى مِنْكُمْ﴾ ﴿كَذَلِكَ أَتَيْنَاهُ لِإِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ﴾ ثم تبرأ منه في العاقبة. اهـ.

«القدوس»: الطاهر من العيوب، الممتزّه عن الأنداد والأولاد. و القدس: الطهارة. ومنه سمي: بيت المقدس، ومعناه: المكان الذي يُنظَرُ فيه من الذنوب. وقيل للجنة: حظيرة القدس، لطهارتها من آفات الدنيا. والقدس: السطل الذي يتطهر فيه، ولم يأت من الأسماء على فِعول بضم الفاء إلا «قُدُوس»، و «سُبُوح» وقد يقال أيضاً: قُدُوس، وسُبُوح بالفتح فيهما، وهو القياس في الأسماء، كقولهم: سَقُود، وكَلُوب. فأما «السلام» فقال ابن قتيبة: سمي نفسه سلاماً، لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والفناء. وقال الخطابي: معناه: ذو السلام. والسلام في صفة الله سبحانه: هو الذي سَلِمَ من كل عيب، ويرى من كل آفة ونقص يلحق المخلوقين. قال: وقد قيل: هو الذي سَلِمَ الخلقُ من ظلمه. فأما «المؤمن»، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه الذي أَمِنَ الناسُ ظلمَهُ، وأَمِنَ مَنْ آمَنَ به عذَابُهُ، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه المجبر، قاله القرظي. والثالث: الذي يصدّق المؤمن إذا وُحِدوه، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الذي وُحِدَ نفسه، لقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨] ذكره الزجاج. والخامس: أنه الذي يصدّق عباده وعده، قاله ابن قتيبة. والسادس: أنه يصدّق ظنون عباده المؤمنين، ولا يُخَيَّبُ آمالهم، كقول النبي عليه الصلاة والسلام فيما يحكيه عن ربه ﷻ: «أنا عند ظن عبدي بي»<sup>(١)</sup> حكاه الخطابي. فأما «المهيمن» ففيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشهيد، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والكسائي. قال الخطابي: ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَهَيَّمْنَا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨]، فالله الشاهد على خلقه بما يكون منهم من قول أو فعل. والثاني: أنه الأمين، قاله الضحّاك، قال الخطابي: وأصله: مؤيّم، فقلبت الهمزة هاء، لأن الهاء أخفُّ عليهم من الهمزة. ولم يأت مُفَيِّعِلٌ في غير التصغير، إلا في ثلاثة أحرف «مسيطر» و «مُبيطر» و «مهيمن». وقد ذكرنا في سورة [الطور: ٣٧] عن أبي عبيدة، أنها خمسة أحرف. والثالث: المصدّق فيما أخبر، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الرقيب على الشيء، والحافظ له، قاله الخليل. قال الخطابي: وقال بعض أهل اللغة. الهيمنة: القيام على الشيء، والرعاية له، وأنشد:

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِ  
مُهَيِّمُهُ التَّالِيهِ فِي الْعُرْفِ وَالنُّكْرِ

يريد القائم على الناس بعده بالرعاية لهم. وقد زدنا هذا شرحاً في [المائدة: ٤٨] وبيّنا معنى «العزيم» في [البقرة: ١٢٩]. فأما «الجبار»، ففيه أربعة أقوال: أحدها: أنه العظيم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما يريد، قاله القرظي والسدي. وقال قتادة: جبر خلقه على ما شاء. وحكى الخطابي: أنه الذي جبر الخلق على ما أراد من أمره ونهيه. يقال: جبره السلطان، وأجبره. والثالث: أنه الذي جبر مفاقر الخلق، وكفاهم أسباب المعاش والرزق. والرابع: أنه العالي فوق خلقه، من قولهم: تجبر النبات: إذا طال وعلا، ذكر القولين الخطابي. فأما «المتكبر» ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنه الذي تكبر عن كل سوء، قاله قتادة. والثاني: أنه الذي تكبر عن ظلم عباده، قاله الزجاج. والثالث: أنه ذو الكبرياء، وهو الملك، قاله ابن الأنباري. والرابع: أنه المتعالي عن صفات الخلق. والخامس: أنه الذي يتكبر على عتاة خلقه إذا نازعه العظمة، فقصمهم، ذكرهما الخطابي. قال: والتاء في «المتكبر» تاء التفرد، والتخصّص، لأن التعاطي والتكلف والكبر لا يليق بأحد من المخلوقين، وإنما سمة العبد الخضوع والتذلل. وقيل: إن المتكبر من الكبرياء الذي هو عظمة الله، لا من الكبر الذي هو مذموم في الخلق<sup>(٢)</sup>. وأما «الخالق» فقال

(١) هذه قطعة من حديث قدسي رواه البخاري في «صحيحه» ٣٢٥/١٣، ومسلم ٢١٠٢/٤، ولفظه عند البخاري بتمامه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال النبي ﷺ: يقول الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم، وإن تقرب إلي شيراً تقربت إليه ذواً، وإن تقرب إلي ذواً تقربت إليه باهاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة». والحديث يرشد إلى تحسين الظن بالله ﷻ، ولكن حسن الظن إنما يكون لمن تاب وندم وأقلع وبدل السيئة بالحسنة، واستقبل بقية عمره بوسائل النجاة، فمن فعل ذلك، ثم أحسن الظن، فقد أحسن، وحله محله، وأما من أساء وأصر على الكبائر، فوحشة المعاصي لا يجامعها إحسان الظن بالله تعالى. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٢٧/١٣: قال صاحب «المشارق»: والمراد بما جاء في الحديث سرعة قبول توبة الله للعبد، أو تيسير طاعته وتقويته عليها، وتمام هدايته وتوفيجه، والله أعلم بمراده. اهـ.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١٣٣/١٦ عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «العزُّ إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن يتنازعني حلبته، قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ «العز إزاره والكبرياء رداؤه» فالضمير في «إزاره ورداؤه» يعود إلى الله تعالى، للعلم به، وفيه محذوف =

الخطابي: هو المبتدئ للخلق المخترع لهم على غير مثال سبق، فأما في نعوت الأدميين، فمعنى الخلق: كقول زهير:  
 وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ  
 ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي<sup>(١)</sup>  
 يقول: إذا قدرت شيئاً قطعته، وغيرك يقدر ما لا يقطعه، أي: يتمنى ما لا يبلغه. و«البارئ» الخالق. يقال:  
 برأ الله الخلق بيبرؤهم. و«المصور»: الذي أنشأ خلقه على صُورٍ مختلفة ليتعارفوا بها. ومعنى: التصوير: التخطيط  
 والتشكيل. وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن السميع «البارئ المصور» بفتح الواو والراء جميعاً، يعني:  
 آدم ﷺ. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [الأعراف: ١٨٠، والإسراء: ١١٠] إلى آخر السورة.



تقديره، قال الله تعالى: ومن ينازعي ذلك أحلبه، ومعنى ينازعي: يتخلق بذلك فيصير في معنى المشارك.

(١) «ديوانه»: ٩٤ «ومختار الشعر الجاهلي» ١/ ٢٦٥ و«الأضداد» لابن السكيت: ٢٠٥، و«شرح شواهد الشافية»: ٢٢٩، و«الكتاب» ٢/ ٢٨٩ و«الحيوان»: ٣/ ٣٨٣. والخالق هنا: الذي يقدر الجلد ويهيئه لأن يقطعه ويخرزه. والفري: القطع، يريد أنك إذا نهأت لأمر مضيت له وأنفذته ولم تعجز عنه كما يعجز بعض القوم عن إتمامه.

## سورة الممتحنة

وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا عَدُوَّي وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْتُمْ فِيهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَانًا فِي سَبِيلِ وَآيَاتِنَا مَرَضَاتٍ يُشِيرُونَ إِلَىٰ هُنَّ وَالْمُؤَدَّةُ وَأَنَا أَغْلَرُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطَرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ يَالْسُوِّ وَيُؤَدُّوْنَ لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ نَنفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمُ وَلَا أَوْلَادَكُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفْعَلُ بِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا عَدُوَّي وَعَدُوِّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ذكر أهل التفسير أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن ضيفي بن هاشم أتت رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة، ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة، فقال لها: «أسلمت جئت؟» قالت: لا، قال: «فما جاء بك؟» قالت: أنتم الأهل والعشيرة والموالي، وقد احتجت حاجة شديدة، فقدمت إليكم لتعطيني. قال لها رسول الله ﷺ: «فأين أنت من شباب أهل مكة؟» وكانت مغنية، فقالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر، فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب، فكسوها، وحملوها، وأعطوها، فأتاها حاطب بن أبي بلتعة، فكتب معها كتاباً إلى أهل مكة، وأعطاهم عشرة دانير على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة، [وكتب في الكتاب: من حاطب إلى أهل مكة] إن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذوا حذرکم، فخرجت به سارة، ونزل جبريل فأخبر رسول الله ﷺ بما فعل حاطب، فبعث رسول الله ﷺ علياً، وعماراً، والزبير، وطلحة، والمقداد، وأبا مرثد، وقال: «انطلقوا حتى تأتوا «روضة خاخ»<sup>(١)</sup>، فإن فيها ظعينة<sup>(٢)</sup> معها كتاب من حاطب إلى المشركين، فخذوه منها، وغلّوا سبيلها، فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقها» فخرجوا حتى أدركوها، فقالوا لها: أين الكتاب؟ فحلفت بالله ما معها من كتاب، ففتشوا متاعها فلم يجدوا شيئاً، فهمو بالرجوع، فقال علي: والله ما كذبنا ولا كذبنا، وسل سيفه، وقال: أخرجي الكتاب، وإلا ضربت عنقك، فلما رأت الجذأ أخرجه من ذواتها<sup>(٣)</sup>، فغلّوا سبيلها، ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ فأرسل إلى حاطب، فاتاه، فقال له: «هل تعرف الكتاب؟» قال: نعم. قال: «فما حملك على ما صنعت؟» فقال: يا رسول الله والله ما كفرت منذ أسلمت، ولا غششتك منذ نصحتك، ولا أحببتهم منذ فارقتهم، ولكن لم يكن أحد من المهاجرين إلا وله بمكة من يمنع عشيرته، وكنت [غريباً] فيهم، وكان أهلي بين ظهرائيهم، فخشيت على أهلي، فأردت أن أتخذ عندهم يداً، وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه، وكتابي لا يغني عنهم شيئاً، فصدق رسول الله ﷺ وعذرتي، ونزلت هذه السورة تنهى حاطباً عما فعل، وتنهى المؤمنين أن يفعلوا كفعله، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله: دعني أضرب عنق هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ: «وما يدريك يا عمر لعل الله أطلع على أهل بدر، فقالوا: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»<sup>(٤)</sup>. وقد أخرج هذا الحديث في «الصحيحين» مختصراً، وفيه ذكر علي، وابن الزبير، وأبي مرثد فقط<sup>(٥)</sup>.

(١) «روضة خاخ»: موضع بين مكة والمدينة، شرفها الله تعالى، بقرب المدينة.

(٢) الظعينة هنا: الجارية، وهي في الأصل: اليهودج، وسميت بها الجارية لأنها تكون فيه.

(٣) اللواية: الناصية، أو منبتها من الرأس، وشعر في أعلى ناصية الفرس، والمراد هنا: الشعر المصفور من شعر الرأس.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٥ ولم ينسب لأحد، بل قال: قال جماعة من المفسرين: نزلت في حاطب بن أبي بلتعة... فذكره.

(٥) انظر «صحيح البخاري» ٤٠٠/٧ و ٤٨٦/٨، و«مسلم» ١٩٤١/٤، والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٠٢/٦ من رواية «الصحيحين» وزاد نسبة لأحمد في «المستد» والحميدي، وعبد بن حميد، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وأبي عوانة، وابن حبان، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي

قوله تعالى: ﴿ تَلْقَوْنَ إِيَّهِمْ بِالْمُودَةِ ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الباء زائدة، والمعنى: تلقون إليهم المودة، ومثله ﴿ وَنَ يُرِدُ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُلْطِقُ ﴾ [الحج: ٢٥]، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، وابن قتيبة، والجمهور. والثاني: تلقون إليهم أخبار النبي ﷺ ويريه بالمودة التي بينكم وبينه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا ﴾ الواو للحال، وحالهم أنهم كفروا بما جاءكم من الحق، وهو القرآن ﴿ يَجْرُونَ أَرْسُولَ رَبِّنَاكُمْ ﴾ من مكة ﴿ أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرِّصْتُمْ ﴾ هنا شرط، جوابه متقدم، وفي الكلام تقديم وتأخير. قال الزجاج: معنى الآية: إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء.

قوله تعالى: ﴿ شُرُونِ إِيَّاهُمْ بِالْمُودَةِ ﴾ الباء في «المودة» حكمها حكم الأولى. قال المفسرون: والمعنى: تُسِرُّون إليهم النصيحة ﴿ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَنْفَيْتُمْ ﴾ من المودة للكفار ﴿ وَمَا أَعْلَمْتُمْ ﴾ أي: أظهرتم بالستكم. وقال ابن قتيبة: المعنى: كيف تستسرون بمودتكم لهم مني وأنا أعلم بما تضمرون وما تظهرون؟!

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَمَلَّهْ يَنْكَمْ ﴾ يعني: الإسرار والإلقاء إليهم ﴿ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أي: أخطأ طريق الهدى. ثم أخبر بعداوة الكفار فقال تعالى: ﴿ إِنْ يَنْفَرُوا بِكُمْ ﴾ أي: يظفروا بكم ﴿ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً ﴾ لا موالين ﴿ وَيَسْطَرُوا إِلَيْكُمْ آيَاتِهِمْ ﴾ بالضرب والقتل ﴿ وَأَلَيْسَتْ بِلُأْسُوْرَةٍ ﴾ وهو: الشتم ﴿ وَرَوْدًا لَوْ تَكَفَّرُونَ ﴾ فترجعون إلى دينهم. والمعنى: أنه لا ينفعكم التقرب إليهم بنقل أخبار رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ ﴾ أي: قراياتكم. والمعنى: ذوو أرحامكم، أراد: لن ينفعكم الذين عصيتهم الله لأجلهم، ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْبَلُ بَيْنَكُمْ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «يُفْضَلُ» برفع الياء، وتسكين الفاء، ونصب الصاد. وقرأ ابن عامر: «يُفْضَلُ بَيْنَكُمْ» برفع الياء، والتشديد، وفتح الصاد، وافقه حمزة، والكسائي، وخلف، إلا أنهم كسروا الصاد. وقرأ عاصم، غير المفضل، ويعقوب بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد، وتخفيفها. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وأبو العالية: «نُفْضَلُ» بنون مرفوعة، وفتح الفاء، مكسورة الصاد مشددة. وقرأ أبو رزين، وعكرمة، والضحاك: «نُفْضِلُ» بنون مفتوحة، ساكنة الفاء، مكسورة الصاد خفيفة، أي: تفضل بين المؤمن والكافر وإن كان ولده. قال القاضي أبو يعلى: في هذه القصة دلالة على أن الخوف على المال والولد لا يبيح التقية في إظهار الكفر، كما يبيح في الخوف على النفس، ويبين ذلك أن الله تعالى فرض الهجرة، ولم يعذرهم في التخلف لأجل أموالهم وأولادهم. وإنما ظن حاطب أن ذلك يجوز له ليدفع به عن ولده، كما يجوز له أن يدفع عن نفسه بمثل ذلك عند التقية، وإنما [قال] (١) عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق لأنه ظن أنه فعل ذلك عن غير تأويل.

﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَكَاؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَقْتُلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَرِهْنَا لَكُمْ وَمِمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنْ قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبَأْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ① ﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ② ﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِيَنْ كَانِ زَيْبُوا اللَّهُ وَالَّذِينَ الْأَخْرَجُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَوِيُّ الْحَمِيدُ ③ ﴾ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ④ ﴾ لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يُغْنِيوْكُمْ فِي الَّذِينَ دَرَجَتْ يَجْرِمُكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ أَنْ تَزْدَهُرُ وَيَسْتَطْعُوا إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ حَيْبُ الْمُفْسِدِينَ ⑤ ﴾ إِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ تَتَلَوْنَهُمْ فِي الَّذِينَ وَالْمُرْجُوعِينَ بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِسْرَائِيلَ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَآوَالُهُمْ مِنَ الْقَالِبِينَ ⑥ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ وقرأ عاصم: «أسوة» بضم الألف، وهما لغتان، أي: اقتداء

حاتم، وابن مردويه، والبيهقي وأبي نعيم في «الدلائل» عن علي ؑ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٧/٨ في شرح قوله ﷺ: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اصطلوا ما شئتم فقد غفرت لكم»: قال القرطبي: وقد ظهر لي أن هذا الخطاب خطاب إكرام وتشريف، تضمن أن هؤلاء، حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة، وتأهلوا أن يفرغ لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة، ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه، وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك، فإنهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا، ولو قدر صدور شيء من أحدهم لابدار إلى التوبة ولازم الطريق المشلى، ويعلم ذلك من أحوالهم بالقطع من اطلع على سيرهم. اهـ.

(١) زيادة ليست في الأصل والسياق يقتضيها.



﴿يَأْتِيَا الزَّيْنَ أَمْتًا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤَيَّنَتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِسْتِهْنِئَةٍ فَإِنْ عَسَمُوهُنَّ مُؤَيَّنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ جِلِّ لَهْمٍ وَلَا مِنْ يَحْلُونِ لَهْمٍ وَرَأَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تَسِيكُوا بِعَصَمِ الْكُفَّارِ وَتَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَسْتُمْ لَهُمْ أَنْفَقْتُمْ ذَلِكَ حَكْمَ اللَّهِ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٧﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ نِسَاءٌ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا عَلَيْكُمْ فَتَاؤُا الذُّرَى ذَهَبَتْ أَرْزَاقُهُمْ يَنْزِلُ مَا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤَيَّنُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الزَّيْنَ أَمْتًا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤَيَّنَتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ قال ابن عباس: إن مشركي مكة صالحوا رسول الله ﷺ عام الحُدَيْبِيَّةِ على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم. ومن أتى أهل مكة من أصحابه، فهو لهم، وكتبوا بذلك الكتاب، وختموه، فجاءت سُبَيْمَةَ بنت الحارث الأسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبى بالحديبية، فأقبل زوجها وكان كافراً، فقال: يا محمد: اردد علي امرأتي، فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تَجِفَّ بعدُ، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. وذكر جماعة من العلماء منهم محمد بن سعد<sup>(٢)</sup> كاتب الواقدي<sup>(٣)</sup> أن هذه الآية نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، وهي أول من هاجر من النساء إلى المدينة بعد هجرة رسول الله ﷺ، فقدمت المدينة في هدنة الحديبية، فخرج في أثرها أخوها الوليد وعمارة ابنا عقبة، فقالا: يا محمد، أوف لنا بشرطنا، وقالت أم كلثوم: يا رسول الله، أنا امرأة، وحال النساء إلى الضعف ما قد علمت، فتردني إلى الكفار يفتنونني عن ديني، ولا صبر لي؟! فنقض الله عز وجل العهد في النساء، وأنزل فيهن المحنة، وحكم فيهن بحكم رضوهن كلهن، ونزل في أم كلثوم ﴿فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ فامتحنها رسول الله ﷺ، وامتحن النساء بعدها، يقول: والله ما أخرجكن إلا حب الله ورسوله، وما خرجتن لزوج ولا مال؟ فإذا قلن ذلك تركن، فلم يردن إلى أهلهن<sup>(٤)</sup>. وقد اختلف العلماء في المرأة التي كانت سبياً لنزول هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سبيعة، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، وقد ذكرناه عن جماعة من أهل العلم، وهو المشهور. والثالث: أميمة بنت بشر من بني عمرو بن عوف، ذكره أبو نعيم الأصبهاني. قال الماوردي: وقد اختلف أهل العلم هل دخل رد النساء في عقد الهدنة لفظاً أو عموماً؟ فقالت طائفة: قد كان شرط ردهن في لفظ الهدنة لفظاً صريحاً، فنسخ الله تعالى ردهن من العقد، ومنع منه، وأبقاه في الرجال على ما كان. وقالت طائفة: لم يشرط ردهن في العقد صريحاً، وإنما أطلق العقد، وكان ظاهر العموم اشتماله مع الرجال، فبين الله ﷻ خروجهن عن عمومهن، وفرق بينهن وبين الرجال لأمرين: أحدهما: أنهن ذوات فروج تحرم عن عليهن. والثاني: أنهن أرق قلوباً، وأسرع تقبلاً منهم. فاما المقيمة على شركها فمردودة عليهم. وقال القاضي أبو يعلى: وإنما لم يرد النساء عليهم، لأن النسخ جائز بعد التميكن من الفعل، وإن لم يقع الفعل<sup>(٥)</sup>. قال المفسرون: والمراد

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الشكاف» ١٦٨: هكذا ذكره البهوي عن ابن عباس بغير سند.

(٢) هو محمد بن سعد بن منيع الزهري، مولاهم أبو عبد الله (١٦٨ - ٢٣٠هـ) صاحب «الطبقات الكبرى»: مؤرخ ثقة ومن حفاظ الحديث الثقات، ولد في البصرة، وسكن بغداد تنوف فيها وصحب الواقدي المؤرخ زماناً، فكتب له وروى عنه، وعرف بـ «كاتب الواقدي» المؤرخ. قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: «صدق فاضل».

(٣) هو محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي بالولاء، الملقب، أبو عبد الله الواقدي (١٣٠ - ٢٠٧هـ) من أقدم المؤرخين في الإسلام ومن أشهرهم ومن حفاظ الحديث، ولد بالمدينة، ثم انتقل إلى العراق، وولي قضاء بغداد، واستمر فيها إلى أن توفي، وهو الذي ينسب إليه كتاب «فتوح الشام» وأكثره مما لا تصح نسبة إليه، له مؤلفات كثيرة، ولكنه مع سعة علمه متروك، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»، وأشهر من روى عنه كاتبه محمد بن سعد الزهري، صاحب «الطبقات».

(٤) ذكره ابن سعد في «الطبقات» ٢٣٠/٨ بغير سند. وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٠٦/٦ من رواية ابن سعد عن ابن شهاب بنحوه وهو مقطوع. وذكره بنحوه الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٢٢/٧ من رواية الطبراني عن عبد الله بن أبي أحمد، وقال: وفيه عبد العزيز بن عمران، وهو ضعيف، وأورد بنحوه الحافظ السيوطي في «الدر» ٢٠٦/٦ فقال: أخرج الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن عبد الله بن أبي أحمد... فذكره.

(٥) قال القرطبي في «تفسيره» ٦٣/١٨: أكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشاً، من أنه يرد إليهم من جاء منهم مسلماً، فنسخ من ذلك النساء، قال: وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن. وقال ابن كثير في «تفسيره» ٣٥٠/٤: تقدم في سورة (الفتح) ذكر صلح الحديبية الذي وقع بين رسول الله ﷺ وبين كفار قريش، فكان فيه: على أن لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رده علينا. وفي رواية: على أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رده علينا، قال: وهذا قول حمزة، والضحاك، وعبد الرحمن بن زيد، والزهري، ومقاتل بن حيان، والسدي، قال: فعلى هذه الرواية تكون هذه الآية مخصصة للسنة، وهذا من أحسن أمثلة ذلك، قال: وعلى طريقة بعض السلف ناسخة، فإن الله ﷻ



بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ رسول الله ﷺ، لأنه هو الذي تولّى امتحانهم، ويراد به سائر المؤمنين عند غيبته ﷺ. قال ابن زيد: وإنما أمرنا بامتحانهم، لأن المرأة كانت إذا غضبت على زوجها بمكة، قالت: لألحقنّ بمحمد. وفيما كان يمتحنهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان يمتحنهم بـ «شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله» رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه كان يستحلف المرأة بالله: ما خرجت من بغض زوج، ولا رغبةً عن أرض إلى أرض، ولا التماس دنيا، وما خرجت إلا حباً لله ولرسوله، روي عن ابن عباس أيضاً<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنه كان يمتحنهم بقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ فمن أقرت بهذا الشرط قالت: قد بايعتك، هذا قول عائشة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَتَمُّ بِالنِّسَابِ﴾ أي: إن هذا الامتحان لكم، والله أعلم بهن، ﴿وَإِنَّ عِمْتَنُوهُنَّ مُمَيَّنَةٌ﴾ وذلك يُعلم بإقرارهن، فحينئذ لا يحل ردهن ﴿إِلَّ الْكُفَّارِ﴾ [لأن الله تعالى لم يبيح مؤمنة لمشرك ﴿وَمَا أَوْهَمُ﴾ يعني أزواجهن الكفار] ﴿مَا أَنْفَقُوا﴾ يعني: المهر. قال مقاتل: هذا إذا تزوجها مسلم. فإن لم يتزوجها أحد، فليس لزوجها الكافر شيء ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ وهي المهور.

### فصل

عندنا إذا هاجرت الحرة بعد دخول زوجها بها، وقعت الفرقة على انقضاء عدتها. فإن أسلم الزوج قبل انقضاء عدتها فهي امرأته، وهذا قول الأوزاعي، والليث، ومالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: تقع الفرقة باختلاف الدارين<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنكِحُوا بِصِمِّ الْكُفَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تُمسِكُوا» بضم التاء، والتخفيف. وقرأ أبو عمرو، ويعقوب: «تُمسِكُوا» بضم التاء، وبالتشديد. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، والحسن، وابن يعمر، وأبو حنيفة: «تُمسِكُوا» بفتح التاء، والميم، والسين مشددة. و«الكوفار» جمع كافرة، والمعنى: إن الله تعالى نهى المؤمنين عن المقام على نكاح الكوفار، وأمرهم بفراقهن. وقال الزجاج: المعنى: أنها إذا كفرت، فقد زالت العصمة بينها وبين المؤمن، أي: قد انبثَّ عَقْدُ النكاح. وأصل العصمة: الحبل، وكلُّ ما أمسك شيئاً فقد عصمه.

قوله تعالى: ﴿وَسْتَأْذِنُوا مِمَّا أَنْفَقْتُمْ﴾ أي: إن لحقت امرأة منكم بأهل العهد من الكفار مرتدة، فاسألوهم ما أنفقتم من المهر إذا لم يدفعوها إليكم ﴿وَسْتَأْذِنُوا مِمَّا أَنْفَقْتُمْ﴾ يعني: المشركين الذين لحقت أزواجهم بكم مؤنات إذا تزوجن منكم، فليسال أزواجهن الكفار من تزوجهن «ما أنفقوا» وهو المهر. والمعنى: عليكم أن تغرموا لهم الصداق كما يغرمون لكم. قال أهل السير: وكانت أم كلثوم حين هاجرت عاتقاً لم يكن لها زوج فيبعث إليه قدر مهرها، فلما هاجرت تزوجت زيد بن حارثة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حَكْمُ اللَّهِ﴾ يعني ما ذكر في هذه الآية.

- = أمر عباده المؤمنين إذا جاءهم النساء مهاجرات أن يمتحنوهن، فإن علموهن مؤنات فلا يرجعوهن إلى الكفار، لا هن حل لهم، ولا هم يحلون لهن. اهـ.
- (١) رواء الطبري ٦٨/٢٨ بإسناد سلسل بالضعفاء عن ابن عباس.
- (٢) رواء الطبري ٦٧/٢٨ من حديث قيس بن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين، عن أبي نصر الأسدي قال: سئل ابن عباس... وقيس بن الربيع الأسدي قال الحافظ: صدوق تغير لما كبير، أدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به، وأبو نصر الأسدي وثقه أبو زرعة، وقال البخاري: لم يعرف سماعه من ابن عباس.
- (٣) رواء الطبري ٦٨/٢٨ من رواية ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ؓ، والترمذي ١٦٤/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح.
- (٤) قال القرطبي عند قوله تعالى: ﴿لَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ لا تنكحوا المشركين، هذا أول دليل على أن الذي أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها، لا هجرتها. وقال أبو حنيفة: الذي فرق بينهما هو اختلاف الدارين، قال: والصحيح الأول، لأن الله تعالى قال: ﴿لَا مَنَ جِلَ لِمَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ﴾ إسلامها، لا هجرتها. قال: والصحيح الأول، لأن الله تعالى قال: ﴿لَا مَنَ جِلَ لِمَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ﴾ فبين أن العلة عدم الحل بالإسلام، وليس باختلاف الدار. والله أعلم.

## فصل

وذكر بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْكُوا لِبَعْضِ الْكُفَّارِ﴾ أنه نسخ ذلك في حرائر أهل الكتاب بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥]، وهذا تخصيص لا نسخ.

قوله تعالى: ﴿إِنْ فَانَكُوا نَفْسَهُ مِنْ أَنْزَلِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاتِمٌ﴾ قال الزجاج: أي: أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنتم. وقرأ ابن مسعود، والأزهري، والنخعي: «فَعَقَبْتُمْ» بغير ألف، وفتح العين والقاف، وتخفيفها. وقرأ ابن عباس، وعائشة، وحמיד، والأعمش مثل ذلك، إلا أن القاف مشددة. قال الزجاج: المعنى في التشديد والتخفيف واحد، فكانت العقبة لكم بأن غلبتم. وقرأ أبي بن كعب، وعكرمة، ومجاهد: «فَاعَقَبْتُمْ» بهجمة ساكنة العين، مفتوحة القاف خفيفة. وقرأ معاذ القارئ، وأبو عمران الجوني: «فَعَقَبْتُمْ» بفتح العين، وكسر القاف وتخفيفها من غير ألف ﴿فَكَانُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَنْزَلُهُمْ يَتْلُو مَا أَنْفَرُوا﴾ أي: أعطوا الأزواج من رأس الغنيمة ما أنفقوا من المهر. وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية نزلت في عياض بن غنم<sup>(١)</sup>، كانت زوجته مسلمة، وهي أم الحكم بنت أبي سفيان، فارتدت، فلحققت بمكة، فأمر الله المسلمين أن يعطوا زوجها من الغنيمة بقدر ما ساق إليها من المهر، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿بِرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ١] إلى رأس الخمس.

## فصل

قال القاضي أبو يعلى: وهذه الأحكام في أداء المهر، وأخذه من الكفار، وتعويض الزوج من الغنيمة، أو من صدق قد وجب رده على أهل الحرب، منسوخة عند جماعة من أهل العلم. وقد نص أحمد على هذا. قلت: وكذا قال مقاتل: كل هؤلاء الآيات نسختها آية السيف.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ عَلَنَ أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسِرْنَ وَلَا يُزَيِّنْنَ وَلَا يَمْنَنَّ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يُبَيِّنَنَّ بَيْنَهُنَّ بَقَرَاتَهُنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ وَلَا يَعْصِبَنَّكَ فِي مَرْوَفٍ قَبَائِهِنَّ وَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ﴾ قال المفسرون: لما فتح رسول الله ﷺ مكة جاءته النساء يبايعنه، فنزلت هذه الآية، وشرط في مبايعتهن الشروط المذكورة في الآية، فبايعهن وهو على الصفا، فلما قال: ولا يزينن، قالت هند<sup>(٢)</sup>: «أو تزني الحرة؟ فقال: ولا يقتلن أولادهن، فقالت: ريئناهم صغاراً فقتلتهم كباراً، فأنتم وهم أعلم<sup>(٣)</sup>». وقد صح في الحديث أن النبي ﷺ لم يصفح في البيعة امرأة، وإنما بايعهن بالكلام<sup>(٤)</sup>. وقد سئنا من أحصينا من المبايعات

(١) هو عياض بن غنم بن زهير بن أبي شداد الفهري، شهد بدرأً وأحدأً والخندق والمشاهد، وكان يقال له: زاد الراكب، لأنه كان يطعم رفقته ما كان عنده، وإذا كان مسافراً آثرهم بزاده، فإن نفذ نحر لهم جملة.

(٢) هي هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان.

(٣) ذكره بنحوه البيهقي في «تفسيره»، وكذلك الخازن، قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف»: لم أره بسياقه، لكن أخرجه الطبري بمعناه وأخص منه من طريق العوفي عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان، وفيه قول هند: ريئناهم صغاراً وقتلتهم كباراً، فضحك عمر بن الخطاب ﷺ حتى استلقى.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٤٨٨/٨ عن عروة بن الزبير أن عائشة ﷺ زوج النبي ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ﴾ إلى قوله: ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال عروة: قالت عائشة: فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات: قال لها رسول الله ﷺ: «قد بايعتك كلاماً» والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعات، ما يبايعن إلا بقوله: «قد بايعتك على ذلك». والحديث أورده السيوطي في «الدرر» ٢٠٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة ﷺ.

وروى الإمام أحمد من حديث سفيان بن محمد بن المنكدر عن أميمة بنت ربيعة قالت: أتيت رسول الله ﷺ في نساء لنبايعه، فأخذ علينا ما في القرآن: أن لا نشرك بالله شيئاً... الآية. وقال: «فيما استظمتن وأظنتن» قلنا: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، قلنا: يا رسول الله، ألا تصافحنا؟ قال: «إني لا أصافح النساء، إنما قولني لامرأة واحدة قولني لمائة امرأة» قال ابن كثير: هذا إسناد صحيح، قال: وقد رواه الترمذي، والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة، والنسائي أيضاً من حديث الثوري، ومالك بن أنس، كلهم عن محمد بن المنكدر به، وقال الترمذي: حسن صحيح، لا نعرفه إلا من حديث محمد بن المنكدر، وقد رواه أحمد أيضاً من حديث محمد بن إسحاق عن محمد بن المنكدر عن أميمة به، وزاد: «لم يصفح منا امرأة» قال: وكذا رواه ابن جرير من طريق موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر به.

والمبايعات عبارة عن المعاهدة، سميت بذلك تشبيهاً بالمعاهدة المالية.

في كتاب «التلقيح» على حروف المعجم، وهن أربع مائة وسبع وخمسون امرأة، والله الموفق.  
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَلَفَّظُ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ قال المفسرون: هو الواد الذي كانت الجاهلية تفعله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ بَقَرَاتٌ يَبْعُرْنَ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهم، قاله ابن عباس، والجمهور، وذلك أن المرأة كانت تلتقط المولود، فتقول لزوجها: هذا ولدي منك، فذلك البهتان المفترى. وإنما قال: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ لأن الولد إذا وضعت الأم سقط بين يديها ورجليها. وقيل: معنى ﴿بَقَرَاتٌ يَبْعُرْنَ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ﴾: يأخذنه لقيطاً ﴿وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ ما ولدته من زنى. والثاني: السحر. والثالث: المشي بالنميمة، والسعي في الفساد، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصِيَّبُكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النوح، قاله ابن عباس، وروي مرفوعاً عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه لا يذعن ويلا، ولا يخذل وجهاً، ولا ينشرب شعراً، ولا يشقق ثوباً، قاله زيد بن أسلم. والثالث: جميع ما يأمرهن به رسول الله ﷺ من شرائع الإسلام وأدابه، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي هذه الآية دليل على أن طاعة الولاة إنما تلزم في المباح دون المحظور.

قوله تعالى: ﴿فَبَايَعْتَهُنَّ﴾ المعنى: إذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن.

﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾

قوله تعالى: ﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وهم اليهود، وذلك أن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين، يتقربون إليهم بذلك ليصيروا من ثمارهم وطعامهم، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ وذلك أن اليهود بتكذيبهم محمداً، وهم يعرفون صدقه، قد يئسوا من أن يكون لهم في الآخرة خير، والمعنى: قد يئسوا من ثواب الآخرة، هذا قول الجمهور، وهو الصحيح. وقال قتادة: قد يئسوا أن يبعثوا، ﴿كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ﴾ فيه قولان: أحدهما: كما يئس الكفار من بعث من في القبور، قاله ابن عباس. والثاني: كما يئس الكفار الذين ماتوا من ثواب الآخرة، لأنهم أيقنوا بالعذاب، قاله مجاهد.



قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٨/٨: قوله: «قد بايعتك كلاماً» أي يقول ذلك كلاماً فقط، لا مصافحة باليد، كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة.

وقال الشيخ محمد السفاريني الحنبلي في كتابه «شرح ثلاثيات مسند الإمام أحمد» طبع المكتب الإسلامي ٩٢٨/٢: وما جاء عن ابن خزيمة، وابن حبان، والبخاري، وابن مردويه، من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية ؓ في قصة المبايعة، قالت: فمد يده من خارج البيت، ومدنا أيدينا من داخل البيت ثم قال: «اللهم اشهد» وكذا حديثها الذي في «البخاري» وغيره: فقبضت منا امرأة يدها، فإنه يشعر بأنهن كن يبايعنه بأيديهن، والتي قبضت يده هي أم عطية أبهمت نفسها. قال: وأجيب عن الأول بأن مد الأيدي من وراء الحجاب، إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع مصافحة، وعن الثاني بأن المراد بقبض الأيدي: التأخر عن القبول. وأم عطية التي قبضت يدها وتأخرت عن المبايعة، رجعت بعد ذلك وبايعها رسول الله ﷺ. فهذه النصوص التي تقدمت تدل على أن المبايعة كانت كلاماً، ولم تكن مصافحة باليد، وأن الرسول ﷺ ما مست يده يد امرأة قط.

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» ٦٤٦/٢ من حديث أم عطية قالت: لما نزلت هذه الآية: ﴿بَايَعْتَكُمْ عَلَى أَنْ لَا تُنْفِرُوا بِاللَّهِ سُبْحَانَ... وَلَا يَصِيَّبُكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قالت: كان منه النياحة... وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم من حديث أم سلمة الأنصارية قالت امرأة من هذه النسوة: ما هذا المعروف الذي لا ينبغي أن نعصيك فيه؟ فقال ﷺ: «لا تتعن... الحديث».

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٨ بغير سند ولم يعزه لأحد، وكذلك البيهقي والخازن في تفسيريهما، وقال الحافظ السيوطي في «الدر» ٦/٢١١: أخرج ابن إسحاق وابن المنذر، عن ابن عباس ؓ قال: كان عبد الله بن عمر، وزيد بن حارثة، يواؤون رجالاً من يهود، فأنزل الله تعالى: ﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ الآية.

## سورة الصف

### ويقال لها: سورة الحواريين

وفيها قولان: أحدهما: مدنية، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. والثاني: مكية، قاله ابن يسار.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُبْتَئِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُتِنُوا مَرْضُومًا ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: ما روى أبو سلمة عن عبد الله بن سلام، قال: قعدنا نقرأ من أصحاب رسول الله ﷺ، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله ﷻ عملناه، فأنزل الله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ إلى آخر السورة<sup>(١)</sup>. والثاني: أن الرجل كان يجيء إلى النبي ﷺ، فيقول: فعلتُ كذا وكذا، وما فعل، فنزلت: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وكذلك قال الضحاك: كان الرجل يقول: قاتلتُ، ولم يقاتل، وطعنت، ولم يطعن، وصبرت، ولم يصبر، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن ناساً من المسلمين كانوا يقولون قبل أن يفرض الجهاد: لوددنا أن الله تعالى دلنا على أحب الأعمال إليه، فلما نزل الجهاد، كرهه ناس من المؤمنين، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. والرابع: أن صهيياً قتل رجلاً يوم بدر، فجاء رجل فادعى أنه قتله وأخذ سلبه، فقال صهيب: أنا قتلته يا رسول الله، فأمره أن يدفع سلبه إلى صهيب، ونزلت هذه الآية، رواه سعيد بن المسيب عن صهيب. والخامس: أن المنافقين كانوا يقولون للنبي وأصحابه: لو قد خرجتم خرجنا معكم، ونصرناكم. فلما خرج النبي ﷺ نكصوا عنه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: «مقتاً» منصوب على التمييز، والمعنى: كَبُرَ قَوْلُكُمْ مَا لَا تَفْعَلُونَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ<sup>(٤)</sup>. ثم أعلم ﷻ ما الذي يحبه، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُبْتَئِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُتِنُوا مَرْضُومًا ﴿٤﴾﴾ أي: بنيان لاصق بعضه ببعض، فأعلم أنه يحب من يثبت في الجهاد، ويلزم مكانه كشبوت البنيان

(١) رواه الدارمي في «سننه» ٢/٢٠٠، والواحدي في «أسباب النزول»، ورواه بمعناه أحمد في «المسنند» ٥/٤٥٢، والحاكم في «المستدرک» ٢/٤٨٦ سلسلاً وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، والترمذي ٢/١٦٤، وذكره السيوطي في «الدرر» ١/١١٢ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن حبان، ثم قال: وأخرجه ابن المنذر سلسلاً، والبيهقي في «الشعب» و«السنن» سلسلاً، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٨/٤١٩: وقد وقع لنا سماع هذه السورة سلسلاً في حديث ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل أن وقع في السلسلات مثله مع مزيد علوه.

(٢) ذكره السيوطي بنحوه في «الدرر» ٦/١١٢ من رواية ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس ﷺ.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٢٨/٨٤ من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﷺ، وابن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٦/١١٢ من رواية ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ. وهذا القول اختاره ابن جرير الطبري.

(٤) وقال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ فيه إنكار على من يبدع وعداً أو يقول قولاً لا يفهمه، ولهذا استدل بهذه الآية الكريمة من ذهب من علماء السلف إلى أنه يجب الوفاء بالوعد مطلقاً، سواء ترتب عليه عزم للموعد، أم لا، واحتجوا أيضاً بما ثبت في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب، وإذا أؤتمن خان» وفي الحديث الآخر في الصحيح: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه واحدة منها كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها...» فذكر منهن إخلاف الوعد، ولهذا أكد الله تعالى هذا الإنكار عليهم بقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾﴾. وذهب الإمام مالك رحمه الله تعالى إلى أنه إذا تعلق بالوعد عزم على الموعد، وجب الوفاء به، كما لو قال لغيره: تزوج و لك علي كل يوم كذا، فتزوج، وجب عليه أن يعطيه ما دام كذلك، لأنه تعلق به حق آدمي، وهو مبني على المضايقة، وذهب الجمهور إلى أنه لا يجب مطلقاً، وحملوا الآية على أنها نزلت حين تمتوا فريضة الجهاد عليهم، فلما فرض نكل عنه بعضه، وهكذا هذه الآية معناها، وهذا اختيار ابن جرير.

المرصوص. ويجوز أن يكون عنى أن يستوي ثباتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص. وللمفسرين في المراد بـ «المرصوص» قولان: أحدهما: أنه الملتصق بعضه ببعض، فلا يرى فيه خلل لإحكامه، قاله الأكثرون. والثاني: أنه المنبني بالرصاص، وإلى نحو هذا ذهب الفراء، وكان أبو بحرية يقول: كانوا يكرهون القتال على الخيل، ويستحبون القتال على الأرض لهذه الآية<sup>(١)</sup>. اسم أبي بحرية: عبد الله بن قيس التراغمي، يروي عن معاذ<sup>(٢)</sup>، وكانه أشار بذلك إلى أن الفرسان لا يصطفون في الغالب إنما يصطف الرجال<sup>(٣)</sup>.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ آيَاتُ رَسُولِ اللَّهِ إِذْ هُوَ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ لَكُمْ دِينًا يُرِيدُ أَنَّكُمْ تَحِبُّونَ ۗ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ لَكُمْ دِينًا يُرِيدُ أَنَّكُمْ تَحِبُّونَ ۗ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلَ لَكُمْ دِينًا يُرِيدُ أَنَّكُمْ تَحِبُّونَ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى﴾ المعنى: اذكر لمن يؤذيك من المنافقين ما صنعتُ بالذين آذوا موسى. وقد ذكرنا ما آذوا به موسى في [الأحزاب: ٦٩]<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: مالوا عن الحق: ﴿زَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: أمالها عن الحق جزاء لما ارتكبهوه، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿يَأْتِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم «من بعدى اسمه» بفتح الياء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «من بعدى اسمه» بإسكان الياء<sup>(٥)</sup> ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آتَتْهُ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله مقاتل. والثاني: النصاري حين قالوا: عيسى ابن الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف «يدعي إلى الإسلام» بفتح الياء، والداد، وتشديدها، وبكسر العين، وما بعد هذا في [براء: ٣٢] إلى قوله تعالى: ﴿مُتِّمٌ نُورِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم وخلف «مُتِّمٌ نُورِهِ» مضاف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «مُتِّمٌ» رفع منون.

﴿يَأْتِي مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَرُ عَلَىٰ مِخْرَجِ شَيْخِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۗ قَوْمُونَ بِاللَّهِ رَشِيدُونَ وَيَجْعَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتُواكُم وَالْفَيْسُكُمْ ذَلِكُمْ مِثْرٌ لَّكَ لَنْ تَقْرَأَهُ لَكَ ذُنُوبُهُمْ وَيَذَلُّوكُمْ وَيَذَلُّكُمْ جَنَّتْ جَبْرِي مِنْ خَيْبِ الْأَنْهَارِ وَسَكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّتِ عَدُوٌّ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۗ وَكَرَىٰ خَيْرِيهَا نَصْرًا مِنَ اللَّهِ وَنَجَحَ قَرِيبٌ وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ۗ﴾ ﴿يَأْتِي مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كَرُورًا أَنْصَارًا اللَّهُ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَنْصَارُ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَرَىٰ طَائِفَةٌ فَأَذَانًا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبِرُوا طَائِفَةٌ ۗ﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَذْكَرُ عَلَىٰ مِخْرَجِ﴾ قال المفسرون: نزلت هذه الآية حين قالوا: لو علمنا أي الأعمال أحب إلى الله

(١) رواه الطبري في «تفسيره» ٨٦/٢٨ وفي سننه بقية بن الوليد، وهو صدوق كثير التلخيص عن الضعفاء، وقد عمن في هذا الخبر.

(٢) هو عبد الله بن قيس الكندي السكوني التراغمي أبو بحرية الحمصي، شهد خطبة عمر بالجابية، روى عن معاذ بن جبل وأبي عبيدة بن الجراح وأبي الدرداء وأبي هريرة ومالك بن يسار السكوني وحمزة بن ثعلبة، وعنه ابنه بحرية، وزيد بن قطيب السكوني، وخالد بن معدان، وزيد بن أبي زياد مولى ابن عباس، وأبو ظبية الكلاعي، وعبد الملك بن مروان، وأبو بكر بن عبيد الله بن أبي مريم، قال ابن عبد البر: تابعي ثقة، وذكر أبو الحسن بن سميع أنه أدرك الجاهلية. قال الحافظ في «التقريب»: حمصي مشهور مخضرم ثقة، مات سنة سبع وسبعين.

(٣) الرُّجَالَةُ، جمع راجل، وهو الذي يمشي على رجله، وله جموع كثيرة، قال في «القاموس»: ورَجُلٌ - كرفح - فهو راجِلٌ، ورَجُلٌ، ورَجُلٌ، ورَجُلٌ، ورَجُلانٌ، إذا لم يكن له ظهر يركبه، والجمع رِجَالٌ، ورَجَالَةٌ، ورَجَالٌ، ورَجَالِيٌّ، ورَجَالِيٌّ، ورَجُلِيٌّ، ورَجُلَانٌ، ورَجُلَةٌ، وأرَجَلَةٌ، وأرَاجِلٌ، وأرَاجِلِيٌّ.

(٤) قال ابن كثير: وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ فيما أصابه من الكفار من قومه وغيرهم، وأمر له بالصبر، قال: ولهذا قال: فرحمة الله على موسى، لقد أوفى بأكثر من هذا فصيروا قال: وفيه نهي للمؤمنين أن ينالوا من النبي ﷺ أو يوصلوا إليه آذنى، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِي مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكَرُ عَلَىٰ مِخْرَجِ شَيْخِكُمْ ذَلِكُمْ مِثْرٌ لَّكَ لَنْ تَقْرَأَهُ لَكَ ذُنُوبُهُمْ وَيَذَلُّوكُمْ وَيَذَلُّكُمْ جَنَّتْ جَبْرِي مِنْ خَيْبِ الْأَنْهَارِ وَسَكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّتِ عَدُوٌّ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۗ وَكَرَىٰ خَيْرِيهَا نَصْرًا مِنَ اللَّهِ وَنَجَحَ قَرِيبٌ وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ۗ﴾

(٥) قال ابن كثير: ففسيح ﷻ هو خاتم أنبياء بني إسرائيل، وقد أقام في ملا بني إسرائيل مبشراً بمحمد وهو أحمد خاتم الأنبياء والمرسلين الذي لا رسالة بعده ولا نبوة. وانظر (١١٦٦) من كتابنا هذا.









جلس أذن أيضاً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لِلصَّلَاةِ﴾ أي: لوقت الصلاة. وفي «الجمعة» ثلاث لغات: ضم الجيم والميم، وهي قراءة الجمهور. وضم الجيم مع إسكان الميم، وبها قرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رجاء، وعكرمة، والزهري، وابن أبي ليلى، وابن أبي عبله، والأعمش. وبضم الجيم مع فتح الميم، وبها قرأ أبو مجلز، وأبو العالية، والنخعي، وعدي بن الفضل عن أبي عمرو. قال الزجاج: من قرأ بتسكين الميم، فهو تخفيف الجمعة لثقل الضميتين. وأما فتح الميم، فمعناها: الذي يجمع الناس، كما تقول: رجل لُغَةٌ: يكثر لعنة الناس، وضحكُه: يكثر الضحك. وفي تسمية هذا اليوم بيوم الجمعة ثلاثة أقوال: أحدها: لأن فيه جُمع آدم. روى سلمان قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أتدري ما الجمعة؟» قلت: لا. قال: «فيه جُمع أبوك» يعني: تمام خلقه في يوم<sup>(٢)</sup>. والثاني: لاجتماع الناس فيه للصلاة. والثالث: لاجتماع المخلوقات فيه، لأنه اليوم الذي منه فرغ من خلق الأشياء<sup>(٣)</sup>. وفي أول من سماها بالجمعة قولان: أحدهما: أنه كعب بن لؤي سماها بذلك، وكان يقال ليوم الجمعة: العروبة، قاله أبو سلمة. وقيل: إنما سماها بذلك لاجتماع قريش فيه. والثاني: أول من سماها بذلك الأنصار، قاله ابن سيرين<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وفي هذا السعي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المشي، قاله ابن عباس. وكان ابن مسعود يقرؤها «فامضوا» ويقول لو قرأتها «فاستعوا» لسعيت حتى يسقط ردائي<sup>(٥)</sup>. وقال عطاء: هو الذهاب والمشي إلى الصلاة. والثاني: أن المراد بالسعي: العمل، قاله عكرمة، والقرظي، والضحاك، فيكون المعنى: فاعملوا على

وأبي بكر وعمر ؓ، فلما كان عثمان ؓ وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء. وفي رواية أخرى للبخاري عن السائب بن يزيد زيادة «فتبت الأمر على ذلك». قال ياقوت في «معجم البلدان»: الزوراء: موضع عند سور المدينة قرب المسجد. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قوله: «زاد النداء الثالث» في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب «فامر عثمان بالأذان الأول» ونحوه للشافعي من هذا الوجه. قال: ولا منافاة بينهما، لأنه باعتبارها مزبداً يسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة يسمى أولاً، قال: ولفظ رواية عقيل: (يعني في البخاري) أن التأذين بالثاني أمر به عثمان، قال: وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي لا الإقامة. والمقصود من الأذان الثالث، الإقامة.

(١) أي إذا جلس على المنبر أذن الأذان الثاني.  
(٢) هو جزء من حديث طويل رواه أحمد في «المسند» ٤٤٠/٥ وتتمته قال النبي ﷺ: «ألا أحدثك عن يوم الجمعة، لا يظهر رجل مسلم ثم يمشي إلى المسجد، ثم ينصت حتى يقضي الإمام صلاته إلا كان كفارة لما بينها وبين الجمعة التي بعدها ما اجتنبت المغتلة». وهو حديث حسن، قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٧٤/٢: رواه الطبراني في «الكبير» وإسناده حسن، قال: روى النسائي بضمه، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢١٦/٦ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي حاتم، وابن مردويه. وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٥/٢ عن أبي هريرة ؓ، أن النبي ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة». وروى مالك في «الموطأ» ١٠٨/١ من حديث أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أبط من الجنة، وفيه تيب عليه، وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وما من دابة إلا وهي مصيخة (مصفيخة لنتفخة الساعة) يوم الجمعة، من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة، إلا الإنس والجن، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه» وسنده صحيح، ورواه بنحوه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، قال الترمذي ٣٦٣/٢: هذا حديث صحيح. وروى أبو داود في «سننه» رقم (١٠٤٧) عن أوس بن أوس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصمقة، فآكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي»، قال: قالوا: يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ يقولون: بليت، فقال: «إن الله ﷻ حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء». وسنده صحيح. ورواه النسائي وابن ماجه وغيرهما.

(٣) قال ابن كثير: إنما سميت الجمعة جمعة، لأنها مشتقة من الجمع، فإن أهل الإسلام يجتمعون فيه في كل أسبوع مرة بالمعابد الكبار، قال: وفيه حمل جميع الخلائق، فإنه اليوم السادس من الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٩٤/٢: روى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال: جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله ﷺ وقبل أن تنزل الجمعة، فقال الأنصار: إن لليهود يوماً يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى كذلك، فلهم فلنعمل يوماً نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكر. فعملوه يوم القروية.

(٥) رواه الطبري ١٠٠/٢٨ من رواية إبراهيم عن ابن مسعود، وفي سنده انقطاع. قال الحافظ الهيثمي في «المجمع» ١٢٤/٧: رواه الطبراني، وإبراهيم لم يدرك ابن مسعود، ورجاله ثقات، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢١٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، والفريابي، وأبي عبيد، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن الأباري من طرق عن عبد الله بن مسعود. وضح عن عمر أنه قرأها كذلك. ونقل القرظي عن ابن شهاب أنه قرأها كذلك، ثم قال: وهو كله تفسير منهم. وقال البخاري في «صحيحه» (باب فرض الجمعة) لقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ثُرُوكَ لِصَّلَاةِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ قال: فاستعوا فامضوا. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وهو تفسير منه للمراد بالسعي، بخلاف قوله في الحديث: «فلا تأتوها تسعون» فالمراد به: الجري، وقد جاء أن عمر قرأ «فامضوا» وهو يؤيد ذلك.

المضي إلى ذكر الله بالتفريغ له، والاشتغال بالطهارة ونحوها. والثالث: أنه النية بالقلب، قاله الحسن. وقال ابن قتيبة: هو المبادرة بالنية والجد. وفي المراد «بذكر الله» قولان: أحدهما: أنه الصلاة، قاله الأكثرون. والثاني: موعظة الإمام، قاله سعيد بن المسيب.

قوله تعالى: ﴿وَدُّرُوا الْبَيْعَ﴾ أي: دعوا التجارة في ذلك الوقت. وعندنا: أنه لا يجوز البيع في وقت النداء، ويقع البيع باطلاً في حق من يلزمه فرض الجمعة. وبه قال مالك<sup>(١)</sup> خلافاً للأكثرين<sup>(٢)</sup>.

## فصل

تجب الجمعة على من سمع النداء من المصر، إذا كان المؤذن صَيِّتاً، والريح ساكنة. وقد حدّه مالك بفرسخ، ولم يحدّه الشافعي. وعن أحمد في التحديد نحوهما. وتجب الجمعة على أهل القرى<sup>(٣)</sup>. وقال أبو حنيفة: لا تجب إلا على أهل الأمصار. ويجوز لأهل المصر أن يقيموا الجمعة في الصحراء القريبة من المصر خلافاً للشافعي. ولا تتعد الجمعة بأقل من أربعين. وعن أحمد: أقله خمسون. وعنه: أقله ثلاثة. وقال أبو حنيفة تتعد بثلاثة والإمام، والعدد شرط في الجمعة<sup>(٤)</sup> وقال أبو حنيفة في إحدى الروايتين: يصح أن يخطب منفرداً. وهل تجب الجمعة على العبيد؟ فيه عن أحمد روايتان. وعندنا: تجب على الأعمى إذا وجد قائداً، خلافاً لأبي حنيفة: ولا تتعد الجمعة بالعبيد والمسافرين، خلافاً لأبي حنيفة. وهل تجب الجمعة والعيدان من غير إذن سلطان؟ فيه عن أحمد روايتان. وتجاوز الجمعة في موضعين في البلد مع الحاجة. وقال مالك، والشافعي، وأبو يوسف: لا تجوز إلا في موضع واحد. وتجاوز إقامة الجمعة قبل الزوال خلافاً لأكثرهم، وإذا وقع العيد يوم الجمعة أجزأ حضوره عن يوم الجمعة، وبه قال الشعبي، والنخعي، خلافاً للأكثرين. والمستحب لأهل الأعدار أن يصلوا الظهر في جماعة. وقال أبو حنيفة: يكره. ولا يجوز السفر يوم الجمعة بعد الزوال. وقال أبو حنيفة: يجوز. وهل يجوز السفر بعد طلوع الفجر؟ فيه عن أحمد روايتان. ونقل عن أحمد: أنه لا يجوز الخروج في الجمعة إلا للجهاد. وقال أبو حنيفة: يجوز لكل سفر. وقال الشافعي: لا يجوز أصلاً. والخطبة شرط في الجمعة. وقال داود: هي مستحبة. والطهارة لا تشترط في الخطبة، خلافاً للشافعي في أحد قوليه. والقيام ليس بشرط في الخطبة، خلافاً للشافعي. ولا تجب القعدة بين الخطبتين، خلافاً له أيضاً. ومن شرط الخطبة: التحميد، والصلاة على النبي ﷺ، وقراءة آية، والموعظة. وقال أبو حنيفة: يجوز أن يخطب بتسيحة.

وقال ابن كثير: أي: أقصدوا واهتموا واهتموا في سيركم إليها، قال: وليس المراد بالسعي ما هنا: المشي السريع، وإنما هو الاهتمام بها، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْأَجْرَةَ وَسَمِنَ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ قال: وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود، رضي الله عنهما يقرأنها «فامضوا إلى ذكر الله» قال: فأما المشي السريع إلى الصلاة، فقد نهي عنه، لما أخرجاه في «الصحيحين» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا سمعت الإقامة فامشوا إلى الصلاة، وعليكم السكينة والوقار، ولا تسرعوا، فما أدرككم فصلوا وما فاتكم فاتموا».

(١) قال القرطبي في تفسير الآية: وملعب مالك أن يترك البيع إذا نودي للصلاة، ويفسخ عنده ما وقع من ذلك من البيع في ذلك الوقت، ولا يفسخ العتق والنكاح والطلاق وغيره، إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالهم بالبيع، قالوا: وكذلك الشركة والهبة والصدقة ناهي لا يفسخ. قال: قال ابن العربي: والصحيح فسخ الجميع، لأن البيع إنما منع منه للاشتغال به، فكل أمر يشغل عن الجمعة من العقود كلها، فهو حرام شرعاً منسوخ ودعاً.

(٢) كأبي حنيفة، والشافعي، وغيرهما، فإن البيع عندهم يتعد مع الحرمة بعد النداء ولا يفسخ. قال ابن كثير: اتفق العلماء على تحريم البيع بعد النداء الثاني، واختلفوا: هل يصح إذا تعاطوا متعاط، أم لا؟ على قولين، قال: وظاهر الآية عدم الصحة كما هو مقرر في موضعه، والله أعلم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: عن عمر أنه كتب إلى أهل البحرين أن جئوا حيثما كنتم. قال: وهذا يشعل المدن والقرى، أخرج ابن أبي شيبة من طريق أبي رافع عن أبي هريرة عن عمر، وصححه ابن خزيمة، قال: وعند عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يرى أهل المياه بين مكة والمدينة يجتمعون فلا يهيب عليهم.

(٤) لا خلاف بين العلماء في أن الجماعة شرط من شروط صحة الجمعة، ولكن اختلفوا في العدد الذي تتعد به الجمعة إلى عدة أقوال ذكرها الحافظ ابن حجر في «الفتح»، والراجح أنها تصح باثنين فأكثر، قال الشوكاني في «نيل الأوطار»: وقد انعقدت سائر الصلوات بالاثنتين بالإجماع، والجمعة صلاة، فلا تختص بحكم يخالف غيرها إلا بتدليل، ولا دليل على اعتبار عدد فيها زائد على المعتبر في غيرها، وقد قال عبد الحق الإشبيلي: إنه لا يثبت في عدد الجمعة حديث، وكذلك قال السيوطي: لم يثبت في شيء من الأحاديث تعيين عدد مخصوص، ومن ذهب إلى هذا: الطبري، وداود، والنخعي، وابن حزم.

والخطبتان واجبتان. وأما القراءة في الخطبة الثانية، فهي شرط، خلافاً للشافعي. والسنة للإمام إذا صعد المنبر، واستقبل الناس: أن يسلم، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك. وهل يحرم الكلام في حال سماع الخطبة؟ فيه عن أحمد روايتان. ويحرم على المستمع دون الخاطب، خلافاً للأكثرين. ولا يكره الكلام قبل الابتداء بالخطبة، وبعد الفراغ منها، خلافاً لأبي حنيفة. ويستحب له أن يصلي تحية المسجد والإمام يخطب، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك<sup>(١)</sup>. وهل يجوز أن يخطب واحد، ويصلي آخر، فيه عن أحمد روايتان.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: إن كان لكم علم بالأصلح ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أي: فرغتم منها ﴿فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا أمر بإباحة ﴿وَاتَّبِعُوا مَن قَضَىٰ مِن اللَّهِ﴾ إباحة لطلب الرزق بالتجارة بعد المنع منها بقوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ وقال الحسن، وابن جبير: هو طلب العلم.

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْجِزْرِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ كان يخطب يوم الجمعة، إذ أقبلت غير قد قديمت، فخرجوا إليها حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً، فنزلت هذه الآية، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث جابر بن عبد الله<sup>(٢)</sup>، قاله الحسن. وذلك أنهم أصابهم جوع، وغلاء سعر، فلما سمعوا بها خرجوا إليها، فقال النبي ﷺ: ﴿لَوْ اتَّبَعْتُمْ آخِرُهُمْ أَوْلَهُمُ النَّهْبُ عَلَيْهِمُ الْوَادِي نَارًا﴾<sup>(٣)</sup>. قال المفسرون: كان الذي قدم بالتجارة دحية بن خليفة الكلبي، قال مقاتل: وذلك قبل أن يسلم. قالوا: قديم بها من الشام، وضرب لها طبل يُؤذن الناس بقدمها. وهذه كانت عادتهم إذا قدمت غير<sup>(٤)</sup>. قال جابر بن عبد الله: كانت التجارة طعاماً. وقال أبو مالك: كانت زيتاً. والمراد باللهو: ضرب الطبل. و«انفضوا» بمعنى: تفرقوا عنك، فذهبوا إليها. والضمير للتجارة. وإنما خصت برد الضمير إليها، لأنها كانت أهم إليهم، هذا قول الفراء، والمبرد. وقال الزجاج: المعنى: وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها، أو لهواً انفضوا إليه، فحذف خبر أحدهما، لأن الخبر الثاني يدل على الخبر المحذوف. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة «انفضوا إليهما» على التثنية. وعن ابن مسعود، وابن أبي عبيدة «انفضوا إليه» على ضمير مذكر ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ وهذا القيام كان في الخطبة ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من ثواب الصلاة والثبات مع رسول الله ﷺ ﴿خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْجِزْرِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ لأنه يرزق من يؤمن به ويعبده، ومن يكفر به ويجحده، فهو يعطي من سأل، ويبتدئ من لا يسأل، وغيره إنما يرزق من يرجو منفعتة، ويُقبل على خدمته<sup>(٥)</sup>.



(١) وذهب الشافعي إلى الاستحباب أيضاً. وحجتها في ذلك ما رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن جابر ﷺ قال: دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب، فقال: «صليت؟» قال: لا، قال: «فصل ركعتين» والرجل هو: سليك الغطفاني ﷺ. وروى مسلم في «صحيحه» عن جابر ﷺ قال: جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب، فجلس، فقال له: يا سليك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما، ثم قال: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما».

(٢) البخاري ٤٩٣/٨، ومسلم ٥٩٠/٢.

(٣) ذكره بنحوه البغوي والخازن عن الحسن بغير سند. وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢١/٤ من رواية عبد بن حميد عن الحسن مرسلأ بنحوه. قال ابن كثير: وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا زكريا بن يحيى، حدثنا هشيم، عن حصين، عن سالم بن أبي الجعد وأبي سفيان، عن جابر بن عبد الله قال: بينما النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة، فقدمت غير إلى المدينة، فابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق مع رسول الله ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد لسأل بكم الوادي نارا» ونزلت هذه الآية ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾.

(٤) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢١/٦ من رواية البيهقي عن قتادة مرسلأ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: «والله خير رازق، فإليه فارغبوا في طلب أرزاقكم، وإياه فاسألوا أن يوسع عليكم من فضله دون غيره».

## سورة المنافقون

### وهي مدنية ياجماعهم

وذكر أهل التفسير أنها نزلت في عبدالله بن أبيي ونظرائه. وكان السبب أن عبد الله خرج مع النبي ﷺ في حُلَيْي كثير من المنافقين إلى المُرَيْسيع، وهو ماء لبني المصطلق طلباً للغنيمة، لا للرجبة في الجهاد، لأن السفر قريب. فلما قضى رسول الله ﷺ غزوه، أقبل رجل من جهينة، يقال له: سنان، وهو حليف لعبد الله بن أبيي، ورجل من بني غفار يقال له: جهجاه بن سعيد، وهو أجبر لعمر بن الخطاب لاستقاء الماء، فدار بينهما كلام، فرغ الغفاري يده فطمم الجهني، فأدماه، فنادى الجهني: يا آل الخزرج، فأقبلوا، ونادى الغفاري: يا آل قريش، فأقبلوا، فأصلح الأمر قوم من المهاجرين. فبلغ الخبر عبد الله بن أبيي، فقال وعنده جماعة من المنافقين: والله ما متلكم ومثل هؤلاء الرهط من قريش إلا مثل ما قال الأول: سَمَنْ كلبك يا كُلك، ولكن هذا فمكلمكم بأنفسكم، أو يتموهم في منازلكم، وأنفقتم عليهم أموالكم، فقوموا وضَعُفْتُمْ. وإيم الله؛ لو أمسكتكم أيديكم لتفرقت عن هذا جموعه، ولئن رجعنا إلى المدينة لِيُخْرِجَنَّ الأعرُ منها الأذَل، وكان في القوم زيد بن أرقم، وهو غلام يَوْمئِذٍ لا يُؤبَهُ له، فقال عبد الله: أنت والله اللذليل القليل، فقال: إنما كنت أَلعب، فأقبل زيد بالخبر إلى رسول الله ﷺ، فقال: دعني أضرب عنقه. فقال: إذن ترعد له أنف كبيرة، قال: فإن كرهت أن يقتله رجل من المهاجرين، فمر سعد بن عبادة، أو محمد بن مسلمة، أو عبَّاد بن بشر فليقتله، فقال: إذن يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبيي، فأتاه، فقال: أنت صاحب هذا الكلام؟ فقال: والذي أنزل عليك ما قلت شيئاً من هذا، وإن زيدا لكذَّاب، فقال من حضر: لا يصدق عليه كلام غلام، عسى أن يكون قد وهم، فعذره رسول الله ﷺ، وفشت الملامة من الأنصار لزيد، وكذبوه، وقال له عمه: ما أردت إلا أن كذِّبك رسول الله ﷺ والمسلمون، ومقتوك! فاستحيا زيد، وجلس في بيته. فبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبيي ما كان من أمر أبيه، فأتى رسول الله ﷺ فقال: بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبيي، لما بلغك عنه. فإن كنت فاعلاً فمُرني، فإنا أحمل إليك رأسه، فإني أخشى أن يقتله غيري، فلا تدعني نفسي حتى أقتل قاتله، فأدخل النار، فقال رسول الله ﷺ: «بل تحسن صحبته ما بقي معنا»، وأنزل الله سورة (المنافقين) في تصديق زيد، وتكذيب عبد الله، فأرسل رسول الله ﷺ فقرأها عليه، فقال: إن الله قد صدقك. ولما أراد عبد الله بن أبيي أن يدخل المدينة جاء ابنه، فقال: ما وراءك، قال: مالك وملك؟ قال: والله لا تدخلها أبداً إلا بإذن رسول الله ﷺ ليعلم اليوم مَن الأعرُ، ومَن الأذَل، فشكا عبد الله إلى رسول الله ﷺ ما صنع، فأرسل إليه رسول الله ﷺ أن خلَّ عنه حتى يدخل، فلما نزلت السورة وبيان كذبه قيل له: يا أبا حباب: إنه قد نزلت فيك آيات شداد، فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، فلو به رأسه، فذلك قوله تعالى: ﴿كُذِّبُوا وَرُؤْسُهُمْ﴾<sup>(١)</sup> وقيل: الذي قال له هذا عبادة بن الصامت<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢١، ٣٢٢ ينحوه مختصراً. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: حديث أن رسول الله ﷺ حين لقي بني المصطلق على المريسيع، وهو ماء لهم وهزمهم، وقتل منهم، ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد - أجبر عمر - يقود فرسه، وسنان الجهني حليف لعبد الله بن أبيي واقتلا... الحديث، وفيه قصة زيد بن أرقم في قول عبد الله بن أبيي: ليخرجن الأعر من الأذَل، وغير ذلك إلى قوله: إن الله قد صدقك وكذب المنافق... هكذا ذكره الواقدي في «المغازي» بغير إسناد، وعزاه إلى الثعلبي والواحدي ولأصحاب السير، قال: وأخرجه ابن إسحاق في «السير»: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر، ومحمد بن يحيى بن حبان، كل قد حدثني بعض حديث بني المصطلق، فذكر الغزوة بطولها، والقصة المذكورة باختلاف يسير، وكذا أخرجه الطبري من طريقه، وأصل القصة في «الصحاحين» من طريق أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال: كنت مع عبي سمعت عبد الله بن أبيي يقول... الحديث. وأوله عندهما أيضاً من طريق عمرو بن دينار عن جابر قال: كنا في غزوة بني المصطلق، فنتع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار... قال: ورواه الترمذي والنسائي والحاكم من طريق أبي سعد الأودي: حدثنا زيد بن أرقم قال: غزونا مع رسول الله ﷺ وكان معنا أناس من الأعراب، فكانت تبتر الماء، وكان الأعراب يسبقوننا، سبق أعرابي فلما الحوض فذكر القصة بطولها، وفي سياقها اختلاف.

(٢) يعني قوله: يا أبا حباب إنه قد نزلت فيك آيات شداد فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، والصحاح الأول.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكْبِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَّقُونَ قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ رَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَّقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ أَتَعَدُّوْا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَجَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهَرَمَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهم خُشْبٌ مَّسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْمَكِيدُ فَآخِذْهُمْ بِتَنَاهِهِمُ اللَّهُ أَنْ يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَّقُونَ﴾ يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وهانئا تم الخير عنهم. ثم ابتداء فقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ رَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَّقِينَ لَكَذِبُونَ﴾ وإنما جعلهم كاذبين، لأنهم أضمرُوا غير ما أظهروا. قال الفراء: إنما كذب ضميرهم. ﴿أَتَعَدُّوْا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قد ذكرناه في [المجادلة: ١٦]. قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على أن قول القائل: «أشهد» يمين، لأنهم قالوا: «نشهد» فجعله يميناً بقوله تعالى: ﴿أَتَعَدُّوْا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ وقد قال أحمد، والأوزاعي، والثوري، وأبو حنيفة: أشهد، وأقسم، وأغرم، وأحلف، كلها أيمان. وقال الشافعي: «أقسم» ليس بيمين. وإنما قوله: «أقسم بالله» يمين إذا أراد اليمين<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الكذب ﴿بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ باللسان ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ في السر ﴿فَطَجَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهَرَمَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ الإيمان والقرآن ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ يعني: أن لهم أجساماً ومناظر. قال ابن عباس: كان عبد الله بن أبي جسيماً فصيحاً، ذُلقُ اللسان<sup>(٢)</sup>، فإذا قال، سمع النبي ﷺ قوله. وقال غيره: المعنى: تصني إلى قولهم، فتخيب أنه حق. ﴿كَأَنَّهم خُشْبٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: وحزمة: «خُشْبٌ» بضم الخاء، والشين جميعاً، وهو جمع خشبة. مثل ثَمَرَةٍ، وثُمُرٍ. وقرأ الكسائي: بضم الخاء، وتسكين الشين، مثل: بَدَنَةٌ، وبَدْنٌ، وأَكْمَةٌ، وأُكْمٌ. وعن ابن كثير، وأبي عمرو مثله. وقرأ أبو بكر الصديق، وعروة، وابن سيرين: «خُشْبٌ» بفتح الخاء، والشين جميعاً. وقرأ أبو نبيك، وأبو المتوكل، وأبو عمران بفتح الخاء، وتسكين الشين، فوصفهم الله بحسن الصورة، وإبانة المنطق، ثم أعلم أنهم في ترك التفهيم والاستبصار بمنزلة الخُشْبِ. والمُسْنَدَةُ: الممالة إلى الجدار. والمراد: أنها ليست بأشجار ثمر وتتمي، بل خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ إلى حائط. ثم عابهم بالجبن فقال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا يسمعون صوتاً إلا ظنوا أنهم قد أتوا لما في قلوبهم من الزعب أن يكشف الله أسرارهم، وهذه مبالغة في الجبن. وأشدوا في هذا المعنى:

وَلَوْ أَنَّهُا غُضْفُورَةٌ لَحَبَسَتْهَا

مُسْوَمَةٌ تَدْعُرُ عُبَيْدًا وَأَزْنَمًا<sup>(٣)</sup>

أي: لو طارت عصفورة لحسبتها من جبنك خيلاً تدعو هاتين القبيلتين.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الْمَكِيدُ فَآخِذْهُمْ﴾ أي: لا تأمنهم على سرِّك، لأنهم عيون لأعدائك من الكفار. ﴿فَتَنَلَّهُمُ اللَّهُ أَلْفَ يَوْمٍ يَكْفُرُونَ﴾ مفسر في إبراءة: ٣٠.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَسَلَّطُوا بِسْتَفْزِفِ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْزًا رُؤْسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُبْعَثُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَاللَّهُ خَرَّابِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُتَّقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَمْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ

(١) قال القرطبي في تفسيره: من قال: أقسم بالله، أو أشهد بالله، أو أزم بالله، أو أحلف بالله، أو أقسمت بالله، أو أهدت بالله، أو أهدمت بالله، أو أحلفت بالله، فقال في ذلك كله «بالله» فلا خلاف في أنها يمين. قال: وكذلك عند الله وأصحابه إن قال: أقسم، أو أشهد، أو أزم، أو أحلف، ولم يقل: «بالله» إذا أراد «بالله»، قال: وإن لم يرد «بالله» فليس بيمين، قال: حكاة الكيكا عن الشافعي، قال الشافعي: إذا قال: أشهد بالله ونوى اليمين كان يميناً، قال: وقال أبو حنيفة وأصحابه: لو قال: أشهد بالله لقد كان كذا، كان يميناً، ولو قال: أشهد لقد كان كذا دون التية كان يميناً، لهذه الآية، لأن الله تعالى ذكر منهم الشهادة، ثم قال: ﴿أَتَعَدُّوْا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ قال: وهذا الشافعي لا يكون ذلك يميناً وإن نوى اليمين، لأن قوله تعالى: ﴿أَتَعَدُّوْا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ ليس يرجع إلى قوله: ﴿قَالُوا تَشْهَدُ﴾ وإنما يرجع إلى ما في (إبراءة) من قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ مَا كَانُوا قَالُوا﴾.

(٢) أي ذُلقُ اللسان، يقال: تكلم فلان بلسان ذُلقٍ طَلْقٍ. أي: فصيح بليغ. قال في «اللسان»: لسان ذُلقٍ طَلْقٍ، وذُلقٍ طَلْقٍ، وذُلقٍ طَلْقٍ، وذُلقٍ طَلْقٍ، أربع لغات فيها، والذليق: الفصيح اللسان.

(٣) البيت للعوام بن شاذب، الشيباني، وهو في «مشكل القرآن» ٦، و«غرب القرآن» ٤٦٨، و«القائض» ٥٨٥، و«المقد الفريد» ١٩٥/٥، و«معجم الشعراء» ٣٠٠، و«عيون الأخبار» ١/١٦٦، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: زمن، و«القرطبي» ٢٨/١٦٦، و«أزمن» بطن من بني يربوع.

يَتَى الْأَذَلَّ وَيَلِّهِ أَلَمِرَّةٌ وَرَسُولِيهِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفِينِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَعَاذَ اللَّهِ لَئِن لَّمْ يَكْفُرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ قد بينا سببه في نزول السورة ﴿وَأَوْزَا رُؤُوسَهُمْ﴾ وقرأ نافع، والمفضل عن عاصم، ويعقوب: «أَوْزَا» بالتخفيف. واختار أبو عبيدة التشديد. وقال: لأنهم فعلوا ذلك مرة بعد مرة. قال مجاهد: لما قيل لعبد الله بن أبي: تعال يستغفر لك رسول الله لوى رأسه، قال: ماذا قلت؟ وقال مقاتل: عطفوا رؤوسهم رغبة عن الاستغفار. وقال الفراء: حركوها استهزاء بالنبي وبدعائه.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ أي: يعرضون عن الاستغفار. ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: متكبرون عن ذلك. ثم ذكر أن استغفاره لهم لا يضعهم بقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو جعفر: «استغفرت» بالمد.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُبْعَثُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ﴾ قد بينا أنه قول ابن أبي. و «يَقْتَضِرُ» بمعنى: يتجزأ. ﴿وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال المفسرون: خزائن السموات: المطر، وخزائن الأرض: النبات. والمعنى: أنه هو الرزاق لهؤلاء المهاجرين، لا أولئك، ﴿وَلَكِنَّ الْمُتَفِينِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن الله رازقهم في حال إنشاق هؤلاء عليهم. ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَجَعْنَا﴾ من هذه الغزوة. وقد تقدم ذكرها وهذا قول ابن أبي ﴿لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابَ﴾ يعني: نفسه، وعنى بـ «الْأَذَلَّ» رسول الله ﷺ. وقرأ الحسن: «لِنُخْرِجَنَّ» بالنون مضمومة وكسر الراء «الْأَعْرَابَ» بنصب الزاي [والأذل منصوب] على الحال [بناء على جواز تعريف الحال، أو زيادة «أل» فيه، أو بتقدير «مثل»]. والمعنى: لنخرجنه ذليلاً على أي حال ذل. والكل نصبوا «الأذل» فرد الله ﷻ عليه فقال: ﴿وَاللَّهُ أَلَمِرَّةٌ﴾ وهي: المنعة والقوة ﴿وَرَسُولِيهِ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ بإعزاز الله ونصره إياهم ﴿وَلَكِنَّ الْمُتَفِينِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِفُونَ ﴿٩﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ يَقُولَ رَبِّ لَوْلَا الَّذِي نَزَّلَ لِي آيَاتٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَكَانَ يُؤَخِّرُ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تُلْهِكُمْ﴾ أي: لا تشغلكم. وفي المراد بذكر الله هاهنا أربعة أقوال: أحدها: طاعة الله في الجهاد، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الصلاة المكتوبة، قاله عطاء، ومقاتل. والثالث: الفرائض من الصلاة، وغيرها، قاله الضحاك. والرابع: أنه على إطلاقه. قال الزجاج: حضهم بهذا على إدامة الذكر.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ في هذه النفقة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه زكاة الأموال، قاله ابن عباس. والثاني: أنه النفقة في الحقوق الواجبة بالمال، كالزكاة والحج، ونحو ذلك، وهذا المعنى مروى عن الضحاك. والثالث: أنه صدقة التطوع، ذكره الماوردي. فعلى هذا يكون الأمر ندباً، وعلى ما قبله يكون أمر وجوب.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ قال الزجاج: أي: من قبل أن يعاين ما يعلم منه أنه ميت.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا الَّذِي نَزَّلَ لِي آيَاتٍ قَرِيبٍ﴾ أي: هلاً آخرتي ﴿إِنَّ آيَاتِي قَرِيبٌ﴾ يعني بذلك الاستزادة في أجله ليتصدق ويحج، وهو قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ﴾ قال أبو عبيدة: «فأصدق» نصب، لأن كل جواب بالفاء للاستفهام منصوب. تقول: مَنْ عِنْدَكَ فَأَتَيْكَ. هلاً فعلت كذا فأفعل كذا، ثم تبعها ﴿وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بغير واو. وقال أبو عمرو: إنما هي، وأكون، فذهبت الواو من الخط. كما يكتب أبو جاد أبجد هجاء، وهكذا يقرؤها أبو عمرو «وأكون» بالواو، ونصب النون. والباقون يقرؤون «وأكن» بغير واو. قال الزجاج: من قرأ «وأكون» فهو على لفظ فأصدق. ومن جزم «أكن» فهو على موضع «فأصدق» لأن المعنى: إن أخرتني أصدق وأكن. وروى أبو صالح عن ابن عباس «فأصدق» أي: أركي مالي «وأكن من الصالحين» أي: أخرج مع المؤمنين، وقال في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ والمعنى: بما تعملون من التكذيب بالصدقة. قال مقاتل: يعني المنافقين. وروى الضحاك عن ابن عباس: ما من أحد يموت، وقد كان له مال لم يركه، وأطاق الحج فلم يحج، إلا سأل الله الرجعة عند الموت، فقالوا له: إنما يسأل الرجعة الكفار، فقال: أنا أتلو عليكم به قرآنا، ثم قرأ هذه الآية (١).

## سورة التغابن

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدنية، قاله الجمهور، منهم ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة. والثاني: أنها مكية، قاله الضحاك. وقال عطاء بن يسار: هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْيَبْتُ آمِنًا إِنَّكَ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ﴾ واللذان بعدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْبِغْ يَلِيهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْفُتُوحُ وَاللَّهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَارِئًا وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاللَّهُ وَالْحَقُّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُهْلُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴿٤﴾ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسُورُوا فِي الْبُيُوتِ بِأَنْزَارٍ وَمَا كَانَ آيَاتِهِمْ إِلَّا لِيُنذِرَ مَنِ اسْتَعْتَبَ فَاسْتَعْتَبَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥﴾﴾

وقد سبق تفسير فاتحتها إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً، رواه الوابي عن ابن عباس. والأحاديث تعضد هذا القول، كقوله عليه الصلاة والسلام: «خلق فرعون في بطن أمه كافراً، وخلق يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً»<sup>(١)</sup>، وقوله: «فيؤمر الملك بأربع كلمات: بكتب رزقي، وأجله، وعملي، وشقي أم سعيد»<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ثم وصفهم، فقال تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ كَارِئًا وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ﴾، واختلف أرباب هذا القول فيه على أربعة أقوال: أحدها: فمنكم كافر يؤمن، ومنكم مؤمن يكفر، قاله أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: فمنكم كافر في حياته مؤمن في العاقبة، ومنكم مؤمن في حياته كافر في العاقبة، قاله أبو سعيد الخدري. والثالث: فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب، قاله عطاء بن أبي رباح، وعنى بذلك شأن الأنواء. والرابع: فمنكم كافر بالله خلقه، ومؤمن بالله خلقه، حكاها الزجاج<sup>(٣)</sup>. والكفر بالخلق مذهب الدهرية، وأهل الطباع. وما بعد هذا قد سبق إلى قوله تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: خلقكم أحسن الحيوان كله. وقرأ الأعمش «صوركم» بكسر الصاد. ويقال في جمع صورة: صور، وصور، كما يقال في جمع لحية: لحي، ولحي. وذكر ابن السائب أن معنى ﴿فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ أحكمها. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ﴾ و«يسرون» و«يعلمون» بالياء فيهما: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسُورُوا فِي الْبُيُوتِ بِأَنْزَارٍ وَمَا كَانَ آيَاتِهِمْ إِلَّا لِيُنذِرَ مَنِ اسْتَعْتَبَ فَاسْتَعْتَبَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ الذي أصابهم ﴿يَأْتِيهَا الْيَبْتُ آمِنًا﴾ فيكونون ذلك، ويقولون: ﴿يَأْتِيهَا الْيَبْتُ آمِنًا﴾ ناس مثلنا ﴿يَهْدُونَنَا﴾؟! والبشر اسم جنس معناه الجمع، وإن كان

(١) ذكر هذا الحديث السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية ابن عدي، والطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بلفظ: «خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً، وخلق فرعون في بطن أمه كافراً» قال الحافظ المتناوي في «فيض القدير»: وكذا رواه الديلمي عن ابن مسعود، وفي سننه محمد بن سليم العبدي الراسي، قال النسائي: ليس بالقوي في الحديث، وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: صدوق فيه لين.

(٢) هو قطعة من حديث طويل رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا فراس يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا فراس يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها».

(٣) جاء في «القرطبي» ١٨/١٣٣: وقال الزجاج - وهو أحسن الأقوال، والذي عليه الأئمة والجمهور من الأمة - إن الله خلق الكافر، وكفره فقل له وكسب، مع أن الله خالق الكفر، وخلق المؤمن، وإيمانه فقل له وكسب، مع أن الله خالق الإيمان.

لفظه واحداً ﴿ذَكَرْنَا وَرَوَّلْنَا﴾ أي: عرضوا عن الإيمان ﴿وَأَسْتَفْتَى اللَّهُ﴾ عن إيمانهم وعبادتهم.

﴿رَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ كُلٌّ رَجِعَ إِلَى اللَّهِ لِيُنزِلَ سُلْطَانَهُ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَاتَّبِعُوا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ مِنَ الْكِتَابِ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩﴾﴾  
 ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْكُفْرَانَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٢﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٤﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧﴾﴾  
 ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كان ابن عمر يقول: «زعموا» كناية الكذب. وكان مجاهد يكره أن يقول الرجل: زعم فلان.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ يعني: البعث «والتَّوْبَةُ» هو القرآن، وفيه بيان أمر البعث والحساب والجزاء.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْكُفْرَانَ﴾ هو منصوب بقوله تعالى: «التَّبَعْتُمْ ثُمَّ لَتُبْعَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ» ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْكُفْرَانَ﴾ وهو يوم القيامة. سمي بذلك لأن الله تعالى يجمع فيه الجن والإنس، وأهل السموات، وأهل الأرض، ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ تفاعل من الغبن، وهو فوت الحظ. والمراد في تسميته يوم القيامة بيوم التغابن فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه ليس من كافر إلا وله منزل وأهل في الجنة، فيرت ذلك المؤمن، فيغبن حينئذ الكافر، ذكر هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: غبن أهل الجنة أهل النار، قاله مجاهد، والقرظي. والثالث: أنه يوم غبن المظلوم الظالم، لأن المظلوم كان في الدنيا مغبوناً، فصار في الآخرة غابناً، ذكره الماوردي. والرابع: أنه يوم يظهر فيه غبن الكافر بتركه للإيمان، وغبن المؤمن بتقصيره في الإحسان، ذكره الثعلبي. قال الزجاج: وإنما ذكر ذلك مثلاً للبيع والشراء، كقوله تعالى: ﴿فَمَا رَاحَتِ يَدَاكَ عَنْ يَوْمَئِذٍ﴾ [البقرة: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ عَلَىٰ هَيْبَةٍ﴾ [الصف: ١٠] وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُ عَنْتَهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ قرأ نافع، وابن عامر، والمفضل عن عاصم «تكفر»، و«ندخله» بالنون فيهما. والباقون: بالياء. ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: بعلمه وقضائه، ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ أحدها: يهد قلبه لليقين، فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال علقمة: هو الرجل تصيبه المصيبة، فيعلم أنها من قبل الله تعالى، فيسلم، ويرضى. والثاني: يهد قلبه للاسترجاع، وهو أن يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، قاله مقاتل. والثالث: أنه إذا ابتلي صبر، وإذا أنعم عليه شكر، وإذا ظلم غفر، قاله ابن السائب، وابن قتيبة. والرابع: يهد قلبه، أي: يجعله مهتدياً، قاله الزجاج. والخامس: ليهدي وليه بالصبر والرضا، قاله أبو بكر الوراق. والسادس: [يهد قلبه لاتباع السنة إذا صح إيمانه، قاله أبو عثمان الحيري. وقرأ أبو بكر الصديق، وعاصم الجحدري، وأبو نهيك: «يُهْدَىٰ بِيَاءٍ مَفْرُوحَةٍ وَنَصَبِ الدَّالِ، «قَلْبُهُ» بالرفع. قال الزجاج: هذا من هذا يهدى: إذا سكن. فالمعنى: إذا سلم لأمر الله سَكَنَ قَلْبُهُ. وقرأ عثمان بن عفان، والضحاك، وطلحة بن مصرف، والأزرق عن حمزة: «نُهْدَ» بالنون. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن: «يُهْدَىٰ بِيَاءٍ مَفْرُوحَةٍ وَنَصَبِ الدَّالِ «قَلْبُهُ» بالرفع. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ﴾ سبب نزولها أن الرجل كان يسلم. فإذا أراد الهجرة منعه أهله، وولده، وقالوا: نَشُدُّكَ اللَّهُ أَنْ تَذْهَبَ وَتَدَّخِرَ أهلك وعشيرتك وتصير إلى المدينة بلا أهل ولا مال. فمنهم من يرق لهم، ويقم فلا يهاجر، فنزلت هذه الآية. فلما هاجر أهلك، ورأوا الناس قد فقَّهوا في الدين هموا أن يعاقبوا أهلهم الذين منعوهم، فانزل الله تعالى: ﴿وَلَنْ تَمُوتُوا وَتَصَفَّحُوا﴾ إلى آخر الآية، هذا قول ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنه، ورواه بنحوه الترمذي في «جامعه» ١٦٥/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، =



الزجاج: لما أرادوا الهجرة قال لهم أزواجهم، وأولادهم: قد صبرنا لكم على مفارقة الدين ولا نصبر لكم على مفارقتكم، ومفارقة الأموال، والمساكن، فأعلم الله ﷻ أن من كان بهذه الصورة، فهو عدو، وإن كان ولدًا، أو كانت زوجة. وقال مجاهد: كان حب الرجل ولده وزوجته يحمله على قطيعة رحمه ومعصية ربه. وقال قتادة: كان من أزواجهم، وأولادهم من ينهاهم عن الإسلام، ويثبطهم عنه، فخرج في قوله تعالى: ﴿عَدُوًّا لَكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بمنعه من الهجرة، وهذا على قول ابن عباس. والثاني: بكونهم سبباً للمعاصي، هذا على قول مجاهد. والثالث: بنهيهم عن الإسلام، وهذا على قول قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَلْتَدْرُؤْهُمْ﴾ قال الفراء: لا تطيعوهم في التخلف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي: بلاء وشغل عن الآخرة. فالمال والأولاد يوقعان في العظائم إلا عصمه الله. وقال ابن قتيبة: أي: إغرام. يقال: فتن فلان بالمرأة، وشغف بها، أي: أغرم بها. وقال الفراء: قال أهل المعاني: إنما دخل «من» في قوله تعالى: «إن من أزواجكم» لأنه ليس كل الأزواج، والأولاد أعداء. ولم يذكر «من» في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ لأنها لا تخلو من الفتنة، واشتغال القلب بها. وقد روى بريدة عن رسول الله ﷺ أنه كان يخطب، فجاء الحسن، والحسين عليهما قميضان أحمران يمسيان، ويعثران، فنزل من المنبر، فحملهما، فوضعهما بين يديه ثم قال: «صدق الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين يمسيان، ويعثران، فلم أصبر حتى قطعت حديثي، ورفعتهما»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ أي: ثواب جليل، وهو الجنة. والمعنى: لا تعصوه بسبب الأولاد، ولا تؤثرهم على ما عند الله من الأجر العظيم. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أي: ما أطاقتم ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ ما تؤمرون به ﴿وَأَطِيعُوا﴾ وأطيعوا أنفسكم. وفي هذه النفقة ثلاثة أقوال: أحدها: الصدقة، قاله ابن عباس. والثاني: نفقة المؤمن على نفسه، قاله الحسن. والثالث: النفقة في الجهاد، قاله الضحاك. ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ حتى يعطي حق الله في ماله. وقد تقدم بيان هذا في [الحشر: ٩] وما بعده قد سبق بيانه إلى آخر السورة [البقرة: ٢٤٥، والحديد: ١١، ١٨، والحشر: ٢٣، ٢٤].



= رواه الطبري في «التفسير» ٢٨/١٢٤، والحاكم في «المستدرک» ٢/٤٩٠، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وصححه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٢٨ وزاد نسبه للقرطبي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه.

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» ٥/٣٥٤ وفي سننه الحسين بن واقد المروزي أبو عبد الله القاضي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: ثقة له أرواح، قال ابن كثير: ورواه أهل «السنن» من حديث حسين بن واقد به، وقال الترمذي: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديثه. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٧٣: أخرجه أصحاب السنن، وابن حبان، والحاكم، وأحمد، وإسحاق، وابن أبي شيبة، وأبو يعلى، والبخاري، من رواية حسين بن واقد عن ابن بريدة عن أبيه، قال: قال البخاري: لا نعلم له طريقاً إلا هذا.

## سورة الطلاق

وتسمى سورة النساء القُصْرَى<sup>(١)</sup>، وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكْبِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيَ النَّبِيَّ إِذَا طَلَّقَتُ النِّسَاءَ فَلْيُطَوِّئَنَّ لِيَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسِمٍ وَمِنْ تَلَفِ حُدُودِ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يُخَوِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَ النَّبِيَّ إِذَا طَلَّقَتُ النِّسَاءَ﴾ قال الزجاج: هذا خطاب للنبي ﷺ، والمؤمنون داخلون معه فيه. ومعناه: إذا أردتم طلاق النساء، كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَتْ إِلَيْكُمْ الْأَعْقَابُ﴾ [المائدة: ٦]. وفي سبب نزول هذه الآية قولان: أحدهما: أنها نزلت حين طلق رسول الله ﷺ حَفْصَةَ، وقيل له: راجعها، فإنها صَوَامَةٌ قَوَامَةٌ، وهي من إحدى زوجاتك في الجنة، قاله أنس بن مالك. والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن عمر، وذلك أنه طلق امرأته حائضاً فأمره النبي ﷺ أن يراجعها، ثم يمسكها حتى تطهر، قاله السدي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لِيَدَّتِهِنَّ﴾ أي: لزمان عدتهن، وهو الطهر. وهذا للمدخل بها، لأن غير المدخول بها لا عدّة عليها. والطلاق على ضربين: سُتِّي، وبِدْعِي. فالسُتِّي: أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه، وذلك هو الطلاق لِئِدَّةٍ، لأنها تمتدُّ بذلك الطهر من عدّة، وتقع في العدة عقيب الطلاق، فلا يطول عليها زمان العدة. والطلاق البدعي: أن يقع في حال الحيض، أو في طهر قد جامعها فيه، فهو واقع، وصاحبه أثم. وإن جمع الطلاق الثلاث في طهر واحد، فالمنصور من مذهبنا أنه بدعة.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ أي: زمان العدة. وفي إحصائها فوائد. منها: مراعاة زمان الرجعة، وأوان النفقة، والسكنى، وتوزيع الطلاق على الإقرار إذا أراد أن يطلق ثلاثاً، وليَعْلَمَ أنها قد بانت، فيتزوج بأختها، وأربع سواها. قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ أي: فلا تعصوه فيما أمركم به. ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ فيه دليل على وجوب السكنى. ونسب البيوت إليهن، لسكنانهن قبل الطلاق فيهن، ولا يجوز لها أن تخرج في عدتها إلا لضرورة ظاهرة. فإن خرجت أئمت، ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسِمٍ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: المعنى: إلا أن يخرجن قبل انقضاء المدة، فخرجهن هو الفاحشة المبيّنة، وهذا قول عبد الله بن عمر، والسدي، وابن السائب. والثاني: أن الفاحشة: الزنى، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وعكرمة، والضحاك. فعلى هذا يكون المعنى: إلا أن يزينن فيُخْرِجْنَ لإقامة الحدّ عليهن. والثالث: الفاحشة: أن تبدؤ على أهلها، فيحلُّ لهم إخراجها، رواه محمد بن إبراهيم عن ابن عباس. والرابع: أنها إصابة حدٍّ، فتخرج لإقامة الحدّ عليها، قاله سعيد بن المسيب<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ يعني: ما ذكر من الأحكام ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ التي بيّنها، وأمر بها ﴿فَقَدْ ظَلَمَ

(١) سماها بذلك عبد الله بن مسعود ﷺ كما في «صحيح البخاري» ٥٠٢/٨.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٣ عن السدي بغير سند. وأخرج البخاري ومسلم من حديث سالم أن عبد الله بن عمر أخبره أنه طلق امرأة له وهي حائض، فذكر عمر لرسول الله ﷺ، فتنظير رسول الله ﷺ، ثم قال: «ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر، ثم تحيض فتطهر، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسه، فنلك المدة التي أمر بها الله ﷻ، ولنظ مسلم: «فذلك المدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء» وفي رواية لمسلم قال ابن عمر: وقرأ النبي ﷺ: «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن».

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسِمٍ﴾ أي: لا يخرجن من بيوتهن إلا أن ترتكب المرأة فاحشة مبيّنة فتخرج من المنزل، قال: الفاحشة المبيّنة، تشمل الزنى كما قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، والشعبي، والحسن، وابن سيرين، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وأبو قلابة، وأبو صالح، والضحاك، وزيد بن أسلم، وعطاء الخراساني، والسدي، وسعيد بن أبي هلال، وغيرهم. قال: وتشمل ما إذا نشرت المرأة، أو بلذت على أهل الرجل، وأذنتهم في الكلام والفعال، كما قاله أبي بن كعب، وابن عباس، وعكرمة وغيرهم.

قَسَمَهُ أَي: أثنم فيما بينه وبين الله تعالى ﴿لَا تَدْرِي لَمَلَّ اللَّهُ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ أَي: يُوقِعُ فِي قَلْبِ الزَّوْجِ الْمَحْبَبَةِ لِرَجْعَتِهَا بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالطَّلَقَتَيْنِ. وهذا يدل على أن المستحب في الطلاق تفريقه، وأن لا يجمع الثلاث.

﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأِمْرَةُ بِعَرُوفٍ أَوْ فَأَرْوَاهُنَّ بِعَرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ كَمَا بُوِعْتُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْتَى بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مَحْرَجًا ۖ ﴿١٠﴾ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۖ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأِمْرَةُ﴾ أَي: قاربن انقضاء العدة ﴿فَأَشْهَدُوا بِعَرُوفٍ﴾ وهذا مبين في [البقرة: ٢٢١] ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ﴾ قال المفسرون: أشهدوا على الطلاق، أو المراجعة. واختلف العلماء: هل الإشهاد على المراجعة واجب، أم مستحب؟ وفيه عن أحمد روايتان، وعن الشافعي قولان<sup>(١)</sup> ثم قال للشهداء: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ أَي: أشهدوا بالحق، وأدوها على الصحة، طلباً لمرضاة الله، وقياماً بوصيته. وما بعده قد سبق بيانه [البقرة: ٢٣٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مَحْرَجًا﴾ فذكر أكثر المفسرين أنها نزلت في عوف بن مالك الأشجعي، أسر العدو ابناً له، فذكر ذلك للنبي ﷺ، وشكا إليه الفاقة، فقال: اتق الله، واصبر، وأكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، ففعل الرجل ذلك، فغفل العدو عن ابنه، فساق غنمهم، وجاء بها إلى أبيه، وهي أربعة آلاف شاة، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وفي معناها للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: ومن يتق الله يُنَجِّهِ من كل كرب في الدنيا والآخرة، قاله ابن عباس. والثاني: بأن مَخْرَجَهُ: علمه بأن ما أصابه من عطاء أو منع، من قِبَلِ اللَّهِ، وهو معنى قول ابن مسعود. والثالث: ومن يتق الله، فيطلق للشئ، ويراجع للشئ، يُجْعَلُ له مخرجاً، قاله السدي. والرابع: ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة، يجعل له مخرجاً من النار إلى الجنة، قاله ابن السائب. والخامس: يجعل له مخرجاً من الحرام إلى الحلال، قاله الزجاج. والصحيح أن هذا عام، فإن الله تعالى يجعل للتقي مخرجاً من كل ما يضيِّق عليه. ومن لا يتقي، يقع في كل شدة. قال الربيع بن خثيم: يجعل له مخرجاً من كل ما يضيِّق على الناس ﴿وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ أَي: من حيث لا يأمل، ولا يرجو. قال الزجاج: ويجوز أن يكون: إذا اتقى الله في طلاقه، وجرى في ذلك على الشئ، رزقه الله أهلاً بدل أهله ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أَي: مَنْ وَتَّقَّ بِهِ فِيمَا نَابَهُ، كَفَاهُ اللَّهُ مَا أَهَمَّهُ إِنَّ اللَّهَ بِالْغِ الْأَمْرَةِ وَرَوَى حِفْصٌ، وَالْمُفْضَلُ عَنْ عَاصِمٍ «بِالْغِ أَمْرِهِ» مضاف. والمعنى: يقضي ما يريد ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أَي: أجلاً ومنتهى ينتهي إليه، قدر الله ذلك كله، فلا يقدّم ولا يؤخر<sup>(٣)</sup>. قال مقاتل: قد جعل الله لكل شيء من الشدة والرخاء قدراً، فقدر متى يكون هذا الغني فقيراً، وهذا الفقير غنياً.

﴿وَالَّذِي يَتَسَنَّيَ مِنَ الْمَجْجِضِ مِنْ سَائِبِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَمَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَرَّ يَحْضَنُ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلَهُنَّ أَنْ يَصَحْنَ حَمَلَهُنَّ وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۖ ﴿١٠﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ لِئَلَّا يَكُونَ مِنَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ عَنَّا سَيِّئَاتِهِ وَيُنظِمَ لَهُ لَكُمْ آجْرًا ۖ ﴿١١﴾﴾

(١) وقال عطاء: لا يجوز في نكاح ولا طلاق ولا رجاء إلا شاهدا عدل، كما قال الله ﷻ: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ﴾ إلا أن يكون من عذر. وروى أبو داود في «سننه» رقم (٢١٨٦)، وابن ماجه (٢٠٢٥) عن عمران بن حصين ﷺ سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها؟ قال: طلقت لغير سنة، وراجعت لغير سنة، أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تُقد. وإسناده صحيح كما قال الحافظ في «بلوغ المرام».

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٤ بخير سند. وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٢٣٣ من رواية ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وينحوه من رواية الخطيب البغدادي في تاريخه من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس. ورواه ابن جرير الطبري من طريق سالم أبي الجعد مرسلًا قال: نزلت في رجل من أشجع، فذكره بنحوه. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٧٤: رواه الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. قال: وروى الحاكم من طريق سالم أبي الجعد عن جابر قال: نزلت هذه الآية في رجل من أشجع... فذكره. قال: وفيه عيب بن كثير تركه الأزدي.

(٣) روى أحمد في «المسند»، والترمذي في «سننه» عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: كنت خلف النبي ﷺ يوماً فقال لي: «يا غلام إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استمعت فاستمع بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام، وجفت الصحف» قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وهو كما قال. وروى أحمد، والترمذي، والسنائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم عن عمر بن الخطاب ﷺ عن النبي ﷺ قال: «لو أنكم توكلون على الله حتى توكله لرتزقكم كما يرزق الطير، تغدو خصاصاً، وتروح بطائناً» قال الترمذي: حسن صحيح، وصححه الحاكم وأقره الذهبي. ومعنى خصاصاً: جياً، ويطائناً: شياً.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَتَسَنَّى مِنَ الْمَحِيضِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها لما نزلت عِدَّة المطلقة، والمتوفى عنها زوجها في [البقرة: ٢٢٧، ٢٢٢] قال أُبَيُّ بن كعب: يا رسول الله: إن نساء من أهل المدينة يقلن: قد بقي من النساء ما لم يذكر فيه شيء. قال: «وما هو؟» قال: الصغار والكبار، وذوات الحمل، فنزلت هذه الآية، قاله عمرو بن سالم<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَالْمَطْلُوقَةُ بِرَبِّصَتِكَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ الآية [البقرة: ٢٢٨] قال خَلَادُ بن النعمان الأنصاري: يا رسول الله، فما عِدَّة التي لا تحيض، وعِدَّة التي لم تحض، وعِدَّة الحُبلى؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(٢)</sup>. ومعنى الآية: ﴿إِنْ أَرَبَّتْ﴾، أي: شككنم فلم تدرُوا ما عِدَّتْهن ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَمْ يَحِضْ﴾ كذلك<sup>(٣)</sup>.

## فصل

قال القاضي أبو يعلى: المراد بالارتباب هاهنا: ارتباب المخاطبين في مقدار عِدَّة الأيسة والصغيرة كم هو؟ وليس المراد به ارتباب المعتدات في اليأس من المحيض، أو اليأس من الحمل للسبب الذي ذكر في نزول الآية. ولأنه لو أريد بذلك النساء لتوجه الخطاب إليهن، فقيل: إن ارتبتن، أو ارتبتن، لأن الحيض إنما يعلم من جهتهن. وقد اختلف في المرأة إذا تأخر حيضها لا لعارض كم تجلس؟ فمذهب أصحابنا أنها تجلس غالب مدة الحمل، وهو تسعة أشهر، ثم ثلاثة. والعدة: هي الثلاثة التي بعد التسعة. فإن حاضت قبل السنة بيوم، استأنفت ثلاث حيض، وإن تَمَّتْ السَّنَةُ من غير حيض، حَلَّتْ، وبه قال مالك. وقال أبو حنيفة، والشافعي في الجديد: تمكث أبداً حتى يعلم براءة رحمها قطعاً، وهي أن تصير في حد لا يحيض مثلها، فتعتد بعد ذلك ثلاثة أشهر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي لَمْ يَحِضْ﴾ يعني: عدتهن ثلاثة أشهر أيضاً، لأنه كلام لا يستقل بنفسه، فلا بد له من ضمير، وضميره تقدّم ذكره مظهراً، وهو العِدَّة بالشهور. وهذا على قول أصحابنا محمول على من لم يأت عليها زمان الحيض: أنها تعتد ثلاثة أشهر. فأما من أتى عليها زمان الحيض، ولم تحض، فإنها تعتد سنة.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَهْلُهُنَّ أَنْ يَصَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ عامٌ في المطلقات، والمتوفى عنهن أزواجهن، وهذا قول عمر، وابن عمر، وابن مسعود، وأبي مسعود البدرى، وأبي هريرة، وقهواء الأمصار. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: تعتد آخر الأجلين. ويدل على قولنا عموم الآية. وقول ابن مسعود: من شاء لاعتته ما نزلت ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ﴾ إلا بعد آية المتوفى عنها زوجها<sup>(٤)</sup>، وقول أم سلمة: إن سُبَيْعة وضعت بعد وفاة زوجها بأيام، فأمرها رسول الله ﷺ أن تزوج<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ أي: فيما أَمَرَ به ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَشْرِهِمْ يَسْرًا﴾ يُسَهِّلْ عليه أمر الدنيا والآخرة، وهذا قول

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٤ عن عمرو بن سالم، ورواه بنحوه ابن جرير الطبري ١٤١/٢٨، والحاكم ٤٩٢/٢ وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٤/٦ وزاد نسبه لإسحاق بن راهويه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٤ عن مقاتل بغير سند. وكذلك ذكره البغوي والخازن عن قتادة.

(٣) قال ابن كثير: وهذا مروى عن سعيد بن جبير، وهو اختيار ابن جرير وهو أظهر في المعنى. وذكر أنه يحتاج لذلك بحديث عمرو بن سالم الذي تقدّم ذكره.

(٤) قال السيوطي في «الدر» ٢٣٥/٦: أخرج عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وسعيد بن منصور، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه من طرق عن ابن مسعود أنه بلغه أن علياً يقول: تعتد آخر الأجلين، فقال: من شاء لاعتته، إن الآية التي نزلت في سورة النساء القصوى (يريد بذلك سورة الطلاق) نزلت بعد سورة [البقرة] ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَهْلُهُنَّ أَنْ يَصَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ بكذا وكذا شهراً، فكل مطلقه أن متوفى عنها زوجها فأجلها أن تضع حملها.

رواه البخاري في «صحيحه» ٥٠١/٨ عن أم سلمة قالت: قتل زوج سُبَيْعة الأسلمية وهي حبلى فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت، فأنكحها رسول الله ﷺ، وكان أبو السنابل فيمن خطبها. قال ابن كثير: هكذا أورد البخاري هذا الحديث هاهنا مختصراً، وقد رواه مسلم وأصحاب الكتب مطولاً من وجوه أخر، وذكره من رواية أحمد ثم قال: ورواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، من طرق عن أم سلمة رضي الله عنها. وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٦/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه.



مَا مَاتُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَمَعْمَلٍ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَرْتَقَى ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّكَانِ﴾ أي: وكم ﴿مَنْ قَرَّبَهُ عَنَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾، أي: عن أمر رسله. والمعنى: عتا أهلها. قال ابن زيد: عتت، أي: كفرت، وتركت أمر ربها، فلم تقبله. وفي باقي الآية قولان: أحدهما: أن فيها تقديمًا، وتأخيرًا. والمعنى: عذبناها عذاباً نكراً في الدنيا بالجوع، والسيف، والبلايا، وحاسبتها حساباً شديداً في الآخرة، قاله ابن عباس، والفراء في آخرين. والثاني: أنها على نظمها، والمعنى: حاسبتها بعملها في الدنيا، فجازيتها بالعذاب على مقدار عملها، فذلك قوله تعالى: ﴿وَعَذَّبْنَاهَا﴾ فجعل المجازاة بالعذاب محاسبة. والحساب الشديد: الذي لا عفو فيه، والنكر: المنكر ﴿فَدَاوَتْ وَبَالَ أَمْرَهَا﴾ أي: جزاء ذنبها ﴿وَكَانَ عَقِبَهُ أَمْرًا حَسْرًا﴾ في الدنيا، والآخرة، وقال ابن قتيبة: الخسر: الهلكة.

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَرْزَلَهُ اللَّهُ الْبَيْكَرَ ذِكْرًا﴾ أي: قرأنا ﴿رَسُولًا﴾ أي: وبعثه رسولا، قاله مقاتل. وإلى نحوه ذهب السدي. وقال ابن السائب: الرسول هاهنا: جبرائيل، فعلى هذا: يكون الذِّكْرُ والرسول جميعاً منزَّلين. وقال ثعلب: الرسول: هو الذِّكْر. وقال غيره: معنى الذِّكْر هاهنا: الشرف. وما بعده قد تقدّم [البقرة: ٢٥٧، والأحزاب: ٤٣، والتغابن: ٤٩] إلى قوله تعالى: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَرْتَقَى﴾ يعني: الجنة التي لا ينقطع نعمها.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ الْبُرْجَانُ بَيْنَهُنَّ لِيُعَلِّمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿١٢﴾

قوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ أي: وخلق الأرض بعددهن<sup>(١)</sup>. وجاء في الحديث: كثافة كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وما بينها وبين الأخرى كذلك، وكثافة كل أرض خمسمائة عام، وما بينها وبين الأرض الأخرى كذلك<sup>(٢)</sup>. وقد روى أبو الضحى عن ابن عباس قال: في كل أرض آدم مثل آدمكم، ونوح مثل نوحكم، وإبراهيم مثل إبراهيمكم، وعيسى كعيسى، فهذا الحديث [تارة] يرفع إلى ابن عباس، وتارة يوقف على أبي الضحى<sup>(٣)</sup>، وليس له معنى إلا ما حكى أبو سليمان الدمشقي، قال: سمعت أن معناه: إن في كل أرض خلقاً من خلق الله لهم سادة، يقوم كبيرهم ومتقدمهم في الخلق مقام آدم فينا، وتقوم ذرئته في السنِّ والقدِّم كمقام نوح. وعلى هذا المثال سائرهم. وقال كعب:

(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ أي: سبعاً أيضاً، كما ثبت في «الصححين»: «من ظلم قيد شبر من الأرض طوفه من سبع أرضين» وفي «صحيح البخاري»: «خسف به الله سبع أرضين» قال: ومن حمل ذلك على سبعة أقاليم، فقد أهدى النجمة، وأغرق في الترع، وخالف القرآن والحديث بلا مستند. وقد صح من رواية البخاري وغيره قوله ﷺ: «اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أظللن...» الحديث.

(٢) روى ابن جرير الطبري ١٥٣/٢٨، وعثمان بن سعيد الدارمي في كتاب «الرد على الجهمية» ص ٢٦ طبع المكتب الإسلامي من طريق عاصم عن زبِّ عن عبد الله بن مسعود ﷺ مرفوعاً عليه قال: خلق الله سبع سموات، غلظ كل واحدة مسيرة خمسمائة عام، وبين كل واحدة منهن خمسمائة عام، وفوق السبع السموات الماء، والله جل ثناؤه فوق الماء، ولا يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم، والأرض سبع، وبين كل أرضين خمسمائة عام، وغلظ كل أرض خمسمائة عام. وإسناده حسن ولكنه موقوف. ورواه مرفوعاً أحمد في «المسنند» رقم (١٧٧٠) و(١٧٧١)، وأبو داود رقم (٤٧٢٣)، وعثمان بن سعيد الدارمي في «الرد على الجهمية» ص ٢٤، وفي سننه عندهم عبد الله بن عميرة وهو مجهول، وفي أسطورة الأوهال. ورواه الترمذي ١٦٢/٢ من رواية الحسن بن أبي هريرة وليس فيه ذكر الأوهال وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه، ويروى عن أيوب ويونس وعلي بن زيد قالوا: لم يسمع الحسن من أبي هريرة. وروى شريك بعض هذا المعنى عن سماك ووقفه، فالحديث لا يصح مرفوعاً، وهو حسن مرفوعاً والله أعلم.

(٣) قال ابن كثير في «التفسير» ٢٨٥/٤: وروى البيهقي في كتاب «الأسماء والصفات» هذا الأثر عن ابن عباس فقال: أنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أحمد بن يعقوب، ثنا عبيد بن غنام الحنفي، أنا علي بن حكيم، ثنا شريك، عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله ﷻ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ قال: في كل أرض نبي كنبئكم، وآدم كآدم، ونوح كنوح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى. قال: ثم رواه البيهقي من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله ﷻ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ قال: في كل أرض نحو إبراهيم ﷺ، قال: ثم قال البيهقي: إسناده هذا عن ابن عباس صحيح، وهو شاذ بكرة، لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا، والله أعلم.

وقال ابن كثير أيضاً في «البداية والنهاية» ٢١/١: وهو محمول - إن صح نقله عن ابن عباس - على أنه أخذه ﷺ عن الإسرائيليات، والله أعلم.

ساكن الأرض الثانية: البحر العقيم، وفي الثالثة: حجارة جهنم، والرابعة: كبريت جهنم، والخامسة: حيات جهنم، والسادسة: عقارب جهنم، والسابعة: فيها إبليس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْزُ بَيْنَهُمْ﴾، في الأمر قولان: أحدهما: قضاء الله وقدره، قاله الأكثرون. قال قتادة: في كل أرضٍ من أرضه وسماؤه من سمائه خَلْقٌ من خَلْقِهِ، وأمرٌ من أمرِهِ، وقَضَاءٌ من قَضَائِهِ. والثاني: أنه الوحي، قاله مقاتل<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَصَابَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَمًا﴾ أعلمكم بهذا لتعلموا قدرته على كل شيء وعلمه بكل شيء<sup>(٣)</sup>.



Handwritten Arabic text, likely a commentary or continuation of the previous text, covering the majority of the page's lower half.

(١) وهذا أيضاً - والله أعلم - من الإسرائيليات التي نقلها كعب وغيره عن أهل الكتاب.  
(٢) قال ابن جرير: وقوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْزُ بَيْنَهُمْ﴾ يقول تعالى ذكروه: ينزل أمر الله بين السماء السابعة والأرض السابعة.  
(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يقول تعالى ذكروه: ينزل قضاء الله وأمره بين ذلك، كما تعلموا أيها الناس كنه قدرته وسلطانه، وأنه لا يتعذر عليه شيء أراد، ولا يمتنع عليه أمر شاء، ولكنه على ما يشاء قدير ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَصَابَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَمًا﴾ يقول جل ثناؤه: ولتعلموا أيها الناس أن الله بكل شيء من خلقه محيط علماً، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر. يقول جل ثناؤه: فخافوا أيها الناس المخالفون أمر ربكم عقوبته، فإنه لا يمنعه من عقوبتكم مانع، وهو على كل شيء قدير، ومحيط أيضاً بأعمالكم، فلا يخفى عليه منها خاف، وهو محيطاً عليكم ليجازيكم بها، يوم تجزي كل نفس ما كسبت.

## سورة التحريم<sup>(١)</sup>

وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَيَّنَ لَكَ مَرْغَاتُ أَرْوَاحِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلِيلَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِمْ حَيْثَمَا قَامَ بِبَيْتِهِمْ وَاعْرَضَ عَنْ بَيْتِهِمْ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمْ وَإِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَهُوَ مَوْلَاكُمْ وَرَجَبِيلٌ وَمَصْلُحٌ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَدَدَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ﴿٤﴾ عَنِ رَبِّهِ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَرْوَاحًا خَيْرًا مِنْكَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُ فَمَا عَلَيْهِنَ غَلِيبٌ عَلَيْهِنَ سَبِيحٌ وَتَيْبَتٌ وَتُكْرَاهٌ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن حفصة ذهبت إلى أبيها تتحدث عنه، فأرسل النبي ﷺ إلى جاريته، فظلت معه في بيت حفصة، وكان اليوم [الذي] يأتي فيه عائشة، فرجعت حفصة فوجدتها في بيتها، فجعلت تنتظر خروجها، وغارت غيرة شديدة. فلما دخلت حفصة قالت: قد رأيت من كان عندك. والله لقد سؤتني، فقال النبي ﷺ: «والله لأرضيتك، وإني ميسرٌ إليك سرأ فاحفظيه»، قالت: وما هو؟ قال: «إني أشهدك أن سيأتي هذه علي حرام رضئ لك»، وكانت عائشة وحفصة متظاهرتين على نساء النبي ﷺ، فانطلقت حفصة إلى عائشة، فقالت لها: أبشري، إن النبي ﷺ قد حرم عليه فاتته، فنزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. وقد روي عن عمر نحو هذا المعنى، وقال فيه: فقالت حفصة: كيف تحرمها عليك، وهي جارتك؟! فحلف لها أن لا يقربها، فقال لها: «لا تذكره لأحد»، فذكرته لعائشة، فألَى أن لا يدخل على نساءه شهراً، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup> وقال الضحاك: قال لها: «لا تذكري لعائشة ما رأيت»، فذكرته، فغضبت عائشة، ولم تزل بنبي الله حتى حلف أن لا يقربها، فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>، وإلى هذا المعنى: ذهب سعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، والشعبي، ومسروق، ومقاتل، والأكثرون. والثاني: ما روى عروة عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يحب الحَلْوَاءَ والعسل<sup>(٥)</sup>، وكان إذا انصرف من صلاة العصر دخل على نساءه، فدخل على حفصة بنت عمر، احتبس عندها، فسألت عن ذلك، فقيل: أهدت لها امرأة من قومها عُمَّةً من عسل<sup>(٦)</sup>، فسقت رسول الله ﷺ، فقلت: أما والله لنحتالنَّ له<sup>(٧)</sup>، فقلت لسودة: إنه سيدنو منك إذا دخل عليك، فقولي له: يا رسول الله أكلت مغاير، فإنه سيقول لك: سقتني حفصة شربة عسل، فقولي؛

(١) ويقال لها: سورة التحريم، وسورة «لم تحرم». قال الألويسي: ويقال لها «سورة النبي ﷺ» وعن ابن الزبير: سورة النساء.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٥٧/٢٨ عن محمد بن سعد صاحب «الطبقات» من رواية عطية العوفي عن ابن عباس، وعطية ضعيف. وأورده السيوطي في «الدرة» ٢٣٩/٦ وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٥، قال ابن كثير: وقال الهيثم بن كليب في «مستدرك»: ثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي، ثنا مسلم بن إبراهيم، ثنا جرير بن حازم، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر قال: قال النبي ﷺ لحفصة: «لا تخبري أحداً، وإن أم إبراهيم علي حرام» فقالت: أتحرم ما أحل الله لك؟ قال: «فوالله لا أقربها» قال: فلم يقربها حتى أخبرت عائشة، قال: فأنزل الله: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلِيلَ أَيْمَانِكُمْ﴾ قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، قال: وقد اختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه «المستخرج».

(٤) رواه الطبري ١٥٦/٧٨ وفي آخره: وأمره أن يكفر عن يمينه ويأتي جاريته، وفي سننه انقطاع.

(٥) المراد بالحلواء هنا: كل شيء حلوا، وذكر العسل بعدها تنبيه على شرفه ومزته، وهو من باب ذكر الخاص بعد العام، وفيه جواز أكل لبنهذ الأظعمة والطيبات من الرزق، وأن ذلك لا يتنافى الزهد والمراقبة، لا سيما إذا حصل اتفاقاً.

(٦) قال الجوهرى: المَكَّة: آتية السمن، أو القرية الصغيرة.

(٧) أي لظنن له الحيلة، وهي الحذق في تدبير الأمور وتقلب الفكر حتى يهتدي إلى المقصود.



جَرَسَتْ نَحْلَهُ الْعُرْفُطُ<sup>(١)</sup> وسأقول ذلك، وقولي أنت يا صفية ذلك، فلما دار إلى حفصة قالت له: يا رسول الله أسقيك منه؟ قال: لا حاجة لي فيه. قالت: تقول سودة: سبحان الله، والله لقد حَرَمْنَا<sup>(٢)</sup> قلت لها: اسكتي، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين»<sup>(٣)</sup>. وفي رواية ابن أبي مليكة عن ابن عباس: أن التي شرب عندها العسل سودة، فقالت له عائشة: إني لأجد منك ريحاً، ثم دخل على حفصة، فقالت: إني أجد منك ريحاً، فقال: «إني أراه من شراب شربته عند سودة، والله لا أشربه»، فنزلت هذه الآية<sup>(٤)</sup>. وفي حديث عبيد بن عمير عن عائشة أن التي شرب عندها العسل زينب بنت جحش، فتواطت حفصة وعائشة أن تقولاً له ذلك القول<sup>(٥)</sup>. قال أبو عبيد: المغافير: شيء شبيه بالصمغ فيه حلاوة. وخرج الناس يتمغفرون: إذا خرجوا يجتنونونه. ويقال: المغاثير بالثاء، مثل جدث، وجدف. وقال الزجاج: المغافير: صمغ متغير الرائحة. فخرج في المراد بالذي أحل الله له قولان: أحدهما: أنه جارته. والثاني: العسل<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿بَنِي مَرْثَةَ أَوْلِيَاءُ﴾ أي: تطلب رضاها بتحريم ذلك. ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ غفر الله لك التحريم ﴿قَدْ رَضِيَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال مقاتل: قد بين الله لكم ﴿عَجَلَةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: كفارة أيمانكم، وذلك البيان في [المائدة: ٨٩]. قال المفسرون: وأصل «تَجَلَّةٌ» تَجَلَّلَةٌ على وزن تَفَعَّلَةٌ، فأدغمت، والمعنى: قد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة، فأمره الله أن يكفر يمينه، فأعتق رقبة<sup>(٧)</sup>. واختلوا هل حرم مارية على نفسه يمين، أم لا؟ على قولين: أحدهما: حرمها من غير ذكر يمين، فكان التحريم موجياً لكفارة اليمين، قاله ابن عباس<sup>(٨)</sup>. والثاني: أنه حلف يميناً حرمها بها، قاله الحسن. والشعبي، وقناة<sup>(٩)</sup>، ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: وليكم وناصركم.

(١) أي: رعت نحل هذا العسل الذي شربته، يقال: جرت النحل تجرس جرساً: إذا أكلت لتسمل، ويقال للنحل: جوارس، والعرفط: مفعول جرت، وهو شجر ينضغ الصمغ المعروف بالمغافير، أي لكونها رعته وأخذت منه حصلت هذه الرائحة.  
(٢) حرمناه، هو بتخفيف الراء، أي: منعه، يقال فيه: حرمة وأحرمته، والأول أنصح.  
(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ١١ / ٢٩٥ - ٢٩٧ / ١١٠١/٢ من حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها.  
(٤) وقال السيوطي في «الدرر» ٦ / ٢٣٩: أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه بسند صحيح عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يشرب من شراب عند سودة من العسل، فدخل على عائشة فقالت: إني أجد منك ريحاً، فدخل على حفصة فقالت: إني أجد منك ريحاً، فقال: أراه من شراب شربته عند سودة، والله لا أشربه، فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الآية. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١١ / ٢٩٢: وأخرج ابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن شرب العسل كان عند سودة... والراجح أن صاحبة العسل زينب لا سودة، لأن طريق عبيد بن عمير أثبت من طريق ابن أبي مليكة بكثير.

(٥) رواه البخاري ١١ / ١٩٣، ومسلم ٢ / ١١٠٠، قال ابن كثير بعد أن ساق حديث عبيد بن عمير وحديث عروة: وقد يقال: إنهما واقعتان، ولا بُدَّ في ذلك، إلا أن كونهما سبباً لنزول هذه الآية فيه نظر، والله أعلم، قال: وما يدل على أن عائشة وحفصة رضي الله عنهما هما المبتاهرتان، الحديث الذي رواه أحمد عن ابن عباس، وفيه أنه سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي ﷺ اللتين قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمْ﴾، فقال: هي عائشة وحفصة. والحديث بطوله أخرجه البخاري ٨ / ٥٠٣ وغيره.

