

فَتْاوى الْمُسَيَّرِ عِلْمُ التَّفْسِيرِ

تَأَلَّفَتْ

الإمام أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي

٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

دار ابن حزم

الكتب الإسلامي

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى الجديدة

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار
تعبر عن آراء واجتهادات أصحابها

الكتب الإسلامي

بيروت : ص.ب. ١١/٢٧٧١ - هاتف : ٤٥٦٢٨٠ (٠٥)

دمشق : ص.ب. ١٣٠٧٩ - هاتف : ١١١٦٢٧

عمان : ص.ب. ١٨٢٠٦٥ - هاتف : ٤٦٥٦٦٠٥

دار ابن خزيمة للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - ص.ب. ١٤/٦٣٦٦ - تلفون : ٧٠١٩٧٤



فِزَالَةُ الْمَسِيرِ
فِي
عِلْمِ التَّفْسِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الثالثة

بقلم: زهير الشاويش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، سيدنا محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه أجمعين. أما بعد، فهذه الطبعة الثالثة من «زاد المسير» للإمام العلامة ابن الجوزي، الذي شرفني الله منذ عشرين سنة بإخراجه إلى دنيا الطباعة والانتشار، بين محبي كتاب الله، ونفع به. فله سبحانه الفضل والمنة، وبنعمته تتم الصالحات. ثم يسر الله لي المتابعة في هذا الطريق، وتقديم العدد الكبير من تراثنا العظيم تفسيراً، وعقيدة، وحدثاً، وفقهاً، جعل ذلك ذخراً لي يوم الدين. يوم لا ينفع مال ولا بنون، يوم يلقي الناس جزاء أعمالهم. ولا يظلمون قليلاً. ومن ذلك «جواهر الأفكار» للعلامة الشيخ عبد القادر بدران؛ و«التفسير العصري القديم» للشيخ عبد الفتاح الإمام؛ و«قرة العينين على تفسير الجلالين» للفاضل الشيخ محمد كنعان؛ و«البرهان على سلامة القرآن من الزيادة والنقصان» للعلامة الشيخ سعدي ياسين؛ و«تفسير جزئي عم وبارك» للأستاذ أحمد مظهر العظمة؛ و«الفلم القرآني» للأستاذ عبد الرحمن الباني؛ و«لمحات في علوم القرآن» للدكتور الشيخ محمد بن لطفي الصباغ؛ و«علوم القرآن» للدكتور عدنان زرزور، و«التجويد وعلوم القرآن» للأستاذ عبد البديع السيد صقر؛ و«فوائد قرآنية» للعالم الجليل الشيخ عبد الرحمن بن سعدي؛ و«إقامة الدليل والبرهان» للعلامة الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع؛ و«تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب» لأبي حيان الأندلسي بتحقيق الأستاذ سمير مجذوب، و«الدستور القرآني» للأستاذ عزة دروزة؛ و«قصص القرآن» للأستاذ هوفق سليمة؛ و«الناسخ والمنسوخ» للعلامة ابن سلامة، و«قبضة البيان في ناسخ ومنسوخ القرآن» للشيخ البلوري؛ وغيرها.

كما أن تحت الإعداد للطبع، عدد آخر أرجوه تعالى أن يكون لنا عوناً على الإتمام والإحسان؛ وأن يصرف عنا شر الأشرار، وحسد وكيد من لا خلاق لهم، إنه سميع مجيب.

وهذه الطبعة أقدمها بعد تصغير الكتاب من حجم ٢٨/٢١ إلى حجم ٢٥/١٨ بطريقة الأوفست، ليكون حجمه أصغر استجابة لرغبة الكثيرين من العلماء وطلاب العلم؛ وليبقى ثمنه ضمن الحدود المعقولة.

وقد قمت باستدراك الكثير مما قد نُدَّعنا سابقاً من الأخطاء ضمن الحدود التي تسمح بها طريقة الطبع؛ وأرجو الله سبحانه أن ينفع بها كما نفع بما سبقها، وأن يجعلنا من أهل طاعته، وخدام شريعته، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير؛ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

مقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وصلى الله وبارك على سيدنا ومولانا محمد، رسول الله وخيرته من خلقه، خاتم النبيين، وأشرف المرسلين.

أما بعد فهذا كتاب «زاد المسير في علم التفسير» للإمام المحقق أبي الفرج عبد الرحمن بن علي القرشي التيمي البكري المعروف بابن الجوزي (٥٠٨ - ٥٩٧هـ).

نضعه بين أيدي القراء لأول مرة بعد أن اضطلعنا بتحقيقه وضبطه على نحو نرجو أن نكون قد وقفنا فيه.

ولعلنا لا نعدو الحق إذا قلنا: إن هذا الكتاب من أجل ما انتهى إلينا من تراث السلف في بابه، وأفاها بالغاية من هذا العلم، مع تنقيح وتهذيب يسيران الفائدة منه في أي غرض من أغراضه، وقد بعثه على تأليفه أنه نظر - كما يقول في مقدمته - في كتب التفسير، فوجدها بين كبير قد يتيسر الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه، والمتوسط منها قليل الفوائد، عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب؛ فأتى بهذا المختصر السير منظوياً على العلم الغزير. ومن ثم حاول في تفسيره هذا أن يتلافى ما ألمع إليه من عيوب التصنيف التي وقع فيها من تقدمه، فترك ما لا فائدة في استقصائه، واستدرك ما فات السابقين مما لا غنى عن ذكره، وحرص أن يجعله على اختصاره وأياً بالغاية منه غير مُجَلِّ بشيء مما يحتاج طالب التفسير إليه.

وكان معونه في تفسير الآي على ما أثير عن رسول الله ﷺ من الأخبار، ثم على ما نُقل عن الأفاضل من علماء الصحابة من أمثال علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم، ثم على ما روي عن خلفهم من جلة التابعين، كسعيد بن جبيرة، وعكرمة بن عبد الله، وطاووس اليماني، وعطاء بن أبي رباح، وأبي العالية، والحسن البصري، وأضرابهم^(١) وقد ألم أيضاً بمشهور القراءات، وأطراف من شواذها، ونقل توجيهها في العربية عن أئمة هذا العلم، ولم يفته - وهو يفسر مفردات القرآن - أن يذكر اشتقاقها استكمالاً للمعنى، وزيادة في الفائدة، كما أنه استعرض آراء الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين في المسائل الفقهية المختلفة.

أما المصادر التي نقل عنها، ففي طليعتها تفسير ابن جرير، وكتب الحديث، وكتابات ابن قتيبة: «مشكل القرآن»، و«غريب القرآن»، وكتب معاني القرآن، ولا سيما كتابا القراء والزجاج، و«الحجة» لأبي علي الفارسي، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة، وكتب ابن الأباري في القرآن، و«أسماء الله الحسنى» للخطابي، وغيرها.

(١) لقد انبرى إلى تفسير القرآن من الصحابة الكرام عدد غير قليل، قالوا في القرآن بما سمعوه من رسول الله ﷺ مباشرة أو بالواسطة، وبما شاهدوه من أسباب النزول، وبما فتح الله عليهم من طريق الفهم والتأويل. وأشهر من عرف بذلك عبد الله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، وعلي بن أبي طالب، وأبي بن كعب رضي الله عنهم، وقد نثر المؤلف رحمه الله في تفسيره أقاويل هؤلاء الصحابة الأعلام في تأويل الآي. وأشهر تلاميذ ابن عباس من التابعين الذين أخذوا التفسير عنه سعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعكرمة مولا، وطاووس بن كيسان اليماني، وعطاء بن أبي رباح. وأشهر تلاميذ عبد الله بن مسعود علقمة بن قيس، وسروق، والأسود بن يزيد، ومرة الهمداني، وعامر، والشعبي، والحسن البصري، وقاتادة بن دعامة الدوسي. وأشهر تلاميذ علي بن أبي طالب، عبيدة السلماني، وأبو الطفيل، والحسين ابنه. وأشهر تلاميذ أبي بن كعب، زيد بن أسلم، وأبو العالية، ومحمد بن كعب القرظي، وهؤلاء منهم من أخذ عنه مباشرة، ومنهم من أخذ عنه بالواسطة.

وكان أكثر ما ينقل عنهم بحكاية لفظهم نفسه، فإذا تجاوزَ ذلك إلى الحكاية بالمعنى لم يغفلُ في الغالب الإشارة إلى ذلك.

هذا ولم يخلُ تفسيرُهُ من الاستشهاد ببعض الأحاديث المنكرة التي لا تصحُّ، ومن إيراد طائفة غير قليلة من الأخبار الإسرائيلية الغريبة التي أغنانا الله عنها بما هو أصحُّ منها وأنفع، وأوضح وأبلغ، وغالبه مما لا يتعلَّق به كبير فائدة، ولا حاصلٌ له مما يتفَعُّ به في الدين^(١) وكذلك لم يحاول ترجيح رأيٍ على رأيٍ أو معنى على معنى، ولا ناقش ما يحكيه من أقوال إلا في مواضع قليلة، ولكن مثل هذه المآخذ اليسيرة التي لا يكاد يخلو منها كتاب لا تحطُّ من قدر هذا التفسير الجليل الزاخر بالفوائد.



(١) يقول علماء الإسلام: إن الأخبار الإسرائيلية على ثلاثة أقسام: أحدها: ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق، فذاك صحيح، والثاني: ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه، والثالث: ما هو مسكوت عنه، لا من هذا القبيل، ولا من هذا القبيل، فلا نؤمن به، ولا نكذبه، وتجوز حكايته، لما روى البخاري ٣٦١/٦ بشرح «الفتح» أن النبي ﷺ قال: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فلننبؤنَّه من النار» قال الحافظ ابن كثير: وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني، ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيراً، ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك، كما يذكرون في مثل أسماء أهل الكهف، ولون كليهم، وعدتهم، وعصا موسى من أي شجر كانت، وأسماء الطيور التي أحيهاها الله لإبراهيم، وتعيين البعض الذي ضرب به القتل من البقرة، ونوع الشجرة التي كلم الله موسى عندها... إلى غير ذلك مما أبهه الله تعالى في القرآن، مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دنياهم ولا دينهم، لكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز، كما قال تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن سَمَوَاتِهِ لَوَدَّ أَن يُسْقِطَ بِهِمْ حَبَابًا وَسَائِرَ الْعَذَابِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ وقد علق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله على كلمة ابن كثير هذه، فقال: إن إباحة التحدث عنهم فيما ليس عندنا دليل على صدقه، ولا كذبه شيء، وذكر ذلك في تفسير القرآن وجعله قولاً أو رواية في معنى الآيات، أو في تعيين ما لم يبين فيها، أو في تفصيل ما أجمل فيها، شيء آخر، لأن في إثبات مثل ذلك بجوار كلام الله، ما يورهم أن هذا الذي لا نعرف صدقه ولا كذبه مبين لمعنى قول الله سبحانه، ومفصل لما أجمل فيه، وحاشا لله وكتابه من ذلك، وإن رسول الله ﷺ إذ أذن بالتحدث عنهم أمرنا أن لا نصدقهم ولا نكذبهم، فأبي تصديق لرواياتهم وأقاربهم أقوى من أن تقرنها بكتاب الله، ونضعها منه موضع التفسير أو البيان؟! اللهم غفرًا.

نسخ الكتاب

كان اعتمادنا في نشر هذا التفسير على أربع نسخ مصورة عن أصول مخطوطة.

النسخة الأولى:

مصورة عن مخطوطة الخزانة العامة بالرباط التابعة لوزارة الأوقاف هناك^(١)، وقد حُتِّمَت كل نسخة بخاتم الخزانة. ونصه: مخطوطات الأوقاف - الخزانة العامة بالرباط. وفي وسط الخاتم كتب رقم النسخة المكتبي، وهو (١٨٣) وتحت حرف أبجدي يشير إلى رقم الجزء، وإلى جانبه خاتم آخر باسم مكتبة الزاوية الناصرية - تمكروت. وقد سجل على غلاف كل جزء من أجزاء النسخة اسم مالكها الأصلي، وهو أحمد بن محمد بن ناصر، ولعل كتب مكتبة الزاوية الناصرية نسبت إليه، غير أن ما في غلاف الجزء الرابع من النسخة يبين أن ملك النسخة قد انتقل إلى أحمد بن ناصر هذا من شخص آخر، كتب اسمه تحت عنوان الجزء نفسه، ثم في هامش آخر صفحاته وهو: محمد بن محمد بري. وجميع أجزاء هذه النسخة منقولة عن أصل المصنف الذي كتبه بيده، ومقروء عليه، ومقابلة، كما يظهر من السماعات التي سببت صورتها.

أما مقياسها فهو كما يبدو من القياس (السانتيمتري) الموضوع على وجه الغلاف (١٣×٢٠) أوصاف أجزائها: الجزء الأول: (١٨٣/١): عدد صفحاته ٥٣٧ صفحة، في كل منها ٢١ سطراً في كل سطر ١٣ كلمة تقريباً، يبتدئ بسورة الفاتحة، وينتهي بسورة المائدة. خطه جميل ومقروء بوضوح، وصفحاته الأوائل أكثر حسناً من غيرها، وهي إلى ذلك مضبوطة بالشكل، ولم يذكر فيه اسم ناسخه، ولا متى نسخ.

الجزء الثاني: (١٨٣/٢): عدد صفحاته يزيد عن سابقه بثلاث صفحات، ويساويه في عدد أسطره وكلماته، يبتدئ بسورة الأنعام وينتهي بسورة الحجر، ويشبه الجزء الأول من حيث جمال خطه ووضوحه، وهو مثله أغفل من ذكر اسم الناسخ، غير أن تاريخ النسخ ذكر فيه، وهو يوم السبت ثالث رمضان من سنة ست وتسعين وخمسمئة، وذكر في آخره بخط دقيق ما صورته: بلغ العرض بأصل الشيخ الذي بخطه العتيق، وضح حسب الإمكان والحمد لله والمنة. وكذلك أثبت بعدها السماعات والقراءات عن الأمة والعلماء.

الجزء الثالث: (١٨٣/٣): عدد صفحاته وعدد الأسطر في كل صفحة يطابق ما في الجزء الثاني، وفي كل سطر ١٥ كلمة تقريباً، وعلى صفحة الغلاف كتبت أسماء السور المفسرة طيه، وابتدئ بسورة (النحل)؛ وينتهي بسورة (يس). خطه واضح جميل متوسط الحجم وعلّق على هامش آخر صفحاته ما نصه: بلغ مقابلة حسب الإمكان.

الجزء الرابع: (١٨٣/٤): عدد صفحاته (٣٦٢) صفحة، في كل صفحة ٢٩ سطراً، أي بزيادة ثمانية أسطر عن صفحات الأجزاء السابقة، وفي كل سطر ١٤ كلمة. يبتدئ بسورة (يس) حتى آخر القرآن. خطه جميل مقروء وواضح، غير أنه ناعم دقيق الجسم متقارب الكلمات. ويبدو أن ناسخه غير ناسخ الأجزاء الثلاثة. ويظهر من التعليق على هامش الصفحة الأخيرة اسم الناسخ، إذ كتب ما نصه: وكتبه لي الشيخ إبراهيم بن الصارم القواس، أخذ أجرة كاملة، وعلقه تعليقاً، سامحه الله. وفي خاتمة الجزء ما يلي:

قال الشيخ رحمه الله: فهذا آخر «زاد المسير»، والحمد لله على الإنعام الغزير. وإذ قد بلغنا بحمد الله مرادنا مما أملنا، فلا يعتقد من رأى اختصارنا أننا قللنا، فإننا قد أشرنا بما ذكرنا إلى ما تركنا ودللنا، فليكن الناظر كتابنا متيقظاً

(١) لا يفوتنا في هذه المناسبة أن نقدم خالص شكرنا، وجزيل امتناننا للسادة القائلين على الخزانة العامة بالرباط، لتقدمهم «فلماً» مصوراً عن المخطوطة هدية خالصة، وللعالم الفاضل الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة الذي كان الواسطة في تيسير ذلك.

لما أغفلنا، فإننا صَمْنَا للاختصار مع نيل المراد، وقد فعلنا. ومن أراد زيادة بسط في التفسير فعليه بكتابتنا «المغني» في التفسير، فإن أراد مختصراً فعليه بكتابتنا المسمى بـ «تذكرة الأريب في تفسير الغريب». والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آبيه آدم وذريته والصالحين، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

ثم يعقب ذلك فصل في ترتيب سور القرآن، ذكر في أوله أنه من صنع ابن الجوزي، وقد كتب عنوانه: «قصيدة» وليس كذلك، وإنما هو عبارة عن جمل مسجوعة تسهل حفظ أسماء سور القرآن الكريم مرتبة.

وفي هامش الصفحة التي قبل الأخيرة إلى جانب تفسير سورة (الناس) كُتِبَ بخط دقيق ما نصه: بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله كتب هذه البسملات من أوائل التفسير إلى آخره، وهو هذا الجزء الرابع مالكة العبد الفقير من الفقر إلى الفقر، الراجي رحمة ربه ذي الجود والبر، محمد بن محمد بري. بلغه الله ما أمله، وأم له، وكان له في حاله وماله بمحمد وآله.

كما كُتِبَ في الهامش اليساري من الصفحة الأخيرة، عند آخر التفسير ما نصه: «بلغ الله الحمد» وتحتة بقليل: من كتب العبد الفقير من الفقر إلى الفقر محمد بن محمد بري لطف الله به وبالمسلمين بمنه.

النسخة الثانية:

وهي نسخة المكتبة الأحمدية في حلب تحت رقم (٧٠)، وهي مؤلفة من أجزاء أربعة، في صفحة كل جزء (٢٩) سطرًا، في كل سطر (١٤) كلمة تقريباً.

الجزء الأول: وعدد صفحاته (٤٩٢) ويتدئ من (الفاتحة) حتى نهاية سورة (الأنعام) خطه حسن وهو مغفل من التاريخ في أوله وآخره، ويبدو أنه قديم قريب من عهد المؤلف أو بعده بقليل.

الجزء الثاني: عدد صفحاته (٥٤٢) ويتدئ من أول تفسير سورة (الأنعام) إلى آخر سورة (الحجر)، وخطه أكثر وضوحاً من الجزء الأول، كما أن كاتبه غير كاتبه، وطريقة خطه ووضوحه وبيانه وصحة رسمه تظهر أنه كتب في عصر المؤلف أو بعده بفترة قريبة. وقد كتب في آخر الورقة بخط حديث: تم بها النقص الواقع في هذا الجزء من الورقة الساقطة من المخطوط الأصل.

الجزء الثالث: غير موجود.

الجزء الرابع: وعدد صفحاته (٤٢٩) ويتدئ بسورة (الأنبياء) وينتهي بانتهاء سورة (محمد) ﷺ. وخط هذا المجلد غير منقوط على عادة كتب القدامى، وفي آخره على هامش الصفحة: «الحمد لله، مر عليه مصلحاً الفقير الحنبلي لطف الله به» وفي آخره أيضاً بجانب الصفحة: تاريخ ولادة لابن متملك له سنة ٩٦٦.

وفي آخر الجزء ما صورته: «يتلوه الجزء الخامس من أول سورة (الفتح)، إلى آخر القرآن. ونقل... بعده من نسخة: تاريخ الفراغ من تعليقها يوم السبت حادي عشر من شعبان المكرم سنة اثنتين وسبعين وخمسمئة، وهو الجزء الرابع من كتاب «زاد المسير في علم التفسير» تأليف الشيخ الأجل الإمام العالم الأوحى جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي ابن الجوزي رحمه الله ونفعنا به ويعلموه في الدنيا والآخرة آمين.

النسخة الثالثة:

وهي نسخة العثمانية بحلب ورقمها (٤٦). وهي ناقصة لا يوجد منها إلا جزء واحد عدد صفحاته (٦٧١)، يتدئ من أول القرآن إلى نهاية (سورة الكهف)، مكتوب بخط غير قديم لعله من القرن التاسع، وليس في أوله أو آخره تاريخ لكتابته، وإنما كتب على وجه الورقة الأولى المذهبة فيه: «من نعمه سبحانه وتعالى على عبده الحقير عبد الكريم بن أحمد الشراباتي» وخطه واضح حسن صحيح ناعم غير قليل، وهو من بداية المجلد إلى آخره بخط واحد. وفي صفحته بعض الطول إذ تحتوي على (٣٣) سطرًا. وعلى هامشه بعض تعليقات تدل على أن النسخة مقروءة من بعض العلماء.

النسخة الرابعة:

وردت إلينا من مكتبة صاحب السمو الشيخ علي آل ثاني حفظه الله في قطر، وقد صوّرت عن النسخة الأصلية

الموجودة في مكتبة راغب باشا باستنبول، وهي كاملة تقع في ٦١٣ ورقة من القطع الكبير، احتوت كل صفحة من صفحاتها على خمسة وثلاثين سطرًا، وفي كل سطر خمس عشرة كلمة، وخطها نسخي جميل واضح لم يذكر فيها تاريخ النسخ، وقد ذكر في آخرها اسم ناسخها، وهو محمد أمين بن المصطفى المذنب الخاطيء الضعيف الأنكداري. إلا أنه وقع فيها تحريف وتصحيف وسقط غير قليل.

عملنا في التحقيق:

لقد اعتمدنا في التحقيق من هذه النسخ على النسخة المصورة عن مخطوطة الخزانة العامة بالرباط، لأنها أوثق النسخ، وأكملها، وأصحها، وأضبطها، ولأنها مقابلة ومقروءة على المؤلف، وتولينا تصحيح النص وضبطه، ومقابلته على ما بين أيدينا من الأصول، ومراجعته على أمهات المصادر التي استقى منها المؤلف، رحمه الله، مادة كتابه، وبذلنا الجهد في تفصيله وترقيمه، وشرح شواهد، وتخريج أحاديثه، والكلام عليها حسب ما تقتضيه القواعد الحديثية، مسترشدين في ذلك بأمهات المصادر، وأقاويل جهابذة علم الحديث ونقاده، وعلقنا عليه بما تدعو الحاجة إليه، وسنقوم - إن شاء الله - بوضع فهرس عامة للكتاب بعد تمامه، تُيسر تمام الفائدة منه.

ونسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقها، المُدِيمَها علينا مع تقصيرنا في الإتيان على ما أوجب به من شكره بها، الجاعِلُنَا في خير أمة أخرجت للناس: أن يرزقنا فهمًا في كتابه، ثم سنة نبيه، وقولًا وعملاً يؤدي بها عنا حقه، ويوجب لنا نافلة مزیده^(١) ونسأله سبحانه السداد والتوفيق.

الخميس ٩ جمادى الآخرة ١٣٨٤ هـ

الموافق ١٥ تشرين الأول ١٩٦٤ م



(١) اقتباس من «الرسالة»: ١٩ للإمام الشافعي رحمه الله.



بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله وحده لا شريك له

الحمد الذي شرفنا على الامير بالقران المحمود عانا بتوفيقه على العمل بالامر
 الرشيد وقررت به نفوسنا بين الوعد والوعده وحفظه من تعبير المحصول
 وتحرير الغيب كما يات به الاطل من بين يديه ولا من حظه من غير علم حده
 الله على التوفيق للتوحيد واستكبره على الضميق في التوحيد وشهد ان لا اله الا
 الله وحده لا شريك له شهادة يسوق ذكرها على التأييد ان جهادها وولاه
 لرسله الى القريب والبعيد يشهد الخلاق وتذيرا دسترا حيا في الاكوان منير اذ هو سب
 له من فضله خيرا كثيرا وحصله عقدا على العمل كبيرا ولم يجعل له من اراد جسمه
 نظيرا الا في حق الله تعالى باسمه تعظيما له وتوقيرا لآمره وعسفه ظاهرا من صدق قوله
 بالقدوس عز وجل لا يقرير افعال فل من اجتمعت الا ناس ولا من على ان ياتوا مثل هذا
 القران لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا جعل الله عليه وعلمه واصحابه
 وانباة وازواجه واسماعه وسلم تسليما الله ما كان القران العزير اسير العلوم
 كان العلم ما سما وفي العصور كان شرف العلم شرف العلوم وولي نظر في جملة من
 كتب التفسير في زمانه من كتب ليس الا فظ منه وصغير لا يسعاد كل القصور عنه
 والمتمسك بها على الخوايد عديرا التيب ورتعا العمل فيه المشغل وشرح القران
 فالتيسر منه المفسر منطويا على العلم الغزير هو سميت براد المستر في علم
 التفسير وقد بلغت في احتصار اللفظة فاجتهد ونعت اند في حكمة والله المعين على
 ما نال جايدا بتوفيقه في حصول في فضيلة علم التفسير روي ابو عبد الرحمن السلمي
 من خروء قال كنا نتعلم من رسول الله صلى الله عليه وآله العشر فلا نعلم الا العشر الاخرة
 حتى نعلم ما في العلم والعمل وروي قتادة عن الحسن ان قال ما انزل الله ابدا الا احب ان
 نلتها وما نزل الله ابدا الا احب ان نلتها وما نزل الله ابدا الا احب ان نلتها



قوله اخذها موسوس في صدور الناس عنهم وناسهه فسمي ايجن هاها
 ناسا حكر اسماعيل رحا لا في قوله يعوزون برجال ايجن وسما هير هير
 جعله استمع فخر من ايجن هذا اقول القراء على هذا القول يكون السور
 موسوسا الجين كما موسوس للاسنان والتاك ان الوسواس الذي
 موسوس في صدور الناس يعوم ايجنه وهذا ايجن والمعنى من سوا الوسواس
 الذي هو من ايجن هو عطف قوله والناس على الوسواس والمعنى من سوا الوسواس
 وسرنا من جانه ان سوسه من ايجن والناس هذا اقول الرجاء
 في الشيخ رحمه الله معناه اخذها من المسببه واخذها على

الارغام الغزيرة واخذها بلقنا عبد الله ثم اذنا ما اقلنا خلا
 بعنف من راي حيدنا رانا انا اقلنا بعقل اشترنا بها
 ذكرنا الى ما نركنا واذ لنا طيكن الناظر كما ان امنين قلنا
 لما اعلمنا نانا حيدنا الله يبع نيل حيدنا الله
 في هذه فصلنا كومن اراذ زما ذة بسطه في التفسير
 معليه كما نانا المصفي في التفسير ان انا حيدنا
 فعليه كما نانا المستي في ذكره الفريضة
 في تفسير الفريضة

هذا هو المعنى
 في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

واخذها من راي حيدنا رانا انا اقلنا بعقل اشترنا بها
 ذكرنا الى ما نركنا واذ لنا طيكن الناظر كما ان امنين قلنا
 لما اعلمنا نانا حيدنا الله يبع نيل حيدنا الله
 في هذه فصلنا كومن اراذ زما ذة بسطه في التفسير
 معليه كما نانا المصفي في التفسير ان انا حيدنا
 فعليه كما نانا المستي في ذكره الفريضة
 في تفسير الفريضة

ما زال الشيخ ابو الفرج ابن العزق رحمه الله
 بالتمسك ائمة القادر المظفر المنور من التور في زهره من تدا
 من كل اشتره في حوته بدعنا سادس يدك على واذا ربيعة في لغة من كل شيء تا لوق كما ان غاهه من كل
 ما في حكم المستور ما لنا حيدنا الله يبع نيل حيدنا الله
 ان حيدنا الله يبع نيل حيدنا الله
 وان حيدنا الله يبع نيل حيدنا الله
 في هذه فصلنا كومن اراذ زما ذة بسطه في التفسير
 معليه كما نانا المصفي في التفسير ان انا حيدنا
 فعليه كما نانا المستي في ذكره الفريضة
 في تفسير الفريضة



سماعات الأجزاء الأربعة من زاد المسير^(١)

قرأت هذه المجلدة جميعها، وهي الثانية من كتاب «زاد المسير» على شيخنا الإمام العالم العامل زين الدين أبي العباس أحمد بن عبد الدايم بن نعمة المقدسي^(٢) فسح الله في مدته بحق سماعه قراءة، فسمعها الفقيه الإمام الفاضل شمس الدين أبو عبد الله محمد بن غالب بن يوسف بن سعيد الأنصاري، والفقيه الإمام الحافظ عبد الحافظ بن عبد المنعم بن غازي المقدسي، وصح ذلك وثبت في مجلس الشيخ المسموع، شيخ جبل قاسيون ظاهر دمشق، في مجالس آخرها يوم الجمعة السادس عشر لشهر صفر سنة أربع وستين وستمئة، وكذلك قرأت المجلد الأول مثل هذا والثالث بعده والرابع وذلك جميع كتاب (زاد المسير في علم التفسير) فسمعه جميعه شمس الدين محمد بن غالب المذكور، وعبد الحافظ بن عبد المنعم المذكور، سمع بقراءتي المجلد الثاني والثالث والرابع، وسمع المجلد الأول بقراءة غيري، وسماع شيخنا زين الدين المذكور على مصنفه جمال الدين أبي الفرج بن الجوزي المذكور من أول الكتاب العزيز إلى آخر سورة (القصص) ومن أول سورة (العنكبوت) إلى آخر الكتاب العزيز إجازة من المصنف، إن لم يكن سماعاً. وذكر الشيخ المسموع أن الكتاب جميعه سماعه من المؤلف، وكانت لديه نسخة وعليها سماعه، فذكرنا هذه الإجازة احتياطاً.

وأجاز الشيخ للجماعة السامعين جميع ما تجوز عنه روايته بشرطه.

وكتب أحمد بن فرج بن أحمد بن محمد^(٣) اللخمي الأندلسي عفا الله عنه وسامحه وغفر له ولوالديه ولمشايقه، ولجميع المسلمين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.



(١) وهي مثبتة في آخر الجزء الثاني من مخطوطة الرباط. انظر لوحة رقم ٦ و٧.

(٢) هو أحمد بن عبد الدايم بن نعمة بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن بكر، المقدسي الصالحي، ولد سنة خمس وسبعين وخمسمئة بفندق الشيوخ من أرض نابلس، وسمع الكثير بدمشق من يحيى الثقفي، وأبي عبد الله بن صدقة، وأبي الحسن بن الموازيني، وعبد الرحمن الخرقفي، وإسماعيل الجوزي وغيرهم، وأنفرد بالرواية عنهم. ودخل بغداد، وسمع بها من أبي الفرج بن كليب، والمبارك بن المعطوش، وأبي الفرج بن الجوزي، وغيرهم. وقرأ بنفسه، وعني بالحديث، وتفقه على الشيخ موفق الدين، وخرج لنفسه مشيخة عن شيوخه، وجمع تاريخاً لنفسه، وكان فاضلاً متنبهاً وله نظم. ولي الخطابة بكفر بطنا بضع عشرة سنة. كان حسن الخط سريعاً فيه، مكثرأ من نسخ الكتب له وبالأجرة. لازم الكتابة أكثر من ٥٠ سنة. وكان يكتب في اليوم إذا تفرغ تسعة كراريس، ويقال: إنه كتب بيده ألفي مجلدة، منها «تاريخ الشام» لابن عساكر مرتين. و«المغني» لموفق الدين مرات. وكف بصره في آخر عمره. روى عنه الأئمة الكبار، والحفاظ المتقدمون والمتأخرون، منهم: الشيخ محيي الدين النووي، والشيخ شمس الدين بن أبي عمرو، والشيخ تقي الدين بن دقيق العيد، والشيخ تقي الدين بن تيمية. وتوفي في رجب سنة ٦٦٨. ودفن بسفح قاسيون. انظر «ذيل طبقات الحنابلة» ٢/٢٧٨، و«تذكرة الهيمان» ٩٩، و«وفات الوفيات» ٨٥/١.

(٣) قال ابن العماد في «الشذرات» ٥/٤٤٣: هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن فرج بن أحمد الإشبيلي الشافعي المحدث الحافظ تفقه على ابن عبد السلام. قال الذهبي: وحدثنا عن ابن عبد الدايم وطبقته، عاش خمسا وسبعين سنة، وكان ذا ووع وعبادة وصدق.

ترجمة ابن الجوزي^(١)

نسبه - مولده - نشأته - شيوخه:

هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن بن علي بن محمد بن علي بن عبد الله بن حُمّادي بن أحمد بن محمد بن جعفر الجوزي، القرشي النُجَيبِي البكري البغدادي، الفقيه الحنبلي، الواعظ الحافظ المفسر، الأديب الملقب: جمال الدين. وقد اختلف في نسبته، فقيل: إنَّ جدّه جعفر نُسِبَ إلى فُرْضَةَ^(٢) من فُرْضِ البصرة يقال لها: جوزة. قال المنذري: هو نسبة إلى موضع يقال له: فُرْضَةُ الجوز. وذكر الشيخ عبد الصمد بن أبي الجيش أنه منسوب إلى محلة بالبصرة تسمى: محلة الجوز، وقيل: بل كانت بداره في واسط جوزة، لم يكن بواسط جوزة سواها. وكما اختلف في نسبه، اختلف كذلك في مولده، فقد وجد بخطه: لا أَحَقُّقُ مولدي، غير أنه مات والذي في سنة أربع عشرة، وقالت الوالدة: كان لك من العمر نحو ثلاث سنين، فعلى هذا يكون مولده: سنة إحدى عشرة، أو اثنتي عشرة وخمسمائة.

وكان مولده ببغداد بدارب حبيب، فلما توفي والده، وهو صغير، كفلته أمه وعمته، وكان أهله تجاراً في النحاس، ولهذا يوجد في بعض سماعاته القديمة: ابن الجوزي الصفار. والصفير هو: النحاس. ولما ترعرع حملته عمته إلى مسجد أبي الفضل ابن ناصر الحافظ الثقة البغدادي فاعتنى به، وأسمعه الحديث، وقد قيل: إن أول سماعه كان سنة ٥١٦هـ. وحفظ القرآن، وقرأه مجوداً على جماعة من أئمة القراءة وفي كبره قرأ بالروايات بواسط علي ابن الباقلاني، قال في أول مشيخته: حملني شيخنا ابن ناصر إلى الأشياخ في الصغر، وأسمعني العوالي، وأثبت سماعاتي كلها بخطه، وأخذ لي إجازات منهم، فلما فهمت الطلب، كنت لأزم من الشيوخ أعلمهم، وأوتر من أرباب النقل أفهمهم، فكانت همتي تجويد العدد، لا تكثير العدد، ولما رأيت من أصحابي من يؤثر الاطلاع على كبار مشايخي، ذكرت عن كل واحد منهم حديثاً، ثم ذكر في هذه المشيخة له سبعة وثمانين شيخاً.

وسمع الكتب الكبار كالمسند للإمام أحمد^(٣)، وجامع الترمذي، وتاريخ الخطيب البغدادي، وسمع صحيح البخاري على أبي الوقت، وصحيح مسلم بنزول، وما لا يحصى من الأجزاء، وتصانيف ابن أبي الدنيا، وغيرها. ثم صحب أبا الحسن ابن الزاغوني، ولازمه، وعلق عنه الفقه والوعظ. قال ابن الجوزي: كان له في كل فن من العلم حظ وافر، ووعظ مدة طويلة، وصحبته زماناً، فسمعت منه الحديث، وعلقت عنه من الفقه والوعظ، وكانت له حلقة بجامع المنصور يناظر فيها يوم الجمعة قبل الصلاة، ثم يعظ فيها بعد الصلاة، ويجلس يوم السبت أيضاً.

وشهد ابن ناصر الدين للزاغوني أنه كان فقيه الوقت، وأنه كان مشهوراً بالصلاح والديانة، والورع والصيانة. وتوفي ابن الزاغوني حين بلغ ابن الجوزي سن الحلم، فطلب ابن الجوزي خلفته^(٤) فلم يُعْطَ ذلك لصغره، وأعطيت الخلفة لأبي علي الرذائي، فذهب ابن الجوزي إلى الوزير، فألقى بين يديه فصلاً في المواعظ، فأذن له بالوعظ في جامع المنصور، قال ابن الجوزي: فتكلمت فيه، فحضر مجلسي أول يوم جماعة من أصحابنا الكبار من الفقهاء، منهم

(١) أخذت ترجمة ابن الجوزي عن كتاب «الذيل على طبقات الحنابلة» ٣٩٩/١، «البداية والنهاية» لابن كثير ٢٨/١٣. و«وفيات الأعيان» لابن خلكان ٢/٣٢١. ومما ألقه ابن الجوزي نفسه. وانظر ترجمته في كتاب «القصاص والمذكرين» تحقيق الدكتور الشيخ محمد بن لطف الصباغ. وأصل هذه الترجمة كنت قد وضعتها في أول زاد المسير.

(٢) فرضة النهر: ثلمت التي يستقى منها، وفرضة البحر: محط السفن.

(٣) وهو من مطبوعات المكتب الإسلامي مع فهرس للصحابة من عمل المحدث الشيخ ناصر الدين الألباني.

(٤) أي: أن يحل محله في وظائفه.

عبد الواحد بن شعيب، وأبو علي ابن القاضي، وأبو بكر بن عيسى، وغيرهم.

ثم تكلمت في مسجد معروف^(١)، وفي باب البصرة، ونهر المعلى، فاتصلت المجالس، واشتد الزحام، وقوي اشتغالي بفنون العلم، واقطعت مجالس أبي علي الرذائي.

وقرأ الفقه والخلاف والجدل والأصول على أبي بكر الدينوري، والقاضي أبي يعلى، وتتبع مشايخ الحديث والفقه، فكان منهم القاضي أبو بكر الأنصاري، وأبو القاسم الحريري، وأبو السعادات المتوكلي، وأخوه يحيى، وأبو عبد الله البار، وأبو الحسن علي بن أحمد الموحّد، وأبو غالب الماوردي، وأبو منصور ابن خيرون، وأبو القاسم السمرقندي، وعبد الملك الكرخوي، وأبو سعد الزوّني، وأبو سعد البغدادي، ويحيى بن الطراح، وإسماعيل بن أبي صالح المؤذن، وأبو القاسم علي الهروي الواعظ، وأبو منصور القزاز، وعبد الجبار بن منده.

قال: ولم أقع بفن واحد، بل كنت أسمع الفقه والحديث، وأتبع الزهاد، ثم قرأت اللغة، ولم أترك أحداً ممن يروي ويعظ، ولا غريباً يقدم، إلا وأحضره وأتخير الفضائل، ولقد كنت أدور على المشايخ لسماع الحديث، فيقطع نفسي من العدو لثلاث أسبوع، وكنت أصيغُ وليس لي مأكُل. وأمسي وليس لي مأكُل، ما أذلي الله لمخلوق قط، ولو شرحت أحوالي لطال الشرح.

وقرأ الأدب على أبي منصور الجواليقي أستاذ عصره في علوم العربية. وكان مدرسها في المدرسة النظامية، وكان إمام الخليفة المقتفي. وكان [الجواليقي] متديناً ثقة ورعاً، غزير الفضل، كامل العقل، مليح الخط. كثير الضبط، له التصانيف الكثيرة. قال ابن الجوزي: قرأت عليه كتابه: «المعرب» وغيره من تصانيفه.

صفاته وأخلاقه - مجالسه - مذهبه ومحاربه البدع:

كان ابن الجوزي يكثر الكلام عن نفسه في كتابه «صيد الخاطر»^(٢) فيذكر أنه نشأ في النعيم، ورُبي على الدلال، وأنه قد حَبِبَ إليه العلم من زمن الطفولة، ولم يرغب في فن واحد من فنونه، بل رغب في كل فن، وأنه يتردد أبداً بين الزهد والعبادة، وبين العلم والبحث، وأن من لداته وأصحابه من أنفق عمره في اكتساب الدنيا، ثم لم ينل منها ما ناله هو، وأن عيشه آلين من عيشهم، وجاهه أعلى من جاههم، وتحدث كيف أنه كان في زمن الطلب يأخذ معه أرغفة يابسة، ويخرج في طلب الحديث، فيقعده على نهر عيسى - غربي بغداد -، لا يقدر على أكل هذا الخبز اليابس إلا عند الماء كلما أكل لقمة شرب عليها شربة، وأنه وجد مع ذلك من لذة العلم وحلاوة الإيمان ما يخاف جعله على نفسه العجب إن شرحه.

وقال عنه ابن العماد: وكان يراعي حفظ صحته، وتلطيف مزاجه، وما يفيد عقله قوة، وذهنه حدة، لباسه الناعم الأبيض المطيب، وله مداعبات حلوة، وما تناول مالا من جهة لا يتيقن حلها، ولا ذل لأحد، قال في «الفتة الكبد»^(٣) يخاطب ولده: «وما ذل أبوك في طلب العلم قط، ولا خرج يطوف في البلدان كغيره من الوعاظ، ولا بعث رقعة إلى أحد يطلب منه شيئاً».

وقال ابن كثير: وكان فيه بهاء، وترفع، وإعجاب بنفسه، وسمو بها، أكثر من مقامها، وذلك ظاهر في كلامه في نثره ونظمه، ثم أورد له شعراً منه قوله:

لو كان هذا العلم شخصاً ناطقاً وسألته هل زار مثلي؟ قال: لا

قال ابن رجب: مما عيب عليه ما يوجد في كلامه من الثناء على نفسه، والترفع والتعظيم، وكثرة الدعاوى، ولا ريب أنه كان عنده من ذلك طرف، سامحه الله.

قال ابن الجوزي في «الفتة الكبد»: ولقد وضع الله لي من القبول في قلوب الخلق فوق الحد، وأوقع كلامي في

(١) هو معروف الكرخي. ومسجده في محلة الكرخ غربي دجلة في بغداد.

(٢) طبع بتحقيق أستاذنا الكبير الشيخ علي الطنطاوي، وعلق على أحاديثه الشيخ محمد ناصر الدين الألباني.

(٣) طبعا المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور مروان القباني.

نفوسهم فلا يرتابون بصحته، وقد أسلم على يدي نحو مائتين من أهل الذمة... وقد قطعت أكثر من عشرين ألف سالف مما يتعاناها الجهال^(١).

وقال سبطه أبو المظفر: أقل ما كان يحضر مجلسه عشرة آلاف، وكان زاهداً في الدنيا متقللاً منها، وسمعه يقول على المنبر في آخر عمره: «كُتبت بأصبعي هاتين ألفي مجلدة، وتاب على يدي مئة ألف». وما خرج من بيته إلا إلى الجامع للجمعة وللمجلس، وما مازح أحداً قط، ولا أكل من جهة لا يتيقن حلها، وما زال على ذلك الأسلوب حتى توفاه الله تعالى.

وكان يتصف بقوة البديهة، وحضور الذهن، والأجوبة النادرة، مع كثرة الحفظ وسعة الرواية. ومن أندر أجوبته أنه وقع النزاع على عهده في المفاضلة بين أبي بكر وعلي، بين أهل السنة والشيعة، ورضوا فيما بينهم بما يجب به الشيخ أبو الفرج، فأقاموا له رجلاً وسط المجلس، فسأله عن ذلك، فقال على الفور: أفضلهما من كانت ابنته تحته، ونزل في الحال حتى لا يراجع في ذلك. فقال السنية: هو أبو بكر رضي الله عنه، لأن عائشة رضي الله عنها كانت تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالت الشيعة: هو علي رضي الله عنه، لأن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تحته^(٢).

قال ابن خلكان: وهذه من لطائف الأجوبة، ولو حصل بعد الفكر التام وإمعان النظر كان في غاية الحسن، فضلاً عن البديهة. ومن أجوبته أن رجلاً سأله: أيهما أفضل، أسبح، أو استغفر؟ فقال: الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون منه إلى البخور.

ومنزلته في الوعظ لم يكن يدانيه فيها أحد، ولقد أوتي من قوة العارضة، وحسن التصرف في فنون القول، وشدة التأثير في الناس، ما لم يؤت الكثيرون.

قال ابن رجب: قرأت بخط الإمام ناصح الدين ابن الحنبلي الواعظ في حق الشيخ أبي الفرج: اجتمع فيه من العلوم ما لم يجتمع في غيره. وكانت مجالسه الوعظية جامعة للحسن والإحسان باجتماع ظراف بغداد، ونظاف الناس، وحسن الكلمات المسجعة، والمعاني المودعة في الألفاظ الرائجة، وقراءة القرآن بالأصوات المرجعة، والنغمات المطربة، وصيحات الواجدين، ودمعات الخاشعين، وإنابة النادمين، وذل التائبين... ووعظ وهو ابن عشر سنين إلى أن مات. حضرت مجالسه الوعظية بباب بدر عند الخليفة المستضيء، ومجالسه بدر بدينار في مدرسته، ومجالسه بباب الأزج على شاطئ دجلة.

ويصف ابن الجوزي نفسه مجلساً من مجالسه فيقول: فسألني أهل الحريرة أن أعقد عندهم مجلساً للوعظ ليلة، فوعدتهم ليلة الجمعة سادس ربيع الأول، وانقلت بغداد، وعبر أهلها عبوراً زاد على نصف شعبان زيادة كبيرة، فعبرت إلى باب البصرة فدخلتها بعد المغرب، فلتقاني أهلها بالشموع الكثيرة، وصحبني منها خلق عظيم، فلما خرجت من باب البصرة، رأيت أهل الحريرة قد أقبلوا بشموع لا يمكن إحصاؤها، فأضيفت إلى شموع أهل باب البصرة، فحزرت بألف شمعة، وما رأيت البرية إلا مملوءة بالأضواء، وخرج أهل المحال والنساء والصبيان ينظرون، وكان الزحام كالزحام بسوق الثلاثاء، فدخلت الحريرة، وقد امتلأ الشارع، وأكربت الرواشين من وقت الضحى، ولو قيل: إن الذين خرجوا يطلبون المجلس، وسعوا في الصحراء بين باب البصرة والحريرة مع المجتمعين في المجلس كانوا ثلاثمائة ألف ما أبعد القائل.

قال ابن الجوزي: وظهر أقوام يتكلمون بالبدع ويتعصبون في المذاهب، فأعاني الله سبحانه عليهم، وكانت كلمتنا العليا.

وكان الشيخ رحمه الله يظهر في مجالسه مدح السنة والإمام أحمد وأصحابه، ويذم من يخالفهم، ويصرح

(١) مثل ما يفعل اليوم السفهاء من إطالة الشعر والأظافر... إلخ.

(٢) الحق أنه أبو بكر، لأنه آخر المذكور، كما أن السؤال عن أفضلهما لا عن فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

بمذاهبهم في مسائل الأصول، لا سيما في مسألة القرآن^(١). وكلامه في كتبه الوعظية في ذلك كثير جداً. وقال يوماً على المنبر: أهل البدع يقولون: ما في السماء أحد، ولا في المصحف قرآن، ولا في القبر نبي، ثلاث عورات لكم.

وقيل له مرة: قلل من ذكر أهل البدع مخافة الفتن، فأشدد:

أتوب إليك يا رحمنُ مما
جنيثُ فقد تعاطمتِ الذنوبُ
وأما من هوى ليلى وحبِّي
زيارتها، فإنسي لا أتوب

وقال له قائل: ما فيك عيب إلا أنك حنلي، فأشدد:

وعيرني الواشون أني أحبها
وتلك شكاة ظاهر عنك عارها

ثم قال: أهدأ عيبي؟! ولا عيب في وجه نقط صحته بالخال.

علمه ومصنفاته:

ذكره الحافظ الديلمي في ذيله على تاريخ ابن السمعاني فقال: شيخنا الإمام جمال الدين ابن الجوزي صاحب التصانيف في فنون العلم: من التفاسير، والفقه، والحديث، والوعظ، والرقائق، والتواريخ وغير ذلك. وإليه انتهت معرفة الحديث وعلومه، والوقوف على صحيحه من سقيم، وله فيه المصنفات من المسانيد والأبواب والرجال، ومعرفة ما يحتاج به في أبواب الأحكام والفقه، وما لا يحتاج به من الأحاديث الواهية الموضوعية، والانقطاع والاتصال، وله في الوعظ العبارة الرائقة، والإشارات الفائقة، والمعاني الدقيقة، والاستعارة الرشيقة، وكان من أحسن الناس كلاماً، وأتمهم نظاماً، وأعذبهم لساناً، وأجودهم بياناً، وبورك له في عمره وعمله، فروى الكثير، وسمع الناس منه أكثر من أربعين سنة، وحدث بمصنفاته مراراً.

وقال الموفق عبد اللطيف: كان ابن الجوزي لا يضيع من زمانه شيئاً، يكتب في اليوم أربعة كراريس، ويرتفع له كل سنة من كتابته ما بين خمسين مجلداً إلى ستين. وله في كل علم مشاركة، لكنه كان في التفسير من الأعيان، وفي الحديث من الحفاظ، وفي التاريخ من المتوسعين ولديه فقه كافٍ...

وقد ذكر ابن القادسي في تاريخه ما أخذ على ابن الجوزي من كثرة أغلظه في تصانيفه فقال: وعذره في هذا واضح، وهو أنه كان أكثر من التصانيف، فيصنف الكتاب ولا يعتبره^(٢)، بل يشتغل بغيره، وربما كتب في الوقت الواحد في تصانيف عديدة. ولولا ذلك لم يجتمع له هذه المصنفات الكثيرة. ومع هذا فكان تصنيفه في فنون من العلوم بمنزلة الاختصار من كتب في تلك العلوم، فينقل من التصانيف من غير أن يكون متقناً لذلك العلم من جهة الشيخ والبحث، ولهذا نقل عنه أنه قال: أنا مرتب، ولست بمصنف.

قال ابن رجب: قرأ على الشيخ أبي الفرج جماعة؛ منهم طلحة العلثي، ومنهم أبو عبد الله ابن تيمية خطيب حران. وذكر في أول تفسيره أنه قرأ عليه كتابه «زاد المسير» في التفسير قراءة بحث ومراجعة.

وروى عنه خلق، منهم ولده الصاحب محيي الدين، وسبطه أبو المظفر الواعظ^(٣)، والشيخ موفق الدين ابن قدامة، والحافظ عبد الغني المقدسي، وابن الديلمي، وابن القطيعي، وابن النجار، وابن الخليل، وابن عبد الدايم، والنجيب عبد اللطيف الحراني، وهو خاتمة أصحابه بالسماع.

قال ابن رجب: وكان رحمه الله تعالى إذا رأى تصنيفاً وأعجبه صنف مثله في الحال، وإن لم يكن قد تقدم له في ذلك الفن عمل، لقوة فهمه، وحده ذهنه، فربما صنف لأجل ذلك الشيء ونقيضه بحسب ما يتفق له من الوقوف على

(١) أي قضية خلق القرآن التي فارق المعتزلة والجهمية وأتباعهم أهل السنة فيها. وكان ضلالهم فيها كبيراً. ومن زعم بأنها مسألة لفظية! فقد دلّس وخذل.

(٢) أي: لا يراجعه.

(٣) وهذا لم يكن ثقة وهو صاحب التاريخ المعروف.

تصانيف من تقدمه^(١).

قال ابن خلكان: وبالجملة فكتبه أكثر من أن تعد، وكتب بخطه شيئاً كثيراً، والناس يغالون في ذلك حتى يقولون: إنه جمعت الكراريس التي كتبها وحسبت مدة عمره، وقسمت الكراريس على المدة، فكان ما خص كل يوم تسع كراريس، وهذا شيء عظيم لا يكاد يقبله العقل، ويقال: إنه جمعت براية أقلامه التي كتب بها حديث رسول الله ﷺ فحصل منها شيء كثير، وأوصى أن يسخن بها الماء الذي يغسل به بعد موته، ففعل ذلك، فكفت وفضل منها.

وتصانيف ابن الجوزي كثيرة جداً بلغت - فيما يذكر الرواة - خمسين ومائتي كتاب، وقد نقل ابن رجب عن ابن القطيعي أن ابن الجوزي ناوله كتاباً بخطه سرد فيه تصانيفه.

قال أبو الفرج: أول ما صنفت وألفت ولي من العمر نحو ثلاث عشرة سنة.

مصنفاته في القرآن وعلومه:

- ١ - «المغني» في التفسير ٨١ جزء. ٢ - «زاد المسير في علم التفسير» أربع مجلدات. ٣ - «تيسير البيان في تفسير القرآن» مجلد. ٤ - «تذكرة الأريب في تفسير الغريب» مجلد. ٥ - «غريب الغريب» جزء. ٦ - «نزهة العين الناظر في الوجوه والنظائر» مجلد. ٧ - «الوجوه النواضر في الوجوه والنظائر» مجلد. ٨ - «الإشارة إلى القراءة المختارة» ٤ أجزاء. ٩ - «تذكرة المنتبه في عيون المشتبه» جزء. ١٠ - «فنون الأفتان في عيون علوم القرآن» مجلد. ١١ - «ورد الأغصان في فنون الأفتان» جزء. ١٢ - «عمدة الراسخ في معرفة المنسوخ والناسخ» ٥ أجزاء. ١٣ - «المصفي بأكف أهل الرسوخ في علم الناسخ والمنسوخ»^(٢) جزء.

مصنفاته في أصول الدين:

- ١٤ - «منتقد المعتقد» جزء. ١٥ - «منهاج الوصول إلى علم الأصول» ٥ أجزاء. ١٦ - «بيان غفلة القائل بقدوم أفعال العباد» جزء. ١٧ - «غوامض الإلهيات» جزء. ١٨ - «مسلك العقل» جزء. ١٩ - «منهاج أهل الإصابة». ٢٠ - «السر المصون» مجلد. ٢١ - «دفع شبه التشبيه» ٤ أجزاء. ٢٢ - «الرد على المتعصب العنيد».

مصنفاته في الحديث والزهديات:

- ٢٣ - «جامع المسانيد بالخص الأسانيد». ٢٤ - «الحقائق» ٣٤ جزء. ٢٥ - «نفي النقل» ٥ أجزاء. ٢٦ - «المجتبي» مجلد. ٢٧ - «النزعة» جزآن. ٢٨ - «عيون الحكايات» مجلد. ٢٩ - «ملنقط الحكايات» ١٣ جزء. ٣٠ - «إرشاد المريدين في حكايات السلف الصالحين» مجلد. ٣١ - «روضة الناقل» جزء. ٣٢ - «غرر الأثر». ٣٠ جزء. ٣٣ - «التحقيق في أحاديث التعليق» مجلدان. ٣٤ - «المديح» ٧ أجزاء. ٣٨ - «الموضوعات من الأحاديث المرفوعات» مجلدان. ٣٩ - «العلل المتناهية في الأحاديث الواهية» مجلدان. ٤٠ - «الكشف لمشكل الصحيحين» أربع مجلدات. ٤١ - «الضعفاء والمتروكين» مجلد. ٤٢ - «إعلام العالم بعد رسوخه بحقائق ناسخ الحديث ومنسوخه» مجلد. ٤٣ - «إخبار أهل الرسوخ في الفقه والتحديث بمقدار المنسوخ من الحديث»^(٣) جزء. ٤٤ - «السهم المصيب» جزآن. ٤٥ - «أخبار الذخائر» ٣ أجزاء. ٤٦ - «الفوائد عن الشيخ» ٦٠ جزء. ٤٧ - «مناقب أصحاب الحديث» مجلد. ٤٨ - «موت الخضر» مجلد. ٤٩ - «مختصرة» جزء. ٥٠ - «المشيخة» جزء. ٥١ - «المسلسلات» جزء. ٥٢ - «المحتسب في النسب» مجلد. ٥٣ - «تحفة

(١) قلت: وقد ألف رحمه الله كتاباً حافلاً في الأحاديث الموضوعات ليجتز منها الفقهاء والوعاظ وغيرهم، ومع ذلك فقد أورد في كنه الوعظية أحاديث موضوعة وأخبار واهية منكورة دون أن يشير إليها أو ينبه عليها، بل تراء يستشهد بها كأنها من الصحاح أو الحسان، كما تجد ذلك في كتابه «ذم الهوى» و«قرة العيون المبصرة بتلخيص كتاب التبصرة» و«رؤوس القوارير في الخطب والمحاضرات والوعظ والتذكير» قال الحافظ السخاوي في «شرح ألفية العراقي» ١٠٧: وقد أكثر ابن الجوزي في تصانيفه الوعظية وما أشبهها من إيراد الموضوع وشبهه.

(٢) وقد طبعته بالاشتراك في تحقيقه مع الأخ الفاضل الشيخ محمد كنعان.

(٣) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الشيخ محمد كنعان، وزهير الشاوش.

الطلاب» ٣ أجزاء. ٥٤ - «تنوير مدلهم الشرف» جزء. ٥٥ - «الألقاب» جزء. ٥٦ - «فضائل عمر بن الخطاب» مجلد. ٥٧ - «فضائل عمر بن عبد العزيز» مجلد. ٥٨ - «فضائل سعيد بن المسيب» مجلد. ٥٩ - «فضائل الحسن البصري» مجلد. ٦٠ - «مناقب الفضيل بن عياض» أربعة أجزاء. ٦١ - «مناقب بشر الحافي» سبعة أجزاء. ٦٢ - «مناقب إبراهيم بن أدهم» ستة أجزاء. ٦٣ - «مناقب سفیان الثوري» مجلد. ٦٤ - «مناقب أحمد بن حنبل» مجلد. ٦٥ - «مناقب معروف الكرخي» جزآن. ٦٦ - «مناقب رابعة العدوية» جزء. ٦٧ - «مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن» مجلد. ٦٨ - «صفوة الصفوة» ٥ مجلدات. ٦٩ - «منهاج القاصدين» أربع مجلدات^(١). ٧٠ - «المختار من أخبار الأخيار» مجلد. ٧١ - «القاطع لمحال اللجاج بمحال الحجاج» جزء. ٧٢ - «عجالة المنتظر لشرح حال الخضر» جزء. ٧٣ - «النساء وما يتعلق بأدبهن» مجلد. ٧٤ - «علم الحديث المتقول في أن أبا بكر أم الرسول». جزء ٧٥ - «الجوهر». ٧٦ - «المغلق».

مصنفاته في التاريخ:

٧٧ - «تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التواريخ والسير» مجلد. ٧٨ - «المنتظم في تاريخ الملوك والأمم» ١٠ مجلدات. ٧٩ - «شذور العقود في تاريخ المعهود» مجلد. ٨٠ - «طرائف الطرائف في تاريخ السوالمف» جزء. ٨١ - «مناقب بغداد» مجلد.

مصنفاته في الفقه:

٨٢ - «الإنصاف في مسائل الخلاف». ٨٣ - «جُنة النظر وجنة النظر» وهي التعليقة الوسطى. ٨٤ - «معتصر المختصر في مسائل النظر». ٨٥ - «عمد الدلائل في مشتهر المسائل» وهي التعليقة الصغرى. ٨٦ - «المذهب في المذهب»^(٢). ٨٧ - «مسبوك الذهب» مجلد. ٨٨ - «النبذة» جزء. ٨٩ - «العبادات الخمس» جزء. ٩٠ - «أسباب الهداية لأرباب البداية» مجلد. ٩١ - «كشف الظلمة عن الضياء في رد دعوى». ٩٢ - «رد اللوم والظيم في صوم يوم الغيم» جزء.

مصنفاته في علوم الوعظ:

٩٣ - «اليواقيت في الخطب» مجلد. ٩٤ - «المنتخب في النواب»^(٣) مجلد. ٩٥ - «منتخب المنتخب» مجلد. ٩٦ - «نسيم الرياض» مجلد. ٩٧ - «اللؤلؤ» مجلد. ٩٨ - «كنز المذكر» مجلد. ٩٩ - «الأرج» مجلد. ١٠٠ - «اللطائف» مجلد. ١٠١ - «كنوز الرموز» مجلد. ١٠٢ - «المقتبس» مجلد. ١٠٣ - «موافق المرافق» مجلد. ١٠٤ - «شاهد ومشهود» مجلد. ١٠٥ - «واسطات العقود من شاهد ومشهود» مجلد. ١٠٦ - «اللب» جزآن. ١٠٧ - «المدهش» مجلدان. ١٠٨ - «صبا نجد» جزء. ١٠٩ - «محادثة العقل». ١١٠ - «لقط الجمال» جزء. ١١١ - «معاني المعاني» جزء. ١١٢ - «فتوح الفتوح» جزء. ١١٣ - «التعازي الملوكية» جزء. ١١٤ - «العقد المقيم» جزء. ١١٥ - «إيقاظ الوستان من الرقعات بأحوال الحيوان والنبات» جزآن. ١١٦ - «نكت المجالس البديرة» جزآن. ١١٧ - «نزهة الأديب» جزآن. ١١٨ - «متهى المتهى» مجلد. ١١٩ - «تبصرة المبتدى» ٢٠ جزء. ١٢٠ - «الياقوتة» جزآن. ١٢١ - «تحفة الوعاظ» مجلد.

مصنفاته في فنون مختلفة:

١٢٢ - «ذم الهوى» مجلدان. ١٢٣ - «صيد الخاطر» ٦٥ جزء. ١٢٤ - «أحكام الأشعار بأحكام الإشعار» عشرون جزء. ١٢٥ - «القصاص والمذكرين»^(٤). ١٢٦ - «تقويم اللسان» مجلد. ١٢٧ - «الأذكىاء» مجلد. ١٢٨ - «الحمقى» مجلد. ١٢٩ - «تلبيس إبليس» مجلدان. ١٣٠ - «لقط المنافع» في الطب مجلدان. ١٣١ - «الشيب والخضاب» مجلد.

(١) ومن مطبوعات المكتب الإسلامي لابن قدامة المقدسي، بتحقيق زهير الشاويش.

(٢) هو لابن يوسف وقد طبعه المحسن الشيخ قاسم بن درويش فخر جزاء الله كل خير.

(٣) وهو تحت الطبع في المكتب الإسلامي، تحقيق الدكتور عبده الراجحي وزهير الشاويش.

(٤) وقد تم طبعه في المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور محمد الصباغ.

- ١٣٢ - «أعمار الأعيان»^(١) جزء. ١٣٣ - «الثبات عند الممات» جزآن. ١٣٤ - «تنوير الغيش في فضل السود والحبش» مجلد. ١٣٥ - «الحث على حفظ العلم وذكر كبار الحفاظ» جزء. ١٣٦ - «إشراف الموالي» جزآن. ١٣٧ - «إعلام الإحياء بأغلاط الأحياء» ١٣٨ - «تحريم المحل المكروه» جزء. ١٣٩ - «المصباح لدعوة الإمام المستضيء» مجلد. ١٤٠ - «عطف العلماء على الأمراء والأمراء على العلماء» جزء. ١٤١ - «النصر على مصر» جزء. ١٤٢ - «المجد العسدي» مجلد. ١٤٣ - «الفجر النوري» مجلد. ١٤٤ - «مناقب الستر الرفيع» جزء. ١٤٥ - «ما قلته من الأشعار» جزء. ١٤٦ - «المقامات» مجلد. ١٤٧ - «من رسائل» جزء. ١٤٨ - «الطب الروحاني» جزء. ١٤٩ - «بيان الخطأ والصواب عن أحاديث الشهاب» ١٦ جزء. ١٥٠ - «الباز الأشهب المنقض على من خالف المذهب». ١٥١ - «الوفا بفضايا المصطفى ﷺ» مجلدان. ١٥٢ - «النور في فضائل الأيام والشهور» مجلد. ١٥٣ - «تقريب الطريق الأبعد في فضائل مقبرة أحمد». ١٥٤ - «مناقب الإمام الشافعي». ١٥٥ - «العزلة». ١٥٦ - «الرياضة». ١٥٧ - «منهاج الإصابة في محبة الصحابة». ١٥٨ - «فنون الألباب». ١٥٩ - «الظرفاء والمتحابين». ١٦٠ - «مناقب أبي بكر». ١٦١ - «مناقب علي» مجلد. ١٦٢ - «فضائل العرب» مجلد. ١٦٣ - «درة الإكليل في التاريخ» أربع مجلدات. ١٦٤ - «الأمثال» مجلد. ١٦٥ - «المنفعة في المذاهب الأربعة» مجلدان. ١٦٦ - «المختار من الأشعار» عشر مجلدات. ١٦٧ - «رؤوس القوارير» مجلدان. ١٦٨ - «المرتجل في الوعظ» مجلد كبير. ١٦٩ - «ذخيرة الواعظ؟ أجزاء». ١٧٠ - «الزجر المخوف». ١٧١ - «الأنس والمحبة». ١٧٢ - «المطرب الملهب». ١٧٣ - «الزند الوري في الوعظ الناصري» جزآن. ١٧٤ - «الفاخر في أيام الإمام الناصر» مجلد. ١٧٥ - «المجد الصلاحي» مجلد. ١٧٦ - «لغة الفقه» جزآن. ١٧٧ - «غريب الحديث» مجلد. ١٧٨ - «ملح الأحاديث» جزآن. ١٧٩ - «الفصول الوعظية على حروف المعجم». ١٨٠ - «سلوة الأحزان» عشر مجلدات. ١٨١ - «المعشوق في الوعظ». ١٨٢ - «المجالس اليوسفية في الوعظ». ١٨٣ - «الوعظ المقبري». ١٨٤ - «قيام الليل» ٣ أجزاء. ١٨٥ - «المحادثة». ١٨٦ - «المناجاة». ١٨٧ - «زاهر الجواهر في الوعظ» أربع أجزاء. ١٨٨ - «كنز المذكر». ١٨٩ - «النحاة الخواتيم» جزآن. ١٩٠ - «المرتقى لمن اتقى». ١٩١ - «زين القصص» مجلد. ١٩٢ - «نسيم الرياض». ١٩٣ - «لفته الكبد في نصيحة الولد»^(٢). ١٩٤ - «القرامطة»^(٣).

وفاته:

قال سبطه أبو المظفر: جلس جدي يوم السبت سابع شهر رمضان - يعني سنة سبع وتسعين وخمسمائة - تحت تربة أم الخليفة المجاورة لمعروف الكرخي، وكنت حاضراً، فأنشد أبياتاً قطع عليها المجلس، ثم نزل عن المنبر فمرض خمسة أيام، وتوفي ليلة الجمعة بين العشاءين في داره وعمره نحو التسعين، وغسل وقت السحر واجتمع أهل بغداد، وغلقت الأسواق، وحملت جنازته على رؤوس الناس، وكان الجمع كثيراً جداً، وكان في شهر تموز، فأفطر بعض من حضر لشدة الحر وكثرة الزحام^(٤)، وما وصل حفرته إلا وقت صلاة الجمعة والمؤذن يقول: الله أكبر. ودفن بباب حرب، بالقرب من مدفن أحمد بن حنبل رضي الله عنه، وترك من الأولاد ثلاثة ذكور، وثلاث إناث. تغمد الله برحمته ونفع المسلمين بعلومه، وجعل أجر ذلك في صحيفة أعماله.



(١) وهو تحت الطبع بتحقيقي.

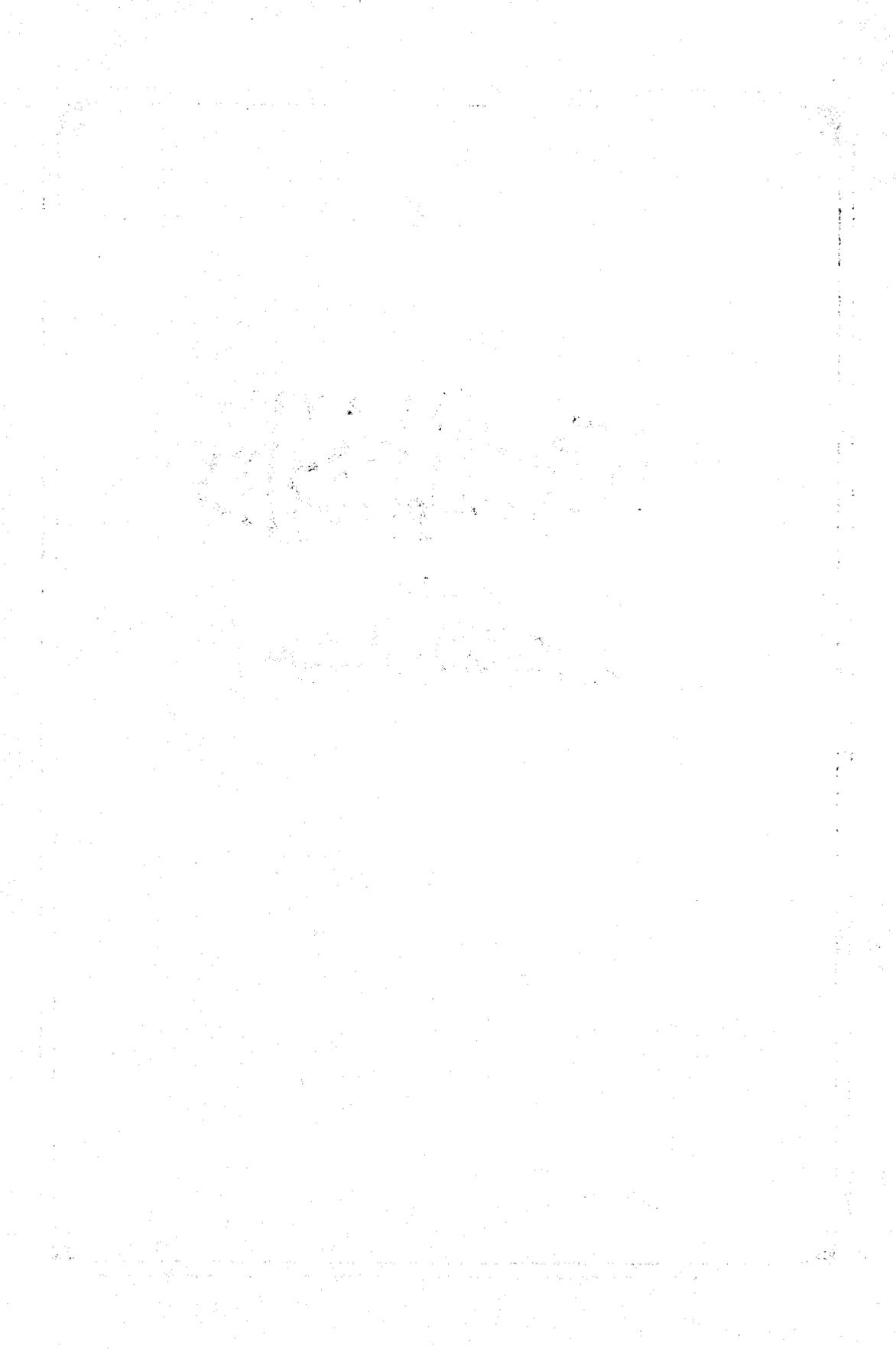
(٢) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور الشيخ مروان القباني.

(٣) طبع المكتب الإسلامي بتحقيق الدكتور محمد بن لطفي الصباغ.

(٤) هذا الحفيد غير ثقة وصاحب مبالغات، وعجيب أن يترك الناس الفريضة من أجل نافلة، لأن صلاة الجنازة إذا قام بها البعض كان للأخريين نافلة.

تَزَاوُلُ الْمَسِيرِ وَالْمَسِيرِ

فِي
عِلْمِ التَّفْسِيرِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرفنا على الأمم بالقرآن المجيد، ودعانا بتوفيقه على الحكم إلى الأمر الرشيد، وقوم به نفوسنا بين الوعد والوعيد، وحفظه من تغيير الجهول وتحريف العنيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

أحمد على التوفيق للتحميد، وأشكره على التحقيق في التوحيد، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة يبقى ذخرها على التأييد، وأن محمداً عبده ورسوله أرسله إلى القريب والبعيد، بشيراً للخلائق ونذيراً، وسراجاً في الأبحان منيراً، ووهب له من فضله خيراً كثيراً، وجعله مقدماً على الكل كبيراً، ولم يجعل له من أزياب جنسه نظيراً، ونهى أن يدعى باسمه تعظيماً له وتوقيراً، وأنزل عليه كلاماً قرر صدق قوله بالتحدي بمثله تقريراً، فقال: ﴿قُلْ لِيِنَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِيَمِينِ ظَهْرِكَ ۖ﴾ [الإسراء: ٨٨] فصلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأزواجه وأشيعاه، وسلم تسليماً كثيراً.

لما كان القرآن العزيز أشرف العلوم، كان الفهم لمعانيه أوفى الفهوم، لأن شرف العلم بشرف المعلوم، وإنني نظرت في جملة من كتب التفسير، فوجدتها بين كبير قد يس الحافظ منه، وصغير لا يستفاد كل المقصود منه^(١)، والمتوسط منها قليل الفوائد عديم الترتيب، وربما أهمل فيه المشكل، وشرح غير الغريب، فأنتك بهذا المختصر اليسير، منطقياً على العلم الغزير، ووسمته^(٢) ب:

[زاد المسير في علم التفسير]

وقد بالغت في اختصار لفظه، فاجتهد وفقك الله في حفظه، والله المعين على تحقيقه، فما زال جائداً بتوفيقه.

فصل في فضيلة علم التفسير

روى أبو عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود قال: كنا نتعلم من رسول الله ﷺ العشر، فلا نجاوزها إلى العشر الأخر حتى نعلم [ما]^(٣) فيها من العلم والعمل^(٤).

وروى قتادة عن الحسن أنه قال: ما أنزل الله آية إلا أحب أن أعلم فيم أنزلت، وماذا عنى بها. وقال إياس بن معاوية: مثل من يقرأ القرآن ومن يعلم تفسيره أو لا يعلم، مثل قوم جاءهم كتاب من صاحب لهم ليلاً، وليس عندهم مصباح، فتداخلهم لمجيء الكتاب روعة لا يدرون ما فيه، فإذا جاءهم المصباح عرفوا ما فيه.

فصل

اختلف العلماء: هل التفسير والتأويل بمعنى، أم يختلفان؟ فذهب قوم يميلون إلى العربية إلى أنهما بمعنى، وهذا قول جمهور المفسرين المتقدمين. وذهب قوم يميلون إلى الفقه إلى اختلافهما، فقالوا: التفسير: إخراج الشيء من مقام الخفاء إلى مقام التجلي. والتأويل: نقل الكلام عن وضعه فيما يحتاج في إثباته إلى دليل [لولاه]^(٥) ما ترك ظاهر اللفظ، فهو مأخوذ من قولك: آك الشيء إلى كذا، أي: صار إليه^(٦).

(١) في الأصل: وعه. (٢) في الأصل: ووسه، والتصويب من نسخة (ب).

(٣) الزيادة من نسخة (ب). (٤) رواه الطبري، وإسناده صحيح.

(٥) الزيادة من «تاج العروس» للزبيدي. وفي نسخة (ب) «إلى دليل لولا» ترك ظاهر اللفظ.

(٦) في الأصل: الأهل. والتصويب من نسخة (ب).

فصل في مدة نزول القرآن

روى عكرمة عن ابن عباس قال: أنزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر إلى بيت [العزة، ثم] ^(١) أنزل بعد ذلك في عشرين سنة ^(٢).

وقال الشعبي: فرق الله تنزيل القرآن، فكان بين أوله وآخره عشرون سنة.

وقال الحسن: ذكر لنا أنه كان بين أوله وآخره ثماني عشرة سنة، أنزل عليه بمكة ثماني سنين.

فصل

واختلفوا في أول ما نزل من القرآن، فأثبت المنقول أن أول ما نزل: ﴿أَفْرَأَيْتُمْ يَوْمَ رَبِّكُمْ﴾ [العلق: ١]. رواه عروة عن عائشة ^(٣) وبه قال قتادة وأبو صالح.

وروي عن جابر بن عبد الله: أن أول ما نزل ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ﴾ [المدثر: ١].

والصحيح أنه لما نزل عليه ﴿أَفْرَأَيْتُمْ يَوْمَ رَبِّكُمْ﴾ رجع فتدثر فنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ﴾ يدل عليه ما أخرج [في] ^(٤) «الصحيحين» من حديث جابر قال: سمعت النبي ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: «فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء، فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، فجلست منه رهيباً، فرجعت فقلت: زملوني، زملوني، فذرني، فذرني، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ﴾ ومعنى جلست: فرقت. يقال: رجع مجزوث [ومجثوث] ^(٥) وقد صحفه بعض الرواة فقال: جنت من الجبن، والصحيح الأول. وروي عن الحسن وعكرمة: أن أول ما نزل: ﴿يَسْأَلُ أَقْرَبَهُ مَا نَزَّلَ﴾.

فصل

واختلفوا في آخر ما نزل، فروى البخاري في أفراد من حديث ابن عباس، قال: آخر آية أنزلت على النبي ﷺ، آية الربا، وفي أفراد مسلم عنه: آخر سورة نزلت جميعاً ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: آخر آية أنزلت ﴿وَأَنْقُضُوا يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْجَارُ مَا كَانَ لِلدَّهْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [البقرة: ٢٨١] وهذا مذهب سعيد بن جبير وأبي صالح. وروى أبو إسحاق عن البراء قال: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَسْتَوُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْبَةِ﴾ [النساء: ١٧٦] وآخر سورة نزلت (براءة) ^(٦). وروي عن أبي بن كعب: أن آخر آية نزلت: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. إلى آخر السورة ^(٧).

فصل

لما رأيت جمهور كتب المفسرين لا يكاد الكتاب منها يفي بالمقصود كشفه حتى ينظر للآية الواحدة في كتب، قرب تفسير أخل فيه بعلم الناسخ والمنسوخ، أو ببعضه، فإن وجد فيه لم يوجد أسباب النزول، أو أكثرها، فإن وجد لم يوجد بيان المكي من المدني، وإن وجد ذلك لم توجد الإشارة إلى حكم الآية، فإن وجد لم يوجد جواب إشكال يقع في الآية، إلى غير ذلك من الفنون المطلوبة.

وقد أدرجت ^(٨) في هذا الكتاب من هذه الفنون المذكورة مع ما لم أذكره، مما لا يستغني التفسير عنه، ما أرجو به وقوع الغناء بهذا الكتاب عن أكثر ما يجانسه.

(١) الزيادة من نسخة (ب).

(٢) رواه الحاكم ج ٢/٢٢٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) رواه مسلم.

(٤) الزيادة من نسخة (ب).

(٥) رواه الطبري وإسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» وقال: رواه الطبراني بإسنادين، رجال أحدهما ثقات.

(٦) رواه البخاري في تفسير سورة (براءة).

(٧) وفي نسخة (ج): خرجت. وجواب لما «وقد أدرجت» وكان حقه أن يقال: «فقد أدرجت».

(٨) وفي نسخة (ج): خرجت. وجواب لما «وقد أدرجت» وكان حقه أن يقال: «فقد أدرجت».

وقد حذرت من إعادة تفسير كلمة متقدمة إلا على وجه الإشارة، ولم أصادر من الأقوال التي أحطت بها إلا ما تبعد صحته مع الاختصار البالغ، فإذا رأيت في فرش الآيات ما لم يذكر تفسيره، فهو لا يخلو من أمرين؛ إما أن يكون قد سبق، وإما أن يكون ظاهراً لا يحتاج إلى تفسير.

وقد انتقى كتابنا هذا أنقى التفسير، فأخذ منها الأصح والأحسن والأصون، فنظمه في عبارة الاختصار. وهذا حين شرونا فيما ابتدأنا^(١) له، والله الموفق.

فصل في الاستعاذة

قد أمر الله ﷻ بالاستعاذة عند القراءة بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨] ومعناه: إذا أردت القراءة. ومعنى أعوذ: ألبأ وألوذ.

فصل في

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال ابن عمر: نزلت في كل سورة. وقد اختلف العلماء: هل هي آية كاملة، أم لا؟ وفيه [عن] أحمد روايتان. واختلفوا: هل هي من الفاتحة، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان أيضاً. فأما من قال: إنها من الفاتحة، فإنه يوجب قراءتها في الصلاة إذا قال بوجوب الفاتحة، وأما من لم يرها من الفاتحة، فإنه يقول: قراءتها في الصلاة سنة. ما عدا مالكاً فإنه لا يستحب قراءتها في الصلاة.

واختلفوا في الجهر بها في الصلاة فيما يجهر به، فنقل جماعة عن أحمد: أنه لا يسن الجهر بها، وهو قول أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وعمار بن ياسر، وابن مغفل، وابن الزبير، وابن عباس، وقال به من كبراء التابعين ومن بعدهم: الحسن، والشعبي، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز، والأعمش، وسفيان الثوري، ومالك، وأبو حنيفة، وأبو عبيد في آخرين.

وذهب الشافعي إلى أن الجهر مستنون، وهو مروى عن معاوية بن أبي سفيان، وعطاء، وطاوس، ومجاهد. فأما تفسيرها:

فقوله: «بِسْمِ اللَّهِ» اختصار، كأنه قال: أبدأ باسم الله. أو: بدأت باسم الله. وفي الاسم خمس لغات: «إِسْم» بكسر الألف، و«أَسْم» بضم الألف إذا ابتدأت بها، و«إِسْم» بكسر السين، و«سُم» بضمها، و«سُمًا». قال الشاعر:

والله أسماكُ سُمًّا مُبَارَكًا آثرك الله به إيشاركنا

وأنشدوا:

باسم الذي في كل سورة سُمُّه

قال الفراء: بعض قيس [يقولون]:^(٢) سمه، يريدون: اسمه، وبعض قضاة يقولون: سُمُه. أنشدني بعضهم:

وعامنا أعجبنا مقدّمه يدعى أبا السمح وقرضاب سُمُه

والقرضاب: القطاع، يقال: سيف قرضاب^(٣).

واختلف العلماء في اسم الله الذي هو «الله»:

فقال قوم: إنه مشتق، وقال آخرون: إنه علم ليس بمشتق. وفيه عن الخليل روايتان. إحداهما: أنه ليس بمشتق، ولا يجوز حذف الألف واللام منه كما يجوز من الرحمن. والثانية: رواها عنه سيبويه: أنه مشتق. وذكر أبو سليمان الخطابي عن بعض العلماء أن أصله في الكلام مشتق من: أله الرجل ياله: إذا فرغ إليه من أمر نزل به. فآلهه، أي: أجاره وأمنه، فسمي إلهاً

(١) وفي نسخة (ج) ابتدأنا.

(٢) الزيادة من نسخة (ب).

(٣) جاء في القرطبي بعد إنشاء البيت: وقرضاب الرجل: إذا أكل شيئاً يابساً فهو قرضاب. وفي «الصحاح» و«اللسان» و«القاموس» و«شرح»: قرضب الرجل: أكل شيئاً يابساً، حكوا ذلك عن ثعلب، وهو الأصح.

كما يستقى الرجل إماماً. وقال غيره: أصله ولاء. فأبدلت الواو همزة فقليل: إله كما قالوا: وسادة وإسادة، ووشاح وإشاح. واشتق من الوله، لأن قلوب العباد توله نحوه. كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ﴾ [النحل: ٤٥٣]. وكان القياس أن يقال: مألوه، كما قيل: معبود، إلا أنهم خالفوا به البناء ليكون علماً، كما قالوا للمكتوب: كتاب، وللمحسوب: حساب. وقال بعضهم: أصله من: أله الرجل يأله إذا تحير، لأن القلوب تتحير عند التفكير في عظمته. وحكي عن بعض اللغويين: أله الرجل يأله إلهة، بمعنى: عبد يعبد عبادة.

وروي عن ابن عباس أنه قال: ﴿وَيَذَرُكَ وَءِإِلَهَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٢٧] أي: عبادتك. قال: والثالث: التعبد. قال رؤبة:
 لله در الغانيات الممدّه سبّحن واسترجعن من تألهي
 فمعنى الإله: المعبود.

فأما «الرّحمن»:

فذهب الجمهور إلى أنه مشتق من الرحمة، مبني على المبالغة، ومعناه: ذو الرحمة التي لا نظير له فيها. وبناء «فعلان» في كلامهم للمبالغة، فإنهم يقولون للشديد الامتلاء: ملآن، وللشديد الشح: شبعان. قال الخطابي: ذ «الرحمن»: ذو الرحمة الشاملة التي وسعت الخلق في أرزاقهم ومصالحهم، وعتت المؤمن والكافر. و«الرحيم»: خاص للمؤمنين. قال عنه: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٤٣]. والرحيم: بمعنى الراحم.



سورة الفاتحة

روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال قرأ عليه أبي بن كعب أم القرآن فقال: «والذي نفسي بيده، ما أنزل في التوراة، ولا في الإنجيل، ولا في الزبور، ولا في الفرقان مثلاً، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»^(١). فمن أسماؤها: الفاتحة، لأنه يستفتح الكتاب بها تلاوة وكتابة. ومن أسماؤها: أم القرآن، وأم الكتاب، لأنها أم الكتاب بالتقدم. ومن أسماؤها: السبع المثاني، وإنما سميت بذلك لما سنشرحه في (الحجر) إن شاء الله. واختلف العلماء في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكية، وهو مروى عن علي بن أبي طالب، والحسن، وأبي العالية، وقتادة، وأبي مسرة. والثاني: أنها مدنية، وهو مروى عن أبي هريرة، ومجاهد، وعبيد بن عمير، وعطاء الخراساني. وعن ابن عباس كالقولين.

فصل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

فأما تفسيرها: فـ ﴿الْحَمْدُ﴾ رفع بالابتداء، و﴿لِلَّهِ﴾ الخبر والمعنى: الحمد ثابت لله، ومستقر له، والجمهور على كسر لام «الله» وضمها ابن أبي عبله، قال الفراء: هي لغة بعض بني ربيعة، وقرأ ابن السَّمِيعِ^(٢): «الحمد» بنصب الدال «الله» بكسر اللام. وقرأ أبو نهيك بكسر الدال واللام جميعاً. وأعلم أن الحمد: ثناء على المحمود، ويشاركه الشكر، إلا أن بينهما فرقاً، وهو: أن الحمد قد يقع ابتداء للثناء، والشكر لا يكون إلا في مقابلة النعمة، وقيل: لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر، فتقديره: قولوا: الحمد لله. وقال ابن قتيبة: الحمد: الثناء على الرجل بما فيه من كرم أو حسب أو شجاعة، وأشباه ذلك. والشكر: الثناء عليه بمعروف أولاكه، وقد يوضع الحمد موضع الشكر. فيقال: حمدته على معروفه عندي، كما يقال: شكرت له على شجاعته. فأما «الرب» فهو المالك، ولا يذكر هذا الاسم في حق المخلوق إلا بالإضافة، فيقال: هذا رب الدار، ورب العبد. وقيل: هو مأخوذ من التربية. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: رب فلان صنيعته يربها رباً: إذا أتمها وأصلحها، فهو رب ورباب. قال الشاعر:

يرب الذي يأتي من الخير إنه إذا سئل المعروف زاد وتمَّما

قال: والرب يقال على ثلاثة أوجه: أحدها: المالك. يقال: رب الدار. والثاني: المصلح، يقال: رب الشيء. والثالث: السيد المطاع. قال تعالى: ﴿فَيَسِّرْ رَيْبَهُمْ حَمْرًا﴾ [يوسف: ٤١]. والجمهور على خفض باء «رب». وقرأ أبو العالية، وابن السَّمِيعِ، وعيسى بن عمر بنصبها. وقرأ أبو رزین العقيلي، والربيع بن خيثم^(٣)، وأبو عمران الجوني برفعها. فأما «الْعَالَمِينَ» فجمع عالم، وهو عند أهل العربية: اسم للخلق من مبدئهم إلى منتهاهم، وقد سمو أهل الزمان الحاضر عالماً. فقال الحطيئة:

[تنحني فاجلسني مني بعيداً] أراح الله منك العالمينا

فأما أهل النظر، فالعالم عندهم: اسم يقع على الكون الكلي المحدث من فلك، وسماء، وأرض، وما بين ذلك. وفي اشتقاق العالم قولان: أحدهما: أنه من العلم، وهو يقوي قول أهل اللغة. والثاني: أنه من العلامة، وهو يقوي قول أهل النظر، فكأنه إنما سمي عندهم بذلك، لأنه دالٌّ على خالقه. وللمفسرين في المراد بـ«العالمين» هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الخلق كله، السموات والأرضون وما فيهن وما بينهن. رواه الضحَّاك عن ابن عباس. والثاني: كل ذي

(١) رواه أحمد والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) جاء في «التقريب» الربيع بن خثيم بضم المعجمة، وفتح المثناة، وفي «الخلاصة» بفتح المعجمة والمثناة بينهما تحتانية. أي: خيثم، كما في الأصول التي بين أيدينا.

روح دب على وجه الأرض. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم الجن والإنس. روي أيضاً عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، ومقاتل. والرابع: أنهم الجن والإنس والملائكة، نقل عن ابن عباس أيضاً، واختاره ابن قتيبة. والخامس: أنهم الملائكة، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾. قرأ أبو العالية، وابن السميع، وعيسى بن عمر بالنصب فيهما، وقرأ أبو رزين العقبلي، والربيع بن خيثم، وأبو عمران الجوني بالرفع فيهما.

قوله تعالى: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾. قرأ عاصم والكسائي، وخلف، ويعقوب: «مالك» بألف. وقرأ ابن السميع، وابن أبي عبيدة كذلك، إلا أنهما نصبا الكاف. وقرأ أبو هريرة، وعاصم الجحدري: «مَلِكٍ» بإسكان اللام من غير الألف مع كسر الكاف، وقرأ أبو عثمان النهدي، والشعبي «مَلِكٌ» بكسر اللام ونصب الكاف من غير ألف. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وعائشة، ومورق العجلي: «مَلِكٌ» مثل ذلك إلا أنهم رفعوا الكاف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء العطاردي «ملك» بياء بعد اللام مكسورة الكاف من غير ألف. وقرأ عمرو بن العاص كذلك، إلا أنه ضم الكاف. وقرأ أبو حنيفة^(٢١)، وأبو حيو «مَلِكٌ» على الفعل الماضي، «ويوم» بالنصب. وروى عبد الوارث عن أبي عمرو: إسكان اللام، والمشهور عن أبي عمرو وجمهور القراء «مَلِكٌ» بفتح الميم مع كسر اللام، وهو أظهر في المدح، لأن كل ملك مالك، وليس كل مالك ملكاً. وفي «الدين» هاهنا قولان: أحدهما: أنه الحساب، قاله ابن مسعود. والثاني: الجزء، قاله ابن عباس، ولما أقر الله ﷻ في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أنه مالك الدنيا. دل بقوله: ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾ على أنه مالك الأخرى. وقيل: إنما خصّ يوم الدين، لأنه يفرد يومئذ بالحكم في خلقه.

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وأبو مجلز «يُعْبُدُ» بضم الياء وفتح الباء. قال ابن الأنباري: المعنى: قل يا محمد: إياك يعبد، والعرب ترجع من الغيبة إلى الخطاب، ومن الخطاب إلى الغيبة، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَّعْتُمْ يَمِينَ﴾ [يونس: ٢٢] وقوله: ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ سَرَايَا طَهُورًا﴾ [إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُنْجْرَةً] [الدحر: ٢١، ٢٢]. وقال لبيد:

باتت تشكى إلى النفس مجهشة

وقد حملتك سبعاً بعد سبعينا

وفي المراد بهذه العبادة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى التوحيد. روي عن علي، وابن عباس في آخرين. والثاني: أنها بمعنى الطاعة، كقوله: ﴿لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس: ٦٠]. والثالث: أنها بمعنى الدعاء، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ [غافر: ٦٠].

قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ثبتنا. قاله علي، وأبي. والثاني: أرشدنا. والثالث: وفقنا. والرابع: ألهمنا. رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس. و«الْصِّرَاطُ» الطريق. ويقال: إن أصله بالسين، لأنه من الاستراط وهو: الابتلاع، فالصراط كأنه يسترط المازين عليه، فمن قرأ بالسين، كمجاهد، وابن محيصن، ويعقوب، فعلى أصل الكلمة، ومن قرأ بالصاد، كأبي عمرو، والجمهور، فلأنها أخف على اللسان، ومن قرأ بالزاي، كرواية الأصمعي عن أبي عمرو، واحتج بقول العرب: سقر وزقر^(٣٣) وروي عن حمزة: إشمام السين زايًا، وروي عنه أنه تلفظ بالصراط بين الصاد والزاي. قال الفراء: اللغة الجيدة بالصاد، وهي لغة قريش الأولى، وعامة العرب يجعلونها سيناً، وبعض قيس يشمُون الصاد، فيقول: الصراط بين الصاد والسين، وكان حمزة يقرأ «الزراط» بالزاي، وهي لغة لعذرة وكلب وبني القين. يقولون في [أصدق]^(٤٤) أزدق. وفي المراد بالصراط هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه كتاب الله، رواه علي عن

(١) قال أبو العلاء الواسطي: إن الخزاوي وضع كتاباً في الحروف نسه إلى أبي حنيفة، فأخذت خط الدارقطني وجماعة؛ أن الكتاب موضوع لا أصل له. قال ابن الجزري: وقد رأيت الكتاب المذكور، ومنه «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الَّذِينَ لَهُمْ أَسْمَاءٌ» برفع الهاء ونصب الهززة، وقد راج ذلك على أكثر المفسرين ونسبها إليه، وتكلف توجيهها، وإن أبا حنيفة ليرى منها. انظر «النشر في القراءات العشر» لابن الجزري ١٦١/١.

(٢) قال في «لسان العرب» الزقر: لغة في الصقر.

(٣) الزيادة من القرطبي.

النبي ﷺ. والثاني: أنه دين الإسلام. قاله ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وأبو العالية في آخرين. والثالث: أنه الطريق الهادي إلى دين الله، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والرابع: أنه طريق الجنة، نقل عن ابن عباس أيضاً. فإن قيل: ما معنى سؤال المسلمين الهداية وهم مهتدون؟ ففيه^(١) ثلاثة أجوبة^(٢): أحدها: أن المعنى: اهدنا لزوم الصراط، فحذف اللزوم. قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المعنى: ثبتنا على الهدى، تقول العرب للقائم: قم حتى آتيك، أي: اثبت على حالك. والثالث: أن المعنى: زدنا هدى^(٣).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. قال ابن عباس: هم النبيون، والصديقون، والشهداء، والصالحون. وقرأ الأكترون «عليهم» بكسر الهاء، وكذلك «لديهم» و«إليهم» وقرأه من حمزة بضمها. وكان ابن كثير يصل [ضم] الميم يواو. وقال ابن الأنباري: حكى اللغويون في «عليهم» عشر لغات، قرئ بعامتها «عليهم» بضم الهاء وإسكان الميم و«عليهم» بكسر الهاء وإسكان الميم، و«عليهمي» بكسر الهاء والميم وإدخال واو بعد الكسرة، و«عليهمو» بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة، و«عليهمو» بضم الهاء والميم وإدخال واو بعد الميم، وهذه الأوجه الستة مأثورة عن القراء، وأوجه أربعة منقولة عن العرب «عليهمي» بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء، و«عليهم» بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء، و«عليهم» بكسر الهاء وإدخال ياء، و«عليهم» بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم. فأما «المغضوب عليهم» فهم اليهود؛ «والضالون»: النصارى. رواه عدي بن حاتم عن النبي ﷺ^(٤). قال ابن قتيبة: والضلال: الحيرة والعدول عن الحق.

فصل

ومن السنة في حق قارئ الفتحة أن يعقبها بـ «أمين». قال شيخنا أبو الحسن علي بن عبيد الله: وسواء كان خارج الصلاة أو فيها، لما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قال الإمام: ﴿عَبَّرَ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقال من خلفه: آمين، فوافق ذلك قول أهل السماء، غفر له ما تقدم من ذنبه»^(٥). وفي معنى آمين: ثلاثة أقوال: أحدها: أن معنى آمين: كذلك يكون. حكاه ابن الأنباري عن ابن عباس، والحسن. والثاني: أنها بمعنى: اللهم استجب. قاله الحسن والزجاج. والثالث: أنه اسم من أسماء الله تعالى. قاله مجاهد، وهلال بن يساف، وجعفر بن محمد. وقال ابن قتيبة: معناها: يا آمين أجب دعاءنا، فسقطت ياء، كما سقطت في قوله: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [يوسف: ٢٩] تأويله: يا يوسف. ومن طول الألف فقال: آمين، أدخل ألف النداء على ألف آمين، كما يقال: آزيد أقبل. ومعناه: يا زيد. قال ابن الأنباري: وهذا القول خطأ عند جميع النحويين، لأنه إذا أدخل «يا» على «آمين» كان منادى مفرداً، فحكم آخره الرفع، فلما أجمعت العرب على فتح نونه، دل على أنه غير منادى، وإنما فتحت نون «آمين» لسكونها وسكون الياء التي قبلها، كما تقول العرب: ليت، ولعل. قال: وفي «آمين» لغتان: «آمين» بالقصر، و«آمين» بالمد، والنون فيهما مفتوحة. أنشدنا أبو العباس عن ابن الأعرابي:

سَقَى اللهُ حَيًّا بَيْنَ صَارَةَ وَالْحِمَى
آمِينَ وَأَدَى اللهُ رَكْبًا إِلَيْهِمْ
بَخِيرٍ وَوَقَّاهُمْ جِمَامَ الْمَقَادِرِ^(٨)
وَأَشْدْنَا أَبُو الْعَبَّاسِ أَيْضًا:
آمِينَ فَزَادَ اللهُ مَا بَيْنَنَا بُغْدًا^(٩)

(١) في الأصلين: فتمه، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) في نسخة (أ) أوجه. وكذلك كان كتبها ناسخ (ب) ثم أصلحها كما أثبتنا.

(٣) في نسخة (ب) هداية.

(٤) رواه أحمد والترمذي وحسنه.

(٥) رواه البخاري ومسلم بلفظ: «إذا أمن الإمام فأمنوا، فإن من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

(٦) الزيادة من نسخة (ب).

(٧) البيت سقط من نسخة (ب).

(٨) البيتان في «اللسان» في مادة «أمن» ورواية الثاني فيه: ورد الله.

(٩) البيت سقط من نسخة (ب).

وأنشدنا أبو العباس أيضاً:

يا ربَّ لا تسلبني حُبَّها أبداً

وأنشدني أبي:

أَمِينٌ وَمَنْ أَعْطَاكَ مَنِّي هَوَادَةً

وأنشدني أبي:

فَقُلْتُ لَهُ قَدْ هَجَّتْ لِي بَارِحَ الْهَوَى

أَمِينٌ وَأَضْنَاهُ الْهَوَى فَوْقَ مَا بِهِ

وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمِينَ

رمى الله في أطرافه فَأَقْفَعَلَتْ^(١)

أَصَابَ جِمَامُ الْمَوْتِ أَهْوَانَنَا وَجَدَا

[أَمِينًا]^(٢) وَلَا قَى مِنْ تَبَارِيحِهِ جَهْدًا

فصل

نقل الأكثرون عن أحمد أن الفاتحة شرط في صحة الصلاة، فمن تركها مع القدرة عليها لم تصح صلاته، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا تتعين، وهي رواية عن أحمد، وبدل على الرواية الأولى ما روي في «الصحيحين» من حديث عباد بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». والله تعالى أعلم بالصواب.



(١) الاقفلال: تشنج الأصابع والكف من برد أو داء.

(٢) الزيادة من نسخة (ب).

سورة البقرة

فصل في فضيلتها^(١)

روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر، فإن البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان»^(٢). وروى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قال: «اقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران، فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو غيايتان، أو فرقان من طير صواف، اقرووا البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة»^(٣). والمراد بالزهراوين: المنيرتين. يقال لكل منير^(٤): زاهر. والغياية: كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه، مثل السحابة والغبرة. يقال: غايا القوم فوق رأس فلان بالسيف، كأنهم أظلوه به. قال لييد:

فَتَدَأَيْتَ عَلَيْهِ قَافِلًا وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَايَاتِ الْبَطْفَلِ

ومعنى فرقان: قطعتان. والفرق: القطعة من الشيء. قال عز وجل: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٦٣]. والصَّوَاتِ: المصطفة المتضامة لتظلَّ قارئها. والبطلة: السحرة.

فصل في نزولها

قال ابن عباس: هي أول ما نزل بالمدينة، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وقتادة، ومقاتل. وذكر قوم أنها مدنية سوى آية، وهي قوله عز وجل: ﴿وَأَنقُوتُوا يَوْمًا تُنْجِمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]. فإنها أنزلت يوم النحر بمنى في حجة الوداع.

فصل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وأما التفسير. فقله: ﴿الرَّحْمَنِ﴾ اختلف العلماء فيها وفي سائر الحروف المقطعة في أوائل السور على ستة أقوال: أحدها: أنها من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله. قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «الله عز وجل في كل كتاب سر، وسر الله في القرآن أوائل السور، وإلى هذا المعنى ذهب الشعبي، وأبو صالح، وابن زيد. والثاني: أنها حروف من أسماء، فإذا ألقت ضرباً من التأليف كانت أسماء من أسماء الله عز وجل. قال علي بن أبي طالب: هي أسماء مقطعة لو علم الناس تأليفها علموا اسم الله الذي إذا دعي به أجاب. وسئل ابن عباس عن «آلر» و«حم» و«نون» فقال: اسم الرحمن على الهجاء، وإلى نحو هذا ذهب أبو العالية، والريبع بن أنس. والثالث: أنها حروف أقسم الله بها، قاله ابن عباس، وعكرمة. قال ابن قتيبة: ويجوز أن يكون أقسم بالحروف المقطعة كلها، واقتصر على ذكر بعضها كما يقول القائل: تعلمت «أ ب ت ث» وهو يريد سائر الحروف، وكما يقال: قرأت الحمد، يريد فاتحة الكتاب، فيسميها بأول حرف منها، وإنما أقسم بحروف المعجم لشرفها ولأنها مباني كتبه المنزلة، وبها يذكر ويوحى. قال ابن الأنباري: وجواب القسم محذوف، تقديره: وحروف المعجم لقد بين الله لكم السبيل، وأنهجت لكم الدلالات بالكتاب المنزل، وإنما حذف لعلم المخاطبين به، ولأن في قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ دليلاً على الجواب. والرابع: أنه أشار بما ذكر من الحروف إلى سائرهما، والمعنى أنه لما كانت الحروف أصولاً للكلام المؤلف، أخبر أن هذا القرآن إنما هو مؤلف من هذه الحروف، قاله الفراء، وقطرب. فإن قيل: فقد علموا أنه حروف، فما الفائدة في إعلامهم بهذا؟

(٢) رواه مسلم والترمذي والنسائي.

(٤) في نسخة (أ): «مستير».

(١) هذا العنوان ثابت في نسخة (ب).

(٣) رواه مسلم.

فالجواب: أنه نبه بذلك على إعجازه، فكأنه قال: هو من هذه الحروف التي تولفون منها كلامكم، فما بالكم تعجزون عن معارضته؟! فإذا عجزتم فاعلموا أنه ليس من قول محمد ﷺ. والخامس: أنها أسماء للسور. روي عن زيد بن أسلم، وابنه، وأبي فاختة سعيد بن علاقة مولى أم هانئ. والسادس: أنها من الرمز الذي تستعمله العرب في كلامها. يقول الرجل للرجل: هل تآ؟ فيقول له: بلى، يريد هل تأتي؟ فيكتفي بحرف من حروفه. وأنشدوا:

قلنا لها قفي [لنا] فقالت قاف
أراد قالت: آقف. ومثله:

نادوهم ألا الجموا ألا تا
يريد: ألا تركبون؟ قالوا: بلى فاركبوا. ومثله:

بالخير خيرات وإن شراً فا

معناه: وإن شراً فشر ولا أريد الشر إلا أن تشاء. وإلى هذا القول ذهب الأخفش، والزجاج، وابن الأنباري. وقال أبو روق عطية بن الحارث الهمداني: كان النبي ﷺ يجهر بالقراءة في الصلوات كلها، وكان المشركون يصفقون ويصفقون، فنزلت هذه الحروف المقطعة، فسمعوها فبقوا متحيرين. وقال غيره: إنما خاطبهم بما لا يفهمون ليقبلوا على سماعه، لأن النفوس تتطلع إلى ما غاب عنها معناه، فإذا أقبلوا إليه خاطبهم بما يفهمون، فصار ذلك كالوسيلة إلى الإبلاغ، إلا أنه لا بد له من معنى يعلمه غيرهم، أو يكون معلوماً عند المخاطبين، فهذا الكلام يعم جميع الحروف.

وقد خص المفسرون قوله ﴿آلَمْ﴾^(١) بخمسة أقوال: أحدها: أنه من المتشابه الذي لا يعلم معناه إلا الله عز وجل، وقد سبق بيانه. والثاني: أن معناه: أنا الله أعلم. رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وسعيد بن جبير. والثالث: أنه قسم. رواه أبو صالح عن ابن عباس، وخالد الحذاء عن عكرمة. والرابع: أنها حروف من أسماء. ثم فيها قولان: أحدهما: أن الألف من «الله» واللام من «جبريل» والميم من «محمد» قاله ابن عباس. فإن قيل: إذا كان قد تنول من كل اسم حرفه الأول اكتفاءً به، فلم أخذت اللام من جبريل وهي آخر الاسم؟! فالجواب: أن مبتدأ القرآن من الله تعالى، فدل على ذلك بابتداء أول حرف من اسمه، وجبريل انختم به التنزيل والإقراء، فتنول من اسمه نهاية حروفه، و«محمد» مبتدأ في الإقراء، فتنول أول حرف فيه. والقول الثاني: أن الألف من «الله» تعالى، واللام من «لطيف» والميم من «مجيد» قاله أبو العالية. والخامس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله مجاهد، والشعبي، وقناة، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿ذَلَّ﴾. فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى هذا، وهو قول ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والكسائي، وأبي عبيدة، والأخفش. واحتج بعضهم بقول خفاف بن ثدبة:

أقول له والرمح ياطر متنه
تأمل خفافاً إنني أنا ذلكا

أي: أنا هذا. وقال ابن الأنباري: إنما أراد: أنا ذلك الذي تعرفه. والثاني: أنه إشارة إلى غائب. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد به ما تقدم إنزاله عليه من القرآن. والثاني: أنه أراد به ما وعده أن يوحى إليه في قوله: ﴿سَتَلْقَى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَلَاثًا﴾ [المزمل: ٥]. والثالث: أنه أراد بذلك ما وعده به أهل الكتب السالفة، لأنهم وعدوا بنبي وكتاب. و«الْكَتُبُ»: القرآن. وسمي كتاباً، لأنه جمع بعضه إلى بعض، ومنه الكتبية، سميت بذلك لاجتماع بعضها إلى بعض. ومنه: كتبت البغلة^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. الرِّيبُ: الشك. والهدى: الإرشاد. والمتقون: المحترزون مما اتقوه. وفرَّق شيخنا علي بن عبيد الله بين التقوى والورع، فقال: التقوى: أخذ^(٣) عدة، والورع: دفع شبهة، فالتقوى: متحقق السبب، والورع: مظنون المسبب. واختلف العلماء في معنى هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن ظاهرها النفي، ومعناها

(١) الرجز: للوليد بن عتبة.

(٢) قال في «اللسان»: وكتبت البغلة: إذا جمعت شُفري حياتها بحلقة أو سير، لتلا يتزى عليها.

(٣) في نسخة (ب): «أشد».

النهي، وتقديرها: لا ينبغي أحد أن يرتاب به لإتقانه وإحكامه. ومثله: ﴿مَا كَلَّ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨]. أي: ما ينبغي لنا. ومثله: ﴿فَلَا رَفْكَ وَلَا فَسُوكَ﴾ [البقرة: ١٩٦]. وهذا مذهب الخليل، وابن الأنباري. والثاني: أن معناها: لا ريب فيه أنه هدى للمتقين. قاله المبرد. والثالث: أن معناها: لا ريب فيه أنه من عند الله، قاله مقاتل في آخرين. فإن قيل: فقد ارتاب به قوم. فالجواب: أنه حق في نفسه، فمن حقق النظر فيه علم. قال الشاعر:

ليس في الحق يا أمانة ريب [إنما الريب ما يقول الكذوب]^(١)

فإن قيل: فالمتقي مهتد، فما فائدة اختصاص الهداية به؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه أراد المتقين، والكافرين، فاكتمى بذكر أحد الفريقين، كقوله تعالى: ﴿سَرِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]. أراد: والبرد. والثاني: أنه خص المتقين لانتفاعهم به، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ تَحْشَنَّا﴾ [التازعات: ٤٥]. وكان منذراً لمن يخشى ولمن لا يخشى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾. الإيمان في اللغة: التصديق، والشرع أقره على ذلك، وزاد فيه القول والعمل. وأصل الغيب: المكان المظلم الذي يستتر فيه لنزوله عما حوله، فسمي كل مستتر: غيباً. وفي المراد بالغيب هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه الوحي، قاله ابن عباس، وابن جريج. والثاني: القرآن، قاله أبو رزین العقيلي، وزر بن حبيش. والثالث: الله عز وجل، قاله عطاء، وسعيد بن جبيرة. والرابع: ما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار، ونحو ذلك مما ذكر في القرآن. رواه السدي عن أشياخه، وإليه ذهب أبو العالية، وقتادة. والخامس: أنه قدر الله عز وجل، قاله الزهري. والسادس: أنه الإيمان بالرسول في حق من لم يره. قال عمرو بن مرة: قال أصحاب عبد الله له: طوبى لك، جاهدت مع رسول الله ﷺ، وجالسته. فقال: إن شأن رسول الله ﷺ كان ميبناً لمن رآه، ولكن أعجب من ذلك: قوم يجدون كتاباً مكتوباً يؤمنون به ولم يروه، ثم قرأ: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُسْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾. الصلاة في اللغة: الدعاء. وفي الشريعة: أفعال وأقوال على صفات مخصوصة. وفي تسميتها بالصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سميت بذلك لرفع الصلَا، وهو مغرز الذنب من الفرس. والثاني: أنها من صليت العود إذا لبيتها، فالمصلي يلين ويخضع. والثالث: أنها مبنية على السؤال والدعاء، والصلاة في اللغة: الدعاء، وهي في هذا المكان اسم جنس. قال مقاتل: أراد بها هاهنا: الصلوات الخمس. وفي معنى إقامتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تمام فعلها على الوجه المأمور به، روي عن ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: إدامتها، والعرب تقول في الشيء الراتب: قائم، وفلان يقيم أرزاق الجند، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾. أي: أعطيناهم ﴿يُقْفُونَ﴾ أي يخرجون. وأصل الإنفاق الإخراج. يقال: نفقت الدابة: إذا خرجت روحها. وفي المراد بهذه النفقة أربعة أقوال: أحدها: أنها النفقة على الأهل والعيال، قاله ابن مسعود، وحذيفة. والثاني: أنها الزكاة المفروضة، قاله ابن عباس، وقتادة. والثالث: أنها الصدقات النوافل، قاله مجاهد، والضحاك. والرابع: أنها النفقة التي كانت واجبة قبل وجوب الزكاة، ذكره بعض المفسرين، وقالوا: إنه كان فرض على الرجل أن يمكس مما في يده مقدار كفايته يومه وليته، ويفرق باقيه على الفقراء. فعلى قول هؤلاء، الآية منسوخة بآية الزكاة، وغير هذا القول أثبت. واعلم أن الحكمة في الجمع بين الإيمان بالغيب وهو عقد القلب، وبين الصلاة وهي فعل البدن، وبين الصدقة وهو تكليف يتعلق بالمال، أنه ليس في التكليف قسم رابع، إذ ما عدا هذه الأقسام فهو ممتزج بين اثنين منهما، كالحج والصوم ونحوهما.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه، رواه الضحاك عن ابن عباس، واختاره مقاتل. والثاني: أنها نزلت في العرب الذين آمنوا بالنبي وبما

أنزل من قبله. رواه أبو صالح عن ابن عباس، قال المفسرون: [الذي أنزل إليه، القرآن. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: القرآن^(١)] وغيره مما أوحى إليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾. يعني: الكتب المتقدمة والوحي، فأما «الآخرة» فهي اسم لما بعد الدنيا، وسميت آخرة، لأن الدنيا قد تقدمتها: وقيل: سميت آخرة لأنها نهاية الأمر.

قوله تعالى: ﴿يُوقِنُونَ﴾. اليقين: ما حصلت به الثقة، وثلج به الصدر، وهو أبلغ علم مكتسب.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى﴾. أي: على رشاد. وقال ابن عباس: على نور واستقامة. قال ابن قتيبة: ﴿الْمُعَلِّمُونَ﴾: الفائزون ببقاء الأبد. وأصل الفلاح: البقاء. ويشهد لهذا قول لبيد:

نحل بلاداً كلُّها حُلٌّ قبلنا

يريد: البقاء. وقال الزجاج: المفلح: الفائز بما فيه غاية صلاح حاله. قال ابن الأنباري: ومنه: حيٌّ على الفلاح، معناه: هلموا إلى سبيل الفوز ودخول الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْيَبَ كَفَرُوا﴾. في نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في قادة الأحزاب، قاله أبو العالية. والثاني: أنها نزلت في أبي جهل وخمسة من أهل بيته، قاله الضحاك. والثالث: أنها نزلت في طائفة من اليهود، ومنهم حيي بن أخطب، قاله ابن السائب. والرابع: أنها نزلت في مشركي العرب، كأبي جهل وأبي طالب، وأبي لهب وغيرهم ممن لم يسلم. قال مقاتل: فأما تفسيرها، فالكفر في اللغة: التغطية. تقول: كفرت الشيء إذا غطيته، فسمي الكافر كافراً، لأنه يغطي الحق.

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾. أي: متعادل عندهم الإنذار وتركه، والإنذار: إعلام مع تخويف، وتناذر بنو فلان هذا الأمر: إذا خوفه بعضهم بعضاً. قال شيخنا علي بن عبيد الله: هذه الآية وردت بلفظ العموم، والمراد به الخصوص، لأنها أدنت بأن الكافر حين إنذاره لا يؤمن، وقد آمن كثير من الكفار عند إنذارهم، ولو كانت على ظاهرها في العموم، لكان خبر الله لهم خلاف مخبره، ولذلك وجب نقلها إلى الخصوص.

قوله تعالى: ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾. الختم: الطبع، والقلب: قطعة من دم جامدة سوداء، وهو مستكن في الفؤاد، وهو بيت النفس، ومسكن العقل، وسمي قلباً لتقلبه، وقيل: لأنه خالص البدن، وإنما خصّه بالختم لأنه محل النهم.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾. يريد: على أسماعهم، فذكره بلفظ التوحيد، ومعناه: الجمع، فاكتفى بالواحد عن الجميع، ونظيره قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [الحج: ٥]. وأنشدوا من ذلك:

كلوا في نصف بطونكم تعيشوا

أي: في أنصاف بطونكم. ذكر هذا القول أبو عبيدة، والزجاج. وفيه وجه آخر، وهو أن العرب تذهب بالسمع مذهب المصدر، والمصدر يوحد، تقول: يعجبني حديثكم، ويعجبني ضربكم. فأما البصر والقلب فهما اسمان لا يجريان مجرى المصادر في مثل هذا المعنى. ذكره الزجاج، وابن القاسم. وقد قرأ عمرو بن العاص، وابن أبي عبله: (وعلى أسماعهم).

قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاةٌ﴾. الغشاوة: النطاء. قال الفراء: أما قريش وعامة العرب، فيكسرون الغين من «غشاوة»، وعكل يضمون الغين، وبعض العرب يفتحها، وأظنها لربيمة. وروى الفضل عن عاصم «غشاوة» بالنصب على تقدير: جعل على أبصارهم غشاوة. فأما العذاب، فهو الألم المستمر، وماء عذب: إذا استمر في الحلق سائغاً.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّارِ مَن يُقُولُ ءَأَمَّا إِنَّا لِلَّهِ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها في المنافقين، ذكره السدي عن ابن مسعود، وابن عباس، وبه قال أبو العالية، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أنها في منافقي أهل الكتاب.

رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن سيرين: كانوا يتخوفون من هذه الآية. وقال قتادة: هذه الآية نعت المنافق، يعرف بلسانه، وينكر بقلبه، [و] يصدق بلسانه، ويخالف بعمله، ويصبح على حالٍ ويمسي على غيرها، ويتكفأ تكفأ السفينة، كلما هبت ريح هب معها.

قوله تعالى: ﴿يَخْدِعُونَ اللَّهَ﴾. قال ابن عباس: كان عبد الله بن أبي، ومعتب بن قشير، والجد بن القيس؛ إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا، ونشهد أن صاحبكم صادق، فإذا خلوا لم يكونوا كذلك، فنزلت هذه الآية. فأما التفسير، فالخدعية: الحيلة والمكر، وسميت خديعة، لأنها تكون في خفاء. والمخدع: بيت داخل البيت تختفي فيه المرأة، ورجل خادع: إذا فعل الخديعة، سواء حصل مقصوده أو لم يحصل، فإذا حصل مقصوده، قيل: قد خدع. وانخدع الرجل: استجاب للخداع، سواء تعمد الاستجابة أو لم يقصدها، والعرب تسمي الدهر خداعاً، لتلونه بما يخفيه من خير وشر. وفي معنى خداعهم الله؛ خمسة أقوال: أحدها: إنهم كانوا يخادعون المؤمنين، فكانهم خادعوا الله. روي عن ابن عباس؛ واختاره ابن قتيبة. والثاني: إنهم كانوا يخادعون نبي الله، فأقام الله نبيه مقامه، كما قال: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ يَبْأُيُوتُكُمْ إِنَّمَا يَبْأُيُوتُكُمْ اللَّهُ﴾ [التفتح: ١٠]. قاله الزجاج. والثالث: أن الخادع عند العرب: الفاسد. وأنشدوا:

[أبيض اللون لذيذ طعمه] طيب الريق إذا الريق خدع^(١)

أي: فسد. رواه محمد بن القاسم عن ثعلب عن ابن الأعرابي. قال ابن القاسم: فتأويل: يخادعون الله: يفسدون ما يظهرون من الإيمان بما يضمرون من الكفر. والرابع: أنهم كانوا يفعلون في دين الله ما لو فعلوه بينهم كان خداعاً. والخامس: أنهم كانوا يخفون كفرهم، ويظهرون الإيمان به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: (وما يخادعون) وقرأ الكوفيون، وابن عامر: (يخدعون)، والمعنى: أن وبال ذلك الخداع عائد عليهم. ومتى يعود وبال خداعهم عليهم؟ فيه قولان: أحدهما: في دار الدنيا، وذلك بطريقين. أحدهما: بالاستدراج والإمهال الذي يزيدهم عذاباً. والثاني: باطلاع النبي والمؤمنين على أحوالهم التي أسروها. والقول الثاني: أن عود الخداع عليهم في الآخرة. وفي ذلك قولان: أحدهما: أنه يعود عليهم عند ضرب الحجاب بينهم وبين المؤمنين، وذلك قوله: ﴿قِيلَ آرْحَمُوا وَرَبَّكُمْ فَالْتَسُوا نَوْكَ فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ﴾ [الحديد: ١٣]. والثاني: أنه يعود عليهم عند اطلاع أهل الجنة عليهم، فإذا رأوهم طمعوا في نيل راحة من قبلهم، فقالوا: ﴿أَيُّضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٠] فيجيئونهم: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ حَرَمْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٥١].

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾. أي: وما يعلمون. وفي الذي لم يشعروا به قولان: أحدهما: أنه إطلاع الله نبيه على كذبهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه إسرارهم بأنفسهم بكفرهم، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرْمَرٌ﴾. المرض هاهنا: الشك، قاله عكرمة، وفتادة. ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَصَاتًا﴾ هذا الإخبار من الله تعالى أنه فعل بهم ذلك، و«الآليم» بمعنى المؤلم، والجمهور يقرؤون (يكذبون) بالتشديد، وقرأ الكوفيون سوى أبان، عن عاصم بالتخفيف مع فتح الباء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْنَا قَلْبَهُمْ لَآ تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ، وهو قول الجمهور، منهم ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن المراد بها قوم لم يكونوا خلقوا حين نزولها، قاله سلمان الفارسي. وكان الكسائي يقرأ بضم القاف من «قيل» والحاء من «حيل» والغين من «غضب»، والجيم من «جبي»، والسين من «سي» و«سيثت». وكان ابن عامر يضم من ذلك ثلاثة «حيل» و«سيق» و«سي» و«سيثت». وكان نافع يضم «سي» و«سيثت»، ويكسر البواقي، والآخرون يكسرون جميع ذلك. وقال الفراء: أهل الحجاز من قريش ومن جاورهم من بني كنانة يكسرون القاف في «قيل» و«جبي» و«غضب»، وكثير من عقيل ومن جاورهم وعامة أسد، يثمون^(٢) إلى الضم من «قيل» و«جبي». وفي المراد بالفساد هاهنا خمسة أقوال: أحدها:

(١) البيت نسه في «اللسان» لسويد بن أبي كاهل الشكري، وهو من قصيدة جيدة، تجدها في «المنفليات».

(٢) في الأصول التي بين أيدينا «بشرون» وما أنتهه هو الصواب، كما هو في كتب القراءات.

أنه الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: العمل بالمعاصي، قاله أبو العالية، ومقاتل. والثالث: أنه الكفر والمعاصي، قاله السدي عن أشياخه. والرابع: أنه ترك امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، قال مجاهد. والخامس: أنه النفاق الذي صادفوا به الكفار، وأطلعوهم على أسرار المؤمنين، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُطْعُونٌ﴾. فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه إنكار ما عرفوا به، وتقديره: ما فعلنا شيئاً يوجب الفساد. والثاني: أن معناه: إنا نقصد الإصلاح بين المسلمين والكافرين، والقولان عن ابن عباس. والثالث: أنهم أرادوا مضافة الكفار صلاح، لا فساد، قاله مجاهد، وقتادة. والرابع: أنهم أرادوا أن فعلنا هذا هو الصلاح، وتصديق محمد هو الفساد، قاله السدي. والخامس: أنهم ظنوا أن مضافة الكفار صلاح في الدنيا لا في الدين، لأنهم اعتقدوا أن الدولة إن كانت للنبي ﷺ فقد آمنه بمبايعته^(١) وإن كانت للكفار فقد آمنوهم بمصافاتهم، ذكره شيخنا. قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾. قال الزجاج. ألا: كلمة يبتدأ بها ينبه بها المخاطب، تدل على صحة ما بعدها. و«هم»: تأكيد للكلام.

وفي قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. قولان: أحدهما: لا يشعرون أن الله يطلع نبيه على فسادهم. والثاني: لا يشعرون أن ما فعلوه فساد، لا صلاح.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاؤُونُوا﴾ في المقول لهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: المنافقون، قاله مجاهد، وابن زيد. وفي القائلين لهم قولان: أحدهما: أنهم أصحاب النبي ﷺ، قاله ابن عباس، ولم يعين أحداً من الصحابة. والثاني: أنهم معينون، وهم سعد بن معاذ، وأبو لبابة، وأسيد، ذكره مقاتل. وفي الإيمان الذي دعوا إليه قولان: أحدهما: أنه التصديق بالنبي، وهو قول من قال: هم اليهود. والثاني: أنه العمل بمقتضى ما أظهروه، وهو قول من قال: هم المنافقون. وفي المراد بالناس هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: جميع الصحابة، قاله ابن عباس. والثاني: عبد الله بن سلام، ومن أسلم معه من اليهود، قاله مقاتل. والثالث: معاذ بن جبل، وسعد بن معاذ، وأسيد بن حضير، وجماعة من وجوه الأنصار، عدهم الكلبي. وفيمن عنوا بالسفهاء ثلاثة أقوال: أحدها: جميع الصحابة، قاله ابن عباس. والثاني: النساء والصبيان، قاله الحسن. والثالث: ابن سلام وأصحابه، قاله مقاتل. وفيما عنوه بالغيث من إيمان الذين زعموا أنهم السفهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أرادوا دين الإسلام، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم أرادوا البعث والجزاء، قاله مجاهد. والثالث: أنهم عنوا مكاشفة الفريقين بالعداوة من غير نظر في عاقبة، وهذا الوجه الذي قبله يخرج على أنهم المنافقون، والأول يخرج على أنهم اليهود. قال ابن قتيبة: والسفهاء: الجهلة، يقال: سفه فلان رآه إذا جهله، ومنه قيل للبداء: سفه، لأنه جهل. قال الزجاج: وأصل السفه في اللغة: خفة الحلم، ويقال: ثوب سفه: إذا كان رقيقاً بالياً، وتسفت الریح الشجر: إذا مالت به. قال الشاعر:

مشين كما اهتزت رماح تسفتت
أعاليها مر الرياح النواسم^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَتْلَمُونَ﴾. قال مقاتل: لا يعلمون أنهم هم السفهاء. قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لُفُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيُطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ﴾. اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في المنافقين وغيرهم من أهل الكتاب الذين كانوا يظهرون للنبي ﷺ من الإيمان ما يلقون رؤساءهم بضده، قاله الحسن. فأما التفسير: فإلى: بمعنى «مع» كقوله تعالى: ﴿مَنْ أَمْسَكَ إِلَهُ﴾ أي: مع الله. والشياطين: جمع شيطان، قال الخليل: كل متمرّد عند العرب شيطان. وفي هذا الاسم قولان: أحدهما: أنه من شطن، أي: بعد عن الخير، فعلى هذا تكون النون أصلية. قال أمية بن أبي الصلت في صفة سليمان ﷺ:

(١) في نسخة (١): «بمبايعته».

(٢) البيت لذي الرمة يصف النساء. يقول: إذا مشين اهتززن في مشيين، وتئين فكانهن رماح نصبت، فمرت عليها الرياح فاهتزت وتنتت. والنواسم: الرياح الضعيفة الهبوب.

أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ
عَكَاهُ: أَوْقَفَهُ. وَقَالَ النَّابِغَةُ:

نَأَتْ بِسَعَادِ عَنكَ نَوَى شَطُونِ
وَالثَّانِي: أَنَّهُ مِنْ شَاطِئِنِ يَشِيطُ: إِذَا تَهَبَّ وَاحْتَرَقَ، فَتَكُونُ النَّوْنُ زَائِدَةً. وَأَنْشَدُوا:

وَقَدْ يَشِيطُ عَلَيَّ أَرْمَاحُنَا الْبِطْلُ^(١)

أَي: يَهْلِكُ. وَفِي الْمُرَادِ بِشِيطَانِيهِمْ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُمْ رُؤُوسُهُمْ فِي الْكُفْرِ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ. وَالثَّانِي: إِخْوَانُهُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَمَجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: كَهَيْئَتِهِمْ، قَالَ الضَّحَّاكُ، وَالْكَلْبِيُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾. فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ أَرَادُوا: إِنَّا مَعَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ. وَالثَّانِي: إِنَّا مَعَكُمْ عَلَى النَّصْرَةِ وَالْمُعَاوَدَةِ. وَالْهَيْزَةُ: السُّخْرِيَّةُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرَبِّهِمْ﴾. اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ بِاسْتَهْزَاءِ اللَّهِ بِهِمْ عَلَى تِسْعَةِ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابَ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي النَّارِ، فَيَسْرِعُونَ إِلَيْهِ فَيُغْلِقُ، ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُمْ بَابَ آخَرَ، فَيَسْرِعُونَ فَيُغْلِقُ، فَيَضْحَكُ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَمَدَتِ النَّارُ لَهُمْ كَمَا تَجْمَدُ الْإِهَالَةُ فِي الْقَدْرِ، فَيَمَشُونَ فَتَنْخَسِفُ بِهِمْ. رَوَى عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ بِهِمْ: إِذَا ضَرَبَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ بِسُورِ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ، وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ، فَيَقُونَ فِي الظُّلْمَةِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: ﴿أَجِئُوا رَبَّكُمْ فَالْتَمِسُوا رَبَّكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]. قَالَ مَقَاتِلُ. وَالرَّابِعُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ: يَجَازِيهِمْ عَلَى اسْتَهْزَائِهِمْ، فَقَوْلِ الْفَلِظِ بِمَثَلِهِ لَفْظًا وَإِنْ خَالَفَهُ مَعْنَى، فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠] وَقَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] وَقَالَ عَمْرُو بْنُ كَلثُومٍ:

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا
فَنَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

أَرَادَ: فَتَعَاقِبُهُ بِأَغْلَظِ مِنْ عَقَابَتِهِ. وَالْخَامِسُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ مِنْ اللَّهِ التَّخَطُّطُ لَهُمْ وَالتَّجْهِيلُ، فَمَعْنَاهُ: اللَّهُ يَخْطِئُ فَعْلَهُمْ، وَيَجْهَلُهُمْ فِي الْإِقَامَةِ عَلَى كُفْرِهِمْ. وَالسَّادِسُ: أَنَّ اسْتَهْزَاءَهُ: اسْتِدْرَاجُهُ إِيَّاهُمْ. وَالسَّابِعُ: أَنَّهُ إِيقَاعُ اسْتَهْزَائِهِمْ بِهِمْ، وَرَدُّ خِدَاعِهِمْ وَمَكْرِهِمْ عَلَيْهِمْ. ذَكَرَ هَذِهِ الْأَقْوَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الْأَنْبَارِيُّ. وَالثَّامِنُ: أَنَّ الْاسْتَهْزَاءَ بِهِمْ أَنْ يُقَالَ لِأَحَدِهِمْ فِي النَّارِ وَهُوَ فِي غَايَةِ الذُّلِّ: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] ذَكَرَهُ شَيْخُنَا فِي كِتَابِهِ. وَالثَّاسِعُ: أَنَّهُ لَمَّا أَظْهَرُوا مِنْ أَحْكَامِ إِسْلَامِهِمْ فِي الدُّنْيَا خِلَافَ مَا أَبْطَنَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ، كَانَ كَالْاسْتَهْزَاءِ بِهِمْ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسَيُؤْمِنُ فِي مَلْفَتَيْنِهِمْ بِعَمَهُونَ﴾. فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: يُمْكِنُ لَهُمْ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ. وَالثَّانِي: يَمْلِي لَهُمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّلَاثُ: يَزِيدُهُمْ، قَالَ مَجَاهِدٌ. وَالرَّابِعُ: يَمْهَلُهُمْ، قَالَ الزُّجَاجُ. وَالطَّنِيَانُ: الزِّيَادَةُ عَلَى الْقَدْرِ، وَالخُرُوجُ عَنِ حَيْزِ الْإِعْتِدَالِ فِي الْكَثْرَةِ، يُقَالُ: طَغَى الْبَحْرُ: إِذَا هَاجَتِ أَمْوَاجُهُ، وَطَغَى السَّيْلُ: إِذَا جَاءَ بِمَاءٍ كَثِيرٍ. وَفِي الْمُرَادِ بِطَّنِيَانِهِمْ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ كَفَرَهُمْ، قَالَ الْجُمْهُورُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ عَتَوْهُمْ وَتَكَبَّرَهُمْ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ. وَ«يَعْمَهُونَ» بِمَعْنَى: يَتَحَيَّرُونَ، يُقَالُ: رَجُلٌ عَمَهُ وَعَامَهُ، أَي: مُتَحَيِّرٌ. قَالَ الرَّاجِزُ:

وَمُخْفَقٍ مِنْ لُهْلُوٍ وَلُهْلُوٍ
مِنْ مَهْمُوٍ يَجْتَبِنُهُ فِي مَهْمِهِ

أَعْمَى الْيَهْدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعُمَّةَ^(٢)

(١) هُوَ عَجْزٌ بَيْتٌ لِلْأَعْمَى، وَصَدْرُهُ: (قَدْ نَخَضِبُ الْعَمِيرَ مِنْ مَكُونٍ فَائِلَةً) وَالْفَائِلُ: عَرَقٌ فِي الْفَخْدِ يَكُونُ فِي خَرِبَةِ الْوَرِكِ يَنْحَدِرُ فِي الرَّجْلَيْنِ. وَمَكُونٌ فَائِلَةٌ: دَمَةٌ الَّتِي كُنَّ فِيهِ، أَرَادَ: إِنَّا حَذَّاقٌ بِالطَّمَنِ.

(٢) الشَّعْرُ لِرُؤْيَةِ بِنِ الْعِجَاجِ يَصِفُ مَضْلَةً مِنَ الْمَهَامَةِ. وَالْمُخْفَقُ: الْأَرْضُ الْوَاسِعَةُ الْمَسْتَوِيَّةُ الَّتِي يَضْطَرُّ فِيهَا السَّرَابُ. وَلِهَذَا: أَرْضٌ وَاسِعَةٌ، وَالْجَمْعُ لِهَالِهِ. وَالْمَهْمَةُ: الْفَلَاةُ الْمَقْفَرَةُ الَّتِي لَيْسَ بِهَا أَنْبَسٌ وَلَا مَاءٌ. وَجَابَ الْمَفَازَةَ وَاجْتَابَهَا: طَلَعَهَا سِرًّا. وَقَوْلُهُ: فِي مَهْمِهِ: أَي: يَقْطَعُهُ وَيَدْخُلُنَّ فِي مَهْمِهِ آخِرَ مَوْغَلِينَ فِي الصَّحْرَاءِ.

وقال ابن قتيبة: يعمهون: يركبون رؤوسهم، فلا يبصرون.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهَدَىٰ﴾. في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في جميع الكفار، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: أنها في أهل الكتاب، قاله قتادة والسدي ومقاتل. والثالث: أنها في المنافقين، قاله مجاهد. واشتروا: بمنى استبدلوا، والعرب تجعل من أثر شيئاً على شيء مشترياً له، وبائعاً للآخر. والضلالة والضلال بمعنى واحد. وفيهما للمفسرين ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد هاهنا الكفر، والمراد بالهدى: الإيمان، روي عن الحسن وقاتدة والسدي. والثاني: أنها الشك، والهدى: اليقين. والثالث: أنها الجهل، والهدى: العلم. وفي كيفية استبدالهم الضلالة بالهدى ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم آمنوا ثم كفروا، قاله مجاهد. والثاني: أن اليهود آمنوا بالنبي قبل بعثته، فلما بعث كفروا به، قاله مقاتل. والثالث: أن الكفار لما بلغهم ما جاء به النبي من الهدى فردوه واختاروا الضلال، كانوا كمن أبدل شيئاً بشيء، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله.

قوله تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَمَنُهُمْ﴾. من مجاز الكلام، لأن التجارة لا تريح، وإنما يريح فيها، ومثله قوله تعالى: ﴿بَلْ مَكْرٌ آلِيلٌ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] يريد: بل مكروهم في الليل والنهار. ومثله: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١] أي: عزم عليه. وأنشدوا:

حَارَتْ قَدْ فَرَجَتْ عَنِّي هَمِي
فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّى عَمِّي^(١)
والليل لا ينام، بل ينام فيه، وإنما يستعمل مثل هذا فيما يزول فيه الإشكال، ويعلم مقصود قائله، فأما إذا أضيف إلي ما يصلح أن يوصف به، وأريد به ما سواه، لم يجوز، مثل أن تقول: ريح عبدك، وتريد: ريحت في عبدك. وإلى هذا المعنى ذهب الفراء وابن قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَبِينَ﴾. فيه خمسة أقوال: أحدها: وما كانوا في العلم بالله مهتدين. والثاني: وما كانوا مهتدين من الضلالة. والثالث: وما كانوا مهتدين إلى تجارة المؤمنين. والرابع: وما كانوا مهتدين في اشتراء الضلالة. والخامس: أنه قد لا يريح التاجر، ويكون على هدى من تجارته، غير مستحق للذم فيما اعتمده، فنفي الله عز وجل عنهم الأمرين، مبالغة في ذمهم.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾. هذه الآية نزلت في المنافقين. والمثل بتحريك الشاء: ما يضرب ويوضع ليبان النظائر في الأحوال. وفي قوله تعالى: ﴿اسْتَوْفَدَ﴾ قولان: أحدهما: أن السين زائدة، وأنشدوا:

وداع دعا يا من يجيبُ إلى الندى
فلم يستجبه عند ذلك مجيب^(٢)
أراد: فلم يجبه، وهذا قول الجمهور، منهم الأخفش وابن قتيبة. والثاني: أن السين داخله للطلب، أراد: كمن طلب من غيره ناراً.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضَاءتْ مَا حَوْلَهُمْ دَهَبَ اللَّهُ بِثَوْبِهِمْ وَنَسِيَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾. وفي «أضاءت» قولان: أحدهما: أنه من الفعل المتعدي، قال الشاعر:

أضياءت لهم أحسابهم ووجوههم
وقال آخر:

أضياءت لنا النار وجهاً أغرَّ
والثاني: أنه من الفعل اللازم. قال أبو عبيد: يقال أضياءت النار، وأضياءها غيرها. وقال الزجاج: يقال: ضاء القمر، وأضياء. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها زائدة، تقديره: أضياءت حوله. والثاني: أنها بمعنى الذي. وحول

(١) الشعر لرؤية بن المعجاج يمدح الحارث بن سليم من آل عمرو بن سعد بن زيد مناة.

(٢) البيت لكعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها أخاه أبا المغوار، وهي في «الأصمعيات».

(٣) الجوز: ضرب من الخرز. وقيل: هو الخرز اليماني، وهو الذي فيه يياض وسواد، تشبه به العين.

(٤) البيت للجملي كما في «اللسان».

الشَّيْءِ: ما دار من جوانبه. والهاء: عائدة على المستوقد. فإن قيل: كيف وحد، فقال: ﴿كَثَلِ أَلْرَى أَسْتَوْقَدَ﴾، ثم جمع فقال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِتُورِهِمْ﴾؟ فالجواب: أن ثعلباً حكى عن الفراء أنه قال: إنما ضرب المثل للفعل، لا لأعيان الرجال، وهو مثل للفتاق. وإنما قال: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِتُورِهِمْ﴾ لأن المعنى ذاهب إلى المناققين، فجمع لذلك. قال ثعلب: وقال غير الفراء: معنى الذي: الجمع، وحد أولاً للفظه، وجمع بعد لمعناه، كما قال الشاعر:

فإن الذي حانت بفلج دماؤهم
فجعل «الذي» جمعاً.

فصل

اختلف العلماء في الذي ضرب الله تعالى له هذا المثل من أحوال المناققين على قولين: أحدهما: أنه ضرب بكلمة الإسلام التي يلفظون بها، ونورها صيانة النفوس وحقق الدماء، فإذا ماتوا سلبهم الله ذلك العز، كما سلب صاحب النار ضوءه. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنه ضرب لإقبالهم على المؤمنين وسماهم ما جاء به الرسول، فذهاب نورهم: إقبالهم على الكافرين والضلال، وهذا قول مجاهد. وفي المراد بـ«الظلمات» هاهنا أربعة أقوال: أحدها: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: ظلمة الكفر، قاله مجاهد. والثالث: ظلمة يلقيها الله عليهم بعد الموت، قاله قتادة. والرابع: أنها نفاقهم، قاله السدي.

فصل

وفي ضرب المثل لهم بالنار ثلاث حكم: إحداها: أن المستضيء بالنار مستضيء بنور من جهة غيره، لا من قبل نفسه، فإذا ذهبت تلك النار بقي في ظلمة، فكأنهم لما أقرؤا بالسنتهم من غير اعتقاد قلوبهم؛ كان نور إيمانهم كالمستعار. والثانية: أن ضياء النار يحتاج في دوامه إلى مادة الحطب، فهو له كغذاء الحيوان، فكذلك نور الإيمان يحتاج إلى مادة الاعتقاد ليدوم. والثالثة: أن الظلمة الحادثة بعد الضوء أشد على الإنسان من ظلمة لم يجد معها ضياء، فشبّه حالهم بذلك.

قوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمَى﴾. الصمم: انسداد منافذ السمع، وهو أشد من الطرش. وفي البكم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخرس، قاله مقاتل، وأبو عبيد، وابن فارس. والثاني: أنه عيب في اللسان لا يتمكن معه من النطق، وقيل: إن الخرس يحدث عنه. والثالث: أنه عيب في الفؤاد يمنع أن يعي شيئاً فيفهمه، فيجمع بين الفساد في محل الفهم ومحل النطق، ذكر هذين القولين شيخنا.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يرجعون عن ضلالتهم، قاله قتادة ومقاتل. والثاني: لا يرجعون إلى الإسلام، قاله السدي. والثالث: لا يرجعون عن الصمم والبكم والعمى، وإنما أضاف الرجوع إليهم، لأنهم انصرفوا باختيارهم، لغلبة أهوائهم عن تصفح الهدى بآلات التصفح، ولم يكن بهم صمم ولا بكم حقيقة، ولكنهم لما التفتوا عن سماع الحق والنطق به؛ كانوا كالصم البكم. والعرب تسمي المعرض عن الشيء: أعمى، والملتفت عن سماعه: أصم، قال مسكين الدارمي:

ما ضرَّ جاراً لي أجاوره
أعمى إذا ما جارتني خرجت
وتصمُّ عما بينهم أذني
حتى يوازي جارتني الخدر
حتى يكون كأنه وقر

قوله تعالى: ﴿أَزْ كَمَيْبٍ بَيْنَ السَّمَاءِ﴾. «أو»: حرف مردود على قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ أَلْرَى أَسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ واختلف العلماء فيه على ستة أقوال: أحدها: أنه داخل هاهنا للتخيير، تقول العرب: جالس الفقهاء أو النحويين، ومعناه: أنت

مخير في مجالسة أي الفريقين شئت، فكأنه خيرنا بين أن نضرب لهم المثل الأول أو الثاني. والثاني: أنه داخل للإبهام فيما قد علم الله تحصيله، فأبهم عليهم ما لا يطلبون تفصيله، فكأنه قال: مثلهم كأحد هذين. ومثله قوله تعالى: ﴿فَيَهَيِّئْ كَالْجِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: ٧٤] والعرب تبهم ما لا فائدة في تفصيله. قال لبيد:

تمنى ابنتاي أن يعيش أبوهما
وهل أنا إلا من ربيعة أو مضر
أي: هل أنا إلا من أحد هذين الفريقين، وقد فنيا، فسبيلي أن أفنى كما فنيا. والثالث: أنه بمعنى: بل. وأنشد
الفراء:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى
والرابع: أنه للتفصيل، ومعناه: بعضهم يشبه بالذي استوقد ناراً، وبعضهم بأصحاب الصيب. ومثله قوله تعالى: ﴿كُونُوا مُؤدَّا أَوْ نَمَكْرِي﴾ [البقرة: ١٣٥] معناه: قال بعضهم، وهم اليهود: كونوا هوداً، وقال النصارى: كونوا نصارى. وكذا قوله: ﴿فَمَاءَهَا بَأْسًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الاعراف: ٤] معناه: جاءه بعضهم بأسنا بيئناً، وجاء بعضهم بأسنا وقت القائلة. والخامس: أنه بمعنى الواو. ومثله قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرُوتِكُمْ أَوْ بُرُوتِ آبَائِكُمْ﴾ [النور: ٦١] قال جرير:
نال الخلافة أو كانت له قدراً
كما أتى ربّه موسى على قدر

والسادس: أنه للشك في حق المخاطبين، إذ الشك مرتفع عن الحق عز وجل، ومثله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيَّ﴾ [الروم: ٢٧] يريد: فالإعادة أهون من الابتداء فيما تظنون. فأما التفسير لمعنى الكلام: أو كأصحاب صيب، فأضمر الأصحاب، لأن في قوله: ﴿يَجْمَعُونَ صَبِيغًا مِمَّا فِي بَنَاتِهِمْ﴾، دليلاً عليه. والصيب: المطر. قال ابن قتيبة: هو فيعل^(١) من صاب يصبوب: إذا نزل من السماء، وقال الزجاج: كل نازل من علو إلى استفال، فقد صاب يصبوب، قال الشاعر:

كانهم صابت عليهم سحابة
وفي الرعد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صوت ملك يزجر السحاب، وقد روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(٢)، وبه قال ابن عباس ومجاهد. وفي رواية عن مجاهد: أنه صوت ملك يسبح. وقال عكرمة: هو ملك يسوق السحاب كما يسوق الحادي الإبل. والثاني: أنه ريح تختنق بين السماء والأرض. وقد روي عن أبي الجلد أنه قال: الرعد: الريح. واسم أبي الجلد: جيلان بن أبي فروة البصري، وقد روى عنه قتادة. والثالث: أنه اصطكاك أجرام السحاب، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله. وفي البرق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مخاريق يسوق بها الملك السحاب، روي هذا المعنى مرفوعاً إلى النبي ﷺ، وهو قول علي بن أبي طالب. وفي رواية عن علي قال: هو ضربة بمخراق من حديد. وعن ابن عباس: أنه ضربة بسوط من نور. قال ابن الأنباري: المخاريق: ثياب تلف، ويضرب بها الصبيان بعضهم بعضاً، شبه السوط الذي يضرب به السحاب بذلك المخراق. قال عمرو بن كلثوم:

كان سيوفنا فينا وفيهم
وقال مجاهد: البرق: مصع ملك، والمصع: الضرب والتحريك. والثاني: أن البرق: الماء، قاله أبو الجلد. وحكى ابن فارس أن البرق: تلالؤ الماء. والثالث: أنه نار تنقدح من اصطكاك أجرام السحاب لسيره، وضرب بعضه لبعض، حكاه شيخنا. والصواعق: جمع صاعقة، وهي صوت شديد من صوت الرعد يقع معه قطعة من نار تحرق ما تصيبه. وروي عن شهر بن حوشب: أن الملك الذي يسوق السحاب، إذا اشتد غضبه، طار من فيه النار، فهي الصواعق. وقال غيره: هي نار تنقدح من اصطكاك أجرام السحاب. قال ابن قتيبة: وإنما سميت صاعقة، لأنها إذا أصابت قتلت، يقال: صعقتهم أي: قتلتهم.

(١) ولما اجتمعت الباء والواو، وسبقت إحداهما بالسكر، قلبت الواو ياء، وأدغمت فصارت «صيب» ونظيره: ميت وسيد وهين ولين.

(٢) أخرجه أحمد في «المستند»، والنسائي، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح غريب. وهو حديث طويل أجاب فيه الرسول ﷺ عن أسئلة يهود، انظر «مستند أحمد» (٢٤٨٣).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ حَيُّطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يفوته أحد منهم، فهو جامعهم يوم القيامة. ومثله قوله تعالى: ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الطلاق: ١٢] قاله مجاهد. والثاني: أن الإحاطة: الإهلاك، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَبْصِرْ بِصَرِيحٍ﴾ [الكهف: ٤٢]. والثالث: أنه لا يخفى عليه ما يفعلون.

قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرُّ إِذَا تَخَطَّفَ أَبْصَرُهُمْ﴾. يكاد بمعنى: يقارب، وهي كلمة إذا أثبتت انتفى العمل، وإذا نفيت ثبت الفعل. وسئل بعض المتأخرين فقيل له:

أنحوي هذا العصر ما هي كلمة
إذا نفيت والله يشهد أثبتت
جرت بلساني جرهم وثمود
وإن أثبتت قامت مقام جحود
ويشهد للإثبات عند النفي قوله تعالى: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَيْثُ بَاءٌ﴾ [النساء: ٧٨] وقوله: ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُ لُرَّ يَكْدُ رَبِّهَا﴾ [النور: ٤٠] ومثله: ﴿وَلَا يَكَادُ بَيْنٌ﴾ [الزخرف: ٥٢] ويشهد للنفي عند الإثبات قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرُّ﴾ [البقرة: ٢٠] و﴿يَكَادُ سَنًا بَرِّقِي﴾ [النور: ٤٣] و﴿يَكَادُ رَبِّهَا يَضِيءُ﴾ [النور: ٣٥]. وقال ابن قتيبة: كاد بمعنى: هم ولم يفعل. وقد جاءت بمعنى [الإثبات] قال ذو الرمة:

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت
لعينيه مي سافراً كاد يبرق
أي: لو تعرضت له لبرق، أي: دهش وتحير. قلت: وقد قال ذو الرمة في المنفية ما يدل على أنها تستعمل للإثبات، وهو قوله:

إذا غير النأي المحبين لم يكد
رسيس الهوى من حب مئة يبرح
أراد: لم يبرح.

قوله تعالى: ﴿يَخْطَفُ أَبْصَرُهُمْ﴾. قرأ الجمهور بفتح الباء، وسكون الخاء وفتح الطاء. وقرأ أبان بن تغلب، وأبان بن يزيد كلاهما عن عاصم، بفتح الباء وسكون الخاء، وكسر الطاء مخففاً. ورواه الجعفي عن أبي بكر عن عاصم، بفتح الباء وكسر الخاء، وتشديد الطاء، وهي قراءة الحسن كذلك، إلا أنه كسر الباء. وعنه: فتح الباء والخاء مع كسر الطاء المشددة. ومعنى ﴿يَخْطَفُ﴾: يستلب، وأصل الاختطاف: الاستلاب، ويقال لما يخرج به الدلو: خطاف، لأنه يختطف ما علق به. قال النابغة:

خطاطيف حجن في حبال متينة
والحجن المتعقفة^(١) وجمل خيطف: سريع المر، وتلك السرعة الخيطفي.

قوله تعالى: ﴿كَلَّمْنَا أَسَاءَةَ لَهُمْ﴾. قال الزجاج: يقال: ضاء الشيء يضيء، وأضاء يضيء، وهذه اللغة الثانية هي المختارة.

فصل

واختلف العلماء ما الذي يشبه الرعد مما يتعلق بأحوال المنافقين على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التخوف الذي في القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ما يخافون أن يصيبهم من المصائب إذا علم النبي والمؤمنون بتفاقهم، قاله مجاهد والسدي. والثالث: أنه ما يخافونه من الدعاء إلى الجهاد، وقاتل من يبطنون مودته، ذكره شيخنا. واختلفوا: ما الذي يشبه البرق من أحوالهم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما يتبين لهم من مواظب القرآن وحكمه. والثاني: أنه ما يضيء لهم من نور إسلامهم الذي يظهورونه. والثالث: أنه مثل لما يتألوه بإظهار الإسلام من حقت دعاتهم، فإنه بالإضافة إلى ما ذخر لهم في الأجل كالبرق. واختلفوا في معنى قوله: ﴿يَجْمَلُونَ أَسْبِعَهم فِي آذَانِهِمْ مِنَ الْقَوْلِ﴾ على قولين: أحدهما: أنهم كانوا يفرون من سماع القرآن لثلاث أيامهم بالجهاد مخافة الموت، قاله الحسن والسدي. والثاني: أنه مثل لإعراضهم عن

(١) في الأصل: المتعقفة، وهو خطأ. وقال ابن قتيبة في «الشعر والشعراء»: رأيت علماءنا يستجدون معناه، ولست أرى ألفاظه جيداً، ولا مينة لمعناه، لأنه أراد: أنت في قدرتك علي، كخطاطيف عقف يمد بها، وأنا كدلو تمد بتلك الخطاطيف.

القرآن كراهية له، قاله مقاتل. واختلفوا في معنى ﴿كَلِمًا أَضَاةً لَهُمْ مَشْرُوعًا﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: كلما أتاهم القرآن بما يحبون تابعوه، قاله ابن عباس والسدي. والثاني: أن إضاءة البرق حصول ما يرجونه من سلامة نفوسهم وأموالهم، فيسرعون إلى متابعتها، قاله قتادة. والثالث: أنه تكلمهم بالإسلام، ومشيههم فيه، اهتدأهم به، فإذا تركوا ذلك وقفوا في ضلالة، قاله مقاتل. والرابع: أن إضاءته لهم: تركهم بلا ابتلاء ولا امتحان، ومشيههم فيه: إقامتهم على المسالمة بإظهار ما يظهرونه. ذكره شيخنا. فأما قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَمَلِيَّمْ﴾ فمن قال: إضاءته: إتيانه إياهم بما يحبون، قال: إظلامه: إتيانه إياهم بما يكرهون. وعلى هذا سائر الأقوال التي ذكرناها بالعكس. ومعنى ﴿فَأَمَّا﴾: وقفوا.

قوله تعالى: ﴿رَبُّوْا شَاةَ اللَّهِ لَدَهَبَ سَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾. قال مقاتل: معناه: لو شاء لأذهب أسمعهم وأبصارهم عقوبة لهم. قال مجاهد: من أول البقرة أربع آيات في نعت المؤمنين، وآيتان في نعت الكافرين، وثلاث عشرة في نعت المنافقين. قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عُجْبًا وَرَبْكَمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. اختلف العلماء فيمن عنى بهذا الخطاب على أربعة أقوال: أحدها: أنه عام في جميع الناس، وهو قول ابن عباس. والثاني: أنه خطاب لليهود دون غيرهم، قاله الحسن ومجاهد. والثالث: أنه خطاب للكفار من مشركي العرب وغيرهم، قاله السدي. والرابع: أنه خطاب للمنافقين واليهود، قاله مقاتل. و﴿التَّائِبِينَ﴾ اسم للحيوان الأدمي. وسماوا بذلك لتحركهم في مرادتهم. والنوس: الحركة. وقيل: سماوا أناساً لما يعتريهم من النسيان. وفي المراد بالعبادة هاهنا قولان: أحدهما: التوحيد. والثاني: الطاعة، روي عن ابن عباس. والخلق: الإيجاد. وإنما ذكر من قبلهم، لأنه أبلغ في التذكير، وأقطع للجدد، وأحوط في الحجة. وقيل: إنما ذكر من قبلهم، لينبههم على الاعتبار بأحوالهم من إثابة مطيع، ومعاقبة عاص. وفي «لعل» قولان: أحدهما: أنها بمعنى كي، وأنشدوا في ذلك:

وقلتم لنا كُفُّوا الحروب لعلنا
فلما كففتنا الحرب كانت عهدكم
نكفُّ ووثقتم لنا كل مَوثِق
كلمع سراب في الملا مثالِق^(١)

يريد: لكي نكف، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل وقطرب وابن كيسان. والثاني: أنها بمعنى الترجي، ومعناها: اعبدوا الله راجين للتعوى، ولأن تقوا أنفسكم بالعبادة عذاب ربكم. وهذا قول سيبويه. قال ابن عباس: لعلكم تتقون الشرك، وقال الضحاك: لعلكم تتقون النار. وقال مجاهد: لعلكم تطيعون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ رِيشًا﴾. إنما سميت الأرض أرضاً لسعتها، من قولهم: أرضت القرحة: إذا اتسعت. وقيل: لانحطاطها عن السماء، وكل ما سفل: أرض، وقيل: لأن الناس يرضونها بأقدامهم، وسميت السماء سماء لعلوها. قال الزجاج: وكل ما علا على الأرض فاسمه بناء، وقال ابن عباس: البناء هاهنا بمعنى السقف. قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾. يعني: من السحاب. ﴿فَأَيُّ﴾ يعني: المطر. ﴿فَلَا تَجْمَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ يعني: شركاء، أمثالاً. يقال: هذا ند هذا، ونديده. وفيما أريد بالأنداد هاهنا قولان: أحدهما: الأصنام، قاله ابن زيد، والثاني: رجال كانوا يطيعونهم في معصية الله، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ قَلْمُورٌ﴾. فيه ستة أقوال: أحدها: وأنتم تعلمون أنه خلق السماء، وأنزل الماء، وفعل ما شرحه في هذه الآيات، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وقتادة ومقاتل. الثاني: وأنتم تعلمون أنه ليس ذلك في كتابكم التوراة والإنجيل، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو يخرج على قول من قال: الخطاب لأهل الكتاب. والثالث: وأنتم تعلمون أنه لا ند له، قاله مجاهد. والرابع: أن العلم هاهنا بمعنى العقل، قاله ابن قتيبة. والخامس: وأنتم تعلمون أنه لا يقدر على فعل ما ذكره أحد سواه. ذكره شيخنا علي بن عبيد الله. والسادس: وأنتم تعلمون أنها حجارة، سمعته من الشيخ أبي محمد بن الخشاب.

(١) لا يعرف قائلهما. والملا: الصحراء، والمتع من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾. سبب نزولها أن اليهود قالوا: هذا الذي يأتينا به محمد لا يشبه الوحي، وإن لفي شك منه، فنزلت هذه الآية. وهذا مروى عن ابن عباس ومقاتل. وإن هاهنا لغير شك، لأن الله تعالى علم أنهم مرتابون، ولكن هذا عادة العرب، يقول الرجل لابنه: إن كنت ابني فأطعني. وقيل: إنها هاهنا بمعنى إذ، قال أبو زيد: ومنه قوله تعالى: ﴿وَدَرَّوْا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا سُورَةَ بِنِ مِّنْ شِئْلِهِ﴾. قال ابن قتبية: السورة تهمز ولا تهمز، فمن همزها جعلها من أسارت، يعني [أفضلت] لأنها قطعة من القرآن، ومن لم يهمزها جعلها من سورة البناء، أي منزلة بعد منزلة. قال النابغة في النعمان:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يستذبذب

والسورة في هذا البيت: سورة المجد، وهي مستعارة من سورة البناء. وقال ابن الأنباري: قال أبو عبيدة: إنما سميت السورة سورة لأنه يرتفع فيها من منزلة إلى منزلة، مثل سورة البناء. ومعنى: أعطاك سورة، أي: منزلة شرف ارتفعت إليها عن منازل الملوك. قال ابن القاسم: ويجوز أن تكون سميت سورة لشرفها، تقول العرب: له سورة في المجد، أي: شرف وارتفاع، أو لأنها قطعة من القرآن من قولك: أسارت سوراً، أي: أبقيت بقية، وفي هاء «مثله» قولان: أحدهما: أنها تعود على القرآن المنزل، قاله قتادة، والفراء ومقاتل. والثاني: أنها تعود على النبي ﷺ، فيكون التقدير: فاتوا بسورة من مثل هذا العبد الأمي، ذكره أبو عبيدة والزجاج وابن القاسم. فعلى هذا القول: تكون «من» لابتداء الغاية، وعلى الأول: تكون زائدة.

قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾. فيه قولان: أحدهما: أن معناه: استعينوا^(١) من المعونة، قاله السدي والفراء. والثاني: استغيثوا من الاستغاثة، وأنشدوا:

فلما التقت فرساننا^(٢) ورجالهم دعوا يال كعب واعتزينا لعامر^(٣)

وهذا قول ابن قتبية: وفي «شهادتهم» أقوال: أحدها: أنهم ألهمهم، قاله ابن عباس والسدي ومقاتل والفراء. قال ابن قتبية: وسموا شهداء، لأنهم يشهدونهم، ويحضرونهم. وقال غيره: لأنهم عبدوهم ليشهدوا لهم عند الله. والثاني: أنهم أعوانهم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن معناه: فاتوا بناس يشهدون أن ما أتون به مثل القرآن، روي عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. أي: في قولكم: إن هذا القرآن ليس من عند الله، قاله ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾. في هذه الآية مضمّر مقدّر، يقتضي الكلام تقديمه، وهو أنه لما تحداهم بما في الآية الماضية من التحدي، فسكتوا عن الإجابة؛ قال: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ أعظم دلالة على صحة نبوة نبينا، لأنه أخبر أنهم لا يفعلون، ولم يفعلوا.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾. والوقود: بفتح الواو: الحطب، ويضمها: التوقد، كالوقوء بالفتح: الماء، وبالضم: المصدر، وهو: اسم حركات المتوضئ. وقرأ الحسن وقاتدة: وقودها، بضم الواو، والاختيار الفتح. والناس أوقدوا فيها بطريق العذاب، والحجارة، لبيان قوتها وشدتها، إذ هي محرقة للحجارة. وفي هذه الحجارة قولان: أحدهما: أنها أصنامهم التي عبدوها، قاله الربيع بن أنس. والثاني: أنها حجارة الكبريت، وهي أشد الأشياء حرّاً إذا أحميت، يعذبون بها. ومعنى ﴿أُعِدَّتْ﴾: هيئت. وإنما خوفهم بالنار إذا لم يأتوا بمثل القرآن، لأنهم إذا كذبوه، وعجزوا عن الإتيان بمثله؛ ثبتت عليهم الحجة، وصار الخلاف عناداً، وجزاء المعاندين النار.

(١) في معاني القرآن للفراء: استغيثوا بهم.

(٢) في الأصل: مرساننا.

(٣) هذا البيت للرأعي النميري. عزى واعتزى: انتسب، ودعا في الحرب بمثل قوله: يا لفلان أو يا للمهاجرين أو يا للأمنار، والاسم العزاء والعزوة، وهي دعوى المستنثب: «لسان العرب».

قوله تعالى: ﴿وَيَبِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. البشارة: أول خبر يرد على الإنسان، وسمي بشارة، لأنه يؤثر في بشرته، فإن كان خيراً، أثر المسرة والانبساط، وإن شراً، أثر الانجماع والغم، والأغلب في عرف الاستعمال أن تكون البشارة بالخير، وقد تستعمل في الشر، ومنه قوله تعالى: ﴿يَبِّرُ الْمُتَّقِينَ يَا نَبِيَّ كُنْ عَلِيمًا﴾ [النساء: ١٣٨].

قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ لُكُلُوا الْعَكِلِينَ﴾. يشمل كل عمل صالح، وقد روي عن عثمان بن عفان أنه قال: أخلصوا الأعمال. وعن علي عليه السلام أنه قال: أقاموا الصلوات المفروضات. فأما الجنات، فجمع جنة. وسميت الجنة جنة، لاستتار أرضها بأشجارها، وسمي الجن جنّاً، لاستتارهم، والجنين من ذلك، والذرع جنة، وجنّ الليل: إذا ستر، وذكر عن المفضل أن الجنة: كل بستان فيه نخل. وقال الزجاج: كل نبت كلف وكثر وستر بعضه بعضاً، فهو جنة. قوله تعالى: ﴿تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي: من تحت شجرها لا من تحت أرضها.

قوله تعالى: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: هذا الذي طعمنا من قبل، فزرقت الغداة كرزق العشي، روي عن ابن عباس والضحاك ومقاتل. والثاني: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا، قاله مجاهد وابن زيد. والثالث: أن ثمر الجنة إذا جُني خلفه مثله، فإذا رآوا ما خلف الجنى، اشتبه عليهم، فقالوا: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ قاله يحيى بن أبي كثير وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا بِهِ مَسْنِينًا﴾. فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه متشابه في المنظر واللون، مختلف في الطعم، قاله مجاهد وأبو العالية والضحاك والسدي ومقاتل. والثاني: أنه متشابه في جودته، لا رديء فيه، قاله الحسن وابن جريج. والثالث: أنه يشبه ثمار الدنيا في الخلقة والاسم، غير أنه أحسن في المنظر والطعم، قاله قتادة وابن زيد. فإن قال قائل: ما وجه الامتياز بمتشابهه، وكلما تنوعت المطاعم واختلفت ألوانها كان أحسن؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنه متشابه المنظر مختلف الطعم، كان أغرب عند الخلق وأحسن، فإنك لو رأيت تفاعحة فيها طعم سائر الفاكهة، كان نهاية في العجب. وإن قلنا: إنه متشابه في الجودة؛ جاز اختلافه في الألوان والطعوم. وإن قلنا: إنه يشبه صورة ثمار الدنيا مع اختلاف المعاني؛ كان أطرف وأعجب، وكل هذه مطالب مؤثرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَرْزَاقٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ أي: في الخلق، فإنهن لا يحضن ولا يبطن، ولا يأتين الخلاء. وفي الخلق، فإنهن لا يحسدن، ولا يغرن، ولا ينظرن إلى غير أزواجهن. قال ابن عباس: نقية عن القذى والأذى. قال الزجاج: «المطهرة» أبلغ من طاهرة، لأنه للكثير. والخلود: البقاء الدائم الذي لا انقطاع له.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ مَثَلًا فَاستَمِعُوا لِلَّهِ إِنَّكَ الْوَكِيلُ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ١٧٣]. ونزول قوله: ﴿كَذَلِكِ الْمَكْرِيحُ أَخَذَتِ بَيْتًا﴾ [المكويط: ٤١]. قالت اليهود: وما هذا من الأمثال؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس والحسن وقاتلدة ومقاتل والفراء. والثاني: أنه لما ضرب الله المثلين المتقدمين، وهما قوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧] وقوله: ﴿أَزْ كَسَبُوا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٩] قال المنافقون: الله أجل وأعلى من أن يضرب هذه الأمثال، فنزلت هذه الآية، رواه السدي عن أشياخه. وروي عن الحسن ومجاهد نحوه. والحياء بالمد: الانقباض والاحتشام، غير أن صفات الحق ﷻ لا يطلع لها على ماهية، وإنما تمر كما جاءت. وقد قال النبي ﷺ: «إن ربكم حيي كريم»^(١). وقيل: معنى لا يستحيي: لا يترك. وحكى ابن جرير الطبري عن بعض اللغويين أن معنى لا يستحيي: لا يخشى. ومثله: ﴿وَحَفْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْشَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٧] أي: تستحيي منه. فالاستحياء والخشية ينوب كل واحد منهما عن الآخر. وقرأ مجاهد وابن محيصن: لا يستحي بياء واحدة، وهي لغة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾. قال ابن عباس: أن يذكر شيئاً. واعلم أن فائدة المثل أن يبين للمضروب له الأمر الذي ضرب لأجله، فينجلي عامضه.

(١) رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي عن سلمان رضي الله عنه وقال الترمذي: حديث حسن غريب، ولقظه «إن ربكم حيي كريم، يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً».

قوله تعالى: ﴿مَا بَعُوضَةٌ﴾. ما زائدة، وهذا اختيار أبي عبيدة والزجاج والبصريين. وأشدوا للناطقة:

[قالت]: ألا ليتما هذا الحمام لنا

وذكر أبو جعفر الطبري أن المعنى: ما بين بعوضة إلى ما فوقها، ثم حذف ذكر: «بين» و«إلى» إذ^(١) كان في نصب البعوضة، ودخول الفاء في «ما» الثانية؛ دلالة عليهما، كما قالت العرب: مطرنا ما زبالة فالثعلبية، وله عشرون ما ناقة فجملاً، وهي أحسن الناس ما قرناً فقدماً [يعنون: ما بين قرنها إلى قدمها]^(٢). وقال غيره: نصب البعوضة على البديل من المثل. وروى الأصمعي عن نافع: «بعوضة» بالرفع، على إضمار هو. والبعوضة: صغيرة البق.

قوله تعالى: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: فما فوقها في الكبر، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج، والفراء. والثاني: فما فوقها في الصغر، فيكون معناه: فما دونها، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: وقد يكون الفوق بمعنى: دون، وهو من الأضداد، ومثله: الجون؛ يقال للأسود والأبيض. والصريم: الصبح، والليل. والسدفة: الظلمة، والضوء. والجلل: الصغير، والكبير. والناهل: العطشان، والريان. والمائل: القائم، واللاطئ بالأرض. والصارخ: المغيث، والمستغيث. والهاجد: المصلي بالليل، والنائم. والرهوة: الارتفاع، والانحدار. والثلعة: ما ارتفع من الأرض، وما انهبط من الأرض. والظن: يقين، وشك. والأقراء: الحيض، والأطهار. والمفرع في الجبل: المصعد، والمنحدر. والوراء: خلفاً، وقداماً. وأسرت الشيء: أخفيته، وأعلنته. وأخفيت الشيء: أظهرته وكنمته. ورتوت الشيء: شدته، وأرخيته. وشعبت الشيء: جمعته، وفرقته. وبعث الشيء بمعنى: بعته، واشتريته. وشريت الشيء: اشتريته، وبعته. والحي خلوف: غيب، ومتخلفون. واختلفوا في قوله: ﴿يُنْسَلُ بِدِهِ كَثِيرًا وَيَهْدَى بِدِهِ كَثِيرًا﴾ هل هو من تمام قول الذين قالوا: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أو هو مبتدأ من كلام الله ﷻ؟ على قولين: أحدهما: أنه تمام الكلام الذي قبله، قاله الفراء، وابن قتيبة. قال الفراء: كأنهم قالوا: ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد، يضل به هذا، ويهدي به هذا؟ [ثم استؤنف الكلام والخبر عن الله] فقال الله: ﴿وَمَا يُنْسَلُ بِدِهِ إِلَّا الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٦]. والثاني: أنه مبتدأ من قول الله تعالى، قاله السدي ومقاتل. فأما الفسق؛ فهو في اللغة: الخروج، يقال: فسقت الرطبة: إذا خرجت من قشرها. فالفاسق: الخارج عن طاعة الله إلى معصيته. وفي المراد بالفاسقين هاهنا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: المنافقون، قاله أبو العالية والسدي. والثالث: جميع الكفار.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾. هذه صفة للفاسقين، وقد سبقت فيهم الأقوال الثلاثة. والنقض: ضد الإبرام، ومعناه: حل الشيء بعد عقده. وينصرف النقض إلى كل شيء بحسبه، فنقض البناء: تفريق جمعه بعد إحكامه. ونقض العهد: الإعراض عن المقام على أحكامه. وفي هذا العهد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما عهد إلى أهل الكتاب من صفة محمد ﷺ والوصية باتباعه، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنه ما عهد إليهم في القرآن، فأقروا به ثم كفروا، قاله السدي. والثالث: أنه الذي أخذه عليهم حين استخرج ذرية آدم من ظهره، قاله الزجاج. ونحن وإن لم نذكر ذلك العهد، فقد ثبت بخبر الصادق، فيجب الإيمان به. وفي «من» قولان: أحدهما: أنها زائدة، والثاني: أنها لا ابتداء الغاية، كأنه قال: ابتداء نقض العهد من بعد ميثاقه. وفي هاء «ميثاقه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، والثاني: أنها ترجع إلى العهد، فتقديره: بعد إحكام التوفيق فيه. وفي: الذي أمر الله أن يوصل: ثلاثة أقوال: أحدها: الرحم والقرابة، قاله ابن عباس وقتادة والسدي. والثاني: أنه رسول الله ﷺ قطعوه بالتكذيب، قاله الحسن. والثالث: الإيمان بالله، وأن لا يفرق بين أحد من رسله، فأمنا ببعض وكفروا ببعض، قاله مقاتل. وفي فسادهم في الأرض ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استدعاهم الناس إلى الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه العمل بالمعاصي، قاله السدي، ومقاتل. والثالث: أنه قطعهم الطريق على من جاء مهاجراً إلى النبي ﷺ ليمنعوا الناس من الإسلام. والخسران في اللغة: النقصان.

(٢) ما بين القوسين زيادة من الطبري.

(١) في الأصل: إذا.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ في كيف قولان: أحدهما: أنه استفهام في معنى التعجب، وهذا التعجب للمؤمنين، أي: اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون، وقد ثبت حجة الله عليهم، قاله ابن قتيبة والزجاج. والثاني: أنه استفهام خارج مخرج التقرير والتوبيخ. تقديره: ويحكم! كيف تكفرون بالله؟! قال العجاج:

أطرباً وأنت قنـسري
[والدهر بالإنسان دوازي] ^(١)

أراد: أنترب وأنت شيخ كبير؟!، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿رَكُنْتُمْ أَشْوَكَ﴾. قال الفراء: أي: وقد كنتم أمواتاً. ومثله: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] أي: قد حصرت. ومثله: ﴿وَإِنْ كَانَ قَبِيضٌ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّبَتْ﴾ [يوسف: ٢٧] أي: فقد كذبت، ولولا إضمار «قد» لم يجز مثله في الكلام. وفي الحياتين، والموتيتين أقوال: أصحها: أن الموتة الأولى، كونهم نطفاً وعلقاً ومضغاً، فأحياهم في الأرحام، ثم يميتهم بعد خروجهم إلى الدنيا، ثم يُحييهم للبعث يوم القيامة، وهذا قول ابن عباس وقتادة ومقاتل والفراء وثعلب، والزجاج، وابن قتيبة، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي: لأجلكم، فبعضه للانتفاع، وبعضه للاعتبار. ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، أي: عمد إلى خلقها، والسماة: لفظها لفظ الواحد، ومعناها، معنى الجمع، بدليل قوله: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾. وأيهما أسبق في الخلق: الأرض، أم السماء؟ فيه قولان: أحدهما، الأرض، قاله مجاهد. والثاني: السماء، قاله مقاتل. واختلفوا في كيفية تكميل خلق الأرض وما فيها، فقال ابن عباس: بدأ بخلق الأرض في يومين، ثم خلق السموات في يومين، وقدر فيها أوقاتها في يومين. وقال الحسن ومجاهد: جمع خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام متوالية، ثم خلق السماء في يومين. والعليم: جاء على بناء: فعيل، للمبالغة في وصفه بكمال العلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾. كان أبو عبيدة يقول: «إذ» ملغاة، وتقدير الكلام: وقال ربك، وتابعه ابن قتيبة، وعاب ذلك عليهما الزجاج وابن القاسم. وقال الزجاج: إذ: معناها: الوقت، فكأنه قال: ابتداء خلقكم إذ قال ربك للملائكة. والملائكة: من الأولك، وهي الرسالة، قال لبيد:

وغلام أرسلته أمه
بالسوك فبذلنا ما سأل

وواحد الملائكة: ملك، والأصل فيه: ملاك. وأنشد سيبويه:

فلمست لإنسي ولكن لملاك
تنزل من جو السماء يصوب

قال أبو إسحاق: ومعنى ملاك: صاحب رسالة، يقال: مألكة ومألكة وملاكة. ومالك: جمع مألكة. قال الشاعر:

أبلغ النعمان عني مالكا
أنه قد طال حبسي وانتظاري

وفي هؤلاء الملائكة قولان: أحدهما: أنهم جميع الملائكة، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم الذين كانوا مع إبليس حين أهبط إلى الأرض، ذكره أبو صالح عن ابن عباس. ونقل أنه كان في الأرض قبل آدم خلق، فأفسدوا، فبعث الله إبليس في جماعة من الملائكة فأهلكوهم. واختلفوا ما المقصود في إخبار الله ﷻ الملائكة بخلق آدم على ستة أقوال: أحدها: أن الله تعالى علم في نفس إبليس كبراً، فأحب أن يطلع الملائكة عليه، وأن يظهر ما سبق عليه في علمه، رواه الضحاك عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه. والثاني: أنه أراد أن يبلو طاعة الملائكة، قاله الحسن، والثالث: أنه لما خلق النار خافت الملائكة، فقالوا: ربنا لمن خلقت هذه؟ قال: لمن عصاني، فخافوا وجود المعصية منهم، وهم لا يعلمون بوجود خلق سواهم، فقال لهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠] قاله ابن زيد. والرابع: أنه أراد إظهار عجزهم عن الإحاطة بعلمه، فأخبرهم حتى قالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾ فأجابهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. والخامس: أنه أراد تعظيم آدم بذكره بالخلافة قبل وجوده، ليكونوا معظمين له إن أوجده. والسادس: أنه أراد إعلامهم بأنه خلقه ليسكنه الأرض، وإن كان ابتداء خلقه في السماء. والخليفة: هو القائم مقام غيره، يقال: هذا

خلف فلان وخليفته. قال ابن الأنباري: والأصل في الخليفة خليف، بغير هاء، فدخلت الهاء للمبالغة في مدحه بهذا الوصف، كما قالوا: علامة ونسابة وراوية. وفي معنى خلافة آدم قولان: أحدهما: أنه خليفة عن الله تعالى في إقامة شرعه، ودلائل توحيده، والحكم في خلقه، وهذا قول ابن مسعود ومجاهد. والثاني: أنه خلف من سلف في الأرض قبله، وهذا قول ابن عباس والحسن.

قوله تعالى: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن ظاهر الألف الاستفهام، دخل على معنى العلم ليقع به تحقيق. قال جرير:

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونِ رَاحٍ

معناه: أنتم خير من ركب المطايا. والثاني: أنهم قالوه لاستعلاء وجه الحكمة، لا على وجه الاعتراض. ذكره الزجاج. والثالث: أنهم سألوا عن حال أنفسهم، فتقديره: أتجعل فيها من يفسد فيها ونحن نسبح بحمدك، أم لا؟ وهل علمت الملائكة أنهم يفسدون بتوقيف من الله تعالى، أم قاسوا على حال من قبلهم؟ فيه قولان: أحدهما: أنه بتوقيف من الله تعالى، قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة، وابن زيد وابن قتيبة. وروى السدي عن أشياخه: أنهم قالوا: ربنا وما يكون ذلك الخليفة؟ قال: يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضاً، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾ والثاني: أنهم قاسوه على أحوال من سلف قبل آدم، روي نحو هذا عن ابن عباس وأبي العالية ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَسُفِكَ الْزَيْمَةَ﴾. قرأ الجمهور بكسر الفاء، وضمها ابن مصرف وإبراهيم بن أبي عبلة، وهما لغتان، وروي عن طلحة وابن مقسم: ﴿وَسُفِكَ﴾: بضم الياء، وفتح السين، وتشديد الفاء مع كسرها، وهي لتكثير الفعل وتكريره. وسفك الدم: صبّه وإراقة وسفحه، وذلك مستعمل في كل مضيئ، إلا أن السفك يختص الدم، والصب والسفح والإراقة يقال في الدم وفي غيره. وفي معنى تسيحهم أربعة أقوال: أحدها: أنه الصلاة، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنه قول: سبحان الله، قاله قتادة. والثالث: أنه: التعظيم والحمد، قاله أبو صالح. والرابع: أنه الخضوع والذل، قاله محمد بن القاسم الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَدِّسُ لَكَ﴾. القدس: الطهارة، وفي معنى تقديسهم ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: نتطهر لك من أعمالهم، قاله ابن عباس. والثاني: نعظمك وتكبرك، قاله مجاهد. والثالث: نصلي لك، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَلْمُونَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: أعلم ما في نفس إبليس من البغي والمعصية، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي عن أشياخه. والثاني: أعلم أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء وصالحون، قاله قتادة. والثالث: أعلم أنني أملا جهنم من الجنة والناس، قاله ابن زيد. والرابع: أعلم عواقب الأمور، فأنأ ابتلي من تظنون أنه مطيع، فيؤديه الابتلاء إلى المعصية كإبليس، ومن تظنون به المعصية فيطبع، قاله الزجاج.

الإشارة إلى خلق آدم ﷺ

روى أبو موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله ﷻ خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، منهم الأحمر [والأبيض] والأسود، وبين ذلك، والسهل والحزن، وبين ذلك، والخبيث والطيب» قال الترمذي: هذا حديث صحيح^(١). وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «خلق الله تعالى آدم طوله ستون ذراعاً». وأخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة، ما بين العصر إلى الليل». قال ابن عباس: لما نفخ فيه الروح، أنه النفخة من قبل رأسه، فجعلت لا تجري منه في شيء إلا صار لحماً ودماً.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. في تسمية آدم قولان: أحدهما: لأنه خلق من أديم الأرض، قاله ابن

(١) رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وصححه ابن حبان.

عباس وابن جبير والزجاج. والثاني: أنه من الأدمة في اللون، قاله الضحاك والنضر بن شميل وقطرب. وفي الأسماء التي علّمه قولان: أحدهما: أنه علمه كل الأسماء، وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة. والثاني: أنه علمه أسماء معدودة لمسميات مخصوصة. ثم فيها أربعة أقوال: أحدها: أنه علمه أسماء الملائكة، قاله أبو العالية. والثاني: أنه علّمه أسماء الأجناس دون أنواعها، كقولك: إنسان وملك وجني واطر، قاله عكرمة. والثالث: أنه علمه أسماء ما خلق من الأرض من الدواب والهوام والطيور، قاله الكلبي ومقاتل وابن قتيبة. والرابع: أنه علمه أسماء ذريته، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾. يريد: أعيان الخلق على الملائكة، قال ابن عباس: الملائكة هاهنا: هم الذين كانوا مع إبليس خاصة.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ﴾: أخبروني.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إن كنتم صادقين أني لا أخلق خلقاً هو أفضل منكم وأعلم، قاله الحسن. والثاني: أني أجعل فيها من يفسد فيها، قاله السدي عن أشياخه.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾. قال الزجاج: لا اختلاف بين أهل اللغة أن التسبيح هو: التنزيه لله تعالى عن كل سوء. والعليم بمعنى: العالم، جاء على بناء «فعليل» للمبالغة. وفي الحكيم قولان: أحدهما: أنه بمعنى الحاكم، قاله ابن قتيبة. والثاني: المحكم للأشياء، قاله الخطابي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَكادُمُ أَنْيُتَهُمْ﴾ أي: أخبرهم، وروي عن ابن عباس: أنبئهم بكسر الهاء، قال أبو علي: قراءة الجمهور على الأصل، لأن أصل هذا الضمير أن تكون الهاء مضمومة فيه، ألا ترى أنك تقول: ضربهم وأبناءهم، وهذا لهم. ومن كسر أتبع كسر الهاء التي قبلها وهي كسرة الباء. والهاء والميم تعود على الملائكة. وفي الهاء والميم من «أسمائهم» قولان: أحدهما: أنها تعود على المخلوقات التي عرضها، قاله الأكثرون. والثاني: أنها تعود على الملائكة، قاله الربيع بن أنس. وفي الذي أبدوه قولان: أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا﴾، ذكره السدي عن أشياخه. والثاني: أنه ما أظهوره من السمع والطاعة لله حين مروا على جسد آدم، فقال إبليس: إن فضل هذا عليكم ما تصنعون؟ فقالوا: نطيع ربنا، فقال إبليس في نفسه: لئن فضّلت عليه لأهلكته، ولئن فضل علي لأعصيته، قاله مقاتل. وفي الذي كتّمه قولان: أحدهما: أنه اعتقاد الملائكة أن الله تعالى لا يخلق خلقاً أكرم منهم، قاله الحسن وأبو العالية وقتادة. والثاني: أنه ما أسره إبليس من الكبر والعصيان، رواه السدي عن أشياخه، وبه قال مجاهد وابن جبير ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا﴾ عامة القراء على كسر التاء من الملائكة، وقرأ أبو جعفر والأعمش بضمها في الوصل، قال الكسائي: هي لغة أزد شنوءة. وفي هؤلاء الملائكة قولان: أحدهما: أنهم جميع الملائكة، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم طائفة من الملائكة، روي عن ابن عباس، والأول أصح. والسجود في اللغة: التواضع والخضوع، وأنشدوا:

ساجد المنخر ما يرفعه خاشع الطرف أصم المستمع

وفي صفة سجودهم لآدم قولان: أحدهما: أنه على صفة سجود الصلاة، وهو الأظهر. والثاني: أنه الانحناء والميل المساوي للركوع.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ﴾ في هذا الاستثناء قولان: أحدهما: أنه استثناء من الجنس، فهو على هذا القول من الملائكة، قاله ابن مسعود في رواية، وابن عباس. وقد روي عن ابن عباس أنه كان من الملائكة، ثم مسخه الله تعالى شيطاناً. والثاني: أنه من غير الجنس، فهو من الجن، قاله الحسن والزهري. قال ابن عباس: كان إبليس من خزان الجنة، وكان يدير أمر السماء الدنيا. فإن قيل: كيف استثنى وليس من الجنس؟ فالجواب: أنه أمر بالسجود معهم، فاستثنى منهم، لأنه لم يسجد، وهذا كما تقول: أمرت عبيدي وإخوتي فأطاعوني إلا عبيدي، هذا قول الزجاج. وفي إبليس قولان: أحدهما: اسم أعجمي ليس بمشتق، ولذلك لا يصرف، هذا قول أبي عبيدة، والزجاج وابن الأنباري.

والثاني: أنه مشتق من الإبل، وهو: اليأس، روي عن أبي صالح، وذكره ابن قتيبة وقال: إنه لم يصرف، لأنه لا سمي له، فاستثقل. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: والأول أصح، لأنه لو كان من الإبل لصرف، ألا ترى أنك لو سميت رجلاً: بإخريط وإجفيل؛ لصرف في المعرفة.

قوله تعالى: ﴿أَبْنٍ﴾ معناه: امتنع، ﴿وَأَسْتَكْبِرُ﴾ استفعل من: الكبر، وفي ﴿وَكَانَ﴾ قولان: أحدهما: أنها بمعنى: صار، قاله قتادة. والثاني: أنها بمعنى الماضي، فمعناه: كان في علم الله كافراً، قاله مقاتل وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَا يَكَادُمْ أَنْكُرُ أَنْتَ وَرَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾: زوجته: حواء، قال الفراء: أهل الحجاز يقولون لامرأة الرجل: زوج، ويجمعونها: الأزواج. وتميم وكثير من قيس وأهل نجد يقولون: زوجة، ويجمعونها: زوجات. قال الشاعر:

فإن الذي يسعى يحترش زوجتي
وأشدني أبو الجراح:

يا صاح بلغ ذري الزوجات كلهم
وفي الجنة التي أسكنها آدم قولان: أحدهما: جنة عدن. والثاني: جنة الخلد. والرغد: الرزق الواسع الكثير، يقال: أرغد فلان: إذا صار في خصب وسعة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ أي: بالأكل، لا بالدنو منها. وفي الشجرة ستة أقوال: أحدها: أنها السنبلة، وهو قول ابن عباس، وعبد الله بن سلام، وكعب الأحبار، وهب بن منبه، وقتادة، وعطية العوفي، ومحارب بن دثار، ومقاتل. والثاني: أنها الكرم، روي عن ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن جبير، وجعدة بن هبيرة. والثالث: أنها التين، روي عن الحسن، وعطاء بن أبي رباح، وابن جريج. والرابع: أنها شجرة يقال لها: شجرة العلم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والخامس: أنها شجرة الكافور، نقل عن علي بن أبي طالب. والسادس: أنها النخلة، روي عن أبي مالك. وقد ذكروا وجهاً سابعاً عن وهب بن منبه أنه قال: هي شجرة الخلد، وإنما الكلام على جنسها.

قوله تعالى: ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. قال ابن الأنباري: الظلم: وضع الشيء في غير موضعه، ويقال: ظلم الرجل سقاه إذا سقاه قبل أن يخرج زبده. وقال الشاعر:

وصاحب صدق لم تربني شكاته
ظلمت وفي ظلمي له عامداً أجزرُ

أراد بالصاحب: وطب اللبن، وظلمه إياه: أن يسقيه قبل أن يخرج زبده. والعرب تقول: هو أظلم من حية، لأنها تأتي الحفر الذي لم تحفره فتسكنه، ويقال: قد ظلم الماء الوادي: إذا وصل منه إلى مكان لم يكن يصل إليه فيما مضى. فإن قيل: ما وجه الحكمة في تخصيص تلك الشجرة بالتهيء؟ فالجواب: أنه ابتلاء من الله تعالى بما أراد. وقال أبو العالية: كان لها ثفل من بين أشجار الجنة، فلما أكل منها، قيل: اخرج إلى الدار التي تصلح لما يكون منك.

قوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَتَاهُمَا مِنَّا كَلِمَاتٌ فِيهَا﴾. أزلهما بمعنى: استزلهما، وقرأ حمزة: (فأزلهما)، أراد: نحاها. قال أبو علي الفارسي: لما كان معنى ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَرَبُّكَ الْجَنَّةَ﴾ اثبتا فيها، فثبتا؛ قابل حمزة الثبات بالزوال الذي يخالفه، ويقوي قراءته: ﴿فَأَتَاهُمَا﴾. والشيطان: إبليس، وأضيف الفعل إليه، لأنه السبب. وفي هاء (عنها) ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى الجنة. والثاني: ترجع إلى الطاعة. والثالث: ترجع إلى الشجرة. فمعناه: فأزلهما بزلة صدرت عن الشجرة. وفي كيفية إزالته لهما، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه احتال حتى دخل إليهما الجنة، وكان الذي أدخله الحية^(١)، قاله ابن عباس والسدي. والثاني: أنه وقف على باب الجنة، وناداهما، قاله الحسن. والثالث: أنه وسوس إليهما، وأوقع في نفوسهما من غير مخاطبة ولا مشاهدة، قاله ابن إسحاق، وفيه بعد. قال الزجاج: الأجود: أن يكون خاطبهما، لقوله: ﴿وَكَاَسَهُمَا﴾ [الاعراف: ٢١]. واختلف العلماء في معصية آدم بالأكل، فقال قوم: إنه نهي عن شجرة بعينها، فأكل من جنسها. وقال آخرون: تأول الكراهة في النهي دون التحريم.

(١) البيت قاله الفرزدق. ومعنى يستيلها: أي يأخذ بولها بيده، كما في اللسان.

(٢) هنا من الأخبار الإسرائيلية التي لا مستند لها من الكتاب والسنة.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَهْبَطُوا بِعَنَّا يُرِيضُ عَدُوَّ وَكَرَّ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمُنْعًا إِلَى حِينٍ﴾ الهبوط بضم الهاء: الانحدار من علو، وفتح الهاء: المكان الذي يهبط فيه، وإلى من انصرف هذا الخطاب؟ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه انصرف إلى آدم وحواء والحية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إلى آدم وحواء وإبليس والحية، حكاه السدي عن ابن عباس. والثالث: إلى آدم وإبليس، قاله مجاهد. والرابع: إلى آدم وحواء وإبليس، قاله مقاتل. والخامس: إلى آدم وحواء وذريتهما، قاله الفراء. والسادس: إلى آدم وحواء فحسب، ويكون لفظ الجمع واقعاً على الثنية، كقوله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨] ذكره ابن الأنباري، وهو العلة في قول مجاهد أيضاً. واختلف العلماء: هل أهبوا جملة أو متفرقين؟ على قولين: أحدهما: أنهم أهبوا جملة، لكنهم نزلوا في بلاد متفرقة، قاله كعب، وهب. والثاني: أنهم أهبوا متفرقين، فهبط إبليس قبل آدم، وهبط آدم بالهند، وحواء بجُدَّة، وإبليس بالأبلة^(١) قاله مقاتل. وروي عن ابن عباس أنه قال: أهبط الحية بنصيين، قال: وأمر الله تعالى جبريل بإخراج آدم، فقبض على ناصيته وخلصه من الشجرة التي قبضت عليه، فقال: أيها الملك ارفق بي. قال جبريل: إني لا أرفق بمن عصى الله، فارتعد آدم واضطرب، وذهب كلامه، وجبريل يعاتبه في معصيته، ويعتد نعم الله عليه، قال: وأدخل الجنة ضحوة، وأخرج منها بين الصلاتين، فمكث فيها نصف يوم، خمسمائة عام مما يعد أهل الدنيا. وفي العداوة المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذرية بعضهم أعداء لبعض، قاله مجاهد. والثاني: أن إبليس عدو لآدم وحواء، وهما له عدو، قاله مقاتل. والثالث: أن إبليس عدو للمؤمنين، وهم أعداؤه، قاله الزجاج. وفي المستقر قولان: أحدهما: أن المراد به القبور، حكاه السدي عن ابن عباس. والثاني: موضع الاستقرار، قاله أبو العالية، وابن زيد، والزجاج، وابن قتيبة، وهو أصح. والمتاع: المنفعة. والحين: الزمان. قال ابن عباس: ﴿إِلَى حِينٍ﴾، أي: إلى فناء الأجل بالموت.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَامُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتِي قَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ الْوَاكِبُ الرَّجِيمُ﴾. تلقى: بمعنى أخذ، وقبل. قال ابن قتيبة: كأن الله تعالى أوحى إليه أن يستغفره [ويستقبله] بكلام من عنده، ففعل [ذلك آدم] قتاب عليه. وقرأ ابن كثير: (فتلقى آدم) بالنصب، (كلمات): بالرفع؛ على أن الكلمات هي الفاعلة. وفي الكلمات أقوال: أحدها: أنها قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء الخراساني، وعبيد بن عمير، وأبي بن كعب، وابن زيد. والثاني: أنه قال: أي رب؛ ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى. قال: ألم تنفخ في من روحي؟ قال: بلى، قال: ألم تسبق رحمتك إلي قبل غضبك؟ قال: بلى. قال: ألم تسجد لي ملائكتك، وتسكني جنتك؟ قال: بلى. قال: أي رب [أرأيت] إن تبت وأصلحت، أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم. حكاه السدي عن ابن عباس. والثالث: أنه قال: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي، إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فتاب علي، إنك فارحمني، فأنت خير الراحمين، [اللهم] لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فتاب علي، إنك أنت التواب الرحيم. زواه ابن أبي نجيع^(٢) عن مجاهد. وقد ذكرت أقوال من كلمات الاعتذار تقارب هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿قَابَ عَلَيْهِ﴾. أصل التوبة: الرجوع، فالتوبة من آدم: رجوعه عن المعصية، وهي من الله تعالى: رجوعه عليه بالرحمة، والثواب الذي كلما تكررت توبة العبد تكرر قبوله، وإنما لم تذكر حواء في التوبة، لأنه لم يجز لها ذكر، لا أن توبتها لم تقبل. وقال قوم: إذا كان معنى فعل الاثنين واحداً؛ جاز أن يذكر أحدهما ويكون المعنى لهما، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحْسَنُ أَنْ يُرْسِلَ﴾ [التوبة: ٦٣] وقوله: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧]. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جِئِمًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٢٨]: في إعادة ذكر الهبوط - وقد تقدم - قولان: أحدهما: أنه أعيد لأن آدم أهبط إهابطين؛ أحدهما: من الجنة إلى السماء، والثاني: من السماء إلى الأرض. وأيهما الإهابط المذكور في هذه الآية؟ فيه قولان. والثاني: أنه إنما كرر الهبوط تأكيداً.

(١) الأبلة: بلدة على شاطئ دجلة البصرة المظلي (معجم البلدان).

(٢) في الأصلين: ابن كثير، وهو خطأ، فإن الراوي لهذا الأثر عن مجاهد هو ابن أبي نجيع كما في الطبري.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُ﴾ قال الزجاج: هذه «إن» التي للجزاء، ضمت إليها «ما» والأصل في اللفظ «إن ما» مفصولة، ولكنها مدغمة، وكتبت على الإدغام، فإذا ضمت «ما» إلى «إن» لزم الفعل النون الثقيلة أو الخفيفة. وإنما تلزمه النون لأن «ما» تدخل مؤكدة، ودخلت النون مؤكدة أيضاً، كما لزم التلام النون في القسم في قولك: والله لتفعلن، وجواب الجزاء الفاء. وفي المراد بـ «الهدى» هاهنا قولان: أحدهما: أنه الرسول، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: الكتاب، حكاه بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾. وقرأ يعقوب: «فلا خوف»: بفتح الفاء من غير تنوين، وقرأ ابن محيصن بضم الفاء من غير تنوين. والمعنى: فلا خوف عليهم فيما يستقبلون من العذاب، ولا هم يحزنون عند الموت. والخوف لأمر مستقبل، والحزن لأمر ماضٍ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ في معنى الآية: ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العلامة، فمعنى آية: علامة لانقطاع الكلام الذي قبلها، والذي بعدها، قال الشاعر:

ألا أبلغ لديك بني تميم
وقال النابغة:

توهمت آيات لها فعرفتها
وهذا اختيار أبي عبيد. والثاني: أنها سميت آية، لأنها جماعة حروف من القرآن، وطائفة منه. قال أبو عمرو الشيباني: يقال: خرج القوم بآيتهم، أي: بجماعتهم. وأنشدوا:

خرجنا من النقبين لا حي مثلنا
بآيتنا نزجي اللقاح المطافلا^(١)

والثالث: أنها سميت آية، لأنها عجب، وذلك أن قارئها يستدل إذا قرأها على مباينتها كلام المخلوقين، وهذا كما تقول: فلان آية من الآيات؛ أي: عجب من العجائب. ذكره ابن الأنباري. وفي المراد بهذه الآيات أربعة أقوال: أحدها: آيات الكتب التي تتلى. والثاني: معجزات الأنبياء. والثالث: القرآن. والرابع: دلائل الله في مصنوعاته. وأصحاب النار: سكانها، سماوا أصحاباً، لصحبهم إياها بالملازمة.

قوله تعالى: ﴿يَبْنَؤُ سَمِئًا أَدْرَاكًا فَتَحَبَّبُوا لِلْعَذَابِ بِأَيْمَانِهِمْ وَأُفْوَاهٍ وَهَيَّؤُوا لَهَا عِزَابًا ﴿٤٠﴾﴾. إسرائيل: هو يعقوب، وهو اسم أعجمي. قال ابن عباس: ومعناه: عبد الله. وقد لفظت به العرب على أوجه، فقالت: إسرائيل، وإسرال، وإسرائيل، وإسرائين. قال أمية:

إنني زارد الحديد على الننا
لا أرى من يعينني في حياتي
وقال أعرابي صاد ضباً، فأتى به أهله:

يقول أهل السوق لما جينا:

أراد: هذا مما مسخ من بني إسرائيل. والنعمة: المنة، ومثلها: النعماء. والنعمة، بفتح النون: التمتع، وأراد بالنعمة: النعم، فوحدها، لأنهم يكتفون بالواحد من الجميع، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلُ كَثُورٌ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحريم: ٤]. أي: ظهراء. وفي المراد بهذه النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة رسول الله ﷺ قاله ابن عباس. والثاني: أنها ما أنعم به على آبائهم وأجدادهم إذ أنجاهم من آل فرعون، وأهلك عدوهم، وأعطاهم التوراة، ونحو ذلك، قاله الحسن والزجاج. وإنما من عليهم بما أعطى آباءهم، لأن فخر الآباء فخر للأبناء، وعار الآباء عار على الأبناء. والثالث: أنها جمع نعمة على تصريف الأحوال. والمراد من ذكرها: شكرها، إذ من لم يشكر فما ذكر.

(١) نزجي: نسوق. اللقاح: ذوات الألبان من النوق. المطافل: النوق معها أولادها.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْوَأُ﴾. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: أوفيت، وأهل نجد يقولون: وفيت، بغير ألف. قال الزجاج. يقال: وفى بالعهد، وأوفى به، وأنشد:

أما ابن طوق فقد أوفى بدمته

وقال ابن قتيبة: يقال: وفيت بالعهد، وأوفيت به، وأوفيت الكيل لا غير. وفي المراد بعهده: أربعة أقوال: أحدها: أنه ما عهده إليهم في التوراة من صفة محمد ﷺ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه امتثال الأوامر، واجتناب النواهي، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه الإسلام، قاله أبو العالية. والرابع: أنه العهد المذكور في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٣] قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾. قال ابن عباس: أدخلكم الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَرِئَى قَارَهُونَ﴾: أي: خافون.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ يعني القرآن ﴿مَمْدُودًا لِمَا مَكَرْتُمْ﴾ يعني التوراة أو الإنجيل، فإن القرآن يصدقهما أنهما من عند الله، ويوافقهما في صفة النبي ﷺ. ﴿وَلَا تَكُونُوا أَكْثَرَكُمْ﴾. إنما قال: أول كافر، لأن المتقدم إلى الكفر أعظم من الكفر بعد ذلك، إذ المبادر لم يتأمل الحجة، وإنما بادر بالعناد، فحاله أشد. وقيل: ولا تكونوا أول كافر به بعد أن آمن، والخطاب لرؤساء اليهود. وفي هاتئ قولان: أحدهما: أنها تعود إلى المنزل، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنها تعود على ما معهم، لأنهم إذا كنتموا وصف النبي ﷺ وهو معهم، فقد كفروا به، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْبَاطِنَ لِيَلْبِسُوا كِلَابًا وَرِئَى قَاتِلِينَ﴾. أي: لا تستبدلوا [بآياتي] ثمنًا قليلاً. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما كانوا يأخذون من عرض الدنيا. والثاني: بقاء رئاستهم عليهم. والثالث: أخذ الأجرة على تعليم الدين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَمَّارُونَ﴾. تلبسوا: بمعنى تخلطوا. يقال: لبست الأمر عليهم، البسه: إذا عमितه عليهم، وتخليطهم أنهم قالوا: إن الله عهد إلينا أن نؤمن بالنبي الأمي، ولم يذكر أنه من العرب. وفي المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه أمر النبي ﷺ، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة، وأبو العالية، والسدي ومقاتل. والثاني: أنه الإسلام، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ أَتَىٰ الْبِرَّ وَأَهُوَ الْزَّكَاةَ﴾. يريد: الصلوات الخمس، وهي هاهنا اسم جنس، والزكاة: مأخوذة من الزكاء، وهو النماء، والزيادة. يقال: زكا الزرع يزكو زكاء. وقال ابن الأنباري: معنى الزكاة في كلام العرب: الزيادة والنماء، فسميت زكاة، لأنها تزيد في المال الذي تخرج منه، وتوفره، وتقيه من الآفات. ويقال: هذا أزكى من ذاك، أي: أزيد فضلاً منه.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْكَبُوا مَعَ الرِّكْبِ﴾. أي: صلوا مع المصلين. قال ابن عباس: يريد محمداً ﷺ، والصحابة ﷺ. وقيل: إنما ذكر الركوع، لأنه ليس في صلاتهم ركوع، والخطاب لليهود. وفي هذه الآية دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع، وهي إحدى الروايتين عن أحمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتِرُونَ النَّاسَ بِالْبُرِّ وَتَسْتَوُونَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾. قال ابن عباس: نزلت في اليهود، كان الرجل يقول لقرابته من المسلمين في السر: اثبت على ما أنت عليه فإنه حق. والألف في ﴿أَتَأْتِرُونَ﴾ ألف الاستفهام، ومعناه التوبيخ. وفي «البر» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التمسك بكتابتهم، كانوا يأمرون باتباعه ولا يقومون به. والثاني: اتباع محمد ﷺ، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: الصدقة، كانوا يأمرون بها، ويبخلون. ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَتَسْتَوُونَ﴾ أي: تتركون. وفي «الكتاب» قولان: أحدهما: أنه التوراة، قاله الجمهور. والثاني: أنه القرآن، فلا يكون الخطاب على هذا القول لليهود.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَيْسُوا بِالصَّبْرِ وَالْقِلَّةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥) الأصل في الصبر: الحبس، فالصابر حابس لنفسه عن الجزع. وسمي الصائم صابراً لحبسه نفسه عن الأكل والشرب والجماع، والمصبورة: البهيمة تتخذ غرضاً. وقال مجاهد: الصبر هاهنا: الصوم. وفيما أمروا بالصبر عليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أداء الفرائض، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنه ترك المعاصي، قاله قتادة. والثالث: عدم الرئاسة، وهو خطاب لأهل الكتابيين، ووجه الاستعانة بالصلاة أنه يتلى فيها ما يرغب في الآخرة، ويزهد في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا﴾ في المكنى عنها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الصلاة، قاله ابن عباس والحسن، ومجاهد والجمهور. والثاني: أنها الكعبة والقبلة، لأنه لما ذكر الصلاة، دلت على القبلة، ذكره الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثالث: أنها الاستعانة، لأنه لما قال: ﴿وَاسْتَيْسُوا﴾ دل على الاستعانة، ذكره محمد بن القاسم النحوي.

قوله تعالى: ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ قال الحسن والضحاك: الكبيرة: الثقيلة، مثل قوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ لِئَسُو﴾ [التورى: ١٣] أي: ثقل، والخشوع في اللغة: التظامن والتواضع، وقيل: السكون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَطْمَئِنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (٤٦). الظن هاهنا: بمعنى اليقين، وله وجوه قد ذكرناها في كتاب «الوجوه والنظائر».

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُوا بِرِزْقِ اللَّهِ أَكْرَامًا يُضَيِّقُ اللَّهُ رِزْقَهُ لِمَن يَشَاءُ حَيْثُ يُرِيدُ وَإِنَّهُ بِذُنُوبِكُمْ عَلِيمٌ﴾ (٤٧) يعني: على عالمي زمانهم، قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن زيد. قال ابن قتيبة: وهو من العام الذي أريد به الخاص.

قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَىٰ فِيهَا نُفْسٌ عَن نَّفْسٍ سَبِيحًا وَلَا يَقْبَلُ مِنهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾ (٤٨). قال الزجاج: كانت اليهود تزعم أن آباءها الأنبياء تشفع لهم يوم القيامة، فأيسهم الله بهذه الآية من ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا يَوْمًا﴾ [فيه] إضمار، تقديره: اتقوا عذاب يوم، أو: ما في يوم. والمراد باليوم يوم القيامة و«تجزى» بمعنى تقضي^(١). قال ابن قتيبة: يقال: جزى الأمر عني يجزى، بغير همز، أي: قضى عني، وأجزاني يجزئني، مهموز، أي: كفاني.

قوله تعالى: ﴿نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ﴾. قالوا: المراد بالنفس هاهنا: النفس الكافرة، فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْبَلُ مِنهَا شَفَعَةٌ﴾. قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتاء، وقرأ الباقون بالياء، إلا أن قتادة فتح الباء، ونصب الشفاعة، ليكون الفعل لله تعالى. قال أبو علي: من قرأ بالتاء، فلأن الاسم الذي أسند إليه هذا الفعل مؤنث، فيلزم أن يلحق المسند أيضاً علامة التأنيث، ومن قرأ بالياء، فلأن التأنيث في الاسم الذي أسند إليه الفعل ليس بحقيقي، فحمل على المعنى، كما أن الوعظ والموعظة بمعنى واحد. وفي الآية إضمار، تقديره: لا يقبل منها فيه شفاعة. و«الشفاعة» مأخوذة من الشفع الذي يخالف الوتر، وذلك أن سؤال الشفع يشفع سؤال المشفوع له. فأما «العَدْلُ» فهو الفداء، وسمي عدلاً، لأنه يعادل المقدى. واختلف اللغويون: هل «العَدْلُ» و«العِدْلُ» بفتح العين وكسرها، يختلفان، أم لا؟ فقال الفراء: العَدْلُ بفتح العين: ما عادل الشيء من غير جنسه، والعِدْلُ بكسرها: ما عادل الشيء من جنسه، فهو المثل، تقول: عندي عدل غلامك، بفتح العين: إذا أردت قيمته من غير جنسه، وعندي عدل غلامك، بكسر العين: إذا كان غلام يعدل غلاماً. وحكى الزجاج عن البصريين أن العَدْلُ والعِدْلُ في معنى المثل، وأن المعنى واحد، سواء كان المثل من الجنس أو من غير الجنس.

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾ أي: يمنعون من عذاب الله. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُم بِسُوءِ الْكَلِمَاتِ يُدْعُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَعِينُونَ بِسَاءِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٤٩) وفي ذلكم بلاءٌ لمن كفر، وفي آله فرعون ثلاثة أقوال: أحدها: رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (٤٩) تقديره: واذكروا إذ نجيناكم، وهذه النعم على آبائهم كانت. وفي «آل فرعون» ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) في الأصل تقضي. وفي نسخة (ب) ولتجزى بمعنى تقضى. والصواب ما أثبتنا.

أنهم أهل مصر، قاله مقاتل. والثاني: أهل بيته خاصة، قاله أبو عبيدة. والثالث: أتباعه على دينه، قاله الزجاج. وهل الآل والأهل بمعنى، أو يختلفان؟ فيه قولان: وقد شرحت معنى الآل في كتاب «النظائر». وفرعون: اسم أعجمي، وقيل: هو لقبه. وفي اسمه أربعة أقوال: أحدها: الوليد بن مصعب، قاله الأكثرون. والثاني: فيطوس^(١)، قاله مقاتل. والثالث: مصعب بن الريان، حكاه ابن جرير الطبري. والرابع: مغيث، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿يَسْؤُونَكَ﴾ أي: يولونكم. يقال: فلان يسومك حسفاً، أي: يوليك ذلاً واستخفافاً. وسوء العذاب: شديده. وكان الزجاج يرى أن قوله: ﴿يَذَّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ تفسير لقوله: ﴿يَسْؤُونَكُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ﴾، وأبى هذا بعض أهل العلم، فقال: قد فرق الله بينهما في موضع آخر، فقال: ﴿يَسْؤُونَكُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ وَيَذَّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٦] وإنما سوء العذاب: استخدامهم في أصعب الأعمال، وقال الفراء: الموضع الذي طرحت فيه الواو، تفسير لصفات العذاب، والموضع الذي فيه الواو، يبين أنه قد مسهم من العذاب غير الذبح، فكأنه قال: يعذبونكم بغير الذبح وبالذبح.

قوله تعالى: ﴿وَسَتَّخِرُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي: يستبقون نساءكم، أي: بناتكم. وإنما استبقوا نساءهم للاستئذان والخدمة. وفي البلاء هاهنا قولان: أحدهما: أنه بمعنى النعمة، قاله ابن عباس ومجاهد وأبو مالك وابن قتيبة والزجاج. والثاني: أنه النقمة، رواه السدي عن أشياخه. فعلى هذا القول يكون «ذا» في قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ﴾: عائداً على سومهم سوء العذاب، وذبح أبنائهم واستحياء نساءهم، وعلى القول الأول يعود على النجاة من آل فرعون. قال أبو العالية: وكان السبب في ذبح الأبناء، أن الكهنة قالت لفرعون: سيولد العام بمصر غلام يكون هلاكك على يديه، فقتل الأبناء. قال الزجاج: فالعجب من حمق فرعون، إن كان الكاهن عنده صادقاً، فما ينفع القتل؟! وإن كان كاذباً؛ فما معنى القتل!؟

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَرَّبْنَا بِلْحِمِكُمُ الْبَيْعَ فَأَبَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ الفرق: الفصل بين الشيتين، و«بكم» بمعنى «لكم». وإنما ذكر آل فرعون دونه، لأنه قد علم كونه فيهم. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه من نظر العين، معناه: وأنتم ترونهم يغرقون. والثاني: أنه بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥]. قاله الفراء.

الإشارة إلى قصتهم

روى السدي عن أشياخه: أن الله تعالى أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل، وألقى على القبط الموت، فمات بكر كل رجل منهم، فأصبحوا يدفنونه، فشغلوا عن طلبهم حتى طلعت الشمس. قال عمر بن ميمون: فلما خرج موسى بلغ ذلك فرعون، فقال: لا تتبعوهم حتى يصيح الديك، فما صاح ديك ليلتئذ. قال أبو السليل: لما انتهى موسى إلى البحر قال: هيه^(٢) أبا خالد، فأخذه أكل، يعني: رعدة، قال مقاتل: تفرق الماء يميناً وشمالاً كالجبلين المتقابلين، وفيهما كوى ينظر كل سبط إلى الآخر. قال السدي: فلما رآه فرعون متفرقاً قال: ألا ترون البحر فرق مني، فانفتح لي؟! فأتت خيل فرعون فأبت أن تقتحم، فنزل جبريل على ماذيانه، فتشامت الحصن ريح الماذيانه، فافتحمت في إثرها، حتى إذا هم أولهم أن يخرج، ودخل آخرهم، أمر البحر أن يأخذهم، فالتطم عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾. قرأ أبو جعفر وأبو عمرو: «وعدنا» بغير ألف هاهنا وفي (الأعراف) و(طه) ووافقهما أبان عن عاصم في (البقرة) خاصة. وقرأ الباقون «واعدنا» بألف. ووجه القراءة الأولى: أفراد الوعد من الله تعالى، ووجه الثانية: أنه لما قبل موسى وعد الله ﷻ، صار ذلك مواعدة بين الله تعالى وبين موسى. ومثله: ﴿لَا تُؤَاخِذُوا مَن يَرِيءُ﴾ [البقرة: ٢٣٥]. ومعنى الآية: وعدنا موسى تنمة أربعين ليلة، أو انقضاء أربعين ليلة. وموسى: اسم أعجمي، أصله بالعبرانية: موشا، فموشا: هو الماء، وشا: هو الشجر، لأنه وجد عند الماء والشجر، فعرب بالسين. ولماذا كان هذا الوعد؟ فيه قولان: أحدهما: لأخذ التوراة. والثاني: للتكليم. وفي هذه المدة قولان: أحدهما: أنها ذو

(١) في «البحر المحيط» فيطوس.

(٢) في الأصل: هي، وأبو خالد: كنى به البحر.

القعدة وعشر من ذي الحجة، وهذا قول من قال: كان الوعد لإعطاء التوراة. والثاني: أنها ذو الحجة وعشر من المحرم، وهو قول من قال: كان الوعد للتكليم، وإنما ذكرت الليالي دون الأيام، لأن عادة العرب التأريخ بالليالي، لأن أول الشهر ليله، واعتماد العرب على الأهلة، فصارت الأيام تبعاً لليالي. وقال أبو بكر النقاش: إنما ذكر الليالي، لأنه أمره أن يصوم هذه الأيام ويواصلها بالليالي، فلذلك ذكر الليالي وليس بشيء.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾﴾ من بعده؛ أي: من بعد انطلاقه إلى الجبل.

الإشارة إلى اتخاذهم العجل

روى السدي عن أشياخه أنه لما انطلق موسى، واستخلف هارون، قال هارون: يا بني إسرائيل! إن الغنيمة لا تحل لكم، وإن حلتي القبط غنيمة فاجمعوه واحفروا له حفيرة، فادفنوه، فإن أحله موسى فخذوه، وإلا كان شيئاً لم تأكلوه، ففعلوا. قال السدي: وكان جبريل قد أتى إلى موسى ليذهب به إلى ربه، فأراه السامري، فأنكره وقال: إن لهذا شأنًا، فأخذ قبضة من أثر حافر الفرس، فقفدها في الحفيرة، فظهر العجل. وقيل: إن السامري أمرهم باللقاء ذلك الحلتي، وقال: إنما طالت غيبة موسى عنكم لأجل ما معكم من الحلتي، فاحفروا لها حفيرة وقربوه إلى الله، يبعث لكم نبيكم، فإنه كان عارية، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفي سبب اتخاذ السامري عجلاً قولان: أحدهما: أن السامري كان من قوم يعبدون البقر، فكان ذلك في قلبه، قاله ابن عباس، والثاني: أن بني إسرائيل لما مروا على قوم يعكفون على أصنام لهم، أعجبهم ذلك، فلما سألوا موسى أن يجعل لهم إلهاً وأنكر عليهم؛ أخرج السامري لهم في غيبته عجلاً لما رأى من استحسانهم ذلك، قاله ابن زيد. وفي كيفية اتخاذ العجل قولان: أحدهما: أن السامري كان صوّافاً، فصاغه وألقى فيه القبضة، قاله علي وابن عباس. والثاني: أنهم حفروا حفيرة، وألقوا فيها حلتي قوم فرعون وعواربهم تنزهاً عنها، فلقى السامري القبضة من التراب، فصار عجلاً. روي عن ابن عباس أيضاً. قال ابن عباس: صار لحمًا ودمًا وجسداً، فقال لهم السامري: هذا إلهكم وإله موسى قد جاء، وأخطأ موسى الطريق، فعبدوه وزفونوا حوله^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٢﴾﴾ الكتاب: التوراة. وفي الفرقان خمسة أقوال: أحدها: أنه النصر، قاله ابن عباس وابن زيد. والثاني: أنه ما في التوراة من الفرق بين الحق والباطل، فيكون الفرقان نعتاً للتوراة، قاله أبو العالية. والثالث: أنه الكتاب، فكرره بغير اللفظ. قال عدي بن زيد:

فألفى قولها كذباً وميناً

وقال عشرة:

أقوى وأقرب بعد أم الهيتم

هذا قول مجاهد، واختيار الفراء والزجاج. والرابع: أنه فرق البحر لهم، ذكره الفراء والزجاج وابن القاسم. والخامس: أنه القرآن. ومعنى الكلام: لقد آتينا موسى الكتاب، ومحمداً الفرقان، ذكره الفراء، وهو قول قطرب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ إِلَهُاتِكُمْ أَفْعَالُكُمْ فَأَتَوْنَا بَعْثًا فَمُرُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ فَمَا تَأْتُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ثَابِتٌ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ الْوَأَبُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾﴾. القوم: اسم للرجال دون النساء، قال الله تعالى: ﴿لَا يَخْرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا يُسَاءَ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ [الحجرات: ١١]. وقال زهير:

أقوم آل حصن أم نساء؟

وما أدري وسوف إخال أدري

وإنما سما قوماً، لأنهم يقومون بالأمور.

قوله تعالى: ﴿فَمُرُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ قال أبو علي: كان ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائي يكسرون الهمزة من غير اختلاس ولا تخفيف. وروى البيهقي وعبد الوارث عن أبي عمرو: (بارئكم) بجزم الهمزة. روى عنه

العباس بن الفضل: «بارئكم» مهموزة غير مثقلة. وقال سيبويه: كان أبو عمرو يختلس الحركة في: «بارئكم» و: «يامرکم» وما أشبه ذلك مما تتوالى فيه الحركات، فيرى من سمعه أنه قد أسكن ولم يسكن. والبارئ: الخالق. ومعنى «فَاتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ»: ليقتل بعضكم بعضاً، قاله ابن عباس ومجاهد. واختلفوا فيمن خوطب بهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب للكل، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه خطاب لمن لم يعبد ليقتل من عبد، قاله مقاتل. والثالث: أنه خطاب للعابدين فحسب، أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الإشارة بقوله: «ذا» في: «ذلكم» قولان: أحدهما: أنه يعود إلى القتل. والثاني: أنه يعود إلى التوبة.

الإشارة إلى قصتهم في ذلك

قال ابن عباس: قالوا لموسى: كيف يقتل الآباء الأبناء، والإخوة الإخوة؟ فأنزل الله عليهم ظلمة لا يرى بعضهم بعضاً، فقالوا: فما آية توتبتنا؟ قال: أن يقوم السلاح فلا يقتل، وترفع الظلمة. فقتلوا حتى خاضوا في الدماء، وصاح الصبيان: يا موسى: العفو العفو. فبكى موسى، فنزلت التوبة، وقام السلاح، وارتفعت الظلمة. قال مجاهد: بلغ القتلى سبعين ألفاً. قال قتادة: جعل القتل للقتيل شهادة، وللحي توبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَدَأْتُمْ تَدْرِبُونَ ﴿٥٦﴾﴾. في القائلين لموسى ذلك قولان: أحدهما: أنهم السبعون المختارون، قاله ابن مسعود وابن عباس. والثاني: جميع بني إسرائيل إلا من عصم الله منهم، قاله ابن زيد، قال: وذلك، أنه أتاهم بكتاب الله، فقالوا: والله لا نأخذ بقولك حتى نرى الله جهرة؛ فيقول: هذا كتابي. وفي «جهرة» قولان: أحدهما: أنه صفة لقولهم، أي: جهروا بذلك القول، قاله ابن عباس وأبو عبيدة. والثاني: أنها الرؤية البينة، أي: أرنا غير مستتر عنا بشيء، يقال: فلان يتجاهر بالمعاصي، أي: لا يستتر من الناس، قاله الزجاج. ومعنى «الصاعقة»: ما يصعقون منه، أي: يموتون. ومن الدليل على أنهم ماتوا، قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْتُمْ تَدْرِبُونَ﴾ هذا قول الأكثرين. وزعم قوم أنهم لم يموتوا، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَحَرَّ مَوْسَى صَيْحًا﴾ وهذا قول ضعيف، لأن الله تعالى فرق بين الموضعين، فقال هناك: ﴿فَلَمَّا أَفَاتَكَ﴾ وقال هاهنا: ﴿ثُمَّ بَدَأْتُمْ تَدْرِبُونَ﴾ والإفاقة للمغشي عليه، والبعث للميت.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: ينظر بعضهم إلى بعض كيف يقع ميتاً. والثاني: ينظر بعضهم إلى إحياء بعض. والثالث: تنظرون العذاب كيف ينزل بكم، وهو قول من قال: نزلت نار فأحرقتهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا نَسَبْنَا عَلَىٰكُمْ الْقَتَامَ وَأَتَيْنَا عَلَىٰكُمُ الْمُنَىٰ وَالسَّلَوتَىٰ كُفُّوا يَدَيْكُمْ وَمَا تَلَومُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾﴾. «الْقَتَامَ»: السحاب، سمي غماماً، لأنه يغم السماء، أي: يسترها، وكل شيء غطيته فقد غمته، وهذا كان في التيه. وفي المن ثمانية أقوال: أحدها: أنه الذي يقع على الشجر فيأكله الناس، قاله ابن عباس والشعبي والضحاك. والثاني: أنه الترنجيبين، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو قول مقاتل. والثالث: أنه صمغه، قاله مجاهد. والرابع: أنه يشبه الرب الغليظ، قاله عكرمة. والخامس: أنه شراب، قاله أبو العالية، والرابع بن أنس. والسادس: أنه خبز الرقاق مثل اللذة، أو مثل النقي، قاله وهب. والسابع: أنه عسل، قاله ابن زيد. والثامن: أنه الزنجبيل، قاله السدي. وفي السلوى قولان: أحدهما: أنه طائر، قال بعضهم: يشبه السمانى، وقال بعضهم: هو السمانى. والثاني: أنه العسل^(١) ذكره ابن الأنباري، وأنشد:

وقاسمها بالله جهداً لأنتم
أذ من السلوى إذا ما نشورها

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَومُونَا﴾ قال ابن عباس: ما نقصونا وضرونا، بل ضروا أنفسهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِمَنْ يَدْرِى الْقَرْيَةَ فَعَكَلُوا مِنْهَا حَتَّىٰ وُجِدَتْ رَعْدًا وَادَّخَلُوا أَبَابَ سُجُودًا فَوَقَلُوا جَهَنَّمَ نَمِيزَ لَحْرٍ حَتَّىٰ لَمَسَ لَمَسًا﴾

(١) نقل ابن عطية أن السلوى طير بإجماع المفسرين، وغلط الشاعر، وهو خالد بن زهير الهذلي حين ظن أن السلوى العسل في البيت الذي استشهد به المصنف، وقد رد عليه القرطبي، بأن دعوى الإجماع لا تصح.

وَسَيُرِيدُ الْمُحْسِبِينَ ﴿٥٩﴾ . في القائل لهم قولان: أحدهما: أنه موسى بعد مضي أربعين سنة. والثاني: أنه يوشع بن نون بعد موت موسى. والقرية: مأخوذة من الجمع، ومنه: قربت الماء في الحوض. والمقراة: الحوض يجمع فيه الماء. وفي المراد به: «هَذِهِ الْقَرْيَةُ» قولان: أحدهما: أنها بيت المقدس، قاله ابن مسعود وابن عباس وقتادة والسدي. وروي عن ابن عباس أنها أريحا. قال السدي: وأريحا: هي أرض بيت المقدس. والثاني: أنها قرية من أداني قرى الشام، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا آيَاتِكَ سُجَّدًا﴾ قال ابن عباس: وهو أحد أبواب بيت المقدس، وهو يدعى: باب حطة. وقوله: (سجداً) أي: ركعاً. قال وهب: أمروا بالسجود شكراً لله تعالى إذ ردهم إليها.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ وقرأ ابن السمينغ وابن أبي عملة (حطة) بالنصب. وفي معنى حطة ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: استغفروا، قاله ابن عباس ووهب. قال ابن قتيبة: وهي كلمة [أمروا أن يقولوها] في معنى الاستغفار، من: حططت، أي: حط عنا ذنوبنا. والثاني: أن معناها: قولوا: هذا الأمر حق كما قيل لكم، ذكره الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: لا إله إلا الله، قاله عكرمة. قال ابن جرير الطبري: فيكون المعنى: قولوا الذي يحط عنكم خطاياكم. [وهو قول: «لا إله إلا الله»]. ولماذا أمروا بدخول القرية؟ فيه قولان: أحدهما: أن ذلك لذنوب ركبوها فقبل: «أَنزَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ»، «وَأَنزَلْنَا آيَاتِكَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَنْزِيلٌ لِّكُلِّ حَظِيئَتِكُمْ» قاله وهب. والثاني: أنهم ملوا المن والسلوى، فقبل: «أَقْبِلُوا مَسْرًا» فكان أول ما لقيهم أريحا، فأمروا بدخولها.

قوله تعالى: ﴿نَنْزِيلٌ لِّكُلِّ حَظِيئَتِكُمْ﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: (نغفر لكم) بالنون مع كسر الفاء. وقرأ نافع وأبان عن عاصم (يغفر) بياء مضمومة وفتح الفاء. وقرأ ابن عامر بياء مضمومة مع فتح الفاء. قوله تعالى: ﴿قَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾. اعلم أن الله ﷻ أمرهم في دخولهم بفعل وقول، فالفعل السجود، والقول: حطة، فغير القوم الفعل والقول. فأما تغيير الفعل؛ ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم دخلوا متزحفين على أوراكهم. رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(١) والثاني: أنهم دخلوا من قبل أستاذهم، قاله ابن عباس وعكرمة. والثالث: أنهم دخلوا مقتعي رؤوسهم، قاله ابن مسعود^(٢). والرابع: أنهم دخلوا على حروف عيونهم، قاله مجاهد. والخامس: أنهم دخلوا مستلقين، قاله مقاتل. وأما تغيير القول؛ ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم قالوا مكان «حطة»: حبة في شعرة، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ. والثاني: أنهم قالوا: حنطة، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، ووهب، وابن زيد. والثالث: أنهم قالوا: حنطة حمراء فيها شعرة، قاله ابن مسعود. والرابع: أنهم قالوا: حبة حنطة مثقوبة فيها شعيرة سوداء، قاله السدي عن أشياخه. والخامس: أنهم قالوا: سنبلانا، قاله أبو صالح. فأما الرجز؛ فهو العذاب، قاله الكسائي وأبو عبيدة والزجاج. وأنشدوا لرؤية:

حتى وقمنا كيده بالرجز

وفي ماهية هذا العذاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظلمة وموت، مات منهم في ساعة واحدة، أربعة وعشرون ألفاً، وهلك سبعون ألفاً عقوبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه أصابهم الطاعون، عذبوا به أربعين ليلة ثم ماتوا، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنه الثلج، هلك به منهم سبعون ألفاً، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَائِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُفُلًا وَأَنْزَلْنَا مِنَ رَبِّكَ الْقُرْآنَ وَلَا تَعْتَوَىٰ فِي الْأَرْضِ مُشْرِكِينَ﴾. استسقى بمعنى: استدعى ذلك، كقولك: استنصر. وفي الحجر قولان: أحدهما: أنه حجر معروف عين لموسى، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، وقتادة، وعطية،

(١) الثابت عن رسول الله ﷺ من طريق أبي هريرة بلفظ «فدخلوا يزحفون على أستاذهم» رواه البخاري في التفسير. أما لفظ «متزحفين على أوراكهم» فلم يرو عن أبي هريرة، وإنما هو من قول الحسن وقتادة كما في «تفسير الطبري».

(٢) وأسد هذا القول الطبري أيضاً إلى ابن عباس وعكرمة.

وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به
وحكى ابن فارس أن قوماً قالوا: سميت بذلك لقصد الناس إياها، كقولهم: مصرت الشاة، إذا حلبتها، فالناس يقصدونها، ولا يكادون يرغبون عنها إذا نزلوها.

قوله تعالى: ﴿وَمُزِبَتْ لَهُمْ الذَّلَّةُ﴾: أي: ألزموها، قال الفراء: الذلة والذل: بمعنى واحد. وقال الحسن: هي الجزية. وفي المسكنة قولان: أحدهما: أنها الفقر والفاقة، قاله أبو العالية، والسدي، وأبو عبيدة. وروي عن السدي قال: هي فقر النفس. والثاني: الخضوع، قاله الزجاج.
قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرَأَيْتُمْ﴾: أي: رجعوا. وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الغضب. وقيل: إلى جميع ما ألزموه من الذلة والمسكنة وغيرها.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ثَلُوثَ اللَّيْلِ﴾ كان نافع يهزم «النين» و«الأنبياء» و«النبوة» وما جاء من ذلك، إلا في موضعين: في الأحزاب: ﴿لَا تَدْعُوا بِبُيُوتِ الَّذِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٣] ﴿إِنَّ وَهَيْتَ لَفَسَمًا لِلَّذِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٠]. وإنما ترك الهمز في هذين الموضعين لاجتماع همزتين مكسورتين من جنس واحد، وباقي القراء لا يهزمون جميع المواضع. قال الزجاج: الأجود ترك الهمز. واشتقاق النبي من: نبأ، وأنبا، أي: أخبر. ويجوز أن يكون من: نبا ينبو: إذا ارتفع، فيكون بغير همز: فعيلًا، من الرفعة. قال عبد الله بن مسعود: كانت بنو إسرائيل تقتل في اليوم ثلاثمائة نبي، ثم يقيمون سوق بقلهم في آخر النهار.
قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَقُومُ السُّعْيُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: بغير جرم، قاله ابن الأنباري. والثاني: أنه توكيد، كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ تَمَى الْقُلُوبِ أَلَىٰ لِ الشُّدُورِ﴾. والثالث: أنه خارج مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم، فهو كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي سَاعَةُ يَوْمِ الْحَقِّ﴾ فوصف حكمه بالحق، ولم يدل على أنه يحكم بغير الحق.

قوله تعالى: ﴿وَتَسَاءَلُوا يَسْتَأْذِنُ﴾ العدوان: أشد الظلم. وقال الزجاج: الاعتداء: مجاوزة القدر في كل شيء.
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ مِنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا مؤمنين بعيسى قبل أن يُبعث محمد ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين آمنوا بموسى، وعملوا بشريعته إلى أن جاء عيسى، فأمنوا به وعملوا بشريعته إلى أن جاء محمد. وهذا قول السدي عن أشياخه. والثالث: أنهم المنافقون، قاله سفيان الثوري. والرابع: أنهم الذين كانوا يطلبون الإسلام، كقس بن ساعدة، وبحيرا، وورقة بن نوفل، وسلمان. والخامس: أنهم المؤمنون من هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ قال الزجاج: أصل هادوا في اللغة: تابوا. وروي عن ابن مسعود أن اليهود سموا بذلك، لقول موسى: ﴿هَذَا إِلِيلَهُ﴾، والنصارى لقول عيسى: ﴿مَنْ آمَنَ بِمَا كَلَّمَهُ اللَّهُ﴾. وقيل: سموا النصارى لقرية نزلها المسيح، اسمها: ناصرة، وقيل: لتناصرهم. فأما «الصابئون» فقرأ الجمهور بالهمز في جميع القرآن. وكان نافع لا يهزم كل المواضع. قال الزجاج: معنى الصابئين: الخارجون من دين إلى دين، يقال: صبا فلان: إذا خرج من دينه. وصبأت النجوم: إذا طلعت [وصبا نابه: إذا خرج]. وفي الصابئين سبعة أقوال: أحدها: أنه صنف من النصارى ألين قولاً منهم، وهم السائحون المحلقة أوساط رؤوسهم، روي عن ابن عباس. والثاني: أنهم قوم بين النصارى والمجوس، ليس لهم دين، قاله مجاهد. والثالث: أنهم قوم بين اليهود والنصارى، قاله سعيد بن جبير. والرابع: قوم كالمجوس، قاله الحسن والحكم. والخامس: فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور، قاله أبو العالية. والسادس: قوم يصلون إلى القبلة، ويعبدون الملائكة، ويقرؤون الزبور، قاله قتادة. والسابع: قوم يقولون: لا إله إلا الله، فقط، وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ في إعادة ذكر الإيمان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما ذكر مع المؤمنين طوائف من الكفار رجع قوله: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ إليهم. والثاني: أن المعنى من أقام على إيمانه. والثالث: أن الإيمان الأول نطق المنافقين بالإسلام، والثاني: اعتقاد القلوب.

قوله تعالى: ﴿وَعَمَلٌ صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: أقام الفرائض.

فصل

وهل هذه الآية محكمة أم منسوخة؟. فيه قولان: أحدهما: أنها محكمة، قاله مجاهد والضحاك في آخرين، وقدرها فيها: إن الذين آمنوا، ومن آمن من الذين هادوا. والثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ يَبْغِ كَيْدًا قَلِيلًا يُقْبَلُ مِنْهُ﴾، ذكره جماعة من المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾﴾. الخطاب بهذه الآية لليهود. والميثاق: مفعال من التوثق بيمين أو عهد أو نحو ذلك من الأمور التي تؤكد القول. وفي هذا الميثاق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخذ ميثاقهم أن يعملوا بما في التوراة، فكروهوا الإقرار بما فيها، فرفع عليهم الجبل، قاله مقاتل. قال أبو سليمان الدمشقي: أعطوا الله عهداً ليعملن بما في التوراة، فلما جاء بها موسى فرأوا ما فيها من التشديد، امتنعوا من أخذها، فرفع الطور عليهم. والثاني: أنه ما أخذه الله تعالى على الرسل وتابعيهم من الإيمان بمحمد ﷺ، ذكره الزجاج. والثالث: ذكره الزجاج أيضاً، فقال: يجوز أن يكون الميثاق يوم أخذ الذرية من ظهر آدم.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ قال أبو عبيدة: الطور في كلام العرب: الجبل. وقال ابن قتيبة: الطور: الجبل بالسرانية. وقال ابن عباس: ما أنبت من الجبال فهو طور، وما لم ينبت فليس بطور. وأي الجبال هو؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: جبل من جبال فلسطين، قاله ابن عباس. والثاني: جبل نزلوا بأصله، قاله قتادة. والثالث: الجبل الذي تجلى له ربه، قاله مجاهد. وجمهور العلماء على أنه إنما رفع الجبل عليهم لإبائهم التوراة. وقال السدي: لإبائهم دخول الأرض المقدسة.

قوله تعالى: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾. وفي المراد بالقوة أربعة أقوال: أحدها: الجِدُّ والاجتهاد، قاله ابن عباس وقتادة والسدي. والثاني: الطاعة، قاله أبو العالية. والثالث: العمل بما فيه، قاله مجاهد. والرابع: الصدق، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: اذكروا ما تضمنه من الثواب والعقاب، قاله ابن عباس. والثاني: معناه: ادرسوا ما فيه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَمَلَكَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قال ابن عباس: تتقون العقوبة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ لَبًّا فَتَوَلَّوْا فَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمْتُهُمْ لَكُنُفَرًا مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿١٧٢﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: أعرضتم عن العمل بما فيه من بعد إعطاء الموائيق لتأخذته بجد، فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين بالعقوبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ حَبِيبَاتِكُمْ ﴿١٧٣﴾﴾ السبت: اليوم المعروف، قاله ابن الأنباري: ومعنى السبت في كلام العرب: القطع، يقال: قد سبت رأسه: إذا حلقة وقطع الشعر منه، ويقال: نعل سبتية: إذا كانت مدبوغة بالقرظ مخلوقة الشعر، فسمي السبت سبتاً، لأن الله تعالى ابتدأ الخلق فيه، وقطع فيه بعض خلق الأرض، أو: لأن الله تعالى أمر بني إسرائيل فيه بقطع الأعمال وتركها. قال: وقال بعضهم: سمي سبتاً، لأن الله تعالى أمرهم بالاستراحة فيه من الأعمال، وهذا خطأ، لأنه لا يعرف في كلام العرب سبت بمعنى: استراح. وفي صفة اعتدائهم في السبت قولان: أحدهما: أنهم أخذوا الحيتان يوم السبت، قاله الحسن ومقاتل. والثاني: أنهم حبسوها يوم السبت وأخذوها يوم الأحد، وذلك أن الرجل كان يحضر الحفيرة؛ ويجعل لها نهراً إلى البحر، فإذا كان يوم السبت فتح النهر، وقد حرم الله عليه العمل يوم السبت، فيقبل الموج بالحيتان حتى يلقيها في الحفيرة، فيريد الحوت الخروج فلا يطيق، فيأخذها يوم الأحد، قاله السدي.

الإشارة إلى قصة مسخهم

روى عثمان بن عطاء عن أبيه قال: نودي الذين اعتدوا في السبت ثلاثة أصوات. نودوا: يا أهل القرية، [فانتبهت طائفة، ثم نودوا: يا أهل القرية،] فانتبهت طائفة أكثر من الأولى، ثم نودوا: يا أهل القرية، فانتبه الرجال والنساء والصبيان، فقال الله لهم: ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَةً﴾ فجعل الذين نهوهم يدخلون عليهم فيقولون: يا فلان ألم نهكهم؟ فيقولون برؤوسهم: بلى. قال قتادة: فصار القوم قردة تعاوي، لها أذنان بعدما كانوا رجالاً ونساء. وفي رواية عن قتادة: صار الشبان قردة، والشيوخ خنازير، وما نجا إلا الذين نهوا، وهلك سائرهم. وقال غيره: كانوا نحواً من سبعين ألفاً، وعلى هذا القول العلماء، غير ما روي عن مجاهد أنه قال: مسخت قلوبهم ولم تمسخ أبدانهم، وهو قول بعيد، قال ابن عباس: لم يحيوا على الأرض إلا ثلاثة أيام، ولم يحيا مسخ في الأرض فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل. وزعم مقاتل أنهم عاشوا سبعة أيام، وماتوا في اليوم الثامن، وهذا كان في زمان داود عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿خَاسِيَةً﴾: الخاسي في اللغة: المبعد، يقال للكلب: خاسأ، أي: تباعد.

قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ في المكنى عنها أربعة أقوال: أحدها: أنها الخطيئة، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: العقوبة، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال الفراء: الهاء: كناية عن المسخة التي مسخوها. والثالث: أنها القرية، والمراد أهلها، قاله قتادة وابن قتيبة. والرابع: أنها الأمة التي مسخت، قاله الكسائي، والزجاج. وفي النكال قولان: أحدهما: أنه العقوبة، قاله مقاتل. والثاني: العبرة، قاله ابن قتيبة والزجاج.

قوله تعالى: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لما بين يديها من القرى وما خلفها، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: لما بين يديها من الذنوب، وما خلفها: ما عملوا بعدها، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: لما بين يديها من السنين التي عملوا فيها بالمعاصي، وما خلفها: ما كان بعدهم في بني إسرائيل لثلاث عملوا بمثل أعمالهم، قاله عطية. وفي المتقين قولان: أحدهما: أنه عام في كل متق إلى يوم القيامة، قاله ابن عباس. والثاني: أن المراد بهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم، قاله السدي عن أشياخه، وذكره عطية وسفيان.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَضِدُّكَ مُرُوًّا قَالِ أَمْوَدُ يَا لَئِنْ كُنَّا مِنْ الْمُجْتَلِبِينَ﴾ ١٧ قَالُوا آيَةُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِسٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانًا بَيْنَ ذَلِكَ فَانصَلُوا مَا تَوَمَّرْتُمْ ١٨.

ذكر السبب في أمرهم بذبح البقرة

روى ابن سيرين عن عبدة قال: كان في بني إسرائيل رجل عقيم لا يولد له، وله مال كثير، وكان ابن أخيه وارثه، فقتله واحتمله ليلاً، فأتى به حياً آخر، فوضعه على باب رجل منهم، ثم أصبح يديه حتى تسلحوا، وركب بعضهم إلى بعض، فأتوا موسى فذكروا له ذلك، فأمرهم بذبح البقرة. وروى السدي عن أشياخه أن رجلاً من بني إسرائيل كانت له بنت وابن أخ فقير، فخطب إليه ابنته، فأبى، فغضب وقال: والله لأقتلن عمي، ولأخذن ماله ولأنكحن ابنته، ولأكلن ديتة، فأتاه فقال: قد قدم تجار في بعض أسباط بني إسرائيل، فانطلق معي فخذ لي من تجارتهم لعلني أصيب فيها ربحاً، فخرج معه، فلما بلغنا ذلك السبط، قتله الفتى، ثم رجع، فلما أصبح، جاء كأنه يطلب عمه لا يدري أين هو، فإذا بذلك السبط قد اجتمعوا عليه، فأمسكهم وقال: قتلتم عمي، وجعل يبكي وينادي: واعماه. قال أبو العالية: والذي سأل موسى أن يسأل الله البيان: القاتل. وقال غيره: بل القوم اجتمعوا فسألوا موسى، فلما أمرهم بذبح بقرة، قالوا: ﴿أَنْتَضِدُّكَ مُرُوًّا﴾. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «هزوا»، بضم الهاء والزاي والهمزة، وقرأ حمزة، وإسماعيل، وخلف في اختياره، والفراء عن عبد الوارث، والمفضل: «هزأ»، بإسكان الزاي. ورواه حفص بالضم من غير همز، وحكى أبو علي الفارسي أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم، فمن العرب من يثقله، ومنهم من يخففه، نحو العسر واليسر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَابِطِينَ﴾. وإنما انتفى من الهزء، لأن الهازئ جاهل لاعب، فلما تبين لهم أن الأمر من عند الله، قالوا: ﴿أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾. قال الزجاج: وإنما سألوا: ما هي، لأنهم لا يعلمون أن بقرة يحيا بضرب بعضها ميت. فاما الفارض فهي: المسنة، يقال: فرضت البقرة فهي فارض: إذا أسنت. والبيكر: الصغيرة التي لم تلد، والعوان: دون المسنة، وفوق الصغيرة. يقال: حرب عوان: إذا لم تكن أول حرب، وكانت ثانية.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوثُهَا كَثِيرٌ ﴿٦٩﴾﴾ قَالُوا أَنْعَ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾﴾. في الصفراء قولان: أحدهما: أنه من الصفرة، وهو: اللون المعروف، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنها السوداء، قاله الحسن البصري، ورده جماعة، فقال ابن قتيبة: هذا غلط في نعوت البقر، وإنما يكون ذلك في نعوت الإبل، يقال: يعير أصفر، أي: أسود، لأن السوداء من الإبل يشوب سوادها صفرة، ويدل على ذلك: قوله تعالى: ﴿فَاقِعٌ لَوثُهَا﴾ والعرب لا تقول: أسود فاقع، وإنما تقول: أسود حالك، وأصفر فاقع. قال الزجاج: وفاقع نعت للأصفر الشديد الصفرة، يقال: أصفر فاقع، وأحمر قاني، وأخضر ناضر، وأبيض يقق، وأسود حالك، وحلكوك ودجوجي، فهذه صفات المبالغة في الألوان. ومعنى ﴿قَسُرُ الشَّظِيرَاتِ﴾ تعجبهم، قال ابن عباس: شدد القوم فشدد الله عليهم. وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لولا أن بني إسرائيل استنوا لم يعطوا الذي أعطوا» يعني بذلك قولهم: ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾. وفي المراد باهتدائهم قولان: أحدهما: أنهم أرادوا: المهتدون إلى البقرة، وهو قول الأكثرين، والثاني: إلى القاتل، ذكره أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْمَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَجَبُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ﴾ قال قتادة: لم يذلها العمل فتشير الأرض. قال ابن قتيبة: يقال في الدواب: دابة ذلول: بينة الذل بكسر الذال، وفي الناس: رجل ذليل بين الذل بضم الذال. ﴿تُبِيرُ الْأَرْضَ﴾: تقلبها للزراعة، ويقال للبقرة: المثيرة. قال الفراء: لا تقفن على ذلول، لأن المعنى: ليست بذلول فتشير الأرض، وحكى ابن القاسم أن أبا حاتم السجستاني أجاز الوقف على ذلول، ثم أنكره عليه جداً، وعلل بأن التي تشير الأرض لا يعدم منها سقي الحرت، ومتى أثارت الأرض كانت ذلولاً. ومعنى: ﴿وَلَا تَسْقِي الْمَرْثَ﴾: لا يستقى عليها الماء لسقي الزرع.

قوله تعالى: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مسلمة من العيوب، قاله ابن عباس، وأبو العالية، وقتادة، ومقاتل. والثاني: مسلمة من العمل، قاله الحسن وابن قتيبة. والثالث: مسلمة من الشية، قاله مجاهد وابن زيد، والرابع: مسلمة القوائم والخلق، قاله عطاء الخراساني. فأما الشية، فقال الزجاج: الوشي في اللغة: خلط لون بلون. ويقال: وشيت الثوب أشبه شية ووشياً، كقولك: وديت فلاناً أديه دية. ونصب: لا شية فيها، على النفي. ومعنى الكلام: ليس فيها لون يفارق سائر لونها. وقال عطاء الخراساني: لونها لون واحد.

قوله تعالى: ﴿الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ قال ابن قتيبة: الآن: هو الوقت الذي أنت فيه، وهو حد الزمانين، حد الماضي من آخره، وحد المستقبل من أوله، ومعنى ﴿جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾: بينت لنا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لغلاء ثمنها، قاله ابن كعب القرظي. والثاني: لخوف الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم، قاله وهب. قال ابن عباس: مكثوا يطلبون البقرة أربعين سنة حتى وجدوها عند رجل، فأبى أن يبيعهها إلا بملء مسكها ذهباً، وهذا قول مجاهد وعكرمة، وعبيدة، وهب، وابن زيد، والكلبي، ومقاتل في مقدار الثمن. فأما السبب الذي لأجله غلا ثمنها، فيحتمل وجهين: أحدهما: أنهم شددوا فشدد الله عليهم. والثاني: لإكرام الله صلى الله عليه وسلم صاحبها، فإنه كان برأ بوالديه. فذكر بعض المفسرين أنه كان شاب من بني إسرائيل برأ بآبيه، فجاء رجل يطلب سلعة هي عنده، فانطلق ليبيعه إياها، فإذا مفاتيح حانوته مع آبيه، وأبوه نائم، فلم يوقظه، ورد

المشتري، فأضعف له المشتري الثمن، فرجع إلى أبيه، فوجده نائماً، فعاد إلى المشتري فرده، فأضعف له الثمن، فلم يزل ذلك دأبهما حتى ذهب المشتري، فثابه الله على بره بأبيه أن نتجت له بقرة من بقره تلك البقرة. وروي عن وهب بن منبه في حديث طويل أن فتي كان برأً بالديه، وكان يحتطب على ظهره، فإذا باعه تصدق بثلته، وأعطى أمه ثلثه، وأبقى لنفسه ثلثه، قالت له أمه يوماً: إني ورثت من أبيك بقرة، فتركتها في البقر على اسم الله، فإذا آتيت البقر، فادعها باسم إله إبراهيم، فذهب فصاح بها، فأقبلت، فأنطقها الله، فقالت: اركبني يا فتي، فقال [الفتى: إن أمي] لم تأمرني بهذا. فقالت: أيها البر بأمه! لو ركبني لم تقدر عليّ، فانطلق، فلو أمرت الجبل أن ينقلع من أصله [وينطلق معك] لانقلع لبرك بأمك. فلما جاء بها قالت أمه: معها بثلاثة دنانير على رضى مني، فبعث الله ملكاً فقال: بكم هذه؟ قال: بثلاثة دنانير على رضى من أمي. قال: لك ستة ولا تستأمرها، فأبى، وعاد إلى أمه فأخبرها، فقالت: معها بستة على رضى مني، فجاء الملك فقال: خذ اثني عشر ولا تستأمرها، فأبى، وعاد إلى أمه فأخبرها، فقالت: يا بني! ذاك ملكك، فقل له: بكم تأمرني أن أبيعها؟ فجاء إليه فقال له ذلك، فقال: يا فتي يشتري بقرتك هذه موسى بن عمران لقتيل يقتل في بني إسرائيل.

﴿وَإِذ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خُرَجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا﴾ هذه الآية مؤخرة في التلاوة، مقدمة في المعنى، لأن السبب في الأمر بذبح البقرة قتل النفس، فتقدير الكلام: وإذ قتلتم نفساً فآذارتكم فيها، فسألتم موسى فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. ونظيرها قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَوَاقِبًا﴾ [الكهف: ١، ٢] أراد: أنزل الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً، فأخر المقدم وقدم المؤخر، لأنه من عادة العرب. قال الفرزدق:

إن الفرزدق صخرة ملمومة
أراد: طالت الأوعال. وقال جرير:

طاف الخيال وأين منك لماما
أراد: طاف الخيال لماماً، وأين هو منك؟ وقال الآخر:

خير من القوم العصاة أميرهم

- يا قوم فاستحيوا - النساء الجلّس
أراد: خير من القوم العصاة النساء، فاستحيوا من هذا. ومعنى قوله: ﴿فَأَذَرْتُمْ﴾: اختلفتم، قاله ابن عباس ومجاهد. وقال الزجاج: آذارتكم، بمعنى: تدارأتم، أي: تدافعتم، وألقى بعضكم على بعض، تقول: درأت فلاناً: إذا دفعته، وداريته: إذا لايتته، ودريته إذا ختلته، فأدغمت التاء في الدال، لأنهما من مخرج واحد، فأما الذي كتّموه؛ فهو أمر القتل.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِعَصَاكُمْ كَذَلِكَ يُعِي اللَّهُ أَلْمُونَ وَرُيُكُمْ أَيَّتِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٣﴾﴾. من قال: أقاموا في طلبها أربعين سنة؛ قال: ضربوا قبره، ومن لم يقل ذلك، قال: ضربوا جسمه قبل دفنه. وفي الذي ضرب به ستة أقوال: أحدها: أنه ضرب بالعظم الذي يلي الغضروف، رواه عكرمة عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: وذلك العظم هو أصل الأذن، وزعم قوم أنه لا يكسر ذلك العظم من أحد فيعيش. قال الزجاج: الغضروف في الأذن، وهو: ما أشبه العظم الرقيق من فوق الشحمة، وجميع أعلى صدفة الأذن، وهو معلق الشنوف، فأما العظمان اللذان خلف الأذن الناتان من مؤخر الأذن، فيقال لهما: الخشّاوان، والخششاوان، واحدهما: خُشَاءٌ، وخُشْشَاءٌ. والثاني: أنه ضرب بالفخذ، روي عن ابن عباس أيضاً، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، وذكر عكرمة ومجاهد أنه الفخذ الأيمن. والثالث: أنه البضعة التي بين الكتفين. رواه السدي عن أشياخه. والرابع: أنه الذنب، رواه ليث عن مجاهد. والخامس: أنه عجب الذنب، وهو عظم بني عليه البدن، روي عن سعيد بن جبير. والسادس: أنه اللسان، قاله الضحاك. وفي الكلام اختصار تقديره: فقلنا اضربوه ببعضها ليحيا، فضربوه فحي، فقام فأخبر بقاتله. وفي قاتله أربعة أقوال: أحدها: بنو أخيه، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: ابنا عمه، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهذان القولان

يدلان على أن قاتله أكثر من واحد. والثالث: ابن أخيه، قاله السدي عن أشياخه، وعبيدة. والرابع: أخوه، قاله عبد الرحمن بن زيد.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَآلِمِيهِ الْقُرْآنَ﴾: فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب لقوم موسى. والثاني: لمشركي قريش، احتج عليهم إذ جحدوا البعث بما يوافق عليه أهل الكتاب، قال أبو عبيدة: وآياته: عجائبه.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَنَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٤)

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾: قال إبراهيم بن السري: قست في اللغة: غلظت وبيست وعست، فسوة القلب: ذهاب اللين والرحمة والخشوع منه. والقاسي والعاسي: الشديد الصلابة. وقال ابن قتيبة: قست وعست وعتت واحد، أي: بيست. وفي المشار إليهم بها قولان: أحدهما: جميع بني إسرائيل. والثاني: القاتل. قال ابن عباس: قال الذين قتلوه بعد أن سمى قاتله: والله ما قتلناه. وفي كاف «ذلك» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إشارة إلى إحياء الموتى، فيكون الخطاب لجميع بني إسرائيل. والثاني: إلى كلام القاتل، فيكون الخطاب للقاتل، ذكرهما المفسرون. والثالث: إلى ما شرح من الآيات من مسخ القردة والخنازير، ورفع الجبل وانبحاس الماء، وإحياء القاتل، ذكره الزجاج. وفي «أو» أقوال: هي بعينها مذكورة في قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ﴾ وقد تقدمت.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ قال مجاهد: كل حجر ينفجر منه الماء، وينشق عن ماء، أو يتردى من رأس جبل، فمن خشية الله.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَلَمُّونَ أَنْ يُرْسُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَلْمِزُوكُمْ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ (٧٥) في المخاطبين بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النبي ﷺ خاصة، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنه المؤمنون، تقديره: أفتطمعون أن تصدقوا ببيعتكم، قاله أبو العالية وقتادة. والثالث: أنهم الأنصار، فإنهم لما أسلموا أحبوا إسلام اليهود للرضاعة التي كانت بينهم، ذكره النقاش. قال الزجاج: وألف «أَنْتَلَمُّونَ» ألف استخبار، كأنه آيسهم من الطمع في إيمانهم. وفي سماعهم لكلام الله قولان: أحدهما: أنهم قرؤوا التوراة فحرفوها، هذا قول مجاهد والسدي في آخرين، فيكون سماعهم لكلام الله بتبليغ نبيهم، وتحريفهم: تغيير ما فيها. والثاني: أنهم السبعون الذين اختارهم موسى، فسمعوا كلام الله كفاً عند الجبل، فلما جاؤوا إلى قومهم قالوا: قال لنا: كذا وكذا، وقال في آخر قوله: إن لم تستطيعوا ترك ما أنهاكم عنه؛ فافعلوا ما تستطيعون. هذا قول مقاتل، والأول أصح. وقد أنكر بعض أهل العلم، منهم الترمذي^(١) صاحب «النوادر» هذا القول إنكاراً شديداً، وقال: إنما خص بالكلام موسى وحده، وإلا فأى ميزة؟! وجعل هذا من الأحاديث التي رواها الكلبي وكان كذاباً. ومعنى «عَقَلُوهُ»: سمعوه ووعوه. وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: وهم يعلمون أنهم حرفوه. والثاني: وهم يعلمون عقاب تحريفه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ إِذَا لَقُوا النَّبِيَّ وَهُمْ يَقُولُونَ ﴿أَمْ لَكُمْ مَا يُرْسُونَ وَمَا نُبَيِّنُ﴾ (٧٦) هذه الآية نزلت في نفر من اليهود، كانوا إذا لقاوا النبي والمؤمنين قالوا: آمنا، وإذا خلا بعضهم إلى بعض، قالوا: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم، هذا قول ابن عباس، وأبي العالية، ومجاهد، وقتادة، وعطاء الخراساني، وابن زيد، ومقاتل. وفي معنى «بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» قولان: أحدهما: بما قضى الله عليكم، والفتح: القضاء، ومنه قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الاعراف: ٨٩] قال السدي عن أشياخه: كان ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا، فكانوا يحدثون المؤمنين بما عذبوا به، فقال بعضهم لبعض: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم. [من العذاب، ليقولوا: نحن أحب إلى الله منكم، وأكرم على الله منكم.] والثاني: أن معناه: بما علمكم الله. قال ابن عباس وأبو العالية وقتادة: الذي فتحه عليهم: ما أنزله من التوراة في صفة

(١) هو محمد بن علي، أبو عبد الله، عالم بالحديث وأصول الدين، توفي نحو ٣٢٠هـ، وقد تكلم عليه بعض أهل العلم، انظر «لسان الميزان» للحافظ ابن

محمد ﷺ وقال مقاتل: كان المسلم يلقى حليفه، أو أخاه من الرضاة من اليهود، فيسأله: أتجدون محمداً في كتابكم؟ فيقولون: نعم، إنه لحق. فسمع كعب بن الأشرف وغيره، فقال لليهود في السر: أتحدثون أصحاب محمد بما فتح الله عليكم، أي: بما بين لكم في التوراة من أمر محمد ليخاصموكم به عند ربكم باعترافكم أنه نبي، أفلا تعقلون أن هذا حجة عليكم؟! حجة عليكم؟! حجة عليكم؟! حجة عليكم!؟

قوله تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى: في حكم ربكم، كقوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [النور: ١٣] والثاني: أنه أراد يوم القيامة.

﴿وَمِنْهُمْ أُمَّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانٍ وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَطَّوُونَ﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمَّيُونَ﴾ يعني: اليهود. والأي: الذي لا يكتب ولا يقرأ، قاله مجاهد. وفي تسميته بالأي قولان: أحدهما: لأنه على خلقه الأمة التي لم تتعلم الكتاب، فهو على جبلته، قاله الزجاج. والثاني: أنه ينسب إلى أمه، لأن الكتابة في الرجال كانت دون النساء. وقيل: لأنه على ما ولدته أمه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ قال قتادة: لا يدرون ما فيه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَمَانٍ﴾ جمهور القراء على تشديد الياء، وقرأ الحسن، وأبو جعفر، بتخفيف الياء، وكذلك: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ١١١] و﴿أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [النساء: ١٧٣] و﴿أُمَّيُونَ﴾ [الحج: ٥٢] و﴿وَعَزَّزْنَا الْأَمَانَ﴾ [الحديد: ١٤] كله بتخفيف الياء وكسر الهاء من «امانيهم». ولا خلاف في فتح ياء «الأماني». وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأكاذيب. قال ابن عباس: ﴿إِلَّا أَمَانٍ﴾: يريد إلا قولاً يقولونه بأفواههم كذباً. وهذا قول مجاهد واختيار الفراء. وذكر الفراء أن بعض العرب قال لابن داب^(١) وهو يحدث: أهذا شيء رويته، أم شيء تميمته؟ يريد: افعلته؟ والثاني: أن الأماني: التلاوة، فمعناه: لا يعلمون فقه الكتاب، إنما يقتصرون على ما يسمعونه يتلى عليهم. قال الشاعر:

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

وهذا قول الكسائي والزجاج. والثالث: أنها أمانيهم على الله، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَطَّوُونَ﴾ قال مقاتل: ليسوا على يقين، فإن كذب الرؤساء أو صدقوا، تابعوهم.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ذُرًّا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ هذه الآية نزلت في أهل الكتاب [الذين] بدلوا التوراة وغيرها وصفة النبي ﷺ فيها. وهذا قول ابن عباس وقاتدة وابن زيد وسفيان. فأما الويل: فروى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «ويل: واد في جهنم، يهوي الكافر فيه أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره»^(٢) وقال الزجاج: الويل: كلمة تقولها العرب لكل من وقع فيهلكة، ويستعملها هو أيضاً^(٣). وأصلها في اللغة: العذاب والهلاك. قال ابن الأنباري: ويقال: معنى الويل: المشقة من العذاب. ويقال: أصله: وي لفلان، أي: حزن لفلان، فكثر الاستعمال للحرفين، فوصلت اللام بدوي» وجعلت حرفاً واحداً، ثم خبر عن «ويل» بلام أخرى، وهذا اختيار الفراء. والكتاب هاهنا: التوراة. وذكر الأيدي توكيداً، والضمن القليل: ما يفتنى من الدنيا. وفيما يكسبون قولان: أحدهما: أنه عوض ما كتبوا. والثاني: إثم ما فعلوا.

﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا نَسِئًا مَقْدُودَةً قُلْ أَمَّا نَسِئًا مَقْدُودَةً فَلِأَنَّ عَهْدَ اللَّهِ مَقْدُودَةٌ أَمْ سؤلُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا نَسِئًا مَقْدُودَةً﴾ وهم: اليهود. وفيما عنوا بهذه الأيام قولان: أحدهما: أنهم أرادوا أربعين يوماً، قاله ابن عباس، وعكرمة، وأبو العالية، وقاتدة، والسدي. ولماذا قدروها بأربعين؟ فيه ثلاثة

(١) هو أبو الوليد عيسى بن يزيد بن بكر بن داب المدني كان يضع الشعر، وأحاديث السر، وكلاماً ينسب إلى العرب، فسقط وزعت روايته.

(٢) رواه أحمد، والترمذي، من طريق دراج عن أبي الهيثم، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والحاكم وصححه، وأقره اللغوي.

(٣) أي: الذي يقع في الهلكة، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا نَسِئًا لَنَا كَمَا ظَلَمِينَا﴾.

أقوال: أحدها: أنهم قالوا: بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة، ونحن نقطع مسيرة كل سنة في يوم، ثم ينقضي العذاب وتهلك النار، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قالوا: عتب علينا ربنا في أمر، فأقسم ليعذبنا أربعين ليلة، ثم يدخلنا الجنة، فلن تمسنا النار إلا أربعين يوماً تحلّة القسم، وهذا قول الحسن وأبي العالية. والثالث: أنها عدد الأيام التي عبدوا فيها العجل، قاله مقاتل. والقول الثاني: أن الأيام المعدودة سبعة أيام، وذلك لأن عندهم أن الدنيا سبعة آلاف سنة، والناس يعذبون لكل ألف سنة يوماً من أيام الدنيا، ثم ينقطع العذاب، قاله ابن عباس: ﴿فَلْأَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا أَي: عهد إليكم أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار؟!﴾

﴿بَلْ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَةُ يَوْمَ تَأْتِيكَ فَتُؤْتَىٰ بِهَا خَبْرَةٌ ۖ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً﴾: بلى؛ بمنزلة «نعم» إلا أن «بلى» جواب النفي، و«نعم» جواب الإيجاب، قال الفراء: إذا قال الرجل لصاحبه: مالك عليّ شيء، فقال الآخر: نعم، كان تصديقاً أن لا شيء له عليه. ولو قال: بلى؛ كان رداً لقوله. قال ابن الأنباري: وإنما صارت «بلى» تتصل بالجحد، لأنها رجوع عن الجحد إلى التحقيق، فهي بمنزلة «بل». و«بل» سبيلها أن تأتي بعد الجحد، كقولهم: ما قام أخوك، بل أبوك. وإذا قال الرجل للرجل: ألا تقوم؟ فقال له: بلى؛ أراد: بل أقوم، فزاد الألف على «بل» ليحسن السكوت عليها، لأنه لو قال: بل؛ كان يتوقع كلاماً بعد بل، فزاد الألف ليزول هذا التوهم عن المخاطب. ومعنى: ﴿بَلْ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً﴾: بل من كسب. قال الزجاج: بلى؛ رد لقولهم: ﴿لَنْ نَمَسَّنَا فَتًىٰ إِلَّا نِيكًا مَّقْذُومَةً﴾ والسبيحة هاهنا: الشرك في قول ابن عباس، وعكرمة، وأبي وائل، وأبي العالية، ومجاهد، وقناة، ومقاتل. ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ﴾ أي: أحذقت به خطيئته. وقرأ نافع «خطيئته» بالجمع. قال عكرمة: مات ولم يتب منها، وقال أبو وائل: الخطيئة: صفة للشرك. قال أبو علي: إما أن يكون المعنى: أحاطت بحسنته خطيئته، أي: أحبطتها، من حيث أن المحيط أكثر من المحاط به، فيكون كقوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ٤٩] وقوله: ﴿حَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩] أو يكون معنى أحاطت به: أهلكته، كقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَاطَ بِكُمْ﴾ [يوسف: ٦٦].

﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسُّكَّانِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ هذا الميثاق مأخوذ عليهم في التوراة. وقوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾: قرأ عاصم ونافع وأبو عمرو، وابن عامر: بالياء على الإخبار عنهم. وحزمة والكسائي: بالياء على الإخبار عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي: ووصيتناهم بأبائهم وأمهاتهم خيراً. قال الفراء: والعرب تقول: أوصيك به خيراً، وأمرك به خيراً والمعنى: أمرك أن تفعل به، ثم تحذف «أن» فيوصل الخير بالوصية والأمر. قال الشاعر:

عجبت من دهماء إذ تشكرونا
ومن أبي دهماء إذ يوصينا
خيراً بها كأننا جافونا

وأما الإحسان إلى الوالدين؛ فهو برهماً. قال ابن عباس: لا تنفض ثوبك فيصبيهما الغبار. وقالت عائشة: ما بر والده من شد النظر إليه. وقال عروة: لا تمتنع عن شيء أحياه.

قوله تعالى: ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي: ووصيتناهم بذوي القربى أن يصلوا أرحامهم. وأما اليتامى؛ فجمع: يتيم. قال الأصمعي: اليتيم في الناس، من قبل الأب، وفي غير الناس: من قبل الأم. قال ابن الأنباري: قال ثعلب: اليتيم معناه في كلام العرب: الانفراد. فمعنى صبي يتيم: مفرد عن أبيه. وأنشدنا:

أفاطم إنني هالك فتبيني^(١)
ولا تجزعي كل النساء يتيم

(١) في «اللسان»: فتبني، وكلا الروايتين معناهما واحد.

قال: يروى: يتيم ويثيم. فمن روى يتيم بالتاء؛ أراد: كل النساء ضعيف منفرد. ومن روى بالياء أراد: كل النساء يموت عنهن أزواجهن. وقال: أشدنا ابن الأعرابي:

ثلاثة أحباب: فحب علاقة - وحب تملأق وحب هو القتل

قال: فقلنا له: زدنا، فقال: البيت يتيم: أي: منفرد. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: إذا بلغ الصبي، زال عنه اسمه اليتيم. يقال منه: يتم يتيم يُتَمًا وَيَتَمًا. وجمع اليتيم: يتامى، وأيتام. وكل منفرد عند العرب يتيم ویتيمة. قال: وقيل: أصل اليتيم: الغفلة، وبه سمي اليتيم، لأنه يتغافل عن برة. والمرأة تدعى: يتيمة ما لم تزوج، فإذا تزوجت زال عنها اسم اليتيم، وقيل: لا يزول عنها اسم اليتيم أبداً. وقال أبو عمرو: اليتيم: الإبطاء، ومنه أخذ اليتيم، لأن البر يبطئ عنه. «والمساكين»: جمع مسكين، وهو اسم مأخوذ من السكون، كأن المسكين قد أسكنه الفقر.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وعاصم، وابن عامر: (حُسناً) بضم الحاء والتخفيف، وقرأ حمزة والكسائي: (حَسَنًا) بفتح الحاء والتثنية. قال أبو علي: من قرأ «حُسناً» فجاز أن يكون الحسن لغة في الحسن، كالبُخل، والبَحْل، والرُّشد والرَّشْد. وجاء ذلك في الصفة كما جاء في الاسم، ألا تراهم قالوا: العُرب والعُرب ويجوز أن يكون الحسن مصدرًا كالكفر والشكر والشغل، وحذف المضاف معه، كأنه قال: قولوا قولاً ذا حسن. ومن قرأ (حَسَنًا) جعله صفة، والتقدير عنده: قولوا للناس قولاً حسناً، فحذف الموصوف. واختلفوا في المخاطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن جبير، وابن جريج. ومعناه: اصدقوا وبينوا صفة النبي. والثاني: أنهم أمة محمد ﷺ. قال أبو العالية: قولوا للناس معروفًا. وقال محمد بن علي بن الحسين: كلموهم بما تحبون أن يقولوا لكم. وزعم قوم أن المراد بذلك مساهلة الكفار في دعائهم إلى الإسلام. فعلى هذا؛ تكون منسوخة بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَوَّيْتُمْ﴾ أي: أعرضتم إلا قليلاً منكم. وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أولوهم الذين لم يبدلوا. والثاني: أنهم الذين آمنوا بالنبي محمد ﷺ في زمانه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ فَتُظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْفُجْرِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى فَتَنْدَرُهُمْ وَهُوَ حَرَمٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ أَنْتُمْ مَوْتُونَ بِبَعْضِ الْكُتُبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ مَا جَاءَكُمْ مِنْ بَعْضِ ذَلِكَ بِحَسْبِ الْخَبِيرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْهِمْ أَمْثَلُ الْمَاءِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي: لا يسفك بعضكم دم بعض، ولا يخرج بعضكم بعضاً من داره. قال ابن عباس: ثم أقررتهم يومئذ بالعهد، وأنتم اليوم تشهدون على ذلك، فالإقرار على هذا متوجه إلى سلفهم، والشهادة متوجهة إلى خلفهم. ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: يقتل بعضكم بعضاً. روى السدي عن أشياخه قال: كانت قريظة حلفاء الأوس، والنضير حلفاء الخزرج، فكانوا يقاتلون في حرب سمير^(١) فيقاتل بنو قريظة مع حلفائهم النضير وحلفاءها، وكانت النضير تقاتل قريظة وحلفاءها، فيغلبونهم ويخربون الديار ويخرجون منها، فإذا أسر الرجل من الفريقين كليهما، جمعوا له حتى يفدوه، فتعيرهم العرب بذلك، فتقول: كيف تقاتلونهم وتفدونهم؟! فيقولون: أمرنا أن نفديهم، وحرم علينا قتلهم. فتقول العرب: فلم تقاتلونهم؟ فيقولون: نستحي أن يستذل حلفاؤنا، فعيرهم الله ﷻ فقال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَنْتُمْ مَوْتُونَ بِبَعْضِ الْكُتُبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ﴾ فكان إيمانهم ببعضه: فداءهم الأسارى، وكفرهم: قتل بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿تُظَاهَرُونَ﴾: قرأ عاصم وحمزة والكسائي: (تظاهرون) وفي (التحريم) (تظاهرا) بتخفيف الظاء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر بتشديد الظاء مع إثبات الألف. قال أبو علي: من قرأ (تظاهرون) بتشديد

(١) سمير: حرب كانت في الجاهلية بين الأوس والخزرج. وسمير: رجل من بني عمرو بن عوف، وخبر هذه الحرب تجدها في كتاب «الأغاني».

الظاء؛ أدمغ الظاء في الظاء، لمقاربتها لها، فخفف بالإدغام. ومن قرأ (تظاهرون) خفيفة؛ حذف التاء التي أدمغها أولئك من اللفظ، فخفف بالحذف. والتاء التي أدمغها ابن كثير هي التي حذفها عاصم. وروي عن الحسن وأبي جعفر (تظهورون) بتشديد الظاء من غير ألف، فالتظاهر: التعاون. قال ابن قتيبة: وأصله من الظهر، فكان التظاهر: أن يجعل كل واحد من الرجلين [أو من القوم] الآخر ظهراً له يتقوى به، ويستند إليه. قال مقاتل: والإثم: المعصية، والعدوان: الظلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى فَمَنْدُوكُمْ﴾ أصل الأسر: الشد. قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر (أسارى)، وقرأ الأعمش وحزمة (أسرى) قال الفراء: أهل الحجاز يجمعون الأسير: «أسارى» وأهل نجد أكثر كلامهم «أسرى» وهو أجود الوجهين في العربية، لأنه بمنزلة قولهم: جريح وجرحى، وصريع وصرعى. وروى الأصمعي عن أبي عمرو قال: الأسارى: ما شدوا، والأسرى: في أيديهم، إلا أنهم لم يشدوا. وقال الزجاج: «فعلّى» جمع لكل ما أصيب به الناس في أبدانهم وعقولهم. يقال: هالك وهلكى، ومريض ومرضى، وأحمق وحمقى، وسكران وسكرى. فمن قرأ: (أسارى)؛ فهي جمع الجمع. تقول: أسير وأسرى وأسارى جمع أسرى.