(٦) قال الحافظ في «الفتح» ١١ / ١٩٩: وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوقب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه على أن لا يدخل على نسائه على أقوال، فالذي في «الصحيحين» أنه العسل، وقول آخر: إنه في تحريم جاريته مارية، ووقع في رواية يزيد بن رومان عن عائشة عند ابن مردويه ما يجمع القولين، وذكر غيره، ثم قال: والراجح من الأقوال كلها قصة مارية، لاختصاص عائشة وحفصة بها، بخلاف العسل، فإنه اجتمع فيه جماعة منهن، قال: ويحتمل أن تكون الأسباب جميعها اجتمعت فأشير إلى أهمها، ويؤيده شمول الحلف للجميع، ولو كان مثلاً في قصة مارية فقط لاختص بحفصة وعائشة.

(٧) ذكر الحافظ السيوطي في «الدرر» ٦ / ٢٤٠ من رواية ابن مردويه عن أنس رضي الله عنه: فأعتق رسول الله ﷺ رقبة. قال القرطبي: وقد قال جماعة من أهل التفسير: إنه لما نزلت هذه الآية كفر عن يمينه بعق رقبة وعاد إلى مارية رضي الله عنها، قاله زيد بن أسلم وغيره. وكذلك ذكر الزمخشري والخازن، والشوكاني، والآلوسي. وأخرج النسائي ٦ / ١٥١ من طريق سالم الأبطس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رجلاً جاءه فقال: إني جعلت امرأتي علي حراماً، قال: كلبت ما هي عليك بحرام، ثم تلا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ثم قال له: عليك رقبة. وإسناده صحيح. قال الحافظ: وكانه أشار عليه بالرقبة لأنه عرف أنه مؤسر، فأراد أن يكفر بالأغظ من كفارة اليمين، لا أنه تعين عليه عنق الرقبة. وذكره السيوطي في «الدرر» ٦ / ٣٤١ من رواية ابن المنذر، والطبراني، والحاكم، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٨) رواه ابن جرير ٢٨ / ١٥٧ من طريق العوفي عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٦ / ٢٣٩ من رواية ابن سعد، وابن مردويه عن ابن عباس. قال ابن كثير: ومن هاهنا ذهب من ذهب من الفقهاء ممن قال بوجود الكفارة على من حرم جارية أو زوجة أو طعاماً أو شراباً أو ملبساً أو شيئاً من المباحات، وهو مذهب الإمام أحمد وطائفة، قال: وذهب الشافعي إلى أنه لا تجب الكفارة فيما عدا الزوجة والجارية إذا حرم يمينيهما أو أطلق التحريم فيهما في قول، فأما إن نوى طلاق الزوجة أو عنق الأمة نفذ فيهما.

(٩) قال السيوطي في «الدرر»: أخرجه عبد الرزاق، وعبد بن حميد، عن الشعبي وقناة رضي الله عنهما، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال: حرم جاريته، قال =

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَسْرَ الْأَنْبِيَاءَ إِلَىٰ بَيْتِ الْأَزْدِيِّينَ حَتَّىٰ﴾ يعني: حفصة من غير خلاف علمناه. وفي هذا السرّ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قال لها: إني مسيرٌ إليك سيراً فاحفظيه، سرتي هذه عليّ حرام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء، والشعبي، والضحاك، وقنادة، وزيد بن أسلم، وابنه، والسدي. والثاني: أنه قال لها: «أبوك، وأبو عائشة، وإلياً الناس من بعدي، فإياك أن تخبري أحداً»، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. والثالث: أنه أسر إليها أن أبا بكر خليفة من بعدي، قاله ميمون بن مهران<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّتْ بِرَبِّهَا﴾ أي: أخبرت به عائشة ﴿وَأَطَهَّرَهُ اللَّهُ عَنِّي﴾ أي: أطلع الله نبيه على قول حفصة لعائشة، فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً، لأنه استكنم حفصة ذلك، ثم دعاها، فأخبرها ببعض ما قالت، فذلك قوله تعالى: ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَن بَعْضٍ﴾ وفي الذي عرفها إياه قولان: أحدهما: أنه حدثها ما حدثتها عائشة من شأن أبي بكر وعمر، وسكت عما أخبرت عائشة من تحریم مارية، لأنه لم يبال ما أظهرت من ذلك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الذي عرف: تحریم مارية، والذي أعرض عنه: ذكر الخلافة لثلاث يتشتر، قاله الضحاك<sup>(٣)</sup>، وهذا اختيار الزجاج. قال: ومعنى «عرف بعضه» عرف حفصة بعضه. وقرأ الكسائي، «عرفت» بالتخفيف. قال الزجاج: على هذه القراءة قد عرف كل ما أسره، غير أن المعنى جارٍ على بعضه، كقوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْأَلُونَ مِنْ خَيْرٍ يَسْأَلُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٧٩]، أي: يعلمه ويجازي عليه، وكذلك: ﴿فَمَنْ يَسْأَلْ يَسْأَلْ دَرَّةً حَيْرًا يَرَى﴾ [الزلزلة: ٧] أي: يرى جزاءه. فقيل: إن النبي ﷺ طلق حفصة تطليقة، فكان ذلك جزاءها عنده، فأمره الله أن يراجعها. وقال مقاتل بن حيان: لم يطلقها، وإنما هم بطلاقها، فقال له جبريل: لا تطلقها، فإنها صوامة قوامة<sup>(٤)</sup>. وقال الحسن: ما استقصى كريم قط، ثم قرأ ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَن بَعْضٍ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن السميع «عُرِّاف» برفع العين، وتشديد الراء وبالف «بعضه» بالخفض.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّتْ بِرَبِّهَا﴾ أي: أخبر حفصة بإفنائها السرّ ﴿فَأَنَّتَ مِنَ الْأَيْكَاكِ هَذَا؟﴾ أي: من أخبرك بأني أفشيت سرّك؟ ﴿قَالَ بَيِّنَايَ الْخَيْرِ﴾ ثم خاطب عائشة وحفصة، فقال: ﴿إِنْ نَوَيْتُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: من التعاون على رسول الله ﷺ بالإيذاء ﴿فَقَدْ صَفَّتْ قُلُوبَكُمَا﴾ قال ابن عباس: زاغت، وأثمت. قال الزجاج: عدلت، وزاغت عن الحق. قال مجاهد: كنا نرى قوله تعالى: ﴿فقد صفت قلوبكما﴾ شيئاً هيئاً حتى وجدناه في قراءة ابن مسعود: فقد زاغت قلوبكما. وإنما جعل

الشعبي: وحلف يميناً على التحريم، فعاتبه الله في التحريم، وجعل له كفارة اليمين، وقال قنادة: حرماً كانت يميناً.

(١) ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٠٠/١١ من رواية ابن مردويه عن الضحاك عن ابن عباس قال: دخلت حفصة على النبي ﷺ بيتها فوجدت معه مارية فقال: «لا تخبري عائشة حتى أبلغك بيشارة، إن ليك يلي هذا الأمر بعد أبي بكر إذا أنا مت...» قال: وفي سننه ضعف.

(٢) قال السيوطي في «الدرر» ٣٤١/٦: أخرج ابن عساکر عن ميمون بن مهران في قوله: ﴿وَإِذْ أَسْرَ الْأَنْبِيَاءَ إِلَىٰ بَيْتِ الْأَزْدِيِّينَ حَتَّىٰ﴾ قال: أسر إليها أن أبا بكر خليفة من بعدي. وهذان الأثران مختلفان للأحاديث الصحيحة، فإنها ليس فيها التصريح بإمارة أبي بكر وعمر ﷺ، وإلا لما حصل خلاف في ذلك أبداً، ولكنها تشير إلى أن أحسن الناس بالخلافة بعد وفاة رسول الله ﷺ أبو بكر ﷺ، من ذلك ما رواه مسلم في «صحيحه» عن عائشة ﷺ قالت: قال لي رسول الله ﷺ في مرضه: «فهني لك أباك وأشاك حتى أكتب كتاباً في أعفان أن يمتحن من يمتحن ويقول قائل: أنا أولي، وإيلي الله والمؤمنون إلا أبا بكر». وروى البخاري ومسلم عن جبير بن مطعم قال: أتت النبي ﷺ امرأة، فكلت في شيء، فأمرها أن ترجع إليه، قالت: يا رسول الله أرايت إن جئت ولم أجده - كأنها تريد الموت - قال: «فأني أبا بكر». وروى الترمذي بسند جيد عن عمر ﷺ قال: أبو بكر سيلنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ. وقال ﷺ في أبي بكر وعمر فيما رواه الترمذي عن حذيفة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لا أعري ما بقائي فيكم؟ فانتقوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر» وهو حديث حسن، وروى الترمذي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكر وعمر سيلنا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين» وهو حديث صحيح. وروى الترمذي عن عتبة بن عامر قال: قال النبي ﷺ: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» وهو حديث حسن. وروى البخاري عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ قال: كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحداً، ثم عمر، ثم عثمان، ثم نزل أصحاب النبي ﷺ لا تقاضل نبيهم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: أخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال: دخلت حفصة على النبي ﷺ بيتها فوجدت معه مارية، فقال: لا تخبري عائشة، فأخبرتها، فعاتبتها ولم يعاتبها على أمر الخلافة، فلها قال الله تعالى: ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَن بَعْضٍ﴾. قاله: وأخرج الطبراني في «الأوسط» وفي «عشرة النساء» عن أبي هريرة نحوه بشامه، وفي كل منهما ضعف.

(٤) تقدم الحديث في الصفحة ١٤٥٠ بلفظ: «راجعها فإنها صوامة قوامة» هو يدل على أنه ﷺ طلقها، ويؤيده ما رواه أبو داود ٢٨٢/٢ والنسائي ٢١٣/٦ عن عمر بن الخطاب أن النبي ﷺ طلق حفصة ثم راجعها. وإسناده صحيح.

القلین جماعة لأن كل اثنين فما فوقهما جماعة. وقد أشرنا إلى هذا في قوله تعالى: ﴿إِن كَانَ لَكُمْ إِخْوَةٌ﴾ [النساء: ۱۱]، وقوله تعالى: ﴿إِذْ سَأَرْنَا الْحَرَابَ﴾ [ص: ۱۱]. قال المفسرون: وذلك أنهما أحب ما كره رسول الله ﷺ من اجتناب جاريتيه، ﴿وَأَن تَطْلُهُنَّ﴾<sup>(۱)</sup> وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، والأعمش «تظاهرا» بتخفيف الظاء، أي: تعاونوا على النبي ﷺ بالإيذاء ﴿إِن كَانَ اللَّهُ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ أي: وليه في العون والنصرة ﴿وَيَسِّرِلْهُ﴾ وليه ﴿وَصَلِّحِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وفي المراد بصالح المؤمنين ستة أقوال: أحدها: أنهم أبو بكر وعمر، قاله ابن مسعود، وعكرمة، والضحاك. والثاني: أبو بكر، رواه مكحول عن أبي أمامة. والثالث: عمر، قاله ابن جبير، ومجاهد. والرابع: خيار المؤمنين، قاله الربيع بن أنس. والخامس: أنهم الأنبياء، قاله قتادة، والعلاء بن زياد العدوي، وسفيان. والسادس: أنه علي ﷺ، حكاه الماوردي. قاله الفراء: «وصالح المؤمنين» موحد في مذهب جميع، كما تقول: لا يأتيني إلا سائس الحرب، فمن كان ذا ساسة للحرب، فقد أمر بالمجيء، ومثله قوله تعالى: ﴿وَأَسَارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ۳۸]، وقوله تعالى: ﴿وَأَلْدَانُ بِأَيْدِيهَا مِنكُمْ﴾ [النساء: ۱۱۶]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ﴾ [المعارج: ۱۹] في كثير من القرآن يؤدي معنى الواحد عن الجميع<sup>(۲)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيكَةُ بَدَّ ذَٰلِكَ ظَهْرٌ﴾ أي: ظهراً، وهذا مما لفظه لفظ الواحد، ومعناه الجميع، ومثله ﴿يَخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر: ۱۶۷]، وقد شرحناه هناك. ثم خوف نساءه، فقال تعالى: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ وسبب نزولها ما روى أنس عن عمر بن الخطاب قال: بلغني بعض ما آذى به رسول الله نساؤه، فدخلت عليهن، فجعلت أستقرئين واحدةً واحدةً، فقلت: والله لتستنهن، أو ليدلتهن الله أزواجاً خيراً ممنكن، فنزلت هذه الآية<sup>(۳)</sup>. والمعنى واجب من الله ﴿إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ رسوله ﴿أَن يُبَدِّلَهُنَّ زَوْجاً خَيْراً مِنْكَ مُسَلِّمِينَ﴾ أي: خاضعات لله بالطاعة ﴿مُؤْمِنَاتٍ﴾ مصدقات بتوحيد الله ﴿فَدَيِّنْتُنَّ﴾ أي: طائعات ﴿سَيِّئَاتٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: صائمات، قاله ابن عباس، والجمهور. قد شرحنا هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ [التوبة: ۱۱۲]. والثاني: مهاجرات، قاله زيد بن أسلم، وابنه. و«الشيئات» جمع ثيب، وهي المرأة التي قد تزوجت، ثم ثابت إلى بيت أبيها، فعادت كما كانت غير ذات زوج. و«الأبكار»: العذارى.

﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوْا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَوُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ كِلَابٌ شِدَادٌ لَا يَصُونُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>(۴)</sup> يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَمْنُونُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تَجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿بِتَأْتِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا نُورًا إِلَىٰ أَنَّهُ قُبِيهَ ضُوءًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَكْفُرَ عَنْكُمْ سِجَاتِكُمْ وَاذْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّاسَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ زُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا مِن نَّارِ زُورِنَا وَاعْبُرْ لَنَا إِلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَلْبِي﴾<sup>(۵)</sup>

قوله تعالى: ﴿قَوْا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ وقاية النفس: بامتنال الأوامر، واجتناب النواهي، ووقاية الأهل: بأن يؤمروا بالطاعة، ويُنهوا عن المعصية. وقال علي ﷺ: «علموهم وأدبوهم»<sup>(۶)</sup>: ﴿رُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ وقد ذكرناه في

(۱) يحذف إحدى التامين وتخفيف الظاء وهي قرادة حاصم ونافع في رواية، وقرأ الجمهور «تظاهرا» بتشديد الظاء.

(۲) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن قوله: ﴿وَصَلِّحِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وإن كان في لفظ واحد، فإنه بمعنى الجميع، وهو بمعنى قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ﴾ فالإنسان وإن كان في لفظ واحد، فإنه بمعنى الجميع، وهو نظير قول الرجل: لا تقربن إلا قارئ القرآن، يقال: قارئ القرآن، وإن كان في اللفظ واحداً، فمعناه الجميع، لأنه قد أذن لكل قارئ القرآن أن يقربه واحداً كان أو جماعة.

(۳) رواه ابن جرير الطبري ۱۶۴/۲۸ وسنده صحيح، وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم.

(۴) روي ابن جرير عن قتادة في قوله تعالى: ﴿قَوْا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَوُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ قال: يقيم: أن يأمرهم بطاعة الله، وينهاهم عن معصيته، وأن يقوم عليهم بأمره، يأمرهم به، ويساعدهم عليه، فإذا رأيت لله معصية ودعوتهم عنها، وزجرتهم عنها. وقد قال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿رَأَىٰ أَمَلَكُ الْبَاطِلِ وَأَعْيَضُ بَطِيءًا﴾ أي: استنقذهم من عذاب الله بإقامة الصلاة وأصبر أنت على مثلها.

وفي معنى هذه الآية الحديث الذي رواه أحمد في مسنده ۱۸۷/۲، وأبو داود في مسنده رقم (۴۹۵) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «فرروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرقوا بينهم في المضامع» وهو حديث حسن. ومعنى: فرقوا بينهم في المضامع: أي: ذكروا كانوا أو أتانا، وهو من باب سد الذرائع، ومن محاسن هذه الشريعة الغراء. قال ابن كثير: ومكلا في الصوم ليكون ذلك تمريناً له على الجادة، لكي يبلغ وهو مستتر على العبادة والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر، والله الموفق. ويدخل هذا في قوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْغَيْبِ وَاللَّغْوِ وَالْغَبْرِ﴾ والإنسان مسؤول يوم القيامة عن أهله ورحيته، فقد روى البخاري =

[البقرة: ٢٤] ﴿عَلَيْهَا مَلَكُوتُ غُلَاطٍ﴾ على أهل النار ﴿شِدَادٌ﴾ عليهم. وقيل: غلاظ القلوب شِدَاد الأبدان. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: خَزَنَةُ النَّارِ تِسْعَةُ عَشْرَ، ما بين منكبَي أحدهم مسيرة سنة، وَقُوْتُهُ: أن يضرب بالمقعدة، فيدفع بتلك الضربة سبعين ألفاً، فيهونون في قعر جهنم ﴿لَا يَصُورُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ أي: لا يخافون فيما يأمر ﴿وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يتجاوزون ما يؤمرون. والثاني: يفعلونه في وقته لا يؤخروه ولا يقدمونه. ويقال لأهل النار: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسُدُّرُوا إِلَيْهِمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿تُؤْتُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً قَبُولًا﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم، وخارجة عن نافع «نُصوحاً» بضم النون. والباقون بفتحها. قال الزجاج: فمن فتح فعلى صفة التوبة، ومعناه: توبة بالغة في النصح، و«فَعُول» من أسماء الفاعلين التي تستعمل للمبالغة في الوصف. تقول: رجل صبور، وشكور. ومن قرأ بالضم، فمعناه: يتصبحون فيها نصوحاً، يقال: نصحت له نصحاً، ونصاحته، ونصوحاً. وقال غيره: من ضم أراد: توبة نُصِحَ لأنفسكم. وقال عمر بن الخطاب: التوبة النصوح: أن يتوب العبد من الذنب وهو يحدث نفسه أنه لا يعود. وسئل الحسن البصري عن التوبة النصوح، فقال: ندم بالقلب، واستغفار باللسان، وترك الجوارح، وإضمار أن لا يعود. وقال ابن مسعود: التوبة النصوح تكفر كل سيئة، ثم قرأ هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَخْرَى اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ قد بينا معنى «الخزي» في (آل عمران: ١٩٢) وبيننا معنى قوله تعالى: ﴿تُؤْتُهُمْ يَسَعَ بَيْتٍ أَبْوَابُهُمْ وَيَأْتِنُهُمْ﴾ في (المعجيد: ١٢) ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا ثُورَنَا﴾ وذلك إذا رأى المؤمنون نور المنافقين يُطْفَأُ سألوا الله تعالى أن يتم لهم [نورهم]، ويبلغهم به الجنة. قال ابن عباس: ليس أحد من المسلمين إلا يعطى نوراً يوم القيامة. فاما المنافق فيُطْفَأُ نوره، والمؤمن مُشْفِقٌ مما رأى من إطفاء نور المنافق، فهم يقولون: ﴿رَبَّنَا آتِنَا ثُورَنَا﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ جِهَدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿١﴾ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتٌ تُوْحٌ وَامْرَأَتٌ لُوطٌ كَأَنَّهَا كَتَمَتْ كَيْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَاتَمَهُمَا فَلَمْ يُبَيِّنَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ ﴿٢﴾ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتٌ فِرْعَوْنٌ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَبِئْسَ مِنَ فِرْعَوْنَ وَصَلِيلِهِ وَبِئْسَ مِنَ الْقَوَائِدِ الظَّالِمِينَ ﴿٣﴾ وَمَرْيَمُ ابْنْتُ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَتَ فَرْجَهَا فَتَعَفَّاكَ فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَوَاتِلِ ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿جِهَدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ قد شرحناه في (براءة: ٧٣).

قوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتٌ تُوْحٌ﴾ قال المفسرون منهم مقاتل: هذا المثل يتضمن تخويف عائشة وحفصة أنهما إن عصيا ربهما لم يُغْنِ رسول الله ﷺ عنهما شيئاً. قال مقاتل: اسم امرأة نوح «والهة» وامرأة لوط «والغثة».

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهَا كَتَمَتْ كَيْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ﴾ يعني: نوحاً ولوطاً ﷺ ﴿فَخَاتَمَهُمَا﴾ قال ابن عباس: ما بغت امرأة نبي قط، وإنما كانت خيانتها في الدين، كانت امرأة نوح تخبر الناس أنه مجنون، وكانت امرأة لوط تدل على الأضياف، فإذا نزل بلوط ضيف بالليل أو قادت النار، وإذا نزل بالنهار دخنت ليعلم قومه أنه قد نزل به ضيف. وقال السدي: كانت خيانتها: كفرهما. وقال الضحاك: نميتهما. وقال ابن السائب: نفاقهما.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يُبَيِّنَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: فلم يدفعا عنهما من عذاب الله شيئاً. وهذه الآية تقطع طمع من ركب المعصية ورجا أن ينفعه صلاح غيره. ثم أخبر أن معصية الغير لا تضر المطيع بقوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتٌ فِرْعَوْنٌ﴾ وهي آسية بنت مزاحم ﷺ. وقال يحيى بن سلام: ضرب الله المثل الأول يحذر به عائشة وحفصة ﷺ. ثم ضرب لهما هذا المثل يرغبهما في التمسك بالطاعة. وكانت آسية قد آمنت بموسى. قال أبو هريرة:

«مسلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، الرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيته، والخدام راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته، وكلكم راع ومسؤول عن رعيته».

ضرب فرعون لامرأته أوتاداً في يديها ورجليها، وكانوا إذا تفرقوا عنها أظلتها الملائكة، فقالت: ﴿رَبِّ آتِنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف الله لها عن بيتها في الجنة حتى رآته قبل موتها<sup>(١)</sup> ﴿وَرَبِّي مِنَ الْغُفُورِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن عمله: جماعه. والثاني: أنه دينه<sup>(٢)</sup> روي عن ابن عباس، ﴿وَرَبِّي مِنَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: أهل دين المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي أَحْصَمَتْ قَرْحَهَا﴾ قد ذكرنا فيه قولين في سورة [الأنبياء: ٩٢] فمن قال: هو فرج ثوبها، قال «الهاء» في قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ يرجع إليه، وذلك أن جبريل مَدَّ جيب درعها، فدخل فيه. ومن قال: هو مخرج الولد، قال: «الهاء» كناية عن غير مذكور، لأنه إنما نفخ في درعها لا في فرجها<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنها قول جبريل ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [مریم: ١٩]. والثاني: أن الكلمات هي التي تضممتها كتب الله المنزل. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وعاصم الجحدري «بكلمة ربها» على التوحيد. «وَكُتِّبَ»، قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «وكتابه» على التوحيد، وقرأ أبو عمرو، وحفص عن عاصم، وخارجة عن نافع «وكتبه» جماعة، وهي التي أنزلت على الأنبياء، ومن قرأ «وكتابه» فهو اسم جنس على ما بيَّنا في خاتمة [البقرة: ٢٨٥] وقد بيَّنا فيها القنوت مشروحاً [البقرة: ١١٦]. ومعنى الآية: وكانت من القانتين، ولذلك لم يقل: من القانتات<sup>(٤)</sup>.



(١) قال السيوطي في «الدر» ٦/٢٤٥: أخرج أبو يعلى والبيهقي بسند صحيح عن أبي هريرة أن فرعون وتد لامرأته أربعة أوتاد في يديها ورجليها، فكانوا إذا تفرقوا عنها أظلتها الملائكة، فقالت: ﴿رَبِّ آتِنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف الله لها عن بيتها في الجنة.

(٢) أي: شركه وكفره، وهذا القول أولى، والمعنى: نجني من نفس فرعون الخبيثة وخصوصاً من عمله وهو الكفر وعبادة غير الله والتعليب بغير جرم وغير ذلك من قبائحه.

(٣) قال ابن كثير: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ أي: بواسطة الملك وهو جبريل، فإن الله بعث إليها تمثال لها في صورة بشر سوي، وأمره الله أن ينفخ فيه في جيب درعها، فنزلت النفخة فولجت في فرجها فكان منه الحمل بعيسى عليه السلام.

(٤) روى البخاري وسلم في «صحيحهما» عن أبي موسى الأشعري عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «أكمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون، ولفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

## سورة الملك

## وهي مكية بإجماعهم

قال ابن مسعود: هي المانعة من عذاب القبر<sup>(١)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ يُبَلِّغُكُمْ إِلَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَإِنَّجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ أَنْجِبِ الْبَصَرَ كَذِبًا يُقَالُ إِنَّكَ الْبَصَرُ حَاشِيًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِيهِمْ عَذَابٌ جَهَنَّمٌ وَسَاءَ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾ إِذَا الْفُؤَاءُ فِيهَا سَمِعُوا مَا سَمِعُوا لَمْ يَجِدْهَا مَا شَهِقُوا فِيهَا نَفُورٌ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْقَيْظِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ مَنْزِلَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلْ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْشَأَ إِلَّا فِي سَكَلٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَسَوْفَ نَأْتِيهِمْ لَأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٤].<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَدُوهُ أَلْمَلَكُ﴾ قال ابن عباس: يعني: السلطان يُعزُّ وَيُذِلُّ.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ قال الحسن: خلق الموت المزيل للحياة، والحياة التي هي ضد الموت ﴿يُبَلِّغُكُمْ إِلَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ قد شرحناه في [هود: ٧] قال الزجاج: والمعْلَقُ بـ ﴿أَيْكُمْ﴾ مضمَر تقديره: ليلوكم، فيعلم أيكم أحسن عملاً، وهذا علم وقوع. وارتفعت «أي» بالابتداء، ولا يعمل فيها ما قبلها، لأنها على أصل الاستفهام، ومثله ﴿أَنْتَ الْغَزِيُّ الْخَصِيُّ﴾ [الكهف: ١٢]. والمعنى: خلق الحياة ليختبركم فيها، وخلق الموت ليعتكم ويجازيكم. وقال غيره: اللام في «ليلوكم» متعلق بخلق الحياة دون خلق الموت، لأن الابتلاء بالحياة، ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ أي: خلقهن مطابقات، أي: بعضها فوق بعض ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾ قرأ حمزة والكسائي: «من تَفَوَّتْ» بتشديد الواو من غير ألف. وقرأ الباقون بألف. قال الفراء: وهما بمنزلة واحدة، كما تقول: تعاهدت الشيء، وتعهدته. والتفاوت: الاختلاف. وقال ابن قتيبة: التفاوت: الاضطراب والاختلاف، وأصله من الفتوت، وهو أن يفوت شيء شيئاً، فيقع الخلل، ولكنه متصل بعبءه ببعض.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْجِبِ الْبَصَرَ﴾ أي: كَرَّرَ الْبَصَرَ ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي «هل ترى» بإدغام اللام في التاء، أي: هل ترى فيها فوجاً وصدوعاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْجِبِ الْبَصَرَ كَذِبًا﴾ أي: مرَّةً بعد مرَّةٍ ﴿يُقَالُ إِنَّكَ الْبَصَرُ حَاشِيًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: مبعداً من قولك: خسأت الكلب: إذا बादته ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ أي: كليل منقطع عن أن يلحق ما نظر إليه. وقال الزجاج: قد أعيا من قبل أن يرى في السماء خَلَلًا.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ وقد شرحناه في [آدم السجدة: ١٢] ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ أي: يرمج بها مسترقو السمع. وقد سبق بيان هذا المعنى [الحجر: ١٨] ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ وهذا وما بعده قد سبق بيانه إلى قوله تعالى: ﴿سَمِعُوا مَا سَمِعُوا﴾ أي: صوتاً مثل صوت الحمام. وقد بينا معنى الشهيق في [هود: ١٠٦].

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٢٤٦/٦ من رواية ابن مردويه عن ابن مسعود موقوفاً عليه، وقد ورد هذا المعنى عن ابن عباس مرفوعاً، وهو ضعيف.

(٢) روى أحمد في «المستند»، وأصحاب «السنن» الأربعة بسند حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لصابئها حتى يفر له، وهي ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ﴾».

﴿رَبِّ تَمُورٍ﴾ أي: تغلي بهم كغلي المزجل ﴿تَكَادُ تَمَيَّرُ﴾ أي: تتفطع من تعطيها عليهم ﴿كَلَّمَآ أَلَيْقَ نِيَا فَوْجٍ﴾ أي: جماعة منهم ﴿سَأَلْتُمْ خَزَائِنَنَا آلَ يَأْكُوكَ نَذِيرٍ﴾ ١٩ وهذا سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿إِنِ أَنْتُمْ﴾ أي: قلنا للرسال: ﴿إِنِ أَنْتُمْ إِلَّا فِي سَلْبٍ﴾ أي: في ذهاب عن الحق بعيد. قال الزجاج: ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا: ﴿أَوَ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ أي: سماع من يعي ويفكر ﴿أَوْ نَقِيلُ﴾ عقل من يُمَيِّرُ وينظر ﴿مَا كُنَّا﴾ من أهل النار ﴿فَسَحَقْنَا﴾ أي: بُغْدَأ. هو منصوب على المصدر، المعنى: أسحقهم الله سحقاً، أي: باعدهم الله من رحمته مباعدة، والسحيق: البعيد. وكذلك روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس «فسحقاً» أي: بُغْدَأ. وقال سعيد بن جبير، وأبو صالح: السحق: واد في جهنم يقال له: سحِق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ٢٠ وَأَيُّرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢١﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿٢٢﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامشُوا فِي مَنَازِكِهَا وَكَلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿٢٣﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ قد شرحناه في سورة [الانبيا: ٤٩] ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وأجرٌ كبيرٌ﴾ وهو: الجنة. ثم عاد إلى خطاب الكفار، فقال تعالى: ﴿وَأَيُّرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله ﷺ، فيخبره جبرائيل بما قالوا، فيقول بعضهم: أسروا قولكم حتى لا يسمع إله محمد.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ ١٩ أي: ألا يعلم ما في الصدور خالقها؟ ١٩ و «اللطيف» مشروح في [الانعام: ١٠٣] و «الخبير» في [البقرة: ٢٣٤].

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ أي: مُدَلَّلَةً سَهْلَةً لم يجعلها ممتنعة بالحزونة والغلظ. قوله تعالى: ﴿فَامشُوا فِي مَنَازِكِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: طرقاتها، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: جبالها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، واختاره الزجاج، قال: لأن المعنى: سهل لكم السلوك فيها، فإذا أمكنكم السلوك في جبالها، فهو أبلغ في التليل. والثالث: في جوانبها، قاله مقاتل، والقراء، وأبو عبيدة، واختاره ابن تيبة<sup>(١)</sup>، قال: ومنكبا الرجل: جانباه.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ أي: إليه يُتَعَوَّنُ من قبوركم ﴿مَأِينُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَمُورٌ﴾ ٢٠ أَمْ أَيْنُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبَ كَمَا نَكَرِ ﴿٢٢﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظَّالِمِ قَوْمَهُمُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبَ كَمَا نَكَرِ ﴿٢٣﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظَّالِمِ قَوْمَهُمُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبَ كَمَا نَكَرِ ﴿٢٤﴾ قَوْمٌ بَصِيرٌ ﴿٢٥﴾.

ثم خوف الكفار فقال: ﴿مَأِينُمْ﴾ قرأ ابن كثير: «وإليه النشور وأمنتهم» وقرأ نافع، وأبو عمرو: «النشور أمتهم» بهمة ممدودة. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «أمتهم» بهمتين ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ قال ابن عباس: أمتهم عذاب مَنْ فِي السَّمَاءِ، وهو الله عزَّ وجلَّ! و «تمور» بمعنى: تدور. قال مقاتل: والمعنى: تدور بكم إلى الأرض السفلى.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ وهي: الحجارة، كما أرسل على قوم لوط، ﴿فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ أي: كيف كانت عاقبة إنذاري لكم في الدنيا إذا نزل بكم العذاب، ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كفار الأمم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٍ﴾ أي: إنكاري عليهم بالعذاب. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظَّالِمِ قَوْمَهُمُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: تصف أجنتها في الهواء، وتقض أجنتها بعد البسط، وهذا معنى الطيران، وهو بسط الجناح وقضه بعد البسط ﴿مَا يُسْكِنُ﴾ أن يقعن: ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾.

﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكَ يَصْمُرُكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكُفْرَانَ إِلَّا فِي غُرُوبٍ﴾ ٢٦ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزْفِقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّرًا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٢٧﴾ أَمَّنْ يَبْنِي مِثْبَا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَبْنِي سَوِيًّا عَلَى حِرْطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ

(١) وهو اختيار ابن جرير الطبري أيضاً.

وَالْأَصْنَٰرَ وَالْأَنْدَادَ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْوَعْدُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكَ﴾ هذا استفهام إنكار. ولفظ «الجُنْدُ» مؤنَّد، فلذلك قال تعالى: «هذا الذي هو» والمعنى: لا جُنْدٌ لكم ﴿يَضْرِبُكُمْ﴾ أي: يمنعكم من عذاب الله إن أَرَادَهُ بكم ﴿إِنَّ الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضُرُوبٍ﴾ وذلك أن الشيطان يغرهم، فيقول: إن العذاب لا ينزل بكم ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكَ﴾ المطر وغيره ﴿إِنْ أَمْسَكَ﴾ الله ذلك عنكم ﴿بَلْ لَئِنَّمَا فِي عَظْمِكَ﴾ أي: تماذ في كفر ﴿وَتَقْوَرُ﴾ عن الإيمان. ثم ضرب مثلاً، فقال تعالى: ﴿أَمَّنْ يَبْنِي مِثْلًا عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ قال ابن قتبية: أي: لا يبصر يمينا، ولا شمالاً، ولا من بين يديه. يقال: أَكَبَّ فلانٌ على وجهه بالالف، وكَبِهَ الله لوجهه، وأراد: الأعمى. قال المفسرون: هذا مثل للمؤمن، والكافر. و«السويء»: المعتدل، أي: الذي يبصر الطريق. وقال قتادة: هذا في الآخرة يحشر الله الكافر مُكَيِّبًا على وجهه، والمؤمن يمشي سويًّا.

قوله تعالى: ﴿قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم لا يشكرون، قاله مقاتل. والثاني: يشكرون قليلاً، قاله أبو عبيد.

قوله تعالى: ﴿ذَرَأَكُمْ﴾ أي: خلقكم ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون بالوعد: العذاب ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ أي: رأوا العذاب قريباً منهم ﴿سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال الزجاج: أي: تبين فيها الشؤم. وقال غيره: قُبِّحَتْ بالسواد ﴿وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن «تَدْعُونَ» بالتشديد، بمعنى تدعون بالتخفيف، وهو «تفتعلون» من الدعاء. يقال: دعوت، وأدعيت، كما يقال: حَبَّرْتُ وَاحْتَبَّرْتُ، ومثله: يَدْكُرُونَ، وَيَذْكُرُونَ، هذا قول الفراء، وابن قتبية. والثاني: أن المعنى: هذا الذي كنتم من أجله تَدْعُونَ الأباطيل والأكاذيب، تَدْعُونَ أنكم إذا مَثُمٌ لا تُبْعَثُونَ! وهذا اختيار الزجاج. وقرأ أبو رزين، والحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، وابن أبي عملة، ويعقوب: «تَدْعُونَ» بتخفيف الدال، وسكونها، بمعنى تَفْعَلُونَ من الدعاء. وقال قتادة: كانوا يَدْعُونَ بالعذاب.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْحَبَ مَاؤُكُرٌ غَوَا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾ بعذابه ﴿وَمَنْ مَعِيَ﴾ من المؤمنين. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «معي» بفتح الباء. وقرأ أبو بكر عن عاصم، والكسائي: «معي» بالإسكان، ﴿أَوْ رَحِمَنَا﴾ فلم يعدُّبْنَا ﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ﴾ أي يمنعهم ويؤمنهم ﴿مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ومعنى الآية: إنا مع إيماننا، بين الخوف والرَّجاء: فمن يجيركم مع كفركم من العذاب! أي: لأنه لا رجاء لكم كرجاء المؤمنين، ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ الذي نعبُد ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ وقرأ الكسائي: «فسيعلمون» بالياء عند معاينة العذاب من الضالِّ نَحْنُ أم أنتم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْحَبَ مَاؤُكُرٌ غَوَا﴾ قد بيَّناه في [الكهف: ٤١] ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾! أي: بماءٍ ظاهر تراه العيون، وتناله الأروسة.





## سورة القلم

وهي مكية كلها بإجماعهم

إلا ما حكى عن ابن عباس وفتادة أن فيها من المدني قوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا يَسْلَمُونَ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَنْجُوٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ سَمِّعِيْرٌ وَيَمِئْرُونَ ﴿٥﴾ بِأَيْتِكُمُ الْفَتْوُونَ ﴿٦﴾ إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلََّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿تَ﴾ قرأ ابن كثير، وناقح، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وحفص: ﴿نُ﴾ والقلم ﴿نُونٍ﴾ في آخر الهجاء من نون ظاهرة عند الواو، وهذا اختيار الفراء. وروى أبو بكر عن عاصم أنه كان لا يبين النون من (نون) وبها قرأ الكسائي، وخلف، ويعقوب، وهو اختيار الزجاج. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وفتادة، والأعشى: ﴿نُونٍ﴾ والقلم بكسر النون. وقرأ الحسن، وأبو عمران، وأبو نهيك: ﴿نُ﴾ والقلم برفع النون. وفي معنى نون سبعة أقوال: أحدها: أنها الدواة. روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أول ما خلق الله القلم، ثم خلق النون، وهي الدواة»<sup>(١)</sup> وهذا قول ابن عباس في رواية سعيد بن جبير، وبه قال الحسن وفتادة. والثاني: أنه آخر حروف الرحمن، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه الحوت الذي على ظهر الأرض، وهذا المعنى في رواية أبي ظبيان عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وهو مذهب مجاهد، والسدي، وابن السائب، ومقاتل. والرابع: أنه لُوح من نور، قاله معاوية بن قرة. والخامس: أنه افتتاح اسمه «نصير»، و«ناصر»، قاله عطاء. والسادس: أنه قَسَمٌ بِنُصْرَةِ اللَّهِ للمؤمنين، قاله القرظي. والسابع: أنه نهر في الجنة، قاله جعفر الصادق<sup>(٣)</sup>. وفي «القلم» قولان: أحدهما: أنه الذي كتب به في اللوح المحفوظ. والثاني: أنه الذي يكتب به الناس<sup>(٤)</sup>. وإنما أقسم به، لأن كتبه إنما تكتب، و﴿يَسْطُورُونَ﴾ بمعنى: يكتبون. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. وفيما أرادوا بما يكتبونه قولان: أحدهما: أنه الذكر، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: أعمال بني آدم، قاله مقاتل. والقول الثاني: أنهم جميع الكتبة، حكاه الثعلبي. ﴿مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَنْجُوٍ﴾ أي: ما أنت بإنعام ربك عليك بالإيمان والتبوء بمجنون. قال الزجاج: هذا جواب قولهم: إنك لمجنون. وتأويله: فارقك الجنون بعمدة الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ بصبرك على افترائهم عليك، ونسبتهم إليك إلى الجنون ﴿لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ أي: غير مقطوع ولا منقوص، ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: دين الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني:

(١) رواه ابن عساکر ١٧/٢٤٧ عن الحسن بن يحيى الخشني عن أبي عبد الله مولى بني أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ بأطول منه، وتماه: ثم قال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: اكتب ما يكون - أو ما هو كائن من عمل أو رزق أو أجل، فكتب ذلك إلى يوم القيامة، فللك قوله: ﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾ ثم ختم على القلم فلم يتكلم إلى يوم القيامة، ثم خلق العقل وقال: ورمزني لأكملنك فيمن أحببت، ولأنقصنك ممن أبغضت. والحسن بن يحيى صدوق كثير الغلط كما قال الحافظ في «التقريب»، والحديث رواه أحمد في «المسند» ٣١٧/٥ من طرق عن الوليد بن عباد عن أبيه عباد بن الصامت ؓ، وليس فيه ذكر النون في أوله، ولا ذكر العقل في آخره، ورواه الترمذي ١٦٢/٢ بنحو رواية أحمد وقال: حديث حسن صحيح غريب، ورواه أيضاً أبو داود في «سننه» رقم (٤٧٠٠)، والطبري ١٧/٢٩ وهو حديث صحيح بهذا القدر.

(٢) رواه الطبري ٢٩/١٤، وأبو ظبيان قايوس، في لين كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) والصواب أن (نون) من الحروف الهجائية التي ذكرت في أوائل السور بياناً لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معاوضته، وقد تقدم ذلك.

(٤) قال ابن كثير: والظاهر أنه جنس القلم الذي يكتب به، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا رَبُّكَ الْأَكْبَرُ﴾ الذي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ﴾ فهو قسم منه تعالى وتبنيه لخلقته على ما أنعم به عليهم من تعليم الكتابة التي بها تنال العلوم، ولهذا قال: ﴿وَمَا يَسْطُورُونَ﴾.

أدب القرآن، قاله الحسن. والثالث: الطبع الكريم. وحقيقة «الخُلُق»: ما يأخذ به الإنسان نفسه من الآداب، فسمي خُلُقاً، لأنه يصير كالخُلُقَة في صاحبه. فأما ما طبع عليه فيسمى: «الخِيم» فيكون الخِيم: الطبع الغريزي، والخُلُق: الطبع المُتَكَلَّف. هذا قول الماوردي. وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن خُلُقِ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: كان خُلُقَه القرآن<sup>(١)</sup>. تعني: كان على ما أمره الله به في القرآن.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَجِيرُ وَيَجِيرُونَ﴾<sup>(٢)</sup> يعني: أهل مكة. وهذا وعيد لهم بالعذاب. والمعنى: سترى ويرون إذا نزل بهم العذاب بِبَدْرٍ ﴿بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: الضالُّ، قاله الحسن. والثاني: الشيطان، قاله مجاهد. والثالث: المجنون، قاله الضحاك. والمعنى: الذي قد فتن بالجنون. والرابع: المعدَّب، حكاه الماوردي. وفي الباء قولان: أحدهما: أنها زائدة، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وأنشدوا:

[نَحْرُنُ بِنُوءِ جَعْدَةَ أَصْحَابِ الْفَلَاحِ] نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ<sup>(٣)</sup>

والثاني: أنها أصلية، وهذا قول الفراء، والزجاج. قال الزجاج: ليس كونها لغواً بجائز في العربية في قول أحد من أهلها. وفي الكلام قولان للتحويلين: أحدهما: أن «المفتون» هاهنا: الفتون. والمصادر تجيء على المفعول. تقول العرب: ليس هذا معقود رأي، أي: عقد رأي، وتقول: دعه إلى مسوره، أي: يسره. والمعنى: بأيكم الجنون. والثاني: بأيكم المفتون بالفرقة التي أنت فيها، أم بفرقة الكفار؟ فيكون المعنى: في أي الفرقتين المجنون. وقد ذكر الفراء نحو ما شرحه الزجاج. وقد قرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: «في أي المفتون». ثم أخبر أنه عالم بالفرقتين بما بعد هذا.

﴿مَلَا طَلْعَ الْمَكْذِبِينَ﴾<sup>(٤)</sup> وَوَدُّوا لَوْ تَدْرَهُنَّ يَكْفُرُونَ<sup>(٥)</sup> وَلَا تَطَّلِعُ كُلَّ حَلَّابٍ مَهِينٍ<sup>(٦)</sup> هَمَّازٌ مَسْلُومٌ بِبَيْبَرٍ<sup>(٧)</sup> مَنَاعٌ لِلتَّعْرِيفِ مُعْتَدٍ أَتَمٌّ<sup>(٨)</sup> عَظْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْبٌ<sup>(٩)</sup> أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ<sup>(١٠)</sup> إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ<sup>(١١)</sup> مَسِيئَةٌ عَلَى الْمُرْثُورِ<sup>(١٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَلَا طَلْعَ الْمَكْذِبِينَ﴾<sup>(٤)</sup> وذلك أن رؤساء أهل مكة دَعَوْهُ إلى دين آبائه، فنهاه الله أن يطيعهم ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَدْرَهُنَّ يَكْفُرُونَ﴾<sup>(٥)</sup> فيه سبعة أقوال: أحدها: لو ترخص فيرخصون، قاله ابن عباس. والثاني: لو تُصَاغِبُهُمْ في دينك فَيَصَابِعُونَ في دينهم، قاله الحسن. والثالث: لو تكفر فيكفرون، قاله عطية، والضحاك، ومقاتل. والرابع: لو تَلِينُ فَيَلِينُونَ لك، قاله ابن السائب. والخامس: لو تنافق وترائي فيناقفون ويرأفون، قاله زيد بن أسلم. والسادس: وودوا لو تدهان في دينك فيدهانون في أديانهم. وكانوا أرادوه على أن يعبد آلهم مَدَّةً، ويعبدوا الله مدة، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: هو من المداينة. والسابع: لو تقاربهم فيقاربونك، قاله ابن كيسان<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطَّلِعُ كُلَّ حَلَّابٍ﴾ وهو كثير الحلف بالباطل «مُهِينٌ» وهو الحقير الدنيء. وروى العوفي عن ابن عباس قال: المهين: الكذاب. واختلفوا فيمن نزل هذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوليد بن المغيرة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: الأخنس بن شريق، قاله عطاء، والسدي. والثالث: الأسود بن عبد يغوث، قاله مجاهد<sup>(٤)</sup>.

(١) هو قطعة من حديث طويل رواه الإمام أحمد في «مسنده» ٥١/٦، ٥٢، ورواه مسلم ٥١٢/١ بنحو حديث أحمد. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٤٩٩ مختصراً، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأوردته السيوطي في «الدر» ٦/٢٥٠ مختصراً، وزاد نسبة لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها. قال ابن كثير: ومعنى هذا أنه عليه الصلاة والسلام صار امتثال القرآن أمراً ونهياً سجية له وخُلُقاً تطبعه وترك طبعه الجبلي، فهما آخرة القرآن فعله، وهما نهاء عنه تركه، هذا مع ما جبه الله عليه من الخلق العظيم، من الأحياء، والكرام، والشجاعة، والصفح، والحلم، وكل خلق جميل.

(٢) هو لراجز من بني جعدة، كما في «مجاز القرآن» ٥/٢، و«الخرائفة» ٤/١٦٠، و«الانتصاب» ٤٥٨، وشواهد «المغني» ١٦٤، و«الطبري» ١٤/١٨ و ٢٩/٢٠، و«الطبري» ٣٥/١٢. والفعل بتحريك اللام: موضع لبني جعدة بن قيس بنجد، وهو في أعلى بلاد قيس، والبيت شاهد على زيادة الباء في قوله «بالفرج»، أي: ونرجو الفرج، وهي زائدة في المفعول به سماعاً، ويرى البيت: تضرب بالبيض وتدعو بالفرج. وكلا الروايتين بمعنى واحد.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معنى ذلك: وُدُّ هؤلاء المشركون يا محمد لو تلبس لهم في دينك بإجابتك إياهم إلى الركوع إلى آلهم فيلبنون لك في عبادتك إلهك، كما قال جل ثناؤه: ﴿وَوَدُّوا أَنْ يُنَادِيَنَّكَ لَنْ يَكْفُرَ إِذْ تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّكَ مُبِينٌ﴾ إذا لَدَقَّتْكَ جَنَفَ الْحَيَّةِ وَبَحَفَ أَسْمَانٌ قال: وإنما هو مأخوذ من الذهن، شبه التلبس في القول بتلبس الذهن.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٠٧/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿عَظْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْبٌ﴾ قال: رجل من قريش له زئمة مثل زئمة الشاهد قال الحافظ -

قوله تعالى: ﴿مَنَّا﴾ قال ابن عباس: هو المقتاب. وقال ابن قتيبة: هو العيَّاب.

قوله تعالى: ﴿تَشَامُ بِبَيْبِرٍ﴾ أي: يمشي بين الناس بالنميمة، وهو نقل الكلام السيئ من بعضهم إلى بعض ليفسد بينهم<sup>(١)</sup> ﴿مَنَّا لَلنَّخْرِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه منع ولده وعشيرته الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني: مَنَّا للحقوق في ماله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مُعْتَدٍ﴾ أي: ظلموم ﴿أَيُّبٍ﴾ فاجر ﴿عُثْلٍ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: مع ما وصفناه به<sup>(٢)</sup>. وفي «العُثْلُ» سبعة أقوال: أحدها: أنه العاتي الشديد المنافق، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المتوفّر الجسم، قاله الحسن. والثالث: الشديد الأثير. قاله مجاهد. والرابع: القوي في كفره، قاله عكرمة. والخامس: الأكل الشروب القوي الشديد، قاله عبيد بن عمير. والسادس: الشديد الخصومة بالباطل، قاله الفراء. والسابع: أنه الغليظ الجافي، قاله ابن قتيبة. وفي «الزَّيْمِ» أربعة أقوال: أحدها: أنه الدَّعِيُّ في قریش وليس منهم، رواه عطاء عن ابن عباس، وهذا معروف في اللغة أن الزَّيْمِ: هو الملتصق في القوم وليس منهم، وبه قال الفراء. وأبو عبيدة، وابن قتيبة. قال حسان:

وَأَنْتَ زَيْمٌ نَيْسِطٌ فِي آلِ هَاشِمٍ      كَمَا نَيْسِطٌ خَلْفَ الرَّايِبِ الصَّدْحِ الْفَرْدِ<sup>(٣)</sup>

والثاني: أنه الذي يعرف بالشَّرِّ، كما تعرف الشاة بِزَنَمَتِهَا<sup>(٤)</sup>، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس. والثالث: أنه الذي له زَنَمَةٌ مثل زَنَمَةِ الشاة. وقال ابن عباس: نُعت فلم يعرف حتى قيل: زَيْمٌ، فعرف، وكانت له زَنَمَةٌ في عنقه يعرف بها. ولا نعلم أن الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد ما بلغه من ذكر عيوب الوليد، لأنه وصفه بالحلف، والمهانة، والعيب للناس، والمشي بالنميمة، والبخل، والظلم، والإثم، والجفاء، والدَّعْوَةُ، فألحق به عاراً لا يفارقه في الدنيا والآخرة. والزَّيْمَتَانِ: المعلقتان عند حلق المعزى. وقال ابن فارس: يعني التي تتعلق من أذنها. والرابع: أنه الظلوم، رواه الوالي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحفص عن عاصم: «أن كان» على الخبر، أي: لأن كان. والمعنى: لا تطعه لماله وبنيه. وقرأ ابن عباس بهمزيين، الأولى: مخففة. والثانية: ملينة، وفصل بينهما بالف أبو جعفر. وقرأ حمزة: «أن كان» بهمزيين مخففتين على الاستفهام، وله وجهان: أحدهما: لأن كان ذا مال تطيعه؟ والثاني: لأن كان ذا مال وبنين؟ ﴿إِذَا تَكَلَّمَ عَلَيْهِ أَكْتَنَّا﴾ يكفر بها؟ فيقول: ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ذكر القولين الفراء. وقرأ ابن مسعود: «أن كان» بهمزة واحدة مقصورة. ثم أوعده فقال تعالى: ﴿سَنَسُودُ عَلَى الْقُرْطُومِ﴾ ﴿١٢﴾ الخرطوم: الأنف. وفي هذه السُّمة ثلاثة أقوال: أحدها: سنسمه بالسيف، فنجعل ذلك علامة على أنفه ما عاش، فقاتل يوم بدر فخطم بالسيف، قاله ابن عباس. والثاني: سنلحق به شيئاً لا يفارقه، قاله قتادة، واختاره ابن قتيبة. والثالث: أن المعنى: سنسود وجهه. قال الفراء: و «الخرطوم» وإن كان قد خص بالسُّمة، فإنه في مذهب الوجه، لأن بعض الوجه يؤدي عن البعض. وقال الزجاج: سنجعل له في الآخرة العلم الذي يعرف به أهل النار من أسوداد وجوههم. وجائز - والله أعلم - أن يفرد بسمة لمبالغته في عداوته لرسول الله ﷺ يتبين بها عن غيره.

ابن حجر في «الفتح»: اختلف في الذي نزلت فيه، فقليل: هو الوليد بن المغيرة. وذكره يحيى بن سلام في «تفسيره»، وقيل: الأسود بن عبد يغوث، ذكره سديد بن داود في «تفسيره»، وقيل: الأخنس بن شريق، وذكره السهيلي عن القتيبي. وحكى هذين القولين الطبري، فقال: يقال: هو الأخنس، وزعم قوم أنه الأسود، وليس به، وأبعد من قال: إنه عبد الرحمن بن الأسود، فإنه يصغر عن ذلك، وقد أسلم، وذكر في الصحابة.

(١) وقد ثبت في «الصحيحين» من حديث ابن عباس ؓ قال: مرَّ رسول الله ﷺ بقبرين، فقال: «إنهما ليعلمان، وما يعلمان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة». وفي «الصحيحين» أيضاً من حديث حذيفة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة قتاتٌ أي: تمام»، كما في رواية أخرى لمسلم.

(٢) في «الصحيحين» عن حارثة بن وهب الخزاعي ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أتيتكم بأهل الجنة، كل ضعيف متصنف لو أقسم على الله لأبره، ألا أتيتكم بأهل النار كل ختل جواظ مستكبر، والجواظ: الجبوع المنوع».

(٣) «ديوانه» ١٦٠، و«مجاز القرآن» ٢/٢٦٥، و«الطبري» ٢٩/٢٥، و«القرطبي» ١٨/٢٣٤.

(٤) قال في «المصباح»: الزنمة مثال قصة: المتدلية من الحلق.

﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْكَلْبِ إِذْ أَتَوْا لَبِصْرًا مَّضِيينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا عَلَيَا طَاهِتْ بَيْنَ رَبِّكَ وَرَبِّ نَاهُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَا مُضِيينَ ﴿٢١﴾ أَوِ اقْدُوا عَلَى سَرَّكَ إِذْ كُنْتُمْ صَرِيمَ ﴿٢٢﴾ فَأَطْلَقُوا وَرَبَّ بَخْتَنُونَ ﴿٢٣﴾ أَلْ لَا يَسْخَبُكُمُ الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ وَيَسْخَبُونَ ﴿٢٤﴾ وَغَدَا عَلَى حَرِّ قَدِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَمَا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَسَاوِدٌ ﴿٢٦﴾ عَلَى غَنِّ حَرْمُونٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَلْتُمْ أَوْ لَقُلْ لَكُمْ تَوَلَّى سَيْحُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّكَ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَذَلَّ مَضْمَمٌ عَلَى بَعْضِ يَتْلُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَزِيلُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ عَسَى رَبُّكَ أَنْ يُبَدِّلَ حَيْثُ يَشَاءُ إِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا مُخَذَّبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ الْقَدَابُ وَالنَّكَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٣٤﴾ أَنْتَجَلَ النَّسِيمِ كَالنَّعِيمِ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَوْا حَكِيمُونَ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ شِرْكَةٌ قِيَانًا يَشْرِكُ بِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ يعني: أهل مكة، أي: ابتليناهم بالجرع، والقحط ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْكَلْبِ﴾ حين هلكت جثتهم

### وهذه الإشارة إلى قصتهم

ذكر أهل التفسير أن رجلاً كان بناحية اليمن له بستان، وكان مؤمناً. وذلك بعد عيسى ابن مريم عليه السلام، وكان يأخذ منه قدر قوته، وكان يتصدق بالباقي. وقيل: كان يترك للمساكين ما تعداه المنجل، وما يسقط من رؤوس النخل، وما ينتثر عند الدّراس، فكان يجتمع من هذا شيء كثير، فمات الرجل عن ثلاث بنين، فقالوا: والله إن المال لقليل، وإن العيال لكثير، وإنما كان أبونا يفعل هذا إذ كان المال كثيراً، والعيال قليلاً، وأما الآن فلا نستطيع أن نفعل هذا. فعزموا على حرمان المساكين، وتحالفوا بينهم ليعذّبوا قبل خروج الناس، فليصرم نخلهم، فذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ أَتَوْا﴾ أي: جلفوا ﴿لَبِصْرًا﴾ أي: ليقطعون نخلهم ﴿مُضِيينَ﴾ أي: في أول الصباح. وقد بقيت من الليل ظلمة لثلاث بقية للمساكين شيء<sup>(١)</sup>. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَنْوُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا يقولون: إن شاء الله، قاله الأكثرون. والثاني: لا يستنون حق المساكين، قاله عكرمة. ﴿فَلَمَّا عَلَيَا طَاهِتْ بَيْنَ رَبِّكَ﴾ أي: من أمر ربك. قال الفراء: الطائف لا يكون إلا بالليل. قال المفسرون: بعث الله عليها ناراً بالليل، فاحترقت، فصارت سوداء، فذلك قول تعالى: ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: كالرّماد الأسود، قاله ابن عباس. والثاني: كالليل المسود، قاله الفراء. وكذلك قال ابن قتيبة: أصبحت سوداء كالليل محترقة. والليل: هو الصريم، والصبح أيضاً: صريم، لأن كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه. والثالث: أصبحت وقد ذهب ما فيها من الشمر، فكانه قد صرم، أي: قطع وجُدّ، حكاه ابن قتيبة أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَتَنَادَا مُضِيينَ﴾ أي: نادى بعضهم بعضاً لما أصبحوا ﴿أَوِ اقْدُوا عَلَى سَرَّكَ﴾ يعني: الثمار والزروع والأعقاب ﴿إِذْ كُنْتُمْ صَرِيمَ﴾ أي: قاطعين للنخل، ﴿فَأَطْلَقُوا﴾ أي: ذهبوا إلى جنتهم ﴿وَرَبَّ بَخْتَنُونَ﴾ قال ابن قتيبة: يتساررون بـ ﴿أَلْ لَا يَسْخَبُكُمُ الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ وَيَسْخَبُونَ﴾ وفي ثمانية أقوال: أحدها: على قدرة، قاله ابن عباس. والثاني: على فاقة، قاله الحسن في رواية. والثالث: على جد، قاله الحسن في رواية، وقتادة، وأبو العالية، والفراء، ومقاتل. والرابع: على أمر مجمع قد أسسوه بينهم، قاله مجاهد، وعكرمة. والخامس: أن الحرد: اسم الجنة، قاله السدي. والسادس: أنه الحرق والغضب على المساكين، قاله الشعبي، وسفيان. وأشد أبو عبيدة:

أَسْوَدُ سَرَّيْ لَأَقْتُ أَسْوَدَ حَافِيَةً  
تَسَاقَوْا عَلَى حَرْدٍ دِمَاءِ الْأَسَاوِدِ<sup>(٢)</sup>

والسابع: أنه المنع، مأخوذ من حارَدَتِ السَّنةُ فليس فيها مطر، وحارَدَتِ الناقةُ فليس لها لبن، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثامن: أنه القصد. يقال: حَرَدْتُ حَرْدَكَ، أي: قَصَدْتُ قَصْدَكَ، حكاه الفراء، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وأنشدوا:

(١) ذكر هذه القصة البغوي في «تفسيره» من رواية محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وذكرها الخازن عن ابن عباس بغير سند.

(٢) البيت للأشهب بن رُمَيْلة الذي كان يهاجي الفرزدق، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٦٦، و«الكامل» للمبرد ٤٣٨، و«الطبري» ١٩/٣٣، و«القرطبي» ٢/١٧٧، و«السمط» ٣٥، و«معجم ما استعجم» ٣/٧٨٥، و«العيني» ١/٤٨٢، و«الخرزانه» ٢/٥٠٨، و«شري» و«خفية» مأسدستان معروفان، و«الحرد»: القصب، من حرد يَحْرِدُ حَرْدًا، مثل قَصَبٍ يَغْضِبُ غَضْبًا. والأساود: جمع أسود، وهو اسم للحية، ولذلك جمع كما تجمع الأسماء على «أفعال»، مثل «أرانب»، ولو كان صفةً لجمع على: سود.

قَدْ جَاءَ سَيْلٌ كَانَ مِنْ أَمْرِ اللَّيْلِ يَخْرُجُ الْجَنَّةُ الْمُخْلِةُ<sup>(١)</sup>

أي: يقصد قصدها. قال ابن قتيبة: وفيها لغتان: حَرَدٌ، وَحَرْدٌ، كما يقال: الدَّرَكُ، والدَّرَكُ. وفي قوله تعالى: ﴿يَذِيرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: قادرين على جَنَّتِهِمْ عند أنفسهم، قاله قتادة. والثاني: قادرين على المساكين، قاله الشعبي. والثالث: أن المعنى: منعوا وهم قادرون، أي: واجدون، قاله ابن قتيبة. قالوا: ﴿لَقَدْ رَأَوْهَا﴾ محترقة ﴿فَالْوَالِدَاتُ يُرْجَوْنَ﴾ أي: قد ضللتنا طريق جَنَّتِنَا، فليست هذه. ثم علموا أنها عقوبة، فقالوا: ﴿لَقَدْ نَحْنُ بِمَحْرُومِينَ﴾<sup>(٢)</sup> أي: حُرِمْنَا نَمْرَ جَنَّتِنَا بمنعنا المسكين ﴿هَلْ أَرْسَلْنَاكُمْ﴾ أي: أعدلهم، وأفضلهم ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: هَلَا ﴿تَسْبُحُونَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: هَلَا تَسْتَشْتُونَ عند قولكم: «ليصرمئها مصبحين» قاله ابن جريج والجمهور. والمعنى: هَلَا قَلْتُمْ: إن شاء الله. قال الزجاج: إنما قيل للاستثناء: تسبيح، لأن التسبيح في اللغة: تنزيه الله ﷻ عن السوء. والاستثناء تعظيم لله، وإقرار بأنه لا يقدر أحد أن يفعل فعلاً إلا بمشيئة الله. والثاني: أنه كان استثناءهم قول: «سبحان الله»، قاله أبو صالح. والثالث: هَلَا تَسْبُحُونَ الله وتشكرونه على ما أعطاكم، حكاه الثعلبي. وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَبَّحْتَ رَبَّنَا﴾ فنزوه أن يكون ظالماً فيما صنع، وأقروا على أنفسهم بالظلم فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بمنعنا المساكين ﴿فَأَتَيْنَهُمْ بِاللَّيْلِ فَسَبَّحُوا لَهُ خَائِفِينَ﴾<sup>(٣)</sup> أي: يلوم بعضهم بعضاً في منع المساكين حقوقهم. يقول هذا لهذا: أَنْتَ أَشْرَتْ عَلَيْنَا، ويقول الآخر: أَنْتَ قَعَلْتَ، ثم نادُوا على أنفسهم بالويل، فقالوا: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَاتِ اللَّهِ فِئْجَاً فَرِيقًا﴾<sup>(٤)</sup> حين لم نصنع ما صنع آبائنا، ثم رجعوا إلى الله تعالى فسألوه أن يبدلهم خيراً منها، فذلك قوله: ﴿هَسَىٰ رَبَّنَا أَن يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا﴾. وقرأ قوم: «بيدنا» بالتحفيف، وهما لغتان. وفرق قوم بينهما، فقالوا: التبديل: تغيير حال الشيء وصفته والعين باقية. والإبدال: إزالة الشيء ووضع غيره مكانه. ونقل أن القوم أخلصوا، فبدلهم الله جنة العنقود منها وفر بعل.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَلْمَنَّا﴾ ما فعلنا بهم فعل بمن تعدى حدودنا. وهاتنا انتهت قصة أهل الجنة. ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: المشركين. ثم ذكر ما للمؤمنين عنده بما بعد هذا، فقال المشركون: إنا لننظي في الآخرة أفضل مما تُعْطُونَ، فقال تعالى مكذباً لهم: ﴿أَتَجْمَلُ الشَّيْبَانَ كَاللَّبِيدِ﴾<sup>(٥)</sup> ١؟ قال الزجاج: هذه ألف الاستفهام مجازها هاهنا مجاز التوبيخ، والتقرير.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: كيف تقضون بالجور ﴿إِنَّ لَكُمْ لَكُفْرًا﴾ أنزل من عند الله ﴿فِيهِ﴾ هذا ﴿تَدْرُسُونَ﴾ أي: تتروون ما فيه ﴿إِنَّ لَكُمْ لَكُفْرًا﴾ في ذلك الكتاب ﴿لَقَدْ نَحَرْنَا﴾ أي: ما تختارون وتشتهون. وقرأ أبو الجوزاء، وعاصم الجحدري، وأبو عمران: «أن لكم» بفتح الهمزة. وهذا تقييد لهم، وتوبيخ على ما يتمنون من الباطل ﴿سَلَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِذَلِكَ زُجُومًا﴾<sup>(٦)</sup> ﴿إِنَّ لَكُمْ لَأَنْفُسَكُمْ عَيْنًا يَلْمَعُ﴾ أي: ألكم عهد على الله تعالى حلف لكم على ما تدعون بأيمان بالغفوة، أي: مؤكدة. وكل شيء متناه في الجودة والصحة فهو بالغ. ويجوز أن يكون المعنى: بالغة إلى يوم القيامة، أي: تبلغ تلك الأيمان إلى يوم القيامة في لزومها وتوكيدها. ﴿إِنَّ لَكُمْ لَأَنَّ تَحْكُمُونَ﴾ لأنفسكم به من الخير والكرامة عند الله تعالى. قال الفراء: والقراء على رفع «بالغة» إلا الحسن فإنه نصبها على مذهب المصدر، كقوله تعالى: ﴿حَقًّا﴾ [الروم: ٤٧]. ومعنى الآية: هل لكم أيمان علينا بالغة بأن لكم ما تحكمون؟! فلما كانت اللام في جواب «إن» كسرتها.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِذَلِكَ زُجُومًا﴾<sup>(٧)</sup> فيه قولان: أحدهما: أنه الكفيل، قاله ابن عباس، وقاتدة. والمعنى: أَنفُسُكُمْ كفل بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين من الخير. والثاني: أنه الرسول، قاله الحسن.

(١) الرجز غير منسوب (مجاز القرآن) ٢/٢٦٦، و«الكامل» ٥٠، و«الطبري» ٣٣/٢٩، و«القرطبي» ١٨/٣٤٢، و«شواهد الكشاف» ٢٥٤، وفي «معاني القرآن» للفراء: والحرد أيضاً: القصد كما يقول الرجل: قد أقبلت، وقصدت تصدك، وحردت حركك، وأنشدني بعضهم: وجاء سيل كان... وجاء في «الكامل» للمبرد بعد إنشاد البيت: قال أبو حاتم: هذه صنعة من لا أحسن الله ذكره يعني قطرياً. وأبو حاتم: هو سهل بن محمد بن عثمان السجستاني من شيوخ أبي العباس، وقوله: «هذه صنعة» يريد حذف الألف من لفظ الجلالة، والأليني باسم الله أن ينطق به على أكمل وجه، والمراد بـ «قطري» قطري بن العجامة الخارجي. قال المرصفي في شرح «الكامل» ١/١٨٠: ومن الغريب من نقل عن ابن السيد شارح الكتاب أن هذا الرجز لقطرب بن المستنير تلميذ سيويه.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ يعني: الأصنام التي جعلوها شركاء الله تعالى، والمعنى: ألهم أرباب يفعلون بهم هذا الذي زعموا. وقيل: يشهدون لهم بصدق ما ادَّعَوْا ﴿فَتَنَّاوْا يُشْرِكُوهُمْ إِنْ كَانُوا مِنِّيِّينَ﴾ في أنها شركاء الله. وإنما أضيف الشركاء إليهم لادِّعائهم أنهم شركاء الله.

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (١٢) خَشِيعَةً أَسْرَمُوا زَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ وَمَنْ سَلِثُونَ ﴿١٣﴾ تَدْفِي وَنَنْ يَكْذِبُ بِئَذَا لَلْكَذِبِ سَتْدَةً مِّنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ ﴿١٤﴾ وَأَمَلِي لَمْ يَكُنْ إِذْ كِيدِي مَتِينٌ ﴿١٥﴾ أَمْ تَتْلُوهُمْ أَمْرًا فَهُمْ يَنْ مَّقْرَبٍ مُّثْقَلُونَ ﴿١٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿١٧﴾

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ﴾ المعنى: فليأتوا بها يوم يكشف عن ساق. قرأ الجمهور: «يُكْشَفُ» بضم الياء، وفتح الشين. وقرأ ابن أبي عبله، وعاصم الجحدري، وأبو الجوزاء، بفتح الياء، وبكسر الشين. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس: «تُكْشِفُ» بتاء مفتوحة، وكسر الشين. وقرأ ابن مسعود، وأبو مجلز، وابن يعمر، والضحاك: «تُكْشِفُ» بنون مفتوحة مع كسر الشين. وهذا اليوم هو يوم القيامة. وقد روي عكرمة عن ابن عباس: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ قال: يُكْشَفُ عَنْ شِدَّةٍ<sup>(١)</sup>، وأنشد:

وَقَامَتْ الْحَزْبُ بِنَاءِ عَلَى سَاقٍ<sup>(٢)</sup>

وهذا قول مجاهد، وقناة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى معاناته والجِدِّ فيه، شتم عن ساقه، فاستعيرت الساق في موضع الشدة، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، واللغويين. وقد أضيف هذا الأمر إلى الله تعالى، فروي في «الصحاحين» من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه «يكشف عن ساقه»<sup>(٣)</sup>، وهذا إضافة إليه، لأن الكل له وفعله. وقال أبو عمر الزاهد: يراد بها النفس، ومنه قول علي عليه السلام: أقاتلهم ولو تلفت ساقِي، أي: نفسي. فعلى هذا يكون المعنى: يتجلى لهم.

قوله تعالى: ﴿وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ﴾ يعني: المنافقين: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ كان في ظهورهم سفافيد الحديد. قال النفاش: وليس ذلك بتكليف لهم أن يسجدوا، وهم عجزوا، ولكنه توبيخ لهم بتركهم السجود ﴿خَشِيعَةً أَسْرَمُوا﴾ أي: خاضعة ﴿زَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ﴾ أي: تغشاهم ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ﴾ يعني: بالأذان في دار الدنيا، ويؤمرون بالصلاة المكتوبة ﴿وَمَنْ سَلِثُونَ﴾ أي: معاقون ليس في أصلابهم مثل سفافيد الحديد. وفي هذا وعيد لمن ترك صلاة الجماعة. وكان كعب يقول: والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات. ﴿تَدْفِي وَنَنْ يَكْذِبُ بِئَذَا لَلْكَذِبِ﴾ يعني: القرآن. والمعنى: خل بيني وبينه. قال الزجاج: أي: لا تشغل قلبك به، كُله إلي فانا أكتفيك أمره. وذكر بعض الفسرين أن هذا القدر من الآية إلى قوله: «الحديث» منسوخ بآية السيف. وما بعد هذا مفسر في [الأعراف: ١٨٢ - ١٨٣] إلى قوله تعالى: ﴿أَمْ تَتْلُوهُمْ أَمْرًا﴾ فإنها مفسرة والتي قبلها في [الطور: ٣٩، ٤٠].

﴿تَأْسِرُ لِيَكْرَ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَمَلَاحِبِ الْكُوْتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (١٨) أَوْلَا أَنْ تَدَارَكَ نِيْمَةً مِّنْ رَّيْدٍ لِّيُذِ بِالرَّعْلَةِ وَهُوَ مَدْمُومٌ ﴿١٩﴾ فَاجْتَبَيْتَهُ رَيْثُ فَجَلَّتْ بَيْنَ الصَّلَاحِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ يَكَادُ اللَّيْلُ كَرُوْا لِكِرْلَوْتِكَ بِأَسْرِيْرِ لَنَا سِعْمًا الْإِكْرَ وَفُؤُونِ إِنَّهُ لَمُحْجُونٌ ﴿٢١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾  
قوله تعالى: ﴿تَأْسِرُ لِيَكْرَ رَبِّكَ﴾ أي: اصبر على أذاهم لقضاء ربك الذي هو آت. وقيل: معنى الأمر بالصبر منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كَمَلَاحِبِ الْكُوْتِ﴾ وهو يونس. وفيماذا نُهي أن يكون مثله قولان: أحدهما: أنه العجلة، والغضب، قاله قناة. والثاني: الضعف عن تبليغ الرسالة، قاله ابن جرير. قال ابن الأنباري: وهذا لا يُخرج يونس من

(١) قال النووي في شرح مسلم: فسر ابن عباس وجمهور أهل اللغة وغريب الحديث الساق هنا بالشدة، أي: يكشف عن شدة وأمر مهول.

(٢) هذا البيت من الرجز المشطور، ذكره الطبري ٣٨/٢٩ من رواية ابن حميد عن مهرا عن سفيان عن المغيرة عن إبراهيم عن ابن عباس، ونص رواية عكرمة عن ابن عباس «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ» قال: هو يوم حرب وشدة، ولم يذكر الرجز فيها.

(٣) هو جزء من حديث طويل مشهور في البخاري ٣٥٩/١٣، ومسلم ١/١٦٨، ورواه البخاري مختصراً ٥٠٨/٨، ونصه: عن أبي سعيد الخدري عليه السلام قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكشف ربنا عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياءً وسمعةً فيلعب ليسجد ليعود ظهره طيقاً واحداً».

أولي العزم، لأنها خطيئة. ولو قلنا: إن كل مخطئ من الأنبياء ليس من أولي العزم، خرجوا كلهم إلا يحيى. ثم أخبر عن عقوبته إذ لم يصبر، فقال تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ قال الزجاج: مملوء غمًا وكرهًا.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَن تَدْرَكَكَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «لولا أن تداركته» بناءً خفيفة، وبناءً ساكنة بعد الكاف مع تخفيف الدال. وقرأ أبو هريرة، وأبو المتكلم: «تداركه» بناءً واحدة خفيفة مع تشديد الدال. وقرأ أبي بن كعب: «تتداركه» بناءً خفيفتين. ﴿يَمَّةٌ بَيْنَ رَيْبٍ﴾ فرحمه بها، وتاب عليه من معاصيه ﴿لَتُبَدَّ بِالنَّارِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ وقد بينا معنى «العراء» في [الصفات: ١٤٥]. ومعنى الآية: أنه نبيذ غير مذموم لنعمة الله عليه بالتوبة والرحمة. وقال ابن جريج: نُبِدَّ بالعراء، وهي: أرض المحشر، فالمعنى: أنه كان يبقى مكانه إلى يوم القيامة ﴿فَلْيَخَبَّتْهُ رَبُّهُ﴾ أي: استخلصه واصطفاه، وخلصه من الذم ﴿فَمَجَّلَ بَيْنَ الْقَلِيلِ﴾ فردَّ عليه الوحي، وشفَّعه في قومه ونفسه ﴿وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ قرأ الأكثرون بضم الياء من أزلقته، وقرأ أهل المدينة، وأبان بفتحها من زلقتَه أزلقته، وهما لغتان مشهورتان في العرب. قال الزجاج: يقال: زلق الرجل رأسه وأزلقه: إذا حلقه. وفي معنى الآية للمفسرين قولان: أحدهما: أن الكفار قصدوا أن يصيبوا رسول الله ﷺ بالعين، وكان فيهم رجل يمكث اليومين والثلاثة لا يأكل شيئاً، ثم يرفع جانب خيائه، فتمرُّ به النعم، فيقول: لم أر كالיום إبلاً لا غنماً أحسن من هذه، فما تذهب إلا قليلاً حتى يسقط منها عذة، فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله ﷺ بالعين، فعصم الله نبيه، وأنزل هذه الآية، هذا قول الكلبي، وتابعه قوم من المفسرين تلقفوا ذلك من تفسيره، منهم الفراء<sup>(١)</sup>. والثاني: أنهم كانوا ينظرون إليه بالعداوة نظراً شديداً يكاد يزلقُه من شدته، أي: يلقيه إلى الأرض. وهذا مستعمل في كلام العرب. يقول القائل: نظر إلي فلان نظراً كاد يصرعني. وأنشدوا:

يَنْتَقِرُضُونَ إِذَا السَّقَا فِي مَوْطِنِ نَظَرًا يُزِيلُ مَسَاطِنَ الْأَقْدَامِ<sup>(٢)</sup>

أي: ينظر بعضهم إلى بعض نظراً شديداً بالعداوة يكاد يزيل الأقدام، وإلى هذا ذهب المحققون، منهم ابن قتيبة، والزجاج. ويدل على صحته أن الله تعالى قرن هذا النظر بسماع القرآن، وهو قوله تعالى: ﴿لِنَّا نَحْمَدُ اللَّهَ﴾ والقوم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة، فيُحذِّون النظر إليه بالبغضاء. وإصابة العين، إنما تكون مع الإعجاب والاستحسان، لا مع البغض، فلا يُظن بالكلبي أنه فهم معنى الآية. ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني: القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي: موعظة.



(١) قال ابن كثير: وفي هذه الآية دليل على أن العين إصابتها وتأثيرها حق بأمر الله ﷻ، كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة. وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٧١٩/٤ عن ابن عباس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا».

وروى البخاري وأصحاب «السنن» عن ابن عباس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤمذ الحسن والحسين يقول: «أهليكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل حين لأمّة».

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٤٨٢، و«مشكل القرآن» ١٣٠، و«البيان والتبيين» ١/١١، و«الصناعتين» ٢٨١، و«اللسان»: قرض، و«تفسير القرطبي» ٢٥٦/٨، و«البحر المحيط» ٣١٧/٨، و«الكشاف» ١٣٢/٤: ١٤٥.

## سورة الحاقة

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَاقَّةُ ١ ﴾ مَا الْحَاقَّةُ ٢ ﴿ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا الْمَاقَّةُ ٣ ﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَّوَارِكِهَا ٤ ﴿ فَأَتَانَا نَمُودُ فَأَمْلِكُمْ ٥ ﴾ وَالطَّاغِيَةَ ٦ ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَمْلِكُمْ إِيْرِيحَ مَسْرُورٍ ٧ ﴿ سَخَّرَمَا عَلَيْهِمْ سَجَّ لِيَالٍ وَنَمِينِيَةَ آيَاتِهِ حُسُومًا فَرَفَى الْقَوْمُ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَفْجَارٌ نَقَلَى حَارِيَةَ ٨ ﴿ فَهَلْ رَزَقْنَا لَهُمْ مِنَّا بَاطِلًا ٩ ﴿ رِيْبَةً يَرْعَوْنَ وَمِن قَبْلِهِ وَالْمُرْسَلَاتُ ١٠ ﴿ فَمَعَاذَ رَبِّنَا فَالْحَاقَّةُ ١١ ﴿ إِنَّا لَنَّا عَلَمَا لَنَاءَ حَمَلَتُكُمْ فِي الْبَارِيَةِ ١٢ ﴿ لَنَجْمَلَهَا لَكُمْ تَذْكُرَةً وَفِيهَا أَذُنٌ وَعِيَةٌ ١٣ ﴿

﴿ الْحَاقَّةُ ١ ﴾: القيامة. قال الفراء: إنما قيل لها: حاقة، لأن فيها حواق الأمور. وقال الزجاج: إنما سميت الحاقة، لأنها تحقق كل إنسان بعمله من خير وشر.

قوله تعالى: ﴿ مَا الْحَاقَّةُ ٢ ﴾؟ هذا استفهام، معناه التفتيح لشأنها، كما تقول: زيدا، وما زيد؟ على التعظيم لشأنه. ثم زاد في التهويل بأمرها، فقال تعالى: ﴿ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا الْمَاقَّةُ ٣ ﴾: أي: لأنك لم تعانها، ولم تدر ما فيها من الأحوال. ثم أخبر عن المكذبين بها، فقال تعالى: ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَّوَارِكِهَا ٤ ﴾ قال ابن عباس: القارعة: اسم من أسماء يوم القيامة. قال مقاتل: وإنما سميت بالقارعة، لأن الله تعالى يقرع أعداءه بالعذاب. وقال ابن قتيبة: القارعة: القيامة لأنها تفرع، يقال: أصابهم قوارع الدهر. وقال الزجاج: لأنها تفرع بالأحوال. وقال غيره: لأنها تفرع القلوب بالفزع. فأما ﴿ وَالطَّاغِيَةَ ٦ ﴾ ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها طغيانهم وكفرهم، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الزجاج: ومعنى الطاغية عند أهل اللغة: طغيانهم. و «فاعلة» قد يأتي بمعنى المصدر، نحو عاقبة، وعافية. والثاني: بالصيغة الطاغية، قاله قتادة. وذلك أنها تجاوزت مقدار الصباح، فأهلكتهم. والثالث: أن الطاغية: عاقر الناقة، قاله ابن زيد. والريح الصرصر قد فسرناها في [خم السجدة: ١٦]. والعاتية: التي تجاوزت المقدار. وجاء في التفسير أنها عثت على حُرَّانها يومئذ، فلم يكن لهم عليها سبيل.

قوله تعالى: ﴿ سَخَّرَمَا عَلَيْهِمْ ٧ ﴾ أرسلها وسلطها. والتسخير: استعمال الشيء بالافتقار. وفي قوله تعالى: ﴿ حُسُومًا ٥ ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تباعاً، قاله ابن عباس. قال الفراء: الحسوم: التباع، يقال في الشيء إذا تباع، فلم ينقطع أوله عن آخره: حسوم. وإنما أُجِدَّ - والله أعلم - من حَسَمَ الدَّاءُ: إذا كُوي صاحبه، لأنه يحمى ثم يكوى، ثم يتابع الكي عليه. والثاني: كاملة، قاله الضحاك. فيكون المعنى: أنها حسمت الليالي والأيام فاستوفتها على الكمال، لأنها ظهرت مع طلوع الشمس، وذهبت مع غروبها. قال مقاتل: هاجت الريح غُدُوَّةً، وسكنت بالعشي في اليوم الثامن، وقبضت أرواحهم في ذلك اليوم، ثم بعث الله طيراً أسود فالتقطهم حتى ألقاهم في البحر. والثالث: أنها حسمتهم، فلم تبق منهم أحداً، أي: أذهبهم وأفتتهم، هذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا ٨ ﴾: أي: في تلك الليالي والأيام ﴿ صَرْعَى ٨ ﴾ وهو جمع صريع، لأنهم صرعوا بموتهم ﴿ كَأَنَّهُمْ أَفْجَارٌ نَقَلَى حَارِيَةَ ٨ ﴾ أي: أصول نخل ﴿ حَارِيَةَ ٨ ﴾ أي: بالية. وقد بيَّنَّا هذا في سورة [القمر: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿ فَهَلْ رَزَقْنَا لَهُمْ مِنَّا بَاطِلًا ٩ ﴾: فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من بقاء، قاله الفراء. والثاني: من بقية، قاله أبو عبيدة. قال: وهو مصدر كالطاغية. والثالث: هل ترى لهم من أثر؟ قاله ابن قتيبة. ﴿ رِيْبَةً يَرْعَوْنَ وَمِن قَبْلِهِ ٩ ﴾ قرأ أبو عمرو، ويعقوب، والكسائي، وأبان: بكسر القاف، وفتح الباء. والباقون: بفتح القاف، وإسكان الباء. فمن كسر القاف أراد: من يليه ويحْتَف به من جنوده وأتباعه. ومن فتحها أراد: من كان قبله من الأمم الكافرة. وفي «المؤتفكات»



ثلاثة أقوال: أحدها: قرى قوم لوط. والمعنى: وأهل المؤتفكات، قاله الأكثرون. والثاني: أنهم الذين ائتمفكوا بذنوبهم، أي: هلكوا بالذنوب التي معظمها الإفك، وهو الكذب، قاله الزجاج. والثالث: أنه قارون وقومه، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿بِالطَّائِفَةِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: بالذنوب، وقال الزجاج: الخاطئة: الخطأ العظيم. ﴿فَمَعَا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ أي: كذبوا برسولهم ﴿فَلَعَدْنَاهُمْ آتِدَّةً رَأِيَةً﴾ أي: زائدة على الأحداث ﴿إِنَّا لَنَّا مَطَا لَمَاءُ﴾ أي: تجاوز حدّه حتى علا على كل شيء في زمن نوح: ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ يعني: حملنا آباءكم وأنتم في أصلابهم ﴿فِي اللَّيْلِ﴾ وهي: السفينة التي تجري في الماء: ﴿لِنَجْعَلَ لَكُمُ الْفُجْلَةَ الَّتِي فَعَلْنَا مِنْ إِغْرَاقِ قَوْمِ نُوحٍ، وَنَجَاةٍ مِنْ حَمَلِنَا مَعَهُ: ﴿نَذِكْرَةً﴾ أي: عبرة، وموعظة: ﴿رَبِّهَا أَدْنَى رَيْةٍ﴾ أي: أدنى تحفظ ما سمعت، وتعمل به. وقال الفراء: لتحفظها كل أذن، فتكون عظة لمن يأتي بعده.

﴿إِنَّا نُنَجِّي فِي الشُّرَى قَمْعَةً وَجِدَّةً﴾ ﴿وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ نَدَّكَ دَجْدَةً﴾ ﴿فِيَوْمِذٍ وَقَمَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ ﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ رَاحِيَةٌ﴾ ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ حَرَّ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ قَنِينَةً﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ تَعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ ﴿فَأَمَّا مَنْ أَرَادَ كِتَابَ بَيْبُوتِ. يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَهْوَأُ مِنْ كِتَابِي﴾ ﴿إِنِّي لَنَسْتُ أَنْ مِثْلِي هِيَ سَابِيَةٌ﴾ ﴿فَهُوَ فِي سِجِّينٍ رَاحِيَةٌ﴾ ﴿فِي سِجِّينٍ عَالِيَةٍ﴾ ﴿فَلَقَوْهَا دَائِمَةً كَأَنَّهَا كَانَتْ أَغْوِيًا هَيِّجًا يَمَّا أَتَيْنَاهَا﴾ ﴿وَمَا أَتَيْنَاهَا فِي الْأَيَّامِ الْقَالِيَةِ﴾ ﴿وَأَمَّا مَنْ أَرَادَ كِتَابَ بَيْبُوتِ. لَقَدْ أَرَادَ أَنْ يَنْجُو مَا كَانَتْ يَنْجُوهُ كَانَتْ الْقَائِمِيَّةُ﴾ ﴿مَا أَتَيْنَ عَلَى مَالِهِ﴾ ﴿هَلَكَ عَلَى سَطْلِينَةٍ﴾ ﴿عُدُوهُ قُلُوبُهُ﴾ ﴿ثُمَّ لَنَجِيبَنَّ سَأَلَهُ﴾ ﴿ثُمَّ فِي سِجِّينٍ دَرَجَةً سَبْعُونَ دَرَجَةً فَاسْأَلُوهُ﴾ ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَلِيِّ﴾ ﴿وَلَا يُحْسِنُ عَلَى طَعَامِ الْيَتَامَى﴾ ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حِسَابٌ﴾ ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَنِينٍ﴾ ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نُنَجِّي فِي الشُّرَى قَمْعَةً وَجِدَّةً﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها النفخة الأولى، قاله عطاء. والثاني: الأخيرة، قاله ابن السائب، ومقاتل. ﴿وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي: حملت الأرض والجبال وما فيها ﴿نَدَّكَ دَجْدَةً﴾ أي: كسرتا، ودقتا دقة واحدة، لا يثنى عليها حتى تستوي بما عليها من شيء، فتصير كالأديم الممدود. وقد أشرنا إلى هذا المعنى في [الأعراف: ١٤٣] عند قوله تعالى: ﴿جَعَلَكُمْ دَكَّاءً﴾. قال الفراء: وإنما قال: فدكتا، ولم يقل: فدككن، لأنه جعل الجبال كالشيء الواحد، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رِقْقًا فَفَنَّقْنَهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠]، وأنشدوا:

هُمَا سَيِّدَانَا يَزْعُمَانِ وَإِنَّمَا

يَسُودَانِنَا أَنْ يَسْرَتْ غَنَمَاهُمَا<sup>(١)</sup>

والعرب تقول: قد يسرت الغنم: إذا ولدت، أو تهيأت للولادة.

قوله تعالى: ﴿فِيَوْمِذٍ وَقَمَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي: قامت القيامة ﴿وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ لتزول من فيها من الملائكة ﴿فَهِيَ يَوْمَئِذٍ رَاحِيَةٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن وهيها: صَعْفُهَا وتمزُّقُهَا من الخوف، قاله مقاتل. والثاني: أنه تشققها، قاله الفراء. ﴿وَالْمَلَكُ﴾ يعني: الملائكة، فهو اسم جنس ﴿عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ أي: على جوانبها. قال الزجاج: ورجاء كل شيء: ناحيته، مقصور. والثنية: رجوان، والجمع: أرجاء. وأكثر المفسرين على أن المشار إليها السماء. قال الضحاك: إذا انشقت السماء كانت الملائكة على حافتها حتى يأمرهم الله تعالى، فينزولون إلى الأرض، فيحيطون بها، ومن عليها. وروي عن سعيد بن جبيرة أنه قال: على أرجاء الدنيا.

(١) البيت في تفسير ابن جرير الطبري، ٥٦/٢٩، ونسبه في «اللسان»: بسر، والمعنى في شرح شواهد الألفية: إلى أبي أسيدة الدُبَيْرِي، وأنشد في «اللسان» قبله بيتاً آخر هو:

إِن لَنَا شَيْئَيْنِ لَا يَنْفَعَانِنَا

غَنِيَّتَيْنِ لَا يُجِدِي عَلَيْنَا غِنَاهُمَا

أي: ليس فيهما من السيادة إلا كونهما قد يسرت غنماهما، أي: كثرت ألبانها ونسلها، والسود يوجب البذل والعطاء والحراسة والحماية وحسن التدبير والحلم، وليس عندهما من ذلك شيء، واستشهد المؤلف بهذا البيت على أن الشاعر قال: غنماهما بلفظ الثنية للغنم، مع أن الغنم اسم للجمع، وليس بمفرد، ولكنه عامله معاملة المفرد، كما اعتبرت الجبال في قوله تعالى: ﴿وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ نَدَّكَ دَجْدَةً﴾ في حكم المفرد كالأرض، ولذلك قال: فدكتا، ولم يقل: فدككن.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فوق رؤوسهم، أي: العرش على رؤوس الحَمَلَة، قاله مقاتل. والثاني: فوق الذين على أرجائها، أي: أن حملة العرش فوق الملائكة الذين هم على أرجائها. والثالث: أنهم فوق أهل القيامة، حكاهما الماوردي. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم القيامة ﴿تُنشِئُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ثمانية أملاك. وجاء في الحديث أنهم اليوم أربعة، فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله بأربعة أملاك آخرين، هذا قول الجمهور<sup>(١)</sup>. والثاني: ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله ﷻ، قاله ابن عباس، وابن جبير، وعكرمة. والثالث: ثمانية أجزاء من الكروبيين لا يعلم عددهم إلا الله، قاله مقاتل. وقد روى أبو داود في «سننه» من حديث جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال: «أُذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ مِنْ حِمْلَةِ الْعَرْشِ، أَنْ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِمِائَةِ عَامٍ»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ على الله لحسابكم ﴿لَا تَخَفْنَ﴾ عليه. قرأ حمزة، والكسائي «لا يخفى» بالياء. وقرأ الباقون بالتاء. والمعنى: لا يخفى عليه ﴿يُنَكِّرُ خَافِيَةً﴾ أي: نفس خافية، أو قَعْلَةً خافية. وفي حديث أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما عرضتان فجداً، ومعاذير، وأما الثالثة، فمعدتها تطاير الصحف في الأيدي، فأخذ يمينه، وأخذ بشماله»<sup>(٣)</sup>، وكان عمر بن الخطاب يقول: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا، وتزینوا للعرض الأكبر، يومئذ لا تخفى منكم خافية. ﴿يَقُولُ هَؤُلاءِ﴾ قال الزجاج: «هاؤم» أمر من الجماعة. بمنزلة هاكم. تقول للواحد: ها يا رجل، وللثنتين: هاؤما يا رجلان. وللثلاثة: هاؤم يا رجال. قال المفسرون: إنما يقول هذا ثقة بسلامته وسروراً بنجاته. وذكر مقاتل أنها نزلت في أبي سلمة بن عبد الأسد.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَنَسْتُ﴾ أي: علمت وأيقنت في الدنيا ﴿إِنَّ مَثَلِي حَسِيبَةٌ﴾ أي: أبعث، وأحاسب في الآخرة ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ﴾ أي: حالة من العيش ﴿رَاضِيَةً﴾ قال الفراء: أي: فيها الرضا. وقال الزجاج: أي: ذات رضى يرضاها من يعيش فيها. وقال أبو عبيدة: مجازها مجاز مرضية ﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عالية المنازل ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي: ثمارها ﴿دَانِيَةً﴾ أي: قريبة ممن يتناولها، وهي جمع قطف. والقطف: ما يقطف من الثمار. قال البراء بن عازب: يتناول الثمرة وهو نائم.

قوله تعالى: ﴿كُلُوا﴾ أي: يقال لهم: كلوا ﴿وَأَشْرَبُوا حَيْثُ مَا سَأَلْتُمْ﴾ أي: قَدَّمْتُمْ من الأعمال الصالحة ﴿فِي الْآيَاتِ لِلتَّلَافُوتِ﴾ الماضية، وهي أيام الدنيا. ﴿وَأَمَّا مَنْ أَرَبَّ كَيْفَ يُشَاقِقِ﴾ قال مقاتل: نزلت في الأسود بن عبد الأسد، قتله حمزة بيدر، وهو أخو أبي سلمة. وقيل: نزلت في أبي جهل.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُنِي لَرَأْوَتٍ كَثِيَّةٍ﴾ وذلك لما يرى فيه من القبايح ﴿وَلَرَأْوَتٍ مَا حَسِيبَةٌ﴾ لأنه لا حاصل له في ذلك الحساب، إنما كلُّه عليه. وكان ابن مسعود، وقتادة، ويعقوب، يحذفون الهاء من «كتابه»، و«حسابيه» في الوصل. قال الزجاج: الوجه أن يوقف على هذه الهاءات، ولا توصل، لأنها أدخلت للوقف. وقد حذفها قوم في الوصل، ولا أحب مخالفة المصحف، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ﴾ [القارة: ١٠].

(١) رواه الطبري من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن رسول الله ﷺ، وهو خبر مقطوع. ورواه الطبري أيضاً من طريق ابن إسحاق قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «هم اليوم أربعة» يعني حملة العرش «فإذا كانوا يوم القيامة أمدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية» وقد قال الله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ وهذا خبر مقطوع أيضاً. قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ أي: يوم القيامة يحمل العرش ثمانية من الملائكة، قال: ويحتمل أن يكون المراد بهذا العرش، العرش العظيم، أو العرش الذي يوضع في الأرض يوم القيامة لفصل القضاء، والله أعلم بالصواب اهـ.

(٢) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٧٢٧) وسنده جيد، وذكره ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن أبي حاتم وقال: وهذا إسناد جيد رجاله كلهم ثقات.

(٣) رواه أحمد في «المستند»، وابن ماجه ١٤٣٠/٢ من رواية وكيع عن علي بن رفاعه عن الحسن بن أبي موسى. قال البوصيري في «الزوائد»: رجال الإسناد ثقات، إلا أنه منقطع، والحسن لم يسمع من أبي موسى، قاله علي بن المديني، وأبو حاتم، وأبو زرعة، وقد رواه الترمذي عن الحسن بن أبي هريرة وقال: لا يصح هذا الحديث من قيل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة. ورواه الطبري ٥٩/٢٩ من رواية مجاهد بن موسى عن زيد، عن سليمان بن حامد عن مروان الأصغر عن أبي وائل عن عبد الله نحوه، وقال ابن كثير: ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مسلماً مثله.

قوله تعالى: ﴿بَلَّغْتَهَا﴾ يعني: الموتة التي ماتها في الدنيا ﴿كَانَتْ الْقَائِيَةَ﴾ أي: القاطعة للحياة، فكانه تمنى دوام الموت، وأنه لم يُبعث للحساب ﴿هَكَكَ عَنِّي سَطِينِيَةَ﴾ (١) فيه قولان: أحدهما: ضلّت عني حجتني، قاله مجاهد، وعكرمة، والضحاك، والسدي. والثاني: زال عني ملكي، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿خُدْرَةٌ﴾ أي: يقول الله تعالى: ﴿خُدْرُهُ قَلْبُهُ﴾ (٢) أي: اجمعوا يده إلى عنقه ﴿كُرٌّ لِلْبَحِيمِ صَلْوَةٌ﴾ أي: أدخلوه النار. وقال الزجاج: اجعلوه يضلّي النار ﴿كُرٌّ فِي سِلْسِلَةٍ﴾ وهي: حلقت منتظمة ﴿ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ قال ابن عباس: بذراع المَلَك. وقال نوّث الشامي<sup>(١)</sup>: كل ذراع سبعون باعاً، الباع أبعد مما بينك وبين مكة، وكان في رحبة الكوفة. وقال سفيان: كل ذراع سبعون ذراعاً. وقال مقاتل: ذرعها سبعون ذراعاً بالذراع الأول. ويقال: إن جميع أهل النار في تلك السلسلة.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُكُمْ﴾ أي: أدخلوه. قال الفراء: وذكر أنها تدخل في دبر الكافر فتخرج من رأسه، فذلك سلكه فيها. والمعنى: ثم اسلكوا فيه السلسلة، ولكن العرب تقول: أدخلت رأسي في القلنسوة، وأدخلتها في رأسي. ويقال: الخاتم لا يدخل في يدي، وإنما اليد تدخل في الخاتم، وإنما استجازوا ذلك، لأن معناه معروف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ (٣) أي: لا يصدّق بوحدانيته وعظمته ﴿وَلَا يَحْتَضِرُ عَلَىٰ طَعْمِ الْيَسْكِينِ﴾ (٤) أي: لا يطعمه، ولا يأمر بإطعامه ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَبِيمٌ﴾ (٥) أي: قريب ينفعه، أي: يشفع له ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَنِينٍ﴾ (٦) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صديد أهل النار، قاله ابن عباس. قال مقاتل: إذا سال القحح، والدم، بادروا أكله قبل أن تأكله النار. والثاني: شجر يأكله أهل النار، قاله الضحاك، والربيع: والثالث: أنه غسالة أجوافهم، قاله يحيى بن سلام. قال ابن قتيبة: وهو «فغلين» من «غسلت» كأنه غسالة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَلِئُوتُونَ﴾ يعني: الكافرين.  
﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْشِرُونَ﴾ (٧) وَمَا لَا تُبْشِرُونَ (٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٩) وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ (١٠) وَلَا يَقُولُ كَايَهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ (١١) نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (١٢)﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنسِرُ﴾ (١٣) «لا» ردّ للكلام المشركين، كأنه قيل: ليس الأمر كما يقول المشركون ﴿أَقِيمُ بِمَا تُبْشِرُونَ﴾ (١٤) وَمَا لَا تُبْشِرُونَ وقال قوم: «لا» زائدة مؤكدة. والمعنى: أقسم بما ترون، وما لا ترون، فأراد جميع الموجودات. وقيل: الأجسام والأرواح، ﴿إِنَّهُ﴾ يعني: القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: محمد ﷺ، قاله الأكثرون. والثاني: جبريل، قاله ابن السائب، ومقاتل. قال ابن قتيبة: لم يرد أنه قول الرسول، وإنما أراد أنه قول الرسول عن الله تعالى، وفي الرسول ما يدل على ذلك، فاكتمى به من أن يقول عن الله ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ وقرأ ابن كثير: «يؤمنون» و«يذكرون» بالياء فيهما. قال الزجاج: «ما» مؤكدة، وهي لغو في باب الإعراب. والمعنى: قليلاً تؤمنون. وقال غيره: أراد نفي إيمانهم أصلاً. وقد بيّنا معنى «الكاهن» في [الطور: ٢٩]. قال الزجاج: وقوله تعالى: «تنزيل» مرفوع بـ «هو» مضمرة يدل عليها قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ﴾ هو تنزيل.

﴿رَوْحٌ نَزَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَابِيلِ﴾ (١٥) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (١٦) ثُمَّ لَقَلْنَا مِنْهُ الرِّينَ (١٧) فَمَا يَسْكُرُ مِنْ أَسِدِّ عَتَهُ حَجْرِينَ (١٨) وَإِنَّهُ لَتَذَكَّرٌ لِلنَّفِيِّينَ (١٩) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ يَسْكُرُ مُكْذِبِينَ (٢٠) وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٢١) وَإِنَّهُ لَعَقُّ الْيَتِيمِ (٢٢) فَسَجَّ يَأْتِمُ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٢٣)﴾  
قوله تعالى: ﴿رَوْحٌ نَزَّلَ عَلَيْنَا﴾ أي: لو تكلف محمد أن يقول علينا ما لم نقله ﴿لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ (٢٤) أي: لأخذناه بالقوة والقدرة، قاله الفراء، والمبرد، والزجاج. قال ابن قتيبة: إنما أقام اليمين مقام القوة، لأن قوة كل شيء في ميامنه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَقَلْنَا مِنْهُ الرِّينَ﴾ (٢٥) وهو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب، فإذا انقطع بطلت القوى،

(١) هو نوف بن فضالة الحميري البكالي، إمام أهل دمشق في عصره، من رجال الحديث، ورد ذكره في «الصحيحين»، وكان راوياً للقصص، وهو ابن زوجة كعب الأحبار. توفي نحو (٩٥هـ) رحمه الله.

(٢) في الأصل: الغسالة.

ومات صاحبه. قال أبو عبيدة: الوتين: نياط القلب، وأنشد الشَّمَاخ:

إِذَا بَسَلْتُغْتِي وَحَمَلْتُ رَحْلِي عَرَابَةَ فَاشْرَقِي بِدَمِ الْوَيْسِنِ<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج: الوتين: عرق أبيض غليظ كأنه قصبه.

قوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكَ مِنَ أَهْلِ عَهْدٍ عَلَيْهِمْ ذِكْرُنَا إِذْ سَأَلْنَا عَنْ آلِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٧) أي ليس منكم أحد يحجزنا عنه، وإنما قال تعالى: ﴿حَنِيزِينَ﴾ لأن أحداً يقع على الجمع، كقوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ أَهْلِ يَمِينِ رَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، والزجاج. ومعنى الكلام: أنه لا يتكلف الكذب لأجلكم مع علمه أنه لو تكلف ذلك لعاقبناه، ثم لم يقدر على دفع عقوبتنا عنه ﴿وَإِنَّهُ﴾ يعني: القرآن ﴿لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ في يوم القيامة. يندمون إذ لم يؤمنوا به ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ (٢١) إضافة إلى نفسه لاختلاف اللفظين، كقوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩]. قال الزجاج: المعنى: وإنه لليقين حق اليقين، وقد شرحنا هذا المعنى، وما بعده في [الواقعة: ٩٥، ٩٦].



(١) البيت للشماخ بن ضرار التغلبي، «ديوانه» طبع القاهرة ٩٢، و«الطبري» ٩٧/٢٩، و«القرطبي» ٢٧٦/١٨ من قصيدة يمدح بها عرابة بن أوس بن قيطي، وكان هو وأبوه من الصحابة، وكان عرابة مشهوراً بالكرم.

## سورة المعارج

سورة سال سائل، ويقال لها: سورة المعارج، ويقال لها:

سورة الواقع، وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ بِمِقْدَارِهِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَبِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَرَأَيْنَهُ قَرِيبًا ﴿٧﴾ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ﴿٨﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٩﴾ وَلَا يَنْتَلِ حِمِيمٌ حِمِيمًا ﴿١٠﴾ يَمْشُرُونَ بِمُؤَدَّاتِهِ الْمَجْرِمَ لَوْ يَفْقَدُونُ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِئْسَ مَا يَنْبَغِيهِمْ ﴿١١﴾ وَصَجَّجْتَهُمُ أَخْبَهُمْ ﴿١٢﴾ وَأَصْبَحَ لَبِئْسَ مَا يَشِئُرُونَ ﴿١٣﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَيْمًا ثُمَّ يُنَجِّهِمْ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأَنْزِلٌ ﴿١٥﴾ نَزَّاعَةٌ لِيُشْرِيَ ﴿١٦﴾ تَمْشُرُونَ مِنْ آذِرٍ وَقَوْلَ ﴿١٧﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ قال المفسرون: نزلت في النضر بن الحارث حين قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْلِمْ عَلَيْنَا حِكْمَةً مِنْ السَّمَاءِ﴾<sup>(١)</sup> [الأنفال: ٢٢]، وهذا مذهب الجمهور، منهم ابن عباس، ومجاهد. وقال الربيع بن أنس: هو أبو جهل. قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر: «سال» بغير همز. والباقون: بالهمز<sup>(٢)</sup>. فمن قرأ: «سال» بالهمز ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: دَعَا ذَاعَ على نفسه بعذابٍ واقع. والثاني: سأل سائل عن عذابٍ واقع لمن هو؟ وعلى من يَنْزِلُ ومتى يكون؟ وذلك على سبيل الاستهزاء، فتكون الباء بمعنى «عن»، وأنشدوا:

فَإِنْ تَسَأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَسَأَلْنِي  
خَبِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَلَبٌ<sup>(٣)</sup>

والثالث: سأل سائل عذاباً واقعاً، والباء زائدة. ومن قرأ بلا همز ففيه قولان: أحدهما: أنه من السؤال أيضاً، وإنما لَيِّنَ الهمزة، يقال: سأل، وسال، وأنشد الفراء:

تَسَالَوْا فَسَأَلُوا يَغْلِمِ النَّاسُ أَيُّنَا  
لِصَاحِبِهِ فِي أَوَّلِ الدُّهْرِ تَابِعِ

والثاني: المعنى: سال وإد في جهنم بالعذاب للكافرين، وهذا قول زيد بن ثابت، وزيد بن أسلم، وابنه عبد الرحمن. وكان ابن عباس في آخرين يقرؤون «سَأَلَ سَائِلٌ» بفتح السين، وسكون الياء من غير ألف ولا همز وإذا قلنا: إنه من السؤال، فقولته تعالى: «للكافرين» جواب للسؤال، كأنه لما سأل: لمن هذا العذاب؟ قيل: للكافرين. والواقع: الكائن. والمعنى: أن العذاب للذي سأله هذا الكافر كائن لا محالة في الآخرة ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿١﴾ مِنْ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: المعنى: ذلك العذاب واقع من الله للكافرين.

قوله تعالى: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها السموات، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هي معارج الملائكة. قال ابن قتيبة: أصل «المعارج» الدَّرَجُ، وهي من عَرَجَ: إِذَا صَعِدَ. قال الفراء: لما كانت الملائكة تَعْرُجُ إليه، وصف نفسه بذلك. قال الخطابي: المعارج: الدَّرَجُ، واحدها: مَعْرَجٌ، وهو المَصْعَدُ، فهو الذي يُصْعَدُ إليه بأعمال العباد، وبأرواح المؤمنين. فالمعارج: الطرائق التي يُصْعَدُ فيها. والثاني: أن المَعَارِجَ: الفَوَاضِلُ والنِّعَمُ، قاله قتادة.

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» ٥٠٢/٢ عن سعيد بن جبیر وقال: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه. وتعبه اللهبی فقال: علی شرط البخاری فقط، وأورده السیوطی فی «الدور» ٢٦٣/٦ وزاد نسبه للفریابی، وعبد بن حمید، والنسائی، وابن أبی حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) قال ابن جریر الطبری: والذي هو أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأه بالهمز، لإجماع الحجة من القراء على ذلك، وأن عامة أهل التأويل من السلف بمعنى الهمزة تأولوه.

(٣) البيت لمعلمة بن حنيفة، وهو في «ديوانه» ١١، و«المفضليات» ٣٩٣، وأدب الكاتب» ٥٠٥، و«القرطبي» ٢٧٩/٢٨ والشاهد فيه أن الباء في قوله «بالنساء» بمعنى «عن». والمعنى: فإن تسألوني عن النساء. والأدواء: جمع داء.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَكِ﴾ قرأ الكسائي: «يَنْعُجُ» بالياء. «وَأَرْوُحُ» في «الروح» قولان: أحدهما: جبريل، قاله الأكثرون. والثاني: رُوح الميِّت حين تَقْبُضُ، قاله قيصة بن دُوَيْب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي﴾ أي: إلى الله ﷻ ﴿وَلَوْ يَرَى كَانَ يَقْدَارُ حَمِيمٍ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، والقرظي، وهذا هو مقدار يوم القيامة من وقت البعث إلى أن يفصل بين الخلق. وفي الحديث: «إِنَّهُ لَيُخَفَّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَحْفَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةِ مَكْتُوبَةٍ»<sup>(١)</sup>. وقيل: بل لو ولي حسب الخلق سوى الله ﷻ لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة، والحق يفرغ منه في ساعة من نهار. وقال عطاء: يفرغ الله من حساب الخلق في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا. فعلى هذا يكون المعنى: ليس دافع من الله في يوم مقداره خمسين ألف سنة. قيل: المعنى: سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير. والثاني: أن مقدار صعود الملائكة من أسفل الأرض إلى العرش لو صعده غيرهم قطعته في خمسين ألف سنة، وهذا معنى قول مجاهد.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ﴾ أي: اصبر على تكذيبهم إياك ﴿صَبْرًا جَبِيلًا﴾ لا جزع فيه، وهذا قبل أن يُؤْمَرَ بِقِتَالِهِمْ، ثم نسخ بآية السيف. ﴿إِنَّهُمْ يَرْتَدُّونَ﴾ يعني: العذاب ﴿بِعِيدًا﴾ غير كائن ﴿وَرَبَّهُ زَوِيًّا﴾<sup>(٢)</sup> كاتناً، لأن كل ما هو آت قريب. ثم أخبر متى يكون فقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ﴾<sup>(٣)</sup> وقد شرحناه في [الكهف: ٢٩] ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾<sup>(٤)</sup> أي: كالصوف، فَصَبَّهَا فِي ضَعْفِهَا وَلِينِهَا بِالصُوفِ. وقيل: شَبَّهَا بِهِ فِي خِفَّتِهَا وَسَهْوِهَا، لأنه قد نقل أنها تسير على صورتها، وهي كالبهاء. قال الزجاج: «العهن» الصوف. واحدته: عِهْنَةٌ، ويقال: عُهْنَةٌ، وعُهْنٌ، مثل: صُوفِيٌّ، وُصُوفٍ. وقال ابن قتيبة: «العهن» الصوف المصبوغ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَلِ حِمِيمٌ حِمِيمًا﴾ قرأ الأكثرون: «يسأل» بفتح الياء. والمعنى: لا يسأل قريب عن قرابته، لا اشتغاله بنفسه. وقال مقاتل: لا يسأل الرجل قرابته، ولا يكلمه من شدة الأهوال. وقرأ معاوية، وأبو رزين، والحسن، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعكرمة، وابن محيصن، وابن أبي عبله، وأبو جعفر بضم الياء. والمعنى: لا يقال للحميم: أين حميمك؟

قوله تعالى: ﴿بِضُرُوبِهِمْ﴾ أي: يعرّفُ الحميم حميمه حتى يعرفه، وهو مع ذلك لا يسأل عن شأنه، ولا يكلمه اشتغالاً بنفسه. يقال: بَصُرْتُ زَيْدًا كَذَا: إِذَا عَرَفْتَهُ إِيَّاهُ. قال ابن قتيبة: معنى الآية: لا يسأل ذو قرابة عن قرابته، ولكنهم يَبْصُرُونَهُمْ، أي: يُعْرِفُونَهُمْ. وقرأ قتادة، وأبو المتوكل، وأبو عمران «بِضُرُوبِهِمْ» بإسكان الباء، وتخفيف الصاد، وكسرهما.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ النَّجْمِ﴾ يعني: يتمنى المشرك لو قُبِلَ منه الفداء ﴿بِوَيْدٍ بَيْنِهِ﴾<sup>(٥)</sup> وَصَوْبِهِ، وهي الزوجة: ﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عشيرته. وقال الزجاج: هي أدنى قبيلته منه. ومعنى: ﴿تَوْبِيهِ﴾ تضمينه، فيؤدُّ أن يفتدي بهذه المذكورات ﴿بِمَنْ يُبِيدُ﴾ ذلك الفداء، ﴿كَلًّا﴾ لا ينجيه ذلك ﴿إِنَّمَا لِلَّهِ﴾ قال الفراء: هو اسم من أسماء جهنم، فلذلك لم يُجْرَ، وقال غيظه: معناها في اللغة: اللهب الخالص. وقال ابن الأنباري: سميت لظي لشدة تَوْبِيْهَا وتَلْهِبِهَا، يقال: هو يَتَلْظَى، أي: يتلهب ويتوقد. وكذلك النار تتلظى يراد بها هذا المعنى. وأنشدوا:

جَحِيمًا تَلْظَى لَا تَنْفُتُ سَاعَةً  
وَلَا حَرٌّ مِنْهَا غَايِرَ الدَّهْرِ يَبْرُدُ

﴿نَزَاعَةُ اللَّوِيِّ﴾<sup>(٦)</sup> قرأ الجمهور «نَزَاعَةً لِلشَّوِيِّ» بالرفع على معنى: هي نَزَاعَةٌ. وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، وعكرمة، وابن أبي عبله، وحفص عن عاصم «نَزَاعَةً» بالنصب. قال الزجاج: وهذا على أنها حال مؤكدة، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [فاطر: ٣١] ويجوز أن ينصب على معنى «إنها تتلظى نزاعة». وفي

(١) رواه الإمام أحمد عن الحسن بن موسى، عن ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، ولفظه: «والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا» ورواه ابن جرير الطبري عن بونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به، ودراج وشيخه أبو الهيثم ضعيفان.

المراد بـ ﴿لَشَرِّينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: جلدة الرأس، قاله مجاهد. والثاني: محاسن الوجه، قاله الحسن، وأبو العالية. والثالث: العصب، والعقب، قاله ابن جبير. والرابع: الأطراف: اليدان، والرجلان، والرأس، قاله الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَتَمَوَّنَ مَنْ أَدْبَرَ﴾ عن الإيمان ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الحق. قال المفسرون: تقول: إليّ يا مشرك، إليّ يا منافق ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾ قال الفراء: أي جمع المال في وعاء فلم يؤد منه زكاة، ولم يصل منه رحماً.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ﴾ إذا مسَّ الشَّرَّ جُرُوعًا ﴿١٥﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿١٦﴾ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٢٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٣٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٤٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٦٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٧٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٨٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٩٩﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ﴾ قال مقاتل: عنى به أمية بن خلف الجُمَحي. وفي الهلوع سبعة أقوال: أحدها: أنه الموصوف بما يلي هذه الآية، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة، والزجاج. والثاني: أنه الحريص على ما لا يحل له، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: البخيل، قاله الحسن، والضحاك. والرابع: الشحيح، قاله ابن جبير. والخامس: الشره، قاله مجاهد. والسادس: الضُّجور، قاله عكرمة، وقناة، ومقاتل، والفراء. والسابع: الشديد الجزع، قاله ابن قتبية.

قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جُرُوعًا﴾ أي: أصابه الفقر ﴿جُرُوعًا﴾ لا يصبر، ولا يحتسب ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ﴾ أصابه المال ﴿مَنُوعًا﴾ بمنعه من حق الله ﷻ ﴿إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ وهم أهل الإيمان بالله. وإنما استثنى الجمع من الإنسان، لأنه اسم جنس ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الذين يحافظون على المكتوبات، وهو معنى قول ابن مسعود. والثاني: أنهم لا يلتفتون عن إيمانهم وشمائلهم في الصلاة، قاله عقبه بن عامر، واختاره الزجاج. قال: ويكون اشتقاقه من الدائم، وهو الساكن، كما جاء في الحديث أنه نهى عن البول في الماء الدائم (١). والثالث: أنهم الذين يكثرون فعل التطوع، قاله ابن جريج. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ قد سبق شرح هذه الآية والتي بعدها في [الذاريات: ١٩] وبين معنى «يوم الدين» في الفاتحة. وما بعد هذا قد شرحناه في [المومنين: ٧، ٨] إلى قوله تعالى: ﴿لَا تُسَبِّحُ﴾ قرأ ابن كثير وحده: «لأمانتهم» ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَشْكُرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «بشهادتهم» على التوحيد. وقرأ حفص عن عاصم: «بشهاداتهم» جمعاً ﴿قَائِرُونَ﴾ أي: يقومون فيها بالحق ولا يكتمونها. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَلْ كَذَّبْنَا بِرَبِّنَا وَهُوَ كَذَّابٌ﴾ نزلت في جماعة من الكفار جلسوا حول رسول الله ﷺ يستهزئون بالقرآن، ويكذبون به. قال الزجاج: والمُهْطِعُ: المُثْبِلُ بصره على الشيء لا يُزِيلُهُ، وكانوا ينظرون إلى النبي نظر عداوة. وقد سبق الخلاف في قوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ﴾ [إبراهيم: ٤٣، والقمر: ٨].

قوله: ﴿مَنْ أَلْبَسَ عِزِينَ﴾ قال الفراء: العزوين: الحلق، الجماعات، واحداً عِزَّةٌ، وكانوا يجتمعون حول النبي ﷺ فيقولون: إن دخل هؤلاء الجنة، كما يقول محمد ﷺ، فلندخلها قبلهم، فنزل قوله تعالى: ﴿أَبْلَغَ كُلِّ أَمْرٍ يَنْتَهَمُ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَبِيِّ﴾ وقرأ ابن مسعود، والحسن، وطلحة بن مصرف، والأعمش، والمفضل عن عاصم «أن يدخل» بفتح الياء، وضم الخاء. وقال أبو عبيدة: عِزِينَ جمع عِزَّة، مثل ثَبَّة، وثَبِين، فهي جماعات في تفرقة (٢).

(١) - روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبول أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه».

(٢) - ذكره الواحدي عن المفسرين بغير سند ولم يعزه لأحد.

(٣) - روى مسلم في «صحيحه» ٢٢٢/١ عن جابر بن سمرة ﷺ قال: خرج علينا رسول الله ﷺ قرآناً جلقاً، فقال: «ما لي أراكم عِزِينَ؟» أي جماعات في =

قوله تعالى: ﴿كَلَّا أَي: لا يكون ذلك﴾ **إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَلْمُونَ** فيه قولان: أحدهما: من نطفة، ثم من علقه، ثم من مضغة، فالمعنى: لا يستوجب الجنة أحد بما يدَّعيه من الشرف على غيره، إذ الأصل واحد، وإنما يستوجبها بالطاعة. والثاني: **إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَلْمُونَ** ثم بَرِّقَ، قال: يقول الله ﷻ: **أَنَّى تَعْجِزُنِي**، وقد خلقتك من مثل هذه؟! حتى إذا سَوَّيْتُكَ، وَعَدَّلْتُكَ، مَشَيْتَ بَيْنَ بَرْذَيْنِ، وللارض منك وئيد، فجمعت، ومنعت، حتى إذا بلغت التراقي قلت: **أَتَصَدَّقُ**، وأنى أوان الصدقة؟! (٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنَبِّئُ﴾ قد تكلمنا عليه في [الحاقة: ٣٨] والمراد بالمشارق، والمغارب: شرق كل يوم ومغربهُ **إِنَّا لَنَدْبُونَ** ﴿عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ خَيْرًا يَرْتَمُونَ﴾ أي: نَخْلُقُ أَمْثَلًا مِنْهُمْ، وَأَطْوَعُ لَكَ حِينَ عَصَاؤًا وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ﴾ مفسر في (الوائنة: ٦٠) **فَلَنَرَهُمْ يَتَوَضَّعُونَ** في باطلهم **وَيَلْمُونَ** أي: يلها في دنياهم **حَتَّىٰ يَنْفِرُوا** وقرأ ابن محيصن **يَلْقَوُا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْعَدُونَ** وهو يوم القيامة. وهذا لفظ أمر، ومعناه الوعيد. وذكر المفسرون أنه منسوخ بآية السيف. وإذا قلنا: إنه وعيد بلقاء يوم القيامة، فلا وجه للنسخ. **يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْنَاثِ يَرْتَأُونَ** أي: يخرجون بسرعة كأنهم يَسْتَقْبُونَ.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَصْبٍ﴾ قرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم بضم النون والصاد. وقال ابن جرير: وهو واحد الأنصاب، وهي ألتهم التي كانوا يعبدونها. فعلى هذا يكون المعنى: كأنهم إلى ألتهم التي كانوا يعبدونها يُسرعون. وقرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي بفتح النون وسكون الصاد، وهي في معنى القراءة الأولى، إلا أنه مصدر. كقول القائل: نصبت الشيء أنصبه نصباً. قال قتادة: معناه: كأنهم إلى شيء منصوب يسرعون. وقال ابن جرير: تأويله: كأنهم إلى صنم منصوب يُسرعون. وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، والنخعي **نُصِبَ** برفع النون، وإسكان الصاد. وقرأ الحسن، وأبو عثمان النهدي، وعاصم الجحدري **إِلَىٰ نَصْبٍ** بفتح النون والصاد جميعاً. قال ابن قتيبة: النصب، حجر يُنصبُ أو صنم، يقال: نُصِبَ، ونُصِبَ، ونُصِبَ. وقال الفراء: **النُّصْبُ** والنُّصْبُ واحد، وهو مصدر، والجمع: الأنصاب. وقال الزجاج: **النُّصْبُ**، والنُّصْبُ: العلم المنصوب. قال الفراء: والإيفاض: الإسراع.

قوله تعالى: ﴿رَبِّعَهُمْ وَرَبِّعَهُمْ وَرَبِّعَهُمْ وَرَبِّعَهُمْ﴾ قرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعمرو بن دينار **ذَلَّةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ** بغير تنوين، ويخفص الميم. وياقي السورة قد تقدم بيانه [المعارج: ٤٢].



١ - تفرقة، جمع عِزَّة، وأصلها «عزوة» فحلذت الواو وجمعت جمع السلامة على غير قياس كُتِبَ جمع تبة. والحديث رواه أيضاً أحمد، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير الطبري. وفي هذا الحديث دلالة على أن التفرقة في الأجسام تولد التفرقة في القلوب.

(١) كذا الأصل: «بشر» وقد ذكره الحافظ ابن حجر في «الإصابة» «بسر» بالسين المهملة بن جحاش قال: بكسر الجيم بعدها مهملة خفيفة، قال: ويقال: يفتحها بعدها مقلدة، ويعد ألف معجمة، قرشي نزل حمص. قال ابن منده: أهل العراق يقولونه بالمعجمة (بشر) وقال الدارقطني وابن زيد: لا يصح بالمعجمة، وكذا ضبطه بالمهملة أبو علي الهجري في «نواذره» لكن سمي أباه جحشاً. وقال مسلم وابن السكن وغيرهما: لم يرو عنه غير جبير بن نفيذ، وحديثه عند أحمد وابن ماجه والحاكم من طريقه بإسناد صحيح. قال ابن منده: عداه في الشاميين، مات بجمص.

(٢) رواه أحمد في «المسنود» ٤/٢١٠ من حديث حريز بن عثمان عن عبد الرحمن بن مسيرة عن جبير بن نفيذ عن يسر بن جحاش، وإسناده حسن، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٥٠٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: صحيح. ورواه ابن ماجه رقم (٢٧٠٧)، وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/١٦٧ من رواية البيهقي في «شعب الإيمان».



## سورة نوح

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِنْ قَوْمِهِ أَنَّ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾ إِنْ أَعْبَدُوا اللَّهَ

وَأَقْبَرُوا وَأَطِيعُوا ﴿٣﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ الْإِلَهْ أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ﴾ أي: بأن أنذر قومك. و«العذاب الأليم» العرق.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَعْبَدُوا اللَّهَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي، وعلي بن نصر عن أبي عمرو «أن أعبدوا الله» بضم النون. وقرأ عاصم، وحزمة، وعبد الوارث عن أبي عمرو «إِنْ أَعْبَدُوا اللَّهَ» بكسر النون. قال أبو علي: من ضم كره الكسر.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا﴾ أثبت الياء في الحالين يعقوب.

قوله تعالى: ﴿مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ «من» هاهنا صلة. والمعنى: يغفر لكم ذنوبكم، قاله السدي ومقاتل. وقال الزجاج: إنما دخلت «من» هاهنا لتختص الذنوب من سائر الأشياء. ولم تدخل لتبعض الذنوب، ومثله ﴿فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠] وذهب بعض أهل المعاني إلى أنها للتبعض. والمعنى: يغفر لكم من ذنوبكم إلى وقت الإيمان ﴿وَيُخْرِجَكُمْ﴾ أي: عن العذاب ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ مُسَمًّى﴾ وهو منتهى آجالهم. والمعنى: فتموتوا عند منتهى آجالكم غير بيته المعتدبين، ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أجل الموت، قاله مجاهد. فيكون المعنى: إن أجل الله الذي أجلكم إليه لا يؤخر إذا جاء، فلا يمكنكم حينئذ الإيمان. والثاني: أنه أجل البعث، قاله الحسن. والثالث: أجل العذاب، قاله السدي ومقاتل.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الدَّاعِينَ ﴿٧﴾ فَأَسْتَفْتُوا يَا نَبِيَّ رَبِّهِمْ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِدُ بِمَا نَصَّحْنَاكَ يَا نَبِيَّ إِنَّا كُنَّا لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿٩﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿١٠﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿١٢﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٣﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٥﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿١٦﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٧﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٩﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿٢٠﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿٢١﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿٢٢﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَمْتُ مَنْ شَاءَ رَبِّي وَبَشَّرْتُ الْمُنَافِقِينَ ﴿٢٣﴾ بَشَرًا مَكْرُومًا ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي: تباعدوا من الإيمان ﴿وَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الدَّاعِينَ﴾ إلى الإيمان والطاعة ﴿بَشَرًا مَكْرُومًا﴾ لئلا يسمعو صوتي ﴿وَأَسْتَفْتُوا يَا نَبِيَّ﴾ أي: غطوا بها وجوههم لئلا يروني ﴿وَأَمْرًا﴾ على كفرهم ﴿وَأَسْتَفْتُوا﴾ عن الإيمان بك وأتباعي ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا﴾ أي: معلناً لهم بالدعاء. قال ابن عباس: بأعلى صوتي ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي: كررت الدعاء معلناً ﴿وَأَشْرَيْتُمْ بِمَا شَرَّيْتُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد أكلم الرجل بعد الرجل في الشر، وأدعوه إلى توحيدك وعبادتك ﴿فَنَلَّكَ اسْتَفْتَوْا رَبَّكَ﴾ قال المفسرون: منع الله عنهم القطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة، فقال لهم نوح: ﴿اسْتَفْتَوْا رَبَّكُمْ﴾ من الشرك، أي: استدعوا مغفرته بالتوحيد ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ يَدْرَارًا﴾ قد شرحناه في أول [الأنعام: ٦] ومعنى الكلام أنه أخبرهم أن الإيمان يجمع لهم خير الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>.

(١) قال ابن كثير: أي: إذا يتم إلى الله واستغفرتموه وأطعتموه، كثر الرزق عليكم، وأسقامكم من بركات السماء، وأنت لكم من بركات الأرض، وأنت

قوله تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا تَرَوْنَ لله عظمة، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثاني: لا تخافون عظمة الله، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثالث: لا تَرَوْنَ لله طاعة، قاله ابن زيد. والرابع: لا ترجون عاقبة الإيمان والتوحيد، قاله الزجاج: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ ﴿١﴾ أي: وقد جعل لكم في أنفسكم آية تدل على توحيد من خلقه إياكم من نطفة، ثم من علقه شيئاً بعد شيء إلى آخر الخلق. قال ابن الأنباري: الطُّور: الحال، وجمعه: أطوار. وقال ابن فارس: الطُّور: التارة، طوراً بعد طور، أي: تارة بعد تارة. وقيل: أراد بالأطوار: اختلاف المناظر والأخلاق، من طويل، وقصير، وغير ذلك، ثم قرَّروهم، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبله «طباقي» بتوئين القاف، وكسرهما من غير ألف. وقد بيَّنَّا هذا في سورة [الملك: ٣].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن وجه القمر قبيل السموات، وظهره قبيل الأرض، يضيء لأهل السموات، كما يضيء لأهل الأرض، وكذلك الشمس، هذا قول عبد الله بن عمرو. والثاني: أن القمر في السماء الدنيا. وإنما قال: «فيهن» لأنهن كالشيء الواحد، ذكره الأخفش والزجاج، وغيرهما. وهذا كما تقول: أتيت بني تميم، وإنما أتيت بعضهم، وركبت السفن، ﴿وَجَعَلَ النَّهْرَ فِيهَا نُورًا﴾ يستضيء بها العالم <sup>(١)</sup> ﴿وَاللَّهُ أَنْتَبَهُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ يعني: أن مبتدأ خلقكم من الأرض، وهو آدم ﴿طَبَاقًا﴾ قال الخليل: معناه: فنبئتم نباتاً. وقال الزجاج: «نباتاً» محمول في المصدر على المعنى، لأن معنى أنبتكم: جعلكم تنبتون نباتاً. قال ابن قتيبة: هذا مما جاء فيه المصدر على غير المصدر، لأنه جاء على نبت. ومثله: ﴿وَيَنْتَظِرُ آيَاتِ رَبِّهِ﴾ [الزلزل: ٨] فجاء على «بئل». قال الشاعر:

وَحَيْرُ الْأُمْرِ مَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْهُ  
فَجَاءَ عَلَى أَتْبَعْتُمْ. وقال الآخر:

وَإِنْ شِئْتُمْ تَمَّادُنَا عَوَادًا

فجاء على «عاودنا»، وإنما تجيء المصادر مخالفة الأفعال، لأن الأفعال وإن اختلفت أبنيتها، واحدة في المعنى. قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّيَ﴾ قال الفراء: هي الطرق الواسعة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَبَهُمْ مِنْ لُرِّ زَيْدِهِ مَالُهُ وَوَلَدَهُ﴾ قرأ أهل المدينة، وابن عامر، وعاصم «وولده» بفتح اللام والواو. وقرأ الباقون «وولده» بضم الواو، وسكون اللام. قال الزجاج: وهما بمعنى واحد، مثل العَرَب، والعُرَب، والعَجَم، والعُجَم. وقرأ الحسن، وأبو العالية، وابن يعمر، والجاحدي: «وولده» بكسر الواو، وإسكان اللام. قال المفسرون: المعنى: أن الأتباع، والفقراء أتبعوا رأيي الرؤساء والكبراء.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْكُرًا مَكْرًا كَبِيرًا﴾ ﴿٢﴾ قرأ أبو رجاء، وأبو عمران: «كِبَارًا» برفع الكاف، وتخفيف الباء. وقرأ ابن يعمر، وأبو الجوزاء، وابن محيصن «كِبَارًا» بكسر الكاف مع تخفيف الباء. والمعنى «كبيراً» يقال: كبير، وكبار. وقد شرحنا هذا في أول (ص). ومعنى «المكرو»: السعي في الفساد. وذلك أن الرؤساء منعوا أتباعهم من الإيمان بنوح ﴿وَقَالُوا لَا تَنْزِيلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: لا تَدَهْنُ عبادتها ﴿وَلَا تَنْزِيلَ رَدًا﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع بضم الواو. والباقون بفتحها. وهذا الاسم وما بعده أسماء ألتهتهم. وجاء في التفسير أن هذه أسماء قوم صالحين، كانوا بين آدم ونوح، ونشأ قوم بعدهم

لكم الزرع، وأدرك لكم الضرع، وأمذكم بأموال وبنين، أي: أعطاكم الأموال والأولاد، وجعل لكم جنات فيها أنواع الثمار، وخللها بالأنهار الجارية بينها. ثم قال: هذا مقام الدعوة بالترهيب، ثم عدل بهم إلى دعوتهم بالترهيب فقال: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ ﴿٣﴾.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ يقول: وجعل القمر في السموات السبع نوراً، وجعل الشمس فيهن سراجاً. وقال ابن كثير: المقصود أن الله سبحانه وتعالى: خلق سبع سموات طباقاً، وجعل القمر فيهن نوراً وجعل الشمس سراجاً، أي: فاوت بينهما في الاستارة، فجعل كلأ منهما أنموذجاً على حدة ليعرف الليل والنهار بطول الشمس ومضيها، وقدر للقمر منازل ويروجاً، وفاوت نوره، فإتارة يزداد حتى يتناهي، ثم يشرع في النقص حتى يستمر ليدل على مضي الشهور والأعوام، كما قال تعالى: ﴿مَرُّ الَّذِي جَعَلَ النَّهْرَ فِيهَا وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِئَلَّا يَكُونَ مِنَ الْغَيِّبِينَ وَالْحَسْبُ مَا عَلَّمَ اللَّهُ قَوْلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُعَلِّمُ الْكُتُبَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾. وقال الألويسي: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ متوراً لوجه الأرض في ظلمة الليل، وجعله فيهن مع أنه في إحسان وهي السماء الدنيا، كما يقال: زيد في بناد وهو في بقعة منها، والمرجح له الإيجاز والملاسة بالكلمة الجزئية وكونها طباقاً شفاة.

(٢) البيت للقطامي، وهو في «ديوانه» ٣٥، «واللسان»: تبع. وضع الأتباع موضع التبعية مجازاً، لأن تَبِعْتُ في معنى أَتَيْتُ.

يأخذون بأخذهم في العبادة، فقال لهم إبليس: لو صورتم صُورَهُمْ كان أنشط لكم، وأشوق للعبادة، ففعلوا. ثم نشأ قوم بعدهم، فقال لهم إبليس: إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم، فعبدهم، وكان ابتداء عبادة الأوثان من ذلك الوقت. وسميت تلك الصور بهذه الأسماء، لأنهم صوروها على صور أولئك القوم المسمين بهذه الأسماء. وقيل: إنما هي أسماء لأولاد آدم، مات منهم واحد، فجاء الشيطان فقال: هل لكم أن أصور لكم صورته، فتذكرونه بها؟ فصورها. ثم مات آخر، فصور لهم صورته، إلى أن صور صوراً خمسة. ثم طال الزمان، وتركوا عبادة الله، فقال لهم الشيطان: ما لكم لا تعبدون شيئاً؟ فقالوا: لمن نعبد؟ قال: هذه آلهتكم، وآلهة آبائكم، ألا ترونها مصورة في مصالكم؟ فعبدها. وقال الزجاج: هذه الأصنام كانت لقوم نوح، ثم صارت إلى العرب، فكان «ود» لكلب، و«سواع» لهمدان، و«يغوث» لبني غطف، وهم حي من مراد. وقيل: لما جاء الطوفان غطى على هذه الأصنام وطمها التراب، فلما ظهرت بعد الطوفان صارت إلى هؤلاء المذكورين، قال الواقدي: كان «ود» على صورة رجل، و«سواع» على صورة امرأة، و«يغوث» على صورة أسد، و«يعوق» على صورة فرس، و«نسر» على صورة النسر من الطير.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَخْلَلْنَا كَثِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: وقد أضلت الأصنام كثيراً من الناس، أي: ضلوا بسببها. والثاني: وقد أضل الكبراء كثيراً من الناس. ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَّا ضَلَالًا﴾ وهذا دعاء من نوح عليهم، لما أعلمه الله أنهم لا يؤمنون.

﴿يَمَّا خَطَّيْتَهُمْ أُعْرِفُوا فَاذْخُلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَصْنَارًا﴾ ﴿٥﴾ وَقَالَ نُوْحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دِيَارًا ﴿٦﴾ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْا إِلَّا فٰجِرًا كَفٰرًا ﴿٧﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوٰلِدَيْ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيْ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَلَا تَزِدِ الظَّٰلِمِيْنَ إِلَّا نَارًا ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿يَمَّا خَطَّيْتَهُمْ﴾ «ما»: صلة. والمعنى: من خطيئاتهم: أي: من أجلها، وسببها. وقرأ أبو عمرو «مما خطاياهم»، وقرأ أبو الجوزاء، والجحدري «خطيئتهم» من غير ألف، ﴿أُعْرِفُوا فَاذْخُلُوا نَارًا﴾ قال ابن السائب: المعنى: سيدخلون في الآخرة ناراً، فجاء لفظ الماضي بمعنى الاستقبال، لأن الوعد حق، هذا قول الأكثرين. وقال الضحاك: فأدخلوا ناراً في الدنيا، وذلك أنهم كانوا يغرِقون من جانب، ويحترقون في الماء من جانب.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَصْنَارًا﴾ أي: لم يجدوا أحداً يمنعهم من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿دِيَارًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: أحداً. يقال: ما بالمنازل دياراً، أي: ما بها أحد، وهو من الدار، أي: ليس بها نازل داراً. وقال الزجاج: أصلها: «ديوار» فيقال، فقلبت الواو ياء، وأدغمت إحداهما في الأخرى. وإما دعا عليهم نوح، لأن الله تعالى أوحى إليه ﴿كُنْ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّوْا عِبَادَكَ﴾ وذلك أن الرجل منه كان يطلق بابه إلى نوح، فيحذر تصديقه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوْا إِلَّا فٰجِرًا كَفٰرًا﴾ قال المفسرون: إن الله تعالى أخبر نوحاً أنهم لا يلدون مؤمناً، فلذلك علم الفاجر الخارج عن الطاعة.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوٰلِدَيْ﴾ قال الحسن: وذلك أنهما كانا مؤمنين. وقرأ أبو بكر الصديق، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، والجحدري، والجنوني «ولوالدي» ساكنة الياء على التوحيد. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وابن يعمر، والزهرري، والنخعي «ولولدي» من غير ألف على التنثية «ولمَنْ دَخَلَ بَيْتِيْ» وقرأ حفص عن عاصم «بيتي» بفتح الياء. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: منزله، قاله ابن عباس. والثاني: مسجده، قاله الضحاك. والثالث: سفينته، حكاها الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ﴾ هذا عام في كل من آمن، ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِيْنَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَّا نَارًا﴾ أي: هلاكاً. ومنه قوله تعالى: ﴿تَبَرَّأْنَا تَبَرُّوْا﴾ [الفرقان: ٣٩].

## سورة الجن

كلها مكية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنَّهُ مَقَلَّ جُدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صِجَّةً وَلَا وِلْدًا ﴿٣﴾ وَأَنَّهُ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنُ نَقُولَ الْإِنشَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٤﴾ وَأَنَّهُ كَانَ يَظُنُّ مِنَ الْإِنشِ يُوْدُونَ بِرِجَالِنَا مِنَ الْجِنِّ فَرَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٥﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنُ يَمِيعَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٦﴾ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْتَهَا مُرْتَجَّةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ﴿٧﴾ وَأَنَّا كُنَّا مُعْتَدِينَ مَعَٰدٍ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحِدْ لَمْ يَسْمَعْ مِنَّا وَهَسًا ﴿٨﴾ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَوِيدٌ يَمِنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رُدًّا ﴿٩﴾ وَأَنَّا إِنَّا الْفَالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَارِقِينَ ﴿١٠﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنُ شَجِرَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴿١١﴾ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰ آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَحسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٢﴾ وَأَنَّا وَمِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَلِيلُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلَتْكَ نَحْرًا وَرَشَدًا ﴿١٣﴾ وَأَمَّا الْقَلِيلُ فَكَاؤُوا لِيَجْهَنَّمَ حَبَلًا ﴿١٤﴾ وَأَلَّوْا اسْتَقْرَأُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّاهُمْ مَّاءَ عَذَقًا ﴿١٥﴾ لِيَقْبِضَتْهُمُ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ قد ذكرنا سبب نزول هذه الآية في [الاحقاف: ٢٩] وبيئنا هنالك سبب استماعهم. ومعنى «النفر» وعددهم، فأما قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَجَبًا﴾ فمعناه: بليغاً يعجب منه لبلاغته ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ أي: يدعو إلى الصواب من التوحيد والإيمان ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا﴾ أي: لن نعدل برينا أحداً من خلقه. وقيل: عنوا إبليس، أي: لا نطيعه في الشرك بالله.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ مَقَلَّ جُدُّ رَبِّنَا﴾ اختلف القراء في اثنتي عشرة همزة في هذه السورة، وهي: «وأنه تعالى»، «وأنه كان يقول»، «وأننا ظننا»، «وأنه كان رجال»، «وأنهم ظنوا»، «وأننا لمسنا»، «وأننا كنا»، «وأننا لا ندري»، «وأننا منا»، «وأننا ظننا أن لن نعجز الله»، «وأننا لما سمعنا»، «وأننا منا» ففتح الهمزة في هذه المواضع ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف، وحفص عن عاصم، ووافقه أبو جعفر في ثلاثة مواضع: «وأنه تعالى»، «وأنه كان يقول»، «وأنه كان رجال»، وكسر الباقيات. وقرأ الباقون بكسرها. وقال الزجاج: والذي يختاره النحويون في هذه السورة أن ما كان من الوحي قيل فيه: «أن» بالفتح، وما كان من قول الجن قيل: «إن» بالكسر، معطوف على قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ وعلى هذا يكون المعنى: وقالوا: إنه تعالى جُدُّ ربنا، وقالوا: إنه كان يقول سفيهاً. فأما من فتح، فذكر بعض النحويين، يعني القراء: أنه معطوف على الهاء في قوله تعالى: ﴿قَامَنَا بِهِ﴾ وبأنه تعالى جُدُّ ربنا. وكذلك ما بعد هذا. وهذا رديء في القياس، لا يعطف على الهاء المتمكنة المخفوضة إلا بإظهار الخافض. ولكن وجهه أن يكون محمولاً على معنى أمثا به، فيكون المعنى: وصدفنا أنه تعالى جُدُّ ربنا. وللمفسرين في معنى ﴿مَقَلَّ جُدُّ رَبِّنَا﴾ سبعة أقوال: أحدها: قُدْرَةُ رَبِّنَا، قاله ابن عباس. والثاني: غِنَى رَبِّنَا، قاله الحسن. والثالث: جَلَالُ رَبِّنَا، قاله مجاهد، وعكرمة. والرابع: عَظَمَةُ رَبِّنَا، قاله قتادة. والخامس: أَمْرُ رَبِّنَا، قاله السدي. والسادس: ارتفاع ذكروه وعظمته، قاله مقاتل. والسابع: مُلْكُ رَبِّنَا وثناؤه وسلطانه، قاله أبو عبيدة. ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَظُنُّ سَفِيهًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه إبليس، قاله مجاهد، وقاتدة. والثاني: أنه كفارهم، قاله مقاتل. و«الشطط»: الجؤر، والكذب، وهو: وصفه بالشريك، والولد. ثم قالت الجن: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنُ نَقُولَ الْإِنشَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٤﴾﴾ وقرأ يعقوب: «أن لن نقول» بفتح القاف، وتشديد الواو. والمعنى: ظنناهم صادقين في قولهم: لله صاحبة والولد، وما ظنناهم يكذبون حتى سمعنا القرآن، يقول الله ﷻ ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنُ نَقُولَ الْإِنشَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٤﴾﴾ وذلك أن الرجل في الجاهلية كان إذا سافر فأمسى في قمر من الأرض قال: أعود

بِسْبِيلِهِ هَذَا الْوَادِي مِنْ شَرِّ سَفَهَاءِ قَوْمِهِ، فَبَيَّيْتُ فِي جِوَارٍ مِنْهُمْ حَتَّى يَصْبَحَ. وَمِنْهُ حَدِيثُ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَاجَةٍ، وَذَلِكَ أَوَّلُ مَا ذُكِرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ، فَأَوَانَا الْمَيْثَ إِلَى رَاعِي غَنَمٍ، فَلَمَّا انْتَصَفَ اللَّيْلُ جَاءَ ذَنْبٌ، فَأَخَذَ حِمْلًا مِنَ الْغَنَمِ، فَوَثِبَ الرَّاعِي فَنَادَى: يَا عَامِرُ الْوَادِي جَارِكُ، فَنَادَى مَنَادٌ لَا نَرَاهُ: يَا سِرْحَانَ أَرْسَلَهُ. فَإِذَا الْحِمْلُ يَشْتَدُ حَتَّى دَخَلَ فِي الْغَنَمِ لَمْ تَصِبْهُ كَدْمَةٌ<sup>(١)</sup>، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ﴿وَأَنْتَ كَانَ يَكْفَالٌ بَيْنَ الْإِنْسِ...﴾ الْآيَةَ<sup>(٢)</sup>. وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَرَادَوْهُمْ رَهَقًا﴾ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنْ الْإِنْسَ زَادُوا الْجِنَّ رَهَقًا لِتَعَوُّذِهِمْ بِهِمْ، قَالَه مِقَاتِلُ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَمَّا اسْتَعَاذُوا بِسَادَتِهِمْ قَالَتْ السَّادَةُ: قَدْ سَدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ. وَالثَّانِي: أَنْ الْجِنَّ زَادَ الْإِنْسَ رَهَقًا، ذَكَرَهُ الزَّجَاجُ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: زَادُوهُمْ سَفَهًا وَطَغْيَانًا. وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: زَادُوهُمْ ضَلَالًا. وَأَصْلُ الرَّهَقِ: الْعَيْبُ. وَمِنْهُ يُقَالُ: فَلَانَ يَرَهَقُ فِي دِينِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ ظَنَرْنَا﴾ يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: ظَنَّ الْجِنُّ ﴿كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ أَيُّهَا الْإِنْسُ الْمُشْرِكُونَ أَنَّهُ لَا بَعَثَ. وَقَالَتْ الْجِنُّ: ﴿وَأَنَا لَسْنَا السَّكَّاءَ﴾ أَي: أَتَيْنَاهَا ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا﴾ وَهِيَ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ يَحْرُسُونَهَا مِنْ اسْتِرْقَاقِ السَّمْعِ ﴿وَرُشْبًا﴾ جَمْعُ شُهَابٍ، وَهُوَ النُّجُومُ الْمَضِيءُ ﴿وَأَنَا كَمَا نَقَعُدُّ مِنْهَا مَقْعِدَ لِسَمْعٍ﴾ أَي: كُنَّا نَسْتَمِعُ، فَالآنَ حِينَ حَاوَلْنَا الْاسْتِمَاعَ بَعْدَ بَعَثِ مُحَمَّدٍ ﷺ زُيِّنَا بِالشُّهْبِ. وَمَعْنَى ﴿رَسَدًا﴾ قَدْ أَرَسَدَ لَهُ الْمَرْمَى بِهِ ﴿وَأَنَا لَا تَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ يَمُنُ فِي الْأَرْضِ﴾ بِإِرْسَالِ مُحَمَّدٍ ﷺ زُيِّنَا بِالشُّهْبِ. وَفِيهِ لَكُونُ ﴿أَنْزَرَادًا يَمُنُ رَبَّهُمْ رَسَدًا﴾ وَهُوَ أَنْ يُؤْمِنُوا فِيهِتَدُوا، قَالَه مِقَاتِلُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ قَوْلُ كُفْرَةِ الْجِنِّ، وَالْمَعْنَى: لَا تَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ بَحْدُوثِ الرَّجْمِ بِالْكَوَاكِبِ، أَمْ صَلَاحٌ؟ قَالَه الْفَرَاءُ. ثُمَّ أَخْبَرُوا عَنْ حَالِهِمْ، فَقَالُوا: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْفَظِيلُونَ﴾ وَهِيَ الْمُؤْمِنُونَ الْمَخْلُصُونَ ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ فِيهِ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ الْمُشْرِكُونَ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ أَهْلُ الشَّرِّ دُونَ الشَّرِّ. ﴿كَمَا طَرِيقًا يَدَاكَ﴾ قَالَ الْفَرَاءُ: أَي: فِرْقًا مُخْتَلَفَةً أَهْوَأْنَا. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَاحِدُ الطَّرِيقِ: طَرِيقَةٌ، وَوَاحِدُ الْقِدِيدِ: قَدَةٌ، أَي: ضَرُوبًا وَأَجْنَاسًا وَمِثْلًا. قَالَ الْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ: الْجِنُّ مِثْلُكُمْ، فَمِنْهُمْ قَدَرِيَّةٌ، وَمَرْجِيَّةٌ، وَرَافِضَةٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَا ظَنَّاءُ﴾ أَي: أَيْقِنَا ﴿أَنَّ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾ أَي: لَنْ نُفَوِّتَهُ إِذَا أَرَادَ بِنَا أَمْرًا ﴿وَكِنْ تُعْجِزُهُمْ هَرَاكُ﴾ أَي: أَنَّهُ يَدْرِكُنَا حَيْثُ كُنَّا ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدْعَاءَ﴾ وَهُوَ الْقُرْآنُ الَّذِي أَتَى بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ﴿هَامِنًا بِهِ﴾ أَي: صَدَقْنَا أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﷻ ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ. فَلَا يَخَافُ بَحْسًا﴾ أَي: نَقَصًا مِنَ الثَّوَابِ: ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ أَي: وَلَا ظُلْمًا وَمَكْرُوهًا يَغْشَاهُ ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾ قَالَ مِقَاتِلُ: الْمَخْلُصُونَ لِلَّهِ ﴿وَمِنَّا الْفَظِيلُونَ﴾ وَهِيَ الْمَرَدَّةُ. قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ؛ الْقَاسِطُونَ: الْجَائِرُونَ. يُقَالُ: قَسِطَ: إِذَا جَارَ، وَأَقْسَطَ: إِذَا عَدَلَ<sup>(٣)</sup>. قَالَ الْمَفْسُورُونَ: هُمُ الْكَافِرُونَ. ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلَتْكَ حَمْرًا رَسَدًا﴾ أَي: تَوَخَّؤُهُ، وَأَمْرُهُ. ثُمَّ انْقَطَعَ كَلَامُ الْجِنِّ. قَالَ مِقَاتِلُ: ثُمَّ رَجَعَ إِلَى كِفَارِ مَكَّةَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَلْوِ اسْتَقْتَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ يَعْنِي: طَرِيقَةَ الْهُدَى، وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، وَالْحَسَنِ، وَمُجَاهِدٍ، وَقَتَادَةَ، وَالسُّدِّيِّ، وَاخْتَارَهُ الزَّجَاجُ. قَالَ: لِأَنَّ الطَّرِيقَةَ هَاهُنَا بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ مَعْرِفَةٌ، فَالْأَوْجِبُ أَنْ تَكُونَ طَرِيقَةَ الْهُدَى. وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا: طَرِيقَةَ الْكُفْرِ، قَالَه مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ، وَالرَّبِيعُ، وَالْفَرَاءُ، وَابْنُ قَتَيْبَةَ، وَابْنُ كَيْسَانَ. فَعَلِيَ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ يَكُونُ الْمَعْنَى: لَوْ آمَنُوا لَوَسَّعْنَا

(١) أَي: أَثَرُ عَضِي.

(٢) ذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «التفسير» مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، وَفِي سُنَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْكُوفِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَذَكَرَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزُّوَاهِدِ» ١٢٩٧/٧ وَقَالَ: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وَفِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْكُوفِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَنْجَرٍ فِي «الإصابة» فِي تَرْجُمَةِ (كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ) بَعْدَمَا سَأَلَ حَدِيثَهُ هَذَا مِنْ رِوَايَةِ الْعُقَيْلِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ: وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْوَانَ فِي «التفسير» مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَأَخْرَجَ لَهُ شَاهِدًا مِنْ حَدِيثِ مَعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ. وَأُورِدَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدرر» ٢٧١/٦ وَزَادَ نَسْبَتَهُ لِابْنِ الْمُنْدَرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ فِي «العظمة»، وَابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَرَوَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَأَبِي الْعَالِيَةِ، وَالْحَسَنِ، وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ نَحْوَهُ، ثُمَّ قَالَ: وَقَدْ يَكُونُ هَذَا الذَّنْبُ الَّذِي أَخَذَ الْحِمْلُ وَهُوَ وَلَدُ الشَّاةِ، كَانَ جَنِيًّا حَتَّى يَرِيحَ الْإِنْسِي وَيَخَافُ مِنْهُ، ثُمَّ رَدَّهُ عَلَيْهِ لَمَّا اسْتَجَارَ بِهِ لِيُضِلَّهُ وَيُخْرِجَهُ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ.

(٣) وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ فِيمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صحيحه» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ».

عليهم ﴿لِيَقْتَتَبَهُمْ﴾ أي: لنختبرهم ﴿بِهِ﴾ فننظر كيف شكرهم. والماء العَذَقُ: الكثير. وإنما ذكر الماء مثلاً، لأن الخير كله يكون بالمطر، فأقيم مقامه إذ كان سببه. وعلى الثاني: يكون المعنى: لو استقاموا على الكفر فكانوا كفاراً كلهم، لأكثرنا لهم المال لفتنتهم فيه عقوبة واستدرجاً، ثم نعذبهم على ذلك. وقيل: لأكثرنا لهم الماء فأغرتهم كقوم نوح، ﴿وَمَنْ يُرْسِدْ عَن ذِكْرِ رَبِّي﴾ يعني: القرآن ﴿وَيَسْئَلُكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «نسلكه» بالنون. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي بالياء ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: عذاباً شاقاً. يقال: تصعدني الأمر: إذا شقَّ عليّ. ومنه قول عمر: ما تصعدني شيء ما تصعدتني خطبة النكاح. ونرى أصل هذا كله من الصعود، لأنه شاق، فكفي به عن المشقّات. وجاء في التفسير أنه جيل في النار يكلف صعوده، وسنذكره عند قوله تعالى: ﴿سَاءَ لِقَاءُ صَوْمَدًا﴾ ﴿١٧﴾ المشر: إن شاء الله تعالى.

﴿وَأَنَّ السَّجْدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١٥﴾ وَأَنَّ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا ﴿١٦﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿١٧﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَحْمَةً ﴿١٨﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُغَيِّرَ مِنِّي اللَّهُ أَحَدًا وَلَا أَمِدُّ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ﴿١٩﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتٍ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَانَ لَمْ يَكُنْ فَجْهَةً خَائِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٠﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْمَعُونَ مَنَ أَسْمَعُ نَائِمًا وَاَقْلَمًا عَدَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِن أَدْرَأْتُمْ أَقْرَبَ مَا تُوَعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٢﴾ عَلِيمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا مَن آتَيْنَا مِن رَّسُولِنَا فَإِنَّهُ يُسَلِّطُ مَن يَبِيءُ وَيَدْعُو مَن يَدْعُوهُ وَرَسُولُهُ أَعْيُنُهُمْ يَتَّبِعُونَ كُلًّا شَيْئًا وَنَسُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِيحَاءًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّجْدَ لِلَّهِ﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنها المساجد التي هي بيوت الصلوات، قاله ابن عباس. قال قتادة: كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا، فأمر الله ﷺ المسلمين أن يخلصوا له إذا دخلوا مساجدهم. والثاني: الأعضاء التي يسجد عليها العبد، قاله سعيد بن جبير، وابن الأنباري، وذكره الفراء. فيكون المعنى، لا تسجدوا عليها غيره<sup>(١)</sup>. والثالث: أن المراد بالمساجد هاهنا: البقاع كلها، قاله الحسن. فيكون المعنى: أن الأرض كلها مواضع للسجود، فلا تسجدوا عليها لغير خالقها. والرابع: أن المساجد: السجود، فإنه جمع مسجد. يقال: سجدت سجوداً، ومسجداً، كما يقال: ضربت في الأرض ضرباً، ومضرباً، ثم يجمع، فيقال: المساجد، والمضارب. قال ابن قتيبة: فعلى هذا يكون واحداً: مسجداً، بفتح الجيم. والمعنى: أخْلِصُوا له، ولا تسجدوا لغيره. ثم رجع إلى ذكر الجن فقال تعالى: ﴿وَأَنَّ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿يَدْعُوهُ﴾ أي: يعبده. وكان يصلي ببطن نخلة على ما سبق بيانه في [الاحقاف: ٢٩] ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا﴾ قرأ الأكثرون: ﴿لِيَدًا﴾ بكسر اللام، وفتح الباء. وقرأ هشام عن ابن عامر، وابن محيصن ﴿لِيَدًا﴾ بضم اللام، وفتح الباء مع تخفيفها. قال الفراء: ومعنى القراءتين واحد. يقال: لِيَدَةً. وَلِيْدَةً. قال الزجاج: والمعنى: كاد يركب بعضهم بعضاً. ومنه اشتقاق البلد الذي يفترش. وكل شيء أضفته إلى شيء فقد لبيدته. وقرأ قوم منهم الحسن، والجاحدي: ﴿لِيَدًا﴾ بضم اللام مع تشديد الباء. قال الفراء: فعلى هذه القراءة يكون صفة للرجال، كقولك: رُكْعًا وركوعاً، وسُجْدًا وسجوداً. قال الزجاج: هو جمع لا بد، مثل راعٍ، وركع. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إخبار الله تعالى عن الجن يحكي حالهم. والمعنى: أنه لما قام يصلي كاد الجن لآذحهم عليه يركب بعضهم بعضاً، جزماً على سماع القرآن، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: أنه من قول الجن لقومهم لما رجعوا إليهم، فوصفوا لهم طاعة أصحاب محمد رسول الله ﷺ وانتمائهم به في الركوع، والسجود، فكانهم قالوا: لما قام يصلي كاد أصحابه يكونون عليه ليداً، وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس. والثالث: أن المعنى: لما قام رسول الله ﷺ بالدعوة تلبّدت الإنس والجن، وتظاهروا عليه، ليلطلوا الحق الذي جاء به، قاله الحسن، وفتادة، وابن زيد<sup>(٢)</sup>.

(١) ومنه قوله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة: (وأشار بيده إلى أذنه)، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين».

(٢) وهذا اختيار ابن جرير الطبري. قال ابن كثير: وهو الأظهر لقوله بعده: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ أي قال لهم الرسول لما آذوه وخالفوه وكذبوه وتظاهروا عليه ليلطلوا ما جاء به من الحق واجتمعوا على عداوته ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ أي: إنما أعبد ربي وحده لا شريك له، واستجير به؛ وأتوكل عليه ﴿وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ قرأ عاصم، وحمزة ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ بغير ألف. وقرأ الباقون «قال» على الخبر عن النبي ﷺ. قال مقاتل: إن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: إنك جئت بأمر عظيم لم يسمع بمثله فارجع عنه، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَأَمْلِكُ لَكُمْ صَرًّا﴾ أي: لا أدمعه عنكم ﴿وَلَا﴾ أسوق إليكم ﴿رَشْدًا﴾ أي: خيراً، أي: إن الله تعالى يملك ذلك، لا أنا ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ أي: إن عصيته لم يمنعني منه أحد، وذلك أنهم قالوا: اترك ما تدعو إليه ونحن نجيرك ﴿وَلَنْ أجد مِنْ دُونِهِ مَلْتَحَدًا﴾ وقد بيّناه في [الكهف: ٢٧] ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ﴾ فيه وجهان، ذكرهما الفراء: أحدهما: أنه استثناء من قوله تعالى: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ صَرًّا وَلَا رَشْدًا﴾ إلا أن أبلغكم. والثاني: لن يجيرني من الله أحد إن لم أبلغ رسالته. وبالأول قال ابن السائب، وبالثاني قال مقاتل. وقال بعضهم: المعنى: لن يجيرني من عذاب الله إلا أن أبلغ عن الله ما أرسلتُ، فذلك البلاغ هو الذي يجيرني. ﴿وَمَنْ يَقِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بترك الإيمان والتوحيد.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا﴾ يعني: الكفار ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب في الدنيا، وهو القتل، وفي الآخرة، ﴿فَسَمَكُونُ مِّنْ أَسْفَلٍ نَّاصِرًا وَقُلَّ عَدَدٌ﴾ أي: جنداً ونصراً، أهم، أم المؤمنون؟ ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ﴾ أي: ما أدري ﴿أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رِجْزًا أَمَدًا﴾ أي: غايةً وبئناً<sup>(١)</sup>. وذلك لأن علم الغيب لله وحده ﴿فَلَا يَظْهَرُ﴾ أي: فلا يطلع ﴿عَلَىٰ عَيْبِهِ﴾ الذي يعلمه ﴿أَمَدًا﴾ من الناس ﴿إِلَّا مَن أَرَادَ مِن رَّسُولِهِ﴾ لأن من الدليل على صدق الرسل إخبارهم بالغيب والمعنى: أن من ارتضاه للرسالة أطلعه على ما شاء من غيبه. وفي هذا دليل على أن من زعم أن النجوم تدل على الغيب فهو كافر. ثم ذكر أنه يحفظ ذلك الذي يطلع عليه الرسول فقال تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي: من بين يدي الرسول ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ أي: يجعل له حَفَظَةً من الملائكة يحفظون الوحي من أن تَسْتَرْقَهُ الشياطين، فتلقه إلى الكهنة، فيتكلمون به قبل أن يخبر النبي ﷺ الناس. وقال الزجاج: يسلك من بين يدي الملك ومن خلفه رصداً. وقيل: يسلك من بين يدي الوحي. فالرُصْدُ من الملائكة يدفعون الشياطين عن أن تستمتع ما ينزل من الوحي.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: ليعلم محمد ﷺ أن جبرائيل قد بلغ إليه، قاله ابن جبير. والثاني: ليعلم محمد ﷺ أن الرسل قبله ﴿قَدْ أُنلِقُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ وأن الله قد حفظها فدفق عنها، قاله قتادة<sup>(٢)</sup>. والثالث: ليعلم مكذبو الرسل أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم، قاله مجاهد. والرابع: ليعلم الله ﷻ ذلك موجوداً ظاهراً يجب به الثواب، فهو كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢]، قاله ابن قتيبة. والخامس: ليعلم النبي أن الرسل قد أتته ولم تصل إلى غيره، ذكره الزجاج. وقرأ رويس عن يعقوب «لِيُعْلَمَ» بضم الياء على ما لم يسم فاعله، وقال ابن قتيبة: ويُقرأ «لَتُعْلَمَ» بالثاء، يريد: لتعلم الجن أن الرسل قد بلغت عن إلههم بما رجوا من استراق السمع. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي: علم الله ما عند الرسل ﴿وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ فلم يفته شيء حتى الذر والخرذل.



(١) قال ابن كثير: وفي هذه الآية الكريمة دليل على أن الحديث الذي يتداوله كثير من الجهلة من أنه عليه الصلاة والسلام لا يؤلف تحت الأرض، كذب لا أصل له، ولم نره في شيء من الكتب، وقد كان ﷺ يسأل عن وقت الساعة، فلا يجيب عنها، ولما تبلى له جبريل في صورة أعرابي، كان فيما سأله أن قال: يا محمد! فأخبرني عن الساعة؟ قال: فما المسؤول عنها بأعلم من السائل! ولما ناداه ذلك الأعرابي بصوت جهوري فقال: يا محمد من الساعة؟ قال: «ويحك إنها كائنة فما أعددت لها؟» قال: أما إنني لم أعد لها كثير صلاة ولا صيام، ولكنني أحب الله ورسوله، قال: «فأنت مع من أحببت» قال أنس: فما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث.

(٢) هذا القول اختاره ابن جبير الطبري في «تفسيره».

## سورة المزمل

### وهي مكة كلها بإجماعهم

إلا أنه قد روي عن ابن عباس أنه قال: سوى آيتين منها، قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ والتي بعدها [المزمل]: ١٠، وقال ابن يسار، ومقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَكَ قَدِيرٌ﴾ [المزمل: ٢٠].

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيَا الزَّمْلَ ١﴾ فَرُّ الْبَلِّ إِلَّا قَيْلًا ٢﴾ نَضْمَهُ أَوْ أَشْضَ بَيْنَهُ قَيْلًا ٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَبِّي الْقُرْآنَ زَيْلًا ٤﴾ إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا قَيْلًا ٥﴾ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطَقًا وَأَقْوَمُ قَيْلًا ٦﴾ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ٧﴾ وَأَذْكَرَ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ٨﴾ رَبُّهُ الشَّرِيفُ وَالْقَرِيبُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ٩﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ١٠﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَيْلًا ١١﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا وَحِمْلًا ١٢﴾ وَعَلَمَانَا مَا فَحَصَ وَعَدَا أَيْمًا ١٣﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا ١٤﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكَ مَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رِعْزُونَ رَسُولًا ١٥﴾ فَصَمَىٰ وَرِعْزُوتُ الرَّسُولِ فَخَذَّتْهُ أُنْذًا وَيِيلًا ١٦﴾ كَيْفَ تَنْفَعُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْمَلُ الْوَالِدَانَ شَيْبًا ١٧﴾ السَّمَاءُ سُنُقَطٌ يَوْمَئِذٍ كَأَنَّهَا قَدْحُ مَقْعُولًا ١٨﴾

وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وأبو مجلز، وأبو عمران، والأعمش «المزمل» بإظهار التاء. وقرأ عكرمة، وابن يعمر: «المزمل» بحذف التاء، وتخفيف الزاي. قال اللغويون «المزمل» الملتف في ثيابه، وأصله «المترمل» فادغمت التاء في الزاي، فنقلت. وكل من التف بشويه فقد تزمل. قال الزجاج: وإنما ادغمت فيها لغربها منها. قال المفسرون: وكان النبي ﷺ يتزمل في ثيابه في أول ما جاء جبريل فقرأ منه حتى أنس به. وقال السدي: كان قد تزمل للنوم. وقال مقاتل: خرج من البيت وقد لبس ثيابه، فناداه جبريل: يا أيها المزمل. وقيل: أريد به مترمل النبوة. قال عكرمة في معنى هذه الآية: زملت هذا الأمر، فقم به. وقيل: إنما لم يخاطب بالنبي والرسول هاهنا، لأنه لم يكن قد بلغه وإنما كان في بدء الوحي.

قوله تعالى: ﴿فَرُّ الْبَلِّ أَي: للصلاة. وكان قيام الليل فرضاً عليه﴾ [إِلَّا قَيْلًا ٢﴾ نَضْمَهُ﴾ هذا بدل من الليل، كما تقول: ضربت زيداً رأسه. فإنما ذكرت زيدا لتوكيد الكلام، لأنه أؤكد من قولك: ضربت رأس زيد. والمعنى: قم من الليل النصف إلا قليلاً﴾ [أَوْ أَشْضَ بَيْنَهُ قَيْلًا ٣﴾ أَي: من النصف﴾ [أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ٤﴾ أَي: على النصف. قال المفسرون: انقص من النصف إلى الثلث، أو زد عليه إلى الثلثين، فجعل له سعة في مدة قيامه، إذ لم تكن محدودة، فكان يقوم ومعه طائفة من المؤمنين، فشق ذلك عليه وعليهم، فكان الرجل لا يدرى كم صلى، وكم بقي من الليل، فكان يقوم الليل كله مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب، فنسخ ذلك عنه وعنهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَكَ قَدِيرٌ﴾ [٨﴾. الآية، هذا مذهب جماعة من المفسرين. وقالوا: ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها سوى هذه السورة. وذهب قوم إلى أنه نسخ قيام الليل في حقه بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩]، ونسخ في حق المؤمنين بالصلوات الخمس. وقيل: نسخ عن الأمة، وبقي عليه فرضه أبداً. وقيل: إنما كان مفروضاً عليه دونهم. وفي مدة فرضه قولان: أحدهما: سنة، قال ابن عباس: كان بين أول: (المزمل) وآخرها سنة. والثاني: ستة عشر شهراً، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّي الْقُرْآنَ﴾ قد ذكرنا الترتيل في [الفرقان: ٣٢] (١).

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَرَبِّي الْقُرْآنَ زَيْلًا﴾: أي: اقرأه على تمهل فإنه يكون عوناً على فهم القرآن وتبليغه، قال، وكذلك كان يقرأ صلوات الله وسلامه عليه، قالت عائشة: كان يقرأ السورة فيرثها حتى تكون أطول من أطول منها. وفي «صحيح البخاري» عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله ﷺ فقال: كانت مداً، ثم قرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ﴾ [١﴾ بمد «الركب» ومد «الرحيم». ثم قال: وروى الإمام أحمد عن -



قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا تَبِيلًا﴾ وهو القرآن. وفي معنى ثقله ستة أقوال: أحدها: أنه كان يثقل عليه إذا أوحى إليه، وهذا قول عائشة. قالت: ولقد رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه، يعني يتخلص عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً<sup>(١)</sup>. والثاني: أن العمل به ثقیل في فروضه وأحكامه، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: أنه يثقل في الميزان يوم القيامة، قاله ابن زيد. والرابع: أنه المهيب، كما يقال للرجل العاقل: هو رزين راجح، قاله عبد العزيز بن يحيى. والخامس: أنه ليس بالخفيف ولا السفساف، لأنه كلام الرب ﷻ، قاله الفراء. والسادس: أنه قول له وزن في صحته وبيانه ونفعه، كما تقول: هذا كلام رصين، وهذا قول وزن: إذا استجدته، ذكره الزجاج<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ نَافِثَةَ آلِ لَيْلَىٰ﴾ قال ابن مسعود، وابن عباس: هي قيام الليل بلسان الحيشة. وهل هي في وقت مخصوص من الليل، أم في جميعه؟ فيه قولان: أحدهما: أنها في جميع الليل. وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال: الليل كله ناشئة. وإلى هذا ذهب اللغويون. قال ابن قتيبة: ناشئة الليل: ساعاته الناشئة، من نشأ: إذا ابتدأت. وقال الزجاج: ناشئة الليل: ساعات الليل، كل ما نشأ منه، أي: كل ما حدث. وقال أبو علي الفارسي: كأن المعنى: إن صلاة ناشئة، أو عمل ناشئة الليل. والثاني: أنها في وقت مخصوص من الليل. ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها ما بين المغرب والعشاء، قاله أنس بن مالك، والثاني: أنها القيام بعد النوم، وهذا قول عائشة، وابن الأعرابي. وقد نص عليه أحمد في رواية المروزي. والثالث: أنها ما بعد العشاء، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، وأبو مجلز. والرابع: أنها بَدْءُ الليل، قاله عطاء، وعكرمة. والخامس: أنها القيام من آخر الليل، قاله يمان، وابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿بِئْسَ أَشَدُّ وَطْأًا﴾ قرأ ابن عامر، وأبو عمرو، «وِطَاءً» بكسر الواو مع المد، وهو مصدر واطأت فلاناً على كذا مؤاطأةً، وِوِطَاءً، وأراد أن القراءة في الليل يتواطأ فيها قلب المصلي ولسانه وسمعه على التفهيم للقرآن والإحكام لتأويله<sup>(٣)</sup>. ومنه قوله تعالى: ﴿لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧]. وقرأ الباقون «وِطَاءً» بفتح الواو مع القصر. والمعنى: إنه أثقل على المصلي من ساعات النهار، من قول العرب: اشتدت على القوم وِطَاءُ السلطان: إذا ثقل عليهم ما يلزمهم. ومنه قول النبي ﷺ: «اللهم اشدد وطأتك على مضر»<sup>(٤)</sup>. ذكر معنى القراءتين ابن قتيبة. وقرأ ابن محيصن «أشد وِطَاءً» بفتح الواو، والطاء، وبالمد.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ أي: أخلص للقول وأسمع له، لأن الليل تهدأ فيه الأصوات فتخلص القراءة، ويفرغ القلب لفهم التلاوة، فلا يكون دون سماعه وتفهمه حائل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ أي: فراغاً لنومك وراحتك، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك، قاله ابن عباس، وعطاء. وقرأ علي، وابن مسعود، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة «سبخاً» بالخاء المعجمة. قال الزجاج: ومعناها في اللغة صحيح. يقال: قد سبخت القطن بمعنى نفشته. ومعنى نَفَّشْتَهُ: وسَّعْتَهُ، فيكون المعنى: إن لك في النهار توسعاً طويلاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ﴾ أي: بالنهار أيضاً ﴿وَيَبْتَغِ لِيَّ تَبِيلًا﴾ قال مجاهد. أخلص له إخلاصاً. وقال

= عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال: «يقال لقارئ القرآن: اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، لما منزلتك عند آخر آية تقرأها» ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(١) رواه البخاري في «صحيحه» عن عائشة رضي الله عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ: كيف يأتيك الوحي؟ فقال: «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي، فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأهي ما يقول» قالت عائشة: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي ﷺ في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه يفضد عرقاً.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال بالصواب في ذلك أن يقال: إن الله وصفه بأنه قول ثقیل، فهو كما وصفه به ثقیل محمله، ثقیل العمل بحدوده وفرائضه.

(٣) في الأصل: والإحكام وتلاوته، والتصويب من «غريب القرآن». قال ابن كثير: أي: أجمع للخاطر في أداء القراءة وتفهمها من قيام النهار، لأنه وقت انتشار الناس ولفظ الأصوات وأوقات المعاش.

(٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة القنوت في صلاة الصبح.

ابن قتيبة: انقطع إليه، من قولك: بئَلْتُ الشيء: إذا قطعته. وقال الزجاج: انقطع إليه في العبادة. ومنه قيل لمريم: البتول، لأنها انقطعت إلى الله تعالى في العبادة. وكذلك صدقة بتلة: منقطعة من مال المصدق. والأصل في مصدر تبئَلْت تبئلاً. وإنما قوله تعالى: «تَبَيَّلًا» محمول على معنى: تبئَلْت. ﴿رَبِّكَ أَشْرَقُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم «ربُّ» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بالكسر. وما بعد هذا قد سبق [الشعراء: ٢٨] إلى قوله تعالى: ﴿وَأَسْبِرْ عَلَيَّ مَا يَقُولُونَ﴾ من التكذيب لك والأذى ﴿وَأَهْرَجْتُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ لا جزع فيه. وهذه الآية عند المفسرين منسوخة بآية السي. ﴿وَدَرَيْتُ وَالْكَذِبِينَ﴾ أي: لا تهتم بهم، فإنا أفضيكمهم ﴿أَوَّلَى التَّمَتُّوْا﴾ يعني: التثتم. وفيمن جُني بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المطعمون يذُر، قاله مقاتل بن حيان. والثاني: أنهم بنو المغيرة بن عبد الله، قاله مقاتل بن سليمان. والثالث: أنهم المستهزون، وهم صناديد قريش، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَيَهَيِّئْ لِي لَيْلًا﴾ قالت عائشة: قلم يكن إلا اليسير حتى كانت وقعة بدر، وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، وليس بصحيح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أُنكُلًا﴾ وهي القيود، واحدها: نكل. وقد شرحنا معنى «الجحيم» في [البقرة: ١١٩] ﴿وَلَطَمًا فَإِن يَسْمُوْا﴾ وهو الذي لا يسوغ في الحلق. وفيه للمفسرين أربعة أقوال: أحدها: أنه شوك يأخذ الحلق فلا يدخل ولا يخرج، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: الرُّقُوم، قاله مقاتل. والثالث: الضُّريع، قاله الزجاج. والرابع: الرُّقُوم والغشيلين والضُّريع، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْتَجُ الْأَرْضُ﴾ قال الزجاج: هو منصوب بقوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أُنكُلًا﴾ والمعنى: ينكل الكافرين ويعليهمهم ﴿يَوْمَ تَرْتَجُ الْأَرْضُ﴾ أي: تزلزل وتتحرك أغلظ حركة.

قوله تعالى: ﴿وَكَاثِبَ لِيَبَالُ﴾ قال مقاتل: المعنى: وصارت بعد الشدة، والقوة ﴿كِيَابًا﴾ قال الفراء: «الكثيب»: الرمل. و«المهيل»: الذي تحرك أسفله، فينهال عليك من أعلاه. والعرب تقول: مهيل ومهيول، ومكيل ومكيول. وقال الزجاج: الكثيب جمعه: كثبان، وهي: القطع العظام من الرمل. وللمهيل: السائل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ﴾ يعني أهل مكة ﴿رَسُولًا﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿شَاهِدًا عَلَيْكَ﴾ بالتبليغ وإيمان من آمن، وكفر من كفر ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى رِثْوَانَ رَسُولًا﴾ وهو موسى ﷺ. والوييل: الشديد. قال ابن قتيبة: هو من قولك: استويلت المكان: [إذا استوخمته]. ويقال: كلاً مُسْتَوَيْل أي: لا يُسْتَمْرَأ. قال الزجاج: الوييل: الثقل الغليظ جداً. ومنه قيل للمطر العظيم: وابل. قال مقاتل: والمراد بهذا الأخذ الوييل: الغرق. وهذا تخويف لكفار مكة أن ينزل بهم العذاب لتكذيبهم، كما نزل بفرعون.

قوله تعالى: ﴿كَذِيفٌ تَنْفَعُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا﴾ أي: عذاب يوم. قال الزجاج: المعنى: بأي شيء تتحصنون من عذاب يوم من هوله يشيب الصغير من غير كبر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران «نجعل الولدان» بالنون.

قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُفْطِرٌ بِؤُءٍ﴾ قال الفراء: السماء تُذَكَّر وتؤنث. وهي هاهنا في وجه التذكير. قال الشاعر:  
فَلَسُو رَفَعَ السَّمَاءَ إِلَيْهِ قَوْمًا  
لَجِفْنَا بِالسَّمَاءِ مَعَ السَّحَابِ<sup>(١)</sup>

قال الزجاج: وتذكير السماء على ضربين: أحدهما: على أن معنى السماء معنى السقف. والثاني: على قولهم: امرأة مُرْضِع على جهة النسب. فالمعنى: السماء ذات انقطاع، كما أن المرضع ذات الرضاع. وقال ابن قتيبة: ومعنى الآية: السماء مُشْتَق به، أي: فيه، يعني في ذلك اليوم.

قوله تعالى: ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَقْرُولًا﴾ وذلك أنه وعد بالبعث، فهو كائن لا محالة.  
﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ اخْتَدِ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَدَىٰ مِنْ أَلْبَابٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ يَدْعُونَ إِلَىٰ بَلَاءٍ مِّن لَّدُنِّي وَمَا لِي بِمَا يَدْعُونَ إِلَيْهِمْ أَدْعِيُهُمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ يَدْعُونَ إِلَىٰ بَلَاءٍ مِّن لَّدُنِّي وَمَا لِي بِمَا يَدْعُونَ إِلَيْهِمْ أَدْعِيُهُمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ يَدْعُونَ إِلَىٰ بَلَاءٍ مِّن لَّدُنِّي وَمَا لِي بِمَا يَدْعُونَ إِلَيْهِمْ أَدْعِيُهُمْ﴾

(١) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» الورقة ٢٤٦. والشاهد فيه تذكير السماء.

الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَابًا وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَأَسْتَفِرُّوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ يعني: آيات القرآن ﴿تَنْكَرُ﴾ أي: تذكير وموعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ بالإيمان والطاعة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَمْلِكُ أَنْتَكَ تَقُومُ أَذُنٌ﴾ أي: أقل ﴿مِنْ ثَلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ وقرأ ابن كثير، وأهل الكوفة بفتح الفاء والثاء والباقون: بكسرهما.

قوله تعالى: ﴿وَرِطَابَةٌ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ يعني: المؤمن ﴿وَاللَّهُ يُضَيِّرُ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ﴾ يعلم مقاديرهما، فيعلم القدر الذي تقومون<sup>(١)</sup> به من الليل ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ نَحْضُوهُ﴾ وفيه قولان: أحدهما: لن تطيقوا قيام ثلثي الليل، ولا ثلث الليل، ولا نصف الليل، قاله مقاتل. والثاني: لن تحفظوا مواقيت الليل، قاله الفراء. ﴿فَأَبَّ عَيْنَكُمُ﴾ أي: عاد عليكم بالمغفرة والتخفيف ﴿فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ﴾ عليكم ﴿مِنْ أَقْرَهُوا﴾ يعني: في الصلاة، من غير أن يوقت وقتاً. وقال الحسن: هو ما يقرأ في صلاة المغرب والعشاء. ثم ذكر أعضادهم فقال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجُومٌ﴾ فلا يطيقون قيام الليل ﴿وَأَخْرَجُوا بِضُرُوبٍ فِي الْأَرْضِ﴾ وهم المسافرون للتجارة: ﴿يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي: من رزقه فلا يطيقون قيام الليل ﴿وَأَخْرَجُوا بِضُرُوبٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهم المجاهدون فلا يطيقون قيام الليل ﴿فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ وذكروا أن هذا نسخ عن المسلمين بالصلوات الخمس، فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ﴾ أي: الصلوات الخمس في أوقاتها<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَابًا حَسَنًا﴾ وقد سبق بيانه [الحديد: ١٨]. قال ابن عباس: يريد سوى الزكاة في صلة الرحم، وقرى الضيف، ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي تجدوا ثوابه في الآخرة. ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ قال أبو عبيدة: المعنى: تجدوه خيراً. قال الزجاج: ودخلت «هو» فضلاً. وقال المفسرون: ومعنى «خيراً» أي: أفضل مما أعطيتكم ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ من الذي توخَّرونه إلى وقت الوصية عند الموت<sup>(٣)</sup>.



(١) في الأصل: تقوموا.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: أقيموا صلواتكم الواجبة عليكم، وآتوا الزكاة المفروضة، قال: وهذا يدل لمن قال: إن فرض الزكاة نزل بمكة، لكن مقادير النُصَب والمخْرَج لم تُبَيِّنْ إلا بالمدينة، والله أعلم. قال: وقد قال ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، والحسن، وقتادة، وغير واحد من السلف: إن هذه الآية نسخت الذي كان الله قد أوجبه على المسلمين أولاً من قيام الليل، واختلفوا في العدة التي بينهما على أقوال، وقد ثبت في «الصحاحين» أن رسول الله ﷺ قال لذلك الرجل الذي سأله: ماذا فرض الله عليه من الصلوات؟ قال: خمس صلوات في اليوم واللييلة، قال: هل علي غيرها؟ قال: «لا إلا أن تطوع».

(٣) قال ابن جرير الطبري في تلمة الآية من آخر السورة ﴿وَأَسْتَفِرُّوا اللَّهَ﴾ يقول تعالى ذكره: سنلوا الله غفران ذنوبكم، يصفح لكم عنها ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يقول: إن الله ذو مغفرة للذنوب من تاب من عباده من ذنوبه، وذو رحمة أن يعاقبهم عليها من بعد توبتهم منها.

## سورة المدثر

وهي مكية بإجماعهم

وقال مقاتل: فيها من المدني آية، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا نِسْتَةً﴾ [المدثر: ٣١].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ﴿٣﴾ وَبِالْبَيْتِ كَلِّفْنَا ﴿٤﴾ وَالرَّجَزِ فَأَمْحُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَسْتَنْتَنَّا كَثِيرٌ ﴿٦﴾ وَرَبِّكَ فَاسْمِرْ ﴿٧﴾ فَإِذَا نَفَرَ ﴿٨﴾ فِي الْغَافِقِ ﴿٩﴾ فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿١٠﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرٌ يَبِيرُ ﴿١١﴾ ذَرَى وَمَنْ خَلَقَتْ وَجِدَا ﴿١٢﴾ وَجَعَلَتْ لَمْ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٣﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٤﴾ وَوَهَّدَتْ لَمْ تَمِيمًا ﴿١٥﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٦﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِنْتِنَا عِينًا ﴿١٧﴾ سَأَرْفَعُهُمْ صَعِيدًا ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ فَكَّرُوا وَفَدَّرُوا ﴿١٩﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرُوا ﴿٢٠﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرُوا ﴿٢١﴾ ثُمَّ نَفَرُوا ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرُوا وَانْتَكَبُوا ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ بَوَّارٌ ﴿٢٤﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُغْلِبُهُمْ سَفَرًا ﴿٢٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَفَرٌ ﴿٢٧﴾ لَا بَقِي وَلَا نَذْرٌ ﴿٢٨﴾ لَوَسَّاتُ الْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا نِسْعَةٌ عَشْرٌ ﴿٣٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا لَهَا إِيصَابًا وَلَا مَلَكًا ﴿٣١﴾ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا نِسْتَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِينَ الَّذِينَ أُورُوا الْكِتَابَ وَرَدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا وَلَا يُزَادُ الَّذِينَ أُورُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلِقَوْلِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْمًا وَالْكُفْرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ مَن نِسْتَةً وَمَا يَمُنُّ بِجُودِ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣٢﴾ كَلَّا وَالْقَمَرِ ﴿٣٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ﴿٣٤﴾ وَالشُّجْرِ إِذَا انْتَرَى ﴿٣٥﴾ إِنَّمَا يَأْخُذُ الْكُفْرَ ﴿٣٦﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٣٧﴾ لِيَسْتَكْفُرَ أَوْ يَنْتَقِرَ ﴿٣٨﴾﴾

فأما سبب نزولها، فروى<sup>(١)</sup> البخاري ومسلم في «صحيحيهما» من حديث جابر بن عبد الله قال: حدثنا رسول الله ﷺ قال: «جاورت بحراء شهرًا، فلما قضيت جوارى<sup>(٢)</sup> نزلت فاستبطنت بطن الوادي<sup>(٣)</sup>، فتوديت، فنظرت أمامي، وخلفي، وعن يميني، وعن شمالي، فلم أرَ أحدًا، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو في الهواء (يعني: جبريل ﷺ) فأقبلت إلى خديجة، فقلت: «دثروني دثروني»، فأنزل الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾﴾ قال المفسرون: فلما رأى جبريل وقع مغشياً عليه، فلما أفاق دخل إلى خديجة، ودعا بماء فصبه عليه، وقال: «دثروني، فدثروه بقطيفة، فأناه جبريل فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، والأعمش «المدثر» بإظهار التاء. وقرأ أبو رجاء، وعكرمة، وابن يعمر «المدثر» بحذف التاء، وتخفيف الدال. قال اللغويون: وأصل «المدثر» المتدثر، فادغمت التاء، كما ذكرنا في المتأمل، وهذا في قول الجمهور من التدثير بالثياب. وقيل المعنى: يا أيها المدثر بالنبوة، وأثقالها. قال عكرمة: دثرت هذا الأمر فقم به.

قوله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾﴾ «فَارَ مَكَةَ الْعَذَابِ إِنْ لَمْ يُؤْحَدُوا ﴿٣﴾﴾ «رَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾﴾ أي: عظمه عما يقول عبدة الأوثان. ﴿وَبِالْبَيْتِ كَلِّفْنَا ﴿٤﴾﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: لا تلبسها على معصية، ولا على غدر. قال غيلان بن سلمة الثقفي:

وَأَسَى بِحَمْدِ اللَّهِ لَا تَوْبَ فَاجِرٍ  
لِإِسْنِثٍ وَلَا مِنْ عَذْرَةِ أُنْقَنَعِ<sup>(٥)</sup>

روى هذا المعنى عكرة عن ابن عباس. والثاني: لا تكن ثيابك من مكسب غير طاهر، روى عن ابن عباس

(١) في الأصل: روى.

(٢) أي: مجاورتي واعتكافي.

(٣) أي: جبرت في باطنه.

(٤) رواه البخاري ٥٢٠/٨، ومسلم ١٤٤/١، وأحمد في «المستدرك» ٣٠٦/٣، والطبري ١٤٣/٢٩، والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٨٠، وزاد نسبة للطيالسي، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن الضريس، وابن المنذر، وابن مردويه، وابن الأثير في «المصاحف» عن جابر ﷺ.

(٥) البيت في «الطبري» ١٤٥/٢٩، و«القرطبي» ٦٢/١٩، و«البحر المحيط» ٣٧١/٨، و«ابن كثير» ٤٤١/٤، و«الدر» ٦/٣٨١، وفتح القدير للشوكاني ٣١٥/٥ منسوبا إلى غيلان بن سلمة الثقفي، وهو في «اللسان»: توب.

أيضاً. والثالث: طهر نفسك من الذنب، قاله مجاهد، وقادة. ويشهد له قول عترة:

فَسَكَّكَ بِالرُّمَحِ الْأَصَمِّ ثِيَابَهُ  
لَبَسَ الْكَرِيمُ عَلَى الْقَنَا بِمُحَرِّمٍ<sup>(١)</sup>  
أي: نفسه، وهذا مذهب ابن قتيبة. قال: المعنى: طهر نفسك من الذنوب، فكفى عن الجسم بالثياب، لأنها تشتمل عليه. قالت ليلي الأخيلية وذَكَرَتْ إبلاً:

رَمَوْهَا بِأَثْوَابِ خِفَافٍ فَلَا تَرَى  
لَهَا شَبَهًا إِلَّا النَّعَامَ الْمُتَقَرًّا<sup>(٢)</sup>  
أي: ركبوها، فَرَمَوْهَا بأنفسهم. والعرب تقول للعفاف: إزار، لأن العفيف كأنه استتر لما عَفَتْ. والرابع: وَعَمَلَكَ فَأُضْلِخُ، قاله الضحاك. والخامس: خُلِقَكَ فَحَسِّنْ، قاله الحسن، والقرظي. والسادس: وَثِيَابَكَ فَقَصِّرْ وَشَمِّرْ، قاله طاووس. والسابع: قَلْبِكَ فَطَهِّرْ، قاله سعيد بن جبير. ويشهد له قول امرئ القيس:

فَإِنْ يَكُ قَدْ سَاءَتْكَ مِنْي خَلِيقَةٌ  
فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِ<sup>(٣)</sup>  
أي: قلبي من قلبك. والثامن: اغسل ثيابك بالماء، ونقها، قاله ابن سيرين، وابن زيد<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالرَّجْزُ فَاهِجٌ﴾<sup>(٥)</sup> قرأ الحسن، وأبو جعفر، وشيبة، وعاصم إلا أبا بكر، ويعقوب، وابن محيصة، وابن السميع «والرَّجْزُ» بضم الراء. والباقرن بكسرهما. ولم يختلفوا في غير هذا الموضع. قال الزجاج: ومعنى القراءتين واحد. وقال أبو علي: قراءة الحسن بالضم، وقال: هو اسم صنم. وقال قتادة: صنمان: إساف، ونائلة. ومن كسر، فالرَّجْزُ: العذاب. فالمعنى: ذو العذاب فاهجر. وفي معنى «الرجز» للمفسرين ستة أقوال: أحدها: أنه الأضنام، والأوثان، قاله ابن عباس. ومجاهد، وعكرمة، وقادة، والزهري، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنه الإثم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الشرك، قاله ابن جبير، والضحاك. والرابع: الذنب، قاله الحسن. والخامس: العذاب، قاله ابن السائب. قال الزجاج: الرَّجْزُ في اللغة: العذاب. ومعنى الآية: اهجر ما يؤدي إلى عذاب الله. والسادس: الشيطان، قاله ابن كيسان<sup>(٥)</sup>. ﴿وَلَا تَتَّقَنَّ تَسْكَرُوتَكَ﴾<sup>(٦)</sup> فيه أربعة أقوال: أحدها: لا تعط عطية تلتبس بها أفضل منها، قاله ابن عباس، وعكرمة، وقادة. قال المفسرون: معناه: أعط لربك وأرد به الله، فأدبه بأشرف الآداب. ومعنى «لا تمنن»: لا تعط شيئاً من مالك لتعطى أكثر منه، وهذا الأدب للنبي ﷺ خاصة، وليس على أحد من أمته إثم أن يهدي هدية يرجو بها ثواباً أكثر منها. والثاني: لا تمنن بعملك تستكثره على ربك، قاله الحسن. والثالث: لا تضعف عن الخير أن تستكثر منه، قاله مجاهد. والرابع: لا تمنن على الناس بالثبوة لتأخذ عليها منهم أجراً، قاله ابن زيد<sup>(٦)</sup>. ﴿وَلِرَبِّكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لأجل ربك. والثاني: لثواب ربك. والثالث: لأمر ربك. والرابع: لوعده ربك ﴿فَاصْبِرْ﴾ فيه قولان: أحدهما: على طاعته وفرائضه. والثاني: على الأذى والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نُرِي فِي الْآفُقِ﴾<sup>(٧)</sup> أي: نفخ في الصور. وهل هذه النفخة هي الأولى أو الثانية؟ فيه قولان، ﴿فَتَذَكَّرَكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَسِيرٍ﴾<sup>(٨)</sup> أي: يعسر الأمر فيه ﴿عَلَى الْكٰفِرِينَ عَذْرٌ جَبِيْرٌ﴾<sup>(٩)</sup> غير هين ﴿ذَرَقٌ﴾ قد شرحناه في [المزمل: ١١] ﴿وَمَنْ خَلَقَتْ﴾ أي: ومن خلقته ﴿وَجِدًا﴾ فيه قولان: أحدهما: خلقتة وحيداً في بطن أمه لا مال له ولا ولد، قاله

(١) «ديوانه» ١٢٥، و«شرح القصائد العشر» ١٨٤، و«أمالي المرتضى» ٦٤/٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٧٧/١.

(٢) هو في «المعاني الكبير» ٤٨٦/١، و«الصناعتين» ٢٧٧، و«الفاائق» ٢٨/١، و«اللسان»: ثوب، غير منسوب. قال ابن قتيبة: يعني بأجسام خفاف، يريد: ركبوها.

(٣) «ديوانه» ١٣ وروايته فيه: وإن كتبت قد ساءت منك مني خليفة... إلخ.

(٤) واختار هذا الأخير ابن جرير الطبري قال: قال ابن زيد: كان المشركون لا يتطهرون، فأمره الله أن يتطهر ويظهر ثيابه. وقال ابن كثير: وقد تشمل الآية جميع ذلك مع طهارة القلب.

(٥) قال ابن كثير: وعلى كل تقدير فلا يلزم تلبسه ﷺ بشيء من ذلك. كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْجُوا بِأَعْيُنِكُمْ قَدْحًا وَلَا تُؤْمِنُوا بِالْأَفْهَامِ مَكْرُومًا تَلْفُتْ فِي قَوْمٍ فَأَشِخُّ وَلَا تُتَفِّحُ سَبِيلَ الْمُتَشَفِّهِينَ﴾.

(٦) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال عندني بالصواب قول من قال، معنى ذلك: ولا تمنن على ربك من أن تستكثر عملك الصالح، قال: وإنما قلت: ذلك أولى بالصواب، لأن ذلك في سياق آيات تقدم فيهن أمر الله نبيه ﷺ بالجهد في الدعاء إليه، والصبر على ما يلقي من الأذى فيه، قال: فهذه بأن تكون من أنواع تلك أشبه منها بأن تكون من غيرها.

مجاهد. والثاني: خلقته وحدي لم يشركني في خلقه أحد، قاله الزجاج. قال ابن عباس: جاء الوليد بن المغيرة إلى النبي ﷺ فقرأ عليه القرآن، فكانه رَقَّ له، فبلغ ذلك أبا جهل، فأتاه، فقال: يا عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا، فإنك أتيت محمداً تعرّض لما يقوله، فقال: قد علمت قريش أنني من أكثرها مالا. قال: فقل في قولك ما يبلغ قومك أنك منكر له، قال: وماذا أقول؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالأشعار مني، فوالله ما يشبهها الذي يقول، والله إن لقوله حلوة، وإن عليه طلاوة، وإنه لمثمر أعلاه، منديق أسفله، وإنه ليعلو ولا يعلو. قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه، قال: فدعني حتى أفكر فيه. فقال: هذا سحر يؤثر: يأثره عن غيره، فنزلت ﴿ذَرَىٰ وَمِمَّنْ خَلَقْتُمْ رَجْدًا ۗ﴾ الآيات كلها<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: قال الوليد لقريش: إن لي إليكم حاجة فاجتمعوا في دار الندوة، فقال: إنكم ذوو أحساب وأحلام، وإن العرب يأتونكم، وينطلقون من عندهم على أمر مختلف، فاجمعوا على شيء واحد. ما تقولون في هذا الرجل؟ قالوا: نقول: إنه شاعر، فعبس عندها، وقال: قد سمعنا الشعر فما يشبه قوله الشعر. فقالوا: نقول: إنه كاهن، قال: إذن يأتونه فلا يجدونه يحدث بما يحدث به الكهنة، قالوا: نقول: إنه مجنون، قال: إذن يأتونه فلا يجدونه مجنوناً. فقالوا: نقول: إنه ساحر. قال: وما الساحر؟ قالوا: بشر يحبون بين المتباغضين، ويبغضون بين المتحابين، قال: فهو ساحر، فخرجوا لا يلقي أحد منهم النبي إلا قال: يا ساحر، فاشتد ذلك عليه، فأنزل الله ﷻ ﴿يَأْتِيكَ الْبَدْرُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَىٰ﴾<sup>(٢)</sup> وذكر بعض المفسرين أن قوله تعالى: ﴿ذَرَىٰ وَمِمَّنْ خَلَقْتُمْ رَجْدًا ۗ﴾ منسوخ بآية السيف، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿رَجِمَتْ لَهُ مَالًا مَّنْدُوكًا﴾<sup>(٣)</sup> في معنى الممدود ثلاثة أقوال: أحدها: كثيراً، قاله أبو عبيدة. والثاني: دائماً، قاله ابن قتيبة. والثالث: غير منقطع، قاله الزجاج. وللمفسرين في مقداره أربعة أقوال: أحدها: غلَّة شهر بشهر، قاله عمر بن الخطاب. والثاني: ألف دينار، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير. قال الفراء: نرى أن الممدود جُويل غاية للعدد، لأن «ألف» غاية للعدد يرجع في أول العدد من الألف. والثالث: أربعة آلاف، قاله قتادة. والرابع: أنه بستان كان له بالطائف لا يقطع خيره شتاءً ولا صيفاً، قاله مقاتل<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّيْنِ شُبُوكًا﴾<sup>(٥)</sup> أي: حضوراً معه لا يحتاجون إلى التصرف والسفر فيغيروا عنه. وفي عددهم أربعة أقوال: أحدها: عشرة، قاله مجاهد، وقاتدة. والثاني: ثلاثة عشر، قاله ابن جبير. والثالث: إثنا عشر، قاله السدي. والرابع: سبعة، قاله مقاتل. ﴿وَهَدَّتْ لَهُ تَمِيمًا﴾<sup>(٦)</sup> أي: بسطت له العيش، وطول العمر، ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾<sup>(٧)</sup> فيه قولان: أحدهما: يطمع أن أدخله الجنة، قاله الحسن. والثاني: أن أزيد من المال والولد، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾<sup>(٨)</sup> أي: لا أفعل، فمنعه الله المال والولد حتى مات فقيراً، ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِيدًا﴾<sup>(٩)</sup> أي: معانداً. وفي المراد بالآيات هنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن جبير. والثاني: الحق، قاله مجاهد. والثالث: رسول الله ﷺ، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿سَأُفِيئُهُ سَمُوكًا﴾<sup>(١٠)</sup> قال الزجاج: سألحمه على مشقة من العذاب. وقال غيره: سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له منها. وقال ابن قتيبة: «الصعود»: العقبة الشاقة، وكذلك «الكؤود». وفي حديث أبي سعيد عن نبي الله ﷺ في قوله تعالى: ﴿سَأُفِيئُهُ سَمُوكًا﴾<sup>(١١)</sup> قال: جبل من نار يكلف أن يصعده، فإذا وضع رجله عليها ذابت، فإذا رفعها عادت. يصعد سبعين خريفاً، ثم يهوي فيه كذلك أبداً<sup>(١٢)</sup>. وذكر ابن السائب أنه جبل من صخرة ملساء في

(١) رواه بهذا اللفظ الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٠ من رواية عبد الرزاق عن معمر عن أيوب السخيتي عن عكرمة عن ابن عباس، وسنده صحيح. ورواه الحاكم به وقال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري، ولم يخرجاه. ورواه الطبري من رواية معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة. ورواه أيضاً الطبري بنحوه من رواية عطية العوفي عن ابن عباس. قال ابن كثير: وقد ذكر محمد بن إسحاق وغير واحد نحوه من هذا.

(٢) ذكره بنحوه وأخصر منه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٠ عن مجاهد بشير سند.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصبوب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله: ﴿رَجِمَتْ لَهُ مَالًا مَّنْدُوكًا﴾ وهو الكثير الممدود عدده أو مساحته.

(٤) هذا الحديث ذكره المؤلف ملفقاً من حديثين، الأول رواه ابن جرير الطبري من رواية شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخعي عن عمارة بن التقمقاع عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري، ورواه ابن أبي حاتم من رواية شريك عن عمار الدعيني عن عطية به، بلفظ ﴿سَأُفِيئُهُ سَمُوكًا﴾<sup>(١٠)</sup> قال: هو جبل =

النار، يكلف أن يصعدهما حتى إذا بلغ أعلاها أحدر إلى أسفلها، ثم يكلف أن يصعدهما، فذلك ذابها أبداً، يجذب من إمامه سلاسل الحديد، ويضرب من خلفه بمقام الحديد، فيصعدهما في أربعين سنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ تَكْفُرُ أَي: تفكر ماذا يقول في القرآن ﴿وَقَدَّرَ﴾ القول في نفسه ﴿تَقِيلُ﴾ أي: لعن ﴿كَيْفَ تَقْدَرُ﴾ ثم قِيلَ كَيْفَ تَقْدَرُ أَي: لعن على أي حال قَدَّرَ ما قَدَّرَ من الكلام. وقيل: «كيف» هاهنا بمعنى التعجب والإنكار والتوبيخ. وإنما كثر تأكيداً ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ في طلب ما يدفع به القرآن، ويردّه ﴿ثُمَّ عَسَّ وَرَسَّ﴾ قال اللغويون: أي: كرهه وجهه وقطب. يقال: بسر الرجل وجهه، أي: قبضه. وأنشدوا لتوبة:

وَقَدْ رَأَيْتِي مِنْهَا صُدُودٌ رَأَيْتُهُ  
وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجَتِي وَبُسُورُهَا<sup>(١)</sup>

قال المفسرون: كرهه وجهه، ونظر بكرهية شديدة، كالمهتم المتفكر في الشيء ﴿ثُمَّ أَدْرَسَ﴾ عن الإيمان ﴿وَأَسْتَكْبَرُ﴾ أي: تكبر حين دعي إليه ﴿مَقَالَ إِنَّ هَذَا﴾ أي: ما هذا القرآن ﴿إِلَّا بَيِّنَاتٌ﴾ أي: يروى عن السحرة ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلَ الْبَشَرِ﴾ أي: من كلام الإنس، وليس من كلام الله تعالى، فقال الله تعالى: ﴿سَأُصَلِّيَنَّ سَعْرًا﴾ أي: سأدخله النار. وقد ذكر «سقر» في سورة القم: [٤٨] ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَعْرٌ﴾ لِعِظَمِ شَأْنِهَا ﴿لَا يَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ أي: لا تبقي لهم لحماً إلا أكلته، ولا تذرهم إذا أعيدوا خلقاً جديداً ﴿لَرَأْسُ﴾ أي: مغيرة. يقال: لأحت الشمس، أي: غيرته. وأنشدوا:

يَا ابْنَةَ عَمِّي لَأَحْتِي الْهَوَاجِرَ<sup>(٢)</sup>

وقرأ ابن مسعود، وابن السميع، وابن أبي عبيدة «لَوَاحَةٌ» بالصب. وفي «البشر» قولان: أحدهما: أنه جمع بشرة، وهي جلدة الإنسان الظاهرة، وهذا قول مجاهد، والفراء، والزجاج. والثاني: أنهم الإنس من أهل النار، قاله الأخفش، وابن قتيبة في آخرين.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكَ تِسْمَةُ عَنَرٍ﴾ وهم خزائنها، مالك ومعه ثمانية عشر، أعينهم كالبرق الخاطف، وأنيابهم كالصياصي يخرج لهب النار من أفواههم، ما بين منكبتي أحدهم مسيرة سنة، يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر. قد نزع منهم الرحمة. فلما نزلت هذه الآية قال أبو جهل: يخوفكم محمد بتسعة عشر، أما له من الجنود إلا هؤلاء! أيعجز كل عشرة منكم أن يطش بواحد منهم، ثم يخرجون من النار! فقال أبو الأشدين<sup>(٣)</sup> - قال مقاتل: اسمه: أسيد بن كلداء. وقال غيره: كلداء بن خلف الجمحي - : يا معشر قريش: أنا أمشي بين أيديكم فأرفع عشرة بمنكبتي الأيمن، وتسعة بمنكبتي الأيسر، فندخل الجنة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لَكَ إِلَّا مَلَكَةً﴾ لا آدميين، فمن يطيقهم ومن يغلبهم؟! ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ﴾ في هذه القيلة ﴿إِلَّا يَتَنَّهُ﴾ أي: ضلالة ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حتى قالوا ما قالوا ﴿لِيَسْتَقِينَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أن ما جاء به محمد حق، لأن عِدَّتَهُم في التوراة تسعة عشر ﴿وَرَوَدَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من أهل الكتاب ﴿إِيَسْنَا﴾ أي: تصديقاً بمحمد ﷺ إذ وجدوا ما يخبرهم موافقاً لما في كتابهم ﴿وَلَا يَرَوْنَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ولا يشك هؤلاء في عِدَّةِ الْحَزَنَةِ ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النفاق، ذكره الأكثرون. والثاني: أنه الشك، قاله مقاتل. وزعم أنهم يهود أهل المدينة، وعنده أن هذه الآية مدنية. والثالث: أنه الخلاف، قاله الحسين بن الفضل. وقال: لم يكن بمكة نفاق. وهذه مكية. فأما «الكافرون» فهم مشركو العرب، ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ أي: أي شيء أراد الله

من نار يكلف أن يصعد، فإذا وضع يده ذابت، وإذا رفعها عادت، فإذا وضع رجله ذابت، وإذا رفعها عادت. وعلية العوفي ضعيف. والحديث الثاني رواه أحمد من حديث ابن لبيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري، والطبري عن عمرو بن الحارث عن دراج به، بلفظ «المشعور»: جبل من نار، يصعد فيه الكافر سبعين خريفاً، ثم يهوي به كذلك منه أبداً ودراج عن شيخه أبي الهيثم ضعيفان. وقال ابن كثير بعدما ذكر حديث أحمد والطبري (وهو الرواية الثانية): وفيه غرابة وتكارة.

(١) البيت لتوبة بن الحمير، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٧٥، و«الأغانى» ١٠/٢٧٢، و«الطبري» ٢٩/١٥٦، و«القرطبي» ١٩/٧٤.

(٢) هو في «مجاز القرآن» ٢/٢٧٥، و«القرطبي» ١٩٦/٧٦، و«الألوسي» ٢٩/٢٢٥.

(٣) كذا الأصل: أبو الأشدين، وهو كذلك في بعض كتب التفسير، وفي النسخة الاستنبالية: أبو الأسدين. والذي في «القرطبي»، و«البحر»، و«روح المعاني»: أبو الأشد أسيد بن كلداء الجمحي. وكان شديد البأس، وذكروا أنه كان يسطر له الأديم العكاظي فيقوم عليه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فلا يتزع إلا قطعاً، ويبقى موضع قدميه، وكان من أعداء النبي ﷺ.

﴿بِهَذَا﴾ الحديث والخبر ﴿مَثَلًا﴾ والمثل يكون بمعنى الحديث نفسه. معنى الكلام: يقولون: ما هذا من الحديث ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما أضلّ من أنكر عند الحزنة، وهدى من صدق ﴿يُبَلِّغُ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ وأنزل في قول أبي جهل: أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر: ﴿وَمَا يَكْفُرُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ يعني: من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار. وذلك أن لكل واحد من هؤلاء التسعة عشر من الأعوان ما لا يعلمه إلا الله. وذكر الماوردي في وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر قولاً محتملاً، فقال: التسعة عشر: عدد يجمع أكثر القليل، وأقل الكثير، لأن الأحاد أقل الأعداد، وأكثرها تسعة، وما سوى الأحاد كثير. وأقل الكثير: عشرة، فوقع الانتصار على عدد يجمع أقل الكثير، وأكثر القليل. ثم رجع إلى ذكر النار فقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَّا يَذُكَّرُ﴾ أي: ما النار في الدنيا إلا مذكرة لنار الآخرة ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً ﴿وَالْقَمَرِ﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَذُكَّرُ ﴿قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «إذا أدبر» وقرأ نافع، وحمزة، وحفص، والفضل عن عاصم، ويعقوب «إذا بسكون الذال من غير ألف بعدها «أدبر» بسكون الدال، وبهجرة قبلها. وهل معنى القراءتين واحد، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لفتان بمعنى واحد. يقال: دبر الليل، وأدبر. ودبر الصيف وأدبر، هذا قول الفراء، والأخفش، وثعلب. والثاني: أن «دبر» بمعنى خلف، و«أدبر» بمعنى ولى. يقال: دبرني فلان: جاء خلفي، وإلى هذا المعنى ذهب أبو عبيدة وابن قتيبة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَرْنَا﴾ أي: أضواء وتبين ﴿إِنهَا﴾ يعني: سفر ﴿لِإِخْدَى الْكَبْرِ﴾ قال ابن قتيبة: الكبر، جمع كبرى، مثل الأول، والأولى، والصغر والصغرى. وهذا كما يقال: إنها لإحدى العظام. قال الحسن: والله ما أنذر الله بشيء أو هي منها. وقال ابن السائب، ومقاتل: أراد بالكبر: دركات جهنم السبعة.

قوله تعالى: ﴿تَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ قال الزجاج: نصب «نذيراً» على الحال. والمعنى: إنه لكبيرة في حال الإنذار. وذكر «النذير»، لأن معناه معنى العذاب. ويجوز أن يكون «نذيراً» منصوباً متعلقاً بأول السورة، على معنى: قم نذيراً للبشر.

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ يَنْكَرْ﴾ بدل من قوله تعالى: «للبشر»، ﴿أَنْ يَتَّقُوا أَوْ يَتَّقُوا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر عن معصيته، قاله ابن جريج. والثاني: أن يتقدم إلى النار، أو يتأخر عن الجنة، قاله السدي. والثالث: أن يتقدم في الخير، أو يتأخر إلى الشر، قاله يحيى بن سلام. والرابع: أن يتقدم في الإيمان، أو يتأخر عنه. والمعنى: أن الإنذار قد حصل لكل أحد ممن أقر أو كفر.

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَوِيَّةٌ﴾ إِلَّا أَحْسَبَ الْيَتِيمَ ﴿١٨﴾ فِي جَنَّتِ يَسَاءَلُونَ ﴿١٩﴾ عَنِ الْمُتَجَرِّبِينَ ﴿٢٠﴾ مَا سَلَكَكَ فِي سَفَرٍ ﴿٢١﴾ قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمَلْأَيْنِ ﴿٢٢﴾ وَرَأَى نَفْسٌ تَطْمَئِنُّ مِنَ الْيَتِيمِ ﴿٢٣﴾ وَكُنَّا نَحْمُسُ مَعَ الْقَائِمِينَ ﴿٢٤﴾ وَكَلَّا لَنَكْفُرُ بِبُيُوتِ الْإِيمَانِ ﴿٢٥﴾ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَتِيمَ ﴿٢٦﴾ فَمَا نَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٢٧﴾ فَمَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْتَّكْوِينِ مُرْضِينَ ﴿٢٨﴾ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَفِيرَةٌ ﴿٢٩﴾ فَزَتْ مِنْ سَوَادِهِ ﴿٣٠﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّقَ صُحُفًا مُّشْتَرَةً ﴿٣١﴾ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٣٢﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ تَرَكُرَةٌ ﴿٣٣﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿٣٤﴾ وَمَا يَذُكَّرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُرْآنِ وَأَهْلُ الْخُفْرَةِ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَوِيَّةٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كل نفس بالغة مرتبة بعملها لتحاسب عليه ﴿إِلَّا أَحْسَبَ الْيَتِيمَ﴾ وهم أطفال المسلمين، فإنه لا حساب عليهم، لأنه لا ذنوب لهم، قاله علي، واختاره الفراء. والثاني: كل نفس من أهل النار مرتبة في النار، إلا أصحاب اليمين، وهم المؤمنون، فإنهم في الجنة، قاله الضحاك. والثالث: كل نفس مرتبة بعملها لتحاسب عليه إلا أصحاب اليمين، فإنهم لا يحاسبون، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُتَجَرِّبِينَ ﴿٢٠﴾ قال مقاتل: إذا خرج أهل التوحيد من النار قال المؤمنون لمن بقي في النار: ﴿مَا سَلَكَكَ فِي سَفَرٍ﴾؟ قال المفسرون: سلككم بمعنى: أدخلكم. وقال مقاتل: ما حبسكم فيها؟ ﴿قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمَلْأَيْنِ﴾ ﴿٢٢﴾ في دار الدنيا ﴿وَرَأَى نَفْسٌ تَطْمَئِنُّ مِنَ الْيَتِيمِ﴾ ﴿٢٣﴾ أي: لم نتصدق لله ﴿وَكُنَّا نَحْمُسُ مَعَ الْقَائِمِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ أهل

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أنها قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى، فبأيتهما قرأ القارئ فصيب.



الباطل والتكذيب ﴿وَكَاذِبٌ يَّوْمَ الْآيَاتِ﴾ أي: يوم الجزاء والحساب ﴿حَتَّىٰ آتَيْنَا آلَ قَيْنُوتَ﴾ وهو الموت. يقول الله تعالى: ﴿فَمَا تَعْمَهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ وهذا إنما جرى بعد شفاعة الأنبياء والملائكة والشهداء والمؤمنين. وهذا يدل على نفع الشفاعة لمن آمن. ﴿فَمَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْذَارَةِ مُرْسِلِينَ﴾؟ يعني: كفار قريش حين نفروا من القرآن والتذكير بمواعظه. والمعنى: لا شيء لهم في الآخرة إذ أعرضوا عن القرآن فلم يؤمنوا به، ثم شبههم في نفورهم عنه بالحمُر، فقال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَفِزَّةٌ﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر، والمفضل عن عاصم بفتح الفاء. والباقون بكسرها. قال أبو عبيدة، وابن قتيبة: من قرأ بفتح الفاء أراد: مذعورة، استنفرت فنفرت. ومن قرأ بكسر الفاء أراد: نافرة. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: حُمُرٌ مُّسْتَفِزَّةٌ. وناس من العرب يكسرون الفاء. والفتح أكثر في كلام العرب. وقراءتا بالكسر. أنشدني الكسائي:

إِحْسِنَ حِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَفِزُّرٌ  
فِي إِثْرِ أَخِيرَةِ عَمَدَانَ لِغُرْبٍ<sup>(١)</sup>

و«غُرب» موضع. وفي «القسورة» سبعة أقوال: أحدها: أنه الأسد، رواه يوسف بن مهرا عن ابن عباس. وبه قال أبو هريرة، وزيد بن أسلم، وابنه. قال ابن عباس: الحمر الوحشية إذا عاينت الأسد هزنت منه، فذلك هؤلاء المشركون إذا سمعوا النبي ﷺ هربوا منه، وإلى هذا ذهب أبو عبيدة، والزجاج. قال ابن قتيبة: كأنه من القسر والقهر. فالأسد يقهر السباع. والثاني: أن القسورة: الرماة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال أبو موسى الأشعري، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، وابن كيسان. والثالث: أن القسورة: جبال الصيادين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والرابع: أنهم عُصَبُ الرُّجَالِ، رواه أبو حمزة عن ابن عباس. واسم أبي حمزة: نصر بن عمران الضبيعي. والخامس: أنه رُكْرُ الناس، وهذا في رواية عطاء أيضاً عن ابن عباس. وركر الناس: جسهم وأصواتهم. والسادس: أنه الظُّلْمَةُ والليل، قاله عكرمة. والسابع: أنه النَّبْلُ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّثَنَّنَةً﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قالوا للنبي ﷺ: إن سرك أن نتبعك، فليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله تعالى إلى فلان ابن فلان يؤمر فيه بالتباعدك، قاله الجمهور. والثاني: أنهم أرادوا براءة من النار أن لا يعذبوا بها، قاله أبو صالح. والثالث: أنهم قالوا: كان الرجل إذا أذنب في بني إسرائيل وجده مكتوباً إذا أصبح في رُقعة. فما بالنار لا نرى ذلك؟ فنزلت هذه الآية، قاله الفراء. فقال الله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يوتون الصُّحُفَ ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ أي: لا يخشون عذابها. والمعنى: أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا الآيات بعد قيام الدلالة ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً. وقيل: معنى ﴿كَلَّا﴾: ليس الأمر كما يريدون ويقولون ﴿إِنَّهُمْ تَذَكَّرُوا﴾ أي: تذكير وموعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ الهاء عائدة على القرآن، فالمعنى: فمن شاء أن يذكر القرآن ويتعظ به ويفهمه، ذكره. ثم رد المشيئة إلى نفسه فقال تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا أن يريد لهم الهدى ﴿هُوَ أَهْلُ الْقَوْلِ﴾ أي: أهل أن يتقوا ﴿وَأَهْلُ الْآخِرَةِ﴾ أي: أهل أن يخافوا لمن تاب. روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه تلا هذه الآية، فقال: «قال ربكم ﷻ: أنا أهل أن أتقى، فلا يشرك بي غيري. وأنا أهل لمن أتقى أن يشرك بي غيري أن أغفر له»<sup>(٢)</sup>.



(١) البيت في «اللسان»: نفر، منسوباً لابن الأعرابي، وأوله «اربط حمارك» بدل «احبس» وهو في «الطبري» ١٦٨/٢٩ غير منسوب، و«القرطبي» ٨٧/١٩ وأوله فيهما «استك حمارك» بدل «احبس». و«غُرب» كسجُر: اسم موضع وجبل دون الشام في بلاد بني كلب.

(٢) رواه أحمد في «المسند»، والترمذي ١٦٨/٢، و«الحاكم» ٥٠٨/٢، وابن ماجه، والدارمي، والطبراني في «الأوسط»، وابن عدي، وأبو يعلى، والبراز، كلهم من رواية سهيل بن أبي حزم القطعي عن ثابت بن أنس، وهو ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». قال الترمذي: حديث حسن غريب، وسهيل ليس بالقوي في الحديث، وقد تفرد سهيل بهذا الحديث عن ثابت. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨٠: ورواه الحكم الترمذي في السابغ والسبعين بعد المائة بلفظ: «قال: هو أهل أن يتقى، فمن اتقى فهو أهل أن يغفر له، وله شاهد من رواية عبد الله قال: سمعت ثلاثة نفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبا هريرة، وابن عمر، وابن عباس، يقولون: سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى... فذكره.

## سورة القيامة

وهي مكية كلها بإجماعهم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ① وَلَا أُقِيمُ وَالنَّفْسِ الْوَالِمَةِ ②﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَيَّ أَنْ شِئَوِي بِكَافَّةً ④ بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ⑤ يَسْئَلُ أَنْ يَأْتِيَهُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةَ ⑥ إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ⑦ وَحَسْبُ الْقَمَرِ ⑧ وَجَمْعُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ⑨ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَنْ لَوْلَا ⑩ كَلَّا لَا وَدَدُّ ⑪ إِنْ رَأَىكَ يَوْمَئِذٍ لِلشَّمْسِ ⑫ بَيْنِي وَالْإِنْسَانِ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ⑬ بَلَى الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ⑭ وَلَوْ أَلْفٌ مَّمْدُونَةٌ ⑮﴾

قوله تعالى: ﴿لَا أُقِيمُ﴾ اتفقوا على أن المعنى «أقسم» واختلفوا في «لا» فجعلها بعضهم زائدة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمَارُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩] وجعلها بعضهم رداً على منكري البعث. ويدل عليه أنه «أقسم» «على كون البعث». قال ابن قتيبة: زينت «لا» على نية الرد على المكذبين، كما تقول: لا والله ما ذاك، ولو حذف جاز، ولكنه أبلغ في الرد، وقرأ ابن كثير إلا ابن فليح «لأقسم» بغير ألف بعد اللام، فجعلت لاهياً دخلت على «أقسم»، وهي قراءة ابن عباس. وأبي عبد الرحمن، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، ابن محيصن. قال الزجاج: من قرأ «لأقسم» فاللام لام القسم والتوكيد. وهذه القراءة بعيدة في العربية، لأن لام القسم لا تدخل على الفعل المستقبل إلا مع النون، تقول: لأضربن زيداً. ولا يجوز: لأضرب زيداً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أُقِيمُ وَالنَّفْسِ الْوَالِمَةِ ②﴾ قال الحسن: أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية. وقال قتادة: حكمها حكم الأولى<sup>(١)</sup>. وفي «النفس الوايمة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المذمومة، قاله ابن عباس، فعلى هذا: هي التي تلوم نفسها حين لا ينفعها اللوم. والثاني: أنها النفس المؤمنة، قاله الحسن. قال: لا يُرَى المؤمن إلا يلوم نفسه على كل حال. والثالث: أنها جميع النفوس. قال الفراء: ليس من نفس برؤ ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها، إن كانت عملاً خيراً قال: هلا زدت. وإن كانت عملت سوءاً، قال: ليتني لم أفعل<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ المراد بالإنسان هاهنا: الكافر. وقال ابن عباس: يريد أبا جهل. وقال مقاتل: عدي بن ربيعة، وذلك أنه قال: أيجمع الله هذه العظام؟ فقال النبي ﷺ له: «نعم»، فاستهزأ به، فنزلت هذه الآية<sup>(٣)</sup>. قال ابن الأباري: وجواب القسم محذوف، كأنه: لَتُبْعَثُنَّ، لَتُحَاسَبُنَّ، فدل قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ على الجواب، فحذف<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿بَلَى ④﴾ وقوف حسن. ثم يُبْتَدَأُ ﴿بَلَى قَدِيرِينَ ④﴾ على معنى: بلى نجمعها قديرين. ويصلح نصب «قادرين» على التكرير: بلى فليحسبنا قادرين<sup>(٥)</sup> ﴿عَلَى أَنْ شِئَوِي بِكَافَّةً ④﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً

(١) قال ابن كثير: والصحيح أنه أقسم بهما جميعاً، كما قاله قتادة رحمه الله، وهو المروي عن ابن عباس، وسعيد بن جبیر، واختاره ابن جرير.

(٢) قال ابن جرير: وكل هذه الأقوال مقاربة المعنى، والأشبه بظاهر التنزيل أنها التي تلوم صاحبها على الخير والشر، وتندم على ما فات.

(٣) قال البيهقي: نزلت في عدي بن ربيعة حليف بني زهرة حتن الأختين بن شريق الضبي، وكان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم اكفني جاري السوء»، يعني عبداً والأختين، وذلك أن عدي بن ربيعة أتى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد حدثني عن القيامة متى تكون؟ وكيف أمرها وحالها؟ فأخبره رسول الله ﷺ فقال: لو هابت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أؤمن بك، أو يجمع الله العظام؟ فأنزل الله ﷻ: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ﴾ يعني الكافر ﴿أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ بعد التفرق والبلوى فتبعه قبل ذكر العظام، وذكره كذلك بغير سند القرطبي والخازن. والله أعلم. وفي «القرطبي» و«البحر المحيط»: وقيل: نزلت في أبي جهل.

(٤) قال ابن كثير: والمقسم عليه هاهنا، هو إثبات المعاد، والرد على ما يزعم الجاهلة من العباد من عدم بعث الأجساد.

(٥) قال ابن كثير: والظاهر من الآية أن قوله تعالى: ﴿قَدِيرِينَ﴾ حال من قوله تعالى: ﴿بَلَى﴾ أي أيطن الإنسان أننا لا نجتمع مقامه؟ ﴿بَلَى﴾ ستجمعها ﴿قَدِيرِينَ﴾ على أن شِئَوِي بكافة، أي قدرتنا صالحة لجمعها، ولو شئتنا لبعثناه أزيد مما كان فنجعل يانه وهي أطراف أصابعه ستوية.

واحداً كَحَفَّتِ البعير، وحافر الحنار، فيعدم الارتفاق بالأعمال اللطيفة، كالكتابة والخياطة، هذا قول الجمهور. والثاني: تقدر على أن نسوي بنانه. كلمة كانت، وإن صغرت عظامها، ومن قدر على جمع صغار العظام، كان على جمع كبارها أقدر، هذا قول ابن قتيبة، والزجاج. وقد بينا معنى البنان في [الأشكال: ١١٧].

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُبْذِرُ الْإِنْسَانَ لِيَفْجَرُ أَمَانَهُ﴾ ﴿١٠﴾ فيه قولان: أحدهما: يكذب بما أمامه من البعث والحساب، قاله ابن عباس. والثاني: يقدم الذنب ويؤخر التوبة، ويقول: سوف أتوب، قاله سعيد بن جبيرة. فعلى هذا: يكون المراد بالإنسان: المسلم. وعلى الأول: الكافر<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَتَكَلَّمُ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ ﴿١١﴾ أي: متى هو؟ تكذيباً به، وهذا هو الكافر ﴿وَإِنَّا بِرَبِّكَ الْبَصِيرُ﴾ ﴿٧﴾ قرأ أهل المدينة، وأبان عن عاصم «بِرَق» بفتح الراء، والياقون بكسرهما. قال الفراء: العرب تقول: بَرِقَ البصر يَبْرِقُ، وَبَرَقَ يَبْرِقُ: إذا رأى هولاً يفزع منه. و«بِرَق» أكثر وأجود<sup>(٢)</sup>، قال الشاعر:

فَنَفْسِكَ فَنَانَعٌ وَلَا تَنْعَسِي وَدَاوِ الْكُفُورَ وَلَا تَبْرِقِي<sup>(٣)</sup>

بالفتح. يقول: لا تفزع من هول الجراح التي<sup>(٤)</sup> بك. قال المفسرون: يشخص بصر الكافر يوم القيامة، فلا يظرف لما يرى من العجائب التي كان يكذب بها في الدنيا. وقال مجاهد: بَرِقَ البصر عند الموت.

قوله تعالى: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ﴾ ﴿١٢﴾ قال أبو عبيدة: كَسَفَ وَحَسَفَ بمعنى واحد، أي: ذهب ضوءه.

قوله تعالى: ﴿رَجُمَ النَّجْمُ وَالْقَمَرُ﴾ ﴿١٣﴾ إنما قال «جمع» لتذكير القمر، هذا قول أبي عبيدة. وقال الفراء: إنما لم يقل: جُمِعَتْ، لأن المعنى: جمع بينهما. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: جمع بين ذاتيهما. وقال ابن مسعود: جمعا كالعيرين القرينين. وقال عطاء بن يسار: يُجْمَعَانِ ثُمَّ يُقَدَّفَانِ فِي الْبَحْرِ. وقيل: يُقَدَّفَانِ فِي النَّارِ. وقيل: يجمعان، فيطلعان من المغرب. والثاني: جمع بينهما في ذهاب نورهما، قاله الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّى الْإِنْسَانُ﴾ يعني: المكذَّب بيوم القيامة: ﴿أَنْ الْمَغْرُ﴾ قرأ الجمهور بفتح الميم، والفاء، وقرأ ابن عباس، ومعاوية، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وعكرمة، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة: بكسر الفاء. قال الزجاج: فمن فتح، فالمعنى: أين الفرار؟ ومن كسر، فالمعنى: أين مكان الفرار؟ تقول: جلست مجلساً بالفتح، يعني: جلوساً. فإذا قلت: مجلساً بالكسر، فأنت تريد المكان.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا تَرَكَ﴾ ﴿١٤﴾ قال ابن قتيبة: لا ملجأ. وأصل الوزر: الجبل الذي يمتنع فيه ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْهِيكَ السُّرُورَ﴾ ﴿١٥﴾ أي: المتهى والمرجع. ﴿يَبْهِيكَ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ ﴿١٦﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: بما قدم قبل موته، وما ستر من شيء فعمل به بعد موته، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: يبتأ بأول عمله وآخره. قاله مجاهد. والثالث: بما قدم من الشر، وأخر من الخير، قاله عكرمة. والرابع: بما قدم من فرض، وأخر من فرض، قاله الضحاك. والخامس: بما قدم من معصية، وأخر من طاعة. والسادس: بما قدم من أمواله، وما خلف للورثة، قاله زيد بن أسلم.

قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ ﴿١٧﴾ قال الفراء: المعنى: بل على الإنسان من نفسه بصيرة، أي: رقيباً يشهدون عليه بعمله، وهي: الجوارح. قال ابن قتيبة: فلما كانت جوارحه منه، أقامها مقامه. وقال أبو عبيدة:

(١) قال ابن كثير: وروي عن عكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك والسدي وغير واحد من السلف: هو الذي يجعل الذنوب ويسوّف التوبة.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب كسر الراء، ﴿وَإِنَّا بِرَبِّكَ الْبَصِيرُ﴾ بمعنى: فرح فشقّ ونفح من هول القيامة وفرح الموت، قال: وبذلك جاءت أشعار العرب.

(٣) البيت لطرفة بن العبد في «ديوانه» ٢١٨، وهو في «الطبري» ١٧٩/٢٨، و«الطبري» ٩٤/١٩، و«اللسان»: بَرِقَ. وتبرق: تهلّد. يقول لطرفة لحنانة: إذا تاققت نفسك إلى السخرية والاستهزاء، فابعد عني واستهزئ بنفسك واحقرها، واحبس نفسك واخل لتداوي ما أصبتك به من جروح، وإياك وتهديد الأبطال مرة أخرى فلت منهم، ولا تقوى عليهم. وقوله بيت، وهو:

نَسَانِي حَسَانَةً طُوبَىٰ لِمَنْ

ومعنى نعانِي: شُهرِي وحوارِك أَن يَسِيءَ سَمْعِي، طوبَىٰ: نعمة، لقبه بذلك، وهي منصوبة على الترخيم. تسف: تأكل. اليبس: العشوق: نبات معروف. ومعنى الكلام: إن حنانة قد حاول أن يعيني ويشهر بي، فرحمة لك أيها النجدة التي ترعى يابس العشب وأرداه.

(٤) في الأصل: الذي.

جاءت الهاء في «بصيرة» في صفة الذكر، كما جاءت في رجل «راوية»، و «طاغية»، و «علامة».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَجْرًا مِثْلَ أَجْرِكُمْ لَكُلِّفُوا مِنْهُنَّ أَثْقَالًا﴾ في المعاذير قولان: أحدهما: أنه جمع عذر، فالمعنى: لو اعتذرت، وجادل عن نفسه، فعليه من يكذب عذره، وهي: الجوارح، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن المعاذير جمع معذار، وهو: الستور. والمعاذير: الستور. فالمعنى: ولو أرخى ستوره، هذا قول الضحاک، والسدي، والزجاج. فيخرج في معنى «القي» قولان: أحدهما: قال، ومنه ﴿فَأَلْفَوْا لِهَيْبَتِ الْقَوْلِ﴾ [النحل: ٣٦]، وهذا على القول الأول. والثاني: أرخى، وهذا على القول الثاني.

﴿لَا تُحْرِكُ يَدَهُ إِسْرَافَ يَدِهِ﴾ (١١) إِنْ عَلَيْنَا جَمْعٌ مِثْلُكُمْ وَرُؤْيَانَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِذَا قَرَأْتُهُ فَالْتَجِعْ قِرْآنَهُ ﴿١٣﴾ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٌ ﴿١٤﴾ فَلَا يَلْتَمِيزُ الْعَاجِلَةَ ﴿١٥﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿١٦﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴿١٧﴾ إِنْ رِيحًا نَافِثَةٌ ﴿١٨﴾ وَوَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ كَاسِرَةٌ ﴿١٩﴾ تَكْفُرُ أَنْ يَكْمُلَ بِهَا قَافِرَةٌ ﴿٢٠﴾  
قوله تعالى: ﴿لَا تُحْرِكُ يَدَهُ إِسْرَافَ يَدِهِ﴾ روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ يعالج من التنزيل شدة، وكان يشتد عليه حفظه، وكان إذا نزل عليه الوحي يُحْرِكُ لسانه وشفته قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي، مخافة أن لا يحفظه، فأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>(١)</sup>. ومعناها: لا تحرك بالقرآن لسانك لتعجل بأخذه ﴿إِنْ عَلَيْنَا جَمْعٌ مِثْلُكُمْ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ضمّه وجمعه في صدرك ﴿فَإِذَا قَرَأْتُهُ﴾ أي: جمعناه ﴿فَالْتَجِعْ قِرْآنَهُ﴾ أي: جمعه. قال المفسرون يعني: اقرأ إذا فرغ جبريل من قراءته. قال ابن عباس: فأتبع قرأته، أي: اعمل به. وقال قتادة: فاتبع حلاله وحرامه ﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٌ﴾ في أربعة أقوال: أحدها: نبينه بلسانك، فقروءه كما أقرأك جبريل. وكان إذا أتاه جبريل أطرق، فإذا ذهب، قرأه كما وعد الله، قاله ابن عباس. والثاني: إن علينا أن نجزيه بي يوم القيامة بما فيه من وعد ووعد، قاله الحسن. والثالث: إن علينا بيان ما فيه من الأحكام، والحلال، والحرام، قاله قتادة. والرابع: علينا أن ننزله قرآنًا عربيًا، فيه بيان للناس، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال عطاء: أي: لا يؤمن أبو جهل بالقرآن وبيانه، وقال ابن جرير: المعنى: ليس الأمر كما تقولون من أنكم لا تتعنون، ولكن دعاكم إلى قيل ذلك مَحَبَّتِكُمْ للعاجلة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُخِذُونَ الْكَلِمَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «بل يحيون العاجلة ويذرون» بالياء فيهما. وقرأ الباقون بالياء فيهما. المراد: كفار مكة، يحبونها ويعملون لها «ويذرون الآخرة» أي: يتركون الحمل لها إشارًا للعاجلة. قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَوْمَهُمُ النَّارُ﴾ أي: مشرقة بالنعيم ﴿إِنْ رِيحًا نَافِثَةٌ﴾ روى عطاء عن ابن عباس قال: إلى الله ناظرة. قال الحسن: حق لها أن تنظر وهي تنظر إلى الخالق، وهذا مذهب عكرمة. ورواية الله ﷻ حق لا شك فيها، والأحاديث فيها صحاح، قد ذكرت جملة منها في «المعني» و «الحدائق»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَوَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ كَاسِرَةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عابسة مقطبة. قوله تعالى: ﴿تَكْفُرُ﴾ قال الفراء: أي: تعلم، و «الفارقة» الداهية. قال ابن قتيبة: إنه من فقارة الظهر، كأنها تكسره، يقال: فقرت الرجل: إذا كسرت فقارته، كما يقال: رأسه: إذا ضربت رأسه، ويطئته: إذا ضربت بطنه. قال ابن زيد: الفارقة: دخول النار. قال ابن السائب: هي أن تُحَجَّبَ عن ربها، فلا تنظر إليه.

﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّارَ﴾ ﴿١١﴾ وَهِيَ مِنَ النَّارِ ﴿١٢﴾ وَنَزَلَتْ أَسْفَلَ نَزَافًا ﴿١٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَبِئْسَ مَكِيدًا ﴿١٤﴾ فَلَا مَنَادَ وَلَا سَلَ ﴿١٥﴾ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿١٦﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَيْهِمْ يَنْتَقِلُ ﴿١٧﴾ أَوَلَمْ لَكَ قَوْلٌ ﴿١٨﴾ ثُمَّ أَوَلَمْ لَكَ قَوْلٌ ﴿١٩﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُرَكَّبَ سُنَى ﴿٢٠﴾

(١) رواه الإمام أحمد في «المستند» من حديث سعيد بن جبیر عن ابن عباس، و«البخاري» ٣٢٥/٨، ومسلم، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٩/٦ وزاد نسبه للطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأنباري في «المصاحف» والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ.

(٢) وقد ثبت رؤية المؤمنين لله ﷻ في الدار الآخرة في الأحاديث الصحاح من طرق متواترة عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها ولا منعها، كحديث أبي سعيد وأبي هريرة، وهما في «الصحيحين» أن ناساً قالوا: يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة؟ فقال: «هل تضارون في رؤية الشمس والقمر ليس دونهما سحب؟» قالوا: لا، قال: «إنكم ترون ربكم كذلك» وفي «الصحيحين» عن جرير قال: نظر رسول الله ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ولا قبل غروبها فافعلوا».

أَتَرَيْكَ تَلْعَنُ مِنْ نَجْوَى بَيْتِي ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ سَوَى ﴿٣٨﴾ جَمَلَ بَيْنَهُ الرَّؤُوسَيْنِ الْأَذْرَى وَالْأَنْثَى ﴿٣٩﴾ أَيْسَ ذَلِكَ يَقْدِيرُ عَلَيَّ أَنْ يُجَيِّحَ الْوَلَدَ ﴿٤٠﴾  
قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال الزجاج: «كلا» رجع وتنبه. المعنى: ارتدعوا عما يؤدّي إلى العذاب. وقال غيره: معنى «كلا»: لا يؤمن الكافر بهذا.

قوله تعالى: ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ يعني: النفس. وهذه كناية عن غير مذكور. و«التراقي» العظام المكتنفة لثُقرة النحر عن يمين وشمال. وواحدة التراقي: تُرْقوة، ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشفاء على الموت، ﴿قِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٣٧﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قول الملائكة لبعضهم لبعض: من يرقى روحه، ملائكة الرحمة، أو ملائكة العذاب؟ رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية ومقاتل. والثاني: أنه قول أهله: هل من راقٍ يزقيه بالرقى؟ وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال عكرمة، والضحاك، وأبو قلابة، وقتادة، وابن زيد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ﴾ أي: أيقن الذي بلغت روحه التراقي ﴿أَنَّهُ الرَّاقِي﴾ للدنيا ﴿وَالْقَلْبُ أَنثَاءُ وَالسَّاقُ ﴿٣٨﴾﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أمر الدنيا بأمر الآخرة، رواه الوالبي عن ابن عباس: وبه قال مقاتل. والثاني: اجتمع فيه الحياة والموت، قاله الحسن. وعن مجاهد كالقولين. والثالث: التفت ساقاه في الكفن، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: التفت ساقاه عند الموت، قاله الشعبي. والخامس: الشدة بالشدة، قاله قتادة. قال الزجاج: آخر شدة الدنيا بأول شدة الآخرة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْهِيكَ الْمَسَاءُ ﴿٣٩﴾﴾ أي: إلى الله المنتهى. ﴿فَلَا سَكَنَ لَكَ مَلَأَ ﴿٤٠﴾﴾ قال أبو عبيدة: «لا» هاهنا في موضع «لم». قال المفسرون: هو أبو جهل<sup>(٢)</sup> ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ عن الإيمان: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿٣٧﴾﴾ أي: رجع إليهم يتبختر ويختال. قال الفراء: «يتمطّى»، أي: يتبختر، لأن الظهر هو المَطَا، فيلوي ظهره متبخترًا. وقال ابن قتيبة: أصله يتمطط، فقلبت الطاء فيه ياءً، كما قيل: يتظنّي، وأصله: يتظنن، ومنه المشية المَطْطِطَاءُ. وأصل الطاء في هذا كله دال. إنما هو مد يده في المشي إذا تبختر. يقال: مَطَطْتُ وَمَدَدْتُ بمعنى.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ لَكَ فَأُولَاكُ ﴿٤٠﴾﴾ قل ابن قتيبة: هو تهديد ووعيد. وقال الزجاج: العرب تقول: أولى لفلان: إذا دعت عليه بالمكروه، ومعناه: وليك المكروه يا أبا جهل.

قوله تعالى: ﴿أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ﴾ يعني: أبا جهل ﴿بِرَبِّكَ سَعَى﴾ قال ابن قتيبة: أي: يهمل فلا يؤمر ولا ينهى ولا يعاقب، يقال: يقال: أسديت الشيء، أي: أهملته. ثم دل على البعث بقوله تعالى: ﴿أَتَرَيْكَ تَلْعَنُ مِنْ نَجْوَى بَيْتِي ﴿٣٧﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، الكسائي وأبو بكر عن عاصم: «تَمُنَى» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم، ويعقوب «يُمُنَى» بالياء. وعن أبي عمرو كالقراءتين. وقد شرحنا هذا في [النجم: ٢٤] ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً﴾ بعد النطفة ﴿فَخَلَقَ﴾ فيه الروح، وسَوَى خلقه ﴿جَمَلَ بَيْنَهُ﴾ أي: خلَقَ من مائه أولاداً ذكوراً وإناثاً. ﴿أَيْسَ ذَلِكَ﴾ الذي فعل هذا ﴿يَقْدِيرُ﴾؟ وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري «يقدر» ﴿عَلَيَّ أَنْ يُجَيِّحَ الْمَوْتِ﴾؟ وهذا تقرير لهم، أي: إن من قَدَرَ على الابتداء قَدَرَ على الإعادة. قال ابن عباس: إذا قرأ أحدكم هذه الآية، فليقل: اللهم بلى<sup>(٣)</sup>.



(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة عندي قول من قال: معنى ذلك: والتفت ساق الدنيا بساق الآخرة، وذلك من شدة كرب الموت، بشدة هول المطلق.

(٢) والصحیح أنها عامة في أبي جهل وغيره.

(٣) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفاً من حديث أبي إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. وأبو إسحاق السبيعي ثقة عابد لكنه اختلط بأخرة. ورواه أبو داود والترمذي مطولاً عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً وفي سننه أعرابي لم يسم، وعنه أخرجه أحمد ٢/٢٤٩، والترمذي ٢/٢٣٨ مختصراً وأعله بالأعرابي. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٥١٠ وصححه ووافقه الذهبي، وفي سننه يزيد بن عياض، وهو متروك كما قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف». ورواه أبو داود رقم (٤٨٤) من رواية موسى بن أبي عائشة عن رجل سمعه من النبي ﷺ قال ابن كثير: تفرد به أبو داود، ولم يسم هذا الصحابي، ولا يضر ذلك.

## سورة الدهر

## سورة هل أتى: ويقال لها: سورة الإنسان

وفيها ثلاثة أقوال: أحدهما: أنها مدنية كلها، قاله الجمهور منهم، مجاهد وقناة. والثاني: مكية، قاله ابن يسار، ومقاتل، وحكي عن ابن عباس. والثالث: أن فيها مكياً ومدنياً. ثم في ذلك قولان: أحدهما: أن المكى منها آية، وهو قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمُهُمْ يَوْمًا وَلَا شَكُورًا﴾ وبقاياها جميعه مدني، قاله الحسن وعكرمة. والثاني: أن أولها مدني إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [الإنسان: ٢٤] ومن هذه الآية إلى آخرها مكى، حكاه الماوردي.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعِجَبِ

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ ١ ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِّنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ٢ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ ٣

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى﴾ قال الفراء: معناه: قد أتى. و«هل» تكون خبراً، وتكون جحداً، فهذا من الخبر، لأنك تقول: هل وعظمتك؟ هل أعطيتك؟ فتقرره بأنك قد فعلت ذلك. والجحد، أن تقول: وهل يقدر أحد على مثل هذا؟ وهذا قول المفسرين، وأهل اللغة. وفي هذا الإنسان قولان: أحدهما: أنه آدم ﷺ. والحين الذي أتى عليه: أربعون سنة، وكان مصوراً من طين لم يُنفخ فيه الروح، هذا قول الجمهور. والثاني: أنه جميع الناس، روي عن ابن عباس، وابن جريج، فعلى هذا يكون الإنسان اسم جنس، ويكون الحين زمان كونه نطفة، وعلقه، ومضغه.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ المعنى: أنه كان شيئاً، غير أنه لم يكن مذكوراً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني: ولد آدم ﴿مِّنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ قال ابن قتيبة: أي: اختلاط. يقال: مشجته، فهو مشيج، يريد: اختلاط ماء المرأة بماء الرجل.

قوله تعالى: ﴿نَّبْتَلِيهِ﴾ قال الفراء: هذا مقدم، ومعناه التأخير، لأن المعنى: خلقناه وجعلناه سمياً بصيراً لنبتليه. قال الزجاج: المعنى: جعلناه كذلك لنختبره. وقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي: بينا له سبيل الهدى نصب الأدلة، وهدت الرسول ﴿إِنَّا شَاكِرًا﴾ أي: خلقناه إما شاكراً ﴿وَإِمَّا كَفُورًا﴾ قال الفراء: بينا له الطريق إن شكر، أو كفر <sup>(١)</sup>.

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَاعْتَدْنَا لِصَافِرٍ سَكِينًا﴾ ٤ ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَوْنَ مِن لَّدُنَّا بِمَنْزِلَاتٍ ۚ لَّا يَشْرُونَ بِهَا عِبَادَ اللَّهِ يُغْتَرَبُونَ فِيهَا وَيُقَرَّبُونَ بِهَا لِيَفْزَعُوا فِيهَا مِن بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَيُؤْتُونَ فِيهَا أَجْرًا مَّوَدَّعًا وَمَا كَانَ لَهُمْ فِيهَا مِن مَّغْرِبٍ وَلَا لِيَوْمٍ تَاخَّرُونَ﴾ ٥ ﴿إِنَّا نَحْنُ رَبُّهَا وَإِنَّا مُنْقِظُهَا﴾ ٦ ﴿وَيُطْعَمُونَ فِيهَا مِمَّا حَبَّبْنَا وَعَبَّرْنَا وَهُمْ يُسَبِّحُونَ فِيهَا مِمَّا نُحْيِي فِيهَا وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ٧ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ٨ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ٩ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٠ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١١ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٢ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٣ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٤ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٥ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٦ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٧ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٨ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ١٩ ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ ٢٠

(١) قال ابن كثير: وقوله جل وعلا: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي بينا له ووضحناه وبصّرناه به، كقوله جل وعلا: ﴿وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ فِيهَا عِشْرَةً وَيُنَادُّوا فِيهَا نُدُودًا﴾ وقوله جل وعلا: ﴿وَمَذْكُورًا﴾ أي: بينا له طريق الخير وطريق الشر، وهذا قول عكرمة وعطية وابن زيد مجاهد في المشهور عنه والجمهور.

(٢) قال ابن كثير: فهو في ذلك إما شقي وإما سعيد، كما جاء في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي مالك الأشعري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «كل الناس يولدون فباع نفسه فمعتها أو موبتها».

﴿إِنَّ هَذِهِ سُنَّةُ الْغَالِغَةِ وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَيْلًا﴾ ﴿١٠﴾ نَحْنُ خَلَقْتَهُمْ وَوَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمَنَاتَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿١١﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ لَنَحْزَنْكَ إِنَّ رَبِّي وَسِيْلٌ ﴿١٢﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٣﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة «سلاسل» بغير تنوين، ووقفوا بالف. ووقف أبو عمرو بالف. قال مكي بن أبي طالب النحوي: «سلاسل» و«قوارير» أصله أن لا يتصرف، ومن صرفه من الفراء، فإنها لغة لبعض العرب. وقيل: إنما صرفه لأنه وقع في المصحف بالألف، فصرفه لاتباع خط المصحف. قال مقاتل: السلاسل في اعتناقهم، والأغلال في أيديهم. وقد شرحنا معنى «السعير» في [النساء: ٤١٠].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَنْزَارَ﴾ واحدهم نَزْرٌ، وَبَارٌ، وهم الصادقون. وقيل: المطيعون. وقال الحسن: هم الذين لا يؤذون الذرَّ ﴿بَشْرُونَ مِنْ كَابِرٍ﴾ أي: من إناء فيه شراب ﴿كَانَ يَرَا جُهَا﴾ يعني: مزاج الكأس ﴿كَأَفْرًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكافور المعروف، قاله مجاهد، ومقاتل، فعلى هذا في المراد «بالكافور» ثلاثة أقوال: أحدها: برده، قاله الحسن. والثاني: ريحه، قاله قتادة. والثالث: طعمه، قاله السدي. والثاني: أنه اسم عين في الجنة، قاله عطاء، وابن السائب. والثالث: أن المعنى: مزاجها كالكافور لطيب ريحه، أجازها الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿عَيْنًا﴾ قال الفراء: هي المفسرة للكافور، وقال الأخفش: هي منصوبة على معنى: أعين عيناً. وقال الزجاج: الأجود أن يكون المعنى: من عين ﴿يَتَرَبَّطُ بِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يشرب منها. والثاني: يشربها، والباء صلة. والثالث: يشرب بها عباد الله الخمر يمزجونها بها. وفي هذه العين قولان: أحدهما: أنها الكافور الذي سبق ذكره. والثاني: التسليم، و﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ هاهنا: أولياؤه ﴿يَتَجَرَّبُونَهَا تَجْرِبًا﴾ قال مجاهد: يقودونها إلى حيث شاؤوا من الجنة. قال الفراء: حيث ما أحب الرجل من أهل الجنة فجزأها لنفسه.

قوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالْذَّرِّ﴾ قال الفراء: فيه إضمار «كانوا» يوفون بالذر. وفيه قولان: أحدهما: يوفون بالذر إذا نذروا في طاعة الله، قاله مجاهد، وعكرمة. والثاني: يوفون بما فرض الله عليهم<sup>(١)</sup>، قاله قتادة. ومعنى «الذر» في اللغة: الإيجاب. فالمعنى: يوفون بالواجب عليهم ﴿وَيُكَافُونَ يَوْمًا كَانَ سُوءٌ مُسْتَطِيرًا﴾ قال ابن عباس: فاشياً. وقال ابن قتيبة: فاشياً متشراً. يقال: استطار الحريق: إذا انتشر، واستطار الفجر: إذا انتشر الضوء. وأنشدوا للأعشى:

فَبَانَتْ وَقَدْ أَسَارَتْ فِي الْفُؤَا  
وَصَدَعَا عَلَى نَائِيهَا مُسْتَطِيرًا<sup>(٢)</sup>

وقال مقاتل: كَانَ شَرُّهُ فَاشِيًا فِي السَّمَوَاتِ، فَانْشَقَّتْ، وَتَنَاطَرَتِ الْكَوَاكِبُ، وَفَزَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَكُوِّرَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فِي الْأَرْضِ، وَنُسِفَتِ الْجِبَالُ، وَغَارَتِ الْمِيَاهُ، وَتَكَسَّرَ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ جِبَلٍ، وَبِنَاءٍ، وَقَسًا شَرُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِيهِمَا.

قوله تعالى: ﴿وَيُطَيَّبُونَ بِالطَّعَامِ عَلَى حُبِّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: نزلت في علي بن أبي طالب. أجز نفسه ليستقي نخلًا بشيء من شعير ليلة حتى أصبح. فلما قبض الشعير طحن ثلثه، وأصلحوا منه شيئاً يأكلونه، فلما استوى أتى مسكين، فأخرجوه إليه، ثم عمل الثلث الثاني، فلما تم أتى يتيم، فأطعموه، ثم عمل الثلث الباقي، فلما استوى جاء أسير من المشركين، فأطعموه وطوَّروا يومهم ذلك، فنزلت هذه الآيات، رواه عطاء عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالذَّرِّ﴾ أي: يتبعون الله فيما أوجه عليهم من فعل الطاعات الواجبة بأصل الشرع وما أوجبه على أنفسهم بطريق النذر. قال الإمام مالك في «الموطأ» ٤٧٦/٢: عن طلحة بن عبد الملك الأبي عن القاسم بن محمد بن الصديق عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من نذر أن يطعم الله فليطعمه، ومن نذر أن يعص الله فلا يعصه» ورواه البخاري في «صحيحه» كتاب الإيمان والنذور باب النذر في الطاعة من حديث مالك.

(٢) البيت للأعشى الكبير ميمون بن قيس، وهو في «ديوانه» ٩٣ ورواية الشطر الأول فيه: وبانت وقد أوزنت في الفواد... الخ وهو في «الطبري» ٢٩/٢٠٩، و«القرطبي» ١٢٦/١٩٤، و«البيهقي» ٤٤٤/٢٤، و«الشوكاني» ٣٣٧/٥.