قوله تعالى: ﴿تَمْتَدُّوهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: (تمتدوهم) وقرأ نافع وعاصم والكسائي: (تمفادوهم) بآلف. والمفاداة: إعطاء شيء، وأخذ شيء مكانه. ﴿أَنْتُمْ مَوْتُونَ بِبَيْتِ الْكَرْبِ﴾ وهو: فكاك الأسرى. ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَيْتِ﴾ وهو: الإخراج والقتل. وقال مجاهد: تفديه في يد غيرك، وتقتله أنت بيدك؟! وفي المراد بالخزي قولان: أحدهما: أنه الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: قتل قريظة ونفي النضير، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: هم اليهود. وقال مقاتل: باعوا الآخرة بما يصيرونه من الدنيا.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ يَدَيْهِ بِالسُّلْوَاقِ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُّوسِ أَفَلَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِمَّا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِقْنَا تَقْتُلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يريد التوراة. وقفينا: أتبعنا. قال ابن قتيبة: وهو مأخوذ من القفا. يقال: قفوت الرجل: إذا سرت في أثره. والبيئات: الآيات الواضحات كإبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى. وأيدناه: قويناه. والأيد: القوة. وفي روح القدس ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبريل. والقدس: الطهارة، وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي في آخرين. وكان ابن كثير يقرأ: (بروح القدس) ساكنة الدال. قال أبو علي: التخفيف والتثقيب فيه حسنان، نحو: العنق والعنق، والطنب والطنب. وفي تأييده به ثلاثة أقوال ذكرها الزجاج: أحدها: أنه أيد به لإظهار حجته وأمر دينه. والثاني: لدفع بني إسرائيل عنه إذا أرادوا قتله. والثالث: أنه أيد به في جميع أحواله. والقول الثاني: أنه الاسم الذي كان يحيى به الموتى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه الإنجيل، قاله ابن زيد.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَمَسْتُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَجَعَلَنَا مَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قرأ الجمهور بإسكان اللام، وقرأ قوم، منهم الحسن وابن محيصن بضمها. قال الزجاج: من قرأ: (غلف) بتسكين اللام، فمعناه: ذوات غلف، فكانهم قالوا: قلوبنا في أوعية. ومن قرأ (غلف) بضم اللام، فهو جمع (غلاف) فكانهم قالوا: قلوبنا أوعية للعلم، فما بالها لا تفهم وهي أوعية للعلم؟! فعلى الأول؛ يقصدون إعراضه عنهم، كأنهم يقولون: ما نفهم شيئاً. وعلى الثاني يقولون: لو كان قولك حقاً لقبلت قلوبنا.

قوله تعالى: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: فقليل من يؤمن منهم، قاله ابن عباس وقتادة. والثاني: أن المعنى: قليل ما يؤمنون به. قال معمر: يؤمنون بقليل مما في أيديهم، ويكفرون بأكثره. والثالث: أن المعنى: فما يؤمنون قليلاً ولا كثيراً. ذكره ابن الأنباري، وقال: هذا على لغة قوم من العرب، يقولون: قلما رأيت مثل هذا الرجل، وهم يريدون: ما رأيت مثله. والرابع: فيؤمنون قليلاً من الزمان: كقوله تعالى: ﴿هَاتُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَبِجَهِّ الْكُفَّارِ﴾ [آل عمران: ١٧٢] ذكره ابن الأنباري أيضاً. والخامس: أن المعنى: فإيمانهم قليل، ذكره ابن جرير الطبري. وحكى في «ما» قولين: أحدهما: أنها زائدة. والثاني: أن «ما» تجمع جميع الأشياء، ثم تخص بعض ما عمته بما يذكر بعدها.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَرَرُوا فَلَئِمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَقَمَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ بِسْمَا أَسْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّ أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُكَفِّرَ عَنْهُمْ وَيُعْصِبَ عَلَى عَصَبِهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني: القرآن. و«يستفتحون»: يستنصرون. وكانت اليهود إذا قاتلت المشركين استنصروا باسم نبي الله محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿بِسْمَا أَسْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ بس: كلمة مستوفية لجميع الدم، ونقيضها: «نِعْم» واشتروا، بمعنى: باعوا. والذي باعوها به قليل من الدنيا.

قوله تعالى: ﴿بَنِيَّ﴾ قال قتادة: حسداً. ومعنى الكلام: كفروا بغياً، لأن نزل الله الفضل على النبي ﷺ. وفي قوله تعالى: ﴿يُعْصِبُ عَلَى عَصَبِهِ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أن الغضب الأول لاتخاذهم العجل. والثاني: لكفرهم بمحمد، حكاه السدي عن ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أن الأول لتكذيبهم رسول الله. والثاني: لعداوتهم لجبريل. رواه شهر عن ابن عباس. والثالث: أن الأول حين قالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَفْلُوءَةٌ﴾ [المائدة: ٦٤] والثاني: حين كذبوا نبي الله. رواه أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. والرابع: أن الأول لتكذيبهم عيسى والإنجيل. والثاني: لتكذيبهم بمحمد والقرآن. قاله الحسن، والشعبي، وعكرمة، وأبو العالية، وقاتدة، ومقاتل. والخامس: أن الأول لتبديلهم التوراة. والثاني: لتكذيبهم محمداً ﷺ قاله مجاهد. والمهين: المذل.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني: القرآن؛ ﴿قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ يعنون: التوراة. وفي قوله: ﴿وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه أراد بما سواه. ومثله: ﴿وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَدَّعَ إِلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] قاله الفراء ومقاتل. والثاني: بما بعد الذي أنزل عليهم. قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ يعود على ما وراءه. ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ هذا جواب قولهم: ﴿تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ فإن الأنبياء، وتقتلون بمعنى: قتلتم، فوضع المستقبل في موضع الماضي، لأن الوهم لا يذهب إلى غيره. وأنشدوا في ذلك:

شهد الحطيئة حين يلقي ربه
أن الوليد أحق بالعذر

أراد: يشهد.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نُوحٍ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ الْوَجِلَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَوَعَدْنَا قَوْمَكُمْ الظُّلْمَ خُدُوا مَا ءَاتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجِلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَا بِأَمْرِكُمْ بِهِ يُسْتَعْتَبُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نُوحٍ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ فيها قولان: أحدهما: ما في الألواح من الحلال والحرام، قاله ابن عباس. والثاني: الآيات التسع، قاله مقاتل. وفي هاء «بعده» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى موسى، فمعناه: من بعد انطلاقه إلى الجبل، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أنها تعود إلى المجيء، لأن «جاءكم» يدل على المجيء. وفي ذكر عبادتهم العجل تكذيب لقولهم: ﴿تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قال ابن عباس: كانوا إذا نظروا إلى الجبل، قالوا: سمعنا وأطعنا، وإذا نظروا إلى الكتاب؛ قالوا: سمعنا وعصينا.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجِلَ﴾ أي: سقوا حب العجل، فحذف المضاف، وهو الحب، وأقام المضاف إليه مقامه، ومثله قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٧] [أي وقت الحج] وقوله: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ [التوبة: ١٩] [أي: أ جعلتم صاحب سقاية الحاج]. وقوله: ﴿وَسَخَّلِ الْقَرِيْبَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] [أي: أهلها] وقوله: ﴿إِذَا

لَأَذْفَنُكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ ﴿١٧٥﴾ [الإسراء: ١٧٥]. أي، ضعف عذاب الحياة. وقوله: ﴿وَلَمَّا مَتَّ صَوْبُكُمْ وَبِيعَ وَصَلَاتُكُمْ﴾ [الحج: ٤٠]. أي: بيوت صلوات. وقوله: ﴿بَلْ مَكْرُ الْآيِلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٠]. أي: مكرهم فيهما. وقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّهُمْ﴾ [العلق: ١٧]. أي: أهل. ومن هذا قول الشاعر:

أنبئت أن النار بعدك أوقدت
أي: أهل المجلس. وقال الآخر:

وشر المنايا ميّت بين أهله
أي: وشر المنايا مية ميت بين أهله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ بِمَنَّا يَا مُرْكُم بِهِ لِيَعْنَتِكُمْ﴾ أي: أن تكذبوا المرسلين، وتقتلوا النبيين بغير حق، وتكتموا الهدى.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ في «إن» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: الجحد، فالمعنى: ما كنتم مؤمنين إذ عصيتم الله، وعبدتم العجل. والثاني: أن تكون «إن» شرطاً معلقاً بما قبله، فالمعنى: إن كنتم مؤمنين؛ فبئس الإيمان إيمان يأمركم بعبادة العجل، وقتل الأنبياء، ذكرهما ابن الأنباري.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٧٦﴾ وَكُنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٧٧﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ أَنْ يَسْمُرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْتَهِنِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يَسْمُرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَصْمُرُونَ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ﴾ كانت اليهود تزعم أن الله تعالى لم يخلق الجنة إلا لإسرائيل وولده، فنزلت هذه الآية. ومن الدليل على علمهم بأن النبي ﷺ صادق، أنهم ما تمنوا الموت، وأكبر الدليل على صدقه أنه أخبر أنهم لا يتمنونه بقوله تعالى: ﴿وَكُنْ يَتَمَنَّوْهُ﴾ فما تمناه أحد منهم. والذي قدمته أيديهم: قتل الأنبياء وتكذيبهم، وتبديل التوراة.

قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ﴾ اللام: لام القسم، والنون توكيد له، والمعنى: ولتجدن اليهود في حال دعائهم إلى تمني الموت أحرص الناس على حياة، وأحرص من الذين أشركوا. وفي «الذين أشركوا» قولان: أحدهما: أنهم: المجوس، قاله ابن عباس، وابن قتيبة والزجاج. والثاني: مشركو العرب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ في الهاء والميم من «أحدهم» قولان: أحدهما: أنها تعود على الذين أشركوا، قاله الفراء. والثاني: ترجع إلى اليهود، قاله مقاتل. قال الزجاج: وإنما ذكر «ألف سنة» لأنها نهاية ما كانت المجوس تدعو بها لملوكها، كان الملك يحيا بأن يقال له: عش ألف نيروز، وألف مهرجان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ﴾ فيه قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنه كناية عن أحدهم الذي جرى ذكره، تقديره: وما أحدهم بمزحزحه من العذاب تعميره. والثاني: أن يكون هو كناية عما جرى من التعمير، فيكون المعنى: وما تعميره بمزحزحه من العذاب، ثم جعل «أن يعمر» مبيناً عنه، كأنه قال: ذلك الشيء الذي ليس بمزحزحه من العذاب.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧٩﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٨٠﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿١٨١﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ قال ابن عباس: أقبلت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: من يأتيك من الملائكة؟ قال: جبريل: فقالوا: ذاك ينزل بالحرب والقتال، ذاك عدونا، فنزلت هذه الآية والتي تليها. وفي جبريل إحدى عشرة لغة: إحداها: جبريل، بكسر الجيم والراء من غير همز، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ ابن عامر، وأبو عمرو. قال ورقة بن نوفل:

وجبريل يأتيه وميكال معهما
من الله وحى يشرح الصدر منزل

وقال عمران بن حطان:

والروح جبريل فيهم لا كفاء له
وقال حسان:

وجبريل رسول الله فينا

واللغة الثانية: جبريل بفتح الجيم وكسر الراء، وبعدها ياء ساكنة من غير همز على وزن: فَعْلِيل، وبها قرأ الحسن البصري، وابن كثير، وابن محيصة. وقال الفراء: لا أشتبهها، لأنه ليس في الكلام فَعْلِيل، ولا أرى الحسن قرأها إلا وهو صواب، لأنه اسم أعجمي. والثالثة: جبرئيل: بفتح الجيم والراء، وبعدها همزة مكسورة على وزن: جَبْرَعِيل، وبها قرأ الأعمش، وحمزة، والكسائي. قال الفراء: وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد. وقال الزجاج: هي أجود اللغات، وقال جرير:

عبدوا الصليب وكذبوا بمحمد
وبجبرئيل وكذبوا ميكالاً

والرابعة: جَبْرَيْل، بفتح الجيم والراء وهمزة بين الراء واللام، مكسورة من غير مد، على وزن جَبْرَعِيل، رواها أبو بكر عن عاصم. والخامسة: جَبْرَيْلُ، بفتح الجيم وكسر الهمزة وتشديد اللام، وهي قراءة أبان عن عاصم ويحيى بن يعمر. والسادسة: جبرائيل، بهمزة مكسورة بعدها ياء مع الألف. والسابعة: جبرائيل؛ بيائين بعد الألف أولاهما مكسورة. والثامنة: جَبْرِين، بفتح الجيم ونون مكان اللام. والتاسعة: جَبْرِين، بكسر الجيم ونون، قال الفراء: هي لغة بني أسد. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن الأنباري قال: في جبريل تسع لغات، فذكرهن. وذكر ابن الأنباري في كتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان»: جبرائيل، بفتح الجيم وإثبات الألف مع همزة مكسورة ليس بعدها ياء. وجبرئين، بفتح الجيم مع همزة مكسورة بعدها ياء ونون. فأما ميكائيل، ففيه خمس لغات: إحداهن: ميكال، مثل: يفعال بغير همز، وهي لغة أهل الحجاز، وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم. والثانية: ميكائيل بإثبات ياء ساكنة بعد الهمزة، مثل: ميكاعيل، وهي لغة تميم وقيس، وكثير من أهل نجد، وبها قرأ ابن عامر، وابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم. والثالثة: ميكايل بهمزة مكسورة بعد الألف من غير ياء، مثل ميكاعيل، وبها قرأ نافع وابن شنيذ وابن الصباح، جميعاً عن قنبل. والرابعة: ميكل، على وزن ميكل، وبها قرأ ابن محيصة. والخامسة: ميكاين بهمزة معها ياء ونون بعد الألف، ذكرها ابن الأنباري. قال الكسائي: جبريل وميكائيل، اسمان لم تكن العرب تعرفهما، فلما جاءا عربتهما. قال ابن عباس: جبريل وميكائيل، كقولك: عبد الله، وعبد الرحمن، ذهب إلى أن «إيل» اسم الله، واسم الملك «جبر» «وميكا». وقال عكرمة: معنى جبريل: عبد الله، ومعنى ميكائيل: عبيد الله. وقد دخل جبريل وميكائيل في الملائكة، لكنه أعاد ذكرهما لشرفهما، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكَّهُمْ وَنَحَلَّ رِيحًا﴾ [الرحمن: ٦٨]. وإنما قال: ﴿فَاتَّكَ اللَّهُ عَدُوًّا لِلْكَافِرِينَ﴾ ولم يقل: لهم، ليدل على أنهم كافرون بهذه العداوة.

﴿أَوْكَلْنَا عَنْهُمْ عَهْدًا غَدَاً قَرِيبًا وَنَهَّمْ بَلْ أَكْرَمُوا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٣١] وَلَكَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ بَشِيرًا وَنَذِيرًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَاهُ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [١٣٢] قوله تعالى: ﴿أَوْكَلْنَا عَنْهُمْ عَهْدًا غَدَاً﴾ الواو واو العطف، أدخلت عليها ألف الاستفهام. قال ابن عباس ومجاهد: والمشار إليهم اليهود. وقيل: العهد الذي عاهدوه، أنهم قالوا: والله لئن خرج محمد لنؤمنن به. وروي عن عطاء أنها العهد التي كانت بين رسول الله ﷺ وبينهم، ففرضوها، كفعل قريظة والنضير. ومعنى نذره: رفضه. قوله تعالى: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني اليهود. والكتاب: التوراة. وفي قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ قولان: أحدهما: القرآن. والثاني: أنه التوراة، لأن الكافرين بمحمد ﷺ قد نذروا التوراة.

﴿وَأَنْبَأُوا مَا نُنزِّلُ الْبُيُوتِ عَلَىٰ مَنَّا سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الْبُيُوتِ كَفَرُوا يَلْمُونَ النَّاسَ السَّيِّئِينَ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ يُبَايِعُ هَدُوتًا وَنُورًا وَمَا يَلْمِئَانِ مِنْ أَهْلِ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فَتَنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرُّونَ بِهِ مِنَ الْغَمِّ وَرُوحِيَّةٍ وَمَا هُمْ بِضَائِقِينَ بِهِ مِنْ أَهْلِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَتَّبُوا مَا يَشْرَهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [١٣٣]

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن اليهود كانوا لا يسألون النبي عن شيء من التوراة إلا أجابهم، فسألوه عن السحر وخاصموه به، فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية. والثاني: أنه لما ذكر سليمان في القرآن قالت يهود المدينة: ألا تعجبون لمحمد يزعم أن ابن داود كان نبياً؟! والله ما كان إلا ساحراً، فنزلت هذه الآية. قاله ابن إسحاق. وتلوه، بمعنى: تلت، و«على» بمعنى: «في» قاله المبرد. قال الزجاج: وقوله: ﴿عَلَىٰ مَائِكَ سُلَيْمَانَ﴾ أي: على عهد ملك سليمان. وفي كيفية ما تلت الشياطين على ملك سليمان ستة أقوال: أحدها: أنه لما خرج سليمان عن ملكه؛ كتبت الشياطين السحر، ودفتته في مصلاه، فلما توفي استخرجوه، وقالوا: بهذا كان يملك الملك، ذكر هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثاني: أن آصف كان يكتب ما يأمر به سليمان، ويدفنه تحت كرسيه، فلما مات سليمان، استخرجته الشياطين، فكتبوا بين كل سطرين سحراً وكذباً، وأضافوه إلى سليمان، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: أن الشياطين كتبت السحر بعد موت سليمان، ثم أضافته إليه، قاله عكرمة. والرابع: أن الشياطين ابتدعت السحر، فأخذ سليمان، فدفنه تحت كرسيه لئلا يتعلمه الناس، فلما قبض استخرجته، فعلمته الناس وقالوا: هذا علم سليمان، قاله قتادة. والخامس: أن سليمان أخذ عهد الدواب، فكانت الدابة إذا أصابت إنساناً طلب إليها بذلك العهد، فتخلي عنه، فزاد السحرة السجع والسحر، قاله أبو مجلز. والسادس: أن الشياطين كانت في عهد سليمان تسترق السمع، فتسمع من كلام الملائكة ما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر، فيأتون الكهنة فيخبرونهم، فتحدث الكهنة الناس، فيجدونه كما قالوا، حتى إذا امتتهم الكهنة كذبوا لهم [وأدخلوا فيه غيره]، فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة، فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب، وفسا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب، فبعث سليمان في الناس، فجمع تلك الكتب في صندوق، ثم دفنها تحت كرسيه، ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق [وقال: لا أسمع أحداً يذكر أن الشياطين يعلمون الغيب إلا ضربت عنقه]، فلما مات سليمان؛ جاء شيطان إلى نفر من بني إسرائيل، فدلهم على تلك الكتب وقال: إنما كان سليمان يضبط أمر الخلق بهذا، ففسا في الناس أن سليمان كان ساحراً، واتخذ بنو إسرائيل تلك الكتب، فلما جاء محمد ﷺ خاصموه بها، هذا قول السدي. وسليمان: اسم عبراني، وقد تكلمت به العرب في الجاهلية، وقد جعله النابغة سليماً ضرورة، فقال:

ونسج سليمان كل قضاة ذائل

واضطر الحطية فجعله: سلاماً، فقال:

فيه الرماح وفيه كل سابغة
جدلاً محكمة من نسج سلام
وأرادا جميعاً: داود أبا سليمان، فلم يستقم لهما الشعر، فجعلاه: سليمان وغيراه. كذلك قرأته على شيخنا أبي منصور اللغوي. وفي قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ دليل على كفر الساحر، لأنهم نسبوا سليمان إلى السحر، لا إلى الكفر. قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم بتشديد نون (ولكن) ونصب نون (الشياطين). وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بتخفيف النون من (لكن) ورفع نون (الشياطين).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ وقرأ ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة، والزهري (الملكين) بكسر اللام، وقراءة الجمهور أصح. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها معطوفة على السحر، فتقديره: واتبعوه ما تتلو الشياطين وما أنزل على الملكين. والثاني: أنها معطوفة على السحر، فتقديره: يعلمون الناس السحر، ويعلمونهم ما أنزل على الملكين. فإن قيل: إذا كان السحر نزل على الملكين، فلماذا كرهه؟ فالجواب من وجهين، ذكرهما ابن السري، أحدهما: أنهما كانا يعلمان الناس: ما السحر، ويأمران باجتنابه، وفي ذلك حكمة؛ لأن سائلاً لو قال: ما الزنى؟ لوجب أن يوقف عليه، ويعلم أنه حرام. والثاني: أنه من الجائز أن يكون الله تعالى امتحن الناس بالملكين، فمن قبل التعلم كان كافراً، ومن لم يقبله فهو مؤمن، كما امتحن بنهر طالوت^(١). وفي الذي أنزل على الملكين قولان:

(١) وقال القرطبي في «تفسيره»: «ما» نفي، والروا للطف على قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ وذلك أن اليهود قالوا: إن الله أنزل جبريل وميكائيل بالسحر، فنفي الله ذلك، وفي الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: وما كفر سليمان، وما أنزل على الملكين، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بباب

أحدهما: أنه السحر، روي عن ابن مسعود والحسن، وابن زيد. والثاني: أنه التفرقة بين المرء وزوجه، لا السحر، روي عن مجاهد وقادة. وعن ابن عباس كالتقولين. قال الزجاج: وهذا من باب السحر أيضاً.

الإشارة إلى قصة الملكين

ذكر العلماء أن الملكين إنما أنزلا إلى الأرض لسبب، وهو أنه لما كثرت خطايا بني آدم؛ دعت عليهم الملائكة، فقال الله تعالى: لو أنزلت الشهوة والشياطين منكم منزلتهما من بني آدم، لفعلتم مثل ما فعلوا، فحدثوا أنفسهم أنهم إن ابتلوا، اعتصموا، فأوحى الله إليهم [أن] اختاروا من أفضلكم ملكين، فاختراروا هاروت وماروت. وهذا مروى عن ابن مسعود، وابن عباس. واختلف العلماء: ماذا فعلا من المعصية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما زنيا، وقتلا، وشربا الخمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنهما جازا في الحكم، قاله عبيد الله بن عتبة. والثالث: أنهما هما بالمعصية فقط. ونقل عن علي عليه السلام أن الزهرة كانت امرأة جميلة، وأنها خاصمت إلى الملكين هاروت وماروت، فراودها كل واحد منهما على نفسها، ولم يُعلم صاحبه، وكانا يصعدان السماء آخر النهار، فقالت لهما: بم تهبطان وتصعدان؟ قالوا: باسم الله الأعظم، فقالت: ما أنا بمواثيتكما إلى ما تريدان حتى تعلمانيه، فعلماهما إياه، فطارتا إلى السماء، فمسخها الله كوكباً^(١). وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لعن الزهرة، وقال: إنها فتنت ملكين»^(٢) إلا أن هذه الأشياء بعيدة عن الصحة^(٣)، وتأول بعضهم، هذا فقال: إنه لما رأى الكوكب، ذكر تلك المرأة، لا أن المرأة مسخت نجماً. واختلف

هاروت وماروت. فهاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْكُفَّارَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾. وقال القاسمي رحمه الله: اعلم أن للعلماء في هذه الآية وجوهاً كثيرة، وأقوالاً عديدة، فمنهم من ذهب فيها مذهب الإخباريين نقلة الغث والسمين، ومنهم من وقف مع ظاهرها البحث وتمحل لما اعترضه، بما المعنى الصحيح في غنى عنه. ومنهم من ادعى فيها التقديم والتأخير، ورد آخرها على أولها، بما جعلها أشبه بالأنغاز والمعميات، التي يتنزه عنها بيان أبلغ كلام. إلى غير ذلك مما يراه المتتبع لما كتب فيها. والذي ذهب إليه المحققون أن هاروت وماروت كانا رجلين متظاهرين بالصلاح والتقوى في بابل - وهي مدينة بالعراق على نهر الفرات - وكانا يعلمان الناس السحر. وبلغ حسن اعتقاد الناس بهما أن نزلوا أنهما ملكان من السماء، وما يعلمانه للناس هو بوحى من الله. وبلغ مكر هذين الرجلين، ومحافظتهما على اعتقاد الناس الحسن فيهما أنهما صارا يقولان لكل من أراد أن يتعلم منهما: إنما نحن فتنة فلا تكفر. أي: إنما نحن أولو فتنة، نبلوك ونختبرك، أشكر أم تكفر، ونصح لك أن لا تكفر، يقولان ذلك ليوهما الناس أن علومهما إلهية، وصناعتهما روحانية، وأنهما لا يقصدان إلا الخير. و«ما» هنا نافية على أصح الأقوال، ولفظ «الملكين» هنا وارد حسب العرف الجاري بين الناس في ذلك الوقت.

(١) قال ابن كثير: غريب جداً.
(٢) رواه أبو بكر بن مردويه، وابن راهويه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لعن الله الزهرة فإنها هي التي فتنت الملكين هاروت وماروت». وقال ابن كثير في «تفسيره»: لا يصح، وهو منكر جداً.

(٣) تنبيه: ما ورد من أن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «إن آدم لما أهبطه الله تعالى إلى الأرض، قالت الملائكة: أي رب، أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟ قال: إني أعلم ما لا تعلمون. قالوا: ربنا نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله تعالى للملائكة: هلموا ملكين من الملائكة، حتى يهبط بهما إلى الأرض، فننظر كيف يعملان. قالوا: ربنا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر، فجاءتهما، فسألتهما نفسيهما. فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالتا: والله لا تقتله أبداً، فلهبت عنهما، ثم رجعت بصبي تحمله، فسألتهما نفسيهما. فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالتا: والله لا تقتله أبداً، فلهبت عنهما، ثم رجعت بقدح خمر تحمله، فسألتهما نفسيهما فقالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر، فشربا فسكرا، فوقما عليهما وقتلا الصبي، فلما أفاقا، قالت المرأة: والله ما تركتما شيئاً مما أبتماه علي إلا قد فعلتما حين سكرتما، فخيرا بين عذاب الدنيا والأخرة، فاخترنا عذاب الدنيا». فقد رواه أحمد في «المستند» وابن حبان، وهو حديث ضعيف جداً، ولم يصح أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حدث بهذا، ولعله من رواية ابن عمر عن كعب الأحبار عن بني إسرائيل. وقد ذكر ابن كثير في التفسير أن الحكاية خرافة إسرائيلية. وقال في «التاريخ»: وأما ما يذكره كثير من المفسرين في قصة هاروت وماروت من أن الزهرة كانت امرأة فراودها عن نفسها فأبت. فهذا أظنه من وضع الإسرائيليين، وإن كان قد أخرجه كعب الأحبار، وتلقاه عنه طائفة من السلف، فذكروه على سبيل الحكاية والتحديث عن بني إسرائيل. وكل هذا يرجح ما رجحه ابن كثير من أن الحديث من قصص كعب الأحبار الإسرائيلية، وأنه ليس مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأن من رفعه فقد أخطأ ووهم. وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فيها، فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراه الله تعالى، والله أعلم بحقيقة الحال. وقال القاضي عياض: وإن ما ذكره أهل الأخبار ونقله المفسرون في قصة هاروت وماروت، وما روي عن علي وابن عباس عليهما السلام في خبرهما وابتلائهما، فاعلم - أكرمك الله - أن هذه الأخبار لم يرو منها سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس هو شيئاً يؤخذ بقياس، والذي منه في القرآن اختلف المفسرون في معناه، وأنكر ما قال بعضهم فيه كثير من السلف، وهذه الأخبار من كتب اليهود وافتراءهم، كما نصه الله تعالى أول الآيات.

العلماء في كيفية عذابهما؛ فروي عن ابن مسعود أنهما معلقان بشعورهما إلى يوم القيامة، وقال مجاهد: إن جياً ملئ ناراً فجعلها فيه. فأما بابل؛ فروي عن الخليل أن السن الناس تبلبت بها. واختلفوا في حدها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الكوفة وسوادها، قاله ابن مسعود. والثاني: أنها من نصيبين إلى رأس العين، قاله قتادة. والثالث: أنها جبل في وهدة من الأرض، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُحَنُّ بِنَفْسِكُمْ﴾ أي: اختبار وابتلاء.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يريد: بقضائه. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾: إشارة إلى اليهود ﴿لَكِنِ اشْتَرَيْتُمُ﴾، يعني: اختاره، يريد: السحر. واللام لام اليمين. فأما الخلاق؛ فقال الزجاج: هو النصب الوافر من الخير.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ مَا كَسَبْتُمْ بِهِمْ أَنفُسَهُمْ﴾ أي: باعوها به ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ العقاب فيه.

فصل

اختلف الفقهاء في حكم الساحر؛ فمذهب إمامنا أحمد رضي الله عنه يكفر بسحره، قتل به، أو لم يقتل، وهل تقبل توبته؟ على روايتين. وقال الشافعي: لا يكفر بسحره، فإن قتل بسحره، وقال: سحري يقتل مثله، وتعمدت ذلك، قتل قوداً. وإن قال: قد يقتل، وقد يخطى، لم يقتل، وفيه الدية. فأما ساحر أهل الكتاب، فإنه لا يقتل عند أحمد إلا أن يضر بالمسلمين، فيقتل لنقض العهد، وسواء في ذلك الرجل والمرأة. وقال أبو حنيفة: حكم ساحر أهل الكتاب حكم ساحر المسلمين في إيجاب القتل، فأما المرأة الساحرة، فقال: تحبس، ولا تقتل.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَأَتَقُوا لَعَثَابَةَ يَوْمِ عَذَابِ اللَّهِ لَآتَيْنَهُم مِّنْ فَضْلِنَا أَكْثَرَ مِمَّا كَفَرُوا بِهِمْ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾ ﴿١٠٣﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا رِعْبَكُمْ وَكُفْرًا وَأَنبَلُوا بِأَنفُسِهِمْ كِبَارًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ يعني: اليهود، والمشوبة: الثواب. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ قال الزجاج: أي: يعلمون بعلمهم.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا رِعْبَكُمْ﴾ قرأ الجمهور بلا تنوين، وقرأ الحسن، والأعمش، وابن محيصة بالتنوين، و«راعنا» بلا تنوين من راعيت، وبالتنوين من الرعونة، قال ابن قتيبة: راعناً بالتنوين: هو اسم مأخوذ من [الرعن] [الرعونة، أراد: لا تقولوا جهلاً ولا حمقاً. وقال غيره: كان الرجل إذا أراد استنصت صاحبه، قال: أرعني سمعك، فكان المناقون يقولون: راعنا، يريدون: أنت أرعن. وقوله: (انظرننا) بمعنى: انتظرننا، وقال مجاهد: انظرننا: اسمع منا، وقال ابن زيد: لا تعجل علينا.

﴿مَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ الْيَسَاءِ وَاللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَلِيمِ﴾ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى: ﴿مَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، قال ابن عباس: هم يهود المدينة، ونصارى نجران، فالمشركون مشركو أهل مكة. ﴿أَنْ يُزَلَّ عَلَيْكُمُ﴾ أي: على رسولكم. ﴿مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ أراد: النبوة والإسلام. وقال أبو سليمان الدمشقي: أراد بالخير: العلم والفقه والحكمة. ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ الْيَسَاءِ﴾ في هذه الرحمة قولان: أحدهما: أنها النبوة، قاله علي بن أبي طالب، ومحمد بن علي بن الحسين، ومجاهد والزجاج. والثاني: أنها الإسلام، قاله ابن عباس ومقاتل.

﴿مَا نَسَخَ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُهُنَّ عَنْ حَيْثُ مَنَعْنَا أَوْ وَصَلْنَا إِلَيْهَا أَمْ تَقَلُّمَ أَنْ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ ءَايَةٍ﴾ سبب نزولها: أن اليهود قالت لما نسخت القبلة: إن محمداً يحل لأصحابه إذا شاء، ويحرم عليهم إذا شاء؛ فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: النسخ في اللغة: إبطال شيء وإقامة آخر مقامه، تقول العرب: نسخت الشمس الظل: إذا أذهبته، وحلت محله، وفي المراد بهذا النسخ ثلاثة أقوال: أحدها: رفع اللفظ

والحكم. والثاني: تبديل الآية بغيرها. روي عن ابن عباس، والأول قول السدي، والثاني: قول مقاتل.. والثالث: رفع الحكم مع بقاء اللفظ، رواه مجاهد عن أصحاب ابن مسعود، وبه قال أبو العالية. وقرأ ابن عامر: (ما تُنْسِخُ) بضم النون، وكسر السين. قال أبو علي: أي: ما نجده منسوخاً كقولك: أحمدت فلاناً، أي: وجدته محموداً، وإنما يجده منسوخاً بنسخه إياه^(١).

قوله تعالى: ﴿أَوْ تُنْسِخَهَا﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (ننساها) بفتح النون مع الهمزة، والمعنى: نؤخرها. قال أبو زيد: نسات الإبل عن الحوض، فأنا أنساها: إذا أخرتها، ومنه: النسيئة في البيع. وفي معنى نؤخرها ثلاثة أقوال: أحدها: نؤخرها عن النسخ فلا ننسخها، قاله الفراء. والثاني: نؤخر إنزالها، فلا ننزلها البتة. والثالث: نؤخرها عن العمل بها بنسخنا إياها، حكاهما أبو علي الفارسي. وقرأ سعد بن أبي وقاص: (تُنْسِها) ببناء مفتوحة ونون. وقرأ سعيد بن المسيب والضحاك: (تُنْسِها) بضم التاء. وقرأ نافع: (أو ننسها) بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة. أراد: أو تُنْسِغَهَا، من النسيان.

قوله تعالى: ﴿تَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ قال ابن عباس: بالين منها، وأيسر على الناس.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُبَدِّلَهَا﴾ أي: في الثواب والمنفعة، فتكون الحكمة في تبديلها بمثلها الاختيار. ﴿أَلَمْ تَقَمْتُمْ﴾ لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التوقيف والتقرير. والملك في اللغة: تمام القدرة واستحكامها، والله ﷻ يحكم بما يشاء على عباده، ويغير ما يشاء من أحكام.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ وَكَانَ يُتَبَدَّلُ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن رافع بن حريملة، ووهب بن زيد، قالوا لرسول الله: اثنا بكتاب نقرؤه تنزله من السماء علينا، وفجر لنا أنهاراً حتى تتبعك، فنزلت الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن قريشاً سألت النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، فقال: «هو لكم كالمائدة لبي إسرائيل [إن كفرتم] فأبوا» قاله مجاهد. والثالث: أن رجلاً قال: يا رسول الله لو كانت كفاراتنا ككفارات بني إسرائيل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا نبغيها، ما أعطاكم الله خير مما أعطى بني إسرائيل، كانوا إذا أصاب أحدهم الخطيئة؛ وجدها مكتوبة على بابهِ وكفارتها، فإن كفرها كانت له خزيًا في الدنيا، وإن لم يكفرها كانت له خزيًا في الآخرة، فقد أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل». فقال: ﴿وَمَنْ يَمَلَّ سَوْءًا أَوْ يَطْلَمْ نَفْسَهُ نَدَّرَ يَسْتَغْفِرُ اللَّهُ بِحَسْبِ اللَّهِ عَفْوَراً رَجِيماً﴾ [النساء: ١١٠]. وقال: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن» فنزلت هذه الآية. قاله أبو العالية. والرابع: أن عبد الله ابن أبي أمية المخزومي أتى النبي ﷺ في رهط من قريش، فقال: يا محمد! والله لا أؤمن بك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلاً، فنزلت هذه الآية. ذكره ابن السائب. والخامس: أن جماعة من المشركين جاؤوا إلى النبي ﷺ فقال بعضهم: لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً. وقال آخر: لن أؤمن لك حتى تسير لنا جبال مكة، وقال عبد الله ابن أبي أمية: لن أؤمن لك حتى تأتي بكتاب من السماء، فيه: من الله رب العالمين إلى ابن أبي أمية: اعلم أنني قد أرسلت محمداً إلى الناس. وقال آخر: هلا جئت بكتابك مجتمعاً، كما جاء موسى بالثوراة. فنزلت هذه الآية. ذكره محمد بن القاسم الأنباري. وفي المخاطبين بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قريش، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: اليهود، قاله مقاتل. والثالث: جميع العرب، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي «أم» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: بل، تقول العرب: هل لك عليّ حق، أم أنت معروف بالظلم. يريدون: بل أنت. وأنشدوا:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى وصورتها أم أنت في العين أملىح

ذكره الفراء والزجاج. والثاني: بمعنى الاستفهام. فإن اعترض معترض، فقال: إنما تكون للاستفهام إذا كانت

(١) نص كلام أبي علي في القرطبي: قال أبو علي: ليست لفة، لأنه لا يقال: نسخ وأنسخ بمعنى، إلا أن يكون المعنى: ما نجده منسوخاً، كما تقول: أحمدت الرجل وأبخلته بمعنى: وجدته محموداً وبخلاً. قال أبو علي: وليس نجده منسوخاً إلا بأن ننسخه، فتتفق القراءتان في المعنى وإن اختلفتا في اللفظ.

مردودة على استفهام قبلها، فأين الاستفهام الذي تقدمها؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه قد تقدمها استفهام، وهو قوله: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ أَنْ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، ذكره الفراء. وكذلك قال ابن الأنباري: هي مردودة على الألف في: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ﴾ فإن اعترض على هذا الجواب، فقيل: كيف يصح العطف ولفظ: ﴿أَلَمْ تَأْتِمْ﴾ ينبت عن الواحد، (وتريدون) عن جماعة؟ فالجواب: أنه إنما رجع الخطاب من التوحيد إلى الجمع، لأن ما خوطب به النبي ﷺ فقد خوطب به أمته، فافتى به من أمته في المخاطبة الأولى، ثم أظهر المعنى في المخاطبة الثانية. ومثل هذا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنْ عَلَّامَتُ النَّسَةِ فَلَاقَهُنَّ لِيَدَّبَّرْنَ﴾ [الطلاق: ٤١]. ذكر هذا الجواب ابن الأنباري. فأما الجواب الثاني عن (أم)؛ فهو أنها للاستفهام، وليست مردودة على شيء. قال الفراء: إذا توسط الاستفهام الكلام؛ ابتدىء بالألف ويأم، وإذا لم يسبقه كلام؛ لم يكن إلا بالألف أو بـ«هل». وقال ابن الأنباري: «أم» جارية مجرى «هل»، غير أن الفرق بينهما: أن «هل» استفهام مبتدأ، لا يتوسط ولا يتأخر، و«أم»: استفهام متوسط، لا يكون إلا بعد كلام. فأما الرسول هاهنا؛ فهو: محمد ﷺ، والذي سئل موسى من قبل قولهم: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١٥٣]. وهل سألوا ذلك نبياً أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهم سألوا ذلك، فقالوا: ﴿أَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ... تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيلًا﴾ [الإسراء: ٩٠-٩٢]. قاله ابن عباس. والثاني: أنهم بالغوا في المسائل، فقيل لهم بهذه الآية: لعلمكم تريدون أن تسألوا محمداً أن يريكم الله جهرة، قاله أبو سليمان الدمشقي. والكفر: الجحود. والإيمان: التصديق. وقال أبو العالية: المعنى: ومن يتبدل الشدة بالرخاء. وسواء السيل: وسطه.

﴿وَرَوْى كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ بَدُوِّ إِسْرَائِيلَ كُنَّا كَمَا كُنَّا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَدُوِّ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَمُوا وَأَصْمَحُوا حَتَّىٰ بَيَّنَّ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَوْى كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن حبي بن أخطب، وأبا ياسر كانا جاهدين في رد الناس عن الإسلام، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن كعب بن الأشرف كان يهجو النبي، ويحرض عليه كفار قريش في شعره، وكان المشركون واليهود من أهل المدينة يؤذون رسول الله حين قدمها، فأمر النبي بالصفح عنهم، فنزلت هذه الآية، قاله عبد الله بن كعب بن مالك. والثالث: أن نفرأ من اليهود دعوا حذيفة وعماراً إلى دينهم، فأبيا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى «ود»: أحب وتمنى. وأهل الكتاب: اليهود. قال الزجاج: ﴿مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ موصول: (بـ«ود كثير»)، لا بقوله: (حسداً) لأن حسد الإنسان لا يكون إلا من عند نفسه. والمعنى: مودتهم لكفركم من عند أنفسهم، لا أنه عندهم الحق. فأما الحسد، فهو تمنى زوال النعمة عن المحسود، وإن لم يصبر للحاسد مثلها، وتفارقة الغبطة، فإنها تمنى مثلها من غير حب زوالها عن المغبوط. وحد بعضهم الحسد فقال: هو أذى يلحق بسبب العلم بحسن حال الأختار، ولا يجوز أن يكون الفاضل حسوداً، لأن الفاضل يجري على ما هو الجميل. وقال بعض الحكماء: كل أحد يمكن أن ترضيه إلا الحاسد، فإنه لا يرضيه إلا زوال نعمتك. وقال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول: ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد، حزن لازم، ونفس دائم، وعقل هائم، وحسرة لا تقضي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ بَيَّنَّ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ قال ابن عباس: فجاء الله بأمره في النصير بالجلء والنفي، وفي قريظة بالقتل والسبي.

فصل

وقد روي عن ابن مسعود، وابن عباس، وأبي العالية، وقتادة ﷺ: أن العفو والصفح منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَقِيلُوا لَا آيَاتَ لَكَ إِلَّا بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَلَا يَتُوبُ إِلَيْهِ إِلَّا الَّذِينَ يَتُوبُونَ مِمَّا قَدَّمُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٢٩] وأبى هذا القول جماعة من المفسرين والفقهاء، واحتجوا بأن الله لم يأمر بالصفح والعفو مطلقاً، وإنما أمر به إلى غاية، وما بعد الغاية يخالف حكم ما قبلها، وما هذا سبيله لا يكون من باب المنسوخ، بل يكون الأول قد انقضت مدته بغايته، والآخر يحتاج إلى حكم آخر.

﴿رَأَيْبُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿يَجِدُوهُ﴾ أي: تجدوا ثوابه.

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرِيَّةُ لَيْسَتِ الْيَهُودَ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ قال ابن عباس: اختصم يهود المدينة ونصارى نجران عند النبي ﷺ فقالت اليهود: ليست النصارى على شيء، ولا يدخل الجنة إلا من كان يهودياً، وكفروا بالإنجيل وعيسى. وقالت النصارى: ليست اليهود على شيء، وكفروا بالتوراة وموسى؛ فقال الله تعالى: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾. واعلم أن الكلام في هذه الآية مجمل، ومعناه: قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً. واليهود، جمع: هاند. ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾ أي: ذلك شيء يتمنونه، وظن يظنونه، هذا معنى قول ابن عباس، ومجاهد. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حجتكم إن كنتم صادقين بأن الجنة لا يدخلها إلى من كان هوداً أو نصارى. ثم بين تعالى بأنه ليس كما زعموا فقال: ﴿بَلْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ وأسلم، بمعنى: أخلص. وفي الوجه قولان: أحدهما: أنه الدين. والثاني: العمل.

قوله تعالى: ﴿هُوَ مُحْسِنٌ﴾ أي: في عمله؛ ﴿فَلَهُ أَجْرٌ﴾ قال الزجاج: يريد: فهو يدخل الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: كل منهم يتلو كتابه بتصديق ما كفر به، قاله السدي، وقناة. ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم مشركو العرب قالوا لمحمد وأصحابه: لستم على شيء، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنهم أمم كانوا قبل اليهود والنصارى، كقوم نوح، وهود، وصالح، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قال الزجاج: يريد حكم الفصل بينهم، فيريهم من يدخل الجنة عياناً [ومن يدخل النار عياناً] فأما الحكم بينهم في العقد فقد بينه لهم في الدنيا بما أقام على الصواب من الحجج.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهِ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الروم، كانوا ظاهروا بختنصر على خراب بيت المقدس من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا، فخرّب وطرحوا الجيف فيه، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أنها في المشركين الذين حالوا بين رسول الله وبين مكة يوم الحديبية، قاله ابن زيد. وفي المراد بخرابها قولان: أحدهما: أنه نقضها، والثاني: منع ذكر الله فيها.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه إخبار عن أحوالهم بعد ذلك. قال السدي: لا يدخل رومي بيت المقدس إلا وهو خائف أن يضرب عنقه، أو قد أخف بأداء الجزية. والثاني: أنه خبر في معنى الأمر، تقديره: عليكم بالجد في جهادهم كي لا يدخلها أحد إلا وهو خائف. ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن خزيهم الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: أنه فتح القسطنطينية، قاله السدي. والثالث: أنه طردهم عن المسجد الحرام، فلا يدخله مشرك أبداً ظاهراً، قاله ابن زيد.

﴿وَاللَّهُ أَكْثَرُ وَاللَّزِيءُ فَأَيُّمَّا تَوْلَا فَإِنَّهُم مَّعَهُ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَكْثَرُ وَاللَّزِيءُ﴾ في نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن الصحابة كانوا مع رسول الله في غزوة في ليلة مظلمة، فلم يعرفوا القبلة، فجعل كل واحد منهم مسجداً بين يديه وصلى، فلما أصبحوا إذا هم على غير القبلة، فذكروا ذلك لرسول الله، فأنزل الله تعالى هذه الآية. رواه عامر بن ربيعة. والثاني: أنها نزلت في التطوع بالنافلة، قاله ابن عمر. والثالث: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِغَيْرِهِمْ﴾ [إعافر: ٦٠]. قالوا: إلى أين: فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. والرابع: أنه لما مات النجاشي، وأمرهم النبي ﷺ بالصلاة عليه؛ قالوا: إنه كان لا يصلي إلى القبلة؛ فنزلت هذه الآية، قاله قناة.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: فثم الله، يريد: علمه معكم أين كنتم، وهو قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: فثم قبله الله، قاله عكرمة، ومجاهد. والواسع: الذي وسع غناه مفاقر عباده، ورزقه جميع خلقه. والسعة في كلام العرب: الغنى.

فصل

وهذه الآية مستعملة الحكم في المجتهد إذا صلى إلى غير القبلة، وفي صلاة المتطوع على الراحلة، والخائف. وقد ذهب قوم إلى نسخها، فقالوا: إنها لما نزلت؛ توجه رسول الله إلى بيت المقدس، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمِمَّا كَثُرَ قَوْلُوا وَجْهَكُمْ مَطَرًا﴾ [البقرة: ١٤٤]. وهذا مروى عن ابن عباس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: وليس في القرآن أمر خاص بالصلاة إلى بيت المقدس، وقوله: ﴿فَأَيَّمْنَا لَوْلَا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ﴾ ليس صريحاً بالأمر بالتوجه إلى بيت المقدس، بل فيه ما يدل على أن الجهات كلها سواء في جواز التوجه إليها، فإذا ثبت هذا؛ دل على أنه وجب التوجه إلى بيت المقدس بالسنة، ثم نسخ بالقرآن.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَمْ يَكُنْ قَدِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ اختلفوا فمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في اليهود إذ جعلوا عزيراً ابن الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في نصارى نجران حيث قالوا: عيسى ابن الله، قاله مقاتل. والثالث: أنها في النصارى ومشركي العرب، لأن النصارى قالت: عيسى ابن الله، والمشركين قالوا: الملائكة بنات الله، ذكره إبراهيم بن السري. والرابع: أنها في اليهود والنصارى ومشركي العرب، ذكره الثعلبي. فأما القنوت؛ فقال الزجاج: هو في اللغة بمعنيين: أحدهما: القيام. والثاني: الطاعة. والمشهور في اللغة والاستعمال أن القنوت: الدعاء في القيام، فالقانت: القائم بأمر الله. ويجوز أن يقع في جميع الطاعات، لأنه إن لم يكن قيام على الرجلين؛ فهو قيام بالنية. وقال ابن قتيبة: لا أرى أصل القنوت إلا الطاعة، لأن جميع الخلال من الصلاة، والقيام فيها والدعاء وغير ذلك يكون عنها. وللمفسرين في المراد بالقنوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه الإقرار بالعبادة، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: القيام، قاله الحسن، والربيع. وفي معنى القيام قولان: أحدهما: أنه القيام له بالشهادة بالعبودية. والثاني: أنه القيام بين يديه يوم القيامة. فإن قيل: كيف عمَّ بهذا القول وكثير من الخلق ليس له بمطيع؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن يكون ظاهرها ظاهر العموم، ومعناها معنى الخصوص. والمعنى: كل أهل الطاعة له قانتون. والثاني: أن الكفار تسجد ظلالمهم لله بالغدوات والعشيات، فنسب القنوت إليهم بذلك. والثالث: أن كل مخلوق قانت له بأثر صنعه فيه، وجري أحكامه عليه، فذلك دليل على ذل للرب. ذكرهن ابن الأنباري.

﴿بِوَيْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾

قوله تعالى: ﴿بِوَيْعِ السَّمَوَاتِ﴾ البديع: المبدع، وكل من أنشأ شيئاً لم يسبق إليه قيل له: أبدعت. قال الخطابي: البديع، فعيل بمعنى: مفعول، ومعناه: أنه فطر الخلق مخترعاً له لا على مثال سبق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ قال ابن عباس: معنى القضاء: الإرادة. وقال مقاتل: إذا قضى أمراً في علمه، فإنما يقول له: كن فيكون. والجمهور على ضم نون (فيكون)، بالرفع على القطع. والمعنى: فهو يكون. وقرأ ابن عامر بنصب النون. قال مكِّي ابن أبي طالب: النصب على الجواب، لكن فيه بعد.

فصل

وقد استدل أصحابنا على قدم القرآن بقوله: ﴿كُنْ﴾ فقالوا: لو كانت «كن» مخلوقة؛ لافتقرت إلى إيجادها بمثلها وتسلسل ذلك، والمتسلسل محال. فإن قيل: هذا خطاب لمعدوم؛ فالجواب أنه خطاب تكويني يظهر أثر القدرة، ويستحيل أن يكون المخاطب موجوداً، لأنه بالخطاب كان، فامتنع وجوده قبله أو معه. ويحقق هذا أن ما سيكون متصور للعالم، فضاهاى بذلك الموجود، فجاز خطابه لذلك.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: النصارى، قاله مجاهد. والثالث: مشركو العرب، قاله قتادة، والسدي عن أشياخه. (ولولا) بمعنى: هلا. وفي ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي عن أشياخه. والثالث: اليهود والنصارى وغيرهم من الكفار، قاله قتادة. ﴿تَشَبَهتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: في الكفر.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَحْسَبِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾: في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ قال يوماً: «ليت شعري ما فعل أبواي!»؛ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أن النبي ﷺ قال: «لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا» فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وفي المراد (بالحق) هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. قاله ابن عباس. والثاني: الإسلام، قاله ابن كيسان. والثالث: الصدق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ﴾: الأكثرون بضم التاء، على الخير، والمعنى: لست بمسؤول عن أعمالهم. وقرأ نافع ويعقوب، بفتح التاء وسكون اللام، على النهي عن السؤال عنهم. وجوز أبو الحسن الأحمش أن يكون معنى هذه القراءة: لا تسأل عنهم فإنهم في أمر عظيم. فيكون ذلك على وجه التعظيم لما هم فيه. فأما الجحيم؛ فقال الفراء: الجحيم: النار، والجحمر على الجمر. وقال أبو عبيدة: الجحيم: النار المستحكمة المتلظية. وقال الزجاج: الجحيم: النار الشديدة الوقود، وقد جحم فلان النار: إذا شدد وقودها، ويقال لعين الأسد: جحمة لشدة توقدها. ويقال لوقود الحرب، وهو شدة القتال فيها: جاحم. وقال ابن فارس: الجاحم: المكان الشديد الحر. قال الأعشى:

يُعدون للهيجاء قبل لقائها

غداة احتضار البأس والموت جاحم

ولذلك سميت الجحيم. وقال ابن الأنباري: قال أحمد بن عبيد: إنما سميت النار جحيماً، لأنها أكثر وقودها، من قول العرب: جحمت النار أجمعها؛ إذا أكثر لها الوقود. قال عمران بن حطان:

يرى طاعة الله الهدى وخلافه

﴿وَلَنْ رَمَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ قُلْ إِنَّكَ مُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْمُدَىٰ وَلَئِنْ آتَيْتَ أُمَّهَاتَهُمْ بِمَدِّ الْأَيْدِي جَاءَكَ مِنَ الْعُلَٰمِ ﴿١٢٠﴾﴾

مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وِلْدٍ وَلَا نَسِيرٍ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَمَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلي النبي ﷺ إلى قبلتهم، فلما صرف إلى الكعبة يشتموا منه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم دعوه إلى دينهم، فنزلت، قاله مقاتل. والثالث: أنهم كانوا يسألونه الهدنة، ويطمعون في أنه إن هادنهم وافقوه؛ فنزلت، ذكر معناه الزجاج. قال الزجاج: والملة في اللغة: السنة والطريقة. قال ابن عباس: (وهدى الله) هاهنا: الإسلام. وفي الذي جاءه من العلم أربعة أقوال: أحدها: أنه التحول إلى الكعبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه البيان بأن دين الله الإسلام. والثالث: أنه القرآن. والرابع: العلم بضلالة القوم. ﴿مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وِلْدٍ﴾ ينفك ﴿وَلَا نَسِيرٍ﴾ يمنعك من عقوبته.

﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَتَّىٰ تَلَوتِهِمْ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۗ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ ﴿١٢١﴾﴾ يَتَّبِعِ إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا يَمَعَىٰ آلِهِ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَإِنِّي فَصَلَكَ عَنْ آلِي الْعَالَمِينَ ﴿١٢٢﴾﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا يَجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَتْمَةٌ وَلَا هُمْ يُسْرُونَ ﴿١٢٣﴾﴾ وَإِذْ أُنزِلَتْ الرِّبْعَةُ رُبُّهُمُ يُكَلِّمُهُمْ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا تَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الذين آمنوا

(١) رواه ابن جرير في التفسير من طريق موسى بن عبيدة الردي، وهو ضعيف جداً.

من اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: في المؤمنين من أصحاب النبي ﷺ، قاله عكرمة، وقناة. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قتادة. والثاني: أنه التوراة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُ حَتَّىٰ تَلَائِيهِ﴾ أي: يعملون به حق عمله، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ بِهِمْ﴾ في هاء «به» قولان: أحدهما: أنها تعود على الكتاب. والثاني: على النبي محمد ﷺ، وما بعد هذا قد سبق بيانه إلى قوله: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ والابتلاء: الاختبار. وفي إبراهيم ست لغات: أحدها: إبراهيم، وهي اللغة الفاشية. والثانية: إبراهيم. والثالثة: إبراهيم. والرابعة: إبراهيم، ذكرهن الفراء. والخامسة: إبراهيم. والسادسة: إبراهيم. قال عبد المطلب:

عذت بما عاذ به إبراهيم
مستقبل الكعبة وهو قائم
وقال أيضاً:

نحن آل الله في كعبته
لم يزل ذاك على عهد إبراهيم

وفي الكلمات خمسة أقوال: أحدها: أنها خمس في الرأس، وخمس في الجسد. أما التي في الرأس؛ فالفقر، والمضمضة، والاستنشاق، وقص الشارب، والسواك. وفي الجسد: تقليم الأظافر، وحلق العانة، وتنف الإبط، والاستطابة بالماء، والختان، رواه طاووس عن ابن عباس. والثاني: أنها عشر، ست في الإنسان، وأربع في المشاعر. فالتي في الإنسان: حلق العانة، وتنف الإبط، وتقليم الأظافر، وقص الشارب، والسواك، والغسل من الجنابة، والغسل يوم الجمعة. والتي في المشاعر: الطواف بالبيت، والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، والإفاضة. رواه حنش بن عبد الله عن ابن عباس. والثالث: أنها المناسك، رواه قتادة عن ابن عباس. والرابع: أنه ابتلاء بالكوكب، والشمس، والقمر، والهجرة، والنار، وذبح ولده والختان، قاله الحسن. والخامس: أنها كل مسألة في القرآن، مثل قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آيَاتًا﴾ [إبراهيم: ٣٥]. ونحو ذلك، قاله مقاتل. فمن قال: هي أفعال فعلها؛ قال: معنى فأتهمن: عمل بهن. ومن قال: هي دعوات ومسائل؛ قال: معنى فأتهمن: أجابه الله إليهن. وقد روي عن أبي حنيفة أنه قرأ: (إبراهيم) برفع الميم (رَبِّ) بنصب الباء^(١)، على معنى: اختر ربه هل يستجيب دعاءه، ويتخذة خليلاً أم لا؟.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ في الذرية قولان: أحدهما: أنها فعلية من الذر، لأن الله أخرج الخلق من صلب آدم كالذر. والثاني: أن أصلها ذرورة، على وزن: فعلولة، ولكن لما كثر التضعيف أبدل من الراء الأخيرة ياء، فصارت: ذرورية، ثم أدمجت الواو في الياء، فصارت: ذرية، ذكرهما الزجاج، وصوب الأول. وفي العهد هاهنا سبعة أقوال: أحدها: أنه الإمامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبيرة. والثاني: أنه الطاعة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الرحمة، قاله عطاء وعكرمة. والرابع: الدين، قاله أبو العالية. والخامس: النبوة، قاله السدي عن أشياخه. والسادس: الأمان، قاله أبو عبيدة. والسابع: الميثاق، قاله ابن قتيبة. والأول أصح. وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان: أحدهما: أنهم الكفار، قاله ابن جبيرة، والسدي. والثاني: العصاة، قاله عطاء.

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْآيَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَنَّا وَاعِدُونَ مِّن مَّقَامِ رَبِّهِمْ مُمَسِّلِينَ وَعَهْدَنَا إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَاسْتَعِيزَ لَنُفْسِهِ بِالْحُلُوبِ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَنَّا وَاعِدُونَ مِّن مَّقَامِ رَبِّهِمْ مُمَسِّلِينَ﴾

وَالْمُكَلِّبِينَ وَالرُّكَّعَ الشُّجُودِ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْآيَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ البيت هاهنا: الكعبة، والألف واللام تدخل للمعهود، أو للجنس، فلما علم المخاطبون أنه لم يرد الجنس؛ انصرف إلى المعهود، قال الزجاج: والمثاب والمثابة واحد، كالمقام والمقامة، قال ابن قتيبة: والمثابة: المعاد، من قولك: ثبت إلى كذا، أي: عدت إليه، وثاب إليه جسمه بعد العلة: إذا عاد، فأراد: أن الناس يعودون إليه مرة بعد مرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا﴾ قال ابن عباس: يريد أن من أحدث حدثاً في غيره، ثم لجأ إليه؛ فهو آمن، ولكن ينبغي

(١) سبق أن أشرنا إلى عدم صحة نسبة هذه القراءة وأمثالها إلى أبي حنيفة أحد أئمة المذاهب الأربعة رحمه الله.

لأهل مكة أن لا يبايعوه، ولا يطعموه، ولا يسقوه، ولا يؤووه، ولا يكلم حتى يخرج، فإذا خرج؛ أقيم عليه الحد. قال القاضي أبو يعلى: وصف البيت بالأمن، والمراد جميع الحرم، كما قال: ﴿هَذَا بَلَدٌ بَلِيغٌ الْكُتُبِ﴾ [المائدة: ٩٥] والمراد: الحرم كله لأنه لا يذبح في الكعبة، ولا في المسجد الحرام، وهذا على طريق الحكم، لا على وجه الخبر فقط. وفي ﴿مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحرم كله، قاله ابن عباس. والثاني: عرفة والمزدلفة والجمار، قاله عطاء. وعن مجاهد كقولين. وقد روي عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، قالوا: الحج كله مقام إبراهيم. والثالث: الحجر، قاله سعيد بن جبير، وهو الأصح. قال عمر بن الخطاب: قلت: يا رسول الله! لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت. وفي سبب وقوف إبراهيم على الحجر قولان: أحدهما: أنه جاء يطلب ابنه إسماعيل، فلم يجده، فقالت له زوجته: انزل، فأبى، فقالت: فدعني أغسل رأسك، فأنته بحجر فوضع رجله عليه، وهو راكب، فغسلت شقه، ثم رفعتة وقد غابت رجله فيه، فوضعت تحت الشق الآخر وغسلته، فغابت رجله فيه، فجعله الله من شعاره، ذكره السدي عن ابن مسعود وابن عباس. والثاني: أنه قام على الحجر لبناء البيت، وإسماعيل يناوله الحجارة، قاله سعيد بن جبير. قرأ الجمهور، منهم: ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: (وَاتَّخِذُوا) بكسر الخاء؛ على الأمر. وقرأ نافع، وابن عامر بفتح الخاء على الخبر. قال ابن زيد: قال النبي ﷺ: «أين ترون أن نصلي؟» فقال عمر: إلى المقام، فنزلت: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾^(١). وقال أبو علي: وجه فتح الخاء: أنه معطوف على ما أضيف إليه، كأنه قال: وإذا اتخذوا. ويؤكد الفتح في الخاء أن الذي بعده خبر، وهو قوله: وعهدنا. قوله تعالى: ﴿وَعَدْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ أي: أمرناهما وأوصيناهما. وإسماعيل: اسم أعجمي، وفيه لغتان: إسماعيل، و: اسماعين. وأنشدوا:

قال جوارى الحي لما جينا هذا ورب البيت إسماعينا

قوله تعالى: ﴿أَنْ مَلَأْنَا بَيْتَهُ﴾ قال قتادة: يريد من عبادة الأوثان والشرك، وقول الزور. فإن قيل: لم يكن هناك بيت؛ فما معنى أمرهما بتطهيره؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه كانت هناك أصنام، فأمرنا بإخراجها، قاله عكرمة. والثاني: أن معناه: إبنائه مطهراً، قاله السدي. والعاكفون: المقيمون، يقال: عكف يعكف ويعكف عكوفاً؛ إذا أقام، ومنه: الاعتكاف. وقد روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى ينزل في كل ليلة ويوم، عشرين ومائة رحمة ينزل على هذا البيت: ستون للطائفين، وأربعون للمصلين، وعشرون للناظرين»^(٢).

﴿رَبِّ قَالِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آيَاتًا وَارْتُفِعْ أَهْلَهُ مِنْ الشَّرْكِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأَتَّبِعُهُ فَيُلَاقُهُمْ أَسْطُرُهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَيَقْسُ الْمَسِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّ قَالِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آيَاتًا﴾ البلد: صدر القرى، والبالد: المقيم بالبلد، والبلدة: الصدر، ووضعت الناقة بلدتها: إذا بركت، والمراد بالبلد هاهنا: مكة. ومعنى (آيَاتاً): ذا أمن. وأمن البلدة مجاز، والمراد: أمن من فيه. وفي المراد بهذا الأمن ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سأل الله الأمن من القتل. والثاني: من الخسف والقذف. والثالث: من القحط والجذب. قال مجاهد: قال إبراهيم: لمن آمن، فقال الله ﷻ: ومن كفر فسأرزقه.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَّبِعُهُ﴾ وقرأ ابن عامر: (فَأَتَّبِعُهُ) بالتخفيف، من أمتعت. وقرأ الباقون بالتشديد من: مَتَّعَتْ. والإمتاع: إعطاء ما تحصل به المتعة. والمتعة: أخذ الحظ من لذة ما يشتهي. وبماذا يمتعه؟ فيه قولان: أحدهما: بالأمن. والثاني: بالرزق. والاضطرار: الإلجاء إلى الشيء، والمصير: ما ينتهي إليه الأمر.

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ دُونِنَا إِنَّهُ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَإِنَّا مَنَاسِكًا وَمَنْ عَيْنًا إِنَّكَ أَنْتَ الثَّوَابُ الرَّجِيمُ﴾ رَبَّنَا وَابْتِخِمْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

(١) رواه أحمد والبخاري، ولفظ أحمد عن عمر: واقت ربي في ثلاث، قلت: يا رسول الله لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت.

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» والحاكم في «الكنى» والخطيب في «التاريخ» والبيهقي في «الشعب» عن ابن عباس. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» فيه يوسف بن السفر، وهو متروك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ القواعد: أساس البيت، واحدها: قاعدة. فأما قواعد النساء؛ فواحدتها: قاعد، وهي العجوز. ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ مِنَّا﴾ أي: يقولان: ربنا، فحذف ذلك، كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: ٢٥]. أراد: يقولون. (والسميع) بمعنى: السامع، لكنه أبلغ، لأن بناء فعيل للمبالغة. قال الخطابي: ويكون السماع بمعنى القبول والإجابة، كقول النبي ﷺ: «أعوذ بك من دعاء لا يسمع»^(١) أي: لا يستجاب. وقول المصلي: سمع الله لمن حمده، أي: قبل الله حمد من حمده. وأنشدوا:

دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول

الإشارة إلى بناء البيت

روى أنس عن النبي ﷺ قال: كانت الملائكة تحج إلى البيت قبل آدم. وقال ابن عباس: لما أهبط آدم؛ قال الله تعالى: يا آدم! اذهب فابن لي بيتاً فطف به، واذكرني حوله كما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي. فأقبل يسعى حتى انتهى إلى البيت الحرام، وبناه من خمسة أجبل: من لبنان، وطور سيناء، وطور زيتا، والجودي، وحراء، فكان آدم أول من أسس البيت، وطاف به، ولم يزل كذلك حتى بعث الله الطوفان، فدرس موضع البيت، فبعث الله إبراهيم وإسماعيل. وقال علي ابن أبي طالب ؓ: لما أمر الله تعالى إبراهيم ببناء البيت؛ ضاق به ذرعاً، ولم يدر كيف يصنع، فانزل الله عليه كهيئة السحابة، فيها رأس يتكلم، فقال: يا إبراهيم! علم على ظلي، فلما علم ارتفعت. وفي رواية أنه كان يبني عليها كل يوم، قال: وحفر إبراهيم من تحت السكينة، فأبدى عن قواعد، ما تحرك القاعدة منها دون ثلاثين رجلاً. فلما بلغ موضع الحجر، قال لإسماعيل: التمس لي حجراً، فذهب يطلب حجراً، فجاء جبريل بالحجر الأسود، فوضعه، فلما جاء إسماعيل، قال: من جاءك بهذا الحجر؟ قال: جاء به من لم يتكل على بنائي وبنائك. وقال ابن عباس، وابن المسيب، وأبو العالية: رفعا القواعد التي كانت قواعد قبل ذلك. وقال السدي: لما أمره الله ببناء البيت؛ لم يدر أين يبني، فبعث الله له ريحاً، فكنست حول الكعبة عن الأساس الأول الذي كان البيت عليه قبل الطوفان.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَعْمَلْنَا شُرُكَيْنِ لَكَ﴾ قال الزجاج: المسلم في اللغة: الذي قد استسلم لأمر الله، وخضع. والمناسك: المتعبدات. فكل متعبد منسك ومنسك، ومنه قيل للعابد: ناسك. وتسمى الذبيحة المتقرب بها إلى الله ﷻ: النسكة. وكان الأصل في النسك إنما هو من الذبيحة لله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَكُمُ﴾ أي: مذابحنا. قاله مجاهد. وقال غيره: هي جميع أفعال الحج. وقرأ ابن كثير: (وأرنا) بكسر الراء. و﴿رَبِّ أَرُونِي﴾ [الأعراف: ١٤٣]. و﴿أَرْنَا الَّذِينَ أَهْلَانَا﴾ [تصلت: ٢٩]. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي (أرنا) بكسر الراء في جميع ذلك. وقرأ أبو بكر عن عاصم وابن عامر كذلك، إلا أنهما أسكنا الراء من (أرنا للذين) وحدها. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: (أرنا) وكثير من العرب يجزم الراء، فيقول: (أرنا مناسكنا) وقرأ بها بعض اللغات. وأنشد بعضهم:

قالت سليمة اشتز لنا دقيفاً
واشتر فعجل خادماً لبيقا

ومن يتق فإن الله معه
ورزق الله مـؤتـاب وغـادي

قال قتادة: أراهما الله مناسكهما: الموقف بعرفات، والإفاضة من جمع، ورمي الجمار، والطواف، والسعي. وقال أبو مجلز: لما فرغ إبراهيم من البيت أتاه جبريل، فأراه الطواف، ثم أتى به جمرة العقبة، فعرض له الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبعاً، وقال له: أرم وكبر، فرمياً وكبراً مع كل رمية حتى غاب الشيطان. ثم أتى به جمرة الوسطى، فعرض لهما الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبع حصيات، فقال: أرم

(١) رواه مسلم عن زيد بن أرقم بلفظ: «اللهم إني أهوذ بك من علم لا ينفخ، ومن قلب لا يخضع، ومن نفس لا تشيع، ومن دعوة لا يستجاب لها».

وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان. ثم أتى به الجمرة القصوى، فعرض لهما الشيطان، فأخذ جبريل سبع حصيات، وأعطى إبراهيم سبع حصيات. فقال له: ارم وكبر، فرميا وكبرا مع كل رمية حتى غاب الشيطان، ثم أتى به منى، فقال: ها هنا يحلق الناس رؤوسهم، ثم أتى به جمعاً، فقال: ها هنا يجمع الناس، ثم أتى به عرفة، فقال: أعرفت؟ قال: نعم. قال: فمن ثم سميت عرفات.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَبْتَنِي فِيهِمْ رُسُلًا كَانَتْ مِنْهُمْ﴾ في الهاء والميم من (فيهم) قولان: أحدهما: أنها تعود على الذرية، قاله مقاتل والفراء. والثاني: على أهل مكة في قوله: ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَكَ﴾ والمراد بالرسول: محمد ﷺ. وقد روى أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قيل: يا رسول الله! ما كان بدء أمرك؟ قال: «دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام»^(١). والكتاب: القرآن. والحكمة: السنة، قاله ابن عباس. وروي عنه: الحكمة: الفقه والحلال والحرام، ومواعظ القرآن. وسميت الحكمة حكمة، لأنها تمنع من الجهل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: يأخذ الزكاة منهم فيطهرهم بها، قاله ابن عباس والفراء. والثاني: يطهرهم من الشرك والكفر، قاله مقاتل. والثالث: يدعوهم إلى ما يصيرون به أركياء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ قال الخطابي: العز في كلام العرب على ثلاثة أوجه: أحدها: بمعنى الغلبة، يقولون: من عز بـ. أي: من غلب سلب. يقال منه: عزَّ يعزُّ، بضم العين من يعز، ومنه قوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص: ٢٨]. والثاني: بمعنى الشدة والقوة، يقال منه: عزَّ يعزُّ، بفتح العين من يعز. والثالث: أن يكون بمعنى نفاسة القدر، يقال منه: عزَّ يعزُّ بكسر العين من يعز. ويتناول معنى العزيز على أنه الذي لا يعادله شيء، ولا مثل له.

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّي الْغَلِيِّينَ ﴿١٣١﴾ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ سَبَّ نَزْلُهَا أَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ دَعَا ابْنِي أَخِيهِ مَهَاجِرًا وَسَلَّمَةً إِلَى

الإسلام، فأسلم سلمة، ورغب عن الإسلام مهاجر، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: و«من» لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها التقرير والتوبيخ. والمعنى: ما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه. ويقال: رغبت في الشيء: إذا أردته. ورغبت عنه: إذا تركته. وملة إبراهيم: دينه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: إلا من سفه نفسه، قاله الأخفش^(٢) ويونس. قال يونس: ولذلك تعدى إلى النفس فنصبها، وقال الأخفش: نصبت النفس لإسقاط حرف الجر، لأن المعنى: إلا من سفه في نفسه. قال الشاعر:

نغالي اللحم للأضياف نيتاً ونرخصه إذا نضج القردور

والثاني: إلا من أهلك نفسه، قاله أبو عبيدة. والثالث: إلا من سفهت نفسه، كما يقال: غبن فلان رأيه، وهذا مذهب الفراء وابن قتيبة. قال الفراء: نقل الفعل عن النفس إلى ضمير «من»، ونصبت النفس على التشبيه بالتفسير، كما يقال: ضقت بالأمر ذرعاً، يريدون: ضاق ذرعي به، ومثله: ﴿وَأَسْتَعَلَّ الرَّأْسُ سَكَبًا﴾ [مریم: ٤٤]. والرابع: إلا من جهل نفسه، فلم يفكر فيها، وهو اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتُمْ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ قال ابن الأنباري: لمن الصالحين الحال عند الله تعالى. وقال الزجاج: الصالح في الآخرة: الفائز.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ﴾ وذلك حين وقوع الاصطفاء، قال ابن عباس: لما رأى الكوكب والقمر والشمس، قال له ربه: أسلم، أي: أخلص.

(١) رواه أبو داود الطيالسي وأحمد في «المسند» عن أبي أمامة، وفي سننه الفرج بن فضالة، وهو ضعيف، وجاء الحديث بمعناه في «مسند أحمد» عن العرياض بن سارية، وقد صححه الشيخ أحمد شاكر.

(٢) نقل القرطبي في «التفسير» عن الأخفش في معنى (سفه نفسه) أنه فعل بها من السفه ما صار به سفياً. وعنه أيضاً: هي لغة، بمعنى سفه.

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّى﴾ قرأ ابن عباس وأهل المدينة: (وأوصى) بألف، مع تخفيف الصاد، والباقون بغير ألف مشددة الصاد، وهذا لاختلاف المصاحف. أخبرنا ابن ناصر، قال: أخبرنا ثابت، قال: أخبرنا ابن قشيش، قال: أخبرنا ابن حيويه، قال: حدثنا ابن الأنباري، قال: أخبرنا ثعلب، قال: أملى عليّ خلف بن هشام البزار قال: اختلف مصحف أهل المدينة وأهل العراق في اثني عشر حرفاً: كتب أهل المدينة: (وأوصى) وأهل العراق: (ووصى) وكتب أهل المدينة: ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٣]. بغير واو، وأهل العراق: ﴿وَسَارِعُوا﴾ وكتب أهل المدينة: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [المائدة: ٥٦]. وأهل العراق: (ويقول) وكتب أهل المدينة: ﴿مَنْ يَزِدْهُ﴾ [المائدة: ٥٧]. وأهل العراق: (من يرتد) وكتب أهل المدينة: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ [التوبة: ١٠٨]. وأهل العراق (والذين) وكتب أهل المدينة: ﴿خَيْرًا مِنْهُمَا مُّتَقَلِّبًا﴾ [الكهف: ٣٦]. وأهل العراق: (منها) وكتب أهل المدينة: ﴿فَيَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [الشعراء: ٢١٧]. وأهل العراق: (وتوكل) وكتب أهل المدينة: ﴿وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ [الزمر: ٢٦]. وأهل العراق: (أو أن يظهر) وكتب أهل المدينة في (حم عسق): ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيُّدِيكُمْ﴾ بغير فاء، وأهل العراق: (فيما) وكتب أهل المدينة ﴿مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾ [الزخرف: ٧١]. باللهاء. وأهل العراق: (ما تشتهي) وكتب أهل المدينة: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْكَنُوزُ الْحَمِيدُ﴾ [الحديد: ٢٤]. وأهل العراق: (إن الله هو الغني الحميد) وكتب أهل المدينة: ﴿فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ [النسر: ١٥]. وأهل العراق (ولا يخاف). ووصى أبلغ من أوصى، لأنها تكون لمرات كثيرة، وهاء «بها» تعود على المسألة. قاله عكرمة والزجاج. قال مقاتل: وبنوه أربعة: إسماعيل، وإسحاق، ومدين، ومدائن. وذكر غير مقاتل أنهم ثمانية.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ يريد: الزموا الإسلام، فإذا أدرركم الموت صادفكم عليه. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِسَيِّدِهِ مَا تَسْبُدُونَ مِنْ بَدْوٍ قَالُوا تَبْئُذْ إِنَّهَا كَإِتَابِكِ إِزْرِعِمَّ لِإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهِمَا وَجِدًا وَنَحْنُ لَمْ نَسْلِمُونَ﴾ [١٣٣] تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْتَلُونَ عَنَّا كَانُوا يَمْلِكُونَ ﴿١٣٤﴾ قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه يوم مات باليهودية؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ أي: مضت، يشير إلى إبراهيم وبنيه، ويعقوب وبنيه. ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٣٥] قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ إِزْرِعِمَّ وَتَسْتَعِيبُ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَمْ نَسْلِمُونَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا﴾ معناه: قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى، تهتدوا. ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ المعنى: بل تتبع ملة إبراهيم في حال حنيفيته. وفي الحنيف قولان: أحدهما: أنه المائل إلى العبادة. قال الزجاج: الحنيف في اللغة: المائل إلى الشيء، أخذ من قولهم: رجل أحنف، وهو الذي تميل قدماه كل واحدة منهما إلى أختها بأصابعها. قالت أم الأحنف ترقصه:

والله لو لا حنفت برجله
ودقة في ساقه من هزله
ما كان في فتیانکم من مثله

والثاني: أنه المستقيم، ومنه قيل للأعرج: حنيف، نظراً له إلى السلامة، هذا قول ابن قتيبة. وقد وصف المفسرون الحنيف بأوصاف، فقال عطاء: هو المخلص، وقال ابن السائب: هو الذي يحج. وقال غيرهما: هو الذي يوحد ويحج، ويضحى ويختن، ويستقبل الكعبة. فأما الأسباط: فهم بنو يعقوب، وكانوا اثني عشر رجلاً. قال الزجاج: السبط في اللغة: الجماعة الذين يرجعون إلى أب واحد. والسط في اللغة: الشجرة لها قبايل، فالسبط: الذين هم من شجرة واحدة.

﴿فَإِنَّ ءَامَنُوا بِمِلَّةِ مَا ءَامَنُوا بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِن لَّوَلُوا لَأَلَمُوا أَنَّهُمْ فِي شِقَاقِي تَبْئُذْ يُنْفِخُ لَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٣٦]

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا آمَنُوا﴾ يعني: أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: مثل إيمانكم، فزيدت الباء للتوكيد، كما زيدت في قوله: ﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ [مریم: ٢٤]. قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المراد بالمثل هاهنا: الكتاب، وتقديره: فإن آمنوا بكتابكم كما آمنتم بكتابهم، قاله أبو معاذ النحوي. والثالث: أن المثل هاهنا: صلة، والمعنى: فإن آمنوا بما آمنتم به. ومثله قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]. أي: ليس كهو شيء. وأنشدوا:

يا عاذلي دعني من عدلكا مثلي لا يقبل من مثلكا

أي: أنا لا أقبل منك، فأما الشقاق؛ فهو المشاقة والعداوة، ومنه قولهم: فلان قد شق عصا المسلمين، يريدون: فارق ما اجتمعوا عليه من اتباع إمامهم، فكانه صار في شق غير شقهم.

قوله تعالى: ﴿نَسَبْنِيكُمْ اللَّهُ﴾ هذا ضمان لنصر النبي ﷺ.

﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عِيدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ سبب نزولها أن النصارى كانوا إذا ولد لأحدهم ولد، فأتى عليه سبعة أيام، صبغوه في ماء لهم، يقال له: المعمودية، ليظهره بذلك، ويقولون: هذا ظهور مكان الختان، فإذا فعلوا ذلك؛ قالوا: صار نصرانياً حقاً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. قال ابن مسعود وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والنخعي، وابن زيد: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾: دينه. قال الفراء: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ [نصب] مردودة على الملة^(١). وقرأ ابن عبلة: (صبغة الله) بالرفع على معنى: هذه صبغة الله. وكذلك قرأ: (ملة إبراهيم) بالرفع أيضاً على معنى: هذه ملة إبراهيم. قال ابن قتيبة: المراد بصبغة الله: الختان، فسماه صبغة، لأن النصارى كانوا يصبغون أولادهم في ماء [ويقولون: هذا طهرة لهم، كالختان للحنفاء] فقال الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي: الزموا صبغة الله، لا صبغة النصارى أولادهم، وأراد بها: ملة إبراهيم. وقال غيره: إنما سمي الدين صبغة لبيان أثره على الإنسان، كظهور الصبغ على الثوب.

﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَفِئْتَانًا يَوْمَ الرَّبِّئَاتِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَسْمَاءِ نَبِيِّهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَسْمَاءِ نَبِيِّهِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يريد: يهود المدينة، ونصارى نجران. والمحاجة: المخاصمة في الدين، فإن اليهود قالت: نحن أهل الكتاب الأول. وقيل: ظهرت اليهود عبدة الأوثان، فقيل لهم: تزعمون أنكم موحدون، ونحن نوحدهم، فلم ظاهرتهم من لا يوحدها!

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْتَسِبُوكُمْ بِمِلَّةِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى﴾ قال أكثر المفسرين: هذا الكلام اقتضى نوع مساهلة، ثم نسخ بآية السيف.

﴿أَمْ نَقُولُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَرَأَيْتُمْ أَفَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ بَصُرَتْ لَهُ أَمْثَلُكُمْ وَلَا تَحْتَسِبُوكُمْ بِمِلَّةِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ نَقُولُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ الآية. سبب نزولها أن يهود المدينة، ونصارى نجران قالوا للمؤمنين: إن أنبياء الله كانوا منا من بني إسرائيل، وكانوا على ديننا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: إن الله قد أعلمنا بدين الأنبياء، ولا أحد أعلم به منه. قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر، وأبو عمرو: (أم يقولون) بالياء على وجه الخبر عن اليهود. وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: (تقولون) بالياء لأن قبلها مخاطبة، وهي ﴿أَتُحَاجُّونَنَا﴾ وبعدها ﴿قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾. وفي الشهادة التي كتموها قولان: أحدهما: أن الله تعالى شهد عندهم بشهادة لإبراهيم ومن ذكر معه أنهم كانوا مسلمين، فكتموها، قاله الحسن، وزيد بن أسلم. والثاني: أنهم كتموها الإسلام، وأمر محمد وهم يعلمون أنه نبي دينه الإسلام، قاله أبو العالية، وقناة.

(١) يريد أنها بدل من (ملة إبراهيم).

﴿ سَيُؤَلِّفُ اللَّهُ الْقَوْمَ بَيْنَ النَّاسِ مَا وَلَدْتُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ أَنَّى كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَتَدَيَّرُ بِيَدَيْهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ مِرْكِبَ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٣﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿سَيُؤَلِّفُ الْقَوْمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله البراء بن عازب، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة. والثاني: أنهم أهل مكة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم المنافقون، ذكره السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. وقد يمكن أن يكون الكل قالوا ذلك، والآية نزلت بعد تحويل القبلة. والسفهاء: الجهلة. ما ولاهم، أي: صرفهم عن قبلتهم: يريد: قبلة المقدس. واختلف العلماء في مدة صلاة النبي ﷺ إلى بيت المقدس بعد قدومه إلى المدينة على ستة أقوال: أحدها: أنه ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر، قاله البراء بن عازب. والثاني: سبعة عشر شهراً، قاله ابن عباس. والثالث: ثلاثة عشر شهراً، قاله معاذ بن جبل. والرابع: تسعة أشهر، أو عشرة أشهر، قاله أنس بن مالك. والخامس: ستة عشر شهراً. والسادس: ثمانية عشر شهراً، روي القولان عن قتادة. وهل كان استقباله إلى بيت المقدس برأيه، أو عن وحي؟ فيه قولان: أحدهما: أنه كان بأمر الله تعالى ووحيه، قاله ابن عباس وابن جريج. والثاني: أنه كان باجتهاده ورأيه، قاله الحسن، وأبو العالية، وعكرمة، والربيع. وقال قتادة: كان الناس يتوجهون إلى أي جهة شاؤوا بقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ [البقرة: ١١٥]. ثم أمرهم باستقبال بيت المقدس. وفي سبب اختياره بيت المقدس قولان: أحدهما: ليتألف أهل الكتاب، ذكره بعض المفسرين. والثاني: لامتحان العرب بغير ما ألفوه، قاله الزجاج.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ الرِّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِيُعْلَمَ مِن يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلَ عَيْبَتِي وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا: قبلتنا قبلة الأنبياء، ونحن عدلٌ بين الناس، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. والأمة: الجماعة. والوسط: العدل، قاله ابن عباس، وأبو سعيد، ومجاهد، وقاتة، وقال ابن قتيبة: الوسط: العدل، الخيار، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ أَوْسَطُكُمْ﴾ [القم: ٢٨]. أي: أعدلهم، وخيرهم. قال الشاعر:

هُمُ وَسَطٌ يَرْضَى الْأَنَامَ بِحِكْمِهِمْ إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي بِمُغْظَمِ

وأصل ذلك أن خير الأشياء أوسطها، والغلو والتقصير مذمومان. وذكر ابن جرير الطبري أنه من التوسط في الفعل، فإن المسلمين لم يقصروا في دينهم كاليهود، فإنهم قتلوا الأنبياء، وبدلوا كتاب الله، ولم يغفلوا كالتنصاري، فإنهم زعموا أن عيسى ابن الله. وقال أبو سليمان الدمشقي: في هذا الكلام محذوف، ومعناه: جعلت قبلتكم وسطاً بين القبلتين، فإن اليهود يصلون نحو المغرب، والتنصاري نحو المشرق، وأنتم بينهما.

قوله تعالى: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: لتشهدوا للأنبياء على أممهم. روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «يجيء النبي يوم القيامة ومعه الرجل، ويجيء النبي ومعه الرجلان، ويجيء النبي ومعه أكثر من ذلك، فيقال لهم: أبلغكم هذا؟ فيقولون: لا، فيقال للنبي: أبلغتكم؟ فيقول: نعم، فيقال: من يشهد لك؟ قال: محمد وأمه؛ فيشهدون أن الرسل قد بلغوا، فيقال: ما علمكم؟ فيقولون: أخبرنا نبينا أن الرسل قد بلغوا، فصدقناه، فذلك قوله: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾»^(١) وهذا مذهب عكرمة، وقاتة. والثاني: أن معناه: لتكونوا شهداء لمحمد ﷺ على الأمم: اليهود والنصارى والمجوس، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ يعني: محمداً ﷺ. وماذا يشهد عليهم؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بأعمالهم، قاله ابن عباس، وأبو سعيد الخدري، وابن زيد. والثاني: بتبليغهم الرسالة، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: بإيمانهم، قاله أبو العالية. فيكون على هذا «عليكم» بمعنى: لكم. قال عكرمة: لا يسأل عن هذه الأمة إلا نبيها.

(١) رواه أحمد، والبخاري، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ يريد: قبلة بيت المقدس. ﴿إِلَّا لِيَتْلَمَّ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لئرى. والثاني: لتمييز. رُوي عن ابن عباس. والثالث: لتعلمه واقعاً، إذ علمه قديم، قاله جماعة من أهل التفسير، وهو يرجع إلى قول ابن عباس: «لئرى». والرابع: أن العلم راجع إلى المخاطبين، والمعنى: لتعلموا أنتم، قاله الفراء. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْلِبْ عَلَيَّ عَبْدِي﴾ أي: يرجع إلى الكفر، قاله ابن زيد، ومقاتل. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنه التولية إلى الكعبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنها قبلة بيت المقدس قبل التحول عنها، قاله أبو العالية، والزجاج. قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ نزل على سبب؛ وهو أن المسلمين قالوا: يا رسول الله! أرايت إخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟! فانزل الله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾^(١) والإيمان المذكور هاهنا أريد به: الصلاة في قول الجماعة. وقيل: إنما سمي الصلاة إيماناً، لاشتغالها على قول ونية وعمل. قال الفراء: وإنما أسند الإيمان إلى الأحياء [من المؤمنين] والمعنى: فيمن مات [من المسلمين] قبل أن تحول القبلة لأنهم داخلون معهم في الملة. قوله تعالى: ﴿لِرُءُوفٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: (لرؤوف) على وزن: لرعوف، في جميع القرآن، ووجهها: أن فعولاً أكثر في كلامهم من فعل، فباب ضروب وشكور، أوسع من باب حذر ويقظ. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: (لرؤف) على وزن: رَعُفٍ. ويقال: هو الغالب على أهل الحجاز. قال جرير:

ترى للمسلمين عليك حقاً كفعل الوالد الرؤف الرحيم

والرؤف بمعنى: الرحيم، هذا قول الزجاج. وذكر الخطابي عن بعض أهل العلم أن الرأفة أبلغ الرحمة وأرقها. قال: ويقال: الرأفة أخص، والرحمة أعم.

﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَمْ يَلْمِكَ إِلَهًا رَضِنَهَا قَوْلَ وَمَهَلَكَ سَطَرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قَوْلًا وَجُوهَكُمْ سَطَرُوا وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَتْلَمَّحُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ سبب نزولها أن النبي ﷺ كان يحب أن يوجه إلى الكعبة، قاله البراء، وابن عباس، وابن المسيب، وأبو العالية، وقتادة. وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية مقدمة في النزول على قوله تعالى: ﴿سَيُؤْتُوا السُّفَهَاءَ مِنَ النَّاسِ﴾ واختلفوا في سبب اختيار النبي الكعبة على بيت المقدس على قولين: أحدهما: أنها كانت قبلة إبراهيم، روي عن ابن عباس. والثاني: لمخالفة اليهود، قاله مجاهد. ومعنى ثقلب وجهه: نظره إليها يميناً وشمالاً. و«في» بمعنى «إلى»، و«ترضاها» بمعنى: «تحبها». و«الشرط»: النحو من غير خلاف. قال ابن عمر: أتى الناس آت وهم في صلاة الصبح بقاء، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وأمر أن يستقبل الكعبة، ألا فاستقبلوها [وكانت وجوههم إلى الشام] فاستداروا وهم في صلاتهم^(٢).

فصل

اختلف العلماء أي وقت حولت القبلة؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها حولت في صلاة الظهر يوم الاثنين للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً من مقدم رسول الله المدينة، قاله البراء بن عازب، ومعتل بن يسار. والثاني: أنها حولت يوم الثلاثاء للنصف من شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدمه المدينة، قاله قتادة. والثالث: أنها حولت في جمادى الآخرة، حكاه ابن سلامة المفسر عن إبراهيم الحربي. وفي ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قولان: أحدهما: اليهود، قاله مقاتل. والثاني: اليهود والنصارى، قاله أبو سليمان الدمشقي.

(١) رواه أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» ولقظه: عن ابن عمر قال: بينما الناس في صلاة الصبح بقاء، إذ جاءهم آت، فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة.

﴿جَهَنَّمَ لَاحِضَةً عَبْدٍ رَّبِّهِمْ﴾ [الشورى: ١٦]. وقوله: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [غافر: ٨٣].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: إلا من ظلم باحتجازه فيما قد وضع له، كما تقول: ما لك عليّ حجة إلا الظلم، أي: إلا أن تظلمني. أي: ما لك عليّ البتة، ولكنك تظلمني. قال ابن عباس: ﴿فَلَا تَحْتَسِبُ﴾ في انصرافكم إلى الكعبة ﴿وَاحْتَسِبُ﴾ في تركها.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَزَكَاةً وَيَسْئَلُكُمْ وَالْحِكْمَةَ وَيُؤْمِنُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ قال الزجاج: «كما» لا تصلح أن تكون جواباً لما قبلها، والأجود أن تكون معلقة بقوله: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ وقد روي معناه عن عليّ، وابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والآية خطاب لمشركي العرب. وفي قوله: ﴿وَزَكَاةً﴾ ثلاثة أقوال، قد سبق ذكرها في قصة إبراهيم. والكتاب: القرآن. والحكمة: السنة.

﴿فَأَذْكُرُوا أَذْكَرَكُمْ وَأَنْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ قال ابن عباس، وابن جبير: اذكروني بطاعتي أذكركم بمغفرتي. وقال إبراهيم بن السري: كما أنعمت عليكم بالرسالة، فاذكروني بتوحيدي وتصديق نبيي. قال: فإن قيل: كيف يكون جواب: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾؟ فإن قوله: ﴿فَأَذْكُرُوا﴾ أمر. وقوله: ﴿أَذْكُرْكُمْ﴾ جزاؤه؛ فالجواب: أن المعنى: إن تذكروني أذكركم.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾ الشكر: الاعتراف بحق المنعم، مع الثناء عليه.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ سبب نزولها أن المشركين قالوا: سيرجع محمد إلى ديننا، كما رجع إلى قبلتنا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. وقال ابن عباس: استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على أداء الفرائض، وبالصلاة، وقد سبق الكلام في الصبر، وبيان الاستعانة به وبالصلاة.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَمِيَّةٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ﴾ سبب نزولها أنهم كانوا يقولون لقتلى بدر وأحد: مات فلان بيد، مات فلان بأحد، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. ورفع الأموات بإضمار مكني من أسمائهم، أي: لا تقولوا: هم أموات، ذكر نحوه الفراء. فإن قيل: فنحن نراهم موتى، فما وجه النهي؟ فالجواب أن المعنى: لا تقولوا: هم أموات لا تصل أرواحهم إلى الجنات، ولا تنال من تحف الله ما لا يناله الأحياء، بل هم أحياء، أرواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة^(١)، فهم أحياء من هذه الجهة، وإن كانوا أمواتاً من جهة خروج الأرواح، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: أليس جميع المؤمنين متعمين بعد موتهم؟ فلم خصصتم الشهداء؟ فالجواب: أن الشهداء فضلوا على غيرهم بأنهم مرزوقون من مطاعم الجنة ومآكلها، وغيرهم منعّم بما دون ذلك، ذكره ابن جرير الطبري.

﴿وَلَتَبْلُغُنَّكُمْ بَنِيٌّ مِنْ كُفْرٍ وَالْبُرُوجُ وَنَقْصُ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّرَّيْطِ وَيَسِّرُ الصَّعِيرَ﴾ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا اسْتَجَبْتُمْ مُصِيبَةً قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَتَبْلُغُنَّكُمْ بَنِيٌّ مِنْ كُفْرٍ وَالْبُرُوجُ﴾ قال الفراء: «من» تدل على أن لكل صنف منها شيئاً مضمراً، فتقديره: بشيء من الخوف، وشيء من الجوع، وشيء من نقص الأموال. وفيمن أريد في هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنهم أصحاب النبي خاصة، قاله عطاء. والثاني: أنهم أهل مكة. والثالث: أن هذا يكون في آخر الزمان. قال كعب: يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا تمرة. والرابع: أن الآية على عمومها. فاما الخوف؛ فقال ابن عباس: وهو الفرع في القتال. والجوع: المجاعة التي أصابت أهل مكة سبع سنين. ونقص من الأموال: ذهاب أموالهم، والأنفس بالموت والقتل الذي نزل بهم، والشمرات لم تخرج كما كانت تخرج. وحكى أبو سليمان الدمشقي عن بعض أهل العلم: أن الخوف في الجهاد، والجوع في فرض الصوم، ونقص الأموال: ما فرض فيها من

(١) جاء في صحيح مسلم «أن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت... الحديث.

الزكاة والحج، ونحو ذلك. والأنفس: ما يستشهد منها في القتال، والشمرات: ما فرض فيها من الصدقات. ﴿وَيَذَرُوا الصَّيْبَ﴾ على هذه البلاوي بالجنة. واعلم أنه إنما أخبرهم بما سيصيبهم ليوطنوا أنفسهم على الصبر، فيكون ذلك أبعد لهم من الجزع. ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ يُرِيدُونَ﴾ نحن عبيده يفعل بنا ما يشاء ﴿وَلَيْلًا إِلَى رَجُومٍ﴾ يريدون: نحن مقررون بالبعث والجزاء على أعمالنا، والثواب على صبرنا. قال سعيد بن جبيرة: لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة شيئاً لم يعطه الأنبياء قبلهم ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾. ولو أعطيتها الأنبياء لأعطيتها يعقوب، ألم تسمع إلى قوله: ﴿يَتَأَسَّفُ عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ٨٤] قال الفراء: وللعرب في المصيبة ثلاث لغات: مصيبة، ومصابة، ومصوبة، زعم الكسائي أنه سمع أعرابياً يقول: جبر الله مصوبتك.

﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ قال سعيد بن جبيرة: الصلوات من الله: المغفرة ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾ بالاسترجاع. قال عمر بن الخطاب: نعم العدلان، ونعمت العلاوة: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ﴾ (١).

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ حَرًّا فَلَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلَيْهِ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْمُذَكِّرَاتِ مَا يَعْتَدِ مَا بَيْنَكُمَا لِلثَّائِبِينَ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً من الأنصار ممن كان يهمل لمناة في الجاهلية - ومناة: صنم كان بين مكة والمدينة - قالوا: يا رسول الله! إنا كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيماً لمناة، فهل علينا من حرج أن نطوف بهما؟ فنزلت هذه الآية. رواه عروة عن عائشة (٢). والثاني: أن المسلمين كانوا لا يطوفون بين الصفا والمروة، لأنه كان على الصفا تماثيل وأصنام؛ فنزلت هذه الآية. رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال الشعبي: كان وثن على الصفا يدعى: إساف، ووثن على المروة يدعى: نائلة، وكان أهل الجاهلية يسعون بينهما ويمسحونهما، فلما جاء الإسلام كفوا عن السعي بينهما، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن الصحابة قالت للنبي ﷺ: إنا كنا نطوف في الجاهلية بين الصفا والمروة، وإن الله تعالى ذكر الطواف بالبيت، ولم يذكره بين الصفا والمروة، فهل علينا من حرج أن لا نطوف بهما؟ فنزلت هذه الآية. رواه الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن جماعة من أهل العلم. قال إبراهيم بن السري: الصفا في اللغة: الحجارة الصلبة الصلدة التي لا تنبت شيئاً، وهو جمع، واحده صفاة وصفا، مثل: حصة وحصى. والمروة: الحجارة اللينة، وهذان الموضعان من شعائر الله، أي: من أعلام متعبداته. وواحد الشعائر: شعيرة. والشعائر: كل ما كان من موقف أو سعي أو ذبيح. والشعائر: من شعرت بالشيء: إذا علمت به، فسميت الأعلام التي هي متعبدات الله: شعائر الله. والحج في اللغة: القصد، وكذلك كل قاصد شيئاً فقد اعتمره. والجنح: الإثم، أخذ من جنح: إذا مال وعدل، وأصله من جناح الطائر، وإنما اجتنب المسلمون الطواف بينهما، لمكان الأوثان، فقبل لهم: إن نصب الأوثان بينهما قبل الإسلام لا يوجب اجتنابهما، فأعلم الله ﷻ أنه لا جناح في التطوف بهما، وأن من تطوع بذلك فإن الله شاكر عليم. والشكر من الله: المجازاة والثناء الجميل، والجمهور قرؤوا (ومن تطوع) بالثناء ونصب العين. منهم: ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر. وقرأ حمزة، والكسائي «يطوع» بالياء وجزم العين. وكذلك خلافهم في التي بعدها بآيات.

فصل

اختلفت الرواية عن إمامنا أحمد في السعي بين الصفا والمروة، فنقل الأثر من ترك السعي لم يجزه حجة.

(١) العدل بكسر العين: نصف الحمل يكون على أحد جنبي البعير. والعلاوة: هي ما يوضع بين العدلين، وهي زيادة في الحمل، وأراد بالعدلين: الصلاة، والرحمة. وبالعلاوة: الانتهاء، وقد أخرج هذا الأثر البخاري تعليقاً، ووصله الحاكم وقال: صحيح الإسناد، وواقه الذهبي.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» وسنده صحيح، ورواه أحمد والبخاري ومسلم مطولاً.

ونقل أبو طالب: لا شيء في تركه عمداً أو سهواً، ولا ينبغي أن يتركه. ونقل الميموني أنه تطوع.
 قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا مِنْ آيَاتِنَا وَالْمُكْرَى﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في رؤساء اليهود،
 كتبوا ما أنزل الله في التوراة من البيئات والهدى، فالبيئات: الحلال والحرام والحدود والفرائض. والهدى: نعت النبي
 وصفته ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ مَا يَنْتَهَى لِلنَّاسِ﴾ قال مقاتل: لبني إسرائيل. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه التوراة، وهو قول ابن
 عباس. والثاني: التوراة والإنجيل، قاله قتادة. ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الكافرين ﴿يَلْمِزُهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن قتيبة: أصل اللعن
 في اللغة: الطرد، ولعن الله إبليس، أي: طرده، ثم انتقل ذلك فصار قولاً. قال الشماخ وذكر ماء:
 ذعرت به القطا ونفيت عنه
 مقام الذئب كالرجل اللعين^(١)

أي: الطريد. وفي اللاعنين أربعة أقوال: أحدها: أن المراد بهم: دواب الأرض، رواه البراء عن النبي ﷺ^(٢)
 وهو قول مجاهد، وعكرمة. قال مجاهد: يقولون: إنما منعنا القطر بذنوبكم، فيلعنونه. والثاني: أنهم المؤمنون، قاله
 عبد الله بن مسعود. والثالث: أنهم الملائكة والمؤمنون، قاله أبو العالية، وقاتة. والرابع: أنهم الجن والإنس وكل
 دابة، قاله عطاء.

فصل

وهذه الآية توجب إظهار علوم الدين، متصوفاً كانت أو مستنبطاً، وتدل على امتناع جواز أخذ الأجرة على
 ذلك، إذ غير جائز استحقاق الأجر على ما يجب فعله، وقد روى الأعرج عن أبي هريرة أنه قال: إنكم تقولون: أكثر
 أبو هريرة على النبي ﷺ، والله الموعود، وإيم الله: لولا آية في كتاب الله ما حدثت أحداً بشيء أبداً، ثم تلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ
 يَكْفُرُونَ مَا آتَانَا﴾ .. إلى آخرها^(٣).

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَأُولَئِكَ آوَابُ عَلَيْنَا وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال ابن مسعود: إلا الذين تابوا من اليهود وأصلحوا أعمالهم، وبينوا صفة رسول الله
 في كتابهم.

فصل

وقد ذهب قوم إلى أن الآية التي قبل هذه منسوخة بالاستثناء في هذه، وهذا ليس بنسخ، لأن الاستثناء إخراج
 بعض ما شمله اللفظ، وذلك يقتضي التخصيص دون النسخ، وما يحقق هذا أن النسخ والمنسوخ لا يمكن العمل
 بأحدهما إلا بترك العمل بالآخر، وهاهنا يمكن العمل بالمستثنى والمستثنى منه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَنْهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ إنما شرط الموت على الكفر، لأن حكمه يستقر بالموت عليه، فإن
 قيل: كيف قال: ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ وأهل دينه لا يلعنونه، فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنهم يلعنونه في الآخرة. قال الله
 ﷻ: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ لِيَكْفُرَ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [المنكحوت: ٢٥]. وقال: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَّا
 أَخْبَتْ﴾ [الاعراف: ٢٣٨]. والثاني: أن المراد بالناس هاهنا: المؤمنون، قاله ابن مسعود، وقاتة، ومقاتل. فيكون على هذا
 من العام الذي أريد به الخاص. والثالث: أن اللعنة من الأكثر يطلق عليها: لعنة جميع الناس تغليبا لحكم الأكثر على
 الأقل.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾

- (١) قال في «اللسان» أراد مقام الذئب الطريد، كالرجل. والرجل اللعين المطرود، لا يزال متنبذاً عن الناس، شبه الذئب به في ذله وشدة مخافته وذعره.
- (٢) رواه ابن ماجه، وابن أبي حاتم، وفي سننه لث بن أبي سليم، وهو ضعيف.
- (٣) رواه أحمد، والبخاري، ومسلم، وغيرهم. وقوله: «والله الموعود» قال القاسمي عياض في «المشارك»: أي؛ عند الله المجتمع، أو إليه. وقال الحافظ في «الفتح»: ومراده أن الله تعالى يحاسبني إن تعمدت كذباً، ويحاسب من يظن بي سوء.

قوله تعالى: ﴿خَلِيلَيْنِ فِيهَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى اللعنة، قاله ابن مسعود، ومقاتل. والثاني: أنها ترجع إلى النار، وإن لم يجر لها ذكر فقد علمت.

﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قال ابن عباس: إن كفار قريش قالوا: يا محمد صف لنا ربك وانسبه، فنزلت هذه الآية، وسورة الإخلاص. والإله بمعنى: المعبود.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَمَّا يَبْتَغِ النَّاسَ وَمَا أُنزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْبَا بِدِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَكَ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالشَّجَابِ الْمُسْحَرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين قالوا للنبي: اجعل لنا الصفا ذهباً إن كنت صادقاً؛ فنزلت هذه الآية، حكاه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: أنهم لما قالوا: انسب لنا ربك وصفه؛ فنزلت: ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قالوا: فأرنا آية ذلك؛ فنزلت: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿يَعْقِلُونَ﴾ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه لما نزلت ﴿وَاللَّهُكَ إِلَهٌُ وَجِدَّ﴾ قال كفار قريش: كيف يسع الناس إله واحد؟ فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. فأما ﴿السَّمَكَاتِ﴾؛ فتدل على صانعها، إذ هي قائمة بغير عمد، وفيها من الآيات الظاهرة ما يدل يسيره على مبدعه، وكذلك الأرض في ظهور ثمارها، وتمهيد سهولها، وإرساء جبالها، إلى غير ذلك. ﴿وَاخْتِلَافِ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَالنَّهَارِ﴾ كل واحد منهما حادث بعد أن لم يكن، وزائل بعد أن كان ﴿وَالْفَلَكَ﴾: السفن. قال ابن قتيبة: الواحد والجمع بلفظ واحد. وقال اليزيدي: واحدة فلكة، ويذكر ويؤنث. وقال الزجاج: الفلك: السفن، ويكون واحداً، ويكون جمعاً، لأن فَعَلَ، وفُعِلَ جمعهما واحد، ويأتیان كثيراً بمعنى واحد. يقال: العجم والعُجم، والعرب والعرب، والفلك والفلك. والفلك: يقال لكل شيء مستدير، أو فيه استدارة. و﴿الْبَحْرِ﴾: الماء الغزير ﴿يَمَّا يَبْتَغِ النَّاسَ﴾ من المعاش. ﴿وَمَا أُنزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ﴾ يعني: المطر، والمطر ينزل على معنى واحد، وأجزاء الأرض والهواء على معنى واحد، والأنواع تختلف في النبات والطعوم والألوان والأشكال المختلفة، وفي ذلك رد على من قال: إنه من فعل الطبيعة، لأنه لو كان كذلك لوجب أن يتفق موجهها، إذ المتفق لا يوجب المختلف، وقد أشار سبحانه إلى هذا المعنى في قوله: ﴿يَسْتَفِي بِمَاءٍ وَيَجِرُ وَغَفِيضٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ﴾ [الرعد: ٤].

قوله تعالى: ﴿وَبَكَ﴾ أي: فرق.

قوله تعالى: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ قرأ ابن كثير (الرياح) على الجمع في خمسة مواضع: ها هنا. وفي الحجر: ٢٢. ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ وفي الكهف: ٤٦. ﴿نَذَرُوهُ الرِّيْحَ﴾ وفي الروم: ٤٦. الحرف الأول (الرياح). وفي الجاثية: ٤ ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ وقرأ باقي القرآن (الريح). وقرأ أبو جعفر (الرياح) في خمسة عشر موضعاً؛ في البقرة، وفي الأعراف: ٥٦. ﴿رِيْسِلُ الرِّيْحِ﴾ وفي إبراهيم: ١٨. ﴿أَسْتَدْتُّ بِرِ الرِّيْحِ﴾ وفي الحجر: ٢٢. ﴿الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ وفي سبحان: ١٩. وفي الكهف: ٤٥. ﴿نَذَرُوهُ الرِّيْحَ﴾ وفي الأنبياء: ٨١. وفي الفرقان: ٤٨. ﴿أَرْسَلُ الرِّيْحَ﴾ وفي النمل. والثاني من الروم: ٤٨. وفي سبأ: ١٢. وفي ص: ٣٦. وفي عسق: ٣٣. ﴿يُسْكِنُ الرِّيْحَ﴾ وفي الجاثية: ٥. ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ تابعه نافع إلا في سبحان. ورياح سليمان: الأنبياء: ٨١. وتابع نافعاً أبو عمرو إلا في حرفين: (الريح) في إبراهيم، وعسق، ووافق أبا عمرو، وعاصم، وابن عامر. وقرأ حمزة (الرياح) جمعاً في موضعين: في الفرقان، والحرف الأول من الروم، وياقهن على التوحيد. وقرأ الكسائي مثل حمزة، إلا إنه زاد عليه في الحجر: ٢٢. ﴿الرِّيْحَ لَوَاقِحَ﴾ ولم يختلفوا فيما ليس فيه ألف ولا ميم، فمن جمع؛ فكل ريح تساوي أختها في الدلالة على التوحيد والنفع، ومن وحد؛ أراد الجنس. ومعنى تصريف الرياح: تقلبها شمالاً مرة، وجنوباً مرة، ودبوراً أخرى، وصباً أخرى، وعذاباً ورحمة. ﴿وَالشَّجَابِ الْمُسْحَرِ﴾: المذلل. والآية فيه من أربعة أوجه، ابتداء كونه، وانتهاء تلاشيه، وقيامه بلا دعامة ولا علاقة، وإرساله إلى حيث شاء الله تعالى. ﴿لَآيَاتٍ﴾. الآية: العلامة. أخبرنا عبد الروهاب الحافظ قال: أخبرنا عاصم

قال: أخبرنا ابن بشران قال: أخبرنا ابن صفوان قال: حدثنا ابن أبي الدنيا قال: حدثني هارون قال: حدثني عفان عن مبارك بن فضالة قال: سمعت الحسن يقول: كانوا يقولون، يعني: أصحاب النبي ﷺ: الحمد لله الرفيق، الذي لو جعل هذا الخلق خلقاً دائماً لا يتصرف، لقال الشاك في الله: لو كان لهذا الخلق ربّ لحادثه، وإن الله تعالى قد حادث بما ترون من الآيات، إنه جاء بضوء طَبَّق ما بين الخافقين، وجعل فيها معاشاً، وسراجاً وهاجاً، ثم إذا شاء ذهب بذلك الخلق، وجاء بظلمة طَبَّق ما بين الخافقين، وجعل فيه سكناً ونجوماً، وقمرماً منيراً، وإذا شاء، بنى بناء، جعل فيه المطر، والبرق، والرعد، والصواعق، ما شاء، وإذا شاء صرف ذلك، وإذا شاء جاء ببرد يقرقف الناس، وإذا شاء ذهب بذلك، وجاء بحر يأخذ أنفاس الناس، ليعلم الناس أن لهذا الخلق رباً يحادثه بما ترون من الآيات، كذلك إذا شاء ذهب بالدنيا وجاء بالآخرة.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْمَذَابَ أَنَّهُ الْقُوَّةُ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ سَكِينٌ الْمَذَابِ ﴿١٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ في الأنداد قولان قد تقدما في أول السورة. وفي قوله: ﴿يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: يحبونهم كحب الذين آمنوا لله، هذا قول ابن عباس، وعكرمة، وأبي العالية، وابن زيد، ومقاتل، والفراء. والثاني: يحبونهم كمحبتهم لله، أي: يسوون بين الأوثان وبين الله تعالى في المحبة. هذا اختيار الزجاج، قال: والقول الأول ليس بشيء، والدليل على نفيه قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ قال المفسرون: أشد حباً لله من أهل الأوثان لأوثانهم.

قوله تعالى: ﴿لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، وعاصم، وحزمة والكسائي: (يرى) بالياء، ومعناه: لو يرون عذاب الآخرة؛ لعلموا أن القوة لله جميعاً. وقرأ نافع، وابن عامر، ويعقوب: ﴿وَلَوْ يَرَى﴾ بالياء، على الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به جميع الناس. وجوابه محذوف، تقديره: لرأيتم أمراً عظيماً، كما تقول: لو رأيت فلاناً والسياط تأخذه. وإنما حذف الجواب، لأن المعنى واضح بدونه. قال أبو علي: وإنما قال: «إذ» ولم يقل: «إذا» وإن كانت «إذ» لما مضى، لإرادة تقريب الأمر، فأتى بمثال الماضي، وإنما حذف جواب «لو» لأنه أفخم، لذهاب المتوعد إلى كل ضرب من الوعيد. وقرأ أبو جعفر، (إن القوة لله) و: (إن الله) بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف، كأنه يقول: فلا يحزنك ما ترى من محبتهم أصنامهم إنَّ «القوة لله جميعاً» قال ابن عباس: القوة: القدرة، والمنعة.

﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْمَكَابِ وَتَفَلَّتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا وَإِنَّا كَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَتَعْمَلَهُمْ حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم القادة والرؤساء، قاله ابن عباس، وأبو العالية، وقتادة، ومقاتل، والزجاج. والثاني: أنهم الشياطين، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَوُا الْمَكَابِ﴾ يشمل الكل. ﴿وَتَفَلَّتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ أي: عنهم، مثل قوله: ﴿فَسَخَّلَ بِهِمُ حَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٩]. وفي (الأسباب) أربعة أقوال: أحدها: أنها المودات، وإلى نحوه ذهب ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الأعمال، رواه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس، وهو قول أبي صالح وابن زيد. والثالث: أنها الأرحام. رواه ابن جريج عن ابن عباس. والرابع: أنها تشمل جميع ذلك. قال ابن قتيبة: هي الأسباب التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا، فأما تسميتها بالأسباب، فالسبب في اللغة: الحبل، ثم قيل لكل ما يتوصل به إلى المقصود: سبب. والكرة: الرجعة إلى الدنيا، قاله ابن عباس، وقتادة في آخرين ﴿فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ﴾ يريدون: من القادة ﴿كَمَا تَبَرَّأُوا﴾ في الآخرة. ﴿كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَتَعْمَلَهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: كتبرؤ بعضهم من بعض، يريهم الله أعمالهم حسراتٍ عليهم، لأن أعمال الكافر لا تنفعه. وقال ابن الأنباري: يريهم الله أعمالهم القبيحة حسراتٍ عليهم إذا رأوا أحسن المجازاة للمؤمنين بأعمالهم، قال: ويجوز أن يكون: كذلك يريهم الله ثواب أعمالهم الصالحة وجزاءها، فحذف الجزاء وأقام الأعمال مقامه. قال ابن فارس: والحسرة: التلطف على الشيء الفائت. وقال غيره: الحسرة: أشد الندامة.

﴿يَأْتِيهَا النَّاشُ كُلُّهُ مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَاكًا مَلِيًّا وَلَا تُدْرِكُهُ الْخَطْوَاتُ الْكَاسِيَةِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاشُ كُلُّهُ مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَاكًا مَلِيًّا﴾ نزلت في ثقيف، وخزاعة، وبنو عامر بن صعصعة، فيما حرموا على أنفسهم من الحرث والأنعام، وحرّموا البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُدْرِكُهُ الْخَطْوَاتُ الْكَاسِيَةِ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم ﴿خَطْوَاتٍ﴾ مثقلة^(١). وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم، وحمزة (خَطْوَات) ساكنة الطاء خفيفة. وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء (خَطْوَات) بفتح الخاء وسكون الطاء من غير همز. وقرأ أبو عمران الجوني بضم الخاء والطاء مع الهمز. قال ابن قتيبة: خطواته: سبيله ومسلكه، وهي جمع خُطوة، والخطوة بضم الخاء: ما بين القدمين، ويفتحها: الفعلة الواحدة. واتباعهم خطواته: أنهم كانوا يحرمون أشياء قد أحلها الله، ويحلّون أشياء قد حرمها الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أي: بين. وقيل: أبان عداوته بما جرى له مع آدم.

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ كل إثم وقبح. قال ابن عباس: وإنما سمي سوءاً، لأنه تسوء عواقبه، وقيل: لأنه يسوء إظهاره (والفحشاء) من: فحش الشيء: إذا جاز قدره. وفي المراد بها هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنها كل معصية لها حد في الدنيا. والثاني: أنها ما لا يعرف في شريعة ولا سنة. والثالث: أنها البخل، وهذه الأقوال الثلاثة منقولة عن ابن عباس. والرابع: أنها الزنى، قاله السدي. والخامس: المعاصي، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: أنه حرم عليكم ما لم يحرم.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَتْ آبَاؤُهُمْ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْمَعُونَ ﴿١٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها في الذين قيل لهم: ﴿كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَاكًا مَلِيًّا﴾ فعلى هذا تكون الهاء والميم عائدة عليهم، وهذا قول مقاتل. والثاني: أنها نزلت في اليهود، وهي قصة مستأنفة، فتكون الهاء والميم كناية عن غير مذكور، ذكره ابن إسحاق عن ابن عباس. والثالث: في مشركي العرب وكفار قريش، فتكون الهاء والميم عائدة إلى قوله: ﴿وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ يَكْفُرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْذَاكَ﴾ فعلى القول الأول؛ يكون المراد بالذي أنزل الله: تحليل الحلال، وتحريم الحرام. وعلى الثاني يكون: الإسلام. وعلى الثالث: التوحيد والإسلام. و﴿آتَيْنَا﴾ بمعنى: وجدنا.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَوْ كَانَتْ آبَاؤُهُمْ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا﴾ من الدين، ولا يهتدون له، أي تبعونهم أيضاً في خطئهم واقتنائهم ١٩.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ يَا لَا يُسْمَعُ إِلَّا دَعَاةُ وَيْدَاهُ مِمُّكُمْ عَنْهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٧١﴾﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْبُهَائِمِ الَّتِي يَتَّقُ بِهَا الرَّاعِي، وَهَذَا قَوْلُ الرَّاعِي، وَتَعْلَبُ، قَالَا جَمِيعاً: أَضَافَ الْمَثَلَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا، ثُمَّ شَبَّهَهُم بِالرَّاعِي، وَلَمْ يَقُلْ: كَالغَنَمِ، وَالْمَعْنَى: وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْبُهَائِمِ الَّتِي لَا تَفْقَهُ مَا يَقُولُ الرَّاعِي أَكْثَرَ مِنَ الصَّوْتِ، فَلَوْ قَالَ لَهَا الرَّاعِي: ارْعِي، أَوْ اشْرَبِي؛ لَمْ تَدْرُ مَا يَقُولُ لَهَا، فَكَذَلِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِيمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ وَإِنذَارِ الرَّسُولِ، فَأَضْيَفَ التَّشْبِيهَ إِلَى الرَّاعِي، وَالْمَعْنَى فِي الْمَرْعِيِّ، وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، يَقُولُونَ: فَلَانَ يَخَافُكَ خَوْفَ الْأَسَدِ، وَالْمَعْنَى: كَخَوْفِهِ الْأَسَدِ [لَأَنَّ الْأَسَدَ هُوَ الْمَعْرُوفُ بِأَنَّهُ الْمَخُوفُ]. قَالَ الشَّاعِرُ:

كانت فريضة ما تقول كما كان الزناء فريضة الرجم

والمعنى: كما كان الرجم فريضة الزنى. والثاني: أن معناها: ومثل الذين كفروا، ومثلنا في وعظهم، كمثّل الناقع

والمنعوق به، فحذف: ومثلنا، اختصاراً، إذ كان في الكلام ما يدل عليه، وهذا قول ابن قتيبة، والزجاج. والثالث: ومثل الذين كفروا في دعائهم ألهمهم التي يعبدون، كمثل الذي ينطق، هذا قول ابن زيد، والذي ينطق هو الراعي، يقال: نطق بالغنم، ينطق نطقاً ونعيقاً ونعاقاً ونعاقناً. قال ابن الأنباري: والفاشي في كلام العرب أنه لا يقال: نطق، إلا في الصباح بالغنم وحدها، فالغنم تسمع الصوت ولا تعقل المعنى. ﴿مُمْ بِكُمْ﴾ إنما وصفهم بالصم والبكم، لأنهم في تركهم قبول ما يسمعون بمنزلة من لا يسمع، وكذلك في النطق والنظر، وقد سبق شرح هذا المعنى.

﴿إِنَّا حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنِ اشْطَرَ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا حَرَمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ قرأ أبو جعفر «الميتة» هاهنا، وفي المائدة، والنحل: ﴿بِذَلِكَ نَبِّئَا﴾ لق: [١١]. بالتشديد، حيث وقع. والميتة في عرف الشرع: اسم لكل حيوان خرجت روحه بغير ذكاة. وقيل: إن الحكمة في تحريم الميتة أن جمود الدم فيها بالموت يحدث أذى للآكل، وقد يسمى المذبوح في بعض الأحوال: ميتة حكماً، لأن حكمه حكم الميتة، كذبيحة المرتد. فأما الدم؛ فالمحرم منه: المسفوح، لقوله تعالى: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾ [الأنعام: ١٤٥]. قال القاضي أبو يعلى: فأما الدم الذي يبقى في خلل اللحم بعد الذبح، وما يبقى في العروق؛ فهو مباح. فأما لحم الخنزير؛ فالمراد: جملته، وإنما خص اللحم، لأنه معظم المقصود. قال الزجاج: الخنزير يشتمل على الذكر والأنثى. ومعنى ﴿وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾. ما رفع فيه الصوت بتسمية غير الله، ومثله الإهلال بالحج، إنما هو رفع الصوت بالتلبية.

قوله تعالى: ﴿فَمَنِ اشْطَرَ﴾ أي: ألجئ بضرورة. وقرأ أبو جعفر: ﴿فَمَنِ اشْطَرَ﴾ بكسر الطاء حيث كان. وأدغم ابن محيصة الضاد في الطاء.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن معناه غير باغ على الولاة، ولا عاد يقطع السبيل، هذا قول سعيد بن جبيرة ومجاهد. والثاني: غير باغ في أكله فوق حاجته، ولا متعد بأكلها وهو يجدها، هذا قول الحسن، وعكرمة، وقتادة، والربيع. والثالث: غير باغ، أي: مستحل، ولا عاد: غير مضطر، روي عن سعيد بن جبيرة، ومقاتل. والرابع: غير باغ شهوته بذلك، ولا عاد بالشبع منه، قاله السدي.

فصل

معنى الضرورة في إباحة الميتة: أن يخاف على نفسه أو بعض أعضائه. سئل أحمد رضي الله عنه عن المضطر إذا لم يأكل الميتة، فذكر عن مسروق أنه قال: من اضطر فلم يأكل فمات دخل النار. فأما مقدار ما يأكل؛ فنقل حنبل: يأكل مقدار ما يقيمه عن الموت. ونقل ابن منصور: يأكل بقدر ما يستغني. فظاهر الأولى: أنه لا يجوز له الشبع، وهو قول أبي حنيفة والشافعي، وظاهر الثانية: جواز الشبع، وهو قول مالك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً أُولَئِكَ مَا يَأْكُرُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَنْتَارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في اليهود، كنمو اسم النبي صلى الله عليه وسلم وغيره في كتابهم. والشم القليل: ما يصيبونه من أتباعهم من الدنيا. ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُرُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَنْتَارَ﴾ قال الزجاج: معناه: إن الذين يأكلونه يعذبون به، فكانهم يأكلون النار. ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمْ﴾ هذا دليل على أن الله لا يكلم الكفار ولا يحاسبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ [فيه] ثلاثة أقوال: أحدها: لا يزكي أعمالهم، قاله مقاتل. والثاني: لا يشي عليهم، قاله الزجاج. والثالث: لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم، قاله ابن جرير.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاطَةَ بِالْهُدَى وَالصَّادَاتِ بِالْمَغْضُوبِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾^(١٧٥)
قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاطَةَ﴾ أي: اختاروها على الهدى.

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: فما أصبرهم على عمل يؤذيهم إلى النار! قاله عكرمة، والربيع. والثاني: ما أجزأهم على النار؛ قاله الحسن، ومجاهد. وذكر الكسائي أن أعرابياً حلف له رجل كاذباً، فقال الأعرابي: ما أصبرك على الله، يريد: ما أجزأك. والثالث: ما أبقاهم في النار، كما تقول: ما أصبر فلاناً على الحبس، أي: ما أبقاه فيه، ذكره الزجاج. والرابع: أن المعنى: فأبي شيء صبرهم على النار؟! قاله ابن الأنباري. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها للاستفهام، تقديرها: ما الذي أصبرهم؟ قاله عطاء، والسدي، وابن زيد، وأبو بكر بن عياش. والثاني: أنها للتعجب، كقولك: ما أحسن زيداً، وما أعلم عمراً. وقال ابن الأنباري: معنى الآية التعجب، والله يعجبُ المخلوقين، ولا يعجب هو كعجبهم.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ سَرَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾^(١٧٦)

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ سَرَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ الإشارة بذلك إلى ما تقدم من الوعيد بالعذاب، فتقديره: ذلك العذاب بأن الله نزل الكتاب بالحق، فكفروا به واختلفوا فيه. وفي «الكتاب» قولان: أحدهما: أنه التوراة. والثاني: القرآن. وفي «الحق» قولان: أحدهما: أنه العدل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ضد الباطل، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه التوراة. ثم في اختلافهم فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أن اليهود والنصارى اختلفوا فيها، فادعى النصارى فيها صفة عيسى، وأنكر اليهود ذلك. والثاني: أنهم خلفوا ما في التوراة من صفة محمد ﷺ. والثالث: أنهم خلفوا سلفهم في التمسك بها. والثاني: أنه القرآن، فمنهم من قال: شعر، ومنهم من قال: إنما يعلمه بشر. والشقاق: معاداة بعضهم لبعض. وفي معنى «بعيد» قولان: أحدهما: أن بعضهم يتباعد في مشاققة بعض، قاله الزجاج. والثاني: أنه بعيد من الهدى.

﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(١٧٧)
قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ قال قتادة: ذكر لنا أن رجلاً سأل عن «البر»، فأنزلت هذه الآية، فدعاه رسول الله فتلها عليه. وفيمن حُوطب بها قولان: أحدهما: أنهم المسلمون. والثاني: أهل الكتابين. فعلى القول الأول؛ معناها: ليس البر كله في الصلاة، ولكن البر ما في هذه الآية. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، وسفيان. وعلى القول الثاني؛ معناها: ليس البر صلاة اليهود إلى المغرب، وصلاة النصارى إلى المشرق، ولكن البر ما في هذه الآية، وهذا قول قتادة، والربيع، وعوف الأعرابي، ومقاتل. وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ وقرأ الباقون برفعها، قال أبو علي: كلاهما حسن، لأن كل واحد من الاسمين؛ اسم «ليس» وخبرها، معرفة، فإذا اجتمعا في التعريف تكافأ في كون أحدهما اسماً، والآخر خبراً، كما تتكافأ التكرتان. وفي المراد بالبر ثلاثة أقوال: أحدها: الإيمان. والثاني: التقوى. والثالث: العمل الذي يقرب إلى الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: ولكن البر من آمن بالله. والثاني: ولكن ذا البر من آمن بالله، حكاهما الزجاج. وقرأ نافع، وابن عامر: (ولكن البر) بتخفيف نون «لكن» ورفع «البر». وإنما ذكر اليوم الآخر، لأن عبدة الأوثان لا يؤمنون بالبعث. وفي المراد بالكتاب هاهنا قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: أنه بمعنى الكتب، فيدخل في هذا اليهود، لتكذيبهم بعض النبيين وردهم القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قِيلَ لَهُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ في هاء «حبه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى المال. والثاني: إلى الإيتاء. وكان الحسن إذا قرأها قال: سوى الزكاة المفروضة.

قوله تعالى: ﴿ذِي الشَّرَفِ﴾ يريد: قرابة المعطي. وقد شرحنا معنى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ عند رأس ثلاث

وثمانين آية من هذه السورة. فأما ﴿وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضيف، قاله سعيد بن جبير، والضحاك، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الذي يمر بك مسافراً، قاله الربيع بن أنس، وعن مجاهد، وقتادة كالقولين. وقد روي عن الإمام أحمد أنه قال: هو المنقطع به يريد بلداً آخر. وهذا اختيار ابن جرير الطبري، وأبي سليمان الدمشقي، والقاضي أبو يعلى، ويحقيقه: أن السبيل الطريق، وابنه: صاحبه الضارب فيه، فله حق على من يمر به إذا كان محتاجاً. ولعل أصحاب القول الأول أشاروا إلى هذا، لأنه إن كان مسافراً، فإنه ضيف لم ينزل. والقول الثالث: أنه الذي يريد سفراً، ولا يجد نفقة، ذكره الماوردي وغيره عن الشافعي.

قوله تعالى: ﴿وَبِ الرِّقَابِ﴾ أي: في فك الرقاب. ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم المكاتبون يعانون في كتابتهم بما يعتقدون به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو مروى عن علي بن أبي طالب، والحسن، وابن زيد، والشافعي. والثاني: أنهم عبيد يشترون بهذا السهم ويعتقون، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مالك بن أنس، وأبو عبيد، وأبو ثور. وعن أحمد كالقولين. فأما البأساء؛ فهي: الفقراء. والضراء: المرضى. وحين البأس: القتال، قاله الضحاك. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ قال أبو العالية: تكلموا بالإيمان وحقوقه بالعمل.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْمِ بِالْحَرْمِ وَالْمَبْدِ وَالْمَبْدِ بِالْأَنْثَى وَالْأَنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَبْيَعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأُدَاةُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ روى شيبان عن قتادة أن أهل الجاهلية كان فيهم بغي وطاعة للشيطان، وكان الحي منهم إذا كان فيهم عدة ومنعة، فقتل عدهم عبد قوم آخرين؛ قالوا: لن نقتل به إلا حراً، تعزراً لفضلهم على غيرهم. وإذا قتلت امرأة منهم امرأة من آخرين؛ قالوا: لن نقتل بها إلا رجلاً؛ فنزلت هذه الآية. ومعنى «كتب»: فرض، قاله ابن عباس وغيره. والقصاص: مقابلة الفعل بمثله، مأخوذ من: قص الأثر. فإن قيل: كيف يكون فرضاً والولي مخير بينه وبين العفو؟ فالجواب: أنه فرض على القاتل للولي، لا على الولي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ أي: من دم أخيه، أي: ترك له القتل، ورضي منه بالدية. ودل قوله: ﴿وَمِنْ أَخِيهِ﴾ على أن القاتل لم يخرج عن الإسلام، ﴿فَأَبْيَعُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: مطالبته بالمعروف، بأمر أخذ الدية بالمطالبة الجميلة التي لا يرهقه فيها: ﴿وَأُدَاةُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ يأمر المطالب بأن لا يبغض ولا يماطل ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قال سعيد بن جبير: كان حكم الله على أهل التوراة أن يقتل قاتل العمدة، ولا يعفى عنه، ولا يؤخذ منه دية، فرخص الله لأمة محمد، فإن شاء ولي المقتول عمداً قتل، وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدية.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى﴾ أي: ظلم، فقتل قاتل صاحبه بعد أخذ الدية؛ ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال قتادة: يقتل ولا تقبل منه الدية.

فصل

ذهب جماعة من المفسرين إلى أن دليل خطاب^(١) هذه الآية منسوخ، لأنه لما قال: ﴿الْحَرْمُ بِالْحَرْمِ﴾؛ اقتضى أن لا يقتل العبد بالحر، وكذلك لما قال: ﴿وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى﴾ اقتضى أن لا يقتل الذكر بالأنثى من جهة دليل الخطاب، وذلك منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَكُنِينَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ أَنْفَسَ بِالْأَنْفَسِ﴾ قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا عند الفقهاء ليس بنسخ، لأن الفقهاء يقولون: دليل الخطاب حجة ما لم يعارضه دليل أقوى منه.

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ قال الزجاج: إذا علم الرجل أنه إن قُتِل قُتِل؛ أمسك عن القتل، فكان في ذلك حياة للذي هم بقتله ولنفسه، لأنه من أجل القصاص أمسك. وأخذ هذا المعنى الشاعر فقال:

أبلغ أبا مالك عني مغلغلة وفي العتاب حياة بين أقوام

(١) دليل الخطاب عند الأصوليين هو مفهوم المخالفة، وهو ثبوت نقض حكم المنطوق للمسكوت.

يريد: أنهم إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب. والألباب: العقول، وإنما خصهم بهذا الخطاب وإن كان الخطاب عاماً، لأنهم المتصفون بالخطاب، لكونهم يأترون بأمره ويتبهون بنهيه.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا كُمُتُمْ تَتَّعُونَ﴾ قال ابن عباس: لعلكم تتقون الدماء. وقال ابن زيد: لعلك تتقي أن يقتله فتقتل

به.

فصل

نقل ابن منصور عن أحمد: إذا قتل رجل رجلاً بعضى، أو خنقه، أو شلخ رأسه بحجر، يقتل بمثل الذي قتل به. فظاهر هذا: أن القصاص يكون بغير السيف، ويكون بمثل الآلة التي قتل بها، وهو قول مالك، والشافعي. ونقل عنه حرب: إذا قتله بخشبة قتل بالسيف. ونقل أبو طالب: إذا خنقه قتل بالسيف. فظاهر هذا: أنه لا يكون القصاص إلا بالسيف، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ قال الزجاج: المعنى: وكتب عليكم، إلا أن الكلام إذا طال استغنى عن العطف بالواو. وعلم أن معناه معنى الواو، وليس المراد: كتب عليكم أن يوصي أحدكم عند الموت، لأنه في شغل حينئذ، وإنما المعنى: كتب عليكم أن توصوا وأنتم قادرون على الوصية، فيقول الرجل: إذا أنا متُّ، فلفلان كذا. فأما الخير هاهنا؛ فهو المال في قول الجماعة. وفي مقدار المال الذي تقع هذه الوصية فيه ستة أقوال: أحدها: أنه ألف درهم فصاعداً، روي عن علي، وقناة. والثاني: أنه سبعمائة درهم فما فوقها، رواه طاووس عن ابن عباس. والثالث: ستون ديناراً فما فوقها، رواه عكرمة عن ابن عباس. والرابع: أنه المال الكثير الفاضل عن نفقة العيال. قالت عائشة لرجل سألها: إنني أريد الوصية، فقالت: كم مالك؟ قال: ثلاثة آلاف، قالت: كم عيالك؟ قال: أربعة. قالت: هذا شيء يسير، فدعه لعيالك. والخامس: أنه من ألف درهم إلى خمسمائة، قاله إبراهيم النخعي. والسادس: أنه القليل والكثير، رواه معمر عن الزهري. فأما المعروف؛ فهو الذي لا حيف فيه.

فصل

وهل كانت الوصية ندباً أو واجبة؟ فيه قولان: أحدهما: أنها كانت ندباً. والثاني: أنها كانت فرضاً، وهو أصح، لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ﴾ ومعناه: فرض. قال ابن عمر: نسخت هذه الآية بآية الميراث. وقال ابن عباس: نسختها: ﴿لِلرِّجَالِ نِصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [النساء: 7]. والعلماء متفقون على نسخ الوصية للوالدين والأقربين الذين يرثون، وهم مختلفون في الأقربين الذين لا يرثون: هل تجب الوصية لهم؟ على قولين، أصحهما أنها لا تجب لأحد.

﴿مَنْ بَدَّلَهُ بَدَمًا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمٌ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَدَّلَهُ﴾ قال الزجاج: من بدل أمر الوصية بعد سماعه إياها، فإنما إثمه على مبدله، لا على الموصي، ولا على الموصى له ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما قد قاله الموصي ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يفعله الموصى إليه.

﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَرْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَافَ مِنْ مَرْصٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم ﴿مَرْصٍ﴾ ساكنة الواو، وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم ﴿مَرْصٍ﴾ مفتوحة الواو مشددة الصاد. وفي المراد بالخوف هاهنا قولان: أحدهما: أنه العلم. والثاني: نفس الخوف. فعلى الأول؛ يكون الجور قد وجد. وعلى الثاني: يخشى وجوده. و«الجنف»: الميل عن الحق. قال الزجاج: ﴿جَنَفًا﴾، أي: ميلاً، ﴿أَوْ إِثْمًا﴾، أي: قصد الإثم. وقال ابن عباس: الجنف: الخطأ، والإثم: العمد. قال أبو سليمان الدمشقي: الجنف: الخروج عن الحق، وقد يسمى به المخطئ والعامد، إلا أن المفسرين علّقوا الجنف على المخطئ، والإثم على العامد. وفي توجيه هذه الآية قولان: أحدهما: أن معناها: من حضر رجلاً يموت، فأسرف في وصيته، أو قصر عن حق؛ فليأمره بالعدل، هذا قول مجاهد.

والثاني: أن معناها: من أوصى بجور، فرد وليه وصيته، أو ردها إمام من أئمة المسلمين إلى كتاب الله وسنة نبيه؛ فلا إثم عليه، وهذا قول قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الذين أوصى لهم، ولم يجز لهم ذكر، غير أنه لما ذكر الموصي أفاد مفهوم الخطاب أن هناك موصى له، وأنشد القراء:

وما أدري إذا يممّت أرضاً
الخير الذي أنا ابتغيه
أريد الخير أيهما يليني؟
أم الشر الذي هو يبتغيني

فكثى في البيت الأول عن الشر بعد ذكره الخير وحده، لما في مفهوم اللفظ من الدلالة.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُيِّبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الصيام في اللغة: الإمساك في الجملة، يقال: صامت الخيل: إذا أمسكت عن السير، وصامت الريح: إذا أمسكت عن الهبوب. والصوم في الشرع: عبارة عن الإمساك عن الطعام والشراب والجماع مع انضمام النية إليه. وفي الذين من قبلنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل الكتاب، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس، وهو قول مجاهد. والثاني: أنهم النصارى، قاله الشعبي، والربيع. والثالث: أنهم جميع أهل الملل، ذكره أبو صالح عن ابن عباس. وفي موضع التشبيه في كاف ﴿كَمَا كُيِّبَ﴾ قولان: أحدهما: أن التشبيه في حكم الصوم وصفته، لا في عدده. قال سعيد بن جبير: كتب عليهم إذا نام أحدهم قبل أن يطعم لم يحل له أن يطعم إلى القابلة، والنساء عليهم حرام ليلة الصيام، وهو عليهم ثابت. وقد أرخص لكم. فعلى هذا تكون هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْفَيْصَالِ الرَّفَثِ﴾ [البقرة: ١٨٧]. فإنها فرقت بين صوم أهل الكتاب وبين صوم المسلمين. والثاني: أن التشبيه في عدد الأيام. ثم في ذلك قولان: أحدهما: أنه فرض على هذه الأمة صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وقد كان ذلك فرضاً على من قبلهم. قال عطية عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كَمَا كُيِّبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال: كان ثلاثة أيام من كل شهر، ثم نسخ برمضان. قال معمر عن قتادة: كان الله قد كتب على الناس قبل رمضان ثلاثة أيام من كل شهر، فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿تَهْتَرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ والثاني: أنه فرض على من قبلنا صوم رمضان بعينه. قال ابن عباس: فقدم النصارى يوماً ثم يوماً، وأخروا يوماً، ثم قالوا: نقدم عشراً وتؤخر عشراً. وقال السدي عن أشياخه: اشتد على النصارى صوم رمضان، فجعل يتقلب عليهم في الشتاء والصيف، فلما رأوا ذلك اجتمعوا فجعلوا صياماً في الفصل بين الشتاء والصيف، وقالوا: نزيد عشرين يوماً نكفر بها ما صنعنا. فعلى هذا تكون الآية محكمة غير منسوخة.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ لأن الصيام وصلة إلى التقى، إذ هو يكف النفس عن كثير مما تتطلع إليه من المعاصي، وقيل: لعلكم تتقون محظورات الصوم.

﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ سَكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ قال الزجاج: نصب «أياماً» على الظرف، كأنه قال: كتب عليكم الصيام في هذه الأيام. والعامل فيه «الصيام»، كأن المعنى: كتب عليكم أن تصوموا أياماً معدودات. وفي هذه الأيام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ثلاثة أيام من كل شهر. والثاني: أنها ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء. والثالث: أنها شهر رمضان، وهو الأصح. وتكون الآية محكمة في هذا القول، وفي القولين قبله تكون منسوخة، ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ فيه إضمار: فاطر.

فصل

وليس المرض والسفر على الإطلاق، فإن المريض إذا لم يضر به الصوم؛ لم يجز له الإفطار، وإنما الرحمة

موقوفة على زيادة المرض بالصوم. واتفق العلماء أن السفر مقدر، واختلفوا في تقديره، فقال أحمد، ومالك، والشافعي: أقله مسيرة ستة عشر فرسخاً؛ يومان، وقال أبو حنيفة وأصحابه: أقله مسيرة ثلاثة أيام، مسيرة أربعة وعشرين فرسخاً. وقال الأوزاعي: أقله مرحلة يوم، مسيرة ثمانية فراسخ. وقيل: إن السفر مشتق من السفر الذي هو الكشف، يقال: سفرت المرأة عن وجهها، وأسفر الصبح: إذا أضاء، فسمي الخروج إلى المكان البعيد: سفراً، لأنه يكشف عن أخلاق المسافرين.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ نقل عن ابن مسعود، ومعاذ بن جبل، وابن عمر، وابن عباس، وسلمة بن الأكوع، وعلقمة، والزهري في آخرين في هذه الآية أنهم قالوا: كان من شاء صام، ومن شاء أفطر واقتدى، يطعم عن كل يوم مسكيناً، حتى نزلت: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ أَنَّهُ قَائِمٌ فَلْيَصُمْهُ﴾ فعلى هذا يكون معنى الكلام: وعلى الذين يطيقونه ولا يصومونه فدية، ثم نسخت. وروي عن عكرمة أنه قال: نزلت في الحامل والمرضع. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس: (وعلى الذين يُطِيقُونَهُ) بضم الياء وفتح الطاء وتشديد الواو. قال ابن عباس: هو الشيخ والشيخة.

قوله تعالى: ﴿فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي ﴿فِدْيَةٌ﴾ منون ﴿طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ موحد. وقرأ نافع، وابن عامر: «فدية» بغير تنوين «طعام» بالخفض «مسكين» بالجمع. قال أبو علي: معنى القراءة الأولى: على كل واحد طعام مسكين. ومثله: ﴿فَالْبُدُوعُ تَنْبِيءٌ﴾ [النور: ٤]. أي: اجلدوا كل واحد ثمانين. قال أبو زيد: أتينا الأمير فكسانا كلنا حلة، وأعطانا كلنا مئة، أي: فعل ذلك بكل واحد منا. قال: فاما من أضاف الفدية إلى الطعام، فكإضافة البعض إلى ما هو بعض له، وذلك أنه سمي الطعام الذي يفدى به: فدية، ثم أضاف الفدية إلى الطعام الذي يعم الفدية وغيرها، فهو على هذا من باب: خاتم حديد.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: من أطعم مسكينين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن التطوع إطعام مسكين، قاله طاووس. والثالث: أنه زيادة المسكين على قوته، وهو مروى عن مجاهد، وفعله أنس بن مالك لما كبر، ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ عائد إلى من تقدم ذكره من الأصحاء المقيمين المخيرين بين الصوم والإطعام على ما حكينا في أول الآية عن السلف، ولم يرجع ذلك إلى المرضى والمسافرين، والحامل والمرضع، إذ الفطر في حق هؤلاء أفضل من الصوم، وقد نهوا عن تعريض أنفسهم للتلف، وهذا يقوي قول القائلين بنسخ الآية.

﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ أَنَّهُ قَائِمٌ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكْرِمُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَلَلَكُمْ لَمَنكُرَاتٌ﴾

قوله تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ﴾ قال الأخفش: شهر رمضان بالرفع على تفسير الأيام، كأنه لما قال: ﴿أَيَّامًا تَمْتَدُّونَهَا﴾ فسرها فقال: هي شهر رمضان. قال أبو عبيد: وقرأ مجاهد: (شهر رمضان) بالنصب، وأراه نصبه على معنى الإغراء: عليكم شهر رمضان فصوموه، كقوله: ﴿يَلَّةَ أَيَّامِكُمْ﴾ وقوله: ﴿صِنَّةَ اللَّهِ﴾ قلت: وممن قرأ بالنصب معاوية، والحسن، وزيد بن علي، وعكرمة، ويحيى بن يعمر. قال ابن فارس: المرض: حر الحجارة من شدة حر الشمس، ويقال: شهر رمضان، من شدة الحر، لأنهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة، سموها بالآزمنة التي وقعت فيها، فوافق هذا الشهر أيام مرض الحر، ويجمع على رمضانات، وأرمضاء، وأرمضة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنزل القرآن فيه جملة واحدة، وذلك في ليلة القدر إلى بيت العزة من السماء الدنيا. قاله ابن عباس. والثاني: أن معناه: أنه أنزل القرآن بفرض صيامه، روي عن مجاهد، والضحاك. والثالث: أن معناه: إن القرآن ابتدئ بنزوله فيه على النبي ﷺ قاله ابن إسحاق، وأبو سليمان الدمشقي. قال مقاتل: والفرقان: المخرج في الدين من الشبهة والضلالة.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ أي: من كان حاضراً غير مسافر. فإن قيل: ما الفائدة في إعادة ذكر المرض والسفر في هذه الآية، وقد تقدم ذلك؟ قيل: لأن في الآية المتقدمة منسوخاً، فأعاده لئلا يكون مقروناً بالمنسوخ.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك: اليسر: الإفطار في السفر، والعسر: الصوم فيه. وقال عمر بن عبد العزيز: أي ذلك كان أيسر عليك فافعل: الصوم في السفر، أو الفطر.

قوله تعالى: ﴿وَلْيُكْفِلُوا الْيَتِيمَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿وَلْيُكْفِلُوا﴾ بإسكان الكاف خفيفة. وقرأ أبو بكر عن عاصم بتشديد الميم، وذلك مثل: «وصى» و«أوصى» وقال ابن عباس: ولتكملوا عدة ما أفطرتم. وقال بعضهم: المراد به: لا تزيدوا على ما افترض، كما فعلت النصارى، ولا تنقلوه عن زمانه كما نقلته.

﴿وَلْيُكْفِرُوا اللَّهَ عَنَّا مَا هَدَيْنَاكُمْ﴾ قال ابن عباس: حق على المسلمين إذا نظروا إلى هلال شوال، أن يكفروا لله حتى يفرغوا من عيدهم. فإن قيل: ما وجه دخول الواو في قوله: ﴿وَلْيُكْفِلُوا الْيَتِيمَ﴾ ولْيُكْفِرُوا اللَّهَ عَنَّا ما يعطف عليه؟ فالجواب: أن هذه الواو عطف اللام التي بعدها على لام محذوفة، والمعنى: ولا يريد بكم العسر، ليسعدكم، ولتكملوا العدة، فحذفت اللام الأولى لوضوح معناها، ذكره ابن الأنباري.

فصل

ومن السنة إظهار التكبير ليلة الفطر، وليلة النحر، وإذا غدوا إلى المصلّى. واختلفت الرواية عن أحمد رضي الله عنه متى يقطع في عيد الفطر، فنقل عنه حنبل: يقطع بعد فراغ الإمام من الخطبة. ونقل الأثرم. إذا جاء المصلّى قطع. قال القاضي أبو يعلى: يعني: إذا جاء المصلّى وخرج الإمام.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن أعرابياً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أقریب ربنا فتناجیه، أم بعيد فتنادیه؟ فنزلت هذه الآية، رواه الصلت بن حكيم عن أبيه عن جده. والثاني: أن يهود المدينة قالوا: يا محمدا! كيف يسمع ربنا دعاءنا، وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مسيرة خمسمائة عام؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم قالوا: يا رسول الله! لو نعلم أية ساعة أحب إلى الله أن ندعو فيها دعوانا، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. والرابع: أن أصحاب النبي قالوا له: أين الله؟ فنزلت هذه الآية، قاله الحسن. والخامس: أنه لما حرم في الصوم الأول على المسلمين بعد النوم الأكل والجماع؛ أكل رجل منهم بعد أن نام، ووطئ رجل بعد أن نام، فسألوا: كيف التوبة مما عملوا؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الكلام: إذا سألوک عنی؛ فأعلمهم أنني قريب. وفي معنى «أجيب» قولان: أحدهما: أسمع، قاله الفراء، وابن القاسم. والثاني: أنه من الإجابة ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ أي: فليجيبوني. قال الشاعر:

وداع دعا یا من یجیب الی الندی

فلم يستجبه عند ذاك مجيب
أراد: فلم يجبه. وهذا قول أبي عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ قال أبو العالية: يعني: يهتدون.

فصل

إن قال قائل: هذه الآية تدل على أن الله تعالى يجيب أدعية الداعين، وترى كثيراً من الداعين لا يستجاب لهم! فالجواب: أن أبا سعيد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما من مسلم دعا الله تعالى بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا إثم؛ إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها»^(١). وجواب آخر: وهو أن الدعاء تقتصر إجابته إلى شروط أصلها الطاعة لله، ومنها أكل الحلال، فإن أكل الحرام

(١) رواه أحمد في «المستند» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، ورواه البزار، وأبو يعلى بأسانيد جياد، والحاكم وقال: صحيح الإسناد.

يمنع إجابة الدعاء، ومنها حضور القلب، ففي بعض الحديث: «لا يقبل الله دعاء من قلب غافل لاه»^(١). وجواب آخر: وهو أن الداعي قد يعتقد المصلحة في إجابته إلى ما سأل، وقد لا تكون المصلحة في ذلك، فيجاب إلى مقصوده الأصلي، وهو: طلب المصلحة، وقد تكون المصلحة في التأخير أو في المنع.

﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ النَّبِيِّ الرَّقَّتِ إِنَّ يَسَائِرَكُمْ مِنْ يَأْسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ يَأْسٌ لَهُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَابُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَيِّنُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَدِيثَ مِنَ الْأَنْبَاءِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ آتُوا النَّبِيَّ إِلَى الْبَيْتِ وَلَا تَبَيِّرُوا مَنَاسِكَكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تَقْرَبُوا كَذَلِكَ يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ أَرَادَ أَنْ يَهْتِكُوا لَهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ النَّبِيِّ الرَّقَّتِ﴾ سبب نزول هذه الآية أن الصحابة كانوا إذا نام الرجل قبل الأكل والجماع، حرماً عليه إلى أن يفطر، فجاء شيخ من الأنصار وهو صائم إلى أهله، فقال: عشوني، فقالوا: حتى نسخن لك طعاماً، فوضع رأسه فنام، فجاءوا بالطعام، فقال: قد كنت نمت، فبات يتقلب ظهراً لبطن، فلما أصبح أتى النبي ﷺ، فأخبره، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله! إني أردت أهلي الليلة، فقالت: إنها قد نامت، فظننتها تمتل، فواقعتها، فأخبرتني أنها قد نامت، فأنزل الله تعالى في عمر بن الخطاب: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ النَّبِيِّ الرَّقَّتِ إِنَّ يَسَائِرَكُمْ﴾ وأنزل الله في الأنصاري: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَدِيثَ مِنَ الْأَنْبَاءِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ هذا قول جماعة من المفسرين. واختلفوا في اسم هذا الأنصاري على أربعة أقوال: أحدها: قيس بن صرمة، قاله البراء. والثاني: صرمة بن أنس، قاله القاسم بن محمد. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: صرمة بن مالك. والثالث: صرمة بن أنس. والرابع: أبو قيس بن عمر^(٣). وذكر القولين أبو بكر الخطيب. فأما «الرقفة» فقال ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وعطاء، والحسن، وابن جبير في آخرين: هو الجماع.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَأْسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ يَأْسٌ لَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن اللباس السكن. ومثله ﴿جَمَلٌ لَكُمْ آيَاتٍ لِيَأْسًا﴾ [الفرقان: ٤٧]. أي: سكتاً. وهذا قول ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهم بمنزلة اللباس، لإفشاء كل واحد ببشرته إلى بشرته صاحبه، فكفى عن اجتماعهما متجردين باللباس. قال الزجاج: والعرب تسمي المرأة: لباساً وإزاراً، قال التابغة الجعدي:

تثنت فكانت عليه لباساً

إذا ما الضجيج ثنى جيدها

وقال غيره:

فدى لك من أخي ثقة إزاري

ألا أبلغ أباحفص رسولاً

يريد بالإزار: امرأته.

قوله تعالى: ﴿عِلْمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَابُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ قال ابن قتيبة: يريد: تخونونها بارتكاب ما حُرِّمَ عليكم. قال ابن عباس: وعنى بذلك فعل عمر، فإنه أتى أهله، فلما اغتسل أخذ يلوم نفسه ويكي. ﴿فَالآنَ بَيِّنُوا﴾: أصل المباشرة: إلصاق البشرة بالبشرة. وقال ابن عباس: المراد بالمباشرة هاهنا: الجماع. ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الولد، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد في آخرين. قال بعض أهل العلم: لما كانت المباشرة قد تقع على ما دون الجماع، أباحهم الجماع الذي يكون من مثله الولد، فقال: ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يريد: الولد. والثاني: أن الذي كتب لهم الرخصة، وهو قول قتادة، وابن زيد. والثالث: أنه ليلة القدر. رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والرابع: أنه القرآن، فمعنى الكلام: اتبعوا القرآن، فما أبيض لكم وأمرتم به فهو المبتغى، وهذا اختيار الزجاج.

(١) رواه أحمد في «المسند» عن عبد الله بن عمرو، وفي سننه ابن لهيعة، وله شاهد من حديث أبي هريرة عن الترمذي ولفظه: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه»، وفي سننه ضعف.

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» أن الناس اختلفوا في اسم الأنصاري هذا، فبعضهم أخطأ اسمه وسماه بكتيته، وبعضهم نسيه لجهده، وبعضهم قلب نسيه، وبعضهم صحفه «صمره» ورجح أن صوابه «أبو قيس صرمة بن أبي أنس قيس بن مالك بن عدي».

اللغة من: أدليت الدلو: إذا أرسلتها لتملأها، ودلوتها: إذا أخرجتها. ومعنى أدلى فلان بحجته: أرسلها، وأتى بها على صحة. فمعنى الكلام: تعملون على ما يوجب إدلاء الحججة، وتخونون في الأمانة، وأنتم تعلمون أن الحججة عليكم في الباطن. وفي هاء «بها» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الأموال، كأنه قال: لا تصانعوا ببعضها جَوْرَةَ الحكام. والثاني: أنها ترجع إلى الخصومة، فإن قيل: كيف أعاد ذكر الأكل فقال: «ولا تأكلوا» و«لتأكلوا»؟ فالجواب: أنه وصل اللفظة الأولى بالباطل، والثانية بالإثم، فأعادها للزيادة في المعنى، ذكره ابن الأنباري.

﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَمِجُ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَوْهَا اللَّهُ لَمَّا كُنْتُمْ تَخْلُصُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ هذه الآية من أولها إلى قوله: ﴿ وَالْحَمِجُ ﴾ نزلت على سبب، وهو أن رجلين من الصحابة قالوا: يا رسول الله! ما بال الهلال يبدو دقيقاً، ثم يزيد ويمتلئ حتى يستدير ويستوي، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان؟ فنزلت: ﴿ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَمِجُ ﴾ هذا قول ابن عباس. ومن قوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ إلى آخرها، يدل على سبب آخر، وهو أنهم كانوا إذا حجوا، ثم قدموا المدينة، لم يدخلوا من باب، ويأتون البيوت من ظهورها، ففسى رجل، فدخل من باب، فنزلت: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ هذا قول البراء بن عازب^(١). وفيما كانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها لأجله أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يفعلون ذلك لأجل الإحرام، قاله ابن عباس، وأبو العالية، والتخمي، وقتادة، وقيس النهشلي. والثاني: لأجل دخول الشهر الحرام، قاله البراء بن عازب. والثالث: أن أهل الجاهلية كانوا إذا هم أحدهم بالشيء فاحتبس عنه؛ لم يأت بيته من بابه حتى يأتي الذي كان هم به، قاله الحسن. والرابع: أن أهل المدينة كانوا إذا رجعوا من عيدهم فعلوا ذلك، رواه عثمان بن عطاء عن أبيه. فأما التفسير؛ فإنما سأله عن وجه الحكمة في زيادة الأهلة ونقصانها، فأخبرهم أنها مقادير لما يحتاج الناس إليه في صومهم وحجهم وغير ذلك. والأهلة: جمع هلال. وكم يبقى الهلال على هذه التسمية؟ فيه للعرب أربعة أقوال: أحدها: أنه يسمى هلالاً للثنتين من الشهر. والثاني: لثلاث ليال، ثم يسمى: قمراً. والثالث: إلى أن يحجر، وتحجيره: أن يسير بخطة دقيقة، وهو قول الأصمعي. والرابع: إلى أن يبهر ضوءه سواد الليل. حكى هذه الأقوال ابن السري، واختار الأول، قال: واشتقاق الهلال من قولهم: استهل الصبي: إذا بكى حين يولد. وأهل القوم بالحج: إذا رفعوا أصواتهم بالتلبية، فسمي هلالاً، لأنه حين يرى يهل الناس بذكره.

قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ ﴾ مثل قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّ الْكِرْبَ مَنِ انْتَقَرُ ﴾ وقد سبق بيانه، واختلف القراء في البيوت وما أشبهها، فقرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي بكسر باء «البيوت» وعين «العيون» وغين «الغيوب» وروي عن نافع أنه ضم باء «البيوت» وعين «العيون» وغين «الغيوب» وجيم «الجيوب» وشين «الشيوخ» وروى عنه قالون أنه كسر باء «البيوت» وقرأ أبو عمر، وأبو جعفر بضم الأحرف الخمسة، وكسرهن جميعاً حمزة، واختلف عن عاصم. قال الزجاج: من ضم «البيوت» فعلى أصل الجمع: بيت وبيوت، مثل: قلب وقلوب، وفلس وفلوس. ومن كسر؛ فإنما كسر للياء التي بعد الباء، وذلك عند البصريين رديء، لأنه ليس في الكلام فعول بكسر الفاء. وسمعت شيخنا أبا منصور اللغوي يقول: إذا كان الجمع على فعول، وثانيه ياء؛ جاز فيه الضم والكسر، تقول: بيوت وبيوت، وشيوخ وشيوخ، وقبود وقبود.

﴿ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا إِيَّاهُ لَعَلَّكُمْ تَعْتَدُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما صد عن البيت، ونحر هديه بالحديبية، وصالحه المشركون على أن يرجع من العام المقبل؛ رجع، فلما تجهز في العام المقبل؛ خاف أصحابه أن لا

(١) روى البخاري عن البراء قال: كانوا إذا أحرموا أتوا البيت من ظهره، فانزل الله: ﴿ وَلَيْسَ الْكِرْبُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾ ورواه مسلم، وابن جرير قرياً من لفظ المؤلف.

تفي لهم قريش بذلك، وأن يصدوهم ويقاتلوهم، وكره أصحابه القتال في الشهر الحرام؛ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا﴾ أي: ولا تظلموا. وفي المراد بهذا الاعتداء أربعة أقوال: أحدها: أنه قتل النساء والولدان، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أن معناه: لا تقاتلوا من لم يقاتلكم، قاله سعيد بن جبير، وأبو العالية، وابن زيد. والثالث: أنه إتيان ما نهوا عنه، قاله الحسن. والرابع: أنه ابتداءهم بالقتال في الحرم في الشهر الحرام، قاله مقاتل.

فصل

اختلف العلماء: هل هذه الآية منسوخة أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها منسوخة. واختلف أرباب هذا القول في المنسوخ منها على قولين: أحدهما: أنه أولها، وهو قوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ قالوا: وهذا يقتضي أن القتال يباح في حق من قاتل من الكفار، ولا يباح في حق من لم يقاتل، وهذا منسوخ بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ والثاني: أن المنسوخ منها: ﴿وَلَا تَسْتَدُوا﴾ وهؤلاء في هذا الاعتداء قولان: أحدهما: أنه قتل من لم يقاتل. والثاني: أنه ابتداء المشركين بالقتال، وهذا منسوخ بآية السيف. والقول الثاني: أنها محكمة، ومعناها عند أرباب هذا القول: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ وهم الذين أعدوا أنفسهم للقتال؛ فأما من ليس بمعده نفسه للقتال، كالرهبان والشيخ الفناء، والزمنى، والمكافيف، والمجانين، فإن هؤلاء لا يقاتلون، وهذا حكم باقي غير منسوخ^(٢).

فصل

واختلف العلماء في أول آية نزلت في إباحة القتال على قولين: أحدهما: أنها قوله تعالى: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٩]. قاله أبو بكر الصديق، وابن عباس، وسعيد بن جبير، والزهري. والثاني: أنها هذه الآية: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قاله أبو العالية، وابن زيد.

﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكٰفِرِينَ ﴿١٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ أي: وجدتموهم. يقال: ثقفته أثقفه، إذا وجدته. قال القاضي أبو يعلى: قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ﴾ عام في جميع المشركين، إلا من كان بمكة، فإنهم أمروا بإخراجهم منها، إلا من قاتلهم، فإنهم أمروا بقتالهم، يدل على ذلك قوله في نسق الآية: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمْ فِيهِ﴾ وكانوا قد آذوا المسلمين بمكة حتى اضطروهم إلى الخروج، فكأنهم أخرجوهم. فأما الفتنة، ففيها قولان: أحدهما: أنها الشرك، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وقاتدة في آخرين. والثاني: أنها ارتداد المؤمن إلى عبادة الأوثان. قاله مجاهد. فيكون معنى الكلام على القول الأول: شرك القوم أعظم من قتلهم إياهم في الحرم. وعلى الثاني: ارتداد المؤمن إلى الأوثان أشد عليه من أن يقتل محقاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلْتُمْ فَأَقْتُلُوا﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: (ولا تقتلوهم... حتى يقتلكم... فإن قتلوكم) بحذف الألف فيهن. وقد اتفق الكل على قوله: ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ واحتج من قرأ بالألف بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ واحتج من حذف الألف بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوهُمْ﴾

فصل

واختلف العلماء في قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْمَرَارِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمْ فِيهِ﴾: هل هو منسوخ أم لا؟ فذهب مجاهد

(١) رواه الواحدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والكلبي وأبو صالح لا يحتج بهما.

(٢) قال أبو جعفر: وهذا القول أولى بالصواب، لأن دعوى المدعي نسخ آية؛ يحتمل أن تكون غير منسوخة بغير دلالة على صحة دعواه، تحكم.

في جماعة من الفقهاء إلى أنه محكم، وأنه لا يقاتل فيه إلا من قاتل، ويدل على ذلك الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه خطب يوم فتح مكة، فقال: «يا أيها الناس! إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض، ولم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي. وإنما أحلت لي ساعة من النهار، ثم عادت حراماً إلى يوم القيامة»^(١). فبين ﷺ أنه خص في تلك الساعة بالإباحة على سبيل التخصيص، لا على وجه النسخ، ثبت بذلك حظر القتال في الحرم، إلا أن يقاتلوا فيدفعون دفعاً، وهذا أمر مستمر، والحكم غير منسوخ، وقد ذهب قتادة إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٢٥]. فأمر بقتالهم في الحل والحرم وعلى كل حال. وذهب الربيع بن أنس، وابن زيد إلى أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ وزعم مقاتل أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْتُمْ حَيْثُ يَفْتَنُوكُمْ﴾. والقول الأول أصح.

قوله تعالى: ﴿إِن كُنْتُمْ تَأْتُونَهُمْ فَأَقْبَلُوهُمْ﴾ قال مقاتل: أي: فقاتلوهم.

﴿إِن أَنْتَبَأُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِن أَنْتَبَأُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: فإن انتهوا عن شركهم وقاتلكم. والثاني: عن كفرهم. والثالث: عن قتالكم دون كفرهم. فعلى القولين الأولين تكون الآية محكمة، ويكون معنى: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ غفور لشركهم وجرمهم، وعلى القول الأخير؛ يكون في معنى قوله: ﴿غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ قولان: أحدهما: غفور لكم حيث أسقط عنكم تكليف قتالهم. والثاني: أن معناه: يأمركم بالغفران والرحمة لهم. فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية السيف.

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ يُلْتَمَسُ لَكُمْ عَلَيْنَا تِلْكَ الْآيَةُ لِلَّذِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة في آخرين: الفتنة هاهنا: الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ يُلْتَمَسُ لَكُمْ﴾ قال ابن عباس: أي: يخلص له التوحيد. والعدوان: الظلم، وأريد به هاهنا: الجزاء، فسمي الجزاء عدواناً مقابلة للشيء بمثله، كقوله: ﴿مَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ والظالمون هاهنا: المشركون، قاله عكرمة، وقاتدة في آخرين.

فصل

وقد روي عن جماعة من المفسرين، منهم قتادة؛ أن قوله تعالى: ﴿إِن أَنْتَبَأُوا فَلَا عُذْرَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ منسوخ بآية السيف، وإنما يستقيم هذا إذا قلنا: إن معنى الكلام: فإن انتهوا عن قتالكم مع إقامتهم على دينهم، فأما إذا قلنا: إن معناه: فإن انتهوا عن دينهم؛ فالآية محكمة.

﴿الَّذِينَ لَمْ يَأْتِ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْمَرْثَةَ إِصْرًا مِمَّنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْبَتِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَمْ يَأْتِ الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ هذه الآية نزلت على سبب، واختلفوا فيه على قولين: أحدهما: أن النبي ﷺ أقبل هو وأصحابه معتمرين في ذي القعدة ومعهم الهدي، فصلهم المشركون، فصالحهم نبي الله على أن يرجع عنهم ثم يعود في العام المقبل، فيكون بمكة ثلاث ليال، ولا يدخلها بسلاح، ولا يخرج بأحد من أهل مكة، فلما كان العام المقبل؛ أقبل هو وأصحابه فدخلوها، فافتخر المشركون عليه إذ رده يوم الحديبية، فأقصه الله منهم وأدخله مكة في الشهر الذي رده فيه، فقال: ﴿الَّذِينَ لَمْ يَأْتِ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْمَرْثَةَ إِصْرًا﴾ وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وقاتدة في آخرين. والثاني: أن مشركي العرب قالوا للنبي ﷺ: أنهيت عن قتالنا في الشهر الحرام؟ قال: «نعم» وأرادوا أن يفتروه في الشهر الحرام، فيقاتلوه فيه، فنزلت هذه الآية، يقول: إن استحلوا منكم شيئاً في الشهر الحرام، فاستحلوا منهم مثله، هذا قول الحسن، واختاره إبراهيم بن السري والزجاج. فأما أرباب القول

الأول؛ فيقولون: معنى الآية: الشهر الحرام الذي دخلتم فيه الحرم بالشهر الحرام الذي صدوكم فيه عام أول. ﴿وَالْمُرْتَدُّ يُعَاقَبُ﴾: اقتضت لكم منهم في ذي القعدة كما صدوكم في ذي القعدة. وقال الزجاج: الشهر الحرام، أي: قتال الشهر الحرام بالشهر الحرام، فأعلم الله تعالى أن أمر هذه الحرمات لا تجوز للمسلمين إلا قصاصاً، ثم نسخ ذلك بآية السيف، وقيل: إنما جمع الحرمات، لأنه أراد الشهر الحرام بالبلد الحرام، وحرمة الإحرام.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ قال ابن عباس: من قاتلكم في الحرم فقاتلوه. وإنما سمي المقابلة على الاعتداء اعتداءً، لأن صورة الفعلين واحدة، وإن كان أحدهما طاعة والآخر معصية. قال الزجاج: والعرب تقول: ظلمني فلان فظلمته، أي: جازيته بظلمه. وجهل فلان عليّ، فجهلت عليه. وقد سبق بيان هذا المعنى في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ﴾ قال سعيد بن جبير: واتقوا الله، ولا تيدؤوهم بقتال في الحرم.

﴿وَأَقْرَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَأَيُّهَا لَمَجَّ وَالْمَرَّةُ يَدُّ فَإِنْ أُصِرْتُمْ فَا اسْتَيْسِرْ مِنَ الْمَدْيِ وَلَا تَحْلُوا رُدُّوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْمَدْيُ حِمْلَهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أذى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَارٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ سُكُوتٌ فَإِذَا أُنْتُمْ فَمَنْ تَنَحَّى بِالْمَرَّةِ إِلَى الْمَجَّ قَا اسْتَيْسِرَ مِنَ الْمَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَبِيصًا تَلْتَمَسْ أَيْبَرُ فِي لَمَجَّ وَسَمِعُوا إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةَ كَامِلَةً فَلَيْكَ لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُمْ حَايِرِي التَّسْجِدِ الْحَرَامِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هذه الآية نزلت على سبب، وفيه قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ لما أمر بالتهجيز إلى مكة، قال ناسٌ من الأعراب: يا رسول الله! بماذا نتجهز؟ فوالله ما لنا زاد ولا مال! فنزلت، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أن الأنصار كانوا ينفقون ويتصدقون، فأصابتهم سنة، فأمسكوا؛ فنزلت، قاله أبو جبير بن الضحاك^(٢). والسبيل في اللغة: الطريق. وإنما استعملت هذه الكلمة في الجهاد، لأنه السبيل الذي يقاتل فيه على عقد الدين. والتهلكة: بمعنى الهلاك، يقال: هلك الرجل يهلك هلاكاً وهلكاً وتهلكة. قال الميرد: وأراد بالأيدي: الأنفس؛ فعبر بالبعض عن الكل. وفي المراد بالتهلكة هانئا أربعة أقوال: أحدها: أنها ترك النفقة في سبيل الله، قاله حذيفة، وابن عباس، والحسن، وابن جبير، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنها القعود عن الغزو شغلاً بالمال، قاله أبو أيوب الأنصاري. والثالث: أنها القنوط من رحمة الله، قاله البراء، والنعمان بن بشير، وعبيدة. والرابع: أنها عذاب الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: أحسنوا الإنفاق، وهو قول أصحاب القول الأول. والثاني: أحسنوا الظن بالله، قاله عكرمة، وسفيان، وهو يخرج على قول من قال: التهلكة: القنوط. والثالث: أن معناه: أدوا الفرائض، رواه سفيان عن أبي إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا لَمَجَّ وَالْمَرَّةُ يَدُّ﴾ قال ابن فارس: الحج في اللغة: القصد، والاعتمار في الحج أصله: الزيارة. قال ثعلب: الحج بفتح الحاء: المصدر، وبكسرهما: الاسم. قال: وربما قال القراء: هما لغتان. وذكر ابن الأنباري في العمرة قولين: أحدهما: الزيارة. والثاني: القصد. وفي إتمامها أربعة أقوال: أحدها: أن معنى إتمامها: أن يفصل بينهما، فيأتي بالعمرة في غير أشهر الحج، قاله عمر بن الخطاب، والحسن، وعطاء. والثاني: أن يحرم الرجل من دويرة أهله^(٣)، قاله علي بن أبي طالب، وطاوس، وابن جبير. والثالث: أنه إذا شرع في أحدهما لم يفسخه حتى يتم، قاله ابن عباس. والرابع: أنه فعل ما أمر الله فيهما، قاله مجاهد. وجمهور القراء على نصب «العمرة» بإيقاع الفعل عليها. وقرأ الأصمعي عن نافع والقزاز عن أبي عمرو، والكسائي عن أبي جعفر يرفعها، وهي قراءة ابن مسعود، وأبي

(١) لم يرد هذا السبب بهذا اللفظ في كتب التفسير التي بين أيدينا، وإنما جاء فيها: عن ابن عباس في قوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال: لا يقول أحدكم إني لا أجد شيئاً، إن لم يجد إلا مشقاً، فليتهجز به في سبيل الله.

(٢) في الأصول التي بين أيدينا: الضحاك بن أبي جبير، وهو خطأ، وصوابه ما أثبتناه، فقد جاء في «تقريب التهذيب» أبو جبير - بفتح الجيم - ابن الضحاك الأنصاري المدني: صحابي، وقيل: لا صحبة له. والحديث رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وزاد: (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) وقال الهيثمي: ورجلها رجال الصحيح.

(٣) الدويرة: تصغير الدار: كل موضع حل به قوم، فهو دارهم.

رزين، والحسن، والشعبي. وقراءة الجمهور تدل على وجوبها. وممن ذهب إلى أن العمرة واجبة: علي، وابن عمر، وابن عباس، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، وطاووس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأحمد، والشافعي. وروي عن ابن مسعود، وجابر، والشعبي، وإبراهيم، وأبي حنيفة، ومالك، أنها سنة وتطوع.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ قال ابن قتبية: يقال: أحصره المرض والعدو: إذا منعه من السفر، ومنه هذه الآية. وحصره العدو: إذا ضيق عليه. وقال الزجاج: يقال للرجل إذا حبس: قد حصر، فهو محصور. وللعلماء في هذا الإحصار قولان: أحدهما: أنه لا يكون إلا بالعدو، ولا يكون المريض محصراً. وهذا مذهب ابن عمر، وابن عباس، وأنس، ومالك، والشافعي، وأحمد. ويدل عليه قوله: ﴿فَإِذَا أُحْصِرْتُمْ﴾. والثاني: أنه يكون بكل حابس من مرض أو عدو أو عذر، وهو قول عطاء، ومجاهد، وقتادة، وأبي حنيفة. وفي الكلام اختصار وحذف، والمعنى: فإن أحصرتم دون تمام الحج والعمرة فحلتم؛ فليكن ما استيسر من الهدى. ومثله: ﴿أَوْ يَهْدِيكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ﴾. تقديره: فحلقت، ففدية. والهدى: ما أهدي إلى البيت. وأصله: هديّ مشدد، فخفف، قاله ابن قتبية. وبالتشديد يقرأ الحسن، ومجاهد. وفي المراد بـ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شاة، قاله علي بن أبي طالب، وابن عباس، والحسن، وعطاء، وابن جبير، وإبراهيم، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنه ما تيسر من الإبل والبقر لا غير، قاله ابن عمر، وعائشة، والقاسم. والثالث: أنه على قدر الميسرة، رواه طاووس عن ابن عباس. وروي عن الحسن، وقتادة قالاً: أعلاه بدنة، وأوسطه بقرة، وأخسه شاة. وقال أحمد: الهدى من الأصناف الثلاثة، من الإبل والبقر والغنم، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله، ومالك، والشافعي، رحمهما الله.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَبْتَغِ الْكُفْرَ حَرَامًا﴾ قال ابن قتبية: المحل: الموضع الذي يحل به نحره، وهو من: حل يحل. وفي المحل قولان: أحدهما: أنه الحرم، قاله ابن مسعود، والحسن، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، وابن سيرين، والثوري، وأبو حنيفة. والثاني: أنه الموضع الذي أحصر به فيذبحه ويحل، قاله مالك، والشافعي، وأحمد.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْيِهِ فَعِدْيَةٌ﴾ هذا نزل على سبب، وهو أن كعب بن عجرة كثر قمل رأسه حتى تهافت على وجهه، فنزلت هذه الآية فيه، فكان يقول: في نزلت خاصة^(١).

فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: اقتضى قوله: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْكُفْرُ حَرَامًا﴾ تحريم حلق الشعر، سواء وجد به الأذى، أو لم يجد، حتى نزل: ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْيِهِ فَعِدْيَةٌ﴾ فاقترضى هذا إباحة حلق الشعر عند الأذى مع الفدية، فصار ناسخاً لتحريمه المتقدم. ومعنى الآية: فمن كان منكم - أي: من المحرمين، محصراً كان أو غير محصر - مريضاً، واحتاج إلى لبس أو شيء يحظره الإحرام، ففعله، أو به أذى من رأسه فحلقت؛ ففدية من صيام. وفي الصيام قولان: أحدهما: أنه ثلاثة أيام، روي في حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) وهو قول الجمهور. والثاني: أنه صيام عشرة أيام، روي عن الحسن وعكرمة، ونافع. وفي الصدقة قولان: أحدهما: أنه إطعام ستة مساكين، روي في حديث كعب^(٣)، وهو قول من قال: الصوم ثلاثة أيام. والثاني: أنها إطعام عشرة مساكين، وهو قول من أوجب صوم عشرة أيام. والنسك: ذبح شاة، يقال: نسكت الله، أي: ذبحت له. وفي النسك لغتان: ضم النون والسين، وبها قرأ الجمهور، وضم النون مع تسكين السين، وهي قراءة الحسن.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِرْتُمْ﴾، أي: من العدو، إذ المرض لا تؤمن معاودته، وقال علقمة في آخرين: فإذا أمتتم من الخوف والمرض. ﴿مَنْ تَمَنَّعَ بِالْعَمْرِ إِلَى الْمَحَجِّ﴾ معناه: من بدأ بالعمرة في أشهر الحج، وأقام الحج من عامه ذلك؛ فليكن ما استيسر من الهدى. وهذا قول ابن عمر، وابن المسيب، وعطاء، والضحاك. وقد سبق الكلام فيما استيسر من الهدى.

(١) رواه البخاري ومسلم، وغيرهما عن كعب بن عجرة رضي الله عنه.

(٢) متفق عليه.

(٣) متفق عليه.

﴿فَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي لَيْلٍ﴾ قال الحسن: هي قبل التروية بيوم، و[يوم] التروية، و[يوم] عرفة، وهذا قول عطاء، والشعبي، وأبي العالية، وابن جبير، وطاووس، وإبراهيم. وقد نقل عن علي رضي الله عنه. وقد روي عن الحسن، وعطاء قالوا: في أي العشر شاء صامهن. ونقل عن طاووس، ومجاهد، وعطاء، أنهم قالوا: في أي أشهر الحج شاء فليصمهن ونقل عن ابن عمر أنه قال: من حين يحرم إلى يوم عرفة.

فصل

فإن لم يجد الهدي، ولم يصم الثلاثة أيام قبل يوم النحر، فماذا يصنع؟ قال عمر بن الخطاب، وابن عباس، وابن جبير، وطاووس، وإبراهيم: لا يجزئه إلا الهدي ولا يصوم. وقال ابن عمر وعائشة: يصوم أيام منى. ورواه صالح عن أحمد، وهو قول مالك. وذهب آخرون إلى أنه لا يصوم أيام التشريق، بل يصوم بعدهن. روي عن علي. ورواه المروزي عن أحمد، وهو قول الشافعي.

فصل

فإن وجد الهدي بعد الدخول في صوم الثلاثة أيام، لم يلزمه الخروج منه، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: يلزمه الخروج، وعليه الهدي. وقال عطاء: إن صام يومين ثم أيسر؛ فعليه الهدي. وإن صام ثلاثة ثم أيسر؛ فليصم السبعة، ولا هدي عليه. وفي معنى قوله: ﴿فِي لَيْلٍ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: في أشهر الحج. والثاني: في زمان الإحرام بالحج. وفي قوله تعالى: ﴿وَسَبَّ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: إذا رجعتم إلى أمصاركم، قاله ابن عباس، والحسن، وأبو العالية، والشعبي، وقتادة. والثاني: إذا رجعتم من حجكم، وهو قول عطاء، وسعيد بن جبير، وأبي حنيفة، ومالك. قال الأثرم: قلت لأبي عبد الله، يعني أحمد بن حنبل: فصيام السبعة أيام إذا رجع متى يصومهن؟ أفي الطريق، أم في أهله؟ قال: كل ذلك قد تأوله الناس. قيل لأبي عبد الله: ففرق بينهن، فرخص في ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَلَاكُ عَشْرًا كَامِلَةً﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه: كاملة في قيامها مقام الهدي، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، والحسن. قال القاضي أبو يعلى: وقد كان يجوز أن يظن ظان أن الثلاثة قد قامت مقام الهدي في باب استكمال الثواب، فأعلمنا الله تعالى أن العشرة بكاملها هي القائمة مقامه. والثاني: أن الواو قد تقوم مقام «أو» في مواضع، منها قوله: ﴿فَأَنْكَبُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتَى وَتَلَكَ وَرَيْحٌ﴾ [النساء: ٣] فأزال الله تعالى احتمال التخيير في هذه الآية بقوله: ﴿يَلَاكُ عَشْرًا كَامِلَةً﴾ وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج. والثالث: أن ذلك للتوكيد. وأنشدوا للفرزدق:

ثلاث واثنتان فهن خمس
وسادة تميل إلى شامي
وقال آخر:

هلا سألت جموع كندة يوم ولوا أين أيننا

وقال آخر:

كم نعمة كانت له كم كم وكم

والقرآن نزل بلغة العرب، وهي تكرر الشيء لتوكيده. والرابع: أن معناه: تلك عشرة كاملة في الفصل، وإن كانت الثلاثة في الحج، والسبعة بعد، لثلا يسبق إلى وهم أحد أن السبعة دون الثلاثة، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: أنها لفظة خبر، ومعناها الأمر، فتقديره: تلك عشرة فأكملوها.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه التمتع بالعمرة إلى الحج. والثاني: أنه الجزء بالنسك والصيام. واللام من «لن» في هذا القول بمعنى: «على». فأما حضروا المسجد الحرام؛ فقال ابن عباس، وطاووس، ومجاهد: هم أهل الحرم. وقال عطاء: من كان منزله دون المواقيت. قال ابن الأنباري: ومعنى الآية: إن هذا الفرض لمن كان من الغرباء، وإنما ذكر أهله، وهو المراد بالحضور، لأن الغالب على الرجل أن يسكن حيث أهله ساكنون.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا سَوْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ حَبْرٍ بِسَمَةِ اللَّهِ وَكَرَّوْذُوا فَإِنَّكُمْ حَبْرٌ الزَّادُ الْقُتُوبُ وَأَنْتُمْ بِنَاءُ أَوَّلِ الْأَلْتَبِ ﴿١٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ في الحج لفتان. فتح الحاء، وهي لأهل الحجاز، وبها قرأ الجمهور. وكسرهما، وهي لتميم، وقيل: لأهل نجد، وبها قرأ الحسن. قال سيويه: يقال: حج حجاً، كقولهم: ذكر ذكراً. وقالوا: حجة، يريدون: عمل سنة. قال الفراء: المعنى: وقت الحج هذه الأشهر. وقال الزجاج: معناه: أشهر الحج أشهر معلومات. وفي أشهر الحج قولان: أحدهما: أنها شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، قاله ابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، والحسن، وابن سيرين، وعطاء، والشعبي، وطاووس، والنخعي، وقتادة، ومكحول، والضحاك، والسدي، وأبو حنيفة، وأحمد بن حنبل، والشافعي رضي الله عنه. والثاني: أنها شوال وذو القعدة وذو الحجة، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، والزهري، والربيع، ومالك بن أنس. قال ابن جرير الطبري: إنما أراد هؤلاء أن هذه الأشهر ليست أشهر العمرة، إنما هي للحج، وإن كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء منى، وقد كانوا يستحبون أن يفعلوا العمرة في غيرها. قال ابن سيرين: ما أحد من أهل العلم شك في أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج، وإنما قال: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ وهي شهران وبعض الآخر على عادة العرب. قال الفراء: تقول العرب: له اليوم يومان لم أره، وإنما هو يوم، وبعض آخر. وتقول: زرتك العام، وأتيتك اليوم، وإنما وقع الفعل في ساعة. وذكر ابن الأباري في هذا قولين: أحدهما: أن العرب توقع الجمع على التثنية، كقوله تعالى: ﴿أَتَيْتَكَ مَبْرُورًا مِمَّا يَقُولُونَ﴾ وإنما يريد عائشة وصفوان. وكذلك قوله: ﴿وَكُنَّا لِحَكِيمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ يريد: داود وسليمان. والثاني: أن العرب توقع الوقوع الطويل على الوقت القصير، فيقولون: قتل ابن الزبير أيام الحج، وإنما كان القتل في أقصر وقت.

فصل

اختلف العلماء فيمن أحرم بالحج قبل أشهر الحج، فقال عطاء، وطاووس، ومجاهد، والشافعي: لا يجزئه ذلك، وجعلوا فائدة قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ أنه لا ينعقد الحج إلا فيهن. وقال أبو حنيفة، ومالك، والثوري، والليث بن سعد، وأحمد بن حنبل: يصح الإحرام بالحج قبل أشهر، فعلى هذا يكون قوله: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ أي: معظم الحج يقع في هذه الأشهر، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الحج عرقة»^(١).

قوله تعالى: ﴿مَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ قال ابن مسعود: هو الإهلال بالحج، والإحرام به. وقال طاووس، وعطاء: هو أن يلبي. وروى عن علي، وابن عمر، ومجاهد، والشعبي في آخرين: أنه إذا قلّد بدنته فقد أحرم، وهذا محمول على أنه قلدها نائياً للحج. ونص الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في رواية الأثرم: أن الإحرام بالنية. قيل له: يكون محرماً بغير تلبية؟ قال: نعم إذا عزم على الإحرام، وهذا قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يجوز الدخول في الإحرام إلا بالتلبية أو تقليد الهدي وسوقه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو، وأبو جعفر: «فلا رفث ولا فسوق» بالضم والتنوين. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بغير تنوين، ولم يرفع أحد منهم لام «جدال» إلا أبو جعفر. قال أبو علي: حجة من فتح أنه أشد مطابقة للمعنى المقصود، لأنه بالفتح قد نفى جميع الرفث والفسوق، كقوله: ﴿لَا رَبَّ فِئَةٍ﴾ فإذا رفع ونوّن؛ كان النفي لواحد منه، وإنما فتحوا لام الجدال، ليتناول النفي جميع جنسه، فكذلك ينبغي أن يكون جمع الاسمين قبله. وحجة من رفع أنه قد علم من فحوى الكلام نفي جميع الرفث، وقد يكون اللفظ واحداً، والمراد بالمعنى: الجميع. وفي الرفث ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجماع، قاله ابن عمر، والحسن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة في آخرين. والثاني: أنه الجماع، وما دونه من التعريض به، وهو مروى عن ابن عمر أيضاً، وابن عباس، وعمرو بن

(١) رواه أحمد في «المسند» وأصحاب «السنن» والحاكم، والبيهقي، كلهم عن عبد الرحمن بن يعمر اللبلي رضي الله عنه، وسنده صحيح.

دينار في آخرين. والثالث: أنه اللغو من الكلام، قاله أبو عبد الرحمن الزبيدي. وفي الفسوق ثلاثة أقوال: أحدها: أنه السباب، قاله ابن عمر، وابن عباس، وإبراهيم في آخرين. والثاني: أنه التنازع بالألقاب، مثل أن تقول لأخيك: يا فاسق، يا ظالم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه المعاصي، قاله الحسن، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وقتادة في آخرين، وهو الذي نختاره، لأن المعاصي تشمل الكل، ولأن الفاسق: الخارج من الطاعة إلى المعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ الجدال: المراء. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أن معناه: لا يمارين أحد أحداً، فيخرجه المراء إلى الغضب، وفعل ما لا يليق بالحج، وإلى هذا المعنى ذهب ابن عمر، وابن عباس، وطاوس، وعطاء، وعكرمة، والنخعي، وقتادة، والزهري، والضحاك في آخرين. والثاني: أن معناه: لا شك في الحج ولا مراء، فإنه قد استقام أمره وعرف وقته وزال النسيء عنه، قال مجاهد: كانوا يحجون في ذي الحجة عامين، وفي المحرم عامين، ثم حجوا في صفر عامين، وكانوا يحجون في كل سنة في كل شهر عامين حتى وافقت حجة أبي بكر الآخر من العامين في ذي القعدة قبل حجة النبي ﷺ بسنة، ثم حج النبي ﷺ من قابل في ذي الحجة، فذلك حين قال: «إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السماوات والأرض»^(١) وإلى هذا المعنى ذهب السدي عن أشياخه، والقاسم بن محمد.

قوله تعالى: ﴿وَتَكَرَّرُوا فِرَاتَ حَيْزِ الزَّادِ الثَّقَوِيَّ﴾ قال ابن عباس: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن المتوكلون، فيسألون الناس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتَكَرَّرُوا فِرَاتَ حَيْزِ الزَّادِ الثَّقَوِيَّ﴾^(٢) قال الزجاج: أمروا أن يتزودوا، وأعلموا أن خير ما تزودوا تقوى الله ﷻ.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَقَتِكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِ الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قِبَلِهِ لَمَنِ الصَّكَّالِينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَكْأَسَ الْكَأْسُ وَأَسْتَنْفِرُوا إِنَّ اللَّهَ لَمَكٌّ مَعْنُورٌ رَجِيئٌ ﴿١٩٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ قال ابن عباس: كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم، ويقولون: أيام ذكر؛ فنزلت هذه الآية. والابتغاء: التماس. والفضل هاهنا: التماس الرزق بالتجارة والكسب. قال ابن قتيبة: «أَقَضْتُمْ»، بمعنى: دفعتم. وقال الزجاج: معناه: دفعتم بكثرة، يقال: أفاض القوم في الحديث: إذا اندفعوا فيه، وأكثروا التصرف. وفي تسمية «عرفات» قولان: أحدهما: أن الله تعالى بعث جبريل إلى إبراهيم فحج به، فلما أتى عرفات قال: قد عرفت، فسميت «عرفة» قاله علي عليه السلام. والثاني: أنها سميت بذلك لاجتماع آدم وحواء، وتعارفهما بها، قاله الضحاك. قال الزجاج: والمشعر: المعلم، سمي بذلك، لأن الصلاة عنده. والمقام والمبيت والدعاء من معالم الحج، وهو مزدلفة، وهي جمع يسمى بالاسمين. قال ابن عمر، ومجاهد: المشعر الحرام: المزدلفة كلها.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ أي: جزاء هدايته لكم، فإن قيل: ما فائدة تكرير الذكر؟ قيل: فيه أربعة أجوبة: أحدها: أنه كرره للمبالغة في الأمر به. والثاني: أنه وصل بالذكر الثاني ما لم يصل بالذكر الأول، فحسن تكريره. فالمعنى: اذكروه بتوحيده كما ذكركم بهدايته. والثالث: أنه كرره ليدل على مواصلته، والمعنى: اذكروه ذكراً بعد ذكر، ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم النحوي. والرابع: أن الذكر في قوله: ﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِ الْحَرَامِ﴾ هو: صلاة المغرب والعشاء اللتان يجتمع بينهما بالمزدلفة. والذكر في قوله: ﴿كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ هو: الذكر المفعول عند الوقوف بمزدلفة غداة جمع، حكاه القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قِبَلِهِ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الإسلام، قاله ابن

(١) متفق عليه من حديث أبي بكر نفيح بن الحارث. قال العلماء في شرح هذا الحديث: إن العرب كانت تمسك بملة إبراهيم عليه السلام في تحريم الأشهر الأربعة، إلا أنهم كانوا إذا احتاجوا للقتال في شهر منها، أخروا تحريمهم إلى الشهر الذي يليه، هكذا شهراً إلى شهر، حتى اختلط الأمر عليهم، فصادفت حجة النبي ﷺ تحريمهم، لأنهم كانوا في تلك السنة حرموا ذا الحجة بمقتضى حسابهم، فأخبر ﷺ أن الاستئارة وافقت ما حكم الله سبحانه وتعالى به يوم خلق السموات والأرض.

(٢) رواه البخاري، وأبو داود، والنسائي.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ قال الزجاج: معناه: دعاؤهم مستجاب، لأن كسبهم هاهنا هو الدعاء، وهذه الآية متعلقة بما قبلها، إلا أنه قد روي أنها نزلت على سبب يخالف سبب أخواتها، فروى الضحاك عن ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله! مات أبي ولم يحج، فأحج عنه؟ فقال: «لو كان على أبيك دين قضيته، أما كان ذلك يجزئ عنه؟» قال: نعم، قال: «فدين الله أحق أن يقضى!» قال: فهل لي من أجر؟ فنزلت هذه الآية^(١). وفي معنى سرعة الحساب خمسة أقوال: أحدها: أنه قلته، قاله ابن عباس. والثاني: أنه قرب مجيئه، قاله مقاتل. والثالث: أنه لما علم ما للمحاسب وما عليه قبل حسابه، كان سريع الحساب لذلك. والرابع: أن المعنى: والله سريع المجازاة، ذكر هذا القول والذي قبله الزجاج. والخامس: أنه لا يحتاج إلى فكر وروية كالعاجزين، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه التكبير عند الجمرات، وأدبار الصلوات، وغير ذلك من أوقات الحج. والثاني: أنه التكبير عقب الصلوات المفروضات. واختلف أرباب هذا القول في الوقت الذي يبتدئ فيه بالتكبير ويقطع على ستة أقوال: أحدها: أنه يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة، إلى [ما] بعد صلاة العصر من آخر أيام التشريق، قاله علي، وأبو يوسف، ومحمد. والثاني: أنه من صلاة الفجر يوم عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر، قاله ابن مسعود، وأبو حنيفة. والثالث: من بعد صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد العصر من آخر أيام التشريق، قاله ابن عمر، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وعطاء. والرابع: أنه يكبر من صلاة الظهر يوم النحر إلى [ما] بعد صلاة الظهر من يوم النفر، وهو الثاني من أيام التشريق، قاله الحسن. والخامس: أنه يكبر من الظهر يوم النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، قاله مالك بن أنس، وهو أحد قولي الشافعي. والسادس: أنه يكبر من صلاة المغرب ليلة النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق، وهذا قول للشافعي. ومذهب إمامنا أحمد أنه إن كان محلاً، كبر عقب ثلاث وعشرين صلاة؛ أولها الفجر يوم عرفة، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق، وإن كان محلاً كبير عقب سبعة عشر صلاة؛ أولها الظهر من يوم النحر، وآخرها العصر من آخر أيام التشريق. وهل يختص هذا التكبير عقب الفرائض بكونها في جماعة، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان: إحداهما: يختص بمن صلاها في جماعة، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله. والثانية: يختص بالفريضة، وإن صلاها وحده، وهو قول الشافعي. وفي الأيام المعدودات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها أيام التشريق، قاله ابن عمر، وابن عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وفتادة في آخرين. والثاني: أنها يوم النحر ويومان بعده، روي عن علي، وابن عمر. والثالث: أنها أيام العشر، قاله سعيد بن جبير، والنخعي. قال الزجاج: «ومعدودات» يستعمل كثيراً للشيء القليل، كما يقال: دريهمات وحمامات.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ أي: فمن تعجل النفر الأول في اليوم الثاني من أيام منى؛ فلا إثم عليه، ومن تأخر إلى النفر الثاني، وهو اليوم الثالث من أيام منى، فلا إثم عليه. فإن قيل: إنما يخاف الإثم المتعجل، فما بال المتأخر الحق به، والذي أتى به أفضل؟ فنعته أربعة أجوبة: أحدها: أن المعنى: أن إثم على المتعجل، والمتأخر ماجور، فقال: لا إثم عليه، لتوافق اللفظة الثانية الأولى، كقوله: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾. والثاني: أن المعنى: فلا إثم على المتأخر في ترك استعمال الرخصة. والثالث: أن المعنى: قد زالت آثام المتعجل والمتأخر التي كانت عليهما قبل حجهما. والرابع: أن المعنى: طرح المأثم عن المتعجل والمتأخر إنما يكون بشرط التقوى. وفي معنى «لمن اتقى» ثلاثة أقوال: أحدها: لمن اتقى قتل الصيد، قاله ابن عباس. والثاني: لمن اتقى المعاصي في حجه، قاله فتادة. وقال ابن مسعود: إنما مغفرة الله لمن اتقى الله في حجه. والثالث: لمن اتقى فيما بقي من عمره، قاله أبو العالمة، وإبراهيم.

﴿زَمِنَ النَّاسُ مَن يُعْجِلُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾

قوله تعالى: ﴿زَمِنَ النَّاسُ مَن يُعْجِلُ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على ثلاثة أقوال:

(١) لم يذكر هذا الحديث في شيء من كتب الحديث والتفسير التي بين أيدينا على أنه سبب لنزول الآية، والأحاديث في جواز الحج عن الغير وردت من

أحدهما: أنها نزلت في الأخنس بن شريق، كان لين الكلام، كافر القلب، يظهر للنبي الحسن، ويحلف له بأنه يحبه، ويتبعه على دينه، وهو يضمير غير ذلك، هذا قول ابن عباس، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت فيمن نافع فأظهر بلسانه ما ليس في قلبه. وهذا قول الحسن، وقادة، وابن زيد. والثالث: أنها نزلت في سرية الرجيع^(١)، وذلك أن كفار قريش بعثوا إلى النبي ﷺ وهو بالمدينة: إنا قد أسلمنا، فابعث لنا نفراً من أصحابك يعلمونا ديننا، فبعث ﷺ خبيب بن عدي، ومرثداً الغنوي، وخالد بن بكير، وعبد الله بن طارق، وزيد بن الدثنة، وأمر عليهم عاصم بن ثابت، فساروا نحو مكة، فنزلوا بين مكة والمدينة ومعهم تمر، فأكلوا منه، فمرت عجوز فأبصرت النوى، فرجعت إلى قومها وقالت: قد سلك هذا الطريق أهل يثرب، فركب سبعون منهم حتى أحاطوا بهم، فحاربوهم، فقتلوا مرثداً، وخالداً، وابن طارق، ونثر عاصم كنانته وفيها سبعة أسهم، فقتل بكل سهم رجلاً من عظامئهم، ثم قال: اللهم إني حميت دينك صدر النهار، فأحم لحمي آخر النهار، ثم أحاطوا به فقتلوه، وأرادوا حَزَّ رأسه لبيعه من سلاقة بنت سعد، وكان قتل بعض أهلها، فنذرت: لئن قدرت على رأسه لتشرين في قحفه الخمر، فأرسل الله تعالى رجلاً^(٢) من الدبر - وهي: الزنابير - فحمته، فلم يقدروا عليه، فقال: دعوه حتى يمسي فتذهب عنه، فناخذه، فجاءت سحابة فأمرت كالعزالي، فبعث الله الوادي، فاحتمله فذهب به، وأسروا خبيباً وزيداً، فابتاع بنو الحارث بن عامر خبيباً ليقتلوه، لأنه قتل آباءهم، فلما خرجوا به ليقتلوه قال: دعوني أصلي ركعتين، فتركوه فصلى ركعتين، ثم قال: لولا أن تقولوا: جزع خبيب؛ لزدت، وأنشأ يقول:

ولست أبالي حين أقتل مسلماً
وذلك في ذات الإله وإن يشأ
على أي شق كان في الله مصرعي
يبارك على أوصال شلو ممزَع

فصلبوه حياً، فقال: اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد حولي يبلغ رسولك سلامي، فجاءه رجل منهم يقال له: أبو سروعة، ومعه رمح، فوضعه بين يدي خبيب، فقال له خبيب: اتق الله، فما زاده ذلك إلا عتواً. وأما زيد، فابتاعه صفوان بن أمية ليقتله بأبيه، فجاءه سفيان بن حرب حين قدم ليقتله، فقال: يا زيدا! أنشدك الله، أتحب أن محمداً مكانك، وأنت في أهلك؟ فقال: والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذي وأنا جالس في أهلي، ثم قتل^(٣). ويبلغ النبي الخبر، فقال: «أيكم يحتمل خبيباً عن خشبته وله الجنة؟» فقال الزبير: أنا وصاحبي المقداد، فخرجا يمشيان بالليل ويمكثان بالنهار، حتى وائيا المكان، وإذا حول الخشب أربعون مشركاً نيام نشاوي، وإذا هو رطب يتثنى لم يتغير فيه شيء بعد أربعين يوماً، فحملة الزبير على فرسه، وسار فلحقه سبعون منهم، فقفذ الزبير خبيباً فابتلعت الأرض، وقال الزبير: ما جرأكم علينا يا معشر قريش؟! ثم رفع العمامة عن رأسه وقال: أنا الزبير بن العوام، وأمي صفية بنت عبد المطلب، وصاحبي المقداد، أسدان رابضان يدفعان عن شبلهما، فإن شتمت ناضلتكم، وإن شتمت نازلتكم، وإن شتمت انصرفتم، فانصرفوا، وقدموا على رسول الله ﷺ وجبريل عنده، فقال: «يا محمد إن الملائكة لتباهي بهذين من أصحابك». وقال بعض المنافقين في أصحاب خبيب: ويح هؤلاء المقتولين، لا في بيوتهم قعدوا، ولا رسالة صاحبهم أذوا، فأنزل الله تعالى في الزبير والمقداد وخبيب وأصحابه والمنافقين هذه الآية، وثلاث آيات بعدها. وهذا الحديث بطوله مروى عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَٰنَ مَا فِي قَلْبِهِ﴾. فيه قولان: أحدهما: أنه يقول: إن الله يشهد أن ما ينطق به لساني هو الذي في قلبي. والثاني: أنه يقول: اللهم اشهد علي بهذا القول. وقرأ ابن مسعود: «ويستشهد الله» بزيادة سين وتاء. وقرأ الحسن، وطلحة بن مصرف، وابن محيصن وابن أبي عبله: «وَيَشْهَدُ» بفتح الياء «الله» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾. الخصام: جمع خصم، يقال: خصم وخصام وخصوم. قال الزجاج: والألد:

(١) الرجيع: ماء لهليل قرب الهداة بين عسفان ومكة، وهو الموضع الذي غدرت فيه عضل والقارة، بالنفر الذي بعثهم رسول الله ﷺ. انظر سيرة ابن هشام ١٦٩/٢.

(٢) الرجل: الكثير.

(٣) روى معنى هذا الحديث البخاري إلى هنا مطولاً في كتاب المغازي من «صحيحه» وفيه قصة مقتل خبيب وزيد وعاصم.

الشديد الخصومة، واشتقاقه من لذيدي العنق، وهما صفحتا العنق، ومعناه: أن خصمه في أي وجه أخذ من أبواب الخصومة، غلبه في ذلك.

﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: غضب، روي عن ابن عباس، وابن جريج. والثاني: أنه الانصراف عن القول الذي قاله، قاله الحسن. والثالث: أنه من الولاية، فتقديره: إذا صار والياً، قاله مجاهد والضحاك. والرابع: أنه الانصراف بالبدن، قاله مقاتل وابن قتيبة. وفي معنى «سعى» قولان: أحدهما: أنه بمعنى: عمل، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: أنه من السعي بالقدم، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الفساد قولان: أحدهما: أنه الكفر. والثاني: الظلم. والحراث: الزرع. والنسل: نسل كل شيء من الحيوان، هذا قول ابن عباس وعكرمة في آخرين. وحكى الزجاج عن قوم: أن الحراث: النساء، والنسل: الأولاد. قال: وليس هذا بمنكر، لأن المرأة تسمى حراثاً. وفي معنى إهلاكه للحراث والنسل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إهلاك ذلك بالقتل والإحراق والإفساد، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إذا ظلم كان الظلم سبباً لقطع القطر، فيهلك الحراث والنسل، قاله مجاهد. وهو يخرج على قول من قال: إنه من التولي. والثالث: أنه إهلاك ذلك بالضلال الذي يؤول إلى الهلاك، حكاه بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ قال ابن عباس: لا يرضى بالمعاصي. وقد احتجت المعتزلة بهذه الآية، فأجاب أصحابنا بأجوبة منها: أنه لا يحبه ديناً، ولا يريده شرعاً، فأما أنه لم يره وجوداً؛ فلا. والثاني: أنه لا يحبه للمؤمنين دون الكافرين. والثالث: أن الإرادة معنى غير المحبة، فإن الإنسان قد يتناول المرء، ويريد بط الجرح، ولا يحب شيئاً من ذلك. وإذا بان في المعقول الفرق بين الإرادة والمحبة؛ بطل ادعاهم التساوي بينهما، وهذا جواب معتمد. وفي معنى هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِبِئَادٍ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ١٧].

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ الْأَىٰ ۗ وَالْإِنسَانُ بِئْسَ جَهَنَّمَ ۗ وَيَسَّىٰ آلِهَادًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ﴾ قال ابن عباس: هي الحمية. وأنشدوا:

أَخَذَتْهُ عِزَّةٌ مِنْ جِهْلِهِ فَتَوَلَّى مَغْضِبًا فَعَلَّ الضَّجْرَ

ومعنى الكلام: حملته الحمية على الفعل بالإثم. وفي «جهنم» قولان، ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنها أعجمية لا تجر للتعريف والعجمة. والثاني: أنها اسم عربي، ولم يجز للتأنيث والتعريف. قال رؤية: رُكِيَتْ جِهَنَّمُ: بعيدة القعر. وقال الأعشى:

دَعَوْتُ خَلِيلِي مَسْحَلًا وَدَعَاؤُهُ جُهَنَّمُ جَدْعًا لِلْهَجِينِ الْمَذْمُومِ^(١)

فترك صرفه يدل على أنه اسم أعجمي معرب. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فحسبه جهنم جزاء عن إثمه. والثاني: فحسبه جهنم ذلاً من عزه. والمهاد: الفراش، ومهدت لفلان: إذا وطأت له، ومنه: مهد الصبي.

﴿زَمِنَ الْكَافِرِينَ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ أُتِيَكَاءَ مَهْسَاتٍ ۗ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿زَمِنَ الْكَافِرِينَ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وهو معنى قول عمر وعلي رضي الله عنهما. والثاني: أنها نزلت في الزبير والمقداد حين ذهبوا لإنزال خبيب من خشبته، وقد شرحنا القصة. وهذا قول ابن عباس والضحاك. والثالث: أنها نزلت في صهيب الرومي، واختلفوا في قصته، فروي أنه أقبل مهاجراً نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من قريش، فنزل، فانتشل كنانته، وقال: قد علمتم أنني من أرواكم بسهم، وإيم الله لا تصلون إلي حتى أرميكم بكل سهم معي، ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي منه شيء، فإن شئتم دلتكم على مالي. قالوا: فدلنا على مالك نخل عنك، فعاهدكم على ذلك، فنزلت فيه هذه الآية، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ريح البيع أبا يحيى؟» وقرأ عليه القرآن. هذا قول سعيد بن المسيب، وذكر نحوه أبو

(١) جهنم: لقب لشاعر كان يهاجي الأعشى اسمه «عمرو بن قطن» وقيل: هو اسم شيطان الشاعر على عقيدة بعض العرب في ذلك، كما أن «مسحلاً» اسم شيطان الأعشى.

صالح عن ابن عباس، وقال: إن الذي تلقاه فبشره بما نزل فيه أبو بكر الصديق. وذكر مقاتل أنه قال للمشركين: أنا شيخ كبير لا يضركم إن كنت معكم أو عليكم، ولي عليكم حق لجواري، فخذوا مالي غير راحلة، واتركوني وديني، فاشترط أن لا يمنع عن صلاة ولا هجرة، فأقام ما شاء الله، ثم ركب راحلته، فأتى المدينة مهاجراً، فلقبه أبو بكر، فبشره وقال: نزلت فيك هذه الآية. وقال عكرمة: نزلت في صهيب، وأبي ذر الغفاري، فأما صهيب، فأخذه أهله فانفذى بماله، وأما أبو ذر، فأخذه أهله فأقلت منهم حتى قدم مهاجراً. والرابع: أنها نزلت في المجاهدين في سبيل الله، قاله الحسن وابن زيد في آخرين. والخامس: أنها نزلت في المهاجرين والأنصار حين قاتلوا على دين الله حتى ظهرُوا، هذا قول قتادة. و«يشري» كلمة من الأضداد، يقال: شري، بمعنى: باع، وبمعنى: اشترى. فمعناها على قول من قال: نزلت في صهيب؛ معنى: يشتري. وعلى بقية الأقوال بمعنى: يبيع.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ السَّيِّئِينَ إِنَّكُمْ لَعَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٢٠٨﴾ قَانَ زَكَرْتُمْ مِمَّا بَدَأَ مَا جَاءَكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَهُوَ يُؤْتِيهِمُ الْأَمْرَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن أسلم من أهل الكتاب، كانوا بعد إسلامهم يتقون السبت ولحم الجمل، وأشياء يقيها أهل الكتاب. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالنبي محمد ﷺ، أمروا بالدخول في الإسلام. روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك. والثالث: أنها نزلت في المسلمين، يأمرهم بالدخول في شرائع الإسلام كلها، قاله مجاهد وقتادة. وفي «السلم» ثلاث لغات: كسر السين، وتسكين اللام؛ وبها قرأ أبو عمرو، وابن عامر في «البقرة» وفتح السين في «الأنفال» وسورة «محمد». وفتح السين مع تسكين اللام؛ وبها قرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي في المواضع الثلاثة. وفتح السين واللام؛ وبها قرأ الأعمش في «البقرة» خاصة. وفي معنى «السلم» قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين. والثاني: أنها الطاعة، روي عن ابن عباس أيضاً، وهو قول أبي العالية، والربيع. وقال الزجاج: و«كافة» بمعنى الجميع، وهو في اشتقاق اللغة: ما يكف الشيء في آخره، من ذلك: كُفَّة القميص، وكل مستطيل فحرفه كُفَّة: بضم الكاف. ويقال في كل مستدير: كُفَّة بكسر الكاف، نحو: كُفَّة الميزان. ويقال: إنما سميت كُفَّة الثوب، لأنها تمنعه أن ينتشر، وأصل الكف: المنع، وقيل لطرف اليد: كف، لأنها تكف بها عن سائر البدن، ورجل مكفوف: قد كف بصره أن ينظر. واختلفوا: هل قوله: «كافة» يرجع إلى السلم، أو إلى الداخلين فيه؟ على قولين: أحدهما: أنه راجع إلى السلم، فتقديره: ادخلوا في جميع شرائع الإسلام. وهذا يخرج على القول الأول الذي ذكرناه في نزول الآية. والثاني: أنه يرجع إلى الداخلين فيه، فتقديره: ادخلوا كلكم في الإسلام، وبهذا يخرج على القول الثاني. وعلى القول الثالث يحتمل قوله: «كافة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون أمراً للمؤمنين بالاستتمه أن يؤمنوا بقلوبهم. والثاني: أن يكون أمراً للمؤمنين بالدخول في جميع شرائعهم. والثالث: أن يكون أمراً لهم بالثبات عليه، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا ءَامِنُوا﴾ [النساء: ١٣٦]. و: ﴿خُطُوَاتِ السَّيِّئِينَ﴾: المعاصي. وقد سبق شرحها. و«الْبَيِّنَاتِ»: الدلالات الواضحات. وقال ابن جريج: هي الإسلام والقرآن. و«ينظرون» بمعنى: يتظرون.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ كان جماعة من السلف يمسكون عن الكلام في مثل هذا. وقد ذكر القاضي أبو يعلى عن أحمد أنه قال: المراد به: قدرته وأمره. قال: وقد بينه في قوله تعالى: ﴿أَو يَأْتِي أَمْرٌ رَّيْبٌ﴾ [الأنعام: ١٥٨].

قوله تعالى: ﴿فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي: بظلل. والظلل: جمع ظلة. و«الغمام»: السحاب الذي لا ماء فيه. قال الضحاك: في قطع من السحاب. ومتى يكون مجيء الملائكة؟ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، وهو قول الجمهور. والثاني: أنه عند الموت. قاله قتادة. وقرأ الحسن بخفض «الملائكة». و«قُضِيَ الْأَمْرُ»: فُرج منه. ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾. أي: تصير. قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم، «تُرْجَعُ» بضم التاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي بفتحها. فإن قيل: فكأن الأمور كانت إلى غيره؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أن المراد به إعلام الخلق أنه

المجازي على الأعمال بالثواب والعقاب، قاله الزجاج. والثاني: أنه لما عبد قوم غيره، ونسبوا أفعاله إلى سواء، ثم انكشف الغطاء يوم القيامة؛ ردوا إليه ما أضافوه إلى غيره. والثالث: أن العرب تقول: قد رجع عليّ من فلان مكروه: إذا صار إليه منه مكروه، وإن لم يكن سبق، قال الشاعر:

فإن تكن الأيام أحسن مرة
إلّي فقد عادت لهنّ ذنوب
ذكرهما ابن الأنباري. ومما يشبه هذا قول لبيد:

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه
بحور رماداً بعد إذ هو ساطع
أراد: يصير رماداً؛ لا أنه كان رماداً. وقال أمية بن أبي الصلت:

تلك المكارم لا قعبان من لبين
شيبا بماء فعادا بعد أبوالا^(١)

أي: صار. والرابع: أنه لما كانت الأمور إليه قبل الخلق، ثم أوجدتهم فملكهم بعضها رجعت إليه بعد هلاكهم. فإن قيل: قد جرى ذكر اسمه تعالى في قوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ فما الحكمة في أنه لم يقل: وإليه ترجع الأمور؟ فالجواب: أن إعادة اسمه أفخم وأعظم، والعرب إذا جرى ذكر شيء يفخم أعداوا لفظه، وأنشدوا:

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً
نغص الموت ذا الغنى والفقيرا
فأعداوا ذكر الموت لفخامته في صدورهم، ذكره الزجاج.

﴿سَلِّ بِنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَاتِنَا بَيْنَتْهُ وَمَنْ يَبْدُلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَلِّ بِنِي إِسْرَائِيلَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمعنى له وللمؤمنين. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «سل» بغير همز، وبعض تميم يقول: «اسأل» بالهمز، وبعضهم يقول: «إسل» بالالف وطرح الهمز، والأولى أغربهن، وبها جاء الكتاب. وفي المراد بالسؤال قولان: أحدهما: أنه التقرير والإذكار بالنعم. والثاني: التوبيخ على ترك الشكر. والآية البينة: العلامة الواضحة، كالعصا، والغمام، والمن، والسلوى، والبحر. وفي المراد بنعمة الله قولان: أحدهما: أنها الآيات التي ذكرناها، قاله قتادة. والثاني: أنها حجج الله الدالة على أمر النبي ﷺ، قاله الزجاج. وفي معنى تبديلها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكفر بها، قاله أبو العالية ومجاهد. والثاني: تغيير صفة النبي ﷺ، في التوراة. قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: تعطيل حجج الله بالتأويلات الفاسدة.

﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْهَيْوَةَ الذُّنُوبِ وَسَعْرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْهَيْوَةَ الذُّنُوبِ﴾ في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي جهل وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: نزلت في علماء اليهود، قاله عطاء. والثالث: في عبد الله بن أبيي وأصحابه من المنافقين. قاله مقاتل. قال الزجاج: وإنما جاز في «زين» لفظ التذكير، لأن تأنيث الحياة ليس بحقيقي، إذ معنى الحياة ومعنى العيش واحد. وإلى من يضاف هذا التزيين؟ فيه قولان: أحدهما: أنه يضاف إلى الله. وقرأ أبيي بن كعب، والحسن، ومجاهد، وابن محيصن، وابن أبي عبيدة: ﴿زَيْنَ﴾ بفتح الزاي والياء، على معنى: زيتها الله لهم. والثاني: أنه يضاف إلى الشيطان، روي عن الحسن. قال شيخنا علي بن عبيد الله: والتزيين من الله تعالى: هو التركيب الطبيعي، فإنه وضع في الطباع محبة المحبوب، لصورة فيه تزينت للنفس، وذلك من صنعه، وتزيين الشيطان بإذكار ما وقع من إغفاله مما مثله يدعو إلى نفسه لذنته، فالله تعالى يزین بالوضع، والشيطان يزین بالإذكار. وما السبب في سخرية الكفار من المؤمنين؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم سخرُوا منهم للفقير. والثاني: لتصديقهم بالآخرة. والثالث: لاتباعهم للنبي ﷺ. وقيل: إنهم كانوا يوهمونهم أنكم على الحق، سخرية منهم بهم. وفي معنى كونهم «فوقهم» ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذلك على أصله، لأن المؤمنين في عليين، والكفار في سجين. والثاني: أن حجج المؤمنين فوق شبه الكافرين، فهم المنصورون. والثالث: في أن نعيم المؤمنين في الجنة فوق نعيم الكافرين في الدنيا.

(١) هو من قصيدة يمدح بها سيف بن ذي يزن إثر ظفره بالحبشة. القعب: القدح الضخم. شيبا: خلطاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّهُ رِزْقُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَشَرٍ لَمْ يَلْحَقْ بِهِ شَرْطٌ ۚ وَالَّذِينَ يَدِينُونَ مِنْكُمْ فَاسْمِعُوا نَوْحَهُمْ وَلَا نُصَبِّحُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رِزْقُهُمْ خَيْرًا مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يرزق من يشاء رزقاً واسعاً غير ضيق. والثاني: يرزق من يشاء بلا محاسبة في الآخرة.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحَقَّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَدَلٍ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ بَيْنًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في المراد بـ«الناس» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: جميع بني آدم، وهو قول الجمهور. والثاني: آدم وحده، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: وهذا الوجه جائز، لأن العرب توقع الجمع على الواحد. ومعنى الآية: كان آدم ذا دين واحد، فاختلف ولده من بعده. والثالث: آدم وأولاده كانوا على الحق، فاختلّفوا حين قتل قابيل هابيل. ذكره ابن الأنباري. والأمة هاهنا: الصنف الواحد على مقصد واحد. وفي ذلك المقصد الذي كانوا عليه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله أبي بن كعب، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه الكفر. رواه عطية عن ابن عباس. ومتى كان ذلك؟ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه حين عرضوا على آدم، وأقروا بالعبودية. قاله أبي بن كعب. والثاني: في عهد إبراهيم كانوا كفاراً. قاله ابن عباس. والثالث: بين آدم ونوح، وهو قول قتادة. والرابع: حين ركبوا السفينة، كانوا على الحق. قاله مقاتل. والخامس: في عهد آدم، ذكره ابن الأنباري. ﴿بَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ﴾ بالجنة ﴿وَمُنذِرِينَ﴾ بالنار. هذا قول الأكثرين. وقال بعض السلف: مبشرين لمن آمن بك يا محمد، ومنذرين لمن كذبك. ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ والكتاب: اسم جنس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس. وذكر بعضهم أنه في التوراة. وفي المراد بالحق هاهنا قولان: أحدهما: أنه بمعنى الصدق والعدل. والثاني: أنه القضاء فيما اختلفوا فيه ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ في الحاكم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله تعالى. والثاني: أنه النبي الذي أنزل عليه الكتاب، والثالث: الكتاب، كقوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يُطَلِّقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الجاثية: ٢٩]. وقرأ أبو جعفر: ﴿لِيَحْكُمَ﴾ بضم الياء وفتح الكاف. وقرأ مجاهد «لتحكم» بالتاء على الخطاب للنبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ يعني: الدين.

قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ﴾ في هذه الهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى محمد ﷺ، قاله ابن مسعود. والثاني: إلى الدين. قاله مقاتل. والثالث: إلى الكتاب، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما هاء «أوتوه» فعائدة على الكتاب من غير خلاف. وقال الزجاج: ونصب «بغياً» على معنى المفعول له، فالمعنى: لم يوقعوا الاختلاف إلا للبني، لأنهم عالمون بحقيقة الأمر في كتبهم. وقال الفراء: في اختلافهم وجهان: أحدهما: كفر بعضهم بكتاب بعض، والثاني: تبديل ما بدلوا.

قوله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: لمعرفة ما اختلفوا فيه، أو تصحيح ما اختلفوا فيه. وفي الذي اختلفوا فيه ستة أقوال: أحدها: أنه الجمعة، جعلها اليهود السبت، والنصارى الأحد، فروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»^(١) بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، وأوتيناه من بعدهم، فهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلّفوا فيه، فهدانا الله له فالיום لنا، وغداً لليهود، وبعد غد للنصارى^(٢). والثاني: أنه الصلاة، فمنهم من يصلي إلى المشرق، ومنهم من يصلي إلى المغرب. والثالث: أنه إبراهيم. قالت اليهود: كان يهودياً، وقالت النصارى: كان نصرانياً. والرابع: أنه عيسى، جعلته اليهود لفرية، وجعلته النصارى إلهاً. والخامس: أنه الكعب، آمنوا ببعضها، وكفروا ببعضها. والسادس: أنه الدين، وهو الأصح، لأن جميع الأقوال داخلة في ذلك.

(١) نحن الآخرون زماناً، السابقون منزلة، والمراد أن هذه الأمة وإن تأخر وجودها في الدنيا عن الأمم الماضية، فهي سابقة لهم في الآخرة، بأنهم أول من يحشر، وأول من يحاسب، وأول من يقضى بينهم، وأول من يدخل الجنة.

(٢) متفق عليه، واللفظ الذي أورده المصنف لمسلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ قال الزجاج: إذنه: علمه. وقال غيره: أمره. قال بعضهم: توفيقه.
﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ لَسْتُمْ لَهُمْ أَسَاءَ وَالضَّرَّةَ وَرَزِقُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا مَعَهُ مَخَى تَصَرُّوا أَلاَّ إِنَّ تَصَرُّوا اللَّهُ رَبُّهُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن الصحابة أصابهم يوم الأحزاب بلاء وحصر، فنزلت هذه الآية، ذكره السدي عن أشياخه، وهو قول قتادة. والثاني: أن النبي ﷺ لما دخل المدينة هو وأصحابه اشتد بهم الضر، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء. والثالث: أن المنافقين قالوا للمؤمنين: لو كان محمد نبياً لم يُسلط عليكم القتل، فأجابوهم: من قتل منا دخل الجنة، فقالوا: لم تمنون أنفسكم بالباطل؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وزعم أنها نزلت يوم أحد. قال الفراء: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ بمعنى: أظننتم، وقال الزجاج: «أم» بمعنى: بل. وقد شرحنا «أم» فيما تقدم شرحاً كافياً. والمثل بمعنى: الصفة. و«زرلوا» خوفوا وحركوا بما يؤدي، وأصل الزلزلة في اللغة من: زل الشيء عن مكانه، فإذا قلت: زلته، فتأويله: كررت زلته بين مكانه، وكل ما كان فيه ترجيح كزرت فيه فاء الفعل، تقول: أقل فلان الشيء: إذا رفعه من مكانه، فإذا كرر رفعه وردّه، قيل: قلقه. فالمعنى أنه تكرر عليهم التحريك بالخوف، قاله ابن عباس. البأساء: الشدة والبؤس، والضراء: البلاء والمرض. وكل رسول بعث إلى أمته يقول: ﴿مَنْ تَصَرُّوا أَلاَّ﴾ والنصر: الفتح، والجمهور على فتح لام ﴿حَتَّى يَقُولَ﴾، وضمها نافع.

فصل

ومعنى الآية: أن البلاء والجهد بلغ بالأمة المتقدمة إلى أن استبطؤوا النصر لشدة البلاء. وقد دلت على أن طريق الجنة إنما هو الصبر على البلاء. قالت عائشة: ما شيع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً من خبز بُر حتى مضى لسبيله^(١). وقال حنيفة: أقر أيامي لعيني، يوم أرجع إلى أهلي فيشكون إليّ الحاجة. قيل: ولم ذلك؟ قال: لأنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده [بالخير]، وإن الله ليحمي المؤمن من الدنيا، كما يحمي المريض أهله الطعام»^(٢) أخبرنا أبو بكر الصوفي، قال: أخبرنا أبو سعيد ابن أبي صادق، قال: أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي، قال: سمعت أبا الطيب ابن الفرخان يقول: سمعت الجنيد يقول: دخلت على سري السقطي وهو يقول:

وما رُمْتُ الدُخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى
وَأَغْضَيْتُ الْجَفْوَ عَلَى قَذَاهَا
﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّهِ وَاللَّذِينَ الْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالسَّكِينِ وَإِنَّ السَّكِينِ وَمَا تَقَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عمرو بن الجموح الأنصاري، وكان له مال كثير، فقال: يا رسول الله بماذا تنصق، وعلى من نفق؟ فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن لي ديناراً، فقال: «أنفقه على نفسك». فقال: إن لي دينارين، فقال: «أنفقهما على أهلك». فقال: إن لي ثلاثة، فقال: «أنفقها على خادمك» فقال: إن لي أربعة، فقال: «أنفقها على والديك». فقال: إن لي خمسة، فقال: «أنفقها على قرابتك» فقال: إن لي ستة، فقال: «أنفقها في سبيل الله، وهو أحسنها» فنزلت فيه هذه الآية. رواه عطاء عن ابن عباس^(٣). قال الزجاج: «ماذا» في اللغة على ضربين: أحدهما: أن

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٢) ذكره الواحد في «أسباب النزول» بدون سند وقد جاء معنى هذا الحديث مستنداً من طريق أبي هريرة ولم يذكر فيه أنه سبب لنزول الآية. فقد روى أحمد في «المسند» وأبو داود والنسائي والحاكم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تصدقوا، قال رجل: عندي دينار؟ قال: تصدق به على نفسك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على زوجك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على ولدك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: تصدق به على خادمك. قال: عندي دينار آخر؟ قال: أنت أبصره وإسناده صحيح.

تكون «ذا» بمعنى الذي، و«ينفقون»: صلته، فيكون المعنى: يسألونك: أي شيء الذي ينفقون؟ والثاني أن تكون «ما» مع «ذا» اسماً واحداً، فيكون المعنى: يسألونك أي شيء ينفقون، قال: وكأنهم سألوا: على من ينبغي أن يفضلوا، وما وجه الذي ينفقون؟ لأنهم يعلمون ما المنفق، وأعلمهم الله أن أولى من أفضّل عليه الوالدان والأقربون. والخير: المال، قاله ابن عباس في آخرين. وقال: ومعنى: ﴿فَلْيَوْلَايَيْنِ﴾: فعلى الوالدين.

فصل

وأكثر علماء التفسير على أن هذه الآية منسوخة، قال ابن مسعود: نسختها آية الزكاة. وذهب الحسن إلى إحكامها، وقال ابن زيد: هي في النوافل. وهذا الظاهر من الآية، لأن ظاهرها يقتضي الندب، ولا يصح أن يقال: إنها منسوخة، إلا أن يقال: إنها اقتضت وجوب النفقة على المذكورين فيها.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ قال ابن عباس: لما فرض الله على المسلمين الجهاد شق عليهم وكرهوه، فنزلت هذه الآية. و«كتب» بمعنى: فرض في قول الجماعة. قال الزجاج: يقال: كرهت الشيء أكرهه كرهاً وكُرْهاً، وكرهأةً وكرهامةً. وكل ما في كتاب الله من الكره، فالفتح فيه جائز، إلا أن أبا عبيد ذكر أن الناس مجتمعون على ضم هذا الحرف الذي في هذه الآية. وإنما كرهوه لمشقته على النفوس، لا أنهم كرهوا فرض الله تعالى. وقال الفراء: الكُره والكُره: لغتان. وكان التحويين يذهبون بالكره إلى ما كان منك مما لم تُكره عليه، فإذا أكرهت على الشيء استحبا «كرهاً» بالفتح. وقال ابن قتيبة: الكره بالفتح، معناه: الإكراه والقهر، وبالضم معناه: المشقة. ومن نظرنا هذا: الجُهد: الطاقة، والجُهد: المشقة، ومنهم من يجعلهما واحداً. وعُظُم الشيء: أكبره، وعُظمه: نفسه. وعُرض الشيء: إحدى نواحيه. وعُرضه: خلاف طوله. والأكمل: مصدر أكلت، والأكل: المأكول، وقال أبو علي: هما لغتان، كالفقر والفقر، والضَّعف والضَّعف، والدَّف والدَّف، والشَّهد والشَّهد.

قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ قال ابن عباس: يعني الجهاد. ﴿وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فتح وغنيمة أو شهادة. ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا﴾ وهو: القعود عنه. ﴿وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ لا تصيبون فتحاً ولا غنيمة ولا شهادة. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ أن الجهاد خير لكم. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ حين أحبيتم القعود عنه.

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من المحكم الناسخ للعفو عن المشركين. والثاني: أنها منسوخة، لأنها أوجبت الجهاد على الكل، فنسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كِفَاتَهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]. والثالث: أنها ناسخة من وجه، منسوخة من وجه. وقالوا: إن الحال في القتال كانت على ثلاث مراتب: الأولى: المنع من القتال، ومنه قوله تعالى: ﴿الرَّزَّازَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُنُوا أَيُّكُمْ﴾ [النساء: ٧٧]. والثانية: أمر الكل بالقتال، ومنه قوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] ومثلا هذه الآية. والثالثة: كون القتال فرضاً على الكفاية، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفِرُوا كِفَاتَهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]. فيكون الناسخ منها إيجاب القتال بعد المنع منه، والمنسوخ منه وجوب القتال على الكل.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَّرَ بِهِ. وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقِتَالِ وَلَا يَزَالُونَ يُعْلِمُونَكَ حَتَّى يَرْضَوْكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَعْلَمُوا وَمَنْ يَزِيدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَبَيْتٌ وَهُوَ كَارِهُ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ روى جندب بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعث رهطاً واستعمل عليهم أبا عبيدة، فلما انطلق ليتوجه بكى صباية إلى رسول الله ﷺ فبعث مكانه عبد الله بن جحش، وكتب له كتاباً،

وأمره ألا يقرأه إلا بمكان كذا وكذا، وقال: «لا تكهروا أحداً من أصحابك على المسير معك» فلما صار إلى المكان، قرأ الكتاب واسترجع، وقال: سمعاً [وطاعة لأمر] الله ولسروله [فخبرهم الخبير، وقرأ عليهم الكتاب]، فرجع رجلاً من أصحابه، ومضى بقيتهم، فأتوا ابن الحضرمي فقتلوه، فلم يدروا ذلك اليوم، أمين رجب، أو من جمادى الآخرة؟ فقال المشركون [للمسلمين]: قتلتم في الشهر الحرام. [فأتوا النبي ﷺ فحدثوه الحديث] فنزلت هذه الآية، فقال بعض المسلمين: لئن كان أصابهم خير فما لهم أجر، فنزلت: ﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلى قوله: ﴿رَجِيمًا﴾ [البقرة: ٢١٨]. قال الزهري: اسم ابن الحضرمي: عمرو، واسم الذي قتله: عبد الله بن واقد الليثي. قال ابن عباس: كان أصحاب النبي ﷺ يظنون تلك الليلة من جمادى، وكانت أول رجب. وقد روى عطية عن ابن عباس أنها نزلت في شيئين: أحدهما: هذا. والثاني: دخول النبي ﷺ مكة في شهر حرام يوم الفتح، حين عاب المشركون عليه القتال في شهر حرام. وفي السائلين النبي ﷺ عن ذلك قولان: أحدهما: أنهم المسلمون سألوه: هل أخطأوا أم أصابوا؟ قاله ابن عباس وعكرمة ومقاتل. والثاني: أنهم المشركون سألوه على وجه العيب على المسلمين، قاله الحسن وعروة، ومجاهد. والشهر الحرام: شهر رجب، وكان يدعى الأصم، لأنه لم يكن يسمع فيه للسلاح قعقة تعظيماً له، ﴿يُنَادِي فِيهِ﴾ أي: يسألونك عن قتال فيه. ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس: لا يجل. قال القاضي أبو يعلى: كان أهل الجاهلية يعتقدون تحريم القتال في هذه الأشهر، فأعلمهم الله تعالى في هذه الآية ببقاء التحريم.

فصل

اختلف العلماء في تحريم القتال في الأشهر الحرم: هل هو باق أم نسخ؟ على قولين: أحدهما: أنه باق. روى ابن جريج أن عطاء كان يحلف بالله: ما يجل للناس الآن أن يغزوا في الحرم، ولا في الأشهر الحرم، إلا أن يقاتلوا فيه أو يغزوا، وما نسخت. والثاني: أنه منسوخ، قال سعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار: القتال جائز في الشهر الحرام، هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. ويقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٩]. وهذا قول فقهاء الأمصار.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هو مرفوع بالابتداء، وخبر هذه الأشياء: ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾. وفي المراد بـ ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هاهنا قولان: أحدهما: أنه الحج، لأنهم صدوا رسول الله ﷺ عن مكة. قاله ابن عباس والسدي عن أشياخه. والثاني: أنه الإسلام، قاله مقاتل. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿وَكُفِّرًا بِيَدٍ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله السدي عن أشياخه، وقتادة، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أنها تعود إلى السبيل. قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: وخفض ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نسقاً على قوله: ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كأنه قال: وصد عن سبيل الله، وعن المسجد الحرام.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَ أَهْلِيهِ مِنْهُ﴾ لما آذوا رسول الله وأصحابه؛ اضطروهم إلى الخروج فكانهم أخرجوهم، فأعلمهم الله أن هذه الأفعال أعظم من قتل كل كافر. «والفتنة» هاهنا بمعنى الشرك. قاله ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبيرة، وقتادة، والجماعة. والفتنة في القرآن على وجه كثيرة، قد ذكرتها في كتاب «النظائر» و«لَا يَزَالُونَ﴾ يعني: الكفار، ﴿يُقْتَلُونَ﴾ يعني: المسلمين. و«حَطَّتْ﴾ بمعنى: بطلت:

﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَّهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْآيَةَ ءَامِنًا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل القرآن بالرخصة لأصحاب عبد الله بن جحش في قتل ابن الحضرمي، قال بعض المسلمين: ما لهم أجر، فنزلت هذه الآية: وقد ذكرنا هذا في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ عن جندب بن عبد الله. والثاني: أنه لما نزلت لهم الرخصة قاموا، فقالوا: [يا رسول الله] أنطمع أن تكون لنا غزاة تعطى فيها أجر المجاهدين، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال: ﴿هَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة، ﴿وَجَّهَدُوا﴾ في طاعة الله ابن الحضرمي وأصحابه. و«رَحِمْتَ اللَّهُ»: مغفرته

وجنته. قال ابن الأنباري: الهجرة عند العرب من هجران الوطن والأهل والولد. والمهاجرون معناهم: المهاجرون الأولاد والأهل، فعرف مكان المفعول فأسقط. قال الشعبي: أول لواء عقد في الإسلام لواء عبد الله بن جحش، وأول مغنم قسم في الإسلام: مغنمه.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا آكَدٌ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُحْفَوْنَ قُلِ الْمَعْرُوفُ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عمر بن الخطاب، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية^(١). والثاني: أن جماعة من الأنصار جاؤوا إلى النبي ﷺ وفيهم عمر، ومعاذ، فقالوا: أفتنا في الخمر، فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال، فنزلت هذه الآية. وفي تسمية الخمر خمراً ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سميت خمراً، لأنها تخامر العقل، أي: تخالطه. والثاني: لأنها تخمّر العقل، أي: تستره. والثالث: لأنها تخمّر، أي: تغطّي. ذكر هذه الأقوال محمد بن القاسم. وقال الزجاج: الخمر في اللغة: ما ستر على العقل، يقال: دخل فلان في خمار الناس، أي: في الكثير الذي يستتر فيهم، وخمار المرأة قناعها، سمي خمراً لأنه يغطي. قال: والخمر هاهنا هي المجمع عليها، وقياس كل ما عمل عملها أن يقال له: خمر، وأن يكون في التحريم بمنزلتها، لأن العلماء أجمعوا على أن القمار كله حرام، وإنما ذكر الميسر من بينه، وجعل كله قياساً على الميسر، والميسر إنما يكون قماراً في الجزر خاصة. فأما الميسر؛ فقال ابن عباس، وابن عمر، والحسن، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وقتادة في آخرين: هو القمار. قال ابن قتيبة: يقال: يسرت: إذا ضربت بالقداح، ويقال للضارب بالقداح: يأسر ويأسرون، ويُسّر وأيسار. وكان أصحاب الثروة والأجواد في الشتاء عند شدة الزمان وكلبه ينحرون جزوراً، ويجزئونها أجزاء، ثم يضربون عليها بالقداح، فإذا قمر القامر، جعل ذلك لذوي الحاجة والمسكنة، وهو النفع الذي ذكره الله، وكانوا يتمادحون بأخذ القداح، ويتسابون بتركها ويعيرون من لا يسر.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ قرأ الأكثرون «كبير» بالباء، وقرأ حمزة والكسائي بالشاء. وفي إثم الخمر ثلاثة أقوال: أحدها: أن شربها ينقص الدين. قاله ابن عباس. والثاني: أنه إذا شرب سكر وأذى الناس، رواه السدي عن أشياخه. والثالث: أنه وقوع العداوة والبغضاء وتغطية العقل الذي يقع به التمييز، قاله الزجاج. وفي إثم الميسر قولان: أحدهما: أنه يشغل عن ذكر الله وعن الصلاة، ويوقع العداوة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه يدعو إلى الظلم ومنع الحق. رواه السدي عن أشياخه، وجائز أن يراد جميع ذلك. وأما منافع الخمر؛ فمن وجهين: أحدهما: الربح في بيعها. والثاني: انتفاع الأبدان^(٢) مع التذاذ النفوس. وأما منافع الميسر: فإصابة الرجل المال من غير تعب.

قوله تعالى: ﴿وَأِنَّهُمَا آكَدٌ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: وإثمهما بعد التحريم أكبر من نفعهما قبل التحريم، قاله سعيد بن جبيرة والضحاك ومقاتل. والثاني: وإثمهما قبل التحريم أكبر من نفعهما قبل التحريم أيضاً، لأن الإثم الذي يحدث في أسبابهما أكبر من نفعهما. وهذا منقول عن ابن جبيرة أيضاً. واختلفوا بماذا كانت الخمرة مباحة؟ على قولين: أحدهما: بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ لَتَجِدْنَ مِنْهُ سَكْرًا﴾ [النحل: ٦٧]. قاله ابن جبيرة. والثاني: بالشريعة الأولى، وأقر المسلمون على ذلك حتى حرمت.

فصل

اختلف العلماء: هل لهذه الآية تأثير في تحريم الخمر أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها تقتضي ذمها دون تحريمها، رواه السدي عن أشياخه، وبه قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد وقتادة، ومقاتل. وعلى هذا القول تكون هذه

(١) أخرج الإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي واللفظ لأحمد، عن عمر رضي الله عنه قال: لما نزل تحريم الخمر، قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية... الحديث. وصححه علي بن المدني، والترمذي.

(٢) كلاً ليست الخمرة بانفة للبدن، وثبت في الطب الحديث أن الخمرة ضارة بالبدن والعقل، وقد ألف في بيان ضررها كثير من الأطباء، مسلمين وغير مسلمين، وهناك رسالة في هذا الموضوع للكتور نبيل الطويل، وهي ضمن كتابه «أحاديث في الصحة» وقد قام المكتب الإسلامي بطبعه ونشره.

الآية منسوخة. والقول الثاني: أن لها تأثيراً في التحريم، وهو أن الله تعالى أخبر أن فيها إثماً كبيراً والإثم كله محرم بقوله: ﴿وَالْإِثْمُ وَالْإِثْمُ﴾ [الأعراف: ٣٧]. هذا قول جماعة من العلماء، وحكاية الزجاج، واختاره القاضي أبو يعلى للعللة التي بينها، واحتج لصحته بعض أهل المعاني، فقال: لما قال الله تعالى: ﴿قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ﴾؛ وقع التساوي بين الأمرين، فلما قال: ﴿وَأَثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ صار الغالب الإثم، وبقي النفع مستغرقاً في جنب الإثم، فعاد الحكم للغالب المستغرق، فغلب جانب الحظر.

فصل

فأما الميسر؛ فالقول فيه مثل القول في الخمر، إن قلنا: إن هذه الآية دلت على التحريم، فالميسر حكمها حرام أيضاً، وإن قلنا: إنها دلت على الكراهة؛ فأقوم الأقوال أن نقول: إن الآية التي في المائدة نصت على تحريم الميسر. قوله تعالى: ﴿رَسَعَلْتَنكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ قال ابن عباس: إن الذي سأله عن ذلك عمرو بن الجموح: قال ابن قتيبة: والمراد بالشفقة هاهنا: الصدقة والعتاء.

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْمَعْفُ﴾ قرأ أبو عمرو برفع وار «العفو»، وقرأ الباقون بنصبها. قال أبو علي: «ماذا» في موضع نصب، فجوابه العفو بالنصب، كما تقول في جواب: ماذا أنفقت؟ درهماً، أي: أنفقت درهماً. هذا وجه نصب العفو. ومن رفع جعل «ذا» بمنزلة الذي، ولم يجعل «ماذا» اسماً واحداً، فإذا قال قائل: ماذا أنزل ربكم؛ فكأنه قال: ما الذي أنزل ربكم؛ فجوابه: قرآن. قال الزجاج: «العفو» في اللغة: الكثرة والفضل، يقال: قد عفا القوم: إذا كثروا. و«العفو»: ما أتى بغير كلفة. وقال ابن قتيبة: العفو: الميسور. يقال: خذ ما عفاك، أي: ما أتاك سهلاً بلا إكراه ولا مشقة. وللمفسرين في المراد بالعفو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يفضل عن حاجة المرء وعياله، رواه مقسم عن ابن عباس. والثاني: ما تطيب به أنفسهم من قليل وكثير، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: أنه القصد بين الإسراف والإقتار، قاله الحسن، وعتاء، وسعيد بن جبير. والرابع: أنه الصدقة المفروضة، قاله مجاهد. والخامس: أنه ما لا يتبين عليهم مقداره، من قولهم: عفا الأثر؛ إذا خفي ودرس، حكاية شيخنا عن طائفة من المفسرين.

فصل

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فروى السدي عن أشياخه أنها نسخت بالزكاة، وأبى نسخها آخرون. وفصل الخطاب في ذلك أنا متى قلنا: إنه فرض عليهم بهذه الآية التصديق بفاضل المال، أو قلنا: إنه أوجبت عليهم هذه الآية صدقة قبل الزكاة، فالآية منسوخة بآية الزكاة، ومتى قلنا: إنها محمولة على الزكاة المفروضة كما قال مجاهد، أو على الصدقة المندوب إليها، فهي محكمة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إنما قال كذلك، وهو يخاطب جماعة، لأن الجماعة معناها: القبيل، كأنه قال: كذلك يا أيها القبيل. وجائز أن تكون الكاف للنبي ﷺ كأنه قال: كذلك يا أيها النبي، لأن الخطاب له مشتمل على خطاب أمته. وقال ابن الأنباري: الكاف في «كذلك» إشارة إلى ما بين من الإنفاق، فكأنه قال: مثل ذلك الذي بينه لكم في الإنفاق بين الآيات. ويجوز أن يكون «كذلك» غير إشارة إلى ما قبله، فيكون معناه: هكذا، قاله ابن عباس: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَلْفَكُونُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فتعرفون فضل ما بينهما، فتعملون للباقي منهما. ﴿وَسَيَلْتَنكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَارْحَمْتَنَّهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَيَلْتَنكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما أنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ إِلَّا بِالْيَقِينِ﴾ [الإسراء: ٣٤] و﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ غُلَامًا﴾ [النساء: ٩] انطلق من كان عنده مال يتيم، فعزل طعامه من طعامه، وشرابه من شرابه، فجعل يفضل الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسده. فاشتد ذلك

عليهم، فذكروه للنبي ﷺ، فنزلت هذه الآية^(١) هذا قول ابن عباس، وعطاء، وسعيد بن جبير، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أن العرب كانوا يشددون في أمر اليتيم حتى لا يأكلون معه في قصعته، ولا يستخدمون له خادماً. فسألوا النبي ﷺ عن مخالطتهم، فنزلت هذه الآية، ذكره السدي عن أشياخه، وهو قول الضحاك. وفي السائلين للنبي ﷺ، عن ذلك قولان: أحدهما: أن الذي سأله ثابت بن رفاعة الأنصاري، قاله مقاتل. والثاني: عبد الله بن رواحة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ حَرِيصٌ﴾ قال ابن قتيبة: معناه: تسمير أموالهم، والتنزه عن أكلها لمن وليها خير. ﴿وَإِنْ تَخَاطَبْتُمْ فَإِنْ تَوَارَكْتُمْ﴾ أي: فهم إخوانكم، حكمهم في ذلك حكم إخوانكم. قال ابن عباس: والمخالطة: أن يشرب من لبنك، وتشرب من لبنه، ويأكل في قصعتك، وتأكل في قصعته. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَتْلُمُ الظُّلُمَاتِ مِنَ النُّورِ﴾ يريد: المتعمد أكل مال اليتيم، من المتحرّج الذي لا يألو إلا الإصلاح. ﴿وَوَلَوْ سَأَلَ اللَّهُ لِأَعْنَتِكُمْ﴾ قال ابن عباس: أي لأحرجكم، ولضيق عليكم. وقال ابن الأنباري: أصل العنت: التشديد. تقول العرب: فلان يتعنت فلاناً ويعتته، أي: يشدد عليه، ويلزمه بما يصعب عليه أداؤه [قال: ثم نقلت إلى معنى الهلاك] واشتقاق الحرف، من قول العرب: أكمة عنوت: إذا كانت شديدة شاقة [المصعد]، فجعلت هذه اللفظة مستعملة في كل شدة.

﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ وَلَا أُمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ حَتَّىٰ تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ حَتَّىٰ تَنكِحُوا كُفْرًا﴾ قال ابن عباس: ﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً يقال له: مرثد بن أبي مرثد بعثه النبي ﷺ إلى مكة ليخرج ناساً من المسلمين بها أسرى، فلما قدمها سمعت به امرأة يقال لها: عناق، وكانت خليفة له في الجاهلية، فلما أسلم أعرض عنها، فأنته فقالت: ويحك يا مرثد: ألا تخلو؟ فقال: إن الإسلام قد حال بيني وبينك، ولكن إن شئت تزوجتك، إذا رجعت إلى رسول الله ﷺ استأذنته في ذلك، فقالت له: أبي تبرم؟! واستغاث عليه، فضربوه ضرباً شديداً، ثم خلوا سبيله، فلما قضى حاجته بمكة رجع إلى النبي ﷺ فسأله: أتحل لي أن أتزوجها؟ فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس^(٢). وذكر مقاتل بن سليمان أنه أبو مرثد الغنوي. والثاني: أن عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء، وأنه غضب عليها فطمها، ثم فزع، فأتى النبي ﷺ فأخبره خبرها؛ [فقال له النبي ﷺ: «ما هي يا عبد الله؟»] فقال: يا رسول الله: هي تصوم وتصلي وتحسن الوضوء، وتشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله. فقال: «يا عبد الله: هذه مؤمنة». فقال: والذي بعثك بالحق لأعتقنها ولأتزوجنها، ففعل، فعابه ناس من المسلمين، وقالوا: أنكح أمة، وكانوا يرغبون في نكاح المشركات رغبة في أحسابهن، فنزلت هذه الآية. رواه السدي عن أشياخه. وقد ذكر بعض المفسرين أن قصة عناق وأبا مرثد كانت سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ وقصة ابن رواحة كانت سبباً لنزول قوله تعالى: ﴿وَلَا أُمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ حَتَّىٰ تَنكِحُوا كُفْرًا﴾. فأما التفسير، فقال المفضل: أصل النكاح: الجماع، ثم كثرت ذلك حتى قيل للعقد: نكاح. وقد حرم الله ﷻ نكاح المشركات عقداً ووطأً. وفي «المشركات» هاهنا

(١) رواه أبو داود، والنسائي، والحاكم، وقال: صحيح ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس، ورواه بسند حسن بغير هذا السياق وسبباً لآية أخرى، أبو داود والنسائي والترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، ولفظه: «أن مرثد بن أبي مرثد الغنوي كان يحمل الأسرى من مكة حتى يأتي بهم المدينة، قال: وكانت امرأة بني بمكة يقال لها: عناق، وكانت صديقة له، وإنه كان وعد رجلاً من أسارى مكة بحمله. قال: فنجت حتى انتهت إلى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مقمرة. قال: فجمعت عناق، فأبصرت سواد ظلي بجنب الحائط، فلما انتهت إلي عرفت، فقالت: مرثد؟ فقلت: مرثد. فقالت: مرحباً وأهلاً. هلّم فبت عندنا الليلة. قال: قلت: يا عناق حرم الله الزنى، قالت: يا أهل الخيام هذا الرجل يحمل أسراكم، قال: فتبعني ثمانية وسلكت الخندمة، فانتبهت إلى غار أو كهف، فدخلت، فجاؤوا حتى قاموا على رأسي، فبالوا، فظل بولهم على رأسي، وعصاهم الله عني، قال: ثم رجعوا، ورجعت إلى صاحبي، فحملته، وكان رجلاً ثقيلاً، حتى انتهت إلى الإذخر، فنكحت عنه أكبله، فجعلت أحمله، ويعينني حتى قدمت المدينة. فأتيت رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله أنكح عناقاً؟ فأمسك رسول الله ﷺ، ولم يرد علي شيئاً حتى نزلت ﴿الَّذِينَ لَا يَنْكِحُوا الْأَرْبَابَ أَوْ شُرَكَاءَ الْأَرْبَابِ لَا يَكْفُرُوا إِلَّا إِذْ أُرُوا أَنَّهُمْ يُكْفَرُونَ﴾ [النور: ٣]. فقال رسول الله ﷺ: «يا مرثد. الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك، فلا تنكحها». وقال الترمذي: حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

قولان: أحدهما: أنه يُمُّ الكتابيات وغيرهن، وهو قول الأكثرين. والثاني أنه خاص في الوثنيات، وهو قول سعيد بن جبير، والنخعي، وقتادة. وفي المراد بالأمّة قولان: أحدهما: أنها المملوكة، وهو قول الأكثرين، فيكون المعنى: ولنكاح أمّة مؤمنة خير من نكاح حرة مشركة. والثاني: أنها المرأة، وإن لم تكن مملوكة، كما يقال: هذه أمّة الله، وهذا قول الضحاك، والأول أصح. وفي قوله: ﴿وَلَوْ أَعَجَبْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: بجمالها وحسنها. والثاني: بحسبها ونسبها.

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فقال القائلون بأن المشركات الوثنيات: هي محكمة، وزعم بعض من نصر هذا القول أن اليهود والنصارى ليسوا بمشركين بالله، وإن جحدوا بنبوّة نبينا. قال شيخنا: وهو قولٌ فاسد من وجهين: أحدهما: أن حقيقة الشرك ثابتة في حقهم حيث قالوا: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله. والثاني: أن كفرهم بمحمد ﷺ، يوجب أن يقولوا: إن ما جاء به ليس من عند الله، وإضافة ذلك إلي غير الله شرك. فأما القائلون بأنها عامة في جميع المشركات، فلهم في ذلك قولان: أحدهما: أن بعض حكمها منسوخ بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٦] وبقي الحكم في غير أهل الكتاب محكماً. والثاني: أنها ليست منسوخة، ولا ناسخة، بل هي عامة في جميع المشركات، وما أخرج عن عمومها من إباحتها كافرة؛ فلذلك خاص، وهو قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٦]؛ فهذه خصصت عموم تلك من غير نسخ، وعلى هذا عامة الفقهاء. وقد روي معناه عن جماعة من الصحابة، منهم: عثمان، وطلحة، وحذيفة، وجابر، وابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: لا تزوجوهم بمسلمة حتى يؤمنوا؛ والكلام في قوله تعالى: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ﴾ وفي قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعَجَبْتُمْ﴾ مثل الكلام في أول الآية.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾؛ قرأ الجمهور بخفض «المغفرة»، وقرأ الحسن، والقزاز، عن أبي عمرو، برفعها.

﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلُّ هُوَ أَدْنَى فَاغْتَرَلُوا الْبَنَاتَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّوْبِينَ وَيُحِبُّ الْمُكْلِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ روى ثابت عن أنس قال: كانت اليهود إذا حاضت المرأة منهن لم يواكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجامعوها في البيوت، فسئل النبي ﷺ عن ذلك، فنزلت هذه الآية، فأمرهم النبي ﷺ أن يواكلوهن ويشاربوهن ويكونوا معهن في البيوت، وأن يتفعلوا كل شيء ما عدا النكاح^(١). وقال ابن عباس: جاء رجل يقال له: ابن الدحداحة^(٢)، من الأنصار، إلى النبي ﷺ فقال: كيف تصنع بالنساء إذا حضن؟ فنزلت هذه الآية. وفي المحيض قولان: أحدهما: أنه اسم للحيض، قال الزجاج: يقال: قد حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً. وقال ابن قتيبة: المحيض: الحيض. والثاني: أنه اسم لموضع الحيض، كالمقيل، فإنه موضع القيلولة، والمبيت موضع البيوتة. وذكر القاضي أبو يعلى أن هذا ظاهر كلام أحمد. فأما أرباب القول الأول؛ فأكدوه بأن في اللفظ ما يدل على قولهم، وهو أنه وصفه بالأذى، وذلك صفة لتفسير الحيض، لا لمكانه. وأما أرباب القول الثاني، فقالوا: لا يمتنع أن يكون للمحيض صفة للموضع، ثم وصفه بما قاربه وجاوره، كالعقيقة، فإنها اسم لشعر الصبي، وسميت بها الشاة التي

(١) أخرجه أحمد في «المستد» ومسلم في «صحيحه» ٢٤٦/١ ولفظه عن أنس أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوهن في البيوت، فسأل أصحاب النبي ﷺ النبي ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿رَسَتْ لَوْلَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلُّ هُوَ أَدْنَى فَاغْتَرَلُوا الْبَنَاتَ فِي الْمَحِيضِ﴾ إلى آخر الآية. فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» فبلغ ذلك اليهود. فقالوا: ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر، فقالا: يا رسول الله إن اليهود تقول كذا وكذا، أفلا نجامعنهم؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أن قد وجد عليهما، فخرجا، فاستقبلهما هدية من لبن إلى النبي ﷺ، فأرسل في آثارهما فسقاها، ففرحا أن لم يجد عليهما.

(٢) ويقال له: ابن الدحداح كما جاء في «الإصابة». والأثر ذكره ابن جرير عن السدي.

تذبح عند حلق رأسه مجازاً. والمرابطة: اسم للجمل، وسميت المزاغة راوية مجازاً. والأذى يحصل للواطئ بالنجاسة، وتنن الرياح. وقيل: يورث جماع الحائض علة بالغة في الألم. ﴿فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ المراد به اعتزال الوطء في الفرج، لأن المحيض نفس الدم أو نفس الفرج ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُ﴾ أي: لا تقربوا جماعهن، وهو تأكيد لقوله: ﴿فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَطْهَرُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، عن عاصم ﴿حَتَّى يَطْهَرُوا﴾ خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وأبو بكر، عن عاصم (يطهرون) بتشديد الطاء والهاء وفتحهما. قال ابن قتيبة: يطهرون: ينقطع عنهن الدم، يقال: طهرت المرأة وطهرت: إذا رأت الطهر، وإن لم تغتسل بالماء. ومن قرأ: ﴿يَطْهَرُونَ﴾ بالتشديد أزداد: يغتسلن بالماء. والأصل يتطهرون، فأدغمت التاء في الطاء. قال ابن عباس ومجاهد: حتى يطهرون من الدم، فإذا تطهرون اغتسلن بالماء.

قوله تعالى: ﴿فَاتُورَهُنَّ﴾ إباحة من حظر، لا على الوجوب.

قوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: من قبل الطهر، لا من قبل الحيض، قاله ابن عباس، وأبو رزين، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أن معناه: فأتوهن من حيث أمركم الله أن لا تقربوهن فيه، وهو محل الحيض، قاله مجاهد. وقال من نصر هذا القول: إنما قال: ﴿أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ والمعنى: نهاكم، لأن النهي أمر بترك المنهي عنه (ومن) بمعنى (في): كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُورُوا لِلصَّلَاةِ مِنْ بَوَّءِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: ٩]. والثالث: فأتوهن من قبل التزويج الحلال، لا من قبل الفجور، قاله ابن الحنفية. والرابع: أن معناه: فأتوهن من الجهات التي يحل أن تقرب فيها المرأة، ولا تقربوهن من حيث لا ينبغي مثل أن كن صائمات أو معتكفات أو محرمات. وهذا قول الزجاج، وابن كيسان. وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: التوابين من الذنوب، قاله عطاء، ومجاهد في آخرين. والثاني: التوابين من إتيان الحيض، ذكره بعض المفسرين. وفي قوله: ﴿وَيُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: المتطهرين من الذنوب، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو العالية. والثاني: المتطهرين بالماء، قاله عطاء. والثالث: المتطهرين من إتيان أديار النساء. روي عن مجاهد.

فصل

أقل الحيض يوم وليلة في إحدى الروايتين عن أحمد. والثانية: يوم. وقال أبو حنيفة: أقله ثلاثة أيام. وقال مالك وداود: ليس لأقله حد. وفي أكثره روايتان عن أحمد: إحداهما: خمسة عشر يوماً، وهو قول مالك والشافعي. والثانية: سبعة عشر يوماً. وقال أبو حنيفة: أكثره عشرة أيام. والحيض مانع من عشرة أشياء: فعل الصلاة، ووجوبها، وفعل الصوم دون وجوبه، والجلوس في المسجد، والاعتكاف، والطواف، وقراءة القرآن، وحمل المصحف، والاستمتاع في الفرج، وحصول نية الطلاق.

﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْعُلَمَاءِ أَنْتُمْ مَلْفُوهٌ وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْعُلَمَاءِ أَنْتُمْ مَلْفُوهٌ وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن اليهود أنكرت جواز إتيان المرأة إلا من بين يديها، وهابت من يأتيها على غير تلك الصفة، فنزلت هذه الآية. روي عن جابر^(١)، والحسن، وقتادة. والثاني: أن حياً من قريش كانوا يتزوجون النساء بمكة، ويتلذذون بهن مقبلات ومدبرات، فلما قدموا المدينة، تزوجوا من الأتصار، فذهبوا ليفعلوا ذلك، فأنكره، وانتهى الحديث إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية. رواه مجاهد عن ابن عباس. والثالث: أن عمر بن الخطاب جاء إلى النبي ﷺ فقال: هلكت، حولت رحلي الليلة، فنزلت هذه الآية. رواه سعيد بن جبير عن

(١) روى الشيخان وأبو داود عن جابر، قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول، فنزلت: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِ وَالْعُلَمَاءِ أَنْتُمْ مَلْفُوهٌ وَيَسِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

ابن عباس^(١). والحرث: المزدرع، وكنتى به هاهنا عن الجماع، فسماهن حرثاً، لأنهن مزدرع الأولاد، كالأرض للزرع، فإن قيل: النساء جمع، فلم لم يقل: حروث؟ فعنه ثلاثة أجوبة، ذكرها ابن القاسم الأنباري النحوي: أحدها: أن يكون الحرث مصدرأ في موضع الجمع، فلزمه التوحيد، كما تقول العرب: إخوتك صوم، وأولادك فطر، يريدون صائمين ومفطرين، فيؤدى المصدر بتوحيده عن اللفظ المجموع. والثاني: أن يكون أراد: حروث لكم، فاكفى بالواحد من الجمع، كما قال الشاعر:

كلوا في نصف بطونكم تعيشوا

أي: في أنصاف بطونكم. والثالث: أنه إنما وحّد الحرث، لأن النساء شبهن به، ولسن من جنسه، والمعنى: نساؤكم مثل حروث لكم.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَشْتَمَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: كيف شتمت، ثم فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: كيف شتمت، مقبلة أو مدبرة، وعلى كل حال، إذا كان الإتيان في الفرج. وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطية، والسدي، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنها نزلت في العزل. قاله سعيد بن المسيب، فيكون المعنى: إن شتمت فاعزلوا، وإن شتمت فلا تعزلوا. والقول الثاني: أنه بمعنى: إن شتمت، ومتى شتمت، وهو قول ابن الحنفية والضحاك، وروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه بمعنى: حيث شتمت، وهذا محكي عن ابن عمر ومالك بن أنس^(٢)، وهو فاسد من وجوه: أحدها: أن سالم بن عبد الله لما بلغه أن نافعاً تحدث بذلك عن ابن عمر، قال: كذب العبد، إنما قال عبد الله: يوتون في فروجهن من أدبارهن. وأما أصحاب مالك، فإنهم ينكرون صحته عن مالك، والثاني: أن أبا هريرة روى عن النبي ﷺ أنه قال: «لملعون من أتى النساء في أدبارهن»^(٣) فدل على أن الآية لا يراد بها هذا. والثالث: أن الآية نبهت على أنه محل الولد بقوله: ﴿فَأَوْأُوا حَزَنَكُمْ﴾ وموضع الزرع: هو مكان الولد. قال ابن الأنباري: لما نصّل الله على ذكر الحرث، والحرث به يكون النبات، والولد مشبّه بالنبات؛ لم يجوز أن يقع الوطء في محل لا يكون منه ولد. والرابع: أن تحريم إتيان الحائض كان لعله الأذى، والأذى ملازم لهذا المحل لا يفارقه.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: وقدموا لأنفسكم من العمل الصالح، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وقدموا التسمية عند الجماع، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: وقدموا لأنفسكم في طلب الولد، قاله مقاتل. والرابع: وقدموا طاعة الله واتباع أمره، قاله الزجاج.

﴿وَلَا يَجْمَعُوا اللَّهَ عَزَمَهُ لِيُنَبِّئَكُمْ أَم تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُضِلُّوا بَيْنَ أَيْدِي اللَّهِ سَبِيلًا﴾

(١) رواه الإمام أحمد والنسائي وابن حبان والترمذي، وقال: حسن غريب، ولفظه عند أحمد «من ابن عباس قال: جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت. قال: «وما الذي أهلكك؟» قال: حولت رحلي البارحة، قال: فلم يرد عليّ شيئاً، قال: فأوحى الله إلى رسوله هذه الآية: ﴿يُنَابِتُ رَبِّي لَكُمْ فَأَوْأُوا حَزَنَكُمْ أَنْ يَشْتَمَّ﴾ أنبل وأدبر، واتقوا الدبر والحضفة. قال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح. وقوله: «حولت رحلي البارحة». قال ابن الأثير في «النهاية» كنى يرحله عن زوجته، وأراد به غشيانها في قبلها من جهة ظهرها، لأن المجمع يعلو المرأة ويركبها معاً يلي وجهها، فحيث ركبها من جهة ظهرها كنى عنه بتحويل رحله. (والرحل): إما أن يريد به المنزل والمأوى، وإما أن يريد به الرحل الذي تركب عليه الإبل وهو الكور.

(٢) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في نهى الرجل أن يأتي المرأة في دبرها، فعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «استحيوا إن الله لا يستحي من الحق، لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن» (الحش: الدبر) رواه الدارقطني، والطبراني ورجاله ثقات. وعن خزيمه بن ثابت الخطمي أن رسول الله ﷺ قال: «لا يستحي الله من الحق، لا يستحي الله من الحق، ثلاثاً، لا تأتوا النساء في أعجازهن» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه. وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة في الدبر» رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في «صحيحه»، وحسن الترمذي، وصححه ابن حزم. وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال: «الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصغرى». رواه أحمد والبخاري والطبراني في «الأوسط»، وصححه المنذري والهيثمي. وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه، فقد كفر بما أنزل على محمد». رواه أحمد في «المستدرك» وأبو داود والترمذي وابن ماجه وسنده صحيح. فهذه الأحاديث الصحيحة تفسير قاطع للآية، فليس لمسلم أن يعدل عن تفسير رسول الله ﷺ إلى تفسير غيره مهما كان هذا الغير.

(٣) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح، لأن الحارث بن مخلد ذكره ابن حبان في «الثقات»، وياقي رجال الإسناد ثقات.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْسَةً لِأَيْدِيكُمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في عبد الله بن رواحة، كان بينه وبين ختته^(١) شيء، فحلف عبد الله أن لا يدخل عليه ولا يكلمه، وجعل يقول: قد حلفت بالله، فلا يحل لي، إلا أن تبرّ يميني، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن الرجل كان يحلف بالله أن لا يصل رحمه، ولا يصلح بين الناس، فنزلت هذه الآية، قاله الربيع بن أنس. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر حين حلف لا يتفق على مسطح، قاله ابن جريج. والرابع: نزلت في أبي بكر، حلف أن لا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم، قاله المقاتلان: ابن حيان، وابن سليمان. قال الفراء: والمعنى: ولا تجعلوا الله مُعْتَرِضاً لآيمانكم. وقال أبو عبيد: نصباً لآيمانكم، كأنه يعني: أنكم تعترضونه في كل شيء، فتحلفون به. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: لا تحلفوا بالله أن لا تبرؤوا ولا تتقوا ولا تصلحوا بين الناس، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وابن جبيرة، وإبراهيم، والضحاك، وقتادة، والسدي، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين^(٢). والثاني: أن معناها: لا تحلفوا بالله كاذبين لتتقوا المخلوقين وتبرؤهم، وتصلحوا بينهم بالكذب، روى هذا المعنى عطية عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بآراء مصلحين، فإن كثرة الحلف بالله ضرب من الجرأة عليه. هذا قول ابن زيد.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْدِيكُمْ وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْدِيكُمْ﴾ قال الزجاج: اللغو في كلام العرب: ما أطرّح ولم يعقد عليه أمر، ويسمى ما لا يعتد به، لغوياً. وقال ابن فارس: اشتقاق ذلك من قولهم لما لا يعتد^(٣) [به] من أولاد الإبل في الدية وغيرها لغوياً، يقال منه: لغنا يلغو، وتقول: لغني بالامر: إذا لهج به. وقيل: إن اشتقاق اللغة منه [أي: يلهج صاحبها بها]. وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أن يحلف على الشيء يظن أنه كما حلف، ثم يتبين له أنه بخلافه. وإلى هذا المعنى ذهب أبو هريرة، وابن عباس، والحسن، وعطاء، والشعبي، وابن جبيرة، ومجاهد، وقتادة، والسدي عن أشياخه، ومالك، ومقاتل. والثاني: أنه: لا والله، وبلى والله، من غير قصد لعقد اليمين، وهو قول عائشة، وطاوس، وعروة، والنخعي، والشافعي. واستدل أرباب هذا القول بقوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ﴾ وكسب القلب: عقده وقصده، وهذان القولان منقولان عن الإمام أحمد، روى عنه ابنه عبد الله أنه قال: اللغو عندي أن يحلف على اليمين، يرى أنها كذلك، ولا كفارة. والرجل يحلف ولا يعقد قلبه على شيء، فلا كفارة. والثالث: أنه يمين الرجل وهو غضبان، رواه طاووس عن ابن عباس. والرابع: أنه حلف الرجل على معصية، فليحنت، وليكفر، ولا إثم عليه. قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أن يحلف الرجل على شيء، ثم ينساه. قاله النخعي. وقول عائشة أصح الجميع. قال حنبل: سئل أحمد عن اللغو فقال: الرجل يحلف فيقول: لا والله، وبلى والله، لا يريد عقد اليمين، فإذا عقد على اليمين لزمته الكفارة.

قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ﴾ قال مجاهد: أي: ما عقدت عليه قلوبكم «والحليم»: ذو الصفح الذي لا يستغزه غضب، فيعجل، ولا يستغفه جهل جاهل مع قدرته على العقوبة. قال أبو سليمان الخطابي: ولا يستحق اسم الحليم من سامح مع العجز عن المجازاة، إنما الحليم الصفوح مع القدرة، المتأنى الذي لا يعجل بالعقوبة. وقد أنعم بعض الشعراء أبياتاً في هذا المعنى فقال:

لا يدرك المجد أقوامٌ وإن كرموا حتى يتدلّوا وإن عزّوا لأقوام
ويُسْتَمَوُا فترى الألوانَ مسفرةً لأصفح ذلّ ولكن صفح أحلام

(١) هو بشير بن النعمان، وكان ختته على أخته.

(٢) جاء في «غريب القرآن» لابن قتيبة في تفسير الآية: «لا تجعلوا الله بالحلف به؛ مانعاً لكم من أن تبرؤوا وتتقوا، ولكن إذا حلفتم على أن لا تصلوا رحماً، ولا تصدقوا، ولا تصلحوا، وعلى أشياء ذلك من أبواب البر؛ فكفروا وآثروا الذي هو خير».

(٣) في الأصل: بعد، والتصحيح من «معجم مقاييس اللغة».

قال، ويقال: حلّم الرجل يحلّم حلماً بضم اللام في الماضي والمستقبل. وحلّم في النوم، بفتح اللام، يحلّم حلماً، اللام في المستقبل والحاء في المصدر مضموتان.

فصل

الإيمان على ضربين: ماضي ومستقبل، فالماضي على ضربين: يمين محرمة، وهي: اليمين الكاذبة، وهي أن يقول: والله ما فعلت، وقد فعل. أو: لقد فعلت، وما فعل. ويمين مباحة، وهي أن يكون صادقاً في قوله: ما فعلت. أو: لقد فعلت. والمستقبل على خمسة أقسام: أحدها: يمين عقدها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها معصية، مثل أن يحلف: لأصليّن الخمس، ولأصومنّ رمضان، أو: لا شربت الخمر. والثاني: عقدها معصية، والمقام عليها معصية، وحلها طاعة، وهي عكس الأولى. والثالث: يمين عقدها طاعة، والمقام عليها طاعة، وحلها مكروه، مثل أن يحلف: ليُفعلنّ النوافل من العبادات. والرابع: يمين عقدها مكروه، والمقام عليها مكروه، وحلها طاعة، وهي عكس التي قبلها. والخامس: يمين عقدها مباح، والمقام عليها مباح، وحلها مباح. مثل أن يحلف: لا دخلت بلداً فيه من يظلم الناس، ولا سلكت طريقاً مخوفاً، ونحو ذلك.

﴿لَلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَابِهِمْ تَرْبُصٌ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ فَإِن قَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَابِهِمْ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا طلب الرجل من امرأته شيئاً، فأبت أن تعطيه؛ حلف أن لا يقربها السنة، والستين، والثلاث، فيدعها لا أيماً، ولا ذات بعل، فلما كان الإسلام، جعل الله ذلك أربعة أشهر، فأنزل الله هذه الآية^(١). وقال سعيد بن المسيب: كان الإيلاء ضرار أهل الجاهلية، وكان الرجل لا يريد المرأة، ولا يحب أن يتزوجها غيره، فيحلف أن لا يقربها أبداً، فجعل الله تعالى الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر، وأنزل هذه الآية. قال ابن قتيبة: يؤلون، أي: يحلفون. يقال: آليت من امرأتي، أولى إيلاء: إذا حلف لا يجامعها. والاسم: الأليّة. وقال الزجاج: يقال من الإيلاء: آليت أولى إيلاء وأليّة وألوة وألوة وإلوة، وهي بالكسر أقل اللغات، قال كثير:

قيل الألياء حافظٌ ليمينه

وإن بددت منه الأليّة برت

وحكى ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال: «من» بمعنى: «في» أو: «على» والتقدير: يحلفون على وطء نسائهم، فحذف الوطاء، وأقام النساء مقامه، كقوله تعالى: ﴿مَا وَعَدْتُنَا عَلَىٰ رُسُلِكِ﴾ [آل عمران: ١٦٤] أي: على السنة رسلك. وقيل: في الكلام حذف، تقديره: يؤلون يعتزلون من نسائهم. والتربص: الانتظار. ولا يكون مؤلياً إلا إذا حلف بالله أن لا يصيب زوجته أكثر من أربعة أشهر، فإن حلف على أربعة أشهر فما دون ذلك، لم يكن مؤلياً. وهذا قول مالك، وأحمد، والشافعي. وفاؤوا: رجعوا، ومعناه: رجعوا إلى الجماع، قاله عليّ، وابن عباس، وابن جبير، ومسروق، والشافعي. وإذا كان للمؤلي عذر لا يقدر معه على الجماع، فإنه يقول: متى قدرت جامعتها، فيكون ذلك من قوله فينة؛ فمتى قدر فلم يفعل، أمر بالطلاق، فإن لم يطلق، طلق الحاكم عليه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ قال عليّ، وابن عباس: غفور لإثم اليمين.