(٣) ذكره الواحدي في «أخبار التنزيل» ٣٣٦، والبيهقي من رواية عطاء عن ابن عباس بغير سند. وأوردته السيوطي في «الدر» ٢٩٩/٦ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. والله أعلم.

والثاني: أنها نزلت في أبي الدحداح الأنصاري صام يوماً، فلما أراد أن يفطر جاء مسكين، ویتيم، وأسير، فأطعمهم ثلاثة أرغفة، وبقي له ولأهله رغيف واحد، فنزلت فيهم هذه الآية، قاله مقاتل<sup>(١)</sup>. وفي هاء الكناية في قوله تعالى ﴿عَلَىٰ حَيْدٍ﴾ قولان: أحدهما: ترجع إلى الطعام، فكانهم كانوا يؤثرون وهم محتاجون إليه، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، والزجاج، والجمهور<sup>(٢)</sup>. والثاني: ترجع إلى الله تعالى، قاله الداراني<sup>(٣)</sup>. وقد سبق معنى «المسكين والیتيم» [البقرة: ١٨٣]. وفي الأسير أربعة أقوال: أحدها: أنه المسجون من أهل القبلة، قاله عطاء، ومجاهد، وابن جبير. والثاني: أنه الأسير المشرك، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: المرأة، قاله أبو حمزة الثمالي. والرابع: العبد، ذكره الماوردي<sup>(٤)</sup>.

## فصل

وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن الآية تضمنت مدحهم على إطعام الأسير المشرك. قال: وهذا منسوخ بآية السيف. وليس هذا القول بشيء، فإن في إطعام الأسير المشرك ثواباً، وهذا محمول على صدقة التطوع. فأما الفرض فلا يجوز صرفه إلى الكفار، ذكره القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُكْفِرُوا بِلَيْبِ اللَّهِ﴾ أي: لطلب ثواب الله. قال مجاهد، وابن جبير: أما إنهم ما تكلموا بهذا، ولكن علمه الله من قلوبهم، فأنى به عليهم لِيَرَعَبَ في ذلك راغب.

قوله تعالى: ﴿لَا يُدِي بِكُمْ جَزَاءَ﴾ أي: بالفعل ﴿وَلَا شُكْرًا﴾ بالقول ﴿إِنَّمَا تَخَافُ مِن رَّبِّكَ يَوْمَآ﴾ أي: ما في يوم ﴿عَسُوفًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: تعبس فيه الوجوه، فجعله من صفة اليوم، كقوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨]، أراد: عاصف الريح. فأما «القمطير» فروى ابن أبي طلحة، عن ابن عباس: أنه الطويل. وروى عنه العوفي أنه قال: هو الذي يقبض فيه الرجل ما بين عينيه. فعلى هذا يكن اليوم موصوفاً بما يجري فيه، كما قلنا في «العوس» لأن اليوم لا يوصف بتقبض ما بين العينين. وقال مجاهد، وقتادة: «القمطير» الذي يقلص الوجوه، ويقبض الحياة، وما بين الأعين من شدته. وقال الفراء: هو الشديد. يقال: يوم قمطير، ويوم قماطر. وأنشدني بعضهم:

بِئْسَى عَمَّا هَلْ تَذْكُرُونَ بِلَاءَنَا  
عَلَيْكُمْ إِذَا مَا كَانَ يَوْمٌ قُمَاطِرًا<sup>(٥)</sup>

وقال أبو عبيدة: العيوس، والقمطير، والقماطر، والعصيب، والعصيب: أشد ما يكون من الأيام، وأطولها في البلاء.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمَهُمُ اللَّهُ شَرُّ ذَلِكَ آلِيَوْمِ﴾ بطاعتهم في الدنيا ﴿وَلَقَنَّهُمْ نَصْرَةً﴾ أي: سُخِّنَا وَيَبَاضَا فِي الْوَجْهِ ﴿وَسُرُودًا﴾ لا انقطاع له. وقال الحسن: النَّصْرَةُ في الوجوه، والسُّرُودُ في القلوب ﴿وَجَزَّيْنَهُمَا بِمَا صَبَرْنَا﴾ على طاعته، وعن معصيته

(١) ذكره البغوي عن مقاتل بغير سند قال: نزلت في رجل من الأنصار، ولم يسمه، وقال الخازن: قيل: نزلت في رجل من الأنصار يقال له: أبو الدحداح، وقال القرطبي في «تفسيره» ١٢٨/١٩: والصحيح أنها نزلت في جميع الأبرار، ومن فعل فعلاً حسناً، فهي عامة، قال: وقد ذكر النقاش، والثعلبي، والقشيري وغير واحد من المفسرين في قصة علي وفاطمة وجاريتهما حديثاً لا يصح ولا يثبت، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الشكاف» ١٨٠: رواه الثعلبي من رواية القاسم بن بهرام عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس، ومن رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَأْتِيَنَّكَ رُجُوبٌ وَقَدْ أَلْمَأَزَمْتَ بُرُوجًا فَتَوَلَّىٰ وَأَخْرَجَ وَوَجْهًا كَرِيمًا﴾ ﴿وَتَلْمِيزَةٌ أَلْمَأَزَمَتْ عَلَىٰ حَيْدٍ شَيْكًا وَيَمِينًا وَأَمِيرًا﴾ وزاد في آثانه شعراً لعلي وفاطمة ﷺ ثم قال: قال الحكيم الترمذي: هذا حديث مزوق مفصل لا يروج إلا على أحمد ق جاهل، ورواه ابن الجوزي في «الموضوعات» من طريق أبي عبد الله السمرقندي عن محمد بن كثير عن الأصمعي بن نباتة، قال: مرض الحسن والحسين... إلخ. فذكره بشعره وزيادة الفاظ ثم قال: وهذا لا نشك في وضعه.

(٢) قال ابن كثير: والأظهر أن الضمير عائد على الطعام، أي: ويطمعون الطعام في حال محبتهم وشهوتهم له، قاله مجاهد، ومقاتل، واختاره ابن جرير، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ كَلِمَةً عَلَىٰ حَيْدٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿لَوْ تَنَالُوا آلِهَةً حَتَّىٰ تُفَيِّرُوا مِنَّا سُورَتَهُمْ﴾ ثم قال: وفي الصحيح: «أفضل الصلوة أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل الغنى وتخشى الفقر» أي: في حال محبتك للمال وحرصك عليه وجاهتك إليه، ولهذا قال: ﴿وَتَلْمِيزَةٌ أَلْمَأَزَمَتْ عَلَىٰ حَيْدٍ شَيْكًا وَيَمِينًا وَأَمِيرًا﴾.

(٣) هو عبد الرحمن بن أحمد بن عطية النسفي المذحجي أبو سليمان الداراني، زاهد مشهور من أهل داريا (بنطقة دمشق) توفي فيها رحمه الله سنة (٢١٥هـ).

(٤) قال ابن كثير: قال حكيم: هم العبيد، واختاره ابن جرير، لمعموم الآية للمسلم والمشرك، وهكذا قال سعيد بن جبير وعطاء والحسن وقتادة، وقد وصى رسول الله ﷺ بالإحسان إلى الأرقاء في غير ما حديث، حتى إنه آخر ما أوصى أن جعل يقول: «الصلوة الصلوة وما ملكت أيمانكم».

(٥) البيت في «اللسان»: قماطر، ولم ينسبه، وهو في «الطبري» ٢٩/٢١١، و«القرطبي» ١٩/١٣٣، و«ابن كثير» ٤/٤٥٥، و«الشوكاني» ٥/٣٣٨.



﴿جَنَّةٌ وَحَرِيرٌ﴾ وهو لباس أهل الجنة ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال، أي: جزاهم جنة في حال اتكائهم فيها. وقد شرحنا هذا في [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا﴾ فيؤذيهم حرُّها ﴿وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ وهو البرد الشديد. والمعنى: لا يجدون فيها الحرَّ والبرد. حكى عن ثعلب أنه قال: الزمهرير: القمر، وأنشد:

وَلَيْلَةٌ ظَلَامُهَا قَدْ اغْتَكَّرَ      قَطَعْتُهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ<sup>(١)</sup>

أي: لم يطلع القمر.

قوله تعالى: ﴿وَدَائِبَةٌ﴾ قال الفراء: المعنى: وجزاهم جنة، ودائبةٌ عليهم ظلالها، أي: قريبة منهم ظلال أشجارها: ﴿وَوَلَدَتْ فُلُوقَهَا تَدْبِيلًا﴾ قال ابن عباس: إذا همَّ أن يتناول من ثمارها تَدَبَّلَتْ إليه حتى يتناول ما يريد. وقال غيره: قُرِبَتْ إليهم مُدَلَّلَةٌ كيف شاؤوا، فهم يتناولونها قياماً، وقعوداً، ومضطجعين، فهو كقوله تعالى: ﴿فُلُوقُهَا دَائِبَةٌ﴾ [الغاة: ٢٣]. فأما «الأكواب» فقد شرحناها في [الزخرف: ٧١]. ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ أي: تلك الأكواب هي قوارير، ولكنها من فضة. قال ابن عباس: لو صُرِبَتْ فضة الدنيا حتى جعلتها مثل جناح الذباب، لم يُرَ الماء من ورائها، وقوارير الجنة من فضة في صفاء القارورة. وقال الفراء، وابن قتيبة: هذا على التشبيه، المعنى: كأنها من فضة، أي لها بياض كبياض الفضة وصفاء كصفاء القوارير. وكان نافع، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم يقرؤون «قواريراً قواريراً» فَيَصِلُونَهُمَا جميعاً بالتونين. ويقفون عليهما بالالف. وكان ابن عامر وحزمة يَصِلَانِهِمَا جميعاً بغير تونين، ويقفان عليهما بغير ألف. وكان ابن كثير يَصِلُ الأول بالتونين، ويقف عليه بالالف، وَيَصِلُ الثاني بغير تونين، ويقف بغير ألف. وروى حفص عن عاصم أنه كان يقرأ «سلاسل» و «قوارير قوارير» يَصِلُ الثلاثة بغير تونين، ويقف على الثلاثة بالالف. وكان أبو عمرو يقرأ الأول «قواريراً» فيقف عليه بالالف، ويصل بغير تونين. وقال الزجاج: الاختيار عند النحويين أن لا يصرف «قوارير» لأن كل جمع يأتي بعد ألفه حرفان لا ينصرف. ومن قرأ «قواريراً» يصرف الأول علامة رأس آية، وترك صرف الثاني لأنه ليس بأخر آية. ومن صرف الثاني: أتبع اللفظ اللفظ، لأن العرب ربما قلبت إعراب الشيء لتتبع اللفظ اللفظ، كما قالوا: جُحِرُ صَبَّ حَرِبٍ. وإنما الحَرِبُ من نعت الجحر.

قوله تعالى: ﴿تَدْرُوهَا تَدْبِيرًا﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو عمران، والجحدري، وابن يعمر «قَدَّرُوهَا» برفع القاف، وكسر الدال، وتشديدها. وقرأ حميد، وعمر بن دينار «قَدَّرُوهَا» بفتح القاف، والدال، وتخفيفها. ثم في معنى الآية قولان: أحدهما: قَدَّرُوهَا في أنفسهم، فجاءت على ما قَدَّرُوا، قاله الحسن. وقال الزجاج: جعل الإناء على قَدَّر ما يحتاجون إليه ويريدونه على تقديرهم. والثاني: قَدَّرُوهَا على مقدار لا يزيد ولا ينقص، قاله مجاهد. وقال غيره: قَدَّر الكأس على قَدَّر رِيهِمْ، لا يزيد عن رِيهِمْ فَيُنْقِلُ الكَفَّ، ولا ينقص منه فيطلب الزيادة، وهذا ألدُّ الشراب. فعلى هذا القول يكون الضمير في «قَدَّرُوا» للسقاة والخدم. وعلى الأول للشاربين.

قوله تعالى: ﴿وَسَقَوْنَ فِيهَا﴾ يعني في الجنة ﴿كَمَا كَانَ رِزَاقُهَا رِزْقًا مُنْبِتًا﴾ والعرب تضرب المثل بالزنجبيل والخمر ممزوجين. قال المسيب بن علس يصف فم امرأة:

فَكَانَ طَعْمَ الرُّنْجَبِيلِ بِهِ      إِذْ ذُقْتَهُ وَسُلَاقَةَ الخَمْرِ<sup>(٢)</sup>

وقال آخر:

كَأَنَّ القَرْنَفُلَ والرُّنْجَبِيلَ      لِي بَاتَا بِفِيهَا وَأَزِيأَ مُشَارًا<sup>(٣)</sup>

(١) البيت غير منسوب في «القرطبي» ١٣٦/١٩، و«الألوسي» ١٥٨/٢٩.

(٢) هو في آخر «ديوان الأعمى» ابن أخت المسيب بن علس، ورواه ٣٥٢ من نصيدة مطلعها:

أصْرَمَتْ حَبْلَ الوَصِيلِ مِنْ فِتْرِ      وَهَجَرَتْهَا وَلَجَجَتْ فِي الهَجْرِ

(٣) رواية البيت في «ديوان الأعمى الكبير» ميمون بن قيس ٩٣:

كَأَنَّ جَنْبِيأَ مِنَ الرُّنْجَبِيلِ      لِي غَالَطَ قَاقَا وَأَزِيأَ مَشُورًا

الأري: العسل. والمشار: المستخرج من بيوت النحل. قال مجاهد: والزنجبيل: اسم العين التي منها شراب الأبرار. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: الزنجبيل معرّب. وقال الدّينوري: يَنْبُثُ في أرياف عَمَان، وهي عروق تسري في الأرض، وليس بشجرة تؤكل رطباً، وأجود ما يحمل من بلاد الصين. قال الزجاج: وجائز أن يكون فيها طعم الزنجبيل، والكلام فيه كالكلام السابق في الكافور. وقيل: شراب الجنة على برد الكافور، وطعم الزنجبيل، وريح المسك.

قوله تعالى: ﴿عَيْنَا يَبَا﴾ قال الزجاج: يسقون عينا. وسلسيل: اسم العين، إلا أنه صرف لأنه رأس آية. وهو في اللغة: صفة لما كان في غاية السلاسة. فكان العين وصفة وسميت بصفقتها. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قوله تعالى: ﴿سَلْسِيلًا﴾ قيل: هو اسم أعجمي نكرة، فلذلك انصرف. وقيل: هو اسم معرفة، إلا أنه أجري، لأنه رأس آية. وعن مجاهد قال: حديدة الجرية. وقيل: سلسيل: سلسل ماؤها، مستقيد لهم. وقال ابن الأنباري السلسيل صفة للماء، لِسَلْسِيهِ وسهولة مدخله في الحلق. يقال: شراب سَلْسَل، وسَلْسَال، وسَلْسِيل. وحكى الماوردي: أن عليّاً قال: المعنى: سَلْ سَيْلًا<sup>(١)</sup> إليها، ولا يصح<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ قد سبق بيانه للواتمة: [١٧] ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَيْثُ يَبْتِغِيهِمْ لُؤْلُؤًا مِّثْرًا﴾ أي: في بياض اللؤلؤ وحسنه، واللؤلؤ إذا نثر من الخيط على الساط كان أحسن منه منظراً. وإنما شَبَّهوا باللؤلؤ المنتور، لانتشارهم في الخدمة. ولو كانوا صفّاً لَشَبَّهوا بالمنظم. ﴿وَلِإِذَا رَأَيْتَهُمْ﴾ يعني: الجنة ﴿رَأَيْتَ نَيْبًا﴾ لا يوصف، ﴿وَمَلَكًا كَرِيمًا﴾ أي: عظيماً واسعاً لا يريدون شيئاً إلا قَدَرُوا عليه، ولا يدخل عليهم ملك إلا باستئذان.

قوله تعالى: ﴿عَالِيَهُمْ﴾ قرأ أهل المدينة، وحمزة، والمفضل عن عاصم بإسكان الياء، وكسر الهاء. وقرأ الباقون بفتح الياء، إلا أن الجعفي عن أبي بكر قرأ ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بزيادة تاء مضمومة. وقرأ أنس بن مالك، ومجاهد، وقتادة ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بفتح اللام، وإسكان الياء من غير تاء، ولا ألف. قال الزجاج: فأما تفسير إعراب ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بإسكان الياء، فيكون رفعه بالابتداء، ويكون الخبر ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾ وأما ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بفتح الياء، فنصبه على الحال من شيئين، أحدهما من الهاء والميم، والمعنى: يطوف على الأبرار وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ عَالِيًا لِلأبرار ثِيَابٌ سُندُسٌ، لأنه وصف أحوالهم في الجنة، فيكون المعنى: يطوف عليهم في هذه الحال هؤلاء. ويجوز أن يكون حالاً من الولدان. المعنى: إذا رأيتهم حَيْثُ يَبْتِغِيهِمْ لُؤْلُؤًا مِّثْرًا في حال غُلُو الثياب. وأما ﴿عَالِيَهُمْ﴾ فقد قرئت بالرفع وبالنصب، وهما وجهان جيّدان في العربية، إلا أنهما يخالفان المصحف، فلا أرى القراءة بهما، وتفسيرها كتفسير ﴿عاليهم﴾.

قوله تعالى: ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ خُضْرٌ﴾ قرأ ابن عمر، وأبو عمرو «خضر» رفعاً «وإستبرق» خفضاً. وقرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم «خُضْرٍ» خفضاً «وإستبرق» رفعاً. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم «خُضْرٌ وإستبرق» كلاهما بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي «خُضْرٍ وإستبرق» كلاهما بالخفض. قال الزجاج: من قرأ «خُضْرٌ» بالرفع، فهو نعت الثياب، ولفظ الثياب لفظ الجمع، ومن قرأ «خُضْرٍ» فهو من نعت السندس، والسندس في المعنى راجع إلى الثياب. ومن قرأ «وإستبرق» فهو نسق على «ثياب» المعنى: وعليهم إستبرق. ومن خفض، عطفه على السندس، فيكون المعنى: عليهم ثياب من هذين النوعين. وقد بيّننا في [الكهف: ٣١] معنى السندس، والإستبرق، والأساور.

قوله تعالى: ﴿رَسَنَهُمْ رَبَّهُمْ شُرَكَاءَ طُهوراً﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يُحْدِثُونَ ولا يُبُولُونَ عن شُرْبِ خَمْرِ الْجَنَّةِ، قاله عطية. والثاني: لأن خمر الجنة طاهرة، وليست بنجسة كخمر الدنيا، قاله الفراء. وقال أبو قلابة: يُؤْتُونَ بعد الطعام بالشرابِ الطُّهورِ فيشربون فتَضْمُرُ بذلك بَطُونَهُمْ، ويفيض من جلودهم عرقٌ مثل ريح المسك.

(١) على أنه أمر للنبي ﷺ ولامته بسؤال السيل إليها.

(٢) قال الألويسي: وهو غير مستقيم بظاهره، إلا أن يراد أن جملة قول القائل: «سل سَيْلاً» جعلت اسماً للعين؛ كما قيل: تأبط شراً، وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل إليها سَيْلاً بالعمل الصالح، وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع، وعزوه إلى مثل الأمير ﷺ أبدع، ونص بعضهم على أنه افتراء عليه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني: ما وصف من نعيم الجنة ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ بأعمالكم ﴿وَكَانَ سَعِيرًا﴾ أي: عملكم في الدنيا بطاعته ﴿مَشْكُورًا﴾ قال عطاء: يريد: شكرتكم عليه، وأثبتكم أفضل الثواب ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾، أي: فضلناه في الإنزال، فلم نُنَزِّلْهُ جُمْلَةً واحدة ﴿فَاتَمَّزَ بِكُرِّ رَيْكَ﴾ وقد سبق بيانه في مواضع [الطور: ٤٨، والقلم: ٤٨]. والمفسرون يقولون: هذا منسوخ بأية السيف، ولا يصح، ﴿وَلَا تُفْعَلُ بِتَنَمُّ﴾ أي: من مشركي أهل مكة: ﴿إِنَّمَا أَوْ كَثُورًا﴾ «أو» بمعنى الواو، كقوله تعالى: ﴿أَوِ الْكُورِيَّاتِ﴾ [الأنعام: ١٤٦]. وقد سبق هذا. وللمفسرين في المراد بالأثم والكفور ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما صفتان لأبي جهل. والثاني: أن الأثم: عتبة بن ربيعة، والكفور: الوليد بن المغيرة. والثالث: الأثم: الوليد. والكفور: عتبة، وذلك أنهما قالا له: ارجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والتزويج. ﴿وَأَذْكُرُ أُمَّتَ رَبِّكَ﴾ أي: اذكروه بالتوحيد في الصلاة ﴿بِكُورَةٍ﴾ يعني: الفجر ﴿وَأَمْسِيلاً﴾ يعني: العصر. وبعضهم يقول: صلاة الظهر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَكَ﴾ يعني: المغرب والعشاء. ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ وهي: صلاة الليل، كانت فريضة عليه، وهي لأُمَّتِهِ تَطَوُّعٌ ﴿إِنَّ هُنَّ لَكَاةٌ﴾ يعني: كفارة مكة ﴿يُحْيُونَ الْعَالَمَةَ﴾ أي: الدار العاجلة، وهي الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ﴾ أي: أمامهم ﴿بِمَا تَبَيَّلُوا﴾ أي: عسيراً شديداً. والمعنى: أنهم يتركون الإيمان به، والعمل له. ثم ذكر قدرته، فقال تعالى: ﴿مَنْ حَقَّقْتَهُمْ وَشَدَّدْتَ أَسْرَهُمْ﴾ أي: خلقهم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: يقال: امرأة حسنة الأسر، أي: حسنة الخلق، كأنها أبيرث، أي: شدت. وأصل هذا من الإسار، وهو: القيد. [الذي تشد به الأفتاب] يقال: ما أحسن ما أسر قتيبة، أي: ما أحسن ما شدّه [بالقيد]. وروي عن أبي هريرة قال: مفاصلهم. وعن الحسن قال: أوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب، ﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَثْمَانَهُمْ﴾ أي: إن شئنا أهلكناهم وأتينا بأشياهم، فجعلناهم بدلاً منهم ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ﴾ قد شرحنا الآية في [الزمل: ١٩].

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ إيجاد السبيل ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ذلك لكم. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، «وما يشاؤون» بالياء.

قوله تعالى: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال المفسرون: الرحمة هاهنا: الجنة، ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ المشركون. قال أبو عبيدة: نصب «الظالمين» بالجوار. المعنى: ولا يُدْخِلُ الظالمين في رحمته. وقال الزجاج: إنما نصب «الظالمين» لأن<sup>(١)</sup> قبله منصوباً. المعنى: يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ، ويعذب الظالمين، ويكون قوله تعالى: ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾ تفسيراً لهذا المضمرة، وقرأ أبو العالية، وأبو الجوزاء، وابن أبي عمير: «والظالمون» رفعاً.



## سورة المرسلات

## مكية كلها في قول الجمهور

وحكي عن ابن عباس، وقتادة، ومقاتل أن فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُرْجَعُونَ﴾

[المرسلات: ٤٨].

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ۝١﴾ فَأَلْمِصَّتْ عَصْمًا ۝٢﴾ وَالشَّيْرَبِتُّ نَشْرًا ۝٣﴾ فَأَلْفَرَقَتْ ذَرَا ۝٤﴾ فَأَلْمَلَيْتِ ذِكْرًا ۝٥﴾ عُدْرًا أَوْ نُدْرًا ۝٦﴾ إِنَّهَا ۝٧﴾ تُوعَدُونَ لَوَيْحٌ ۝٨﴾ فَإِذَا الْتَجَمُّعْتُ مُلَمَّتٌ ۝٩﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝١٠﴾ وَإِذَا الْبِهَالُ أُثِثَتْ ۝١١﴾ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنَتْ ۝١٢﴾ لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِثَتْ ۝١٣﴾ يَوْمِ الْقَضَى ۝١٤﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْقَضَى ۝١٥﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝١٦﴾ أَنْ تَقْعُقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝١٧﴾ فَجَمَلْتُمْ فِي قَرَارٍ تَكِينٍ ۝١٨﴾ إِنْ قَدَرْتُمْ تَعْلُومِي ۝١٩﴾ فَقَدَرْنَا نَيْمَ الْقَائِدِينَ ۝٢٠﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٢١﴾ أَنْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِنَانًا ۝٢٢﴾ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ۝٢٣﴾ وَجَمَلْنَا فِيهَا رُؤُوسَ شَيْخَانٍ وَأَسْمَانًا مَاءً فُرَاتًا ۝٢٤﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٢٥﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْفُرُونَ ۝٢٦﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّي ذِي نُلُوكٍ شَمْسٍ ۝٢٧﴾ لَا ظِلِّيلٌ وَلَا يَقِي مِنَ اللَّهِيبِ ۝٢٨﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ الْكَافِرِ ۝٢٩﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ مُتَمَرَّةٌ ۝٣٠﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣١﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَظْلُمُونَ ۝٣٢﴾ وَلَا يُؤَدُّنَ لَهُمْ فَعْتَدُونَ ۝٣٣﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ الْقَضَىٰ جَمَعْتُمْ وَالْأُولَىٰ ۝٣٥﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ۝٣٦﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣٧﴾ إِنْ أَلْمُنْتُمْ فِي ظُلْمٍ وَمُؤْمِنُونَ ۝٣٨﴾ وَفُوكَهُ مِمَّا يَشْتُمُونَ ۝٣٩﴾ كَلُّوا وَأَنْتُمْ عَلَيْهَا سِمْتٌ بِمَا كُنْتُمْ تَسْمُونَ ۝٤٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝٤١﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٤٢﴾ كَلُّوا وَتَسْمَعُوا قِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ ۝٤٣﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٤٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُرْجَعُونَ ۝٤٥﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٤٦﴾ فَإِنِّي حَسِبْتُ بِتَعْدِي ۝٤٧﴾ يُؤْمِنُونَ ۝٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ۝١﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها الرياح يتبع بعضها بعضاً، رواه أبو العبيد (١) عن ابن مسعود، والعمري عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الملائكة التي أرسلت بالمعروف من أمر الله ونهيه، رواه مسروق عن ابن مسعود، وبه قال أبو هريرة، ومقاتل. وقال الفراء: هي الملائكة. فأما قوله تعالى: ﴿عُرْفًا﴾ فيقال: أُرْسِلَتْ بالمعروف، ويقال: تَتَابَعَتْ كُزُفُ الْقَرْسِ. والعرب تقول: يركب الناس إلى فلان عُرْفًا واحداً: إذا توجهوا إليه فأكثروا. قال ابن قتيبة: يريد أن الملائكة متتابعة بما ترسل به وأصله من عُرْفُ الْقَرْسِ، لأنه سطر مستوي بعضه في إثر بعض، فاستعير للقوم يتبع بعضهم بعضاً. والثالث: أنهم الرسل بما يعرفون به من المعجزات، وهذا معنى قول أبي صالح، ذكره الزجاج. والرابع: الملائكة والريح، قاله أبو عبيدة. قال: ومعنى ﴿عُرْفًا﴾: يتبع بعضها بعضاً. يقال: جاؤوني عُرْفًا (٢). وفي ﴿فَأَلْمِصَّتْ﴾ قولان: أحدهما: أنها الرياح الشديدة الهبوب، قاله الجمهور. والثاني: الملائكة، قاله مسلم بن صبيح. قال الزجاج: تعصف بروح الكافر. وفي «الناشرات» خمسة أقوال: أحدها: أنها الرياح تنشر السحاب، قاله ابن مسعود، والجمهور. والثاني: الملائكة تنشر الكتب، قاله أبو صالح. والثالث: الصحف تنشر

(١) أبو العبيد، بالتصغير والثنية: هو معاوية بن سبرة بفتح السين وسكون الباء: الشواطي بضم السين والمد، العامري الكوفي الأعمى. روى عن ابن مسعود. وهو ثقة، كما قال الحافظ ابن حجر في «التفريب».

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال: إن الله تعالى ذكره أقم بالمرسلات عُرْفًا، وقد ترسل عُرْفًا الملائكة، وترسل كذلك الرياح، ولا دلالة تدل على أن المعنى بذلك أحد الحزبين دون الآخر، وقد عم جل نوازه بإقسامه بكل ما كانت صفة ما وصف، فكل من كانت صفة كذلك، فداخل في تسمه ذلك، ملكاً أو ريحاً أو رسولاً من بني آدم مرسلأ. وقال ابن كثير: الأظهر أن المرسلات: هي الرياح، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَيْحٌ﴾ وقال تعالى: ﴿وَقُلِ الْوَيْلُ لِلَّذِينَ يُبَدِّلُونَ بَيْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وهكذا الماصفات هي الرياح، يقال: عصفت الرياح: إذا هبت بصوت، وكذا الناشرات: هي الرياح التي تنشر السحاب في آفاق السماء كما يشاء الرب ﷻ.

على الله تعالى بأعمال العباد، قاله الضحاك. والرابع: البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح، قاله الربيع. والخامس: المطر ينشر النبات، حكاه الماويدي. وفي «الفارقات» أربعة أقوال: أحدها: الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل، قاله الأكثرون. والثاني: أي القرآن فرقت بين الحلال والحرام، قاله الحسن، وقاتدة، وابن كيسان. والثالث: الريح تفرق بين السحاب فتبدده، قاله مجاهد. والرابع: الرسل، حكاه الزجاج. «فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾» قولان: أحدهما: الملائكة تلقي ما حلت من الوحي إلى الأنبياء، وهذا مذهب ابن عباس، وقاتدة، والجمهور. والثاني: الرسل يلقون ما أنزل عليهم إلى الأمم، قاله قطرب<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «عُدْرًا» خفيفاً «أو نُذْرًا» مثقلاً. وقرأ أبو عمرو، وخيمزة، والكسائي، وحفص، وخلف «عُدْرًا أَوْ نُذْرًا» خفيفتان. قال الفراء: وهو مصدر، مثقلاً كان أو مخففاً. ونصبه على معنى: أرسلت بما أرسلت به إذاراً من الله وإنذاراً. وقال الزجاج: المعنى: فالمليقات عُدراً أو نُذراً. ويجوز أن يكون المعنى: فالمليقات ذكراً للإعذار والإنذار. وهذه المذكورات مجرورات بالقسم. وجواب القسم ﴿إِنَّا نُوَعِدُونَ لَوَيْحٍ ﴿٧﴾﴾ قال المفسرون: إن ما توعدون به من أمر الساعة، والبعث، والجزاء لواقع، أي: لكائن. ثم ذكر متى يقع فقال تعالى: ﴿إِذَا النُّجُومُ طُيَسَتْ ﴿٨﴾﴾ أي: مُجِي نُورُهَا ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُفِيتَ ﴿٩﴾﴾ أي: شُقَّتْ ﴿وَإِذَا الْبُيُوتُ تَبَيَّنَتْ ﴿١٠﴾﴾ قال الزجاج: أي: ذُهِبَ بِهَا كُلُّهَا بِسُرْعَةٍ. يقال: انْتَسَفَتِ الشَّيْءُ: إِذَا أَخَذَتْهُ بِسُرْعَةٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرْسُلْنَا لَوَيْحًا ﴿١١﴾﴾ قرأ أبو عمرو «وُتِّتَتْ» بواو مع تشديد القاف. ووافقه أبو جعفر، إلا أنه خَفَّفَ اللقاف. وقرأ الباقون: «أُتِّتَتْ» بآلف مكان الواو مع تشديد القاف. قال الزجاج: وُتِّتَتْ وَأُتِّتَتْ بمعنى واحد. فمن قرأ «أُتِّتَتْ» بالهمز، فإنه أبدل الهمزة من الواو لانضمام الواو. وكل واو انضمت، وكانت ضميتها لازمة، جاز أن تبدل منها همزة. وقال الفراء: الواو إذا كانت أول حرف، وضمَّتْ، همزت. تقول: صلى القوم أحداناً. وهذه أجوة حسان. ومعنى «أُتِّتَتْ»: جمعت لوقتها يوم القيامة. وقال ابن قتيبة: جمعت لوقت، وهو يوم القيامة. وقال الزجاج: جعل لها وقت واحد لفصل القضاء بين الأمة.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي يَوْمَ يُنْفَخُ ﴿١٢﴾﴾ أي: أُخْرِثُ. وَضُرِبَ الأجل لجمعهم، يعجب العباد من هول ذلك اليوم. ثم بيَّنه فقال تعالى: ﴿يَوْمَ النَّصْلِ ﴿١٣﴾﴾ وهو يوم يفصل الله تعالى فيه بين الخلائق. ثم عَظَّمَ ذلك اليوم بقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ النَّصْلِ ﴿١٤﴾﴾ وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ بالبعث. ثم أخبر الله تعالى عما فعل بالأمم المكذبة، فقال: ﴿أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾﴾ يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ والقراء على رفع العين في «نتبهم»، وقد قرأ قوم منهم أبو حيوة بإسكان العين. قال الفراء: «نتبهم» مرفوعة. ويدل على ذلك قراءة ابن مسعود «وستنبتهم الآخرين». ولو جزم على معنى: ألم تقدر على إهلاك الأولين وإتباعهم الآخرين كان وجهاً جيداً. وقال الزجاج: الجزم عطف على «نهلك»، ويكون المعنى: لمن أهلك أولاً وآخراً. والرفع على معنى: ثم تتبع الأول الآخر من كل مجرم. وقال مقاتل: ثم نتبهم الآخرين: يعني: كفار مكة حين كذبوا بالنبي ﷺ. وقال ابن جرير: الأولون: قوم نوح، وعاد، وثمود، والآخرون: قوم إبراهيم، ولوط، ومذنبين.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ ﴿١٨﴾﴾ أي: مثل ذلك ﴿تَفَعَّلَ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ يعني: المكذبين. فإن قيل: ما الفائدة في تكرار قوله تعالى: ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾﴾؟ فالجواب: أنه أراد بكل آية منها غير ما أراد بالآخرى، لأنه كلما ذكر شيئاً قال: ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾﴾ بهذا.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَخَفْ كُرًّا ﴿١٩﴾﴾ قرأ قائلون عن نافع بإظهار القاف. وقرأ الباقون بإدغامها.

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ مَاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾﴾ أي: ضعيف ﴿نَجَمَلْتَهُ فِي قَرَارٍ مُّكِينٍ ﴿٢١﴾﴾ يعني: الرحم ﴿إِنَّ قَدَرٍ مَّعْوِيٍّ ﴿٢٢﴾﴾ وهو مدة

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾﴾ فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾ عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾ يعني الملائكة، قاله ابن مسعود، وابن عباس، ومسروق، ومجاهد، وقاتدة، والربيع بن أنس، والسدي، والثوري، ولا خلاف ما هنا، فإنها تنزل بأمر الله على الرسل تفرق بين الحق والباطل، والهدى والغي، والحلال والحرام، وتلقي إلى الرسل وحياً فيه إذار إلى الخلق، وإنذار لهم عقاب الله إن خالفوا أمره.

الحمل ﴿فَنَدَّرْنَا﴾ قرأ أهل المدينة، والكسائي «فَقَدَّرْنَا» بالتشديد. وقرأ الباقون: بالتخفيف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد. قال الفراء: تقول العرب: قَدَّر عليه، وَقَدَّر عليه. وقد احتج من قرأ بالتخفيف فقال: لو كانت مشددة لقال: فنعم المقدرون، فأجاب الفراء فقال: قد تجمع العرب بين اللغتين، كقوله تعالى: ﴿لِكَيْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ رِزْقًا﴾ [الطارق: ٤١٧]. قال الشاعر:

وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَّرْت  
مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاةَ<sup>(١)</sup>

يقول: ما أنكرت إلا ما يكون في الناس. والثاني: أن المخففة من القُدرة والملك، والمشددة من التقدير والقضاء. ثم بين لهم صنعه ليعتبروا فيوحدوه، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِنَانًا﴾ [الفرقان: ١٥] قال اللغويون: الكفت في اللغة: الضم. والمعنى: أنها تضم أهلها أحياء على ظهرها، وأمواتاً في بطنها. قال ابن قتيبة: يقال: أكفت هذا إليك، أي: ضمه. وكانوا يسمون بقبع الغرقد: كفته، لأنه مقبرة يضم الموتى. وفي قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا وَأَمْوَاتًا﴾ [قولان: أحدهما: أن المعنى: تكفنتهم أحياء وأمواتاً، قاله الجمهور: قال الفراء: وانتصب الأحياء والأموات بوقوع الكفات عليهم، كأنك قلت: ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات، فإذا تَوَتَّ نصبت كما يقرأ ﴿أَوِ لَطْمَ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَرٍ﴾ [البلد: ٤١٤]. وقال الأخفش: انتصب على الحال. والقول الثاني: أن المعنى: ألم نجعل الأرض أحياءً للنبات والعمارة، وأمواتاً بالخراب واليبس، هذا قول مجاهد، وأبي عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رِزْقًا﴾ قد سبق بيانه ﴿شَجَائِدٍ﴾ أي: عاليات، ﴿وَأَنْتَبَرُ﴾ قد سبق معنى «أسقينا»، [الحجر: ٢٢، والجن: ١٦] ومعنى «الفرات» [الفرقان: ٥٣، واطر: ١٢] والمعنى: إن هذه الأشياء أعجب من البحث. ثم ذكر ما يقال لهم في الآخرة: ﴿أَطْلِقُوا إِلَى مَا كُتِبَ بِهِ تَعْدِيُونَ﴾ في الدنيا، وهو النار، ﴿أَطْلِقُوا إِلَى ظِلٍّ﴾ قرأ الجمهور هذه الثانية بكسر اللام على الأمر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، ورويس عن يعقوب بفتح اللام على الخبر بالفعل الماضي. قال ابن قتيبة: «والظلل» هاهنا: ظل من دخان نار جهنم سطع، ثم افترق ثلاث فرق، وكذلك شأن الدخان العظيم إذا ارتفع أن يتشعب، فيقال لهم: كونوا فيه إلى أن يفرغ من الحساب، كما يكون أولياء الله في ظل عرشه، أو حيث شاء من الظل، ثم يُؤَمَّرُ بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار. ﴿أَلَا طِيلٌ﴾ أي: لا يظلكم من حر هذا اليوم بل يذنيكم من لهب النار إلى ما هو أشد عليكم من حر الشمس. قال مجاهد: تكون شعبة فوق الإنسان، وشعبة عن يمينه، وشعبة عن شماله، فتحيط به. وقال الضحاك: الشعب الثلاث: هي الضريع، والزقوم، والفِسلين. فعلى هذا القول يكون هذا بعد دخول النار.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُنَا مِنَ الْقَصْرِ﴾ أي: لا يدفع عنكم لَهَبُ جهنم. ثم وصف النار فقال تعالى: ﴿إِنَّهَا تَرَى بُرُوجًا مَبْنِيَةً﴾، وهو جمع شجرة، وهو ما يتطاير من النار متفرقاً ﴿كَالْقَصْرِ﴾ قرأ الجمهور بإسكان الصاد على أنه واحد القصور المبنية. وهذا المعنى في رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول الجمهور. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، ومجاهد، وأبو الجوزاء «كالقصر» بفتح الصاد. وفي أفراد البخاري<sup>(٢)</sup> من حديث ابن عباس قال: كنا نرفع الخشب [بقصر]<sup>(٣)</sup> ثلاثة أذرع أو أقل [فرفعنا]<sup>(٣)</sup> للشتاء، فنسميه: القصر. قال ابن قتيبة: من فتح الصاد أواد: أصول النخل المقطوعة المقلوعة. قال الزجاج: أراد أعناق الإبل. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وعائشة، وهكريمة، وأبو مجلز، وأبو المتوكل، وابن يعمر «كالقصر» بفتح القاف، وكسر الصاد. وقرأ ابن مسعود، وأبو هريرة، والنخعي «كالقصر» برفع القاف والصاد جميعاً. وقرأ أبو الدرداء، وسعيد بن جبيرة «كالقصر» بكسر القاف، وفتح الصاد، وقرأ أبو العالية، وأبو عمران، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ «كالقصر» بضم القاف وإسكان الصاد.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ جَمَلَةٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «جمالات» بالف،

(١) البيت للأعشى الكبير ١٠١ من قصيدة يمدح بها هُوذَ بن علي المحنفي ملك اليمامة، وأنشده الفراء في «معاني القرآن» ٢٠٤. و«الطبري» ٢٩٩/٢٣٦، و«القرطبي» ١٥٨/١٩.

(٢) ٥٢٨/٨ تفسير سورة المرسلات.

(٣) زيادة من «صحيح البخاري».

وكسر الجيم. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «جَمَالَةً» على التوحيد. وقرأ رويس عن يعقوب «جَمَالَات» بضم الجيم. وقرأ أبو رزين، وحميد، وأبو حيوة «جَمَالَةً» برفع الجيم على التوحيد. قال الزجاج: من قرأ «جَمَالَات» بالكسر، فهو جمع جَمَال، كما تقول: بُيوت، وبُيوتَات، وهو جمع الجمع، فالمعنى: كان الشرارات كالجَمَالَات. ومن قرأ «جَمَالَات» بالضم، فهو جمع «جمالة» ومن قرأ «جَمَالَةً» فهو جمع جَمَل وجمالة، كما قيل: حَجْر، وحجارة. وذكر، ودكارة. وقرئت «جمالة» على ما فسرناه في جَمَالَات بالضم. و«الصُّفْر» هاهنا: السود. يقال للإبل التي هي سود تضرب إلى الصفرة: إبل صُفْر. وقال الفراء: الصُّفْر: سود الإبل لا يرى الأسود من الإبل إلا وهو مُشْرَبٌ صُفْرَةً، فلذلك سَمَّتِ العرب سود الإبل: صُفْرًا، كما سَمَّوا الظباء: آدمًا لما يعلوها من الظلمة في بياضها.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ قال المفسرون: هذا في بعض مواقف القيامة. قال عكرمة: تكلموا واختصموا، ثم ختم على أفواههم، فتكلمت أيديهم، وأرجلهم، فحينئذ لا ينطقون بحجة تنفعهم. وقرأ أبو رجاء، والقاسم بن محمد، والأعمش، وابن أبي عبيدة «هذا يومٌ لا ينطقون» بنصب الميم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْقَصْلِ﴾ أي: بين أهل الجنة وأهل النار ﴿حَمَمَكُرٌّ﴾ يعني: مكذبي هذه الأمة، ﴿وَالْأَزْلَيْنِ﴾ من المكذبين الذين كذبوا أنبياءهم، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُرٌّ كَيْدٌ فَكَيْدِنِ﴾ أثبت فيها البياء في الحالين يعقوب، أي: إن قدرتم على حيلة، فاحتالوا لأنفسكم. ثم ذكر ما للمؤمنين، فقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنِيعِينَ فِي ظِلِّ الشَّجَرِ، وظلال أكنان القصور، ﴿وَعُيُونِ الْمَاءِ، وهذا قد تقدم بيانه، إلى قوله تعالى: ﴿كُلُوا﴾ أي: ويقال لهم: كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون في الدنيا بطاعة الله. ثم قال لكفار مكة: ﴿كُلُوا وَتَسْمَعُوا قَلِيلًا﴾ في الدنيا إلى منتهى آجالكم ﴿إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ أي: مشركون بالله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا يَلِيْ لَمْ أَرْكَبْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه حين يُذْعون إلى السجود يوم القيامة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه في الدنيا كانوا إذا قيل لهم: اركعوا، أي صلوا ﴿لَا يَرْكَبُونَ﴾ أي: لا يصلون. وإلى نحو هذا ذهب مجاهد في آخرين، وهو الأصح. وقيل: نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله ﷺ بالصلاة، فقالوا: لا نحني، فإنها مسببة علينا، فقال: «لا خير في دين ليس فيه ركوع»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: إن لم يصدقوا بهذا القرآن، فبأي كتاب بعده يصدقون، ولا كتاب بعده.



(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨١: هكذا ذكره الثعلبي، قال: وأخرجه أبو داود ٢٢٢/٣، وأحمد ٢١٨/٤، وابن أبي شيبة، والطبراني، من رواية الحسن بن عثمان بن أبي العاص به، وأنتم منه. قلت: وفيه عنقه الحسن.

## سورة النبا

ويقال لها: سورة التساؤل  
وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَسْأَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخَلِّفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَاللِّبَالَ أُنْقَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاكَ أَرْذَلًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكَ سَبَاطًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا أَيْلَانَ يَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَنَاجًا ﴿١١﴾ وَبَشَّرْنَاكَ بِمَنْكَرٍ مَسْمُومٍ ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا بَرَكَاتٍ وَعَاقِبًا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَجَاءَ بِهٖ حَيَاةً وَوَبَّأْنَا ﴿١٤﴾ وَجَنَّبْنَا الْأَبْهَاتَ ﴿١٥﴾ إِنَّ يَوْمَ الْقَضَاءِ كَانَتْ مِرْغَابًا ﴿١٦﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ قَاتُونَ أَرْوَابًا ﴿١٧﴾ وَنُفِخَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٨﴾ وَوَسَّيْنَا لِلبَّالِ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿١٩﴾ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْغَابًا ﴿٢٠﴾ لِلظَّالِمِينَ مَنَابًا ﴿٢١﴾ لِيُبَيِّنَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٢﴾ لَا يَدْخُونَ فِيهَا أَبْوَابٌ وَلَا سُرَابًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا حَيْسًا وَعَشَابًا ﴿٢٤﴾ جَزَاءً وَعِقَابًا ﴿٢٥﴾ لِمَنْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٦﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَلَّمَ اللَّهُ نَادِيًا ﴿٢٨﴾ وَقَالَ نَادِيًا كُنَّا كَلِمَةً كَثِيرًا ﴿٢٩﴾ وَلَئِنْ كُنَّا إِلَّا عَدَابًا ﴿٣٠﴾ إِنَّ لِلشَّيْءِ مَنَابًا ﴿٣١﴾ حَسَابًا وَأَنْبَاءً ﴿٣٢﴾ وَكَلِمَاتٍ أَرْوَابًا ﴿٣٣﴾ وَأَكْبَادًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا كِتَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِمَّنْ عَلَّمَهُ حِسَابًا ﴿٣٦﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٧﴾ يَوْمَ نَبُوءُ الْأَرْوَاحِ وَالْمَلَكُوتِ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُوذِيَ مِنَ الرَّحْمَنِ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْمُنْفَقُ فَمَنْ شَاءَ اخْتَدِ إِلَىٰ رَبِّهِ مَنَابًا ﴿٣٩﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ النَّارُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَسْأَلُونَ﴾ ﴿١﴾ أصله «عن ما» فأدغمت النون في الميم، وحذفت ألف «ما» كقولهم: فيم، وبم. قال المفسرون: لما بُعِثَ رسولُ الله ﷺ جَعَلَ المشركون يتساءلون بينهم، فيقولون: ما الذي أتى به؟ ويتجادلون، ويختصمون فيما بعث به، فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>. واللفظ لفظ استفهام، والمعنى: تفخيم القصة، كما يقولون: أي شيء زيد؟ إذا أردت تعظيم شأنه. ثم بيَّن ما الذي يتساءلون عنه، فقال تعالى: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ يعني: عن الخبر العظيم الشأن. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: القرآن، قاله مجاهد، ومقاتل، والفراء. قال الفراء: فلما أجاب صارت «عم» كأنها في معنى: لأي شيء يتساءلون عن القرآن. والثاني: البعث، قاله قتادة. والثالث: أنه أمر النبي ﷺ، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخَلِّفُونَ﴾ ﴿٣﴾ من قال: إنه القرآن، فإن المشركين اختلفوا فيه، فقال بعضهم: هو سحر، وقال بعضهم: هو شعر، وقال بعضهم: أساطير الأولين، إلى غير ذلك. وكذلك من قال: هو أمر النبي ﷺ. فأما من قال: إنه البعث والقيامة، ففي اختلافهم فيه قولان: أحدهما: أنهم اختلفوا فيه لما سمعوا به، فمنهم من صدق وآمن، ومنهم من كذب، وهذا معنى قول قتادة. والثاني: أن المسلمين والمشركين اختلفوا فيه، فصَدَّقَ به المسلمون، وكذَّبَ به المشركون، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال بعضهم: هي ردع وزجر. وقال بعضهم: هي نفي لاختلافهم، والمعنى: ليس الأمر على ما قالوا ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ عاقبة تكذيبهم حين ينكشف الأمر ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤﴾ وعيد على إثر وعيد. وقرأ ابن عامر «ستعلمون» في الحرفين بالياء. ثم ذكر صنعه ليعرفوا توحيدَه، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ ﴿٦﴾ أي: فراشاً ويساطلاً ﴿وَاللِّبَالَ أُنْقَادًا﴾ ﴿٧﴾ للارض لثلاث تميم ﴿وَخَلَقْنَاكَ أَرْذَلًا﴾ ﴿٨﴾ أي: أصنافاً، وأضداداً، ذكوراً، وإناثاً، سوداً،

(١) روى ابن جرير الطبري سبب النزول هذا عن الحسن ١/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٠٥/٦ وزاد نسبة لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن الحسن.



وبيضاً، وحمراً ﴿وَجَعَلْنَا قُرُونَكُمْ سَعَاتًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: راحة لأبدانكم. وقد شرحنا هذا في [الفرقان: ٤٧] وشرحنا هناك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَنَاجًا﴾ أي: سبباً لمعاشكم. والمعاش: العيش، وكل شيء يُعَاشُ به، فهو مَعَاشٌ. والمعنى: جعلنا النهار مطلباً للمعاش. وقال ابن قتيبة: معاشاً، أي: عيشاً، وهو مصدر. ﴿وَنَبِّئْنَا قُرُونَكُمْ سَعَاتًا﴾ قال مقاتل: هي السموات، غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء من مثل ذلك، وهي فوقكم يا بني آدم. فاحذروا أن تَعَصُوا فتَحْرَجَ عليكم.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا يَوْمَآءَ﴾ يعني: الشمس ﴿يَوْمَآءَ﴾ قال ابن عباس: هو المضيء. وقال اللغويون: الوهاج: الوقَاد. وقيل: الوهاج يجمع النور والحرارة.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السموات، قاله أبي بن كعب، والحسن، وابن جبير. والثاني: أنها الرياح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل. وقال زيد بن أسلم: هي الجنوب. فعلى هذا القول تكون «مِنْ» بمعنى «الباء»، فتقديره: بالمعصرات. وإنما قيل للرياح: معصرات، لأنها تستدرُّ المطر. والثالث: أنها السحاب، رواه الوالي عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية، والضحاك، والربيع. قال الفراء: السحابة المعصر: التي تتحلَّبُ بالمطر ولما يجتمع، مثل الجارية المعصر، قد كادت تحيض، ولما تحض. وكذلك قال ابن قتيبة: شُبِّهت السحاب بمعاصير الجوارى، والمُعَصِرُ: الجارية التي قد دنت من الحيض. وقال الزجاج: إنما قيل للسحاب: معصرات، كما قيل: أجزُّ الزرعُ، فهو مُجَزٌّ، أي: صار إلى أن يُجَزَّ، فكذلك السحاب إذا صار إلى أن يطر، فقد أعصر.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَبَاتُهَا﴾ قال مقاتل: أي: مطراً كثيراً مُنْصَباً يتبع بعضه بعضاً. وقال غيره: يقال: نَجَّ الماء ينج إذا انصبَّ ﴿فِيهِ﴾ أي: بذلك الماء ﴿مَاءً وَنَبَاتًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الحب: ما يأكله الناس، والنبات: ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام، هذا قول الجمهور. وقال الزجاج: كُئِلُ ما حَصَدَ حَبًّا، وكُئِلُ ما أَكَلَتْهُ الماشية من الكلال، فهو نبات. والثاني: أن الحب: اللؤلؤ، والنبات: العشب. قال عكرمة: ما أنزل الله من السماء قطراً، إلا أنبت به في البحر لؤلؤاً، وفي الأرض عشباً.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا﴾ يعني: بساتين ﴿النَّاقَاتِ﴾ قال أبو عبيدة: أي: متلفئة من الشجر ليس بينها خلال، الواحدة: لَفَاءٌ، وجنات لَفُ، وجمع الجمع: أَلْفَافٌ. قال المفسرون: فدلَّ بذكر المخلوقات على البعث. ثم أخبر عن يوم القيامة فقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يوم القضاء بين الخلائق ﴿كَانَ سَعَاتًا﴾ لما وعد الله من الثواب والعقاب ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ فَلَا تُؤْنَسُ﴾ من قبوركم ﴿أَنْفُسًا﴾ أي: زَمَرًا زَمَرًا من كل مكان ﴿فَوَيْلٌ لِلنَّاصِيَةِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «وفُتِحَتْ» بالتشديد. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بالتخفيف، وإنما تفتح لنزول الملائكة ﴿كَانَتْ أَبْوَابًا﴾ أي: ذات أبواب ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ عن أماكنها ﴿كَانَتْ سَرَابًا﴾ أي: كالسراب، لأنها تصير هباءً منبثاً فيراها الناظر كالسراب بعد شِدَّتِهَا وصلابتها ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ قال المبرد: مرصاداً يرصدون به، أي: هو مُعَدُّ لهم يَرُصِدُ بها خزنتها الكفار. وقال الأزهري: المرصاد: المكان الذي يَرُصِدُ فيه الراصد العدو. ثم بين لمن هي مرصاد فقال تعالى: ﴿الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: للمشركين ﴿وَنَافِثًا﴾ أي: مرجعاً.

قوله تعالى: ﴿الْبَيْتِينَ﴾ وقرأ حمزة «الْبَيْتَيْنِ» والمعنى فيهما واحد. يقال: هو لابت بالمكان، وليث. ومثله ظامع، وطمع، وفاره، وفقره. وأما الأحقاب فجمع حقب، وقد ذكرنا الاختلاف فيه في [الكهف: ٦٠]. فإن قيل: ما معنى ذكر الأحقاب، وخلودهم في النار لا نفاذ له؟ فعه جوابان: أحدهما: أن هذا لا يدلُّ على غاية، لأنه كلما مضى حقب تبعه حقب. ولو أنه قال «لابتين فيها عشرة أحقاب أو خمسة» دلَّ على غاية، هذا قول ابن قتيبة، والجمهور. وبيانه أن زمان أهل الجنة والنار يَتَّصِرُ دخوله تحت العدد، وإن لم يكن لها نهاية<sup>(١)</sup>. والثاني: أن المعنى: أنهم يلبثون فيها أحقاباً ﴿

(١) في النسخة الإستنبولية: وإن لم يكن لها غاية.

يَذُوقُونَ ﴿١٥٠﴾ فِي الْأَحْقَابِ ﴿بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ فَأَمَّا خلودهم في النار فدائم. هذا قول الزجاج. وبيانه أن الأحقاب حَدُّ لعذابهم بالحميم والغساق، فإذا انقضت الأحقاب عُذِّبُوا بغير ذلك من العذاب. وفي المراد «بالبرد» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه برد الشراب. روى أبو صالح عن ابن عباس قال: لا يذوقون فيها برد الشراب، ولا الشراب. والثاني: أنه الرُّوح والراحة، قاله الحسن، وعطاء. والثالث: أنه النوم، قاله مجاهد، والسدي، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، وأنشدوا:

فَإِنْ شِئْتُ حَرَّمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ  
وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نِقَاحًا وَلَا بَرْدًا<sup>(١)</sup>

قال ابن قتيبة: النقاخ: الماء، والبرد: النوم، سمي بذلك لأنه تبرد فيه الحرارة. وقال مقاتل: لا يذوقون فيها برداً ينفعهم من حرها، ولا شرباً ينفعهم من عطش، ﴿إِلَّا حِيمًا وَنَسَاءً﴾ ﴿١٥١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «غَسَاقًا» بالتخفيف. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وحفص عن عاصم بالتشديد. وقد تقدم ذكر الحميم، والغساق [من: ٥٧] ﴿جَزَاءً وَنِقَاحًا﴾ قال الفراء: وفقاً لأعمالهم. وقال غيره: جُوزُوا جزاءً وفقاً لأعمالهم على مقدارها، فلا ذنب أعظم من الشرك، ولا عذاب أعظم من النار. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ ﴿١٥٢﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يخافون أن يحاسبوا، لأنهم لا يؤمنون بالبعث، قاله الجمهور. والثاني: لا يرجون ثواب حساب، لأنهم لا يؤمنون بالبعث، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ قال الفراء: الكذاب بالتشديد لغة يمانية فصيحة، يقولون: كذبت به كذاباً، وخرقت القميص خرقاً، وكل «فعلت» فمصدره في لغتهم مُشَدَّد. قال لي أعرابي منهم على المروة يستفتيني: الحلق أحب إليك، أم القصار؟ وأنشدني بعض بني كلاب:

لَقَدْ طَالَ مَا تَبَطَّطَنِي عَنْ صَحَابَتِي  
وَعَنْ حَوْجٍ قِضَاوَهَا مِنْ شِفَائِيَا<sup>(٢)</sup>

وأما أهل نجد، فيقولون: كذبت به تكذيباً. وقال أبو عبيدة: الكذاب أشد من الكذاب، وهما مصدر المكاذبة. قال الأعشى:

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا  
وَالْمَرَّةُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ﴾ قال الزجاج: «كل» منصوب بفعل مضمير تفسيره: أحصيناه، والمعنى: أحصينا كل شيء، و«كيتبأ». توكيد<sup>(٤)</sup> لـ«أحصيناه» لأن معنى «أحصيناه» و«كيتبأ» فيما يحصل ويثبت واحد. فالمعنى: كتبناه كتاباً. قال المفسرون: وكل شيء من الأعمال أثبتناه في اللوح المحفوظ. ﴿فَذُوقُوا﴾ أي: فيقال لهم: ذوقوا جزاء فعالكم ﴿فَلَنْ تَرِيدُكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ﴿١٥٣﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ لَمْ يَشْرِكُوا مَعَنَا ﴿١٥٤﴾ وفيه قولان: أحدهما: متنزهاً، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: فازوا بأن نجواً من النار بالجنة، ومن العذاب بالرحمة، قاله قتادة. قال ابن قتيبة: «مفازاً» في موضع «فوز». ﴿سَلَامًا﴾ قال ابن قتيبة: الحداق: بساتين نخل، واحدها: حديقة.

قوله تعالى: ﴿وَكَايِبٌ﴾ قال ابن عباس: الكواعب: التواهد. قال ابن فارس: يقال: كعبت المرأة كعابة، فهي كاعب: إذا نكأ نكأ ذئبها. وقد ذكرنا معنى «الأتراب» في [ص: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿وَكَايِبًا وَهَاتَا﴾ ﴿١٥٥﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الملاى، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال

(١) البيت لعبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان المرجمي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«غريب القرآن» ١٤٦، ٥٠٩، و«شواهد الكشاف» ٣٤، والقرطبي ١٧٨/١٩، و«البحر» ٤١٤/٨.

(٢) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» (الورقة ٣٥٥) وهو في الطبري ١٦/٣٠، والقرطبي ١٧٩/١٩، و«اللسان»: قضى. والشاهد فيه تشديد «فضاؤها».

(٣) البيت في ملحق «ديوان الأعشى» ٢٣٨، و«مجاز القرآن» ٢٨٣/٢، و«الكامل» للمبرد ٥٦٤. قال المبرد: وأنشد المازني للأعشى، وليس مما روت الرواة متصلاً بقصيدة:

فَصَدَّقْتُ نَفْسَهُمْ وَكَذَّبْتُهُمْ  
وَهُوَ فِي الطَّبْرِيِّ ٢٠/٣٠، والقرطبي ١٧٩/١٩، و«اللسان» و«التاج»: صدق.

(٤) في الأصل: توكيداً.

الحسن، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أنها المتتابعة. رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. وعن مجاهد كالتولين. والثالث: أنها الصافية، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمُونَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة إذا شربوها ﴿لَتَوَّابًا﴾ وقد ذكرناه في [الطور: ٢٣] وغيرها ﴿وَلَا كَذَابًا﴾ أي: لا يكذب بعضهم بعضاً، لأن أهل الدنيا إذا شربوا الخمر تكلموا بالباطل، وأهل الجنة مُتَزَهِّونَ عن ذلك. قال الفراء: وقراءة علي عليه السلام ﴿كِذَابًا﴾ بالتخفيف، كأنه - والله أعلم - لا يتكاذبون فيها. وكان الكسائي يخفف هذه ويشدّد، ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ لأن «كذبوا» يقيد «الكذاب» بالمصدر، وهذه ليست مقيدة بفعل يصيّرُها مصدرًا. وقد ذكرنا عن أبي عبيدة أن الكذاب بالتشديد والتخفيف مصدر المكاذبة. وقال أبو علي الفارسي: «الكِذَاب» بالتخفيف مصدر «كذب»، مثل «الكتاب» مصدر «كتب».

قوله تعالى: ﴿حَزَّاءٌ﴾ قال الزجاج: المعنى: جازاهم بذلك جزاءً، وكذلك «عطاء»، لأن معنى أعطاهم وجازاهم واحد. و«جسأب» معناه: ما يكفيهم، أي: فيه كل ما يشتهون. يقال: أحسبني كذا بمعنى كفاني. ﴿رَبِّي السَّمَوَاتِ﴾ قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، والمفضل «رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ» برفع الباء من «رب» والنون من «الرحمن» على معنى: هو ربُّ السموات. وقرأ عاصم، وابن عامر بخفض الباء والنون على الصفة من «ربك». وقرأ حمزة والكسائي بكسر الباء ورفع النون، واختار هذه القراءة الفراء، ووافقه على هذا جماعة، وعلموا بأن الربَّ قريب من المخفوض، والرحمن بعيد منه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَلْبَسُونَ مِنْهُ حِطَابًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يملكون الشفاعة إلا بإذنه، قاله ابن السائب. والثاني: لا يقدر الخلق أن يكلموا الربَّ إلا بإذنه، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبُوءُ الْأَرْحُفُ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنه جند من جند الله تعالى، وليسوا بملائكة، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: هم خلق على صورة بني آدم يأكلون ويشربون. والثاني: أنه ملك أعظم من السموات والجبال، والملائكة، قاله ابن مسعود، ومقاتل بن سليمان<sup>(٢)</sup>. وروى عطاء عن ابن عباس قال: الروح: ملك ما خلق الله أعظم منه، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفًا، وقامت الملائكة كلهم صفًا واحدًا، فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم. والثالث: أنها أرواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين النفتين قبل أن تُرَدَّ إلى الأجسام، رواه عطية عن ابن عباس. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله الشعبي، وسعيد بن جبيرة، والضحاك. والخامس: أنهم بنو آدم، قاله الحسن، وقتادة. والسادس: أنه القرآن، قاله زيد بن أسلم. والسابع: أنهم أشرف الملائكة، قاله مقاتل بن حيان<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ قال الشعبي: هما سماطان، سماط من الروح، وسماط من الملائكة. فعلى هذا يكون المعنى: يوم يقوم الروح صفاً، والملائكة صفاً. وقال ابن قتيبة: معنى قوله تعالى: ﴿صَفًّا﴾ صفوفاً.

قوله تعالى: ﴿لَا يَتَلَكَّأُونَ﴾ يعني: الخلق كلهم ﴿إِلَّا مَنْ أَدَانَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الكلام ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ أي: قال في الدنيا صواباً، وهو الشهادة بالتروحيد عند أكثر المفسرين. وقال مجاهد: قال حقاً في الدنيا، وعمل به ﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ﴾ الكائن الواقع بلا شك ﴿فَمَنْ شَاءَ أَقْبَلْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَتَابًا﴾ أي: مرجعاً إليه بطاعته. ثم حوِّفَ كَفَّارَ مَكَّةَ، فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ وهو عذاب الآخرة، وكل آت قريب ﴿يَوْمَ يُنظَرُ الْأَنْرُ مَا قَدَّمَتْ يَدَا﴾ أي: يرى عمله مثبتاً في صحيفته خيراً كان أو شراً ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْبَسُنِي كُتُّ رَبِّي﴾ يا ليتني لم أبعث. وحكى الثعلبي عن بعض أشياخه أنه رأى في بعض التفاسير أن الكافر هانها: إبليس، وذلك أنه عاب آدم، لأنه خُلِقَ من التراب، فتمنى يوم القيامة أنه كان بمكان آدم، فقال: يا ليتني كنت تراباً<sup>(٤)</sup>.

- (١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٦/٣٠٩ من رواية ابن أبي حاتم وأبي الشيخ في «المعجم»، وابن مردويه عن ابن عباس، والله أعلم بصحة سننه. وقد ذكر ابن كثير هذا المعنى عن ابن عباس موقوفاً عليه، وذكره ابن كثير والشوكاني عن مجاهد وأبي صالح، ولعله مما تلقاه ابن عباس من الإسرائيليات، والله أعلم.
- (٢) روى هذا المعنى ابن جرير الطبري في «تفسيره» ٣٠/٢٢ عن ابن مسعود. قال ابن كثير: وهذا قول غريب جداً.
- (٣) توقف ابن جرير الطبري فلم يقطع بواحد من هذه الأقوال كلها، وقال ابن كثير: والأشبه عندي - والله أعلم - أنهم بنو آدم.
- (٤) والصحيح أنها عامة في كل كافر، وإبليس داخل بطريق الأولى.

## سورة النازعات

## مكية كلها ياجماعهم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرَابًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ۝ وَالسَّيِّحَاتِ سَبًا ۝ فَالْمُنْتَصِفَاتِ سَبًا ۝ فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِنَّةُ ۝ تَتَّبِعُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ ۝ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِدَةٌ ۝ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ۝ يَقُولُونَ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رُحَدُونَ ۝ فِي الْغَافِرَةِ ۝ أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا خَمْرَةً ۝ قَالُوا يَا لَيْلَ ۝ إِذَا كُرَّةُ خَابِرَةٌ ۝ فَأَلَمَّا هِيَ زَجْرًا وَجِدَةٌ ۝ فَإِذَا هُمْ بِالنَّاهِرَةِ ۝ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَالنَّازِعَاتِ ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنها الملائكة تنزِعُ أزواج الكفَّار، قاله علي، وابن مسعود. وروى عطية عن ابن عباس قال: هي الملائكة تنزِعُ نفوس بني آدم، وبه قال مسروق. والثاني: أنه الموت ينزِعُ النفوس، قاله مجاهد. والثالث: أنها النفس حين تنزِعُ، قاله السدي. والرابع: أنها النجوم تنزِعُ من أفقٍ إلى أفقٍ تطلع ثم تغيب، قاله الحسن، وقتادة، وأبو عبيدة، والأخفش، وابن كيسان. والخامس: أنها القيسي تنزِعُ بالسهم، قاله عطاء، وعكرمة. والسادس: أنها الوحوش تنزِعُ وتفر، حكاه الماوردي. والسابع: أنها الرُماة، حكاه الثعلبي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ غَرَابًا ﴾ اسم أقيم مقام الإغراق. قال ابن قتيبة: والمعنى: والنازعات إغراقاً، كما يغرق النازع في القوس، يعني: أنه يبلغ به غاية المد.

قوله تعالى: ﴿ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الملائكة<sup>(٢)</sup>. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنها حين تنشط أرواح الكفار حتى تخرجها بالكرب والغم، قاله علي رضي الله عنه. قال مقاتل: ينزع ملك الموت روح الكافر، فإذا بلغت تروقه غرقها في حلقه، فيعذبها في حياته، ثم ينشطها من حلقه - أي: يجذبها - كما ينشط السفود من الصوف المبتل. والثاني: أنها تنشط أرواح المؤمنين بسرعة، كما ينشط العقال من يد البعير إذا حلَّ عنها، قاله ابن عباس. وقال الفراء: الذي سمعته من العرب: كما أنشط من عقال بالف. تقول: إذا ربطت الحبل في يد البعير: نشطته، فإذا حللته قلت: أنشطته. والقول الثاني: أنها أنفس المؤمنين تنشط عند الموت للخروج، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. ويبان أن المؤمن يرى منزله من الجنة قبل الموت فتنشط نفسه لذلك. والثالث: أن الناشطات: الموت ينشط نفس الإنسان، قاله مجاهد. والرابع: النجوم تنشط من أفقٍ إلى أفق، أي: تذهب، قاله قتادة، وأبو عبيدة، والأخفش. ويقال لبقر الوحش: نواشط، لأنها تذهب من موضع إلى موضع. قال أبو عبيدة: والهموم تنشط بصاحبها. قال هيمان بن قحافة:

أَسَتْ هُمُومِي تَنْشِطُ الْمَنَاشِطًا  
السَّامَ بِي طُزُورًا وَطُزُورًا وَابِطًا<sup>(٣)</sup>

والخامس: أنها النفس حين تنشط بالموت، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ وَالسَّيِّحَاتِ سَبًا ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنها الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين، قاله علي رضي الله عنه. قال ابن السائب: يقبضون أرواح المؤمنين كالذي يسبح في الماء. فأحياناً ينغمس، وأحياناً يرتفع، يسألونها سلاً رفيقاً،

(١) ذكر ابن كثير أن الصحيح في قوله: ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرَابًا ﴾: الملائكة، قال: يعنون حين تنزِعُ أرواح بني آدم، فمنهم من تأخذ روحه بعسر فتفرقه في نزعها، ومنهم من تأخذ روحه بسهولة، وكأنما حلقه من نشاط، وهو قوله: ﴿ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ﴾.

(٢) وهو الأقرب.

(٣) البيت في «اللسان»: نشط، لهيمان بن قحافة، راجز إسلامي. وهو في «مجاز القرآن» ٢/ ٢٨٤، والطبري ٣٠/ ٢٩، والقرطبي ١٩/ ١٩٠، وروح المعاني ٣٠/ ٢٤، ومعنى البيت: يقول: صارت همومي تقلني من بلد إلى بلد، فمرة إلى الشام، ومرة إلى واسط.

ثم يدعونها حتى تستريح. والثاني: أنهم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين، كما يقال للفرس الجواد: سابع: إذا أسرع في جريه، قاله مجاهد، وأبو صالح، والفراء. والثالث: أنه الموت يسبح في نفوس بني آدم، روي عن مجاهد أيضاً. والرابع: أنها السفن تسبح في الماء، قاله عطاء. والخامس: أنها النجوم، والشمس، والقمر، كل في فلك يسبحون، قاله قتادة، وأبو عبيدة. والسادس: أنها الخيل، حكاه الماوردي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا﴾<sup>(٢)</sup> فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الملائكة. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء، قاله علي، ومسروق. والثاني: أنها تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة، قاله مجاهد، وأبو رزق. والثالث: أنها سبقت بني آدم إلى الإيمان، قاله الحسن. والقول الثاني: أنها أنفس المؤمنين تسبق الملائكة شوقاً إلى لقاء الله، فيقبضونها وقد عاينت السرور، قاله ابن مسعود. والثالث: أنه الموت يسبق إلى النفوس، روي عن مجاهد أيضاً. والرابع: أنها الخيل، قاله عطاء. والخامس: أنها النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَالكَلِمَاتِ أَمْرًا﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن عباس: هي الملائكة. قال عطاء: وكُلَّتْ بأمور عَرَفَهم الله العمل بها. وقال عبد الرحمن بن سابط: يُدَبَّرُ أمر الدنيا أربعة أملاك: جبريل، وهو موكل بالرياح والجنود. وميكائيل، وهو موكل بالقطر والنبات. وملاك الموت، وهو موكل بقبض الأنفس. وإسرافيل، وهو ينزل بالأمر عليهم. وقيل: بل جبريل للوحي، وإسرافيل للصور. وقال ابن قتيبة: فالمدبريات أمراً: تنزل بالحلال والحرام. فإن قيل: أين جواب هذه الأقسام؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الجواب قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن يَتَفَكَّرُ﴾<sup>(٤)</sup>، قاله مقاتل. والثاني: أن الجواب مضمرة، تقديره: لَتُبَعَثْنَ، وَلَتَحَاسِبْنَ، ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَأَوَدَا كُنَّا عِظَمًا لِّخَرَّةٍ﴾<sup>(٥)</sup> قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرُجُّمُ الرَّجِيمَةَ﴾<sup>(٦)</sup>، وهي النفخة الأولى التي يموت منها جميع الخلائق. و«الراجمة» صيحة عظيمة فيها تردد واضطراب كالرعد إذا تمحض. و«ترجف» بمعنى: تتحرك حركة شديدة ﴿تَتِمُّهَا الرَّادِفَةُ﴾<sup>(٧)</sup> وهي: النفخة الثانية ردت الأولى، أي: جاءت بعدها. وكل شيء جاء بعد شيء فهو يردفه ﴿قُلُوبٌ يُؤْمِنُ وَكَيْفَةٌ﴾<sup>(٨)</sup> أي: شديدة الاضطراب لما عاينت من أحوال القيامة، ﴿أَبْمَسْكَنَاتِ خَيْمَةٍ﴾<sup>(٩)</sup> أي: ذليلة لمعاينة النار. قال عطاء: وهذه أبصار من لم يمت على الإسلام. ويدل على هذا أنه ذكر منكري البعث، فقال تعالى: ﴿يَقُولُونَ أَوْنَا لَمُرْدُوذُونَ فِي كَلْبِافِرَةٍ﴾<sup>(١٠)</sup> قرأ ابن عامر وأهل الكوفة «أنا» بهمزتين مخففتين على الاستفهام، وقرأ الباقون بتخفيف الأولى وتلين الثانية، وفصل بينهما بألف نافع وأبو عمرو. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحافرة: الحياة بعد الموت. فالمعنى: أترجع أحياء بعد موتنا؟! وهذا قول ابن عباس، وعطية، والسدي. قال الفراء: يعنون: أنرُدُّ إلى أمرنا الأول إلى الحياة؟! والعرب تقول: آتيت فلاناً، ثم رجعت على حافرتي، أي: رجعت من حيث جئت. قال أبو عبيدة: يقال: رجعت فلان في حافرتي، وعلى حافرتي: إذا رجعت من حيث جاء، وهذا قول الزجاج. والثاني: أنها الأرض التي تحفر فيها قبورهم، فسميت حافرة، والمعنى: محفورة، كما يقال: ﴿كَلَّوْا ذَيْقِي﴾ [الطارق: ٦]، و﴿عَسَىٰ ذَائِقِي﴾ [الحاقة: ٢١] وهذا قول مجاهد والخليل. فيكون المعنى: أننا لمردودون إلى الأرض خلقاً جديداً؟! قال ابن قتيبة: «في الحافرة» أي: إلى أول أمرنا. ومَنْ فَسَّرَهَا بالأرض، فإلى هذا يذهب، لأننا منها بُدِّئنا. قال الشاعر:

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ  
مَعَادُ اللَّوِّ مِنْ سَفْوِ وَعَارٍ<sup>(١١)</sup>  
[كانه قال: أراجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والشبا<sup>(١٢)</sup> «بعد ما شَيْبْتُ وَصَلَعْتُ»؟<sup>(١٣)</sup>. والثالث: أن الحافرة: النار، قاله ابن زيد<sup>(١٤)</sup>.

(١) والقول الأول أقرب إلى الصواب.

(٢) البيت في «غريب القرآن» ٥١٣، والطبري ٣٣/٣٠، والقرطبي ١٩/١٩٥، وهو في «اللسان»: حفر، قال: وأنشد ابن الأعرابي... فذكره.

(٣) في الأصل: أرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من القول في الصبا. والتصحيح من «لسان العرب».

(٤) زيادة من «اللسان».

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من النسخة الإسنبلية.

قوله تعالى: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا نَجْرَةً﴾ ﴿١١﴾ وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم «نَاخِرَةً». قال الفراء: وهما بمعنى واحد في اللغة. مثل طمع، وطامع، وحزير، وحازير. وقال الأخفش: هما لغتان. وقال الزجاج: يقال: نَجَرَ العظم يَنْجُرُهُ، فهو نَجْرٌ. مثل عَفِنَ الشيء يَغْفُنُ، فهو عَفِنٌ. وناخرة على معنى: عظاماً فارغة، يجيء فيها من هبوب الريح كالنخير. قال المفسرون: والمراد أنهم أنكروا البعث، و ﴿نَاوًا﴾: نُزِدُ أحياءً إذا متنا وبليت عظامنا! ﴿بِتَاكَ إِذَا كَرَّةٌ عَابِرَةٌ﴾ أي: إن رُؤدنا بَعْدَ الموت لَنَحْسِرَنَّ بما يصيبنا مما يَعُدُّنَا به محمد، فأعلمهم الله بسهولة البعث عليه، فقال تعالى: ﴿فَاتَّيَّاهُ﴾ يعني النفخة الأخيرة ﴿زَيْبَةً وَجِدَةً﴾ أي: صيحة في الصور يسمعونها من إسرافيل وهم في الأرض فيخرجون ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ ﴿١٢﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أن الساهرة: وجه الأرض، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، واللغويون<sup>(١)</sup>. قال الفراء: كأنها سميت بهذا الاسم، لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم. والثاني: أنه جبل عند بيت المقدس، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنها جهنم، قاله قتادة. والرابع: أنها أرض الشام، قاله سفيان.

﴿هَلْ أَنْتَ حَبِثٌ مَوْسَى﴾ ﴿١٣﴾ إذ نَادَهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٤﴾ أَذْهَبَ إِنْ دَرَيْتَ إِنَّهُ مَلَكٌ ﴿١٥﴾ نَقَلَ هَلْ لَكَ إِلاَّ أَنْ تَزُكَّ ﴿١٦﴾ وَأَهْدِيكَ إِلاَّ رَبَّكَ فَتَنَّقِصْ ﴿١٧﴾ فَارْتَدَّ إِلَيْهِ الْكُرْبِيُّ ﴿١٨﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿١٩﴾ ثُمَّ أَذْرَبْتَنِي ﴿٢٠﴾ فَحَسَرْتُ فَأَدْبَى ﴿٢١﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْآخِلُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَعَدَّهُ اللهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٣﴾ إِذْ فِي ذَلِكَ لَعْنَةُ رَبِّكَ لِإِن يَمْنَقَ ﴿٢٤﴾ مَا أَنْتَ أَشَدُّ حَقًّا أَرَأَيْتَ إِذَا بَنَى ﴿٢٥﴾ رَفَعَ سَكَتًا مَضْرُوبًا ﴿٢٦﴾ وَأَقْطَعَتْ لِيْلَهَا وَأَخْرَجَ مَضْمًا ﴿٢٧﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٢٨﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَسَهَا ﴿٣٠﴾ مَتَا لَكَ وَالْأَنْبِيَاءُ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَنْتَ حَبِثٌ مَوْسَى﴾ ﴿١٣﴾ أي: قد جاءك. وقد بيَّنا هذا في [طه: ٩] وما بعده إلى قوله تعالى: ﴿طُوًى﴾ ﴿١٤﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «طوى اذهب» غير مجرأة. وقرأ الباقون «طوى» منونة ﴿نَقَلَ هَلْ لَكَ إِلاَّ أَنْ تَزُكَّ﴾ ﴿١٥﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع «تَزُكِّي» بتشديد الزاي، أي: تَطَّلَّه من الشرك ﴿وَأَهْدِيكَ إِلاَّ رَبَّكَ﴾ أي: أدعوك إلى توحيدهِ، وعبادته ﴿فَتَنَّقِصْ﴾ عذابه ﴿فَارْتَدَّ إِلَيْهِ الْكُرْبِيُّ﴾ ﴿١٨﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها اليد والعصا، قاله جمهور المفسرين. والثاني: أنها اليد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ﴾ أي بأنها من الله، ﴿وَعَصَى﴾ نبيِّه ﴿ثُمَّ أَذْرَبْتَنِي﴾ أي: أعرض عن الإيمان ﴿يَمْنَقَ﴾ أي: يعمل بالفساد في الأرض ﴿فَمَضْرُوبًا﴾ أي: فجمع قومه وجنوده ﴿فَأَدْبَى﴾ لما اجتمعوا ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْآخِلُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ أي: لا ربُّ فوقِي. وقيل: أراد أن الأصنام أرباب، وأنها ربُّها وربُّكم. وقيل: أراد: أنا ربُّ السادة والقادة.

قوله تعالى: ﴿فَأَعَدَّهُ اللهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ﴿٢٣﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الأولى قوله: ﴿مَا عَلَّمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [التقصص: ٢٨] والآخرة قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْآخِلُونَ﴾، قاله ابن عباس، وعكرمة، والشعبي، ومقاتل، والفراء. ورواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. قال ابن عباس: وكان بينهما أربعون سنة. قال السدي: بقي بعد الآخرة ثلاثين سنة. قال الفراء: فالمعنى: أخذ الله أخذاً نكالاً للآخرة والأولى. والثاني: المعنى: جعله الله نكال الدنيا والآخرة، أغرقه في الدنيا، وعذبهُ في الآخرة، قاله الحسن، وقاتادة. وقال الربيع بن أنس: عذبهُ الله في أول النهار بالقرق، وفي آخره بالنَّار. والثالث: أن الأولى: تكذيبه وعصيانهِ. والآخرة قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْآخِلُونَ﴾، قاله أبو رزين. والرابع: أنها أول أعماله وآخرها، رواه منصور عن مجاهد. قال الزجاج: النكال: منصوب مصدر مؤكد، لأن معنى أخذه الله: نكل الله به نكال الآخرة والأولى: فأغرقه في الدنيا ويعذبهُ في الآخرة<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي فُعل بفرعون ﴿لَعْنَةً﴾ أي: لعنة ﴿لِإِن يَمْنَقَ﴾ الله. ثم خاطب منكري البعث، فقال تعالى: ﴿مَا أَنْتَ أَشَدُّ حَقًّا أَرَأَيْتَ إِذَا بَنَى﴾ ﴿٢٤﴾ قال الزجاج: ذهب بعض النحويين إلى أن قوله تعالى: ﴿بَنَى﴾ من صفة

(١) وهذا هو الصحيح كما قال ابن كثير، وبقية الأقوال غريبة.

(٢) قال ابن كثير: ﴿فَأَعَدَّهُ اللهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ﴿٢٣﴾ أي: انتقم الله منه انتقاماً جعله به عبرة ونكالاً لأمثاله من المتمردين في الدنيا، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بِالنُّسُوبِ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بِأُمَّةٍ بَعَثْنَا نَبِيًّا فَكُفِرُوا إِلَى اللَّهِ أَلَيْسَ لِي بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ قال: وهذا الصحيح في معنى الآية أن المراد بقوله: ﴿نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي الدنيا والآخرة.

السماء، فيكون المعنى: أم السماء التي بناها. وقال قوم: السماء ليس مما توصل، ولكن المعنى: أنتم أشد خلقاً، أم السماء أشد خلقاً؟ ثم بين كيف خلقها، فقال تعالى: ﴿بَنَاهَا﴾ قال المفسرون: أخلقكم بعد الموت أشد عندكم، أم السماء في تقديركم؟ وهما في قدرة الله واحد. ومعنى: «بناها» رفعها. وكل شيء ارتفع فوق شيء فهو بناء. ومعنى ﴿رَفَعَ سَمَكًا﴾ رفع ارتفاعها وعلوها في الهواء ﴿سَمَكًا﴾ بلا شقوق، ولا فطور، ولا تفاوت، يرتفع فيه بعضها على بعض ﴿وَأَغْطَسَ لَيْلًا﴾ أي: أظلمه فجعله مظلماً. قال الزجاج: يقال: غطس الليل وأغطس، وغبش وأغبش، وغسق وأغسق، وغشي وأغشى، كله بمعنى أظلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَجْنَا سَحَابًا﴾ أي: أبرز نهارها. والمعنى: أظهر نورها بالشمس. وإنما أضاف النور والظلمة إلى السماء لأنهما عنها يصدران ﴿وَالْأَرْضُ بَدْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد خلق السماء ﴿دَحَاهَا﴾ أي: بسطها. وبعض من يقول: إن الأرض خلقت قبل السماء يزعم أن «بعد» هاهنا بمعنى «قبل»، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]. وبعضهم يقول: هي بمعنى «مع»؛ كقوله تعالى: ﴿عَتَلْنَا بَدْدَ ذَلِكَ زَيْبًا﴾ [القلم: ١٣]، ولا يمتنع أن تكون الأرض خلقت قبل السماء، ثم دحيت بعد كمال السماء، وهذا مذهب عبد الله بن عمرو بن العاص. وقد أشرنا إلى هذا الخلاف في [البقرة: ٢٩] (١). ونصبت الأرض بمضمر تفسيره قوله تعالى: ﴿دَحَاهَا﴾. ﴿أَخْرَجْنَا مَاءَهَا﴾ أي: فجر العيون منها ﴿وَنَزَعْنَا﴾ وهو ما يأكله الناس والأنعام، ﴿وَالْيَبَابَ أَرْسَنًا﴾ قال الزجاج: أي: أثبتنا ﴿سَمَكًا لَكُرًّا﴾ أي: للإمتاع، لأن معنى أخرج منها ماءها ومرعاها: أمتع بذلك. وقال ابن تيبة: ﴿سَمَكًا لَكُرًّا﴾ أي: منفعة [لكم].

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ الْكُبْرَى﴾ (٢٢) ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ (٢٥) ﴿وَوَيْدَاتِ الْجَحِيمِ لِمَنْ بَرَى﴾ (٣٦) ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ (٣٧) ﴿وَوَاتَرَ لَمِيَّةً دُنْيَا﴾ (٣٨) ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٣٩) ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْفَوَى﴾ (٤٠) ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٤١) ﴿يَتَلَوَّكُ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِنَا﴾ (٤٢) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِن ذِكْرِنَا﴾ (٤٣) ﴿إِلَّا رَيْكُ سُئِنَهَا﴾ (٤٤) ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن بَشَرْنَا﴾ (٤٥) ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَوْ يَسْتَوُونَ إِلَّا حِيتَّةٌ أَوْ حَبَّابَةٌ﴾ (٤٦)

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ الْكُبْرَى﴾ (٢٢) والطامة: الحادثة التي تطمُّ على ما سواها، أي: تعلقو فوقه. وفي المراد بها هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: النفخة الثانية التي فيها البعث. والثاني: أنها حين يقال لأهل النار: قوموا إلى النار. والثالث: أنها حين يساق أهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار.

قوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ (٢٥) أي: ما عمل من خير وشر ﴿وَوَيْدَاتِ الْجَحِيمِ لِمَنْ بَرَى﴾ (٣٦) أي: لأبصار الناظرين. قال مقاتل: يكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق. وقرأ أبو مجلز، وابن السميع: «لمن ترى» بالفاء. وقرأ ابن عباس، ومعاذ القارئ «لمن رأى» بهمزة بين الراء والألف.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ (٣٧) في كفره ﴿وَوَاتَرَ لَمِيَّةً دُنْيَا﴾ (٣٨) على الآخرة ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٣٩) قال الزجاج: أي هي المأوى له. وهذا جواب ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ﴾ فإن الأمر كذلك. قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ (٤٠) قد ذكرناه في سورة [الرحمن: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْفَوَى﴾ (٤٠) أي: عما تهوى من المحارم. قال مقاتل: هو الرجل يهيم بالمعصية، فيذكر مقامه للحساب، فيتركها.

قوله تعالى: ﴿يَتَلَوَّكُ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِنَا﴾ (٤٢) قد سبق في [الأعراف: ١٨٧] ﴿فِيمَ أَنْتَ مِن ذِكْرِنَا﴾ (٤٣) أي: لست في شيء من علمها وذكورها. والمعنى: إنك لا تعلمها ﴿إِلَّا رَيْكُ سُئِنَهَا﴾ (٤٤) أي: منتهى علمها ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن بَشَرْنَا﴾ (٤٥) وقرأ أبو جعفر «منذر» بالتثنية. ومعنى الكلام: إنما أنت مُحَوِّفٌ من يخافها. والمعنى: إنما ينفع إنذارك من يخافها، وهو المؤمن بها. وأما من لا يخافها فكأنه لم يُنذَرْ ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا﴾ (٤٥) يعني: كفار قريش ﴿يَوْمَ يَرَوْنَهَا﴾ (٤٥) أي: يعاينون القيامة ﴿لَوْ يَسْتَوُونَ﴾ في الدنيا. وقيل: في قبورهم ﴿إِلَّا حِيتَّةٌ أَوْ حَبَّابَةٌ﴾ أي: قذر آخر النهار من بعد العصر، أو أوله إلى أن

(١) قال ابن كثير ٩٢/٤: أما خلق الأرض، فقبل خلق السماء بالنص، وبهذا أجاب ابن عباس ﴿فِيمَا ذَكَرَهُ الْبَخَارِيُّ﴾. انظر [صحيح البخاري] ٤٢٧/٨، ٤٢٨. ثم قال ابن كثير ٤٦٨/٤: ولكن إنما دحيت الأرض بعد خلق السماء، بمعنى أنه أخرج ما كان فيها بالقوة إلى الفعل، قال: وهذا معنى قول ابن عباس وغير واحد، واختاره ابن جرير.

ترتفع الشمس. قال الزجاج: والهاء والألف في «ضحاه» عائدان<sup>(١)</sup> إلى العشية. والمعنى: إلا عشية، أو ضحى العشية. قال الفراء: فإن قيل: للعشية ضحى، إنما الضحى لصدر النهار؟ فالجواب: أن هذا ظاهر في كلام العرب أن يقولوا: آتيك العشية، أو غداتها، أو آتيك الغداة، أو عَشِيَّتْهَا، فتكون العشية في معنى «آخر»، والغداة في معنى «أول». أنشدني بعض بني عقيل:

نَحْنُ صَبَّخْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا      عَشِيَّةَ الْهَلَالِ أَوْ سِرَارِهَا<sup>(٢)</sup>  
 أراد: عشية الهلال، أو عشية سرار العشية، فهذا أشد من قولهم: آتيك الغداة أو عشيئها.



(١) في الأصل: عائد.

(٢) البيت لبعض بني عقيل، أنشده الفراء في «معاني القرآن» ٣٥٧ عند قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ وهو في الطبري ٥٠/٣٠، والقرطبي ٢٠٨/١٩.



## سورة عبس

## مكية كلها بإجماعهم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ١ ﴿أَنْ جَاءَهُ الْغَمُّ﴾ ٢ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ بُرْكَ﴾ ٣ ﴿أَوْ يَذُكَّرُ فَتَنْعَمُهُ الْذِكْرُ﴾ ٤ ﴿أَمْ مَنْ أَسْتَفْتَى﴾ ٥ ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَسْأَلْهُ﴾ ٦ ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يُرْكَ﴾ ٧ ﴿وَأَنَا مِنْ جَاهِكِ يَسِّرٌ﴾ ٨ ﴿وَهُوَ يَخْفَى﴾ ٩ ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَعَلٌ﴾ ١٠ ﴿كَلَّا إِنَّا تَذَكَّرُ﴾ ١١ ﴿فَرَى قَاءَهُ ذَكْرٌ﴾ ١٢ ﴿فِي صُفْحٍ مُنْكَرٍ﴾ ١٣ ﴿تَرْوَعُوهُ مُطَهَّرٌ﴾ ١٤ ﴿بِأَيْدِي سَفَرٍ﴾ ١٥ ﴿كَرَامَ بَرَّةٍ﴾ ١٦ ﴿

قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ يوماً يناجي عتبة بن ربيعة، وأبا جهل بن هشام، وأمّية وأبيّ ابني خلف، ويذعوهم إلى الله تعالى، ويرجو إسلامهم، فجاء ابن أم مكتوم الأعمى، فقال: علمني يا رسول الله مما علمك الله، وجعل يناديه، ويكرّر النداء، ولا يدري أنه مشتغل بكلام غيره، حتى ظهرت الكراهية في وجهه ﷺ لقطعه كلامه، فأعرض عنه رسول الله ﷺ، وأقبل على القوم يكلمهم، فنزلت هذه الآيات، فكان رسول الله ﷺ يكرمه بعد ذلك، ويقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي»<sup>(١)</sup>. وذهب قوم، منهم مقاتل، إلى أنه إنما جاء ليؤمن، فأعرض عنه النبي ﷺ اشتغالاً بالرؤساء، فنزلت فيه هذه الآيات. ومعنى ﴿عَبَسَ﴾ قَطَبٌ وَكَلَجٌ ﴿وَتَوَلَّى﴾ أَعْرَضَ بِوَجْهِهِ ﴿أَنْ جَاءَهُ﴾ أَي: لَأَن جَاءَهُ. وقرأ أبيّ بن كعب، والحسن، وأبو المتوكل، وأبو عمران، «أَنْ جَاءَهُ» بهمزة واحدة مفتوحة ممدودة. وقرأ ابن مسعود، وابن السميع «أَنْ» بهمزتين مقصورتين مفتوحتين. و﴿الْغَمُّ﴾ هو ابن أم مكتوم، واسمه عمرو بن قيس. وقيل: اسمه عبد الله بن عمرو ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ بُرْكَ﴾ أَي: يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح، وما يتعلمه منك. وقال مقاتل: لعله يؤمن ﴿أَوْ يَذُكَّرُ﴾ أَي: يتعظ بما يتعلمه من مواظ القرآن ﴿فَتَنْعَمُهُ الذِّكْرُ﴾ قرأ حفص عن عاصم «فتنعمه» بفتح العين، والباقون برفعها. قال الزجاج: من نصب، فعلى جواب «لعل»، ومن رفع، فعلى العطف على «يزكّي».

قوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ أَسْتَفْتَى﴾ قال ابن عباس: استغنى عن الله وعن الإيمان بماله. قال مجاهد: ﴿أَمْ مَنْ أَسْتَفْتَى﴾: عتبة، وشيبة، ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَسْأَلْهُ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع «تصدّى» بتشديد الصاد. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «تصدّى» بفتح التاء، والصاد وتخفيفها، وقرأ أبيّ بن كعب، وأبو الجوزاء، وعمرو بن دينار: «تصدّى» بتاءين مع تخفيف الصاد. قال الزجاج: الأصل: تصدى، ولكن حذفت التاء الثانية لاجتماع تاءين. ومن قرأ «تصدّى» بإدغام التاء، فالمعنى أيضاً: تصدى، إلا أن التاء أدغمت في الصاد لقرب مخرج التاء من الصاد. قال ابن عباس: «تصدّى» تقبل عليه بوجهك. وقال ابن قتيبة: تتعرض<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن مسعود، وابن السميع، والجحدري: «تصدّى» بتاء واحدة مضمومة، وتخفيف الصاد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَيْكَ﴾ أَي: أي شيء عليك في أن لا يُسَلِّمَ مَنْ تدعوه إلى الإسلام؟ يعني: أنه ليس عليه إلا البلاغ. ﴿وَأَنَا مِنْ جَاهِكِ يَسِّرٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: يمشي. والثاني: يعمل في الخير، وهو ابن أم مكتوم ﴿وَهُوَ يَخْفَى﴾ الله ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَعَلٌ﴾ وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف، وأبو الجوزاء «تلهي» بتاءين. وقرأ أبيّ بن

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٣ بغير سند، وقال الحافظ في «تخريج أحاديث الكشاف» ١٨١: ذكره الثعلبي بلا إسناد، وأخرجه ابن أبي حاتم من رواية العوفي عن ابن عباس نحوه. وأخرجه الترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، وابن حبان عن عائشة قالت: أنزلت سورة «عبس وتولى» في ابن أم مكتوم الأعمى، أتى رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا رسول الله ارشدني، وعند رسول الله ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه، ويقبل على الآخر، ويقول: أتري بما أقول بأساً؟ فيقول: لا، ففي هذا أنزلت.

(٢) وفي «غريب القرآن»: تعرّض.

كعب، وابن السميع، والجحدري: «تَلْهُي» بئاء واحدة خفيفة مرفوعة. قال الزجاج: أي: تتشاغل عنه. يقال: لهيت عن الشيء ألهى عنه: إذا تشاغلته عنه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا تفعل ذلك. ﴿إِنِّي﴾ في المكني عنها قولان: أحدهما: آيات القرآن، قاله مقاتل. والثاني: هذه السورة، قاله الفراء. «والتذكرة» بمعنى التذكير ﴿فَمَنْ نَّاءٌ ذَكَرُ﴾ ﴿١٧﴾ مفسر في آخر [المدر: ٥٥]. ثم أخبر بجلالة القرآن عنده، فقال تعالى: ﴿فِي حُجِّيٍّ مَكْرَمٍ﴾ ﴿١٨﴾ أي: هو في صحف، أي: في كتب مكرمة، وفيها قولان: أحدهما: أنها اللوح المحفوظ، قاله مقاتل. والثاني: كتب الأنبياء، ذكره الثعلبي. فعلى هذا يكون معنى «مرفوعة»: عالية القدر. وعلى الأول يكون رفعها كونها في السماء. وفي معنى «المطهرة» أربعة أقوال: أحدها: مطهرة من أن تنزل على المشركين، قاله الحسن. والثاني: مطهرة من الشرك والكفر، قاله مقاتل. والثالث: لأنه لا يمسه إلا المطهرون، قاله الفراء. والرابع: مطهرة من الدنس، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِي سَفَرٌ﴾ ﴿١٩﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، قاله الجمهور. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، قاله وهب بن منبه. وفي معنى ﴿سَفَرٌ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الكتبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. قال الزجاج: واحدهم: سافر، وسفرة، مثل كاتب، وكتبة، وكافر، وكفرة. وإنما قيل للكتاب: سفر، وللكتاب: سافر، لأن معناه أنه يبين الشيء ويوضحه. يقال: أسفر الصبح: إذا أضاء. وسفرت المرأة: إذا كشفت النقاب عن وجهها. ومنه: سفرت بين القوم، أي: كشفت ما في قلب هذا، وقلب هذا، لأضليح بينهم. والثاني: أنهم القراء، قاله قتادة. والثالث: أنهم السفراء، وهم المصلحون. قال الفراء: تقول العرب: سفرت بين القوم، أي: أصلحت بينهم، فجعلت الملائكة إذا نزلت بوحى الله، كالسفير الذي يصلح بين القوم. قال الشاعر:

وَمَا أَدْعُ السَّفَاةَ بَيْنَ قَوْمِي وَمَا أَمْشِي بِغُشٍّ إِنْ مَشَيْتُ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى: ﴿كَرِيمٌ﴾ أي: على ربهم ﴿بَرٌّ﴾ أي: مطيعين. قال الفراء: واحد «البررة» في قياس العربية: بارٌّ، لأن العرب لا تقول: فعلة ينون به الجمع إلا والواحد منه فاعل، مثل كافر، وكفرة، وفاجر، وفجرة.

﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ﴾ ﴿٢٠﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ عَلِقَهُ ﴿٢١﴾ مِنْ تَطَفُّؤِ عَلَقِهِ فَقَدَّرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ أَنَاكَ أَكْفَرُ ﴿٢٤﴾ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَنْشُرَ ﴿٢٥﴾ كَلَّا لَنَا يَمِينٌ مَا أَمْرٌ ﴿٢٦﴾ فَنَقُصُّ الْإِنْسَانَ إِلَّا طَمَاحِهِ ﴿٢٧﴾ أَنَا سَيِّئٌ الْمَلَأَ سَبَا ﴿٢٨﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٩﴾ فَأَلْبَسْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٣٠﴾ وَغَبًّا وَغَبًّا ﴿٣١﴾ وَزَيَّنَّاهَا لِنُؤَاكِلَ ﴿٣٢﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجًّا ﴿٣٣﴾ وَكَلْبَةً وَأَنَا ﴿٣٤﴾ نَسْتَأْذِنُ لَكَ وَلِأَخِيكَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ﴾ أي: لعن. والمراد بالإنسان هاهنا: الكافر. وفيمن عنى بهذا القول ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أشار إلى كل كافر، قاله مجاهد. والثاني: أنه أمية بن خلف، قاله الضحاك. والثالث: عتبة بن أبي لهب، قاله مقاتل. وفي قوله تعالى: ﴿مَا أَكْفَرُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما أشد كفرة، قاله ابن جريج. والثاني: أي شيء أكفره؟ قاله السدي. فعلى هذا يكون استفهام توبيخ. الثالث: أنه على وجه التعجب، وهذا التعجب يؤمر به الأدميون، والمعنى: اعجبوا أنتم من كفرة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ عَلِقَهُ﴾ ﴿٢٠﴾ ثم فسره فقال تعالى: ﴿مِنْ تَطَفُّؤِ عَلَقِهِ﴾. وفي معنى ﴿فَقَدَّرَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: قدر أعضاءه: رأسه، وعينه، ويديه، ورجليه، قاله ابن السائب. والثاني: قدره أطواراً: نطفة، ثم علقه، إلى آخر خلقه، قاله مقاتل. والثالث: قدره على الاستواء، قاله الزجاج. ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَ﴾ ﴿٢٣﴾ فيه قولان: أحدهما: سهل له العلم بطريق الحق والباطل، قاله الحسن، ومجاهد. قال الفراء: والمعنى: ثم يسره للسبيل. والثاني: يسره السبيل في خروجه من بطن أمه، قاله السدي، وقائل<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرُ﴾ قال الفراء: أي جعله مقبوراً، ولم يجعله ممن يلقى للسباع والطير، فكان القبر مما أكرم به المسلم. ولم يقل: قبره؛ لأن القابر هو الدافن بيده. والمقبر الله، لأنه صيره مقبوراً، فليس فعله كفعل الأدمي.

(١) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» ٣٥٨، وفي «اللسان»: سفر، وهو في الطبري ٥٤/٣٠، والقرطبي ٢١٤/١٩، وابن كثير ٤٧١/٤.

(٢) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري وغيره.



﴿إِذَا جَاءتِ الصَّلَاةُ﴾ ٣٣ ﴿يَوْمَ يَرَى الْكَرَّةُ مِنْ أَخِيهِ﴾ ٣٤ ﴿وَأُوبَى وَأُيَيْدٍ﴾ ٣٥ ﴿وَصَحْبِيهِ وَيَيْدٍ﴾ ٣٦ ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُبَيِّنُ﴾ ٣٧ ﴿وَيَوْمَ يُنْفِثُ سَفِيرُهُ﴾ ٣٨ ﴿حَاجِكَةً شَسْتِيْرَةً﴾ ٣٩ ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَدُ عَلَيَا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ ﴿تَرْفَعُهَا فَرَّةٌ﴾ ٤١ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْكُبْرَى﴾ ٤٢

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءتِ الصَّلَاةُ﴾ ٣٣ وهي الصيحة الثانية. قال ابن قتيبة: الصاخة تصيح صَحًا، أي: تُصم. يقال: رجل أصخ، وأصلخ: إذا كان لا يسمع. والداهية صاخة أيضاً. وقال الزجاج: هي الصيحة التي تكون عليها القيامة، تصخ الأسماع، أي: تصمها، فلا تسمع إلا ما تدعى به لإحيائها. ثم فسّر في أي وقت تجيء، فقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَى الْكَرَّةُ مِنْ أَخِيهِ﴾ ٣٤ قال المفسرون: المعنى: لا يلتفت الإنسان إلى أحد من أقاربه، ليعظم ما هو فيه. قال الحسن: أول من يفرّ من أخيه هابيل، ومن أمه وأبيه إبراهيم، ومن صاحبه نوح ولوط، ومن ابنه نوح. وقال قتادة: يفر هابيل من قابيل، والنبي ﷺ من أمه، وإبراهيم من أبيه، ولوط من صاحبه، ونوح من ابنه<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُبَيِّنُ﴾ ٣٧ قال الفراء: أي: يشغله عن قرابته. وقال ابن قتيبة: أي: يضرفه ويصده عن قرابته، يقال: أغنى عني وجهك، أي: أصرفه، وأغن عني السفيه. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والزهري، وأبو العالية، وابن السميع، وابن محيصن، وابن أبي عمير «يعنيه» بفتح الياء والعين غير معجمة. قال الزجاج: معنى الآية: له شأن لا يقدر مع الاهتمام به على الاهتمام بغيره. وكذلك قراءة من قرأ «يعنيه» بالعين، معناه: له شأن لا يهمه معه غيره. وقد روى أنس بن مالك قال: قالت عائشة للنبي ﷺ: أنحشر عراة؟ قال: نعم. قالت: واسوءتاه، فأنزل الله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُبَيِّنُ﴾ ٣٧<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَدُ عَلَيَا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ أي: مضية قد علمت ما لها من الخير ﴿حَاجِكَةً﴾ لسرورها ﴿شَسْتِيْرَةً﴾ أي: فرحة بما نالها من كرامة الله ﷻ ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَدُ عَلَيَا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ أي: غبار. وقال مقاتل: أي: سواد وكآبة ﴿تَرْفَعُهَا﴾ أي: تشاها ﴿فَرَّةٌ﴾ أي: ظلمة. وقال الزجاج: يعلوها سواد كالدخان. ثم بيّن من أهل هذه الحال، فقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْكُبْرَى﴾ ٤٢ وهو جمع كافر وفاجر.



(١) والصحيح أن الآية عامة. قال الخازن: وفائدة الترتيب: كأن قيل: يوم يفر المرء من أخيه، بل من أوبه لأنهما أقرب من الإخوة، بل من الصاخية والولد، لأن تعلقه بهما أشد من تعلقه بالأبوين. قال ابن كثير: يراهم ويفرّ منهم، لأن الهول عظيم، والخطب جليل. ثم قال: وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعة أنه إذا طلب إلى كل من أولي العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول: نفسي نفسي، لا أسألك اليوم إلا نفسي، حتى إن عيسى ابن مريم يقول: لا أسأله اليوم إلا نفسي، لا أسأله مريم التي ولدتها.

(٢) رواه بنحوه الطبري ٦١/٣٠ من رواية الحسين بن حريث عن الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس، ورواه ابن أبي حاتم من رواية أزهر بن حاتم عن الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح به، وعائذ بن شريح، قال أبو حاتم الرازي في «الجرح والتعديل»: في حديثه ضعف. وروى الترمذي في «سننه» ١٦٨/٢ عن ابن عباس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «تحشرون حفاة عراة خرلاً» فقالت امرأة: أيصر أو يرى بعضنا عورة بعض؟ قال: يا فلانة ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُبَيِّنُ﴾ ٣٧ قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، قد روي من غير وجه عن ابن عباس. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢١٩٤ عن عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة خرلاً» (غير مختونين)، قلت: يا رسول الله النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال ﷺ: «يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض».

## سورة التكوير

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُغْلَّتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُجُوهٌ حُورَتْ ﴿٥﴾  
وَإِذَا الْيَعَابِرُ سَهِرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النَّوُوسُ رُوِّجَتْ ﴿٧﴾ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُحِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الشُّجَفُ تُيِّرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ  
كُيِّسَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْبِحِيمُ سِيرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْكَلْبَةُ لَزِقَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١٤﴾﴾

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى يوم القيامة فليقرأ قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾» (١). وفي قوله تعالى: ﴿كُوِّرَتْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أظلمت، رواه الوابي عن ابن عباس، وكذلك قال الفراء: ذهب ضوءها، وهذا قول قتادة، ومقاتل. والثاني: دَهَبَتْ، رواه عطية عن ابن عباس، وكذلك قال مجاهد: اضمحلَّت. والثالث: غُوِّرَتْ، روي عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، وابن الأنباري، وهذا من قول الناس بالفارسية: كُورِبَكَرد (٢). وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: هو بالفارسية كوربوز. والرابع: أنها تُكُوِّرُ مثل تكوير العمامة، فتلث وتحمى، قاله أبو عبيد. قال الزجاج: ومعنى «كُوِّرَتْ» جمع ضوءها، وتلثت كما تلث العمامة. ويقال: كُوِّرَتْ العمامة على رأسي أكوِّرها: إذا لَفَقْتَهَا. قال المفسرون: تُجمع الشمس بعضها إلى بعض، ثم تُلثُ ويرمي بها في البحر. وقيل: في النار (٣). وقيل: تعاد إلى ما خلقت منه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ (٢) أي: تناثرت، وتهاقت. يقال: انكدر الطائر في الهواء: إذا انقضَّ. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ (٣) عن وجه الأرض، فاستوت مع الأرض ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُغْلَّتْ﴾ (٤) قال المفسرون وأهل اللغة: العشار: النوق الحوامل، وهي التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر فقبل لها: العشار لذلك، وذلك الوقت أحسن زَمَانٍ حَمَلُهَا، وهي تضع إذا وَصَعَتْ لتنام في سنة، فهي أنفس ما للعرب عندهم، فلا يعطلونها، إلا لإتيان ما يَشْغَلُهُمْ عنها، وإنما حوطبت العرب بأمر العشار، لأن أكثر عيشهم ومالهم من الإبل. ومعنى «مُغْلَّتْ» سُبِّتَتْ وأُهْمِلَتْ، لاشتغالهم عنها بأهوال القيامة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُجُوهٌ حُورَتْ﴾ يعني: دوابَّ البحر ﴿حُورَتْ﴾ وفيه قولان: أحدهما: ماتت، قاله ابن عباس. والثاني: جمعت إلى القيامة، قاله السدي. وقد زدنا هذا شرحاً في [الأنعام: ١١١].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْيَعَابِرُ سَهِرَتْ﴾ (٦) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «سُجِرَتْ» بتخفيف الجيم، وقرأ الباقون بتشديدها. وفي المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: أوقَدَتْ فاشتعلت ناراً، قاله علي وابن عباس. والثاني: يبست، قاله الحسن. والثالث: ملئت بأن صارت بحراً واحداً، وكثر ماؤها، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النَّوُوسُ رُوِّجَتْ﴾ (٧) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قرنت بأشكالها، قاله عمر رضي الله عنه. الصالح مع الصالح في الجنة، والفاجر مع الفاجر في النار، وهذا قول الحسن، وقاتدة (٨). والثاني: رُدَّتْ الأرواح إلى الأجساد،

(١) أخرجه أحمد في «المستند» رقم ٤٨١٦ و ٤٩٣٤ و ٤٩٤١ و ٥٧٥٥ وإسناده صحيح، والترمذي ١٦٨/٢، والحاكم ٥١٥/٢، وصححه ووافقه الذهبى، وأورده السيوطي في «الدرر» ٣١٩/٦ وزاد نسبه لابن المنذر وابن مردويه.

(٢) أخرجه عن سعيد بن جبير الطبري، ونقله عنه ابن كثير، والسيوطي في «الدرر المنتور» بألفاظ مختلفة.

(٣) وقد ورد في المرفوع من حديث أبي هريرة: «الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة»، رواه الطحاوي في «مشكل الآثار» وإسناده صحيح. ورواه بنحوه أبو يعلى والبخاري من حديث أبي هريرة، والطحاوي من حديث أنس. وذلك توكيداً لمن عبدهما في الدنيا.

(٤) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري وابن كثير، وهو الصحيح.

فَرُوجَتْ بِهَا، قاله الشعبي. وعن عكرمة كالفولين. والثالث: رُوجَتْ أنفُسُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحُورِ الْعِينِ، وأنفُسُ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ، قاله عطاء، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْكَوْكُوبَةُ سُجَّتْ﴾ قال اللغويون: المورودة: البنت تُدْفَنُ وهي حَيَّةٌ، وكان هذا من فعل الجاهلية. يقال: وَأَدَّ وَكَدَهُ، أي: دفنه حياً. قال الفرزدق:

وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَأْيَدَا  
بِ فَأَخْيَا الْوَيْسِدَ وَلَمْ يُوَادِّ<sup>(١)</sup>

يعني: صعصعة بن صوحان، وهو جدُّ الفرزدق. قال الزجاج: ومعنى سؤالها: تبيكت قاتليها في القيامة، لأن جوابها: قُتِلْتُ بغير ذنب. ومثل هذا التبيكت قوله تعالى: ﴿هَأَنْتَ كُنْتَ لِلنَّاسِ آخِذِينَ وَأَمْيٌ لِلْهَيِّنِ﴾ ١٩ [المائدة: ١١٦]. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن، وابن يعمر، وابن أبي عبله، وهارون عن أبي عمرو «سَأَلْتُ» بفتح السين، وألف بعدها «بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلْتُ» بإسكان اللام، وضم التاء الأخيرة. وسؤالها هذا أيضاً تبيكت لقاتليها. قال ابن عباس: كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت، فكان أوران ولادها حفرت حفيرة، فتمحضت على رأس الحفيرة، فإن ولدت جارية رَمَتْ بِهَا في الحفيرة، وإن ولدت غلاماً حبسته.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الشُّجُفُ بُشِّرَتْ﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو جعفر، وابن عامر، ويعقوب «بُشِّرَتْ» بالتخفيف، والباقون بالتشديد. والمراد بالصحف: صحائف أعمال بني آدم تنشر للحساب، ﴿وَإِذَا النَّفْسُ كُطِّتْ﴾ قال الفراء: نُزِعَتْ، فَطَوِيَتْ. وفي قراءة عبد الله «فُطِّطَتْ» بالقاف، وهكذا تقوله قيس، وتميم، وأسد، بالقاف. وأما قریش، فتقوله بالكاف، والمعنى واحد. والعرب تقول: القافور، والكافور، والقسط، والكسط. وإذا تقارب الحرفان في المخرج تعاقبا في اللغات، كما يقال: حَدَثٌ، وَحَدَّثٌ. قال ابن قتيبة: كُطِّطَتْ كما يُكُطِّطُ الْغِطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ، فَطَوِيَتْ. وقال الزجاج: قلعت كما يقلع السقف. «سُجِّرَتْ» أوقدت. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «سُجِّرَتْ» مشددة. قال الزجاج: المعنى واحد. إلا أن معنى المشددة: أوقدت مرة بعد مرة. «أُنْقِطَتْ» قُرِيَتْ من المتقين. وجواب هذه الأشياء «عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ» أي: إذا كانت هذه الأشياء، علمت في ذلك الوقت كلُّ نفسٍ ما أحضرت من عملٍ، فأثبت على قدر عملها. وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال في قوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾: لهذا جرى الحديث<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: من أول السورة إلى هاهنا اثنا عشرة خصلة، ستة في الدنيا، وستة في الآخرة.

﴿مَلَأْ أَعْيُنَ الْمُشْفِيِّينَ﴾ ١٠ وَاللَّيْلِ إِذَا سَمَسَ ١١ وَالْفُجْجِ إِذَا نَفَسَ ١٢ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ١٣ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ١٤ تُطَّلَعُ نَمَّ أَيْنَ ١٥ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِبَحْرُونَ ١٦ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ١٧ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَلِيلٍ ١٨ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ١٩ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ٢٠ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ٢١ لِمَنْ شَاءَ يَنْصِتُ ٢٢ وَمَا تَشَأُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٢٣

قوله تعالى: ﴿مَلَأْ أَعْيُنَ﴾ لا زائدة، والمعنى: أغمى ﴿وَالْمُشْفِيِّينَ﴾ وفيها خمسة أقوال: أحدها: أنها خمسة أنجم تُخْسُ بالنهار فلا تُرى، وهي: زُحَلٌ، وَعُطَّارِدٌ، وَالْمَشْتَرِيُّ، وَالْمَرْيُخُ، وَالزُّهُرَةُ، قاله علي، وبه قال مقاتل، وابن قتيبة. وقيل: اسم المشتري: البرجس. واسم المريخ: بهرام. والثاني: أنها النجوم، قاله الحسن وقتادة على الإطلاق، وبه قال أبو عبيدة. والثالث: أنها بقر الوحش، قاله ابن مسعود. والرابع: الظباء، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة. والخامس: الملائكة، حكاه الماوردي. والأكثر على أنها النجوم<sup>(٣)</sup>. قال ابن قتيبة: وإنما سماها خُسُأً، لأنها تسير في البروج والمنازل، كسير الشمس والقمر، ثم تُخْسُ، أي: ترجع، بينا يرى أحدها في آخر البروج كَرُّ رَاجِعاً إلى أوله، وسماها كُنُساً، لأنها تكنس، أي: تسير كما تكنس الظباء. وقال الزجاج: تخسن، أي: تغيب، وكذلك تكنس، أي: تغيب في المواضع التي تغيب فيها. وإذا كان المراد الظباء فهو يدخل الكناس، وهو الغصن من أغصان الشجر. ووقف يعقوب على «الجواري» بالياء.

(١) «ديوانه» ٢٠٣/١، وفي «الأغاني» و«الكامل» و«معاهد التنصيص» وجدي الذي منع الواو، وهو في «اللسان»: وأد، و«مجاز القرآن» (٢٨٧/٢)، والقرطبي (٢٣١/١٩)، وشواهد الكشاف (١٠٢).

(٢) في «تفسير ابن كثير»: أجرى الحديث.

(٣) وهو الأقرب إلى الصواب.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْ إِذَا عَمَّسَ ۗ﴾ فيه قولان: أحدهما: ولَّى، قاله ابن عباس، وابن زيد، والفراء. والثاني: أقبل، قاله ابن جبير، وقتادة. قال الزجاج: يقال: عمس الليل: إذا أقبل. وعمس: إذا أدبر. واستدل من قال: إن المراد: إدياره بقوله تعالى: ﴿وَأَشْجِ إِذَا نَسَّ ۗ﴾ وأنشد أبو عبيدة لعقمة بن قرط:

حتى إذا الصُّبْحُ لها تَنَفَّسَا ۖ وانجاب عنها ليلُها وعَسَعَسَا<sup>(١)</sup>

وفي قوله تعالى: ﴿نَسَّ﴾ قولان: أحدهما: أنه طلوع الفجر، قاله علي وقتادة. والثاني: طلوع الشمس، قاله الضحاك. قال الزجاج: معناه: إذا امتد حتى يصير نهاراً بيئاً. وجواب القسم في قوله: ﴿فَلَا أَقِمُّ بِالْحَقِّ ۗ﴾ وما بعده قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۗ﴾ يعني: أن القرآن نزل به جبريل. وقد بيئنا هذا في [الحاقة: ٤٠]. ثم وصف جبريل بقوله تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ ۗ﴾ وهو كقوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ ۗ﴾ وقد شرحناه في [النجم آية: ٦] ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۗ﴾ يعني: في المنزللة ﴿سُلَّطَ تَمَّ أَمِينٍ ۗ﴾ أي: في السموات تطيعه الملائكة. فَمِنْ طَاعَةِ الْمَلَائِكَةِ لَهُ: أنه أمر خازن الجنة ليلة المعراج حتى فتحها لمحمد ﷺ فدخلها ورأى ما فيها، وأمر خازن جهنم ففتح له عنها حتى نظر إليها. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعوده وأبو حيرة «تَمَّ» بضم التاء. ومعنى «أمين» على وحي الله ورسالاته. قال أبو صالح: أمين على أن يدخل سبعين سرادقاً من نور بغير إذن.

قوله تعالى: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ۗ﴾ يعني محمداً ﷺ، والخطاب لأهل مكة. قال الزجاج: وهذا أيضاً من جواب القسم، وذلك أنه أقسم أن القرآن نزل به جبريل، وأن محمداً ليس بمجنون كما يقول أهل مكة. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئُفِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ﴾ قال المفسرون: رأى محمد ﷺ جبريل على صورته بالأفق. وقد ذكرنا هذا في سورة [النجم: ٧].

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ ۗ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ أي: على خبر السماء الغائب عن أهل الأرض ﴿بِضْيِينٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، ورويس «بظنين» بالظاء، وقرأ الباقر بالضاد. قال ابن قتيبة: من قرأ بالظاء، فالمعنى: ما هو بمشهم على ما يُخبر به عن الله، ومن قرأ بالضاد، فالمعنى: ليس ببخيل عليكم بعلم ما غاب عنكم مما يفعمكم. وقال غيره: ما يكتمه كما يكتم الكاهن لياخذ الأجر عليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ ۗ﴾ يعني: القرآن ﴿بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ قال مقاتل: وذلك أن كفار مكة قالوا: إنما يجيء به الشيطان، فيلقه على لسان محمد.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ نَدْهُنَّ ۗ﴾ قال الزجاج: معناه: فأى طريق تسلكون أبيت من هذه الطريقة التي قد بينت لكم؟ ﴿إِنْ هُوَ ۗ﴾ أي: ما هو، يعني: القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي: موعظة للخلق أجمعين ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ على الحق والإيمان. والمعنى: أن القرآن إنما يعظ به من استقام على الحق. وقد بيئنا سبيل الاستقامة، فمن شاء أخذ في تلك السبيل. ثم أعلمهم أن المشيئة في التوفيق إليه بما بعد هذا، وقد بيئنا هذا في سورة [الإنسان: ٣٠] قال أبو هريرة: لما نزلت ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ قالوا: الأمر إلينا، إن شئنا استقمنا، وإن شئنا لم نستقم، فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۗ﴾ وقيل: القائل لذلك أبو جهل. وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو المتوكل، وأبو عمران: «وما يشاؤون» بالياء.

## فصل

وقد زعم بعض ناقلي التفسير أن قوله تعالى: ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ وقوله تعالى في [عبس: ١٧]: ﴿مَنْ شَاءَ ذَكُرُوا ۗ﴾، وقوله تعالى في سورة [الإنسان: ٢٩] وفي سورة [المزمل: ١٨]: ﴿مَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۗ﴾ كله منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۗ﴾ ولا أرى هذا القول صحيحاً؛ لأنه لو جاز وقوع مشيئتهم مع عدم مشيئته توجّه النسخ. فأما إذ أخبر أن مشيئتهم لا تقع إلا بعد مشيئته، فليس للنسخ وجه.

## سورة الانفطار

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا أَسْمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ① وَإِذَا الْكُوكُوبُ أُنْفَضَتْ ② وَإِذَا الْبُيُوتُ تَبَيَّرَتْ ③ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ④ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ ⑤ وَأَخَّرَتْ ⑥ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ رَبِّكَ الْكَبِيرَ ⑦ أَلَيْسَ خَلْقَكَ فَسْوَكًا فَعَدَلَك ⑧ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ⑨ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ ⑩ بِالذِّينِ ⑪ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ⑫ كِرَامًا كَهِيْنًا ⑬ يَسْمُكُونَ مَّا تَعْمَلُونَ ⑭ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَيْمٍ ⑮ وَإِنَّ الشُّجَارَ لَفِي حَيِّمٍ ⑯ يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الذِّينِ ⑰ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِمَأْمُونٍ ⑱ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الذِّينِ ⑲ ثُمَّ مَّا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الذِّينِ ⑳ يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَهِ لِلَّهِ ㉑ ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِذَا أَسْمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ① ﴾ انفطارها: انشفاقها. و﴿ أُنْفَضَتْ ② ﴾ بمعنى تساقطت. و﴿ تَبَيَّرَتْ ③ ﴾ بمعنى فُتِح بعضها في بعض فصارت بحراً واحداً. وقال الحسن: ذهب ماؤها، و﴿ بُعْثِرَتْ ④ ﴾ بمعنى أثيرت. قال ابن قتيبة: قُلِبَتْ فَأُخْرِجَ مَا فِيهَا. يقال: بَعَثَرْتُ المَتَاعَ وَبَحَثَرْتُهُ: إِذَا جَعَلْتَ أَسْفَلَ أَعْلَاهُ.

قوله تعالى: ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ⑤ ⑥ ﴾ هذا جواب الكلام. وقد شرحناه في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ ⑦ ⑧ ⑨ ﴾ [القيامة: ١٣].

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ ⑦ ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه عُزِّيَ به أبو الأشدِين<sup>(١)</sup>، وكان كافراً، قاله ابن عباس، ومقاتل. وقد ذكرنا اسمه في [المدر: ٣٠]. والثاني: أنه الوليد بن المغيرة، قاله عطاء. والثالث: أبي بن خلف، قاله عكرمة. والرابع: أنه أشار إلى كل كافر، ذكره الماوردي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ مَا غَرَّبَكَ ⑦ ﴾ قال الزجاج: أي: ما خدَعَكَ وَسَوَّلَ لَكَ حَتَّى أَضَعْتَ مَا وَجِبَ عَلَيْكَ؟ وقال غيره: المعنى: ما الذي أَمَّنَكَ من عقابه وهو كريم متجاوز إذ لم يعاقبك عاجلاً؟ وقيل للفضيل بن عياض: لو أقامك الله سبحانه يوم القيامة، وقال: ما غَرَّبَكَ بربك الكريم، ماذا كنت تقول؟ قال: أقول: غرني سُتُورُكَ المَرخَاةُ. وقال يحيى بن معاذ: لو قال لي: ما غَرَّبَكَ بي؟ قلت: بِرَبِّكَ سَالِفًا وَأَتَقًا. قيل: لما ذكر الصفة التي هي الكرم ها هنا دون سائر صفاته، كان كأنه لَقِنَ عبده الجواب، ليقول: غَرَّبَنِي كَرَمُ الكَرِيمِ.

قوله تعالى: ﴿ أَلَيْسَ خَلْقَكَ ⑧ ﴾ ولم تك شيئاً ﴿ فَسْوَكًا ⑧ ﴾ إنساناً تسمع وتبصر ﴿ فَعَدَلَك ⑧ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿ فَعَدَلَك ﴾ بالتشديد. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي ﴿ فَعَدَلَك ﴾ بالتخفيف. قال الفراء: من قرأ بالتخفيف، فوجهه - والله أعلم -: فَصُورُكَ إِلَى أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ، إِمَّا حَسَنًا، وَإِمَّا قَبِيحًا، وَإِمَّا طَوِيلًا، وَإِمَّا قَصِيرًا. وقيل: في صورة أب، في صورة عم، في صورة بعض القربات تشبيهاً. ومن قرأ بالتشديد، فإنه أراد - والله أعلم -: جعلك معتدلاً، معدل الخلق. وقال غيره: عدل أعضاءك فلم تفضل يد على يد، ولا رجل على رجل، وعدل بك أن يجعلك حيواناً بهيماً.