﴿وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾ أي: حققوه. وفي عزم الطلاق قولان: أحدهما: أنه إذا مضت الأربعة الأشهر استحق عليه أن يفيء، أو يطلق، وهو مروى عن عمر وعثمان، وعليّ، وابن عمر، وسهل بن سعد، وعائشة، وطاووس، ومجاهد، والحكم، وأبي صالح. وحكاها أبو صالح عن اثني عشر رجلاً من الصحابة، وهو قول مالك، وأحمد، والشافعي. والثاني: أنه لا يفيء حتى يمضي أربعة أشهر، فتطلق بذلك من غير أن يتكلم بطلاق. واختلف أرباب هذا القول فيما يلحقها من الطلاق على قولين: أحدهما: طلقة بائنة. روي عن عثمان، وعليّ، وابن عمر،

(١) رواه الواحدي بمعناه في «أسباب النزول» بسنده إلى ابن عباس.

وزيد بن ثابت، وقيصة بن ذؤيب. والثاني: طلقة رجعية، روي عن سعيد بن المسيب، وأبي بكر بن عبد الرحمن، وابن شبرمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: سميع لطلاقه، عليم بنيته. والثاني: سميع ليمينه، عليم بها.

﴿وَالطَّلَاقُ يَرْتَضِعُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ لَهُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِهِ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادَا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّيْجَالُ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٧٨)

قوله تعالى: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْتَضِعُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ سبب نزولها: أن المرأة كانت إذا طلقت وهي راغبة في زوجها، قالت: أنا حبلى، وليست حبلى، لكي يراجعها، وإن كانت حبلى وهي كارهة، قالت: لست بحبلى، لكي لا يقدر على مراجعتها. فلما جاء الإسلام ثبتوا على هذا، فنزل قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّأَنَّ إِذَا طَلَّقَتُ النِّسَاءَ فَطَلَّقَهُنَّ لِأَيْدِيَهُنَّ وَأَخْضِرَ الْمَيْدَةَ﴾ (الطلاق: ١) ثم نزلت: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْتَضِعُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾. رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما التفسير؛ فالطلاق: التخلية. قال ابن الأنباري: هي من قول العرب: أطلقت الناقة، فطلقت: إذا كانت مشدودة، فأزلت الشد عنها، وخليتها، فشبها ما يقع للمرأة بذلك، لأنها كانت متصلة الأسباب بالرجل، وكانت الأسباب كالشد لها، فلما طلقها قطع الأسباب. ويقال: طلقت المرأة، وطلقت. وقال غيره: الطلاق: من أطلقت الشيء من يدي، إلا أنهم لكثرة استعمالهم اللفظتين فرقوا بينهما، ليكون التطلق مقصوراً في الزوجات. وأما القروء: فيراد بها: الأطهار، ويراد بها الحيض. يقال: أقرأت المرأة إذا حاضت، وأقرأت: إذا طهرت. قال النبي ﷺ في المستحاضة: «تقعده أيام أقرانها»^(١) يريد: أيام حيضها. وقال الأعشى:

وفي كل عام أنت جاشم غزوة
مُورِثِيَّةٌ مَالاً، وفي الحي رفعاً
تشدُّ لأقصاها غريم عزائكا
لما ضاع فيها من قروء نساككا^(٢)

أراد بالقروء: الأطهار، لأنه لما خرج عن نسائه أضاع أطهارهن. واختلف أهل اللغة في أصل القروء على قولين: أحدهما: أن أصله الوقت، يقال: رجع فلان لقرته، أي: لوقته الذي كان يرجع فيه، [ورجع لقراره أيضاً] قال الهذلي^(٣):

كرهت العقر عقر بني شليل
إذا هبت لقرارها الرياح^(٤)

فالحيض يأتي لوقت، والطهر يأتي لوقت، هذا قول ابن قتيبة. والثاني: أن أصله الجمع. وقولهم: قرأت القرآن، أي: لفظت به مجموعاً. والقروء: اجتماع الدم في البدن، وذلك إنما يكون في الطهر، وقد يجوز أن يكون اجتماعه في الرحم، وكلاهما حسن، هذا قول الزجاج. واختلف الفقهاء في الأقرء على قولين: أحدهما: أنها الحيض. روي عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وأبي موسى، وعبادة بن الصامت، وأبي الدرداء، وعكرمة، والضحاك، والسدي، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والحسن بن صالح، وأبي حنيفة وأصحابه، وأحمد بن حنبل رضي الله عنه فإنه قال: قد كنت أقول: القروء: الأطهار، وأنا اليوم أذهب إلى أنها الحيض^(٥). والثاني: أنها الأطهار. روي عن زيد بن ثابت، وابن عمر، وعائشة، والزهري، وأبان بن عثمان، ومالك بن أنس، والشافعي، وأوماً إليه أحمد. ولفظ قوله تعالى: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْتَضِعُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾

(١) عن عائشة رضي الله عنها، قالت: سئل رسول الله ﷺ عن المستحاضة، فقال: «تدع الصلاة أيام أقرانها، ثم تغتسل غسلًا واحدًا، ثم تتوضأ عند كل صلاة» رواه ابن حبان في صحيحه، وقد رواه غير ابن حبان عن غير عائشة. انظر: «نصب الرامية» ٢٠١/١.

(٢) هما من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي. جشم الأمر تجشمه جشماً وجشامة: تكلفه على جهد ومشقة. والغريمة والغرام: الجهد وعقد القلب على أمرئك فاعله. الغزاء: حسن الصبر عن فقد ما يفقد الإنسان. وقوله: مورثة؛ صفة لقوله: غزوة. يقول: لك في كل عام غزوة أنت جاشمها، تجمع لها صبرك وجلدك، فتعود منها بالمال والمجد الذي يعرضك عما عانيت من هجر نساك في وقت طهرهن، فلم تقرهن.

(٣) هو مالك بن الحارث الهذلي.

(٤) العقر: اسم مكان، كرهه لأنه قوتل فيه، وشليل: جد جرير بن عبد الله الجبلي.

(٥) وقد نصر هذا القول ابن القيم في «زاد المعاد» والأحاديث الصحيحة تؤيده.

يَرْتَضَى ﴿ لَفْظُ الْخَيْرِ، وَمَعْنَاهُ: الْأَمْرُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ وَقَدْ يَأْتِي لَفْظُ الْأَمْرِ فِي مَعْنَى الْخَيْرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّذَهُ لَهَا الرَّحْمَنُ مَذًّا﴾ [مريم: ٢٧٥]. وَالْمَرَادُ بِالْمَطْلُقاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، الْبَالِغاتِ، الْمَدْخُولِ بِهِنَّ غَيْرِ الْحَوَامِلِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا حَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الْحَمْلُ، قَالَهُ عُمَرُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَمِجَاهِدٌ، وَقَتَادَةُ، وَمِقَاتِلٌ، وَابْنُ قَتَيْبَةَ، وَالزَّجَاجُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ الْحَيْضُ، قَالَهُ عِكْرَمَةُ، وَعَطِيَّةُ، وَالنَّخَعِيُّ، وَالزَّهْرِيُّ. وَالثَّلَاثُ: الْحَمْلُ وَالْحَيْضُ، قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ، وَابْنُ زَيْدٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمَرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ خَرَجَ مَخْرَجَ الْوَعِيدِ لهنَّ وَالتَّوَكُّيدِ، قَالَ الزَّجَاجُ: وَهُوَ كَمَا تَقُولُ لِلرَّجُلِ: إِنْ كُنْتَ مُؤمناً فَلَا تَظْلَمْ. وَفِي سَبَبٍ وَعَيْدِهِمْ بِذَلِكَ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ لِأَجْلِ مَا يَسْتَحِقُّهُ الزَّوْجُ مِنَ الرَّجْعَةِ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: لِأَجْلِ إِلْحَاقِ الْوَلَدِ بِغَيْرِ أَبِيهِ، قَالَهُ قَتَادَةُ. وَقِيلَ: كَانَتْ الْمَرْأَةُ إِذَا رَغِبَتْ فِي زَوْجِهَا، قَالَتْ: إِنِّي خَائِضٌ، وَقَدْ طَهَرْتُ. وَإِذَا زَهَدَتْ فِيهِ، كَتَمَتْ حَيْضُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ، فَتَفُوتَهُ. وَالبَعُولَةُ: الْأَزْوَاجُ. وَذَلِكَ: إِشَارَةٌ إِلَى الْعُدَّةِ. قَالَهُ مِجَاهِدٌ، وَالنَّخَعِيُّ، وَقَتَادَةُ فِي آخِرِينَ. وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ خُصُوصَ آخِرِ الْلفْظِ لَا يَمْنَعُ عَمُومَ أَوْلِهِ، وَلَا يَوْجِبُ تَخْصِيصَهُ، لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَطْلَقْتُ يَرْتَضَى﴾ عَامٌ فِي الْمَبْتُوتَاتِ وَالرَّجَعِيَّاتِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُؤْمَرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ خَاصٌّ فِي الرَّجَعِيَّاتِ^(١).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَرَادُوا إِسْلَامًا﴾ قِيلَ: إِنْ الرَّجُلُ كَانَ إِذَا أَرَادَ الْإِضْرَارَ بِأَمْرَاتِهِ، طَلَّقَهَا وَاحِدَةً وَتَرَكَهَا، فَإِذَا قَارَبَ انْتِضَاءَ عِدَّتِهَا رَاجِعَهَا، ثُمَّ تَرَكَهَا مَدَّةً، ثُمَّ طَلَّقَهَا، فَهِيَ عَنْ ذَلِكَ. وَظَاهِرُ الْآيَةِ يَقْتَضِي أَنَّهُ إِنَّمَا يَمْلِكُ الرَّجْعَةَ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْمُنْضَارَةِ بِطَوِيلِ الْعُدَّةِ عَلَيْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ دَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُكْرَهُنَّ ضِرَّارًا لِمَعْدُونًا﴾ عَلَى صِحَّةِ الرَّجْعَةِ وَإِنْ قَصِدَ الْضِرَّارَ، لِأَنَّ الرَّجْعَةَ لَوْ لَمْ تَكُنْ صَحيحةً إِذَا وَقَعَتْ عَلَى وَجْهِ الضَّرَّارِ؛ لَمَا كَانَ ظَالِماً بِفِعْلِهَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا يَشَأْ الذَّيُّ عَلَيْنَّ بِالْمَرْيُوتِ﴾ وَهُوَ: الْمَعَاشِرَةُ الْحَسَنَةُ، وَالصَّحْبَةُ الْجَمِيلَةُ. رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ حَقِّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ، فَقَالَ: «أَنْ يَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمَ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى، وَلَا يَضْرِبُ الْوَجْهَ، وَلَا يَقْبِحَ، وَلَا يَهْجُرُ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»^(٢) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَتْرِينَ لِلْمَرْأَةِ، كَمَا أَحَبُّ أَنْ تَتْرِينَ لِي، لِهَذِهِ الْآيَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْنَّ دَرَجَةٌ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بِمَا سَاقَ إِلَيْهَا مِنَ الْمَهْرِ، وَأَنْفَقَ عَلَيْهَا مِنَ الْمَالِ. وَقَالَ مِجَاهِدٌ: بِالْجِهَادِ وَالْمِيرَاثِ. وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ: يَطْلُقُهَا، وَليْسَ لَهَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ. وَقَالَ الزَّجَاجُ: تَنَالُ مِنْهُ مِنَ اللَّذَّةِ كَمَا يَنَالُ مِنْهَا، وَلَهُ الْفَضْلُ بِتَفَقُّتِهِ. وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لِأَمْرَتِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا»^(٣). وَقَالَتْ ابْنَةُ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيْبِ: مَا كُنَّا نَكَلِمُ أَزْوَاجَنَا إِلَّا كَمَا تَكَلِّمُونَ أَمْرَاءَكُمْ.

فصل

اختلف العلماء في هذه الآية: هل تدخل في الآيات المنسوخات أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها تدخل في ذلك. واختلف هؤلاء في المنسوخ منها، فقال قوم: المنسوخ منها قوله تعالى: ﴿وَأَطْلَقْتُ يَرْتَضَى بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ وقالوا: فكان يجب على كل مطلقة أن تعتد بثلاثة قُرُوءٍ، فنسخ حكم الحامل بقوله تعالى: ﴿وَأَوْلَتْ الْأَحْمَالُ أَجَلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]. وحكم المطلقة قبل الدخول بقوله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ [الأحزاب: ٤٩] وهذا مروى عن ابن عباس، والضحاك في آخرين. وقال قوم:

(١) قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية: أي: وزوجها الذي طلقها أحق بردها ما دامت في عهدها، إذا كان تزاده بردها الإصلاح والخير، وهذا في الرجعيات. فأما المطلقات البائت فلم يكن خال نزول هذه الآية مطلقة بائن، وإنما كان ذلك لما حضروا في الطلقات الثلاث. فأما حال نزول هذه الآية فكان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة، فلما قصروا في الآية التي بعدها على ثلاث تطلقات، صار للناس مطلقة بائن وغير بائن. وإذا تأملت هذا تبين لك ضعف ما سلكه بعض الأصوليين من استنهادهم على مسألة عود الضمير؛ هل يكون مخصصاً لما تقدمه من لفظ المعموم أم لا؟ بهذه الآية الكريمة، فإن التمثيل بها غير مطابق لما ذكره، والله أعلم.

(٢) رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه واللفظ له، وحسنه النووي. (٣) رواه أحمد والترمذي، وقال: حديث حسن صحيح.

أولها محكم، والمنسوخ قوله تعالى: ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِهِ﴾ قالوا: كان الرجل إذا طلق امرأته كان أحق برجعته، سواء كان الطلاق ثلاثاً، أو دون ذلك، فنسخ بقوله تعالى: ﴿إِن طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَيْ تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ والقول الثاني: أن الآية كلها محكمة، فأولها عام. والآيات الواردة في العدد، خصت ذلك من العموم، وليس بنسخ. وأما ما قيل في الارتجاع، فقد ذكرنا أن معنى قوله تعالى: ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرِزْقِهِ فِي ذَلِكَ﴾، أي: في العدة قبل انقضاء القروء الثلاثة، وهذا القول هو الصحيح.

﴿الطَّلَاقُ مَرْآتِي فَإِنْسَاكُ بِمَرْوَيْ أَوْ تَرْيِخُ بِإِحْسَنِ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِن حِفْظُ آلَا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرْآتِي﴾ سبب نزولها، أن الرجل كان يطلق امرأته، ثم يراجعها ليس لذلك شيء ينتهي إليه، فقال رجل من الأنصار لامرأته: والله لا أريك إليّ أبداً ولا أدعك تحلين مني. فقالت: كيف ذلك؟ قال: أطلقك، فإذا دنا أجلك، راجعتك، فذهب إلى النبي ﷺ تشكو إليه ذلك، فنزلت هذه الآية، فاستقبلها الناس [جديداً] من كان طلق، ومن لم يكن طلق. رواه هشام بن عروة عن أبيه^(١). فأما التفسير، ففي قوله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرْآتِي﴾ قولان: أحدهما: أنه بيان لسنة الطلاق، وأن يوقع في كل قرء طلقة، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه بيان للطلاق الذي يملك معه الرجعة، قاله عروة، وقتادة، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْسَاكُ بِمَرْوَيْ﴾ معناه: فالواجب عليكم إمساك بمعروف، وهو ما يعرف من إقامة الحق في إمساك المرأة. وقال عطاء، ومجاهد، والضحاك، والسدي: المراد بقوله تعالى: ﴿فَإِنْسَاكُ بِمَرْوَيْ﴾: الرجعة بعد الثانية. وفي قوله تعالى: ﴿أَوْ تَرْيِخُ بِإِحْسَنِ﴾ قولان: أحدهما: أن المراد به: الطلقة الثالثة، قاله عطاء، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: أنه الإمساك عن رجعتها حتى تنقضي عدتها، قاله الضحاك، والسدي. قال القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء: وهذا هو الصحيح، لأنه قال عقيب الآية: ﴿إِن طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَيْ تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ﴾ والمراد بهذه الطلقة: الثالثة بلا شك، فيجب إذن أن يحمل قوله تعالى: ﴿أَوْ تَرْيِخُ بِإِحْسَنِ﴾ على تركها حتى تنقضي عدتها، لأنه إن حمل على الثالثة، وجب أن يحمل قوله تعالى: ﴿إِن طَلَّقَهَا﴾ على رابعة، وهذا لا يجوز.

فصل

الطلاق على أربعة أضرب: واجب، ومندوب إليه، ومحظور، ومكروه. فالواجب: طلاق المولي بعد التريص، إذا لم يفى، وطلاق الحكيمين في شقاق الزوجين، إذا رأيا الفرقة. والمندوب: إذا لم يتفقا، واشتد الشقاق بينهما، ليتخلصا من الإثم. والمحظور: في الحيض، إذا كانت مدخولاً بها، وفي طهر جامعها فيه قبل أن تطهر. والمكروه: إذا كانت حالهما مستقيمة، وكل واحد منهما قيم بحق صاحبه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً﴾ نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، أتت زوجته إلى النبي ﷺ فقالت: والله ما أعيب على ثابت في دين ولا خلق، ولكني [أكره الكفر في الإسلام] لا أطيقه بنضاً. فقال لها النبي ﷺ: «أتردين عليه حديقته؟» قالت: نعم. فأمره النبي ﷺ أن يأخذها، ولا يزداد. رواه عكرمة عن ابن عباس^(٢) واختلفوا في اسم زوجته، فقال ابن عباس: جميلة. ونسبها يحيى بن أبي كثير، فقال: جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، وكنها مقاتل، فقال: أم حبيبة بنت عبد الله بن أبي. وقال آخرون: إنما هي جميلة أخت عبد الله بن أبي. وروى يحيى بن سعيد عن عمرة روايتين: إحداهما: أنها حبيبة بنت سهل. والثانية: سهلة بنت حبيب^(٣). وهذا الخلق

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» والترمذي، وغيرهما مرسلأ، لأن عروة بن الزبير تابعي. وقد جاء الحديث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحوه متصلاً مرفوعاً، رواه الترمذي والحاكم والبيهقي.

(٢) رواه ابن ماجه عن ابن عباس، ورواه البخاري في «صحيحه» والسنائي بمعناه.

(٣) الذي في كتب التفسير حبيبة بنت سهل، ولم يذكر أحد منهم سهلة بنت حبيب، ولا وجدنا لها ترجمة في الصحاحيات. وقد اختلف العلماء فيمن اختلفت من ثابت بن قيس بن شماس، أمي جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول، أم حبيبة بنت سهل، والذي رجحه الحافظ ابن حجر وارضاء. =

أول خلع كان في الإسلام. والخوف في الآية بمعنى: العلم: قال أبو عبيد: معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾: يوقنا. والحدود قد سبق بيان معناها. ومعنى الآية: أن المرأة إذا خافت أن تعصي الله في أمر زوجها لبغضها إياه، وخاف الزوج أن يعتدي عليها لامتناعها عن طاعته؛ جاز له أن يأخذ منها الفدية، إذا طلبت ذلك. هذا على قراءة الجمهور في فتح «بَاء» ﴿يَخَافَا﴾. وقرأ الحسن، ومجاهد، وأبو جعفر، وحزمة والأعمش: (يُخَافَا) بضم الباء.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ قال قتادة: هو خطاب للولاء ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ﴾ على المرأة ﴿فِيَا أَفْتَدْتِ بِهِ﴾ وعلى الزوج فيما أخذ، لأنه ثمن حقه. وقال الفراء: يجوز أن يراد الزوج وحده، وإن كانا قد ذكرا جميعاً، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الضُّلُوكُ وَالْمِرْمَاتُ﴾ [الرحمن: ٢٢] وإنما يخرج من أحدهما. وقوله: ﴿نِسَاءً حُرَّتُهُمَا﴾ [الكهف: ٦١] وإنما نسي أحدهما.

فصل

وهل يجوز له أن يأخذ منها أكثر مما أعطاها؟ فيه قولان: أحدهما: يجوز، وبه قال عمر بن الخطاب، وعثمان، وعلي، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، والنخعي، والضحاك، ومالك، والشافعي. والثاني: لا يجوز، وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء، والشعبي، وطاووس، وابن جبير، والزهري، وأحمد بن حنبل، وقد نقل عن علي، والحسن أيضاً. وهل يجوز الخلع دون السلطان؟ قال عمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر، وطاووس، وشريح، والزهري: يجوز، وهو قول جمهور العلماء. وقال الحسن، وابن سيرين، وقاتدة: لا يجوز إلا عند السلطان.

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا حِجْلَ لَهَا مِنْ بَدْحٍ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَرْجِعَ إِذَا طَلَّقَ أَنْ يُعِيَمَ حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا حِجْلَ لَهَا مِنْ بَدْحٍ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ ذكر مقاتل أن هذه الآية أنزلت في تميمية بنت وهب بن عتيك النضيري، وفي زوجها رفاعة بن عبد الرحمن القرظي. وقال غير مقاتل: إنها عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك، كانت تحت رفاعة بن وهب بن عتيك وهو ابن عمها، فطلقها ثلاثاً، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، ثم طلقها، فأنت إلى النبي ﷺ، فقالت: إني كنت عند رفاعة، فطلقني، فأبى طلاقي، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير، وإنه طلقني قبل أن يمسي، فأرجع إلى ابن عمي؟ فتبسم رسول الله ﷺ وقال: «أتريدين أن ترجعي إلى رفاعة؟ لا، حتى تلدوقي عسيلته ويدوق عسيلتك»^(١).

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني: الزوج المطلق مرتين. قال ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة: هي الطلقة الثالثة. واعلم أن الله تعالى عاد بهذه الآية بعد الكلام في حكم الخلع إلى تمام الكلام في الطلاق.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ يعني: الثاني ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا﴾ يعني: المرأة، والزواج الأول ﴿إِنْ طَلَّقَ أَنْ يُعِيَمَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ قال طاووس: ما فرض الله على كل واحد منهما من حسن العشرة والصحة.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا﴾ قراءة الجمهور ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ بالياء. وقرأ الحسن، ومجاهد، والمفضل عن عاصم بالنون، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ قال الزجاج: يعلمون أن أمر الله حق.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأُنكِهَنَّ يَمْرُؤًا مِمَّنْ سَبَّحْتُمُ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِيَعْلَمُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتِ اللَّهِ هُرُوجًا وَأَدْرِكُوا بِمَتِّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يُعْطَاكُمْ بِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُنَّ أَجَلَهُنَّ﴾ قال ابن عباس: كان الرجل يطلق امرأته، ثم يراجعها قبل انقضاء

= أنهما كلتاها اختلعتا منه، فقد قال في «الفتح» ٢٥٠/٩: والذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لامرأتين، لشهرة الخبرين، وصحة الطريقتين، واختلاف السياقين.

(١) أخرج الحديث بمعناه البخاري ومسلم وأصحاب السنن إلا أبا داود. وقوله: «حتى تلدوقي عسيلته ويلدوق عسيلتك» شبه لذة الجماع بلذة العسل، فاستعار لها ذوقاً، وإنما أنت، لأنه أراد قطعة من العسل، وقيل: على إعطائها معنى النطفة. وقيل: العسل في الأصل يذكر ويؤنث، فمن صغره مؤنثاً قال: عسيلة، وإنما صغره إشارة إلى القدر القليل الذي يحصل به الحل.

عدتها، ثم يطلقها [يفعل ذلك]، يضارها [ويعضلها]^(١) بذلك، فنزلت هذه الآية. والأجل هاهنا: زمان العدة. ومعنى البلوغ هاهنا: مقاربة الأجل دون حقيقة الانتهاء إليه، يقال: بلغت المدينة: إذا قاربتها، وبلغتها: إذا دخلتها. وإنما حمل العلماء هذا البلوغ على المقاربة، لأنه ليس بعد انقضاء العدة رجعة.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبِكُرْهُنَّ بِمَعْرِفٍ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة: المراد به الرجعة قبل انقضاء العدة.

قوله تعالى: ﴿سَرَّوَهُنَّ بِمَعْرِفٍ﴾ وهو تركها حتى تنقضي عدتها. والمعروف في الإمساك: القيام بما يجب لها من حق. والمعروف في التسريح: أن لا يقصد إضرارها، بأن يطيل عدتها بالمراجعة، وهو معنى قوله: ﴿وَلَا تُسَيِّكُنَّ سَرَارًا لِّمَتَّئِدْنَ﴾ قاله الحسن ومجاهد، وقتادة في آخرين. وقال الضحاك: إنما كانوا يضارون المرأة لتفتدي. ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ الاعتداء، ﴿فَقَدَّ ظَنَّهُ نَفْسَهُ﴾ بارتكاب الإثم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبَسُوا لِبَاسَ اللَّهِ هُنَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الرجل يطلق أو يراجع، أو يعتق، ويقول: كنت لاعباً. روي عن عمر، وأبي الدرداء، والحسن. والثاني: أنه المضار بزوجه في تطويل عدتها بالمراجعة والطلاق. قاله مسروق، ومقاتل. ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَرْزَلْ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُبْطِرَ بِكُمْ﴾ قال ابن عباس: احفظوا منته عليكم بالإسلام. قال: والكتاب: القرآن. والحكمة: الفقه. ﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ﴾ في الضرار ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ به وبغيره ﴿عَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا فَتَنَ آجِهَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ آوْدَاهَهُنَّ إِذَا تَرَضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا فَتَنَ آجِهَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى الحسن أن معقل بن يسار زوج أخته من رجل من المسلمين، فكانت عنده ما كانت، فطلقها تطليقة [ثم تركها] ومضت العدة، فكانت أحق بنفسها، فخطبها مع الخطاب، فرضيت أن ترجع إليه، فخطبها إلى معقل، فغضب معقل، وقال: أكرمتك بها، فطلقتها؟! لا والله! لا ترجع إليك آخر ما عليك. قال الحسن: فعلم الله ﷻ حاجة الرجل إلى امرأته، وحاجة المرأة إلى بعلها، فنزلت هذه الآية، فسمعها معقل، فقال: سمعاً لربي وطاعة، فدعا زوجها، فقال: أزوجك، وأكرمك^(٢). ذكر عبد الغني الحافظ عن الكلبي أنه سمي هذه المرأة، فقال: جميلة بنت يسار. والثاني: أن جابر بن عبد الله الأنصاري كانت له ابنة عم، فطلقها زوجها تطليقة، فانقضت عدتها، ثم رجع يريد رجعتها، فأبى جابر، وقال: طلقت ابنة عمنا، ثم تريد أن تنكحها الثانية؟! وكانت المرأة تريد زوجها، قد راضته، فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(٣). فأما بلوغ الأجل في هذه الآية، فهو انقضاء العدة، بخلاف التي قبلها. قال الشافعي ﷻ: دل اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ خطاب للأولياء. قال ابن عباس، وابن جبير، وابن قتيبة في آخرين: معناه: لا تحبسوهن. والعرب تقول للشئ: تعضلته. وعضلته: قد أعيا. قال أوس بن حجر:

وليس أخوك الدائم العهد بالذي
يذمك إن ولى ويرضيك مقبلاً
ولكنه النائي إذا كنت آمناً
وصاحبك الأدنى إذا الأمر أعضلاً

وقالت ليلي الأخيلية:

(١) عضل المرأة، عضلها: لم يحسن عشرتها ليضطرها بذلك إلى الافتداء منه بمهرها الذي أمرها.
(٢) أخرجه بمعناه البخاري وأبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح. وقال الترمذي بعد روايته للحديث: وفي هذا الحديث دلالة على أنه لا يجوز النكاح بغير ولي، لأن أخت معقل بن يسار كانت ثيبية، فلو كان الأمر إليها، لزوجت نفسها ولم تتحج إلى وليها معقل بن يسار، وإنما خاطب الله في هذه الآية الأولياء فقال: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ آوْدَاهَهُنَّ﴾ ففي هذه الآية دلالة على أن الأمر إلى الأولياء في التزوج مع رضاهن.
(٣) قال السيوطي في «باب القول في أسباب النزول»: والأول أصح، وهو أقوى.

إذا نزل الحجاج أرضاً مريضة
شفاها من الداء العضال الذي بها

تتبع أقصى دائها فشفاهها
غلاماً إذا هزّ القناة سقامها

قال الزجاج: وأصل العضل، من قولهم: عضلت الدجاجة، فهي مُعْضِلٌ: إذا احتبس بيضها ونشب^(١) فلم يخرح، وعضلت الناقة أيضاً: إذا احتبس ولدها في بطنها.

قوله تعالى: ﴿إِذَا تَرَیْتَ مِنْهُمُ الْمُعْرُوفَ﴾ قال السدي، وابن قتبية: معناه: إذا تراضى الزوجان بالنكاح الصحيح. قال الشافعي: وهذه الآية آيين آية في أنه ليس للمرأة أن تتزوج إلا بولي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُعْظَمُ بِهِ﴾ قال مقاتل: الإشارة إلى نهي الولي عن المنع. قال الزجاج: إنما قال: «ذلك»، ولم يقل: «ذلكم» وهو يخاطب جماعة، لأن لفظ الجماعة لفظ الواحد، والمعنى: ذلك أيها القبيل.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَزْكَ لَكُمْ﴾ يعني ردّ النساء إلى أزواجهن، أفضل من التفرقة بينهما ﴿وَأَطْهَرُ﴾ أي: أنقى لقلوبكم من البرية لثلا يكون هناك نوع محبة، فيجتمعان على غير وجه صلاح.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ وَأَشْرَ لَا تَسْمَعُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: يعلم ود كل واحد منهما لصاحبه، قاله ابن عباس، والضحاك، والثاني: يعلم مصالحكم عاجلاً وبأجلاً، قاله الزجاج في آخرين.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ وِزْرًا وَسِعْمًا إِلَّا فُسْكَارًا وَوَلَدًا وَلَا مَوْلُودًا لَهُ يُولَدُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُسْرِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْتَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر، كقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَضِعْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ شُهُورٍ﴾ [البقرة: ٢٣٨] وقال القاضي أبو يعلى: وهذا الأمر انصرف إلى الآباء، لأن عليهم الاسترضاع، لا إلى الوالدات، بدليل قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَاتَّوَيْنَ أُجُورَهُنَّ﴾ [النساء: ٢٤] فلو كان متحتماً على الوالدة، لم تستحق الأجرة. وهل هذا عام في جميع الوالدات؟ فيه قولان: أحدهما: أنه خاص في المطلقات، قاله سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والضحاك، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه عام في الزوجات والمطلقات، ولهذا نقول: لها أن توجر نفسها لرضاع ولدها، سواء كانت مع الزوج، أو مطلقة، قاله القاضي أبو يعلى، وأبو سليمان الدمشقي في آخرين. والحوال: السنة، وفي قوله: ﴿كَامِلَيْنِ﴾ قولان: أحدهما: أنه دخل للتوكيد، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَسِّرْ كَامِلًا﴾ [البقرة: ١٩٦]. والثاني: أنه لما جاز أن يقول: «حولين»، ويريد أقل منهما، كما قال: ﴿كَمَنْ تَمَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَكَلَّا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣] ومعلوم أنه يتعجل في يوم، وبعض آخر. وتقول العرب: لم أر فلاناً منذ يومين، وإنما يريدون: يوماً وبعض آخر. قال: كاملين لتبيين أنه لا يجوز أن يُنقص منهما، وهذا قول الزجاج، والفراء.

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فقال بعضهم: هو محكم، والمقصود منه بيان مدة الرضاع، ويتعلق به أحكام، منها أنه كمال الرضاع، ومنها أنه يلزم الأب نفقة الرضاع مدة الحولين، ويجبره الحاكم على ذلك؛ ومنها أنه يثبت تحريم الرضاع في مدة الحولين، ولا يثبت فيما زاد، ونقل عن قتادة، والربيع بن أنس في آخرين أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا﴾ قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا قول بعيد، لأن الله تعالى قال في أولها: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ﴾ فلما قال في الثاني: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا﴾ خير بين الإرادتين، وذلك لا يعارض المدة المقدرة في التمام.

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ﴾ أي: هذا التقدير بالحولين ليريد إتمام الرضاعة. وقرأ مجاهد بتأني «أن» تتم الرضاعة، وبالرفع، وهي رواية الحلبي عن عبد الوارث. وقد تبّه ذكر التمام على نفي حكم الرضاع بعد الحولين.

وأكثر القراء على فتح راء «الرضاعة»، وقرأ طلحة بنُ مصرف، وابن أبي عبله، وأبو رجاء، بكسرهما، قال الزجاج: يقال: الرضاعة بفتح الراء وكسرهما، والفتح أكثر، ويقال: ما حملة على ذلك إلا اللؤم، والرضاعة بالفتح هاهنا لا غير^(١).

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّ الْكُوفِيُّ لَوْ﴾ يعني: الأب ﴿رَبُّهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ﴾ يعني: المرضعات. وفي قوله: ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ دلالة على أن الواجب على قدر حال الرجل في إعساره ويساره، إذ ليس من المعروف إلزام المعسر ما لا يطيقه، ولا الموسر النزر الطفيف، وفي الآية دليل على تسويغ اجتهاد الرأي في أحكام الحوادث، إذ لا يتوصل إلى تقدير النفقة بالمعروف إلا من جهة غالب الظن، إذ هو معتبر بالعادة.

قوله تعالى: ﴿لَا تَكْفُلُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا﴾ أي: إلا ما تطيقه ﴿لَا تُمْسِكُ وَادَّةً يَوْلَدَهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان عن عاصم (لا تضار) برفع الراء، وقرأ نافع، وعاصم، وحزمة، والكسائي بنصبها، قال أبو علي: من رفع، فلاجل المرفوع قبله، وهو ﴿لَا تَكْفُلُ﴾، فأتبعه بما قبله ليقع تشابه اللفظ، ومن نصب جعله أمراً، وفتح الراء لتكون حركته موافقة لما قبلها وهو الألف، قال ابن قتيبة: معناه: لا تضار، فأدغمت الراء في الراء. وقال سعيد بن جبير: لا يحملن المطلقة مضارة الزوج أن تلقي إليه ولده. وقال مجاهد: لا تأتي أن ترضعه ضراراً بأبيه، ولا يضارَ الوالد بولده، فيمنع أمه أن ترضعه، ليحزنها بذلك. وقال عطاء، وقتادة، والزهري، وسفيان، والسدي في آخرين: إذا رضيت بما يرضى به غيرها، فهي أحق به. وقرأ أبو جعفر «لا تضار» بتخفيفها وإسكانها.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّ الْوَارِثُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه وارث المولود، وهو قول عطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وابن أبي ليلي، وقتادة، والسدي، والحسن بن صالح، ومقاتل في آخرين. واختلف أرباب هذا القول، فقال بعضهم: هو وارث المولود من عصبته، كائناً من كان، وهذا مروى عن عمر، وعطاء، والحسن، ومجاهد، وإبراهيم وسفيان. وقال بعضهم: هو وارث المولود على الإطلاق من الرجال والنساء، روي عن ابن أبي ليلي، وقتادة، والحسن بن صالح، وإسحاق، وأحمد بن حنبل. وقال آخرون: هو من كان ذا رحم محرم من ورثة المولود، روي عن أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد. والقول الثاني: أن المراد بالوارث هاهنا، وارث الوالد، روي عن الحسن والسدي. والثالث: أن المراد بالوارث الباقي من الولد بعد وفاة الآخر، روي عن سفيان. والرابع: أنه أريد بالوارث الصبي نفسه، والنفقة عليه، فإن لم يملك شيئاً، فعلى عصبته، قاله الضحاک، وقبيصة بن ذؤيب، قال شيخنا علي بن عبيد الله: وهذا القول لا ينافي قول من قال: المراد بالوارث وارث الصبي، لأن النفقة تجب للموروث على الوارث إذا ثبت إعسار المنفق عليه. وفي قوله تعالى: ﴿يُثَلِّ ذَٰلِكَ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الإشارة إلى أجرة الرضاع والنفقة، روي عن عمر، وزيد بن ثابت، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وإبراهيم، وقتادة، وقبيصة بن ذؤيب، والسدي. واختاره ابن قتيبة، والثاني: أن الإشارة بذلك إلى النهي عن الضرار، روي عن ابن عباس، والشعبي، والزهري، واختاره الزجاج. والثالث: أنه إشارة إلى جميع ذلك، روي عن سعيد بن جبير، ومجاهد، ومقاتل، وأبي سليمان الدمشقي، واختاره القاضي أبو يعلى، ويشهد لهذا أنه معطوف على ما قبله، وقد ثبت أن على المولود له النفقة والكسوة، وأن لا يضار، فيجب أن يكون قوله: ﴿يُثَلِّ ذَٰلِكَ﴾ مشيراً إلى جميع ما على المولود له.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَرَادَ إِذَا مَلَآءَ عَن تَرَاضٍ﴾ الفصائل: الفطام. قال ابن قتيبة: يقال: فصلت الصبي أمه: إذا فطمته. ومنه قيل للحوار إذا قطع عن الرضاع: فصل، لأنه فصل عن أمه، وأصل الفصل: التفريق. قال مجاهد: التشاور فيما دون الحولين إن أرادت أن تظلم وأبي، فليس لها، وإن أراد هو، ولم ترضه، فليس له ذلك حتى يقع ذلك عن تراض منهما وتشاور، يقول: غير مسئين إلى أنفسهما وإلى صبيهما.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: لأولادكم. قال مقاتل: إذا لم ترض الأم بما يرضى به غيرها، فلا حرج على الأب أن يسترضع لولده.

(١) قال في «اللسان»: الرضاعة بالفتح والكسر: الاسم من الإرضاع، فأما من الرضاعة اللؤم، فالفتح لا غير.

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُم مَّا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ قولان. أحدهما: إذا سألتم أيها الآباء إلى أمهات الأولاد أجور ما أرضعن قبل امتناعهن، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: إذا سلمتم إلى الظئر أجرها بالمعروف، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. وقرأ ابن كثير (ما آتيتم) بالقصر، قال أبو علي: وجهه أن يقدر فيه: ما آتيتم نقده أو سوقه، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه [فكان التقدير: ما آتيتموه] ثم حذف الضمير من [الصلة] كما تقول: آتيت جميلاً، أي: فعلته. ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرِيضَنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾ أي: يقبضون بالموت. وقرأ المفضل عن عاصم «يتوفون» بفتح الياء في الموضوعين. قال ابن قتيبة: هو من استيفاء العدد، واستيفاء الشيء: أن تستقصيه كله، يقال: توفيته واستوفيته، كما يقال: تيفت الخير واستيفيته، هذا الأصل، ثم قيل للموت: وفاة وتوفت و«يرريضن» ينتظرن، وقال الفراء: وإنما قال: «وعشراً» ولم يقل: عشرة، لأن العرب إذا أبهمت العدد من الليالي والأيام، غلبوا عليه الليالي، حتى إنهم ليقولون: صمنا عشراً من شهر رمضان، لكثرة تغليبهم الليالي على الأيام، فإذا أظهروا مع العدد تفسيره، كانت الإناث بغير هاء، والذكور بالهاء^(١) كقوله تعالى: ﴿سَخَّرْنَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَنَهْنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾ [الحاقة: ٧] فإن قيل: ما وجه الحكمة في زيادة هذه العشرة؟ فالجواب: أنه يبين صحة الحمل بنفخ الروح فيه، قاله سعيد بن المسيب، وأبو العالية، ويشهد له الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إن خلق أحدكم يجتمع في بطن أمه أربعين يوماً [نطفة]، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك، فينفخ فيه الروح»^(٢).

فصل

وهذه الآية ناسخة للتي تشابهها، وهي تأتي بعد آيات، وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَلَمَّا إِلَى الْحَوْلِ﴾ [البقرة: ٢٤٠]. لأن تلك كانت تقتضي وجوب العدة سنة، وسنذكر ما يتعلق بها هنالك، إن شاء الله. فأما التي نحن في تفسيرها، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: نسختها ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]. والصحيح: أنها عامة دخلها التخصيص، لأن ظاهرها يقتضي وجوب العدة على المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً، سواء كانت حاملاً، أو غير حامل، غير أن قوله تعالى: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ خص أولات الحمل، وهي خاصة أيضاً في الحرائر، فإن الأمة عدتها شهران وخمسة أيام، فبان أنها من العام الذي دخله التخصيص.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ يعني: انقضاء العدة.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنْتُم فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذُرْنَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تَأْخُذُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَمْرُقُوا عُقَدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٢٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ فيه قولان. أحدهما: أن معناه: فلا جناح على الرجال في تزويجهن بعد ذلك،

(١) قال أبو حيان رحمه الله في «البحر المحيط»: الذي نقل أصحابنا أنه إذا كان المعدود مذكراً وحذفته، فلك فيه وجهان. أحدهما وهو الأصل: أن يبقى العدد على ما كان عليه ولو لم يحذف المعدود، فنقول: صمت خمسة، وتريد خمسة أيام. قالوا: وهو الصحيح. قالوا: ويجوز أن تحذف منه كله تاء التانيث. وحكى الكسائي عن أبي الجراح: صمنا من الشهر خمساً. ومعلوم أن الذي يصام من الشهر إنما هي الأيام واليوم مذكر. وكذلك قوله: ولا فسيري مثل ما سار راكب يتعم خمياً ليس فني سببزه اسم يريد: خمسة أيام. وعلى ذلك ما جاء في الحديث من صام رمضان، وأتبعه بست من شوال. وإذا تقرر هذا فجاء قوله تعالى: ﴿وَعَشْرًا﴾ على أحد الجائزين، وحسنه هنا، أنه مقطع كلام، فهو شبه بالفواصل، كما حسن قوله تعالى: ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا شَرًّا﴾ [طه: ١٠٣] كونه فاصلة، فلذلك اختير مجيء هذا على أحد الجائزين.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ورواه أبو عوانة في «مسنده» وزاد [نطفة] بين قوله: «إن أحدكم» وبين قوله: «أربعين».

والثاني: فلا جناح على الرجال في ترك الإنكار عليهن إذا تزين وتزوجن. قال أبو سليمان الدمشقي: وهو خطاب لأوليائهن.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا مَعَلَّانَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ فيه قولان. أحدهما: أنه التزين والتشوف للنكاح، قاله الضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه للنكاح، قاله الزهري، والسدي. و«الخبير» من أسماء الله تعالى، ومعناه: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته. و«الخبير» في صفة المخلوقين، إنما يستعمل في نوع من العلم، وهو الذي يتوصل إليه بالاجتهاد دون النوع المعلوم ببداهة العقول. وعلم الله تعالى سواء، فيما غمض ولطف، وفيما تجلى وظهر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَزَمْتُمْ بِهِ مِنْ ظُهُورِ الْأَيْسَاءِ﴾ هذا خطاب لمن أراد تزويج معتدة. والتعريض: الإيماء والتلويح من غير كشف، فهو إشارة بالكلام إلى ما ليس له في الكلام ذكر. والخطة بكسر الخاء: طلب النكاح، والمخطة بضم الخاء: مثل الرسالة التي لها أول وآخر. قال ابن عباس: التعريض أن يقول: إني أريد أن أتزوج. وقال مجاهد: أن يقول: إنك لجميلة، وإنك لحسنة، وإنك لإلى خير.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَكَنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ قال الفراء: فيه لغتان، كنتت الشيء، وأكنتته^(١) وقال ثعلب: أكنتت الشيء: إذا أخفيت في نفسك، وكنتته: إذا سترته بشيء. وقال ابن قتيبة: أكنتت الشيء: إذا سترته، ومنه هذه الآية، وكنتته: إذا صتمه. ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩] قال بعضهم: يجعل كنتته، وأكنتته، بمعنى: قوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذُرْنَهُنَّ﴾ قال مجاهد: ذكره إياها في نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ لَا يُؤَاؤِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ فيه أربعة أقوال. أحدها: أن المراد بالسّر هاهنا. النكاح، قاله ابن عباس. وأشد بيت امرئ القيس:

ألا زعمت بسبابة اليوم أنني
وفي رواية: يشهد للهو^(٢). قال الفراء: ونرى أنه مما كنى الله عنه، كقوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِبِ﴾ [النساء: ٤٣]. وذكر الزجاج عن أبي عبيدة أن السر: الإفضاء بالنكاح [المحرم] وأشد:

ويخرم سراً جارتهم عليهم
ويأكل جارهم أنف القصاع^(٣)

قال ابن قتيبة: استعير السر للنكاح، لأن النكاح يكون سراً، فالمعنى: لا تواعدوهن بالتزويج، [وهن في العدة] تصريحاً ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ لا تذكرن فيه رفثاً ولا نكاحاً. والثاني: أن المواعدة سراً؛ أن يقول لها: إني لك محب، وعاهديني أن لا تتزوجي غيري، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن المراد بالسر الزنى^(٤). قاله الحسن، وجابر بن زيد، وأبو مجلز، وإبراهيم، وقتادة، والضحاك. والرابع: أن المعنى: لا تتكوهن في عديتهم سراً، فإذا حلت أظهرتم ذلك، قاله ابن زيد. وفي القول المعروف قولان. أحدهما: أنه التعريض لها، وهو قول ابن عباس،

(١) ونص كلامه في معاني القرآن: للرب في أكنتت الشيء: إذا سترته، لغتان، كنتته، وأكنتته. وأشدوني:

ثلاث من ثلاث قداميات
ومنهم يرويه: تكنن، من أكنتت. وأما قوله: ﴿وَأَوْ كَنَنْتُمْ﴾ [الطور: ٢٤] و﴿بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩] فكانه مذهب للشيء يبان؛ وإحداهما قريبة من الأخرى.

(٢) رواية البيت في الديوان هكذا:

ألا زعمت بسبابة اليوم أنني
وعلى هذه الرواية فلا شاهد في البيت

(٣) البيت للحطيفة، وهو من قصيدة يمدح فيها بني رباح وبني كلب من بني يربوع، وأنف كل شيء: طرفه وأوله. والقصاع: جمع قصعة، وهي الجفنة الضخمة، يذكر عفتهم وحفاظهم وامتناعهم من انتهاك حرمة الجارة، واقتراب الإثم في حقها، ويصف كرمهم وإيثارهم جارهم بالطعام على أنفسهم، فلا يتقدمون إلى الطعام حتى يأخذ منه ما يشتهي وما يكتبه.

(٤) قال الأعشي:

ولا تسبق برين من حسارة إن سهرها
وقد فسروا السر في هذا البيت بالزنى، وهو ظاهر، وقد رجح هذا القول الطبري في تفسيره.

وسعيد بن جبير، وعطاء، والقاسم بن محمد، والشعبي، ومجاهد، وإبراهيم، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه إلام ولها برغبته فيها، وهو قول عبيدة^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ﴾ قال الزجاج: معناه: لا تعزموا على عقدة النكاح، وحذفت «على» استخفافاً، كما قالوا: ضرب زيد الظهر والبطن، معناه: على الظهر والبطن ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ أي: حتى يبلغ فرض الكتاب أجله. قال: ويجوز أن يكون «الكتاب» بمعنى «الفرض» كقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]. فيكون المعنى: حتى يبلغ الفرض أجله. قال ابن عباس، ومجاهد، والشعبي، وقتادة، والسدي: بلوغ الكتاب أجله: انقضاء العدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَلْعَنُ مَا فِيهِمْ أَفُنِيَكُمْ﴾ قال ابن عباس: من الوفاء، فاحذروه أن تخالفوه في أمره. والحليم قد سبق بيانه.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِسُوا لَهُنَّ فَرِيضَةٌ وَمِمَّا عَلَّ الْأُيُوبِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ مَتَمًّا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وأبو عمرو «تمسوهن» بغير ألف حيث كان، ويفتح التاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف «تمسوهن» بألف وضم التاء في الموضوعين هنا وفي الأحزاب ثالث. قال أبو علي: وقد يراد بكل واحد من «فاعل» و«فعل» ما يراد بالآخر، تقول: طارقت النعل، وعاقبت اللص. قال مقاتل بن سليمان: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة من بني حنيفة، ولم يسم لها مهراً، فطلقها قبل أن يمسه، فقال النبي ﷺ: «هل تمتعها بشيء؟» قال: لا. قال: «تمتعها ولو بقلنسوتك» ومعنى الآية: ما لم تمسوهن ولم تفرسوا لهن فريضة. وقد تكون «أو» بمعنى الواو. كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُ يَتِيمَهُمْ أَيْمَانًا أَوْ كَهْرًا﴾ [الدمر: ٢٤].

والمس: النكاح، والفريضة: الصداق، وقد دلت الآية على جواز عقد النكاح بغير تسمية مهر. ﴿وَمِمَّا عَلَّ الْأُيُوبِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «قدرة» بإسكان الدال في الحرفين، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي بتحريك الحرفين، وعن عاصم: كالقراءتين، وهما لغتان.

فصل

وهل هذه المتعة واجبة، أم مستحبة؟ فيه قولان: أحدهما: واجبة، واختلف أرباب هذا القول، لأي المطلقات تجب، على ثلاثة أقوال. أحدها: أنها واجبة لكل نطفة، روي عن علي، والحسن، وأبي العالية، والزهري. والثاني: أنها تجب لكل مطلقة إلا المطلقة التي فرض لها صداقاً، ولم يمسه، فإنه يجب لها نصف ما فرض، روي عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، وشريح، وإبراهيم. والثالث: أنها تجب للمطلقة قبل الدخول إذا لم يسم لها مهراً، فإن دخل بها، فلا متعة، ولها مهر المثل، زوي عن الأوزاعي، والثوري، وأبي حنيفة، وأحمد بن حنبل، والثاني: أن المتعة مستحبة، ولا تجب على أحد، سواء سمى للمرأة، أو لم يسم، دخل بها، أو لم يدخل، وهو قول مالك، والليث بن سعد، والحكم، وابن أبي ليلى. واختلف العلماء في مقدار المتعة، فنقل عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب: أعلاها خادم، وأدناها كسوة يجوز لها أن تصلي فيها، وروي عن حماد وأبي حنيفة: أنه قدر نصف صداق مثلها. وعن الشافعي وأحمد: أنه قدر يساره وإعساره، فيكون مقدراً باجتهاد الحاكم. ونقل عن أحمد: المتعة بقدر ما تجزئ فيه الصلاة من الكسوة، وهو درع وخمار.

(١) روى ابن أبي حاتم قال: قال محمد بن سيرين: قلت لعبيدة: ما معنى قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَسْرُومًا﴾؟ قال: يقول لوليها: لا تسبقني بها، يعني: لا تزوجها حتى تعطيني.

قوله تعالى: ﴿مَتَمًّا بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بقدر الإمكان، والحق: الواجب. وذكر المحسنين والمنفقين ضرب من التأكيد.

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فِضْفُ مَا رَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَقُولَ أَوْ يَقُولَ أَلَّذِي يَكُونُهُ عَقْدَةُ الْيَكَاحِ وَأَنْ تَقُولَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَعْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ﴾ أي: قبل الجماع ﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ﴾ أي: أوجبتم لهن شيئاً التزمتم به، وهو المهر ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولَ﴾ يعني: النساء، وخطو المرأة: ترك حقها من الصداق. وفي الذي بيده عقدة النكاح ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الزوج، وهو قول علي، وابن عباس، وجبير بن مطعم، وابن المسيب، وابن جبير، ومجاهد، وشريح، وجابر بن زيد، والضحاك، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس، وابن شبرمة، والشافعي، وأحمد رضي الله عنه في آخرين. والثاني: أنه الولي، روي عن ابن عباس، والحسن، وعلقمة، وطاوس، والشعبي، وإبراهيم في آخرين. والثالث: أنه أبو البكر. روي عن ابن عباس، والزهري، والسدي في آخرين. فعلى القول الأول عفو الزوج: أن يكمل لها الصداق، وعلى الثاني: عفو الولي: ترك حقها إذا أبت، روي عن ابن عباس، وأبي الشعثاء. وعلى الثالث يكون قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولَ﴾ يختص بالثبات. وقوله: ﴿أَوْ يَقُولَ﴾ يختص أبا البكر، قاله الزهري، والأول أصح، لأن عقدة النكاح خرجت من يد الولي، فصارت بيد الزوج، والعفو إنما يطلق على ملك الإنسان، وعفو الولي عفو عما لا يملك، ولأنه قال: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَعْلَ بَيْنَكُمْ﴾ والفضل في هبة الإنسان مال نفسه، لا مال غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُولَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب للزوجين جميعاً، روي عن ابن عباس، ومقاتل: والثاني: أنه خطاب للزوج وحده، قاله الشعبي، وكان يقرأ: «وَأَنْ يَعْفُو» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَعْلَ بَيْنَكُمْ﴾ خطاب للزوجين. قال مجاهد: هو إتمام الرجل الصداق، وترك المرأة شرطها.

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَوُضُوءًا لِلَّهِ قَنِينِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ المحافظة: المواظبة والمداومة، والصلوات بالألف واللام ينصرف إلى المعهود، والمراد: الصلوات الخمس.

قوله تعالى: ﴿وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ قال الزجاج: هذه الواو إذا جاءت مخصصة، فهي دالة على فضل الذي تخصصه، كقوله تعالى: ﴿وَحَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ﴾ [البقرة: ٩٧] قال سعيد بن المسيب: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، في الصلاة الوسطى هكذا، وشبك بين أصابعه^(١). ثم فيها خمسة أقوال. أحدها: أنها العصر، روى مسلم في «أفراده» من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملائكة قبورهم وبيوتهم نارا»^(٢). وروى ابن مسعود، وسمرة، وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنها صلاة العصر^(٣)، روى مسلم في «أفراده» من حديث البراء بن عازب قال: نزلت هذه الآية ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ [وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ]^(٤) وصلاة العصر «فقرأناها ما شاء الله، ثم نسخها الله، فنزلت: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وابن مسعود، وأبي، وأبي أيوب، وابن عمر في رواية، وسمرة بن جندب، وأبي هريرة، وابن عباس في رواية عطية، وأبي سعيد

(١) يزيد أنهم كانوا يخلطون في تعيين الصلاة الوسطى.

(٢) وتماه عند مسلم «ثم صلاها بين المشائين، بين المغرب والمشاء» ورواه الإمام أحمد والبخاري وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وغير واحد من أصحاب «المسائيد» و«السنن» و«الصحاح».

(٣) حديث ابن مسعود هو في «صحيح مسلم» ٤٣٧/١، وحديث عائشة أيضاً في «صحيح مسلم» ٤٣٨/١. وأما حديث سمرة، فقد رواه الإمام أحمد في «مسنده»، والترمذي في «جامعه»، وقال: حديث حسن صحيح.

(٤) هذه الزيادة التي أوردها المؤلف هنا لم ترد في رواية البراء، وإنما وردت من طريق عائشة رضي الله عنها. انظر: «صحيح مسلم» ٤٣٨/١.

الخدري، وعائشة في رواية، وحفصة، والحسن، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وعطاء في رواية، وطاووس، والضحاك، والنخعي، وعبيد بن عمير، وزر بن حبيش، وقتادة، وأبي حنيفة، ومقاتل في آخرين، وهو مذهب أصحابنا^(١). والثاني: أنها الفجر، روي عن عمر، وعلي في رواية، وأبي موسى، ومعاذ، وجابر بن عبد الله، وأبي أمامة، وابن عمر في رواية مجاهد، وزيد بن أسلم، وابن عباس في رواية أبي رجاء العطاردي، وعكرمة، وجابر بن زيد، وأنس بن مالك، وعطاء، وعكرمة، وطاووس في رواية ابنه، وعبد الله بن شداد، ومجاهد، ومالك، والشافعي. وروى أبو العالية قال: صليت مع أصحاب رسول الله ﷺ الغداة فقلت لهم: أيما الصلاة الوسطى؟ فقالوا: التي صليت قبل. والثالث: أنها الظهر، روي عن ابن عمر، وزيد بن ثابت، وأسامة بن زيد، وأبي سعيد الخدري، وعائشة في رواية، وروى ضميرة عن علي رضي الله عنه قال: هي صلاة الجمعة، وهي سائر الأيام الظهر. والرابع: أنها المغرب، روي عن ابن عباس، وقبيصة بن ذؤيب. والخامس: أنها العشاء الأخيرة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري في «تفسيره». وفي المراد بالوسطى ثلاثة أقوال. أحدها: أنها أوسط الصلوات محلاً. والثاني: أوسطها مقداراً. والثالث: أفضلها. وأوسط الشيء: خيره وأعدله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٢]، فإن قلنا: إن الوسطى بمعنى: الفضلى، جاز أن يدعي هذا كل ذي مذهب فيها. وإن قلنا: إنها أوسطها مقداراً، فهي المغرب، لأن أقل المفروضات ركعتان، وأكثرها أربعاً. وإن قلنا: إنها أوسطها محلاً، فللقائلين: إنها العصر أن يقولوا: قبلها صلاتان في النهار، وبعدها صلاتان في الليل، فهي الوسطى. ومن قال: هي الفجر، فقال عكرمة: هي وسط بين الليل والنهار، وكذلك قال ابن الأنباري: هي وسط بين الليل والنهار، وقال: وسعت أبا العباس، يعني ثلثاً يقول: النهار عند العرب أوله: طلوع الشمس. قال ابن الأنباري: فعلى هذا صلاة الصبح من صلاة الليل، قال: وقال آخرون: بل هي من صلاة النهار، لأن أول وقتها أول وقت الصوم. قال: والصواب عندنا أن نقول: الليل المحض خاتمه طلوع الفجر، والنهار المحض، أوله: طلوع الشمس، والذي بين طلوع الفجر، وطلوع الشمس يجوز أن يسمى نهاراً، ويجوز أن يسمى ليلاً، لما يوجد فيه من الظلمة والضوء، فهذا قول يصح به المذهبان، قال ابن الأنباري: ومن قال: هي الظهر، قال: هي وسط النهار. فأما من قال: هي المغرب، فاحتج بأن أول صلاة فرضت، الظهر، فصارت المغرب وسطى، ومن قال: هي العشاء، فإنه قال: هي بين صلاتين لا تقصران.

قوله تعالى: ﴿وَتُومُوا لِلَّهِ قَنَّيْنَيْنِ﴾ المراد بالقيام هاهنا: القيام في الصلاة، فأما القنوت، فقد شرحناه فيما تقدم. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال. أحدها: أنه الطاعة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن جبير، والشعبي، وطاووس، والضحاك، وقتادة في آخرين. والثاني: أنه طول القيام في الصلاة، روي عن ابن عمر، والربيع بن أنس، وعن عطاء كالتولين. والثالث: أنه الإمساك عن الكلام في الصلاة. قال زيد بن أرقم: كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت الآية ﴿وَتُومُوا لِلَّهِ قَنَّيْنَيْنِ﴾ فأمرنا بالسكوت [ونهيها عن الكلام]^(٢).

﴿إِن خِفْتُمْ رِجَالَ أَوْ رُكْبَانًا فَلِذَا أَمْسَمْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَقْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِن خِفْتُمْ رِجَالَ أَوْ رُكْبَانًا﴾ أي: خفتم عدواً، فصلوا رجلاً، وهو جمع راجل، والركبان جمع راكب، وهذا يدل على تأكيد أمر الصلاة، لأنه أمر بفعلها على كل حال. وقيل: إن هذه الآية أنزلت بعد التي في سورة النساء، لأن الله تعالى وصف لهم صلاة الخوف في قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٢] ثم نزلت هذه الآية ﴿إِن خِفْتُمْ﴾ أي: خوفاً أشد من ذلك، فصلوا عند المسابقة كيف قدرتم. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين ما روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه صلى يوم الخندق الظهر والعصر، والمغرب والعشاء بعد ما غاب الشفق^(٣)؟

(١) وهو الصحيح الذي تدل عليه الأحاديث الصحيحة الراجعة، وإليه ذهب الطبري والميماطي وابن كثير، وأكثر أهل الأثر.

(٢) - رواه الإمام أحمد والبخاري ومسلم وغيره.

(٣) - رواه الترمذي وأبو يعلى والبيهقي عن ابن مسعود، ورواه النسائي وابن حبان عن أبي سعيد الخدري، ورواه البزار، في «مسنده» عن جليبر بن عبد الله، ولم نجده من طريق ابن عباس كما ذكر المؤلف.

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّحٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّبِعِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّحٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قد سبق الكلام في المتعة بما فيه كفاية.

﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي: كما بيّن الذي تقدم من الأحكام ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: يثبت لكم وصف العقلاء باستعمال ما بين لكم، وثمرة العقل استعمال الأشياء المستقيمة، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشَّرَّ يَسْمَلُونَ﴾ [النساء: ١٧] وإنما سماها جهالاً، لأنهم أثروا أهواءهم على ما علموا أنه الحق.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّكَ اللَّهُ لَذُو فَضْلٍ

عَلَى النَّاسِ وَلَئِنَّ أَسْخَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ معناه: ألم تعلم. قال ابن قتيبة: وهذا على جهة التعجب،

كما تقول: ألا ترى إلى ما يصنع فلان؟

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: وهم مؤتلفون، قاله ابن زيد. والثاني: أنه من العدد،

وعليه العلماء. واختلفوا في عددهم على سبعة أقوال. أحدها: أنهم كانوا أربعة آلاف. والثاني: أربعين ألفاً، والقولان

عن ابن عباس. والثالث: تسعين ألفاً، قاله عطاء بن أبي رباح، والرابع: سبعة آلاف، قاله أبو صالح. والخامس: ثلاثين

ألفاً، قاله أبو مالك، والسادس: بضعة وثلاثين ألفاً، قاله السدي، والسابع: ثمانية آلاف، قاله مقاتل. وفي معنى:

حذرهم من الموت، قولان: أحدهما: أنهم فروا من الطاعون، وكان قد نزل بهم، قاله الحسن، والسدي. والثاني:

أنهم أمروا بالجهاد، ففروا منه، قاله عكرمة، والضحاك، وعن ابن عباس كالقولين.

الإشارة إلى قصتهم

روى حصين بن عبد الرحمن عن هلال بن يساف قال: كانت أمة من بني إسرائيل إذا وقع فيهم الوجد، خرج

أغنياؤهم، وأقام فقراؤهم، فمات الذين أقاموا، ونجا الذين خرجوا، فقال الأشراف: لو أقمنا كما أقام هؤلاء

لهلكننا، وقال الفقراء: لو ظعننا كما ظعن هؤلاء سلمنا، فأجمع رأيهم في بعض السنين على أن يظعنوا جميعاً، فظعنوا

فماتوا، وصاروا عظاماً تبرق، فكنسهم أهل البيوت والطرق عن بيوتهم، وطرقهم، فمر بهم نبي من الأنبياء، فقال: يا

رب لو شئت أحيتهم، فعيدوك، وولدوا أولاداً يعيدونك، ويعمرون بلادك. [قال: أو أحب إليك أن أفعل؟ قال:

نعم]. فقيل له: تكلم بكذا وكذا، فتكلم به، فنظر إلى العظام تخرج من عند العظام التي ليست منها إلى التي هي

منها، ثم قيل له: تكلم بكذا وكذا، فتكلم به، فنظر إلى العظام تكسى لحماً وعصباً، ثم قيل له: تكلم بكذا وكذا،

فنظر فإذا هم قعود يسبحون الله ويقدسونه، وأنزل الله فيهم هذه الآية. وهذا الحديث يدل على بعد المدة التي مكثوا

فيها أمواتاً. وفي بعض الأحاديث: أنهم بقوا أمواتاً سبعة أيام، وقيل: ثمانية أيام. وفي النبي الذي دعا لهم قولان:

أحدهما: أنه حزقيلا، والثاني: أنه شمعون. فإن قيل: كيف أميت هؤلاء مرتين وقد قال الله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ

الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦] فالجواب أن موتهم بالعقوبة لم يفن أعمارهم، فكان كقوله تعالى: ﴿وَأَلَى لَدُنِّي مَتَّحَاتٌ﴾

[الزمر: ٤٢] وقيل: كان إحيائهم آية من آيات نبیهم، وآيات الأنبياء نوارد لا يقاس عليها، فيكون تقدير قوله تعالى:

﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ التي ليست من آيات الأنبياء، ولا لأمر نادر. وفي هذه القصة احتجاج على اليهود إذ أخبرهم

النبي ﷺ بما مر لم يشاهدوه، وهم يعلمون صحته، واحتجاج على المنكرين للعبث، فدلهم عليه بإحياء الموتى في

الدينا، ذكر ذلك جميعه ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ نبي ﷺ بذكر فضله على هؤلاء على فضله على سائر خلقه مع قلة

شكرهم.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَبِّحٌ عَلَيْهِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في المخاطبين بهذا قولان. أحدهما: أنهم الذين أماتهم الله، ثم أحياهم، قاله الضحاك. والثاني: خطاب لأمة محمد ﷺ. فمعناه: لا تهربوا من الموت، كما هرب هؤلاء، فما ينفعكم الهرب ﴿وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَبِّحٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بما تنطوي عليه ضمائرهم.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ قال الزجاج: أصل القرض ما يعطيه الرجل أو يفعله ليجازى عليه، وأصله في اللغة القطع، ومنه أخذ المقرض. فمعنى أقرضته: قطعت له قطعة يجازيني عليها. فإن قيل: ما وجه تسمية الصدقة قرضاً؟ فالجواب من ثلاثة أوجه. أحدها: لأن هذا القرض يبذل بالجزاء، والثاني: لأنه يتأخر قضاؤه إلى يوم القيامة، والثالث: لتأكيد استحقاق الثواب به، إذ لا يكون قرض إلا والعوض مستحق به. فأما اليهود فإنهم جهلوا هذا، فقالوا: أيستقرض الله منا؟ وأما المسلمون فوثقوا بوعدهم الله، وبأدروا إلى معاملته. قال ابن مسعود: لما نزلت هذه الآية، قال أبو الدحداح: وإن الله ليريد منا القرض؟ فقال النبي ﷺ: نعم. قال: أرني يدك. قال: إني أقرضت ربي حائطي، قال: وحائطه فيه ستمائة نخلة، ثم جاء إلى الحائط، فقال: يا أم الدحداح اخرجي من الحائط. فقد أقرضته ربي^(١). وفي بعض الألفاظ: فعمدت إلى صبيانها تخرج ما في أفواههم، وتنفض ما في أكمامهم، فقال النبي ﷺ: «كم من علق رداح في الجنة لأبي الدحداح». وفي معنى القرض الحسن ستة أقوال: أحدها: أنه الخالص لله، قاله الضحاك. والثاني: أن يخرج عن طيب نفس، قاله مقاتل. والثالث: أن يكون حلالاً، قاله ابن المبارك. والرابع: أن يحتسب عند الله ثوابه. والخامس: أن لا يتبعه مناً ولا أذى. والسادس: أن يكون من خيار المال.

قوله تعالى: ﴿فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾ قرأ أبو عمرو «فيضاعفه» بآلف مع رفع الفاء، كذلك في جميع القرآن، إلا في سورة الأحزاب «يُضَعِّفُ لَهَا التَّدَابُّ ضِعْفَيْنِ» وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، جميع ذلك بالآلف مع رفع الفاء، وقرأ ابن كثير (فيضعفه) برفع الفاء من غير آلف في جميع القرآن، وقرأ ابن عامر (فيضعفه) بغير آلف مشددة في جميع القرآن، ووافقهما عاصم على نصب الفاء في «فيضاعفه» إلا أنه أثبت الألف في جميع القرآن، قال أبو علي: للرفع وجهان: أحدهما: أن يعطفه على ما في الصلة، وهو يقرض. والثاني: أن يستأنفه. ومن نصب حمل الكلام على المعنى، لأن المعنى: أي يكون قرض؟ فحمل عليه «فيضاعفه» وقال: ومعنى ضاعف وضعف: واحد، والمضاعفة: الزيادة على الشيء حتى يصير مثلين أو أكثر. وفي الأضعاف الكثيرة قولان. أحدهما: أنها لا يحصى عددها، قاله ابن عباس والسدي. وروى أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة أنه قال: إن الله يكتب للمؤمن بالحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة، وقرأ هذه الآية، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة»^(٢). والثاني: أنها معلومة المقدار، فالدرهم بسبعمائة، كما ذكر في الآية التي بعدها، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي «يبسط» وبسطة بالسين، وقرأهما نافع بالصاد. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أن معناه: يقتر على من يشاء في الرزق، ويبسطه على من يشاء، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: يقبض يد من يشاء عن الإنفاق في سبيله، ويبسط يد من يشاء بالإنفاق، قاله أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

(١) رواه ابن أبي حاتم بإسناد ضعيف، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣٢١/٦ وقال: رواه البزار، ورجاله ثقات. ثم ذكره أيضاً ٣٢٤/٩. وقال: رواه أبو يعلى، والطبراني، ورجالهما ثقات، ورجاله أبي يعلى رجال الصحيح.

(٢) رواه أحمد في «المستد» من طريق مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي عثمان النهدي. وعلي بن زيد، وضعفه غير واحد. والحديث حسن. وقد قال الشيخ أحمد شاكر: رواه ابن أبي حاتم عن أبي خلد سليمان بن خالد المؤدب عن محمد الرفاعي عن زيد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي، وزيد بن الجصاص، ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» فلم يذكر فيه جرحاً، وهذا أمانة توثيقه عنده، ثم لم يذكره في «الضعفاء»، وذكره ابن حبان في «الثقات» وقال: ربما وهم. وهذا الحديث لم ينفرد به كما ترى، فقد رواه كما رواه علي بن زيد بن جدعان بنحوه، فارتفعت شبهة الخطأ والوهم، وصح الحديث من الوجهين، والحمد لله.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَدُو مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَجْوِ لَهْمُ أَهْنُ لَنَا مَلِكًا نُفْتَلِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ وُدْرَانِنَا وَأَبْنَاؤُنَا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّيْلِيكَ ﴿٢٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال الفراء: الملا: الرجال في كل القرآن لا يكون فيهم امرأة، وكذلك القوم والنفر والرهط. وقال الزجاج: الملا: هم الوجوه، وذوو الرأي، وإنما سموا ملاً، لأنهم مليؤون بما يحتاج إليه منهم. وفي نبيهم ثلاثة أقوال. أحدها: أنه شمویل، قاله ابن عباس، وهب. والثاني: أنه يوشع بن نون، قاله قتادة. والثالث: أنه نبي، يقال له: سمعون بالسين المهملة^(١)، سمته أمه بذلك، لأنها دعت الله أن يرزقها غلاماً، فُسِّع دعاؤها فيه، فسَمته، هذا قول السدي.

وسبب سؤالهم ملكاً أن عدوهم غلب عليهم.

قوله تعالى: ﴿فَتَقَاتِلْ﴾ قراءة الجمهور بالفتون والجزم، وقرأ ابن أبي عبلة بالياء والرفع، كناية عن الملك.

قوله تعالى: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ﴾ قراءة الجمهور بفتح السين، وقرأ نافع بكسرهما هاهنا وفي سورة «محمد»، وهي لغتان.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ أي: فرض ﴿أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ أي: لعلمكم تجبنون.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ وُدْرَانِنَا﴾ يعنون: أخرج بعضنا، وهم الذين سبوا منهم وقهروا، فظاهره العموم، ومعناه الخصوص.

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّوْا﴾ أي: عرضوا عن الجهاد. ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وهم الذين عبروا النهر، وسيأتي ذكرهم.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ رَاسِخٌ عَلَيْهِ ﴿٢٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾ ذكر أهل التفسير أن نبي بني إسرائيل سأل الله أن يعث لهم ملكاً، فأتي بعضاً وقرن فيه دهن، وقيل له: إن صاحبكم الذي يكون ملكاً يكون طوله طول هذه العصا، ومتى دخل عليك رجل، فنشق الدهن، فهو الملك، فادهن به رأسه، وملكه على بني إسرائيل، فقاس القوم أنفسهم بالعصا، فلم يكونوا على مقدارها. قال عكرمة، والسدي: كان طالوت سقاءً يسقي على حمار له، فضل حماره، فخرج يطلبه. وقال وهب: بل كان دباعاً يعمل الأدم، فضلت حمرٌ لأبيه، فأرسل مع غلام له في طلبها، فمرا بيت شمویل النبي ﷺ، فدخلا ليسألاه عن ضالتهما، فنشق الدهن، فقام شمویل، فقاس طالوت بالعصا، وكان على مقدارها، فدهنه، ثم قال له: أنت ملك بني إسرائيل، فقال طالوت: أما علمت أن وسطي أدنى أسباط بني إسرائيل، وبيتي أدنى بيوتهم؟ قال: بلى. قال: فبأية آية؟ قال: بأية أنك ترجع وقد وجد أبوك حمراً، فكان كما قال.

قال الزجاج: طالوت، وجالوت، وداود، لا تصرف، لأنها أسماء أعجمية، وهي معارف، فاجتمع فيها التعريف والعجمة.

قوله تعالى: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ﴾ من أي جهة يكون له الملك علينا! قال ابن عباس: إنما قالوا ذلك، لأنه كان في بني إسرائيل سبطان، في أحدهما النبوة، وفي الآخر الملك، فلم يكن هو من أحد السبطين. قال قتادة: كانت النبوة في سبط لاوي، والملك في سبط يهوذا.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ أي: لم يؤت ما يتملك به الملك. ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ﴾

أي: اختاره، وهو «افتعل» من الصفوة. والبسطة: السعة، قال ابن قتيبة: هو من قولك: بسطت الشيء: إذا كان مجموعاً، ففتحته، ووسعته. قال ابن عباس: كان طالوت أعلم بني إسرائيل بالحرب، وكان يفوق الناس بمكنييه وعنفه ورأسه. وهل كانت هذه الزيادة قبل الملك، أم أحدثت له بعد الملك؟ فيه قولان. أحدهما: قبل الملك، قاله وهب، والسدي. والثاني: بعد الملك، قاله ابن زيد. والمراد بتعظيم الجسم، فضل القوة، إذ العادة أن من كان أعظم جسماً، كان أكثر قوة، والواسع: الغني.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلَ مُوسَىٰ وَآلَ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ الَّذِينَ تُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ الآية: العلامة، فمعناها: علامة تملكك الله إياه ﴿أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ﴾ وهذا من مجاز الكلام، لأن التابوت يؤتى به، ولا يأتي، ومثله: ﴿إِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ وإنما جاز مثل هذا، لزوال اللبس فيه، كما بينا في قوله تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ بِمَدَرَاتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٦]. وروي عن ابن مسعود، وابن عباس: أنهم قالوا لنبيهم: إن كنت صادقاً، فأتنا بآية تدل على أنه ملك، فقال لهم ذلك. وقال وهب: خيرهم، أي آية يريدون؟ فقالوا: أن يرد علينا التابوت. قال ابن عباس: كان التابوت من عود الشمشار عليه صفائح الذهب، وكان يكون مع الأنبياء إذا حضروا قتالاً قدموه بين أيديهم يستنصرون به، وفيه السكينة. وقال وهب بن منبه: كان نحواً من ثلاث أذرع في ذراعين. قال مقاتل: فلما تفرقت بنو إسرائيل، وعصوا الأنبياء، سلب الله عليهم عدوهم، فغلبوهم عليه. وفي السكينة سبعة أقوال. أحدها: أنها ريح هفافة لها وجه كوجه الإنسان، رواه أبو الأحوص عن علي عليه السلام. والثاني: أنها دابة بمقدار الهر، لها عينان لها شعاع، وكانوا إذا التقى الجمعان، أخرجت يدها، ونظرت إليهم، فيهزم الجيش من الرعب. رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال مجاهد: السكينة لها رأس كراس الهر، وجناحان. والثالث: أنها طست من ذهب [من الجنة] تغسل فيه قلوب الأنبياء. رواه أبو مالك عن ابن عباس. والرابع: أنها روح من الله تتكلم، كانوا إذا اختلفوا في شيء كلمتهم وأخبرتهم ببيان ما يريدون، رواه عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه. والخامس: أن السكينة ما يعرفون من الآيات فيسكنون إليها، رواه ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح، وذهب إلى نحوه الزجاج، فقال: السكينة، من السكون، فمعناها: فيه ما تسكنون إليه إذا أتاكم. والسادس: أن السكينة معناها هاهنا: الوقار، رواه معمر عن قتادة. والسابع: أن السكينة: الرحمة. قاله الربيع بن أنس ^(١).

وفي البقية تسعة أقوال: أحدها: أنها رضاض الألواح التي تكسرت حين ألقاها موسى وعصاه، قاله ابن عباس، وقاتدة، والسدي. والثاني: أنها رضاض الألواح. قاله عكرمة، ولم يذكر العصا. وقيل: إنما اتخذ موسى التابوت ليجمع رضاض الألواح فيه. والثالث: أنها عصا موسى، والسكينة، قاله وهب. والرابع: عصا موسى وعصا هارون، وثيابهما، ولوحان من التوراة، والمن، قاله أبو صالح. والخامس: أن البقية؛ العلم والتوراة، قاله مجاهد، وعطاء بن أبي رباح. والسادس: أنها رضاض الألواح، وقفيز من من في طست من ذهب، وعصا موسى وعصاه، قاله مقاتل. والسابع: أنه قفيز من من ورضاض الألواح، حكاه سفيان الثوري عن بعض العلماء. والثامن: أنها عصا موسى

(١) قال ابن جرير الطبري: فأولى هذه الأقوال بالحق في معنى السكينة، ما قاله عطاء بن أبي رباح، أنها الشيء تسكن إليه النفوس من الآيات التي يعرفونها. وقال ابن عطية: والصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم، فكانت النفوس تسكن إلى ذلك وتأس به وتقوى. وقال الشوكاني رحمه الله في «تفسيره»: وأقول: هذه التفسيرات المتناقضة لعلها وصلت إلى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقسامهم الله، فجاؤوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين عليهم السلام، والتشكيك عليهم، وانظر إلى جعلهم لها تارة حيواناً، وتارة جماداً، وتارة شيئاً لا يعقل، كقول مجاهد: كهيئة الريح، لها وجه كوجه الهر، وجناحان وذناب مثل ذنب الهر. وهكذا كل منقول عن بني إسرائيل يتناقض ويشتمل على ما لا يعقل في الغالب، ولا يصح أن يكون مثل هذه التفسيرات المتناقضة مروياً عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا رأياً وله قائله، فهم أجل قدرأ من التصيير بالرأي، وبما لا مجال للاجتهاد فيه. إذا تقرر لك هذا، عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لغة، وهو معروف، ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتسفة المتناقضة، فقد جعل الله عنها سعة.

والنعلان. ذكره الثوري أيضاً. عن بعض أهل العلم. والتاسع: أن المراد بالبقية: الجهاد في سبيل الله، وبذلك أمروا، قاله الضحاك.

والمراد بآل موسى، وآل هارون: موسى، وهارون. وأنشد أبو عبيدة:

ولا تبك ميتاً بعد ميت أحبة
علي وعباس وآل أبي بكر

يريد: أبا بكر نفسه.

قوله تعالى: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ الجمهور: «تحمله» بالناء. وقرأ الحسن، ومجاهد، والأعمش بالياء. وفي المكان الذي حملته منه الملائكة إليهم قولان. أحدهما: أنه كان مرفوعاً مع الملائكة بين السماء والأرض منذ خرج عن بني إسرائيل، قاله الحسن. والثاني: أنه كان في الأرض.

وفي أي مكان كان؟ فيه قولان: أحدهما: أنه كان في أيدي العمالقة قد دفنوه، قال ابن عباس: أخذ التابوت قوم جالوت، دفنوه في مبرز لهم، فأخذهم الباسور فهلكوا، ثم أخذه أهل مدينة أخرى، فأخذهم بلاء، فهلكوا، ثم أخذه غيرهم كذلك، حتى هلكت خمس مدائن، فأخرجوه على بقرتين، ووجههما إلى بني إسرائيل، فسأقتهما الملائكة. والثاني: أنه كان في برية التيه، خلفه فيها يوشع، ولم يعلموا بمكانه حتى جاءت به الملائكة، قاله قتادة. وفي كيفية مجيء الملائكة به قولان: أحدهما: أنها جاءت به بأنفسها، قال وهب: قالوا لنبينهم: اجعل لنا وقتاً يأتينا فيه، فقال: الصبح، فلم يناموا ليلتهم، ووافت به الملائكة مع الفجر، فسمعوا حفيف الملائكة تحمله بين السماء والأرض. والثاني: أن الملائكة جاءت به على عجلة وثورين، ذكر عن وهب أيضاً. فعلى القول الأول: يكون معنى تحمله: نقله. وعلى الثاني: يكون معنى حملها: إياه: تسببها في حمله. قال الزجاج: ويجوز في اللغة أن يقال: حملت الشيء إذا كنت سبباً في حمله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ﴾ أي: علامة تدل على تملك طالوت. قال المفسرون: فلما جاءهم التابوت وأقروا له بالملك، تأهب للخروج، فأسرعوا في طاعته، وخرجوا معه، فذلك قوله تعالى:

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّكُم مَّبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَوْمِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَمَّوْا اللَّهَ كَم مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ مِنْهُ كَثِيرَةٌ يَأِذِنُ اللَّهُ وَآلَهُ مَعَ الْعَاصِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ﴾ أي: خرج وشخص. وفي عدد من خرج معه ثلاثة أقوال: أحدها: سبعون ألفاً، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانون ألفاً، قاله عكرمة والسدي. والثالث: مائة ألف، قاله مقاتل. قال: وساروا في حر شديد، فابتلاههم الله بالنهر. والابتلاء: الاختبار. وفي النهر لغتان: إحداهما: تحريك الهاء، وهي قراءة الجمهور، والثاني: تسكينها، وبها قرأ الحسن ومجاهد. وفي هذا النهر قولان: أحدهما: أنه نهر فلسطين، قاله ابن عباس والسدي، والثاني: نهر بين الأردن وفلسطين، قاله عكرمة، وقاتدة، والربيع بن أنس. ووجه الحكمة في ابتلائهم به. أن يعلم طالوت من له نية في القتال منهم، ومن ليس له نية.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي ليس من أصحابي.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً﴾ قرأ ابن كثير ونافع، وأبو عمرو، «غرفة» بفتح الغين، وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بضمها. قال الزجاج: من فتح الغين، أراد المرة الواحدة باليد، ومن ضمها، أراد ملء اليد. وزعم مقاتل أن الغرفة كان يشرب منها الرجل، ودابته، وخدمه ويملاً قريبته. وقال بعض المفسرين: لم يرد به غرفة الكف، وإنما أراد المرة الواحدة بقربة أو جرة، أو ما أشبه ذلك. وفي عدد القليل الذين لم يشربوا إلا غرفة قولان: أحدهما: أنهم أربعة آلاف، قاله عكرمة والسدي. والثاني: ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، وهو الصحيح، لما

روي عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه يوم بدر: «أنتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقاء جالوت» وكانوا يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا﴾ أي: لا قوة لنا، قال الزجاج: يقال: أطقت الشيء إطاقة وطاقه، وطوقاً، مثل قولك: أطقته إطاعة وطاقه وطوعاً. واختلفوا في القائلين لهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الذين شربوا أكثر من غرفة، فإنهم انصرفوا، ولم يشهدوا، وكانوا أهل شك ونفاق، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم الذين قلت بصائرهم من المؤمنين، قاله الحسن، وقتادة، وابن زيد. والثالث: أنه قول الذين جاوزوا معه، وإنما قال ذلك بعضهم لبعض، لما رأوا من قتلهم، وهذا اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾ في هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين، قاله السدي في آخرين. والثاني: أنه الظن الذي هو التردد، فإن القوم توهموا لقلة عددهم أنهم سيقتلون فيلقون الله، قاله الزجاج في آخرين. وفي الظانين هذا الظن قولان: أحدهما: أنهم الثلاثمائة والثلاثة عشر، قالوا للراجمين: ﴿كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَتَهُمْ كَثِيرَةً﴾، قاله السدي. والثاني: أنهم أولو العزم والفضل من الثلاثمائة والثلاثة عشر. والفئة: الفرقة، قال الزجاج: وإنما قيل لهم: فئة من قولهم: فأوت رأسه بالعصا، وفأيته: إذا شقته.

قوله تعالى: ﴿يَا ذُنَّ اللَّهِ﴾ قال الحسن: بنصر الله.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّهُ مَعَ الصَّكِرِينَ﴾ أي بالنصر والإعانة.

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُوذِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَكَسَيْتَ أَقْدَامَنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا﴾ أي: صاروا بالبراز من الأرض، وهو ما ظهر واستوى. و﴿أَخْرِجْ﴾ بمعنى أصب، ﴿وَكَسَيْتَ أَقْدَامَنَا﴾ أي: قوّ قلوبنا لتثبيت أقدامنا، وإنما تثبت الأقدام عند قوة القلوب. قال مقاتل: كان جالوت وجنوده يعيدون الأوتان.

﴿فَهَرَّوْهُمْ يَأْتِي اللَّهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَمَا كُنْهُ اللَّهُ الْمَلِكُ وَالْحِكْمَةُ وَعَلَّمَهُ يَمَّا يَسْكَاهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَئِكَنَّ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَرَّوْهُمْ﴾ أي: كسروهم وردوهم، قال الزجاج: أصل الهزم في اللغة: كسر الشيء، وثني بعضه على بعض، يقال: سقاء منهزم [ومهزم] إذا كان بعضه قد ثني على بعض مع جفاف، وقصب منهزم: قد كسر وشقق، والعرب تقول: هزمت على زيد، أي: عطفت عليه.

قال الشاعر:

هزمت عليك اليوم يا ابنة مالك فجوذي علينا بالنوال وأنعمي^(٢)

ويقال: سمعت هزمة الرعد، قال الأصمعي: كأنه صوت فيه تشقق.

وداود: هو نبي الله أبو سليمان، وهو اسم أعجمي، وقيل: إن إخوة داود كانوا مع طالوت، فمضى داود لينظر إليهم، فنادته أحجار، خذني، فأخذها، وجاء إلى طالوت، فقال: مالي إن قتلت جالوت؟ فقال: ثلث ملكي، وأنكحك ابتي، فقتل جالوت.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْهُ اللَّهُ الْمَلِكُ﴾ يعني أتى داود ملك طالوت. وفي المراد به الحكمة هاهنا قولان. أحدهما: أنها النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الزبور، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَهُ يَمَّا يَسْكَاهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنها صنعة الدروع، والثاني: الزبور، والثالث: منطق الطير.

(١) رواه ابن جرير عن قتادة قال: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال لأصحابه يوم بدر، فلكره. وأخرج أحمد والبخاري وغيره عن البراء بن عازب قال: كنا أصحاب محمد نتحدث أن أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر - ولم يجاوزوا معه إلا مؤمن - بضعه عشرة وثلاثمائة.

(٢) البيت نسبة في «اللسان» لأبي بدر السلمي.

أبا المنذرنا أتدري أي آية من كتاب الله أعظم؟ قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْقَيُّومُ﴾. قال: فضرب صدري، وقال: «ليهنك العلم يا أبا المنذر»^(١) قال أبو عبيدة: القيوم: الذي لا يزول، لاستقامة وصفه بالوجود، حتى لا يجوز عليه التغيير بوجه من الوجوه. وقال الزجاج: القيوم: القائم بتدبير أمر الخلق، وقال الخطابي: القيوم: هو القائم الدائم بلا زوال، وزنه: «فيعول» من القيام، وهو نعت للمبالغة للقيام على الشيء، ويقال: هو القائم على كل شيء بالرعاية، يقال: قمت بالشيء: إذا وليته بالرعاية والمصلحة. وفي «القيوم» ثلاث لغات: القيوم، وبه قرأ الجمهور. والقيام، وبه قرأ عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن أبي عبيدة، والأعمش. والقيّم، وبه قرأ أبو رزين، وعلقمة. وذكر ابن الأنباري أنه كذلك في مصحف ابن مسعود، قال: وأصل القيوم: القيوموم: فلما اجتمعت الياء والواو والسابق ساكن، جعلتا ياء مشددة. وأصل القيام: القوام، قال الفراء: وأهل الحجاز يصرفون الفعّال [إلى] الفيعال، فيقولون للصواغ: صياغ. فأما «السنة» فهي: النعاس من غير نوم، ومنه: الوسنان. قال ابن الرقاق:

وكانها بين النساء أعارها .
وعينيه أحور من جاذر جاسم
وسنان أقصده النعاس فرنقت
في عينه سنة وليس بنائم^(٢)

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ قال بعض العلماء: إنما لم يقل: والأرضين، لأنه قد سبق ذكر الجمع في السموات، فاستغنى بذلك عن إعادته، ومثله ﴿وَيَمَلُ الْأَنْفُ وَالنُّورُ﴾ ولم يقل: الأنوار.
قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ فيه رد على من قال: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيَرْحَمُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣].
قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ظاهر الكلام يقتضي الإشارة إلى جميع الخلق، وقال مقاتل: المراد بهم الملائكة. وفي المراد ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الذي بين أيديهم أمر الآخرة، والذي خلفهم أمر الدنيا، روي عن ابن عباس، وقتادة. والثاني: أن الذي بين أيديهم الدنيا، والذي خلفهم الآخرة، قاله السدي عن أشياخه، ومجاهد وابن جريج، والحكم بن عتيبة. والثالث: ما بين أيديهم: ما قبل خلقهم، وما خلفهم: ما بعد خلقهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصْطَلُونَ يَتَى﴾ قال الليث: يقال لكل من أحرز شيئاً، أو بلغ علمه أقصاه: قد أحاط به. والمراد بالعلم هاهنا المعلوم ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ أي: احتمل وأطاق. وفي المراد بالكُرسي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كرسي فوق السماء السابعة دون العرش، قال النبي ﷺ: «ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة»^(٣) وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء. والثاني: أن المراد بالكُرسي علم الله تعالى. رواه ابن جبير عن ابن عباس^(٤). والثالث: أن الكرسي هو العرش، قاله الحسن^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُوَدُّهُ﴾ أي: لا يشقله، يقال: آده الشيء يؤوده أوداً وإياداً. والأود: الثقل، وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والجماعة. والعلي: العالي القاهر، «فعليل» بمعنى «فاعل»، وقال الخطابي: وقد يكون من العلو الذي هو مصدر: علا يعلو، فهو عال، كقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. ويكون ذلك من علاء المجد

(١) ورواه الإمام أحمد، ولفظه عند مسلم عن أبي بن كعب ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْقَيُّومُ﴾ قال: فضربني صدري، وقال: «والله ليهنك العلم أبا المنذر» معنى ليهنك العلم: ليكن العلم هنيئاً لك.

(٢) الجاذر: بقر الوحش، وهي حسان العيون. جاسم: موضع تكثر فيه الجاذر. الوسن: قتل النوم وتجمعه. أقصده النعاس: قتل النعاس وأمانه. رنقت: خالطت عينه. السنة: النوم الخفيف.

(٣) رواه ابن مردويه وابن جرير الطبري، والبيهقي في «الأسماء والصفات». وقال البيهقي بعد روايته: تفرد به يحيى بن سعيد السعدي. وهو منكر الحديث، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد كما قال النقاد من المحدثين. وقد ساق البيهقي شاهداً له، وفي إسناد إبراهيم بن هشام، كلبه أبو زرعة وأبو حاتم، ووصفه الذهبي بأنه أحد المتروكين، ولم يصب ابن حبان في توثيقه. فليس يقوى الحديث بهذا الشاهد.

(٤) قال الشيخ أحمد شاكر: هي رواية شاذة لا يقوم عليها دليل من كلام العرب. ولذلك رجح أبو منصور الأزهرى الرواية الصحيحة عن ابن عباس التي تقول: إن الكرسي موضع القدمين، وقال: وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها، ومن روى عنه في الكرسي، أنه العلم، فقد أبطل.

(٥) رواه ابن جرير، وفي سننه جوير بن سعيد الأزدي، وهو ضعيف جداً.

والشرف، يقال منه: علي يعلى علاء. ومعنى العظيم: ذو العظمة والجلال، والعظم في حقه تعالى، منصرف إلى عظم الشأن، وجلال القدر، دون العظم الذي هو من نعوت الأجسام.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَكَلِمَةٌ حَسَنَةٌ لِّأُولَئِكَ لَا ائْتِنَابَ لَكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن المرأة من نساء الأنصار كانت في الجاهلية إذا لم يعيش لها ولد، تحلف: لئن عاش لها ولد لتهودته. فلما أجليت يهود بني النضير، كان فيهم ناس من أبناء الأنصار؛ فقال الأنصار: يا رسول الله أبناؤنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس^(١). وقال الشعبي: قالت الأنصار: والله لنكرهن أولادنا على الإسلام، فإنما جعلناهم في دين اليهود إذ لم نعلم ديناً أفضل منه، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن رجلاً من الأنصار تنصّر له ولدان قبل أن يبعث النبي ﷺ، ثم قدما المدينة، فلزمهما أبوهما، وقال: والله لا أدمكما حتى تسلما، فأبيا، فاختصما إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية. هذا قول مسروق. والثالث: أن ناساً كانوا مسترضعين في اليهود، فلما أجلى رسول الله ﷺ بني النضير، قالوا: والله لنذهبن معهم. ولندين يديهم، فممنعهم أهلهم، وأرادوا إكراههم على الإسلام، فنزلت هذه الآية. والرابع: أن رجلاً من الأنصار كان له غلام اسمه صبيح، كان يكرهه على الإسلام، فنزلت هذه الآية، والقولان عن مجاهد.

فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، فذهب قوم إلى أنه محكم، وأنه من العام المخصوص، فإنه خص منه أهل الكتاب بأنهم لا يكرهون على الإسلام بل يختارون بينه وبين أداء الجزية، وهذا معنى ما روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة^(٢). وقال ابن الأنباري: معنى الآية: ليس الدين ما تدين به في الظاهر على جهة الإكراه عليه، ولم يشهد به القلب، وتنطوي عليه الضمائر، إنما الدين هو المنعقد بالقلب. وذهب قوم إلى أنه منسوخ، وقالوا: هذه الآية نزلت قبل الأمر بالقتال، فعلى قولهم، يكون منسوخاً بآية السيف. وهذا مذهب الضحاك، والسدي، وابن زيد، والفيث هاهنا: أريد به الإسلام. والرشد: الحق. والغى: الباطل، وقيل: هو الإيمان والكفر. فأما الطاغوت؛ فهو اسم مأخوذ من الطغيان، وهو مجاوزة الحد، قال ابن قتيبة: الطاغوت: واحد، وجمع، ومذكر، ومؤنث، قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَوْلُواكُمُ الظَّالِمَاتُ﴾ وقال: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا اللَّطْمُوتَ أَنْ يَبَدُّوهَا﴾ [الزمر: ١٧]. والمراد بالطاغوت هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، قاله عمر، وابن عباس، ومجاهد، والشعبي، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه الكاهن، قاله سعيد بن جبير، وأبو العالية. والثالث: أنه الساحر، قاله محمد بن سيرين. والرابع: أنه الأصنام، قاله اليزيدي، والزجاج. والخامس: أنه مردة أهل الكتاب، ذكره الزجاج أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرُوا بِتِلْكَ آيَاتِنَا﴾ هذا مثل للإيمان، شبه التمسك به بالتمسك بالعروة الوثيقة. وقال الزجاج: معنى الكلام: فقد عقد لنفسه عقداً وثيقاً. والانفصام: كسر الشيء من غير إيانة.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظَّالِمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: متولي أمورهم، يهديهم، وينصرهم، ويعينهم. والظلمات: الضلالة. والنور: الهدى. والظالمين: الشياطين، هذا قول ابن عباس، وعكرمة في آخرين. وقال مقاتل: الذين كفروا: هم

(١) أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي في «السنن» وابن حبان وابن أبي حاتم، والفضاء في «المختارة». عن ابن عباس، ولفظه عند أبي داود: عن ابن عباس قال: كانت المرأة تكون مفلتاً، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده، فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا، فانزل الله ﷻ: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾. والمفلت: المرأة التي لا يعيش لها ولد.

(٢) ورجحه ابن جرير الطبري في «تفسيره».

اليهود، والطاغوت: كعب بن الأشرف. قال الزجاج: والطاغوت هاهنا: واحد في معنى جماعة، وهذا جائز في اللغة إذا كان في الكلام دليل على الجماعة. قال الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبييض وأما جلدها فصليب^(١)

أراد جلودها. فإن قيل: متى كان المؤمنون في ظلمة؟ ومتى كان الكفار في نور؟ فعنه ثلاثة أجوبة. أحدها: أن عصمة الله للمؤمنين عن مواجهة الضلال، إخراج لهم من ظلام الكفر، وتزوين قرناء الكفار لهم الباطل الذي يحيدون به عن الهدى إخراج لهم من نور الهدى، و«الإخراج» مستعار هاهنا، وقد يقال للمتمتع من الشيء: خرج منه، وإن لم يكن دخل فيه. قال تعالى: ﴿إِنِّي مَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [يسف: ٢٧]. وقال: ﴿وَمِنكُمْ مَنْ يَرُدُّ اللَّهَ وَقِيلَ الْمُرِّ﴾ [النحل: ٧٠]، وقد سبقت شواهد هذا في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَرِيحُ الْأُمُورِ﴾ [البقرة: ٢١٠] والثاني: أن إيمان أهل الكتاب بالنبي قبل أن يظهر نور لهم، وكفرهم به بعد أن ظهر، خروج إلى الظلمات. والثالث: أنه لما ظهرت معجزات رسول الله ﷺ كان المخالف له خارجاً من نور قد علمه، والموافق له خارجاً من ظلمات الجهل إلى نور العلم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمَلِكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْتَمِدُ وَإِبْرَاهِيمُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾^(٢)
قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ قد سبق معنى «ألم تر». وحاج: بمعنى خاصم، وهو نمرود في قول الجماعة. قال ابن عباس: ملك الأرض شرقها وغربها؛ مؤمنان، وكافران؛ فالمؤمنان سليمان بن داود، وذو القرنين، والكافران: نمرود، ويختصر. قال ابن قتيبة: معنى الآية: حاجَّ إبراهيم، لأن الله آتاه الملك، فأعجب بنفسه [ولم يملكه].
قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْتَمِدُ وَإِبْرَاهِيمُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ قال بعضهم: هذا جواب سؤال سابق غير مذكور، تقديره: أنه قال له: من ربك؟ فقال: ربي الذي يحيي ويميت. قال نمرود: أنا أحيي وأميت. قال ابن عباس: يقول: أترك من شئت، وأقتل من شئت. فإن قيل: لم انتقل إبراهيم إلى حجة أخرى، وعدل عن نصرته الأولى؟ فالجواب: أن إبراهيم رأى من فساد معارضة أمراً يدل على ضعف فهمه، فإنه عارض اللفظ بمثله، ونسي اختلاف الفعلين، فانقل إلى حجة أخرى، قصداً لقطع المحاج، لا عجزاً عن نصرته الأولى.

قوله تعالى: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ أي: انقطعت حجته، فتحير. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن السميع: «فَبُهِتَ»، بفتح الباء والهاء، وقرأ أبو الجوزاء، ويحيى بن يعمر، وأبو حنيفة: «فَبُهِتَ»، بفتح الباء، وضم الهاء، قال الكسائي: ومن العرب من يقول: بهت، وبهت، بكسر الهاء وضمها. «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾ يعني: الكافرين. قال مقاتل: لا يهديهم إلى الحجة، وعن ذلك نمرود:

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُهْدَى هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِئْتُ قَالَ لَبِئْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِئْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَابِكَ وَمِثْرَابِكَ لَمْ يَكْسَبْنَهُ وَاَنْظُرْ إِلَى جَمَابِلِكَ وَنِجْمِكَ وَأَيْكَ لِلنَّاسِ وَاَنْظُرْ إِلَى الْوَطَائِرِ كَيْفَ تُنَشِرُهَا ثُمَّ كَسَّوْهَا لِحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لِمَ قَالَ أَطْلَمُ لَنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ قال الزجاج: هذا معطوف على معنى الكلام الذي قبله، معناه: رأيت كالذي حاج إبراهيم، أو كالذي مر على قرية؟ وفي المراد بالقرية قولان. أحدهما: أنها بيت المقدس لما حربه بختنصر، قاله وهب، وقتادة، والربيع بن أنس. والثاني: أنها التي خرج منها الألوف حذر الموت، قاله ابن زيد: وفي الذي مر عليها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عزيز، قاله علي بن أبي طالب، وأبو العالية، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، وناجية بن كعب، وقتادة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه أرمياء، قاله وهب، ومجاهد، وعبد الله بن

(١) البيت لمعلمة بن عبدة بن النعمان بن قيس، من قصيدة مفضلية جيدة قالها يمدح الحارث بن جبلة ابن أبي شمر الغساني. الحسرى: الإبل المعية يتركها أصحابها فتصوت. الصليب: الجلد الباس. وقوله: عظامها بييض؛ كنى بذلك عن استخراج ما فيها من الرذك، فصليب يريد: وأما جلودها فذرات صليب، وهو الصديد يسيل من الموتى، والأصل في صليب العظام، وهو ودكها.

عبيد بن عمير، والثالث: أنه رجل كافر شك في البعث، نقل عن مجاهد أيضاً. والخواوية: الخالية، قاله الزجاج. وقال ابن قتيبة: الخاوية: الخراب، والعروش: السقوف، وأصل ذلك أن تسقط السقوف، ثم تسقط الحيطان عليها ﴿قَالَ اللَّهُ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ﴾ أي: كيف يحييها. فإن قلنا: إن هذا الرجل نبي، فهو كلام من يؤثر أن يرى كيفية الإعادة، أو يستهولها، فيعظم قدرة الله، وإن قلنا: إنه كان رجلاً كافراً، فهو كلام شك، والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثُوهُ﴾

الإشارة إلى قصته

روى ناجية بن كعب عن علي عليه السلام قال: خرج عزيز نبي الله من مدينته، وهو رجل شاب، فمر على قرية، وهي خاوية على عروشها، فقال: أنى يحيي هذه الله بعد موتها، فأماته الله مائة عام، ثم بعثه، وأول ما خلق الله منه عيناه، فجعل ينظر إلى عظامه ينضم بعضها إلى بعض، ثم كسبت لحماً، ونفخ فيها الروح. قال الحسن: قبضه الله أول النهار، وبعثه الله آخر النهار بعد مائة سنة. قال مقاتل: ونودي من السماء: كم لبثت؟ قال قتادة: فقال: لبثت يوماً، ثم نظر فرأى بقية من الشمس فقال: أو بعض يوم. فهذا يدل على أنه عزيز. وقال وهب بن منبه: أقام أرميا بأرض مصر فأوحى الله إليه أن الحق بأرض إيلياء^(١)، فركب حماره، وأخذ معه سلة من عنب وتين، ومعه سقاء جديد فيه ماء، فلما بدا له شخص بيت المقدس وما حوله من القرى [والمساجد] نظر إلى خراب لا يوصف [فلما رأى هدم بيت المقدس كالجبل العظيم] قال: أنى يحيي هذه الله بعد موتها؟ ثم نزل منها منزلاً، وربط حماره، [وعلق سقاه] فألقى الله عليه النوم، ونزع روحه مئة عام، فلما مر منها سبعون عاماً، أرسل الله ملكاً إلى ملك من ملوك فارس، عظيم، فقال: إن الله يأمرك أن تنفر بقومك، فتعمر بيت المقدس وإيلياء وأرضها حتى تعود أعمر ما كانت، [فقال الملك: أنظرني ثلاثة أيام حتى أتأهب لهذا العمل، ولما يصلحه من أداة العمل، فأنظره ثلاثة أيام] فانتدب ثلاثمئة قهرمان، ودفع إلى كل قهرمان ألف عامل، وما يصلحه من أداة العمل [فسار إليها قهارته ومعهم ثلاثمئة ألف عامل] فلما وقعوا في العمل، رد الله روح الحياة في عيني أرميا، وآخر جسده ميت، فنظر إليها تعمر، فلما تمت بعد ثلاثين سنة، رد الله إليه الروح، فنظر إلى طعامه وشرابه لم يتسنه [ونظر إلى حماره واقفاً كهيتته يوم ربطه لم يطعم ولم يشرب، ونظر إلى الرمة في عنق الحمام لم تتغير جديدة، وقد أتى على ذلك ريح مائة عام، وبرد مائة عام، وحرّ مائة عام، لم تتغير ولم تنتقص شيئاً، وقد نحل جسم أرميا من البلى، فأثبت الله له لحماً جديداً، ونشز عظامه وهو ينظر، فقال له الله: انظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه، وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس، وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال: أعلم أن الله على كل شيء قدير^(٢). وزعم مقاتل أن هذه القصة كانت بعد رفع عيسى عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿كَمْ يَبْتَئُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم «البث» و«لبثتم» في كل القرآن بإظهار التاء، وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بالإدغام [لبث^(٣)]. قال أبو علي الفارسي: من بين «لبث»، فلتباين المخرجين، وذلك أن الظاء والذال والتاء من حيز، والطاء والتاء والذال من حيز، فلما تباين المخرجان، واختلف الحيزان، لم يدغم. ومن أدغها أجراها مجرى المثليين، لانفاق الحرفين في أنهما من طرف اللسان، وأصول الثنايا، واتفاقهما في الهمس. ورأى الذي بينهما من الاختلاف سيراً، فأجراها مجرى المثليين^(٤). فأما طعامه وشرابه، فقال وهب: كان معه مكتل فيه عنب وتين، وقلة فيها ماء. وقال السدي: كان معه تين وعنب، وشرابه من العصير، لم يحمض التين والعنب، ولم يختمر العصير.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَسْئَلْهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: (يسئته) و(اقتده) و(ما أغنى عني ماليه) و(سلطانيه) و(ماهيه) بإثبات الهاء في الوصل. وكان حمزة يحذفهن في الوصل، ووافقه الكسائي في حذف

(١) أي: بيت المقدس.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من الطبري.

(٣) أي: بإدغام التاء في التاء.

(٤) قال النحاس: والإظهار أحسن لتباين مخرج التاء من مخرج الناء.

موضعين (يتسنه) و(اقتده) وكلهم يقف على الهاء. ولم يختلفوا في (كتابه) و(حسليه) أنها بالهاء وصلأ ووقفأ. فأما معنى: (لم يتسنه)، فقال ابن عباس، والحسن، وقاتدة في آخرين: لم يتغير. وقال ابن قتيبة: لم يتغير بعر السنين عليه، واللفظ مأخوذ من السنه، يقال: سانهت النخلة: إذا حملت عاماً، وحالت عاماً.

قوله تعالى: ﴿وَانتَظِرْ إِلَىٰ جَمَارِكِ﴾ قال مقاتل: انظر إليه، وقد ابيضت عظامه، وتفرقت أوصاله، فأعاده الله. قوله تعالى: ﴿وَلِنَجْمِكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ اللام صلة لفعل مضمر تقديره: فعلنا بك ذلك لنريك قدرتنا، ولنجعلك آية للناس، أي: علماً على قدرتنا، فأضمر الفعل لبيان معناه. قال ابن عباس: مات وهو ابن أربعين سنة، وابنه ابن عشرين سنة، ثم بعث وهو ابن أربعين، وابنه ابن عشرين ومائة، ثم أقبل حتى أتى قومه في بيت المقدس، فقال لهم: أنا عزيز، فقالوا: خدثنا آباؤنا أن عزيزاً مات بأرض بابل، فقال لهم: أنا هو أرسلني الله إليكم أجدد لكم توراتكم، وكانت قد ذهبت، وليس منهم أحد يقرؤها، فأملأها عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَانتَظِرْ إِلَىٰ الْوَيْطَانِ﴾ قيل: أراد عظام نفسه، وقيل: عظام حماره، وقيل: هما جميعاً. قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو (نشرها) بضم النون الأولى، وكسر الشين وراء مضمومة، ومعناه: نحيها، يقال: أنشر الله الميت، فنشرهم. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: نشرها، بضم النون مع الزاي، وهو من النشز الذي هو الارتفاع. والمعنى: نرفع بعضها إلى بعض للأحياء. وقرأ الأعمش: نشرها، بفتح النون، ورفع الشين مع الزاي، وقرأ الحسن، وأبان عن عاصم: نشرها، بفتح النون مع الراء، كأنه من النشز عن الطي، فكان الموت طواها، والإحياء نشرها.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ أي: بان له إحياء الموتى ﴿قَالَ أَعْلَمُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «أعلم» مقطوعة الألف، مضمومة الميم، والمعنى: قد علمت ما كنت أعلمه غيباً مشاهدة. وقرأ حمزة والكسائي بوصل الألف، وسكون الميم على معنى الأمر، والابتداء على قراءتهما بكسر الهمزة، وظاهر الكلام أنه أمر من الله له، وقال أبو علي: نزل نفسه منزلة غيره، فأمرها وخاطبها. وقرأ الجعفي عن أبي بكر، قال: «أعلم» بكسر اللام على معنى الأمر بإعلام الغير.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ في سبب سؤاله هذا أربعة أقوال. أحدهما: أنه رأى ميتة تمزقها الهوام والسباع، فسأل هذا السؤال، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وقاتدة، والضحاك، وعطاء الخراساني، وابن جريج، ومقاتل. وما الذي كانت هذه الميتة؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كان رجلاً ميتاً، قاله ابن عباس. والثاني: كان جيفة حمار، قاله ابن جريج، ومقاتل. والثالث: كان حوتاً ميتاً، قاله ابن زيد. والثاني: أنه لما بشر باتخاذ الله له خليلاً، سأل هذا السؤال ليعلم صحة البشارة، ذكره السدي عن ابن مسعود، وابن عباس. وروي عن سعيد بن جبير أنه لما بشر بذلك، قال: ما علامة ذلك؟ قال: أن يجيب الله دعاءك، ويحيي الموتى بسؤالك، فسأل هذا السؤال. والثالث: أنه سأل ذلك ليزيل عوارض الوسواس، وهو قول عطاء بن أبي رباح. والرابع: أنه لما نازغه نمرود في إحياء الموتى، سأل ذلك ليرى ما أخبر به عن الله، وهذا قول محمد بن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ تَوْبِينَ﴾ أي: أولست قد آمنت أني أحيي الموتى؟ وقال ابن جبير: ألم توفن بالخلة؟ قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾ «اللام» متعلقة بفعل مضمر، تقديره: ولكن سألتك ليطمئن، أو أرني ليطمئن قلبي، ثم في المعنى أربعة أقوال: أحدها: لأعلم أنك تجيبني إذا دعوتك، قاله ابن عباس. والثاني: ليزداد قلبي يقيناً، قاله سعيد بن جبير. وقال الحسن: كان إبراهيم موقناً، ولكن ليس الخبر كالمعاينة. والثالث: ليطمئن قلبي بالخلة، روي عن ابن جبير أيضاً. والرابع: أنه كان قلبه متعلقاً برؤية إحياء الموتى، فأراد: ليطمئن قلبه بالنظر، قاله ابن قتيبة. وقال غيره: كانت نفسه تائفة إلى رؤية ذلك، وطالب الشيء فلقى إلى أن يظفر بطلبته، يدل على أنه لم يسأل لشك، أنه قال: ﴿أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ وما قال: هل تحيي الموتى.

قوله تعالى: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ في الذي أخذ سبعة أقوال: أحدها: أنها الحمامة، والديك، والكروكي، والطاووس، رواه عبد الله بن هبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها الطاووس، والديك، والدجاجة السندية، والأوزة، رواه الضحاك عن ابن عباس. وفي لفظ آخر، رواه الضحاك مكان الدجاجة السندية الرأل، وهو فرخ النعام. والثالث: أنها الشعانين، وكانت قرباهم يومئذ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أنها الطاووس، والنسر، والغراب، والديك، نقل عن ابن عباس أيضاً، والخامس: أنها الديك، والطاووس والغراب، والحمام، قاله عكرمة، ومجاهد، وعطاء، وابن جريج، وابن زيد. والسادس: أنها ديك، وغراب، ويط، وطاووس، رواه ليث عن مجاهد. والسابع: أنها الديك، والبطة، والغراب، والحمامة، قاله مقاتل. وقال عطاء الخراساني: أوحى الله إليه أن خذ بطة وغراباً أسود وحمامة بيضاء، وديكاً أحمر.

قوله تعالى: ﴿فَمَرُّهُنَّ إِلَيْكَ﴾ قرأ الجمهور بضم الصاد، والمعنى: أملهن إليك، يقال: صرت الشيء فانصار، أي: أملته فمال، وأنشدوا:

الله يعلم أنا في تلفتنا
يوم الفراق إلى جيراننا صور

فمعنى الكلام: أجمعهن إليك ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ فيه إضمار قطعهن. قال ابن قتيبة: أضمر «قطعهن» واكتفى بقوله: ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ عن قوله «قطعهن»، لأنه يدل عليه، وهذا كما تقول: خذ هذا الثوب، واجعل على كل رمح عندك منه علماً. يريد: قطعه، وافعل ذلك. وقرأ أبو جعفر، وحمزة، وخلف والمفضل، عن عاصم «فَصِرْهُنَّ إِلَيْكَ» بكسر الصاد. قال اليزيدي: هما واحد، وقال ابن قتيبة: الكسر والضم لغتان. قال الفراء: أكثر العرب على ضم الصاد، وحدثني الكسائي أنه سمع بعض بني سليم يقول: صيرته، فأنا أصيره، وروي عن ابن عباس، ووهب، وأبي مالك، وأبي الأسود الدؤلي، والسدي، أن معنى المكسورة الصاد: قطعهن. وروي عن أبي عبيدة أنه قال: معناه بالضم: أجمعهن، وبالكسر: قطعهن.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا﴾ قال الزجاج: معناه: اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءاً. وروى عوف عن الحسن قال: اذبحهن وتنهن، ثم قطعهن أعضاء، ثم خلط بينهن جميعاً، ثم جزئها أربعة أجزاء، وضع على كل جبل جزءاً. ثم تنحى عنهن، فداعهن، فجعل يعدو كل عضو إلى صاحبه حتى استوين كما كن، ثم أتيتهن يسعين. وقال قتادة: أمسك رؤوسها بيده، فجعل العظم يذهب إلى العظم، والريشة إلى الريشة، والبضعة إلى البضعة، وهو يرى ذلك، ثم داعهن، فأقبلن على أرجلهن يلقي لكل طائر رأسه. وفي عدد الجبال التي قسمن عليها قولان. أحدهما: أنه قسمهن على أربعة أجبل، قاله ابن عباس، والحسن، وفتادة. وروي عن ابن عباس قال: جعلهن أربعة أجزاء في أربع الأرض، كأنه يعني جهات الإنسان الأربع. والثاني: أنه قسمهن سبعة أجزاء على سبعة أجبل، قاله ابن جريج، والسدي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾ قال ابن قتيبة: يقال: عدواً، ويقال: مشياً على أرجلهن، ولا يقال للطير إذا طار: سعى ﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي: منيع لا يغلب ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يدبر، ويزعم مقاتل أن هذه القصة جرت لإبراهيم بالشام قبل أن يكون له ولد، وقبل نزول الصحف عليه، وهو ابن خمس وسبعين سنة. ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ آيَاتِنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَفًا فِي كُلِّ سَبَلٍ مِّائَةً حَبًّا وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ آيَاتِنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ حدثنا عن ثعلب أنه قال: إنما المثل - والله أعلم - للنفقة، لا للرجال، ولكن العرب إذا دل المعنى على ما يريدون، حذفوا، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْجَهْلَ﴾

(١) لم يعرف قائله، وهو في «اللسان» و«الخرائفة» و«شرح شواهد المغنبة» و«بعد البيت:

وأنسني حينئذ لما يبشني الهوى بصري

من حوثما سلكوا أدنو فأنظور

وهو من «الشواهد المستفيضة».

فأضمر «الحب»، لأن المعنى معلوم، فكذلك هاهنا. أراد: مثل نفقة الذين ينفقون أموالهم، ونحو هذا قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٠] يريد: بخل الباخلين، فحذف البخل. وفي المراد به سبيل الله قولان. أحدهما: أنه الجهاد. والثاني: أنه جميع أبواب البر. قال أبو سليمان الدمشقي: والآية مردودة على قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِنَّا رِزْقًا مِّنْكُمْ﴾. وقد أعلم الله ﷻ بضرب هذا المثل، أن الحسنة في النفقة في سبيله تضاعف بسبعمائة ضعف^(١).

وقال الشعبي: نفقة الرجل على نفسه وأهل بيته تضاعف سبعمائة ضعف. قال ابن زيد: ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يزيد على السبعمائة.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مِمَّا آتَوْكُم مِّنْهَا وَلَا أَدَّى لَهُمْ أَجْرَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال ابن السائب ومقاتل: نزلت في عثمان بن عفان في نفقته في غزوة تبوك، وشراؤه بئر رومة، ركية بالمدينة، تصدق بها على المسلمين، وفي عبد الرحمن بن عوف حين تصدق بأربعة آلاف درهم، وكانت نصف ماله^(٢) وأما المن ففيه قولان. أحدهما: أنه المن على الفقير، ومثل أن يقول: قد أحسنت إليك ونعشتك، وهو قول الجمهور^(٣). والثاني: أنه المن على الله بالصدقة، روي عن ابن عباس. فإن قيل: كيف مدحهم بترك المن، ووصف نفسه بالمتان؟ فالجواب: أنه يقال: من فلان على فلان: إذا أنعم عليه، فهذا الممدوح، قال الشاعر:

فمئني علينا بالسلام فإنما
أراد بالمن الإنعام. وأما الوجه المذموم، فهو أن يقال: من فلان على فلان: إذا استعظم ما أعطاه، وافتخر بذلك، قال الشاعر في ذلك:

أنلت قليلاً ثم أسرعته
فنيك ممنون كذاك قليل
ذكر ذلك أبو بكر الأنباري. وفي الأذى قولان: أحدهما: أنه مواجهة الفقير بما يؤديه، مثل أن يقول له: أنت أبدأ فقير، وقد بليت بك، وأراحتني الله منك. والثاني: أن يخبر بإحسانه إلى الفقير، من يكره الفقير إطلاعه على ذلك، وكلا القولين يؤدي الفقير وليس من صفة المخلصين في الصدقة. ولقد حدثنا عن حسان بن أبي سنان أنه كان يشتري أهل بيت الرجل وعياله، ثم يعصمهم جميعاً، ولا يتعرف إليهم، ولا يخبرهم من هو.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَعْفُورَةٌ حَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعَهَا أَدَىٰ وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ﴾
قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي: قول جميل للفقير، مثل أن يقول له: يوسع الله عليك، ﴿وَمَعْفُورَةٌ﴾ أي: يستر على

(١) أخرج مسلم عن ابن مسعود قال: جاء رجل بناقذة مخطومة، فقال: يا رسول الله هذه في سبيل الله، فقال ﷺ: «لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة». وروى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف». قال ﷺ: إلا الصوم لأنه لي وأنا أجزي به، يدع طعامه وشهوته من أجلي. للصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه، ولخلاف فيه أطلب عند الله من ربح المسك».

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» عن الكلبي، وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب قال: الآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف، وعثمان بن عفان في نفقتهما في جيش العسرة. وأخرج البخاري تعليقاً عن أبي عبد الرحمن أن عثمان ﷺ حين حوصر أشرف عليهم، وقال: أنشدكم الله، ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ، أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «من حفر رومة فله الجنة» فحفرتها؟ أستم تعلمون أنه قال: «من جهز جيش العسرة فله الجنة» فجهزته؟ قال: فصدقوه بما قال. قال الحافظ ابن حجر: وقد وصله الدارقطني والإسماعيلي وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان بن عامر. ورواه مطولاً الترمذي والنسائي والدارقطني وقال الترمذي: حديث حسن. وذكر في «الإصابة» أنه قد جاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة عن عثمان لما أن حصره اتشد الصحابة في أشياء... وعن عبد الرحمن بن سمرة قال: جاء عثمان إلى النبي ﷺ بألف دينار في كفه حين جهز جيش العسرة، فثرها في حجره، فرأيت النبي ﷺ يقلبها في حجره، ويقول: «ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم» مرتين، رواه أحمد والترمذي وحسنه.

(٣) روى مسلم عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم ولا يزكهم، ولهم عذاب أليم: المتان بما أعطى، والمسبل إزاره، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب».

المسلم خلته وفاقته، وقيل: أراد بالمغفرة التجاوز عن السائل إن استطال على المسؤول وقت رده ﴿حَيَّرَ مَن مَّدَّقَهُ يَتَمَّهَا أَدَى﴾ وقد سبق بيانه.

﴿يَتَمَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقَةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٤﴾﴾
قوله تعالى: ﴿لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ﴾ أي: لا تبطلوا ثوابها، كما تبطل ثواب صدقة المرابي الذي لا يؤمن بالله، وهو المنافق ﴿فَمَثَلُهُ﴾ أي: مثل نفقته، كمثل صفوان، قال ابن قتيبة: الصفوان: الحجر، والوابل: أشد المطر، والصلد: الأملس. وقال الزجاج: الصفوان: الحجر الأملس، وكذلك الصفا. وقال ثعلب: الصلد: النقي. وروي عن ابن عباس، وقاتدة ﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا﴾ قال: ليس عليه شيء. وهذا مثل ضربه الله تعالى للمرابي بنفقته، لا يقدر يوم القيامة على ثواب شيء مما أنفق.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ آمْنًا ثُمَّ هُمُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ مَرَصَاتٍ أَلْفًا وَتَلَيَتْنَا مِن أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَكَانَتْ أَكْطَلَهَا يُذَمِّتُ فَإِنَّ لَمْ يُبْسَبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ يَمَّا تَمَلَّوْنَ بِمِثْرٍ ﴿٢٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ آمْنًا ثُمَّ هُمُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ مَرَصَاتٍ أَلْفًا﴾ أي: طلباً لرضاه. وفي معنى التثبيت قولان. أحدهما: أنه الإنفاق على يقين وتصديق، وهذا قول الشعبي، وقاتدة، والسدي، في آخرين والثاني: أنه التثبيت لارتداد محل الإنفاق، فهم ينظرون أين يضعونها، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وأبي صالح.

قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ الجنة: البستان. وقرأ مجاهد، وعاصم الجحدري «حبة» بالحاء. والرَبْوَةُ: ما ارتفع. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي «بربوة» بضم الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر بفتح الراء، وقرأ الحسن والأعمش بكسر الراء، وقرأ ابن عباس، وأبو زرين، «برباوة» بزيادة ألف، وفتح الراء، وقرأ أبي بن كعب، وعاصم الجحدري كذلك، إلا أنهما ضمما الراء، وكذلك خلفهم في «المؤمنين». قال الزجاج: يقال: رَبْوَةٌ ورَبْوَةٌ ورَبْوَةٌ ورَبَاوَةٌ. والموضع المرتفع من الأرض إذا كان له ما يرويه من الماء، فهو أكثر ريباً من السفلى. وقال ابن قتيبة: الربوة الارتفاع، وكل شيء ارتفع وزاد، فقد ربا، ومنه الربا في البيع.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ أَكْطَلَهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع: أكلها، والأكل بسكون الكاف حيث وقع، ووافقهما أبو عمرو، فيما أضيف إلى مؤنث، مثل: ﴿أَكْطَلَهَا دَائِمٌ﴾ فأما ما أضيف إلى مذكر مثل: أكله؟ أو كان غير مضاف إلى مكنى: مثل ﴿أَكْطَلِ تَحْمِيلٌ﴾ فنقله أبو عمرو. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي جميع ذلك مثقلاً. وأكلها، أي: ثمرها. ﴿يُذَمِّتُ﴾ أي: مثلين. فأما «الطل» فقال ابن قتيبة: هو أضعف المطر، وقال الزجاج: هو المطر الدائم، الصغار القطر الذي لا تكاد تسيل منه المتاعب. قال ثعلب: وهذا لفظ مستقبل وهو لأمر ماض، فمعناه: فإن لم يكن أصابها وابل فطل^(١). ومعنى هذا المثل: أن صاحب هذه الجنة لا يخيب، فإنها إن أصابها الطل خستت، وإن أصابها الوابل أضعفت، فكذلك نفقة المؤمن المخلص. والبصير من أسماء الله تعالى، معناه: المبصر. قال الخطابي: وهو فيعمل بمعنى مفعول، كقولهم: أليم بمعنى مؤلم.

﴿أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّجِيلٍ وَأَعْتَابٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَمْ يَكُن فِيهَا مِن سَكَنِ الْغُرَىٰ وَأَصَابَةُ الْكَبِيرِ وَلَمْ تُدْرِكْهُمُ سُمْغَةُ الْأَعْنَابِ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لِمَا كُنْتُمْ تَنفَرُونَ ﴿٢٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَيُّودٌ أَحَدَكُمُ﴾ هذه الآية متصلة بقوله تعالى: ﴿لَا يُطْلَوُا صَدَقَتِكُمْ﴾ ومعنى: «أيود» أيحب، وإنما ذكر النخيل والأعناب، لأنهما من أنفس ما يكون في البساتين، وخص ذلك بالكبير، لأنه قد يشس من سعي الشباب في أكسابهم.

(١) قال الفراء: كيف قال قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يُبْسَبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ﴾ وهذا الأمر قد مضى؟ قيل: أصمرت «كان» فصح الكلام، ومثله أن تقول: قد أعتقت عبدين، فإن لم أعتق اثنين، فواحداً بقيتتهما، والمعنى: إلا أكن، لأنه ماض، فلا بد من إضمار «كان» لأن الكلام جزاء. ومنه قول الشاعر:
إذا ما انتسبنا لم تلدني لشيمة
ولم تسجدي من أن تنفري بها بذا
والبيت لزاود بن صعصعة الفهمي يعرض بزوجه، وكانت أمها سرية.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دُرَيْتٌ جُمُعَةً﴾ أي: ضفاف، وإذا ضعفت الذرية كان أحنى عليهم، وأكثر إشفاقاً ﴿فَأَصَابَهَا﴾ يعني: الجنة ﴿إِعْصَارًا﴾ أي ريح شديدة، تهب بشدة، فترفع إلى السماء تراباً، كأنه عمود.
قال الشاعر:

إله كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً^(١)

أي: لاقيت أشد منك. فإن قيل: كيف جاز في الكلام أن يكون له جنة فأصابها، ولم يقل: فيصيبها؟ أفيجوز أن يقال: أتود أن تصيب مالا، فضعاف، والمراد: فيضيع؟ فالجواب: أن ذلك جائز في «وددت»، لأن العرب تلقاها مرة ب«أن»، ومرة ب«لوه»، فيقولون: ووددت لو ذهبت عنا، ووددت أن تذهب عنا^(٢)، قاله الفراء، وتعلب.

فصل

وهذه الآية مثل ضربه الله تعالى في الحسرة بسلب النعمة عند شدة الحاجة. وفيمن قصده به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مثل الذي يختم له بالفساد في آخر عمره، قاله ابن عباس. والثاني: أنه مثل للمفرط في طاعة الله تعالى حتى يموت، قاله مجاهد. والثالث: أنه مثل للمرائي في الفسقة، ينقطع عنه نفعها أحوج ما يكون إليه، قاله السدي.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْتَجِمَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُشْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِيَاطِيئِهِ إِلَّا أَنْ تُنصَرُوا فِيدُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الأنصار كانوا إذا جدوا النخل، جاء كل رجل بشيء من ذلك فعلقه في المسجد، فيأكل منه فقراء المهاجرين، وكان أناس ممن لا يرغب في الخير يجيء أحدهم بالقنو فيه الحشف والشيص^(٣) فيعلقه، فنزلت هذه الآية. هذا قول البراء بن عازب^(٤). والثاني: أن النبي ﷺ أمر بزكاة الفطر، فجاء رجل بتمر رديء، فنزلت هذه الآية. هذا قول جابر بن عبد الله^(٥). وفي المراد بهذه النفقة قولان: أحدهما: أنها الصدقة المفروضة، قاله عبيدة السلماني في آخرين. والثاني: أنها التطوع. وفي المراد بالطيب هاهنا قولان: أحدهما: أنه الجيد الأنفس، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الحلال، قاله أبو معقل في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا﴾ أي: لا تقصدوا. والتيمم في اللغة: القصد. قال ميمون بن قيس الأعمش:

تَيَمَّمْتُ قَيْسًا وَكَمْ دُونَهُ
مِنَ الْأَرْضِ مِنْ مَهْمُو ذِي شُرُونِ^(٦)

وفي الخبيث قولان: أحدهما: أنه الرديء، قاله الأكترون، وسبب الآية يدل عليه. والثاني: أنه الحرام، قاله ابن زيد.

(١) قال أبو عبيدة: الإعصار: ريح تهب شديدة فيما بين السماء والأرض. يضرب مثلاً للمدل بنفسه إذا صلي بمن هو أدهى منه وأشد.

(٢) وتام كلام الفراء في معاني القرآن: فلما صلحت بـ «لوه» ويد «إنه» ومعناها جميعاً الاستقبال، استجازوا أن يردوا «فعل» بتأويل «لوه» على «يفعل» مع «أن» فلذلك قال: (فأصابها) وهي في مذهبه بمنزلة «لوه» إذا شاعت «إن» بمعنى الجزاء، فوضعت في مواضعها، وأجيب «إن» بجواب «لوه» و«لوه» بجواب «إن» فكانه قيل: أيود أحدكم لو كانت له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر.

(٣) القنو: الكباسة، وهي الملقق التام بشماريخه ورطبه، هو في التمر بمنزلة العقود من العنب وجمعه: أقتاء. الحشف: هو التمر ما لم ينو، فإذا ببس صلب وفسد، لا طعم له ولا لحاء ولا حلاوة، والشيص: رديء التمر.

(٤) رواه ابن أبي حاتم، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، ولفظه عند الترمذي «من البراء» ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُشْفِقُونَ﴾ قال: نزلت فينا معشر الأنصار، كنا أصحاب نخل، فكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثره وقلته، وكان الرجل يأتي بالقنو والقنوين، فيعلقه بالمسجد، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام، فكان أحدهم إذا جاع، أتى القنو، فضره بعضاه، فيسقط البسر والتمر، فيأكل. وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو، فيه الشيص والحشف، وبالقنو قد انكسر، فيعلقه، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَبِيبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْتَجِمَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْكَبِيبَ إِنَّهُ يُشْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِيَاطِيئِهِ إِلَّا أَنْ تُنصَرُوا فِيدُوا﴾. قال: لو أن أحدكم أهدي إليه مثل ما أعطى، لم يأخذه إلا على إغماض أو حياء، قال: فكان بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح ما عنده.

(٥) رواه الحاكم في المستدرک ٢/٢٨٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(٦) «ديوانه»: ص ١٩، وهو من قصيدة يمدح بها قيس بن معدني كرب الكندي. ذي شون: غليظ، والشزون: الغلظ. يصف وهرة الطريق الذي يسلكه ليصل منه إلى مدوحو.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ بِمَا تَخْتَلِفُ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فِيهِ﴾ قال ابن عباس: لو كان بعضكم يطلب من بعض حقاً له، ثم قضاه ذلك، ولم يأخذه إلى أن يرى أنه قد اغمض عن بعض حقه. وقال ابن قتيبة: أصل هذا أن يصرف المرء بصره عن الشيء، ويغمضه، فسمي الترخص إغماضاً. ومنه قول الناس للبايع: أغمض، أي: لا تشخص، وكن كأنك لا تبصر. وقال غيره: لما كان الرجل إذا رأى ما يكره، أغمض عينيه، لئلا يرى جميع ما يكره؛ جعل التجاوز والمساهلة في كل شيء إغماضاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ﴾ قال الزجاج: لم يأمركم بالتصدق عن عوز، لكنه بلا أخباركم، فهو حميد على ذلك. يقال: قد غني زيد، يعني غنى مقصوراً؛ إذا استغنى، وقد غني القوم: إذا نزلوا في مكان يغنيهم، والمكان الذي ينزلون فيه مغنى، والغواني: النساء، قيل: إنما سمين بذلك، لأنهن غنين بجمالهن، وقيل: بأزواجهن. فأما «الحميد» فقال الخطابي: هو بمعنى المحمود، فعيل بمعنى مفعول.

﴿السَّيِّئُ يَدْعُمُ الْفَقْرَ وَيَأْتِيكُمْ بِالْفَقْرِ وَاللَّهُ يُوَدِّعُ مَمْرُورَةً يَنْتَهَى وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿السَّيِّئُ يَدْعُمُ الْفَقْرَ﴾ قال الزجاج: يقال: وعدته أعده وعداً وموعداً وموعداً وموعوداً، ويقال: الفقر، والفقر. ومعنى الكلام: يحملكم على أن تؤدوا في الصدقات الرديء، يخوفكم الفقر بإعطاء الجيد. ومعنى: يعدكم الفقر، أي: بالفقر، وحذفت الباء. قال الشاعر:

أمرتكم الخيرَ فافعل ما أمرت به فقد تركتكم ذماً ما لم تشب

وفي الفحشاء قولان، أحدهما: البخل. والثاني: المعاصي. قال ابن عباس: والله يعدكم مغفرة لفحشاءكم، وفضلاً في الرزق.

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ في المراد بهذه الحكمة أحد عشر قولاً: أحدها: أنها القرآن، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والضحاك، ومقاتل في آخرين. والثاني: معرفة ناسخ القرآن، ومنسوخه، ومحكمه، ومتشابهه، ومقدمه، ومؤخره، ونحو ذلك، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: النبوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: الفهم في القرآن، قاله أبو العالية، وقتادة، وإبراهيم. والخامس: العلم والفقه، رواه ليث عن مجاهد. والسادس: الإصابة في القول، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والسابع: الورع في دين الله، قاله الحسن. والثامن: الخشية لله، قاله الربيع بن أنس. والتاسع: العقل في الدين، قاله ابن زيد. والعاشر: الفهم، قاله شريك. الحادي عشر: العلم والعمل، لا يسمى الرجل حكيماً إلا إذا جمعهما، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ قرأ يعقوب بكسر تاء «يؤت»، ووقف عليها بهاء. والمعنى: ومن يؤته الله الحكمة. وكذلك هي في قراءة ابن مسعود بهاء بعد التاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ﴾ قال الزجاج: أي وما يتفكر فذكراً يذكر به ما قص من آيات القرآن إلا ذور العقول. قال ابن قتيبة: «أولو» بمعنى: ذور، وواحد «أولو» «ذور»، و«أولات»: «ذات».

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَذَكِّرْهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَذَكِّرْهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال مجاهد: يحضيه، وقال الزجاج: يجازي عليه. وفي المراد بالظالمين هاهنا، قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله مقاتل. والثاني: المنفقون بالمن والأذى والرياء، والمنذرون في المعصية، قاله أبو سليمان الدمشقي. والأنصار: المانعون. فمعناه: ما لهم مانع يمنعهم من عذاب الله.

﴿إِنْ تَبَدُّوا الْمَدَنِيَّةَ فَبِحَمِّهِمْ وَإِنْ تُحْمَلُوا مِنْهَا فَيُهْرَاقَ دَمُكُمْ وَإِنْ تُبَدُّوا الْمَدَنِيَّةَ فَبِحَمِّهِمْ﴾ قال ابن السائب: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَذَكِّرْهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدُّوا الْمَدَنِيَّةَ فَبِحَمِّهِمْ﴾ قال ابن السائب: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَذَكِّرْهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾

قالوا: يا رسول الله، صدقة السر أفضل، أم العلانية؟ فنزلت هذه الآية. قال الزجاج، يقال: بدا الشيء يبدو: إذا ظهر، وأبديته إبداء: إذا أظهرته، وبدا لي بدء: إذا تغير رأيي عما كان عليه.

قوله تعالى: ﴿فَيُخَيِّمُوا﴾ في «نعم» أربع لغات. «نَعِمَ» بفتح النون، وكسر العين، مثل: عَلِمَ. و«نِعِمَ» بكسرها، و«نَعَمَ» بفتح النون، وتسكين العين، و«نِعِمَ» بكسر النون وتسكين العين. وأما قوله ﴿فَيُخَيِّمُوا﴾ فقرأ نافع في غير رواية «ورش»، وأبو عمرو، وعاصم في رواية أبي بكر، والمفضل: «فَيُعَيِّمُوا»، بكسر النون، والعين ساكنة، وقرأ ابن كثير، وعاصم في رواية حفص، ونافع في رواية «ورش»، ويعقوب بكسر النون والعين. وقرأ ابن عامر، وحمزة والكسائي، وخلف: «فَتُعَيِّمُوا» بفتح النون، وكسر العين، وكلهم شددوا الميم. وكذلك خلافهم في سورة النساء. قال الزجاج: «ما» في تأويل الشيء، أي: فنعتم الشيء هي. وقال أبو علي: نعم الشيء إبدؤها. وقوله تعالى ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ يعني الإخفاء. واتفق العلماء على أن إخفاء الصدقة النافلة أفضل من إظهارها^(١)، وفي الفريضة قولان: أحدهما: أن إظهارها أفضل، قاله ابن عباس في آخرين. واختاره القاضي أبو يعلى، وقال الزجاج: كان إخفاء الزكاة على عهد رسول الله ﷺ أحسن، فأما اليوم، فالناس يسيئون الظن، فإظهارها أحسن. والثاني: إخفاؤها أفضل، قاله الحسن، وقاتدة ويزيد بن أبي حبيب. وقد حمل أرباب القول الأول الصدقات في الآية على الفريضة، وحملوا ﴿وَلَا تُعْفُوهُا﴾ على النافلة، وهذا قول عجيب، وإنما فضلت صدقة السر لمعنيين: أحدهما: يرجع إلى المعطي، وهو بُعْذُهُ عن الرياء، وقربه من الإخلاص، والإعراض عما تؤثر النفس من العلانية. والثاني: يرجع إلى المعطى، وهو دفع الذل عنه بإخفاء الحال، لأنه في العلانية ينكسر.

قوله تعالى: ﴿وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم (ونكفر عنكم) بالنون والرفع، والمعنى: ونحن نكفر عنكم، ويجوز أن يكون مستأنفاً، وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: «ونكفر» بالنون وجزم الراء. قال أبو علي: وهذا على حمل الكلام على موضع قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لأن قوله: ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ في موضع جزم، ألا ترى أنه لو قال: وإن تخفوها يكون أعظم لأجركم لجزم، ومثله ﴿لَوْلَا نُفِّرُوكَ إِلَيْهِ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَسَدَفَكَ وَأَكْنُ﴾ [المناقن: ١٠] حمل قوله: «وأكن»، على موضع «فأصدق». وقرأ ابن عامر: «ويكفر» بالياء والرفع، وكذلك حفص عن عاصم على الكناية عن الله ﷻ، وقرأ أبان عن عاصم، «وتكفر» بالياء المرفوعة، وفتح الفاء مع تسكين الراء.

قوله تعالى: ﴿مَنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ في «من» قولان: أحدهما: أنها زائدة. والثاني: أنها داخلة للتبعض. قال أبو سليمان الدمشقي: ووجه الحكمة في ذلك أن يكون العباد على خوف ووجل.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ نُلَاقِيكُمْ وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا أَنْتُمْ وَبِحُورِ اللَّهِ وَمَا تَنْفِقُونَ مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّقُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَذَكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المسلمين كرهوا أن يتصدقوا على أقربائهم من المشركين، فنزلت هذه الآية، هذا قول الجمهور. والثاني: أن النبي ﷺ، قال: «لا تتصدقوا إلا على أهل دينكم» فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبيرة^(٢). والخير في الآية أريد به المال، قاله ابن عباس، ومقاتل: ومعنى: ﴿نُلَاقِيكُمْ﴾، أي: فلکم ثوابه.

(١) روى الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي، من حديث عتبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة، والمسر بالقرآن كالمر بالصدقة» وإسناده صحيح. وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سبعة يظلمهم الله في ظل يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجلان تحايا في الله اجتماعا عليه، وتفرقا عليه، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعه امرأة ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله رب العالمين، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه».

(٢) رواه الطبري بهذا اللفظ عن سعيد بن جبيرة. وروى النسائي، والحاكم، وابن أبي حاتم، وابن المنذر عن ابن عباس قال: كانوا يكرهون أن يرضخوا لأنسابهم من المشركين، فسألوا، فرخص لهم، فنزلت هذه الآية. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. والرضخ: العطية القليلة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تُقْبَلُونَ إِلَّا آتِيَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هذا خاص للمؤمنين، أعلمهم الله أنه قد علم أن مُرَادَهُمْ ما عنده، وإذا أعلمهم بصحة قصدهم، فقد أعلمهم بالجزاء عليه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لِلْكَاذِبِ أَجْرُهُ﴾ أي: توفون أجره. ومعنى الآية: ليس عليك أن يهتدوا، فتمنعهم الصدقة ليدخلوا في الإسلام، فإن تصدقت عليهم أثبتهم. والآية محمولة على صدقة التطوع، إذ لا يجوز أن يعطى الكافر من الصدقة المفروضة شيئاً.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَغْنُونَ صَرْفًا فِي الْأَنْفِ بِحَسْبِهِمُ الْجَاوِلُ أَضْيَاءَ يَوْمَ التَّمْطِفِ تَمْرِفُهُمْ بِسَبِيلِهِمْ لَا يَسْتَلْزَمُونَ النَّاسَ إِلَّا كَأَنَّهُمْ وَكَمَا شَفِقُوا مِنْ حَنْبَرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ عَلَيْهِ ﷻ﴾

قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لما حثهم على الصدقات والنفقات، دلهم على خير من تُصَدَّقَ عليه. وقد تقدم تفسير الإحصار عند قوله: ﴿فَإِنَّ أُحْصِرْتُمْ﴾ [البقرة: ١١] وفي المراد: بـ ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا﴾ أربعة أقوال: أخذها: أنهم أهل الصفة حسبوا أنفسهم على طاعة الله، ولم يكن لهم شيء، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم فقراء المهاجرين، قاله مجاهد. والثالث: أنهم قوم حسبوا أنفسهم على الغزو، فلا يقدرين على الاكتساب، قاله قتادة. والرابع: أنهم قوم أصابهم جراحات مع النبي ﷺ، فصاروا زمنى، قاله سعيد بن جبير، واختاره الكسائي، وقال: أحصروا من المرض، ولو أراد الحبس، لقال: حُصِرُوا، وإنما الإحصار من الخوف، أو المرض، والحصر: الحبس في غيرهما. وفي سبيل الله قولان: أحدهما: أنه الجهاد، والثاني: الطاعة. وفي الضرب في الأرض قولان: أحدهما: أنه الجهاد لم يمكنهم لفقروهم، نقل عن ابن عباس. والثاني: الكسب، قاله قتادة. وفي الذي منعهم من ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: الفقر، قاله ابن عباس. والثاني: أمراضهم، قاله ابن جبير، وابن زيد. والثالث: التزامهم بالجهاد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿بِحَسْبِهِمُ الْجَاوِلُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي «يحسبهم» و«يُحْسِبِينَ» بكسر الحين في جميع القرآن. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، وأبو جعفر، بفتح السين في الكل. قال أبو علي: فتح السين أقيس، لأن الماضي إذا كان على «فَعِلَ»، نحو: حسب، كان المضارع على «يفعل»، مثل: فرق يفرق، وشرب يشرب، والكسر حسن لموضع السمع. قال ابن قتيبة: لم يرد الجهل الذي هو ضد العقل، إنما أراد الجهل الذي هو ضد الحُجْر، فكأنه قال: يحسبهم من لا يخبر أمرهم. والتعفف: ترك السؤال^(١)، يقال: عف عن الشيء وتعفف. والسيما: العلامة التي يعرف بها الشيء، وأصله من السمة، وفي المراد بسيماهم ثلاثة أقوال: أحدها: تجملهم، قاله ابن عباس. والثاني: خشوعهم، قاله مجاهد. والثالث: أثر الفقر عليهم، قاله السدي والربيع بن أنس، وهذا يدل على أن للسيما حكماً يتعلق بها، قال إمامنا أحمد في الميت يوجد في دار الحرب، ولا يعرف أمره: ينظر إلى سيماه، فإن كان عليه سيما الكفار من عدم الختان، حكم له بحكمهم، فلم يدفن في مقابر المسلمين، ولم يصل عليه، وإن كان عليه سيما المسلمين حكم له بحكمهم، وأما الإلحاف، فهو: الإلحاح، قال ابن قتيبة: يقال: ألحف في المسألة: إذا ألح، وقال الزجاج: معنى ألحف: شمل بالمسألة، ومنه اشتقاق اللحاف، لأنه يشمل الإنسان بالتغطية، فإن قيل: فهل كانوا يسألون غير ملحقين؟ فالجواب: أن لا، وإنما معنى الكلام: أنه لم يكن منهم سؤال، فيكون إلحاف.

قال الأعشى:

لا يغمز الساق من أين ولا وصبٍ ولا يعضُّ على شرسوفه الصِّفر^(٢)

(١) جاء في «الصحيحين» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان، ولا اللقمة ولا اللقمتان، إنما المسكين الذي يعصف، فرؤوا إن شمم، ويعني قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَلْزَمُونَ النَّاسَ إِلَّا كَأَنَّهُمْ﴾».

(٢) في «الأصمعيات» من أين ومن وصب، والبيت لأعشى باهلة، من قصيدة يرثي بها أخاه لأمه المنتشر بن وهب. الأبن: الإعياء والتعب. والوصب: الوجع والمرض. والشرسوف: رأس الضلع مما يلي البطن. والصفير: يزعم العرب أنه دابة تعض الضلوع والشراسيف إذا جاع الإنسان. قال ابن السيد: وإنما أراد: لا صفر في جوفه، فيعض على شراسيفه. يصفه بشدة الخلق، وصحة البنية.

معناه: ليس بساقه أين ولا وصب، فيغمزها لذلك. قال الفراء: ومثله أن تقول: قلما رأيت مثل هذا الرجل، ولعلك لم تر قليلاً ولا كثيراً من أشباهه، فهم لا يسألون الناس الحافاً، ولا غير الحاف، وإلى نحو هذا ذهب الزجاج، وابن الأنباري في آخرين.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ يَأْتِي وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧٤)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ يَأْتِي وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الذين يرتبطون الخيل في سبيل الله ﷺ، رواه حنش الصنعاني عن ابن عباس، وهو قول أبي الدرداء وأبي أمامة، ومكحول، والأوزاعي في آخرين. والثاني: نزلت في علي بن أبي طالب ﷺ، فإنه كان معه أربعة دراهم، فأنفق في الليل درهماً وبالنهار درهماً، وفي السر درهماً، وفي العلانية درهماً، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنها نزلت في علي، وعبد الرحمن بن عوف، فإن علياً بعث بوسق من تمر إلى أهل الصفة ليلاً، وبعث عبد الرحمن إليهم بدنانير كثيرة نهاراً، رواه الضحاك عن ابن عباس.

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُ الشَّيْطَانُ مِنَ النَّارِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَن جَاءهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَآتَمَّتْ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَسْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٧٥)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ الربا: أصله في اللغة: الزيادة، ومنه الربوة والرابية، وأرأى فلان على فلان: زاد. وهذا الوعيد يشمل الأكل، والعامل به، وإنما خص الأكل بالذكر، لأنه معظم المقصود. وقد صح عن النبي ﷺ أنه «لعمركم أكل الربا وموكله وشاهديه وكتابه» (١).

قوله تعالى: ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ قال ابن قتيبة أي: يوم البيعة من القبور. والمس: الجنون، يقال: رجل ممسوس. فالتاس إذا خرجوا من قبورهم أسرعوا كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْجَنَابِ يَرْكَا﴾ [المعارج: ٤٤]. إلا أكلة الربا، فإنهم يقومون ويسقطون، لأن الله أربى الربا في بطونهم يوم القيامة حتى أنقلهم، فلا يقدر على الإسراع. وقال سعيد بن جبيرة: تلك علامة أكل الربا إذا استحله يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: هذا الذي ذكر من عقابهم ﴿يَأْتُهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ وقيل: إن ثقيفاً كانوا أكثر العرب رباً، فلما نهوا عنه، قالوا: إنما هو مثل البيع.

قوله تعالى: ﴿فَمَن جَاءهُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ قال الزجاج: كل تأنيث ليس بحقيقي، فتذكيره جائز، ألا ترى أن الوعد والموعظة معبران عن معنى واحد.

قوله تعالى: ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أي: ما أكل من الربا. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن «الهاء» ترجع إلى المرابي، فتقديره: إن شاء عصمه منه، وإن شاء لم يفعل، قاله سعيد بن جبيرة، ومقاتل. والثاني: أنها ترجع إلى الربا، فمعناه: يعفو الله عما شاء منه، ويعاقب على ما شاء منه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ قال ابن جبيرة: من عاد إلى الربا مستحلاً محتجاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ الرِّبَا وَيَرْبِي الْعَسْكَرَ وَاللَّهُ لَا يَجْعَلُ لِكُلِّ قَوْمٍ ظِلْمًا لِّكُلِّ نَفْسٍ﴾ (٢٧٦) ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧٧)

قوله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معنى محقه: تنقيصه واضمحلاله، ومنه: محاق الشهر لنقصان الهلال فيه. روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه إبطال ما يكون منه من صدقة ونحوها، رواه الضحاك عن ابن عباس (٢).

(١) رواه أبو داود والترمذي وغيرهما عن عبد الله بن مسعود، ورواه مسلم في «صحيحه» عن جابر بن عبد الله، ولفظه: «لعمركم أكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقال: هما سواء».

(٢) أخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم وصححه ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود مرفوعاً: «إن الربا وإن كفر فإن عاقبه إلى قل» والقل، بضم القاف وتشديد اللام: القلة، كالذل والذلة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْأَنْدَاقِ﴾ قال ابن جبیر: يضاعفها. والكفَّار: الذي يكفر فعل ما يكفر به، والأثيم: المتماذي في ارتكاب الإثم المصر عليه.

﴿يَأْتِيهَا الْوَيْلُ مَأْتِيًا أَتَقُوا اللَّهَ وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْوَيْلُ مَأْتِيًا أَتَقُوا اللَّهَ وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾ في نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في بني عمرو بن عُمير بن عوف من ثقيف، وفي بني المغيرة من بني مخزوم، وكان بنو المغيرة يأخذون الربا من ثقيف، فلما وضع الله الربا، طالبت ثقيف بني المغيرة لما لهم عليهم، فنزلت هذه الآية، والتي بعدها، هذا قول ابن عباس⁽¹⁾. والثاني: أنها نزلت في عثمان بن عفان، والعباس، كانا قد أسلفا في التمر، فلما حضر الجذاذ، قال صاحب التمر: إن أخذتما مالكما، لم يبق لي ولعياالي ما يكفي، فهل لكما أن تأخذا النصف وأضعف لكما؟ فعفلا، فلما حل الأجل، طلبا الزيادة، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فنهاهما، فنزلت هذه الآية، هذا قول عطاء وعكرمة. والثالث: أنها نزلت في العباس، وخالد بن الوليد، وكانا شريكين في الجاهلية، وكانا يسلفان في الربا، فجاء الإسلام، ولهما أموال عظيمة في الربا، فنزلت هذه الآية، فقال النبي ﷺ: «الآن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضعه ربا العباس»⁽²⁾ هذا قول السدي. قال ابن عباس، وعكرمة، والضحاك: إنما قال: ﴿مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾ لأن كل ربا كان قد ترك، فلم يبق إلا ربا ثقيف. وقال قوم: الآية محمولة على من أربى قبل إسلامه، وقبض بعضه في كفره، ثم أسلم، فيجب عليه أن يترك ما بقي، ويعفى له عما مضى. فأما المراباة بعد الإسلام، فمردودة فيما قبض، ويسقط ما بقي.

﴿وَإِنْ لَمْ تَقْتُلُوا فَادْنُوا يَرْحَبْ مِنَ اللَّهِ وَسُؤْلُهُ إِنَّ تُبْتَرُ فَلَكُمْ رُءُوسُ أُنْزِلَكُمْ لَا تَقْلِبُونَ وَلَا تَقْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ تَقْتُلُوا فَادْنُوا يَرْحَبْ مِنَ اللَّهِ وَسُؤْلُهُ إِنَّ تُبْتَرُ فَلَكُمْ رُءُوسُ أُنْزِلَكُمْ لَا تَقْلِبُونَ وَلَا تَقْلَمُونَ﴾ مفتوحة الذال. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «فادنوا» بمد الألف وكسر الذال. قال الزجاج: من قرأ: فادنوا، بقصر الألف، وفتح الذال، فالمعنى: أيقنوا. ومن قرأ بمد الألف، وكسر الذال، فمعناه: أعلموا كل من لم يترك الربا أنه حرب. قال ابن عباس: يقال يوم القيامة لأكل الربا: خذ سلاحك للحرب⁽³⁾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْتَرُ فَلَكُمْ رُءُوسُ أُنْزِلَكُمْ لَا تَقْلِبُونَ وَلَا تَقْلَمُونَ﴾ أي: التي أقرضتموها، لا تظلمون، فتأخذون أكثر منها، ولا تظلمون فتتقصون منها، والجمهور على فتح «تاء» تظلمون الأولى، وضم «تاء» تظلمون الثانية. وروى المفضل عن عاصم: ضم الأولى، وفتح الثانية.

﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَنُظْرُهُ لَكَ مَيْسَرَةٌ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَنُظْرُهُ لَكَ مَيْسَرَةٌ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ومقاتل أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَذُرُّوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْإِنِّاءِ﴾

(1) رواه الواحدي، من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس.
(2) رواه الواحدي عن السدي بدون سند. وأخرج مسلم من حديث جابر في صفة حجة النبي ﷺ وفيه: فخطب الناس وقال: «إن مءامكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا. ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع، ومءام الجاهلية موضوع، وإن أول دم أضع من مءامنا دم ابن ربيعة بن الحارث، كان مسترضعا في بني سعد، لقتله هذيل، وربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب، فإنه موضوع كله».

(3) ثبت عن رسول الله ﷺ أحاديث في النهي عن الربا، والتفسير منه، وأنه من الكبائر، وأن عاقبة من يقع فيه وخيمة. من ذلك ما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات». وروى البخاري عن سمرة بن جندب ؓ قال: قال النبي ﷺ: «رأيت الليلة وجلين أتاني فلخرجاني إلى أرض مقلسة، حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم، وهلى شط النهر رجل بين يديه حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أولد أن يخرج، رمى الرجل بحجر في فيه، فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر، فيرجع كما كان. قلت: ما هذا الذي رأيت في النهر؟ قال: أكل الربا». وروى أحمد بإسناد صحيح عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مزمه ويا يأكل الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية». وروى ابن ماجه عن عبد الله بن مسعود ؓ، عن النبي ﷺ قال: «الربا ثلاثة وسبعون بابا» ورواه الحاكم وزاد فليسرها مثل أن يتحك الرجل أمه، وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وروى الحاكم في «المستدرک» عن ابن عباس قال: نهى رسول الله ﷺ أن تشتري التمرة حتى تطعم، وقال: «إذا ظهر الزنا والربا في قرية، فقد أحلوا بأنفسهم هذاب الله». قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وأقره الذهبي.

قال بنو عمرو بن عمير لبني المغيرة: هاتوا رؤوس أموالنا، وندع لكم الربا، فشكا بنو المغيرة العسرة، فنزلت هذه الآية، فأما العسرة، فهي الفقر، والضيقة. والجمهور على تسكين السين، وضمها أبو جعفر هاهنا وفي «سكّو المَسْرَى» وقرأ الجمهور بفتح سين «الميسرة»، وضمها نافع، وتابعه زيد عن يعقوب على ضم السين، إلا أنه زاد، فكسر الراء، وقلب التاء هاء، ووصلها بياء. قال الزجاج: ومعنى «وإن كانت»: وإن وقع. والنظرة: التأخير، فأمرهم بتأخير رأس المال بعد إسقاط الربا إذا كان المطالب معسراً، وأعلمهم أن الصدقة عليه بذلك أفضل بقوله تعالى: «وَأَنْ تَصَدَّقُوا» والأكثرون على تشديد الصاد، وخففها عاصم مع تشديد الدال، وسكنها ابن عبله مع ضم الدال فجعله من الصدق.

﴿وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْمَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: «وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْمَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» قرأ أبو عمرو بفتح تاء «ترجعون» وضمها الباقون. قال ابن عباس، وأبو سعيد الخدري، وسعيد بن جبيرة، وعطية، ومقاتل في آخرين: هذه آخر آية نزلت من القرآن^(١). قال ابن عباس: وتوفي رسول الله ﷺ بعدها بأحد وثمانين يوماً، وقال ابن جريج: توفي بعدها بتسع ليال. وقال مقاتل: بسبع ليال.

قوله تعالى: «ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ» أي: تعطى جزاء ما كسبت.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ اللَّهِ أَجَلٌ مُّسَمًّى فَاسْتَشِيرُوا وَكَيْفَ يُبَيِّنُكُمْ كَيْفَ بِالْمَسْئَلِ وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُمْ وَلَا يَبْخَسُوا مِنْهُ شَيْئًا فَإِن كَانِ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَبِيحًا أَوْ ضَمِيمًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلِعَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلْيُؤْمَرْ بِالْمَسْئَلِ وَأَسْتَشِيرُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَمَزْتُمْ مِنَ الشَّاهِدَةِ أَنْ تَصِلَ إِعْدَهُمَا فَتُكْفَرَ إِعِدَّتَهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْفَهَوْا أَنْ تَكْتُمُوا صَهِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَهْلِيهِ ذَلِكُمْ آفَسْتُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقَوْمٌ لِلشَّهَادَةِ وَأَذَنُ الْأَنْتَابِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَدْرَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُصَاكِرْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِن تَفَلَّحُوا فَإِنَّهُ سَوْفًا بِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَصَلُّوا لَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: «يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ اللَّهِ» قال الزجاج: يقال: دابنت الرجل إذا عاملته، فأخذت منه بدين، وأعطته.

قال الشاعر:

داينت أروى والديون تقضى فمأطلت بعضاً وأدت بعضاً

والمعنى: إذا كان لبعضكم على بعض دين إلى أجل مسمى، فاكتبوه، فأمر الله تعالى بكتابة الدين، وبالإشهاد، حفظاً منه للأموال، وللناس من الظلم، لأن من كانت عليه البيعة، قل تحديته لنفسه بالطمع في إذهابه. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في السلم خاصة. فإن قيل: ما الفائدة في قوله: «بدين» و«تداينتم» يكفي عنه؟ فالجواب: إن تداينتم يقع على معنيين. أحدهما: المشاركة والمبايعة والإقراض. والثاني: المجازاة بالأفعال، فالأول يقال فيه: الدين بفتح الدال، والثاني: يقال منه: الدين بكسر الدال. قال تعالى: «يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٧﴾» [الذاريات: ١٧] أي: يوم الجزاء.

(١) رواء الطبري والنسائي في «السنن الكبرى» وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد»، وقال: رواء الطبراني بإسنادين، رجال أحدهما ثقات. وظاهر هذه الرواية يعارض ما ثبت عن ابن عباس من أن آخر آية نزلت هي آية الربا، فقد روى البخاري في «صحيحه» عن ابن عباس ﷺ قال: آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا. وطريق الجمع بين الروايين كما قال الحافظ ابن حجر أن هذه الآية - بريد آية الربا - ختام الآيات المنزل في الربا إذ هي معطوفة عليهن. وقال للزركشي في «البرهان» ١/٢١٠ بعد أن ذكر الآثار الواردة عن الصحابة عن آخر آية نزلت من القرآن: قال القاضي أبو بكر في «الانتصار»: وهذه الأقوال ليس في شيء منها ما رفع إلى النبي ﷺ ويجوز أن يكون قاله فائله بضر من الاجتهاد، وتغليب الظن، وليس العلم بذلك من فرائض الدين، حتى يلزم ما ظن به الطاعنون من عدم الضبط. ويحتمل أن كلاً منهم أخبر عن آخر ما سمعه من رسول الله ﷺ في اليوم الذي مات فيه، أو قبل مرضه بقليل، وغيره سمع منه بعد ذلك، وإن لم يسمعه هو لمفارقتة له، ونزول الوحي عليه بقرآن بعد. ويحتمل أيضاً أن تنزل الآية التي هي آخر آية تلاها الرسول ﷺ مع آيات نزلت معها، فيؤمر برسم ما نزل منها، وتلاوتها عليهم بعد رسم ما نزل آخراً وتلاوته، فيظن سماع ذلك أنه آخر ما نزل من الترتيب.

وأشودوا:

... دنَاهُم كَمَا دَانُوا^(١)

فدل قوله: ﴿يَدِينُ﴾ على المراد بقوله: ﴿تَدَايَنُكُمْ﴾ ذكره ابن الأنباري. فأما العدل فهو الحق. قال قتادة: لا تدعن حقاً، ولا تزيدن باطلاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ﴾ أي: لا يمتنع أن يكتب كما علمه الله، وفيه قولان. أحدهما: كما علمه الله الكتابة، قاله سعيد بن جبير. وقال الشعبي: الكتابة فرض على الكفاية كالجهاد. والثاني: كما أمره الله به من الحق، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَلِّبُ الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ﴾ قال سعيد بن جبير: يعني المطلوب، يقول: ليمل ما عليه من حق الطالب على الكاتب، ﴿وَلَا يَبْحَسُ مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي: لا ينقص عند الإملاء. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: أمللت أمل، وأمليت أملي لغتان، فأمليت من الإملاء وأملت من الملل والملال، لأن الممل يطيل قوله على الكاتب ويكرره.

قوله تعالى: ﴿فَإِن كَادَ الَّذِينَ عَلَى الْحَقِّ سَفِيهًا﴾ في المراد بالسفيه هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه الجاهل بالأموال، والجاهل بالإملاء. قاله مجاهد، وابن جبير. والثاني: أنه الصبي والمرأة، قاله الحسن. والثالث: أنه الصغير، قاله الضحاك، والسدي، والرابع: أنه المبذر، قاله القاضي أبو يعلى. وفي المراد بالضعيف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العاجز والأخرس، ومن به حمق، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: أنه الأحمق، قاله مجاهد، والسدي. والثالث: أنه الصغير، قاله القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَى لَآ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ﴾ قال ابن عباس: لا يستطيع لعينه. وقال ابن جبير: لا يحسن أن يمل ما عليه، وقال القاضي أبو يعلى: هو المجنون.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَمْلِكْ وَيُؤْتِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الحق، فتقديره: فليملل ولي الحق، هذا قول ابن عباس، وابن جبير، والربيع بن أنس، ومقاتل، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أنها تعود إلى الذي عليه الحق، وهذا قول الضحاك، وابن زيد، واختاره الزجاج، وعاب قول الأولين، فقال: كيف يقبل قول المدعى؟! وما حاجته إلى الكتاب والإشهاد، والقول قوله؟! وهذا اختيار القاضي أبي يعلى أيضاً. والعدل: الإنصاف. وفي قوله تعالى: ﴿مِن رِّجَالِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه يعني الأحرار، قاله مجاهد، والثاني: أهل الإسلام، وهذا اختيار الزجاج، والقاضي أبي يعلى، ويدل عليه أنه خاطب المؤمنين في أول الآية.

قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ﴾ أراد: فإن لم يكن الشهيديان رجلين ﴿فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَانِ﴾ ولم يرد به: إن لم يوجد رجلان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ أَلْفِهِ﴾ قال ابن عباس: من أهل الفضل والدين.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ ذكر الزجاج، أن الخليل، وسيبويه، وسائر النحويين الموثوق بعلمهم، قالوا: معناه: استشهدوا امرأتين، لأن تذكر إحداها الأخرى. ومن أجل أن تذكر إحداها الأخرى.

(١) هو عجز بيت من قصيدة لشهل بن شيان الزماني، أولها:

وَقَلْبُنَا الْقَوْمِ إِخْوَانُ
مَنْ قَوْمًا كَالَّذِي كَانُوا
وَأَمْسَى وَهُوَ عَرَبِيَانُ
نَ دِنَاهُم كَمَا دَانُوا

صَفْحَانَا مِنْ بَنِي ذَهْلٍ
عَمَى الْأَيْمَانُ أَنْ يَسْرِجِمَا
فَلَمَّا صَرَ الشُّر
وَلَمْ يَسْبِقْ سِوَى الْمَعْدُوا

قال المرزوقي: المُدَوَانُ والقَدَاةُ والعَدُوُّ: الظلم. وأما قوله: دناهم كما دانوا، والأول ليس بجزء، فهذا ليلهم إلى المطابقة والموافقة، وإخراج اللفظ في معرض صاحبه، ليعلم أنه جزاؤه على حدِّه وقدره، أو ابتدأه. وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿يَخْتَدِعُونَ أَنَّ اللَّهَ وَفَوْ حَيْدِهِمْ﴾ و﴿اللَّهُ يَسْتَبْرِئُ يَوْمَ﴾ وما أشبهه. والدين: لفظة مشتركة في عدة معان: الجزاء والمعاملة والطاعة والحساب، وهو هاهنا الجزاء، ويقولون: ﴿كما تدن تدانه أي: كما تصنع يصنع بك.﴾

وقرأ حمزة: «إن تضل» بكسر الألف. والضلال هاهنا: النسيان، قاله ابن عباس والضحاك، والسدي، والربيع، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وأما قوله: «فتذكر» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، بالتخفيف مع نصب الراء، وقرأ حمزة بالرفع مع تشديد الكاف، وقرأ الباقون بالنصب، وتشديد الكاف. فمن شدد أراد الإذكار عند النسيان، وفي قراءة من خفف قولان: أحدهما: أنها بمعنى المشددة أيضاً، وهذا قول الجمهور. قال الضحاك، والربيع بن أنس، والسدي، ومعنى القراءتين واحد. والثاني: أنها بمعنى: تجعل شهادتهما بمنزلة شهادة ذكر، وهذا مذهب سفيان بن عيينة، وحكى الأصمعي عن أبي عمرو نحوه، واختاره القاضي أبو يعلى، وقد رده جماعة، منهم ابن قتيبة. قال أبو علي: ليس مذهب ابن عيينة بالقوي، لأنهم لو بلغن ما بلغن، لم تجز شهادتهن إلا أن يكون معهن رجل، ولأن الضلال هاهنا: النسيان، فينبغي أن يقابل بما يعادله، وهو التذكير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ قال قتادة: كان الرجل يطوف في الجواء العظيم^(١)، [فيه القوم، فيدعوهم إلى الشهادة] فلا يتبعه منهم أحد، فنزلت هذه الآية. وإلى ماذا يكون هذا الدعاء؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إلى تحمل الشهادة، وإثباتها في الكتاب، قاله ابن عباس، وعطية، وقاتدة، والربيع. والثاني: إلى إقامتها وأدائها عند الحكام بعد أن تقدمت شهادتهم بها، قاله سعيد بن جبيرة، وطاووس، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، والشعبي، وأبو مجلز، والضحاك، وابن زيد. ورواه الميموني عن أحمد بن حنبل. والثالث: إلى تحملها وإلى أدائها، روي عن ابن عباس، والحسن، واختاره الزجاج، قال القاضي أبو يعلى: إنما يلزم الشاهد أن لا يأبى إذا دعي لإقامة الشهادة إذا لم يوجد من يشهد غيره، فأما إن كان قد تحملها جماعة، لم تتعين عليه، وكذلك في حال تحملها، لأنه فرض على الكفاية كالجهاد، فلا يجوز لجميع الناس الامتناع منه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْمُرُوا﴾ أي: لا تملوا وتضجروا أن تكتبرا القليل والكثير الذي قد جرت العادة بتأجيله إلى أجله، أي: إلى محل أجله ﴿ذَلِكُمْ أَسْكُتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: أعدل، ﴿وَأَقَوْمٌ يَلْمُذَذُونَ﴾ لأن الكتاب يذكر الشهود جميع ما شهدوا عليه ﴿وَأَذَى﴾ أي: أقرب ﴿أَلَا تَرَآؤُا﴾ أي: لا تشكوا ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَمْوَالُ بَيْعَةً﴾ أي: إلا أن تقع تجارة. وقرأ عاصم «تجارة» بالنصب على معنى: إلا أن تكون الأموال تجارة حاضرة، وهي البيوع التي يستحق كل واحد منهما على صاحبه تسليم ما عقد عليه من جهته بلا تأجيل، فأباح ترك الكتاب فيها توسعة، لئلا يضيق عليهم أمر تباعهم في مأكول أو مشروب.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ الإشهاد مندوب إليه فيما جرت العادة بالإشهاد عليه.

فصل

وهذه الآية تتضمن الأمر بإثبات الدين في كتاب، وإثبات شهادة في البيع والدين. واختلف العلماء، هل هذا أمر وجوب، أم على وجه الاستحباب؟ فذهب الجمهور إلى أنه أمر ندب واستحباب^(٢) فعلى هذا هو محكم،

(١) قال في «اللسان»: الجواء بكسر الحاء: جماعة بيوت الناس إذا تباينت، والجمع: الأجويا.

(٢) قال ابن كثير: وهذا الأمر محمول عند الجمهور على الإرشاد والندب، لا على الوجوب، والدليل على ذلك حديث خزيمة بن ثابت الأنصاري، وقد رواه الإمام أحمد، حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثنا عمارة بن خزيمة الأنصاري أن عمه حدثه وهو من أصحاب النبي ﷺ، أن النبي ﷺ ابتاع فرساً من أعرابي، فاستبته النبي ﷺ ليقضه ثمن فرسه، فأسرع النبي ﷺ، وأبطأ الأعرابي فطلق رجال يترضون الأعرابي، فيسأموه بالفرس، ولا يشعرون أن النبي ﷺ ابتاعه، حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه النبي ﷺ، فنادى الأعرابي النبي ﷺ، فقال: إن كنت ميتاً هنا الفرس فابتعه، وإلا بعت. فقام النبي ﷺ حين سمع نداء الأعرابي: قال: «لو ليس قد ابتعته منك؟! قال الأعرابي: لا والله ما بعتك. فقال النبي ﷺ: قبل قد ابتعته منك» فطلق الناس يلوذون بالنبي ﷺ والأعرابي وهما يتراجعان، فطلق الأعرابي يقول: هلم شهيداً يشهد أنني بابتعتك، فمن جاء من المسلمين، قال الأعرابي: ويلك، النبي ﷺ لم يكن يقول إلا سقاً، حتى جاء خزيمة، فاستمع لمراجعة النبي ﷺ ومراجعة الأعرابي. فطلق الأعرابي يقول: هلم شهيداً يشهد أنني بابتعتك. قال خزيمة: أنا. أشهد أنك قد بابتعت. فأقبل النبي ﷺ على خزيمة فقال: «بم تشهد؟» فقال: بتصدقك يا رسول الله، فقبل رسول الله ﷺ شهادة خزيمة شهادة رجلين. ورواه أبو داود، والنسائي، والحاكم، وابن سعد في «الطبقات» والطبراني، ورجاله كلهم ثقات، وهو حديث صحيح.

وسعد بن جبير، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي، وابن زيد، ومقاتل^(١). والثاني: أنه ثابت في المواخذه على العموم، فيؤاخذ به من يشاء، ويغفره لمن يشاء، وهذا مروى عن ابن عمر، والحسن، واختاره أبو سليمان الدمشقي، والقاضي أبو يعلى. وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: هذه الآية لم تنسخ، ولكن الله ﷻ إذا جمع الخلائق، يقول لهم: أني مخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم يطلع عليه ملائكتي، فأما المؤمنون فيخبرهم، ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم، وهو قوله تعالى: ﴿يُخَايِبُكُمْ بِهٖ ٱللَّهُ﴾ يقول: يخبركم به الله، وأما أهل الشرك والريب، فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب، وهو قوله تعالى: ﴿فَيُفَيِّرُ لِمَن يَشَاءُ وَيَمْدُبُ مَن يَشَاءُ﴾^(٢). والأكثر على تسكين راء «يفغفر» وباء «يعذب» منهم ابن كثير ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وإنما جزموا لإتيان هذا ما قبله، وهو «يخاسبكم» وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وعاصم ويعقوب: برفع الراء، والباء فيهما. فهؤلاء قطعوا الكلام عن الأول. قال ابن الأنباري: وقد ذهب قوم إلى أن المحاسبة هاهنا هي إطلاع الله العبد يوم القيامة على ما كان حدث به نفسه في الدنيا، ليعلم أنه لم يعذب عنه شيء. قال: والذي نختاره أن تكون الآية محكمة، لأن النسخ إنما يدخل على الأمر والنهي. وقد روي عن عائشة أنها قالت: أما ما أعلنت، فالله يخاسبك به، وأما ما أخفيت، فما عجلت لك به العقوبة في الدنيا. والقول الثاني: أنه أمر خاص في نوع من المخفيات، ولأرباب هذا القول فيه قولان: أحدهما: أنه كتمان الشهادة، قاله ابن عباس في رواية، وعكرمة، والشعبي، والثاني: أنه الشك واليقين، قاله مجاهد. فعلى هذا المذكور تكون الآية محكمة.

﴿أَمَّا ٱلرَّسُولُ يَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ ۖ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ كُلٌّ مَّأْمَنُ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ۚ وَمَأْمَنُ ٱلرَّسُولِ يَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ ۚ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّا ٱلرَّسُولُ يَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ ۚ﴾. روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أبي مسعود البدرى عن النبي ﷺ، أنه قال: «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه»^(٣) قال أبو بكر النقاش: معناه: كفتاه عن قيام الليل^(٤). وقيل: إنها نزلتا على سبب، وهو ما روى العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال: لما أنزل الله

(١) نقل ابن كثير في «تفسيره» حديث ابن عباس المخرج في مسلم، وفيه: «فلما فعلوا ذلك نسخها الله، فأنزل الله: ﴿لَا يَكُفُّ ٱللَّهُ تَقَاةً ۖ إِذْ وَسَّهَأَ...﴾ ثم قال بعد أن ذكر له أكثر من طريق: فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس. وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس، فروى البخاري عن مروان الأصغر، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ - أحسبه ابن عمر - «وَإِن تَدُّوْا مَآ بِي ٱلْأَشْيَءُ أَوْ كُفُّوْا ۖ قَال: نسخها الآية التي بعدها. وهكذا روي عن علي، وابن مسعود، والشعبي، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وقتادة: أنها منسوخة بالتي بعدها. وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها، ما لم تكلم أو تعمل». وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: إذا هم عبيدي بسيتة فلا تكتبوها عليه، فإن عملها فاكتبوها سيئة، وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة، فإن عملها فاكتبوها عسراً».

(٢) وهو اختيار ابن جرير الطبري، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة، وأنه تعالى قد يخاسب ويغفر، وقد يخاسب ويماقب، بالحديث الذي رواه الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم عن صفوان بن محرز قال: «بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف، إذ عرض له رجل فقال: يا ابن عمر، ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلتو المؤمن من ربه ﷻ حتى يضع عليه كتفه، فيقره بطنوبه، فيقول له: هل تعرف كذا؟ فيقول: رب أعرف مرتين، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ، قال: فإني قد سترتها عليك في الدنيا، وإني أغفرها لك اليوم، قال: فيمطي صحيفة حسنته أو كتابه بيمينه، وأما الكفار والمنافقون، فينادي بهم على رؤوس الأشهاد: ﴿كَذَّبُوا ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَٰى رَبِّهِمْ ۖ ٱلَّا لَسَتْ ٱللَّهُ عَلَٰى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾». ثم قال ابن جرير: فتأويل الآية إذا: وإن تبدأ ما في أنفسكم أيها الناس فظفروها، أو تخفروها فتظفروها عليه نفوسكم بخاسبكم به الله، فيعرف مؤمنكم تفضله بغفوه عنه، ومغفرتة له، فيغفره له، ويعذب منافقكم على الشك الذي انطوت عليه نفسه في وحدانية خالقه، ونبوة أنبيائه.

(٣) رواه مسلم بهذا اللفظ، ورواه البخاري بلفظ: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه».

(٤) وقيل: كفتاه عما يكون من الآفات تلك الليلة، وقيل: من الشيطان وشربه، قيل: حسب بهما أجراً وفضلاً، وروى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله قال: لما أسرى برسول الله ﷺ، انتهى به إلى سدرة المنتهى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يرحب به من الأرض، فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها، فيقبض، قال: «إِذْ يَسْتَنَّى ٱلْأَنْبِيَاةَ مَا يَسْتَنَّى ۖ قَال: فرأى من ذهب، قال: وأعطى رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطى الصلوات الخمس، وأعطى خواتيم سورة البقرة، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات. والمقحّمات، بكسر الحاء: الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار، أي تلقبهم فيها.

تعالى: ﴿وَلَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ بِمَا سَبَّكُمْ بِرَأْسِ اللَّهِ﴾ اشتد ذلك على أصحاب النبي ﷺ [فأتوا رسول الله ﷺ ثم جثوا على الركب] فقالوا: قد أنزل عليك هذه الآية ولا نطقها، فقال: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا وعصينا؟ قولوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير». فلما قالوها وذلت بها ألسنتهم، أنزل الله في أثرها ﴿مَاءَ الرُّسُولِ﴾^(١). قال الزجاج: لما ذكر ما تشتمل عليه هذه السورة من القصص والأحكام، ختمها بتصديق نبيه، والمؤمنين. وقرأ ابن عباس (وكتابه) فليل له في ذلك، فقال: كتاب أكثر من كُتُب، ذهب به إلى اسم الجنس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس. وقد وافق ابن عباس في قراءته حمزة، والكسائي، وخلف، وكذلك في (التحريم)، وقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر (وكتبه) هاهنا بالجمع، وفي (التحريم) بالوحد. وقرأ أبو عمرو بالجمع في الموضعين.

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ مِنْ رُسُلِهِ﴾ قرأ أبو عمرو ما أضيف إلى مكني على حرفين، مثل «رسلنا» و«رسلكم» بإسكان السين، وثقل ما عدا ذلك. وعنه في قوله تعالى: ﴿عَلَى رُسُلِكَ﴾ روايتان، التخفيف والتثقل. وقرأ الباقر كل ما في القرآن من هذا الجنس بالتثقل. ومعنى قوله: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ مِنْ رُسُلِهِ﴾ أي: لا تفعل كما فعل أهل الكتاب، آمنوا ببعض، وكفروا ببعض. وقرأ يعقوب «لا يفرق» بالياء، وفتح الراء.

قوله تعالى: ﴿غُفْرَانِكَ﴾ أي: نسألك غفرانك. والمصير: المرجع.

﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعًا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعًا﴾ الوسع: الطاعة. قاله ابن عباس، وفتادة. ومعناه: لا يكلفها ما لا قدرة لها عليه لاستحالته، كتكليف الزمن السعي، والأعمى النظر. فأما تكليف ما يستحيل من المكلف، لا لفقد الآلات، فيجوز كتكليف الكافر الذي سبق في العلم القديم أنه لا يؤمن الإيمان، فالآية محمولة على القول الأول. ومن الدليل على ما قلناه قوله تعالى في سياق الآية: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ فلو كان تكليف ما لا يطاق ممتنعاً، كان السؤال عبثاً، وقد أمر الله تعالى نبيه بدعاء قوم قال فيهم: ﴿وَلَنْ نَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [الكهف: ٥٧] وقال ابن الأنباري: المعنى: لا تحملنا ما يثقل علينا أداؤه، وإن كنا مطيقين له على تجشم، وتحمل مكروهه، فخطاب العرب على حسب ما تعقل، فإن الرجل منهم يقول للرجل يبعضه: ما أطيق النظر إليك، وهو مطيق لذلك، لكنه يثقل عليه، ومثله قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَخِيرُونَ النَّبِيَّ﴾ [هود: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ قال ابن عباس: لها ما كسبت من طاعة ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من معصية. قال أبو بكر النقاش: فقوله: «لها» دليل على الخير، و«عليها» دليل على الشر. وقد ذهب قوم إلى أن «كسبت» لمرة ومرات، و«اكتسبت» لا يكون إلا لشيء بعد شيء، وهما عند آخرين لغتان بمعنى واحد، كقوله ﷻ: ﴿تَهْلِكُ الْكُفْرِينَ أَنفُسَهُمْ رِيبًا﴾ [الطارق: ١٧].

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا﴾ هذا تعليم من الله للخلق أن يقولوا ذلك، قال ابن الأنباري: والمراد بالنسيان هاهنا: الترك مع العمد، لأن النسيان الذي هو بمعنى الغفلة قد آمنت الآثام من جهته. والخطأ أيضاً هاهنا من جهة العمد، لا من جهة السهو^(٢)، يقال: أخطأ الرجل: إذا تعمد، كما يقال: أخطأ إذا غفل. وفي «الإصر» قولان:

(١) رواه أحمد ومسلم وابن حبان بمعناه.

(٢) يؤيد هذا التفسير قوله ﷻ: «إن الله وضع من أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». رواه ابن ماجه وابن حبان في «صحيحه» والطبراني عن ابن عباس. ورواه الحاكم ١٩٨/٢ ولفظه «تجاوز الله عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وواقفه اللهمي. وقال أبو جعفر الطبري: والنسيان على وجهين: أحدهما على وجه التضييع من العبد والتفريط، وهذا الذي يرغب العبد إلى الله ﷻ في تركه مواخذته به، وهو النسيان الذي عاقب الله ﷻ به آدم صلوات الله عليه، فأخرجه من الجنة، فقال في ذلك: ﴿وَلَقَدْ عَفُونا إِنَّ كَادِمًا مِنْ قَبْلِ نَبِيِّ رَبِّكَ لَمَّا نَجَدَ لَدُنْكَ عَذَابًا﴾ [طه: ١١٥]. والآخر: على وجه حجب الناسي عن حفظ ما استحفظ ووكيل به، وضعف عقله عن احتمالها، فإن ذلك من

أحدهما: أنه العهد، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدي. والثاني: الثقل، أي: لا تثقل علينا من الفروض ما ثقلته على بني إسرائيل، قاله ابن قتية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُحِيلَنَّ مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يصعب ويشق من الأعمال، قاله الضحاك، والسدي، وابن زيد، والجمهور، والثاني: أنه المحبة، رواه الثوري عن منصور عن إبراهيم. والثالث: الغلظة^(١) قاله مكحول. والرابع: حديث النفس ووساوسها. والخامس: عذاب النار.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ أي: أنت ولينا ﴿فَأَنْصُرْنَا﴾ أي: أعنا. وكان معاذ إذا فرغ من هذه السورة قال: آمين.



العبد غير معصية، وهو به غير آثم، ولا وجه لمسألة العبد ربه أن يغفره له. وكذلك الخطأ وجهان: أحدهما من وجه ما نهي عنه، فيأتيه بقصد منه وإرادة، فذلك خطأ منه، وهو به مأخوذ، وهذا الوجه الذي يرغب العبد إلى ربه في صفح ما كان منه من إثم عنه إلا ما كان من ذلك كفراً. والآخر منهما: ما كان منه على وجه الجهول به، والظن منه بأن له فعله، كالذي يأكل في شهر رمضان ليلاً، وهو يحسب أن الفجر لم يطلع، أو يؤخر صلاة في يوم غيم، وهو ينتظر بتأخيره إياها دخول وقتها، فيخرج وقتها وهو يرى أن وقتها لم يدخل، فإن ذلك من الموضوع عن العبد الذي وضع الله ﷻ عن عباده الإثم فيه، فلا وجه لمسألة العبد ربه ألا يؤاخذ به. انتهى باختصار.

(١) الغلظة: غليان شهوة المواقعة من الرجل والمرأة.

سورة آل عمران

ذكر أهل التفسير أنها مدنية، وأن صدرأ من أولها نزل في وفد نجران، قدموا النبي ﷺ في ستين ركباً، فيهم العاقب، والسيد، فخاصموه في عيسى، فقالوا: إن لم يكن ولد الله، فمن أبوه؟ فنزلت فيهم صدر (آل عمران) إلى بضع وثمانين آية منها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿١﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٢﴾ مِنْ قَبْلُ هَكَذَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ أَنزَلْنَا الْقُرْآنَ﴾

قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني: القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ يعني: العدل. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب. وقيل: إنما قال في القرآن: «نزل» بالشديد، وفي التوراة والإنجيل: أنزل، لأن كل واحد منهما أنزل في مرة واحدة، وأنزل القرآن في مرات كثيرة. فأما التوراة، فذكر ابن قتيبة عن الفراء أنه يجعلها من: وري الزند يري: إذا خرجت ناره، وأورثته، يريد أنها ضياء. قال ابن قتيبة: وفيه لغة أخرى: وري يري، ويقال: وريت بك زنادي، والإنجيل، من نجلت الشيء: إذا أخرجته، وولد الرجل: نجله، كأنه هو استخرجه، يقال: قبح الله ناجليه، أي: والديه، وقيل للماء يقطر من البئر: نجل، يقال: قد استنجل الوادي [إذا ظهر نزره]. وإنجيل: إفعال من ذلك، كأن الله أظهر به عافياً من الحق دارساً. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: والإنجيل: أعجمي معرب، قال: وقال بعضهم: إن كان عربياً، فاشتقاقه من النجل، وهو ظهور الماء على وجه الأرض، واتساعه، ونجلت الشيء: إذا استخرجته وأظهرته، فالإنجيل مستخرج به علوم وحكم، وقيل: هو إفعال من النجل وهو الأصل: فالإنجيل أصل لعلوم وحكم^(١). وفي الفرقان هاهنا قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قتادة، والجمهور. قال أبو عبيدة: سمي القرآن فرقاناً، لأنه فرق بين الحق والباطل، والمؤمن والكافر، والثاني: أنه الفصل بين الحق والباطل في أمر عيسى حين اختلفوا فيه، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقال السدي: في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: وأنزل التوراة، والإنجيل، والفرقان، فيه هدى للناس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيكَ اللَّهُ لَهُمُ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيكَ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس: يريد وفد نجران النصارى، كفروا بالقرآن، وبمحمد. والانتقام: المبالغة في العقوبة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: هذا تعريض بنصارى أهل نجران فيما كانوا ينظرون عليه من كيد النبي ﷺ، وذكر التصوير في الأرحام تنبيه على أمر عيسى.

﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَسْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ المحكم: المتقن المبين، وفي المراد به هاهنا ثمانية أقوال: أحدها: أنه الناسخ، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أنه الحلال والحرام، روي عن ابن عباس،

(١) قال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على «المعرب» للجواليقي: والصحيح أن الكلمة يونانية الأصل، أصلها «أونجيليون» مركبة من كلمتين معناهما:

ومجاهد. والثالث: أنه ما علم العلماء تأويله. روي عن جابر بن عبد الله. والرابع: أنه الذي لم ينسخ، قاله الضحاك. والخامس: أنه ما لم تتكرر ألفاظه، قاله ابن زيد. والسادس: أنه ما استقل بنفسه، ولم يحتج إلى بيان. ذكره القاضي أبو يعلى عن الإمام أحمد. وقال الشافعي، وابن الأنباري: هو ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً. والسابع: أنه جميع القرآن غير الحروف المقطعة. والثامن: أنه الأمر والنهي، والوعد والوعيد، والحلال والحرام، ذكر هذا والذي قبله القاضي أبو يعلى^(١). وأم الكتاب أصله. قاله ابن عباس، وابن جبير، فكانه قال: هن أصل الكتاب اللواتي يعمل عليهن في الأحكام، ومجمع الحلال والحرام. وفي المتشابهة سبعة أقوال: أحدها: أنه المنسوخ، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: أنه ما لم يكن للعلماء إلى معرفته سبيل، كقيام الساعة، روي عن جابر بن عبد الله. والثالث: أنه الحروف المقطعة كقوله: ﴿الْقُرْآنُ﴾ ونحو ذلك، قاله ابن عباس. والرابع: أنه ما اشتبهت معانيه، قاله مجاهد. والخامس: أنه ما تكررت ألفاظه، قاله ابن زيد. والسادس: أنه ما احتمل من التأويل وجوهاً. وقال ابن الأنباري: المحكم ما لا يحتمل التأويلات، ولا يخفي على مميّز، والمتشابه: الذي تعتوره تأويلات. والسابع: أنه القصص، والأمثال، ذكره القاضي أبو يعلى. فإن قيل: فما فائدة إنزال المتشابه، والمراد بالقرآن البيان والهدى؟ فغته أربعة أجوبة: أحدها: أنه لما كان كلام العرب على ضربين: أحدهما: الموجز الذي لا يخفي على سامعه، ولا يحتمل غير ظاهره. والثاني: المنجاز، والكنائيات، والإشارات، والتلويحات، وهذا الضرب الثاني هو المستحلى عند العرب، والبديع في كلامهم، أنزل الله تعالى القرآن على هذين الضربين، ليتحقق عجزهم عن الإتيان بمثله، فكانه قال: عارضوه بأي الضربين شتمت، ولو نزل كله محكماً واضحاً، لقالوا: هلا نزل بالضرب المستحسن عندنا. ومتى وقع في الكلام إشارة أو كناية، أو تعريض أو تشبيه، كان أفصح وأغرب.

قال امرؤ القيس:

وما ذرفت عيناك إلا لتضربي
بسهميك في أعشار قلب مقتل^(٢)

فجعل النظر بمنزلة السهم على جهة التشبيه، فحلا هذا عند كل سامع ومنشد، وزاد في بلاغته. وقال امرؤ القيس أيضاً:

رمتني بسهم أصاب الفؤاد
وقال أيضاً:

فقلت له لما تمطى بصلبه
فجعل الليل صلباً وصدراً على جهة التشبيه، فحسن بذلك شعره. وقال غيره:

من كميّت أجادها طابخاها
لم تمت كل موتها في القدر

أراد بالطابخين: الليل والنهار على جهة التشبيه. وقال آخر:

تبكي هاشماً في كل فجر
كما تبكي على الفنن الحمام

(١) قال القاسمي في «محاسن التأويل» ص ٧٥٢: للعلماء في المحكم والمتشابه أقوال كثيرة، ومباحث واسعة، وأبداع ما رأيته في تحرير هذا المقام مقالة سابقة للنيل لشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية عليه الرحمة والرضوان. ويعني بهذه المقالة الرسالة الموسومة بـ «الإكليل في المتشابه والتأويل» وقد أتبعتها القاسمي رحمه الله في تفسيره بطولها.

(٢) شرح القصائد السبع ص ٤٧. ذرفت: سال دمعها. وأراد بالسهمين: العينين. الأعشار: القطع والكسور. المقتل: المذلل. يقول: ما بكيت إلا لتجرحي قلباً معشراً، أي: مكسراً، ولم تبكي، لأنك مظلومة. وقال غير الأصمعي: كاذرفت عيناك إلا لتذهبي بقلبي كله، كالرجل الذي يأخذ المعلى والغريب، وهما من سهام القمار ولهما عشرة أنصاء، والجوزور يقسم عشرة أعشار، وهذا مثل ضربه لذهابها بقلبه كله.

(٣) «ديوانه» ص ١٥٥. وقوله: رمتني بسهم، أي: نظرت إليّ نظرة فلم أنتصر، أي: لم يبلغ حبي من قلبها ما بلغ حبيها من قلبي. وقال الطوسي: سهمها هاهنا: عينها.

(٤) شرح القصائد السبع ص ٧٥. تمطى: تمدد. جوزه: وسطه. يقال: تمطى الرجل إذا تمدد، أي مد مطاه. أي ظهره. يقول: قلت لليل لما أفرط طولها، ونامت أوائله، وازدادت أواخره تطاولاً، وطول الليل يثنى عن مقاساة الأحزان والشدائد، والسهر المتولى منها، لأن المغفوم يستطيل ليله، والمسرور يستقصر ليله.

وقال آخر:

عجبت لها أنسى يكون غناؤها
فجعل لها غناء وفماً على جهة الاستعارة. والجواب الثاني: أن الله تعالى أنزله مختبراً به عباده، ليقف المؤمن عنده، ويرده إلى عالمه، فيعظم بذلك ثوابه، ويرتاب به المنافق، فيداخله الزيف، فيستحق بذلك العقوبة، كما ابتلاههم بنهر طالوت. والثالث: أن الله تعالى أراد أن يشغل أهل العلم بردهم المتشابه إلى المحكم، فيطول بذلك فكرهم، ويتصل بالبحث عنه اهتمامهم، فيثابون على تعبهم، كما يثابون على سائر عباداتهم، ولو جعل القرآن كله محكماً لاستوى فيه العالم والجاهل، ولم يفضل العالم على غيره، ولماتت الخواطر، وإنما تقع الفكرة والحيلة مع الحاجة إلى الفهم. وقد قال الحكماء: عيب الغنى: أنه يورث البلادة، وفضل الفقر: أنه يبعث على الحيلة، لأنه إذا احتاج احتال. والرابع: أن أهل كل صناعة يجعلون في علومهم معاني غامضة، ومسائل دقيقة ليحرجوا بها من يعلمون، ويمرتزهم على انتزاع الجواب، لأنهم إذا قدروا على الغامض، كانوا على الواضح أقدر، فلما كان ذلك حسناً عند العلماء، جاز أن يكون ما أنزل الله تعالى من المتشابه على هذا النحو، وهذه الأجوبة معنى ما ذكره ابن قتيبة^(١)، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ في الزيف قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: أنه الميل، قاله أبو مالك، وعن ابن عباس كالتولين. وقيل: هو الميل عن الهدى. وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الخوارج، قاله الحسن. والثاني: المنافقون، قاله ابن جريج. والثالث: وفد تجران من النصارى، قاله الربيع. والرابع: اليهود، طلبوا معرفة بقاء هذه الأمة من حساب الجمل، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ بِهِ﴾ قال ابن عباس: يُحيلون المحكم على المتشابه، والمتشابه على المحكم، ويُلبسون. وقال السدي: يقولون: ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا، ثم نسخت؟! وفي المراد بالفتنة هاهنا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الكفر، قاله السدي، والربيع، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: الشبهات، قاله مجاهد. والثالث: إفساد ذات البين، قاله الزجاج. وفي التأويل وجهان: أحدهما: أنه التفسير. والثاني: العاقبة المنتظرة. والراسخ: الثابت، يقال: رسخ يرسخ رسوخاً. وهل يعلم الراسخون تأويله أم لا؟ في قولان: أحدهما: أنهم لا يعلمونه، وأنهم مستأنفون، وقد روى طاووس عن ابن عباس أنه قرأ: (ويقول الراسخون في العلم أمنا به) وإلى هذا المعنى ذهب ابن مسعود، وأبي ابن كعب، وابن عباس، وعروة، وقتادة، وعمر بن عبد العزيز، والفراء، وأبو عبيدة، وثعلب، وابن الأنباري، والجمهور. قال ابن الأنباري: في قراءة عبد الله: (إن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم) وفي قراءة أبي، وابن عباس: (ويقول الراسخون) وقد أنزل الله تعالى في كتابه أشياء، استأثر بعلمها، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَتْنِي﴾ [الأعراف: ١٨٧] وقوله تعالى: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٨] فأنزل الله تعالى المجمل، ليؤمن به المؤمن، فيسعد، ويكفر به الكافر، فيشقى. والثاني: أنهم يعلمون، فهم داخلون في الاستثناء. وقد روى مجاهد عن ابن عباس أنه قال: أنا ممن يعلم تأويله، وهذا قول مجاهد، والربيع، واختاره ابن قتيبة، وأبو سليمان الدمشقي. قال ابن الأنباري: الذي روى هذا القول عن مجاهد ابن أبي نجيع، ولا تصح روايته التفسير عن مجاهد.

﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ﴿١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ رَبِّهِمْ إِنَّكَ

اللَّهُ لَا يُخْلِقُ الْيَمِينَةَ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا﴾ أي يقولون: (ربنا لا تمل قلوبنا عن الهدى بعد إذ هديتنا) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وابن يعمر، والجحدري «لا تُخِزْ» بفتح التاء «قُلُوبَنَا» برفع الباء. ولدنك: بمعنى عندك. والوهاب: الذي يجود بالعباءة من غير استثناء، والمخلوقون لا يملكون أن يهبوا شفاء لسقيم، ولا ولدناً لعقيم، والله تعالى قادر على أن يهب جميع الأشياء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ أي: لن تدفع، لأن المال يدفع عن صاحبه في الدنيا، وكذلك الأولاد، فأما في الآخرة، فلا ينفع الكافر ماله، ولا ولده. وقوله تعالى: ﴿بِئْسَ أَقْوَابُ﴾ أي: من عذابه. ﴿كَذَّابٍ مَالٍ يَرَوْنَهُ وَالَّذِينَ لَبَسُوا دِينًا يَكُفِّرُونَ كَذِبًا فَأَعْدَاهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ مَالٍ يَرَوْنَهُ﴾ في الدأب قولان: أحدهما: أنه العادة، فمعناه: كعادة آل فرعون، يريد: كفر اليهود، ككفر من قبلهم، قاله ابن قتيبة، وقال ابن الأنباري: و«الكاف» في «كذاب» متعلقة بفعل مضمر، كأنه قال: كفرت اليهود، ككفر آل فرعون. والثاني: أنه الاجتهاد، فمعناه: أن دأب هؤلاء، وهو اجتهادهم في كفرهم، وتظاهرهم على النبي ﷺ كتظاهر آل فرعون على موسى عليه السلام، قاله الزجاج.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَهْلٌ يُرْتَدُّ إِلَيْهِمْ وَيَسَّرُ اللَّهُ لَهُمْ سُبُلَ الْبُغْيِ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَهْلٌ يُرْتَدُّ إِلَيْهِمْ وَيَسَّرُ اللَّهُ لَهُمْ سُبُلَ الْبُغْيِ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر (ستغلبون وتحشرون) بالثاء (ويرونها) بالياء، وقرأ نافع ثلاثين بالثاء، وقرأه حمزة، والكسائي بالياء. وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن يهود المدينة لما رأوا وقعة بدر، هموا بالإسلام، وقالوا: هذا هو النبي الذي نجده في كتابنا، لا ترد له راية، ثم قال بعضهم لبعض: لا تعجلوا حتى تنظروا له وقعة أخرى، فلما كانت أحد، شكروا، وقالوا: ما هو به، ونقضوا عهداً كان بينهم وبين النبي، وانطلق كعب بن الأشرف في ستين راكباً إلى أهل مكة، فقالوا: تكون كلمتنا واحدة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(١). والثاني: أنها نزلت في قريش قبل وقعة بدر، فحقق الله وعده يوم بدر، روي عن ابن عباس، والضحاك. والثالث: أن أبا سفيان في جماعة من قومه، جمعوا الرسول الله ﷺ بعد وقعة بدر، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي يَسْتَيْنَ الْقَتَا يَمَّةٌ تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقْرَبُ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَ مَيْمَنَةِ يَوْمَ اللَّهِ يُؤَيَّدُ يَتْرِبُونَ مِنْ يَسَاءِ لِكُمْ فِي ذَلِكَ لِسِتْرَةٍ لَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي يَسْتَيْنَ الْقَتَا﴾ في المخاطبين بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المؤمنون، روي عن ابن مسعود، والحسن. والثاني: الكفار، فيكون معطوفاً على الذي قبله، وهو يتخرج على قول ابن عباس الذي ذكرناه آنفاً. والثالث: أنهم اليهود، ذكره الفراء، وابن الأنباري، وابن جرير. فإن قيل: لم قال: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ ولم يقل: قد كانت لكم؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أن ما ليس بمؤث حقيقي، يجوز تذكره. والثاني: أنه ردة المعنى إلى البيان، فمعناه: قد كان لكم بيان، فذهب إلى المعنى، وترك اللفظ، وأنشدوا:

إن امرءاً غسره منكراً واحداً
بعدي وبعديك في الدنيا لمغرور

وقد سبق معنى «الآية» و«الفتنة»، وكل مشكل تركت شرحه، فإنك تجده فيما سبق، والمراد بالفتنتين: النبي ﷺ وأصحابه، ومشركو قريش يوم بدر. قاله قتادة والجماعة. وفي قوله تعالى: ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَ مَيْمَنَةِ﴾ قولان: أحدهما: يرونهم ثلاثة أمثالهم، قاله الفراء، واحتج بأنك إذا قلت: عندي ألف دينار، واحتج إلى مثليه، فإنك تحتاج إلى ثلاثة آلاف^(٢). والثاني: أن معناه يرونهم ومثلهم، قال الزجاج: وهو الصحيح^(٣).

قوله تعالى: ﴿رَأَى الْكَلْبَ﴾ أي: في رأي العين. قال ابن جرير: جاء هذا على مصدر رأيت، يقال: رأيت رأياً،

(١) رواه الواحد في «أسباب النزول» عن الكلبي، عن أبي صالح.

(٢) نصن كلام الفراء في «معاني القرآن»: ١٩٤/١. فإن قلت: فكيف جاز أن يقال: «مثلهم» يريد ثلاثة أمثالهم؟ قلت: كما تقول وعندك عبد: احتج إلى مثله، فأنت محتج إليه، وإلى مثله، وتقول: احتج إلى مثلي عبدي، فأنت إلى ثلاثة محتج. ويقول الرجل: معي ألف واحتج إلى مثليه، فهو محتج إلى ثلاثة، فلما نوى أن يكون الألف داخلاً في معنى المثل صار المثل اثنين، والمثلان ثلاثة، ومثله في الكلام أن تقول: أراكم مثلكم، كأنك قلت: أراكم ضعفكم، وأراكم مثلكم: يريد ضعفكم، فهذا على معنى الثلاثة.

(٣) في القرطبي ٢٦٤/٤: قال الزجاج: وهذا باب الغلط - ما ذهب إليه الفراء - فيه غلط في جميع المقاييس، لأننا إنما نقل مثل الشيء مساوياً له، فنقل مثليه ما يساويه مرتين.

ورؤية. واختلفوا في الفظة الرائية على ثلاثة أقوال، هي التي ذكرناها في قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾. فإن قلنا: إن الفظة الرائية المسلمون، فوجهه أن المشركين كانوا يضعفون على عدد المسلمين، فأروهم على ما هم عليه، ثم نصرهم الله، وكذلك إن قلنا: إنهم اليهود. وإن قلنا: إنهم المشركون، فتكثير المسلمين في أعينهم من أسباب النصر. وقد قرأ نافع: «ترونها» بالياء. قال ابن الأنباري: ذهب إلى أن الخطاب لليهود. قال الفراء: ويجوز لمن قرأ «يرونهم» بالياء أن يجعل الفعل لليهود، وإن كان قد خاطبهم في قوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ لأن العرب ترجع من الخطاب إلى الغيبة، ومن الغيبة إلى الخطاب. وقد شرحنا هذا في «الفتاح» وغيرها. فإن قيل: كيف يقال: إن المشركين امتكروا المسلمين. وإن المسلمين استكثروا المشركين، وقد بين قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَيْلًا وَيُلَكِّدُ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ [الأنفال: ٤٤] أن الفئتين تساوتا في استقلال إحداهما للأخرى؟ فالجواب: أنهم استكثروهم في حال، واستقلوهم في حال، فإن قلنا: إن الفظة الرائية المسلمون، فإنهم رأوا عدد المشركين عند بداية القتال على ما هم عليه، ثم قلل الله المشركين في أعينهم حتى اجترؤوا عليهم، فنصرهم الله بذلك السبب. قال ابن مسعود: نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا، ثم نظرنا إليهم، فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً. وقال في رواية أخرى: لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مئة، فأسرنا منهم رجلاً، فقلت: كم كنتم؟ قال: ألفاً وإن قلنا: إن الفظة الرائية المشركون، فإنهم استقلوا المسلمين في حال، فاجترؤوا عليهم، واستكثروهم في حال، فكان ذلك سبب خذلانهم، وقد نقل أن المشركين لما أسروا يومئذ، قالوا للمسلمين: كم كنتم؟ قالوا: كنا ثلاثمائة وثلاثة عشر. قالوا: ما كنا نراكم إلا تضعفون علينا.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾، أي: يقوي. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ في الإشارة قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النصر. والثاني: إلى رؤية الجيش مثلهم. والعبرة: الدلالة الموصلة إلى اليقين، المؤدية إلى العلم، وهي من العبور، كأنه طريق يُعبر به، ويتوصل به إلى المراد. وقيل: العبرة: الآية التي يعبر منها من منزلة الجهل إلى منزلة العلم. والأبصار: العقول والبصائر.

﴿زَيْنَ لِلزَّيِّ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْإِنْسَانِ وَالْحَيْلِ الْمُسَوِّمَةِ وَالْأَنْثَرِ وَالْحَرَبِ ذَلِكَ مَتَكِّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِلِ﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلزَّيِّ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ قرأ أبو رزين العقيلي، وأبو رجاء العطاردي، ومجاهد، وابن محيصن «زَيْنَ» بفتح الزاي «حُبُّ» بنصب الباء، وقد سبق في «البقرة» بيان التزيين. والقناطر: جمع قنطار، قال ابن دريد: ليست النون فيه أصلية، وأحسب أنه معرب. واختلف العلماء: هل هو محدود أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه محدود، ثم فيه أحد عشر قولاً: أحدها: أنه ألف ومثناه أوقية، رواه أبي بن كعب عن النبي ﷺ^(١) وبه قال معاذ بن جبل، وابن عمر، وعاصم بن أبي النجود، والحسن في رواية. والثاني: أنه اثنا عشر ألف أوقية، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(٢). وعن أبي هريرة كالتولين، وفي رواية عن أبي هريرة أيضاً: اثنا عشر أوقية. والثالث: أنه ألف ومثناه دينار، ذكره الحسن، ورواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: أنه اثنا عشر ألف درهم، أو ألف دينار، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وروي عن الحسن، والضحاك، كهذا القول، والذي قبله. والخامس: أنه سبعون ألف دينار، روي عن ابن عمر، ومجاهد. والسادس: ثمانون ألف درهم، أو مئة رطل من الذهب، روي عن سعيد بن المسيب، وقتادة. والسابع: أنه سبعة آلاف دينار، قاله عطاء. والثامن: ثمانية آلاف مثقال، قاله السدي. والتاسع: أنه ألف مثقال ذهب أو فضة، قاله الكلبي. والعاشر: أنه ملء مسك ثور ذهباً، قاله أبو نضرة، وأبو عبيدة. والحادي عشر: القنطار: رطل من الذهب، أو الفضة، حكاه ابن الأنباري. والقول الثاني: أن القنطار ليس بمحدود. وقال الربيع بن أنس: القنطار: المال الكثير، بعضه على بعض، وروي عن أبي عبيدة أنه ذكر عن العرب أن القنطار وزن لا يحد، وهذا اختيار ابن جرير الطبري.

(١) رواه الطبري في «التفسير» وذكره ابن كثير، وقال: وهذا حديث منكراً أيضاً، والأقرب أن يكون موقوفاً على أبي بن كعب، كثيره من الصحابة.

(٢) رواه أحمد في «المسند» وابن ماجه مرفوعاً، ورواه ابن جرير وكيح موقوفاً. قال ابن كثير: وهذا أصح.

قال ابن الأنباري: قال بعض اللغويين: القنطار: العقدة الوثيقة المحكمة من المال. وفي معنى المقنطرة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المضغفة، قال ابن عباس: القناطير ثلاثة، والمقنطرة تسعة، وهذا قول الفراء. والثاني: أنها المكملة، كما تقول: بدره مبدرة، وألف مؤلفة، وهذا قول ابن قتيبة. والثالث: أنها المضروبة حتى صارت دنائير ودراهم، قاله السدي. وفي المسومة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرابعة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد في رواية، والضحاك، والسدي، والربيع، ومقاتل. قال ابن قتيبة: يقال: سامت الخيل، وهي سائمة: إذا رعت، وأسمتها وهي مسامة، وسومتها فهي مسومة: إذا رعيتهما، والمسومة في غير هذا: المعلمة في الحرب بالسومة وبالسِّماء، أي: بالعلامة. والثاني: أنها المعلمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، واختاره الزجاج، وعن الحسن كالقولين. وفي معنى المعلمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها معلمة بالشية، وهو اللون الذي يخالف سائر لونها، روي عن قتادة. والثاني: بالكفي، روي عن المؤرج. والثالث: أنها البلق، قاله ابن كيسان. والثالث: أنها الحسان، قاله ابن عكرمة، ومجاهد. فأما الأنعام، فقال ابن قتيبة: هي: الإبل، والبقرة، والغنم، واحدها: نعم، وهو جمع لا واحد له من لفظه. والمآب: المرجع. وهذه الأشياء المذكورة قد تحسن نية العبد بالتلبس بها، فيثاب عليها، وإنما يتوجه الذم إلى سوء القصد فيها وبها.

﴿قُلْ أَذْيَبْكُم بَخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذْيَبْكُم بَخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ روى عطاء بن السائب عن أبي بكر بن حفص قال: لما نزل قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةٌ لِّلنَّاسِ مَبْرُورَةٌ﴾. قال عمر: يا رب الآن حين زينتها؟! فنزلت: ﴿قُلْ أَذْيَبْكُم بَخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ ووجه الآية أنه خير أن ما عنده خير مما في الدنيا، وإن كان محبوباً، ليتروا ما يحبون لما يرجون. فأما الرضوان، فقرأ عاصم، إلا حفصاً وأبان بن يزيد عنه، برفع الراء في جميع القرآن، واستثنى يحيى والعليمي كسر الراء في المائدة في قوله تعالى: ﴿مَنْ أَتَىٰ رِضْوَانًا﴾ [المائدة: ١٦]. وقرأ الباقر بكسر الراء، والكسر لغة قريش. قال الزجاج: يقال: رضيت الشيء أرضاه رضى ومرضاة ورضواناً ورضواناً. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾. يعلم من يؤثر ما عنده ممن يؤثر شهوات الدنيا، فهو يجازيهم على أعمالهم.

﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ رِزْقًا إِنَّمَا تَأْكُلُونَهُ أَفَقْرًا لِّمَا ذُؤِبُوا وَكَأَنَّهُمْ لَنَادُوا ﴿١٦﴾ الْفَكْرِينَ وَالْمَكْرِينِ وَالْقَنِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَفْسِفِينَ وَالْمُنْكَرِينَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَكْرِينِ﴾ أي: على طاعة الله ﷻ، وعن محارمه ﴿وَالْمَكْرِينِ﴾ في عقائدهم وأقوالهم ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ بمعنى المطيعين لله ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ في طاعته. وقال ابن قتيبة: يعني بالنفقة: الصدقة. وفي معنى استغفارهم قولان: أحدهما: أنه الاستغفار المعروف باللسان، قاله ابن مسعود، والحسن في آخرين^(١). والثاني: أنه الصلاة. قاله مجاهد، وقاتة، والضحاك، ومقاتل في آخرين. فعلى هذا إنما سميت الصلاة استغفاراً، لأنهم طلبوا بها المغفرة. فأما السحر، فقال إبراهيم بن السري: السر: الوقت الذي قبل طلوع الفجر، وهو أول إدبار الليل إلى طلوع الفجر، فوصفهم الله بهذه الطاعات، ثم وصفهم بأنهم لشدة خوفهم يستغفرون.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَابِئًا بِأَلْسِنَتِهِ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ سبب نزول هذه الآية أن حبرين من أبحار الشام قدما النبي ﷺ، فلما أبصرا المدينة، قال أحدهما لصاحبه: ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج في آخر الزمان، فلما دخلا

(١) ثبت في الصحيح وغيرهما من المسانيد والسنن وغير وجه من جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من داع فاستجب له؟ هل من مستغفر فأغفر له. وكان عبد الله بن عمر يصلي من الليل، ثم يقول: يا نافع هل جاء السحر؟ فإذا قال: نعم، أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح. رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير الطبري.

على النبي ﷺ، عرفاه بالصفة، فقالا: أنت محمد؟ قال: «نعم». قالوا: وأحمد؟ قال: «نعم». قالوا: نسألك عن شهادة، فإن أخبرتنا بها، أمنا بك وصدقناك، فقال: «سلاني». فقال: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله، فنزلت هذه الآية، فأسلما، قاله ابن السائب^(۱). وقال غيره: هذه الآية رد على نصارى نجران فيما ادعوا في عيسى ﷺ، وقد سبق ذكر خبرهم في أول السورة. وقال سعيد بن جبیر: كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً، وكان لكل حي من العرب صنم أو صنمان، فلما نزلت هذه الآية، حُزَّت الأصنام سجداً. وفي معنى ﴿شَهَدَ اللَّهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى قضى وحكم، قاله مجاهد، والفراء، وأبو عبيدة. والثاني: بمعنى بين، قاله ثعلب والزجاج، قال ابن كيسان: شهد الله بتدبيره العجيب، وأموره المحكمات عند خلقه، أنه لا إله إلا هو. وسئل بعض الأعراب: ما الدليل على وجود الصانع؟ فقال: إن البعرة تدل على البعير، وأثار القدم تدل على المسير، فهيكلك علوي بهذه اللطافة، ومركز سفلي بهذه الكثافة، أما يدلان على الصانع الخبير؟! وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن السميع، وعاصم الجحدري (شهداء الله) بضم «الشين» وفتح «الهاء» والداً، وبهمزة مرفوعة بعد المد، وخفض «الهاء» من اسم الله تعالى: ﴿قَالِمًا يَأْتِسُوْهُ﴾ أي: بالعدل. قال جعفر الصادق: وإنما كرر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لأن الأولى وصف وتوحيد، والثانية رسم وتعليم، أي: قولوا: لا إله إلا هو.

﴿إِنَّ أَلْيَبَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْوَعْدُ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ يَكْفُرْ اللَّهُ فَرِحَ اللَّهُ سَرِيحَ الْحِسَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلْيَبَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ الجمهور على كسر «إن» إلا الكسائي، فإنه فتح «الألف»، وهي قراءة ابن مسعود، وابن عباس، وأبي رزين، وأبي العالية، وقتادة. قال أبو سليمان الدمشقي: لما ادعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية، وادعت النصاري أنه لا دين أفضل من النصرانية، نزلت هذه الآية. قال الزجاج: الدين: اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه، وأمرهم بالإقامة عليه، وأن يكون عاداتهم، وبه يجزيهم. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: الدين: ما التزمه العبد لله ﷻ. قال ابن قتيبة: والإسلام الدخول في السلم، أي: في الانقياد والمتابعة، ومثله الاستسلام، يقال: سلم فلان لأمر، واستسلم، وأسلم، كما تقول: اشتى الرجل، أي: دخل في الشتاء، وأربع: دخل في الربيع. وفي الذين أوتوا الكتاب ثلاثة أقوال: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الربيع. والثاني: أنهم النصاري، قاله محمد بن جعفر بن الزبير. والثالث: أنهم اليهود والنصاري، قاله ابن السائب. وقيل: الكتاب هاهنا: اسم جنس بمعنى الكتب. وفي الذين اختلفوا فيه أربعة أقوال: أحدها: دينهم. والثاني: أمر عيسى. والثالث: دين الإسلام، وقد عرفوا صحته. والرابع: نبوة محمد ﷺ، وقد عرفوا صفته.

قوله تعالى: ﴿لَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْوَعْدُ﴾ أي: الإيضاح لما اختلفوا فيه ﴿بَيْنَهُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: اختلفوا للبغي، لا لقصد البرهان، وقد ذكرنا في «البقرة» معنى: سريع الحساب.

﴿إِنَّ حَاجِبَكَ فَقَدْ سَأَلْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْ أَسْبَغَ وَقَدْ لَلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ مَا سَأَلْتُمْ إِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِمِعْرَتِهِ الْوَاسِعُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ حَاجِبَكَ﴾ أي: جادلوك، وخاصموك. قال مقاتل: يعني اليهود، وقال ابن جرير: يعني نصارى نجران في أمر عيسى، وقال غيرهما: اليهود والنصاري. ﴿فَقَدْ سَأَلْتُ وَجْهِي لِلَّهِ﴾ قال الفراء: معناه: أخلصت عملي، وقال الزجاج: قصدت بعبادتي إلى الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَسْبَغَ﴾ أثبت الياء في الوصل دون الوقف أهل المدينة والبصرة، وابن شنبوذ عن قبل، ووقف ابن شنبوذ ويعقوب بياء. قال الزجاج: والأحب إلي اتباع المصحف. وما حذف من الباءات في مثل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَسْبَغَ﴾ و﴿لَيْنَ أَعْرَبِينَ﴾ و﴿رَبِّتْ أَكْرَمِينَ﴾ و﴿رَبِّتْ أَهْنِينَ﴾. فهو على ضربين: أحدهما: ما كان مع النون، فإن كان رأس آية، فأهل اللغة يجيزون حذف الياء، ويسمون أواخر الآي الفواصل كما أجازوا ذلك في الشعر.

(۱) رواه الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند عن ابن السائب الكلبي.

قال الأعشى:

ومن شأنه كاسف باله
وهل يمنعني ارتيادي البلا
إذا ما انتسجت له أنكرن
د من حذر الموت أن يأتين^(١)
فأما إذا لم يكن آخر آية أو قافية، فالأكثر إثبات البياء، وحذفها جيد أيضاً، خاصة مع النونات، لأن أصل
«اتبني» «اتبني» ولكن «النون» زيدت لتسلم فتحة العين، فالكسرة مع النون تنوب عن البياء، فأما إذا لم تكن النون،
نحو غلامي وصاحبي، فالأجود إثباتها، وحذفها عند عدم النون جائز على قلته، تقول: هذا غلام، قد جاء غلامي،
وغلامي يفتح البياء وإسكانها، فجاز الحذف، لأن الكسرة تدل عليها.
قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يريد اليهود النصارى ﴿وَالَّذِينَ﴾ بمعنى مشركي العرب، وقد سبق في البقرة
شرح هذا الاسم.
قوله تعالى: ﴿عَسَلْتُمْ﴾ قال الفراء: هو استفهام ومعناه الأمر^(٢)، كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾. [المائدة: ٩١].

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فذهبت طائفة إلى أنها محكمة، وأن المراد بها تسكين نفس
النبي ﷺ عند امتناع من لم يجبه، لأنه كان يحرص على إيمانهم، ويتألم من تركهم الإجابة. وذهبت طائفة إلى أن
المراد بها الاقتصار على التبليغ، وهذا منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْتِيهِم بِالْبُرْهَانِ فَتَيَّرَهُمْ
بِكِتَابِ آيِهِ﴾ أَوْلَيْتَكَ الَّذِينَ حَبَطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَجْمِيرِكَ ﴿٣١﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: عنى بذلك اليهود والنصارى. قال ابن
عباس: والمراد بآيات الله محمد والقرآن. وقد تقدم في «البقرة» شرح قتلهم الأنبياء، والقسط، والعدل. وقرأ
الجمهور: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْتِيهِم بِالْبُرْهَانِ﴾ وقرأ حمزة «ويقاتلون» بآلف. وروى أبو عبيدة بن الجراح عن النبي ﷺ
أنه قال: «قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة واثنان عشر رجلاً من عباد بني
إسرائيل، فأمروا من قتلهم بالمعروف، ونهوه عن المنكر، فقتلوا جميعاً في آخر النهار، فهم الذين ذكرهم الله في
كتابه^(٣)» وأنزل الآية فيهم». وإنما ويخ بهذا اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ لأنهم تولوا أولئك، ورضوا بفعلهم
﴿فَتَيَّرَهُمْ﴾ بمعنى: أخبرهم، وقد تقدم شرحه في «البقرة» ومعنى حبطت: بطلت.

﴿أَتَرَ إِلَى اللَّهِ آيَةً أَوْ تَرَى نَسِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُعَوِّنُ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فِرْقًا يَنْهَوْنَ عَنْهُمْ وَيَحْمِلُونَ
أَثْرَهُمْ﴾ ﴿أَتَرَ إِلَى اللَّهِ﴾ أَوْلَيْتَكَ أَوْلَيْتَكَ نَسِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ ﴿٣٢﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ دخل
بيت المدراس على جماعة من اليهود، فدعاهم إلى الله فقال رجلان منهم: على أي دين أنت؟ فقال: على ملة إبراهيم.
قالا: فإنه كان يهودياً. قال: فهلما إلى التوراة، فأبيا عليه، فنزلت هذه الآية. رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس^(٤).
والثاني: أن رجلاً من اليهود، وامرأة زنيا، فكرهوا رجمهما لشرفهما، فرفعوا أمرهما إلى النبي ﷺ رجاء أن يكون عنده

(١) الديوان ص ١٩، ورواية صدر البيت الأول فيه: ومن شأنه كاسف وجهه. والثاني: المبغض. والكاسف الوجه: العابس المتغير.

(٢) قال الحافظ ابن كثير: وهذه الآية وأمثالها من أصح الدلالات على عموم بعثته ﷺ إلى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة، وكما دل عليه
الكتاب والسنة في غير ما آية وحديث، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِيئًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] وقال تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ
الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] وفي «الصححين» وغيرهما مما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة أنه بعث كنهه ﷺ يدعو إلى الله
ملك الأفاق، وطوائف بني آدم، من عربهم وعجمهم، كتابيهم وأميهم، امتثالاً لأمر الله بذلك. وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي نفسي
بيده لا يسع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أهل النار» رواه مسلم. وقال ﷺ: «بعثت إلى
الأحمر والأسود» رواه أحمد في «المسنند» من حديث أبي موسى الأشعري، ورواه أيضاً من حديث أبي ذر.

(٣) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير، وفي سننه أبو الحسن مولى من بني أسد، وقد قال الحافظ في «اللسان»: مجهول.

(٤) رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر وابن جرير.

رخصة، فحكّم عليهما بالرجم، فقالوا: جرت علينا يا محمد، ليس علينا الرجم. فقال: بيني وبينكم التوراة، فجاء ابن صوريا، فقرأ من التوراة، فلما أتى على آية الرجم، وضع كفه عليها، وقرأ ما بعدها، فقال ابن سلام: قد جاوزها، ثم قام، فقرأها، فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين، فرجما، فغضب اليهود. فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). والثالث: أن النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإسلام، فقال نعمان بن أبي أوفى: هلم نحاكمك إلى الأحبار. فقال: بل إلى كتاب الله، فقال: بل إلى الأحبار، فنزلت هذه الآية، قاله السدي. والرابع: أنها نزلت في جماعة من اليهود، دعاهم النبي ﷺ إلى الإسلام، فقالوا: نحن أحق بالهدى منك، وما أرسل الله نبياً إلا من بني إسرائيل. قال: فأخرجوا التوراة، فإني مكتوب فيها أني نبي، فأبوا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن سليمان. فأما التفسير، فالنصيب الذين أوتوه: العلم الذي علموه من التوراة. وفي الكتاب الذي دعوا إليه قولان: أحدهما: أنه التوراة، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه القرآن، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وقناة. وفي الذين أريد أن يحكم الكتاب بينهم فيه أربعة أقوال: أحدها: ملة إبراهيم. والثاني: أنه القرآن، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وقناة. وفي الذي أريد أن يحكم الكتاب بينهم فيه أربعة أقوال. أحدها: ملة إبراهيم. والثاني: حد الزنى. روي عن ابن عباس. والثالث: صحة دين الإسلام، قاله السدي. والرابع: صحة نبوة محمد ﷺ، قاله مقاتل. فإن قيل: التولي هو الإعراض، فما فائدة تكريره؟ فالجواب من أربعة أوجه: أحدها: التأكيد. والثاني: أن يكون المعنى: يتولون عن الداعي، ويعرضون عما دعا إليه. والثالث: يتولون بأبدانهم، ويعرضون عن الحق بقلوبهم. والرابع: أن يكون الذين تولوا علماءهم، والذين أعرضوا أتباعهم، قاله ابن الأنباري.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّكَ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَنَعْمُ فِي يَوْمِهِمَا كَأَنَّا بِقَتْلِكَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ يعني: الذي حملهم على التولي والإعراض أنهم قالوا: ﴿لَنْ نَمَسَّكَ النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ وقد ذكرناها في «البقرة». و﴿بِقَتْلِكَ﴾: يختلقون. وفي الذي اختلقوه قولان: أحدهما: أنه قولهم: لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، قاله مجاهد، والزجاج. والثاني: قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، قاله قتادة، ومقاتل.

﴿لَكَيْتَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ وُفِّقْتَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَكَيْتَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ﴾ معناه: فكيف يكون حالهم إذا جمعناهم ﴿يَوْمَ﴾ أي: لجزاء يوم، أو لحساب يوم. وقيل: «اللام» بمعنى: «في».

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ نُورُ الْمَلِكِ وَمَنْ نَشَاءُ وَنَضَعُ الْمُلُوكَ مِنْ نَشَاءِ وَنُصِّرُ مَنْ نَشَاءُ وَنُؤَدُّ مَنْ نَشَاءُ يَدُكَ الْعَزِيزُ إِنَّكَ عَلَن

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما فتح مكة، ووعد أمته ملك فارس والروم، قال المنافقون واليهود: هيهات، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس، وأنس بن مالك. والثاني: أن النبي ﷺ سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فنزلت هذه الآية، حكاه قتادة^(٢). والثالث: أن اليهود قالوا: والله لا نطيع رجلاً جاء ينقل النبوة من بني إسرائيل إلى غيرهم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما التفسير، فقال الزجاج: قال: الخليل، وسيبويه، وجميع النحويين الموثوق بعلمهم: «اللهم» بمعنى «يا الله»، و«الميم» المشددة

(١) جاء في «الصحيحين» وفي «سنن أبي داود» واللفظ له عن ابن عمر أنه قال: إن اليهود جاؤوا إلى النبي ﷺ، فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ما تجلون في التوراة في شأن الزنى؟» فقالوا: نفضحهم ويجلدون. فقال عبد الله بن سلام: كذبتم إن فيها الرجم فأتوا بالتوراة، فنشروها، فجعل أحدهم يده على آية الرجم، ثم جعل يقرأ ما قبلها وما بعدها. فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك فرفمها، فإذا فيها آية الرجم. فقالوا: صدق يا محمد، فيها آية الرجم، فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما. فهذا الحديث الصحيح ليس فيه أن هذه القصة سبب لنزول الآية. وأثر المصنف رحمه الله إنما هو من رواية الكلبي عن أبي صالح. والكلبي هذا هو محمد بن السائب وقد اتفق العلماء على عدم الاحتجاج به، بل بعضهم نسبه إلى الكذب، وقال البخاري: قال علي: حدثنا يحيى عن سفيان، قال لي الكلبي: كلما حدثتكم عن أبي صالح فهو كذب.

(٢) أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال: ذكر لنا...

زيدت عوضاً من «يا»، لأنهم لم يجدوا «يا» مع هذه «الميم» في كلمة، ووجدوا اسم الله ﷻ مستعملاً بـ «يا» إذا لم تذكر الميم، فعملوا أن الميم في آخر الكلمة بمنزلة «يا» في أولها والضمة التي في «الهاء» هي ضمة الاسم المنادى المفرد. قال أبو سليمان الخطابي: ومعنى «مالك الملك»: أنه بيده، يؤتبه من يشاء، قال: وقد يكون معناه: مالك الملوك، ويحتمل أن يكن معناه: وارث الملك يوم لا يدعيه مدع، كقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿تُوِّقِ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ﴾ في هذا الملك قولان: أحدهما: أنه النبوة، قاله ابن جبير، ومجاهد. والثاني: أنه المال، والعبيد، والحفدة، ذكره الزجاج. وقال مقاتل: ﴿تُوِّقِ الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ﴾، يعني محمداً وأمه، وتزوج الملك ممن تشاء، يعني فارس والروم. ﴿وَتُوِّقُ مَنْ تَشَاءُ﴾ محمداً وأمه ﴿وَتُوِّقُ مَنْ تَشَاءُ﴾ فارس والروم. وبماذا يكون هذا العز والذل؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: العز بالنصر، والذل بالقهر، والثاني: العز بالغنى، والذل بالفقر، والثالث: العز بالطاعة، والذل بالمعصية.

قوله تعالى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ قال ابن عباس: يعني النصر والغنيمة، وقيل: معناه بيدك الخير والشر، فاكتمى بأحدهما، لأنه المرغوب فيه.

﴿فُلُجِ الْيَدِ فِي السَّهَابِ وَفُلُجِ السَّهَابِ فِي الْيَدِ وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ وَتُرْزِقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(١)
قوله تعالى: ﴿فُلُجِ الْيَدِ فِي السَّهَابِ﴾ أي: تدخل ما نقصت من هذا في هذا. وقال ابن عباس، ومجاهد: ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر. قال الزجاج: يقال: ولج الشيء يلج ولوجاً وولجاً وولجة.

قوله تعالى: ﴿وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ و«لِبَلَدٍ مَيِّتٍ» [الأعراف: ٥٧]، و«أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا» [الأنعام: ١٢٢]، و«وَمَنْ يَكُنْ مَيِّتًا» [الأنعام: ١٢٩]، و«الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ» [يس: ٣٣] كله بالتخفيف. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: ﴿وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ وَتُخْرِجُ الْيَمَّ مِنَ الْيَمِّ﴾ و«لِكُلِّ مَيِّتٍ» و«لِكُلِّ بَلَدٍ مَيِّتٍ» وخفف حمزة، والكسائي غير هذه الحروف. وقرأ نافع: «أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا» و«الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ» و«لَحْمٌ أَحْيَاهُ مَيِّتًا» [الحجرات: ١٢] وخفف في سائر القرآن ما لم يمت. وقال أبو علي: الأصل الثقيل، والمخفف محذوف منه، وما مات. وما لم يمت في هذا الباب مستويان في الاستعمال. وأنشدوا:

ومنهل فيه الغراب مَيِّتٌ
فهذا قد مات. وقال آخر:

ليسَ مِنْ مَاتَ فاستراحَ بِمَيِّتٍ
إنما المَيِّتُ مَيِّتُ الأحياء^(١)

فخفف ما مات، وشدد ما لم يمت. وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] ثم في معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إخراج الإنسان حياً من النطفة، وهي ميتة. وإخراج النطفة من الإنسان، وكذلك إخراج الفرج من البيضة، وإخراج البيضة من الطائر، هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، والجمهور. والثاني: أنه إخراج المؤمن الحي بالإيمان من الكافر الميت بالكفر، وإخراج الكافر الميت بالكفر من المؤمن الحي بالإيمان، روى نحو هذا الضحاك عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وعطاء. والثالث: أنه إخراج السنبلة الحية من الحبة الميتة، والسنبلة الحية من النواة الميتة، والنواة الميتة من النخلة الحية، قاله السدي. وقال الزجاج: يخرج النبات الغض من الحب اليابس، والحب اليابس من النبات الحي النامي.

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي: بغير تقدير. قال الزجاج: يقال للذي ينفق موسعاً: فلان ينفق بغير حساب، كأنه لا يحسب ما أنفقه إنفاقاً.

(١) البيت نسبة في «اللسان» لعدي ابن الرعلاء وبعده:

كاسفاً باله تسليل الرجاء
وأناس حلسوقهم في السماء

إنما الميت من يعيش شقيماً
فإناس يمسقونهم إماماً

على قريش، وقد نصبوا أصنامهم يسجدون لها، فقال: «يا معشر قريش: لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم». فقالوا: يا محمد إنما نعبد هذه حياً لله، ليقربونا إلى الله زلفى. فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس^(١). والثاني: أن اليهود قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، فنزلت هذه الآية، فعرضها النبي ﷺ عليهم، فلم يقبلوها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن ناساً قالوا: إنا لنحب ربنا حياً شديداً، فأحب الله أن يجعل لحبه علماً، فأنزل هذه الآية، قاله الحسن، وابن جريج. والرابع: أن نصارى نجران، قالوا: إنما نقول هذا في عيسى حياً لله، وتعظيماً له، فنزلت هذه الآية، ذكره ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير، واختاره أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ أُطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن عبد الله بن أبي قال لأصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله، ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى عيسى ابن مريم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس. والثاني: أن النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإسلام، فقالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه، ونحن أشد حياً لله مما تدعوننا إليه، فنزلت: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ ونزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيْمَ وَآلَ عِمْرٰنَ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ﴾ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيْمَ وَآلَ عِمْرٰنَ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ﴾ قال ابن عباس: قالت اليهود: نحن أبناء إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، ونحن على دينهم، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: ومعنى اصطفاهم في اللغة: اختارهم، فجعلهم صفوة خلقه، وهذا تمثيل بما يرى، لأن العرب تمثل المعلوم بالشيء المرئي، فإذا سمع السامع ذلك المعلوم كان عنده بمنزلة ما يشاهد عياناً، فنحن نعلم الشيء الصافي أنه النقي من الكدر، فكذلك صفوة الله من خلقه. وفيه ثلاث لغات: صفوة، وصفوة، وصفوة. وأما آدم فعربي، وقد ذكرنا اشتقاقه في «البقرة» ٢٤٨، وفي سبب نوحه خمسة أقوال: أحدها: أنه كان ينوح على نفسه، قاله يزيد الرقاشي. والثاني: أنه كان ينوح لمعاصي أهله، وقومه. والثالث: لمراجعته ربه في ولده. والرابع: لدعائه على قومه بالهلاك. والخامس: أنه مر بكلب مجذوم، فقال: اخساً يا قبيح، فأوحى الله إليه: أعبتني يا نوح، أم عبت الكلب؟ وفي آل إبراهيم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من كان على دينه، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنهم إسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، والأسباط، قاله مقاتل. والثالث: أن المراد «آل إبراهيم» هو نفسه، كقوله: ﴿وَرَبِيبَةً يُمًا تَرَكَ مَالَ مَوْسَىٰ وَآلَ هٰكِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٨]، ذكره بعض أهل التفسير. وفي «عمران» قولان: أحدهما: أنه والد مريم، قاله الحسن، وهب. والثاني: أنه والد موسى، وهارون، قاله مقاتل. وفي «آله» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عيسى ﷺ، قاله الحسن. والثاني: أن آله موسى وهارون، قاله مقاتل. والثالث: أن المراد به «آله» نفسه، ذكره بعض المفسرين، وإنما خص هؤلاء الذكر، لأن الأنبياء كلهم من نسلهم. وفي معنى اصطفاء هؤلاء المذكورين ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد اصطفاي دينهم على سائر الأديان، قاله ابن عباس، واختاره الفراء، والدمشقي. والثاني: اصطفاهم بالنبوة، قاله الحسن، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: اصطفاهم بتفضيلهم في الأمور التي ميزهم بها على أهل زمانهم. والمراد بـ «العالمين»: عالمو زمانهم، كما ذكرنا في «البقرة».

﴿ذُرِّيَّةً مِّمَّنْ لَمَّ يَتَّبِعُنَّ مِن بَنِي إِسْرٰهِيْمَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مِّمَّنْ لَمَّ يَتَّبِعُنَّ مِن بَنِي إِسْرٰهِيْمَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ قال الزجاج: نضبها على البدل، والمعنى: اصطفاي ذرية بعضها من بعض. قال ابن الأنباري: وإنما قال: بعضها، لأن لفظ الذرية مؤنث، ولو قال: بعضهم، ذهب إلى معنى الذرية. وفي معنى هذه البعضية قولان: أحدهما: أن بعضهم من بعض في التناصُر والدين، لا في التناسل، وهو معنى قول ابن عباس،

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» من طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس. وجوير، هو أبو القاسم البلخي، نزيل الكوفة، راوي التفسير، قال الحافظ في «التريب»: ضعيف جداً.

وقتادة. والثاني: أنه في التسلسل، لأن جميعهم ذرية آدم، ثم ذرية نوح، ثم ذرية إبراهيم، ذكره بعض أهل التفسير. قال أبو بكر النقاش: ومعنى قوله: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ أن الأبناء ذرية للأبَاء، والآباء ذرية للأبْنَاء، كقوله تعالى: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِ الْمَشْحُونِ﴾ [يس: ٤١]، فجعل الآباء ذرية للأبْنَاء، وإنما جاز ذلك، لأن الدرية مأخوذة من: ذرأ الله الخلق، فسمي الولد للوالد ذرية، لأنه ذرئ منه، وكذلك يجوز أن يقال للأب: ذرية لابن، لأن ابنه ذرئ منه، فالفعل يتصل به من الوجهين، ومثله: ﴿يُحِبُّهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] فأضاف الحب إلى الله، والمعنى: كحب المؤمن لله، ومثله ﴿وَيُطِيعُونَ أَمْرًا عَلَى حُبِّهِ﴾ [الدمر: ٤٨]، فأضاف الحب للطعام.

﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ أَسْمِعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ في «إذ» قولان: أحدهما: أنها زائدة، واختاره أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنها أصل في الكلام. وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: اذكر إذ قالت امرأة عمران، قاله المبرد، والأخفش. والثاني: أن العامل في «إِذْ قَالَتْ» معنى الاصطفاء، فيكون المعنى: اصطفى آل عمران، إذ قالت امرأة عمران، واصطفاهم إذا قالت الملائكة: يا مريم، هذا اختيار الزجاج. والثالث: أنها من صلة «سميع» تقديره: والله سميع إذ قالت، وهذا اختيار ابن جرير الطبري. قال ابن عباس: واسم امرأة عمران حنة، وهي أم مريم، وهذا عمران بن ماثان^(١)، وليس: «عمران أبي موسى» ولست هذه مريم أخت موسى. وبين عيسى وموسى ألف وثمانمائة سنة. والمُحَرَّرُ: العتيق. قال ابن قتيبة: يقال: اعتقت الغلام، وحررته: سواء. وأرادت: أي نذرت أن أجعل ما في بطني محرراً من التعبد للدنيا، ليعبدك. وقال الزجاج: كان على أولادهم فرضاً أن يطيعوهم في نذرهم، فكان الرجل ينذر في ولده أن يكون خادماً في متعبدهم. وقال ابن إسحاق: كان السبب في نذرها أنه أمسك عنها الولد حتى أسنت، فرأت طائراً يطعم فرخاً له، فدعت الله أن يهب لها ولداً، وقالت: اللهم لك عليّ إن رزقتني ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس، فحملت بمریم، وهلك عمران، وهي حامل. قال القاضي أبو يعلى: والنذر في مثل ما نذرت صحيح في شريعتنا، فإنه إذا نذر الإنسان أن ينشئ ولده الصغير على عبادة الله وطاعته، وأن يعلمه القرآن، والفقه، وعلوم الدين، صح النذر.

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَئِنِ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ قرأ ابن عامر، وعاصم إلا حفصاً ويعقوب «بِمَا وَضَعْتُ» بإسكان العين، وضم التاء. وقرأ الباقون بفتح العين، وجزم التاء، قال ابن قتيبة: من قرأ بجزم التاء، وفتح العين، فيكون في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: إني وضعتها أنثى، وليس الذكر كالأنثى، والله أعلم بما وضعت. ومن قرأ بضم التاء، فهو كلام متصل من كلام أم مريم.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنِ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ﴾ من تمام اعتذارها، ومعناه: لا تصلح الأنثى لما يصلح له الذكر، من خدمته المسجد، والإقامة فيه، لما يلحق الأنثى من الحيض والنفاس. قال السدي: ظنت أن ما في بطنها غلام، فلما وضعت جارية، اعتذرت. ومريم: اسم أعجمي. وفي الرجيم قولان: أحدهما: الملعون، قاله قتادة. والثاني: أنه المرجوم بالحجارة، كما تقول: قتيل بمعنى مقتول، قاله أبو عبيدة، فعلى هذا سُمي رجيماً، لأنه يرمى بالنجوم.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَوْنَهَا رُحْنًا كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْغُرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِثًا قَالَ يَتِيمٌ إِنَّ لَئِبْ هَذَا قَالَتْ مَوْ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ رَزَقُ مِنْ نَشَاءٍ يَتِيمٍ حَسَابٍ ﴿١٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ قرأ مجاهد (فتقبلها) بسكون اللام (رثها) بنصب الباء (وأنبتها) بكسر الباء وسكون التاء على معنى الدعاء قال الزجاج: الأصل في العربية: تقبلها بتقبل حسن، ولكن «قبول» محمول على قبلها

قبولاً يقال: قبلت الشيء قبُولاً، ويجوز قبُولاً: إذا رضيت. ﴿وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾، أي: جعل نشوءها نشوءاً حسناً، وجاء «نباتاً» على غير لفظ أنبت، على معنى: نبتت نباتاً حسناً. وقال ابن الأنباري: لما كان «أنبت» يدل على «نبت» حمل الفعل على المعنى، فكانه قال: وأنبتها، فنبتت هي نباتاً حسناً. قال امرؤ القيس:

فصرنا إلى الحسنى ورقاً كلامنا

ورضتُ فذلتُ صعبةً أيّ إذلال^(١)

أراد: أي رياضة، فلما دل «رضت» على «أذلت» حمله على المعنى. وللمفسرين في معنى النبات الحسن، قولان. أحدهما: أنه كمال النشوء، قال ابن عباس: كانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام، والثاني: أنه ترك الخطايا. قال قتادة: حدثنا أنها كانت لا تصيب الذنوب، كما يصيب بنو آدم.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وكفلها» بفتح الفاء خفيفة، و«زكرياء» مرفوع ممدود. وروى أبو بكر عن عاصم: تشديد الفاء، ونصب «زكرياء»، وكان يمد «زكرياء» في كل القرآن في رواية أبي بكر. وروى حفص عن عاصم: تشديد الفاء و«زكريا» مقصورة في كل القرآن. وكان حمزة والكسائي يشددان «وكفلها»، ويقصران «زكريا» في كل القرآن. فأما «زكريا» فقال الفراء: فيه ثلاث لغات: أهل الحجاز يقولون: هذا زكريا قد جاء، مقصور، وزكرياء، ممدود، وأهل نجد يقولون: زكري، فيجرونه، ويلقون الألف. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، عن ابن دريد، قال: زكريا اسم أعجمي، يقال: زكريئ، وزكرياء ممدود، وزكريا مقصور. وقال غيره: وزكري بتخفيف الياء، فمن قال: زكرياء بالمد، قال في الثنية: زكرياوان، وفي الجمع زكرياؤون، ومن قال: زكريا بالقصر، قال في الثنية زكريان، كما تقول: مديان، ومن قال: زكري بتخفيف الياء، قال في الثنية: زكريان - الياء خفيفة، وفي الجمع: زكرون - بطرح الياء.

الإشارة إلى كفالة زكريا مريم

قال السدي: انطلقت بها أمها في خرقها، وكانوا يقترعون على الذين يؤتون بهم، فقال زكريا وهو نبههم يومئذ: أنا أحقكم بها، عندي أختها، فأبوا، وخرجوا إلى نهر الأردن، فألقوا أقلامهم التي يكتبون بها، فجرت الأقلام، وثبت قلم زكريا، فكفلها. قال ابن عباس: كانوا سبعة وعشرين رجلاً، فقالوا: نطرح أقلامنا، فمن سعد قلمه مغالباً للجرية فهو أحق بها، فصعد قلم زكريا، فعلى هذا القول كانت غلبة زكريا بمساعدة قلمه، وعلى قول السدي بوقوفه في جريان الماء. وقال مقاتل: كان يغلغ عليه الباب، ومعه المفتاح، لا يأمن عليه أحداً، وكانت إذا حاضت، أخرجها إلى منزله تكون مع أختها أم يحيى، فإذا طهرت، ردها إلى بيت المقدس. والأكثرون على أنه كفلها منذ كانت طفلة بالقرعة. وقد ذهب قوم إلى أنه كفلها عند طفولتها بغير قرعة، لأجل أن أمها ماتت، وكانت خالتها عنده، فلما بلغت، أدخلوها الكنيسة لنذر أمها، وإنما كان الاقتراع بعد ذلك بمدة، لأجل سنة أصابهم. فقال محمد بن إسحاق: كفلها زكريا إلى أن أصابت الناس سنة، فشكا زكريا إلى بني إسرائيل ضيق يده، فقالوا: ونحن أيضاً كذلك، فجعلوا يتدافعونها حتى اقترعوا، فخرج السهم على جريج النجار، وكان فقيراً، وكان يأتيها باليسير، فينمي، فدخل زكريا، فقال: ما هذا على قدر نفقة جريج؟ فمن أين هذا؟ قالت: هو من عند الله. والصحيح ما عليه الأكثرون، وأن القوم تشاحوا على كفالته، لأنها كانت بنت سيدهم وإمامهم عمران، كذلك قال قتادة في آخرين، وأن زكريا ظهر عليهم بالقرعة منذ طفولتها. فأما المحراب، فقال أبو عبيدة: المحراب سيد المجالس، ومقدمها، وأشرفها، وكذلك هو من المسجد. وقال الأصمعي: المحراب هاهنا: الغرفة. وقال الزجاج: المحراب في اللغة: الموضع العالي الشريف.

(١) «ديوانه» ص ٣٢. وصرنا إلى الحسنى. أي: لما نحب من الأمور. ورق كلامنا: أي: صرنا إلى الصبا وجد اللعب واللهو والغزل، فلم نرفع أهواتنا لتلا يشعربنا. ورضت فذلت: بعد امتناع وصعوبة. والمعنى: ليبتها بالكلام والمدارة، كما يراض البعير بالسير حتى يذل. وقوله: أيّ إذلال، محمول على: رضت، لأن معناه: أذلت.

قال الشاعر:

رَبُّهُ مُحْرَابٌ إِذَا جِئْتُهَا لَمْ أَلْقِهَا أَوْ أُرْتَقِي سَلْمًا^(١)
قوله تعالى: ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ قال ابن عباس: ثمار الجنة، فاكهة الصيف في الشتاء، وفاكهة الشتاء في الصيف، وهذا قول الجماعة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَّيْ هَذَا﴾ أي: من أين؟ قال الربيع بن أنس: كان زكريا إذا خرج، أغلق عليها سبعة أبواب، فإذا دخل وجد عندها رزقاً. وقال الحسن: لم ترتضع ثدياً قط، وكان يأتيها رزقها من الجنة، فيقول زكريا: أنى لك هذا؟ فتقول: هو من عند الله، فتكلمت وهي صغيرة. وزعم مقاتل أن زكريا استأجر لها ظئراً، وعلى ما ذكرنا عن ابن إسحاق يكون قوله لها: أنى لك هذا؟ لاستكثار ما يرى عندها. وما عليه الجمهور أصح. والحساب في اللغة: التقدير والتضييق.

﴿هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَاكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ﴾ قال المفسرون: لما عين زكريا هذه الآية العجيبة من رزق الله تعالى مريم الفاكهة في غير حينها، طمع في الولد على الكبير. و﴿وَمِنْ لَدُنْكَ﴾ بمعنى: من عندك. والذرية، تقال للجمع، وتقال للواحد، والمراد بها هاهنا: الواحد. قال الفراء: وإنما قال طيبة، لتأنيث الذرية، والمراد بالطيبة: النقية الصالحة. والسميع: بمعنى السامع. وقيل: أراد مجيب الدعاء.

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنٍ مُّصَدِّقًا لِّكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمر، وابن عامر: «فنادته» بالياء، وقرأ حمزة، والكسائي: «فناداه» بالياء مالة، قال أبو علي: هو كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَسُوءٌ﴾ [يوسف: ٢٠]. وقرأ علي، وابن مسعود، وابن عباس: «فناداه» بالياء. وفي الملائكة قولان: أحدهما: جبريل وحده، قاله السدي، ومقاتل، ووجهه أن العرب تخبر عن الواحد بلفظ الجمع، تقول: ركبت في السفن، وسمعت هذا من الناس. والثاني: أنهم جماعة من الملائكة، وهو مذهب قوم، منهم ابن جرير الطبري. وفي المحراب قولان: أحدهما: أنه المسجد. والثاني: أنه قبة المسجد. وفي تسمية محراب الصلاة محراباً، ثلاثة أقوال: أحدها: لانفراد الإمام فيه، ويُعده من الناس، ومنه قولهم: فلان حرب لفلان: إذا كان بينهما مباغضة، وتباعد، ذكره ابن الأنباري عن أبيه، عن أحمد بن عبيد. والثاني: أن المحراب في اللغة أشرف الأماكن، وأشرف المسجد مقام الإمام. والثالث: أنه من الحرب فالمصلي محارب للشيطان.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنٍ﴾ قرأ الأكثرون بفتح الألف على معنى: فنادته الملائكة بأن الله، فلما حذف الجار منها، وصل الفعل إليها، فنصبها. وقرأ ابن عامر، وحمزة، بكسر «إن» فأضمر القول. والتقدير: فنادته، فقالت: إن الله يبشرك. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: يبشرك بضم الباء: وفتح الباء، والتشديد في جميع القرآن إلا في ﴿حَمْدٌ عَسَىٰ﴾: ﴿يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ﴾ [الشورى: ٢٣] فإنهما فتحا الباء وضما الشين، وخففاها. فأما نافع، وابن عامر، وعاصم، فشددوا كل القرآن. وقرأ حمزة: «يبشرك» خفيفاً في كل القرآن، إلا قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُنَّ﴾ [الحجر: ٥٤]. وقرأ الكسائي «يبشرك» مخففة في خمسة مواضع، في (آل عمران) في قصة زكرياء، وقصة مريم، في (بني إسرائيل)، وفي (الكهف) وفي (حم عسق) قال الزجاج: وفي «يبشرك» ثلاث لغات: أحدها: «يبشرك»، بفتح الباء وتشديد الشين. والثاني: «يبشرك» بإسكان الباء، وضم الشين. والثالثة: «يبشرك» بضم الباء وإسكان الباء، فمعنى «يبشرك» بالتشديد و«يبشرك» بضم الباء: البشارة. ومعنى «يبشرك» بفتح الباء: يَسْرُكُ ويفرحك، يقال: بَشَّرْتُ الرَّجُلَ أَبَشْرَهُ، إذا أفرحته، وبشرك الرجل يبشرك: إذا فرح.

(١) البيت لوضاح اليمن، راسمه عبد الرحمن بن إسماعيل، وهو من قصيدة أثبتها صاحب «الأغاني» ٦/٢٢٣.

وأشد الأخص والكسائي:

وإذا لقيت الباهشين إلى العلى

فأعنه وما يشروا به

عُبْرًا أَكْفُهُمْ بِقَاعٍ مُجَلِّ

وإذا هُم نزلوا بضنك فانزل^(١)

فهذا على بشر يشروا: إذا فرح. وأصل هذا كله أن بشرة الإنسان تنبسط عند السرور، ومنه قولهم: يلقاني ببشر. أي: بوجه منبسط، وفي معنى تسميته «يحيى» خمسة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى أحيا به عقر أمه، قاله ابن عباس. والثاني: لأن الله تعالى أحيا قلبه بالإيمان، قاله قتادة. والثالث: لأنه أحيا بين شيخ وعجوز، قاله مقاتل. والرابع: لأنه حيي بالعلم والحكمة التي أوتيتها، قاله الزجاج. والخامس: لأن الله أحيا بالطاعة، فلم يعص، ولم يهمل، قاله الحسن بن الفضل. وفي «الكلمة» قولان: أحدهما: أنها عيسى، وسمي كلمة، لأنه بالكلمة كان، وهي «كن» وهذا قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والسدي، ومقاتل. وقيل: إن يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر، وقتل يحيى قبل رفع عيسى. والثاني: أن الكلمة كتاب الله وآياته، وهو قول أبي عبيدة في آخرين. ووجه أن العرب تقول: أنشدني فلان كلمة، أي: قصيدة. وفي معنى السيد ثمانية أقوال: أحدها: أنه الكريم على ربه، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه الحليم التقي، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه الحكيم، قاله الحسن، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وعطاء، وأبو الشعثاء، والربيع، ومقاتل. والرابع: أنه الفقيه العالم، قاله سعيد بن المسيب. والخامس: أنه التقي، رواه سالم عن ابن جبيرة. والسادس: أنه الحسن الخلق، رواه أبو روق عن الضحاك. والسابع: أنه الشريف، قاله ابن زيد. والثامن: أنه الذي يفوق قومه في الخير، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: السيد هاهنا الرئيس، والإمام في الخير. فأما «الحضور» فقال ابن قتيبة: هو الذي لا يأتي النساء، وهو فعول بمعنى مفعول، كأنه محصور عنهن، أي: محبوب عنهن. وأصل الحصر: الحبس. ومما جاء على «فعلول» بمعنى «مفعول»: ركوب بمعنى مركوب، وحلوب بمعنى محلوب، وهيوب بمعنى مهيب. واختلف المفسرون لماذا كان لا يأتي النساء؟ على أربعة أقوال: أحدها: أنه لم يكن له ما يأتي به النساء، فروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا» قال: ثم دلى رسول الله ﷺ يده إلى الأرض، فأخذ عوداً صغيراً، ثم قال: «وذلك أنه لم يكن له ما للرجال إلا مثل هذا العود، ولذلك سماه الله سيداً وحضوراً»^(٢) وقال سعيد بن المسيب: كان له كالنواة. والثاني: أنه كان لا ينزل الماء، قاله ابن عباس، والضحاك. والثالث: أنه كان لا يشتهي النساء، قاله الحسن، وقتادة، والسدي. والرابع: أنه كان يمنع نفسه من شهواتها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَبِّئَا مِنَ الْمَكَلِّينَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: من الصالحين الحال عند الله.

﴿قَالَ رَبِّ أَيْ يَكُونُ لِي عِلْمٌ وَقَدْ بَنَيْتُ الْكِبْرَ وَأَمْرًا يَاقِظٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَقَعُ مَا يَكُنَّ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَيْ يَكُونُ لِي عِلْمٌ﴾ أي: كيف يكون؟!.

قال الكمي:

أُنْسَى وَمِنْ أَيْسَنَ أَيْسَكَ الطَّرِبِ^(٣)

- (١) البيتان لعبد قيس بن خفاف البرجمي من قصيدة حكيمية أثبتها صاحب «الأصمعيات» رقم ٨٧، و«المفضليات» رقم ١١٦. بهش إلى الشيء: فرح به فأسرع إليه. القاع: أرض سهلة مستوية تنفرج عنها الجبال والأكام، ولا حصى فيها ولا حجارة، ولا تنبت الشجر. الممحل: المجدب. يقول: إذا رأيت الكرام الأسخياء، قد أجهدتهم السنة، والقحط، والجذب، حتى اغبرت أيديهم من قلة ما يجدون، وكثرة ما بذلوا في معونة الناس فأعتهم. وأبشر من: بشر على وزن فرح يبشر، يقال: أتاني أمر يبشرت به، أي: سررت به. يقول: شاركهم في ارتياحهم، وفرحهم بالسخاء مع ما يلقون من جهد السنة. الضنك: الضيق. يقول: كن مع الكرام حيث كانوا، وأزل معهم كل منزل أنزلهموه كرمهم، من ضنك، وحاجة.
- (٢) رواه ابن جرير الطبري، وابن أبي حاتم مرفوعاً وموقوفاً، ووصف ابن كثير المرفوع بأنه غريب جداً، وقال: الموقوف أصح إسناداً من المرفوع، وكذلك ذكر السيوطي في «الدر المنثور» المرفوع والموقوف، وقال: الموقوف أقوى إسناداً من المرفوع.
- (٣) تمامه: من حيث لا صبوة ولا ريب. وهو مطلع قصيدة له يمدح بها رسول الله ﷺ. أبك: جامك وغشيك، وهو فعل ماضٍ من الأوب. الطرب: خفة من فرح أو حزن، والمراد الأول. الصبا: الصبي والشوق. الريب: جمع ريبة، وهي الشبهة. يقول: كيف طربت مع نكير سنك من حيث لا يوجد الطرب ومواضعه؟ الصبوة للفرح، والريب للحزن.

قال العلماء، منهم الحسن، وابن الأنباري، وابن كيسان: كأنه قال: من أي وجه يكون لي الولد؟ أيكون بإزالة العقر عن زوجتي، وردة شبابي؟ أم يأتي ونحن على حالنا؟ فكان ذلك على سبيل الاستعلام، لا على وجه الشك. قال الزجاج: يقال: غلام بين الغلوميَّة، وبين الغلامية، وبين الغلومة. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: الغلام: فعال، من الغلْمَة، وهي شدة شهوة النكاح. ويقال للكهل: غلام. قالت ليلي الأخيلية تمدح الحجاج:

غلام إذا هزَّ القناة سقاها^(١)

وكان قولهم للكهل: غلام، أي: قد كان مرة غلاماً. وقولهم للطفل: غلام على معنى التفاضل، أي: سيصير غلاماً. قال: وقيل: الغلام الطار الشارب، ويقال للجارية غلامة. قال الشاعر:

يهان لها الغلامة والغلام^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَّغَ الْكِبَرَ﴾ أي: وقد بلغت الكبر، قال الزجاج: كل شيء بلغته فقد بلغك. وفي سنة يؤمئذ ستة أقوال: أحدها: أنه كان ابن مائة وعشرين سنة، امرأته بنت ثمان وتسعين سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان ابن بضع وسبعين سنة، قاله قتادة. والثالث: ابن خمس وسبعين، قاله مقاتل. والرابع: ابن سبعين، حكاه فضيل بن غزوان. والخامس: ابن خمس وستين. والسادس: ابن ستين، حكاهما الزجاج. قال اللغويون: والعافر من الرجال والنساء: الذي لا يأتيه الولد، وإنما قال: «عافر»، ولم يقل: عاقرة، لأن الأصل في هذا الوصف للمؤنث، والمذكر فيه كالمستعار، فأجري مجرى «طالق» و«حائض» هذا قول الفراء.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّمِيِّ وَالْإِنْبَكْرِ﴾ قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي: علامة على وجود الحمل. وفي علة سؤاله «آية» قولان: أحدهما: أن الشيطان جاءه، فقال: هذا الذي سمعت من صوت الشيطان، ولو كان من وحي الله، لأوحاه إليك، كما يوحى إليك غيره، فسأل الآية، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: أنه إنما سأل الآية على وجود الحمل ليبادر بالشكر، وليتبع السرور، لأن شأن الحمل لا يتحقق بأوله، فجعل الله آية وجود الحمل حبس لسانه ثلاثة أيام. فأما «الرمز» فقال الفراء: الرمز بالشفقين، والحاجبين، والعينين، وأكثره في الشفتين. قال ابن عباس: جعل يكلم الناس بيده. وإنما منع من مخاطبة الناس، ولم يحبس عن الذكر لله تعالى. وقال ابن زيد: كان يذكر الله، ويشير إلى الناس. وقال عطاء بن السائب: اعتقل لسانه من غير مرض. وجمهور العلماء على أنه إنما اعتقل لسانه آيةً على وجود الحمل. وقال قتادة، والربيع بن أنس: كان ذلك عقوبة له إذ سأل الآية بعد مشافهة الملائكة بالبشارة.

قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ﴾ قال مقاتل: صل. قال الزجاج: يقال: فرغت من سُبْحَتِي، أي: من صلاتي. وسميت الصلاة تسبيحاً، لأن التسبيح تعظيم الله، وتبرئته من سوء، فالصلاة يوصف فيها بكل ما يبرئه من سوء. قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهِ الْعِشْيُ﴾ العشي: من حين نزول الشمس إلى آخر النهار ﴿وَالْإِنْبَكْرِ﴾: ما بين طلوع الفجر إلى وقت الضحى: قال الشاعر:

فلا الظلُّ في بَرْدِ الضُّحَى تستطيعه ولا الفَيء من بَرْدِ الشَّعْبِيِّ يذوق^(٣)

قال الزجاج: يقال: أبكر الرجل يبكر إِبْكَاراً، وبكر يبكر تَبْكِيراً، وبكر يبكر؛ في كل شيء تقدم فيه.

(١) الأماي ٨٦/١: وصدرة: شفاها من الداء العضال الذي بها. وقيل:

تتبع أنفسي داتها فشفاهها

إذا هبط الحجاج أرضاً مريضة

(٢) هو عجز بيت من قصيدة لأوس بن خلفاء الهجيمي، وصدرة:

وُمرْكُضَةٌ صررِحيُّ أبوها

(٣) البيت لمحمد بن ثور الهلالي: الديوان ص ٣٣. وهو من قصيدته الغزلية الجيدة التي قالها لما تقدم عمر بن الخطاب ﷺ إلى الشعراء: ألا يشب أحد بامرأة إلا جلده، فنخرج من عقوبة عمر بأن ذكر «مرحقة» وسماها سرحة ملك. ورواية البيت في الديوان:

فلا الظلُّ منها بالضحى تستطيعه ولا الفَيء منها بالعمشي تذوق

فلا الظلُّ منها بالضحى تستطيعه

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاسْتَفْضَلَكِ عَلَى نِسَاءِ الْمَلَائِكَةِ﴾ (٤٢)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ قال جماعة من المفسرين: المراد بالملائكة: جبريل وحده. وقد سبق معنى الاصطفاء. وفي المراد بالتطهير هاهنا أربعة أقوال. أحدها: أنه التطهير من الحيض، قاله ابن عباس. وقال السدي: كانت مريم لا تحيض. وقال قوم: من الحيض والنفس. والثاني: من مس الرجال، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: من الكفر، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: من الفاحشة والإثم، قاله مقاتل. وفي هذا الاصطفاء الثاني أربعة أقوال: أحدها: أنه تأكيد للأول. والثاني: أن الأول للعبادة، والثاني: لولادة عيسى عليه السلام. والثالث: أن الاصطفاء الأول اختيار مبهم، وعموم يدخل فيه صوالح من النساء، فأعاد الاصطفاء لتفضيلها على نساء العالمين. والرابع: أنه لما أطلق الاصطفاء الأول، أبان بالثاني أنها مصطفاة على النساء دون الرجال. قال ابن عباس، والحسن وابن جريج: اصطفاهما على عالمي زمانها. قال ابن الأنباري: وهذا قول الأكثرين^(١).

﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْبُحِي وَأَذْكُرِي مَعَ الرُّكُوعِ﴾ (٤٣)

قوله تعالى: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ﴾ قد سبق شرح القنوت في «البقرة»، وفي المراد به هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه العبادة، قاله الحسن. والثاني: طول القيام في الصلاة، قاله مجاهد. والثالث: الطاعة، قاله قتادة، والسدي، وابن زيد. والرابع: الإخلاص، قاله سعيد بن جبيرة. وفي تقديم السجود على الركوع أربعة أقوال: أحدها: أن الواو لا تقتضي الترتيب، وإنما تؤذن بالجمع، فالركوع مقدم، قاله الزجاج في آخرين. والثاني: أن المعنى استعمال السجود في حال، والركوع في حال، لا أنهما يجتمعان في ركعة، فكانه حث لها على فعل الخير. والثالث: أنه مقدم ومؤخر، والمعنى: اركعي واسجدي، كقوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَكِّلٌ وَرَافِعٌ إِنَّ﴾ (آل عمران: ٥٥)، ذكرهما ابن الأنباري. والرابع: أنه كذلك كان في شريعتهم تقديم السجود على الركوع، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال مقاتل: ومعناه: اركعي مع المصلين قراء بيت المقدس. قال مجاهد: سجدت حتى قرحت.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَيْهِمْ أَهْمَهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٤٤)

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَيْدِ وَكَهَلًا وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ (٤٥)

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ «ذلك» إشارة إلى ما تقدم من قصة زكرياء، ويحيى، وعيسى، ومريم. والأنباء: الأخبار. والغيب: ما غاب عنك. والوحي: كل شيء دلت به من كلام، أو كتاب، أو إشارة، أو رسالة، قاله ابن قتبية. والوحي في القرآن على أوجه تراها في كتابنا الموسوم بـ «الوجوه والنظائر» موقفة. وفي الأقسام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التي يكتب بها، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، والسدي. والثاني: أنها العصي، قاله الربيع بن أنس. والثالث: أنها القداح، وهو اختيار ابن قتبية، وكذلك قال الزجاج: هي قداح جعلوا عليها علامات يعرفونها على جهة القرعة. وإنما قيل للسهم: القلم، لأنه يقلم، أي: يبرى. وكل ما قطعت منه شيئاً بعد شيء، فقد قلمته، ومنه القلم الذي يكتب به، لأنه قلم مرة بعد مرة، ومنه: قلمت إظفاري. قال: ومعنى: ﴿أَهْمَهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ لينظروا أيهم تجب له كفالة مريم، وهو الضمان للقيام بأمرها. ومعنى: ﴿لَدَيْهِمْ﴾ عندهم. وقد سبق شرح كفالتهم لها أنفأ. وفي المراد بالكلمة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قول الله له: «كن» فكان، قاله ابن عباس، وقاتدة. والثاني: أنها بشارة الملائكة مريم بعيسى، حكاه أبو سليمان. والثالث: أن الكلمة اسم لعيسى، وسمي كلمة، لأنه كان عن الكلمة. وقال القاضي أبو يعلى: لأنه يهتدى به كما يهتدى بالكلمة من الله تعالى. وفي تسميته بالمسيح ستة أقوال: أحدها: أنه لم يكن لقدمه أخمص، والأخمص: ما يتجافى عن الأرض من باطن القدم، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه كان لا يمسح

(١) قال الحافظ ابن حجر ٣٣٩/٦ في قوله تعالى: ﴿وَاسْتَفْضَلَكِ عَلَى نِسَاءِ الْمَلَائِكَةِ﴾ وظاهر أن مريم أفضل من جميع النساء، وهذا لا يمتنع عند من يقول: إنها نبيه، وأما من قال: ليست نبيه فيحمله على عالمي زمانها، وبالأول جزم الزجاج وجماعة، واختاره القرطبي، ويحتمل أيضاً أن يراد نساء بني إسرائيل أو نساء تلك الأمة.

بيده ذا عاهة إلا برأ، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه مسح بالبركة، قاله الحسن، وسعيد. والرابع: أن معنى المسيح: الصديق، قاله مجاهد، وإبراهيم النخعي، وذكره اليزيدي. قال أبو سليمان الدمشقي: ومعنى هذا أن الله مسحه، فطهره من الذنوب. والخامس: أنه كان يمسح الأرض أي: يقطعها، ذكره ثعلب. وبيانه: أنه كان كثير السياحة. والسادس: أنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن، قاله أبو سليمان الدمشقي، وحكاه ابن القاسم. وقال أبو عبيد: المسيح في كلام العرب على معنيين: أحدهما: المسيح الدجال، والأصل فيه: الممسوح، لأنه ممسوح أحد العينين. والمسيح عيسى، وأصله بالعبرانية «مسيحا» بالشين، فلما عربته العرب، أبدلت من شينه سيناً، كما قالوا: موسى، وأصله بالعبرانية موسى. قال ابن الأنباري: وإنما بدأ بلقبه، فقال: المسيح عيسى ابن مريم، لأن المسيح أشهر من عيسى، لأنه قل أن يقع على سمي يشته به، وعيسى قد يقع على عدد كثير، فقدمه لشهرته، ألا ترى أن ألقاب الخلفاء أشهر من أسمائهم. فأما قوله: عيسى ابن مريم، وإنما نسه إلى أمه، لينفي ما قال عنه الملحدون من النصارى، إذ أضافوه إلى الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَجِبَاهَا﴾ قال ابن زيد: الوجيه في كلام العرب: المحبب المقبول. وقال ابن قتيبة. الوجيه: ذو الجاه. وقال الزجاج: هو ذو المنزلة الرفيعة عند ذوي القدر والمعرفة، يقال: قد وجَّه الرجل يوجهه وجهه، ولفلان جاه عند الناس، أي: منزلة رفيعة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْمُتَرَبِّينَ﴾ قال قتادة: عند الله يوم القيامة. والمهد: مضجع الصبي في رضاعه، وهو مأخوذ من التمهيد، وهو التوطئة. وفي تكليمه للناس في تلك الحال قولان: أحدهما: لثبته أمه مما قذفت به. والثاني: لتحقيق معجزته الدالة على نبوته. قال ابن عباس: تكلم ساعة من مهده، ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق. ﴿وَكَهَلًا﴾ قال: ابن ثلاثين سنة أرسله الله تعالى، فمكث في رسالته ثلاثين شهراً، ثم رفعه الله. وقال وهب بن منبه: جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة، فمكث في نبوته ثلاث سنين، ثم رفعه الله. قال ابن الأنباري كان ﷺ قد زاد على الثلاثين، ومن أربى عليها، فقد دخل في الكهولة. والكهل عند العرب: الذي قد جاوز الثلاثين، وإنما سمي الكهل كهلاً، لاجتماع قوته، وكمال شبابه، وهو من قولهم: قد اكتهل النبات. وقال ابن فارس: الكهل: الرجل حين وخطه الشيب. فإن قيل: قد علم أن الكهل يتكلم، فعنه ثلاثة أجويه: أحدها: أن هذا الكلام خرج مخرج البشارة بطول عمره، أي: أنه يبلغ الكهولة. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: ﴿وَكَهَلًا﴾ قال: ذلك بعد نزوله من السماء. والثاني: أنه أخبرهم أن الزمان يؤثر فيه، وأن الأيام تنقله من حال إلى حال، ولو كان إلهاً لم يدخل عليه هذا التغيير، ذكره ابن جرير الطبري. والثالث: أن المراد بالكهل: الحليم، قاله مجاهد.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١٧)
قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ في علة قولها هذا قولان: أحدهما: أنها قالت هذا تعجباً واستنهاماً، لا شكاً وإنكاراً، على ما أشرنا إليه في قصة زكريا، وعلى هذا الجمهور. والثاني: أن الذي خاطبها كان جبريل، وكانت تظنه آدمياً يريد بها سوءاً، ولهذا قالت: ﴿أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِن كُنْتَ تَقِيئًا﴾ [مريم: ٤١٨]، فلما بشرها لم تتيقن صحته قوله، لأنها لم تعلم أنه ملك، فلذلك قالت: ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ أي: ولم يقربني زوج. والمس: الجماع، قاله ابن فارس. وسمي البشر بشراً، لظهورهم، والبشرة: ظاهر جلد الإنسان، وأبشرت الأرض: أخرجت نباتها. وبشرت الأديم: إذا قشرت وجهه، وتباشير الصبح: أوائله. قال - يعني جبريل: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: بسبب، وبغير سبب. وباقي الآية مفسر في «البقرة».