قوله تعالى: ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ⑨ ﴾ قال الزجاج: يجوز أن تكون «ما» زائدة. ويجوز أن تكون بمعنى الشرط والجزاء، فيكون المعنى: في أي صورة ما شاء أن يرَكِّبَكَ فيها رَكَّبَكَ. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: في أي صورة من صور القربات رَكَّبَكَ، وهو معنى قول مجاهد. والثاني: في أي صورة، من حسن، أو قبح، أو طول، أو

(١) قد تقدم الكلام عليه في سورة المدر.

(٢) وهذا هو الصواب أنه عام لكل كافر.



قصر، أو ذُكر، أو أنثى، وهو معنى قول الفراء. والثالث: إن شاء أن يرُجِّب في غير صورة الإنسان رُجِّب، قاله مقاتل. وقال عكرمة: إن شاء في صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير. والرابع: إن شاء في صورة إنسان بأفعال الخير. وإن شاء في صورة حمار بالبلادة والبله، وإن شاء في صورة كلب بالبخل، أو خنزير بالشره، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تُكذِّبُونَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ وقرأ أبو جعفر «بالباء» أي: بالجزاء والحساب، تزعمون أنه غير كائن. ثم أعلمهم أن أعمالهم محفوظة، فقال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ أي: من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم ﴿كِرَامًا عَلَىٰ رَبِّهِمْ كَثِيرِينَ﴾ يكتبون أعمالكم ﴿يَعْمَلُونَ مَا تَقْلُونَ﴾ من خير وشر، فيكتبونه عليكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ﴾ وذلك في الآخرة إذا دخلوا الجنة ﴿وَإِنَّ الْفَجَّارَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: الظلمة. ونقل عن سليمان بن عبد الملك أنه قال لأبي حازم: يا ليت شعري ما لنا عند الله؟ فقال له: اعرض عملك على كتاب الله، فإنك تعلم ما لك عنده، فقال: وأين أجده؟ قال: عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ﴾ وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٦﴾ قال سليمان: فأين رحمة الله؟ قال: قريب من المحسنين.

قوله تعالى: ﴿يَسَلِّتُنَّ﴾ يعني: يدخلون الجحيم مقاسين حرَّها ﴿يَوْمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أي: يوم الجزاء على الأعمال ﴿وَمَا تُمَنِّتُنَّ﴾ أي: عن الجحيم ﴿بِغَالِبِينَ﴾ وهذا يدل على تخليد الكفار. وأجاز بعض العلماء أن تكون «عنها» كناية عن القيامة، فتكون فائدة الكلام تحقيق البعث. ويشتمل هذا على الأبرار والفجار. ثم عظم ذلك اليوم بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ ثم كرر ذلك تفضيماً لشأنه، وكان ابن السائب يقول: الخطاب بهذا للإنسان الكافر، لا لرسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «يوم» بالرفع، والباقون: بالفتح. قال الزجاج: من رفع «اليوم» فعلى أنه صفة لقوله تعالى: «يوم الدين». ويجوز أن يكون رفعه<sup>(١)</sup> بإضمار «هو» ونصبه على معنى: هذه الأشياء المذكورة تكون ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ قال المفسرون: ومعنى الآية أنه لا يملك الأمر أحدٌ إلا الله، ولم يملك أحدًا من الخلق شيئاً كما ملكهم في الدنيا. وكان مقاتل يقول: لا تملك نفس لنفس كافرة شيئاً من المنفعة. والقول على الإطلاق، لأن مقاتلاً فيما أحسب خاف نفي شفاعة المؤمنين. والشفاعة إنما تكون عن أمر الله وتمليكه.



(١) في نسخة الرباط: رفعها، وفي نسخة الاستنبولية: رفعاً.

## سورة المطففين

وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مكية، قاله ابن مسعود، والضحاك، ويحيى بن سلام. والثاني: مدنية، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل، إلا أن ابن عباس، وقتادة قالوا: فيها ثمان آيات مكية، من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا﴾ [المطففين: ٢٩] إلى آخرها. وقال مقاتل: فيها آية مكية، وهي قوله تعالى: ﴿إِذَا نُظِرَ عَلَيْكَ مِنْ شَدِيدِ شَأْنِ الْأَعْيُنِ﴾ [المطففين: ١٣]. والثالث: أنها نزلت بين مكة، والمدنية، قاله جابر بن زيد وابن السائب، وذكر هبة الله ابن سلامة<sup>(١)</sup> المفسر أنها نزلت في الهجرة بين مكة والمدنية، نصفها يقارب مكة، ونصفها يقارب المدينة.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ ١ ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ ٢ ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِنُوا يُخْسِرُونَ﴾ ٣ ﴿أَلَا يَنظُرُونَ أَنَّهُمْ مُبْعَثُونَ﴾ ٤ ﴿إِلَيْهِمْ عَظِيمٌ﴾ ٥ ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٦

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ قال ابن عباس: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك<sup>(٢)</sup>. وقال السدي: قدم رسول الله ﷺ المدينة، وبها رجل يقال له: أبو جهينة، ومعه صاعان، يكيل بأحدهما، ويكتال بالآخر، فأنزل الله هذه الآية. وقد شرحنا معنى «الويل» في [البقرة: ٧٩]. وقال ابن قتيبة: المطفف: الذي لا يوفي الكيل، يقال: إناء طَفَّانٌ: إذا لم يكن مملوئاً. وقال الزجاج: إنما قيل: مطفف، لأنه لا يكاد يسرق في الميزان والمكيال إلا الشيء الطفيف، وإنما أخذ من طَفَّ الشيء، وهو جانبه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ أي: من الناس. ف«على» بمعنى «من» في قول المفسرين واللغويين. قال الفراء: «على»، و«من» يعتبان في هذا الموضع، لأنك إذا قلت: اكلت عليك، فكأنك قلت: أخذت ما عليك [كيلاً]، وإذا قلت: اكلت منك، فهو كقولك: استوفيت منك [كيلاً]. قال الزجاج: المعنى: إذا اكلوا من الناس استوفوا عليهم الكيل، وكذلك إذا اتزنوا، ولم يَدْكُرْ «إِذَا اتَّزَنُوا»، لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فيما يُكَالُ ويوزن، فأحدهما يدل على الآخر ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ أي: كالوا لهم ﴿أَوْ وُزِنُوا﴾ أي: وزنوا لهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾ أي: ينقصون في الكيل والوزن. فعلى هذا لا يجوز أن يقف على «كالوا»، ومن الناس من يجعل «هم» تأكيداً لما كالوا<sup>(٣)</sup>، ويجوز أن يقف على «كالوا» والاختيار الأول. قال الفراء: سمعت أعرابية تقول: إذا صدر الناس أتينا التاجر، فيكيلنا المد والمدين إلى الموسم المقبل.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَنظُرُونَ أَنَّهُمْ مُبْعَثُونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لو ظنوا أنهم يُبْعَثُونَ ما نقصوا في الكيل والوزن، ﴿إِلَيْهِمْ عَظِيمٌ﴾ يعني به يوم القيامة ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ﴾ منصوب بقوله تعالى: ﴿يُبْعَثُونَ﴾. قال المفسرون: والظن هاهنا بمعنى العلم واليقين. ومعنى: يقوم الناس، أي: من قبورهم ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: لأمره، أو لجزائه وحسابه. وقيل: يقومون بين يديه لفصل القضاء. وفي «الصحيحين» من حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال: في

(١) في الأصل: سلام، وهو خطأ.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٧٤٨/٢)، والطبري (٩١/٣٠)، والواحدي (٣٣٣)، وقال الحافظ في «تخريج الكشاف» (١٢٨): رواه النسائي وابن حبان والحاكم من رواية يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس. وأورده السيوطي في «الدرة» (٣٢٣/٦) وزاد نسبته إلى الطبراني وابن مردويه والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند صحيح عن ابن عباس.

(٣) قال الألوسي: وهم ضمير مرفوع، تأكيد للضمير المرفوع وهو الواو، يعني في «كالوا».

هذه الآية: «يقوم أحدهم في رَسْحِهِ»<sup>(١)</sup> إلى أنصاف أذنيه»<sup>(٢)</sup>. وقال كعب: يقفون ثلاثمائة عام. قال مقاتل: وذلك إذا خرجوا من قبورهم.

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَئِي سِجِّينَ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَقَدْ يُوعِظُ الْمَكِيدِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١١﴾ وَمَا يَكْتُوبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِ مَاتِنَّا قَالَ أَصْطَبَ الْأَذْيَالِ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُنَالُ هَذَا الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَعْدِيلُونَ ﴿١٧﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَتَّبِعُهُ الْمَلَكُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَفِي نَجْوَى ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَذْيَالِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَقَرَّبْ فِي رُجُومِهِمْ نَصْرَةَ الْعَلِيِّ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيمِي مَخْتَرِينَ ﴿٢٥﴾ حَسْبُهُمْ سِجٌّ وَقَدْ ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمَرْأَهُمْ مِنْ تَنْبِيئِهِ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَتْرَبُّ بِهَا الْمَعْرُورُونَ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر، أي: ليس الأمر على ما هم عليه، فليرتدعوا. وهانئا تم الكلام عند كثير من العلماء. وكان أبو حاتم يقول: ﴿كَلَّا﴾ ابتداء يتصل بما بعده على معنى «حقاً» ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ﴾ قال مقاتل: إن كتاب أعمالهم ﴿لَئِي سِجِّينَ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها الأرض السابعة، وهذا قول مجاهد، وقادة، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل. وروى عن مجاهد قال: ﴿سِجِّينَ﴾ صخرة تحت الأرض السابعة، يجعل كتاب الفجار تحتها، وهذه علامة لخسارتهم، ودلالة على خساسة منزلتهم. والثاني: أن المعنى: إن كتابهم لفي سفال، قاله الحسن. والثالث: لفي خسار، قاله عكرمة. والرابع: لفي حيس، فيُعيل من السجن، قاله أبو عبيدة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ ﴿٨﴾﴾ هذا تعظيم لأمرها. وقال الزجاج: أي: ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك.

قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾﴾ أي: ذلك الكتاب الذي في سجين كتاب مرقوم، أي: مكتوب. قال ابن قتيبة: والرقم: الكتاب. قال أبو ذؤيب:

عَرَفْتُ الدِّيَارَ كَرَفْمِ الدَّوَا  
وَيَزُرُّهُ الكَاتِبُ الجَمْبِيْرِي<sup>(٤)</sup>

وأشده الزجاج: «يذُبرها» بالذال المعجمة، وكسر الباء. قال الأصمعي: يقال: ذبر: كتب، وذبر: قرأ. وروى أبو عمرو عن ثعلب، عن ابن الأعرابي، قال: الصواب: ذبرت - بالزاي - كتبت. وذبرت - بالذال - أتقنت ما حفظت. قال: والبيت يزبرها، بالزاي والضم. وقال ابن قتيبة: يروى «يزبرها» و«يذبرها» وهو مثله، يقال: ذبر الكتاب يزبره، ويذبره. وذبره يذبره، ويذبره. وقال قتادة: رقم له بشر، كأنه أعلم بعلامة يعرف بها أنه الكافر. وقيل: المعنى: إنه مثبت لهم كالرقم في الثوب، لا ينسى ولا يمحي حتى يجازوا به.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يُوعِظُ الْمَكِيدِينَ ﴿١٠﴾﴾ هذا منتظم بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْثُغُ النَّاسُ﴾، وما بينهما كلام معترض. وما بعده قد سبق بيانه إلى قوله تعالى: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر «رَانَ» بفتح الراء مدغمة، وقرأ أبو بكر عن عاصم «بَلْ رَانَ» مدغمة بكسر الراء. وقرأ حفص عن عاصم ﴿بَلْ﴾ بإظهار اللام ﴿رَانَ﴾ بفتح الراء. قال اللغويون: أي: غلب على قلوبهم، يقال: الخمرة ترين على عقل السكران. قال الزجاج: قرئت بإدغام اللام في الراء، لقرب ما بين الحرفين، وإظهار اللام جائز، لأنه من كلمة، والرأس من كلمة أخرى. ويقال: ران على قلبه الذئب يرين ريناً: إذا غشي على قلبه، ويقال: غان يغين غيناً، والغين كالغيم الرقيق، والرین كالصلد يغشى على

(١) أي: عرقه، لأنه يخرج من البدن شيئاً بعد شيء، كما يرشح الإناء المتحلل الأجزاء.

(٢) رواه مالك في «الموطأ» والبخاري ٥٣٥/٨، ومسلم ٢١٩٥/٤ واللفظ لاسلم.

(٣) قال ابن كثير: والصحيح أن «سجينا» مأخوذ من السجن، وهو الضيق، فإن المخلوقات كل ما تسافل منها ضاق، وكل ما تعالى منها اتسع، فإن الأفلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه، وكذلك الأرضون كل واحدة أوسع من التي دونها حتى ينتهي السفول المطلق والمحل الأضيق إلى المركز في وسط الأرض السابعة، ولما كان مصير الفجار إلى جهنم، وهي أسفل السافلين؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَتَقَلَّبُ سَافِلِينَ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، قال هانئا: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ ﴿٨﴾﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ ﴿٩﴾﴾، وهو يجمع الضيق والسفول، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا نَبَاتًا مَكِينًا مُفَصَّلِينَ دَرَجًا هَذَا لَكَ نُجُومًا﴾.

(٤) البيت لابي ذؤيب حويلد بن خالد، جاهلي إسلامي، وهو في «ديوان الهليلين» (٦٤/١)، و«غريب القرآن» (٥١٩) وفيهما: «يزبرها» بدلاً من «يزبره».

القلب. وسمعت شيخنا أبا منصور اللغوي يقول: الغين يقال: بالراء، وبالغين، ففي القرآن ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ﴾ وفي الحديث: «إنه ليغان على قلبي»<sup>(١)</sup>، وكذلك الراهية تقال بالراء، وبالغين، والرميصاء تكتب «بالغين»، وبالراء، لأن الرمص يكتب بهما. قال المفسرون: لما كثرت معاصيهم وذنوبهم أحاطت بقلوبهم. قال الحسن: هو الذنب على الذنب حتى يعمر القلب<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يصدّقون. ثم استأنف ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ قال ابن عباس: إنهم عن النظر إلى ربهم يومئذ لمحجوبون، والمؤمن لا يحجب عن رؤيته. وقال مالك بن أنس: لما حجب أعداءه فلم يَرَوْه تجلّى لأوليائه حتى رآه. وقال الشافعي: لما حجب قوماً بالشُّطْطِ دلّ على أن قوماً يَرَوْنَهُ بالرضا<sup>(٣)</sup>. وقال الزجاج: في هذه الآية دليل على أن الله ﷻ يُرى في القيامة. ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة، ولا حَسَّت منزلة الكفار بأنهم يحجبون عن ربهم. ثم من بعد حجبتهم عن الله يدخلون النار، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَارُوا الْكَلْبِيبِ﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ هَالِكٌ﴾ أي: يقول لهم خزنة النار: ﴿هَذَا﴾ العذاب ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكَذِّبُونَ﴾ كَلَّا: أي: لا يؤمن بالعذاب الذي يصله. ثم أعلم أين محلّ ﴿كَيْتَبُ الْأَبْرَارِ﴾ فقال تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ وفيها سبعة أقوال: أحدها: أنها الجنة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش فيه أعمالهم مكتوبة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها السماء السابعة، وفيها أرواح المؤمنين، قاله كعب، وهو مذهب مجاهد، وابن زيد. والرابع: أنها قائمة العرش اليمنى، قاله قتادة. وقال مقاتل: ساق العرش. والخامس: أنه سدرة المنتهى، قاله الضحاك. والسادس: أنه في علوّ وصعود إلى الله ﷻ، قاله الحسن. وقال الفراء: في ارتفاع بعد ارتفاع. والسابع: أنه أعلى الأمكنة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُونَ﴾ هذا تعظيم لشأنها.

قوله تعالى: ﴿كَيْتَبُ سُرُورٍ﴾ الكلام فيه كالقلام في الآية التي قبلها.

قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُهُ الْمُرُورُونَ﴾ أي: يحضر المقرّبون من الملائكة ذلك المكتوب، أو ذلك الكتاب إذا صُعد به إلى عليين. وما بعد هذا قد سبق بيانه (الانظر: ١٣) إلى قوله تعالى: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: إلى ما أعطاهم الله من الكرامة. والثاني: إلى أعدائهم حين يعذبون.

قوله تعالى: ﴿تَرَوْنَهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّارِ﴾ وقرأ أبو جعفر، ويعقوب «تُعْرَفُ» بضم التاء، وفتح الراء «نضرة» بالرفع. قال الفراء: بريق النعيم ونداه. قال المفسرون: إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعيم، لما ترى من الحسن والنور. وفي «الرحيق» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخمر، قاله الجمهور. ثم اختلفوا أي الخمر هي على أربعة أقوال: أحدها: أجود الخمر، قاله الخليل بن أحمد. والثانية: الخالصة من العش، قاله الأخفش. والثالث: الخمر البيضاء، قاله مقاتل. والرابع: الخمر العتيقة، حكاه ابن قتيبة. والقول الثاني: أنه عين في الجنة مشوبة بالمسك، قاله الحسن. والثالث: أنه الشراب الذي لا عَشْ فيه، قاله ابن قتيبة، والزجاج. وفي قوله تعالى: ﴿مَخْتَوِيٌّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ممزوج، قاله ابن مسعود. والثاني: مختوم على إنائه، وإلى نحو هذا ذهب مجاهد. والثالث: له ختام، أي: عاقبة ريح، وتلك العاقبة هي قوله تعالى: ﴿حَسْبُهُمْ سِكَ﴾، أي: عاقبته. هذا قول أبي عبيدة. ﴿حَسْبُهُمْ سِكَ﴾ قرأ ابن كثير،

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٢٧٧٥/٤ عن الأغر المزني ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليغان على قلبي، وإنني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة».

(٢) روى الترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن محمد بن عجلان، عن الفقعاق بن حكيم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن العبد إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه، فإن تاب منها صقل قلبه، وإن زاد زادت، فذلك قول الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾»، وقال الترمذي: حسن صحيح، ولفظ النسائي: «إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكته سوداء، فإن هو نزع واستغفر وتاب، صقل قلبه، فإن عاد زيد فيها حتى تملو قلبه، فهو الران الذي قال تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾».

(٣) وقال ابن كثير: قال الإمام أبو عبد الله الشافعي: وفي هذه الآية دليل على أن المؤمنين يرونه ﷻ يومئذ، وهذا الذي قاله الإمام الشافعي رحمه الله في غاية الحسن، وهو استدلال بمفهوم الآية، كما دل عليه منطوق قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ كِتَابٌ كَاتِبَةٌ﴾ إِنْ نَبَا كَاتِبَةٌ ﴿﴾ وكما دلّت على ذلك الأحاديث الصحاح المتواترة في رؤية المؤمنين ربهم عزّ وجلّ في الدار الآخرة رؤية بالابصار في عرصات القيامة وفي روضات الجنات الفاخرة.

وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة ﴿حَتَمَهُ﴾ بكسر الخاء، ويفتح التاء، وبألف بعدهما، مرفوعة الميم. وقرأ الكسائي «حَاتَمَهُ» بخاء مفتوحة، بعدها ألف، وبعدها (١) تاء مفتوحة. وروى الشيرازي «حَاتِمَهُ» مثل ذلك، إلا أنه يكسر التاء. وقرأ أبي بن كعب، وعروة، وأبو عالية: «حَتَمَهُ» بفتح الخاء والتاء وبضم الميم من غير ألف. وللمفسرين في قوله تعالى: ﴿حَتَمَهُ مَسْكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: حَلَطَهُ مَسْكَ، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أن حَتَمَهُ الذي يختم به الإناء مسك، [قاله ابن عباس. والثالث: أن طعمه وريحه مسك، قاله علقمة. والرابع: أن آخر طعمه مسك] (٢) قاله سعيد بن جبيرة، والفراء، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَبَّهُوا أَي: فليجدوا في طلبه، وليحرصوا عليه بطاعة الله. والتناسف: كالتشاح على الشيء، والتنازع فيه.

قوله تعالى: ﴿رَبِّهِمْ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ (٣) فيه قولان: أحدهما: أنه اسم عين في الجنة يشربها المقربون صرفاً، وتمزج لأصحاب اليمين. والثاني: أن التسنيم الماء، قاله الضحاك. قال مقاتل: وإنما سمي تسنيماً، لأنه يتسئم عليه من جنة عدن، فينصب عليهم انصباباً، فيشربون الخمر من ذلك الماء. قال ابن قتيبة: يقال: إن التسنيم أرفع شراب في الجنة. ويقال: إنه يمتزج بماء ينزل من تسنيم، أي: من علو. وأصل هذا من سنام البعير، ومن تسنيم القبور. وهذا أعجب إليّ، لقول المسيب بن علس في وصف امرأة:

كَأَنَّ بِرَبِّقَتِهَا لِمِرَا

ج مِنْ ثَلَجٍ تَسْنِيمٍ شَيْنِيْبَتْ عُقَارَا (٣)

أراد: كأن برقيتها عقاراً شيبت للمزاج من ثلج تسنيم، يريد: جبلاً. قال الزجاج: المعنى: ومزاجه من تسنيم عيناً تأتيهم من تسنيم، أي: من علو يتسئم عليهم من الغرف. ف«عيناً» في هذا القول منصوبة، كما قال تعالى: ﴿أَوْ يَلْمُوكُنِي يَوْمَ ذِي مَسْجَبٍ﴾ (٤) يَسْمَا [البلد: ١٥]. ويجوز أن تكون «عيناً» منصوبة بقوله: يُسْفُونَ عَيْنَا، أي: من عين. وقد بينا معنى ﴿يَسْرِبِيهَا﴾ في [هل أن: ٦].

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَصْحَكُونَ﴾ (٥) وَإِذَا مَرُوا بِهِمْ يَقْفَرُونَ ﴿٦﴾ وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٧﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ ﴿٨﴾ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٩﴾ قَالِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَصْحَكُونَ ﴿١٠﴾ عَلَى الْأَرْكَابِ يَنْظُرُونَ ﴿١١﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: أشركوا ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني أصحاب رسول الله ﷺ، مثل عمارة، وبلال، وخباب وغيرهم ﴿يَصْحَكُونَ﴾ على وجه الاستهزاء بهم ﴿وَإِذَا مَرُوا﴾ يعني: المؤمنین ﴿بِهِمْ﴾ أي: بالكفار ﴿يَقْفَرُونَ﴾ أي: يشيرون بالجنف والحاجب استهزاء بهم ﴿وَإِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ يعني: الكفار ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ﴾ أي: متعجبين بما هم فيه يتفكّهون بذكرهم. وقرأ أبو جعفر، وحفص عن عاصم، وعبد الرزاق عن ابن عامر ﴿فَكِهِينَ﴾ بغير ألف. وقد شرحنا معنى القراءتين في [يس: ٥٥] ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ أي: رأوا أصحاب رسول الله ﷺ ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ﴾ يقول الله تعالى: ﴿وَمَا أُرْسِلُوا﴾ يعني الكفار ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على المؤمنین ﴿حَافِظِينَ﴾ يحفظون أعمالهم عليهم، أي: لم يؤكّلوا بحفظ أعمالهم ﴿قَالِيبُ﴾ يعني: في الآخرة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَصْحَكُونَ﴾ إذا رأوهم يعذبون في النار. قال أبو صالح: يقال لأهل النار وهم فيها: اخرجوا، وتفتح لهم أبوابها، فإذا أقبلوا يريدون الخروج، غلقت أبوابها دونهم. والمؤمنون ﴿عَلَى الْأَرْكَابِ يَنْظُرُونَ﴾ (١١) إلى عذاب عدوهم. قال مقاتل: لكل رجل من أهل الجنة ثلثة ينظرون إلى أعداء الله كيف يعذبون، فيحمدون الله على ما أكرمهم به، فهم يكلمون أهل النار ويكلمونهم إلى أن تطبق النار على أهلها، فتسد حينئذ الكوى.

قوله تعالى: ﴿هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وهارون عن أبي عمرو ﴿هَلْ تُؤِيبُ﴾ بإدغام اللام. أي: هل جوزوا وأثيبوا على استهزائهم بالمؤمنين في الدنيا؟ وهذا الاستفهام بمعنى التقرير.

(١) في الأصل: وبعده.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من نسخة الرباط، واستدركناه من النسخة الإستانبولية.

(٣) البيت في «غريب القرآن» ٥٢٠.

## سورة الانشقاق

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذَّتْ رِيحًا وَحُمُقٌ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَجَلَتْ ﴿٤﴾ وَأَذَّتْ رِيحًا وَحُمُقٌ ﴿٥﴾ يَكْفَأُهَا الْإِنْسَانُ ﴿٦﴾ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَيْهِ ﴿٧﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابًا بِيَمِينِهِ ﴿٨﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٩﴾ وَنَبَلَّغْتْ إِلَيْهِمْ سُبُورًا ﴿١٠﴾ وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابًا رِجْلًا ﴿١١﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا بُرُورًا ﴿١٢﴾ وَيَصِلُ سِيرًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِيهِمْ مُشْرِكًا ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَنْ يَمُورَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾﴾ قال المفسرون: انشقاقها من علامات الساعة. وقد ذكر ذلك في مواضع من القرآن: [الفرقان: ٢٢٥، الرحمن: ٣٧، الحاقة: ٤١٦]. ﴿وَأَذَّتْ رِيحًا ﴿٢﴾﴾ أي: استمعت وأطاعت في الانشقاق، من الأذن، وهو الاستماع للشيء والإصغاء إليه، وأنشدوا:

سُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا دُكِرَتْ بِوِ  
فَإِنْ دُكِرَتْ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا<sup>(١)</sup>

﴿وَحُمُقٌ ﴿٢﴾﴾ أي: حق لها أن تطيح ريبها الذي خلقها ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾﴾ قال ابن عباس: تُمدُّ مدَّ الأديم، ويزاد في سعتها. وقال مقاتل: لا يبقى جبل ولا بناء إلا دخل فيها.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا ﴿٤﴾﴾ من الموتى والكنوز ﴿وَجَلَّتْ ﴿٤﴾﴾ أي: جَلَّتْ من ذلك، فلم يبقَ في باطنها شيء. واختلفوا في جواب هذه الأشياء المذكورات على أربعة أقوال: أحدها: أنه متروك، لأن المعنى معروف قد تردَّد في القرآن. والثاني أنه ﴿يَكْفَأُهَا الْإِنْسَانُ ﴿٦﴾﴾ كقول القائل: إذا كان كذا وكذا، فيا أيها الناس ترون ما عملتم، فيجعل ﴿يَكْفَأُهَا الْإِنْسَانُ ﴿٦﴾﴾ هو الجواب، وتضمير فيه الفاء، كأن المعنى: يرى الثواب والعقاب إذا السماء انشقت، وذكر القولين الفراء. والثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحًا فملاقيه إذا السماء انشقت، قاله المبرد. والرابع: أن الجواب مدلول عليه بقوله تعالى: ﴿فَتَلْقَاهُ ﴿٨﴾﴾. فالمعنى: إذا كان يوم القيامة لقي الإنسان عمله، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَيْهِ كَدْحًا ﴿٧﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: إنك عامل لربك عملاً، قاله ابن عباس. والثاني: ساج إلى ربك سَجِيًّا، قاله مقاتل. قال الزجاج: و«الكدح» في اللغة: السعي، والدأب في العمل في باب الدنيا والآخرة. قال تميم بن مقبل:

وَمَا الدُّهُرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا  
أُمُوتٌ وَأُخْرَى أَبْتَنِي العَيْشَ أَكْدَحُ<sup>(٢)</sup>

وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ ﴿٧﴾﴾ قولان: أحدهما: عامل لربك، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: إلى لقاء ربك، قاله ابن قتيبة. وفي قوله تعالى: ﴿فَتَلْقَاهُ ﴿٨﴾﴾ قولان: أحدهما: فملاقٍ عَمَلِكَ. والثاني: فملاقٍ رَبِّكَ، كما ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٩﴾﴾ وهو أن تعرض عليه سيئاته، ثم يغفرها الله له. وفي «الصحاحين» من حديث عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من نوقش الحساب هلك، فقلت: يا رسول الله، فإن الله يقول: ﴿فَسَوْفَ

(١) البيت لقَتَب بن ضمرة ابن أم صاحب أم قنعب، وكان في أيام الوليد، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٧٧، و«الطبري» ٣٠/١١٢، و«السمط» ٣٦٢، و«الاقطاب» ٢٩٢، و«شواهد الكشاف» ١٤٣، و«القرطبي» ١٩/٢٦٧، و«اللسان» أذن، وأورد بيتاً قبله، هو:

إِنْ يَسْتَمِعُوا رَيْبَةً طَارُوا بِهَا قَرْحًا  
يَتِي وَمَا عَلِمُوا مِنْ صَالِحِ دُنُوَا  
(٢) «ديوانه» (٢٤)، وسيبويه ١/٣٧٦، و«الكامل» ٣/٩٠٨، و«الحيوان» ٣/٤٨، و«حماة البحري» ١٨٣، و«القرطبي» ١٩/٢٦٩.

يَحْسَبُ حِسَابًا بَصِيرًا ﴿٨﴾ ١٩ قال: ذلك العرض<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَيَقْبَلُ إِلَيْهِ أَهْلِي﴾ يعني: في الجنة من الحور العين والأدميات ﴿مَسْرُورًا﴾ بما أوتي من الكرامة ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ قال المفسرون: تُغْلَى يده اليمنى إلى عنقه، وتجعل يده اليسرى وراء ظهره ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا بُرُورًا﴾ قال الزجاج: يقول: يا ويلاه، يا بُرُوراه، وهذا يقوله كلُّ من وقع في هلكة.

قوله تعالى: ﴿وَيَصَلِّ سَعِيرًا﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي: «ويُصَلِّي» بضم الياء، وتشديد اللام. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة «ويصلي» بفتح الياء خفيفة، إلا أن حمزة والكسائي يميلانها. وقد شرحناه في سورة [النساء: ١١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِي﴾ يعني في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ باتباع هواه، وركوب شهواته ﴿إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّ لَنْ يَمُورَ﴾ أي: لن يرجع إلى الآخرة، ولن يبعث وهذه صفة الكافر. قال اللغويون: الحور في اللغة: الرجوع، وأنشدوا للبيد:

وَمَا الْمَرْءُ كَالشَّهَابِ وَضَوْؤُهُ  
يَحُورُ زَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ<sup>(٢)</sup>

﴿يَنْزِلُ إِذْ رَمَى كَانَ يَدُهُ بَصِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ فَلَا أَقِيمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اسْتَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرَكُنَّ بَطِيقًا عَنْ يَدِي ﴿١٩﴾ مَنَّا لَمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٣﴾ فَيَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مَدَابِيرٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ﴾ قال الفراء: المعنى: يلى ليحورون، ثم استأنف، فقال تعالى: ﴿إِنَّ رَمَى كَانَ يَدُهُ بَصِيرًا﴾ قال المفسرون: بصيراً به على جميع أحواله.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقِيمُ﴾ قد سبق بيانه. فأما «الشفق» فقال ابن قتيبة: هما شفقان: الأحمر، والأبيض؛ فالأحمر: من لدن غروب الشمس إلى وقت صلاة العشاء ثم يغيب، ويبقى الشفق الأبيض إلى نصف الليل. وللمفسرين في المراد «بالشفق» هاهنا ستة أقوال: أحدها: الحمرة التي تبقى في الأفق بعد غروب الشمس. وقد روى ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الشفق: الحمرة»<sup>(٣)</sup>، وهذا قول عمر، وابنه، وابن مسعود، وعبادة، وأبي قتادة، وجابر بن عبد الله، وابن عباس، وأبي هريرة، وأنس، وابن المسيب، وابن جبير، وطاووس، ومكحول، ومالك، والأوزاعي، وأبي يوسف، والشافعي، وأبي عبيد، وأحمد، وإسحاق، وابن قتيبة، والزجاج. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول وعليه ثوب مصبوغ: كأنه الشفق، وكان أحمر. والثاني: أنه النهار. والثالث: الشمس، روي القولان عن مجاهد. والرابع: ما بقي من النهار، قاله عكرمة. والخامس: السواد الذي يكون بعد ذهاب البياض، قاله أبو جعفر محمد بن علي. والسادس: أنه البياض، قاله عمر بن عبد العزيز.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ ﴿١٧﴾ أي: وما جمع وضم. وأنشدوا:

إِنَّ لَنَا قَلْبًا لِيَصَاحِقًا لَيْلًا  
مُسْتَوْبِقَاتٍ لَوْ يَجِدُنَّ سَائِقًا<sup>(٤)</sup>

قال أبو عبيدة: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾ ما علا فلم يمنع منه شيء، فإذا جَلَّ الليل الجبال، والأشجار، والبحار، والأرض، فاجتمعت له، فقد وسقها. وقال بعضهم: معنى: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾: ما جمع مما كان منتشرًا بالنهار في تصرفه إلى ماواه.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اسْتَقَ﴾ ﴿١٨﴾ قال الفراء: اتساقه: اجتماعه واستواؤه ليلة ثلاث عشرة، وأربع عشرة، إلى ست عشرة.

(١) رواه البخاري ١٧٦/١ و٥٣٥/٨ و٣٤٧/١١، ومسلم ٢٢٠٤/٤، ورواه الطبري ١١٦/٣٠، والترمذي ١٦٩/٢ وقال: حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٢٩/٦ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة.

(٢) «ديوانه» ١٦٩.

(٣) أخرجه الدارقطني في «سننه» ١٠٠، وصححه البيهقي وقفه، وقال في «المعرفة»: روي هذا الحديث عن عمر، وعلي، وابن عباس، وعبادة بن الصامت، وشداد بن أوس، وأبي هريرة، ولا يصح عن النبي ﷺ فيه شيء، وذكره السيوطي في «الدر» موقوفاً على ابن عمر، وعزاه إلى عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وعبد بن حميد، وابن مردويه.

(٤) الرجز في «ملحق ديوان المبحج» ٨٤، وهو في «مجاز القرآن» ٢٩١/٢، و«الطبري» ١٢٠/٣٠، و«القرطبي» ٢٧٥/١٩، و«اللسان» وسق.

قوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «لترَكَبْنَ» بفتح التاء والباء، وفي معناه قولان: أحدهما: أنه خطاب لرسول الله ﷺ، ثم في معناه قولان: أحدهما: لترَكَبَنَّ سماءً بعد سماءً، قاله ابن مسعود، والشعبي، ومجاهد. والثاني: لترَكَبْنَ حالاً بعد حال، قاله ابن عباس، وقال: هو نبيكم. والقول الثاني: أن الإشارة إلى السماء. والمعنى: أنها تتغير ضرورياً من التغيير، فتارة كالمُهَل، وتارة كالدَّهَان، روي عن ابن مسعود أيضاً. وقرأ عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بفتح التاء، وضم الباء، وهو خطاب لسائر الناس. ومعناه: لترَكَبَنَّ حالاً بعد حال. وقرأ ابن مسعود، وأبو الجوزاء، وأبو الأشهب: «ليرَكَبَنَّ» بالياء، ونصب الباء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وابن يعمر: «ليرَكَبَنَّ» بالياء، وضم الباء. و«عن» بمعنى «بعد». وهذا قول عامة المفسرين واللغويين، وأنشدوا للأقرع بن حابس:

إِنِّي أَمْرُؤٌ قَدْ حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ  
وَسَأَقِنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقِي<sup>(١)</sup>

ثم في معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: أنه الشدائد، والأهوال، ثم الموت، ثم البعث، ثم العرض، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الرخاء بعد الشدة، والشدة بعد الرخاء، والغنى بعد الفقر، والفقر بعد الغنى، والصحة بعد السقم، والسقم بعد الصحة، [قاله الحسن. والثالث: أنه كون الإنسان رضيعاً ثم فطيماً ثم غلاماً شاباً ثم شيخاً<sup>(٢)</sup>، قاله عكرمة. والرابع: أنه تغير حال الإنسان في الآخرة بعد الدنيا، فيرتفع من كان رضيعاً، ويتضع من كان مرتفعاً، وهذا مذهب سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه ركوب سنن من كان قبلهم من الأولين، قاله أبو عبيدة. وكان بعض الحكماء يقول: من كان اليوم على حالة، وغداً على حالة أخرى، فليعلم أن تدبيره إلى سواء<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لا يؤمنون بمحمد والقرآن، وهو استفهام إنكار ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يسلون، قاله عطاء، وابن السائب. والثاني: لا يخضعون له، ويستكينون، قاله ابن جرير، واختاره القاضي أبو يعلى. قال: وقد احتج بها قوم على وجوب سجود التلاوة، وليس فيها دلالة على ذلك، وإنما المعنى: لا يخشعون، ألا ترى أنه أضاف السجود إلى جميع القرآن، والسجود يختص بمواضع منه.

قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿١٢﴾ بالقرآن، والبعث، والجزاء ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ ﴿١٣﴾ في صدورهم ويضمرون في قلوبهم من التكذيب. قال ابن قتيبة: ﴿يُوعُونَ﴾: يجمعون في قلوبهم. وقال الزجاج: أوعيت المتاع في الوعاء، ووعيت العلم.

قوله تعالى: ﴿فَيَسِّرْهُمْ يَمْذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٤﴾ أي: أخبرهم بذلك. وقال الزجاج: اجعل للكفار بدل البشارة للمؤمنين بالجنة والرحمة، العذاب الأليم. و«المؤمنون» عند أهل اللغة: المقطوع.



(١) أنشده القرطبي في «تفسيره» ١٩/٢٧٨.

(٢) زيادة سقطت من نسخة الريباط، واستدركناها من النسخة الإسنوبولية.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من التأويل قول من قال: لترَكَبَنَّ أنت يا محمد حالاً بعد حال، وأمرأ بعد أمر من الشدائد، والمراد بذلك - وإن كان الخطاب إلى رسول الله ﷺ موجهاً - جميع الناس، أنهم يلقون من شدائد يوم القيامة وأهواله أحوالاً.



## سورة البروج

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْآزْمِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُورٍ ﴿٣﴾ ثُبُلِ أَحْسَبِ الْأَحْدُودِ ﴿٤﴾ أَلْقَارِ ذَاتِ الْأَعْرَابِ ﴿٥﴾ إِذْ هُرِّعَتْ عَلَيْهَا قُرُوءٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَمَا زَبَّحُوا فَكْرَهُمْ فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ وَلَهُمْ عَذَابٌ لَخَرِيبٍ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُمْ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُبَدِّلُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْقَوِيُّ أَلْدُوذُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَمَالِ لَنَا بُرْدٍ ﴿١٦﴾ هَلْ أَنْتَ حَدِيثُ الْمُتَوَدِّعِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَتَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ حَاطِبٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ﴿١﴾﴾ قد ذكرنا البروج في [الحجر: ١٦] ﴿وَالْيَوْمِ الْآزْمِ ﴿٢﴾﴾ هو يوم القيامة بإجماعهم ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُورٍ ﴿٣﴾﴾ فيه أربعة وعشرون قولاً: أحدها: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم عرفة، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال علي، وابن عباس في رواية، وابن زيد. فعلى هذا سمي يوم الجمعة شاهداً؛ لأنه يشهد على كل عامل بما فيه، وسمي يوم عرفة مشهوداً، لأن الناس يشهدون فيه موسم الحج، وتشهده الملائكة. والثاني: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم النحر، قاله ابن عمر. والثالث: أن الشاهد: الله ﷻ، والمشهود: يوم القيامة، رواه الوابي عن ابن عباس. والرابع: أن الشاهد: يوم عرفة، والمشهود: يوم القيامة، رواه مجاهد عن ابن عباس. والخامس: أن الشاهد: محمد ﷺ، والمشهود: يوم القيامة، رواه يوسف بن مهرا عن ابن عباس، وبه قال الحسن بن علي. والسادس: أن الشاهد: يوم القيامة، والمشهود: الناس، قاله جابر بن عبد الله. والسابع: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم القيامة، قاله الضحاك. والثامن: أن الشاهد: يوم التروية، والمشهود: يوم عرفة، قاله سعيد بن المسيب. والتاسع: أن الشاهد: هو الله، والمشهود: بنو آدم، قاله سعيد بن جبيرة. والعاشر: أن الشاهد: محمد، والمشهود: يوم عرفة، قاله الضحاك. والحادي عشر: أن الشاهد: آدم ﷺ، والمشهود: يوم القيامة، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثاني عشر: أن الشاهد: ابن آدم، والمشهود: يوم القيامة، رواه ليث عن مجاهد، وبه قال عكرمة. الثالث عشر: أن الشاهد: آدم ﷺ، وذريته، والمشهود: يوم القيامة، قاله عطاء بن يسار. والرابع عشر: أن الشاهد: الإنسان، والمشهود: الله ﷻ، قاله محمد بن كعب. والخامس عشر: أن الشاهد: يوم النحر، والمشهود: يوم عرفة، قاله إبراهيم. والسادس عشر: أن الشاهد: عيسى ﷺ، والمشهود: أمته، قاله أبو مالك. ودليله قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [الأنبياء: ١١٧]. والسابع عشر: أن الشاهد: محمد ﷺ، والمشهود: أمته، قاله عبد العزيز بن يحيى، وبيانه ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَذِهِ لَآءَ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]. والثامن عشر: أن الشاهد: هذه الأمة، والمشهود: سائر الناس، قاله الحسين<sup>(٢)</sup> بن الفضل، ودليله ﴿لِنَكْتُبُنَّ هُدًىٰ عَلَىٰ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٤٣]. والتاسع عشر: أن الشاهد: الحفظة، والمشهود: بنو آدم، قاله محمد بن علي الترمذي، وحكي عن عكرمة نحوه. والعشرون: أن

(١) رواه الترمذي، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وفي سننه موسى بن عبيدة الرندي، وهو ضعيف كما قال الحافظ بن حجر في «التقريب»، وقال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة: يضعف في الحديث، وضعفه يحيى بن سعيد وغيره من قبل حفظه، وقال ابن كثير: وروى هذا الحديث ابن خزيمة من طرق عن موسى بن عبيدة الرندي، وهو ضعيف، وقد روي موقوفاً على أبي هريرة، وهو أشبه.

(٢) في الأصل: الحسن.

الشاهد: الحق، والمشهود: الكون، قاله الجنيد. والحادي والعشرون: أن الشاهد: الحجر الأسود، والمشهود: الحاج. والثاني والعشرون: أن الشاهد: الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والمشهود: محمد ﷺ، وبيانه ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ الآية [آل عمران: ٨١]. والثالث والعشرون: أن الشاهد: الله ﷻ، والملائكة، وأولو العلم، والمشهود: لا إله إلا الله، وبيانه ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ حَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ١٨]، حكى هذه الأقوال الثلاثة الثعلبي. والرابع والعشرون: أن الشاهد: الأنبياء ﷺ، والمشهود: الأمم، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله<sup>(١)</sup>. وفي جواب القسم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَلَدَكُمْ لَكَلْبٌ لَكَلْبٌ﴾ [آل عمران: ١٨]، قاله قتادة، والزجاج. والثاني: أنه قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذْتُمُ الْأَخْدُودَ﴾ [آل عمران: ١٨]، كما أن القسم في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ زُجِّجُوا فِيهَا﴾ [آل عمران: ١٨]، حكاه الفراء. والثالث: أنه متروك، وهذا اختيار ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذْتُمُ الْأَخْدُودَ﴾ [آل عمران: ١٨] أي: لُتُونَا. والأخدود: شق يشق في الأرض، والجمع: أخاديد. وهؤلاء قوم حفرُوا حفائر في الأرض وأوقدوا فيها النار، وألقوا فيها من لم يكفر. واختلف العلماء فيهم على ستة أقوال: أحدها: أنه مَلِكٌ كان له ساحر فبعث إليه غلاماً يعلمه السحر، وكان الغلام يمرُّ على راهب، فأعجبه أمره، فتبعه، فعلم به المَلِكُ، فأمره أن يرجع عن دينه، فقال: لا أفعل، فاجتهد الملك في إهلاكه، فلم يقدر، فقال الغلام: لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به: اجمع الناس في صعيد واحد، واصلبيني على جذع، وارمني بسهم من كنانتي، وقل: بسم الله ربِّ الغلام، ففعل، فمات الغلام، فقال الناس: آمنا برب الغلام، فخذ الأخاديد، وأضرم فيها النار، وقال: من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها، ففعلوا، وهذا مختصر الحديث، وفيه طول، وقد ذكرته في «المعني» و«الحدائق» بطوله من حديث صهيب عن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أن ملكاً من الملوك سكر، فوقع على أخته، فلما أفاق قال لها: ويحك: كيف المخرج؟ فقالت<sup>(٣)</sup> [له: اجمع أهل مملكتك فأخبرهم أن الله ﷻ قد أحلَّ نكاح الأخوات، فإذا ذهب هذا في الناس وتناسوه، خطبتهم فحرمتهم. ففعل ذلك، فأبوا أن يقبلوا ذلك منه، فبسط فيهم السوط، ثم جرَّ السيف، فأبوا، فخذ لهم أخدوداً، وأوقد فيه النار، وقذف من أبي قول ذلك، قاله علي بن أبي طالب<sup>(٤)</sup>. والثالث: أنهم ناس اقتتل مؤمنوهم وكفارهم، فظهر المؤمنون، ثم تعاهدوا أن لا يغيِّر بعضهم ببعض، فعذَّر كفارهم، فأخذوهم، فقال له رجل من المؤمنين: أوقدوا ناراً، واعرضوا عليها، فمن تابعكم على دينكم، فذاك الذي تحبون، ومن لم يتبعكم أقحم النار فاسترحم منه، ففعلوا، فجعل المسلمون يقتحمونها، ذكره قتادة. والرابع: أن قوماً من المؤمنين اعتزلوا الناس في الفترة، فأرسل إليهم جبار من عبدة الأوثان، فعرض عليهم الدخول في دينه فأبوا، فخذ لهم أخدوداً، وألقاهم فيه، قاله الربيع بن أنس. والخامس: أن جماعة آمنوا من قوم يوسف بن ذي نواس بعدما رفع عيسى، فخذ لهم أخدوداً، وأوقد فيه النار، فأحرقهم كلهم، فأنزل الله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذْتُمُ الْأَخْدُودَ﴾ [آل عمران: ١٨]، وهم: يوسف بن ذي نواس وأصحابه، قاله مقاتل. والسادس: أنهم قوم كانوا يعبدون صنماً، ومعهم قوم يكتمون إيمانهم، فعلموا بهم، فخذوا لهم أخدوداً، وقذفوهم فيه، حكاه الزجاج<sup>(٥)</sup>. واختلفوا في الذين أحرقوا على خمسة أقوال: أحدها: أنهم كانوا من الحبشة، قاله

(١) وقال الطبري بعد أن سرد معظم الأقوال التي ساقها المصنف: والصواب في ذلك عندنا أن يقال: إن الله أقسم بشاهد شهد، ومشهود شهد، ولم يخبرنا مع إقسامه بذلك أي شاهد وأي مشهود أراد، وكل الذي ذكرنا أن العلماء قالوا هو المعنى مما يستحق أن يقال: شاهد ومشهود.

(٢) انظر الحديث بطوله في «مسند أحمد» ١٧/٦، و«صحيح مسلم» رقم ٢٠٠٥، و«سنن الترمذي» ١٦٩/٢.

(٣) من هنا وحتى قيل تفسير سورة (الشمس) وقع نقص في نسخة الرباط، استدركتنا من النسخة الإستنبولية، وقد بلنا الغاية في تقويم ما فيها من تحريف كثير، نهبنا إلى بعضه، وأغفلنا أكثره لعقم فائدته.

(٤) ذكره الطبري ١٣٢/٣٠ وفيه أن ذلك الملك كان من المجوس، وأنهم كانوا أهل كتاب، وذكر في آخره: فلم يزالوا منذ ذلك يستحلون نكاح الأخوات والبنات والانهات.

(٥) قال ابن كثير: وقد يحتمل أن ذلك قد وقع في العالم كثيراً، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو اليمان، أخبرنا صفوان، عن عبد الرحمن بن جبير قال: كانت الأخدود في اليمن زمان تبع، وفي القسطنطينية زمان قسطنطين حين صرف النصارى قبلتهم من دين المسيح والتوحيد، فانتحلوا أوثاناً وألتي في النصارى الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد، وفي العراق في أرض بابل يختصم النبي صنع الصنم وأمر الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وصاحبه عزريا وميشائيل، فأوقد لهم أوثاناً وألتي في الحطب والنار، ثم ألقاهم فيه، فجعلها الله تعالى عليهما برداً وسلاماً، وأندمها منها، =

عليّ كرم الله وجهه. والثاني: من بني إسرائيل، قاله ابن عباس. والثالث: من أهل اليمن، قاله الحسن. وقال الضحاک: كانوا من نصارى اليمن، وذلك قبل مبعث رسول الله ﷺ بأربعين سنة. والرابع: من أهل نجران، قاله مجاهد. والخامس: من التبت، قاله عكرمة. وفي عددهم ثلاثة أقوال: أحدها: اثنا عشر ألفاً، قاله وهب. والثاني: سبعون ألفاً، قاله ابن السائب. والثالث: ثمانون رجلاً، وتسعة نسوة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿النَّارِ ذَاتِ الْوُجُوهِ﴾ هذا بدل من ﴿الْأَخْدَرِ﴾ كأنه قال: قتل أصحاب النار، و﴿الْوُجُوهِ﴾ مفسر في [البقرة: ٢٤]. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، ومجاهد، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة «الْوُجُوهِ» بضم الواو. «إِذْ هَرَّ عَلَيْنَا قُودٌ ﴿٦١﴾» أي: عند النار. وكان الملك وأصحابه جلوساً على الكراسي عند الأحدود يعرضون المؤمنين على الكفر، فمن أبى ألقوه ﴿وَمَنْ عَلَى مَا يَقُولُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧٧﴾﴾ أي: حضور، فأخبر الله ﷻ في هذه الآيات بقصة قوم بلغ من إيمانهم وقيمتهم أن صبروا على التحريق بالنار، ولم يرجعوا عن دينهم. قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقَمُّوا مِنْهُمْ﴾ قرأ ابن أبي عبيدة: «نَقَمُوا» بكسر القاف. قال الزجاج: أي: ما أنكروا عليهم إيمانهم، وقد شرحنا معنى تقموا في [المائدة: ٥٩] و[براءة: ٧٤] وشرحنا معنى «الْمَرْزُوقِ الْحَمِيدِ» في [البقرة: ١٢٩، ٢١٧].

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: لم يخف عليه ما صنعوا، فهو شهيد عليهم بما فعلوا. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ نَتَقُوا الْمُؤْمِنِينَ وَكَلُؤُنْتَ﴾ أي: أحرقوهم، وعذبوهم؛ كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُوتُ عَنِ النَّارِ يُنْتَنُونَ ﴿١٣﴾﴾ [الدَّارِيَات: ١٣] «ثُمَّ لَمْ يَبْرُوا» من شركهم وفعلهم ذلك بالمؤمنين «فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ» بكفرهم «وَكَمْ عَذَابٌ لَكْرِيحٍ» بما أحرقوا المؤمنين، وكلا العلابين في جهنم عند الآخرين. وذهب الربيع بن أنس في جماعة إلى أن النار ارتفعت إلى الملك وأصحابه فأحرقتهم، فذلك عذاب الحريق في الدنيا. قال الربيع: وقبض الله أرواح المؤمنين قبل أن تمسهم النار. وحكى الفراء أن المؤمنين نَجَوْا من النار، وأنها ارتفعت فأحرقت الكفرة. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْقَرَارُ الْكَبِيرُ﴾ لأنهم فازوا بالجنة. وقال بعض المفسرين: فازوا من عذاب الكفار، وعذاب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَلَدَكُمْ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: إن أخذه بالعذاب إذا أخذ الظلمة والجباية «لَكَيْدٍ». قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ بِيئٌ وَيُبْدِي﴾ فيه قولان: أحدهما: يبدئ الخلق ويعيدهم، قاله الجمهور. والثاني: يبدئ العذاب في الدنيا على الكفار ثم يعيده عليهم في الآخرة، رواه العوفي عن ابن عباس. وقد شرحنا في [مرد: ٩٠] معنى «الْوُجُوهِ».

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْحَكِيمُ ﴿١٥﴾﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل عن عاصم «المجيد» بالخفض، وقرأ غيرهم بالرفع، فمن رفع «المجيد» جعله من صفات الله ﷻ، ومن كسر جعله من صفة العرش. قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثٌ﴾ أي: قد أتاك حديث «الْمُنُودِ» وهم الذين تجندوا على أولياء الله. ثم بين من هم، فقال تعالى: ﴿وَرِعُونَ رُكُودٌ ﴿١٦﴾﴾ بل الذين كَفَرُوا يعني: مشركي مكة «فِي تَكْذِيبٍ» لك والقرآن، أي: لم يعتبروا بمن كان قبلهم «وَاللَّهُ يَنْزِلُ فِي رُؤْيَاهُمْ تُجَيْدٌ ﴿١٧﴾﴾ لا يخفى عليه شيء من أعمالهم «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿١٨﴾﴾ أي: كريم، لأنه كلام الله، وليس كما يقولون بشعر، ولا كهانة، ولا سحر. وقرأ أبو العالية، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن السميع «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ» بغير تنوين وبخفض «مجيد» «فِي نَوْجٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ وهو اللوح المحفوظ، منه نسخ القرآن وسائر الكتب، فهو محفوظ عند الله، محروس به من الشياطين، ومن الزيادة فيه والنقصان منه. وقرأ نافع «محفوظاً» رفعاً على نعت القرآن. فالمعنى: إنه محفوظ من التحريف والتبديل.



## سورة الطارق

وهي مكية كلها ياجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝﴾ (١) ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْنَا حَافِظٌ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا أَنْشَأَ رِيبَ هَبْلَقِ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا يَجَاسُ ۝﴾ (٢) ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الْعُتْبَةِ وَالْكَوْبِ ۝ إِنَّهُ عَلَىٰ رَجِيبٍ لَقَائِدٍ ۝ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْبُ فَالْقَائِدُ ۝ قَدْ لَمَّ مِنْ قَوْفٍ وَلَا نَاصِرٍ ۝﴾ (٣) قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝﴾ قال ابن تينية: الطارق: النجم، سمي بذلك، لأنه يطرق، أي: يطلع ليلاً، وكل من أتاك ليلاً، فقد طرقتك. ومنه قول هند ابنة عتبة:

نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقٍ

نمشي على النمارق<sup>(١)</sup>

تريد: إن أبانا نجم في شرفه وعلوه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝﴾ قال المفسرون: ذلك أن هذا الاسم يقع على كل ما طرقت ليلاً<sup>(٢)</sup>، فلم يكن النبي ﷺ يدري ما المراد به حتى تبيته بقوله تعالى: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝﴾ يعني: المضيء، كما بيّنا في [الصافات: ١٠]. وفي المراد بهذا النجم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه زُحَل، قاله عليّ عليه السلام، وروى أبو الجوزاء عن ابن عباس عليه السلام: قال: هو زحل، ومسكنه في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم، فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء، هبط، فكان معها، ثم رجع إلى مكانه من السماء السابعة، فهو طارق حين ينزل، وطارق حين يصعد. والثاني: أنه الثريا، قاله ابن زيد. والثالث: أنه اسم جنس، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْنَا حَافِظٌ﴾ قرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل [إن] بالتشديد «كل» بالنصب ﴿لَمَّا عَلَيْنَا حَافِظٌ﴾ وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وعاصم الجحدري، وحمزة، وأبو حاتم عن يعقوب «لَمَّا» بالتشديد. وقرأ الباقون بالتخفيف. قال الزجاج: هذه الآية جواب القسم، ومن خفف فالمعنى: لَمَّا عَلَيْنَا حَافِظٌ و«ما» لغو. ومن شدد، فالمعنى: [إلا]، قال: فاستعملت «لما» في موضع [إلا] في موضعين. أحدهما: هذا. والآخر<sup>(٤)</sup>: في باب القسم. تقول: سألتك لما فعلت، بمعنى: إلا فعلت. قال المفسرون: المعنى: ما من نفس إلا عليها حافظ، وفيه قولان: أحدهما: أنهم الحفظة من الملائكة، قاله ابن عباس. قال قتادة: يحفظون على الإنسان عمله من خير أو شر. والثاني: حافظ يحفظ الإنسان حتى حين يسلمه إلى المقادير، قاله الفراء. ثم نبّه على البعث بقوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا أَنْشَأَ رِيبَ هَبْلَقِ ۝﴾ أي: من أي شيء خلقه الله؟ والمعنى: فلينظر نظر التفكر والاستدلال ليعرف أن الذي ابتداء من نطفة قادرٌ على إعادته.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَجَاسُ ۝﴾ قال الفراء: معناه: مدفوق، كقول العرب: سرّ<sup>(٥)</sup> كاتم، وهم ناصب، وليل نائم، وعيشة راضية. وأهل الحجاز يجعلون المفعول فاعلاً. قال الزجاج: ومذهب سيبويه وأصحابه أن معناه النسب إلى الاندفاق، والمعنى: من ماء ذي اندفاق<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الْعُتْبَةِ وَالْكَوْبِ﴾ قرأ ابن مسعود، وابن سيرين، وابن السميع، وابن أبي عبيدة ﴿الْعُتْبَةِ﴾ بضم

(١) انظر «الأغاني» طبع دار الثقافة ١٢/٣٤٣، والقرطبي ٢٠/٢٠.

(٢) قال ابن كثير: قال قتادة وغيره: إنما سمي النجم طارِقاً، لأنه إنما يرى بالليل ويخفي بالنهار، قال: ويؤتد ما جاء في الحديث الصحيح: نهى أن يطرق الرجل أهله طروقاً، أي: يأتيهم فجأة بالليل.

(٣) في الأصل: لإط.

(٤) في الأصل: ستر.

(٥) في الأصل: والأخرة.

(٦) في الأصل: من ماذا اندفاق.

الصاد، واللام جميعاً، يعني: يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة. قال الفراء: يريد يخرج من الصلب والترائب. يقال: يخرج من بين هذين الشيتين خير كثير. بمعنى: يخرج منهما. وفي «الترايب»<sup>(١)</sup> ثلاثة أقوال: أحدها: أنه موضع القلادة، قاله ابن عباس. قال الزجاج: قال أهل اللغة أجمعون: الترائب: موضع القلادة من الصدر، وأنشدوا لامرئ القيس:

مُهْفَهْفَةٌ بِيَضَاءٍ غَيْرِ مُفَاضَةٍ      تَرَائِبُهَا مَضْفُورَةٌ كَالسَّجْنَجِلِ<sup>(٢)</sup>

قرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: السجنجل: المرأة بالرومية. وقيل: هي سبيكة الفضة، وقيل: السجنجل: الزعفران، وقيل: ماء الذهب. ويروى: البيت «بالسجنجل». والثاني: أن الترائب: اليدان والرجلان والعينان، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أنها أربعة أضلاع من يمنا الصدر، وأربعة أضلاع من يسرة الصدر، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ﴾ الهاء كناية عن الله ﴿عَلَىٰ تَرْبِيهِ﴾ الرجوع: رد الشيء إلى أول حاله. وفي هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها تعود على الإنسان، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه على إعادة الإنسان حياً بعد موته قادر، قاله الحسن، وقناة. قال الزجاج: ويدل على هذا القول قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ﴾. والثاني: أنه على رجعه من حال الكبر إلى الشباب، ومن الشباب إلى الصبا، ومن الصبا إلى النطفة قادر، قاله الضحاك<sup>(٣)</sup>. والقول الثاني: أنها تعود إلى الماء. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: رد الماء في الإحليل، قاله مجاهد. والثاني: على رده في الصلب، قاله عكرمة، والضحاك. والثالث: على حبس الماء فلا يخرج، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ﴾ التي بين العبد وبين ربه حين يظهر خيرها من شرها، ومؤديها من مضيئها، فإن الإنسان مستور في الدنيا، لا يُدرى أصله، أم لا؟ أتوضأ، أم لا؟ فإذا كان يوم القيامة أبدى الله كل سر، فكان زيناً في الوجه، أو شيناً. وقال ابن قتيبة: تُخْتَبَرُ سرائر القلوب.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَمْ يَنْقُضْ قُوَّةَ أَيِّ﴾: فما لهذا الإنسان المنكر للبعث من قوة يمتنع بها من عذاب الله ﴿وَلَا نَأْمُرُ﴾ ينصره.

﴿وَالَّذِي ذَاتَ الْأَرْحِ﴾ ١١ ﴿وَالَّذِي ذَاتَ الصَّنَيعِ﴾ ١٢ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ ١٣ ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا مَرَلٌ﴾ ١٤ ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ ١٥ ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ١٦ ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَتَيْنَهُمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ ١٧

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي ذَاتَ الْأَرْحِ﴾ ١١: أي: ذات المطر، وسمي المطر رجماً لأنه يجيء ويرجع ويتكرر ﴿وَالَّذِي ذَاتَ الصَّنَيعِ﴾ ١٢: أي: ذات الشق. وقيل لها هذا، لأنها تصدع وتتشقق بالنبات، هذا قول المفسرين وأهل اللغة في الحرفين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ ١٣: يعني به القرآن، وهذا جواب القسم. والفصل: الذي يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا مَرَلٌ﴾ ١٤: أي: باللعب. والمعنى: إنه جِدٌّ، ولم ينزل باللعب. وبعضهم يقول: الهاء في «إنه» كناية عن الوعيد المتقدم ذكره.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ﴾ يعني مشركي مكة ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ [أي: يحنلون] وهذا الاحتيال المكر برسول الله ﷺ حين اجتمعوا في دار الندوة. ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ١٥: أي: أجازيهم [على كيدهم] بأن أستدرجهم من حيث لا يعلمون، فأنقم منهم في الدنيا بالسيف، وفي الآخرة بالنار. ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ﴾ هذا وعيد من الله لهم. ومَهْلٌ وأمهْلٌ لغتان جمعتا هاهنا. ومعنى الآية: مهْلهم قليلاً حتى أهلكهم، ففعل الله ذلك بِئدْر، ونسخ الإمهال بآية السيف. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا مَرَلٌ﴾ مهلاً،

(١) في الأصل: وفي التراب.

(٢) «ديوانه» ١٥، «إعجاز القرآن» للباقلاني ٢٧٠، والقرطبي ٥/٢٠، والمههفة: الخفيفة اللحم ليست برهلة، ولا ضخمة البطن، والمفاضة: المسترخية البطن، والترائب جمع تريبة، وهي موضع القلادة من الصدر.

(٣) واختاره ابن جرير الطبري.

ورويدك بمعنى أمهل. قال تعالى: ﴿وَهَلْ أَكْفَرِينَ أَمْهَلُمْ رَبُّنَا﴾ (١٧) أي: أمهلهم قليلاً، فإذا لم يتقدمها ﴿أَمْهَلُمْ﴾ كانت بمعنى «مهلاً». ولا يتكلم بها إلا مصغرة ومأموراً بها، وجاءت في الشعر بغير تصغير في غير معنى الأمر. قال الشاعر:

كَأَنَّهَا بِمِثْلِ مَنْ يَمْشِي عَلَى رُودٍ<sup>(١)</sup>

أي: على مهل.



(١) كنا أنشده ابن قتيبة في «مشكل القرآن» ٤٢٣، وتبعه ابن فارس في «الصاحبي» ١٢٤، و«مقاييس اللغة» ٤٥٨/٢، و«الصحاح» ١٢/٢٠، و«اللسان» مادة: رود قال الجموح الظفري:

تَكَادُ لَا تُشْلِمُ الْبَطْحَاءَ وَطَأْتِهَا كَأَنَّهَا تَمْشِي عَلَى رُودٍ

وفي «أساس البلاغة» ٣٧٩/١: قال الهذلي:

تَكَادُ لَا تُشْلِمُ الْبَطْحَاءَ خَطْوَتِهَا....

## سورة الأعلى

وهي مكية كلها بإجماعهم<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ سَمَوَاتٍ ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴿٣﴾ وَالَّذِي أُنزِلَ مِنْهُ الْبُرْزُخُ ﴿٤﴾ وَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ﴿٥﴾ وَالَّذِي يَخْتَفِي مَا يَخْفَى ﴿٦﴾ وَيُبَيِّرُ كَلِمَاتِكَ لِلنَّبِيِّ ﴿٧﴾ فَيَذَرُهَا خِزْيًا ﴿٨﴾ فَذَكَرْ إِنَّا نَمُوتُ ﴿٩﴾ وَالَّذِي يَخْتَفِي مَا يَخْفَى ﴿١٠﴾ وَالَّذِي يَخْتَفِي مَا يَخْفَى ﴿١١﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿١٢﴾﴾

وفي معنى «سَبِّحْ» خمسة أقوال: أحدها: قل: سبحان ربِّي الأعلى، قاله الجمهور. والثاني: عَظَّم. والثالث: صَلَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ، روي القولان عن ابن عباس. والرابع: نَزَّهَ رَبِّكَ عَنِ السُّوءِ، قاله الزجاج. والخامس: نَزَّهَ اسْمَ رَبِّكَ وَذَكَرَكَ إِيَّاهُ أَنْ تَذَكَّرَهُ وَأَنْتَ مَعْظَمٌ لَهُ، خاشع له، ذكره الثعلبي<sup>(٢)</sup>. وفي قوله تعالى: «اسْمُ رَبِّكَ» قولان: أحدهما: أن ذكر الاسم صلة، كقول يزيد بن ربيعة:

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْنُكُمَا

والثاني: أنه أصلي<sup>(٤)</sup>. وقال الفراء [سبح ربك، وأ<sup>(٥)</sup>] سبح اسم ربك سواء في كلام العرب.

قوله تعالى: «الَّذِي خَلَقَ سَمَوَاتٍ ﴿١﴾» أي: فعدَّل الخلق. وقد أشرنا إلى هذا المعنى في [الانفتار: ٧] «وَالَّذِي قَدَّرَ ﴿٣﴾» الكسائي وحده «قَدَّرَ» بالتخفيف «فَهَدَى ﴿٣﴾» فيه سبعة أقوال: أحدها: قَدَّرَ الشَّقَاوَةَ وَالسَّعَادَةَ، وهدى للرشد والضلالة، قاله مجاهد. والثاني: جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها إليه، قاله عطاء. والثالث: قَدَّرَ مَدَّةَ الْجَنِينِ فِي الرَّحْمِ ثُمَّ هَدَاهُ<sup>(٦)</sup> للخروج، قاله السدي. والرابع: قَدَّرَهُمْ ذِكْرًا وَإِنَانًا، وهدى الذكر لإتيان الأنثى، قاله مقاتل. والخامس: أن المعنى: قَدَّرَ فَهَدَى وَأَضَلَّ، فحذف «وأضلل»، لأن في الكلام دليلاً على ذلك، حكاه الزجاج. والسادس: قَدَّرَ الْأَرْزَاقَ، وهدى إلى طلبها. والسابع: قَدَّرَ الذُّنُوبَ، وهدى إلى التوبة، حكاهما الثعلبي.

(١) روى البخاري في «صحيحه» ٥٣٧/٨ عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (يعني بالمدينة) مصعب بن عمير، وابن أم مكتوم، فجعلنا يقرئنا القرآن، ثم جاء عمار، وبلال، وسعد، ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين، ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون: هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء، فما جاء حتى قرأت «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» في سور مثلها. وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها وبسورة الفاشية في صلاة الجمعة والعيدين وتر العشاء، وثبت في «الصحيحين» أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ: «هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى، والشمس وضحاها، والليل إذا يشئ؟».

(٢) وفي «الطبري»: نزه تسميتك يا محمد ربك الأعلى وذكرك إياه: أن تذكره إلا وأنت له خاشع متذلَّل، وفي «معالم التنزيل»: نزه تسمية ربك بأن تذكره وأنت له معظم وللذكرة محترم. وروى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عقبه بن عامر الجهني لما نزلت «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اجعلوها في ركوعكم»، فلما نزلت «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» قال: «اجعلوها في سجودكم» وإسناده صحيح.

(٣) تقدم تخريج البيت رقم (٦٠٠)، يقوله لبيد لابنته، في أبيات هي:

تَمَسَّنِي ابْنَتَايَ أَنْ يَمِيشَ أَبُوهُمَا

فَقَوْمًا فَسَقُولًا بِالَّذِي قَدْ عَلِمْتُمَا

وَقَوْلًا هُوَ الْمَرَّةَ الَّتِي لَا خَلِيلَ

وقوله: «إلى الحول»، أي: إلى أن يحول الحول. والحول: السنة كاملة بأسرها، وقوله: «فقد اعتذرت»، هنا، بمعنى اعتذر، أي بلغ أقصى الغاية في العذر.

(٤) قال الألويسي في «روح المعاني» ٣٤٧/٩: أي نزه أسماء عز وجل عما لا يليق، فلا تزول مما ورد منها اسماً من غير مقتض، ولا تبقه على ظاهره إذا كان ما وضع له مما لا يصح له تعالى، ولا تطلقه على غيره سبحانه أصلاً إذا كان مختصاً به كالاسم الجليل، أو على وجه يشعر بأنه تعالى وغيره فيه سواء إذا لم يكن مختصاً، فلا تقل لمن أعطاك شيئاً مثلاً: هذا رازقي على وجه يشعر بذلك وصته عن الابتذال والتلفظ به في محل لا يليق به..

(٥) زيادة ليست في الأصل، ولكنها يقتضيهما السياق. (٦) في الأصل: هدى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الذَّرْعَ لِتَرْبَاةٍ﴾ (١) أي: أنبت العشب، وما ترعاه البهائم ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد الخضرة ﴿غَنَاءً﴾ الزجاج، أي: جفّفه حتى جعله هشياً جافاً كالغناء الذي تراه فوق ماء السيل<sup>(١)</sup>. وقد بينا هذا في سورة [المؤمنين: ٤١]. فاما قوله تعالى: ﴿أَمْوَاتٌ﴾ فقال الفراء: الأحرى: الذي قد اسودّ عن القِدَم، والعنق<sup>(٢)</sup>، ويكون أيضاً: أخرج المرعى أحرى: أسود من الخضرة، فجعله غناء<sup>(٣)</sup>؛ كما قال تعالى: ﴿مُدْمَأَمَّتَانِ﴾ (٤) [الرحمن: ٦٤].

قوله تعالى: ﴿سُنُّرِيكَ فَلَا تَنْسَقِ﴾ (٥) قال مقاتل: سنعمك<sup>(٤)</sup> القرآن، ونجمه في قلبك فلا تنسأه أبداً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدهما: إلا ما شاء الله أن ينسخه فتنسأه، قاله الحسن، وقناة. والثاني: إلا ما شاء الله أن تنسى شيئاً، فإنما هو كقوله تعالى: ﴿خَلِيلِيكَ فِيهَا مَا كَانَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [عز: ١٠٧]، فلا يشاء<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمُوكَ الْبَهْرُ﴾ من القول والفعل ﴿وَمَا يَنْفَعُ﴾ منهما ﴿وَيَنْتَرِكُ الْبَيْتَ﴾ (٦) أي: تُسهّل<sup>(٦)</sup> عليك عمل الخير ﴿فَذَكَرُ﴾ أي: عظ أهل مكة ﴿إِنْ نَمَتِ الذُّكْرَى﴾ وفي ﴿إِنْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الشرطية، وفي معنى الكلام قولان، أحدهما: إن قُبِلَتْ<sup>(٧)</sup> الذكوى، قاله يحيى بن سلام. والثاني: إن نفعت وإن لم تنفع، قاله علي بن أحمد النيسابوري. والثاني: أنها بمعنى «قد»، فتقديره: قد نفعت الذكوى، قاله مقاتل. والثالث: أنها بمعنى «ما» فتقديره: فذكر ما نفعت الذكوى، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿سَيِّدُكَ﴾ سيّظ<sup>(٨)</sup> بالقرآن ﴿مَنْ يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُ﴾ ويتجنب الذكوى ﴿الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾ (٩) أي: العظيمة الفظيعة لأنها أشد من نار الدنيا ﴿فَمَنْ لَا يَبُوءُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَجِيءُ﴾ حياة تنفعه. وقال ابن جرير: تصير نفس أحدهم في حلقه، فلا تخرج فتضارقه فيموت، ولا ترجع إلى موضعها من الجسم فيحيا. ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ (١٠) ﴿وَوَكَّرَ أَمْرَ رَبِّهِ فَصَلَّ﴾ (١١) ﴿بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (١٢) ﴿وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (١٣) ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١٤) ﴿صُفِّ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ قال الزجاج: أي: صادف البقاء الدائم، والفوز ﴿مَنْ زَكَّى﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: من تطهّر<sup>(١٦)</sup> [من] الشرك بالإيمان، قاله ابن عباس. والثاني: من أعطى صدقة الفطر، قاله أبو سعيد الخدري، وعطاء، وقناة. والثالث: من كان عمله زاكياً، قاله الحسن، والربيع. والرابع: أنها زكوات الأموال كلها، قاله أبو الأحوص. والخامس: تكثّر بتقوى الله. ومعنى الزاكي: النامي الكثير، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَوَكَّرَ أَمْرَ رَبِّهِ﴾ قد سبق بيانه [الأحزاب: ٣١]. وفي قوله تعالى: ﴿فَصَلَّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الصلوات الخمس، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: صلاة العيدين، قاله أبو سعيد الخدري. والثالث: صلاة التطوع، قاله أبو الأحوص. والقول قول ابن عباس في الآيتين، فإن هذه السورة مكية بلا خلاف، ولم يكن بمكة زكاة، ولا عيد.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (١٦) قرأ أبو عمرو، وابن قتيبة، وزيد عن يعقوب «بل يؤثرون» بالياء،

(١) في الأصل: السيل، وهو تصحيف.

(٢) في الأصل: والعنق، وهو تصحيف، والتصحيح من «اللسان» نقلًا عن الفراء.

(٣) نص عبارة الفراء كما في «اللسان»: وقد يكون معناه أيضاً: أخرج المرعى أحرى، أي: أخضر فجعله غناء بعد خضرته، فيكون مؤخرًا معناه التقديم، والأحرى: الأسود من الخضرة.

(٤) في الأصل: سيعلمك.

(٥) عبارة الفراء كما في «القرطبي» ١٨/١٠: إلا ما شاء الله وهو لم يشأ أن ينسى شيئاً؛ كقوله تعالى: ﴿خَلِيلِيكَ فِيهَا مَا كَانَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ ولا يشاء.

(٦) في الأصل: لسهل.

(٧) في الأصل: قلت، والتصحيح من مجموعة تفسير شيخ الإسلام ابن تيمية.

(٨) في الأصل: أسرمت يتعظ، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي. (٩) في الأصل: يظهر.



والباقون بالثناء، واختار الفراء والزجاج التاء، لأنها رويت عن أبي بن كعب: «بل أنتم تؤثرون». فإن أريد بذلك الكفار، فالمعنى: أنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة، لأنهم لا يؤمنون بها. وإن أريد به المسلمون، فالمعنى: يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الاستحسان من الثواب. قال ابن مسعود: إن الدنيا عجلت لنا، وإن الآخرة نُعِتَتْ<sup>(١)</sup> لنا، وزويت عنا، فأخذنا بالعاجل [وتركنا الآجل]<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ﴾؛ يعني الجنة أفضل ﴿وَأَبْقَى﴾ أي: أدام من الدنيا. ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ في المشار إليه أربعة أقوال: أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ قاله قتادة. والثاني: هذه السورة، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: أنه لم يرد [أن معنى] السورة [في الصحف الأولى]، ولا الألفاظ<sup>(٣)</sup> بعينها، وإنما أراد أن الفلاح لمن تزكى وذكر اسم ربه فصلّى، في الصحف الأولى، كما هو في القرآن، قاله ابن قتيبة. والرابع: أنه من قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ إلى قوله: ﴿وَأَبْقَى﴾ قاله ابن جرير<sup>(٤)</sup>. ثم بين الصحف الأولى ما هي، فقال: ﴿صُحُفٍ يُزَيِّهِمْ وَيُؤْمِنُ﴾ وقد فسرتها في [النجم: ٣٦].



(١) في الأصل: نُعِتَتْ.

(٢) زيادة لم ترد في الأصل، استدركتها من الطبري، والبخاري، ومجمع البيان، والقرطبي، وابن كثير. وعبارة ابن جرير الطبري في «التفسير»: عن عرفة الثقفي قال: استقرت ابن مسعود «سَجَّ أَنْتَ رَبِّكَ الْكَلِّ» فلما بلغ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ترك القراءة وأقبل على أصحابه وقال: آثرنا الدنيا على الآخرة، فسكت القوم، فقال: آثرنا الدنيا لأننا رأينا زينتها ونساءها وطعامها وشرابها، وزويت عنا الآخرة، فأخذنا بالعاجل وتركنا الآجل. قال ابن كثير: وهذا منه على وجه التواضع والهضم، أو هو إخبار عن الجنس من حيث هو، والله أعلم.

(٣) في الأصل: لفاظها، والتصويب من «غريب القرآن» ٥٢٤.

(٤) واختاره، وقال: وإنما قلت: ذلك أولى بالصحة من غيره، لأن «هذا» إشارة إلى حاضر، فلأن يكون إشارة إلى ما قُرِبَ منها، أولى من أن يكون إشارة إلى غيره.

## سورة الغاشية

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ النَّفْثَةِ ① وَرُجُومِ يَوْمِئِذٍ خَنِيمَةً ② عَائِلَةً نَّاسِيَةً ③ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ④ تَشَقَّى مِنْ عَيْنِي مَائِيَةً ⑤ لَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ⑥ لَا يَسْتَوِينَ وَلَا يَتَفَوَّنُ مِنْ حِجْرٍ ⑦﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أي: قد أتاك، قاله تطرب. وقال الزجاج: والمعنى: هذا لم يكن من علمك<sup>(١)</sup>، ولا من علم قومك. وفي ﴿النَّفْثَةِ﴾ قولان: أحدهما: أنها القيامة تنشى الناس بالأهوال، قاله ابن عباس، والضحاك، وابن قتيبة. والثاني: أنها النار تغشى وجوه الكفار، قاله سعيد بن جبير، والقرظي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿رُجُومِ يَوْمِئِذٍ خَنِيمَةً ②﴾ أي: ذليلة، وفيها قولان: أحدهما: أنها وجوه اليهود والنصارى، قاله ابن عباس. والثاني: أنه جميع الكفار، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿عَائِلَةً نَّاسِيَةً ③﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الإسلام، كعبدة الأوثان، وكفّار أهل الكتاب، مثل الرهبان وغيرهم، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنهم الرهبان، وأصحاب الصوامع، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وزيد بن أسلم. والثالث: عاملة ناصبة في النار بمعالجة السلاسل والأغلال، لأنها [لم]<sup>(٢)</sup> تعمل لله في الدنيا، فأعملها وأنصبها في النار، وروى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن. وقال قتادة: تكبرت في الدنيا عن طاعة الله، فأعملها وأنصبها في النار بالانتقال من عذاب إلى عذاب. قال الضحاك: يُكَلَّفُونَ ارتقاء جبل في النار. وقال ابن السائب: يَخْرُونَ على وجوههم في النار. وقال مقاتل: عاملة في النار تأكل من النار، ناصبة للعذاب. والرابع: عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار يوم القيامة، قاله عكرمة السدي. والكلام هاهنا على الوجوه، والمراد أصحابها. وقد بينا معنى «النصب» في قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَهْمُ فِيهَا نَصَبٌ﴾ [الحجر: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ④﴾ قرأ أهل البصرة وعاصم إلا حفصاً «تُضَلَّى» بضم التاء. والباقون بفتحها<sup>(٣)</sup>. قال ابن عباس: قد حميت فهي تلتظى<sup>(٤)</sup> على أعداء الله، ﴿تَشَقَّى مِنْ عَيْنِي مَائِيَةً ⑤﴾، أي: متناهية في الحرارة. قال الحسن: وقد [أرقدت]<sup>(٥)</sup> عليها جهنم منذ خلقت، فدفعوا إليها [ورداً]<sup>(٦)</sup> عطاشاً.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ⑥﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه نبت ذو شوك لاطبع بالأرض، وتسميه قريش «الشَّيْرُق» فإذا هاج سموه: صريعاً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة. والثاني: أنه شجر من نار، رواه الوالبي عن ابن عباس. والثالث: أنها الحجارة، قاله ابن جبير. والرابع: أنه السَّلْمُ<sup>(٧)</sup>، قاله أبو الجوزاء. والخامس: أنه في الدنيا: الشوك اليابس الذي ليس له ورق، وهو في الآخرة شوك من نار، قاله ابن زيد. والسادس: أنه طعام يضرعون إلى الله تعالى منه، قاله ابن كيسان. قال المفسرون: لما نزلت هذه الآية قال المشركون:

(١) في الأصل: علمك، والتصحيح من «القرظي».

(٢) قال في «البحر» و«روح المعاني»: وقرأ خارجة «تُضَلَّى» بضم التاء، وفتح الصاد مشدداً للام، للمبالغة.

(٣) في الأصل: تظلى.

(٤) كلمة «أرقدت» سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن والقرظي.

(٥) زيادة من البغوي والخازن والقرظي.

(٦) في الأصل: السلا.

إن إبلنا لتسمن على الضريع، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِينَ وَلَا يَخْفَىٰ مِنْ جِوعٍ﴾ (٧) وكذبوا، فإن الإبل إنما ترعاه ما دام رطباً، وحينئذ يسمى شبرقاً، لا ضريعاً، فإذا يبس يسمى: ضريعاً لم يأكله شيء. فإن قيل: إنه (١) قد أخبر في هذه الآية: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن جَرِيحٍ﴾ (٨) وفي مكان آخر: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَشَلِينَ﴾ (٩) فكيف الجمع بينهما؟ فالجواب: أن النار دركات، وعلى قدر الذنوب تقع العقوبات، فمنهم من طعمته الرقوم، ومنهم (٢) من طعمه غسلين، ومنهم من شرابه الحميم، ومنهم من شرابه الصديد، قاله ابن قتيبة.

﴿وَجِئُوا بِمِيزَانٍ﴾ (٨) لِسَمِيحًا رَاضِيَةً (٩) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠) لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَئِيَّةٌ (١١) فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (١٢) فِيهَا سُرٌّ مَّرْوَعَةٌ (١٣) وَأَكْوَابٌ مَّرْوُوعَةٌ (١٤) وَنَارٌ مَّصْفُوعَةٌ (١٥) وَزُرَّاقٌ مَّيُوتَةٌ (١٦) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٨) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (١٩) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢) إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ (٢٣) فَعَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ (٢٤) إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَتَهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦)

قوله تعالى: ﴿وَجِئُوا بِمِيزَانٍ﴾ (٨) أي: في نعمة وكرامة ﴿لِسَمِيحًا﴾ في الدنيا ﴿رَاضِيَةً﴾ والمعنى: رضيت بثواب عملها ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ (٩) قد فسرناه في [الحاقة: ٢٢]، ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَئِيَّةٌ﴾ (١٠) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس «لا يُسْمَع» بياء مضمومة. «لاغية» بالرفع. وقرأ نافع كذلك إلا أنه بتاء مضمومة، والباقون بتاء مفتوحة، ونصب «لاغية» والمعنى: لا تسمع فيها كلمة [لغوا] (٤) ﴿فِيهَا سُرٌّ مَّرْوَعَةٌ﴾ (١٢) قال ابن عباس: ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد، والدر، والياقوت، مرتفعة ما لم يجىء أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها صاحبها، تواضعت له حتى يجلس عليها، ثم ترتفع إلى موضعها ﴿وَأَكْوَابٌ مَّرْوُوعَةٌ﴾ (١٤) عندهم. وقد ذكرنا «الأكواب» في [الزخرف: ٧١]، ﴿وَنَارٌ مَّصْفُوعَةٌ﴾ وهي الوسائد، واحدها: نمركة بضم النون. قال الفراء: وسمعت بعض كلب تقول: نمركة، بكسر النون والراء ﴿مَّصْفُوعَةٌ﴾ بعضها إلى جنب بعض، والزرايبي: الطنافس [التي] لها حَمَلٌ (٥) رقيق ﴿مَّيُوتَةٌ﴾ كثيرة. قال ابن قتيبة: كثيرة مفرقة. قال المفسرون: لما نعت الله سبحانه ما في الجنة، عجب من ذلك أهل الكفرة، فذكروهم صنعه، فقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ﴾ (١٧) وقال قتادة: ذكر الله ارتفاع [سُرُرٍ] (٨) الجنة، وفرشها، فقالوا: كيف نصنعها، فنزلت هذه الآية (٩). قال العلماء: وإنما خص الإبل من غيرها لأن العرب لم يروا بهيمة قط أعظم منها، ولم يشاهدوا الفيل إلا الشاذ منهم، ولأنها كانت أنفس أموالهم وأكثرها، لا تفارقهم ولا يفارقونها، فيلاحظون فيها العبر الدالة على قدرة الخالق، من إخراج لبنها من بين قرث ودم [و] (١٠) من عجيب خلقها، وهي على عظمها مذللة للحمل الثقيل، وتنقاد للصبي الصغير، وليس في ذوات الأربع ما يحمل عليه وقره وهو بارك فيطبق النهوض به سواها. وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني، والأصمعي عن أبي عمرو «الإبل» بإسكان الباء، وتخفيف اللام. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو المتوكل، والجحدري، وابن السميع، ويونس بن حبيب وهارون كلاهما عن أبي عمرو «الإبل» بكسر الباء، وتشديد اللام. قال هارون: قال أبو عمرو: «الإبل» بتشديد اللام: السحاب الذي يحمل الماء.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو عمران، وابن أبي عمير «خُلِقَتْ» بفتح الخاء، وضم التاء. وكذلك قرؤوا: «رُفِعَتْ» و«نُصِبَتْ» و«سُطِحَتْ».

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ (١٨) من الأرض حتى لا ينالها شيء بغير عمد ﴿وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ (١٩)

(١) في الأصل: ابن.

(٢) زيادة لم ترد في الأصل.

(٤) سقطت من الأصل، واستدركتها من القرطبي نقلًا عن الفراء والأخفش.

(٥) زيادة من الطبري والقرطبي.

(٦) في الأصل: حل.

(٧) رواه ابن جرير الطبري ١٦٥/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٤٣/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٨) كلمة «سُرر» سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن.

(٩) ذكره البغوي والخازن عن قتادة بغير سند.

(١٠) زيادة ليست في الأصل.

على الأرض لا تزول ولا تتغير ﴿وَلِلَّيْلِ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ (١) أي: بُسِطَتْ. والسطح: بسط الشيء، وكل ذلك يدل على [قدرة] (٢) خالقه ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: عِظْ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ أي: واعظ، ولم يكن حينئذ أمر بغير التذكير، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ أي: بمسلط، فتقتلهم وتكرههم على الإيمان (٣). ثم نسختها آية السيف. وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والحلواني عن ابن عامر «بمسيطر» بالسين. وقد سبق بيان «المسيطر» في قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ [الطور: ٣٧].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى﴾ وهذا استثناء منقطع معناه: لكن من تولى ﴿وَكَفَرَ﴾ بعد التذکر. وقرأ ابن عباس، وعمرو بن العاص، وأنس بن مالك، وأبو مجلز، وقتادة، وسعيد بن جبیر «ألا من تولى» بفتح الهمزة وتخفيف اللام ﴿فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ (٤) وهو أن يدخله جهنم، وذلك أنهم قد عُذِّبُوا في الدنيا بالجوع، والقتل، والأسر، فكان عذاب جهنم هو الأكبر ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ (٥) قرأ أبي بن كعب، وعائشة، وعبد الرحمن، وأبو جعفر «إيابهم» بتشديد الياء، أي: رجوعهم ومصيرهم بعد الموت ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ (٦) قال مقاتل: أي: جزاءهم.



(١) قال القرطبي: وقرأ الحسن وأبو حنيفة وأبو رجاء «سَطَّحَتْ» بتشديد الطاء وإسكان التاء.

(٢) زيادة ليست في الأصل.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٥٣/١ عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله، ثم قرأ: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ (١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ»، ورواه الترمذي (١٧٠/٢) وقال: حديث حسن صحيح.

## سورة الفجر

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَكَالِ عَشْرِ ﴿٢﴾ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَنزَرُ ﴿٤﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّدِي حَجْرٍ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَلْ رَبُّكَ ﴿٦﴾ يَمَادٍ ﴿٧﴾ لِمَ دَانَ الْعِمَادُ ﴿٨﴾ أَلَيْ لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبَلَدِ ﴿٩﴾ وَمَوَدَّ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ ﴿١٠﴾ وَوَعَدَ ذِي الْأَرْبَابِ ﴿١١﴾ الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١٢﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ﴿١٣﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبَاسِرٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْفَجْرِ ﴿١﴾﴾ قال ابن عباس: الفجر: انفجار الظلمة عن الصباح، وانفجر الماء: انبجس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: الفجر: ضوء النهار إذا انشق عنه الليل، وهو مأخوذ من الانفجار، يقال: انفجر النهر ينفجر انفجاراً: إذا انشق فيه موضع لخروج الماء، ومن هذا سمي الفاجر فاجراً، لأنه خرج عن طاعة الله. وللمفسرين في المراد بهذا الفجر ستة أقوال: أحدها: أنه الفجر المعروف الذي هو بدء النهار، قاله علي رضي الله عنه <sup>(١)</sup>. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هو انفجار الصباح كل يوم، وبهذا قال عكرمة، وزيد بن أسلم، والقرظي. والثاني: صلاة الفجر، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: النهار كله، فببر عنه بالفجر، لأنه أوله، وروى هذا المعنى أبو نصر <sup>(٢)</sup> عن ابن عباس. والرابع: أنه فجر يوم النحر خاصة، قاله مجاهد <sup>(٣)</sup>. والخامس: أنه فجر أول يوم <sup>(٤)</sup> من ذي الحجة، قاله الضحاك. والسادس: أنه أول يوم من المحرم تنفجر منه السنة، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنزَرُ ﴿٤﴾﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنه عشر ذي الحجة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقاتدة، والضحاك، والسدي ومقاتل <sup>(٥)</sup>. والثاني: أنها العشر الأواخر من رمضان، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والثالث: العشر الأول من رمضان، قاله الضحاك. والرابع: العشر الأول من المحرم، قاله يمان بن رثاب.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف «الوتر» بكسر الواو، وفتحها الباقون، وهما لغتان. قال الفراء: الكسر لقريش وتميم وأسد، والفتح لأهل الحجاز. وللمفسرين في «الشفع والوتر» عشرون قولاً: أحدهما: أن الشفع: يوم عرفة ويوم الأضحى، والوتر: ليلة النحر، رواه أبو أيوب الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup>. والثاني: يوم النحر، والوتر: يوم عرفة، [رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه قال ابن عباس، وعكرمة، والضحاك] <sup>(٧)</sup>. والثالث: أن الشفع والوتر: الصلاة، منها الشفع، ومنها الوتر، رواه عمران بن حصين عن

(١) وهو المختار، وقد قال بذلك أيضاً ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، والسدي.

(٢) في الأصل: أبو نصر، والتصحيح من «الطبري» وكتب الرجال، ولا يعرف له اسم. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، وقال أبو زرعة: أبو نصر الأسدي الذي يروي عن ابن عباس ثقة.

(٣) وبذلك قال مسروق، ومحمد بن كعب، وهو خاتمة الليالي العشر. (٤) في الأصل: يوم أول.

(٥) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري، وقال: الصواب من القول في ذلك عندنا أنها عشر الأضحى، لإجماع الحجة من أهل التأويل عليه. وقال ابن كثير: الليالي العشر: المراد بها عشر ذي الحجة، كما قاله ابن عباس، وابن الزبير، ومجاهد وغير واحد من السلف والخلف، قال: وقد ثبت في «صحیح البخاري» عن ابن عباس مرفوعاً: «ما من أيام العمل الصالح أحب إلى الله لهن من هذه الأيام» يعني عشر ذي الحجة، قالوا: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلاً خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء».

(٦) قال الحافظ الهيثمي في «معجم الزوائد» ١٣٧/٧: رواه الطبراني في حديث طويل، وفيه واصل بن السائب، وهو متروك. وقال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٢٤٦/٦: أخرجه الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه.(٧) عبارة الأصل: «رواه جابر بن عبد الله عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه قال عكرمة والضحاك» وهي خطأ، فإن جابراً رضي الله عنه لم يروه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ابن عباس، وإنما رواه مباشرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في «مسند أحمد» ٣٢٧/٣ من رواية زيد بن الحباب عن عياض بن عتبة =

رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وبه قال قتادة. والرابع: [أن الشفع: الخلق كله، والوتر: الله تعالى]<sup>(٢)</sup>، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية مسروق، وأبو صالح. والخامس: أن الوتر: آدم شفع بزوجه<sup>(٣)</sup>، رواه مجاهد عن ابن عباس. والسادس: أن الشفع يومان بعد يوم النحر، وهو النفر الأول، والوتر: اليوم الثالث، وهو النفر الأخير، قاله عبد الله بن الزبير، واستدل بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ مَّجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣]. والسابع: أن الشفع: صلاة الغداة، والوتر: صلاة المغرب، حكاه عطية. والثامن: أن الشفع: الركعتان من صلاة المغرب، والوتر: الركعة الثالثة، قاله أبو العالية، والربيع بن أنس. والتاسع: أن الشفع والوتر: الخلق كله، منه شفع، ومنه وتر، قاله ابن زيد ومجاهد في رواية. والعاشر: أنه العدد، منه شفع، ومنه وتر، وهذا والذي قبله مرويان عن الحسن. والحادي عشر: أن الشفع: عشر ذي الحجة، والوتر: أيام [منى]<sup>(٤)</sup> الثلاثة، قاله الضحاك. والثاني عشر: أن الشفع: هو الله، لقوله تعالى: ﴿بِمَا يَكْثُرُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، والوتر: هو الله، لقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾<sup>(٥)</sup>، قاله سفيان بن عيينة. والثالث عشر: أن الشفع: هو آدم وحواء. والوتر: الله تعالى، قاله مقاتل بن سليمان. والرابع عشر: أن الشفع: الأيام والليالي، والوتر: اليوم الذي لا ليلة [بعده]<sup>(٦)</sup>، وهو يوم القيامة، قاله مقاتل بن حيان. والخامس عشر: الشفع: درجات الجنان، لأنها ثمان، والوتر: ذرّات النار لأنها سبع، فكان الله أقسم بالجنة والنار، قاله الحسين بن الفضل. والسادس عشر: الشفع: تضادّ أوصاف المخلوقين بين عزّ وذُلّ، وقدرة وعجز، وقوة وضعف، وعلم وجهل، وموت وحياة. والوتر: انفراد صفات الله ﷻ: عزّ بلا ذلّ، وقدرة بلا عجز، وقوة بلا ضعف، وعلم بلا جهل، وحياة بلا موت، قاله أبو بكر الورّاق. والسابع عشر: أن الشفع: الصفا والمروة، والوتر: البيت. والثامن عشر: أن الشفع: مسجد مكة والمدينة، والوتر: بيت المقدس. والتاسع عشر: أن الشفع: القرآن بين<sup>(٧)</sup> الحج والتمتع، والوتر: الأفراد والعشرون: الشفع: العبادات المتكرّرة، كالصلاة، والصوم، والزكاة، والوتر: العبادة التي لا تتكرّر، وهو الحجّ، حكى هذه الأقوال الأربعة الشعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَلِ إِذَا يَسَّرَ﴾<sup>(٨)</sup> وقرأ ابن كثير، ويعقوب «يسري» بياء في الوصل والوقف، وافقهما في الوصل نافع وأبو عمرو. وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي «يسرّ» بغير ياء في الوصل والوقف. قال الفراء، والزجاج الاختيار حذفها لمشاكلتها لرؤوس الآيات، ولاتباع المصحف<sup>(٩)</sup>. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَلِ إِذَا يَسَّرَ﴾<sup>(١٠)</sup> قولان: أحدهما: أن الفعل له، ثم فيه قولان: أحدهما: إذا يسري ذاهباً، قاله الجمهور، وهو اختيار الزجاج. والثاني: إذا يسري مقبلاً، قاله قتادة. والقول الثاني: أن الفعل لغيره<sup>(١١)</sup>، والمعنى: إذا يسري فيه؛ كما يقال: ليل نائم، أي: ينام

عن خير بن نعم عن أبي الزبير عن جابر، وأبو الزبير، هو محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكي، وهو صدوق من رجال مسلم، إلا أنه يدلّس كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». وقال ابن كثير: ورواه النسائي عن محمد بن رافع وعبيد بن عبد الله، وكل منهما عن زيد بن الحباب به، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث زيد بن الحباب به، قال: وهذا إسناد رجاله لا بأس بهم، وعندي أن المتن في رفعه تكارة، والله أعلم. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٧/٧: رواه البزار، وأحمد، ورجالهما رجال الصحيح، غير عياض بن عتبة، وهو ثقة، وأما عبد الله بن عباس، فلم يروه مرفوعاً، وإنما روي هذا المعنى موقوفاً، كما في «الطبري» ١٧٠/٣٠، ولذلك قال ابن كثير بعدما أورد حديث جابر من رواية أحمد والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم، قاله (أي هذا المعنى) ابن عباس، وعكرمة، والضحاك أيضاً.

(١) رواه أحمد في «المستند» ٤٤٢/٤ من حديث همام عن قتادة عن عمران بن عصام الضبي أبو عمارة البصري، عن شيخ من أهل البصرة، عن عمران بن حصين رضي الله عنه. ورواه أيضاً الترمذي ١٧٠/٢ من حديث همام عن قتادة به، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قتادة، وقد رواه خالد بن قيس أيضاً عن قتادة، ورواه ابن جرير الطبري ١٧٢/٣٠ عن خالد بن قيس عن قتادة به، والحاكم في «المستدرک» ٥٢٢/٢ من حديث همام عن قتادة به، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وفيه نظر؛ لأن الراوي عن عمران بن حصين مجهول، ولم يوثقه إلا ابن حبان. وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٤٦/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٢) عبارة الأصل: «أن الشفع الوتر وله الخلق كله، والوتر: الله تعالى» والتصحيح من الطبري والقرطبي.

(٣) في الأصل: بن وجه، والتصحيح من القرطبي، وقيل: إن الشفع والوتر آدم وحواء، لأن آدم كان فرداً أشفع بزوجه حواء، فصار شفعاً بعد وتر.

(٤) سقطت من الأصل، واستدركتها من القرطبي.

(٥) سقطت من الأصل، واستدركتها من القرطبي.

(٦) في الأصل: في.

(٧) في الأصل: لعبرة.

(٨) وهو اختيار ابن جرير الطبري.

فيه، قاله الأخفش، وابن قتيبة. وفي المراد بهذا الليل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام في كل ليلة. وهذا الظاهر. والثاني: أنه ليلة المزدلفة، وهي ليلة جَمْعٍ<sup>(١)</sup>، قاله مجاهد وعكرمة. والثالث ليلة القدر، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ أي: [هل في ذلك المذكور من الأمور التي أقسمنا بها]<sup>(٢)</sup> ﴿قَسَمَ لِيَّ جِبْرِي﴾ أي: لذي عقل، وسمي العقل حجراً، لأنه يحجر صاحبه عن القبيح، وسمي عقلاً، لأنه يعقل عما لا يحسن، وسمي العقل النُّهى، لأنه ينهى عما لا يحل<sup>(٣)</sup>. ومعنى الكلام: أن من كان ذا لبٍّ عليم أن ما أقسم الله به من هذه الأشياء، فيه دلائل على توحيد الله وقدرته، فهو حقيق أن يقسم به لدلالته. وجواب القسم قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَاتِ﴾<sup>(٤)</sup> فاعترض بين القسم وجوابه بقوله<sup>(٥)</sup> تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاءِ﴾<sup>(٦)</sup> فُخُوفِ أَهْلِ مَكَّةَ بِإِهْلَاكِكَ مِنْ كَانَ أَشَدَّ مِنْهُمْ. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر «بعاد إرم» بكسر الدال من غير تنوين على الإضافة. وفي «إرم» أربعة أقوال: أحدها: أنه اسم بلدة، قال الفراء: ولم يُجْزَرْ<sup>(٧)</sup> «إرم» لأنها اسم بلدة ثم فيها ثلاثة أقوال، أحدها: أنها دمشق، قاله سعيد بن المسيب، وعكرمة، وخالد الرِّبِّي. والثاني: الاسكندرية، قاله محمد بن كعب<sup>(٨)</sup>. والثالث: أنها مدينة صنعها شداد بن عاد، وهذا قول كعب. وسياتي ذكره إن شاء الله تعالى. والقول الثاني: أنه اسم أمة من الأمم، ومعناه: القديمة<sup>(٩)</sup>، قاله مجاهد. والثالث: أنه قبيلة من قوم عاد<sup>(١٠)</sup>، قاله قتادة ومقاتل. قال الزجاج: وإنما لم تصرف «إرم» لأنها جعلت اسماً للقبيلة ففتحت، وهي في موضع خفض. والرابع: أنه اسم لجدِّ عاد، لأنه عاد بن عَوْصِ بْنِ إرمِ بْنِ سامِ بْنِ نوح، قاله ابن إسحاق<sup>(١١)</sup>. قال الفراء: فإن كان اسماً لرجل على هذا القول، فإنما ترك إجراؤه<sup>(١٢)</sup>، لأنه كالعجمي، قال أبو عبيدة: هما عادان، فالأولى: هي إرم، وهي التي قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾<sup>(١٣)</sup> [النجم: ٥٠]، وهل قوم هود عاد الأولى، أم لا؟ فيه قولان قد ذكرناهما في [النجم]<sup>(١٤)</sup>. وفي قوله تعالى: ﴿إِرمَ كَاتِرَ الْوَيْسَاءِ﴾<sup>(١٥)</sup> أربعة أقوال: أحدها: لأنهم كانوا أهل عمد وخيام يطلبون الكلا حيث كان، ثم يرجعون إلى منازلهم، فلا يقيمون في موضع، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وفتادة، والفراء<sup>(١٦)</sup>. والثاني: أن معنى ذات العماد: ذات الطول، روى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل، وأبو عبيدة. قال الزجاج: يقال: رجل مُعَمَّدٌ: إذا كان طويلاً. والثالث:

(١) في الأصل: جمعة، والتصحيح من الطبري «والدر المتثور»، سميت بذلك لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله تعالى.

(٢) عبارة الأصل «فيما سألوه ولده» وقد قرئناهما كما ترى اعتماداً على كتب التفسير.

(٣) عبارة البغوي: وسمي العقل حجراً، لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل ولا ينبغي، كما يسمى عقلاً، لأنه يعقل عن القبائح، ونهى، لأنه ينهى عما لا ينبغي.

(٤) سقطت من الأصل الباء من «بقوله»، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي.

(٥) في الأصل: ولم يجز: وهو تصحيف، والتصويب من الطبري، ومعنى «لم يجز» لم يصرف.

(٦) علق ابن كثير رحمه الله على هذه الأقوال بقوله: ومن زعم أن المراد بقوله: ﴿إِرمَ كَاتِرَ الْوَيْسَاءِ﴾ مدينة، إما دمشق كما روى عن سعيد بن المسيب، وعكرمة، أو إسكندرية، كما روى عن القرظي، أو غيرها، ففيه نظر، فإنه كيف يلثم الكلام على هذا ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاءِ﴾<sup>(٧)</sup> ﴿إِرمَ كَاتِرَ الْوَيْسَاءِ﴾ إن جعل ذلك بدلاً أو عطف بيان، فإنه لا يتسق الكلام حينئذ. ثم المراد إنما هو الإخبار عن إهلاك القبيلة المسماة بعاد، وما أحل الله بهم من بأسه الذي لا يرد، لا أن المراد الإخبار عن مدينة أو إقليم، قال: وإنما ثبت على ذلك لثلاث يتنزه بكثير مما ذكره جماعة من المفسرين عند هذه الآية من ذكر مدينة يقال لها: إرم ذات العماد، مبنية ببلن الذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها، وأن حصياها لأنج وجواهر، وترابها بنادق المسك، وأنهارها سارحة، وثمارها ساقطة، ودورها لا أنيس بها، وسورها وأبوابها تصفر، ليس بها داء ولا مسيب، وأنها تنتقل، فتارة تكون بأرض الشام، وتارة باليمن، وتارة بال عراق، وتارة بغير ذلك من البلاد، فإن هذا كله من خرافات الإسرائيليين من وضع بعض زنادقتهم، ليختبروا بذلك عقول الجهلة من الناس أن تصدقهم في جميع ذلك.

(٧) يعني عاداً الأولى.

(٨) قال ابن جرير الطبري: وأشبه الأقوال فيه بالصواب عندي أنها اسم قبيلة من عاد، ولذلك جاءت القراءة بترك إضافة عاد إليها وترك إجرائها، قال: ولو كانت إرم اسم بلدة أو اسم جد لعاد، لجاءت القراءة بإضافة عاد إليها، ولكنها اسم قبيلة منها فيما أرى، كما قال قتادة والله أعلم، فلذلك أجمعت القراءة فيها على ترك الإضافة وترك الإجراء.

(٩) الذي في الطبري والقرظي وابن كثير عن ابن إسحاق: عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح.

(١٠) في الأصل: ترك جاءه.

(١١) في الأصل زيادة «أحدهما» بين قوله: «قولان» «وقده». وانظر تفسير الآية (٥٠) من سورة النجم.

(١٢) واختاره ابن جرير الطبري.

ذات القوة والشدة، مأخوذ من قوة الأعمدة، قاله الضحاك. والرابع: ذات البناء المحكم بالعماد، قاله ابن زيد. وقيل: إنما سميت ذات العماد لبناء بناه بعضهم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لِمَنْ يَخْلُقُ يَتَلَهَّى فِي الْآلَيْنِ﴾ (٨) وقرأ أبو المتوكّل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران: «لم تَخْلُقْ» بناءً مفتوحة ورفع اللام «مثلها» نصب اللام. وقرأ معاذ القارئ، وعمرو بن دينار: «لم نَخْلُقْ» بنون مفتوحة ورفع اللام «مثلها» نصب اللام. وفي المشار إليها قولان: أحدهما: لم يَخْلُقْ مثل تلك القبيلة في الطول والقوة، وهذا معنى قول الحسن<sup>(٢)</sup>. والثاني: المدينة لم يخلق مثل مدينتهم ذات العماد، قاله عكرمة. وقد جاء في التفسير صفات تلك المدينة، وهذه الإشارة إلى ذلك: روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له شردت، فبينما هو في صحاري عدن وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن، وحول الحصن قصور كثيرة. فلما دنا منها ظن أن فيها أحداً يسأله<sup>(٣)</sup> عن إبله، فلم ير خارجاً ولا داخلاً، فنزل عن دابته، وعقلها، وسل سيفه، ودخل من باب الحصن، فلما دخل<sup>(٤)</sup> الحصن إذا هو ببايين<sup>(٥)</sup> عظيمين [لم ير أعظم منهما<sup>(٦)</sup>]، والبايان مُرَصَّعان بالياقوت [الأبيض و] الأحمر، فلما رأى ذلك دهش<sup>(٨)</sup>، ففتح أحد البايين، فإذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها، وإذا قصور، كل قصر فوقه غرف<sup>(٩)</sup> وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت. ومصاريع تلك الغرف مثل مصاريع المدينة، يقابل بعضها بعضاً، مفروشة كلها باللؤلؤ، وبنادق من مسك وزعفران. فلما عين ذلك، ولم ير أحداً، هاله ذلك، ثم نظر إلى الأزقة فإذا هو في كل زقاق منها شجر قد أثمر، وتحت الشجر أنهار مطردة يجري ماؤها من قنوات من فضة. فقال الرجل: إن هذه هي الجنة، فحمل معه من لؤلؤها، ومن بنادق المسك والزعفران ورجع إلى اليمن، فأظهر ما كان معه. وبلغ الأمر إلى معاوية، فأرسل إليه، فقصص عليه ما رأى، فأرسل معاوية إلى كعب الأحمري، فلما أتاه قال له: يا أبا إسحاق! هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة؟ قال: نعم، أخبرك بها ويمن بناها؟ إنما بناها شداد بن عاد، والمدينة: «إرم ذات العماد»، قال: فحدثني حديثها، فقال: إن عاداً<sup>(١٠)</sup> المنسوب إليهم عاد الأولى، كان له ولدان: شديد، وشداد. فلما مات [عاد]<sup>(١١)</sup>، ثم مات شديد وبقي شداد، ملك الأرض، ودانت له الملوك، وكان مولعاً بقراءة الكتب، فكان إذا مر بذكر الجنة دعت نفسه إلى بناء مثلها عتوراً على الله تعالى. فأمر بصنع «إرم ذات العماد»، فأمر على عملها مائة قهرمان<sup>(١٢)</sup> مع كل قهرمان ألف من الأعوان، وكتب إلى ملوك الأرض أن يمدّوه بما في بلادهم من الجواهر، فخرج القهارة<sup>(١٣)</sup> يسرون<sup>(١٤)</sup> في الأرض ليجدوا أرضاً موافقة، فوقفوا على صحراء<sup>(١٥)</sup> عظيمة نقية من التلال، وإذا فيها عيون ماء ومروج<sup>(١٦)</sup> فقالوا: هذه صفة الأرض التي أمر الملك أن يبنى بها، فوضعوا على أساسها من الجوزع البماني، وأقاموا في بنائها ثلاثمائة سنة، وكان عمر شداد تسعمائة سنة، فلما أتوه وقد فرغوا منها<sup>(١٧)</sup> قال: انطلقوا، واجعلوا عليها حصناً، واجعلوا حول الحصن ألف قصر، عند كل قصر ألف عَلم ليكون في كل قصر من تلك القصور وزير من وزرائي، ففعلوا ذلك، فأمر الملك الوزراء - وهم ألف وزير - أن يتهيّأوا للنقلة إلى «إرم ذات العماد»، وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين، ثم ساروا إليها، فلما كانوا منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله

- (١) في الأصل: لبنائه بعضهم، والتصحيح من الطبري.  
 (٢) في الأصل: أن فيها أحد سأله، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي.  
 (٣) في الأصل: دنا، والتصحيح من «مجمع البيان».  
 (٤) في الأصل: ما بين.  
 (٥) زيادة من «مجمع البيان».  
 (٦) في الأصل: دهن.  
 (٧) في الأصل: كل قصر منها فيها غرف، والتصحيح من «مجمع البيان».  
 (٨) في الأصل: عاد.  
 (٩) القهرمان: من أمماء الملك وخاصته، فارسي معرب.  
 (١٠) في الأصل: تبيّدوا.  
 (١١) في الأصل: لتجدوا ما يوافق حتى وقعوا على صحرة، والتصحيح من الخازن.  
 (١٢) في الأصل: وإذا هم يعنون مطردة، والتصحيح من الخازن.  
 (١٣) في الأصل: وقد فرغوا منه، والتصحيح من الخازن.  
 (١٤) وهو الصواب كما قال ابن كثير، وذكره عن ابن جرير.  
 (١٥) في الأصل: ملك ابعدة.  
 (١٦) في الأصل: القهارة، والتصحيح من «مجمع البيان».  
 (١٧) في الأصل: زيادة من «مجمع البيان».



عليه، وعلى من كان معه صبيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً، ولم يَبْقَ منهم أحد<sup>(١)</sup>. وروى الشعبي عن دَعْفَل<sup>(٢)</sup> الشيباني عن علماء جَمِير قالوا: لما هلك شداد بن عاد ومن معه من الصبيحة، مَلَكَ بعده ابنه مَزْدُ بن شَدَّاد، وقد كان أبوه خَلْفَهُ بحضرموت على ملكه وسلطانه، فأمر بحمل أبيه من تلك المفازة إلى حضرموت، وأمر [بدفنه]<sup>(٣)</sup> فُخْرِثَ له حفيرة في<sup>(٤)</sup> مفازة، فاستودعه فيها على سرير من ذهب، وألقى عليه سبعين حُلَّةً منسوجة بقضبان الذهب، ووضع عند رأسه لوحاً عظيماً من ذهب وكتب عليه:

رَوُّ بِالْعَمْرِ الْمَدِيدِ<sup>(٥)</sup>  
صَاحِبُ الْحَصَنِ الْمَشِيدِ<sup>(٦)</sup>  
سَاءَ وَالْمَلِكِ الْحَشِيدِ<sup>(٧)</sup>  
لِي مَن خُوفٍ وَعَيْدِي<sup>(٨)</sup>  
بِ سِلْطَانِ شَدِيدِ  
بِدَّةٍ فِيهِ وَالْمَعْدِيدِ  
فِي ضَلَالٍ قَبْلَ هَوْدِ  
هَ إِلَى الْأَمْرِ الرَّشِيدِ<sup>(٩)</sup>  
مَا لَكُمْ هَلْ مَن مَحِيدِ؟<sup>(١٠)</sup>  
يُومِي مَن الْأَفْقِ الْبَعِيدِ  
وَسَطِ بِيَدَاءِ حَصِيدِ

إِعْتَبِرْ يَا أَيُّهَا الْمَغْدُ  
أَنَا شَدَّادُ بَنُ عَادِ  
وَأَخُو السَّقْوَةِ وَالْبِيَاءِ  
دَانَ أُمَّةِ الْأَرْضِ طُوراً  
وَمَلَكَتِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ  
وَيَفْضَلُ الْمَلِكِ وَالْمَعْدِ  
فَأَتَى هَوْدَ وَكَتَبْنَا  
فَدَعَانَا لَوْ قَبْلَنَا  
فَمَعَصَيْنَاهُ وَنَسَادِي  
فَأَتَيْنَا<sup>(١١)</sup> صَبِيحَةَ تَهْ  
فَلْتَوَافِينَا كَزَرْعِ

قوله تعالى: ﴿وَتَمُودُ الَّذِي جَاؤَا الصَّخْرَ﴾ قطعوه ونقبوه. قال إسحاق: والوادي: وادي القرى. وقرأ الحسن: «بالوادي» بإثبات الياء في الحالين. «وَفَرَعُونَ ذِي الْأَرْبَابِ» ﴿١٦﴾ مفسر في سورة [ص: ١٢]، «الَّذِينَ طَفَّوْا فِي الْبَلَدِ» ﴿١٧﴾ يعني: عاداً، وتمود، وفرعون، عملوا بالمعاصي، وتجبَّروا على أنبياء الله «فَأَكْفَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ» ﴿١٧﴾ القتل والمعاصي «فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ» ﴿١٨﴾، قال ابن قتيبة: وإنما قال: سوط عذاب، لأن التعذيب قد يكون بالسوط. وقال الزجاج:

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨٤ عن حديث عبد الله بن قلابة الذي ساقه المؤلف بطوله: رواه الثعلبي من طريق عثمان الدارمي عن عبد الله بن أبي صالح عن ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له شردت، فذكره مطولاً. قال ابن حجر: قلت: آثار الوضع عليه لائحة. وقال ابن كثير: فهذه الحكاية ليس يصح إسنادها، ولو صح إلى ذلك الأعرابي، فقد يكون اختلق ذلك، أو أنه أصابه نوع من الهوس والخيال، فاعتقد أن ذلك له حقيقة في الخارج، وليس كذلك، وهذا مما يقطع بعدم صحته، وهذا قريب مما يخبر به كثير من الجهلة والطامعين والمتحيلين من وجود مطالب تحت الأرض فيها قناطير الذهب والفضة، والوان الجواهر واليواقيت، واللآلئ والإكسير الكبير، لكن عليها موانع تمنع من الوصول إليها، والأخذ منها، فيحتالون على أموال الأغنياء والضعفة والسفهاء، فيأكلونها بالباطل في صرفها في باخخير وعقاير ونحو ذلك من الهدايا، ويطنزون بهم، والذي يجزم به أن في الأرض دقائن جاهلية وإسلامية، وكنوزاً كثيرة، من ظفر بشيء منها أمكنه تحويله، فأنا على الصفة التي زعموها، فكذب وافتراء وبهت، ولم يصح في ذلك شيء مما يقولون إلا عن نقل من أخذ عنهم، والله سبحانه وتعالى الهادي للصواب.

وقال الشوكاني في «فتح القدير» عن حديث عبد الله بن قلابة: وهذا كذب على كذب وافتراء على افتراء، وقد أصيب الإسلام وأهله بدهاية دعياء، وفاخرة عظيمة، ورزية كبرى، من أمثال هؤلاء الكذابين الذين يجترئون على الكذب، تارة على بني إسرائيل، وتارة على الأنبياء، وتارة على الصالحين، وتارة على رب العالمين، وتضاعف هذا الشر وزاد كثره بتصنُّر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعفها من موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز، فأدخلوا هذه الخرافات المختلفة والأقايص المنحولة والأساطير المفتعلة في تفسير كتاب الله سبحانه، فحرفوا وغيروا وبدلوا، قال: ومن أراد أن يقف على بعض ما ذكرنا فلينظر في كتابي الذي سميت «الوقائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية».

(٢) في الأصل: وعقل.

(٣) زيادة ليست في الأصل.

(٤) في الأصل: من.

(٥) في الأصل: الشديد، والتصحيح من «معجم البلدان» لياقوت: إرم.

(٦) في الأصل: «العميد».

(٧) في الأصل: الحصيد.

(٨) البيت في الأصل: وإن أهل الأرض لي من خوف وعدي ووعدي، والتصحيح من «معجم البلدان».

(٩) في الأصل: الشديد، وفي «معجم البلدان»: «أجنابه» مكان قوله: «قلناه».

(١٠) البيت في الأصل: فمصيناه وناديت ألا هل من مجيد؟

(١١) في الأصل: فأتيته.

[أي جعل سوطهم الذي ضربهم به العذاب] (١) ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيَالْمُرْسَدِ﴾ أي: يرصد من كفر به بالعذاب، والمرصد: الطريق، وقد شرحناه في قوله تعالى: ﴿كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ [النبا: ٢١].

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ (٢) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿٣﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْكَيْبَرَ ﴿٤﴾ وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ﴿٥﴾ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ﴿٦﴾ وَخِيَرَتِ النَّالِ ضَمًّا جَمًّا ﴿٧﴾ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٨﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٩﴾ وَجِئْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ بِمِغْمَازٍ ﴿١٠﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذُّكُورُ ﴿١١﴾ يَقُولُ يَا نَسِيتُ بِالْحَقِّ ﴿١٢﴾ فَمَا أَصْبَرُ أَذْنًا لَمْ يَحْمِلْ بِرَأْسِهَا أَسْفَلَ سَفَلًا ﴿١٣﴾ وَمَا أَصْبَرُ إِذْ تُدْعَىٰ رَبِّي أَعْنِي ﴿١٤﴾ وَتَوَلَّىٰ وَخَمَسْتُ الْحَدَّ لَغِيًّا ﴿١٥﴾ وَأَنزَلْنَا سَحَابًا مَّوْجًا ﴿١٦﴾ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿١٧﴾ أَزْجِيحُ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً رَمِيحًا ﴿١٨﴾ فَأَنْزَلْنَا فِي عَيْنَيْكَ ﴿١٩﴾ وَأَنْزَلْنَا جَنِّيًّا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ فيمن عني به أربعة أقوال: أحدها: عتبه بن ربيعة، وأبو حذيفة بن المغيرة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أبي بن خلف، قاله ابن السائب. والثالث: أمية بن خلف، قاله مقاتل. والرابع: أنه الكافر الذي لا يؤمن بالبعث. قال الزجاج: وابتلاه بمعنى اختبره بالغنى (٢) واليسر ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ بالمال ﴿وَنَعَّمَهُ﴾ بما وسع عليه من الإنضال ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ فتح ياء ﴿رَبِّي﴾ «أكرمني» «رَبِّي» «أهانني» (٣) أهل الحجاز، وأبو عمرو (٤)، أي: فضلني بما أعطاني، ويظن أن ما أعطاه من الدنيا لكرامته عليه ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾ بالفقر ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ وقرأ أبو جعفر، وابن عامر ﴿فَقَدَرَ﴾ بتشديد الدال، والمعنى: ضيق عليه بأن جعله على مقدار البُلْعَةِ ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾ أي: هذا الهوان (٥) منه لي حين أذنتي بالفقر. واعلم أن من لا يؤمن بالبعث، فالكرامة عنده زيادة الدنيا، والهوان قلتها (٦).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كما يظن. قال مقاتل: ما أعطيت [من أغنيت] (٧) هذا الغنى لكرامته علي، ولا أفقرت [من] (٨) أفقرت لهوانه علي (٨). وقال الفراء: المعنى: لم يكن ينبغي له أن يكون هكذا، إنما ينبغي أن يحمد الله على الأمرين: الفقر، والغنى (٩). ثم أخبر عن الكفار فقال تعالى: ﴿بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْكَيْبَرَ﴾ قرأ أهل البصرة «يَكْرُمُونَ» و«يَحْضُرُونَ» و«يَأْكُلُونَ» و«يُجِبُونَ» بآياء فيهن، والباقون بالناء. ومعنى الآية: إني أهنت من أهنت من أجل أنه لا يكرم اليتيم، والآية تحتل معنيين: أحدهما: أنهم كانوا لا يبزونه. والثاني: لا يعطونه حقه من الميراث، وكذلك كانت عادة الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان. ويدل على المعنى الأول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ قرأ أبو جعفر، وأهل الكوفة «تحاضرون» بآلف مع فتح التاء. وروى الشيرازي عن الكسائي كذلك إلا أنه ضم التاء. والمعنى: لا يأمرهم بإطعامه لأنهم لا يرجون ثواب الآخرة. ويدل على المعنى الثاني قوله تعالى: ﴿وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ قال ابن قتيبة: التراث: الميراث، والتاء فيه منقلبة عن واو، كما قالوا: نُجَاه (١١)، والأصل: نُجَاه، وقالوا: نُحْمَةٌ، والأصل: وَحْمَةٌ (١١). و﴿لَمًّا﴾ أي: شديداً، وهو من قولك: لَمَمْتُ (١٢) بالشئ: إذا جمعته، وقال الزجاج: هو ميراث اليتامى.

(١) عبارة الأصل: «أحسن من هذا قد جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب» والتصحيح من القرطبي نقلاً عن الزجاج.

(٢) في الأصل: في المنا.

(٣) في الأصل: أهانني.

(٤) قال القرطبي: وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «رَبِّي» بفتح الياء في الموضعين، وأسكن الباقون، وأثبت الهمزة وابن محضن ويعقوب الياء من «أكرمني» و«أهانني» في الحاليين، لأنها اسم فلا تحذف، وأثبتها المدنيون في الوصل دون الوقف اتباعاً للمصحف، وخير أبو عمرو في إثباتها في الوصل أو حذفها، لأنها رأس آية، وحذفها في الوقف لخط المصحف، والباقون بحذفها، لأنها وقعت في الموضعين بغير ياء.

(٥) في الأصل: أهون.

(٦) قال القرطبي: وهذه صفة الكافر الذي لا يؤمن بالبعث، وإنما الكرامة عنده والهوان بكثرة الحظ في الدنيا وقلته، فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرم الله بطاعته وتوفيقه المؤدي إلى حظ الآخرة، وإن وسع عليه في الدنيا خيده وشكره.

(٧) زيادة ليست في الأصل.

(٨) ونقل الطبري عن قتادة: كلاً يعني لا أكرم من أكرمت بكثرة الدنيا، ولا أهين من أهنت بقلتها، ولكن أكرم من أكرمت بطاعتي، وأهين من أهنت بمعصيتي.

(٩) قال القرطبي: وقال الفراء: «كلاً» في هذا الموضع بمعنى: لم يكن ينبغي للبعد أن يكون هكذا، ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر.

(١٠) في الأصل: نحاء، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة.

(١١) في الأصل: وقالوا: تحمه والأصل وجد، والتصحيح من «غريب القرآن».

(١٢) في الأصل: عمت، والتصحيح من «غريب القرآن».

قوله تعالى: ﴿وَيَحْيُونَ الْأَمْوَالَ﴾ أي: تحيون جمعه ﴿حَيًّا جَمًّا﴾ أي: كثيراً فلا تنفقونه في خير ﴿كَلَّا﴾ أي: ما هكذا ينبغي أن يكون [الأمر]<sup>(١)</sup>. ثم أخير عن تلفهم على ما سلف منهم حين لا ينفعهم، فقال تعالى: ﴿إِذَا ذُكِّرْتُمُ الْآرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ أي: مرة بعد مرة، فتكسر كل شيء عليها، ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ قد ذكرنا هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠].