﴿وَيَمْلَأُهُمُ الْكُفْرَ وَالْعِصْيَانَ وَالنَّارَ الْحَرِيمَةَ﴾^(١٨)

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُهُمُ الْكُفْرَ﴾ قرأ الأكثرون «ونعلمه» بالنون. وقرأ نافع، وعاصم بالياء، فعطفاه على قوله: «يبشرك». وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه كُتِبَ النبيين وعلمهم، قاله ابن عباس. والثاني: الكتابة: قاله ابن جريج، ومقاتل. قال ابن عباس: والحكمة: الفقه، وقضاء النبيين.

﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَزْجَعُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُتْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا﴾ قال الزجاج: ينتصب على وجهين: أحدهما: ونجعله رسولا. والاختيار عندي: ويكلم الناس رسولا.

قوله تعالى: ﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ قرأ الأكثرون «أني» بالفتح، فجعلوها بدلا من آية، فكانه قال: قد جئتكم بأني أخلق لكم، وقرأ نافع بالكسر، قال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون مستأنفا. والثاني: أنه فسر الآية بقوله: إني أخلق، أي: أصور وأقدر. قال ابن عباس: أخذ طينا، وصنع منه خفاشا، ونفخ فيه، فإذا هو يطير، ويقال: لم يصنع غير الخفاش، ويقال: إن بني إسرائيل نعتوه بذلك، لأن الخفاش عجيب الخلق. وروي عن أبي سعيد الخدري أنه قال لهم: ماذا تريدون؟ قالوا: الخفاش. فسألوه أشد الطير خلقا، لأنه يطير بغير ريش. وقال وهب: كان الذي صنعه يطير ما دام الناس ينظرونه، فإذا غاب عن أعينهم، سقط ميتا، ليميز فعل الخلق من فعل الخالق. والأكثر قرؤوا ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ وقرأ نافع هاهنا وفي (المائدة) «طائرا». قال أبو علي: حجة الجمهور قوله تعالى: ﴿كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ ولم يقل: كهية الطائر. ووجه قراءة نافع: أنه أراد: يكون ما أنفخ فيه، أو ما أخلقه، طائرا. وفي «الأكمة» أربعة أقوال: أحدها: أنه الذي ولد أعمى، رواه الضحاك عن ابن عباس، وسعيد عن قتادة، وبه قال البيهقي، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الأعمى، ذكره ابن جريج عن ابن عباس، ومعمر عن قتادة، وبه قال الحسن، والسدي. وحكى الزجاج عن الخليل أن الأكمة: هو الذي يولد أعمى، وهو الذي يعمي، وإن كان بصيرا. والثالث: أنه الأعمش، قاله عكرمة. والرابع: أنه الذي يبصر بالنهار، ولا يبصر بالليل، قاله مجاهد والضحاك. والأبرص: الذي به وضع. وكان الغالب على زمان عيسى عليه السلام، علم الطب، فأراه المعجزة من جنس ذلك، إلا أنه ليس في الطب إبراء الأكمة والأبرص، وكان ذلك دليلا على صدقه. قال وهب: ربما اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفا، وإنما كان يداويهم بالدهان. وذكر المفسرون أنه أحيأ أربعة أنفس من الموت، وعن ابن عباس: أن الأربعة كلهم بقي حتى ولد له، إلا سام بن نوح.

قوله تعالى: ﴿وَأُتْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ قال سعيد بن جبيرة: كان عيسى إذا كان في المكتب يخبرهم بما يأكلون، ويقول للغلام: يا غلام إن أهلك قد هيؤوا لك كذا وكذا من الطعام فتعلمني منه^(٤٩)؟ وقال مجاهد: بما أكلتم البارحة، وبما خبأتم منه. وعلى هذا المفسرون، إلا أن قتادة كان يقول: وأتبئكم بما تأكلون من المائدة التي تنزل عليكم، وما تدخرون منها، وكان أخذ عليهم أن يأكلوا منها، ولا يدخروا، فلما خانوا، مسخوا خنازير^(٥٠).

﴿وَمَصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَلَأَجْرًا لِّكُمْ بِمَنِّ الَّذِي كُفِرْتُمْ بِهِ وَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال الزجاج: نصب «مصدقا» على الحال، أي: وجئتكم مصدقا ﴿وَلَأَجْرًا لِّكُمْ بِمَنِّ الَّذِي كُفِرْتُمْ بِهِ﴾ قال قتادة: كان قد حرم عليهم موسى الإبل والثوب^(٥١) وأشياء من الطير، فأحلها عيسى. قوله تعالى: ﴿وَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: بآيات تعلمون بها صدقي، وإنما وحده، لأن الكل من جنس واحد ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من عند ربكم.

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْغَوَارِيُّونَ غَنُ أَنْصَارُ اللَّهِ عَانَنَا اللَّهُ وَآلَهُ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ سُبْحٰنُ ﴿٥١﴾﴾

(١) أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن سعيد بن جبيرة.

(٢) أخرجه عبد الرزاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن عمار بن ياسر عليه السلام.

(٣) الثوب: جمع ثوب، وهي الشعم الرقيق الذي ينسج الكرش والأعماء والمصارين من الذبائح والأنعام.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ﴾ أي: علم. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: يقال: أحسستُ بالشيء، وحسنت به، وقول الناس في المعلومات «محسوسات» خطأ، إنما الصواب «المحسبات» فأما المحسوسات، فهي المقتولات، يقال: حسه: إذا قتله. و«الأنصار»: الأهوان. و«إلى» بمعنى «مع» في قول الجماعة، قال الزجاج: وإنما حسنت في موضع «مع» لأن «إلى» غاية و«مع» تضم الشيء بالشيء^(١). قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون المعنى: من أنصاري إلى أن أبين أمر الله. واختلفوا في سبب استنصاره بالحواريين، فقال مجاهد: لما كفر به قومه، وأرادوا قتله، استنصر الحواريين. وقال غيره: لما كفروا به، وأخرجوه من قريتهم، استنصر الحواريين. وقيل: استنصرهم، لإقامة الحق، وإظهار الحجة. والجمهور على تشديد «يا» الحواريين. وقرأ الجوني، والجحدري، وأبو حيو: الحواريون يتخفيف الياء. وفي معنى الحواريين ستة أقوال: أحدها: أنهم الخواص الأصفياء، قال ابن عباس: الحواريون: أصفياء عيسى. وقال الفراء: كانوا خاصة عيسى. وقال الزجاج: الحواريون في اللغة: الذين أخلصوا، وتقوا من كل عيب، وكذلك الدقيق: الحواري، إنما سمي بذلك، لأنه ينقى من لباب البر وخالصة. قال حذاق اللغويين: الحواريون: صفوة الأنبياء الذين خلصوا وأخلصوا في تصديقهم ونصرتهم. ويقال: عين حوراء: إذا اشتد بياضها وخلص، واشتد سوادها، ولا يقال: امرأة حوراء، إلا أن تكون مع حور عينها بياضاً. والثاني: أنهم البيض الثياب، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم سمو بذلك، لبياض ثيابهم. والثالث: أنهم القصارون، سموا بذلك، لأنهم كانوا يحورون الثياب، أي: يبيضونها. قال الضحاک، ومقاتل: الحواريون: هم القصارون. قال اليزيدي: ويقال للقصارين: الحواريون، لأنهم يبيضون الثياب، ومنه سمي الدقيق: الحواري، والعين الحوراء: النقية المحاجر. والرابع: الحواريون: المجاهدون. وأنشدوا:

ونحن أناسٌ يملأ البَيْضُ هامنا
ونحن حواريون حين نزاحف
جماعِمْنا يوم اللقاء تراسنا
إلى الموت نمشي ليس فينا تحائف

والخامس: الحواريون: الصيادون. والسادس: الحواريون: الملوك، حكى هذه الأقوال الثلاثة ابن الأنباري. قال ابن عباس: وعدد الحواريين اثنا عشر رجلاً. وفي صناعتهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا يصطادون السمك، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا يغسلون الثياب، قاله الضحاک، وأبو أربطة.

﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنَّا بِمَا آتَيْتَنَا بِرَسُولِكَ وَأَتَّبِعْنَا أَرْسُولَكَ مَا كُنَّا بِمَعَالِمِكَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنَّا بِمَا آتَيْتَنَا بِرَسُولِكَ وَأَتَّبِعْنَا أَرْسُولَكَ مَا كُنَّا بِمَعَالِمِكَ﴾ هذا قول الحواريين. والذي أنزل: الأنجيل. والرسول: عيسى. وفي المراد بالشاهدين خمسة أقوال: أحدها: أنهم محمد ﷺ وأمه، لأنهم يشهدون للرسول بالتبليغ، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنهم من آمن قبلهم من المؤمنين، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم الأنبياء، لأن كل نبي شاهد أمته، قاله عطاء. والرابع: أن الشاهدين: الصادقون، قاله مقاتل. والخامس: أنهم الذين شهدوا للأنبياء بالتصديق. فمعنى الآية: صدقنا، واعترفنا، فاكبتنا مع من فعل فعلنا، هذا قول الزجاج.

﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾ قال الزجاج: المكر من الخلق: خبث وخذاع، ومن الله ﷻ: المجازاة، فسمي باسم ذلك، لأنه مجازاة عليه، كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرِجْمٍ﴾ [البقرة: ١٥]، ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينِ﴾ [آل عمران: ٥٤]، لأن مكره مجازاة، ونصر للمؤمنين. قال ابن عباس: ومكرهم، أن اليهود أرادوا قتل عيسى، فدخل خوخة، فدخل رجل منهم، فألقى عليه شبه عيسى، ورفع عيسى إلى السماء، فلما خرج إليهم، ظنوه عيسى، فقتلوه.

(١) قال الفراء في «معاني القرآن» ص ٢١٨: المفسرون يقولون: من أنصاري مع الله. وهو وجه حسن، وإنما يجوز أن تجعل «إلى» موضع «مع» إذا ضمنت إلى الشيء، مما لم يكن معه، كقول العرب: إن الذود إلى الذود إيل، أي: إذا إذا ضمنت الذود إلى الذود صارت إبلاً. فإذا كان الشيء مع الشيء لم تصلح مكان «مع» «إلى» ألا ترى أنك تقول: قدم فلان، ومعه مال كثير. ولا تقول في هذا الموضع: قدم فلان وإليه مال كثير. وكذلك تقول: قدم فلان إلى أهله، ولا تقول: مع أهله. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ آلِهِمْ﴾ معناه: ولا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ قَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَذْرٌ إِنَّكَ مَرْمُومٌ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ قال ابن قتيبة: التوفي، من استيفاء العدد، يقال: توفيت، واستوفيت، كما يقال: تيقنت الخبر، واستيقنته، ثم قيل للموت: وفاة، وتوف. وأشد أبو عبيدة:

إن بنى الأردن ليسوا من أحدٍ
ليسوا إلى قيس وليسوا من أسد
ولا توفاهم قريش في الععد^(١)

أي: لا تجعلهم وفاة لعددها، والوفاء: التمام. وفي هذا التوفي قولان: أحدهما: أنه الرفع إلى السماء^(٢). والثاني: أنه الموت. فعلى القول الأول يكون نظم الكلام مستقيماً من غير تقديم ولا تأخير، ويكون معنى «متوفيك» قابضك من الأرض وفاقياً تماماً من غير أن ينال منك اليهود شيئاً، هذا قول الحسن، وابن جريج، وابن قتيبة، واختاره الفراء، ومما يشهد لهذا الوجه قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، أي: رفعتني إلى السماء من غير موت، لأنهم إنما بدلوا بعد رفعه، لا بعد موته. وعلى القول الثاني يكون في الآية تقديم وتأخير، وتقديره: إني رافعك إليّ ومطهرك من الذين كفروا، ومتوفيك بعد ذلك، هذا قول الفراء، والزجاج في آخرين. فتكون الفائدة في إعلامه بالتوفي تعريفه أن رفعه إلى السماء لا يمنع من موته. قال سيعد بن المسيب: رُفِعَ عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة. وقال مقاتل: رفع من بيت المقدس ليلة القدر في رمضان. وقيل: عاشت أمه مريم بعد رفعه ست سنين. ويقال: ماتت قبل رفعه.

قوله تعالى: ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رفعه من بين أظهرهم. والثاني: منعهم من قبله. وفي الذين اتبعوه قولان: أحدهما: أنهم المسلمون من أمة محمد ﷺ، لأنهم صدقوا بنبوته، وأنه روح الله وكلمته، هذا قول قتادة، والربيع، وابن السائب. والثاني: أنهم النصارى، فهم فوق اليهود، واليهود متسلطون مقهورون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ يعني الدين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدِبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْآخِرَةُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قيل: هم اليهود والنصارى، وعذابهم في الدنيا بالسيف والجزية، وفي الآخرة بالنار.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَلَّمُوا الْقَوَالَاتِ فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَبْغِي لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾ قرأ الأكرثون بالنون، وقرأ الحسن، وقاتدة، وحفص عن عاصم: «فيؤفهم» بالياء معطوفاً على قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى﴾.

﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾ يعني ما جرى من القصص. «مِنَ الْآيَاتِ»، يعني الدلالات على صحة رسالتك، إذ كانت أخباراً لا يعلمها أمي. «وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ» قال ابن عباس: هو القرآن. قال الزجاج: معناه: ذو الحكمة في تأليفه ونظمه، وإبانة الفوائد منه.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ هَادٍ إِذْ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾﴾

(١) الرجز لمنظور الربري كما في «اللسان» ٤٠٠/١٥. يريد: أن قريشاً لا تجعلهم تمام عددهم، ولا تستوفي بهم عددهم.

(٢) وهو الصحيح المتعين، قال الطبري: وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا قول من قال: معنى ذلك إني قابضك من الأرض ورافعك، لتواتر الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ينزل عيسى ابن مريم، فيقتل الدجال، ثم يمكث في الأرض مئة - ذكرها، اختلفت الرواية في مبلغها - ثم يموت فيصلي عليه المسلمون ويدفنونه». ثم قال: «و معلوم أنه لو كان قد أماته الله ﷻ، لم يكن بالذي يمته مئة أخرى، فيجمع عليه ميتين، لأن الله ﷻ إنما أخبر عباده أنه يخلقهم ثم يميتهم، ثم يحييهم، كما قال جل ثناؤه: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ كَذَلِكَ يَبْدَأُ بِمَنْ يَشَاءُ مِنْ قَوْمٍ يُؤْتِيهِمْ حَتَمًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [الروم: ٤٠]. فتأويل الآية إذاً: قال الله لعيسى: يا عيسى إني قابضك من الأرض ورافعك إليّ، ومطهرك من الذين كفروا فجددوا نبوتك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ قال أهل التفسير: سبب نزول هذه الآية، مخاصمة وفد نجران من النصارى للنبي ﷺ، في أمر عيسى، وقد ذكرناه في أول السورة. فأما تشبيهه عيسى بآدم، فلأنهما جميعاً من غير أب.

قوله تعالى: ﴿خَلَقْنَا مِنْ تُرَابٍ﴾ يعني: آدم. قال ثعلب: وهذا تفسير لأمر آدم. وليس بحال^(١).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَالَ لِيُوبَ﴾ يعني لآدم، وقيل لعيسى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي: فكان: فأريد بالمستقبل الماضي، كقولته تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أي: ما تلت الشياطين.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَتْرِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: الحق مرفوع على خبر ابتداء محذوف، المعنى: الذي أنبأتك به في قصة عيسى الحق من ربك ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمَتْرِبِينَ﴾ أي: الشاكين. والخطاب للنبي خطاباً للخلق، لأنه لم يشك.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَدْمٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْمَوْلَىٰ فَقُلْ تَقَالُوتًا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكَ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكَ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَنْتَنَ اللَّهِ عَلَيْكَ الْكَذِبَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى عيسى. والثاني: إلى الحق. والعلم: البيان والإيضاح.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ تَقَالُوتًا﴾ قال ابن قتيبة: تعالى: تفاعل، من علوت، ويقال للثنتين من الرجال والنساء: تعاليا، وللنساء: تعالين. قال الفراء: أصلها من العلو، ثم إن العرب لكثرة استعمالهم إياها، صارت عندهم بمنزلة «هلم» حتى استجازوا أن يقولوا للرجل، وهو فوق شرف: تعال، أي: اهبط. وإنما أصلها: الصعود. قال المفسرون: أراد بأبنائنا: فاطمة والحسن، والحسين. وروى مسلم في «صحيحه» من حديث سعد بن أبي وقاص قال: لما نزلت هذه الآية ﴿تَقَالُوتًا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكَ﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: «اللهم هؤلاء أهلي»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْشَأْنَا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أراد علي بن أبي طالب، قاله الشعبي. والعرب تخبر عن ابن العم بأنه نفس ابن عمه. والثاني: أراد الإخوان، قاله ابن قتيبة. والثالث: أراد أهل دينه، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أراد الأزواج. والخامس: أراد القرابة القريبة، ذكرهما علي بن أبي أحمد النيسابوري. فأما الابتهاج، فقال ابن قتيبة: هو التداعي باللعن، يقال: عليه بهلة الله. وبهلته، أي: لعنته. وقال الزجاج: معنى الابتهاج في اللغة: المبالغة في الدعاء، وأصله: الالتعان، يقال: بهله الله، أي: لعنه. وأمر بالمباهلة بعد إقامة الحجّة. قال جابر بن عبد الله: قدم وفد نجران فيهم السيد والعاقب، فذكر الحديث... إلى أن قال: فدعاهما إلى الملاعة، فوعده أن يفادياه، فغدا رسول الله ﷺ فأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين، ثم أرسل إليهما، فأبيا أن يجيباه، فأقرا له بالخراج، فقال: «والذي بعثني بالحق لو فعلا لمطر الوادي عليهم ناراً»^(٣).

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الزجاج: دخلت «من» هاهنا توكيداً ودليلاً على نفي جميع ما ادعى المشركون من الآلهة.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ بِالْمُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عن الملاعة، قاله مقاتل. والثاني: أنه عن البيان الذي أتى به

(١) يريد أن جملة «خلقه» تفسيرية لمثل آدم، فلا موضع لها من الإعراب، ولا يصلح أن تكون حالاً، لأن «خلقه» فعل ماضٍ، ولا يكون الحال منه، وقيل: هي في موضع الحال، وقد مع «خلقه» مقدرة، والعامل فيها معنى التشبيه. انظر: «معاني القرآن» للفراء، و«البحر المحيط» ٤٧٨/٢.

(٢) رواه مسلم في «فضائل الصحابة» مطولاً من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ.

(٣) قال الحافظ ابن كثير: رواه ابن مردويه، ورواه الحاكم بمعناه، وقال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، هكذا قال. وقد رواه أبو داود الطيالسي عن الشعبي مرسلاً، وهو أصح، وقد روي عن ابن عباس، والبراء نحو ذلك.

النبي ﷺ، قاله الزجاج. والثالث: عن الإقرار بوحداية الله، وتنزيهه عن الصحابة والولد، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي الفساد هاهنا قولان: أحدهما: أنه العمل بالمعاصي، قاله مقاتل، والثاني: الكفر، ذكره الدمشقي.

﴿قَدْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ تَمَلُّوا إِنْ كَلِمَةً سَلَّمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَسْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَمَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله قتادة، وابن جريج، والربيع بن أنس. والثاني: وقد نجران الذين حاجوا في عيسى، قاله السدي ومقاتل. والثالث: أهل الكتابين جميعاً، قاله الحسن. وقال ابن عباس: نزلت في القيسيين والرهبان، فبعث بها النبي ﷺ إلى جعفر وأصحابه بالحبشة، فقرأها جعفر، والنجاشي جالس، وأشرف الحبشة. فأما «الكلمة» فقال المفسرون هي: لا إله إلا الله. فإن قيل: فهذه كلمات، فلم قال كلمة؟ فعه جوابان: أحدهما: أن الكلمة تعبر عن ألفاظ وكلمات. قال اللغويون: ومعنى كلمة: كلام فيه شرح قصة وإن طال، تقول العرب: قال زهير في كلمته؛ يراد في قصيدته.

قالت الخنساء:

وقافية مثل حد السنا
تقد الذؤابة من يذبل
نطقت ابن عمرو فسهلتها

فأوقعت القافية على القصيدة كلها، والغالب على القافية أن تكون في آخر كلمة من البيت، وإنما سميت قافية، لأن الكلمة تتبع البيت، وتقع آخره، فسميت قافية من قول العرب: قفوت فلاناً: إذا اتبعته، وإلى هذا الجواب يذهب الزجاج وغيره. والثاني: أن المراد بالكلمة: كلمات، فاكفى بالكلمة من كلمات، كما قال علقمة بن عبدة:

بها جيف الحسرى فأما عظامها
فبيض وأما جلدها فصليب

أراد: وأما جلودها، فاكفى بالواحد من الجمع، ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ قال الزجاج: يعني بالسواء العدل، وهو من استواء الشيء، ويقال: للعدل سَوَاءٌ وسِوَاءٌ وسُوَاءٌ.

قال زهير بن أبي سلمى:

أروني خُطَّةً لَا ضِيْمَ فِيهَا
فإن تدعوا السواء فليس بيني

قال: وموضع «أن» في قوله تعالى: ﴿أَلَّا نَسْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ خفض على البدل من «كلمة». المعنى: تعالوا إلى أن لا نعبد إلا الله، وجائز أن يكون «أن» في موضع رفع، كأن قائله قال: ما الكلمة؟ فأجيب، فقيل: هي ألا نعبد إلا الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سجد بعضهم لبعض، قاله عكرمة. والثاني: لا يطبع بعضنا بعضاً في معصية الله، قاله ابن جريج. والثالث: أن نجعل غير الله رباً، كما قالت النصارى في المسيح، قاله مقاتل والزجاج.

﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تُصَاحِبُونَ وَمَا أَنْزَلْنَا النَّوْرَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِمَّنْ بَدَّوهُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تُصَاحِبُونَ﴾ قال ابن عباس، والحسن، والسدي: اجتمع عند النبي ﷺ

(١) الأبيات من قصيدة ترضي بها أخاها معارية. وفي الديوان: «يهلك» بدل «يذهب» و«تفارق» بدل «تزابل». تقد: تشق. الذؤابة: أعلى كل شيء. يذبل: جبل في أقصى أرض بني كلاب. تقول: إن هذه القصيدة التي ينطق بها ماضية، كسيف قاطع تقد قم الجبال. وقولها: أبت أن تزابل أوعالها. أي: أن ذؤابة جبل يذبل ألف الوعرول، فكادت لا ترضى بأن لا تفارقها، تريد بذلك وصف علو الجبل، لأن الوعرول لا تسكن سوى أعلى الجبال. وقولها: سهلتها، أي: جئت بها سهلة.

(٢) الديوان ص ١٥ وفيه: أروني سنة لا عيب فيها. والسواء: العدل. يقول: أرونا سنة لا تعاب عليكم تسوي بيننا في الحق. وقوله: تدعو السواء. أي: تركوا العدل، فلا يبقى بعضنا على بعض.

نصارى نجران، وأحبار اليهود، فقال هؤلاء: ما كان إبراهيم إلا يهودياً، وقال هؤلاء: ما كان إلا نصرانياً. فنزلت هذه الآية.

﴿هَكَأَنَّهُمْ هَوَلَاءُ حَصَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَكَأَنَّهُمْ﴾ قرأ ابن كثير «هانتهم» مثل: هعنتم، فأبدل من همزة الاستفهام «الهاء» أراد: أنتم. وقرأ نافع وأبو عمرو «هانتهم» ممدوداً، استفهام بلا همزة، وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي «هانتهم» ممدوداً مهموزاً، ولم يختلفوا في مد «هؤلاء» و«أولاء».

قوله تعالى: ﴿فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ما رأوا وعابنوا، قاله قتادة. والثاني: ما أمروا به، ونهوا عنه، قاله السدي. فأما الذي ليس لهم به علم، فهو شأن إبراهيم ﷺ. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان بين إبراهيم وموسى، وخمسائة وخمس وسبعون سنة. وبين موسى وعيسى ألف وستمائة واثنتان وثلاثون سنة. وقال ابن إسحاق: كان بين إبراهيم وموسى خمسماية وخمس وستون سنة، وبين موسى وعيسى ألف وتسعمائة وخمسة وعشرون سنة. وقد سبق في (البقرة) معنى الحنيف.

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾﴾ إِنَّكَ أَنتَ الْأَوَّلُ وَإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَجُّهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْأَوَّلُ وَإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رؤساء اليهود قالوا للنبي ﷺ: لقد علمت أنا أولى بدين إبراهيم منك، وأنه كان يهودياً، وما بك إلا الحسد، فنزلت هذه الآية. ومعناها: أحق الناس بدين إبراهيم، الذين اتبعوه على دينه، وهذا النبي ﷺ على دينه، قاله ابن عباس. والثاني: أن عمرو بن العاص أراد أن يُغضب النجاشي على أصحاب النبي ﷺ، فقال النجاشي: إنهم ليشتمون عيسى! فقال النجاشي: ما يقول صاحبكم في عيسى؟ فقالوا: يقول: إنه عبد الله وروحه، وكلمته ألقاها إلى مريم. فأخذ النجاشي من سواكه قدر ما يقذي العين، فقال: والله ما زاد على ما يقول صاحبكم ما يزن هذا القذى، ثم قال: أبشروا، فلا دهورة^(١) اليوم على حزب إبراهيم. قال عمرو بن العاص: ومن حزب إبراهيم؟ قال: هؤلاء الرهط وصاحبهم. فأنزل الله يوم خصومتهم على النبي ﷺ هذه الآية، هذا قول عبد الرحمن بن غنم.

﴿وَدَدَّتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ لَوْ يُؤْمِنُوكُمْ وَمَا يُؤْمِنُوكُمْ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَدَّتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ لَوْ يُؤْمِنُوكُمْ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا لمعاذ بن جبل، وعمار بن ياسر: تركتما دينكما، واتبعتما دين محمد، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والطائفة: اسم لجماعة مجتمعين على ما اجتمعوا عليه من دين، ورأي، ومذهب، وغير ذلك. وفي هذه الطائفة قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود والنصارى، قاله أبو سليمان الدمشقي. والضلال: الحيرة. وفيه هاهنا قولان: أحدهما: أنه الاستئصال عن الحق إلى الباطل، وهو قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: الإهلاك، ومنه ﴿أَوَدَا صَلَّاتًا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ١٠]. قاله ابن جرير، والدمشقي. وفي قوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: وما يشعرون أن الله يدل المؤمنين على حالهم، والثاني: وما يشعرون أنهم يضلون أنفسهم.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَاتِبُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِكَايِبَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ بِكَايِبَاتِ اللَّهِ﴾ قال قتادة: يعني: محمداً والإسلام ﴿وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ﴾ أن بعث محمد في كتابكم، ثم تكفرون به.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَاتِبُ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ قال البيهقي: معناه: لم تخلطون الحق بالباطل؟ قال ابن فارس: واللبس:

(١) قال في «اللسان» الدهورة: جمعك الشيء، وقل ذلك به في مهواة، ودهورت الشيء كذلك، وفي حديث النجاشي: «فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم» كأنه أراد: لا ضيعة عليهم، ولا يترك حفظهم وتعهدهم..

اختلاط الأمر، وفي الأمر لبسة، أي: ليس بواضح. وفي الحق والباطل أربعة أقوال: أحدها: أن الحق: إقرارهم ببعض أمر النبي ﷺ، والباطل: كتمانهم بعض أمره. والثاني: الحق: إيمانهم بالنبي ﷺ غدوة، والباطل: كفرهم به عشية، روي عن ابن عباس. والثالث: الحق: التوراة، والباطل: ما كتبوه فيها بأيديهم، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: الحق: الإسلام، والباطل: اليهودية والنصرانية، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ﴾ قال قتادة: كتموا الإسلام، وكنتموا محمداً ﷺ.

﴿وَقَالَتِ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَأْمُونًا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَجَهَ النَّهَارِ وَآمَنُوا بِأَجْرِهِ لَمَلَهُمْ بِرِيمُونَ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن طائفة من اليهود قالوا: إذا لقيتم أصحاب محمد أول النهار، فآمنوا، وإذا كان آخره، فصلوا صلاتكم لعلهم يقولون: هؤلاء أهل الكتاب، وهم أعلم منا، فينقلبون عن دينهم، رواه عطية عن ابن عباس. وقال الحسن والسدي: تواطأ اثنا عشر حبراً من اليهود، فقال بعضهم لبعض: ادخلوا في دين محمد باللسان أول النهار، واكفروا آخره، وقولوا: إنا نظرنا في كتبنا، وشاورنا علماءنا، فوجدنا محمداً ليس بذلك، فيشك أصحابه في دينهم، ويقولون: هم أهل الكتاب، وهم أعلم منا، فيرجعون إلى دينكم، فنزلت هذه الآية. وإلى هذا المعنى ذهب الجمهور. والثاني: أن الله تعالى صرف نبيه إلى الكعبة عند صلاة الظهر، فقال قوم من علماء اليهود: ﴿مَأْمُونًا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَجَهَ النَّهَارِ﴾ يقولون: آمنوا بالقبلة التي صلوا إليه الصبح، واكفروا بالتي صلوا إليها آخر النهار، لعلهم يرجعون إلى قبلكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، قال مجاهد، وقاتدة، والزجاج في آخرين. وجه النهار: أوله.

وأشد الزجاج:

فليأت نسوتنا بوجه نهار

من كان مسروراً بمقتل مالك

قد قُمن قبل تبلُّج الأسحار^(١)

يجد النساء حواسراً يندبنه

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مَّا أُوتِيْتُمْ أَوْ بِمَآئُونََةٍ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ اختلف العلماء في توجيه هذه الآية على أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم، ولا تصدقوا أن يبادلوكم عند ربكم، لأنكم أصبح ديناً منهم، فيكون هذا كله من كلام اليهود بينهم، وتكون اللام في «لمن» صلة، ويكون قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ كلاماً معترضاً بين كلامين، هذا معنى قول مجاهد، والأخفش. والثاني: أن كلام اليهود تام عند قوله: ﴿لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ والباقي من قول الله تعالى، لا يعترضه شيء من قولهم، وتقديره: قل يا محمد: إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم يا أمة محمد، إلا أن تجادلكم اليهود بالباطل، فيقولون: نحن أفضل منكم، هذا معنى قول الحسن، وسعيد بن جبيرة. قال الفراء: معنى: «أن يؤتى»: أن لا يؤتى. والثالث: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم، إلا من تبع دينكم، فأخرت «أن»، وهي مقدمة في النية على مذهب العرب في التقديم والتأخير، ودخلت اللام على جهة

(١) البيتان للربيع بن زياد العبسي، من أبيات قالها حين قتل حميمه مالك بن زهير، وحمي لقتله، واستعد لطلب ثاره. وروايتها في «شرح الحماسة» للمرزوقي:

فليأت ساحتنا بوجه نهار

من كان مسروراً بمقتل مالك

يلطمن أوجههن بالأسحار

يجد النساء حواسراً يندبنه

قال المرزوقي في شرحها: كانت العادة مستمرة مستحكمة فيهم، أنهم لا يندبون القتل أو يدرك ثاره. فيقول: من كان فرحاً بمقتل مالك، شامتاً بأوليائه، فليتنزع ملابس المسرة، وليطرح أردية الشماتة، فقد أدركت الأثر، وأريقت الدماء، وشفيت الأدواء، وليحضر ساحتنا في أول النهار، ليرى أن ما كان محرماً من الرثاء قد حل، وأن الحظر الواقع ببيكاته قد رفع، ويجد النساء مكشوفات الرؤوس، يذكرنه بما كان من فضائله، ويندبنه بأشهر أوصافه، وأعلى مراتبه ومحاله، فإن ذلك متصل من فعلهن، غير منقطع في أطراف الليل والنهار، والأصالة والأسحار.

التوكيد، كقوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَوْفٌ لَّكُمْ﴾ [النمل: ٧٢] أي: ردفكم. وقال الشاعر:

ما كنتُ أخدعُ للخليل بخلة
أراد: ما كنت أخدع الخليل. وقال الآخر:

يذمون للدنيا وهم يحلبونها
أفاويت حتى ما يدُرُّ لها تُغفل^(١)

أراد: يذمون الدنيا، ذكره ابن الأنباري، والرابع: أن اللام غير زائدة، والمعنى: لا تجعلوا تصديقكم النبي في شيء مما جاء به إلا لليهود، فإنكم إن قلتم ذلك للمشركين، كان عوناً لهم على تصديقه، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: لا تؤمنوا أن محمداً وأصحابه على حق، إلا لمن تبع دينكم، مخافة أن يطلع على عنادكم الحق، ويحاجوكم به عند ربكم، فعلى هذا يكون معنى الكلام: لا تقروا بأن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم، وقد ذكر هذا المعنى مكي بن أبي طالب النحوي. وقرأ ابن كثير: أن يؤتى بهمزين، الأولى مخففة، والثانية مليئة على الاستفهام، مثل: أنتم أعلم، قال أبو علي: ووجهها أن «أن» في موضع رفع بالابتداء، وخبره: يصدقون به، أو يعترفون به، أو يذكرونه لغيركم، ويجوز أن يكون موضع «أن» نصباً، فيكون المعنى: أتشيعون، أو أتذكرون أن يؤتى أحدٌ، ومثله في المعنى: ﴿أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٧٦]. وقرأ الأعمش، وطلحة بن مصرف: إن يؤتى، بكسر الهمزة، على معنى: ما يؤتى. وفي قوله تعالى: ﴿أَوَّاهٌ بِمَا يُرَكَّبُ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: ولا تصدقوا أنهم يحاجوكم عند ربكم، لأنهم لا حجة لهم، قاله قتادة، والثاني: أن معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم على طريق التعبد، كما يقال: لا يلقاه أو تقوم الساعة، قاله الكسائي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يعني النبوة، والكتاب، والهدى. ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ لا ما تمنيتموه أنتم يا معشر اليهود من أنه لا يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم.

﴿يَخْصُ رَحْمَتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

قوله تعالى: ﴿يَخْصُ رَحْمَتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ في الرحمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الإسلام، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: النبوة، قاله مجاهد. والثالث: القرآن والإسلام، قاله ابن جريج.

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْتَهُ بِقِنطَارٍ﴾ قال ابن عباس: أودع رجل ألفاً ومئتي أوقية من ذهب عبد الله بن سلام، فأداها إليه، فمدحه الله بهذه الآية، وأودع رجل فنحاص بن عازوراء ديناراً، فخانته. وأهل الكتاب اليهود، وقد سبق الكلام في القنطار. وقيل: إن «الباء» في قوله: «بقنطار» بمعنى «على» فأما الدينار، فقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: الدينار فارسي معرب، وأصله: دينار، وهو وإن كان معرباً، فليس تعرف له العرب اسماً غير الدينار، فقد صار كالعربي، ولذلك ذكره الله تعالى في كتابه، لأنه خاطبهم بما عرفوا، واشتقوا منه فعلاً، فقالوا: رجل مُدَنَّرٌ: كثير الدنانير. ويردون مدنَّرٌ: أشبه مستدير النقش بياض وسواد. فإن قيل: لم خص أهل الكتاب بأن فيهم خائناً وأميناً والخلق على ذلك، فالجواب: أنهم يخونون المسلمين استحلالاً لذلك، وقد بيَّنه في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ سَبِيلٌ﴾ فحذر منهم، وقال مقاتل: الأمانة ترجع إلى من أسلم منهم، والخيانة إلى من لم يسلم، وقيل: إن الذين يؤدون الأمانة: النصارى، والذين لا يؤدونها: اليهود.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: دُمَّتْ ودُمتم، ومُتْ ومُتم، وتميم يقولون: ميت ودمت بالكسر، ويجتمعون في «يفعل» يدوم ويموت. وفي هذا القيام قولان: أحدهما: أنه التقاضي، قاله مجاهد،

(١) نسبة في «اللسان» لابن همام السلولي، وروايته فيه: وذموا لنا الدنيا وهم يرضعونها. الأفاويق: واحدها: فيقة، وهي اسم لبن الذي يجتمع بين الحلبتين. والنمل: زيادة في أطباء الناقة، والبقرة، والشاة، وإنما ذكر النمل للمبالغة في الارتضاع، لأن النمل لا يدر.

وقتادة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: والمعنى: ما دمت مواظباً بالاقتضاء له والمطالبة. وأصل هذا أن المطالب بالشيء يقوم فيه ويتصرف، والتارك له يقعد عنه. [قال الأعشى:

يقوم على الرّغم في قومه فيعضو إذا شاء أو ينتقم

أي: يطالب بالذحل^(١) ولا يقعد عنه. قال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً [يَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ﴿١١٣﴾ آي: عاملة غير تاركة، وقال تعالى: ﴿أَنْتُمْ هُمْ فَاقْبَهُمْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] آي: أخذ لها بما كسبت^(٢). والثاني: أنه القيام حقيقة، فتقديره: إلا ما دمت قائماً على رأسه، فإنه يعترف بأمانته، فإذا ذهب، ثم جئت، جحدك، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني: الخيانة. والسبيل: الإثم والحرَج، ونظيره ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١] قال قتادة: إنما استحل اليهود أموال المسلمين، لأنهم عندهم ليسوا أهل كتاب.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْكُذُوبُ﴾ قال السدي: يقولون: قد أحل الله لنا أموال العرب.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: يعلمون أن الله قد أنزل في التوراة الوفاء، وأداء الأمانة. والثاني: يقولون الكذب، وهم يعلمون أنه كذب.

﴿بَلْ مَنْ أَرْفَأَ بِمَهْدِيهِ وَأَنْزَلَ فَأَنَّ اللَّهَ يُبْدِ السُّيُوفَ﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ﴾ رد الله ﷻ عليهم قولهم: ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ سَبِيلٌ﴾ بقوله: ﴿بَلْ﴾ قال الزجاج: وهو عندي وقف التمام، ثم استأنف، فقال: ﴿مَنْ أَرْفَأَ بِمَهْدِيهِ﴾ ويجوز أن يكون استأنف جملة الكلام بقوله: ﴿بَلْ مَنْ أَرْفَأَ﴾. والعهد: ما عاهدهم الله ﷻ عليه في التوراة. وفي «هاء» «مَهْدِيهِ» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى الموفى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُكْفَرُونَ وَلَا يُرْكَعُونَ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن الأشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في أرض، فجحده اليهودي، فقدمه إلى النبي ﷺ، فقال [له]: «ألك بيعة؟» قال: لا. قال لليهودي: «أتحلف؟» فقال الأشعث: إذا يحلف فيذهب بمالي. فنزلت هذه الآية. أخرجه البخاري ومسلم^(٣).

والثاني: أنها نزلت في اليهود، عهد الله إليهم في التوراة بتبين صفة النبي ﷺ، فجحدوا، وخالفوا لما كانوا ينالون من سفلتهم من الدنيا، هذا قول عكرمة، ومقاتل، والثالث: أن رجلاً أقام سلعته في السوق أول النهار، فلما كان آخره، جاء رجل يساومه، فحلف: لقد منعتها أول النهار من كذا، ولولا المساء لما باعها به، فنزلت هذه الآية، هذا قول الشعبي، ومجاهد. فعلى القول الأول، والثالث، العهد: لزوم الطاعة، وترك المعصية، وعلى الثاني: ما عهدته إلى اليهود في التوراة، واليمين: الحلف. وإن قلنا: إنها في اليهود، والكفار، فإن الله لا يكلمهم يوم القيامة أصلاً. وإن قلنا: إنها في العصاة، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: لا يكلمهم الله كلام خبير. ومعنى ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾، أي: لا يعطف عليهم بخير مقناً لهم، قال الزجاج: تقول: فلان لا ينظر إلى فلان، ولا يكلمه، معناه: أنه غضبان عليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُرْكَعُونَ﴾ أي: لا يطهرهم من دنس كفرهم وذنوبهم.

(١) الذحل: التار، وطلب المكافأة بجنابة جنبت عليه، من قتل أو جرح أو نحو ذلك.

(٢) هنا نص كلام ابن قتيبة في «تأويل مشكل القرآن» ص ١٣٨ - ١٣٩، وما بين معقوفتين مزيد منه.

(٣) ونصه كما في البخاري ٥٣/٥ عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم، لقي الله وهو عليه غضبان» قال: فقال الأشعث: في والله كان ذلك. كان بيني وبين رجل من اليهود أرض، فجحدني، فقدمته إلى النبي ﷺ فقال لي رسول الله ﷺ: «ألك بيعة؟» قلت: لا. قال، فقال لليهودي: «أتحلف.» قال: قلت: يا رسول الله إذا يحلف ويذهب بمالي، فانزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إلى آخر الآية.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤْنَ آلِئِنَّهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِبْرُ وَمُمْ يَمْلِكُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا﴾ اختلفوا فمن نزلت على قولين، أحدهما: أنها نزلت في اليهود، رواه عطية، عن ابن عباس، والثاني: في اليهود والنصارى، رواه الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ﴾ هي كلمة مؤكدة، واللام في قوله: «لَفَرِيقًا» وتوكيد زائد على توكيد «إِنَّ». قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿يَلُؤْنَ آلِئِنَّهُمْ﴾: يلقبونها بالتحريف والزيادة. والألسنة: جمع لسان، قال أبو عمرو: اللسان يذكر ويؤنث، فمن ذكره جمعه: السنة، ومن أنثه، جمعه: السنأ، وقال الفراء: اللسان بعينه لم نسمعه من العرب إلا مذكراً. وتقول العرب: سبق من فلان لسان، يعنون به الكلام، فيذكروه. وأنشد ابن الأعرابي:

لسانك معسولٌ ونفسك شحّة
وعند الثريا من صديقك مالكا
وأشد ثعلب:

ندمت على لسان كل مني
والعكم: العدل. ودل بقوله: كان مني، على أن اللسان الكلام. وأنشد ثعلب:
أتتني لسان بني عامر
فأنت اللسان، لأنه عنى الكلمة والرسالة.

﴿مَا كَانَ لِيَسْرَ أَنْ يُؤَيِّتَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبِيَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَسْرَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن قومًا من رؤساء اليهود والنصارى، قالوا: يا محمد أتريد أن نتخذك رباً؟ فقال: معاذ الله، ما بذلك بعثني، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ألا نسجد لك؟ قال: «لا، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله» فنزلت هذه الآية، قاله الحسن البصري. والثالث: أنها نزلت في نصارى نجران حيث عبدوا عيسى. قاله الضحاك، ومقاتل. وفيمن عنى به البشر» قولان: أحدهما: محمد ﷺ. والكتاب: القرآن، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: عيسى، والكتاب: الإنجيل، قاله الضحاك، ومقاتل. والحكم: الفقه والعلم، قاله قتادة في آخرين. قال الزجاج: ومعنى الآية: لا يجتمع لرجل نبوة، والقول للناس: كونوا عباداً لي من دون الله، لأن الله لا يصطفي الكذبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا﴾ أي: ولكن يقول لهم: كونوا، فحذف القول لدلالة الكلام عليه.
فأما الربانيون، فروي عن علي بن أبي طالب ؑ أنه قال: هم الذين يغدّون الناس بالحكمة، ويربونهم عليها، وقال ابن عباس، وابن جبير: هم الفقهاء المعلمون. وقال قتادة، وعطاء: هم الفقهاء العلماء الحكماء. قال ابن قتيبة: واحدهم رباني، وهم العلماء المعلمون. وقال أبو عبيد: أحسب الكلمة ليست بعربية، إنما هي عبرانية، أو سريانية، وذلك أن أبا عبيدة زعم أن العرب لا تعرف الربانيين. قال أبو عبيد: وإنما عرفها الفقهاء، وأهل العلم، قال: وسمعت رجلاً عالماً بالكتب يقول: هم العلماء بالحلال والحرام، والأمر والنهي. وحكى ابن الأنباري عن بعض اللغويين: الرباني: منسوب إلى الرب، لأن العلم: مما يطاع الله به، فدخلت الألف والنون في النسبة للمبالغة، كما قالوا: رجل لحياني: إذا بالغوا في وصفه بكر اللحية.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع وأبو عمرو: «تَعْلَمُونَ»، بإسكان العين، ونصب اللام. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تَعْلَمُونَ» مثقلاً، وكلهم قرؤوا: «تدرسون» خفيفة. وقرأ ابن

(١) قاله الخطيب: «ديوانه» ص ٣٤٧. اللسان هاتنا: الكلام، وأدخل الباء على «أن» مع «ليت» وهو قليل، وأراد: ليت أنه في جوف حكم، فقمع الباء على «أن» وهو حجة في العربية. ويروي: «قلت بيانه»، ووردت بأنه. والعكم: داخل الجنب على المثل بالعكم، وهو المنطق تجعله المرأة كالوعاء تدخر فيه متاعها.

مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وسعيد بن جبير، وطلحة بن مصرف، وأبو حيوة، «تُدْرَسُونَ»، بضم التاء مع التشديد، والدراسة: القراءة. قال الزجاج: ومعنى الكلام: ليكن هديكم ونيبكم في التعليم هدي العلماء والحكماء، لأن العالم إنما يستحق هذا الاسم إذا عمل بعلمه.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكُفْرِ أَزْيَابًا أَبَاكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٨٠)

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ﴾ قرأ ابن عامر، وحمزة، وخلف، ويعقوب، وعاصم في بعض الروايات عنه، وعبد الوارث عن أبي عمرو، واليزيدي في اختياره، بنصب الراء. وقرأ الباقون برفع الراء، فمن نصب كان المعنى: وما كان لبشر أن يأمركم، ومن رفع قطعه مما قبله. قال ابن جريج: ولا يأمركم محمد.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ حَتْمٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَتَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَتَزِيدُنَا قَالًا فَانْتَهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ قال الزجاج: موضع «إذ» نصب، المعنى: واذكر في أفاصيحك إذ أخذ الله، قال ابن عباس: الميثاق: العهد. وفي الذي أخذ ميثاقهم عليه قولان: أحدهما: أنه تصديق محمد ﷺ، روي عن علي، وابن عباس، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه أخذ ميثاق الأول من الأنبياء ليؤمننَّ بما جاء به الآخر منهم، قاله طاووس. قال مجاهد، والربيع بن أنس: هذه الآية خطأ من الكتاب^(١)، وهي في قراءة ابن مسعود: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ واحتج الربيع بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ﴾ (٨١). وقال بعض أهل العلم: إنما أخذ الميثاق على النبيين، وأمهم، فاكفى بذكر الأنبياء عن ذكر الأمم، لأن في أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه على التابع، وهذا معنى قول ابن عباس، والزجاج.

واختلف العلماء في لام «لما» فقرأ الأكثرون «لما» بفتح اللام والتخفيف، وقرأ حمزة مثلها، إلا أنه كسر اللام، وقرأ سعيد بن جبير «لما» مشددة الميم، فقراءة ابن جبير، معناها: حين آتيتكم، وقال الفراء في قراءة حمزة: يريد أخذ الميثاق للذي آتاهم، ثم جعل قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ من الأخذ. قال الفراء: ومن نصب اللام جعلها زائدة. و«لما» هاهنا بمعنى الشرط والجزاء، فالمعنى: لئن آتيتكم ومهما آتيتكم شيئاً من كتاب وحكمة. قال ابن الأنباري: اللام في قوله تعالى: ﴿لَمَا آتَيْنُكُمْ﴾ على قراءة من شدد أو كسر: جواب لأخذ الميثاق. قال: لأن أخذ الميثاق يمين، وعلى قراءة من خففها، معناها: القسم، وجواب القسم اللام في قوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾. وإنما خاطب، فقال: آتيتكم، بعد أن ذكر النبيين وهم غيب، لأن في الكلام معنى قول وحكاية، فقال مخاطباً لهم: لما آتيتكم. وقرأ نافع «آتيناكم» بالنون والألف.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ قال علي ﷺ: ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه العهد، إن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به وليصرنه، وقال غيره: أخذ ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً، والإصر هاهنا: العهد في قول الجماعة. قال ابن تيتية: أصل الإصر: الثقل، فسمي العهد إصرأً، لأنه منقح من الأمر الذي أخذ له، وثقل وتشديد. وكلهم كسر ألف «إصري». وروى أبو بكر، عن عاصم، ضمّه. قال أبو علي: يشبه أن يكون الضم لغة.

(١) في الطبري «من الكاتب» قال الشيخ محمود شاكر: قلت: والقول الذي ذكره مجاهد إنه خطأ من الكاتب، إنما عنى به أن قراءة ابن مسعود هي مع القراءة التي كانت في العرصة الأخيرة، فأخطأ وكتب القراءة الأولى، ولم يرد بقوله: خطأ من الكاتب، أنه وضع ذلك من عند نفسه؟ كيف القرآن كنا نتلقى بالرواية والورادة عن رسول الله ﷺ، لا بما هو مكتوب في المصحف.

(٢) قال أبو بكر الباقلائي في كتاب «الانتصار لنقل القرآن»: وأما نحن وإن كنا نوثق جميع من ذكرنا من السلف وأتباعهم، فأنا لا نعتقد تصديق جميع ما يروى عنهم، بل نعتقد أن فيه كذباً كثيراً، قد قامت الدلالة على أنه موضوع عليهم، وأن فيه ما يمكن أن يكون حقاً عنهم وما يمكن أن يكون باطلاً، ولا يثبت عليهم من طريق العلم البينات بأخبار الأحاد، وإذا كان ذلك كذلك، وكانت هذه القراءات والكلمات المروية عن جماعة منهم المخالفة لما في مصحفنا، مما لا نعلم صحته وثبوتها، وكنا مع ذلك نعلم اجتماعهم على تسليم مصحف عثمان وقراءتهم وإقراءهم ما فيه، والعمل به دون غيره، لم يجب أن نحفل بشيء من هذه الروايات عنهم لأجل ما ذكرنا.

فصل

وهذه الآية استثنت من تاب ممن لم يتب، وقد زعم قوم أنها نسخت ما تضمنته الآيات قبلها من الوعيد، وليس بنسخ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمَائِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمَائِهِمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن لم يتب من أصحاب الحارث بن سويد، فإنهم قالوا: نقيم بمكة ونترصد بمحمد ريب المنون، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في اليهود كفروا ببعسى والإنجيل، ثم ازدادوا كفراً بمحمد والقرآن، قاله الحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني. والثالث: أنها نزلت في اليهود والنصارى، كفروا بمحمد بعد إيمانهم بصفته، ثم ازدادوا كفراً بإقامتهم على كفرهم، قاله أبو العالية. قال الحسن: كلما نزلت آية كفروا بها، فازدادوا كفراً، وفي علة امتناع قبول توبتهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم ارتدوا، وعزموا على إظهار التوبة لستر أحوالهم، والكفر في ضمايرهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قوم تابوا من الذنوب في الشرك، ولم يتوبوا من الشرك، قاله أبو العالية. والثالث: أن: معناه: لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت، وهو قول الحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي. والرابع: لن تقبل توبتهم بعد الموت إذا ماتوا على الكفر، قاله مجاهد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ يَوْمَئِذٍ الْأَرْضُ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهَا أُولَئِكَ لَهِنَّ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ

بِئْسَ ثَمَرًا ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أن النبي ﷺ لما فتح مكة، دخل من كان من أصحاب الحارث بن سويد حياً في الإسلام، فنزلت هذه الآية فيمن مات منهم كافراً. قال الزجاج: وملء الشيء: مقدار ما يملؤه. قال سيبويه، والخليل: والملء بفتح الميم: الفعل، تقول: ملأت الشيء أملؤه ملاً، المصدر بالفتح لا غير. والملاءة: التي تلبس ممدودة، والملاوة من الدهر: القطعة الطويلة منه، يقولون: ابل جديداً، وتمل حبيباً، أي: عس معه دهرًا طويلاً. و﴿ذَهَبًا﴾ منصوب على التمييز. وقال ابن فارس: ربما أنت الذهب، فقيل: ذهبه، ويجمع على الأذهب.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَفْتَدَىٰ بِهَا﴾^(١) قال الفراء: الواو هاهنا قد يستغنى عنها، ولو حذف كان صواباً، كقوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ النُّورِيِّينَ﴾ [الأنعام: ٧٥] قال الزجاج: هذا غلط، لأن فائدة الواو بيئة، فليست مما يليق. قال النحاس: قال أهل النظر من النحويين في هذه الآية: الواو ليست مقحمة، وتقديره: فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً تبرعاً ولو افتدى.

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا يَحِبُّونَ وَمِمَّا تَنَفَّقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ عِلِّيِّهِ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ في البر أربعة أقوال: أحدها: أنه الجنة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي في آخرين. قال ابن جرير: فيكون المعنى: لن تنالوا بر الله بكم الذي تطلبونه بطاعتكم. والثاني: التقوى، قاله عطاء، ومقاتل. والثالث: الطاعة، قاله عطية. والرابع: الخير الذي يستحق به الأجر، قاله أبو روق، قال القاضي أبو يعلى: لم يزد نفي الأصل، وإنما نفي وجود الكمال، فكانه قال: لن تنالوا البر الكامل.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا يَحِبُّونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه نفقة العبد من ماله، وهو صحيح شحيح، رواه ابن عمر عن النبي ﷺ^(٢). والثاني: أنه الإنفاق من محبوب المال، قاله قتادة، والضحاك. وفي المراد بهذه النفقة ثلاثة

(١) روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة: أرايت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكتفت مفتدياً به؟ قال: فيقول: نعم. فيقول: قد أردت منك أهون من ذلك، قد أخذت عليك في ظهر أبيك آدم أن لا تشرك بي شيئاً، فأبيت إلا أن تشرك بي، وأخرجه البخاري، ومسلم.

(٢) لم تقف على هذه الرواية التي ذكرها المؤلف من طريق ابن عمر في شيء من كتب السنة، وإنما الذي جاء فيها: أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: «أن تصلقت وأنت صحيح شحيح، تخشى الفقر، وتأمل الفنى، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، وقد كان لفلان» رواه البخاري ومسلم.

أقوال: أحدها: أنها الصدقة المفروضة، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك. والثاني: أنها جميع الصدقات، قاله ابن عمر. والثالث: أنها جميع النفقات التي يُبتغى بها وجه الله تعالى، سواء كانت صدقة، أو لم تكن، نُقل عن الحسن، واختاره القاضي أبو يعلى. وروى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أنس بن مالك قال: كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالا من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، وكانت مستقبلة المسجد، وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس: فلما نزلت: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ آلِهِ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ﴾ قال أبو طلحة، فقال: يا رسول الله إن الله يقول: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ آلِهِ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ﴾ وإن أحب أموالي إليّ بيرحاء^(١)، وإنها صدقة لله، أرجو برّها وذخرها عند الله تعالى، فضعها حيث أراك الله، فقال ﷺ: «بيخ، بئخ، ذلك مال رابع أو رابع [شك الراوي]^(٢)» وقد سمعت ما قلت، وإني أرى أن تجعلها في الأقربين» فقسمها أبو طلحة في أقاربه، وبني عمّه. وروي عن عبد الله بن عمر أنه قرأ هذه الآية فقال: لا أجد شيئاً أحب إليّ من جاريتي رميثة^(٣)، فهي حزة لوجه الله، ثم قال: لولا أني أعود في شيء جعلته لله، لنكحتها، فأنكحها نافعاً، فهي أم ولده، وسئل أبو ذر: أي الأعمال أفضل؟ فقال: الصلاة: عماد الإسلام، والجهاد: سنام العمل، والصدقة: شيء عَجِب، ثم قال السائل: يا أبا ذر لقد تركت شيئاً هو أوثق عمل في نفسي لا أراك ذكرته. قال: ما هو؟ قال: الصيام. فقال: قربة وليس هناك، وتلا قوله تعالى: ﴿لَنْ نَأْتِيَ آلَ آلِهِ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ﴾^(٤). قال الزجاج: ومعنى قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمِ يَدَيْهِ عِلْمٌ أَي: يجازي عليه.

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لَيْسَ إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَنَّا بِالتَّوْرَةِ فَاتَلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لَيْسَ إِسْرَائِيلَ سَبَب نَزولها أن النبي ﷺ قال: «أنا على ملة إبراهيم» فقالت اليهود: كيف وأنت تأكل لحوم الإبل. وتشرب البانها؟ فقال: «كان ذلك حلالاً لإبراهيم». فقالوا: كل شيء نحرمه نحن، فإنه كان محرماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا. فنزلت هذه الآية تكذيباً لهم. قاله أبو روق، وابن السائب^(٥): «والطعام»: اسم للمأكول. قال ابن قتيبة: والجل: الحلال، ومثله الحرم والحرام، واللبس واللباس. وفي الذي حرّمه على نفسه، ثلاثة أقوال: أحدها: لحوم الإبل والبانها. روي عن النبي ﷺ^(٦)، ورواه أبو صالح، عن ابن عباس، وهو قول الحسن، وعطاء بن أبي رباح، وأبي العالية في آخرين. والثاني: أنه العروق، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(٧) وهو قول مجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي في آخرين. والثالث: أنه زائدتا الكبدة، والكليتان، والشحم إلا ما على الظهر، قاله عكرمة. وفي سبب تحريمه لذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه طال به مرضٌ شديد، فنذر:

(١) قوله: بيرحاء، قال الحافظ ابن حجر: بفتح الموحدة، وسكون التحتانية، وفتح الراء، وبالمهمل والمد، وجاء في ضبطه أوجه كثيرة، جمعها ابن الأثير في «النهاية»، فقال: يروى بفتح الباء، وبكسرهما، ويفتح الراء وضماً، وبالمد والقصر. فهذه ثمان لغات. وفي رواية حماد بن سلمة «بريحاء» بفتح أوله وكسر الراء وتقديمها على التحتانية. وفي «سنن أبي داود» «باريحاء» مثله لكن بزيادة ألف. وقال الباقى: أنصحها بفتح الباء، وسكون الياء، وفتح الراء مقصوراً، وكذا جزم به الصناني، وقال: إنه «يفعل» من البراح. قال: ومن ذكره بكسر الموحدة، وظن أنها بئر من آبار المدينة فقد صحف.

(٢) جاء في البخاري: رابع أو رابع، شك ابن مسلمة. قال الحافظ ابن حجر: أي القعني، والرواية الأولى واضحة من الريح، أي: ذر ربيح. وقيل: هو فاعل بمعنى مفعول، أي: هو مال مبروح فيه. وأما الثانية فمعناها: رابع عليه أجره. قال ابن بطال: والمعنى أن مسافته قربة، وذلك أنفُس الأموال. وقيل: معناها يروح بالأجر ويفتقر به، واكتفى بالروح عن الغد.

(٣) في «البلد المشرقة»: مرجانة.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٥٩١/٦، وهذا الخبر مقطوع لأن ميمون بن مهران لم يذكر له سنداً.

(٥) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ولم يذكر له سنداً.

(٦) روى الإمام أحمد بسند حسن عن ابن عباس قال: «حضرت عصابة من اليهود نبي الله ﷺ فقالوا: حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي [فذكر الحديث، وفيه لأنهم قالوا: أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة؟] وأن رسول الله ﷺ قال لهم: [فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى ﷺ هل تعلمون أن إسرائيل أي: يعقوب ﷺ مرض مرضاً شديداً، وطال سقمه، فنذر له نذراً، لئن شفاه الله من سقمه ليحرم أحب الشراب إليه وأحب الطعام إليه. وكان أحب الطعام إليه لحمان الإبل، وأحب الشراب إليه البانها؟] فقالوا: اللهم نعم. فقال: «اللهم اشهد عليهم».

(٧) رواه البيهقي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

لئن شفاه الله، ليحرّم من أحبّ الطعام والشراب إليه، روي عن النبي ﷺ. والثاني: أنه اشتكى عرق النساء^(١) فحرّم العروق، قاله ابن عباس في آخرين. والثالث: أن الأطباء وصفوا له حين أصابه النساء اجتناب ما حرّمه، فحرّمه، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أنه كان إذا أكل ذلك الطعام، أصابه عرق النساء، فبييت وقيداً^(٢) فحرّمه، قاله أبو سليمان الدمشقي. واختلفوا: هل حرم ذلك بإذن الله أو باجتهاده؟ على قولين. واختلفوا: بماذا ثبت تحريم الطعام الذي حرّمه على اليهود، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه حرم عليهم بتحريمه، ولم يكن محرماً في التوراة، قاله عطية. وقال ابن عباس: قال يعقوب: لئن عافاني الله لا يأكله لي ولد. والثاني: أنهم وافقوا أباهم يعقوب في تحريمه، لا أنه حرّم عليهم بالشرع، ثم أضافوا تحريمه إلى الله، فأكذبهم الله بقوله: ﴿قُلْ قَاتُوا بِالْتَّوْبَةِ قَاتِلُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ هذا قول الضحاك. والثالث: أن الله حرّم عليهم بعد التوراة لا فيها. وكانوا إذا أصابوا ذنباً عظيماً، حرم عليهم به طعام طيب، أو صب عليهم عذاب، هذا قول ابن السائب. قال ابن عباس: ﴿قَاتُوا بِالْتَّوْبَةِ قَاتِلُوهُمْ﴾ هل تجدون فيها تحريم لحوم الإبل والبانها!

﴿فَمَنْ أَقْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَقْتَرَى﴾ يقول: اختلق ﴿عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد البيان في كتبهم، وقيل: من بعد مجيئكم بالتوراة وتلاوتكم إياها.

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ الصدق: الإخبار بالشيء على ما هو به، وضده الكذب. واختلفوا أي خير عنى بهذه الآية؟ على قولين: أحدهما: أنه عنى قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا﴾، قاله مقاتل، وأبو سليمان الدمشقي. والثاني: أنه عنى قوله تعالى: ﴿كُلِّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا﴾ قاله ابن السائب.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ قال مجاهد: افتخر المسلمون واليهود، فقالت اليهود: بيت المقدس أفضل من الكعبة. وقال المسلمون: الكعبة أفضل، فنزلت هذه الآية. وفي معنى كونه «أول» قولان: أحدهما: أنه أول بيت كان في الأرض، واختلف أرباب هذا القول، كيف كان أول بيت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظهر على وجه الماء حين خلق الله الأرض، فخلق قبلها بألفي عام، ودحاها من تحته، فروى سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: كانت الكعبة حشفة على وجه الماء، عليها ملكان يسبحان الليل والنهار قبل الأرض بألفي سنة، وقال ابن عباس: وضع البيت في الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بألفي سنة، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت، وبهذا القول يقول ابن عمر، وابن عمرو، وقتادة، ومجاهد، والسدي في آخرين. والثاني: أن آدم استوحش حين أهبط، فأوحى الله إليه، أن: ابن لي بيتاً في الأرض، فاصنع حوله نحو ما رأيت ملائكتي تصنع حول عرشي، فبناه، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثالث: أنه أهبط مع آدم، فلما كان الطوفان، رُفِعَ فصار معموراً في السماء، وبنى إبراهيم على أثره، رواه شيبان عن قتادة. القول الثاني: أنه أول بيت وُضِعَ للناس للعبادة^(٣)، وقد كانت قبله بيوت، هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٤)، والحسن، وعطاء بن السائب في آخرين، فأما بكة، فقال الزجاج: يصلح هذا الاسم أن يكون مشتقاً من البَكِّ. يقال: بكَّ الناس بعضهم بعضاً، أي: دفع. واختلفوا في تسميتها ببكة على ثلاثة أقوال: أحدها: لازدحام

(١) النساء: هو العرق الذي يخرج من الورك، فيستطن الفلحين، ثم يمر حتى يبلغ الكعب، وهو الذي يأخذه المرض المعروف.

(٢) قال في «اللسان»: الوقيذ والموقوذ: الشديد المرض الذي قد أشرف على الموت. وفي «الطبري»: «فكان بييت وله زقاء». والزقاء: صوت الباكي وصياحه.

(٣) يؤيده ما رواه أبو ذر رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، أي مسجد وضع أول؟ قال: «المسجد الحرام». قلت: ثم أي؟ قال: «المسجد الأقصى». قلت: كم بينهما؟ قال: «أربعون سنة». قلت: ثم أي؟ قال: «ثم حيث أدركت الصلاة فصل فكلها مسجداً». رواه أحمد في «المستدرك» والبخاري ومسلم.

(٤) أثر علي، رواه ابن أبي حاتم، وصححه الحافظ ابن حجر.

الناس بها، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وقتادة، والفراء، ومقاتل. والثاني: لأنها تكب أعناق الجبابرة، أي: تدقها، فلم يقصدها جبارٌ إلا قصمه الله، روي عن عبد الله بن الزبير، وذكره الزجاج. والثالث: لأنها توضع من نخوة المتجبرين، يقال: بككت الرجل، أي: وضعت منه، ورددت نخوته، قاله أبو عبد الرحمن البيهقي، وقطرب. واتفقوا على أن مكة اسمٌ لجميع البلدة. واختلفوا في بكة على أربعة أقوال: أحدها: أنه اسمٌ للبقعة التي فيها الكعبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو مالك، وإبراهيم. وعطية. والثاني: أنها ما حول البيت، ومكة ما وراء ذلك، قاله عكرمة. والثالث: أنها المسجد، والبيت. ومكة: اسمٌ للحرم كله، قاله الزهري، وضمرة بن حبيب. والرابع: أن بكة هي مكة، قاله الضحاك، وابن قتيبة، واحتج ابن قتيبة بأن الباء تبدل من الميم؛ يقال: سمد رأسه، وسبد رأسه: إذا استأصله، وشر لازم، ولازب.

قوله تعالى: ﴿مَبَارَكًا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال. المعنى: الذي استقر بمكة في حال بركته.

قوله تعالى: ﴿وَهْدًى﴾ أي: وذا هدى. ويجوز أن يكون «هدى» في موضع رفع، المعنى: وهو هدى، فأما بركته، فيه تغفر الذنوب، وتضاعف الحسنات، ويأمن من دخله. وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «من طاف بالبيت، لم يرفع قدماً، ولم يضع أخرى، إلا كتب الله له بها حسنة، وحط عنه بها خطيئة، ورفع له بها درجة»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهْدًى لِّلْمَلَكِينَ﴾، في الهدى هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى القبلة، فتقديره: وقبلة للعالمين. والثاني: أنه بمعنى: الرحمة. والثالث: أنه بمعنى: الصلاح، لأن من قصده، صلحت حاله عند ربه. والرابع: أنه بمعنى: البيان، والدلالة على الله تعالى بما فيه من الآيات التي لا يقدر عليها غيره، حيث يجتمع الكلب والظبي في الحرم، فلا الكلب يهيج الظبي، ولا الظبي يستوحش منه، قاله القاضي أبو يعلى.

﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا كَانَتْ مَآثِرًا لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾، الجمهور يقرؤون: آيات. وروى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ: «فيه آية بينة مقام إبراهيم»، وبها قرأ مجاهد. والآية: مقام إبراهيم. فأما من قرأ: «آيات» فقال علي بن أبي طالب ﷺ: الآيات: مقام إبراهيم، وأمن من دخله. فعلى هذا يكون الجمع معبراً عن التثنية، وذلك جائز في اللغة، كقوله تعالى: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧٨]. وقال أبو رجاء: كان الحسن يعدهن، وأنا أنظر إلى أصابعه: مقام إبراهيم، ومن دخله كان آمناً، والله على الناس حج البيت، وقال ابن جرير: في الكلام إضمار، تقديره: منهم مقام إبراهيم. قال المفسرون: الآيات فيه كثيرة، منها مقام إبراهيم، ومنها: أمن من دخله، ومنها: امتناع الطير من العلو عليه، واستشفاء المريض منها به، وتعجيل العقوبة لمن انتهك حرمة، وإهلاك أصحاب الفيل لما قصدوا إخراجه، إلى غير ذلك. قال القاضي أبو يعلى: والمراد بالبيت هاهنا: الحرم كله، لأن هذه الآيات موجودة فيه، ومقام إبراهيم ليست في البيت، والآية في مقام إبراهيم أنه قام على حجر، فأثرت قدماه فيه، فكان ذلك دليلاً على قدرة الله، وصدق إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾، قال القاضي أبو يعلى: لفظه لفظ الخبر، ومعناه: الأمر، وتقديره: ومن دخله، فأمناه، وهو عام فيمن جنى جناية قبل دخوله، وفيمن جنى فيه بعد دخوله، إلا أن الإجماع انعقد على أن من جنى فيه لا يؤمن، لأنه هتك حرمة الحرم ورد الأمان، فبقي حكم الآية فيمن جنى خارجاً منه، ثم لجأ إلى الحرم، وقد اختلف الفقهاء في ذلك، فقال أحمد في رواية المروزي: إذا قتل، أو قطع يداً، أو أتى حداً في غير الحرم، ثم دخله، لم يقم عليه الحد، ولم يقتص منه، ولكن لا يبايع، ولا يشارى، ولا يؤاكل حتى يخرج، فإن فعل شيئاً من ذلك في

(١) رواه أحمد في «المسند» رقم ٤٤٦٢، والترمذي في «جامعه» والحاكم في «المستدرک» وابن خزيمة في «صحيحه» عن ابن عمر، ولفظ المصنف عند ابن خزيمة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/ ٢٤٠: وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط. وهشيم الراوي عن عطاء سمع منه بعد اختلاطه. وقد حسن الشيخ أحمد شاكر هذا الحديث في تعليقه على «المسند» فأنظره.

الحرم، استوفى منه. وقال أحمد في رواية حنبل: إذا قتل خارج الحرم، ثم دخله، لم يقتل. وإن كانت الجناية دون النفس، فإنه يقام عليه الحد، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه. وقال مالك والشافعي: يقام عليه جميع ذلك في النفس، وفيما دون النفس.

وفي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آَمِنًا﴾، دليل على أنه لا يقام عليه شيء من ذلك، وهو مذهب ابن عمر، وابن عباس، وعطاء، والشعبي، وسعيد بن جبير، وطاوس.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾، الأكثرون على فتح حاء «الحج»، وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، بكسرها. قال مجاهد: لما أنزل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥] قال أهل الملل كلهم: نحن مسلمون، فنزلت هذه الآية، فحججه المسلمون، وتركه المشركون، وقالت اليهود: لا نحجه أبداً.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْطَلَعَ إِلَيْهِ سَيْبُلًا﴾، قال النحويون: من استطاع بدل من «الناس»، وهذا بدل البعض من الكل، كما تقول: ضربت زيدا رأسه. وقد روي عن ابن مسعود، وابن عمر، وأنس، وعائشة عن النبي ﷺ أنه سُئِلَ: ما السبيل؟ فقال: «من وجد الزاد والراحلة»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾، فيه خمسة أقوال: أحدها: أن معناه: من كفر بالحج فاعتقده غير واجب، رواه مقسم عن ابن عباس، وابن جزيج عن مجاهد، وبه قال الحسن، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، ومقاتل: والثاني: من لم يرج ثواب حجه، ولم يخف عقاب تركه، فقد كفر به، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والثالث: أنه الكفر بالله، لا بالحج، وهذا المعنى مروى عن عكرمة، ومجاهد. والرابع: أنه إذا أمكنه الحج، فلم يحج حتى مات، وسم بين عينيه: كافر، هذا قول ابن عمر. والخامس: أنه أراد الكفر بالآيات التي أنزلت في ذكر البيت، لأن قوماً من المشركين قالوا: نحن نكفر بهذه الآيات، هذا قول ابن زيد.

﴿قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّنْ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَنَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ﴾، قال الحسن: هم اليهود والنصارى، فأما آيات الله؛ فقال ابن عباس: هي القرآن ومحمد ﷺ. وأما الشهيد، فقال ابن قتيبة: هو بمعنى الشاهد، وقال الخطابي: هو الذي لا يخيب عنه شيء، كأنه الحاضر الشاهد.

قوله تعالى: ﴿يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّنْ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَنَّا تَعْمَلُونَ﴾. قال مقاتل: دعت اليهود حذيفة، وعمار بن ياسر، إلى دينهم، فنزلت هذه الآية، وفي المراد بأهل الكتاب هاهنا قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، قاله الحسن. والثاني: اليهود. قاله زيد بن أسلم، ومقاتل. قال ابن عباس: لم تصدون عن سبيل الله: الإسلام، والحج. وقال قتادة: لم تصدون عن نبي الله، وعن الإسلام. قال السدي: كانوا إذا سئلوا: هل تجدون محمداً في كتبكم؟ قالوا: لا. فصدوا عنه الناس.

(١) قال الحافظ في «التلخيص»: رواه الدارقطني ٢٥٤/١، والحاكم ٤٤٢/١، والبيهقي من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، قال: قيل: يا رسول الله ما السبيل؟ قال: «الزاد والراحلة». قال البيهقي: الصواب عن قتادة عن الحسن مرسلاً، يعني الذي خرج به الدارقطني، وسنده صحيح إلى الحسن ولا أرى الموصول إلا وهماء. وقد روى الحاكم من حديث حبان بن سلمة عن قتادة عن أنس أيضاً، إلا أن الراوي عن حماد هو أبو قتادة عبد الله بن واقد الحراني، وقد قال أبو حاتم: هو منكر الحديث. وقد روى الثامي في «المسنند» ٢٨٤/١، والترمذي ص ١٠٠، وابن ماجه ص ٢١٤، والدارقطني ص ٢٥٥ من حديث ابن عمر، وقال الترمذي: حسن، وهو من رواية إبراهيم بن يزيد الخوزي، وقد قال فيه أحمد والنسائي: متروك الحديث، ورواه ابن ماجه ٢١٤/١، والدارقطني من حديث ابن عباس، وسنده ضعيف أيضاً، ورواه ابن المنذر من قول ابن عباس. ورواه الدارقطني من حديث جابر، ومن حديث علي بن أبي طالب، ومن حديث ابن مسعود، ومن حديث عائشة، ومن حديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده، وطرقتها كلها ضعيفة، وقد قال عبد الحق: إن طرقها كلها ضعيفة، وقال أبو بكر بن المنذر: لا يثبت الحديث في ذلك مسنداً، والصحيح من الروايات رواية الحسن مرسلة. وقال الشوكاني في «نيل الأوطار»: ولا يخفى أن هذه الطرق بقوي بعضها بعضاً تفصلح للاحتجاج بها. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: فهذه الأحاديث مسندة من طرق حسان مرسلة وموقوفة تدل على أن مناط الوجوب الزاد والراحلة، مع علم النبي ﷺ أن كثيراً من الناس يقدرون على المشي.

قوله تعالى: ﴿تَبَوَّأَهَا﴾ قال اللغويون: الهاء كناية عن السبيل، والسبيل يذكر ويؤنث. وأنشدوا:

فَلَا تَبْءُدُ فَكُلُّ فِتْنَى أَنْاسٍ سَيُصْبِحُ سَالِكاً تِلْكَ السَّبِيلَا

ومعنى «تبغونها»: تبغون لها، تقول العرب: ابغني خادماً، يريدون: ابغته لي، فإذا أرادوا: ابغ معي، وأعني على طلبه، قالوا: أبغني، ففتحوا الألف، ويقولون: وهبتك درهماً، كما يقولون: وهبت لك. قال الشاعر:

فَتَوَلَّى غُلَامَهُمْ ثُمَّ نَادَى أَظْلِمَا أَصِيدُكُمْ أَمْ حِمَارَا؟

أراد: أصيد لكم. ومعنى الآية: يلتمسون لسبيل الله الزبيح والتحرير، ويريدون ردَّ الإيمان والاستقامة إلى الكفر والاعوجاج، ويطلبون العدول عن القصد، وهذا قول الفراء، والزجاج، واللغويين. قال ابن جرير: خرج هذا الكلام على السبيل، والمعنى: لأهله، كأن المعنى: تبغون لأهل دين الله، ولمن هو على سبيل الحق، عوجاً، أي: ضلالاً، قال أبو عبيدة: العوج بكسر العين في الدين، والكلام، والعمل، والعوج بفتحها، في الحائط والجذع، وقال الزجاج: العوج بكسر العين: فيما لا ترى له شخصاً، وما كان له شخص قلت: عوج بفتحها، تقول: في أمره ودينه عوج، وفي العصا عوج. وروى ابن الأنباري عن ثعلب قال: العوج عند العرب بكسر العين: في كل ما لا يحاط به، والعوج بفتح العين في كل ما لا يحصل، فيقال: في الأرض عوج، وفي الدين عوج، لأن هذين يتسعان، ولا يدركان. وفي العصا عوج، وفي السن عوج، لأنهما يحاط بهما، ويبلغ كنههما، وقال ابن فارس: العوج بفتح العين: في كل متصب، كالحائط. والعوج: ما كان في بساط أو أرض، أو دين، أو معاش.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه، وأنتم شاهدون بصحة ما صدقتم عنه، ويُطلان ما أنتم فيه، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وقتادة، والأكثرين. والثاني: أن معنى الشهداء هاهنا: العقلاء، ذكره القاضي أبو يعلى في آخرين.

﴿يُنَادِيكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ نُطِيعُوا فَرِحْنَا مِنْ الْإِيمَانِ أَوْ نَكْفُرْ كَفَرْنَا﴾

سبب نزولها أن الأوس والخزرج كان بينهما حرب في الجاهلية، فلما جاء النبي ﷺ أطفأ تلك الحرب بالإسلام، فبينما رجلان أوسي وخزرجي يتحدثان، ومعهما يهودي، جعل اليهودي يذكرهما أيامهما، والعداوة التي كانت بينهما حتى اقتتلا، فنادى كل واحد منهما بقومه، فخرجوا بالسلاح، فجاء النبي ﷺ، فأصلح بينهم، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد، وعكرمة، والجماعة. قال المفسرون: والخطاب بهذه الآية للأوس والخزرج. قال زيد بن أسلم: وعنى بذلك الفريق: شاس بن قيس اليهودي وأصحابه. قال الزجاج: ومعنى طاعتهم: تقليدهم.

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَادِيكُمْ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ فَقَدِ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ﴾. قال ابن قتيبة: أي: يمتنع، وأصل العصمة: المنع، قال الزجاج: ويعتصم جزم بـ«من» والجواب «فَقَدِ هَدَىٰ».

﴿يُنَادِيكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُونُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾

قال عكرمة: نزلت في الأوس والخزرج حين اقتتلوا، وأصلح النبي ﷺ بينهم. وفي «حق تقاته» ثلاثة أقوال: أحدها: أن يُطاع الله فلا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وأن يشكر فلا يكفر، رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ^(١). وهو قول ابن مسعود، والحسن، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أن يجاهد في الله حق الجهاد وأن لا يأخذ العبد فيه لومة لائم، وأن يقوموا له بالقسط، ولو على أنفسهم، وآبائهم، وأبنائهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن معناه: اتقوه فيما يحق عليكم أن تتقوه فيه، قاله الزجاج.

(١) رواه ابن أبي حاتم في «التفسير» والحاكم في «المستدرک» ٢/٢٩٤ موقوفاً غير مرفوع، وإسناده صحيح. ورواه ابن مردويه مرفوعاً كما ذكر المصنف، قال ابن كثير. والأظهر أنه موقوف.

فصل

واختلف العلماء: هل هذا الكلام محكم أو منسوخ؟ على قولين: أحدهما: أنه منسوخ، وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن زيد، والسدي، ومقاتل. قالوا: لما نزلت هذه الآية، شقت على المسلمين، فنسخها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا اسْتَظَفْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. والثاني: أنها محكمة، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول طاوس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: والاختلاف في نسخها وإحكامها، يرجع إلى اختلاف المعنى المراد بها، فالمعتقد نسخها يرى أن «حق ثقاته» الوقوف مع جميع ما يجب له ويستحقه، وهذا يعجز الكل عن الوفاء به، فتحصيله من الواحد ممتنع، والمعتقد إحكامها يرى أن «حق ثقاته» أداء ما يلزم العبد على قدر طاقته، فكان قوله تعالى: ﴿مَا اسْتَظَفْتُمْ﴾ مفسراً لـ«حق ثقاته» لا ناسخاً ولا مخصصاً.

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ قال الزجاج: اعتصموا: استمسكوا. فاما الحبل، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه كتاب الله: القرآن: رواه شقيق عن ابن مسعود^(١) وبه قال قتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أنه الجماعة، رواه الشعبي عن ابن مسعود. والثالث: أنه دين الله، قاله ابن عباس، وابن زيد، ومقاتل، وابن تقيية. وقال ابن زيد: هو الإسلام. والرابع: عهد الله، قاله مجاهد، وعطاء، وقتادة في رواية، وأبو عبيد، واحتج له الزجاج بقول الأعشى:

وَإِذَا تُجَوِّزُهَا حِبَالُ قَبِيلَةٍ
أَخَذْتُ مِنَ الْآخِرَى إِلَيْكَ حِبَالَهَا^(٢)

وأشد ابن الأنباري:

فَلَوْ حَبَلًا تَنَاوَلُ مِنْ سُلَيْمَى
لَمَدَّ بِحَبْلِهَا حَبَلًا مَتِينًا

والخامس: أنه الإخلاص، قاله أبو العالية. والسادس: أنه أمر الله وطاعته، قاله مقاتل بن حيان. قال الزجاج: وقوله: «جميعاً» منصوب على الحال، أي: كونوا مجتمعين على الاعتصام به. وأصل «تفرقوا»: تفرقوا، إلا أن التاء حذفت لاجتماع حرفين من جنس واحد، والمحذوفة هي الثانية، لأن الأولى دليلة على الاستقبال، فلا يجوز حذف الحرف الذي يدل على الاستقبال، وهو مجزوم بالتهي، والأصل: ولا تفرقون، فحذفت التون، لتدل على الجزم.

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ اختلفوا فيمن أريد بهذا الكلام على قولين: أحدهما: أنهم مشركو العرب، كان القوي يستبيح الضعيف، قاله الحسن، وقتادة. والثاني: الأوس والخزرج، كان بينهم حرب شديد، قاله ابن إسحاق. والأعداء: جمع عدو. قال ابن فارس: وهو من عدا: إذا ظلم.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ﴾ أي: صرتم، قال الزجاج: وأصل الأخ في اللغة أنه الذي مقصده مقصد أخيه، والعرب تقول: فلان يتوخى مسار فلان، أي: ما يسره. والشفا: الحرف. واعلم أن هذا مثل ضربه الله لإشراقهم على الهلاك، وقربهم من العذاب، كأنه قال: كنتم على حرف حفرة من النار، ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلا الموت على الكفر. قال السدي: فأنتذكم منها محمد ﷺ.

﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتْلَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ﴾ قال الزجاج: معنى الكلام: ولتكونوا كلكم أمة تدعون إلى الخير، وتأمرون بالمعروف، ولكن «من» هاهنا تدخل لتخص المخاطبين من سائر الأجناس، وهي مؤكدة أن الأمر للمخاطبين، ومثله: ﴿فَأَجْعَلِيبُوا الرِّيسَ مِنَ الْأَرْسِلِ﴾ [الحج: ٢٠] معناه: اجتنبوا الأوثان، فإنها رجس. ومثله قول الشاعر:

(١) رواه الطبري وإسناده صحيح، ولفظه: «إن الصراط محض ترحضه الشياطين، ينادون: يا عبد الله، هلم هذا الطريق، ليصلوا عن سبيل الله، فاعتصموا بحبل الله، فإن حبل الله هو كتاب الله».

(٢) من «ديوانه» ص ٢٧ من قصيدته في نيس بن معد كرب، وهذا البيت في ذكر ناقته. يقول: إذا ما أخذت من قبيلة عهدتها حتى اجازت ديارها أمناً، أعطتها القبيلة التي تليها عهداً، فمأماً أن تخرق ديارها أمناً لا ينالها أحد بسوء، وذلك أن القبائل كلها ترهب قيساً وتخافه، فكل قاصد إليه، واجد الأمان حيث سار.

أخو رغائب يعطيها ويسألها
وهو النوفل الزفر. لأنه وصفه بإعطاء الرغائب. والنوفل: الكثير الإعطاء للنوافل، والزفر: الذي يحمل الأثقال. ويدل على أن الكل أمروا بالمعروف والنهي عن المنكر قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ خَيْرٌ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قال: ويجوز أن يكون أمر منهم فرقة، لأن الدعوة ينبغي أن يكونوا علماء بما يدعون إليه، وليس الخلق كلهم علماء، والعلم ينوب بعض الناس فيه عن بعض، كالجهاد، فاما الخير، ففيه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله مقاتل. والثاني: العمل بطاعة الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وأما المعروف، فهو ما يعرف كل عاقل صوابه، وضده المنكر، وقيل: المعروف ما هنا: طاعة الله، والمنكر: معصيته.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّبُوا فَاتَّخَلَفُوا مِنْ بَدِّ مَا جَاءَهُمُ الْيَسْتَكْبَرُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّبُوا فَاتَّخَلَفُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، والحسن في آخرين. والثاني: أنهم الحرورية^(٢) قاله أبو أمامة.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قرأ أبو رزین العقيلي، وأبو عمران الجوني، وأبو نهيك: «تبيض» و«تسود»، بكسر التاء فيهما. وقرأ الحسن، والزهري، وابن محيصة، وأبو الجوزاء: «تبياض» و«تسواد» بالف، ومدة فيهما. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: فأما الذين اسودت وُجُوهُهُمْ، بالف ومدة. قال الزجاج: أخبر الله بوقت ذلك العذاب، فقال: يوم تبيض وجوه. قال ابن عباس: تبيض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة. وفي الذين اسودت وجوههم، خمسة أقوال: أحدها: أنهم كل من كفر بالله بعد إيمانه يوم الميثاق، قاله أبي بن كعب. والثاني: أنهم الحرورية، قاله أبو أمامة، وأبو إسحاق الهمداني. والثالث: اليهود، قاله ابن عباس. والرابع: أنهم المنافقون، قاله الحسن. والخامس: أنهم أهل البدع، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَكْفَرْتُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: يقال لهم: أكفرتم، فحذف القول لأن في الكلام دليلاً عليه، كقوله تعالى: ﴿وَاسْتَسْبِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]، أي: ويقولان: ربنا تقبل منا. ومثله: ﴿مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: ٢٥، ٢٦] والمعنى: يقولون: سلام عليكم. والألف لفظها لفظ الاستفهام، ومعناها التقرير والتوبيخ. فإن قلنا: إنهم جميع الكفار، فإنهم آمنوا يوم الميثاق، ثم كفروا، وإن قلنا: إنهم الحرورية، وأهل البدع، فكفرهم بعد إيمانهم: مفارقة الجماعة في الاعتقاد، وإن قلنا: اليهود، فإنهم آمنوا بالنبي قبل مبعثه، ثم كفروا بعد ظهوره، وإن قلنا: المنافقون، فإنهم قالوا بالاستفهام، وأنكروا بقلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أصل الذوق إنما يكون بالفم، وهذا استعارة منه، فكأنهم جعلوا ما يُعْرَفُ ويُعرف مذوقاً على وجه التشبيه بالذي يعرف عند التطعم، تقول العرب: قد ذقت من إكرام فلان ما يُرغبني في قصده، يحنون: عرفت، ويقولون: ذق الفرس، فاعرف ما عنده. قال تميم بن مقبل:

أر كاهـرَازِ رُدِينِي تُذَاقُهُ
أيدي التجار فزادوا متنه لينا^(٣)

(١) هو لأعشى باهلة، من قصيدة جيدة يرثي بها المنتشر بن وهب الباهلي. والظلامه: ما أخذ ظلماً. النوفل: الكثير النوافل، وهي العطايا، واحداثها: نافلة. الزافر: القوي على الحملات، وهي الغرامات التي تحملها عن القوم. قال في «اللسان» وقوله: «منه» مؤكدة للكلام، كما قال تعالى: ﴿يَبْتَغِي لَكُمْ مِنَ الذُّكُورِ﴾ [الأحاف: ٣١]. والمعنى: بأبي الظلامه، لأنه النوفل الزفر.

(٢) الحرورية: هم الخوارج الذين قاتلهم علي عليه السلام، نسبة إلى حروراء. قال ياقوت في «معجم البلدان»: وحروراء، بفتحين وسكون الواو، وراء أخرى وألف مدودة: قرية بظاهر الكوفة، وقيل: موضع على ميلين منها، نزل بها الخوارج الذين خالفوا علياً عليه السلام فقتلوا فيها.

(٣) «ديوانه» ص: ٣٢٨. وقد جاء فيه «تداوله» مكان «تذاوقه» والرديني: الرمح، منسوب إلى ردينة، وهي امرأة كانت تنقن هي وزوجها سمهر صنع الرماح بخط هجر. التجار: جمع تاجر، وهو الذي يتجر في الشيء، الحاذق بالأمر. شبه تنقي النساء في مشيهن باهتزاز الرمح اللدن. وقال الشماخ في وصف القوس:

وقال الآخر:

وَإِنَّ اللَّهَ ذَاقَ حُلُومَ قَيْسٍ فَلَمَّا رَأَى خِفْمَتَهَا قَلَاهَا^(١)

يعنون بالذوق: العلم. وفي كتاب الخليل: كل ما نزل بإنسان من مكروه. فقد ذاقه.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آيَسَّتْ جُوهُهُمْ فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آيَسَّتْ جُوهُهُمْ﴾ قال ابن عباس: هم المؤمنون. ورحمة الله: جنته، قال ابن قتيبة: وسئى

الجنة رحمة، لأن دخولهم إياها كان برحمته. وقال الزجاج: معناه: في ثواب رحمته، قال: وأعاد ذكر «فيها» توكيداً.

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال بعضهم: معناه: لا يعاقبهم بلا جرم. وقال الزجاج: أعلمنا أنه

يعذب من عذبه باستحقاق.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾^(٤) كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْتُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ كَرِهَ أُولُو الْعِزَّةِ لِكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَنَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْرَمُهُمُ الْقِسْمُونَ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ سبب نزولها أن مالك بن الضيف ووهب بن يهودا اليهوديين، قالا

لابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة [وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل]: دينا خير مما تدهونا إليه، ونحن أفضل منكم،

فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة ومقاتل. وفيمن أريد بهذه الآية، أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل بدر. والثاني: أنهم

المهاجرون^(٦). والثالث: جميع الصحابة. والرابع: جميع أمة محمد ﷺ، نقلت هذه الأقوال كلها عن ابن عباس. وقد

روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ، أنه قال: «إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها، وأكرمها على الله

تعالى»^(٧). قال الزجاج: وأصل الخطاب لأصحاب النبي ﷺ، وهو يعم سائر أمته^(٨). وفي قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ﴾،

قولان: أحدهما: أنها على أصلها، والمراد بها الماضي، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: كنتم في اللوح

المحفوظ. والثاني: أن معناه: خُلِقْتُمْ وَوُجِدْتُمْ. ذكرهما المفسرون. والثالث: أن المعنى: كنتم مذ كنتم، ذكره ابن

الأنباري. والثاني: أن معنى كنتم: أنتم، كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٤٩]. ذكره الفراء^(٩)، والزجاج.

قال ابن قتيبة: وقد يأتي الفعل على بنية الماضي، وهو رهن، أو مستقبل، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ﴾ ومعناه: أنتم،

ومثله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰيَسَّىٰ﴾ [المائدة: ١١٦]، أي: وإذ يقول. ومثله: ﴿أَنَّهُ أَمْرٌ أَلَّهِ﴾ [النحل: ٤١]، أي: سيأتي، ومثله:

﴿كَيْفَ نُنَكِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَهْدَىٰ صَيِّبًا﴾ [مریم: ٢٩]، أي: من هو في المهد، ومثله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤].

أي: والله سميع بصير، ومثله: ﴿تَشْرِيبُ سَكَابًا فَسَقَتًا﴾ [فاطر: ٩] أي: فنسوقه. وفي قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ

(١) قال الجاحظ في «الحيوان» ٣٠/٥: قال يزيد بن الصعق لبني سليم حين صنعوا لسيدهم العباس بن أسد ما صنعوا، وقد كانوا توجهوا وملكوه، فلما خالفهم في بعض الأمر، وثبوا عليه وكان سبب ذلك قلة رهنطه:

وَإِنَّ اللَّهَ ذَاقَ حُلُومَ قَيْسٍ فَلَمَّا ذَاقَ خِفْمَتَهَا قَلَاهَا
رَأَاهَا لَا تَسْطِيعُ لَهَا أَمِيرًا فَعَلَاهَا تَرَدُّدًا فِي غَلَاهَا

قلاها: أبفضها. وغلها: تركها. والخلى، مقصورة: الرطب من الثبات، واحدة: خلوة، يقول: جعلها كالسوائم تتراد المراعي.

(٢) رواه أحمد، والنسائي، والحاكم بإسناد جيد عن ابن عباس. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخبره، وواقفه الذهبي.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه، وابن ماجه، والحاكم وصححه، وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات. وروى الإمام أحمد عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء، فلنلتا: يا رسول الله ما هو؟ قال نصرت بالرهب، وأعطيت مقابع الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لي طهوراً، وجعلت أمي خير الأمم» وقد حسن هذا الحديث الحافظ ابن كثير، والحافظ ابن حجر.

(٤) قال الحافظ ابن كثير بعدما ساق الأحاديث الثابتة في فضل أمة محمد ﷺ: فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْتُونَ بِاللَّهِ﴾ فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا الملح، ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ قَعَلُوا لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

(٥) جاء في معاني القرآن: وقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ في التأويل في اللوح المحفوظ، ومعناه: أنتم خير أمة، كقوله: ﴿وَأَلَكُمُ الْمَالُ إِذْ كُنْتُمْ فَيَكُ نَكْرًا﴾ [المائدة: ٨٦]. ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ قِيْلٌ شَتَّتْمُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٢٦]. فإضمار «كان» في مثل هذا وإظهارها سواء.

لِلنَّاسِ ﴿١١١﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: كنتم خير الناس للناس. قال أبو هريرة: يأتون بهم في السلاسل حتى يدخلوهم في الإسلام^(١). والثاني: أن معناه: كنتم خير الأمم التي أخرجت.

وفي قوله تعالى: ﴿تَأْتِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قولان: أحدهما: أنه شرط في الخيرية، وهذا المعنى مروى عن عمر بن الخطاب، ومجاهد، والزجاج. والثاني: أنه ثناء من الله عليهم، قاله الربيع بن أنس. قال أبو العالية: والمعروف: التوحيد. والمنكر: الشرك. قال ابن عباس: وأهل الكتاب: اليهود والنصارى.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْلَمَ، كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ. ﴿وَأَكْفَرَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، يعني: الكافرين، وهم الذين لم يسلموا.

﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَدَمٌ وَإِنْ يَتَّبِعُكُمْ يُولُوكُمْ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يُضُرُّوكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَدَمٌ﴾ قال مقاتل: سبب نزولها أن رؤساء اليهود عمدوا إلى عبد الله بن سلام وأصحابه فأذوهم لإسلامهم، فنزلت هذه الآية. قال ابن عباس: والأذى قولهم: ﴿عَزِيزٌ أَيْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] و﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] و﴿ثَأْنٌ تَلْتَفَتٌ﴾ [المائدة: ٧٣]. وقال الحسن: هو الكذب على الله، ودعاؤهم المسلمين إلى الضلالة. وقال الزجاج: هو البهت والتحريف. ومقصود الآية: إعلام المسلمين بأنه لن ينالهم منهم إلا الأذى باللسان من دعائهم إياهم إلى الضلال، وإسماعهم الكفر، ثم وعدمه النَّصْرَ عليهم في قوله: ﴿وَإِنْ يَتَّبِعُكُمْ يُولُوكُمُ الْأَدْبَارُ﴾.

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا قَفَّوْا إِلَّا يَحْبِلِي بَيْنَ اللَّهِ وَحَبْلِي بَيْنَ النَّاسِ وَيَأْتُوهُمُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا قَفَّوْا﴾ معناه: أدركوها ووجدوا، وذلك أنهم أين نزلوا احتاجوا إلى عهد من أهل المكان، وأداء جزية. قال الحسن: أدركنهم هذه الأمة، وإن المحجوس لتجبيهم الجزية. وأما الحبل، فقال ابن عباس، وعطاء، والضحاك، وقتادة، والسدي، وابن زيد: الحبل: العهد، قال بعضهم: ومعنى الكلام: إلا بعهد يأخوذونه من المؤمنين بإذن الله. قال الزجاج: وما بعد الاستثناء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا يَحْبِلِي بَيْنَ اللَّهِ﴾ ليس من الأول، وإنما المعنى: أنهم أذلاء، إلا أنهم يعتمنون بالعهد إذا أعطوه. وقد سبق في «البقرة» تفسير باقي الآية.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِمَّنْ أَسْلَمُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ آيَاتِ اللَّهِ تَلْوِينًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُ اللَّهُ﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾، في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ احتبس عن صلاة العشاء ليلة حتى ذهب ثلث الليل، ثم جاء فبشرهم، فقال: «إنه لا يصلح هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب»^(٢) فنزلت هذه الآية، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه لما أسلم ابن سلام في جماعة من اليهود، قال أحبارهم: ما آمن بمحمد إلا أشرارنا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس، ومقاتل. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: ليس أمة محمد واليهود سواء، هذا قول ابن مسعود، والسدي. والثاني: ليس اليهود كلهم سواء، بل فيهم من هو قائم بأمر الله، هذا قول ابن عباس، وقتادة. وقال الزجاج: الوقف التام ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ أي: ليس أهل الكتاب متساوين. وفي معنى «قائمة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الثابتة على أمر الله، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنها العادلة، قاله الحسن، ومجاهد، وابن جريج. والثالث: أنها المستقيمة، قاله أبو عبيد، والزجاج. قال الفراء: ذكر أمة واحدة ولم يذكر بعدها أخرى، والكلام مبني على أخرى، لأن «سواء» لا بد لها من اثنين، وقد تستجيز العرب إضمار أحد الشئيين إذا كان في الكلام دليل عليه. قال أبو ذؤيب:

(١) أخرجه البخاري ج/١٦٩ موقوفاً، وهو في حكم المرفوع، لأنه في معنى الحديث المرفوع الذي رواه البخاري: «عجب الله ﷻ من قوم يدخلون الجنة في السلاسل».

(٢) رواه أحمد والطبري وأبو يعلى والبخاري وإسناده حسن، ولفظ أحمد: عن ابن مسعود قال: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء، ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة، قال: «أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم» قال: وأنزل هؤلاء الآيات: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِمَّنْ أَسْلَمُوا﴾ حتى بلغ ﴿وَمَا يَتَّبِعُوا إِلَّا مَا يَتَّبِعُونَ﴾.

عصيت إليها القلب إنني لأمره
ولم يقل: أم لا، ولا أم غي، لأن الكلام معروف المعنى. وقال آخر:

وما أدري إذا يَمَّمْتُ أرضاً
أريدُ الخيرَ أيهما يليني
أَلْخَيْرِ الَّذِي أَنَا أَبْتَغِيهِ
أَم الشَّرِّ الَّذِي هُوَ يَبْتَغِينِي^(١)

ومثله قوله تعالى: ﴿أَمْ نَرَىٰ أَنَّهُ لِيَؤْتِيَهُنَّ الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَيُخْرِجَهُنَّ مِنَ الْبُيُوتِ وَهُنَّ صَالِحَاتٌ﴾ [الزمر: ٢٩]. دليلاً على ما أضمر من ذلك، وقد رد هذا القول الزجاج، فقال: قد جرى ذكر أهل الكتاب في قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِكَانَتِ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾، فأعلم الله أن منهم أمة قائمة. فما الحاجة إلى أن يقال: وأمة غير قائمة؟ وإنما بدأ بذكر فعل الأكثر منهم، وهو الكفر والمشاقة، فذكر من كان منهم مبيناً لهؤلاء. قال: ﴿عَائِدَةُ الْآيَاتِ﴾ ساعاته، وواحد الآناء: إنني. قال ابن فارس: يقال: مضى من الليل إنني، وإنيان، والجمع: الآناء. واختلف المفسرون: هل هذه الآناء معينة من الليل أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها معينة، ثم فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة العشاء، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أنها ما بين المغرب والعشاء، رواه سفيان عن منصور. والثالث: جوف الليل، قاله السدي. والثاني: أنها ساعات الليل من غير تعيين، قاله قتادة في آخرين.

وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾، قولان: أحدهما: أنه كناية عن الصلاة، قاله مقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: أنه السجود المعروف، وليس المراد أنهم يتلون في حال السجود، ولكنهم جمعوا الأمرين، التلاوة والسجود.

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَرَبُّهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَهْتَدُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِفُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١١٤)
وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ^(١١٥)

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرَهُ﴾، قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: «تفعلوا»، وتكفروه، بالتاء في الموضوعين على الخطاب، لقوله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾. قال قتادة: فلن تكفروه: لن يضل عنكم. وقرأ قوم، منهم حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وعبد الوارث عن أبي عمرو: يفعلوا، ويكفروا، بالياء فيهما، إخباراً عن الأمة القائمة. وبقية أصحاب أبي عمرو يخبرون بين الياء والتاء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُنقِيَهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١١٦) مَثَلٌ مَّا يُفْقَرُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرَثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَمْلَكَتْهُمَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسُهُمْ يَلْمِئُونَهُ^(١١٧)

قوله تعالى: ﴿مَثَلٌ مَّا يُفْقَرُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختلفوا فيمن أنزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها في نفقات الكفار وصدقاتهم، قاله مجاهد. والثاني: في نفقة سفلة اليهود على علمائهم، قاله مقاتل. والثالث: في نفقة المشركين يوم بدر. والرابع: في نفقة المنافقين إذا خرجوا مع المسلمين لحرب المشركين، ذكر هذين القولين أبو الحسن الماوردي. وقال السدي: إنما ضرب الإنفاق مثلاً لأعمالهم في شركهم. وفي الصر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه البرد، قاله الأكثرون. والثاني: أنه النار، قاله ابن عباس، قال ابن الأنباري: وإنما وصفت النار بأنها صر لتصويتها عند الالتهاب. والثالث: أن الصر: التصويت، والحركة من الحصى والحجارة، ومنه: صرير النعل، ذكره ابن الأنباري. والحرث: الزرع. وفي معنى ﴿ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: ظلموها بالكفر والمعاصي، ومنع حق الله تعالى. والثاني: بأن زرعوا في غير وقت الزرع.

(١) ديوان الهذليين ٧١/١ قال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على البيت: رواية البيت هكذا لا يستقيم بها معنى، ورواية «ديوانه»:

عصاني إليها القلب إنني لأمره

ويروي: دعاني إليها. وهما روايتان صحيحتان. وتام معنى البيت في الذي يليه:

فقلت لقلبي يا لك الخير إنما

يقول: عصاني القلب، وذهب إليها، فأن أتبع ما يأمرني به.

(٢) للمصنف العبدى من قصيدة جيدة في «المفضليات» والبيتان تعبير صادق عن جهل الإنسان بما يخفى له القدر من الخير والشر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس: أي: ما نقصهم ذلك بغير جرم أصابوه، وإنما أنزل بهم ذلك لظلمهم أنفسهم بمنع حق الله منه، وهذا مثل ضربه الله لإبطال أعمالهم في الآخرة. وحدثنا عن ثعلب، قال: بدأ الله تعالى هذه الآية بالريح، والمعنى: على الحرث، كقوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الَّذِي يَبْعُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ وإنما المعنى على المنعوق به. وقريب منه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ فخير عنه «الأزواج» وترك «الذين» كأنه قال: أزواج الذين يتوفون منكم يتربصن، فبدأ بالذين، ومراده: بعد الأزواج. وأنشد:

لعلِّي إن مالت بي الريح ميلاً
على ابن أبي ديان أن يتندماً

فخبر عن ابن أبي ديان، وترك نفسه، وإنما أراد: لعل ابن أبي ديان أن يتندم إن مالت بي الريح ميلاً. وقد يبدأ بالشيء، والمراد التأخير، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠] والمعنى: ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة يوم القيامة.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا يَطَانَةَ مِن دُونِكُمْ لَا يَأُولُونَكُمْ خِيَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِن أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْثَرَ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا يَطَانَةَ مِن دُونِكُمْ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يصفون المنافقين، ويواصلون رجالاً من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة، والجوار، والرضاع، والحلف، فنهوا عن مباطنتهم. قال الزجاج: البطانة: الذخلاء الذين يستبطنون [أمره] وينسبط إليهم، يقال: فلان بطانة لفلان، أي: مُدَاخِلَ له، مؤانس. ومعنى ﴿لَا يَأُولُونَكُمْ﴾: لا يتقون غاية في إلتانكم فيما يُضْرِكُمْ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: ودُّوا عنتكم، وهو ما نزل بكم من مكروه وضرر، يقال: فلان يعنت فلاناً، أي: يقصد إدخال المشقة والأذى عليه، وأصل هذا من قولهم: أكمة عنوت، إذا كانت طويلة، شاقة المسلك. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿مِن دُونِكُمْ﴾ أي: من غير المسلمين. والخبال: الشر.

﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِن أَفْوَاهِهِمْ﴾ قال ابن عباس: أي: قد ظهر لكم منهم الكذب، والشتم، ومخالفة دينكم. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالة على أنه لا يجوز الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العملات والكتابة، ولهذا قال أحمد: لا يستعين الإمام بأهل الذمة على قتال أهل الحرب. وروي عن عمر أنه بلغه أن أبا موسى استكتب رجلاً من أهل الذمة، فكتب إليه يعنه، وقال: لا تردوهم إلى العز بعد إذ أذلهم الله.

﴿هَآئِنْتُمْ أُولَاءِ حُجُبَتُهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِكُمْ وَتَوَمَّنُوا بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَاوْا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْآتَائِلَ مِنَ الْقَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾

قوله تعالى: ﴿هَآئِنْتُمْ أُولَاءِ حُجُبَتُهُمْ﴾ قال ابن عباس: كان عامة الأنصار يواصلون اليهود ويواصلونهم، فلما أسلم الأنصار بغضهم اليهود، فنزلت هذه الآية. والخطاب بهذه الآية للمؤمنين. قال ابن قتيبة: ومعنى الكلام: ها أنتم يا هؤلاء. فأما «تحبونهم» فالهاء والميم عائدة إلى الذين نهوا عن مصافحتهم. وفي معنى محبة المؤمنين لهم أربعة أقوال: أحدها: أنها الميل إليهم بالطباع، لموضع القرابة، والرضاع، والحلف، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس. والثاني: أنها بمعنى الرحمة لهم، لما يفعلون من المعاصي التي يقابلها العذاب الشديد، وهذا المعنى منقول عن قتادة. والثالث: أنها لموضع إظهار المنافقين الإيمان، روي عن أبي العالية. والرابع: أنها بمعنى إرادة الإسلام لهم، وهم يريدون المسلمين على الكفر، وهذا قول المفضل، والزجاج. والكتاب: بمعنى الكتب، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ هذه حالة المنافقين، وقال مقاتل: هم اليهود. والأنامل: أطراف الأصابع. قال ابن عباس: والغيط: الحنق عليكم، وقيل: هذا من مجاز الكلام، ضرب مثل لما حلَّ بهم، وإن لم يكن هناك عض على أنملة، ومعنى ﴿مُؤْتُوا بِعَيْظِكُمْ﴾: ابقوا به حتى تموتوا، وإنما كان غيظهم من رؤية شمل المسلمين ملتصماً. قال

(١) قال القرطبي: معنى ﴿لَا يَأُولُونَكُمْ خِيَالًا﴾ لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم.

ابن جرير: هذا أمر من الله تعالى لنيء أن يدعو عليهم بأن يهلكهم الله كمدأ من الغيظ.

﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ تَسُومُكُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِيرُوا تَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَمْكُلُونَ حَيِيظٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ﴾ قال قتادة: وهي الألفة والجماعة. والسيئة: الفرقة والاختلاف، وإصابة طرف من المسلمين. وقال ابن قتيبة: الحسنة: النعمة. والسيئة: المصيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصِيرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: على أذاهم، قاله ابن عباس. والثاني: على أمر الله، قاله مقاتل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَتَتَّقُوا﴾ قولان: أحدهما: الشرك، قاله ابن عباس. والثاني: المعاصي، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، «يَضُرُّكُمْ» بكسر الضاد، وتخفيف الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «لَا يَضُرُّكُمْ» بضم الضاد وتشديد الراء. قال الزجاج: الضر والضير بمعنى واحد. فاما الكيد فقال ابن قتيبة: هو المكر. قال أبو سليمان الخطابي: والمحيط: الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه، وأحاط علمه بالأشياء كلها.

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ الْإِقْتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ قال المفسرون: في هذا الكلام تقديم وتأخير، تقديره: ولقد نصركم الله بيدر، وإذ غدوت من أهلك. وقال ابن قتيبة: تبوئ، من قولك: بوأتك منزلاً: إذا أهدت لك إياه، أو أسكنته. ومعنى ﴿مَقْعَدَ الْإِقْتَالِ﴾: المعسكر والمصافئ. واختلفوا في أي يوم كان ذلك، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم أحد، قاله عبد الرحمن بن عوف، وابن مسعود، وابن عباس، والزهري، وقاتدة، والسدي، والربيع، وابن إسحاق، وذلك أنه خرج يوم أحد من بيت عائشة إلى أحد، فجعل يصف أصحابه للقتال. والثاني: أنه يوم الأحزاب، قاله الحسن، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: يوم بدر، نقل عن الحسن أيضاً. قال ابن جرير: والأول أصح، لقوله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ وقد اتفق العلماء أن ذلك كان يوم أحد.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: سمع لمشاورتك إياهم في الخروج، ومرادهم للخروج، عليهم بما يخفون من حب الشهادة.

﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ قال الزجاج: كانت التبوئة في ذلك الوقت. وتفشلا: تجبنا، وتخورا. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾، أي: ناصرهما. قال جابر بن عبد الله: نحن هم بنو سلمة، وبنو حارثة، وما نحب أن لو لم يكن ذلك لقول الله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾. وقال الحسن: [هما] طائفتان من الأنصار همتا بذلك، فعصمهما الله. وقيل: لما رجع عبد الله بن أبي في أصحابه يوم أحد، همت الطائفتان باتباعه، فعصمهما الله.

فصل

فأما التوكل، فقال ابن عباس: هو الثقة بالله. وقال ابن فارس: هو إظهار العجز [في الأمر]، والاعتماد على غيرك، ويقال: فلان وكَلَّه تَكَلُّهً، أي: عاجز، يكل أمره إلى غيره. وقال غيره: هو تفعل من الوكالة، يقال: وكلت أمري إلى فلان فتوكل به، أي: ضمنه، وقام به، وأنا متوكل عليه. وقال بعضهم: هو تفويض الأمر إلى الله ثقة بحسن تدبيره.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ في تسمية بدر قولان: أحدهما: أنها بئر لرجل اسمه بدر، قاله الشعبي. والثاني: أنه اسم للمكان الذي التقوا عليه، ذكره الواقدي عن أشياخه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْتُكُمْ آيَةَ الْقِتَالِ إِذْ جَاءَ الْفَلَاحُ وَالْجَنَابُ وَقَدَفَتْ عَلَى رَبِّهِنَّ الْغُلْيَانُ لَأَحْسَبَنَّ أَنَّهُنَّ الْكَاذِبَاتُ﴾ أي: لقللة العدد والعدد. ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾ أي: لتكونوا من الشاكرين.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبِّكُمْ بِمَلَكٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلٍ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَبِّكُمْ﴾ قال الشعبي: قال كُرْز بن جابر لمشركي مكة: إني أمدكم بقومي، فاشتد ذلك على المسلمين، فنزلت هذه الآية. وفي أي يوم كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: يوم بدر، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والثاني: يوم أحد، وعدمه فيه بالمدد إن صبروا، فلما لم يصبروا، لم يُمدوا، روي عن عكرمة، والضحاك، ومقاتل، والأول أصح. والكفاية: مقدار سد الخلة. والاكتفاء: الاقتصار على ذلك. والإمداد: إعطاء الشيء بعد الشيء.

قوله تعالى: ﴿مُزِيلِينَ﴾ قرأ الأكثرون بتخفيف الزاي، وشدها ابن عامر.

﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا تَصْبِرُوا تَوَاقُوتًا وَيَأْتُوكُم مِّن قَوْرِهِمْ هَذَا يَتَّبِعُونَكُم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمُسَوِّمَاتٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَأْتُوكُم مِّن قَوْرِهِمْ هَذَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: من وجههم وسفرهم هذا، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، ومقاتل، والزجاج. والثاني: من غضبهم هذا، قاله عكرمة، ومجاهد، والضحاك في آخرين. قال ابن جرير: من قال: من وجههم، أراد ابتداء مخرجهم يوم بدر، ومن قال: من غضبهم، أراد ابتداء غضبهم لقتالهم يوم بدر^(١). وأصل الفور: ابتداء الأمر يؤخذ فيه، يقال: فارت القدر: إذا ابتداء ما فيها بالغلجان، ثم اتصل. وقال ابن فارس: الفور: الغلجان، يقال: فارت القدر تفور، وفار غضبه: إذا جاش، ويقولون: فعله من فوره، أي: قبل أن يسكن. وفي يوم فورهم قولان: أحدهما: أنه يوم بدر، قاله قتادة. والثاني: يوم أحد، قال مجاهد، والضحاك: كانوا غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا.

قوله تعالى: ﴿مُسَوِّمَاتٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم بكسر الواو، والباقون بفتحها، فمن فتح الواو، أراد أن الله سَوَّمَهَا، ومن كسرها، أراد أن الملائكة سومت أنفسها. وقال الأخفش: سَوَّمَت خيلها، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال يوم بدر: «سوموا فإن الملائكة قد سومت»^(٢) ونسب الفعل إليها، فهذا دليل الكسر. قال ابن قتيبة: ومعنى مسومين: معلمين بعلامة الحرب، وهو من السيماء [مأخوذاً]، والسومة: العلامة التي يعلم بها الفارس نفسه. قال علي رضي الله عنه: وكان سيماء خيل الملائكة يوم بدر، الصوف الأبيض في أذناها ونواصيها. وقال أبو هريرة: العهن الأحمر. وقال مجاهد: كانت أذنان خيولهم مجزوزة، وفيها العهن. وقال هشام بن عروة: كانت الملائكة على خيل بلق، وعليهم عمائم صفر. وروى ابن عباس عن رجل من بني غفار قال: حضرت أنا وابن عم لي بدرأ، ونحن على شركنا، فأقبلت سحابة، فلما دنت من الخيل سمعنا فيها حمحمة الخيل، وسمعنا فارساً يقول: أقدم حيزوم، فأما صاحبي فمات مكانه، وأما أنا فكدت أهلك، ثم انتعشت^(٣). وقال أبو داود المازني: إني لأتبع يوم بدر رجلاً من

(١) نص كلام ابن جرير: «فالذي قال في هذه الآية معنى قوله تعالى: ﴿مِّن قَوْرِهِمْ هَذَا﴾ من وجههم هذا، قصد إلى أن تأويله: ويأتيكم كرز بن جابر وأصحابه يوم بدر من ابتداء مخرجهم الذي خرجوا منه لنصرة أصحابهم من المشركين. وأما الذين قالوا: معنى ذلك: من غضبهم هذا، وإنما عنوا أن تأويل ذلك: ويأتيكم كفار قريش، ويأتونهم يوم أحد من ابتداء غضبهم الذي غضبوه لقتالهم الذين قتلوا يوم بدر بها.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٨٦/٧ عن عمير بن إسحاق قال: إن أول ما كان الصوف ليومئذ - يعني ليوم بدر - قال رسول الله ﷺ: «سوموا فإن الملائكة قد سومت». قال الشيخ أحمد شاكر: وعمير بن إسحاق أبو محمد مولى بني هاشم، روى عن المقداد بن الأسود، وعمرو بن العاص، وكان قليل الحديث، وقال أبو حاتم والنسائي: لا تعلم روى عنه غير ابن عون، قال ابن معين: ثقة، وقال أيضاً: لا يساوي حديثه شيئاً، ولكن يكتب حديثه، فهذا الحديث كما ترى مرسل، وعن رجل يكتب حديثه ولا يحتج به.

(٣) رواه ابن هشام في «السير» ١/٦٣٣، ورواه ابن جرير في «التفسير»: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة، عن محمد بن إسحاق قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر أنه حدث عن ابن عباس، أن ابن عباس قال: حدثني رجل من بني غفار، قال: أقبلت أنا وابن عم لي حتى أصعدنا في جبل يشرف بنا على بدر، ونحن مشركان، ننظر الواقعة على من تكون الدُّبُرَة، فننتهب مع من ينتهب، قال: فبينما نحن في الجبل، إذ دنت منا سحابة، فسمعنا فيها حمحمة الخيل، فسمعت قائلاً يقول: أقدم حيزوم. قال: فأما ابن عمي فانكشف قناع قلبه فمات مكانه، وأما أنا فكدت أهلك، ثم تماسكت. الدبيرة: الهزيمة في القتال. أقدم: كلمة زجر تزجر بها الخيل، وأمر لها بالتقدم. حيزوم: اسم فرس من خيل الملائكة يومئذ، ويقال: هو فرس جبيل. وقناع القلب: غشاؤه. وجاء في الحديث الذي أخرجه «مسلم» ١٣٨٤، قال أبو زميل - هو سماك الحنفي - فحدثني ابن عباس قال: بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه، إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أقدم حيزوم، فنظر =

المشركين لأضربه، فوقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي، فعرفت أن غيري قد قتله^(١). وفي عدد الملائكة يوم بدر خمسة أقوال: أحدها: خمسة آلاف، قاله الحسن. وروى جبير بن مطعم عن علي رضي الله عنه، قال: بينا أنا أمتح من قليب بدر، جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها إلا التي كانت قبلها، ثم جاءت ريح شديدة لم أر أشد منها، فكانت الرياح الأولى جبريل نزل في ألفين من الملائكة، وكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانت الرياح الثانية ميكائيل نزل في ألفين من الملائكة عن يمين رسول الله، وكانت الرياح الثالثة إسرافيل نزل في ألف من الملائكة عن يسار رسول الله، وكنت عن يساره، وهزم الله أعداءه. والثاني: أربعة آلاف، قاله الشعبي. والثالث: ألف، قاله مجاهد. والرابع: تسعة آلاف، ذكره الزجاج. والخامس: ثمانية آلاف، ذكره بعض المفسرين.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمِئَنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الْكَبِيرِ ﴿١٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ يعني المدد ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ﴾، أي: إلا بشارة تطيب أنفسكم، ﴿وَلِنَطْمِئَنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾، فتسكن في الحرب، ولا تجزع، والأكثر على أن هذا المدد يوم بدر. وقال مجاهد: يوم أحد، وروي عنه ما يدل على أن الله أمدهم في اليومين بالملائكة جميعاً، غير أن الملائكة لم تقاتل إلا يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: ليس بكثرة العدد والعدد.

﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتُنَّهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا﴾ معناه: نصركم بيدر ليقطع طرفاً. قال الزجاج: أي: ليقتل قطعة منهم. وفي أي يوم كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: في يوم بدر، قاله الحسن، وقناة، والجمهور. والثاني: يوم أحد، قتل منهم ثمانية وعشرون، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْبِتُنَّهُمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أن معناه: يهزمهم، قاله ابن عباس، والزجاج. والثاني: يخزيهم، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: يصرعهم، قاله أبو عبيد، واليزيدي. وقال الخليل: هو الصرع على الوجه. والرابع: يهلكهم، قاله أبو عبيدة. والخامس: يلعنهم، قاله السدي. والسادس: يُظْفَرُ عليهم، قاله المبرد. والسابع: يغيظهم، قاله النضر بن شميل، واختاره ابن قتيبة. وقال ابن قتيبة: أهل النظر يرون أن التاء فيه منقلبة عن دال، كان الأصل فيه: يكبدهم، أي: يصيبهم في أكبادهم بالحزن والغيط، وشدة العداوة، ومنه يقال: فلان قد أحرقت الحزن كبده، وأحرقت العداوة كبده، والعرب تقول: العدو أسود الكبد. قال الأعشى:

فَمَا أُجْشِمْتُ مِنْ إِيْتَانِ قَوْمِ هَمِ الْأَعْدَاءِ وَالْأَكْبَادِ سَوْدِ^(٢)

كان الأكباد لما احترقت بشدة العداوة، أسودت، ومنه يقال للعدو: كاشح، لأنه يخبأ العداوة في كشحه. والكشح: الخاصرة، وإنما يريدون الكبد، لأن الكبد هناك. قال الشاعر:

وَأَضْوِرُ أَضْفَاناً عَلَيَّ كَشْرُوحَهَا^(٣)

والتاء والدال متقاربتا المخرج، والعرب تدغم إحداهما في الأخرى، وتبدل إحداهما من الأخرى، كقولهم: هرت الثوب وهرده: إذا خرقة، وكذلك: كبت العدو، وكبده، ومثله كثير.

= إلى المشرك أمامه. فخر مستقياً، فنظر إليه، فإذا هو قد حُطِمَ أنفه، وشق وجهه كضربة بالسوط، فاخضرت ذلك أجمع، فجاء الأنصاري فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «صدقت ذلك من مد السماء الثالثة» فقتلوا يومئذ سبعين، وأسروا سبعين.

(١) ذكر هذا الأثر ابن هشام ٦٣٣/١ عن ابن إسحاق عن أبيه، عن رجال من بني مازن بن النجار عن أبي داود المازني. ومن طريقه أخرجه الطبري وغيره.

(٢) «ديوانه» ص ٣٢٣. وأجشمت: على البناء للمجهول من أجشمه الأمر: إذا كلفه إياه فتحمله بمشقة. إيتان قوم: يقصد قوم صاحبه التي انصرفت عنه. عدو أسود الكبد: أحرقت كبده العداوة.

(٣) هو للنمر بن تولب، وتماه:

وعفث إذا أردى النفوس شحيجها

أنارض أناماً فأوفي قروضهم

وأضـ.....

تنفذ منهم نوافذات تسونني

قوله تعالى: ﴿يَتَقَبَّلُونَهَا خَائِبِينَ﴾ قال الزجاج: الخائب: الذي لم ينل ما أُمِّل. وقال غيره: الفرق بين الخيبة واليأس، أن الخيبة لا تكون إلا بعد الأمل، واليأس قد يكون من غير أمل.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد، وشج في جبهته حتى سال الدم على وجهه، فقال: «كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم، وهو يدعوهم إلى ربهم عز وجل؟!». فنزلت هذه الآية. أخرجه مسلم في «أفراده» من حديث أنس^(١). وهو قول ابن عباس، والحسن، وقادة، والربيع. والثاني: أن النبي ﷺ، لعن قوماً من المنافقين، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر^(٢). والثالث: أن النبي ﷺ هم بسبب الذين انهزموا يوم أحد، فنزلت هذه الآية، فكف عن ذلك، نقل عن ابن مسعود، وابن عباس. والرابع: أن سبعين من أهل الصفة، خرجوا إلى قبيلتين من بني سليم، عصية وذكوان، فقتلوا جميعاً، فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين يوماً، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن سليمان^(٣). والخامس: أن النبي ﷺ لما رأى حمزة مثلاً به، قال: «لأمثلن بكذا وكذا منهم» فنزلت هذه الآية، قاله الواقدي. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: ليس لك من استصلاحهم أو عذابهم شيء. والثاني: ليس لك من النصر والهزيمة شيء. وقيل: إن «لك» بمعنى «إليك».

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ قال الفراء: في نصبه وجهان، إن شئت جعلته معطوفاً على قوله تعالى: ﴿لَيَقَطَّعَ طَرِكًا﴾ وإن شئت جعلته نصبه على مذهب «حتى» كما تقول: لا أزال معك حتى تعطيني، ولما نفى الأمر عن نبيه أثبت أن جميع الأمور إليه بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يتأيها الزين ءامئوا لا تأكلوا أريوا أضمعنا مضعفة وأنفوا الله لعلكم تفلحون

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَابًا﴾ قال أهل التفسير: هذه الآية نزلت في ربا الجاهلية. قال سعيد بن جبير: كان الرجل يكون له على الرجل المال، فإذا حلَّ الأجل، فيقول: آخر عني، وأزيدك على مالك، فتلك الأضعاف المضاعفة^(٤).

(١) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «السُّنَنِ» وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُمَا، وَالرَّبَاعِيَةُ عَلَى وَزْنِ ثَمَانِيَةِ: الْأَسْمَانِ الْأَرْبَعَةَ الَّتِي تَلِي الثَّنَائِيَّ بَيْنَ الثَّنِيَّةِ وَالتَّابِ.

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «السُّنَنِ» وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ يَسْتَرْفِعُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، مِنْ حَدِيثِ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَلَفْظُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَى رِجَالٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَسْمِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ﴾ فَتَرَكَ ذَلِكَ.

(٣) رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ حِينَ يَفْرُغُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنَ الْقِرَاءَةِ وَيُكْبِرُ وَيَرْفَعُ رَأْسَهُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، رَبَّنَا وَكَانَ الْحَمْدُ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ: اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلْمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَاشَ بْنَ أَبِي رِيحَةَ، وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، وَاجْمَعْهَا عَلَيْهِمْ كَسَنِي يُوسُفَ، اللَّهُمَّ الْعِنَ لِحِيَانِ رُوْعَلًا وَذِكْوَانَ وَعَصِيَّةَ عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ. ثُمَّ بَلَّغْنَا أَنَّهُ تَرَكَ ذَلِكَ لَمَّا أَنْزَلَ ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ﴾ هَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ. وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» ٢٧٣/٧: وَهَذَا - يَرِيدُ الْحَدِيثَ - إِنْ كَانَ مُحْفَوظًا اسْتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَزُولُ الْآيَةِ تَرَاحُضًا عَنْ قِصَّةِ أَحَدٍ، لِأَنَّ قِصَّةَ رَعْلٍ وَذِكْوَانَ كَانَتْ بَعْدَهَا، كَمَا سَيَأْتِي تَلُوْهُ هَذِهِ الْغُرُوزُ - وَفِيهِ بَعْدُ. وَالصُّوَابُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي شَأْنِ الَّذِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ قِصَّةِ أَحَدٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَيُوْجِدُ ذَلِكَ ظَاهِرًا قَوْلُهُ تَعَالَى فِي صَدْرِ الْآيَةِ: ﴿لَيَقَطَّعَ طَرِكًا مِنَ الْآرِبِ كَرَّوًا﴾ أَي: يَقْتُلُهُمْ «أَوْ يَكْتَبُهُمْ» أَي: يَخْرِبُهُمْ. ثُمَّ قَالَ: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ أَي: فَيَسْلَمُوا «أَوْ يُعَذِّبُهُمْ» أَي: إِنْ مَاتُوا كَفَارًا. وَقَالَ فِي ج/٧١: ثُمَّ ظَهَرَ لِي عِلَّةُ الْخَبَرِ، وَأَنَّ فِيهِ إِدْرَاجًا، وَأَنَّ قَوْلَهُ: حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ، مُتَّعِقٌ مِنْ رِوَايَةِ الزُّهْرِيِّ عَنْ بَلْعَه، بَيْنَ ذَلِكَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ يُونُسَ الْمَذْكُورَةَ.

(٤) قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «عَصْمَةِ التَّفْسِيرِ» ٣٨/٣ تَعْلِيقًا عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: وَالتَّعْلَابِيُّونَ بِالْبَدِينِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا، وَأَوْلِيَاؤُهُمْ مِنْ عَابِدِي التَّشْرِيحِ الرَّوْثِيِّ الْأَجْنَبِيِّ، بَلِ التَّشْرِيحُ الْيَهُودِي فِي الرِّبَا يَلْبَعُونَ بِالْقِرْآنِ، وَيَزْعَمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرِّبَا الْمَحْرُومَ هُوَ الْأَضْعَافُ الْمُضَاعَفَةُ، لِيَجْزِيُوا مَا بَقِيَ مِنْ أَنْوَاعِ الرِّبَا، عَلَى مَا تَرْضَى أَهْوَاؤُهُمْ وَأَهْوَاءُ سَادَتِهِمْ، وَيَتْرَكُوا الْآيَةَ الصَّرِيحَةَ: ﴿وَإِن تَبَيَّنْتُ نَضَعَنَّ رُءُوسَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا نُنصِرُكَ وَلَا نَنصُرُكَ وَلَا نَقْتُلُوكَ﴾ فَكَانُوا فِي تَلَاعِبِهِمْ يَتَأَوَّلُونَ هَذِهِ الْآيَةَ الصَّرِيحَةَ أَسْوَأَ حَالًا مِنْ «يَتَقَبَّلُونَ مَا كُتِبَتْ بَيْنَهُ نَبِيَّةٌ أَلَيْسَتْ وَابِتَّةٌ تَأْتِيهِمْ»، «فَأَرَلِكُ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ فَاحِذُورَهُمْ». وَقَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ شَلْتُونُ فِي كِتَابِهِ «تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ» ص ١٥٨: بَقِيَ عَلَيْنَا أَنَّ نَبِيَّ فِي هَذَا الشَّأْنِ لِأَمْرِ شَطِيرٍ، هُوَ أَنَّ بَعْضَ الْبَاحِثِينَ الْمُؤَلِّمِينَ يَتَصَحَّحُ التَّصَرُّفَاتِ الْحَدِيثِيَّةَ، وَتَخْرِيجَهَا عَلَى أُسَاسِ فِقْهِهِ إِسْلَامِي، لِيَعْرِفُوا بِالتَّجْدِيدِ، وَعَمَقِ التَّفَكِيرِ، يَحَاوِلُونَ أَنْ يَجِدُوا تَخْرِيجَهَا لِلْمَعَامَلَاتِ الرَّبَوِيَّةِ الَّتِي يَقَعُ التَّعَامُلُ بِهَا فِي الْمَصَارِفِ أَوْ صِنَادِقِ التَّوْفِيرِ، أَوْ السَّنَدَاتِ الْحُكُومِيَّةِ أَوْ نَحْوِهَا، وَيَلْتَمِسُونَ السَّبِيلَ إِلَى ذَلِكَ. فَهَمُّهُمْ مِنْ يَزْعَمُ أَنَّ الْقُرْآنَ إِسْمًا حَرَمَ الرِّبَا الْفَاحِشَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿أَتَمَنَّامًا مُضْمَعَةً﴾ فَهَذَا قَيْدٌ فِي التَّحْرِيمِ لَا يَدَانُ يَكُونُ لَهُ فَائِدَةٌ، وَإِلَّا كَانَ الْإِتْيَانُ بِهِ عَيْبًا، تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ، وَمَا =

﴿وَأَقْرَبُوا نَارَ اللَّهِ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا نَارَ اللَّهِ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ قال ابن عباس: هذا تهديد للمؤمنين، لثلاث يستحلوا الربا. قال الزجاج: والمعنى: اتقوا أن تحلوا ما حرم الله فتكفروا.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ كلهم أئبت الواو في «وسارعوا» إلا نافعا، وابن عامر، فإنهما لم يذكرهما. وقال أبو علي: وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام، فمن قرأ بالواو، عطف «وسارعوا» على «وأطيعوا»، ومن حذفها، فلأن الجملة الثانية ملتبسة بالأولى، فاستغنت عن العطف. ومعنى الآية: بادروا إلى ما يوجب المغفرة. وفي المراد بموجب المغفرة هاهنا عشرة أقوال: أحدها: أنه الإخلاص، قاله عثمان بن عفان رضي الله عنه. والثاني: أداء الفرائض، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والثالث: الإسلام، قاله ابن عباس. والرابع: التكبيرة الأولى من الصلاة، قاله أنس بن مالك. والخامس: الطاعة، قاله سعيد بن جبير، والسادس: التوبة، قاله عكرمة. والسابع: الهجرة، قاله أبو العالية. والثامن: الجهاد، قاله الضحاك. والتاسع: الصلوات الخمس، قاله يمان. والعاشر: الأعمال الصالحة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ قال ابن قتيبة: أراد بالعرض السعة، ولم يرد العرض الذي يخالف الطول، والعرب تقول: بلاد عريضة، أي: واسعة. وقال النبي صلى الله عليه وسلم للمنهزمين يوم أحد: «لقد ذهبتم فيها عريضة». قال الشاعر:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كَيْفَهُ حَابِلٌ^(١)

قال: وأصل هذا من العرض الذي هو خلاف الطول، وإذا عرض الشيء اتسع، وإذا لم يعرض ضاق ودق. وقال سعيد بن جبير: لو أُلصق بعضهم إلى بعض كانت الجنة في عرضهن.

﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ الْغَنِيظَ وَالْمَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ قال ابن عباس: في العسر واليسر. ومعنى الآية: أنهم رغبوا في معاملة الله، فلم يطرهم الرخاء، فيسيهم، ولم تمنعهم الضراء فيبخلوا.

قوله تعالى: ﴿وَالْغَنِيظَ الْغَنِيظَ﴾ قال الزجاج: يقال: كظمت الغيظ: إذا أمسكت على ما في نفسك منه، وكظم البعير^(٢) على جرته: إذا ردها في حلقة. وقال ابن الأنباري: الأصل في الكظم: الإمساك على غيظ وغم. وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله تبارك وتعالى»^(٣).

فألدته في زعمهم إلا أن يؤخذ بمفهومه، وهو إياحة ما لم يكن أضغاثاً مضاعفة من الربا. وهذا قول باطل، فإن الله سبحانه وتعالى أتى بقوله: ﴿أَنْتُمْ كُنْتُمْ مَكْمُومَةً﴾ توبيخاً لهم على ما كانوا يفعلون، وإبرازاً لفضلهم السيء، وتشهيراً به، وقد جاء مثل هذا الأسلوب في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا كَثِيرًا مَكْرَهُكُمْ إِذَا أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَبْذُرُوا فِي الْبَرِّ إِنَّ ذُرًّا عَسَافًا يَنْفُثُهَا مِنَ السَّمَاءِ كَذِبًا لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ لَبِئْسَ مَا يَكْتُمُونَ﴾. وأن يبيحه لهم إذا لم يردن التحصن، ولكنه يشع ما يفعلونه، ويشهر به، ويقول لهم: لقد بلغ بكم الأمر أنكم تكفرون فتياتكم على البغاء وهن يردن التحصن، وهذا أظلم ما يصل إليه مولى مع مولاته، فكذلك الأمر في آية الربا، يقول الله لهم: لقد بلغ بكم الأمر في استحلال أكل الربا أنكم تأكلونه أضغاثاً مضاعفة، فلا تعملوا ذلك، وقد جاء النهي في غير هذه المواضع مطلقاً صريحاً، ووعده الله بمحق الربا قل أو كثر، ولمن أكله وموكله، وكتابه وشاهدته، كما جاء في الآثار، وأذن من لم يدعه بحرب الله وحرب رسوله، واعتبره من الظلم المحقوت، وكل ذلك ذكر فيه في الربا على الإطلاق دون تقييد بقليل أو كثير. ومنهم من يعيل إلى اعتباره ضرورة من الضرورات بالنسبة للأمة، ويقول: ما دام صلاح الأمة في الناحية الاقتصادية متوقفاً على أن تتعامل بالربا، ولا اضطربت أحوالها بين الأمم، فقد دخلت بذلك في قاعدة «الضرورات تبيح المحظورات» وهذا أيضاً مغالطة، فقد بينا أن صلاح الأمة لا يتوقف على هذا التعامل، وأن الأمر فيه، إنما هو وهم من الأوهام، وضمف أمام النظم التي يسير عليها الغالبون الأقوياء. وخلاصة القول: إن كل محاولة يراد بها إياحة ما حرم الله، أو تمييز ارتكابه بأي نوع من أنواع التبرير، بدافع المجارة للاوضاع الحديثة أو الغربية، والانخلاع عن الشخصية الإسلامية، إنما هي جرأة على الله تعالى، وقول عليه بغير علم، وضعف في الدين، وتزلزل في اليقين.

(١) البيت غير منسوب في «الكامل» و«اللسان» وروايتهما: «كأن فجاج الأرض». والحابل: الصائد. وكفته: حبلته التي يصيد بها.

(٢) الجرة، بالكسر: ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلغه.

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «المسنن» وابن ماجه عن ابن عمر، ونقل السندي عن «زوائد البوصيري» قال: إسناده صحيح، ورجاله ثقات. وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» وقال: رواه ابن ماجه، ورواته محتج بهم في الصحيح. الجرعة: يجوز فيها قسم الجيم، وهي الاسم من التجرع، أي: الشرب، ويجوز فتحها، وهي المرة الواحدة منه، والجرعة بالضم أيضاً: ملء الفم يتلعه، وتجرع الجرعة: شربها وابتلعها. قال في «اللسان»: وجرح الفيظ: كظمه على المثل بذلك. وفي «النهاية»: كظم الفيظ: تجرعه واحتمال سببه، والصبر عليه.

قوله تعالى: ﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العفو عن المماليك، قاله ابن عباس، والرابع والثاني: أنه على إطلاقه، فهم يعفون عمن ظلمهم، قاله زيد بن أسلم، ومقاتل.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَعَسَىٰ أَلَّا اللَّهُ وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُكُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِمَا أَجْرُ الْمُكَذِبِينَ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن امرأة أتت إلى نبهان التمار تشتري منه تمراً فضمتها، وقبلها، ثم ندم، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس^(١). والثاني: أن أنصاريًا وثقياً أذى النبي ﷺ بينهما، فخرج الثقي مع النبي ﷺ في بعض مغازيه، فكان الأنصاري يتعهد أهل الثقي، فجاء ذات يوم فأبصر المرأة قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها، فدخل ولم يستأذن؛ فذهب ليلثمها فوضعت كفها على وجهها، فقبله ثم ندم، فأدبر راجعاً فقالت: سبحان الله خنت أمانتك، وعصيت ربك، ولم تصب حاجتك، قال: فخرج يسبح في الجبال، ويتوب إلى الله من ذنبه، فلما قدم الثقي أخبرته المرأة بفعله، فخرج يطلبه حتى دل عليه، فندم على صنيعه فوافق ساجداً يقول: ذنبي ذنبي، قد خنت أخي، فقال له: يا فلان انطلق إلى رسول الله ﷺ فاسأله عن ذنبك، لعل الله أن يجعل لك منه مخرجاً، فرجع إلى المدينة، فنزلت هذه الآية بتوبته، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٢). وذكره مقاتل. والثالث: أن المسلمين قالوا للنبي ﷺ: بنو إسرائيل أكرم على الله منا! كان أحدهم إذا أذنب، أصيحت كفارة ذنوبه مكتوبة في عتبة بابه، فنزلت هذه الآية، فقال النبي ﷺ: «ألا أخبركم بخير من ذلك» فقرأ هذه الآية، والتي قبلها، هذا قول عطاء^(٣). واختلفوا هل هذه الآية نعت للمنفقين في السراء والضراء؟ أم لقوم آخرين؟ على قولين: أحدهما: أنها نعت لهم، قاله الحسن. والثاني: أنها لصف آخر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والفاحشة: القبيحة وكل شيء جاوز قدره، فهو فاحش. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها الزنى، قاله جابر بن زيد، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها كل كبيرة، قاله جماعة من المفسرين. واختلفوا في «الظلم» المذكور بعدها، فلم يفرق قوم بينه وبين الفاحشة، وقالوا: الظلم للنفس فاحشة أيضاً، وفرق آخرون، فقالوا: هو الصغائر. وفي قوله تعالى: ﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ قولان: أحدهما: أنه ذكر اللسان، وهو الاستغفار، قاله ابن مسعود، وعطاء في آخرين. والثاني: أنه ذكر القلب، ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ذكر العرض على الله، قاله الضحاك. والثاني: أنه ذكر السؤال عنه يوم القيامة، قاله الواقدي. والثالث: ذكر وعيد الله لهم على ما أتوا، قاله ابن جرير. والرابع: ذكر نهي الله لهم عنه. والخامس: ذكر غفران الله: ذكر القولين أبو سليمان الدمشقي. فأما الإصرار، فقال الزجاج: هو الإقامة على الشيء. وقال ابن فارس: هو العزم على الشيء والثبات عليه^(٤). وللمفسرين في المراد بالإصرار ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مواجهة الذنب عند الاهتمام به، وهذا مذهب مجاهد. والثاني: أنه الثبوت عليه من غير استغفار، وهذا مذهب قتادة^(٥)، وابن إسحاق. والثالث: أنه ترك الاستغفار منه، وهذا مذهب السدي^(٦). وفي معنى ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ثلاثة أقوال:

- (١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند.
- (٢) رواه الواحدي عن عطاء بن أبي رباح مرفوعاً.
- (٣) جاء في معجم مقاييس اللغة ومن الباب: الإصرار: العزم على الشيء، وإنما جعلناه قياسه، لأن العزم على الشيء والإجماع عليه، وكذلك الإصرار: الثبات على الشيء.
- (٤) روى الطبري عن قتادة قوله تعالى ﴿وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فإياكم والإصرار، وإنما هلك المصرون الماضون قداماً لا تنهاهم مخافة الله عن حرام حرمه الله عليهم، ولا يتوبون من ذنب أصابوه حتى أتاهم الموت وهم على ذلك؟
- (٥) قال أبو جعفر الطبري ٢٢٥/٧: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال: الإصرار: الإقامة على الذنب حامداً، وترك التوبة منه. ولا معنى لقول من قال: الإصرار على الذنب هو مواقته، لأن الله ﷻ مدح بترك الإصرار على الذنب مواقع الذنب، فقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَعَسَىٰ أَلَّا اللَّهُ وَكَمْ يُعْرِضُونَ عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾. ولو كان المواقع الذنب مصراً بمواقته لياه، لم يكن للاستغفار وجه مفهوم، لأن الاستغفار من الذنب إنما هو التوبة منه والندم، ولا يعرف للاستغفار من ذنب لم يواقه صاحبه وجه. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما أصرت من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»، حدثني بذلك الحسين بن يزيد السبيعي قال: حدثنا عبد الحميد الحماني، عن عثمان بن واقد، عن أبي نصيرة، عن مولى أبي بكر، عن أبي بكر، عن رسول الله ﷺ. فلو كان مواقع الذنب مضمراً لم يكن لقوله: «ما =

أحدهما: وهم يعلمون أن الإصرار يضر، وأن تركه أولى من التماذي، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: يعلمون أن الله يتوب على من تاب، قاله مجاهد، وأبو عمارة. والثالث: يعلمون أنهم قد أذنبوا، قاله السدي، ومقاتل.

﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ السنن: جمع سنة، وهي الطريقة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قد مضى قبلكم أهل سنن وشرائع، فانظروا ماذا صنعنا بالمكذبين منهم، وهذا قول ابن عباس. والثاني: قد مضت قبلكم سنن الله في إهلاك من كذب من الأمم، فاعتبروا بهم، وهذا قول مجاهد. وفي معنى ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ قولان: أحدهما: أنه السير في السفر. قال الزجاج: إذا سرتهم في أسفاركم، عرفتم أخبار الهالكين بتكذيبهم. والثاني: أنه التفكير. ومعنى: فانظروا: اعتبروا، والعاقبة: آخر الأمر.

﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ﴾ قال سعيد بن جبیر: هذه الآية أول ما نزل من «آل عمران» وفي المشار إليه به «هذا» قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله الحسن، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنه شرح أخبار الأمم السالفة، قاله ابن إسحاق. والبيان: الكشف عن الشيء، وبيان الشيء: اتضح، وفلانٌ أبين من فلان، أي: أفصح. قال الشعبي: هذا بيان للناس من العمى، وهدى من الضلالة، وموعظة من الجهل.

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ سبب نزولها أن أصحاب رسول الله ﷺ لما انهزموا يوم أحد، أقبل خالد بن الوليد بخيل المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا يعلون علينا، اللهم لا قوة لنا إلا بك» فنزلت هذه الآيات، قاله ابن عباس^(١). قال ابن عباس، ومجاهد: ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ أي: ولا تضعفوا. وفيما نهوا عن الحزن عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه قتل إخوانهم من المسلمين، قاله ابن عباس. والثاني: أنه هزيمتهم يوم أحد، وقتلهم، قاله مقاتل. والثالث: أنه ما أصاب النبي ﷺ من شجبه، وكسر ربابته، ذكره الماوردي. والرابع: أنها ما فات من الغنيمة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ﴾ قال ابن عباس: يقول: أنتم الغالبون فأخر الأمر لكم.

﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَفَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ أَلَيْسَ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ قال ابن عباس: أصابهم يوم أحد قرح، فشكوا إلى النبي ﷺ ما لقوا، نزلت هذه الآية. فأما المس، فهو الإصابة، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع «قرح» بفتح القاف وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم «قُرْح» بضم القاف. واختلفوا هل معنى القراءتين واحد أم لا؟ فقال أبو سعيد: القرح بالفتح: الجراح، والقتل. والقُرْح بالضم: ألم الجراح، وقال الزجاج: هما في اللغة بمعنى واحد، ومعناه: الجراح وألمها، قال: ومعنى نداولها، أي: نجعل الدولة في وقت للكفار على المؤمنين إذا عصى المؤمنون، فأما إذا أطاعوا، فهم منصورون، قال: ومعنى ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ أي: ليعلم واقعاً منهم، لأنه عالم قبل ذلك، وإنما يجازي على ما وقع. وقال ابن عباس: معنى العلم هاهنا: الرؤية.

- أصغر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة، معنى، لأن مواجهة الذنب إذا كانت هي الإصرار، فلا يزال الاسم الذي لزمه معنى غيره، كما لا يزال عن الزاني اسم زان، وعن القاتل اسم قاتل توبته منه، ولا معنى غيرها. وقد أبان هذا الخبر أن المستغفر من ذنبه غير مصر عليه، فمعلوم بذلك أن الإصرار غير المواقفة، وأنه المقام عليه، على ما قلنا قبل.

وقال ابن كثير بعد ذكره الحديث السابق الذي استدلل به الطبري: ورواه أبو داود، والترمذي، والبخاري في مسنده من حديث عثمان بن واقد، وقد وثقه يحيى بن معين، وشيخه أبو نصيرة الواسطي، واسمه مسلم بن عبيد، وثقه الإمام أحمد، وابن حبان، وقول علي بن المديني، والترمذي: ليس إسناد هذا الحديث بذلك، فالظاهر أنه لأجل جهالة مولى أبي بكر، ولكن جهالة مثل لا تضمر، لأنه تابعي كبير، ويكنى نسبة إلى أبي بكر، فهو حديث حسن.

(١) رواه ابن جرير ٢٣٦/٧. عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَتَجِدَ فِيكُمْ شُهَدَاءَ﴾ قال أبو الضحى: نزلت في قتلى أحد، قال ابن جريج: كان المسلمون يقولون: ربنا أرنا يوماً كيوماً بدر، نلتبس فيه الشهادة، فاتخذ منهم شهداء يوم أحد. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: المنافقون: وقال غيره: هم الذين انصرفوا يوم أحد مع ابن أبي المنافق.

﴿وَلِيُحِصَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَحَقِّقَ الْكُفْرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيُحِصَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال الزجاج: معنى الكلام: جعل الله الأيام مداولة بين الناس، ليمحص المؤمنين، ويمحق الكافرين. وفي التمحيص قولان: أحدهما: أنه الابتلاء والاختبار، وأنشدوا:

رأيت فضيلاً كان شيئاً ملففاً فكشّفه التمحيص حتى بدا لياً^(١)

وهو قول الحسن، ومجاهد، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة في آخرين. والثاني: أنه التفتيح، والتخليص، وهو قول الزجاج. وحكي عن المبرد، قال: يقال: محص الحبل محصاً: إذا ذهب منه الوبر حتى يتخلص، ومعنى قولهم: [اللهم] محص عنا ذنوبنا: أذهبها عنا^(٢). وذكر الزجاج عن الخليل أن التمحيص: التخليص، يقال: محصت الشيء أمحصه محصاً: إذا أخلصته. فعلى القول الأول التمحيص ابتلاء المؤمنين بما يجري عليهم، وعلى الثاني: هو تفتيحهم من الذنوب بذلك. قال الفراء: معنى الآية: وليمحص الله بالذنوب عن الذين آمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَيَحَقِّقَ الْكُفْرِينَ﴾ فيه أربعة أقوال. أحدهما: يهلكهم، قاله ابن عباس. والثاني: يذهب دعوتهم، قاله مقاتل. والثالث: ينقصهم ويقللهم^(٣)، قاله الفراء. والرابع: يحبط أعمالهم، ذكره الزجاج.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَلْمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَلْمِ الضَّالِّينَ﴾ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ قال ابن عباس: لما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه ﷺ، بما فعل بشهداء يوم بدر من الكرامة، رغبوا في ذلك، فتمنوا قتالاً يستشهدون فيه، فيلحقون بإخوانهم، فأراهم الله يوم أحد، فلم يلبثوا أن انهزموا إلا من شاء الله منهم، فنزل فيهم ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ يعني القتال [من قبل أن تلقوه] أي: من قبل أن تنظروا إليه يوم أحد ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ يومئذ، قال الفراء وابن قتيبة: أي: رأيتم أسبابه، وهي السيف ونحوه من السلاح، وفي معنى ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تنظرون إلى السيوف، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ذكر للتوكيد، قاله الأخفش، وقال الزجاج: معناه: فقد رأيتموه، وأنتم بصراء، كما تقول: رأيت كذا وكذا، وليس في عينك علة، أي: رأيته رؤية حقيقة. والثالث: أن معناه: وأنتم تنظرون ما تمنيتم. وفي الآية إضمار [أي: فقد رأيتموه وأنتم تنظرون] فلم انهزمتما؟

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ قال ابن عباس: صاح الشيطان يوم أحد: قتل محمد. فقال قوم: لئن كان قتل لعنيتهم بأيدينا إنهم لعشارتنا وإخواننا، ولو كان محمد حياً لم نهزم، فترخصوا في الفرار، فنزلت هذه الآية^(٥). وقال الضحاك: قال قوم من المنافقين: قتل محمد، فالحقوا بدينكم الأول، فنزلت هذه الآية. وقال قتادة: قال أناس: لو كان نبياً ما قُتل، وقال ناسٌ من عليّة أصحاب رسول الله: قاتلوا على ما قاتل عليه نبيكم حتى تلحقوا به، فنزلت هذه الآية. ومعنى الآية: أنه يموت كما ماتت قبله الرسل، أفإن مات على فراشه، أو قتل كمن قتل قبله من الأنبياء، أتقبلون على أعقابكم؟! أي: ترجعون إلى ما كنتم عليه من الكفر؟! وهذا على سبيل المثل، يقال لكل من رجع عما كان عليه: قد انقلب على عقبيه، وأصله: رجعة القهقري، والعقب: مؤخر القدم.

(١) البيت لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر، وهو في «عيون الأخبار» ٣/ ٧٥ و«الكامل» ١/ ١٨٣، وفي «الأغاني» أنه قاله في صديقه قصي بن ذكوان، ثم قال في ص ٦٧ أنه قاله في صديقه الحسين بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب، بعد أن تهاجرا.

(٢) في القرطبي: أي: «خلصنا من عقوبتها».

(٣) في «معاني القرآن»: «يفنيهم» بدل من «يقللهم».

(٤) أخرجه ابن جرير: ٢٥٧/٧.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا﴾ أي: لن ينقص الله شيئاً برجوعه، وإنما يضر نفسه. ﴿وَسَيَتَّبِعُنِي﴾ أي: يشيب الشاكرين، وفيهم ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم الثابتون على دينهم، قاله علي عليه السلام، وقال: كان أبو بكر أمير الشاكرين.
والثاني: أنهم الشاكرون على التوفيق والهداية. والثالث: على الدين.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِنْتُمْ مُؤْتَلِفًا وَمَنْ يُؤَدِّ قَوَابِ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يُؤَدِّ قَوَابِ الآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَتَجْرِي السُّنُوكِينُ ﴿١٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ في الإذن قولان:

أحدهما: أنه الأمر، قاله ابن عباس. والثاني: الإذن نفسه، قاله مقاتل.

قال الزجاج: ومعنى الآية: وما كانت نفس لتموت إلا بإذن الله.

قوله تعالى: ﴿كِنْتُمْ مُؤْتَلِفًا﴾ توكيد، والمعنى: كتب الله ذلك كتاباً موجلاً، أي: كتاباً ذا أجل. والأجل: الوقت المعلوم، ومثله في التوكيد ﴿كِنْتُمْ مُؤْتَلِفًا﴾ [النساء: ٢٤] لأنه لما قال: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٢] دل على أنه مفروض، فأكد بقوله: ﴿كِنْتُمْ مُؤْتَلِفًا﴾ وكذلك قوله تعالى: ﴿سُئِنَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨] لأنه لما قال: ﴿وَرَى لَيْلًا تَحْسَبُهَا حَايَةً﴾ [النمل: ٨٨] دل على أنه خلق الله فأكد بقوله: ﴿سُئِنَّا اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ قَوَابِ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ أي: من قصد بعمله الدنيا، أعطي منها، قليلاً كان أو كثيراً، ومن قصد الآخرة بعمله، أعطي منها. وقال مقاتل: عنى بالآية: من ثبت يوم أحد، ومن طلب الغنيمة.

فصل

وأكثر العلماء على أن هذا الكلام محكم، وذهبت طائفة إلى نسخة بقوله تعالى: ﴿عَمَلْنَا لَمْ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِنَ تَرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨] والصحيح أنه محكم، لأنه لا يؤتى أحد شيئاً إلا بقدرته الله ومشيئته.

ومعنى قوله تعالى: ﴿نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ أي: ما نشاء، وما قدرنا له، ولم يقل: ما يشاء هو.

﴿وَكَايُنَ يَنْ تَبُو تَنْتَل مَمُّ رِيُونُ كَبِيرُ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَمُفُوا وَمَا اسْتَكَفُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٦﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَكَايُنَ يَنْ تَبُو تَنْتَل مَمُّ رِيُونُ كَبِيرُ﴾ قرأ الجمهور «وكاين» في وزن «كعين». وقرأ ابن كثير «وكانن» في وزن «كاغن». قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «كاين»، مثل: «كعين» ينصبون الهمزة، ويشددون الياء. وتميم يقولون: «وكانن» كأنها فاعل من كنت، وأنشدني الكسائي:

وكاين ترى يسعى من الناس جاهداً
على ابن غدا منه شجاع وعقرب
وقال آخر:

وكاين أصابت مؤمناً من مُصِيبَةٍ
على الله عُقباها ومنه ثوابها
وقال ابن قتيبة: كائن بمعنى «كم» مثل قوله: ﴿وَكَايُنَ يَنْ تَبُو تَنْتَل مَمُّ رِيُونُ كَبِيرُ﴾ [الطلاق: ٨] وفيها لغتان: «كاين» بالهمزة وتشديد الياء، و«كانن» على وزن «قائل»، [وبائع] وقد قرئ بهما [جميعاً في القرآن] والأكثر والأفصح تخفيفها.
قال الشاعر:

وكاين أرينا الموت من ذي تحية
إذا ما ازدرانا أو أصرر لمائم^(١)
وقال الآخر:

وكاين ترى من صامت لك مُعْجِبٍ
زيادته أو نقصه في التَّكْلِمِ^(٢)
قوله تعالى: ﴿وَتَنْتَل مَمُّ رِيُونُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبان، والمفضل كلاهما عن عاصم: «قُتِلَ»

(١) أشده ابن فارس في «الصاحي» ص ١٣٢، ولم ينسب لقائل.

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى من «معلته» في شرح الزوزني ص ٨٩، ونسبه الجاحظ في «البيان والبيان» ١٧٠/١ للأعور الشني، وذكر بعده بيتاً آخر وهو:

لسان الفتى نصف ونصف فواده
فلم يبق إلا صورة اللحم والدم

عمرو، وحمزة «الرُّعْب» ساكنة العين، خفيفة. وقرأ ابن عامر، والكسائي، ويعقوب، وأبو جعفر، مضمومة العين، منقولة، أين وقعت. والسلطان هاهنا: الحجة في قول الجماعة. والماوى: المكان الذي يؤوي إليه. والمثوى: المقام، والثوى: الإقامة. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

﴿وَلَقَدْ مَدَدْنَا اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تُحْسِنُونَ بِيَادِيهِمْ حَتَّىٰ إِذَا قِيلَ لَهُمْ وَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّا نُجِيبُونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الذَّنْبَ وَمَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ مَرَرْنَا عَنْهُمْ لِيَتَّبِعَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَدَدْنَا اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ قال محمد بن كعب القرظي: لما رجع النبي ﷺ وأصحابه من أحد، قال قومٌ منهم: من أين أصابنا هذا، وقد وعدنا الله النصر؟ فنزلت هذه الآية. وقال المفسرون: وعد الله تعالى المؤمنين النصر بأحد، فنصرهم، فلما خالفوا، وطلبوا الغنيمة، هُزموا. وقال ابن عباس: ما نصر رسول الله ﷺ في موطن ما نُصر في أحد، فأنكر ذلك عليه، فقال: بيني وبينكم كتاب الله، إن الله يقول: ﴿وَلَقَدْ مَدَدْنَا اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تُحْسِنُونَ بِيَادِيهِمْ﴾ فأما الحسُّ، فهو القتل، قاله ابن عباس^(١)، والحسن، ومجاهد، والسدي، والجماعة. وقال ابن قتيبة: تحسونهم، أي: تستاصلونهم بالقتل، يقال: سَتَّ حَسُوسٌ: إذا أتت على كل شيء، وجراد محسوس: إذا قتله البرد. وفي قوله تعالى: ﴿بِيَادِيهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بأمره، قاله ابن عباس. والثاني: بعلمه، قاله الزجاج. والثالث: بقضائه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: حينئذ. ﴿وَنَزَعْتُمْ﴾ أي: اختلفتم ﴿مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّا نُجِيبُونَ﴾ يعني: النصر. وقال الفراء: فيه تقديم وتأخير، معناه: حتى إذا تنازعتم في الأمر، فسلتم وعصيتم، وهذه الواو زائدة، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ لِلَّيْلِ ﴿١٥١﴾ وَنَدَيْتَنَا﴾ [الصفوات: ١٥٣] معناه: نادينا. فأما تنازعهم، فإن بعض الرماة قال: قال انهزم المشركون، فما يمنعنا من الغنيمة؟ وقال بعضهم: بل ثبت مكاننا كما أمرنا رسول الله ﷺ، فترك المركز بعضهم، وطلب الغنيمة، وتركوا مكانهم، فذلك عصيانهم، وكان النبي ﷺ قد أوصاهم: «لو رأيتم الطير تحطفتنا فلا تبرحوا من مكانكم».

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِيدُ الذَّنْبَ﴾ قال المفسرون: هم الذين طلبوا الغنيمة، وتركوا مكانهم. ﴿وَمَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم الذين ثبتوا. وقال ابن مسعود: ما كنت أظن أحداً من أصحاب محمد يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿مَرَرْنَا عَنْهُمْ﴾ أي: ردكم عن المشركين بقتلكم وهزيمتكم. ﴿لِيَتَّبِعَكُمْ﴾ أي: ليختبركم، فيبين الصابر من الجازع.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: عفا عن عقوبتكم، قاله ابن عباس. والثاني: عفا عن استصالحكم، قاله الحسن. وكان يقول: هؤلاء مع رسول الله، في سبيل الله غضاب الله، يقاتلون في سبيل الله، نهوا عن شيء فضيعوه، فما تركوا حتى غموا بهذا الغم، والفاسق اليوم يتجرم كل كبيرة، ويركب كل داهية، ويزعم أن لا بأس عليه، فسوف يعلم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إذ عفا عنهم، قاله ابن عباس. والثاني: إذ لم يقتلوا جميعاً، قاله مقاتل.

﴿إِذْ تُصِيدُونَ وَلَا تَكُونُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجْنَاكُمْ فَأَلْبِسْكُمْ غَمًّا يَمْوِي لَكُمْ كَيْلًا تَحَرَّوْا عَلَىٰ مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾﴾

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الإمام أحمد في «المسند» ٢٦٠٩ والحاكم ٢٩٦/٢ وصححه، ووافقه الذهبي، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «دلائل النبوة»، وذكره الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» ٢٤/٥، وقال: وهذا حديث غريب، وهو من مراسلات ابن عباس، وله شواهد من وجوه كثيرة.

قوله تعالى: ﴿إِذَا تُبْدِرُونَ وَلَا تَكُونُونَ﴾ قال المفسرون: «إذ» متعلقة بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ وأكثر القراءة على ضم التاء، وكسر العين، من قوله: «تصعدون» وهو من الإصعاد. وروى أبان عن ثعلب، عن عاصم فتحها، وهي قراءة الحسن، ومجاهد، وهو من الصعود. قال الفراء: الإصعاد في ابتداء الأسفار، والمخارج، تقول: أصعدنا من بغداد إلى خراسان، فإذا صعدت على سلم أو درجة، قلت: صعدت، ولا تقول: أصعدت. وقال الزجاج: كل من ابتدا مسيراً من مكان، فقد أصعد، فأما الصعود، فهو من أسفل إلى فوق. ومن فتح التاء والعين، أراد الصعود في الجبل. وللمفسرين في معنى الآية قولان: أحدهما: أنه صعدهم في الجبل، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: أنه الإبعاد في الهزيمة، قاله قتادة، وابن قتيبة، و«تلون» بمعنى: «تعرجون». وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَحَدٍ﴾ عام، وقد روي عن ابن عباس أنه أريد به النبي ﷺ قال: والنبي ﷺ يتأديهم من خلفهم: «إلي» عباد الله، أنا رسول الله، وقرأت عائشة، وأبو مجلز، وأبو الجوزاء، وحמיד «على أحد» بضم الألف والحاء، يعنون الجبل.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْبَأَكُمْ﴾ أي: جازاكم. قال الفراء: الإثابة هاهنا بمعنى عقاب، ولكنه كما قال الشاعر:
أخاف زياداً أن يكون عطاؤه
أداهم سوداً أو محدرجة سُفراً^(١)

المحدرجة: السياط. والسود فيما يقال: القيود.

قوله تعالى: ﴿عَسَاءَ يَسِّرَ﴾ في هذه الباء أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «مع». والثاني: بمعنى «بعد». والثالث: بمعنى «على»، فعلى هذه الثلاثة الأقوال يتعلق الغمان بالصحابة. وللمفسرين في المراد بهذين الغمين خمسة أقوال: أحدها: أن الغم الأول ما أصابهم من الهزيمة والقتل. والثاني: إشراف خالد بن الوليد بخيل المشركين عليهم، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أن الأول فرارهم الأول، والثاني: فرارهم حين سمعوا أن محمداً قد قتل، قاله مجاهد. والثالث: أن الأول ما فاتهم من الغنيمة وأصابهم من القتل والجراح، والثاني: حين سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل، قاله قتادة. والرابع: أن الأول ما فاتهم من الغنيمة، والفتح، والثاني: إشراف أبي سفيان عليهم، قاله السدي. والخامس: أن الأول إشراف خالد بن الوليد عليهم، والثاني: إشراف أبي سفيان عليهم، ذكره الثعلبي. والقول الرابع: أن الباء بمعنى الجزاء، فتقديره: غمكم كما غمتم غيركم، فيكون أحد الغمين للصحابة، وهو أحد غمومهم التي ذكرناها عن المفسرين، ويكون الغم الذي جُوزوا لأجله لغيرهم. وفي المراد بغيرهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون غمومهم يوم بدر، قاله الحسن. والثاني: أنه النبي ﷺ غموه حيث خالفوه، فجوزوا على ذلك، بأن غموا بما أصابهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لِيَكْبَلًا تَحْزَنُونَ﴾ في «لا» قولان: أحدهما: أنها باقية على أصلها، ومعناها النفي، فعلى هذا في معنى الكلام قولان: أحدهما: فأتابكم غماً أنساكم الحزن على ما فاتكم وما أصابكم، وقد روي أنهم لما سمعوا أن النبي قد قتل، نسوا ما أصابهم وما فاتهم. والثاني: أنه متصل بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ فمعنى الكلام: عفا عنكم، لكيلا تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم، لأن عفوه يذهب كل غم. والقول الثاني: أنها صلة، ومعنى الكلام: لكي تحزنوا على ما فاتكم وأصابكم عقوبة لكم في خلافكم. ومثلها قوله تعالى: ﴿لِنَلَّا بِمَلَأَ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَتَذَكَّرُونَ عَلَيَّ شَيْءٌ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩] أي: ليعلم. هذا قول المفضل. قال ابن عباس: والذي فاتهم: الغنيمة، والذي أصابهم: القتل والهزيمة.

﴿لَمْ أَنْزَلْ عَلَيْكُم مِّنْ بَدُوِّ أُمَّةٍ شَأْسًا يَتَسَوَّىٰ طَائِفَةٌ بَيْنَكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَكَرَّرَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾﴾

(١) قاله الفرزدق، وزيد: هو ابن أبيه، كان قد توعد الفرزدق، ثم أظهر الرضى عنه، وأنه سيجوه إن قصده، فلم يركن لذلك الفرزدق. والأدهم، جمع أدهم: وهو القيد. والمحدرجة: السياط، وهو وصف، من: حدرج السوط: إذا أحكم فتلته حتى استوى، وسوط محدرج: منار محكم القتل.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَدُوِّ الْقَوْمِ أَمْغَآءَ أُنْثَىٰ﴾ قال ابن قتيبة: الأمانة: الأمن. يقال: وقعت الأمانة في الأرض. وقال الزجاج: معنى الآية: أعقبكم بما نالكم من الرعب أن أمنكم أمناً تامون معه، لأن الشديد الخوف لا يكاد ينام. و«نعاساً» منصوب على البدل من «أمانة»، يقال: نعس الرجل ينعس نعاساً، فهو ناعس. وبعضهم يقول: نعسان. قال الفراء: قد سمعتها، ولكنها لا أشتبهها. قال العلماء: النعاس: أخف النوم. وفي وجه الامتنان عليهم بالنعاس قولان: أحدهما: أنه أمنهم بعد خوفهم حتى ناموا، فالمنة بزوال الخوف، لأن الخائف لا ينام. والثاني: قواهم بالاستراحة على القتال.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَنَّوْنَ طَائِفَتَهُ يَنْكَبُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يغشى» بالياء مع التثنية، وهو يعود إلى النعاس. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف «تغشى» بالتاء مع الإمالة، وهو يرجع إلى الأمانة. فأما الطائفة التي غشيتها النوم، فهم المؤمنون، والطائفة الذين أغمتهم أنفسهم: المنافقون، أهمهم خلاص أنفسهم، فذهب النوم عنهم. قال أبو طلحة: كان السيف يسقط من يدي، ثم أخذه، ثم يسقط، وأخذه من النعاس. وجعلت أنظر، وما منهم أحد يومئذ إلا يمد تحت حَجَفَتِهِ^(١) من النعاس^(٢). وقال الزبير: أرسل الله علينا النوم، فما منّا رجل إلا ذقته في صدره، فوالله إني لأسمع كالحلم قول معتب بن قشير: (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا)، فحفظتها منه^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَتَلَوْنَهُ بِاللَّحْيِ عَزَّ الْحَقُّ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم ظنوا أن الله لا ينصر محمداً وأصحابه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كذبوا بالقدر، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنهم ظنوا أن محمداً قد قتل، قاله مقاتل. والرابع: ظنوا أن أمر النبي ﷺ مضمحل، قاله الزجاج. قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْكُفْرِيَّةَ﴾ قال ابن عباس: أي: كظن الجاهلية.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّوْنَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ﴾ لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه الجحد، تقديره: ما لنا من الأمر من شيء. قال الحسن: قالوا: لو كان الأمر إلينا ما خرجنا، وإنما أخرجنا كرهاً. وقال غيره: المراد بالأمر: النصر والظفر، قالوا: إنما النصر للمشركين ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾، أي: النصر، والظفر، والقضاء والقدر ﴿لِلَّهِ﴾. والأكثرون قرؤوا ﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ بنصب اللام، وقرأ أبو عمرو برفعها، قال أبو علي: حجة من نصب، أن «كله» بمنزلة «أجمعين» في الإحاطة والعموم، فلو قال: إن الأمر أجمع، لم يكن إلا النَّصْب، و«كله» بمنزلة «أجمعين». ومن رفع، فلأنه قد ابتدأ به، كما ابتدأ بقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهُمْ مَايَةَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَخَفَتُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في الذي أخفوه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قولهم: ﴿لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا﴾. والثاني: أنه إسرارهم الكفر، والشك في أمر الله. والثالث: الندم على حضورهم مع المسلمين بأحد. قال أبو سليمان الدمشقي: والذي قال: ﴿هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ﴾ عبد الله بن أبي. والذي قال: ﴿لَوْ كَانَتْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ معتب بن قشير.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ أي: لو تخلفتم، لخرج منكم من كتب عليه القتل، ولم ينجح القعود. والمضاجع: المصارع بالقتل. قال الزجاج: ومعنى (برزوا): صاروا إلى براز، وهو المكان المنكشف. ومعنى ﴿وَلِيَسْتَلِ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي: ليختبره بأعمالكم، لأنه قد علمه غيباً، فيعلمه شهادة.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُرِيَنَّ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ قال قتادة: أراد ليظهرها من الشك والارتياب، بما يريكم من عجائب صنعه من الأمانة، وإظهار سرائر المناققين. وهذا التمهيص خاص للمؤمنين. وقال غيره: أراد بالتمهيص: إبانة ما في القلوب من الاعتقاد لله، ولرسوله، وللمؤمنين، فهو خطاب للمناققين.

(١) الحجة: ضرب من الترسة، تتخذ من جلود الإبل مقورة، يطارق بعضها على بعض، ليس فيه خشب، وهي الحجة والذرة.

(٢) روى البخاري ج ١٧١/٨ عن أنس، أن أبا طلحة قال: غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد، قال: فجعل سيني يسقط من يدي وأخذه، ويسقط وأخذه. وقد رواه الترمذي والنسائي والحاكم بنحو معناه. وروى ابن جرير ٣١٧/٧، والترمذي ١٢٥/٢، والحاكم ٢٩٧/٢، وصححه، ووافقه الذهبي، عن أنس عن أبي طلحة قال: رفعت رأسي يوم أحد، فجعلت أنظر، وما منهم يومئذ أحد إلا يمد تحت حجفته من النعاس، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَدُوِّ الْقَوْمِ أَمْغَآءَ أُنْثَىٰ﴾. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) أخرجه ابن إسحاق، وابن راهويه، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل».

﴿وَلَيْنِ تُؤْتَمَّرُ أَوْ قُتِلْتُمْ لِرَأْلِ اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنِ تُؤْتَمَّرُ﴾ أي: في إقامتكم. ﴿أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ في جهادكم. ﴿لِرَأْلِ اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ وهذا تخويف من القيامة. والحشر: الجمع مع سوق.

﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنَّفَرُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَسَاءَ لَوْلَا مَا عَزَمْتَ فِتْوَى عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ﴾ قال الفراء وابن قتيبة، والزجاج: «ما» هاهنا صلة، ومثله: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَمِئْتُهُمْ﴾ قال ابن الأنباري: دخول «ما» هاهنا يحدث توكيداً. قال النابغة:

الممرء يهوى أن يعي
ش وطول عيش ما يضره^(١)

فأكد يذكر «ما» وفيمن تتعلق به هذه الرحمة قولان: أحدهما: أنها تتعلق بالنبوي ﷺ. والثاني: بالمؤمنين. قال قتادة: ومعنى ﴿لَيْتَ لَهُمْ﴾ لأن جانبك، وحسن خلقتك، وكثر احتمالك^(٢). قال الزجاج: والفظ: الغليظ الجانب، السيئ الخلق، يقال: فظظت تفظ فظاظه وفظظاً، والفظ: ماء الكرش والفرت، وإنما سمي فظاً لغلظ مشربه. فأما الغليظ القلب، فقيل: هو القاسي القلب، فيكون ذكر الفظاظه والغلظ - وإن كانا بمعنى واحد - توكيداً. وقال ابن عباس: الفظ: في القول، والغليظ القلب: في الفعل.

قوله تعالى: ﴿لَأَنفَرُوا﴾ أي: تفرقوا. وتقول: فضضت عن الكتاب ختمه: إذا فرقته عنه. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: تجاوز عن هفواتهم، وسل الله المغفرة لذنوبهم ﴿وَسَاءَ لَوْلَا مَا عَزَمْتَ﴾^(٣) معناه: استخرج آراءهم، واعلم ما عندهم. ويقال: إنهم من: شرت العسل. وأنشدوا:

وقاسمها بالله حقاً لأنتم
الدُّ من السُّلوى إذا ما نشورُها^(٤)

قال الزجاج: يقال: شاورت الرجل مشاوراً وشوراً، وما يكون عن ذلك اسمه المشورة. وبعضهم يقول: المشورة. ويقال: فلان حسن الصورة والشورة، أي: حسن الهيئة واللباس. ومعنى قولهم: شاورت فلاناً، أظهرت ما

(١) «أما المرئض» ٢٦٦/١، و«حماة البحري» ص ١٣٦، و«أما القالي» ٨/٢، والخزاعة، ٥١٤/١ وفيها «قد يضره» بدل «ما يضره».

(٢) روى الإمام أحمد رقم ٦٦٢٢ والبخاري ٢٨٧/٤ عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص، فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله في التوراة. فقال: أجل والله إنه لموصوف في التوراة بصفته في القرآن: ﴿يَأْتِيَا أَتَىٰ إِيَّاكَ أَرْسَلْنَاكَ شَيْهًا مِّنْكَ وَنَذِيرًا وَحَرًّا لِلَّامِينَ، وَأَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي، سَمِيكَ الْمُتَوَكِّلُ، لَسْتَ بَظْ وَلَا غَلِيظٌ، وَلَا سَخَابٌ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَلْفَعُ السِّتَةَ بِالسِّتَةِ، وَلَكِنْ يَغْفُو وَيُغْفَرُ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّىٰ يَقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْمَوْجَاءَ، بَانَ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَفْتَحُ بِهَا أَعْيُنًا عَمِيًّا، وَأَدَانًا صَمًّا وَقَلْبًا غَلِيظًا.

(٣) قال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» تعليقاً على هذه الآية: وهذه الآية: ﴿وَسَاءَ لَوْلَا مَا عَزَمْتَ﴾ والآية الأخرى ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ اتخذهما اللاعيون بالدين في هذا العصر من العلماء وغيرهم حدثهم في التفضيل بالتأويل ليواظبوا صنع الإفرنج في منهج النظام الدستوري الذي يزعمونه، والذي يخدمون الناس بتسمية النظام الديمقراطي، فاصطنع هؤلاء اللاعيون شعاراً من هاتين الآيتين يخدعون به الشعوب الإسلامية أو المنتسبة للإسلام، يقولون كلمة حتى يراد بها الباطل، يقولون: الإسلام يأمر بالشورى، ونحو ذلك من الألفاظ. وحقاً إن الإسلام يأمر بالشورى، ولكن أي شورى يأمر بها الإسلام؟ إن الله سبحانه يقول لرسوله ﷺ: ﴿وَسَاءَ لَوْلَا مَا عَزَمْتَ فِتْوَى عَلَى اللَّهِ﴾ ومعنى الآية واضح صريح لا يحتاج إلى تفسير، ولا يحتمل التأويل، فهو أمر للرسول ﷺ، ثم لمن يكون ولي الأمر من بعده أن يستعرض آراء أصحابه الذين يراهم موضع الرأي الذين هم أولو الأحلام والنهي في المسائل التي تكون موضع تبادل الآراء، وموضع الاجتهاد في التطبيق، ثم يختار من بينها ما يراه حقاً أو صواباً، أو مصلحة، فيعزم على إنفاذه غير متقيد برأي فريق معين، ولا برأي عدد محدود، ولا برأي أكثرية، ولا برأي أقلية، فإذا عزم توكل على الله، وأنفذ العزم على ما ارتأه. ومن المفهوم البيهقي الذي لا يحتاج إلى دليل أن الذين أمر الرسول بمشاورتهم - ويأتمن به فيه من يلي الأمر من بعده - هم الرجال الصالحون القائمون على حدود الله، المتقون الله المقيمو الصلاة، المؤدو الزكاة، المجاهدون في سبيل الله، هم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «إليكم منكم أولو الأحلام والنهي» ليسوا هم الملحدين ولا المحاربين لدين الله، والفجار الذين لا يتورعون عن منكر، ولا الذين يزعمون أن لهم أن يضعوا شرائع وتوانين تخالف دين الله، وتهدم شريعة الإسلام، هؤلاء وأولئك من بين كافر وفاسق، موضعهم الصحيح تحت السيف أو السوط، لا موضع الاستشارة وتبادل الآراء.

(٤) البيت لخالد بن زهير، ديوان الهذليين ١٥٨/١ وشرح أشعار الهذليين ٢١٥/١. والسُّلوى: العسل. نشورها: تأخذها من خليتها. قال في «اللسان»: قال الزجاج: أخطأ خالد إنما السُّلوى طائر. وقال الفارسي: السُّلوى: كل ما سلاك، وقيل للعسل: سلوى، لأنه يسلك بحلواته وتأنيه عن غيره مما تحلقت فيه مؤونة الطبخ وغيره من أنواع الصناعة، يرد بذلك على أبي إسحاق الزجاج.

عنده وما غندي. وشرت الدابة: إذا امتحتها: عرفت هيئتها في سيرها. وشرت العسل: إذا أخذته من مواضع النحل. وعسل مشار. قال الأعشى:

كَأَنَّ الْقِرْنَفَلَ وَالزَّنَجَبِيَّ
لِ بَاتَا بِفِيهَا وَأَرِيأَ مَشَارًا^(١)
والأري: العسل. واختلف العلماء لأي معنى أمر الله نبيه بمشاورة أصحابه مع كونه كامل الرأي، تام التدبير، على ثلاثة أقوال: أحدها: ليستن به من بعده، وهذا قول الحسن، وسفيان بن عيينة. والثاني: لتطيب قلوبهم، وهو قول قتادة، والربيع، وابن إسحاق. ومقاتل. قال الشافعي رضي الله عنه: نظير هذا قوله ﷺ: «البكر تُستأمر في نفسها»^(٢)، إنما أراد استطابة نفسها، فإنها لو كرهت، كان للأب أن يزوجها^(٣)، وكذلك مشاورة إبراهيم عليه السلام لابنه حين أمر بذبحه. والثالث: للإعلام ببركة المشاورة، وهو قول الضحاك. ومن فوائد المشاورة أن المشاور إذا لم ينجح أمره، علم أن امتناع النجاح محض قدر، فلم يلم نفسه، ومنها أنه قد يعزم على أمر، فيبين له الصواب في قول غيره، فيعلم عجز نفسه عن الإحاطة بفنون المصالح. قال علي رضي الله عنه: الاستشارة عين الهداية، وقد خاطر من استغنى برأيه، والتدبير قبل العمل يؤمنك من الندم. وقال بعض الحكماء: ما استنبت الصواب بمثل المشاورة، ولا حُصِنَتِ النعم بمثل المواساة، ولا اكتسبت البغضاء بمثل الكبر. واعلم أنه إنما أمر النبي ﷺ بمشاورة أصحابه فيما لم يأت فيه وحى، وعمهم بالذكر، والمقصود أرباب الفضل والتجارب منهم. وفي الذي أمر بمشاورتهم فيه قولان. حكاها القاضي أبو يعلى: أحدهما: أنه أمر الدنيا خاصة. والثاني: أمر الدين والدنيا، وهو أصح. وقد قرأ ابن مسعود، وابن عباس: «وشاورهم في بعض الأمر».

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ قال ابن فارس: العزم: عقد القلب على الشيء ويريد أن يفعله^(٤). وقد قرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو العالية، وعكرمة، والجحدري: (فإذا عزمْتُ) بضم التاء. فأما التوكل، فقد سبق شرحه. ومعنى الكلام: فإذا عزمت على فعل شيء، فتوكل على الله، لا على المشاورة.

﴿إِنْ يَصْرُوكُمْ اللَّهُ فَلَا ظَلِيلَ لَكُمْ وَإِنْ يَخَذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَصْرُوكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ قَيْدُوكَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٥)
قوله تعالى: ﴿إِنْ يَصْرُوكُمْ اللَّهُ﴾ قال ابن فارس: النصر: العون، والخذلان: ترك العون. وقيل: الكناية في قوله ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ تعود إلى خذلانه.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلُّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٦)
قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلُّ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن كטיפه من المغنم فقدت يوم بدر، فقال ناس: لعل النبي ﷺ أخذها، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٦). والثاني: أن رجلاً غلَّ من غنائم هوازن يوم حنين، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن قوماً من أشرف الناس طلبوا من

(١) روايته في الديوان ص ٩٣:

كسأن جنئياً من الزنجبى

جنئ: فيمن من جنئ الثمر يجنيه. الزنجبيل: نبات طيب الرائحة معروف. الأري: عسل النحل. شار العسل واشتاره: جمعه.

(٢) روى الجماعة إلا البخاري عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «البيب أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن في نفسها، وإفنها صماتها» وفي رواية لأحمد ومسلم وأبي داود والنسائي «والبكر يستأمرها أبوها». وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله، تستأمر النساء في أعضاهن؟ قال: «نعم». قلت: إن البكر تستأمر فتسحق فيسكت؟ فقال: «سكاتها إنها».(٣) قال النووي في «شرح مسلم». وأما قوله ﷺ في البكر: «ولا تنكح البكر حتى تستأمر» فاختلوا في معناه، فقال الشافعي وابن أبي ليلين وأحمد وإسحاق وغيرهم: الاستئذان في البكر مأمور به، فإن كان الولي أباً أو جدّاً، كان الاستئذان مندوباً إليه، ولو زوجها بغير استئذنها، صح، لكمال شفقتها، وإن كان غيرها من الأولياء، وجب الاستئذان، ولم يصح إنكاحها قبله. وقال الأوزاعي وأبو حنيفة وغيرهما من الكوفيين: يجب الاستئذان في كل بكر بالغة.

(٤) في «معجم مقاييس اللغة» ٣٠٨/٤ قال الخليل: العزم: ما عقد عليه القلب من أمر أنت فاعله، أي: متيقنه. ويقال: ما لفلان عزيمة، أي: ما يعزم عليه، كأنه لا يمكنه أن يصرم أمره، بل يختلط فيه ويرتد.

(٥) رواه ابن أبي حاتم، وأبو داود، والترمذي، والطبري، وقال الترمذي: حسن غريب. وفي إسناده خضيف بن عبد الرحمن الجزري ضعفه أحمد، وقال ابن عدي: إذا حدث عن خضيف ثقة فلا بأس بحديثه، والراوي عنه في هذا الحديث عبد الواحد بن زياد العبدي، وهو ثقة، روى له الجماعة.

رسول الله ﷺ أن يخصهم بشيء من الغنائم، فنزلت هذه الآية، نقل عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أن النبي ﷺ بعث ثلاثاً، فغنم النبي ﷺ غنيمة، ولم يقسم للطلائع، فقالوا: قسم الفياء ولم يقسم لنا، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك^(١). والخامس: أن قوماً غلوا يوم بدر، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والسادس: أنها نزلت في الذين تركوا مركزهم يوم أحد طلباً للغنيمة، وقالوا: نخاف أن يقول النبي ﷺ: «من أخذ شيئاً، فهو له» فقال لهم النبي ﷺ: «ألم أهد إليكم ألا تبرحوا؟! أظنتم أنا نغل؟!» فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب، ومقاتل. والسابع: أنها نزلت في غلول الرحي، قاله القرظي، وابن إسحاق. وذكر بعض المفسرين أنهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وألتهم، فسألوه أن يطوي ذلك، فنزلت هذه الآية.. واختلف القراء في «يغل» فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: بفتح الياء وضم الغين، ومعناها: يخون. وفي هذه الخيانة قولان: أحدهما: خيانة المال على قول الأكثرين. والثاني: خيانة الرحي على قول القرظي، وابن إسحاق. وقرأ الباقون: بضم الياء وفتح الغين، ولها وجهان: أحدهما: أن يكون المعنى يُحَان، [ويجوز أن يكون: يلفي خائناً، يقال: أغللت فلاناً، أي: وجدته غالاً، كما يقال: أحمقته: وجدته أحمق، وأحمدته: وجدته محموداً]^(٢)، قاله الحسن، وابن قتيبة. والثاني: يُحَوِّن، قاله الفراء، وأجازه الزجاج، ورد ابن قتيبة، فقال: لو أراد: يحوِّن، لقال: يغلل، كما يقال: يفسق، ويخون، ويفجر. وقيل: «اللام» في قوله «لنبي» مقولة، ومعنى الآية: وما كان النبي ليُغَلِّ، ومثله: «مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَخْذَ مِنْ دُونِ وَرَثَتِهِ» [سريم: ٢٣٦]، أي: ما كان الله ليتخذ ولدأ. وهذه الآية من لطف التعريض، إذ قد ثبتت براءة ساحة النبي ﷺ من الغلول فدل على أن الغلول في غيره. ومثله: «وَلَيْتَ أَوْ

إِيَّاكُمْ لَمَلَىٰ هُدَىٰ أَوْ فِي سَبِيلِ مُنِيرٍ» [سبا: ٢٥] وقد ذكر عند السدي نحو هذا.

قوله تعالى: «وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» الغلول: أخذ شيء من المغنم خفية، ومنه الغلالة، وهي ثوب يلبس تحت الثياب، والغلل: وهو الماء الذي يجري بين الشجر، والغلُّ: وهو الحقد الكامن في الصدر، وأصل الباب الاختفاء. وفي إتيانه بما غل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يأتي بما غله، يحمله، ويدل عليه ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً فذكر الغلول، فعظمه، وعظم أمره، ثم قال: «لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء، يقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحة، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، يقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاغ تخفق، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، لا ألقى أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله اغثنني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك^(٣)، الرغاء: صوت البعير، والثغاء: صوت الشاة، والنفس: ما يُغَلُّ من السبي، والرقاغ: الثياب، والصامت: المال. والقول الثاني: أنه يأتي حاملاً إثم ما غل. والثالث: أنه يرذُّ عوض ما غل من حسناته، والقول الأول أصح لمكان الأثر الصحيح.

قوله تعالى: «ثُمَّ تَوَلَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ» أي: تعطى جزاء ما كسبت.

«أَفَمَنْ اتَّبَعَ رَسُولَ اللَّهِ كَفَرَ بِهِ إِسْحَاطَ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ»

قوله تعالى: «أَفَمَنْ اتَّبَعَ رَسُولَ اللَّهِ» اختلفوا في معنى هذه الآية على قولين. أحدهما: أن معناها: أفمن اتبع

(١) أخرجه ابن أبي شيبة، وابن جرير من طريق سلمة بن نبيب عن الضحاك.

(٢) الزيادة من «غريب القرآن» ص ١١٥ لابن قتيبة.

(٣) رواه الإمام أحمد رقم ٩٤٩٩، والبخاري ١٢٩٩/٦، ومسلم ١٤٦١/٣، واللفظ الذي ساقه المصنف لمسلم. وروى الإمام أحمد عن عمر بن الخطاب

قال: لما كان يوم خيبر، أتيت نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: فلان شهيد، فلان شهيد، حتى أتوا على رجل فقالوا: فلان شهيد، فقال رسول الله ﷺ: «كلا إني رأيت في النار في بردة عليها، أو هياة»، ثم قال رسول الله ﷺ: «الذهب فتاد في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون». قال:

فناديت: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون. وكذا رواه مسلم، والترمذي، وقال: حديث صحيح.

رضوان الله، فلم يغفل، ﴿كَانَ بَاءٌ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ حين غل!؟ هذا قول سعيد بن جبير، والضحاك، والجمهور. والثاني: أن النبي ﷺ لما أمر المسلمين باتباعه يوم أحد، اتبعه المؤمنون، وتخلف جماعة من المنافقين، فأخبر الله بحال من تبعه، ومن تخلف عنه، هذا قول الزجاج.

﴿هُمَّ دَرَجَتْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرَتِكُمْ يَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُمَّ دَرَجَتْ﴾ قال الزجاج: معناه: هم ذوو درجات. وفي معنى درجات قولان: أحدهما: أنها درجات الجنة، قاله الحسن. والثاني: أنها فضائلهم، فبعضهم أفضل من بعض، قاله الفراء، وابن قتيبة. وفيمن غنى بهذا الكلام قولان: أحدهما: أنهم الذين اتبعوا رضوان الله، والذين باؤوا بسخط من الله، فلمن اتبع رضوان الله الثواب، ولمن باء بسخطه العذاب، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنهم الذين اتبعوا رضوان الله فقط، فإنهم يتفاوتون في المنازل، هذا قول سعيد بن جبير، وأبي صالح، ومقاتل.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرَزَقَهُمْ وَبَيَّنَّ لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلَ لَيْ سَلَكَ لِي مِثِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: أنعم عليهم. و«أنفسهم»: جماعتهم، وقيل: نسبهم. وقرأ الضحاك، وأبو الجوزاء: ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ بفتح الفاء. وفي وجه الامتنان عليهم بكونه من أنفسهم أربعة أقوال. أحدها: لكونه معروف النسب فيهم، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: لكونهم قد خبروا أمره، وعلموا صدقه، قاله الزجاج. والثالث: ليسهل عليهم التعلم منه، لموافقة لسانه للسانهم، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: لأن شرفهم يتم بظهور نبي منهم، قاله الماوردي. وهل هذه الآية خاصة أم عامة؟ فيه قولان: أحدهما: أنها خاصة للعرب، روي عن عائشة^(١) والجمهور. والثاني: أنها عامة لسائر المؤمنين، فيكون المعنى أنه ليس بملك، ولا من غير بني آدم، وهذا اختيار الزجاج. وقد سبق في [البقرة] بيان باقي الآية^(٢).

﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مِصْبِيَّةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا قَوْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مِصْبِيَّةً﴾ قال عمر بن الخطاب ؓ: لما كان يوم أحد، عوقبوا بما صنعوا يوم بدر، من أخذهم الفداء، فقتل منهم سبعون، وفر أصحاب النبي ﷺ، وكسرت ربايعته، وهشمت البياضة على رأسه، وسال الدم على وجهه، فنزلت هذه الآية [إلى] قوله تعالى ﴿قَوْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال: بأخذكم الفداء^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا﴾ قال الزجاج: هذه واو النسق، دخلت عليها ألف الاستهزام، فبقيت مفتوحة على هيئتها قبل دخولها، ومثل ذلك قول القائل: تكلم فلان بكذا وكذا فيقول المجيب له: أو هو ممن يقول ذلك؟ فأما «المصيبة» فما أصابهم يوم أحد، وكانوا قد أصابوا مثلها من المشركين يوم بدر، لأنهم قتل منهم سبعون، فقتلوا يوم بدر سبعين، وأسروا سبعين، وهذا قول ابن عباس، والضحاك، وقتادة، والجماعة، إلا أن الزجاج قال: قد أصبتم يوم أحد مثلها، ويوم بدر مثلها، فجعل المثلين في اليومين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ قال ابن عباس: من أين أصابنا هذا ونحن مسلمون.

(١) أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «شعب الإيمان» ومعنى قول عائشة هذا: أن هذا الامتنان خاص بالعرب المسلمين، لأنهم يفقهون عنه، ويفهمون كلامه، ولا يحتاجون إلى ترجمان، وليس كذلك الأعاجم.

(٢) قال أبو جعفر الطبري في تفسير الآية: يعني بذلك: لقد تطول الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا، حين أرسل فيهم رسولا: ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ نبيا من أهل لسانهم، ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهون عنه ما يقول: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ يقول: يقرأ عليهم أي كتابه وتنزيله، ﴿وَرَزَقَهُمْ﴾، يعني: يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم إياه، وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم، ﴿وَبَيَّنَّ لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني: ويعلمهم كتاب الله الذي أنزله عليه، ويبين تأويله ومعانيه، والحكمة؛ يعني بالحكمة، السنة التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول الله ﷺ وبيانه لهم، ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلَ لَيْ سَلَكَ لِي مِثْلًا لِي﴾، يعني: وإن كانوا قبل أن يمن الله عليهم بإرساله رسوله الذي هذه صفته، لفي ضلال مبين، يقول في جهالة جهلاء، وفي أحيرة عن الهدى عمياء، لا يعرفون حقاً، ولا يظنون باطلاً.

(٣) رواه ابن أبي حاتم، وما بين معقنين منه، وزواه الإمام أحمد في «المستدرق» رقم ٢٠٨ باطون وإسناده حسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: بأخذكم الفداء يوم بدر، قاله عمر بن الخطاب. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن الله قد كره ما صنع قومك من أخذهم الفداء، وقد أمرك أن تخيرهم بين أن يضربوا أعناق الأسارى، وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم، فذكر ذلك للناس، فقالوا: عشائرتنا وإخواننا، بل نأخذ منهم الفداء، ويستشهد منا عدتهم، فقتل منهم يوم أحد سبعون عدد أسارى بدر^(١) فعلى هذا يكون المعنى: قل هو بأخذكم الفداء، واختياركم القتل لأنفسكم. والثاني: أنه جرى ذلك بمعصية الرماة يوم أحد، وتركهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله ابن عباس، ومقاتل في آخرين. والثالث: أنه بمخالفتهم الرسول في الخروج من المدينة يوم أحد، فإنه أمرهم بالتحصن فيها، فقالوا: بل نخرج، قاله قتادة، والربيع. قال مقاتل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من النصر والهزيمة ﴿قَدِيرٌ﴾.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْعِيمِ﴾ يَوْمَ التَّنْعِيمِ أَيَوْمَ التَّنْعِيمِ ﴿وَلَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ مَأْسٌ وَلَا حَسْرَةٌ﴾
قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْعِيمِ﴾ الجمعان: النبي وأصحابه، وأبو سفيان وأصحابه، وذلك في يوم أحد، وقد سبق ذكر ما أصابهم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أمره، والثاني: قضاؤه، روي عن ابن عباس، والثالث: علمه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ مَأْسٌ وَلَا حَسْرَةٌ﴾ أي: ليظهر إيمان المؤمنين بشيئهم على ما نالهم، ويظهر نفاق المؤمنين بفشلهم وقلة صبرهم. قال ابن قتيبة: والنفاق مأخوذ من نفاق اليربوع، وهو جحر من جحرته يخرج منه إذا أخذ عليه الجحر الذي دخل فيه. قال الزبيري عن الأصمعي: ولليربوع أربعة أوجرة، النفاق: وهو الذي يخرج منه كثيراً، ويدخل منه كثيراً. والقاصعاء، سمي بذلك لأنه يخرج تراب الجحر، ثم يقصع ببعضه كأنه يسد به فم الجحر، ومنه يقال: جرح فلان قد قصع بالدم: إذا امتلأ ولم يسل. والدائم، سمي بذلك، لأنه يخرج التراب من فم الجحر، ثم يدم به فم الجحر، كأنه يطليه به، ومنه يقال: ادم قدرك بشحم، أي اطلها به. والراهطاء، ولم يذكر اشتقاقه، وإنما يتخذ هذه الجحر عدداً، فإذا أخذ عليه بعضها، خرج من بعض. قال أبو زيد: فشب المنافق به، لأنه يدخل في الإسلام بلفظه، ويخرج منه بعقده، كما يدخل اليربوع من باب ويخرج من باب. قال ابن قتيبة. والنفاق: لفظ إسلامي لم تكن العرب تعرفه قبل الإسلام^(٢). قال ابن عباس: والمراد بالذين نافقوا عبد الله بن أبي، وأصحابه. قال موسى بن عقبة: خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد، ومعه المسلمون، وهم ألف رجل، والمشركون ثلاثة آلاف، فرجع عنه ابن أبي في ثلاثمائة. فأما القتال، فمباشرة الحرب. وفي المراد بالدفع ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التكتير بالعدد. رواه مجاهد عن ابن عباس وهو قول الحسن، وعكرمة، والضحاك، والسدي، وابن جريج في آخرين. والثاني: أن معناه: ادفعوا عن أنفسكم وخرمكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثالث: أنه بمعنى القتال أيضاً. قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ مَا وَعَدُوكُمْ إِيَّاهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: لو تعلم أن اليوم يجري قتال ما أسلمناكم، ذكره ابن إسحاق. والثاني: لو كنا نحسن القتال لاتبعناكم. والثالث: إنما معناه: أن هناك قتلاً وليس بقتال، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الْكٰفِرُونَ﴾ أي: إلى الكفر ﴿أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي: إلى الإيمان، وإنما قال: يومئذ، لأنهم فيما قبل لم يظهروا مثل ما أظهروا، فكانوا بظاهر حالهم فيما قبل أقرب إلى الإيمان.
قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ يَا قَوْمِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فيه وجهان ذكرهما الماوردي: أحدهما: ينطقون بالإيمان،

(١) ذكره ابن كثير ٢/٢٢٦، وقال: رواه الترمذي، والنسائي، وابن حبان في «صحيحه» من حديث الثوري به، وهذا حديث غريب جداً. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٩٣، وعزاه إلى ابن أبي شيبة، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه، ونقل تحسine عن الترمذي.

(٢) في «اللسان» وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به، وهو الذي يستر كفره، ويظهر إيمانه، وإن كان أصله في اللغة معروفاً.

وليس في قلوبهم إلا الكفر. والثاني: يقولون: نحن أنصار، وهم أعداء. وذكر في الذي يكتمون وجهين: أحدهما: أنه النفاق. والثاني: العداوة.

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أِطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنِّي صُحُفَكُمُ الْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في عبد الله بن أبي. وفي إخوانهم قولان: أحدهما: أنهم إخوانهم في النفاق، قاله ابن عباس. والثاني: إخوانهم في النسب، قاله مقاتل. فعلى الأول يكون المعنى: قالوا لإخوانهم المنافقين: لو أطاعونا الذين قتلوا مع محمد ما قتلوا، وعلى الثاني يكون المعنى: قالوا عن إخوانهم الذين استشهدوا بأحد: لو أطاعونا ما قتلوا.

قوله تعالى: ﴿وَقَعَدُوا﴾ يعني القائلين قعدوا عن الجهاد.

قوله تعالى: ﴿فَادْرَءُوا﴾ أي: فادفعوا ﴿عَنِّي صُحُفَكُمُ الْمَوْتِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن الحذر ينفع مع القدر.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَوِّدُونَ ﴿١٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ قرأ ابن عامر: قتلوا بالتشديد. واختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في شهداء أحد، روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكُل من ثمارها، وتأري إلى قتاديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم، وحسن مقيلمهم، قالوا: ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا، لئلا يزهّدوا في الجهاد [ولا ينكلوا^(١)] عن الحرب» قال الله تعالى: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٢)، وهذا قول سعيد بن جبیر، وأبي الضحى. والثاني: أنها نزلت في شهداء بدر لما أفضوا إلى كرامة الله تعالى وقالوا: ربنا أعلم إخواننا، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. والثالث: أنها نزلت في شهداء بئر معونة. روى محمد بن إسحاق عن أشياخ له، أن النبي ﷺ بعث المنذر بن عمرو في سبعين رجلاً من خيار المسلمين إلى أهل نجد، فلما نزلوا بئر معونة، خرج حرام بن ملحان إلى عامر بن الطفيل بكتاب رسول الله ﷺ، فلم ينظر فيه عامر، وخرج رجل من كسر البيت برمح، فضرب به في جنب حرام حتى خرج من الشق الآخر، فقال: الله أكبر، فزت ورب الكعبة، وقتل سائر أصحابه غير واحد منهم، قال أنس بن مالك: فأنزل الله تعالى فيهم: «بلغوا قومنا عنا أنا قد لقينا ربنا، فرضي عنا ورضينا عنه» ثم رفعت، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾^(٣). فهذا اختلاف الناس فيمن نزلت، واختلفوا في سبب نزولها على ثلاثة أقوال: أحدها: أن الشهداء بعد استشهدهم سألوا الله أن يخبر إخوانهم بمصيرهم، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً قال: يا ليتنا نعلم ما لقي إخواننا الذين استشهدوا، فنزلت، قاله مقاتل. والثالث: أن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور، تحسروا، وقالوا: نحن

(١) نكل عن عدوه: جبن فنكص على عقبه، وانصرف عنه هيبه له وخوفاً.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المستد» رقم ٢٣٨٨، وأبو داود رقم ٢٣٨٩، والطبري ٣٨٥/٧، والحاكم ٢٩٧/٢ وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

(٣) أخرجه ابن جرير الطبري ٣٩٣/٧ مطولاً وسنده حسن. ورواه الإمام أحمد ١٣٧/٣ و٢١٠ و٢٨٩ بأسانيد صحيحة، وليس فيه: «فنزلت هذه الآية» ولفظه عن أنس: أن رسول الله ﷺ لما بعث حراماً أخاه أم سليم في سبعين رجلاً، فقتلوا يوم بئر معونة، وكان رئيس المشركين يومئذ عامر بن الطفيل، وكان هو أمي النبي ﷺ فقال: اختر مني ثلاث خصال يكون لك أهل السهل، ويكون لي أهل الوبر، أو أكون خليفة من بعدك، أو أغزوك بغطفان ألف أشقر، وألف شقر، قال: فطعن في بيت امرأة من بيت فلان، فقال: غدة كغدة البعير في بيت امرأة من بني فلان، اتوني بفرسي، فأتي به، فركبه، فمات وهو على ظهره. فانطلق حرام أخو أم سليم ورجلان معه، رجل من بني أمية، ورجل أعرج، فقال لهم: كونوا قريباً مني حتى آتيهم، فإن آمنوني وإلا كنتم قريباً، فإن قتلوني، أعلمتم أصحابكم. قال: فأتاهم حرام، فقال: أتومنونني، أبلغكم رسالة رسول الله ﷺ إليكم؟ قالوا: نعم. ففعل بحدثهم، وأومؤوا إلى رجل منهم من خلفه، فطعنه حتى أنفذه بالرمح، قال: الله أكبر، فزت ورب الكعبة، قال: ثم قتلوهم كلهم غير الأعرج، كان في رأس جبل، قال أنس: فأنزل علينا وكان مما يقرأ فنسخ «أن بلغوا قومنا أننا لقينا ربنا، فرضي عنا وأرضانا» قال: فدعا النبي ﷺ عليهم أربعين صباحاً، على رعل وذكوان وبني لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله. ورواه البخاري ٢٩٧/٧، وانظر تفصيل القصة في «البداية والنهاية» ٧١/٤ - ٧٤.

في النعمة والسرور، وأباؤنا وأبناؤنا وإخواننا في القبور، فنزلت هذه الآية، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. فأما التفسير، فمعنى الآية: لا تحسبهم أمواتاً كالأموات الذين لم يقتلوا في سبيل الله، وقد بينا هذا المعنى في (البقرة) وذكرنا أن معنى حياتهم: أن أرواحهم في حواصل طير تأكل من ثمار الجنة، وتشرب من أنهارها^(١). قال مجاهد: يرزقون من ثمر الجنة.

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَتَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ﴾ قال ابن قتيبة: الفرح: المسرة، فأما الذي آتاهم الله، فما نالوا من كرامة الله ورزقه، والاستبشار: السرور بالبشارة، ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ إخوانهم من المسلمين. وفي سبب استبشارهم بهم ثلاثة أقوال: أحدها: أن الله تعالى لما أخبر بكرامة الشهداء، أخبر الشهداء بأني قد أنزلت على نبيكم، وأخبرته بأمركم، فاستبشروا، وعلموا أن إخوانهم سيحرضون على الشهادة، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: يستبشرون بإخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة، يقولون: إن قتلوا نالوا ما نلتنا من الفضل، قاله قتادة. والثالث: أن الشهيد يوتى بكتاب فيه ذكر من تقدم عليه من إخوانه وأهله، وفيه يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا، فيستبشر بقدمه، كما يستبشر أهل الغائب به، هذا قول السدي. والهاء والميم في قوله تعالى: ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ تعود إلى الذين لم يلحقوا بهم. قال الفراء: معناه: يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم، ولا حزن. وفي ماذا يرتفع «الخوف» و«الحزن» عنهم؟ فيه قولان: أحدهما: لا خوف عليهم فيمن خلفوه من فريتهم، ولا يحزنون على ما خلفوا من أموالهم. والثاني: لا خوف عليهم فيما يقدمون عليه، ولا يحزنون على مفارقة الدنيا فرحاً بالآخرة.

﴿تَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾

قوله تعالى: ﴿تَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ قال مقاتل: برحمة ورزق.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ قرأ الجمهور بالفتح على معنى: ويستبشرون بأن الله، وقرأ الكسائي بالكسر على

الاستئناف.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين لما انصرفوا يوم أحد، نذب النبي ﷺ أصحابه لاتباعهم، ثم خرج بمن انتدب معه، فلقي أبو سفيان قوماً، فقال: إن لقيتم محمداً، فأخبروه أنني في جمع كثير، فليقيم النبي ﷺ فسألهم عنه؟ فقالوا: لقيناه في جمع كثير، ونراك في قلة، فأبى إلا أن يطلبه، فسبقه أبو سفيان، فدخل مكة، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس^(٢)، والجمهور. والثاني: أن أبا سفيان لما أراد الانصراف عن أحد، قال: يا محمد، موعد بيننا وبينك موسم بدر، فلما كان العام المقبل، وخرج أبو سفيان، ثم ألقى الله في قلبه الرعب، فبدا له الرجوع، فلقي نعيم بن مسعود^(٣)، فقال: إني قد واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى، وهذا عام جذب، لا يصلح لنا، فثبطهم عنا، وأعلمهم أننا في جمع كثير، فليقيم فخوفهم، فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، وخرج النبي ﷺ بأصحابه، حتى أقاموا ببدر ينتظرون أبا سفيان، فنزل قوله تعالى:

(١) روى الإمام مسلم في «صحيحه» عن مسروق قال: إنا سألنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك، فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر لها قناجيل بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأتي إلى تلك القناديل». وقال الحافظ ابن كثير في «التفسير ٤٢٦/١»: وقد روينا في «مسند الإمام أحمد» حديثاً فيه البشارة لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة تسرح [وإن كان الشهداء قد خصصوا بالذكر في القرآن تشريفاً لهم وتكريماً وتعظيماً] أيضاً فيها، وتأكل من ثمارها، وترى ما فيها من النضرة والسرور، وتشاهد ما أعد الله لها من الكرامة! وهو بإسناد صحيح عزيز عظيم، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة، أصحاب المذاهب المتبعة، فإن الإمام أحمد رواه عن محمد بن إدريس الشافعي، عن مالك بن أنس الأصبحي، عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نسمه المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يمشه».

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٧٥ بإسناده إلى عمرو بن دينار.

(٣) في رواية ابن إسحاق أن الرسول بذلك كان مبعداً الخواصي، وقال الحافظ ابن حجر: ويقال: إن الرسول بذلك كان نعيم بن مسعود الأشجعي.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الآيات. وهذا المعنى مروى عن مجاهد، وعكرمة^(١). والاستجابة: الإجابة. وأنشدوا:

فلم يستجيبه عند ذاك مجيب^(٢)

أي: فلم يجبه. وفي مراد النبي ﷺ وخروجه وندب الناس للخروج ثلاثة أقوال: أحدها: ليرهب العدو باتباعهم. والثاني: لموعد أبي سفيان. والثالث: لأنه بلغه عن القوم أنهم قالوا: أصبتم شوكتهم، ثم تركتموهم. وقد سبق الكلام في القرع.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ﴾ أي: أحسنوا بطاعة الرسول، واتقوا مخالفته.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَرَّادَهُمْ إِيْنَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ في المراد بالناس ثلاثة أقوال. أحدها: أنهم ركب لقيهم أبو سفيان، فضمن لهم ضماناً لتخويف النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن عباس، وابن إسحاق. والثاني: أنه نعيم بن مسعود الأشجعي، قاله مجاهد، وعكرمة، ومقاتل في آخرين. والثالث: أنهم المنافقون، لما رأوا النبي ﷺ يتجهز، نهوا المسلمين عن الخروج، وقالوا: إن أتيتموهم في ديارهم، لم يرجع منكم أحد، هذا قول السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ يعني أبا سفيان وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿فَرَّادَهُمْ إِيْنَا﴾ قال الزجاج: زادهم ذلك التخويف ثبوتاً في دينهم، وإقامة على نصرته نبينهم، وقالوا: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾^(٣) أي: هو الذي يكفيننا أمرهم. فأما «الوكيل»، فقال الفراء: الوكيل: الكافي، واختاره ابن القاسم. وقال ابن قتيبة: هو الكفيل، قال: ووكيل الرجل في ماله: هو الذي كفله له، وقام به. وقال الخطابي: الوكيل: الكفيل بأرزاق العباد ومصالحهم، وحقيقته: أنه الذي يستقل بالأمر الموكول إليه. وحكى ابن الأباري أن قوماً قالوا: الوكيل: الرب.

﴿فَاتَّقَلَبُوا بِبِعَمَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَقَضَلُوا لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقَلَبُوا بِبِعَمَّةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ الإنقلاب: الرجوع. وفي النعمة، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأجر، قاله مجاهد. والثاني: العافية، قاله السدي. والثالث: الإيمان والنصر، قاله الزجاج. وفي الفضل، ثلاثة أقوال: أحدها: ربح التجارة، قاله مجاهد، والسدي، وهذا قول من يرى أنهم خرجوا لموعد أبي سفيان. قال الزهري: لما استنفر النبي ﷺ المسلمين لموعد أبي سفيان بيدر، خرجوا ببضائع لهم، وقالوا: إن لقينا أبا سفيان، فهو الذي خرجنا إليه، وإن لم نلقه ابتعنا ببضائنا، وكانت بدر متجراً يوافي كل عام، فانطلقوا فقصوا حوائجهم، وأخلف أبو سفيان الموعد. والثاني: أنهم أصابوا سرية بالصفراء، فرزقوا منها، قاله مقاتل. والثالث: أنه الثواب، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ﴾ قال ابن عباس: لم يؤذهم أحد. ﴿وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ في طلب القوم. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ﴾ أي: ذو من يدفع المشركين عن المؤمنين.

(١) جاء في «الدر المشثور» ١٠١/٢: وأخرج النسائي، وابن أبي حاتم، والطبراني بسند صحيح من طريق عكرمة عن ابن عباس، قال: لما رجع المشركون عن أحد، قالوا: لا محملاً قتلتم، ولا الكواعب أردقم، بثما صنعتم، ارجعوا، فسمع رسول الله ﷺ بذلك، فندب المسلمين. فانتدبوا حتى بلغ حمراء الأسد، أو بئر أبي عتبة - شك سفيان - فقال المشركون: نرجع قابل، فرجع رسول الله ﷺ فكانت تعد غزوة، فأنزل الله ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ الآية. وقد كان أبو سفيان قال للنبي ﷺ: موعدكم موسم بدر حيث قتلتم أصحابنا، فأما الجبان فرجع، وأما الشجاع فأخذ أمة القتال والتجارة، فأتوه فلم يجدوا به أحداً وتسوقوا، فأنزل الله تعالى: ﴿فَاتَّقَلَبُوا بِبِعَمَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَقَضَلُوا لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ﴾ الآية.

(٢) صدر البيت:

وداع دهايا من يسجيب إلى السدي

والبيت لكعب بن سعد الغنوي، وهو من قصيدة أصمعية جيلة، يرثي بها أخاه أبا المغوار، قال الأصمعي: ليس في الدنيا مثلاً.

(٣) روى البخاري ج ٨/ ١٧٢ عن ابن عباس: «حسبنا الله ونعم الوكيل» قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَرَّادَهُمْ إِيْنَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾. وروى الإمام أحمد في «المسند» ٢٤/ ٦: «سند حسن عن عوف بن مالك أن النبي ﷺ قضى بين رجلين، فقال المقضي عليه لما أوبى: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «ودوا علي الرجل، فقال: ما قلت؟ قال: قلت: حسبي الله ونعم الوكيل. فقال النبي ﷺ: «إن الله يلوم على العجز، ولكن عليك بالكيس، فلذا غلبك أمر فقل: حسبي الله ونعم الوكيل». وكذا رواه أبو داود والنسائي نحوه.

﴿إِنَّمَا ذَرِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَرِكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ قال الزجاج: معناه: ذلك التخويف كان فعل الشيطان، سؤله للمخوفين. وفي قوله تعالى: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: يخوفكم بأوليائه، قاله الفراء، واستدل بقوله تعالى: ﴿يُنذِرُ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ [الكهف: ٤٤]. أي: ببأس، ويقوله تعالى: ﴿يُنذِرُ يَوْمَ الْآزَالَةِ﴾ [غافر: ١٥]، أي: بيوم التلاق. وقال الزجاج: معناه: يخوفكم من أوليائه، بدليل قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي﴾. وهذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وإبراهيم، وابن قتيبة. وأنشد ابن الأنباري في ذلك:

وَأَيْقَنْتُ التَّفَرُّقَ يَوْمَ قَالُوا تُقَسِّمَ مَالِ أَرِيدَ بِالسَّهَامِ^(١)

أراد: أيقنت بالتفرق. قال: فلما أسقط الباء عمل الفعل فيما بعدها ونصبه. قال: والذي نختاره في الآية أن المعنى: يخوفكم أوليائه. تقول العرب: قد أعطيت الأموال، يريدون: أعطيت القوم الأموال، فيحذفون القوم، ويقتصر على ذكر المفعول الثاني. فهذا أشبه من ادعاء «باء» ما عليها دليل، ولا تدعو إليها ضرورة. والثاني: أن معناه: يخوف أوليائه المنافقين، ليقعدوا عن قتال المشركين، قاله الحسن والسدي، وذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ يعني: أولياء الشيطان ﴿وَكَافُونَ﴾ في ترك أمري. وفي «إن» قولان: أحدهما: أنها بمعنى: «إذ» قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها للشرط، وهو قول الزجاج في آخرين.

﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يُعْرِضُوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ قرأ نافع «يُحْزِنُكَ» «لِيُحْزِنُنِي» و«لِيُحْزِنَ» بضم الياء وكسر الزاي في جميع القرآن، إلا في (الأنبياء) ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، فإنه فتح الياء، وضم الزاي. وقرأ الباقون كل ما في القرآن بفتح الياء وضم الزاي. قال أبو علي: يشبه أن يكون نافع تبع في سورة (الأنبياء) أثراً، أو أحب أن يأخذ بالوجهين. وفي الذين يسارعون في الكفر أربعة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون، رؤساء اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: المنافقون، قاله مجاهد. والثالث: كفار قريش، قاله الضحاك. والرابع: قوم ارتدوا عن الإسلام، ذكره الماوردي. وقيل: معنى مسارعهم في الكفر: مظاهرتهم للكفار، ونصرهم إياهم. فإن قيل: كيف لا يحزنه المسارعة في الكفر؟ فالجواب: لا يحزنك فعلهم، فإنك منصور عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَنْ يُعْرِضُوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لن: ينقصوا الله شيئاً بكفرهم، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: لن يضروا أولياء الله شيئاً، قاله عطاء. قال ابن عباس: والحظ: النصيب، والآخرة: الجنة. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في النار.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَسْرَعُوا بِالْإِيمَانِ لَنْ يُضَرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَسْرَعُوا بِالْإِيمَانِ﴾ قال مجاهد: المنافقون آمنوا ثم كفروا، وقد سبق في (البقرة) معنى الاشتراء.

﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُرَادُوا إِسْمًا وَلَمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال. أحدها: في اليهود والنصارى والمنافقين، قاله ابن عباس. والثاني: في قريظة والنضير، قاله عطاء. والثالث: في مشركي مكة، قاله مقاتل. والرابع: في كل كافر، قاله أبو سليمان الدمشقي^(٢). وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [آل عمران: ١٧٨]، ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٠]، ﴿لَا تَحْزَنُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٨] بالياء وكسر

(١) البيت للبيد بن ربيعة، من قصيدة يرثي بها أخاه أريد، ذكر بعضها صاحب «الأغانى» ١٣٣/١٥.

(٢) أخرج عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال: ما من نفس برّة، ولا فاجرة، إلا والموت خير لها من الحياة. إن كان برّاً، فقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْكَافِرِ﴾ وإن كان فاجراً، فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ حَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُرَادُوا إِسْمًا﴾ وإسناده صحيح.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في الذين يبخلون أن يودوا زكاة أموالهم، وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة، وابن عباس في رواية أبي صالح، والشعبي، ومجاهد، وفي رواية السدي في آخرين. والثاني: أنها في الأجار الذين كتبوا صفة النبي ﷺ، ونبوته، رواه عطية عن ابن عباس، وابن جريج عن مجاهد، واختاره الزجاج. قال القراء: ومعنى الكلام: لا يحسن الباخلون البخل هو خيراً لهم، فاكفى بذكر «يبخلون» من البخل، كما تقول: قدم فلان، فسرت به، أي: سررت بقدمه. قال الشاعر:

إذا نُهي السفيهُ جرى إليه
وخالف والسفيه إلى خلاف^(١)

يريد: جرى إلى السفه. والذي آتاهم الله على قول من قال: البخل بالزكاة: هو المال، وعلى قول من قال: البخل بذكر صفة النبي ﷺ هو العلم.

قوله تعالى: ﴿هُوَ﴾ إشارة إلى البخل وليس مذكوراً، ولكنه مدلول عليه بـ«يبخلون» وفي معنى تطويقهم به أربعة أقوال: أحدها: أنه يجعل كالحية يطوق بها الإنسان، روى ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع يفر منه، وهو يتبعه حتى يطوق في عنقه» ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿سَيَلَوْنَهَا مَا نَحِلُّوا بِهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٢). وهذا مذهب ابن مسعود، ومقاتل. والثاني: أنه يجعل طوقاً من نار، رواه منصور عن مجاهد، وإبراهيم. والثالث: أن معنى تطويقهم به: تكليفهم أن أتوا به، رواه ابن أبي نجيح، عن مجاهد. والرابع: أن معناه: يلزم أعناقهم إثم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَبْرِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يموت أهل السموات وأهل الأرض، ويبقى رب العالمين. قاله الزجاج: خوطب القوم بما يعقلون، لأنهم يجعلون ما رجع إلى الإنسان ميراثاً إذا كان ملكاً له، وقال ابن الأنباري: معنى الميراث: انفراد الرجل بما كان لا يتفرد به، فلما مات الخلق، وانفرد عز وجل، صار ذلك له وراثته.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ بِمَا سَمَّوْنَ حَبِيبٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يعملون» بالياء إبتاعاً لقوله تعالى: ﴿سَيَلَوْنَهَا﴾ وقرأ الباقون بالناء، لأن قبله ﴿وَلَا تَزُولُ الثُّمُودُ وَأَنْتَ أَهْلُهَا﴾.

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَوِيْرٌ وَنَحْنُ أَفْئِيَةٌ سَكَتَ لِمَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْآلِئِيَةَ بِمَنِّ حَقٍّ وَتَقَوْلُ دُوْرُوا عَذَابَ الْحَرِيْقِ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَوِيْرٌ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه دخل بيت مدراس اليهود، فوجدهم قد اجتمعوا على رجل منهم، اسمه فنحاص، فقال له أبو بكر: اتق الله وأسلم، فوالله إنك لتعلم أن محمداً رسول الله. فقال: والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير، ولو كان غنياً عطا ما استقرض منا. فغضب أبو بكر وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة، وقال: والله لولا العهد الذي بيننا لضربت عنقك. فذهب فنحاص يشكو إلى النبي ﷺ، وأخبره أبو بكر بما قال، فجحذ فنحاص، فنزلت هذه الآية، ونزل فيما بلغ من أبي بكر من الغضب ﴿وَأَلْسَمْتُمْ مِّنَ الَّذِينَ أَدْرَأْتُمْ أَلْكَتَبَ مِّنَ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْكَ كَثِيْرًا﴾^(٤).

(١) أنشده القراء في معاني القرآن ٢٤٨/١، وثعلب في «مجالسه» ٦٠/١، و«أمالي الشجري» ٦٨/١، والبغداد في «الخرانة» ٣٨٣/٢، ولم ينسوه إلى قائل. وقوله: إذا نهي، متعلق بالنهي عام محذوف، أي: عن أي شيء كان. وقوله: وخالف: مفعوله محذوف: أي: خالف زاجره. وقوله: والسفيه إلى خلاف: جملة تنديلية، أي: شأن السفيه الميل إلى مخالفة الناصح.

(٢) أخرجه أحمد في «المسنند» رقم ٣٥٧٧، والترمذي، وابن خزيمة، وابن ماجه ٥٦٧/١، ولفظه: «ما من أحد لا يؤدي زكاة ماله، إلا مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع حتى يطوق عنقه»، ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية. وقال الترمذي: حسن صحيح. وروى البخاري ج ٢٧٣/٨، ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آتاه الله مالا فلم يود زكاته، مثل له ماله شجاعاً أقرع له زيبتان، يطوقه يوم القيامة، يأخذ بلهزمتيه - يعني شديقيه - يقول: أنا مالك، أنا كنزك»، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إلى آخر الآية. الشجاع: الحية الذكر، وهو ضرب من الحيات خبيث مارد. وأقرع: صفة من صفات الحية الغبيضة، يزعمون أنه إذا طال عمر الحية، وكثر سمه، جمعه في رأسه حتى تمتع منه فروة رأسه.

عمران: ١٨٦] هذا قول ابن عباس^(١) وإلى نحوه ذهب مجاهد، وعكرمة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه لما نزل قوله ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُرِيضُ اللَّهُ قَرْبًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قالت اليهود: إنما يستقرض الفقير من الغني، فنزلت هذه الآية، هذا قول الحسن، ومقاتل. وفي الذين قالوا: إن الله فقير، أربعة أقوال: أحدها: أنه فنحاص بن عازوراء اليهودي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: حبي بن أخطب، قاله الحسن ومقاتل. والثالث: أن جماعة من اليهود قالوه. قال مجاهد: صك أبو بكر رجلاً من الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَاقِرٌ وَمَعْنُ أَغْنِيَاةٌ﴾ لم يستقرضنا وهو غني؟^(٢). والرابع: أنه النبأش بن عمرو اليهودي، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿سَكَتُنْبُ مَا قَالُوا﴾ قرأ حمزة وحده: «سَيْكُتُب» بياء مضمومة و«قتلهم» بالرفع ويقول «بالباء، وقرأ الباقون: «سَكَتُنْبُ مَا قَالُوا» بالنون، و«قتلهم» بالنصب و«نقول» بالنون، وقرأ ابن مسعود و«يقال»، وقرأ الأعمش، وطلحة و«يقول». وفي معنى «سَكَتُنْبُ مَا قَالُوا» قولان: أحدهما: سنحفظ عليهم ما قالوا، قاله ابن عباس. والثاني: سنأمر الحفظة بكتابه، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَتَنَاهَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ﴾ أي: ونكتب ذلك. فإن قيل: هذا الفائت لم يقتل نبياً قط، فالجواب أنه رضي بفعل متقدمه لذلك، كما بينا في قوله تعالى: ﴿وَيُنذِرُونَ الَّذِينَ يَخِفُّونَ بِرَبِّهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ﴾ قال الزجاج: ومعنى «عَذَابُ الْحَرِيقِ» عذاب محرق، أي: عذاب بالنار، لأن العذاب قد يكون بغير النار.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَبِيكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَيَسَّ بِظُلْمٍ لِّلْمُجْرِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى العذاب، والذي قدمت أيديهم: الكفر والخطايا. ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا آلا نُوَدِّعُ رِيسُولَ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ بَابِلَيْنْتِ وَإِلٰهِي قُلْتُمْ قَوْلًا لَّمْ يَكُنْ لَّكُمْ صٰدِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا﴾ قال ابن عباس: نزلت في كعب بن الأشرف، ومالك بن الصيف، وحبي بن أخطب، وجماعة من اليهود، أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: إن الله عهد إلينا، أي: أمرنا في التوراة: أن لا نؤمن لرسول، أي: لا نصدق رسولا يزعم أنه رسول، حتى يأتينا بقربان تأكله النار^(٣). قال ابن قتيبة: والقربان: ما تُقرب به إلى الله تعالى من ذبح وغيره. وإنما طلبوا القربان، لأنه كان من سنن الأنبياء المتقدمين، وكان نزول النار علامة القبول. قال ابن عباس: كان الرجل يتصدق، فإذا قبلت منه، نزلت نار من السماء، فأكلته، وكانت ناراً لها دوي، وحفيف. وقال عطاء: كان بنو إسرائيل يذبحون لله، فيأخذون أطيب اللحم، فيضعونها في وسط البيت تحت السماء، فيقوم النبي في البيت، ويناجي ربه، فتنزل نار، فتأخذ ذلك القربان، فيخر النبي ساجداً، فيوحى الله إليه ما يشاء. قال ابن عباس: قل يا محمد لليهود ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ بَابِلَيْنْتِ﴾ أي: بالآيات، ﴿وَإِلٰهِي﴾ سألت من القربان.

﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءَكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ معناه: لست بأول رسول كذب. قال أبو علي: وقرأ ابن عامر وحده «بالبينات وبالزبور» بزيادة باء، وكذلك في مصاحف أهل الشام، ووجهه أن إعادة الباء ضرب من التأكيد، ووجه قراءة الجمهور أن الواو قد اغتنت عن تكرير العامل، تقول: مررت بزيد وعمرو، فتستغني عن تكرير الباء. وقال الزجاج: والزُّبُر: جمع زبور، والزبور: كل كتاب ذي حكمة.

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ قال أبو سليمان: يعني به الكتب النيرة بالبراهين والحجج.

(١) أخرجه ابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس، ورجال إسناده ثقات. خلا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت الأنصاري، فإنه مجهول تفرد عن ابن إسحاق كما قال الحافظ في «التقريب» وقال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» ٨٢/٣: «إسناده جيد أو صحيح».

(٢) رواه عبد بن حميد، وابن جرير ٤٤٣/٧، وابن المنذر عن مجاهد. (٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص: ٧٧، عن الكلبي.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجْرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ دُخِيَ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ قال ابن عباس: لما نزل قوله: ﴿قُلْ يَتُوبُنَاكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِرَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]. قالوا: يا رسول الله إنما نزل في بني آدم، فأين ذكر الموت للمكذبين بالمصير، وتزهيد في الدنيا، وتنبه على اغتنام الأجل. وفي ذكر الموت تهديد للمكذبين بالمصير، وتزهيد في الدنيا، وتنبه على اغتنام الأجل.

وفي قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجْرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بشارة للمحسنين، وتهديد للمسيئين. قوله تعالى: ﴿مَنْ دُخِيَ﴾ قال ابن قتيبة: سُجِّي وأبعد. ﴿فَقَدْ فَازَ﴾^(١) قال الزجاج: تأويل فاز: تباعد عن المكروه، ولقي ما يحب، يقال لمن نجا من هلكة، ولمن لقي ما يغتبط به: قد فاز.

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ يريد أن العيش فيها يغر الإنسان بما يمتنيه من طول البقاء، وسيقطع عن قريب. قال سعيد بن جبير: هي متاع الغرور لمن لم يشغل بطلب الآخرة، فأما من يشغل بطلب الآخرة، فهي له متاع بلاغ إلى ما هو خير منها.

﴿تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْتَمَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ نَصَرْتُمْ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ فِي الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي، وعبد الله بن رواحة، فغشي المجلس عجاجة الدابة، فخرم ابن أبي أنه بردائه، وقال: لا تغبروا علينا، فنزل رسول الله ﷺ، ثم دعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال ابن أبي: إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا في مجالسنا. وقال ابن رواحة: اغشنا به في مجالسنا يا رسول الله، فإنا نحب ذلك، فاستب المسلمون، والمشركون، واليهود، فنزلت هذه الآية، رواه عروة عن أسامة بن زيد^(٢). والثاني: أن المشركين واليهود كانوا يؤذون النبي ﷺ وأصحابه أشد الأذى، فنزلت هذه الآية، قاله كعب بن مالك الأنصاري^(٣). والثالث: أنها نزلت فيما جرى

(١) روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: هو موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها، اقروا إن شئتم: ﴿مَنْ دُخِيَ عَنِ الْكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾، ورواه أحمد في «المستد»، والترمذي، والحاكم في «المستدرک» وصححه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وروى الإمام أحمد في «المستد» رقم ٦٨٠٧، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل الجنة، فلتتركه منته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه». ورواه الإمام مسلم بأطول منه.

(٢) أخرجه البخاري بأطول منه ج ٨/١٧٣، ولفظه: عن عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد ؓ أخبره أن رسول الله ﷺ ركب على حمار على قטיפة فدكبة، وأردف أسامة بن زيد وراه، يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر. قال: حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي، فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفي المجلس عبد الله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنه بردائه، ثم قال: لا تغبروا علينا. فسلم رسول الله ﷺ عليهم ثم وقف، فنزل، فدعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن. فقال عبد الله بن أبي بن سلول: أيها المرء، إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا، ارجع إلى رحلك، فمن جامك فانقص عليه. فقال عبد الله بن رواحة: بلى يا رسول الله فاشتنا به في مجالسنا، فإنا نحب ذلك، فاستب المسلمون والمشركون واليهود، حتى كادوا يتثارون، فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم حتى سكنوا. ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي ﷺ: «يا سعد، ألم تسمع ما قال أبو حباب - يريد عبد الله بن أبي - قال: كلا وكذا». قال سعد بن عباد: يا رسول الله، اعف عنه، واصفح عنه، فوالذي أنزل عليك الكتاب، لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك، ولقد اصطلح أهل هذه البحرة على أن يتوجه، فيصبره بالمصابقت فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شوق بذلك، فذلك فعل به ما رأيت. فعفا عنه النبي ﷺ، وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله، ويصبرون عن الأذى. قال الله تعالى: ﴿وَلَتَسْتَمَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿وَرَدَّ كَثِيراً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ كَثِيراً حَسْبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَيْنِ مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَانصَبُوا وَاصْمَعُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ وكان النبي ﷺ يتأول العفو وما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم، فلما غزا رسول الله ﷺ بدرًا، قتل الله به صناديد كفار قريش. قال ابن أبي بن سلول ومن معه من المشركين وعبدة الأوثان: هذا أمر قد توجه، فأياموا الرسول ﷺ على الإسلام فأسلموا. قوله: يتثارون، أي: يترايون. والبحرة: وفي رواية «البحيرة» هذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد، والمراد به هنا: المدينة النبوية، ونقل ياقوت أن «البحيرة» من أسماء المدينة المنورة. شرق: خص، وهو كناية عن الحسد.

(٣) روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، ولفظه: أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ من الشعر.

بين أبي بكر الصديق، وبين فنحاص اليهودي، وقد سبق ذكره عن ابن عباس^(١). والرابع: أنها نزلت في النبي ﷺ، وأبي بكر الصديق، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره مقاتل. وقال عكرمة: نزلت في النبي ﷺ، وأبي بكر الصديق، وفنحاص اليهودي. والخامس: أنها نزلت في كعب بن الأشرف، كان يحرض المشركين على رسول الله ﷺ وأصحابه في شعره، وهذا مذهب الزهري. قال الزجاج: ومعنى «لتبلون» لتختبرن، أي: توقع عليكم المحن، فيعلم المؤمن حقاً من غيره. و«النون» دخلت مؤكدة مع لام القسم، وضمت الواو لسكونها، وسكون النون. وفي البلوى في الأموال قولان: أحدهما: ذهابها ونقصانها. والثاني: ما فرض فيها من الحقوق. وفي البلوى في الأنفس أربعة أقوال: أحدها: المصائب، والقتل. والثاني: ما فرض من العبادات. والثالث: الأمراض. والرابع: المصيبة بالأقارب، والعشائر. وقال عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم، وباعوا رباعهم، وعذبوهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَّمْنَا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قال ابن عباس: هم اليهود والنصارى، والذين أشركوا: مشركو العرب ﴿وَلَنْ تَسْبُرُوا﴾ على الأذى ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الله بمجانبة معاصيه.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي: ما يعزم عليه، لظهور رشده.

فصل

والجمهور على إحكام هذه الآية، وقد ذهب قوم إلى أن الصبر المذكور منسوخ بآية السيف.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ نَمًّا قَلِيلًا فَيَسَّ مَا يَشْرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، والسدي، ومقاتل. فعلى هذا، الكتاب: التوراة. والثاني: أنهم اليهود، والنصارى، والكتاب: التوراة والإنجيل. والثالث: أنهم جميع العلماء، فيكون الكتاب اسم جنس.

قوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم، وزيد عن يعقوب «لتبينته للناس ولا يكتُمونه» بآلاء فيهما، وقرأ الباقون، وحفص عن عاصم بالياء فيهما. وفي هاء الكناية في «لتبينته» و«تكتُمونه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي محمد ﷺ، وهذا قول من قال: هم اليهود. والثاني: أنها ترجع إلى الكتاب، قاله الحسن، وقتادة، وهو أصح، لأن الكتاب أقرب المذكورين، ولأن من ضرورة تبيينهم ما فيه إظهار صفة محمد ﷺ، وهذا قول من ذهب إلى أنه عام في كل كتاب. وقال علي بن أبي طالب ﷺ: ما أخذ الله على أهل الجاهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا.

قوله تعالى: ﴿فَنَبَذُوهُ﴾ قال الزجاج: أي: رمؤا به، يقال للذي يطرح الشيء ولا يعبا به: قد جعلت هذا الأمر يظهر. قال الفرزدق:

تميم بن قيس لا تكونن حاجتي
بظهر ولا يعيا عليّ جوابها^(٢)
معناه: لا تكونن حاجتي مهملة عندك، مطرحة. وفي هاء «فنبذوه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الميثاق. والثاني: إلى الكتاب^(٣).

(١) قال الحافظ في «التحجج» ج ٨/ ١٧٣: رواه ابن أبي حاتم وابن المنذر بإسناد حسن عن ابن عباس.

(٢) «ديوانه» ٨٦/ ١، و«اللسان» ٥٢٢/ ٤، و«الأغاني»، وروايته في الديوان.

لديك ولا يعيا عليّ جوابها

تمميم بن زيد لا تهونن حاجتي

(٣) قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية: هذا توبيخ من الله وتهديد لأهل الكتاب، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء أن يؤمنوا بنحمد ﷺ، وأن ينهوا بذكره في الناس ليكونوا على أهبة من أمره، فإذا أرسله الله تعالى تابعوه، فكتُموا ذلك، وتموضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف، والحظ الدنيوي السخيف، فبست الصفة صفقتهم، وبست البيعة بيعتهم. وفي هذا تخذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم، فيصيبهم ما أصابهم، ويسلك بهم مسلكهم. فعلى العلماء أن يبذلوا ما بأيديهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح، ولا يكتُموا منه شيئاً، فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي ﷺ أنه قال: «من سئل عن علم فكتمه الجحيم يوم القيامة بلجام من نار». وهذا الحديث الذي =

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَوُوا يَوْمَ﴾ يعني: استبدلوا بما أخذ الله عليهم القيام به، ووعدهم عليه الجنة ﴿ثُمَّ نَبَأَ قِيلًا﴾ أي: عرضاً يسيراً من الدنيا.

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْتَدِبُونَ أَنَّهُمْ يَفْعَلُونَ مَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا﴾ وقرأ أهل الكوفة: «لا تحسبن» بالفاء. وفي سبب نزولها ثمانية أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ، سأل اليهود عن شيء، فكتموه، وأخبروه بغيره، وأروه أنهم قد أخبروه به، واستحمدوا بذلك إليه، وفرحوا بما آتوا من كتمانهم إياه، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنها نزلت في قوم من اليهود، فرحوا بما يصيبون من الدنيا، وأحبوا أن يقول الناس: إنهم علماء، وهذا القول، والذي قبله عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود قالوا: نحن على دين إبراهيم، وكتموا ذكر محمد ﷺ، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير^(١). والرابع: أن يهود المدينة كتبت إلى يهود العراق واليمن، ومن بلغهم كتابهم من اليهود في الأرض كلها: أن محمداً ليس بنبي، فانتبوا على دينكم، فاجتمعت كلمتهم على الكفر به، وفرحوا بذلك، وقالوا: نحن أهل الصوم والصلاة، وأولياء الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول الضحاك، والسدي. والخامس: أن يهود خيبر أتوا النبي ﷺ وأصحابه، فقالوا: نحن على رأيكم، ونحن لكم رده، وهم مستمسكون بضلالتهم، فأرادوا أن يحمدهم نبي الله بما لم يفعلوا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والسادس: أن ناساً من اليهود جهزوا جيشاً إلى النبي ﷺ، واتفقوا عليهم، فنزلت هذه الآية، قاله إبراهيم النخعي. والسابع: أن قوماً من أهل الكتاب دخلوا على النبي ﷺ، ثم خرجوا من عنده فذكروا للمسلمين أنهم قد أخبروا بأشياء قد عرفوها، فحمدوهم، وأبطنوا خلاف ما أظهروا، فنزلت هذه الآية، ذكره الزجاج. والثامن: أن رجلاً من المنافقين كانوا يتخلفون عن الغزو مع النبي ﷺ، فإذا قدم، اعتذروا إليه، وحلفوا، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا، فنزلت هذه الآية، قاله أبو سعيد الخدري^(٢)، وهذا القول يدل على أنها نزلت في المنافقين، وما قبله من الأقوال يدل على أنها في اليهود. وفي الذي أتوا ثمانية أقوال: أحدها: أنه كتمانهم ما عرفوا من الحق. والثاني: تبديلهم التوراة. والثالث: إيثارهم الفاني من الدنيا على الثواب. والرابع: إضلالهم الناس. والخامس: اجتماعهم على تكذيب النبي. والسادس: نفاقهم بإظهار ما في قلوبهم ضده. والسابع: اتفاقهم على محاربة النبي ﷺ، وهذه أقوال من قال: هم اليهود. والثامن: تخلفهم في الغزوات، وهذا قول من قال: هم المنافقون. وفي قوله تعالى: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْتَدِبُونَ﴾^(٣) ستة أقوال: أحدها: أحبوا أن يحمداً على إجابة النبي ﷺ، عن شيء سألهم عنه وما أجابوه. والثاني: أحبوا أن يقول الناس: هم علماء، وليسوا كذلك. والثالث: أحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا من الصلاة، والصيام. وهذه الأقوال الثلاثة عن ابن عباس. والرابع: أحبوا أن يحمداً على قولهم: نحن على دين إبراهيم، وليسوا عليه، قاله سعيد بن

(١) استشده به ابن كثير أخرجه أحمد وأبو داود، وابن ماجه، وأبو يعلى، والترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، والبيهقي من حديث أبي هريرة به مرفوعاً، وهو عند الحاكم أيضاً وغيره عن ابن عمرو، وعند ابن ماجه عن أنس وأبي سعيد، وعند الطبراني من حديث ابن عباس وابن عمر وابن سمود، وهو حديث صحيح.

(٢) أخرجه ابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٣) رواه البخاري ج/٨/١٧٥، ومسلم، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في شعب الإيمان، ولفظه عند البخاري: «عن أبي سعيد الخدري، أن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو، وتخلفوا عنه وفرحوا بمقدمهم خلاف رسول الله ﷺ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتلوا إليه، وحلفوا، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا فنزلت: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْتَدِبُونَ﴾»

(٣) روى الإمام أحمد عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف: أن مروان قال: اذهب يا رافع - لبوابه - إلى ابن عباس قتل: لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى، وأحب أن يحمداً بما لم يفعل معدياً، لتعذبن أجمعين؟ فقال ابن عباس: ما لكم وهذه؟ إنما نزلت هذه في أهل الكتاب، ثم تلا ابن عباس: ﴿وَإِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْتَدِبُونَ﴾ الآية، وتلا ابن عباس: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَهُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُجْتَدِبُونَ﴾ الآية، وقال ابن عباس: سألهم النبي ﷺ عن شيء فكتموه إياه، وأخبروه بغيره، فخرجوا قد آروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه، واستحمدوا بذلك إليه، وفرحوا بما آتوا من كتمانهم ما سألهم عنه. وهكذا رواه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن خزيمة، والحاكم، وابن مردويه.

جبير. والخامس: أحبوا أن يحمدا على قولهم: إنا راضون بما جاء به النبي، وليسوا كذلك، قاله قتادة. وهذه أقوال من قال: هم اليهود. والسادس: أنهم كانوا يحلفون للمسلمين إذ نصرُوا: إنا قد سررنا بنصركم، وليسوا كذلك، قاله أبو سعيد الخدري، وهو قول من قال: هم المنافقون.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «فلا يحسبهم»، بالياء وضم الباء. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بالياء، وفتح الباء. قال الزجاج: إنما كررت «تحسبهم» لطول القصة، والعرب تعيد إذا طالت القصة «حسبت» وما أشبهها، إعلماً أن الذي يجري متصل بالأول، وتوكيداً له، فتقول: لا تظننَّ زيدياً إذا جاء وكلمك بكذا وكذا، فلا تظنَّه صادقاً.

قوله تعالى: ﴿بِمَقَازٍ﴾ قال ابن زيد، وابن قتيبة: بمنجاة.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه تكذيب القائلين: بأنه فقير. وفي قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تهديد لهم، أي: لو شئت لعجلت عذابهم.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١) في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن قريشاً قالوا لليهود: ما الذي جاءكم به موسى؟ قالوا: عصاه وبده البيضاء. وقالوا للنصارى: ما الذي جاءكم به عيسى؟ قالوا: كان يبرئ الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى. فأتوا النبي ﷺ، وقالوا: ادع ربك يجعل لنا الصفا ذهباً، فنزلت هذه الآية، رواه ابن جبير عن ابن عباس^(٢). والثاني: أن أهل مكة سأله أن يأتيهم بآية، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ كُرْسِيُّ اللَّهِ وَكَرْسِيُّ اللَّهِ وَكَرْسِيُّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. قالت قريش: قد سؤى بين آلهمنا، اتنا بآية، فنزلت هذه الآية، قاله أبو الضحى، واسمه: مسلم بن صبيح. فأما تفسير الآية فقد سبق.

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطُلًا تُسَبِّحُكَ قِيَامًا وَعَدَابَ النَّارِ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا﴾ في هذا الذكر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذكر في الصلاة، يصلي قائماً، فإن لم يستطع، فقاعداً، فإن لم يستطع، فعلى جنب^(٣)، هذا قول علي، وابن مسعود، وابن عباس، وقتادة. والثاني: أنه الذكر في الصلاة وغيرها، وهو قول طائفة من المفسرين. والثالث: أنه الخوف، فالمعنى: يخافون الله قياماً في تصرفهم، وقعوداً في دعوتهم، وعلى جنوبهم في منامهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن فارس: التفكر: تردد القلب في الشيء. قال ابن عباس: ركعتان مقتصدتان في تفكير، خير من قيام ليلة، والقلب ساه.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾ قال الزجاج: معناه: يقولون: ربنا ﴿مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطُلًا﴾، أي: خلقته دليلاً عليك، وعلى صدق ما أنت به أنباؤك. ومعنى ﴿تُسَبِّحُكَ﴾: براءة لك من السوء، وتزبيها لك أن تكون خلقتكما باطلاً، ﴿فَقِيَامًا وَعَدَابَ النَّارِ﴾، فقد صدقنا أن لك جنةً وناراً.

(١) ثبت أن رسول الله ﷺ كان يقرأ هذه الآيات العشر من آخر (آل عمران) إذا قام الليل لتعجده، فروى البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه عن ابن عباس، قال: بت عند خالتي يميونة، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة، ثم رقد، فلما كان ثلث الليل الآخر قعد، فنظر إلى السماء، فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَلْوَانِ السَّمَاءِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ثم قام فتروأ واستن، فصلى إحدى عشرة ركعة، ثم أذن بلال فصلى ركعتين، ثم خرج فصلى بالناس الصبح.

(٢) أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، ورجال ثقات إلا الحماني فإنه تكلم فيه. قال الحافظ: وقد خالفه الحسن بن موسى، فرواه عن يعقوب بن جعفر عن سعيد مرسل وهو أشبه، وعلى تقدير كونه محفوظاً وصله، ففيه إشكال من جهة أن هذه السورة مدنية، وقريش من أهل مكة، ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهدنة.

(٣) جاء في «صحيح البخاري» عن عمران بن حصين: أن رسول الله ﷺ قال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب».

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ قال الزجاج: المخزى في اللغة: المذل المحقور بأمرٍ قد لزمه، وبحجة. يقال: أخزيت، أي: ألزمته حجةً أذلته معها. وفيمن يتعلق به هذا الخزي قولان: أحدهما: أنه يتعلق بمن يدخلها مخلداً، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، وقتادة، وابن جريح، ومقاتل. والثاني: أنه يتعلق بكل داخل إليها، وهذا المعنى مروى عن جابر بن عبد الله، واختاره ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ قال ابن عباس: وما للمشركين من مانع يمنعهم عذاب الله تعالى.

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُبَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ

الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ في المنادي قولان: أحدهما: أنه النبي ﷺ، قاله ابن عباس، وابن جريح،

وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنه القرآن، قاله محمد بن كعب القرظي، واختاره ابن جرير الطبري.

قوله تعالى: ﴿يُبَادِي لِلإِيمَانِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: ينادي إلى الإيمان، ومثله: ﴿الَّذِي هَدَيْتَنَا لِهَذَا﴾

[الأعراف: ٤٣]، ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَرْحَمُ لَهَا ﴿٥﴾﴾ [الزلزلة: ٥]، [يريد: هدانا إلى هذا، وأوحى إليها] قاله الفراء. والثاني: بأنه

مقدم ومؤخر، والمعنى: سمعنا منادياً للإيمان ينادي، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ قال مقاتل: امح عنا خطايانا. وقال غيره: غطها عنا، وقيل: إنما جمع بين

غفران الذنوب، وتكفير السيئات، لأن الغفران بمجرد الفضل، والتكفير بفعل الخير ﴿وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ قرأ نافع، وأبو

عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «الأبرار» و«الأشرار» وذات قرار» وما كان مثله بين الفتح والكسر، وقرأ ابن

كثير، وعاصم بالفتح: ومعنى: ﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ فيهم، قال ابن عباس: وهم الأنبياء والصالحون.

﴿رَبَّنَا وَآيَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا نَحْزَنُ يَوْمَ أَلْتِمِيزِهِ إِنَّكَ لَا تُخِلُّ الْمِيْعَادَ ﴿١٩٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَآيَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا﴾ قال ابن عباس: يعنون: الجنة ﴿عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ أي: على السنتهم. فإن قيل: ما

وجه هذه المسألة والله لا يخلف الميعاد؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه خرج مخرج المسألة، ومعناه الخبر، تقديره:

فآمنا، فاغفر لنا لتؤتينا ما وعدتنا. والثاني: أنه سؤال له، أن يجعلهم ممن آتاه ما وعده، لا أنهم استحقوا ذلك، إذ لو

كانوا قد قطعوا أنهم من الأبرار، لكانت تركية لأنفسهم. والثالث: أنه سؤال لتعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء،

لأنه وعدهم نصراً غير مؤقت، فرغبوا في تعجيله، ذكر هذه الأجوبة ابن جرير، وقال: أولى الأقوال بالصواب، أن هذه

صفة المهاجرين، رغبوا في تعجيل النصر على أعدائهم. فكانهم قال: لا صبر لنا على حلمك عن الأعداء، فعجل

خزيهم، وظفرنا بهم.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَابِدٍ مِّنْكُمْ مَّنْ ذَكَرَ أَوْ أُنْثِيَ بِمَعْزُومٍ مِّنْ بَعْضِ مَا جَاءُوا وَأَنْزِلُوا مِنْ دِينِهِمْ

وَأُودُوا فِي سَبِيلِ وَقْتَلُوا وَقِيلُوا لَكُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَ لَهُمْ جَنَّةٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ

حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ روي عن أم سلمة قالت: يا رسول الله، لا أسمع ذكر النساء في الهجرة

بشيء! فنزلت هذه الآية^(١)، واستجاب: بمعنى أجاب. والمعنى: أجابهم بأن قال لهم: إنني لا أضيع عمل عامل

منكم، ذكراً كان أو أنثى. وفي معنى قوله تعالى: ﴿بِمَعْزُومٍ مِّنْ بَعْضِ مَا جَاءُوا﴾ أحدها: بعضكم من بعض في

الدين، والنصرة والموااة. والثاني: حكم جميعكم في الثواب واحد، لأن الذكور من الإناث، والإناث من الذكور.

والثالث: كلكم من آدم وحواء.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي: تركوا الأوطان والأهل والعشائر ﴿وَأَنْزِلُوا مِنْ دِينِهِمْ﴾ يعني: المؤمنين الذين

(١) رواه ابن جرير الطبري ١٩٥/٧، والحاكم في «المستدرک» ٣٠٠/٢، وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجوا، وواقفه الذهبي.

أخرجوا من مكة بأذى المشركين، فهاجروا، ﴿وَقَاتِلُوا﴾ المشركين ﴿وَقَاتِلُوا﴾. قرأ ابن كثير، وابن عامر: «وقاتلوا وقتلوا» مشددة التاء. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا﴾ خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي: «وقتلوا وقتلوا». قال أبو علي: تقديم «قتلوا» جائز، لأن المعطوف بالواو يجوز أن يكون أولاً في المعنى، مؤخرأ في اللفظ. قوله تعالى: ﴿تَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هو مصدرٌ مؤكد لما قبله، لأن معنى ﴿وَلَا تَحِطُّهُمْ جَنَّتُمْ﴾: لا يثيبهم^(١).

﴿لَا يَرْضَىٰ لِقَابُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَلْدِ﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَتَسَاءَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْضَىٰ لِقَابُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَلْدِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في اليهود، ثم في ذلك قولان: أحدهما: أن اليهود كانوا يضربون في الأرض، فيصيرون الأموال، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن النبي ﷺ، أراد أن يستسلف من بعضهم شعيراً، فأبى إلا على رهن، فقال النبي ﷺ: «لو أعطاني لأوفيته، إني لأمينٌ في السماء أمينٌ في الأرض». فنزلت، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنها نزلت في مشركي العرب كانوا في رخاء، فقال بعض المؤمنين: قد أهلكنا الجهد، وأعداء الله فيما ترون، فنزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. قال قتادة: الخطاب للنبي ﷺ، والمراد غيره. وقال غيره: إنما خاطبه تأديباً وتحذيراً، وإن كان لا يغتر. وفي معنى «تقلبهم» ثلاثة أقوال: أحدها: تصرفهم في التجارات، قاله ابن عباس، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: تقلب ليلهم ونهارهم، وما يجري عليهم من النعم، قاله عكرمة، ومقاتل. والثالث: تقلبهم غير مأخوذين بذنوبهم، ذكره بعض المفسرين. قال الزجاج: ذلك الكسب والربح متاع قليل. وقال ابن عباس: منفعة يسيرة في الدنيا. والمهاد: الفراش.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا رَبَّهُمْ كُفْرًا مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ﴾ فِيهَا تَزْلَا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآزِفِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا رَبَّهُمْ كُفْرًا مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ﴾ قرأ أبو جعفر: «لكنن» بالتشديد ها هنا، وفي (الزمر) قال مقاتل: وحدوا. قال ابن عباس: «التزل» الثواب. قال ابن فارس: التزل: ما يهيا للتزيل، والتزيل: الضيف.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعُونَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِمَا بَدَتْ لَهُمْ تَمَكًا قَلِيلًا أَوْ لَيْكًا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنْ كَانُوا سَرِيعًا الْحَسَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النجاشي، لأنه لما مات صلى عليه النبي ﷺ، فقال قائل: يصلي على هذا العليج النصراني، وهو في أرضه؟! فنزلت هذه الآية، هذا قول جابر بن عبد الله^(٢)، وابن عباس، وأنس. وقال الحسن، وقتادة: فيه وفي أصحابه. والثاني: أنها نزلت في مؤمني أهل الكتاب من اليهود والنصارى، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد.

(١) روى ابن جرير ٤٩١/٧ بإسناده صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ثلثة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين الذين تتقى بهم المكاره، إذا أمروا سمعوا وأطاعوا، وإن كان لرجل منهم حلة إلى السلطان، لم تقض حتى يموت وهي في صدره، وإن الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتي بزخرفها وزينتها فيقول: أي عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وقتلوا، وأوفدوا في سبيلي، وجاهدوا في سبيلي، ادخلوا الجنة، فدخلونها بغير عذاب ولا حساب، وتأتي الملائكة، فيسجدون ويقولون: ربنا نحن نسبح الليل والنهار، ونقدس لك، من هؤلاء الذين آثرتهم علينا؟ فيقول الرب جل ثناؤه: هؤلاء عبادي الذين قاتلوا في سبيلي، وأوفدوا في سبيلي، فتدخل الملائكة عليهم من كل باب ﴿سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فِيمَنْ عَنَى الْأَنْفُسُ﴾ [الرعد: ٢٤]. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٧١/٢، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. ورواه أحمد ١٠٣، ١٠٥، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢٥٩/١٠ من روايته «المستند». وذكر في الأولى أنه رواه أيضاً البزار، والطبراني، ورجالهم ثقات، وذكر في الثانية أنه رواه أيضاً الطبراني، ورجالهم الطبراني رجال الصحيح، غير أبي عثانة، وهو ثقة.

(٢) روى ابن جرير ٤٩٧/٧ بإسناده ضعيف، وروى ابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن أنس بن مالك، قال: لما توفي النجاشي قال رسول الله ﷺ: «استغفروا لأخيكم». فقال بعض الناس: بأمرنا أن نستغفر لعلج مات بأرض الحبشة؟! فنزلت: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعُونَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِمَا بَدَتْ لَهُمْ تَمَكًا قَلِيلًا أَوْ لَيْكًا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنْ كَانُوا سَرِيعًا الْحَسَابِ﴾. وروى البزار، والطبراني في «الأوسط» ورجال الطبراني ثقات كما قال الهيثمي ٣٨/٣: أن النبي ﷺ صلى على النجاشي حين نعي، فقيل: يا رسول الله، تصلي على عبد حبشي؟! فانزل الله ﷻ: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ الآية. وصلاة النبي ﷺ على النجاشي صلاة الجنائز الغاية، ثابتة صحيحة، رواها الشيخان من حديث جابر، ومن حديث أبي هريرة.

والثالث: في عبد الله بن سلام، وأصحابه، قاله ابن جريج، وابن زيد، ومقاتل. والرابع: في أربعين من أهل نجران، وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى، فأمنوا بالنبي ﷺ، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ يعني: القرآن، ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ يعني: كتابهم. والخامس: الدليل. ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِعَائِدَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي: عرضاً من الدنيا كما فعل رؤساء اليهود، وقد سلف بيان سرعة الحساب.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا﴾ قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: نزلت في انتظار الصلاة بعد الصلاة^(١)، وليس يومئذ غزوة يربط. وفي الذي أمروا بالصبر عليه خمسة أقوال: أحدها: البلاء والجهاد، قاله ابن عباس. الثاني: الدين، قاله الحسن، والقرظي، والزجاج. الثالث: المصائب، روي عن الحسن أيضاً. والرابع: الفرائض، قاله سعيد بن جبير. والخامس: طاعة الله، قاله قتادة. وفي الذي أمروا بمصابرته قولان: أحدهما: العدو، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: الوعد الذي وعدهم الله، قاله عطاء، والقرظي. وفيما أمروا بالمرابطة عليه قولان: أحدهما: الجهاد للأعداء، قاله ابن عباس، والحسن، وقاتدة في آخرين. قال ابن قتيبة: وأصل المرابطة والرباط^(٢): أن يربط هؤلاء خيولهم، وهؤلاء خيولهم في الثغر، كلُّ يُعَدُّ لصاحبه. والثاني: أنه الصلاة، أمروا بالمرابطة عليها، قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن، وقد ذكرنا في (البقرة) معنى «لعل»، ومعنى «الفلاح».



(١) روى مسلم ٢١٩/١، والنسائي ٨٩/١ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة، بعد الصلاة فلكم الرباط، فلكم الرباط، فلكم الرباط».

(٢) وردت أحاديث صحيحة عن الرسول ﷺ في فضل المرابطة، وحفظ ثغور المسلمين، وصيانة البلاد الإسلامية عن دخول الكفار إليها، فروى البخاري ٦٣/٦ عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها». روى مسلم ١٥٢٠/٣ عن سلمان الفارسي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان». روى الإمام أحمد ٢٠/٦ عن فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ قال: «كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، ويأمن فتنة القبر» ورواه أبو داود ١٤/٣، والترمذي ١٩٥/١، وقال الترمذي: حسن صحيح.

٤ - سورة النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْهُ وَوَطَّأَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِينًا ﴿١﴾﴾

اختلفوا في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكّية، رواه عطية عن ابن عباس، وهو قول الحسن، ومجاهد، وجابر بن زيد، وقتادة. والثاني: أنها مدنية، رواه عطاء عن ابن عباس، وهو قول مقاتل. وقيل: إنها مدنية، إلا آية نزلت بمكة في عثمان بن طلحة حين أراد النبي ﷺ أن يأخذ منه مفاتيح الكعبة، فسلمها إلى العباس، وهي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى الطاعة، قاله ابن عباس. والثاني: بمعنى الخشية. قاله مقاتل. والنفس الواحدة: آدم، وزوجها حواء «ومن» في قوله: ﴿وَوَطَّأَ مِنْهَا﴾ للتبعيض في قول الجمهور. وقال ابن بحر: منها، أي: من جنسها^(١). واختلفوا أي وقت خلقت له، على قولين: أحدهما: أنها خلقت بعد دخوله الجنة، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: قبل دخوله الجنة، قاله كعب الأحبار، وهب، وابن إسحاق. قال ابن عباس: لما خلق الله آدم، ألقى عليه النوم، فخلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى^(٢)، فلم تؤذ بشيء، ولو وجد الأذى ما عطف عليها أبداً، فلما استيقظ؛ قيل: يا آدم ما هذه؟ قال: حواء.

قوله تعالى: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا﴾ قال الفراء: بثٌ: نشر، ومن العرب من يقول: أثبت الله الخلق، ويقولون: بثتكم ما في نفسي، وأبثتكم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والبرجمي، عن أبي بكر، عن عاصم. واليزيدي، وشجاع، والجهمي، وعبد الوارث، عن أبي عمرو: «تساءلون» بالتشديد. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، وكثير من أصحاب أبي عمرو عنه بالتخفيف.

قال الزجاج: الأصل: تتساءلون، فمن قرأ بالتشديد. أدم التاء في السين، لقرب مكان هذه من هذه، ومن قرأ بالتخفيف، حذف التاء الثانية لاجتماع التائين. وفي معنى «تَسَاءَلُونَ بِهِ» ثلاثة أقوال: أحدها: تتعاطفون به، قاله ابن عباس. والثاني: تتعاقدون، وتتعاهدون به. قاله الضحاك، والربيع. والثالث: تطلبون حقوقكم به، قاله الزجاج. فأما قوله: «والأرحام» فالجمهور على نصب الميم على معنى: واتقوا الأرحام أن تقطعوها، وفسرها على هذا ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والسدي، وابن زيد. وقرأ الحسن، وقتادة، والأعمش، وحزمة بخفض الميم على معنى: تساءلون به وبالأرحام، وفسرها على هذا الحسن، وعطاء، والنخعي. وقال الزجاج: الخفض في «الأرحام» خطأ في العربية لا يجوز إلا في اضطراب الشعر، وخطأ في الدين، لأن النبي ﷺ قال: «لا تحلفوا بأبائكم»^(٣)، وذهب إلى نحو هذا الفراء،

(١) في «البحر المحيط» ١٥٤/٣: وقيل: هو على حذف مضاف، التقدير: وخلق من جنسها زوجها، قاله ابن بحر، وأبو مسلم، لقوله تعالى: ﴿بَيْنَ أَفْسِكُمْ وَأَزْوَاجِكُمْ﴾ و«رَبُّوهُنَّ».

(٢) روى البخاري ٢٦١/٦ ومسلم ١٠٩١/٢ عن أبي هريرة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع، وإن أوجع شيء في الضلع أهله، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أوجع، فاستوصوا بالنساء» هذا لفظ البخاري.

قال النووي في «شرح مسلم» ٥٧/١٠: وفيه دليل لما يقوله الفقهاء أو بعضهم أن حواء خلقت من ضلع آدم.

(٣) روى الإمام مسلم ١٢٦٧/٣ عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله»، وكانت قريش تحلف بأبائهم، فقال: «لا تحلفوا بأبائكم» وروى أيضاً عن عبد الله بن سمره قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحلفوا بالطواغي ولا بأبائكم» والطواغي: الأصنام، واحدها: طاغية. وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من حلف بغير الله فقد أشرك» وفي رواية «فقد كفر» =

وقال ابن الأنباري: إنما أراد حمزة الخير عن الأمر القديم الذي جرت عاداتهم به، فالمعنى: الذي كنتم تساءلون به وبالأرحام في الجاهلية. قال أبو علي: من جر، عطف على الضمير المجرور بالباء، وهو ضعيف في القياس، قليل في الاستعمال، فترك الأخذ به أحسن^(١). فأما الرقيب، فقال ابن عباس، ومجاهد: الرقيب: الحافظ. وقال الخطابي: هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء، وهو في نعوت الأدميين الموكل بحفظ الشيء، المترصد له، المتحرز عن الغفلة فيه، يقال منه: رَقَبْتُ الشيءَ أَرْقُبُهُ رَقَبَةً^(٢).

﴿وَأَتُوا النَّبِيَّزَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْكَيْبَ وَالطَّيِّبَ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الْبَيْنَ كَمَا كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النَّبِيَّزَ أَمْوَالَهُمْ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم، فلما بلغ طلب ماله فمنعه، فخاصمه إلى النبي ﷺ فنزلت، قاله سعيد بن جبير^(٣). والخطاب بقوله: «وأتوا» للأولياء والأوصياء. قال الزجاج: وإنما سماها يتامى بعد البلوغ، بالاسم الذي كان لهم، وقد كان يقال لليتيم ﷻ: يتيم أبي طالب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْكَيْبَ وَالطَّيِّبَ﴾ قرأ ابن محيصة: «تبدلوا» بناء واحدة. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه إبدال حقيقة، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أخذ الجيد، وإعطاء الرديء مكانه، قاله سعيد بن المسيب، والضحاك، والنخعي، والزهري، والسدي قال السدي: كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم، ويجعل مكانها المهزولة، ويأخذ الدراهم الجياد، وي طرح مكانها الزيوف. والثاني: أنه الريح على اليتيم، واليتيم غر لا علم له، قاله عطاء. والقول الثاني: أنه ليس بإبدال حقيقة، وإنما هو أخذه مستهلكاً، ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم كانوا لا يورثون النساء والصغار، وإنما يأخذ الميراث الأكابر من الرجال، فنصيب الرجل من الميراث طيب، وأما أخذه من حق اليتيم خبيث، هذا قول ابن زيد. والثاني: أنه أكل مال اليتيم بدلاً من أكل أموالهم، قاله الزجاج. «وإلى» بمعنى «مع» والحبوب: الإثم. وقرأ الحسن، وقتادة، والنخعي بفتح الحاء. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: حُوب بالضم، وتميم يقولونه بالفتح. قال ابن الأنباري: وقال الفراء: المضموم الاسم، والمفتوح المصدر. قال ابن قتيبة: وفيه ثلاث لغات: حُوب، وحُوب، وحاب.

﴿وَرَانَ حِفْمٌ آلَا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْيَسَاةِ مَتَى وَكَلْتُمْ وَرَضْتُمْ فَإِنْ حِفْمٌ آلَا تَمْلِكُوا فَوَدَّعُوا أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذَنٌ آلَا تَمُولُوا ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَانَ حِفْمٌ آلَا تُقْسَطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ اختلفوا في تنزيلها وتأويلها على ستة أقوال: أحدها: أن القوم كانوا يتزوجون عدداً كثيراً من النساء في الجاهلية، ولا يتحرجون من ترك العدل بينهن، وكانوا يتحرجون في شأن اليتامى، فقيل لهم بهذه الآية: احذروا من ترك العدل بين النساء، كما تحذرون من تركه في اليتامى، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير^(٤) والضحاك، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أن أولياء اليتامى كانوا يتزوجون النساء

= رواه أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن، والحاكم وصححه، وأقره الذهبي.

(١) قال ابن عطية: وهذه القراءة عند رؤساء نحويي البصرة لا تجوز، لأنه لا يجوز عندهم أن يعطف ظاهر على مضمير مخفوض. وانظر «الطبري» ٥١٩/٧ و«القرطبي» ٢/٥ و«البحر المحيط» ١٥٧/٣.

(٢) قال ابن كثير في «التفسير» ٤٤٨/١: وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا﴾ أي: هو مراقب لجميع أحوالكم وأعمالكم، كما قال: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ وفي الحديث الصحيح: «أهدى الله كائنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» وهذا إرشاد وأمر بمراقبة الرقيب، ولهذا ذكر تعالى: أن أصل الخلق من أب واحد وأم واحدة، ليعطف بعضهم على بعض، ويحشتم على ضعفائهم. وقد ثبت في «صحيح مسلم» ٧٠٤/٢ من حديث جرير بن عبد الله البجلي قال: كنا عند رسول الله ﷺ في صدر النهار، فجاءه قوم حفاة عراة مجتاهبي النمار أو العباء. متقلدي السيوف، عامتهم من مُضَر، بل كلهم من مضر، فتعمر وجه رسول الله ﷺ، لما رأى بهم من الفاقة، فدخل ثم خرج، فأمر بلالاً فأذن وأقام، فصلى ثم خطب فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَ مِنْكُمْ نَفْسًا وَجَسَدًا﴾ [النساء: ١] إلى آخر الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا﴾. والآية التي في الحشر: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا نَفْسَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ [الحشر: ١٨] تصدق رجل من ديناره، من درهعه، من ثوبه، من صاع بره، من صاع تمره، حتى قال: ولو بشق تمره. قال: فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت. قال: ثم تابع الناس حتى رأيت كومي من طعام وثياب، حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتهلل كأنه مذقبة. ورواه الإمام أحمد وأصحاب «السنن».

(٣) قال السيوطي في «الدر المنثور» ١١٧/٢: أخرجه ابن أبي حاتم.

(٤) رواه بمعناه عن سعيد بن جبير الطبري ٥٣٦/٧ وإسناده صحيح، ونسبه السيوطي في «الدر» ١١٨/٢ إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

بأموال اليتامى، فلما كثر النساء، مالوا على أموال اليتامى، فقصروا على الأربع حفظاً لأموال اليتامى. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس أيضاً، وعكرمة^(١). والثالث: أن معناها: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في صدقات اليتامى إذا نكحتموهن، فانكحوا سواهن من الغرائب اللواتي أحلَّ الله لكم، وهذا المعنى مروى عن عائشة^(٢). والرابع: أن معناها: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا في نكاحهن، وحذرتن سوء الصحبة لهن، وقلة الرغبة فيهن، فانكحوا غيرهن، وهذا المعنى مروى عن عائشة أيضاً، والحسن. والخامس: أنهم كانوا يتحرّجون من ولاية اليتامى، فأمروا بالتحرج من الزنى أيضاً، وتُدبوا إلى النكاح الحلال، وهذا المعنى مروى عن مجاهد. والسادس: أنهم تخرجوا من نكاح اليتامى، كما تخرجوا من أموالهم، فرخص الله لهم بهذه الآية، وقصرهم على عددٍ يمكن العدل فيه، فكانه قال: وإن خفتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا فيهن، فانكحوهن، ولا تزيدوا على أربع لتعدلوا، فإن خفتم أن لا تعدلوا فيهن، فواحدة، وهذا المعنى مروى عن الحسن. قال ابن قتيبة: ومعنى قوله: وإن خفتم، أي: [فإن] علمتم أنكم لا تعدلون [بين اليتامى] يقال: أقسط الرجل: إذا عدل [ومنه قول النبي ﷺ] «المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة» [ويقال: قسط الرجل: إذا جار] [ومنه قول الله: «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَأَنَّهُمْ يَهْمُرُونَ حَبَابًا»]^(٣) وفي معنى العدل في اليتامى قولان: أحدهما: في نكاح اليتامى، والثاني: في أموالهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ﴾ أي: ما حل لكم. قال ابن جرير: وأراد بقوله: ﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾، الفعل دون أعيان النساء، ولذلك قال: «ما» ولم يقل: «من» واختلفوا: هل النكاح من اليتامى، أو من غيرهن؟ على قولين قد سبقا.

قوله تعالى: ﴿مَثَقٌ وَذَلِكَ وَرَبِّعٌ﴾. قال الزجاج: هو بدل من ﴿مَا طَابَ لَكُمْ﴾ ومعناه: اثنتين اثنتين، وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً، وإنما خاطب الله العرب بأفصح اللغات، وليس في شأن البلغ أن يعبر في العدد عن التسعة باثنتين، وثلاث، وأربع، لأن التسعة قد وضعت لهذا العدد، فيكون عيًّا في الكلام. وقال ابن الأنباري: هذه الواو معناها التفرق، وليست جامعة، فالمعنى: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى، وانكحوا ثلاث في غير الحال الأولى، وانكحوا رباع في غير الحاليين. وقال القاضي أبو يعلى: الواو هاهنا لإباحة أي الأعداد شاء، لا للجمع^(٤)، وهذا العدد إنما هو للأحرار، لا للعبيد، وهو قول أبي حنيفة والشافعي. وقال مالك: هم كالأحرار. ويدل على قولنا: أنه قال: فانكحوا، فهذا منصرف إلى من يملك النكاح، والعبد لا يملك ذلك بنفسه، وقال في سياقها: ﴿فَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا فَوَيْدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾، والعبد لا ملك له، فلا يباح له الجمع إلا بين اثنتين.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خَفْتُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: علمتم، والثاني: خشيتم.

قوله تعالى: ﴿أَلَّا تَمْلِكُوا﴾ قال القاضي أبو يعلى: أراد العدل في القسم بينهن.

(١) رواه ابن جرير ٥٣٥/٧ وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس. ورواه ابن جرير ٥٣٥/٧ عن عكرمة بمعناه. ولفظ الطبري: عن ابن عباس قال: قصر الرجال على أربع من أجل أموال اليتامى.

(٢) روى البخاري ١٧٩/٨ ومسلم ٢٣١٣/٤ عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا لِذِي النِّسْبِ﴾ فقالت: يا ابن أختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها، تشركه في ماله، ويمعجه مالها وجمالها، فريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقتها، فيعطيا مثل ما يعطيا غيره، فهوا عن ذلك إلا أن يقسطوا لهن، ويلغوا لهن أعلى سنهن في الصداق، فأمرنا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

(٣) «غريب القرآن» ١١٩، وما بين معقنين منه. وحديث «المقسطون على منابر من لؤلؤ». رواه مسلم: ١٤٥٨/٣ ولفظه «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز جـ - وكلنا بيديه يمين - الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا».

(٤) روى الإمام أحمد رقم (٤٦٠٩) عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحت عشر نسوة، فقال له النبي ﷺ: «اختر منهن أربعة» ورواه الترمذي وصححه، وابن حبان، والحاكم، قال الحافظ ابن حجر: وأهله البخاري وأبو زرعة، وقال الحافظ ابن كثير في «الإرشاد»: رواه الإمامان أبو هيد الله محمد بن إدريس الشافعي، وأحمد بن حنبل، والترمذي، وابن ماجه، وهذا الإسناد رجاله على شرط الشيخين، إلا أن الترمذي يقول: سمعت البخاري يقول: هذا حديث غير محفوظ، والصحيح ما روى شعيب وغيره عن الزهري، قال: حدثت عن محمد بن شعيب الثقفي أن غيلان... فذكره، قال البخاري: وإنما حديث الزهري، عن سالم عن أبيه أن رجلاً من ثقيف طلق نساءه، فقال له عمر: لتراجعن نساءك... الحديث. قال ابن كثير: قلت: قد جمع الإمام أحمد في روايته لهذا الحديث بين هذين الحديثين بهذا السند، فليس ما ذكره البخاري قادحاً، وساق رواية النسائي برجال ثقات. «سبل السلام» ١٨٠/٢. انظر كلام الشيخ أحمد شاکر على هذا الحديث في «المستند»، فإنه قد فصل الكلام فيه.

قوله تعالى: ﴿فَوَاحِشَةً﴾ أي: فانكحوا واحدة، وقرأ الحسن، والأعمش، وحמיד: «فواحدة» بالرفع، المعنى، فواحدة تقنع.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعني: السراري. قال ابن قتيبة: معنى الآية: فكما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى إذا كفلتموهم، فخافوا [أيضاً] أن لا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فقَصَّرَهم على أربع، ليقدروا على العدل، ثم قال: فإن خفتم أن لا تعدلوا بين هؤلاء الأربع، فانكحوا واحدة، واقتصروا على ملك اليمين^(١).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ أي: أقرب. وفي معنى «تعولوا» ثلاثة أقوال: أحدها: تميلوا، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، وإبراهيم، وقتادة، والسدي، ومقاتل، والفراء. وقال أبو مالك، وأبو عبيد: تجوروا. قال ابن قتيبة، والزجاج: تجوروا وتميلوا بمعنى واحد. واحتكم رجلان من العرب إلى رجل، فحكم لأحدهما، فقال المحكوم عليه: إنك والله تعول علي، أي: تميل وتجور. والثاني: تضلوا، قاله مجاهد، والثالث: تكثر عيالكم، قال ابن زيد، ورواه أبو سليمان الدمشقي في «تفسيره» عن الشافعي، وردّه الزجاج، فقال: جميع أهل اللغة يقولون: هذا القول خطأ، لأن الواحدة يعولها، وإباحة ملك اليمين أزيد في العيال من أربع^(٢).

﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ يَخْلُةٌ فَإِنْ يَطَبَأَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ وَنَهَى فَمَا كَلَّمُوهُ فَبَيْتًا مَرِيئًا ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ يَخْلُةٌ﴾ اختلفوا فيمن خوطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم الأزواج، وهو قول الجمهور، واحتجوا بأن الخطاب للناكحين قد تقدم، وهذا معطوف عليه، وقال مقاتل: كان الرجل يتزوج بلا مهر، فيقول: أرثك وترثيني، فتقول المرأة: نعم، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنه متوجه إلى الأولياء^(٣) ثم فيه قولان: أحدهما: أن الرجل كان إذا زوج أئمة جاز صداقها دونها، فنهوا بهذه الآية، هذا قول أبي صالح، واختاره الفراء، وابن قتيبة. والثاني: أن الرجل كان يعطي الرجل أخته ويأخذ أخته مكانها من غير مهر، فنهوا عن هذا بهذه الآية، رواه أبو سليمان التيمي عن بعض أشياخه. قال ابن قتيبة: والصدقات: المهور، واحدها: صدقة. وفي قوله «نحلة» أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الفريضة، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنها الهبة والعطية، قاله الفراء. قال ابن الأنباري: كانت العرب في الجاهلية لا تعطي النساء شيئاً من مهرهن، فلما فرض الله لهن المهر، كان يخله من الله، أي: هبة للنساء، فرضاً على الرجال. وقال الزجاج: هو هبة من الله للنساء. قال القاضي أبو يعلى: وقيل: إنما سمي المهر: نحلة، لأن الزوج لا يملك بدله شيئاً، لأن البضع بعد النكاح في ملك المرأة، ألا ترى أنها لو وطئت بشبهة، كان المهر لها دون الزوج، وإنما الذي يستحقه الزوج الاستباحة، لا الملك. والثالث: أنها العطية بطيب نفس، فكانه قال: لا تعطوهن مهرهن وأنتم كارهون، قاله أبو عبيدة. والرابع: أن معنى «النحلة»: الديانة، فتقديره: وآتوهن صدقاتهن ديانة، يقال: فلان يتحل كذا، أي: يدين به، ذكره الزجاج عن بعض العلماء.

(١) نص كلام ابن قتيبة في «المشكل»: ٥١: والمعنى أن الله تعالى قصر الرجال على أربع نسوة. وحرم عليهم أن ينكحوا أكثر منهز، لأنه لو أباح لهم أن ينكحوا من الحرائر ما أباح من ملك اليمين لم يستطيعوا العدل عليهن بالسوية بينهن، فقال لنا: فكما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى إذا كفلتموهم، فخافوا أيضاً أن لا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فانكحوا اثنين وثلاثاً وأربعاً، ولا تتجاوزوا ذلك فتعجزوا عن العدل.

(٢) قال ابن كثير ٤٥١/١: وقوله ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ قال بعضهم: ذلك آية أي ألا تكثر عيالكم، قاله زيد بن أسلم، وسفيان بن عيينة، والشافعي، وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ﴾ أي: فقرأ ﴿فَتَوَكَّلْ بِحَبْلِكَ اللَّهُ يَنْصُرُكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ وقال الشاعر:

فما يبدري السفير متى غناه وما يبدري السفنسي متى يميل

وتقول العرب: عال الرجل يعيل عيلة: إذا افتقر، ولكن في هذا التفسير هاهنا نظر، فإنه كما يخشى كثرة العائلة من تعداد الحرائر، كذلك يخشى من تعداد السراري أيضاً، والصحيح قول الجمهور ﴿ذَلِكَ آيَةٌ﴾ أي: لا تجوروا، يقال: عال في الحكم: إذا قسط وظلم وجار.

(٣) اختار ابن جرير ٥٥٤/٧ أن الخطاب للأزواج، قال: لأن الله تعالى ابتداء ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين النساء، ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن، وعرفهن سبيل النجاة من ظلمهن. ولا دلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم، فإذا كان ذلك كذلك، فمعلوم أن الذين قبل لهم ﴿فَانكحُوا مَا كَلَّمَتْ لَكُمْ يَمَنَ الْيَسَاءِ مَتَى وَكَلَّمَتْ رِجْلَكُمْ﴾ هم الذين قبل لهم: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ وأن معناه: وآتوا من نكحتم من النساء صدقاتهن نحلة، لأنه قال في أول الآية: فانكحوا ما طاب لكم من النساء، ولم يقل: ﴿فَانكحُوا﴾ فيكون قوله: ﴿وَأَوَّاؤُا الْيَسَاءِ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ مصروفاً إلى أنه مضمي به أولياء النساء دون أزواجهن.

قوله تعالى: ﴿إِن طِبْنَ لَكُمْ﴾ يعني النساء المنكوحات. وفي «لكم» قولان: أحدهما: أنه يعني الأزواج. والثاني: الأولياء. و«الهاء» في «منه» كناية عن الصداق، قال الزجاج: و«منه» هاهنا للجنس، كقوله: ﴿فَأَجْتَبَيْتُمُ الرَّيْحَانُ مِنَ الْأَكْثَنِ﴾ [الحج: ٣٠] معناه: فاجتبتوا الرجس الذي هو وثن، فكانه قال: كلوا الشيء الذي هو مهر، فيجوز أن يسأل الرجل المهر كله. و«نفساً»: منصوب على التمييز. فالمعنى: فإن طابت أنفسهن لكم بذلك، فكلوه هنيئاً مريئاً. وفي الهنيئ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما تؤمن عاقبته. والثاني: ما أعقب نفعاً وشفاء. والثالث: أنه الذي لا ينغصه شيء. وأما «المريء» فيقال: مريء الطعام: إذا انهضم، وحمدت عاقبته.

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْفُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ المراد بالسفهاء خمسة أقوال: أحدها: أنهم النساء، قاله ابن عمر. والثاني: النساء والصبيان، قاله سعيد بن جبير، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، والفراء، وابن قتيبة. وعن الحسن ومجاهد كالتولين. والثالث: الأولاد، قاله أبو مالك. وهذه الأقوال الثلاثة مروية عن ابن عباس، وروي عن الحسن، قال: هم الأولاد الصغار. والرابع: اليتامى، قاله عكرمة، وسعيد بن جبير في رواية. قال الزجاج: ومعنى الآية: ولا تؤتوا السفهاء أموالهم، بدليل قوله: ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ وإنما قال: «أموالكم» ذكراً للجنس الذي جعله الله أموالاً للناس. وقال غيره: أضافها إلى الولاية، لأنهم قوامها. والخامس: أن القول على إطلاقه، والمراد به كل سفیه يستحق الحجر عليه، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي، وغيرهما، وهو ظاهر الآية^(١). وفي قوله: ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه أموال اليتامى. والثاني: أموال السفهاء.

قوله تعالى: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ قرأ الحسن: «اللاتي جعل الله لكم قواماً». وقرأ ابن كثير، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو عمرو: «قياماً» بآباء مع الألف هاهنا، وقرأ نافع، وابن عامر: «قيماً» بغير ألف. قال ابن قتيبة: قياماً وقواماً بمنزلة واحدة، تقول: هذا قوام أمرك وقيامه، أي: ما يقوم به [أمرك]. وذكر أبو على الفارسي أن «قواماً» و«قياماً» و«قيماً»، بمعنى القوام الذي يقيم الشأن، قال: وليس قول من قال: «القيم» هاهنا: جمع «قيمة» بشيء.

قوله تعالى: ﴿وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أي: منها. وفي «القول المعروف» ثلاثة أقوال: أحدها: العدة الحسنة، قاله ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: الرذة الجميل، قاله الضحاك. والثالث: الدعاء، كقولك: عافاك الله، قاله ابن زيد.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَفِئْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ سبب نزولها أن رجلاً، يقال له: رفاعه، مات وترك ولداً صغيراً، يقال له: ثابت، فوليه عمه، فجاء إلى النبي ﷺ، فقال: إن ابن أخي يتيم في حجري، فما يحل لي من ماله؟ ومتى أدفع إليه ماله؟ فنزلت هذه الآية، ذكر نحوه مقاتل^(٢). والابتلاء: الاختبار. وبماذا يختبرون؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يختبرون في عقولهم، قاله ابن عباس، والسدي، وسفيان، ومقاتل. والثاني: يختبرون في عقولهم ودينهم، قاله الحسن، وقتادة. وعن مجاهد كالتولين. والثالث: في عقولهم ودينهم، وحفظهم أموالهم، ذكره الثعلبي. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الابتلاء قبل البلوغ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: بلغوا أن ينكحوا النساء ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ﴾ أي: علمتم،

(١) قال ابن كثير: ٤٥٢/١: ينهى سبحانه وتعالى عن تمكين السفهاء من التصرف في الأموال التي جعلها الله للناس قياماً، أي: تقوم بها معاشهم من التجارات وغيرها، ومن هاهنا يؤخذ الحجر على السفهاء، وهم أقسام؛ فتارة يكون الحجر للصغر، فإن الصغير مسلوب العبارة، وتارة يكون الحجر للجنون، وتارة لسوء التصرف، لنقص العقل أو الدين، وتارة للفلس، وهو إذا ما أحاطت الديون برجل، وضاق ماله عن وفاتها، فإذا سأل الغرماء الحاكم الحجر عليه حجر عليه.

(٢) ذكره الواحدي ص ٨٢ بدون سند.

وتَبَيَّنَتْ. وأصل: أنست: أبصرت. وفي الرشد أربعة أقوال: أحدها: الصلاح في الدين، وحفظ المال، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: الصلاح في العقل، وحفظ المال، روي عن ابن عباس والسدي. والثالث: أنه العقل، قاله مجاهد، والنخعي. والرابع: العقل والصلاح في الدين، روي عن السدي.

فصل

واعلم أن الله تعالى علّق رفع الحجر عن اليتامى بأمرين؛ بالبلوغ والرشد، وأمر الأولياء باختيارهم، فإذا استبانوا رشدهم، وجب عليهم تسليم أموالهم إليهم. والبلوغ يكون بأحد خمسة أشياء، ثلاثة يشترك فيها الرجال والنساء؛ الاحتلام^(١)، واستكمال خمس عشرة سنة^(٢)، والإنبات^(٣)، وشيئان يختصان بالنساء: الحيض والحمل^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِسْرَافًا﴾ خطاب للأولياء، قال ابن عباس: لا تأكلوها بغير حق. و«بداراً»: يُبادرون أكل المال قبل بلوغ الصبي^(٥) ﴿وَمَنْ كَانَ عَيْبًا فَلْيَسْتَوْفَّ وَمَنْ كَانَ قَوْلًا مِمَّا يَأْكُلُ بِالْمَعْرُوفِ أَرْبَعَةَ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الْأَخْذُ عَلَى عِلَى وَجْهِ الْقَرْضِ، وَهَذَا مَرُورِيٌّ عَنْ عُمَرَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ جَبْرِ، وَأَبِي الْعَالِيَةِ، وَعَبِيدَةَ، وَأَبِي وَائِلٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَمِقَاتِلٍ. وَالثَّانِي: الْأَكْلُ بِمَقْدَارِ الْحَاجَةِ مِنْ غَيْرِ إِسْرَافٍ، وَهَذَا مَرُورِيٌّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنِ، وَعُكْرَمَةَ، وَعَطَاءٍ، وَالنَّخَعِيِّ، وَقَتَادَةَ، وَالسَّدي. وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ الْأَخْذُ بِقَدْرِ الْأَجْرَةِ إِذَا عَمِلَ لِلْيَتِيمِ عَمَلًا، رُوي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَائِشَةَ^(٦)، وَهِيَ رِوَايَةُ أَبِي طَالِبٍ، وَابْنِ مَنْصُورٍ، عَنْ أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ الْأَخْذُ عِنْدَ الضَّرُورَةِ، فَإِنَّ أَيْسَرَ قَضَاءِ إِنْ لَمْ يَوْسُرْ، فَهُوَ فِي حُلِّ، وَهَذَا قَوْلُ الشَّعْبِيِّ.

فصل

واختلف العلماء هل هذه الآية محكمة أو منسوخة؟ على قولين. أحدهما محكمة، وهو قول عمر، وابن عباس، والحسن، والشعبي، وأبي العالية، ومجاهد، وابن جبير، والنخعي، وقتادة في آخرين. وحكمها عندهم أن الغني ليس له أن يأكل من مال اليتيم شيئاً، فأما الفقير الذي لا يجد ما يكفيه، وتشغله رعاية مال اليتيم عن تحصيل الكفاية، فله أن يأخذ قدر كفايته بالمعروف من غير إسراف. وهل عليه الضمان إذا أيسر؟ فيه قولان لهم: أحدهما: أنه لا ضمان عليه، بل يكون كالأجرة له على عمله، وهو قول الحسن، والشعبي، والنخعي، وقتادة، وأحمد بن حنبل. والثاني: إذا أيسر وجب عليه القضاء، روي عن عمر وغيره، وعن ابن عباس أيضاً كالقولين. والقول الثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ﴾ [النساء: ٢٩] وهذا مروي عن ابن عباس، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾ قال القاضي أبو يعلى: هذا على طريق الاحتياط لليتيم، والولي، وليس بواجب،

(١) لقوله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «رفع القلم عن ثلاثة، عن الصبي حتى يحتلم، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفقه». رواه الترمذي ١٧٠/١ وأبو داود ٤/١٩٧ عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ورواه النازمي ١٧١/٢ عن عائشة، وابن ماجه ٦٥٨/١ عنهما، وهو حديث صحيح.

(٢) أهد الفقهاء ذلك من الحديث الثابت في «الصحيحين» عن ابن عمر، قال: «عرضت على النبي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة فلم يُجزني، وعرّضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة فأجازني» قال نافع: قدمت على عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فحدثه هذا الحديث؛ فقال: إن هذا لحدٌ بين الصغير والكبير، وكتب إلى عماله أن يفرضوا لمن بلغ خمس عشرة.

(٣) يدل لذلك ما روى الإمام أحمد ٤/٣١٠ عن عطية القرظي، قال: عرضنا على رسول الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يوم قريظة، فكان من أنبت قتل، ومن لم ينبت خلي سبيله، فكتبت فيمن لم ينبت، فخلي سبيلي. وقد أخرجه أصحاب «السنن» بنحوه، وقال الترمذي: حسن صحيح. قال ابن كثير: وإنما كان كذلك، لأن سعد بن معاذ كان قد حكم فيهم بقتل المقاتلة، وسيب الذرية. وكون البلوغ يثبت باستكمال خمس عشرة سنة والإنبات: هو مذهب الشافعي، وأحمد، وابن وهب، وأصبغ، وعبد الملك بن الماجشون، وعمر بن عبد العزيز، واختاره ابن العربي.

(٤) قال القرظي: ٥/٣٥: فأما الحيض والحبل فلم يختلف العلماء في أنه بلوغ، وأن الفرائض والأحكام تجب بهما.

(٥) في البخاري ١٨١/٨: عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ عَيْبًا فَلْيَسْتَوْفَّ وَمَنْ كَانَ قَوْلًا مِمَّا يَأْكُلُ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أنها نزلت في مال اليتيم إذا كان فقيراً أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف. وروى الإمام أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً سأل رسول الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: ليس لي مال، ولي يتييم، فقال: «كل من مال يتييمك غير مُسْرَبٍ ولا مَبْنُورٍ ولا متأنلٍ مالا، ومن غير أن تقي مالك» أو قال: «تفدي مالك بماله». ورواه أبو داود ١٥٦/٣، والنسائي ١٣١/٢، وابن ماجه ٨٣/٢ بنحوه، وهو حديث حسن. وقوله: «ولا متأنل» بتشديد التاء المثناة المكسورة. قال ابن الأثير: أي: غير جامع، يقال: مال مؤنل، ومجد مؤنل، وفتح التاء المشددة فيهما، أي: مجموع ذو أصل.

فأما اليتيم، فإنه إذا كانت عليه بيئة، كان أبعد من أن يدعي عدم القبض، وأما الولي، فإنه تظهر أمانيته، ويسقط عنه اليمين عند إنكار اليتيم للدفع. وفي «الحسب» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشهيد، قاله ابن عباس، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه الكافي، من قولك: أحسبني هذا الشيء [أي: كفاني، والله حسبي وحسيك، أي: كافينا، أي: يكون حكماً بيننا كافياً].

قال الشاعر:

وَنُقْضِي وَلِيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَائِعاً

وَنُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَائِعٍ^(١)

أي: نعطيه ما يكفيه حتى يقول: حسبي^(٢)، قاله ابن قتيبة والخطابي. والثالث: أنه المحاسب، فيكون في مذهب جليس، وأكيل، وشريب، حكاه ابن قتيبة والخطابي.

﴿لِرَجَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿لِرَجَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ سبب نزولها أن أوس بن ثابت الأنصاري توفي وترك ثلاث بنات وامرأة، فقام رجلان من بني عمه، يقال لهما: قتادة، وعرفطة^(٤)، فأخذوا ماله، ولم يعطيا امرأته، ولا بناته شيئاً، فجاءت امرأته إلى النبي ﷺ، فذكرت له ذلك، وشكت الفقر، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كانوا لا يورثون النساء، فنزلت هذه الآية^(٥). والمراد بالرجال: الذكور، وبالنساء: الإناث، صغاراً كانوا أو كباراً. و«النصيب»: الحظ من الشيء، وهو مجمل في هذه الآية، ومقداره معلوم من موضع آخر، وذلك مثل قوله: ﴿وَمَا تَوْأَمَةٌ بِوَتْرٍ حَصَاصَةٍ﴾ [الأنعام: ١٤١] وقوله: ﴿حَذِّمْنَ أَمْوَالَهُنَّ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣] والمفروض: الذي فرضه الله، وهو أكد من الواجب.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ في هذه القسمة قولان: أحدهما: قسمة الميراث بعد موت الموروث، فعلى هذا يكون الخطاب للوراثين، وبهذا قال الأكثرون، منهم ابن عباس، والحسن، والزهري. والثاني: أنها وصية الميت قبل موته، فيكون مأموراً بأن يعين لمن لا يرثه شيئاً، روي عن ابن عباس، وابن زيد. قال المفسرون: والمراد بأولي القربى: الذي لا يرثون، ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أي: أعطوهم منه، وقيل: أطعموهم، وهذا على الاستحباب عند الأكثرين، وذهب قوم إلى أنه واجب في المال، فإن كان الورثة كباراً، تولوا إعطائهم، وإن كانوا صغاراً، تولى ذلك عنهم وليّ مالهم، فروي عن عبيدة أنه قسم مال أيتام، فأمر بشاة، فاشترت من مالهم، وبطعام فصنع، وقال: لولا هذه الآية لأحببت أن يكون من مالي^(٧)، وكذلك فعل محمد بن سيرين في أيتام وليّهم، وكذلك روي عن مجاهد: أن ما تضمنته هذه الآية واجب. وفي «القول المعروف» أربعة أقوال: أحدها: أن يقول لهم الولي حين يعطيهم: خذ بارك الله فيك، رواه سالم الأفتس، عن ابن جبير. والثاني: أن يقول الولي: إنه مال يتامى، ومالي فيه شيء، رواه أبو بشر عن ابن جبير. وفي رواية أخرى عن ابن جبير، قال: إن كان الميت أوصى لهم بشيء أنفذت لهم وصيتهم، وإن كان الورثة كباراً رضخوا لهم، وإن كانوا صغاراً، قال وليّهم: إني ليست أملك هذا المال، إنما هو للصغار، فذلك القول المعروف. والثالث: أنه العدة الحسنة، وهو أن يقول لهم أولياء الورثة: إن هؤلاء الورثة صغار، فإذا بلغوا، أمرناهم أن يعرفوا حقكم. رواه عطاء بن دينار، عن ابن جبير. والرابع: أنهم يُعَطَّلُونَ من المال، ويقال لهم عند قسمة الأراضين والريق: بورك فيكم، وهذا القول المعروف. قال الحسن والنخعي: أدركنا الناس يفعلون هذا.

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ١٧، و«الصالح»: مادة: حسب، و«اللسان»: مادة: قفي، وفيه ٣١٢/١ لامرأة من بني قشير، وقوله: «تقفيه» أي: تؤثره بالتقنية، ويقال لها: الفتاة أيضاً، وهي ما يؤثر به الضيف والضيف.

(٢) ما بين معقنين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ص ١٧.

(٣) في ب «مكرمة وعرفطة» وفي «أسباب النزول» للواحدي ص: ٨٢ سويد وعرفطة، وفي «الدر المنثور» ١٢٢/٢: خالد وعرفطة، والخبر أخرجه أبو الشيخ وابن حبان في «كتاب الفرائض» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والكلبي وأبو صالح، ضعيفان لا يحتج بهما.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/٧ من طريق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة.

(٥) رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن إسماعيل بن علية عن يونس بن عبيد عن ابن سيرين...

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة، وهو قول أبي موسى الأشعري، وابن عباس^(١)، والحسن، وأبي العالية، والشعبي، وعطاء بن أبي رباح، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والنخعي، والزهري، وقد ذكرنا أن ما تضمنته من الأمر مستحب عند الأكثرين، واجب عند بعضهم. والقول الثاني: أنها منسوخة؛ نسخها قوله: ﴿يُؤَيِّدُكُمُ اللَّهُ فِي أَزْكَكُمْ﴾ رواه مجاهد عن ابن عباس، وهو قول سعيد بن المسيب، وعكرمة، والضحاك، وقاتدة في آخرين.

﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعْفًا﴾ اختلفوا في المخاطب بهذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب للحاضرين عند الموصي. وفي معنى الآية على هذا القول قولان: أحدهما: وليخش الذين يحضرون موصياً في ماله أن يأمروه بتفريقه فيمن لا يرثه، ويفرقه، ويترك ورثته، كما لو كانوا هم الموصين، لسرهم أن يحثهم من حضرهم على حفظ الأموال للأولاد، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: على الضد من هذا القول، وهو أنه نهي لحاضري الموصي أن يمنعوه من الوصية لأقاربه، وأن يأمروه بالانقصار على ولده، وهذا قول مقسم، وسليمان التيمي في آخرين. والقول الثاني: أنه خطاب لأولياء اليتامى متعلق بقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ فمعنى الكلام: أحسنوا فيمن وليتم من اليتامى، كما تحبون أن يحسن ولاة أولادكم بعدكم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، وابن السائب. والثالث: أنه خطاب للأوصياء أمروا بأداء الوصية على ما رسم الموصي، وأن تكون الوجوه التي عينها مرعية بالمحافظة كرعى الذرية الضعاف من غير تبديل، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوسٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٢] فأمر الوصي بهذه الآية إذا وجد ميلاً عن الحق أن يستعمل قضية الشرع، ويصلح بين الورثة، ذكره شيخنا علي بن عبيد الله، وغيره، في «الناسخ والمنسوخ» فعلى هذا تكون الآية منسوخة، وعلى ما قبله تكون محكمة. و«الضعاف»: جمع ضعيف، وهم الأولاد الصغار. وقرأ حمزة: «ضعافاً» بإمالة العين. قال أبو علي: وجهها: أن ما كان على «فعال» وكان أوله حرفاً مستعلياً مكسوراً، نحو ضعاف، وقفاف، وخفاف؛ حسنت فيه الإمالة، لأنه قد يُصَعَّدُ بالحرف المستعلي، ثم يُخَفَّرُ بالكسر، فيستحب أن لا يُصَعَّدَ بالتخفيف بعد التصوُّب بالكسر، فيجعل الصوت على طريقة واحدة، وكذلك قرأ حمزة: ﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ بإمالة الخاء، والإمالة هاهنا حسنة، وإن كانت «الخاء» حرفاً مستعلياً، لأنه يطلب الكسرة التي في «خِفت» فينحو نحوها بالإمالة. و«القول السديد»: الصواب.

(١) روى البخاري ١٨١/٨ عن ابن عباس في الآية قال: هي محكمة، وليست بمنسوخة. تابعه سعيد بن جبير عن ابن عباس. قال الحافظ ابن حجر: وصله في الرصايا بلفظ «إن ناسأ يزعمون أن هذه الآية نسخت، ولا والله ما نسخت، ولكنها ما تهان الناس بها، هما واليان، والي يرث، وذلك الذي يورث، ووالي لا يرث، وذلك الذي يقال له بالمعروف، يقول: لا أمليك لك أن أعطيك» وهذا الإسنادان الصحيحان هما المعتدنان، وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة عند ابن أبي حاتم وابن مردويه أنها منسوخة نسختها آية الميراث، وضح ذلك عن سعيد بن المسيب، وهو قول القاسم بن محمد وعكرمة وغير واحد، وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم. وجاء عن ابن عباس قول آخر، أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر: قسم ميراث أبيه عبد الرحمن في حياة عائشة، فلم يدع في الدار ذا قرابة ولا مسكيناً إلا أعطاه من ميراث أبيه، وتلا الآية. قال القاسم: فلذكرته لابن عباس، فقال: ما أصاب، وليس ذلك له، إنما ذلك إلى الوصي، وإنما ذلك في الوصية، أي: ندب للبيت أن يوصي لهم. قلت: - أي: الحافظ ابن حجر - وهذا لا ينافي حديث الباب، وهو أن الآية محكمة، وليست بمنسوخة. وقيل: معنى الآية: وإذا حضر قسمة الميراث قرابة الميت ممن لا يرث، واليتامى والمساكين، فإن نفوسهم تشوف إلى أخذ شيء منه، ولا سيما إن كان جزيلاً، فأمر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والإحسان. واختلف من قال بذلك: هل الأمر فيه على الندب أو الوجوب؟ فقال مجاهد وطائفة: هي على الوجوب، وهو قول ابن حزم أن على الوارث أن يعطي هذه الأصناف ما طابت به نفسه، ونقل ابن الجوزي عن أكثر أهل العلم أن المراد بأولي القرابة: من لا يرث، وأن معنى «فارزقوهم»: أعطوهم من المال. وقال آخرون: أطعموهم، وأن ذلك على سبيل الاستحباب، وهو الممتد، لأنه لو كان على الوجوب لانتضى استحقاقاً في التركة، ومشاركة في الميراث بجهة مجهولة، فيفضي إلى التنازع والتقاطع، وعلى القول بالندب فقد قيل: يفعل ذلك ولي المحجور، وقيل: لا بل يقول: ليس المال لي، وإنما هو لبيتهم، وإن هذا هو المراد بقوله: ﴿وَرَزُقُوا كَرَمًا تَرْتَبًا﴾ وعلى هذا فتكون الواو في قوله ﴿وَرَزُقُوا﴾ للتقسيم، وعن ابن سيرين وطائفة: المراد بقوله: ﴿فَارْزُقُوهُمْ تَرْتَبًا﴾ اصنعوا لهم طعاماً يأكلونه، وإنما على العموم في مال المحجور وغيره.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (١٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً من غطفان، يقال له: مرثد بن زيد، ولي مال ابن أخيه، فأكله، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل بن حيان. والثاني: أن حنظلة بن الشمردل ولي يتيماً، فأكل ماله، فنزلت هذه الآية، ذكره بعض المفسرين. وإنما خصّ الأكل بالذكر لأنه معظم المقصود، وقيل: عبر به عن الأخذ. قال سعيد بن جبير: ومعنى الظلم: أن يأخذه بغير حق. وأما ذكر «اليتيم» فللتوكيد، كما تقول: نظرت بعيني، وسمعت بأذني. وفي المراد بأكلهم النار قولان: أحدهما: أنهم سيأكلون يوم القيامة ناراً، فسمي الأكل بما يؤول إليه أمرهم، كقوله: ﴿أَقْمِرْ حَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦] قال السدي: يبعث آكل مال اليتيم ظلماً، ولهيب النار يخرج من فيه، ومن مسامعه، وأذنيه، وأنفه، وعينه، يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم^(١). والثاني: أنه مثل. معناه: يأكلون ما يصيرون به إلى النار، كقوله: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ [آل عمران: ١٤٣] أي: رأيت أسبابه.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، «وسيصلون» بفتح الياء، وقرأ الحسن، وابن عامر، بضم الياء، ووافقهما ابن مقسم، إلا أنه شدد. والمعنى: سيحرقون بالنار، ويُسْوَوْنَ. والسعير: النار المستعرة، واستعارة النار: توفدها.

فصل

وقد توهم قوم لا علم لهم بالتفسير وفقهه، أن هذه الآية منسوخة، لأنهم سمعوا أنها لما نزلت، تحرّج القوم عن مخالطة اليتامى، فنزل قوله: ﴿وَإِن تَخَافُوهُمْ فَإِحْرَافُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠] وهذا غلط، وإنما ارتفع عنهم الحرج بشرط قصد الإصلاح، لا على إباحة الظلم.

﴿يُؤْيِيكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ أُمَّتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤْيِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُحُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَكُمُ وَلَدٌ وَإِن لَّمْ يَكُنْ لَكُمُ وَلَدٌ وَوَرِثَتُهُ أَبَوَاهُ فَلِلَّذَّكَ ثُلُثُ إِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلَّذَّكَ الشُّدُحُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْسَىٰ يَهَا أَوْ دَيْنٍ وَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ لَكُمْ فَمِمَّا قَرَّبَكُمْ شَرِكُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿يُؤْيِيكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِكُمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن جابر بن عبد الله مرض، فعاده رسول الله ﷺ، فقال: كيف أصنع في مالي يا رسول الله، فنزلت هذه الآية، رواه البخاري ومسلم^(٢). والثاني: أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ بابنتين لها، فقالت: يا رسول الله قُتِلَ أَبُو هَاتَيْنِ مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَقَدْ اسْتَفَاءَ^(٣) عَمَهُمَا مَالَهُمَا، فنزلت، روي عن جابر بن عبد الله أيضاً^(٤). والثالث: أن عبد الرحمن أخا حسان بن ثابت مات، وترك امرأة، وخمس بنات، فاخذ ورثته ماله، ولم يعطوا امرأته ولا بناته شيئاً، فجاءت امرأته تشكو إلى النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية، هذا قول السدي. قال الزجاج: ومعنى يؤيكم: يفرض عليكم، لأن الوصية منه فرض، وقال غيره: إنما ذكره بلفظ الوصية لأمرين: أحدهما: أن الوصية تزيد على الأمر، فكانت أكد. والثاني: أن في الوصية حقاً للموصي، فدل على تأكيد الحال بإضافته إلى حقه. وقرأ الحسن، وابن أبي عملة: «يؤصّيكُم» بالتشديد.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٦/٨ من طريق أسباط عن السدي.

(٢) البخاري: ١٨٢/٨، ومسلم: ١٢٣٥/٣ من طريق ابن جريج عن ابن المنكدر عن جابر، وقد وهم بعض المحدثين ابن جريج في هذا الحديث، وقالوا: الصراب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه، الآية الأخيرة من (النساء) وهي ﴿يَسْتَشْفِقُ فِي اللَّهِ يَتَّبِعُهُ فِي الْكَلْبِ﴾ وقد استوفى الحافظ ابن حجر الكلام على هذا الحديث في «الفتح» فانظره.

(٣) قال ابن الأثير ٢٢٠/٣: أي: استرجع حقهما من الميراث وجعله شيئاً له، وهو استعمل من الشيء.

(٤) أخرجه الإمام أحمد، وأبو داود ١٦٦/٣، والترمذي ٣٠/٢، وحسنه، وابن ماجه ٩٠٨/٢، وصححه الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال: جاءت امرأة سعد بن الربيع إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك في أحد شهيداً، وإن عنهما أخذ مالهما، فلم يدع لهما مالاً، ولا تنكحان إلا ولهما مال، قال: فقال: «يقضي الله في ذلك»، قال: فنزلت آية الميراث، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عنهما، فقال: «أعطيتي سعد الثلثين وأمهما الثلث، وما بقي فهو لك».

قوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ﴾ يعني، للابن من الميراث مثل حظ الأنثيين، ثم ذكر نصيب الإناث من الأول، فقال: ﴿فَإِنْ كُنَّ﴾ يعني: البنات ﴿نِسَاءً فَوْقَ أُمَّتَيْنِ﴾ وفي قوله: «فوق» قولان: أحدهما: أنها زائدة، كقوله: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَكْحَانِ﴾ [الأنفال: ١٣]. والثاني: أنها بمعنى الزيادة. قال القاضي أبو يعلى: إنما نص على ما فوق الاثنتين، والواحدة، ولم ينص على الاثنتين، لأنه لما جعل لكل واحدة مع الذكر الثلث، كان لها مع الأنثى الثلث أولى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً﴾ قرأ الجمهور بالنصب، وقرأ نافع بالرفع، على معنى: وإن وقعت، أو وجدت واحدة.

قوله تعالى: ﴿وَلِلْأَبَوَيْنِ﴾ قال الزجاج: أبواه ثنية أب وأبة، والأصل في الأم أن يقال لها: أبة، ولكن استغني عنها بأم، والكناية في قوله: «لأبويه» عن الميت وإن لم يجر له ذكر.

وقوله تعالى: ﴿فَلِأَيِّ الثَّلَاثِ﴾ أي: إذا لم يخلف غير أبوين، فثلث ماله لأمه، والباقي للاب، وإنما خص الأم بالذكر، لأنه لو اقتصر على قوله: ﴿وَوَرَثَهُ أَبَوَاهُ﴾ ظن الظان أن المال يكون بينهما نصفين، فلما خصها بالثلث، دل على التفضيل. وقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿فَلِأَيِّهِ﴾ وفي بطون أمتهنكم [الزمر: ٦] و﴿فِي أَيِّهَا﴾ [القصص: ٥٩] و﴿فِي أَيِّ الْأَكْتَابِ﴾ [الزخرف: ٤] بالرفع^(١). وقرأ حمزة والكسائي كل ذلك بالكسر إذا وصل، وحجتها: أنها أتبعها الهمزة ما قبلها، من ياء أو كسرة.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ أي: مع الأبوين، فإنهم يحجبون الأم عن الثلث، فيردونها إلى السدس، واتفقوا على أنهم إذا كانوا ثلاثة إخوة، حجبا، فإن كانا أخوين، فهل يحجبانها؟ فيه قولان: أحدهما: يحجبانها عن الثلث، قاله عمر، وعثمان، وعلي، وزيد، والجمهور^(٢). والثاني: لا يحجبها إلا ثلاثة، قاله ابن عباس^(٣)، واحتج بقوله: إخوة. والأخوة: اسم جمع، واختلفوا في أقل الجمع، فقال الجمهور: أقله ثلاثة، وقال قوم: اثنان، والأول: أصح. وإنما حجب العلماء الأم بأخوين لدليل اتفقوا عليه، وقد يُسمى الاثنان بالجمع، قال الزجاج: جميع أهل اللغة يقولون: إن الأخوين جماعة، وحكى سيبويه أن العرب تقول: وضعا رحالهما، يريدون: رَحْلَيْ راحلتيهما^(٤).

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ﴾ أي: هذه السهام إنما تقسم بعد الوصية والذين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر، عن عاصم «يوصى بها» بفتح الصاد في الحرفين. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «يوصى» فيهما بالكسر، وقرأ حفص، عن عاصم الأولى بالكسر، والثانية بالفتح. واعلم أن اللذين مؤخر في اللفظ، مقدم في المعنى، لأن الدين حق عليه، والوصية حق له، وهما جميعاً مقدمان على حق الورثة إذا كانت الوصية في ثلث المال، و«أو» لا توجب الترتيب، إنما تدل على أن أحدهما إن كان، فالميراث بعده، وكذلك إن كانا^(٥).

(١) أي: برفع الهمزة.

(٢) قال الشوكاني في «فتح القدير» ٣٩٨/١: وقد أجمع أهل العلم على أن الاثنتين من الأخوة يقومون مقام الثلاثة فصاعداً في حجب الأم إلى السدس، إلا ما يروى عن ابن عباس أنه جعل الاثنتين كالواحد في عدم الحجب.

(٣) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» ٦/٢٢٧ من طريق إسحاق بن إبراهيم عن شيابة عن ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس. قال ابن كثير ١/٤٥٩: وفي صحة هذا الأثر نظر، فإن شعبة هذا تكلم فيه مالك بن أنس، ولو كان هذا صحيحاً عن ابن عباس، لذهب إليه أصحابه الإخصاء به، والمتقول عنهم خلافه. وقد روى عبد الرحمن بن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن أبيه أنه قال: «الأخوان تسمى إخوة» وقد أفردت لهذه المسألة جزءاً على حدة. وفي «التقريب»: شعبة بن دينار الهاشمي مولى ابن عباس المدني: صدوق شيخ الحفاظ.

(٤) في «مجاز القرآن» ١/١١٨: «فإن كان له إخوة» أي: أخوان فصاعداً، لأن العرب تجعل لفظ الجميع على معنى الاثنتين، قال الراعي:

أخـلـيـدُ إن أبـاك ضـاف وسـادته
هـمـانَ بـانـا جـنـبـةً ودخـيـلا
طـرـقاً تـلـك هـمـامـي أـقـربـهـما...

فجعل الاثنتين في لفظ الجميع، وجعل الجميع في لفظ الاثنتين. وقال المرتضى في «أماليه» ٢/١٥٥: فغير بالهما، وهي جمع عن الهمين، وهما اثنان. وخليفة: ابنة الشاعر، والمعنى أن أحد الهمين بات جنبه، والآخر داخل جوفه.

(٥) أخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن الجارود والدارقطني والبيهقي في =

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَأَنْبَأَكُمْ وَنَبَأَكُمْ لَّا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَسَبًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه النفع في الآخرة، ثم فيه قولان: أحدهما: أن الوالد إذا كان أرفع درجة من ولده، رفع إليه ولده، وكذلك الولد، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنه شفاعة بعضهم في بعض، رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. والقول الثاني: أنه النفع في الدنيا، قاله مجاهد. ثم في معناه قولان: أحدهما: أن المعنى: لا تدرون هل موت الآباء أقرب، فينتفع الأبناء بأموالهم، أو موت الأبناء، فينتفع الآباء بأموالهم؟ قاله ابن بحر. والثاني: أن المعنى: أن الآباء والأبناء يتفاوتون في النفع. حتى لا يدري أيهم أقرب نفعاً، لأن الأولاد ينتفعون في صغرهم بالآباء، والآباء ينتفعون في كبرهم بالأبناء، ذكره القاضي أبو يعلى. وقال الزجاج: معنى الكلام: أن الله قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمة. ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم، فتضعون الأموال على غير حكمة. إن الله كان عليمًا بما يصلح خلقه، حكيمًا فيما فرض. وفي معنى «كان» ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: كان عليمًا بالأشياء قبل خلقها، حكيمًا فيما يقدر تدبيره منها، قاله الحسن. والثاني: أن معناها: لم يزل. قال سيبويه: كان القوم شاهدوا علمًا وحكمة، فقيل لهم: إن الله كان كذلك، أي: لم يزل على ما شاهدتم، ليس ذلك بحادث. والثالث: أن لفظه «كان» في الخبر عن الله ﷻ يتساوى ماضيها ومستقبلها، لأن الآيات عنده على حال واحدة، ذلك هذه الأقوال الزجاج.

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن كُنَّ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَتَ بِهَا أَوْ ذِيَّ وَوَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَتَ بِهَا أَوْ ذِيَّ وَإِن كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَعَلَّةٍ أَوْ امْرَأَةٍ وَلَهُ أَحٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَجِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْشُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهَمَّ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَتَ بِهَا أَوْ ذِيَّ غَيْرَ مُضَكَّرٍ وَصِيَّتَ مِن اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَعَلَّةٍ﴾ قرأ الحسن: «يُورِثُ» بفتح الواو، وكسر الراء مع التشديد. وفي الكلاله أربعة أقوال: أحدها: أنها ما دون الوالد والولد، قاله أبو بكر الصديق. وقال عمر بن الخطاب: أتى علي حين وأنا لا أعرف ما الكلاله، فإذا هو: من لم يكن له والد ولا ولد^(١)، وهذا قول علي، وابن مسعود، زيد بن ثابت، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، وعطاء، والزهري، وقتادة، والفراء، وذكر الزجاج عن أهل اللغة، أن «الكلالة»: من قولهم: تكلمه النسب، أي: لم يكن الذي يرثه ابنه، ولا أباه. قال: والكلالة سوى الوالد الولد، وإنما هو كالإكليل على الرأس. وذكر ابن قتيبة عن أبي عبيدة أنه مصدر تكلمه النسب^(٢)، إذا أحاط به. والابن والأب: طرفان للرجل، فإذا مات، ولم يخلفهما، فقد مات عن ذهاب طرفيه، فسمي ذهاب الطرفين: كلالة [وكانها اسم للمصيبة في تكلم النسب مأخوذ منه؛ نحو هذا قولهم: وجهت الشيء: أخذت وجهه، وتغررت الرجل: كسرت ثغره]^(٣). والثاني: أن

= «سنه» عن علي ﷻ قال: إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿يُورِثُ يَوْصِيَتَ بِهَا أَوْ ذِيَّ﴾ وإن رسول الله ﷺ قضى بالدين قبل الوصية، وإن أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات. وفي سنه الحارث الأعور، وهو ضعيف، قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي إسحاق عن الحارث عن علي، وقد تكلم بعض أهل العلم في الحارث، والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم. وقال ابن كثير بعد روايته للحديث في شأن الحارث: لكن كان حافظًا للفرائض معنيًا بها وبالاحساب. وقال ابن كثير أيضاً: أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية، وذلك عند إيمان النظر يفهم من فحوى الآية الكريمة. وقوله: «وبنو العلات، العلات: هم الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهم واحد. يريد أنهم إذا اجتمعوا توارث الأخوة الأشقاء دون الأخوة لأب.

(١) أثر عمر أخرجه البيهقي في «السنن» ٦/٢٢٤ من طريق محمد بن نصر عن عبد الأعلى عن حماد عن عمران بن حدير، عن السميث بن عمير. وروى ابن أبي حاتم في «تفسيره» عن طاووس - بسند صحيح - قال: سمعت ابن عباس يقول: كنت آخر الناس عهداً بعمر فسمعت يقول: القول ما قلت، قلت: وما قلت؟ قال: الكلالة من لا ولد له ولا والد. قال ابن كثير: وهكذا قال علي وابن مسعود، رصح عن غير واحد عن ابن عباس، وزيد بن ثابت، وبه يقول الشعبي، والنخعي، والحسن، وقتادة، وجابر بن زيد، والحكم، وبه يقول أهل المدينة، وأهل الكوفة، والبصرة، وهو قول الفقهاء السبعة، والأئمة الأربعة، وجهود السلف والخلف، بل جميعهم، وقد حكى الإجماع عليه غير واحد.

(٢) في «مجاز القرآن» ١/١١٩ «يورث كلالة» مصدر من تكلمه النسب، أي: تحطفت النسب عليه، ومن قال «يورث كلالة» فهم الرجال الورثة، أي: يعطف النسب عليه.

(٣) ما بين معقفين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ص ١٢١.

من اللاتي لم يحججن يبغيين حِسبة
والفاحشة: الزنى في قول الجماعة. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَهْدُوا عَلَيْكُمْ﴾ قولان. أحدهما: أنه خطاب للأزواج.
والثاني: خطاب للحكام، فالمعنى: اسمعوا شهادة أربعة منكم، ذكرهما الماوردي. قال عمر بن الخطاب: إنما
جعل الله ﷻ الشهود أربعة سترأ ستركم به دون فواحشكم. ومعنى «منكم»: من المسلمين.
قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا كُفْرُكُمْ فِي الْبُيُوتِ﴾ قال ابن عباس: كانت المرأة إذا زنت، حبست في البيت حتى تموت،
فجعل الله لهن سيلاً، وهو الجلد، أو الرجم.^(١)

﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَكَادُوا وَمًا قَاتَ تَابًا وَأَسْلَحًا فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ قَوَّامًا نَجِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ﴾ قرأ ابن كثير: «واللذنان» بتشديد النون، و«هذان» في (طه) و(الحج) و«هاتين» في
(القصص): «إحدى ابنتي هاتين» و«فذانك» كله بتشديد النون. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي،
بتخفيف ذلك كله، وشدد أبو عمرو «فذانك» وحدهما. وقوله: واللذنان: يعني: الزانين. وهل هو عام، أم لا، فيه
قولان: أحدهما: أنه عام في الأبيكار والثيب من الرجال والنساء، قاله الحسن، وعطاء. والثاني: أنه خاص في البكرين
إذا زنيا، قاله أبو صالح، والسدي، وابن زيد، وسفيان. قال القاضي أبو يعلى: والأول أصح، لأن هذا تخصيص بغير
دلالة.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَهُمْ﴾ يعني الفاحشة. قوله: ﴿فَكَادُوا وَمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الأذى بالكلام، والتعيير، رواه
أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والسدي، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه التعيير، والضرب بالنعال، رواه
ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. ﴿قَاتَ تَابًا﴾ من الفاحشة ﴿وَأَسْلَحًا﴾ العمل ﴿فَأَعْرَضُوا﴾ عن أذاهما. وهذا كله كان
قبل الحد.

فصل

كان حد الزانين، فيما تقدم، الأذى لهما، والحبس للمرأة خاصة، فنسخ الحكمان جميعاً، واختلفوا بماذا وقع
نسخهما، فقال قوم: بحديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «خلوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن
سيلاً، الثيب بالثيب جلد مائة، ورجم بالحجارة، والبكر بالبكر جلد مائة، ونفي سنة^(٢)» وهذا على قول من يرى نسخ
القرآن بالسنة. وقال قوم: نسخ بقوله: ﴿الرَّائِيَةَ وَالرَّائِيَةَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢] قالوا: وكان قوله: ﴿وَالَّذِينَ
يَأْتِيَهُمْ﴾ للبكرين، فنسخ حكمهما بالجلد، ونسخ حكم الثيب من النساء بالرجم^(٤). وقال قوم: يحتمل أن يكون النسخ
وقع بقرآن، ثم رفع رسمه، وبقي حكمه، لأن في حديث عبادة «قد جعل الله لهن سيلاً» والظاهر: أنه جعل بوحى لم
تستقر تلاوته. قال القاضي أبو يعلى: وهذا وجه صحيح، يخرج على قول من لم ينسخ القرآن بالسنة. قال: ويمتنع أن
يقع النسخ بحديث عبادة، لأنه من أخبار الآحاد، والنسخ لا يجوز بذلك.

- (١) البيت في «مجاز القرآن» ١٢٥/١ منسوب إلى عمر بن أبي ربيعة، وليس في «ديوانه».
(٢) أخرجه ابن جرير ٧٤/٨، وابن المنذر، والنحاس في «ناسخه»: ٩٨، والبيهقي في «سننه» من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس. وعلي بن طلحة
- كما في «التنذيب» - روى عن ابن عباس، ولم يسمع منه، ورواه أبو داود ٢٠٢/٤ من طريق عكرمة عن ابن عباس، وفي سننه علي بن واقد، قال
المنذري: وفيه مقال.
(٣) رواه الإمام أحمد في «المستند» ٣١٨/٥، والشافعي في «الرسالة» ١٢٩، ٢٤٧، ومسلم في «صحيحه» ١٣١٦/٣، وأبو داود ٢٠٢/٤ عن عبادة بن
الصامت ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ «خلوا عني، خلوا عني، قد جعل الله لهن سيلاً» البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة
والرجم» هنا لفظ مسلم.

- (٤) قال الإمام الخطابي في «معالم السنن» ٢٤١/٦: واختلف العلماء في تنزيل هذا الكلام - يريد الحديث السابق - ووجه تربيته على الآية، وهل هو ناسخ
للآية أو مبين لها؟ فذهب بعضهم إلى النسخ، وهذا على قول من يرى نسخ الكتاب بالسنة، وقال آخرون: بل هو مبين للحكم الموعود بيانه في الآية،
فكانه قال: عقوبتكم الحبس إلى أن يجعل الله لهن سيلاً، فوقع الأمر بحبسهن إلى غاية، فلما انتهت مدة الحبس، وحان وقت مجيء السيل، قال
رسول الله ﷺ «خلوا عني تفسير السيل وبيانه»، ولم يكن ذلك ابتداء حكم منه، وإنما هو بيان أمر كان ذكر السيل منطوقاً عليه، فأبان المقصود منه،
وفصل المجل من لفظه، فكان نسخ الكتاب بالكتاب لا بالسنة، وهذا أصوب القولين. والله أعلم.

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ قال الحسن: «إنما التوبة التي يقبلها الله». فأما «السوء»، فهو المعاصي، سمي سوءاً لسوء عاقبته.

قوله تعالى: ﴿بِجَهَالَةٍ﴾ قال مجاهد: كل عاصٍ فهو جاهل حين معصيته^(١). وقال الحسن، وعطاء، وقتادة، والسدي في آخرين: إنما سُموا جهالاً لمعاصيهم، لا أنهم غير مُميزين. وقال الزجاج: ليس معنى الآية أنهم يجهلون أنه سوء، لأن المسلم لو أتى ما يجهله، كان كمن لم يوقع سوءاً، وإنما يحتمل أمرين: أحدهما: أنهم عملوه، وهم يجهلون المكروه فيه. والثاني: أنهم أقدموا على بصيرة وعلم بأن عاقبته مكروهة، وآثروا العاجل على الأجل، فسموا جهالاً، لإيثارهم القليل على الراحة الكثيرة، والعاقبة الدائمة. وفي «القريب» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوبة في الصحة، رواه أبو صالح، عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن السائب. والثاني: أنه التوبة قبل معاينة ملك الموت. رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال أبو مجلز. والثالث: أنه التوبة قبل الموت، وبه قال ابن زيد في آخرين^(٢).

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُتُّ أَكْفَرًا وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ في السيئات ثلاثة أقوال: أحدها: الشرك، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: أنها النفاق، قاله أبو العالية، وسعيد بن جبيرة. والثالث: أنها سيئات المسلمين، قاله سفيان الثوري، واحتج بقوله: ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ في الحضور قولان: أحدهما: أنه السوق^(٣)، قاله ابن عمر. والثاني: أنه معاينة الملائكة لقبض الروح، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد روى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس أنه قال: أنزل الله تعالى بعد هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية [النساء: ١١٦]. فحرم المغفرة على من مات مشركاً، وأرجأ أهل التوحيد إلى مشيئته [فلم يؤسهم من المغفرة]^(٤). فعلى هذا تكون منسوخة في حق المؤمنين.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا وَلَا تَضْلُوهُنَّ لِيَتَّخِبْنَ عَلَيْكُمْ ءَأْيِينَ يَفْتَحَسِرُونَ مِثْلَيْنَ وَعَٰسِرُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَّ أَنْ تَكُونُوا سَيِّئًا وَيَعْمَلَ اللَّهُ بِيَدِ خَيْرٍ كَثِيرًا﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَمًا﴾ سبب نزولها: أن الرجل كان إذا مات، كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شأوا زوجها، وإن شأوا لم يزوجوها، فنزلت هذه الآية. قاله ابن عباس^(٥). وقال في رواية أخرى: كانوا في أول الإسلام إذا مات الرجل، قام أقرب الناس منه، فيلقي على امرأته ثوباً، فيرت نكاحها. وقال مجاهد: كان إذا توفي الرجل، فابنه الأكبر أحق بامرأته، فينكحها إن شاء، أو ينكحها من شاء. وقال أبو أمامة بن سهل بن حنيف: لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأته من بعده، وكان ذلك لهم في الجاهلية، فنزلت

(١) في «الطبري» ٨٩/٨ من طريق عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن قتادة قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ قال: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كل شيء عصي به، فهو جهالة عمدًا كان أو غيره. وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير ٨٩/٨ وابن المنذر عن أبي العالية، أنه كان يحدث أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون: كل ذنب أصابه عبد فهو بجهالة. وسنده صحيح.

(٢) روى الإمام أحمد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر» ورواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حسن غريب، ورواه الحاكم ٢٥٧/٤، وصححه، ووافقه الذهبي. ورواه الإمام أحمد والحاكم مطولاً من حديث عبد الرحمن اليلماني، قال الهيثمي في «المجمع» ١٩٧/١٠: ورجال رجال الصحيح غير عبد الرحمن وهو ثقة.

(٣) يقال: حضرت فلاناً في السوق، وفي سياق الموت، أي: في النزح عند إقبال الموت.

(٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠١/٨ والزيادة منه، وأبو داود في «ناسخه»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٥) الأثر رواه البخاري في «صحيحه» ١٨٤/٨، ١٨٦، ولفظه: «كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شأوا زوجها، وإن شأوا لم يزوجوها، وهم أحق بها من أهلها، فنزلت هذه الآية في ذلك» ورواه ابن جرير ١٠٤/٨، وأبو داود في «سننه» ٣١٠/٢.

هذه الآية^(١). قال عكرمة: واسم هذه المرأة: كيشة بنت معن بن عاصم، وكان هذا في العرب. وقال أبو مجلز: كانت الأنصار تفعله. وقال ابن زيد: كان هذا في أهل المدينة. وقال السدي: إنما كان ذلك للأولياء ما لم تسبق المرأة، فتذهب إلى أهلها، فإن ذهبت، فهي أحق بنفسها. وفي معنى قوله: ﴿أَنْ تَرْتُوْا النِّسَاءَ كَرْمًا﴾ قولان: أحدهما: أن ترتوا نكاح النساء، وهذا قول الجمهور. والثاني: أن ترتوا أموالهن كرهاً. روى ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: كان يُلقى حميم^(٢) الميت على الجارية ثوباً، فإن كانت جميلة تزوجها، وإن كانت دميمة حبسها حتى تموت، فيرثها^(٣). واختلف القراء في فتح كاف «الكره» وضمها في أربعة مواضع: هاهنا، وفي (التوبة) وفي (الأحقاف) في موضعين، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو بفتح الكاف فيهن، وضمن حمزة. وقرأ عاصم، وابن عامر بالفتح في (النساء) و(التوبة)، وبالضم في (الأحقاف). وهما لغتان، قد ذكرناهما في (البقرة). وفيمن خوطب بقوله: ﴿وَلَا تَقْسُوْهُنَّ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: أنه خطاب للأزواج، ثم في العضل الذي نهى عنه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرجل كان يكره صحبة امرأته، ولها عليه مهر، فيحبسها، ويضربها لتفتدي، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أن الرجل كان ينكح المرأة الشريفة، فلعلها لا توافقه، فيفارقها على أن لا تتزوج إلا بإذنه، ويشهد على ذلك، فإذا خطبت، فأرضته، أذن لها، وإلا عضلها، قاله ابن زيد. والثالث: أنهم كانوا بعد الطلاق يعضلون، كما كانت الجاهلية تفعل، فنهوا عن ذلك، روي عن ابن زيد أيضاً. وقد ذكرنا في (البقرة) أن الرجل كان يطلق المرأة، ثم يراجعها، ثم يطلقها كذلك أبداً إلى غير غاية يقصد إضرارها، حتى نزلت ﴿أَطْلَقْ مَرَاتًا﴾ [البقرة: ٢٢٩]. والقول الثاني: أنه خطاب للأولياء، ثم في ما نهوا عنه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرجل كان في الجاهلية إذا كانت له قرابة قريبة، ألقى عليها ثوبه، فلم تتزوج أبداً غيره إلا بإذنه، قاله ابن عباس. والثاني: أن اليتيمة كانت تكون عند الرجل، فيحبسها حتى تموت، أو تتزوج بابنه، قاله مجاهد. والثالث: أن الأولياء كانوا يمنعون النساء من التزويج، ليرثوهن، روي عن مجاهد أيضاً. والقول الثالث: أنه خطاب لورثة أزواج النساء الذين قيل لهم: لا يحل لكم أن ترتوا النساء كرهاً. كان الرجل يرث امرأة قريبه، فيعضلها حتى تموت، أو تردّ عليه صداقها. هذا قول ابن عباس في آخرين^(٤). وعلى هذا يكون الكلام متصلاً بالأول، وعلى الأقوال التي قبله يكون ذكر العضل منفصلاً عن قوله: ﴿أَنْ تَرْتُوْا النِّسَاءَ﴾. وفي الفاحشة قولان: أحدهما: أنها النشوز على الزوج، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة في جماعة. والثاني: الزنى، قاله الحسن، وعطاء، وعكرمة في جماعة. وقد روى معمر، عن عطاء الخراساني، قال: كانت المرأة إذا أصابت فاحشة، أخذ زوجها ما ساق إليها، وأخرجها، فنسخ ذلك بالحد. قال ابن جرير: وهذا القول ليس بصحيح، لأن الحد حق الله، والافتداء حق للزوج، وليس أحدهما مبطلاً للآخر، والصحيح: أنها إذا أتت بأي فاحشة كانت، من زنى الفرج، أو بذاءة اللسان، جاز له أن يعضلها، ويضيق عليها حتى تفتدي^(٥). فاما قوله: ﴿مُبَيَّنَةٌ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو بكر، عن عاصم: «مُبيَّنة»، و«آيات مبينات» بفتح الياء فيهما جميعاً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص، عن عاصم: بكسر الياء فيهما، وقرأ نافع، وأبو عمرو «مبينة» كسراً و«آيات مبينات» فتحاً. وقد سبق ذكر «العشرة».

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨ وابن مردويه، ورجال إسناده ثقات. (٢) الحميم: القريب الذي توده ويودك، وتهتم لأمره.

(٣) في الأصل «دميمة» وما أثبتناه هو الصواب، والخبر رواه ابن جرير ١٠٩/٨.

(٤) اختار الإمام أبو جعفر الطبري في «تفسيره» ١١٣/٨ القول الأول فقال بعد أن ذكر أقوال السلف في الآية: وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها بالصحة في تأويل قوله: ﴿وَلَا تَقْسُوْهُنَّ لِتَذْكُرْنَ بِرَبِّهِنَّ﴾ قول من قال: نهى الله جل ثناؤه زوج المرأة عن التضيق عليها، والإضرار بها، وهو لصحتها كاره ولرفاقها محب، لتفتدي منه ببعض ما آتاها من الصداق. وإنما قلنا: ذلك أولى بالصحة، لأنه لا سبيل لأحد إلى عضل امرأة إلا لأحد رجلين: إما لزوجها بالتضيق عليها، وحبسها على نفسه وهو لها كاره، مضارة منه لها بذلك، ليأخذ منها ما آتاها بافتدائها منه نفسها بذلك، أو لوليها الذي إليه إنكاحها، وإذا كان لا سبيل إلى عضلها لأحد غيرهما، وكان الولي معلوماً أنه ليس مما آتاها شيئاً، فيقال: إن عضلها عن النكاح: عضلها ليذهب ببعض ما آتاها، كان معلوماً أن الذي عنى الله تبارك وتعالى بنهيه عن عضلها، هو زوجها الذي له السبيل إلى عضلها ضرراً لتفتدي منه.

(٥) قال أبو جعفر: فمعنى الآية: ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم، فتضيقوا عليهن، وتمنوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف، لتهبوا ببعض ما آتيتوهن من صدقاتكم، إلا أن آتيتن بفاحشة - من زنى، أو بذاءة عليكم، وخالفتن لكم فيما يجب عليهن لكم - مبينة ظاهرة، فيحل لكم حبسهن وعضلهن والتضيق عليهن، لتهبوا ببعض ما آتيتوهن من صدقات إن هن افتدتن منكم به.

قوله تعالى: ﴿فَمَسَىٰ أَنْ تَكَرُّهُوا سَيِّئًا﴾ قال ابن عباس: ربما رزق الله منهما ولدًا، فجعل الله في ولدها خيراً كثيراً. وقد نَدَبَت الآية إلى إمساك المرأة مع الكراهة لها، ونَبَّهت على معنيين: أحدهما: أن الإنسان لا يعلم وجوه الصلاح، فرب مكروه عاد محموداً، ومحمود عاد مذموماً. والثاني: أن الإنسان لا يكاد يجد محبوباً ليس فيه ما يكره، فليصبر على ما يكره لما يُجِبُّ^(١). وأنشدوا في هذا المعنى:

وَمَنْ لَمْ يُعْمَضْ عَيْنُهُ عَنْ صَدِيقِهِ
وَمَنْ يَتَّبِعْ جَاهِداً كُلَّ عَفْوَةٍ
وَمَنْ لَمْ يُعْمَضْ عَيْنُهُ عَنْ صَدِيقِهِ
وَمَنْ يَتَّبِعْ جَاهِداً كُلَّ عَفْوَةٍ
﴿إِنَّ أَرَدْتُمْ أَسْبَدَالَ رَهِجٍ مَكَاكَ رَهِجٌ وَهَاتِبْتُمْ إِيَّاهُمْ فَتَصَارَا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ سَيِّئًا أَنَاخُذُوهُمْ بِهِمْ نَا وَإِنَّا لَنُجِيبُنَا﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَرَدْتُمْ أَسْبَدَالَ رَهِجٍ﴾ هذا الخطاب للرجال. والزوج: المرأة. وقد سبق ذكر «القطار» في (آل عمران).

قوله تعالى: ﴿فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ سَيِّئًا﴾ إنما ذلك في حق من وطنها، أو خلا بها، وقد بيَّنت ذلك الآية التي بعدها. قال القاضي أبو يعلى: وإنما خصَّ النهي عن أخذ شيء مما أعطى بحال الاستبدال، وإن كان المنع عاماً، لئلا يظن ظان أنه لما عاد البضع إلى ملكها، وجب أن يسقط حقها من المهر، أو يظن ظان أن الثانية^(٢) أولى بالمهر منها، لقيامها مقامها. وفي البهتان قولان: أحدهما: أنه الظلم، قاله ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: الباطل، قاله الزجاج. ومعنى الكلام: أناخذونه مباحتين آمنين.

﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بِمَعْنِكُمْ إِلَىٰ بَعْضِ أَخَذَتِ مِنْكُمْ مَيْثَقًا غَلِيظًا﴾
قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ أي: كيف تستجيزون أخذه. وفي «الإفضاء» قولان: أحدهما: أنه الجماع، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: الخلوة بها، وإن لم يغشها، قاله الفراء. وفي المراد بالميثاق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي أخذه الله للنساء على الرجال؛ الإمساك بمعروف، أو التسريح بإحسان. هذا قول ابن عباس، والحسن، وابن سيرين، وقتادة، والضحاك، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه عقد النكاح، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه أمانة الله، قاله الربيع.

﴿وَلا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنِكَاحِ الْوَالِدِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾
قوله تعالى: ﴿وَلا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنِكَاحِ الْوَالِدِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب، والجمع بين الأختين، فنزلت هذه الآية^(٣). وقال بعض الأنصار: توفي أبو قيس بن الأسلت، فخطب ابنه قيس امرأته، فأنت النبي ﷺ تستأذنه، وقالت: إنما كنت أعده ولدًا، فنزلت هذه الآية. قال أبو عمر غلام ثعلب: الذي حصلناه عن ثعلب، عن الكوفيين، والمبرد عن البصريين، أن «النكاح» في أصل اللغة: اسم للجمع بين الشيتين. وقد سماوا الوطء نفسه نكاحاً من غير عقد. قال الأعشى:

وَمِنْكَوْحَةٍ غَيْرِ مَمْهُورَةٍ^(٤)

يعني المسبية الموطوءة بغير مهر ولا عقد. قال القاضي أبو يعلى: قد يطلق النكاح على العقد، قال الله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحَتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوهُنَّ﴾ [الأحزاب: ٤٩] وهو حقيقة في الوطء، مجاز في العقد، لأنه اسم للجمع، والجمع إنما يكون بالوطء، فسُمِّيَ العقد نكاحاً، لأنه سبب إليه.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنها بمعنى: بعد ما قد سلف، فإن الله يغفره، قاله الضحاك، والمفضل. وقال الأخفش: المعنى: لا تنكحوا ما نكح آباؤكم، فإنكم تعذبون به، إلا ما قد سلف، فقد وضعه الله عنكم. والثاني: أنها بمعنى: سوى ما قد سلف، قاله الفراء. والثالث: أنها بمعنى: لكن ما قد سلف فدعوه،

(١) في الصحيح مسلم ١٠٩/٢ عن أبي هريرة مرفوعاً: «لا يفرك مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقاً رضي منها آخر» أو قال: «غيره» والفرك: البغض.

(٢) في النسخة الأحمدية: «البائنة» وهو خطأ. (٣) أخرجه ابن جرير ١٣٣/٨ وسنده حسن.

(٤) «ديوانه» ص ٧٥ وعجزه: وأخرى يقال له: فادها. يقول: كم في بيته من سيئة قد أحرزها لم يدفع فيها مهراً، وأخرى يطلب أهلها أن يفتدوها بالمال.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّبِكُمْ﴾ الرببية: بنت امرأة الزوج من غيره. ومعنى الرببية: مربوبة، لأن الرجل يربّيها، وخرج الكلام على الأعم من كون التربية في حجر الرجل، لا على الشرط^(١). قوله: ﴿وَعَلَّمَكُم مَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال الزجاج: الحلال: الأزواج. وحليلة: بمعنى مُحلّة، وهي مشتقة من الحلال. وقال غيره: سُميت بذلك، لأنها تحل معه أينما كان. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: الحليل: الزوج، والحليلة: المرأة، وسُمّيَا بذلك، إما لأنهما يحلان في موضع واحد، أو لأن كل واحد منهما يحال صاحبه، أي: ينازله، أو لأن كل واحد منهما يحل^(٢) إزار صاحبه. قوله: ﴿الَّذِينَ مِنْ أُمَّتِكُمْ﴾ قال عطاء: إنما ذكر الأصلاب، لأجل الأعداء. والكلام في قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ على نحو ما تقدم في الآية التي قبلها. وقد زادوا في هذا قولين آخرين: أحدهما: إلا ما قد سلف من أمر يعقوب عليه السلام، لأنه جمع بين أم يوسف وأختها، وهذا مروى عن عطاء، والسدي، وفيه ضعف لوجهين: أحدهما: أن هذا التحريم يتعلق بشريعتنا، وليس كل الشرائع تتفق، ولا وجه للعفو عنا فيما فعله غيرنا. والثاني: أنه لو طولب قائل هذا بتصحيح نقله، لعسر عليه. والقول الثاني: أن تكون فائدة هذا الاستثناء أن العقود المتقدمة على الأختين لا تفسخ، ويكون للإنسان أن يختار إحداهما، ومنه حديث فيروز الديلمي قال: أسلمت وعندي أختان، فأتيت النبي صلى الله عليه وآله فقال: «طلق إحداهما» ذكره القاضي أبو يعلى^(٣).

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْرًا لَكُمْ مَا وَزَّاءَ ذَلِكَ أَنْ تَتَزَوَّجُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُتَّحِينَ غَيْرَ مُتَّحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أما سبب نزولها، فروى أبو سعيد الخدري قال: أصبنا سبايا يوم أوطاس لهن أزواج، فكرهنا أن نقع عليهن، فسألنا النبي صلى الله عليه وآله، فنزلت هذه الآية، فاستحللناهن^(٤). وأما خلاف الفراء، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة بفتح الصاد في كل القرآن، وفتح الكسائي الصاد في هذه وحدها، وقرأ سائر القرآن بالكسر، و«المحصنات» و«محصنات». قال ابن قتيبة: والإحصان: أن يحمي الشيء، ويمنع منه، فالمحصنات [من النساء]: ذوات الأزواج، لأن الأزواج أحصنوهن، ومنعوا منهن. [قال الله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾] والمحصنات: الحرائر وإن لم يكن متزوجات، لأن الحرّة تُحصن وتُحصن، وليست كالأمة، [قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾] [النساء: ٢٥] قال: ﴿فَعَلَيْهِنَّ يَشْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥] يعني: الحرائر] والمحصنات: العفائف [قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَفَاكَ﴾] [النور: ٤] يعني العفائف. وقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْمَنَ بِمَا عَمَرَكَ أَلَيْحَ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾] [التحریم: ١٧] أي: عفت^(٥). وفي المراد بالمحصنات هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: ذوات الأزواج، وهذا قول ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن، وابن جبير، والنخعي، وابن زيد، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: العفائف: فإنهن حرام على الرجال إلا بعقد نكاح، أو ملك يمين. هذا قول عمر بن الخطاب، وأبي العالية، وعطاء، وعبيدة، والسدي.

(١) قال الإمام الطحاوي: وإضافتهن إلى الحبور إنما ذلك على الأغلب مما يكون عليه الراتب، لا أنهن لا يحرمن إذ لم يكن كذلك.

(٢) في نسخة الأحمدية «محل» وكذلك جاءت في «اللسان».

(٣) رواه الإمام أحمد ٢٣٢/٤ وأبو داود ١٥٨/٣ والترمذي ٤٣٦/٣ وابن ماجه ٦٢٧/١ عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله، إنني أسلمت وتحتي أختان! قال: «طلق إيهما شئت» ولفظ الترمذي: «اختر إيهما شئت» وقال الترمذي: حديث حسن. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» ٢٠٥/٣: وفي سنده مقال، فإنه من رواية ابن لهيعة عن أبي وهب. وقال ابن القيم في «تهذيب السنن» ١٥٨/٣: هذا الحديث يرويه أبو وهب الجشاني عن الضحاك بن فيروز عن أبيه، قال البخاري: في إسناد هذا الحديث نظر، ووجه قوله: إن أبا وهب والضحاك مجهول حالهما، وفي يحيى بن أيوب: ضعيف. وقال الشوكاني: حديث الضحاك أخرجه أيضاً الشافعي، وصححه ابن حبان، والدارقطني، والبيهقي، وحسنه الترمذي، وأعله البخاري والعقيلي.

وفيروز الديلمي راوي هذا الحديث، كان من جملة الأمراء باليمن الذين لولا قتل الأسود العنسي لعمه الله.

(٤) المسند ٧١/٣، ومسلم ١٠٧٩/٢، والترمذي ٨٦/٤، وأبو داود ٣٣٢/٢، والنسائي ١١٠/٦، والبيهقي ١٦٧/٧.

(٥) «مشكل القرآن» ٣٩١، وما بين معقنين منه.

والثالث: الحرائر، فالمعنى: أنهن حرام بعد الأربع اللواتي ذُكِرْنَ في أول السورة، روي عن ابن عباس، وعبيدة. فعلى القول الأول في معنى قوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: إلا ما ملكت أيمانكم من السبايا في الحروب، وعلى هذا تأوَّل الآية علي، وعبد الرحمن بن عوف، وابن عمر، وابن عباس، وكان هؤلاء لا يرون بيع الأمة طلاقاً. والثاني: إلا ما ملكت أيمانكم من الإمامة ذوات الأزواج، بسبي أو غير سبي، وعلى هذا تأوَّل الآية ابن مسعود، وأبي بن كعب، وجابر، وأنس، وكان هؤلاء يرون بيع الأمة طلاقاً. وقد ذكر ابن جرير، عن ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن أنهم قالوا: بيع الأمة طلاقها، والأول أصح، لأن النبي ﷺ خير بريرة إذ اعتقها عائشة، بين المقام مع زوجها الذي زوّجها منه سادتها في حال رقها، وبين فراقه، ولم يجعل النبي ﷺ عتق عائشة إياها طلاقاً، ولو كان طلاقاً لم يكن لتخييره إياها معنى. ويدل على صحة القول الأول ما ذكرناه من سبب نزول الآية^(١). وعلى القول الثاني: العتائف حرام إلا بملك، والملك يكون عقداً، ويكون ملك يمين. وعلى القول الثالث: الحرائر حرام بعد الأربع إلا ما ملكت أيمانكم من الإمامة، فإنهن لم يُحصرن بعد.

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التوكيد، محمول على المعنى، لأن معنى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾: كتب الله عليكم هذا كتاباً، قال: ويجوز أن ينتصب على جهة الأمر، ويكون «عليكم» مفسراً له، فيكون المعنى: الزموا كتاب الله. قال: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ أي: ما بعد هذه الأشياء، إلا أن السنة قد حرمت تزويج المرأة على عمتها، وتزويجها على خالتها^(٢) وقرأ ابن السميع، وأبو عمران: «كتب الله عليكم» بفتح الكاف، والتاء، والباء، من غير ألف، ورفع الهاء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: وأحلّ بفتح الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الألف.

فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: وعامة العلماء ذهبوا إلى أن قوله: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ تحليل ورد بلفظ العموم، وأنه عموم دخله التخصيص، والمخصص له نهي النبي ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها، أو على خالتها. وليس هذا على سبيل النسخ. وذهب طائفة إلى أن التحليل المذكور في الآية منسوخ بهذا الحديث^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ أي: تطلبوا إنا بصدقات في نكاح، أو ثمن في ملك «مُحْصِنِينَ» قال ابن قتيبة: متزوّجين، وقال الزجاج: عاقدين التزويج، وقال غيرهما: متعقّفين غير زانين. والسفاح: الزنى، قال ابن قتيبة: أصله من سفحت القرية: إذا صببته، فسُمي الزنى سفاحاً، لأنه [يسافح] يصب النطفة، وتصب المرأة النطفة. وقال ابن فارس: السفاح: صب الماء بلا عقد، ولا نكاح، فهو كالشيء يسفح ضياعاً.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الاستمتاع في النكاح بالمهور، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور. والثاني: أنه الاستمتاع إلى أجل مُسمًى من غير عقد نكاح. وقد روي عن

(١) قال ابن كثير: ٤٧٤/١: وقد ذهب جماعة من السلف إلى أن بيع الأمة يكون طلاقاً من زوجها، أخذاً بعموم هذه الآية، وقد خالفهم الجمهور قديماً وحديثاً، فرأوا أن بيع الأمة ليس طلاقاً لها، لأن المشتري نائب عن البائع، والبائع كان قد أخرج عن ملكه هذه المنفعة، وباعها مسلوقة عنها، واعتدوا في ذلك على حديث بريرة المخرج في «الصحيحين» وغيرهما، فإن عائشة أم المؤمنين اشترتها وأعتقتها، ولم يفسخ نكاحها من زوجها مغيث، بل خيرها رسول الله ﷺ بين الفسخ والبقاء، فاختارت الفسخ، وقصمتها مشهورة، فلو كان بيع الأمة طلاقاً كما قال هؤلاء، ما خيرها النبي ﷺ، فلما خيرها دل على بقاء النكاح، وأن المراد من الآية المسيبات فقط، والله أعلم.

(٢) حديث «نهى رسول الله ﷺ أن يجمع الرجل بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها» رواه البخاري ١٠٧/٢٠، بشرح العيني، ومسلم ١٠٢٩/٢ وغيرهما عن أبي هريرة.

(٣) والأول هو الصواب، لأن قوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاةَ ذَلِكَ﴾ عام مخصوص بمحرمات دلت عليها دلالات أخر، فمن ذلك ما صح عن النبي ﷺ من النهي عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها. وقد حكى الترمذي المنع من ذلك عن كافة أهل العلم، وقال: لا نعلم بينهم اختلافاً في ذلك، ومن ذلك نكاح المعتدة، ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الأمة، ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الأمة، ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح الخامسة، ومن ذلك الملاعة فإنها محرمة على الملاعن أبداً. فالآية مما نزل عاماً، ودلت السنة ومواضع من الترتيل على أنها مخصصة بغيرها.

ابن عباس: أنه كان يفتي بجواز المتعة، ثم رجع عن ذلك وقد تكلف قوم من مفسري القرآن، فقالوا: المراد بهذه الآية نكاح المتعة، ثم نسخت بما روي عن النبي ﷺ أنه نهى عن متعة النساء، وهذا تكلف لا يحتاج إليه، لأن النبي ﷺ أجاز المتعة، ثم منع منها، فكان قوله منسوخاً بقوله^(١). وأما الآية، فإنها لم تتضمن جواز المتعة. لأنه تعالى قال فيها: ﴿أَنْ تَسْتَعْرَبُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِينَ عَيْرَ مُسْتَفِيدِينَ﴾ فدل ذلك على النكاح الصحيح. قال الزجاج: ومعنى قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ فما نكحتموهن على الشريطة التي جرت، وهو قوله: ﴿مُحْصِينَ عَيْرَ مُسْتَفِيدِينَ﴾ أي: عاقدين التزويج ﴿فَكَأْوَهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أي: مهورهن. ومن ذهب في الآية إلى غير هذا، فقد أخطأ، وجعل اللغة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا رَزَقْتُمْ بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأَرْوَاحِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أن معناه: لا جناح عليكم فيما تركته المرأة من صداقها، ووهبه لزوجها، هذا مروى عن ابن عباس، وابن زيد. والثاني: ولا جناح عليكم فيما تراضيت به من مقام، أو فرقة بعد أداء الفريضة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: ولا جناح عليكم أيها الأزواج إذا أعسرتم بعد الفرض لنسائكم فيما تراضيت به من أن ينقصنكم، أو يبرثنكم، قاله أبو سليمان التيمي. والرابع: لا جناح عليكم إذا انقضى أجل المتعة أن يزدنكم في الأجل، وتزيدونهن في الأجر من غير استبراء، قاله السدي، وهو يعود على قصة المتعة. والخامس: لا جناح عليكم أن تهب المرأة للرجل مهرها، أو يهب هو للتي لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب عليه. قاله الزجاج. والسادس: أنه عام في الزيادة، والتقصان، والتأخير، والإبراء، قاله القاضي أبو يعلى^(٢).

﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُحْذَذَاتٍ أَعْدَانٌ فَلِذَا أَحْسَنَ فَإِنَّ أَتَى بِنِكَاحِهِنَّ فَلَيْسَ بِنِكَاحٍ نِكَاحٌ نِكَاحٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذِكْرُهُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾ «الطول» الغنى والسعة في قول الجماعة. و«المحصنات»: الحرائر. قال-

(١) عامة فقهاء الأمصار، وجماهير السلف والخلف على تحريم المتعة، وأنها منسوخة بعد الترخيص بها، وقد ثبت النسخ من حديث جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم، فقد أخرج مسلم ١٠٢٥/٢ من حديث سيرة الجهنبي أنه كان مع رسول الله ﷺ، فقال: «يا أيها الناس إني قد كنت أذنت في الاستمتاع من النساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة» وفي لفظ له قال: أمرنا رسول الله ﷺ بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة، ثم لم يخرج منها حتى نهانا عنها.

وفي البخاري ١١١/٢٠ بشرح العيني، ومسلم ١٠٢٧/٢ والترمذي ١٣٣/١، وابن ماجه ٦٣٠/١ عن علي بن أبي طالب أنه نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر، وعن لحم الحمر الأهلية. قال الترمذي: والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم، وإنما روي عن ابن عباس شيء من الرخصة في المتعة، ثم رجع عن قوله حيث أخبر عن النبي ﷺ، وأمر أكثر أهل العلم على تحريم المتعة، وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق. وروى مسلم ١٠٢٣/٢ عن سلمة بن الأكوع قال: رخص رسول الله ﷺ عام أو طاس في المتعة ثلاثاً، ثم نهى عنها.

وأخرج ابن ماجه ٦٣١/١ عن ابن عمر قال: لما ولي عمر بن الخطاب خطب الناس فقال: إن رسول الله ﷺ أذن لنا في المتعة ثلاثاً، ثم حرمها، والله لا أعلم أحداً يتمتع وهو محصن إلا رجعت بالحجارة. قال الحافظ في «التلخيص» ٢٩٤/٢: إسناد صحيح.

وروى الطبراني في «الأوسط» بسند قوي كما قال الحافظ من طريق إسحاق بن راشد عن الزهري عن سالم قال: أتني ابن عمر فقلت له: إن ابن عباس يأمر بنكاح المتعة، قال: معاذ الله ما أظن ابن عباس يفعل هذا، فقلت: بلى قال: وهل كان ابن عباس على عهد رسول الله ﷺ إلا غلاماً صغيراً، ثم قال ابن عمر: نهانا عنها رسول الله ﷺ وما كنا مسافحين. وذكره الهيثمي في «المجموع» ٢٦٥/٤، وقال: رواه الطبراني في «الأوسط» ورجاله رجال الصحيح، خلا المعافى بن سليمان وهو ثقة.

وروى الدارقطني في «سننه» ٢٩٨/٢ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: حرم أو هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث. قال الحافظ في «التلخيص»: وإسناده حسن، وله شاهد صحيح أخرجه البيهقي في «السنن» ٢٠٧/٧ عن سعيد بن المسيب. وقال الشوكاني في «نيل الأوطار» ٦/٢٧٤: ونحن متعبدون بما بلغنا عن الشارع، وقد صح لنا عنه التحريم المؤبد، ومخالفة طائفة من الصحابة له غير قاذحة في حجيته، ولا قائمة لنا بالمعذرة عن العمل به، كيف والجمهور من الصحابة قد حفظوا التحريم، وعملوا به، ورووه لنا.

(٢) قال أبو جعفر الطبري بعد أن ذكر أقوال السلف والعلماء: ١٨١/٨: وأولى هذه الأقوال بالصواب، قول من قال: معنى ذلك: ولا حرج عليكم أيها الناس فيما تراضيت به أتم ونساؤكم من بعد إعطائهن أجورهن على النكاح الذي جرى بينكم وبينهن من حط ما وجب لهن عليكم أو إبراء أو تأخير ووضع، وذلك نظير قوله جل ثناؤه: ﴿وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَكَيْفَ عَلَّمَهُ أَنْ يَلْبَسَ لَكُمُ عَن نَّحْوِ رَبِّهِ نَسِيًّا فَكَيْفَ لَكُمُ عَنَّا كَيْفًا﴾ [النساء: ٤]. فأما الذي قاله السدي، فقول لا معنى له، لفساد القول: بإحلال جماع امرأة بغير نكاح ولا ملك يمين.

الزجاج: والمعنى: من لم يقدر على مهر الحرّة، يقال: قد طال فلان طَولاً على فلان، أي: كان له فضل عليه في القدرة. والمراد بالفتيات هاهنا: المملوكات، يقال للأمة: فتاة، وللعبد: فتى، وقد سُمّي بهذا الاسم من ليس بمملوك. قرأت على شيخنا الإمام أبي منصور اللغوي قال: المتفتية: الفتاة والمراهقة، ويقال للجارية الحديثة: فتاة، وللغلام: فتى. قال القتيبي: وليس الفتى بمعنى الشاب والحدث، إنما هو بمعنى الكامل الجزل من الرجال^(١). فأما ذكر الإيمان، فشرط في إياحتهن، ولا يجوز نكاح الأمة الكتابية، هذا قول الجمهور، وقال أبو حنيفة: يجوز.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: اعملوا على ظاهركم في الإيمان، فإنكم متعبدون بما ظهر من بعضكم لبعض^(٢). قال: وفي قوله: ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ وجهان: أحدهما: أنه أراد النسب، أي: كلكم ولد آدم. ويجوز أن يكون معناه: دينكم واحد، لأنه ذكر هاهنا المؤمنات. وإنما قيل لهم ذلك، لأن العرب كانت تطعن في الأنساب، وتفخر بالأحساب، وتُسَمّى ابن الأمة: الهجين، فأعلم الله ﷻ أن أمر العبيد وغيرهم مستوٍ في باب الإيمان، وإنما كره التزويج بالأمة، وحرّم إذا وجد إلى الحرّة سبيلاً، لأن ولد الأمة من الحرّ يصيرون رقيقاً، ولأن الأمة مهتنة في عشرة الرجال، وذلك يشق على الزوج. قال ابن الأنباري: ومعنى الآية: كلكم بنو آدم، فلا يتداخلكم شُموخ وأنفة من تزوج الإمام عند الضرورة. وقال ابن جرير: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات [المؤمنات]، فلينكح بعضكم من بعض، أي: لينكح هذا فتاة هذا.

قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ﴾ يعني: الإماء ﴿بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾، أي: ساداتهن. و«الأجور»: المهور. وفي قوله: ﴿بِالْمَرْهُونِ﴾ قولان: أحدهما: أنه مقدم في المعنى، فتقديره: انكحوهن بإذن أهلهن بالمعروف، أي: بالنكاح الصحيح: ﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾. والثاني: أن المعنى: وآتوهن أجورهن بالمعروف، كمهور أمثالهن. قال ابن عباس: «محصنات»: عفاف غير زوانٍ ﴿وَلَا مُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ يعني: أخلاء، كان الجاهلية يحرمون ما ظهر من الزنى، ويستحلون ما خفي. وقال في رواية أخرى: «المسافحات»: المعلنات بالزنى. و«المتخذات أخدان»: ذات الخليل الواحد. وقال غيره: كانت المرأة تتخذ صديقاً تزني معه، ولا تزني مع غيره.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أحصت» مضمومة الألف. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم: بفتح الألف، والصاد. قال ابن جرير: من قرأ بالفتح، أراد: أسلمن، فصرن ممنوعات الفروج عن الحرام بالإسلام، ومن قرأ بالضم، أراد: فإذا تزوّجن، فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالأزواج. فأما «الفاحشة»، فهي الزنى، و«المحصنات»: الحرائر، و«العذاب»: الحد. قال القاضي أبو يعلى: وليس الإسلام والتزويج شرطاً في إيجاب الحدّ على الأمة، بل يجب وإن عُدمت، وإنما شرط الإحصان في الحدّ، لثلا يتوهم متوهم أن عليها نصف ما على الحرّة إذا لم تكن محصنة، وعليها مثل ما على الحرّة إذا كانت محصنة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ الإشارة إلى إباحة تزويج الإماء. وفي «العتق» خمسة أقوال: أحدها: أنه الزنى، قاله ابن

(١) وتعام كلام ابن قتيبة كما في «اللسان»: مادة: فتى: يدل على ذلك قول الشاعر:

إِنَّ الْفَتَى حَسَّالٌ كُلُّ مَلْمُؤَةٍ

ليس الفتى بمنعم الشبان

وقال ابن هرمة:

قَدْ يَدْرِكُ الشَّرْفَ الْفَتَى وَرِدَاوَهُ

خَلَقْتُ وَجِيبَ قَمِيصِهِ مَرْقُوعٌ

وقال الأسود بن يفر:

يَا بَعْدَ زَيْدٍ فِي فَتَاةٍ فَارْقُوا

قَتَلًا وَنَفْسِيًّا بِعَمْدٍ حَسَنٍ تَأْدِي

فِي آلِ غَرْفٍ لَوْ بَغَيْتِ لِي الْأَسَى

لَوَجَدْتِ فِيهِمْ أَمْسُورَةَ الْمُبْدَادِ

فَتَخَيَّرُوا الْأَرْضَ الْفَضَاءَ لِعَمْرِهِمْ

وَيَزِيدُ وَإِفْدَهُمْ عِلْسِي الرَّقُودِ

(٢) في «البحر المحيط» ٣/ ٢٢١: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ لما خاطب المؤمنين بالحكم الذي ذكره من تجوز نكاح عادم طول الحرّة المؤمنة للأمة المؤمنة، نيه على أن الإيمان هو وصف باطن، وأن المطلق عليه هو الله، فالمعنى: أنه لا يشترط في إيمان الفتيات أن يكونوا عالمين بذلك العلم اليقيني، لأن ذلك إنما هو لله تعالى، فيكفي من الإيمان منهن إظهاره، فمن كانت مظاهرة للإيمان فتكافحها صحيح.

عباس، والشعبي، وابن جببير، ومجاهد، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أنه الهلاك، ذكره أبو عبيدة، والزجاج. والثالث: لقاء المشقة في محبة الأمة، حكاه الزجاج. والرابع: أن العنت هاهنا: الإثم. والخامس: أنه العقوبة التي تعنته، وهي الحد، ذكرهما ابن جرير الطبري^(١). قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على إباحة نكاح الإماء المؤمنات بشرطين: أحدهما: عدم طول الحرّة. والثاني: خوف الزنى، وهذا قول ابن عباس، والشعبي، وابن جببير، ومسروق، ومكحول، وأحمد، ومالك، والشافعي. وقد روي عن علي، والحسن، وابن المسيّب، ومجاهد، والزهري، قالوا: ينكح الأمة، وإن كان موسراً، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ قال ابن عباس والجماعة: عن نكاح الإماء، وإنما ندب إلى الصبر عنه، لاسترقاق الأولاد.

﴿رِيدُ اللَّهِ يُبَيِّنُ لَكُمْ وَيُذَوِّبُكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿رِيدُ اللَّهِ يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ اللام بمعنى «أن» وهذا مذهب جماعة من أهل العربية، واختاره ابن جرير، ومثله ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ [الشورى: ١٥] ﴿وَأَمَرْنَا لِنُسَلِّمَ﴾ [الأنعام: ٧١] ﴿رِيدُونَ لِيُطِغُوا﴾ [الصف: ٨]. والبيان من الله تعالى بالنص تارة، وبدلالة النص أخرى. قال الزجاج: «والسُنَنُ»: الطُّرُق، فالمعنى يدلکم على طاعته، كما دل الأنبياء وتابعهم. وقال غيره: معنى الكلام: يريد الله ليبيّن لكم سُنَن من قبلكم من أهل الحق والباطل، لتجتنبوا الباطل وتجيئوا الحق، ويهديكم إلى الحق.

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُبَيِّنُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: يريد أن يدلکم على ما يكون سبباً لتوبتكم. وفي الذين اتبعوا الشهوات أربعة أقوال: أحدها: أنهم الزناة، قاله مجاهد، ومقاتل، والثاني: اليهود والنصارى، قاله السدي. والثالث: أنهم اليهود خاصة، ذكره ابن جرير. والرابع: أهل الباطل، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُبَيِّنُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾ أي: عن الحق بالمعصية.

﴿رِيدُ اللَّهِ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾

قوله تعالى: ﴿رِيدُ اللَّهِ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ التخفيف: تسهيل التكليف، أو إزالة بعضه. قال ابن جرير: والمعنى: يريد أن ييسر لكم بإذنه في نكاح الفتيات المؤمنات لمن لم يستطع طولاً لحرّة. وفي المراد بضعف الإنسان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضعف في أصل الخلقة. قال الحسن: هو أنه خُلِقَ من ماء مهين. والثاني: أنه قلة الصبر عن النساء، قاله طاووس، ومقاتل. والثالث: أنه ضعف العزم عن قهر الهوى، وهذا قول الزجاج، وابن كيسان.

﴿يَتَّيَّنُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِعَضُدٍ عَنْ تَرَاثُيْنِكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ الباطل: ما لا يحل في الشرع.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِعَضُدٍ عَنْ تَرَاثُيْنِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «تجارة» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وعاصم بالنصب، وقد بينا العلة في آخر (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه على ظاهره، وأن الله حرم على العبد قتل نفسه، وهذا الظاهر^(٢). والثاني: أن معناه: لا يقتل بعضكم بعضاً، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جببير، وعكرمة، وقتادة، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة. والثالث: أن المعنى: لا تكلفوا أنفسكم عملاً ربّما أدى إلى قتلها وإن

(١) قال الطبري: والصواب من القول في قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ حَقَّقَ الْمَنَّةَ بَيْنَكُمْ﴾ ذلك لمن خاف منكم ضرراً في دينه وبدنه.

(٢) روى الإمام أحمد في «السنن» ١٣/١٨٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل نفسه بحديدة فحديدته بيده يباع بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن قتل نفسه بسمه بيمينه يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن تردى من جبل فقتل نفسه، فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً» ورواه البخاري ١٠/٢١١ ومسلم ١٠٣/١ وغيرهما.

كان فرضاً، وعلى هذا تأولها عمرو بن العاص في غزاة ذات السلاسل حيث صلى بأصحابه جنباً في ليلة باردة، فلما ذكر ذلك للنبي ﷺ، قال له: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فقال: يا رسول الله إني احتلمت في ليلة باردة، وأشفتت إن اغتسلت أن أهلك، فذكرت قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فضحك رسول الله ﷺ^(١). والرابع: أن المعنى: لا تغفلوا عن حظ أنفسكم، فمن غفل عن حظها، فكأنما قتلها، هذا قول الفضيل بن عياض. والخامس: لا تقتلوا بارتكاب المعاصي.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ في المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قتل النفس، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أنه عائد إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى هاهنا، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: قتل النفس، وأكل الأموال بالباطل، قاله مقاتل.

﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَاءً مَّا تُثْبِتُونَ عَنْهُ تُكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَتُظَلَّكُمْ مَذَخَلًا كَرِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ جَعَلْتُمْ كِبَاءً مَّا تُثْبِتُونَ عَنْهُ﴾ اجتناب الشيء: تركه جانباً. وفي الكبائر أحد عشر قولاً: أحدها: أنها سبع، فروى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «اجتنبوا السبع الموقفات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٢). وقد روي هذا الحديث من طريق آخر عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال: «الكبائر سبع، الإشراف بالله أولهن، وقتل النفس بغير حقها، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم بداراً أن يكبروا، والفرار من الزحف، ورمي المحصنات، وانقلاب إلى أعرابية بعد هجرة»^(٣). وروي عن علي رضي الله عنه قال: هي سبع، فعذ هذه^(٤). وروي عن عطاء أنه قال: هي سبع، وعذ هذه، إلا أنه ذكر مكان الإشراف

(١) رواه الإمام أحمد في «المسند» ٢٠٣/٤، وأبو داود ١٤١/١، ورواه البخاري تعليقاً ٣٨٥/١، قال الحافظ ابن حجر: هذا التعليق وصله أبو داود والحاكم من طريق يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب، عن عمران بن أبي أنس، عن عبد الرحمن بن جبير، عن عمرو بن العاص، قال: احتلمت في ليلة باردة في غزاة ذات السلاسل، فأشفتت أن اغتسل فأهلك تميمت، ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي ﷺ، فقال: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فأخبرته بالذي تمنعني من الاغتسال، وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً. ورواه أيضاً من طريق عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب، لكن زادا بين عبد الرحمن بن جبير وعمرو بن العاص رجلاً، وهو أبو قيس مولى عمرو بن العاص، وقال في القصة: «فغسل مغابته وتوضأ» وقال فيه: «لو اغتسلت مت» وذكر أبو داود أن الأوزاعي روى عن حسان بن عطية هذه القصة فقال فيها: تميم. ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو بن العاص، ولم يذكر التيمم. والسياق الأول أليق بمراد المصنف - يعني البخاري - وإسناده قوي، لكنه علقه بصيغة التمريض، لكونه اختصره. وقال البيهقي: يمكن الجمع بين الروايات بأنه توضأ، ثم تيمم عن الباقي، وقال النووي: وهو متعين.

وقال ابن القيم في «زاد المعاد» ١٥٨/٢: اختلفت الرواية عنه، فروي عنه فيها أنه غسل مغابته، وتوضأ وضوءه للصلاة، ثم صلى بهم، ولم يذكر التيمم، وكان هذه الرواية أقوى من رواية التيمم. قال عبد الحق الإشبيلي - وقد ذكرها وذكر رواية التيمم قبلها - ثم قال: وهذا أوصل من الأول، لأنه عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أبي قيس مولى عمرو بن عمرو، والأولى التي فيها التيمم من رواية عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص لم يذكر بينهما أبا قيس.

(٢) البخاري ٢٩٤/٥، ١٦٠/١٢، ومسلم ٩٢/١ والموقفات: المهلكات، قال المهلب: سميت بذلك، لأنها سبب لإهلاك مرتكبها.

(٣) قال الحافظ ابن حجر ١٦٠/١٢: المراد بالموقفة - يريد حديث البخاري «اجتنبوا السبع الموقفات» - هنا الكبيرة، كما ثبت في حديث أبي هريرة من وجه آخر أخرجه الزوار وابن المنذر من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رفعه: «الكبائر الشرك بالله وقتل النفس... الحديث مثل رواية أبي الغيث إلا أنه ذكر بدل «السحر» الانتقال إلى الأعرابية بعد الهجرة.

قلت: ومعنى هذه الجملة: الرجوع إلى سكنى البادية كالأعراب.

(٤) رواه ابن جرير ٢٣٥/٨، ولقظه: عن محمد بن سهل بن أبي حثمة عن أبيه قال: إني لفي هذا المسجد مسجد الكوفة، وعلي يخطب الناس على المنبر، فقال: يا أيها الناس إن الكبائر سبع، فأصاخ الناس فأعادها ثلاث مرات، ثم قال: ألا تسألوني عنها؟ قالوا: يا أمير المؤمنين ما هي؟ قال: الإشراف بالله، وقتل النفس التي حرم الله، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار يوم الزحف، والتعرب بعد الهجرة. فقلت لأبي: يا أبا ما التعرب بعد الهجرة؟ كيف لحق هاهنا؟ فقال: يا بني وما أعظم من أن يهاجر الرجل حتى إذا وقع سهمه في الفية، ووجب عليه الجهاد، خلع ذلك من عنقه، فرجع أعرابياً كما كان!! ورواه ابن مردويه مرفوعاً، قال ابن كثير: وفي إسناده نظر، ورفع غلط فاحش، والصواب ما رواه ابن جرير.

والتعرب شهادة الزور وعقوق الوالدين^(١). والثاني: أنها تسع، روى عبيد بن عمير، عن أبيه، وكان من الصحابة، عن النبي ﷺ أنه سئل ما الكبائر؟ فقال: «تسع، أعظمهن الإشراك بالله، وقتل نفس المؤمن بغير حق، والفرار من الزحف، وأكل مال اليتيم، والسحر، وأكل الربا، وقذف المحصنة، وعقوق الوالدين المسلمين، واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً^(٢)». والثالث: أنها أربع: روى البخاري، ومسلم في «الصحیحين» من حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ أنه قال: «الكبائر؛ الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس»^(٣). وروى أنس بن مالك قال: ذكر رسول الله ﷺ الكبائر، أو سئل عنها، فقال: «الشرك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين» وقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قول الزور، أو شهادة الزور»^(٤). وروي عن ابن مسعود أنه قال: الكبائر أربع: الإشراك بالله، والأمن لمكر الله، والقنوط من رحمة الله، والإياس من روح الله^(٥). وعن عكرمة نحوه. والرابع: أنها ثلاث، فروى عمران بن حصين، عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ الشرك بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئاً فاحتف - قال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قلنا: بلى يا رسول الله، فقال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين - وكان متكئاً فجلس - فقال: وشهادة الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت. وأخرجنا في «الصحیحين» من حديث ابن مسعود قال: سألت النبي ﷺ: أي الذنب أكبر؟ قال: «أن تجعل الله تعالى نداً وهو خلقك». قلت: ثم أي؟ قال: «ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك»^(٦). والخامس: أنها مذكورة من أول السورة إلى هذه الآية، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والسادس: أنها إحدى عشرة: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، واليمين الغموس، وقتل النفس، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والفرار من الزحف، وقذف المحصنات، وشهادة الزور، والسحر، والخيانة. روي عن ابن مسعود أيضاً. والسابع: أنها كل ذنب يختمه الله بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. والثامن: أنها كل ما أوجب الله عليه النار في الآخرة، والحد في الدنيا، روى هذا المعنى أبو صالح، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والتاسع: أنها كل ما عصي الله به، روي عن ابن عباس، وعبيدة، وهو قول ضعيف. والعاشر: أنها كل ذنب أوعده الله عليه النار، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك في رواية، والزجاج. والحادي عشر: أنها ثمان: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل المؤمن، وقذف المحصنة، والزنا، وأكل مال اليتيم، وقول الزور، واقتطاع الرجل يمينه وعهده ثمناً قليلاً. رواه مخرز، عن الحسن البصري^(٨).

(١) رواه ابن جرير ٢٣٨/٨.

(٢) رواه الحاكم مطولاً ٥٩/٤، ٢٥٩/٤، وقال: قد احتجنا برواية هذا الحديث غير عبد الحميد بن سنان، فأما عمير بن قتادة فإنه صحابي، وابنه عبيد متفق على إخرجه والاحتجاج به. وتعبه الذهبي في «مختصره» بأنهما لم يحتاجا بعبد الحميد لجهاته، ووقفه ابن حبان. ورواه أبو داود ١٥٧/٣، والنسائي ٨٩/٧، وذكره ابن كثير ٤٨١/١ عن رواية الحاكم، ثم قال: هكذا رواه الحاكم مطولاً، وقد أخرجه أبو داود والنسائي مختصراً من حديث معاذ بن هانئ به، وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديثه مبسوطاً ثم قال الحاكم: رجاله كلهم محتج بهم في «الصحیحين» إلا عبد الحميد بن سنان، قلت: وهو حجازي لا يعرف إلا بهذا الحديث، وذكره ابن حبان في كتاب «الثقات» وقال البخاري: في حديثه نظر.

(٣) البخاري ٤٨٢/١١، ولئن نجدته في مسلم من رواية عبد الله بن عمرو، وإنما هو في رواية أنس بن مالك، وفيه «قول الزور» مكان قوله «واليمين الغموس» وزواه الإمام أحمد في «المسند» ١١٢/١١، وذكره ابن كثير ٤٨٣/١ من رواية «المسند» ونسبه للبخاري، والترمذي، والنسائي. واليمين الغموس: قال ابن الأثير في «النهاية»: هي اليمين الكاذبة الفاجرة، كالتي يقطع بها الحالف مال غيره، سميت غموساً، لأنها تنفس صاحبها في الإنم، ثم في النار، «وفعل» للمبالغة. وفي «عمدة القاري» ١٩٣/٢٣: قال ابن عبد البر: أكثر أهل العلم لا يرون في الغموس كفارة، ونقله ابن بطال أيضاً عن جمهور العلماء، وبه قال النخعي، والحسن البصري، ومالك ومن تبعه من أهل المدينة، والأوزاعي في أهل الشام، والثوري وسائر أهل الكوفة، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وأبو عبيد، وأصحاب الحديث. وقال الشافعي: فيها الكفارة، وبه قال طائفة من التابعين.

(٤) رواه الإمام أحمد في «المسند» ١٣١/٣، والبخاري ٣٤٥/١٠، ومسلم ٩٢/١.

(٥) خبر ابن مسعود ساقه الطبري من طرق كثيرة، وقال ابن كثير: هو صحيح إليه بلا شك.

(٦) رواه البخاري في «الأدب المفرد» ١٠١/١ وزاد الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٦١/١٢ نسبته إلى البيهقي، والطبراني وقال: سنه حسن.

(٧) البخاري ٤١٣/١٣، ومسلم ٩٠/١، والحليلة: الزوجة، سميت بذلك لكونها تحمل للزوج، وقيل: لكونها تحمل معه.

(٨) قال أبو جعفر الطبري: وأولى ما قيل في تأويل «الكبائر» بالصحة، ما صح به الخبر عن رسول الله ﷺ، دون ما قاله غيره، وإن كان كل قائل فيها قولاً -

قوله تعالى: ﴿تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ روى المفضل، عن عاصم: «يكفر» و«يدخلكم» بالياء فيهما، وقرأ الباقون بالنون فيهما، وقرأ نافع، وأبان عن عاصم، والكسائي عن أبي بكر، عن عاصم: «مدخلاً» بفتح الميم هاهنا، وفي (الحج) وضم الباقون «الميم»، ولم يختلفوا في ضم «ميم» «مُدخَلَ صِدْقٍ» و«مُخْرَجَ صِدْقٍ» [الإسراء: ٨٠] قال أبو علي الفارسي: يجوز أن يكون «المدخل» مصدرًا، ويجوز أن يكون مكانًا، سواءً فتح، أو ضم. قال السدي: السيثات هاهنا: هي الصغائر. والمدخل الكريم: الجنة. قال ابن قتيبة: والكريم: بمعنى: الشريف.

﴿وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نِصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نِصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبْنَ وَسَوَّاهُ اللَّهُ بَيْنَ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أم سلمة قالت: يا رسول الله: يغزو الرجال، ولا تغزو، وإنما لنا نصف الميراث، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(١). والثاني: أن النساء قلن: وددن أن الله جعل لنا الغزو، فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة^(٢). والثالث: أنه لما نزل ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّيْنَ﴾ قال الرجال: إنا لنرجو أن نفضل على النساء بحسناتنا، كما فضلنا عليهن في الميراث، وقال النساء: إنا لنرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال، كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة، والسدي^(٣). وفي معنى هذا التمني قولان: أحدهما: أن يتمنى الرجل مال غيره، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أن يتمنى النساء أن يكن رجالاً. وقد روي عن أم سلمة أنها قالت: يا ليتنا كنا رجالاً، فنزلت هذه الآية، وللتمني وجوه: أحدها: أن يتمنى الإنسان أن يحصل له مال غيره، ويزول عن الغير، فهذا الحسد. والثاني: أن يتمنى مثل ما لغيره، ولا يحب زواله عن الغير، فهذا هو الغبطة^(٤) وربما لم يكن نيل ذلك مصلحة في حق المتمنى. قال الحسن: لا تمنّ مال فلان، ولا مال فلان، وما يدريك لعل هلاكه في ذلك المال؟ والثالث: أن

من الذين ذكرنا أقوالهم قد اجتهد وبالغ في نفسه، ولقوله في الصحة مذهب. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٦٣/١٢: ومن أحسن التعاريف، أي: تعريف الكبيرة قول القرطبي في «المفهم»: كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب أو سنة أو إجماع: أنه كبيرة أو عظيم، أو أخبر فيه بشدة العقاب، أو علن عليه الحد، أو شدد النكير عليه؛ فهو كبيرة. وعلى هذا ينبغي تتبع ما ورد فيه الوعيد، أو اللعن، أو الفسق، من القرآن، أو الأحاديث الصحيحة والحسنة، ويضم إلى ما ورد فيه التنصيص في القرآن والأحاديث الصحاح والحسان على أنه كبيرة، فهما بلغ مجموع ذلك، عرف منه تحرير عدها. وقال الذهبي في أوائل كتاب «الكبائر»: والذي يتجه ويقوم عليه الدليل: أن من ارتكب شيئاً من هذه العظام مما فيه حد في الدنيا، كالقتل، والزنى، والسرقة، أو جاء فيه وعيد في الآخرة من عذاب، أو غضب، أو تهديد، أو لعن فاعله على لسان نبينا محمد ﷺ فإنه كبيرة، ولا بد من تسليم أن بعض الكبائر أكبر من بعض، ألا ترى أنه ﷺ عدّ الشرك بالله من الكبائر؟ مع أن مرتكبه مخلد في النار، ولا يفر له أبداً. وقال الحافظ ١٦٢/١٢ بعد أن جمع كثيراً من الأحاديث في بيان الكبائر: فهذا جميع ما وقفت عليه مما ورد التصريح بأنه من الكبائر، أو من أكبر الكبائر صحيحاً وضعيفاً مرفوعاً وموقوفاً، وقد تبنته غاية التبني وفي بعضه ما ورد خاصاً ويدخل في عموم غيره، ثم قال: والمعتمد من كل ذلك ما ورد مرفوعاً بغير تناخل من وجه صحيح، وهي السبعة المذكورة في حديث الباب - يعني حديث «اجتنبوا السبع الموبقات» والانتقال عن الهجرة والزنى والسرقة والعقوق واليمين الغموس والإلحاد في الحرم وشرب الخمر، وشهادة الزور، والنميمة، وترك التزوّج من البول، والغلول ونكث الصفة وفراق الجماعة، فتلك عشرون خصلة، وتفاوت مراتبها، والمجمع على عده من ذلك أقوى من المختلف فيه إلا ما عضده القرآن أو الإجماع فيلتنح بما فوقه.

(١) رواه الإمام أحمد في «المسنن» ٣٢٢/٦ والترمذي ١٢٧/٢ والحاكم ٣٠٥/٢، عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة. قال الحاكم: هذا حديث على شرط الشيخين إن كان سماع مجاهد من أم سلمة، ووافقه الذهبي على تصحيحه، قال الشيخ أحمد شاكر: وأما حكم الترمذي في روايته من طريق ابن عيينة بأنه حديث مرسل، فإنه جزم بلا دليل، ومجاهد أدرك أم سلمة يتيماً وعاصرها، فإنه ولد سنة ٢١، وأم سلمة ماتت بعد سنة ٦٠ على اليقين، والمعاصرة من الراوي الثقة تحمل على الاتصال إلا أن يكون الراوي مدلساً، ولم يزعم أحد أن مجاهداً مدلس إلا كلمة قالها القبط الحلبي في «شرح البخاري» حكاهما عنه الحافظ في «التهذيب» ٤٤/١٠، ثم عقب عليها بقوله: ولم أر من نسبه إلى التديس. وقال الحافظ أيضاً في «الفتح» ١٩٤/٦ رداً على من زعم أن مجاهداً لم يسمع من عبد الله بن عمرو: لكن سماع مجاهد من عبد الله بن عمرو ثابت وليس بمدلس.

(٢) في «الدر المنثور»: أخرجه سعيد بن منصور، وابن المنذر، عن عكرمة. أخرجه ابن جرير ٢٦٤/٨، وابن أبي حاتم عن السدي.

(٣) قال ابن كثير: وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية، قال: ولا يتمنى الرجل فيقول: ليت أن لي مال فلان وأهله، فهى الله عن ذلك، ولكن ليسأل الله من فضله. وقال الحسن ومحمد بن سيرين وعطاء والضحاك نحو هذا، وهو الظاهر من الآية، ولا يرد على هذا ما ثبت في صحيح البخاري ٦٥/٩ «لا حسد إلا في اثنتين، رجل آتاه الله مالاً فسلطه علىهلكته في الحق، فيقول رجل: لو أن لي مثل مال فلان لمثلته، فإن هذا شيء غير ما نعت عنه الآية، وذلك أن الحديث حفس على تمنى مثل نعمة هذا، الآية نعت عن تمنى عين نعمة هذا.

تتمنى المرأة أن تكون رجلاً، ونحو هذا مما لا يقع، فليعلم العبد أن الله أعلم بالمصالح، فليرضى بقضاء الله، ولتكن أمانيه الزيادة من عمل الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المراد بهذا الاكتساب: الميراث، وهو قول ابن عباس، وعكرمة. والثاني: أنه الثواب والعقاب. فالمعنى: أن المرأة تثاب كتواب الرجل، وتأثم كإثمه، هذا قول قتادة، وابن السائب، ومقاتل. واحتج على صحته أبو سليمان الدمشقي بأن الميراث لا يحصل بالاكتساب، وبأن الآية نزلت لأجل التمني والفضل.

قوله تعالى: ﴿وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قرأ ابن كثير، والكسائي، وأبان، وخلف في اختياره «سَلُّوا اللَّهَ» «فَسَلُّوا الَّذِينَ» «فَسَلُّوا بَنِي إِسْرَائِيلَ» «وَسَلُّوا مَنْ أَرْسَلْنَا» وما كان مثله من الأمر المواجه به، وقبله «واو» أو «فاء» فهو غير مهموز عندهم. وكذلك نقل عن أبي جعفر، وشيبة^(١). وقرأ الباقون بالهمز في ذلك كله، ولم يختلفوا في قوله: ﴿وَلَسْتُمْ مَاءً أَنْتُمْ﴾ [المتحنة: ١٠] أنه مهموز. وفي المراد بالفضل قولان: أحدهما: أن الفضل: الطاعة، قاله سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنه الرزق، قاله ابن السائب، فيكون المعنى: سلوا الله ما تتمنون من النعم، ولا تتمنوا مال غيركم.

﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى وَمِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَلِيمًا شَهِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى﴾ الموالى: الأولياء، وهم الورثة من العصابة وغيرهم. ومعنى الآية: لكل إنسان موالى يرثون ما ترك. وارتفاع الوالدين والأقربين على معينين من الإعراب: أحدهما: أن يكون الرفع على خبر الابتداء، والتقدير: وهم الوالدان والأقربون، ويكون تمام الكلام قوله ﴿وَمِمَّا تَرَكَ﴾. والثاني: أن يكون رفعاً على أن الفاعل التارك للمال، فيكون الوالدان، هم المولى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «عاقدت» بالالف، وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «عقدت» بلا ألف. قال أبو علي: من قرأ بالالف، فالتقدير: والذين عاقدتهم أيانكم، ومن حذف الألف، فالمعنى: عقدت جلفهم أيانكم، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل الحلف، كان الرجل يحالف الرجل، فأتيهما مات ورثه الآخر، فنسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس^(٢). وروى عنه عطية قال: كان الرجل يلحق الرجل في الجاهلية، فيكون تابعه، فإذا مات الرجل، صار لأهله الميراث، وبقي تابعه بغير شيء، فأنزل الله ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ فأعطي من ميراثه، ثم نزل من بعد ذلك ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ وممن قال هم الحلفاء: سعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقاتدة. والثاني: أنهم الذين آخى بينهم رسول الله ﷺ، هم المهاجرون والأنصار، كان المهاجرون يورثون الأنصار دون ذوي رحم للأخوة التي عقدها رسول الله ﷺ بينهم. رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس^(٣). وبه قال ابن زيد. والثالث: أنهم الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية، هذا قول سعيد بن المسيب. فأما أرباب القول الأول،

(١) في «طبقات الفراء» ٣٢٩/١: شيبه بن نصاح بن مرجس بن يعقوب إمام ثقة مقرئ المدينة مع أبي جعفر وقاضيها، ومولى أم سلمة ؓ، مسحت على رأسه، ودعت له بالخير.

(٢) في «الطبري» ٢٧٥/٨ عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ فكان الرجل يعاقد الرجل: أيهما مات ورثه الآخر، فأنزل الله ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في كتب الله من التَّبْنِ وَالْمَهْنِجِ إِلَّا أَنْ تَقْعَلُوا إِلَيْكُمْ أَوْلِيَاءَكُمْ تَقْرَبُوا﴾ [سورة الأحزاب: ٦] يقول: إلا أن يوصوا لأوليائهم الذين عاقدوا وصية فهو لهم جائز من ثلث مال الميت، وذلك هو المعروف. قلت: وعلي بن أبي طلحة أرسل عن ابن عباس ولم يره، فالخير مقطوع.

(٣) أخرجه البخاري ١٨٦/٨، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس، وتمام الحديث: فلما نزلت: ﴿وَلِكُلِّ جَمَلًا مَوْلًى﴾ نسخت، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَقْرُبَهُمْ نَصِيبُهُمْ﴾ من النصر والرفادة والنصيحة، وقد ذهب الميراث ويوصى له.

فقالوا: نسخ حكم الحلفاء الذين كانوا يتعاقدون على النصر والميراث بآخِر (الأنفال)، وإليه ذهب ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والثوري، والأوزاعي، ومالك، وأحمد، والشافعي. وقال أبو حنيفة وأصحابه: هذا الحكم باقٍ غير أنه جعل ذوي الأرحام أولى من موالى المعاهدة. وذهب قوم إلى أن المراد: فأتوهم نصيبهم من النصر والنصيحة من غير ميراث، وهذا مروى عن ابن عباس، ومجاهد. وذهب قوم آخرون إلى أن المعاهدة: إنما كانت في الجاهلية على النصر لا غير، والإسلام لم يُغَيِّر ذلك، وإنما قرَّره، فقال النبي ﷺ: «أَيُّمَا حَلْفٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا شِدَّةً»^(١) أراد: النصر والعون. وهذا قول سعيد بن جبير، وهو يدل على أن الآية محكمة.

﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ يَمَّا فَسَّكَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ بِالضَّلَالَةِ قَنِينَتُكَ حَفِظْتِ لَلغَيْبِ يَمَّا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّيْلِ نَمَّانُونَ نُزُومُكَ فَيُظَاهِرُونَ فَيُظَاهِرُونَ فِي الْمَتَاعِجِ وَأَمْزُومُهُنَّ فَإِنَّ أَلْمَتَكُمْ فَلَا تَبْعُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَاتِبٌ عَلَيْكُمْ كِبْرًا ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً لطم زوجته لطمَةً فاستعدت عليه رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٢). وذكر المفسرون أنه سعد بن الربيع الأنصاري. قال ابن عباس: «قَوْمُونَ» أي: مسلطون على تأديب النساء في الحق. وروى هشام بن محمد، عن أبيه في قوله: ﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النِّسَاءِ﴾ قال: إذا كانوا رجلاً، وأنشد:

أَكَلَّ امْرَأً تَحْسِبِينَ امْرَأً
وَنَاراً تَوْقُدُ بِاللَّيْلِ نَاراً^(٣)

قوله تعالى: ﴿يَمَّا فَسَّكَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ يعني: الرجال على النساء، وفضل الرجل على المرأة بزيادة العقل، وتوفير الحظ في الميراث، والغنيمة، والجمعة، والجماعات، والخلافة، والإمارة، والجهاد، وجعل الطلاق إليه إلى غير ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَيَمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ قال ابن عباس: يعني المهر والنفقة عليهن. وفي «الصالحات» قولان: أحدهما: المحسنات إلى أزواجهن، قاله ابن عباس. والثاني: العاملات بالخير، قاله ابن المبارك. قال ابن عباس: «وَالْقَانِتَاتُ»: المطيعات لله في أزواجهن، و«الحافظات للغيب»، أي: لغيب أزواجهن. وقال عطاء، وقتادة: يحفظن ما غاب عنه الأزواج من الأموال، وما يجب عليهن من صيانة أنفسهن لهم.

قوله تعالى: ﴿يَمَّا حَفِظَ اللَّهُ﴾ قرأ الجمهور برفع اسم «الله» وفي معنى الكلام على قراءتهم ثلاثة أقوال: أحدها: بحفظ الله إياهن، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، ومقاتل. وروى ابن المبارك، عن سفيان، قال: بحفظ الله إياها

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ٤/١٩٦١، والإمام أحمد في «المسند» ٤/٨٣، وأبو داود، وابن جرير، والنسائي، عن جبير بن مطعم، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حلف في الإسلام، وإيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة» قال القرطبي في «المفهم»: معنى: لا حلف، لا يتحالف أهل الإسلام كما كان أهل الجاهلية، كانوا يتحالفون، وذلك أن المتحالفين كانوا يتناصرون في كل شيء فيمنع الرجل حليفه وإن كان ظالماً، ويقوم دونه، ويدفع عنه بكل ممكن حتى يمنع الحقوق، ويتصرف به على الظلم والفساد، ولما جاء الشرع بالانصاف من الظالم، وأنه يؤخذ ما عليه من الحق لا يمنعه أحد من ذلك، وحد الحدود، وبيّن الأحكام؛ أبطل ما كانت الجاهلية عليه من ذلك. قال النووي: وأما المواخاة في الإسلام، والمخالفة على طاعة الله تعالى والتناصر في الدين، والتعاون على البر والتقوى، وإقامة الحق، فهذا باق، لم ينسخ، وهذا معنى قوله ﷺ في هذه الأحاديث: «وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة» وأما قوله ﷺ: «لا حلف في الإسلام» فالمراد به حلف التوارث والحلف على ما منح الشرع منه، والله أعلم.

(٢) الخبر في الأصول كلها معزو لابن عباس، وقد بحثت في كتب «التفسير» فلم أجد أحداً عزاه إليه، ولا نقله عنه، وقد ذكره ابن جرير ٨/٢٩١ عن الحسن، وابن جريج، والسدي، وفي «الدر المنثور» ٢/١٥١: وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أشعث بن عبد الملك، عن الحسن، وأخرج عبد بن حميد، وابن جرير من طريق قتادة عن الحسن. وأخرج الفريابي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق جرير بن حازم، عن الحسن. وأخرج ابن مردويه عن علي قال: أتى النبي ﷺ...

(٣) البيت في «سبويه» ١/٣٣، و«الأصمعيات» ص ٢٢١، و«الشعر والشعراء» ١٩٢ و«شواهد العيني» ٣/٤٤٦، و«الخرزانة» ٤/١٩١، وهو لأبي ذؤاد الأبادي من قصيدة يصف بها فرساً. وقوله: «وناراً توقد» هكذا الأصل، وهو موافق لرواية ابن تقيية. وفي «الأصمعيات» «وناراً توقد» وهو الموافق لرواية سبويه، و«الخرزانة»، والعيني. والبيت شاهد للعطف على معمولي عاملين بتقدير «كل» و«تحسين» قال النحاس: ومن لم يعطف على عاملين رواه «وناراً» بالنصب.

أن جعلها كذلك. والثاني: بما حفظ الله لهن مهورهن، وإيجاب نفقتهن، قاله الزجاج. والثالث: أن معناه: حافظات للغيب بالشيء الذي يحفظ به أمر الله، حكاه الزجاج. وقرأ أبو جعفر بنصب اسم الله. والمعنى: بحفظهن الله في طاعته.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ نَعْمًا وَنُورَهُمْ﴾ في الخوف قولان: أحدهما: أنه بمعنى العلم، قاله ابن عباس. والثاني: بمعنى الظن لما يبدو من دلائل النشوز، قاله الفراء، وأنشد:

وَمَا خِفْتُ يَا سَلَامُ أَتَكَ عَائِبِي^(١)

قال ابن قتيبة: والنشوز: بغض المرأة للزوج، يقال: نَشَرَتِ الْمَرْأَةُ عَلَى زَوْجِهَا، ونشِصت: إذا فركته، ولم تطمئن عنده، وأصل النشوز: الانزعاج^(٢). وقال الزجاج: أصله من النشز، وهو المكان المرتفع من الأرض.

قوله تعالى: ﴿يَنْظُرُهُمْ﴾ قال الخليل: الوعظ: التذكير بالخير فيما يرق له القلب. قال الحسن: يعظها بلسانه، فإن أبت وإلا هجرها. واختلفوا في المراد بالهجر في المضجع على أربعة أقوال: أحدها: أنه ترك الجماع، رواه سعيد بن جبيرة، وابن أبي طلحة، والعمري، عن ابن عباس، وبه قال ابن جبيرة، ومقاتل. والثاني: أنه ترك الكلام، لا ترك الجماع، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وخصيف عن عكرمة، وبه قال السدي، والثوري. والثالث: أنه قول الهَجْر من الكلام في المضجع، روي عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة. فيكون المعنى: قولوا لهنَّ في المضجع هُجْرًا من القول. والرابع: أنه هجر فراشها، ومضاجعتها. روي عن الحسن، والشعبي، ومجاهد، والنخعي، ومقسم، وقتادة. قال ابن عباس: اهجرها في المضجع، فإن أقبلت وإلا فقد أذن الله لك أن تضربها ضرباً غير مبرح. وقال جماعة من أهل العلم: الآية على الترتيب، فالوعظ عند خوف النشوز، والهجر عند ظهور النشوز، والضرب عند تكرره، واللجاج فيه. ولا يجوز الضرب عند ابتداء النشوز. قال القاضي أبو يعلى: وعلى هذا مذهب أحمد. وقال الشافعي: يجوز ضربها في ابتداء النشوز.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلَمَكُنَّكُمْ﴾ قال ابن عباس: يعني في المضجع ﴿فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾ أي: فلا تتجنَّ عليها العلل. وقال سفيان بن عيينة: لا تكلفها الحب، لأن قلبها ليس في يدها. وقال ابن جرير: المعنى: فلا تلتمسوا سبيلا إلى ما لا يحل لكم من أبدانهم وأموالهم بالعلل، وذلك أن تقول لها وهي مطيعة لك: لست لي مُحِبَّة، فتضربها، أو تؤذيها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَاتِبٌ عَظِيمٌ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: لا تبغوا على أزواجكم، فهو ينتصر لهن منكم. وقال الخطابي: الكبير: الموصوف بالجلال، وكبر الشأن، يصغر دون جلاله كل كبير. ويقال: هو الذي كبر عن شبه المخلوقين.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيهَا فَأَبْسُوا لَهَمَّاتِ أَهْلِهِمْ وَحَكَمَاتِ أَهْلِهِمْ إِنْ يُرِيدُوا إِسْلَامًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيهَا﴾ في الخوف قولان: أحدهما: أنه الحذر من وجود ما لا يتيقن وجوده، قاله الزجاج. والثاني: أنه العلم، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: والشقاق: العداوة، واشتقاقه من المتشاقين، كل صنف منهم في شق. و«الحكم»: هو القيم بما يسند إليه. وفي المأمور بإنفاذ الحكمين قولان: أحدهما: أنه السلطان إذا ترافعا إليه، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والثاني: الزوجان، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يُرِيدُوا إِسْلَامًا﴾ قال ابن عباس: يعني الحكمين. وفي قوله: ﴿يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ قولان: أحدهما: أنه راجع إلى الحكمين، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، ومجاهد، وعطاء، والسدي، والجمهور. والثاني: أنه راجع إلى الزوجين، ذكره بعض المفسرين.

(١) صدره: أتاني كلامٌ عن نصيب يقولُه. وهو لأبي الغول الطهوي، شاعر إسلامي كان في الدولة المروانية. والبيت في «الخرزانة» ١٠٩/٣، ومسط اللالي» ٥٧٩، ومعاني القرآن» ١٤٦/١، ٢٦٥، و«نوادير أبي زيد» و«الطبري» ٥٥٠/٤، ٢٩٩/٨.

(٢) في «غريب القرآن» ١٢٦ «إذا تركته... الارتجاع».

فصل

والحكمان وكيلان للزوجين، ويُعتبر رضا الزوجين فيما يحكما به، هذا قول أحمد، وأبي حنيفة، وأصحابه. وقال مالك، والشافعي: لا يفتقر حكم الحكمين إلى رضا الزوجين^(١).

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ ﴿٣٦﴾
قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال ابن عباس: وحُدوه.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ قال الفراء: أغراهم بالإحسان إلى الوالدين.

قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجار الذي بينك وبينه قرابة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه الجار المسلم، قاله نوف الشامي. فيكون المعنى: ذي القربى منكم بالإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ روى المفضل، عن عاصم: «والجارِ الْجُنُبِ» بفتح الجيم، وإسكان النون. قال أبو علي: المعنى: والجار ذي الجنب، فحذف المضاف. وفي الجار الجنب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الغريب الذي ليس بينك وبينه قرابة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل في آخرين. والثاني: أنه جارك عن يمينك، وعن شمالك، وبين يديك، وخلفك، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنه اليهودي والنصراني، قاله نوف الشامي^(٢). وفي الصحاح بالجنب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الزوجة، قاله علي، وابن مسعود، والحسن، وإبراهيم النخعي، وابن أبي ليلى. والثاني: أنه الرفيق في السفر، قاله ابن عباس في رواية مجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن قتيبة. وعن سعيد بن جبيرة كالتولين. والثالث: أنه الرفيق، رواه ابن جريج، عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. قال ابن زيد: هو الذي يَلْصُقُ بك رجاء خيرك. وقال مقاتل: هو رفيقك حضراً وسفراً. وفي ابن السبيل أقوال قد ذكرناها في (البقرة).

(١) قال ابن جرير ٣٣١/٨: وأي الأمرين كان. فليس لهما - أي للحكمن - ولا لواحد منهما الحكم بينهما بالفرقة، ولا بأخذ مال إلا برضى المحكوم عليه بذلك، وإلا ما لزم من حق لأحد الزوجين على الآخر في حكم الله، وذلك ما لزم الرجل لزوجته من النفقة والإمسك بمعروف إن كان هو الظالم لها. فأما غير ذلك، فليس ذلك لهما، ولا لأحد من الناس غيرهما، لا السلطان ولا غيره، وذلك أن الزوج إن كان هو الظالم للمرأة فلإمام السبيل إلى أخذه بما يجب لها عليه من حق، وإن كانت المرأة هي الظالمة زوجها الناشئة عليه، فقد أباح الله له أخذ الفدية منها، وجعل إليه طلاقها على ما قد بيناه في سورة (البقرة). وإذا كان الأمر كذلك، لم يكن لأحد الفرقة بين رجل وامرأة بغير رضا الزوج، ولا أخذ مال من المرأة بغير رضاها بإعطائه إلا بحجة تجب التسليم لها من أصل أو قياس. وإن بعث الحكمن السلطان، فلا يجوز لهما أن يحكما بين الزوجين بفرقة إلا بتوكيل الزوج إياهما بذلك، ولا لهما أن يحكما بأخذ مال من المرأة إلا برضى المرأة.

قلت: وقد تسكك الإمام مالك بلفظ الحكم، فرأى نفاذ حكم الحكمن عليهما في المال والفرقة، بخلاف أبي حنيفة وأصحابه، والشافعي وأصحابه، وأحمد وأصحابه، وابن حزم الظاهري وأصحابه، فإنهم يرون جميعاً أن نفاذ حكمهما عليهما متوقف على رضا الزوجين بتحكيما من قبل، لأن السياق يعين أن شأن الحكمن السعي في الإصلاح لا التفریق، ولا يعرف في اللغة، ولا في الشريعة: أصلحت بين الزوجين، أي: طلقتهما عليه، كما في «المحل» ١٠/٨٧ لابن حزم، وقال ابن حزم: ليس في الآية ولا في شيء من السنن أن للحكمن أن يفرقا، ولا أن ذلك للحاكم.

(٢) ذهب ابن جرير الطبري في تفسير معنى «الجنب» في هذا الموضع إلى أنه الغريب البعيد، مسلماً كان أو مشركاً، يهودياً كان أو نصرانياً، وقال: إن «الجنب» في كلام العرب البعيد، كما قال أئشي بنتي قيس:

أبیت حُرَيْشاً زائراً عن جنابی

فكان حُرَيْشاً في عطائي جامداً

يعني بقوله: «عن جنابة» عن بعد وغربة، ومنه قيل: اجتنب فلان فلاناً: إذا بعد منه وتجنبه، وجنبه خيره: إذا منعه إياه، ومنه قيل للجنب: جنباً، لاعتزاله الصلاة حتى يتنقل. فمعنى ذلك: والجار المجانب للقرابة. قلت: وقد ورد في الوصية بالجار أحاديث كثيرة، منها قوله ﷺ: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»، رواه البخاري في «صحيحه» كتاب «الأدب» ومسلم ٢٠٢٥/٤. ومنها ما رواه الإمام أحمد في «المستد» ٢/١٦٨، والترمذي ١٢٩/٣، والحاكم في «المستدرک» ٤/١٦٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره». وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ٢٠٢٥/٤ عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر! إذا طبخت مرقة، فأكثر ماءها، وتعاهد جيرانك». وروى البخاري في «صحيحه» كتاب «الرقاق»، ومسلم كتاب «الإيمان»: مرفوعاً «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره».

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ يعني: المملوكين^(١). وقال بعضهم: يدخل فيه الحيوان البهيم. قال ابن عباس: والمختال: البطرُ في مشيته، والفخور: المفتخر على الناس بكبره. وقال مجاهد: هو الذي يعد ما أعطى، ولا يشكر الله، وقال ابن قتيبة: المختال: ذو الخيلاء والكبر. وقال الزجاج: المختال: الصِّلَفُ التَّيَّاهُ الجهول. وإنما ذكر الاختيال هاهنا، لأن المختال يأنف من ذوي قروابته، ومن جيرانه إذا كانوا فقراء.

﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ ذكر المفسرون أنها نزلت في اليهود. فأما سبب نزولها، فقال ابن عباس: كان كَرْدَمُ بن زيد، [حليف كعب بن الأشرف] وأسامة بن حبيب، ونافع بن أبي نافع، وبحري بن عمرو، وحيي بن أخطب، ورفاعة بن زيد بن التابوت، يأتون رجلاً من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ، وكانوا يخالطونهم، ويتصحون لهم، فيقولون لهم: لا تنفقوا أموالكم، فإننا نخشى عليكم الفقر [في ذهابها] ولا تسارعوا في النفقة، فإنكم لا تدرون ما يكون، فنزلت هذه الآية^(٢). وفي الذي بخلوا به وأمروا الناس بالبخل به قولان: أحدهما: أنه المال، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: أنه إظهار صفة النبي ﷺ ونبوته، قاله مجاهد، وقتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «بالبخل» خفيفاً. وقرأ حمزة، والكسائي: «بالبخل» محركاً، وكذلك في سورة (الحديد). وفي الذين آتاهم الله من فضله قولان: أحدهما: أنهم اليهود، أوتوا علم نعت محمد ﷺ فكتموه، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم أرباب الأموال بخلوا بها، وكتموا الغنى، ذكره الماوردي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ قال الزجاج: معناه: جعلنا ذلك عتاداً لهم، أي: مثبأ لهم.

﴿وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ رِيًا وَالنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لَهُمْ قَرِينًا قَرِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمْوَالَهُمْ رِيًا وَالنَّاسِ﴾^(٣) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والثاني: أنهم المنافقون، قاله السدي، والزجاج، وأبو سليمان الدمشقي. والثالث: مشركو مكة أنفقوا على عداوة النبي ﷺ، ذكره الثعلبي. والقرين: صاحب المؤالف، وهو فاعيل من الاقتران بين الشيتين. وفي معنى مقارنة الشيطان قولان: أحدهما: مصاحبته في الفعل. والثاني: مصاحبته في النار.

﴿وَمَا آدَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آدَا عَلَيْهِمْ﴾ المعنى: وأي شيء على هؤلاء الذين ينفقون أموالهم رياء الناس، ولا يؤمنون بالله، لو آمنوا. وفي الإنفاق المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الصدقة، قاله ابن عباس. والثاني: الزكاة، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ تهديد لهم على سوء مقاصدهم.

(١) قال الحافظ ابن كثير: وقوله: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وصية بالأرقاء، لأن الرقيق ضعيف الحيلة، أسير في أيدي الناس، فلها ثبت أن رسول الله ﷺ جعل يوصي أمته في مرض الموت بقول: «الصلاة الصلاة وما ملكت أيما نكحتم» فجعل يرددها حتى ما يفيض بها لسانه. قلت: والحديث رواه أحمد، والنسائي، وابن ماجه ٥١٩/١ عن أنس، وإسناده صحيح على شرط الشيخين كما في «الزوائد». وروى الإمام أحمد عن المقدم بن معد كورب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أطعمت نسك فهو لك صدقة، وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة، وما أطعمت زوجك فهو لك صدقة، وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة» ورواه النسائي، وإسناده صحيح وله الحمد. وعن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «للمملوك طعامه وكسوته، ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق» رواه مسلم. وعن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «هم إخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه» أخرجه.

(٢) رواه ابن هشام عن ابن إسحاق في «سيرته» ٢٠٨/٢، وابن جرير ٣٥٣/٨ عن ابن عباس، وفي سننه محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، قال الذهبي: لا يعرف. قلت: ابن إسحاق لم يصرح بالتحديث.

(٣) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: إن الله ذكر الباذين المرائين الذين يقصدون بإعطائهم السمعة، وأن يمدحوا بالكرم، ولا يريدون بذلك وجه الله، وفي حديث «الثلاثة الذين هم أول من تسجر بهم النار، وهم: العالم والغايزي والمنفق، المرائون بأعمالهم» يقول صاحب المال: ما تركت من شيء تحب أن ينفق فيه إلا أنفقت في سبيلك، فيقول الله: كذبت إنما أردت أن يقال: جواد فقد قيل: أي: فقد أخذت جزاءك في الدنيا، وهو الذي أردت بفعلك. والحديث رواه مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن حبان، عن أبي هريرة.

والثاني: بإيمانهم، قاله أبو العالية. والثالث: بأعمالهم، قاله مجاهد، وقتادة. والرابع: يشهد لهم وعليهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْتَسِبُ بِكَ﴾ يعني: نبينا ﷺ. وفي «هؤلاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع أمته، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه يشهد عليهم. والثاني: يشهد لهم، فتكون «على» بمعنى: اللام. والقول الثاني: أنهم الكفار يشهد عليهم بتبليغ الرسالة، قاله مقاتل. والثالث: اليهود والنصارى، ذكره الماوردي.

﴿يَوْمَ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا أَرْسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «لو تُسَوَّى»، بضم التاء، وتخفيف السين. والمعنى: ودوا لو جُعلوا تراباً، فكانوا هم والأرض سواء، هذا قول الفراء في آخرين. قال أبو هريرة: إذا حشر الله الخلائق، قال للبهائم، والدواب، والطيور: كونى تراباً. فعندها يقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً^(١). وقرأ نافع، وابن عامر: «لو تُسَوَّى»، بفتح التاء، وتشديد السين، والمعنى: لو تسوى، فأدغمت التاء في السين، لقرئها منها. قال أبو علي: وفي هذه القراءة اتساع، لأن الفعل مسند إلى الأرض، وليس المراد: ودوا لو صارت الأرض مثلهم، وإنما المعنى: ودوا لو يتسَوَّى بها. ثم في المعنى للمفسرين قولان: أحدهما: أن معناه: ودوا لو تخرقت بهم الأرض، فساخروا فيها، قاله قتادة، وأبو عبيدة، ومقاتل. والثاني: أن معناه: ودوا أنهم لم يعثوا، لأن الأرض كانت مستوية بهم قبل خروجهم منها، قاله ابن كيسان، وذكر نحوه الزجاج. وقرأ حمزة، والكسائي: «لو تُسَوَّى»، بفتح التاء، وتخفيف السين والواو مشددة مماله، وهي بمعنى: تتسَوَّى، فحذف التاء التي أدغمها نافع، وابن عامر. فأما معنى القراءتين، فواحد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ في «الحديث» قولان: أحدهما: أنه قولهم: ما كنا مشركين، هذا قول الجمهور. والثاني: أنه أمر النبي ﷺ وصفته ونعته، قاله عطاء. فعلى الأول يتعلق الكتمان بالآخرة، وعلى الثاني يتعلق بما كان في الدنيا، فيكون المعنى: ودوا أنهم لم يكتموا ذلك. وفي معنى الآية ستة أقوال: أحدها: ودوا إذا فضحتهم جوارحهم أنهم لم يكتموا الله شركهم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنهم لما شهدت عليهم جوارحهم لم يكتموا الله حديثاً بعد ذلك، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنهم في موطن لا يكتمون حديثاً، وفي موطن يكتمون، ويقولون: ما كنا مشركين، قاله الحسن. والرابع: أن قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ كلام مستأنف لا يتعلق بقوله: ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾، هذا قول الفراء، والزجاج. ومعنى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾: لا يقدر على كتمانهم، لأنه ظاهر عند الله^(٢). والخامس: أن المعنى: ودوا لو سَوَّيت بهم الأرض، وأنهم لم يكتموا الله حديثاً. والسادس: أنهم لم يعتقدوا قولهم: ما كنا مشركين كذباً، وإنما اعتقدوا أن عبادة الأصنام طاعة، ذكر القولين ابن الأنباري. وقال القاضي أبو يعلى: أخبروا بما توهموا، إذ كانوا يظنون أنهم ليسوا بمشركين، وذلك لا يخرجهم عن أن يكونوا قد كذبوا.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْأً إِلَّا عَارِي سَبِيلٍ حَتَّى تَنْتَهِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْرَةً أَوْ عَلَنَ سَمِيرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمْ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ روى أبو عبد الرحمن السلمي، عن علي بن أبي

(١) رواه ابن جرير الطبري ٢٦/٣٠ طبع مصطفى الباهي الحلبي الطبعة الثانية، وإسناده قوي.

(٢) قال ابن كثير: قوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ إخبار عنهم بأنهم يعترفون بجميع ما فعلوه، ولا يكتمون منه شيئاً. وروى ابن جرير عن سعيد بن جبير، قال: جاء رجل إلى ابن عباس، فقال: سمعت الله ﷻ يقول - يعني إخباراً عن المشركين يوم القيامة أنهم قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ وقال في الآية الأخرى ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ فقال ابن عباس: أما قوله ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الإسلام قالوا: نعالوا فلنجهد، فقالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾. فحتم الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم، فلا يكتمون الله حديثاً. قلت: وإسناده حسن. ورواه الطبري أيضاً بإسنادين آخرين، وذكرهما ابن كثير عنه.

طالب ﷺ قال: صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً، فدعانا، وسقانا من الخمر، فأخذت [الخمر] منا، وحضرت الصلاة، فقدموني، فقرأت «قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون، ونحن نعبد ما تعبدون» فنزلت هذه الآية^(١). وفي رواية أخرى، عن أبي عبد الرحمن، عن علي ﷺ أن الذي قدموه، وخط في هذه السورة، عبد الرحمن بن عوف^(٢). وفي معنى قوله: «لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ» قولان: أحدهما: لا تتعرضوا بالسكر في أوقات الصلاة. والثاني: لا تدخلوا في الصلاة في حال السكر، والأول أصح، لأن السكران لا يعقل ما يخاطب به. وفي معنى: «وَأَنْتُمْ سُكَرَى» قولان: أحدهما: من الخمر، قاله الجمهور. والثاني: من النوم، قاله الضحاک، وفيه بعد. وهذه الآية اقتضت إباحة السكر في غير أوقات الصلاة، ثم نسخت بتحريم الخمر^(٣).

قوله تعالى: «وَلَا جُنُبًا» قال ابن قتيبة: الجنابة: البعد، قال الزجاج: يقل: رجل جنب، ورجلان جنب، ورجال جنب، كما يقال: رجل رضى، وقوم رضى. وفي تسمية الجنب بهذا الاسم قولان: أحدهما: لمجانبة مائه محله. والثاني: لما يلزمه من اجتناب الصلاة، وقراءة القرآن، ومس المصحف، ودخول المسجد.

قوله تعالى: «إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ» فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب إلا أن تكونوا مسافرين غير واجدين للماء فتتيمموا، وتصلوا. وهذا المعنى مروى عن علي ﷺ، ومجاهد، والحكم، وقتادة، وابن زيد، ومقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: لا تقربوا مواضع الصلاة وهي المساجد وأنتم جنب إلا مجتازين، ولا تقعدوا. وهذا المعنى مروى عن ابن مسعود، وأنس بن مالك، والحسن، وسعيد بن المسيب، وعكرمة، وعطاء الخراساني، والزهري، وعمرو بن دينار، وأبي الضحى، وأحمد، والشافعي، وابن قتيبة^(٤). وعن ابن عباس، وسعيد ابن جبيرة، كالقولين، فعلى القول الأول: «عابر السبيل»: المسافر، و«قربان الصلاة»: فعلها، وعلى الثاني: «عابر السبيل»: المجتاز في المسجد، و«قربان الصلاة»: دخول المسجد الذي تفعل فيه الصلاة.

قوله تعالى: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا» في سبب نزول هذا الكلام قولان: أحدهما: أن رجلاً من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ، ولم يكن له خادم، فأتى رسول الله ﷺ، فذكر له ذلك، فنزلت هذه الآية «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ» قاله مجاهد. والثاني: أن أصحاب رسول الله ﷺ أصابتهم جراحات، ففشت فيهم، وابتلوا بالجنابة، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا» الآية كلها، قاله إبراهيم النخعي. قال القاضي أبو يعلى: وظاهر الآية يقتضي جواز التيمم مع حصول المرضي الذي يستصبر معه باستعمال الماء، سواء كان يخاف التلف، أو لا

(١) أخرجه أبو داود ٤٤٥٠/٣، والترمذي ١٢٧٢/٢، وابن جرير ٣٧٦/٨، كلهم من طريق عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي ﷺ، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٢) رواه ابن جرير ٣٧٦/٨، عن محمد بن بشار، عن عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي ﷺ.

(٣) روى الإمام أحمد ٣٧٩/١ من عمر بن الخطاب، قال: لما نزل تحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت هذه الآية التي في سورة البقرة «يَسْأَلُكَ عَنِ الْكَوْثَرِ وَالنَّيْسِ قُلْ فِيهَا إِثْمٌ كَثِيرٌ» قال: فدعي عمر فقربت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت الآية التي في سورة النساء «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى» فكان منادي رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة نادى: أن لا يقربن الصلاة سكران، فدعي عمر فقربت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً، فنزلت الآية التي في (المائدة)، فدعي عمر فقربت عليه، فلما بلغ «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» قال: فقال عمر: انتهينا انتهينا. ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه. قال علي بن المديني: هذا الإسناد صالح، وصححه الترمذي.

(٤) قال ابن جرير ٣٨٤/٨ بعد أن حكى القولين: وأولى القولين بالتأويل لذلك تأويل من تأوله «وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ» إلا مجتازي طريق فيه. وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو جنب في قوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ أَوْ جَاءَ أَمْرٌ بِكُمْ مِنَ الْمَاءِ أَوْ لَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ مَاءٌ فَحَدِّثُوا مَاءً قَلِيلاً صَدِيقاً لِيَا» فكان معلوماً بذلك أن قوله: «وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَابُوا» لو كان معنياً به المسافر، لم يكن لإعادة ذكره في قوله: «وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَجًا أَوْ عَلَى سَكْرٍ» معنى مفهوم، وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك. وإذا كان ذلك كذلك، فتأويل الآية: يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون، ولا تقربوها أيضاً جنباً حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل. والعابر السبيل: المجتاز مرأً وقطعاً، يقال منه: عبرت هذا الطريق، فإنا عبرته عبراً وعبروا. قال ابن كثير ٥٠٢/١: وهذا الذي نصره - يعني ابن جرير - هو قول الجمهور، وهو الظاهر من الآية.

يخاف، وكذلك السفر يجوز فيه التيمم عند عدم الماء، سواء كان قصيراً، أو طويلاً، وعدم الماء ليس بشرط في جواز التيمم للمريض، وإنما الشرط: حصول الضرر، وأما السفر، فعدم الماء شرط في إباحة التيمم، وليس السفر بشرط، وإنما ذكر السفر، لأن الماء يُعدم فيه غالباً.

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَسَةً أَحَدٌ يَنْتَكِمُ مِنَ الْقَائِلِ﴾ «أو» بمعنى الواو، لأنها لو لم تكن كذلك، لكان وجوب الظهارة على المريض والمسافر غير متعلق بالحدث. والغائظ: المكان المظلم من الأرض، فكنتي عن الحدث بمكانه، قاله ابن قتيبة. وكذلك قالوا للمزادة: راوية، وإنما الرواية للبعير الذي يُسقى عليه، وقالوا للنساء: طعائن، وإنما الطعائن: الهوادج، وكُنْ يَكُنْ فيها، وسموا الحدث عذرة، لأنهم كانوا يلقون الحدث بأفنية الدور.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «أو لامستم» بألف هاهنا، وفي (المائدة)، وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف في اختياره، والمفضل عن عاصم، والوليد بن عتبة، عن ابن عامر «أَوْ لَكَسْتُمْ» بغير ألف هاهنا، وفي (المائدة). وفي المراد بالملامسة قولان: أحدهما: أنها الجماع، قاله علي، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الملامسة باليد، قاله ابن مسعود، وابن عمر، والشعبي، وعبيدة، وعطاء، وابن سيرين، والنخعي، والنهدي، والحكم، وحماد^(١). قال أبو علي: اللّمس يكون باليد، وقد اتسع فيه فأوقع على غيره، فمن ذلك ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا أُنثَىٰ﴾ [الجن: ٨] أي: عالجنا غيب السماء، ومنا من يسترقه فيلقيه إلى الكهنة، ويخبرهم به. فلما كان اللّمس يقع على غير المباشرة باليد، قال: ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٧] فخص اليد، لثلاثا يلتبس بالوجه الآخر، كما قال: ﴿وَحَلَلُوا لَنَا أُنثَىٰ﴾ [النساء: ٢٣] لأن الابن قد يدعى وليس من الصلب.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ سبب نزولها: أن عائشة رضي الله عنها كانت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره، فانقطع عقد لها، فأقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، فنزلت هذه الآية، فقال أسيد بن حضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. أخرجه البخاري، ومسلم^(٢)، وفي رواية أخرى أخرجه البخاري ومسلم أيضاً: أن

(١) قال ابن جرير ٢٩٦/٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: عنى الله بقوله ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ الجماع دون غيره من معاني اللّمس، لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قبل بعض نسائه، ثم صلى ولم يتوضأ، ثم روى عن عائشة قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ، ثم يقبل، ثم يصلي ولا يتوضأ»، ثم روى عن عروة، عن عائشة «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه، ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ. قلت: من هي إلا أنت؟ فضحكت». وحديث عائشة هذا، رواه أبو داود ٨٣/١، وابن ماجه ١٦٨/١، وأحمد في «المستدرك» ٢١٠/٦، وقد تكلم على هذا الحديث بعض الأئمة، والحق أنه صحيح. قال أبو عمر بن عبد البر: صححه الكوفيون وثبته لرواية الثقات من أئمة الحديث له، وحبيب لا ينكر لقاءه عروة، لروايته عن من هو أكبر من عروة وأقدم موتاً.

قلت: ولم ينفرد حبيب برواية هذا الحديث، فقد تابعه عليه هشام بن عروة، عن أبيه عروة بن الزبير. انظر «سنن الدارقطني» ص: ٥٠، وقد جاء الحديث بإسناد آخر صحيح عن عائشة، انظر «الجوهر النقي» ١/١٢٥، و«نصب الراية» ٣٨/١.

وقال الإمام ابن رشد في «بداية المجتهد» ٢٩١/١: وسبب اختلافهم في هذه المسألة اشتراك اسم اللّمس في كلام العرب، فإن العرب تطلقه مرة على اللّمس الذي هو باليد، ومرة تكني به عن الجماع، فلذهب قوم إلى أن اللّمس الموجب للظهارة في أية الوضوء هو الجماع في قوله تعالى: ﴿أَوْ لَكَسْتُمْ النِّسَاءَ﴾ وذهب آخرون إلى أنه اللّمس باليد. ثم قال: «وقد احتج من أوجب الوضوء من اللّمس باليد، بأن اللّمس ينطلق حقيقة على اللّمس باليد، وينطلق مجازاً على الجماع، وأنه إذا تردد اللفظ بين الحقيقة والمجاز: فالأولى أن يحمل على الحقيقة، حتى يدل الدليل على المجاز. ولأولئك أن يقولوا: إن المجاز إذا كثر استعماله كان أدل على المجاز منه على الحقيقة، كالحال في اسم «الغائظ» الذي هو أدل على الحدث - الذي هو فيه مجاز - من على المظلم من الأرض، الذي هو فيه حقيقة. والذي اعتقده: أن اللّمس وإن كانت دلالة على المعنيين بالسواء، أو قريباً من السواء: فإنه أظهر عندني في الجماع، وإن كان مجازاً، لأن الله تعالى قد كنى بالمباشرة واللمس عن الجماع، وهما في معنى اللّمس، وعلى هذا التأويل في الآية يحتج بها في إجازة التيمم للجنب، دون تقدير تقديم فيها ولا تأخير، على ما سيأتي بعد، وترتفع المعارضة التي بين الآثار والآية على التأويل الآخر - يريد ابن رشد بالآثار هنا حديث عائشة في القبلة - وأما من فهم من الآية اللّمس معاً فضعيف، فإن العرب إذا خاطبت بالاسم المشترك إنما تقصد به معنى واحداً من المعاني التي يدل عليها الاسم، لا جميع المعاني التي يدل عليها، وهذا بين بنفسه في كلامهم».

(٢) البخاري ١٨٩/٨، ومسلم ٢٧٩/١، ولفظه عن عائشة أنها قالت: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء (أو بذات الجيش) انقطع عقد لي، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه، وأقام الناس معه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا: ألا ترى إلى ما صنعت عائشة؟ أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء. فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام، فقال: حسبت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء، وليس معهم ماء! قالت: فعاتبني أبو بكر، وقال ما شاء الله أن يقول، وجعل يطعن بيده في =

عائشة استعارت من أسماء قلادة فهلكت، فبعث رسول الله ﷺ رجالاً في طلبها، فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء، فصلوا بغير وضوء، وشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت آية التيمم^(١). والتيمم في اللغة: القصد، وقد ذكرناه في قوله: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا أَلْحَيْتَ﴾ وأما الصعيد: فهو التراب، قاله علي، وابن مسعود، والفراء، وأبو عبيد^(٢) والزجاج، وابن قتيبة. وقال الشافعي: لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار. وفي الطيب قولان: أحدهما: أنه الطاهر. والثاني: الحلال.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُكُمْ وَيُؤْتِيكُمْ﴾ الوجه الممسوح في التيمم: هو المحدود في الوضوء. وفيما يجب مسحه من الأيدي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إلى الكوعين حيث يقطع السارق، روى عمار عن النبي ﷺ أنه قال: «التيمم ضربة للوجه والكفين»^(٣) وبهذا قال سعيد بن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، وعكرمة، والأوزاعي، ومكحول، ومالك، وأحمد، وإسحاق، وداود. والثاني: أنه إلى المرفقين، روى ابن عباس عن النبي ﷺ: أنه تيمم، فمسح ذراعيه^(٤). وبهذا قال ابن عمر، وإبنة سالم، والحسن، وأبو حنيفة، والشافعي، وعن الشعبي كالتولين. والثالث: أنه يجب المسح من رؤوس الأنامل إلى الآباط، روى عمار بن ياسر قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فنزلت الرخصة في المسح، فضربتنا بأيدينا ضربة لوجوهنا، وضربة لأيدينا إلى المناكب والآباط^(٥). وهذا قول الزهري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ قال الخطابي: «العفو»: بناء للمبالغة. و«العفو»: الصفح عن الذنوب، وترك مجازاة المسيء. وقيل: إنه مأخوذ من: عفت الريح الأثر: إذا درسته، وكان العافي عن الذنوب يمحوه بصفحه عنه.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يَسْتُرُونَ أَلَمْ يَكُن لَّهُمْ لِقَاءُ أَلَيْسَ لِكُلِّ أَهْلٍ حَافِظٌ﴾

خاصرته، فلا يمتنع من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي، فنام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء، فأنزل الله آية التيمم «فتميموا» فقال أسيد بن الحضير (وهو أحد النقباء): ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذي كنت عليه. فوجدنا العقد تحته. والبيداء: هي ذو الحليفة بالقرب من المدينة من طريق مكة، وذات الجيش وراء ذي الحليفة، قاله ابن التين. البخاري ١/٣٧٣، ومسلم ١/٢٧٩.

في النسخة الأحمدية وأبو عبيدة وفي مجاز القرآن ١/١٢٨: الصعيد: وجه الأرض. وفي «اللسان» ٣/٢٥٤: وقال أبو إسحاق: الصعيد وجه الأرض. قال: وعلى الإنسان أن يضرب يديه وجه الأرض، ولا يبالي أكان في الموضع تراب أو لم يكن، لأن الصعيد ليس هو التراب، إنما هو وجه الأرض تراباً كان أو غيره، قال: ولو أن أرضاً كلها صخر لا تراب عليه، ثم ضرب التميمم يده على ذلك الصخر، لكان ذلك طهوراً إذا مسح به وجهه، قال الله تعالى ﴿فَصَبِّحْ صَبِيحًا﴾ لأنه نهاية ما يصعد إليه من باطن الأرض، لا أعلم بين أهل اللغة خلافاً في أن الصعيد وجه الأرض. اهـ. ونقل القرطبي أيضاً ٥/٢٣٦: عن الخليل، وابن الأعرابي، والزجاج. أن الصعيد: وجه الأرض كان عليه تراب أو لم يكن، وقد ذهب إلى تخصيص التيمم بالتراب الشافعي وأحمد وداود. وذهب مالك، وأبو حنيفة، وعطاء، والأوزاعي، والثوري إلى أنه مجزئ بالأرض وما عليها. وقال ابن القيم في «زاد المعاد» ١/١٠٣: وكذلك كان تيمم بالأرض التي يصلي عليها، تراباً كانت أو سبخة أو رملًا. وصح عنه أنه قال: «حيثما أدركت رجلاً من أمي الصلاة فعنده مسجده وطهوره». وهذا نص صريح في أن من أدرسته الصلاة في الرمل فالرمل له طهوره. ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال في طريقهم، ومازم في غاية القلة، ولم يروا عنه أنه حمل معه التراب، ولا أمر به، ولا فعله أحد من أصحابه، مع القطف بأن في المغاوير الرمال أكثر من التراب، وكذلك أرض الحجاز وغيره. ومن تدبر هذا قطع بأنه كان تيمم بالرمل؛ والله أعلم، وهذا قول الجمهور.

البخاري ١/٣٧٧، ومسلم ١/٢٨٠، وأبو داود ١/١٣٦، والنسائي ١/١٦٩، وابن ماجه ١/١٥٨.

لم نجد في كتب السنة التي بين أيدينا هذا الحديث بهذا اللفظ عن ابن عباس، وروى البزار من طريق محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس، عن عمار، قال: كنت في القوم حين نزلت الرخصة في المسح بالتراب إذا لم نجد الماء، فأمرنا، فضربتنا واحدة للوجه ثم ضربة أخرى لليدين إلى المرفقين. قال الحافظ في «الدراية» ص ٣٦ بعد أن حسن إسناده: لكن أخرجه أبو داود، فقال: «إلى المناكب» وذكر أبو داود علته والاختلاف فيه. وحديث «التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين» رواه الدارقطني، والحاكم من حديث ابن عمر وقد تفرد علي بن طليان برفعه، ووقفه غيره، وصوب وقفه الدارقطني، وأخرجه الدارقطني، والحاكم أيضاً من طريقين واهيين عن ابن عمر. قاله الحافظ ابن حجر. وقد روي من حديث جابر، ومن حديث عائشة، انظر «نصب الرابية» ١/١٥٠، ١٥٤.

أبو داود ١/١٣٤، والنسائي ١/١٦٧. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٥/٣٧٦: إن الأحاديث الواردة في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث أبي جهيم، وعمار، وما عداهما ضعيف أو مختلف في رفعه ووقفه، والراجح عدم رفعه، فأما حديث أبي جهيم، فورد بذكر اليدين مجملاً، وأما حديث عمار، فورد بذكر الكفين في «الصحيحين»، وبذكر المرفقين في «السنن» وفي رواية «إلى نصف الذراع» وفي رواية «إلى الآباط». فأما رواية المرفقين وكذا نصف الذراع، ففيها مقال، وأما رواية الآباط، فقال الشافعي وغيره: إن كان ذلك وقع بأمر النبي ﷺ، فكل تيمم صح للنبي ﷺ بعده، فهو ناسخ له، وإن كان وقع بغير أمره، فالحجة فيما أمر به، ومما يقوي رواية «الصحيحين» في الافتقار على الوجه والكفين كون عمار كان يفتي بعد النبي ﷺ بذلك، وراوي الحديث أعرف بالمراد به من غيره، ولا سيما الصحابي المجتهد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رفاعة بن زيد بن النابوت. والثاني: أنها نزلت في رجلين كانا إذا تكلم النبي ﷺ لويأ الستهما وعاباه، روي القولان عن ابن عباس^(١). والثالث: أنها نزلت في اليهود، قاله قتادة. وفي النصب الذي أوتوه قولان: أحدهما: أنه علم نبوة محمد النبي ﷺ. والثاني: العلم بما في كتابهم دون العمل.

قوله تعالى: ﴿يَشْتَرُونَ الضَّلَاةَ﴾ قال ابن قتيبة: هذا من الاختصار، والمعنى: يشترون الضلالة بالهدى، ومثله: ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (الصافات: ٧٨) أي: تركنا عليه ثناء حسناً، فحذف الثناء لعلم المخاطب. وفي معنى اشتراهم الضلالة أربعة أقوال: أحدها: أنه استبدلهم الضلالة بالإيمان، قاله أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنه استبدلهم التكذيب بالنبي ﷺ بعد ظهوره بإيمانهم به قبل ظهوره، قاله مقاتل. والثالث: أنه إيتارهم التكذيب بالنبي لأخذ الرشوة، وثبوت الرئاسة لهم، قاله الزجاج. والرابع: أنه إعطاؤهم أحبارهم أموالهم على ما يصنعونه من التكذيب بالنبي ﷺ، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرِيذُونَ أَن تَقُولُوا نَصِيبٌ﴾ خطاب للمؤمنين. والمراد بالسبيل: طريق الهدى.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ﴾ فهو يعلمكم ما هم عليه، فلا تستنصحوهم، وهم اليهود، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ لكم، فمن كان وليه، لم يضره عدوه. قال الخطابي: «الولي»: الناصر، و«الولي»: المتولي للأمر، والقائم به، وأصله من الولي، وهو القرب، و«النصير»: فعيل بمعنى فاعل^(٢).

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يَمْشُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنعَمَ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعَيْنَا لِيَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا لَوَ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَنعَمَ وَأَطَعْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّمْ يَهْتَدُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ قال مقاتل: نزلت في رفاعة بن زيد، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وكلهم يهود. وفي «من» قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنها من صلة الذين أوتوا الكتاب، فيكون المعنى: ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا. والثاني: أنها مستأنفة، فالمعنى: من الذين هادوا قوم يحرفون، فيكون قوله: يحرفون، صفة، ويكون الموصوف محذوفاً، وأنشد سيبويه:

وما الدهر إلا تارتانٍ فمنهما أموتٌ وأخرى ابتغي العيش أكدخ^(٣)

والمعنى: فمنهما تارة أموت فيها. قال أبو علي الفارسي: والمعنى: وكفى بالله نصيراً من الذين هادوا، أي: إن الله ينصر عليهم. فأما «التحريف»، فهو التغيير. و«الكلم»: جمع كلمة. وقيل: إن «الكلام» مأخوذ من «الكلم»، وهو الجرح الذي يشق الجلد واللحم، فسمي الكلام كلاماً، لأنه يشق الأسماع بوصوله إليها، وقيل: بل لتشقيقه المعاني المطلوبة في أنواع الخطاب. وفي معنى تحريفهم الكلم قولان: أحدهما: أنهم كانوا يسألون النبي ﷺ عن الشيء، فإذا خرجوا، حرفوا كلامه، قاله ابن عباس. والثاني: أنه تبديلهم التوراة، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿عَن مَّوَاضِعِهِ﴾، أي: عن أماكنه ووجوهه.

(١) أخرج الأول ابن جرير ٤٢٨/٨ من طريق محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، قال: حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس، ومحمد بن أبي محمد مجهول. ونسبه السيوطي في «الدر» ١٦٨/٢ إلى ابن إسحاق، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) قال ابن كثير ٥٠٧/١ في تفسير الآيتين: يخبر تبارك وتعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة - أنهم يشترون الضلالة بالهدى، ويعرضون عما أنزل الله على رسوله، ويتروكون ما بأيديهم من العلم عن الأنبياء الأقدمين في صفة محمد ﷺ ليشتروا به ثمناً قليلاً من حطام الدنيا ﴿وَرِيذُونَ أَن تَقُولُوا نَصِيبٌ﴾ أي: يودون لو تكفروا بما أنزل عليكم أيها المؤمنون، وتتركوا ما أنتم عليه من الهدى والعلم النافع، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ﴾ أي: هو يعلم بهم، ويحذرهم منهم ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ أي: كفى به نصيراً لمن استنصره.

(٣) البيت لتسيم بن مقبل، «ديوانه» ص ٢٤، و«الكتاب» ٣٧٦/١، و«الكامل» ٩٠٨/٣، و«حجاسة البحري» ١٨٣، و«الحيان» ٤٨/٣. والكدح: الاكتساب، يقال: فلان يكدح على أهله. يقول: لا راحة في الدنيا، لأن وقتها قسمان، إما موت وهو مكروه عند النفس، وإما حياة وكلها سعي في المعيشة. واستشهد به سيبويه والمبرد على حذف الاسم لدلالة الصفة عليه، وتقديره الكلام: فمنهما تارة أموت فيها، كما ذكره المؤلف رحمه الله.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قال مجاهد: سمعنا قولك، وعصينا أمرك.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ قَوْلَهُمْ مَسْمُوعٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: اسمع لا سمعت، قاله ابن عباس، وابن زيد، وابن قتيبة. والثاني: أن معناه: اسمع غير مقبول ما تقول، قاله الحسن، ومجاهد. وقد تقدم في (البقرة) معنى: وراعنا. قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال قتادة: «اللي»: تحريك ألسنتهم بذلك. وقال ابن قتيبة معنى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: أنهم يحرفون «راعنا» عن طريق المراعاة، والانتظار إلى السبب بالرعونة. قال ابن عباس: ﴿لَكَانَ حَتْرًا لَكُمْ﴾ مما بدلوا، و﴿أَقَوْمٌ﴾ أي: أعداء، ﴿وَلَكِنَّ لَكُمْ لَمَنَّهُمُ اللَّهُ يُكَفِّرُهُمْ﴾ بمحمد^(١).

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فلا يؤمن منهم إلا قليل، وهم عبد الله بن سلام، ومن تبعه، قاله ابن عباس. والثاني: فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً، قاله قتادة، والزجاج. قال مقاتل: وهو اعتقادهم أن الله خلقهم ورزقهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْقُوا الْكِتَابَ مَاؤِثُوا يَمَا نَزَّلْنَا مَصْدَقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نطَمِسَ وُجُوهًا فَرَدَدَهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ تَلْفَنُوهُمْ كَمَا لَمْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْقُوا الْكِتَابَ مَاؤِثُوا يَمَا نَزَّلْنَا﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ دعا قوماً من أحرار اليهود، منهم عبد الله بن صوريا، وكعب [ابن أسد] إلى الإسلام، وقال لهم: إنكم لتعلمون أن الذي جئت به حق، فقلوا: ما نعرف ذلك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس^(٢). وفي الذين أوتوا الكتاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الجمهور. والثاني: اليهود والنصارى، ذكره الماوردي. وعلى الأول يكون الكتاب: التوراة، وعلى الثاني: التوراة والإنجيل. والمراد بما نزلنا: القرآن، وقد سبق في (البقرة) بيان تصديقه لما معهم.

قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَن نطَمِسَ وُجُوهًا﴾ في طمس الوجه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إعماء العيون، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنه طمس ما فيها من عين، وأنف، وحاجب، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس، واختيار ابن قتيبة. والثالث: أنه ردّها عن طريق الهدى، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، ومجاهد، والضحاك، والسدي. وقال مقاتل: من قبل أن نطمس وجوهاً، أي: نحول الملة عن الهدى والبصيرة. فعلى هذا القول يكون ذكر الوجه مجازاً. والمراد: البصيرة والقلوب. وعلى القولين قبله يكون المراد بالوجه: العضو المعروف.

قوله تعالى: ﴿فَرَدَدَهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا﴾ خمسة أقوال: أحدها: نُصيرُها في الأفاء، ونجعل عينها في الأفاء، هذا قول ابن عباس، وعطية. والثاني: نُصيرُها كالأفاء، ليس فيها فم، ولا حاجب، ولا عين، وهذا قول قوم، منهم ابن قتيبة. والثالث: نجعل الوجه منبتاً للشعر، كالقروء، هذا قول الفراء. والرابع: نُفِيها مديرة عن ديارها ومواضعها. وإلى نحوه ذهب ابن زيد. قال ابن جرير: فيكون المعنى: من قبل أن نطمس وجوههم التي هم فيها. وناحتيتهم التي هم بها نزول، فنردّها على أذبارها من حيث جاؤوا بديناً من الشام^(٣). والخامس: نردّها في الضلالة، وهذا قول الحسن، ومجاهد، والضحاك، والسدي، ومقاتل.

(١) في (مشكل القرآن): ٢٩١: هؤلاء قوم من اليهود كانوا يقولون للنبي ﷺ إذا حدثهم وأمرهم: سمعنا، ويقولون في أنفسهم: عصينا، وإن أرادوا أن يكلموه بشيء قالوا له: اسمع يا أبا القاسم، ويقولون في أنفسهم: لا سمعت، ويقولون له: راعنا، يوهمون في ظاهر اللفظ أنهم يريدون: انتظرنا، حتى تكلمك بما نريد، كما تقول العرب: أرعني سمعك وراعني، أي: انتظرني وترفق بي وتلوم علي، هذا ونحوه، وإنما يريد سبه بالرعونة في لغتهم، فقال الله سبحانه: ﴿مِن الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِمْ وَيَقُولُونَ كَذَا وكَذَا، ويقولون: ﴿وَرَاعِنَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: قلباً للكلام بها، ﴿وَلَكِنَّ لِي إِلَهٍ وَكَوَأَنَّهُمْ قَالُوا قَوْلًا مِّمَّنْ أَكَلْنَا﴾ مكان قولهم: سمعنا وعصينا، وقالوا: واسمع، مكان قولهم: لا سمعت، وانتظرنا، مكان قولهم: راعنا؛ لكان خيراً لهم وأقوم. والعرب تقول: نظرتك وانتظرتك بمعنى واحد، قال الحطية:

وقد نظرتكم لئسنا عاشية
للحنس طال بها حوزي وتناسي

(٢) أخرجه ابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل» من طريق محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال: حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس.

(٣) في تفسير الطبري ٤٤٢/٨: وقال آخرون: معنى ذلك: من قبل أن نمحو آثارهم من وجوههم التي هم بها، وناحتيتهم التي هم بها، فنردّها على أذبارها من حيث جاؤوا منه بديناً من الشام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَلِمَتَهُمْ﴾ يعود إلى أصحاب الوجوه. وفي معنى لعن أصحاب السبت قولان: أحدهما: مسخهم قردة، قاله الحسن، وقتادة، ومقاتل. والثاني: طردهم في التيه حتى هلك فيه أكثرهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ قال ابن جرير: الأمر هاهنا بمعنى المأمور، سمي باسم الأمر لحدوثه عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّبِعُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَتَّبِعُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّبِعُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ قال ابن عمر: لما نزلت ﴿يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوا﴾. وقد سبق معنى الإشراف.

والمراد من الآية: لا يغفر لمشرك مات على شركه. وفي قوله: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ نعمة عظيمة من وجهين: أحدهما: أنها تقتضي أن كل ميت على ذنب دون الشرك لا يقطع عليه بالعذاب، وإن مات مصراً^(٢). والثاني: أن تعليقه بالمشيئة فيه نفع للمسلمين، وهو أن يكونوا على خوف وطمع.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكُونَ مِنْ رَبِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قَيْلًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ سبب نزولها: أن مرحب بن زيد، ويحري بن عون - وهما من اليهود - أتيا النبي ﷺ بأطفالهما، ومعهما طائفة من اليهود فقالوا: يا محمد هل على هؤلاء من ذنب؟ قال: لا، قالوا: والله ما نحن إلا كهيتهم، ما من ذنب نعمله بالنهار إلا كُفِّرَ عنا بالليل، وما من ذنب نعمله بالليل إلا كُفِّرَ عنا بالنهار، فنزلت هذه الآية. هذا قول ابن عباس^(٣).

وفي قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ قولان: أحدهما: ألم تُخبر، قاله ابن قتيبة. والثاني: ألم تعلم، قاله الزجاج. وفي الذين يزكون أنفسهم قولان: أحدهما: اليهود على ما ذكرنا عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنهم اليهود، والنصارى، وبه قال الحسن، وابن زيد. ومعنى «يزكون أنفسهم»: يزعمون أنهم أزكياء، يقال: زكى الشيء: إذا نما في الصلاح. وفي الذي زكوا به أنفسهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم برؤوا أنفسهم من الذنوب، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أن اليهود قالوا: إن أبناءنا الذين ماتوا يزكوننا عند الله، ويشفون لنا، رواه عطية، عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود كانوا يقدمون صبيانهم في الصلاة فيؤمونهم، يزعمون أنهم لا ذنوب لهم، هذا قول عكرمة، ومجاهد، وأبي مالك. والرابع: أن اليهود والنصارى قالوا: ﴿مَنْ أَبْتَدَأْهُ اللَّهُ وَأَجْتَوَىٰ﴾ [المائدة: ١٨] وقالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ [البقرة: ١١١] هذا قول الحسن، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ اللَّهُ يُرِيكَ مِنْ يَشَاءُ﴾ أي: يجعله زاكياً، ولا يظلم الله أحداً مقدار فتيل. قال ابن جرير: وأصل «الفتيل»: المفتول، صُرف عن مفعول إلى فعيل، كصريع، ودهين. وفي الفتيل قولان: أحدهما: أنه ما يكون في شق النواة، رواه عكرمة، عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء بن أبي رباح، والضحاك، وقتادة، وعطية، وابن زيد، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه ما يخرج بين الأصابع من الوسخ إذا دلكن، رواه العوفي، عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وأبو مالك، والسدي، والفراء.

(١) ابن جرير ٤٤٩/٨، ونقله عنه ابن كثير، ثم قال: وقد رواه ابن مردويه من طرق عن ابن عمر.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٤٥٠/٨: وقد أبانت هذه الآية على أن كل صاحب كبيرة قفي مشيئة الله تعالى، إن شاء عفا عنه ذنبه، وإن شاء عاقبه عليه، ما لم تكن كبيرة شركاً بالله تعالى. قلت: وروى البخاري في «صحيحه» ٦٠/١ عن عبادة بن الصامت ﷺ - وكان شهيد بداراً - وهو أحد النقباء ليلة العقبة - أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصابة من أصحابه: «يا أيوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان فتفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تمصوا في معروف، فمن وفى منكم، فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً، فعوقب في الدنيا، فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً، ثم ستره الله فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه» فبايعناه على ذلك. ورواه مسلم ١٣٣٣/٣ والترمذي. وروى الإمام أحمد في «المسنن» ١٦٦/٥ عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة». قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى ثلاثاً»، ثم قال في الرابعة: «على رغم أنف أبي ذر»، فخرج أبو ذر وهو يجر إزاره، وهو يقول: «وإن رغم أنف أبي ذر، فكان أبو ذر يحدث بهذا بعد ويقول: «وإن رغم أنف أبي ذر» ورواه الشيخان.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٨٨ بمعناه عن الكلبي.

﴿ أَنْظَرُ كَيْفَ يَقْرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلْبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿ أَنْظَرُ كَيْفَ يَقْرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَلْبَ ﴾ وهو قولهم: ﴿ عَمَّنْ أَسْتَوْا اللَّهَ وَأَجَبْتُوهُ ﴾ وقولهم: ﴿ لَنْ يَدْخَلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوًا أَوْ صَبْرًا ﴾ وقولهم: لا ذنب لنا، ونحو ذلك مما كذبوا فيه ﴿ وَكَفَى بِهِ ﴾ أي: وحسبهم بقبلهم الكذب ﴿ إِثْمًا مُبِينًا ﴾ يتبين كذبهم لسامعيه.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ (٢)

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن جماعة من اليهود قدموا على قريش، فسألوه: أدينا خير، أم دين محمد؟ فقال اليهود: بل دينكم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس^(١). والثاني: أن كعب بن الأشرف، وحيي بن أخطب، قدما مكة، فقالت لهما قريش: أنحن خير، أم محمد؟ فقالا: أنتم، فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة في رواية^(٢). وقال قتادة: نزلت في كعب، وحيي، ورجلين آخرين من بني النضير قالوا لقريش: أنتم أهدى من محمد. والثالث: أن كعب بن الأشرف وهو الذي قال لكفار قريش: أنتم أهدى من محمد، فنزلت هذه الآية. وهذا قول مجاهد، والسدي، وعكرمة في رواية. والرابع: أن حيي بن أخطب قال للمشركين: نحن وإياكم خير من محمد، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن زيد. والمراد بالمذكورين في هذه الآية اليهود. وفي «الجبت» سبعة أقوال. أحدها: أنه السحر، قاله عمر بن الخطاب، ومجاهد، والشعبي. والثاني: الأصنام، رواه عطية، عن ابن عباس. وقال: عكرمة: الجبت: صنم. والثالث: حيي بن أخطب، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، والفراء. والرابع: كعب بن الأشرف، رواه الضحاك، عن ابن عباس، وليث عن مجاهد. والخامس: الكاهن، روي عن ابن عباس، وبه قال ابن سيرين، ومكحول. والسادس: الشيطان، قاله سعيد بن جبيرة في رواية، وفتادة، والسدي. والسابع: الساحر، قاله أبو العالية، وابن زيد. وروى أبو بشر، عن سعيد بن جبيرة، قال: الجبت: الساحر بلسان الحبشة. وفي المراد بالطاغوت هاهنا ستة أقوال: أحدها: الشيطان، قاله عمر بن الخطاب، ومجاهد في رواية، والشعبي، وابن زيد. والثاني: أنه اسم للذين يكونون بين يدي الأصنام يعبرون عنها ليضلوا الناس، رواه العوفي، عن ابن عباس. والثالث: كعب بن الأشرف، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، والفراء. والرابع: الكاهن، وبه قال سعيد بن جبيرة، وأبو العالية، وفتادة، والسدي. والخامس: أنه الصنم، قاله عكرمة. وقال: الجبت والطاغوت صنمان. والسادس: الساحر، روي عن ابن عباس، وابن سيرين، ومكحول. فهذه الأقوال تدل على أنهما اسمان لمسميين. وقال اللغويون منهم ابن قتيبة، والزجاج: كل معبود من دون الله، من حجر، أو صورة، أو شيطان، فهو جبت وطاغوت^(٣).

(١) سيرة ابن هشام ٢/ ٢١٠، والطبري من طريق ابن إسحاق ٤٦٩/٨ وفي سننه مجهول.

(٢) أثر عكرمة، رواه سعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم مرسلاً. وروى ابن جرير ٤٦٦/٨ عن ابن عباس، قال: لما قدم كعب بن الأشرف مكة، قالت له قريش: أنت خير أهل المدينة وسيدهم؟ قال: نعم. قالوا: ألا ترى إلى هذا الصنم العنبر من قومك. يزعم أنه خير منا، ونحن أهل الحجج، وأهل السدانة، وأهل السقاية؟ قال: أنتم خير منه. قال: فانزلت: ﴿ إِنَّكَ سَائِلَتَهُ مَوَ الْأَيْتِ ﴾ [الكوثر: ٣] وانزلت ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكُتُبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَقَدْ نَجَدْنَا لَكَ بُيُوتًا ﴾ وإسناده صحيح. وزاد السيرطي نسبة في «الدر» ١٧١/٢ لأحمد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. وقولهم «ألا ترى إلى هذا الصنم الأيت» في «النهاية» الصنم: سفغات تنبت في جذع النخلة، لا في الأرض، ثم قالوا للرجل الفرد الضعيف اللليل الذي لا أهل له ولا عقب ولا ناصر: «صنمور» قال الاستاذ محمود شاكر: فأراد هؤلاء الكفار من قريش أن محمداً ﷺ - بأبي هو وأمي - صنمور نبت في جذع نخلة، فإذا قلع انقطع، فكذلك هو إذا مات، فلا عقب له. وكذبوا ونصروا الله رسوله ﷺ وقطع دابر الكافرين. والأيت: الذي لا عقب له.

(٣) قال أبو جعفر الطبري ٤٦٥/٨: والصواب من القول في تأويل ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ أن يقال: يصدقون بمعبودين من دون الله، يعبدهما من دون الله، ويتخلونهما للآيين، وذلك أن «الجبت» و«الطاغوت» اسمان لكل معظّم بعبادة من دون الله أو طاعة أو خضوع له، كأنما ما كان ذلك المعظّم، من حجر أو إنسان أو شيطان، وإذا كان ذلك كذلك، وكانت الأصنام التي كانت الجاهلية تمجدها، كانت معظمة بالعبادة من دون الله، فقد كانت جبوته وطواغيت، وكذلك الشياطين التي كانت الكفار تطيعها في معصية الله، وكذلك الساحر والكاهن اللذان كان مقبولاً منهما ما قالوا في أهل الشرك بالله، وكذلك حيي بن أخطب، وكعب بن الأشرف، لأنهما كانا مطاعين في أهل ملتهم من اليهود في معصية الله، والكفر به، ورسوله ﷺ فكانا جبتين وطاغوتين.

والخامس: الجمع بين سياسة الدنيا، وشرح الدين، ذكره الماوردي^(١).

﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ وَوَيْتَهُمْ مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكُلٌّ بِمَجْهَمٍ سَمِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ﴾ فيمن تعود عليه الهاء والميم قولان: أحدهما: اليهود الذين أنذرهم نبينا محمد ﷺ، وهذا قول مجاهد، ومقاتل، والفراء في آخرين. فعلى هذا القول في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: تعود على ما أنزل الله على نبينا محمد ﷺ، قاله مجاهد. قال أبو سليمان: فيكون الكلام مبنياً على قوله ﴿عَلَىٰ مَا أَنزَلْنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو النبوة، والقرآن. والثاني: أنها تعود إلى النبي ﷺ، فتكون متعلقة بقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ يعني بالناس: محمداً ﷺ، ويكون المراد بقوله: ﴿فِيَهُمْ مَن مَّأَمَنَ بِهِ﴾ عبد الله بن سلام، وأصحابه. والثالث: أنها تعود إلى النبي عن آل إبراهيم، قاله الفراء. والقول الثاني: أن الهاء، والميم في قوله «فمنهم» تعود إلى آل إبراهيم، فعلى هذا في هاء «به» قولان: أحدهما: أنها عائدة إلى إبراهيم، قاله السدي. والثاني: إلى الكتاب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَيْتَهُمْ مَّن صَدَّ عَنْهُ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن جبير، وعكرمة، وابن يعمر، والجحدري: «من صد عنه» برفع الصاد. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو رجاء والجوني: بكسر الصاد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا يُصَلَّىٰ جُلُودُهُمْ بِدَلَّتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيمًا حَكِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا﴾ قال الزجاج: أي: نشويهم في نار. ويروى أن يهودية أدت إلى النبي ﷺ شاة مصليّة، أي: مشوية. وفي قوله: ﴿بَدَلَّتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ قولان: أحدهما: أنها غيرها حقيقة، ولا يلزم على هذا أن يقال: كيف بدلت جلود التذت بالمعاصي بجلود ما التذت، لأن الجلود آلة في إيصال العذاب إليهم، كما كانت آلة في إيصال اللذة، وهم المعاقبون لا الجلود. والثاني: أنها هي بعينها تعاد بعد احتراقها، كما تعاد بعد البلى في القبور. فتكون الغيرة عائدة إلى الصفة، لا إلى الذات، فالعنى: بدلناهم جلوداً غير محترقة، كما تقول: صُغت من خاتمي خاتماً آخر. وقال الحسن البصري في هذه الآية: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة، كلما أكلتهم قيل لهم: عودوا، فعادوا.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَمْ يَمُوتْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَوَجَدَتْهُمْ فِيهَا

ظِلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَنُدْخِلُهُمْ فِي ظِلِّ ظَلِيلٍ﴾ قال الزجاج: هو الذي يُظَلُّ من الحرِّ والريح، وليس كلُّ ظلٍّ كذلك، فأعلم الله تعالى أن ظل الجنة ظليل لا حرَّ معه، ولا برد. فإن قيل: أفي الجنة برد أو حر يحتاجون معه إلى ظل؟ فالجواب: أن لا، وإنما خاطبهم بما يعقلون مثله، كقوله: ﴿وَلَمْ يَرَوْهُمْ فِيهَا بَكَرٌ وَعَشِيًّا﴾ [سرم: ٦٢] وجواب آخر: وهو أنه إشارة إلى كمال وصفها، وتمكين بنائها، فلو كان البرد أو الحرُّ يتسلط عليها، لكان في أبنيتها وشجرها ظل ظليل.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

حَكِيمًا بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما فتح مكة، طلب مفتاح البيت من عثمان بن أبي طلحة، فذهب ليعطيه إياه، فقال العباس: بأبي أنت وأمي اجمعه لي مع السقاية، فكف عثمان يده مخافة أن يعطيه للعباس، فقال النبي ﷺ: «هاهنا المفتاح» فأعاد العباس قوله، وكف عثمان، فقال النبي ﷺ: «أرني المفتاح إن كنت تؤمن بالله وباليوم الآخر» فقال: هاك يا رسول الله بأمانة الله، فأخذ المفتاح، ففتح البيت، فنزل جبريل بهذه الآية، فدعا عثمان، فدفعه إليه. رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٢)، وبه قال مجاهد،

(١) رجح ابن جرير رحمه الله في «تفسيره» ٤٨٢/٨ قول ابن عباس في تفسير «الملك» بملك سليمان، قال: لأن ذلك هو المعروف في كلام العرب، دون الذي قال: إنه ملك النبوة، ودون قول من قال: إنه تحليل النساء والملك عليهن، لأن كلام الله الذي خوطب به العرب غير جائز توجيهه إلا إلى المعروف المستعمل فيهم من معانيه، إلا أن تأتي دلالة، أو تقوم حجة على أن ذلك بخلاف ذلك، يجب التسليم لها.

(٢) قال السيوطي في «الدر المنثور» ١٧٤/٢: أخرجه ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس مطولاً. قلت: والكلبي وأبو صالح ضعيفان لا يحتج بهما.

والزهري، وابن جريج، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في الأمراء. رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال زيد بن أسلم، وابنه، ومكحول، واختاره أبو سليمان الدمشقي، وقال: أمر الأمراء أن يؤدوا الأمانة في أموال المسلمين. والثالث: أنها نزلت عامة، وهو مروى عن أبي بن كعب، وابن عباس، والحسن، وقادة، واختاره القاضي أبو يعلى. واعلم أن نزولها على سبب لا يمنع عموم حكمها، فإنها عامة في الودائع وغيرها من الأمانات. وقال ابن مسعود: الأمانة في الوضوء، وفي الصلاة، وفي الصوم، وفي الحديث، وأشد ذلك في الودائع^(١).

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ يقول: نعم الشيء يعظكم به، وقد ذكرناه في (البقرة).

﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أتم فأنتم آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أتم فأنتم آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَنبَأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في عبد الله بن عمار بن ياسر كان مع خالد بن الوليد في سرية، فهرب القوم، ودخل رجل منهم على عمار، فقال: إني قد أسلمت، هل يتفني، أو أذهب كما ذهب قومي؟ قال عمار: أتم فأنتم آمن، فرجع الرجل، وأقام فجاء خالد، فأخذ الرجل، فقال عمار: إني قد أمته، وإنه قد أسلم، قال: أنتجبر علي وأنا الأمير؟ فتنازعا، وقدما على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٤).

قال ابن كثير في تفسير الآية: يخبر تعالى أنه يأمر بأداء الأمانات إلى أهلها، وفي حديث الحسن عن سمره أن رسول الله ﷺ قال: «أد الأمانة إلى من ائتمنك، ولا تخن من خانك» رواه الإمام أحمد وأهل السنن. وهو يعم جميع الأمانات الواجبة على الإنسان من حقوق الله ﷻ على عباده من الصلاة والزكاة والصدقات، والنذور، وغير ذلك مما هو مؤتمن عليه، لا يطلع عليه العباد، ومن حقوق العباد بعضهم على بعض، كالودائع وغير ذلك مما ياتمون به بعضهم على بعض من غير اطلاع بينة على ذلك، فأمر الله ﷻ بأدائها، فمن لم يفعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذلك يوم القيامة، كما ثبت في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «لَتَوْفَى الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهَا حَتَّى يُقْتَصَّ لِلشَّاةِ الْجَمَّاءُ مِنَ الْقِرْنَاءِ». قلت: وحديث «أد الأمانة...» رواه أبو داود في سننه ٣٩٣/٣، والترمذي ٢٥١/٢، والدارمي ٢٦٤/٢، والحاكم ٤٦٢/٢، كلهم من حديث أبي هريرة. قال الترمذي: حسن غريب. وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. قلت: وهو حديث صحيح. وقد وهم الشيخ أحمد شاكر الحافظ ابن كثير رحمه الله في عزو الحديث إلى الإمام أحمد وأهل السنن من طريق سمره. وللإمام ابن تيمية رحمه الله رسالة أسماها «السياسة الشرعية» بناها على هذه الآية الكريمة، فارجع إليها، فإنها فريدة في بابها.

(١) البخاري: ١٩٠/٨، ومسلم: ١٤٦٥/٣. قال الحافظ في «الفتح»: كذا ذكره - أي: البخاري - مختصراً، والمعنى: نزلت في قصة عبد الله بن حذافة، أي: المقصود منها في قصته قوله ﴿إِن نَزَّعْتُمْ فِي سَبَبِ قُرُونِهِ إِلَى اللَّهِ﴾ - الآية. قلت: وقصة حذافة بطولها رواها الإمام أحمد ٦٢٢/٢، والبخاري ١/٣، ومسلم ١٤٦٩/٣ عن علي ﷺ، قال: بعث رسول الله ﷺ سرية، واستعمل عليهم رجلاً من الأنصار، وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا، فأغضبوه في شيء فقال: اجتمعوا لي حطباً، فجمعوا له، ثم قال: أوقدوا ناراً، فأوقدوا، ثم قال: ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسمعوا لي وتطيعوا؟ قالوا: بلى، قال: فادخلوها، قال: فنظر بعضهم إلى بعض، فقالوا: إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار، فكانوا كذلك، وسكن غضبه، وطففت النار، فلما رجعوا، ذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: «لو دخلوها ما خرجوا منها إنما الطاعة في المعروف».

(٢) ذكره ابن جرير بطول ما ذكره المصنف ٤٩٨/٨ عن السدي، ونقله ابن كثير عنه ٥١٨/١ ثم قال: وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طرق عن السدي مرسلًا، ورواه ابن مردويه من رواية الحكم بن ظهير عن السدي عن أبي صالح، عن ابن عباس، فذكره بنحوه والله أعلم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: النكته في إعادة العامل في «الرسول» دون «أولي الأمر» مع أن المطاع في الحقيقة هو الله تعالى، كون الذي يعرف به ما يقع به التكليف، هما القرآن والسنة، فكان التقدير: وأطيعوا الله فيما قضى عليكم في القرآن، وأطيعوا الرسول فيما بين لكم من القرآن، وما ينصه عليكم من السنة، والمعنى: أطيعوا الله فيما يأمركم به من الوحي المتبدي بتلاوته، وأطيعوا الرسول فيما يأمركم به من الوحي الذي ليس بقرآن. قلت: وقد روى أبو داود ٢٧٩/٤ بسند صحيح عن المقدام بن معدي كرب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل شهبان على أريكته يقول: عليكم بهذا القرآن، فما وجئتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجئتم فيه من حرام فحرموه، وإن ما حرمه رسول الله ﷺ كما حرم الله».

(٤) رواه ابن جرير عن أبي هريرة بإسناد صحيح، وقد ذكره الحافظ في «الفتح» ١٩١/٨، وقال: أخرجه الطبري بإسناد صحيح.

أبي نجیح، عن مجاهد، وبه قال بكر بن عبد الله المزني. والرابع: أنهم أبو بكر، وعمر، وهذا قول عكرمة^(١).

قوله تعالى: ﴿إِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: معناه: اختلفتم وقال كل فريق: القول قولي. واشتقاق المنازعة: أن كل واحد يتزع الحجة.

قوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ في كيفية هذا الرد قولان: أحدهما: أن رده إلى الله رده إلى كتابه، ورده إلى النبي رده إلى سنته، هذا قول مجاهد، وقتادة، والجمهور. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الرد يكون من وجهين: أحدهما: إلى المنصوص عليه باسمه ومعناه. والثاني: الرد إليهما من جهة الدلالة عليه، واعتباره من طريق القياس، والنظائر. والقول الثاني: أن رده إلى الله ورسوله أن يقول من لا يعلم الشيء: الله ورسوله أعلم، ذكره قوم منهم الزجاج. وفي المراد بالتأويل أربعة أقوال: أحدها: أنه الجزء، والثواب، وهو قول مجاهد، وقتادة. والثاني: أنه العاقبة، وهو قول السدي، وابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والثالث: أنه التصديق، مثل قوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رَبِّي﴾ [يوسف: ١٠٠] قاله ابن زيد في رواية. والرابع: أن معناه: ردكم إياه إلى الله ورسوله أحسن من تأويلكم، ذكره الزجاج^(٢).

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا نَزَّلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِمْ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ صَفْوًا سَدِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رجل من المنافقين كان بينه وبين يهودي خصومة، فقال اليهودي: انطلق بنا إلى محمد، وقال المنافق: بل إلى كعب بن الأشرف، فأبى اليهودي، فأتيا النبي ﷺ، فقاضى لليهودي، فلما خرجا، قال المنافق: ننتقل إلى عمر بن الخطاب، فأقبلا إليه، فقضا عليه القصة، فقال: رويداً حتى أخرج إليكما، فدخل البيت، فاشتمل على السيف، ثم خرج، فضرب به المنافق حتى برد، وقال: هكذا أقضي بين من لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(٣). والثاني: أن أبا بردة الأسلمي كان كاهناً يقضي بين اليهود، فتنافر إليه ناس من المسلمين، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة، عن ابن عباس^(٤). والثالث: أن يهودياً ومنافقاً كانت بينهما خصومة، فدعا اليهودي المنافق إلى النبي، لأنه لا يأخذ الرشوة، ودعا المنافق إلى حكامهم، لأنهم يأخذون الرشوة، فلما اختلفا، اجتمعا أن يحكما كاهناً، فنزلت هذه الآية، هذا قول الشعبي^(٥). والرابع: أن رجلاً من بني النضير قتل رجلاً من بني قريظة، فاختمصوا،

(١) قال أبو جعفر: وأولى الأقوال من ذلك بالصواب، قول من قال: هم الأمراء، والولاية، لصحة الأخبار عن رسول الله ﷺ بالأمر بطاعة الأئمة والولاية فيما كان الله طاعة، وللمسلمين مصلحة. ثم ذكر الأحاديث التي وردت في الباب.

(٢) قال الحافظ ابن كثير ٥١٨/١ في تفسير الآية: وهذا أمر من الله ﷻ بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠] فما حكم به كتاب الله وسنة رسوله وشهدا له بالصحة فهو الحق، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟ ولهذا قال تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: ردوا الخصومات والجهالات إلى كتاب الله وسنة رسوله، فتحاكموا إليهما فيما شجر بينكم ﴿إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ لِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فدل على أن من لم يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة، ولا يرجع إليهما في ذلك، فليس مؤمناً بالله، ولا باليوم الآخر. وقوله: ﴿فَلْيَكْفُرُوا﴾ أي: التحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله، والرجوع في فصل النزاع إليهما غير ﴿وَأَسْرُؤُا تَأْوِيلًا﴾ أي: وأحسن عاقبة ومالاً، كما قاله السدي وغير واحد، وقال مجاهد: وأحسن جزاء وهو قريب.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول»: ٩٢ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٤) نقل الخبير الهيمشي في «المجمع» ٦/٧ وقال: رواه الطبراني، ووجهه رجال الصحيح، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ١٧٨/٢ عن أبي حاتم والطبراني بسند صحيح. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة أبي بردة: وعند الطبراني بسند جيد عن ابن عباس قال: كان أبو بردة الأسلمي كاهناً يقضي بين اليهود، فذكر القصة في نزول قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ...﴾ قلت: وقوله: «فتنافر إليه ناس من المسلمين» هكذا جاءت في الأصول وفي «مجمع الزوائد» ٦/٧، و«الدر المنثور» ١٧٨/٢، و«اللباب النقول» ص: ٦٧، والطبري ٥١٠/٨ من رواية السدي «فقال المنافق من بني قريظة والنضير: انطلقوا إلى أبي بردة يقرئنا» وفي ابن كثير ٥١٩/١: «فتنافر إليه ناس من المشركين» وفي «أسباب النزول» للواحد ص: ٩٢ «فتنافر إليه ناس من أسلم». وفي «المجمع» و«ابن كثير» و«الفتح» ٢٩/٥ و«الدر المنثور» و«أسباب النزول»: «أبو بردة» بدل «أبي بردة» وهو خطأ.

(٥) ابن جرير ٥٠٨/٨، عن الشعبي، ونسبه السيوطي في «الدر» لابن المنذر، وذكره الواحدي في أسباب النزول: ٩٢ بسنده إلى الشعبي.

فقال المنافقون منهم: انطلقوا إلى أبي بردة الكاهن، فقال المسلمون من الفريقين: بل إلى النبي ﷺ، فأبى المنافقون، فانطلقوا إلى الكاهن، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي^(١). والرَّعْم والرَّعْم لغتان، وأكثر ما يستعمل في قول ما لا تتحقق صحته، وفي «الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليه وما أنزل من قبله» قولان: أحدهما: أنه المنافق. والثاني: إن الذي زعم أنه آمن بما أنزل إليه المنافق، والذي زعم أنه آمن بما أنزل من قبله اليهودي. والطاغوت: كعب بن الأشرف، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والربيع، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَصْرًا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ قال مقاتل: أن يتبرؤا من الكهنة، و«الضلال البعيد»: الطويل.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ قال مجاهد: هذه الآية والتي قبلها نزلتا في خصومة اليهودي، والمنافق، والهاء والميم في «لهم»: إشارة إلى الذين يزعمون. و«الذي أنزل الله»: أحكام القرآن. و«إلى الرسول» أي: إلى حكمه.

﴿فَكَيْفَ إِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءَكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً﴾ أي: كيف يصنعون ويحتالون إذا أصابتهم عقوبة من الله؟ وفي المراد بالمصيبة قولان: أحدهما: أنه تهديد ووعد. والثاني: أنه قتل المنافق الذي قتله عمر. وفي الذي قدمت أيديهم ثلاثة أقوال: أحدها: نفاقهم واستهزاؤهم. والثاني: ردهم حكم النبي ﷺ. والثالث: معاصيهم المتقدمة.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ بمعنى: ما أردنا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما قتل عمر صاحبهم، جاؤوا يطلبون بدمه، ويحلفون ما أردنا بالمطالبة بدمه إلا إحساناً لنا، وما يوافق الحق في أمرنا. والثاني: ما أردنا بالترافع إلى عمر إلا إحساناً وتوفيقاً. والثالث: أنهم جاؤوا يعتذرون إلى النبي ﷺ من محاكمتهم إلى غيره، ويقولون: ما أردنا في عدولنا عنك إلا إحساناً بالقرب في الحكم، وتوفيقاً بين الخصوم دون الحمل على مَرِّ الحق^(٢).

﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ اللَّهَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِتْنَتُ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ اللَّهَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من النفاق والزيف. وقال ابن عباس: إضمارهم خلاف ما يقولون ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ ولا تعاقبهم ﴿وَعِظْهُمْ﴾ بلسانك ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِتْنَتُ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ أي: تقدم إليهم: إن فعلتم الثانية، عاقبتكم. وقال الزجاج: يقال: بَلَغَ الرجل يَبْلُغُ بلاغة فهو بليغ: إذا كان يبلغ بعبارة لسانه كونه ما في قلبه. وقد تكلم العلماء في حدِّ «البلاغة» فقال بعضهم: «البلاغة»: إيصال المعنى إلى القلب في أحسن صورة من اللفظ، وقيل: «البلاغة»: حسن العبارة مع صحة المعنى، وقيل: «البلاغة»: الإيجاز مع الإفهام، والتصرّف من غير إضجار. قال خالد بن صفوان: أحسن الكلام ما قَلَّتْ ألفاظه، وكثُرَتْ معانيه، وخيرُ الكلام ما شَوَّقَ أوله إلى سماع آخره. وقال غيره: إنما يستحق الكلام اسم البلاغة إذا سابق لفظه معناه، ومعناه لفظه، ولم يكن لفظه إلى سماعك أسبق من معناه إلى قلبك.

فصل

وقد ذهب قوم إلى أن «الإعراض» المذكور في هذه الآية منسوخ بآية السيف.

(١) رواه ابن جرير ٥٠٨/٨ عن السدي.

(٢) قال أبو جعفر في تفسير الآية: يعني بذلك جل ثناؤه، فكيف بهؤلاء الذين يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت، وهم يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك، وما أنزل من قبلك ﴿وَإِذَا آتَيْنَهُمْ مِثْمِةً﴾ يعني إذا نزلت بهم نعمة من الله ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ يعني بذنوبهم التي سلفت منهم، ﴿ثُمَّ جَاءَكَ يَحْلِفُونَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ يقول: ثم جاؤوك يحلفون بالله كذباً وزوراً ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ وهذا خير من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المنافقين أنهم لا يردعهم عن النفاق العبر والنقم، وأنهم إن تأنهت عقوبة من الله على تحاكمهم إلى الطاغوت لم ينبؤوا، ولم يتوبوا، ولكنهم يحلفون بالله كذباً وجرأة على الله: ما أردنا باحكامنا إليه إلا الإحسان من بعضنا إلى بعض، والصواب فيما احتكمتنا فيه إليه.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ جَاءَتْكُمْ فَاستَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتغفَرَ لَهُمْ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ﴾ قال الزجاج: «من» دخلت للتوكيد. والمعنى: وما أرسلنا رسولاَ إلا ليطاع. وفي قوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى: الأمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الإذن نفسه، قاله مجاهد. وقال الزجاج: المعنى: إلا ليطاع بأن الله أذن له في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ يرجع إلى المتحاكمين اللذين سبق ذكرهما. قال ابن عباس: ظلموا أنفسهم بسخطهم قضاء الرسول ﴿جَاءَتْكُمْ فَاستَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ من صنيعهم.

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَمًا مِمَّا قَتَلْتُمْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في خصومة كانت بين الزبير وبين رجل من الأنصار في شراج الحرّة^(١)، فقال النبي ﷺ للزبير: «اسق ثم أرسل إلى جارك» فغضب الأنصاري، قال: يا رسول الله: أن كان ابن عمك! فتلون وجه رسول الله ﷺ، ثم قال للزبير: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجذرا» قال الزبير: فوالله ما أحسب هذه الآية نزلت إلا في ذلك. أخرجه البخاري، ومسلم^(٢). والثاني: أنها نزلت في المناق، واليهودي اللذين تحاكما إلى كعب بن الأشرف، وقد سبقت قصتهما، قاله مجاهد^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ﴾ أي: لا يكونون مؤمنين حتى يحكموك، وقيل: «لا» رد لزعيمهم أنهم مؤمنون، والمعنى: فلا، أي: ليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا، وهم يخالفون حكمك. ثم استأنف، فقال: وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، أي: فيما اختلفوا فيه. وفي «الحرص» قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي في آخرين. والثاني: الضيق، قاله أبو عبيدة، والزجاج. وفي قوله: ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قولان: أحدهما: يسلموا لما أمرتهم به، فلا يعارضونك، هذا قول ابن عباس، والزجاج، والجمهور. والثاني: يسلموا ما تنازعوا فيه لحكمك، ذكره الماوردي.

﴿وَلَوْ أَنَّا كُنْتُمْ عَلَيْنَ أَنْفُسِكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا قَلَّوْهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَمَلُوا مَا يُوعَدُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيْهًا﴾ وَإِذَا كَانَتْ بَيْنَهُمْ مِثْلَ مَا بَيْنَهُمْ مِنْكُمْ وَإِلَهُكُمْ عَظِيمًا ﴿١٥﴾ وَلَهُدْيَتُهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنْتُمْ عَلَيْنَ أَنْفُسِكُمْ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من اليهود قال: والله لقد كتب الله علينا أن اقتلوا أنفسكم، فقتلناها. فقال ثابت بن قيس بن الشماس: والله لو كتب الله علينا ذلك لفعلنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي^(٤). قال الزجاج: «لو» يمتنع به الشيء لامتناع غيره، تقول: لو جاءني زيد لجنته. والمعنى: أن

(١) الشراج، بكسر الشين، جمع شُرَج: مسيل الماء من الحرّة إلى السهل. والحرّة: موضع معروف بالمدينة، وهي أرض ذات حجارة سود نخرة، كأنما أحرقت بالنار.

(٢) البخاري ٢٦/٥، ومسلم ١٨٣/٤، ولفظه عن عروة، عن عبد الله بن الزبير ﷺ أنه حدثه أن رجلاً من الأنصار خاصم الزبير عند رسول الله ﷺ في شراج الحرّة التي يسقون بها النخل. فقال الأنصاري: سرح الماء يمر، فأبى عليه، فاحصا عند النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ للزبير: «اسق يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك»، فغضب الأنصاري، فقال: أن كان ابن عمك، فتلون وجه النبي ﷺ ثم قال: «اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجذرا» فقال الزبير: والله إني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ﴾. وقد أفاض الحافظ ابن حجر في «الفتح» في بيان صحة الحديث واتصاله فانظره. قوله: «فقال الأنصاري سرح» أي: أطلق الماء، وإنما قال له ذلك، لأن الماء كان يمر بأرض الزبير قبل أرض الأنصاري، فيجسه لإكمال سقي أرضه، ثم يرسله إلى أرض جاره، فالتمس منه الأنصاري تعجيل ذلك فامتنع. وقوله: «أن كان ابن عمك» بفتح همزة «أن» وهي للتعليل، كأنه قال: حكمت له بالتقديم لأجل أنه ابن عمك. وقوله: «حتى يرجع إلى الجذرا» أي: يصير إليه، والجذرا، بفتح الجيم: الحواجز التي تجسب الماء.

(٣) الطبري ٥٢٣/٨. قال الحافظ في «الفتح» ٢٩/٥: إنساده صحيح. وقد رجح ابن جرير هذا القول، وقال: إنه أولى بالصواب، لأن قوله ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمَكَ فَإِذَا شِجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ في سياق قصة الذين ابتدأ الله الخبر عنهم بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكُمْ وَلَا دَلَالَةٌ تَدُلُّ عَلَىٰ انْقِطَاعِ قَصَّتْهُمْ، فَالْحَاقَ بَعْضُ ذَلِكَ بِبَعْضٍ مَا لَمْ تَأْتِ دَلَالَةٌ عَلَىٰ انْقِطَاعِهِ أَوَّلِي. ثم قال: وغير مستحيل أن تكون الآية نزلت في قصة المحكمين إلى الطاغوت، ويكون فيها بيان ما احتكم فيه الزبير وصاحبه الأنصاري.

(٤) ابن جرير ٥٢٦/٨، ونقله ابن كثير عن ابن أبي حاتم أيضاً.

مجيك امتنع لامتناع مجيئه، و«كتبنا» بمعنى: فرضنا. والمعنى: لو أنا فرضنا على المؤمنين بك أن اقتلوا أنفسكم. قرأ أبو عمرو: «أَنْ أَقْتُلُوا» أنفسهم، بكسر النون، «أَوْ أُخْرَجُوا» بضم الواو. وقرأ ابن عامر، وابن كثير، ونافع، والكسائي: «أَنْ أَقْتُلُوا أَوْ أُخْرَجُوا» بضم النون والواو. وقرأ عاصم، وحزمة بكسرهما. والمعنى: لو فرضنا عليهم كما فرضنا على قوم موسى، لم يفعله إلا قليل منهم، هذه قراءة الجمهور. وقرأ ابن عامر: «إِلَّا قَلِيلًا» بالنصب. «وَكَلَّوْا أَنْفُسَهُمْ» يعني: المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا، وهم يتحاكمون إلى الطاغوت، ويصدون عنك «فَقُلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ» أي: ما يذكرون به من طاعة الله، والوقوف مع أمره، «لَكَانَ حَزًّا لَكُمْ» وأثبت لأمورهم. وقال السدي: «وَأَشَدُّ تَبِيئًا» أي: تصديقاً.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(١) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِأَقْوَامٍ عِلْمًا ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ» في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ كان شديد المحبة لرسول الله ﷺ، فقرأ رسول الله ﷺ يوماً فعرّف الحزن في وجهه، فقال: «يا ثوبان ما غير وجهك؟» قال: ما بي من وجع غير أنني إذا لم أرك اشتقت إليك، فأذكر الآخرة، فأخاف أن لا أراك هناك، فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(١). والثاني: أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا له: ما ينبغي أن نفارقك في الدنيا، فإنك إذا فارقتنا رفعت فوقنا، فنزلت هذه الآية. هذا قول مسروق^(٢). والثالث: أن رجلاً من الأنصار جاء إلى النبي وهو محزون، فقال: «ما لي أراك محزوناً؟» فقال: يا رسول الله غداً ترفع مع الأنبياء، فلا نصل إليك. فنزلت هذه الآية. هذا قول سعيد بن جبير^(٣). قال ابن عباس: ومن يطع الله في الفرائض، والرسول في السنن. قال ابن قتيبة: والصدّيق: الكثير الصدق، كما يقال: فسّيق، وسكّير، وشريب، وخمير، وسكّيت، وفجّير، وعشيق، وضليل، وظليم: إذا كثرت منه ذلك. ولا يقال ذلك لمن فعل الشيء مرة أو مرتين حتى يكثر منه ذلك، أو يكون عادة. فأما الشهداء، فجمع شهيد وهو القتل في سبيل الله. وفي تسميته بالشهيد خمسة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى وملائكته شهدوا له بالجنة، قاله ثعلب. والثاني: لأن ملائكة الرحمة تشهدوه. والثالث: لسقوطه بالأرض، والأرض: هي الشاهدة، ذكر القولين ابن فارس اللغوي. والرابع: لقيامه بشهادة الحق في أمر الله حتى قتل، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: لأنه يشهد ما أعد الله له من الكرامة بالقتل، قاله شيخنا علي بن عبيد الله. فأما الصالحون، فهو اسم لكل من صلّحت سيرته وعلانيته. والجمهور على أن النبيين، والصدّيقين، والشهداء، والصالحين عام في جميع من هذه صفته^(٤). وقال عكرمة: المراد بالنبيين هاهنا محمد، والصدّيقين أبو بكر، وبالشهداء عمر وعثمان وعلي، وبالصالحين سائر الصحابة.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند عن الكلبي. (٢) الطبري ٥٣٤/٨، وابن أبي حاتم، وإسناده صحيح.

(٣) ابن جرير ٥٣٤/٨ بإسناد لا بأس به. وروى الطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية» ١٢٥/٨ والضياف المقدسي في «صفة الجنة» عن عائشة قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إنك لأحبت إلي من نفسي، وأحبت إلي من أهلي، وأحب إلي من ولدي، وإني لأكون في البيت فأذكرك، فما أصبر حتى أتبك فأنظر إليك، وإذا ذكرت موتي وموتك عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين، وإن دخلت الجنة خشيت أن لا أراك؟ فلم يرد عليه النبي ﷺ حتى نزلت عليه «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(١) قال الضياف المقدسي: لا أرى بإسناده بأساً. وقال الهيثمي في «المجمع» ٧/٧: رواه الطبراني في «الصغير» و«الأوسط»، ورجاله رجال الصحيح، غير عبد الله بن عمران العابدي وهو ثقة.

(٤) في «صحيح مسلم» ٣٥٣/١ عن ربيعة بن كعب الأسلمي أنه قال: «كنت أبيت عند النبي ﷺ، فأتته بوضوئه وحاجته، فقال لي: «سل»، فقلت: يا رسول الله أسألك مرافقتك في الجنة، فقال: «أو غير ذلك؟» قلت: هو ذلك، قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود» وروى الإمام أحمد، والطبراني عن عمرو بن مرة الجنيني، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله شهدت أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، وصليت الخمس، وأديت زكاة مالي، وصمت شهر رمضان؟ فقال رسول الله ﷺ: «من مات على ذلك كان مع النبيين، والصدّيقين، والشهداء يوم القيامة هكذا - ونصب أصبعيه - ما لم يعق والديه» قال الهيثمي في «الزوائد» ١٤٧/٨: رواه أحمد، والطبراني بإسنادين، ورجال أحد إسنادي الطبراني رجال الصحيح. وذكره قبل ذلك ٤٦/١ مختصراً، وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، خلا شيخي البزار، وأرجو أنه إسناد حسن أو صحيح. قال ابن كثير بعدما روى جملة من الأحاديث: وأعظم من هذا كله بشارة ما ثبت في «الصحيح» و«المسانيد» وغيرهما من طرق متواترة عن جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ سئل عن الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم؟ فقال: «المرء مع من أحب» قال أنس: فما فرح المسلمون فرحهم بهذا الحديث. وفي رواية عن أنس أنه قال: إني لأحب رسول الله ﷺ، وأحب أبا بكر وعمر ﷺ، وأرجو أن يمضي الله معهم، وإن لم أعمل كعملهم.

قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ أَوْلِيَّتِكَ رَفِيعًا﴾ قال الزجاج: «رفيعاً» منصوب على التمييز، وهو ينوب عن رفقاء. قال الشاعر:
بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيضٌ وأما جلدها فصليب^(١)
وقال آخر:

ففي حلقكم عظم وقد شجينا^(٢)

يريد: في حلوكم عظام^(٣).

﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ﴾ الذي أعطى المذكورين ﴿مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَيْسًا﴾ بالمقاصد والنيات.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا عُدُوا جِدْرَكُمْ فَأَنْفِرُوا ثَبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿عُدُوا جِدْرَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: احذروا عدوكم. والثاني: خذوا سلاحكم.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْفِرُوا ثَبَاتٍ﴾ قال ابن قتيبة: أي: جماعات، واحدها: ثبة، يريد جماعة بعد جماعة. وقال الزجاج: «الثبات»: الجماعات المتفرقة. قال زهير:

وقد أغدو على ثبة كرام

قال ابن عباس: فانفروا ثبات، أي: عصبا، سرايا متفرقين، أو انفروا [جميعاً يعني]^(٤) كلكم.

فصل

وقد نقل عن ابن عباس أن هذه الآية وقوله: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١] وقوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا بَعُدْنَاكُمْ عَدَابًا أَيْسًا﴾ [التوبة: ٣٩] منسوخات بقوله: ﴿وَمَا كَاكَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَفَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] قال أبو سليمان الدمشقي:
والأمر في ذلك بحسب ما يراه الإمام، وليس في هذا من المنسوخ شيء.

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْتَغِيَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُّبِيبةٌ قَالَ قَدِ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبَسْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُورًا قَوْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْتَغِيَنَّ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها في المنافقين، كعبد الله بن أبي، وأصحابه كانوا يتشاقلون عن الجهاد، فإن لقيت السرية نكبة، قال من أبطأ منهم: لقد أنعم الله عليّ، وإن لقوا غنيمة، قال: يا ليتني كنت معهم. هذا قول ابن عباس، وابن جريج. والثاني: أنها نزلت في المسلمين الذين قلت علومهم بأحكام الدين، فتشبوا لقلّة العلم، لا لضعف الدين، ذكره الماوردي، وغيره. فعلى الأول تكون إضافتهم إلى المؤمنين بقوله «منكم» لموضع نطقهم بالإسلام، وجريان أحكامه عليهم، وعلى الثاني تكون الإضافة حقيقة. قال ابن

(١) البيت لمعلمة بن عبدة وهو في «المفضليات» ٣٩٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٤٢١، و«الكتاب» ١٠٧/١ وقد تقدم. قال الأعلام: الشاهد فيه وضع الجلد موضع الجلود، لأنه اسم جنس ينوب واحده عن جميعه فأفرد ضرورة لذلك. وصف طريقاً بعيداً شاقاً على من سلكه، فجيف الحسرى - وهي المعية من الإبل - مستقرة فيه. وقوله: «فأما عظامها فيض» أي: أكلت السباع والطيور ما عليها من اللحم فتمعرت وبدا وضوحها. وقوله: «فأما جلدها فصليب» أي: محرم يابس، لأنه ملقى بالفلاة لم يدبغ، ويقال: «الصليب» هنا الدوك، أي: قد سال ما فيه من رطوبة لإحماه الشمس عليه.

(٢) «الكتاب» ١٠٧/١، وصدوره: لا تُنْكَرُ الْقَتْلُ وقد سينا. وهو للمسيب بن زيد مائة الغنوي، قال الأعلام: الشاهد فيه وضع «الحلق» مكان الحلو. وصف أنهم قتلوا من قوم كانوا قد سبوا من قومه، فيقول: لا تنكروا قتلنا لكم، وقد سببتم منا، ففي حلوكم عظم بقتلنا لكم، «وقد شجينا» نحن أيضاً، أي: غصصنا بسبيكم لمن سببتم منا، وهذا مثل.

(٣) قال سيويه في «الكتاب» ١٠٧/١: وليس بمستنكر في كلامهم أن يكون اللفظ واحداً والمعنى جميع، حتى قال بعضهم في الشعر من ذلك ما لا يستعمل في الكلام، ثم أنشد البيهقي اللذين ذكرهما المصنف. وفي «مجاز القرآن» ١٣١/١: «المرب تلفظ بلفظ الواحد، والمعنى يقع على الجميع. قال العباس بن مرداس:

فقلنا أنزلوا لنا أخوكم فقد برئت من الأخين الطُردور

وفي القرآن ﴿تَقْرَبُهُمْ بِأَفْلاَحٍ﴾ [الحج: ٢٢] والمعنى: أطفالاً. وفي «البحر المحيط» ٢٨٨/٣: وجاء مفرداً، إما لأن «الرفيق» مثل الخليط، والصديق يكون للمفرد والمثنى، والمجموع بلفظ واحد، وإما لإطلاق المفرد في باب التمييز اكفاءة يراد به الجمع، ويحسن ذلك هنا كونه فاصلة.

(٤) «ديوانه» ٧٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٧٠، و«مجاز القرآن» ١٣٢/١، و«الطبري» ٥٣٦/٨، و«اللسان» «ثبات» و«نشا» وفي الديوان: وقد أغدو على شرب كرام. والرواية التي استشهد بها المؤلف وغيره هي رواية الأعلام.

(٥) الزيادة من الطبري.

جرير: اللام في «لمن» لام تأكيد. قال الزجاج: واللام في «ليبطئن» لام القسم، كقولك: إن منكم لمن أحلف بالله لبطئن، يقال: «أبطأ الرجل» و«بطؤ». فمعنى «أبطأ»: تأخر، ومعنى «بطؤ»: ثقل. وقرأ أبو جعفر: (لِيَبْطِئَنَّ) بتخفيف الهمة. وفي معنى: «ليبطئن» قولان: أحدهما: لبطئن هو نفسه، وهو قول ابن عباس. والثاني: لبطئن غيره، قاله ابن جريج. قال ابن عباس: و«المصيبة»: النكبة. و«الفضل من الله»: الفتح والغنيمة.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص، والمفضل، عن عاصم: «كأن لم تكن» بالثاء، لأن الفاعل المسند إليه مؤنث في اللفظ. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر، عن عاصم: «يكن» بالياء، لأن التانيث ليس بحقيقي. قال الزجاج: يجوز أن يكون المعنى: ليقولن يا ليتني كنت معكم، كأن لم يكن بينكم وبينه مودة، أي: كأنه لم يعاقدكم على أن يجاهد معكم. ويجوز أن يكون هذا الكلام معترضاً به، فيكون المعنى: ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن يا ليتني كنت معكم، فإن أصابتكم مصيبة، قال: قد أنعم الله علي، كأن لم يكن بينكم وبينه مودة. فيكون معنى «المودة» أي: كأنه لم يعاقدكم على الإيمان^(١).

﴿فَلْيَقْتُلِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَتْرُوكَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٧٤)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتْرُوكَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ يشرون هاهنا: بمعنى يبتغون في قول الجماعة. وأنشدوا:

وشررت... بُرداً لبتني
من بُرد بُرد كنتُ هامة^(٢)

و«برد»: غلام له باعه. ومعنى الآية: ليكن قتال المقاتلين على وجه الإخلاص، وطلب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾ خرج مخرج الغالب، وقد يثاب من لم يغلب ولم يقتل.

﴿وَمَا لَكُمْ لَأَنْ تَقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّعْيَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْمَلْنَا مِنْكَ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿السَّعْيَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ قال الفراء: تقديره: وفي المستضعفين. وكذلك روي عن ابن عباس. وقال الزجاج: المستضعفون في موضع خفض، والمعنى في سبيل الله، وسبيل المستضعفين، أي: ما لكم لا تسعون في خلاص هؤلاء؟ قال ابن عباس: وهم ناس مسلمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا. و«القرية»: مكة في قول الجماعة. قال الفراء: وإنما خفض «الظالم» لأنه نعت للأهل، فلما عاد الأهل على القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها، تقول: مررت بالرجل الواسعة داره^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَاجْمَلْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَيَا﴾ قال أبو سليمان: سألو الله ولياً من عنده يلي إخراجهم منها، ونصيراً يمنعهم من المشركين. قال ابن عباس: فلما فتح رسول الله مكة، جعل الله ﷺ النبي ﷺ وليهم، واستعمل عليهم رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد، فكان نصيراً لهم، ينصف الضعيف من القوي^(٤).

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ الْأَطْغُورِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٧٦)

(١) قال ابن عطية: المتناقض يعاطي المؤمنين المودة، ويعاهد على التزام كلف الإسلام، ثم يتخلف نفاقاً وشكاً وكفراً بالله ورسوله، ثم يتسنى عندما يكشف الغيب الظفر للمؤمنين، فعلى هذا يجهي قوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ التضائعية بلغة، واعتراضاً بين الفاعل والمقول بلفظ يظهر زيادة في قبح فعلهم «البحر المحيط» ٢٩٣/٣.

(٢) البيت لابن مفرغ، وهو يزيد بن ربيعة بن مفرغ، شاعر إسلامي، ولقب جده مفرغاً، لأنه راهن على سقاء لبن أن يشربه، فشره حتى فرغ، فلقب مفرغاً، ويكنى أبا عثمان، وهو من حمير، انظر أخباره في «الشعر والشعراء» ٣٢١، و«الأغانى» ١٨/١٨١. والبيت في «مجاز القرآن» ٤٨/١، و«الأضداد» لابن السكيت: ١٨٥، و«الشعر والشعراء» ١/٣٢١، و«الكامل»: ١/٣٢٥، و«الخرزاتة»: ٢/٢١٤. وفي «الخرزاتة»: والهامة: أنثى الصدى وهو ذكر البروم، وفي «مروج الذهب» للمسنودي: ومن العرب من يزعم أن النفس طائر ينسبط في الجسم، فإذا مات الإنسان أو قتل، لم يزل يطيف به مستوحشاً، ليصلح على قبره، ويزعمون أن هذا الطائر يكون صغيراً، ثم يكبر حتى يكون كضرب من البروم، وهو أبداً مستوحش، ويوجد في الديار المعطلة، ومصاح القتل والقبور، وإنها لم تزل عند ولد الميت، ومخلفه لتعلم ما يكون بعده فتخيره.

(٣) «معاني القرآن» ١/٢٧٧.

(٤) قال الحافظ في «الإصابة» ٢/٤٤٤: أورده العجلي في ترجمة هشام بن محمد بن السائب الكلبي بسنده إليه عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس...

قوله تعالى: ﴿يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ﴾ الطاغوت هاهنا: الشيطان. وقال أبو عبيدة: الطاغوت هاهنا في معنى جماعة، كقوله: ﴿وَلَمَّ الْخَزِيرَ﴾ معناه: ولحم الخنازير^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ يعني: مكروه وصنيعه ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾ حيث خذل أصحابه يوم بدر.
 ﴿أَنْزَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدَّ لَهُمْ كُفْرًا أَيُّوبَ﴾ وَأَيُّوبُ الْمَلْفُوعُ وَآثَرُ الزُّكُوفِ فَلَمَّا كَبَّ عَلَيْهِمُ الْفِتْنَالُ إِذَا فِرْقٌ مِنْهُمْ يَحْتَوُونَ النَّاسَ كَحَشِيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ حَشِيَّةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْفِتْنَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ الْآخِرُ وَلَا تُغْلَبُونَ فَبَيِّنًا ﴿٧٧﴾
 قوله تعالى: ﴿أَنْزَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدَّ لَهُمْ كُفْرًا أَيُّوبَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في نفر من المهاجرين، كانوا يحبون أن يؤذن لهم في قتال المشركين وهم بمكة قبل أن يفرض القتال، فنهوا عن ذلك، فلما أذن لهم فيه، كرهه بعضهم. روى هذا المعنى أبو صالح، عن ابن عباس^(٢)، وهو قول قتادة، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت واصفة أحوال قوم كانوا في الزمان المتقدم، فحدثت هذه الأمة من مثل حالهم، روى هذا المعنى عطية، عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: كأنه يومئذ إلى قصة الذين قالوا: ابعث لنا ملكاً. وقال مجاهد: هي في اليهود. فأما كُفُّ اليد، فالمراد به: الامتناع عن القتال، ذلك كان بمكة. و«كتب» بمعنى: فُرض، وذلك بالمدينة، هذا على القول الأول.

قوله تعالى: ﴿إِذَا فِرْقٌ مِنْهُمْ﴾ في هذا الفريق ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون. والثاني: أنهم كانوا مؤمنين، فلما فرض القتال، نافقوا جبنًا وخوفًا. والثالث: أنهم مؤمنون غير أن طبائعهم غلبتهم، فنفرت نفوسهم عن القتال. قوله: ﴿يَحْتَوُونَ النَّاسَ﴾ في المراد بالناس قولان: أحدهما: كفار مكة. والثاني: جميع الكفار.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدَّ حَشِيَّةً﴾ قيل: إن «أو» بمعنى الواو، و«كتب» بمعنى: فرضت. و«لولا» بمعنى «هلا». قال الفراء: إذا لم تر بعدها اسمًا، فهي استفهام، بمعنى هلا، وإذا رأيت بعدها اسمًا مرفوعًا، فهي التي جوابها اللام، تقول: لولا عبد الله لضربتك. وقال ابن قتيبة: إذا رأيتها بغير جواب، فهي بمعنى «هلا» تقول: لولا فعلت كذا، ومثلها «لوما» فإذا رأيت لـ «لولا» جوابًا، فليست بمعنى «هلا» إنما هي التي تكون لأمر يقع بوقوع غيره، كقوله: ﴿فَلَوْلَا أَنْتُمْ كَانَتْ مِنَ الْمَشْجِقِينَ﴾ لَيْتَ فِي بَطْنِيهِ [الصافات: ١٤٣ - ١٤٤] قلت: فأما «لولا» التي لها جواب فكثيرة في الكلام، وأنشدوا في ذلك:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا
 وأما التي بمعنى «هلا» فأنشدوا منها:
 تعذون عقر النيب أفضل مجدكم
 بني صؤ طرى لولا الكمي المقنعا^(٤)

(١) في «مجاز القرآن» ٧٩/١: «أولياؤهم الطاغوت» في موضع جمع، لقوله: «يخرجونهم».

(٢) ذكره الواحدي عن الكلبي، وروى ابن جرير ٥٤٩/٨ عن ابن عباس: أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله كنا في عز ونحن مشركون، فلما آمننا صرنا أدلة! فقال: «إني أمرت بالمعفو، فلا تقاتلوا»، فلما حوله الله إلى المدينة، أمر بالقتال فكفوا، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿أَنْزَرَ إِلَى الَّذِينَ يَدَّ لَهُمْ كُفْرًا أَيُّوبَ﴾ الآية. وإسناده جيد، ورواه الحاكم في «المستدرک» مع اختلاف في لفظه، وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٣) البيت لمعدي بن الرقاع، وهو في «غريب القرآن» ص ٥٠، و«الشعر والشعراء» ٦٠٢/٢، و«الكامل» ١٢٧/١، و«الأغانى» ٣١١/٩، و«أمالي المرتضى» ٥١١/١، و«السمط» ٥٢١/١. وعنا فيه المشيب: أسفه أشد الإفساد، وهي بالناء المثناة، وهي كذلك في «الشعر والشعراء» و«اللسان». وفي «السمط»: علا. وفي «أمالي المرتضى»: بدا. وفي حاشية أصل المرتضى: فشا. وفي «غريب القرآن»: عنا. وفي «الأغانى» و«الكامل»: عسا. قال ابن قتيبة: وكان بعض الرواة يشد بيت عدي بن الرقاع:

لولا الحياء وأن رأسي قد عشا

ويكرر على من يرويه: «عسا» قال: وكيف يسو الشيب وهو إلى أن يرق في كبر الرجل ويلين، أقرب منه إلى أن يغلظ ويقسو ويصلب.

(٤) البيت لجبر بن عطية، ونسبه بعضهم للأشهب بن رميلة، وهو خطأ، وهو في ديوان جرير: ٣٣٨، و«النقائص» ٨٣٣، من قصيدة طويلة في مناقضة جرير والفرزدق، و«مجاز القرآن» ٥٢/١، و«شرح المفصل» ١٤٤/٨، و«الخرزانه» ٤٦١/١، ورواية «الديوان والنقائص»: «أفضل سعيكم». وقوله: «عقر النيب» عقر الناقة أو الفرس: ضرب قوائمها قطعها، والعرب تفعل ذلك إذا أرادوا نحر البعير كيلا يشرد عند النحر. والنيب، جمع ناب: وهي الناقة المسنة. ويشير جرير بذلك إلى ما كان يفخر به الفرزدق من معاقرة أبيه غالب بن صعصعة، وصحبه بن وثيل الرياحي بمكان يقال له: صوعر، فمقر

أراد: فهلاً تعدون الكمي، والكمي: الداخل في السلاح. وفي الأجل القريب قولان: أحدهما: أنه الموت، فكانهم قالوا: هلاً تركتنا نموت موتاً، وعافيتنا من القتل، هذا قول السدي، ومقاتل. والثاني: أنه إمهال زمان، فكانهم قالوا: هلاً أخرجت فرض الجهاد عنا قليلاً حتى نكسر ونقوى، قاله أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْعَ الَّذِينَ قَبْلَهُ﴾ أي: مدة الحياة فيها قليلة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْلَقُوا قَبِيلًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ولا يظلمون» بالياء. وقرأ نافع،

وأبو عمرو، وعاصم: بالياء، وقد سبق ذكر المتاع والفيتل.

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُبْعٍ مُشْتَبِدٍ وَإِن نُّصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَإِن نُّصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِمَّنْ عِنْدِكُمْ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالَ هَذِهِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَيْثُ مَا﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ﴾ سبب نزولها أن المنافقين قالوا في حق شهداء أخذ: لو كانوا عندنا ما

ماتوا، وما قتلوا، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، ومقاتل. والبروج: الحصون، قاله ابن عباس^(١)، وابن قتيبة. وفي «المشيدة» خمسة أقوال: أحدها: أنها الحصينة، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: المطولة، قاله أبو مالك، ومقاتل، وابن قتيبة. والثالث: المجصصة، قاله هلال بن خباب، واليزيدي. والرابع: أنها المبنية بالشيد، وهو الجص، قاله أبو سليمان الدمشقي. والخامس: أنها بروج في السماء، قاله الربيع بن أنس، والثوري. وقال السدي: هي قصور يبض في السماء مبنية.

قوله تعالى: ﴿وَإِن تُصِيبَهُمْ﴾ اختلفوا فيهم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المنافقون واليهود، قاله ابن عباس.

والثاني: المنافقون، قاله الحسن. والثالث: اليهود، قاله ابن السري. وفي الحسنة والسيئة قولان: أحدهما: أن الحسنة: الخصب، والمطر. والسيئة: الجذب، والغلاء، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أن الحسنة: الفتح والغنيمة، والسيئة: الهزيمة والجراح، ونحو ذلك، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. وفي قوله: ﴿مِمَّنْ عِنْدِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: بشؤمك، قاله ابن عباس. والثاني: بسوء تدبيرك، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: الحسنة والسيئة، أما الحسنة، فأنعم بها عليك، وأما السيئة،

فابتلاك بها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذِهِ الْقَوْمُ﴾ وقف أبو عمرو، والكسائي على الألف من «فما» في قوله: ﴿قَالَ هَذِهِ الْقَوْمُ﴾

﴿وَمَا لِهَذَا أُنكَبَ﴾ و﴿مَا لِهَذَا أُنكَبَ﴾ و﴿فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والباقون وقفوا على اللام. فأما «الحديث»، فقيل: هو القرآن، فكأنه قال: لا يفقهون القرآن، فيؤمنون به، ويعلمون أن الكل من عند الله.

﴿مَا أَصَابَكُم مِّنْ حَسَنَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُم مِّنْ سَيِّئَةٍ مِّنْ نَّفْسِكُمْ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكُم مِّنْ حَسَنَةٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ في المخاطب بهذا الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام، فتقديره: ما

أصابك أيها الإنسان، قاله قتادة. والثاني: أنه خطاب للنبي ﷺ، والمراد به غيره، ذكره الماوردي. وقال ابن الأباري:

ما أصابك الله من حسنة، وما أصابك الله به من سيئة، فالفعلان يرجعان إلى الله ﷻ. وفي «الحسنة» و«السيئة» ثلاثة

أقوال: أحدها: أن الحسنة: ما أفتح عليه يوم بدر، والسيئة: ما أصابه يوم أحد، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس.

والثاني: الحسنة: الطاعة، والسيئة: المعصية، قاله أبو العالية. والثالث: الحسنة: النعمة، والسيئة، البلية، قاله ابن

قتيبة، وعن أبي العالية نحوه، وهو أصح، لأن الآية عامة. وروى كرداب، عن يعقوب: «مَا أَصَابَكُم مِّنْ حَسَنَةٍ فَمَنَّ اللَّهُ

سحيم خمساً وأمسك وعقر غالب مئة أو مئتين. قال ابن الأثير في «النهاية» ١١٤/٣: وفي حديث ابن عباس: «لا تأكلوا من تعاقر الأعراب فإني لا آمن أن يكون مما أهل به لعير الله» هو عقرهم الإبل، كان يتبارى الرجلان في الجود والسخاء، فيعقر هذا إبلاً، ويعقر هذا إبلاً حتى يمجز أحدهما الآخر، وكانوا يفعلونه رياءً وسعماً وتفاخراً، ولا يقصدون به وجه الله، فشبه بما ذبح لعير الله. وقوله: «بني ضوطني» يعني: يا بني الحمقى، قال في «اللسان»: ويقال للقوم إذا كانوا لا يفتنون غناء: «بني ضوطني». الكمي: الشجاع الذي لا يرهب، فلا يحيد عن قرنه، كان عليه سلاح أو لم يكن. والمقنع: الذي على رأسه البيضة والمقفر، ومعنى «تعدون»: تجملون وتحسبون، ولهذا عداه إلى مقنولين.

(١) ذكره الواحدي من رواية أبي صالح عن ابن عباس.

بتشديد النون، ورفعها، ونصب الميم، وخفض اسم «الله» ﴿وَمَا أَصَابَكُ مِنْ سَيِّئَةٍ مِنْ نَفْسِكَ﴾ بنصب الميم، ورفع السين^(١). وقرأ ابن عباس: وما أصابك من سيئة، فمن نفسك، وأنا كتبتها عليك. وقرأ ابن مسعود: وأنا عدتها عليك^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نَقْبِيكَ﴾ أي: فيذنبك، قاله الحسن، وقتادة، والجماعة. وذكر فيه ابن الأنباري وجهاً آخر، فقال: المعنى: أضمن نفسك، فأضمرت ألف الاستفهام، كما أضمرت في قوله ﴿وَلَنْ نَقْبِيكَ﴾ أي: أو تلك نعمة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ قال الزجاج: ذكر الرسول مؤكّد لقوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ﴾ والباء في «بالله» مؤكّدة. والمعنى: وكفى بالله شهيداً. «والشهيداً»: منصوب على التمييز، لأنك إذا قلت: كفى بالله، ولم تبيّن في أي شيء الكفاية كنت مبهماً. وفي المراد بشهادة الله هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: شهيداً لك بأنك رسوله، قاله مقاتل. والثاني: على مقالته، قاله ابن السائب. والثالث: لك بالبلاغ، وعليهم بالتكذيب والنفاق، قاله أبو سليمان الدمشقي. فإن قيل: كيف عاب الله هؤلاء حين قالوا: إن الحسنة من عند الله، والسيئة من عند النبي ﷺ، وردّ عليهم بقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ ثم عاد، فقال: ﴿مَا أَصَابَكُ مِنْ حَسَنَةٍ مِنْ سَيِّئَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نِقْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ﴾ فهل قال القوم إلا هكذا؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنهم أضافوا السيئة إلى النبي ﷺ تشاؤماً به، فردّ عليهم، فقال: كل بتقدير الله. ثم قال: ما أصابك من حسنة، فمن الله، أي: من فضله، وما أصابك من سيئة، فيذنبك، وإن كان الكل من الله تقديراً. والثاني: أن جماعة من أرباب المعاني قالوا: في الكلام محذوف مقدر، تقديره: فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً، يقولون: ما أصابك من حسنة، فمن الله، وما أصابك من سيئة، فمن نفسك. فيكون هذا من قولهم. والمحذوف المقدر في القرآن كثير، ومنه قوله: ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ لَنَا﴾ [البقرة: ١٢٧] أي: يقولان: ربنا. ومثله ﴿أَوْ يَهْدِ أَدْنَىٰ مِنْ أَرْبَابِهِمْ فَيَذَرُوهَا﴾ [البقرة: ١٩٦] أي: فخلق، ففدية. ومثله ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦] أي: فيقال لهم. ومثله ﴿وَالْمَلِيكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَمٌ عَلَيْهِمْ﴾ [الرعد: ٢٣، ٢٤] أي: يقولون سلام. ومثله ﴿أَوْ كَلِمَةٍ يَدْعُونَ بِهَا لِئَلَّا يَحْمِلُوا إِثْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَدْ يَتْرُكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَمْ يَدْعُونَ بِهِ لَعْنَتَ اللَّهِ وَكُرْهًا فَهُمْ يُقْبَلُونَ﴾ [النور: ٢٠] أراد: لعذبكم. ومثله ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ [السجدة: ١١٢] أي: يقولون. وقال النمر بن تولب:

فَسَوْفَ تُصَادِفُهُ أَيْنَمَا^(٤)

فَلِإِنَّ الْمَنِيَّةَ مَنْ يَخْشَاهَا

أراد: أينما ذهب. وقال غيره:

سِوَاكَ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَذْفَعًا^(٥)

فَأَقْسَمَ لَوْ شِئْنَا أَنَا رَسُولُهُ

أراد: لرددناه.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ قَوْلَىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾

(١) في «البحر المحيط» ٣/٣٠٢: وقرأت عائشة رضي الله عنها: فمن نفسك، بفتح الميم ورفع السين، فمن: استفهام معناه الإنكار، أي: فمن نفسك حتى يسب إليها، المعنى: ما للنفس في الشيء فعل.

(٢) في «القرطبي» ٥/٢٨٥: وروى عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس وأبي وابن مسعود، وذكر القراءة، ثم قال: فهذه قراءة على الضمير، وقد أثبتها بعض أهل الزيغ من القرآن، والحديث بذلك عن ابن مسعود وأبي منقطع، لأن مجاهداً لم ير عبد الله ولا آياً.

(٣) في «البحر المحيط»: والعرب تحذف ألف الاستفهام، قال أبو خراش: رفونسي وقالوا يا خويلد لم ترع

أي: أهم هم؟ قلت: والبيت في «ديوان الهذليين» ٢/١٤٤، قال الشارح: رفوني: أي سكنوني وكان أصلها: رفؤوني، قال أبو سعيد: وأهل الحجاز يهمزون، فترك الهزمة. قلت: وفي «البحر المحيط»: «رفوني» وهو تحريف.

(٤) «مشكل القرآن» ١٦٨، و«أدب الكاتب» ١٨٣، و«المعاني الكبير» ٢/١٢٦٤، وهو من قصيدة له في «مختارات ابن الشجري» ١٩، وقبل هذا البيت قوله:

فإن أنت لا قبئت نفسي نجدة

فلا تنهيبك أن تُقديماً

يقول: إذا لقيت قوماً ذوي نجدة في حرب، فلا تهيب الإقدام عليها، فإن الذي يخشى المنية تلقاه أين ذهب من الأرض.

(٥) البيت لامرئ القيس، وهو في «ديوانه» ٢٤٢ وفيه «أجذك» قال شارح الديوان: وقوله: «لو شيء» يريد لو أحد، وليس لـ «لو» هنا جواب، كما أسك

عن الجواب في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد: ٣١]. فيقول: لو أحد أنا رسوله لما أجناه، ولكننا لم ندفعك عن ذلك.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ قال: «من أطاعني، فقد أطاع الله»^(١)، ومن أحبني، فقد أحب الله» فقال المنافقون: لقد قارب هذا الرجل الشرك، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الكلام: من قَبِلَ ما أتى به الرسول، فإنما قبل ما أمر الله به، ومن تولى، أي: أعرض عن طاعته. وفي «الحفيظ» قولان: أحدهما: أنه الرقيب، قاله ابن عباس. والثاني: المحاسب، قاله السدي، وابن قتيبة.

فصل

قال المفسرون: وهذا كان قبل الأمر بالقتال، ثم نُسِخَ بآية السيف.

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ فَمِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ نزلت في المنافقين، كانوا يؤمنون عند رسول الله ﷺ ليأمنوا، فإذا خرجوا خالفوا، هذا قول ابن عباس. قال الفراء: والرفع في «طاعة» على معنى: أمرُك طاعة. قوله تعالى: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة: بيت، بسكون «التاء»، وإدغامها في «الطاء» ونصب الباقون «التاء». قال أبو علي: التاء والطاء والدال من حيز واحد، فحسن الإدغام، ومن بين، فلانفصال الحرفين، واختلاف المخرجين. قال ابن قتيبة: والمعنى [فإذا برروا من عندك، أي: خرجوا، بيت طائفة منهم غير الذي تقول، أي] ^(٢) قالوا: وقدروا ليلاً غير ما أعطوك نهاراً. قال الشاعر:

أتونسي فلم أرض ما بيئتوا
والعرب تقول: هذا أمر قد قدر بليل [وفرع منه ليل، ومنه قول الحارث بن حلزة:
أجمعوا أمرهم عشاء فلما
وقال بعضهم: بيت، بمعنى: بدل، وأنشد:

وبيئت قولي عند المليك

وفي قوله: ﴿غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ قولان: أحدهما: غير الذي تقول الطائفة عندك، وهو قول ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: غير الذي تقول أنت يا محمد، وهو قول قتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يكتب في الأعمال التي تثبتها الملائكة، قاله مقاتل في آخرين. والثاني: ينزله إليك في كتابه. والثالث: يحفظه عليهم ليجازوا به، ذكر القولين الزجاج، قال ابن عباس: فأعرض عنهم: فلا تعاقبهم، وثق بالله ﷻ، وكفى بالله ثقة لك. قال: ثم نسخ هذا الإعراض، وأمر بقتالهم. فإن قيل: ما الحكمة في أنه ابتداء بذكرهم جملة، ثم قال: ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ والكل منافقون؟ فالجواب من وجهين، ذكرهما أهل التفسير: أحدهما: أنه أخير عن سهر ليله، ودبر أمره منهم دون غيره منهم. والثاني: أنه ذكر من علم أنه يبقى على نفاقه دون من علم أنه يرجع.

(١) قول الرسول ﷺ: فمن أطاعني فقد أطاع الله، رواه البخاري ٩٩/١٣، ومسلم ١٤٦٦/٣ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قال الحافظ في «الفتح»: قوله: «من أطاعني فقد أطاع الله»: هذه الجملة منزهة من قوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾.

(٢) الزيادة من «غريب القرآن» ١٣١.

(٣) البيت لعبيدة بن همام، أخو بني المدوية بن بني مالك بن حنظلة من بني تميم، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٣٣، و«غريب القرآن» ١٣١، و«الكامل» ٧٣٩/٢، و«الحيوان» ٤/٣٧٦، و«تفسير الطبري» ٨/٥٦٣. نكر، بضمين، مثل نكر بضم فسكون: الأمر المنكر الذي تنكره، والبيت يتسمه الذي بعده وهو:

لأنك كح أيهم منلأ

وهل ينكح العبد حسر لحر؟
وقد ذكر الجاحظ في «الحيوان» خبر هذين البيتين في خبر النعمان بن المنذر ومثاله، وذلك أن أخاه المنذر بن المنذر خطب إلى عبيدة بن همام، فرده أفتح الرد، وذكر البيتين.

(٤) الزيادة من «غريب القرآن» ١٣١. والبيت في «شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» ٤٥٢.

(٥) البيت للأسود بن عامر بن جوين الطائي، وهو في «غريب القرآن» ١٣٢، و«تفسير الطبري» ٩/١٩٢، و«الجامع لأحكام القرآن» ٥/٢٨٩ وفيهما «عبد المليك» وفي «الطبري»، «قاتلك الله عبداً كوداً».

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ قال الزجاج: «التدبّر»: النظر في عاقبة الشيء. و«التدبّر» النحل، سُمي دبراً، لأنه يُعْبَق ما يُتْبَع به، و«التدبّر»: المال الكثير، سُمي دبراً لكثرتِه، لأنه يبقى للأعقاب والأدبار. وقال ابن عباس: أفلا يتدبّرون القرآن، فيتفكّرون فيه، فيرون تصديق بعضه لبعض، وأن أحداً من الخلائق لا يقدر عليه. قال ابن قتيبة: والقرآن من قولك: ما قرأت الناقة سلى^(١) قط، أي: ما ضمت في رحمها ولدأ، وأنشد أبو عبيدة:

هَجَانُ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا^(٢)

وإنما سُمي قرآناً، لأنه جمع السور، وضمها^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَوْجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التناقض، قاله ابن عباس، وابن زيد، والجمهور. والثاني: الكذب، قاله مقاتل، والزجاج. والثالث: أنه اختلاف تفاوت من جهة بليغ من الكلام، ومردول، إذ لا بد للكلام إذا طال من مردول، وليس في القرآن إلا بليغ، ذكره الماوردي في جماعته^(٤).

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَظِرُونَ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَفَتِنْتُمْ أَشَاطِينُ إِلَّا قَلِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ لما اعتزل نساءه، دخل عمر المسجد، فسمع الناس يقولون: طلق رسول الله ﷺ نساءه، فدخل على النبي ﷺ فسأله: أطلقت نساءه؟ قال: «لا». فخرج فنأدى: ألا إن رسول الله لم يطلق نساءه. فنزلت هذه الآية. فكان هو الذي استبط الأمر. انفرد بإخراجه مسلم، من حديث ابن عباس، عن عمر^(٥). والثاني: أن رسول الله ﷺ كان إذا بعث سرية من السرايا فَعَلَبَتْ أو عُيِلَتْ، تحدثوا بذلك، وأفسوه، ولم يصبروا حتى يكون النبي هو المتحدث به. فنزلت هذه الآية. رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وفي المشار إليهم بهذه الآية قولان: أحدهما: أنهم المنافقون. قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أهل النفاق، وضعفة المسلمين، ذكره الزجاج. وفي المراد بالأمن أربعة أقوال: أحدها: فوز السرية بالظفر والغنيمة، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه الخبر يأتي إلى النبي ﷺ أنه ظاهر على قوم، فيأمن منهم، قاله الزجاج. والثالث: أنه ما يعزم عليه رسول الله ﷺ من المواعدة والأمان لقوم، ذكره الماوردي. والرابع: أنه الأمن يأتي من المأمن وهو المدينة، ذكره أبو سليمان الدمشقي مُخرجاً من حديث عمر. وفي «الخوف» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النكبة التي تُصِيب السرية، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أنه الخبر يأتي أن قوماً يجتمعون للنبي ﷺ، فيخاف منهم، قاله الزجاج. والثالث: ما يعزم عليه النبي من الحرب والقتال، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ قال ابن قتيبة: أشاعوه. وقال ابن جرير: والهاء عائدة على الأمر^(٦).

(١) في «اللسان» السلى: لفاقة الولد من الدواب والإبل، وهو من الناس المشيمة.

(٢) صدره: فزاعي عيطل آدماء بكر. والبيت لعمرو بن كلثوم من معلقته المشهورة، وقد انفرد أبو عبيدة بهذه الرواية، انظر «شرح القصائد السبع الجاهليات» ٣٨٠. وهو في «مجاز القرآن» ٢/١ وغريب القرآن: ٣٣ و«تفسير الطبري» ٩٦/١ و«الجمهرة» ٢٢٩/١، و«اللسان» و«النجاح» مادة قرأ. والميطل: الناقة الطويلة العنق في حسن منظر وسمن. والأدماء: مع سواد المقلتين، ووصفها بأنها بكر، لأن ذلك أحسن لها، وهي في عهدنا ذلك ألين وأسمن، وهجان اللون: يضاء كريمة.

(٣) رجح الطبري في «تفسيره» ٩٤/١ قول ابن عباس في تأويل «القرآن» بالتلاوة والقراءة. ونقل عنه أنه فسر قول الله تعالى (فإذا قرأناه) أي: بيناه (فاتبع قرأته) يقول أحمل به. ثم قال: ومعنى قول ابن عباس هذا: فإذا بيناه بالقراءة فاحمل بما بيناه لك بالقراءة.

(٤) قال ابن جرير ٥٦٧/٨: يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أفلا يتدبر المبيتون غير الذي تقول لهم يا محمد كتاب الله، فيعلموا حجة الله عليهم في طاعتك، وإتباع أمرك، وأن الذي أتيتهم من التنزيل من عند ربهم لانساق معانيه، واتلاف أحكامه، وتأيد بعضه بعضاً بالتصديق، وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق، فإن ذلك لو كان من عن غير الله، لاختلقت أحكامه، وتناقضت معانيه، وأبان بعضه عن فساد بعض.

(٥) مسلم ١١٠٥/٢ وهو حديث طويل فيه فوائد عظيمة، وتوجيهات قيمة، فارجع إليه.

(٦) في «الطبري» ٥٦٨/٨: «والهاء» في قوله: «أذاعوا به» من ذكر «الأمر» وتأويله: أذاعوا بالأمر من الأمن أو الخوف الذي جاءهم، يقال منه: «أذاع فلان بهذا الخبر وأذاعه» ومنه قول أبي الأسود:

بمعلبياء نار أوقدت بسقرب

أذاع به في الناس حتى كائنه

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ يعني: الأمر ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ حتى يكون هو المخبر به ﴿وَأَلَّتْ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم مثل أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أبو بكر، وعمر، قاله عكرمة. والثالث: العلماء، قاله الحسن، وقنادة، وابن جريج. والرابع: أمراء السرايا، قاله ابن زيد، ومقاتل. وفي ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الذين يتبعونه من المذيعين له، قاله مجاهد. والثاني: أنهم أولو الأمر، قاله ابن زيد. و«الاستنباط» في اللغة: الاستخراج. قال الزجاج: أصله من النبط، وهو الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر، يقال من ذلك: قد أنبظ فلان في غضراء، أي: استنبط الماء من طين حُرِّ. والنبط: سُموا نَبْطًا، لاستنباطهم ما يخرج من الأرض. قال ابن جرير: ومعنى الآية: وإذا جاءهم خبر عن سرية للمسلمين بخير أو بشر أفسوه، ولو سكتوا حتى يكون الرسول وذوو الأمر يتولون الخبر عن ذلك، فيصححوه إن كان صحيحاً، أو يبطلوه إن كان باطلاً، لعلم حقيقة ذلك من يبحث عنه من أولي الأمر^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾. في المراد بالفضل أربعة أقوال: أحدها: أنه رسول الله. والثاني: الإسلام. والثالث: القرآن. والرابع: أولو الأمر. وفي الرحمة أربعة أقوال: أحدها: أنها الوحي. والثاني: اللطف. والثالث: النعمة. والرابع: التوفيق.

قوله تعالى: ﴿لَا تَبْتَغُوا السَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ في معنى هذا الاستثناء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه راجع إلى الإذاعة، فتقديره: أذاعوا به إلا قليلاً. وهذا قول ابن عباس، وابن زيد، واختاره الفراء، وابن جرير^(٢). والثاني: أنه راجع إلى المستنبطين، فتقديره: لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً، وهذا قول الحسن، وقنادة، واختاره ابن قتيبة. فعلى هذين القولين، في الآية تقديم وتأخير. والثالث: أنه راجع إلى أتباع الشيطان، فتقديره: لا تبغتم الشيطان إلا قليلاً منكم، وهذا قول الضحاك، واختاره الزجاج. وقال بعض العلماء: المعنى: لولا فضل الله بإرسال النبي إليكم، لضلتم إلا قليلاً منكم كانوا يستدركون بعقولهم معرفة الله، ويعرفون ضلال من يعبد غيره، كقس بن ساعدة.

﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ سبب نزولها: أن النبي ﷺ لما ندب الناس لموعد أبي سفيان بيدر الصُغرى بعد أخذ، كره بعضهم ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وفي «فاء» «فقاتل» قولان: أحدهما: أنه جواب قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْتَلِبْ﴾، والثاني: أنها متصلة بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ذكرهما ابن السري. والمراد بسبيل الله: الجهاد.

قوله تعالى: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي: إلا المجاهدة بنفسك^(٣). و«حرض» بمعنى حَضَّض. قال الزجاج:

(١) نص كلامه في «جامع البيان» ٥٦٨/٨، ٥٧١: وإذا جاءهم خبر عن سرية للمسلمين غازية بأنهم قد آمنوا عن عدوهم بغلبتهم إياهم «أو العرف» يقول: أو تخوفهم من عدوهم بإصابة عدوهم منهم، «أذاعوا بيده» يقول: أفسوه ويشوه في الناس قبل رسول الله ﷺ، وقيل ما أتى سرايا رسول الله ﷺ... ولو ردوا الأمر الذي نالهم من عدوهم والمسلمين إلى رسول الله ﷺ، وإلى أولي أمرهم، يعني: وإلى أمرائهم وسكتوا فلم يذيعوا ما جاءهم من الخبر حتى يكون رسول الله ﷺ، أو ذوو أمرهم هم الذين يتولون الخبر عن ذلك، بعد أن تثبت عندهم صحته، أو بطوله، فيصححوه إن كان صحيحاً، أو يبطلوه إن كان باطلاً، لعلم حقيقة ذلك الخبر الذي جاءهم به، الذين يبحثون عنه، ويستخرجونه «منهم» يعني أولي الأمر، و«الهاء» و«الميم» في قوله «منهم» من ذكر أولي الأمر، يقول: لعلم ذلك من أولي الأمر من يستنبطه.

(٢) انظر «معاني القرآن» للفراء ٢٧٩/١، و«جامع البيان» ٥٧٧/٨.

(٣) قال ابن جرير الطبري: فأما قوله ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ فإنه يعني لا يكلفك الله فيما فرض عليك من جهاد عدو وعدوك إلا ما حملك من ذلك من دون ما حمل غيرك منه، أي: إنك إنما تتعب بما اكتسبه دون ما اكتسبه غيرك، وإنما عليك ما كلفته دون ما كلفه غيرك. وقال الزجاج: أمره بالجهاد وإن قاتل وحده، لأنه ضمن له النصر. وقال ابن كثير: يأمر تعالى عبده ورسوله محمداً ﷺ أن يباشر القتال بنفسه، ومن نكل فلا عليه منه، ولهذا قال: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ روى ابن أبي حاتم عن أبي إسحاق، قال: سألت البراء بن عازب عن الرجل يلقى المائة من العدو فيقاتل أبكون ممن قال الله فيه: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾؟ قال: قال الله تعالى: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ورواه الإمام أحمد عن أبي إسحاق، قال: قلت للبراء: الرجل يحمل على المشركين، أهو ممن ألقى بيده إلى التهلكة؟ قال: لا، إن الله بعث رسوله ﷺ وقال: ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ إنما ذلك في النفقة. قلت: وإسناده صحيح، وذكره الهيثمي في «الزوائد» ٣٣٨/٥ عن «المسند» وقال: رجاله رجال الصحيح، غير سليمان بن داود الهاشمي وهو ثقة.

ومعنى «عسى» في اللغة: معنى الطمع والإشفاق. والإطماع من الله واجب. و«البأس»: الشدة. وقال ابن عباس: والله أشدّ عذاباً. قال قتادة: و«التكليل»: العقوبة.

﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا ﴿٨٥﴾﴾
قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً﴾ في المراد بالشفاعة أربعة أقوال: أحدها: أنها شفاعة الإنسان للإنسان، ليجتلب له نفعاً، أو يخلصه من بلاء، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وقاتدة، وابن زيد. والثاني: أنها الإصلاح بين اثنين، قاله ابن السائب. والثالث: أنه الدعاء للمؤمنين والمؤمنات، ذكره الماوردي. والرابع: أن المعنى: مَنْ يَصْرُ شافعاً لوتر أصحابك يا محمد، فيشفعهم في جهاد عدوهم وقتالهم في سبيل الله، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وفي الشفاعة السيئة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السعي بالنيمة، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنها الدّعاء على المؤمنين والمؤمنات، وكانت اليهود تفعله، ذكره الماوردي. والثالث: أن المعنى من يشفع وتر أهل الكفر، فيقاتل المؤمنين، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: و«الكفل» في اللغة: النصب، وأخذ من قولهم: اكتفلت البعير: إذ أدت على سنامه، أو على موضع من ظهره كساء، وركبت عليه. وإنما قيل له: كفل، لأنه لم يستعمل الظهر كله، وإنما استعمل نصيباً منه. وفي «المقيت» سبعة أقوال: أحدها: أنه المقتدر، قال أحبيحة بن الجلاح:

وذي ضِعْفَيْنِ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَىٰ مَسَاءَتِهِ مُقِيبًا^(١)

وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، وابن جرير، والسدي، وابن زيد، والفراء، وأبو عبيد، وابن قتيبة، والخطابي. والثاني: أنه الحفيظ، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والزجاج. وقال: هو بالحفيظ أشبه، لأنه مشتق من القوت، يقال: قُتَّ الرجل أقوته قوتاً: إذا حفظت عليه نفسه بما يقوته. والقوت: اسم الشيء الذي يحفظ نفسه [ولا فضل فيه على قدر الحفظ]، فمعنى المقيت: الحافظ الذي يعطي الشيء على قدر الحاجة من الحفظ. قال الشاعر:

أَلَيْ الْفَضْلُ أَمْ عَلَيَّ إِذَا حُو سَبْتُ إِنِّي عَلَىٰ الْحِسَابِ مُقِيبٌ^(٢)

والثالث: أنه الشهيد، رواه ابن أبي نجیح، عن مجاهد، واختاره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أنه الحسيب، رواه خصيف عن مجاهد. والخامس: الرقيب، رواه أبو شيبه عن عطاء. والسادس: الدائم، رواه ابن جريج عن عبد الله بن كثير. والسابع: أنه معطي القوت، قاله مقاتل بن سليمان. وقال الخطاب: المقيت يكون بمعنى معطي القوت، قال الفراء: يقال: قاته وأقاته.

﴿وَإِذَا حُيِّبْتُمْ إِلَىٰ شَيْءٍ فَيَحْجَبْهُ فَاحْسَبُوا أَنَّهُ مَحْجُوبٌ وَإِنْ لَمْ يَحْجَبْهُ فَاحْسَبُوا أَنَّهُ مَحْجُوبٌ وَإِنْ لَمْ يَحْجَبْهُ فَاحْسَبُوا أَنَّهُ مَحْجُوبٌ ﴿٨٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّبْتُمْ إِلَىٰ شَيْءٍ فَيَحْجَبْهُ﴾ في التحية قولان: أحدهما: أنها السلام، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني:

(١) «غريب القرآن» ١٣٢، و«تفسير الطبري» ٥٨٤/٩، و«اللسان» مادة: قوت، و«الجمهرة» ٣٦/٢، ونسبه للزبير بن عبد المطلب. قال الاستاذ محمود شاكر: لم أجده للزبير، بل وجدته لأبي قيس بن رفاع، مرفوع القافية في «طبقات فحول الشعراء» لابن سلام: ٢٤٣، وفي «الطبقات»: بعد أن ذكر تخريج البيت: «وروايتهم «مقيتاً» وهو خطأ، ورواه ابن السجري: «وإني في مسأته مقيت» والرفع في رواية ابن سلام وجه عربي صحيح، انظر ابن مالك في كتابه «شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح» ٢٤/٢١، وتأويل البيت «وكتته على مسأته مقيت» فحذف خبر كان، لأنه ضمير متصل، كما يحذف المفعول به إذا كان ضميراً متصلاً، ويستغنى عنه بنية الضمير، يعني: وكتت ذا ضغن مثله وأنا على مسأته مقيت. ومقيت: مقتدر، من قولهم: أقات على الشيء: اقتدر عليه وأطاقه.

(٢) البيت للسؤال بن عدياء، وهو في «مجاز القرآن» ١٣٥/١، و«الأصمعيات» ٨٥، و«طبقات فحول الشعراء» ٢٣٧، و«غريب القرآن» ١٣٣، و«اللسان» ٧٥/٢، وقوله:

لَيْتَ شِعْرِي وَأَشْمَرُونَ إِذَا مَا قَرَّبُوها مِنْ شِوْرَةٍ قَرِيبِ

وقوله: «ليت شعري» أي: ليت لي علماً حاضراً يحيط بما سوف يكون. وأشعرن: استفهام، يقول: وهل أشعرن. وقوله: «قربوها منشورة» يعني: صحف أعماله يوم يقوم الناس لرب العالمين. وفي «الصحاح»: المقيت: الحافظ للشيء والشاهد له. أي: أعرف ما عملت من السوء، لأن الإنسان على نفسه بصيرة.

الدعاء، ذكره ابن جرير، والماوردي. فأما «أحسن منها» فهو الزيادة عليها، وردها: قول مثلها. قال الحسن: إذا قال أخوك المسلم: السلام عليكم، فرد السلام، وزد: ورحمة الله. أو ردّ ما قال ولا تزدد. وقال الضحاك: إذا قال: السلام عليك، قلت: وعليكم السلام ورحمة الله. وإذا قال: السلام عليك ورحمة الله، قلت: وعليكم السلام، ورحمة الله وبركاته، وهذا منتهى السلام. وقال قتادة: بأحسن منها للمسلم، أو ردّها على أهل الكتاب.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَيَاتًا﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال مقاتل: نزلت في الذين شكّوا في البعث. قال الزجاج: واللام في «ليجمعنكم» لام القسم، كقولك: والله ليجمعنكم، قال: وجائز أن تكون سُميت القيامة، لقيام الناس من قبورهم، وجائز أن تكون، لقيامهم للحساب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَيَاتًا﴾ إنما وصف نفسه بهذا، لأن جميع الخلق يجوز عليهم الكذب، ويستحيل في حقه.

﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتُوفِينَ فَقْتَنَ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ يَمَا كَسَبُوا أُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنَ أَسَلَّ اللَّهُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾

سَبِيلًا ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُتُوفِينَ فَقْتَنَ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن قوماً أسلموا، فأصابهم وباء بالمدينة وجماها، فخرجوا فاستقبلهم نفرٌ من المسلمين، فقالوا: مالكم خرجتم؟ قالوا: أصابتنا وباء بالمدينة، واجتوبناها، فقالوا: أما لكم في رسول الله أسوءة؟ فقال بعضهم: نأفقوا، وقال بعضهم: لم ينافقوا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه^(١). والثاني: أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى أحد، رجع ناسٌ ممن خرج معه، فافترق فيهم أصحاب رسول الله، ففرقة تقول: نقتلهم، وفرقة تقول: لا نقتلهم، فنزلت هذه الآية، هذا في «الصحیحين» من قول زيد بن ثابت^(٢). والثالث: أن قوماً كانوا بمكة تكلموا بالإسلام وكانوا يعاونون المشركين، فخرجوا من مكة لحاجة لهم، فقال قوم من المسلمين: اخرجوا إليهم، فاقتلوهم، فإنهم يظاهرون عدوكم. وقال قوم: كيف نقتلهم وقد تكلموا بمثل ما تكلمنا به؟ فنزلت هذه الآية، رواه عطية، عن ابن عباس^(٣). والرابع: أن قوماً قدموا المدينة، فأظهروا الإسلام، ثم رجعوا إلى مكة، فأظهروا الشرك، فنزلت هذه الآية، هذا قول الحسن، ومجاهد. والخامس: أن قوماً أعلنوا الإيمان بمكة وامتنعوا من الهجرة، فاختلف المؤمنون فيهم، فنزلت هذه الآية، وهذا قول الضحاك. والسادس: أن قوماً من المنافقين أرادوا الخروج من المدينة، فقالوا للمؤمنين: إنه قد أصابتنا أوجاع في المدينة، فلعلنا نخرج فتمتثل، فإننا كنا أصحاب بادية، فانطلقوا واختلف فيهم أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. هذا قول السدي. والسابع: أنها نزلت في شأن ابن أبيّ حين تكلم في عائشة بما تكلم، وهذا قول ابن زيد^(٤).

وقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ خطاب للمؤمنين. والمعنى: أي شيء لكم في الاختلاف في أمرهم؟ والفتنة: الفرقة.

(١) «المسنَد» ١٣١/٣. وذكره العيشي في «مجمع الزوائد» ٧/٧ عن أحمد وقال: وفيه ابن إسحاق وهو مدلس، وأبو سلمة لم يسمع من أبيه، قلت: ولم يصرح ابن إسحاق بالتحديث، وذكره السيوطي في «أسباب النزول» ٧١، وقال: في إسناده تدليس وانقطاع. وقال الحافظ في «الفتح»: وفي سبب نزولها قول آخر، أخرجه أحمد من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه، وذكر الحديث، ثم قال: وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلمة مرسلاً، فإن كانت محفوظاً، احتمل أن تكون نزلت في الأمرين جميعاً. وقوله «اجتوبناها» أي أصابتنا الجوى، وهو المرض وباء الجوف إذا تطاول، وذلك إذا لم يوافقهم هواها واستوحشوها، ويقال: اجتويت البلد: إذا كرهت المقام فيها وإن كنت في نعمة، قاله في «النهاية».

(٢) «المسنَد» ١٨٤/٥، والبخاري ١٩٣/٨، ومسلم ٢١٤٢/٤. قال الحافظ في «الفتح»: وهذا هو الصحيح في سبب نزولها. وفي «الفتح»: وقوله «رجع ناس ممن خرج معه» يعني عبد الله بن أبي وأصحابه، وقد ورد ذلك صريحاً في رواية موسى بن عقبة في «المغازي»، وأن عبد الله بن أبي كان وافق رأيه رأي النبي ﷺ على الإمامة بالمدينة، فلما أشار غيره بالخروج، وأجابهم النبي ﷺ فخرج، قال عبد الله بن أبي: أطاعهم وعصاني، علام نقل أنفسنا؟ فرجع بثلاث الناس. قال ابن إسحاق في رواية: فاتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر، وكان خزرجياً كعبد الله بن أبي، فناداهم أن يرجعوا فأبوا، فقال: أبعدكم الله.

(٣) ابن جرير ١٠/٩، وابن أبي حاتم من طريق العوفي، وإسناده ضعيف جداً.

(٤) ابن جرير ١٣/٩. وقوى قول من قال: إنها نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ في قوم كانوا ارتدوا بعد إسلامهم من أهل مكة.