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ أي: تأتي [ملائكة]<sup>(٢)</sup> كل سماء صفاً صفاً<sup>(٣)</sup> على حدة. قال الضحاك: يكونون سبعة صفوف، ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ روى مسلم في أفراده من حديث ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام، مع [كل زمام]<sup>(٤)</sup> سبعون<sup>(٥)</sup> ألف ملك يجرونها». قال مقاتل: يجاء بها فتقام عن يسار العرش. قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم يجاء بهنم ﴿يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ﴾ أي: يتعظ الكافر ويتوب. قال مقاتل: هو أمية بن خلف ﴿وَأَنَّ لَهُ الذِّكْرَى﴾ أي: كيف له بالتوبة وهي في القيامة لا تنفع ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ فِي الدُّنْيَا﴾ [يَلَيْتَنِي] في الآخرة التي لا موت فيها ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعْذِرُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ ﴿١٥﴾ قرأ الكسائي، ويعقوب، والمفضل «لا يعذب» بفتح الذال، والباقون بكسرهما، فمن فتح، أراد: لا يعذب عذاب الكافر أحد، ومن كسر أراد: لا يعذب عذاب الله أحد، أي كعذابه، وهذه القراءة تختص بالدنيا، والأولى تختص بالآخرة<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿١٧﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: في حمزة بن عبد المطلب لما استشهد يوم أحد، قاله أبو هريرة، وبريدة الأسلمي. والثاني: في عثمان بن عفان حين أوقف بئر رومة<sup>(٧)</sup>، قاله الضحاك. والثالث: في خبيب بن عدي لما صلبه أهل مكة، قاله مقاتل. والرابع: في أبي بكر الصديق ﷺ، حكاه الماوردي. والخامس: [في]<sup>(٨)</sup> جميع المؤمنين، قاله عكرمة<sup>(٩)</sup>. وفي معنى «الْمُطْمَئِنَّةُ» ثلاثة أقوال: أحدها: المؤمنة، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: المطمئنة بالإيمان. والثاني: الراضية بقضاء الله، قاله مجاهد. والثالث: الموقنة بما وعد الله، قاله قتادة. واختلفوا في أي حين يقال لها ذلك على قولين: أحدهما: عند خروجها من الدنيا، قاله الأكثرون. والثاني: عند البعث يقال لها: ارجعي إلى صاحبك، وإلى جسدك، فيأمر الله الأرواح أن تعود إلى الأجساد، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وعكرمة والضحاك. وفي قوله تعالى: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاكِبَةً﴾ أربعة أقوال: أحدها: ارجعي إلى صاحبك الذي كنت في جسده، وهذا المعنى في رواية العوفي عن ابن عباس، وبه قال عكرمة والضحاك. والثاني: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ بعد الموت في الدنيا، قاله أبو صالح. والثالث: ارجعي إلى ثواب ربك، قاله الحسن. والرابع: يا أيها النفس المطمئنة [إلى الدنيا]<sup>(١٠)</sup>، ارجعي إلى الله تعالى بتركها، حكاه الماوردي<sup>(١١)</sup>.

(١) زيادة من البغوي.

(٢) سقطت من الأصل، واستدركتها من «صحيح مسلم» ٤/٢١٨٤.

(٣) في الأصل: سبعين، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٧/١٧٨: هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال: رفعه وهم، رواه الثوري ومروان وغيرهما عن العلاء بن خالد موقوفاً. قلت: وخصص (أحد الرواة) ثقة حافظ إمام، فزيادته الرفع مقبولة كما سبق نقله عن الأكثرين والمحققين. والحديث رواه الترمذي أيضاً موقوفاً وموقوفاً على ابن مسعود، ورواه ابن جرير الطبري ٣٠/١٨٨ موقوفاً على عبد الله بن مسعود ﷺ.

(٤) والصحيح أنها عامة في كل كافر.

(٥) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار، وذلك كسر الذال والثاء، لإجماع الحجة من القراء عليه. وقال الشوكاني في «فتح القدير»: والضميران على قراءة الجمهور في «يعذب» و«يوتق» مبنيان للفاعل، لله عز وجل، قال: وقرأ الكسائي على البناء للمفعول فيها، فيكون الضميران راجعين إلى الإنسان، أي: لا يعذب كعذاب ذلك الإنسان أحد، ولا يوتق جوثاقه أحد، والمراد بالإنسان الكافر.

(٦) هي بئر بالمدينة.

(٧) قال القرطبي: والصحيح أنها عامة في كل نفس مؤمن مخلص طائع.

(٨) سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن.

(٩) وقال الألوسي رحمه الله في «روح البیان» ٩/٣٧٠: ارجعي، أي: من حيث حوسبت إلى محل عنايته تعالى وموقف كرامته عز وجل لك أولاً، وهذا لأن للمعدة قبل الحساب كما يفهم من الأخبار موقفاً في المحشر مخصوصاً بكرمهم الله تعالى به لا يجدون فيه ما يجده غيرهم في مواقفهم من النسب، ومنه ينادي الواحد بعد الواحد للحساب، فمنى كان هذا القول عند تمام الحساب اقتضى أن يكون المعنى ما ذكر.

قوله تعالى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (١) أي: في جملة عبادي المصطفين. قال أبو صالح: يقال لها عند الموت: ارجعي إلى ربك، فإذا كان يوم القيامة قيل لها: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢) وقال الفراء: ادخلي مع عبادي. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبي بن كعب، وابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران: «في عبدي» على التوحيد<sup>(١)</sup>. قال الزجاج: فعلى هذه القراءة - والله أعلم - يكون المعنى: ارجعي إلى ربك، أي: إلى صاحبك الذي خرجت منه، فادخلي فيه<sup>(٢)</sup>.



(١) في «البحر المحيط»: وقرأ الجمهور ﴿فِي عِبَادِي﴾ جمعاً، وابن عباس، وعكرمة، والضحاك، ومجاهد، وأبو صالح، والكلبي، وأبو شيخ الهنائي، واليماني ﴿فِي عِبْدِي﴾ على الأفراد. قال الطبري: والصواب من القراءة في ذلك ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢) بمعنى: فادخلي في عبادي الصالحين، لإجماع الحجة من القراء عليه.

(٢) والظاهر الأول، قال ابن كثير: ﴿وَأَنْتَ أَكْثَرُ النَّاصِحِينَ﴾ (٣) أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ إِلَىٰ جِوَارِهِ وَثَوَابِهِ وَمَا أَعَدَّ لِعِبَادِهِ فِي جَنَّةِ ﴿رَائِيَّةٍ﴾ أَي فِي نَفْسِهَا ﴿رَبِّيَّةٍ﴾ أَي قَدْ رَضِيَتْ عَنِ اللَّهِ وَرَضِيَ عَنْهَا وَأَرْضَاهَا ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٤) أَي فِي جَمَلَتِهِمْ ﴿فَادْخُلِي جَنَّاتِي﴾ قَالَ: وَهَذَا يُقَالُ لَهَا عِنْدَ الْاِحْتِضَارِ، وَفِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَيْضاً، كَمَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَشْرُونَ الْمُؤْمِنَ عِنْدَ اِحْتِضَارِهِ وَعِنْدَ قِيَامِهِ مِنْ قَبْرِهِ، فَكَذَلِكَ هَاهُنَا.

## سورة البلد

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَالْوَالِدِ وَمَا وَدَّ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَحْسَبُ أَنْ أَنْ يَقْدِرَ عَلَيَّ أَمْدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بِنَاءَ ﴿٦﴾ أَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَّا يَجْعَلَ لِرَبِّ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَسَاءَ مَا وَصَفَتِ ﴿٩﴾ وَعَدِيَّتُهُ التَّجَدِّي ﴿١٠﴾﴾  
قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ قال الزجاج: المعنى: أقسم. و﴿لَا﴾ دخلت توكيداً؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمُوكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٢٩] وقرأ عكرمة، ومجاهد، وأبو عمران، وأبو العالية: «لأُقْسِمُ»<sup>(١)</sup> قال الزجاج: وهذه القراءة بعيدة في العربية، وقد شرحنا هذا في أول «القيامة».

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾﴾ فيه ثلاثة أقوال: و﴿الْبَلَدِ﴾ هاهنا: مكة<sup>(٢)</sup>. أحدها: حلُّ لك ما صنعت في هذا البلد من قتل<sup>(٣)</sup> أو غيره، قاله ابن عباس، ومجاهد. قال الزجاج: يقال: رجل حلٌّ، وحلال، ومُحِلٌّ. قال المفسرون: والمعنى: إن الله<sup>(٤)</sup> تعالى وعد نبيه<sup>(٥)</sup> أن يفتح مكة على يديه بأن يُجْلِّها له، فيكون فيها حلالاً. والثاني: فأنت مُحِلٌّ بهذا البلد غير مُخْرَم في دخوله، يعني: عام الفتح، قاله الحسن، وعطاء. والثالث: أن المشركين بهذا البلد يستحلون إخراجك<sup>(٦)</sup> وقتلك<sup>(٧)</sup>، ويحرّمون قتل الصيد، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدِ وَمَا وَدَّ ﴿٣﴾﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه آدم وما ولد، قاله الحسن، ومجاهد، والضحاك، وقتادة. والثاني: أولاد إبراهيم، وما ولد: ذريته<sup>(٨)</sup>، قاله أبو عمران الجوني. والثالث: أنه عامٌّ في كل والدٍ وما ولد، حكاه الزجاج<sup>(٩)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذا جواب القسم. وفيمن عنى بالإنسان خمسة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: أنه أبو الأشدين الجمحي<sup>(١٠)</sup>، وقد سبق ذكره، [المدر: ٢٩، والانفطار: ٥] قاله الحسن. والثالث: أنه الحارث بن عامر بن نوفل، وذلك أنه أذنب ذنباً، فأمره النبي ﷺ بالكفارة، فقال: لقد ذهب مالي

(١) في الأصل: لا أقسم.

(٢) قال القرطبي: أي أقسم بالبلد الحرام الذي أنت فيه لكرامتك عليّ وحتى لك. وقال ابن كثير: هذا قسم من الله تبارك وتعالى بمكة أم القرى في حال كون الساكن فيها حلالاً، ليبيّ على عظمة قدرها في حال إحرام أهلها.

(٣) في الأصل: قتل. (٤) في الأصل: إن شاء الله.

(٥) وعد نبيه.

(٦) عبارة الأصل: «أنه حل عند المشركين بهذا البلد يستحلون إخراجك».

(٧) في الأصل: وقتلك.

(٨) في الأصل: وما ولد: محمد ﷺ، والتصويب من الطبري، والقرطبي، وابن كثير. قال الشوكاني والألوسي: وقيل: الوالد: إبراهيم، والولد: إسماعيل ومحمد ﷺ.

(٩) وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري. قال ابن كثير: وقال مجاهد، وأبو صالح، وقتادة، والضحاك، وسفيان الثوري، وسعيد بن جبيرة، والسدي، والحسن البصري، وخصيف، وشرحيل بن سعيد وغيرهم: يعني بالوالد: آدم، وما ولد: ولده، قال: وهذا الذي ذهب إليه مجاهد حسن قوي، لأنه تعالى لما أقسم بأهْلِ القرى وهي المساكن، أقسم بعده بالساكن وهو آدم أبو البشر وولده.

(١٠) وجاء في القرطبي: قال الكلبي: إن هذا نزل في رجل من بني جمح كان يقال له: أبو الأشدين. وكان يأخذ الأديم المكاظي فيجعل تحت قدميه فيقول: من أزالني عنه فله كذا، فيجذبه عشرة حتى يمتزق ولا تزول قدماء، وكان من أعداء النبي ﷺ وفيه نزل ﴿أَحْسَبُ أَنْ أَنْ يَقْدِرَ عَلَيَّ أَمْدٌ ﴿٥﴾﴾ يعني لقوته. وفي «الاشتقاق» لابن دريد ٢٥١: ومن رجالهم (أي: رجال بني سعد بن زيد مناة بن تميم) سنان بن خالد الأشد، وسمي الأشد، لشجاعته، وهو كذلك في «شرح القاموس».

في الكفارات، والنفقات منذ<sup>(١)</sup> دخلت في دين محمد، قاله مقاتل. والرابع: آدم ﷺ، قاله ابن زيد. والخامس: الوليد بن المغيرة، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿فِي كِبْرٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: في نَصَبٍ، رواه الوابي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو عبيدة، فإنهم قالوا: في شدة. قال الحسن: يكابد الشكر على السراء والصبر على الضراء، لأنه لا يخلو من أحدهما<sup>(٢)</sup>، ويكابد مصائب الدنيا، وشدائد الآخرة. قال ابن قتيبة: في شدة غلبة ومكابدة لأمر الدنيا والآخرة<sup>(٣)</sup>، فعلى هذا يكون من مكابدة الأمر، وهي معاناته. والثاني: أن المعنى: خلق متصباً يمشي على رجلين<sup>(٤)</sup>، وسائر الحيوان غير منتصب، رواه مقسم عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والضحاك، وعطية، والفراء، فعلى هذا يكون معنى الكبد: الاستواء والاستقامة. والثالث: في وسط السماء، قال ابن زيد: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني: آدم ﴿فِي كِبْرٍ﴾ أي: في وسط السماء<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ أَنْ أَنْ يَبَدِّلَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ يعني الله ﷻ أي: [أيحسب أن] لن نقدر على بعثه، ومعاقبته؟! ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بَدَأَ﴾ أي: كثيراً، قال أبو عبيدة: هو فعل من التبدد<sup>(٦)</sup>، وهو المال الكثير يعضه على بعض. قال ابن قتيبة: وهو المال المتبدد، كأنَّ بعضه على بعض. قال الزجاج: وهو فعل للكثرة<sup>(٧)</sup>، كما يقال: رجل حُطِمَ: إذا كان كثير الحطم. وقرأ أبو بكر الصديق ﷺ، وعائشة، وأبو عبد الرحمن، وقتادة، وأبو العالية، وأبو جعفر «لَبَدَأَ» بضم اللام، وتشديد الباء مفتوحة. وقرأ عمر بن الخطاب ﷺ، وأبو المتوكل، وأبو عمران «لَبَدَأَ» بفتح اللام وتسكين الباء خفيفة. وقرأ عثمان بن عفان، والحسن، ومجاهد «لَبَدَأَ» برفع اللام والباء وتخفيفهما. وقرأ عليّ وابن أبي الجوزاء «لَبَدَأَ» بكسر اللام، وفتح الباء مخففة. وفيما قال لأجله ذلك قولان: أحدهما: أنه أراد: أهلكت ما لا كثيراً في عداوة محمد، قاله ابن السائب، فكانه استطال بما أنفق. والثاني: أنفقت في سبيل الله وفي الكفارات ما لا كثيراً، قاله مقاتل. فكانه ندم على ما أنفق<sup>(٨)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ يعني الله ﷻ. والمعنى: أيظن أن الله لم يرَ نفقته، ولم يُخصِها؟! وكان قد ادعى ما لم ينفق.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَمْ عَيْنَيْنِ﴾ والمعنى: ألم نعمل به ما يدل على أن الله قادر على بعثه؟!.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَيْتَهُ أَتَعْذِيبُنِي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: سبيل الخير والشر، قاله علي، والحسن، والفراء. وقال ابن قتيبة: يريد طريق الخير والشر. وقال الزجاج: النجدان: الطريقان الواضحان. والنجد: المرتفع من الأرض،

(١) في الأصل: منه، والتصحيح من «القرطبي».

(٢) في الأصل: في شدة عليه ومكابده من أمور الدنيا والآخرة، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة.

(٣) في الأصل: على رجله، وما أثبتاه من «الطبري».

(٤) أصل الكبد: الشدة، ومنه تكبد اللين: غلظ وخشَّ واشتد، ومنه الكبد، لأنه دم تغلظ واشتد. ويقال: كابدت هذا الأمر: قاسيت شدته، قال لبيد يري أخاه:

يَا عَيْنُ هَلْ أَلَا بِكَيْتِ أَرْبَدَ إِذْ      نَمْنَا وَقَامَ الْخَصْبُومُ فِي كَيْبِ

فقوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كِبْرٍ﴾ أي: في تعب ومشقة، والله سبحانه قد جعل حياة الإنسان سلسلة من الجهاد متصلة الحلقات، وجعلها مبتدأة بالجهاد والمشقة، ومنتهية بهما أيضاً، فهو ما يزال يقاسي من المشقة الوأناً وضروباً مختلفة منذ نشأته في بطن أمه، ومن استهلاله صارخاً إلى أن يكبر ويصير رجلاً، وفي هذا العهد تزداد مشقاته، ويكثر عليه الجهد، فمن تحصيل رزقه إلى تربية أولاده، ومن جهاد نفسه ورياضتها على البر والتقوى إلى مقارعة خطوب الدهر ونوازله، ومن الصبر على البلاء إلى الخضوع إلى رب الأرض والسماء، ومن الاجتهاد في المعرفة إلى مصابرة النفس على الطاعة، ثم هو بعد ذلك كله يمرض ويموت، ويلقي في قبره وفي آخره من المشاق والمتاعب ما لا يقدر عليه إلا بتيسير الله سبحانه، وكان هذا هو المشار إليه بـ«في» التي تدل على الظرفية في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كِبْرٍ﴾.

(٦) زيادة ليست في الأصل.

(٧) في الأصل: فعل الكثير، والتصحيح من «فتح القدير» للشوكاني نقلاً عن الزجاج.

(٨) لقد ذكر المصنف قبل قليل قول مقاتل بلفظ: لقد ذهب مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد، وهو كذلك في «القرطبي» وغيره. قال القرطبي: وهذا القول منه يحتمل أن يكون استطالة بما أنفق، فيكون طغياناً منه، أو أسفاً عليه، فيكون ندماً منه.

فالمعنى: ألم نُعرفه طريق الخير والشر كَتَيْبَيْنِ الطريقتين العاليتين. والثاني: سبيل الهدى والضلال، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هو سبيل الشقاوة والسعادة. والثالث: الثديان ليتغذى بلبنهما، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال ابن المسيب، والضحاك، وقتادة<sup>(١)</sup>.

﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿٦٧﴾ فَكُ رَقِيبَةً ﴿٦٨﴾ أَوْ لِعُنَّتْ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَرَ ﴿٦٩﴾ يَمِيمًا ذَا مَقَرَّبَةٍ ﴿٧٠﴾ أَوْ مَسِيكًا ذَا مَقَرَّبَةٍ ﴿٧١﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَّصَّوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَّصَّوْا بِالرِّحْمَةِ ﴿٧٢﴾ أُولَئِكَ أَحَبُّ إِلَيْنَا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا بَيْنَهُمْ وَأَحْسَبُ الشَّقَةِ ﴿٧٤﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ قال أبو عبيدة: فلم يقتحم العقبة [في الدنيا]<sup>(٢)</sup>. وقال ابن قتيبة: فلا هو اقتحم العقبة. قال الفراء: لم يضم إلى قوله تعالى: فلا اقتحم العقبة كلاماً آخر فيه «لا»، والعرب لا تكاد تفرّد «لا» في الكلام حتى يعيدوها<sup>(٣)</sup> عليه في كلام آخر؛ كقوله تعالى: ﴿فَلَا مَدَدَ لَهَا مَكَلٌ﴾ [القيامة: ٣١]، ﴿وَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢]. ومعنى: «لا» مأخوذ من آخر هذا الكلام، فاكتمى بواحدة من الأخرى، ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة، فقال: ﴿فَكُ رَقِيبَةً﴾. ﴿أَوْ لِعُنَّتْ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَرَ﴾ ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ففسرها بثلاثة أشياء، فكأنه كان في أول الكلام: فلا فعل ذا، ولا ذا. وذهب ابن زيد في آخرين إلى أن المعنى: أفلا اقتحم العقبة؟ على وجه الاستفهام، والمعنى: فهل أنفق ماله في فك الرقاب والإطعام ليجاوز بذلك العقبة؟ فأما الاقتحام<sup>(٤)</sup> فقد بيّناه في [ص: ٥٩]. وفي العقبة سبعة أقوال: أحدها: أنه جبل في جهنم، قاله ابن عمر. والثاني: عقبة دون الجسر، قاله الحسن. والثالث: سبعون دركة<sup>(٥)</sup> في جهنم، قاله كعب. والرابع: الصراط، قاله مجاهد، والضحاك. والخامس: نار دون الجسر، قاله قتادة. والسادس: طريق النجاة، قاله ابن زيد. والسابع: أن ذكر العقبة هاهنا مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر، فجعله كالذي يتكلم بصعود العقبة. يقول: لم يحمل على نفسه المشقة بعثت الرقبة والإطعام، ذكره علي بن أحمد النيسابوري في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ قال سفيان بن عيينة: كل ما فيه ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾، فقد أخبره به، وكل ما فيه ﴿وَمَا يَدْرِيكَ﴾ فإنه لم يخبره به. قال المفسرون: المعنى: وما أدراك ما اقتحام العقبة؟ ثم بيّنه فقال تعالى: ﴿فَكُ رَقِيبَةً﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، إلا عبد الوارث، والكسائي، والداجوني عن ابن ذكوان ﴿فَكُ﴾ بفتح الكاف ﴿رَقِيبَةً﴾ بالنصب، «أو أطعم» بفتح الهمزة والميم وسكون الطاء من غير ألف. وقرأ عاصم، وابن عامر، ونافع، وحزمة ﴿فَكُ﴾ بالرفع «رقبة» بالخفض، «أو إطعام» بالألف. ومعنى فك الرقبة: تخليصها من أسر الرق، وكل شيء أطلقته فقد فككته<sup>(٦)</sup>. ومن قرأ ﴿فَكُ رَقِيبَةً﴾ على الفعل، فهو تفسير اقتحام العقبة بالفعل، واختاره الفراء؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قال ابن قتيبة: والمسغبة: المجاعة. يقال: سَجَبٌ يَسْجَبُ سُجُوبًا: إذا جاع ﴿يَمِيمًا ذَا مَقَرَّبَةٍ﴾ أي: ذا

(١) والصواب القول الأول كما قال ابن جرير. وقال: والثديان وإن كانا سبيلي اللبن، فإن الله تعالى ذكره إذ عدد على العبد نعمه بقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا الْإِنْسَانَ مِن لَّدُنْهُ أَنْشَأَ بَيْنَ يَدَيْهِ مَكِينًا سِيمًا بَعِيرًا﴾ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ إنما عدد عليه هدايته إياه إلى سبيل الخير من نعمه، فكذلك قوله: ﴿وَمَكَتَنَّهُ﴾ أَلْتَجَنَّبُ ﴿﴾.

(٢) زيادة من «مجاز القرآن» لأبي عبيدة، يريد أن «لا» بمعنى «لم».

(٣) في الأصل: والعرب لا تكاد تقرر «لا» في الكلام حتى يعيدوها، والتصحيح من «القرطبي».

(٤) الاقتحام: الدخول في الأمر الشديد، وأصله القحم، وهي المهالك والأمر العظيم، يقال: قحم في الأمر قحوماً: رمى نفسه من غير روية، والقحمة: المهلكة والسنة الشديدة، يقال: أصابت الأعراب القحمة: إذا أصابهم قحط، فدخلوا الرفيف.

(٥) وفي الطبري وابن كثير: درجة. قال في «اللسان»: قال أبو عبيدة: جهنم دركات، أي منازل وأطباق، وقال غيره: الدركات: بعضها تحت بعض، قال الأزهري: والدرجات: منازل ومراقي بعضها فوق بعض، فالدركات ضد الدرجات. وقال الزبيدي في «تاج العروس شرح القاموس»: وقال المصنف (يعني صاحب القاموس) في «البيانات»: الدرك: اسم في مقابلة الدرج، بمعنى أن الدرج مراتب باعتبار الصعود، والدرك مراتب باعتبار الهبوط، ولهذا عبروا عن منازل الجنة بالدرجات، وعن منازل جهنم بالدركات.

(٦) في الأصل: فكته، وروى مسلم في «صحيحه» ١١٤٧/٣ عن أبي هريرة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يعثق فرجه بفرجه» رواه بمعناه أحمد والبخاري.

قراءة<sup>(١)</sup> ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾ أي: ذا فقر كأنه لصق بالتراب<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: هو المطروح في التراب لا يقية شيء. ثم بين أن هذه القُرْب إنما تنفع مع الإيمان بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ و«ثم» هاهنا بمعنى الواو، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِدٌ﴾ [يونس: ٤٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَتَوَّاصُوا بِالصَّبْرِ﴾ على فرائض الله وأمره ﴿وَتَوَّاصُوا بِالرَّحْمَةِ﴾ أي بالتراحم بينهم. وقد ذكرنا أصحاب الميمنة والمشامة في [الواقعة: ٧، ٨]. قال الفراء: و«المؤصدة» المطبقة. قال مقاتل: يعني أبوابها عليهم مطبقة فلا يفتح لها باب، ولا يخرج منها غم، ولا يدخل فيها روح آخر الأبد. وقال ابن قتيبة: يقال: أُوْصِدْتُ الباب وأصدته: إذا طبقت. وقال الزجاج: المعنى: أن العذاب مطبق عليهم. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «مُؤْصِدَةٌ» بغير همز هاهنا، وفي [الهمزة: ٨] وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وحفص عن عاصم بالهمز في الموضعين.



(١) روى الإمام أحمد عن سلمان بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان، صدقة وصلية» ورواه الترمذي والنسائي وهو حديث صحيح.

(٢) تقول: تَرَبَّ الرجل يَتَرَبُّ تَرَبًا ومترية: إذا افتقر حتى لصق بالتراب، وتقول: أترب فلان، إذا كثر ماله حتى صار كالتراب في الكثرة.



## سورة الشمس

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالشَّمْسُ وَرُحْمَهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرُ إِذَا لِلنَّهَارِ إِذَا جَلَّتْهَا ﴿٢﴾ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّتْهَا ﴿٣﴾ وَاللَّيْلُ إِذَا يَفْسَتْهَا ﴿٤﴾ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَتْهَا ﴿٥﴾ وَالْأَرْضُ وَمَا حَمَلَتْهَا ﴿٦﴾ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلَمَتْهَا حُجُورَهَا وَتَقَوَّاهَا ﴿٨﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَرُحْمَهَا﴾ (١) في المراد «بضحائها» ثلاثة أقوال: أحدها: ضروها، قاله مجاهد، والزجاج. والضحي: حين يصفو ضوء الشمس بعد طلوعها. والثاني: النهار كله، قاله قتادة، وابن قتيبة. والثالث: حرها، قاله السدي، ومقاتل<sup>(١)</sup>. ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا لِلنَّهَارِ﴾ (٢) فيه قولان: أحدهما: إذا تبعها، قاله ابن عباس في آخرين. ثم في وقت أتباعه لها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه في أول ليلة من الشهر يرى القمر إذا سقطت الشمس، قاله قتادة. والثاني: أنه في الخامس عشر يطلع القمر مع غروب الشمس، حكاه الماوردي. والثالث: أنه في النصف الأول من الشهر إذا غربت تلاها القمر في الإضاءة، وحملها في النور، حكاه علي بن أحمد النيسابوري. والقول الثاني: إذا ساواها، قاله مجاهد. وقال غيره: إذا استدار، فتلا الشمس في الضياء والنور، وذلك في الليالي البيض.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّتْهَا﴾ (٣) في المكني عنها قولان: أحدهما: أنها الشمس، قاله مجاهد، فيكون المعنى: والنهار إذا بين الشمس، لأنها تتبين إذا انبسط النهار. والثاني: أنها الظلمة، فيكون كناية عن غير مذكور، لأن المعنى معروف، كما تقول: أصبحت باردة، وهبت شمالاً، وهذا قول الفراء، واللغويين<sup>(٢)</sup>. ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَفْسَتْهَا﴾ (٤) أي: يغشى الشمس حين تغيب تظلم الآفاق.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَتْهَا﴾ (٥) في ﴿وَمَا﴾ قولان: أحدهما: بمعنى «من» تقديره «ومن بناها»، قاله الحسن، ومجاهد، وأبو عبيدة، وبعضهم يجعلها بمعنى الذي. والثاني: أنها بمعنى المصدر، تقديره: وبنائها، وهذا مذهب قتادة، والزجاج. وكذلك القول في ﴿وَمَا حَمَلَتْهَا﴾ (٦) وقد قرأ أبو عمران الجوني في آخرين «ومن بناها» ومن طحاها «ومن سواها» كله بالنون. قال أبو عبيدة: ومعنى «طحاها»: بسطها يميناً وشمالاً، ومن كل جانب<sup>(٣)</sup>. قال ابن قتيبة: يقال: خَيْرٌ طَاحَ<sup>(٤)</sup>، أي: كثير متسع. وفي المراد «بالنفس» هانئا قولان: أحدهما: آدم، قاله الحسن. والثاني: جميع النفوس، قاله عطاء<sup>(٥)</sup>. وقد ذكرنا معنى «سَوَّاهَا» في قوله تعالى: ﴿فَسَوَّيْتُكَ فَعَدَلَكَ﴾ [الانفطار: ٧] ﴿فَأَلَمَتْهَا حُجُورَهَا﴾

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: أقمس جل ثناؤه بالشمس ونهارها، لأن ضوء الشمس الظاهرة هو النهار.

(٢) وقال ابن كثير: ولو أن هذا القائل تأول ذلك بمعنى «وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّتْهَا» أي البسيطة لكان أولى، ولصح تأويله في قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَفْسَتْهَا﴾ (٤) فكان أجود وأقوى، والله أعلم، ولهذا قال مجاهد: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّتْهَا﴾ (٣) إنه كقوله تعالى: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّتْهَا﴾ (٣). قال: وأما ابن جرير فاختار عود الضمير في ذلك كله على الشمس لجران ذكرها.

(٣) قال ابن كثير: وقال مجاهد، وقاتة، والضحاك، والسدي، والترمذي، وأبو صالح، وابن زيد: طحاها: بسطها، وهو أشهر الأقوال، وعليه الأكثر من المفسرين، وهو المعروف عند أهل اللغة، قال الجوهري: طحوته مثل دحوته، أي: بسطته، والمعنى بسطها لانتراشها وازدراعها والضرب في أكتافها.

(٤) الذي في «غريب القرآن»: حمي طاح. قال في «القاموس»: والطاحي: الذي ملا كل شيء كثرة.

(٥) قال ابن كثير: أي: خلقها سوية مستقيمة على الفطرة القوية، كما قال تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا رُوحَنَا فِي تَبَّتْهَا رُوحُكَ فَكَأَنَّكَ كَفَرًا بَدَّلَ إِلَٰهًا سِوَاكَ لِتُكْفَرُوا لَهُمْ لَكِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرِحْتَ بِأَنَّكَ كَافِرٌ يَكْفُرُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٨] وقال رسول الله ﷺ: لكل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاه؟ أخرجه من رواية أبي هريرة. وفي «صحيح مسلم» من رواية عياض بن حمار المجاشعي عن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله عز وجل: إني خلقته عبدي ففأهه الشياطين فاجتالهم عن دينهم».

وَقَوْلَهَا ﴿١٠﴾ الإلهام: إيقاع الشيء في النفس. قال سعيد بن جبير: ألزمتها فجورها وتقواها<sup>(١١)</sup>. وقال ابن زيد: جعل ذلك فيها بتوفيقه إياها للتقوى، وخذلانه إياها للفجور<sup>(١٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَا﴾ ﴿١١﴾ قال الزجاج: هذا جواب القسم. والمعنى: لقد أفلح، ولكن اللام حذفت لأن الكلام طال، فصار طوله عوضاً منها. قال ابن الأنباري: جوابه محذوف. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قد أفلحت نفس زكاها الله ﷻ، قاله ابن عباس، ومقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: قد أفلح من رزق نفسه بطاعة الله وصالح الأعمال، قاله قتادة، وابن قتيبة. ومعنى ﴿رَزَقْنَا﴾: أصلحها وطهرها من الذنوب. ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّنَهَا﴾ ﴿١٢﴾ فيه قولان كالذي قبله. فإن قلنا: إن الفعل لله، فمعنى ﴿دَسَّنَهَا﴾: خذلها، وأحمّلها، وأخفى محلها، [بالكفر والمعصية] ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح. وإن قلنا: الفعل للإنسان، فمعنى ﴿دَسَّنَهَا﴾: أخفاها بالفجور. قال الفراء: ويروى أن ﴿دَسَّنَهَا﴾ دَسَّسَهَا لأن البخيل يخفي منزله وماله. وقال ابن قتيبة: المعنى: دسى نفسه، أي: أخفاها بالفجور والمعصية. والأصل من دَسَّسْتُ فقلبت السين ياءً، كما قالوا: قَصَّيْتُ أظفاري، أي: قصصتها. فكان التَطْفُّعُ<sup>(١٣)</sup> بارتكاب الفواحش دَسَنَ نفسه<sup>(١٤)</sup>، وقمعها، ومُضْطَنِعُ المعروف شهر نفسه ورفعها، وكانت أجواد العرب تنزل الرُّبَا للشهرة. وللثام تنزل الأطراف لتخفي أماكنها<sup>(١٥)</sup>. وقال الزجاج: معنى ﴿دَسَّنَهَا﴾ جعلها قليلة خسيصة.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيْهَا﴾ ﴿١١﴾ إِذْ أُنبِئَتْ أَشْقَىٰ ﴿١٢﴾ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةٌ لِلَّهِ سَمِيَةٌ ﴿١٣﴾ فَكَذَّبُوهَا فَمَقَرَّوْهَا فَدَسَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَدِيهِمْ سَمَوْنَهَا ﴿١٤﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبَىٰ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيْهَا﴾ ﴿١١﴾ أي: كذبت رسولها بطغيانها<sup>(١٦)</sup>. والمعنى: أن الطغيان حملهم على التكذيب. قال الفراء: أراد بطغواها: طغيانها، وهما مصدران، إلا أن الطغوى أشكل برؤوس الآيات، فاختر لذلك. وقيل: كذبوا العذاب ﴿إِذْ أُنْبِئَتْ﴾ أي: انتدب<sup>(١٧)</sup> ﴿أَشْقَىٰ﴾ وهو: عاقر الناقة لعقرها<sup>(١٨)</sup> ﴿فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ﴾ وهو

(١) بمعنى أن الله تعالى خلق في المؤمن التقوى، وفي الكافر التجور، فالخلق لله، والإنسان قادر على سلوك أيهما شاء ومخير فيه، وبذلك الاختيار للخير أو الشر يناب أو يعاقب. قال ابن جرير الطبري: ﴿فَأَلَمْنَا لِيُزَكَّا وَتَقْوَىٰ﴾ ﴿١١﴾ فيبين لها ما ينبغي لها أن تأتي أو تذر من خير أو شر، أو طاعة أو معصية. وقال الشوكاني في فتح القدير: أي عرفها وأفهمها حالهما وما فيهما من الحسن والقيح.

(٢) إن الله سبحانه وتعالى أودع في نفس الإنسان خصائص القدرة على إدراك الخير والشر، والهدى والضلال، والحق والباطل، ليختار أيهما شاء، ففي طبيعة هذا الاستعداد المزوج لسلوك أي الطريقين شاء؛ وقد منحه الله عز وجل القدرة على سلوك أيهما شاء ﴿وَمَذَّيْنَةَ النَّجَاتِينَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّا شَاكِرُونَ﴾ ﴿١٢﴾، وزود الإنسان باستعدادات متساوية للخير والشر، والهدى والضلال، فهو قادر على التمييز بين ما هو خير وما هو شر، وقادر على توجيه نفسه إلى الخير والشر على السواء، وهذه القدرة كامنة في نفسه، يعبر عنها القرآن تارة بالإلهام ﴿فَأَلَمْنَا لِيُزَكَّا وَتَقْوَىٰ﴾ ﴿١١﴾ وتارة بالهداية ﴿وَمَذَّيْنَةَ النَّجَاتِينَ﴾ ﴿١٢﴾، فهي كامنة بصورة استعدادات، والآيات القرآنية والرسائل الإلهية والتوجيهات توظف هذه الاستعدادات وتوجهها، ولكنها لا تخلق الاستعداد خلقاً جديداً، لأنها مخلوقة فطرة، وكائنة طبعاً، وكائنة إلهاماً، أضف إلى ذلك أن الله تعالى خلق في الإنسان قوة واعية مدركة، فمن استخدم هذه القوة في تزكية نفسه وتطهيرها وتنمية استعداد الخير فيها وتغلبه على استعداد الشر فقد أفلح وأنجح، ومن ظلم هذه القوة الواعية الصادرة وخباها وأضعفها فقد خاب وخسر ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَا﴾ ﴿١١﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّنَهَا﴾، والله عز وجل لم يدع الإنسان لاستعداد فطرته الإلهامي، ولا للقوة الواعية، بل أماته بالرسالات التي تضع له الموازين العادلة، وتكشف له من موجبات الإيمان ودلائل الهدى، وتجلو عنه غواشي الهوى فيظهر له الحق في صورته الصحيحة، وبذلك يتضح له الطريق وضوحاً كاشفاً لا شبهة فيه فتصرف القوة الواعية حينئذ من بصيرة وإدراك لحقيقة هذا الاتجاه الذي يختاره ويسير فيه. ولما كانت هذه النفس عرضة للتأثر والمغدير، فقد كان عليه الصلاة والسلام يدعو بقوله: «اللهم أنت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها» رواه أحمد ومسلم عن زيد بن أرقم ﷺ.

(٣) التطف: المنعم كما في «اللبيان».

(٤) في الأصل: نشها، وفي النسخة الاستنبولية: نفسه، وهو الصواب، وهو كذلك في «مشكل القرآن».

(٥) في الأصل: إمكانها، وما أثبتناه هو في النسخة الاستنبولية و«مشكل القرآن».

(٦) عبارة ابن قتيبة في «غريب القرآن»: كذبت الرسول إليها بطغيانها.

(٧) تقول: ندبت إلى كذا، فانندب، أي أمرته فامتثل، وفي الطبري: انندبت: ثار، وفي القرطبي: نهض، والانبعاث هو الإسراع.

(٨) وهو قدار بن سالف. روى البخاري في «صحيحه» (٥٤٢/٨) عن عبد الله بن زعمة أنه سمع النبي ﷺ يخطب وذكر الناقة والذي عقر، فقال رسول الله ﷺ: «﴿إِذْ أُنْبِئَتْ أَشْقَىٰ﴾ أثبت لها وجل عزير حارم منيع في رهطه مثل أبي زعمة» ورواه أحمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم.

صالح ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ قال الفراء: نصب الناقة على التحذير، وكل تحذير فهو نصب. قال ابن قتيبة: المعنى: احذروا ناقة الله وشربها. وقال الزجاج: المعنى: دَرُّوا ناقة الله ﴿و﴾ دَرُّوا ﴿سِقْيَاهَا﴾. قال المفسرون: سقياها: شربها من الماء. والمعنى: لا تتعرضوا ليوم شربها ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ في تحذيره إياهم العذاب بعقرها ﴿فَمَقَرُّوْهَا﴾ وقد بينا معنى «العقر» في [الأعراف: ١٧٧]، ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: أطبق عليهم العذاب. يقال دمدمت على الشيء: إذا أطبقت فكررت الإطباق. وقال المؤرج<sup>(١)</sup>: الدمدمة: إهلاك باستئصال. وفي قوله تعالى: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ قولان: أحدهما: سَوَّى بينهم في الإهلاك<sup>(٢)</sup>، قاله السدي، ويحيى بن سلام. وقيل: سَوَّى الدمدمة عليهم. والمعنى: أنه أهلك صغيرهم، وكبيرهم. والثاني: سَوَّى الأرض عليهم. قال مقاتل: سَوَّى بيوتهم على قبورهم. وكانوا قد حفروا قبوراً فاضطجعوا فيها، فلما صيِّح بهم فهلكوا زُلزلت بيوتهم فوقعت على قبورهم<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر، «فلا يخاف» بالفاء، وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة والشام. وقرأ الباقون بالواو، وكذلك هي في مصاحف مكة، والكوفة، والبصرة. وفي المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله ﷻ، فالمعنى: لا يخاف الله من أحد تَبِعَهُ في إهلاكهم، ولا يخشى عقبي ما صنع، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنه الذي عقرها، فالمعنى: أنه لم يخف عقبي ما صنع، وهذا مذهب الضحاك والسدي، وابن السائب. فعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: إذ انبعث أشقاها وهو لا يخاف عقباها. والثالث: أنه نبي الله صالح لم يخف عقباها، حكاة الزجاج<sup>(٤)</sup>.



(١) في الأصل: المؤرج، وفي النسخة الاستنبولية: المؤرج، وهو تصحيف.

(٢) في الأصل: إهلاك، وما أبتناه من النسخة الاستنبولية.

(٣) قال ابن كثير: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ فجعل العقوبة نازلة عليهم على السواء، قال قتادة: بلنا أن أحمر ثمود لم يعقر الناقة حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم، وذكرهم وأنشاهم، فلما اشترك القوم في عقرها، دمدم الله عليهم بذنوبهم فسواها.

(٤) والقول الأول أزل لدلالة السياق عليه، كما قال ابن كثير، والله أعلم.

## سورة الليل

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّجِيدِ

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ (٢) ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ (٣) ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) ﴿فَمَا مَنَ أَعْمَلُ وَالْفَنَىٰ﴾ (٥) ﴿وَصَدَقَ الْيُسْتَكُمْ﴾ (٦) ﴿فَسَيِّئُ الْمَسْرِيُّ﴾ (٧) ﴿وَأَمَّا مَنْ يُحِبُّ وَيَسْتَفْتِي﴾ (٨) ﴿وَكَذَّبَ الْيُسْتَكُمْ﴾ (٩) ﴿فَسَيِّئُ الْمَسْرِيُّ﴾ (١٠) ﴿وَمَا يَتَّبِعُ عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) قال ابن عباس: يغشى بظلمته النهار. وقال الزجاج: يغشى الأفق، ويغشى جميع ما بين السماء والأرض، ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ (٢) أي: بان وظهر من بين الظلمة، ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ (٣) في «ما» قولان، وقد ذكرناهما عند قوله تعالى: ﴿وَمَا بَثَّهَا﴾ [الشمس: ٥]. وفي ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ قولان: أحدهما: آدم وحواء، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه عام، ذكره الماوردي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) هذا جواب القسم. قال ابن عباس: إن أعمالكم لمختلفة، عمل للجنة، وعمل للنار. وقال الزجاج: سعي المؤمن والكافر مختلف، بينهما بُعد<sup>(٢)</sup>. وفي سبب نزول هذه السورة قولان: أحدهما: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه اشترى بلالاً من أمية وأبي ابني خلف ببردنة عشرة أواق، فأعتقه، فأنزل الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) يعني: سعي أبي بكر، وأمية وأبي، قاله عبد الله بن مسعود<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن رجلاً كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال، وكان الرجل إذا صعد النخلة ليأخذ منها الثمر، فربما سقطت الثمرة، فياخذها صبيان الفقير، فينزل الرجل من نخلته حتى يأخذ الثمرة من أيديهم، فإن وجدها في قم أحدهم أدخل أصبعه حتى يخرجها، فشكا ذلك الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فلقي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة، فقال: «تعطيني نخلتك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة؟» فقال الرجل: إن لي نخلاً وما فيه نخلة أعجب إليّ منها، ثم ذهب الرجل، فقال رجل ممن سمع ذلك الكلام: يا رسول الله تعطيني نخلة في الجنة إن أنا أخذتها؟ قال: نعم، فذهب الرجل، فلقي صاحب النخلة، فسأومها منه، فقال له: أما شعرت أن محمداً أعطاني بها نخلة في الجنة؟ فقلت: ما لي نخلة أعجب إليّ منها، فقال له: أتريد بيعها؟ قال: لا، إلا أن أعطى بها ما لا أظنني أعطى، قال: ما منك؟ قال: أربعون نخلة، فقال: أنا أعطيك أربعين<sup>(٤)</sup> نخلة، فأشهد له ناساً، ثم ذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن النخلة قد صارت في ملكي، وهي لك، فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صاحب الدار، فقال: النخلة لك ولعيالك، فأنزل الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وقال عطاء: الذي اشتراها

(١) قال الشوكاني: والظاهر الموعوم.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٣/١ عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل الناس يفتنوا، فبائع نفسه فمعتقها، أو موبقها» أي: كل إنسان يسعى بنفسه، فمنهم من يبيعه الله بطاعته فيعتقها من العذاب، ومنهم من يبيعه للشيطان والهوى باتباعها فيوقفها، أي: يهلكها.(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٥، وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٥٨/٦ من رواية ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن عساکر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وذكره البهوي والخازن بغير سند.

(٤) في الأصل: أربعون، وهو خطأ، والتصحيح من النسخة الاستنبولية وكتب التفسير.

(٥) رواه ابن أبي حاتم والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٥ من طريق حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان العدني عن عكرمة عن ابن عباس، وهو حديث ضعيف؛ لضعف حفص بن عمر، والحكم بن أبان العدني، صدوق عابد له أوهام، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». والحديث ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير من رواية ابن أبي حاتم وقال في آخره: وهو حديث غريب جداً. وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٥٧/٦ من رواية ابن أبي حاتم بسند ضعيف. ومما يدل على ضعف سبب النزول هذا وعدم صحته، أن القصة كانت بالمدينة، وسورة «الليل» نزلت بمكة.

من الرجل أبو الدحداح، أخذها يحافظ له، فأنزل الله تعالى هذه الآيات إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسَانِكُمْ﴾ أبو الدحداح، وصاحب النخلة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ قال ابن مسعود: يعني: أبا بكر الصديق، هذا قول الجمهور<sup>(٢)</sup>. وقال عطاء: هو أبو الدحداح. وفي المراد بهذا العطاء ثلاثة أقوال: أحدها: أعطى من فضل ماله، قاله ابن عباس. والثاني: أعطى الله الصدق من قلبه، قاله الحسن. والثالث: أعطى حق الله عليه، قاله قتادة. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اتقى الله، قاله ابن عباس. والثاني: اتقى البخل، قاله مجاهد. والثالث: اتقى محارم الله التي نهى عنها، قاله قتادة. وفي «الحسن» ستة أقوال: أحدها: أنه «لا إله إلا الله»، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: الخلف<sup>(٣)</sup>، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: الجنة، قاله مجاهد. والرابع: نعم الله عليه، قاله عطاء. والخامس: بوعده الله أن يشبهه، قاله قتادة، ومقاتل. والسادس: الصلاة، والزكاة، والصوم، قاله زيد بن أسلم.

قوله تعالى: ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ ضم أبو جعفر سين «اليسرى» وسين «العسرى» وفيه قولان: أحدهما: للخير، قاله ابن عباس. والمعنى: يُيسر ذلك عليه. والثاني: للجنة، قاله زيد بن أسلم. ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ﴾ قال ابن مسعود: يعني بذلك أمية وأبي ابن خلف. وقال عطاء: هو صاحب النخلة. قال المفسرون: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ﴾ بالنفقة في الخير والصدقة. وقال قتادة: بحق الله ﷻ، ﴿وَأَسْتَفْتَى﴾ عن ثواب الله فلم يرغب فيه ﴿وَكَذَّبَ بِالنُّصَى﴾ وقد سبقت الأقوال فيها. وفي «العسرى» قولان: أحدهما: النار، قاله ابن مسعود. والثاني: الشر، قاله ابن عباس. والمعنى: سنهته للشر فيؤديه إلى الأمر العسير، وهو عذاب النار<sup>(٤)</sup>. ثم ذكر أن ما أمسكه من ماله لا ينفعه، فقال تعالى: ﴿وَمَا يَبْقَى عَنْهُ مَالُهُ﴾ الذي يخل به عن الخير ﴿إِذَا تَرَدَّى﴾ وفيه قولان: أحدهما: إذا تردى في جهنم، قاله ابن عباس، وقاتة. والمعنى: إذا سقط فيها. والثاني: إذا مات فتردى في قبره، قاله مجاهد.

﴿إِنَّ عَيْنَا لِلْهَدَى﴾ وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿١٧﴾ فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْفَلُحُ ﴿١٨﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٩﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٢٠﴾ وَسَيَجْزِيهَا اللَّهُ الَّذِي يَبْقَى مَالَهُ يَتَرَكُ ﴿٢١﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى ﴿٢٢﴾ إِلَّا ابْنَاءَ وَجْوَدٍ مِنَ الْأَهْلِ ﴿٢٣﴾ وَسَوْفَ يُرِضُ ﴿٢٤﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَيْنَا لِلْهَدَى﴾ قال الزجاج: المعنى: إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة ﴿وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي: فليطلبنا منا ﴿فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْفَلُحُ﴾ أي: توقد وتوهج ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾ يعني: المشرك ﴿الَّذِي كَذَّبَ﴾ الرسول ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الإيمان. قال أبو عبيدة: ﴿الْأَشْقَى﴾ بمعنى الشقي. والعرب تضع «أفعل» في موضع «فاعل». قال طرفة:

(١) ذكره البغوي في «تفسيره» من رواية علي بن حجر عن إسحاق بن نجيع الملطي عن عطاء، وإسحاق بن نجيع الملطي قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: كذبوه، وعطاء أرسله، وقد ورد التصريح باسم أبي الدحداح في رواية الواحدي في «أسباب النزول» حيث قال عن الشخص الذي اشتراها: ثم ذهب الرجل لفتي رجلاً هو ابن الدحداح كان يسمع الكلام من رسول الله ﷺ... الخ، وهو حديث ضعيف كما تقدم. قال الخازن: والصحيح أنها نزلت في أبي بكر الصديق وأميه بن خلف، لأن سياق الآيات يقتضي ذلك.

(٢) ونقل القرطبي قول ابن مسعود هذا عن عامة المفسرين. وروى الحاكم في «المستدرک» ٥٢٥/٢ من حديث زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن إسحاق قال: حدثني محمد بن عبد الله بن أبي عتيق عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال: قال أبو قحافة لأبي بكر: أراك تمنق رقاباً ضحافاً، فلو أنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجلاً جليداً يمنعونك ويقومون دونك، فقال أبو بكر: يا أبت إنني إنما أريد ما أريد، فأنزلت هذه الآيات ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ ﴿وَمَدَّ يَدَهُ﴾ ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ إلى قوله عز وجل: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ ﴿إِلَّا ابْنَاءَ وَجْوَدٍ مِنَ الْأَهْلِ﴾ ﴿كَسَبَتْ رِيضًا﴾ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، وسكت عليه الذهبي، ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٦ من حديث إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق به، ورواه ابن جرير الطبري ٢٢١/٣٠ وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٠٨/٦ من رواية ابن جرير وزاد نسبه لابن عساکر.

(٣) أي: بالخلف من الله تعالى على عطاءه.

(٤) قال ابن كثير: والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل يجازي من قصد الخير بالتوفيق له، ومن قصد الشر بالخذلان، وكل ذلك بقدر مقدر، والأحاديث الدالة على هذا المعنى كثيرة، وذكر منها ما رواه البخاري عن علي بن أبي طالب قال: كنا مع رسول الله ﷺ في بقيع الغرقد في جنازة، فقال: «ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار»، فقالوا: يا رسول الله أفلا تتكلم؟ فقال: «اعملوا لكل ميسر لما خلق له، ثم فرا: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ ﴿وَمَدَّ يَدَهُ﴾ ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِلْسِينَ﴾.

تَمَنَّى رَجَالٌ أَنْ أُمُوتَ وَإِنْ أُمُتَ فَمَلَكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ<sup>(١)</sup>  
قال الزجاج: وهذه الآية التي من أجلها زعم أهل الإرجاء<sup>(٢)</sup> أنه لا يدخل النار إلا كافر، وليس [الأمر] كما  
ظنوا. هذه نار موصوفة بعينها، ولأهل النار منازل. فلو كان [كل] من لا يشرك لا يعذب لم يكن في قوله تعالى:  
﴿وَيَقُولُ مَا دُونَ ذَلِكَ لَمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فائدة [وكان «ويغفر ما دون ذلك» كلاماً لا معنى له]<sup>(٣)</sup>.  
قوله تعالى: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا﴾ أي: يبعدها، فيجعل منها على جانب ﴿الآنق﴾ يعني: أبا بكر الصديق في قول جميع  
المفسرين ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾ أي: يطلب أن يكون عنه الله زاكياً، ولا يطلب الرياء، ولا السمعة ﴿وَمَا لِأَحَدٍ  
عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ أي: لم يفعل ذلك مجازاة ليد أشد إليه. وروى عطاء عن ابن عباس أن أبا بكر لما اشترى  
بلا لاً بعد أن كان يعذب قال المشركون: ما فعل أبو بكر ذلك إلا ليد كانت لبلال عنده، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ  
عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ إلا ابتغاء وجه ربه. قال الفراء: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ﴾ بمعنى «لكن»  
ونصب ﴿إِنِّيئاً﴾ على إضمار إنفاقه. فالمعنى: وما ينفق إلا ابتغاء وجه ربه.  
قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ أي: بما يُعطى في الجنة من الثواب<sup>(٤)</sup>.



- (١) هو في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٣٠١/٢، والطبري ٢٢٧/٣٠، والقرطبي ٨٨٠/٢٠.
- (٢) ويسمون المرجئة، وهم فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة، وسُموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي، أي أخره عنهم. وقيل: المرجئة: فرقة من المسلمين يقولون: الإيمان قول بلا عمل، كأنهم قدموا القول، وأرجؤوا العمل، أي أخروه، لأنهم يرون أنهم لو لم يصلوا ولم يصوموا لنجاهم إيمانهم.
- (٣) زيادة من القرطبي.
- (٤) زيادة من القرطبي، وروى البخاري في «صحيحه» (٢١٤/١٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى»، قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: «من أطعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى».
- (٥) ذكره القرطبي وغيره عن عطاء عن ابن عباس بغير سند.
- (٦) قال ابن كثير: ﴿ولسوف يرضى﴾ أي: ولسوف يرضى من أتصف بهذه الصفات. قال: وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، حتى إن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك، ولا شك أنه داخل فيها، وأولى الأمة بعمومها، فإن لفظها لفظ العموم، وهو قوله تعالى: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الآنق﴾ الذي يؤتي ماله يتزكى ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ ولكنه مقدم الأمة وسابقهم في جميع هذه الأوصاف وسائر الأوصاف الحميدة، فإنه كان صديقاً تقياً كريماً جواداً بذلاً لأمواله في طاعة مولاة ونصرة رسول الله ﷺ، فكم من دراهم ودنانير بذلها ابتغاء وجه ربه الكريم، ولم يكن لأحد من الناس عنده منه يحتاج إلى أن يكافئه بها، ولكن كان فضله وإحسانه على السادات والرؤساء من سائر القبائل، ولهذا قال له عروة بن مسعود وهو سيد تقيف يوم صلح الحديبية: أما والله لولا يد لك عندي لم أجرك بها لأجبتك. وكان الصديق قد أغلظ له في المقالة، فإذا كان هذا حاله مع سادات العرب ورؤساء القبائل، فكيف بمن عداهم؟! ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ إلا ابتغاء وجه ربه الكريم ﷺ، وفي «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قال: «من أنفق زوجين في سبيل الله دعه خزنة الجنة: يا عبد الله هذا خير» فمن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الضياع دعي من باب الريان، فقال أبو بكر: يا رسول الله ما على أحد يدعي من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعي منها كلها أحداً؟ قال: «نعم وأرجو أن تكون منهم».

## سورة الضحى

## وهي مكية كلها بإجماعهم

اتفق المفسرون: على أن هذه [السورة] نزلت بعد انقطاع الوحي مدة. ثم اختلفوا في سبب انقطاعه على ثلاثة أقوال: أحدها: أن اليهود سألوا رسول الله ﷺ عن ذي القرنين، وعن أصحاب الكهف، وعن الروح، فقال: سأخبركم غداً، ولم يقل: إن شاء الله، فاحتبس عنه الوحي. والثاني: لِقَلَّةِ النظافة في بعض أصحابه، وقد ذكرنا هذين القولين في سورة [مريم: ٦٥]. والثالث: لأجل جرو كان في بيته، قاله زيد بن أسلم<sup>(١)</sup>. وفي مدة احتباسه عنه أقوال قد ذكرناها في [مريم: ٦٦]. وروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث جُنْدُب قال: قالت امرأة من قريش للنبي ﷺ: «ما أرى شيطانك إلا قد ودَعَكَ»، فنزلت ﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾﴾<sup>(٢)</sup> جندب: هو ابن سفيان، والمرأة: يقال لها: أم جميل امرأة أبي لهب.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿٤﴾ وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ﴿٨﴾ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾﴾

وفي المراد «بالضحى» أربعة أقوال: أحدها: ضوء النهار، قاله مجاهد. والثاني: صدر النهار، قاله قتادة. والثالث: أول ساعة من النهار إذا ترخلت الشمس، قاله السدي، ومقاتل. والرابع: النهار كله، قاله الفراء. وفي معنى «سَجَىٰ» خمسة أقوال: أحدها: أظلم. والثاني: ذهب، روي عن ابن عباس. والثالث: أقبل، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: سكن، قاله عطاء، وعكرمة، وابن زيد. فعلى هذا: في معنى «سكن» قولان: أحدهما: استقر ظلامه، قال الفراء: «سَجَىٰ» بمعنى أظلم وركد في طولهِ. كما يقال: بَحْرٌ سَاجٌ، وَلَيْلٌ سَاجٌ، إذا ركد وأظلم. ومعنى: ركد: سكن. قال أبو عبيدة: يقال: ليلة ساجية، وساكنة، وشاكرة. قال الحادي:

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٥٤٥/٨: وجدت في «الطبري» بإسناد فيه من لا يعرف أن سبب نزولها وجود جرو كلب تحت سريره ﷺ لم يشعر به، فأبطأ عنه جبريل لذلك، وقصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب، بل شاذ مردود بما في «الصحيح» والله أعلم. وورد لذلك سبب ثالث، وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال: لما نزل على رسول الله ﷺ القرآن أبطأ عنه جبريل أياماً، فتغير بذلك، فقالوا: ودعه ربه وقلاه، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾. ومن طريق إسماعيل مولى آل الزبير قال: فتر الوحي حتى شق ذلك على النبي ﷺ وأحزنه، فقال: فقد خشيت أن يكون صاحبي قلاتي، فجاه جبريل بسورة «الضحى». وذكر سليمان التيمي في السيرة التي جمعها، ورواها محمد بن عبد الأعلى عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال: وقر الوحي فقالوا: لو كان من عند الله لتابع، ولكن الله قلاه، فأنزل الله: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾ و﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ بكاملهما، قال: وكل هذه الروايات لا تثبت، والحق أن الفترة المذكورة في سبب نزول «وَالضُّحَىٰ»، غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي، فإن تلك دامت أياماً، وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثاً، فاختلطتا على بعض الرواة. وتحرير الأمر في ذلك ما بيته، وقد أوضحت ذلك في التعمير لله الحمد، ووقع في «سيرة ابن إسحاق» في سبب نزول «وَالضُّحَىٰ» شيء آخر، فإنه ذكر أن المشركين لما سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين والروح وغير ذلك، وعدهم بالجواب ولم يستثن، فأبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة أو أكثر، فضاقت صدره وتكلم المشركون، فنزل جبريل بسورة «وَالضُّحَىٰ» ويجواب ما سألوا، ويقول تعالى: ﴿وَلَا تُقْرَأُ لِيُشَاقِقَهُ إِلَىٰ قَائِلٍ ذَلِكَ عَذَابٌ ﴿١﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، وذكر سورة «الضحى» هنا بعيد، لكن يجوز أن يكون الزمان في القصتين متقارباً، فضم بعض الرواة إحدى القصتين إلى الأخرى، وكل منهما لم يكن في ابتداء البعث، وإنما كان بعد ذلك بمدة، والله أعلم.

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» ٥٤٥/٨، ومسلم ١٤٢٣/٣، وأحمد في «المسنَد» ٣١٢/٤، وابن جرير الطبري ٢٣١/٣٠، والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٧، وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٣٦٠ وزاد نسبه للترمذي، والنسائي، والبيهقي وأبي نعيم معاً في «الدلائل» عن جندب بن عبد الله بن سفيان الجلي ﷺ.

يَا حَبَّبًا الْقَمْرَاءَ وَاللَّيْلُ السَّاحِ وَطُرُقٌ وَمَثَلُ مُلَاءِ النَّسَاجِ<sup>(١)</sup>

قال ابن قتيبة: ﴿سَجِينٌ﴾ بمعنى سكن، وذلك عند تناهي ظلامه وركوده. والثاني: سكن الخلق فيه، ذكره الماوردي. والخامس: امتد ظلامه، قاله ابن الأعرابي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ وقرا عمر بن الخطاب، وأنس، وعروة، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عتبة، وأبو حاتم عن يعقوب «مَا وَدَّعَكَ» بتخفيف الدال. وهذا جواب القسم. قال أبو عبيدة: ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ من التوديع كما يودع المفارق، و«مَا وَدَّعَكَ» مخففة من ودعه يدعه ﴿وَمَا قَلَّ﴾ أي: أبغض.

قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ قال عطاء: خير لك من الدنيا. وقال غيره: الذي لك في الآخرة أعظم مما أعطاك من الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ في الآخرة من الخير ﴿فَتَرْضَى﴾ بما تُعْطَى. قال علي والحسن: هو الشفاعة في أمته حتى يرضى. قال ابن عباس: عُرضَ على رسول الله ﷺ ما يُفْتَحُ على أمته من بعده كُفْرًا كُفْرًا، فُسِّرَ بذلك، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ و«لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ فيه قولان: أحدهما: جعل لك مأوى إذا ضَمَّكَ إلى عمك أبي طالب، فكفأك المؤونة، قاله مقاتل. والثاني: جعل لك مأوى لنفسك أغناك عن كفالة أبي طالب، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَرَوَّجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: ضالًّا عن معالم النبوة، وأحكام الشريعة، فهداك إليها، قاله الجمهور، منهم الحسن، والضحاك. والثاني: أنه ضلَّ وهو صبي صغير في شعاب مكة، فردَّه الله إلى جده عبد المطلب، رواه أبو الضحى عن ابن عباس. والثالث: أنه لما خرج مع مسيرة غلام خديجة أخذ إليس بزمام ناقته، فمدل به عن الطريق، فجاء جبريل، ففتح إليس نفخة وقع منها إلى الحبيشة، وردَّه إلى القافلة، فمنَّ الله عليك بذلك، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: أن المعنى: ووجدك في قوم ضلَّال، فهداك للتوحيد والنبوة، قاله ابن السائب. والخامس: ووجدك نسيأ، فهداك إلى الذكر. ومثله: ﴿أَنْ تَصِلَ إِسْدَهُمَا فَتُكْرَمَ إِسْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٧٢]، قاله ثعلب. والسادس: ووجدك خاملاً لا تُذْكَرُ ولا تُعْرَفُ، فهدى الناس إليك حتى عرفوك، قاله عبد العزيز بن يحيى، ومحمد بن علي الترمذي.

قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: ذا فقر. وأنشد:

وَمَا يَذْرِي الْفَقِيرُ مَنَى غِنَاءَهُ  
وَمَا يَذْرِي الْغَنِيُّ مَنَى يَسِيلِ<sup>(٤)</sup>

أي: يفتقر. قال ابن قتيبة: العائل: الفقير، كان له عيال، أو لم يكن. يقال: عال الرجل: إذا افتقر. وأعال: إذا كثر عياله.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْقَى﴾ قولان: أحدهما: رَضَّاكَ بما أعطاك من الرزق، قاله ابن السائب، واختاره الفراء. وقال:

(١) الرجز في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة، و«الكامل» ١٦١، و«الطبري» ٢٣٠/٣٠، و«القرطبي» ٩١/٢٠، و«اللسان» سجي.

(٢) قال الطبري: وأولى هذه الأقوال بالصواب عندي في ذلك قول من قال: معناه: واللَّيْلُ إذا سكن بأمله، وثبت بظلامه، كما يقال: بحر ساج: إذا كان ساكناً.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٢٣٢/٣٠ من رواية الإمام الأوزاعي عن إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر المخزومي عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عبد الله بن عباس، ورواه ابن أبي حاتم من طريقه به. قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس، ومثل هذا ما يقال عن توقيف. ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٨، و«الحاكم» ٥٢٦/٢ ورواه الطبراني في «الكبير». قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٩/٧: وإسناد الطبراني في «الكبير» حسن. وأورد السيوطي في «الدرر» ٣٦١/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، والبيهقي وأبي نعيم كلاهما في «الدلائل»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٤) البيت لأحبة بن الجلاح الأوسي، وهو في «جمهرة أشعار العرب» ١٢٥، و«معاني القرآن» للفراء ٢٥٥/١، و«الجمهرة» ١٩٣/٢، و«الطبري» ٧/٥٤٩، و«اللسان» عيل، و«مجاز القرآن» ٣٠٢/٢، و«القرطبي» ٩٩/٢٠.



لم يكن غناه عن كثرة المال، ولكن الله رَضَاهُ بما آتاه. والثاني: فأغناك بمال خديجة عن أبي طالب، قاله جماعة من المفسرين<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾<sup>(١)</sup> فيه قولان: أحدهما: لا تحقر، قاله مجاهد. والثاني: لا تقهره على ماله، قاله الزجاج<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: سائل البر، قاله الجمهور. والمعنى: إذا جاءك السائل، فإما أن تعطيه، وإما أن تردّه ردّاً لئناً. ومعنى ﴿فَلَا تُتْبَرْ﴾ لا تنهره، يقال: نهره وانتهره: إذا استقبله بكلام يزجره. والثاني: أنه طالب العلم، قاله يحيى بن آدم في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يَتِيمَ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾<sup>(١)</sup> في النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: التُّبُّوة. والثاني: القرآن، روي عن مجاهد. والثالث: أنها عامة في جميع الخيرات، وهذا قول مقاتل. وقد روي عن مجاهد قال: قرأت على ابن عباس، فلما بلغت ﴿وَالضُّحَى﴾<sup>(١)</sup> قال: كبر إذا ختمت كل سورة حتى تختتم. وقد قرأت على أبي بن كعب فأمرني بذلك. قال علي بن أحمد النيسابوري: ويقال: إن الأصل في ذلك أن الوحي لما فتر عن رسول الله ﷺ، وقال المشركون: قد هجره شيطانه وودَّعه، اغتم بذلك، فلما نزل ﴿وَالضُّحَى﴾<sup>(١)</sup> كبر عند ذلك رسول الله ﷺ فرحاً بنزول الوحي، فاتخذته الناس سُنَّةً<sup>(٣)</sup>.



(١) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى عن النفس»، وروى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله بن عمرو بن العاص ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «قد أفلح من أسلم وورق كافلاً وطمه الله بما آتاه».

(٢) وفي «صحيح البخاري» عن سعد بن أبي وقاص ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا» وأشار بالسبابة والوسطى، وفرج بينهما قليلاً. ورواه أيضاً بمعناه مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.

(٣) قال عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير المفسر: روي من طريق أبي الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرئ، قال: قرأت على عكرمة بن سليمان، وأخبرني أنه قرأ على إسماعيل بن قسطنطين وشبل بن عباد، فلما بلغت: ﴿وَالضُّحَى﴾ قال لي: كبر حتى تختتم مع كل خانمة كل سورة، فإنا قرأنا على ابن كثير (يريد به عبد الله بن كثير أحد القراء السبعة، المتوفى سنة ١٢٠هـ) فأمرنا بذلك، وأخبرنا أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك، فهذه سُنَّةٌ تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البزي من ولد القاسم بن أبي بزة، وكان إماماً في القراءات، فأما في الحديث، فقد ضعفه أبو حاتم الرازي، وقال: لا أحدث عنه، وكذلك أبو جعفر العجلي قال: هو منكر الحديث، لكن حكى الشيخ شهاب الدين أبو شامة في «شرح الشاطبية» عن الشافعي أنه سمع رجلاً يكبر هذا التكبير في الصلاة فقال: أحسنت وأصبت السنة. وهذا يقتضي صحة هذا الحديث. قال ابن كثير: ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته، فقال بعضهم: يكبر من آخر ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنْتَهَى﴾ وقال آخرون: من آخر ﴿وَالضُّحَى﴾ وكيفيته التكبير عند بعضهم أن يقول: الله أكبر ويقتصر، ومنهم من يقول: الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر. قال ابن كثير: وذكر القراء في مناسبة التكبير من أول سورة ﴿وَالضُّحَى﴾ أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله ﷺ وفترت تلك المدة، ثم جاء الملك فأوحى إليه ﴿وَالضُّحَى﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنْتَهَى﴾<sup>(٢)</sup> السورة بتماها، كبر فرحاً وسروراً، قال: ولم يرد ذلك بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف، فالله أعلم.

## سورة الانشرح

## مكية كلها ياجماعهم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ أَلَيْسَ أَتَقَنَّ ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾ فَإِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْجَبْ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾﴾ الشرح: الفتح بإذهاب ما يصدّ عن الإدراك. والله تعالى فتح صدر نبيّه للهدى والمعرفة بإذهاب الشواغل التي تصدر عن إدراك الحق. ومعنى هذا الاستفهام: التقدير، أي: قد فعلنا ذلك<sup>(١)</sup>. ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾﴾ أي: حططنا عنك إنمك الذي سلّفت في الجاهلية، قاله ابن عباس، والحسن، وقاتدة، والضحاك، والفراء، وابن قتيبة في آخرين. وقال الزجاج: المعنى: أنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال ابن قتيبة: وأصل الوِزْر: ما حمّله الإنسان على ظهره، فُسِّبَ بالحمل فجعل مكانه. ومعنى ﴿أَتَقَنَّ ظَهْرَكَ﴾ أثقله حتى سمع نقيضه، أي: صوته. وهذا مثل، يعني: أنه لو كان حملاً يحمل لسمع نقيض الظهر منه. وذهب قوم إلى أن المراد بهذا تخفيف أعباء النبوة التي يُثْقَلُ القيام بها الظَّهْرَ، فَسَهَّلَ اللهُ له ذلك حتى تيسرَ عليه الأمر. وممن ذهب إلى هذا عبد العزيز بن يحيى.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٣﴾﴾ فيه خمسة أقوال أحدها: ما روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه سأل جبريل عن هذه الآية، فقال: قال الله ﷻ: إذا ذُكِرْتُ [ذُكِرْتُ] معي<sup>(٢)</sup>. قال قاتدة: فليس خطيب، ولا مُتَشَهِّدٌ، ولا صاحب صلاة إلا يقول: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله، وهذا قول الجمهور. والثاني: رفعتنا لك ذُكْرَكَ بالنبوة، قاله يحيى بن سلام. والثالث: رفعتنا لك ذكرك في الآخرة كما رفعتنا في الدنيا، حكاه الماوردي. والرابع: رفعتنا لك ذكرك عند الملائكة في السماء. والخامس: بأخذ الميثاق لك على الأنبياء، وإلزامهم الإيمان بك، والإقرار بفضلك، حكاهما الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾﴾ ضم سين «العُسر»، وسين «اليسر» أبو جعفر، و﴿الْاَشْرِ﴾ مذكور في الآيتين بلفظ التعريف. و«اليسر» مذكور بلفظ التنكير، فدل على أن العسر واحد، واليسر اثنان. قال ابن مسعود، وابن عباس في هذه [الآية]<sup>(٤)</sup>: لن يغلب عُسر يسرين. قال الفراء: العرب إذا ذُكِرَتْ نِكْرَةً ثم أعادتها بنكرة صارت اثنتين؛ كقولك: إذا كسبت درهماً فأنفق درهماً، فالثاني غير الأول، وإذا أعادتها معرفة، فهي كقولك: إذا كسبت درهماً فأنفق الدرهم، فالثاني هو الأول. ونحو هذا قال الزجاج: ذُكِرَ الْعُسْرُ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ، ثُمَّ ثُنِيَ ذُكْرُهُ، فصار المعنى: إن مع العسر يسرين. وقال الحسين بن يحيى الجرجاني - ويقال له: صاحب النظم -: معنى الكلام: لا يحزنك ما يُعَيِّرُكَ به

(١) قال ابن كثير: يقول الله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾﴾ يعني: إننا شرحنا لك صدرك، أي نورناه وجعلناه فيسحاً رحيماً واسعاً، كقوله: ﴿مَنْ يَرْوِ أَنَّهُ أَنْ يَهْوِيَهُ يَتَّخِذْ سَدْرَهُ لِيَأْتِيَهُ﴾ وكما شرح الله صدره، كذلك جعل شرعه فيسحاً واسعاً سهلاً لا حرج فيه ولا إصر ولا ضيق.

(٢) سقطت هذه الكلمة من الأصل، واستلكتها من الطبري وغيره.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٢٣٥/٣٠ من رواية يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري، ودراج، وإن كان صدوقاً في حديثه فإنه في روايته عن أبي الهيثم ضعيف، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» ومع ذلك فقد صححه ابن حبان. وقال ابن كثير: وكذا روى الحديث ابن أبي حاتم عن يونس عن عبد الأعلى به، ورواه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج. وأورد السيوطي في «الدرر» ٦/٣٦٤ وزاد نسبة لابن المنذر، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل» عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٤) زيادة من النسخة الإسنوية.

المشركون من الفقر ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [عاجلاً في الدنيا، فأنجزه بما وعده، بما فتح عليه، ثم ابتداءً فصلاً آخر فقال: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾<sup>(١)</sup>، والدليل على ابتدائه تعرّبه من الفاء والواو، وهو وعد لجميع المؤمنين أن مع عسر المؤمنين يسراً في الآخرة، فمعنى قولهم: لن يغلب عسر يسرين: لن يغلب عسر الدنيا اليسر الذي وعده الله المؤمنين في الدنيا، فاليسر الذي وعدهم في الآخرة، إنما يغلب أحدهما، وهو يسر الدنيا. فأما يسر الآخرة، فدائم لا يتقطع، كقوله ﴿يَسِّرْ﴾: «شهرها عيد لا ينقصان»<sup>(٢)</sup>، أي: لا يجتمعان في النقص. وحكي عن العتبي قال: كنت ذات ليلة في البادية بحالة من العَمِّ، فألقي في روعي بيت من الشعر، فقلت:

أَرَى الْمَمُوتَ لِمَنْ أَضْبَ - حَ مَغْمُوماً لَهُ أَرْوَحُ  
فلما جن الليل سمعت هاتفاً يهتف:  
أَلَا يَا أَيُّهَا الْمَمُوتُ أَلَمْ - لَسِيذِي الْهَمُّ بِهِ بَسْرَخُ  
وَقَدْ أَنْشَدَ بِنْتاً لَمْ - يَزَلْ فِي فُكْرِهِ يَسْنُخُ  
إِذَا اشْتَدَّ بِكَ الْعُسْرُ - فَفَكَّرْ فِي «أَلَمْ نَسْرُخُ»  
فَعُسْرَ بَيْنِ يُسْرَيْنِ - إِذَا أَبْصَرْتَهُ فَأَفْرَخُ  
فحفظت الأبيات وقرّج الله عمي.

قوله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾<sup>(٣)</sup> أي: فادأب في العمل، وهو من النَّصَبِ، والنَّصَبُ: التعبُ، الدُّؤوب في العمل. وفي معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: فإذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل، قاله ابن مسعود. والثاني: فإذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء، قاله ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. والثالث: فإذا فرغت من أمر دنياك فانصب في عمل آخرتك، قاله مجاهد. والرابع: فإذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك، قاله الشعبي، والزهري. والخامس: إذا صحَّ بدنك فاجعل صحبتك نصيباً في العبادة، ذكره علي بن أبي طلحة، «وَلَا رَيْبَ أَنْ تَرْجَبَ»<sup>(٤)</sup> قال الزجاج: اجعل رغبتك إلى الله ﷻ وحده<sup>(٥)</sup>.



(١) زيادة من النسخة الاستبوية.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي بكره ﷺ، واللفظ لمسلم ٧٦٦/٢ وهو بتمامه: «شهرها عيد لا ينقصان: رمضان وفو الحجّة» ولفظ البخاري ١٠٨/٤: «شهران لا ينقصان، شهرها عيد: رمضان وفو الحجّة»، قال الإمام النووي في «شرح مسلم»: قوله ﷺ: «شهرها عيد لا ينقصان: رمضان وفو الحجّة» الأصح أن معناه: لا ينقص أجرهما والثواب المرتب عليهما وإن نقص عددهما. وقيل: معناه: لا ينقصان جميعاً في سنة واحدة غالباً، وقيل: لا ينقص ثواب ذي الحجّة عن ثواب رمضان، لأن فيه المناسك، حكاها الخطابي وهو ضعيف، والأول هو الصواب المتمدّد. ومعناه أن قوله ﷺ: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»، وقوله ﷺ: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً...» وغير ذلك، فكل هذه الفضائل تحصل، سواء تم عدد رمضان أم نقص، والله أعلم.

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٠٦/٤ ما ملخصه: وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث، فمنهم من حمله على ظاهره فقال: لا يكون رمضان ولا ذو الحجّة أبداً إلا ثلاثين، وهذا قول مردود معاند للموجود المشاهد، ويكفي في رده قوله ﷺ: «صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فأكملوا العدة»، فإنه لو كان رمضان أبداً ثلاثين لم يحتج إلى هذا، قال: ومنهم من تأوّل له معنى لانتفاء، قال أبو الحسن: كان إسحاق بن راهويه يقول: لا ينقصان في الفضيلة إذا كانا تسعة وعشرين أو ثلاثين، وقال البيهقي في «المعرفة»: إنما خصهما بالذكر لتعلق حكم الصوم والحجّ بهما. قال ابن حجر: والمعنى أن كل ما ورد عنهما من الفضائل والأحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعاً وعشرين.

ثم قال: وفي الحديث حجة لمن قال: إن الثواب ليس مرتباً على وجود المشقة دائماً، بل لله أن يتفضل بالحقائق الناقصة بالتام في الثواب، ثم قال: وهذا الحديث يقتضي أن التسوية في الثواب بين الشهر الذي يكون تسعاً وعشرين، وبين الشهر الذي يكون ثلاثين، إنما هو بالنظر إلى جعل الثواب متعلقاً بالشهر من حيث الجملة، لا من حيث تفضيل الأيام. وأطلق على رمضان أنه شهر عيد لقربه من العيد، ونظيره قوله ﷺ: «المغرب وتر النهار» أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر، وصلاة المغرب ليلية جهريّة، وأطلق كونها وتر النهار لقربها منه، وفيه إشارة أن وقتها يدخل أول ما تقرب الشمس.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾<sup>(١)</sup> وَلَا رَيْبَ أَنْ تَرْجَبَ<sup>(٢)</sup> أي: إذا فرغت من أمور الدنيا وأشغالها وقطعت علاقتها، فانصب إلى العبادة، وقم إليها نشيطاً فارغ البال، وأخلص لربك النية والرغبة، قال: ومن هذا القبيل قوله ﷺ في الحديث المتفق على صحته: «لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأعداء»، وقوله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة وحضر المشاء، فابذروا بالمشاء».

## سورة التين

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله الجمهور، منهم الحسن، وعطاء<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها مدنية، حكاه الماوردي عن ابن عباس، وقادة.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿رَأَيْتَ وَإِنَّ الْوَالِدِينَ وَالْوَالِدِينَ ﴿١﴾ وَطُورِ سِينِينَ ﴿٢﴾ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿٤﴾ ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦﴾ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ الْبَيِّنَاتِ ﴿٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَكْبَرَ الْمَكِيدِينَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ وَإِنَّ الْوَالِدِينَ وَالْوَالِدِينَ﴾ ﴿١﴾ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾ ﴿٤﴾ ﴿٥﴾ ﴿٦﴾ ﴿٧﴾ ﴿٨﴾ فيهما سبعة أقوال: أحدها: أنه التين المعروف، والزيتون المعروف، قاله ابن عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وإبراهيم. وذكر بعض المفسرين أنه إنما أقسم بالتين لأنها فاكهة مُخْلِصَةٌ من شائب التنغيص، وهو يدل على قدرة من هيأه على تلك الصفة. وجعل الواحدة منه على مقدار اللقمة، وإنما أقسم بالزيتون لكثرة الانتفاع به. والثاني: أن التين: مسجد نوح ﷺ الذي بني على الجودي. والزيتون: بيت المقدس، رواه عطية عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثالث: التين: المسجد الحرام، والزيتون: المسجد الأقصى، قاله الضحاك. والرابع: التين: مسجد دمشق، والزيتون: بيت المقدس، قاله كعب، وقادة، وابن زيد. والخامس: أنهما جبلان، قاله عكرمة في رواية. وروي عن قتادة قال: التين: الجبل الذي عليه دمشق، والزيتون: الجبل الذي عليه بيت المقدس. والسادس: أن التين: مسجد أصحاب الكهف، والزيتون: مسجد إيلياء، قاله القرظي. والسابع: أن التين: جبال ما بين حلوان إلى همدان، والزيتون: جبال بالشام، حكاه الفراء<sup>(٣)</sup>. فأما ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ ﴿٢﴾ فالطور: جبل، وفيه قولان: أحدهما: أنه الجبل الذي كلم الله موسى عليه، قاله كعب الأحبار في الأكثرين. والثاني: أنه جبل بالشام، قاله قتادة. فأما ﴿سِينِينَ﴾ فهو لغة في سيناء، وقد قرأ علي، وسعد بن أبي وقاص، وأبو العالية، وأبو مجلز «وطور سيناء» ممدودة مهموزة، مفتوحة السين. وقرأ ابن مسعود، وأبو الدرداء، وأبو حيو: «وطور سيناء» مثلهم إلا أنهم كسروا السين. وقرأ أبو رجاء، والجحدري «سينين» كما في المصحف، لكنهما فتحا السين. وقال ابن الأنباري: «سينين» هو سيناء. واختلفوا في معناه، فقيل: معناه: الحسن، وقيل: المبارك، وقيل: إنه اسم للشجر الذي حوله. وقد شرحنا هذا في سورة [المؤمنين: ٢٠] قال الزجاج: وقد قرئ هاهنا «وطور سيناء» وهو أشبه لقوله تعالى: ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سِينَاءَ﴾ [المؤمنون: ٢٠]. وقال مقاتل: كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين، وسيناء بلغة النبط<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ ﴿٣﴾ يعني: مكة يأمن فيه الخائف في الجاهلية، والإسلام<sup>(٥)</sup>. قال الفراء: ومعنى ﴿الْأَمِينِ﴾ الآمن. والعرب تقول للأمين: آمن. قال الشاعر:

(١) وهو الصواب.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا قول من قال: التين، هو التين الذي يوكل، والزيتون: هو الذي يعصر منه الزيت، لأن ذلك هو المعروف عند العرب.

(٣) قال أبو جعفر الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: طور سينين، جبل معروف، لأن الطور هو الجبل ذو النبات، فإضافته إلى سينين، تعريف له، ولو كان نعماً للطور كما قال من قال: حسن أو مبارك، لكان الطور منوناً، وذلك أن الشيء لا يضاف إلى نعته لغير علة تدعو إلى ذلك.

(٤) قال ابن كثير: وقال بعض الأئمة: هذه محال ثلاثة، بعث الله في كل واحد منها نبياً مرسلأ من أولي العزم أصحاب الشرائع الكبار، فالأول محلة التين والزيتون، وهي بيت المقدس التي بعث الله فيها عيسى ابن مريم ﷺ، والثاني: طور سينين، وهو طور سيناء الذي كلم الله عليه موسى بن عمران، والثالث: مكة، وهو البلد الأمين الذي من دخله كان آمناً، وهو الذي أرسل فيه محمداً ﷺ، قالوا: وفي آخر التوراة ذكر هذه الأماكن الثلاثة: جاء الله من طور سيناء - يعني الذي كلم الله عليه موسى بن عمران - وأشرق من مسامر - يعني جبل بيت المقدس الذي بعث الله منه عيسى - واستعلن من جبال =

أَلَمْ تَعْلَمِي يَا أَسْمَ وَيَحْكُ أَنْبِي

حَلَفْتُ يَمِيناً لَا أُخُونُ أَمِينِي<sup>(١)</sup>

يريد آمني.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذا جواب القسم. وفي المراد بالإنسان هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه كَلْدَة بن أسيد، قاله ابن عباس. والثاني: الوليد بن المغيرة، قاله عطاء. والثالث: أبو جهل بن هشام. والرابع: عتبة، وشيبة، حكاهما الماوردي. والخامس: أنه اسم جنس، وهذا مذهب كثير من المفسرين<sup>(٢)</sup>، وهو معنى قول مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أعدل خلق. والثاني: منتصب القامة، روي عن ابن عباس. والثالث: في أحسن صورة، قاله أبو العالية. والرابع: في شباب وقوة، قاله عكرمة<sup>(٣)</sup>. ﴿ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَسْفَلَ سَفَلِينَ﴾<sup>(٤)</sup> فيه قولان: أحدهما: إلى أزدل العُمُر، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وإبراهيم، وقناة<sup>(٥)</sup>.

وقال الضحاك: إلى الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة. والسافلون: هم الضعفاء، والزَمَنِي، والأطفال، والشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعاً. قال الفراء: وإنما قال ﴿سَفَلِينَ﴾ على الجمع؛ لأن الإنسان في معنى جمع. تقول: هذا أفضل قائم، ولا تقول: قائمين، لأنك تريد واحداً، فإذا لم ترد واحداً ذكرته بالتوحيد وبالجمع. والثاني: إلى النار، قاله الحسن، وأبو العالية، ومجاهد. والمعنى: إنا فعلنا هذا بكثير من الناس. تقول العرب: أنفق فلان ماله على فلان، وإنما أنفق بعضه، ومثله قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾<sup>(٦)</sup> [الليل: ١٨] لم يُرِدْ كُلَّ مَالِهِ. ثم استثنى من الإنسان فقال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لأن معنى الإنسان الكثير. وللمفسرين في معنى الاستثناء قولان: أحدهما: إلا الذين آمنوا، فإنهم لا يُرَدُّون إلى الحَرَفِ وأزْدَلِ العُمُرِ وإن عُمُرُوا طويلاً، وهذا على القول الأول. قال ابن عباس: من قرأ القرآن لم يُرَدَّ إلى أزدل العمر. وقال النخعي: إذا بلغ المؤمن من الكِبَرِ ما يعجز عن العمل كُتِبَ له ما كان يعمل، وهو قوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ عَرَبٌ مِّمَّنْ﴾ وقال ابن قتيبة: المعنى: إلا الذين آمنوا في وقت القوة والقدرة، فإنهم حال الكِبَرِ غير مقوصين وإن عجزوا عن الطاعات؛ لأن الله تعالى علم أنهم لو لم يسلبهم القوة لم ينقطعوا عن أفعال الخير، فهو يجري لهم أجر ذلك. والثاني: إلا الذين آمنوا، فإنهم لا يُرَدُّون إلى النار. وهذا على القول الثاني<sup>(٧)</sup>. وقد شرحنا معنى «المتنون» في «ن» [آية: ٣].

قوله تعالى: ﴿فَمَا يَكْفُرُكَ بَعْدَ بِاللَّيْنِ﴾<sup>(٨)</sup> فيه قولان: أحدهما: فما يكذبك أيها الإنسان بعد هذه الحجة، ﴿بِاللَّيْنِ﴾ أي: ما الذي يجعلك مكذباً بالجزاء؟! وهذا توبيخ للكافر، وهو معنى قول مقاتل. وزعم أنها نزلت في عدي بن ربيعة. والثاني: فمن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب بعدما تبين له خلقنا الإنسان على ما وصفنا، قاله الفراء. فأما «اللدين» فهو الجزاء. والمشار بذكره إلى البعث، كأنه استدلل بتقليب الأحوال على البعث.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ لَلْكٰفِرِينَ﴾<sup>(٩)</sup> أي: بأقضى القاضين. قال مقاتل: يحكم بينك وبين مكذبيك. وذكر بعض المفسرين: أن معنى هذه الآية تسليته في تركهم والإعراض عنهم، ثم نسخ هذا المعنى بآية السيف<sup>(١٠)</sup>.

= فاران - يعني جبال مكة التي أرسل الله منها محمداً ﷺ، فذكرهم مخبراً عنهم على الترتيب الوجودي بحسب ترتيبهم في الزمان، ولهذا اقسام بالأشرف، ثم الأشرف منه، ثم الأشرف منهما.

(١) البيت من شواهد الفراء ٣٧١، وهو في الطبري ٢٤١/٣٠، والقرطبي ١١٣/٢٠.

(٢) وهو الصواب.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن معنى ذلك: لقد خلقنا الإنسان في أحسن صورة وأعدلها، لأن قوله: ﴿أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ إنما هو نعت لمحدوف، وهو في تقويم أحسن تقويم، فكأنه قال: لقد خلقناه في تقويم أحسن تقويم.

(٤) واختار هذا القول ابن جرير الطبري، ورده ابن كثير، فقال: ولو كان هذا هو المراد، لما حسن استثناء المؤمنين من ذلك، لأن الهرم قد يصيب بعضهم، وإنما المراد ما ذكرناه (يعني القول الثاني: النار)؛ كقوله تعالى: ﴿وَالصَّمِرُ﴾<sup>(١)</sup> [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُشْرِيَ]<sup>(٢)</sup> [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَلَّوْا السَّمِيعِينَ].

(٥) وهو الأقرب إلى معنى الآية، كما قال ابن كثير.

(٦) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ لَلْكٰفِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> أي: أما هو أحكم الحاكمين الذي لا يجوز ولا يظلم أحداً، ومن عدله أن يقيم القيامة فينتصف للمظلوم في الدنيا من ظلمه.



فانصرف إليه النبي ﷺ فزيره<sup>(١)</sup>، فقال أبو جهل: والله إنك لتعلم ما بها ناد أكثر مني، فأنزل الله تعالى: ﴿قَلْبُكَ نَادِيَهُ﴾<sup>(٢)</sup> سَنَعُ الزَّيَانَةَ ﴿٣﴾ قال ابن عباس: والله لو دعا ناديه لأخذته زبانية الله<sup>(٤)</sup>. قال المفسرون: والمراد بالعبد هنا: محمد ﷺ. وقيل: كانت الصلاة صلاة الظهر.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَتْ عَلَىَّ أَلْدُنَى﴾<sup>(٥)</sup> يعني المنهي وهو النبي ﷺ.  
قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾<sup>(٦)</sup> يعني: الناهي، وهو أبو جهل، قال الفراء: والمعنى: أرايت الذي ينهى عبداً إذا صلى، وهو كاذب متوَلَّى عن الذُّكْرِ، فأى شيء أعجب من هذا؟ وقال ابن الأنباري: تقديره: أرايته مصيباً.  
قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾<sup>(٧)</sup> يعني أبا جهل ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾<sup>(٨)</sup> ذلك فيجازه ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يعلم ذلك، ﴿لَنْ نُزَيِّنَ عَنْ تَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ وَشَتْمِهِ وَإِيذَاهُ﴾<sup>(٩)</sup> السُّفْعُ: الأخذ، والناصية: مُقَدِّمُ الرَّأْسِ. قال أبو عبيدة: يقال: سفعت بيده، أي: أخذت بها. وقال الزجاج: يقال: سفعت الشيء: إذا قبضت عليه وجذبتة جذباً شديداً. والمعنى: لَنُجْرِنَنَّ ناصيته إلى النار.

قوله تعالى: ﴿نَائِيَةً﴾<sup>(١٠)</sup> قال أبو عبيدة: هي بدل، فلذلك جرّها. قال الزجاج: والمعنى: بناصية صاحبها كاذبٌ خاطيء، كما يقال: نهاره صائم، وليله قائم، أي: هو صائم في نهاره، قائم في ليله. ﴿قَلْبُكَ نَادِيَهُ﴾<sup>(١١)</sup> أي: أهل ناديه، وهم أهل مجلسه فليستنصرهم ﴿سَنَعُ الزَّيَانَةَ﴾<sup>(١٢)</sup> قال عطاء: هم الملائكة الغلاظ الشُّداد. وقال مقاتل: هم حُرُوتُ جَهَنَّمَ. وقال قتادة: الزَّيَانَةُ في كلام العرب: الشُّرْطُ. قال الفراء: كان الكسائي يقول: لم أسمع للزَّيَانَةِ بواحد، ثم قال بأخرة: واحد الزبانية: زَيْبِيٌّ، فلا أدري أقياساً منه أو سماعاً. وقال أبو عبيدة: واحد الزبانية: زَيْبِيَّةٌ، وهو كل متمرّد من إنس، أو جان. يقال: فلان زَيْبِيَّةٌ عَفْرِيَّةٌ. قال ابن قتيبة: وهو مأخوذٌ من الزَّيْنِ، وهو الدَّفْعُ، كأنهم يدفعون أهل النار إليها. قال ابن دريد: الزَّيْنُ: الدَّفْعُ. يقال: ناقة زبون: إذا زَيْبَتْ حاليها، ودفعته برجلها. وتَزَابَنَ القوم: تدارؤوا. واشتقاق الزبانية من الزَّيْنِ، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾<sup>(١٣)</sup> أي: ليس الأمر على ما عليه أبو جهل ﴿لَا تُطْعَمُهُ﴾<sup>(١٤)</sup> في ترك الصلاة ﴿وَأَسْجُدْ﴾<sup>(١٥)</sup> أي: صلّ لله ﴿وَأَقْرَبْ﴾<sup>(١٦)</sup> إليه بالطاعة، وهذا قول الجمهور أن قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبْ﴾<sup>(١٧)</sup> خطاب للنبي ﷺ. وقد قيل: إنه خطاب لأبي جهل، ثم فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: اسجد أنت يا محمد، واقرب أنت يا أبا جهل من النار، قاله زيد بن أسلم. والثاني: واقرب يا أبا جهل تَهْدِئاً له، رواه أبو سليمان الدمشقي عن بعض القُدَمَاءِ. وهذا يشرحه حديث أبي هريرة الذي قدّمناه. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثر روا الدعاء﴾<sup>(١٨)</sup>.



- وعبد بن حميد، وابن مردويه، وابن المنذر، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل» عن ابن عباس ؓ.

(١) أي: نهره وأغلظ له.

(٢) رواه الترمذي ١٧١/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح. رواه أحمد في «المسند» رقم ٢٣٢١ و٣٠٤٥، وابن جرير الطبري ٢٥٦/٣٠، والواحدي في «أسباب النزول»، ٣٣٩، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٦٩/٦ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي عن ابن عباس ؓ.

(٣) رواه مسلم في «صحيحه» ٣٥٠/١.

## سورة القدر

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مدنية، قاله الضحاك، ومقاتل. قال الماوردي: والأول قول الأكثرين<sup>(١)</sup>. وقال الثعلبي: الثاني قول الأكثرين.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ حَرِيرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ نَزَّلْنَا الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَّمَ مِنْ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني: القرآن ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وذلك أنه أنزل جملةً في تلك الليلة إلى بيت العزّة، وهو بيت في السماء الدنيا. وقد ذكرنا هذا الحديث في أوّل كتابنا<sup>(٢)</sup>. والهاء في ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ كناية عن غير مذكور. وقال الزجاج: قد جرى ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ﴾ [الدخان: ٣]. فأما ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ففي تسميتها بذلك خمسة أقوال: أحدها: أن القَدْرَ: العظمة، من قولك: لفلان قَدْرٌ، قاله الزهري. ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّىٰ قَدَرُوا﴾ [الأنعام: ٩١] و[الزمر: ٦٧]. والثاني: أنه من الضيق، أي: هي ليلة تضيق فيها الأرض عن الملائكة الذين ينزلون، قاله الخليل بن أحمد، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧]. والثالث: أن القَدْرَ: الحكم، كان الأشياء تُقَدَّرُ فيها، قاله ابن تقيّة. والرابع: لأن من لم يكن له قَدْرٌ صار بمراعاتها ذَا قَدْرٍ، قاله أبو بكر الورّاق. والخامس: لأنه نزل فيها كتاب ذُو قَدْرٍ، وتنزل فيها رحمة ذات قَدْرٍ، وملائكة ذُو قَدْرٍ، حكاها شيخنا علي بن عبيد الله.

## فصل

واختلف العلماء هل ليلة القدر باقية، أم كانت في زمن النبي ﷺ خاصة؟ والصحيح بقاؤها. وهل هي في جميع السنة، أم في رمضان؟ فيه قولان: أحدهما: في رمضان، قاله الجمهور<sup>(٣)</sup>. والثاني: في جميع السنة، قاله ابن مسعود. واختلف القائلون بأنها في شهر رمضان هل تختص ببعضه دون بعض؟ على قولين: أحدهما: أنها في العشر الأواخر، قاله الجمهور، وأكثر الأحاديث الصحيحة تدلّ عليه. وقد روى البخاري في أفرادها من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ أنه قال: «التمسوها في العشر الأواخر من رمضان، في تاسعة تبقّى، أو سابعة تبقّى، أو في خامسة تبقّى»<sup>(٤)</sup>. وفي حديث أبي بكرّة قال: ما أنا بملتسها لشيء سمعته من رسول الله ﷺ، إلا في العشر الأواخر، فإني سمعته يقول: «التمسوها في تسع يبقين، أو سبع يبقين، أو خمس يبقين، أو ثلاث يبقين، أو آخر ليلة»<sup>(٥)</sup>. والقول الثاني: أنها في جميع رمضان، قاله الحسن البصري. واختلف القائلون بأنها في العشر الأواخر هل تختص ليالي الوتر دون الشفع؟

(١) وهو الصواب.

(٢) وهو الصواب الذي تؤيده الأدلة الصحيحة عن رسول الله ﷺ، وسيورد المصنف بعضها.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٢٢٦/٤ ولفظه: «التمسوها في العشر الأواخر من رمضان، ليلة القدر، في تاسعة تبقّى، في سابعة تبقّى، في خامسة تبقّى». قال ابن كثير بعدما ذكر حديث البخاري هذا: فسره كثيرون بليالي الأوتار، وهو أظهر وأشهر.

(٤) رواه الترمذي في «سننه» ٩٨/١ من حديث عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بكرّة وقال: هذا حديث حسن صحيح، وقال الترمذي في آخر الحديث: وكان أبو بكرّة يصلي في العشرين من رمضان كصلاته في سائر السنة، فإذا دخل العشر يعني الأخير اجتهد. وقال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣٧٣/٦: أخرج الطيالسي، وابن أبي شيبة، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي وصححه، وابن جرير والحاكم وصححه، والبيهقي عن عبد الرحمن بن جوشن قال: ذكرت ليلة القدر عند أبي بكرّة فقال: أما أنا فقلت بملتسها إلا في العشر الأواخر بعد حديث سمعته من رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها في العشر الأواخر، لتاسعة تبقّى، أو سابعة تبقّى، أو ثالثة تبقّى، أو آخر ليلة». فكان أبو بكرّة ﷺ يصلي في عشرين من رمضان كما كان يصلي في سائر السنة، فإذا دخل العشر اجتهد.



على قولين: أحدهما: أنها تختص الأفراد، قاله الجمهور. والأحاديث الصحاح كلها تدلّ عليه. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «ابتغوها في العشر الأواخر في الوتر منها»<sup>(١)</sup>. والثاني: أنها تكون في الشفع كما تكون في الوتر، قاله الحسن. وروي عن الحسن ومالك بن أنس قالا: هي ليلة ثماني عشرة<sup>(٢)</sup>. واختلف القائلون بأنها في الأفراد في أخص الليالي بها على خمسة أقوال: أحدها: أن الأخص بها ليلة إحدى وعشرين. فروى البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث أبي سعيد الخدري قال: اعتكف رسول الله ﷺ العشر الوسط، واعتكفنا معه، فلما أصبحنا صبيحة عشرين رجع، ورجعنا معه، وأري ليلة القدر، ثم أنسيتها، فقال: «إني رأيت ليلة القدر، ثم أنسيتها وأراني أسجد في ماء وطين، فمن اعتكف فليرجع إلى مُتَكَفِّه، وهاجت علينا السماء آخر تلك العشية، وكان سَقْفُ المسجد عريشاً من جريد، فوكف [المسجد]<sup>(٣)</sup> فولذي هو أكرم، وأنزل عليه الكتاب لرأيتُهُ يصلي، بدأ المغرب ليلة إحدى وعشرين، وإن جبهته وأرنبة أنفه لفي الماء والطين»<sup>(٤)</sup>، وهذا مذهب الشافعي. والثاني: أن الأخص بها ليلة ثلاث وعشرين. روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال ليلة ثلاث وعشرين: «اطلبوها الليلة»<sup>(٥)</sup>. وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «من كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقم ليلة ثلاث وعشرين»<sup>(٦)</sup>. وروى مسلم في أفراده من أفراد عبد الله بن أنيس، أن رسول الله ﷺ قال: «أريث ليلة القدر، ثم أنسيتها»<sup>(٧)</sup>، وأراني صُبْحَهَا<sup>(٨)</sup> أسجد في ماء وطين». قال: فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين، فصلّى بنا رسول الله ﷺ فانصرف<sup>(٩)</sup> وإن أثر الماء والطين على جبهته وأنفه. قال: وكان عبد الله بن أنيس يقول: ليلة ثلاث وعشرين<sup>(١٠)</sup>. والثالث: ليلة خمس وعشرين، روى هذا المعنى أبو بكر عن النبي ﷺ<sup>(١١)</sup>. والرابع: ليلة سبع وعشرين، روى مسلم في أفراده من حديث ابن عمر، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من كان متحرّياً فليتحزّها ليلة سبع وعشرين»، يعني: ليلة القدر<sup>(١٢)</sup>، وهذا مذهب عليّ وأبي بن كعب. وكان أبيّ يحلف لا يستثني أنها ليلة سبع

(١) رواد البخاري ٢٢٥/٤ وهو جزء من حديث طويل، ولفظه: «... فابتغوها في العشر الأواخر، وابتغوها في كل وتر... وهو في «مسلم» ٨٢٤/٢، ٨٢٥ بمعناه.

(٢) قال الترمذي ٩٨/١: وروي عن أبي قلابة أنه قال: ليلة القدر تنتقل في العشر الأواخر. قال ابن كثير: وهذا الذي حكاه الترمذي عن أبي قلابة نصّ عليه مالك، والثوري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأبو ثور، والمزني، وأبو بكر بن خزيمة، وغيرهم، قال: وهو محكي عن الشافعي، نقله القاضي عنه، وهو الأشبه، والله أعلم.

(٣) زيادة من البخاري ومسلم، ومعنى وكف: أي: قطر ماء المطر من سقفه.

(٤) رواد البخاري ٢٣٦/٤، ٢٤٣، ٢٤٤، ومسلم ٨٢٤/٢، ٨٢٦.

(٥) قال السيوطي في «الدر» ٣٧٢/٦: وأخرج ابن زنجويه، وابن مردويه بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: ذكرنا ليلة القدر عند رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «كم بقي من الشهر؟ قلنا: مضت اثنتان وعشرون، وبقي ثمان، فقال رسول الله ﷺ: «مضت اثنتان وعشرون، وبقيت سبع، التمسوها الليلة، الشهر تسع وعشرون».

(٦) هذا قطعة من حديث ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» ١٩٣/٣٠ عن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني رأيت في النوم كأن ليلة القدر هي ليلة سابعة تبقى، فمن كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقم ليلة ثلاث وعشرين، ولم نره عند غيره بهذا اللفظ، نعم رواد البخاري ومسلم في «الصححين» عن عبد الله بن عمر أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر، فقال رسول الله ﷺ: «أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر، فمن كان متحرّياً فليتحزّها في السبع الأواخر». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢١/٤: والظاهر أن المراد به أواخر الشهر، ثم قال: ولمسلم من طريق عقبة بن حريث عن ابن عمر: «التمسوها في العشر الأواخر، فإن ضعف أحدكم أو عجز، فلا يغلبن على السبع البواقي»، قال: وهذا البيان يرجح الاحتمال في تفسير السبع.

(٧) في الأصل: نسيتها.

(٨) في الأصل: فأبصرته.

(٩) رواد مسلم ٨٢٢/٢، وقال الحافظ السيوطي في «الدر» ٣٧٣/٦: أخرجه مالك، وابن سعد، وابن أبي شيبة، وأحمد، ومسلم، وابن زنجويه، والطحاوي، والبيهقي عن عبد الله بن أنيس أنه سئل عن ليلة القدر، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها الليلة» وتلك الليلة ليلة ثلاث وعشرين.

(١٠) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢٩/٤: حكاه ابن العربي في «المعارضة»، وعزاه ابن الجوزي في «المشكّل» لأبي بكر.

(١١) لفظ رواية مسلم ٨٢٢/٢: «فمن كان متحرّياً فليتحزّها في السبع الأواخر». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢٩/٤: ولابن المنذر: «من كان =

وعشرين<sup>(١)</sup>، وبه قال ابن عباس، وعائشة، ومعاوية. واختاره أحمد رضي الله عنه. وروي عن ابن عباس: أنه استدلل على ذلك بشيئين: أحدهما: أنه قال: إن الله تعالى خلق الإنسان على سبعة أصناف، يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلْطَانٍ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [الموسى: ١٢٢]. الآيات<sup>(٢)</sup>. ثم جعل رزقه في سبعة أصناف يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَبَّأْنَا اللَّهَ سَبًّا ۝١٧﴾ [ص: ٢٥]<sup>(٣)</sup>، ثم تصلى الجمعة على رأس سبعة أيام، وجعل السموات سبعا، والأرضين سبعا، والمثاني سبعا<sup>(٤)</sup>، فلا أرى ليلة القدر إلا ليلة السابعة [وعشرين]<sup>(٥)</sup>. والثاني: أنه قال: قوله تعالى: ﴿سَلَكُوا﴾ هي الكلمة السابعة والعشرون، فدل على أنها كذلك. واحتج بعضهم فقال: ليلة القدر كُتِّرت في هذه السورة ثلاث مرات، وهي تسعة أحواف، والتسعة إذا كُتِّرت ثلاثاً فهي سبع وعشرون، وهذا تنبيه على ذلك. والقول الخامس: أن الأولى طلبها في أول ليلة من رمضان، قاله أبو رزین العقيلي. وروي أيوب عن أبي قلابة أنه قال: ليلة القدر تنتقل في العشر الأواخر<sup>(٦)</sup>. فأئد الحكمة في إخفائها فليتحقق اجتهاد العباد في ليالي رمضان ظمعاً منهم في إدراكها، كما أخفى ساعة الجمعة<sup>(٧)</sup>، وساعة الليل<sup>(٨)</sup>، واسمه الأعظم<sup>(٩)</sup>، والصلاة الوسطى<sup>(١٠)</sup>، .....

مختصهاً للتحرمها ليلة سبع وعشرين، قال: ومن جابر بن سمرة نحوه، أخرجه الطبراني في «أوسطه»، وعن معاوية نحوه، أخرجه أبو داود. وقال الحافظ السيوطي في «الدر»: ٣٧٥/٦: أخرج عبد بن حميد عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين».

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٨٢٨/٢ من رواية عبيدة وعاصم بن أبي الجود سمعا زر بن حبيش يقول: سألت أبا بن كعب رضي الله عنه قلت: إن أخاك ابن مسعود يقول: من يتم الحول يصب ليلة القدر، فقال رحمه الله: أراد أن لا يتكلم الناس، أما إن قد علم أنها في رمضان، وأنها في العشر الأواخر، وأنها ليلة سبع وعشرين، ثم حلف لا يستثني أنها ليلة سبع وعشرين، قلت: بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر؟ قال: بالعلامة، أو بالآية التي أخبرنا رسول الله ﷺ أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها. والحديث ذكره السيوطي في «الدر»: ٣٧٤/٦: زاد نسبة لابن أبي شيبه، وأحمد، وابن زنجويه، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وأبي داود، وابن جرير، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي عن زر بن حبيش عن أبي رضي الله عنه.

(٢) نصها بنصها: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلْطَانٍ مِنْ سُلْطَانٍ ۝١٧﴾ ثم سَلَكُوا نَطْقَهُ فِي قَوْلِهِ تَكْوِينُ ﴿١٧﴾ وَ خَلَقْنَا الطُّفْلَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا اللَّفْلَةَ مُسَكَّهُ فَخَلَقْنَا النَّسَمَةَ عَلَقًا فَكَلَّمْنَا الْوَلَدَ لَمَّا نَزَّ أَنْفَانَهُ خَلَقًا بَعَثَ تَكَلَّمَ اللَّهُ أَمْسَنَ لِقَوْلِهِ.

(٣) والآيات بنصها: ﴿يُنظَرُ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ صَلَاتِهِ﴾ ﴿١٧﴾ أَلَا سَبَّأْنَا اللَّهَ سَبًّا ﴿١٧﴾ ثُمَّ تَلَقْنَا الْأَرْضَ عَنَّا ﴿١٧﴾ فَأَلْبَسْنَا فِيهَا سَبًّا ﴿١٧﴾ وَصَبَّأْنَا رَعْدًا ﴿١٧﴾ وَتَرْتَبْنَا وَتَلَقْنَا وَتَدَابَّرْنَا عَلَيْنَا ﴿١٧﴾ وَكَيْفَ رَأَىٰ ﴿١٧﴾ تَنَزَّلَ لَكَ وَتَلَقْنَا.

(٤) وهي سورة الفاتحة سبع آيات، سميت بالمثاني، لأنها تنزل في كل ركعة، أي تكوّر.

(٥) كلمة «وعشرين» سقطت من الأصل، واستدركناها من النسخة الاستنبولية.

(٦) انظر الصفحة ١٥٧١، التعليق رقم ٢.

(٧) روى البخاري ٣٤٤/٢، ومسلم ٥٨٢/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر يوم الجمعة فقال: «فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه» وأشار بيده يقلبها. واللفظ البخاري. وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٤/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه» قال: وهي ساعة خفيفة. ورواه أحمد في «المسند» ٢٧٢/٢ وزاد فيه: «وهي بعد العصر». وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٤/٢ عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري قال: قال لي عبد الله بن عمر: أسمعت أباك يحدث عن رسول الله ﷺ في شأن ساعة الجمعة؟ قال: قلت: نعم، سمعته يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هو ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة» ووجه هذا القول النووي. وقال الترمذي في «سننه» ٣٦١/٢ بتحقيق أحمد شاعر: ورأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن الساعة التي ترجى فيها، بعد العصر إلى أن تقرب الشمس، قال: وبه يقول أحمد، وإسحاق. قال: وقال أحمد: أكثر الأحاديث في الساعة التي ترجى فيها إجابة الدعوة أنها بعد صلاة العصر، وترجى بعد زوال الشمس. ومن شاء التخصيص فليرجع إلى «فتح الباري» ٣٤٥/٢ - ٣٥٦، وشرح مسلم للنووي ١٤٠/٦، وانظر كلام أحمد شاعر على الترمذي ٣٦٣/٢ - ٣٨٤. وعلى كل فهي ساعة (أي لحظة) مخفية تمر على الإنسان، سواء أكانت ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة، أم بعد العصر، وقد حثنا رسول الله ﷺ على التماسها لما فيها من الأجر العظيم والثواب الكبير.

(٨) روى مسلم في «صحيحه» ٥٢١/١ عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه، وذلك كل ليلة». قال النووي في «شرح مسلم» ٢٦/٦: فيه إثبات ساعة الإجابة في كل ليلة، ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها.

(٩) روى البخاري في «صحيحه» ٢٦٢/٥، ومسلم ٢٠٦٣/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة». وفي رواية لمسلم: «من حفظها دخل الجنة»، والمعنى: من حفظها متفكراً في مدلولاتها معتبراً بمعانيها، عاملاً بمقتضاها، مقدساً لمسماها، دخل الجنة مع الأولين.

(١٠) قال ابن كثير: اختلف السلف والخلف أي صلاة هي، فقيل: إنها الصبح، وذكر بعض الأدلة على ذلك. وقيل: إنها الظهر، وذكر أيضاً بعض الأدلة =

والمولوي في الناس<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آذَنَّاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ هذا على سبيل التعظيم والتشويق إلى خيرها.

قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ قال مجاهد: قيامها والعمل فيها خير من قيام ألف شهر وصيامها ليس فيها ليلة القدر، وهذا قول قتادة، واختيار الفراء، وابن قتيبة، والزجاج. وروى عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ دُكِرَ له رجل من بني إسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر، فعجب رسول الله ﷺ لذلك، وتمنى أن يكون ذلك في أمته، فأعطاه الله ليلة القدر، وقال: هي خير من ألف شهر التي حمل فيها الإسرائيلي السلاح في سبيل الله<sup>(٢)</sup>. وذكر بعض المفسرين أنه كان الرجل فيما مضى لا يستحق أن يقال<sup>(٣)</sup> له: عابد حتى يعبد الله ألف شهر كانوا يعبدون فيها.

قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ الْكَلِمَةَ﴾ قال أبو هريرة: الملائكة ليلة القدر في الأرض أكثر من عدد الحصى<sup>(٤)</sup>. وفي «الروح» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله الأثرون. وفي حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كعبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله ﷻ»<sup>(٥)</sup>. والثاني: أن الروح:

على ذلك. وقيل: إنها العصر، قال: قال الترمذي والبخاري رحمهما الله تعالى: وهو قول أكثر علماء الصحابة وغيرهم. وقال القاضي الماوردي: هو قول جمهور التابعين، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر: هو قول أكثر أهل الأثر، وقال أبو محمد بن عطية في «تفسيره»: وهو قول جمهور الناس. ثم ذكر أنه جاء التصريح بها في الأحاديث الصحيحة، منها ما رواه أحمد ومسلم عن علي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله قلوبهم وبيوتهم ناراً». قال: وأخرجه الشيخان، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وغير واحد من أصحاب «المسانيد» و«السنن» و«الصحاح» من طرق يطول ذكرها. وذكر أقوالاً أخرى كثيرة، ثم قال: وقد ثبت السنة بأنها العصر فتعين المصير إليها. وهذا يدل على أن الصلاة الوسطى أصبحت معروفة وليست خفية كما ذكر المؤلف رحمه الله.

(١) الولي لا يعرف بعينه، ولكن الله تعالى ذكر صفات الأولياء في كتابه فقال: ﴿إِنَّا إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَنَازِلُونَ﴾ فكل من كان مؤمناً تقياً كان له ولياً.

قال ابن كثير: ثم يعلم أن الأسماء الحسنى منحصرة في تسعة وتسعين، بدليل ما رواه الإمام أحمد في «مسنده» عن عبد الله بن مسعود ﷺ عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال: «اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه، وأبطل مكانه فرحاً، فقيل: يا رسول الله، ألا تتعلمها؟ فقال: بلى ويبنغي لكل من سمعها أن يتعلمها» وقد أخرجه الإمام أبو حاتم بن حبان البستي بمثله، وذكر الفقيه الإمام أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في كتابه «الأحاديث في شرح الترمذي» أن بعضهم جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم، فانه أعلم.

قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَتَوَدَّكَ كَتِبَتْ﴾ وهي كثيرة، وقد اختلف العلماء في تعيين اسمه الأعظم. وقد روى أصحاب «السنن» عن بريدة ﷺ أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول: اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله، لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فقال: «لقد سألت الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دعي به أجاب»، فانه أعلم أي الأسماء من هؤلاء الأعظم، وكلها عظيمة.

(٢) روى هذا الحديث البخاري في «تفسيره» من رواية عطاء عن ابن عباس بغير سند، وكذلك ذكره القرطبي في «تفسيره»، وذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن مجاهد عن النبي ﷺ، وهو مقطوع، وكذلك ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٧١/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، والبيهقي في «مسنده».

قال ابن كثير: وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد: ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في ذلك الشهر ليلة القدر، قال: هكذا قال قتادة والشافعي وغير واحد، قال: وقال عمرو بن قيس الملائي: عمل فيها خير من عمل ألف شهر، قال: وهذا القول بأنها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، هو اختيار ابن جرير، وهو الصواب، لا ما عدها، وهو كقولهم ﷺ: «رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من العنازل» رواه أحمد، وكما جاء في قاصد الجمعة بهيئة حسنة وثيقة صالحة أنه يكتب له عمل سنة أجر صيامها وقيامها، إلى غير ذلك من المعاني المشابهة لذلك. وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ﷺ قال: لما حضر رمضان قال رسول الله ﷺ: «قد جاءكم شهر مبارك الفرض الله عليكم صيامه، تفتح فيه أبواب الجنة، وتغلق فيه أبواب الجحيم، وتغل فيه الشياطين، فيه ليلة خير من ألف شهر، من حرم خيرها فقد حرم»، ثم قال: ولما كانت ليلة القدر تمدد عبادتها عبادة ألف شهر، ثبت في «الصحيحين» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه».

(٣) في الأصل: يقول، والتصحيح من النسخة الإستانبولية.

(٤) قال ابن كثير: أي يكثر تنزل الملائكة في هذه الليلة لكثرة بركتها، قال: والملائكة ينزلون مع نزل البركة والرحمة، كما ينزلون عند تلاوة القرآن، ويحيطون بحلق الذكر، ويضمون أجنتهم لطلاب العلم بصدق، تعظيماً له.

(٥) حديث أنس هذا، ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٧٧/٦ وعزاه للبيهقي، والكعبة: الجماعة.

طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس إلى طلوع الفجر، قاله كعب، ومقاتل بن حيان. والثالث: أنه ملكٌ عظيم يفي بخلق من الملائكة، قاله الواقدي.

قوله تعالى: ﴿ فِيهَا ﴾ أي: في ليلة القدر ﴿ يَأْذِنُ رَبِّهِمْ ﴾ أي: بما أمر به وقضاه ﴿ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾ قال ابن قتيبة: أي: بكل أمر. قال المفسرون: ينتزّلون بكل أمر قضاه الله في تلك السنة إلى قابل. وقرأ ابن عمر، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني: «من كل امرئ» بكسر الراء وبعدها همزة مكسورة منوّنة. ويوصل اللام من غير همز، ولهذه القراءة وجهان: أحدهما: من كل ملك سلام. والثاني: أن تكون «من» بمعنى «على» تقديره: على كل امرئ من المسلمين سلام من الملائكة؛ كقوله تعالى: ﴿ وَنَصَرْتَهُ مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾ [الأنبياء: ٧٧]. والقراءة الموافقة لخط المصحف هي الصواب. ويكون تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾، ثم ابتداء فقال تعالى: ﴿ سَأَلْتُهُ ﴾ أي: ليلة القدر سلام. وفي معنى السلام قولان: أحدهما: أنه لا يحدث فيها داءٌ ولا يُرْسَلُ فيها شيطان، قاله مجاهد. والثاني: أن معنى السلام: الخير والبركة، قاله قتادة. وكان بعض العلماء يقول: الوقف على ﴿ سَأَلْتُهُ ﴾ على معنى تنزّل الملائكة بالسلام.

قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ تَطَّلِعَ الْقُرْآنُ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة «مطلع» بفتح اللام. وقرأ الكسائي بكسرها. قال الفراء: والفتح أقوى في قياس العربية، لأن المطلع بالفتح: الطلوع، وبالكسر: الموضع الذي يطلع منه، إلا أن العرب تقول: طلعت الشمس مطلوعاً، بالكسر، وهم يريدون المصدر؛ كما تقول: أكرمتك كرامة، فتجتزئ بالاسم عن المصدر. وقد شرحنا هذا المعنى في [الكهف: ٩] عند قوله تعالى: ﴿ تَطَّلِعُ الْأَشْتَاتِ ﴾ شرحاً كافياً، والله الحمد.



## سورة البيئَة (١)

وفيها قولان: أحدهما: مدنية، قاله الجمهور<sup>(١)</sup>. والثاني: مكية، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره يحيى بن

سلام.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ حَسِبَ رَبَّهُ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أي: ومن المشركين، وهم عبدة الأوثان ﴿مُتَفَكِّينَ﴾ أي: منفصلين وزائلين - يقال: فككت الشيء، فانفك، أي: انفصل - والمعنى: لم يكونوا زائلين عن كفرهم وشركهم ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ﴾ أي: حتى أتتهم، فلفظه لفظ المستقبل، ومعناه الماضي. و﴿الْبَيِّنَةُ﴾ الرسول، وهو محمد ﷺ، وذلك أنه بيّن لهم ضلالهم وجهلهم. وهذا بيان عن نعمة الله على من آمن من الفريقين إذ أنقذهم. وذهب بعض المفسرين إلى أن معنى الآية: لم يختلفوا أن الله يبعث إليهم نبياً حتى بعث فافترقوا. وقال بعضهم: لم يكونوا ليرتكبوا منكرين عن حجج الله حتى أقيمت عليهم البيئَة. والوجه هو الأول. والرسول هاهنا محمد ﷺ، ومعنى ﴿يَتْلُو صُحُفًا﴾ أي: ما تضمنته الصحف من المكتوب فيها، وهو القرآن. ويدل على ذلك أنه كان يتلو القرآن عن ظهر قلبه لا من كتاب. ومعنى ﴿مُطَهَّرَةً﴾ أي: من الشرك والباطل. ﴿فِيهَا﴾ أي: في الصحف ﴿كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ أي: عادلة مستقيمة تبين الحق من الباطل، وهي الآيات. قال مقاتل: وإنما قيل لها: كتب لما جمعت من أمور شتى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: من لم يؤمن منهم ﴿إِلَّا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها محمد ﷺ، والمعنى: لم يزالوا مجتمعين على الإيمان به حتى بعث، قاله الأكثرون. والثاني: القرآن، قاله أبو العالية. والثالث: ما في كتبهم من بيان نبوته، ذكره الماوردي. وقال الزجاج: وما تفرقوا في كفرهم بالنبي إلا من بعد أن تبيّنوا أنه الذي وعدوا به في كتبهم<sup>(٣)</sup>.

(١) في الأصل: سورة لم يكن. وروى البخاري في «صحيحه» ٩٠/٦، ومسلم في «صحيحه» ١٩١٥/٤ عن أنس بن مالك ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بن كعب: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: وسماي؟ قال: نعم، فيكى. ورواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وغيرهم. وتخصيص هذه السورة بالذكر يقتضي اختصاصها وامتيازها، لما اشتملت عليه من الترجيد، والرسل، والإخلاص، والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء، وذكر الصلاة، والزكاة، والمعاد، وبيان أهل الجنة والنار، مع وجازتها.

(٢) وهو الصواب.

(٣) روى أبو داود في «سننه» رقم ٤٥٩٧ عن معاوية بن أبي سفيان أنه قام فقال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فبينا فقال: «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الملة مستفترقة على ثلاث وسبعين لثان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة» ورواه أحمد في «المسند» ١٠٢/٤ من حديث معاوية، وأبو داود في «سننه» رقم ٤٥٩٦ من حديث أبي هريرة، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وهو حديث صحيح لطرفة. وروى مسلم في «صحيحه» رقم ١٣٣٧ من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «فروني ما تركتم فلأنما هلك من كان قبلك بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء، فاتوا به ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه».

وروى مسلم في «صحيحه» ١٩٧/١٧ بشرح النووي عن عياض بن حمار ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله نظر إلى أهل الأرض لمعقمتهم هريهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب»... الحديث، قال النووي: المراد بهذا المقمت والنظر: ما قبل بعث رسول الله ﷺ، والمراد بقايا الكتاب: الباقون على التمسك بدينهم الحق من غير تبديل.



## سورة الزلزلة

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدينة، قاله ابن عباس، وقتادة، ومقاتل، والجمهور. والثاني: مكية، قاله ابن مسعود، وجابر، وعطاء.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْجِحُ لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصُدُّهُ عَنْهَا آتِشَ آتِشَانَا إِسْرَارًا ﴿٦﴾ أَعْمَانَهُمْ ﴿٧﴾ نَمَنَ يَعْمَلُ مَشْكَالًا ﴿٨﴾ دَرَوُا شَرًّا يَسِرُّ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾﴾ أي: حُرِّكَتْ حركةً شديدةً، وذلك عند قيام الساعة. وقال مقاتل: تنزل من شدة صوت إسرافيل حتى يَنْكَبِرُ كُلُّ ما عليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل، أو بناء، أو شجر، ثم تتحرك وتضطرب، فَتُخْرِجُ ما في جوفها. وفي وقت هذه الزلزلة قولان: أحدهما: تكون في الدنيا، وهي من أسراط الساعة، قاله الأكثرون. والثاني: أنها زلزلة يوم القيامة، قاله خارجة بن زيد في آخرين. قال الفراء: حدثني محمد بن مروان، قال: قلت للكليبي: رأيت قول الله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾﴾؟ فقال: هذه بمنزلة قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَابًا﴾ [نوح: ٢٨] فأضيف المصدر إلى صاحبه، وأنت قائل في الكلام: لأعطينك عطيَّتكَ، تريد عطية<sup>(١)</sup>. والزَّلْزَالُ بالكسر المصدر، وبالفتح: الاسم. وقد قرأ أبو العالية، وأبو عمران، وأبو حيوة الجحدري «زلزالها» بفتح الزاي.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: ما فيها من الموتى، قاله ابن عباس<sup>(٢)</sup>. والثاني: كنوزها، قاله عطية. وجمع الفراء بين القولين، فقال: لفظت ما فيها من ذهب، أو فضة، أو ميت.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اسم جنس يعم الكافر والمؤمن، وهذا قول من جعلها من أسراط الساعة، لأنها حين ابتدأت لم يعلم الكل أنها من أسراط الساعة، فسأل بعضهم بعضاً حتى أيقنوا. والثاني: أنه الكافر خاصة، وهذا قول من جعلها زلزلة القيامة؛ لأن المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها، والكافر جاحد لها لأنه لا يؤمن بالبعث، فلذلك يسأل.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾﴾ قال الزجاج: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب بقوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ﴾ و﴿وَأَخْرَجَتِ﴾ ففي ذلك اليوم تحدث بأخبارها، أي: تخبر بما عمل عليها. وفي حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أتدرون ما أخبارها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها، تقول: عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا»<sup>(٣)</sup>.

(١) الذي في القرطبي: أي: عطيتي لك.

(٢) قال ابن كثير: قاله غير واحد من السلف، وهذه كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَثْقَارًا رِيحًا﴾ [زلزلة: ١٠] وكقوله: ﴿زَلْزَلَتِ الْأَرْضُ زَلْزَالَهَا﴾ [زلزلة: ١] وأنت كما يَبَى وَتَلَّتْ وروى مسلم في «صحيحه» رقم ١٠١٣ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «تقيء الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة، فيجيء القاتل فيقول: في هذا قُتِلْتُ، وبيجيء الفاطم فيقول: في هذا قُطِعْتُ رجلي، وبيجيء السارق فيقول: في هذا قُطِعْتُ يدي، ثم يذخونه فلا يأخذون منه شيئاً».