وفي معنى «أركسهم» أربعة أقوال: أحدها: ردهم، رواه عطاء، عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: ركست الشيء، وأركسته: لغتان، أي: نكسهم وردهم في كفرهم^(١)، وهذا قول الفراء، والزجاج. والثاني: أوقعهم، رواه ابن أبي طلحة، عن ابن عباس. والثالث: أهلكتهم، قاله قتادة. والرابع: أضلهم، قاله السدي. فأما الذي كسبوا، فهو كفرهم، وارتدادهم. قال أبو سليمان: إنما قال: أتريدون أن تهتدوا من أضل الله، لأن قوماً من المؤمنين قالوا: إخواننا، وتكلموا بكلمتنا.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ سَبِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: إلى الحجة، قاله الزجاج. والثاني: إلى الهدى، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَتُحَدِّثْهُمْ وَاقتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَاِلْيَاءَ وَلَا قِيَمًا﴾ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ أخبر الله ﷻ المؤمنين بما في ضمائر تلك الطائفة، لئلا يحسنوا الظن بهم، ولا يجادلوا عنهم، وليعتقدوا عداوتهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا توالوهم فإنهم أعداء لكم ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ أي: يرجعوا إلى النبي ﷺ. قال ابن عباس: فإن تولوا عن الهجرة والتوحيد، ﴿فَتُحَدِّثْهُمْ﴾ أي: اتسروهم، واقتلوهم حيث وجدتموهم في الجبل والحرم^(٢).

فصل

قال القاضي أبو يعلى: كانت الهجرة فرضاً إلى أن فتحت مكة. وقال الحسن: فرض الهجرة باق، وأعلم أن الناس في الهجرة على ثلاثة أضرب: من تجب عليه، وهو الذي لا يقدر على إظهار الإسلام في دار الحرب، خوفاً على نفسه، وهو قادر على الهجرة، فتجب عليه لقوله: ﴿لَئِمَّ تَكُنَّ أَرْضُ اللَّهِ دَارِمَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا﴾ والثاني: من لا تجب عليه بل تستحب له، وهو من كان قادراً على إظهار دينه في دار الحرب. والثالث: من لا تستحب له، وهو الضعيف الذي لا يقدر على إظهار دينه، ولا على الحركة كالشيخ الفاني والزمن فلم تستحب له للحوق المشقة.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْتٌ أَوْ جَاهٌ أَوْ حَصْرٌ صَدُّوهُمْ أَنْ يَقْبَلُواكُمْ أَوْ يَقْبَلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ فَاقْتُلُوكُمْ فَمَنْ آعَزَلَكُمْ فَلَمَّ يَقْبَلُواكُمْ وَالْقَرَأَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ هذا الاستثناء راجع إلى القتل، لا إلى الموالاة. وفي «يصلون» قولان: أحدهما: أنه بمعنى يتصلون ويلجؤون. قال ابن عباس: كان هلال بن عويمر الأسلمي وأدع رسول الله ﷺ على أن لا يعينه ولا يُعين عليه. فكان من وصل إلى هلال من قومه وغيرهم، فلهم من الجوار مثل ما لهلال^(٣). والثاني: أنه بمعنى يتسبون، قاله ابن قتيبة، وأنشد:

إِذَا اتَّصَلْتُ قَالَتْ أَبْكَرُ بْنُ وَاثِلٍ

وَيَكْرُ سَبَّهَا وَالْأَنُوفُ رَوَاغِمٌ^(٤)

(١) نص كلام ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٣٣: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ أي: نكسهم وردهم في كفرهم، وهي في قراءة عبد الله بن مسعود «رَكَسَهُمْ» وهما لغتان: ركست الشيء وأركسته.

(٢) في «مفاتيح الغيب» ٢٨١/٣: دلت الآية على أنه لا يجوز موالاة المشركين والمنافقين والمشركين بالزندقة والإلحاد، وهذا يؤكد بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا مَنَافِقَ وَتَكُونُوا لِلْمَنَافِقِ إِذَا وَقَعُوا بِالْأَمْرِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَتَتَّخِذُوا مَنَافِقَ مَنَافِقٌ فَتُحَدِّثُوكُمْ غَوَاةً وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ بِالْحَقِّ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ بِغَايِبَاتِ الْغَايِبِينَ﴾. قاله ابن عباس: لأن ذلك هو الأمر الذي يتقرب به إلى الله تعالى، ويتوسل به إلى طلب السعادة في الآخرة، وإذا كان كذلك، كانت العداوة الحاصلة بسببه أعظم أنواع العداوة، وإذا كان كذلك، امتنع طلب المحبة والولاية في الموضع الذي يكون أعظم موجبات العداوة حاصلاً فيه.

(٣) قال ابن كثير رحمه الله: ثم استثنى الله سبحانه من هؤلاء فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْتٌ أَوْ جَاهٌ أَوْ حَصْرٌ صَدُّوهُمْ لِحُجْرٍ أَوْ تَحْيِيزٍ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَهَادَةٌ أَوْ عَقْدُ ذِمَّةٍ فَاجْعَلُوا حُكْمَهُمْ كَحُكْمِهِمْ، وهذا قول السدي، وابن زيد، وابن جرير. وانظر تفصيل القول في «المعنى» ١٠/٥١٣، وقيل الأوطار، ١٧٦/٨.

(٤) البيت للأعشى وهو في «ديوانه» ص ٨١، و«مجاز القرآن» ١/١٣٦، و«غريب القرآن» ١٢٣، و«تفسير الطبري» ٩/٢٠، و«الناسخ والمنسوخ» للنحاس ١٠٩ =

يريد: إذا انتسبت، قالت: أكبراً، أي: يا آل بكر. وفي القوم المذكورين أربعة أقوال: أحدها: أنهم بنو بكر بن زيد مناة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم هلال بن عويمر الأسلمي، وسراقة بن مالك، وخزيمة بن عامر بن عبد مناف، قاله عكرمة. والثالث: أنهم بنو مدلج، قاله الحسن^(١). والرابع: خزاعة وبنو مدلج، قاله مقاتل. قال ابن عباس: «والميثاق: العهد».

قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: أو يصلون إلى قوم جاؤوكم، قاله الزجاج في جماعة. والثاني: أنه يعود إلى المطلوبين للقتل، فتقديره: أو رجعوا فدخلوا فيكم، وهو بمعنى قول السدي.

قوله تعالى: ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن فيه إضمار «قد». والثاني: أنه خبرٌ بعد خبر، فقوله: ﴿جَاءَكُمْ﴾: خبرٌ قد تم، و﴿حَصِرَتْ﴾: خبرٌ مستأنف، حكاها الزجاج. وقرأ الحسن، ويعقوب، والمفضل، عن عاصم: «حَصِرَةُ صُدُورُهُمْ» على الحال. و«حصرت»: ضاقت، ومعنى الكلام: ضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم وبينهم، أو يقاتلوا قومهم، يعني قريشاً. قال مجاهد: هلال بن عويمر هو الذي حصر صدره أن يقاتلكم، أو يقاتل قومه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَا عَلَيْهِمُ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: أخبر أنه إنما كفهم بالرعب الذي كذب في قلوبهم. وفي «السلام» قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله الحسن. والثاني: الصلح، قاله الربيع. ومقاتل.

فصل

قال جماعة من المفسرين: معاهدة المشركين وموادعتهم المذكورة في هذه الآية منسوخة بآية السيف. قال القاضي أبو يعلى: لما عزَّ الله الإسلام أمروا أن لا يقبلوا من مشركي العرب إلا الإسلام أو السيف^(٢).

من قصيلة يهجو بها يزيد بن مسهر الشيباني. قال في «اللسان» اتصلت: انتسبت، وقسرهما شارح شعر الأعشى: إذا دعت: يعني بدعوى الجاهلية، وهو الاعتزاء. يقول: تدعى إليهم وتنتسب، وهي من إيمانهم اللواتي سببن وقد رغمت أنوفهن وأنوف رجالهن الذين كانوا يدافعون عنهن، ثم انهزموا عنهن وتركوهن للسياه. قلت: وما جرى عليه ابن قتيبة في تفسير هذه الآية سبقه إليه أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ١٣٦/١ وتعقبها النحاس بقوله في «الناسخ والمنسوخ» ١٠٩: وهذا غلط عظيم، لأنه يذهب إلى أن الله تعالى حظر أن يقاتل أحد بينه وبين المسلمين نسب، والمشركون قد كان بينهم وبين السابقين الأولين أنساب، وأشد من هذا الجهل الاحتجاج بأن ذلك كان ثم نسخ، لأن أهل التأويل مجمعون على أن الناسخ له (برائة)، وإنما نزلت (برائة) بعد الفتح وبعد أن انقطعت الحروب، وإنما يؤتى هذا من الجهل بقول أهل التفسير، والاجزاء على كتاب الله، وحمله على المعقول من غير علم بأقاويل المتقدمين. والتقدير على قول أهل التأويل: فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أولئك خزاعة صالحهم النبي ﷺ على أنهم لا يقاتلون، وأعطاهم الزمام والأمان، ومن وصل إليهم، فدخل في الصلح معهم، كان حكمه كحكمهم ﴿أَوْ جَاءَكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أي: وإلا الذين جاؤوكم حصرت صدورهم، وهم بنو مدلج وبنو خزاعة ضاقت صدورهم أن يقاتلوا المسلمين، أو يقاتلوا قومهم بني مدلج. و«حصرت»: خبر بعد خبر.

وفي «صحيح البخاري» في قصة صلح الحديبية: فكان من أحب أن يدخل في صلح قريش وعهدهم، ومن أحب أن يدخل في صلح محمد ﷺ وأصحابه وعهدهم.

(١) قال ابن كثير ٥٣٣/١: وروى ابن أبي حاتم، حدثنا أبو سلمة حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن الحسن أن سراقة بن مالك المدجلي حدثهم، قال: لما ظهر يعني النبي ﷺ على أهل بدر وأحد، وأسلم من حولهم، قال سراقة بلغني أنه يريد أن يعيث خالد بن الوليد إلى قومي بني مدلج، فأتيته فقلت: أنشدك النعمة. فقالوا: صة، فقال النبي ﷺ: «هوه ما تريد؟» قال: بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي، وأنا أريد أن توادعهم، فإن أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الإسلام، وإن لم يسلموا، لم تخش قلوب قومك عليهم، فأخذ رسول الله ﷺ بيد خالد بن الوليد، فقال: «ذهب معي فاعلم ما يريد»، فصالحهم خالد على أن لا يعينوا على رسول الله ﷺ، وإن أسلمت قريش أسلموا، فأنزل الله ﴿وَأُولَٰئِكَ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَكَرُّونَ سَاءً فَلَا تُصَلِّوْا بِهِمْ كَرِهَاتٍ﴾ ورواه ابن مردويه، وقال: فأنزل الله ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَبُولُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَاءٌ يَبُولُونَ فَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَاءٌ يَبُولُونَ كَمَا كَانُوا يَبُولُونَ﴾ فكان من وصل إليهم كانوا معهم على عهدهم. قلت: والحسن لم يسمع من سراقة، وعلي بن زيد بن جدعان: ضعيف.

(٢) قال الخري: ولا تقبل الجزية إلا من يهودي أو نصراني أو مجوسي إذا كانوا مقيمين على ما عاهدوا عليه، ومن سواهم فالإسلام أو القتل. قال في «المنفي» ٥٣٣/١٠: يعني من سوى اليهود والنصارى والمجوس لا تقبل منهم الجزية، ولا يقرون بها، ولا يقبل منهم إلا الإسلام، فإن لم يسلموا قتلوا، هذا ظاهر مذهب أحمد، وروي عن الحسن بن ثوبان أنها تقبل من جميع الكفار إلا عبدة الأوثان من العرب، لأن حديث بريدة يدل بعمومه على قبول الجزية من كل كافر إلا أنه خرج منه عبدة الأوثان من العرب لغلظ كفرهم من وجهين: أحدهما: دينهم، والثاني: كونهم من وهط النبي ﷺ. وفي «نيل الأوطار» ٥٣/٨، وقوله: «فسلمهم الجزية» ظاهره عدم الفرق بين الكافر العجمي والعربي، والكتابي وغير الكتابي، وإلى ذلك ذهب مالك، والأوزاعي، وجماعة من أهل العلم.

﴿سَتَجِدُونَ كَافِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوا بَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا مَا رَدُّوا إِلَى الْآفَنَةِ أَرَكُمُوهَا فَإِنْ لَمْ يَعْرِضُوا لَكُمْ وَإِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَيَكْفُرُوا بآيَاتِهِ فَعُذُّوهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ قَفَقْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا نَبِيًّا ﴿٩١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ كَافِرِينَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أسد وخطفان، كانوا قد تكلموا بالإسلام ليأمنوا المؤمنين بكلمتهم، ويأمنوا قومهم بكفرهم، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في بني عبد الدار، رواه الضحاك، عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في قوم أرادوا أخذ الأمان من النبي ﷺ، وقالوا: لا نقاتلك ولا نقاتل قومنا، قاله قتادة. والرابع: أنها نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي، كان يأمن في المسلمين والمشركون، فينقل الحديث بين النبي ﷺ وبينهم، ثم أسلم نعيم، هذا قول السدي. ومعنى الآية: ستجدون قوماً يظهرون الموافقة لكم ولقومهم، ليأمنوا الفريقين، كلما دعوا إلى الشرك، عادوا فيه، فإن لم يعتزلوكم في القتال، ويلقوا إليكم الصلح، ويكفروا أيديهم عن قتالكم، فخذوهم، أي: اتسروهم، واقتلوهم حيث أدركتموهم، وأولائكم جعلنا لكم عليهم حجة بيّنة في قتلهم.

فصل

قال أهل التفسير: والكف عن هؤلاء المذكورين في هذه الآية منسوخ بآية السيف.

﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةً وَرِدِيَّةٌ يُسَلِّمُهَا إِلَىٰ أَهْلِهَا إِنْ لَمْ يَصَدَّقُوا فَإِنَّ كَاتِبَ يَدَيْهِمْ قَاتِلُهَا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مِنْ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عياش بن أبي ربيعة أسلم بمكة قبل هجرة رسول الله، ثم خاف أن يظهر إسلامه لقومه، فخرج إلى المدينة فقالت أمه لابنها أبي جهل، والحارث ابني هشام، وهما أخواه لأمه: والله لا يُظِلّني سقف، ولا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى تأتيا بي به. فخرجا في طلبه. ومعهما الحارث بن زيد، حتى أتوا عياشاً وهو مُتَحَصِّنٌ في أطم، فقالوا له: انزل فإن أمك لم يؤوها سقفت، ولم تذق طعاماً، ولا شرباً، ولك علينا أن لا نحول بينك وبين دينك، فنزل، فأوثقوه، وجلده كل واحد منهم مائة جلدة، فقدموا به على أمه، فقالت: والله لا أحلك من وثاقتك حتى تكفر، فطرح موثقاً في الشمس حتى أعطاهم ما أرادوا، فقال له الحارث بن زيد: يا عياش لئن كان ما كنت عليه هدى لقد تركته، وإن كان ضلالاً لقد ركبته. فغضب، وقال: والله لا ألقاك خالياً إلا قتلتك، ثم أفلت عياش بعد ذلك، وهاجر رسول الله ﷺ بالمدينة، ثم أسلم الحارث بعده، وهاجر ولم يعلم عياش، فلقيه يوماً فقتله، فقتل له: إنه قد أسلم، فجاء إلى النبي ﷺ فأخبره بما كان، وقال: لم أشعر بإسلامه، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح، عن ابن عباس. وهو قول سعيد بن جبير، والسدي، والجمهور. والثاني: أن أبا الدرداء قتل رجلاً قال لا إله إلا الله في بعض السرايا، ثم أتى النبي ﷺ، فذكر له ما صنع، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن زيد^(١). قال الزجاج: معنى الآية: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة. والاستثناء ليس من الأول، وإنما المعنى: إلا أن يُخطئ المؤمن. وروى أبو عبيدة، عن يونس: أنه سأل رؤية عن هذه الآية، فقال: ليس له أن يقتله عمداً ولا خطأ، ولكنه أقام «الإلا» مقام «الواو» قال الشاعر:

وَكُلُّهُ إِخْ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْمَفْرَقَدَانِ^(٢)

(١) قال ابن جرير الطبري ٣٤/٩: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله عرف عباده بهذه الآية ما على من قتل مؤمناً خطأ من كفارة ودية، وجائز أن تكون الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة وقتيله، وفي أبي الدرداء وصاحبه. وأي ذلك كان، فالذي عنى الله تعالى بالآية: تعريف عباده ما ذكروا. وقد عرف ذلك من عقل عنه من عباده تنزيه، وغير ضائرهم جهلهم بمن نزلت فيه.

(٢) البيت لعمر بن معد يكرب، وقيل لسوار بن المضرب، وقيل لحضرمي بن عامر. وهو في سيبويه ٣٧١/١، و«الكامل» ١٢٤٠/٣، و«البيان والتبيين» ١/٢٢٨، و«شرح المفصل» ٨٩/٢، و«البحر المحیط» ٣٢١/٣، و«شواهد المغني» ٧٨، و«خزانة الأدب» ٥٢/٢. قال الأعمش: والشاهد فيه نعت «كل» =

أَرَادَ: وَالْفَرَقْدَانِ. وقال بعضُ أهل المعاني: تقديرُ الآية: لكن قد يقتله خطأ، وليس ذلك فيما جعل الله له، لأن الخطأ لا تصح فيه الإباحة، ولا النهي. وقيل: وإنما وقع الاستثناء على ما تضمنته الآية من استحقاق الإثم، وإيجاب القتل. قوله تعالى: ﴿فَتَحَرَّرُ رَبِّيَ مُؤْمِنًا﴾ قال سعيد بن جبير: عتق الرقبة واجبٌ على القاتل في ماله، واختلفوا في عتق الغلام الذي لا يصح منه فعل الصلاة والصيام، فروي عن أحمد جوازه، وكذلك روى ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، وهذا قول عطاء، ومجاهد^(١). وروى عن أحمد: لا يجزئ إلا من صام وصلى، وهو قول ابن عباس في رواية، والحسن، والشعبي، وإبراهيم، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿وَدِيَّةٌ مِّمَّا كَتَبْتُ إِلَى أَهْلِيهِ﴾ قال القاضي أبو يعلى: ليس في هذه الآية بيان من تلزمه هذه الدية، واتفق الفقهاء على أنها عاقلة القاتل، تحملها عنه على طريق المواساة، وتلزم العاقلة في ثلاث سنين، كل سنة ثلثها. والعاقلة: العصابات من ذوي الأنساب، ولا يلزم الجاني منها شيء^(٢). وقال أبو حنيفة: هو كواحد من العاقلة. وللنفس ستة أبدال: من الذهب ألف دينار، ومن الزرق اثنا عشر ألف درهم، ومن الإبل مائة، ومن البقر مائتا بقرة، ومن الغنم ألفا شاة، وفي الحلل روايتان عن أحمد، إحداهما: أنها أصل، فتكون مائتا حلة. فهذه دية الذكر الحر المسلم، ودية الحرّة المسلمة على النصف من ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَضْكَرُوا﴾ قال سعيد بن جبير: إلا أن يتصدق أولياء المقتول بالدية على القاتل. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ أَنْتُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: وإن كان المقتول خطأ من قوم كفار، ففيه تحرير رقبة من غير دية، لأن أهل ميراثه كفار. والثاني: وإن كان مقيماً بين قومه، فقتله من لا يعلم بإيمانه، فعليه تحرير رقبة ولادية، لأنه ضحى نفسه بإقامته مع الكفار، والقولان مرويان عن ابن عباس، وبالأول قال النخعي، وبالثاني سعيد بن جبير. وعلى الأول تكون «من» للتبعض، وعلى الثاني تكون بمعنى في.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ سَكَتَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مُبْتَلَى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الرجل من أهل الذمة يقتل خطأ، فيجب على قاتله الدية والكفارة، هذا قول ابن عباس، والشعبي، وقتادة، والزهري، وأبي حنيفة، والشافعي. ولأصحابنا تفصيل في مقدار ما يجب من الدية^(٣). والثاني: أنه المؤمن يقتل وقومه مشركون، ولهم عقد، فديته لقومه، وميراثه للمسلمين، هذا قول النخعي.

- بقوله: «إلا الفرقدان» على تأويل «غير» والتقدير: وكل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه، وهذا على مذهب الجاهلية، كأنه قال هذا قبل الإسلام، ويحتمل أنه يريد في مدة الدنيا. والفرقدان، ثنية فرقد: وهو نجم قريب من القطب الشمالي يهتدى به، ويجانبه آخر أخفى منه، فهما فرقدان. وقال أبو حيان رحمه الله بعد أن نقل مقالة أبي عبيدة: والذي يظهر أن قوله: «إلا خطأ» استثناء منقطع، وهو قول الجمهور منهم إبان بن تغلب، والمعنى: لكن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ.

(١) قال ابن كثير ٥٣٤/١: والذي عليه الجمهور أنه متى كان مسلماً صح عتقه عن الكفارة، سواء كان صغيراً أو كبيراً.

(٢) في «المعني» ٤٩٦/٩: ولا نعلم بين أهل العلم خلافاً في أن دية الخطأ على العاقلة، قال ابن المنذر: أجمع على هذا كل من نحفظ عنه من أهل العلم، وقد ثبت الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قضى بدية الخطأ على العاقلة، وأجمع أهل العلم على القول به، وقد جعل النبي ﷺ دية عمد الخطأ على العاقلة بما قد رويته من الأحاديث، وفيه تبييه على أن العاقلة تحمل دية الخطأ، والمعنى في ذلك أن جنائيات الخطأ تكثر، ودية الأدمي كثيرة، فيجابهها على الجاني في ماله يحسب به، فاقتضت الحكمة إيجابها على العاقلة على سبيل المواساة للقاتل، والإعانة له تخفيفاً عنه إذا كان معذوراً في فعله، وينفرد هو بالكفارة. قال ابن كثير: وهذه الدية إنما تجب على عاقلة القاتل لا في ماله، قال الشافعي: لا أعلم مخالفاً أن رسول الله ﷺ قضى بالدية على العاقلة، وهو أكثر من حديث الخاصة. وهذا الذي أشار إليه رحمه الله قد ثبت في غير ما حديث، فمن ذلك ما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال: اقتلت امرأتان من هذيل، فرمت إحداهما الأخرى بحجر، فقتلتها وما في بطنها، فاخصصوا إلى رسول الله ﷺ فقضى أن دية جنيها غرة عبد أو أمة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها، وهذا يقتضي أن حكم عمد الخطأ حكم الخطأ المحض في وجوب الدية. لكن هذا تجب فيه الدية أثلاثاً كالمعمد لشبهه به. وفي «صحيح البخاري» عن عبد الله بن عمر، قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جليمة، فدعاهم إلى الإسلام، فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا، فجمعوا يقولون: صباننا صباناً، فجعل خالد يقتلهم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فرفع يديه وقال: «اللهم إني أبرأ إليك من صنع خالد» قال ابن إسحاق: وبعث علياً، فودى قتلاهم، وما أتلف من أموالهم حتى مبلغة الكلب. وهذا يؤخذ منه أن خطأ الإمام أو نائبه يكون في بيت المال.

(٣) في «الكافي» ٧٨/٣: ودية الكتابي نصف دية المسلم، لما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه قال: «دية المعاهد نصف دية المسلم» رواه أبو داود. وروى عنه: أن دية ثلث الدية، لما روي أن عمر جعل دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف، إلا أنه رجع عن هذه الرواية، -

قوله تعالى: ﴿مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ اختلفوا هل هذا الصيام بدل من الرقبة وحدها إذا عدتها، أو بدل من الرقبة والدية؟ فقال الجمهور: عن الرقبة وحدها، وقال مسروق، ومجاهد، وابن سيرين: عنهما. واتفق العلماء على أنه إذا تخلل صوم الشهرين إفتار لغير عذر، فعليه الابتداء، فأما إذا تخللها المرض، أو الحيض، فعندنا لا يقطع السابح، وبه قال مالك. وقال أبو حنيفة: المرض يقطع، والحيض لا يقطع، وفرق بينهما بأنه يمكن في عادة صوم شهرين بلا مرض، ولا يمكن ذلك في الحيض، وعندنا أنها معذورة في الموضوعين.

قوله تعالى: ﴿تُوبَةُ مَنْ أَلَّهِ﴾ قال الزجاج: معناه: فعل الله ذلك توبة منه. قوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ أي: لم يزل عليمًا بما يصلح خلقه من التكليف ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يقضي بينهم، ويدبره في أمورهم.

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾^(١)
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا﴾ سبب نزولها: أن مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشام بن ضبابة قتيلًا في بني النجار، وكان مسلمًا، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأرسل رسول الله ﷺ رسولاً من بني فهر، فقال له: إيت بني النجار، فأقرئهم مني السلام، وقل لهم: إن رسول الله ﷺ يأمركم إن علمتم قاتل هشام، فادفعوه إلى مقيس بن ضبابة، وإن لم تعلموا له قاتلاً، فادفعوا إليه دية، فأبلغهم الفهري ذلك، فقالوا: والله ما نعلم له قاتلاً، ولكننا نعطى دية، فأعطوه مائة من الإبل، ثم انصرفا راجعين إلى المدينة، فأتى الشيطان مقيس بن ضبابة، فقال: تقبل دية أخيك، فيكون عليك سبّة ما بقيت. اقتل الذي معك مكان أخيك، وأفضل بالدية، فرمى الفهري بصخرة، فشدخ رأسه، ثم ركب بعيراً منها، وساق بقية راجعاً إلى مكة، وهو يقول:

قتلت به فهراً وحمّلتُ عقله
وأدركت ثأري واضطجعتُ موسداً
سُراةَ بني النجار أرباب فراع
وكننت إلى الأصنام أول راجع

فنزلت هذه الآية، ثم أهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح، فقتل، رواه أبو صالح، عن ابن عباس^(١). وفي قوله: ﴿مُتَعَدًّا﴾ قولان: أحدهما: متعمداً لأجل أنه مؤمن، قاله سعيد بن جبير. والثاني: متعمداً لقتله، ذكره بعض المفسرين. وفي قوله: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قولان: أحدهما: أنها جزاؤه قطعاً. والثاني: أنها جزاؤه إن جازاه. واختلف العلماء هل للمؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً توبة أم لا؟ فذهب الأكثرون إلى أن له توبة، وذهب ابن عباس إلى أنه لا توبة له.

وقال: كنت أذهب إلى أن دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف، فانا اليوم أذهب إلى نصف دية المسلم. قلت: أما حديث عمرو بن شعيب فرواه أيضاً أحمد، والترمذي وحسنه، والنسائي، وابن ماجه، وهو حديث حسن. وأما أثر عمر فقد رواه عنه سعيد بن المسيب، وهو مقطوع، لأن سعيداً لم يسمع من عمر.

(١) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ص ٩٨ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، ونسبه السيوطي في «الدر المنثور» ١٩٦/٢ إلى البيهقي في «شعب الإيمان» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. ورواه ابن جرير الطبري ٦١/٩ من طريق ابن جريج عن عكرمة ولفظه: أن رجلاً من الأنصار قتل أخا مقيس بن ضبابة، فأعطاه النبي ﷺ الدية، فقبلها، ثم وثب على قاتل أخيه فقتله. قال ابن جريج: وقال غيره: ضرب النبي ﷺ دية على بني النجار، ثم بعث مقيساً، وبعث معه رجلاً من بني فهر في حاجة للنبي ﷺ، فاحتمل مقيس الفهري، وكان أيداً فضرب به الأرض، ورضخ رأسه بين حجرين، ثم ألقي يتغنى:

ثأرتُ به فهراً وحمّلتُ عقله
سُراةَ بني النجار أرباب فراع

فقال النبي ﷺ: «أظنه قد أحدث حدثاً، أما والله لئن كان فعل لا أومنه في جُل ولا حَرَم، ولا سلم ولا حرب» فقتل يوم الفتح. قال ابن جريج: وفيه نزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا﴾. وفي «سيرة ابن هشام» ٢٩٣/٢ قال ابن إسحاق: وقدم مقيس بن ضبابة من مكة مسلماً فيما يظهر، فقال: يا رسول الله جئتك مسلماً، وجئتك أطلب دية أخي، فُئِل خطأ. فأمر له رسول الله ﷺ بدية أخيه هشام بن ضبابة فأقام عند رسول الله ﷺ غير كثير، ثم عدا على قاتل أخيه فقتله، ثم خرج إلى مكة مرتداً، فقال في شعره يقوله:

شفسى السُنْسَنُ أن قد مات بالقاع مُسْتَبِداً
وكنانت هموم السُنْفَسِ من قبل قتلته
حسبكت به وتري وأدركت ثؤرتي
ثأرتُ به فهراً وحمّلتُ عقله
فُضْرَجَ ثوبيه وجماء الأخذاع
ثُلِمُ فتحميني وطاء المضاجع
وكننت إلى الأوثان أول راجع
سُراةَ بني النجار أرباب فراع

فصل

اختلف العلماء في هذه الآية هل هي محكمة أم منسوخة؟ فقال قوم: هي محكمة، واحتجوا بأنها خبر، والأخبار لا تحتل النسخ، ثم افرق هؤلاء فرقتين، إحداهما قالت: هي على ظاهرها، وقائل المؤمن مخلد في النار. والفرقة الثانية قالت: هي عامة قد دخلها التخصيص بدليل أنه لو قتله كافر، ثم أسلم الكافر، انهدرت عنه العقوبة في الدنيا والآخرة، فإذا ثبت كونها من العام المخصص، فأى دليل صلح للتخصيص، وجب العمل به. ومن أسباب التخصيص أن يكون قتله مستحلاً، فيستحق الخلود لاستحلاله. وقال قوم: هي مخصوصة في حق من لم يتب، واستدلوا بقوله تعالى في الفرقان: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان]. وقال آخرون: هي منسوخة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].^(١)

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَتُّوهُ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَئِدَ اللَّهُ مَكَائِدُهُ كَذِبًا كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلَ فَمَنْ آتَىٰكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ بعث سرية فيها المقداد بن الأسود، فلما أتوا القوم، وجدوهم قد تفرقوا، وبقي رجل له مالٌ كثير لم يبرح، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، فأهوى إليه المقداد فقتله. فقال له رجل من أصحابه: أقتلت رجلاً يشهد أن لا إله إلا الله؟! لأذكرن ذلك للنبي ﷺ، فلما قدموا على النبي ﷺ قالوا: يا رسول الله إن رجلاً شهد أن لا إله إلا الله، فقتله المقداد، فقال: «ادعوا لي المقداد فقال: يا مقداد أقتلت رجلاً قال لا إله إلا الله، فكيف لك بـ «لا إله إلا الله غداً»! قال: فأنزل الله ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرِمْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَبُّوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَتُّوهُ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَئِدَ اللَّهُ مَكَائِدُهُ كَذِبًا كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلَ فَمَنْ آتَىٰكُمْ فَتَبَيَّنُوا﴾ فقال رسول الله ﷺ للمقداد: «كان رجل مؤمن يخفي إيمانه مع قوم كفار، فأظهر إيمانه فقتلته؟ وكذلك كنت تخفي إيمانك بمكة قبل». رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس^(٢). والثاني: أن رجلاً من بني سليم مر على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، ومعه غنم، فسلم، فقالوا: ما سلم عليكم إلا ليتعوذ [مننا]، فعمدوا إليه فقتلوه، وأخذوا غنمه، فأتوا بها رسول الله ﷺ، فنزلت هذه

(١) قال الشوكاني في فتح القدير ٤٦١/١: وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا توبة له؟ فروى البخاري عن سعيد بن جبير قال: اختلف فيها علماء أهل الكوفة، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها، فقال: نزلت هذه الآية ﴿وَمَنْ يَشْتَلِ مُؤْمِنًا مُتَعَدِّيًا﴾ وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء. وقد روى النسائي عنه نحو هذا. وروى النسائي عن زيد بن ثابت نحوه. ومن ذهب إلى أنه لا توبة له من السلف أبو هريرة، وعبد الله بن عمرو، وأبو سلمة، وعبيد بن عمير، والحسن، وقتادة، والضحاك بن مزاحم، نقله ابن أبي حاتم عنهم. وذهب الجمهور إلى أن التوبة منه مقبولة، واستدلوا بمثل قوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَمَنْ كَفَرَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الشَّكْرِ﴾ وقوله: ﴿وَمَنْ آتَىٰ بِقَوْلِ كَذِبٍ فَمِثْلُ نَذِيرِ﴾ وقوله: ﴿وَتَبَيَّنُوا مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، قالوا أيضاً: والجمع ممكن بين آية النساء هذه، وآية الفرقان فيكون معناهما: فجزاؤه جهنم إلا من تاب، لا سيما وقد اتحد السبب، وهو القتل والموجب وهو التوعد بالعقاب. واستدلوا أيضاً بالحديث المذكور في الصحيحين عن عبادة بن الصامت أنه قال: «بابعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق»، ثم قال: «فمن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء علمه» ويحدث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه غيره في الذي قتل مئة نفس. وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه، الشافعي إلى أن القاتل عمداً داخل تحت المشيئة تاب أو لم يتب. وقد أوضحت في شرحي على «المتقى» متمسك كل فريق. والحق أن باب التوبة لم يغلَق دون كل عاص، بل هو مفتوح لكل من قصد ورام الدخول منه، وإذا كان الشرك - وهو أعظم الذنوب وأشدّها - تمحوه التوبة إلى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه، والدخول في باب التوبة، فكيف بما دونه من المعاصي التي من جعلتها القتل عمداً، لكن لا بد في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل، وتسليم نفسه للقصاص إن كان واجباً. أو تسليم الدية إن لم يكن القصاص واجباً، وكان القاتل غنياً متمسكاً من تسليمها أو بعضها. وأما مجرد التوبة من القاتل عمداً، وعزمه على أن لا يعود إلى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم نفس، فنحن لا نقطع بقبولها، والله أرحم الراحمين هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون.

(٢) رواه البرز والطبراني في «الكبير» والدارقطني في «الأفراد» قال الهيثمي في «مجمع الزوائد ٨/٧»: وإسناده جيد. وقد روى البخاري ١٦٧/١٢ بشرح الفتح بعضه مختصراً تعليقاً، فقال الحافظ: وهذا التعليق وصله البرز والدارقطني في «الأفراد» والطبراني في «الكبير» من رواية أبي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم والد محمد بن أبي بكر المقدمي عن حبيب وذكر الحديث بطوله - ثم قال: قال الدارقطني: تفرد به حبيب وتفرد به أبو بكر عنه. قلت: - أي الحافظ ابن حجر - قد تابع أبا بكر سفيان الثوري، لكنه أرسله. أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عنه، وأخرجه الطبري من طريق أبي إسحاق الفزاري عن الثوري كذلك.

الآية. رواه عكرمة، عن ابن عباس^(١). والثالث: أن قوماً من أهل مكة سمعوا بسرية لرسول الله ﷺ أنها تُريدُهم فهربوا، وأقام رجل منهم كان قد أسلم، يقال له: مرداس، وكان على السرية رجل، يقال له: غالب بن فضالة، فلما رأى مرداس الخيل، كبر ونزل إليهم، فسلم عليهم، فقتله أسامة بن زيد، واستاق غنمه، ورجعوا إلى النبي ﷺ فأخبروه، فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً، ونزلت هذه الآية. رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٢). وقال السدي: كان أسامة أمير السرية. والرابع: أن رسول الله بعث أبا حدرد الأسلمي، وأبا قتادة، ومحلّم بن جثامة في سرية إلى إضم^(٣)، فلحقوا عامر بن الأضبط الأشجعي، فحيّاهم بتحية الإسلام، فحمل عليه محلّم بن جثامة فقتله، وسلبه بعيراً وسقاء. فلما قدموا على النبي ﷺ أخبروه، فقال: «أقتلته بعدما قال آمنت؟!». ونزلت هذه الآية. رواه ابن أبي حدرد، عن أبيه^(٤). فأما التفسير، فقوله: ﴿إِذَا ضَرَجْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: سرتهم وغزوتهم. وقوله: ﴿فَتَبَيَّنَّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عارم: «فَتَبَيَّنَّا» بالنون من التبيين للأمر قبل الإقدام عليه. وقرأ حمزة، والكسائي وخلف (فتشتبوا) بالثاء من الثبات وترك الاستعجال، وكذلك قرؤوا في (الحجرات).

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ آتَىٰ إِلَيْكُمْ مِنَ الْكُفْرِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر، وحفص عن عاصم، والكسائي: «السلام» بالالف مع فتح السين. قال الزجاج: يجوز أن يكون بمعنى التسليم، ويجوز أن يكون بمعنى الاستسلام. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، وخلف، وجبلة عن المفضل عن عاصم: «السلم» بفتح السين واللام من غير ألف، وهو من الاستسلام. وقرأ أبان بن يزيد عن عاصم: بكسر السين وإسكان اللام من غير ألف. و«السلم»: الصلح. وقرأ الجمهور: «أَسْتَمْتُ مُؤَمَّنًا»، بكسر الميم، وقرأ علي، وابن عباس، وعكرمة، وأبو العالية، ويحيى بن يعمر، وأبو جعفر: بفتح الميم من الأمان.

قوله تعالى: ﴿تَبَعْتُمْكَ عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ و«عرضها»: ما فيها من مال، قلٌّ أو كثير. قال المفسرون: والمراد به: ما غنموه من الرجل الذي قتله.

قوله تعالى: ﴿وَوَدَّ اللَّهُ مَكَانَهُ كَثِيرَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ثواب الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنها أبواب الرزق في الدنيا، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: كذلك كنتم تأمنون من قومكم المؤمنين بهذه الكلمة، فلا تخيفوا من قالها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كذلك كنتم تُخفون إيمانكم بمكة كما كان هذا يخفي إيمانه، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: كذلك كنتم من قبل مشركين، قاله مسروق، وقاتدة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فَرَبَّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ في الذي مرّ به أربعة أقوال: أحدها: الهجرة، قاله ابن عباس. والثاني: إعلان الإيمان، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: الإسلام، قاله قاتدة، ومسروق. والرابع: التوبة على الذي قتل ذلك الرجل، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنَّا﴾ تأكيد للأول.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاتِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَدُوًّا أَوْلَى الْقَرَرِ وَاللَّجُودُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاتِلِينَ دَرَجَةً وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْخَسِيئَةَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاتِلِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاتِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: نزلت هذه الآية من أجل قوم كانوا إذا

(١) «المسند»، والترمذي ٩٠/٤، والحاكم: ٢٤٥/٢ من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، ورواه بمعناه البخاري ١٩٤/٨، ومسلم ٢٣١٩/٤ من طريق سفيان عن عمرو، عن عطاء عن ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٦/٩ عن أبي صالح، واسم الذي على رأس السرية عنده «قليب»، وانظر الاختلاف في اسمه «قليب» أو «قليت» في «الإصابة».

(٣) إضم: واد يبتق الحجاز حتى يفرغ في البحر، من عند المدينة، وهو واد لأشجع وجهية.

(٤) «المسند»، ١١١/٦، وابن جرير ٧٣/٩، وذكره الهيثمي في «المجمع»، ٨/٧، وقال: رواه أحمد والطبراني ورجاله ثقات. قلت: وفي سند أحمد القمقاع بن عبد الله بن أبي حدرد، أورده الحافظ ابن حجر في «تعميل الخفة»، ونقل عن البخاري أن له صحبة ولا تصح، ولم يذكر عن أحد توثيقه.

حضرت غزاة يستأذنون في القعود. وقال زيد بن ثابت: إني لقاعد إلى جنب رسول الله ﷺ إذ غشيت السكينة، ثم سُري عنه، فقال: «اكتب» (لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون) الآية، فقام ابن أم مكتوم، فقال: يا رسول الله، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد؟ فوالله ما قضى كلامه حتى غشيت رسول الله السكينة، ثم سُري عنه، فقال: «اقرأ» فقرأت لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون، فقال النبي ﷺ: ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾ فالحققتها^(١).

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ﴾ يعني عن الجهاد، والمعنى: أن المجاهد أفضل. قال ابن عباس: وأريد بهذا الجهاد غزوة بدر^(٢). وقال مقاتل: غزاة تبوك.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة: (غير) برفع الراء، وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وخلف، والمفضل: بنصبها. قال أبو علي: من رفع الراء، جعل «غير» صفة للقاعدين، ومن نصبها، جعلها استثناء من القاعدين. وفي «الضرر» قولان: أحدهما: أنه العجز بالزمانة والمرض، ونحوهما. قال ابن عباس: هم قوم كانت تحبسهم عن الغزاة أمراض وأوجاع. وقال ابن جبير، وابن قتيبة: هم أولو الزمانة. وقال الزجاج: الضرر: أن يكون ضريراً أو أعمى أو زماً. والثاني: أنه العذر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَتَى اللَّهُ الْمُكْرِبِينَ بِأَنْوَارِهِمْ وَأَنْبِيَاءِهِمْ عَلَى الْقَائِدِينَ دَرَجَةً﴾ في هؤلاء القاعدين قولان: أحدهما: أنهم القاعدون بالضرر، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: القاعدون من غير ضرر، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جرير: والدرجة: الفضيلة. فأما الحسن في الجنة في قول الجماعة.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَتَى اللَّهُ الْمُكْرِبِينَ عَلَى الْقَائِدِينَ﴾ قال ابن عباس: القاعدون هاهنا: غير أولي الضرر، وقال سعيد بن جبير: هم الذين لا عذر لهم.

﴿دَرَجَاتٍ بَيْنَهُمْ وَمِنْهَا رَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿دَرَجَاتٍ بَيْنَهُمْ﴾ قال الزجاج: درجات في موضع نصب بدلاً من قوله: «أجرًا عظيمًا»، وهو مفسر للأجر. وفي المراد بالدرجات قولان: أحدهما: أنها درجات الجنة، قل ابن محيريز: الدرجات: سبعون درجة ما بين كل درجتين حُضِرَ الفرس الجواد المضمر سبعين سنة^(٣)، وإلى نحوه ذهب مقاتل. والثاني: أن معنى الدرجات: الفضائل، قاله سعيد بن جبير^(٤). قال قتادة: كان يقال: الإسلام درجة، والهجرة في الإسلام درجة، والجهاد في الهجرة درجة، والقتل في الجهاد درجة. وقال ابن زيد: الدرجات: هي السبع التي ذكرها الله تعالى في براءة حين قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَهُمْ ظَلْمًا﴾... إلى قوله: ﴿وَلَا يَقْلُوبُونَ وَأِدْبًا إِلَّا كَتَبَ لَكُمْ﴾... [التوبة: ١٢٠، ١٢١]. فإن قيل: ما الحكمة في أن الله تعالى ذكر في أول الكلام درجة، وفي آخره درجات؟ فنه جوابان: أحدهما: أن الدرجة الأولى تفضيل المجاهدين على القاعدين من أولي الضرر منزلة. والدرجات: تفضيل المجاهدين على القاعدين من غير أولي الضرر منازل كثيرة، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أن الدرجة الأولى درجة المدح والتعظيم، والدرجات: منازل الجنة، ذكره القاضي أبو يعلى.

(١) «المسند» ١٨٤/٥، والبخاري ١٩٥/٨، وأبو داود ١٧/٣، والترمذي ٩٢/٤، والنسائي ٩/٦، ولفظه عند البخاري عن ابن شهاب قال: حدثني سهل بن سعد الساعدي أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد، فأقبلت حتى جلست إلى جنبه، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره أن النبي ﷺ أملى عليه ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فجاء ابن أم مكتوم وهو يحملها علي قال: يا رسول الله والله لو أستطيع الجهاد معك لجاهدت، وكان أعمى، فأنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي، فنقلت علي حتى خفت أن ترش فخذي، ثم سُري عنه، فأنزل الله ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾. ويحملها - بضم أوله وكسر الميم وتشديد اللام - هو مثل حملها. وللرض: اللق. وسري: كشف. وروى البخاري عن البراء، قال: لما نزلت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ زيداً فكتبها، فجاء ابن أم مكتوم، فشكا ضرارته، فأنزل الله ﴿عَبْرَ أُولَى النَّصْرِ﴾.

(٢) «البخاري» ١٩٧/٨.

(٣) حضر الفرس: ارتفاه في عدوه، يقال: أحضر الفرس يحضر إحضاراً: عدا عدواً شديداً. والفرس المضمَر: هو الذي أعد إعداداً للسباق والركض.

(٤) روى البخاري ٩/٦، ٣٤٩/١٣ عن أبي هريرة مرفوعاً: «إن في الجنة مائة درجة أهتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض» وروى مسلم ١٥٠١/٣ عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا سعيد من رضي بالله رياءً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، ووجبت له الجنة» فنجب لها أبو سعيد، فقال: أعدتها علي يا رسول الله ففعل، ثم قال: «وأخرى يرفع بها العبد مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» قال: وما هي يا رسول الله؟ قال: «الجهاد في سبيل الله، الجهاد في سبيل الله».

﴿ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْوَيْلُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى: ﴿يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ قال سعيد بن جبير، ومجاهد: متزحزحاً عما يكره. وقال ابن قتيبة: المراعم والمهاجر: واحد، يقال: راغمت وهاجرت، وأصله: أن الرجل كان إذا أسلم، خرج عن قومه مُراعِماً، أي: مغاضباً لهم، ومهاجراً، أي: مقاطعاً من الهجران، فقيل للمذهب: مراغم، وللصير إلى النبي ﷺ هجرة، لأنها كانت بهجرة الرجل قومه. [قال الجعدي: عزيز المراعِم والمذهب] (١). وفي السعة قولان: أحدهما: أنها السعة في الرزق، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: التمكن من إظهار الدين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ اتفقوا على أنه نزل في رجل خرج مهاجراً، فمات في الطريق، واختلّفوا فيه على ستة أقوال: أحدها: أنه ضمرة بن العيص، وكان ضريباً موبراً، فقال: احمولني فحمل وهو مريض، فمات عند التنعيم (٢)، فنزل فيه هذا الكلام، رواه سعيد بن جبير (٣). والثاني: أنه العيص بن ضمرة بن زبناح الخزاعي أمر أهله أن يحملوه على سريره، فلما بلغ التنعيم مات، فنزلت فيه هذه الآية، رواه أبو بشر عن سعيد ابن جبير. والثالث: أنه ابن ضمرة الجندعي مرض، فقال لبيته: أخرجوني من مكة، فقد قتلني غمها، فقالوا: أين؟ فأوماً بيده نحو المدينة، يريد الهجرة، فخرجوا به فمات في الطريق، فنزل فيه هذا، ذكره ابن إسحاق. وقال مقاتل: هو جُنْدَب بن ضمرة. والرابع: أن اسمه سبرة، فلما نزل قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هُمْ إِلَّا أَعْيُنٌ عَابِلَةٌ﴾ إلى قوله ﴿مُرَاعًا كَثِيرًا﴾ قال لأهله وهو مريض: احمولني، فإني موبر، ولي من المال ما يُبلغني إلى المدينة، فلما جاوز الحرم، مات. فنزل فيه هذا، قاله قتادة. والخامس: أنه رجل من بني كنانة هاجر، فمات في الطريق، فسخر منه قومه، فقالوا: لا هو بلغ ما يريد، ولا أقام في أهله حتى يدفن، فنزل فيه هذا، قاله ابن زيد. والسادس: أنه خالد بن حزام أخو حكيم بن حزام، خرج مهاجراً، فمات في الطريق، ذكره الزبير بن بكار، وقوله: «وقع» معنا: وجب.

﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكُفْرَانَ كَانُوا لَكُمُ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ روى مجاهد عن أبي عبيد بن جراح قال: كنا مع رسول الله ﷺ ببغسفان (٤)، وعلى المشركين خالد بن الوليد، [قال]: فصلينا الظهر، فقال المشركون: لقد أصبنا غرة، لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، فنزلت آية القصر فيما بين الظهر والعصر (٥). والضرب في الأرض: السفر،

(١) ما بين معقنين من تمام كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ١٣٥. وصدر البيت «كطرد يلاذ بأركانه» وهو في «ديوانه» ٣٣، و«مجاز القرآن» ١٣٨/١، و«الطبري» ١١٢/٩، و«اللسان» و«التاج» مادة رغم، والطود: الجبل العظيم المنيف. يلاذ: يتحصن، والمضرب في البلاد والمذهب.

(٢) التنعيم: موضع في الحل بين مرسف، بينه وبين مكة فرسخان، ومن التنعيم يحرم من أراد العمرة من أهل مكة.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير ١١٤/٩، والبيهقي في «سننه» ١٤/٩ عن سعيد بن جبير. وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: خرج ضمرة بن جندب إلى رسول الله ﷺ فمات في الطريق قبل أن يصل إلى رسول الله ﷺ، فنزلت ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية. وفي إسناده أشعث بن سوار، وهو ضعيف. ورواه ابن جرير ١١٨/٩ بنحوه بإسناد آخر، وفيه شريك بن عبد الله القاضي، وهو صدوق يخطئ كثيراً، وذكره البيهقي في «الزوائد» ١٠/٧، وقال: رواه أبو يعلى، ورجاله ثقات، ونسبه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٠٧/٢ لابي يعلى وابن أبي حاتم والطبراني بسند رجاله ثقات، ثم لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من وجه آخر.

(٤) سفان: على مرحلتين من مكة.

(٥) هو قطعة من حديث طويل أخرجه الطبري: ١٣١/٩، وأحمد في «المسنند» ٩٥/٤، وأبو داود ١٦/٢، والنسائي ١٧٧/٣، والحاكم في «المستدرک» ٣٣٧/١، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وصححه البيهقي، وقال الحافظ ابن كثير في: «تفسيره»: وإسناده صحيح، وله شواهد كثيرة، ولغظه بتامه: عن أبي عبيد بن جراح، قال: كنا مع رسول الله ﷺ ببغسفان، وعلى المشركين خالد بن الوليد، فصلينا الظهر، فقال المشركون: لقد أصبنا غرة، لقد أصبنا غفلة لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، فنزلت آية القصر بين الظهر والعصر، فلما حضرت العصر، قام رسول الله ﷺ مستقبل القبلة، والمشركون أمامه، فصفت خلف رسول الله ﷺ صف، وصف بعد ذلك الصف صف آخر، فرجع رسول الله ﷺ، وركعوا جميعاً، ثم سجد، وسجد الصف الذين يلونه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما صلى هؤلاء السجدتين وقاموا، سجد الآخرون الذين كانوا خلفهم، ثم تأخر الصف الذي يليه إلى مقام الآخرين، وتقدم الصف الأخير إلى مقام الصف الأول، ثم ركع رسول الله ﷺ وركعوا جميعاً، ثم سجد وسجد الصف الذي يليه، وقام الآخرون يحرسونهم، فلما جلس رسول الله ﷺ والصف الذي يليه، سجد الآخرون، ثم جلسوا جميعاً، فسلم عليهم جميعاً، فصلها ببغسفان، وصلها يوم بني سليم. هذا لفظ أبي داود.

صَلُّوا الظُّهْرَ، نَدِمُوا إِذْ لَمْ يَكْبُوا عَلَيْهِمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: دَعَوْهُمْ فَإِنَّ لَهُمْ صَلَاةَ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَاؤِهِمْ، يَنْتَوْنَ الْعَصْرَ، فَإِذَا قَامُوا فَشَدُّوا عَلَيْهِمْ، فَلَمَّا قَامُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ، نَزَلَ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ. رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ خطابٌ للنبي ﷺ، ولا يدل على أن الحكم مقصورٌ عليه، فهو كقوله ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣] وقال أبو يوسف: لا تجوزُ صلاةُ الخوفِ بعد النبي ﷺ. والهَاءُ والميمُ من «فيهم» تعودُ على الضارِبين في الأرض.

قوله تعالى: ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الْمَسَكُونَ﴾ أي: ابتدأتها، ﴿فَلَنْتُمْ مَلَأَيْتُمْ مِنْهُمْ مَمَكًا﴾ أي: لتقف. ومثله ﴿وَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقَامُوشَ﴾ [البقرة: ٢٠]. ﴿وَيَأْخُذُوا أَسْلِحَتِهِمْ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الباقون، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المصلون معه، ذكره ابن جرير. قال: وهذا السلاح كالسيف، يتقلده الإنسان، والخنجر يشده إلى ذراعه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَجَدُوا﴾ يعني المصلين معه ﴿فَلْيَكُونُوا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: هم الطائفة التي لم تصل، أمرت أن تحرس الطائفة المصلية، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أنهم المصلون معه أمروا إذا سجدوا أن ينصرفوا إلى الحرس. واختلف العلماء كيف ينصرفون بعد السجود، فقال قوم: إذا أتوا مع الإمام ركعةً أتوا لأنفسهم ركعةً، ثم سلموا، وانصرفوا، وقد تمت صلاتهم. وقال آخرون: ينصرفون عن ركعةٍ، واختلف هؤلاء، فقال بعضهم: إذا صلوا مع الإمام ركعةً وسلموا، فهي تجزئهم. وقال آخرون منهم أبو حنيفة: بل ينصرفون عن تلك الركعة إلى الحرس وهم على صلاتهم، فيكونون في وجه العدو مكان الطائفة الأخرى التي لم تصل، وتأتي تلك الطائفة. واختلفوا في الطائفة الأخرى، فقال قوم: إذا صلى بهم الإمام أطال التشهد حتى يقضوا الركعة الفاتية، ثم يسلم بهم، وقال آخرون: بل يسلم هو عند فراغه من الصلاة بهم، فإذا سلم قضوا ما فاتهم. وقال آخرون: بل يصلي بالطائفة الثانية ركعةً ويسلم هو، ولا تسلم هي، بل ترجع إلى وجه العدو، ثم تجيء الأولى، فتقضي ما بقي من صلاتها وتسلم، وتمضي وتجيء الأخرى، فتم صلاتها، وهذا مذهب أبي حنيفة^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد الذين صلوا أولاً. وقال الزجاج: يجوز أن يريد به الذين وجاء العدو، لأن المصلي غير مقاتل، ويجوز أن يكون الجماعة أمروا بحمل السلاح، لأنه أربب للعدو، وأحرى أن لا يقدموا عليهم. و«الجناح»: الإثم، وهو من: جنت: إذا عدلت عن المكان، وأخذت جانباً عن القصد. والمعنى: أنكم إذا وضعتم أسلحتكم، لم تعدلوا عن الحق.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ يَكُمُ آذَىٰ مِنْ مَطَرٍ﴾ قال ابن عباس: رخص لهم في وضع الأسلحة لثقلها على المريض وفي المطر، وقال: وخذوا حذرکم كي لا يتغفلوكم.

﴿وَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ وَقُوعِهَا وَحَلِّ جُودِكُمْ فَإِذَا أطمأنتمتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ يعني صلاة الخوف، و«قضىتم» بمعنى: فرغتم.

(١) في «المعنى» ٢٦٨/٢: ويجوز أن يصلي صلاة الخوف على كل صفة صلاها رسول الله ﷺ، قال أحمد: كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف، فالعمل به جائز، وقال: ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائز، وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: تقول بالأحاديث كلها، كل حديث في موضعه، أو تختار واحداً منها؟ قال: أنا أقول: من ذهب إليها كلها فحسن، وأما حديث سهل، فأنا أختاره. قلت: وحديث سهل الذي اختاره الإمام أحمد رواه الجماعة ولفظه عند مسلم ٥٧٥/١: عن صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن أبي حشمة أن رسول الله ﷺ صلى بأصحابه في الخوف، فصَّههم خلفه صفين، فصلى بالذين يلونه ركعة، ثم قام، فلم يزل قائماً حتى صلى الذين خلفهم ركعة، ثم تقدموا وتأخر الذين كانوا قدامهم فصلى بهم ركعة، ثم قعد حتى صلى الذين تخلفوا ركعة، ثم سلم. وقال الحافظ في «التلخيص» ص ١٤١: رويت صلاة الخوف عن النبي ﷺ على أربعة عشر نوعاً ذكرها ابن حزم في جزء مفرد، وبعضها في «صحيح مسلم» ومعظمها في «سنن أبي داود»... وذكر الحاكم منها ثمانية أنواع، وذكر ابن حبان تسعة، وقال: ليس بينها تضاد، ولكنه ﷺ صلى صلاة الخوف مراراً، والمرء سبحانه له أن يصلي ما شاء عند الخوف من هذه الأنواع، وهي من الاختلاف المباح. ونقل ابن الجوزي عن أحمد أنه قال: ما أعلم في هذا الباب حديثاً إلا صحيحاً.

قوله تعالى: ﴿فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه الذكر لله في غير الصلاة، وهذا قول ابن عباس، والجمهور قالوا: وهو التسييح، والتكبير، والدعاء، والشكر. والثاني: أنه الصلاة، فيكون المعنى: فصلوا قياماً، فإن لم تستطيعوا فقعوداً، فإن لم تستطيعوا فعلى جنوبكم، هذا قول ابن مسعود. وفي المراد بالطمأنينة قولان: أحدهما: أنه الرجوع إلى الوطن عن السفر، وهو قول الحسن، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه الأمن بعد الخوف، وهو قول السدي، والزجاج، وأبي سليمان الدمشقي. وفي إقامة الصلاة قولان: أحدهما: إتمامها، قاله مجاهد، وقتادة، والزجاج، وابن قتيبة. والثاني: أنه إقامة ركوعها وسجودها، وما يجب فيها مما قد يترك في حالة الخوف، هذا قول السدي.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ عَلَ اللَّؤْبِيِّينَ كَيْبًا مَوْقُوتًا﴾ أي: فرضاً. وفي «الموقوت» قولان: أحدهما: أنه بمعنى المفروض، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنه الموقت في أوقات معلومة، وهو قول ابن مسعود، وقتادة، وزيد بن أسلم، وابن قتيبة.

﴿وَلَا تَهَيُّوا فِي آيَةِ الْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْمُونُ فَإِنَّهُمْ يَأْتُمُونَكُمْ كَمَا تَأْتُمُونَ وَتَجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَجُودُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهَيُّوا فِي آيَةِ الْقَوْمِ﴾ قال أهل التفسير: سبب نزولها: أن النبي ﷺ أمر أصحابه لما انصرفوا من أحد أن يسيروا في أثر أبي سفيان وأصحابه، فشكوا ما بهم من الجراحات، فنزلت هذه الآية. قال الزجاج: ومعنى «تهنوا»: تضعفوا، يقال: وهن يهن: إذا ضعف، وكل ضغف فهو وهن. وابتغى القوم: طلبهم بالحرب. و«القوم» هاهنا: الكفار ﴿إِن تَكُونُوا تَأْمُونُ﴾ أي: توجعون، فإنهم يجدون من الوجع بما ينالهم من الجراح والتعب، كما تجدون، وأنتم مع ذلك ترجون ما لا يرجون. وفي هذا الرجاء قولان: أحدهما: أنه الأمل، قاله مقاتل. قال الزجاج: وهو إجماع أهل اللغة الموثوق بعلمهم. والثاني: أنه الخوف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الفراء: ولم يوجد الخوف بمعنى الرجاء إلا ومعه جحد، [فإذا كان كذلك كان الخوف على جهة الرجاء والخوف، وكان الرجاء كذلك] كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣] وقوله: ﴿لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجن: ١٤] قال الشاعر:

لا ترتجي حين تلاقي الذائدا
أسبعة لأقت معاً واحداً^(١)
وقال الهذلي:

إذا لسعته النحل لم يزعج لسعها
ولا يجوز رجوتك وأنت تريد خفتك، ولا خفتك وأنت تريد رجوتك^(٢). قال الزجاج: وإنما اشتمل الرجاء على معنى الخوف، لأنه أمل قد يخاف أن لا يتم، فعلى القول الأول يكون المعنى: ترجون النصر وإظهار دينكم والجنة. وعلى الثاني: تخافون من عذاب الله ما لا يخافون.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ الَّذِينَ يَأْتِيكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْمُغَافِرِينَ حَاصِمًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن طعمة بن أبيرق سرق درعاً لقتادة بن النعمان، وكان الدرع في جراب فيه دقيق، فجعل الدقيق ينتشر من خرق في الجراب، حتى انتهى إلى الدار،

(١) معاني القرآن، للفراء ٢٨٦/١، والأضداد لابن الأنباري ص ١١، و«اللسان»: مادة رجا، من غير نسبة. و«الذائد»: من زاد الإبل: إذا طردها وساقها ودفعها.

(٢) شرح أشعار الهذليين ١٤٤/١، ومعاني القرآن ٢٨٦/١، و«الطبري» ١٧٤/٩. وهذا البيت لأبي ذؤيب من قصيدة له، وصف فيها مشار العسل من بيوت النحل، فقال قبل هذا البيت:

فلو كان حبل من ثمانين قامة
تدلى عليها بالحبال مورتقاً
وتسعين باعاً نالها بالأنابيل
شديدة الوصاة نابل وابن نابل

وقوله: لم يزعج لسعها: أي: لم يخف ولم يبالها. وقوله: خالفها: أي دخل بيت النحل ليأخذ صلها وقد خرجت إليه حين سمعت حسه فخالفها إلى بيوت صللها غير هيب للسعها. ويروي «وخالفها» بالحاء، أي لازمها. والنوب: جمع نائب: وهو صفة للنحل أي: أنها ترعى ثم تنوب إلى بيتها لتضع صللها، تحمي وتذهب. والعوامل: التي تعمل العسل، ويروي «العوامل» أي ذوات العسل.

(٣) معاني القرآن، للفراء ٢٨٦/١، وما بين معنيين منه.

ثم خباها عند رجل من اليهود، فالتصمت الدرع عند طعمة، فلم توجد عنده، وحلف: مالي بها علم، فقال أصحابها: بلى والله، لقد دخل علينا فأخذها، وطلبنا أثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق، فلما حلف تركوه، واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوه، فقال: دفعها إلي طعمة، فقال قوم طعمة: انطلقوا إلى رسول الله ﷺ وليجادل عن صاحبنا فإنه بريء، فاتوه فكلموه في ذلك، فهم أن يفعل، وأن يعاقب اليهودي، فنزلت هذه الآيات كلها. رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). والثاني: أن رجلاً من اليهود، استودع طعمة بن أبيرق درعاً، فخانها، فلما خاف اطلاعهم عليها، ألقاها في دار أبي مُليل الأنصاري، فجادل قوم طعمة عنه، وأتوا النبي ﷺ فسألوه أن يرثه، ويكذب اليهودي، فنزلت الآيات، هذا قول السدي، ومقاتل. والثالث: أن مشربة رفاعة بن زيد نقت، وأخذ طعامه وسلاحه، فأتهم به بنو أبيرق، وكانوا ثلاثة؛ بشير، وميشر، وبشر، فذهب قتادة بن النعمان إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أهل بيت منّا فيهم جفاء تقبوا مشربة^(٢) لعمي رفاعة بن زيد، وأخذوا سلاحه، وطعامه، فقال: انظر في ذلك، فذهب قوم من قوم بني أبيرق إلى النبي ﷺ، فقالوا: إن قتادة بن النعمان، وعمه، عمدوا إلى أهل بيت منّا يرمونهم بالسرقة وهم أهل بيت إسلام وصلاح، فقال النبي لقتادة: «رميتهم بالسرقة على غير بينة! فنزلت هذه الآيات. قاله قتادة بن النعمان^(٣). والكتاب: القرآن. والحق: الحكم بالعدل. ﴿لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ الْكَاثِبِينَ﴾: أي لتقضي بينهم. وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا الْحَدِيثَ مِنَ الْبَدِينِ﴾ قولان: أحدهما: أنه الذي علمه، والذي علمه أن لا يقبل دعوى أحد على أحد إلا ببرهان. والثاني: أنه ما يؤدي إليه اجتهاده، ذكره الماوردي^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنَّ لِلْكَافِرِينَ حَصِيماً﴾ قال الزجاج: لا تكن مخصصاً، ولا دافعاً عن خائن. واختلفوا هل خصم عنه أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه قام خطيباً فعذره. رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه همّ بذلك ولم يفعله، قاله سعيد بن جبير، وقاتدة. قال القاضي أبو يعلى: وهذه الآية تدل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن غيره في إثبات حق أو نفيه، وهو غير عالم بحقيقة أمره، لأن الله تعالى عاتب نبيه على مثل ذلك.

﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ في الذي أمر بالاستغفار منه قولان: أحدهما: أنه القيام بعذره. والثاني: أنه العزم على ذلك.

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ أَلْسِنَتُهُمُ مِنَ اللَّهِ لَا يُجِبُ مَنْ كَانَ حَوَافِئاً أَيِّماً﴾ ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ الْكَاثِبِينَ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطاً﴾

(١) إسناده ضعيف جداً.

(٢) الجفاء: غلظ الطبع، والمشرية، يفتح اليم وسكون الشين وفتح الراء أو ضمها: وهي الغرفة، أو العلية، أو الصفة بين الغرفة، والمشارب: العلالي.

(٣) هو قطعة من حديث طويل رواه الترمذي: ٩٣/٤، وابن جرير: ١٨١/٩، والحاكم: ٣٨٥/٤، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. قلت: وليس كما قال، ففي إسناده عمر بن قتادة بن النعمان الظفري الأنصاري المدني لم يخرج له مسلم، وهو مجهول، لم يوثقه غير ابن حبان، انظر «تهذيب التهذيب» ٤٨٩/٧.

(٤) قال ابن كثير رحمه الله في «تفسيره» ٥٥٠/١: وقوله: ﴿لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ الْكَاثِبِينَ﴾ احتج به من ذهب من علماء الأصول إلى أنه كان ﷺ له أن يحكم بالاجتهاد بهذه الآية، وبما ثبت في «الصحاحين» عن أم سلمة: أن رسول الله ﷺ سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج إليهم فقال: «إلا إنما أنا بشر، وإنما أقضي بنحو مما أسمع، ولعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار، فليحملها أو ليلورها» وروى الإمام أحمد عن أم سلمة، قالت: جاء رجلان من الأنصار يختصمان إلى رسول الله ﷺ في موارث بينهما قد دَرَسَتْ، ليس عندهما بينة، فقال رسول الله ﷺ: «إنكم تختصمون إلي، وإنما أنا بشر، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، وإنما أقضي بينكم على نحو مما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها إسقاطاً في عتقه يوم القيامة» فبكى الرجلان، وقال كل منهما: حقي لأخي، فقال رسول الله ﷺ: «أما إذا قلتما فاذعيا فالتسما ثم توخيا الحق بينكما، ثم استهما، ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه» وقد رواه أبو داود من حديث أسامة بن زيد به وزاد: «إني إنما أقضي بينكما برأي فيما لم ينزل علي فيه». قلت: الحديث الأول في البخاري ٧٧/٥، ٢٩٩/١٢، ١٣٩/١٣، وفي مسلم: ١٣٣٧/٣ وقد استوفى الحافظ رحمه الله في «الفتح» ١٥١/١٣ الكلام على هذا الحديث فانظره. والحديث الثاني رواه أحمد في «المسند» ٣٢٠/٦، وإسناده حسن، ورواه أبو داود: ٤١٠/٣، مختصراً. والإسقاط: بكسر الهمزة وسكون السين: الحديدية التي تحرك بها النار وتسمر. وفي «تفسير ابن كثير»: «انتظاماً» وهو تحريف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أي: يخونون أنفسهم، فيجعلونها حائنة بارتكاب الخيانة. قال عكرمة: والمراد بهم: طعمة بن أبيرق، وقومه الذين جادلوا عنه. وفي حديث العوفي عن ابن عباس قال: انطلق نفرٌ من عشيرة طعمة ليلاً إلى رسول الله ﷺ فقال: إن صاحبنا بريء. و«الاستخفاء»: الاستتار، والمعنى: يستترون من الناس لئلا يظلموا على خيانتهم وكذبهم، ولا يستترون من الله، وهو معهم بالعلم. وكلُّ ما فُكِّر فيه، أو خيض فيه ليل، فقد بَيَّت. وجمهور العلماء على أن المشار إليه بالاستخفاء، والتبَيِّت، قوم طعمة. والذي بَيَّتوا: احتيالهم في براءة صاحبهم بالكذب. وقال الزجاج: هو السارق نفسه، والذي بَيَّت أنه قال: أرمي اليهودي بأنه سارق الدرع، وأحلف أنني لم أسرقها، فتقبل يميني، ولا تقبل يمين اليهودي.

﴿هَتَأْتُهُ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُهُ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾^(١)
قوله تعالى: ﴿هَتَأْتُهُ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُهُ عَنْهُمْ﴾ قال الزجاج: «ها» للتنبية، وأعيدت في أوله. والمعنى: ها أنتم الذين جادلتهم. و«المجادلة، والجدال»: شدة المخاصمة، و«الجدل»: شدة القتل. والكلام يعود إلى من احتج عن السارق. فأما قوله: «عنهم» فإنه عائد إلى السارق. و«عليهم» بمعنى «لهم». والوكيل: القائم بأمر من وكله، فكأنه قال: من الذي يتوكل لهم منكم في خصومة ربهم؟!

﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٢)
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ﴾ اختلفوا في نزولها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت خطاباً للسارق، وعرضاً للثوبة عليه. رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، ومقاتل. والثاني: أنها للذين جادلوا عنه من قومه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه عنى بها كل مسيء ومُذنب. ذكره أبو سليمان الدمشقي. وإطلاقها لا يمنع أن تكون نزلت على سبب. وفي هذا السوء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه السرقة. والثاني: الشرك. والثالث: أنه كل ما يأنم به. وفي هذا الظلم قولان: أحدهما: أنه رمي البريء بالثُمة. والثاني: ما دون الشرك^(٣).

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٤)
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ أي: ومن يعمل ذنباً ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ يقول: ما يعود وباله عليه. قاله مقاتل، وهذه في طعمة أيضاً.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بِيَدِهِ فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾^(٥)
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ جمهور العلماء على أنها نزلت متعلقة بقصة طعمة بن أبيرق. وقد روى الضحاك عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول إذ رمى عائشة ؓ بالإفك. وفي قوله: ﴿خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن «الخطيئة» يمين السارق الكاذبة، و«الإثم»: سرقة الدرع، ورميه اليهودي، قاله ابن السائب. والثاني: أن «الخطيئة» ما يتعلق به من الذنب، و«الإثم»: قذف البريء، قاله مقاتل. والثالث: أن «الخطيئة» قد تقع عن عمد، وقد تقع عن خطأ، و«الإثم»: يختص العمد. قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وذكر الزجاج أن الخطيئة نحو قتل الخطأ الذي يرتفع فيه الإثم. والرابع: أنه لما سُمي الله ﷻ بعض المعاصي خطيئة، وبعضها إثماً، أعلم أن من كسب ما يقع عليه أحد هذين الاسمين، ثم قذف به بريئاً، فقد احتمل بهتاناً، وذكره الزجاج أيضاً. فأما قوله: ﴿ثُمَّ يَرَوْهَا بِيَدِهِ﴾ أي: يقذف بما جناه بريئاً منه. فإن قيل: الخطيئة والإثم اثنان، فكيف قال: «به» فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه أراد: ثم يرمي بهما، فاكفى بإعادة الذكر على الإثم من إعادته على الخطيئة، كقوله: ﴿أَنفُسُورًا لِيَا﴾ فخص التجارة، والمعنى للتجارة واللّهو. والثاني: أن الهاء تعود على الكسب، فلما دلَّ بـ «يكسب» على الكسب، كنى عنه. والثالث:

(١) روى الإمام أحمد في «المستد» ١٧٤/١ عن علي ؓ قال: كنت إذا سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً فنعني الله بما شاء أن يفهمني منه، وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يلذّب ذنباً ثم يتوضأ فليصلي ركعتين، ثم يستغفر الله تعالى لذلك الذنب إلا غفر له» وقرأ هاتين الآيتين: ﴿وَمَنْ يَمَلِّ سَوْءًا أَوْ يَطْلِمِ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ و﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا... أَنفُسَهُمْ﴾ الآية [آل عمران: ١٣٥] ورواه الترمذي: ٢٥٧/٢، وابن حبان في «صحيحه» وهو حديث حسن. وقد ذكر في «التلخيص» ٢٦٨/١ تحسine عن ابن عدي.

أن الهاء راجعة على معنى الخطيئة والإثم، كأنه قال: ومن يكسب ذنباً، ثم يرم به. ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. والرابع: أن الهاء تعود على الإثم خاصة، قاله ابن جرير الطبري. وفي المراد بالبريء الذي قذفه هذا السارق قولان: أحدهما: أنه كان يهودياً، قاله ابن عباس، وعكرمة، وابن سيرين، وقتادة، وابن زيد، وسماه عكرمة، وقتادة، زيد بن الشَّيْبَر^(١). والثاني: أنه كان مسلماً، روي عن ابن عباس، وقتادة بن النعمان، والسدي، ومقاتل. واختلفوا في ذلك المسلم، فقال الضحاك عن ابن عباس: هو عائشة لما قذفها ابن أبي، وقال قتادة بن النعمان: هو ليبيد بن سهل. وقال السدي، ومقاتل: هو أبو مُلَيْل الأنصاري. فأما البيهتان: فهو الكذب الذي يُحَيِّر من عَظْمه، يقال: بهت الرجل: إذا تحيَّر. قال ابن السائب: فقد احتمل بهتاناً برميه البريء، وإثماً مبيناً يمينه الكاذبة.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّوكَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ وَآَنَزَلْنَا اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقصة طعمة وقومه، حيث لبسوا على النبي ﷺ أمر صاحبهم، هذا قول ابن عباس من طريق ابن السائب. والثاني: وقد ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فقالوا: جنتاك نبائعك على أن لا نُحشُر ولا نُعشُر، وعلى أن تمتعنا بالعرى سنة، فلم يجبهم، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس في رواية الضحاك. وفي المراد بفضل الله ورحمته قولان: أحدهما: النبوة والعصمة. والثاني: الإسلام والقرآن، روي عن ابن عباس. قال مقاتل: لولا فضل الله عليك حيث بين لك أمر طعمة، وحوّلك بالقرآن عن تصديق الخائين؛ لهمت طائفة منهم أن يُضِلُّوكَ. قال الفراء: والمعنى: لقد همت. فإن قيل: كيف قال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ﴾ وقد همت بإضلاله؟ فالجواب: أنه لولا فضل الله عليك ورحمته، لظهر تأثير ما هتموا به. فأما الطائفة، فعلي رواية ابن السائب عن ابن عباس: قوم طعمة، وعلى رواية الضحاك: وقد ثقيف. وفي الإضلال قولان: أحدهما: التخطئة في الحكم. والثاني: الاستزلال عن الحق. قال الزجاج: وما يضلون إلا أنفسهم، لأنهم يعملون عمل الضالين، فيرجع الضلال إليهم. فأما «الكتاب»، فهو القرآن. وفي «الحكمة» ثلاثة أقوال: أحدها: القضاء بالوحي، قاله ابن عباس. والثاني: الحلال والحرام، قاله مقاتل. والثالث: بيان ما في الكتاب، وإلهام الصواب، وإلقاء صحة الجواب في الرّوع، قاله أبو سليمان الدمشقي، وفي قوله: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشرح، قاله ابن عباس ومقاتل. والثاني: أخبار الأولين والآخرين، قاله أبو سليمان. والثالث: الكتاب والحكمة، ذكره الماوردي، وفي قوله: ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المنة بالإيمان. والثاني: المنة بالنبوة، هذان عن ابن عباس. والثالث: أنه عام في جميع الفضل الذي خصه الله به، قاله أبو سليمان.

﴿لَا حَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصِدْقٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اتَّبَعْنَا مِن حَضْرَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا حَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ﴾ قال ابن عباس: هم قوم طعمة، وقال مقاتل: وكلهم يهود تناجوا في أمر طعمة، وقال مجاهد: هو عام في نجوى جميع الناس. قال الزجاج: ومعنى النجوى: ما تفرّد به الجماعة أو الاثنان، سراً كان أو ظاهراً. ومعنى «نجوت الشيء» في اللغة: خلصته وألقيته، يقال: نجوت الجمل: إذا ألقيته عن البعير وغيره. قال الشاعر:

فقلت أنجوا عنها نجا الجمل إته

سُريكما منها سنام وغاريه^(٢)

(١) في «الطبري» ١٨٧/٩، و«ابن كثير» ٥٥٣/١ زيد بن السمين.

(٢) البيت لأبي القمر الكلبي كما في «الخرزانه» ٢٢٧/٢ و«العيني» ٣٧٣/٣، ونسب في «الخرزانه» أيضاً إلى عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، وهو في «المجمل» و«اللسان» مادة نجا، و«إصلاح المنطق» ٩٤ و«المخصص» ١٧٥/٧، ٨١/١٥، ١٤٣ بدون نسبة. وقال في «اللسان»: قال الفراء: أضاف النجا إلى الجمل [وهما مترادفان] لأن العرب تضيف الشيء إلى نفسه إذا اختلف اللفظان، كقوله تعالى: حق اليقين، ولدان الآخرة، والجمل نجا مقصور أيضاً، وقال ابن بري: ومثله ليزيد بن الحكم:

وقد نجوت فلاناً: إذا استكتهه، قال الشاعر:

نجوتٌ مُجَالِدًا فوجدتُ منه
وأصله كله من النجوة، وهو ما ارتفع من الأرض، قال الشاعر يصف سيلاً:

فَمَنْ بِنَجْوَتِهِ كَمَنْ بَعَقَوْتِهِ
والمُستَكْنُ كَمَنْ يمشي بقِزْواح^(١)

والمراد بنجواهم: ما يدبرونه بينهم من الكلام. فأما قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾، فيجوز أن يكون بمعنى: إلا في نجوى من أمر بصدقة، ويجوز أن يكون استثناء ليس من الأول، فيكون بمعنى: لكن من أمر بصدقة، ففي نجواهم خير^(٢). وأما قوله: ﴿أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ فالمعنى: حث عليها. وأما المعروف، ففيه قولان: أحدهما: أنه الفرض، روي عن ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه عام في جميع أفعال البر، وهو اختيار القاضي أبي يعلى، وأبي سليمان الدمشقي.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٣)
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل القرآن بتكذيب طعمة، وبيان ظلمه، وخاف على نفسه من القطع والفضيحة، هرب إلى مكة، فلاحق بأهل الشرك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، والسدي. وقال مقاتل: لما قدم مكة نزل على الحجاج بن علاط السلمي فأحسن نزله، فبلغه أن في بيته ذهباً، فخرج في الليل فنقب حائط البيت، فعلموا به فأحاطوا بالبيت، فلما رأوا، أرادوا أن يرحموا، فاستحيا الحجاج، لأنه ضيفه، فتركوه، فخرج، فلاحق بحرة بني سليم يعبد صنمهم حتى مات على الشرك، فنزل فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيُرُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْيُرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وقال غيره: بل خرج مع تجار فسرق منهم شيئاً، فرموه بالحجارة حتى قتلوه، وقيل: ركب سفينة، فسرق فيها مالاً، فعلم به، فألقى في البحر. والقول الثاني: أن قوماً قدموا على رسول الله ﷺ فأسلموا، ثم ارتدوا، فنزلت فيهم هذه الآية، روي عن ابن عباس. ومعنى الآية: ومن يخالف الرسول في التوحيد والحدود، ومن بعد ما تبين له التوحيد والحكم، ويتبع غير دين المسلمين، نوله ما تولى، أي: نكله

= تفاوض من أطوي طوى الكشح دونه

وقال: ويقوي قول الفراء بعد البيت قولهم: عرق النسا، وحبل الوريد، وثابت قطنة، وسعيد كرز. وفي «الخرزاة»: وقال ابن السرياني في شرح أبيات «إصلاح المنطق»: يريد: فشر عنها لحمها وشحمها، كما يقشر الجلد فإنها سمينة. وغاربها: ما بين السنام والعنق. قال صاحب «الخرزاة»: ويؤخذ من هذا التفسير أن «النجا» هنا اسم مصدر بمعنى النجو، على أنه مفعول مطلق، وليس اسماً للجلد فلا يكون كما قاله الفراء فتأمل.

(١) البيت في «الحيوان» ٢٥٢/١ للحكم بن عديل الأسدي، وورد بدون نسبة في «معجم مقاييس اللغة» ٣٩٨/٥، و«المخصص» ٢٠٩/١١، و«اللسان» مادة: جلد، ونكه، ونجا وفي «الحيوان» و«اللسان»: «قريب عهد»، وفي «المخصص» و«معجم مقاييس اللغة»: «حديث عهد». قلت: وقد جاء في النسخة الخطية لكتاب «الحيوان» التي رمز لها محقق الكتاب بـ «ل» و«نجوت» بالجيم، على الصواب كما هو في سائر المراجع، ولكن المحقق حذفها، ووضع مكانها «نحوت» بالحاء، ثم أثبت ما في نسخة «ل» بالهاشم، وقال: هو تحريف.

(٢) البيت لعبيد بن الأبرص في «ديوانه» ٥٣، و«الأزمنة والأمكنة» ٩٣/٢ و«الأمالي» ١٧٧/١، ومختارات ابن السجري ١٠١، و«اللسان» ٣٠٨/١٥ ويروي أيضاً لأوس بن حجر في «ديوانه» ١٦، و«الشعر والشعراء» ١١٠/١، و«الحيوان» ١٣٢/١، و«الأغانى» ٧١/١١. وفي البيوان وبعض المراجع: فمن بنجوته كمن بمحفله، والمحفل: مستقر الماء. النجوة: ما ارتفع من الأرض. والعقوة: الساحة، وما حول الدار، والمحلة. والمستكن: الذي استكن في بيته، ولكن: البيت. والقرواح: الأرض البارزة للشمس لا يسترها شيء. يريد أن المطر عم المرتفعات والمنخفضات، وأدرك الناس اللين في بيوتهم وخارجها.

(٣) في «الطبري» ٢٠٢/٩، وقال بعض نحوي الكوفة: قد تكون «من» في موضع خفض ونصب، أما الخفض فعلى قولك: لا خير في كثير من نجواهم إلا في من أمر بصدقة، فتكون «النجوى» على هذا التأويل هم الرجال المناجون، كما قال جل ثناؤه ﴿إِنَّا يَكْفُرُ مِنْ قَبْرِي لَنُنَزِّلَهُ إِلَّا هُوَ رَاكِبُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] وكما قال ﴿وَلَا تُحِبُّوا دِينَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٧] وأما نصب فعلى أن تجعل «النجوى» فعلاً فيكون نصباً، لأنه حيثي يكون استثناءً منقطعاً، لأن «من» خلاف «النجوى» فيكون ذلك نظير قول الشاعر:

وقنفتُ فيها أصيلاً أسألُها
إلا الأاريءُ لا يَأْ ما أبينُها

وقد يحتمل «من» على هذا التأويل أن يكون رفعاً كما قال الشاعر:

وبلسلة ليسس بها أنيس

قلت: وأراد بعض نحوي الكوفة: الفراء، وكلامه هذا في «معاني القرآن» ٢٨٧/١. مع بعض تغيير.

عُيْتُ جواباً وما بالريح من أحد
والنوي كالحوض بالمظلومة الجليد

إلا اليعافير وإلا العيس

سؤل لهم، هذا قول مقاتل، والزجاج. والثالث: أنه أصنامهم التي عبدوا، ذكره الماوردي. فأما «المريده»، فقال الزجاج: «المريده»: المارد، وهو الخارج عن الطاعة، ومعناه: أنه قد مرد في الشر، يقال: مرد الرجل يمرُد مُروداً: إذا عتا، وخرج عن الطاعة. وتأويل المردود: أن يبلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصنف، وأصله في اللغة: املساس الشيء، ومنه قيل للإنسان: أمرد: إذا لم يكن في وجهه شعر، وكذلك يقال: شجرة مرداء: إذا تناثر ورقها، وصخرة مرداء: إذا كانت ملساء. وفي قوله: ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أنه ابتداء دعاء عليه باللعن، وهو قول من قال: هو الأوثان. والثاني: أنه إخبار عن لعن متقدم، وهو قول من قال: هو إبليس. قال ابن جرير: المعنى: قد لعنه الله. قال ابن عباس: معنى الكلام: دحره الله، وأخرجه من الجنة. وقال - يعني إبليس -: ﴿لَا تَحْجِدَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَفِيًّا مَفْرُوضًا﴾. وقال ابن قتيبة: أي: حظاً افترضته لنفسي منهم، فأصلهم. وقال مقاتل: النصيب المفروض: أن من كل ألف إنسان واحد في الجنة، وسائرهم في النار^(١). قال الزجاج: «الفرض» في اللغة: القطع، و«الفرضة»: الثلثة تكون في النهر. و«الفرض» في القوس: الحزن الذي يشد فيه الوتر، والفرض فيما ألزمه الله العباد: جعله حتماً عليهم قاطعاً.

﴿وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا مَيَّبَتْهُمْ وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَبْكُوا مَاذَا كُ الْأَنْتَكِرُ وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَعْمِرُوا خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا ضَلَّتْهُمْ﴾ قال ابن عباس: عن سبيل الهدى، وقال غيره: ليس له من الضلال سوى الدعاء إليه. وفي قوله: ﴿وَلَا مَيَّبَتْهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الكذب الذي يخبرهم به، قال ابن عباس: يقول لهم: لا جنة، ولا نار، ولا بعث. والثاني: أنه التسويف بالتوبة، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه إيهامهم أنهم سينالون من الآخرة حظاً، قاله الزجاج. والرابع: أنه تزيين الأمانى لهم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَبْكُوا مَاذَا كُ الْأَنْتَكِرُ﴾ قال قتادة، وعكرمة، والسدي: هو شق أذن البحيرة. قال الزجاج: ومعنى «يتكن»: يُشَقِّن، يقال: بتكت الشيء ابتكته بتكاً: إذا قطعت، وبتكته وبتك، مثل: قطعه وقطع. وهذا في البحيرة كانت الجاهلية إذا ولدت الناقة خمسة أبطن، وكان الخامس ذكراً، شقوا أذن الناقة، وامتنعوا من الانتفاع بها، ولم تُطرد عن ماء، ولا مرعى، وإذا لقيها المعبي، لم يركبها. سؤل لهم إبليس أن هذا قرية إلى الله تعالى. وفي المراد بتغيير خلق الله خمسة أقوال: أحدها: أنه تغيير دين الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن في رواية، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، والنخعي، والضحاك، والسدي، وابن زيد، ومقاتل. وقيل: معنى تغيير الدين: تحليل الحرام، وتحريم الحلال. والثاني: أنه تغيير الخلق بالخصاء، رواه عكرمة عن ابن عباس، وهو مروى عن أنس بن مالك. وعن مجاهد، وقتادة، وعكرمة، كالتولين. والثالث: أنه التغيير بالوشم، وهو قول ابن مسعود^(٢)، والحسن في رواية. والرابع: أنه تغيير أمر الله، رواه أبو شيبة عن عطاء. والخامس: أنه عبادة الشمس والقمر والحجارة، وتحريم ما حرّموا من الأنعام، وإنما خلق ذلك للانتفاع به، قاله الزجاج^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ في المراد بالولي قولان: أحدهما: أنه بمعنى الرب،

(١) وفي «القرطبي» ٣٨٨/٥ قلت: وهذا صحيح معنى، يفضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة: «ابعت بمت النار، فيقول: وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين». أخرجه مسلم. وبعث النار: هو نصيب الشيطان.

(٢) أحمد في «المسنند»، والبخاري ٤٨٣/٨، ومسلم ١٦٧٩/٣، ولفظه: «لعن الله الواشمات والمستوشمات، والنامصات والمتنصصات، والمتفلجات للحسن، المفغيرات خلق الله...» قلت: الواشمة هي التي تشم، والمستوشمة: هي التي تطلب الوشم، والوشم: أن يغرز في العضو إبرة أو نحوها حتى يسيل الدم، ثم يحشى بكحل أو تلوذ فيخضر. والمتنصة والنامصة: التي تنسف الشعر من وجهها. وقيل: هي التي تزيل شعر الحاجبين بالمناقش حتى ترققه وترفعه وتسويه. والمتفلجة: التي تصنع الفلج بأسنانها إذا كانت متلاصقة، وذلك بأن تحك ما بينهما بالمرء حتى يتسع ما بين أسنانها.

(٣) قال أبو جعفر الطبري ٢٢٢/٩: وأولى الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قال: معناه: ﴿وَلَا أَمَرْتَهُمْ فَلْيَعْمِرُوا خَلْقَ اللَّهِ﴾ قال: دين الله، وذلك لدلالة الآية الأخرى على أن ذلك معناه، وهي قوله: ﴿فَلْيَرْكَبُوا أُمَّهُ أَلَى نَسْرَ كَأَنَّهَا لَا تَبْدِلُ لِقَلْبِي أُمَّهُ ذَلِكَ الْبَيْتُ الْقَيْسِيُّ﴾ [الروم: ٣٠] وإذا كان ذلك معناه، دخل في ذلك فعل كل ما نهى الله عنه، من خصاء ما لا يجوز خصاؤه ووشم ما نهى عن وشمه ووشره وغير ذلك من المعاصي، ودخل فيه ترك كل ما أمر الله به، لأن الشيطان لا شك أنه يدعو إلى جميع معاصي الله، وينهى عن جميع طاعته، فذلك معنى أمره نصيبه المفروض من عباد الله، بتغيير ما خلق الله من دينة.

قاله مقاتل. والثاني: من الموالاة، قاله أبو سليمان الدمشقي. فإن قال قائل: من أين لإبليس العلم بالعواقب حتى قال: ولأضلتهم. وقال في (الأعراف): ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ (١٧). وقال في (بني إسرائيل): ﴿لَأَخْنِيكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦). فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه ظن ذلك، فتحقق ظنه، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمُ لَيْسَ ظَنُّهُ﴾ [سبأ: ٢٠] قاله الحسن، وابن زيد. وفي سبب ذلك الظن قولان: أحدهما: أنه لما قال الله تعالى له: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ يَمْكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٥) [ص: ٨٥] علم أنه ينال ما يريد. والثاني: أنه لما استزل آدم، قال: ذرية هذا أضعف منه. والثاني: أن المعنى: لأحرصن ولأجتهدن في ذلك، لا أنه كان يعلم الغيب، قاله ابن الأنباري. والثالث: أن من الجائز أن يكون علم من جهة الملائكة بخبر من الله تعالى أن أكثر الخلق لا يشكرون، ذكره الماوردي. فإن قيل: فلم اقتصر على بعضهم فقال: ﴿نُوبِيًا مَفْرُوضًا﴾ وقال: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٧] وقال: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون علم مآل الخلق من جهة الملائكة، كما بينا. والثاني: أنه لما لم ينل من آدم كل ما يريد، طمع في بعض أولاده، وأيس من بعض. والثالث: أنه لما عاين الجنة والنار، علم أنهما خلقتا لمن يسكنهما، فأشار بالنصيب المفروض إلى ساكني النار.

قوله تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ يعني: الشيطان يعد أولياءه. وفيما يعدهم به قولان: أحدهما: أنه لا بعث لهم، قاله مقاتل. والثاني: النصر لهم، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفيما يُنمِّيهم قولان: أحدهما: الغرور والأمان، مثل أن يقول: سيطول عمرك، وتنال من الدنيا مرادك. والثاني: الظفر بأولياء الله.

﴿يَعِدُّهُمْ وَيُنمِّيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرْدًا﴾ (١٦) أَوْلَيْكَ مَا وَدَّعَهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَحِيدُونَ عَنْهَا بِحَيْصٍ ﴿١٧﴾ وَاللَّيْرَتِ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَخَّرْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعِدُّهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرْدًا﴾ أي: باطلاً يغرهم به. فأما المحييص. فقال الزجاج: هو المعدل والملجأ، يقال: حصت عن الرجل أحيص، ورووا: حصت أحيص بالجمع والضاد، بمعنى: حصت، ولا يجوز ذلك في القرآن، وإن كان المعنى واحداً، لأن القراءة سنة، والذي في القرآن أفصح مما يجوز، ويقال: حصت أحوص حوصاً وحياصة^(١): إذا خطت، قال الأصمعي: يقال: حص عين صقر، أي: خط عينه، والحوص في العين: ضيق مؤخرها، ويقال: وقع في حيص بيص. وحاص باص: إذا وقع فيما لا يقدر على التخلص منه^(٢).

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَمْلَأُ سَوْمًا يُجْرِي بِهِ وَلَا يُجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أهل الأديان اختصموا، فقال أهل التوراة: كتابنا خير الكتب، ونبينا خير الأنبياء، وقال أهل الإنجيل مثل ذلك، وقال المسلمون: كتابنا نسخ كل كتاب، ونبينا خاتم الأنبياء، فنزلت هذه الآية، ثم خير بين الأديان بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ وَبِنَا مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ رواه العوفي عن ابن عباس^(٣) وإلى هذا المعنى ذهب مسروق، وأبو صالح، وقتادة، والسدي. والثاني: أن العرب قالت: لا نُبعث، ولا نعدب، ولا نحاسب، فنزلت هذه الآية، هذا قول مجاهد^(٤). والثالث: أن اليهود والنصارى قالوا: لا يدخل الجنة غيرنا، وقالت قريش: لا نُبعث، فنزلت هذه الآية، هذا قول عكرمة. قال الزجاج: اسم «ليس» مضمرة، والمعنى: ليس ثواب الله ﷻ بآمانيتكم، وقد جرى ما يدل على الثواب، وهو قوله: ﴿سَخَّرْنَا لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. وفي المشار إليه بقوله «آمانيتكم» قولان: أحدهما: أنهم المسلمون على قول الأكثرين. والثاني: المشركون على قول مجاهد.

(١) في الأصول التي بين أيدينا «حياصاً» والتصويب من «اللسان».

(٢) قال ابن عبيد شارب «المفصل» ١١٤/٤: العرب تقول: «وقع الناس في حيص بيص» إذا وقعوا في فتنة واختلاط من أمرهم، لا مخرج لهم منه، وهما اسمان زكيا اسماً واحداً، وبتنا بناء «خمس عشرة» و«حيص» مأخوذ من: حاص يحيص إذا فر، يقال: ما عته حيص، أي: مهرب. و«بيص» مأخوذ من قولهم: باص ييوص: أي: فات وسبق، لأنه إذا وقع الاختلاط والفتنة، فمنهم هارب، ومنهم فانت، ولذلك فرهما - أي الزمخشري - «بفتنة تموج بأهلها متأخرين ومتقدمين» فالحيص: التأخر والهرب، والبوص: التقدم والسبق، وكان ينبغي أن يقال: حيص بوص، غير أنهم أتبعوا الثاني الأول.

(٣) رواه ابن جرير الطبري: ٢٣٠/٩.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وإسناده صحيح، ورجح هذا القول الطبري ٢٣٢/٩.

فأما أماني المسلمين، فما نقل من قولهم كتابنا ناسح للكتب، ونبينا خاتم الأنبياء، وأماني المشركين قولهم: لا نبعث، وأماني أهل الكتاب قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، وإن النار لا تمسنا إلا أياماً معدودة، وإن كتابنا خيرُ الكتب، ونبينا خير الأنبياء، فأخبر الله ﷻ أن دخول الجنة والجزاء، بالأعمال لا بالأمانى. وفي المراد «بالسوء» قولان: أحدهما: أنه المعاصي، ومنه حديث أبي بكر الصديق أنه قال: يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية؟ «مَنْ يَمَلَّ سَوْماً يُجَزَّ بِرِيءٍ فَإِذَا عَمَلْنَا سُوءاً جَزَيْنَا بِهِ، فَقَالَ: «غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَسْتَ تَمْرَضُ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ؟ أَلَسْتَ تَصْبِيحُ اللَّأْوَاءَ؟»^(١) فذلِكَ مَا تُجَزَّوْنَ بِهِ»^(٢). والثاني: أنه الشرك، قاله ابن عباس، ويحيى بن أبي كثير. وفي هذا الجزاء قولان: أحدهما: أنه عام في كل من عمل سوءاً فإنه يجازى به، وهو معنى قول أبي بن كعب، وعائشة، واختاره ابن جرير، واستدل عليه بحديث أبي بكر الذي قدمناه. والثاني: أنه خاص في الكفار يجازون بكل ما فعلوا، فأما المؤمن فلا يجازى بكل ما جنى، قاله الحسن البصري. وقال ابن زيد: وعد الله المؤمنين أن يكفّر عنهم سيئاتهم، ولم يعد للمشركين.

قوله تعالى: «وَلَا يَجِدُ لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وِليّاً» قال أبو سليمان: لا يجد من أراد الله أن يجزيه بشيء من عمله ولياً، وهو القريب، ولا ناصرأ يعنمه من عذاب الله وجزائه.

«وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الْفُكُلِخَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئاً»^(٣)
قوله تعالى: «وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الْفُكُلِخَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ» قال مسروق: لما نزلت «لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ» قال أهل الكتاب: نحن وأنتم سواء، فنزلت «وَمَنْ يَمَلَّ مِنْ... الْفُكُلِخَاتِ» الآية، وهذه تدل على ارتباط الإيمان بالعمل الصالح، فلا يقبل أحدهما إلا بوجود الآخر، وقد سبق ذكر «التقير».

«وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»^(٤)
قوله تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» قال ابن عباس: خير الله بين الأديان بهذه الآية. «وأسلم» بمعنى: أخلص. وفي «الوجه» قولان: أحدهما: أنه الدين. والثاني: العمل. وفي الإحسان قولان: أحدهما: أنه التوحيد، قاله ابن عباس. والثاني: القيام لله بما فرض الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي أتباع ملة إبراهيم قولان: أحدهما: اتباعه على التوحيد والطاعة. والثاني: اتباع شريعته، اختاره القاضي أبو يعلى. فأما الخليل، فقال ابن عباس: الخليل: الصفي، وقال غيره: المصافي، وقال الزجاج: هو المحب الذي ليس في محبته خلل. قال: وقيل: الخليل: الفقير، فجازئ أن يكون إبراهيم سمي خليل الله بأنه أحبه محبة كاملة، وجازئ أن يكون لأنه لم يجعل فقره وفاقه إلا إليه، و«الخلّة»: الصداقة، لأن كل واحد يسد خلل صاحبه، و«الخلّة» بفتح الخاء: الحاجة، سُميت خلّة للاختلال الذي يلحق الإنسان فيما يحتاج إليه، وسمي الخَلُّ الذي يؤكل خللاً، لأنه اختل منه طعم الحلوة. وقال ابن الأنباري: الخليل: فعيل من الخَلَّة، والخلّة: المودة. وقال بعض أهل اللغة: الخليل: المحب، والمحب الذي ليس في محبته نقص ولا خلل، والمعنى: أنه كان يحب الله، ويحبه الله محبة لا نقص فيها، ولا خلل، ويقال: الخليل: الفقير، فالمعنى: اتخذ فقيراً إليه ينزل فقره وفاقه به، لا بغيره. وفي سبب اتخاذ الله له خليلاً ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اتخذ خليلاً لإطعامه الطعام، روى عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «يا جبريل لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً؟ قال: لإطعامه الطعام»^(٥). والثاني: أن الناس أصابتهم سئة فأقبلوا إلى باب إبراهيم يطلبون الطعام، وكانت له بيعة من صديق

(١) اللأواء، بفتح اللام والواو بينهما همزة ساكنة بالمد: المشقة والشدة.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «المستند» ١/١٨١، وابن جرير ٩/٢٤٢، والحاكم في «المستدرک» ٣/٧٤، والبيهقي في «السنين» ٣/٣٧٢ عن أبي بكر ﷺ، وفي إسناده انقطاع بين التابعي أبي بكر بن أبي زهير الثقفى راويه عن أبي بكر الصديق وبين أبي بكر، لكن للحديث شواهد تؤيد صحته، من ذلك ما رواه الإمام أحمد في «المستند» ١٣/١١٥، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٩٩٣، والترمذي ٤/٩٤ عن أبي هريرة قال: لما نزلت «مَنْ يَمَلَّ سَوْماً يُجَزَّ بِرِيءٍ» شقت على المسلمين وبلغت منهم ما شاء الله تَبَلَّغَ، فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقال لهم رسول الله ﷺ: «قاربوا وسددوا، ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة يتكفيها، أو الشوكة يشكها». وقوله: قاربوا: أي: اقتصدوا فلا تغلوا ولا تقصروا بل توسطوا. وسددوا: معناه: اقتصدوا السداد وهو الصواب. والنكبة: ما يصاب الإنسان من الحوادث.

(٣) نسبة السيوطي في «الدرر» ٢٠/٢٣٠ للبيهقي في «شعب الإيمان».

الأحكام. وقيل: الاستفتاء: الاستخبار. قال المفسرون: والذي اسْتَفْتَوْهُ فيه، ميراث النساء، وذلك أنهم قالوا: كيف ترث المرأة والصبي الصغير؟

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُم فِي الزَّجَاجِ﴾ قال الزجاج: موضع «ما» رفع، المعنى: الله يفتيكم فيهن، وما يتلى عليكم في الكتاب أيضاً يفتيكم فيهن. وهو قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُم آيَاتِنَا...﴾ الآية. والذي تلى عليهم في التزويج قوله تعالى: ﴿وَأَن جَفَمْتُ إِلَّا لِقَيْطُوا فِي الْيَتِيمِ فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣]. وفي يتامى النساء قولان: أحدهما: أنهم النساء اليتامى، فأضيفت الصفة إلى الاسم، كما تقول: يوم الجمعة. والثاني: أنهم أمهات اليتامى، فأضيف إليهن أولادهن اليتامى. وفي الذي كتب لهن قولان: أحدهما: أنه الميراث، قاله ابن عباس، ومجاهد في آخرين. والثاني: أنه الصداق. ثم في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم أولياء المرأة كانوا يحوزون صداقها دونها. والثاني: ولي اليتيمة، كان إذا تزوجها لم يعدل في صداقها. وفي قوله: ﴿وَتَرَعُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ﴾ قولان: أحدهما: وترغبون في نكاحهن رغبة في جمالهن، وأموالهن، هذا قول عائشة، وعبيدة. والثاني: وترغبون عن نكاحهن لقبهجن، فتمسكوهن رغبة في أموالهن، وهذا قول الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَالسُّنَمَيْنِ مِمَّا أَوْلَدَنِ﴾ قال الزجاج: موضع المستضعفين خفض على قوله: ﴿وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُم فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَىٰ النِّسَاءِ﴾ المعنى: وفي الولدان. قال ابن عباس: يريد أنهم لم يكونوا يورثون صغيراً من الغلمان والحواري، فنهاهم الله عن ذلك، وبين لكل ذي سهم سهمه.

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتِيمِ بِالْقِسْطِ﴾ قال الزجاج: موضع «أن» خفض، فالمعنى: في يتامى النساء، وفي أن تقوموا لليتامى بالقسط. قال ابن عباس: يريد العدل في مهرهن وموارثهن.

﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا أَوْ إِعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَصِلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْزِرْتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِن تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن سودة خشيت أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله لا تطلقني، وأمسكتني، واجعل يومي لعائشة، ففعل، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١). والثاني: أن بنت محمد بن مسلمة كانت تحت رافع بن خديج، فكره منها أمراً، إما كبيراً، وإما غيره، فأراد طلاقها، فقالت: لا تطلقني، واقسم لي ما شئت، فنزلت هذه الآية، رواه الزهري عن سعيد بن المسيب^(٢). قال مقاتل: واسمها خويلدة. والثالث: قد ذكرناه عن سالم الأبطس عن سعيد بن جبير في نزول الآية التي قبلها. وقالت عائشة: نزلت في المرأة تكون عند الرجل، فلا يستكثر منها، ويريد فراقها، ولعلها تكون له محبة أو يكون لها ولد ففكره فراقه، فتقول له: لا تطلقني وأمسكتني، وأنت في حل من شأني. رواه البخاري، ومسلم^(٣). وفي خوف النشوز

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي ١٧/٢، والترمذي ٩٤/٤، والبيهقي في «السنن» ٢٩٧/٣، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وقال الحافظ في «الفتح» بعد نقل هذا الحديث عن الترمذي: وله شاهد في «الصحيحين» من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية. قلت: روى الشيخان عن عائشة أن سودة بنت زمعة وهبت يوماً لعائشة، وكان النبي ﷺ يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة. وأخرج أبو داود في «سننه» ٣٢٦/٢ عن هشام بن عروة عن أبيه قال: قالت عائشة: يا ابن أخي كان رسول الله لا يفضل بعضنا على بعض في القسم، من مكته عندنا، وكان قل يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً، فيلنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي هو يومها فيبيت عندها، ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسنت، وفرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ: يا رسول الله يومي لعائشة، فقبل ذلك رسول الله ﷺ منها، قالت: نقول في ذلك أنزل الله تعالى وفي أشباهها، أراه قال: ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾. وإسناده جيد.

(٢) «الموطأ» ٥٤٨/٢ عن ابن شهاب عن رافع بن خديج. و«الأم» ١٧١/٥، و«المسنند» للشافعي ٢٨/٢، و«جامع البيان» ٢٧٥/٩، عن الزهري عن سعيد بن المسيب. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣٠٨/٢ من طريق إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق مرفوعاً إلى رافع بن خديج، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي. ورواه البيهقي في «السنن» من طريق أخرى مطولاً من طريق أبي اليمان عن شعيب ابن أبي حمزة عن الزهري.

(٣) البخاري ١٩٩/٨، ومسلم ٢٣١٦/٤ ولفظه عن عائشة في قوله ﷺ ﴿وَإِن أَرَأَيْتُمْ مِنْ بَنِيكُمْ شُرُوكًا﴾ قالت: «نزلت في المرأة تكون عند الرجل، فلعله أن لا يستكثر منها، وتكون لها صحبة وولد، ففكره أن يفارقها، فتقول له: أنت في حل من شأني».

قولان: أحدهما: أنه العلم به عند ظهوره. والثاني: الحذر من وجوده لأماراته. قال الزجاج: والنشوز من بعل المرأة: أن يُسيء عشرتها، وأن يمنعها نفسه ونفقتها. وقال أبو سليمان: نشوزاً، أي: نبوأ عنها إلى غيرها، وإعراضاً عنها، واشتغالاً بغيرها. ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يُصَلِّحًا بَيْنَهُمَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «بِضَالِحًا بَيْنَهُمَا» بفتح الياء، والتشديد. والأصل: «بِضَالِحًا»، فأدغمت التاء في الصاد. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «بِضَلِحًا» بضم الياء، والتخفيف. قال المفسرون: والمعنى: أن يوقعا بينهما أمراً يرضيان به، وتدوم بينهما الصلحة، مثل أن تصير على تفضيله. وروي عن علي، وابن عباس: أنهما أجازا لهما أن يصلحا على ترك بعض مهرها، أو بعض أيامها، بأن يجعله لغيرها. وفي قوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ قولان: أحدهما: خير من الفرقة، قاله مقاتل، والزجاج. والثاني: خير من النشوز والإعراض، ذكره الماوردي. قال قتادة: متى ما رضيت بدون ما كان لها، واصطلحا عليه، جاز، فإن أثبت لم يصلح أن يحبسها على الخسف.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْزَبْتَ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ «أحضرت»: بمعنى: ألزمت. و«الشح» الإفراط في الحرص على الشيء. وقال ابن فارس: «الشح»: البخل مع الحرص، وتشاح الرجلان على الأمر: لا يريدان أن يفوتهما. وفيمن يعود إليه هذا الشح من الزوجين قولان: أحدهما: المرأة، فتقديره: وأحضرت نفس المرأة الشح بحقها من زوجها، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: الزوجان جميعاً، فالمرأة تشح على مكانها من زوجها، والرجل يشح عليها بنفسه إذا كان غيرها أحب إليه، هذا قول الزجاج. وقال ابن زيد: لا تطيب نفسه أن يعطيها شيئاً فتحلله، ولا تطيب نفسها أن تعطيه شيئاً من مالها، فتعطفه عليها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَحْسَبُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: بالصبر على التي يكرهاها. والثاني بالإحسان إليها في عشرتها.

قوله تعالى: ﴿وَتَتَّقُوا﴾ يعني الجور عليها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَّا تَمَلَّوْتُمْ حَيِّرًا﴾ فيجازيكم عليه. ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ وَوَلَوْ حَرَضْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَمْلُوقَةِ وَإِنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ﴾ قال أهل التفسير: لن تطبقوا أن تسووا بينهن في المحبة التي هي ميل الطباع، لأن ذلك ليس من كسبكم ﴿وَإِنْ حَرَضْتُمْ﴾ على ذلك^(١) ﴿فَلَا تَمِيلُوا﴾ إلى التي تحبون في النفقة والقسم. وقال مجاهد: لا تعتمدوا الإساءة فتدروا الأخرى كالمعلقة وقال ابن عباس: المعلقة: التي لا هي أيم، ولا ذات بعل. وقال قتادة: المعلقة: المسجونة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصْلِحُوا﴾ أي: بالعدل في القسمة ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا﴾ لميل القلوب. ﴿وَإِنْ يَنْقَرُوا بِعَيْنِ اللَّهِ كَلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اتَّقَا اللَّهَ وَإِنْ كَفَرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ بِاللَّهِ وَكَيْلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْقَرُوا﴾ يقول: وإن أبت المرأة أن تسمح لزوجها بإيثار التي يميل إليها، واختارت الفرقة، فإن الله يعني كل واحد من سعته. قال ابن السائب: يعني المرأة برجل، والرجل بامرأة. ثم ذكر ما يوجب الرغبة إليه في طلب الخير، فقال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: أهل

(١) قال أبو بكر بن العربي في «شرح الترمذي» ٨٠/٥: قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَقْدُلُوا بَيْنَ الْأُنثَىٰ وَوَلَوْ حَرَضْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَمْلُوقَةِ﴾ فأخبر سبحانه أن أحداً لا يملك العدل بين النساء، والمعنى فيه تملن القلب لبعضهن أكثر منه إلى بعض، فمفروم فيما يكون، وأخذهم بالمساواة فيما يظهرون. قلت: روى أبو دارود ٣٢٦/٢ والترمذي بشرح ابن العربي ٨٠/٥، والنسائي ٦٤/٧، وابن ماجه ٦٣٤/١ بسند جيد عن عائشة قالت: إن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه فيعدل، ويقول: «اللهم هذه قسمتي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك» وصححه أيضاً ابن كثير في «التفسير». ورواه الحاكم ١٨٧/٢ وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي. قال الترمذي: ومعنى قوله: «لا تلمني فيما تملك ولا أملك» إنما يعني به الحب والمودة.

التوراة، والإنجيل، وسائر الكتب ﴿وَأَيُّكُمْ﴾ يا أهل القرآن^(١) ﴿أَنْ أَنْتُمْ اللَّهُ﴾ قيل: وحدوه ﴿وَأَنْ كَفَرُوا﴾ بما أوصاكم به ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يضره خلافكم. وقيل: له ما في السموات، وما في الأرض من الملائكة، فهم أطوع له منكم. وقد ذكرنا في سورة (البقرة) معنى «الغني الحميد»، وفي (آل عمران) معنى «الوكيل».

﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ وَبَنَاتُ النَّاسِ وَأَخْوَالُهُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ عَنِ الدِّينِ قُلْ إِنَّ الدِّينَ لِلَّهِ عِنْدَ اللَّهِ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ﴾. قال ابن عباس: يريد المشركين والمنافقين ﴿وَبَنَاتُ النَّاسِ﴾ أطوع له منكم. وقال أبو سليمان: هذا تهديد للكفار، يقول: إن يسأ هللككم كما أهلك من قبلكم إذ كفروا به، وكذبوا رسله^(٢).

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ قيل: إن هذه الآية نزلت من أجل المنافقين كانوا لا يصدقون بالقيامة، وإنما يطلبون عاجل الدنيا، ذكره أبو سليمان. وقال الزجاج: كان مشركو العرب يتقربون إلى الله ليعطيهم من خير الدنيا، ويصرف عنهم شرها، ولا يؤمنون بالبعث، فأعلم الله عز وجل أن خير الدنيا والآخرة عنده. وذكر الماوردي أن المراد بثواب الدنيا: الغنيمة في الجهاد، وثواب الآخرة: الجنة. قال: والمراد بالآية: حث المجاهد على قصد ثواب الله.

﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كُوفُؤًا فَوَمِمِينَ بِالْقِسْطِ شَهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَنَ أَنْفُسِكُمْ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ عَنِيَّ أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمَا فَلَا تَشْعُرُونَ الْمُؤَكَّدُ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كُوفُؤًا فَوَمِمِينَ بِالْقِسْطِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن فقيراً وغنياً اختصما إلى النبي ﷺ، فكان صغوه^(٣) مع الفقير يرى أن الفقير لا يظلم الغني، فنزلت هذه الآية، هذا قول السدي^(٤). والثاني: أنها متعلقة بقصة ابن أبيرق، فهي خطاب للذين جادلوا عنه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. و«القوام»: مبالغة من قائم. و«القسط»: العدل. قال ابن عباس: كونوا قوالين بالعدل في الشهادة على من كانت، ولو على أنفسكم. وقال الزجاج: معنى الكلام: قوموا بالعدل، واشهدوا لله بالحق، وإن كان الحق على الشاهد، أو على والديه، أو قريبه، ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ المشهود له ﴿عَنِيَّ﴾ فالله أولى به، وإن يكن ﴿فَقِيرًا﴾ فالله أولى به. فأما الشهادة على النفس، فهي إقرار الإنسان بما عليه من حق. وقد أمرت الآية بأن لا ينظر إلى فقر المشهود عليه، ولا إلى غناه، فإن الله تعالى أولى بالنظر إليهما. قال عطاء: لا تحيفوا على الفقير، ولا تعظموا الغني، فتمسكوا عن القول فيه. ومن قال: إن الآية نزلت في الشهادات، ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، والزهري، وقاعدة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَشْعُرُوا الْمُؤَكَّدُ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: فلا تتبعوا الهوى، واتقوا الله أن تعدلوا عن الحق، قاله مقاتل. والثاني: ولا تتبعوا الهوى لتعدلوا، قاله الزجاج. والثالث: فلا تتبعوا الهوى كراهية أن تعدلوا عن الحق. والرابع: فلا تتبعوا الهوى فتعدلوا، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تُلَوُّوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، والكسائي: تلوا، وبواوين، الأولى مضمومة، واللام ساكنة^(٥). وفي معنى هذه القراءة ثلاثة أقوال: أحدها: أن يلوي الشاهد لسانه بالشهادة إلى غير الحق. قال ابن عباس: يلوي لسانه بغير الحق، ولا يقيم الشهادة على وجهها، أو يعرض عنها وتركها. وهذا قول مجاهد،

(١) أي: ووصيتكم أتمم يا أهل القرآن، كما وصينا من كان قبلكم من أهل الكتابين: أن اتقوا الله.

(٢) قال ابن كثير رحمه الله: وقوله: ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْ آبَاءُ النَّاسِ وَبَنَاتُ النَّاسِ وَأَخْوَالُهُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ عَنِ الدِّينِ قُلْ إِنَّ الدِّينَ لِلَّهِ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو قادر على إذهابكم وتبديلكم بغيركم إذا عصيتموه، كما قال: ﴿وَأَنْ تَكْفُرُوا بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أُمَّتًا لَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨] وقال بعض السلف: ما أهون العباد على الله إذا أضعوا أمره.

(٣) ابن جرير ٤٠٣/٩، وقوله «فكان صغوه» أي: ميله، وفي «الطبري» «ضلمه» وهو الميل أيضاً.

(٤) رواه الواحدي في «أسباب النزول» (ص ١٦١).

(٥) من لوى يلوي، والأصل: تلوا، حذف الضمة عن الباء لتلها، ثم الباء لالتقاء الساكنين، وضمت الواو من أجل واو الضمير.

وسعيد بن جبير، والضحاك، وقتادة، والسدي، وابن زيد. والثاني: أن يلوي الحاكم وجهه إلى بعض الخصوم، أو يُعرض عن بعضهم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن يلوي الإنسان عنقه إعراضاً عن أمر الله لكبره وعتوه^(١). ويكون: «أو تعرضوا» بمعنى: وتعرضوا، ذكره الماوردي. وقرأ الأعمش، وحمزة، وابن عامر: «تلوا» بواو واحدة، واللام مضمومة. والمعنى: أن تلوا أمور الناس، أو تتركوا، فيكون الخطاب للحكام^(٢).

﴿يَتَّيِبُوا إِلَيْنَ آمَنُوا بِأَلَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَّيِبُوا إِلَيْنَ آمَنُوا بِأَلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن عبد الله بن سلام، وأسدًا، وأسيدًا ابني كعب، وثعلبة بن قيس، وسلامًا، وسلمة، ويامين. وهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله نؤمن بك، ويكتابك، ويموسى، والتوراة، وعزير، ونكفر بما سوى ذلك من الكتب والرسل، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٣). والثاني: أن مؤمني أهل الكتاب كان بينهم وبين اليهود كلام لما أسلموا، فنزلت هذه الآية، هذا قول مقاتل. وفي المشار إليهم بقوله: ﴿يَتَّيِبُوا إِلَيْنَ آمَنُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المسلمون، قاله الحسن، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا بمحمد والقرآن اثبتوا على إيمانكم. والثاني: اليهود والنصارى، قاله الضحاك، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة، وبعيسى والإنجيل: آمنوا بمحمد والقرآن. والثالث: المنافقون، قاله مجاهد، فيكون المعنى: يا أيها الذين آمنوا في الظاهر بالستهم، آمنوا بقلوبكم.

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «نُزِّلَ على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل» مضمومتين^(٤). وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «نُزِّلَ على رسوله، والكتاب الذي أنزل» مفتوحتين. والمراد بالكتاب الذي نزل على رسوله القرآن، والكتاب الذي أنزل من قبل: كل كتاب أنزل قبل القرآن، فيكون «الكتاب» هاهنا اسم جنس.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيُؤْتِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها في اليهود آمنوا بموسى، ثم كفروا بعد موسى، ثم آمنوا بعزير، ثم كفروا بعده بعيسى، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد ﷺ، هذا قول ابن عباس. وروي عن قتادة قال: آمنوا بموسى، ثم كفروا بعبادة العجل، ثم آمنوا به بعد عوده، ثم كفروا بعده بعيسى، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد. والثاني: أنها في اليهود والنصارى، آمن^(٥) اليهود بالتوراة، وكفروا بالإنجيل، وآمن النصارى بالإنجيل، ثم تركوه فكفروا به، ثم ازدادوا كفرًا بالقرآن وبمحمد، رواه شيبان عن قتادة. وروي عن الحسن قال: هم قوم من أهل الكتاب، قصدوا تشكيك المؤمنين، فكانوا يظهرون الإيمان ثم الكفر، ثم ازدادوا كفرًا بشبوتهم على دينهم. وقال مقاتل: آمنوا بالتوراة وموسى، ثم كفروا من بعد موسى، ثم آمنوا بعيسى والإنجيل، ثم كفروا من بعده، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد والقرآن. والثالث: أنها في المنافقين آمنوا، ثم ارتدوا، ثم ماتوا على كفرهم، قاله مجاهد. وروي ابن جريج^(٦) عن مجاهد ﴿ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا﴾ قال: ثبتوا عليه حتى ماتوا. قال ابن عباس: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ﴾ ما أقاموا على ذلك ﴿وَلَا لِيُؤْتِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ أي: لا يجعلهم بكفرهم مهتدين. قال: وإنما علق امتناع المغفرة بكفر بعد كفر، لأن المؤمن بعد الكفر يُغْفَرُ له كفره، فإذا ارتدَّ طُولِبَ بالكفر الأول.

﴿بَشِيرِ الْمُتَّقِينَ يَا نَّهْمَ عَدَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَشِيرِ الْمُتَّقِينَ﴾ زعم مقاتل أنه لما نزلت المغفرة في (سورة الفتح) للنبي والمؤمنين قال عبد الله بن

(١) في النسخة الأحمدية: وعلوه.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٠٦ عن الكلبي، وليس فيه «يامين».

(٣) أي: على يتألفها للمفعول، والنايب ضمير الكتاب.

(٤) في «الأحمدية»: أقر.

(٥) في «الأحمدية»: ابن جرير. والخبر رواه ابن جرير عن ابن جريج، عن مجاهد.

(٦) في الأحمدية: للحاكم.

أبي ونفر معه: فما لنا؟ فنزلت هذه الآية. وقال غيره: كان المنافقون يتولون اليهود، فألحقوا بهم في التبشير بالعذاب. وقال الزجاج: معنى الآية: اجعل موضع بشارتهم العذاب. والعرب تقول: تحيتك الضرب، أي: هذا بدل لك من التحية. قال الشاعر:

وخيلٍ قد دلفت لها بخيل

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنِئْتُمْ بِهِمْ عِندَهُمُ الْغُرَّةَ فَإِنَّ الْغُرَّةَ لِيَوْمِ جِئِمَا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ قال ابن عباس: يتخذون اليهود أولياء في العون والنصرة.

قوله تعالى: ﴿أَيْنِئْتُمْ بِهِمْ عِندَهُمُ الْغُرَّةَ﴾ أي: القوة بالظهور على محمد وأصحابه، والمعنى: أينتون بهم؟ قال مقاتل: وذلك أن اليهود أعانوا مشركي العرب على قتال رسول الله ﷺ. وقال الزجاج: أينغي المنافقون عند الكافرين العزة. و«العزة»: المنعة، وشدة الغلبة، وهو مأخوذ من قولهم: أرض عزاز. قال الأصمعي: «العزاز»: الأرض التي لا تنبت. فتأويل العزة: الغلبة والشدة التي لا يتعلق بها إذلال. قالت الخنساء:

كان لم يكونوا حمي يتقى

أي: من قومي وغلب سلب. ويقال: قد استعز على المريض^(٣)، أي: اشتد وجعه. وكذلك قول الناس: يعز علي يفعل، أي: يشتد، وقولهم: قد عز الشيء: إذا لم يوجد، معناه: صعب أن يوجد، والباب واحد^(٤).

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَفْعَلُوا مَعَهَا حَتَّى يَتُوسَّعَ فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ إِكْفَرُ إِذَا سَمِعْتُمْ مِنْ اللَّهِ جَامِعَ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جِئِمَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ وقرأ عاصم، ويعقوب: «نَزَّلَ» بفتح النون والزاي. قال المفسرون: الذي نزل عليهم في النهي عن مجالستهم، قوله في (الأنعام ٦٨) ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتُوسَّعُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ وكان المنافقون يجلسون إلى أحرار اليهود، فيسخرون من القرآن ويكذبون به، فنهى الله المسلمين عن مجالستهم. وآيات الله: هي القرآن. والمعنى: إذا سمعتم الكفر بآيات الله، والاستهزاء بها، فلا تتعدوا معهم حتى يأخذوا من حديث غير الكفر والاستهزاء. ﴿إِكْفَرُ﴾ إن جالستمهم على ما هم عليه من ذلك، فأنتم ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وفي ماذا تقع المماثلة فيه قولان:

(١) «الكتاب» لسيبويه ١/٣٦٥، ٤٢٩، و«الخرائفة» ٥٣/٤ قال البغدادي: وهذا البيت نسبة شراح آيات الكتاب وغيرهم إلى عمرو بن معديكرب الصحابي ولم أره في شعره. وفي «العمدة» لابن رشيق: ٢٩٢/٢: وما يعد سرقاً وليس يسرق اشتراك اللفظ المتعارف، كقول عترة:

وخيلٍ قد دلفت لها بخيل
وقول عمرو بن معدي كرب:

وخيلٍ قد دلفت لها بخيل

تحية بينهم ضرب وجيع /
والخيل: اسم جمع الفرس لا واحد له من لفظه، والمراد به الفرسان، وأراد بالخيل الأول: خيل الأعداء، وبالتالي: خيله، والضمير في «بينهم» للخيلين. ودلفت: دنوت وزحفت. ووجيع: بمعنى موجه، يقول: إذا تلاقوا جعلوا بدلاً من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع. وهذا على سبيل التهكم.

(٢) «ديوانها» ١٤٤، و«الكامل» ٧٩٣/٢، ١٢٢٣/٣، و«مجمع الأمثال» ٣٠٧/٢، و«شواهد المغني» ٨٨، و«الحماسة» لابن الشجري ٢٤٦/١ قال ابن الشجري: و«عز»: معناه: غلب، من قول الله ﷻ: ﴿وَعَزَّزْنَا فِي الْغَيْبَاتِ﴾ [ص: ٢٢٣]. و«بز»: معناه: سلب، تقول: بززت الرجل: إذا سلبت سلاحه، ويقال للسلاح المسلوب: هذا بز فلان. و«من» في البيت بمعنى الذي، وموضعا مع «عز» رفع بالابتداء و«بز» خبرها، والجملة التي هي المبتدأ وخبره خبر عن المبتدأ الأول الذي هو الناس، والعائد إلى الناس محذوف، كما حذفوه من قولهم: «السمن منون بدرهم» يريدون: منون منه، وكذلك التقدير: من عز منهم بز، ولا يجوز أن يكون «إذ ذاك» خبراً عن الناس لما ذكرته لك من امتناع الأخبار بظروف الزمان عن الأشخاص، وإذا بطل أن يكون «إذ ذاك» خبراً عن الناس، بقي أن يتعلق ببز، ولا يجوز أن تكون «من» شرطية، لأن الشرط وجوبه لا يعمل واحد منهما فيما قبله بإجماع البصريين، كما لا يتقدم على الاستفهام ما يكون في حيزه، وأجاز قوم من البغداديين أن يعمل جواب الشرط فيما تقدم عليه لمعارفته الاستفهام بكونه جزاء، فعلى قول هؤلاء «من» أن تكون شرطاً، فأما «ذاك» فموضعه رفع بالابتداء وخبره محذوف. أي: ذاك كائن أو موجود، ولا يجوز أن يكون موضع ذلك على انفراداً خفياً، لأن «إذ» لا تضاف إلا إلى جملة، فموضع الجملة التي هي ذاك وخبره جر.

(٣) استمز: بالياء للمجهول، وفي الحديث «أنه استمز برسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه» أي: اشتد به المرض وغلبه، وأشرف على الموت.

(٤) في «الصحاح»: عز الشيء يبرز عزاً وعزة وعزازة: إذا قل لا يكاد يوجد، فهو عزيز. وعز فلان يبرز عزاً وعزازة أيضاً: أي: صار عزيزاً، أي: قوي بعد ذلة. وعز علي أن تفعل كذا، وعز علي ذاك، أي: حق واشتد، وفي المثل: «إذا عز أخوك فهن» وعزه يهزه عزاً: غلبه، وفي المثل «من عز بز».

أحدهما: في العصيان. والثاني: في الرضا بحالهم، لأن مجالس الكافر غير كافر. وقد نبهت الآية على التحذير من مجالسة العصاة^(١). قال إبراهيم النخعي: إن الرجل ليجلس في المجلس فيتكلم بالكلمة، فيرضي الله بها، فتصيبه الرحمة فتعم من حوله، وإن الرجل ليجلس في المجلس، فيتكلم بالكلمة، فيسخط الله بها، فيصيبه السخط، فيعم من حوله.

﴿الَّذِينَ يَرَبِّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرَبِّصُونَ بِكُمْ﴾ قال أبو سليمان: هذه الآية نزلت في المنافقين خاصة. قال مقاتل: كان المنافقون يربصون بالمؤمنين الدوائر، فإن كان الفتح، قالوا: ألم تكن معكم؟ فأعطونا من الغنيمة. وإن كان للكافرين نصيب، أي: دولة على المؤمنين، قالوا للكفار: ألم نستحوذ عليكم؟ قال الميرد: ومعنى: ألم نستحوذ عليكم: ألم نغلبكم على رأيكم. وقال الزجاج: ألم تغلب عليكم بالموالاة لكم. «ونستحوذ» في اللغة، بمعنى: نستولي، يقال: حُذت الإبل، وحُزتها: إذا استوليت عليها وجمعتها. وقال غيره: ألم نستول عليكم بالمعونة والنصرة؟ وقال ابن جريج: ألم نبين لكم أنا على دينكم؟ وفي قوله: ﴿وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: نمنعكم منهم بتخذيلهم عنكم. والثاني: بما نعلمكم من أخبارهم. والثالث: بصرفنا إياكم عن الدخول في الإيمان. ومراد الكلام: إظهار المنّة من المنافقين على الكفار، أي: فاعرفوا لنا هذا الحق عليكم.

قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعني المؤمنين والمنافقين. قال ابن عباس: يريد أنه آخر عقاب المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا سبيل لهم عليهم يوم القيامة، روى يسيع الحضرمي عن علي بن أبي طالب أن رجلاً جاءه، فقال: أرايت قول الله ﷻ: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ وهم يقاتلوننا [فيظهرون ويقتلون]، فقال: ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلًا. هذا مروى عن ابن عباس^(٢)، وقاتدة. والثاني: أن المراد بالسبيل: الظهور عليهم، يعني: أن المؤمنين هم الظاهرون، والعاقبة لهم، وهذا المعنى في رواية عكرمة، عن ابن عباس. والثالث: أن السبيل: الحجة. قال السدي: لم يجعل الله عليهم حجة، يعني فيما فعلوا بهم من القتل والإخراج من الديار. قال ابن جريج: لما وعد الله المؤمنين أنه لا يدخل المنافقين مدخلهم من الجنة، ولا المؤمنين مدخل المنافقين، لم يكن للكافرين على المؤمنين حجة بأن يقولوا لهم: أنتم كتتم أعدائنا، وكان المنافقون أوليائنا، وقد اجتمعتم في النار^(٣).

﴿إِنَّ الْمُتَفَيِّضِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَفَيِّضِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ أي: يعملون عمل المخادع. وقيل: يخادعون نبيّه، وهو خادعهم، أي:

(١) روى الإمام أحمد ١٤٨/٢ بترتيب الساعاتي، والترمذي ٢٠/٤ وحسنه، والنسائي ١٩٨/١ من حديث جابر أن النبي ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر» وهو حديث صحيح. قال ابن حجر: أخرجه النسائي من حديث جابر مرفوعاً وإسناده جيد، قلت: وليس في النسائي الشطر الثاني من الحديث، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بسند فيه ضعف، وأبو داود في «سننه» ٤٧٧/٣ عن ابن عمر بسند فيه انقطاع، وأحمد ٢١٠/١ من عمر بسند فيه مجهول. وفي «القرطبي» ٤١٨/٥: فكل من جلس في مجلس معصية، ولم ينكر عليهم يكون معهم في الوزر سواء، وينبغي أن ينكر عليهم إذا تكلموا بالمعصية وعملوا بها، فإن لم يقدر على النكير عليهم، فينبغي أن يقوم عنهم حتى لا يكون من أهل هذه الآية.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥٦، وابن جرير ٣٢٧/٩ بإسناد صحيح، الحاكم ٣٠٩/٢، وصححه ووافقه الذهبي، وزاد السيوطي في «الدر» ٢٣٥/٢ نسبته للبريائي وعبد بن حميد وابن المنذر. و«تيسر» بضم الياء في أوله وفتح السين، وسكون الياء الثانية: هو ابن معدان الحضرمي، ويقال: الكندي، وهو تابعي وثقة النسائي وغيره، مترجم في «التلخيص» ٣٨٠/١١ ووقع في «الأحمدية» و«تفسير ابن كثير»: «سبيح» وهو تصحيف.

(٣) ذكر القرطبي في «تفسره» ٤١٩/٥ لآية التأويل الثالث: وهو أن الله سبحانه لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلًا من إلا أن يتواصوا بالباطل ولا يتأهوا عن المنكر، ويتقاعدوا عن التوبة، فيكون تسلط العدو من قبلهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْكَنَكُمْ مِنْ عُيُوبِكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ تُبِيكُونَ﴾ [الشورى: ٣٠] قال ابن العربي: وهذا نفيس جداً. فيكون المعنى إذن: إن الكافرين لا يكون لهم من حيث هم كافرون سبيل ما على المؤمنين من حيث هم مؤمنون، يقومون بحقوق الإيمان ويتيمون هديه.

مجازيهم على خداعهم. وقال الزجاج: لما أمر بقبول ما أظهروا، كان خادعاً لهم بذلك. وقيل: خداعه إياهم يكون في القيامة بإطفاء نورهم، وقد شرحنا طرفاً من هذا في (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالًا﴾ أي: متقلبين. و«كسالي»: جمع كسلان، و«الكسل»: التثاقل عن الأمر. وقرأ أبو عمران الجوني: «كسالي» بفتح الكاف، وقرأ ابن السميع: «كسلي»، بفتح الكاف من غير ألف. وإنما كانوا هكذا. لأنهم يصلون حذراً على دمائهم، لا يرجون بفعلها ثواباً، ولا يخافون بتركها عقاباً^(١).

قوله تعالى: ﴿بَرَاءُونَ لِنَاسٍ﴾ أي: يصلون ليراهم الناس. قال قتادة: والله لولا الناس ما صلى المنافق^(٢). وفي تسمية ذكرهم بالقليل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سُمِّيَ قليلاً، لأنه غير مقبول، قاله علي رضي الله عنه، وقاتدة. والثاني: لأنه رياء، ولو كان لله لكان كثيراً، قاله ابن عباس، والحسن. والثالث: أنه قليل في نفسه، لأنهم يقتصرون على ما يظهر، دون ما يخفى من القراءة والتسبيح، ذكره الماوردي.

﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَانَ لِمَنْ سَبَّلَا﴾

قوله تعالى: ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ المذبذب: المتردد بين أمرين، وأصل المذبذب: التحرك، والاضطراب، وهذه صفة المنافق، لأنه محير في دينه لا يرجع إلى اعتقاد صحيح. قال قتادة: ليسوا بالمشركين المصرحين بالشرك، ولا بالمؤمنين المخلصين. قال ابن زيد: ومعنى «بين ذلك»: بين الإسلام والكفر، لم يظهروا الكفر فيكونوا إلى الكفار، ولم يصدقوا الإيمان، فيكونوا إلى المؤمنين. قال ابن عباس: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَانَ لِمَنْ سَبَّلَا﴾ إلى الهدى. وقد روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مثل المنافق: مثل الشاة العائرة بين الغنمين تُعْمِرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً، وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً، وَلَا تَدْرِي أَيُّهَا تَتَّبِعُ»^(٣).

﴿يَأْتِيهَا الْزَيْنُ مَأْتُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْبُدُونَ أَنْ تَحْمِلُوا بِهِ عَلَىكُمْ سُلْطَنًا تُبِينًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ في المراد بالكافرين قولان: أحدهما: اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: المنافقون، قال الزجاج: ومعنى الآية: لا تجعلوهم بطانتكم وخاصتكم. والسلطان: الحجة الظاهرة^(٤)، وإنما قيل للامير: سلطان، لأنه حجة الله في أرضه، واشتقاق السلطان: من السليط. والسليط^(٥): ما يستضاء به، ومن هذا قيل للزيت: السليط. والعرب تؤنث السلطان وتذكره، تقول: قضت عليك السلطان، وأمرتك السلطان، والتذكر أكثر وبه جاء القرآن، فمن أنت، ذهب إلى معنى الحجة، ومن ذكر، أراد صاحب السلطان. قال ابن الأنباري: تقدير الآية: أتريدون أن تجعلوا الله عليكم بموالاته الكافرين حجة بينة تلزمكم عذابه، وتكسبكم غضبه؟

﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ فِي الذَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ الثَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكُفْرَانَ فِي الذَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ الثَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: بفتح الراء، وقرأ

(١) أخرج الإمام مسلم ٤٥١/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أفتل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حيوا، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فقام، ثم أمر رجلاً فبصلي بالناس، ثم انطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار». وفي «المستد» عن أبي هريرة رضي الله عنه «ولولا ما في البيوت من النساء والذرية لأقتت صلاة العشاء، وأمرت فتاتي بحرقون ما في البيوت بالنار». وروى الإمام مالك في «الموطأ» ٢٢٠/١ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان، قام فقرها أربماً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً» ورواه مسلم ٤٢٤/١، والترمذي ٣٠١/١، والنسائي ٢٥٤/١.

(٢) في «الأحمدية» المنافقون.

(٣) رواه الإمام أحمد ١٢٩/٧، ومسلم ٢١٤٦/٤ وابن جرير ٣٣٣/٩. والشاة العائرة: هي المترددة بين قطيعين لا تدري أيهما تتبع، من قولهم: عار الفرس والمكلب وغيرها يعير عياراً: إذ ذهب كأنه منفلت من صاحبه، فهو يتردد هنا وهنا. وقوله: تعير إلى هذه مرة. أي: تدعب في ترددها إلى هذه مرة، وإلى هذه مرة.

(٤) روى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن ابن عباس في قوله «سُلْطَنًا تُبِينًا»: كل سلطان في القرآن حجة.

(٥) في «الأحمدية» التسليط، وهو خطأ. و«السليط» الزيت. قال: النابغة الجعدي:

بِضْيِي كَمَثَلِ سِرَاجِ السَّلِيطِ
ط لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نَحَاسًا

نظر «اللسان» مادة سلط.

عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف: بتسكين الراء. قال الفراء: وهي لغتان: قال أبو عبيدة: جهتم أدراك، أي: منازل، وأطبق^(١). فكل منزل منها: درك. وحكى ابن الأنباري عن بعض العلماء أنه قال: الدركات: مرق، بعضها تحت بعض. وقال الضحاك: الدرج: إذا كان بعضها فوق بعضها، والدرك: إذا كان بعضها أسفل من بعض. وقال ابن فارس: الجنة درجات، والنار دركات. وقال ابن مسعود في هذه الآية: هم في توابيت من حديد مبهمه [عليهم]^(٢). قال ابن الأنباري: المهمة: التي لا أقفال عليها، يقال: أمر مبهم: إذا كان ملتبساً لا يعرف معناه، ولا بابه.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ قال ابن عباس: مانعاً من عذاب الله.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣)
قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال مقاتل: سبب نزولها: أن قوماً قالوا عند ذكر مستقر المنافقين: فقد كان فلان وفلان منافقين، فتابوا، فكيف يُفعل بهم؟ فنزلت هذه الآية^(٤). ومعنى الآية: إلا الذين تابوا من النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أعمالهم بعد التوبة ﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي: استمسكوا بدينه. ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الإسلام، وإخلاصه: رفع الشرك عنه، قاله مقاتل. والثاني: أنه العمل، وإخلاصه: رفع شوائب النفاق والرياء منه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في «مع» قولان: أحدهما: أنها على أصلها، وهو الاقتران. وفي ماذا اقترنوا بالمؤمنين؟ فيه قولان: أحدهما: في الولاية، قاله مقاتل. والثاني: في الدين. والثواب. قاله أبو سليمان. والثاني: أنها بمعنى «من» فتقديره: فأولئك من المؤمنين، قاله الفراء.

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ «ما» حرف استفهام، ومعناه: التقرير^(٦)، أي: إن الله لا يعذب الشاكر المؤمن، ومعنى الآية: ما يصنع الله بعذابكم إن شكرتم نعمه، وآمتم به وبرسوله. والإيمان مقدم في المعنى وإن أخر في اللفظ. وروي عن ابن عباس أن المراد بالشكر: التوحيد.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ أي: للقليل من أعمالكم، عليمًا بنياتكم، وقيل: شاكرًا، أي: قابلاً.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَىٰ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾^(٧)

قوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن ضيفاً تضيف قوماً فأسأوا قراءه فاشتكاها، فنزلت هذه الآية رخصة في أن يشكوا، قاله مجاهد^(٨). والثاني: أن رجلاً نال من أبي بكر

(١) تمام كلام أبي عبيدة في «مجاز القرآن» ١٤٢: ويقال للجمل الذي عجز عن بلوغ الركبة: اعطني دركاً أصل به.

(٢) قال السيوطي في «الدرر» ٢٣٦/٢: رواه ابن أبي شيبة، وهناد، وابن أبي الدنيا، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم في صفة النار عن ابن مسعود. قلت: وفي سنده انقطاع، لأن خيشمة بن عبد الرحمن الراوي عن ابن مسعود لم يسمع منه، ذكره الإمام أحمد، ورواه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة: أخبرنا علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن أن ابن مسعود... وعلي بن يزيد ضعيف، والقاسم بن عبد الرحمن صدوق يرسل كثيراً. وفي «الطبري» ٣٣٩/٨: رواه ابن أبي هريرة: ﴿إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّرُكِ الْأَشْكَلِ مِنَ النَّارِ﴾ قال: «في توابيت ترتج عليهم» وفي «تفسير ابن كثير» ٥٧٠/١: ورواه ابن أبي حاتم بسند حسن، ولفظه: «الدرك الأسفل: بيوت لها أبواب تطبق عليهم، فتوقد من تحته ومن فوقهم».

(٣) في «صحيح البخاري» ٢٠٠/٨: عن الأسود قال: كنا في حلقة عبد الله، فجاه حذيفة حتى قام علينا، فسلم، ثم قال: لقد أنزل النفاق على قوم خير منكم. قال الأسود: سبحان الله إن الله يقول: ﴿إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّرُكِ الْأَشْكَلِ مِنَ النَّارِ﴾ تنسيم عبد الله، وجلس حذيفة في ناحية المسجد، فقام عبد الله، ففرق أصحابه، فرماني بالحصي، فاتيته، فقال حذيفة: عجبت من ضحكك وقد عرف ما قلت، لقد أنزل النفاق على قوم كانوا خيراً منكم، ثم تابوا فتاب الله عليهم. قال الحافظ ابن حجر: ويستفاد من قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ صحة توبة الزنديق، وقبولها على ما عليه الجمهور، فإنها مستثناة من المنافقين من قوله: ﴿إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّرُكِ الْأَشْكَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وقد استدلل بذلك جماعة، منهم أبو بكر الرازي في «أحكام القرآن».

(٤) في «الأحذية»: التقدير، وهو خطأ.

(٥) ابن جرير ٣٤٧/٩، ونسب السيوطي في «الدرر» للربيعي وعبد بن حميد، وجاء في «تفسير ابن كثير» ٥٧٠/١: قال ابن عباس في تفسير الآية: يقول: لا يحب الله أن يدعوا أحد على أحد إلا أن يكون مظلوماً، فإنه قد أرخص له أن يدعوا على من ظلمه، وذلك قوله ﴿إِلَّا مَن ظَلَمَ﴾ وإن صبر فهو خير له. وروي أبو داود ١٠٧/٢ عن عائشة قالت: سُرق لها شيء، فجعلت تدعوا عليه، فقال النبي ﷺ: «لا تسبني عنه» (قال الخطابي: لا تسبني عنه، =

الصديق والنبى ﷺ حاضر، فسكت عنه أبو بكر مراراً، ثم رذ عليه، فقام النبي ﷺ، فقال أبو بكر: يا رسول الله شتمني فلم تقل له شيئاً، حتى إذا رددت عليه قلت؟! فقال: «إن ملكاً كان يجيب عنك، فلما رددت عليه، ذهب الملك، وجاء الشيطان» فنزلت هذه الآية^(١)، هذا قول مقاتل. واختلف القراء في قراءة ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ فقرأ الجمهور بضم الظاء، وكسر اللام. وقرأ عبد الله بن عمرو، والحسن، وابن المسيب، وأبو رجاء، وسعيد بن جبيرة، وقتادة، والضحاك، وزيد بن أسلم، بفتحهما. فعلى قراءة الجمهور، في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إلا أن يدعو المظلوم على من ظلمه، فإن الله قد أرخص له، قاله ابن عباس. والثاني: إلا أن يتنصر المظلوم من ظالمه، قاله الحسن، والسدي. والثالث: إلا أن يخبر المظلوم بظلم من ظلمه، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. وروى ابن جريج عنه قال: إلا أن يجهر الضيف بدم من لم يضيفه. فأما قراءة من فتح الظاء، فقال ثعلب: هي مردودة على قوله: ﴿مَنْ يَمْكُلُ اللَّهُ بِدَابِكُمْ﴾ إلا من ظلم. وذكر الزجاج فيها قولين: أحدهما: أن المعنى: إلا أن الظالم يجهر بالسوء ظلاماً. والثاني: إلا أن تجهروا بالسوء للظالم. فعلى هذا تكون «إلا» في هذا المكان استثناءً منقطعاً، ومعناها: لكن المظلوم يجوز له أن يجهر لظالمه بالسوء. ولكن الظالم قد يجهر بالسوء. واجهروا له بالسوء^(٢). وقال ابن زيد: إلا من ظلم، أي: أقام على النفاق، فيجهر له بالسوء حتى يتزع.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيحًا﴾ أي: لما تجهرون به من سوء القول ﴿عَلِيمًا﴾ بما تخفون. وقيل: سميحاً لقول المظلوم، عليمًا بما في قلبه، فليتنق الله، ولا يقل إلا الحق. وقال الحسن: من ظلم، فقد رخص له أن يدعو على ظالمه من غير أن يعتدي، مثل أن يقول: اللهم أعني عليه، اللهم استخرج لي حقي، اللهم حل بينه وبين ما يريد^(٣).

﴿إِنْ تَبَدَّوْا حَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَمَفَّقُوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدَّوْا حَيْرًا﴾ قال ابن عباس: يريد من أعمال البر كالصيام والصدقة. وقال بعضهم: إن تبدوا خيراً بدلاً من السوء. وأكثرهم على أن «الهاء» في «تخفوه» تعود إلى الخير. وقال بعضهم: تعود إلى السوء.

أي: لا تخفني عنه بدعائك) وقال الحسن البصري: لا يدع عليه، وليل: اللهم أعني عليه واستخرج حقي منه. وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية: هو الرجل يشتمك فتشتمه لكن إن اتقى عليك فلا تفر عليه، لقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ بَدَّوْا لَعَلَيْدَةً فَاللَّهِ مَا تَعْتَمِدُونَ سَيْلًا﴾ وروى أبو داود ٢٧٧/٤ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «المستبان ما قالاً فعلى الباطن منها ما لم يعتد المظلوم» [قلت: ورواه أحمد في المسند ١٩٤/١٤ والبخاري في «الأدب المفرد» ٥١٢/١، ومسلم ٢٠٠٠/٤، والترمذي ١٣٩٩/٣]. وقد روى البخاري ٧٧/٥، ومسلم ١٣٥٣/٣ عن عتبة بن عامر قال: قلنا: يا رسول الله إنك تبعنا، فنزل بقوم فلا يقرونا، فما ترى في ذلك؟ فقال: «إذا نزلتم بقوم فأمرنا لكم بما ينهي للضيف فاقبلوا منهم وإن لم يقبلوا، فخذوا منهم حق الضيف الذي ينهي لهم» وروى الإمام أحمد ١٣١/٤، وأبو داود عن المقدم أبي كريمة عن النبي ﷺ أنه قال: «أيما مسلم ضاف قوماً فأصبح الضيف محروماً، فإن حقاً على كل مسلم نصره حتى يأخذ بقري ليه من زوجه وماله» وروى أحمد ١٣٠/٤ أيضاً عن المقدم أبي كريمة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ليلة الضيف واجبة على كل مسلم، فإن أصبح بفنائه محروماً كان ديناً عليه، فإن شاء اقتضاه وإن شاء تركه» ورواه أبو داود ٤٦٩/٣. ومن هذا القبيل الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار عن أبي هريرة «أن رجلاً أتى النبي ﷺ، فقال: إن لي جاراً يؤذيني، فقال له: «أخرج متاعك، فضعه على الطريق»، فأخذ الرجل متاعه، فطرحه على الطريق، فجعل كل من مر به قال: ما لك؟ قال: جار يئذيني، فيقول: اللهم العنه، اللهم اخزه. قال: فقال: أرجع إلى منزلك، قال: لا أؤذيك أبداً» ورواه أبو داود ٤٦٠/٤ والبخاري في «الأدب المفرد» ٢١٦/١ وهو حديث حسن.

(١) لم يذكره أحد من المفسرين سبباً لنزول الآية، وقد جاء معنى الحديث بدون ذكر سبب، فمن ابن المسيب قال: بينما رسول الله ﷺ جالس ومعه أصحابه وقع رجل بأي بكر ﷺ، فأذاه فصمت عنه أبو بكر، ثم أذاه الثانية، فصمت عنه أبو بكر، ثم أذاه الثالثة، فانتصر أبو بكر، فقام رسول الله ﷺ، فقال: أوجدت علي يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «نزل ملك من السماء يكلبه بما قال لك، فلما انتصرت ذهب الملك وقعد الشيطان فلم أكن لأجلس إذ وقع الشيطان» رواه أبو داود هكذا مرسلأ ٣٧٧/٤ ومتصلاً من طريق ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بنحوه، قال المنذري: وذكر البخاري في «تاريخه» أن المرسل أصبح.

(٢) في «مجمع البيان» للطبرسي ٢٧٣/٦ قال ابن جنى: ظلمَ وظلِّمَ جميعاً على الاستثناء المنقطع، أي: لكن من ظلم فإن الله لا يخفي عليه أمره، ودل عليه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ جَمِيحًا عَلِيمًا﴾ وموضع «من» نصب في الوجهين جميعاً، قال الزجاج: فيكون المعنى: لكن المظلوم يجهر بظلامته تشكياً، ولكن الظالم يجهر بذلك ظلاماً، قال: ويجوز أن يكون موضع «من» رفعاً، على معنى: لا يجب الله أن يجهر بالسوء من القول إلا من ظلم، فيكون «من» بدلاً من معنى «أخذه». المعنى: لا يجب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم، قال: وفيها وجه آخر لا أعلم أحداً من النحويين ذكره، وهو أن يكون على معنى: لكن الظالم اجهره له بالسوء من القول. وقال الطبري: وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ بضم الظاء، لإجماع الحجة من القراءة وأهل التأويل على صحتها، وشلوذ قراءة من قرأ ذلك بالفتح.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا﴾ قال أبو سليمان: أي: لم يزل ذا عفوٍ مع قدرته، فاعفوا أنتم مع القدرة^(١).
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود كانوا يؤمنون بموسى، وعزير، والتوراة، ويكفرون بيسى، والإنجيل، ومحمد، والقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم اليهود والنصارى، آمن اليهود بالتوراة وموسى، وكفروا بالإنجيل وعيسى، وآمن النصارى بالإنجيل وعيسى، وكفروا بمحمد والقرآن، قاله قتادة. ومعنى قوله: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: يريدون أن يفرقوا بين الإيمان بالله، والإيمان برسله، ولا يصح الإيمان به والتكذيب برسله أو ببعضهم ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين إيمانهم ببعض الرُّسل، وتكذيبهم ببعض ﴿سَبِيلًا﴾ أي: مذهباً يذهبون إليه. وقال ابن جريج: ديناً يدينون به.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِمًّا﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ ذكره «الحق» هاهنا تأكيداً لكفرهم إزالة لتوهم من يتوهم أن إيمانهم ببعض الرسل^(٢) يزيل عنهم اسم الكفر.

﴿يَسْتَأْذِنُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الْعَصْفُةُ يَظْلِمُهُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْجِبَلَ مِنْ بَدِّ مَا جَاءَتْهُمْ أَلْبِنْتًا مُّعَمَّرًا عَنِ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا مُؤْمِنِينَ سَلَطْنَا مَنِّينًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم سألوه أن ينزل كتاباً عليهم خاصة، هذا قول الحسن، وقتادة. والثاني: أن اليهود والنصارى أتوا إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: لا تُبايعك حتى تأتينا بكتاب من عند الله إلى فلان أنك رسول الله، وإلى فلان بكتاب أنك رسول الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن جريج. والثالث: أن اليهود سألو النبي ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً من السماء مكتوباً كما نزلت التوراة على موسى، هذا قول القرظي، والسدي. وفي المراد بأهل الكتاب قولان: أحدهما: اليهود والنصارى. والثاني: اليهود. وفي المراد بأهل الكتاب المنزل من السماء قولان: أحدهما: كتاب مكتوب غير القرآن. والثاني: كتاب بتصديقه في رسالته، وقد بينا في (البقرة) معنى سؤالهم رؤية الله جهرة، واتخاذهم العجل. والبيئات: الآيات التي جاء بها موسى. فإن قيل: كيف قال: ثم اتخذوا العجل، و«ثم» تقتضي التراخي والتأخر، أفكان اتخاذ العجل بعد قولهم: «أرنا الله جهرة؟» ففته أربعة أجوبة، ذكرهن ابن الأباري. أحدهن: أن تكون «ثم» مردودة على فعلهم القديم، والمعنى: وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة، فخالفوا أيضاً، ثم اتخذوا العجل. والثاني: أن تكون مقدمة في المعنى، مؤخره في اللفظ، والتقدير: فقد اتخذوا العجل، ثم سألو موسى أكبر من ذلك. ومثله «فَأَلْفَيْهَ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَأَنْظَرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ» [النمل: ٢٨] المعنى: فآلفه إليهم، ثم انظر ماذا يرجعون، ثم تول عنهم. والثالث: أن المعنى، ثم كانوا اتخذوا العجل، فأضمر الكون. والرابع: أن «ثم» معناها التأخير في الإخبار، والتقديم في الفعل، كما يقول القائل: شربت الماء، ثم أكلت الخبز، يريد: شربت الماء، ثم أخبركم أنني أكلت الخبز بعد إخباري بشرب الماء^(٣).

قوله تعالى: ﴿مُعَمَّرًا عَنِ ذَلِكَ﴾ أي: لم نستأصل عبدة العجل. و«السلطان المبين»: الحجّة البيّنة. قال ابن عباس: اليد والعصا. وقال غيره: الآيات التسع.

(١) روى الإمام أحمد في «المستد» ١٢/١٩٤، ومسلم في «صحيحه» ٤/٢٠٠١ عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بقولٍ إلا هزواً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله».

(٢) في «الأحملية»: ذكرهم بزيادة «هم» ولا معنى لها هنا.

(٣) في «البحر المحيط» ٣/٣٨٧: «ثم» للترتيب في الإخبار لا في نفس الأمر، ثم قد كان من أمرهم أن اتخذوا العجل، أبأوهم والذين ضُوقوا غير النبي اتخذوا العجل.

﴿وَرَفَعْنَا قَوْلَهُمُ الظُّورَ بِيَتِّهِمْ وَفَلْنَا لَهُمْ أَذْخُلُوا الثَّابَّ حَجَّكَ وَفَلْنَا لَهُمْ لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١٥٤)

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا قَوْلَهُمُ الظُّورَ بِيَتِّهِمْ﴾ أي: بما أعطوا الله من العهد والميثاق: ليعملن بما في التوراة.

قوله تعالى: ﴿لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ﴾ قرأ نافع: لا تعدوا، بتسكين العين، وتشديد الدال، وروى عنه ورش «تعدوا» يفتح العين، وتشديد الدال. وقرأ الباقون «تعدوا» خفيفة، وكلهم ضم الدال^(١). وقد ذكرنا هذا وغيره في (البقرة) و«الميثاق الغليظ»: العهد المؤكّد.

﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَتَّبِعُهُمْ وَكَفَرِهِمْ يَتَّبِعْتِ اللَّهُ وَقَوْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ بِمَيْرٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْنَا يَكْفُرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٥٥)

قوله تعالى: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ يَتَّبِعُهُمْ﴾ «ما» صلة مؤكّدة. قال الزجاج: والمعنى: فينبضهم ميثاقهم، وهو أن الله أخذ عليهم الميثاق أن يبيّنوا ما أنزل عليهم من ذكر النبي ﷺ وغيره. والجالب للباء العامل فيها، وقوله: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ﴾ أي: بنقضهم ميثاقهم، والأشياء التي ذكرت بعده حرّمنا عليهم. وقوله: ﴿يُظَلِّرُ﴾ بدلٌ من قوله: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ﴾، وجعل الله جزاءهم على كفرهم أن طبع على قلوبهم. وقال ابن فارس: الطبع: الختم [ومن ذلك] طبع الله على قلب الكافر [كأنه] ختم [عليه حتى لا يصل إليه هدى ولا نور] فلم يوقف لخير، والطابع: الخاتم يختم به^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فلا يؤمن منهم إلا القليل، وهم عبد الله بن سلام، وأصحابه، قاله ابن عباس. والثاني: المعنى: إيمانهم قليل، وهو قولهم: ربنا الله، قاله مجاهد.

﴿وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَهْتَنًا غَلِيظًا﴾ (١٥٦)

قوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرِهِمْ﴾ في إعادة ذكر الكفر فائدة: وفيها قولان. أحدهما: أنه أراد: ويكفرهم بمحمد والقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: ويكفرهم بالمسح، وقد بشروا به، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما «البهتان» فهو في قول الجماعة: قذفهم مريم بالزنى.

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَتُبَيِّنُنَّهُ لَهُمْ بِهِ إِنْ يُعْلَمُونَ إِلَّا نَبَأَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ (١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (١٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾ قال الزجاج: أي باعتبارفهم بقتلهم إياه، وما قتلوه، يُعذّبون عذاب من قتل، لأنهم قتلوا الذي قتلوا على أنه نبي. وفي قوله: «رسول الله» قولان: أحدهما: أنه من قول اليهود، فيكون المعنى: أنه رسول الله على زعمه. والثاني: أنه من قول الله، لا على وجه الحكاية عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ أي: ألقي شبهه على غيره. وفيمن ألقي عليه شبهه قولان: أحدهما: أنه بعض من أراد قتله من اليهود. روى أبو صالح عن ابن عباس: أن اليهود لما اجتمعت على قتل عيسى، أدخله جبريل خوخة لها روزنة، ودخل وراءه رجل منهم، فألقى الله عليه شبه عيسى، فلما خرج على أصحابه، قتلوه يظنونهم عيسى، ثم صلبوه، وبهذا قال مقاتل، وأبو سليمان. والثاني: أنه رجلٌ من أصحاب عيسى، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس: أن عيسى خرج على أصحابه لما أراد الله رفعه، فقال: أيكم يُلقى عليه شبيهي، فيقتل مكاني، ويكون معي في درجتي؟ فقام شاب فقال: أنا، فقال: اجلس، ثم أعاد القول، فقام الشاب، فقال عيسى: اجلس، ثم أعاد، فقال الشاب: أنا، فقال: نعم

(١) في الطبري ٣٦٢/٩: واختلفت القراء في قراءة ذلك، فقرأته عامة قراءة المسلمين ﴿لَا تَدُّوا فِي السَّبْتِ﴾ بتخفيف العين من قول القائل: عدوت في الأمر: إذا تجاوزت الحق فيه، أعدو عدواً وعدواً وعدواً وعدواً، وقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة ﴿وَفَلْنَا لَهُمْ لَا تَدُّوا﴾ بتسكين العين وتشديد الدال، والجمع بين ساكنين، بمعنى تعدوا، ثم تدمج الدال فتصير دالاً مشددة مضمومة. وفي «النشر» ٢/٢٤٤: واختلفوا في «تعدوا» فقرأ أبو جعفر: بتشديد الدال مع إسكان العين، وكذلك روى ورش إلا أنه فتح العين، وكذلك قالون إلا أنه اختلف عنه في إسكان العين واختلاسها، فروى عنه العراقيون من طريقه: إسكان العين مع التشديد كأبي جعفر سواء، وهكذا وردت النصوص عنه، وروى المغاربة عنه: للاختلاس لحركة العين، ويعبر بعضهم عنه بالإخفاء فراراً من الجمع بين الساكنين. وانظر «إبراز المعاني» ٢٩٣.

(٢) «معجم مقاييس اللغة» ٣/٤٣٨، وما بين معقنين منه.

أنت ذاك، فألقي عليه شبه عيسى، ورفع عيسى، وجاء اليهود، فأخذوا الرجل، فقتلوه، ثم صلبوه^(١). وبهذا القول قال وهب بن منبه، وقتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ في المختلفين قولان: أحدهما: أنهم اليهود، فعلى هذا في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها كناية عن قتله، فاختلفوا هل قتلوه أم لا؟. وفي سبب اختلافهم في ذلك قولان. أحدهما: أنهم لما قتلوا الشخص المشبه كان الشبه قد ألقى على وجهه دون جسده، فقالوا: الوجه وجه عيسى، والجسد جسد غيره، ذكره ابن السائب. والثاني: أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى، فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا، فأين عيسى؟ يعنون الذي دخل في طلبه، هذا قول السدي. والثاني: أن «الهاء» كناية عن عيسى، واختلافهم فيه قول بعضهم: هو ولد زنى، وقول بعضهم: هو ساحر. والثاني: أن المختلفين النصارى، فعلى هذا في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى قتله، هل قتل أم لا؟ والثاني: أنها ترجع إليه، هل هو إله أم لا؟ وفي هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى قتله. والثاني: إلى نفسه، هل هو إله، أم لغير رشفة، أم هو ساحر؟.

قوله تعالى: ﴿مَا كُمْ يَدِي مِنْ عِلْمٍ إِلَّا نُنَاجِ الظَّنَّ﴾ قال الزجاج: «اتباع» منصوب بالاستثناء، وهو استثناء ليس من الأول. والمعنى: ما لهم به من علم إلا أنهم يتبعون الظن، وإن رُفِعَ جاز على أن يجعل علمهم اتباع الظن، كما تقول العرب: تحيتك الضرب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قُتِلُوا﴾ في «الهاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الظن فيكون المعنى: وما قتلوا ظنهم يقيناً، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى العلم، أي: ما قتلوا [العلم به] يقيناً، تقول: قتلته يقيناً، وقتلته علماً [للرأي والحديث]^(٢) هذا قول الفراء، وابن قتيبة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا: أن القتل للشيء يكون عن قهر واستعلاء وغلبة، يقول: فلم يكن علمهم بقتل المسيح علماً أحبط به، إنما كان ظناً. والثالث: أنها ترجع إلى عيسى، فيكون المعنى: وما قتلوا عيسى حقاً، هذا قول الحسن. وقال ابن الأنباري: اليقين مؤخر في المعنى، فالتقدير: وما قتلوه، بل رفعه الله إليه يقيناً.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ، قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ قال الزجاج: المعنى: وما منهم أحد إلا ليؤمنن به، ومثله ﴿وَإِنَّ يَنْكُرُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مریم: ٧١]. وفي أهل الكتاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود والنصارى، قاله الحسن، وعكرمة. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها راجعة إلى عيسى، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها راجعة إلى محمد ﷺ، قاله عكرمة. وفي هاء «موته» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى المؤمنين. روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى، فقيل لابن عباس: إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهوي^(٣) قال: وهي في قراءة أبي: «قبل موتهم»^(٤). وهذا قول مجاهد، وسعيد بن جبیر. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: يؤمن اليهودي قبل أن يموت، ولا تخرج روح النصراني حتى يشهد أن عيسى عبدٌ. وقال عكرمة: لا تخرج روح اليهودي والنصراني حتى يؤمن بمحمد ﷺ. والثاني: أنها تعود إلى عيسى. روى عطاء عن ابن عباس قال: إذا نزل إلى الأرض لا يبقى يهودي ولا نصراني، ولا أحد يعبد غير الله إلا أتبعه

(١) هو قطعة من خبر طويل رواه ابن أبي حاتم، وذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٥٧٤/١ وصحح إسناده إلى ابن عباس. وقد استبعد الشيخ أحمد شاکر في «عمدة التفسير» ٣١/٤ صحة هذا الأثر، ورده، واستنتج أنه من أوام المنهال بن عمرو الأسدي، راويها عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس، ثم قال: فالذي يؤمن به موقنين هو ما أخبرنا الله به في كتابه نصاً أنهم ما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم دون أن ندخل في تفصيل كيف شبه لهم، وعلى مَنْ مِنَ النَّاسِ أَلْقَى شِبْهَهُ؟ فهذا التفصيل لم تكلف الإيمان به، إذ لم يعلمنا الله ولا رسوله بشيء من ذلك التفصيل.

(٢) «غريب القرآن» ص ١٣٧، والزيادة منه.

(٣) الهوي، بضم الهاء، وكسر الواو والياء المشددة: مصدر هوى يهوى: إذا سقط من فوق إلى أسفل.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٣٨٢/٩، ولفظه: عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: هي في قراءة أبي «قبل موتهم» ليس يهودي يموت أبداً حتى يؤمن بعيسى. قيل لابن عباس: رأيت إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهوي، فقيل: رأيت إن ضربت عنق أحد منهم؟ قال: يلجج بها لسانه.

﴿لَنْ يَكُنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُسْتَوْثِينَ بِأَلْفِهِمْ فِي الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَكُنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ قال ابن عباس: هذا استثناء لمؤمني أهل الكتاب، فأما الراسخون، فهم الثابتون في العلم. قال أبو سليمان: وهم عبد الله بن سلام، ومن آمن معه، والذين آمنوا من أهل الإنجيل ممن قديم مع جعفر من الحبشة، والمؤمنون، يعني أصحاب رسول الله. فأما قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ فهم القائمون بأدائها كما أمروا. وفي نصب «المقيمين» أربعة أقوال: أحدها: أنه خطأ من الكاتب، وهذا قول عائشة، وروي عن عثمان بن عفان أنه قال: إن في المصحف لحناً ستقيمه العرب بألسنتها^(١). وقد قرأ ابن مسعود، وأبي، وسعيد بن جبير، وعكرمة، والجدري: «والمقيمون الصلاة» بالواو. وقال الزجاج: قول من قال إنه خطأ، بعيد جداً، لأن الذين جمعوا القرآن هم أهل اللغة، والقدوة، فكيف يتركون في كتاب الله شيئاً يُصلحُه غيرهم؟! فلا ينبغي أن ينسب هذا إليهم. وقال ابن الأباري: حديث عثمان لا يصح، لأنه غير متصل، ومحال أن يؤخر عثمان شيئاً فاسداً، ليصلحه من بعده^(٢). والثاني: أنه نسق على «ما» والمعنى: يؤمنون بما أنزل إليك، وبالمقيمين الصلاة، وقيل: هم الملائكة، وقيل: الأنبياء. والثالث: أنه نسق على الهاء والميم من قوله ﴿مِنْهُمْ﴾ فالمعنى: لكن الراسخون في العلم منهم، ومن المقيمين الصلاة يؤمنون بما أنزل إليك. قال الزجاج: وهذا رديء عند النحويين، لا ينسق بالظاهر المجرور على المضمرة المجرور إلا في الشعر. والرابع: أنه منصوب على المدح، فالمعنى: اذكر المقيمين الصلاة، وهم المؤتون الزكاة. وأنشدوا:

لَا يَنْبَغُ قَوْمِي الَّذِينَ هُمُ
النَّازِلِينَ بِكُلِّ مَعْتَرِكِ
سُمُّ الْعُدَاةِ وَأَفْءُ الْجُزْرِ
وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأُزْرِ^(٣)

(١) قال السخاوي: هذا الأثر ضعيف، والإسناد فيه اضطراب وانقطاع، لأن عثمان رضي الله عنه جعل للناس إماماً يقتدون به، فكيف يرى فيه لحناً ويتركه لتقيمه العرب بألسنتها؟ وقد كتب مصاحف سبعة، وليس فيها اختلاف قط إلا فيما هو من وجوه القراءات، وإذا لم يقمه هو ومن باشر الجمع، كيف يقمه غيرهم؟ وقد نقل ابن هشام في شرح «شذور الذهب» ٥٠ عن الإمام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية رحمه الله أنه قال: وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ ﴿إِنْ هَلْ كَانَ﴾ لحن، وأن عثمان رضي الله عنه قال: إن في المصحف لحناً ستقيمه العرب بألسنتها. وهذا خبر باطل لا يصح من وجوه. أحدها: أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتسارعون إلى إنكار أدنى المنكرات، فكيف يقرون اللحن في القرآن مع أنهم لا كلِّفَ عليهم في إزالته. والثاني: أن العرب كانت تستقيح اللحن غاية الاستقياح في الكلام، فكيف لا يستحبون بقاءه في المصحف. والثالث: أن الاحتجاج بأن العرب ستقيمه بألسنتها غير مستقيم، لأن المصحف الكريم يقف عليه العربي والعجمي. والرابع: أنه قد ثبت في «الصحیح» أن زيد بن ثابت أراد أن يكتب «التابوت» بالهاء على لغة الأنصار، فمنعوه من ذلك، ورفعه إلى عثمان رضي الله عنه، فأمرهم أن يكتبوه بالباء على لغة قريش. وقال الرمخشري: نصب على المدح لبيان فضل الصلاة، وهو باب واسع قد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد، ولا يفتت إلى ما زعموا من وقوعه لحناً في خط المصحف، وربما التفت إليه من لم ينظره في الكتاب، ولم يعرف مذاهب العرب، وما لهم من النصب على الاختصاص من الافتتان، وغبي عليه أن السابقين الأولين كانوا أبعد همة في الغيرة على الإسلام، وذبح المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم، وخرقاً يرفوه من يلحق بهم. وقد روى أبو جعفر الطبري الرواية التي نسبت إلى عائشة أم المؤمنين بقوله: فلو كان ذلك خطأ من الكاتب، لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف غير مصحفنا الذي كتبه لنا الكاتب الذي أخطأ في كتابه بخلاف ما هو في مصحفنا. وفي اتفاق مصحفنا ومصحف أبي في ذلك، ما يدل على أن الذي في مصحفنا من ذلك صواب غير خطأ مع أن ذلك لو كان خطأ من جهة الخط، لم يكن الذين أخذ عنهم القرآن من أصحاب رسول ﷺ يعلمون من علموا ذلك من المسلمين على وجه اللحن، ولأصلحوه بألسنتهم، ولقنوه الأمة تعليماً على وجه الصواب، وفي نقل المسلمين جميعاً ذلك قراءة على ما هو به في الخط مرسوماً أدلّ الدليل على صحة ذلك وصوابه، وأن لا صنع في ذلك للكاتب.

(٢) انظر كلام الزجاج هذا وكلام ابن تيمية رحمهما الله على الآية في «مجموع فتاويه»؛ ١٥٣/١٥.

(٣) «مجاز القرآن» ١٤٣/١، «سبويه» ١٠٤/١، «الكامل» ٧٥١/٢، «الأمالي» ١٥٤/٢، «خزانة الأدب» ٣٠١/٢ وهما للخزرج بنت هفان من قصيدة رثت بها زوجها بشر بن عمرو بن مرثد الضبيعي، وابنها علقمة بن بشر، وأخوها حسان وشرحيل، ومن قتل معه من قومه. قال البغدادي: وقولها: سم العداة. السم: معروف وسيتة مثله. والعداة: الأعداء، جمع عاد، كقفاة: جمع قاض. حكى أبو زيد: أشمت الله عاديك، أي: عدوك. ولا يكون «العداة» جمع عدو، لأن «عدواً» فعل، وفعل لا يجمع على فعلة، وإنما يجمع عليه فاعل المعتل اللام. والأعداء: جمع عدو، أجروا فعولاً مجرى فعيل كشراف وأشراف، وقد جمعوا أعداء على أعادي. والآفة: العلة. والجزر، بضم فسكون: جمع جزور، والأصل بضمين كرسول ورسول، فسكن الثاني تخفيفاً. والجزور: هي الناقة التي تنحر، فإن كانت من الغنم فهي جزرة بفتحين. وصفتهم أولاً بالشجاعة والنجدة، وأنهم يقتلون أعداءهم كما يقتلهم السم، وثانياً بالكرم ونحر الإبل للأضياف، فكانهم آفة للإبل تصيبها فتهلكها. والباء في «بكل»: ظرفية متعلقة بالنازليين. والمعترك، والمعرك، والمعركة: موضع القتال، وهو مشتق من: عركت الرحى الحب: إذا طحنته، أرادوا أن موضع القتال: يطحن كما تطحن الرحى ما يحصل فيها. وقولها: النازليين بكل معترك. يعني أنهم ينزلون عن الخيل عند ضيق المعترك فيقاتلون على أقدامهم، وفي ذلك الوقت يتداعون: نزالي. وقولها: =

وهذا على معنى: اذكر النازلين، وهم الطيبون، ومن هذا قولك: مررت يزيد الكريم، إن أردت أن تخلصه من غيره، فالخفض هو الكلام، وإن أردت المدح والثناء، فإن شئت نصبت، فقلت: يزيد الكريم، كأنك قلت: اذكر الكريم، وإن شئت رفعت على معنى: هو الكرم. وتقول: جاني قومك المطعمين في المخل، والمغيثون في الشدائد على معنى: اذكر المطعمين، وهم المغيثون، وهذا القول اختيار الخليل، وسيبويه. فهذه الأقوال حكاهما الزجاج، واختار هذا القول.

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ إِزْرِيْمَةَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَيُوسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ دَاوُدَ زُلَيْكَةَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ قال ابن عباس: قال عدي بن زيد، وسكين: يا محمد ما نعلم الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى، فنزلت هذه الآية^(١). وقد ذكرنا في «آل عمران» معنى الوحي، وذكر هنالك. وإسحاق: أعجمي، وإن وافق لفظ العربي، يقال: أسحقه الله يسحقه إسحاقاً، ويعقوب: أعجمي. فأما يعقوب، وهو ذكر الحجل وهي القبج^(٢) فعربي، كذلك قرأته على شيخنا أبي منصور اللخوي^(٣). وأيوب: أعجمي، ويونس: اسم أعجمي. قال أبو عبيدة، يقال: يُونس بضم النون ويونس بضم النون وكسرهما، وحكى أبو زيد الأنصاري عن العرب همزة مع الكسرة والضمّة والفتحة. وقال الفراء: يونس بضم النون من غير همزة أهل الحجاز، وبعض بني أسد يقول: يونس بالهمز، وبعض بني عُقيل يقول: يونس بفتح النون من غير همز. والمشهور في القراءة يونس برفع النون من غير همز. وقد قرأ ابن مسعود، وقتادة، ويحيى بن يعمر، وطلحة: يونس بكسر النون مهموزاً. قرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والجحدري: يُونس بفتح النون من غير همز. وقرأ أبو المتوكل: يونس بفتح النون مهموزاً. وقرأ أبو السماك العدوي: يونس بكسر النون من غير همز. وقرأ عمرو بن دينار برفع النون مهموزاً. وهارون: اسم أعجمي، وباقي الأنبياء قد تقدم ذكرهم. فأما الزبور، فأكثر القراء على فتح الزاي، وقرأ أبو رزين، وأبو رجاء، والأعمش، وحمزة بضم الزاي. قال الزجاج: فمن فتح الزاي، أراد: كتاباً، ومن ضم، أراد: كُتِباً. ومعنى ذكر «داود» أي: لا تنكروا تفضيل محمد بالقرآن، فقد أعطى الله داود الزبور. وقال أبو علي: كأن حمزة جعل كتاب داود أنحاء، وجعل كلُّ نحو زبراً، ثم جمع، فقال: زُبوراً. وقال ابن قتيبة: الزُّبور فَعُول بمعنى مفعول، كما تقول: حلوب وركوب بمعنى: محلوب ومركوب، وهو من قولك: زبرت الكتاب أزره زبراً: إذا كتبته، قال: وفيه لغة أخرى: الزُّبور بضم الزاي، كأنه جمع^(٤).

﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ تأكيد كَلَّمَ بالمصدر يدل على أنه سمع كلام الله حقيقة. روى أبو سليمان الدمشقي، قال: سمعت إسماعيل بن محمد الصفار يقول: سمعت ثعلباً يقول: لولا أن الله تعالى أكد الفعل بالمصدر،

والطيبون. أرادت أنهم أعفاه في فروجهم، لأن العرب تكتي بالشيء عما يحويه أو يشتمل عليه، كقولهم: ناصح الجيب، يريدون الفؤاد، فنكوا عنه بالجيب الذي يقع عليه أو قريباً من. قال ابن خلف: إذا وصفوا الرجل بطهارة الإزار وطيبه، فهو إشارة وكتابة عن عفة الفرج، يراد أنه: لا يعقد إزاره على فرج زانية وكذلك طهارة الذليل. وإذا وصف بطهارة الكم أو الردن وهو الكم بعينه: أرادوا أنه لا يسرق ولا يخون وإذا وصفه بطهارة الجيب: أرادوا أن قلبه لا ينطوي على غش ولا مكروه، وقد يكون عن عفة الفرج بطيب الحجة كما قال النابغة:

رقاق النعمال طيب حجازاتهم يحييون بالريحان يوم السباب

(١) أسيرة ابن هشام ٥٦٢/١، وابن جرير ٤٠٠/٩ عن ابن عباس، وفي سننه محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، ذكره ابن حبان في «الثقات» وقال الذهبي: لا يعرف. وسكين بن أبي سكين، وعدي بن زيد من بني قيس، ذكرهم ابن هشام في «السيرة» في الأعداء من يهود.

(٢) في «اللسان» ٣٥١/٢: القبج: الحجل، والقبج: الكروان مغرب، وهو بالفارسية كيج مغرب، القاف والجيم لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب، والقبجة: تقع على الذكر والأنثى حتى تقول: يعقوب، يخص بالذكر، لأن الهاء إنما دخلته على أنه الواحد من الجنس، وكذلك النعامة حتى تقول: طليم، والنحلة حتى تقول: يسوب.

لجاز أن يكون كما يقول أحدنا للآخر: قد كلمتُ لك فلاناً بمعنى: كتبت إليه رقعة، أو بعثت إليه رسولاً، فلما قال: تكليماً لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله^(١).

﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٦٥﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾ أي: لئلا يحتجوا في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل، لأن هذه الأشياء إنما تجب بالرُّسل^(٢).

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ دخل على جماعة من اليهود، فقال: «إني والله أعلم أنكم لتعلمون أنني رسول الله»، فقالوا: ما نعلم ذلك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس^(٣). والثاني: أن رؤساء أهل مكة أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: سألنا عنك اليهود، فزعموا أنهم لا يعرفونك، فاتتنا بمن يشهد لك أن الله بعثك، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن السائب. قال الزجاج: الشاهد: المبيِّن لما يشهد به، فالله ﷻ بيِّن ذلك، ويعلم مع إبانته أنه حق. وفي معنى ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنزله وفيه علمه، قاله الزجاج. والثاني: أنزله من علمه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أنزله إليك بعلم منه أنك خيرته من خلقه، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يشهدون أن الله أنزله. والثاني: يشهدون بصدقك^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ قال الزجاج: «الباء» دخلت مؤكدة. والمعنى: اكتفوا بالله في شهادته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل وغيره: هم اليهود كفروا بمحمد، وصدُّوا الناس عن الإسلام، قال أبو سليمان: وكان صدُّهم عن الإسلام قولهم للمشركين ولأتباعهم: ما نجد صفة محمد في كتابنا. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ ﴿١٦٨﴾ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يبيِّراً ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ قال مقاتل وغيره: هم اليهود أيضاً كفروا بمحمد والقرآن. وفي الظلم المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الشرك، قاله مقاتل. والثاني: أنه جحدهم صفة النبي محمد ﷺ في كتابهم.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ يريد من مات منهم على الكفر. وقال أبو سليمان: لم يكن الله ليستر عليهم قبيح فعالهم، بل يفضحهم في الدنيا، ويعاقبهم بالقتل والجلاء والسبي، وفي الآخرة بالنار ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ ينجون فيه. وقال مقاتل: طريقاً إلى الهدى ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ يعني كان عذابهم على الله هيناً.

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ قَدْ جَاءَكُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا حَتَّى لَكُمْ وَإِنْ تَكَفَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿١٧٠﴾

(١) وفي «القرطبي» ١٨/٦: قال النحاس: وأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وأنه لا يجوز في قول الشاعر:

استملا الحوض وقال قطنيني

أن يقول: قال قولاً، فكذا لما قال: «تكليماً» وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة من الكلام الذي يعقل.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٣٣٧/١٣، ومسلم ٢١١٤/٤ واللفظ له عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس أحد أحب إليه الملح من الله ﷻ من أجل ذلك ملح نفسه، وليس أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش، وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل».

(٣) «سيرة ابن هشام» ٢١١/٢، وابن جرير ٤٠٩/٩ عن ابن عباس قال: دخل على رسول الله ﷺ جماعة من يهود، فقال لهم: «إني والله أعلم إنكم لتعلمون أنني رسول الله ﷻ» فقالوا: ما نعلم ذلك، فأنزل الله ﷻ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّكْتُبِكَ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿١٦٦﴾ وزاد السيوطي نسبه في «الدرر» ٢٤٨/٢ إلى ابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل». قلت: وفي سننه محمد مولى زيد بن ثابت وهو مجهول كما تقدم.

(٤) في «الأحمدية»: بصدق.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الكلام عام، وروي عن ابن عباس أنه قال: أراد المشركين. ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالهدى، والصدق.

قوله تعالى: ﴿فَقَامُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾^(١) قال الزجاج عن الخليل وجميع البصريين: إنه منصوب بالحمل^(٢) على معناه، لأنك إذا قلت: انته خيراً لك، وأنت تدفعه عن أمر فتدخله في غيره، كان المعنى: انته وأت خيراً لك، وادخل في ما هو خير لك. وأنشد الخليل وسيبويه قول عمر بن أبي ربيعة:

فواعديهِ سَرَحْتَنِي مَالِكُ
أَو الرُّبَا بَيْنَهُمَا أَسْهَلَا^(٣)
كانه قال: إيتي مكاناً أسهل.

قوله تعالى: ﴿زَيْنَ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: هو غني عنكم، وعن إيمانكم. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بما يكون من إيمان أو كفر ﴿حَكِيمًا﴾ في تكليفكم مع علمه بما يكون منكم.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكُتَيْبُ لَا تَمَلُّوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُُ أَلْقَاهَا ابْنُ مَرْيَمَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَحْدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَمْ وَلَدٌ لَمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكُتَيْبُ لَا تَمَلُّوا فِي دِينِكُمْ﴾ قال مقاتل: نزلت في نصارى نجران، السيد والعاقب، ومن معها. والجمهور على أن المراد بهذه الآية: النصارى. وقال الحسن: نزلت في اليهود والنصارى. والغلو: الإفراط ومجاوزة الحد، ومنه غلا السعير. وقال الزجاج: الغلو: مجاوزة القدر في الظلم. وغلو النصارى في عيسى: قول بعضهم: هو الله، وقول بعضهم: هو ابن الله، وقول بعضهم: هو ثالث ثلاثة. وعلى قول الحسن غلو اليهود فيه قولهم: إنه لغير رشفة. وقال بعض العلماء: لا تغلوا في دينكم بالزيادة في التشدد فيه^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي: لا تقولوا: إن الله له شريك أو ابن أو زوجة. وقد ذكرنا معنى «المسيح» والكلمة في (آل عمران). وفي معنى ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ سبعة أقوال: أحدها: أنه روح من أرواح الأبدان. قال أبي بن كعب: لما أخذ الله الميثاق على بني آدم كان عيسى روحاً من تلك الأرواح، فأرسله إلى مريم، فحملت به. والثاني: أن الروح النفخ، فسُمي روحاً، لأنه حدث عن نفخة جبريل في درع مريم. ومنه قول ذي الرمة:

(١) وفي «مجاز القرآن» ١/١٤٣ «فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ» نصب على ضمير جواب «يكن خيراً لكم» وكذلك كل أمر ونهي. قلت: ويريد بقوله: «ضمير» الإضمار الذي هو المصدر، لا بمعنى المضمر في اصطلاح النحاة.

(٢) في «الأحمدية» على الحمل.

(٣) «ديوانه» ٣٤٩ رروايته فيه:

وواعديهِ سَرَحْتَنِي مَالِكُ
أَوْ ذَا الَّذِي بَيْنَهُمَا أَسْهَلَا

وسيبويه ١/١٤٣، و«الخرزانه» ١/٢٨٠، و«ابن جرير» ٩/٤١٥. قال الأعمش: الشاهد فيه نصب أسهل بإضمار فعل دل عليه ما قبله، لأنه لما قال: «فواعديهِ سرحتي مالك أو الربا بينهما» علم أنه مزج لها داع إلى إتيان أحدهما، فكانه قال: إيتي أسهل الأمرين عليك. وهذا تفسيره على مقالة سيبويه. ونقل صاحب «الخرزانه» عن ابن خلف معناه أنها قالت لأنها: واعدية الليلة أن يقصد السرحتين، ويلتمس مكاناً سهلاً يقرب من ذلك الموضوع، لأنهما إذا علوا الربى عرف مكانهما وشنع أمرهما. و«أسهل»: أفضل: تفضيل من السهولة ضد الحزونة، والمفضل عليه محذوف تقديره: أسهل منهما. وسرحتا مالك: شجرتان لمالك، والسرحة: واحدة السرح، وهو كل شجر عظيم لا شوك له. والربى: جمع رهوة: المشرف من الأرض، وكانت الربى بين السرحتين.

(٤) قال ابن كثير رحمه الله: ينهى تعالى أهل الكتاب عن الغلو والإطراء، وهذا كثير في النصارى، فإنهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزل التي أعطاه الله إياها، فنقلوه من حيز النبوة إلى أن اتخذوه إلهاً من دون الله يعبدونه كما يعبدونه، بل قد غلوا في أتباعه وأشياعه - ممن زعم أنه على دينه - فادعوا فيهم العصمة، واتبعوهم في كل ما قالوه، سواء كان حقاً أو باطلاً، أو ضلالاً أو رشاداً، أو صحيحاً أو كذباً، ولهذا قال تعالى ﴿اتَّخَذُوا أَحْسَابَهُمْ رُؤُوسًا وَمَنْ يَرْتَفِعِ بِهَا آلِهَةً دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] وروى الإمام أحمد ١/٢٢٦ عن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «لا تُظْروني كما أظرت النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد الله ورسوله» ورواه البخاري: ٦/٣٣٥. قلت: قال الحافظ ابن حجر: وقوله: «لا تُظْروني» بضم أوله، والإطراء: المدح بالباطل، تقول: أظرت فلاناً: مدحته فأظرت في مدحه. وقوله: «كما أظرت النصارى ابن مريم» أي: في دعواهم فيه الإلهية وغير ذلك.

وَقُلْتُ لَهُ اِزْفَعَهَا إِلَيْكَ وَأَخِيهَا
 هذا قول أبي رزق. والثالث: أن معنى ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ إنسان حي بإحياء الله له. والرابع: أن الروح: الرحمة، نعمناه: ورحمة منه، ومثله ﴿وَأَنبَأَهُمْ يُرْجِعُهُنَّ﴾ [المجادلة: ٢٢]. والخامس: أن الروح هاهنا جبريل. فالمعنى: ألقاها الله إلى مريم، والذي ألقاها رُوحٌ منه، ذكر هذه الأقوال الثلاثة أبو سليمان الدمشقي. والسادس: أنه سماه روحاً، لأنه يحيى به الناس كما يحيون بالأرواح، ولهذا المعنى سمي القرآن روحاً، ذكره القاضي أبو يعلى. والسابع: أن الروح: الوحي أوحى الله إلى مريم يبشرها به، وأوحى إلى جبريل بالنفخ في درعها، وأوحى إلى ذات عيسى أن: كن فكان. ومثله: ﴿يُرِيدُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ﴾ [النحل: ٢٠] أي: بالوحي، ذكره الثعلبي. فأما قوله: «منه» فإنه إضافة تشريف، كما تقول: بيت الله، والمعنى من أمره، ومما يقاربها قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ حَيْثُمَا مَنَئَةٌ﴾ [الجناب: ١٣].
 قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّكُمْ﴾ قال الزجاج: رفعه بإضمار: لا تقولوا ألهتنا ثلاثة «إنما الله واحد» أي: ما هو إلا إله واحد «سُبْحَانَكَ» ومعنى «سبحانه»: تبرئته من أن يكون له ولد. قال أبو سليمان: ﴿وَكُنْ لِلَّهِ وَكِيلًا﴾ أي: قيماً على خلقه، مديراً لهم.

﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسَخَّرَ لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لِمِمَّا يَتَّبِعُونَ﴾
 قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ سبب نزولها: أن وفد نجران وفدوا على رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد لم تذكر صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟ قالوا: عيسى، قال: وأي شيء أقول له؟ هو عبد الله، قالوا: بل هو الله، فقال: إنه ليس بعار عليه أن يكون عبداً لله، قالوا: بلى، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الزجاج: معنى يستنكف: يأنف، وأصله في اللغة من نكفت الدمع: إذا نحيت بأصبعك من خدك. قال الشاعر:
 فبانوا فلولا ما تذكروا منهم
 من الجلف لم ينكف لعينيك مدمع^(١)

قوله تعالى: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ قال ابن عباس: هم حملة العرش.
 ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا حَصِيْرًا﴾
 قوله تعالى: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ أي: ثواب أعمالهم ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ مضاعفة الحسنات. وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ في قوله: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ قال: يدخلون الجنة، ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾: الشفاعة لمن وجبت له النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا^(٢).

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ تُورًا مُّبِينًا﴾

(١) «ديوانه» ص ٢٤٦، وابن جرير ٤٢٠/٩، و«اللسان» مادة «روح» من جملة آيات نعت بها النار وقبل البيت:

فلما بدت كأنئها وهي طفلة
 بطلساء لم تكمل فراعاً ولا شبرا
 وقلت... البيت ويعد:

وظاهر لها من يابس الشُّخْتِ واستمن
 ولما تمنت تاكل الرَّم لم تنغ
 فلما جرت في الجزل جرياً كاته
 وقوله: ارفعها إليك. أي: قال لصاحبه: خلها بيدك، وارفعها إلى فمك، ثم أحبها بروحك أي: انفخ لها نفخاً سيراً، واقته لها قيته قدراً، يأمره بالرفق والنعق القليل شيئاً فشيئاً، كأنه جعل النفع قوتاً لهذه النار، يقدر لها تقديراً شيئاً بعد شيء حتى تكتمل.

(٢) «اللسان» ٣٤٠/٩، و«تاج العروس» ٢٦١/٦ ولم ينسأه لقاتل. وفي «التلخيص»: فماتوا. وانظر كلام الزجاج في «القرطبي» ٢٦/٦.

(٣) في «الدر المثور» ٢٤٩/٢: وأخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، والإسماعيلي في «معجمه» بسند ضعيف عن ابن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال: أجورهم: يدخلهم الجنة. ويزيدهم من فضله: الشفاعة فيمن وجبت لهم النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا. وذكره ابن كثير عن ابن مردويه، ثم قال: وهذا إسناد لا يثبت، وإذا روي عن ابن مسعود موقوفاً فهو جيد. وفي «المجمع» ١٣/٧: رواه الطبراني في «الأوسط» و«الكبير»، وفيه إسماعيل بن عبد الله الكندي ضعفه الذهبي من عند نفسه، فقال: أتى بخبر منكر، وبقيه رجاله وثقوا. قلت: ذكره الذهبي في «الميزان» ١٠٩/١، وقال: روى عن الأعمش، وعنه بقية بخبر عجيب منكر. قلت: يريد به هذا الخبر.

قوله تعالى: ﴿فَدَجَّكُمْ بَرَهْنًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ في البرهان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحجة، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: القرآن، قاله قتادة. والثالث: أنه النبي محمد ﷺ، قاله سفيان الثوري. فأما النور المبين، فهو القرآن، قاله قتادة، وإنما سماه نوراً، لأن الأحكام تبين به بيان الأشياء بالنور.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُخِّطْهُمْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ أي: استمسكوا. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى النور وهو القرآن، قاله ابن جريج. والثاني: تعود إلى الله تعالى، قاله مقاتل. وفي «الرحمة» قولان: أحدهما: أنها الجنة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نفس الرحمة، والمعنى: سيرحمتهم، قاله أبو سليمان. وفي «الفضل» قولان: أحدهما: أنه الرزق في الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنه الإحسان، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: يوفقه لإصابة الطريق المستقيم. وقال ابن الحنفية: الصراط المستقيم: دين الله.

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ وَإِنْ أَرَأَيْتُمْ هَٰؤُلَاءِ لَيْسَ لَهُمْ وَكِفٌ لِجَهَنَّمَ بَعْضُهَا لَيْسَ لَهُمْ وَكِفٌ وَلَهُمْ آجُرٌ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في جابر بن عبد الله. روى أبو الزبير عن جابر قال: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني هو وأبو بكر [وهما ماشيان] فوجدني قد أغمي علي، فتوضأ رسول الله ﷺ، ثم صب علي من وضوئه، فأفقت، وقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي؟ وكان لي تسع أخوات، ولم يكن لي ولد. فلم يجيني بشيء، ثم خرج وتركني، ثم رجع إلي وقال: «يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا، وإن الله ﷻ قد أنزل في أخواتك، وجعل لهن الثلثين»، فقرأ علي هذه الآية: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ فكان جابر يقول: أنزلت هذه الآية في^(١). والثاني: أن الصحابة أهتمهم بيان شأن الكلاله فسألوا عنها نبي الله، فنزلت هذه الآية، هذا قول قتادة. وقال سعيد بن المسيب: سأل عمر بن الخطاب رسول الله ﷺ كيف نورث الكلاله؟ فقال: «أو ليس قد بين الله تعالى ذلك، ثم قرأ: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَكَلَّةٍ﴾» فأنزل الله ﷻ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَأَيْتُمْ هَٰؤُلَاءِ لَيْسَ لَهُمْ وَكِفٌ لِجَهَنَّمَ بَعْضُهَا لَيْسَ لَهُمْ وَكِفٌ﴾ يريد: ولا ولد؛ فاكتمى بذكر أحدهما، ويدل على المحذوف أن الفتيا في الكلاله، وهي من ليس له ولد ولا والد.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ آجُرٌ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ يريد من أبيه وأمه ﴿فَلَهَا يَصِفُ مَا تَرَكَ﴾ عند انفرادها ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا﴾ أي: يستغرق ميراث الأخت إذا لم يكن لها ولد ولا والد، وهذا هو الأخ من الأب والأم، أو من الأب ﴿وَإِنْ كَانَتْ أُمَّتَيْنِ﴾ يعني: أختين. وسئل الأخض ما فائدة قوله «أثنتين» و«كانتا» لا يُفسر إلا باثنتين؟ فقال: أفادت العدد العاري عن الصفة، لأنه يجوز في «كانتا» صغيرتين، أو حرتين، أو صالحتين، أو طالحتين، فلما قال: «أثنتين» فإذا إطلاق العدد على أي وصف كانتا عليه ﴿فَلَهَا أُمَّتَيْنِ﴾ من تركه أخيهما الميت ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ يعني المخلفين.

قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: لتلا تضلوا. وقال الزجاج: فيه قولان: أحدهما: أن لا تضلوا، فأضمرت لا. والثاني: كراهية أن تضلوا، وهو قول البصريين. قال ابن جريج: أن تضلوا في شأن الموارث.

(١) أبو داود: ١٦٤/٣، والطحاوي في «مسنده» ١٧/٢، وابن جرير: ٤٣٢/٩، والبيهقي في «السنن» ٢٣١/٦. وروى مسلم في «صحيحه» ١٢٣٤/٣ عن جابر بن عبد الله قال: مرضت، فأتاني رسول الله ﷺ وأبو بكر يعوداني ماشيين، فأغمي علي، فتوضأ، ثم صب علي من وضوئه فأفقت قلت: يا رسول الله كيف أقضي في مالي؟ فلم يرده علي شيئاً حتى نزلت آية الميراث ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُبَيِّنُ لَكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ وروى البخاري: ١٨٢/٨، ومسلم: ١٢٣٥/٣ عن جابر ﷺ قال: عادني النبي ﷺ وأبو بكر في بني سلمة ماشيين، فوجدني النبي ﷺ لا أعقل، فدعا بماء فتوضأ منه، ثم رش علي فأفقت، فقلت: ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله؟ فنزل ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٩، وهو حديث مرسل، وفي سننه سفيان بن وكيع شيخ الطبري وهو ضعيف.

سورة المائدة^(١)

قال ابن عباس، والضحاك: هي مدنية. وقال مقاتل: نزلت نهاراً وكلها مدنية. وقال أبو سليمان الدمشقي: فيها من المكي ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَحْمَ دِينِكُمْ﴾ قال: وقيل: فيها من المكي ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا سَعَتِ اللَّهِ﴾ والصحيح أن قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَحْمَ دِينِكُمْ﴾ نزلت بعرفة يوم عرفة، فلهذا نسبت إلى مكة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَقَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ حِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حَرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يُحْكِمُ مَا يُرِيدُ﴾ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ اختلّفوا في المخاطبين بهذا على قولين: أحدهما: أنهم المؤمنون من أمتنا، وهذا قول الجمهور. والثاني: أنهم أهل الكتاب، قاله ابن جريج. و«العقود»: العهود، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير، وقتادة، والضحاك، والسدي، والجماعة. وقال الزجاج: «العقود»: أوكد العهود. واختلّفوا في المراد بالعهد هاهنا على خمسة أقوال: أحدها: أنها عهود الله التي أخذها على عباده فيما أحلّ وحرم، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنها عهود الدين كلها، قاله الحسن. والثالث: أنها عهود الجاهلية، وهي الحلف الذي كان بينهم، قاله قتادة. والرابع: أنها العهود التي أخذها الله على أهل الكتاب من الإيمان بالنبي محمد ﷺ، قاله ابن جريج، وقد ذكرنا عنه أن الخطاب للكتابين. والخامس: أنها عقود الناس بينهم، من بيع، ونكاح، أو عقد الإنسان على نفسه من نذر، أو يمين، وهذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ في بهيمة الأنعام ثلاثة أقاويل: أحدها: أنها أجنّة الأنعام التي توجد ميتة في بطون أمهاتها إذا ذبحت الأمهات، قاله ابن عمر، وابن عباس^(٢). والثاني: أنها الإبل، والبقر، والغنم، قاله الحسن، وقتادة، والسدي. وقال الربيع: هي الأنعام كلها. وقال ابن قتيبة: هي الإبل، والبقر، والغنم، والوحوش كلها. والثالث: أنها وحوش الأنعام كالظباء، وبقر الوحش، روي عن ابن عباس، وأبي صالح. وقال الفراء: بهيمة الأنعام: بقر الوحش، والظباء، والحمر الوحشية. قال الزجاج: وإنما قيل لها بهيمة، لأنها أبهمت عن أن تميّز، وكل حي لا يميّز فهو بهيمة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يُنْتَقَى عَلَيْكُمْ﴾ روي عن ابن عباس أنه قال: هي الميتة وسائر ما في القرآن تحريمه. وقال ابن الأنباري: المتلو علينا من المحظور الآية التي بعدها، وهي قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْيَسَةُ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ حِلِّي الصَّيْدِ﴾ قال أبو الحسن الأخفش: أوفوا بالعقود غير محلي الصيد، فانتصب على الحال. وقال غيره: المعنى: أحت لكم بهيمة الأنعام غير مستحلي اصطياها وأنتم حرم، قال الزجاج: الحرم: المحرمون، وواحد الحرم: حرام، يقال: رجل حرام، وقوم حرم. قال الشاعر:

(١) روى الحاكم في «المستدرک» ٢/٣١١ عن جبیر بن نفیر قال: حججت فدخلت على عائشة ؓ، فقالت لي: يا جبیر تقرأ المائدة؟ فقلت: نعم، قالت: أما إنها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه، وما وجدتم من حرام فحرموه. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، ورواه الإمام أحمد وزاد: «وسألناها عن خلق رسول الله ﷺ؟ فقالت: القرآن».

(٢) في الحديث عن النبي ﷺ قال: «ذكاة الجنين ذكاة أمه» رواه أبو داود ١٣٦/٣، والترمذي ١٧٨/١، وابن ماجه ١٠٦٧/٢ من حديث جابر وهو حديث صحيح. وفي «المعنى» ٥١/١١: إذا خرج الجنين ميتاً من بطن أمه بعد ذبحها أو وجد ميتاً في بطنها، أو كانت حركته بعد خروجه كحركة الملبوح فهو حلال. روي هذا عن عمر وعلي وبه قال سعيد بن المسيب، والنخعي، والشافعي، وإسحاق وابن المنذر.

(٣) وفي «القرطبي» ٦/٣٥: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يُنْتَقَى عَلَيْكُمْ﴾ أي: يقرأ عليكم في القرآن والسنة من قوله تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْيَسَةُ﴾ وقوله عليه الصلاة والسلام: «وكل ذي ناب من السباع حرام».

فقلت لها فينسي إليك فانسي
 أي: ملب. وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ مَا يُرِيدُ﴾ أي: الخلق له يحل ما يشاء لمن يشاء، ويحرم ما يريد على من يريد.
 ﴿يَكْتَابُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْمَدَىٰ وَلَا اللَّعْتَةَ وَلَا الْيَمِينَ الْيَمِينَ الْحَرَامَ يَتَنَوَّنُونَ فَمَنْ لَمْ يَنْزِهِ
 وَرَضُوا وَإِنِ امْتَنَعُوا فَلَمْ يَكْفُرُوا وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَاؤُ قَوْمِهِمْ أَن سَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِن تَعْتَدُوا وَتَمَارَوْا عَلَى الْإِيْرِ وَالْقَوَىٰ وَلَا
 تَمَارَوْا عَلَى الْإِيْرِ وَالْمَدَدَيْنِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن شريح بن ضبيعة^(٢) أتى المدينة، فدخل
 على النبي ﷺ، فقال: إلى ما تدعو؟ فقال: «إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله»، فقال: إن لي أمراء خلفي
 أرجع إليهم أشاورهم، ثم خرج، فقال النبي ﷺ: «لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقب غادر، وما الرجل بمسلم»، فمر
 شريح بسرح لأهل المدينة، فاستاقه، فلما كان عام الحُدبية، خرج شريح إلى مكة معتمراً، ومعه تجارة، فأراد أهل
 السرح أن يغيروا عليه كما أغار عليهم، فاستأذنوا رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٣).
 وقال السدي: اسمه الحُطْمُ بن هند البكري^(٤). قال: ولما ساق السرح جعل يرتجز:

قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَاقِ حُطْمِ
 وَلَا بِجَزَارِ عُلَى ظَهْرِ وَضْمِ
 بَات يُقَاسِيهَا غِلَامٌ كَالزَّلْمِ
 لَيْسَ بِرَاعِي إِبِلٍ وَلَا غَنَمِ
 بَاتُوا نِيَاماً وَابْنُ هِنْدٍ لَمْ يَنَمْ
 خَدَّلَجُ السَّاقِينَ مَمْسُوحُ الْقَدَمِ^(٥)

(١) البيت للمضرب بن كعب بن زهير بن أبي سلمى، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٤٥، و«السمط» ٢/٧٩١، و«الاقطاب» ٤٧٥، و«شرح أدب الكاتب»
 للجواليقي ٤١١، و«القرطبي» ٦/٣٦٦. قال البطليوسي: سمي المضرب، لأنه شبب بامرأة، فغار أخوها لذلك، فضربه بالسيف ضربات عديدة، وروى
 لثبل بن الصامت المري وبعده:

فَصَدَّتْ بِمَعِينِي شَادِنٌ وَتَبَسَّمَتْ
 بِمَجْفَاءٍ عَنِ غُرْلِهِنَّ غُرُوبِ
 وأراد بالغر: أسنانها، والغروب: جمع غرب، وهو حد الأسنان. وصف أن محبوبته لقيها وهو محرم ملب، فتورع عن الكلام معها، ومعنى «فيثي»:
 أرجعي. و«الحرام»: المحرم. و«البيب» هاهنا بمعنى: ملب وهو نادر، لأن فعلاً لا يستعمل بمعنى «مفعول». و«بعد» بمعنى: «مع» وقوله: «فيثي إليك»
 أمر بعد أمر على معنى التأكيد في إبعادها عن نفسه.

(٢) في «أسباب النزول» للواحدي: ضبيح الكندي.
 (٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص ١٠٧ عن ابن عباس بدون سند.

(٤) رواية السدي هذه أخرجه ابن جرير ٩/٤٧٢. ورواه أيضاً ابن جرير، وابن المنذر من طريق عكرمة.
 (٥) الرجز في «الأغاني» ١٤/٤٤، و«حماسة» أبي تمام ١/٣٥٤، و«رغبة الأمل» ٤/٧٥، و«البيان والتبيين» ٢/٣٠٨. وقد اختلفوا في نسبة هذا الشعر
 اختلافاً كثيراً، فنسبه في «الحماسة» لرشد بن رميض العنزي، ونسب أيضاً للأغلب المجلي، وللأخضر بن شهاب، ولجابر بن حني التغلبي، وانظر
 «السمط» ٧٢٩، ولعل الحطم أنشده مدحاً لنفسه فيما فعل من سوق السرح. وقبل هذا الرجز:

هَذَا أَوَانُ الشَّدِّ فَاشْتَدَّتْ يَزْمُ

قال المروزي: وزيم اسم فرس، وقوله: قد لفها. يريد الإبل، وجعل الفعل لليل على المجاز. والمعنى: جمعها برجل متناهي القوة، عنيف السوق،
 يكسر الطرائد بعضاً على بعض، لثقله ورفقه وكثرة عسفه، ولأنه قليل الفكر فيها إذا كانت حُصَلت بالغاارة، فإن سلمت فهي عُثْم، وإن تلفت فليست
 بَعْرْم، فالعوض منها بالقرب. وقوله: الحطم: بناء للمبالغة، وهو من الحطم: الكسر. وقوله:

لَيْسَ بِرَاعِي إِبِلٍ وَلَا غَنَمِ
 وَلَا بِجَزَارِ عُلَى ظَهْرِ وَضْمِ

يقول: لا يرفق هذا الرجل بوساقه رفق الرعاة، ولا رفق الجزار، وذلك أن الراعي مكترى لاستصلاح مرعيه، وحفظ ما ضم إليه بجده، والجزار لا
 يستهلك ماله، ولا يعنف علف من لا يبالي به، وهذا صفة المغوار، القليل الفكر في فساد ما يحويه منها، الذاهب عن استبقائها، لا يبالي كيف
 استوسقت، على أي حالة تحصلت. وقوله: باتوا نياماً... يقول: مكث الناس النائمين في ليهم، وهذا الرجل لم ينام، لأنه كان يبت بالغاارة، ثم
 قال: بات يقاسيها أي: يماني الغارة كيف يوقمها ويدبرها، متى يأخذ فيها غلام مدحج الخلق، خفف ثقف مشمس، كأنه قدح. يعني ابن هند.
 والزلم، بفتح الزاي وضما: القيد كان يستقسم به. قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَسْفِيَسُوا بِالْأَنْزِيلِ﴾. ويجوز أن يكون المضمر في «باتوا» المغار عليهم.
 وقوله: خدلج الساقين، يصفه بأنه غليظ الساقين، ولوطه الأرض صوت، ولقدمه خفق، وهو سرعة الخطو مع ضرب الأرض بها، كأنه يشير بهذا إلى
 ثباته وقوته في العمل والسير، وشدة بلائه وصبوره على الكد. وقال الأستاذ محمود شاكر: وخذلج الساقين: ممتلئ الساقين، وهذا غير حسن في
 الرجال، وإنما صواب روايته ما رواه ابن الأعرابي:

مَسْفَهْفُ الكَشْحِينَ خَفَاقُ الْقَدَمِ

أي: ضامر أخصر، وخفاق القدم: لأقدامه خفق متتابع على الأرض من سرعته وهو يحدو بالإبل. ورواية المصنف «ممسوح القدم» أي: ليس لباطن
 قدميه أخمص، فأسفل قدميه مستو أملس لين، ليس فيهما تكسر ولا شقاق.

والثاني: أن ناساً من المشركين جاؤوا يؤمون البيت يوم الفتح مهلين بعمرة، فقال المسلمون: لا ندع هؤلاء بل نغير عليهم، فنزل قوله: ﴿وَلَا تَأْتِيَنَّ أَلْبَتَّ الْحَرَامَ﴾^(١). قال ابن قتيبة: وشعائر الله: ما جعله الله علماً لطاعته. وفي المراد بها هاهنا سبعة أقوال: أحدها: أنها مناسك الحج، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال الفراء: كانت عامة العرب لا يرون الصفا والمروة من الشعائر، ولا يطوفون بينهما، فقال الله تعالى: لا تستحلوا ترك ذلك. والثاني: أنها ما حرم الله تعالى في حال الإحرام، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: دين الله كله، قاله الحسن. والرابع: حدود الله، قاله عكرمة، وعطاء. والخامس: حرم الله، قاله السدي. والسادس: الهدايا المشعرة لبيت الله الحرام، قاله أبو عبيدة، والزجاج. والسابع: أنها أعلام الحرم، نهاهم أن يتجاوزوها غير محرمين إذا أرادوا دخول مكة، ذكره الماوردي، والقاضي أبو يعلى^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ قال ابن عباس: لا تُحِلُّوا القتال فيه. وفي المراد بالشهر الحرام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ذو القعدة، قاله عكرمة، وقاتدة. والثاني: أن المراد به الأشهر الحرم. قال مقاتل: كان جنادة بن عوف يقوم في سوق عكاظ كل سنة فيقول: ألا إني قد أحللت كذا، وحرمت كذا. والثالث: أنه رجب، ذكره ابن جرير الطبري. والهدى: كل ما أهدي إلى بيت الله تعالى من شيء. وفي القلائد قولان: أحدهما: أنها المقلدات من الهدى، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها ما كان المشركون يقلدون به إبلهم وأنفسهم في الجاهلية، ليأمنوا به عدوهم، لأن الحرب كانت قائمة بين العرب إلا في الأشهر الحرم، فمن لقوه مقلداً نفسه، أو بعيده، أو مشعراً بئذنه أو سائقاً هدياً لم يُتعرض له. قال ابن عباس: كأن من أراد أن يسافر في غير الأشهر الحرم، قلد بعيده من الشعر والوبر، فيأمن حيث ذهب. وروى مالك بن يعقوب^(٣) عن عطاء قال: كانوا يقلدون من لحاء شجر الحرم، فيأمنون به إذا خرجوا من الحرم. فنزلت هذه الآية^(٤). وقال قتادة: كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من السمر، فلم يعرض له أحد، وإذا رجع تقلد قلادة شعر، فلم يعرض له أحد^(٥). وقال الفراء: كان أهل مكة يقلدون بلحاء الشجر، وسائر العرب يقلدون بالوبر والشعر. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: لا تستحلوا المقلدات من الهدى. والثاني: لا تستحلوا أصحاب القلائد. والثالث: أن هذا نهى للمؤمنين أن ينزعوا شيئاً من شجر الحرم، فيقلدوه كما كان المشركون يفعلون في جاهليتهم، رواه عبد الملك عن عطاء، وبه قال مطرف، والربيع بن أنس^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِيَنَّ أَلْبَتَّ الْحَرَامَ﴾ «الآتم»: القاصد، و«البيت الحرام»: الكعبة، والفضل: الربح في التجارة، والرضوان من الله يطلبونه في حجهم على زعمهم. ومثله قوله: «وَأَنْظُرْ إِلَيْكَ إِلَهَكَ الَّذِي» [طه: ٩٧] وقيل: ابتغاء الفضل عام، وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ لفظه لفظ الأمر، ومعناه الإباحة، نظيره «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» [الجمعة: ١٠] وهو يدل على إحرام متقدم^(٧).

- (١) أخرجه ابن جرير ٤٧٤/٤: حدثني يونس قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد...
- (٢) رجح ابن جرير الطبري ما ذهب إليه عطاء من قوله - حين سئل عن شعائر الله -: حرمت الله، اجتناب سخط الله، واتباع طاعته، فذلك شعائر الله.
- (٣) في «الأحمدية» «معول» وهو تصحيف. ومالك هنا ثقة، روى له الجماعة، مترجم في «التهذيب» ٢٢/١٠.
- (٤) ابن جرير ٤٦٨/٩ وفي سننه سفيان بن وكيع، وهو ضعيف. و«اللحاء» بكسر اللام: قشر الشجرة.
- (٥) ابن جرير ٤٦٨/٩ وإسناده صحيح. والسمر، يفتح السين وضم الميم: ضرب من الشجر، صفار الورق، قصار الشوك، وله برمة صفراء يأكلها الناس، وليس في العضاء شيء أجود خشياً منه، ينقل إلى القرى فتضمي به البيوت. وقوله: «تقلد من السمر» يريد قشره.
- (٦) اختار ابن جرير أن الله نهى عن استحلال حرمة المقلد، هدياً كان أو إنساناً دون حرمة القلادة، فمعنى الآية على ما اختاره: يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله، ولا الشهر الحرام، ولا الهدى، ولا المقلد نفسه بقلائد الحرم.
- (٧) قال ابن كثير ٥/٢: وقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ أي: فرغتم من إحرامكم، وأحللتم منه، فقد أبحنا لكم ما كان محرماً عليكم في حال الإحرام من الصيد، وهذا أمر بعد الحظر، والصحيح الذي يثبت على السير أنه يرد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهي، فإن كان واجباً رده واجباً، وإن كان مستحباً فمستحب، أو مباحاً فمباح، ومن قال: إنه على الوجوب ينتقض عليه بآيات كثيرة، ومن قال: إنه للإباحة يرد عليه آيات أكثر، والذي يتظم الأدلة كلها هذا الذي ذكرناه، كما اختاره بعض علماء الأصول والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ وروى الوليد عن يعقوب «يجرمنكم» بسكون النون، وتخفيفها. قال ابن عباس: لا يحملنكم، وقال غيره: لا يدخلنكم في الجرم، كما تقول: آثمته، أي: أدخلته في الإثم. وقال ابن قتيبة: لا يكسبنكم يقال: فلان جارم أهله، أي: كاسبهم، كذلك جريمته^(١). وقال الهذلي ووصف عقاباً:

جريمة ناهض في رأس زيتي

والناهض: فرخها، يقول: هي تكسب له، وتأتيه بقوته. و«الشنان»: البغض، يقال: شنته أشنؤه: إذا أبغضته. وقال ابن الأباري: «الشنان»: البغض، و«الشنان» بتسكين النون: البغيض. واختلف القراء في نون الشنان، فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بتحريكها، وأسكنها ابن عامر، وروى حفص عن عاصم تحريكها، وأبو بكر عنه تسكينها، وكذلك اختلف عن نافع. قال أبو علي: «الشنان»، قد جاء وصفاً، وقد جاء اسماً، فمن حرّك، فلاه مصدر، والمصدر يكثر على فعلان، نحو التزوان، ومن سكّن، قال: هو مصدر، وقد جاء المصدر على فعلان، تقول: لوته ديتة لياناً، فالمعنى في القراءتين واحد، وإن اختلف اللفظان. واختلفوا في قوله: ﴿أَنْ صَدْرَكُمْ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بالكسر، وقرأ الباقر بالفتح، فمن فتح جعل الصّد ماضياً، فيكون المعنى من أجل أن صدوكم، ومن كسرها، جعلها للشرط، فيكون الصّد مترقياً. قال أبو الحسن الأفش: وقد يكون الفعل ماضياً مع الكسر، كقوله: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَحَدٌ لَمْ يَنْ يَنْ قَبْلُ﴾ (يوسف: ٧٧) وقد كانت السرقة عندهم قد وقعت، وأنشد أبو علي الفارسي:

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة

وَلَمْ تَجِدِي مَنْ أَنْ تُقِرِّي بِهَا بُدًا^(٢)

[فانتفاء الولادة أمر ماضٍ وقد جعله جزاء، والجزاء إنما يكون بالمستقبل، فيكون المعنى: إن نتسب لا تجدني مولود لثيمة^(٣)]. قال ابن جرير: وقراءة من فتح الألف آيين، لأن هذه السورة نزلت بعد الحديدية، وقد كان الصّد تقدم. فعلى هذا في معنى الكلام قولان: أحدهما: ولا يحملنكم بغض أهل مكة أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا فيه، فتقاتلوهم، وتأخذوا أموالهم إذا دخلتموه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا يحملنكم بغض أهل مكة، وصدّهم إياكم أن تعتدوا بإيتان ما لا يحل لكم من الغارة على المعتمرين من المشركين، على ما سبق في نزول الآية. قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْقَوَىٰ﴾ قال الفراء: يُعِينُ بعضكم بعضاً. قال ابن عباس: البر ما أمرت به، و«التقوى»: ترك ما نهيت عنه. فأما «الإثم»: فالمعاصي. والعدوان: التعدي في حدود الله، قاله عطاء^(٤).

(١) في «الأحمدية»: «جرمتهم» وهو خطأ.

(٢) البيت لأبي خراش الهذلي كما في «ديوان الهذليين» ١٣٣/٢، و«المعاني الكبير» ٢٨٠/١ و«غريب القرآن» ١٣٩، و«معجم مقاييس اللغة» ٤٤٦/١، و«اللسان»: مادة جرم وهو في وصف عقاب شبه فرسه بها وقبلة:

كأنسي إذ غدرًا ضُمَّنْتُ بزي

جريمة: كاسية. وناهض: فرخ. واليتق: أرفع موضع في الجبل. والصليب: الدوك. وقال الأزهري في «التهذيب» عن هذا البيت: يصف عقاباً تصيد فرخها الناهض ما تأكله من لحم طير أكلته وبقي عظامه يسيل منها الدوك.

(٣) «معاني القرآن» للفراء ١/٦١، ١٧٨، و«ابن جرير» ٢/١٦٥، و«شذوذ الذهب» ٣٣٩، و«شواهد المنني» ٣٣. وهو لزائدة بن مصصمة الفقعسي يعرض بزوجه، وكانت أمها سرية، وقبل البيت:

رمتني عن قوس السدود وباعثت

والشاهد فيه قوله: «إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة» فإن ظاهره أن جواب الشرط، وهو قوله «لم تلدني» ماضٍ في المعنى وإن كان فعلاً مضارعاً في اللفظ، لكن هذا الظاهر غير مراد، لأن الشاعر يريد أن يقول: إننا إذا تفاخرنا بأنسابنا، تبين أني لم تلدني لثيمة.

(٤) ما بين مقفين من «معجم البيان» للطبرسي ١١/٦.

(٥) قال ابن كثير ٦/٢: وقوله تعالى ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْقَوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ يأمر تعالى عباده المؤمنين بالتعاون على فعل الخير، وهو البر، وترك المنكرات، وهو التقوى، وبيناهم عن التناصر على الباطل، والتعاون على المآثم والمحارم. قال ابن جرير: الإثم: ترك ما أمر الله بفعله، والعدوان: مجاوزة ما حد الله في دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم في أنفسكم وفي غيركم. وقد روى الإمام أحمد عن أنس بن مالك، قال، قال رسول الله ﷺ: «انصر أحاك ظالماً أو مظلوماً، قيل يا رسول الله، هذا نصرته مظلوماً، فكيف أنصرت إذا كان ظالماً؟ قال: تحجزه وتمنعه من الظلم، فلذلك نصرت» ورواه البخاري ٥/٧١، ومسلم ٤/١٩٩٨. وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ٣/١٥٠٦ عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «من دلَّ على خير فله مثل أجر فاعله». وروى الإمام مسلم أيضاً ٤/٢٠٦٠ عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً».

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة، روي عن الحسن أنه قال: ما نسخ من المائدة شيء، كذلك قال أبو ميسرة في آخرين قالوا: ولا يجوز استحلال الشعائر، ولا الهدى قبل أوان ذبحه. واختلفوا في «القلائد» فقال قوم: يحرم رفع القلادة عن الهدى حتى ينحر، وقال آخرون: كانت الجاهلية تقلد من شجر الحرم، فقبل لهم: لا تستحلوا أخذ القلائد من الحرم، ولا تصدوا الفاصدين إلى البيت. والثاني: أنها منسوخة، وفي المنسوخ منها أربعة أقوال: أحدها: أن جميعها منسوخ، وهو قول الشعبي. والثاني: أنها وردت في حق المشركين كانوا يقلدون هداياهم، ويظهرون شعائر الحج من الإحرام والتلبية، فنهى المسلمون بهذه الآية عن التعرض لهم، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] وهذا قول الأكثرين. والثالث: أن الذي نسخ قوله: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ إِلَيْتُمُ الْحُرَامُ﴾ نسخه قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَدَّ عَاهِمَهُمْ هَكَذَا﴾ [التوبة: ٣٨] روي عن ابن عباس، وقتادة. والرابع: أن المنسوخ منها: تحريم الشهر الحرام، وأمن البيت الحرام: إذا كانوا مشركين. وإذا لم يكن لهم من المسلمين أمان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ النِّبَةَ وَالذَّمَّ وَنَهَمَ الْجَنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِعَدْرِ اللَّهِ بِهِ. وَالْمُنْحِقَةَ وَالْمَوْوَدَةَ وَالْمَرْدِيَّةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا دُيِعَ عَلَى النَّسَبِ وَأَنْ سَنَقِمُوا بِالْأَزَلِيِّ ذَلِكَمْ فِسْقُ الْيَوْمِ بِيَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْا الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ وَيَنْتُمْ وَأَمْسَتْ عَلَيْكُمْ نَمَاتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامُ وَإِنَّمَا فَمَنْ أَشْطَرُ فِي مَخْصَمِهِ عَيْرٌ مُتَجَانِفٌ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٨﴾﴾
قوله تعالى: ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ النِّبَةَ﴾^(١) مفسر في (البقرة)، فأما «المنخقة» فقال ابن عباس: هي التي تختنق فتموت، وقال الحسن، وقتادة: هي التي تختنق بحبل الصائد وغيره. قلت: والمنخقة حرام كيف وقع ذلك. قال ابن قتبية: و«الموقودة»: التي تضرب حتى توفد، أي: تشرف على الموت، ثم تترك حتى تموت، وتؤكل بغير ذكاة^(٢)، ومنه يقال: فلان وقيد، وقد وقذته العيادة. و«المرتدية»: الواقعة من جبل أو حائط، أو في بئر، يقال: تردى: إذا سقط. و«النطيحة»: التي تنطحها شاة أخرى، أو بقرة، «فعليلة» في معنى «مفعولة» ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، وابن أبي ليلي: السَّبْعُ: بسكون الباء. والمراد: ما اقتصره فأكل بعضه ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ أي: إلا ما لحقتم من هذا كله وبه حياة، فذبحتموه. فأما الاستثناء، ففيه قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى المذكور من عند قوله: ﴿وَالْمُنْحِقَةَ﴾. والثاني: أنه يرجع إلى ما أكل السبع خاصة، والعلماء على الأول.

فصل في الذكاة

قال الزجاج: أصل الذكاة في اللغة: تمام الشيء، فمنه الذكاء في السن، وهو تمام السن. قال الخليل: الذكاء:

(١) يستثنى من الميتة السمك فإنه حلال سواء مات بتذكية أو غيره، لما رواه مالك ٢٢/١، والشافعي ٢١/١، وأحمد ٢١٤/١، وأبو داود ٥٤/١، والترمذي ٩٦/١، والنسائي ١٧٤/١، وابن ماجه ١٣٦/١، وابن خزيمة، وابن حبان في «صحيحهما» عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ سئل عن ماء البحر، فقال: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته» وكذلك الجراد لما روى الشافعي ١٧٣/٢، وأحمد ١٠٣/٨، وابن ماجه ١٠٧٣/٢، والدارقطني ٥٤٠، والبيهقي ٢٥٤/١ عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أحل لكم ميتان ودمان، فأما الميتان فسلمك والجراد، وأما الدمان فالكبد والطحال» وقد رواه سليمان بن بلال - أحد الأثبات - عن زيد بن أسلم عن ابن عمر فوقفه عليه، وصحح الموقوف أبو زرعة الرازي وأبو حاتم. قال الحافظ ابن حجر في «التلخيص» ٩: نعم الرواية الموقوفة التي صححها أبو حاتم وغيره هي في حكم المرفوع، لأن قول الصحابي: أحل لنا، وحرم علينا كذا، مثل قوله: أمرنا بكذا ونهينا عن كذا، فيحصل الاستدلال بهذه الرواية، لأنها في معنى المرفوع.

(٢) في «صحيح مسلم» ١٥٢٩/٣ أن عدي بن حاتم قال: قلت: يا رسول الله إني أرمي بالمرعاض الصيد فأصيب، قال: «إذا رميت بالمرعاض فخرق فكله، وإن أصاب بمرعاضه فإتما هو وقيد فلا تأكله» وفي «المغني» ٢٥/١١: المرعاض: عود محدد، وربما جعل في رأسه حديدة، قال أحمد: المرعاض يشبه السهم يحذف به الصيد، وربما أصاب الصيد بحد فخرق وقتل فيباح، وربما أصاب بمرعاضه فقتل بثقله فيكون موقوداً فلا يباح، وهذا قول علي، وعثمان، وعمار، وابن عباس وبه قال الشعبي ومالك، والثوري، والشافعي، وأبو حنيفة، وإسحاق، وأبو ثور. وقال الشوكاني في «فتح القدير» ٨/٢: وقد سألني جماعة من أهل العلم عن الصيد بالبنادق الحديدية التي يجعل فيها البارود والرصاص إذا مات ولم يتمكن الصائد من تذكيته حياً. والذي يظهر لي أنه حلال، لأنها تخرق وتدخل في الغالب من جانب منه، وتخرج من الجانب الآخر، وقد قال ﷺ في الحديث الصحيح: «إذا رميت بالمرعاض فخرق فكله» فاعتبر الخرق في تحليل الصيد.

مالك: ذكاته ذكاة المقدور عليه^(١). فإن رمى صيداً، فأبان بعضه، وفيه حياة مستقرة، فذكاه، أو تركه حتى مات جاز أكله، وفي أكل ما بان منه روايتان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ في النصب قولان: أحدهما: أنها أصنام تنصب فتعبد من دون الله، قاله ابن عباس، والفراء، والزجاج، فعلى هذا القول يكون المعنى، وما ذبح على اسم النصب، وقيل لأجلها، فتكون «على» بمعنى «اللام»، وهما يتعاقبان في الكلام، كقوله: ﴿فَسَلِّ لَكَ﴾ [الواقعة: ٢٩١] أي: عليك، وقوله: ﴿وَأَنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ١٧]. والثاني: أنها حجارة كانوا يذبحون عليها، ويشرحون اللحم عليها ويعظمونها، وهو قول ابن جريج. وقرأ الحسن، وخارجة عن أبي عمرو: على النُّصْبِ، بفتح النون، وسكون الصاد، قال ابن قتيبة، يقال: نُصِبَ ونُصِبَ ونُصِبَ، وجمعه أنصاب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ قال ابن جرير: أي: وأن تطلبوا علم ما قُسم لكم، أو لم يقسم بالأزلام، وهو استفعلت من القسم [قسم الرزق والحاجات]. قال ابن قتيبة: الأزلام: القداح، واحدها: زَلَمٌ وزَلْمٌ. والاستقسام بها: أن يضرب [بها] فيعمل بما يخرج فيها من أمرٍ أو نهي، فكانوا إذا أرادوا أن يقتسموا شيئاً بينهم، فأحبوا أن يعرفوا قسم كل امرئٍ تعرفوا ذلك منها، فأخذ الاستقسام من القسم وهو النصب. قال سعيد بن جبيرة: الأزلام: حصي بيض، كانوا إذا أرادوا غدواً، أو روحاً، كتبوا في قدهن، في أحدهما: أمرني ربي، وفي الآخر: نهاني ربي، ثم يضربون بهما، فأيهما خرج، عملوا به. وقال مجاهد: الأزلام: سهام العرب، وكعاب فارس التي يتقامرون بها. وقال السدي: كانت الأزلام تكون عند الكهنة. وقال مقاتل: في بيت الأصنام. وقال قوم: كانت عند سدنة الكعبة^(٢). قال الزجاج: ولا فرق بين ذلك، وبين قول المنجمين: لا تخرج من أجل نجم كذا، أو أخرج من أجل نجم كذا.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ فِتْنٌ﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه جميع ما ذكر في الآية، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وبه قال سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه الاستقسام بالأزلام، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والفتن: الخروج عن طاعة الله إلى معصيته^(٣).

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَبِّئُكَ بَيْنَ أَلَيْمٍ كَفَرُوا مِنْ رَبِّكَ﴾ في هذا اليوم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اليوم الذي دخل فيه رسول الله مكة في حجة الوداع، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن السائب: نزلت ذلك اليوم. والثاني: أنه يوم عرفه، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه لم يرد يوماً بعينه، وإنما المعنى: الآن يشوا كما تقول: أنا اليوم قد كبرت، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: العرب توقع اليوم على الزمان الذي يشتمل على الساعات والليالي، فيقولون: قد كنت في غفلة، فاليوم استيقظت، يريدون: فالآن، ويقولون: كان فلان يزورنا، وهو اليوم يجفونا، ولا يقصدون باليوم قصد يوم واحد. قال الشاعر:

فِيَوْمٍ عَلَيْنَا وَيَوْمٍ لَنَا وَيَوْمٌ نُسَاءٌ وَيَوْمٌ نُسَرٌ^(٤)

= «المعني»: روي ذلك عن علي، وابن مسعود، وابن عمر، وأبن عباس، وعائشة رضي الله عنها، وبه قال مسروق، والأسود، والحسن، وعطاء، وإسحاق، والشعبي، والحكم، وحامد، والثوري، وأبو حنيفة، والثاقفي، وإسحاق، وأبو ثور.

(١) ذكر في «المعني» أن الإمام أحمد قال: لعل مالكا لم يسمع حديث رافع بن خديج. وتناول ابن العربي في «أحكام القرآن» الحديث بأن مفاده جواز حبس ما ند من البهائم بالرمي وغيره، لا أن ذلك ذكاة لها.

(٢) روى البخاري ٢٧٦/٦ عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها فمحييت، ورأى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بأيديهما الأزلام، فقال: «قاتلهم الله، والله إن استقسما بالأزلام قط».

(٣) قال الحافظ ابن كثير: وقد أمر الله المؤمنين إذا تردوا في أمورهم أن يستخبروه بأن يعبدوه، ثم يسألوه الخيرة في الأمر الذي يريدونه، كما روى الإمام أحمد والبخاري ٤٠/٣ وأهل السنن عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كما يعلمنا السورة من القرآن، ويقول: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة، ثم ليقل: اللهم إني أستخبرك بعلمك وأستقلوك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - ويسميه باسمه - خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وهاجتي أمري، أو قال: حاجتي أمري وأجلي، فافتقره لي ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلمه شرأ لي في ديني ودنياي ومعاشي وهاجتي أمري، فاصرفني عنه واصرفه عني، واقر لي الخير حيث كان ثم رضني به» لفظ أحمد. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٤) البيت للنمر بن تولب كما في «الشواهد الكبرى» ٥٦٥/١ للمعني، والنمر بن تولب: شاعر مخضرم عاش عمراً طويلاً في الجاهلية، وكان فيها شاعر =

أراد: فزمان لنا، وزمان علينا، ولم يقصد ليوم واحد لا ينضم إليه غيره. وفي معنى يأسههم قولان: أحدهما: أنهم يتسوا أن يرجع المؤمنون إلى دين المشركين، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: يتسوا من بطلان الإسلام، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وإنما يتسوا من إبطال دينهم، ولا على استصالحهم، وإنما قاتلوهم بعد ذلك ظناً منهم أن كفرهم يبقى. قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ قال ابن جريج: لا تخشوهم أن يظهروا عليكم، وقال ابن السائب: لا تخشوهم أن يظهروا على دينكم، واخشوني في مخالفة أمري.

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ روى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث طارق بن شهاب قال: جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين إنكم تقرأون آية من كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً، قال: وأي آية هي؟ قال: قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ فقال عمر: إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله، والساعة التي نزلت فيها، والمكان الذي نزلت فيه على رسول الله وهو قائم بعرفة في يوم جمعة. وفي لفظ «نزلت عشية عرفة»^(١) قال سعيد بن جبيرة: عاش رسول الله ﷺ بعد ذلك أحداً وثمانين يوماً. فأما قوله: ﴿الْيَوْمَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: أنه يوم عرفة، وهو قول الجمهور^(٢). والثاني: أنه ليس بيوم معين، رواه عطية عن ابن عباس، وقد ذكرنا هذا آنفاً. وفي معنى إكمال الدين خمسة أقوال: أحدها: أنه إكمال فرائضه وحدوده، ولم ينزل بعد هذه الآية تحليل ولا تحريم، قاله ابن عباس، والسدي، فعلى هذا يكون المعنى: اليوم أكملت لكم شرائع دينكم. والثاني: أنه بنفي المشركين عن البيت، فلم يحج معهم مشرك عامثاً، قاله سعيد بن جبيرة، وقتادة. وقال الشعبي: كمال الدين هاننا: عزه وظهوره، وذلل الشرك ودروسه، لا تكامل الفرائض والسنن، لأنها لم تنزل إلى أن قبض رسول الله ﷺ، فعلى هذا يكون المعنى: اليوم أكملت لكم نصر دينكم. والثالث: أنه رفع النسخ عنه. وأما الفرائض فلم تنزل تنزل عليه حتى قبض، روي عن ابن جبيرة أيضاً. والرابع: أنه زوال الخوف من العدو، والظهور عليهم، قاله الزجاج. والخامس: أنه أمن هذه الشريعة من أن تنسخ بأخرى بعدها، كما نسخ بها ما تقدمها. وفي إتمام النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: منع المشركين من الحج معهم، قاله ابن عباس، وابن جبيرة، وقتادة. والثاني: الهداية إلى الإيمان، قاله ابن زيد. والثالث: الإظهار على العدو، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَسْفَهَكَ﴾ أي: دعت الضرورة إلى أكل ما حُرِّم عليه. ﴿فِي تَحْصِينِكَ﴾ أي: مجاعة، والخميص: الجوع. قال الشاعر يذم رجلاً:

يَرَى الْخُمْصَ تَعْذِيباً وَإِنْ يَلْقَى شَبْعَةً يَبِثُّ قَلْبُهُ مِنْ قَلَّةِ الْهَمِّ مُبْهِمًا^(٣)

وهذا الكلام يرجع إلى المحرمات المتقدمة من الميتة والدم، وما ذكر معهما. قوله: ﴿عَبْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ قال ابن قتيبة: غير مائل إلى ذلك، و«الجنف»: الميل. وقال ابن عباس، والحسن، ومجاهد: غير متعمد لإثم. وفي معنى «متجانف الإثم» قولان: أحدهما: أن يتناول منه بعد زوال الضرورة، روي عن ابن عباس في آخرين. والثاني: أن

= الرياب، وكان من ذوي النعمة والوجاهة جواداً وقابلاً لماله، أدرك الإسلام وهو كبير السن، ووفد على النبي ﷺ فكتب له كتاباً فكان في أيدي أهله. وقوله: «فيوم علينا ويوم لنا» يريد أن الدهر يومان، يوم يكون علينا وفيه نساء، ويوم يكون لنا وفيه نسر ونفوح.

(١) البخاري ٢٠٣/٨، ومسلم ٢٣١٢/٤، ولفظ مسلم قريب من سبأة المصنف، ورواه الإمام أحمد في «المسند» ٢٣٧/١، والترمذي ٩٦/٤، والنسائي ١١٤/٨.

(٢) قال ابن كثير: والصواب الذي لا شك فيه ولا مرية: أنها أنزلت يوم عرفة وكان يوم جمعة، كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، ومعاوية بن أبي سفيان، وعبد الله بن عباس، وسمرة بن جندب، وأرسله الشعبي، وقتادة بن دعامه، وشهر بن حوشب، وغير واحد من الأئمة والعلماء، واختاره ابن جرير رحمه الله.

(٣) البيت لحاتم الطائي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«تواذر أبي زيد» ١١١، و«طبقات فحول الشعراء» ٤٨٣، و«الأغاني» ١٢٢/١٦، و«غريب القرآن» ١٤١. وقيل:

لِحَا اللَّهِ مُمْلُوكاً مُنْهَاهُ وَهَمُّهُ مِنَ الْعَيْشِ أَنْ يَلْقَى لَبُوساً وَمَطْعَمًا
وللشمر في «طبقات ابن سلام» خير فانظره.

ما صيد به من سباع البهائم والطير، كالكلب، والفهد، والصقر، والبازي، ونحو ذلك مما يقبل التعليم. قال ابن عباس: كل شيء صاد فهو جارح. وفي تسميتها بالجوارح قولان: أحدهما: لكسب أهلها بها. قال ابن قتيبة: أصل الاجتراح: الاكتساب، يقال: امرأة لا جارح لها، أي: لا كاسب. والثاني: لأنها تجرح ما تصيد في الغالب، ذكره الماوردي. قال أبو سليمان الدمشقي: وعلامة التعليم أنك إذا دعوته أجاب، وإذا أسدته استأسد، ومضى في طلبه، وإذا أمسك أمسك عليك لا على نفسه، وعلامة إمساكه عليك: أن لا يأكل منه شيئاً، هذا في السباع والكلاب، فأما تعليم جوارح الطير فيخلاف السباع، لأن الطائر إنما يُعلم الصيد بالأكل، والفهد والكلب وما أشبههما يعلمون بترك الأكل، فهذا فرق ما بينهما.

وفي قوله: «مَكْلِبِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أصحاب الكلاب، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول ابن عمر، وسعيد بن جبيرة، وعطاء، والضحاك، والسدي، والفراء، والزجاج، وابن قتيبة. قال الزجاج: يقال: رجل مكلب وكلابي، أي: صاحب صيد بالكلاب. والثاني: أن معنى «مكلبين»: مُصْرَبِينَ على الصيد، وهذا مروى عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثالث: أن «مكلبين» بمعنى: معلمين. قال أبو سليمان الدمشقي: وإنما قيل لهم: مكلبين، لأن الغالب من صيدهم إنما يكون بالكلاب. قال ثعلب: وقرأ الحسن، وأبو رزين، «مُكْلِبِينَ»، بسكون الكاف، يقال: أكلب الرجل: إذا كثرت كلابه، وأمشى: إذا كثرت ماشيته، والعرب تدعو الصائد مكلباً.

قوله تعالى: «تَمَيُّزَيْنَّ يَمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ» قال سعيد بن جبيرة: تؤذبونهن لطلب الصيد. وقال الفراء: تؤذبونهن أن لا يأكلن صيدهن. واختلفوا هل إمساك الصائد عن الأكل شرط في صحة التعليم أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شرط في كل الجوارح، فإن أكلت، لم يؤكل، روي عن ابن عباس، وعطاء. والثاني: أنه ليس بشرط في الكل، ويؤكل وإن أكلت، روي عن سعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وأبي هريرة، وسلمان الفارسي. والثالث: أنه شرط في جوارح البهائم، وليس بشرط في جوارح الطير، وبه قال الشعبي، والنخعي، والسدي، وهو أصح لما بيننا أن جوارح الطير يعلم على الأكل، فأبيح ما أكل منه، وسباع البهائم تعلم على ترك الأكل، فأبيح ما أكلت منه. فعلى هذا إذا أكل الكلب والفهد من الصيد، لم يبيح أكله. فأما ما ل منه الصقر والبازي، فمباح، وبه قال أبو حنيفة، وأصحابه، وقال مالك: يباح أكل ما أكل منه الكلب، والفهد، والصقر، فإن قتل الكلب، ولم يأكل، أبيع. وقال أبو حنيفة: لا يباح، فإن أدرك الصيد، وفيه حياة، فمات قبل أن يذكيه، فإن كان ذلك قبل القدرة على ذكاته أبيع، وإن أمكنه فلم يذكّه، لم يبيح، وبه قال مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يباح في الموضعين. فأما الصيد بكلب المجوسي، فروي عن أحمد أنه لا يكره، وهو قول الأكثرين، وروي عنه الكراهة، وهو قول الثوري، لقوله تعالى: «وَمَا عَلَّمْتُمْ يَنَّ الْجَوَارِحَ» وهذا خطاب للمؤمنين. قال القاضي أبو يعلى: ومنع أصحابنا الصيد بالكلب الأسود، وإن كان معلماً، لأن النبي ﷺ أمر بقتله^(١)، والأمر بالقتل: يمنع ثبوت اليد، ويبطل حكم الفعل، فيصير وجوده كالعدم، فلا يباح صيده.

قوله تعالى: «تَكَلُّوا يَمَّا اسْتَنْكَرَ عَلَيْكُمْ» قال الأخفش: «من» زائدة، كقوله: «يَبِأُ مِنْ بَرِّ» [النور: ٤٤].

قوله تعالى: «وَأَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ عَلَّمَهُمْ فِي هَاءِ الْكِنَايَةِ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الإرسال، قاله ابن عباس، والسدي، وعندنا أن التسمية شرط في إباحة الصيد^(٢). والثاني: ترجع إلى الأكل فتكون التسمية مستحبة.

قوله تعالى: «وَأَتَّقُوا اللَّهَ» قال سعيد بن جبيرة: لا تستحلوا ما لم يذكر اسم الله عليه.

(١) روى الإمام أحمد، ومسلم ١٢٠٠/٣ عن جابر قال: أمرنا رسول الله ﷺ بقتل الكلاب حتى إن المرأة تقدم من البادية بكلبها فقتلته، ثم نهى رسول الله ﷺ عن قتلها وقال: «عليكم بالأسود البهيم في الثقلتين فإنه شيطان» وروى أبو داود ١٤٤/٣، والدارمي ٩٠/٢ عن عبد الله بن مغفل عن النبي ﷺ قال: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها كلها، فافتلوا منها كل أسود بهيم».

(٢) قال في «المنهي»: فإن ترك التسمية عمداً أو سهواً، لم يبيح. هذا تحقيق المذهب. وروى البخاري ٩٢/٢١ «بشرح العيني» ومسلم ١٥٣١/٣ عن عدي بن حاتم ﷺ قال: قلت: يا رسول الله إني أرسل كلبني وأسمي. قال: «إن أرسلت كلبك وسميت فأخذ، فقتل، فكل، وإن أكل منه فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه». قلت: إني أرسل كلبني فأجد معه كلباً آخر، لا أدري أيهما أخذ؟ قال: «فلا تأكل وإنما سميت على كلبك، ولم تسم على غيره».

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْحَمَّاتُ مِنَ الْكُوفِيِّتِ وَالْحَمَّاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مَحْصِينِينَ غَيْرَ مُسْفِهِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ قال القاضي أبو يعلى: يجوز أن يريد باليوم الذي أنزلت فيه الآية، ويجوز أن يريد اليوم الذي تقدم ذكره في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَسَّرَ اللَّهُ الْكُفْرَ مِنْ بَيْنِكُمْ﴾، وفي قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وقيل: ليس بيوم معين. وقد سبق الكلام في «الطيبات» وإنما كثر إجلالها تأكيداً. فأما أهل الكتاب، فهم اليهود والنصارى. وطعامهم: ذبائحهم، هذا قول ابن عباس، والجماعة. وإنما أريد بها الذبائح خاصة. لأن سائر طعامهم لا يختلف بمن تولى من مجوسي وكتابي، وإنما الذكاة تختلف، فلما خص أهل الكتاب بذلك، دل على أن المراد الذبائح، فأما ذبائح المجوس، فأجمعوا على تحريمها. واختلفوا في ذبائح من دان باليهودية والنصرانية من عبدة الأوثان، فروي عن ابن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب، فقال: لا بأس بها، وتلا قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّكِمْ إِلَهُهُ﴾ [المائدة: ٥١] وهذا قول الحسن، وعطاء بن أبي رباح، والشعبي، وعكرمة، وقتادة، والزهري، والحكم، وحمام. وقد روي عن علي، وابن مسعود في آخرين أن ذبائحهم لا تحل. ونقل الخرقى عن أحمد في نصارى بني تغلب روايتين: إحداهما: تباح ذبائحهم، وهو قول أبي حنيفة، مالك. والثانية: لا تباح. وقال الشافعي: من دخل في دين أهل الكتاب بد نزول القرآن، لم يباح أكل ذبيحته^(١).

قوله تعالى: ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَكُمْ﴾ أي: وذبائحكم لهم حلال، فإذا اشتروا منا شيئاً كان الثمن لنا حلالاً، واللحم لهم حلالاً. قال الزجاج: والمعنى: أحل لكم أن تطعموهم.

فصل

وقد زعم قوم أن هذه الآية اقتضت إباحة ذبائح أهل الكتاب مطلقاً وإن ذكروا غير اسم الله عليها، فكان هذا ناسخاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَتَّى تَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا مَرِيئًا﴾ [الأنعام: ١٢١] والصحيح أنها أطلقت إباحة ذبائحهم، لأن الأصل أنهم يذكرون الله، فيحمل أمرهم على هذا. فإن تيقنا أنهم ذكروا غيره، فلا نأكل، ولا وجه للنسخ، وإلى هذا الذي قلته ذهب علي، وابن عمر، وعبادة، وأبو الدرداء، والحسن في جماعة.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَمَّاتُ مِنَ الْكُوفِيِّتِ﴾ فيهن قولان: أحدهما: العفائف، قاله ابن عباس. والثاني: الحرائر، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿وَالْحَمَّاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ قولان: أحدهما: الحرائر أيضاً، قاله ابن عباس. والثاني: العفائف، قاله الحسن، والشعبي، والنخعي، والضحاك، والسدي، فعلى هذا القول يجوز تزويج الحرّة منهن والأمة.

فصل

وهذه الآية أباحت نكاح الكتبية. وقد روي عن عثمان أنه تزوج نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهي نصرانية. وعن طلحة بن عبيد الله أنه تزوج يهودية. وقد روي عن عمر، وابن عمر كراهة ذلك. واختلفوا في نكاح الكتبية الحرية، فقال ابن عباس: لا تحل. والجمهور على خلافه، وإنما كرهوا ذلك، لقوله تعالى: ﴿لَا تَحْدُ قَوْمًا يَمُوتُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٢] والآخر يؤذون من حادّ الله رسوله ﴿[المجادلة: ٢٢] والنكاح يوجب الود. واختلفوا في نكاح نساء تغلب، فروي عن علي رضي الله عنه الحظر، وبه قال جابر بن زيد، والنخعي، وروي عن ابن عباس الإباحة. وعن أحمد روايتان. واختلفوا في إماء أهل الكتاب، فروي عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد: أنه لا يجوز نكاحهن، وبه قال الأوزاعي، ومالك،

(١) في «الأم» للشافعي ٦/٥: «ولا يحل نكاح حرائر من دان من العرب دين اليهودية والنصرانية، لأن أصل دينهم كان الحنيفية، ثم ضلوا بعبادة الأوثان، وإنما انتقلوا إلى دين أهل الكتاب بعده، لا بأنهم كانوا الذين دانوا بالتوراة والإنجيل فضلوا عنها وأحدثوا فيها، إنما ضلوا عن الحنيفية ولم يكونوا كذلك، لا تحل ذبائحهم، كذلك كل أجنبي كان أصل دين من مضي من آباءه عبادة الأوثان ولم يكن من أهل الكتابين المشهورين، التوراة والإنجيل، فدان دينهم، لم يحل نكاح نسائهم».

والثابت بن سعد، والشافعي، وأصحابنا، وروي عن الشعبي، وأبي مسرة جواز ذلك، وبه قال أبو حنيفة. فأما المجوس، فالجمهور على أنهم ليسوا بأهل كتاب، وقد شد من قال: إنهم أهل كتاب، ويطل قولهم قوله ﷺ: «سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ»^(١). فأما «الأجور»، و«الإحصان»، و«السَّفاح»، و«الأخدان» فقد سبق في سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ سبب نزول هذا الكلام: أن الله تعالى لما رخص في نكاح الكتابيات قلن بينهن: لولا أن الله تعالى قد رضي علينا، لم يبح للمؤمنين تزويجنا، وقال المسلمون: كيف يتزوج الرجل منا الكتابية وليست على ديننا، فنزلت: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل بن حيان: نزلت فيما أحصن المسلمون من نساء أهل الكتاب، يقول: ليس إحصان المسلمين إياهن بالذي يخرجهن من الكفر. وروى ليث عن مجاهد: ومن يكفر بالإيمان، قال: الإيمان بالله تعالى. قال الزجاج: معنى الآية: من أحل ما حرم الله، أو حرم ما أحله الله، فهو كافر. وقال أبو سليمان: من جحد ما أنزله الله من شرائع الإيمان، وعرفه من الحلال والحرام، فقد حبط عمله المتقدم. وسمعت الحسن بن أبي بكر النيسابوري الفقيه يقول: إنما أباح الله ﷻ الكتابيات، لأن بعض المسلمين قد يعجبه حسنهن، فحذرنا كنهن، فحذرنا ناكهن^(٢) من الميل إلى دينهن بقوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾.

﴿يَتَأْتِيَ اللَّيْلَ ءَامِنًا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَانْسُؤُوا رُءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَيْدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ قال الزجاج: المعنى: إذا أردتم القيام إلى الصلاة، كقوله: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَوِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨] قال ابن الأنباري: وهذا كما تقول: إذا آخيت فأخ أهل الحساب، وإذا اتجرت فاتجر في البز. قال: ويجوز أن يكون الكلام مقدماً ومؤخراً، تقديره: إذا غسلتم وجوهكم، واستوفيتم الطهور، فقوموا إلى الصلاة. وللعلماء في المراد بالآية قولان: أحدهما: إذا قمتم إلى الصلاة محدثين، فاغسلوا، فصار الحدث مضمراً في وجوب الوضوء، وهذا قول سعد بن أبي وقاص، وأبي موسى الأشعري، وابن عباس، والفقهاء. والثاني: أن الكلام على إطلاقه من غير إضمار، فيجب الوضوء على كل من يريد الصلاة، محدثاً كان، أو غير محدث، وهذا مروى عن علي عليه السلام^(٣)، وعكرمة، وابن سيرين. ونقل عنهم أن هذا الحكم غير منسوخ، ونقل عن جماعة من العلماء أن ذلك كان واجباً، ثم نسخ بالسنّة، وهو ما روى بريدة أن النبي ﷺ صلى يوم الفتح خمس صلوات بوضوء واحد، فقال له عمر: لقد صنعت شيئاً لم تكن تصنعه؟ فقال: «عمداً فعلته يا عمر»^(٤). وقال قوم: في الآية تقديم وتأخير، ومعناها: إذا

(١) رواه مالك في «الموطأ» ١/٢٧٨، والشافعي في «مسنده» ٢/١٣٠، وغيرهما، وفيه كلام انظره في «نصب الرابة» ٣/٤٤٨.

(٢) في نسخة الرباط: نكاحهن.

(٣) روى ابن جرير ١٢/١٠، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١١٩ عن مسعود بن علي الشيباني قال: سمعت عكرمة يقول: كان علي عليه السلام يتوضأ عند كل صلاة، ويقرأ هذه الآية ﴿يَتَأْتِيَ اللَّيْلَ ءَامِنًا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ...﴾ الآية. وهذا الأثر ساقه ابن كثير في «تفسيره» ٢٢/٢٢، وساق معه أثريين آخرين عن علي، ثم قال: وهذه طرق جيدة عن علي، يقوي بعضها بعضاً.

(٤) أحمد في «المسند» ٥/٣٥٠، ومسلم ١/٢٢٢، وأبو داود ٨٢/١، والنسائي ٨٦/١، وابن ماجه ١٧٠/١، والترمذي ٨٩/١ وقال: حديث حسن صحيح. وروى البخاري ١/٢٧٣ عن سويد بن النعمان قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ عام غير حتى إذا كنا بالصهبا صلى لنا رسول الله ﷺ العصر فلما صلى دعا بالأطعمة، فمل يوت إلا بالسويق، فأكلنا وشربنا، ثم قام النبي ﷺ إلى المغرب، فمضمض ثم صلى لنا المغرب ولم يتوضأ. قال أبو جعفر الطبري ١٩/١٠: وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال: إن الله عني بقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ جميع أحوال قيام القائم إلى الصلاة، غير أنه أمر فرض بغسل ما أمر الله بغسله القائم إلى صلاته، بعد حدث كان منه ناقض طهارته، وقبل إحداث الوضوء منه، وأمر ندب لمن كان على طهر قد تقدم منه، ولم يكن منه بعده حدث ينقض طهارته، ولذلك كان عليه السلام يتوضأ لكل صلاة قبل فتح مكة، ثم صلى يومئذ الصلوات كلها بوضوء واحد، ليعلم أمته أن ما كان يفعل ﷺ من تجديد الطهر لكل صلاة، إنما كان منه أخذاً بالفضل وإيثارة منه لأحب الأمرين إلى الله، ومشاركة منه إلى ما نبه إليه ربه لا على أن ذلك كان عليه فرضاً واجباً. قلت: ومنه الجمهور أنه يستحب الوضوء لكل صلاة، لما روى الإمام أحمد في «المسند» ١٣/٢٥٥ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «الولان أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء» أو مع =

قتم إلى الصلاة من النوم أو جاء أحد منكم من الغائط أو لاستتم النساء، فاغسلوا وجوهكم.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ إِلَى الْمَرْكَبِ﴾ «إلى» حُرِّفَ موضوعاً للغاية، وقد تدخل الغاية فيها تارة، وقد لا تدخل، فلما كان الحدث يقيناً، لم يرتفع إلا بيقين مثله، وهو غسل المرفقين. فأما الرأس فنقل عن أحمد وجوب مسح جميعه، وهو قول مالك، وروي عنه: يجب مسح أكثره، وروي عن أبي حنيفة روايتان: إحداهما: أنه يتقدَّر بربع الرأس. والثانية: بمقدار ثلاث أصابع^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: بكسر اللام عطفاً على مسح الرأس، وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب: يفتح اللام عطفاً على الغسل، فيكون من المقدم والمؤخر. قال الزجاج: الرُّجُل من أصل الفخذ إلى القدم، فلما حدَّ الكعبين، عُلِمَ أن الغسل ينتهي إليهما، ويدل على وجوب الغسل التحديد بالكعبين، كما جاء في تحيد اليد «إلى المرافق» ولم يجرى في شيء من المسح تحديد. ويجوز أن يراد الغسل على قراءة الخفض، لأن التحدد بالكعبين يدل على الغسل، فينسق بالغسل على المسح. قال الشاعر:

يَا لَيْتَ بَغْلِكَ قَدْ غَدَا
وَالْمَعْنَى: وَحَامِلاً رَمْحاً. وَقَالَ الْآخَرُ:

عَلِفَتْهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا^(٢)

والمعنى: وسقيتها ماءً بارداً. وقال أبو الحسن الأخفش: يجوز الجر على الإبتاع، والمعنى: الغسل، نحو قولهم: جحر ضبٍ خربٍ. وقال ابن الأنباري: لما تأخرت الأرجل بعد الرؤوس، نسقت عليها للقرب والجوار، وهي في المعنى نسق على الوجوه، كقولهم: جحر ضبٍ خربٍ^(٣)، ويجوز أن تكون منسوقة عليها، لأن العرب تسمي الغسل مسوحاً، لأن الغسل لا يكون إلا بمسح. وقال أبو علي: مَنْ جَرَّ فُحْجَتَهُ أَنَّهُ وَجَدَ فِي الْكَلَامِ عَامِلِينَ: أحدهما: الغسل، والآخر: الباء الجارة، ووجه العاملين إذا اجتماعاً: أن يحمل الكلام على الأقرب منهما دون الأبعد، وهو «الباء» هاهنا، وقد قامت الدلالة على أن المراد بالمسح: الغسل من وجهين: أحدهما: أن أبا زيد قال: المسح خفيف

= كل وضوء سواك، ولأخرت عشاء الأخرى إلى ثلث الليل» وإسناده صحيح، وقد سقط من إسناده في طبعة الشيخ أحمد شاكر للمستند: أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة. وعن أنس قال: كان رسول الله ﷺ يتوضأ عند كل صلاة. قيل له: فأنتم كيف تصنعون؟ قال: كنا نغسل الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث. رواه أحمد في «المستند» بترتيب الساعاتي ٥٤/٢، والبخاري ٨٥/١، والنسائي ٨٥/١، وأبو داود ٨١/١، والترمذي ٨٨/١، والبيهقي في «السنن» ١٧٠/١. وعن عبد الله بن حنظلة بن النسيب أن رسول الله ﷺ كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر، فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك عند كل صلاة، ووضح عنه الوضوء إلا من حدث. رواه أحمد ٢٢٥/٥، وأبو داود ٤٣/١ وإسناده حسن.

(١) قال الحافظ ابن كثير ٢٤/٢: وقوله: ﴿وَأَنْسَحُوا بِرُؤْيِكُمْ﴾ اختلفوا في هذه الباء هل هي للإلصاق وهو الأظهر، أو للتبعيض وفيه نظر، على قولين، ومن الأصوليين من قال: هذا مجمل، فليرجع في بيانه إلى السنة. وقد ثبت في «الصحاحين» من طريق مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه: أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد بن عاصم - وهو جد عمرو بن يحيى - وكان من أصحاب النبي ﷺ: هل تستطيع أن تربني كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فقال عبد الله بن زيد: نعم، فدعا بوضوء، فأفرغ على يديه، فغسل يديه مرتين مرتين، ثم مضمض واستنشق ثلاثاً، وغسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما وأمير، بدأ بمقدم رأسه، ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه. قلت: الحديث في البخاري ٢٥٨/١، ومسلم ٢١٠/١. وفي «المعني» ١١٢/١: لا خلاف في وجوب مسح الرأس، وقد نص الله تعالى عليه بقوله: ﴿وَأَنْسَحُوا بِرُؤْيِكُمْ﴾ واختلف في قدر الواجب، فروي عن أحمد وجوب مسح جميعه في حق كل أحد، وهو ظاهر كلام الخرفي، ومذهب مالك، وروي عن أحمد: يجزئ مسح بعضه. قال أبو الحارث: قلت لأحمد: فإن مسح برأسه وترك بعضه؟ قال: يجزه.

(٢) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ١٦٥، و«تفسير الطبري» ١٤٠/١، و«الكامل» ٢٨٩/١، و«أمالي المرتضى» ٥٤/١، و«أمالي ابن الشجري» ٢/٣٢١، و«شرح الحماسة» للمرزوقي ١١٤٧/٣، و«اللسان» مادة: قلد، ونسبه في حواشي ابن القوطية على «الكامل» ١٨٩ طبع ليسك لعبد الله بن الزمري. ويروى الشطر الأول منه «ورأيت زوجك في الوضوء» وفي «اللسان» تقلد الأمر: احتمله وكذلك تقلد السيف.

(٣) تمامه: حتى شئت همالة عينها. وهو في «مشكل القرآن» ١٦٥، و«أمالي المرتضى» ٢٥٩/٢، و«أمالي ابن الشجري» ٣٢١/٢، و«الإيضاح» ٢٥٣، و«شرح شواهد المعني» ٣١٤، و«الخرزانة» ٤٩٩/١. قال المعيني: ١٨١/٤: أنشده الأصمعي وغيره، ولم أر أحداً عزاه إلى قائله. وشئت: بمعنى أقامت شتاء، ففي القاموس: شتا بالبدل: أقام به شتاء، كشتى وتشتى. وهمالة: من هملت العين: إذا صبت دمهها، وعيناها فاعل «همالة».

(٤) قال أبو حيان في «البحر» ٤٣٧/٣: وهو تأويل ضعيف جداً، ولم يرد إلا في النعت حيث لا يلبس على خلاف فيه قد قرر في علم العربية.

الغسل، قالوا: تمسحت للصلاة، وقال أبو عبيدة: ﴿فَطَقِيَ مَسْحًا بِالسُّوقِ﴾، أي: ضرباً، فكان المسح بالآية غسل خفيف. فإن قيل: فالمستحب التكرار ثلاثاً؟ قيل: إنما جاءت الآية بالمفروض دون المسنون. والوجه الثاني: أن التحديد والتوقيت إنما جاء في المغسول دون الممسوح، فلما وقع التحديد مع المسح، علم أنه في حكم الغسل لموافقته الغسل في التحديد، وحة من نصب أنه حمل ذلك على الغسل لاجتماع فقهاء الأمصار على الغسل^(١).

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْكَمِيَيْنِ﴾ «إلى» بمعنى «مع» والكعبان: العظامان الناتان من جانبي القدم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ أي: فتطهروا، فأدغمت التاء في الطاء، لأنهما من مكان واحد، واجتلبت الهزمة توصلاً إلى النطق بالسكان، وقد بين الله ﷻ طهارة الجنب في سورة (النساء) بقوله: ﴿حَتَّى تَغْتَابُوا﴾ [النساء: ٤٣] وقد ذكرنا هناك الكلام في تمام الآية إلى قوله: ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ و«الحرَج»: الضيق، فجعل الله الدين واسعاً حين رخص في التيمم.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ أي: يريد أن يطهركم. قال مقاتل: من الأحداث والجنابة، وقال غيره: من الذنوب والخطايا، لأن الوضوء يكفر الذنوب.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُتِمَّ بِكُمْ﴾ في الذي يتم به النعمة أربعة أقوال: أحدها: بغفران الذنوب. قال محمد بن كعب القرظي: حدثني عبد الله بن دارة، عن حمران قال: مرت على عثمان بفخارة من ماء، فدعا بها فتوضأ، فأحسن الوضوء ثم قال: لو لم أسمع من رسول الله ﷺ غير مرة أو مرتين أو ثلاثاً ما حدثتكم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما توضأ عبد فأحسن الوضوء، ثم قام إلى الصلاة، إلا غفر له ما بينه وبين الصلاة الأخرى». قال محمد بن كعب: وكنت إذا سمعت الحديث التمسته في القرآن، فالتمست هذا فوجدته في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَكَ قَتْمًا نَبِيًّا ۗ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ بِكُمْ عَلَيَّ﴾ [الفتح: ١، ٢] فعلمت أن الله لم يتم النعمة عليه حتى غفر له ذنوبه، ثم قرأت الآية التي في «المائدة»: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إلى قوله ﴿وَلِيُتِمَّ بِكُمْ عَلَيَّ﴾ فعلمت أنه لم يتم النعمة عليهم حتى غفر

(١) قال القرطبي ٩٢/٦: إن لفظ «المسح» مشترك يطلق بمعنى المسح، ويطلق بمعنى الغسل، قال الهروي: أخبرنا الأزهرى أخبرنا أبو بكر محمد بن عثمان بن سعيد الداربي عن أبي حاتم عن أبي زيد الأنصاري قال: «المسح» في كلام العرب يكون غسلًا ويكون مسحًا، ومنه يقال للرجل إذا توضأ، فغسل أعضائه: قد تمسح، ويقال: مسح الله ما بك: إذا غسلك وطهرك من الذنوب. فإذا ثبت بالنقل عن العرب أن «المسح» يكون بمعنى «الغسل» فترجح قول من قال: إن العراد بقراءة الخفض الغسل، بقراءة النصب التي لا احتمال فيها، وبكثرة الأحاديث الثابتة بالغسل، والتوعد على ترك غسلها في أخبار صحاح لا تحصى كثرة أخرجها الأئمة. وقال الحافظ ابن كثير ٢٦/٢: ومن أحسن ما يستدل به على أن «المسح» يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي ٧٥/١ عن النزال بن سيرة يحدث عن علي بن أبي طالب أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رجة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أتى بكوز من ماء، فأخذ منه حنفة واحدة، مسح بها وجهه ويديه ورأسه ورجليه، ثم قام فشرب فضله وهو قائم، ثم قال: إن ناساً يكرهون الشرب قائماً، وإن رسول الله ﷺ صنع كما صنعت، وقال: «هذا وضوء من لم يحدث». رواه البخاري في «الصحيح» ببعض معناه. قلت: رواه البخاري في «كتاب الأشربة» ٧١/١٠ ولفظه: عن عبد الملك بن مسيرة سمعت النزال بن سيرة يحدث عن علي ﷺ أنه صلى الظهر، ثم قعد في حوائج الناس في رجة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أتى بماء فشرب وغسل وجهه ويديه وذكر رأسه ورجليه، ثم قام فشرب فضله وهو قائم، ثم قال: إن ناساً يكرهون الشرب قائماً، وإن النبي ﷺ صنع مثل ما صنعت. قال الحافظ: وفي رواية بهز: «فأخذ منه كفاً فمسح وجهه وذراعيه ورأسه ورجليه» وكذلك عند الطيالسي «فغسل وجهه ويديه ومسح على رأسه ورجليه» ومثله في رواية عمرو بن مرزوق عند الإسماعيلي. ويؤخذ من أنه في الأصل: ومسح على رأسه ورجليه، وأن «آدم» - وهو أحد رواة الحديث - توقف في سياقه، فعبر بقوله: وذكر رأسه ورجليه. ووقع في رواية الأعمش، فغسل يديه ومضمض واستنشق، ومسح بوجهه وذراعيه ورأسه، وفي رواية علي بن الجعد عن شعبة عند الإسماعيلي: فمسح بوجهه ورأسه ورجليه. والأحاديث التي جاءت بالغسل كثيرة، ففي البخاري ٢٣٢/١، ومسلم ٢١٤/١ عن عبد الله بن عمرو، قال: تخلف عنا رسول الله ﷺ في سفرة سافرناها، فأدركتنا وقد أقمنا الصلاة صلاة العصر، ونحن نتوضأ، فجعلنا نمسح على أرجلنا، فننادى بأعلى صوته: «أسبغوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار» وهو في «الصحيحين» أيضاً من حديث أبي هريرة. وفي «صحيح مسلم» ٢١٣/١ عن عائشة عن النبي ﷺ أنه قال: «ويل للأعقاب من النار»، وروى مسلم ٢١٥/١ عن عمر بن الخطاب: أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدم، فأبصره النبي ﷺ فقال: «ارجع فأحسن وضوءك» فرجع ثم صلى. وروى أبو داود ٨٢/١، وابن ماجه ٢١٨/١ عن أنس بن مالك أن رجلاً أتى النبي ﷺ وقد توضأ وترك موضع الظفر لم يصبه الماء، فقال له النبي ﷺ: «ارجع فأحسن وضوءك» قال ابن كثير: وإسناده جيد قوي صحيح. وفي «الصحيحين» و«السنن» عن عثمان، وعلي، وابن عباس، ومعاوية، وعبد الله بن زيد بن عاصم، والمقدام بن معد يكرب: أن رسول الله ﷺ غسل الرجلين في وضوءه إما مرة أو مرتين أو ثلاثاً، على اختلاف رواياتهم.

لهم^(١). والثاني: بالهداية إلى الإيمان، وإكمال الدين، وهذا قول ابن زيد. والثالث: بالرخصة في التيمم، قاله مقاتل، وأبو سليمان. والرابع: بيان الشرائع، ذكره بعض المفسرين.

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاثَقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ يَدَاتُ الصُّدُورِ﴾^(٧)
 قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يعني النعم كلها. وفي هذا حث على الشكر. وفي الميثاق أربعة أقوال: أحدها: أنه إقرار كل مؤمن بما آمن به. قال ابن عباس: لما أنزل الله الكتاب، وبعث الرسول، فقالوا: آمنا، ذكّرهم ميثاقه الذي أقرّوا به على أنفسهم، وأمرهم بالوفاء. والثاني: أنه الميثاق الذي أخذه من بني آدم حين أخرجه من ظهره، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن زيد. والثالث: أنه ما وثق على المؤمنين على لسان نبيه ﷺ من الأمر بالوفاء بما أقرّوا به من الإيمان. روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنه الميثاق الذي أخذ من الصحابة على السمع والطاعة في بيعة العقبة، وبيعة الرضوان، ذكره بعض المفسرين.
 قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: اتقوه في نقض الميثاق ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ يَدَاتُ الصُّدُورِ﴾ أي: بما فيها من إيمان وشك.

﴿تَأْتِيَا الذِّبْنَ مَأْمُورًا كُونُوا قَوَّيِمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٨)

قوله تعالى: ﴿تَأْتِيَا الذِّبْنَ مَأْمُورًا كُونُوا قَوَّيِمِينَ لِلَّهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت من أجل كفار قريش أيضاً، وقد تقدم ذكرهم في قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ أَنْ سَدُّكُمْ عَنِ السُّجُدِ الْخَرَّاءِ﴾ روى نحو هذا أبو صالح، عن ابن عباس^(٢) وبه قال مقاتل. والثاني: أن قريشاً بعثت رجلاً ليقول رسول الله ﷺ، فأطلع الله نبيه على ذلك، ونزلت هذه الآية والتي بعدها، هذا قول الحسن. والثالث: أن النبي ﷺ ذهب إلى يهود بني النضير يستعينهم في دية، فهتموا بقتله، فنزلت هذه الآية^(٣)، قاله مجاهد، وقاتدة. ومعنى الآية: كونوا قوامين لله بالحق، ولا يحملنكم بغض قوم على ترك العدل ﴿أَعْدِلُوا﴾ في الولي والعدو ﴿هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾، أي: إلى التقوى. والمنى: أقرب إلى أن تكونوا متقين، وقيل: هو أقرب إلى اتقاء النار.

﴿عَدَدَ اللَّهِ الذِّبْنَ مَأْمُورًا وَعَسَلُوا الصَّلَاحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(٩) وَالذِّبْنَ كَثُرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَشْكَبُ الْجَبْرِ^(١٠)

(١) نسبة السيرطي في «الدر» ٢/٢٤٦ إلى ابن المبارك في «الزهد»، وابن المنذر، والبيهقي في «شعب الإيمان» من طريق محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن دارة عن حمران مولى عثمان، عن عثمان ﷺ... وقد جاء في فضل الوضوء أحاديث صحاح عن النبي ﷺ. روى مسلم ٢١٦/١ عن عثمان بن عفان ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره»، وروى مالك في «الموطأ» ٣٠/١، والبخاري ٢٢٨/١، ومسلم ٢٥٥/١، والنسائي ٩١/١ عن عثمان ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة إلا غُفِرَ له ما بينه وبين الصلاة الأخرى حتى يصليها». وروى مسلم ٢٥٩/١، وأبو داود ٨٠/١، والنسائي ٩٢/١، والترمذي ٧٨/١، وابن ماجه ١٥٩/١ عن عتبة بن عامر قال: كانت علينا رعاية الإبل، فجات نوتي فروحتها بعشي، فأدرت رسول الله ﷺ قائماً يحدث الناس، فأدرت من قوله: «ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه، ثم يقوم فيصلي ركعتين، مقبل عليهما بقلبه ووجهه إلا وجبت له الجنة» قلت: ما أجود هذا! فإذا قاتل بين يدي يقول: التي قبلها أجود، فنظرت فإذا عمر، قال: إني قد رأيتك جئت أتناً، قال: «ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو قُتِبَ، ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبد الله ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» وزاد الترمذي بعد قوله «ورسوله»: «اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين» وسندها حسن. وروى مالك ٣٢/١، ومسلم ٢١٥/١، والترمذي ٦/١ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاً مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب» وروى مسلم ٢٠٣/١ عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الطهور شطْرُ الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات والأرض، والصلاة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتها أو موبقها»، و«الطهور» الوضوء. و«ويوقها» يهلكها.