(٣) رواه الترمذي في «سننه» ١٧١/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، وفي آخره «فهذه أخبارها» ورواه أحمد في «المستدرک» والحاكم في «المستدرک» ٥٣٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد أورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٨٠ وزاد نسبه لمعد بن حميد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي هريرة ﷺ. وللحديث شاهد عند الطبراني من رواية ربيعة الجرجسي.

قوله تعالى: ﴿بَانَ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۗ﴾ قال الفراء: تحدّث أخبارها بوحى الله وإذنه لها. قال ابن عباس: أوحى لها، أي: أوحى إليها، وأذن لها أن تخبر بما عمل عليها. وقال أبو عبيدة: ﴿لَهَا﴾ بمعنى «إليها»<sup>(١)</sup>. قال العجاج: وَحَىٰ<sup>(٢)</sup> لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ﴾ أي: يرجعون عن موقف الحساب ﴿أَشْنَأْنَا﴾ أي: فرقاً. فأهل الإيمان على حدة، وأهل الكفر على حدة، ﴿يَسْرَوْنَ أَعْمَلَهُمْ﴾ وقرأ أبو بكر الصديق، وعائشة، والجحدري: «الْيَرَوْنَ» بفتح الياء. قال ابن عباس: أي ليروا جزاء أعمالهم. فالمعنى: أنهم يرجعون عن الموقف فرقاً لينزلوا منازلهم من الجنة والنار. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: تحدّث أخبارها بأن ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشنتاً. فعلى هذا: يرون ما عملوا من خير أو شر في موقف العَرْضِ ﴿فَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً﴾ قال المفسرون: من يعمل في الدنيا مثقال ذرة من الخير أو الشر يره<sup>(٤)</sup>، وقرأ أبان عن عاصم «يُره» بضم الياء في الحرفين. وقد بيّنا معنى «الدَّرَّة» في سورة [النساء: ٤٠] وفي معنى هذه الرواية قولان: أحدهما: أنه يراه في كتابه. والثاني: يرى جزاءه. وذكر مقاتل: أنها نزلت في رجلين كانا بالمدينة، كان أحدهما يستقل أن يعطي السائل الكسرة، أو التمرة. وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير، فأنزل الله ﷻ هذا يُرْعِبُهُم في القليل من الخير، ويُحَذِّرُهُم اليسير من الشر<sup>(٥)</sup>.



(١) قال ابن كثير: قال البخاري: أوحى لها، وأوحى إليها، ووحى لها، ووحى إليها، واحداً.

(٢) كذا في «القرطبي» و«اللسان»، وروايته في «مجاز القرآن» و«البحر» و«روح المعاني»: أوحى، وكلاهما صواب.

(٣) الرجز في «مجاز القرآن» ٣٠٦/٢، و«القرطبي» ١٤٩/٢٠، و«البحر» ٥٠١/٨، و«روح المعاني» ١٠/٣٠، و«اللسان»: وحى.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٥٩/٨ عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «الخيل ثلاثة: لرجل أجر، ولرجل ينثر، وعلى رجل وذر، فأما الذي له أجر، فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة، فما أصابت في طيلها أي (حبلها الطويل) ذلك في المرج والروضة كان له حسنات، ولو أنها قطعت في طيلها فاستثقت (حدّثت) شرفاً أو شرفين (شوطاً أو شوطين) كانت آثارها وأروائها حسنات له، ولو أنها مورت بنهر فشرمت منه ولم يرد أن يسقي: كان ذلك حسنات له، فهي للملك الرجل أجر. ورجل ربطها تعفياً وتعففاً ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي له ينثر، ورجل ربطها لغراً ورياء، ونوأة (هداوة لأهل الإسلام) فهي على ذلك وذر، فستل رسول الله ﷺ عن الحُمُر، (أي عن صدقتها)، قال: «ما أنزل الله عليّ فيها إلا هذه الآية الفأدة (المنفردة) الجامعة: ﴿فَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً حَبِيرًا يَسْرُو ۗ﴾ وَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً شَكْرًا يَسْرُو ۗ»، ورواه مسلم في «صحيحه» بأطول منه ٦٨٠/٢، ٦٨١.

(٥) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» ٣٤٠، والبيهقي في «التفسير» عن مقاتل بن سير، وذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم من طريق ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير، وابن لهيعة صدوق خلط بعد احتراق كتبه، وعطاء بن دينار صدوق، إلا من روايته عن سعيد بن جبير من صحيفته، وسعيد بن جبير أرومه.



## سورة العاديات

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، قاله ابن مسعود، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والثاني: مدنية، قاله ابن عباس، وقتادة، ومقاتل.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمَدْيَنَيتِ صَبَاً ۝١﴾ وَالْمُدَيِّنَاتِ صَبَاً ۝١ ﴿فَالْمُدَيِّنَاتِ صَبَاً ۝١﴾ فَأَنْزَلْنَاهُ فِي نَقْعٍ ۝١ ﴿فَوَسَّطْنَا فِيهِ جَمْعًا ۝٢﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۝٣ ﴿وَأَنْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ لَشَهِيدٌ ۝٤﴾ وَإِنَّكُمْ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدُونَ ۝٥ ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمًا فِي الْقُبُورِ ۝٦﴾ وَحِصِّلْ مَا فِي الصُّدُورِ ۝٧ ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمَدْيَنَيتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الإبل في الحج، قاله علي، وابن مسعود، وعبيد بن عمير، والقرظي، والسدي. وروي عن علي أنه قال: ﴿وَالْمَدْيَنَيتِ صَبَاً﴾ من عرفة إلى المزدلفة، ومن المزدلفة إلى منى. وروي عن علي أنه قال هذا في صفة وقعة بدر. قال: وما كان معنا يومئذ إلا فارس، وفي بعض الحديث أنه كان معهم فرسان. والثاني: أنه الخيل في سبيل الله، قاله ابن عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وأبو العالية، وعكرمة، وقتادة، وعطية، والربيع، واللغويون<sup>(١)</sup>. وكان ابن عباس يذهب إلى أن هذا كان في سرية، فروى عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث خيلاً، فلم يأتها خبرها شهراً، فنزلت ﴿وَالْمَدْيَنَيتِ صَبَاً﴾ صبحت بمنأخرها ﴿فَالْمُدَيِّنَاتِ صَبَاً﴾ قدحت بحوافرها الحجارة فأورت نارا ﴿فَالْمُدَيِّنَاتِ صَبَاً﴾ صبحت القوم بغارة ﴿فَأَنْزَلْنَاهُ فِي نَقْعٍ﴾ أثارت بحوافرها التراب ﴿فَوَسَّطْنَا فِيهِ جَمْعًا﴾ قال: صبحت الحي جميعاً<sup>(٢)</sup>. وقال مقاتل: بعث رسول الله ﷺ سرية إلى حنين من كنانة واستعمل عليها المنذر بن عمرو الأنصاري، فأبطأ عنه خبرها، فجعل اليهود والمنافقون إذا رأوا رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ تناجوا، فيظن الرجل أنه قد قُتل أخوه أو أبوه، أو عمه، فيجد من ذلك حزناً، فنزلت: ﴿وَالْمَدْيَنَيتِ صَبَاً﴾ فأخبر الله كيف فعل بهم<sup>(٣)</sup>. قال الفراء: الضبج: أصوات أنفاس الخيل إذا عَدَوْنَ. وقال ابن قتيبة: الضبج: صوت حلوقها إذا عَدَتْ. وقال الزجاج: ضبجها: صوت أجوافها إذا عَدَتْ.

قوله تعالى: ﴿فَالْمُدَيِّنَاتِ صَبَاً﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الخيل تُوري النار بحوافرها إذا جرت، وهذا قول الجمهور<sup>(٤)</sup>. قال الزجاج: إذا عدت الخيل بالليل، فأصابت بحوافرها الحجارة، انقدحت منها النيران. والثاني: أنها نيران المجاهدين إذا أوقدت، روي عن ابن عباس. والثالث: مَكْرُ الرجال في الحرب، قاله مجاهد، وزيد بن أسلم<sup>(٥)</sup>. والرابع: نيران الحجيج بالمزدلفة، قاله القرظي. والخامس: أنها الألسنة إذا ظهرت بها الحجج وأقيمت بها الدلائل على الحق وفضح بها الباطل، قاله عكرمة.

(١) قال البيهقي: هذا قول أكثر المفسرين. وقال القرظي: كنا قال عامة المفسرين وأهل اللغة.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٤١، وفي سننه حفص بن جميع، وهو ضعيف. قال ابن كثير: وقد روى أبو بكر البزار هاتنا حديثاً قريباً جداً... فذكره وذكره. البيهقي في «مجمع الزوائد» ١٤٢/٦ من رواية البزار، قال: فيه حفص بن جميع، وهو ضعيف. وأورده السيوطي في «الدر» ٣٨٣/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والدارقطني في «الأفراد»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٣) هذا خبر منقطع، ومقاتل توفي سنة ١٥٠هـ. بينه وبين رسول الله ﷺ مفاوز، والحديث ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» مصدراً إياه بقوله: بعث رسول الله ﷺ سرية... فذكره، ولم يمزّه لأحد، وذكره القرظي وصدّره بقوله: وروي أن رسول الله ﷺ بعث سرية... فذكره، ولم يمزّه لأحد. وكذلك الألويسي في «روح المعاني». والله أعلم بصحته.

(٤) ورجحه الطبري.

(٥) تقول العرب إذا أراد الرجل أن يمكر بصاحبه: أما والله لأورين لك بزئد وار، ولأقدحنّ لك.

قوله تعالى: ﴿فَالْمَغِيرَاتُ صَبَاً﴾ (١) هي التي تغير على العدو عند الصباح، هذا قول الأكثرين. وقال ابن مسعود: فالمغيرات صباحاً حين يُبضون من جمع.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ بِهِ﴾ قال الفراء: يريد بالوادي ولم يذكره قبل ذلك، وهذا جائز، لأن الغبار لا يثار إلا من موضع. والتقع: الغبار، ويقال: التراب. وقال الزجاج: المعنى: فأنزل بمكان عدوهم، ولم يتقدم ذكر المكان، ولكن في الكلام دليل عليه ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا﴾ قال المفسرون: المعنى: توسطن جمعاً من العدو، فأغارت عليهم. وقال ابن مسعود: فوسطن به جمعاً، يعني مزدلفة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ (٢) هذا جواب القسم. والإنسان هاهنا: الكافر. قال الضحاك: نزلت في الوليد بن المغيرة، وقال مقاتل: نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي. وفي «الكنود» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي يأكل وحده، ويمنع رفقته<sup>(١)</sup>، ويضرب عبده، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>. والثاني: أنه الكفور، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثالث: لَوَامٍ لِرَبِّهِ يَعُدُّ المصيبات<sup>(٣)</sup>، وينسى النعم، قاله الحسن. قال ابن قتيبة: والأرض الكنود: التي لا تثبت شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَنَسِيحٌ﴾ (٣) في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، [تقديره]<sup>(٤)</sup>: وإن الله على كفره لشهيد. والثاني: أنها ترجع إلى الإنسان، فتقديره: إن الإنسان شاهد على نفسه أنه كنود، روي القولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ﴾ يعني: الإنسان ﴿لِحَبِّ آلَيْهِ﴾ يعني: المال ﴿لَتَشَدِيدٌ﴾. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: وإنه من أجل<sup>(٥)</sup> حُبِّ المال لبخيل، هذا قول الحسن، وابن قتيبة، والزجاج. قال أبو عبيدة: ويقال للبخيل: شديد، ومَشَدَّدٌ. قال طرفة:

أَرَى الْمَوْتَ يَغْتَامُ الْكِرَامَ وَيَضْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الْبَاخِلِ الْمُتَشَدِّدِ<sup>(٦)</sup>

والثاني: وإنه للخير لشديد الحُبِّ، وهذا اختيار الفراء. قال: فكأن الكلمة لما تقدم فيها الحُب، وكان موضعه أن يضاف إليه «شديد»، حذف الحُب من آخره لما جرى ذكره في أوله، ولرووس الآي. ومثله «أَشَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ» [إبراهيم: ١٨] فلما جرى ذكر الريح قبل اليوم طرحت من آخره.

قوله تعالى: ﴿أَنَّا بِلَمِّكُمْ﴾ يعني: الإنسان المذكور ﴿إِذَا بَعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ أي: أثير وأخرج ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ (٤) أي: مُتَرِّمٌ واستخرج. والتحصيل: تميز ما يحصل. وقال ابن عباس: أبرز ما فيها. وقال ابن قتيبة: مُتَرِّمٌ ما فيها من الخير والشر. وقال أبو سليمان اللدمشي: المعنى: لو علم الإنسان الكافر ما له في ذلك اليوم لزهده في الكفر، وبادر إلى الإسلام. ثم ابتدأ فقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ (٥) وقال غيره: إنما قرئت «إن» بالكسر لأجل اللام، ولولاها كانت مفتوحة بوقوع العلم عليها. فإن قيل: أليس الله خبيراً بهم في كل حال، فلم خص ذلك اليوم؟ فالجواب أن المعنى: أنه يجازيهم على أفعالهم يومئذ، ومثله ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ أَلَدِينَ يَكْفُرُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [النساء: ٦٣]، ومعناه: يجازيهم على ذلك، ومثله: ﴿يَوْمَ هُمْ كَبِيرُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ [غافر: ١٦].

(١) الرقد، بكسر الراء: العطاء والصلة.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٢٧٨/٣٠ وفي سننه جعفر بن الزبير، وهو متروك الحديث، وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم من طريق جعفر بن الزبير، وقال: هو متروك، فهذا إسناد ضعيف. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٤٢/٦: رواه الطبراني بإسنادين، في أحدهما جعفر بن الزبير، وهو ضعيف، وفي الآخر من لا أعرفه. وقال السيوطي في «الدر» ٣٨٤/٦: أخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي، وابن عساکر، بسند ضعيف عن أبي أمامة... فذكره. ورواه الطبراني ٢٧٨/٣٠ من حديث حريز بن عثمان عن حمزة بن هانئ عن أبي أمامة موقوفاً عليه.

(٣) وفي النسخة الاستنبولية، والطبري، والقرطبي: المصاب. (٤) زيادة من النسخة الاستنبولية.

(٥) في الأصل: من أحب، وهو خطأ، والتصحيح من النسخة الإسنوبولية، ومن الطبري.

(٦) «مختار الشعر الجاهلي» ٣١٨/١ من معلقته، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٣٠٨/٢، والطبري ٢٧٩/٣٠، والقرطبي ١٦٢/٢٠، وشواهد الكشاف» ٣٩. ومعنى يعمت الكرام: أي يختارهم، والعقيلة من كل شيء: أكرمه، يقول: أرى الموت يختار كرام الناس وصفوة مال البخلاء، أي: يأخذ النقيس الذي يضر به، كما يأخذ الحنظل فلا يبقى شيئاً.

## سورة القارة

وهي مكية بإجماعهم

قد ذكرنا تفسير فاتحتها في أول [الحاقة].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿ الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَزْدَرَبَكُ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿٤﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥﴾ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَزْدَرَبَكُ مَا هِيَ ﴿١٠﴾ نَارُ حَامِيَةٍ ﴿١١﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ﴾ اليوم منصوب على الظرف. المعنى: يكون يوم يكون الناس ﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه غوغاء الجراد، قاله الفراء. قال ابن قتيبة: غوغاء الجراد: صغاره، ومنه قيل لعامة الناس: غوغاء<sup>(١)</sup>. والثاني: أنه طير ليس يعوض ولا يُبَان، قاله أبو عبيدة<sup>(٢)</sup>. والثالث: أنه ما تهافت في النار من البعوض، قاله ابن قتيبة. وكذلك قال الزجاج: ما يُرى كصغار البق تهافت في النار. وثبته الناس في وقت البعث به وبالجراد المنتشر، لأنهم إذا بعثوا ماج بعضهم في بعض. وذكر الماوردي: أن هذا التشبيه للكفار، فهم يتهافون في النار يوم القيامة تهافت الفراش<sup>(٣)</sup>. فأما ﴿الْمَبْثُوثِ﴾ فهو المنتشر والمتفرق.

قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ الذي قد ندف. قال مقاتل: وتصير الجبال كالصوف المنذوف. فإذا رأيت الجبل قلت: هذا جبل: فإذا مسسته لم تر شيئاً، وذلك من شدة الهول.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾، أي: رجحت بالحسنات، وقد بيننا هذه الآية في أول [الأعراف: ٨] وبيننا معنى ﴿عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ في [الحاقة: ٢١].

قوله تعالى: ﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾، وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف، والجحدري «فامه» بكسر الهمزة. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم رأسه هاوية، يعني: أنه يهوي في النار على رأسه، هذا قول عكرمة، وأبي صالح. والثاني: أنها كلمة عربية كان الرجل إذا وقع في أمر شديد قالوا: هَوَتْ أُمُّهُ، قاله قتادة. والثالث: أن المعنى: فمسكرته النار. وإنما قيل لمسكرته: أُمُّهُ، لأن الأصل السكنون إلى الأمهات. والثار لهذا كالأُم، إذ لا ماوى له غيرها، هذا قول ابن زيد، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج، ويدل على صحة هذا ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا مات العبد تلقى رُوحُه أرواح المؤمنين، فتقول له<sup>(٤)</sup>: ما فعل فلان؟ فإذا قال: مات، قالوا: ذهب به إلى أمه الهاوية، فَبَسَّتِ الأُمُّ،

(١) قال في «اللسان»: أصل الغوغاء: الجراد حين يخف للطيوان، ثم استعير للسفلج من الناس والمسترعين إلى الشر، ويجوز أن يكون الغوغاء: الصوت والجبلة، لكثرة لفظهم وصياحهم.

(٢) في «معجم القرآن» لأبي عبيدة: طير، لا يعوض ولا ذباب، بالياء. ويجمع الذباب على ذبان، قال في «التاج»: والذباب: معروف، وهو الأسود الذي يكون في البيوت يسقط في الإناء والطعام، وقال اللديري في «حياة الحيوان»: سمي ذباباً، لكثرة حركته واضطرابه، أو لأنه كلما دُبَّ آب، والذباب أيضاً: النحل. والواحدة من ذباب الطعام: ذبابة، بهاء، ولا تقل: ذبابة، وقال في ذباب النحل، لا يقال: ذبابة، والصواب: ذباب، وهو واحد. وفي «التلهيب»: واحد الذبان: ذباب بغير هاء، قال: ولا يقال: ذبابة، وفي التنزيل: ﴿لَنْ يَسْتَنِيحَ النَّسَابُ شَيْئاً﴾ فسروه للواحد. والجمع: أذبة، مثل غراب وأقرية، وذبان بالكسر مثل غزبان.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٢٨٥ عن جابر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «مطي وتطلمكم كمثل رجل أوقد ناراً، فجعل الجنايب (كالجراد) والفراش يقرن فيها وهو يلتهن عنها، وأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي».

(٤) في «الدر» ٦/ ٣٨٥ من رواية الحاكم: فيقولون له.

وَبَسَّتِ الْمَرْبِيَّةَ<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ يعني: الهاوية. قرأ حمزة، ويعقوب «ما هي» بحذف الهاء الأخيرة في الوصل، وإثباتها في الوقف. وقرأ الباقون بإثباتها في الحالين. قال الزجاج: الهاء في «هي» دخلت في الوقف، لتبين فتحة الياء، فالوقف «هي» والوصل هي نار. والذي يجب اتباع المصحف. والهاء فيه ثابتة فتوقف عليها، ولا توصل. ﴿تَارَ حَابِيَةً﴾ أي: حارة قد انتهى حرها<sup>(٢)</sup>.



(١) رواه بهذا اللفظ الحاكم في «المستدرک» ٥٣٢/٢ عن الحسن مرسلًا، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٣٨٥ من رواية ابن مردويه عن أنس بن مالك مرفوعًا بنحوه، وبأطول منه من رواية ابن مردويه أيضًا عن أبي أيوب الأنصاري مرفوعًا. والله أعلم بصحة سنده. وقد ذكره القرطبي بمعنى عن أبي هريرة مرفوعًا، ولم يمهز لأحد. ورواه ابن جرير الطبري موقوفًا على الأشعث بن عبد الله الأعمى. وذكره السيوطي أيضًا في «الدر» ٦/٣٨٥ من رواية ابن المبارك عن أبي أيوب الأنصاري موقوفًا عليه بأطول منه.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» رقم ٦/٢٣٨، ومسلم في «صحيحه» رقم ٢٨٤٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «تاركم هذه التي يُوقد ابن آدم، جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم»، قالوا: والله إن كانت لكافية يا رسول الله، قال: «لئنها فُضِّلَتْ عليها بنسمة وستين جزءاً كلها مثل حرها» واللفظ لمسلم. وروى البخاري ٦/٢٣٨، ومسلم رقم ٦١٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اشتكت النار إلى ربها، فقالت: يا رب أكل بعضي بعضاً، فأذن بها بنفسين: نفس في الشتاء، ونفس في الصيف، فهو أشد ما تجدون من الحر، وأشد ما تجدون من الزمهرير»، واللفظ لمسلم. وفي «الصحيحين» من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»، واللفظ لمسلم. وفيح جهنم: سطوح حرها وانتشاره وغليانها.

## سورة التكاثر

وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن اليهود قالوا: نحن أكثر من بني فلان، وبنو فلان أكثر من بني فلان، فألهاهم ذلك حتى ماتوا ضللاً، فنزلت هذه فيهم، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. والثاني: أن حيين من قريش: بني عبد مناف، وبني سهم كان بينهما لِحَاءً<sup>(٢)</sup>، فقال هؤلاء: نحن أكثر سيِّداً، وأعزُّ نَفْراً. وقال أولئك مثل هذا؛ فتعادوا السادة والأشراف أيهم أكثر، فكثروهم بنو عبد مناف، ثم قالوا: نعدُّ موتانا، فزاروا القبور، فعدُّوا موتاهم، فكثروهم بنو سهم، لأنهم كانوا أكثر عدداً في الجاهلية، فنزلت هذه فيهم، قاله ابن السائب، ومقاتل<sup>(٣)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّبِيِّ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس، والشعبي، وأبو العالية، وأبو عمران، وابن أبي عيلة: «ألهاكم» بهمزيين مقصورتين على الاستفهام. وقرأ معاوية، وعائشة «ألهاكم» بهمزة واحدة ممدودة استفهاماً أيضاً. ومعنى ألهاكم: شغلكم عن طاعة الله وعبادته. وفي المراد بالتكاثر ثلاثة أقوال: أحدها: التكاثر بالأموال والأولاد، قاله الحسن. والثاني: التفاخر بالمقابر والعشائر، قاله قتادة. والثالث: التشاغل بالمعاش والتجارة، قاله الضحاك. وفي قوله تعالى: ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ قولان: أحدهما: حتى أدرككم الموت على تلك الحال، حضرتم في المقابر زوّاراً ترجعون منها إلى منازلكم من الجنة أو النار، كرجوع الزائر إلى منزله. والثاني: حتى زرتم المقابر فعَدَدْتُم من فيها من موتاكم<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال الزجاج: هي ردع وتنبية. والمعنى: ليس الأمر الذي ينبغي أن يكونوا عليه التكاثر.

(١) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» في ٣٤١ عن قتادة بغير سند، وكذا ذكره البغوي في التفسير، وذكره القرطبي عن مقاتل وفتادة بغير سند. ورواه الطبري ٢٨٣/٣٠ من طريق معمر عن قتادة ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ قالوا: نحن أكثر من بني فلان، وبنو فلان أكثر من بني فلان، ألهاهم ذلك حتى ماتوا ضللاً، ولم يذكر أنهم اليهود. ورواه بنحوه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة. وأوردته السيوطي في «الدر» ٣٨٧/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٢) أي منازعة. قال في «اللسان»: ولاحيته ملاحاةً ولِحَاءً: إذا نازعه، قال: واللحَاء ممدود: الملاحاة كالسباب، ولاحي الرجل ملاحاةً ولِحَاءً: شاتمه، وتلاحي الرجلان: نشاتما. ولاحي فلان فلاناً ملاحاةً ولِحَاءً: إذا استقصى عليه. قال: واللحَاء: اللعن، واللحَاء: العذل.

(٣) ذكر سبب النزول هذا البغوي في «التفسير» عن مقاتل والكلبي بغير سند، والكلبي هو محمد بن السائب النسابة المفسر، متهم بالكذب، وقد ضعفه غير واحد، وكذلك ذكره القرطبي وأبو حيان والأوسى عن ابن عباس ومقاتل والكلبي بغير سند، وأورده ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم من طريق صالح بن حيان عن ابن بريدة قال: نزلت في قبيلتين من الأنصار بنى بني حارثة وبني الحارث تفاخروا وتكاثروا، فقالت إحداهما: فيكم مثل فلان ابن فلان وفلان؟ وقال الآخرون مثل ذلك، تفاخروا بالأحياء، ثم قالوا: انطلقوا بنا إلى القبور، فجعلت إحدى الطائفتين تقول: فيكم مثل فلان؟ يشيرون إلى القبور، ومثل فلان، وفعل الآخرون مثل ذلك، فأنزل الله: ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾﴾. وصالح بن حيان القرشي الكوفي ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «الترييح». قال ابن كثير: والصحيح أن المراد بقوله: ﴿زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ أي صرتم إليها ودفنتم فيها، كما جاء في الصحيح أن رسول الله ﷺ دخل على رجل من الأعراب يعود فقال: «لا بأس بطهور إن شاء الله»، فقال: قلت: «طهور» بل هي حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور، قال: «فنتم إذن»، والآية عامة في كل من ألته دنياه عن آخرته.

(٤) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٩٥٨ عن مطرف عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ وهو يقرأ ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾، قال: يقول ابن آدم: مالي، مالي، مالي (قال) وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأنتيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت، وروى مسلم أيضاً رقم ٢٩٥٩ عن أبي هريرة: ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «يقول العبد: مالي، مالي، إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فأنسى، أو لبس فأبلى، أو أعطى فانتسى (ذخره لأخرته) وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس». وروى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك: ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بيع الميت ثلاثة، فيرجع اثنا ويبقى واحد، يتيم أهله وماله وعمله، فيرجع أهله وماله، ويبقى عمله».

قوله تعالى: ﴿سَوْفَ نَمَلُّونَ﴾ عاقبة تكاثركم وتفاحركم إذا نزل بك الموت. وقيل: العلم الأول: يقع عند نزول الموت. والثاني: عند نزول القبر.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ المعنى: لو تعلمون الأمر علماً يقيناً لشغلكم ما تعلمون عن التكاثر، والتفاخر. وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف: وهو ما ذكرنا. ثم أوعدهم وعيداً آخر فقال: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحزمة ﴿لَتَرَوُنَّ﴾ ﴿نَدُّ لَتَرَوُنَّ﴾ بفتح التاء. وقرأ مجاهد، وعكرمة، وحמיד، وابن أبي عمير «لَتَرَوُنَّ» بضم التاء فيهما من غير همز ﴿نَدُّ لَتَرَوُنَّ عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أي: مشاهدة، فكان المراد بـ ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ نفسه، لأن عين الشيء: ذاته.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَسْفَعُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّاسِ﴾ اختلفوا، هل هذا السؤال عام، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه خاص للكفار، قاله الحسن. والثاني: عام، قاله قتادة<sup>(١)</sup>. وللمفسرين في المراد بالنعيم عشرة أقوال: أحدها: أنه الأمن والصحة، رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وتارة يأتي موقوفاً عليه<sup>(٣)</sup>، وبه قال مجاهد والشعبي. والثاني: أنه الماء البارد، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. والثالث: أنه الخبز البُرُّ والماء العَذْبُ، قاله أبو أمامة. والرابع: أنه ملاذ المأكول والمشروب، قاله جابر بن عبد الله. والخامس: أنه صحة الأبدان<sup>(٥)</sup>، والأسماع، والأبصار، قاله ابن عباس. وقال قتادة: هو العافية. والسادس: أنه الغداء والعشاء، قاله الحسن. والسابع: الصحة والفراغ، قاله عكرمة<sup>(٦)</sup>. والثامن: كل شيء من لذة الدنيا، قاله مجاهد<sup>(٧)</sup>. والتاسع: أنه إنعام الله على الخلق بإرسال محمد ﷺ، قاله القرظي. والعاشر: أنه صنوف النعم، قاله مقاتل. والصحيح أنه عام في كل نعيم، وعام في جميع الخلق، فالكافر يسأل توبيخاً إذا لم يشكر المنعم، ولم يوحده. والمؤمن يسأل عن شكرها. وفي الحديث عن النبي ﷺ قال: يقول الله تعالى: «ثلاث

- (١) والصحيح أن السؤال عام، ولكن سؤال الكافر سؤال توبيخ، لأنه ترك الشكر، وسؤال المؤمن سؤال تشريف، لأنه شكر. قال ابن جرير الطبري: ﴿ثُمَّ لَنَسْفَعُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّاسِ﴾ يقول: ثم ليسألكم الله عز وجل عن النعيم الذي كتبت فيه في الدنيا: ماذا عملتم فيه؟ ومن أين وصلت إليه؟ وقيم أصتموه؟ وماذا عملتم به؟ وقال ابن كثير: ﴿ثُمَّ لَنَسْفَعُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّاسِ﴾ أي: ثم لتسألن يومئذ عن شكر ما أنعم الله به عليكم من الصحة والأمن والرزق وغير ذلك، ما إذا قابلتم نعمة من شكره وعبادته. وروى الترمذي عن أبي هريرة الأسلمي ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزول قدمي عن عبيد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه، وعن علمه فيما فعل فيه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أفقده، وعن جسده فيما أبلاه»، ورواه الترمذي من حديث ابن مسعود وهو حديث حسن بشواهد.
- (٢) ذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم من طريق إبراهيم بن موسى عن محمد بن سليمان ابن الأصبهاني عن ابن أبي ليلى أظنه عن عامر الشعبي عن ابن مسعود. ومحمد بن سليمان الأصبهاني، صدوق يخطئ، وابن أبي ليلى، صدوق سيئ الحفظ، وعامر الشعبي يرسل عن ابن مسعود. فالحديث ضعيف، وذكره السيوطي في «الدرر» ٦/٣٨٨ وزاد نسبه لعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد»، وابن مردويه عن ابن مسعود.
- (٣) رواه الطبراني ٣٠/٢٨٦ من طريق خالد الزيات عن ابن أبي ليلى عن عامر الشعبي عن ابن مسعود موقوفاً عليه. وفي سننه ضعيف، وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٣٨٨ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وهناد، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن مسعود.
- (٤) رواه الترمذي ٢/١٧١، والطبري ٣٠/٢٨٨ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما يسأل عنه يوم القيامة - يعني العبد من النعيم - أن يقال له: ألم نصنع لك جسمك ونزوك من الماء البارد؟» وقال: هذا حديث غريب، وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٣٨٨ وزاد نسبه لأحمد في «زوائد الزهد»، وعبد بن حميد، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».
- (٥) روى ابن جرير الطبري عن ابن عباس قال: النعيم: صحة الأبدان، والأسماع، والأبصار، قال: يسأل الله العباد فيما استعملوها، وهو أعلم بذلك منهم، وهو قوله: ﴿إِنَّ أَوْلَىٰ النَّاسِ بِالْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ كُلِّ لَوْحَةٍ كَأَنَّ عِنْدَهُ مِيزَانَ﴾. وذكره السيوطي في «الدرر» ٦/٣٨٧ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن عباس ؓ.
- (٦) روى البخاري في «صحيحه» ١١/١٩٦ عن عبد الله بن عباس ؓ قال: قال النبي ﷺ: «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١١/١٩٧: وقوله في الحديث: «مغبون فيهما كثير من الناس» كقولته تعالى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْيَسِحِي يَا بِلَادُ آلِ كَثُورٍ﴾، فالكثير في الحديث في مقابلة القليل في الآية، ونقل عن ابن بطال أن معنى الحديث: أن المرء لا يكون فارغاً حتى يكون مكفياً صحيح البدن، فمن حصل له ذلك، فليحرص على أن لا يغيب بأن يترك شكر الله على ما أنعم به عليه، ومن شكره امتثال أوامره واجتنب نواهيه، فمن فرط في ذلك فهو المغبون. قبله ابن حجر: وأشار بقوله: «كثير من الناس» إلى أن الذي يوفق لذلك قليل. ونقل عن ابن الجوزي قوله: قد يكون الإنسان صحيحاً ولا يكون متفرغاً لشغله بالمعاش، وقد يكون مستغنياً ولا يكون صحيحاً، فإذا اجتمعا فغلب عليه الكسل عن الطاعة فهو المغبون، وتعام ذلك أن الدنيا مزرعة الآخرة، وفيها التجارة التي يظهر ربحها في الآخرة، فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط، ومن استعملها في معصية الله فهو المغبون، لأن الفراغ يعقب الشغل، والصحة يعقبها السقم.
- (٧) وقول مجاهد هذا يشمل جميع الأقوال المقدمة.

لا أسأل عبدي عن شكرهن وأسأله عما سوى ذلك: بيت يُكْتَه، وما يقيم به صلبه من الطعام، وما يوارى به عورته من اللباس»<sup>(١)</sup>.



(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٦/٢٩١ من رواية عبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد»، عن الحسن مرسلاً، وهو ضعيف في المرفوع، ورواه الطبري في «تفسيره» ٣٠/٢٨٩ بنحوه عن الحسن وقناة من كلامهما، ولم يذكره في المرفوع. وروى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٠٣٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر، فقال: «ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة؟» قالا: الجوع يا رسول الله، قال: «وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما، قوموا» فقاموا معه، فأتى رجلاً من الأنصار، فإذا هو ليس في بيته، فلما رآته المرأة قالت: مرحباً وأهلاً، فقال لها رسول الله ﷺ: «أين فلان؟» قالت: ذهب يستعذب لنا من الماء، إذ جاء الأنصاري، فنظر إلى رسول الله وصاحبه، ثم قال: الحمد لله ما أحد اليوم أكرمَ أضيافاً مني، قال: فانطلق فجاهم بعذق (غصن) فيه بسر وتمر ووزلب، فقال: كلوا من هذه، وأخذ المديية (السكين) فقال له رسول الله ﷺ: «إياك والحلوب» فذبح لهم. فأكلوا من الشاة ومن ذلك العذق، وشربوا، فلما أن شبعوا ووزوا، قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر: «والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا التميم يوم القيامة، أخرجكم من بيوتكم الجوع، ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا التميم».

## سورة العصر

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن عباس، وابن الزبير، والجمهور. والثاني: مدنية، قاله مجاهد، وقتادة، ومقاتل.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَن كَفِر ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ في ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الدهر، قاله ابن عباس، وزيد بن أسلم، والقراء، وابن قتبية. وإنما أقسم بالدهر لأن فيه عبرة للناظر من مرور الليل والنهار على تقدير لا ينخرم. والثاني: أنه العشي، وهو ما بين زوال الشمس وغروبها، قاله الحسن وقتادة. والثالث: صلاة العصر، قاله مقاتل<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَن كَفِر﴾ قال الزجاج: هو جواب القسم. والإنسان هاهنا بمعنى الناس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس، تريد الدراهم. والخسر والخسران في معنى واحد. قال أهل المعاني: الخسر: هلاك رأس المال أو نقصه. فالإنسان إذا لم يستعمل نفسه فيما يوجب له الربح الدائم، فهو في خسران، لأنه عمل في إهلاك نفسه، وهما أكبر رأس ماله ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: صدَّقُوا الله ورسوله، وعملوا بالطاعة ﴿وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ﴾ أي: بالتوحيد، والقرآن، واتباع الرسول ﴿وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ على طاعة الله، والقيام بشريعته. وقال إبراهيم في تفسير هذه السورة: إن الإنسان إذا عُمر في الدنيا لفي نقص وضعف، إلا المؤمنين، فإنهم يكتب لهم أجور أعمالهم التي كانوا يعملون في شبابهم وصحتهم<sup>(٢)</sup>.



(١) أقسم سبحانه وتعالى بصلاة العصر لفضلها، وهي الصلاة الوسطى عند الجمهور، لقوله عليه الصلاة والسلام: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» متفق عليه. ولقوله ﷺ: «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» رواه مسلم. والأعم من ذلك أن الله تعالى أقسم بالزمان الذي تقع فيه أعمال بني آدم من خير وشر، قاله ابن كثير.

(٢) قال الإمام الشافعي رحمه الله: لو تدبر الناس هذه السورة لكفتمهم. وذلك لما فيها من المراتب التي باستكمالها يحصل للشخص غاية كماله، إحداها: معرفة الحق، والثانية: عمله به، والثالثة: تعليمه من لا يحسنه، والرابعة: صبره على تعلمه والعمل به وتعليمه.



## سورة الهمزة

### وهي مكية بإجماعهم

قال هبة الله المفسر<sup>(١)</sup>: وقد قيل: إنها مدنية. واختلف المفسرون هل نزلت في حق شخص بعينه، أم نزلت عامة؟ على قولين: أحدهما: نزلت في حق شخص بعينه. ثم فيه ستة أقوال: أحدها: الأحنس بن شريق، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن السائب. والثاني: العاص بن وائل السهمي، قاله عروة. والثالث: جميل بن عامر، قاله ابن أبي نجیح. والرابع: الوليد بن المغيرة، قاله ابن جريج، ومقاتل. والخامس: أمية بن خلف، قاله ابن إسحاق. والسادس: أبي بن خلف، حكاه الماوردي. والقول الثاني: أنها نزلت عامة لا في شخص بعينه، قاله مجاهد<sup>(٢)</sup>.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢﴾ بِحَسَبِ أَنْ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴿٣﴾ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي النَّطْمَةِ ﴿٤﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا النَّطْمَةُ ﴿٥﴾ تَارَ اللَّهُ الْمُؤَدَّةُ ﴿٦﴾ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَيْدِيَةِ ﴿٧﴾ إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَصْرِ مُؤَدَّدَةٍ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾﴾ اختلفوا في الهمزة واللمزة هل هما بمعنى واحد، أم مختلفان؟ على قولين: أحدهما: أنهما مختلفان. ثم فيهما سبعة أقوال: أحدها: أن الهمزة: المغتاب، واللمزة: العيَاب، قاله ابن عباس. والثاني: أن الهمزة: الذي يهزم الإنسان في وجهه. واللمزة: يلجمه إذا أدبر عنه، قاله الحسن، وعطاء، وأبو العالية. والثالث: أن الهمزة: الطعان في الناس، واللمزة: الطعان في أنساب الناس، قاله مجاهد. والرابع: أن الهمزة: بالعين، واللمزة: باللسان، قاله قتادة. والخامس: أن الهمزة: الذي يهزم الناس بيده ويضربهم، واللمزة: الذي يلزمهم بلسانه، قاله ابن زيد. والسادس: أن الهمزة: الذي يهزم بلسانه، واللمزة: الذي يلزم بعينه، قاله سفيان الثوري. والسابع: أن الهمزة: المغتاب، واللمزة: الطاعن على الإنسان في وجهه، قاله مقاتل. والقول الثاني: أن الهمزة: العيَاب الطعان، واللمزة مثله. وأصل الهمز واللمز: الدفع، قاله ابن قتيبة، وكذلك قال الزجاج: الهمزة اللمزة: الذي يغتاب الناس ويغضهم<sup>(٣)</sup>. قال الشاعر:

إِذَا لَقَيْتُكَ عَنْ كُرْوَةٍ تُكَاشِرُنِي

وَإِنْ تَعَيَّبْتُ كُنْتُ الْهَامِزَ اللَّمَزَةَ<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا﴾ قرأ أبو جعفر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف، وروح: «جَمَع» بالتشديد. والباقون بالتخفيف.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ قرأ الجمهور بتشديد الدال. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وابن يعمر بتخفيفها<sup>(٥)</sup>. وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: أحصى عدده، قاله السدي. والثاني: أعدّه لما يكفيه في

(١) هو هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي أبو القاسم الضمير المفسر، من أهل بغداد، وبها وفاته، كانت له حلقة في جامع المنصور، له مؤلفات، منها «الناسخ والمنسوخ في القرآن» مطبوع، توفي رحمه الله (سنة ٤١٠هـ).

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصبوب من القول في ذلك أن يقال: إن الله عمّ بالقول كل همزة لزمة، كل من كان بالصفة التي وصف هذا الموصوف بها، سبيله سيئه كاتناً من كان من الناس.

(٣) في الأصل: ويعضهم، والتصحيح من «اللسان» و«مجاز القرآن»، والطبري، والغض: الهمز والمغيب.

(٤) تقدم البيت ص ٥٨٩، ورواية الشطر الأول: إذا لقيتك تبدي لي مكاشرة.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقد ذكر عن بعض المتقدمين بإسناد غير ثابت أنه قرأه «جمع مالا وعدده» بتخفيف الدال، بمعنى: جمع مالا، وجمع عشيرته وعدده، قال: وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها، بخلافها قراءة الأمصار، وخروجها عما عليه الحجة مجمعة في ذلك.

السُّنَيْنِ، قاله عكرمة. قال الزجاج: من قرأ «عَدَّه» بالتشديد، فمعناه: عدَّه للدهور. ومن قرأ «عَدَّه» بالتخفيف، فمعناه: جمع مالا وعدداً، أي: وقوماً اتخذهم أنصاراً.

قوله تعالى: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ﴾ (٢١) أخلده بمعنى يخلده، والمعنى: يظن ماله مانعاً له من الموت، فهو يعمل عمل من لا يظن أنه يموت ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يخلده ماله ولا يبقى له ﴿يَكِيدَنَّ﴾ أي: ليُطْرَحَنَّ ﴿فِي السُّطَمَةِ﴾ وهو اسم من أسماء جهنم. سميت بذلك لأنها تحطم ما يُلقى فيها، أي: تكسره، فهي تكسر العظم بعد أكلها اللحم. ويقال للرجل الأكل: إنه لِحُطْمَةٍ. وقرأ أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وابن أبي عبله، وابن محيصن: «لينبذان» بألف ممدودة، وبكسر النون، وتشديدها، أي: هو وماله.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي تَطَّلَعُ عَلَى الْأَعْنَادِ﴾ (٢٢) أي: تأكل اللحم والجلود حتى تقع على الأعنادة فتحرقها. قال الفراء: يبلغ ألمها الأعنادة. والاطلاع والبلوغ قد يكونان بمعنى واحد، والعرب تقول: متى طلعت أرضنا؟ أي: بلغت. وقال ابن قتيبة: تَطَّلَعُ عَلَى الْأَعْنَادِ، أي: توفي عليها وتشرف. وخص الأعنادة، لأن الألم إذا صار إلى الفؤاد مات صاحبه، فأخبر أنهم في حال من يموت، وهم لا يموتون. وقد ذكرنا تفسير ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ في سورة [البلد: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿فِي عَمَدٍ﴾ قرأ حمزة، وخلف، والكسائي، وعاصم إلا حفصاً بضم العين، وإسكان الميم. قال المفسرون: وهي أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار. و«في» بمعنى الباء. والمعنى: مطبقة بعُمُدٍ. قال قتادة: وكذلك هو في قراءة عبد الله. وقال مقاتل: أطبقت الأبواب عليهم، ثم شُدَّتْ بأوتادٍ من حديد، حتى يرجع عليهم عُمُدُهَا وَحَرَّهَا. و﴿مُتَّوِّدَةٍ﴾ صفة العُمُدِ، أي: أنها ممدودة مطوّلة، وهي أرسخ من القصيرة. وقال قتادة: هي عُمُدٌ يعُدُّون بها في النار<sup>(١)</sup>. وقال أبو صالح: ﴿فِي عَمَدٍ مُتَّوِّدَةٍ﴾ (٢٣) قال: القيود الطوال.



## سورة الفيل

### مكية بإجماعهم

#### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ألم تُخَيِّرْ، قاله الفراء. والثاني: ألم تَعْلَمَ، قاله الزجاج. ومعنى الكلام معنى التعجب. وأصحاب الفيل هم الذين قصدوا تخریب الكعبة. وفي سبب قصدهم لذلك قولان: أحدهما: أن أبرهة بنى بيعة<sup>(١)</sup> وقال: لست منتهباً حتى أضيف إليها حجج العرب، فسمع بذلك رجل من بني كنانة، فخرج، فدخلها ليلاً، فأحدث فيها، فبلغ ذلك أبرهة، فحلف ليسيرن إلى الكعبة فيهدمها، قاله ابن عباس. والثاني: أن قوماً من قريش خرجوا في تجارة إلى أرض النجاشي فنزلوا في جنب بيعة، فأوقدوا ناراً، وشوؤوا لحمًا، فلما رَحَلُوا هَبَّتِ الرِّيحُ، فاضطرم المكان ناراً، فغضب النجاشي لأجل البيعة، فقال له كبراء أصحابه - منهم حجر بن شراحيل، وأبو يكسوم -: لا تحزن، فنحن نهدم الكعبة، قاله مقاتل. وقال ابن إسحاق: أبو يكسوم اسمه أبرهة بن الأشرم. وقيل: وزيره، وجنجر من قواديه.

### ذكر الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أن أبرهة لما سار بجنوده إلى الكعبة ليهدمها خرج معه بالفيل، فلما دنا من مكة أمر أصحابه بالغارة على نَعَم الناس، فأصابوا إبلاً لعبد المطلب، وبعث بعض جنوده، فقال: سَلْ عن شريف مكة، وأخبره أنني لم آت لقتال، وإنما جئت لأهدم هذا البيت، فانطلق حتى دخل مكة، فلقي عبد المطلب بن هاشم، فقال: إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقاتلوه، إنما جاء لهدم هذا البيت، ثم ينصرف عنكم، فقال عبد المطلب: ما له عندنا قتال، وما لنا به يد، إنا سنخلي بينه وبين ما جاء له، فإن هذا بيت الله الحرام، وبيت خليله إبراهيم ﷺ، فإن يمنعه، فهو بيته وحرمة، وإن يخلُ بينه وبين ذلك، فوالله ما لنا به قوّة. قال: فانطلق معي إلى الملك، فلما دخل عبد المطلب على أبرهة أعظمه، وكرمه، ثم قال لترجمانه: قل له: ما حاجتك إلى الملك؟ فقال له الترجمان، فقال: حاجتي أن يرِدَ عليّ مائتي بعير أصابها. فقال أبرهة لترجمانه: قل له: لقد كنت أعجبتني حين رأيتك، ولقد زهدت الآن فيك، جئت إلى بيت هو دينك لأهدمه، فلم تكلمني فيه، وكلمتني لإبل أصيبتها. فقال عبد المطلب: أنا ربُّ هذه الإبل، ولهذا البيت ربُّ سيمنعه. فأمر بإبله فَرُدَّتْ عليه، فخرج، فأخبر قريشاً، وأمرهم أن يتفرّقوا في الشعاب ورؤوس الجبال خوفاً من مَعْرَةِ النجيش إذا دخل، ففعلوا، فأتى عبد المطلب الكعبة، فأخذ بحلقة الباب، وجعل يقول:

يَا رَبِّ فَاْمَنْعَ مِنْهُمْ حِمَاكَا

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَا

اْمَنْعَهُمْ أَنْ يُخْرِبُوا قُرَاكَا

إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مَنْ عَادَاكَا

وقال أيضاً:

(١) البيعة بكسر الباء: كنيسة النصارى، وقيل: كنيسة اليهود، والجمع: بيع.

لَا تُهْمٌ<sup>(١)</sup> إِنَّ الْمَمْرَةَ يَسْمُوْنَ  
لَا يَنْغَرِكُ بَيْنَ صَلِيْبُهُمْ  
جَرُّوْا جَمِيْعَ بِلَادِهِمْ  
عَمِدُوْا حِمَاكَ بِكَيْدِهِمْ  
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكُنْتُ  
نَعُّ رَحْلَهُ فَاْمَنْعَ جَلَالَكَ<sup>(٢)</sup>  
وَمَحَالَهُمْ عَزْدُوْا وَمَحَالَكَ<sup>(٣)</sup>  
وَالْفَيْلَ كِي يَنْسُبُوْا عِيَالَكَ  
جَهْلًا وَمَا رَقَّبُوْا جَلَالَكَ  
بَيْنَنَا فَمَا مَرُّ مَا بَدَالَكَ

ثم إن أبرهة أصبح مهتياً للدخول، فبرك الفيل، فبعثوه فأبى، فضربوه، فأبى، فوجَّهوه إلى اليمن راجعاً، فقام يهرول، ووجَّهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك، وإلى المشرق ففعل مثل ذلك، فوجَّهوه إلى الحرم، فأبى، فأرسل الله طيراً من البحر. واختلفوا في صفتها، فقال ابن عباس: كانت لهم خراطيم كخراطيم الطير، وأكفت كأكفت الكلاب. وقال عكرمة: كانت لها رؤوس كرؤوس السباع. وقال ابن إسحاق: كانت أمثال الخطاطيف. واختلفوا في ألوانها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كانت خضراء، قاله عكرمة، وسعيد بن جبير. والثاني: سوداء، قاله عبيد بن عمير. والثالث: بيضاء، قاله قتادة. قال: وكان مع كل طير ثلاثة أحجار، حَجْرَانِ فِي رِجْلَيْهِ، وَحَجْرٌ فِي مَنْقَارِهِ. واختلفوا في صفة الحجارة فقال بعضهم: كانت كأمثال الحمص والعدس. وقال عبيد بن عمير: بل كان الحجر كراس الرجل والجمال، فلما غشيت القوم أرسلتها عليهم، فلم تصب تلك الحجارة أحداً إلا هلك. وكان الحجر يقع على رأس الرجل، فيخرج من دبره. وقيل: كان على كل حجر اسم الذي وقع عليه، فهلكوا ولم يدخلوا الحرم، وبعث الله على أبرهة داءً في جسده، فتساقطت أنامله، وانصدع صدره قطعتين عن قلبه، فهلك، ورأى أهل مكة الطير وقد أقبلت من ناحية البحر، فقال عبد المطلب: إن هذه الطير غريبة. ثم إن عبد المطلب بعث ابنه عبد الله على فرس ينظر إلى القوم، فرجع يركض ويقول: هلك القوم جميعاً، فخرج عبد المطلب وأصحابه فغنموا أموالهم. وقيل: لم ينج من القوم إلا أبو يكسوم، فسار، وطائر يطير من فوقه، ولا يشعر به حتى دخل على النجاشي، فأخبره بما أصاب القوم، فلما أتم كلامه رماه الطائر فمات، فأرى الله تعالى النجاشي كيف كان هلاك أصحابه<sup>(٤)</sup>. واختلفوا كم كان بين مولد رسول الله ﷺ وبين هذه القصة على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ ولد عام الفيل، وهو الأصح<sup>(٥)</sup>. والثاني: كان بينهما ثلاث وعشرون سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أربعون سنة، حكاه مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ﴾ وهو ما أرادوا من تخريب الكعبة ﴿فِي تَصْلِيلِ﴾ أي: في ذهاب. والمعنى: أن كيدهم ضلَّ عما قصدوا له، فلم يصلوا إلى مرادهم ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبْيَلَ﴾. وفي «الآبَابيل» خمسة أقوال: أحدها: أنها المتفرقة من هاهنا وهاهنا، قاله ابن مسعود، والأخفش. والثاني: أنها المتتابعة التي يتبع بعضها بعضاً،

(١) لاهم: أصلها: اللهم، والعرب تحذف الألف واللام منها وتكفي بما بقي، كما تقول: لا أبوك، وهي تريد: لا أبوك، وكما قالوا أيضاً: أجنك فعل كذا وكذا، أي: من أجل أنك فعلت كذا وكذا. والجلال: بكسر الحاء جمع حلة، وهي جماعة البيوت، ويريد هنا: القوم الحلول، والجلال أيضاً: متاع البيت، وجائز أن يكون هذا المعنى الثاني مراداً هنا.

(٢) البيت في الأصل:

لاهم إن الممره يمانع رحه

وهو خطأ، والتصحيح: من سيرة ابن هشام، وكب التفسير.

(٣) عَزْدُوا، أي غداً، وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك، فحذفت لاهم، ولم يستعمل تاماً إلا في الشعر. واليحال بكسر الميم: القوة والشدة.

(٤) ذكر الخبر بنحو الجوهري من رواية ابن إسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس، وفي سننه جهالة، ومن رواية الواقدى، والله أعلم.

قال ابن كثير: هذه من النعم التي امتن الله بها على قريش فيما صرف عنهم من أصحاب الفيل الذين كانوا قد عزموا على هدم الكعبة ومحو أثرها من الوجود فأبادهم الله وأرغم آتافهم وخبَّب سعيهم وأضلَّ عملهم وردَّهم بشرَّ نخبة، وكانوا قوماً نصارى، وكان دينهم إذ ذاك أقرب حالاً مما كان عليه قريش من عبادة الأوثان، ولكن كان هذا من باب الإرهاص والتوطئة لمبعث رسول الله ﷺ، فإنه في ذلك العام ولد على أشهر الأقوال، ولسان حال القدر يقول: لم ننصركم يا معشر قريش على الحبيسة لخيريتكم عليهم، ولكن صيانة للبيت المتين الذي سنشرفه وننظمه ونوقره ببعثة النبي محمَّد صلوات الله عليه وسلامه على خاتم الأنبياء.

(٥) قال ابن كثير: ولد في ذلك العام على أشهر الأقوال.

قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: الكثيرة، قاله الحسن، وطاوس. والرابع: أنها الجمع بعد الجمع، قاله عطاء، وأبو صالح، وكذلك قال أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج: «الأبايل»: جماعات في تفرقة. والخامس: المختلفة الألوان، قاله زيد بن أسلم. قال الفراء، وأبو عبيدة: «الأبايل» لا واحد لها.

قوله تعالى: ﴿تَرْيِوهُمْ﴾ قرأ أبو عبد الرحمن السلمي «يرميهم» بالياء، وقد بينا معنى ﴿يَرْيِئِلُ﴾ في [هود: ٨٢]، ومعنى «العصف» في سورة الرحمن ﴿١٢﴾. وفي معنى ﴿تَأْكُولُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون أراد أنه أخذ ما فيه من الحب فأكل، وبقي هو لا حب فيه. والثاني: أن يكون أراد أن العصف مأكول البهائم، كما يقال للحنطة: هذا المأكول ولمّا يؤكل. وللماء: هذا المشروب ولمّا يشرب، يريد أنهما مما يؤكل ويشرب، ذكرهما ابن قتيبة. والثالث: أن المأكول هاهنا: الذي وقع فيه الأكال. فالمعنى: جعلهم كوزق الزرع الذي جفّ وأكل، أي: وقع فيه الأكال، قاله الزجاج.



## سورة قريش

### ويقال لها: سورة لإيلاف

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله الجمهور. والثاني: مدنية، قاله الضحاك، وابن السائب. واختلف القراء في «إيلاف» فقرأ ابن عامر «الإلاف» بغير ياء بعد الهمزة، مثل: لعلاف. وقرأ أبو جعفر بياء ساكنة من غير همز. وروى حماد بن أحمد عن الشموني بهمزتين مخففتين، الأولى: مكسورة، والثانية: ساكنة على وزن لعغلاف. وقرأ الباقون بعدها ياء ساكنة، مثل لعيلاف<sup>(١)</sup>. وفي لام «إيلاف» ثلاثة أقوال: أحدها: موصولة بما قبلها، المعنى: فجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش، أي أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش. وما قد ألفوا من رحلة الشتاء، والصيف [هذا قول الفراء والجمهور. والثاني: أنها لام التعجب، كأن المعنى: اعجبوا لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف]<sup>(٢)</sup>، وتركهم عبادة رب هذا البيت، قاله الأعمش، والكسائي. والثالث: أن معناها متصل بما بعدها. المعنى: فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف، لأنهم كانوا في الرحلتين آمنين، فإذا عَرَضَ لهم عارض قالوا: نحن أهل حرم الله فلا يُتَعَرَّضُ لهم، قال الزجاج: وهذا الوجه قول النحويين الذين ترتضى أقوالهم. وقال ابن قتيبة: بعض الناس يذهب إلى أن هذه السورة وسورة الفيل واحدة، وأكثر الناس على أنهما سورتان، وإن كانتا متصلتي الألفاظ<sup>(٣)</sup>. والمعنى: إن قريشاً كانت بالحرم آمنة من الأعداء. والحرم وإد جديب لا زرع فيه ولا شجر، وإنما كانت قريش تعيش فيه بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة، رحلة في الشتاء، ورحلة في الصيف إلى الشام. ولولا هاتان الرحلتان لم يكن به مقام. ولولا أنهم بمجاورة البيت لم يقدروا على التصرف، فلما قصد أصحاب الفيل هدم الكعبة أهلكهم الله لتقيم قريش بالحرم، فذكّرهم الله نعمته بالسورتين. والمعنى: أنه أهلك أولئك ليؤلف قريشاً هاتين الرحلتين اللتين بهما<sup>(٤)</sup> معاشهم، ومقامهم بمكة. تقول: ألفت موضع كذا: إذا لزمته، وألفنيه الله، كما تقول: لزمتم موضع كذا وكذا، وألزمنيه الله، وكرر ﴿لِإِيلَافٍ﴾ للتوكيد، كما تقول: أعطيتك المال لصيانة وجهك صيانة عن كل الناس. قال الزجاج: يقال: ألفت المكان ألفاً، وألفته إيلافاً بمعنى واحد. وأما قريش فهم ولد النضر بن كنانة، وكل من لم يلد النضر فليس بقريشي. وقيل: هم من ولد فهر بن مالك بن النضر، فمن لم يلد فهر فليس بقريشي. وإنما سموا قريشاً لتجارتهم وجمعهم المال. والقريش: الكسب. يقال: هو يقرش لعِيَاله، ويقترش، أي: يكتسب. وقد سأل معاوية ابن عباس رضي الله عنه: لم سميت قريش قريشاً؟ فقال ابن عباس: بداية تكون في البحر يقال لها: القريش لا تمر بشيء من العث<sup>(٥)</sup> والسمين إلا أكلته. وأنشد:

قريش هي التي تسكن البحر  
رَبِّهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا<sup>(٦)</sup>

- (١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندي من قرأه ﴿لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ﴾ ﴿لِإِيلَافٍ﴾ بإثبات الياء فيها بعد الهمزة من ألفت الشيء أولفه إيلافاً، لإجماع الحجة من القراء عليه.
- (٢) زيادة سقطت من الأصل، واستدركتها من النسخة الإستنبولية. وصوب ابن جرير هذا القول، وقال: ذلك لإجماع المسلمين على أنهما سورتان منفصلتان مستغلتان.
- (٣) قال ابن كثير: هذه السورة منفصلة عن التي قبلها في المصحف، كتبوا بينهما سطر «بسم الله الرحمن الرحيم»، وإن كانت متصلة بما قبلها كما صرح بذلك محمد بن إسحاق وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، لأن المعنى عندهما: حبسنا عن مكة الفيل، وأهلكنا أهله لإيلاف قريش، أي لا تلتفتهم واجتماعهم في بلدهم آمين.
- (٤) في الأصل: التي بها.
- (٥) العث: الرديء من كل شيء.
- (٦) البيت في البغوي ٢٤٧/٧، استشهد به ابن عباس ونسبه للجمعي، وهو في «الدر المنثور» ٢٩٨/٦، و«روح البيان» ٢٣٩/٣٠، وأورده القرطبي ونسبه إلى تبع.

وقال ابن الأنباري: قال قوم: سُمو قريشاً بالافتراش، وهو وقوع الرِّماح بعضها على بعض. قال الشاعر:  
ولما دنا الرِّاياتُ وأفتَرشَ القَنَا  
وطارَ مَعَ القَومِ القُلوْبُ الرِّواجِفُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ① ﴿إِلَهُنَّهِمْ رَحْمَةً لِّشَتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ ② ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ③ ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَءَامَنَهُم مِّن حَؤُونِ﴾ ④

قوله تعالى: ﴿إِلَهُنَّهِمْ﴾ قرأ أبو جعفر وابن فليح عن ابن كثير، والوليد بن عتبة عن ابن عامر، والتغلب بن ذكوان، عنه «إلفهم» بهمزة مكسورة من غير ياء بعدها، مثل: علافهم. وروى الخزاعي عن ابن فليح، وأبان بن تغلب عن عاصم «إلفهم» بسكون اللام أيضاً. ورواه الشموني إلا حماداً بهمزتين مكسورتين بعدها ياء ساكنة، ورواه حماد كذلك إلا أنه حذف الياء. وقرأ الباقر بهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة مثل «عيلافهم». وجمهور العلماء على أن الرحلتين كانتا للتجارة، وكانوا يخرجون إلى الشام في الصيف، وإلى اليمن في الشتاء لشدة برد الشام. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: كانوا يشتون بمكة، ويصفون بالطائف. قال الفراء: والرحلة منصوبة بإيقاع الفعل عليها.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ② أي: ليوحدوه ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ﴾ أي: بعد الجوع، كما تقول: كسوتك من عُري، وذلك أن الله تعالى آمنهم بالحرم، فلم يُتعرَّض لهم في رحلتهم، فكان ذلك سبباً لإطعامهم بعدما كانوا فيه من الجوع. وروى عطاء عن ابن عباس قال: كانوا في ضُرِّ ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين، فكانوا يقسمون ربحهم بين الغني والفقير حتى استغنوا.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِّن حَؤُونِ﴾ وذلك أنهم كانوا آمنين بالحرم، إن حضروا حماهم، وإن سافروا قيل: هؤلاء أهل الحرم، فلا يُعرَّض لهم أحد<sup>(١)</sup>.



(١) قال ابن كثير: ثم أرشدتهم إلى شكر هذه النعمة العظيمة فقال: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ② أي: فليوحدوه بالعبادة كما جعل لهم حرماتاً آمناً وبيتاً محرماً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَن تَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي هَرَمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُرْسِلُ لَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسَلِّينَ﴾، وقوله تعالى: ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ﴾ أي هو رب البيت وهو الذي أطعمهم من جوع ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِّن حَؤُونِ﴾ أي: تفضل عليهم بالأمن والرخص، فليفردوه بالعبادة وحده لا شريك له، ولا يبدوا من دونه صنماً ولا ندأً ولا وثناً قال: ولهذا من استجاب لهذا الأمر جمع الله له بين أمن الدنيا وأمن الآخرة، ومن عصاه سلطهما منه، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَتَّى يُدْخِلَهُ فِي ذُنُوبِهِمْ يَدْخُلْهَا مِنْ حَيْثُ يُرِيدُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسَبُ أَنَّ اللَّهَ لِيَأْسَ السَّجِدِ وَالْعَرَبِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ③ ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْمَكَابِدُ وَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ﴾

## سورة الماعون

### ويقال لها: سورة أرايت

وفيها قولان، أحدهما: مكية، قاله الجمهور. والثاني: مدنية، روي عن ابن عباس، وقتادة. وقال هبة الله المفسر: نزل نصفها بمكة في العاص بن وائل، ونصفها بالمدينة في عبد الله بن أبي المنافق.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّكَّابِ

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِاللَّيْلِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلَيْسَ ﴿٢﴾ وَلَا يُحِصُّ عَلَى طَعَامِ الْيَسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاكِبُونَ ﴿٦﴾ وَيَسْتَمُونَ الْمَاعُونَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِاللَّيْلِ ﴿١﴾﴾ اختلَفوا فيمن نزلت هذه الآية على ستة أقوال: أحدها: نزلت في رجل من المنافقين، قاله ابن عباس. والثاني: نزلت في عمرو بن عائذ، قاله الضحاك. والثالث: في الوليد بن المغيرة، قاله السدي. والرابع في العاص بن وائل، قاله ابن السائب. والخامس: في أبي سفيان بن حرب، قاله ابن جريج. والسادس: في أبي جهل، حكاه الماوردي. وفي «الدين» أربعة أقوال: أحدها: أنه حكم الله ﷻ، قاله ابن عباس. والثاني: الحساب، قاله مجاهد، وعكرمة. والثالث: الجزاء، حكاه الماوردي. والرابع: القرآن، حكاه بعض المفسرين، و﴿يَدْعُ﴾ بمعنى يدفع. وقد ذكرناه في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَىٰ تَارِيهِمْ﴾ [الطور: ١٣]. والمعنى: أنه يدفع اليتيم عن حقه دفعاً عنيفاً ليأخذ ماله. وقد بينا فيما سبق أنهم كانوا لا يؤرثون الصغير، وقيل: يدفع اليتيم إبعاداً له، لأنه لا يرجو ثواب إطعامه ﴿وَلَا يُحِصُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَسْكِينِ ﴿٣﴾﴾ أي: لا يطعمه، ولا يأمر بإطعامه لأنه مكذِّب بالجزاء.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ نزل هذا في المنافقين الذين لا يرجون لصلاتهم ثواباً، ولا يخافون على تركها عقاباً. فإن كانوا مع النبي ﷺ صلَّوا رياءً، وإن لم يكونوا معه لم يصلوا، فذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاكِبُونَ ﴿٦﴾﴾ وقال ابن مسعود: والله ما تركوها البتة ولو تركوها البتة كانوا كفاراً، ولكن تركوا المحافظة على أوقاتها. وقال ابن عباس: يؤخرونها عن وقتها. ونقل عن أبي العالية أنه قال: هو الذي لا يدري عن كم انصرف، عن شفع، أو عن وتر. وردَّ هذا بعض العلماء فقال: هذا ليس بشيء، لأن رسول الله ﷺ قد سها في صلاته، ولأنه قال تعالى: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ ولم يقل: في صلاتهم، ولأن ذلك لا يكاد يدخل تحت طوق ابن آدم. قال الشيخ رحمه الله: قلت: ولا أظن أن أبا العالية أراد السهو النادر، وإنما أراد السهو الدائم، وذلك يبيننا عن النضات القلب عن احترام الصلاة، فيتوجَّه الذمُّ إلى ذلك لا إلى السهو<sup>(١)</sup>. وفي «الماعون» ستة أقوال: أحدها: أنه الإبرة، والماء، والنار، والنفاس، وما يكون في البيت من هذا النحو، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وإلى نحوه ذهب ابن مسعود<sup>(٣)</sup>

(١) قال ابن كثير: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ إما عن فعلها بالكلية، كما قاله ابن عباس، وإما عن فعلها في الوقت المقدر لها شرعاً فيخرجها عن وقتها بالكلية، كما قاله مسروق وأبو الضحى، وإما عن وقتها الأول فيؤخرونها إلى آخره دائماً أو غالباً، وإما عن أداها بأركانها وشروطها على الوجه المأمور بها، وإما عن الخسوخ فيها والتدبير لمعانيها، فاللفظ يشمل ذلك كله، ولكل من أتصف بشيء من ذلك قسط من هذه الآية.

(٢) قال السيوطي في «الدر» ٤٠٠/٦: أخرج أبو نعيم، والدبلي، وابن عساكر، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَيَسْتَمُونَ الْمَاعُونَ﴾ قال: ما يتماور الناس بينهم: النفاس، والقدر، والذلو وأشباهه.

(٣) قال السيوطي في «الدر» ٤٠٠/٦: أخرج سعيد بن منصور، وابن أبي شيبه، وأبو داود، والنسائي، والبخاري، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني في «الأوسط»، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» من طرق عن ابن مسعود قال: كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارئة الذلو، والقدر، والنفاس، والميزان وما تعاطون بينهم.



وابن عباس في رواية. وروى عنه أبو صالح أنه قال: الماعون: المعروف كله حتى ذَكَرَ القِدْر، والقصعة، والفأس. وقال عكرمة: ليس الويل لمن منع هذا، إنما الويل لمن جمعهن، فراءى في صلاته، وسها عنها<sup>(١)</sup>، ومنع هذا. قال الزجاج: والماعون في الجاهلية: كل ما كان فيه منفعة كالفأس، والقدر، والدلو، والقداحة، ونحو ذلك، وفي الإسلام أيضاً. والثاني: أنه الزكاة، قاله علي، وابن يعمر، والحسن، وعكرمة، وقتادة. والثالث: أنه الطاعة، قاله ابن عباس في رواية. والرابع: المال، قاله سعيد بن المسيب، والزهري. والخامس: المعروف، قاله محمد بن كعب. والسادس: الماء، ذكره الفراء عن بعض العرب<sup>(٢)</sup> قال: وأنشدني:

يَمِجُ صَبِيرُهُ الْمَاعُونَ صَبِيًّا<sup>(٣)</sup>

والصبير: السحاب.



(١) في الأصل: وسها هذا، والتصحيح من النسخة الإستانبولية.

(٢) قال ابن كثير: وقال عكرمة: رأس الماعون: زكاة المال، وأدناه: المنخل، والدلو، والإبرة. رواه ابن أبي حاتم. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله عكرمة حسن، فإنه يشمل الأقوال كلها، وترجع كلها إلى شيء واحد، وهو: ترك المعاونة بمال أو بمنفعة.

(٣) ذكره القرطبي ٢٠/٢١٤.

## سورة الكوثر

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: مدنية، قاله الحسن، وعكرمة، وقاتدة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾﴾

وفي ﴿الْكَوْثَرَ﴾ ستة أقوال: أحدها: أنه نهر في الجنة. روى البخاري في أفراده من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «بينا أنا أسير في الجنة<sup>(١)</sup> إذا بنهر حافتاه قباب الدرّ المجوّف. قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ﷻ، فإذا طيئه، أو طيبه مسك أذفر»<sup>(٢)</sup>. وروى مسلم أيضاً في أفراده من حديث أنس قال: أغفى رسول الله ﷺ إغفاء<sup>(٣)</sup>، ثم رفع رأسه متبسماً إما قال لهم، وإما قالوا له: لِمَ صَحَّجْتَ؟ فقال: «إنه أنزل عليّ الآن أنفاً<sup>(٤)</sup> سورة» فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾﴾ حتى ختمها. وقال: «هل تدرون ما الكوثر؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هو نهر أعطانيه ربي ﷻ في الجنة عليه خير كثير تردُّ عليه أمتي يوم القيامة آتيته عدد كواكب السماء، يخلتج العبد منهم، فأقول: يا رب إنه من أمتي، فيقال لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»<sup>(٥)</sup>. والثاني: أن الكوثر: الخير الكثير الذي أُعطي نبيُّنا ﷺ، قاله ابن عباس. والثالث: العلم والقرآن، قاله الحسن. والرابع: النبوة، قاله عكرمة. والخامس: أنه حوض رسول الله ﷺ الذي يكثر الناس عليه، قاله عطاء. والسادس: أنه كثرة أتباعه وأمته، قاله أبو بكر بن عياش.

قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ في هذه الصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: صلاة العيد. وقال قاتدة: صلاة الأضحى. والثاني: صلاة الصبح بالمزدلفة، قاله مجاهد. والثالث: الصلوات الخمس، قاله مقاتل. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنْحَرْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: اذبح يوم النحر، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عطاء ومجاهد والجمهور. والثاني: وضع اليمين على اليسرى عند النحر في الصلاة. والثالث: أنه رفع اليدين بالتكبير إلى النحر، قاله أبو جعفر محمد بن علي. والرابع: أن المعنى: صلِّ لله، وانحر لله، فإن نامساً يصلون لغيره، وينحرون لغيره، قاله القرظي<sup>(٦)</sup>. والخامس: أنه استقبال القبلة بالنحر، حكاه الفراء<sup>(٧)</sup>.

(١) أي ليلة الإسراء، كما في رواية البخاري في «التفسير» ٥٦٢/٨ عن أنس ﷺ قال: لما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء قال: «وأنت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ مجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر».

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» بهذا اللفظ في كتاب الرقاق، باب الحوض ٤١٢/١١ وشك الراوي في آخره، وهو (هدبة بن خالد) في رواية: «فإذا طيئه أو طيبه»، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤١٢/١١: أراد بذلك أن أبا الوليد لم يشك في روايته، أنه بالنون، وهو المعتمد. قال: وتقدم في تفسير سورة الكوثر من طريق شيخان عن قاتدة: فأهوى الملك يده فاستخرج من طيئه مسكاً أذفر. والأذفر: طيب الريح.

(٣) أي: نام نومة. (٤) أي: قرياً.

(٥) رواه مسلم في «صحيحه» ٣٠٠/١، واللفظ الذي أورده المصنف هنا لفظ أحمد في «السنند»، ورواية مسلم تختلف يسيراً عن رواية أحمد. قال ابن كثير: وقد استدل به كثير من القراء على أن هذه السورة مدنية، وكثير من الفقهاء على أن البسملة من السورة، وأنها منزلة معها.

(٦) قال ابن كثير: أي كما أعطيناك الخير الكثير في الدنيا والآخرة، ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته، فأخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة، ونحرك، فأهيدته وحده لا شريك له، وانحر على اسمه وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّي الْأَعْلَى ﴿١﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، والحسن: يعني بذلك نحر البدن ونحوها. وكلنا قال قاتدة، ومحمد بن كعب القرظي، والضحاك، والربيع، وعطاء الخراساني، والحكم، وسعيد بن أبي خالد، وغير واحد من السلف، وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله، والذبح على غير اسمه؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنًا وَلَا بَعْدَ بَيْنٍ وَمِمَّا كَرِهَ اللَّهُ لِعُنُوتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠٠﴾﴾ الآية.

(٧) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال: معنى ذلك: فاجعل صلاتك كلها لربك خالصاً دون ما سواه من الأنداد =

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ شَانِئًا﴾ اختلفوا فيمن عنى بذلك على خمسة أقوال: أحدها: أنه العاص بن وائل السهمي، قال ابن عباس: نزلت في العاص بن وائل، لقي رسول الله ﷺ على باب المسجد فوقف يحذنه حتى دخل العاص المسجد، وفيه أناس من صناديد قريش، فقالوا له: مَنْ الذي كُنْتَ تُحَدِّثُ؟ قال: ذاك الأبر، يعني النبي ﷺ، وكان قد توفي قبل ذلك عبد الله ابن رسول الله ﷺ، وكانوا يسمون من ليس له ابن: أبر، فأنزل الله ﷻ هذه السورة. وممن ذهب إلى أنها نزلت في العاص: سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه أبو جهل، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أبو لهب، قاله عطاء. والرابع: عقبة بن أبي معيط، قاله شمر بن عطية. والخامس: أنه عنى به جماعة من قريش، قاله عكرمة<sup>(١)</sup>. والثاني: المبغض، والأبر: المتقطع عن الخير<sup>(٢)</sup>.



= والآلهة، وكذلك نحرك اجعله له دون الأوثان، شكراً له على ما أعطاك من الكرامة والخير الذي لا كفه له، وخضك به من إعطائه إياك الكوثر. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله ابن جرير في غاية الحسن، وقد سبقه إلى هذا المعنى، محمد بن كعب القرظي، وعطاء.

(١) قال ابن كثير: قال البزار: حدثنا زياد بن يحيى الحساني، حدثنا ابن أبي عدي، عن داود، عن عكرمة عن ابن عباس قال: قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش: أنت سيدهم، ألا ترى إلى الصنبر المنبر من قومه؟ يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج وأهل السدانة، وأهل السقاية، فقال: أنتم خير منه، فنزلت ﴿إِيَّاكَ هُوَ الْأَبْرُ﴾. قال ابن كثير: هكذا رواه البزار، وهو إسناد صحيح. وجاء في «اللسان» مادة (صنبر) أصل الصنبر: سعة تنبت في جلع النخلة، لا في الأرض، قال أبو عبيدة: الصنبر: النخلة تبقى منفردة ويدق أسفلها وينقشر، يقال: صنبر أسفل النخلة. ومراد كفار قريش: أنه إذا قلع انقطع ذكره كما يذهب أصل الصنبر لأنه لا عقب له. وقال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أن مبغض رسول الله ﷺ هو الأقل الأذل المتقطع عقبه، فذلك صفة كل من أبغضه من الناس، وإن كانت الآية نزلت في شخص بعينه.

(٢) قال ابن كثير: قال السدي: كانوا إذا مات ذكور الرجل قالوا: بتر، فلما مات أبناء رسول الله ﷺ قالوا: بتر محمد، فأنزل الله ﷻ ﴿إِيَّاكَ هُوَ الْأَبْرُ﴾ قال: وهذا يرجع إلى ما قلناه من أن الأبر: الذي إذا مات، انقطع ذكره، فتوهموا لجهلهم أنه إذا مات بنوه انقطع ذكره، وحاشا وكلاً، بل قد أبقي ذكره على رؤوس الأشهاد، وأوجب شرعه على رقاب العباد، مستمراً على دوام الآباد، إلى يوم الحشر والمعاد، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم التناد.

سورة الكافرون<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾﴾

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن مسعود، والحسن، والجمهور. والثاني: مدنية، روي عن قتادة.

ذكر سبب نزولها. اختلفوا على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رهطاً من قريش منهم الوليد بن المغيرة، والمعاص بن وائل، والأسود بن عبد يغوث لقوا العباس بن عبد المطلب، فقالوا: يا أبا الفضل، لو أن ابن أخيك أسلم بعض آلهتنا لصدقتنا بما يقول ولا مئماً بإلهه، فأتاه العباس فأخبره، فنزلت هذه السورة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن عتبة بن ربيعة، وأمّية بن خلف لقيا رسول الله ﷺ فقالا: يا محمد، لا ندعك حتى تتبع ديننا، وتبّع دينك، فإن كان أمرنا رشداً كنت قد أخذت بحظك منه، وإن كان أمرك رشداً كنا قد أخذنا بحظنا منه، فنزلت هذه السورة، قاله عبيد بن عمير. والثالث: أن قريشاً قالوا للنبي ﷺ: إن سرّك أن تتبع دينك عاماً، وترجع إلى ديننا عاماً، فنزلت هذه السورة، قاله وهب. قال مقاتل في آخرين: نزلت هذه السورة في أبي جهل وفي المستهزئين، ولم يبق<sup>(٢)</sup> من الذين نزلت فيهم أحد<sup>(٣)</sup>. وأما قوله: ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ فهو في موضع «مَنْ» ولكنه جعل مقابلاً لقوله تعالى: ﴿مَّا تَعْبُدُونَ﴾ وهي الأصنام. وفي تكرار الكلام قولان: أحدهما: لتأكيد الأمر، وحسم أطعاهم فيه، قاله الفراء. وقد أنعمنا<sup>(٤)</sup> شرح هذا في سورة الرحمن: ٤١٣. والثاني: أن المعنى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿١﴾ في حالي هذه ﴿وَلَا أَنتُمْ﴾ في حالكم ﴿عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾ ﴿٤﴾ ﴿٥﴾ في ما أستقبل، وكذلك أنتم، فنفي عنه وعنهم ذلك في الحال والاستقبال، وهذا في قوم بأعيانهم، أعلمه الله ﷻ أنهم لا يؤمنون، كما ذكرنا عن مقاتل، فلا يكون حينئذ تكراراً، هذا قول ثعلب، والزجاج<sup>(٥)</sup>. وقوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ ﴿٦﴾ فتح ياء ﴿وَلِيَ﴾ نافع، وحفص، وأبان عن عاصم. وأثبت ياء «ديني» في الحاليين يعقوب. وهذا منسوخ عند المفسرين بآية السيف<sup>(٦)</sup>.



- (١) ويقال لها أيضاً: المشقشة، أي: العبيرة من التفاق.
- (٢) قال ابن كثير: هذه السورة سورة البراءة من العمل الذي يعمله المشركون، وهي آمرة بالإخلاص فيه، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ يشمل كل كافر على وجه الأرض، ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش. وقيل: إنهم من جهلهم دعوا رسول الله ﷺ إلى عبادة أوثانهم سنة، ويعبدون معبوده سنة، فأنزل الله هذه السورة، وأمر رسوله ﷺ فيها أن يتبرأ من دينهم بالكلية.
- (٣) أي: زدنا، يقال: أنعم أن يحسن أو يسيء، أي: زاد، وأنعم فيه: بالغ وفعل كذا، وأنعم أي: زاد. ويقال: أنعم النظر في الشيء: إذا أطال الفكرة فيه.
- (٤) قال ابن كثير: وتَمَّ قول نصره أبو العباس ابن تيمية في بعض كتبه، وهو أن المراد بقوله: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿١﴾ نفي الفعل، لأنها جملة فعلية ﴿وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ نفي قبوله للكلية، لأن النفي بالجملة الاسمية أكد، فكانه نفي الفعل وكونه قابلاً لذلك، ومعناه: نفي الوقوع، ونفي الإمكان الشرعي أيضاً، قال ابن كثير: وهو قول حسن أيضاً، والله أعلم.
- (٥) قال ابن كثير: إن العابد لا بد له من معبود يعبده، وعبادة يسلكها إليه، فالرسول ﷺ وأتباعه يعبدون الله بما شرعه، ولهذا كان كلمة الإسلام: لا إله إلا الله محمد رسول الله، أي لا معبود إلا الله، ولا طريق إليه إلا بما جاء به الرسول ﷺ، والمشركون يعبدون غير الله عبادة لم يأذن بها الله، ولهذا قال لهم الرسول ﷺ: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ ﴿٦﴾ كما قال تعالى: ﴿رَبِّانَا كَذَّبْتُمْ فَلَا تَعْمَلُ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ رِيثُونَ وَمَا أَعْمَلُ وَأَنَا رِيثٌ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ قال: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ لِي فِدْيَةٌ بَلْ أَنَا رَاغِبٌ إِلَىٰ مَا أَنَا صَائِرٌ﴾.
- وقد ثبت في «صحيح مسلم» عن جابر ﷺ أن رسول الله ﷺ قرأ بهذه السورة ﴿وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ في ركعتي الطواف، وفي «صحيح مسلم» أيضاً من حديث أبي هريرة ﷺ، أن رسول الله ﷺ قرأ بهما في ركعتي الفجر (أي في سنة الفجر).

## سورة النصر

## وهي مدنية بإجماعهم

وفي أفراد مسلم من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت جميعاً<sup>(١)</sup>.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَنْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ أي: معونته على الأعداء. ﴿وَالْفَتْحُ﴾: فتح مكة. قال الحسن: لما فتح رسول الله ﷺ مكة قالت العرب: أما إذا ظفر محمد بأهل الحرم، وقد أجارهم الله من أصحاب الفيل، فليس لكم به يدان<sup>(٢)</sup> فدخلوا في دين الله أفواجاً. قال أبو عبيدة: والأفواج: جماعات في تفرقة.

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الصلاة، قاله ابن عباس. والثاني: التسبيح المعروف، قاله جماعة من المفسرين. قال المفسرون: نُعِيَتْ إليه نفسه بنزول هذه السورة، وأُغْلِمَ أنه قد اقترب أجله<sup>(٣)</sup>، فأمر بالتسبيح والاستغفار ليختم له عمره بالزيادة في العمل الصالح<sup>(٤)</sup>. قال ابن عباس: إذا جاء نصر الله والفتح: داغ من الله، ووداع من الدنيا. قال قتادة: وعاش بعد نزول هذه السورة ستين.

(١) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٣٠٢٤ عن عبيد الله بن عتبة، قال: قال لي ابن عباس: تعلم (وقال هارون: تدري) آخر سورة نزلت من القرآن، نزلت جميعاً؟ قلت: نعم ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قال: صدقت. قال مسلم: وفي رواية ابن أبي شيبة (أحد الرواة): تعلم أي سورة، ولم يقل: آخر. قال الحافظ في «الفتح» ٥٦٤/٨: وأخرج النسائي من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت من القرآن. قال: وقد تقدم في تفسير (براءة) أنها آخر سورة نزلت، والجمع بينهما أن آخريه سورة النصر، نزولها كاملة، بخلاف (براءة)، فالمراد بنزول بعضها أو معظمها، وألا فيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية، وأوضح من ذلك أن أول (براءة) نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج أبي بكر، وقد نزل ﴿أَيُّكُمْ أَهْلَكُ لَكُمْ وَيَسُّكُمْ﴾ وهي في (المائدة) في حجة الوداع سنة عشر، فالظاهر أن المراد معظمها، ولا شك أن غالبها نزل في غزوة تبوك، وهي آخر غزوات النبي ﷺ. هذا بالنسبة للسورة، وأما بالنسبة لآخر آية نزلت، فقد روى البخاري عن ابن عباس: آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا، وفي «الفتح»: وجاء عن ابن عباس أيضاً من وجه آخر: «آخر آية نزلت على النبي ﷺ: ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾ أي إلى الله»، أخرجه الطبري من طرق. قال الحافظ: وطريق الجمع بين هذين القولين أن هذه الآية ختام الآيات المنزل في الربا، وهي معطوفة عليهن، ثم قال: وأما ما سيأتي في آخر سورة (النساء) من حديث البراء: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فَبَلِّغْ لَهُمُ الْبَيِّنَاتِ﴾ فيجمع بينه وبين قول ابن عباس، بأن الآيتين نزلتا جميعاً، فيصدق أن كلاً منهما آخر بالنسبة لما عدهما. قال: ويحتمل أن تكون الأخيرة في آية (النساء) مقيدة بما يتعلق بالمواريث مثلاً، بخلاف آية (البقرة)، ويحتمل عكسه، والأول أرجح لما في آية (البقرة) من الإشارة إلى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول. قال: وأصح الأقوال في آخريه الآية قوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾ أي إلى الله، ونقل ابن عبد السلام: آخر آية نزلت آية الكلاله، فعاش بعدها خمسين يوماً، ثم نزلت آية البقرة ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾ أي إلى الله، وحكى ابن عبد السلام أن النبي ﷺ عاش بعد نزول هذه الآية (بمعنى آية البقرة) أحداً وعشرين يوماً، والله أعلم.

(٢) أي طاعة.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» ٥٦٥/٨: عن ابن عباس ﷺ، قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر، فكان بعضهم يجد في نفسه، فقال: لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء مثلها؟ فقال عمر: إنه من حيث علمتم، فدهاء ذات يوم فأدخله معهم، فما رثيت أنه دعاني يومئذ إلا ليربهم، قال: ما تقولون في قوله الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾؟ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً، فقال لي: أكذلك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا، قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه له، قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ وذلك علامة أجلك ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَنْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تقول.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي الحديث فضيلة ظاهرة لابن عباس، وتأثير لإجابة دعوة النبي ﷺ أن يعلمه الله التأويل ويفقه في الدين، وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا، لإظهار نعمة الله عليه، وإعلام من لا يعرف قدره ليزيله منزله، وغير ذلك من المقاصد الصالحة، لا للمفاخرة والمباهاة، وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الإشارات، وإنما يتمكن من ذلك من رسخته قدمه في العلم، ولهذا قال علي ﷺ: أوفهمأ يؤتبه الله رجلاً في القرآن.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٦٤/٨، من حديث عائشة ﷺ، قالت: ما صلى النبي ﷺ بعد أن نزلت عليه ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلا يقول فيها: =

## سورة تبت

وهي مكية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾ سَيَصِلَ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ وَآمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿٤﴾ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٥﴾﴾

وسبب نزولها ما روى البخاري ومسلم في «الصحاحين» من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما نزل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد رسول الله ﷺ على الصفا فقال: «يا صباحاه». فاجتمعت إليه قريش، فقالوا: ما لك؟ فقال: «أرايتكم إن أخيرتكم أن العدو مصبحكم، أو ممسيكم، أما كنتم تصدقوني؟» قالوا: بلى. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». قال أبو لهب: «تبتاً لك، ألهذا دعوتنا؟» فأنزل الله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾<sup>(١)</sup>. ومعنى: «تَبَّتْ»: خسرت يدا أبي لهب ﴿وَتَبَّ﴾ أي: خسر هو. قال الفراء: الأول: دعاء، والثاني: خير؛ كما يقول الرجل: أهلكك الله وقد أهلكك، وجعلك الله صالحاً وقد جعلك. وقيل: ذكر يديه، والمراد نفسه، ولكن هذا عادة العرب يعبرون ببعض الشيء عن جميعه؛ كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]. وقال مجاهد: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ ولد أبي لهب. فأما أبو لهب فهو عم رسول الله ﷺ. وقيل: إن اسمه عبد العزى. وقرأ ابن كثير وحده «أبي لهب» بإسكان الهاء. قال أبو علي: يشبه أن يكون لغة كالتشمع، والتشمع<sup>(٢)</sup> والنههر، والنههر. فإن قيل: كيف كناه الله ﷻ، وفي الكنية نوع تعظيم؟ فنه جوابان: أحدهما: أنه إن صح أن اسمه عبد العزى، فكيف يذكره الله بهذا الاسم وفيه معنى الشرك؟! والثاني: أن كثيراً من الناس اشتبهوا بكناهم، ولم يعرف لهم أسماء. قال ابن قتيبة: خبرني غير واحد عن الأصمعي أن أبا عمرو بن العلاء، وأبا سفيان بن العلاء أسماؤهما كناهما، فإن كان اسم أبي لهب كنيته، فإنما ذكره بما لا يعرف إلا به.

قوله تعالى: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ﴾ قال ابن مسعود: لما دعا رسول الله ﷺ أقربيه إلى الله ﷻ، قال أبو لهب: إن كان ما يقول ابن أخي حقاً، فإني أفندي بمالي، وولدي، فقال الله ﷻ: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾<sup>(٣)</sup>. قال الزجاج: ﴿وَمَا﴾ في موضع رفع. المعنى: ما أغنى عنه ماله وكسبه، أي: ولده. وكذلك قال المفسرون: المراد بكسبه هائنا: ولده. و﴿أغنى﴾ بمعنى يغني ﴿سَيَصِلَ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ أي: تلتهب عليه من غير دخان ﴿وَآمْرَأَتُهُ﴾ أي: ستصلى امرأته، وهي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان. وفي هذا دلالة على صحة نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام، لأنه أخير بهذا المعنى أنه وزوجه يموتان على الكفر، فكان كذلك. إذ لو قالوا بالاستتسما: قد أسلمنا، لوجد الكفار متعلقاً في الرد على رسول الله ﷺ، غير أن الله علم أنهما لا يسلمان باطناً ولا ظاهراً، فأخبره بذلك.

= سبحانه ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي.

(١) رواه البخاري ٥٦٧/٨، ورواه مسلم ١٩٤/١ بمعناه. وقوله: يا صباحاه: كلمة يخاطبونها عند وقوع أمر عظيم، فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا له. ورواه ابن جرير الطبري ٣٣٦/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٤٠٨/٦ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن عبد الله بن عباس. وإنما كني بأبي لهب لإشراق وجهه، وكان كثير الأذية لرسول الله ﷺ والبغضة له، والازدراء به، والتقص له ولديه.

(٢) في الأصل: كالشمع والسمع، والتصحيح من «اللسان».

(٣) ذكره البغوي وكثير من المفسرين عن ابن مسعود بنير سند، وذكره القرطبي عن ابن عباس أيضاً بغير سند، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها كانت تمشي بالنميمة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، والفراء. وقال ابن قتيبة: فشبهوا النميمة بالحطب، والعداوة والشحناء بالنار، لأنها يبقان بالنميمة، كما تلتهب النار بالحطب. والثاني: أنها كانت تحتطب الشوك، فتلقيه في طريق رسول الله ﷺ ليلاً، رواه عطية عن ابن عباس. وبه قال الضحاك، وابن زيد<sup>(١)</sup>. والثالث: أن المراد بالحطب: الخطايا، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: أنها كانت تُعَيِّرُ رسول الله ﷺ بالفقر، وكانت تحتطب فُعَيْرَتْ بذلك، قاله قتادة. وليس بالقوي، لأن الله تعالى وصفه بالمال<sup>(٢)</sup>. وقرأ عاصم وحده «حمالة الحطب» بالنصب. قال الزجاج: من نصب «حمالة» فعلى الذم. والمعنى: أعني: حمالة الحطب. والجيد: العُتُق. والمَسْدُ في لغة العرب: الحَبْلُ إذا كان من ليف المُقْل. وقد يقال لما كان من أوبار الإبل من الجبال: المَسْد. قال الشاعر:

وَمَسْدٍ أَمِيرٍ مِنْ أَيْتَانِي [صُهَبٍ عَيْتَاقٍ ذَاتِ مَخٍّ زَاهِيَةٍ]<sup>(٣)</sup>

وقال ابن قتيبة: المَسْدُ عند كثير من الناس: اللَّيْفُ دون غيره، وليس كذلك، إنما المَسْدُ: كُلُّ مَا صُفِّرَ وَقُتِلَ من اللَّيْفِ وغيره. واختلف المفسرون في المراد بهذا الجبل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها جبال كانت تكون بمكة، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال الضحاك: جبل من شجر كانت تحتطب به. والثاني: أنه قلادة من وَدَع، قاله قتادة. والثالث: أنه سلسلة من حديد ذُرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً، قاله عروة بن الزبير. وقال غيره: المراد بهذا الجبل: السلسلة التي ذكرها الله تعالى في النار، طولها سبعون ذراعاً. والمعنى: أن تلك السلسلة قد قتلت فتلاً مُحْكَمًا، [فهي] في عنقها تعذب بها في النار<sup>(٤)</sup>.



(١) ورجحه الطبري.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَأَمْرًا تُحَمَّلُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ كانت عوناً لزوجها على كفره وجوده وعنايه، فلهذا تكون يوم القيامة عوناً عليه في نار جهنم، ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَمْرًا تُحَمَّلُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ في حديثنا حَبْلٌ مِنْ مَسْمٍ يعني تحمل الحطب فتلقي على زوجها ليزداد على ما هو فيه وهي مهية لذلك مستعدة له. قال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا إبراهيم بن سعيد، وأحمد بن إسحاق، قالوا: حدثنا أبو أحمد، حدثنا عبد السلام بن حرب، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿بَيْنَ يَدَيْ لَهْمٍ﴾ جاءت امرأة أبي لهب ورسول الله ﷺ جالساً معه أبو بكر، فقال له أبو بكر: لو تنحيت لا تؤذيك بشيء؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنه سيحال بيني وبينها»، فأقبلت حتى وقفت على أبي بكر وقالت: يا أبا بكر هجانا صاحبك، فقال أبو بكر: لا ورب هذه البنية، ما ينطق بالشعر ولا يفتره به، فقالت: إنه لمصدق، فلما ولت، قال أبو بكر: ما رأتك، قال: «ما زال ملك يسترنني حتى ولت» ثم قال البزار: لا تعلمه يروى بأحسن من هذا الإسناد عن أبي بكر ﷺ. وحسن إسناده أيضاً الحافظ في «الفتح» ٥٦٧/٨.

(٣) الرجز لعمارة بن طارق، وقال أبو عبيدة: لعقبة الهجيمي، وهو في «مجاز القرآن» ٣١٥/٢، والطبري ٣٤١/٣٠، والقرطبي ٢٤٢/٢٠، و«اللسان»: مسد. وقوله «أبير» أي قتل فتلاً شديداً، والأياتق، جمع ناقة، والصهب، جمع الأصهب، وهو يعبر ليس بشديد البياض، والعناق جمع عتيق، وهو الكريم. وزهق المخ: إذا اكتنز (اجتمع) لحمه، فهو زاهق.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: هو جبل جمع من أنواع مختلفة. قال ابن كثير: وقال بعض أهل العلم في قوله تعالى: ﴿في جهنم حبل من نار جهنم ترفع به إلى شفيرها ثم ترمى إلى أسفلها، ثم كذلك دائماً.

## سورة الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهٗ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٣﴾﴾

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، قاله ابن مسعود، والحسن، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والثاني: مدنية، روي عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك. وقد روى البخاري في أفراده من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده إنها لتُعَدُّ ثلث القرآن»<sup>(١)</sup>. وروى مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إنها تعدل ثلث القرآن»<sup>(٢)</sup>. وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين قالوا: يا محمد انسب لنا ربك، فنزلت هذه السورة، قاله آبي بن كعب<sup>(٣)</sup>. والثاني: أن عامر بن الطفيل قال لرسول الله ﷺ: إلام تدعوننا يا محمد؟ قال: إلى الله ﷻ. قال: صفه لي، أمن ذهب هو، أو من فضة، أو من حديد، فنزلت هذه السورة، قاله ابن عباس<sup>(٤)</sup>. والثالث: أن الذين قالوا هذا، قوم من أحبار اليهود قالوا: من أي جنس هو، وممن ورث الدنيا، ولمن يورثها؟ فنزلت هذه السورة، قاله قتادة، والضحاك<sup>(٥)</sup>. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «أحد الله» وقرأ أبو عمرو «أحد الله» بضم الدال، ووصلها باسم الله. قال الزجاج: هو كناية عن ذكر الله ﷻ. والمعنى: الذي سألتهم بتبين نسبته هو الله. و«أحد» مرفوع على معنى: هو أحد، فالجنى: هو الله، وهو أحد. وقرئت «أحد الله الصمد» بتنوين أحد. وقرئت «أحد الله» بترك التنوين، وقرئت بإسكان الدال «أحد الله» وأجودها الرفع بإثبات التنوين، وكسّر التنوين لسكونه وسكون اللام في «أله»، ومن حذف التنوين، فلا لقاء الساكنين أيضاً، ومن أسكن أراد الوقف ثم ابتداء «أله» الصمد. وهو أردوها. فأما «الأحد» فقال ابن عباس، وأبو عبيدة: هو الواحد. وفرّق قوم بينهما. وقال أبو سليمان الخطابي: [الواحد]: هو المنفرد بالذات، فلا يضاويه أحد. والأحد: هو المنفرد بالمعنى، فلا يشاركه فيه

(١) رواء البخاري في «صحيحه» ١٠٥/٦ باب فضل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ولفظه بتماه: عن أبي سعيد الخدري ﷺ أنه سمع رجلاً يقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يردّها، فلما أصبح جاء إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، وكان الرجل يتفألها، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، إنها لتعدل ثلث القرآن».

(٢) رواء مسلم في «صحيحه» ٥٥٧/١ ولفظه بتماه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أحسدوا (اجتمعوا) فإني سأقرأ عليكم ثلث القرآن، فتحّد من حدّد، ثم خرج نبي الله ﷺ فقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ثم دخل، فقال بعضنا لبعض: إني أرى هذا خبّر جاء من السماء، فذاك الذي أدخله، ثم خرج نبي الله ﷺ فقال: «إني قلت لكم: سأقرأ عليكم ثلث القرآن، ألا إنها تعدل ثلث القرآن».

(٣) رواء أحمد في «المسنّد» ١٣٣/٥، والترمذي ١٧٢/٢، والطبري ٣٠٠/٣٤٢، والواحد في «أسباب النزول» ٣٤٦ من حديث أبي سعد الصغاني عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب وفي سنه ضعف. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٥٤٠/٣ أيضاً من حديث أبي سعد الصغاني به، وصححه، ووافقه الذهبي. وأورده السيوطي في «الدر» ٤٠٩/٦ وزاد نسبة للبخاري في «تاريخه»، وابن خزيمة، وابن أبي حاتم في «السنن»، والبخاري في «معجمه»، وابن المنذر في «العظمة»، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي بن كعب ﷺ. ورواه الترمذي ١٧٢ عن عبد بن حميد عن عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فذكره مرسلًا، ولم يذكره فيه عن أبي بن كعب، وقال: وهذا أصح من حديث أبي سعد الصغاني. ورواه الطبراني عن محمد بن عوف عن شريح عن إسمايل بن مجالد عن مجالد عن الشعبي عن جابر. وذكره ابن كثير من رواية أبي يعلى الموصلي من طريق مجالد بن سعيد عن الشعبي عن جابر، وأورده الحافظ الهيثمي في «معجم الزوائد» ١٤٦/٧ من رواية الطبراني في «الأوسط» وأبي يعلى. قال ابن كثير: وقد أرسله غير واحد من السلف، قال: وروى عبيد بن إسحاق العطار عن قيس بن الربيع عن أبي عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود قال: قالت قريش لرسول الله ﷺ: انسب لنا ربك، فنزلت هذه السورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قال: قال الطبراني: ورواه الثريائي وغيره عن قيس عن أبي عاصم عن أبي وائل مرسلًا، قال: ثم روى الطبراني من حديث عبد الرحمن بن عثمان الطرائفي عن الوازع بن مانع عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لكل شيء نسبة، ونسبة الله: قل هو الله أحد. فهذه الروايات كلها شواهد لحديث أبي ﷺ.

(٤) ذكره البقوي والخازن عن ابن عباس بغير سند.

(٥) رواء الطبراني ٣٤٣/٣٠ عن قتادة مرسلًا، وذكره السيوطي في «الدر» ٤١٠/٦ من رواية الطبراني في «السنن» عن الضحاك مرسلًا.



أحد. وأصل «الأحد» عند النحويين: الواحد، ثم أبدلوا من الواو الهمزة. وفي «الضَّكْمُ» أربعة أقوال: أحدها: أنه السيد الذي يُضْمَدُ إليه في الحوائج، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الصمد: السيد الذي قد كمل في سُؤْدِهِ<sup>(٢)</sup>. قال أبو عبيدة: هو السيد الذي ليس فوقه أحد. والعرب تسمي أشرافها: الصِّمْد. قال الأسدي:

لَقَدْ بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ  
بِعَمْرٍو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمْدِ<sup>(٣)</sup>

وقال الزجاج: هو الذي ينتهي إليه السُّؤْدُ، فقد صمد له كل شيء قصد قصده. وتأويل صمود كل شيء له: أن في كل شيء أثر صنعه. وقال ابن الأنباري: لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد: السيد الذي ليس فوقه أحد يصمد إليه الناس في أمورهم وحوائجهم. والثاني: أنه الذي لا جوف له، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن جبير، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، والسدي. وقال ابن قتيبة: فكان الدال من هذا التفسير مبدلة من تاء، والمصمت من هذا. والثالث: أنه الدائم. والرابع: الباقي بعد فناء الخلق، حكاهما الخطابي وقال: أصح الوجوه الأول، لأن الاشتقاق يشهد له، فإن أصل الصمد: القصد. يقال: اصمد صمد فلان، أي اقصد قصده. فالصمد: السيد الذي يصمد إليه في الأمور، ويقصد في الحوائج.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سَيِّدٌ﴾ قال مقاتل: لم يلد فيورث ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ فيشارك، وذلك أن مشركي العرب قالوا: الملائكة بناتُ الرحمن. وقالت اليهود: عزيز ابن الله، وقالت النصارى: المسيح ابن الله، فبرأ نفسه من ذلك. قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ﴿١﴾ قرأ الأكثرون بالثقل والهمز. ورواه حفص بالثقل وقلب الهمز وأو. وقرأ حمزة بسكون الفاء. والكفاء: المثل المكافئ. وفيه تقديم وتأخير، تقديره: ولم يكن له أحد كُفُوًا، فقدم وأخر لتتفق رؤوس الآيات.



(١) ذكره الحافظ الهشيمي في «مجمع الزوائد» ٦/٣٠٨ من تفسير ابن عباس موقوفاً عليه، وهو جزء من حديث طويل في باب: كيف يفسر القرآن بالقرآن، قال الحافظ الهشيمي: رواه الطبراني وفي إسناده جوير، وهو متروك.

(٢) وهو في الطبري ٣٠/٣٤٦ بلفظ: الصمد: السيد الذي قد كمل في سُؤْدِهِ، والشريف الذي قد كمل في شرفه، والعظيم الذي قد كمل في عظمته، والحليم الذي قد كمل في حلمه، والغني الذي قد كمل في غناه، والجبار الذي قد كمل في جبروته، والعالم الذي قد كمل في علمه، والحكيم الذي قد كمل في حكمته، وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد، وهو الله سبحانه، هذه صفة لا تنبغي إلا له.

(٣) البيت لسيرة بن عمرو الأسدي، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٣١٦، و«تهذيب الألفاظ» ٢٧٠، و«السمط» ٩٣٣، والطبري ٣٠/٣٤٧، والقرطبي ٢٠/٢٤٥، و«اللسان»: صمد.

## سورة الفلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥) ﴿

وفيها قولان: أحدهما: مدينة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة في آخرين. والثاني: مكة، رواه كريب عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والأول أصح، ويدل عليه أن رسول الله ﷺ سحر وهو مع عائشة، فنزلت عليه المعوذتان. فذكر أهل التفسير في نزولهما: أن غلاماً من اليهود كان يخدم رسول الله ﷺ، فلم يزل به اليهود حتى أخذ مُشَاطَةَ رأس رسول الله ﷺ، وعدة أسنانٍ من مُشَطِّه، فأعطاها اليهود فسحروه فيها. وكان الذي تولَّى ذلك لبيد بن أعصم اليهودي. ثم دسَّها في بئر لبني زريق، يقال لها: بئر ذروان. ويقال: ذي أروان<sup>(١)</sup>، فمرض رسول الله ﷺ، وانتشر شعر رأسه، وكان يرى أنه يأتي النساء وما يأتيهن، ويخيَّل إليه أنه يفعل الشيء، وما يفعله، فيبنا هو ذات يوم نائم أتاها ملكان، فقعد أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجله، فقال أحدهما للآخر: ما بال الرجل؟ قال: طُبِّ، قال: وما طُبُّ؟ قال: سُجْر. قال: ومن سَحَره؟ قال: لبيد بن أعصم. قال: وبم طَبُّه؟ قال: بِمُشَطِّ وَمُشَاطَةِ. قال: وأين هو؟ قال: في جُبِّ طَلْعِ<sup>(٢)</sup> تحت راعوفة في بئر ذروان - والجف: قشر الطلع. والراعوفة: صخرة تترك في أسفل البئر إذا حفرت<sup>(٣)</sup> - فإذا أرادوا تنقية البئر جلس المنقِّي عليها، فانتبه رسول الله ﷺ فقال: «يا عائشة أما شعرت أن الله أخبرني بدائي»، ثم بعث علياً، والزبير، وعمار بن ياسر، فنزحوا ماء تلك البئر، ثم رفعوا الصخرة، وأخرجوا الجُفَّ، وإذا فيه مُشَاطَةُ رأسه، وأسنان مشطه، وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة [مغروزة بالإبرة، فأنزل الله تعالى المعوذتين، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة<sup>(٤)</sup>]. ووجد رسول الله ﷺ خِفَّةً حين انحلت العُقْدَةُ الأخيرة. وجعل جبريل ﷺ يقول: بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك، ومن حاسد وعين، والله يشفيك. فقالوا: يا رسول الله، أفلا نأخذ الخبيث فنقتله؟ فقال: «أما أنا فقد شفاني الله، وأكره أن أثير على الناس شرّاً<sup>(٥)</sup>». وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث عائشة حديث سحر رسول الله ﷺ<sup>(٦)</sup>، وقد بينَّا معنى «أَعُوذُ» في أوَّل كتابنا<sup>(٧)</sup>. وفي «الْفَلَقِ» ستة أقوال: أحدها: أنه الصبح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، والقرظي، وابن زيد، واللغويون قالوا: ويقال: هذا أبين من فَلَقِ الصَّيْحِ وَفَرَّقِ الصَّيْحِ. والثاني: أنه الخَلْقُ، رواه الوالي عن ابن عباس. وكذلك قال الضحاك: الْفَلَقُ: الخَلْقُ كُلُّهُ. والثالث: سِجْنٌ في جهنم، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال وهب والسدي: جُبُّ في جهنم. وقال ابن السائب: وإِد في جهنم. والرابع: شجرة في النار، قاله

(١) في الأصل: ويقال: أروان، والصحيح من «القرظي». وهي بئر بالمدينة في بستان بني زريق.

(٢) الجف - بضم الجيم وتشديد الفاء: الغشاء الذي يكون على الطلع. (٣) في النسخة الإستانبولية: إذا احفرت.

(٤) زيادة سقطت من الأصل، واستدركاها من النسخة الإستانبولية.

(٥) ذكره ابن كثير بنحوه من رواية التلمي في «تفسيره» بلا إسناد، قال: وفيه غرابة، وفي بعضه نكارة شديدة، ولبعضه شواهد، والله أعلم. وبغني عن هذه الرواية رواية الصحيحين التي بعدها.

(٦) رواه البخاري في «صحيحه» ١٩٢/١٠ - ١٩٩، ومسلم ١٧١٩/٤ عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، وهو حديث ثابت عند أهل العلم بالحديث، متلقى بالقبول بينهم، وقد رواه أيضاً أحمد في «المستند» عن زيد بن أرقم وعائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، ورواه النسائي عن زيد بن أرقم، وابن ماجه عن عائشة، وابن مردويه والبيهقي عن عائشة، وابن مردويه عن ابن عباس، وغيرهم.

وانظر أقوال العلماء مفضلة في سحر رسول الله ﷺ في تعليقنا على هذا الكتاب (صفحة ٩١١ - ٩١٢).

(٧) (صفحة ٣١).

عبد الله بن عمرو<sup>(١)</sup>. والخامس: أنه كُلُّ ما انفلق عن شيء كالصبح، والحَبُّ، والنَّوى، وغير ذلك، قاله الحسن. قال الزجاج: وإذا تأملت الخلق بَانَ لك أن أكثره عن انفلاق، كالأرض بالنبات، والسحاب بالمطر. والسادس: أنه اسم من أسماء جهنم، قاله أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد الحبلي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَنْ سِرَّ مَا خَلَقَ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن يعمر: «خُلِقَ» بضم الخاء، وكسر اللام. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام، وهو الأظهر. والثاني: أن شر ما خُلِقَ: إبليسُ وذُرِّيته، قاله الحسن. والثالث: جهنم، حكاه الماوردي. وفي «عَاسِقٍ» أربعة أقوال: أحدها: أنه القمر، روت عائشة قالت: نظر رسول الله ﷺ إلى القمر، فقال: «استعدي بالله من شره فإنه الغاسق إذا وقب»، رواه الترمذي، والنسائي في كتابيهما<sup>(٣)</sup>. قال ابن قتيبة: ويقال: الغاسق: القمر إذا كسف فاسودَّ. ومعنى «وَقَبَ» دخل في الكسوف. والثاني: أنه النجم، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>. والثالث: أنه الليل، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والقرظي، والفراء، وأبو عبيد، وابن قتيبة، والزجاج. قال اللغويون: ومعنى «وَقَبَ» دخل في كل شيء فأظلم. و«الغسق» الظلمة. وقال الزجاج: الغاسق: البارد، فقيل لليل غاسق، لأنه أبرد من النهار. والرابع: أنه الثريا إذا سقطت، وكانت الأسقام، والطواعين تكثر عند وقوعها، وترتفع عند طلوعها، قاله ابن زيد<sup>(٥)</sup>. فأما «الْفَقْدَانِيَّةُ» فقال ابن قتيبة: هن السواحر ينفثن، أي: يَتَّقُلْنَ إذا سحرن، وِرَقَيْن. قال الزجاج: يَتَّقُلْنَ بلا ريق، كأنه نفخ. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: تفسير نَفَثَ: نَفَخَ نفخاً ليس معه ريق، ومعنى تفل: نفخ نفخاً معه ريق. قال ذو الرُّمَّة:

ومن جَوْفِ ماءِ عَرْمَضِ الحَوْلِ قَوْفُهُ      متى يَحْسُ منه مائِحُ القومِ يَتَّقُلُ<sup>(٦)</sup>

وقد روى ابن أبي سُرَيْج<sup>(٧)</sup> «النافثات» بألف قبل الفاء مع كسر الفاء وتخفيفها<sup>(٨)</sup>. وقال بعض المفسرين: المراد بالنافثات هاهنا: بنات لبيد بن أعصم اليهودي سحرن رسول الله ﷺ. «رَيْن سَكْرٍ حَاسِدٍ» يعني: اليهود حسدوا رسول الله ﷺ. وقد ذكرنا حدَّ الحسد في [البقرة: ١٠٩]. والحسد: أخس الطباع. وأوَّلُ معصية عُصِيَّ الله بها في السماء حَسَدُ إبليس لآدم، وفي الأرض حَسَدُ قايِلِ هَابِيلَ<sup>(٩)</sup>.



(١) في النسخة الإستانبولية «عبد الله بن عمر» وهو كذلك في «القرطبي».

(٢) قال ابن جرير: والصواب القول الأول: أنه فلق الصبح. وقال ابن كثير: وهذا هو الصحيح، وهو اختيار البخاري في «صحيحه» رحمه الله تعالى.

(٣) الترمذي ١٧٢/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه أحمد في «المستدرك» ٦١/٦، وابن جرير الطبري ٣٠/٣٥٢، والحاكم في «المستدرک» ٢/٥٤١ وصححه، ووافقه الذهبي. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٤١٨ وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ في «المعظمة»، وابن مردويه عن عائشة.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٣٠/٣٥٢ من رواية محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة. قال ابن كثير: وهذا الحديث لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ.

(٥) قال الشوكاني في «فتح القدير»: وهذا محتاج إلى نقل عن العرب أنهم يصفون الثريا بالنفوق.

(٦) «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي صفحة (٦٠٠). والجوف: المغطى من الأرض، والعرمض: الخضرة التي تعلق الماء، وهي الرمض، والعلق، والطحلب، والشبا. والماتح: الذي ينزل البثر فيملاً الدلو. والماتح: الذي يجذب الدلو. وفي «الأساس»: وذاق ماء البحر فقله، أي: مجه كراهة له.

(٧) ابن أبي سُرَيْج، هو أحمد بن الصباح، أبو جعفر الرازي، الثقة البت، وهو شيخ البخاري، وأحد أصحاب الشافعي، قرأ على الكسائي.

(٨) قال القرطبي: وقرأ عبد الله بن عمر، وعبد الرحمن بن سابط، وعيسى بن عمر، ورويس عن يعقوب «النافثات» في وزن «فاعلات» ورويت عن عبد الله بن القاسم مولى أبي بكر.

(٩) وانظر تصعبهما في [سورة المائدة: ٢٧].

## سورة الناس

وفيهما قولان: أحدهما: أنها مدنية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها مكية، رواه أبو كريب عن ابن عباس.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ سَرِّ الْأَسْوَابِ ﴿٤﴾ الْخَنَّاسِ ﴿٥﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٦﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٧﴾﴾

فإن قيل: لم خصّ الناس هاهنا بأنه ربُّهم، وهو ربُّ كل شيء؟ فعنه جوابان: أحدهما: لأنهم معظمون متميزون على غيرهم. والثاني: لأنه لما أمر بالاستعاذة من شرِّهم أعلم أنه ربهم، ليعلم أنه هو الذي يعيذ من شرِّهم. ولما كان في الناس ملوك قال تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ ﴿١﴾﴾ ولما كان فيهم من يعبد غيره قال تعالى: ﴿إِلَهِ النَّاسِ ﴿٢﴾﴾. ﴿١﴾. و﴿الأسوَابِ﴾ الشيطان، وهو ﴿الخنَّاسِ﴾ يوسوس في الصدور، فإذا ذُكِرَ اللهُ، خَسَسَ، أي: كَفَّ وأقصر. قال الزجاج: الوسواس هنا: ذو الوسواس. وقال ابن قتيبة: الصدور هاهنا: القلوب. قال ابن عباس: الشيطان جائم على قلب ابن آدم، فإذا سها وغفل، وسوس، فإذا ذُكِرَ اللهُ، خَسَسَ.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾﴾ وفي معنى الآية قولان: أحدهما: يوسوس في صدور الناس جنتهم وناسهم، فسمى الجن هاهنا ناساً، كما سَمَّاهم رجالاً في قوله تعالى: ﴿يُؤذُونَ بِبَالٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [الجن: ٦]، وسماهم نفراً بقوله تعالى: ﴿اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ اللَّيْلِ﴾ [الجن: ١١]، هذا قول الفراء. وعلى هذا القول يكون الوسواس موسوساً للجن، كما يوسوس للإنس. والثاني: أن الوسواس: الذي يوسوس في صدور الناس، هو من الجنة، وهم من الجن. والمعنى: من شر الوسواس الذي هو من الجن. ثم عطف قوله تعالى: ﴿وَالنَّاسِ﴾ على ﴿الأسوَابِ﴾. والمعنى: من شر الوسواس، ومن شر الناس، كأنه أمر أن يستعيذ من الجن والإنس، هذا قول الزجاج (٢).

قال الشيخ رحمه الله: فهذا آخر «زاد المسير»، والحمد لله على الإنعام الغزير، وإذ قد بلغنا بحمد الله مرادنا مما أملنا، فلا يعتدّد من رأى اختصارنا أنّنا أقللنا، فإننا قد أشرنا بما ذكرنا إلى ما تركنا ودللنا، فليكن الناظر في كتابنا متيقظاً لما أغفلنا، فإننا ضمنا الاختصار مع نبيل المراد، وقد فعلنا. ومن أراد زيادة بسط في التفسير، فعليه بكتابنا «المعني في التفسير». فإن أراد مختصراً، فعليه بكتابنا المسمى بـ «تذكرة الأريب في تفسير الغريب». والحمد لله رب

(١) قال ابن كثير: هذه ثلاث صفات من صفات الربِّ عزّ وجلّ: الربوبية، والملك، والألوهية، فهو رب كل شيء، ومليكه، وإلهه، فجميع الأشياء مخلوقة له، مملوكة، عبيد له، فأمر المستعبد أن يتعوذ بالمتصف بهذه الصفات، من شر الوسواس الخناس، وهو الشيطان الموكل بالإنسان، فإنه ما من أحد من بني آدم إلا وله قرين يزين له الفواحش، ولا يألوه جهداً في الخيال، والمعصوم من عصمه الله. وروى مسلم في «صحيحه» ٢١٦٧/٤ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجن» قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «وإياي، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلا بخير». وقوله: «فأسلم» برفع الميم وفتحها، وهما روايتان مشهورتان، فمن رفع قال: معناه: أسلم أنا من شره وفتنه، ومن فتح قال: إن القرين أسلم من الإسلام، وصار مؤمناً لا يأمرني إلا بخير. قال القاضي عياض: وأعلم أن الأمة مجتمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وآله من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه، وفي هذا الحديث إشارة إلى التحذير من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه، فأعلمنا بأنه معنا، لنحترز منه بحسب الإمكان. وثبت في «الصحيحين» عن أنس في قصة زيارة صفة للنبي صلى الله عليه وآله وهو مكتفٍ وخروجه معها ليلاً ليردّها إلى منزلها، فلقى رجلاً من الأنصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وآله أسرع، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «على وسلكما إنها صفة بنت حبي»، فقالا: سبحان الله يا رسول الله، فقال صلى الله عليه وآله: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً - أو قال: شراً».

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١١٦/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا».

العالمين، وصلّى الله على سيدنا محمد، وعلى آبيه آدم، وذريته الأنبياء والمرسلين والأولياء والصالحين، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

تمّ بمون الله تعالى وتوفيقه طبع هذا التفسير القيم  
وقد قام بمقابلة أصوله الخطية، وتصحيحه  
وتفصيله وترقيمه، وتخريج نصوصه،  
والتعليق عليه، والإشراف على طبعه  
الأساتذة

محمد زهير الشاويش، وشعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

دمشق

الأربعاء ١٧ رجب الفرد ١٣٨٨هـ

الموافق ٩ تشرين الأول ١٩٦٨م





## الفهارس

\* فهرس الآيات

\* فهرس الأحاديث

\* فهرس الأشعار



THE UNIVERSITY OF CHICAGO LIBRARY  
1207 EAST 58TH STREET  
CHICAGO, ILLINOIS 60637  
TEL: 773-936-3200  
WWW.CHICAGO.LIBRARY.EDU

1999

2000

2001

2002

2003

2004

2005

2006

2007

2008

2009

2010

2011

2012

2013

2014

2015

2016



## فهرس السور

الصفحة	رقم	السورة	الصفحة	رقم	السورة
١١١٢	٣٣	سورة الأحزاب	٣٣	١	سورة الفاتحة
١١٤٢	٣٤	سورة سبأ	٣٧	٢	سورة البقرة
١١٥٧	٣٥	سورة فاطر	١٧٧	٣	سورة آل عمران
١١٦٧	٣٦	سورة يس	٢٥٣	٤	سورة النساء
١١٨٢	٣٧	سورة الصافات	٣٥٠	٥	سورة المائدة
١٢٠٠	٣٨	سورة ص	٤٢٤	٦	سورة الأنعام
١٢٢٣	٣٩	سورة الزمر	٤٨٣	٧	سورة الأعراف
١٢٣٩	٤٠	سورة غافر (المؤمن)	٥٣٩	٨	سورة الأنفال
١٢٥٢	٤١	سورة فصلت أو السجدة	٥٦٥	٩	سورة التوبة
١٢٦٣	٤٢	سورة الشورى	٦١٥	١٠	سورة يونس
١٢٧٤	٤٣	سورة الزخرف	٦٤١	١١	سورة هود
١٢٨٧	٤٤	سورة الدخان	٦٧٩	١٢	سورة يوسف
١٢٩٣	٤٥	سورة الجاثية	٧٢٤	١٣	سورة الرعد
١٢٩٨	٤٦	سورة الأحقاف	٧٤٠	١٤	سورة إبراهيم
١٣٠٨	٤٧	سورة محمد ﷺ	٧٥٣	١٥	سورة الحجر
١٣١٦	٤٨	سورة الفتح	٧٧٠	١٦	سورة النحل
١٣٢٨	٤٩	سورة الحجرات	٨٠١	١٧	سورة الإسراء
١٣٣٨	٥٠	سورة ق	٨٣٧	١٨	سورة الكهف
١٣٤٧	٥١	سورة الذاريات	٨٧٦	١٩	سورة مريم
١٣٥٤	٥٢	سورة الطور	٨٩٩	٢٠	سورة طه
١٣٦٠	٥٣	سورة النجم	٩٢٤	٢١	سورة الأنبياء
١٣٦٩	٥٤	سورة القمر	٩٤٧	٢٢	سورة الحج
١٣٧٦	٥٥	سورة الرحمن	٩٦٩	٢٣	سورة المؤمنون
١٣٨٥	٥٦	سورة الواقعة	٩٨٤	٢٤	سورة النور
١٣٩٦	٥٧	سورة الحديد	١٠١٠	٢٥	سورة الفرقان
١٤٠٤	٥٨	سورة المجادلة	١٠٢٦	٢٦	سورة الشعراء
١٤١٢	٥٩	سورة الحشر	١٠٤٠	٢٧	سورة النمل
١٤٢٣	٦٠	سورة الممتحنة	١٠٥٧	٢٨	سورة القصص
١٤٣٠	٦١	سورة الصف	١٠٧٦	٢٩	سورة العنكبوت
١٤٣٣	٦٢	سورة الجمعة	١٠٨٩	٣٠	سورة الروم
١٤٣٨	٦٣	سورة المنافقون	١٠٩٩	٣١	سورة لقمان
١٤٤١	٦٤	سورة التغابن	١١٠٦	٣٢	سورة السجدة

الصفحة	رقم	السورة	الصفحة	رقم	السورة
١٥٥١	٩٠	سورة البلد	١٤٤٤	٦٥	سورة الطلاق
١٥٥٥	٩١	سورة الشمس	١٤٥٠	٦٦	سورة التحريم
١٥٥٨	٩٢	سورة الليل	١٤٥٦	٦٧	سورة الملك
١٥٦١	٩٣	سورة الضحى	١٤٥٩	٦٨	سورة القلم (ن)
١٥٦٤	٩٤	سورة الانشراح	١٤٦٦	٦٩	سورة الحاقة
١٥٦٦	٩٥	سورة التين	١٤٧١	٧٠	سورة المعارج
١٥٦٨	٩٦	سورة العلق	١٤٧٥	٧١	سورة نوح
١٥٧٠	٩٧	سورة القدر	١٤٧٨	٧٢	سورة الجن
١٥٧٥	٩٨	سورة البينة	١٤٨٢	٧٣	سورة المزمل
١٥٧٧	٩٩	سورة الزلزلة	١٤٨٦	٧٤	سورة المدثر
١٥٧٩	١٠٠	سورة العاديات	١٤٩٢	٧٥	سورة القيامة
١٥٨١	١٠١	سورة القارعة	١٤٩٦	٧٦	سورة الإنسان (الدهر)
١٥٨٣	١٠٢	سورة التكاثر	١٥٠٢	٧٧	سورة المرسلات
١٥٨٦	١٠٣	سورة العصر	١٥٠٦	٧٨	سورة النبأ
١٥٨٧	١٠٤	سورة الهمة	١٥١٠	٧٩	سورة النازعات
١٥٨٩	١٠٥	سورة الفيل	١٥١٥	٨٠	سورة عبس
١٥٩٢	١٠٦	سورة قريش	١٥١٩	٨١	سورة التكوير
١٥٩٤	١٠٧	سورة الماعون	١٥٢٢	٨٢	سورة الانفطار
١٥٩٦	١٠٨	سورة الكوثر	١٥٢٤	٨٣	سورة المطففين
١٥٩٨	١٠٩	سورة الكافرون	١٥٢٨	٨٤	سورة الانشقاق
١٥٩٩	١١٠	سورة النصر	١٥٣١	٨٥	سورة البروج
١٦٠٠	١١١	سورة تبت	١٥٣٤	٨٦	سورة الطارق
١٦٠٢	١١٢	سورة الإخلاص	١٥٣٧	٨٧	سورة الأعلى
١٦٠٤	١١٣	سورة الفلق	١٥٤٠	٨٨	سورة الغاشية
١٦٠٦	١١٤	سورة الناس	١٥٤٣	٨٩	سورة الفجر

## فهرس الأحاديث مرتباً على الحروف الهجائية

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٣٦	أذهب فناد في الناس	٩٨٨	<b>حرف الهمزة - همزة الوصل</b>
٥٠١	أربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً	١٥٧١	اتنتي بأربعة شهداء وإلا فحد في ظهرك
٧٢٩	ارجع إليه فادعه	٤٦١	ابتغوها في العشر الأواخر في الوتر منها
٣١٣	ارجع فأحسن وضوءك	١٤١٧	اتركهم حتى يترب تائبهم
١٣٣	استحيوا إن الله لا يستحي من الحق	١٠٣٩	اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم
١٦٠٥	استعذني بالله من شره فإنه الغاسق إذا وقب	٧٦٤	اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة
٥٩٩ ، ٢٥١	استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل	١١٢٦	اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله
٦٧٦	استقم ولتحسن خلقك	٦٧٦	اتق الله حيشما كنت
٢٥٣	استوصوا بالنساء خيراً	١٣٠٥	اجْتَمَعُوا إِلَيَّ فِي قِتِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمْ
٢٩٧	إلى جارك	٩٩٢ ، ٢٧٥ ، ١١٩	اجتنبوا السبع الموفيات
٨٦٤ ، ٢٩٧	اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر	١٥٣٧ ، ١٣٩٥	اجعلوها في ركوعكم
٧٨٥	اسقه عسلاً	١٥٣٧ و ١٣٩٥	اجعلوها في سجودكم
١٥٨٢	اشتكت النار إلى ربها فقالت: يا رب أكل بعضي بعضاً	٥٩٣	احبسوا عليّ الركب
١٣٦٩	اشهدوا	١٣٣٤	أحترسوا من الناس بسوء الظن
٩٦٠	اصبروا فإنني لم أؤمر بالقتال	١٦٠٢	احشدوا فإنني سأقرأ عليكم ثلث القرآن
٩٩٤	اصرف بصرك	٢٧٠	اختر أيتيما شئت
١٣١	اصنعوا كل شيء إلا النكاح	٢٥٥	اختر منهن أربعة
١٥٧١	اطلبوها الليلة، أي في ليلة ثلاث وعشرين	٥٤٩	اخرجوا إليه واكنموا
٢٥٤	اعبد الله كأنك تراه	٣٨٠	اخرجوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله
٦٧٦	اعبد الله ولا تشرك به شيئاً	٥٦٦	اخرج بهذه القصة من صدر براءة
٣٨٠	اغزوا باسم الله في سبيل الله	٨٢٦	اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس
١٤٥٢	اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر	١١٣٩	اخرج يا فلان من المسجد فإنك منافق
٢٨٣	اقرأ عليّ القرآن	١٠٨	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة
٣٧	اقروا الزهراوين: البقرة وآل عمران	١٤٥٢	ادعي لي أباك وأخاك
٣٨٢	اقطعوا يدها	١١٢٧	اذكروها عليّ
١٥٧١	التمسوها في تسع يقين	١٣١٧	أذهب إلى قريش فأخبرهم أننا لم نأت لقتال أحد
١٥٧١	التمسوها في العشر الأواخر من رمضان	١٣٣٠	أذهب إليه فقل له: إنك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة
١٥٧٠	التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين	١١٢٨	أذهب فاذكروها علي
	<b>حرف الهمزة - همزة القطع</b>	٥٣٩	أذهب فاطرحه في القبض
٩٨٩	أبشري فقد أنزل الله براءتك	٥٣٩	أذهب فخذ سيفك
٨٩١	أبطأت علي حتى ساء ظني	٥٩٣	أذهب فسلهم عما كانوا يضحكون منه، وقل لهم:
٥٦١	أبكي للذي عرض علي أصحابك من الفداء	٥٩٣	أحرقكم الله
١٤٥٢	أبو بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٣٣٢	إذا دعا المسلم لأخيه بظهر الغيب	٤١١	أبوك حذافة
٣٥٤	إذا رميت بالمعرض فخرق فكله	١١٧٨	أنجعل نهبي ونهب العبيد بين الأقرع وعيينة
٧١٨	إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب	٢٠٤	احلف
٨٧٣	إذا سألتهم الله الجنة فاسألوه الفردوس	١٥٧٧	أندرون ما أختيارها
١٤٣٦	إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	١٠١٩	أندرون ماذا قال ربكم
١١٣٨	إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد الله عز وجل والثناء عليه	١٣٣٥	أندرون ما الغيبة
١٦٩	إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله	٩٢١	أندرون ما المعيشة الضنك
٣٥	إذا قال الإمام «عَبْرَ الْمَضْرِبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّكَّالِينَ»	١٧٥	أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم
٥٣٨	إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان	١٢٠٢	أتعطوني كلمة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم
	إذا قضى الله عز وجل الأمر في السماء ضربت الملائكة	١٥٩٦	أنتيت على نهر حافاة قباب اللؤلؤ مجوف
١١٤٩	بأجنحتها	٩٣٨	أجدني مفغوماً
١١٣٤	إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما	٩٣٨	أجدني مكروباً
٣٥٨	إذا لم تصطحبوا ولم تغتبقوا ولم تحضنوا بقلأ فشانكم	٣٤٨	أجورهم يدخلهم الجنة
١١٦٩ ، ١٠٢٥	إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث	١٠٢١	أحب حبيبي هوناً ما
١٥٨١	إذا مات العبد تلقى روحه أرواح المؤمنين	١٢٠٥	أحب الصيام إلى الله صيام داود
٧٣٧	إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة	٣٥٤	أحل لكم ميتان ودمان
٣٣٩	إذا نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف	٥٢٧	أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان
٣٥٦	إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة	٣٣٩	أخرج متاعك فضعه على الطريق
١٤٥١	أراه من شرب شربته عند سودة والله لا أشربه	١٣٥٩	إدبار السجود الركعتان بعد المغرب
١٦٠٠	أرايتكم إن أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم	٢٩٤	أد الأمانة إلى من ائتمك
١٥٧١	أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر	١٦٠٢	أدعوكم إلى الله عز وجل
١١٥٤	أرايتكم لو أخبرتكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم	١٣٣٦	إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجهوه
١٤٣٠	أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً	١٠٢١	إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون
٢١٠	أربعون سنة	٧٥٤	إذا اجتمع أهل النار في النار
٢٩٣	أرني المفتاح إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر	٨٩٨	إذا أحب الله عبداً قال: يا جبريل إني أحب فلاناً فأحبوه
١١١٦	أريت دار هجرتكم أرض بين حرتين	٩١٢	إذا أخذتم الساحر فاقتلوه
١٥٧١	أريت ليلة القدر ثم أنسيتها	٦٧٦	إذا أسأت فأحسن
٤٩١	الأزم دواء والمعدة داء	٩٩٣	إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليصرف
٣٦٣	أسبقوا الضوء ويل للأعقاب من النار	١٥٨٢	إذا اشتد الحر فأبردوا
٣٧٨	الإسلام يهدم ما كان قبله	١٢٢٨	إذا أقشعر جلد العبد من خشية الله تحانت ذنوبه
٦٠٧	أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً	١٥٦٥	إذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدؤوا بالعشاء
١٠٧٦	أشد الناس بلاة الأنبياء	١٤١٦	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم
١٣٢٧	أصحابي أمة	١٥٥٦	إذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم
٥٢٢	أضعفوا على العباس الفداء	١١٤٩	إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء
٣١٣	أظنه قد أحدث حدثاً	٣٦٤	إذا ترضأ العبد المسلم أو المؤمن
	أعذر الله عز وجل إلى امرئ آخر عمره حتى يبلغ ستين سنة	١٤٣٧	إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين
١١٦٤	سنة	١٣٧٤	إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة
٢٦١	أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن	١٣٣٤	إذا حسدت فاستغفر
١١٥١ ، ٢٢٩	أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي		إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار
٨٨	أعوذ بك من دعاء لا يسمع	١٣٠٩	إذا دخل أهل الجنة الجنة
١٤٦٥	أعيدكما بكلمات الله التامة	٦٢٢	إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
١٣٤٨	أفتشوا السلام وأطعموا الطعام	٨٨٦	

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٣١	إني عباد الله، أنا رسول الله	١٤٩٨	أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح
٣٢٢	أما إذا قلتما فاذها فاقتما	١٤١٦	أفضل الصدقة جهد العقل
١٠٢١	أما إن ملكاً بينكما يذب عنك	١٣٢	أقبل وأدبر وأتق الدبر والحیضة
١٦٠٤	أما أنا فقد شفاني الله وأكره أن أثير على الناس شراً	٣١٥	أقتله بعدما قال: أمنت؟!
٥٧٨	أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم	١٥٦٩	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
١١٢٤	أما بعد ألا أيها الناس فإنما أنا بشر	١٣٣٦	أكرمهم عند الله أتقاهم
٥٩٦	أما ترضى أن تكون مثل نبي الله	٧٤٦	أكرموا عمتمك النخلة
١١٦٣	أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب	٢٠٤	ألك بيعة؟
٥٥٣	أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله	٢٣٦	ألم أعهد إليكم ألا تبرحوا
١١٠٢	أما ما ظهر للإسلام وما سوى الله من خلقك	١١١٠	ألم أنه عن القتال
٧٠٢	أما نقصان العقل	١٥٨٤	ألم نصبح لك جسمك ونروك من الماء البارد
١٤٨٠	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم		ألم يقل الله: ﴿أَسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا
١٥٤٢	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله	٥٤٧	يُحْيِيكُمْ﴾
٣٩٢	أمرني خليلي ﷺ بسبع	١١٣٠	ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم
٨٤٤	أمرني رسول الله ﷺ أن أتخذ أنفاً من ذهب	١٠٢٤، ٢٧٦	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر
١١٢٦	أمسك عليك زوجك	١٤٦١	ألا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف
١٤٢٣	أمسلمة جثت	٦٩٨	ألا احتطت فإن البضع ما بين السبع والتسع
١٠٢٢، ٢٧٦	أن تجعل لله نداً وهو خلقك		ألا أحدثك عن يوم الجمعة؟ لا يظهر رجل مسلم ثم
١٠٢٢، ٢٧٦	أن تزاني حليلة جارك	١٤٣٥	يمشي إلى المسجد..
٢٠٨	أن تصدق وأنت صحيح شحيح	٨٨٤	ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم
١٠٢٢	أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك	٢٢٥	ألا أخبركم بخير من ذلك
٢١٣	أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى	٢٥٢	ألا أخبركم بما يحمر الله به الخطايا
٣٥٩	إن أرسلت كلبك وصميت فأخذ قتل فكل	١٣٦٦	ألا أخبركم لم سئى الله إبراهيم خليله ﴿الَّذِي وَكَّلَ﴾
	إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز	٧٦٢	ألا أراكم تضحكون
٤٢٣	الحكيم	٩٩٥	ألا أرى هذا يعلم ما هاهنا لا يدخلن عليكم
٨٣١	إن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم	١٠٩٥	ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلكم
٨٥٤	إن عجزتم عن الليل أن تكابدوه	٥٨٢	ألا إن الزمان قد استدار
١١٠٨	إن شئت أنبأتك بأبواب الخير		ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين
٤٦١	إن فعلت تصدقوني	١٥٧٥	وسبعين ملة
١٣٦٩	إن فعلت تؤمنون	٣٢٢	ألا إنما أنا بشر وإنما أقضي بنحو مما أسمع
١٣٣٥	إن كان فيه ما تقول فقد اغتبه	١٦٠٢	ألا إنها تعدل ثلث القرآن
١٠٩	إن كان وسادك إذا لعريض	٢٩٤	ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه
٧٠٤	أنا أكرم ولد آدم على ربه	٣٩٧	ألا رجل صالح يحرسني الليلة
٣٦٩	أنا أولى الناس بعيسى	١٦٩	ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع
٥٩٩	أنا بين خيرتين استغفر لهم أو لا تستغفر لهم	٥٦٧	ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب
١٣١٨	أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره	٥٦٦	ألا لا يحج بعد العام مشرك
٧٢٧	أنا المنذر	٥٦٧	ألا هل بلغت؟
١٤٢١	أنا عند ظن عبدي بي	٤٢٢	ألا وإن أول الخلاق يكسى يوم القيامة إبراهيم
١١٧٨	أنا النبي لا أكذب أنا ابن عبد المطلب	٥٦٧	أليست البلدة؟
١٥٦٣	أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا	٥٦٧	أليس ذا الحجة؟
١٢٥	أنت أبصر	٥٦٧	أليس يوم النحر؟
٧٢٧	أنت الهادي يا علي بك يهتدى من بعدي	٣٥١	إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٧٣٨	إن الله تعالى في ثلاث ساعات يبيِّن من الليل ينظر في الكتاب	١١٢٠	أنت يا طلحة ممن قضى نجه
١٠٨٧	إن الله لم يأمرني بكثر الدنيا ولا باتباع الشهوات	١٥٤	أتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقاء جالوت
٧٦٠	إن الله لم يمسح شيئاً فيدع له نسلأ	١٣٧٤	أتم خصماء الله
٣٩٤	إن الله لم يمسح قومأ أو يهلك قومأ فيجعل لهم نسلأ	٤٥٣	أنتسك بالذي أنزل التوراة على موسى
٨٠٢	إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها	٣٥٣	انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
١١٨٤	إن الله عز وجل ليعجب من الشاب ليست له صبوة	٦٠٥	انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه
٥٩٦	إن الله معني أن أتبل منك صدقتك	١١٥٣	أفقق يا بلال ولا نخش من ذي العرش إقلالاً
١٥٧٥	بقايا	١٢٥	أنفق على نفسك
١٧٥	إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه	١٣٦٦	إن أبي أدركته فريضة الحج شيخاً كبيراً
١٠٢١	إن الله يبسط يده بالليل ليترب مسيء النهار	١٢٤٨	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والمشي
١٣٥٥	إن الله تعالى يجعل البحار كلها ناراً	١٤٤١ ، ٩٤٩	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة
٣٥٨	إن الله يحب أن تؤتى رخصه	٣٣٧	إن أقتل صلاة على المناقين صلاة العشاء وصلاة الفجر
١٤٠٩	إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين	١٦٩	إن أربى الربا عرض الرجل المسلم
٤٨٥	إن الله عز وجل يستخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الناس	١٣٩٤ ، ٩٥	إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة
١١٣٠	إن الله يسلم على أهل الجنة	١٣٢٦	إن أمتي يأتون يوم القيامة غراً محجلين
١٥٠	إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة	٩٥٠	إن الإسلام لا يقال
١٠١٥	إن الله تعالى يطوي السموات بيمينه	٩٣٢	إن الجنة لا يدخلها العجائز
٩٤٤	إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين	١٢٥٠	إن الدعاء هو العبادة
٢٦٦	إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر	٥٦٧	إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق السموات والأرض
١٣٥٢	إن الله عز وجل يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم تعدني	١٦٠٦	إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
٢٨٣	إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة	١٥٢٩	إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة سوداء
٨٣٠	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد	٩٩١	إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها
٤١١	إن الله لا يقبل إلا الطيب	٨٦٦	إن الغلام الذي تله الخضر طبع كافراً
١١٥٢ ، ١٣٣٦	إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم	١٣٢٦	إن الكريم بن الكريم بن الكريم [ابن الكريم] يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم
٨٣٣	إن الذي أمشاه على رجله في الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة	٧٠١	إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً
١٤٧٩ ، ١٣٣٢ ، ٢٥٥	إن للمقسطين عند الله على منابر من نور	٨٩٨	إن الله أعطاني السبع الطول مكان التوراة
١٢٥٧	إن الملائكة تقول لروح المؤمن: اخرجي أيتها الروح الطيبة	١٣٢٨	إن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لَوْ بَكَّى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
٤١٤	إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه	١٥٧٥	إن الله بعثني مبلغاً ولم يعثني متعتاً
٢٥١	إن أول ثلة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين	١١٢٢	إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به نفسها
١٣٨٢	إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر	١٧٤	إن الله تعالى حاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة
١٦٩	إن أول دم أضع من دماتنا دم ابن ربيعة بن الحارث	٩٦٩	إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي
٥٧٦	إن أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي	٤٠٩	إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض
١٥٨٤	إن أول ما يسأل عنه يوم القيامة	٥٣	إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم
٤٢٥	إن بعدكم قومأ يخونون ولا يؤتمنون	١٣١٢	إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها
٦٩٠	إن ثلاثة خرجوا فلجؤوا إلى غار، فانطبقت عليهم صخرة	١٠٠٥ ، ٥٧٩	إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب
		٨٧٥	إن الله قد أذهب عنكم عبئ الجاهلية
		١٣٣٦	إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا
		١٣٦٥	إن الله كتب عليكم الحج
		٤١١	

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٩٤	إنكم تزون ربكم كما تزون هذا القمر	٣٥٨	إن جبريل كان واعدني أن يلقاني
٢١٦	إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها	١٤٣	إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة
١٣٤٥	إنكم سترون ربكم عياناً	١٦٩	إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا
٨٧٧	إنكم لا تدعون أصم	٥٠	إن ربكم حيي كريم
٧٠٢	إنكن أكثر أهل النار	١١٥٨	إن ربكم يقول كل يوم: أنا العزيز
١٠٨٩	إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع	١٤٧٢	إن روح القدس نفث في روعي
٨٦١	إنما سمي الخضر لأنه جلس على فزوة بيضاء	٨٧٨	إن زكريا كان نجاراً
٩٥٦	إنما سنى الله البيت: المتيق، لأن الله اعتقه من الجابرة		إن سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت ل صاحبها حتى
١٠٤٤	إن صبأ رجل من العرب	١٤٥٦	غفر له
١٣٣٠	إنما ذلكم الله	١٢١٥	إن عفريتاً من الجن تلت علي البارحة ليقطع علي صلاتي
١٤٢٨	إنما قولي لامرأة واحدة قولي لمائة امرأة		إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا
١٣٩٤	إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة	١٣٨٨	يقطعها
٣٨١	إنما هلك من كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه	٣١٦	إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين
١٣٧١	إنما هو شيء دسره البحر	١٥٧٢	إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم . . .
	إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير	٩٣٢	إن في المعارض لتندوح عن الكذب
١٠٥١	هاتين المرتين	٨٤٧	إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين
٤٥١	إنما هو الشرك	١٥٧٢	إن لله تسعة وتسعين اسماً
١٢٩٩	إنما هو شيء رأيت في منامي	٥٢٢	إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة
١٢٤٧	إنما يفتن يهود	١٣٨٤	إن للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة
١٣٠٥	إنه أثنائي داعي الجن	٣٠٥٥	إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش
١٠٧٤	إنه أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد	١١٢٩	إن لي أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد
١٥٩٦	إنه أنزل علي الآن آتفا سورة	١١٢٩	إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً
٣٧٣	إنه أول من سن القتل	١٣٤١	إن مقعد ملكيك على نيتيك
٦٦٠١	إنه سيحال بيني وبينها	٣٣٩	إن ملكاً كان يجب عنك
١١٩٩	إنه قد بلغني أنكم تريدون أن تنقلوا قرب المسجد	١٤٣٥	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة
٨٧٣ ، ٤٨٥	إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة	١١٧٩	إن من البيان سحراً
١٥٢٦ ، ١٣١١	إنه ليغان على قلبي	٧٤٥	إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها
٨٦٦	إنه كان ذهباً ونفضة		إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم
١٦٠٢	إنها تعدل ثلث القرآن	٦٣٠	الأنبياء والشهداء
١٢٢١	إنها حق فادرسوها وتعلموها	١٣٨٩	إن من المنشآت اللاتي كن في الدنيا عجائز عمشاً رمصاً
٧٩	إنها فتنت ملكين	٨٥٩	إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل
١١٠٣	إنها في علم الله قليل	١١٤٠	إن موسى كان رجلاً حياً ستيراً
٧٤٥	إنها النخلة	١٢٨٠	إن هذا الأمر في قریش
٤٤٦١	إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير	١٠٥٦	إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض
٧٠٢	إني أرتبكن أكثر أهل النار	٣٦٥	إن هذا اختطرت سبني وأنا نائم
١٣٠٥	إني أمرت أن أقرأ على الجن	٨٧١	إن يأجوج ليحفرون السد كل يوم
٩٣٣	إني حاملك على ولد الناقة	٣٩٦	إن يمين الله ملأى لا يغيضا نفقة
١٠٩٤	إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين	٨٦٣	أن الأولى كانت نسياناً من موسى
١٥٧١	إني رأيت ليلة القدر ثم أنسيتها	٩٣٣	إنما حاملك على ولد الناقة
١٢٢١	إني سأحدثكم ما حسني عنكم القعدة	٣٥٨	إنما لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة
	إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام، محلقين	٥٦٣	إنك قلت لها: إنني لا أدري ما يصيبني في وجهي
١٣٢٤	رؤوسكم ومقصرين	٣٢٢	إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٢٩	اللهم اشهد	١٦٠٢	إني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن
٩٧٩	اللهم أعني عليهم بسبع كسبح يوسف	١٠٢٣	إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة
٩٧٩	اللهم أعني على قريش بسنين كسني يوسف	٩٤٠	إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرح الله عنه
١٣٢٥	اللهم اغفر للمحلقين	١١٧٨	إني لست بشاعر ولا ينبغي لي
٧٢٩	اللهم اكفنيهما بما شئت	٧٦٢	إني لما خرجت، جاء جبريل عليه السلام
١٤٩٢	اللهم اكفني جاري السوء	٩٤٥	إني لم أبعث لعاناً
٢٢٣	اللهم أنج الوليد بن الوليد	٣٤٦	إني والله أعلم أنكم لتعلمون أني رسول الله
٥٤٢	اللهم أنجز ما وعدتني	١١٧٨	إني والله ما أنا بشاعر
٣١٢	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد	١٤٥٢	إني لا أدري ما بقائي فيكم؟
١٥٧٣	اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله	١٤٢٨	إني لا أصفح النساء
٨٨	اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع	٥٧٥	انهزموا ورب الكعبة
١٢٧٥	اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى	٤٤٢	أرتي نبيكم ﷺ مفاتيح كل شيء
٣٨٢	اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه	٢٩٨	أو غير ذلك؟ . . . فأعني على نفسك بكثرة السجود
١١٣٨	اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد	١٦٩	أول ربا أضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب
١٣٩٦	اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم	١٤٥٩	أول ما خلق الله القلم
١٤٤٨	اللهم رب السموات السبع وما أظللن	٣٤٩	أوليس قد بين الله تعالى ذلك
١١٩٥	اللهم صل على آل أبي أوفى	١٧٢	أوليس قد ابتعته منك؟
٩٩٧	اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض	١٠١٢	أول من يكسى من أهل النار يوم القيامة إبليس
٨١	اللهم لا نفيها	٢٤٦	أيا سعد ألم تسبح ما قال أبو حباب
٢٢٦	اللهم لا يعلون علينا	٩٩٤	إياكم والجلوس على الطرقات
٥٤٧	اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك	١١٣٦ ، ٩٩٥	إياكم والدخول على النساء
١١٢١	اللهم منزل الكتاب سريع الحساب	١٣٦٤ ، ١٣٣٤	إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث
١٩٩	اللهم هؤلاء أهلي	١٥٨٥	إياك والحبوب
١١٣٤ ، ٣٣٢	اللهم هذه قسمتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك	٤٦١	أي شيء تحبون؟
٩٠٠	اللهم هل بلغت	١٠٦٨ ، ٦٠٨	أي عم قل معي: لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله
	<b>حرف الباء</b>	٦٤٣	أيكم أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله عز وجل
٣١٤ و ٢٩٠	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً	١٢٠	أيكم يحتمل خبيباً عن خشيته وله الجنة
٧٦٨	بش عبد الله	٢٧٩	أيما حلف كان في الجاهلية
٢٠٩	ببخ يخ ذلك مال رابع	٣٣٩	أي مسلم ضاف قوماً فأصبح الضيف محروماً
١٤١٧	برئ من الشح من أدى الزكاة	٦٥٩	أيما رجل أصر عمرى له ولعقبه
٥٨٠	بشر الكاذبين بكفي في ظهورهم	٥٦٣	أين الذهب الذي تركته عند أم الفضل
١٨٤	بعثت إلى الأحمر والأسود	٩٧٦	أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً
١٣١١	بعثت أنا والساعة كهاتين	٥٣٨	أيها الناس أربعوا على أنفسكم
٩٢٣	بعني كذا وكذا من الدقيق	٤١١	أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا
١٢١١	بل أنت زيد الخير	٣٩٧	الله
١٨٥	بل إلى كتاب الله	٥٦٣	الله أخبرني
٩٣٨	بل أنا وأرأساه	١٤١٣ ، ١١٩٩	الله أكبر خريت خبير
١٧٢	بل قد ابتعته منك	١٥٥٦	اللهم أت نفسي تقواها
٦٧٥	بل هي للمسلمين عامة	١٠٩٧	اللهم اجعلها رحمةً ولا تجعلها عذاباً
١١٢٥	بلى فانكحيه فإني قد رضيت لك	١٠٩٧	اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً
		٣٦٤	اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين
		٥٩٦	اللهم ارزق ثعلبة



الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٦٢	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة: المنان بما أعطى	٦٠٩	بلى والله لاستغفرون لأبي
١٥٧٦ ، ١٤٠٢ ، ١٠٦٧	ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين	١٧٢	يَمَّ تشهد؟
٢١٠	ثم حيث أدركت الصلاة فصل فكلها مسجد	١٥٩٦	بينما أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافتاه قباب الدر
٨٠١	ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين	٨٠١	بينما أنا في الحطيم
٨٦٤	ثم دع الماء يرجع إلى الجدر	١٠٧٢	بينما رجل يجر إزاره من الخيلاء خسف به
١٤٥٩	ثم قال له: اكتب	١٠٥٢	بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون
٢٣٥	التيب أحق بنفسها من وليها	٤٦٤	البر حسن الخلق والإثم ما حاك في صدرك
	<b>حرف الجيم</b>	٤٩١	البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء
٨٢٩	جاء الحق وزهق الباطل	٩٨٥	البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام
١٤٨٨	جبل من نار يكلف أن يصعده	٢٣٥	البكر تُستامر في نفسها
٨٦١	جليس في فروة بيضاء فاخضرت		<b>حرف التاء</b>
٨٧٢	جنان الفردوس أربع	١١٦٢ ، ٩٥٢	تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الرضوء
١٣٨٢	جنتان من ذهب وجنتان من فضة	١٠٥٢	تخرج الدابة معها خاتم سليمان وعصا موسى
١٣٨١ ، ٨٧٢	جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما	٦١٠	تحب ذلك؟
١٦٦	الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة	١٥١٨	تحشرون حفاة عراة غرلاً
٦٢٢	الجنة	٩٤٧	تدرون أي يوم ذلك؟
٨٧٢	الجنة مائة درجة	١٣٦	تدع الصلاة أيام أقرائها
	<b>حرف الحاء</b>	٩٩٦	تزوجوا الولود تناسلوا فإني مباء بكم
٤٧٤	حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية	٢٧٦	تسع أعظمهن الإشراك بالله
٩٣٤	حسبنا الله ونعم الوكيل	١٠٥٢	تسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه مؤمن
٩٣٤	حسبي من سؤالي علمه بحالي	٢٢١	تسوموا فإن الملائكة قد تسومت
١١٦	الحج عرفة	٩٨١	تشويه النار فتقلص شفته العليا
٤٤٠	الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام	١٢٥	تصدقوا
٨٤٨	الحمد لله الذي لم يممتي حتى أمرني أن أصبر	١٢٥	تصدق به على خادمك
	<b>حرف الخاء</b>	١٢٥	تصدق به على زوجك
٩٨٥ ، ٢٦٥	خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً	١٢٥	تصدق به على نفسك
٥٣	خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة	١٢٥	تصدق به على ولدك
٥٣	خلق الله تعالى آدم طوله ستون ذراعاً	٢٥٤	تصدق رجل من ديناره
١٢٥٢ ، ٤٩٩	خلق الله عز وجل التربة يوم السبت	١٢٨٧	تقطع الأجال من شعبان إلى شعبان
١٤٤١	خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً		تفضل صلاة في الجميع على صلاة الرجل وحده خمساً
١٤٤١	خلق فرعون في بطن أمه كافراً	٨٢٧	وعشرين درجة
٩٢٧ ، ٧٦٠	خلقت الملائكة من نور	١٥٧٧	تقي الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان
١٤٨٥	خمس صلوات في اليوم والليلة	٧٠٢	تكثرن اللعن وتكفرن العشير
٤٠٨	خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم	٦٧٩	تلك الأحاديث التي تدرنون الانتفاع بها
٢٨١	خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه	٣٣٧	تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق
٤٢٥	خير أمي قرني	٦٧٥	توضأ وضوءاً حسناً ثم قم فصل
٤٢٥	خير الناس قرني ثم الذين يلونهم	٢٨٧	التيمم ضربة للوجه والكفين
١٤٣٥	خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة		<b>حرف الثاء</b>
١٣٨٢	خيرات الأخلاق حسان الوجوه	١٥٨٥	ثلاث لا أسأل عبيد عن شكرهن
٤٢٥	خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم	١٣٢٤	ثلاث لازمات لأمتي، الطيرة والحسد وسوء الظن
		٩٩٦	ثلاثة حق على الله عونهم

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٦٦	سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله	١٥٧٨	المخيل لثلاثة، لرجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وذر
١١٣٠	سبق المفردون		<b>حرف الدال</b>
١٠٨٣	ستمته صلاته	١٦٩	درهم ربا يأكل الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية
١٨٣	سلاني	٨٩	دعوة أبي إبراهيم، ويشري عيسى
٤١١	سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقام هذا	٩٤١	دعوة ذي النون إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت
٥٩٧	إلا بيته لكم	١٣٦١	دنا الجبار رب العزة فتدلى
٢٢١	سوف أستغفر لهم أكثر من سبعين، لعل الله يفر لهم	٣١٢	دية المعاهد نصف دية المسلم
١٣١١	سوموا فإن الملائكة قد سومت		<b>حرف الذال</b>
١٠٨٣	سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي	١٥٧٥ ، ٤١١	ذووني ما ترككم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم
	سيتها ما تقول	٣٥٠	ذكاة الجنين ذكاة أمه
	<b>حرف الشين</b>	١٣٣٥	ذكرك أخاك بما يكره
٥٤٥	شامت الوجوه	٨٣١	ذلك إلى الله عز وجل
٨٧٠	شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع	١٥٢٩	ذلك المرض
٧٣٤	شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة		<b>حرف الراء</b>
١٥٧٣ ، ١٤٦	شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر	١٠٥١	رأيت جبريل وله ستمائة جناح
١٥٦٥	شهرًا عيد لا يتقصان	٤١٢	رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً
٦٤١	شيتي هود وأخوانها	١٢٢١	رأيت ربي عز وجل فقال لي: فيم يختصم الملأ الأعلى؟
١٥٣١	الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة	٤١٢	رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار
٢٧٦	الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين	١٦٩	رأيت الليلة رجلين أتياني فأخرجاني
١٥٢٩	الشفق الحمرة	١٤٥٢	رأجعتها فإنها صوامة قوامة
١٥١٩	الشمس والقمر نوران مكوران في النار	١٥٧٣	رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه
	<b>حرف الصاد</b>	٢٥٢	رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
٧٨٥	صدق الله وكذب بطن أخيك	٧٠٤	رحم الله أخي يوسف
٢٢٢	صدقت، ذلك من مدد السماء الثالثة	٦٦٦	رحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد
٧٦٩ ، ٢٤٩	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً	١٤٣١	رحمة الله على موسى، لقد أوفى بأكثر من هذا فصبر
١٤٣٧	صليت؟ قال: لا، قال: فصل ركعتين	٢٤١	ردوا عليّ الرجل
١٥٦٥	صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته	٢٥٨	رفع القلم عن ثلاثة
١٥٥٤	الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان	١٦٩	الربا ثلاثة وسبعون باباً
١٤٨٨	الصدود: جبل من نار	١٣١٢	الرحم معلقة بالمرش تقول: من وصلني وصله الله
١٤٩٨ ، ٢٨٢	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم	١٧٥٨	الريح الجنوب من الجنة
٨١	الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن		<b>حرف الزاي</b>
٤٤٨	الصور قرن يتفخ فيه ثلاث نفحات	٢١٢	الزاد والراحلة
١١٠٨	الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة	٦٢٢	الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل
	<b>حرف الضاد</b>		<b>حرف السين</b>
٦٢٢ ، ٤٧٨	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً	٤٤٥	سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني الثنتين، ومنعني واحدة
٥٦٥	ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا	٤٢٣	سألت ربي عز وجل الشفاعة لأمتي فأعطانيها
	<b>حرف الطاء</b>	١١٦٢	سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له
٢٧٠	طلق إحداهما	١١٢٦	سبحان مقلب القلوب
١١٣٥	طلق رسول الله ﷺ حفصة ثم راجعها	١٥٩٩	سبحانك ربنا ويحمدك اللهم اغفر لي
١٠٥٣	طولها ستون ذراعاً		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١١٩٩	فضلنا على الناس بثلاث	٣٦٤	الظهور شطر الإيمان
١١٥٨	فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آية في خلقه		<b>حرف العين</b>
٨٨٤	فما رأيت عبقرياً يفري فري عمر	١١٨٤	عجب ريك من شاب ليست له صبوة
٨٣٤	فما متعكم أن تبتغوني؟	٢١٧	عجب الله عز وجل من قوم يدخلون الجنة في السلاسل
١٥٧١	فمن كان متحريراً فليتحرها في السبع الأواخر	٤٣٧	عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير
١٤٢٨	فيما استطعتن وأطقنت	١١٣٨	عجل هذا
٨٧١	فيشرفون الماء ويتحصن الناس منهم في حصونهم	٢٤٣	عرضت علي أمتي وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر
	فيقول الله عز وجل: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة	٦٩٠	عني لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل
٢٨٣	ذرة	١٤١٠	علام تشتغني؟
	فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يعني يوم الجمعة	١٦٠٦	على رسلكما إنها صفة
١٥٧٢	الجمعة	١٣٢١	على ما استطعتن
	<b>حرف القاف</b>	١٢٦٨	علي وفاطمة وولداهما
٣٢٩	قاربوا وسددوا	٣٥٩	عليكم بالأسود البهيم
١٠١٩	قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر	١١٦٩	عليكم منازلكم فإنما نكتب أثاركم
١٤٩١	قال ريكم عز وجل: أنا أهل أن أتقى	٣٦١	عمداً فعمله يا عمر
١٧٤	قال الله تعالى: إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبها عليه	١٤٢١	العز إزاره والكبرياء رفاؤه
١٠٩٤	قال الله عز وجل: إني خلقت عبادي حنفاء	١٢٠٤	العيادة فوافق ناقة
٦٣٠	قال الله عز وجل: المتحابون في جلالي	١٤٦٥	العين حق
٣٧٥	قتل الصبر لا يمر بذنب إلا محاه		<b>حرف القين</b>
١٨٤	قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً	٨٤٧	غداً أخبركم
٥٨٧	قد أذنت لك	٣٢٩	غفر الله لك يا أبا بكر، ألت تمرض؟ ألت تحزن؟
١٤٢٨	قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً قد بايعتك كلاماً	١٦٠٤	الغاسق النجم
١٥٧٣	قد جاءكم شهر مبارك افترض الله عليكم صيامه		<b>حرف الفاء</b>
٣٣٠	قد سمع الله ما تقول، فإن شاء أجابك	١٣٥٤	فأتينا السماء السابعة، قيل: من هذا؟ قيل: جبريل
٧١٩	قد قال أخي يعقوب: سوف أستغفر لكم ربي	١٤٥٢	فأتيت أبا بكر
١١٢٦	قد قبلتك		فأسجد لله تعالى فيدعني ما شاء الله أن يدعني ويفتح علي
١٠٢٢	قد كنت أحب أن أراك على غير جوار	١١٤٩	بمحامد إلا أحصيا الآن
٣٥٨	قد كنت وعدتني أن تلقاني البارحة	٥٦٧	فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام
٧٦٥	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين		فإن ريكم يقول: هل جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا
١٢٥٧	قل آمنت بالله ثم استقم	١٣٨٢	الجنة
١٠٦٨	قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة	٧٨٠	فإنها تذهب حتى تسجد بين يدي ربه
٥٩٣	قلتم كذا وكذا	٧٥٦	فإنها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته
١١٣٩	قم يا فلان فإنك منافق	٤٥٣	فأنت الحجر السمين
٨٨٥	قول عيسى عليه السلام: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾	١١٥٤	فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد
١٤٠٩	قوموا إلى سيدكم	٣٠	فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء
١١٠٨	قيام العبد من الليل	٦٣	فدخلوا يزحفون على أستاههم
١١٣٨	قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد	٨٠١	فربطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء
١٢٤٧	القبر كقطع الليل المظلم	٨٠١	فركبته حتى أتيت بيت المقدس
	<b>حرف الكاف</b>	٩٦٧	فضلت سورة على مائر القرآن بسجديتين
١٣٤٠	كاتب الحسنات على يمين الرجل	١١٢٩	فضلت على الأنبياء بست
٥٦٢	كاد يصيبنا في خلافتك بلاء		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٧٦	الكبائر: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين	٩٣٩	كان ذو الكفل رجلاً لا يتزعج عن ذنب
٢٧٥	الكبائر سبع الإشراف بالله أولهن	٣١٤	كان رجل مؤمن يخفي لإيمانه مع قوم كفار
٢٧٥	الكبائر الشرك بالله وقتل النفس		كان رسول الله ﷺ إذا استراب الخبر تمثل فيه ببيت طرفه
١٥٨٠	الكود الذي يأكل وحده ويمنع رفته ويضرب عبده	١١٧٨	(وأيامك بالأخبار من لم تزود)
	<b>حرف اللام</b>	١٢٤٧	كان رسول الله ﷺ بعد يستعبد من عذاب القبر
٦٠٨	لاستغفرن لك ما لم أنه عنك	١٢٨٠	كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على القبائل
٨٠٠	لئن ظفرت بقاتل حمزة لأملن به	٧١٤	كان ليعقوب أخ مواخ
٤٣٦ ، ٢٩٤	لتؤذن الحقوق إلى أهلها	٤٣٤	كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض
٥٣٢	لنقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما	٨٥٩	كانت الأولى من موسى نسياناً
٨٤٩	لسراويق النار أربعة جدر	٨٨	كانت الملائكة ترحب إلى البيت قبل آدم
١٦٨	لئن رسول الله أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه	٨٦٤	كانوا أهل قرية لناماً
٩١٢ ، ٧٦٧	لئن العاصفة والمستعصية	٩٦٥	كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض
٣٢٧	لئن الله الواشحات والمستوشحات	١٤٤٨	كثافة كل سماء مسيرة خمسمائة عام
	لقد أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت	٤٥٤	كذا أنزلت علي فاكيتها
١٠٢٣	عليه الشمس	٩٣٢ ، ٧٠٩	كذب إبراهيم ثلاث كذبات
٩٦٩	لقد أنزلت علينا عشر آيات من أقامهن دخل الجنة	١٢٤٧	كذبت يهودية
١١٩٥ ، ١١٤٣	لقد أوتي هذا مزماراً من مزامير آل داود	١١٧٨	كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهياً
١١٢٢	لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة	١٠٨٥	كفى بها حماقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به
٩٧١	لقد ختمت بما تكلمت به يا ابن الخطاب	١٥٦٠	نبيهم
١٥٦١	لقد خشيت أن يكون صاحبي قلاني		كل أمي يدخلون الجنة
٣٥١	لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقبني غادر	١٩٢	كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من
٢٢٤	لقد ذهبتم فيها عريضة	٤٧٤	يحيى بن زكريا
١٢٨٠	لقريش	١٣٧٤	كل ذي ناب من السباع حرام
١٣٨٨	لكل نبي حرم وحرمة المدينة	٩٩٥	كل شيء بقدر حتى العجز والكسب
٢٨٢	للمملوك طعامه وكسوته	٢٥٨	كل عين زانية
٤٠٢	لم أوامر بذلك	١٠٩٤ ، ٤٢٧	كل من مال يتيمك غير مسرف
١٣١٧	لم نأت لقتال أحد إنما جئنا لنطوف بهذا البيت		كل مولود يولد على الفطرة
١١٩٠ ، ٩٣٢	لم يكذب إبراهيم النبي قط إلا ثلاث كذبات	٢٥٢	كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في
	لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف		سبيل الله
٢٣٩	طير خضر	١٥٥٨ ، ١٤٩٦	كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها
٣٩٧	لما بعثني الله برسالته ضقت بها ذرعاً	١٣٩٥	كلمتان خفيفتان على اللسان
١٣٦٢	لما غشيتها عن أمر الله ما غشيتها تغيرت	١٤٥٤	كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
٦٧٥	لمن عمل بها من أمي	١١٦٢	كلهم في الجنة
٤٣٦	لكن الله يدري وسيقضي بينهما	٢٣٦	كلا إني رأيته في النار في بردة فلها
١٤٠٠	لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة	١٢٢١	كما أنتم على مصافكم
٢٥١	لو أعطاني لأوفيته إني لأمين في السماء أمين في الأرض	١٤٥٥	كمل من الرجال كثير
	لو أنكم توكلون على الله حق توكله لووتحكم كما يرزق	١٥٧١	كم بقي من الشهر؟
١٤٤٥	الطير	١٥٠	كم من عذق رداح في الجنة لأبي الدلداح
	لو أن يوسف قال: إني حفيظ عليم إن شاء الله، لملك من	١١١٥	كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث
٧٠٤	وقته	١١١٥	كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد
١٣٦٧	لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً	١٤٨٣	كيف يأتيك الوحي
		٢٢٣	كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٨٢	ما أطعمت نفسك فهو لك صدقة	٢٩٤	لو دخلوها ما خرجوا منها، إنما الطاعة في المعروف
٦٠٦	ما الذي أثنى الله به عليكم؟	٢٣٠	لو رأيتم الطير تخطفنا فلا تبرحوا من مكانكم
١٤٨١	ما المسؤول عنها بأعلم من السائل	١٠١٤	لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة
٦٠٤	ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئاً	١١٦٨	لو فعله لأخذته الملائكة
٨٣١	ما أنا بالذي يسأل ربه هذا	١٥٦٨	لو فعل لأخذته الملائكة عياناً
١٥٧٨	ما أنزل الله عليّ فيها إلا هذه الآية الفأذة	١١٢٨	لو قالها لجاهدوا في سبيل الله
٣٥٥	ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا	٤١١	لو قلت نعم لوجبت
٩٧٦	ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم	١٤٣٣ ، ١٣١٥	لو كان الإيمان عند الثريا لثاله رجال من هؤلاء
١٣٣٠	ما بالشعر بعثت ولا بالفخار أمرت	١٤٥٢	لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب
٨٣١	ما بهذا بعثت وقد أبلغتكم ما أرسلت به	١٢٧٨	لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة
١١٧٥ ، ٤٤٨	ما بين الفخيتين أربعون	١٣١٥	لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس
١٨٥	ما تجدون في التوراة في شأن الزنا	١١٩	لو كان على أبيك دين قضيته أما كان ذلك يجزئ عنه؟
٢٢٤	ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها	٧٠١	لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي
٥٦١	ما ترى يا ابن الخطاب	٧٦٢	لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمغ بجنته أحد
٣٦٣	ما توضع عند فأحسن الوضوء ثم قام إلى الصلاة، إلا غفر له	٣٦١	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة يوضوء
١٣١٧	ما خلأت ولكن حبسها حابس الفيل	٧٩٩	لولا أن تحزن النساء، أو تكون سنة بعدي لتركته
	ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه	٣٥٩	لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها
٧٣٣	في اليوم	٨٧٣	ليؤتين يوم القيامة بالعظيم الطويل
٢٨١	ما زال جبريل يوصيني بالجار	٥٧٩	ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار
١٥٦	ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في فلاة	١٤٤٤	ليراجعها ثم ليمسكها حتى تظهر
١٦٢	ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم	٣٤٦	ليس أحد أحب إليه الملح من الله عز وجل
٥٨٤	ما ظنك باثنين الله ثالثهما	١٠٤٤	ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من الولد
٧٥٦	ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية	١٥٦٣	ليس الغنى عن كثرة العرض
١٣٧٨	مالي أراكم سكوتاً؟	٣٩٠	ليس لبني النضير على بني قريظة فضل في عقل ولا دم
١٤٧٣	مالي أراكم عزيزين!	١٦٧	ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرثان
٤٩٦	ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار	٤٢٧	ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة
٢٤٤	ما نحن أحد لا يؤدي زكاة ماله	٣٣٩	ليلة الضيف واجبة على كل مسلم
٦٩١	ما من أحد يلقى الله تعالى إلا وقد همّ بخطيئة أو عملها	٢٣٤	ليلني منكم أولو الأحلام والنهى
	ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه	١٥٦	ليهنك العلم يا أبا المنذر
١٥٤٣ ، ٩٥٥	الأيام	٥٧٥	الآن حمي الوطيس
	ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة	١٧٤	الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه
٢٤٤	شجاع أقرع	٩٣٣	الذي في عينه بياض
٥٨١	ما من صاحب كثر لا يؤدي زكاته	١٣٣	الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصخرى
٢٩٠	ما من عبد قال: لا إله إلا الله ثم مات على ذلك		
١١١٤	ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به		
٣٦٤	ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه		
١٢٩٠	ما من مسلم إلا وله في السماء بابان		
	ما من مسلم دعا الله تعالى بدعوة ليس فيها قطعة رحم		
١٠٧	ولا إثم		
٣٢٣	ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيصلي		
١٠٩٤ ، ٤٢٧	ما من مولود إلا يولد على الفطرة		
١١٥٣	ما من يوم يصبح العباد فيه إلا لمكان يتزلان		
		٢٩٤	لو دخلوها ما خرجوا منها، إنما الطاعة في المعروف
		٢٣٠	لو رأيتم الطير تخطفنا فلا تبرحوا من مكانكم
		١٠١٤	لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة
		١١٦٨	لو فعله لأخذته الملائكة
		١٥٦٨	لو فعل لأخذته الملائكة عياناً
		١١٢٨	لو قالها لجاهدوا في سبيل الله
		٤١١	لو قلت نعم لوجبت
		١٤٣٣ ، ١٣١٥	لو كان الإيمان عند الثريا لثاله رجال من هؤلاء
		١٤٥٢	لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب
		١٢٧٨	لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة
		١٣١٥	لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس
		١١٩	لو كان على أبيك دين قضيته أما كان ذلك يجزئ عنه؟
		٧٠١	لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي
		٧٦٢	لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمغ بجنته أحد
		٣٦١	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة يوضوء
		٧٩٩	لولا أن تحزن النساء، أو تكون سنة بعدي لتركته
		٣٥٩	لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها
		٨٧٣	ليؤتين يوم القيامة بالعظيم الطويل
		٥٧٩	ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار
		١٤٤٤	ليراجعها ثم ليمسكها حتى تظهر
		٣٤٦	ليس أحد أحب إليه الملح من الله عز وجل
		١٠٤٤	ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من الولد
		١٥٦٣	ليس الغنى عن كثرة العرض
		٣٩٠	ليس لبني النضير على بني قريظة فضل في عقل ولا دم
		١٦٧	ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرثان
		٤٢٧	ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة
		٣٣٩	ليلة الضيف واجبة على كل مسلم
		٢٣٤	ليلني منكم أولو الأحلام والنهى
		١٥٦	ليهنك العلم يا أبا المنذر
		٥٧٥	الآن حمي الوطيس
		١٧٤	الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه
		٩٣٣	الذي في عينه بياض
		١٣٣	الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصخرى
			<b>حرف الميم</b>
		١٤١٦	ما أبيت لأهلك
		١٥٨٥	ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة
		٦٠٥	ما أردت بما أرى
		١٢٩١	ما أدري تبيماً، نبي أو غير نبي
		١٢١١	ما اسمك؟
		١٥٧٣	ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك
		٢٢٥	ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٠٠٠	من بنى مسجداً لله كمفحص قطاة	١٥٥٩	ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعه من النار
٣٦٤	من توضأ فأحسن الوضوء	١٦٠٦	ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن
٦٧٦	من توضأ وضوئي، ثم صلى الظهر غفر له ما كان بيننا وبين صلاة الصبح	٤٩٦	ما منكم من أحد إلا وله منزلان
٣١٧	من جهز جيش العسرة فله الجنة	٣٦٤	ما منكم من أحد يتوضأ فليبلغ الوضوء أو يسيغ
١٦٢	من حفر رومة فله الجنة	٣٧٢	ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر
٨٣٧	من حفظ عشر آيات من أول سورة البقرة	٣٤٠	ما نقصت صدقة من مال
٢٥٣	من حلف بغير الله فقد أشرك	٥٤٤	ما هزم قوم إذا بلغوا اثني عشر ألفاً من قلة
١٢٠٤	من حلف على يمين وهو فيها فاجر	٧٧٥	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب
٣٥٣	من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه	٥٩٩	ما يعني عنه قميصي من عذاب الله تعالى
٣٥٣	من دل على خير فله مثل أجر فاعله	١١٢٧	ما يعني لني أن تكون له خاتمة الأعين
١٢٢١	من رأى منكم الليلة رؤيا	١٤٥	متها ولو بقلنوتك
٤٠٣	من رغب عن سني فليس مني	٥٤٨	مثل القائم على حدود الله والواقع فيها
٢٤٧	من مثل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار	١١٣٠	مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت
١١٦٠	من سره أن يسطر له في رزقه وينسأ له في أثره	١٣٣٢، ١٣٧٥	مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم
١٢٠٠	من سره أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار	١٥٨١، ١٠٠٩	مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً
١١١٦	من سقى المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى	١٥١٥	مرحباً بمن غابني فيه ربي
١١٦٩	من سن في الإسلام سنة حسنة	٥٩٦	مُرّاً يعلبة ويقلان
١٥٦٥	من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	٦٠٩	مزوت بقر أمي فصليت ركعتين
٢١١	من طاف بالبيت لم يرفع قدماً ولم يضع أخرى إلا كتب الله له بها حسنة	١٤٥٣	مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين
١٤٤٨	من ظلم قيد شبر طوقه من سبع أرضين	١١٧٢	مسقرها تحت العرش فتخر ساجدة
٥٠٥	من عقر جواده	ضفت اثنتان وعشرون وبقيت سبع التمسوها الليلة، الشهر	تسع وعشرون
١٠٠٩	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد	١٥٧١	مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله
١١٦٩	من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر	٤٤٢	ملعون من أتى النساء في أبارهن
١٥٨٦	من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله	١٣٣	من آتاه الله مالاً فلم يوذ زكاته
١٤٠٩	من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به	٢٤٤	من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها
١٥٧٣	من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	١٣١٢	من أحب أن يسطر له في رزقه وأن ينسأ له في أثره
١٧٤	من قرأ بالآيتين من سورة البقرة في ليلة كفتاه	٢٤٦	من أحب أن يزحزح عن النار
٥٣٩	من قتل قتيلاً فله كذا وكذا	من أحب أن يمثل له عباد الله قياماً فليتبوأ مقعده من النار	١٢١١
٢٧٤	من قتل نفسه بحديدة فحديده بيده	من أحب أن ينظر إلى يوم القيامة فليقرأ ﴿إِذَا الْكُفُورُ كُفِرَتْ﴾	١٥١٩
٨٣٧	من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف	١٣٩٤	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
٨٣٧	من قرأ عشر آيات من آخر الكهف	٥٥٣	من أحسن في الإسلام لم يواخذ في الجاهلية
١١٣٠	من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة	٣٠٤	من أطاعني فقد أطاع الله
٢٥٣	من كان حالماً فلا يحلف إلا بالله	١٥٥٣	من اعتق رقية مؤمنة اعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار
١٥٧١	من كان متحرراً فليتحرها ليلة سبع وعشرين يعني ليلة القدر	١١١٠	من أغلق بابَه فهو آمن
٢٨١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره	١٥٦٠	من أفتق زوجين في سبيل الله
٣٣٦	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر	٥٠٥	من أغزق ذمه وعقر جواده
١٥٧١	من كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقيم ليلة ثلاث وعشرين	١٠٠٠	من بنى لله مسجداً يعني به وجه لله

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٩٢	نعم يجمع الله هذه العظام	١١٦٣	من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
١٥٠	نعم أي يريد منا القرض		من لم تنته صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله
١٥٦٠	نعم وأرجو أن تكون منهم	١٠٨٣	إلا بعداً
٩٦٧	نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما	٢٩٨	من مات على ذلك كان مع النبيين
٢١٨٠	نعم يملك الله ثم يحيك ثم يدخلك نار جهنم	١٤٩٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه
١٥٨٤	نعمتان مقبولان فهما كثير من الناس	٩٠١	من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها
١٥٨٣	التعقيم الأمن والصحة	٦٠٣	من هؤلاء
١٥٨٣	التعقيم الماء البارد	٢١٢	من وجد الزاد والراحلة
٨٨٥	تقاعاً حيثما توجهت	٢٤٦	موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها
١٠٨٢	نهى رسول الله ﷺ عن الخذف	٤٦٠	من الكبائر شتم الرجل والديه
٤٧٤	نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع	١٢٥٥	من مخاطبة العبد ربه
	<b>حرف الهاء</b>	١٤٠٧	مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا الضحش
١١٦٢	هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة	٨٢٣	المؤمن أكرم على الله عز وجل من بمرض ملائكته
٢٩٣	هات المفتاح	١٣٣٣، ١٣٢٥	المؤمن للمؤمن كالبيان يشد بعضه بعضاً
٤٧٥	هنا ما أوحى إليّ أنه محرم على المسلمين وعلى اليهود	٢٩٨	الفرء مع من أحب
٥٩٦	هنا عملك، قد أمرتك فلم تطعني	٣٣٩	الاستنبان ما قالوا فعلى البادئ منهما
٥٦٩	هنا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو	٢١٠	المسجد الأقصى
١٠٨٥	هنا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله	٢١٠	المسجد الحرام
	هنا وقومه والذي نفسي بيده لو أن هذا الدين معلق بالثرية	١٣٣٢	المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه
١٣٩٥	لتناوله رجال من فارس	١٦٦	المغرب وتر النهار
٥٣١	هذه أمتي بالحق يأخذون		المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة
٥٣١	هذه لكم وقد أعطي القوم مثلها	٢٥٥	الموت
٣٩٢	هل أعطاك أحد شيئاً؟	١٠٧٩	
١١٧٩	هل أنت إلا أصبح دميته؟		<b>حرف التون</b>
١٣٩٣، ١٣٨٢	أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر	٥٧٤	ناد يا معشر الأنصار، يا أصحاب السمره
١٥٩٦	هل تدرون ما الكوثر؟	١٥٨٢، ٧٦٠	ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم
١٢٥٥	هل تدرون مم أضحك؟	٥٧٥	نارولتي حصيات
	هل تضارون في رؤية الشمس والقمر ليس هونهما	٥٤٥	نارولتي كفاً من حصياء
١٤٩٤	سحاب؟	٣٦٩	نبي ضيحه قومه
١٣٦٣	هل جتتم في عهد أو هل جعل لكم أحد أماناً؟	٩٥٨	تخرفنا مع رسول الله ﷺ البدة عن سبعة والبقرة عن سبعة
	هل مرتت بوادي أهلك محلاً ثم مرتت به يهتو خضراً؟	٣٨٨	تحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات
١١٥٨	قلت: نعم	٨٧٧	تحن معاشر الأنبياء لا نورث
	هلا صليت بـ «سبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها»؟	٣٣٩	ترل ملك من السماء يكتبه
١٥٣٧	هلا قلت: إن أبي هارون وإن عمي موسى وإن زوجي محمد	١٢٥٨	تركت في المؤذنين
١٣٣٣	محمد	٢٤٠	نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة
٦٩٠	هلك المصرون	١٣٥١، ١١١٥، ٥٥٦	نُصِرْتُ بالصَّبَا وأهلكت عاد بالنبور
٢٨٢	هم إخوانكم خولكم	٨٢٥	نعم
٨٧٠	هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرن	٨٧٢	نعم إذا كثر الخبث
٥٦٠	هم اللجن وإن الشيطان لا يخيل أحداً في داره فرس احتيق	١٨٣	نعم أي أنا محمد
٦٣٥	هم قوم تحايروا بروح الله	٤٤٢٥	نعم صلي أمك
		٢٢٤٧	نعم عذاب القبر حق
		١١٢	نعم أي: نهيته عن القتال في الشهر الحرام

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
	والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه	٣٩١	هم قوم هذا
١١١٤	من نفسه	١٤٦٨	هم اليوم أربعة
	والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم شيئاً يعظمون به	١٤١٢	هنت يهود بالندر
١٣١٨	حرمات الله إلا . . .	١٤٩١	هو أهل أن يتقى
١٥٧٦ ، ١٨٤	والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة	١٤٨٨	هو جبل من نار يكلف أن يصعبه
	والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا	٣٥٤	هو الطهور ماؤه الحل ميتته
٣٣	في الزبور ولا في الفرقان مثلها	٤٤٨	هو قرن ينفخ فيه
١٣٣	وما الذي أهلكك	٦٠٦	هو مشجدي هذا
١٤٢٣	وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر	١٥٩٦	هو نهر أعطانيه ربي عز وجل
١١٢٥	(ومم ذاك) قاله لأسماء بنت عميس	١١٢٣	من حولي كما ترى يسألني النفقة
١٤٥٢	ويأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر	٦٧٦	من لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر
١٤٨١	ويحك إنها كائنه فما أعددت لها؟	٧٤٥	هي النخلة
٥٩٦	ويحك يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه	١٥٧٢	هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة
٣٦٣	ويل للأعقاب من النار		<b>حرف الواو</b>
٧١	ويل: واد في جهنم	٥٦٠	وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة إلا وإن القوة الرمي
٨٩٣	الورود: الدخول لا يبقى بُز ولا فاجر إلا دخلها	١٣٢٤	وألزموهم كلمة التقوى لا إله إلا الله
٨١٩	الولد ثمرة القلب وإنه مجيبة مبخلة	٦٠٣	وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعزهم
	<b>حرف لا</b>	١٥٨٥	وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما
٣٨١	لا أراك تكلمني في حد من حدود الله	١١٢٤	وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي
٦٠٠	لا أجد ما أحملكم عليه	١٣٩٣	وتجعلون رزقكم قال: شكركم
١٢٨٠	لا أسأل قد اكتفيت	٧٧٢	وجدي في أهل غنيمة يشق
١٠١٥	لا أكل حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله	١١٠٨	وصلاة الرجل في جوف الليل
٢٣٦	لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته يعير له رغاء	١٣٦٦	وغي عمل يوم أربع ركعات في أول النهار
١١٢١	لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده	١٠٨٤	وللذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه
٨٧٢	لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب	١٠٦٨	والله لأستغفرن لك ما لم أنة عنك
١٠٧٤	لا، إن الله جميل يحب الجمال	٧٩٩	والله لأمثلن بسبعين منهم
١٥٨٣	لا بأس طهور إن شاء الله	١٢٩٤	والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله
٩٤٤	لا، بل لكل من عبد من دون الله	١٣٣٢	والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه
٦٧٥	لا، بل للناس كافة	٤٣٤	والله ليؤمن الله هذا الأمر
٩٧٧	لا، بل هم الذين يصلون وهم مشفقون	٩٢٣	والله لو باعني أو أسلفني لفضيت
١٣٣	لا تأتوا النساء في أعجازهن	١٥٦	والله ليهنك العلم أبا المنذر
٩٩٥	لا تباشر المرأة المرأة تبعتها لزوجها		والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبحه
١٦٦	لا تصدقوا إلا على أهل دينكم	٥٨٣	هذه في اليم
٦٠١	لا تجالسوهم ولا تكلموهم	١٢١٢	والله ما صليتها
٣٧	لا تجعلوا بيوتكم مقابر	٨٧١	والذي نفس محمد بيده إن دواب الأرض لتسمن
٢٦٩	لا تحرم الإملاجة والإملاجان	١٦٠٤	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن
٢٦٩	لا تحرم الرضعة أو الرضعتان	١٣٥٨ ، ٩٨٥	والذي نفسي بيده لأقضي بينكم بكتاب الله
٢٦٩	لا تحرم المصصة أو المصتان	١٥٨٥	والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة
٢٥٣	لا تحلفوا بأبائكم		والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لم يبق منكم أحد لسا
١٤٥٠	لا تخبري أحداً، وإن أم إبراهيم علي حرام	١٤٣٧	بكم الوادي نارا
١٤٥٢	لا تخبري عائشة	١٥٦٨	والذي نفسي بيده لو دنا مني لا خطفته الملائكة عضواً عضواً



الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٥٥٤	لا يتم بعد حلم	٤٨٠	لا تزال القربة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها
٢٧١	لا يجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها	١٥٨٤	لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه
١٣٣	لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن	١١٢٣	لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها
٥٦٠	لا يخيل بيت فيه عتيق من الخيل	٣٣٨	لا تسبخني عنه
١٤٦١	لا يدخل الجنة قتات	١٣٢٧	لا تسبوا أصحابي
٩٩٥	لا يدخلن هذا عليك	١٢٩٦	لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر
٥٧٩	لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى		لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق
١١٣٠	لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله تعالى	٨٣٤	لا تشربوا في آنية الذهب والفضة
١٣٣	لا يستحيي الله من الحق	١٢٧٨	لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم
١١٧٨	لا يضرك بأيهما بدأت	١٠٨٤	لا تقطع يد السارق إلا في ربيع دينار فصاعداً
٢٦٨	لا يترك مؤمن مؤمنة	٣٨١، ٣٨٠	لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دنها
٦٠٨	لا يقبل الله دعاء من قلب غافل لاه	٣٧٥، ٣٧٣	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
١٤٠٩	لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه	٤٨٠	لا تقوم الساعة حتى يبعث ذجالون كذابون
١٣٩٣	لا يمسه القرآن إلا طاهر	١١٢٩	لا تكهرن أحداً من أصحابك على المسير معك
١٣٣٤ + ١٢٥٦	لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل	١٢٧	لا تتحنن...
٧٢٠	لا ينحني له، ولا يلتزمه ولا يقبله	١٤٢٩	لا تتزولوهنّ الغرف ولا تعلموهن الكتابه
٨٣٣	لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة من الدبر	٩٨٤	لا حاجة لي فيه
	<b>حرف الياء</b>	١٤٥١	لا خلف في الإسلام
٢٨١	يا أبا ذرّ إذا طبخت مرقة	٢٧٩	لا خير في دين ليس فيه ركوع
٧٨٠	يا أبا ذرّ تدري أين ذهب الشمس؟	١٥٠٥	لا صلاة بحضرة طعام
٤٣٦	يا أبا ذرّ أتدري فيما انتطحتا؟	١٥٦٥	لا طلاق قبل النكاح
٣١٦	يا أبا سعيد من رضي الله رباً وبالإسلام ديناً	١١٣١	لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك
١٥٦	يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟	١١٣١	لا، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله
١١٥٣	يا ابن آدم أنفق أنفق عليك	٢٠٥	لا فضل لعربي على أعجمي
١٠٨٧	يا ابن عمر ما لك لا تأكل؟	١٣٣٦	لا قطع على الخائن
٨٧٧	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة	٣٨١	لا، ما زال ملك يسترني حتى ولت
١٣٣٦	يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد	١٦٠١	لا تبرح حتى تناجزهم
	<b>حرف الهمزة</b>	١٣١٧	لا نورث ما تركنا صدقة
١١٢	يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله خفاه	٨٧٧	لا هجرة بعد الفتح
٩٤٥	يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة	١٣١٦	لا، وإنه قد أوحى إليّ أنكم تقتنون في قبوركم
٩٤٦	يا أيها الناس إنني قد كنت أذنت في الاستماع	١٢٤٧	لا، ولكن لا يبلغ عني إلا رجل مني
٢٧٢	يا أيها الناس أي يوم هذا؟	٥٦٦	لا والله لا يلقى حبيبه في النار
٩٠٠	يا ثوبان ما غير وجهك؟	٣٦٩	لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك
٢٩٨	يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا	١١١٤	لا يأمن حيث وجد
٣٤٩	يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا	٩١٢	لا يؤلف تحت الأرض
٨٩١	يا جد هل لك في جلال بني الأصفر؟	١٤٨١	لا يبقى على رأس مائة ممن هو اليوم على ظهر الأرض
٥٨٧	يا رب كيف أصنع إنما أنا وحدي يجتمع علي الناس	٨٦٢	أحد
٣٩٧	يا سليل قم فأركع ركعتين		لا يبقى على ظهر الأرض مدر ولا وير إلا أدخله الله كلمة الإسلام
١٤٣٧	يا صباحاه	٥٧٩	لا يولن أحدكم في الماء الدائم
١٦٠٠، ١١٥٤	يا عائشة أشعرت أن الله أفناني فيما استغثت به	١٤٧٣	

الصفحة	الحدیث	الصفحة	الحدیث
١٥١٨ ، ٩٤٥	يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً	١١٢٣	يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك أمراً
٩١٢	يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله	١٥١٨ ، ٩٤٥	يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض
	يخلص المؤمنون من النار، فيحسون حلى قطرة بين الجنة والنار	١٦٠٤	يا عائشة أما شعرت أن الله أخبرني بدائي
٤٩٦	يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب	٥٥٨	يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي
٨٣٠	يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كفه	٩٩٤	يا عبادي لا تتبع النظرة النظرة
١٧٤	يطوي الله عز وجل السموات يوم القيامة	٣٩٧	يا حمزة إن الله قد عصمني من الجن والإنس
١٢٣٥	يغزو جيش الكعبة، فإذا كانوا ببيداء من الأرض	١٣٠٣	يا عمر إن أولئك قوم جعلت لهم طياتهم
١١٥٥	يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه	٢٧٥	يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟
١٢٣٥	يقضي الله في ذلك	١٢٩٤	يا عمر ضع سيفك
٢٦١	يقال لتاريخ القرآن: اقرأ هودل	١٤٤٥	يا غلام إني أعلمك كلمات
١٤٨٣	يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة	٦٠٣	يا جليلان اخرج فإناك منافق
٢٠٨	يقول ابن آدم مالي مالي	١٣٦٩	يا فلان يا فلان اشهدوا
١٥٨٣	يقول ريكم: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه	١٣٠	يا مرتد الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة
١١٣٠	يقول العبد: مالي مالي، إتم له من ماله ثلاث	٩٩٦	يا موشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج
١٥٨٣	يقول الله تعالى: ابن آدم إني تعجزني وقد خلقتك؟	١٠٣٧	يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله
٧٧٢	يقول الله تعالى: إذا هم عبدي بسية ولم يعملها لم أكتبها عليه	١٨٨	يا معشر قريش لقد خالفتكم ملة أبيكم إبراهيم
٦٩٠	يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت	٧٠٢	يا معشر النساء تصدقن
١١٠٨	يقول الله عز وجل: إني خلقت عبادي حنفاء	٥٤٧	يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
١٥٥٥	يقول الله تعالى: إني مبتليكم ومبتلي بك	٥٩٦	يا وبع ثعلبة
١٠١٤	يقول الله تعالى يوم القيامة لآدم: قم فابعت بعث النار	٩٥٠	يا يهودي إن الإسلام يسبك الرجال
٩٤٧	يقول الله عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد	٨٧٠	يا أوجع أمة وما أوجع أمة
٤٨١	يقول الله عز وجل لأهل الجنة: يا أهل الجنة هل رضيتم	١٢٤٤	يا أمم الله عز وجل إسرا قبل بالفضحة الأولى
٥٩٤	يقول الله تعالى: يؤذيني ابن آدم يسب الدهر	٨٧٣ ، ٤٨٥	يؤذي بالرجل الطويل الأكل والشروب العظيم فيوزن
١٢٩٦	يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه	١٠٢٣	يؤذي بالرجل يوم القيامة فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه
١٥٢٥	يكشف ربنا عن ساقه	١٢٩٢	يؤذي بالموت في صورة كبش أملح
١٤٦٤	يكون النسيم طيراً يعلق بالشجر	٨٨٦	يؤذي يوم القيامة يناس إلى الجنة
١٣٩٤	يلقى إبراهيم آزر يوم القيامة	٧٥١	يسقطها ويمدها مد الأديم
٤٤٨	ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال	١٥٨٣	يتبع الميت ثلاثة
١٩٨	ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا	١٣٤٤	يتجلى لهم الرب
١٨٢	يوشك أن يأتي زمان يغربل فيه الناس غربلة	٧٢٨	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار
١٠١٩		١١٨٧	يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح
		٥٤٩	يجوزك الثلث
		٩٢	يجزيه النبي يوم القيامة ومعه الرجل
		٢٦٩	يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة
		١١٨٥	يحشر صاحب الربا مع صاحب الربا

## فهرس الشعر

الصفحة	الشاعر	الغاية	صدر البيت
<b>حرف الهمزة</b>			
٢٠٠	زهير بن أبي سلمى	السواء	أروني غطة
٢٠٠	زهير بن أبي سلمى	بسماء	فإن تدعو
٦١	زهير بن أبي سلمى	نساء	ومنا أدري
٢٩٦	زهير بن أبي سلمى	لما نشاء	وقد أغدو
٧٧	حسان بن ثابت	ليس له كفاء	وجبريل
٧٥٠	حسان بن ثابت	نخب هواء	ألا أبلغ
٣٠٤	الحارث بن حلزة	لهم غوضاء	أجمعوا أمرهم
٥٠٥		مبجوها	ورثت في
١٣٧٥	قيس بن الخطيم	ما وراءها	ملك بها
١٨٦	عدي بن الرعلاء	ميت الأحياء	ليس من
٤٩٧		أعراف البناء	ورثت بناء
٥٥٩		إلى السواء	فاضرب وجوه
<b>حرف الباء</b>			
٨٥١	بشر بن أبي خازم	ملم والمهلب	بأي بلاء أم
٢٤١ ، ٤٤	كعب بن سعد الغنوي	ذاك مجيب	وداع دعوا
١٤٧١ ، ١٠٢٠	علقمة بن عبدة	النساء طيب	فإن تسألوني
١٣٧٥ ، ٢٩٩ ، ١٥٨	علقمة بن عبدة	فصليب	بها جيف الحرى
٧٤٣	النابة الذبياني	للمرء مذهب	حلفت فلم
٤٩	النابة الذبياني	يتذبذب	ألم تر أن الله
٧٦٠	ذو الرمة	ولا نلدب	تريك سئة
٧٥٦	ذو الرمة	منقضب	كانه كوكب
١٩٢	الكهيت	ولا زيبب	أنسى ومن
١٢٣٩	الكهيت	ومثرب	وجدنا لكم
٤٣٤	الكهيت	ومذنب	فطائفة قد
٢٢٨		وعقرب	وكائن ترى
٣٥١	مضرب بن كعب	ذاك لبيب	فقلت لها
٧٢٧	الأخمس بن شهاب	فهوسارب	أرى كل قوم
٧٤٢		لست أرغب	وأرغب فيها
٤٦	علقمة بن عبدة <sup>(١)</sup>	دييب	كانهم صابت
٥٢		يصوب <sup>(٢)</sup>	قلت لإني

(١) وهو في «ديوانه» ص ٣٤، و«مجاز القرآن» ١/٣٢، و«الطبري» ١/٣٣٢.

(٢) وهو في «الكتاب» ٢/٤٢٠، و«الطبري» ١/٣٣٢، و«مأالي ابن الشجري» ٢/٢٠، و«القرطبي» ٩/١٨٣، و«شرح شواهد الشافية» ٢٨٧،

و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: صوب.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٥٠٧ ، ١٢٣		لهن ذنوبٌ .....	فإن تكن الأيام
٢٦٨		وهو عاتبٌ .....	ومن لم يغمض
٢٦٨		الدهر صاحبٌ .....	ومن يتتبع
٥٨٠	ضابح بن الحارث	بها لغريبٌ .....	فمن يك
٥٣٥		فتصويروا .....	تمززتها
٤٩٢		طبيبٌ .....	تقول ابنتي
٤٩٢		والخطوب تُشيبُ .....	تتابع أحداث
٥٩٥	عبد الله بن قيس الرقيات	إن غضبوا .....	ما نقم الناس
٥٩٥	عبد الله بن قيس الرقيات	عليهم العرب .....	وأنهم سادة
٦٤٨	أبو أسماء بن الضرية	أن يفضبوا .....	ولقد طمنت
٦٩٠		دونك الأسبابُ .....	طلباً لعرفك
٣٩		ما يقول الكذوبُ .....	ليس في الحق
١٣٥٣		قلنا القليبُ .....	لنا ذنوب
٦٧٠ ، ٢٤٧	الفرزدق	علي جوائها .....	تميم بن قيس
٧٥٩	ذو الرمة	وأخاطبُه .....	وقنفت على
٧٥٩	ذو الرمة	وملاعبُه .....	وأسقيه حتى
٢٢٨		ومنه ثوابها .....	وكائن أصابت
٣٢٤		وغارُبُه .....	فقلت اتجروا
٤٤	أبو الطحان البجلي	ثاقبُه <sup>(١)</sup> .....	أضاهت لهم
٢١٨	أبو ذؤيب	أرشد طلابها .....	عصبت إليها
١٥٠٨	الأعشى	كذائبُه .....	فصدقتها
٥٨٤		لغاريه دائبا .....	ألم تر أن الدهر
٨٣٨	الأعشى	كفامخضبا .....	أرى رجلاً
٥١٢	الأعشى	منها قريبا .....	فما أذكر
٣٥٣	أبو خراش الهذلي	صليبا .....	جريمة ناهض
٧٨١	أبو الأسود الدؤلي	واصليبا .....	لا أبتغي
١٥٩٥		الماعون صبا .....	يمح صبيره
٧٥٧	أوس بن حجر	تخاله طنبا .....	فانقض كالدرية
١٣٤٢	أوس بن حجر	الفؤاد المعذب .....	خليلي مرابي
١٣٤٢	أوس بن حجر	وإن لم تطيب .....	ألم تر أنني
٧٨١	الناطقة الذبياني	بطيء الكواكب .....	كليني لهم
٥٩٥	الناطقة الذبياني	قراع الكتائب .....	ولا عيب فيهم
٤٧٥	جرير	أو نقيق العقارب .....	كأن نقيق
٢٨٠	أبو النول الطهوي	أنك عائبي .....	أتاني كلام
٦٦١		ومؤها بالحواجب .....	فقلنا السلام
٥٥	مالك بن نويرة	عري السُنْب .....	يا صاح بلغ
٩٤٣		ابن أبي كعب .....	لعمرابيها
٨١٥	الناطقة الذبياني	وبالشراپ .....	أرانا مرصدين

(١) وهو في «الكامل» للمبرد ٤٦، ٤٧، و«أماالي المرتضى» ١/١٨٦، و«اللسان» ٢/٩، ونسبه في «الحيوان» ٣/٩٣، و«الشعر والشعراء» للقيظ بن زرارعة

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
لقد نقتب	بالإيـاب	امرؤ القيس	١٣٤٤
كطورد يلاذ	المزاعم والمذاهب	النايفة الجمدي	٣١٨
أمرتك الخير	وذا نشب	عمرو بن معد يكرب	٦٥٩ ، ١٦٥
يتومان يوم	إلى الأعداء تأويب	سلامة بن جندل	١١٦٤
لن يذهب	والياقوت والذهب	مالك بن نويرة	١٣٨٢
فلورفع السماء	مع السحاب		١٤٨٤
أحبس حمامك	عمدن لغرب		١٤٩١
متبذلاً تبدو	مواضع القنب	دريد بن الصمة	٣٦٦
امتكثأ تصفق	العبد بالكوب	عدي بن زيد	١٢٨٣
والغير يرهقها	انقضاض الكواكب	بشر بن أبي حازم	٧٥٧
جانوا بصيد	طوال الذنب		١٢٠٢

## حرف التاء

إذا خـدرت	ودعـوئ	قيس بن ذريح	٧٤٠
دعوت التي	وقضيئ	قيس بن ذريح	٧٤٠
ولكنهم بانوا	يفجؤك البغئ	يزيد بن ضبة	٤٣٢
ومما أذع	إن مشيئ		١٥١٦
ألي الفضل	الحساب مقيئ	السموئل	٣٠٧
وليلة ذات	مراهاليئ	رؤبة	١٣٢٧
ومنهل فيه	واستقيئ		١٨٦
وذي ضفني	مساءته مقيئاً	أحيحة بن الجلاح	٣٠٧
أبلغ أمير	إذا أتينا		٦٨٩
إن العمراق	فهيت هيتا		٦٨٩
قد رابني	بهالهيئا		٦٨٩
قليل الأليا	الألية برئ	كثير	١٣٥
أسيئي بنا	إن تقأئ	كثير	٥٨٨
صفوحاً فما	الوصل ملئ	كثير	١٢٧٤
أمين ومن أعطاك	فاتفعأئ		٣٦
أترجو بنو مروان	سمعي وطاعتي		٧١٦
من اللواتي	كبرت لداتي		٢٦٤
حلفت بالسبع	قد أمئيت		١٢٣٩
ويمثان	ئُلئئ		١٢٣٩
وبالحواميم	ئُصئئ		١٢٣٩

## حرف الجيم

بأرعن مثل	تهملج	النايفة الجمدي	١٠٥٥
متى تأننا	وناراً تاججا		١٠٢٣
نحن بنو جمعة	ونرجو بالفرج		١٤٦٠ ، ٨٨٢
يا حبذا القمرء	ملاء النساج		١٥٦٢

## حرف الحاء

إذا غير النأي	مئة يبرح	ذو الرمة	٤٧
---------------	----------	----------	----

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
بدت مثل قرن	..... في العين أملح	ذو الرمة	٨١، ٤٦
وما الدهر	..... العيش أكدح	تميم بن مقبل	١٥٢٨، ٢٨٨
ليبك يزيد	..... طوحته الطوائخ	نهشل بن حري	٧٥٨
وكلتاها قد	..... العيش أرواح		٨٥١
إنسي أرقست	..... الصاب مذبح	أبو ذؤيب	٨٥٠
إنسي لأرجو	..... وأستريح		٥٠٢
وانضح جوانب	..... وذبانح		٧٠٨
أقارض أقواماً	..... علي كشوحها	النعم بن تولب	٢٢٢
على طرق كتحور	..... المصروحا	أبو ذؤيب	١٠٤٩
فقلت لصاحبي	..... واجتز شحاً	مفروس بن ريمي	١٣٤٢
يا ليت بملك	..... سيفاً وروحاً		١٣٨٨، ٣٦٢
فمن بنجوته	..... يمشي بقرواح	عبيد بن الأبرص	٣٢٥
ونحن على جوانبه	..... كالإبل القماح	بشر بن أبي خازم	١١٦٨
الشم خير	..... بطنون راح	جرير	١٠٠٣، ٥٣
سأشكر إن	..... في جناحي	جرير	١٠٦٣
وأعبد أن	..... وبني رزاح		١٢٨٥
أضمه للصدر	..... والجناح		٩٠٣
ألا يا أيها	..... به برح		١٥٦٥
أرى الموت	..... لسه أروح		١٥٦٥

## حرف الدال

وأنت زعيم	..... القلح الفرد	حسان بن ثابت	١٤٦١
فإن ثواب الله	..... فيها يخلد	حسان بن ثابت	٨٧٤
ألا حبذا هند	..... والبيمء	الحطيئة	٣٨٨
فتكيف ولم	..... أديتكم قبلوا	الحطيئة	٥٧٠
تمز أمير المؤمنين	..... ويولد		٥٣٠
عشية لا عرفاء	..... منك بعمد	عروة	٥٠١
أنسا ابن الذي	..... فسوف تعود		٩٣٣
تبرى الناس	..... حولها وتعود		٩٣٣
أما الفقير	..... له تبد	الراعي	٥٩٠
حتى إذا ما	..... ملوي ومحسود		١١٧٨، ٦٢٣
قصد والذني	..... وأذرك المجلود		٦٨٥
فما أجشمت	..... والأكباد سود	الأعشى	٢٢٢
كل حي	..... انقضى أمه	الطرماح	١٨٧
فأليت لا أرثي	..... تزور محمداً	الأعشى	٢٦٤
إذا ما انتسبنا	..... بها بُدأ	زائدة بن صمعة	٣٥٣
فإن شئت	..... ولا بـردا	العرجي	١٥٠٨، ٤٠٦
أرثني جواداً	..... أو بخيلاً مخلداً	حطاط بن يعفر	٦٦٠
إذا كنت عزهاة	..... جلمدا	الأحوص	٨١٦
فقلت له	..... أهوننا وجددا		٣٦
أمين وأضناه	..... تبارحه جهدا		٣٦

صفحة البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
تباعد مني	..... ما بيننا بعدا		٣٥
لا ترتجي حين	..... أم واحدا		٣٢١
تسمع في	..... جُساءً وبددا		٧٧٣
من البيض لا	..... الحلبي جيلها		٦٦٥
وإن شئتم تعاودونا	..... عـــــــوانا		١٤٧٦
أعاذل ما يدريك	..... أو في ضحى الغد	عدي بن زيد	٤٦١
وإني لعبد الضيف	..... شيمة العبد	المقتع الكندي	٥٣٤
فإن الذي حانت	..... يا أم خالد	الأشهب بن رميلة	١٢٣١ ، ٤٥
بردي لو أني	..... طريف وتاليد	متمم بن نويرة	٢٤٣
فأصحت مما كان	..... الماء باليد		٧٣٠
أعاذل إن اللرم	..... غيك المتردد	عدي بن زيد	٩٠١
ألا أهبنا الزاجري	..... أنت مخلدي	طرفة	١٠٩٢
تمنى رجال	..... فيها بأوحد	طرفة	١٥٦٠ ، ١٠٩٣
أرى السموت	..... الباعل المتشدد	طرفة	١٥٨٠
منى تأتته	..... خير موقد	الحطبة	١٢٧٩
أسود ثرى	..... دماء الأساود	الأشهب بن رميلة	١٤٦٢
أنحوي هذا العصر	..... جرهم وثمود		٤٧
إذا نفيت	..... مقام جحود		٤٧
تكاد لا تثلم	..... علسى رود		١٥٣٦
يا صاحبي	..... من أمر بمردود	هانئ بن شكيم	٧١٩
ولقد غنوا	..... ثابت الأوتاد	الأسود بن يعفر	١٢٠٣
ولو أنها عرضت	..... صرورة متهجد	النابعة الذبياني	٨٢٧
لرنا لبهجتها	..... وإن لم يرثد	النابعة الذبياني	٨٢٧
أبرت عليه	..... جامد البرد	النابعة الذبياني	٦٦٦
ثكلتلك أمك	..... عقوبة المتمدد		٩٠٩
نجوت مجالدا	..... قديم عهد		٣٢٥
ومن يتق	..... مؤتاب وغادي		٨٨
علسى ما قام	..... فسي رماد	حسان بن ثابت	١٠٤٧
فإن تدفنوا	..... الحرب لانقعد	امرؤ القيس	٩٠٢
ومنا الذي	..... ولم يواد	الفرزدق	١٥٢٠
ألا ليتما	..... أو نصفه نقد	النابعة الذبياني	٥١
صادياً يستقيث	..... عصرة المنجود	أبو زيد الطائي	٧٠١
اعتبر أيها	..... بالعمير المديد		١٥٤٧
قلني من نصر	..... بالشحيح الملحد	حميد الأرقط	١١٩٦
ضمنت بخد	..... أصبدي		٥٥٢
فقمنا ولما يضح	..... عند حدادها	الأعشى	١٠٩
لقد بكر الناعي	..... وبالسيد الصمد	سيرة بن عمرو	١٦٠٣
وشباب حسن	..... نزار بن ميعد	الجارث بن دوس	١٣٧٠
إن ينسي الأرد	..... ليسوا من أسد <sup>(١)</sup>	منظور الزبيري	١٩٨

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
إلى أمير	الممتاذا	رؤية	٤١٩
لم يؤذها	باقليد		١٢٣٥
وطباب	ويرد		٧٨٣
<b>حرف الراء</b>			
أما وي	وضاق بها الصدر	حاتم الطائي	١٣٩٣
بني عمنا	يوم قماطر		١٤٩٨
غنيننا زماناً	بكتاسيها الدهر	حاتم الطائي	٥٠٨
فما زادنا	بأحساننا الفقر	حاتم الطائي	٥٠٨
ألا أيهذا الباخع	يديه المقايير	ذو الرمة	٨٣٨
فلا يدعني	وتسلم عامر		٦٩٠
فما عصمة الأعراب	يُعصّر		٧٠١
إذا قلت	يطلع الفجر	أبو صخر الهذلي	٧١٨
ولا عائدأ	ولك الشكر	أبو صخر الهذلي	٩٤٠
وإن فؤاداً	الهوى لصبور		٧٤٨
ولو أن نفسي	يُعد كثير		٧٨٦
ولكنها نفس	اللثام قذور		٧٨٦
وصاحب صدق	عامداً أجر <sup>(١)</sup>		٥٥
أخو رغائب	النوفل الزفر	أعشى باهلة	٢١٥
تكفيه حزة	شربه الغمر	أعشى باهلة	١٣٩٠
إن امراءاً	لمفرد		١٨٠
لا يغمز الساق	شرفه الصغر	أعشى باهلة	١٦٧
الله يعلم	إلى جيراننا صور		١٦٦
لولا ابن جمعة	ينفخ الصور		٤٤٨
نغالي اللحم	نضج القود		٦٤٨ ، ٥٦٨ ، ٨٩
فقلنا أسلموا	الإحني الصدور	العباس بن مرداس	٦٣٤ ، ٢٩٩
فيوم علينا	ويوم نسر	النمر بن توب	٣٥٦
ما ضر جاراً	لبابه ستر	مسكين الدارمي <sup>(٢)</sup>	٤٥
أعمى إذا ما	جارتني الخدر	مسكين الدارمي	٤٥
وتصم عما	كأنه وقر	مسكين الدارمي	٤٥
يا رسول المليك	إذ أنسا بوز	عبد الله بن الزبير	١٠١٣
وقد رابني	ويصورها	توبة	١٤٨٩
وقاسمها بالله	إذا ما نشورها	خالد بن زهير	٦٢
وشر المنايا	الحي حاضر	الحطية	٧٦
المرء يهوى	قد يضمر	الناطقة الجعدي	٦٥٨ ، ٢٣٤
تفنى بشائته	العميش مره	الناطقة الجعدي	٦٥٨
وتصرف الأيام	ثيئاً يسه	الناطقة الجعدي	٦٥٨
يا ابنة عمي لاحني	الهواجر		١٤٨٩
فأنت أعاليه	البسر أحمر	امرؤ القيس	٤٥٧

(١) البيت غير منسوب في «مجالس ثعلب» ١/ ٨٥، و«اللسان» ١٥/ ٢٦٨.

(٢) الأبيات الثلاثة في «الشعر والشعراء» ١/ ٥٣٠، و«معجم الأدباء» ٤/ ٢٠٦، و«أمالي المرتضى» ٢/ ١٢٠ و١٣٣، و«كتاب الآداب» ٢٦٥.



الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
١٣٥٨	امرؤ القيس	تملك بيقرأ	ألا هل أتاهما
٦٩٠		جزاء موفرا	جزى ربه
٦٢٨	الفرزدق	كان أضمرأ	ولما رأى
٨١١	الفرزدق	يصبح مسكرا	أبا حاضر
١١٩٠	المخبل السعدي	أذل وأقهرأ	تمنى حصين
١١٨٦	الأبيرد الرياحي	آل أبججرا	لعمري لثن
١٤٨٧	ليلي الأخيلية	النعمام المنفرا	رموهما
١٣٨٤		الأراك به خضرا	أحقاً عباد الله
٦٩٥		أكبرن إكبارا	نأتي النساء
١٢٩٠	جرير	والقمرأ	الشمس طالعة
٥٧٥	أبو عريف الكلبي	ووقـارأ	له قـبـر
١٢١١		الثلاث كسيرا	ألف الصفون
١١٧٩		إن نـفـرأ	أصبحت لا
٤٧٨	الراعي	واستفـارأ	رعته أشهرأ
٦٤٤	ابن أحمر	الفـرح الإزارأ	ولا ينسني
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	أمس كـبـيرأ	مجدوا الله
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	السماء سريرا	بالبناء الأعلى
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	صـورأ	شجعاً لا يناله
٦٩٤ ، ٤٩٢		بيننا مستعارأ	نشرب الإثم
٣٠٤	الأسود بن عامر	عبداً كفورا	وبيت قولي
٢٧٩	أبو دؤاد الأيادي	بالليل نارأ	أكل امرئ
١٣٠٩	الأعشى	وخيلاً ذكورأ	وأعددت
١٤٩٩ ، ٢٣٥	الأعشى	وأرياً مشارأ	كان القرنفل
١٤٩٧	الأعشى	نأيها مستظيرأ	فبانق وقد
١٢٣		الغنى والفقيرأ	لا أرى الموت
٥٥٢		كهرة وزيرأ	قلنت له
٢١٣		أم حمـارأ	فتولى غلامهم
٧٨٤			جعلت عيب الأكرمين سكرا
١٦٤			إن كنت ربحاً فقد لاقيت إعصارأ
٤٧٥		وذا ظـفـر	ألم تر أن
٤٠	لييد	عاد وحمير	نحل بلاداً
٩٥١	الراعي	أرض عامر	إذا أدبـر
٩٦٢		حنمام المقادر	تمنى كتاب
٩٤٢		على عمرو	فإن حراماً
٨٩٧		منتصح الصنـر	ألا رب
٨٤٣	عبيد بن وهب العبي	غير منكر	بأرض فضاء
٨١٥	لييد	الأنام المسخر	فإن تـالـينا
١٤٢١		في العرف والنكر	ألا إن خير الناس
٦١٦	ذو الرمة	طمت على البحر	لكم قدم
٧٤٨		نهضاً إلى وكر	كان فؤادي
٧١٤		بني صخر	فما فتنت

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٨٠	زيد الخيل	سجداً للحواجر	بحيش
٤٤٧	الشفري	مبلاً بالجرائر	هنالك لا
٤٧٥		ولا ظفري	لقد كنت ذا
٣٥		المدجنات المواطر	سقى الله
٣٥		حمام المقادر	أميين وأدى
٤٩	الراحي	واعترينا لعامر	فلما التقت
٨٥	عمران بن حطان	جاحم الجمر	يرى طاعة الله
١٥٣		وآل أبي بكر	ولا تبك ميتاً
٨٢٢	الفرزدق	القطن منشور	مستقبلين
٤٧٥		قيد أظفر	ما بين لقمته
١٠٦٣	تميم بن مقبل	ولا دعير	بياتت حواطب
١٣٥٦	الأخطل	وقعة الكاري	نازعه طيب
٧٥٤	تميم بن مقبل	عبتما عوري	لوما الحياء
٩٥٤		لا يقرآن بالسور	هين الحرائر
٥٨٠		غير غفور	إنني ضمنت
٢٠٢	الربيع بن زياد	بوجه نهار	من كان مروراً
١٢٠٨		بتسليم الأمير	فلت مُلماً
١٥١١		سفه وعار	أحياقرة
٥٠٠		بغير زور	هما استويا
١٠٨	بقيلة الأشجعي	ثقة إزاري	ألا أبلغ
٧٧	الحطية	بالمندر	شهد الحطية
٧٧٣ ، ٦٠٦	زهير	ومن شهير	لمن الديار
٩٧١	زهير	ثم لا يفتري	ولانت تفري
١٠٧٣	زيد بن عمر بن نقيل	جثمانني بنكر	سألتاني
١٠٧٣	زيد بن عمر بن نقيل	عيش غمر	ويستك أن
١٥١٧	الأعشى	إلى قابر	لبو أسندت
١٥١٧ ، ٥٠٢	الأعشى	للميت النائر	حتى يقول
١٤٩٩	المسيب بن علس	وسلافة الخمر	فكان طعم
٥٢	عدي بن زيد	وانتظاري	أبلغ النعمان
٧٠١	عدي بن زيد	بالماء اعتصاري	لو بغير الماء
٣٤٤	الخرنق بنت هفان	وأفة الجزر	لا يبعدن
٣٤٤	الخرنق بنت هفان	مماقد الأزير	التنازلين
١٧٨		في القصور	من كميته
١٢٩٢		العين الحير	أزمان عيناه
١٥٢٥		الكاتب الحميري	عزفت الديار
١٥١٤		أو سرارها	نحن مبحنا
٤٦	ليبد	ربيعة أو مفر	تمنى اينتاي
١٥٣٧ ، ٦٠٠٠	ليبد	فقد اعتنر	إلى الحول
١٣٧٧	النمر بن تولب	وسماء ورر	سلام الإله
٤٠٥		قول نكز	أنتني لكان

الصفحة	الشاعر	القافية	صدد البيت
٧٤٨ ، ١٧٨	امرؤ القيس	فلم أنتهز	وهنتني بهم
١٢١		فعل الضجر	أخذته عزة
٣٠٤	عبدة بن همام	بشيء نكز	أتوني فلم أرض
٧٧٣		اللحم ضرز	يعلفها اللحم
١٤٩٩		ما زهرز	وليلة ظلامها
٧٠١		معتصرز	وإنما العيش
<b>حرف الزاي</b>			
١٥٨٧ ، ٥٨٩	زياد الأعاجم	الهامز اللمزه	إذا لقيتكم
٦١٨ ، ٣٣٥	الخنساء	عزُّ بـزُّ	كان لم يكونوا
٨٣٩		الأجرراز	قد جرفتهن
٦٣	رؤية	بالرجرز	حتى وقمنا
<b>حرف السين</b>			
٩٤٣		هامنا رأس	بشوب ووينار
٨٤٣		أيمانهن الفوارس	إلى ظممن
٨٢٥ ، ٧٦	عدي بن ربيعة	يا كليب المجلس	نبتت أن
٦٩		النساء المجلس	خير من
٤٤	الناطقة الجعدي	بالفؤاد التباسا	أضاعت لنا
١٠٨	الناطقة الجعدي	عليه لباسا	إذا ما الضجيج
١٣٨٠	الناطقة الجعدي	فيه نحاسا	تضيء كضوء
٥٢٥	ذو الأصبع العدواني	أثراً بشيما	جنتاً علي
٤٣٧	العجاج	وأبلسا	يا صاح هل
١٥٢١	علقمة بن قرظ	وعمسا	حتى إذا
١٣٨٥		بـأ	لا تخبزوا
٧٨٠	جرير	جلد الجواميس	الواردون وتيم
١٢٧٩	الخنساء	لقتلت نفسي	ولسولا كثرة
١٢٧٩	الخنساء	عنه بالتاسي	وما يكون مثل
٨٥٠		كلون السندي	وليلة من
٤٣٨	رؤية	صفرة وإيلاس	وحضرت يوم
<b>حرف الشين</b>			
١٥٩٢		قريشاً	وقريش هي
<b>حرف الصاد</b>			
١٢٠٢	امرؤ القيس	وتبوص	أمن ذكر سلمى
٤٩٧		حريص	أكبائره
١٣٧٥ ، ٧٨٠ ، ٥٠٥ ، ٤٠		زمن خميص	كلوا في
<b>حرف الضاد</b>			
١٧٠		وأدت بمعضا	دايمنت أروي
٨٧٩	طرفة	أهون من بعض	أبنا منذر
٦٩١		وانعمي تبيضي	إن شكلي
٦٨٢		وطوين عرضي	طول الليالي

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٦٧	رؤبة	بالمعصى	وليس
<b>حرف الطاء</b>			
١٥١٠	هيمان تحافة	وطوراً واسطاً	أمت همومي
<b>حرف العين</b>			
٦٩٣	النابعة الذبياني	تبغيه الأصابع	وقد حال هم
٤٧	النابعة الذبياني	إليك نوازع	خطاطيف حجن
٥٧	النابعة الذبياني	وذا العام سابع	توهمت آيات
٣٤٨		لعينك مئمع	فبانوا فلولاً
٥٢٦		في رحمة الله أطمع	فيا رب ليلى
٥٢١		الرياح الزعازع	مننا الذي
٤٨٨		كليب مجاشع	أرى الخطفى
٧٤٣	ليد	عليها الأصابع	أليس ورائي
١٥٢٩، ١٠٧٥، ١٢٣	ليد	إذ هو ساطع	وما المرء إلا
٧١٤		وتقطفع	فما فتئت
٦١٣	قيس بن ذريح	مالهن رجوع	أراجعة يا لبن
٩٣٣	عبد الله بن رواحة	من الصبح طالع	وفينا رسول الله
٩٣٣	عبد الله بن رواحة	بالكافرين المضاجع	يبيت يجافي
٨٦٠	بيس العذري	أفرحتك الودائع	إذا أنتت
١٢٧٩		والنجوم الطوائع	أخذنا بأناق
١٤٨٦	غيلان بن سلمة التقي	غدره أتعنع	وإني بحمد الله
١٤٧١		الدمر تابع	تعالوا فالوا
٦٨٣	جرير	والجبال الخضع	لما أتى
١٥٥	أبو ذؤيب	لا تدفع	ولقد حرصت
٣٨٠	أبو ذؤيب	التي لا تزفع	فتخالسا
١٢٥٤	أبو ذؤيب	السوابغ تبغ	وعليهما مسرودتان
٣٣٥		ضرب وجيع	وخيل قد
٧٦٨			كان يياض غرقه صديق
٩١٠، ٦٣١		وأمرى مجمع	يا كيت شعري
٩٧٤	الأحوص	إليك رجوعها	تذكر أياماً
٣٠١	جرير	الكمي المقنعا	تسجدون عقر
٦٤٦، ٣٠٣	امرؤ القيس	لك مدنعا	فأقسم لو
٤٤٤	مسهر بن النعمان	كواكب أشنعا	فدى لبني
٧٠٨		القوائد مصنعا	فأدركت من
١٣٤٢		عرضاً ممنعا	فان تزجراني
	الأعشى	المرء مضطجعا	عليك مثل
١٥٠٤، ٦٦١	الأعشى	الشب والصلعا	فأنكرتني وما
٢٠٣		الخليل خدوعا	ما كنت
١٤٧٦		تبعه اتباعا	وخير الأمر
٦٦٤			إليك إليك ضاق بهم ذراعاً
٤٥٨		قد ينمعا	في قباب

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٤٩		شيئاً أطمعاً .....	انخفض نحوي
٣٩٢	الأضبط بن قريع	قد رفعه .....	لا تذل الفقير
٢٥٩		ليس بجائع .....	ونقفي وليد
١٢٠	خبيب	مصرعى .....	ولست أبالي
١٢٠	خبيب	ثلومزع .....	وذلك في
٤٨٢	الشماع	عن ربوع .....	تصيبهم
٩٥٩	الشماع	من القنوع .....	لسمال المرء
١٤٤	الحطينة	أنف القصاع .....	ويحرم سر
٥١٥	عمرو بن معديكرب	وأضغ .....	يا ليتني فيها
٤١	سويد بن كاهل	الريق خدغ .....	أبيض اللون
٥٤	سويد بن كاهل	أصم المتمع .....	ساجد المنخر
٦٨٣	سويد بن كاهل	لحمي رتع .....	وخبيب لي
٦٩٠		صاعاً بصاغ .....	لنما جف

## حرف القاء

٨٤٧	مزرد	قسي وزائف .....	وما زودوني
١٥٩٣		القلوب الرواجف .....	ولما دنا
٩٠٩	الفرزدق	أو مجلّف .....	وعض زمان
٣٧٠	الفرزدق	إلياء مشرف .....	وبيتان بيت
٧١٨		قوم تقصف .....	وليس صرير
٧١٨		الثناء المخلف .....	وليس فتيق
٧٤٤		الشمس كاسف .....	ويضحك عرفان
١٩٧		حين نزاحف .....	ونحن أناس
١٩٧		فينا تخالف .....	جمامنا يوم
١٣٦١		الخروج المتقصف .....	ألم تـران
٩٣١		ولا طـرف .....	بني المهلب
١٣٤٠ ، ١١٥٢ ، ٥٨٠		والرأي مختلف .....	نحن بما عندنا
٩٩٠		تكاذ تنفر .....	تسنام عن
٥٤٤		سيرهن تزحف .....	لمن الظعائن
٧٤١		علي الأكفا .....	يردون في
٧٤٢		علي الوظيفا .....	قد أفنى
٦٧٥	العجاج	زلفاً فزلفا .....	نجاج طواه
٨٢٦	العجاج	كي تزحلفا .....	والشمس قد
٢٤٤		إلى خلاف .....	إذا نهى
٤٩٧		على الأعراف .....	كل كـناز
١٣٣٨ ، ٣٨	الوليد بن عقبه	الإيجاف .....	قلنا لها

## حرف القاف

٧٣١ ، ١٩٣	حميد بن ثور	تـذوق .....	فلا الظلّ
٤٧	ذومة الرمة	كاذ يبرق .....	ولو أن لقمان
١٠٧١		ما أطيّق .....	فليت بنفسه
١٣٨٧	عدي بن زيد	يمينا إريق .....	ودعا بالصبح

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
١٠٢٨		دموعها شرقى	لنم أنس
١٠٢٨		وتبطنلنى	وقولها والركاب
١١٧٣		وأمله الشرقى	بىل نطفة
٨٤٩	الفرزدق	السرادقا	تمنيتهم حتى
١٥٢٩		لو يجدن سائقاً	إتالنا
٨٨		خادماً لبيقا	قبالت سلمى
٨٠٨		لم تنفنى	قضت أموراً
٤٧٤		لم تشفقنى	نأمنعها
٤٨		كسل موثق <sup>(١)</sup>	وقلتم لنا
٤٨		فى الملا متالى	قلما كففنا
١٥٣٠	الأقرع بن حابس	إلى طبقى	إنى امرؤ
١٤٩٣	طرفة	ولا تبرقى	فنفسك فانع
٣٩٨		فى شقاي	وإلا فاعلموا
٤٤٦	عوف بن الأحوص	بدم مراقى	وإسالى بنى
٥٠٠		ودم مهراق	حتى استوى
١٦٠١		مخ زامقى	ومسد
٨٦٤		أطعنى وانطلقى	قد كنت
٨٦٥		لما نطقى	ضحكوا والدهر
١٠٢٥		له بالمضيقى	من شاء
١٥٣٤		على النمارق	نحن بنات
١٤٦٤		على ساقى	وقامت
٩٩٠		تلقى	جاءت به

## حرف الكاف

٢٨	عفاف بن لثبة	أنا ذلكا	أقول له والرمح
٩١		من ملكا	يتاعاذلى
٣١		به إيثاركا	والله أسماك
١٥٨٩	عبد المطلب	منهم حماكا	يسارب لا
١٣٢٣		مذحجاً وعكا	يفامكة الفاجر
٨٢٦	ذو الرمة	السدوالك	مضايح ليست
١٥٩٠	عبد المطلب	فامنع حلالك	لامهم إن

## حرف اللام

١٤٠٥	أبو خراش	واستراح العواذلى	وعاد الفتى
١٤٠٥		لها رحل	ركاب حميل
١٣٨٤	زهير	ينالوا فيستعملوا	بخيل عليها
٣٧٩		والوسائل	إذا غفل الرواشون
١٠٩٣، ٥٤٠	معن بن أوس	المنية أول	لعمرك ما أدري
٥٣٥	عبدة بن الطيب	قوم معازيل	إذا أشرف
٧٣١		أظلالكن طويل	أيا أثلاث القاع

(١) البيتان غير منسوبين فى «الطبرى» ٣٦٤/١، وأما فى ابن الشجرى ٥١/١.

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
فإن سأل الواشون	للوشاء جزيلٌ		٦٢٢
منم بليلي	بعدها فمطيلٌ		٦٢٢
رأيت ذوي	أنبت للنبيلٌ	زهير	٩٧٢
ومن جوف	القوم يستفلٌ	ذو الرمة	١٦٠٥
وجبريل يأتيه	الصندر مخزلٌ	ورقة بن نوفل	٧٦
ثلاثة أحباب	هو القتلٌ		٧٣
أنلت قليلاً	كذاك قليلٌ		١٦٢
يذمون للدنيا	لهائفل <sup>(١)</sup>	ابن همام الطولي	٢٠٣
أنتك خيرك	تلقاتك الأملٌ	الراعي	١٠٦١
قد يدرك	المنعجل الرُّكُلُ	القطامي	١٢٤٤
ماروضة	مبيل مَطْلٌ	الأعشى	١٠٩١
يوماً بأطيب	إذ دننا الأضلُّ	الأعشى	١٠٩١
في فتية	يحفى ويتحولٌ	الأعشى	٤٩٧
كأن مشيتها	لا ريث ولا عجلٌ	الأعشى	١٣٥٥
إن ألسني	أعز وأطوئُ	الفرزدق	١٠٩٣ ، ٥١٨
أصبحت أمحك	الصدود لأميلٌ	الأحوص	١٠٩٣
دعوت الله	ما أقوئُ	شمير بن الحارث الضبي	٥٠٩ ، ٨٨
وما يدري	متى يعيلٌ	أخينة بن الجلاح	١٥٦٢ ، ٥٧٦
تضحك الضبعُ	لها يستهلُّ		٦٦٢
لم يشعر	ما حملوا		٧١٤
تالله أنسى	حنينها الإبل		٧١٤
فإن السذي	يتبيلها	الفرزدق	٥٥
لسانك معسول	صديقكم مالكٌ		٢٠٥
نصالحكم	قبيلها	الأعشى	٨٣٢
همت ولم أفعل	تبكي حلاته	ضابن البرجمي	٩٠١
وأيهات أيهات	بالعقيق نواصله		٩٧٤
وأهل خباء	أنا أجلُّه	توبة بن مضر	٣٧٦
وجدنا الوليد	الخلافة كاهله	الرماح	٤٥٢
وإني وإياكم	تسقه أناملُ		٧٣٠
اليوم يبدو	فلا أجلُّه		٤٩١
ممثل	حواصله		٧٨٣
كذبتك عينك	الرباب خيالاً		١٣٥٧ ، ٤٥٠
لييك على	الليل أرملا		٧١٦
خرجنا من	اللقاح المطافلا		٥٧
ضخم تعلق	فوقه حملا	الأخطل	٧٨٨
وجاعل الشمس	قد فصلا	عدي بن زيد	٦٥
تلذك المكارم	بعمد أبوالا	أمية بن أبي الصلت	١٢٣
عبدوا الصليب	وكذبوا ميكالاً	جزير	٧٧

(١) البيت في «مجالس ثعلب» ١/٥١٥، وقد أسنده المحقق فرواه: يذمون لي الدنيا.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٦٨٥		معتقولا	حتى إذا
٨١١	الفرزدق	لتخضب الأبطالا	أخضبت فملك
٦٩	الفرزدق	تنالها الأوعالا	إن الفرزدق
٨٧٣	عبد الله بن ربيعة	ولا تحويلا	في جنان
٣٤٧	عمرو بن أبي ربيعة	أسهلا	فواعديه
٢١٣		تلك السبيل <sup>(١)</sup>	فلا تبعد
٨٧٩	الحطينة	مقام مقالا	تحنن علي
١٣٨٨		الطلع والجبالا	بشورها
٦٦٤		السلم البطوالا	بوم عصب
٧١٦	الأعشى	خلفها أطفالها	الواهب المائة
٢١٤	الأعشى	إليك حبالها	وإذا تجوزها
٢٠٠	الخنساء	من قالها	وقافيه
٢٠٠	الخنساء	أوعالها	تقد الذؤابة
٢٠٠	الخنساء	أمثالها	نطقت
٧١٤	الخنساء	نائحة مألها	فأتسمت
٨٠٦ ، ٧٠٠	عامر بن جوين الطائي	أبقل إيقالها	فلا مزنة
٦٣٣	امرؤ القيس	القلب يفعل	أغرك منسي
٧١٣ ، ٣٧٥	امرؤ القيس	لديك وأوصالي	فقلت يمين
٦٢٢	امرؤ القيس	شمارخ ميال	فلما تنازعنا
١٥٣٥	امرؤ القيس	كالسجنجل	مهفهفة
١٤٨٧	امرؤ القيس	ثيابك تنسل	فإن تلك
١٧٨	امرؤ القيس	وناء بكلكل	فقلت له
١١٨٨	امرؤ القيس	كأنياب أذوال	أبقتلني
١٤٤	امرؤ القيس	السر أمثالي	الآن زعمت
١٧٨	امرؤ القيس	قلب مقتل	وما ذرفت
٦٢٢ ، ١٩٠	امرؤ القيس	أي إذلال	فصرنا إلى
٦٧٠	امرؤ القيس	الغواية تنجلي	فقلت يمين
٦٧٠	امرؤ القيس	مرط مرحل	خرجت بها
١٠٧١	هدبة بن خشم الفارسي	صرفه المتحول	ولست بمفراج
٢٠١٣	ذو الرمة	العين بالمهل	فظلوا ومنهم
٩٦٢ ، ٧١		على رسل	تمنى كتاب الله
١٠٢٧	كثير عزة	أرسلتهم برسول	لقد كذب
٨٥٢		إياك لا أنلي	وترمينني بالطرف
٢٢٤		كفة حابل	كأن بلاد الله
٧٤٢	أبو ذؤيب	من أحد قبلي	جزيتك ضعف
٣٢١	أبو ذؤيب	نوب عواملي	إذا لسمته
٥٣٨	أبو ذؤيب	ببالصائل	لعمري لأنت
٦٨٢	المعتل	العشيرة والأهل	فإن أنا يرمأ
٥٩٠	ليد	كالفقير الأعزل	لما رأى



صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
أزهر إن	لففت بهيضل	أبو كبير الهذلي	٧٥٣
وإذا لقيت	لغناح ممجل	عبد قيس	١٩٢
فأعنهم	بضنك فانزلي	عبد قيس	١٩٢
إن يلحقوا	بضنك فانزلي	عترة	٩٢١
ربما تجزع	كحل العقال		٧٥٤
فرع نبع	شديد المحال	الأعشى	٧٣٠
إن يعاقب	فإنه لا يبالي	الأعشى	٧٣٠
أينما شاطن	السجن والأغلال	أمية بن أبي الصلت	٤٣
إننسي زارد	سوابغ الأذيال	أمية بن أبي الصلت	٥٧
لا أرى ممن	بنسي إسرائي	أمية بن أبي الصلت	٥٧
رأت ممر	من الهلال	جزير	١٠٢٦ ، ٦٨٢
كمنية جابر	بعض مالي	زيد الخيل	٦٦٠
شربت الإثم	تذهب بالعقول		٤٩٢
سقى قومي	من هلال	ليد	٧٥٩
يريد الرمح	بني عقيل	ليد	٨٦٥
وما رمت	العبد الذليل		١٢٥
وأغضيت	قيل وقالي		١٢٥
ثم أضحوا	يودي بالرجال	عدي بن زيد	١١٨٤
إنك والجور	بدم القتييل	عترة بن عكيرة الطائي	٥٥٢
تبقلت في	مالك ونهشل	أبو النجم	٦٤
فظلنا	من قائله	جميل بن معمر	٦٩٤
والله لولا	من هزله	أم الأحف	٩٠
ويذهل	عن خليله	ابن رواحة	٩٤٨
فلق لا فنان	منها وحائل	الطرماح	٧٥٨
فتدليت	غيايات الطفل	ليد	٣٧
وإلام أرسلته	فبذلنا ما سأل	ليد	٥٢
قال هجدنا	الدمر عفن	ليد	٨٢٧
بينما الظل	فاضحل	ليد	٧٣١
إن تقوى ربنا	ريشي وعجل	ليد	٥٣٩

## حرف الميم

فلا ينبسط	وأنفك راغم	الأعشى	٦٣٥
إذا اتصلت	والأنوف رواغم	الأعشى	٣٠٩
يعدون للهجاء	والسموت جناح	الأعشى	٨٥
ألا من لنفس	لهاطعم		٩١٣
فمتني علينا	ودر مننظم		١٦٢
أفاطم إنني	النساء يتيم		٧٢
إنني أمرؤ	شفتني السقم	المرجي	٧١٤
فبصرة الأزد	مصر والحرم		١٢٧٩
ولقد أبيت	ولا مخروم		٨٩٣
عبيادك	والحتموم		٧١٧

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٧٢		عليهن السلام	ولا يبقى
١٩٣	أوسى بن خلفاء	والسلام	ومركفة
٤٨٠		شاعكم السلام	ألا يا نخلة
١٧٨		الفن الحمام	تبكي هاشماً
٥٥٩		بي حكيم	أطوف فسي
٤٨٧	حسان بن ثابت	وكلهم مذؤوم	وأقاموا حتى
٧٤٧		من يُقْبِئِمُ	فسأى امرئ
٨٦٦		اللين والرؤم	وكيف يظلم
٨٦	عبد المطلب	وهو قائم	عذت بما
٩٦٣		يمثله عقم	عقم النساء
١٢٤٤	ليد	النفوس جأئها	تراك أمكنة
٣١		سورة بيئه	باسم الذي
٣١		وقضاب سئه	وعامنا أعجينا
٥٠٢		المياه نسيئها	وهبت له
٧٥٨			ومر بغاف الترب عقيمها
٣٣		زاد وتما	يسرب الذي
١٧٩		بمنطقها فما	عجبت لها
٢١٩		أن يتنلما	لمعلي إن
٣٥٧	حاتم الطائي	الهم مبهما	يرى الخمص
٨٣٣	المتلمس	العراتين ميسا	ولسو غير
٩٠٩	المتلمس	الشجاع لصما	فأطرق إطراق
٥٧٩	المتلمس	لها ابنما	فهل لي أم
٤٨٩	حميد بن ثور	غياً موشما	فلما كشفن
٥٧٠		ولا ذمما	إن الرثاة
٦٩	هند بنت عتبة	بالسلام سلاما	طاق الخيال
١٢٠٨	هند بنت عتبة	أو من رأما	من حس لي
١٢٠٨	هند بنت عتبة	عرواهما	أيدين في
١٢٠٨	هند بنت عتبة	جمامما	سقرين
١٢٠٨	هند بنت عتبة	تراهما	رمحين
٥٧		يحبون الطعاما	ألا أبلغ
٨٥٣		تذريت السناما	أنا سيف
١١٩٧	أم عمير	فقد الأما	نعمد معاذراً
٤٨٩	جرير	زيارتكم الماما	ريائي منكم
٣٠٣	النمر بن توبل	تصادفه أينما	فإن المنية
١٠٢١	بشر بن أبي خازم	وكان غراما	ويوم الفساد
١٢٠٧، ١٩١	وخياح اليمن	أو أرتقي سلما	ربة محراب
٦٧٢		بالسيف اللما	كفناك كف
٤٢	ذو الرمة	الرياح الشوامس	مشين كما
٩٢		الليالي بمعظم	هشم وسط
١٢١	الأعشى	للهجين المذم	دعوت خليلي
٢٢٨		أو أصر لمائم	وكانن أرينا

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
وكانن ترى	..... في التكلم		٢٢٨
أقول لهم	..... فأرمن زهدم	سحيم بن وثيل اليربوعي	٧٣٥
وتشرق بالقول	..... ممن الدم	الأعشى	٦٨٣
وما الحرب	..... بالحديث المرجم	زهير	٨٤٥
فلما وردن	..... الحاضر المتخيم	زهير	٨٩٤
بها العين	..... كل منجتم	زهير	١٠١٢
لقد لمتنا	..... المطي بنائم		٦٣١
أولئك قوم	..... تميم بدارم	الفرزدق	١٢٨٥
فيه الرماح	..... نسج سلام	الحطية	٧٨
أبلغ أبا	..... بين أقوام <sup>(١)</sup>		١٠٣
لا يدرك المجد	..... عزوا لأقوام		٢٢٥
وئسنا	..... صفح أحلام		٢٢٥
هزمت عليك	..... بالذوال وأنعم		١٥٤
لولا الحياء	..... أم التماسم	عدي بن الرقاع	٣٠١ ، ٦٤
وكانها بين	..... جانر جاسم	عدي بن الرقاع	١٥٦
وسنان أقصده	..... وليس بنائم	عدي بن الرقاع	١٥٦
شطت مزار	..... ابنة مخرم	عترة	٨٩٣ ، ٦٢١ ، ٥٦٧
فشكت بالرمح	..... القنبا بمحرم	عترة	١٤٨٧
لو كان يسدي	..... الكلام مكلمي	عترة	١٤٠٤
بأشاة ما	..... لم تحرم	عترة	١٢٠٨
ذم السمنازل	..... بعد أم الهيثم	عترة	٦١
ترى للمؤمنين	..... أولئك الأيام	جرير	٨١٣
لقد لمتنا	..... الرؤف الرحيم	جرير	٦١٣ ، ٩٣
ثلاث وائنتان	..... المطي بنائم	جرير	١١٥١
ندمت على	..... إلى شماسي	الفرزدق	١١٥
وأيقنت التفريق	..... جوف عجم	الحطية	٢٠٥
لعمرك إن	..... أريد بالسهم	ليد	٢٤٢
لا والله	..... رأل النعمام	حسان بن ثابت	٥٧٠
كان فريضة	..... ولم تكلم		٨٥٨
حارث قد	..... فريضة الرجم		٨١١ ، ١٠٠
أوعدني	..... وتجلي غمي	رؤية	٤٤
الريح تبكي	..... والأدامم		٥٠٧
يقوم على	..... في غمايه		١٢٩٠
وكان دما	..... أو ينتقم	الأعشى	٢٠٤
عكم تغشى	..... قد صرم	الأعشى	٦٣٥
وكلام سي	..... قبل اليوم		٩٣٢
قد لفها	..... من صمم	المتقب العبدى	٤٣٠
	..... ولا غنم	الحطم	٣٥١

(١) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ٥، و«اللسان» ١٤/١٨، وهو في أمالي يزيد بن أبيات لبعض المتقدمين، وفي «صون الأخبار» لأبي القاسم

الأسدي ٩١/١، وفي «المقد القريد» لهشام الرقاشي، وفي «البيان والتبيين» لهشام الرقاشي ٢/٣١٦ و ٣/٢٠٢ و ٤/٨٥.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٣٥١	الحطم	لم يننم	ولا بسجزار
٣٥١	الحطم	ممسوح القدم	بنات يقاسيها
٨٦		على إثرهم	نححن آل الله
<b>حرف التون</b>			
٦٣٥		تبنى المساكن	وللموت تغذو
٦٩٥		الخليط المباين	إذا مذللت
٤٨٤	كثير	بها فيهون	نأت بسعاد
٤٣	النابعة الذبياني	بها رهين	أتيتك عارياً
٦٥٨	النابعة الذبياني	بي الظنون	صمم إذا
١٥٢٨	قعب بن ضمرة	عندهم أذنوا	فقد كنت
٤٨٥		مخاصم ميزانه	والروح جبريل
٧٧	عمران بن حطان	عند الله مأمونا	يبا رب
٣٦		قال آمينا	باتت تشكي
٣٤	ليبد	بعد سيعينا	الحمد لله
٥٨٩	أمية بن أبي الصلت	ربي وسانا	إنني كأنني
٤٩٠		القوم عريانا	ورجلة يضررون
٦٦٧	تميم بن مقبل	الأبطال سجينا	أو كامتزاز
٢١٥	تميم بن مقبل	متنه لينا	وللمنايا نربي
٦٣٥		الناس عمرانا	إن أجزات
١٢٧٥		المذكارات أحياناً	والله لسن
٤٣١	أبو طالب	التراب دفيننا	فاصدع بأمرك
٤٣١	أبو طالب	منك عيتونا	وعرضت دينا
٤٣١	أبو طالب	البرية ديتنا	لولا الملامة
٤٣١	أبو طالب	بذاك مبينا	فلرح حبلا
٢١٤		حبلا متينا	تنحي فاجلسي
٣٣	الحطيئة	منك العالمينا	ألا لا يجهلن
٤٣	عمرو بن كلثوم	جهل الجاهلينا	كان سيوفنا
٤٦	عمر بن كلثوم	بأيدي لاعبينا	ذراعي عيطل
٣٠٥	عمر بن كلثوم	لم تقرا جنينا	بيوم كرية
٨٨٣	عمر بن كلثوم	مواليك العيوننا	تذكر حب
١٢٠١		قطع القرينا	إذا ما الغانيات
٨٨٣		الحواجب والعيونا	إن شـرخ
٦١	عدي بن زيد	كذباً ومينا	منطق صائب
٥٨٠	حسان بن ثابت	كان جنونا	هلا سألت
١٣١٣	مالك بن أسماء	ما كان لحنا	قال جسواري
١٣٧٨ ، ١١٥	عبيد بن الأبرص	أين أيننا	عجبت من
٨٧		اسماعينا	يقول أهل
٨٢		إذ يوصينا	
٥٧		إسرائينا	

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
سريت بهم	وقد شجينا		١٣٧٥، ٩٤٩، ٢٩٩
بواد يمان	بأرسان		٦٦٦
فليت لنا	والشبهان		٩٥٤
ألم تعلمي	على طهيان	الأحول الكندي	٨٤٢ و ٤١٧
رماني بأمر	لا أخون أميني		١٥٦٧
لا والسذي	الطوي رماني		١٣٤٠، ١٠
ما سرني	الرزء والحزين		١٤٠١
ومخلدات	الورى يكن		١٤٠١
ومنا أدري	أقارء الكشبان		١٣٨٧
أالخير الذي	أيهما يليني	المثب العبدى	١١٦٨، ٦٤٩ و ٢١٨، ١٠٥
إذا ما قمت	هو يبتغيني	المثب العبدى	٢١٨، ١٠٥
ذمرت به	الرجل الحزين	المثب	٦٠٩
إذا بلغتني	كالرجل اللعين	الشماخ	٩٧
وكل أخ	بدم الوتين	الشماخ	١٤٨٠
أبالموت	إلا الفرقدان		٣١١
كانسك من	تخوفيني	أبر حية النميري	١٠٧٣
بورك الميت	رجليه بشن	النايقة الذبياني	١٣٤٩، ٥٥٨
إن دهراً	الرمان والزيتون		٤٥٧
ووجع	يهم بالأحسان		٨٦٥
قد جعلت	حقان		٦٧٤
يسأوي إلى	تبع القرين		٦٢٤
تيممت قياً	ومجدباني		٦٦٥
وإن تستضيفوا	ذي شـزن	الأعشى	١٦٤
ومن شأنى	قد عدن	الأعشى	٥٩٤
نحن نطحنهم	له أنكرن	الأعشى	١٨٤
	غبار النعنين	الأعشى	٤٤٨
<b>حرف الهاء</b>			
لأه در	من تألهي	رؤية	٣٢
ومخفق من	في مهمه	رؤية	٤٣
ويقلن شيب	فقلت إنى	عبد الله بن قيس الرقيات	٩١٠
والموت أعظم	على الجبله		١٠٣٦
قد جاء سيل	الجنة المغلله		١٤٦٣
أقتلهم ولا	العظيم الحاوية		٤٧٥
وشريت بردا	كنت هامة	يزيد بن مفرغ	٣٠٠
<b>حرف الياء</b>			
ألا أبلغ	فتاخرتكم غنى		٥٠٨
أطرباً وأنت	دواي	العجاج <sup>(١)</sup>	٥٢
أترجو بنو	والفلاة ورائيا	سوار بن المضرب	٧٤٣

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٦٩١	الفرزوق	أشد لجاميا	هنا تنفلافي
٢٢٧	عبد الله بن معاوية	حتى بدا ليا	رايت نفسيلا
٥٥٢	النايفة الجمدي	من المال باقيا	فتى كملت
٦٤٣	عترة	الستين الخواليا	الأقاتل
٦٤٣	عترة	ليت ذالبا	وقولك للشيء
١١٩٧		ألبي ضاحيا	فأنبت يقطينا
١١٧٨	سحيم بني الححاس	للمرء ناهيا	غميرة ودع
١٥٠٨		من شفانيا	لننقد طال
٥٣٥		الدهر نبنيها	أمتوالنا لنوي
٦٤٧	حسان بن ثابت	والموك لاقيا	أوردت مسروها
٥٨	طفيل الغنوي	النجم جادينا	أما ابن طوق
٧١٢		أعناقهم كالأرضية	إنسي إذا ما
<b>حرف الألف المقصورة</b>			
٦٤٩		به أرضي	يظن سعيد
١٤٦٧	أبو أسيلة الديبيري	يسرت غنماها	هنا ميدانا
٨٦٣ ، ١٤١	ليلي الأخيلية	الغنائة سقاها	شفاها من
٩٠٢		ما مضى	كادت وكدت
٥٠٤		ولا يخون إلى	أبيض لا
٣٨		الانفا	نأذوهم
٣٨		إلا أن تبا	بالخير خيرات
١٠٦٤		ويا يدي اليمنى	يا عصمتي
١٠٦٤		في الشري يبلى	لاصنت وجهاً
٢١٦	يزيد بن الصمغ	خفتها قلاها	وإن اللأه
١٠٨٣		هو ابنتها	على مطالهم
٨٦٥		فكلانا مبتلى	يشكو إلي
٤٢٢		السموات العلى	نم جذاك
١٣٨٨ ، ٣٦٢		هالة عينها	علفتها تبنا