(٢) في النسخة الأحمدية: روي نحو هذا عن ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٦/١٠ عن عبد الله بن كثير.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ في معناها قولان: أحدهما: أن المعنى: وعدمهم الله أن يغفر لهم ويأجرهم، فاكتمى بما ذكر عن هذا المعنى. والثاني: أن المعنى: وعدمهم فقال: لهم مغفرة. وقد بينا في (البقرة) معنى «الجحيم».

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نَسَمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَتَوْا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فليتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نَسَمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن رجلاً من محارب قال لقومه: ألا أقتل لكم محمداً؟ فقالوا: وكيف تقتله؟ فقال: أفتك به، فأقبل إلى رسول الله ﷺ وسيفه في حجره، فأخذه، وجعل يهزه، ويهم به، فيكفيه الله، ثم قال: يا محمدا ما تخافني؟ قال: لا، قال: لا تخافني وفي يدي السيف؟ قال: يمتني الله منك، فأغمد السيف، فنزلت هذه الآية، رواه الحسن البصري عن جابر بن عبد الله. وفي بعض الألفاظ: فسقط السيف من يده. وفي لفظ آخر: فما قال له النبي ﷺ شيئاً، ولا عاقبه. واسم هذا الرجل: غورث بن الحارث من محارب خصفة^(١). والثاني: أن اليهود عزموا على الفتك برسول الله ﷺ، فكفاه الله شرهم. قال ابن عباس: صنعوا له طعاماً، فأوجي إليه بشأنهم، فلم يأت^(٢). وقال مجاهد، وعكرمة: خرج إليهم يستعينهم في دية، فقالوا: اجلس حتى نعطيك، فجلس هو وأصحابه، فخلا بعضهم ببعض، وقالوا: لن تجدوا محمداً أقرب منه الآن، فمن يظهر على هذا البيت، فيطرح عليه صخرة؟ فقال عمرو بن جحاش: أنا، فجاء إلى رحي عظيمة ليطرحها عليه، فأمسك الله يده، وجاء جبريل، فأخبره، وخرج، ونزلت هذه الآية^(٣). والثالث: أن بني ثعلبة، وبني محارب أرادوا أن يفتكوا بالنبي وأصحابه، وهم ببطن نخلة في غزاة رسول الله ﷺ السابعة، فقالوا: إن لهم صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأمهاتهم، فإذا سجدوا وقعنا بهم، فأطلع الله نبيه على ذلك، وأنزل صلاة الخوف، ونزلت هذه الآية، هذا قول قتادة^(٤). والرابع: أنها نزلت في حق اليهود حين ظاهروا المشركين على رسول الله ﷺ، هذا قول ابن زيد.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال أبو العالية: أخذ الله ميثاقهم أن يخلصوا له العبادة، ولا يعبدوا غيره. وقال مقاتل: أن يعملوا بما في التوراة. وفي معنى النقيب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الضمين، قاله الحسن، ومعناه: أنه ضمين ليعرف أحوال من تحت يده، ولا يجوز أن يكون ضميناً عنهم بالفناء، لأن ذلك لا يصح ضمانه. وقال ابن قتيبة: هو الكفيل على القوم. والنقابة شبيهة بالعرفاة. والثاني: أنه الشاهد، قاله قتادة. وقال ابن

(١) رواه أبو نعيم في «دلائل النبوة» ١٥٢ من طريق ابن إسحاق قال: حدثني عمرو بن عبيد عن جابر أن رجلاً... وقد سقط من إسناده الحسن، فقد رواه ابن هشام في «السيرة» ٢٠٥/٢ عن ابن إسحاق وحدثني عمرو بن عبيد عن الحسن عن جابر بن عبد الله، ورواه عبد الرزاق في «تفسيره» ص ٦ من طريق ممر عن الزهري ذكره عن أبي سلمة عن جابر. وقصة هذا الأعرابي - وهو غورث بن الحارث - ثابتة في «الصحاحين» بدون ذكر السبب، فقد روى البخاري ٣٣٠/٧، ومسلم ٥٧٦/١ عن ستان بن أبي سنان الدولي عن جابر بن عبد الله ﷺ أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد، فلما قتل رسول الله ﷺ قتل معه، فأدركتهم القافلة في وإد كثير العضاء، فنزل رسول الله ﷺ وتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر ونزل رسول الله ﷺ تحت سمرة، فلق بها سيفه. قال جابر: فمنا نومة فلما نزل رسول الله ﷺ يدعونا، فجننا، فإذا عنده أعرابي جالس، فقال رسول الله ﷺ: «إن هذا اخترط سيفي وأنا نائم، فاستيقظت وهو في يده صلتاً، فقال لي: من يملك مني؟ قلت له: الله. فها هوذا جالس، ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ».

(٢) رواه ابن جرير ١٠٥/١٠ وابن أبي حاتم وسنده ضعيف لا يحتج به.

(٣) خبر مجاهد وعكرمة رواه ابن جرير ١٠٢/١٠، ١٠٣، وانظر ابن هشام ١٩٠/٢.

(٤) ابن جرير ١٠٥/١٠ وفيه «هو ببطن نخلة» قال الأستاذ محمود شاك: هكذا قال في الغزوة السابعة وهي في كثير من الروايات «الغزوة التاسعة» وهي «غزوة ذي أمر» بنجد، انظر ابن سعد ٢٤٤/١/٢، وإمتاع الأسماع للمقرئزي ١١٠/١، والذي جاء في الأخبار أن صلاة الخوف كانت في السنة السابعة.

فارس: النقيب: شاهد القوم، وضمينهم. والثالث: الأمين، قاله الربيع بن أنس، واليزيدي، وهذه الأقوال تتقارب. قال الزجاج: النقيب في اللغة، كالأمين والكفيل، يقال: نقب الرجل على القوم ينقب: إذا صار نقيباً عليهم، وصناعته النقابة، وكذلك عُرف عليهم: إذا صار عريفاً، ويقال لأول ما يبدو من الجرب: النقبة، ويجمع النُقَب والنُقَب. قال الشاعر:

مَتَبَدَّلًا تَبَدُّو مَحَاسِنُهُ

يَضَعُ الْهِنَاءَ مَوَاضِعَ النُّقَبِ^(١)

ويقال: في فلان مناقب جميلة، وكل الباب معناه: التأثير الذي له عمق ودخول، ومن ذلك نقتب الحائط، أي: بلغت في النقب آجره، والنقبة من الجرب: داءٌ شديد الدخول. وإنما قيل: نقيب، لأنه يعلم دخيلة أمر القوم، ويعرف مناقبهم، وهو الطريق إلى معرفة أمورهم. ونقل أن الله تعالى أمر موسى وقومه بالسير إلى الأرض المقدسة، وكان يسكنها الجبارون، فقال تعالى: يا موسى اخرج إليها وجاهد من فيها من العدو، وخذ من قومك اثني^(٢) عشر نقيباً، من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به، فاخاروا النقباء. وفيما بعثوا له قولان: أحدهما: أن موسى بعثهم إلى بيت المقدس، ليأتوه بخبر الجبارين، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنهم بعثوا ضمناً على قوربهم بالوفاء بميثاقهم، قاله الحسن، وابن إسحاق. وفي نبوتهم قولان: أحدهما: أنهم ليسوا بأنبياء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ في الكلام محذوف. تقديره: وقال الله لهم. وفي المقول لهم قولان: أحدهما: أنهم بنو إسرائيل، قاله الجمهور. والثاني: أنهم النقباء، قاله الربيع، ومقاتل. ومعنى ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾، أي: بالعون والنصرة. وفي معنى: ﴿وَعَزَّزْنَاهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه الإعانة والنصر، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه التعظيم والتوقير، قاله عطاء، واليزيدي، وأبو عبيدة، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَسْنَاهُ اللَّهُ قَرَمًا حَسَنًا﴾ في هذا الإقراض قولان: أحدهما: أنه الزكاة الواجبة. والثاني: صدقة التطوع. وقد شرحنا في (البقرة) معنى القرض الحسن.

قوله تعالى: ﴿تَمَنَّى كَفَرًا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ يشير إلى الميثاق ﴿فَقَدَّ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: أخطأ قصد الطريق.

﴿فَيَمَّا نَقَّبَهُمْ يَشْتَقُّهُمْ لَعْنُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَيَمَّا نَقَّبَهُمْ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فنقضوا، فنقضهم لعناهم. وفي المراد بهذه اللعنة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التعذيب بالجزية، قاله ابن عباس. والثاني: التعذيب بالمسخ، قاله الحسن، ومقاتل. والثالث: الإبعاد من الرحمة، قاله عطاء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قاسية» بالالف، يقال: قست، فهي قاسية، وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، عن عاصم: «قسيّة» بغير ألف مع تشديد الياء،

(١) البيت للريد بن الصمة من جملة أبيات في «الشعر والشعراء» ٣٠٢/١ و«الأغاني» ٢٢/١٠، و«اللسان» مادة نقب، قالها في الخساء بنت عمرو بن الشريد، وقد مرَّ بها وهي تهتأ بغيراً لها، فودتْ حتى فرغت منه، ثم نضت عنها ثيابها فاغتسلت، ودريد يراها وهي لا تشمر به، فأعجبته، فانصرف إلى رحله وأنشأ يقول:

حَيَاوَا مَاضِرًا وَارْبِعَاوَا صُخْبِي
أَحْسَانًا قَدِ هَامَ الْفَوَادُ بِكُمْ
مَا إِن رَأَيْتُ وَلَا مَمَعَتُ بِهِ
مَتَبَدَّلًا تَبَدُّو مَحَاسِنُهُ
مَنْحَرًا نَضَحَ الْهِنَاءُ بِهِ
فَلِيهِمْ عُنِّي عُحْنَانُ إِذَا
فخطبها إلى أبيها فردته وقالت: أتاني تاركة بني عمي كأنهم عوالي الرماح، ومرثته شيخ بني جشم؟

(٢) في الأحمدية «اثنا عشر» وهو خطأ.

لأنه قد يجيء فاعل وفعليل، مثل شاهد وشهيد، وعالم وعليم. و«القسوة»: خلاف اللين والرقّة. وقد ذكرنا هذا في (البقرة). وفي تحريفهم الكلم ثلاثة أقوال: أحدها: تغيير حدود التوراة، قاله ابن عباس. والثاني: تغيير صفة محمد ﷺ، قاله مقاتل. والثالث: تفسيره على غير ما أنزل، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ مبيّن في سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَسَوَّأْنَا حَقْلًا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ﴾ النسيان هاهنا: الترك عن عمد. والحظ: النصيب. قال مجاهد: نسوا كتاب الله الذي أنزل عليهم. وقال غيره: تركوا نصيبهم من الميثاق المأخوذ عليهم. وفي معنى ﴿دُكِرُوا بِهِ﴾ قولان: أحدهما: أمروا. والثاني: أوصوا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنٍ مِنْهُمْ﴾ وقرأ الأعمش «على خيانة منهم» قال ابن قتيبة: الخائنة: الخيانة. ويجوز أن تكون صفة للخائين، كما يقال: رجل طاغية، وراوية لحديث. قال ابن عباس: وذلك مثل نقض قريظة عهد رسول الله ﷺ، وخروج كعب بن الأشرف إلى أهل مكة للتحريض على رسول الله ﷺ ﴿لَا قَيْلًا مِنْهُمْ﴾ لم ينقضوا العهد، وهم عبد الله بن سلام وأصحابه. وقيل: بل القليل ممن لم يؤمن.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْتَفْنَا عَنْهُمْ وَالْفِجْءَ﴾ واختلّفوا في نسخها على قولين: أحدهما: أنها منسوخة، قاله الجمهور. واختلّفوا في نسخها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها آية السيف. والثاني: قوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ [التوبة: ٢٩] والثالث: قوله: ﴿وَإِنَّا نَحْنُ قَوْمٌ حَيَّانَةٌ﴾ [الأنفال: ٥٨]. والثاني: أنها نزلت في قوم كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد، فغدروا، وأرادوا قتل النبي ﷺ، فأظهره الله عليهم، ثم أنزل الله هذه الآية، ولم تنسخ. قال ابن جرير: يجوز أن يعفى عنهم في غدره فعلوها، ما لم ينصبوا حرباً، ولم يمتنعوا من أداء الجزية والإقرار بالصغار، فلا يتوجه النسخ^(١).

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ وَأَكْفَاؤُنَا مِمَّنْهُمْ فَكُفُّوا حَقْلًا مِمَّا دُكِرُوا بِهِ﴾ فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَغِضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ وَأَكْفَاؤُنَا مِمَّنْهُمْ﴾ قال الحسن: إنما قال: ﴿قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَاكَ﴾، ولم يُقَل: من النصارى، ليدل على أنهم ليسوا على منهاج النصارى حقيقة، وهم الذين اتبعوا المسيح. وقال قتادة: كانوا بقرية، يقال لها: ناصرة، فسمّوا بهذا الاسم. قال مقاتل: أخذ عليهم الميثاق، كما أخذ على أهل التوراة أن يؤمنوا بمحمد، فتركوا ما أمروا به.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمْ﴾ قال النضر: هيّجنا، وقال المؤرّج: حرّشنا بعضهم على بعض. وقال الزجاج: الصقنا بهم ذلك، يقال: غريت بالرجل غرى مقصوراً: إذا لصقت به، هذا قول الأصمعي. وقال غير الأصمعي: غريت به غراء ممدود، وهذا الغراء الذي يُغرى به إنما يلصق به الأشياء، ومعنى أعربنا بينهم العداوة والبغضاء: أنهم صاروا فرقاً يكفر بعضهم بعضاً. وفي الهاء الميم من قوله «بينهم» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى اليهود والنصارى، قاله مجاهد، وقاتدة، والسدي. والثاني: أنها ترجع إلى النصارى خاصة، قاله الربيع. وقال الزجاج: هم النصارى، منهم النسبورية، واليعقوبية، والملكية، وكل فرقة منهم تعادي الأخرى. وفي تمام الآية وعيد شديد لهم.

﴿يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبِيهِ وَبِالَّذِينَ أُخْلِصُوا لَهُمْ مِنْ دُونِهِمْ إِنَّهُمُ كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

﴿كثيراً قد جاءكم من الله نور وكتب مبين﴾ ﴿١١﴾

(١) نص كلام ابن جرير ١٣٥/١٠: قال أبو جعفر: والذي قاله قتادة وهو أن الآية منسوخة بقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ - غير مدفوع إمكانه، غير أن الناسخ الذي لا شك فيه من الأمر، هو ما كان نافية كل معاني خلافه الذي كان قبله، فإما ما كان غير نافٍ جميعه، فلا سبيل إلى العلم بأنه ناسخ إلا بخبر من الله ﷻ أو من رسوله ﷺ، وليس في قوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْإِخْتِيارِ...﴾ دلالة على الأمر بنفي معاني الصفح والعفو عن اليهود. وإذا كان ذلك كذلك وكان جائزاً مع إقرارهم بالصغار وأدائهم الجزية بعد القتال الأمر بالعفو عنهم في غدره هموا بها، أو نكته غرموا عليها، ما لم ينصبوا حرباً دون أداء الجزية ويمتنعوا من الأحكام اللازم منهم - لم يكن واجباً أن يحكم لقوله: ﴿فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْإِخْتِيارِ...﴾ الآية، بأنه ناسخ قوله: ﴿فَأَعْتَفْنَا عَنْهُمْ وَالْفِجْءَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَّخِذَ الْكُتُبَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود. والثاني: اليهود والنصارى. والرسول: محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿بَيَّنَّا لَكُمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنْتُمْ تَتَّقُونَ مِنَ الْكُتُبِ﴾ قال ابن عباس: أخفوا آية الرجم^(١) وأمر محمد ﷺ وصفته «وَيَمُوتُوا عَنْ كَثِيرٍ» يتجاوز، فلا يخبرهم بكتمانه. فإن قيل: كيف كان له أن يمكس عن حق كتموه فلا يبينه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه كان متلقياً ما يؤمر به، فإذا أمر بإظهار شيء من أمرهم، أظهره، وأخذهم به، وإلا سكت. والثاني: أن عقد الذمة إنما كان على أن يُقرَّوا على دينهم، فلما كتموا كثيراً مما أمروا به، واتخذوا غيره ديناً، أظهر عليهم ما كتموه من صفته وعلامة نبوته، لتتحقق معجزته عندهم، واحتكموا إليه في الرجم، فأظهر ما كتموا مما يوافق شريعته، وسكت عن أشياء ليتحقق إقرارهم على دينهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ قال قتادة: يعني بالنور: النبي محمداً ﷺ. وقال غيره: هو الإسلام، فأما الكتاب المبين، فهو القرآن.

﴿يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ مِنَ اتِّبَاعِ رِضْوَانِكُمْ سُبُلَ السَّلَكِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يعني: بالكتاب. ورضوانه: ما رضيه الله تعالى. «والسبل»، جمع سبيل، قال ابن عباس: سبيل السلام: دين الإسلام. وقال السدي: «السلام»: هو الله، و«سبله»: دينه الذي شرعه. قال الزجاج: وجائز أن يكون «سبل السلام» طريق السلامة التي من سلكها سليم في دينه، وجائز أن يكون «السلام» اسم الله عز وجل، فيكون المعنى: طرق الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ قال ابن عباس: يعني الكفر «إِلَى النُّورِ» يعني: الإيمان «بِإِذْنِهِ» أي: بأمره «وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» وهو الإسلام. وقال الحسن: طريق الحق.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُم مِمَّنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال ابن عباس: هؤلاء نصارى أهل نجران، وذلك أنهم اتخذوه إلهاً «قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» أي: فمن يقدر أن يدفع من عذابه شيئاً «إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» أي: فلو كان إلهاً كما تزعمون لقدّر أن يرده أمر الله إذا جاءه بإهلاكه أو إهلاك أمه، ولما نزل أمر الله بأمه لم يقدر أن يدفع عنها. وفي قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ» رد عليهم حيث قالوا للنبي: فهات مثله من غير أب. فإن قيل: فلم قال «وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا» ولم يقل: وما بينهن؟^(٢) فالجواب أن المعنى: وما بين هذين النوعين من الأشياء، قاله ابن جرير.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قَوْلَ قُلْمٍ يَمْدُوكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَفْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَمْدُوكَ مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ قال مقاتل: هم يهود المدينة، ونصارى نجران. وقال السدي: قالوا: إن الله تعالى أوحى إلى إسرائيل: إن ولدك بكري من الولد^(٣)، فأدخلهم النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم، وتآكل خطاياهم، ثم ينادي مناو: أخرجوا كل مختون من بني إسرائيل. وقيل: إنهم لما قالوا: المسيح ابن الله، كان

(١) ابن جرير ١٠/١٤١، والحاكم في «المستدرک» ٤/٣٥٩ قال: هنا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي.

(٢) في النسخة الأحمدية «وما بينهم» والتصويب من نسخة «الرباط» والطبري.

(٣) الخبر في «الطبري» ٦/١٢٠، وابن كثير ٢/٣٥ ونسبه لابن جرير وابن أبي حاتم. وجاء في «الطبري» ١٠/١٥١: «إن الله أوحى إلى بني إسرائيل أن ولدنا من ولدك فأدخلهم النار...» وقال الأستاذ محمود شاكر في «المخطوطة»: «إلى إسرائيل إن ولدك من الولد أدخلهم النار» وهو خلط يلا معنى صوابه ما في المطبوعة على الأرجح. قلت: الصواب ما جاء في «المخطوطة» بزيادة «بكري» كما وردت في الأصل وفي «تفسير ابن كثير» وغيره.

معنى قولهم: ﴿مَنْ أَبْتَرَأَ اللَّهُ﴾ أي: متا ابن الله. وفي قوله: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ إبطال لدعواهم، لأن الأب لا يعذب ولده، والحبيب لا يعذب حبيبه^(١) وهم يقولون: إن الله يعذبنا أربعين يوماً بالنار. وقيل: معنى الكلام: فلم عذب منكم من مسخه قردة وخنازير؟ وهم أصحاب السبت والمائدة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾ أي: أنتم كسائر بني آدم تُجَارُونَ بالإحسان والإساءة. قال عطاء: يغفر لمن يشاء، وهم الموحدون، ويعذب من يشاء، وهم المشركون.

﴿يَتَأَهَّلَ لِكِتَابٍ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَرَقٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ لِكِتَابٍ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ سبب نزولها: أن معاذ بن جبل، وسعد بن عباد، وعقبة بن وهب، قالوا: يا معشر اليهود اتقوا الله، والله إنكم لتعلمون أنه رسول الله، كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه، وتصفونه بصفته. فقال وهب بن يهودا^(٢)، ورافع: ما قلنا هذا لكم، وما أنزل الله بعد موسى من كتاب، ولا أرسل رسولا بشيراً ولا نذيراً [بعده]، فنزلت هذه الآية^(٣)، قاله ابن عباس. فأما «الفترة» فأصلها السكن، يقال: فتر الشيء يفتت فتوراً؛ إذا سكنت حدته، وانقطع عما كان عليه، والطرف الفاتر: الذي ليس بحديد. والفتور: الضعف. وفي مدة الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ أربعة أقوال: أحدها: أنه كان بين عيسى ومحمد ﷺ ستمائة سنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٤)، وبه قال سلمان الفارسي، ومقاتل. والثاني: خمسمائة سنة وستون سنة، قاله قتادة. والثالث: أربع مائة وبضع وثلاثون سنة، قاله الضحاك. والرابع: خمسمائة سنة وأربعون سنة، قاله ابن السائب. وقال أبو صالح عن ابن عباس: ﴿عَلَى فَرَقٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ أي: انقطاع منهم، قال: وكان بين ميلاد عيسى، وميلاد محمد ﷺ خمسمائة سنة وتسعة وتسعون سنة، وهي فترة. وكان بعد عيسى أربعة من الرسل، فذلك قوله: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: ١٤]. قال: والرابع لا أدري من هو. وكان بين تلك السنين مائة سنة، وأربع وثلاثون نبوة وسائرهما فترة. قال أبو سليمان الدمشقي: والرابع - والله أعلم - خالد بن سنان الذي قال فيه رسول الله ﷺ «نبي ضيعه قومه»^(٥).

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ قال الفراء: كي لا تقولوا: [ما جاءنا من بشير]^(٦)، مثل قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ [النساء: ١٧٦]. وقال غيره: لثلاث تقولوا، وقيل: كراهة أن تقولوا.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقْوِمُوا دِينَكُمْ وَإِذْكُرُوا يَمَنَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾

(١) روى الإمام أحمد ١٠٤/٣ قال: حدثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال: مر النبي ﷺ في نفر من أصحابه وصبي في الطريق، فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ، فأقبلت تسمى، وتقول: ابني ابني، وسعت فأخذته فقال القوم: يا رسول الله ما كانت هذه لتلقي ولدها في النار، قال: فحفضهم النبي ﷺ، فقال: «لا، والله لا يلقي حبيبه في النار» قلت: وإسناده صحيح، وحميد الطويل وإن قال بعضهم: إنه يدل عن أنس، فإن الوساطة بينه وبين أنس ثابت، وهو ثقة صحيح كما قال الحافظ العلاءي.

(٢) في «الطبري»، و«السيرة» و«الدر المشهور»: «يهودا» بالذال.

(٣) ابن هشام ٥٦٣/١، وابن جرير ١٥٥/١٠ وفي سننه محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت وهو مجهول. وزاد السيوطي نسبتها في «الدر» ٢٢٩/٢ لابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في «الدلائل».

(٤) ونسبه ابن كثير إلى أبي عثمان الهندي وقاتده في رواية عنه، ورواه البخاري عن سلمان الفارسي. قال ابن كثير: وهو المشهور.

(٥) روى البخاري ٣٥٤/٦، ومسلم ١٨٣٦/٤ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى، الأنبياء أبناء هلات، وليس بيني وبين عيسى نبي» قال الحافظ ابن كثير ٣٥/٢: وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد عيسى نبي يقال له: خالد بن سنان، كما حكاه القاضي وغيره. وقال الحافظ في «الفتح»: واستدل به، أي: بالحديث على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد إلا نبياً ﷺ وفيه نظر، لأنه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة (يس) كانوا من أتباع عيسى، وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبين، وكانا بعد عيسى. والجواب أن هذا الحديث يُضْمَتُ ما ورد من ذلك، فإنه صحيح بلا تردد، وفي غيره مقال، أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة، وإنما بعث بعده من بعث بتقرير شريعة عيسى. وقصة خالد بن سنان أخرجها الحاكم في «المستدرک» من حديث ابن عباس، ولها طرق جمعتها في ترجمته في كتابي في الصحابة. قلت: يريد كتاب «الإصابة» فانظره ٤٥٨/١.

(٦) ما بين معقنين من «معاني القرآن» للفراء ٣٠٣/١.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ نَبِيًّا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم السبعون الذين اختارهم موسى، وانطلقوا معه إلى الجبل، جعلهم الله أنبياء بعد موسى وهارون، وهذا قول ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنهم الأنبياء الذين أزيلوا من بني إسرائيل بعد موسى، ذكره الماوردي. وبماذا جعلهم ملوكاً؟ فيه ثمانية أقوال: أحدها: بالمن والسلوى والحجر. والثاني: بأن جعل للرجل منهم زوجةً وخادماً. والثالث: بالزوجة والخادم والبيت^(١)، رويت هذه الثلاثة عن ابن عباس، وهذا الثالث اختيار الحسن، ومجاهد. والرابع: بالخادم والبيت، قاله عكرمة. والخامس: بتملكهم الخدم، وكانوا أول من تملك الخدم، ومن اتخذ خادماً فهو ملك، قاله قتادة، والسادس: يكونهم أحراراً يملك الإنسان منهم نفسه وأهله وماله، قاله السدي. والسابع: بالمنازل الواسعة، فيها المياه الجارية، قاله الضحاك. والثامن: بأن جعل لهم الملك والسلطان، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكُمْ مَا تَمْؤَيْتُمْ بَعْدَهَا يَوْمَ يُنْفَخُ أَصْفَادُ السُّبُورِ﴾ اختلّفوا فيمن خوطب بهذا على قولين: أحدهما: أنهم قوم موسى، وهذا مذهب ابن عباس، ومجاهد. قال ابن عباس: ويعني بالعالمين: الذين هم بين ظهرائهم^(٢). وفي الذي آتاهم ثلاثة أقوال: أحدها: المن والسلوى والحجر والغمام، رواه مجاهد عن ابن عباس وقال به. والثاني: أنه الدار والخادم والزوجة، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن جرير: ما أوتي أحد من النعم في زمان قوم موسى ما أوتوا. والثالث: كثرة الأنبياء فيهم، ذكره الماوردي. والثاني: أن الخطاب لأمه محمد ﷺ، وهذا مذهب سعيد بن جبير^(٣)، وأبي مالك.

﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُوا عَلَىٰ آدَابِكُمْ فَتَنَفِلُوا خَسِيرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا﴾ وقرأ ابن محيصن: يا قوم، بضم الميم، وكذلك ﴿يَقْوِرَ أَدْعُلُوا﴾ وقيل للسطل: القُدس، لأنه يُطَهَّر منه، وسُمِّي بيت المقدس، لأنه يتطهر فيه من الذنوب. وقيل: سماها مقدسة، لأنها طهرت من الشرك، وجعلت مسكناً للأنبياء والمؤمنين. والثاني: أن المقدسة: المباركة، قاله مجاهد. وفي المراد بتلك الأرض أربعة أقوال: أحدها: أنها أريحا، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن زيد. قال السدي: أريحا: هي أرض بيت المقدس. وروي عن الضحاك أنه قال: المراد بهذه الأرض إيلياء وبيت المقدس. قال ابن قتيبة: وقرأت في مناجاة موسى أنه قال: اللهم إنك اخترت من الأنعام الضائفة، ومن الطير الحمامة، ومن البيوت بكة وإيلياء، ومن إيلياء بيت المقدس. فهذا يدل على أن إيلياء الأرض التي فيها بيت المقدس. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي أن إيلياء بيت المقدس، وهو معرّب. قال الفرزدق:

وَيْتَانِ بَيْتُ اللَّهِ نَحْنُ وَلَائُهُ

وَيْتُ بَأَعْلَىٰ إِيْلِيَاءِ مُشْرِفٌ^(٤)

والقول الثاني: أنها الطور وما حوله، رواه مجاهد عن ابن عباس وقال به. والثالث: أنها دمشق وفلسطين وبعض الأردن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أنها الشام كلها، قاله قتادة. وفي قوله تعالى: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى أمركم وفرض عليكم دخولها، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنه بمعنى: وهبها الله

(١) روى مسلم في «صحيحه» ١١٠/١٨ بشرح النووي، وابن جرير ١٦١/١٠ عن أبي عبد الرحمن الخُبَئِيِّ قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص، وسأله رجل، فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين، فقال له عبد الله: ألك امرأة تأوي إليها؟ قال: نعم. قال ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم. قال: فانت من الأغنياء. قال: فإن لي خادماً، قال: فانت من الملوك.

(٢) قال ابن كثير: ٣٧/٢. والمقصود كانوا أفضل زمانهم، ولا فهذه الأمة أشرف منهم وأفضل عند الله، وأكمل شريعة، وأقوم منهاجاً، وأكرم نبياً، وأعظم ملوكاً، وأغزر أرزاقاً، وأكثر أموالاً وأولاداً، وأوسع مملكة، وأدوم عزاً. قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. وخبر ابن عباس رواه الحاكم في «المستدرک» ٣١٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وواقفه الذهبي.

(٣) أثر سعيد بن جبير رواه ابن جرير ١٦٤/١٠ عن السدي.

(٤) «ديوانه» ٣٢٢/٢. و«المعرب» ٣٢، و«معجم البلدان» ٣٩٢/١، و«اللسان»: مادة «أيل» وفي النسخة الأحمدية: «وَيْتَانِ» وهو تصحيف. وإيلياء: بكسر الهمزة في أوله ثم ياء، ثم لام مكسورة ثم ياء وألف ممدودة. قال في «القاموس»: ويقصر ويشدد فيهما، وإيليا: بياء واحدة ويقصر.

لكم، قاله محمد بن إسحاق. وقال ابن قتيبة: جعلها لكم. والثالث: كتب في اللوح المحفوظ أنها مساكنكم. فإن قيل: كيف قال: فإنها محرمة عليهم، وقد كتبها لهم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه إنما جعلها لهم بشرط الطاعة، فلما عصوا حرّمها عليهم. والثاني: أنه كتبها لبني إسرائيل، ولليهم صارت، ولم يعن موسى أن الله كتبها للذين أمروا بدخولها بأعيانهم. قال ابن جرير: ويجز أن يكون الكلام خرج مخرج العموم، وأريد به الخصوص، فتكون مكتوبة لبعضهم، وقد دخلها يوشع، وكالب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدُوا عَلَيَّ آدَابًا وَرُكُودًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا ترجعوا عن أمر الله إلى معصيته. والثاني: لا ترجعوا إلى الشرك به.

﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ﴾ قال الزجاج: الجبار من الأدميين: الذي يُجبر الناس على ما يريد، يقال: جبار: بينُ الجَبَرِيَّةِ، والجَبَرِيَّةُ بكسر الجيم والباء، والجَبَرُوتُ والجَبُورَةُ والتَّجْبِيرُ والتَّجْبِيرُوتُ. وفي معنى وصفه هؤلاء بالجبارين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ذوي قوّة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا عظام الخلق والأجسام، قاله قتادة. والثالث: أنهم كانوا قَتَّالين، قاله مقاتل.

الإشارة إلى القصة

قال ابن عباس: لما نزل موسى وقومه بمدينة الجبارين، بعث اثني عشر رجلاً ليأتوه بخبرهم، فلقيهم رجل من الجبارين، فجعلهم في كسائه، فأتى بهم المدينة، ونادى في قومه فاجتمعوا، فقالوا لهم: من أين أنتم؟ فقالوا: نحن قوم موسى بعثنا لئأتيه بخبركم، فأعطوهم حبةً من عنبٍ توقر الرجل، وقالوا لهم: قولوا لموسى وقومه: اقدروا قدر فاكههم، فلما رجعوا، قالوا: يا موسى إن فيها قوماً جبارين. وقال السدي: كان الذي لقيهم، يقال له: عاج، يعني: عوج بن عناق، فأخذ الاثني عشر، فجعلهم في حُجرتِه وعلى رأسه حُزمة حطب، وانطلق بهم إلى امرأته، فقال: انظري إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم يريدون قتالنا، فطرحهم بين يديها، وقال: ألا أطحنهم برجلي؟ فقالت امرأته: لا، بل خلّ عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا. فلما خرجوا قالوا: يا قوم إن أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم، ارتدوا عن نبي الله، فأخذوا الميثاق بينهم على كتمان ذلك، فنكث عشرة، وكنم رجلان. وقال مجاهد: لما رأى الثقباء الجبارين وجدوهم يدخل في كُفِّ أحدهم اثنان منهم، ولا يحمل عقود عنهم إلا خمسة أو أربعة، ويدخل في شطر الرمانة إذا نزع حبها خمسة أو أربعة، فرجع النقباء كلُّهم ينهى سبطه عن قتالهم، إلا يوشع، وابن يوقنا^(١).

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمَا آذَانُوَا عَلَيْهِمُ الْبَابُ إِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ في الرجلين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما يوشع بن نون، وكالب بن يوقنة، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: ابن يوقنا، وهما من النقباء. والثاني: أنهما كانا من الجبارين فأسلما، روي عن ابن عباس. والثالث: أنهما كانا في مدينة الجبارين، وهما على دين موسى، قاله الضحاك. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء، وأيوب: «يُخَافُونَ» بضم الياء، على معنى أنهما كانا من العدوّ، فخرجوا مؤمنين. وفي معنى «خوفهم» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خافوا الله وحده. والثاني: خافوا الجبارين، ولم يمنعهم خوفهم قول الحق. والثالث: يُخَافُ منهم، على قراءة ابن جبيرة. وفيما أنعم به عليهما أربعة أقوال: أحدها: الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني: الصلاح والفضل واليقين، قاله عطاء. والثالث: الهدى، قاله الضحاك. والرابع: الخوف، ذكره ابن جرير عن بعض السلف.

(١) كان الأجدد بالمصنف أن لا يذكر هذه الأخبار الإسرائيلية الكاذبة التي وضعتها القصاص ونفقت عند من لا يميز بين الصحيح والسقيم، فدونها في كثير من التفسير. وخير لنا أن نقصر في وصفهم على ما ذكر الله تعالى في الآيات الكريمة دونما زيادة.

قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبُيُوتَ﴾ قال ابن عباس: قال الرجلان: ادخلوا عليهم باب القرية، فإنهم قد ملثوا رُعباً وقرقاً.

﴿قَالُوا يَمْشُونَ إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَخَلْنَا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾ قال ابن زيد: قالوا له: انظر كما صنع ربك بفرعون وقومه، فليصنع بهؤلاء. وقال مقاتل: فاذهب أنت وسل ربك النصر. وقال غيرهما: اذهب أنت ولبيعتك ربك. قال ابن مسعود: لقد شهدت من المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب إلي مما عُديل به، أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين، فقال: لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك، ومن بين يديك ومن خلفك. فرأيت رسول الله ﷺ أشرق لذلك وجهه وسر به^(١). وقال أنس: استشار رسول الله ﷺ الناس يوم خرج إلى بدر، فأشار عليه أبو بكر، ثم استشارهم، فأشار عليه عمر فسكت، فقال رجل من الأنصار: إنما يريدكم، فقالوا: يا رسول الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون، ولكن والله لو ضربت أكبادها حتى تبلغ برك الغماد لكنا معك^(٢).

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْكُفَّارِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ فيه قولان: أحدهما: لا أملك إلا نفسي، وأخي لا يملك إلا نفسه. والثاني: لا أملك إلا نفسي وأخي، أي: وأملك طاعة أخي، لأن أخاه إذا أطاعه فهو كالجملك له، وهذا على وجه المجاز، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما نفعني مال [قط] ما نفعني مال أبي بكر» فبكى أبو بكر، وقال: هل أنا وما لي إلا لك يا رسول الله^(٣) يعني: أنني متصرف حيث صرقتني، وأمرك جائز في مالي.

قوله تعالى: ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْكُفَّارِينَ﴾ قال ابن عباس: اقض بيننا وبينهم. وقال أبو عبيدة: باعد، وافصل، وميز. وفي المراد بالفاسقين ثلاثة أقوال: أحدها: العاصون، قاله ابن عباس. والثاني: الكاذبون، قاله ابن زيد. والثالث: الكافرون، قاله أبو عبيدة. قال السدي: غضب موسى حين قالوا له: اذهب أنت وربك، فدعا عليهم، وكان عجلة من موسى عجلها.

﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَهَيُوتُ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْكُفَّارِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ الإشارة إلى الأرض المقدسة. ومعنى تحريمها عليهم: منعهم منها. فأما نصب «الأربعين»، فقال الفراء: هو منصوب بالتحريم، وجائز أن يكون منصوباً بـ «يهيئون»^(٤). وقال الزجاج: لا يجوز أن ينتصب بالتحريم، لأن التفسير جاء أنها محرمة عليهم أبداً. قلت: وقد اختلف المفسرون في ذلك، فذهب الأكثرون،

(١) «المستند» ٢٥٩/٥، ٦٥/٦، ١٧٤، والبخاري ٢٢٣/٧، ٢٠٥/٨، والحاكم في «المستدرک» ٣٤٩/٣، وصححه ووافقه الذهبي. وذكره الحافظ ابن كثير في «البدایة والنهایة» عن البخاري، ثم قال: انفرد به البخاري دون مسلم، فرواه في مواضع من «صحيحه». وقوله: «دما عُديل به» قال الحافظ: بضم المهمله وكسر الهمزة، أي: وزن، أي: من كل شيء يقابل ذلك من الذنوبات.

(٢) «المستند» ٩٧/٢٠ بترتيب الساعاتي. ورواه النسائي وابن حبان وابن مردويه. قال الحافظ ابن كثير في «البدایة والنهایة» ٣٦٣/٣ بعدما رواه عن «المستند»: وهذا إسناد ثلاثي صحيح على شرط الصحيح. وبرك الغماد: قال في «النهایة» بفتح الباء وتكسر، وتضم الفين وتكسر، وهو موضع باليمن. وقال السهيلي في «الروض الأنف» ٦٥/٢: وجدت في بعض كتب التفسير أنها مدينة الحبشة.

(٣) «المستند» ١٨٣/١٣، وابن ماجه ٣٦١/١. وقال البوصيري في «زوائد»: إسناده إلى أبي هريرة في مقال، لأن سليمان بن مهران الأعمش يلدس وكذا أبو معاوية إلا أنه صرح بالتحديث، فزال التليدس، وبقية رجاله رجال الصحيح، وتعبه الشيخ أحمد شاكر في شرح «المستند» بقوله: وهذا تعليل منه غير جيد ولا سديد، فإنه - كما قال - قد صرح أبو معاوية والأعمش بالتحديث في رواية ابن ماجه، فلم يبق موضع للكلام، ولا يسمى هذا الإسناد حديثاً بأن فيه مقالاً. ثم رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح صححة على شرط الشيخين، والصحيحان روايا الكثير بهذا الإسناد. قلت: الذي في «سنن ابن ماجه» تصريح أبي معاوية بالسماع، وأما الأعمش فلم يصرح. ورواه ابن حبان في «صحيحه» ٣٣١/٢ من مصورة «التقاسيم والأنواع» وذكر السيوطي أوله في «الجامع الصغير» ونسبه لأحمد وابن ماجه ورمز له بالحسن، وزاد شارحه المناوي أنه رواه أبو يعلى أيضاً، ثم قال: قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح غير إسحاق بن إسرائيل وهو ثقة مأمون، وليس هذا الحديث من شرط «الزوائد» للهيثمي، ولم يوجد فيه.

(٤) في «المكبري» ٢١٣/١: «أربعين سنة» ظرف لـ «محرمة» فالتحريم على هذا مقدر و«يهيئون» حال من الضمير المجزوء، وقيل: هي ظرف لـ «يهيئون»، فالتحريم على هذا غير مؤقت.

منهم عكرمة، وقتادة، إلى ما قال الزجاج، وأنها حرّمت عليهم أبداً. قال عكرمة: فإنها محرمة عليهم أبداً يتيهون في الأرض أربعين سنة، وذهب قومٌ، منهم الربيع بن أنس، إلى أنها حرّمت عليهم أربعين سنة، ثم أمروا بالسير إليها، وهذا اختيار ابن جرير. قال: إنما نصبت بالتحريم، والتحريم كان عاماً في حق الكلّ، ولم يدخلها في هذه المدة منهم أحد، فلما انقضت، أذن لمن بقي منهم بالدخول مع ذراريهم. قال أبو عبيدة: ومعنى: يتيهون: يحورون ويضلون^(١).

الإشارة إلى قصّتهم

قال ابن عباس: حرّم الله على الذين غصّوا دُخُولَ بيت المقدس، فلبثوا في تيههم أربعين سنة، وماتوا في التيه، ومات موسى وهارون، ولم يدخل بيت المقدس إلا يوشع وكالب بأبناء القوم، وناهض يوشع بمن بقي معه مدينة الجبارين فاقتحها. وقال مجاهد: تاهوا أربعين سنة يصبحون حيث أمسوا، ويمسون حيث أصبحوا. وقال السدي: لما ضرب الله عليهم التيه، ندم موسى على دعائه عليهم، وقالوا له: ما صنعت بنا، أين الطعام؟ فأنزل الله المنّ. قالوا: فأين الشراب؟ فأمر موسى أن يضرب بعصاه الحجر. قالوا: فأين الظلُّ؟ فظلّ عليهم الغمام. قالوا: فأين اللباس؟ وكانت ثيابهم تطول معهم كما تطول الصبيان، ولا يتخرق لهم ثوب، وقُبض موسى ولم يبق أحد ممن أبى دخول قرية الجبارين إلا مات، ولم يشهد الفتح. وفيه قول آخر أنه لما مضت الأربعون خرج موسى ببني إسرائيل من التيه، وقال لهم: ادخلوا هذه القرية، فكلوا منها حي شتتم رغداً، وادخلوا الباب سجداً، وقولوا حطّة.. إلى آخر القصة. وهذا قول الربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن زيد. قال ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي: وهذا الصحيح، وأن موسى هو الذي فتح مدينة الجبارين مع الصالحين من بني إسرائيل، لأن أهل السيرة أجمعوا على أن موسى هو قاتل عوج، وكان عوج ملكهم، وكان بلعم بن باعوراء فيمن سباه موسى وقتله، ولم يدخل مع موسى من قدمائهم غير يوشع وكالب، وإنما حرّمت على الذين لم يطيعوا. وفي مسافة أرض التيه قولان: أحدهما: تسعة فراسخ، قاله ابن عباس. قال مقاتل: هذا عرضها، وطولها ثلاثون فرسخاً. والثاني: ستة فراسخ في طول اثني عشر فرسخاً، حكاه مقاتل أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْرِ الْمُتَيْبِينَ﴾ قال الزجاج: لا تحزن على قوم شأنهم المعاصي، ومخالفة الرسل^(٢). وقال ابن قتيبة: يقال: أسيت على كذا، أي: حزنت، فأنا آسي أسى.

﴿وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ النبا: الخبر. وفي ابني آدم قولان: أحدهما: أنهما ابناه ليُصلبه، وهما قابيل وهابيل، قاله ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهما أخوان من بني إسرائيل، ولم يكونا ابني آدم لصلب، هذا قول الحسن، والعلماء على الأول، وهو أصح، لقوله: ﴿كَيْفَ يُؤَارَى سَوَاءَ أَجِيؤُ﴾ [المائدة: ٣١] ولو كان من بني إسرائيل، لكان قد عرف الدفن، ولأن النبي ﷺ قال عنه: «إنه أول من سن القتل»^(٣). وقوله تعالى:

(١) في مجاز القرآن: ١٦٠: أي: يحورون ويحارون ويضلون. وفي «الطبري»: ١٩٩/١٠: يحارون ويضلون. قلت: وجاء في هامش نسخة الرباط ما نصه: لعله: يحارون.

(٢) قال الحافظ ابن كثير ٤٠/٢ بعد تفسير الآيات: وهذه القصة تضمنت تفرغ اليهود، وبيان فضائحهم ومخالفتهم لله ولرسوله، ونكولهم عن طاعتهما فيما أمرهم به من الجهاد، فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجالتهم ومقاتلتهم، مع أن بين أظهرهم رسول الله وكليمه وصفيه من خلقه في ذلك الزمان، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم، وهذا مع ما شاهدوا من فعل الله بدمهم فرعون من العذاب والكال، والفرق له ولجنوده في الميم وهم ينظرون، لتقرّ به أعينهم، وما بالهم من قدم، ثم يتكلون عن مقاتلة أهل بلد هي بالنسبة إلى ديار مصر لا توازي عشر المعشار في عدة أهلها وعددهم. فظهرت قبائح صنيعهم للخاص والعام، وانفضحوا فضيحة لا يغطيها الليل، ولا يسترها الليل. هذا وهم في جهلهم يعمهون، وفي غيهم يترددون، وهم اليغضاء إلى الله وأعدائه، ويقولون مع ذلك: نحن أبناء الله وأحباؤه!! قبيح الله وجوههم التي مسخ منها الخنازير والقردة، والزهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الورد، ويقضي لهم فيها بتأييد الخلود، وقد فعل، وله الحمد من جميع الوجود.

(٣) المستدرك: ٢٢٦/٥، والبخاري: ٢٦٢/٦، ١٦٩/١٢، ٢٥٦/١٣، ومسلم: ١٣٠٣/٣، والترمذي: ٩٢/٢، والنسائي: ٨٢/٧، وابن ماجه: ٨٧٣/٢ من حديث ابن مسعود مرفوعاً، ولفظه: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها، لأنه أول من سن القتل» وقوله: «كفل منها» الكفل، =

﴿يَالْحَقِّ﴾ أي: كما كان. والقربان: فعلان من القرب، وقد ذكرناه في (آل عمران). وفي السبب الذي قربا لأجله قولان: أحدهما: أن آدم ﷺ كان قد نُهي أن يُنكح المرأة أباها الذي هو توأمها^(١)، وأجبر له أن يُنكحها غيره من إخوتها، وكان يولد له في كل بطن ذكر وأنثى، فولدت له ابنة وسيمة، وأخرى دميمة، فقال أخو الدميمة لأخي الوسيمة: أنكحني أختك، وأنكحك أختي، فقال أخو الوسيمة: أنا أحق بأختي، وكان أخو الوسيمة صاحب حرث، وأخو الدميمة صاحب غنم، فقال: هلم فلنقرب قرباناً، فأينا تُقبّل قربانه فهو أحقُّ بها، فجاء صاحب الغنم بكبش أبيض أعين أقرن، وجاء صاحب الحرث بصبيرة^(٢) من طعام، فتقبّل الكبش، فخرزه الله في الجنة أربعين خريفاً، فهو الذي ذبحه إبراهيم، فقتله صاحب الحرث، فولد آدم كلهم من ذلك الكافر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(٣). والثاني: أنهما قرباه من غير سبب^(٤). روى العوفي عن ابن عباس أن ابني آدم كانا قاعدتين يوماً، فقالا: لو قربنا قرباناً، فجاء صاحب الغنم بخير غنمه وأسمتها، وجاء الآخر ببعض زرع، فنزلت النار، فأكلت الشاة، وتركت الزرع، فقال لأخيه: أتمشي في الناس وقد علموا أن قربانك تُقبّل، وأنت خير مني! لأقتلنك. واختلفوا هل قابيل وأخته ولدا قبل هابيل وأخته، أم بعدهما؟ على قولين، وهل كان قابيل كافراً أو فاسقاً غير كافراً؟ فيه قولان. وفي سبب قبول قربان هابيل قولان: أحدهما: أنه كان أتقى لله من قابيل. والثاني: أنه تقرب بخيار ماله، وتقرب قابيل بشر ماله. وهل كان قربانها بأمر آدم، أم من قبل أنفسهما؟ فيه قولان: أحدهما: أنه كان وأدم قد ذهب إلى زيارة البيت. والثاني: أن آدم أمرهما بذلك. وهل قُتل هابيل بعد تزويج أخت قابيل، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه قتله قبل ذلك لثلا يصل إليها. والثاني: أنه قتله بعد نكاحها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ وروى زيد عن يعقوب: «لأقتلنك» بسكون النون وتخفيفها. والقائل: هو الذي لم يُتقبّل منه. قال الفراء: إنما حذف ذكره لأن المعنى يدل عليه، ومثل ذلك في الكلام أن تقول: إذا رأيت الظالم والمظلوم أعنت^(٥)، وإذا اجتمع السفیه والحليم حُمِد، وإنما كان ذلك، لأن المعنى لا يشكل، فلو قلت: مرّ بي رجلٌ وامرأة، فأعنت، وأنت تريد أحدهما، لم يجز، لأنه ليس هناك علامة تدل على مُرادك^(٦). وفي المراد بالمتقين قولان: أحدهما: أنهم الذين يتقون المعاصي، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين يتقون الشرك، قاله الضحاك.

﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنَّكَ إِتَىٰ أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْمَلَكِينَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما أنا بمنصّر لنفسي، قاله ابن عباس. والثاني: ما كنت لأبتدئك، قاله عكرمة. وفي سبب امتناعه من دفعه عنه قولان: أحدهما: أنه منعه التحرّج مع قدرته

= بكرة أوله وسكون الفاء: النصب، وأكثر ما يطلق على الأجر، والضمف على الإثم. ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَيْتٌ بِن زَيْتُونَةٍ﴾ [الحديد: ٢٨] ووقع على الإثم في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ [النساء: ٨٥].

(١) الترام والشتم والتؤم والتبسيم: هو من جميع الحيوان: المولود مع غيره في بطن من الإثنين إلى ما زاد، ذكرًا وأنثى، أو ذكرًا مع الأنثى. ويقال أيضاً: ترام للذكر، وتوأمة للأنثى. «لسان العرب».

(٢) الصبيرة: كومة من الطعام بلا كيل ولا وزن، ويقال: اشترت الشي صبيرةً، أي: بلا كيل ولا وزن.

(٣) ابن جرير الطبري ٢٢٣/١٠، وابن كثير ٤٢/٢، عن ابن أبي حاتم، وجود إسناده، وزاد السيوطي في «الدر المنثور» ٢٢٣/٢ نسبة إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن عساكر، وجود إسناده أيضاً. قال الشيخ أحمد شاكر: وهو خبر - كما ترى - ليس من السنة النبوية، بل ظاهره يدل على أنه مما أخذته ابن عباس من كتب أهل الكتاب.

(٤) قال ابن كثير: وهو ظاهر القرآن ﴿إِنَّ قَرَّبًا قَرَّبًا كَفَّرًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أُولَاهِمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ مِنَ الْآخِرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ فالسياق يقتضي أنه إنما غضب عليه وحسده لقبول قربانه دونة. قلت: وخبر ابن عباس الذي ساقه المصنف عن العوفي ضعيف جداً.

(٥) في النسخة الأحمدية: «أعيت» وهو تحريف.

(٦) اختصر المؤلف رحمه الله كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٠٥/١ وإليك نصه بتمامه قال: ولم يقل: قال الذي لم يتقبل منه: لأقتلنك، لأن المعنى يدل على أن الذي لم يتقبل منه هو القائل لحسده لأخيه: لأقتلنك، ومثله في الكلام أن تقول: إذا اجتمع السفیه والحليم حمد، تنوي بالحمد الحليم، وإذا رأيت الظالم والمظلوم أعنت، وأنت تنوي: أعنت المظلوم للمعنى الذي لا يشكل. ولو قلت: مرّ بي رجل وامرأة فأعنت، وأنت تريد أحدهما لم يجز حتى يبين، لأنهما ليس فيهما علامة تستدل بها على موضع المعونة، إلا أن تريد: فأعنتهما جميعاً.

على الدفع وجوازه له، قاله ابن عمر^(١)، وابن عباس. والثاني: أن دفع الإنسان عن نفسه لم يكن في ذلك الوقت جائزاً، قاله الحسن، ومجاهد^(٢). وقال ابن جرير: ليس في الآية دليل على أن المقتول علم عزم القاتل على قتله، ثم ترك الدفع عن نفسه، وقد ذكر أنه قتله غيلةً، فلا يدعى ما ليس في الآية إلا بدليل^(٣).

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إنني أريد أن ترجع بإثم قتلي وإثمك الذي في عتقك، هذا قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثاني: أن تبوء بإثمي في خطاياي، وإثمك في قتلك لي، وهو مروى عن مجاهد أيضاً^(٤) قال ابن جرير: والصحيح عن مجاهد القول الأول. وقد روى البخاري، ومسلم في «صحيحيهما» من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تقتل نفس ظملاً إلا كان على ابن آدم الأول كِفْلٌ من دمها، لأنه كان أول من سن القتل» فإن قيل: كيف أراد هابيل وهو من المؤمنين أن يبوء قابيل بالإثم وهو معصية، والمؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه ما أراد لأخيه الخطيئة، وإنما أراد: إن قتلتني أردت أن تبوء بالإثم، وإلى هذا المعنى ذهب الزجاج. والثاني: أن في الكلام محذوفاً، تقديره: إنني أريد أن لا تبوء بإثمي وإثمك، فحذف «لا» كقوله: «وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَمْيَهُ أَنْ تَيِّدَ بِكُمُ» [لقمان: ١٠] أي: أن لا تميد بكم، ومنه قول امرئ القيس:

فقلتُ يمينُ الله أبرحُ قاعداً
ولو قطعوا رأسي لَدَيْكَ وأوصالي^(٥)

أراد: لا أبرح. وهذا مذهب ثعلب. والثالث: أن المعنى: أريد زوال أن تبوء بإثمي وإثمك، وبطلان أن تبوء بإثمي وإثمك، فحذف ذلك، وقامت «أن» مقامه، كقوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَاجِلَ﴾ [البقرة: ٩٣] أي: حب العجل، ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ الإشارة إلى مصاحبة النار.

﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: تابعته على قتل أخيه، قاله ابن عباس. والثاني: شجَّعته، قاله مجاهد. والثالث: زينت له، قاله قتادة. والرابع: رخصت له، قاله أبو الحسن الأخفش. والخامس: أن «طَوَّعَتْ» فعلت من «الطوع» والعرب تقول: طاع لهذه الظبية أصول هذا الشجر، وطاع له كذا، أي: آناه طوعاً، حكاها

(١) في «الطبري» عن عبد الله بن عمرو.

(٢) قال القرطبي ١٣٦/٦: قال علماؤنا: وذلك مما يجوز التعبد به، إلا أن في شرعنا يجوز دفعه إجماعاً، وفي وجوب ذلك عليه خلاف، والأصح وجوب ذلك، لما فيه من النهي عن المنكر. وفي الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع، واحتجوا بحديث أبي ذر، وحمله العلماء على ترك القتال في الفتنة، وكف اليد عند الشبهة على ما بيناه في كتاب «التذكرة». قلت: حديث أبي ذر في «المستدرك» ١٤٩/٥، وأبي داود ١٤٢/٤، وابن ماجه ١٣٠٨/٢ وفيه «أرأيت إن قتل الناس بعضهم بعضاً، يعني حتى تفرق حجارة الزيت من الدماء كيف تصنع؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال: أقعد في بيتك، وأغلِقْ عليك بابك. قال: فإن لم أترك؟ قال: فأت من أنت منهم، فكن فيهم. قال: فأخذ سلاحي؟ قال: إذن تشاركهم فيما هم فيه، ولكن إن خشيت أن يروعك شعاع السيف، فأتق طرف رداك على وجهك حتى يبوء بإثمه وإثمك» وفي معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة، انظر «سنن أبي داود»، كتاب الفتن.

(٣) انظر كلام ابن جرير مطولاً في «التفسير» ٢١٤/١٠.

(٤) قال ابن كثير ٤٤/٢: وهذا قول وجدته عن مجاهد وأخشي أن يكون غلطاً، لأن الصحيح من الرواية عنه خلافه. قلت: القاتل كثير -: وقد يتوهم كثير من الناس هذا القول، ويدكرون في ذلك حديثاً لا أصل له «ما ترك القاتل على المقتول من ذنب» وقد روى البزار حديثاً يشبه هذا ولكن ليس به، فروى عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «قتل الصبر لا يمر بذبب إلا معاه». وهذا لا يصح، ولو صح فمعناه: أن الله يكفر عن المقتول بألم القتل ذنوبه، فأما أن تحمل على القاتل فلا. ولكن قد يتفق هذا في بعض الأشخاص وهو الغالب، فإن المقتول يطالب القاتل في العرصات، فيأخذ له من حسناته بقدر مظلمته، فإن نفذت ولم يستوف حقه أخذ من سيئات المقتول فطرحت على القاتل، وقد صح الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ في المظالم كلها، والقتل أعظمها وأشدّها.

(٥) «ديوانه» ٣٢، و«مشكل القرآن» ١٧٤، والصناعتين: ١٧٤، والطبري ٤٢/١٣. وقد أصرح حرف النفي - وهو «لا» - لدلالة المعنى عليه، لأن الفعل بعد القسم غير مؤكد، ولو كان الكلام إثباتاً لوجب تأكيد الفعل بالنون. والأوصال: جمع وصل بالكسر: وهو كل عضو يفصل من آخر.

الزجاج عن المبرد. وقال ابن قتيبة: شايعته وانقادت له، يقال: لساني لا يطوع بكذا، أي: لا ينقاد^(١). وهذه المعاني تتقارب. وفي كيفية قتله ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رماه بالحجارة حتى قتله، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ضرب رأسه بصخرة وهو نائم، رواه مجاهد عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه. والثالث: رضخ رأسه بين حجرين. قال ابن جريج: لم يدر كيف يقتله، فتمثل له إبليس، وأخذ طائراً فوضع رأسه على حجر، ثم شدخه بحجر آخر، ففعل به هكذا، وكان له «هابيل» يومئذ عشرون سنة. وفي موضع مصرعه ثلاثة أقوال: أحدها: على جبل ثور، قاله ابن عباس. والثاني: بالبصرة، قاله جعفر الصادق. والثالث: عند عقبة جراء، حكاه ابن جرير الطبري. وفي قوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْقِصِيِّينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من الخاسرين الدنيا والآخرة، ففسرناه الدنيا: أنه أسخط والديه، وبقي بلا أخ، وخسرناه الآخرة: أنه أسخط ربه، وصار إلى النار، قاله ابن عباس. والثاني: أنه أصبح من الخاسرين الحسنات، قاله الزجاج. والثالث: من الخاسرين أنفسهم بإهلاكهم إياها، قاله القاضي أبو يعلى.

﴿بَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَدِّي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَتَوْلَّجُ أَعْرَجْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَدِّي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿بَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ﴾ قال ابن عباس: حمله على عاتقه، فكان إذا مشى تخطف يده ورجلاه في الأرض، وإذا قعد وضعه إلى جنبه حتى رأى غرابين اقتتلا، فقتل أحدهما الآخر، ثم بحث له الأرض حتى وراه بعد أن حمله سنين. وقال مجاهد: حمله على عاتقه مائة سنة. وقال عطية: حمله حتى أروح^(٢). وقال مقاتل: حمله ثلاثة أيام. وفي المراد بسوءة أخيه قولان: أحدهما: عورة أخيه. والثاني: جيفة أخيه.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ فإن قيل: ليس الندم توبة، فلم لم يقبل منه؟ فغنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن لا يكون الندم توبة لمن تقدمنا، ويكون توبة لهذه الأمة، لأنها خصت بخصائص لم تشارك فيها، قاله الحسن بن الفضل. والثاني: أنه ندم على حمله لا على قتله. والثالث: أنه ندم إذ لم يواره حين قتله. والرابع: أنه ندم على فوات أخيه، لا على ركوب الذنب. وفي هذه القصة تحذير من الحسد، لأنه الذي أهلك قابيل.

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ قال الضحاك: من أجل ابن آدم الذي قتل أخاه ظلماً. وقال أبو عبيدة: من جنابة ذلك، ومن جري ذلك. قال الشاعر^(٣):

وأهل خبَاءٍ صَالِحٍ دَاثَ بَيْنَهُمْ
قَدِ احْتَرَبُوا فِي عَاجِلِ أَنَا أَجْلُهُ^(٤)
أي: جانبه وجار ذلك عليهم. وقال قوم: الكلام متعلق بما قبله، والمعنى: فأصبح من النادمين من أجل ذلك.

- (١) وتما كلام ابن قتيبة في «غريب القرآن» ١٤٢: ومنه يقال: أتيت طامناً وطوعاً وكراً، ولو كان من «طاع» لكان مطيعاً وطاعة وإطاعة.
- (٢) يقال: أروح اللحم، وأراح: أتنن وسطعت له ريح خبيثة.
- (٣) نسبة أبو عبيدة في «مجاز القرآن» إلى الخنوت وهو توبة بن مضر أحد بني مالك بن سعد بن زيد مناة بن تميم، وإنما سماه الخنوت الأحنف بن قيس، لأن الأحنف كلمة، فلم يكلمه احتقاراً له، فقال: إن صاحبكم هذا لخنوت، والخنوت: المتجبر الذهاب بنفسه، المستصغر للناس. وذكره الأمامي في «المؤلف والمختلف» ٩١ وقال: قتل أخواه... فأدرك الأخذ بشارهما، وجزع على أخويه جزعاً شديداً. وكان لا يزال يبكي أخويه، فطلب إليه الأحنف أن يكف فابى، فسماه الخنوت، وهو الذي يمنعه النيط أو البكاء من الكلام. ونسب التبريزي في شرح «إصلاح المنطق» والشمري في «شرح ديوان زهير» إلى خوات بن بجير الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ والحق بشعر زهير بن أبي سلمى في «ديوانه» بشرح الشمري.
- (٤) «مجاز القرآن» ١٦٣/١، و«إصلاح المنطق» ٩، و«الطبري» ٢٣١/١٠، و«ديوان زهير» بشرح الشمري ٢٣، و«اللسان» مادة: أجل. وفي رواية لابن بري في «اللسان».

وأهل خبَاءٍ آمَنِينَ فجمعهم
وأقبلت أسعى أسأل القوم مالهم
ويروي الشطر الأول من البيت الثاني فأقبلت في الساعين أسأل عنهم. قال الشمري: ومعنى البيتين: أنه وصف تأريشه بين قوم مصطلخين وسعيه بينهم بالنساق حتى أوقفهم في حرب وعاجل شر أجله عليهم، أي: جنأ وأحدث، ثم زعم أنه بعد ما كادهم وبعث الحرب بينهم جعل يسأل عن الساعين بالشر المهيجين له بين القوم، كما يسأل الإنسان عما جهل.

فعلى هذا يحسن الوقف هاهنا، وعلى الأول لا يحسن الوقف. والأول أصح. و«كتبنا» بمعنى: فرضنا. ومعنى «فَتَكَلَّ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ» أي: قتلها ظلماً ولم تقتل نفساً. «أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ» «فساد» منسوق على «نفس»، المعنى: أو بغير فساد تستحق به القتل. وقيل: أراد بالفساد هاهنا: الشرك. وفي معنى قوله: «فَكُنَّا قَتَلْنَا النَّاسَ جَمِيعًا» خمسة أقوال: أحدها: أن عليه إثم من قتل الناس جميعاً، قاله الحسن، والزجاج. والثاني: أنه يصلى النار بقتل المسلم، كما لو قتل الناس جميعاً، قاله مجاهد، وعطاء. وقال ابن قتيبة: يُعَذَّبُ كما يُعَذَّبُ قَاتِلُ النَّاسِ جَمِيعًا. والثالث: أنه يجب عليه من القصاص مثل ما لو قتل الناس جميعاً، قاله ابن زيد. والرابع: أن معنى الكلام: ينبغي لجميع الناس أن يُعِينُوا ولي المقتول حتى يُقِيدُوهُ منه، كما لو قتل أولياءهم جميعاً، ذكره القاضي أبو يعلى. والخامس: أن المعنى: من قتل نبياً أو إماماً عادلاً، فكانما قتل الناس جميعاً، رواه عكرمة عن ابن عباس. والقول بالعموم أصح. فإن قيل: إذا كان إثم قاتل الواحد كإثم من قتل الناس جميعاً، دل هذا على أنه لا إثم عليه في قتل مَنْ يقتله بعد قتل الواحد إلى أن يفنى الناس؟ فالجواب: أن المقدار الذي يستحقه قاتل الناس جميعاً، معلوم عند الله محدود، فالذي يقتل الواحد يلزمه ذلك الإثم المعلوم، والذي يقتل الاثنين يلزمه مثلاه، وكلما زاد قتلاً زاده الله إثمًا، ومثل هذا قوله: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَانِهَا» [الأنعام: ١٦٠] فالحسنة معلوم عند الله مقدار ثوابها، فعاملها يعطي بمثل ذلك عشر مرات. وهذا الجواب عن سؤال سائل إن قال: إذا كان من أحيا نفساً فله ثواب من أحيا الناس، فما ثواب من أحيا الناس كلهم؟ هذا كله منقول عن المفسرين. والذي أراه أن التشبيه بالشيء تقريب منه، لأنه لا يجوز أن يكون إثم قاتل شخصين كإثم قاتل شخص، وإنما وقع التشبيه بـ «كأنما»، لأن جميع الخلاق من شخص واحد، فالمقتول يتصور منه نشر عدد الخلق كلهم^(١). وفي قوله: «وَمَنْ أَحْيَاهَا» خمسة أقوال: أحدها: استنقاذها من هلكة، روي عن ابن مسعود، ومجاهد. قال الحسن: من أحياها من غرق أو حرق أو هلاك. وفي رواية عكرمة عن ابن عباس: من شدَّ عُضُدَ نَبِيٍّ أو إمام عادل، فكانما أحيا الناس جميعاً. والثاني: ترك قتل النفس المحرمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية. والثالث: أن يعفو أولياء المقتول عن القصاص، قاله الحسن، وابن زيد، وابن قتيبة. والرابع: أن يزرع عن قتلها وينهى. والخامس: أن يعين الولي على استيفاء القصاص، لأن في القصاص حياة، ذكرهما القاضي أبو يعلى. وفي قوله: «فَكُنَّا قَاتِلِي النَّاسِ جَمِيعًا» قولان: أحدهما: أنه أجر من أحيا الناس جميعاً، قاله الحسن، وابن قتيبة. والثاني: فعلى جميع الناس شكره، كما لو أحياهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: «وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ» يعني: بني إسرائيل الذين جرى ذكروهم.

«إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِمَّنْ خَلَفَ أَوْ يُنْفَوْنَ مِنْ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ناسٍ من عُرَيْنَةَ قدموا المدينة، فاجتَوَوْهَا، فبعثهم رسول الله في إبل الصدقة، وأمرهم أن يشربوا من ألبانها وأبوالها ففعلوا، فصحوا، وارتدوا عن الإسلام، وقتلوا الراعي، واستاقوا الإبل، فأرسل رسول الله في آثارهم، فجيء بهم، فقطع أيديهم

(١) قال ابن جرير ٢٤١/١٠: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال: تأويل ذلك: أنه من قتل نفساً مؤمنة بغير نفس قتلها، فاستحقت القود بها والقتل قصاصاً - أو بغير فساد في الأرض بحرب الله ورسوله وحرب المؤمنين فيها - فكانما قتل الناس جميعاً فيما استوجب من عظيم العقوبة من الله جل ثناؤه، كما أرعده ذلك - من فعله - به بقوله: «وَمَنْ يُقْتَلْ مُؤْمِنًا مُمْتَمِرًا فَجَزَاءُ حَبْلًا فِيهَا وَنُصُوبٌ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَنُصُوبٌ وَأَعْدَى لَهُ حَبْلًا عَظِيمًا» [سورة النساء]. وقال ابن كثير في تفسير الآية ٤٦/٢: أي: من قتل نفساً بغير سبب من قصاص أو فساد في الأرض واستحل قتلها بلا سبب ولا جناية، فكانما قتل الناس جميعاً، لأنه لا فرق عنده بين نفس ونفس، ومن أحياها، أي: حرم قتلها واعتقد ذلك، فقد سلم الناس كلهم بهذا الاعتبار، ولهذا قال: «فَكُنَّا قَاتِلِي النَّاسِ جَمِيعًا». وفي «البحر المحيط» لأبي حيان ٤٦٨/٣: وقال ابن عطية: والذي أقول: إن التشبيه بين قاتل النفس وقاتل الكل لا يطرد من جميع الجهات، لكن الشبه قد يحصل من ثلاث جهات. إحداها: القود فإنه واحد، والثانية: الوعيد، فقد وعد الله قاتل النفس بالخلود في النار، وتلك غاية العذاب، فإن ترتبناه يخرج من النار بعد ذلك بسبب التوحيد، فكتلك قاتل الجميع أن لو اتفق ذلك. والثالثة: انتهاك الحرم، فإن نفساً واحدة في ذلك وجميع الأفسس سواء، والمنتك في واحدة ملحوظ بعين منتك الجميع.

وأرجلهم من خلاف، وسَمَّرَ أعينهم، وألقاهم بالحرَّة حتى ماتوا، ونزلت هذه الآية، رواه قتادة عن أنس^(١)، وبه قال سعيد بن جبير، والسدي. والثاني: أن قوماً من أهل الكتاب كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد وميثاق، فنقضوا العهد، وأفسدوا في الأرض، فخيَّرَ الله رسوله بهذه الآية: إن شاء أن يقتلهم، وإن شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف. رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أن أصحاب أبي بردة الأسلمي قطعوا الطريق على قوم جاؤوا يريدون الإسلام، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن السائب: كان أبو بردة، واسمه هلال بن عويمر، وادع النبي ﷺ على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن أتاه من المسلمين لم يُهَيِّجْ، ومن مرَّ بهلال إلى رسول الله ﷺ لم يُهَيِّجْ، فمَرَّ قوم من بني كنانة يريدون الإسلام بناسٍ من قوم هلال، فَتَهَدُّوا إليهم، فقتلهم وأخذوا أموالهم، ولم يكن هلال حاضراً، فنزلت هذه الآية. والرابع: أنها نزلت في المشركين، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٢)، وبه قال الحسن. وأعلم أن ذكر «المحاربة» لله ﷻ في الآية مجاز. وفي معناها للعلماء قولان: أحدهما: أنه سَمَّاهم محاربين له تشبيهاً بالمحاربين حقيقة، لأن المخالف محارب، وإن لم يحارب، فيكون المعنى: يخالفون الله ورسوله بالمعاصي. والثاني: أن المراد: يحاربون أولياء الله، وأولياء رسوله. وقال سعيد بن جبير: أراد بالمحاربة الله ورسوله، الكفر بعد الإسلام. وقال مقاتل: أراد بها الشرك. فأما «الفساد» فهو القتل والجراح وأخذ الأموال، وإخافة السبيل.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ اختلف العلماء هل هذه العقوبة على الترتيب، أم على التخخير؟ فذهب أحمد ﷺ أنها على الترتيب، وأنهم إذا قتلوا، وأخذوا المال، أو قتلوا ولم يأخذوا، قُتِلُوا وصلبوا، وإن أخذوا المال، ولم يقتلوا، قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإن لم يأخذوا المال، نفوا. قال ابن الأنباري: فعلى هذا تكون «أو» مبعضة، فالمعنى: بعضهم يفعل به كذا، وبعضهم كذا، ومثله قوله: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ [البقرة: ١٣٥] المعنى: قال بعضهم هذا، وقال بعضهم هذا. وهذا القول أكثر اللغويين. وقال الشافعي: إذا قتلوا وأخذوا المال، قُتِلُوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يُصَلَّبُوا، وإذا أخذوا المال ولم يُقتلوا، قُطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف. وقال مالك: الإمام مخيَّر في إقامة أي الحدود شاء، سواء قتلوا أو لم يقتلوا، أخذوا المال أو لم يأخذوا، والصلب بعد القتل. وقال أبو حنيفة، ومالك: يُصَلَّب ويُبْعَج برمج حتى يموت. واختلفوا في مقدار زمان الصلْب، فعندنا أنه يُصَلَّب بمقدار ما يشتهر صلْبُه. واختلف أصحاب الشافعي، فقال بعضهم: ثلاثة أيام، وهو مذهب

(١) «المسند» ١٦٣/٣ من طريق معمر عن قتادة، ١٧٠، ٢٣٣ من طريق سعيد عن قتادة، ٢٨٧ من طريق حماد عن قتادة، ٢٩٠ من طريق عفان عن قتادة، والبخاري: ٢٨٩/١، ١٠٨/٦، ٣٥٢/٧، ٢٠٦/٨، ٩٩/١٢، ومسلم ١٥٣/١١، وأبو داود ١٨٦/٤، والنسائي ٩٧/٧، و«سنن البيهقي» ٦٢/٨. عرينة، بضم العين المهملة وفتح الراء وآخرها نون ثم هاء: حي من قضاة وحى من بجيلة، والمراد هنا الثاني. واجتوى الأرض والبلد: إذا كره المقام فيه وإن كان في نعمة، وقيده الخطابي بما إذا تضرر بالإقامة وهو المناسب هنا، وقيل: أصابهم الجوى، وهو المرض وده الجوف إذا تطاول. و«سمر» روي بتشديد الميم ويتخفيفها، وضبطت في الأصل بالتشديد. ووقع لـمسلم من رواية عبد العزيز «وسمل» بالتخفيف واللام. قال الخطابي: السمل: فقه العين بأي شيء كان. قال أبو ذؤيب الهذلي:

والمعين بـمدهم كأن حداثها

سُملت بشوك فسهي عور تدمع

قال: «والسمر» لغة في «السمل» ومخرجهما متقارب. قال: وقد يكون من السمار، يريد: أنهم كحلوا بأبمال قد أحميت. قال الحافظ ابن حجر: وقد وقع التصريح بالمراد عند المصنف - يعني البخاري - من رواية وهيب عن أيوب، ومن رواية الأوزاعي عن يحيى كلاًهما عن أبي قلابة. ولنظفه ثم أمر بمساير فأحميت فكحلهم بها». قلت: وإنما سمل رسول الله ﷺ أعينهم قصاصاً، لأنهم سملوا أمين الرعاة. وقد جاء التصريح بذلك عن أنس في «صحيح مسلم» ١٥٧/١١. والحررة، بفتح الحاء: أرض ذات حجارة سود نخرات، كانتا أحرقت بالنار، ومدينة رسول الله ﷺ بين حرتين.

(٢) النسائي ١٠١/٧، وأبو داود: ١٨٧/٤ وتامه: فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل، وليست هذه الآية للرجل المسلم، فمن قتل وأفسد في الأرض وحارب الله ورسوله، ثم لحق بالكفار قبل أن يقدر عليه، لم يمنعه ذلك أن يقام فيه الحد الذي أصاب. وإسناده حسن، ورواه الطبري ٢٤٤/١٠ من قول عكرمة والحسن البصري. وقد ضعف القرطبي هذا القول، وردده بقوله تعالى: ﴿هَلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَكْتُفُوا بِشَرِّ لَهْمِ تَا قَدْ سَلَّتْ﴾ ويقوله ﷺ: «الإسلام يهدم ما قبله» رواه مسلم. وقال أبو ثور: وفي الآية دليل على أنها نزلت في غير أهل الشرك، وهو قوله جل ثناؤه: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ﴾ وقد أجمعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأسلموا أن دماءهم تحرم، فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام. وقال ابن كثير ٤٨/٢ وتبعه الشوكاني في «فتح القدير» ٣٢/٢: والصحيح أن هذه الآية عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات.

أبي حنيفة، وقال بعضهم: يترك حتى يسيل صديده. قال أبو عبيدة: ومعنى «من خلاف» أن تُقَطَّع يَدُهُ اليُمْنَى ورجله اليسرى، يُخَالَفُ بَيْنَ قِطْعِمَا. فأما «النفي» فأصله الطرد الإبعاد. وفي صفة نفيم أربعة أقوال: أحدها: إبعادهم من بلاد الإسلام إلى دار الحرب، قاله أنس بن مالك، والحسن، وقتادة، وهذا إنما يكون في حق المحارب المشرك، فأما المسلم فلا ينبغي أن يُضطر إلى ذلك. والثاني: أن يُطلبوا لِنُقَامِ عَلَيْهِمُ الحُدُودَ، فَيُعْبَدُوا، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثالث: إخراجهم من مدينتهم إلى مدينة أخرى، قاله سعيد بن جبير. وقال مالك: ينفي إلى بلد غير بلده، فيحبس هناك. والرابع: أنه الحبس، قاله أبو حنيفة وأصحابه. وقال أصحابنا: صِفَةُ النفي: أن يُشْرَدَ ولا يترك يَأُورِي فِي بِلْدِهِ، فكلما حَصَلَ فِي بِلْدٍ نُفِيَ إِلَى بِلْدٍ غَيْرِهِ. وفي «الحزبي» قولان: أحدهما: أنه العقاب. والثاني: الفضيحة. وهل يثبت لهم حكم المحاربين في المصر، أم لا؟ ظاهر كلام أصحابنا أنه لا يثبت لهم ذلك في المصر^(١) وهو قول أبي حنيفة. وقال الشافعي، وأبو يوسف: المصر والصحارى سواء، ويعتبر في المال المأخوذ قدر نصاب، كما يُعْتَبَرُ فِي حَقِّ السَّارِقِ، خلافاً لمالك^(٢).

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ قال أكثر المفسرين: هذا الاستثناء في المحاربين المشركين إذا تابوا من شركهم وحرهم وفسادهم، وآمنوا قبل القدرة عليهم، فلا سبيل عليهم فيما أصابوا من مال أو دم، وهذا لا خلاف فيه. فأما المحاربون المسلمون، فاختلفوا فيهم، ومذهب أصحابنا: أن حدود الله تسقط عنهم من انحتم القتل والصلب والقطع والنفي. فأما حقوق الآدميين من الجراح والأموال، فلا تسقطها التوبة، وهذا قول الشافعي^(٣).

﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لِمَلَّكُمْ تُفْلِحُوا﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِمَّا كَفَرُوا بِهِمْ لَقَدْ أَهْلَكْتُمُوهُمْ لَوْلَا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ الْأَرْضِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ في «الوسيلة» قولان: أحدهما: أنها القرية، قاله ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، والفراء. وقال قتادة: تقربوا إليه بما يرضيه. قال أبو عبيدة: يقال: توسلت إليه، أي: تقربت إليه. وأُشْدِدُ: إذا غفل الواشون عُدْنَا لِوَضْلِنَا وَعَادَ التَّصَافِي بَيْنَنَا وَالْوَسَائِلُ^(٤)

والثاني: المحبة، يقول: تحببوا إلى الله، هذا قول ابن زيد:

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا تَكَلَّافَ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

(١) في «المعني» ٣٠١/١: وثبتت أحكام المحاربين بشروط ثلاثة. أحدها: أن يكون ذلك في الصحراء، فإن كان ذلك منهم في القرى والأمصار، فقد توقف أحمد رحمه الله فيهم، وظاهر كلام الخرفي أنهم غير محاربين، وبه قال أبو حنيفة، والثوري، وإسحاق... وقال كثير من أصحابنا: هو قاطع حيث كان، وبه قال الأوزاعي، والليث، والشافعي، وأبو يوسف، وأبو ثور.

(٢) في «القرطبي» ١٥٣/٦: ولا يراعى في المال الذي يأخذه المحارب نصاباً كما يراعى في السرقة، وانظر «أحكام القرآن» لابن العربي ٥٩٨/٢. قال الخرفي: فإن تابوا من قبل أن يقدر عليهم، سقطت عنهم حدود الله تعالى، وأخذوا بحقوق الآدميين من الأنفس والجراح والأموال، إلا أن يعنى لهم عنها. قال ابن قدامة: لا نعلم في هذا خلافاً بين أهل العلم، وبه قال مالك، والشافعي، وأصحاب الرأي، وأبو ثور.

(٤) «مجاز القرآن» ١٦٤/١، و«الطبري» ٢٩٠/١٠، و«القرطبي» ١٥٩/٦، وقاله لا يعرف. واستشهد أبو عبيد أيضاً - على أن الوسيلة معناها القرية - ببيت عشرة:

إِنَّ السَّرْجَالَ لَهْمٌ إِلَيْكَ وَسَيْلَةٌ
وهو في «مختار الشعر الجاهلي» ٣٩٦، و«الطبري» ٢٩٠/١٠، و«الخرزاة» ١١/٣ من أبيات قالها لامرأته، وكانت لا تزال تذكر خيله، وتلومه في فرس كان يؤثره على خيله، وسبقه أبا نبله فقال:

لا تذكرني مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ
إن النخبوق له وأنت مسرومة
كسذب العثبوق ومساء شُبُّ بَارِدٍ
إن السَّرْجَالَ.....
ويكون مركبك القعود وحده
إن يَأْخُذُكَ تَكْثُلِي وَتَخْفِي
فيكون جلدك مثل جلد الأجر
فناً وهي ما شئت ثم تحوذي
إن كنت سائلتي غبوراً فإذهبي
.....
وابن النعمان عند ذلك مركبي

قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ قال ابن السائب: نزلت في طعمة بن أبيرق، وقد مضت قصته في سورة (النساء). و«السارق»: إنما سُمي سارقاً، لأنه يأخذ الشيء في خفاء، واسترق السَّمع: إذا تَسَمَّع مستخفياً. قال المبرِّد: والسارق هاهنا مرفوع بالابتداء، لأنه ليس القصد منه واحداً بعينه، وإنما هو كقولك: مَنْ سَرَقَ فاقطع يده^(١). وقال ابن الأنباري: وإنما دخلت الفاء، لأن في الكلام معنى الشرط، تقديره: من سرق فاقطعوا يده. قال الفراء: وإنما قال: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ لأن كلَّ شيءٍ موحد من خلق الإنسان إذا دُكِرَ مضافاً إلى اثنين فصاعداً، جُمع، تقول: قد هسمت رؤوسهما، وملأت [ظهورهما] ويطونهما [ضرباً]. ومثله ﴿فَقَدْ صَمَّتْ قُلُوبُنَا﴾ [التحریم: ٤] وإنما اختير الجمع على الثنية، لأن أكثر ما تكون عليه الجوارح اثنين اثنين في الإنسان: اليدين، والرجلين، والعينين، فلما جرى أكثره على هذا، دُهِبَ بالواحد منه إذا أُصِيفَ إلى اثنين مذهب الثنية، وقد يجوز تثنيتهما. قال أبو ذؤيب:

فتخالسا نفسيهما بنوافذٍ كَنَوَافِذِ العُطْبِ التي لا تُرَقَّعُ^(٢)

فصل

وهذه الآية اقتضت وجوب القطع على كلِّ سارق، وبينت السُّنَّةُ أن المراد به السارقُ لِنَصَابٍ من حِرْزٍ مثله، كما قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ﴾ [التوبة: ٥] ونهى النبي ﷺ عن قتل النساء، والصبيان، وأهل الصوامع^(٣). واختلَّف في مقدار النصاب، فمذهب أصحابنا: أن للسرقة نصابين: أحدهما: من الذهب ربع دينار، ومن الزَّوْقِ ثلاثة دراهم، أو قيمة ثلاثة دراهم من العروض^(٤) وهو قول مالك^(٥). وقال أبو حنيفة: لا يقطع حتى تبلغ السرقة

(١) في «معاني القرآن» للفراء ٣٠٦/١: وقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ مرفوعان بما عاد من ذكرهما، والنصب فيهما جائز، كما يجوز: أزيد ضربته؟ و: أزيداً ضربته، وإنما تختار العرب الرفع في «السارق والسارقة» لأنهما غير موقنين، فوجهها توجيه الجزاء، كقولك: من سرق فاقطعوا يده. و«من» لا يكون إلا رفعاً، ولو أردت سارقاً بعينه، أو سارقة بعينها، كان النصب وجه الكلام. ومثله ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمَا بِنْتُهُمَا يَتَذَكَّرُ﴾ [النساء: ١٦] وفي قراءة عبد الله «والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمنهما». وانظر كتاب سيره ٧١/١.

(٢) «ديوان الهليلين» ٢٠/١، وشرح «أشعار الهليلين» ٤٠/١، و«معاني القرآن» للفراء ٣٠٧/١، و«جمهرة أشعار العرب» ٢٤٨ طبع صادر، وجاء فيها: «عط» وهو تحريف. والبيت من قصيدته العينية المشهورة التي يري بها بنه. تخالسا: جعل كل واحد منهما يختلس نفس صاحبه بالظن، والنوافذ: جمع نافذة وهي الظن تنفذ حتى يكون لها أركان. عُطْبُ: جمع عيط، وأصل العيط: شق الجلد الصحيح، ونحر البعير من غير علة. قال الأَخْفَشُ: شبه الطعنة بالثوب الجديد الذي قد قطع قطعة قطعة، فلا يقدر أحد على رقعته، وروى الأصمعي: «كنوافذ العُطْبِ والمعطب: القطن. يقول: إن كلاً من هذين البطلين قد اختلس نفس صاحبه بطعنات نوافذ تشبه في اتساعها ونفاذها وعدم التماسها شقوقاً في ثياب جدد، لا ترقع بعد شقها، وهي شقوق الجيوب وأطراف الأكمام واللبول.

(٣) روى البخاري ١٠٤/٦، ومسلم ١٣٦٤/٣، وأبو داود ٧٢/٣، والترمذي، والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله ﷺ انتهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان. وروى مسلم ١٣٥٧/٣ عن بريدة قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: «الجزوا باسم الله، في سبيل الله، فقاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تلغوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدأ». وروى أحمد ٢٥٧/٤ عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا بعث جيوشه قال: «اغزوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لا تغدروا ولا تغفلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع» وفيه إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة وثقه أحمد والمجلي، وضمه ابن معين وغيره. وبقية رجاله ثقات.

(٤) وذلك أنه ورد عن النبي ﷺ أنه قطع يد السارق في ربع دينار، وفي ثلاثة دراهم. فقد روى أحمد ١١٠/١٦ بترتيب الساعاتي، ومالك ٣٠١، والبخاري ٨٩/١٢، ومسلم ١٣١٢/٣، وأبو داود ١٩٢/٤، والنسائي ٧٨/٨، والترمذي ١٧٤/١ عن عائشة قالت: كان النبي ﷺ يقطع يد السارق في ربع دينار فصاعداً. وفي رواية لمسلم ١٣١٢/٣، والنسائي ٨١/٨، وابن ماجه ٨٦٢/٢: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً» وفي رواية للبخاري ٨٩/١٢، والنسائي ٧٨/٨، وأبو داود ١٩٢/٤: «تقطع يد السارق في ربع دينار» وفي رواية للبخاري ٨٩/١٢: «تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً». وروى الإمام أحمد ١١٠/١٦، والبخاري ٩٣/١٢، ومسلم ١٣١٣/٣، وأبو داود ١٩٢/٤، والنسائي ٧٦/٨، والترمذي ١٧٤/١، وابن ماجه ٨٦٢/٢ عن ابن عمر أن النبي ﷺ قطع في مئة ثمنه ثلاثة دراهم، وفي رواية «قيمة ثلاثة دراهم».

(٥) في «المدونة» ٦٥/١٦ قلت: رأيت إن سرق ما يساوي ثلاثة دراهم ذلك اليوم وهو لا يساوي ربع دينار اليوم لارتفاع صرف الدينار، أيقطع فيه في قول مالك؟ قال: قال مالك: نعم يقطع إذا سرق قيمة ثلاثة دراهم ذلك اليوم. قال مالك: لأن النبي ﷺ قطع في ثلاثة دراهم، وإن عثمان بن عفان قطع في ثلاثة دراهم، وإن عمر قَوْمُ الدية على اثني عشر ألف درهم، فلا ينظر إلى الصرف في هذه الأشياء إن ارتفع أو انخفض، وإنما ينظر في هذا إلى ما مضى به السنة. قلت: رأيت إن اتضع الصرف صرف الذهب فسرق ربع دينار من ذهب وهو لا يساوي ثلاثة دراهم، أتقطع يده لأنه ربع دينار؟ قال: نعم وإنما تقوم الأشياء كلها بالذهب والفضة.

عشرة دراهم^(١). وقال الشافعي: الاعتبار في ذلك بربع دينار، وغيره مقوّم به، فلو سرق درهمين قيمتهما ربع دينار، قُطِع، فإن سرق نصاباً من الثَّبر، فعليه القطع. وقال أبو حنيفة: لا يقطع حتى يبلغ ذلك نصاباً مضروباً، فإن سرق منديلاً لا يساوي نصاباً، في طرفه دينار، وهو لا يعلم، لا يقطع. وقال الشافعي: يقطع. فإن سرق ستارة الكعبة، قطع، خلافاً لأبي حنيفة. فإن سرق صبيّاً صغيراً حُرّاً، لم يقطع، وإن كان على الصغير حُلِي. وقال مالك: يقطع بكل حال. وإذا اشترك جماعة في سرقة نصاب، قطعوا، وبه قال مالك، إلا أنه اشترط أن يكون المسروق ثقیلاً يحتاج إلى معاونة بعضهم لبعض في إخراجه. وقال أبو حنيفة، والشافعي: لا قطع عليه بحال^(٢) ويجب القطع على جاحد العارية عندنا، وبه قال سعيد بن المسيب، والليث بن سعد، خلافاً لأكثر الفقهاء^(٣).

فصل

فأما الحرز، فهو ما جعل للسكنى، وحفظ الأموال، كالدور والمضارب والخيم التي يسكنها الناس، ويحفظون أمتعتهم بها، فكل ذلك حرز، وإن لم يكن فيه حافظ ولا عنده، وسواء سُرق من ذلك وهو مفتوح الباب، أو لا باب له إلا أنه محجّر بالبناء. فأما ما كان في غير بناء ولا خيمة، فإنه ليس في حرز إلا أن يكون عنده من يحفظه. ونقل الميموني عن أحمد: إذا كان المكان مشتركاً في الدخول إليه، كالحمام والخيمة لم يقطع السارق منه، ولم يُعتَبَر الحافظ. ونقل عنه ابن منصور: لا يقطع سارق الحمام إلا أن يكون على المتاع أجير حافظ. فأما النَّبَاش، فقال أحمد في رواية أبي طالب: يقطع، وبه قال مالك، والشافعي، وابن أبي ليلى. وقال الثوري، والأوزاعي، وأبو حنيفة: لا يقطع.

(١) في «موطأ مالك» برواية محمد بن الحسن ٣٠٤: قال محمد: قد اختلف الناس فيما تقطع فيه اليد، فقال أهل المدينة: ربع دينار، ورووا هذه الأحاديث، وقال أهل العراق: لا تقطع في أقل من عشرة دراهم، ورووا ذلك عن النبي ﷺ وعن عمر وعن عثمان وعن علي وعن عبد الله بن مسعود وعن غير واحد، فإذا جاء الاختلاف في الحدود، أخذ فيها بالثقة، وهو قول أبي حنيفة والعام من فقهائنا. وانظر أدلة الحنفية في «نصب الراية» ٣/ ٣٥٥ للزيلعي، و«سنن أبي داود» ٣/ ١٩٣، و«مسند أحمد» ١١/ ١٣٩، و«التعليق الممجّد» ٣٠٤ للكتوبي، و«التعليق المغني على سنن الدارقطني» ٣٦٨.

(٢) في «تفسير القرطبي» ٦/ ١١٣: إذا اجتمع جماعة فاشتركوا في إخراج نصاب من حرزه فلا يخلو، إما أن يكون بعضهم ممن يقدر على إخراجه، أو لا، إلا يتعاونهم، فإذا كان الأول فاختلف فيه علماؤنا على قولين: أحدهما: يقطع فيه. والثاني: لا يقطع فيه، وبه قال أبو حنيفة والشافعي، قال: لا يقطع في السرقة المشتركة إلا بشرط أن يجب لكل واحد من حصته نصاب، لقوله ﷺ: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً» وكل واحد من هؤلاء لم يسرق نصاباً فلا قطع عليهم. ووجه القطع في إحدى الروايتين أن الاشتراك في الجنابة لا يسقط عقوبتها كالاشتراك في القتل، قال ابن العربي: وما أقرب ما بينهما فإنما قلنا: الجماعة الواحد صيانة للدماء، لئلا يتعاون على سفكها الأعداء، فكذلك في الأموال مثله، لا سيما وقد ساعدنا الشافعي على أن الجماعة إذا اشتركوا في قطع يد رجل قطعوا ولا فرق بينهما. وإن كان الثاني وهو مما لا يمكن إخراجه إلا بالتعاون، فإنه يقطع جميعهم بالاتفاق من العلماء، ذكره ابن العربي.

(٣) في «شرح المفردات» للبهوتي ٣٠٨: يقطع جاحد العارية كالسارق، وجزم به جماعة من الأصحاب وهو المذهب، قطع به في «التنقيح» و«الإقناع» و«المنتهى» وهو قول إسحاق، وصح الشيخ الموفق والشارح وجماعة: لا قطع عليه، وهو قول الخريفي، وأبي إسحاق بن شاقلا، وأبي الخطاب، وسائر الفقهاء، لقوله ﷺ: «لا قطع على الخائن»، رواه أحمد وأصحاب «السنن» وصححه الترمذي، ولأن الواجب قطع السارق، والخائن ليس بسارق، فأشبه جاحد الوديعة وغيرها من الأمانات. ولنا حديث عائشة قالت: كانت امرأة تستعير المتاع وتجده، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها، فأنى أهلها أسامة فكلموه فكلم النبي ﷺ، فقال ﷺ: «لا أراك تكلمني في حد من حدود الله تعالى»، ثم قام النبي ﷺ خطيباً وقال: «إنما هلك من كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه، والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها» قال: قطع يدها. متفق عليه. قال أحمد: لا أعرف شيئاً يدفعه، والجواب عنه بأنها قطعت بسرقته لا بجدها، لا يلائم سياق الخبر. قلت: وجاء في البخاري: أنها سرت. قال الحافظ ١٢/ ٧٩ وقد وقع في رواية معمر عن الزهري في هذا الحديث أن المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجده. أخرجه مسلم وأبو داود، وأخرجه النسائي من رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهري بلفظ: «استعارت امرأة على أسنة ناس يعرفون وهي لا تعرف حليا فباعته، وأخذت ثمنه الحديث. قال شيخنا في «شرح الترمذي» - أي الحافظ العراقي -: اختلف على الزهري، فقال الليث ويونس وإسماعيل بن أمية، وإسحاق بن راشد: سرت، وقال معمر وشعيب: إنها استعارت وجحدت. ثم قال الحافظ: وجزم جماعة بأن معمر تفرد عن الزهري بقوله: «استعارت وجحدت» وليس كذلك، بل تابعه شعيب كما ذكره شيخنا عند النسائي، ويونس كما أخرجه أبو داود من رواية أبي صالح كاتب الليث عن الليث، وعلقه البخاري لليث عن يونس لكن لم يسق لفظه. قلت: وبذلك يتبين أن قول البهوتي - بعد أن ذكر الحديث بلفظ «استعارت» - متفق عليه، وهم، وانظر الكلام على هذا الحديث في «الفتح» ١٢/ ٧٧.

فصل

فأما موضع قطع السارق، فمن مفصل الكف، ومن مفصل الرجل. فأما اليد اليسرى والرجل اليمنى، فروي عن أحمد: لا تقطع، وهو قول أبي بكر، وعمر، وعلي، وأبي حنيفة، وروى عنه: أنها تقطع، وبه قال مالك، والشافعي. ولا يثبت القطع إلا بإقراره مرتين^(١)، وبه قال ابن أبي ليلى، وابن شبرمة، وأبو يوسف. وقال أبو حنيفة، ومالك، والشافعي: يثبت بمرة. ويجتمع القطع والغرم موبراً كان أو معسراً. وقال أبو حنيفة: لا يجتمعان، فإن كانت العين باقية أخذها ربها، وإن كانت مستهلكة، فلا ضمان. وقال مالك: يضمنها إن كان موبراً، ولا شيء عليه إن كان معسراً.

قوله تعالى: ﴿تَكَلَّا مِنَّ اللَّهِ﴾ قد ذكرنا «النكال» في (البقرة).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قال سعيد بن جبيرة: شديد في انتقامه، حكيم إذ حكم بالقطع. قال الأصمعي: قرأت هذه الآية، وإلى جنبي أعرابي، فقلت: والله غفور رحيم، سهواً، فقال الأعرابي: كلام من هذا؟ قلت: كلام الله. قال: أعد فأعدت: والله غفور رحيم، فقال: ليس هذا كلام الله، فتنبتهت، فقلت: والله عزيز حكيم. فقال: أصبت، هذا كلام الله. فقلت له: أنقرأ القرآن؟ قال: لا. قلت: فمن أين علمت أني أخطأت؟ فقال: يا هذا عزّ فحكّم فقطع، ولو غفر ورحم لما قطع.

﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ سبب نزولها: أن امرأة كانت قد سرقت، فقالت: يا رسول الله هل لي من توبة؟ فنزلت هذه الآية. قاله عبد الله بن عمرو^(٢). وقال سعيد بن جبيرة: فمن تاب من بعد ظلمه، أي: سرقته، وأصلح العمل، فإن الله يتجاوز عنه، إن الله غفور لما كان منه قبل التوبة، رحيم لمن تاب.

﴿يَتَابَهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَنفُسِهِمْ وَلَكِنْ تُوْمِنُ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَكَّوْنَ لِلْكَذِبِ سَكَّوْنَ لِقَوْمِهِمْ مَخْرَبِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِتُوبَةٍ بَلْ يَحْمِلُونَ الْكُفْرَ مِنْ بَعْدِ مَرَاتِبِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّا أُوتِيتُمْ هَذَا فَحَدِّثُوهُ وَإِن لَمْ تُوْتُوهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَلَيْسَ لَكَ مِنَ اللَّهِ سَيِّئَاتٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْتَمِرْ قُلُوبَهُمْ هُمْ فِي الدُّنْيَا حَزَنٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَابَهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ مرّ بيهودي وقد حمموه^(٣) وجلدوه، فقال: أهكذا تجدون حدّ الزاني في كتابكم؟ قالوا: نعم، فدعا رجلاً من علمائهم، فقال: أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى، هكذا تجدون حدّ الزاني في كتابكم؟ قال: لا، ولكنه كثر في أشرافنا، فكنا نترك الشريف، ونُقيمه على الوضع، فقلنا: تعالوا نُجِيع على شيء نقيمه على الشريف والوضع، فاجتمعنا على التحميم والجلد. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه» فأمر به فرجم،

(١) قال الخري: ولا يقطع إلا بشهادة عدلين أو اعتراف مرتين. ولم يذكر المصنف رحمه الله الشهادة، لأن كل من حفظ عنه من أهل العلم يوجب القطع بشهادة حرين مسلمين.

(٢) «المسنَد» ١٨٥/١٠، وابن جرير ٢٩٩/١٠ ولفظه «عن عبد الله بن عمرو أن امرأة سرقت على عهد رسول الله ﷺ، فجاه بها الذين سرقتهم، فقالوا: يا رسول الله: إن هذه المرأة سرقتنا، قال قومه: فنحن نغديها، يعني أهلها، فقال رسول الله ﷺ: «اقطعوا يدها» فقالوا: نحن نغديها بخمسة دنانير، قال: «اقطعوا يدها» قال: فقطعت يدها اليمنى. فقالت المرأة: هل لي من توبة يا رسول الله؟ قال: «نعم أنت اليوم من خطيبتك كيوم ولدتك أمك» فأنزل الله ﷻ في سورة المائدة ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ...﴾ إلى آخر الآية. وهو في «مجمع الزوائد» ٦/ ٢٧٦، وقال الهيثمي: رواه أحمد وفيه ابن لهيعة، وحديثه حسن وفيه ضعف، وبقيته رجاله ثقات. قلت: وفي إسناده أيضاً حُجَي بن عبد الله بن شريح المعافري. قال أحمد: أحاديثه متاكير، وقال البخاري: فيه نظر. وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال ابن معين: ليس به بأس، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به إذا روى عنه ثقة. ونقله ابن كثير في «التفسير» ٥٧/٢ عن «مسند أحمد»، وقال: وهذه المرأة هي المخزومية التي سرقت، وحديثها ثابت في «الصحيحين» من رواية الزهري عن عروة عن عائشة.

(٣) في «اللسان» وحمم الرجل: سخم وجهه بالحمم، وهو الفحم، وفي حديث الرجم: أنه مرّ بيهودي محمّم مجلود، أي: مسود الوجه.

ونزلت هذه الآية، رواه البراء بن عازب^(١). والثاني: أنها نزلت في ابن صوريا آمن ثم كفر، وهذا المعنى مروى عن أبي هريرة^(٢). والثالث: أنها نزلت في يهودي قتل يهودياً، ثم قال: سلوا محمداً فإن كان بُعِثَ بالذِّبَةِ، اختصمنا إليه، وإن كان بعث بالقتل، لم نأته، قاله الشعبي^(٣). والرابع: أنها نزلت في المنافقين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والخامس: أن رجلاً من الأنصار أشارت إليه قريظة يوم حصارهم على ماذا ننزل؟ فأشار إليهم: أنه الذَّبْحُ، قاله السدي^(٤). قال مقاتل: هو أبو لبابة بن عبد المنذر، قالت له قريظة: أنزل على حُكْمِ سَعْدٍ، فأشار بيده: إنه الذَّبْحُ، وكان حليفاً لهم. قال أبو لبابة: فعلمت أنني قد خُئْتُ الله ورسوله، فنزلت هذه الآية. ومعنى الكلام: لا يحزنك مسارعة الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم وهم المنافقون، ومن الذين هادوا وهم اليهود. «سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ» قال سيبويه: هو مرفوعٌ بالابتداء. قال أبو الحسن الأخفش: ويجوز أن يكون رَفَعَهُ على معنى: ومن الذين هادوا سماعون للكذب. وفي معناه أربعة أقوال: أحدها: سماعون منك ليكذبوا عليك. والثاني: سماعون للكذب، أي: قائلون له. والثالث: سماعون للكذب الذي بذلوه في توراتهم. والرابع: سماعون للكذب، أي: قائلون له، ومنه: «سمع الله لمن حمده» أي: قبل. وفي قوله: «سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ» قولان: أحدهما: يسمعون لأولئك، فهم عيونٌ لهم. والثاني: سماعون من قوم آخرين، وهم رؤساؤهم المبدلون التوراة. وفي السَّمَاعِينَ للكذب، وللقوم الآخرين قولان: أحدهما: أن «السَّمَاعِينَ للكذب» يهود المدينة، والقوم الآخرون [الذين لم يأتوا رسول الله ﷺ] يهود فذَكَ. والثاني: بالعكس من هذا. وفي تحريفهم الكلم خمسة أقوال: أحدها: أنه تغيير حدود الله في التوراة، وذلك أنهم غيروا الرِّجْمَ، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: تغيير ما يسمعون من النبي ﷺ بالكذب عليه، قاله الحسن. والثالث: إخفاء صفة النبي ﷺ. والرابع: إسقاط القود بعد استحقاقه. والخامس: سوء التأويل. وقال ابن جرير: المعنى يُحَرِّقُونَ حُكْمَ الكلم، فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين بذلك.

قوله تعالى: «وَمَا يَمْدُ مَوَاضِعُهُ» قال الزجاج: أي: من بعد أن وَضَعَهُ الله مواضعه، فأحلَّ حلاله وحرم حرامه. قوله تعالى: «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ» في القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، وذلك أن رجلاً وامرأة من أشرفهم زنيا، فكان حدهما الرِّجْمَ، فكرهت اليهود رجمهما، فبعثوا إلى النبي ﷺ يسألونه عن قضائه في الزَّانِئِينَ إذا أَحْصَيْنَا، وقالوا: إن أفتاكم بالجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرِّجْمِ فلا تعملوا به، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم المنافقون. قال قتادة: وذلك أن بني النضير كانوا لا يعطون قريظة القود إذا قتلوا منهم، وإنما يعطونهم الدية، فإذا قتلت قريظة من النضير لم يُرْضُوا إلا بالقود تعزراً عليهم، فقتل بنو النضير رجلاً من قريظة عمداً، فأرادوا رفع ذلك إلى النبي ﷺ، فقال رجل من المنافقين: إن قتلكم قتل عمداً، ومتى ترفعوا ذلك إلى محمد خشيت عليكم القود، فإن قُبِلَتْ منكم الدية فأعطوا، وإلا فكونوا منه على حذر^(٥). وفي معنى «فاحذروا» ثلاثة أقوال: أحدها: فاحذروا أن تعملوا بقوله الشديد. والثاني: فاحذروا أن تطلعوه على ما في التوراة فيأخذكم بالعمل به. والثالث: فاحذروا أن تسألوه بعدها. قوله تعالى: «وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ» في «الفتنة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الضلالة، قاله ابن عباس ومجاهد. والثاني: العذاب، قاله الحسن، وقاتدة. والثالث: الفضيحة، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: «فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً» أي: لا تغني عنه، ولا تقدر على استنقاذه. وفي هذا تسلية للنبي ﷺ من حزنه على مسارعتهم في الكفر.

(١) «المسند» ٤/٢٨٦، ومسلم ٣/١٣٢٧، وأبو داود ٤/٢٥١، و«الناسخ والمنسوخ» للنحاس ١٣٠، و«سنن البيهقي» ٨/٢٤٦. وتامه: فأنزل الله ﷻ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ يقول: اتوا محمداً، فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ في الكفار كلها. واختار ابن كثير هذا السبب، وقال: هو الصحيح.

(٢) ابن جرير: ١٠/٣٠٤، و«سنن البيهقي» ٨/٢٤٦، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢/٢٨١، وزاد نسبه إلى ابن إسحاق، وابن المنذر. قلت: وفي سننه مجهول.

(٣) ابن جرير ١٠/٣٠٢، وزاد السيوطي نسبه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٤) ابن جرير ١٠/٣٠٢، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٥) ابن جرير: ١٠/٣١٥، من طريق يزيد بن زريع قال: حدثنا سعيد عن قتادة...

قوله تعالى: ﴿تَرَىٰ بُرْدَ اللَّهِ أَنْ يَطَهَّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ قال السدي: يعني المنافقين واليهود، لم يُرَدَّ أن يطهر قلوبهم من دنس الكفر، ووسخ الشرك بطهارة الإيمان والإسلام.

قوله تعالى: ﴿كَمْ فِي الْأَيَّامِ خِزْيٌ﴾ أما خزي المنافقين، فبهتك سترهم وإطلاع النبي على كفرهم، وخزي اليهود بفضيحتهم في إظهار كذبهم إذ كتموا الرجم، وبأخذ الجزية منهم. قال مقاتل: وخزي قريظة بقتلهم وسبيهم، وخزي النضير بإجلائهم.

﴿سَتَمُوتُ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّخْتِ فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَصُورَكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿سَتَمُوتُ لِلْكَذِبِ﴾ قال الحسن: يعني حكام اليهود يسمعون الكذب ممن يكذب عندهم في دعواه، ويأتيهم برشوة فيأخذونها. وقال أبو سليمان: هم اليهود يسمعون الكذب، وهو قول بعضهم لبعض: محمد كاذب، وليس بنبي، وليس في التوراة رجم، وهم يعلمون كذبهم.

قوله تعالى: ﴿أَكْثَرُونَ لِلسَّخْتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو جعفر «السُّخْتُ» مضمومة الحاء مثقلة. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة «السُّخْتُ» ساكنة الحاء خفيفة. وروى خارجة بن مصعب عن نافع «أَكْثَرُونَ لِلسَّخْتِ» بفتح السين وجزم الحاء. قال أبو علي: السُّخْتُ والسُّخْتُ لغتان، وهما اسمان للشئ المسحوت، وليس بالمصدر، فأما من فتح السين، فهو مصدر سَحَتٍ، فأوقع اسم المصدر على المسحوت، كما أوقع الضرب على المضروب في قولهم: هذا الدرهم ضرب الأمير. وفي المراد بالسخت ثلاثة أقوال: أحدها: الرُّشوة في الحكم. والثاني: الرشوة في الدين، والقولان عن ابن مسعود. والثالث: أنه كل كسب لا يحل، قاله الأخفش.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فيمن أريد بهذا الكلام قولان: أحدهما: اليهوديان اللذان زنيا، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: رجلان من قريظة والنضير قتل أحدهما الآخر، قاله قتادة. وقال ابن زيد: كان حيي بن أخطب قد جعل للنضيريين، والقرظيين دية، لأنه كان من النضير، فقالت قريظة: لا نرضى بحكم حيي، وتحاكم إلى محمد، فقال الله تعالى لنبيه: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ﴾ الآية.

فصل

اختلف علماء التفسير في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها منسوخة وذلك أن أهل الكتاب كانوا إذا ترافعوا إلى النبي ﷺ كان مخيراً، إن شاء حكم بينهم، وإن شاء أعرض عنهم، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ فلزمه الحكم، وزال التخيير، وهذا مروى عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، والسدي^(١). والثاني: أنها محكمة، وأن الإمام ونوابه في الحكم مخيرون إذا ترافعوا إليهم، إن شاؤوا حكموا بينهم، وإن شاؤوا أعرضوا عنهم، وهذا مروى عن الحسن، والشعبي، والنخعي، والزهري، وبه قال أحمد بن حنبل، وهو الصحيح^(٢)، لأنه لا تنافي بين الآيتين، لأن إحداهما خيّر بين الحكم وتركه. والثانية بينت كيفية الحكم إذا كان^(٣).

﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُكَ وَعِنْدَهُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) قال أبو جعفر النحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١٢٩: وهو الصحيح من قول الشافعي. قال في كتاب «الجزية»: ولا خيار له إذا تحاكموا إليه، لقوله ﷺ: ﴿عَنْ يَمِينِ الْجَزِيَّةِ مَنْ يَوْمَ مَوْزِينَ﴾ [التوبة: ٢٩] وهذا من أصلح الاحتجاجات، لأنه إذا كان معنى «وهم صاغرون» أن تجري عليهم أحكام المسلمين، وجب ألا يردوا إلى أحكامهم، فإذا وجب هذا فالآية منسوخة، وهو أيضاً قول الكوفيين: أبي حنيفة، وزفر، وأبي يوسف، ومحمد، لا اختلاف بينهم إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الإمام أنه ليس له أن يعرض عنهم، غير أن أبا حنيفة قال: إذا جاءت المرأة والزوج، فعليه أن يحكم بينهما بالعدل، فإن جاءت المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم... وقال الباقون: بل يحكم.

(٢) وقد أتى بهذا القول عطاء بن أبي رباح، ومالك بن أنس. ذكر ذلك النحاس عنهما في «الناسخ والمنسوخ» ١٢٩، والقرطبي في «الأحكام» ١٨٤/٦، وإليه ذهب قتادة كما في «الطبري» ١٠/٣٣٠، وسعيد بن جبير كما ذكره المؤلف عنه في «ناسخ القرآن» الورقة ٨٣. واختاره أبو جعفر الطبري، لعدم التعارض بين الآيتين، ولأنه لم يصح به خبر عن رسول الله ﷺ، ولم يجمع عليه علماء المسلمين.

(٣) ذكر هذا الكلام المؤلف رحمه الله أيضاً في «ناسخ القرآن» الورقة: ٨٤.

قوله تعالى: ﴿كَيفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِدَّتُهُمُ النَّوْرَةُ﴾ قال المفسرون: هذا تعجيب من الله ﷻ لئيبه من تحكيم اليهود إياه بعد علمهم بما في التوراة من حكم ما تحاكموا إليه فيه، وتقريع لليهود إذ يتحاكمون إلى من يجحدون نبوته، وبتركون حكم التوراة التي يعتقدون صحتها.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: حكم الله بالرجم، وفيه تحاكموا، قاله الحسن. والثاني: حكمه بالقود، وفيه تحاكموا، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من بعد حكم الله في التوراة. والثاني: من بعد تحكيمك. وفي قوله: ﴿وَمَا أَوْلَيْتَكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: ليسوا بمؤمنين لتحريفهم التوراة. والثاني: ليسوا بمؤمنين أن حكمك من عند الله لجحدهم نبوتك.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا النَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَمْحُكُم بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوُا اللَّهَ وَلَا تَشْرَوْا بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا النَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ قال المفسرون: سبب نزول هذه الآية: استفتاء اليهود رسول الله ﷺ في أمر الزانيين، وقد سبق. و«الهدى»: البيان. فالتوراة مبينة صحة نبوة محمد ﷺ، ومبينة ما تحاكموا فيه إليه. و«النور»: الضياء الكاشف للشبهات، والموضح للمشكلات. وفي النبيين الذين أسلموا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الأنبياء من لدن موسى إلى عيسى، قاله الأكثرون. فعلى هذا القول في معنى «أسلموا» أربعة أقوال: أحدها: سلموا لحكم الله، رضوا بقضائه. والثاني: انقادوا لحكم الله، فلم يكتموه كما كتم هؤلاء. والثالث: أسلموا أنفسهم إلى الله ﷻ. والرابع: أسلموا لما في التوراة ودانوا بها، لأنه قد كان فيهم من لم يعمل بكل ما فيها كعيسى ﷺ. قال ابن الأنباري: وفي «المسلم» قولان: أحدهما: أنه سُمي بذلك لاستسلامه وانقياده لربه. والثاني: لإخلاصه لربه، من قوله: ﴿وَرَجُلًا سَلَامًا لِرَجُلٍ﴾^(١) [الزمر: ٢٩] أي: خالصاً له. والثاني: أن المراد بالنبيين محمد ﷺ، قاله الحسن، والسدي. وذلك حين حكم على اليهود بالرجم، وذكره بلفظ الجمع كقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٥٤]. وفي الذي حكم به منها قولان: أحدهما: الرجم والقود. والثاني: الحكم بسائرهما ما لم يرد في شرعه ما يخالف. والثالث: النبي محمد ﷺ، ومن قبله من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ قال ابن عباس: تابوا من الكفر. قال الحسن: هم اليهود. قال الزجاج: ويجوز أن يكون في الآية تقديم وتأخير على معنى: إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون الذين أسلموا. فأما «الريانيون» فقد سبق ذكرهم في (آل عمران). وأما «الأحبار» فهم العلماء واحدهم خبر وجير، والجمع أحبار وجبور. وقال الفراء: أكثر ما سمعت العرب تقول في واحد الأحبار: جبر بكسر الحاء. وفي اشتقاق هذا الاسم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من الجبار وهو الأثر الحسن، قاله الخليل. والثاني: أنه من الجبر الذي يكتب به، قاله الكسائي. والثالث: أنه من الحبر الذي هو الجمال والبهاء. وفي الحديث: «يخرج رجل من النار قد ذهب جبره وبيئته» أي: جماله وبهاؤه. فالعالم يهَيء بجمال العلم، وهذا قول قطرب. وهل بين الريانيين والأحبار فرق أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لا فرق، والكل العلماء، هذا قول الأكثرين، منهم ابن قتيبة، والزجاج. وقد روي عن مجاهد أنه قال: الريانيون: الفقهاء العلماء، وهم فوق الأحبار. وقال السدي: الريانيون العلماء، والأحبار الفقهاء. وقال ابن زيد: الريانيون: الولاة، والأحبار: العلماء، وقيل: الريانيون: علماء النصارى، والأحبار: علماء اليهود.

قوله تعالى: ﴿بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: بما استودعوا من كتاب الله وهو التوراة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: يحكمون بحكم ما استحفظوا. والثاني: العلماء بما استحفظوا. قال ابن جرير: «الباء» في

(١) كذا في الأصل (سالمًا) بالألف وكسر اللام اسم فاعل. وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب؛ أي خالصاً من الشركة، ووافقهم ابن محصن، واليزيدي، والحسن. وقرأ الباقون: بفتح السين واللام بلا ألف، مصدر وصف به للمبالغة في الخلوص من الشركة.

قوله: ﴿بِمَا اسْتَحْفِظُوا﴾ من صلة الأخبار. وفي قوله: ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ قولان: أحدهما: وكانوا على ما في التوراة من الرّجْم شهداء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وكانوا شهداء لمحمد ﷺ بما قال إنه حق. رواه العوفي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوُا الْكَاسَ وَالْخَيْبَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، وابن عامر، والكسائي «واخشون» بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ أبو عمرو بياء في الوصل، وبغير ياء في الوقف، وكلاهما حسن. وقد أشرنا إلى هذا في (آل عمران). ثم في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم رؤساء اليهود، قيل لهم: فلا تخشوا الناس في إظهار صفة محمد، والعمل بالرّجْم، واخشوني في كتمان ذلك، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. قال مقاتل: الخطاب لليهود المدينة، قيل لهم: لا تخشوا يهود خيبر أن يخبروهم بالرّجْم، ونعت محمد، واخشوني في كتمانهم. والثاني: أنهم المسلمون، قيل لهم: لا تخشوا الناس، كما خشيت اليهود الناس، فلم يقولوا الحق، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْرَبُوا بِعَابَتِي ذُنُوبًا قَلِيلًا﴾ في المراد بالآيات قولان: أحدهما: أنها صفة محمد ﷺ والقرآن. والثاني: الأحكام والفرائض. والتمن القليل المذكور في (البقرة). فأما قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾. وقوله تعالى بعدها: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُنكَرُونَ﴾. فاختلف العلماء فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في اليهود خاصة، رواه عبيد بن عبد الله عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنها نزلت في المسلمين، روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحو هذا المعنى. والثالث: أنها عامة في اليهود، وفي هذه الأمة، قاله ابن مسعود، والحسن، والنخعي، والسدي. والرابع: أنها نزلت في اليهود والنصارى، قاله أبو مجلز. والخامس: أن الأولى في المسلمين، والثانية في اليهود، والثالثة في النصارى، قاله الشعبي. وفي المراد بالكفر المذكور في الآية الأولى قولان: أحدهما: أنه الكفر بالله تعالى. والثاني: أنه الكفر بذلك الحكم، وليس بكفر ينقل عن الملة. وفصل الخطاب: أن من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً له، وهو يعلم أن الله أنزله، كما فعلت اليهود، فهو كافر، ومن لم يحكم به ميلاً إلى الهوى من غير جحود، فهو ظالم وفاسق^(١). وقد روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: من جحد ما أنزل الله فقد كفر، ومن أقر به ولم يحكم به فهو فاسق وظالم^(٢).

﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ الْبَاطِنَةَ وَالْعَيْنَ وَاللِّسَانَ وَالْأَذْنَ وَالْأُذُنَ وَاللِّسَانَ وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٥١﴾

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ﴾ أي: فرضنا ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على اليهود ﴿فِيهَا﴾ أي: في التوراة. قال ابن عباس: وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس، فما بالهم يخالفون، فيقتلون النفسين بالنفس، ويفقون العينين بالعين؟ وكان على بني إسرائيل القصاص أو العفو، وليس بينهم دية في نفس ولا جرح، فخفف الله عن أمة محمد بالدية. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿النَّفْسَ الْبَاطِنَةَ وَالْعَيْنَ وَاللِّسَانَ وَالْأَذْنَ وَالْأُذُنَ وَاللِّسَانَ﴾، ينصبون ذلك كله ويرفعون «والجروح» وكان نافع، وعاصم، وحزمة ينصبون ذلك كله، وكان الكسائي يقرأ: «أن النفس بالنفس» نصباً،

(١) وقد ارتضى هذا المنهج أبو جعفر الطبري في «تفسيره» ٣٥٨/١٠، فإنه قال: فكل من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به، فهو بالله كافر، كما قال ابن عباس، لأنه بجحوده حكم الله بعد علمه أنه أنزله في كتابه نظير جحوده نبوة نبيه بعد علمه أنه نبي. وفي «القرطبي» ١٩٠/٦: قال ابن مسعود، والحسن: هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار، أي: معتقداً ذلك ومستحلاً له، فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه رابك محرّم، فهو من فساق المسلمين، وأمره إلى الله تعالى، إن شاء عبده، وإن شاء غفر له. وقال إسماعيل القاضي في «أحكام القرآن»: ظاهر الآيات يدل على أن من فعل مثل ما فعلوا - يعني اليهود - واخترع حكماً يخالف به حكم الله، وجعله ديناً يعمل به، فقد لزمه مثل ما لزمهم من الوعيد المذكور حاكماً كان أو غيره.

(٢) «الطبري» ٢٥٧/١٠، وعلي بن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس ﷺ. وروى الحاكم في «المستدرک» ٣١٣/٢ من طريق سفيان بن عيينة، عن هشام بن حجير عن طاووس عن ابن عباس: أنه ليس بالكفر الذي يذهبون إليه، إنه ليس كفراً ينقل عن الملة ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ كقوله كافر. ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي: صحيح.

ويرفع ما بعد ذلك. قال أبو علي: وحجته أن الواو لعطف الجُمْل، لا للاشتراك في العامل، ويجوز أن يكون حمل الكلام على المعنى، لأن معنى: وكتبتنا عليهم: قلنا لهم: النفس بالنفس، فحمل العين على هذا، وهذه حجة من رفع الجروح. ويجوز أن يكون مستأنفاً، لا أنه مما كُتِب على القوم، وإنما هو ابتداء إيجاب. قال القاضي أبو يعلى: وقوله: العين بالعين، ليس المراد قلع العين بالعين، لتعذر استيفاء المائلة، لأن لا نقف على الحد الذي يجب قلعه، وإنما يجب فيما ذهب ضوءها وهي قائمة، وصفة ذلك أن تُشَدَّ عين القالع، وتُحْمَى مرآة، فتقدم من العين التي فيها القصاص حتى يذهب ضوءها. وأما الأنف فإذا قطع المارن، وهو ما لأن منه، وتركت قصبته، ففيه القصاص، وأما إذا قطع من أصله، فلا قصاص فيه، لأنه لا يمكن استيفاء القصاص، كما لو قطع يده من نصف الساعد. وقال أبو يوسف، ومحمد: فيه القصاص إذا استوعب. وأما الأذن، فيجب القصاص إذا استوعبت، وعرف المقدار. وليس في عظم قصاص إلا في السن، فإن قلعت قلع مثلها، وإن كُسِرَ بعضها، برد بمقدار ذلك. وقوله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ يقتضي إيجاب القصاص في سائر الجراحات التي يمكن استيفاء المثل فيها.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ﴾ يشير إلى القصاص. ﴿فَهُوَ كِفَارَةٌ لِّكَ﴾ في هاء «له» قولان: أحدهما: أنها إشارة إلى المجروح، فإذا تصدق بالقصاص كفر من ذنوبه، وهو قول ابن مسعود، وعبد الله بن عمرو بن العاص^(١)، والحسن، والشعبي. والثاني: إشارة إلى الجارح إذا عفا عنه المجروح، كفر عنه ما جنى، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل، وهو محمول على أن الجاني تاب^(٢) من جنايته، لأنه إذا كان مُصْرّاً فعقوبة الإصرار باقية.

﴿وَقَيْنَا عَلَىٰ آثِرِهِم بِعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَيْنَا عَلَىٰ آثِرِهِم﴾ أي: وأتبعنا على آثار النبيين الذين أسلموا ﴿بِعِيسَى﴾ فجعلناه يقفو آثارهم ﴿مُصَدِّقًا﴾ أي: بعثناه مُصَدِّقًا ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ﴿وَمَا آتَيْنَهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا﴾ ليس هذا تكراراً للاول، لأن الاول لعيسى، والثاني للإنجيل، لأن عيسى كان يدعو إلى التصديق بالثورة، والإنجيل أنزل وفيه ذكر التصديق بالثورة.

﴿وَلِيَعْلَمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّدُنَّا عَمَلٌ لِّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ النَّاسِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ﴾ قرأ الأكثرون بجزم اللام على معنى الأمر، تقديره: وأمرنا أهله أن يحكموا بما أنزل الله فيه. وقرأ الأعمش، وحمزة بكسر اللام، وفتح الميم على معنى «كي»، فكانه قال: وآتيناه الإنجيل لكي يحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه.

﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ قُلُوبَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ فَاسْتَجِيبُوا لِحُكْمِ اللَّهِ إِلَهُ مَرْحُومِكُمْ جَبِيحًا قَبِيحًا بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالصدق ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال ابن عباس: يريد كل كتاب أنزله الله تعالى. وفي «المهيمن» أربعة أقوال: أحدها: أنه المؤمن^(٣) رواه التميمي^(٤) عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وعكرمة، وعطاء، والضحاك. وقال المبرد: «مهيمن» في معنى: «مؤمن» إلا أن الهاء بدل من الهمزة، كما قالوا: أرقت الماء، وهرقت، وإياك وهياك. وأرباب هذا القول يقولون: المعنى: أن القرآن

(١) قول عبد الله بن عمرو بن العاص، أخرجه الطبري ٣٦٢/١٠، والبيهقي في «السنن» ٥٤/٨، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٦٣/٢ من تفسير ابن أبي حاتم من طريق الطيالسي عن شعبة، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٨٨/٢ وزاد نسبه للقرطبي، وابن أبي شبة، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) في النسخة الأحمدية «مات» وهو خطأ.

(٣) قوله: «المؤمن» كذا في الأصول المخطوطة التي بين أيدينا، وفي الطبري وسائر المراجع: «المؤمن».

(٤) هو أربلة ويقال: أربد التميمي الكوفي، روى التفسير عن ابن عباس، وروى عنه أبو إسحاق السبيعي. قال الحافظ في «التقريب»: صدوق.

مؤمن على ما قبله من الكتب، إلا أن ابن أبي نجيج روى عن مجاهد: ومُهَيَّمْنَا عليه^(١). قال: محمد مؤتمن على القرآن. فعلى قوله، في الكلام محذوف، كأنه قال: وجعلناك يا محمد مهيمناً عليه، فتكون هاء «عليه» راجعة إلى القرآن. وعلى غير قول مجاهد ترجع إلى الكتب المتقدمة. والثاني: أنه الشاهد، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، والسدي، ومقاتل. والثالث: أنه المصدق على ما أخبر عن الكُتُب، وهذا قول ابن زيد، وهو قريب من القول الأول. والرابع: أنه الرقيب الحافظ، قاله الخليل^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ يشير إلى اليهود ﴿يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إليك في القرآن ﴿وَلَا تَشْجَعُ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾. قال أبو سليمان: المعنى: فترجع عما جاءك. قال ابن عباس: لا تأخذ بأهوائهم في جلد المحضن. قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَمَلْنَا بَيْنَكُمُ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ قال مجاهد: الشريعة: السنة، والمنهاج: الطريق. وقال ابن قتيبة: الشريعة والشريعة واحد، والمنهاج: الطريق الواضح. فإن قيل: كيف نسق «المنهاج» على «الشريعة» وكلاهما بمعنى واحد؟ فعت جوابان: أحدهما: أن بينهما فرقاً من وجهين: أحدهما: أن «الشريعة» ابتداء الطريق، والمنهاج: الطريق المستمر، قاله الميرد. والثاني: أن «الشريعة» الطريق الذي ربما كان واضحاً، وربما كان غير واضح، والمنهاج: الطريق الذي لا يكون إلا واضحاً، ذكره ابن الأنباري. فلما وقع الاختلاف بين الشريعة والمنهاج، حُسِّنَ نسق أحدهما على الآخر. والثاني: أن الشريعة والمنهاج بمعنى واحد، وإنما نسق أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظين. قال الحطيني:

أَلَا حَبَبًا هِنْدٌ وَأَرْضٌ بِهَا هِنْدٌ وَهِنْدٌ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ^(٣)

فنسق البُعد على النَّأي لما خالفه في اللفظ، وإن كان موافقاً له في المعنى، ذكره ابن الأنباري، وأجاب عنه أربابُ القول الأول، فقالوا: «النأي» كل ما قلَّ بعده أو كثر كأنه المفارقة، والبعد إنما يُستعمل فيما كثرت مسافة مفارقتة. وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: لكل ملة جعلنا شريعةً ومنهاجاً، فلاهل التوراة شريعة، ولأهل الإنجيل شريعة، ولأهل القرآن شريعة، هذا قول الأكثرين. قال قتادة: الخطاب للأمم الثلاث: أمة موسى، وعيسى، وأمة محمد، فالتوراة شريعة، وللإنجيل شريعة، وللقرآن شريعة يُجِلُّ الله فيها ما يشاء، ويحرم [ما يشاء] بلاءً، ليعلم من يطيعه ممن يعصيه، [ولكن] الدين الواحد الذي لا يُقبل غيره، التوحيد والإخلاص لله الذي جاءت به الرسل. والثاني: أن المعنى: لكل من دخل في دين محمد جعلنا القرآن شريعةً ومنهاجاً، هذا قول مجاهد^(٤).

(١) في «إتحاف فضلاء البشر» ١٢١: وعن ابن محين «ومهيماً» يفتح الميم الثانية «عليه» في موضع رفع على التباية إن كان حالاً من الكتاب، فإن كان حالاً من كاف «إليك» فثاب الفاعل ضمير مستر يعود إليه ﷺ، والجمهور على كسرهما اسم فاعل.

(٢) قال ابن كثير في «التفسير» ٦٥/٢: وقوله تعالى ﴿وَوَهَبْنَا عَيْنِي﴾ قال ابن عباس: مؤتمناً عليه، وقال: القرآن أمين على كل كتاب قبله، وروى عن عكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، ومحمد بن كعب، وعطية، والحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي، وابن زيد نحو ذلك. وقال ابن جريج: القرآن أمين على الكتب المتقدمة قبله، فما وافقه منها فهو حق، وما خالفه منها فهو باطل. وعن ابن عباس: أي: حاكماً على ما قبله من الكتب. وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى، فإن اسم «المهيمن» يتضمن هذا كله، فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله، جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وخاتمتها وأكملها وأعظمها حيث جمع فيه محاسن ما قبله، وزاده من الكمالات ما ليس في غيره، ولهذا جعله شاهداً وأميناً وحاكماً عليها كلها، وتكفل تعالى حفظه بنفسه الكريمة، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ الرَّزَّاقُ الْكَرِيمُ رَبَّنَا لَمْ نُحِظْ بِكَ﴾ [الحجر: ٩] فأما ما حكاه ابن أبي حاتم عن عكرمة، وسعيد بن جبير، وعطاء الخراساني، وابن أبي نجيج عن مجاهد أنهم قالوا في قوله: «ومهيماً عليه»: يعني محمداً ﷺ أمين على القرآن، فإنه صحيح في المعنى، ولكن في تفسير هذا بهذا نظراً، وفي تنزيله عليه من حيث العربية أيضاً نظراً. وبالجملة فالصحيح الأول. وقال أبو جعفر ابن جرير بعد حكايته له عن مجاهد: وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب، بل هو خطأ. وذلك أن «المهيمن» عطف على «المصدق» فلا يكون إلا صلة لما كان المصدق صفة له. قال: ولو كان لأمر كما قال مجاهد، لقال: وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب، مهيمناً عليه. يعني: من غير عطف.

(٣) «ديوانه» ١٤٠، و«الموشح»: ٩١ من قصيدة يمدح بها بني سعد، و«اللسان» مادة: «نأي» وفيه قول الحطيني:

وهنْدُ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ

إنما أراد المفارقة، ولو أراد البعد لما جمع بينهما.

(٤) قال ابن كثير في «التفسير» ٦٦/٢: ثم هذا إخبار عن الأمم المختلفة الأديان باعتبار ما بعث الله به رسله الكرام من الشرائع المختلفة في الأحكام، المتفقة في التوحيد، كما ثبت في «صحيح البخاري» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «نحن معشر الأنبياء إخوة لملات ديننا واحد يعني بذلك التوحيد الذي بعث الله به كل رسول أرسله، وضمنه كل كتاب أنزله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعْتُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: لجمعكم^(١) على الحق. والثاني: لجمعكم على ملة واحدة ﴿وَلَكِنْ يَسْتَلْزِمُكُمْ﴾ أي: ليختبركم ﴿فِي مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتب، وبين لكم من الملل. فإن قيل: إذا كان المعنى بقوله: ﴿لِكُلِّ جَمَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعةً﴾: نبينا محمداً مع سائر الأنبياء قبله، فمن المخاطب بقوله: ﴿يَسْتَلْزِمُكُمْ﴾؟ فالجواب: أنه خطاب لنبينا، والمراد به سائر الأنبياء والأمم. قال ابن جرير: والعرب من شأنها إذا خاطبت غائباً، فأرادت الخبر عنه أن تغلب المخاطب، فتخرج الخبر عنهما على وجه الخطاب.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفِئُوا الْخَوَافِينَ﴾ قال ابن عباس، والضحاك: هو خطاب لامة محمد ﷺ. قال مقاتل: والخيرات: الأعمال الصالحة. ﴿إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُكُمْ﴾ في الآخرة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهَا تَخَلِّفُونَ﴾ من الذين. قال ابن جرير: قد بين ذلك في الدنيا بالأدلة والحجج، وغداً بينه بالمجازاة.

﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّخِذْهُمْ عَنْ يَقِينُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يُبْدِيهِمْ رِيبَ بَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ سبب نزولها: أن جماعة من اليهود منهم كعب بن أسيد^(٢)، وعبد الله بن صوريا، وشأس بن قيس، قال بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد، لعلنا نفتحته عن دينه، فأتوه، فقالوا: يا محمد، قد عرفت أننا أحبار اليهود وأشرفهم، وأنا إن تبناك، اتبعت اليهود، وإن بيننا وبين قوم خصومة، فنحاكمهم إليك، فتقضي لنا عليهم، ونحن نؤمن بك، فأبى ذلك رسول الله ﷺ، ونزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس^(٣). وذكر مقاتل: أن جماعة من بني النضير قالوا له: هل لك أن تحكم لنا على أصحابنا أهل قريظة في أمر الدماء كما كنا عليه من قبل، وبنايعك؟ فنزلت هذه الآية. قال القاضي أبو يعلى: وليس هذه الآية تكراراً لما تقدم، وإنما نزلت في شيئين مختلفين، أحدهما: في شأن الرجم، والآخر: في التسوية في الديات حتى تحاكموا إليه في الأمرين.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذْهُمْ أَنْ يَقِينُوكَ﴾ أي: يصرفوك ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه الرجم، قاله ابن عباس. والثاني: شأن الفصاص والدماء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه قولان: أحدهما: عن حككم. والثاني: عن الإيمان، فاعلم أن إعراضهم من أجل أن الله يريد أن يعذبهم ببعض ذنوبهم. وفي ذكر البعض قولان: أحدهما: أنه على حقيقته، وإنما يصيبهم ببعض ما يستحقونه. والثاني: أن المراد به الكل، كما يُذكر لفظ الواحد، ويراد به الجماعة، كقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ إِذَا كَلَّمْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١] والمراد: جميع المسلمين. وقال الحسن: أراد ما عجله من إجلاء بني النضير وقتل بني قريظة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ قال المفسرون: أراد اليهود. وفي المراد بالفسق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الكفر، قاله ابن عباس. والثاني: الكذب، قاله ابن زيد. والثالث: المعاصي، قاله مقاتل.

﴿أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا يَقْوَرِ يَوْمَئِذٍ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهَنَّمِ يَتَّبِعُونَ﴾ قرأ الجمهور «يتبعون» بالياء، لأن قبله غيبة، وهي قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾. وقرأ ابن عامر «تبعون» بالياء، على معنى: قل لهم. وسبب نزولها: أن النبي ﷺ لما حكم بالرجم على اليهوديين تعلق بنو قريظة ببني النضير، وقالوا: يا محمد هؤلاء إخواننا، أبونا واحد، وديننا واحد، إذا قتلوا منا قتيلاً أعطونا سبعين وسقاً^(٤) من تمر، وإن قتلنا منهم واحداً أخذوا منا أربعين ومائة وسق، وإن قتلنا منهم رجلاً قتلوا به

١ - أَمَا فَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾ [الأنبياء: ٢٥] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا كُفْرًا﴾ [النحل: ٣٦] وأما الشرائع فمختلفة في الأوامر والنواهي، فقد يكون الشيء في الشريعة حراماً، ثم يحل في الشريعة الأخرى وبالعكس، وخفيفاً، فيزداد في الشدة في هذه دون هذه، وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة، والحجة الدامنة.

(١) في النسخة الأحمدية: لجمعكم.

(٢) كذا في الأصول المخطوطة «أسيد» بالياء، وفي سيرة ابن هشام/١/٥٦٧، والطبري/١٠/٣٩٣، وابن كثير/٢/٦٧، والدار المشرقة/٢/٢٩٠ «كعب بن أسيد».

(٣) قلت: في سننه عند الطبري محمد مولى زيد بن ثابت لم يوثقه غير ابن حبان.

(٤) الوسق يفتح الواو وكسرهما: حمل بعير، أو ستون صاعاً، وهو مكيال لهم.

رجلين، وإن قتلنا امرأةً قتلوا بها رجلاً، فاقض بيننا بالعدل، فقال رسول الله ﷺ: «ليس لبني النضير على بني قريظة فضل في عقل ولا دم» فقال بنو النضير: والله لا نرضى بقضائك، ولا نطيع أمرك، ولناخذن بأمرنا الأول، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). قال الزجاج: ومعنى الآية: أتطلب اليهود حكماً لم يأمر الله به، وهم أهل كتاب الله، كما تفعل الجاهلية!^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ قال ابن عباس. ومن أعدل؟ وفي قوله: ﴿لَقَوْمٍ يُؤْفِكُونَ﴾ قولان: أحدهما: يوقنون بالقرآن، قاله ابن عباس. والثاني: يوقنون بالله، قاله مقاتل. وقال الزجاج: من أيقن تبيين عدل الله في حكمه.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُوكُمْ يَكْفِرُ بَكُمْ فَإِنَّ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ لَعْنَةٌ كَاسِيَةٌ فَكَيْفَ يُنقِذُ اللَّهُ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾
قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي لبابة حين قال لبني قريظة إذ رضوا بحكم سعد: إنه الذبح، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو قول عكرمة^(٣). والثاني: أن عبادة بن الصامت قال: يا رسول الله إن لي موالي من اليهود، وإنني أبرأ إلى الله من ولاية يهود، فقال عبد الله بن أبي: إنني رجل أخاف الدوائر، ولا أبرأ إلى الله من ولاية يهود، فنزلت هذه الآية، قاله عطية العوفي^(٤). والثالث: أنه لما كانت وقعة أحد خافت طائفة من الناس أن يُدال عليهم الكفار، فقال رجل لصاحبه: أما أنا فآلحق بفلان اليهودي، فأخذ منه أماناً، أو أتهدّد معه، فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(٥)، ومقاتل. قال الزجاج: لا يتولهم في الدين. وقال غيره: لا تستصروا بهم، ولا تستعينوا، ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ﴾ في العون والنصرة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْكُمْ يَكْفُرْ بِكُمْ فَإِنَّ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ لَعْنَةٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: من يتولهم في الدين، فإنه منهم في الكفر. والثاني: من يتولهم في العهد فإنه منهم في مخالفة الأمر.

﴿تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْعِفُونَ فِيهِم بِقَوْلِهِمْ غَشَقُوا أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَمَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ يَنْغِيهِمْ فَيُصِيبُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ فَلْيَكُفُّوا عَنَّا﴾
قوله تعالى: ﴿تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْعِفُونَ فِيهِم بِقَوْلِهِمْ غَشَقُوا أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَمَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ يَنْغِيهِمْ فَيُصِيبُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ فَلْيَكُفُّوا عَنَّا﴾

قوله تعالى: ﴿تَدْرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْعِفُونَ فِيهِم﴾ قال المفسرون: نزلت في المنافقين، ثم لهم في ذلك قولان: أحدهما: أن اليهود والنصارى كانوا يميرون^(٦) المنافقين ويقرضونهم فيؤادونهم، فلما نزلت ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ قال المنافقون: كيف نقطع مودة قوم إن أصابتنا سنة وسعوا علينا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وممن قال: نزلت في المنافقين، ولم يعين: مجاهد، وقناة. والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن أبي، قاله عطية العوفي. وفي المراد بالمرض قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله مقاتل. والثاني: النفاق، قاله الزجاج. وفي قوله: «يسارعون فيهم» ثلاثة أقوال: أحدها: يسارعون في موالاتهم ومناصحتهم، قاله مجاهد، وقناة. والثاني: في رضاهم،

(١) أبو صالح ضعيف لا يحتج به، وقد جاءت آثار عن ابن عباس أن بني النضير وبني قريظة تحاكموا إلى النبي ﷺ، وأن رسول الله ﷺ حملهم على الحق، وجعل الدية بينهم سواء. انظر مسند أحمد ١٤٥/٥، والطبري ٣٢٧/١٠، وابن كثير ٦٠/٢، والدر المنثور ٢٨٤/٢.

(٢) روى البخاري ١٨٥/١٢ عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «أبغض الناس إلى الله ثلاثة: ملحد في الحرم، ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية، ومطلب دم امرئ بغير حق ليهرق دمه».

(٣) أبو صالح ضعيف لا يحتج به، وقول عكرمة ذكره ابن جرير في تفسيره ٣٩٨/١٠.

(٤) ابن جرير ٣٩٥/١٠، وفيه عطية بن سعد العوفي، وصفه الحافظ في «التقريب» بقوله: صدوق يخطئ كثيراً، وأنه مدلس. وروى الطبري بمعناه أيضاً من طريق ابن إسحاق: حدثني والذي إسحاق بن يسار عن عبادة بن الوليد... وسنده حسن، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٩٠/٢، وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الذليل» وابن عساکر. وأخرج ابن مردويه من طريق عبادة بن الوليد عن أبيه عن جده عبادة بن الصامت قال: «في نزلت هذه الآية حين أتيت رسول الله ﷺ فبرأت إليه من حلف يهود، وظاهرت رسول الله ﷺ والمسلمين عليهم».

(٥) «الطبري» ٣٩٧/١٠. وقوله «يدال عليهم الكفار»، الإدالة: الغلبة، يقال: أدبل لنا على أعدائنا، أي: نصرنا عليهم. ومنه حديث أبي سفيان، وهرقل: ندال عليه ويدال علينا، أي: تغلبه مرة وتغلبنا أخرى.

(٦) أي: يجلبون لهم الطعام.

قاله ابن قتيبة. والثالث: في معاوتهم على المسلمين، قاله الزجاج: وفي المراد «بالدائرة» قولان: أحدهما: الجذب والمجاعة، قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: نخشى أن يدور علينا الدهر بمكروه، يعنون الجذب، فلا يبايعونا، و[انتمار فيهم] فلا يعيرونا. والثاني: انقلاب الدولة لليهود على المسلمين، قاله مقاتل. وفي المراد بالفتح أربعة أقوال: أحدها: فتح مكة، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: فتح قرى اليهود، قاله الضحاك. والثالث: نصر النبي ﷺ على من خالفه، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: الفرج، قاله ابن قتيبة. وفي «الأمر» أربعة أقوال: أحدها: إجلاء بني النضير وأخذ أموالهم، وقتل قريظة، وسبي ذراريهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: الجزية، قاله السدي. والثالث: الخصب، قاله ابن قتيبة. والرابع: أن يؤمر النبي ﷺ بإظهار أمر المنافقين وقتلهم، قاله الزجاج. وفيما أسروا قولان: أحدهما: موالاتهم. والثاني: قولهم: لعل محمداً لا ينصر.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَالَةَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جِهَدَ آمِنْتِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْنَانُهُمْ فَانصَبُوا خَيْرِينَ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ أبو عمرو، بنصب اللام على معنى: وعسى أن يقول. ورفع الباقون، فجعلوا الكلام مستأنفاً. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: يقول، بغير واو، مع رفع اللام، وكذلك في مصاحف أهل مكة والمدينة. قال المفسرون: لما أجلى رسول الله ﷺ بني النضير، اشتد ذلك على المنافقين، وجعلوا يتأسفون على فراقهم، وجعل المنافق يقول لقربيه المؤمن إذا رآه جاداً في معاداة اليهود: أهذا جزاؤهم منك، طال والله ما أشبعوا بطنك؟ فلما قتلت قريظة، لم يُطق أحد من المنافقين ستر ما في نفسه، فجعلوا يقولون: أربعمائة خصيدوا في ليلة، فلما رأى المؤمنون ما قد ظهر من المنافقين، قالوا: ﴿أَهْلُؤَالَةَ﴾ يعنون المنافقين ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جِهَدَ آمِنْتِهِمْ﴾ قال ابن عباس: أغلظوا في الأيمان. وقال مقاتل: جهد أيمانهم: القسم بالله. وقال الزجاج: اجتهدوا في المبالغة في اليمين ﴿إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ على عدوكم ﴿حَبِطَتْ أَعْنَانُهُمْ﴾ بنفاقهم.

﴿يَكَايِبُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ رِيْدَتِكُمْ عَنْ رِيْبِهِمْ سَوَفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَضَ عَلَى الْكٰفِرِينَ يَجْتَهُدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٢)

قوله تعالى: ﴿مَنْ رِيْدَتِكُمْ عَنْ رِيْبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «يرتد»، بإدغام الدال الأولى في الأخرى، وقرأ نافع، وابن عامر: «يرتدد»، بدالين. قال الزجاج: «يرتدد» هو الأصل، لأن الثاني إذا سُكِّنَ من المضاعف، ظهر التضعيف. فأما «يرتد» فأدغمت الدال الأولى في الثانية، وحرّكت الثانية بالفتح، لالتقاء الساكنين. قال الحسن: علم الله أن قوماً يرجعون عن الإسلام بعد موت نبيهم ﷺ، فأخبرهم أنه سيأتي بقوم يُحِبُّهُمْ ويحبُّونَهُ. وفي المراد بهؤلاء القوم ستة أقوال: أحدها: أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة، قاله علي بن أبي طالب، والحسن ﷺ، وقاتدة، والضحاك، وابن جريج. قال أنس بن مالك: كرهت الصحابة قتال مانعي الزكاة، وقالوا: أهل القبلة، فتقلد أبو بكر سيفه، وخرج وحده، فلم يجدوا بدأ من الخروج على أثره. والثاني: أبو بكر، وعمر، وروي عن الحسن، أيضاً. والثالث: أنهم قوم أبي موسى الأشعري، روى عياض الأشعري^(١) أنه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: «هم قوم هذا» يعني: أبا موسى^(٢). والرابع: أنهم أهل اليمن، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والخامس: أنهم الأنصار، قاله السدي. والسادس: المهاجرون والأنصار، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جرير: وقد أنجز الله ما وعد فأتى بقوم في زمن عمر كانوا أحسن موقعاً في الإسلام ممن ارتد.

(١) عياض الأشعري: هو عياض بن عمرو الأشعري. مختلف في صحبته، روى عن النبي ﷺ مسلماً، وروى عن أبي موسى وامرأة أبي موسى، وروى عنه الشعبي وسماك بن حرب. قال الحافظ: وروايته عن امرأة أبي موسى عند مسلم. مترجم في «التهذيب» ٢٠٢/٨، و«الإصابة» ٥٠/٣، و«التاريخ الكبير» للبخاري ١٩/٤.

(٢) ابن جرير ٤١٥/١٠، و«طبقات ابن سعد» ١٠٧/٤، و«الحاكم في المستدرک» ٣١٣/٣، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٦/٧، وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢٩٢/٢ وزاد نسبه لابن أبي شيبة في «مسنده»، وعبد بن حميد، والحكيم الترمذي، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال علي بن أبي طالب عليه السلام: أهل رِقَّة على أهل دينهم، أهل غِلْظَةٍ على من خالفهم في دينهم. وقال الزجاج: معنى «أذلة»: جانبهم لئِن على المؤمنين، لا أنهم أذلاء. ﴿يَهْتَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَمُوتُ﴾ لأن المنافقين يراقبون الكفار، ويظهرونهم، ويخافون لومهم، فأعلم الله ﷻ أن الصحيح الإيمان لا يخاف في الله لومة لائم، ثم أعلم أن ذلك لا يكون إلا بتوقيفه، فقال: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: محبتهم لله، ولين جانبهم للمسلمين، وشدتهم على الكافرين^(١).

﴿إِنَّا وَرِثْنَا اللَّهُ رَسُولَهُ وَالَّذِينَ مَأْتُوا الَّذِينَ يَمُوتُونَ الصَّلَاةَ وَزُكُوتَهُمْ وَذَكَرُوا ۝ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ مَأْتُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَرِثْنَا اللَّهُ رَسُولَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أن عبد الله بن سلام وأصحابه جاؤوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا: إن قوماً قد أظهروا لنا العداوة، ولا نستطيع أن نجالس أصحابك لبُعد المنازل، فنزلت هذه الآية، فقالوا: رضينا بالله وبرسوله وبالمؤمنين، وأذن بلال بالصلاة، فخرج رسول الله ﷺ فإذا مسكين يسأل الناس، فقال رسول الله ﷺ: «هل أعطاك أحد شيئاً؟ قال: نعم. قال: «ماذا؟ قال: خاتم فضة. قال: «من أعطاك؟ قال: ذاك القائم، فإذا هو علي بن أبي طالب، أعطانيه وهو راعٍ، فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٢)، وبه قال مقاتل. وقال مجاهد: نزلت في علي بن أبي طالب، تصدق وهو راعٍ. والثاني: أن عبادة بن الصّامت لما تبرأ من حلفائه اليهود نزلت هذه الآية في حقه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر الصديق، قاله عكرمة. والرابع: أنها نزلت فيمن مضى من المسلمين ومن بقي منهم، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿رُكُوتَهُمْ وَذَكَرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم فعلوا ذلك في ركوعهم، وهو تصدق علي عليه السلام بخاتمه في ركوعه^(٣). والثاني: أن من شأنهم إيتاء الزكاة وفعل الركوع. وفي المراد بالركوع ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نفس الركوع على ما روى أبو صالح عن ابن عباس. وقيل: إن الآية نزلت وهم في الركوع. والثاني: أنه صلاة التطوع بالليل والنهار، وإنما أفرد الركوع بالذكر تشريفاً له، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه الخضوع والخشوع، وأنشدوا:

لَا تُذِلُّ الْفَقِيرَ عِلْمُكَ أَنْ تَرَى
كَيْفَ يَسُومُ وَالذُّهْرُ كَيْفَ رَقَعَهُ^(٤)

ذكره الماوردي. فأما «حزب الله» فقال الحسن: هم جند الله. وقال أبو عبيدة: أنصار الله^(٥). ثم فيهم قولان:

(١) قال ابن كثير في «التفسير» ٧٠/٢: وقوله ﷻ: ﴿يَهْتَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَمُوتُ﴾ أي: لا يردهم عما هم فيه من طاعة الله، وإقامة الحدود، وقال أعدائه، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لا يردهم عن ذلك راد، ولا يصددهم عنه صاد، ولا يحيك فيهم لوم لائم، ولا عدل عادل. وروى الإمام أحمد عن أبي ذر قال: «أمرني خليلي ﷺ يسبح؛ أمرني بحب المساكين والفقير منهم، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر إلى من هو فوقي، وأمرني أن أصل الرحم وإن أديرت، وأمرني ألا أسأل أحداً شيئاً، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ، وأمرني ألا أخاف في الله لومة لائم، وأمرني أن أكثر من قول «لا حول ولا قوة إلا بالله» فإتتهن من كنز تحت العرش». قلت: أخرجه أحمد في «المستدرك» ١٥٩/٥ وسنده حسن، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٢٦٥/٧، ونسبه للطبراني في «الصغير» والكبير، وقال: ورجاله رجال الصحيح غير سلام أبي المنذر وهو ثقة، ورواه البزار.

(٢) رواه ابن مردويه من طريق محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. قلت: محمد بن السائب متروك، نقل الذهبي في «ميزان الاعتدال» عن البخاري أن يحيى وابن مهدي تركاه، وروى عنه عن سفیان قال: قال لي الكلبي: كل ما حدثك عن أبي صالح فهو كذب، وأبو صالح ضعيف، وخاصة فيما يروي عنه الكلبي. ولذلك قال ابن كثير رحمه الله: هذا إسناد لا يفرح به، ثم قال ابن كثير: ورواه ابن مردويه من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام نفسه، وعمار بن ياسر، وأبي رافع، وليس يصح شيء منها بالكلية لضعف أسانيدنا، وجهالة رجالها.

(٣) قال ابن كثير في «التفسير» ٧١/٢: وقد توهم بعض الناس أن هذه الجملة - أي جملة: وهم راكعون - في موضع الحال من قوله: ﴿رُكُوتَهُمْ وَذَكَرُوا﴾ أي: في حال ركوعهم، ولو كان هذا كذلك، لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره، لأنه ممدوح، وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ممن تعلمه من أئمة الفتوى. ثم ساق الآثار الواهية في ذلك، وأبان عن عوارها.

(٤) قاله الأضبط بن قُريح بن عوف بن كعب السعدي التميمي، شاعر جاهلي قديم، أساء قومه إليه، فانتقل عنهم إلى آخرين فعلوا كالأولين، فقال: بكل واد بنو سعد. يعني: قومه. والبيت في «البيان والتبيين» ٣٤١/٣، والشعر والشعراء» ٣٤٣/١، والألماني» ١٠٧/١، و«حماسة ابن الشجري» ١٣٧، و«الحماسة البصرية» ١٣٤، و«زهرة الأدب» ٥١٧/١، و«الأغاني» ٦٨/١٨، و«شواهد العيني» ٣٣٤/٤، و«شواهد السيوطي» ١٥٥. وقوله: لا تذلل. روي: لا تُعَاد، وروي: لا تحقرن. وروي: لا تُهين، والأصل: لا تهين الفقير حذفت التوّن الخفيفة لالتقاء الساكنين، وبقيت الفتحة.

(٥) وأنشد أبو عبيدة في ذلك قول روية:

أحدهما: أنهم المهاجرون والأنصار، قاله ابن عباس. والثاني: الأنصار، ذكره أبو سليمان.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلِعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلِعِبًا﴾ سبب نزولها: أن رفاعَةَ بن زيد بن التابوت، وسويد بن الحارث كانا قد أظهرتا الإسلام، ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). فأما اتخاذهم الذين هُزُوا ولعياً، فهو إظهارهم الإسلام، وإخفاؤهم الكفر، وتلاعيبهم بالدين. والذين أوتوا الكتاب: اليهود والنصارى، والكفار: عبدة الأوثان. قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة: «الكفار» بالتصبي على معنى: لا تتخذوا الكفار أولياء. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: و«الكفار» خفضاً، لقرب الكلام من العامل الجار^(٢)، وأمال أبو عمرو الألف. و«اتَّقُوا اللَّهَ» أن تولوهم.

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلِعِبًا ذَلِكَ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن منادي رسول الله ﷺ كان إذا نادى إلى الصلاة، وقام المسلمون إليها، قالت اليهود: قاموا لا قاموا، صلوا لا صلوا، على سبيل الاستهزاء والضحك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب^(٣). والثاني: أن الكفار لما سمعوا الأذان حسدوا رسول الله ﷺ والمسلمين على ذلك، وقالوا: يا محمد لقد أبدعت شيئاً لم نسمع به فيما مضى من الأمم الخالية، فإن كنت تدعي النبوة، فقد خالفت في هذا الأذان الأنبياء قبلك، فما أتبع هذا الصوت، وأسمع هذا الأمر، فنزلت هذه الآية، ذكره بعض المفسرين. وقال السُّدِّي: كان رجل من النصارى بالمدينة إذ سمع المنادي ينادي: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: حُرق الكاذب، فدخلت خادمه ذات ليلة بنارٍ وهو نائم، وأهله نيام، فسقطت شرارة فأحرقت البيت، فاحترق هو وأهله. والمناداة: هي الأذان، واتخاذهم إياها هزواً: تضحكهم وتغامزهم ﴿ذَلِكَ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما لهم في إجابة الصلاة، وما عليهم في استهزائهم بها.

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ وَيَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا لَنَزَّلْنَا مِن قَبْلِ وَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ فَسِقُونَ ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ﴾ سبب نزولها: أن نفرأ من اليهود أتوا رسول الله ﷺ، فسألوه عمن يؤمن به من الرُّسل، فذكر جميع الأنبياء، فلما ذكر عيسى، جحدوا نبوته، وقالوا: والله ما نعلم ديناً شراً من دينكم، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله ابن عباس. وقرأ الحسن، والأعمش: «تَتَّقُونَ» بفتح القاف. قال الزجاج: يقال: تَقَمْتُ على الرجل أَنْفِمْ، وَتَقَمْتُ عليه أَنْفَمٌ، والأول أجود. ومعنى «نقمت»: بالفت في كراهة الشيء، والمعنى: هل تكرهون منا إلا إيماننا، وفسقكم، لأنكم علمتم أننا على حق، وأنكم فسقتم.

﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنَ ذَلِكَ مُتُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَّمْ يَتُوبْ عَلَيْهِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنَّمُ الْقِرْدَةَ الْقَنَّازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنَ ذَلِكَ﴾ قال المفسرون: سبب نزولها قول اليهود للمؤمنين: والله ما علمنا أهل دين أقل حَقاً منكم في الدنيا والآخرة، ولا ديناً شراً من دينكم. وفي قوله: ﴿بِشَرِّ مِّنَ ذَلِكَ﴾ قولان: أحدهما: بشرٌ من المؤمنين، قاله ابن عباس. والثاني: بشرٌ مما نقمت من إيماننا، قاله الزجاج. فأما «المتوبة» فهي الثواب. قال الزجاج: وموضع «مَنْ» في قوله: «مَنْ لَّمْ يَتُوبْ» إن شئت كان رفعاً، وإن شئت كان خفضاً، فمن خفض جعله بدلاً من «شراً» فيكون المعنى: أنبئكم بمن لعنه الله؟ ومن رفع فيأضمار «هو» كأنَّ قائلاً قال: مَنْ ذلك؟ فقيل: هو من لعنه الله. قال وأبو صالح عن ابن عباس: من لعنه الله بالجزية، وغضب عليه بعبادة العجل، فهم شر متوبة عند الله. وروي عن ابن

= وهو في «ديوانه» ١٦ من أرجوزة يمدح بها بلال بن أبي بردة، وأضوى: أضعف وأرق.

(١) ابن جرير الطبري: ٤٢٩/١٠ ورجال ثقات، خلا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت فلم يوثقه غير ابن حبان.

(٢) وتقدير الآية على هذه القراءة: يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعياً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء.

(٣) عزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٢٩٤ لليهقي في «دلائل النبوة» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

عباس أن المسكين من أصحاب السبت: مسخ شباههم قردة، ومشايخهم خنازير. وقال غيره: القردة: أصحاب السبت، والخنازير: كفار مائدة عيسى. وكان ابن قتيبة يقول: أنا ظنُّ أن هذه القردة والخنازير هي المسوخ بأعيانها توالدت. قال: واستدللت بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ فدخل الألف واللام يدل على المعرفة، وعلى أنها القردة التي تعانين، ولو كان أراد شيئاً انقراض ومضى، لقال: وجعل منهم قردة وخنازير، إلا أن يصح حديث أم حبيبة في «المسوخ» فيكون كما قال عليه السلام. قلت أنا: وحديث أم حبيبة في «الصحيح» انفرد بإخراجه مسلم، وهو أن رجلاً سأل النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، القردة والخنازير هي ممّا مُسِخٌ؟ فقال النبي ﷺ: «[إن الله] لم يمسخ قوماً أو يهلك قوماً، فيجعل لهم نسلًا ولا عاقبة، وإن القردة والخنازير قد كانت قبل ذلك»^(١) وقد ذكرنا في سورة (البقرة) عن ابن عباس زيادة بيان ذلك، فلا يلتفت إلى ظن ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ﴾^(٢) فيها عشرون قراءة. قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع، والكسائي: «وعبد» بفتح العين والياء والدال، ونصب تاء «الطَّاغُوتِ». وفيها وجهان. أحدهما: أن المعنى: وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت. والثاني: أن المعنى: من لعنه الله وعبد الطاغوت. وقرأ حمزة: «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» بفتح العين والدال، وضم الباء، وخفض تاء الطاغوت. قال ثعلب: ليس لها وجه إلا أن يجمع قُتل على فَعُل. وقال الزجاج: وجهها أن الاسم بني على «فَعُل» كما تقول: عَلِمَ زيد، ورجل حَذَرَ، أي: مبالغ في الحذر. فالمعنى: جعل منهم خَدَمَةَ الطَّاغُوتِ ومن بلغ في طاعة الطَّاغُوتِ الغاية^(٣). وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، «وَعَبْدُوا» بفتح العين والياء، ورفع الدال على الجمع «الطَّاغُوتِ». بالنصب. وقرأ ابن عباس، وابن أبي عمير: «وَعَبْدُ» بفتح العين والياء والدال، إلا أنهما كسرا تاء «الطَّاغُوتِ». قال الفراء: أرادوا «عبدة» فحذفوا الهاء^(٤). وقرأ أنس بن مالك: «وَعَبِيدٌ» بفتح العين والدال وياء بعد الباء وخفض تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أيوب، والأعمش: «وَعَبْدُ»، برفع العين ونصب الباء والدال مع تشديد الباء، وكسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو هريرة، وأبو رجاء، وابن السمين: «وَعَابِدُ» بالفتح، مكسورة الباء، مفتوحة الدال، مع كسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو العالية، ويحيى بن وثاب: «وَعَبْدُ» برفع العين والياء وفتح الدال، مع كسر تاء الطَّاغُوتِ. قال الزجاج: هو جمع عبيد، وُعْبُدٌ مثل رَغِيفٍ، ورَغْفٍ، وسريرٍ، وسُرُرٍ، والمعنى: وجعل منهم عبيد الطَّاغُوتِ. وقرأ أبو عمران الجوني، ومورق العجلي، والنخعي: «وَعَبِيدٌ» برفع العين وكسر الباء مخففة، وفتح الدال مع ضم تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعكرمة: «وَعَبْدُ» بفتح العين والدال، وتشديد الباء مع نصب تاء الطَّاغُوتِ. وقرأ الحسن، وأبو مجلز، وأبو نهيك: «وَعَبْدُ» بفتح العين والدال، وسكون الباء خفيفة مع كسر تاء الطَّاغُوتِ. وقرأ قتادة، وهذيل بن شرحبيل: «وَعَبْدَةُ» بفتح العين والياء وتاء في اللفظ منصوبة بعد الدال «الطَّاغُوتِ» بالفتح وواو وياء بعد الغين على الجمع. وقرأ الضحاك، وعمرو بن دينار: «وَعَبْدُ» برفع العين وفتح الباء والدال مع تخفيف الباء، وكسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ سعيد بن جبير، والشعبي: «وَعَبْدَةُ» مثل حمزة، إلا أنهما رفعوا تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ يحيى بن يعمر، والجحدري: «وَعَبْدُ» بفتح العين ورفع الباء والدال مع كسر تاء «الطَّاغُوتِ». وقرأ أبو الأشهب العطاردي: «وَعَبْدُ» برفع العين وتسكين الباء، ونصب الدال، مع كسر تاء

(١) مسلم: ٢٠٥١/٤، ورواه الإمام أحمد في «المسنَد» ٢٦٠/٥.

(٢) في معاني القرآن: للفراء ٢١٤/١. وأما قوله: «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» فإن تكن فيه لغة مثل: حَذَرَ وعَجَلُ فهو وجه، وإلا فإنه أراد - والله أعلم - قول الشاعر:

أَبْنِي أُبَيْيْنِي إِذْ أَمْحَمُ أُمَّةٌ وَإِنَّ أَبْسَاكُمُ عُمُودُ

وهذا في الشعر يجوز لضرورة القوافي، فأما في القراءة فلا. قلت: والبيت لأوس بن حجر، وهو في «ديوانه» ٢١، «والصالح» و«اللسان» و«التاج»: عبد. قلت: ورواه ابن سيده في «المُخصَّص» ٩٥/٣: «وإن أباكم وغب».

(٣) معاني القرآن: ٣١٤/١، وفي الطبري ٤٤١/١٠. ولو قرئ ذلك «وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ» بالكسر كان له مخرج في العربية صحيح، وإن لم أستجز اليوم القراءة بها، إذ كانت قراءة الحجة من القراءة بخلافها. ووجه جوازها في العربية أن يكون مراداً بها: عبدة الطَّاغُوتِ، ثم حذف الهاء للإضافة كما قال الراجز: قام ولاها فسقوه صرخداً، يريد: قام ولاها، فحذف التاء من «ولاتها» للإضافة. قلت: وصرخد: موضع بالشام، من عمل حوران، تنسب إليه الخمر الجيدة.

«الطاغوت». وقرأ أبو السَّمَاك: «وَعَبْدُهُ» بفتح العين والياء والدال وتاء في اللفظ بعد الدال مرفوعة مع كسر تاء «الطاغوت». وقرأ معاذ القارئ: «وعابده» مثل قراءة أبي هريرة إلا أنه ضم الدال. وقرأ أبو حيوة: «وَعَبَادَةٌ» بتشديد الباء ويألف بعدها مع رفع العين، وفتح الدال. وقرأ ابن حَدَلَم، وعمرو بن فائد: «وَعَبَادَةٌ» مثل أبي حيوة إلا أن العين مفتوحة والدال مضمومة. وقد سبق ذكر «الطاغوت» في سورة (البقرة). وفي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: الأصنام. والثاني: الشيطان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ أي: هؤلاء الذين وصفناهم شر مكاناً من المؤمنين، ولا شرّ في مكان المؤمنين، ولكن الكلام مبني على كلام الخصم، حين قالوا للمؤمنين: لا نعرف شرّاً منكم، فقيل: من كان بهذه الصّفة، فهو شرّ منهم.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ قَوْلًا مِّنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ عَازِمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ قَوْلًا مِّنَّا﴾ قال قتادة: هؤلاء ناسٌ من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ، فيخبرونه أنهم مؤمنون بما جاء به، وهم متمسكون بضلاتهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ﴾ أي: دخلوا كافرين، وخرجوا كافرين، فالكفر معهم في حالتهم، ﴿وَاللَّهُ عَازِمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ من الكفر والنفاق.

﴿وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسِرُّونَ فِي الْأَنْزِلِ وَالْعُدُوكِ وَأَصْلَهُمُ الشَّعْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿يُسِرُّونَ﴾، أي: يبادرون ﴿فِي الْأَنْزِلِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المعاصي، قاله ابن عباس: والثاني: الكفر، قاله السدي. فأما العدوان فهو الظلم. وفي «السحت» ثلاثة أقوال: أحدها: الرّشوة في الحكم. والثاني: الرّشوة في الدين. والثالث: الربا.

﴿لَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنَّمَا أَكْفَاهُ الشَّعْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ «لولا» بمعنى: «هلا» و«الرّبانيون» المذكورون في (آل عمران)، و«الأحبار» قد تقدم ذكرهم في هذه السورة. وهذه الآية من أشد الآيات على تاركي الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لأن الله تعالى جمع بين فاعل المنكر وتارك الإنكار في الذم. قال ابن عباس: ما في القرآن آية أشدّ توبيخاً من هذه الآية.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَوْنَا مَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَنَرْبِدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقِيَامَةَ بَيْنَهُمُ الْعَدَاةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسِعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في فنحاص اليهودي وأصحابه، قالوا: يد الله مغلولة. وقال مقاتل: فنحاص وابن صلوبا^(١)، وعازر بن أبي عازر. وفي سبب قولهم هذا ثلاثة أقوال: أحدها: أن الله تعالى كان قد بسط لهم الرزق، فلما عصوا الله تعالى في أمر محمد ﷺ وكفروا به كُتف عنهم بعض ما كان بسط لهم، فقالوا: يد الله مغلولة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثاني: أن الله تعالى استقرض منهم كما استقرض من هذه الأمة، فقالوا: إن الله بخيل، ويده مغلولة فهو يستقرضنا، قاله قتادة. والثالث: أن النصراري لما أعانوا بختنصر المجوسي على تخريب بيت المقدس، قالت اليهود: لو كان الله صحيحاً، لمنعنا منه، فيده مغلولة، ذكره قتادة أيضاً. والمغلولة: الممسكة المنقبضة. وعن ماذا عَنُوا أنها ممسكة، فيه قولان: أحدهما: عن العطاء، قاله ابن عباس، وقاتدة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: ممسكة عن عذابنا، فلا يعذبنا إلا تحلة القَسَم بقدر عبادتنا العجل، قاله الحسن. وفي قوله: ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: غلت في جهنم، قاله الحسن. والثاني: أمسكت

(١) في «البحر المحيط» ٣/ ٥٢٢: سوريا.

عن الخير، قاله مقاتل. والثالث: جُعلوا بُخلاء، فهم أبخل قوم، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وهذا خير أخير الله تعالى به الخلق أن هذا قد نزل بهم، وموضعه نصب على معنى الحال. تقديره: قالت اليهود هذا في حال حكم الله بغل أيديهم، ولعنته إياهم، ويجوز أن يكون المعنى: فغلت أيديهم، ويجوز أن يكون دعاء، معناه: تعليم الله لنا كيف ندعو عليهم، كقوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [اللب: ١] وقوله: ﴿لَتَنظُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ عَابِيَةً﴾ [الفتح: ٢٢٧]. وفي قوله: ﴿وَلْيُرَىٰ بِمَا قَالُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أبعدوا من رحمة الله. والثاني: عذبوا في الدنيا بالجزية، وفي الآخرة بالنار. والثالث: مُسخوا قرودة وخنازير. وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «من لعن شيئاً لم يكن للعنة أهلاً رجعت اللعنة على اليهود بلعنة الله إياهم». قال الزجاج: وقد ذهب قومٌ إلى أن معنى «يد الله»: نعمته، وهذا خطأ يتقضه ﴿بَلْ يَدَاؤُكُمْ مَبْسُوكَاتٍ﴾ فيكون المعنى على قولهم: نعمته، ونعم الله أكثر من أن تحصي. والمراد بقوله: بل ﴿يَدَاؤُكُمْ مَبْسُوكَاتٍ﴾: أنه جواد ينفق كيف يشاء^(١) وإلى نحو هذا ذهب ابن الأنباري. قال ابن عباس: إن شاء وسَّع في الرزق، وإن شاء قَتَّر.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ قال الزجاج: كلما أنزل عليك شيء كفروا به، فيزيد كفرهم. «والطغيان» هاهنا: الغلو في الكفر. وقال مقاتل: وليزيدن بني النضير ما أنزل إليك من ريبك من أمر الرجم والذماء طغياناً وكفراً.

قوله تعالى: ﴿وَالْقِتَابَ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوَةُ وَالْبَغْيَةُ﴾ فيمن عنى بهذا قولان: أحدهما: اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. فإن قيل: فأين ذكر النصارى؟ فالجواب: أنه قد تقدم في قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ أَوْلِيَاءَ﴾. والثاني: أنهم اليهود، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ أُلْقُوا فِيهَا سَامُومًا﴾ ذكر إيقاد النار مَثَلٌ ضُربَ لاجتهادهم في المحاربة، وقيل: إن الأصل في استعارة اسم النار للحرب أن القبيلة من العرب كانت إذا أرادت حرب أخرى أوقدت النار على رؤوس الجبال، والمواضع المرتفعة، ليعلم استعدادهم للحرب، فيتأهب من يريد إعانتهم. وقيل: كانوا إذا تحالفوا على الجُدِّ في حربهم، أوقدوا ناراً، وتحالفوا. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: كلما جمعوا للحرب النبي ﷺ فرقمهم الله. والثاني: كلما مكروا مكرًا رده الله.

قوله تعالى: ﴿وَتَسَوَّىٰ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: بالمعاصي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: بمحو ذكر النبي ﷺ من كتبهم، ودفع الإسلام، قاله الزجاج. والثالث: بالكفر. والرابع: بالظلم، ذكرهما الماوردي.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَكْفَلْتَهُمْ جَنَّاتٍ أَلْوَىٰ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ يعني: اليهود والنصارى ﴿ءَامَنُوا﴾ بالله وبرسله ﴿وَاتَّقَوْا﴾ الشرك ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ التي سلفت.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآخِضُوا إِلَى الْإِسْلَامِ لَمَ تَقْبَلَهُمُ اللَّهُ بِكُلِّ خَيْرٍ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآخِضُوا إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ قال ابن عباس: عملوا بما فيهما. وفيما أنزل إليهم من ربه قولان: أحدهما: كتب أنبياء بني إسرائيل. والثاني: القرآن، لأنهم لما خوطبوا به، كان نازلاً إليهم.

قوله تعالى: ﴿لَأَكْفَلُوا مِنْ قَوْمِهِمْ مِّمَّنْ لَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: لأكفوا بقطر السماء، ونبات الأرض، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقاتل. والثاني: أن المعنى: لو سَّع عليهم، كما يقال: فلان في خير من قرنه إلى

(١) روى البخاري ٢٦٥٠/٨، ٣٤٧/١٣، ومسلم ٦٩١/٢ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن يمين الله ملى لا يغيضها نفقة، سحاه الليل والنهار، أرايتم ما أتفق منذ خلق السموات والأرض؟ فإنه لم يغيض ما في يمينه». قال: وهرشه على الماء وفي يده الأخرى القبض يربح ويخفص. وقال: يقول الله تعالى: اتَّفَقَ أَتَقَىٰ هَلِيكَ». وقوله: سحاه، بفتح السين وتشديد الحاء، أي: دائم الصب والهطل بالمطاء. وقوله: لا يغيضها، أي: لا يتقصها. والليل والنهار: منصوبان على الظرف.

قدمه، ذكره الفراء، والزجاج. وقد أعلم الله تعالى بهذا أن التقوى سبب في توسعة الرزق كما قال: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ بَرَكَاتٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] وقال: ﴿وَرِزْقَهُ بَيْنَ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٣].

قوله تعالى: ﴿نَبِّئِهِمْ أَنَّهُ مُتَعَيِّدٌ﴾ يعني: من أهل الكتاب، وهم الذين أسلموا منهم، قاله ابن عباس، ومجاهد. وقال القرظي: هم الذين قالوا: المسيح عبد الله ورسوله. و«الاعتقاد» الاعتدال في القول والعمل من غير غلو ولا تقصير.

﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٧)

﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ ذكر المفسرون أن هذه الآية نزلت على أسباب، روى الحسن أن النبي ﷺ قال: «لما بعثني الله برسالته، ضقت بها ذرعاً، وعرفت أن من الناس من يكذبني»، وكان رسول الله ﷺ، يهاب قريشاً واليهود والنصارى، فأنزل الله هذه الآية^(١). وقال مجاهد: لما نزلت ﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال: «يا رب كيف أصنع؟ إنا أنا وحدي يجتمع عليّ الناس»، فأنزل الله ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾. وقال مقاتل: لما دعا اليهود، وأكثر عليهم جعلوا يستهزؤون به، فسكت عنهم، فحُضِرَ بهذه الآية. وقال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ يُحَرِّسُ فيرسل معه أبو طالب كل يوم رجلاً من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت عليه الآية، فقال: «يا عمّاه إن الله قد عصمني من الجن والإنس»^(٢). وقال أبو هريرة: نزل رسول الله ﷺ ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه فيها، فجاء رجل فأخذه، فقال: يا محمد من يمنعني منك؟ فقال: «الله»، فنزل قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣). قالت عائشة: سهر رسول الله ﷺ ذات ليلة، فقلت: ما شأنك؟ قال: «ألا رجلٌ صالح يحرسني الليلة»، فبينما نحن في ذلك إذ سمعت صوت السلاح، فقال: «من هذا؟ فقال: سعد وحذيفة جئنا نحرسك، فنام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيته، فنزلت ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قبة آدم وقال: «انصرفوا أيها الناس، فقد عصمني الله تعالى»^(٤). قال الزجاج: قوله: ﴿بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ معناه: بلغ جميع ما أنزل إليك، ولا تراقب أحداً، ولا تترك شيئاً منه مخافة أن ينالك مكروه، فإن تركت منه شيئاً، فما بلغت^(٥). قال ابن قتيبة: يدل على هذا المحذوف قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ﴾ وقال ابن عباس: إن كتمت آية فما بلغت رسالتي. وقال غيره: المعنى: بلغ جميع ما أنزل إليك جهراً، فإن أخفيت شيئاً منه لخوف أذى يلحقك، فكانك ما بلغت شيئاً. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «رسالته» على التوحيد. وقرأ نافع «رسالاته» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يمنعك منهم. وعصمة الله: منعه للعبد من المعاصي، ويقال: طعام لا يعصم، أي: لا يمنع من الجوع. فإن قيل: فأين ضمان العصمة وقد سُجَّ جبينه، وكسرت ربايعته، وورلغ في أذاه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه عصمه من القتل والأسر وتلف الجملة، فأما عوارض الأذى، فلا تمنع عصمة الجملة. والثاني: أن هذه الآية نزلت بعدما جرى عليه ذلك، لأن «المائدة» من أواخر ما نزل.

(١) نسبة السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣٩٨ لأبي الشيخ.

(٢) نقل ابن كثير في «التفسير» ٧٨/٢ عن ابن مردويه خيراً بمعناه عن جابر بن عبد الله، ثم قال: وهذا حديث غريب وفيه نكارة، فإن هذه الآية مدنية، وهذا الحديث يقتضي أنها مكية، ثم أخرج عن ابن مردويه الحديث الذي ذكره المصنف، وقال: رواه الطبراني عن يعقوب بن غيلان العماني عن أبي كريب به، وهذا أيضاً حديث غريب، والصحيح أن هذه الآية مدنية بل هي من أواخر ما نزل بها، والله أعلم.

(٣) الخبر في «موارد الظلمان» في زوائد ابن حبان، ٤٣، ونقله ابن كثير عن ابن مردويه وابن حبان. وفي سننه مؤمل بن إسماعيل العدوي وهو صدوق سيء الحفظ، وانظر ترجمته في «التهذيب» ١٠/٣٨٠.

(٤) الترمذي ٩٦/٤، والطبري ١٠/٤٦٩، والحاكم ٢/٣١٣، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وقد حسن الحافظ في «الفتح» إسناده.

(٥) روى البخاري ٨/٢٠٦، ومسلم ١/١٥٩ عن عائشة ؓ قالت: من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل عليه، فقد كذب، والله يقول: ﴿يَأْتِيَا الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾.

أَلَمَسُّ الْيُسُيُومِ ﴿التور: ٢٥﴾ ﴿أَتَرَيْمُ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ ﴿العلق: ١٤﴾ وما كان على غير وجه الثبات والاستقرار نحو: أطمع وأخاف وأرجو، وقعت بعده «أن» الخفيفة، كقوله: ﴿إِن غَفَمَ آلَا يُفِيَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ ﴿البقرة: ٢٢٩﴾ ﴿تَخَافُونَ أَن يَتَخَفَلَكُمْ النَّاسُ﴾ ﴿الأنفال: ٢٦﴾ ﴿فَخَشِيْتُمْ أَن يُرْفِقَهُمَا﴾ ﴿الكهف: ٨٠﴾ ﴿أَطْمَعُ أَن يُغْفِرَ لِي﴾ ﴿الشعراء: ٨٢﴾ وما كان متردداً بين الحالين مثل حسبت وظننت، فإنه يُجعل تارة بمنزلة العلم، وتارة بمنزلة أرجو وأطمع وكلتا القراءتين في ﴿وَحَسِبُوا آلَا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ قد جاء بها التنزيل. فمثل مذهب من نصب: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا أَلْسِنَتَهُمُ أَن نَّجْمَلَهُمْ﴾ ﴿الحجرات: ٢١﴾ ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَمْسُكُونَ أَلْسِنَتَهُمُ أَن يَسْمُرُونَا﴾ ﴿العنكبوت: ٤٤﴾ ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَن يُزَكَّوْا﴾ ﴿العنكبوت: ٢٢﴾ ومثل مذهب من رفع: ﴿أَيَسْمُرُونَ أَنَّمَا يُدْعُرُ﴾ ﴿المؤمنون: ٥٥﴾ ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ﴾ ﴿الزخرف: ٨٠﴾ قال ابن عباس: ظنوا أن الله لا يعذبهم، ولا يبتليهم بقتلهم الأنبياء، وتكذيبهم الرسل.

قوله تعالى: ﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾ قال الزجاج: هذا مثل تأويله: أنهم لم يعملوا بما سمعوا، ورأوا من الآيات، فصاروا كالعمي الصم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: رفع عنهم البلاء، قاله مقاتل. وقال غيره: هو ظفرهم بالأعداء، وذلك مذكور في قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ ﴿الإسراء: ٦٦﴾. والثاني: أن معنى «تاب عليهم»: أرسل إليهم محمداً يعلمهم أن الله قد تاب عليهم إن آمنوا وصدّقوا، قاله الزجاج. وفي قوله: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا﴾ قولان: أحدهما: لم يتوبوا بعد رفع البلاء، قاله مقاتل. والثاني: لم يؤمنوا بعد بعثة محمد ﷺ، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَبِيرٌ يَنْبَغُ﴾ أي: عمي وصم كثير منهم، كما تقول: جاءني قومك أكثرهم. قال ابن الأنباري: هذه الآية نزلت في قوم كانوا على الكفر قبل أن يُبعث رسول الله ﷺ، فلما بعث كذبوه بغياً وحسداً، وقدروا أن هذا الفعل لا يكون موبقاً لهم، وجانياً عليهم، فقال الله تعالى: ﴿وَحَسِبُوا آلَا تَكُونُ فِئْتَةً﴾ أي: ظنوا ألا تقع بهم فتنة في الإصرار على الكفر، فعموا وصموا بمجانبة الحق. ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عرضهم للتوبة بأن أرسل محمداً ﷺ وإن لم يتوبوا، ثم عموا وصموا بعد بيان الحق بمحمد، كثير منهم، فخص بعضهم بالفعل الأخير، لأنهم لم يجتمعوا كلهم على خلاف رسول الله ﷺ.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِمَنْ يَوَدُّ أَنْ تَقْبَلُوهُ اللَّهُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧١﴾
قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال مقاتل: نزلت في نصارى نجران، قالوا ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ﴾ أي: وقد كان المسيح قال لهم وهو بين أظهرهم: إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَالِكٌ لَّنَلْفَنُ وَمَا مِنَّ إِلَهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّنَّ بَيْنَهُمْ عَمَّا يَقُولُونَ لِبُغْتٍ لِّسِنٍ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَهُمْ عَدَاوَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَالِكٌ لَّنَلْفَنُ﴾ قال مجاهد: هم النصارى. قال وهب بن منبه: لما وُلد عيسى لم يبق صنم إلا خر لوجهه، فاجتمعت الشياطين إلى إبليس، فأخبروه، فذهب فطاف أقطار الأرض، ثم رجع، فقال: هذا المولود الذي ولد من غير ذكر، أردت أن أنظر إليه، فوجدت الملائكة قد حفت بأمه، فليتخلف عندي اثنان من مردتك. فلما أصبح، خرج بهما في صورة الرجال، فأتوا مسجد بني إسرائيل وهم يتحدثون بأمر عيسى، ويقولون: مولود من غير أب. فقال إبليس: ما هذا بشراً، ولكن الله أحب أن يتمثل في امرأة ليختبر العباد، فقال أحد صاحبيه: ما أعظم ما قلت، ولكن الله أحب أن يتخذ ولدأ. وقال الثالث: ما أعظم ما قلت، ولكن الله أراد أن يجعل إلهاً في الأرض، فألقوا هذا الكلام على ألسنة الناس، ثم تفرقوا، فتكلم به الناس. وقال محمد بن كعب: لما رُفِعَ عيسى اجتمع مئة من علماء بني إسرائيل، وانتخبوا منهم أربعة، فقال أحدهم: عيسى هو الله كان في الأرض ما

بدا له، ثم صعد إلى السماء، لأنه لا يحيي الموتى ولا يبرئ الأكمه والأبرص إلا الله. وقال الثاني: ليس كذلك، لأننا قد عرفنا عيسى، وعرفنا أمه، ولكته ابن الله. وقال الثالث: لا أقول كما قلتما، ولكن جاءت به أمه من عمل غير صالح. فقال الرابع: لقد قلتم قبيحاً، ولكنه عبد الله ورسوله وكلمته، فخرجوا، فاتبع كل رجل منهم عُنُقاً^(١) من الناس. قال المفسرون: ومعنى الآية: أن النصرى قالت: الإلهية مشتركة بين الله وعيسى ومريم، وكل واحد منهم إله. وفي الآية إضمار، فالمعنى: ثالث ثلاثة آلهة، فحذف ذكر الآلهة، لأن المعنى مفهوم، لأنه لا يكفر من قال: هو ثالث ثلاثة، ولم يرد الآلهة، لأنه ما من اثنين إلا وهو ثالثهما، وقد دل على المحذوف قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدَهُ﴾. قال الزجاج: ومعنى ثالث ثلاثة: أنه أحد ثلاثة. ودخلت «من» في قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدَهُ﴾، والذين كفروا منهم، هم المقيمون على هذا القول. وقال ابن جرير: المعنى: ليمسّن الذين يقولون: المسيح هو الله، والذين يقولون: إن الله ثالث ثلاثة، وكل كافر يسلك سبيلهم، عذاب أليم.

﴿أَنَّا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ رَجِيماً ٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَنَّا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ قال الفراء: لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه الأمر، كقوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾

[المائدة: ٩١].

﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُنْتُمْ صَادِقَةٌ ٧٧﴾
﴿كِنَانًا يَأْكُلُونَ أَلطَمًا أَنتَلَرُ كَيْفَ تَبَيَّنَتْ لَهُمُ الْآيَاتِ تَشْتَرُ أَنْتَلَرُ أَنْ يَتَفَكَّرُونَ ٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾ فيه رد على اليهود في تكذيبهم رسالته، وعلى النصرى في ادعائهم إلهيته. والمعنى: أنه ليس بإله، وإنما حكمه حكم من سبقه من الرسل. وفي قوله: ﴿وَأُنْتُمْ صَادِقَةٌ﴾ رد على من نسبها من اليهود إلى الفاحشة. قال الزجاج: والصديقة: المبالغة في الصدق، وصدّيق «فعليل» من أبنية المبالغة، كما تقول: فلان سكت، أي: مبالغ في السكوت. وفي قوله: ﴿كِنَانًا يَأْكُلُونَ أَلطَمًا﴾ قولان: أحدهما: أنه بين أنهما يعيشان بالغذاء، ومن لا يقيمه إلا أكل الطعام فليس بإله، قاله الزجاج. والثاني: أنه نَبَّهَ بأكل الطعام على عاقبته، وهو الحدث، إذ لا بد لأكل الطعام من الحدث، قاله ابن قتيبة. قال: وقوله: ﴿أنتَلَرُ كَيْفَ تَبَيَّنَتْ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ من اللفظ ما يكون من الكناية. و«يؤفكون»: يُصرفون عن الحق ويُعدّلون، يقال: أفك الرجل عن كذا: إذا عدل عنه، وأرض مأفوك: محرومة المطر والنبات، كان ذلك صُرف عنها وعدل.

﴿قُلْ أَتَشْتَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَشْتَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: قل لنصارى نجران: أتعبدون من دون الله، يعني عيسى ابن مريم ما لا يملك لكم ضرراً في الدنيا، ولا نفعاً في الآخرة. والله هو السميع لقلوبهم: المسيح ابن الله، وثالث ثلاثة، العليم بمقاتلتهم.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيراً وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ قال مقاتل: هم نصارى نجران. والمعنى: لا تغلوا في دينكم، فتقولوا غير الحق في عيسى. وقد بينا معنى «الغلو» في آخر سورة (النساء).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ قال أبو سليمان: من قبل أن تضلوا. وفيهم قولان: أحدهما: أنهم رؤساء الضلالة من اليهود. والثاني: رؤساء اليهود والنصارى. والآية خطاب للذين كانوا في عصر نبينا ﷺ نُهَرُ أن يتبعوا أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم.

﴿لَمَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنَاتِ إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ٨١﴾

قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَيْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ فَكَفَرُوا بَعْدَ إِتْرَائِكُمْ﴾ في لعنهم قولان: أحدهما: أنه نفس اللعن، ومعناه: المباحة من الرحمة. قال ابن عباس: لعنوا على لسان داود، فصاروا قردة، ولعنوا على لسان عيسى في الإنجيل. قال الزجاج: وجائز أن يكون داود وعيسى أغليماً أن محمداً نبي، ولعنا من كفر به. والثاني: أنه المسخ، قاله مجاهد، لعنوا على لسان داود فصاروا قردة، وعلى لسان عيسى، فصاروا خنازير. وقال الحسن، وقناة: لعن أصحاب السبت على لسان داود، فإنهم لما اعتدوا، قال داود: اللهم العنهم، واجعلهم آية، فمسخوا قردة. ولعن أصحاب المائدة على لسان عيسى، فإنهم لما أكلوا منها ولم يؤمنوا؛ قال عيسى: اللهم العنهم كما لعنت أصحاب السبت، فجعلوا خنازير.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَمَّا عَصَا﴾ أي: ذلك اللعن بمصعبتهم لله تعالى في مخالفتهم أمره ونهيه، وباعتدائهم في مجاوزة ما حده لهم.

﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَن مَّنْكَرٍ قَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَن مَّنْكَرٍ قَعَلُوهُ﴾ التناهي: تفاعل من النهي، أي: كانوا لا ينهى بعضهم بعضاً عن المنكر. وذكر المفسرون في هذا المنكر ثلاثة أقوال: أحدها: صيد السمك يوم السبت. والثاني: أخذ الرشوة في الحكم. والثالث: أكل الربا، وأثمان الشحوم. ويذكر المنكر منكرًا يدل على الإطلاق، ويمنع هذا الحصر، ويدل على ما قلنا، ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الرجل من بني إسرائيل كان إذا رأى أخاه على الذنب نهاه عنه تعذيراً، فإذا كان الغد لم يمنعه ما رأى منه أن يكون أكيله وخليطه وشريبه، فلما رأى الله تعالى ذلك منهم، ضرب بقلوب بعضهم على بعض، ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم»^(١).

قوله تعالى: ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قال الزجاج: اللام دخلت للقسم والتوكيد، والمعنى: لبس شيئاً فعلهم.

﴿تَكَرَّهَ كَثِيرًا وَبِئْسَ مَا يَفْعَلُونَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، روي عن ابن عباس، وخلاؤنهم^(٢) ولو كانوا يؤمنون بالله واليومئذ وما أنزلناهم آياتهم أولية ولكن كثر منكم الذين كفروا فليسوا بآياتهم

قوله تعالى: ﴿تَكَرَّهَ كَثِيرًا وَبِئْسَ مَا يَفْعَلُونَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، روي عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: أنهم اليهود، قاله مقاتل في آخرين، فعلى هذا القول انتظام الآيات ظاهر، وعلى الأول يرجع الكلام إلى قوله: ﴿قَدَّمَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَيِّئُونَ فِيهِمْ﴾. وفي الذين كفروا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله أرباب القول الأول. والثاني: أنهم مشركو العرب، قاله أرباب هذا القول الثاني.

قوله تعالى: ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَكُمْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي: بسما قدموا لمعادهم ﴿أَن سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: يجوز أن تكون «أن» في موضع رفع على إضمار هو، كأنه قيل: هو أن سخط الله عليهم.

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النِّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ وتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصرنا ذلك بأن منهم قسيسين وذمكنا وأنهم لا يستكبرون^(٣) وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ركعوا على سُرُرِهِمْ فَبِئْسَ مَا يَفْعَلُونَ وَمِمَّا عَرَبُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ^(٤)

قوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النِّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ قال المفسرون: نزلت هذه الآية وما بعدها مما يتعلق بها في النجاشي وأصحابه. قال سعيد بن جبيرة: بعث النجاشي قوماً إلى رسول الله ﷺ فأسلموا، فنزلت فيهم هذه الآية والتي بعدها^(٥)، وسنذكر قصتهم فيما بعد. قال الزجاج: واللام في «لتجدن» لام القسم، والتون دخلت تفصل بين الحال والاستقبال، و«عداوة» منصوب على التمييز، واليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين حسداً للنبي ﷺ.

(١) أحمد ٥/٢٦٨، وأبو داود ٤/١٧٢، والترمذي ٤/٩٧، وابن ماجه ٢/١٣٢٧، وابن جرير ١٠/٤٩٢ عن عبد الله بن مسعود ؓ. قال المنذري: وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه فهو منقطع.

(٢) اختار الإمام أبو جعفر الطبري أن هذه الآيات نزلت في صفة أقوام بهذه المثابة، سواء كانوا من الحبشة أو غيرها.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: عبدة الأوثان. فأما الذين قالوا: إنا نصارى، فهل هذا عام في كل النصارى، أم خاص؟ فيه قولان: أحدهما: أنه خاص، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أراد النجاشي وأصحابه لما أسلموا، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: أنهم قوم من النصارى كانوا متمسكين بشريعة عيسى، فلما جاء محمد ﷺ أسلموا، قاله قتادة. والقول الثاني: أنه عام. قال الزجاج: يجوز أن يراد به النصارى، لأنهم كانوا أقل مظهرة للمشركين من اليهود.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ﴾ قال الزجاج: «القس» و«القسيس»: من رؤساء النصارى. وقال قطرب: القسيس: العالم بلغة الروم، فأما «الرهبان» فهم العباد أرباب الصوامع. قال ابن فارس: الترقب: التبعّد، فإن قيل: كيف مدحهم بأن منهم قسيسين وزهباناً، وليس ذلك من أمر شريعتنا؟ فالجواب: أنه مدحهم بالتمسك بدين عيسى حين استعملوا في أمر محمد ما أخذ عليهم في كتابهم، وقد كانت الرهبانية مستحسنة في دينهم. والمعنى: بأن فيهم علماء بما أوصى به عيسى من أمر محمد ﷺ. قال القاضي أبو يعلى: وربما ظن جاهل أن في هذه الآية مدح النصارى، وليس كذلك، لأنه إنما مدح من آمن منهم، ويدل عليه ما بعد ذلك، ولا شك أن مقالة النصارى أقيح من مقالة اليهود.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾، أي: لا يتكبرون عن اتباع الحق.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَلَمْ تَأْتِ بِكَلِمَاتٍ لَّيْسَ بِكُلِّ صِدْقٍ مُّطَهَّرٍ﴾ قال ابن عباس: لما حضر أصحاب النبي ﷺ بين يدي النجاشي، وقرؤوا القرآن، سمع ذلك القسيسون والرهبان، فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق، فقال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَيُنِزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَكُونُ مِنْهُ نَجْدًا تَرْتَوُونَ﴾. وقال سعيد بن جبير: بعث النجاشي من خيار أصحابه ثلاثين رجلاً إلى رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن، فبكوا ورفقوا، وقالوا: نعرف الله، وأسلموا، وذهبوا إلى النجاشي فأخبروه فأسلم، فأنزل الله فيهم: ﴿وَإِذَا سَأَلُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ أَلَمْ تَأْتِ بِكَلِمَاتٍ لَّيْسَ بِكُلِّ صِدْقٍ مُّطَهَّرٍ﴾. وقال السدي: كانوا اثني عشر رجلاً؛ سبعة من القسيسين، وخمسة من الرهبان، فلما قرأ عليهم رسول الله ﷺ القرآن، بكوا وآمنوا، فنزلت هذه الآية فيهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ لَا يَكْفُرُ﴾، أي: مع من يشهد بالحق. وللمفسرين في المراد بالشاهدين هاهنا أربعة أقوال: أحدها: محمد وأمه، رواه علي بن أبي طلحة، وعكرمة عن ابن عباس. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: الذين يشهدون بالإيمان، قاله الحسن. والرابع: الأنبياء والمؤمنون، قاله الزجاج.

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِأَقْوَامٍ مَا جَاءَنَا مِنَ الْوَعْدِ وَنَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْرِ الصَّالِحِينَ﴾ (٨٤) فَأَتَيْنَاهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٨٦)

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِأَقْوَامٍ﴾ قال ابن عباس: لا مهم قومهم على الإيمان، فقالوا هذا. وفي القوم الصالحين ثلاثة أقوال: أحدها: أصحاب رسول الله، قاله ابن عباس. والثاني: رسول الله ﷺ وأصحابه، قاله ابن زيد. والثالث: المهاجرون الأولون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ قال ابن عباس: ثواب المؤمنين.

﴿يَأْتِيَهُمُ الْغِيثُ وَلَا يَجْرِمُونَ﴾ (٨٧) وَلَا تَسُدُّوا إِلَيْكَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُكْفِرِينَ (٨٨) وَكُلُوا مِنَّا رِزْقًا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ اللَّهُ حَلَّالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْشَرَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ﴾ (٨٩)

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَهُمُ الْغِيثُ وَلَا يَجْرِمُونَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ، منهم عثمان بن مظعون، حرّموا اللحم والنساء على أنفسهم، وأرادوا حبّ أنفسهم ليتفرغوا للعبادة، فقال رسول الله: «لم أؤمر بذلك»، ونزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى أبو صالح عن ابن عباس، قال: كانوا عشرة: أبو بكر، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وعثمان بن مظعون، والمقداد بن الأسود، وسالم مولى أبي حذيفة، وسلمان الفارسي، وأبو ذر، وعمار بن ياسر، اجتمعوا في دار عثمان بن مظعون، فتوائفوا على

ذلك، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «من رغب عن سنتي فليس مني» ونزلت هذه الآية^(١). قال السدي: كان سبب عزمهم على ذلك أن رسول الله ﷺ جلس يوماً، فلم يزدهم على التخويف، فرقَّ الناس، وبكوا، فعزم هؤلاء على ذلك، وحلفوا على ما عزموا عليه. وقال عكرمة: إن علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وعثمان بن مظعون، والمقداد، وسالم مولى أبي حذيفة في أصحابه، تبتلوا، فجلسوا في البيوت، واعتزلوا النساء، ولبسوا المسوح^(٢) وحرموا طيبات الطعام واللباس، إلا ما يأكل ويلبس أهل السياحة من بني إسرائيل، وهموا بالاختصاص، وأجمعوا لقيام الليل وصيام النهار، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ، فقال: إني إذا أكلت من هذا اللحم، أقبلت على النساء، وإني حرمته علي، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٣). والثالث: أن ضيفاً نزل بعد الله بن رواحة، ولم يكن حاضراً، فلما جاء، قال لزوجته: هل أكل الضيف؟ فقالت: انتظرتك. فقال: حبست ضيفي من أجلي؟! طعامك علي حرام. فقالت: وهو علي حرام إن لم تأكله، فقال الضيف: وهو علي حرام إن لم تأكله، فلما رأى ذلك ابن رواحة قال: قربي طعامك، كلوا بسم الله، ثم غدا إلى النبي ﷺ، فأخبره بذلك فقال: أحسنت، ونزلت هذه الآية، وقرأ حتى بلغ ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ﴾ رواه عبد الرحمن بن زيد عن أبيه^(٤). فأما «الطيبات» فهي اللذيزات التي تشتهيها النفوس مما أبيض. وفي قوله: «ولا تعتدوا» خمسة أقوال: أحدها: لا تجتبوا أنفسكم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وإبراهيم. والثاني: لا تأتوا ما نهى الله عنه، قاله الحسن. والثالث: لا تسيروا بغير سيرة المسلمين من ترك النساء، وإدامة الصيام، والقيام، قاله عكرمة. والرابع: لا تحرموا الحلال، قاله مقاتل. والخامس: لا تغصبوا الأموال المحرمة، ذكره الماوردي.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا ظَنَّمْتُمْ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ كَرِهَ قَوْلِي فَأْتِ بِمِثْلِهِ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّي فَإِنَّمَا أَطْعَمْتُمْ النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ إِذْ حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٨٧)

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْتِيكُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزل قوله: ﴿لَا تُحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال القوم الذين كانوا حرموا النساء واللحم: يا رسول الله كيف نصنع بأيماننا التي حلفنا عليها؟ فنزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس. وقد سبق ذكر «اللغو» في سورة (البقرة).

قوله تعالى: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «عقدتم» بغير ألف، مشددة القاف. قال أبو عمرو: معناها: وكدمت. وقرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «عقدتم» خفيفة بغير ألف، واختارها أبو عبيد. قال ابن جرير: معناه: أوجبتموها على أنفسكم. وقرأ ابن عامر: «عاقدمت» بألف، مثل «عاهدتم». قال القاضي أبو يعلى: وهذه القراءة المشددة لا تحتل إلا عقد قول. فأما المخففة، فتحتمل عقد القلب، وعقد القول. وذكر المفسرون في معنى الكلام قولين: أحدهما: ولكن يؤاخذكم بما عقدتم عليه قلوبكم في التعمد لليمين، قاله مجاهد. والثاني: بما عقدتم عليه قلوبكم أنه كذب، قاله سعيد بن جبير.

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرْتُمْهُ﴾ قال ابن جرير: الهاء عائدة على «ما» في قوله: ﴿بِمَا عَقَّدْتُمْ﴾

فصل

فأما إطعام المساكين، فروى عن ابن عمر، وزيد بن ثابت، وابن عباس، والحسن في آخرين: أن لكل مسكين

(١) ابن جرير ٥١٩/١٠ عن عكرمة بمعناه، وخروجه السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) المسوح: جمع مسح بكسر فسكون: وهو كساء من شعر يليه الرهبان.

(٣) الترمذي ٩٧/٤، وابن جرير ٥٢٠/١٠، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وروى البخاري ٢٠٧/٨ عن عبد الله بن مسعود، قال: كنا نغزو مع النبي ﷺ، وليس معنا نساء، فقلنا: ألا نخنص؟ فنهانا عن ذلك، فرخص لنا بعد ذلك أن نتزوج المرأة بالثوب، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

(٤) ابن جرير ٥١٩/١٠، وزاد السيوطي في «الدر المثلث» نسبه إلى ابن أبي حاتم.

مَدْبُرٌ، وبه قال مالك، والشافعي. وروي عن عمر، وعلي، وعائشة في آخرين: لكل مسكين نصف صاع من بُرٍّ، قال عمر، وعائشة: أو صاعاً من تمر، وبه قال أبو حنيفة. ومذهب أصحابنا في جميع الكفارات التي فيها إتمام، مثل كفارة اليمين، والظهار، وفدية الأذى، والمفطرة في قضاء رمضان، مَدْبُرٌ، أو نصف صاع تمر أو شعير. وبن شرط صحة الكفارة، تملك الطعام للفقراء، فإن غداهم وعشاهم، لم يجزئه، وبه قال سعيد بن جبير، والحكم، والشافعي. وقال الثوري، والأوزاعي: يجزئه، وبه قال أبو حنيفة، ومالك. ولا يجوز صرف مدين إلى مسكين واحد، ولا إخراج القيمة في الكفارة، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: يجوز. قال الزجاج: وإنما وقع لفظ التذكير في المساكين، ولو كانوا إناثاً لأجزاء، لأن المغلب في كلام العرب التذكير. وفي قوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِئِنُّونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قولان: أحدهما: من أوسطه في القدر، قاله عمر، وعلي، وابن عباس، ومجاهد. والثاني: من أوسط أجناس الطعام، قاله ابن عمر، والأسود، وعبيدة، الحسن، وابن سيرين. وروي عن ابن عباس قال: كان أهل المدينة [يقولون]: للحر من القوت أكثر مما للمملوك، وللكبير أكثر ما للصغير، فنزلت ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْمِئِنُّونَ أَهْلِيكُمْ﴾ ليس بأفضله ولا بأخسه. وفي كسوتهم خمسة أقوال: أحدها: أنها ثوبٌ واحدٌ، قاله ابن عباس، ومجاهد، وطاووس، وعطاء، والشافعي. والثاني: ثوبان، قاله أبو موسى الأشعري، وابن المسيب، والحسن، وابن سيرين، والضحاك. والثالث: إزار ورداء وقميص، قاله ابن عمر. والرابع: ثوب جامع كالمحففة، قاله إبراهيم النخعي. والخامس: كسوة تجزئ فيها الصلاة، قاله مالك. ومذهب أصحابنا: أنه إن كسا الرجل، كساه ثوباً، والمرأة ثوبين، درعاً وخماراً، وهو أدنى ما تُجزئ فيه الصلاة. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو الجوزاء، ويحيى بن يعمر: «أو كسوتهم»، بضم الكاف. وقد قرأ سعيد بن جبير، وأبو العالية، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ^(١): «أو كاسوتهم» بهجمة مكسورة، مفتوحة الكاف، مكسورة التاء والهاء. وقرأ ابن السميع، وأبو عمران الجوني مثله، إلا أنهما فتحا الهمزة. قال المصنف: ولا أرى هذه القراءة جائزة، لأنها تسقط أصلاً من أصول الكفارة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبٍ﴾ تحريها: عتقها، والمراد بالرقبة: جملة الشخص. واتفقوا على اشتراط إيمان الرقبة في كفارة القتل لموضع النص. واختلفوا في إيمان الرقبة المذكورة في هذه الكفارة على قولين: أحدهما: أنه شرط، وبه قال الشافعي، لأن الله تعالى قيد بذكر الإيمان في كفارة القتل، فوجب حمل المطلق على المقيد. والثاني: ليس بشرط، وبه قال أبو حنيفة، وعن أحمد رضي الله عنه في إيمان الرقبة المعتقة في كفارة اليمين، وكفارة الظهار، وكفارة الجماع، والمنذورة، روايتان.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَرَادَ يَمُدُّ﴾ اختلفوا فيما إذا لم يجده، صام، على خمسة أقوال: أحدها: أنه إذا لم يجد درهمين صام، قاله الحسن. والثاني: ثلاثة درهم، قاله سعيد بن جبير. والثالث: إذا لم يجد إلا قَدْرَ ما يكفر به، صام، قاله قتادة. والرابع: يمتي درهم، قاله أبو حنيفة. والخامس: إذا لم يكن له إلا قدر قوته وقوت عائلته يومه وليته، قاله أحمد، والشافعي. وفي تتابع الثلاثة أيام، قولان: أحدهما: أنه شرط، وكان أبي، وابن مسعود يقرآن: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات» وبه قال ابن عباس، ومجاهد، وطاووس، وعطاء، وقاتدة، وأبو حنيفة، وهو قول أصحابنا. والثاني: ليس بشرط، ويجوز التفريق، وبه قال الحسن، ومالك، وللشافعي فيه قولان.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَثْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ فيه إضمار تقديره: إذا حلفتם وحنثتم. وفي قوله: ﴿وَأَحَقُّ ظَوْرًا أَيْمَانِكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أقلوا منها، ويشهد له قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْصَةً لِّأَيْمَانِكُمْ﴾ وأنشدوا:

قليل الأيا حافظ ليمينه^(٢)

والثاني: احفظوا أنفسكم من الحنث فيها. والثالث: راعوها لكي تؤدوا الكفارة عند الحنث فيها.

(١) هو معاذ بن الحارث أبو الحارث، ويقال: أبو حليلة، الأنصاري المدني المعروف بالقارئ. روى عنه نافع وابن سيرين، وحدث عنه نافع مولى ابن عمر، توفي بالحره سنة ثلاث وستين، وهو ابن تسع وستين. «طبقات القراء» لابن الجزري ٢/٣٠١.

(٢) وتامه: وإن سبقت منه الآية برت. والبيت لكثير عزة. «ديوانه» ٢/٢٢٠، و«اللسان»: مادة «ألي»، ولم ينسبه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ يَجْسُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن سعد بن أبي وقاص أتى نقرأ من المهاجرين والأنصار، فأكل عندهم، وشرب الخمر قبل أن تحرم، فقال: المهاجرون خير من الأنصار، فأخذ رجلاً لحي^(١) جمل فضربه، فجدع أنفه، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره، فنزلت هذه الآية، رواه مصعب بن سعد عن أبيه^(٢). وقال سعيد بن جبيرة: صنع رجل من الأنصار صنيعاً، فدعا سعد بن أبي وقاص، فلما أخذت فيهم الخمرة افتخروا واستبوا، فقام الأنصاري إلى لحي بعير، فضرب به رأس سعد، فإذا الدم على وجهه، فذهب سعد يشكو إلى النبي ﷺ، فنزل تحريم الخمر في قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ﴾ إلى قوله: ﴿تُفْلِحُونَ﴾^(٣). والثاني: أن عمر بن الخطاب قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت التي في (البقرة) فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت التي في النساء ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: ٤٣] فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية، رواه أبو مسيرة عن عمر^(٤). والثالث: أن أناساً من المسلمين شربوها، فقاتل بعضهم بعضاً، وتكلموا بما لا يرضاه الله من القول، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أن قبيلتين من الأنصار شربوا، فلما ثوبلوا عبت بعضهم ببعض، فلما صحوا جعل الرجل يرى الأثر بوجهه وبرأسه وبلحيته، فيقول: صنع بي هذا أخي فلان!! والله لو كان بي رؤوفاً ما صنع بي هذا، حتى وقعت في قلوبهم الضغائن، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(٥). وقد ذكرنا الخمر والميسر في (البقرة)، وذكرنا في «النصب» في أول هذه السورة قولين، وهما اللذان ذكرهما المفسرون في الأنصاب. وذكرنا هناك «الأزلام». فأما الرجس، فقال الزجاج: هو اسم لكل ما استقى من عمل، يقال: رَجَسَ الرَّجُلُ يَرْجِسُ، وَرَجَسَ يَرْجَسُ: إذا عمل عملاً قبيحاً، والرَّجْسُ بفتح الراء: شدة الصوت، فكان الرَّجْسُ، العمل الذي يقبح ذكره، ويرتفع في القبح، ويقال: رعد رجاس: إذا كان شديد الصوت.

قوله تعالى: ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ قال ابن عباس: من تزيين الشيطان. فإن قيل: كيف نُسِبَ إليه، وليس من فعله؟ فالجواب: أن نسبه إليه مجاز، وإنما نسب إليه، لأنه هو الداعي إليه، المزين له، ألا ترى أن رجلاً لو أغرى رجلاً بضرب رجل، لجاز أن يقال له: هذا من عملك.

قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ قال الزجاج: اتركوه. واشتقاقه في اللغة: كونوا جانباً منه. فإن قيل: كيف ذكر في هذه الآية أشياء، ثم قال: فاجتنبوه؟ فالجواب: أن الهاء عائدة على الرجس، والرجس واقع على الخمر، والميسر، والأنصاب، والأزلام، ورجوع الهاء عليه بمنزلة رجوعها على الجمع الذي هو واقع عليه، ومنبئ عنه، ذكره ابن الأنباري.

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ وَرَضَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾﴾

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْكَلِمُ الْبَلِيغُ ﴿٩٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾ أما «الخمر» فموقع العداوة والبغضاء فيها على نحو ما ذكرنا في سبب نزول الآية من القتال والممارسة. وأما الميسر، فقال قتادة: كان الرجل يقامر على أهله وماله، فيقمر ويبقى حزناً سلبياً، فينظر إلى ماله في يد غيره، فيكسبه ذلك العداوة والبغضاء.

(١) لحي الجمل، يفتح اللام وسكون الحاء، وهما لحيان، وهما العظمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم

(٢) ابن جرير ٥٦٩/١٠، والمسنده ٨٢٢/٣، ومسلم ١٨٧٧/٤، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، و«التاسخ والمنسوخ» لأبي جعفر النحاس ٤٠.

(٣) لم نجد هذا الخبر عن سعيد بن جبيرة في شيء من المراجع التي بين أيدينا.

(٤) «المسنده» ٣١٦/١، و«سنن أبي داود» ٤٤٤/٣، و«سنن النسائي» ٢٨٦/٨، و«الترمذي» ٩٨/٤، والطبري ٥٦٦/١٠، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، و«التاسخ والمنسوخ» للنحاس: ٣٩. ونقل الحافظ في «الفتح» وابن كثير في «التفسير» تصحيحه عن علي بن المديني والترمذي.

(٥) ابن جرير ٥٧١/١٠، و«سنن البيهقي» ٢٨٥/٨، والحاكم في «المستدرک» ١٤١/٤، قال الذهبي: قلت: صحيح على شرط مسلم. وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٨/٧ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه لفظ استفهام، ومعناه: الأمر. تقديره: انتهوا. قال الفراء: رد علي أعرابي: هل أنت ساكت، هل أنت ساكت؟ وهو يريد: اسكت، اسكت. والثاني: أنه استفهام، لا بمعنى الأمر. ذكر شيخنا علي بن عبيد الله أن جماعة كانوا يشربون الخمر بعد هذه الآية، ويقولون: لم يحرمها، إنما قال: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾، فقال بعضنا: انتهينا، وقال بعضنا: لم تنته، فلما نزلت ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَبَايِعُونَ بِالنِّسَاءِ وَالْأَيْمَانِ﴾ [الأعراف: ٣٣] حرمت، لأن الإثم اسم للخمر. وهذا القول ليس بشيء والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فيما أمركم، واحذروا خلافهما ﴿إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ﴾ [البقرة: ٢١٦] أي: أعرضتم، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا﴾ محمد ﴿الْبَلَاغُ الْبَيِّنُ﴾ وهذا وعيد لهم، كأنه قال: فاعلموا أنكم قد استحققتم العذاب لتوليكم. ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٢١٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ سبب نزولها: أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ ماتوا وهم يشربون الخمر، إذ كانت مباحة، فلما حرمت، قال ناس: كيف بأصحابنا وقد ماتوا وهم يشربونها؟ فنزلت هذه الآية، قاله البراء بن عازب^(١). و«الجنح»: الإثم. وفيما طعموا ثلاثة أقوال: أحدها: ما شربوا من الخمر قبل تحريمها، قاله ابن عباس، والجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: لم أطمع خبزاً وأدماً ولا ماءً ولا نوماً. قال الشاعر:

فإن شئت حرمت النساء سواكم

وإن شئت لم أطمع نفاقاً ولا بزداً^(٢)

النقاخ: الماء [البارد] الذي يتفخ الفؤاد ببرده، والبرد: النوم. والثاني: ما شربوا من الخمر وأكلوا من الميسر. والثالث: ما طعموا من المباحات. وفي قوله: ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اتقوا بعد التحريم، قاله ابن عباس. والثاني: اتقوا المعاصي والشرك. والثالث: اتقوا مخالفة الله في أمره. وفي قوله: ﴿وَأَمَنُوا﴾ قولان: أحدهما: آمنوا بالله ورسوله. والثاني: آمنوا بتحريمها. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال مقاتل: أقاموا على الفرائض.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ في هذه التقوى المعادة أربعة أقوال: أحدها: أن المراد خوف الله ﷻ. والثاني: أنها تقوى الخمر والميسر بعد التحريم. والثالث: أنها الدوام على التقوى. والرابع: أن التقوى الأولى مخاطبة لمن شربها قبل التحريم، والثانية لمن شربها بعد التحريم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَنُوا﴾ في هذا الإيمان المعاد قولان: أحدهما: صدقوا بجميع ما جاء به محمد ﷺ. والثاني: آمنوا بما يجيء من النسخ والمنسوخ.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا﴾ في هذه التقوى الثالثة أربعة أقوال: أحدها: اجتنبوا العود إلى الخمر بعد تحريمها، قاله ابن عباس. والثاني: اتقوا ظلم العباد. والثالث: توقوا الشبهات. والرابع: اتقوا جميع المحرمات. وفي الإحسان قولان: أحدهما: أحسنوا العمل بترك شربها بعد التحريم، قاله ابن عباس. والثاني: أحسنوا العمل بعد تحريمها، قاله مقاتل.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّي جَاءْتُكُمْ بِالْحَقِّ وَالْحَقِّ لَا يَأْتِيكُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِن كُنْتُمْ مِنْهُمْ فَاعْلَمُوا﴾ [البقرة: ١٧٧]

(١) مسند الطيالسي، ١٨/٢، والطبري، ٥٧٩/١٠، والترمذي، ٩٨/٤، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٢٢٠، ونسبه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه. وروى البخاري ٢٠٩/٨، ومسلم ١٤٨/١٣، والنسائي ٢٨٧/٨ عن أنس رضي الله عنه قال: كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة، فنزل تحريم الخمر، فأمر منادياً فنادى، فقال أبو طلحة: أخرج فانظر ما هذا الصوت؟ قال: فخرجت، فقلت: هذا مناد ينادي: ألا إن الخمر قد حرمت، فقال لي: اذهب فأهرقها، قال: فخرجت في سكك المدينة، قال: وكانت خمرهم يرمونها في الفسيخ، فقال بعض القوم: قتل قوم وهي في بطونهم، قال: فأنزل الله ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾. وروى أحمد ٢٤١/٤ بسند حسن عن ابن عباس قال: لما حرمت الخمر قال أناس: يا رسول الله أصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فأنزلت ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾.

(٢) البيت لعبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان العرجي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«غريب القرآن» ١٤٦، والقرطبي ١٧٨/١٩، و«اللسان» مادة: نقح.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ لَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ﴾ قال المفسرون: لما كان عام الحديبية، وأقام النبي ﷺ بالتنعيم^(١)، كانت الوحوش والطيور تغشاهم في رحالهم، وهم مُحرمون، فنزلت هذه الآية^(٢)، ونهوا عنها ابتلاء. قال الزجاج: اللام في «لبيئس لكم» لام القسم، ومعناه: لنختبرن طاعتكم من معصيتكم. وفي «من» قولان: أحدهما: أنها للتبعض، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه عنى صيد البر دون صيد البحر. والثاني: أن عنى الصيد ما داموا في الإحرام كأن ذلك بعض الصيد. والثاني: أنها لبيان الجنس، كقوله: ﴿فَأَجْكِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠].

قوله تعالى: ﴿تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ قال مجاهد: الذي تناله اليد: الفراخ والبيض، وصغار الصيد، والذي تناله الرماح: كبار الصيد.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمَ اللَّهُ﴾ قال مقاتل: ليرى الله من يخافه بالغيب ولم يره، فلا يتناول الصيد وهو مُحرم ﴿فَمَنْ آتَمَدَ﴾ فأخذ الصيد عمداً بعد النهي للمُحرم عن قتل الصيد ﴿فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال ابن عباس: يوسع بطنه وظهره جلدأ، وتسلب ثيابه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ بِكُمْ يَوْمَ دَرَأْتُمْ هَذَا بِلَيْحِ الْكَيْبَةِ أَوْ كَفَّرَةٌ بِمَا سَكَنَ فِيهِ أَوْ عَدَلْ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَعَلَىٰ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ (٥)

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ بين الله ﷻ بهذه الآية من أي وجوه تقع البلوى، وفي أي زمان، وما على من قتله بعد النهي؟. وفي قوله: ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: وأنتم محرمون بحج أو عمرة، قاله الأكثرون. والثاني: وأنتم في الحرم، يقال: أحرم: إذا دخل في الحرم، وأنجد: إذا أتى نجداً. والثالث: الجمع بين القولين.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن يتعمد قتله ذاكراً لإحرامه، قاله ابن عباس، وعطاء. والثاني: أن يتعمد قتله ناسياً لإحرامه، قاله مجاهد. فاما قتله خطأ، ففيه قولان: أحدهما: أنه كالعمد، قاله عمر، وعثمان، والجمهور. قال الزهري: نزل القرآن بالعمد، وجرت السنة في الخطأ، يعني: ألحقت المخطئ بالمتعمد في جوب الجزاء. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الضبع صيد وفيه كبش إذا قتله المحرم»^(٣) وهذا عام في العمد والمخطئ.

قال القاضي أبو يعلى: أفاد تخصيص العمد بالذكر ما ذكر في أثناء الآية من الوعيد، وإنما يختص ذلك بالعمد. والثاني: أنه لا شيء فيه، قاله ابن عباس، وابن جبير، وطاووس، وعطاء، وسالم، والقاسم، وداود. وعن أحمد وروايتان: أصحهما الوجوب.

قوله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمور، وابن عامر: «فجزاء مثلي» مضافة ويخفف «مثل». وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «فجزاء» منون «مثل» مرفوع. قال أبو علي: من أضاف، فقوله: ﴿مِنَ النَّعْمِ﴾ يكون صفة للجزاء، وإنما قال: مثل ما قتل، وإنما عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله، لأنهم يقولون: أنا أكرمُ مثلك، يريدون: أنا أكرمك، فالمعنى: جزاء ما قتل. ومن رفع «المثل»، فالمعنى: فعليه جزاء من النعم مماثل للمقتول، والتقدير: فعليه جزاء. قال ابن قتيبة: النعم: الإبل، وقد يكون البقر والغنم، والأغلب عليها الإبل. وقال الزجاج: النعم في اللغة: الإبل والبقر والغنم، فإن انفردت الإبل، قيل لها: نعم، وإن انفردت البقر والغنم، لم تسم نعماً.

فصل

قال القاضي أبو يعلى: والصيد الذي يجب الجزاء بقتله: ما كان مأكول اللحم، كالغزال، وحمار الوحش،

(١) التنعيم: موضع بين مَرَّ وسَرْف، بينه وبين مكة فرسخان، ومن التنعيم يحرم من أراد العمرة.

(٢) نسبة السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣٢٧ إلى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان.

(٣) أبو داود ٣/٤٨٥، وابن ماجه ٢/١٠٣٠، والدارقطني ١/٢٦٦، والبيهقي ١/١٨٣، والحاكم ١/٤٥٢، ٤٥٣، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأقره الذهبي. ورواه النسائي ٥/١٩١، والترمذي ١/١٠٤، ولغظه عن ابن أبي عمير قال: سألت جابر بن عبد الله عن الضبع، فأمرني بأكلها. قلت: أصيد هي؟ قال: نعم. قلت: أسمعت من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وقال في «عنه الكبير»: سألت عنه البخاري فصحه، وقال البيهقي: هو حديث جيد تقوم به الحجة.

والنعامة، ونحو ذلك، أو كان متولداً من حيوان يؤكل لحمه، كالسَّمع، فإنه متولدٌ من الضبع والذئب، وما عدا ذلك من السباع كلها فلا جزاء على قاتلها؛ سواء ابتداء قتلها، أو عدت عليه، فقتلها دفعاً عن نفسه، لأن السبع لا مثل له صورة ولا قيمة، فلم يدخل تحت الآية، ولأن النبي ﷺ أجاز للمحرم قتل الحية، والمقرب، والفويسقة، والغراب، والحدأة، والكلب العقور، والسبع العادي^(١). قال: والواجب بقتل الصيد فيما له مثلٌ من الأنعام مثله، وفيما لا مثل له قيمته، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: الواجب فيه القيمة، وحمل المثل على القيمة، وظاهر الآية يردُّ ما قال، ولأن الصحابة حملوا الآية على المثل من طريق الصورة، فقال ابن عباس: المثل النظر، ففي الظبية شاة، وفي النعامة بعير.

قوله تعالى: ﴿يَنْكُحْ بِهِ ذَوًّا عَدُوًّا وَيَنْكُحْ﴾ يعني بالجزاء، وإنما ذكر اثنين، لأن الصيد يختلف في نفسه، فافتقر الحكم بالمثل إلى عدلين.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْكُحْ﴾ يعني: من أهل ملتكم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا بِإِذْنِ الْكَاتِبِ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال، والمعنى: يحكمان به مقدراً أن يهدى. ولفظ قوله «بالغ الكعبة» لفظ معرفة، ومعناه: النكرة. والمعنى: بالغاً الكعبة، إلا أن التنوين حُذف استخفافاً. قال ابن عباس: إذا أتى مكة ذبحه، وتصدق به.

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ متوناً ﴿طَعَامًا﴾ رفعاً. وقرأ نافع، وابن عامر: ﴿أَوْ كَثْرَةً﴾ رفعاً غير متون «طعام مساكين» على الإضافة. قال أبو علي: من رفع ولم يضيف، جعله عطفاً على الكفارة عطف بيان، لأن الطعام هو الكفارة، ولم يضيف الكفارة إلى الطعام، لأن الكفارة لقتل الصيد، لا للطعام، ومن أضاف الكفارة إلى الطعام، فلأنه لما خيّر المكفّر بين الهدى، والطعام، والصيام، جازت الإضافة لذلك، فكانه قال: كفارة طعام، لا كفارة هدي، ولا صيام. والمعنى: أو عليه بدل الجزاء والكفارة، وهي طعام مساكين. وهل يعتبر في إخراج الطعام قيمة النظر، أو قيمة الصيد؟ فيه قولان: أحدهما: قيمة النظر، وبه قال عطاء، والشافعي، وأحمد. والثاني: قيمة الصيد، وبه قال قتادة، وأبو حنيفة، ومالك. وفي قدر الإطعام لكل مسكين قولان: أحدهما: مدان من بُرٍّ، وبه قال ابن عباس، وأبو حنيفة. والثاني: مُدٌّ برٍّ، وبه قال الشافعي، وعن أحمد روايتان، كالقولين.

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ سِيكَاكًا﴾ قرأ أبو رزين، والضحاك، وقاتدة، والجحدري، وطلحة: ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ﴾ بكسر العين. وقد شرحنا هذا المعنى في (البقرة). قال أصحابنا: يصوم عن كل مُدِّ بُرٍّ، أو نصف صاع تمر، أو شعير يوماً. وقال أبو حنيفة: يصوم يوماً عن نصف صاع في الجميع. وقال مالك، والشافعي: يصوم يوماً عن كلِّ مُدٍّ من الجميع.

فصل

وهل هذا الجزاء على الترتيب، أم على التخيير؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على التخيير بين إخراج النظر، وبين الصيام، وبين الإطعام. والثاني: أنه على الترتيب، إن لم يجد الهدى، اشترى طعاماً، فإن كان معسراً صام، قاله ابن سيرين. والقولان مرويان عن ابن عباس، وبالأول قال جمهور الفقهاء.

(١) روى البخاري ٣٠/٤، ٣٢، ومسلم ٨٥٧/٢، والترمذي ١٠٣/١، والنسائي ١٨٨/٥، وابن ماجه ١٠٣١/٢ عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «خمس فواسق يقتلن في الحرم، الفأرة، والمقرب، والغراب، والجدأة، والكلب العقور». ورواه البخاري ومسلم من طريق ابن عمر مرفوعاً ولفظه: «خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح: المقرب، والفأرة، والكلب العقور، والغراب، والحدأة» وقول المصنف «الفويسقة» يريد بها الفأرة، وقد وردت اللفظة في البخاري من حديث جابر. وقوله: «السبع العادي» هو قطعة من حديث، قال الحفاظ في «التلخيص» ٢٢٤/١: رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري في حديث. وفيه يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف وإن حسنه الترمذي، وفيه لفظة منكرة وهي قوله: «ويومي للغراب ولا يقتله». وأما الحية، فقد روى مسلم ٨٥٦/٢ عن عائشة مرفوعاً «خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم: الحية والغراب الأبقع، والفأرة، والكلب العقور، والحدياء». وروى مسلم أيضاً من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ أمر بقتل حية وهو يمشي.

قوله تعالى: ﴿يَذُوقْ وَبِئْسَ أَهْرَابًا﴾ أي: جزاء ذنبه. قال الزجاج: «الوبال»: ثقل الشيء في المكروه، ومنه قولهم: طعامٌ وبيل، وماءٌ وبيلٌ: إذا كانا ثقلين. قال الله ﷻ: ﴿فَأَخَذَتْهُ أَنْدَا وَيْلًا﴾ [المزمل: ١٦] أي: ثقيلاً شديداً.

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْ سَلْفٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما سلف في الجاهلية، من قتلهم الصيد، وهم محرمون، قاله عطاء. والثاني: ما سلف من قتل الصيد في أول مرة، حكاه ابن جرير، والأول أصح. فعلى القول الأول يكون معنى قوله: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ في الإسلام، وعلى الثاني: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ ثانية بعد أولى. قال أبو عبيدة: «عاد» في موضع يعود، وأنشد:

إِنْ يَسْمَعُوا رِبِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرِحًا

قوله تعالى: ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ «الانتقام»: المبالغة في العقوبة، وهذا الوعيد بالانتقام لا يمنع إيجاب جزاء ثانٍ إذا عاد، وهذا قول الجمهور، وبه قال مالك، والشافعي، وأحمد. وقد روي عن ابن عباس، والنخعي، وداود: أنه لا جزاء عليه في الثاني، إنما وعد بالانتقام.

﴿أَجَلٌ لَكُمْ سَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّيَّارِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ سَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَأَقْفُوا اللَّهَ الْوَيْتَ فَحُشِرْتُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ سَيْدُ الْبَحْرِ﴾ قال أحمد: يؤكل كلُّ ما في البحر إلا الضفدع والتمساح، لأن التمساح يأكل الناس يعني: أنه يَفْرَسُ. وقال أبو حنيفة، والثوري: لا يباح منه إلا السمك. وقال ابن أبي ليلى، ومالك: يباح كلُّ ما فيه من ضفدع وغيره. فأما طعامه، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما نبذه البحر ميتاً، قاله أبو بكر، وعمر، وابن عمر، وأبو أيوب، وقتادة. والثاني: أنه مليحة^(٢)، قاله سعيد بن المسيّب، وسعيد بن جبيرة، والسدي. وعن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة كالقولين. واختلفت الرواية عن النخعي، فروي عنه كالقولين، وروي عنه أنه جمع بينهما، فقال: طعامه الملبح وما لفظه. والثالث: أنه ما نبت بمائه من زروع البرِّ، وإنما قيل لهذا: طعام البحر، لأنه ينبت بانه، حكاه الزجاج. وفي المتاع قولان: أحدهما: أنه المنفعة، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثاني: أنه الحلُّ، قاله النخعي. قال مقاتل: متاعاً لكم، يعني: المقيمين، وللسبابة، يعني: المسافرين.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ سَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا﴾ أما الاصطيد، فمحرمٌ على المحرم، فإن صيد لأجله، حُرِّمَ عليه أكله خلافاً لأبي حنيفة، فإن أكل فعليته الضمان خلافاً لأحد قولي الشافعي. فإن ذبح المُحْرَمَ صيداً، فهو ميتة خلافاً لأحد قولي الشافعي أيضاً. فإن ذبح الحلال صيداً في الحرم، فهو ميتة أيضاً، خلافاً لأكثر الحنفية.

﴿جَمَلَ اللَّهُ الْكَنْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ فَيَنَّا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَةَ ذَلِكَ يُسَلِّمُوا أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿جَمَلَ اللَّهُ الْكَنْبَةَ﴾ جعل بمعنى: صير. وفي تسمية الكعبة كعبة قولان: أحدهما: لأنها مربعة، قاله عكرمة، ومجاهد. والثاني: لثقلها وتثقلها، يقال: كعبت المرأة كعابة، وهي كاعب: إذا نتأ ثديها. ومعنى تسمية البيت بأنه حرام: أنه حُرِّمَ بصاد عنده، وأن يختلئ ما عنده من الخلا، وأن يُعَصَّدَ شجره^(٣)، وعظمت حرمة. والمراد بتحريم

(١) البيت لعناب ابن أم صاحب، وهي أمه، واسم أبيه: ضمرة، أحد بني عبد الله بن غطفان، وكان في أيام الوليد بن عبد الملك، وهو من جملة آيات قالها في أناس من قومه، كانوا ينادونهم بالعداوة، ويتبعون عثراته، ويشهرونها في الناس. وهو في «مجاز القرآن» ١/١٧٧، و«الحامسة» ٣/١٤٥٠، و«السطح» ١/٣٦٢، و«الانتصاب» ٢٩٢، و«شواهد المغني» للسيوطي: ٣٢٦، و«شرح المصنوع» ٤٧٠، و«اللسان»: أذن. ورواية الشطر الثاني في المراجع التي ذكرت آنفاً عدا «مجاز القرآن»:

مَنْ يَسْمَعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

وبعد البيت:

وإن ذكرت بشراً عندهم أذنوا

صمّ إذا سمعوا خيراً ذكرت به

لبئس الخلتان الجهل والجبن

جهلاً علينا وجبناً عن عدوهم

(٢) الملبح: على وزن فاعيل: هو المملح، يقال: سمك ملبح ومملوح ومملّح.

(٣) روى البخاري ٤٠/٤ عن ابن عباس ؓ أن النبي ﷺ قال: «إن الله حرّم مكة، فلم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، ولا يختلئ خلاها، ولا يعصّد شجرها، ولا ينفر صيدها، ولا تلتقط لقطتها إلا لمعرف»، قال العباس: يا رسول الله إلا الأذخر لصاغتنا =

البيت سائر الحرم، كما قال: ﴿هَدْيًا بَلِغَ الْكَمِيَّةِ﴾ وأراد: الحرم^(١). والقيام: بمعنى القوام. وقرأ ابن عامر: قيماً بغير ألف. قال أبو علي: وجهه على أحد أمرين، إما أن يكون جعله مصدرأ، كالشع، أو حذف الألف وهو يريد بها، كما يُقصر الممدود. وفي معنى الكلام ستة أقوال: أحدها: قياماً للدين، ومعالم للحج، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: قياماً لأمر من توجه إليها، رواه العوفي عن ابن عباس. قال قتادة: كان الرجل لو جرَّ كلَّ جريرة، ثم لجأ إليها، لم يُتناول، [ولم يُقرب]. وكان الرجل لو لقي قاتل أبيه في الشهر الحرام، لم يعرض له ولم يقربه، وكان الرجل إذا أراد البيت تقلد قلادة من شعر، فأحمته ومنعته من الناس، كان إذا نفر تقلد قلادة من الإذخر أو من لِحَاء السُّر فمنعته من الناس حتى يأتي أهله. حواجز ألهاها الله بين الناس في الجاهلية^(٢). والثالث: قياماً لبقاء الدين، فلا يزال في الأرض دين ما حُجَّت واستقُبلت، قاله الحسن. والرابع: قوام دنيا وقوام دين، قاله أبو عبيدة^(٣). والخامس: قياماً للناس، أي: مما أمروا أن يقوموا بالفرض فيه، ذكره الزجاج. والسادس: قياماً لمعايشهم ومكاسبهم بما يحصل لهم من التجارة عندها، ذكره بعض المفسرين. فأما الشهر الحرام، فالمراد به الأشهر الحرم، كانوا يأمن بعضهم بعضاً فيها، فكان ذلك قواماً لهم، وكذلك إذا أهدى الرجل هدياً أو قلد بغيره أمر كيف تصرف، فجعل الله تعالى هذه الأشياء عصمة للناس بما جعل في صدورهم من تعظيمها.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَتَلَوْنَا﴾ ذكر ابن الأنباري في المشار إليه بذلك أربعة أقوال: أحدها: أن الله تعالى أخبر في هذه السورة بغيوب كثيرة من أخبار الأنبياء وغيرهم، وأطلع على أشياء من أحوال اليهود والمنافقين، فقال: ذلك لتعلموا، أي: ذلك الغيب الذي أنبأكم به عن الله يدلكم على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض، ولا تخفى عليه خافية. والثاني: أن العرب كانت تسفك الدماء بغير حلها، وتأخذ الأموال بغير حقها، ويقتل أحدهم غير القاتل، فإذا دخلوا البلد الحرام، أو دخل الشهر الحرام، كفُّوا عن القتل. والمعنى: جعل الله الكعبة أمناً، والشهر الحرام أمناً، إذ لو لم يجعل للجاهلية وقتاً يزول فيه الخوف لهلكوا، فذلك يدل على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض. والثالث: أن الله تعالى صرف قلوب الخلق إلى مكة في الشهور المعلومة فإذا وصلوا إليها عاش أهلها معهم، ولولا ذلك ماتوا جوعاً، لعلمه بما في ذلك من صلاحهم، وليستدلوا بذلك على أنه يعلم ما في السموات وما في الأرض. والرابع: أن الله تعالى جعل مكة أمناً، وكذلك الشهر الحرام، فإذا دخل الطيبي الوحشي الحرم، أنس بالناس، ولم ينفر من الكلب، ولم يطلبه الكلب، فإذا خرجا عن حدود الحرم، طلبه الكلب، ودُعِر هو منه، والطيائر يأنس بالناس في الحرم، ولا يزأل يطير حتى يقرب من البيت، فإذا قرب منه عدل عنه، ولم يُطرِّ فوقه إجلالاً له، فإذا لحقه وجعٌ طرح نفسه على سقف البيت استشفاء به، فهذه الأعاجيب في ذلك المكان، وفي ذلك الشهر قد دللن على أن الله تعالى يعلم ما في السموات وما في الأرض.

﴿مَّا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلِّغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَّا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلِّغُ﴾ في هذه الآية تهديدٌ شديد. وزعم مقاتل أنها نزلت والتي بعدها، في أمر شريح بن ضبيعة وأصحابه، وهم حجاج اليمامة حين هم المسلمون بالغارة عليه، وقد سبق ذكر ذلك في أول السورة.

وقبورنا. قال: «إلا الإذخر» قال الحافظ: وقوله: «ولا يخطئ غلاماً» بالخاء المعجمة، والخطئ: مقصور، وذكر ابن التين أنه وقع في رواية القاسبي بالمد، وهو الرطب من النبات، واختلاؤه: قطعه واحتشاشه. وقوله «لا يعضد» أي: لا يقطع. قوله «الإذخر» هو نبت معروف عند أهل مكة طيب الريح، له أصل متدن، وقضبان دقاق، ينبت في السهل والحرث، وأهل مكة يسقون به البيوت بين الخشب، ويسدون الخلل بين اللبناات في القبور، ويستعملونه بدلاً من الحلفاء في الوقود.

(١) حد حرم مكة، من طريق المدينة: ثلاثة أميال عند بيوت السقيا، ويقال لها: بيوت نفار، وهي دون التعيم، ويعرف الآن بمساجد عائشة. وحده من طريق اليمن: سبعة أميال عند أضاة لبن. وحده من طريق العراق: سبعة أميال على ثنية خل بالمقطع. وحده من الجعرانة: تسعة أميال في شعب عبد الله بن خالد، وحده من طريق جدة: عشرة أميال عند متقطع الأعشاش. وحده من طريق الطائف على عرفات من بطن نمره: سبعة أميال عند طرف عرفة، وحده من بطن عرفة: أحد عشر ميلاً. عن «مفيد الأنام» ٢٥٥/١.

(٢) الخبر في الطبري ٩٣/١١، والزيادة منه.

(٣) الذي في «مجاز القرآن» ١٧٧/١: «جعل الله البيت الحرام قياماً للناس» أي: قواماً. وقال حميد الأرقط: قوام دنيا وقوام دين.

وهل هذه الآية محكمة، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنها محكمة، وأنها تدل على أن الواجب على الرسول التبليغ، وليس عليه الهدى. والثاني: أنها كانت قبل الأمر بالقتال، ثم نسخت بآية السيف^(١).

﴿لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأْتِيَ الْأَلْبَابَ لَكُمْ تُقَاتُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ روى جابر بن عبد الله أن رجلاً قال: يا رسول الله إن الخمر كانت تجارتي، فهل ينفعني ذلك المال إن عملت فيه بطاعة الله؟ فقال له النبي ﷺ: «إن الله لا يقبل إلا الطيب» فنزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ^(٢). وفي الخبيث والطيب أربعة أقوال: أحدها: الحلال والحرام، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: المؤمن والكافر، قاله السدي. والثالث: المطيع والعاصي. والرابع: الرديء والجيد، ذكرهما الماودي. ومعنى الإعجاب هاهنا: السرور بما يتعجب منه.

﴿يَتَأْتِيَ الْأَبْوَابَ مَا مَاتُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ وَإِنْ تَسْتَلُوا عَنْهَا جِئَ يُنَزَّلُ الْفَرْعَانُ بُدِّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ عَفُورٌ غَلِيظٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ﴾ في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: أن الناس سألوا النبي ﷺ حتى أحفوه بالمسألة، فقام مغضباً خطيباً، فقال: «سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامي هذا إلا بينته لكم»، فقام رجل من قريش، يقال له عبد الله بن حذافة كان إذا لاحى يُدعى إلى غير أبيه، فقال: يا نبي الله من أبي؟ قال: «أبوك حذافة»، فقام آخر، فقال: أين أبي؟ قال: في النار، فقام عمر فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً، إننا حديثو عهد بجاهلية، والله أعلم من أبائنا، فسكن غضبه، ونزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن أبي هريرة^(٣)، وقتادة عن أنس^(٤). والثاني: أن رسول الله ﷺ خطب الناس، فقال: «إن الله كتب عليكم الحج»، فقام عكاشة بن محصن، فقال: أفي كل عام يا رسول الله؟ فقال: «أما إني لو قلت نعم لوجبت، ولو وجبت ثم تركتم لضللتم، استكتوا عني ما سكث عنكم، فإنما هلك من هلك ممن كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم»، فنزلت هذه الآية، رواه محمد بن زياد عن أبي هريرة^(٥). وقيل: إن السائل عن ذلك الأقرع بن حابس^(٦). والثالث: أن قوماً كانوا يسألون رسول الله ﷺ استهزاء، فيقول الرجل: من أبي؟ ويقول الرجل تضل ناقته: أين ناقتي؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو الجورية عن ابن عباس^(٧). والرابع: أن قوماً سألوا رسول الله ﷺ عن البحيرة، والسائبة،

(١) القول الأول هو الصحيح، لأن الآية خبر، وهو لا يقبل النسخ، والقصر فيها إضافي يراد به تقرير أن الرسول ﷺ ليس مكلفاً بإيجاد الإيمان في قلوبهم، إذ هذا ليس في مقدور أحد سوى الله جل جلاله.

(٢) «أسباب النزول» ص ١٢٠ للواحدي.

(٣) الطبري ١٠٣/١١ من طريق عبد العزيز حدثنا قيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة. وعبد العزيز: هو عبد العزيز بن أبان الأموي من ولد سعيد بن العاص، ذكره الذهبي في «الميزان»، وقال عنه: أحد المتروكين، وكذبه يحيى بن معين، وقال أبو حاتم: لا يكتب حديثه، وقال البخاري: فيه نظر. وقيس: هو ابن الربيع الأسدي أبو محمد الكوفي صدوق تغير لما كبر. على أن ابن كثير نقله في «تفسيره» ١٠٥/٢ عن الطبري، وقال: إسناده جيد. (٤) البخاري ٢٣٠/١٣، ومسلم ٨٣٤/٤، وابن جرير ٧٩/١١ بالفاظ مقاربة وبأطول مما رواه المصنف. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٣٤/٢ نسبه إلى ابن حميد، ولابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٥) ابن جرير ١٠٥/١١ وسنده حسن، وفيه «فقام محصن الأسدي» في الرواية الثانية «عكاشة بن محصن الأسدي». ورواه أحمد في المسند ٥٠٨/٢، ومسلم ٩٧٥/٢، والسائل رجل، ولم يبين في الخبر اسمه، وليس فيه ذكر الآية ونزولها، ولفظه «خطبنا رسول الله ﷺ»، فقال: «أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا»، فقال رجل: أكل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً، فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم، ثم قال: فزوني ما تركتكم وإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدوه». وقد أشار الحافظ في «الفتح» ٢٢٠/١٣ إلى هذا الحديث، وما فيه من زيادة السؤال عن الحج، ثم قال: وأخرجه الدارقطني مختصراً، وزاد فيه «يَتَأْتِيَ الْأَبْوَابَ مَا مَاتُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْوَمٌ» وله شاهد عن ابن عباس عند الطبري في «التفسير».

(٦) قال النووي في «شرح مسلم» ١٠١/٩: «هذا الرجل هو الأقرع بن حابس، كذا جاء مبيئاً في غير هذه الرواية» قلت: الرواية التي جاء فيها مبيئاً هي من حديث ابن عباس عند أحمد في «المسند» ٨٤/٤، ٢٢٤، ١٧٢/٤، ١٧٥.

(٧) البخاري: ٢١٢/٨، والطبري: ٩٨/١١، وأبو الجورية: هو حطان بن خفاف بن زهير بن عبد الله بن رمح بن عرعة الجرمي، وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وغيرهم، وقال ابن عبد البر: أجمعوا على أنه ثقة.

والوصيلة، والحام، فنزلت هذه الآية، رواه مجاهد عن ابن عباس^(١)، وبه قال ابن جبير. والخامس: أن قوماً كانوا يسألون الآيات والمعجزات، فنزلت هذه الآية، روي هذا المعنى عن عكرمة. والسادس: أنها نزلت في تمتيهم الفرائض، وقولهم: وددنا أن الله تعالى أذن لنا في قتال المشركين، وسؤالهم عن أحب الأعمال إلى الله، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال الزجاج: «أشياء» في موضع خفض إلا أنها فتحت، لأنها لا تنصرف. و«تبد لكم»: تظهر لكم. فأعلم الله تعالى أن السؤال عن مثل هذا الجنس لا ينبغي أن يقع، لأنه يسوء الجواب عنه. وقال ابن عباس: إن تبد لكم، أي: إن نزل القرآن فيها بتغليظ، ساءكم ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ شَيْءٍ مِنَ الْكُتُبِ أَوْ سَأَلْتُمْ عَنِ حُجُوبِ الْأَشْيَاءِ فَقُلْ إِنِّي لَأَنْبِئُكُمْ بِهَا﴾. أي: حين ينزل القرآن فيها بفرض أو إيجاب، أو نهي أو حكم، وليس في ظاهر ما نزل دليل على شرح ما بكم إليه حاجة، فإذا سألتهم حينئذ عنها تبد لكم. وفي قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ قولان. أحدهما: أنه إشارة إلى الأشياء. والثاني: إلى المسألة. فعلى القول الأول في الآية تقديم وتأخير. والمعنى: لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤمكم، عفا الله عنها. ويكون معنى: عفا الله عنها: أمسك عن ذكرها، فلم يوجب فيها حكماً. وعلى القول الثاني، الآية على نظمها، ومعنى: عفا الله عنها: لم يؤاخذ بها.

﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ في هؤلاء القوم أربعة أقوال. أحدها: أنهم الذين سألو عيسى نزول المائدة، قاله ابن عباس، الحسن. والثاني: أنهم قوم صالح حين سألو الناقة، هذا على قول السدي. وهذا القولان يخرجان على أنهما سألو الآيات. والثالث: أن القوم هم الذين سألو في شأن البقرة وذبحها، فلو ذبحوا بقرة لأجزأت، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم، قاله ابن زيد. وهذا يخرج على سؤال من سأل عن الحج، إذ لو أراد الله أن يشدد عليهم بالزيادة في الفرض لشدد. والرابع: أنهم الذين قالوا لنبئ لهم: ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله، وهذا عن ابن زيد أيضاً، وهو يخرج على من قال: إنما سألو عن الجهاد والفرائض تمتياً لذلك. قال مقاتل: كان بنو إسرائيل يسألون أنبياءهم عن أشياء، فإذا أخبروهم بها تركوا قولهم ولم يصدقوهم، فأصبحوا بتلك الأشياء كافرين.

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بِيْعَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيَّةٍ وَلَا حَٰرٍ وَلَا يَكْفُرًا وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْتَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بِيْعَةٍ﴾ أي: ما أوجب ذلك، ولا أمر به. وفي «البحيرة» أربعة أقوال. أحدها: أنها الناقة إذا نُجِحَتْ خمسة أبطن نظروا إلى الخامس، فإن كان ذكراً نحروه، فأكله الرجال والنساء، وإن كان أنثى شقوا أذنها، وكانت حراماً على النساء لا يتضعن بها، ولا يذقن من لبنها، ومنافعها للرجال خاصة، فإذا ماتت، اشترك فيها الرجال والنساء، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أنها الناقة تلد خمس إناث ليس فيهن ذكر، فيُعْمِدون إلى الخامسة، فيبيئكون أذنها، قاله عطاء. والثالث: أنها ابنة السائبة، قاله ابن إسحاق، والفراء. قال ابن إسحاق: كانت الناقة إذا تابعت بين عشر إناث، ليس فيهن ذكر، سُيِّت، فإذا نُجِحَتْ بعد ذلك أنثى، شقت أذنها، وسُمِّيت بحيرة، وخلعت مع أمها. والرابع: أنها الناقة كانت إذا نُجِحَتْ خمسة أبطن، وكان آخرها ذكراً بحروا أذنها، أي: شقوها، وامتنعوا من ركوبها وذبحها، ولا تطرد عن ماء، ولا تمنع عن مرعى، وإذا لقيها لم يركبها، قاله الزجاج. فاما «السائبة»^(٢)، فهي فاعلة بمعنى: مفعولة، وهي المسيية، كقوله: ﴿يَسْبُوْنَ رَأْسِيَّ﴾: أي مرضية. وفي السائبة خمسة أقوال. أحدها: أنها التي تُسَبِّب من الأنعام للآلهة، لا يركبون لها ظهراً، ولا يحلبون لها لبناً، ولا يجزؤون منها وبراً، ولا يحملون عليها شيئاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أن الرجل كان يُسَبِّب من ماله ما شاء، فيأتي به

(١) ابن جرير: ١١١/١١ من طريق خصيف عن مجاهد عن ابن عباس وخروجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٣٦/٢ وزاد نسبه إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه وخصيف: هو خصيف بن عبد الرحمن الجزري. قال العائظ في «التقريب»: صدوق، سيء الحفظ، خاطب بأخوه، رمي بالإرجاء.

(٢) روى البخاري ٢١٣/٨، ومسلم ٢١٩٢/٤ عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ «رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار، وكان أول من سب السوابق». وروى البخاري ٢١٤/٨ عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً، ورأيت عمراً يجر قصبه وهو أول من سب السوابق» والقصب، بضم القاف وسكون الصاد المهملة: الأعماء.

خزنة الآلهة، فيطعمون ابن السبيل من ألبانِهِ ولحمه إلا النساء فلا يطعمونهن شيئاً منه إلا أن يموت، فيشترك فيه الرجال والنساء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال الشعبي: كانوا يهدون لألهتهم الإبل والغنم، ويتركونها عند الآلهة، فلا يشرب منها إلا رجلاً، فإن مات منها شيء أكله الرجال والنساء. والثالث: أنها الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث، سيّبت، فلم تركب، ولم يجر لها وير، ولم يشرب لبنها إلا ضيف أو ولدّها حتى تموت، فإذا ماتت أكلها الرجال والنساء، ذكره الفراء. والرابع: أنها البعير يُسبب بنذر يكون على الرجل إن سلمه الله تعالى من مرض، أو بلغه منزله أن يفعل ذلك، قاله ابن قتيبة. قال الزجاج: كان الرجل إذا نذر شيء من هذا، قال: ناقتي سائبة، فكانت كالبحيرة في أن لا ينتفع بها ولا تمنع من ماء ومرعى. والخامس: أنه البعير يحجج عليه الحجة، فيُسبب، ولا يستعمل شكراً لنجحتها، حكاها الماوردي عن الشافعي. وفي «الوصيلة» خمسة أقوال: أحدها: أنها الشاة كانت إذا نُجِجَتْ سبعة أبطن، نظروا إلى السابع، فإن كان أنثى، لم ينتفع النساء منها بشيء إلا أن تموت، فيأكلها الرجال والنساء، وإن كان ذكراً، ذبحوه، فأكلوه جميعاً، وإن كان ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فترك مع أخيها فلا تذبح، ومنافعها للرجال دون النساء، فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وذهب إلى نحوه ابن قتيبة، فقال: إن كان السابع ذكراً، ذبح فأكل منه الرجال والنساء، وإن كان أنثى، تركت في النعم، وإن كان ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فلم تذبح لمكانها، وكانت لحمها حراماً على النساء، ولبن الأنثى حراماً على النساء إلا أن يموت منها شيء فيأكله الرجال والنساء. والثاني: أنها الناقة البكر تبتكر^(١) في أول نتاج الإبل بالأنثى، ثم تثني بالأنثى، فكانوا يستبقونها لطواغيتهم، ويدعونها الوصيلة، أي: وصلت إحداهما بالأخرى، ليس بينهما ذكر، رواه الزهري عن ابن المسيّب. والثالث: أنها الشاة تنتج عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن، فيدعونها الوصيلة، وما ولدت بعد ذلك فللذكور دون الإناث، قاله ابن إسحاق. والرابع: أنها الشاة تنتج سبعة أبطن، عناقين^(٢) عناقين، فإذا ولدت في سابعا عناقاً وجلياً، قيل: وصلت أخاها، فجزت مجرى السائبة، قاله الفراء. والخامس: أن الشاة كانت إذا ولدت أنثى، فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً جعلوه لألهتهم، فإن ولدت ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها، فلم يذبحوا الذكر لألهتهم، قاله الزجاج. وفي «الحام» ستة أقوال: أحدها: أنه الفحل، ينتج من صلبه عشرة أبطن، فيقولون: قد حمى ظهره، فيسببونه لأصنامهم، ولا يحمل عليه، قاله ابن مسعود، وابن عباس، واختاره أبو عبيدة، والزجاج. والثاني: أنه الفحل يولد لولده، فيقولون: قد حمى هذا ظهره، فلا يحملون عليه، ولا يجرّون وبره، ولا يمنعونه ماء، ولا مرعى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، واختاره الفراء، وابن قتيبة. والثالث: أنه الفحل يظهر من أولاده عشر إناث من بناته، وبنات بناته، قاله عطاء. والرابع: أنه الذي ينتج له سبع إناث متواليات، قاله ابن زيد. والخامس: أنه الذي لصلبه عشرة كلها تضرب في الإبل، قاله أبو روق. والسادس: أنه الفحل يضرب في إبل الرجل عشر سنين، فيخلى، ويقال: قد حمى ظهره، ذكره الماوردي عن الشافعي. قال الزجاج: والذي ذكرناه في البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام أثبت ما روينا عن أهل اللغة. وقد أعلم الله ﷻ في هذه الآية أنه لم يحرم من هذه الأشياء شيئاً، وإن الذين كفروا افتروا على الله ﷻ. قال مقاتل: وافتراؤهم: قولهم: إن الله حرمه وأمرنا به. وفي قوله: ﴿وَأَكْرَهُمْ لَا يَمُوتُونَ﴾ قولان: أحدهما: وأكْرَهُمْ، يعني: الأتباع لا يعقلون أن ذلك كذب على الله من الرؤساء الذين حرموا، قاله الشعبي. والثاني: لا يعقلون أن هذا التحريم من الشيطان، قاله قتادة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَقَاتلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَوا هَبْطُوا عَلَيْنَا مَوْتًا أَوَّلًا كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَمُوتُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني: إذا قيل لهؤلاء المشركين الذين حرموا على أنفسهم هذه الأنعام: تعالوا إلى ما أنزل الله في القرآن من تحليل ما حرمتهم على أنفسكم، قالوا: ﴿حَسْبُنَا﴾ أي: يكفينا ﴿مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا ءَابَاؤُنَا﴾ من الدين والمنهاج ﴿أَوَّلًا كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَمُوتُونَ شَيْئًا﴾ من الدين ﴿وَلَا يَسْتَدُونَ﴾ له، أي: يتبعونهم في خطئهم.

(١) يقال: ابتكرت الحامل: إذا ولدت بكرها، وأنت في الثاني، وثلت في الثالث.

(٢) العناق: الأنثى من ولد المزم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فِيمَا فَتِنْتُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن النبي ﷺ كتب إلى هجر، وعليهم المنذر بن ساوي يدعوهم إلى الإسلام، فإن أبوا فليؤدوا الجزية، فلما أتاه الكتاب، عرضه على من عنده من العرب واليهود والنصارى والمجوس، فأقرؤا بالجزية، وكرهوا الإسلام، فكتب إليهم رسول الله ﷺ: «أما العرب فلا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيِّف، وأما أهل الكتاب والمجوس، فاقبل منهم الجزية» فلما قرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ أسلمت العرب، وأعطى أهل الكتاب والمجوس الجزية، فقال منافقو مكة: عجباً لمحمد يزعم أن الله بعثه ليقاتل الناس كافة حتى يسلموا، وقد قبل من مجوس هجر، وأهل الكتاب الجزية، فهلاً أكرههم على الإسلام، وقد ردّها على إخواننا من العرب، فشق ذلك على المسلمين، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كان رسول الله ﷺ لا يقبل الجزية إلا من أهل الكتاب، فلما أسلمت العرب طوعاً وكرهاً، قبلها من مجوس هجر، فطعن المنافقون في ذلك، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن الرجل كان إذا أسلم، قالوا له: سفهت آباءك وضللته، وكان ينبغي لك أن تنصرهم، فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد. قال الزجاج: ومعنى الآية: إنما ألزمكم الله أمر أنفسكم، ولا يواخذكم بذنوب غيركم، وهذه الآية لا توجب ترك الأمر بالمعروف، لأن المؤمن إذا تركه وهو مستطيع له، فهو ضالٌّ وليس بمهتدٍ^(١). وقال عثمان بن عفان: لم يأت تأويلها بعد. وقال ابن مسعود: تأويلها في آخر الزمان: قولوا ما قبل منكم، فإذا غلبتم، فعليكم أنفسكم^(٢). وفي قوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: لا يضركم من ضل بترك الأمر بالمعروف إذا هديتم أتمم للأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، قاله حذيفة بن اليمان، وابن المسيَّب. والثاني: لا يضرُّكم من ضل من أهل الكتاب إذا أدوا الجزية، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿فِيمَا فَتِنْتُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تبييناً على الجزاء.

فصل

فعلى ما ذكرنا عن الزجاج في معنى الآية، هي محكمة، وقد ذهب قوم من المفسرين إلى أنها منسوخة، ولهم في ناسخها قولان: أحدهما: أنه آية السيف. والثاني: أن آخرها نسخ أولها. روي عن أبي عبيد أنه قال: ليس في القرآن آية جمعت الناسخ والمنسوخ غير هذه، وموضع المنسوخ منها إلى قوله: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ﴾ والناسخ: قوله: ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾. والهدى هاهنا: الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر^(٣).

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ٢/١، ١٧، ٣٣، ٥٢ عن قيس بن أبي حازم، قال: قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: يا أيها الناس إنكم تفرون هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ إلى آخر الآية، وإنكم تضعونها على غير موضعها، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه» قال الحافظ ابن كثير في «التفسير» ١٠٩/٢: وقد روى هذا الحديث أصحاب السنن الأربعة وابن حبان في «صحيحه» وغيرهم من طرق كثيرة عن جماعة كثيرة عن إسماعيل بن أبي خالد به متصلاً مرفوعاً، ومنهم من رواه عنه به موقوفاً على الصديق، وقد رجح رفعه الدارقطني. وقال ابن جرير ١٥٢/١١ بعد أن أورد الآثار: وأولى هذه الأقوال، وأصح التأويلات عندنا بتأويل هذه الآية ما روي عن أبي بكر الصديق ﷺ فيها، وهو ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ الزموا العمل بطاعة الله، وبما أمركم به، واتقوا عما نهاكم الله به، من فرض الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر الذي يركبه، أو يحاول ركوبه، والأخذ على يديه إذا رام ظمناً للمسلم أو معاهد، ومنه منه، فأبى النزوع عن ذلك، ولا ضير عليكم في تمادي في غيه وضلاله، إذا أتمت هديتكم، وأديتم حق الله تعالى ذكره فيه. وإنما قلنا ذلك أولى التأويلات في ذلك بالصواب، لأن الله تعالى ذكره، أمر المؤمنين أن يقوموا بالقسط، ويتعاونوا على البر والتقوى، ومن القيام بالقسط الأخذ على يدي الظالم، ومن التعاون على البر والتقوى، الأمر بالمعروف، وهذا مع ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ من أمر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولو كان للناس ترك ذلك لم يكن للأمر به معنى إلا في الحال التي رخص فيه رسول الله ﷺ ترك ذلك، وهي حال المعجز عن القيام به بالجوارح الظاهرة فيكون مرخصاً له تركه، إذا قام حينئذ بأداء فرض الله عليه في ذلك بقلبه. وإذا كان ما وصفنا من التأويل بالآية أولى، فينبى أنه قد دخل في معنى قوله: ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ مما قاله حذيفة وسعيد بن المسيَّب من أن ذلك (إذا أمرتم بالمعروف ونهيت عن المنكر).

(٢) ابن جرير الطبري ١٣٩/١١، وذكر الهيثمي في «المجمع» ١٩/٧، وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن البصري لم يسمع من ابن مسعود.

(٣) ذكر المؤلف رحمه الله في كتابه «تواضع القرآن» ورقة ٨٥ أربعة أشياء تدل على إحكام هذه الآية هي في إيجاز:

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ مَخْرَاجٍ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرْتُمْ صَبِيرَةً الْمَوْتُ يُحْشَرُهُمَا مِنْ بَدْوٍ مَّا لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَكْرَهٌ وَلَا نَكَاحٌ شَهَادَةُ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَشْيَاءِ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنِكُمْ﴾ روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان تميم الداري، وعدي بن بداء يختلفان إلى مكة، فصحبهما رجلٌ من قريش من بني سهم، فمات بأرض ليس فيها أحد من المسلمين، فأوصى إليهما بتركته، فلما قدما، دفعها إلى أهله، وكنما جاماً كان معه من فضة، وكان مخوّصاً بالذهب، فقالا: لم نره، فأتى بهما إلى النبي ﷺ، فاستحلفهما بالله: ما كنما، وخلق سبيلهما. ثم إن الجام وُجِدَ عند قوم من أهل مكة، فقالوا: ابتعناه من تميم الداري، وعدي بن بداء، فقام أولياء السهمي، فأخذوا الجام، وحلف رجلان منهم بالله: إن هذا الجام جام صاحبنا، وشهادتنا أحق من شهادتهما، وما اعتدنا، فنزلت هذه الآية، والتي بعدها^(١). قال مقاتل: واسم الميت: بُزَيْلُ بْنُ أَبِي مَارِيَةَ مَوْلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلِ السَّهْمِيِّ، وَكَانَ تَمِيمٌ، وَعَدِي نَصْرَانِيَيْنِ، فَأَسْلَمَ تَمِيمٌ، وَمَاتَ عَدِيٌّ نَصْرَانِيًّا^(٢). فأما التفسير، فقال الفراء: معنى الآية: ليشهدكم اثنان إذا حضر أحدكم الموت^(٣). قال الزجاج: المعنى: شهادة هذه الحال شهادة اثنين، فحذف «شهادة»، ويقوم «اثنان» مقامهما. وقال ابن الأباري: معنى الآي: ليشهدكم في سفركم إذا حضركم الموت، وأردتم الوصية اثنان. وفي هذه الشهادة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الشهادة على الوصية التي ثبتت عند الحكام، وهو قول ابن مسعود، وأبي موسى، وشريح، وابن أبي ليلى، والأوزاعي، والثوري، والجمهور. والثاني: أنها إيمان الوصي بالله تعالى إذا ارتاب الورثة بهما، وهو قول مجاهد. والثالث: أنها شهادة الوصية، أي: حضورها، كقوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٣٣] جعل الله الوصي هاهنا اثنين تأكيداً، واستدل أرباب هذا القول بقوله: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ قالوا: والشاهد لا يلزمه يمين. فأما «حضور الموت» فهو حضور أسبابه ومقدماته. وقوله: ﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾، أي: وقت الوصية. وفي قوله: «منكم» قولان: أحدهما: من أهل دينكم وملتكم، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وشريح، وابن سيرين، والشعبي، وهو قول أصحابنا والثاني: من عشيرتكم وقبيلتكم، وهم مسلمون أيضاً، قاله الحسن، وعكرمة، والزهري، والسدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَخْرَاجٍ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ أو شهادة آخرين من غيركم. وفي قوله: «من غيركم» قولان: أحدهما: من غير ملتكم ودينكم، قاله أرباب القول الأول. والثاني: من غير عشيرتكم وقبيلتكم، وهم مسلمون أيضاً، قاله أرباب القول الثاني. وفي «أو» قولان: أحدهما: أنها ليست للتخيير، وإنما المعنى: أو آخران من غيركم إن لم تجدوا منكم، وبه قال ابن عباس، وابن جبير، والثاني: أنها للتخيير، ذكره الماوردي.

١ - أن قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ﴾ يقتضي إغراء الإنسان بمصالح نفسه، ويضمن الإخبار بأنه لا يعاقب بضلال غيره، وليس من مقتضى ذلك ألا ينكر على غيره، وإنما غاية الأمر أن يكون ذلك مسكوتاً عنه، فيقف على الدليل.

٢ - أن الآية تدل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأن قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ﴾ أمر بإصلاحها وأداء ما عليها، وقد ثبت وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فصار من جملة ما على الإنسان في نفسه أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بدليل قوله ﷺ فيها: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ﴾.

٣ - أن الآية قد حملها قوم على أهل الكتاب إذا أدوا الجزية، فيحتجّ لا يلزمون بغيرها.

٤ - أنه لما عابهم في تقليد آبائهم بالآية المتقدمة، أعلمهم بهذه الآية أن المكلف إنما يلزمه حكم نفسه، وأنه لا يضره ضلال غيره إذا كان مهتدياً، حتى يعلموا أنه لا يلزمهم من ضلال آبائهم شيء من الدم والعقاب قال: وإذا تلمحت هذه المناسبة بين الآيتين لم يكن للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هاهنا مدخل، وهذا أحسن الوجوه في الآية.

(١) البخاري ٣٠٧/٥ - ٣٠٩، وأبو داود: ٤١٨/٣، والترمذي ١٠٠/٤، وحسنه، وابن جرير ١٨٥/١، والبيهقي في «السنن» ١٦٥/١٠. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٣٤٢/٢، وزاد نسبة إلى ابن المنذر والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه. والجام: إزاء من فضة. وقوله: (كان مخوّصاً بالذهب) أي: عليه صفائح من ذهب على هيئة خوص النخل وهو ورقه، والتخويض: أن يجعل على الشيء صفائح من الذهب على قدر عرض خوص النخل.

(٢) تميم الداري: هو تميم بن أوس بن خارجة اللخمي منسوب إلى جده الدار بن هانئ وقد على رسول الله ﷺ سنة تسع وأسلم، وكان نصرانياً، وأما عدي بن بداء، فكان نصرانياً، ويذكر أنه أسلم، لكن الحافظ ابن حجر صحح في «الإصابة» في ترجمته أنه مات نصرانياً.

(٣) نص كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٢٣ يقول: شاهدان أو وصيان، وقد اختلف فيه، ووقع الاثنان الشهادة، أي: ليشهدكم اثنان من المسلمين.

فصل

فالقائل بأن المراد بالآية شهادة مسلمين من القبيلة، أو من غير القبيلة لا يشك في إحكّام هذه الآية. فأما القائل بأن المراد بقوله: ﴿أَوْ مَخْرَجًا مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أهل الكتاب إذا شهدوا على الوصية في السفر، فلهم فيها قولان: أحدهما: أنها محكمة، والعمل على هذا باق، وهو قول ابن عباس، وابن المسيب، وابن جبير، وابن سيرين، وقناة، والشعبي، والثوري، وأحمد في آخرين. والثاني: أنها منسوخة بقوله: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ وهو قول زيد بن أسلم، وإليه يميل أبو حنيفة، ومالك، والشافعي، قالوا: وأهل الكفر ليسوا بعدول، والأول أصح، لأن هذا موضع ضرورة كما يجوز في بعض الأماكن شهادة نساء لا رجل معهن بالحيف والنفس والاستهلال^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ صَرِيحُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ هذا الشرط متعلق بالشهادة، والمعنى: ليشهدكم اثنان إن أنتم صرستم في الأرض، أي: سافرتم. ﴿فَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَمِثْلَهُ مِنَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فيه محذوف، تقديره: وقد أسندتم الوصية إليهما، ودفعتم إليهما ما لكم ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَدْلِ الْكَلْبَةِ﴾ خطابٌ للورثة إذا ارتابوا. وقال ابن عباس: هذا من صلة قوله: «أو آخران من غيركم»، أي: من الكفار. فأما إذا كانا مسلمين، فلا يمين عليهما. وفي هذه الصلاة قولان: أحدهما: صلاة العصر، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال شريح، وابن جبير، وإبراهيم، وقناة، والشعبي. والثاني: من بعد صلاتهما في دينهما، حكاه السدي عن ابن عباس^(٢)، وقال به. وقال الزجاج: كان الناس بالحجاز يحلفون بعد صلاة العصر، لأنه وقت اجتماع الناس. وقال ابن قتيبة: لأنه وقت يعظمه أهل الأديان.

قوله تعالى: ﴿يَقِيمَانِ بِاللَّهِ﴾ أي: فيحلفان ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أي: شككتم يا أولياء الميت. ومعنى الآية: إذا قديم الموصى إليهما بتركة المتوفى، فاتهمها الوارث، استحلها بعد صلاة العصر: أنهما لم يسرقا، ولم يخونا. فالشرط في قوله: «إن ارتبتم» متعلق بتحبسونهما، كأنه قال: إن ارتبتم حبستموهما فاستحلقتموهما، فيحلفان بالله: «لَا تَشْتَرِي بِهِ» أي: بأيماننا، وقيل: بتحريف شهادتنا، فالهاء عائدة على المعنى. ﴿مِنَّا﴾ أي: عرضاً من الدنيا ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ أي: ولو كان المشهود له ذا قرابة منا، وخصّ ذا القرابة، لميل القريب إلى قريبه. والمعنى: لا نحابي في شهادتنا أحداً، ولا نميل مع ذي القربى في قول الزور. ﴿وَلَا تَكْفُرُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ إنما أضيفت إليه، لأمره بإقامتها، ونيه عن كتمانها. وقرأ سعيد بن جبير: «ولا نكفّر شهادة الله» بقطع الهمزة وقصرها، وكسر الهاء، ساكنة النون في الوصل. وقرأ سعيد بن المسيب، وعكرمة «شهادة» بالتونين والوصل منصوبة الهاء. وقرأ أبو عمران الجوني «شهادة» بالتونين وإسكانها في الوصل «الله» بقطع الهمزة، ومدّها، وكسر الهاء. وقرأ أبو العالية، وعمرو بن دينار مثله، إلّا أنهما نصبا الهاء. واختلف العلماء لأي معنى وجبت اليمين على هذين الشاهدين، على ثلاثة أقوال: أحدها: لكونهما من غير أهل الإسلام، روي هذا المعنى عن أبي موسى الأشعري. والثاني: لو وصية وقعت بخط الميت وقَدَّ وَرَثَتُهُ بعض ما فيها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: لأن الورثة كانوا يقولون: كان مال ميتنا أكثر، فاستخانوا الشاهدين، قاله الحسن، ومجاهد.

(١) جاء في «شرح المفردات» ص ٣٣٣: إذا كان مسلم مع رفقة كفار مسافرين ولم يوجد غيرهم من المسلمين فوصى وشهد بوصيته اثنان منهم قبلت شهادتهما ويستحلان بعد العصر لا تشتري به ثمناً ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله وأنها وصية الرجل بعينه، فإن عثر على أنها استحقاقاً لثمناً قام آخران من أولياء الموصي حلفوا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ولقد خانا وكفنا ويقضى لهم. قال ابن المنذر: وبهذا قال أكابر العلماء ومن قاله شريح، والنخعي، والأوزاعي ويحيى بن حمزة وقضى بذلك عبد الله بن مسعود في زمن عثمان، رواه أبو عبيدة: وقضى به أبو موسى الأشعري، رواه أبو داود، والخلال. وقال أبو حنيفة، ومالك، والشافعي: لا تقبل لأن من لا تقبل شهادته على غير الوصية لا تقبل في الوصية كالفاسق وأولى... (ولنا) قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ إِذَا حَسَرَ أَنْتُمْ سَمْعَكُمْ مِنَ الْوَيْصِيَةِ إِنَّكُمْ أَعْدَاؤُا عَدْلِي يَنْتَظِرُ أَوْ مَخْرَجًا مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ الآية، وهذا نص الكتاب وقد قضى به رسول الله ﷺ كما في حديث ابن عباس رواه أبو داود وقضى به بعده أبو موسى، وابن مسعود كما تقدم، وحمل الآية على أنه أراد من غير عشيرتكم لا يضح لأن الآية نزلت في قصة عدي وتميم بلا خلاف بين المفسرين ودلت عليه الأحاديث ولأنه لو صح ما ذكروه لم تجب الأيمان لأن الشاهدين من المسلمين لا قسامة عليهما.

(٢) هذه رواية شاذة، رواها الطبري ١١/ ١٧٥ في قصة طويلة، ثم ردّها رداً شديداً، وجزم بأن المراد الصلاة المعروفة للمخاطبين التي كان رسول الله ﷺ يتخيرها لاستحلاف من أراد تغليظ اليمين عليه، وهي صلاة العصر.

﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَادِينَ فَيَقْسِمَانِ بِآلِهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتَيْهِمَا وَمَا كُنْتُم بِإِنْفَاءِ الْأَوْلَادِينَ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ قال المفسرون: لما نزلت الآية الأولى، دعا رسول الله ﷺ عدتياً وتيمياً، فاستحلفهما عند المنبر: أنهما لم يخونا شيئاً مما دفع إليهما، فحلفا، وحلّى سبيلهما، ثم ظهر الإناء الذي كتماه، فرفعهما أولياء الميت إلى رسول الله ﷺ، فنزلت ﴿إِن عُرِيَ عَلَيْهَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ ومعنى «عثر»: أطلع، أي: إن عثر أهل الميت، أو من يلي أمره، على أن الشاهدين اللذين هما آخران من غيرنا ﴿اسْتَحَقَّ إِنَّمَا﴾ لميلهما عن الاستقامة في شهادتهما ﴿فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ أي: مقام هذين الخائنين ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَادِينَ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «استحق» بضم التاء، «الأوليان» على الشنية. وفي قوله ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ قولان: أحدهما: أنهما الذميان. والثاني: الوليان. فعلى الأول في معنى ﴿اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: استحق عليهم الإيضاء، قال ابن الأنباري: المعنى: من القوم الذين استحق فيهم الإيضاء، استحقه الأوليان بالميت، وكذلك قال الزجاج: المعنى: من الذين استحققت الوصية أو الإيضاء عليه. والثاني: أنه الظلم، والمعنى: من الذين استحق عليهم ظلم الأوليان، فحذف الظلم، وأقام الأوليين مقامه، ذكره ابن القاسم أيضاً. والثالث: أنه الخروج مما قاما به من الشهادة، لظهور خيانتهم. والرابع: أنه الإثم، والمعنى: استحق منهم الإثم، ونابت «على» عن «من» كقوله: ﴿عَلَّ النَّاسُ يَسْتَرْوُونَ﴾ [المطففين: ٢٧] أي: منهم. وقال الفراء: «على» بمعنى «في» كقوله: ﴿عَلَّ مَلِكٌ سَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: في ملكه، ذكر القولين أبو علي الفارسي. وعلى هذه الأقوال مفعول «استحق» محذوف مُقَدَّر. وعلى القول الثاني في معنى ﴿اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ قولان: أحدهما: استحق منهم الأوليان، وهو اختيار ابن قتيبة. والثاني: جني عليهم الإثم، ذكره الزجاج. فأما «الأوليان»، فقال الأخفش: الأوليان: اثنان، واحدهما: الأولى، والجمع: الأولون. ثم للمفسرين فيهما قولان: أحدهما: أنهما أولياء الميت، قاله الجمهور. قال الزجاج: «الأوليان» في قول أكثر البصريين يرتفعان على البَدَلِ مما في «يقومان» والمعنى: فليقم الأوليان بالميت مقام هذين الخائنين. وقال أبو علي: لا يخلو الأوليان أن يكون ارتفاعهما على الابتداء، أو يكون خبر مبتدأ محذوف، كأنه قال: فأخران يقومان مقامهما، هما الأوليان، أو يكون بدلاً من الضمير الذي في «يقومان». والتقدير: فيقوم الأوليان. والقول الثاني: أن الأوليان: هما الذميان، والمعنى: أنهما الأوليان بالخيانة، فعلى هذا يكون المعنى: يقومان، إلا من الذين استحق عليهم. قال الشاعر:

فليت لنا من ماء زمرم شربة مبردة باتت على طهيان^(١)

أي: بدلاً من ماء زمزم. وروى قرّة عن ابن كثير، وحفص وعاصم^(٢): «استحق» بفتح التاء والحاء «الأوليان» على الشنية، والمعنى: استحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التي أوصى بها، فحذف المفعول. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «استحق» برفع التاء، وكسر الحاء، «الأولين» بكسر اللام، وفتح النون على الجمع، والتقدير: من الأولين اللذين استحق فيهم الإثم، أي: جني عليهم، لأنهم كانوا أولين في الذكر. ألا ترى أنه قد تقدم ﴿ذَوَى عَدْلٍ يَنْكَرُ﴾ على قوله: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنَ غَيْرِكُمْ﴾. وروى الحلبي عن عبد الوارث «الأولين» بفتح الواو وتشديدها، وفتح اللام، وسكون الياء، وكسر النون، وهي تشية: أول. وقرأ الحسن البصري: «استحق» بفتح التاء والحاء، «الأولان» تشية «أول» على البديل من قوله: «فآخران». وقال ابن قتيبة: أشبه الأقوال بالآية أن الله تعالى أراد أن يعرفنا كيف يشهد بالوصية عند حضور الموت، فقال: ﴿ذَوَى عَدْلٍ يَنْكَرُ﴾، أي: عدلان من المسلمين [تشهدونهما على الوصية]، وعلم أن من الناس من يسافر فيصحبه في سفره أهل الكتاب دون المسلمين، وينزل القرية التي لا يسكنها غيرهم، ويحضره الموت، فلا يجد من يشهده من المسلمين، فقال: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنَ غَيْرِكُمْ﴾، أي: من غير أهل دينكم، [وإنما صرّيت في الآرض] أي: سافرتم ﴿فَأَمْبَبْتُمْ مَوْتِي﴾ وتم الكلام. فالعدلان من المسلمين للحضر والسفر خاصة إن أمكن إشهادهما في

(١) في «اللسان» الطهيان: كأنه اسم قلّة جبل، والطهيان: خشية يبرد عليها الماء، ثم أنشد البيت، ونسبه للأحول الكندي.

(٢) في النسخة الأحمدية: وروى قرّة عن ابن كثير، وحفص عن عاصم.

السفر] والذميان في السفر خاصة إذا لم يوجد غيرهما [ثم قال] ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْفَلَاكِ فَيَمْسِكُنَّ بِأَلْوَانِ أَنْزَبَتْ﴾ أراد: تحسبونهما من بعد صلاة العصر إن ارتبتم في شهادتهما، وخشيتم أن يكونا قد خانا، أو بدّلا، فإذا حلفا، مضت شهادتهما. فإن عثر [بعد هذه اليمين] أي: ظهر على أنهما استحقا إثما، أي: حثا في اليمين بكذب [في قول] أو خيانة [في ودعة]، فأخران، أي: قام في اليمين مقامهما رجلان من قرابة الميت الذين استحق منهم الأوليان، وهما الوليان، يقال: هذا الأولي بفلان، ثم يحذف من الكلام «بفلان»، فيقال: هذا الأولي، وهذان الأوليان، و«عليهم» بمعنى: «منهم». فيحلفان بالله: لقد ظهرنا على خيانة الذميين، وكذبهما، وما اعتدنا عليهما، ولشهادتنا أصح، لكفرهما وإيماننا، فيرجع على الذميين بما اختانا، وينقض ما مضى من الحكم بشهادتهما تلك^(١). وقال غيره: لشهادتنا، أي: ليمتنا أحق، وسميت اليمين شهادة، لأنها كالشهادة على ما يحلف عليه أنه كذلك. قال المفسرون: فلما نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص، والمقلب بن أبي وداعة السهميان، فحلفا بالله، ودُفع الإناء إليهما وإلى أولياء الميت.

﴿ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالْحَيْدَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ آيَاتِنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ أَتَقُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ﴾ أي: ذلك الذي حكمنا به من ردّ اليمين، أقرب إلى إتيان أهل الذمة بالشهادة على وجهها، أي: على ما كانت، وأقرب أن يخافوا أن تُردَّ أيمان أولياء الميت بعد إيمانهم، فيحلفون على خيانتهم، فيفتضحوا، ويغرموا، فلا يحلفون كاذبين إذا خافوا ذلك. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أن تحلفوا كاذبين، أو تخونوا أمانة، واسمعوا الموعظة.

﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ قَيْلُورًا مَادًّا أُجْبِرْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ قَيْلُورًا مَادًّا أُجْبِرْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال الزجاج: نصب «يوم» محمول على قوله: «واتقوا الله»: واتقوا يوم جمعه للرسول. ومعنى مسألته للرسول توبيخ الذين أرسلوا إليهم. فاما قول الرسول: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ ففيه ستة أقوال: أحدها: أنهم طاشت عقولهم حين زفرت جهنم، فقالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ ثم تُردُّ إليهم عقولهم، فينطلقون بحجتهم، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ إلا علم أنت أعلم به منا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن المراد بقوله: ﴿مَادًّا أُجْبِرْتُمْ﴾: ماذا عملوا بعدكم، وأحدثوا، فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾، قاله ابن جريج، وفيه بُعِدُ. والرابع: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ مع علمك، لأنك تعلم الغيب، ذكره الزجاج. والخامس: أن المعنى: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ كعلمك، إذ كنت تعلم ما أظهر القوم وما أضمروا، ونحن نعلم ما أظهروا، ولا نعلم ما أضمرنا، فعلمك فيهم أنفذ من علمنا، هذا اختيار ابن الأباري. والسادس: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بجميع أفعالهم إذ كنا نعلم بعضها وقت حياتنا، ولا نعلم ما كان بعد وفاتنا، وإنما يستحق الجزاء بما تقع به الخاتمة، حكاه ابن الأباري. قال المفسرون: إذا ردّ الأنبياء العلم إلى الله أُبْلِستِ الأمم، وعلمت أن ما أتته في الدنيا غير غائب عنه، وأن الكل لا يخرجون عن قبضته.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال الخطابي: العلام: بمنزلة العليم، وبناء «فَعَال» بناء التكثير، فأما «الغيب»

فجمع غيب، وهو ما غاب عنك.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَىٰ إِنَّ مَرِيمَ أَذْكَرُ فَمَتَىٰ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ إِذْ أَبَدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكْرِئُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلَا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ نَحْنُ مِنْ الْبَلَدِ كَهَيِّتَةِ الظُّلَمِ إِذْ نَفَخْنَا فِيهَا نَفْخًا طَبْرًا بِإِذْنِي وَتَرَىٰ الْأَكْشَمَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ نَحْنُ السَّمَوَاتِ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْنَا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ قَسَالَ الْبَنِينَ فَسَقَا الْبَنِينَ كَثْرًا مِنْهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِعْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَىٰ﴾ قال ابن عباس: معناه: وإذ يقول.

قوله تعالى: ﴿أَذْكَرُ فَمَتَىٰ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ﴾ في تذكيره النعم فائدتان: إحداهما: إسماع الأمم ما خصه به من

(١) «مشكل القرآن» ٢٩٣، وما بين معقنين منه.

الكرامة. والثانية: توكيد حجته على جاحده. ومن نعمه على مريم أنه اصطفاها وطهرها، وأتاها برزقها من غير سبب. وقال الحسن: المراد بذكر النعمة: الشكر. فأما النعمة، فلفظها لفظ الواحد، ومعناها الجمع. فإن قيل: لم قال هاهنا: ﴿فَتَنفَعُ بِهَا﴾ وفي (آل عمران) «فيه»؟ فالجواب: أنه جائز أن يكون ذكر الطير على معنى الجميع، وأنت على معنى الجماعة، وجاز أن يكون «فيه» للطير، و«فيها» للهيئة، ذكره أبو علي الفارسي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم هاهنا، وفي (هود) و(الصف) ﴿إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾، وقرأ في (يونس) ﴿لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ بالفتح. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، الأربعة ﴿سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ بغير الف، فمن قرأ «سحراً» أشار إلى ما جاء به، ومن قرأ «ساحراً»، أشار إلى الشخص.

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ مَأْسُوا بِ رِيْسُوِي قَالُوا مَا مَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾﴾

وفي الوحي إلى الحواريين قولان. أحدهما: أنه بمعنى الإلهام، قاله الفراء. وقال السدي: كذف في قلوبهم. والثاني: أنه بمعنى الأمر، فتقديره: أمرت الحواريين و«إلى» صلة، قاله أبو عبيدة. وفي قوله: ﴿وَأَشْهَدُ﴾ قولان: أحدهما: أنهم يعنون الله تعالى. والثاني: عيسى عليه السلام. وقوله: ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: مخلصون للعبادة والتوحيد. وقد سبق شرح ما أهمل هاهنا فيما تقدم.

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَجِيسَى ابْن مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ قال الزجاج: أي: هل يقدر. وقرأ الكسائي: «هل تستطيع» بالثاء، ونضب الرب. قال الفراء: معناه: هل تقدر أن تسأل ربك. قال ابن الأنباري: ولا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله، وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه: هل تستطيع تقوم معي، وهو يعلم أنه مستطيع، ولكنه يريد: هل يسهل عليك. وقال أبو علي: المعنى: هل يفعل ذلك بمسألتك إياه^(١). وزعم بعضهم أنهم قالوا ذلك قبل استحكام إيمانهم ومعرفتهم، فرد عليهم عيسى بقوله: اتقوا الله، أن^(٢) تسبوه إلى عجز، والأول أصح. فأما «المائدة» فقال اللغويون: المائدة: كل ما كان عليه من الأخوة طعام، فإذا لم يكن عليه طعام، فليس بمائدة، والكأس: كل إناء فيه شراب، فإذا لم يكن فيه شراب، فليس بكأس، ذكره الزجاج. قال الفراء: وسمعت بعض العرب يقول للطبق الذي تهدي عليه الهدية: هُوَ الْمُهْدَى، مقصور، ما دامت عليه الهدية، فإذا كان فارغاً رجع إلى اسمه إن كان طبقاً أو خواناً أو غير ذلك. وذكر الزجاج عن أبي عبيدة أن لفظها فاعلة، وهي في المعنى مفعولة، مثل ﴿عَيْتَرُ رَائِيَّو﴾ [الحاقة: ٢١]. قال أبو عبيدة: وهي من العطاء، والممتاد: المفتعل المطلوب منه العطاء، قال الشاعر:

إلى أمير المؤمنين الممتاد^(٣)

وَمَادَ زَيْدٌ عَمْرًا: إذا أعطاه. قال الزجاج: والأصل عندي في «مائدة» أنها فاعلة من: ماد يميد: إذا تحرك، فكانها تميد بما عليها. وقال ابن قتيبة: المائدة: الطعام، من: مادني يميدني، كأنها تميد الأكلين، أي: تعطيهما، أو تكون فاعلة بمعنى: مفعول بها، أي: ميد بها الأكلون.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: اتقوه أن تسألوه البلاء، لأنها إن نزلت وكذبتم، عذبتم، قاله مقاتل. والثاني: أن تسألوه ما لم تسأله الأمم قبلكم، ذكره أبو عبيد. والثالث: أن تشكروا في قدرته.

﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبَنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَكُنَّا عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾﴾

(١) في «نسخة الرباط» ما يفعل ذلك بمسألتك إياه.

(٢) في «الأحمدية» «أي» بدل «أن» وهو خطأ.

(٣) الرجز لرؤية، وهو في «ديوانه» ٤٠، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة ١/١٨٣، و«اللسان»: مادة «ميد»، وقيل: نهدي رؤوس المترفين الأنداد. والمترفون: المتتمعون المتوسعون في لذات الدنيا وشهواتها، والأنداد: جمع ند بكسر التون، وهو هنا بمعنى الضد، يقال للرجل إذا خالفك، فأردت وجهاً تذهب إليه، وتازعك في ضده: هو ندي وتندي، حكاه قطرب كما في «الأضداد» ٦٥٦/٢ لأبي الطيب الحلبي. ويأتي أيضاً بمعنى المثل والشبيه. وانظر «الأضداد» ٢٣ لابن الأنباري. يقول: نقلت الخارجين على أمير المؤمنين، ثم نهدي إليه رؤوسهم، وهو المسؤول دون الناس.

قوله تعالى: ﴿هَازِلًا يُرِيدُ أَنْ تَأْكُلَ مِنَّا﴾ هذا اعتذار منهم يتنوا به سبب سؤالهم حين نهوا عنه، وفي إرادتهم للأكل منها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أرادوا ذلك للحاجة، وشدة الجوع، قاله ابن عباس. والثاني: ليزدادوا إيماناً، ذكره ابن الأنباري. والثالث: للتبرك بها، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَوَقَّعِينَ قُلُوبَنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تطمئن إلى أن الله تعالى قد بعثك إلينا نبياً. والثاني: إلى أن الله تعالى قد اختارنا أعواناً لك. والثالث: إلى أن الله تعالى قد أجابك. وقال ابن عباس: قال لهم عيسى: هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوماً، ثم لا تسألونه شيئاً إلا أعطاكم؟ فصاموا، ثم سألوا المائدة. فمعنى: ﴿وَوَقَّعِينَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ في أننا إذا صمنا ثلاثين يوماً لم نسأل الله شيئاً إلا أعطانا. وفي هذا العلم قولان: أحدهما: أنه علمٌ يحدث لهم لم يكن، وهو قول من قال: كان سؤالهم قبل استحكام معرفتهم. والثاني: أنه زيادة علم إلى علم، ويقين إلى يقين، وهو قول من قال: كان سؤالهم بعد معرفتهم. وقرأ الأعمش: «وتعلم» بالياء، والمعنى: وتعلم القلوب أن قد صدقتنا. وفي قوله: ﴿وَمِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: من الشاهدين لله بالقدرة، ولك بالنبوة. والثاني: عند بني إسرائيل إذا رجعتا إليهم، وذلك أنهم كانوا مع عيسى في البرية عند هذا السؤال. والثالث: من الشاهدين عند من يأتي من قوماً بما شاهدنا من الآيات الدالة على أنك نبي. والرابع: من الشاهدين لك عند الله بأداء ما بعثت به.

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾﴾
قوله تعالى: ﴿تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ وقرأ ابن محيصن، وابن السميع، والجحدري: «ولأولانا وآخرانا» برفع الهمزة، وتخفيف الواو، والمعنى: يكون اليوم الذي نزلت فيه عيداً لنا، نعظمه نحن ومن بعدنا، قاله قتادة، والسدي. وقال كعب: أنزلت عليهم يوم الأحد، فاتخذوه عيداً. وقال ابن قتيبة: عيداً، أي: مجمعاً. قال الخليل بن أحمد: العيد: كل يوم يجمع، كأنهم عادوا إليه. وقال ابن الأنباري: سُمِّيَ عيداً للعود من الترح إلى الفرح.
قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لَكَ مِنَ الْهَيْبَةِ﴾ أي: علامة منك تدل على توحيدك، وصحة نبوة نبيك. وقرأ ابن السميع، وابن محيصن، والضحاك «وأنه منك» بفتح الهمزة، وبنون مشددة. وفي قوله: ﴿وَارزُقْنَا﴾ قولان: أحدهما: ارزقنا ذلك من عندك. والثاني: ارزقنا الشكر على ما أنعمت به من إجابتك لنا.

﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُرِّئُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَدِّ يَنْكُرْ فَإِنَّيْ أَعَذِبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾﴾
قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُرِّئُهَا عَلَيْكُمْ﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر «منزلها» بالتشديد، وقرأ الباقون خفيفة. وهذا وعدٌ بإجابة سؤال عيسى. واختلف العلماء: هل نزلت، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها نزلت، قاله الجمهور، فروى وهب بن منبه عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان الفارسي قال: لما رأى عيسى أنهم قد جدوا في طلبها لبس جبّة من شعر، ثم توضأ، واغتسل، وصفت قدميه في محرابه حتى استويا، وألصق الكعب بالكعب، وحاذى الأصابع بالأصابع، ووضع يده اليمنى على اليسرى فوق صدره، وطأطأ رأسه خضوعاً، ثم أرسل عينيه بالبكاء، فما زالت تسيل دموعه على خده، وتقطر من أطراف لحيته حتى ابتلت الأرض من دموعه حيال وجهه، ثم رفع رأسه إلى السماء، فقال: اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء، فبينما عيسى كذلك، هبّطت علينا مائدة من السماء، سفرة حمراء بين غمامتين، غمامة من تحتها، وغمامة من فوقها، وعيسى يبكي ويتضرع، ويقول: إلهي اجعلها سلامة، لا تجعلها عذاباً، حتى استقرت بين يديه، والحواريون من حوله، فأقبل هو وأصحابه حتى قعدوا حولها، وإذا عليها منديلٌ مغطى، فقال عيسى: أيكم أوثق بنفسه وأقل بلاء عند ربه فليأخذ هذا المنديل، وليكشف لنا عن هذه الآية. قالوا: يا روح الله أنت أولانا بذلك، فاكشف عنها، فاستأنف وضوءاً جديداً، وصلى ركعتين، وسأل ربه أن يأذن له بالكشف عنها، ثم قعد إليها، وتناول المنديل، فإذا عليها سمكة مشوية، ليس فيها شوك، وحولها من كل البقل ما خلا الكراث، وعند رأسها الخل، وعند ذنبها الملح، وحولها خمسة أرغفة، على رغيف تمر، وعلى رغيف زيتون، وعلى رغيف خمس رمانات. فقال شمعون رأس الحواريين: يا روح الله أين طعام الدنيا هذا، أم من طعام الجنة؟ فقال عيسى: سبحان الله أما تتهون! ما أخوفني عليكم. قال شمعون: لا وإله بني إسرائيل ما أردت بهذا سوءاً. قال عيسى: ليس ما ترون عليها من طعام

الدنيا، ولا من طعام الجنة، إنما هو شيء ابتدعه الله، فقال له: «كن» فكان أسرع من طرفة عين. فقال الحواريون: يا روح الله إنما نريد أن ترينا في هذه الآية آية، فقال: سبحان الله! ما اكتفيتم بهذه الآية!؟ ثم أقبل على السمكة فقال: عودي بإذن الله حية طرية، فعادت تضرب على المائدة، ثم قال: عودي كما كنت، فعادت مشوية، فقال: يا روح الله كن أنت أول من يأكل منها، فقال: معاذ الله بل يأكل منها من سألها، فلما رأوا امتناعه، خافوا أن يكون نزولها عقوبة، فلما رأى عيسى ذلك دعا لها الفقراء والزمنى واليتامى، فقال: كلوا من رزق ربكم، ودعوة نبيكم، ليكون مهنوها لكم، وعقوبتها علي غيركم، فأكل منها ألف وسبعمائة إنسان، يصدرون عنها شباعاً وهي كهيتها حين نزلت، فصح كل مريض، واستغنى كل فقير أكل منها، ثم نزلت بعد ذلك عليهم، فازدحموا عليها، فجعلها عيسى نوباً بينهم، فكانت تنزل عليهم أربعين يوماً، تنزل يوماً وتغيب يوماً، وكانت تنزل عند ارتفاع الضحى، فيأكلون منها حتى إذا قالوا، ارتفعت إلى السماء وهم ينظرون إلى ظلها في الأرض^(١). وقال قتادة: كانت تنزل عليكم بكرة وعشية، حيث كانوا. وقال غيره: نزلت يوم الأحد مرتين. وقيل: نزلت غدوة وعشية يوم الأحد، فلذلك جعلوه عيداً. وفي الذي كان على المائدة ثمانية أقوال: أحدها: أنه خبز ولحم، روي عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ أنه قال: «نزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً»^(٢). والثاني: أنها سمكة مشوية، وخمس أرغفة، وتمر، وزيتون، ورومان. وقد ذكرناه عن سلمان. والثالث: ثمر من ثمار الجنة، قاله عمار بن ياسر، وقال قتادة: ثمر من ثمار الجنة، وطعام من طعامها. والرابع: خبز، وسمك، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وأبو عبد الرحمن السلمي. والخامس: قطعة من ثريد، رواه الضحاك عن ابن عباس. والسادس: أنه أنزل عليها كل شيء إلا اللحم، قاله سعيد بن جبير. والسابع: سمكة فيها طعم كل شيء من الطعام، قاله عطية العوفي. والثامن: خبز أرز وبقل، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنها لم تنزل، روى قتادة عن الحسن أن المائدة لم تنزل، لأنه لما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَدِّ يَنْكُرْ فَإِنَّ أَعْيُوبَهُ عَذَابًا لَا أَعْدِيهِ أَلَدًا مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾ قالوا: لا حاجة لنا فيها. وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد، قال: أنزلت مائدة عليها ألوان من الطعام، فعرضها عليهم، وأخبرهم أنه العذاب إن كفروا، فأبوها فلم تنزل. وروى ليث عن مجاهد قال: هذا مثل ضربه الله تعالى لخلقهم، لينهاهم عن مسألة الآيات لأنبيائه، ولم ينزل عليهم شيء، والأول أصح^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَدِّ يَنْكُرْ﴾ أي: بعد إنزال المائدة. وفي العذاب المذكور قولان: أحدهما: أنه المسخ. والثاني: جنس من العذاب لم يعذب به أحد سواهم. قال الزجاج: ويجوز أن يعجل لهم في الدنيا، ويجوز أن يكون في الآخرة. وفي «العالمين» قولان: أحدهما: أنه عام. والثاني: عالمو زمانهم. وقد ذكر المفسرون أن جماعة من أصحاب المائدة مسخوا. وفي سبب مسخهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أمروا أن لا يخونوا، ولا يذخروا، فخانوا وادخروا، فمسخوا قرودة وخنازير، رواه عمار بن ياسر عن النبي ﷺ. والثاني: أن عيسى خصص بالمائدة الفقراء، فتكلم الأغنياء بالقيح من القول، وشككوا الناس فيها، وارتابوا، فلما أمسى المرتابون بها، وأخذوا مضاجعهم، مسخهم الله خنازير، قاله سلمان الفارسي. والثالث: أن الذين شاهدوا المائدة، ورجعوا إلى قومهم، فأخبروهم، فضحك بهم من لم يشهد، وقالوا: إنما سحر أعينكم، وأخذ بقلوبكم، فمن أراد الله به خيراً، ثبت على بصيرته، ومن أراد به فتنة، رجع إلى كفره. فلعنهم عيسى، فأصبحوا خنازير، فمكثوا ثلاثة أيام، ثم هلكوا، قاله ابن عباس.

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰٓيٰسَىٰ اِنَّ مَرِيْمَ ؕ اَنْتِ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِيْ وَاٰمِيْنَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قَالَتْ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ

(١) ذكر الخبر بطوله الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١١٧/٢ - ١١٨ من رواية ابن أبي حاتم، ثم قال: هذا أثر غريب جداً. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٣٤٦/٢، وزاد نسبه إلى الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» وأبي الشيخ في «المعظمة» وأبي بكر الشافعي في «فوائده» المعروفة بـ «الغليات» عن سلمان الفارسي.

(٢) الطبري ٢٢٨/١١، والترمذي ١٠٢/٤ مرفوعاً وموقوفاً ولفظه: «أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً، وأمروا أن لا يخونوا ولا يذخروا لعد، فخانوا وادخروا، ورفعوا لعد، فمسخوا قرودة وخنازير» وجزم بأن الموقوف أصح، وقال: ولا نعرف للحديث المرفوع أصلاً.

(٣) وهو الذي اختاره ابن جرير، قال: لأن الله تعالى أخبر بنزوله في قوله تعالى: ﴿إِنِّي نَزَّلُهَا عَلَيْكَ فَمَنْ يَكْفُرْ بَدِّ يَنْكُرْ فَإِنَّ أَعْيُوبَهُ عَذَابًا لَا أَعْدِيهِ أَلَدًا مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾ قال: ووعده ووعيدته حتى صدق. قال ابن كثير: وهذا القول هو - والله أعلم - الصواب، كما دلت عليه الأخبار والآثار عن السلف.

لِي يَحْيَىٰ إِنْ كُنْتَ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَسْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰمُوسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ في زمان هذا القول قولان: أحدهما: أنه يقوله له يوم القيامة، قاله ابن عباس، وقتادة، وابن جريج. والثاني: أنه قاله له حين رفعه إليه، قاله السدي، والأول أصح. وفي «إذ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها زائدة، والمعنى: وقال الله، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنها على أصلها، والمعنى: وإذ يقول الله له، قاله ابن قتيبة. والثالث: أنها بمعنى: «إذا»، كقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فِرْعَوْنُ﴾ [سبا: ٥١] والمعنى: إذا. قال أبو النجم:

ثم جزاك الله عُنِّي إذ جزى جَنَاتٍ عَذَنِي فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَا^(١)

ولفظ الآية لفظ الاستفهام، ومعناها التوبيخ لمن ادعى ذلك على عيسى. قال أبو عبيدة: وإنما قال: «إلهين»، لأنهم إذ أشركوا فعل ذكر مع فعل أنى [عُلب فعل الذكر] ذكروهما. فإن قيل: فالنصارى لم يتخذوا مريم إلهاً، فكيف قال الله تعالى ذلك فيهم؟ فالجواب: أنهم لما قالوا: لم تلد بشراً، وإنما ولدت إلهاً، لزمهم أن يقولوا: إنها من حيث البعضية بمثابة من ولده، فصاروا بمثابة من قاله.

قوله تعالى: ﴿قَالَ سُبْحٰنَكَ﴾ أي: براءة لك من السوء ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ أي: لست أستحق العبادة، فادعوا الناس إليها. وروى عطاء بن السائب عن مسيرة قال: لما قال الله تعالى لعيسى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَإِنِّي لَإِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ رُعد كل مُفصل منه حتى وقع مخافة أن يكون قد قاله، وما قال: إني لم أقل، ولكنه قال: ﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ فإن قيل: ما الحكمة في سؤال الله تعالى له عن ذلك وهو يعلم أنه ما قاله؟ فالجواب: أنه تثبيت للحجة على قومه، وإكذاب لهم في ادعائهم عليه أنه أمرهم بذلك، ولأنه إقرار من عيسى بالعجز في قوله: ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ وبالعبودية في قوله: ﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿تَسْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ قال الزجاج: تعلم ما أضمره، ولا أعلم ما عندك علمه، والتاويل: تعلم ما أعلم وأنا لا أعلم ما تعلم.

﴿مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا مِمَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: وحده.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا﴾^(٢) أي: على ما يفعلون ما كنت مقيماً فيهم، [وقوله] ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ فيه قولان: أحدهما: بالرفع إلى السماء. والثاني: بالموت عند انتهاء الأجل. و«الرقيب» مشروح في سورة (النساء)، و«الشهيد» في (آل عمران).

﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي وَإِنْ تَتَفَرَّ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي﴾ قال الحسن، وأبو العالية: إن تعذبهم، فبإقامتهم على كفرهم، وإن تغفر لهم، فبتوبة كانت منهم. وقال الزجاج: علم عيسى أن منهم من آمن، ومنهم من أقام على الكفر، فقال في جملتهم: ﴿إِنْ تَتَذَكَّرْهُمْ﴾ أي: إن تعذب من كفر منهم فإنهم عبادك، وأنت العادل فيهم، لأنك قد أوضحت لهم الحق، فكفروا،

(١) «الأضداد» لابن الأنباري: ١١٩، و«أضداد» أبي الطيب ٢٨/١، وابن جرير ٢٣٥/١١، والصاحبي: ١١٢، و«اللسان»: طها. وفيها: العلامي بدل «السماوات» وهي جمع «عليه» بكر النين وتشديد اللام المكسورة، والياء المشددة: وهي الفرة العالية من البيت، وأراد ذلك في (علين) المذكورة في القرآن.

(٢) روى الإمام أحمد ٣٥١/٢، والبخاري ٢١٥/٨، ومسلم ٢١٩٤/٤، وأبو داود الطيالسي ٢٢٥/٢ عن ابن عباس ؓ قال: خطب رسول الله ﷺ فقال: يا أيها الناس إنكم مشحورون إلى الله حفاة عراة غرلاً، ثم قال ﴿كُنَّا بَدَلًا لِمَنْ كَفَرَ مِنَّا وَرَدًّا كَيْفًا لِمَا كُنَّا قَدِيلًا...﴾ إلى آخر الآية، ثم قال: «والأول أول الخلائق يَكْسِي يوم القيامة إبراهيم، إلا وإنه يجاه برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِدًا مِمَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ إن تَتَذَكَّرْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادٌ لِي وَإِنْ تَتَفَرَّ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ قال: «فيقال لي: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم». وقوله: «غراً»، جمع أغرل، أي: غير مختونين، أي: أنهم يحشرون كما خلقوا لا شيء معهم، ولا ينقص منهم شيء، بل ينم لهم كل ما نقص منهم.

وإن تغفر لهم، أي: وإن تغفر لمن أطلع منهم، وآمن، فذلك تفضل منك، لأنه قد كان لك أن لا تغفر لهم بعد عظيم فريتهم، وأنت في مغفرتك لهم عزيز، لا يمتنع عليك ما تريد، حكيم في ذلك. وقال ابن الأنباري: معنى الكلام: لا ينبغي لأحد أن يعترض عليك، فإن عذبتهم؛ فلا اعتراض عليك، وإن غفرت لهم - ولست فاعلاً إذا ماتوا على الكفر - فلا اعتراض عليك. وقال غيره: العفو لا ينقص عزك، ولا يخرج عن حكمك. وقد روى أبو ذر قال: قام رسول الله ﷺ قيام ليلة بآية يرددها: ﴿إِنْ تُؤْتِيهِمْ فَاثِمَةٌ يُؤْتِيهِمْ عِبَادَتُكَ وَإِنْ تَقَرَّرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّزُّ الْكَبِيرُ﴾ (١).

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَمْ يَجْعَلْ جَنَّتَ بَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١١٩) اللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ قرأ الجمهور برفع اليوم، وقرأ نافع بنصبه على الظرف. قال الزجاج: المعنى: قال الله هذا لعيسى في يوم ينفع الصادقين صدقهم، ويجوز أن يكون على معنى: قال الله هذا الذي ذكرناه يقع في يوم ينفع الصادقين صدقهم. والمراد باليوم: يوم القيامة. وإنما خص نفع الصدق به، لأنه يوم الجزاء. وفي هذا الصدق قولان: أحدهما: أنه صدقهم في الدنيا ينفعهم في الآخرة. والثاني: صدقه في الآخرة ينفعهم هنالك. وفي هذه الآية تصديق لعيسى فيما قال.

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي: بطاعتهم، ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بشوابه. وفي قوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تسمية على عبودية عيسى، وتحريض على تعلق الآمال بالله وحده.



(١) «المسند» ١٤٩/٥ ولفظه عن أبي ذر قال: صلى رسول الله ﷺ ليلة، فقرأ بآية حتى أصبح يركع بها ويسجد بها ﴿إِنْ تُؤْتِيهِمْ فَاثِمَةٌ يُؤْتِيهِمْ عِبَادَتُكَ وَإِنْ تَقَرَّرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّزُّ الْكَبِيرُ﴾ ﴿١﴾ فلما أصبح قلت: يا رسول الله ما زلت تقرأ هذه الآية حتى أصبحت تركع بها وتسجد بها. قال: «سألت ربي ﷻ الشفاعة لأمتي فأعطانيها، وهي نائلة إن شاء الله لمن لا يشرك بالله ﷻ شيئاً» ورجاله ثقات، خلا جسة بنت دجاجة العامرية، فإنه لم يوثقها سوى العجلي وابن حبان، وقال البخاري: عند جسة عجائب. انظر «تهذيب التهذيب» ٤٠٦/١٢.

سورة الأنعام

فصل في نزولها

روى مجاهد عن ابن عباس: أن (الأنعام) مما نزل بمكة. وهذا قول الحسن، وقتادة، وجابر بن زيد. وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال: نزلت سورة (الأنعام) جملةً ليلاً بمكة، وحولها سبعون ألف ملك^(١). وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هي مكة، نزلت جملة واحدة، ونزلت ليلاً؛ وكتبها من ليلتهم، غير ست آيات وهي: ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ إلى آخر الثلاث آيات [الأنعام: ١٥١ - ١٥٣] وقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ﴾ الآية [الأنعام: ٩١]. وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ إلى آخر الآيتين [الأنعام: ٩٣، ٩٤]. وذكر مقاتل نحو هذا. وزاد آيتين: قوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَلْعَنُونَ أَنْتُمْ مَرْكُوبٌ مِنْ رَبِّكُمْ يَلْمُوكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٤]، وقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتَرَفُؤْنَ﴾ [الأنعام: ٢١]. وروى عن ابن عباس، وقتادة قالا: هي مكة، إلا آيتين نزلتا بالمدينة؛ قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ﴾ الآية [الأنعام: ٩١]. وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مُمْرُوتًا مَعْرُوفًا مَرُوسًا﴾ [الأنعام: ١٤١]. وذكر أبو الفتح ابن شيطا أنها مكة، غير آيتين نزلتا بالمدينة ﴿قُلْ تَكَاوَلُوا﴾ والتي بعدها [الأنعام: ١٥١، ١٥٢].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾

فأما التفسير، فقال كعب: فاتحة (الكهف) فاتحة (الأنعام)، وخاتمتها خاتمة (هود)؛ وإنما ذكر السموات والأرض، لأنهما من أعظم المخلوقات. والمراد «بالجعل»: الخلق. وقيل: إن «جعل» ههنا: صلة؛ والمعنى: والظلمات. وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال: أحدها: الكفر والإيمان، قاله الحسن. والثاني: الليل والنهار، قاله السدي. والثالث: جميع الظلمات والأنوار. قال قتادة: خلق الله السموات قبل الأرض، والظلمات قبل النور، والجنة قبل النار.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: المشركين بعد هذا البيان «بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ»، أي: يجعلون له عديلاً، فيعدون الحجارة الموات، مع إقرارهم بأنه الخالق لما وُصف. يقال: عدلت هذا بهذا: إذا ساوته به. قال أبو عبيدة هو مقدم ومؤخر، تقديره: يعدلون بربهم. وقال الضُّعْرُ بن شميل: الباء: بمعنى «عن».

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ يُسَمَّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ يعني: آدم، وذلك أنه لما شك المشركون في البعث، وقالوا: من يحيي هذه العظام؟ أعلمهم أنه خلقهم من طين، فهو قادر على إعادة خلقهم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ يُسَمَّى عِنْدَهُ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أن الأجل الأول: أجل الحياة إلى الموت، والثاني: أجل الموت إلى البعث، روي عن ابن عباس، والحسن، وابن المسيب، وقتادة، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أن الأجل الأول: النوم الذي تُقَضُّ فيه الروح، ثم ترجع في حال اليقظة؛ والأجل المسمى عنده: أجل موت الإنسان. رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن الأجل الأول: أجل الآخرة متى يأتي، والأجل الثاني: أجل الدنيا، قاله مجاهد في رواية. والرابع: أن الأول: خلق الأشياء في ستة أيام، والثاني: ما كان بعد ذلك إلى يوم القيامة، قاله عطاء الخراساني. والخامس: أن الأول: قضاء حين أخذ الميثاق على خلقه، والثاني: الحياة في الدنيا،

(١) ذكره ابن كثير ١٢٢/٢ عن الطبراني في «الكبير» وفيه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف ضعفه ابن سعد، والإمام أحمد، وابن معين وغيرهم. وزاد السيوطي في «الدر المنثور» ٢/٣ نسبة لأبي عبيد، وابن الضريس، وابن المنذر، وابن مردويه.

قاله ابن زيد، كأنه يشير إلى أجل الذرية حين أحياهم وخطبهم. والسادس: أن الأول: أجل من قدم من قبل، والثاني: أجل من يموت بعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْهُمْ أَي بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ ﴿تَمْتَرُونَ﴾ وَفِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: تَشْكُونَ، قَالَ قَتَادَةَ، وَالسُّدِّيُّ. وَفِيهَا شَكْوَا فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: الْوَحْدَانِيَّةُ. وَالثَّانِي: الْبَعْثُ. وَالثَّانِي: يَخْتَلِفُونَ: مَاخُذٌ مِنَ الْمَرَاءِ، ذَكَرَهُ الْمَوَارِدِيُّ.

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: هُوَ الْمَعْبُودُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ، قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ. وَالثَّانِي: وَهُوَ الْمَتَّفِرِدُ بِالتَّدْبِيرِ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ، قَالَه الزَّجَّاجُ. وَالثَّلَاثُ: وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ، وَيَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ فِي الْأَرْضِ، قَالَه ابْنُ جَرِيرٍ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ مَقْدَمٌ وَمَوْخَرٌ. وَالْمَعْنَى: وَهُوَ اللَّهُ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ.

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْمِئِينَ﴾ ١ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَدَّيْنِهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ ٢

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ نَزَلَتْ فِي كَفَارِ قُرَيْشٍ. وَفِي «الآيَةِ» قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهَا آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ. وَالثَّانِي: الْمَعْجِزَةُ، مِثْلُ انشِقَاقِ الْقَمَرِ. وَالْمُرَادُ بِالْحَقِّ: الْقُرْآنُ. وَالْأَنْبَاءُ: الْأَخْبَارُ. وَالْمَعْنَى: سَيَعْلَمُونَ عَاقِبَةَ اسْتَهْزَائِهِمْ.

﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَرِئِهِمْ لَكُرٌّ وَزَيَّنَّا لِنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مَدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ الْقَرْنُ: اسْمُ أَهْلِ كُلِّ عَصْرٍ، وَسَمُوا بِذَلِكَ لِاقْتِرَانِهِمْ فِي الْوُجُودِ. وَلِلْمَفْسِّرِينَ فِي الْمُرَادِ بِالْقَرْنِ سَبْعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ أَرْبَعُونَ سَنَةً، ذَكَرَهُ ابْنُ سِيرِينَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. وَالثَّانِي: ثَمَانُونَ سَنَةً، رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّلَاثُ: مِائَةٌ سَنَةً، قَالَه عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَشَرَ الْمَازَنِيُّ، وَأَبُو سَلْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ. وَالرَّابِعُ: مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً، قَالَه زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى، وَإِبَاسُ بْنُ مَعَاوِيَةَ. وَالخَامِسُ: عِشْرُونَ سَنَةً، حَكَاهُ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ. وَالسَّادِسُ: سَبْعُونَ سَنَةً، ذَكَرَهُ الْفَرَّاءُ. وَالسَّابِعُ: أَنَّ الْقَرْنَ: أَهْلُ كُلِّ مَدَّةٍ كَانَ فِيهَا نَبِيٌّ، أَوْ طَبَقَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، قَلَّتِ السُّنُونُ، أَوْ كَثُرَتْ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ ﷺ: «خَيْرُكُمْ قَرْنِي» يَعْنِي: أَصْحَابِي «ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» يَعْنِي: التَّابِعِينَ «ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ»^(١) يَعْنِي: الَّذِينَ أَخَذُوا عَنِ التَّابِعِينَ. فَالْقَرْنُ: مَقْدَارُ التَّوَسُّطِ فِي أَعْمَارِ أَهْلِ الزَّمَانِ، فَهُوَ فِي كُلِّ قَوْمٍ عَلَى مَقْدَارِ أَعْمَارِهِمْ؛ وَاسْتِثْقَاقِ الْقَرْنَ: مِنَ الْاِقْتِرَانِ. وَفِي مَعْنَى ذَلِكَ الْاِقْتِرَانِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ سُمِّيَ قَرْنًا، لِأَنَّهُ عَلَى الْمَقْدَارِ الَّذِي هُوَ أَكْثَرُ مَا يَقْتَرِنُ فِيهِ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمَانِ فِي بَقَائِهِمْ. هَذَا اخْتِيَارُ الزَّجَّاجِ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ سُمِّيَ قَرْنًا، لِأَنَّهُ يَقْتَرِنُ زَمَانًا بِزَمَانٍ، وَأُمَّةً بِأُمَّةٍ، قَالَه ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ. وَحَكَى ابْنُ قَتَيْبَةَ عَنِ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ: يَرُونَ أَنَّ أَقْلَ مَا بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ: ثَلَاثُونَ سَنَةً.

قوله تعالى: ﴿مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَعْطَيْنَاهُمْ مَا لَمْ نُعْطِكُمْ. يُقَالُ: مَكَّنْتُهُ وَمَكَّنْتُ لَهُ: إِذَا أَقْدَرْتَهُ عَلَى الشَّيْءِ بِإِعْطَاءِ مَا يَصِحُّ بِهِ الْفِعْلُ مِنَ الْعُدَّةِ. وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ رَجُوعٌ مِنَ الْخَبَرِ إِلَى الْخُطَابِ. فَأَمَّا السَّمَاءُ: فَالْمُرَادُ بِهَا الْمَطَرُ. وَمَعْنَى «أَرْسَلْنَا»: أَنْزَلْنَا. وَ «الْمَدْرَارُ»: مَفْعَالٌ، مِنْ دَرَّرْتُ، يُدْرَرُ؛ وَالْمَعْنَى: نَرْسَلُهَا كَثِيرَةً الدَّرًّا. وَيَفْعَالٌ: مِنْ أَسْمَاءِ

(١) رَوَاهُ بِهِذَا اللَّفْظَ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» ١٩٠/٥ بِشَرْحِ «الْفَتْحِ» عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَتَمَامَهُ، قَالَ عِمْرَانُ: لَا أَدْرِي أَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمِنُونَ، وَيَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ، وَيَنْتَرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ، وَيُظْهِرُونَ قِيَمَ السَّمَنِ» وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ١٩١/٥، وَمُسْلِمٌ ١٩٦٣/٤ فِي «صَحِيحَيْهِمَا» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُ بَلْفِظِ «خَيْرِ النَّاسِ قَرْنِي»، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَعْجِيهِمْ أَقْوَامٌ تَسْبِقُ شَهَادَةَ أَحَدِهِمْ بِمِيتهِ، وَيَعِينُهُ شَهَادَتُهُ» وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ ١٩٦٢/٤ بَلْفِظِ «خَيْرِ أُمَّتِي قَرْنِي..» وَانظُرِ الْكَلَامَ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فِي «فَتْحِ الْبَارِيِّ» ٥/٧.

مكروه فعله، ومنه: ﴿وَلَا يَحِيْقُ الْكُفْرَ الشَّيْءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٤٣]؛ أي: ترجع عاقبة مكروهه إلا عليهم. قال السدي: وقع بهم العذاب الذي استهزؤوا به.

﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَبَّ فِيهِ إِلَّا اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرُونَ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المعنى: فإن أجابوك، وإلا فـ ﴿قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ قال ابن عباس: قضى لنفسه أنه أرحم الراحمين. قال الزجاج: ومعنى كتب: أوجب ذلك إيجاباً مؤكداً، وجائز أن يكون كتب في اللوح المحفوظ؛ وإنما حُوِّطَ الخلق بما يعقلون، فهم يعقلون أن توكيد الشيء المؤخر أن يحفظ بالكتاب. وقال غيره: رحمته عامة؛ فمنها تأخير العذاب عن مستحقه، وقبول توبة العاصي.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ اللام: لام القسم، كأنه قال: والله ليجمعنكم إلى اليوم الذي أنكرتموه. وذهب قوم إلى أن «إلى» بمعنى: «في». ثم اختلفوا، فقال قوم: في يوم القيامة. وقال آخرون: في قبوركم إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي: بالشرك، ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لِمَا سَبَقَ فِيهِمْ مِنَ الْقَضَاءِ. وقال ابن قتيبة: قوله: ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ مردود إلى قوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ الذين خسروا.

﴿وَلَمْ يَأْتِ سَكَنٌ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّجِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَأْتِ سَكَنٌ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ سبب نزولها أن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: قد علمنا أنه إنما يحملك على ما تدعوننا إليه الحاجة؛ فنحن نجعل لك نصيباً في أموالنا حتى تكون من أغنانا رجلاً، وترجع عما أنت عليه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وفي معنى «سكن» قولان: أحدهما: أنه من السكنى. قال ابن الأعرابي: «سكن» بمعنى حلّ. والثاني: أنه من السكون الذي يضاد الحركة. قال مقاتل: من المخلوقات ما يستقر بالنهار، ويتشر بالليل؛ ومنها ما يستقر بالليل، ويتشر بالنهار. فإن قيل: لم خص السكون بالذكر دون الحركة؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن السكون أعم وجوداً من الحركة. والثاني: أن كل متحرك قد يسكن، وليس كل ساكن يتحرك. والثالث: أن في الآية إضماراً؛ والمعنى: وله ما سكن وتحرك؛ كقوله: ﴿يَذِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨٢] أراد: والبرد؛ فاختصر.

﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَبَدَّلَ بِهَا لَوْحًا فَاظْمُرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطِيعُ وَلَا يُغْنِيكُمْ عَنْهُ كَفُورٌ وَلَا يَكُونُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَبَدَّلَ بِهَا لَوْحًا﴾ ذكر مقاتل أن سبب نزولها، أن كفار قريش قالوا: يا محمد، ألا ترجع إلى دين آبائك؟ فنزلت هذه الآية. وهذا الاستفهام معناه الإنكار؛ أي: لا أتخذ ولياً غير الله أتولاه، وأعبده، وأستعينه.

قوله تعالى: ﴿فَاظْمُرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الجمهور على كسر راء «فاطر». وقرأ ابن أبي عبيدة برفعها. قال أبو عبيدة: الفاطر، معناه: الخالق. وقال ابن قتيبة: المبتدئ. ومنه «كل مولود يولد على الفطرة»^(١) أي: على ابتداء الخلقة، وهو الإقرار بالله حين أخذ العهد عليهم في أصلاب آبائهم. وقال ابن عباس: كنت لا أدري ما فاطر السموات والأرض، حتى أتاني أعرابيان يخصمان في بئر؛ فقال أحدهما: أنا فطرتها، أي: أنا ابتدأتها. قال الزجاج: إن قيل: كيف يكون الفطر بمعنى الخلق؟ والانفطار: الانشقاق في قوله تعالى: ﴿إِذَا أَسْمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ ﴿١٨﴾ [الانفطار: ١] فالجواب: إنما يرجعان إلى شيء واحد، لأن معنى «فطرهما»: خلقها خلقاً قاطعاً. والانفطار، والفطور: تقطع وتشقق.

(١) البخاري (١٩٧/٣) عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة، هل ترى لها جداه»، ورواه البخاري أيضاً (١٧٦/٣) ومسلم في «صحيحه» (٢٠٤٧/٤) بلفظ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة» ثم يقول أبو هريرة: ﴿يَطْرُقُ اللَّهُ الْفِطْرَةَ عَلَى الْبَنَانِ لَا يَبْدِيهِمْ لَيْقَانِ اللَّهُ﴾ الآية. ورواه أحمد في «المستند» عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يهرّب عنه لسانه، فإذا هرب عنه لسانه، إما شاكراً، وإما كفوراً» وفي رواية لمسلم (٢٠٤٨/٤): «ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة، حتى يهرّب عنه لسانه»، وفي رواية له أيضاً: «حتى يبين عنه لسانه».

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُلِيمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ قرأ الجمهور بضم الياء من الثاني؛ ومعناه: وهو يوزق ولا يوزق، لأن بعض العبيد يوزق مولاه. وقرأ عكرمة والأعمش «ولا يطعم» بفتح الياء. قال الزجاج: وهذا الاختيار عند البصراء بالعربية، ومعناه: وهو يوزق ويطعم ولا يأكل.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَدَ﴾ أي: أول مسلم من هذه الأمة؛ ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال الأخفش: معناه: وقيل لي: لا تكوننن، فصارت: أمرت، بدلاً من ذلك؛ لأنه حين قال: أمرت، قد أخبر أنه قيل له.

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ زعم بعض المفسرين أنه كان يجب عليه أن يخاف عاقبة الذنوب، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿لِيَعْلَمَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢٣] والصحيح أن الآيتين خبر، والخبر لا يدخله النسخ، وإنما هو معلق بشرط، ومثله: ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَنْكَ﴾ [الزمر: ٦٦].

﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمَهُ وَذَلِكَ الْقَوْمُ الْمَكِينُ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُصِرْ عَنْهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم ﴿مَنْ يُصِرْ﴾ بضم الياء وفتح الراء، يعنون: العذاب. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يُصِرْفُ» بفتح الياء وكسر الراء؛ الضمير قوله: ﴿إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾؛ ومما يحسن هذه القراءة قوله ﴿فَقَدْ رَجِمَهُ﴾، فقد اتفق إسناد الضميرين إلى اسم الله تعالى، ويعني بقوله: ﴿يُصِرْ﴾ العذاب «يَوْمَئِذٍ»، يعني: يوم القيامة، «وَذَلِكَ» يعني: صرف العذاب.

﴿وَلَنْ يَسْتَسْكَنَ اللَّهُ يَصْرًا فَلَا كَافٍ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَسْتَسْكِنَ يَصْرًا فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَسْتَسْكَنَ اللَّهُ يَصْرًا﴾ الضر: اسم جامع لكل ما يتضرر به الإنسان، من فقر، ومرض، وغير ذلك؛ والخير: اسم جامع لكل ما ينتفع به الإنسان. وللمفسرين في الضر والخير قولان: أحدهما: أن الضر: السقم؛ والخير: العافية. والثاني: أن الضر: الفقر، والخير: الغنى.

﴿وَهُوَ الظَّاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَنِيُّ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الظَّاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ الظاهر: الغالب، والقهر: الغلبة. والمعنى: أنه قهر الخلق فصرّهم على ما أراد طوعاً وكرهاً؛ فهو المستعلي عليهم، وهم تحت التسخير والتذليل.

﴿قُلْ أَيْ نَعْمَ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ إِلَيْكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْإِهْمَةَ أَكْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْ نَعْمَ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ سبب نزولها: أن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، ما نرى أحداً يصدقك بما تقول، ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى، فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة، فأرنا من يشهد أنك رسول الله؛ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الآية: قل لقريش: أي شيء أعظم شهادة؟ فإن أجابوك، وإلا فقل: الله، وهو شهيد بيني وبينكم على ما أقول. وقال الزجاج: أمره الله أن يحتج عليهم بأن شهادة الله في نبوته أكبر شهادة، وأن القرآن الذي أتى به، يشهد له أنه رسول الله، وهو قوله: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ﴾ ففي الإنذار به دليل على نبوته، لأنه لم يأت أحد بمثله، ولا يأتي؛ وفيه خبر ما كان وما يكون؛ ووعد فيه بأشياء، فكانت كما قال. وقرأ عكرمة، وابن السميع، والجحدري «وأوحى إلي» بفتح الهمزة والحاء: «القرآن» بالنصب؛ فأما «الإنذار»، فمعناه: التخويف، ومعنى «وَمَنْ بَلَغَ» أي: من بلغ إليه هذا القرآن، فإني نذير له. قال القرطبي: من بلغه القرآن فكانما رأى النبي ﷺ، وكلمه^(١). وقال أنس بن مالك: لما نزلت هذه الآية، كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقبصر وكل جبار يدعوهم إلى الله ﷻ.

(١) الطبري ٢٩١/٢١ دون قوله: «وكلمه» وفيه: ثم قرأ ﴿وَمَنْ بَلَغَ إِلَيْكُمْ لَتَشْهَدُنَّ﴾ ونسبه ابن كثير: ١٢٦/٢ إلى ابن أبي خاتم، وقال: زاد أبو خالد - وهو أحد رواة الخبر - «وكلمه».

قوله تعالى: ﴿أَيْتَكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْهَيْلَةَ الْخَرِيَّةَ﴾ هذا استفهام معناه الإنكار عليهم. قال الفراء: وإنما قال: «أخرى» ولم يقل: «آخر» لأن الآلهة جمع؛ والجمع يقع عليه التانيث، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨١] وقال: ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه: ٥٢].

﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ﴾ في الكتاب قولان: أحدهما: أنه التوراة والإنجيل؛ وهذا قول الجمهور. والثاني: أنه القرآن. وفي هاء (يعرفونه) ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله السدي. وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال لعبد الله بن سلام: إن الله قد أنزل على نبيه بمكة ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٧، والأحكام: ٢١] فكيف هذه المعرفة؟ فقال: لقد عرفته حين رأته كما أعرف ابني، ولأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مني بابني. فقال عمر: وكيف ذلك؟ فقال: إني أشهد أنه رسول الله حقاً، ولا أدري ما يصنع النساء. والثاني: أنها ترجع إلى الدين والنبي. فالمعنى: يعرفون الإسلام أنه دين الله ﷻ، وأن محمداً رسول الله، قاله قتادة. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن. فالمعنى: يعرفون الكتاب الدال على صدقه؛ ذكره الماوردي. وفي ﴿الَّذِينَ خَيْرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنهم مشركو مكة. والثاني: كفار أهل الكتابين.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آتَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آتَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أي: اختلق على الله الكذب في ادعاء شريك معه. وفي «آياته» قولان: أحدهما: أنها محمد والقرآن، قاله ابن السائب. والثاني: القرآن، قاله مقاتل. والمراد بالظلم المذكور في هذه الآية: الشرك.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِمْماً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَرَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِمْماً﴾ انتصب «اليوم» بمحذوف تقديره: واذكر يوم نحشرهم. قال ابن جرير: والمعنى: لا يفلحون اليوم، ولا يوم نحشرهم. وقرأ يعقوب: ﴿يَحْشُرُهُمْ﴾ ثم يقول: «بالياء» فيهما. وفي الذين عنى قولان: أحدهما: المسلمون والمشركون. والثاني: العابدون والمعبدون. وقوله: ﴿إِنَّا سُرَّكَاؤُكُمْ﴾ سؤال توبيخ. والمراد بشركائهم: الأوثان؛ وإنما أضافها إليهم لأنهم زعموا أنها شركاء لله. وفي معنى: ﴿تَرَعُونَ﴾ قولان: أحدهما: يزعمون أنهم شركاء مع الله. والثاني: يزعمون أنها تشفع لهم.

﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ مِن تَتْلُوهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَوْ تَكُنْ مِن تَتْلُوهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «ثم لم تكن» بالياء، «فتنتهم» بالرفع. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تكن» بالياء أيضاً، «فتنتهم» بالنصب؛ وقد رويت عن ابن كثير أيضاً. وقرأ حمزة، والكسائي: «يكن» بالياء، «فتنتهم» بالنصب. وفي «الفتنة» أربعة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الكلام والقول. قال ابن عباس، والضحاك: لم يكن كلامهم. والثاني: أنها المعذرة. قال قتادة، وابن زيد: لم تكن معذرتهم. قال ابن الأنباري: فالمعنى: اعتذروا بما هو مهلك لهم، وسبب لفضيحتهم. والثالث: أنها بمعنى البلية. قال عطاء الخراساني: لم تكن بليتهم. وقال أبو عبيد: لم تكن بليتهم التي ألزمتهم الحجة، وزادتهم لائمة. والرابع: أنها بمعنى الافتتان. والمعنى: لم تكن عاقبة فتنتهم. قال الزجاج: لم يكن افتتانهم بشركهم، وإقامتهم عليه، إلا أن تبرؤوا منه. ومثل ذلك في اللغة أن ترى إنساناً يحب غاوباً، فإذا وقع في هلكة تبرأ منه؛ فيقول: ما كانت محبتك لفلان إلا أن انتفيت منه. قال: وهذا تأويل لطيف، لا يعرفه إلا من عرف معاني الكلام، وتصرف العرب في ذلك. وقال ابن الأنباري: المعنى: أنهم افتتنوا بقولهم هذا، إذ كذبوا فيه، ونفوا عن أنفسهم ما كانوا معروفين به في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «والله ربنا» بكسر الباء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بنصب الباء. وفي هؤلاء القوم الذين هذا وصفهم قولان: أحدهما:

أنهم المشركون. والثاني: المنافقون^(١). ومتى يحلفون؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إذا رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا ما كان مسلماً، قالوا: تعالوا نكابر عن شركنا، فحلفوا، قاله ابن عباس^(٢). والثاني: أنهم إذا دخلوا النار، ورأوا أهل التوحيد يخرجون، حلفوا [واعتذروا]، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. والثالث: أنهم إذا سئلوا: أين شركاؤكم؟ تبرؤوا، وحلفوا: ما كنا مشركين، قاله مقاتل.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ وَمَكَرَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: باعتذارهم بالباطل. ﴿وَمَكَرَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي: ذهب ما كانوا يذعون ويختلقون من أن الأصنام شركاء لله، وشفعاؤهم في الآخرة.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعِجِ إِلَيْكَ وَجَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدًا لَا يَحْمِلُونَهَا حَقًّا إِذَا جَاءَهُمْ بِجَوَابِكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ عَنَتَهُ وَيَتَّبِعُونَ عَنَتَهُ وَلَا يَهْتَدُونَ وَمَا يَتَّبِعُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعِجِ إِلَيْكَ﴾ سبب نزلها: أن نفرأ من المشركين، منهم عتبة، وشيبة، والنضر بن الحارث، وأميه وأبي ابنا خلف، جلسوا إلى رسول الله ﷺ، واستمعوا إليه، ثم قالوا للنضر بن الحارث: ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بينة، ما أدري ما يقول؟ إلا أني أرى تحرك شفتيه، وما يقول إلا أساطير الأولين، مثلما كنت أحدثكم عن القرون الماضية؛ وكان النضر كثير الحديث عن القرون الأولى، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما «الأكنة»، فقال الزجاج: هي جمع كنان، وهو الغطاء؛ مثل عنان وأعنة. وأما: «أن يفقهوه»، فمقصود على أنه مفعول له. المعنى: وجعلنا على قلوبهم أكنة لكرهه أن يفقهوه، فلما حذفت اللام، نصبت الكراهة؛ ولما حذفت الكراهة، انتقل نصبها إلى «أن». «الوقر»: ثقل السمع، يقال: في أذنه وقْر، وقد وقرت الأذن، تُوقر. قال الشاعر:

وكلام سبيء قد وقرت
وأذني عنه وما بي من صمم^(٣)

والوقر، بكسر الواو: أن يُحمّل البعير وغيره مقدار ما يطيق، يقال: عليه وقْر، ويقال: نخلة موقر، وموقرة. وإنما فُعل ذلك بهم مجازة لهم بإقامتهم على كفرهم، وليس المعنى أنهم لم يفقهوه، ولم يسمعه، ولكنهم لما عدلوا عنه، وصرخوا فكرهم عما عليهم في سوء العاقبة، كانوا بمنزلة من لم يعلم ولم يسمع. ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدًا﴾ أي: كل علامة تدل على رسالتك، ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾. ثم أعلم الله ﷻ مقدار احتجاجهم وجدلهم، وأنهم إنما يستعملون في الاحتجاج أن يقولوا: ﴿إِنَّ مَثَدًا﴾، أي: ما هذا ﴿إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها ما سطر من أخبارهم وأحاديثهم. روى أبو صالح عن ابن عباس قال: أساطير الأولين: كذبهم، وأحاديثهم في دهرهم. وقال أبو الحسن الأخفش: يزعم بعضهم أن واحدة الأساطير: أسطورة. وقال بعضهم: أسطورة؛ ولا أراه إلا من الجمع الذي ليس له واحد، نحو عبايد، ومذاكير، وأباييل. وقال ابن قتيبة: أساطير الأولين: أخبارهم وما سطر منها، أي: ما كتب، ومنه قوله: ﴿تَ وَالْقَلْبَرِ وَمَا يَسْتَرْوُونَ﴾ ﴿١٦﴾ [الغلام: أي: يكتبون، واحدها سطر، ثم أسطار، ثم أساطير جمع الجمع، مثل قول، وأقوال، وأقاول^(٤)]. والقول الثاني: أن معنى أساطير الأولين: الترهات. قال أبو عبيدة: واحد الأساطير: أسطورة، وإسطارة، ومجازها مجاز الترهات. قال ابن الأنباري: الترهات عند العرب: طرق غامضة، ومسالك مشككة، يقول قائلهم: قد

(١) قال ابن كثير بعد أن نقل هذا القول عن ابن عباس: وفيه نظر، فإن هذه الآية مكية، والمنافقون إنما كانوا بالمدينة، والتي نزلت في المنافقين آية ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَبًا يَكْفُرُونَ لَهُ﴾ [المجادلة: ١٨].

(٢) الطبري ٣٠٢/١١، وذكره ابن كثير ١٢٧/٢ عن ابن أبي حاتم وإسناده حسن، ونصه: عن سعيد بن جبير قال: أتى رجل ابن عباس فقال: سمعت الله يقول: ﴿وَأَلْفَوْا رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ وقال في آية أخرى: ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَيْدًا﴾ [النساء: ٤٢] قال ابن عباس: أما قوله: ﴿وَأَلْفَوْا رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنه لما رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الإسلام قالوا: تعالوا نجهد، فقالوا: ﴿وَأَلْفَوْا رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ ففتح الله على أفواههم، وتكلمت أيديهم وأرجلهم ﴿وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَيْدًا﴾ وفي رواية للطبري ٣٧٤/٨: تبين أن السائل هو نافع بن الأزرق، وكان يأتي ابن عباس ليلقي عليه مشابه القرآن.

(٣) البيت للمصنف البغدادي من قصيدة حكيمية جيدة أثنيتها صاحب «المفضليات» ٢٩٣.

(٤) «غريب القرآن» ٣٧.

أخذنا في ترهات البسباس، يعني: قد عدلنا عن الطريق الواضح إلى المشكل؛ وعمّا يعرف إلى ما لا يعرف. و«البسباس»: الصحاري الواسعة، والترّهات: طرق تشعب من الطريق الأعظم، فتكثر وتُشكّل، فجعلت مثلاً لما لا يصح وينكشف. فإن قيل: لم عابوا القرآن بأنه أساطير الأولين، وقد سطر الأولون ما فيه علم وحكمة، وما لا عيب على قائله؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنهم نسبوه إلى أنه ليس بوحى من الله. والثاني: أنهم عابوه بالإشكال والغموض، استراحة منهم إلى البهت والباطل. فعلى الجواب الأول تكون «أساطير» من التسطير، وعلى الثاني تكون بمعنى الترهات، وقد شرحنا معنى الترهات.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَبْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْعَوْنَ عَنْهُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله ﷺ، ويتباعدوا عما جاء به، فنزلت فيه هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وهو قول عمرو بن دينار، وعطاء بن دينار، والقاسم بن مخيمرة^(١). وقال مقاتل: كان رسول الله ﷺ عند أبي طالب يدعو إلى الإسلام، فاجتمعت قريش إلى أبي طالب يريدون بالنبي ﷺ سوءاً، فسألوا أبا طالب أن يدفعه إليهم فيقتلوه، فقال: ما لي عنه صبر؛ فقالوا: ندفع إليك من شبابنا من شئت مكان ابن أخيك؛ فقال أبو طالب: حين تروح الإبل، فإن حنت ناقة إلى غير فضيلها دفعته إليك، وقال:

وَاللَّهِ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ
فَأَصْدَعُ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاةٌ
وَعَرَضْتُ دِينَأَ لَا مَحَالَةَ أَنَّهُ
لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حَذَارِي سُبَّةٌ
حَتَّى أَوْسَدَ فِي الثَّرَابِ دَفِينَا
وَأَشْرُ وَقَرَّبَ بِنَاكَ مِنْكَ عُيُونَا
مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا
لَوْجَدْتَنِي سَمْحاً بِذَلِكَ مُبِينَا

فنزلت فيه هذه الآية. والثاني: أن كفار مكة كانوا ينهون الناس عن اتباع النبي ﷺ، ويتباعدون بأنفسهم عنه، رواه الوالبي عن ابن عباس، وبه قال ابن الحنفية، والضحاك، والسدي. فعلى القول الأول، يكون قوله: «وهم» كناية عن واحد؛ وعلى الثاني: عن جماعة. وفي هاء «عنه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي ﷺ. ثم فيه قولان: أحدهما: ينهون عن أذاه. والثاني: عن أتباعه. والقول الثاني: أنها ترجع إلى القرآن، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. **﴿وَيَنْعَوْنَ﴾** بمعنى يبعدون. وفي هاء «عنه» قولان: أحدهما: أنها راجعة إلى النبي ﷺ. والثاني: إلى القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: وما يهلكون **﴿إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾** بالتباعد عنه **﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾** أنهم يهلكونها.

﴿وَلَوْ رَزَقْنَاهُ إِذْ قُتِلَ عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكُذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: **﴿وَلَوْ رَزَقْنَاهُ إِذْ قُتِلَ عَلَى النَّارِ﴾** في معنى «وقفوا» ستة أقوال: أحدها: حبسوا عليها، قاله ابن السائب. والثاني: عرّضوا عليها، قاله مقاتل. والثالث: عاينوها. والرابع: وقفوا عليها وهي تحتهم. والخامس: دخلوا إليها فعرّفوا مقدار عذابها، تقول: وقفت على ما عند فلان، أي: فهمته وتبينته، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الزجاج، واختار الأخير. وقال ابن جرير: «على» هاهنا بمعنى «في». والسادس: جعلوا عليها وقفاً، كالوقوف المؤبدة على سبيلها، ذكره الماوردي. والخطاب بهذه الآية للنبي ﷺ، والوعيد للكفار، وجواب «لو» محذوف، ومعناه: لو رأيتمهم في تلك الحال، لرأيتم عجباً.

قوله تعالى: **﴿وَلَا تَكُذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾** قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم برفع الباء من «نكذب»، والنون من «نكون». قال الزجاج: والمعنى أنهم تمنوا الرد، وضمنوا أنهم لا يكذبون. والمعنى: يا ليتنا نُردُّ، ونحن لا نكذب بآيات ربنا، رُدُّنا أو لم نُردُّ، ونكون من المؤمنين، لأننا قد عاينا ما لا نكذب معه أبداً. قال: ويجوز الرفع على وجه آخر، على معنى «يا ليتنا نرد»، يا ليتنا لا نكذب، كأنهم تمنوا الرد والتوفيق للتصديق. وقال الأخفش: إذا رفعت جعلته على مثل اليمين، كأنهم قالوا: ولا نكذب - واللّه - بآيات ربنا، ونكون - والله - من المؤمنين.

(١) هو أبو عمرو القاسم بن مخيمرة الهمداني الكوفي، نزيل دمشق، ثقة فاضل مترجم في «التهذيب».

وقرأ حمزة إلا العجلي^(١)، وحفص عن عاصم، ويعقوب: بنصب الباء من «نكذب»، والنون من «نكون». قال مكي بن أبي طالب: وهذا النصب على جواب التمني، وذلك بإضمار «أن»، حملاً على مصدر «نرد»، فأضمرت «أن» لتكون مع الفعل مصدرًا، فعطف بالواو مصدرًا على مصدر. وتقديره: يا ليت لنا رداً، وانتفاءً من التكذيب، وكوناً من المؤمنين. وقرأ ابن عامر برفع الباء من «نكذب»، ونصب النون من «نكون»؛ فالرفع قد بينا علته، والنصب على جواب التمني.

﴿بَلْ بَدَأَ لَكُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَسْمُومِينَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَكُمْ مَا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ﴾ «بل»: هاهنا ردة لكلامهم، أي: ليس الأمر على ما قالوا من أنهم لو ردوا لأمنوا. وقال الزجاج: «بل» استدراك وإيجاب بعد نفي؛ تقول: ما جاء زيد، بل عمرو. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: بدا ما كان يخفيه بعضهم عن بعض، قاله الحسن. والثاني: بدا بنطق الجوارح ما كانوا يخفون من قبل بالاستتهم، قاله مقاتل. والثالث: بدا لهم جزءاً ما كانوا يخفونه، قاله المبرد. والرابع: بدا للاتباع ما كان يخفيه الرؤساء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ قال ابن عباس: لعادوا إلى ما نُهوا عنه من الشرك، وإنهم لكاذبون في قولهم: ﴿وَلَا تَكْذِبْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَيَكْفُرُونَ كَيْفًا وَكُفْرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. قال ابن الأنباري: كذبهم الله في إخبارهم عن أنفسهم، أنهم إن رُدُّوا، آمنوا ولم يكذبوا، ولم يكذبهم في التمني.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ هذا إخبار عن منكري البعث. قال مقاتل: لما أخبر النبي ﷺ كفار مكة بالبعث، قالوا هذا. وكان عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقول: هذا حكاية قولهم، لو ردوا لقالوه.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُقُوا الْعَذَابَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ قال مقاتل: عرَّضوا على ربهم ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا الْعَذَابَ بِالْحَقِّ﴾. وقال غيره: ليس هذا البعث حقاً؟ فعلى قول مقاتل: ﴿يَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بالعذاب، وعلى قول غيره: ﴿تَكْفُرُونَ﴾ بالبعث.

﴿فَقَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ كَذِبًا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَنَ مَا فَرَقْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْادَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ﴾ إنما وُصِفُوا بالخسران، لأنهم باعوا الإيمان بالكفر، فعظم خسرتهم. والمراد ببقاء الله: البعث والجزاء؛ والساعة: القيامة؛ والبغته: المفاجأة. قال الزجاج: كل ما أتى فجأة فقد بغت، يقال: قد بغته الأمر يتبغته بغتاً ويغتة؛ إذا أتاه فجأة. قال الشاعر:

وَلَسَكُنْتُمْ بِأَنْبَاءِهَا وَلَمْ أَحْسَسْ بِغَتَةِ وَأَفْطَحْ شَيْءٍ حِينٍ يَفْجَأُكَ الْبَغْتُ^(٢)

قوله تعالى: ﴿يَحْسِرُنَا﴾ الحسرة: التلطف على الشيء الفاتئ، وأهل التفسير يقولون: يا ندامتنا. فإن قيل: ما معنى دعاء الحسرة، وهي لا تعقل؟ فالجواب: أن العرب إذا اجتهدت في المبالغة في الإخبار عن عظيم ما تقع فيه، جعلته نداءً، فتدخل عليه «يا» للتنبية، والمراد تنبيه الناس لا تنبيه المنادى. ومثله قولهم: لا أرينك هاهنا، لفظه لفظ الناهي لنفسه، والمعنى للمتهي؛ ومن هذا قولهم: يا خَيْلَ الله اركبي، يراد: يا فرسان خيل الله. وقال سيبويه: إذا قلت: يا عجباه، فكأنك قلت: احضر وتعال يا عَجَبٌ، فهذا زمانك. فأما التفريط فهو: التضييع. وقال الزجاج: التفريط في اللغة: تقديم العجز^(٣). وفي المكني عنه بقوله: «فيها» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الدنيا، فالمعنى: على ما

(١) هو أبو أحمد جبد الله بن صالح بن مسلم بن صالح العجلي الكوفي نزيل بغداد، مقرر مشهور ثقة، أخذ القراءة عرضاً عن حمزة الزيات، وعن سليم عن حمزة أيضاً، مات في حدود العشرين ومائتين.

(٢) «مجاز القرآن» ١/ ١٩٣، و«الكامل» ٨٧٨، و«اللسان»: بغت، وهو ليزيد بن ضبة مولى لثقف، واسم أبيه مقسم، وضبة أمه، غلبت على نسبه، لأن أباه مات وخلفه صغيراً. وهو شاعر إسلامي.

(٣) في «اللسان»: وقال الزجاج: ﴿وَكَلَّ أَمْرٌ مُرْتَكِبًا﴾، أي: كان أمره التفريط، وهو تقديم العجز.

ضيعنا في الدنيا من عمل الآخرة، قاله مقاتل. والثاني: أنها الصَّفقة، لأن الخسران لا يكون إلا في صفقة، وترك ذكرها اكتفاءً بذكر الخسران؛ قاله ابن جرير. والثالث: أنها الطاعة، ذكره بعض المفسرين. فأما الأوزار، فقال ابن قتيبة: هي الآثام، وأصل الوزر: الحمل على الظهر. وقال ابن فارس: الوزر: الثقل. وهل هذا الحمل حقيقة؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على حقيقته. قال عمير بن هاني: يحشر مع كل كافر عمله في صورة رجل قبيح، كلما كان هؤلاء عظمه عليه، وزاده خوفاً، فيقول: بشس الجليس أنت، مالي ولك؟ فيقول: أنا عمك، طالما ركبتني في الدنيا، فلأركبك اليوم حتى أخزئك على رؤوس الناس، فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدي ربه، فذلك قوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ وهذا قول السدي، وعمرو بن قيس الملائي^(١)، ومقاتل. والثاني: أنه مثل، والمعنى: يحملون ثقل ذنوبهم، قاله الزجاج. قال فجعل ما ينالهم من العذاب بمنزلة أثقل ما يتحمل، ومعنى ﴿أَلَا سَاءَ مَا يُرِزُونَ﴾: بشس الشيء شيئاً يزرونه، أي يحملونه.

﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَيْبٌ وَلَهُوَ وَاللَّذَّاتُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَيْبٌ وَلَهُوَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: وما الحياة الدنيا في سرعة انقطاعها، وقصر عمرها، إلا كالشيء يلعب به. والثاني: وما أمر الدنيا والعمل لها إلا لعب ولهو، فأما فعل الخير، فهو من عمل الآخرة، لا من الدنيا. والثالث: وما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب ولهو، لاشتغالهم عما أمروا به. واللعب: ما لا يُجدي نفعاً.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّذَّاتُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ اللام: لام القسم، والدار الآخرة: الجنة ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ فيعملون لها. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، «يعقلون» بالياء، في (الأنعام) و (الأعراف) و (يوسف) و (يس)، وقرأوا في (القصص) بالتاء. وقرأ نافع كل ذلك بالياء، وروى حفص عن عاصم كل ذلك بالتاء، إلا في (يس) ﴿فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ (يس: ٦٧)، بالياء. وقرأ ابن عامر الذي في (يس) بالياء، والباقي بالتاء.

﴿قَدْ نَعَلِمَ إِنَّكَ لَبِئْسَ لِكَلِمَاتِكَ الَّذِي يَقُولُونَ إِنَّهُمْ لَا يَكْفُرُونَ لَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَكَادِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعَلِمَ إِنَّكَ لَبِئْسَ لِكَلِمَاتِكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن رجلاً من قريش يقال له: الحارث بن عامر، قال: والله يا محمد ما كذبنا قط فنتهمك اليوم، ولكننا إن نتبعك نتخطف من أرضنا، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كان الحارث بن عامر يكذب النبي في العلانية، فإذا خلا مع أهل بيته، قال: ما محمد من أهل الكذب، فنزلت فيه هذه الآية. والثاني: أن المشركين كانوا إذا رأوا النبي ﷺ، قالوا فيما بينهم: إنه لنبي، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح. والثالث: أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نكذبك، ولكن نكذب الذي جئت به، فنزلت هذه الآية، قاله ناجية بن كعب^(٢). وقال أبو يزيد المدني: لقي رسول ﷺ أبا جهل، فصافحه أبو جهل، فقيل له: أتصافح هذا الصابغ؟ فقال: والله إني لأعلم أنه نبي، ولكن متى كنا تبعاً لبني عبد مناف؟ فأنزل الله هذه الآية. والرابع: أن الأخنس بن شريق لقي أبا جهل، فقال الأخنس: يا أبا الحكم، أخبرني عن محمد أصادق هو، أم كاذب؟ فليس هاهنا من يسمع كلامك غيري. فقال أبو جهل: والله إن محمداً لصادق، وما كذب قط، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء، والسقاية، والحجابة، والنبوة، فماذا يكون لسائر قريش؟ فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(٣). فأما الذي يقولون، فهو التكذيب للنبي ﷺ، والكفر بالله. وفي الآية تسلية للنبي ﷺ وتعزية عما يواجهون به.

(١) هو أبو عبد الله عمرو بن قيس الملائي الكوفي، ثقة فاضل متعبد، مترجم في «التهذيب» وغيره. وقد خرج الطبري أثره، ٣٢٧/١١، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٩/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وإسناد ابن أبي حاتم فيما رواه ابن كثير (١٢٩/٢): حدثنا أبو سعيد الأشج، قال: حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمرو بن قيس الملائي عن أبي مرزوق.

(٢) الطبري: ٣٣٤/١١، مرسل عن ناجية بن كعب الأسدي، ورواه الترمذي ١٠٣/٤ عن علي، ثم رواه مرسلًا من رواية ناجية بن كعب دون ذكر علي، وقال: وهذا أصح، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣١٥/٢ موصولاً بإسناد آخر غير إسناد الترمذي، وضححه على شرط الشيخين، قال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» (٢٥/٥): فالواصل زيادة من ثنتين، فهي مقبولة على اليقين، وقد تعقب الذهبي تصحيح الحاكم إياه «على شرط الشيخين» بأنها لم يخرجها لناجية شيئاً. وهذا صحيح، فإن الشيخين لم يخرجوا لناجية بن كعب الأسدي شيئاً، ولكنه تابعي ثقة، فالحديث صحيح، وإن لم يكن على شرطهما.

(٣) الطبري: ٣٣٢/١١.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَكْفُرُوا بِالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ وَلَا يَبْغُوا عَلَيْهِمْ وَلَا يَكُونُوا خِلَافَةً لَهُمْ﴾ قرأ نافع، والكسائي: «يُكْذِبُونَكَ» بالتخفيف وتسكين الكاف. وفي معناها قولان: أحدهما: لا يُكْفِرُونَكَ كاذباً؛ قاله ابن قتيبة. والثاني: لا يكذبون الشيء الذي جئت به، إنما يجحدون آيات الله، ويتعرضون لعقوباته. قال ابن الأنباري: وكان الكسائي يحتج لهذه القراءة بأن العرب تقول: كذبت الرجل: إذا نسبته إلى الكذب وصنعة الأباطيل من القول؛ وأكذبت: إذا أخبرت أن الذي يحدث به كذب، ليس هو الصانع له. قال: وقال غير الكسائي؛ يقال: أكذبت الرجل: إذا أدخلته في جملة الكذابين، ونسبته إلى صفتهم، كما يقال: أبخلت الرجل: إذا نسبته إلى البخل، وأجبت: إذا وجدته جباناً. قال الشاعر:

فَطَائِفَةٌ قَدْ أَكْفَرُونِي بِحُبِّكُمْ وَطَائِفَةٌ قَالُوا مُسِيءٌ وَمُنْزِبٌ^(١)

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، وابن عامر: «يُكْذِبُونَكَ» بالتشديد وفتح الكاف؛ وفي معناها خمسة أقوال: أحدها: لا يكذبونك بحجة، وإنما هو تكذيب عناد ويهت، قاله قتادة، والسدي. والثاني: لا يقولون لك: إنك كاذب، لعلمهم بصدقك، ولكن يكذبون ما جئت به، قاله ناجية بن كعب. والثالث: لا يكذبونك في السر، ولكن يكذبونك في العلانية، عداوة لك، قاله ابن السائب، ومقاتل. والرابع: لا يقدر أن يقولوا لك فيما أنبت به مما في كتبهم: كذبت. والخامس: لا يكذبونك بقلوبهم، لأنهم يعلمون أنك صادق، ذكر القولين الزجاج. وقال أبو علي: يجوز أن يكون معنى القراءتين واحداً وإن اختلفت اللفظتان، إلا أن «فعلت»: إذا أرادوا أن ينسبوه إلى أمر أكثر من «أفعلت». ويؤكد أن القراءتين بمعنى، ما حكاه سيويه أنهم قالوا: فقلت، وأقلت، وكثرت، وأكثرت بمعنى. قال أبو علي: ومعنى «لا يكذبونك»: لا يقدر أن ينسبك إلى الكذب فيما أخبرت به مما جاء في كتبهم، ويجوز أن يكون معنى الحقيقة: لا يصادفونك كاذباً، كما يقال: أحمدت الرجل: إذا أصبته محموداً، لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة: ﴿وَلَكِنَّ الْغُلَّامِينَ بَيَّأْتِ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بالسنتهم ما يعلمونه يقيناً، لعنادهم. وفي «آيات الله» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها محمد ﷺ، قاله السدي. والثاني: محمد والقرآن، قاله ابن السائب. والثالث: القرآن، قاله مقاتل.

﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُوا حَتَّىٰ أَنْتُمْ تَصَرُّوا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّئِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ هذه تعزية له على ما يلقي منهم. قال ابن عباس: ﴿فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا﴾ رجاء ثوابي،: ﴿وَأَوَدُوا﴾ حتى نُسروا بالمشاير، وحرقوا بالنار: ﴿حَتَّىٰ أَنْتُمْ تَصَرُّوا﴾ بتعذيب من كذبهم^(٢). قوله تعالى: ﴿وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: لا خُلفت لمواعيده، قاله ابن عباس. والثاني: لا مبدل لما أخبر به وما أمر به، قاله الزجاج. والثالث: لا مبدل لحكوماته، وأفضيته النافذة في عبادته، فعبرت الكلمات عن هذا المعنى، كقوله: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٧١] أي: وجب ما قضي عليهم. فعلى هذا القول والذي قبله، يكون المعنى: لا مبدل لحكم كلمات الله، ولا ناقض لما حكم به، وقد حكم بنصر أنبيائه بقوله: ﴿لَا تُخْلِفُكُ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]. والرابع: أن معنى الكلام معنى النهي، وإن كان ظاهره الإخبار؛ فالمعنى: لا يُبدلُ أحد كلمات الله، فهو كقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٢]. والخامس: أن المعنى: لا يقدر أحد على تبديل كلام الله، وإن زخرف واجتهد، لأن الله تعالى صانه برصين اللفظ، وقويم الحكم، أن يختلط بالفاظ أهل الزيف، ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّئِ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: فيما صبروا عليه من الأذى فنصروا. وقيل إن: «من»: صلة.

(١) البيت للكعب بن زيد الأسدي من قصيدته الرائعة في مدح آل البيت.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» (٤٥٦/٦) و (١٢٦/٧) و (٢٨١/١٢) عن خباب بن الأرت ؓ قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، فقلنا: ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو لنا؟ فقال: «كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها، فيجاء بالمشار فيوضع على رأسه فيجعل تصفيين، ويمشط بأمشاط الحديد من دون لحمه وعظمه، فما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون».

﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بِآيَاتِهِ وَكُوِّشَاءَ اللَّهُ لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ سبب نزولها: أن الحارث بن عامر أتى النبي ﷺ في نفر من قريش فقال: يا محمد، اتنا بآية كما كانت الأنبياء تأتي قومها بالآيات، فإن فعلت أمنا بك، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. و «كبير» بمعنى «عظيم». وفي إعراضهم قولان: أحدهما: عن استماع القرآن. والثاني: عن اتباع النبي ﷺ. فأما «النفق»، فقال ابن قتيبة: النفق في الأرض: المدخل، وهو السرب. والسلم في السماء: المصعد. وقال الزجاج: النفق: الطريق النافذ في الأرض. والناقء، ممدود: أحد جحرة اليربوع يخرقه من باطن الأرض إلى جلد الأرض، فإذا بلغ الجلدة أرقها، حتى إن رابه ريب، دفع برأسه ذلك المكان وخرج، ومنه سمي المنافق، لأنه أبطن غير ما أظهر، كالناقء الذي ظاهره غير بين، وباطنه حفر في الأرض. و «السلم» مشتق من السلامة، وهو الشيء الذي يسلمك إلى مصعدك. والمعنى: فإن استطعت هذا فافعل، وحذف «فافعل»، لأن في الكلام دليلاً عليه. وقال أبو عبيدة: السلم: السبب والمرقاة، تقول: اتخذتني سلماً لحاجتك، أي: سبباً. وفي قوله: ﴿فَتَأْتِيهِمْ بِآيَاتِهِ﴾ قولان: أحدهما: بآية قد سألوك إياها، وذلك أنهم سألوها نزول ملك، ومثل آيات الأنبياء، كعصا موسى، وناقاة صالح. والثاني: بآية هي أفضل من آيتك.

قوله تعالى: ﴿وَكُوِّشَاءَ اللَّهُ لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لو شاء أن يطبعمهم على الهدى لطبعمهم. والثاني: لو شاء لأنزل ملائكة تضطرهم إلى الإيمان، ذكرهما الزجاج. والثالث: لو شاء لأنموا كلهم، فأخبر أنما تركوا لإيمان بمشيتته، ونافذ قضائه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تجهل أنه لو شاء لجمعهم على الهدى. والثاني: لا تجهل أنه يؤمن بك بعضهم، ويكفر بعضهم. والثالث: لا تكونن ممن لا صبر له، لأن قلة الصبر من أخلاق الجاهلين.

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿١٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: إنما يجيبك من يسمع، والمراد به سماع قبول. وفي المراد بالموتى قولان: أحدهما: أنهم الكفار، قاله الحسن، ومجاهد، وقناة، فيكون المعنى: إنما يستجيب المؤمنون؛ فأما الكفار، فلا يستجيبون حتى يبعثهم الله، ثم يحشرهم كفاراً، فيجيبون اضطراراً^(١). والثاني: أنهم الموتى حقيقة، ضربهم الله مثلاً؛ والمعنى: أن الموتى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله، فكذلك الذين لا يسمعون.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ يعني: المؤمنين والكافرين، فيجازي الكل.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في رؤساء قريش. و «لولا»: بمعنى «هلاً»؛ وقد شرحناها في سورة (النساء). وقال مقاتل: أرادوا بالآية مثل آيات الأنبياء. وقال غيره: أرادوا نزول ملك يشهد له بالنبوة. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يعلمون بأن الله قادر على إنزال الآية. والثاني: لا يعلمون ما عليهم من البلاء في إنزالها، لأنهم إن لم يؤمنوا بها، زاد عذابهم. والثالث: لا يعلمون المصلحة في نزول الآية.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَلِيرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أُنثَاكُم مَّا قَرَظْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ قَوْمٍ تُرِئِكُمْ إِلَيْهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿١٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يريد كل ما دب على الأرض. قال الزجاج: وذكر الجناحين توكيد، وجميع ما خلق لا يخلو إما أن يدب، وإما أن يطير.

(١) قال الطبري ١١/٣٤١: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ يقول: والكفار يبعثهم الله مع الموتى، فجعلهم تعالى ذكره في عداد الموتى الذين لا يسمعون صوتاً، لا يعلقون دعاء، ولا يفقهون قولاً، إذ كانوا لا يتدبرون حجج الله، ولا يعتبرون آياته، ولا يتذكرون فينجزون عما هم عليه من تكذيب رسول الله وخلافهم.

قوله تعالى: ﴿لَا أُمُّ أُمَّالِكُمْ﴾ قال مجاهد: أصناف مصنفة. وقال أبو عبيدة: أجناس يعرفون الله ويعبدونه. وفي معنى «أمثالكم» أربعة أقوال: أحدها: أمثالكم في كون بعضها يفقه عن بعض، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في معرفة الله، قاله عطاء. والثالث: أمثالكم في الخلق والموت والبعث، قاله الزجاج. والرابع: أمثالكم في كونها تطلب الغذاء، وتبتغي الرزق، وتتوقى المهالك، قاله ابن قتيبة. قال ابن الأنباري: وموضع الاحتجاج من هذه الآية أن الله تعالى رغب في المشركين عقولاً، وجعل لهم أفهاماً ألزمهم بها أن يتدبروا أمر النبي ﷺ ويمسكوا بطاعته، كما جعل للطير أفهاماً يعرف بها بعضها إشارة بعض، وهدى الذكّر منها لإتيان الأنثى، وفي كل ذلك دليل على نفاذ قدرة المركّب ذلك فيها.

قوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ نَبِيٍّ﴾ في الكتاب قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ. روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس: ما تركنا شيئاً إلا وقد كتبناه في أم الكتاب، وإلى هذا المعنى ذهب قتادة، وابن زيد. والثاني: أنه القرآن. روى عطاء عن ابن عباس: ما تركنا من شيء إلا وقد بيناه لكم. فعلى هذا يكون من العام الذي أريد به الخاص، فيكون المعنى: ما فرطنا في شيء بكم إليه حاجة إلا وبيناه في الكتاب، إما نصاً، وإما مجملاً، وإما دلالة، كقوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]. أي: لكل شيء يحتاج إليه في أمر الدين.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجمع يوم القيامة. روى أبو ذر قال: انتطحت شاتان عند النبي ﷺ فقال: يا أبا ذر، «أندري فيما انتطحتا؟» قلت: لا. قال: «لكن الله يدري، وسيقضي بينهما»^(١). وقال أبو هريرة: يحشر الله الخلق يوم القيامة، البهائم والدواب والطير وكل شيء، فيبلغ من عدله أن يأخذ للجماء من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً، فيقول الكافر: يا ليتني كنت تراباً^(٢). والثاني: أن معنى حشرها: موتها، قاله ابن عباس، والضحاك.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُوءٌ وَكَبُورٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَكْسِبِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَسَيُؤْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ يعني ما جاء به محمد ﷺ ﴿صُمٌّ﴾ عن القرآن لا يسمعون، ﴿وَكِبُورٌ﴾ عنه لا ينطقون به، ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أي: في الشرك والضلالة. ﴿مَنْ يَكْسِبِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ فيموت على الكفر، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَسَيُؤْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ﴾ وهو الإسلام.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْيَزَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «أرايتم» و«أرايتكم» و«أرايت» بالألف في كل القرآن مهموزاً؛ ولين الهزمة نافع في الكل. وقرأ الكسائي بغير همز ولا ألف. قال الفراء: العرب تقول: أرايتك، وهم يريدون: أخبرني. فأما عذاب الله، ففي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثاني: العذاب الذي كان يأتي الأمم الخالية، قاله مقاتل. فأما الساعة، فهي القيامة. قال الزجاج: وهو اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد، وللوقت الذي يعثون فيه.

قوله تعالى: ﴿أَعْيَزَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ أي: أتدعون صنماً أو حجراً لكشف ما بكم؟! فاحتج عليهم بما لا يدفعونه، لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ جواب لقوله: «أرايتكم»، لأنه بمعنى أخبروا، كأنه قيل لهم: إن كنتم صادقين، فأخبروا من تدعون عند نزول البلاء بكم؟.

(١) «المسند» ١٦٢/٥ و ١٧٣، و«الطبري» ٣٤٨/١١.

(٢) الطبري ٣٤٧/١١، والحاكم ٣١٦/٢ وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وأورده ابن كثير في «تفسيره» ١٣١/٢ ثم قال: وقد روي هذا مرفوعاً في حديث الصور، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ١١/٣ وزاد نسبة لأبي عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم. وروى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٧/٤ عن أبي هريرة مرفوعاً: «التؤدة الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء». والجلحاء: الشاة إذا لم تكن ذات قرن، والقرناء: الشاة الكبيرة القرن.

﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَسْتَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ ①

قوله تعالى: ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ قال الزجاج: أعلمهم أنهم لا يدعون في الشدائد إلا إياه؛ وفي ذلك أعظم الحجج عليهم، لأنهم عبدوا الأصنام. ﴿فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ المعنى: فيكشف الضر الذي من أجله دعوتهم، وهذا على اتساع الكلام مثل قوله: ﴿وَسَيَلَّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي: أهل القرية. ﴿وَتَسْتَوْنَ﴾: يجوز أن يكون بمعنى «تركون»؛ ويجوز أن يكون المعنى: إنكم في ترككم دعاءهم بمنزلة من قد نسيتهم.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ﴾ ②

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ في الآية محذوف، تقديره: ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فخالفوهم، فأخذناهم بالبأساء؛ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الزمانة والخوف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها البؤس، وهو الفقر، قاله ابن قتيبة. والثالث: أنها الجوع، ذكره الزجاج. وفي الضراء ثلاثة أقوال: أحدها: البلاء، والجوع، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: النقص في الأموال والأنفس، ذكره الزجاج. والثالث: الأسقام والأمراض، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ﴾ أي: لكي يتضرعوا. والتضرع: التذلل والاستكانة، وفي الكلام محذوف تقديره: فلم يتضرعوا..

﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ③

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا﴾ معناه: «فهلأ». والبأس: العذاب. ومقصود الآية: أن الله تعالى أعلم نبيه ﷺ أنه قد أرسل إلى قوم قبله بلغوا من القسوة أنهم أخذوا بالشدائد، فلم يخضعوا، وأقاموا على كفرهم، وزين لهم الشيطان ضلالتهم فأصروا عليها.

﴿فَلَمَّا سُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فُجِّجُوا بِمَا أُوْتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ ④

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾ قال ابن عباس: تركوا ما وعظوا به. ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يريد رخاء الدنيا وسرورها. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر: «فتحننا» بالتشديد هنا وفي (الأعراف)، وفي (الأنبياء): «ففتحت»، وفي (القمر): «فتحننا»، والجمهور على تخفيفهن. قال الزجاج: أبواب كل شيء كان مغلقاً عنهم من الخير، حتى إذا ظنوا أن ما كان نزل بهم، لم يكن انتقاماً، وما فتح عليهم، فاستحقاقهم، أخذناهم بغتة، أي: فاجأهم عذابنا. وقال ابن الأنباري: إنما أراد بقوله «كل شيء»: التأكيد، كقول القائل: أكلنا عند فلان كل شيء، وكنا عنده في كل سرور، يريد بهذا العموم تكثر ما يصفه والإطناب فيه، كقوله: ﴿رَأَوَيْتَ مِن كُلِّ مَنَاقِبٍ﴾ [النمل: ٢٣]. وقال الحسن: من وُسع عليه فلم ير أنه لم يكرهه، فلا رأي له؛ ومن قُتر عليه فلم ير أنه ينظر له، فلا رأي له، ثم قرأ هذه الآية، وقال: مكر بالقوم ورب الكعبة، أعطوا حاجاتهم ثم أخذوا^(١).

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ في المبلس خمسة أقوال: أحدها: أنه الأيس من رحمة الله ﷻ، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ وقال في رواية أخرى: الأيس من كل خير. وقال الفراء: المبلس: اليأس المنقطع رجاءه، ولذلك قيل للذي يسكت عند انقطاع حجه، فلا يكون عنده جواب: قد أبلس. قال العجاج:

يَا صَاحِبَ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مُّكْرَسًا قَالَ نَعَمْ أَغْرِقُهُ وَأَبْلَسًا^(٢)

أي: لم يحز جواباً. وقيل: المكرس: الذي قد بعرت فيه الإبل، وبؤلت، فيكرب بعضه بعضاً. والثاني: أنه

(١) في تفسير المنار ٤١٤/٧: والآية تعيد أن البأساء والضراء وما يقابلها من السراء والنعماء، مما يترى ويتهدب به الموقنون من الناس، وإلا كانت النعم أشد وبالاً عليهم من النقم، وهذا ثابت بالاختبار، فلا خلاف في أن الشدائد مصلحة للفساد، وأجدر الناس بالاستفادة من الحوادث المؤمن، كما ثبت في حديث صهيب مرفوعاً في «صحيح مسلم»: «هجياً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابه سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابه ضراء صبر فكان خيراً له».

(٢) «مجاز القرآن» ١/١٩٣، و«معاني القرآن» للفراء: ٣٣٥، و«الطبري» ١١/٣٦٦، و«الكامل» ٥٣٩، و«اللسان» و«التاج»: بلس.

المفتضح. قال مجاهد: الإيلاس: الفضيحة. والثالث: أنه المهلك، قاله السدي. والرابع: أنه المجهود المكروب الذي قد نزل به من الشرا لا يستطيعه، قاله ابن زيد. والخامس: أنه الحزين النادم، قاله أبو عبيدة، وأنشد لرؤية: وحضرت يوم الخميس الأخماس وفي الوجوه صفرة وإيلاس^(١) أي: اكتئاب، وكسوف، وحزن. وقال الزجاج: هو الشديد الحسرة، الحزين، اليأس. وقال في موضع آخر: الميلاس: الساكت المتحير.

﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قال ابن السائب: دابره: الذي يتخلف في آخرهم. والمعنى: أنهم استوصلوا. وقال أبو عبيدة: دابره: آخرهم الذي يدبرهم. قال ابن قتيبة: هو كما يقال: اجثت أصلهم. قال المفسرون: وإنما حمد نفسه على قطع دابره، لأن ذلك إنعام على رسلهم الذين كذبوهم، وعلم الحمد على كفايته شر الظالمين.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصِدُّونَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أي: أذهبها، ﴿وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ حتى لا تعرفون شيئاً ﴿مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ؟﴾ في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تعود على الفعل، والمعنى: يأتيكم بما أخذ الله منكم، قاله الزجاج. وقال الفراء: إذا كئيت عن الأفاعيل، وإن كثرت، وحذت الكناية، كقولك للرجل: إقبالك وإدبارك يؤذيني. والثاني: أنها تعود إلى الهدى، ذكره الفراء. فعلى هذا تكون الكناية عن غير مذکور، ولكن المعنى يشتمل عليه، لأن من أخذ سمعه وبصره وختم على قلبه لم يهتد. والثالث: أنها تعود على السمع، ويكون ما عطف عليه داخلاً معه في القصة، لأنه معطوف عليه، ذكره الزجاج. والجمهور يقرؤون: ﴿مَنَ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ﴾ بكسر هاء «به». وروى المسيبي^(٢) عن نافع: «به أنظر»: بالضم. قال أبو علي: من كسر، حذف الياء التي تلحق الهاء في نحو: بهي عيب؛ ومن ضم، فعلى قول من قال: فحسبنا بهو وبدار هو الأرض، فحذف الواو.

قوله تعالى: ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرْتُ الْآيَاتِ﴾ قال مقاتل: يعني تكون العلامات في أمور شتى، فيخوفهم بأخذ الأسماع والأبصار والقلوب، وبما صنع بالأمم الخالية ﴿ثُمَّ هُمْ يَصِدُّونَ﴾، أي: يعرضون فلا يعتبرون.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ بَعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً﴾ قال الزجاج: البعثة: المفاجأة؛ والجهرة: أن يأتيهم وهم يرونه. ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: هل يهلك إلا أنتم ومن أشبهكم، لأنكم كفرتم معاندين، فقد علمتم أنكم ظالمون.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الرِّسَالِ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَسْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يُسْمِعُونَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٩)

قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الرِّسَالِ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ أي: بالثواب؛ ومنذرين بالعقاب، وليس إرسالهم ليأتوا بما يقترحونه من الآيات. ثم ذكر ثواب من صدق، وعقاب من كذب في تمام الآية والتي بعدها. وقال ابن عباس: يفسقون: بمعنى يكفرون.

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ الْمَقْتُلَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢٠)

(١) «ديوانه» ٦٧، و«مجاز القرآن» ١/١٩٢، و«اللسان»: بلس، ورواية «ديوانه» و«عرفت يوم الخميس».

(٢) هو إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن المسيب المدني، إمام جليل، عالم بالحديث، قيم في قراءة نافع، ضابط لها، محقق، فقيه. انظر «طبقات القراء» ١/١٥٧.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَوْلِيَ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ أَوْلَى﴾ سبب نزولها: أن أهل مكة قالوا: يا محمد، لو أنزل الله عليك كنزاً فتستغني به، فإنك فقير محتاج، أو تكون لك جنة تأكل منها، فإنك تجوع، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال الزجاج: وهذه الآية متصلة بقوله: ﴿قَوْلًا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَائِكَةً مِنْ رَبِّهِ﴾، فأعلمهم أنه لا يملك خزائن الله التي منها يرزق ويعطي، ولا يعلم الغيب فيخبرهم به إلا بوحى، ولا يقول: إنه ملك، لأن الملك يشاهد من أمور الله تعالى ما لا يشاهده البشر. وقرأ ابن مسعود، وابن جبير، وعكرمة، والجحدري: «إني ملك» بكسر اللام. وفي الأعمى والبصير قولان: أحدهما: أن الأعمى: الكافر، والبصير: المؤمن، قاله ابن عباس وقتادة. والثاني: الأعمى: الضال والبصير: المهتدي، قاله سعيد بن جبير ومجاهد. وفي قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ قولان: أحدهما فيما بين لكم من الآيات الدالة على وحدانيته، وصدق رسوله. والثاني: فيما ضرب لكم من مثل الأعمى والبصير، وأنهما لا يستويان.

﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْسِرُوا إِلَىٰ رَيْبِهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنَ دُونِهِ وَاوِيٌّ وَلَا شَيْعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ قال الزجاج: يعني بالقرآن، وإنما ذكر الذين يخافون الحشر دون غيرهم، وإن كان منيذراً لجميع الخلق، لأن الحجة على الخائفين الحشر أظهر، لاعترافيهم بالمعاد، فهم أحد رجلين: إما مسلم، فينذر ليؤدي حق الله عليه في إسلامه، وإما كفاي، فأهل الكتاب مجمعون على البعث. وذكر الولي والشفيع، لأن اليهود والنصارى ذكرت أنها أبناء الله وأحبّاءه، فأعلم ﷺ أن أهل الكفر ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع. وقال غيره: ليس لهم من دونه ولي، أي: ليس لهم غير الله ولي ولا شفيع، لأن شفاعة الشافعين بأمره. وقال أبو سليمان الدمشقي: هذه الآية متعلقة بقوله: ﴿وَأَرْجَىٰ إِلَيْكَ هَذَا الرَّمَانُ لِأَيُّدِكُمْ بِهِ﴾ [الأنعام: ٤١٩].

﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْفِ وَالْمَشْيِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَوْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَوْءٍ فَتَقْرَأَهُمْ فَنُكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ روى سعد بن أبي وقاص قال: نزلت هذه الآية في ستة: فتي، وفي ابن مسعود، وصهيب، وعمار، والمقداد، وبلال. قالت قریش لرسول الله ﷺ: إنا لا نرضى أن نكون أتباعاً لهؤلاء، فأطردهم عنك. فدخل على رسول الله من ذلك ما شاء الله أن يدخل، فنزلت هذه الآية^(١). وقال خباب بن الأرت: نزلت فينا، كنا ضعفاء عند النبي ﷺ، يعلمنا بالغداة والعشي ما ينفعنا، فجاء الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، فقالا: إنا من أشرف قومنا، وإنا نكره أن يرونا معهم، فأطردهم إذا جالسناك. قال: «نعم». فقالوا: لا نرضى حتى تكتب بيننا كتاباً، فأتي بأديم ودواة، ودعا علياً ليكتب، فلما أراد ذلك، ونحن قعود في ناحية، إذ نزل جبريل بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿تَتَنَّا بِمَعْصِمٍ يَمَعُضُ﴾ فرمى بالصحيفة ودعانا، فأتيناها وهو يقول: ﴿سَكُنْمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾. فلدنونا نه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبته^(٢). وقال ابن مسعود: مرّ الملا من قریش على رسول الله ﷺ وعنده خباب، وصهيب، وبلال، وعمار، فقالوا: يا محمد، رضيت بهؤلاء، أتريد أن نكون تبعاً لهم؟! فنزلت: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾^(٣). وقال عكرمة: جاء عتبة، وشيبة ابنا ربيعة، ومطعم بن عدي، والحارث بن نوفل، في أشرف بني عبد مناف، إلى أبي طالب فقالوا: لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وعبيدنا كان أعظم في صدورنا، وأدنى لاتباعنا إياه، فاتاه أبو طالب فحدثه بذلك، فقال عمر بن الخطاب: لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون، فنزلت هذه الآيات، فأقبل عمر يعتذر من مقاله^(٤). وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن هذه

(١) رواه ابن ماجه ١٣٨٣/٢، ومسلم بنحو مختصراً ١٨٧٨/٤، ورواه بنحو الطبري ٣٧٨/١١، وأورده ابن كثير في «تفسيره» ١٣٥/٢ بنحوه عن سعد، وقال: رواه الحاكم في «مستدرکه» من طريق سفیان وقال: على شرط الشيخين، وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» من طريق المقدم بن شريح به.

(٢) رواه ابن جرير الطبري في «تفسيره» ٣٧٦/١١ بمعناه، وأورده ابن كثير في «تفسيره» (١٣٤/٢) من رواية ابن أبي حاتم وقال: وهذا حديث غريب، فإن الآية مكية، والأقرع بن حابس، وعيينة، إنما أسلما بعد الهجرة بدهر. ورواه ابن ماجه ١٣٨٣/٢.

(٣) رواه أحمد في «المستد» رقم (٣٩٨٥) وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه عليه: إسناده صحيح، ورواه الطبري ٣٧٤/١١، ٣٧٥.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» ٣٧٩/١١، ٣٨٠ بأطول منه.

الآيات نزلت في الموالي، منهم بلال، وصهيب، وخبّاب، وعمّار، ويهجع، وسلمان، وعامر بن فهيرة، وسالم مولى أبي حذيفة؛ وأن قوله: ﴿وَأَنْذِرْ يَوْمَ الَّذِينَ يُخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَيْكَ رَبِّهِمْ﴾ نزلت فيهم أيضاً. وقد روى العوفي عن ابن عباس: أن ناساً من الأشراف قالوا للنبي ﷺ: نؤمن لك، وإذا صلينا فأخّر هؤلاء الذين معك، فليصلوا خلفنا. فعلى هذا، إنما سألوهم تأخيرهم عن الصف، وعلى الأقوال التي قبله، سألوهم طردهم عن مجلسه.

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ في هذا الدعاء خمسة أقوال: أحدها: أنه الصلاة المكتوبة، قاله ابن عمر، وابن عباس. وقال مجاهد: هي الصلوات الخمس؛ وفي رواية عن مجاهد، وقتادة قالوا: يعني صلاة الصبح والعصر. وزعم مقاتل أن الصلاة يومئذ كانت ركعتين بالغداة، وركعتين بالعشي؛ ثم فرضت الصلوات الخمس بعد ذلك. والثاني: أنه ذكر الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي، وعنه كالقول الأول. والثالث: أنه عبادة الله، قاله الضحاك. والرابع: أنه تعلم القرآن غدوة وعشية، قاله أبو جعفر. والخامس: أنه دعاء الله بالتحديد، والإخلاص له، وعبادته، قاله الزجاج. وقرأ الجمهور: «بالغدوة»؛ وقرأ ابن عامر هاهنا وفي (الكهف) أيضاً: «بالغدوة» بضم الغين وإسكان الدال ويعدها واو. قال الفراء: والعرب لا تدخل الألف واللام على «الغدوة»، لأنها معرفة بغير ألف ولام، ولا تضيفها العرب؛ يقولون: أتيتك غداة الخميس، ولا يقولون: غُدوة الخميس، فهذا دليل على أنها معرفة. وقال أبو علي: الوجه: الغداة، لأنها تستعمل نكرة، وتتعرف باللام؛ وأما غُدوة، فمعرفة. وقال الخليل: يجوز أن تقول: أتيتك اليوم غُدوة ويكرة، فجعلها بمنزلة ضحوة، فهذا وجه قراءة ابن عامر. فإن قيل: دعاء القوم كان متصلاً بالليل والنهار، فلماذا خص الغداة والعشي؟ فالجواب: أنه نبه بالغداة على جميع النهار، وبالعشي على الليل، لأنه إذا كان عمل النهار خالصاً له، كان عمل الليل أصفى.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ قال الزجاج: أي يريدون الله، فيشهد الله لهم بصحة النيات، وأنهم مخلصون في ذلك. وأما الحساب المذكور في الآية، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه حساب الأعمال، قاله الحسن. والثاني: حساب الأرزاق. والثالث: أنه بمعنى الكفاية؛ والمعنى: ما عليك من كفايتهم، ولا عليهم كفايتك.

قوله تعالى: ﴿تَنَكَّرُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن الأنباري؛ عظم هذا الأمر على النبي ﷺ، وخُوف بالدخول في جملة الظالمين، لأنه كان قد هم بتقديم الرؤساء على الضعفاء.

﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيُتْلَىٰ مِنْهُ لَأَعْلَمَ بِالسَّادِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ المعنى: وكما ابتلينا قبلك الغني بالفقير، ابتلينا أيضاً بعضهم ببعض. و«فتنا» بمعنى: ابتلينا واختبرنا؛ «لِيُتْلَىٰ مِنْهُ» يعني الكبراء؛ «لَأَعْلَمَ بِالسَّادِقِينَ» يعنون الفقراء والضعفاء «مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» بالهدى؛ وهذا استفهام معناه الإنكار، كأنهم أنكروا أن يكونوا سبقوهم بفضيلة. قال ابن السائب: ابتلى الله الرؤساء بالموالي؛ فإذا نظر الشريف إلى الوضع قد آمن قبله، أنف أن يسلم، ويقول: سبقني هذا؟

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالسَّادِقِينَ﴾ أي: بالذين يشكرون نعمته إذا منَّ عليهم بالهداية. والمعنى: إنما يهدي الله من يعلم أنه يشكر. والاستفهام في «ليس»، معناه التقرير، أي: إنه كذلك.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ كَمَا سَلَّمْتُ عَلَىٰ آبَائِكُمْ وَلَكُمْ مِثْلُ مَقْدُونِ﴾ قاله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ كَمَا سَلَّمْتُ عَلَىٰ آبَائِكُمْ وَلَكُمْ مِثْلُ مَقْدُونِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في رجال أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إنا أصبنا ذنباً عظيمة، فسكت عنهم رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية^(١)، قاله أنس بن مالك. والثاني: أنها نزلت في الذين نُهي عن طردهم، فكان النبي ﷺ إذا رآهم بدأهم بالسلام، وقال: «الحمد لله الذي

(١) رواه الطبري في «تفسيره» ١١/٣٩٠، ٣٩١ من طريق مجمع بن سمعان قال: سمعت ماهان. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» وزاد نسبه إلى الفريابي وعبد بن حميد، وسنن، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن أبي حاتم. وماهان هو أبو سالم الكوفي الأعور، ثقة عابد، روى عن ابن عباس وأم سلمة، قتلته الحجاج سنة ثلاث وثمانين.

جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام»، قاله الحسن، وعكرمة. والثالث: أنها نزلت في أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وحمزة، وجعفر، وعثمان بن مظعون، وأبي عبيدة، ومصعب بن عمير، وسالم، وأبي سلمة، والأرقم بن أبي الأرقم، وعمار، وبلال، قاله عطاء. والرابع: أن عمر بن الخطاب كان أشار على رسول الله ﷺ بتأخير الفقراء، استمالة للرؤساء إلى الإسلام. فلما نزلت: ﴿وَلَا تَقْرُؤْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾، جاء عمر يعتذر من مقالته ويستغفر منها، فنزلت فيه هذه الآية، قاله ابن السائب. والخامس: أنها نزلت مبشرة بإسلام عمر بن الخطاب؛ فلما جاء وأسلم، تلاها عليه رسول الله ﷺ، حكاه أبو سليمان الدمشقي. فأما قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ فمعناه: يصدقون بحججنا وبراهيننا.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه أمر بالسلام عليهم تشريفاً لهم؛ وقد ذكرناه عن الحسن، وعكرمة. والثاني: أنه أمر بإبلاغ السلام إليهم عن الله تعالى، قاله ابن زيد. قال الزجاج: ومعنى السلام: دعاء للإنسان بأن يسلم من الآفات. وفي السوء قولان: أحدهما: أنه الشرك. والثاني: المعاصي. وقد ذكرنا في سورة (النساء) معنى «الجهالة». قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «إنه من عمل منكم سوءاً» «فإنه غفور» بكسر الالف فيهما. وقرأ عاصم، وابن عامر: بفتح الالف فيهما. وقرأ نافع: بنصب ألف «أنه» وكسر ألف «فإنه غفور». قال أبو علي؛ من كسر ألف «إنه» جعله تفسيراً للرحمة؛ ومن كسر ألف «فإنه غفور» فلأن ما بعد الفاء حكمه الابتداء، ومن فتح ألف «أنه» من عمل «جعل «أن» بدلاً من الرحمة، والمعنى: كتب ربكم «أنه من عمل»، ومن فتحها بعد الفاء، أضمر خبراً تقديره: فله: «أَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» والمعنى: فله غفرانه. وكذلك قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ أَن يَقُولَ لَكُم مَّا كَانَ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣]، معناه: فله أن له نار جهنم. وأما قراءة نافع، فإنه أبدل من الرحمة، واستأنف ما بعد الفاء.

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَلْبَسِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٥٥)

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي: وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلنا وأعلامنا على المشركين، كذلك نبين لك حججتنا في كل حق ينكره أهل الباطل. قال ابن قتيبة؛ ومعنى تفصيلها: إتيانها متفرقة شيئاً بعد شيء.

قوله تعالى: ﴿وَلِتَسْتَبِينَ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «ولتستبين» بالياء، «سبيل» بالرفع. وقرأ نافع، وزيد عن يعقوب: بالياء أيضاً، إلا أنهما نصبا السبيل. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وليتستبين» بالياء، «سبيل» بالرفع. فمن قرأ «ولتستبين» بالياء أو التاء، فلأن السبيل تذكر وتؤنث على ما بينا في (آل عمران)، ومن نصب اللام، فالمعنى: ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين. وفي سبيلهم التي بينت له، قولان: أحدهما: أنها طريقهم في الشرك، ومصيرهم إلى الخزي، قاله ابن عباس. والثاني: أنها مقصودهم في طرد الفقراء عنه، وذلك إنما هو الحسد، لا إيثار مجالسته وأتباعه، قاله أبو سليمان. فإن قيل: كيف انفردت لام «كي» في قوله: «ولتستبين» وسبيلها أن تكون شرطاً لفعل يتقدمها أو يأتي بعدها؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري بجوابين: أحدهما: أنها شرط لفعل مضمر، يراد به: ونفعل ذلك لكي تستبين. والثاني: أنها معطوفة على لام مضمرة، تأويله: فنصل الآيات لينكشف أمرهم، ولتستبين سبيلهم.

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَآ أُتْبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَبِينَ﴾ (٥٦)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الأصنام. وفي معنى «تدعون» قولان: أحدهما: تدعونهم آلهة. والثاني: تعبدون؛ قاله ابن عباس. وأهواؤهم: دينهم. قال الزجاج: أراد إنما عبدتموها على طريق الهوى، لا على طريق البينة والبرهان. ومعنى «إذا» معنى الشرط؛ والمعنى: قد ضللت إن عبدتها. وقرأ طلحة، وابن أبي ليلى: «قد ضللت» بكسر اللام.

﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عَصَيْتُمْ مَا تَشْتَهُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامِ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِيحِينَ﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّي﴾ سبب نزولها أن النضر بن الحارث ومائر قريش قالوا للنبي ﷺ: يا محمد اتتنا بالعذاب الذي تعدنا به، استهزاء؛ وقام النضر عند الكعبة وقال: اللهم إن كان ما يقول حقاً، فأتنا بالعذاب؛

فتزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. فأما البيعة، فهي الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل. قال الزجاج: أنا على أمرين، لا متبّع لهوى.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمْتَهُ بِذُنُوبِهِ﴾ في هاء الكناية، ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الرب. والثاني: ترجع إلى البيان. والثالث: ترجع إلى العذاب الذي طلبوه استهزاءً.

قوله تعالى: ﴿مَا عَنَيْتُ مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي: ما بيدي. وفي الذي استعجلوا به قولان: أحدهما: أنه العذاب؛ قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنه الآيات التي كانوا يقرحونها؛ ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الحكم الذي يفصل به بين المختلفين بإيجاب الثواب والعقاب. والثاني: أنه القضاء بإتزال العذاب على المخالف.

قوله تعالى: ﴿يَقِضُ الْحَقَّ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع ﴿يَقِضُ الْحَقَّ﴾ بالصاد المشددة، من القصص؛ والمعنى: أن كل ما أخبر به فهو حق. وقرأ أبو عمرو، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: «يقضي الحق» من القضاء؛ والمعنى: يقضي القضاء الحق.

﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَنَيْتُ مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُتِنُوا الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عَنَيْتُ مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي: من العذاب ﴿لَفُتِنُوا الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ قال ابن عباس: يقول: لم أمهلكم ساعة، ولأهلكتمكم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: إن شاء عاجلهم، وإن شاء أخر عقوبتهم. والثاني: أعلم بما يؤول إليه أمرهم، وأنه قد يهتدي منهم قوم، ولا يهتدي آخرون؛ لذلك يؤخرهم.

﴿رَبِّنَا مَقَاتِعَ النَّبِيِّ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا هُوَ وَنَمَلِكُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَمْلِكُهَا وَلَا حَبَّةَ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا نَجْوَى وَلَا يَأْبَسُ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ﴾ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿رَبِّنَا مَقَاتِعَ النَّبِيِّ﴾ قال ابن جرير: المفاتيح: جمع مفتاح؛ يقال: مفتاح ومفتاح، فمن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح. ومن قال: مفتاح، جمعه: مفاتيح. وفي «مفاتيح الغيب» سبعة أقوال: أحدها: أنها خمس لا يعلمها

إلا الله ﷻ. روى البخاري في أفرادها من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله، لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله، ولا يعلم ما تغيب الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا تعلم نفس

بأبي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله»^(١) قال ابن مسعود: «أوتيت نبياً علم كل شيء إلا مفاتيح الغيب»^(٢). والثاني: أنها خزائن غيب السموات من الأندار والأرزاق، قاله ابن عباس. والثالث: ما غاب عن الخلق

من الثواب والعقاب، وما تصير إليه الأمور، قاله عطاء. والرابع: خزائن غيب العذاب، متى ينزل، قاله مقاتل. والخامس: الوصلة إلى علم الغيب إذا اشتغلم، قاله الزجاج. والسادس: عواقب الأعمار وخواتيم الأعمال. والسابع:

ما لم يكن، هل يكون، أم لا يكون؟ وما يكون كيف يكون وما لا يكون، إن كان، كيف يكون؟ فأما البر، فهو القفر. وفي البحر قولان: أحدهما: أنه الماء، قاله الجمهور. والثاني: أنه القرى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَمْلِكُهَا﴾ قال الزجاج: المعنى: أنه يعلمها ساقطة وثابتة، كما تقول: ما يجيئك أحد إلا وأنا أعرفه، ليس تأويله: أعرفه في حال مجيئه فقط. فأما ظلمات الأرض، فالمراد بها بطن الأرض.

(١) «المسند» ٧/٧، والبخاري: ٢١٩/٨، «صحيح ابن حبان» ٦٩/١، ٧٠.

(٢) الطبري: ٤٠١/١١، ورواه أحمد في «المسند» ٢٤١/٥ بلفظ: «أوتيت نبياً علم كل شيء غير خمس» ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الرِّيَّاتَ وَمَا فِي الْأَرْكَانِ وَمَا تُدْرِكُهُ النَّفْسُ ثَمَّاءَ تَصَكَّبُ عَلَىٰ مَا تَدْرِي نَفْسُ بِأَيِّ أَرْضٍ تَأْتِي﴾ قال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على «المسند»: إسناده صحيح، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٧٤/٦ عن هذا الموضوع، ثم قال: «وكذا رواه عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة به وزاد في آخره: قال: قلت له: أنت سمعت من عبد الله؟ قال: نعم أكثر من خمسين مرة، ورواه أيضاً عن وكيع عن مسعر عن عمرو بن مرة به، وهذا إسناد حسن على شرط «السنن» ولم يخرجه». وهو أيضاً في «مجمع الزوائد» ٢٦٣/٨، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى ورجالهما رجال الصحيح. ورواه أحمد أيضاً في «المسند» ٣١٧/٧ من حديث ابن عمر مرفوعاً بلفظ: «أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس...».

وفي الرطب واليابس، خمسة أقوال: أحدها: أن الرطب: الماء، واليابس: البادية. والثاني: الرطب: ما يُنبت، واليابس: ما لا يُنبت. والثالث: الرطب: الحي، واليابس: الميت. والرابع: الرطب: لسان المؤمن يذكر الله، واليابس: لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله. والخامس: أنهما الشيء ينتقل من إحدى الحالتين إلى الأخرى، فهو يعلمه رطباً، ويعلمه يابساً. وفي الكتاب المبين قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ؛ قاله مقاتل. والثاني: أنه علم الله المتقن؛ ذكره الزجاج. فإن قيل: ما الفائدة في إحصاء هذه الأشياء في كتاب؟ فعنه ثلاثة أجوبة، ذكرهن ابن الأنباري: أحدها: أنه أحصاها في كتاب لتقف الملائكة على نفاذ علمه. والثاني: أنه نبه بذلك عباده على تعظيم الحساب، وأعلمهم أنه لا يفوته ما يصنعون، لأن من يثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب، فهو إلى إثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع. والثالث: أن المراد بالكتاب: العلم؛ فالمعنى: أنها مثبتة في علمه.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ يريد به النوم، لأنه يقبض الأرواح عن التصرف بالنوم، كما يقبض بالموت. وقال ابن عباس: يقبض أرواحكم في منامكم. وجرحتم: بمعنى كسبتم. ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ﴾ أي: يوقظكم فيه، أي: في النهار. ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي: لتبلغوا الأجل المسمى لانقطاع حياتكم، فدل بالبقظة بعد النوم على البعث بعد الموت.

﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أُمَّدَكُمْ أَلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ الحفظة: الملائكة، واحدهم: حافظ، والجمع: حفظة، مثل كاتب وكتبة، وفاعل وفعله. وفيما يحفظونه قولان: أحدهما: أعمال بني آدم؛ قاله ابن عباس. والثاني: أعمالهم وأجسادهم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ وقرأ حمزة: «توفاه رسلنا» وحجته أنه فعل مسند إلى مؤنث غير حقيقي، وإنما التانيث للجمع، فهو مثل: ﴿رَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ [يوسف: ٣٠]. وفي المراد بالرسول ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أعوان ملك الموت، قاله ابن عباس. وقال النخعي: أعوانه يتوفون النفوس، وهو يأخذها منهم. والثاني: أن المراد بالرسول ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثالث: أنهم الحفظة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ﴾ قال ابن عباس: لا يضيعون. فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ وبين قوله: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ﴾؟ [السجدة: ١١] فعنه جوابان: أحدهما: أنه يجوز أن يريد بالرسول ملك الموت وحده، وقد يقع الجمع على الواحد. والثاني: أن أعوان ملك الموت يفعلون بأمره، فأضيف الكل إلى فعله. وقيل: توفّي أعوان ملك الموت بالترفع، وتوفّي ملك الموت بأن يأمر الأرواح فتجيب، ويدعوها فتخرج، وتوفّي الله تعالى بأن يخلق الموت في الميت.

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ آلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ يعني العباد. وفي متولي الرد قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، رُدُّتهم بالموت إلى الله تعالى. والثاني: أنه الله ﷻ، ردهم بالبعث في الآخرة. وفي معنى ردهم إلى الله تعالى، قولان: أحدهما: أنهم ردوا إلى المكان الذي لا يملك الحكم فيه إلا الله وحده. والثاني: أنهم ردوا إلى تدبيره وحده؛ لأنه لما أنشأهم كان منفرداً بتدبيرهم، فلما مكَّتهم من التصرف صاروا في تدبير أنفسهم، ثم كفهم عنه بالموت، فصاروا مردودين إلى تدبيره.

قوله تعالى: ﴿آلَا لَهُ الْحُكْمُ﴾ يعني القضاء. وبيان سرعة الحساب في (البقرة) ^(١).

(١). يعني: تقدم بيان سرعة الحساب في سورة (البقرة) عند قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأَلَا لَهُ الْحُكْمُ سَرِيعٌ الْحَسَابِ ﴿١٣﴾﴾.

﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكَ مِنَ ظُلْمَتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُمْ نَضْرَبًا وَخَفِيَةً لَئِنْ آمَنَّا مِنْ هُدُوءِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ اللَّهُ يُجِيرُكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكُمْ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر: ﴿قُلْ مَنْ يُجِيرُكُمْ﴾ ﴿قُلْ اللَّهُ يُجِيرُكُمْ﴾، مشدّدين. وقرأ يعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: بسكون النون وتخفيف الجيم. قال الزجاج: والمشدّدة أجود للكثرة. وظلمات البر والبحر: شدائدها؛ والعرب تقول لليوم الذي تلقى فيه شدة: يوم مظلم، حتى إنهم يقولون: يوم ذو كواكب، أي: قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل. قال الشاعر:

فَدَيْ لِبَنِي دُهْلٍ بِنِ شَيْبَانَ نَأَقْتِي إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا^(١)

قوله تعالى: ﴿تَدْعُوهُمْ نَضْرَبًا﴾ أي: مظهرين الضراعة، وهي شدة الفقر إلى الشيء، والحاجة.

قوله تعالى: ﴿وَخَفِيَةً﴾ قرأ عاصم إلا حفصاً: «وخفية» بكسر الخاء؛ وكذلك في (الأعراف). وقرأ الباقون بضم الخاء، وهما لغتان. قال الفراء: وفيها لغة أخرى بالواو، ولا تصلح في القراءة، خُفوة، وخُفوة. ومعنى الكلام، أنكم تدعونهم في أنفسكم، كما تدعونهم ظاهراً: ﴿لَئِنْ آمَنَّا﴾، كذلك قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «لئن أنجيتنا»، وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «لئن أنجانا» بالفتح، لمكان الغيبة في قوله: «تدعونهم». وكان حمزة، والكسائي، وخلف، يُميلون الجيم.

قوله تعالى: ﴿مِنْ هَذِهِ﴾ يعني: في أي شدة وقعتم، قلتم: ﴿لَئِنْ آمَنَّا مِنْ هَذِهِ﴾. قال ابن عباس: و «الشاكرون» هاهنا: المؤمنون. وكانت قريش تسافر في البر والبحر، فإذا ضلوا الطريق وخافوا الهلاك، دَعَوْا الله مخلصين فأنجاهم. فأما «الكرب» فهو الغم الذي يأخذ بالنفس، ومنه اشتقت الكربة.

﴿قُلْ هُوَ الْفَارُّ عَنَّا أَنْ يَمَعَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ آتٍ مِنْ قَوْمِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظَرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْأَكْبَدَ لِمَالِهِمْ بِفَقْهُوتِ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْفَارُّ عَنَّا أَنْ يَمَعَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ آتٍ مِنْ قَوْمِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الذي فوقهم: العذاب النازل من السماء، كما حُصِب قوم لوط، وأصحاب الفيل. والذي من تحت أرجلهم: كما حُسِف بقارون، قاله ابن عباس، والسدي، ومقاتل. وقال غيرهم: ومنه الطوفان، والريح، والصيحة، والرجفة. والقول الثاني: أن الذي من فوقهم: من قِبَل أمرائهم. والذي من تحتهم: من سَفَلتهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال في رواية أخرى: الذي من فوقهم: أئمة السوء؛ والذي من تحت أرجلهم: عبيد السوء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا﴾ قال ابن عباس: يُبْتُ فيكم الأهواء المختلفة، فتصيرون فِرْقًا. قال ابن قتيبة: يلبسكم: من الالتباس عليهم^(٢). والمعنى: حتى تكونوا شيعاً، أي: فرقاً مختلفين. ثم يذيق بعضهم بأس بعض بالقتال والحرب. وقال الزجاج: يلبسكم، أي: يخلط أمركم خلط اضطراب، لا خلط اتفاق. يقال: كَبَسْتُ عليهم الأمر، ألبسه: إذا لم أَيْتَهُ. ومعنى شيعاً: أي يجعلكم فرقاً، فإذا كتتم مختلفين، قاتل بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ أي: يقتل بعضهم بيد بعض. وفيمن عُني بهذه الآية، ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) البيت أنشده سيبويه في «الكتاب» ٢١/١، ونسبه لمقاس العائذي، واسمه مسهر بن النعمان بن عمرو بن ربيعة بن تيم بن الحارث... وهو شاعر جاهلي كما نص عليه ابن دريد في «الاشتقاق»، وذكر المرزباني أنه مخضرم. ورواية الشطر الثاني عند سيبويه:

«إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعُهُ»

وأورد بعده لمعرو بن شاس بيتاً آخر هو:

بِنِي أَسْدِ هَلْ تَعْلَمُونَ بِلَانَا إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا

فالمصنف لفق البيت من البيتين، قال الأعمش: أراد: وقع يوم، أو حضر يوم، ونحو ذلك مما يقتصر فيه على الفاعل، وأراد باليوم يوماً من أيام الحرب، وصفه بالشدّة، فجعله كالليل تبدو فيه الكواكب، ونسبه إلى الشبهة، إما لكثرة السلاح الصقيلة فيه، وإما لما ذكره من النجوم، وذهل بن شيبان من بني بكر بن وائل، وكان مقاس نازلاً فيهم، وأصله من قريش من عائلة، وهم حي منهم.

(٢) في «غريب القرآن»: من الالتباس عليهم.

أنها في المسلمين أهل الصلاة، هذا مذهب ابن عباس، وأبي العالية، وقتادة. وقال أبي بن كعب في هذه الآية: هن أربع خلال، وكلهن عذاب، وكلهن واقع قبل يوم القيامة، فمضت اثنتان بعد وفاة رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة، ألبسوا شيعاً، وأذيق بعضهم بأس بعض. وثنتان واقعتان لا محالة: الخسف، والرجم^(١). والثاني: أن العذاب للمشركين، وباقى الآية للمسلمين، قاله الحسن. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني اثنتين، ومنمني واحدة، سألته أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من كان قبلكم، فأعطانيها، وسألته أن لا يسلط عليكم عدواً يستبيح ببيضتكم فأعطانيها، وسألته أن لا يلبسكم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض، فمنعنيها»^(٢). والثالث: أنها تهدد للمشركين، قاله ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي.

﴿وَكَذَّبَ بِرَبِّهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِرَكِيبٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِرَبِّهِ قَوْمُكَ﴾ في هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كناية عن القرآن. والثاني: عن تصريف الآيات. والثالث: عن العذاب.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِرَكِيبٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: لست حفيظاً على أعمالكم لأجازيكم بها، إنما أنا منذر، قاله الحسن. والثاني: لست حفيظاً عليكم، أخذكم بالإيمان، إنما أدعوكم إلى الله، قاله الزجاج.

فصل

وفي هذا القدر من الآية قولان: أحدهما: أنه اقتضى الاقتصار في حقهم على الإنذار من غير زيادة، ثم نسخ ذلك بآية السيف. والثاني: أن معناه: لست حفيظاً عليكم، إنما أطلبكم بالظواهر من الإقرار والعمل، لا بالأسرار؛ فعلى هذا هو محكم.

﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ نَبْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي: لكل خبر يخبر الله به وقت يقع فيه من غير خلف ولا تأخير. قال السدي: فاستقر نبر القرآن بما كان يبددهم من العذاب يوم بدر. وقال مقاتل: منه في الدنيا يوم بدر، وفي الآخرة جهنم.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِنَّا يُبَيِّنُكَ لَتَتَلَوَّنَ أَفْعَادَ الَّذِينَ مَعَ الْفُؤَادِ الْغَالِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ فيمن أريد بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: المشركون. والثاني: اليهود. والثالث: أصحاب الأهواء. والآيات: القرآن. وخوض المشركين فيه: تكذيبهم به واستهزؤهم، ويقاربه خوض اليهود، وخوض أهل الأهواء بالمراء والخصومات.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي: فاترك مجالستهم، حتى يكون خوضهم في غير القرآن. ﴿وَإِنَّا يُبَيِّنُكَ﴾ قرأ ابن عامر: «يُبَيِّنُكَ»، بفتح النون، وتشديد السين، والنون الثانية. ومثل هذا: عَزَمْتُهُ وَأَعْرَمْتُهُ. وفي التنزيل: ﴿يَهَيِّلُ الْكٰفِرِينَ مِنْ أَمْتِهِمْ﴾ [الطارق: ٤١٧]. والمعنى: إذا أنسك الشيطان، فعدت معهم ناسياً نَهَيْتَا لَكَ، فلا تقعد بعد الذكرى. والذكر والذكرى: واحد. قال ابن عباس: قم إذا ذكرته؛ والظالمون: المشركون.

(١) «المسنند» ١٣٤/٥، ١٣٥، «الطبري» ٤٢٢/١١، وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢١/٧، ثم قال: رواه أحمد ورجاله ثقات، قلت: - أي الهيثمي - والظاهر أن من قوله: «فمضت اثنتان إلى آخره» من قول رفيع: (يعني أبا العالية) فإن أبي بن كعب لم يتأخر إلى زمن الفتنة. وقال الحافظ في «الفتح» ٢٢٠/٨: وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية، فكان حديثه انتهى عند قوله: «لا محالة» والباقي من كلام بعض الرواة، وأعل أيضاً بأنه مخالف لحديث جابر وغيره، وأجيب بأن طريق الجمع أن الإعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص، وهو وجود الصحابة، والقرون الفاضلة، وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال: سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ أَتَدَارُ﴾ إلى آخرها فقال: أما إنها كانت، ولم يأت تأويلها بعد، وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بتأويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها.

(٢) «صحيح مسلم» ٢٢١٦/٤ عن سعد بن أبي وقاص، «المسنند» ٢٤٠/٥، «ابن ماجه» ١٣٠٣/٢ عن معاذ بن جبل ؓ، وقال البوصيري في «زوائد»: إسناده صحيح، رجاله ثقات.

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ ذُكِّرُوا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ ﴿١٦﴾
 قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المسلمين قالوا: لئن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن، وخاضوا فيه، فمنعناهم، لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام، ولا أن نطوف بالبيت، فنزلت هذه الآية. والثاني: أن المسلمين قالوا: إنا نخاف الإثم إن لم ننههم عن الخوض، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن المسلمين قالوا: لو قمنا عنهم إذا خاضوا، فإننا نخشى الإثم في مجالستهم، فنزلت هذه الآية. هذا عن مقاتل، والأولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يتقون الشرك. والثاني: يتقون الخوض.
 قوله تعالى: ﴿مَنْ يَتَّبِعْكُمْ﴾ يعني: حساب الخائضين. وفي «حسابهم» قولان: أحدهما: أنه كفرهم وأثامهم. والثاني: عقوبة خوضهم.
 قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ ذُكِّرُوا﴾ أي: ولكن عليكم أن تذكروهم. وفيما تذكروهم به، قولان: أحدهما: المواعظ. والثاني: قيامكم عنهم. قال مقاتل: إذا قمتم عنهم، منعهم من الخوض الحياء منكم، والرغبة في مجالستكم.
 قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يتقون الاستهزاء. والثاني: يتقون الوعيد.

فصل

وقد ذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة، لأنها اقتضت جواز مجالسة الخائضين والاقتراب على تذكيرهم، ثم نسخت بقوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠]. والصحيح أنها محكمة، لأنها خبر، وإنما دلت على أن كل عبد يختص بحساب نفسه، ولا يلزمه حساب غيره.
 ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغُوبًا وَلَهُمْ أَعْرَابُ يَغْرَبُونَ الْغَيْبَ الْأَلْمِيَّةَ وَيَكْفُرُونَ بِهِ أَنْ يُسْأَلُ لِقَاءَ اللَّهِ كَيْفَ يَنْبَغِي وَيَنْهَوْنَ عَنْهَا وَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ١٤٠].
 قوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لُغُوبًا وَلَهُمْ أَعْرَابُ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الكفار. والثاني: اليهود والنصارى. وفي اتخاذهم دينهم لعباً ولهواً، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استهزاؤهم بآيات الله إذا سمعوا. والثاني: أنهم دانوا بما اشتبهوا، كما يُلْهَوْنَ بما يشتهون. والثالث: أنهم يحافظون على دينهم إذا اشتبهوا، كما يلهون إذا اشتبهوا. قال الفراء: ويقال: إنه ليس من قوم إلا وله عيد، فهم يُلْهَوْنَ في أعيادهم، إلا أمة محمد ﷺ فإن أعيادهم صلاة وتكبير وبر وخير.

فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذا القدر من الآية، قولان: أحدهما: أنه خرج مخرج التهديد، كقوله: ﴿ذَرِّ وَمَنْ خَلَقْتَ رَجِيئًا﴾ [المدثر: ١١] فعلى هذا، هو محكم، وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد. والثاني: أنه اقتضى المسامحة لهم والإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف؛ وإلى هذا ذهب قتادة، والسدي.
 قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ بِهِ﴾ أي: عظ بالقرآن. وفي قوله: ﴿أَنْ يُسْأَلَ﴾ قولان: أحدهما: لثلاث تبسل نفس، كقوله: ﴿أَنْ تَسْأَلَ﴾ [النساء: ١٧٦]. والثاني: ذكرهم بإسأل المبسولين بجناياتهم لعلهم يخافون. وفي معنى «تبسل» سبعة أقوال: أحدها: تُسَلِّمُ، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، والسدي. وقال ابن قتيبة: تُسَلِّمُ إلى الهلكة. قال الشاعر:

وإِسْأَلِي بَسْنِي بِبَغْيِي جُرْمٍ
 أَي؛ بغير جرم أجزمتها؛ والبغْيُ: الجناية. وقال الزجاج: تُسَلِّمُ بعملها غير قادرة على التخلص. والمستبسل:

(١) البيت لعوف بن الأحوص الكلابي كما قال ابن قتيبة في «المعاني الكبير» ١١١٤/٢، وهو في «نوادير أبي زيد» ١٥١، و«مجاز القرآن» ١٩٤/١، و«غريب القرآن» ١٥٥، و«الطبري» ٤٤٥/١١، و«القرطبي» ١٦/٧، و«مشاهد الكشاف» ٢٠٠، و«اللسان» و«التاج» «بسل» و«بغوا».

المستسلم الذي لا يعلم أنه يقدر على التخلص. والثاني: تُفَضَّح، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: تُدْفَع، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: تُهَلَّكُ، روي عن ابن عباس أيضاً. والخامس: تُحْبَسُ وتُؤَخَذُ، قاله قتادة، وابن زيد. والسادس: تُجْزَى، قاله ابن السائب، والكسائي. والسابع: تُرْتَهَنُ، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: تُرْتَهَنُ وتسلم؛ وأنشد:

هُنَالِكَ لَا أَزْجُو حَيَاةَ تَسْرُئِي سَمِيرَ اللَّيَالِي مُبَسَّلًا بِالْجَرَائِرِ^(١)

سمير الليالي: أهد الليالي. فأما الولي: فهو الناصر الذي يمنعها من عذاب الله. والعدل: الفداء. قال ابن زيد: وإن تفتد كلَّ فداء لا يقبل منها. فأما الحميم، فهو الماء الحار. قال ابن قتيبة: ومنه سمي الحمام.

﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَيْنَمَا قَلَ إِنَّكَ هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَنزَلْنَا لِسُلَيْمٍ رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَأَن أَوْسُوا الصَّكَاوَةَ وَأَتَقَوْهُ وَهُوَ الَّذِي آتَيْهِ مَغْرُورًا ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: أنعبد ما لا يضرنا إن لم نعبد، ولا ينفعنا إن عبدناه، وهي الأصنام. ﴿وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ أي: نرجع إلى الكفر: ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ إلى الإسلام، فنكون ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ﴾ وقرأ حمزة: «استهواه الشياطين»، على قياس قراءته: ﴿قَوْلُهُ رُسُلَنَا﴾. وفي معنى «استهواها» قولان: أحدهما: أنها هوت به وذهبت، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: تشبَّه له الشياطين، فيتبعها حتى تهوي به في الأرض، ففضَّله. والثاني: زينت له هواه، قاله الزجاج. قال: و«حيران» منصوب على الحال، أي؛ استهوته في حال حيرته. قال السدي: قال المشركون للمسلمين: أتبعوا سبلنا، وارتكوا دين محمد، فقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ﴾ فنكون كرجل كان مع قوم على طريق، فضل، فحيرته الشياطين، وأصحابه على الطريق يدعون: يا فلان هلم إلينا، فإننا على الطريق، فيأبى. وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، دعاه أبوه وأمه إلى الإسلام فأبى. قال مقاتل: والمراد بأصحابه: أبواه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّكَ هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ هذا رد على من دعا إلى عبادة الأصنام، وزجر عن إجابته كأنه قيل له: لا تفعل ذلك، لأن هدى الله هو الهدى، لا هدى غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا لِسُلَيْمٍ﴾ قال الزجاج: العرب تقول: أمرتك أن تفعل، وأمرتك لتفعل، وأمرتك بأن تفعل. فمن قال: «بأن» فالباء للإصاق. والمعنى: وقع الأمر بهذا الفعل، ومن قال: «أن تفعل» فعلى حذف الباء؛ ومن قال: «لتفعل» فقد أخبر بالعلة التي لها وقع الأمر. قال: وفي قوله: ﴿وَأَن أَوْسُوا الصَّكَاوَةَ﴾ وجهان: أحدهما: أمرنا لأن نسلم، ولأن تقيم الصلاة. والثاني: أن يكون محمولاً على المعنى، لأن المعنى: أمرنا بالإسلام وقيام الصلاة.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمَلَأَتْ يَوْمَ يَبْفُخُ فِي الصُّورِ عَلَيْهِ الْقَتَبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَمِيدُ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خلقهما للحق. والثاني: خلقهما حقاً. والثالث: خلقهما بكلامه وهو الحق. والرابع: خلقهما بالحكمة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ﴾ قال الزجاج: الأجود أن يكون منصوباً على معنى: واذكر يوم يقول كن فيكون، لأن بعده ﴿قَوْلَهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ فالمعنى: واذكر هذا وهذا. وفي الذي يقول له كن فيكون، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم القيامة، قاله مقاتل. والثاني: ما يكون في القيامة. والثالث: أنه الصور، وما ذكر من أمر الصور يدل عليه، قالهما الزجاج. قال: وحُصِّنَ ذلك اليوم بسرعة إيجاد الشيء ليدل على سرعة أمر البعث.

(١) البيت للشنفرى، وهو شاعر جاهلي من صعاليك العرب وفتاكهم، وهو في «الطرائف» ٣٦، و«مجاز القرآن» ١٩٥/١، و«الشعر والشعراء» ٢٦/١ و«الحماسة» بشرح التبريزي ١٣٣/٢، وشرح «المغضيات» ١٩٧، و«الطبري» ٤٤٦/١١، و«اللسان» و«الناج»: بسنل. وقوله: سمير الليالي، ويروي «سجيس الليالي» وهما بمعنى: ومعنى «بسلاً بالجرارة» أنه أسلم إلى عبده بما جنى عليهم.

قوله تعالى: ﴿قَوْلَهُ الْحَقُّ﴾ أي: الصدق الكائن لا محالة ﴿وَكَلَّمَ الْكَلْبُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾. وروى إسحاق بن يوسف الأزرق عن أبي عمرو: «نفتح» بنونين. ومعنى الكلام: أن الملوك يومئذ لا ملك لهم، فهو المنفرد بالملك وحده، كما قال: ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الافتقار: ١٩]. وفي «الصور» قولان: أحدهما: أنه قرن ينفخ فيه؛ روى عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سأل رسول الله ﷺ عن الصور، فقال: «هو قرن ينفخ فيه»^(١). وقال مجاهد: الصور كهيئة البوق. وحكى ابن قتيبة: أن الصور: القرن، في لغة قوم من أهل اليمن، وأنشد:

نَحْنُ نَطْخَنَاهُمْ عِدَاةَ الْجَمْعَيْنِ
بِالضَّايِحَاتِ فِي غَيْرِ النَّفْعَيْنِ
نَظْحًا شَدِيدًا لَا كَنَظْحِ الصُّورَيْنِ^(٢)

وأنشد الفراء:

لَوْلَا ابْنُ جَعْدَةَ لَمْ يُفْتَحْ فُهَنْدُرُكُمْ
وَلَا خُرَّاسَانُ حَتَّى يُنْفَخَ الصُّورُ^(٣)

وهذا اختيار الجمهور. والثاني: أن الصور جمع صورة؛ يقال: صورة وصور، بمنزلة سورة وسور، كسورة البناء؛ والمراد نفتح الأرواح في صور الناس، قاله قتادة، وأبو عبيدة. وكذلك قرأ الحسن، ومعاذ القارئ، وأبو مجلز، وأبو المتوكل «في الصور» بفتح الواو. قال ثعلب: الأجود أن يكون الصور: القرن، لأنه قال ﷺ: ﴿وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَصَيَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ ثم قال: ﴿ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى﴾؛ ولو كان الصور، كان: ثم نفتح فيها، أو فيهن؛ وهذا يدل على أنه واحد؛ وظاهر القرآن يشهد أنه يُنفخ في الصور مرتين. وقد روى أهل التفسير عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الصور قرن ينفخ فيه ثلاث نفخات؛ الأولى: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصعق، والثالثة: نفخة النيام لرب العالمين»^(٤). قال ابن عباس: وهذه النفخة المذكورة في هذه الآية هي الأولى، يعني: نفخة الصعق.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ الْغَيْبُ﴾ وهو ما غاب عن العباد مما لم يعاينوه، ﴿وَالشَّهَادَةُ﴾ وهو ما شاهدوه ورأوه. وقال الحسن: يعني بذلك السر والعلانية.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ أَنْتَ تَجِدُ أَسْمَاءَ آلِهَةٍ إِذْ يَرْكَبُكَ وَتَمَكُّ فِي سَكَلِ مَيْمِنِ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ﴾ في «أزر» أربعة أقوال: أحدها: أنه اسم أبيه، روي عن ابن عباس^(٥)، والحسن، والسدي، وابن إسحاق. والثاني: أنه اسم صنم، فأما اسم أبي إبراهيم، فتأرجح، قاله مجاهد. فيكون

(١) «المسند» ١٠/١٠، ١١، «الترمذي» ٢٩٥/٣، وصححه، وأبو داود في «سننه» ٣٢٦/٤، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٤٣٦/٢، ٥٠٦، و٥٦٠/٤، وصححه، ووافقه الذهبي.

(٢) الرجز في «غريب القرآن» ٢٦ بدون نسبة، والأول والثالث في «اللسان» (صور) والضابحات: الخيل الصاهلة.

(٣) البيت بدون نسبة في معاني القرآن للفراء ٢٤٠/١، و«المعرب» للجواليقي ٢٦٧، وابن جرير الطبري ٤٦٣/١١، ونسب قریش ٣٤٥، و«اللسان»: صور. وابن جعدة: هو عبد الله بن جعدة بن هبيرة المخزومي، وكان أبو جعدة بن هبيرة على خراسان ولاة علي بن أبي طالب ﷺ، والقهنذ، بضم القاف والهاء وسكون النون وضم الدال من لغة خراسان، يعنون بها الحصن أو القلعة. وقد استشهد الفراء وابن جرير بالبيت على أن العرب تقول: نفتح في الصور، ونفخ الصور.

(٤) هو قطعة من حديث طويل ساه به طوله الحافظ ابن كثير في «التفسير» ١٤٦/٢ من طريق الحافظ أبي القاسم الطبراني. قال الشيخ أحمد شاکر: هو حديث ظاهر النكارة، وإسماعيل بن رافع رواه قال فيه ابن معين: لي بشيء، وقال أبو حاتم: هو منكر الحديث، وقال ابن حبان في كتاب «المجروحين» ص ٨٣ - ٨٤ (مخطوط مصور): كان رجلاً صالحاً إلا أنه يقلب الأخبار، حتى صار الغالب على حديثه المنكري التي يسبق إلى القلب أنه كالمتمتع لها. قلت: وروى البخاري ٤٢٤/٨، ومسلم ٢٢٧٠/٤ عن أبي هريرة ﷺ مرهوعاً بما بين الفتحين أربعون قالوا: يا أبا هريرة أربعون يوماً؟ قال: أبيت. قال: أربعون شهراً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون سنة؟ قال: أبيت. ثم ينزل الله من السماء ماءً فينبتون كما ينبت البقل. وقوله: «أبيت» قال الحافظ: معناه: امتنع عن القول بتعيين ذلك، لأنه ليس عندي في ذلك توقيف. وقد رجح غير واحد من العلماء أنها نفختان فقط.

(٥) قال الشيخ أحمد شاکر: أما أن اسم والد إبراهيم «أزر» فإنه عندنا أمر قطعي الثبوت بصريح القرآن في هذه الآية بدلالة الألفاظ على المعاني. وأما التأويل والتلاعب بالألفاظ، فما هو إلا إنكار مقنع لمضمون الكلام ومعناه، وسواء أكان اسمه في قول أهل النسب تقيلاً عن الكتب السابقة «تأرجح» أو لم يكن، فلا أثر له في وجوب الإيمان بصدق ما نص عليه القرآن، وبدلالة لفظ «لأبيه» على معناه الوضعي في اللغة، والقرآن هو المهيم على ما قبله من كتب الأديان السابقة. ثم يقطع كل شك، ويذهب بكل تأويل الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ٢٧٦/٦ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «يلقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة، وعلى وجه أزر فترة وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك: لا تعصني... إلى آخر الحديث». وليس بعد هذا النص مجال للتلاعب.

المعنى: أنتخذ آزر أصناماً؟ فكأنه جعل أصناماً بدلاً من آزر، والاستفهام معناه الإنكار. والثالث: أنه ليس باسم، إنما هو سبٌ بعب، وفي معناه قولان: أحدهما: أنه المعوج، كأنه عابه بريغه وتعيوجه عن الحق، ذكره الفراء. والثاني: أنه المخطئ، فكأنه قال: يا مخطئ أنتخذ أصناماً؟ ذكره الزجاج. والرابع: أنه لقب لأبيه، وليس باسمه، قاله مقاتل بن حيان. قال ابن الأنباري: قد يغلب على اسم الرجل لقبه، حتى يكون به أشهر منه باسمه. والجمهور على قراءة «آزر» بالنصب. وقرأ الحسن، ويعقوب بالرفع. قال الزجاج: من نصب، فموضع «آزر» خفضٌ بدلاً من أبيه؛ ومن رفع فعلى النداء.

﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِّنَ الْمَلَكُوتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: وكما أريناه البصيرة في دينه، والحق في خلاف قومه، نرى «مَلِكًا مِّنَ الْمَلَكُوتِ وَالْأَرْضِ». وقيل: «نرى» بمعنى أرينا. قال الزجاج: والملوك بمنزلة الملوك، إلا أن الملوك أبلغ في اللغة، لأن الواو والفاء يزدان للمبالغة؛ ومثل الملوك: الرغبوت والرهبوت. قال مجاهد: ملكوت السموات والأرض: آياتها؛ تفرجت له السموات السبع، حتى العرش، فنظر فيهن، وتفرجت له الأرضون السبع، فنظر فيهن. وقال قتادة: ملكوت السموات: الشمس والقمر والنجوم. وملكوت الأرض: الجبال والشجر والبحار. وقال السدي: أقيم على صخرة، وفتحت له السموات والأرض، فنظر إلى ملك الله ﷻ، حتى نظر إلى العرش، وإلى منزله من الجنة، وفتحت له الأرضون السبع، حتى نظر إلى الصخرة التي عليها الأرضون.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ هذا عطف على المعنى، لأن معنى الآية: نرى ملكوت السموات والأرض ليستدل به، وليكون من الموقنين. وفي ما يورقن به ثلاث أقوال: أحدها: وحدانية الله وقدرته. والثاني: نبوته ورسالته. والثالث: ليكون موقناً بعلم كل شيء حساً، لا خبراً.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُجِبُ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ قال الزجاج: يقال: جن عليه الليل، وأجنه الليل: إذا أظلم، حتى يستر بظلمته؛ ويقال لكل ماستر: جن، وأجن، والاختيار أن يقال: جن عليه الليل وأجنه الليل.

الإشارة إلى بدء قصة إبراهيم عليه السلام

روى أبو صالح عن ابن عباس قال: وُلد إبراهيم في زمن نُمرود، وكان لِنمرود كَهان، فقالوا له: يولد في هذه السنة مولود يفسد آلهة أهل الأرض، ويدعوهم إلى غير دينهم، ويكون هلاك أهل بيتك على يده، فعزل النساء عن الرجال، ودخل آزر إلى بيته، فوقع على زوجته، فحملت، فقال الكهان لِنمرود: إن الغلام قد حمل به الليلة. فقال: كل من ولدت غلاماً فاقتلوه. فلما أخذ أم إبراهيم المخاض، خرجت هاربة، فوضعت في نهر يابس، ولقته في خرقه، ثم وضعت في حُلفاء^(١)، وأخبرت به أباه، فأتاه، فحفر له سرباً، وسد عليه بصخرة، وكانت أمه تختلف إليه فترضعه، حتى شب وتكلم، فقال لأمه: من ربي؟ فقالت: أنا. قال: فمن ربك؟ قالت: أبوك. قال: فمن رب أبي؟ قالت: اسكت. فسكت، فرجعت إلى زوجها، فقالت: إن الغلام الذي كنا نتحدث أنه يغيّر دين أهل الأرض، ابنك. فأتاه، فقال له مثل ذلك. فلما جنَّ عليه الليل، دنا من باب السرب، فنظر فرأى كوكباً. قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم «رأى»، بفتح الراء والهمزة؛ وقرأ أبو عمرو: «رأى»؛ بفتح الراء وكسر الهمزة، وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم. «رأى»، بكسر الراء والهمزة، واختلفوا فيها إذا لقيها ساكن، وهو آت في ستة مواضع: ﴿رَأَى الْقَمَرَ﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَى النَّهْرَ﴾ وفي النحل ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [النحل: ٨٥] ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [النحل: ٨٦] وفي الكهف: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ [الكهف: ٥٣]، وفي الأحزاب: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأحزاب: ٢٢]. وقرأ أبو بكر عن

(١) في «اللسان» الحلفاء: ثبت أطرافه محددة، كأنها أطراف سعف النخل والخرص، بنبت في مغايض الماء والنور، الواحدة: حلفة، مثل قصة وقصاء، وطرفة وطفاء.

عاصم، وحمزة إلا العبيسي، وخلف في اختياره: بكسر الراء وفتح الهمزة في الكل، وروى العبيسي كسرة الهمزة أيضاً، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو؛ وابن عامر، والكسائي: بفتح الراء والهمزة. فإن اتصل ذلك بمكني، نحو: رآك، ورأه، ورأها؛ فإن حمزة، والكسائي، وخلف، والوليد عن ابن عامر، والمفضل، وأبان، والقزاز عن عبد الوارث، والكسائي عن أبي بكر: يكسرون الراء، ويميلون الهمزة. وفي الكوكب الذي رآه قولان: أحدهما: أنه الزهرة، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: المشتري، قاله مجاهد، والسدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على ظاهره. روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: هذا ربي، فعبده حتى غاب، وعبد القمر حتى غاب، وعبد الشمس حتى غابت؛ واحتج أرباب هذا القول بقوله: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ وهذا يدل على نوع تحيير، قالوا: وإنما قال هذا في حال طفولته على ما سبق إلى وهمه، قبل أن يثبت عنده دليل. وهذا القول لا يرتضى، والمتأهلون للتبوة محفوظون من مثل هذا على كل حال. فأما قوله: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي﴾ فما زال الأنبياء يسألون الهدى، ويتضرعون في دفع الضلال عنهم، كقوله: ﴿وَاجْتَنِبِي رَبِّيَ أَنْ تَقْبَلَ الْأَنْحَامَ﴾ [إبراهيم: ٢٥] ولأنه قد أتاه رشده من قبل، وأراه ملكوت السموات والأرض ليكون موقناً، فكيف لا يعصمه عن مثل هذا التحيير؟ والثاني: أنه قال ذلك استدراجاً للحجة، ليعيب آلهتهم ويربهم بغضها عند أفولها، ولا بد أن يضمر في نفسه: إما على زعمكم، أو فيما تظنون، فيكون كقوله: ﴿إِنِّي بُرِّئُكُمْ﴾، وإما أن يضمر: يقولون، فيكون كقوله: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]، أي: يقولان ذلك، ذكر نحو هذا أبو بكر ابن الأنباري، ويكون مراده استدراج الحجة عليهم، كما نقل عن بعض الحكماء أنه نزل بقوم يعبدون صنماً، فأظهر تعظيمه، فأكرموه، وصدروا عن رأيه، فدهمهم عدو، فشاورهم ملكهم، فقال: ندعو إلهنا ليكشف ما بنا، فاجتمعوا يدعونه، فلم ينفع، فقال هاهنا إله ندعوه، فيستجيب، فدعوا لله، فصرف عنهم ما يحذرون، وأسلموا. والثالث: أنه قال مستهتماً، تقديره: أهدأ ربي؟ فأضمرت ألف الاستفهام، كقوله: ﴿أَفَأَيْنَ يَتَّخِذُهُم مُّكْتَدِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، أي: أفهم الخالدون؟ قال الشاعر:

كَذَّبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بِسَوَائِطٍ غَلَسَ الظُّلَامُ مِنَ الرَّبَابِ حَيَالاً^(١)

أراد: أكذبتك؟ قال ابن الأنباري: وهذا القول شاذ، لأن حرف الاستفهام لا يضمر إذ كان فارقاً بين الإخبار والاستخبار؛ وظاهر قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ أنه إشارة إلى الصانع. وقال الزجاج: كانوا أصحاب نجوم، فقال: هذا ربي، أي: هذا الذي يدبرني، فاحتج عليهم أن هذا الذي تزعمون أنه مدبر، لا ترى فيه إلا أثر مدبر. و«أفل» بمعنى: غاب؛ يقال: أفل النجم يأفل وأفل أفولاً.

قوله تعالى: ﴿لَا أُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ أي: حبّ ربّ معبود، لأن ما ظهر وأفل كان حادثاً مدبراً. ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوِّمُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ﴾ قال ابن قتيبة: سمي القمر قمرأ لبياضه؛ والأقمر: الأبيض؛ وليلة قمرأ، أي: مضيئة. فأما البازغ، فهو الطالع. ومعنى ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي﴾: لئن لم يثبتني على الهدى. فإن قيل: لم قال في الشمس: هذا، ولم يقل: هذه؟ فتنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه رأى ضوء الشمس، لا عينها، قاله محمد بن مقاتل. والثاني: أنه أراد: هذا الطالع ربي، قاله الأخفش. والثالث: أن الشمس بمعنى الضياء والنور، فحمل الكلام على المعنى. والرابع: أن الشمس ليس في لفظها علامة من علامات التأنيث، وإنما يشبه لفظها لفظ المدكّر، فجاز تذكيرها. ذكره والذي قبله ابن الأنباري.

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلذِّكْرِ فَطَرْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿وَسَاجِدُ قَوْمِهِ قَالَ آمَنَّا بِحُجَّتِكَ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا نَحَافَ مَا تُشْرِكُونَ يَوْمَ لَا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾

(١) البيت للأخطل من قصيدة بهجو بها جبراً، وهو في «ديوانه» ٤١، و«مجاز القرآن» ٥٦/١، و«الكامل» ٦١١، و«الطبري» ٣٦١/١، و«النهاية»، و«اللسان» (كذب) و«شواهد المعنى» ٥٢، و«الغزاة» ٤١١/٢، ٤٥٢/٤.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ ولدًا لصلبه ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ ولدًا لإسحاق: ﴿كَلَّا﴾ من هؤلاء المذكورين: ﴿هَدَيْتَنَا﴾ أي: أرشدنا.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ في «هاء الكناية»، قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى نوح؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء، ومقاتل، وابن جرير الطبري. والثاني: إلى إبراهيم، قاله عطاء. وقال الزجاج: كلا القولين جائز، لأن ذكرهما جميعاً قد جرى، واحتج ابن جرير للقول الأول بأن الله تعالى ذكر في سياق الآيات لوطاً، وليس من ذرية إبراهيم. وأجاب عنه أبو سليمان الدمشقي بأنه يحتمل أن يكون أراد: وهبنا له لوطاً في المعاضدة والنصرة، ثم قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ من أبين دليل على أنه إبراهيم، لأن افتتاح الكلام إنما هو بذكر ما أثاب به إبراهيم. فأما «يوسف» فهو اسم أعجمي. قال الفراء: «يوسف». بضم السين من غير همز، لغة أهل الحجاز، وبعض بني أسد يقول: «يوسف» بالهمز، وبعض العرب يقول: «يوسف» بكسر السين، وبعض بني هَئِيل يقول: «يوسف» بفتح السين.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: كما جزينا إبراهيم على توحيدهِ وثباته على دينهِ، بأن رفعنا درجته وهبنا له أولاداً أنبياءً أتقياء، كذلك نجزي المحسنين. فأما عيسى، وإلياس، واليسع، ولوطاً؛ فأسماء أعجمية، وجمهور القراء يقرؤون «اليسع» بلام واحدة مخففاً، منهم ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر. وقرأ حمزة، والكسائي هاهنا وفي (جر): «إِلَيْسَعُ» بلامين مع التشديد. قال الفراء؛ وهي أشبه بالصواب، وأسماء الأنبياء من بني إسرائيل، ولأن العرب لا تدخل على «يَعْمَلُ»، إذا كان في معنى فلان، ألفاً ولاماً، يقولون: هذا يسع قد جاء، وهذا يعمر، وهذا يزيد، فهكذا الفصحح من الكلام. وأنشدني بعضهم:

وَجَدْنَا الْوَلِيدَ بِنَ الْيَزِيدِ مَبَارِكاً
شَيْدُداً بِأَخْنَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ^(١)

فلما ذكر الوليد بالالف واللام، أتبعه يزيد بالالف واللام، وكلُّ صواب. وقال مكِّي: من قرأه بلام واحدة، فالأصل عنده: يسع، ومن قرأه بلامين، فالأصل عنده: لَيْسَعُ، فأدخلوا عليه حرف التعريف. وباقي أسماء الأنبياء قد تقدم بيانها، والمراد بالعالمين: عالمو زمانهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» هاهنا للتبعيض. قال الزجاج: المعنى: هدينا هؤلاء، وهدينا بعض آبائهم وذرياتهم. ﴿وَأَبَائِهِمْ﴾ مثل اخترناهم واصطفيناهم، وهو مأخوذ من جبيت الشيء: إذا أخلصته لنفسك. وجبيت الماء في الحوض: إذا جمعته فيه. فأما الصراط المستقيم، فهو التوحيد.

﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: ذلك دين الله الذي هم عليه: ﴿يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾. ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ يعني الأنبياء المذكورين ﴿لَحَبِطَ﴾ أي: لبطل وزال عملهم، لأنه لا يقبل عمل مشرك.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ يعني الكتب التي أنزلها عليهم. والحكم: الفقه، والعلم ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ يعني بآياتنا. وفيمن أشير إليه بـ «هؤلاء» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل مكة، قاله ابن عباس، وسعيد بن المسيب، وقتادة. والثاني: أنهم قريش، قاله السدي. والثالث: أمة النبي ﷺ، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ قال أبو عبيدة: فقد رزقناها قوماً. وقال الزجاج: وكلنا بالإيمان بها قوماً. وفي هؤلاء القوم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل المدينة من الأنصار، قاله ابن عباس، وابن المسيب، وقتادة، والسدي. والثاني: الأنبياء والصالحون، قاله الحسن. وقال قتادة: هم النبيون الثمانية عشر المذكورون في هذا المكان. وهذا اختيار الزجاج، وابن جرير. والثالث: أنهم الملائكة، قاله أبو رجاء. والرابع: أنهم المهاجرون والأنصار.

(١) البيت من قصيدة لابن ميادة الرواح بن أبرد يمدح فيها أبا العباس الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان. وهو في «معاني القرآن» للفراء (١/٣٤٢، «والمعنى» ٥٢، «وتاريخ الخلفاء» للسيوطي ٢٥٢. وقوله: «بأخناء الخلافة» فالأخناء جمع الخنو وهو الجهة والجانب، ويقال: أخناء الأمور لما تشابه منها وأشكل المخرج منه. والكاهل: اسم لما بين الكتفين، ويعبر بشدة الكاهل عن القوة.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبُهِدَهُمْ آفَئِدَةٌ قُلْ لَوْ أَشَاءَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمَلِئِكِ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ يعني النبيين المذكورين. وفي قوله تعالى: ﴿فَبُهِدَهُمْ آفَئِدَةٌ﴾ قولان: أحدهما: بشرائعهم ويستنتهم فاجعل، قاله ابن السائب. والثاني: اقتد بهم في صبرهم، قاله الزجاج. وكان ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، يشتون الهاء من قوله: ﴿آفَئِدَةٌ﴾ في الوصل ساكنة. وكان حمزة، وخلف، ويعقوب، والكسائي عن أبي بكر، واليزيدي في اختياره، يحدفون الهاء في الوصل. ولا خلاف في إثباتها في الوقف، وإسكانها فيه. قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَشَاءَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا﴾ يعني على القرآن. والذكرى: العظة. والعالمون هاهنا: الجن والإنس.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ يُجَمِّلُونَ قُرْآنَيسَ بُدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعِظَمُ مَا لَمْ تَمَلُّوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ تَرَدَّدَهُمْ فِي حَوَاطِينِهِمْ يَمْلِكُونَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ في سبب نزولها سبعة أقوال: أحدها: أن مالك بن الصيف رأس اليهود، أتى رسول الله ﷺ ذات يوم، فقال له رسول الله ﷺ: «أشكك بالذي أنزل التوراة على موسى، أتجد فيها أن الله يبغض الحبر السمين؟» قال: نعم. قال «فأنت الحبر السمين». فغضب، ثم قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ شَيْءٍ﴾ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ وكذلك قال سعيد بن جبير، وعكرمة: نزلت في مالك بن الصيف. والثاني: أن اليهود قالوا: يا محمد، أنزل الله عليك كتاباً؟ قال: «نعم». قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً، فنزلت هذه الآية، رواه الوابي عن ابن عباس. والثالث: أن اليهود قالوا: يا محمد، إن موسى جاء بألواح يحملها من عند الله، فأتنا بآية كما جاء موسى، فنزل: ﴿يَسْتَكْبِرُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾، إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٥٣ - ١٥٦]. فلما حدثهم بأعمالهم الخبيثة، قالوا: والله ما أنزل الله عليك ولا على موسى وعيسى، ولا على بشر، من شيء، فنزلت هذه الآية، قاله محمد بن كعب. والرابع: أنها نزلت في اليهود والنصارى، آتاهم الله علماً فلم يتفقوا به، قاله قتادة. والخامس: أنها نزلت في فنحاص اليهودي، وهو الذي قال: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ شَيْءٍ﴾ قاله السدي. والسادس: أنها نزلت في مشركي قريش، قالوا: والله ما أنزل الله على بشر من شيء، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد^(١). والسابع: أن أولها، إلى قوله: ﴿مِثْلَ شَيْءٍ﴾ في مشركي قريش. وقوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ يُجَمِّلُونَ قُرْآنَيسَ بُدُونَهَا﴾ في اليهود، رواه ابن كثير عن مجاهد. وفي معنى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما عظموا الله حق عظمتهم، قاله ابن عباس، والحسن، والفراء، وثلعب، والزجاج. والثاني: ما وصفوه حق صفته، قاله أبو العالية، واختاره الخليل. والثالث: ما عرفوه حق معرفته، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿يُجَمِّلُونَ قُرْآنَيسَ بُدُونَهَا﴾ معناه: يكتبونه في قرطيس. وقيل: إنما قال: قرطيس، لأنهم كانوا يكتبونه في قرطيس مقطعة، حتى لا تكون مجموعة، ليخفوا منها ما شاؤوا.

قوله تعالى: ﴿يُجَمِّلُونَ قُرْآنَيسَ بُدُونَهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يجعلونه قرطيس يبدونها» و«يخفون» بالياء فيهن. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي؛ بالتاء فيهن. فمن قرأ بالياء، فلأن القوم غيب، بدليل قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. ومن قرأ بالتاء، فعلى الخطاب؛ والمعنى: تبدون منها ما تحبون، وتخفون كثيراً، مثل صفة محمد ﷺ، وآية الرجم، ونحو ذلك مما كتبه.

قوله تعالى: ﴿وَعِظَمُ مَا لَمْ تَمَلُّوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الجمهور. والثاني: أنه خطاب للمسلمين، قاله مجاهد. فعلى الأول: علّموا ما في التوراة؛ وعلى الثاني: علّموا على لسان محمد ﷺ.

(١) رجع هذا القول ابن كثير وقال: إنه الأصح، لأن الآية مكية، واليهود لا يتكروا إزال الكتب من السماء، وقريش والعرب قاطبة كانوا يعبدون إرسال رسول من البشر كما قال: ﴿أَكْفَرُ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ عَمَّا أَذْهَبَ إِتْمَانًا إِلَى كَيْفِ يَنْتَهَى أَنْ يُدْعَى الْكُفْرُ﴾ [يونس: ٢١]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُ الْكَافِرِينَ إِذْ يَقُولُونَ لَا نُقَدِّمُ إِلَيْكَ إِلَّا أَنْ نَقُولَ اللَّهُ بَرَكَاتٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤، ٩٥].

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ هذا جواب لقوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ وتقديره: فإن أجابوك، وإلا فقل: الله أنزله.
قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ﴾ تهديد. وخوضهم: باطلهم. وقيل: إن هذا أمر بالإعراض عنهم، ثم نسخ بآية السيف.
قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني القرآن. قال الزجاج والمبارك: الذي يأتي من قبله الخير الكثير. والمعنى:
أنزلناه للبركة والإنذار.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٩٢)
قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الكتب.

قوله تعالى: ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ قرأ عاصم إلا حفصاً: «وليتنذر» بالياء؛ فيكون الكتاب هو المنذر. وقرأ الباقون:
بالتاء، على الخطاب للنبي ﷺ. فأما أم القرى، فهي مكة. قال الزجاج: والمعنى: لتنذر أهل أم القرى. وفي تسميتها
بأم القرى أربعة أقوال: أحدها: أنها سميت بذلك، لأن الأرض دُحيت من تحتها، قاله ابن عباس. والثاني: لأنها
أقدمها، قاله ابن قتيبة. والثالث: لأنها قبله جميع الناس، يؤمنونها. والرابع: لأنها كانت أعظم القرى شأنًا، ذكرهما
الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ قال ابن عباس: يريد الأرض كلها.
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني:
إلى النبي محمد ﷺ. والمعنى: من آمن بالآخرة آمن به؛ ومن لم يؤمن به، فليس إيمانه بالآخرة حقيقة، ولا يعتد به،
ألا ترى إلى قوله: ﴿وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فدل على أنه أراد المؤمنين الذين يحافظون على الصلوات.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَٰهُ كُذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ
فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُعْزِرُونَ عَذَابَ آلِهَتِهِمْ يَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ
آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٩٣)

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَٰهُ كُذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أن
أولها، إلى قوله: ﴿وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ نزل في مسيلمة الكذاب. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنزلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ نزل في
عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان قد تكلم بالإسلام، وكان يكتب لرسول الله ﷺ في بعض الأحيان؛ فإذا أُملي عليه:
«عزيز حكيم» كتب: «غفور رحيم» فيقول لرسول الله ﷺ: هذا وذاك سواء. فلما نزلت: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سَلْمَلٍ
وَمِنْ طَلِينٍ﴾^(٩٤) أملاها عليه، فلما انتهى إلى قوله: ﴿خَلَقْنَا آخِرًا﴾ عجب عبد الله بن سعد، فقال: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
الْمَخْلُوقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٢-١٤] فقال رسول الله ﷺ: «كذا أنزلت علي، فاكتبها» فشك حينئذ، وقال: لئن كان محمد صادقاً،
لقد أوحى إلي كما أوحى إليه، ولئن كان كاذباً، لقد قلت كما قال، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). قال عكرمة: ثم
رجع إلى الإسلام قبل فتح مكة. والقول الثاني: أن جميع الآية في عبد الله بن سعد، قاله السدي. والثالث: أنها نزلت
في مسيلمة، والأسود العنسي، قاله قتادة. فإن قيل: كيف أفرد قوله: ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ من قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ
اتَّخَذَ عَلَٰهُ كُذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ فغنه جوابان: أحدهما: أن الوصفين لرجل واحد، وصف بأمر بعد أمر ليدل على جرأته.
والثاني: أنه خص بقوله: ﴿أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ بعد أن عم بقوله: ﴿اتَّخَذَ عَلَٰهُ كُذِبًا﴾ لأنه ليس كل مفترٍ على الله يدعي أنه
يوحى إليه، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سَأُنزلُ بِشَيْءٍ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: سأقول. قال ابن عباس: يعنون الشعر، وهم المستهزئون. وقيل: هو
قول عبد الله بن سعد بن أبي سرح. قال الزجاج: وهذا جواب لقولهم: ﴿لَوْ كُنَّا لَقَلْنَا بِشَيْءٍ هَذَا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا مسلمين بمكة، فأخرجهم الكفار

معهم إلى قتال بدر، فلما أبصروا قلة أصحاب رسول الله ﷺ رجعوا عن الإيمان، فنزل فيهم هذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين قالوا: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ قاله أبو سليمان. والثالث: الموصوفون في هذه الآية، وهم المفترون والمدعون الوحي إليهم، ومماثلة كلام الله. قال الزجاج: وجواب «لو» محذوف؛ والمعنى: لو تراهم في غمرات الموت لرأيت عذاباً عظيماً. ويقال لكل من كان في شيء كبير: قد غمر فلاناً ذلك. قال ابن عباس: غمرات الموت: سكراته. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: سميت غمرات، لأن أهوالها يغمرن من يقعن به.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْمَلَيْكَةَ بِإِسْطَوَا أَيُّوبَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بالضرب، قاله ابن عباس. والثاني: بالعذاب، قاله الحسن، والضحاك. والثالث: باسطوها لقبض الأرواح من الأجساد، قاله الفراء. وفي الوقت الذي يكون هذا فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عند الموت. قال ابن عباس: هذا عند الموت، الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم، وملك الموت يتوفاهم. والثاني: يوم القيامة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: في النار، قاله الحسن. قوله تعالى: ﴿أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ فيه إضمار «يقولون» وفي معناه قولان: أحدهما: استسلموا لإخراج أنفسكم. والثاني: أخرجوا أنفسكم من العذاب إن قدرتم.

قوله تعالى: ﴿مُجْرَدَاتٍ عَدَابَ الْهُونِ﴾ قال أبو عبيدة: الهون: مضموم، وهو الهوان؛ وإذا فتحوا أوله، فهو الرِّقُّ والدَّعة. قال الزجاج: والمعنى: تجزون العذاب الذي يقع به الهوان الشديد.

﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَبُّكُمْ مَا حَوَّلَتْكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَىٰ﴾ سبب نزولها: أن النضر بن الحارث قال: سوف تشفع لي اللات والعزى، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. ومعنى فرادى: وُحداناً. وهذا إخبار من الله تعالى بما يوثق به المشركين يوم القيامة. قال أبو عبيدة: فرادى، أي: فرد فرد. وقال ابن قتيبة: فرادى: جمع فرد. وللمفسرين في معنى «فرادى» خمسة أقوال متقاربة المعنى: أحدها: فرادى من الأهل والمال والولد، قاله ابن عباس. والثاني: كل واحد على حدة، قاله الحسن. والثالث: ليس معكم من الدنيا شيء، قاله مقاتل. والرابع: كل واحد منفرد عن شريكه في الغي وشقيقه، قاله الزجاج. والخامس: فرادى من المعبودين، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا مال ولا أهل ولا ولد. والثاني: حفاة عراة غرلاً. والغرل: القلف. والثالث: أحياء. و«حَوَّلَتْكُمْ»: بمعنى ملكناكم. و«رَاءَ ظُهُورِكُمْ»: أي: في الدنيا. والمعنى: أن ما دأبتن في تحصيله في الدنيا فني، وبقي الندم على سوء الاختيار. وفي شفعايتهم، قولان: أحدهما: أنها الأصنام. قال ابن عباس: شفعاؤكم، أي: ألهتكم الذين زعمتم أنهم يشفعون لكم. و«زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ»: أي: عندكم شركاء. وقال ابن قتيبة: زعمتم أنهم لي في خلقكم شركاء. والثاني: أنها الملائكة؛ كانوا يعتقدون شفاعتها، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمره، وأبو بكر عن عاصم: بالرفع. وقرأ نافع، والكسائي، وحفص عن عاصم: بنصب النون على الظرف. قال الزجاج: الرفع أجود، ومعناه: لقد تقطع وصلكم، والنصب جائز، ومعناه: لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة بينكم. وقال ابن الأنباري: التقدير: لقد تقطع ما بينكم، فحذف «ما» لوضوح معناها. قال أبو علي: الذين رفعوه، جعلوه اسماً، فأسندوا الفعل الذي هو «تَقَطَّعَ» إليه؛ والمعنى: لقد تقطع وصلكم. والذين نصبوا، أضمرنا اسم الفاعل في الفعل، والمضمر هو الوصل؛ فالتقدير: لقد تقطع وصلكم بينكم. وفي الذي كانوا يزعمون قولان: أحدهما: شفاعة ألهتهم. والثاني: عدم البعث والجزاء.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْهَمَّ مِنَ النَّوَىٰ وَيُخْرِجُ النَّوَىٰ مِنَ الْغَيْبِ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ﴾ في معنى الفلق قولان: أحدهما: أنه بمعنى الخلق، فالمعنى: خالق الحب والنوى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل. والثاني: أن الفلق بمعنى الشق. ثم في معنى

ويلوغه. وأهل الحجاز يقولون: يَنْعُ، بفتح الياء، وبعض أهل نجد يضمونها. قال ابن قتيبة: يقال: يَنْعَت الثمرة، وأينعت: إذا أدركت، وهو الينع والينع. وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة، والأعمش، وابن محيصن: «وِينَعِه» بضم الياء. قال الزجاج: الينع: النضج. قال الشاعر:

فِي قَبَابٍ حَوْلِ دَسْكَرَةِ حَوْلَهَا الزُّيْتُونُ قَدْ دَيَّنَعَا^(١)

ويبين الله تعالى لهم بتصريف ما خلق، ونقله من حال إلى حال لا يقدر عليه الخلق، أنه كذلك يبعثهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ قال ابن عباس: يصدّقون أن الذي أخرجها النبات قادر على أن يحيي الموتى. وقال مقاتل: يصدقون بالتوحيد.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَكَ وَقَدَّسَ عَنَّا بَصُوفُكَ﴾^(١٣)

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ﴾ جعلوا، بمعنى وصفوا. قال الزجاج: نصب «الجن» من وجهين: أحدهما: أن يكون مفعولاً، فيكون المعنى: وجعلوا لله الجن شركاء؛ ويكون الجن مفعولاً ثانياً، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنْتَاءً﴾ [الزخرف: ١٩]. والثاني: أن يكون الجن بدلاً من شركاء، ومفسراً للشركاء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وأبو حيوة، والجحدري: «شركاء الجن» برفع النون؛ وقرأ ابن أبي عملة، ومعاذ القارئ: «الجن» بخفض النون. وفي معنى جعلهم الجن شركاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أطاعوا الشياطين في عبادة الأوثان، فجعلوهم شركاء لله، قاله الحسن، والزجاج. والثاني: قالوا: إن الملائكة بنات الله فهم شركاؤه، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ كُنُوزِهِ سُبُكًا﴾ [الصافات: ١٥٨] فسمى الملائكة جنّاً لاجتنانهم، قاله قتادة، والسدي، وابن زيد. والثالث: أن الزنادقة قالوا: الله خالق النور والماء والدواب والأنعام، وإبليس خالق الظلمة والسباع والحيات والمقارب، وفيهم نزلت هذه الآية. قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَهُمْ﴾ في الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الجاعلين له الشركاء، فيكون المعنى: وجعلوا للذي خلقهم شركاء لا يخلقون. والثاني: أنها ترجع إلى الجن، فيكون المعنى: والله خلق الجن، فكيف يكون الشريك لله محدثاً؟ ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ وقرأ نافع: «وخرقوا» بالتشديد، للمبالغة والتكثير، لأن المشركين ادّعوا الملائكة بنات الله، والنصارى المسيح، واليهود عزيزاً. وقرأ ابن عباس، وأبو رعاء، وأبو الجوزاء: «وخرقوا» بحاء غير معجمة وتشديد الراء وبالفاء. وقرأ ابن السميع، والجحدري: «خارقوا» بألف وخاء معجمة. قال السدي: أما «البنون»، فقول اليهود عزيز ابن الله، وقول النصارى المسيح ابن الله. وأما البنات فقول مشركي العرب: الملائكة بنات الله. قال الفراء: خرقوا، واخترقوا، وخلقوا، واختلقوا، بمعنى افتروا. وقال أبو عبيدة: خرقوا: جعلوا. قال الزجاج: ومعنى: «بغير علم»: أنهم لم يذكروه من علم، إنما ذكروه تكذباً.

﴿بِغَيْرِ الْعَمَلِ وَالْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١٤) ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ^(١٥)

قوله تعالى: ﴿أَنَّ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ قال الزجاج: أي: من أين يكون له ولد، والولد لا يكون إلا من صاحبة؟! واحتج عليهم في نفي الولد بقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فليس مثل خالق الأشياء، فكيف يكون الولد لمن لا مثل له؟! فإذا نسب إليه الولد، فقد جعل له مثل.

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(١٦)

(١) «الحيوان» ١٠/٤، و«الكامل» ٢٢٦/١، و«مجاز القرآن» ٢٠٢/١، و«الطبري» ٥٨٠/١١، و«خزانة الأدب» ٢٧٩/٣، و«اللسان»: ينح. قال المبرد: قال أبو عبيدة: هذا الشعر مختلف فيه، فبعضهم ينسبه إلى الأوحص، وبعضهم ينسبه إلى يزيد بن معاوية. وفي «اللسان» قال ابن بري: هو للأوحص، أو يزيد بن معاوية، أو عبد الرحمن بن حسان، ونسب صاحب «اللسان» في مادة: «مسكر» إلى الأخطل. والدسكرة: بناء كالكصر، كانت الأعاجم تتخذها للشرب والملاهي.

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ في الإدراك قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإحاطة. والثاني: بمعنى الرؤية. وفي «الأبصار» قولان: أحدهما: أنها العيون، قاله الجمهور. والثاني: أنها العقول، رواه عبد الرحمن بن مهدي عن أبي حصين القارئ. ففي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: لا تحيط به الأبصار، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن المسيب، وعطاء. وقال الزجاج: معنى الآية: الإحاطة بحقيقته، وليس فيها دفع للرؤية، لما صح عن رسول الله ﷺ من الرؤية^(١)، وهذا مذهب أهل السنة والعلم والحديث. والثاني: لا تدركه الأبصار إذا تجلّى بنوره الذي هو نوره، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: لا تدركه الأبصار في الدنيا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومقاتل. ويدل على أن الآية مخصوصة بالدنيا، قوله: ﴿رُجُوعُهُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ أَسْفُودٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. والظاهر أن الآية مطلق يحمل على المقيد. فقيد النظر إليه بالقيامة، وأطلق في هذه الآية، والمطلق يحمل على المقيد.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فيه القولان. قال الزجاج: وفي هذا الإعلام دليل على أن خلقه لا يدركون الأبصار، أي: لا يعرفون حقيقة البصر، وما الشيء الذي صار به الإنسان يبصر من عينه، دون أن يبصر من غيرهما من أعضائه؛ فأعلم الله أن خلقاً من خلقه لا يدرك المخلوقون كنهه، ولا يحيطون بعلمه؛ فكيف به ﷻ؟! فأما «اللطيف»، فقال أبو سليمان الخطابي؛ هو البرّ بعباده، الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون. قال ابن الأعرابي؛ اللطيف: الذي يوصل إليك أربك في رفق؛ ومنه قولهم: لطف الله بك؛ ويقال: هو الذي لطف عن أن يدرك بالكيافة. وقد يكون اللطف بمعنى الدقة والغموض، ويكون بمعنى الصغر في نعوت الأجسام، وذلك مما لا يليق بصفات الباري سبحانه. وقال الأزهري: اللطيف من أسماء الله، معناه: الرفيق بعباده؛ والخبير: العالم بكنه الشيء، المطلع على حقيقته.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر: جمع بصيرة، وهي الدلالة التي توجب البصر بالشيء والعلم به. قال الزجاج: والمعنى: قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والبصائر ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ نفع ذلك ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ فعلى نفسه ضرر ذلك، لأن الله ﷻ غني عن خلقه. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أي: لست آخذكم بالإيمان أخذ الحفيظ والوكيل، وهذا قبل الأمر بالقتال.

فصل

وذكر المفسرون أن هذه الآية نسخت بأية السيف. وقال بعضهم؛ معناها: لست رقيباً عليكم، أحصي أعمالكم؛ فعلى هذا لا وجه للنسخ.

﴿وَكَذَلِكَ نَصْرُكَ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيَتَّبِعُنَّ لِقَوْلِ بَلْمُوتَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرُكَ الْآيَاتِ﴾ قال الأخفش: «وكذلك» معناها: وهكذا. وقال الزجاج: المعنى: ومثل ما بيئتاً فيما تلي عليك، نبئت الآيات. قال ابن عباس: نصر الآيات، أي: نبئتها في كل وجه، ندعوهم بها مرة، ونخوفهم بها أخرى. ﴿وَلِيَقُولُوا﴾ يعني أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن «دارست». قال ابن الأنباري: معنى الآية: وكذلك نصر الآيات، لنزاهة الحجة، وليقولوا: دارست؛ وإنما نصر الآيات ليسعد قوم بفهمها والعمل بها، ويشقى آخرون بالإعراض عنها؛ فمن عمل بها سعد، ومن قال: دارست، شقي. قال الزجاج: وهذه اللام في «ليقولوا» يسميها أهل اللغة لام الصيرورة. والمعنى: أن السبب الذي أذاهم إلى أن قالوا: دارست، هو تلاوة الآيات، وهذا كقوله: ﴿فَالْقَطْعُ مَالٌ وَعَرُوتٌ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] وهم لم يطلبوا بأخذه أن يعاديهم، ولكن كان عاقبة الأمر أن صار لهم عدوًّا وحزناً. ومثله أن تقول: كتب فلان الكتاب لحنفه، فهو لم يقصد أن يهلك نفسه

(١) قال ابن كثير رحمه الله في «التفسير» ١٦١/٢: تواترت الأخبار عن أبي سعيد، وأبي هريرة، وأنس، وجبر، وصهيب، وبلال، وغير واحد من الصحابة عن النبي ﷺ أن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة في العرصات، وفي روضات الجنات، جعلنا الله تعالى منهم بنته وكرمه.

بالكتاب، ولكن العاقبة كانت الهلاك. فأما «دارست» فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «دارست» بالألف وسكون السين وفتح التاء؛ ومعناها: ذاكرت أهل الكتاب. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «درست» بسكون السين وفتح التاء، من غير ألف، على معنى: قرأت كتب أهل الكتاب. قال المفسرون: معناها: تعلمت من جبر، ويسار. وسنين هذا في قوله: ﴿إِنَّمَا يَكْفُرُ بَسْرُهُ﴾ [النحل: ١٠٣] إن شاء الله. وقرأ ابن عامر، ويعقوب: «درست» بفتح الراء والسين وسكون التاء من غير ألف. والمعنى: هذه الأخبار التي تلوها علينا قديمة قد درست. أي: قد مضت وامتحت. وجميع من ذكرنا فتح الدال في قراءته. وقد روي عن نافع أنه قال: «دُرِسْتُ» برفع الدال وكسر الراء وتخفيف التاء، وهي قراءة ابن يعمر؛ ومعناها: قُرئت. وقرأ أبي بن كعب: «دُرِسْتُ» بفتح الدال والسين وضم الراء وتسكين التاء. قال الزجاج: وهي بمعنى: «دُرِسْتُ» أي: امتحت؛ إلا أن المضمومة الراء أشد مبالغة. وقرأ معاذ القارئ، وأبو العالية، ومورق: «دُرِسْتُ» برفع الدال، وكسر الراء وتشديدها ساكنة السين. وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف: «دُرِسْتُ» بفتح الراء والسين بلا ألف ولا تاء. وروى عصمة عن الأعمش: «دارس» بألف.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَسِّرْهُ﴾ يعني: التصريف ﴿لِقَوْمٍ يَسْكُرُونَ﴾ ما تبين لهم من الحق فيقبلوه.

﴿أَلَيْسَ مَا أَرْسِلُ مِنْ رُسُلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال المفسرون: نسخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال حكاهما الزجاج: أحدها: لو شاء لجعلهم مؤمنين. والثاني: لو شاء لأنزل آية تضطرهم إلى الإيمان. والثالث: لو شاء لاستأصلهم، فقطع سبب شركهم. قال ابن عباس: وباقي الآية نسخ بآية السيف.

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِنْ رَبَّيْهِمْ تَرَاجَهُمْ يُفَتِنَهُمْ يَمَا كَانُوا يَمْلِكُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما قال للمشركين: ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ قالوا: لتنتهين يا محمد عن سب آلهتنا وعبئها، أو لنهجون إلهك الذي تعبد، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن المسلمين كانوا يسبون أوثان الكفار، فيردون ذلك عليهم، فnahm الله تعالى أن يستسبوا لربهم قوماً جهلة لا علم لهم بالله، قاله قتادة. ومعنى «يدعون»: يعبدون، وهي الأصنام. ﴿يَسُبُّوا اللَّهَ﴾ أي: فسبوا من أمرهم بعبئها، فيعود ذلك إلى الله تعالى، لأنهم كانوا يصرحون بسبب الله تعالى، لأنهم كانوا يقرون أنه خالقهم، وإن أشركوا به^(١).

قوله تعالى: ﴿عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، أي: ظلماً بالجهل. وقرأ يعقوب: «عَدْوًا»، بضم العين والدال وتشديد الواو. والعرب تقول في الظلم: عدا فلان عَدْوًا وَعَدْوًا وَعَدْوَانًا. وعدا، أي: ظلم.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: كما زينا لهؤلاء المشركين عبادة الأصنام، وطاعة الشيطان، كذلك زينا لكل جماعة اجتمعت على حق أو باطل عملهم من خير أو شر. قال المفسرون: وهذه الآية نسخت بتبئيه الخطاب في آية السيف.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْدِيهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ مَاءٌ لَيُتَذَمَّرْنَ بِهَا قُلْ إِنَّمَا أَلَمْتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْرِكُمْ بِهَا إِنْ جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾
قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْدِيهِمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزل في [الشعراء: ٤]: ﴿إِنْ نَسَا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾ قال المشركون: أنزلها علينا حتى والله نؤمن بها؛ فقال المسلمون: يا رسول الله، أنزلها عليهم

(١) ومن هذا القبيل - وهو ترك المصلحة للرد مفسدة أرحج منها - ما رواه الإمام أحمد ٤٨/١٠، ٤٩، والبخاري ٣٣٨/١٠، ومسلم ٩٢/١ عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال: «من الكبار شتم الرجل والديه» قالوا: يا رسول الله، وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أبا الرجل يسب أباه، ويسب أمه يسب أمه».

لكي يؤمنوا؛ فنزلت هذه الآية؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن قريشاً قالوا: يا محمد، تخبرنا أن موسى كان معه عصى يضرب بها الحجر، فينفجر منها اثنتا عشرة عينا، وأن عيسى كان يحيي الموتى، وأن ثمود كانت لهم ناقة، فأتتنا بمثل هذه الآيات حتى نصدقك: فقال: «أبي شيء تحبون؟» قالوا: أن تجعل لنا الصفا ذهباً. قال: «فإن فعلت تصدقوني؟» فقالوا: نعم، والله لئن فعلت لتبتعنك أجمعين. فقام رسول الله ﷺ يدعو، فجاءه جبريل فقال: إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولكني لم أرسل آية فلم يصدق بها، إلا أنزلت العذاب، وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم. فقال رسول الله ﷺ: «اتركهم حتى يتوب تائبهم»، فنزلت هذه الآية إلى قوله: «يَجْهَلُونَ»، هذا قول محمد بن كعب القرظي^(١). وقد ذكرنا معنى «جَهَدَ أَيْتَهُمْ» في (المائدة)؛ وإنما حلفوا على ما اقترحوا من الآيات، كقولهم: «لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَقْعُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا» [الإسراء: ٩٠].

قوله تعالى: «قُلْ إِنَّمَا الْأَدِيتُ عِنْدَ اللَّهِ» أي: هو القادر على الإتيان بها دون أحد من خلقه. «وَمَا يُشْرِكُكُمْ أَهْبًا» أي: يدريكم أنها. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، وخلف في اختياره: بكسر الألف، فعلى هذه القراءة يكون الخطاب بقوله: «يشعركم» للمشركين، ويكون تمام الكلام عند قوله: «وَمَا يُشْرِكُكُمْ» ويكون المعنى: وما يدريكم أنكم تؤمنون إذا جاءت؟ وتكون «إنها» مكسورة على الاستئناف والإخبار عن حالهم. وقال أبو علي: التقدير: وما يُشعركم إيمانهم؟ فحذف المفعول. والمعنى: لوجاءت الآية التي اقترحوها، لم يؤمنوا. فعلى هذا يكون الخطاب للمؤمنين. قال سيبويه: سألت الخليل عن قوله: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا»؛ فقلت: ما منعها أن تكون كقولك: ما يدريك أنه لا يفعل؟ فقال: لا يحسن ذلك في هذا الموضع؛ إنما قال: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» ثم ابتداء فأوجب، فقال: «إنها إذا جاءت لا يؤمنون» ولو قال: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ»؛ كان ذلك عذراً لهم. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم، وحمزة، والكسائي: «إنها»، بفتح الألف؛ فعلى هذا، المخاطب بقوله: «وَمَا يُشْعِرُكُمْ» رسول الله ﷺ وأصحابه؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: وما يدريكم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. وفي قراءة أبي: لعلها إذا جاءت لا يؤمنون. والعرب تجعل «أن» بمعنى «لعل». يقولون: اتت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، أي: لعلك. قال عدي بن زيد:

أَعَادِلُ مَا يُؤْنِرُنِيكَ أَنْ مَنِيتِي إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ فِي ضُحَى عَيْدٍ^(٢)

أي: لعل منيتي. وإلى هذا المعنى ذهب الخليل، وسيبويه، والفراء في توجيه هذه القراءة. والثاني: أن المعنى: وما يدريكم أنها إذا جاءت يؤمنون، وتكون «لا» صلة؛ كقوله تعالى: «قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْبُدُ إِذْ أَرَأَيْتَ» [الأعراف: ١٢] وقوله تعالى: «وَحَكَرُمْ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ» [١٥] [الأنبياء: ٩٥] ذكره الفراء ورده الزجاج واختار الأول. والأكثرون على قراءة: «يؤمنون» بالياء؛ منهم ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحفص عن عاصم؛ وقرأ ابن عامر، وحمزة، بالتاء، على الخطاب للمشركين. قال أبو علي: من قرأ بالياء، فلأن الذين أقسموا غيباً، ومن قرأ بالتاء، فهو انصراف من الغيبة إلى الخطاب.

«وَنَقَلِبُ أَقْدَابِهِمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْنَاهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ» [١١]

قوله تعالى: «وَنَقَلِبُ أَقْدَابِهِمْ وَأَمْسَكْنَاهُمْ» التقليل: تحويل الشيء عن وجهه. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: لو أتيناهم بآية كما سألوا، لقلبنا أقديهم وأبصارهم عن الإيمان بها، وحلنا بينهم وبين الهدى، فلم يؤمنوا كما لم يؤمنوا بما رأوا قبلها، عقوبة لهم على ذلك. وإلى هذا المعنى ذهب ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد. والثاني: أنه جواب لسؤالهم في الآخرة الرجوع إلى الدنيا؛ فالمعنى: لو ردوا لحلنا بينهم وبين الهدى كما حلنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا، روى هذا المعنى ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: ونقلب أفئدة هؤلاء وأبصارهم عن الإيمان بالآيات كما لم يؤمن أولئهم من الأمم الخالية بما رأوا من الآيات، قاله مقاتل. والرابع: أن ذلك التقليل

(١) «الطبري» ٣٨/١٢، وقال ابن كثير بعد أن أورده: وهذا مرسل، وله شواهد من وجوه أخر.

(٢) «جمهرة أشعار العرب» ١٧٩، و«الشعر والشعراء» ١٧٨/١، و«اللسان»: أن، وغيرها، من قصيدة له حكيمة.

في النار عقوبة لهم، ذكره الماوردي. وفي هاء «به» أربعة أقوال: أحدها: أنها كناية عن القرآن. والثاني: عن النبي ﷺ. والثالث: عما ظهر من الآيات. والرابع: عن التقلب. وفي المراد بـ «أول مرة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن المرة الأولى: دار الدنيا. والثاني: أنها معجزات الأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم. والثالث: أنها صرف قلوبهم عن الإيمان قبل نزول الآيات أن لو نزلت. والطفبان والعمه المذكوران في سورة (البقرة).

﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَتَلَكَّةَ لَكَفَّهُمُ الْمَوْتُ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا يَرْجُؤُنَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَتَلَكَّةَ﴾ سبب نزولها: أن المستهزئين أتوا رسول الله ﷺ في رهط من أهل مكة، فقالوا له: ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم: أحق ما تقول، أم باطل؟ أو أرنا الملائكة يشهدون لك أنك رسول الله، أو اتتنا بالله والملائكة قبلاً، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صلح عن ابن عباس. ومعنى الآية: ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة كما سألوا، وكلمهم الموتى، فشهدوا لك بالنبوة ﴿وَحَسَرْنَا﴾ أي: جمعنا ﴿عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ في الدنيا ﴿قَبْلًا مَا كَانُوا يَرْجُؤُنَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، فأخبر أن وقوع الإيمان بمشيئته، لا كما ظنوا أنهم متى شأوا آمنوا، ومتى شأوا لم يؤمنوا. فاما قوله: ﴿قَبْلًا﴾، فقرأ ابن عامر، ونافع: بكسر القاف وفتح الباء. قال ابن قتيبة: معناها: معاينة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: ﴿قَبْلًا﴾ بضم القاف والباء. وفي معناها، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جمع قبيل، وهو الصَّنْفُ؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً قبلاً، قاله مجاهد، واختاره أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنه جمع قبيل أيضاً، إلا أنه: الكفيل؛ فالمعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فكفَّل بصبحة ما تقول، اختاره الفراء، وعليه اعتراض، وهو أن يقال: إذا لم يؤمنوا بإنزال الملائكة، وتكليم الموتى، فلأن لا يؤمنوا بالكفالة التي هي قول، أولى. فالجواب: أنه لو كفَّلَت الأشياء المحشورة، فنطق ما لم ينطق، كان ذلك آية بينة. والثالث: أنه بمعنى المقابل، فيكون المعنى: وحشرنا عليهم كل شيء، فقابلهم، قاله ابن زيد. قال أبو زيد: يقال: لقيت فلاناً قبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً وقبلاً ومقابلة، وكله واحد، وهو للمواجهة. قال أبو علي: فالمعنى في القرآن - على ما قاله أبو زيد - واحد، وإن اختلفت الألفاظ.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يجهلون أن الأشياء لا تكون إلا بمشيئة الله تعالى. والثاني: أنهم يجهلون أنهم لو أتوا بكل آية ما آمنوا.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا قَلَعْتُمْ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: وكما جعلنا لك ولأمتك شياطين الإنس والجن أعداء، كذلك جعلنا لمن تقدّمك من الأنبياء وأمهم؛ والمعنى: كم ابتليناك بالأعداء، ابتلينا من قبلك، ليعظم الثواب عند الصبر على الأذى. قال الزجاج: «وعدو»: في معنى أعداء، و«شياطين الإنس والجن»: منصوب على البدل من «عدو»، ومفسر له؛ ويجوز أن يكون: «عدواً» منصوب على أنه مفعول ثان، والمعنى: وكذلك جعلنا شياطين الإنس والجن أعداء لأمهم. وفي شياطين الإنس والجن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مردة الإنس والجن، قاله الحسن، وقناة. والثاني: أن شياطين الإنس: الذين مع الإنس، وشياطين الجن: الذين مع الجن، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: أن شياطين الإنس والجن: كفارهم، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿يُوحِي﴾ أصل الوحي: الإعلام والدلالة بستر وإخفاء. وفي المراد به هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: يأمر. والثاني: يوسوس. والثالث: يشير. وأما ﴿زُخْرُفَ الْقَوْلِ﴾، فهو ما يُزِين منه، وحُسن، وموه، وأصل الزخرف: الذهب. قال أبو عبيدة: كل شيء حسنته وزينته وهو باطل، فهو زخرف. وقال الزجاج: «الزخرف» في اللغة: الزينة؛ فالمعنى: أن بعضهم يزِين لبعض الأفعال القبيحة؛ و«غُرُوراً» منصوب على المصدر؛ وهذا المصدر محمول على المعنى، لأن معنى إحياء الزخرف من القول: معنى الغرور، فكانه قال: يَغُرُّون غُرُورًا. وقال

ابن عباس: ﴿رُحْرُوقَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾: الأماشي بالباطل. قال مقاتل: وكلّ إبليس بالإنس شياطين يُضِلُّونهم، فإذا التقى شيطان الإنس بشيطان الجن، قال أحدهما لصاحبه: إني أضللت صاحبي بكذا وكذا، فأضللت أنت صاحبي بكذا وكذا، فذلك وحى بعضهم إلى بعض. وقال غيره: إن المؤمن إذا أعين شيطانه، ذهب إلى متمرّد من الإنس، وهو شيطان الإنس، فأغراه بالمؤمن ليفتنه. وقال قتادة: إن من الجن شياطين، وإن من الإنس شياطين. وقال مالك بن دينار: إن شيطان الإنس أشد عليّ من شيطان الجن، لأنّي إذا تعرّضت من ذلك ذهب عني، وهذا يُجرّني إلى المعاصي عياناً.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الوسوسة. والثاني: ترجع إلى الكفر. والثالث: إلى الغرور، وأذى النسيب.

قوله تعالى: ﴿مَذْرُومٌ وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ قال مقاتل: يريد كفار مكة وما يفترون من الكذب. وقال غيره: فذر المشركين وما يخاصمونك به مما يوحى إليهم أوليائهم، وما يختلقون من كذب، وهذا القدر من هذه الآية منسوخ بأية السيف.

﴿وَلَمَّا سَمِعَ لِإِبْنِ أَعْدِيهِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لِيَضُوعُهُمْ وَيَقْفَرُوا مَا لَهُمْ مَفْقَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَمِعَ لِإِبْنِ أَعْدِيهِ﴾ أي: ولتيل؛ والهاء: كناية عن الزخرف والغرور. والأفئلة: جمع فؤاد، مثل غراب وأغربة. قال ابن الأنباري: فعلنا بهم ذلك لكي تصغى إلى الباطل أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، و(وليبرضوا) الباطل، ﴿وَلِيَقْفَرُوا﴾ أي: ليكتسبوا، وليعملوا ما هم عاملون.

﴿أَفَتَدْعُونَ إِلَهُكُمْ إِذْ أَنْتُمْ أَعْتَقْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ مِثْلَ نَبْتٍ مِنَ الْبَحْرِ يَنْظُرُ سَوَاءً مَا نَمُرُّ بِهِ إِذْ يَمُوجُ الْفَوْجُ عَلَى عِوَجٍ أَمْ كَذَبُوا الْوَيْدَانَ وَأَنْتُمْ تَمُنُّونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَتَدْعُونَ إِلَهُكُمْ إِذْ أَنْتُمْ أَعْتَقْتُمْ﴾ سبب نزولها: أن مشركي قريش قالوا للنبي ﷺ: اجعل بيننا وبينك حكماً، إن شئت من أحبار اليهود، وإن شئت من أحبار النصارى، ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك، فنزلت هذه الآية، ذكره الماوردي. فأما الحكم، فهو بمعنى الحاكم؛ والمعنى: أغير الله أطلب قاضياً بيني وبينكم؟! و«الكتاب»: القرآن، و«المفصل»: المبين الذي بان فيه الحق من الباطل، والأمر من النهي، والحلال من الحرام. ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْثَبُ﴾ فيهم قولان: أحدهما: علماء أهل الكتابين، قاله الجمهور. والثاني: رؤساء أصحاب النبي محمد ﷺ، كأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وأشباههم، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿يَمْلِكُونَ أَنْتُمْ مَثَلٌ﴾ قرأ ابن عمر، وحفص عن عاصم: «بالتشديد؛ وخففها الباقون.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ونافع: «كلمات» على الجمع؛ وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، ويعقوب: «كلمة» على التوحيد؛ وقد ذكرت العرب الكلمة، وأرادت الكثرة؛ يقولون: قال قس في كلمته، أي: في خطبته، وزهير في كلمته، أي: في قصيدته. وفي المراد بهذه الكلمات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها القرآن، قاله قتادة. والثاني: أقضيته وعداته. والثالث: وعده ووعيده، وثوابه وعقابه. وفي قوله: ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ قولان: أحدهما: صدقاً فيما أخبر، وعدلاً فيما قضى وقدر. والثاني: صدقاً فيما وعد وأوعد، وعدلاً فيما أمر ونهى. وفي قوله: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ قولان: أحدهما: لا يقدر المقرون على الزيادة فيها والنقصان منها. والثاني: لا تخلف لمواعيده، ولا مغير لحكمه.

﴿وَلَنْ نُنْفِخَ أَكْفَرًا مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَجْعَلُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُنْفِخَ أَكْفَرًا مَن فِي الْأَرْضِ﴾ سبب نزولها: أن الكفار قالوا للمسلمين: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ فنزلت هذه الآية، ذكره الفراء. والمراد بـ «أَكْفَرًا مَن فِي الْأَرْضِ»: الكفار. وفي ماذا يطعمهم؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أكل الميتة. والثاني: في أكل ما ذبحوا للأصنام. والثالث: في عبادة الأوثان. والرابع: في اتباع ملل الآباء؛ و«سَبِيلِ اللَّهِ»: دينه. قال ابن قتيبة: ومعنى «يَخْرُصُونَ»: يحسدون ويوقعون؛ ومنه قيل

للحازر: خالص. فإن قيل: كيف يجوز تعذيب من هو على ظنٍّ من شركه، وليس على يقين من كفره؟! فالجواب: أنهم لما تركوا التماس الحجة، واتبعوا أهواءهم، واقتصروا على الظن والجهل، عُذِّبوا، ذكره الزجاج.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١١٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ قال الزجاج: موضع «مَنْ» رفع بالابتداء، ولفظها لفظ الاستفهام؛ والمعنى: إن ربك هو أعلم أي الناس يضل عن سبيله. وقرأ الحسن: «مَنْ يَضِلُّ» بضم الياء وكسر الضاد، وهي رواية ابن أبي شريح. قال أبو سليمان: ومقصود الآية: لا تلتفت إلى قسم من أقسم أنه يؤمن عند مجيء الآيات، فلن يؤمن إلا من سبق له القدر بالإيمان.

﴿تَكَلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا تُؤْمِنُونَ﴾ (١١٨)

قوله تعالى: ﴿تَكَلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ سبب نزولها: أن الله تعالى لما حرم الميتة، قال المشركون للمؤمنين: إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله، فما قتل الله لكم أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم، يريدون الميتة، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُؤَلَّوْنَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِتَرِيحٍ عَلَيْهِمْ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (١١٩)

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا﴾ قال الزجاج: المعنى: وأي شيء يقع لكم في أن لا تأكلوا؟ وموضع «أن» نصب، لأن «في» سقطت، فوصل المعنى إلى «أن» فنصبها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «فُصِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» مرفوعتان؛ وقرأ نافع، وحفص عن عاصم، ويعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: «فُصِّلَ» بفتح الفاء، «مَا حُرِّمَ» بفتح الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «فُصِّلَ» بفتح الفاء، «مَا حُرِّمَ» بضم الحاء. قال الزجاج: أي: فُصِّلَ لَكُمْ الحلال من الحرام، وأحل لكم في الاضطرار ما حُرِّمَ. وقال سعيد بن جبيرة: فُصِّلَ لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ، يعني: ما بين في (المائدة) من الميتة، والدم، إلى آخر الآية. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُؤَلَّوْنَ بِأَهْوَاءِهِمْ﴾ يعني: مشركي العرب يضلون في أمر الذبائح وغيره. قرأ ابن كثير. وأبو عمرو: «لَيُضِلُّونَ»، وفي (يونس: ٨٨): ﴿وَرَبَّنَا لَيُضِلُّوا﴾ وفي (إبراهيم: ٣٠): ﴿أَنْدَادًا لَيُضِلُّوا﴾ وفي (الحج: ٩): ﴿ثَانِي عَظْفِهِ لَيُضِلُّ﴾ وفي (القصص: ٦): ﴿لَيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وفي (الزمر: ٨): ﴿أَنْدَادًا لَيُضِلُّ﴾ بفتح الياء في هذه المواضع الستة؛ وضمهن عاصم، وحمزة، والكسائي. وقرأ نافع، وابن عامر: «لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ». وفي (يونس): «لَيُضِلُّوا» بالفتح؛ وضمًّا^(١) الأربعة الباقية. فمن فتح، أراد: أنهم هم الذين ضلوا؛ ومن ضم، أراد: أنهم أضلوا غيرهم، وذلك أبلغ في الضلال، لأن كل مُضِلٌّ ضَالٌّ؟ وليس كل ضَالٍّ مُضِلًّا.

﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِنْتِرِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (١٢٠)

قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِنْتِرِ وَبَاطِنَهُ﴾ في الإثم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الزنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ فعلى هذا، في ظاهره وباطنه قولان: أحدهما: أن ظاهره: الإعلان به، وباطنه: الاستسار، قاله الضحاك، والمسدي. قال الضحاك: وكانوا يرون الاستسار بالزنا حلالاً. والثاني: أن ظاهره نكاح المحرمات، كالأمهات، والبنات، وما نكح الآباء. وباطنه: الزنا، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: أنه عام في كل إثم. والمعنى: ذروا المعاصي، سرها وعلايتها؛ وهذا مذهب أبي العالية، ومجاهد، وقتادة، والزجاج. وقال ابن الأباري: المعنى: ذروا الإثم من جميع جهاته. والثالث: أن الإثم: المعصية^(٢)، إلا أن المراد به هاهنا أمر خاص. قال ابن زيد: ظاهره هاهنا: نزع أثوابهم؛ إذ كانوا يطوفون بالبيت عراة، وباطنه: الزنا.

(١) أي: نافع، وابن عامر المتقدم ذكرهما.

(٢) روى الإمام أحمد في «المسند» ١٨٢/٤، ومسلم في «صحيحه» ١٩٨٠/٤ عن النضر بن سميان الأنصاري، قال: سألت رسول الله ﷺ عن البر والإثم؟ فقال: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك، وكهرت، أن يُطلع عليه الناس».

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَى يُذَكَّرُ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَمُسْقُوقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوشِكُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُوهُمْ وَإِن لَّمْ تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَى يُذَكَّرُ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ﴾ سبب نزولها: مجادلة المشركين للمؤمنين في قولهم: أنا نأكلون مما قتلتم، ولا تأكلون ما قتل الله! على ما ذكرنا في سبب قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُهُ لِلَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٨] هذا قول ابن عباس. وقال عكرمة: كتبت فارس إلى قريش: إن محمداً وأصحابه لا يأكلون ما ذبحه الله، ويأكلون ما ذبحوا لأنفسهم؛ فكتب المشركون إلى أصحاب النبي ﷺ بذلك، فوقع في أنفس ناسٍ من المسلمين من ذلك شيء، فنزلت هذه الآية. وفي المراد بما لم يذكر اسم الله عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه الميتة، رواه ابن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنه الميتة والمنخقة، إلى قوله: ﴿وَمَا دُبِغَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِ﴾ [المائدة: ٣] روي عن ابن عباس. والثالث: أنها ذبائح كانت العرب تذبحها لأوثانها، قاله عطاء. والرابع: أنه عام فيما لم يسم الله عند ذبحه؛ وإلى هذا المعنى ذهب عبد الله بن يزيد الخطمي، ومحمد بن سيرين.

فصل

فإن تعمدت ترك التسمية، فهل يباح؟ فيه عن أحمد روايتان. وإن تركها ناسياً أبيحت. وقال الشافعي: لا يحرم في الحالين جميعاً. وقال شيخنا علي بن عبيد الله: فإذا قلنا: إن ترك التسمية عمداً يمنع الإباحة، فقد نُسِخَ من هذه الآية ذبائح أهل الكتاب بقوله: ﴿وَمَا كَانَ عَلَىٰ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَيْلٌ لَّا يَكْفُرُوا﴾ [المائدة: ٥] وعلى قول الشافعي: الآية محكمة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ لَكُمْ لَبِئْسَ الْبَيْتَ الَّذِي كُنْتُمْ تُبْنُونَ﴾ يعني: وإن أكل ما لم يُذَكَّرْ عليه اسم الله لفسق، أي: خروج عن الحق والدين. وفي المراد بالشياطين هاهنا قولان: أحدهما: أنهم شياطين الجن، روي عن ابن عباس. والثاني: قوم من أهل فارس، وقد ذكروا عن عكرمة؛ فعلى الأول: وحيم الوسوسة، وعلى الثاني: وحيم الرسالة. والمراد بـ «أوليائهم» الكفار الذين جادلوا رسول الله ﷺ في ترك أكل الميتة. ثم فيهم قولان: أحدهما: أنهم مشركو قريش. والثاني: اليهود؛ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا كَانَتْ تَأْكُلُ آبَاؤُكُمْ وَالآبَاءُ كَانُوا لَا يَفْقَهُوا شَيْئًا مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ في استحلال الميتة ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾

﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا نَحْمِلُ خَطِيئَتَهُمْ أَمْ كُنَّا لَآءِيَّةً يُسْأَلُونَ عَنْهَا وَيَجِدُوكَافِرِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا نَحْمِلُ خَطِيئَتَهُمْ أَمْ كُنَّا لَآءِيَّةً يُسْأَلُونَ عَنْهَا وَيَجِدُوكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا نَحْمِلُ خَطِيئَتَهُمْ أَمْ كُنَّا لَآءِيَّةً يُسْأَلُونَ عَنْهَا وَيَجِدُوكَافِرِينَ﴾ اختفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب، وأبي جهل، وذلك أن أبا جهل رمى رسول الله ﷺ بفرث، وحمزة لم يؤمن بعد، فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل، فأقبل حتى علا أبا جهل بالقوس، فقال له: أما ترى ما جاء به؟ سفه عقولنا، وسب آلهتنا، فقال حمزة: ومن أسفه منكم؟ تعبدون الحجارة من دون الله؟! أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، فنزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في عمار بن ياسر، وأبي جهل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: في عمر بن الخطاب، وأبي جهل، قاله زيد بن أسلم، والضحاك. والرابع: في النبي ﷺ، وأبي جهل، قاله مقاتل. الخامس: أنها عامة في كل مؤمن وكافر، قاله الحسن في آخرين. وفي قوله: ﴿كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ قولان: أحدهما: كان ضالاً فهديناه، قاله مجاهد. والثاني: كان جاهلاً، فعلمناه، قاله الماوردي. وقرأ نافع: ﴿مَيْتًا﴾ بالتشديد. قال أبو عبيدة: الميتة، مخففة: من مَيْتَةٌ، والمعنى واحد. وفي «النور» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الهدى، قاله ابن عباس. والثاني: القرآن، قاله الحسن. والثالث: العلم. وفي قوله: ﴿يَعِشَىٰ يَوْمَ فِي أَتَائِنَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يهتدي به في الناس، قاله مقاتل. والثاني: يمشي به بين الناس إلى الجنة. والثالث: ينشر به دينه في الناس، فيصير كالماشي، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ المثل: صلة؛ والمعنى: كمن هو في الظلمات. وقيل: المعنى: كمن لو شبه بشيء، كان شبيهه من في الظلمات. وقيل: المراد بالظلمات هاهنا: الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زُفَّتْ لِكُفْرِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: كما بقي هذا في ظلماته لا يتخلص منها، ﴿وَكَذَلِكَ زُفَّتْ لِكُفْرِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ من الشرك والمعاصي.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْلِكُوا فِيهَا وَمَا يَتذكَّرُونَ إِلَّا أَنفُسِهِمْ وَمَا يَشعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ أي: وكما زينا للكافرين عملهم، فكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها، وقيل معناه: وكما جعلنا فساق مكة أكابرها، فكذلك جعلنا فساق كل قرية أكابرها. وإنما جعل الأكابر فساق كل قرية، لأنهم أقرب إلى الكفر بما أعطوا من الرياسة والسعة. وقال ابن قتبية: تقدير الآية: وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها أكابر؛ و«أكابر» لا ينصرف، وهم العظماء.

قوله تعالى: ﴿لِيَمْلِكُوا فِيهَا﴾ قال أبو عبيدة: المكر: الخديعة، والحيلة، والفجور، والغدر، والخلاف. قال ابن عباس: ليقولوا فيها الكذب. قال مجاهد: أجلسوا على كل طريق من طرق مكة أربعة، ليصرفوا الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ، يقولون للناس: هذا شاعر، وكاهن.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتذكَّرُونَ إِلَّا أَنفُسِهِمْ﴾ أي: ذلك المكر بهم يحيح.

﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَمًا حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُمْ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ أُجْرِبُوا﴾

﴿صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِّمَا كَانُوا يَتكُرَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ سبب نزولها: أن أبا جهل قال: زاحمتنا بنو عبد مناف في الشرف، حتى إذا صرنا كغرسني رهان، قالوا: من نبي يوحى إليه. والله لا نؤمن به ولا نتبعه أو أن يأتينا وحى كما يأتيه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: الهاء والميم تعود على الأكابر الذين جرى ذكرهم. وقال أبو سليمان: تعود على المجادلين في تحريم الميتة. قال مقاتل: والآية: انشقاق القمر، والدخان. قال ابن عباس في قوله: ﴿يُشَدُّ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ قال: حتى يوحى إلينا، ويأتينا جبريل، فيخبرنا أن محمداً صادق. قال الضحاك: سأل كل واحد منهم أن يختص بالرسالة والوحي.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَهْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ وقرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: ﴿رِسَالَتُهُ﴾ بنصب التاء على التوحيد؛ والمعنى: أنهم ليسوا لها بأهل، وذلك أن الوليد بن المغيرة قال: والله لو كانت النبوة حقاً لكنث أولى بها منك، لاني أكبر منك سناً، وأكثر منك مالاً، فنزل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَهْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾. وقال أهل المعاني: الأبلغ في تصديق الرسل أن لا يكونوا قبل مبعثهم مطاعين في قومهم، لأن الطعن كان يتوجه عليهم، فيقال: إنما كانوا رؤساء فأتبعوا، فكان الله أعلم حيث جعل الرسالة ليتيم أبي طالب، دون أبي جهل، والوليد، وأكابر مكة.

قوله تعالى: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أُجْرِبُوا صَغَارٌ﴾ قال أبو عبيدة: الصغار: أشد الذل. وقال الزجاج: المعنى هم، وإن كانوا أكابر في الدنيا، فيصيبهم صغار عند الله، أي: صغار ثابت لهم عند الله. وجائز أن يكون المعنى: سيصيبهم عند الله صغار. وقال الفراء: معناه: صغار من عند الله، فحذفت «ين». وقال أبو رزوق: صغار في الدنيا، وعذاب شديد في الآخرة. ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرِيمًا كَأَنَّمَا يَصمُكُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ﴾ قال مقاتل: نزلت في رسول الله ﷺ، وأبي جهل.

قوله تعالى: ﴿يَشْرَحْ صَدْرَهُ﴾ قال ابن الأعرابي: الشرح: الفتح. قال ابن قتبية: ومنه يقال: شرحت لك الأمر، وشرحت اللحم: إذا فتحته. وقال: ابن عباس: «يشرح صدره» أي: يوسع قلبه للتوحيد والإيمان. وقد روى ابن مسعود أن النبي ﷺ قرأ: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾، فقيل له: يا رسول الله، وما هذا الشرح؟ قال: «نور يقلقه الله في القلب، فيفتح القلب». قالوا: فهل لذلك من أمانة؟ قال: «نعم». قيل: وما هي؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزوله»^(١).

(١) «الطبري» ١٢/١٠٠، ١٠١ من طريقين عن عبد الله بن مسعود، وكلاهما ضعيف، وأورده ابن كثير ٢/١٧٤، بعد أن ذكره من طريق مرسل عن أبي جعفر الهاشمي، وقال: فهذه طرق لهذا الحديث مرسله ومتصلة يشد بعضها بعضاً. وانظر تعليق الأستاذ محمود شاکر على الحديث في «تفسير الطبري» ١٢/٩٩، ١٠٢.

قوله تعالى: ﴿سَيِّئًا﴾ قرأ الآكثرون بالتشديد. وقرأ ابن كثير: «ضَيْقًا»، وفي [الفرقان: ١٣]: «مَكَانًا ضَيْقًا» بتسكين الياء خفيفة. قال أبو علي: الضَيْقُ، والضَيْقُ: مثل المَيْتِ، والمَيْتِ.

قوله تعالى: ﴿حَرَجًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿حَرَجًا﴾ بفتح الراء. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الراء. قال الفراء: وهما لغتان.. وكذلك قال يونس بن حبيب النحوي: هما لغتان، إلا أن الفتح أكثر على ألسنة العرب من الكسر، ومجرهما مجرى الدَنْفِ والدَنْيْفِ. وقال الزجاج: الحرج في اللغة: أضيقت الضيق.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يَصَاعِدُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿يَصَاعِدُ﴾ بتشديد الصاد والعين وفتح الصاد من غير ألف. وقرأ أبو بكر عن عاصم: «يَصَاعِدُ» بتشديد الصاد وبعدها ألف. وقرأ ابن كثير: «يَصَعِدُ» بتخفيف الصاد والعين من غير ألف والصاد ساكنة. وقرأ ابن مسعود، وطلحة: «تَصَعِدُ» بباء من غير ألف. وقرأ أبي بن كعب: «يَتَصَاعِدُ» بألف وطاء. قال الزجاج: قوله: ﴿كَأَنَّمَا يَصَعِدُ فِي السَّمَاءِ﴾. و«يَصَعِدُ»، أصله: «يَتَصَاعِدُ»، و«يَتَصَعِدُ»، إلا أن التاء تدغم في الصاد لقربها منها، والمعنى: كأنه كُفِّفَ أن يَصَعِدَ إلى السماء إذا دعي إلى الإسلام من ضيق صدره عنه. ويجوز أن يكون المعنى: كأن قلبه يصعد في السماء نُبُوًّا عن الإسلام والحكمة. وقال الفراء: ضاق عليه المذهب، فلم يجد إلا أن يصعد في السماء، وليس يقدر على ذلك. وقال أبو علي: «يَصَعِدُ» و«يَصَاعِدُ»: من المشقة، وصعوبة الشيء، ومنه قول عمر: ما تَصَعَّدَنِي شيء كما تصعدتني خطبة النكاح، أي: ما شق عليّ شيء مشقتها.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ما قصصنا عليك. ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. يعني: أن الله يسلطه عليهم. والثاني: أنه المائم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه ما لا خير فيه، قاله مجاهد. والرابع: أنه العذاب، قاله عطاء، وابن زيد، وأبو عبيدة. والخامس: أنه اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة، قاله الزجاج. وهذه الآية تقطع كلام القَدْرِيَّةِ، إذ قد صرحت بأن الهداية والإضلال متعلقة بإرادة الله تعالى.

﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن مسعود. والثاني: التوحيد، قاله ابن عباس. والثالث: ما هو عليه من الدين، قاله عطاء. ومعنى استقامته: أنه يؤدي بسالكه إلى الفوز. قال مكي بن أبي طالب: و«مستقيماً»: نصب على الحال من «صراط»، وهذه الحال يقال لها: الحال المؤكدة، لأن صراط الله، لا يكون إلا مستقيماً، ولم يؤت بها لتفرق بين حالتين، إذ لا يتغير صراط الله عن الاستقامة أبداً، وليست هذه الحال كالحال من قولك: «هذا زيد راكباً»، لأن زيدا قد يخلو من الركوب.

﴿لَهُمْ دَارُ السَّكَنِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ فِيهَا يَمْكُونُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّكَنِ﴾ يعني الجنة. وفي تسميتها بذلك أربعة أقوال: أحدها: أن السلام هو الله، وهي داره، قاله ابن عباس، والحسن، وقادة، والسدي. والثاني: أنها دار السلامة التي لا تنقطع، قاله الزجاج. والثالث: أن تحية أهلها فيها السلام، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أن جميع حالاتها مقرونة بالسلام، ففي ابتداء دخولهم: ﴿أَسْأَلُهَا بِسَلَامٍ﴾ [الحجر: ٤٦]، وبعد استقرارهم: ﴿وَاللَّيْلِيَّةُ يَدْخُلُونُ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] [الرعد: ٢٣]، وقوله: ﴿إِلَّا بِقَوْلٍ سَلَامًا سَلَامًا﴾ [الواقعة: ٢٦]، وعند لقاء الله ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ﴾ [س: ٥٨]، وقوله: ﴿يَجِيئُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤]. ومعنى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: مضمونة لهم عنده، ﴿وَهُمْ فِيهَا يَمْكُونُونَ﴾ أي: متولي إيصال المنافع إليهم، ودفع المضار عنهم ﴿بِمَا كَانُوا يَمْكُونُونَ﴾ من الطاعات.

﴿وَيَوْمَ يَشْرُهُمْ جَمِيعًا يَتَمَشَّرُ إِلَيْهِمْ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَوَلَقْنَاكَ آجِنًا آلِيَةً آجِنًا لَنَا قَالَ النَّارُ مَوْتُكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا مَنَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ يعني الجن والإنس. وقرأ حفص عن عاصم: «يشحروهم» بالياء. قال أبو سليمان: يعني: المشركين وشياطينهم الذين كانوا يوحون إليهم بالمجادلة لكم فيما حرّمه الله من الميتة.

قوله تعالى: ﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ﴾ فيه إضمار، فيقال لهم: يا معشر؛ والمعشر: الجماعة، أمرهم واحد، والجمع: المعاشر. وقوله: ﴿فَدَا أَسْتَكْرَهُمُ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي: من إغوائهم وإضلالهم. ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمُ مِنَ الْإِنْسِ﴾ يعني الذين أضلهم الجن. ﴿رَبَّنَا أَسْتَنْتَعْ بَعْضًا بِبَعْضٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن استمتع الإنس بالجن: أنهم كانوا إذا سافروا، فنزلوا وادياً، وأرادوا ميتاً، قال أحدهم: أعوذ بعظيم هذا الوادي من شر أهله؛ واستمتع الجن بالإنس: أنهم كانوا يفخرون على قومهم، ويقولون: قد سدنا الإنس حتى صاروا يعوذون بنا، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل، والفراء. والثاني: أن استمتع الجن بالإنس: طاعتهم لهم فيما يفرونهم به من الضلالة والكفر والمعاصي. واستمتع الإنس بالجن: أن الجن زَيَّتْ لهم الأمور التي يهوّونها، وشهّزها إليهم حتى سهل عليهم فعلها، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وبه قال محمد بن كعب، والزجاج. والثالث: أن استمتع الجن بالإنس: إغواؤهم بإيهم. واستمتع الإنس بالجن: ما يتلقون منهم من السحر والكهانة ونحو ذلك. والمراد بالجن في هذه الآية: الشياطين.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْنَا لَنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: الموت، قاله الحسن، والسدي. والثاني: الحشر، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا مُؤْتَبَرٌ﴾ قال الزجاج: المؤتَبَرُ: المقام؛ و﴿خَلِيلٌ﴾ منصوب على الحال. المعنى: النار مقامكم في حال خلود دائم ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ هو استثناء من يوم القيامة، والمعنى: ﴿خَلِيلٌ فِيهَا﴾ مذيبيثون ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من مقدار حشرهم من قبورهم، ومدتهم في محاسبتهم. ويجوز أن تكون ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يزيدهم من العذاب. وقال بعضهم: إلا ما شاء الله من كونهم في الدنيا بغير عذاب؛ وقيل في هذا غير قول، ستجدها مشروحة في (هود) إن شاء الله.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِبَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِبَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ في معناه أربعة أقوال: أحدها: نجعل بعضهم أولياء بعض، رواه سعيد عن قتادة. والثاني: نُتَّبِعُ بعضهم بعضاً في النار بأعمالهم من الموالاة، وهي المتابعة، رواه معمر عن قتادة. والثالث: نسلط بعضهم على بعض، قاله ابن زيد. والرابع: نكل بعضهم إلى بعض ولا نعينهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: من المعاصي.

﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْبَغُ لِيُقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَهُمْ عَلَيْهِمْ وَعَزَّزْتَهُمْ لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَمَتَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ﴾ قرأ الحسن، وفتادة: «تأتكم» بالياء، ﴿رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾. واختلفوا في الرسالة إلى الجن على أربعة أقوال: أحدها: أن الرسل كانت تبعث إلى الإنس خاصة، وأن الله تعالى بعث محمداً ﷺ إلى الإنس والجن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رسل الجن، هم الذين سمعوا القرآن، فولّوا إلى قومهم مننرين، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال مجاهد: الرسل من الإنس، والنذر من الجن، وهم قوم يسمعون كلام الرسل، فيبلغون الجن ما سمعوا. والثالث: أن الله تعالى بعث إليهم رسلاً منهم، كما بعث إلى الإنس رسلاً منهم، قاله الضحاك، ومقاتل، وأبو سليمان، وهو ظاهر الكلام. والرابع: أن الله تعالى لم يبعث إليهم رسلاً منهم، وإنما جاءتهم رسل الإنس، قاله ابن جريج، والفراء، والزجاج. قالوا: ولا يكون الجمع في قوله: ﴿أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ مانعاً أن تكون الرسل من أحد الفريقين، كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْوَلُؤُؤُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ [الرحمن: ٢٢٢]، وإنما هو خارج من الملح وحده. وفي دخول الجن الجنة إذا آمنوا قولان: أحدهما: يدخلونها، ويأكلون ويشربون، قاله الضحاك. والثاني: أن ثوابهم أن يجاروا من النار ويصيروا تراباً، رواه سفيان عن ليث.

قوله تعالى: ﴿يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْبَغُ﴾ أي: يقرؤون عليكم كتيباً. ﴿وَيُذَوِّرُكُمْ﴾ أي: يخوفونكم بيوم القيامة. وفي

قوله: ﴿شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا﴾ قولان: أحدهما: أقرنا على أنفسنا بإنذار الرسل لنا. والثاني: شهد بعضنا على بعض بإنذار الرسل إياهم. ثم أخبرنا الله تعالى بحالهم، فقال: ﴿وَعَرَّضْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: بزيتها، وإمهالهم فيها. ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: أقرروا أنهم كانوا في الدنيا كافرين. وقال مقاتل: ذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر.

﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ﴾ قال الزجاج: ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل، وأمر عذاب من كذب، لأنه لم يكن ربك مهلك القرى بظلم، أي: لا يهلككم حتى يبعث إليهم رسولا. قال ابن عباس: «بظلم» أي: بشرك ﴿وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ لم يأتهم رسول.

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: لكل عامل بطاعة الله أو بمعصيته درجات، أي: منازل يبلغها بعمله، إن كان خيراً فخيراً، وإن كان شراً فشراً. وإنما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط، كتفاضل الدرج.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قرأ الجمهور بالياء؛ وقرأ ابن عامر بالياء على الخطاب.

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ إن يَسَاءُ يُدْبِكُكُمْ وَيَسْتَخْفُفُ مِنْ بَدِكُمْ مَا يَسَاءُ كَمَا أَنْتَأَكُمُ مِنْ دُرَيْكِهِ قَوْمَ الْحَكْرِيتِ ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَأَن تَأْتِيَنَّهُ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ يريد: الغني عن خلقه ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ قال ابن عباس: بأوليائه وأهل طاعته. وقال غيره: بالكل. ومن رحمته تأخير الانتقام من المخالفين. ﴿إِنْ يَسَاءُ يُدْبِكُكُمْ﴾ بالهلاك؛ وقيل: هذا الوعيد لأهل مكة؛ ﴿وَيَسْتَخْفُفُ مِنْ بَدِكُمْ مَا يَسَاءُ كَمَا أَنْتَأَكُمُ﴾ أي: ابتداءكم ﴿مِنْ دُرَيْكِهِ قَوْمَ الْحَكْرِيتِ﴾ يعني: آباءهم الماضين. ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ﴾ به من مجيء الساعة والحشر ﴿لَأَن تَأْتِيَنَّهُ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: بفائتين. قال أبو عبيدة: يقال: أعجزني كذا، أي: فاتني وسبقني.

﴿قُلْ يَتَوَدَّ عَصَاؤُكُمْ عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَائِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ﴾ وقرأ أبو بكر عن عاصم: «مكاناتكم» على الجمع. قال ابن قتيبة: أي: على موضعكم، يقال: مكان ومكانة، ومنزل ومنزلة. وقال الزجاج: اعملوا على تمكنكم. قال: ويجوز أن يكون المعنى: اعملوا على ما أنتم عليه. تقول للرجل إذا أمرته أن يثبت على حال: كن على مكانتك.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي عَائِلٌ﴾ أي عامل ما أمرني به ربي ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «تكون» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: بالياء. وكذلك خلافهم في [القصر: ٢٧]، ووجه التأنيث، اللفظ، ووجه التذكير، أنه ليس بتأنيث حقيقي. وعاقبة الدار: الجنة. والظالمون هاهنا: المشركون. فإن قيل: ظاهر هذه الآية أمرهم بالإقامة على ما هم عليه، وذلك لا يجوز. فالجواب: أن معنى هذا الأمر المبالغة في الوعيد؛ فكانه قال: أقيموا على ما أنتم عليه، إن رضيت بالعذاب، قاله الزجاج.

فصل

وفي هذه الآية قولان: أحدهما: أن المراد بها التهديد؛ فعلى هذا هي محكمة. والثاني: أن المراد بها ترك القتال؛ فعلى هذا هي منسوخة بآية السيف.

﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ ﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ ﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِيَوْمِهِمْ يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ قال ابن قتيبة: ذراً، بمعنى خلق. ﴿وَمِنَ الْحَزْبِ﴾ وهو الزرع. ﴿وَالْأَنْكُرِ﴾: الإبل والبقر والغنم. وكانوا إذا زرعوا، خطوا خطأ، فقالوا: هذا لله، وهذا لأهلنا، فإذا حصدوا ما

جعلوه لله، فوقع منه شيء فيما جعلوه لأهلهم، تركوه وقالوا: هي إليه محتاجة؛ وإذا حصدوا ما جعلوه لأهلهم، فوقع منه شيء في مال الله، أعادوه إلى موضعه. وكانوا يجعلون من الأنعام شيئاً لله؛ فإذا ولدت إنانها ميتاً أكلوه، وإذا ولدت أنعام آلهم ميتاً عظموه فلم يأكلوه. وقال الزجاج: معنى الآية: وجعلوا الله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً، جعلوا لشركائهم نصيباً، يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَحْمَتِهِ وَهَذَا لِحِرَابِهَا﴾، فدل بالإشارة إلى النصيبين على نصيب الشركاء؛ وكانوا إذا زكا ما لله، ولم يترك ما لشركائهم، ردوا الزاكي على أصنامهم، وقالوا: هذه أحوج، والله غني؛ وإذا زكا ما للأصنام، ولم يترك ما لله، أقره على ما به. قال المفسرون: وكانوا يصرفون ما جعلوا لله إلى الضيفان والمساكين. فمعنى قوله: ﴿فَلَا يَصِلُ إِلَيْكَ اللَّهُ﴾ أي: إلى هؤلاء. ويصرفون نصيب آلهم في الزرع إلى التفقة على خدامها. فأما نصيبها في الأنعام، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان للتفقة عليها أيضاً. والثاني: أنهم كانوا يتقربون به، فيذبحونه لها. والثالث: أنه البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وقال الحسن: كان إذا هلك ما لأوثانهم غرموه، وإذا هلك ما لله لم يغرّموه. وقال ابن زيد: كانوا لا يأكلون ما جعلوه لله حتى يذكروا عليه اسم أوثانهم، ولا يذكرون الله على ما جعلوه للأوثان. فأما قوله: «بزعمهم» فقرأ الجمهور: بفتح الزاي؛ وقرأ الكسائي، والأعمش: بضمها. وفي الزعم ثلاث لغات ضم الزاي، وفتحها، وكسرهما. ومثله: السَّقَطُ، والسَّقَطُ، والسَّقَطُ؛ والفَتْكُ، والفَتْكُ، والفَتْكُ؛ والرُّعْمُ، والرُّعْمُ، والرُّعْمُ. قال الفراء: فتح الزاي في الرُّعْمِ، لأهل الحجاز؛ وضمها لأسد؛ وكسرهما لبعض قيس فيما يحكي الكسائي.

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُتَكِبِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُرُدُّوهُمْ وَلِيَكْسِبُوا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ﴾ أي: ومثل ذلك الفعل القبيح فيما قسموا بالجهل زَيْن. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون «وكذلك» مستأنفاً، غير مشارٍ به إلى ما قبله؛ فيكون المعنى: وهكذا زَيْن. وقرأ الجمهور: «زَيْنٌ» بفتح الزاي والياء، ونصب اللام من «قَتَلَ»، وكسر الدال من «أَوْلَادِهِمْ»، ورفع «الشركاء»؛ وجه هذه القراءة ظاهر. وقرأ ابن عامر؛ بضم زاي «زَيْنٌ»، ورفع اللام [من «قَتَلَ»]، ونصب الدال من «أَوْلَادِهِمْ»، وخفض «الشركاء». قال أبو علي: ومعناها: قتل شركائهم أَوْلَادِهِمْ؛ ففصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول به، وهذا قبيح، قليل في الاستعمال. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن: «زَيْنٌ» بالرفع، «قَتَلَ» بالرفع أيضاً، «أَوْلَادِهِمْ» بالجر، «شركاءَهُمْ» رفعاً. قال الفراء: رَفَعَ القتل إذ لم يسم فاعله؛ ورفع الشركاء بفعل نواه، كأنه قال: زَيْنٌ لهم شركاءهم. وكذلك قال سيبويه في هذه القراءة؛ قال: كأنه قيل: مَنْ زَيْنٌ؟ فقال: شركاءهم. قال مكي بن أبي طالب: وقد روي عن ابن عامر أيضاً أنه قرأ بضم الزاي، ورفع اللام، وخفض الأولاد والشركاء؛ فيصير الشركاء اسماً للأولاد، لمشاركتهم للأباء في النسب والميراث والدين. وللمفسرين في المراد بشركائهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الشياطين، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: شركاءهم في الشرك، قاله قتادة. والثالث: قوم كانوا يخدمون الأوثان، قاله الفراء، والزجاج. والرابع: أنهم العروة من الناس، ذكره الماوردي. وإنما أضيف الشركاء إليهم، لأنهم هم الذين اختلقوا ذلك وزعموه. وفي الذي زَيْنوه لهم من قتل أولادهم قولان: أحدهما: أنه وأد البنات أحياء خيفة الفقر، قاله مجاهد. والثاني: أنه كان يحلف أحدهم أنه إن ولد له كذا وكذا غلاماً أن ينحر أحدهم، كما حلف عبد المطلب في نحر عبد الله، قاله ابن السائب، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿لِيُرُدُّوهُمْ﴾ أي: ليهلكوهم. وفي هذه اللام قولان: أحدهما: أنها لام «كي». والثاني: أنها لام العاقبة، كقوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ﴾ [التقص: ٨] أي: آل أمرهم إلى الردى، لا أنهم قصدوا ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَكْسِبُوا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ﴾ أي: ليخلطوا. قال ابن عباس: ليُدخلوا عليهم الشك في دينهم؛ وكانوا على دين إسماعيل، فرجعوا عنه بتزيين الشياطين.

قوله تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية إذا دفنوا بناتهم قالوا: إن الله أمرنا بذلك؛

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءٌ﴾ يعني الرجال والنساء. ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ قال الزجاج: أراد جزاء وصفهم الذي هو كذب.

﴿قَدْ حَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^(١٤٠)
قوله تعالى: ﴿قَدْ حَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾ وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «قتلوا» بالتشديد. قال ابن عباس: نزلت في ربيعة، ومضر، والذين كانوا يدفنون بناتهم أحياء في الجاهلية من العرب. وقال قتادة: كان أهل الجاهلية يقتل أحدهم بنته مخافة السبي والفاقة، ويغذو كلبه. وقال الزجاج: وقوله: «سفهًا» منصوب على معنى اللام، تقديره: للسفه؛ تقول: فعلت ذلك حذر الشر. وقرأ ابن السميع، والجحدري، ومعاذ القاري: «سفهاء» برفع السين وفتح الفاء والهاء وبالمد وبالنصب والهمز.

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: كانوا يفعلون ذلك للسفه من غير أن أتاهم علم في ذلك، وحرموا ما رزقهم الله من الأنعام والحرم، وزعموا أن الله أمرهم بذلك.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتُ مُتَشَكِّبًا وَغَيْرَ مُتَشَكِّبٍ كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآثَرًا حَقًّا يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُشْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الشَّرِيفِينَ﴾^(١٤١)
قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن المعروشات ما انبسط على وجه الأرض، فانتشر ما يعرّش، كالكرم، والقرع، والبطيخ؛ وغير معروشات: ما قام على ساق، كالنخل، والزروع، وسائر الأشجار. والثاني: أن المعروشات: ما أنبته الناس؛ وغير معروشات: ما خرج في البراري والجبال من الثمار، روي عن ابن عباس. والثالث: أن المعروشات، وغير المعروشات: الكرم، منه ما عرّش، ومنه ما لم يعرّش، قاله الضحّاك. والرابع: أن المعروشات: الكروم التي قد عرّش عنها، وغير المعروشات: سائر الشجر التي لا تعرّش، قاله أبو عبيدة. والأكل: الثمر. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتُ مُتَشَكِّبًا﴾، قد سبق تفسيره.

قوله تعالى: ﴿كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ هذا أمر بإباحة؛ وقيل: إنما قدّم الأكل لينهى عن فعل الجاهلية في زرعهم من تحريم بعضها.

قوله تعالى: ﴿وَآثَرًا حَقًّا يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قرأ ابن عامر، وعاصم، وأبو عمرو: بفتح الحاء، وهي لغة أهل نجد، وتميم. وقرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، والكسائي: بكسرهما، وهي لغة أهل الحجاز، ذكره الفراء. وفي المراد بهذا الحق قولان: أحدهما: أنه الزكاة، روي عن أنس بن مالك، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، والحسن، وطاووس، وجابر بن زيد، وابن الحنفية، وقاتدة في آخرين؛ فعلى هذا، الآية محكمة: والثاني: أنه حق غير الزكاة فرض يوم الحصاد، وهو إطعام من حضر، وترك ما سقط من الزرع والثمر، قاله عطاء، ومجاهد. وهل تُسَخ ذلك، أم لا؟ إن قلنا: إنه أمر وجوب، فهو منسوخ بالزكاة؛ وإن قلنا: إنه أمر استحباب، فهو باقي الحكم. فإن قيل: هل يجب إيتاء الحق يوم الحصاد؟ فالجواب: إن قلنا: إنه إطعام من حضر من الفقراء، فذلك يكون يوم الحصاد؛ وإن قلنا: إنه الزكاة، فقد ذُكرت عنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الأمر بالإيتاء محمول على النخيل، لأن صدقتها تجب يوم الحصاد. فأما الزروع، فالأمر بالإيتاء منها محمول على وجوب الإخراج؛ إلا أنه لا يمكن ذلك عند الحصاد، فيؤخّر إلى زمان التنقية، ذكره بعض السلف. والثاني: أن اليوم ظرف للحق، لا للإيتاء؛ فكأنه قال: وآثروا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد التنقية. والثالث: أن فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب فيه بنفس خروجه وبلوغه؛ إنما يجب يوم حصوله في يد صاحبه. وقد كان يجوز أن يتوهم أن الحق يلزم بنفس نباته قبل قطعه، فأفادت الآية أن الوجوب فيما يحصل في اليد، دون ما يتلف، ذكر الجوابين القاضي أبو يعلى. وفي قوله: ﴿وَلَا تُشْرِفُوا﴾ ستة أقوال: أحدها: أنه تجاوز المفروض في الزكاة إلى حد يُجحف به، قاله أبو العالية، وابن جريج. وروي أبو صالح عن ابن عباس: أن ثابت بن قيس بن شماس صرم خمسمائة نخلة، ثم قسمها في يوم واحد، فأمسى ولم يترك لأهله شيئاً، فكره الله تعالى له ذلك، فنزلت: ﴿وَلَا تُشْرِفُوا إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الشَّرِيفِينَ﴾. والثاني: أن الإسراف: منع الصدقة الواجبة، قاله سعيد بن المسيب. والثالث: أنه

الإففاق في المعصية، قاله مجاهد، والزهري. والرابع: أنه إشراك الآلهة في الحرث والأنعام، قاله عطية العوفي، وابن السائب. والخامس: أنه خطاب للسلطان لئلا يأخذ فوق الواجب من الصدقة، قاله ابن زيد. والسادس: أنه الإسراف في الأكل قبل أداء الزكاة، قاله ابن بحر.

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ مِّمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٤٢﴾ تَتَّبِعَةَ الْأَرْحَامِ﴾
قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ﴾ هذا نسق على ما قبله؛ والمعنى: أنشأ جنات، وأنشأ حملة وفرساً. وفي ذلك خمسة أقوال: أحدها: أن الحمولة: ما حل من الإبل، والفرش: صغارها، قاله ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وابن قتيبة. والثاني: أن الحمولة: ما انتفعت بظهورها، والفرش: الراعية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن الحمولة: الإبل، والخيل، والبالغ، والحمير، وكل شيء يُحْمَلُ عليه. والفرش: الغنم: رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: الحمولة: من الإبل، والفرش: من الغنم، قاله الضحاك. والخامس: الحمولة: الإبل والبقر. والفرش: الغنم وما لا يحمل عليه من الإبل، قاله قتادة. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «حمولة» بضم الحاء.

قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: المعنى: لا تحرموا ما حرمتكم مما جرى ذكره: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُوبَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: طرقة. قال: وقوله: ﴿تَتَّبِعَةَ الْأَرْحَامِ﴾ بدل من قوله: ﴿حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ﴾. والزوج، في اللغة: الواحد الذي يكون معه آخر. قال المصنف؛ وهذا كلام يفتقر إلى تمام، وهو أن يقال: الزوج: ما كان معه آخر من جنسه، فحيثل يقال لكل واحد منهما: زوج.

﴿وَمِنَ الضَّأْنِ الْأُنثِيَّ وَمِنَ الْمَعَزِ الْأُنثِيَّ قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنَ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِنَّ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنَ يَتَّبِعُونَ بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ الْأُنثِيَّ وَمِنَ الْبَقَرِ الْأُنثِيَّ قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنَ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِنَّ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَلَكُمْ اللَّهُ بَهْدًا مِمَّنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُنْزِلَ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الضَّأْنِ الْأُنثِيَّ﴾ الضأن: ذوات الصوف من الغنم، والمعز: ذوات الشعر منها. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «المعز» بفتح العين. وقرأ نافع، وحزمة، وعاصم، والكسائي: بتسكين العين. والمراد بالأنثيين الذكر والأنثى. ﴿قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ﴾ من الضأن والمعز حرم الله عليكم ﴿أَرِ الْأُنثِيَّيْنَ﴾ منها؟. المعنى: فإن كان ما حرم عليكم الذكركين، فكل الذكور حرام، وإن كان حرم الأنثيين، فكل الإناث حرام، وإن كان حرم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فهي تشتمل على الذكور، وتشتمل على الإناث، وتشتمل على الذكور والإناث، فيكون كل جنين حراماً. وقال ابن الأباري: معنى الآية: ألحقكم التحريم من جهة الذكركين، أم من جهة الأنثيين؟ فإن قالوا: من جهة الذكركين، حرم عليهم كل ذكر، وإن قالوا: من جهة الأنثيين، حرمت عليهم كل أنثى؛ وإن قالوا: من جهة الرحم، حرم عليهم الذكر والأنثى. وقال ابن جرير الطبري: إن قالوا: حرم الذكركين، أوجبوا تحريم كل ذكر من الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض الذكركان منها وظهوره، وفي ذلك فساد دعواهم. وإن قالوا: حرم الأنثيين أوجبوا تحريم لحوم كل أنثى من ولد الضأن والمعز، وهم يستمتعون بلحوم بعض ذلك وظهوره. وإن قالوا: ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين، فقد كانوا يستمتعون ببعض ذكورها وإناثها. قال المفسرون: فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الآية والتي بعدها، لأنهم كانوا يحرمون أجناساً من النعم، بعضها على الرجال والنساء، وبعضها على النساء دون الرجال. وفي قوله: ﴿قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْأُنثِيَّيْنَ﴾ إبطال لما حرموه من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وفي قوله: ﴿أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِنَّ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّيْنَ﴾، إبطال قولهم: ﴿مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِكُمْ وَحُرْمَتُهَا عَلَى الْأُنثِيَّيْنَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ بِعِلْمٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: فسروا ما حرمتكم بعلم، أي: أنتم لا علم لكم، لأنكم لا تؤمنون بكتاب. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ أي: هل شاهدتم الله قد حرم هذا، إذا كنتم لا تؤمنون برسول؟

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ قال ابن عباس: يريد عمرو بن لحي، ومن جاء بعده. والظالمون هاهنا: المشركون.

﴿قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بِلَاحٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أُجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ نبههم بهذا على أن التحريم والتحليل، إنما يثبت بالوحي. وقال طاووس، ومجاهد: معنى الآية: لا أجد محرماً مما كنتم تستحلون في الجاهلية إلا هذا. والمراد بالطعام: الأكل. ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً﴾ أي: إلا أن يكون المأكول ميتة. قرأ ابن كثير، وحمزة: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ﴾ بالياء، «ميتة» نصباً. وقرأ ابن عامر: «إلا أن تكون» بالياء، «ميتة» بالرفع؛ على معنى: إلا أن تقع ميتة، أو تحدث ميتة. ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ قال قتادة: إنما حُرِّمَ المسفوح، فأما اللحم إذا خالطه دم، فلا بأس به. قال الزجاج: المسفوح: المصبوب. وكانوا إذ ذكروا يأكلون الدم كما يأكلون اللحم. والرجم: اسم لما يقتنر، وللغذاب: ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ المعنى: أو أن يكون المأكول فسقاً. ﴿أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ أي: رُفِعَ الصوت على ذبحه باسم غير الله، فسمي ما ذُكِرَ عليه غير اسم الله فسقاً؛ والفسق: الخروج من الدين.

فصل

اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها محكمة. ولأرباب هذا القول في سبب إحكامها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها خبر، والخبر لا يدخله النسخ. والثاني: أنها جاء جواباً عن سؤال سألوه؛ فكان الجواب بقدر السؤال، ثم حُرِّمَ بعد ذلك ما حُرِّمَ. والثالث: أنه ليس في الحيوان محرماً إلا ما ذُكِرَ فيها. والقول الثاني: أنها منسوخة بما ذكر في (المائدة) من المنخقة والموقوذة، وفي السنة من تحريم الحمر الأهلية، وكل ذي ناب من السباع، ومخلب من الطير^(١). وقيل: إن آية (المائدة) داخلية في هذه الآية، لأن تلك الأشياء كلها ميتة.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَرِثَ الْبَقَرِ وَالنَّعِيرِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايِبَ أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِغَلَبِ ذَلِكَ بَرْتَنَّهُمْ بَيِّنَاتٍ وَرَأَىٰ لَصَدِيقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ وقرأ الحسن، والأعمش: «ظُفْرٍ» بسكون الفاء؛ وهذا التحريم تحريم بلوى وعقوبة. وفي ذي الظفر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما ليس بمنفرج الأصابع، كالإبل، والنعام، والإوز، والبط، قاله ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والسدي. والثاني: الإبل فقط، قاله ابن زيد. والثالث: كل ذي حافر من الدواب، ومخلب من الطير، قاله ابن قتيبة. قال: وسمي الحافر ظفراً على الإستعارة؛ والعرب تجعل الحافر والأظلاف موضع القدم، استعارة؛ وأنشدوا:

سَأَنَعْتُهَا أَوْ سَوَّفْتُ أَجْعَلُ أَمْرَهَا إِلَىٰ مَلِكٍ أَظْلَافُهُ لَمْ تُشَقَّقْ^(٢)

أراد قدميه؛ وإنما الأظلاف للشاء والبقرة. قال ابن الأنباري: الظفر هاهنا، يجري مجرى الظفر للإنسان. وفيه ثلاث لغات. ظُفْرٌ؛ ويقال: ظُفْرٌ، وأظفور. وقال الشاعر:

(١) روى الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، عن أبي ثعلبة الخشني، قال: «حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية» وزاد أحمد: «ولحم كل ذي ناب من السباع» وقد صح النهي عن أكل لحوم الحمر الأهلية من حديث البراء بن عازب، وابن عمر، وأبي هريرة، وزاهر الأسلمي، وابن أبي أرقم. وروى الجماعة إلا البخاري والترمذي عن ابن عباس قال: «نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير» وروى مسلم في «صحيحه» ١٥٣٤/٣ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «كل ذي ناب من السباع حرام».

(٢) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ١١٦، و«الصناعتين» ٣٠١، و«الموازنة» ٤٤، و«الأمالي» ١٢٠/٢. وفي «السمط» ٧٤٦: البيت لعقنان بن قيس بن عاصم بن عبيد اليربوعي، وكان النعمان بن المنذر استعمل الغلاق بن عمرو الرياحي على هجائن من يلي أرضه من العرب، وكانت لعقنان هذا هجائن، فأخفاها، فطلبها الغلاق، فمعد عقنان بإبله حتى أتى النعمان، فأجاره ولم يأخذ منها شيئاً. فقال قصيدة منها:

سواء عليكم شؤمها وهجائنها وإن كان فيها واضح اللون يسبرقي

سامعها - البيت - وهذه من أقيع الاستعارات، وإنما يريد بقوله: أظلافه لم تشقق: أنه متمتع مرتقه، فلم تشقق قدماً.

الم تر أن الموت أذكرك من مَضَى
وقال الآخر:

فلم يُبْق منه ذا جناح وذا ظُفْر

لقد كنتُ ذا نابٍ وظُفْرٍ على العِدَى
وقال الآخر:

فأصبحتُ ما يَخْشَوْنَ نابي ولا ظُفْري

ما بين لُقمته الأولى إذا انْحَدَرَتْ

وبين أخرى تليها قَيْدُ أَظْفُور^(١)

وفي شحوم البقر والغنم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إنما حَرَم من ذلك شحوم الثروب خاصة، قاله قتادة. والثاني: شحوم الثروب والكلى، قاله السدي، وابن زيد. والثالث: كل شحم لم يكن مختلطاً بعظم، ولا على عظم، قاله ابن جريج. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما علق بالظهر من الشحوم، قاله ابن عباس. والثاني: الألية، قاله أبو صالح، والسدي. والثالث: ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما، قاله قتادة. فأما الحوايا، فللمفسرين فيها أقوال تتقارب معانيها. قال ابن عباس، والحسن، وابن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والسدي، وابن قتيبة: هي المباعر. وقال ابن زيد: هي بنات اللين، وهي المراض التي تكون فيها الأمعاء. وقال الفراء: الحوايا: هي المباعر، وبنات اللين. وقال الأصمعي: هي بنات اللين، واحداً: حاوياء، وحاوية، وحوية. قال الشاعر:

أقْبُلْهُمْ ولا أرى مُعاويه
وقال الآخر:

الجاحِظُ العَيْنِ العَظِيمِ الحَاوِيَةِ^(٢)

كأن نقيق الحَبِّ في حاويائه

فحيحُ الأفاعي أو نقيقُ العقارب^(٣)

وقال أبو عبيدة: الحوايا: ما تحوى من البطن، أي: ما استدار منها. وقال الزجاج: الحوايا: اسم لجميع ما تحوى من الأمعاء، أي: استدار. وقال ابن جرير الطبري: الحوايا: ما تحوى من البطن، فاجتمع واستدار، وهي بنات اللين، وهي المباعر، وتسمى: المراض، وفيها الأمعاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا اتَّخَطَّ بِظَنِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه شحم البطن والألية، لأنهما على عظم، قاله السدي. والثاني: كل شحم في القوائم، والجنب، والرأس، والعيني، والأذنين، فهو مما اختلط بعظم، قاله ابن جريج. واتفقوا على أن ما حملت ظهورهما حلال، بالاستثناء من التحريم. فأما ما حملت الحوايا، أو ما اختلط بعظم، ففيه قولان: أحدهما: أنه داخل في الاستثناء، فهو مباح؛ والمعنى: وأبيح لهم ما حملت الحوايا من الشحم وما اختلط بعظم، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه نسق على ما حَرَم، لا على الاستثناء؛ فالمعنى: حَرَمنا عليهم شحومهما، أو الحوايا، أو ما اختلط بعظم، إلا ما حملت الظهور، فإنه غير محرم، قاله الزجاج. فأما «أو» المذكورة هاهنا، فهي بمعنى الواو، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَوْ كَفُّرًا﴾ [الدر: ٢٤].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ﴾ أي: ذلك التحريم عقوبة لهم على بغيتهم. وفي بغيتهم قولان: أحدهما: أنه قتلهم الأنبياء، وأكلهم الربا. والثاني: أنه تحريم ما أحل لهم.

﴿إِنَّ كَذِبُكَ فَقَلَّ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسَمِعَ وَلَا يَرُدُّ بِأَسْمِهِ عَنِ الْقَوْرِ النَّجْرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَذِبُكَ﴾ قال ابن عباس: لما قال رسول الله ﷺ للمشركين: «هذا ما أوحى إليّ أنه محرّم على المسلمين وعلى اليهود»، قالوا: فإنك لم تصب، فنزلت هذه الآية. وفي المكذبين قولان: أحدهما: المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: اليهود، قاله مجاهد. والمراد بذكر الرحمة الواسعة، أنه لا يعجل بالعقوبة. والبأس: العذاب. وفي المراد بالمجرمين قولان: أحدهما: المشركون. والثاني: المكذبون.

(١) البيت غير منسوب في «اللسان» و«أساس البلاغة»: ظفر، وروايته فيهما:

ما بين لُقمته الأولى إذا ازدردت

(٢) البيت في «اللسان»: حوي، منسوب لعليّ ﷺ.

(٣) قاله جرير، وهو في «ديوانه» ٨٣، و«معجم مقاييس اللغة» ١١٢/٢، و«اللسان»: حوى.

وبين أخرى تليها قيس أظفور

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا وَلَا أَبَاؤُنَا وَلَا حُرْمَتُنَا مِنْ ذُنُوبِكُمْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بِأَسْئَاتِهِمْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُنَّ لَئِن لَّمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا لَكُنَّا مُسْلِمِينَ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ يَمُرُّونَ﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي: إذا لزمتمهم الحجة، وتيقنوا باطل ما هم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا﴾، فجمعوا هذا حجة لهم في إقامتهم على الباطل؛ فكانهم قالوا: لو لم يرض ما نحن عليه، لحال بيننا وبينه؛ وإنما قالوا ذلك مستهزئين، ودافعين للاحتجاج عليهم، فيقال لهم: لم تقولون عن مخالفيتكم إنهم ضالون، وإنما هم على المشيئة أيضاً؟ فلا حجة لهم، لأنهم تعلقوا بالمشيئة، وتركوا الأمر؛ ومشية الله تعم جميع الكائنات، وأمره لا يعم مراداته، فعلى العبد اتباع الأمر، وليس له أن يتعلل بالمشيئة بعد ورود الأمر.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ قال ابن عباس. أي: قالوا لرسولهم مثلما قال هؤلاء لك، ﴿حَتَّىٰ ذَاقُوا بِأَسْئَاتِهِمْ﴾ أي: عذابنا. ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: كتاب نزل من عند الله في تحريم ما حرّمتم ﴿إِن تَكْفُرُوا إِلَّا أَنْفُسُكُمْ﴾ لا اليقين؛ و﴿إِن﴾ بمعنى «ما». و﴿تخرون﴾: تكذبون.

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾ قال الزجاج: حجته البالغة: تبيينه أنه الواحد، وإرساله الأنبياء بالحجج المعجزة. قال السدي: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمِينَ﴾ يوم أخذ الميثاق.

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شَهَادَةٍ أَنْتُمْ لَا تَشْهَدُونَ﴾ قال الزجاج: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شَهَادَةٍ أَنْتُمْ لَا تَشْهَدُونَ﴾ أي: شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بما ينطقون بالبينات ولا يؤمنون بالآخرة وهم يزعمون يتولون ﴿قُلْ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شَهَادَةٍ﴾ قال الزجاج: زعم سيبويه أن «هلم» هاء ضمت إليها «لم»، وجعلنا كالكلمة الواحدة؛ فأكثر اللغات أن يقال: «هلم»: للواحد والاثنتين والجماعة؛ بذلك جاء القرآن. ومن العرب من يشي ويجمع ويؤث، فيقول للذكر: «هلم»، وللمرأة: «هلمي»، وللإثنين: «هلمنا»، وللثنتين: «هلمنا»، وللجماعة: «هلموا»، وللنساء «هلمن». وقال ابن قتيبة: «هلم»، بمعنى: «تعال» وأهل الحجاز لا يشئون ولا يجمعونها. وأهل نجد يجعلونها من «هلمت»، فيشئون ويجمعون ويؤثون؛ وتوصل باللام، فيقال: «هلم لك»، و«هلم لكما». قال: وقال الخليل: أصلها «لم»، وزيدت الهاء في أولها. وخالفه الفراء، فقال: أصلها «هل» ضم إليها «أم»؛ والرفعة التي في اللام من همزة «أم» لما تركت انتقلت إلى ما قبلها؛ وكذلك «الهم» يرى أصلها: «يا الله أمنا بخير» فكثرت في الكلام، فاختلطت، وتركت الهمزة. وقال ابن الأنباري: معنى «هلم»: أقبل؛ وأصله: «أم يا رجل»، أي: «أقصد»، فضموا «هل» إلى «أم» وجعلوها حرفاً واحداً، وأزالوا «أم» عن التصرف، وحوّلوا ضمة همزة «أم» إلى اللام، وأسقطوا الهمزة، فاتصلت الميم باللام. وإذا قال الرجل للرجل: «هلم»، فأراد أن يقول: لا أفعل، قال: «لا أهلم» و«لا أهلم». قال مجاهد: هذه الآية جواب قولهم: إن الله حرم البحيرة، والسائبة، قال مقاتل: الذين يشهدون أن الله حرم هذا الحرث والأنعام، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ أن الله حرمهم ﴿فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أي: لا تصدق قولهم.

﴿قُلْ مَنْ كَفَرُوا أَتَىٰ مَا كَفَرُوا بِهِمْ أَوْ تُبْدُوا لَهُمْ أَوْ يُشْرِكُوا بِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتُ أَنْتُمْ لَا تَشْهَدُونَ﴾ قال الزجاج: ﴿قُلْ مَنْ كَفَرُوا أَتَىٰ مَا كَفَرُوا بِهِمْ أَوْ تُبْدُوا لَهُمْ أَوْ يُشْرِكُوا بِهِمْ﴾ أي: لا تصدق قولهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَفَرُوا أَتَىٰ مَا كَفَرُوا بِهِمْ أَوْ تُبْدُوا لَهُمْ أَوْ يُشْرِكُوا بِهِمْ﴾ أي: لا تصدق قولهم. وفي «لا» قولان: أحدهما: أنها زائدة، كقوله: ﴿أَلَمْ تَشْهَدْ﴾ [الأعراف: ١٢]. والثاني: أنها ليست زائدة، وإنما هي نافية: فعلى هذا القول، في تقدير الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون قوله: ﴿أَلَمْ تَشْهَدْ﴾، محمولاً على المعنى؛ فتقديره: أتى عليكم أن لا تشركوا، أي: أتى تحريم الشرك. والثاني: أن يكون المعنى: أوصيكم أن لا تشركوا، لأن قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ محمول على معنى: أوصيكم بالوالدين إحساناً، ذكرهما الزجاج. والثالث: أن الكلام تم عند قوله: ﴿حَرَّمَ رَبُّكُمْ﴾. ثم في قوله: ﴿عليكم﴾ قولان: أحدهما: أنها إغراء، كقوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥].

فالتقدير: عليكم أن لا تشركوا، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أن يكون بمعنى: فُرض عليكم، ووجب عليكم أن لا تشركوا. وفي هذا الشرك قولان: أحدهما: أنه ادعاء شريك مع الله ﷻ. والثاني: أنه طاعة غيره في معصيته.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ يريد دفن البنات أحياء. ﴿مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ أي: من خوف فقر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن الفواحش: الزنا، وما ظهر منه: الإعلان به، وما بطن الاستسرار به، قاله ابن عباس، والحسن، والسدي. والثاني: أن ما ظهر: الخمر، ونكاح المحرمات. وما بطن: الزنا، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. والثالث: أن ما ظهر: الخمر، وما بطن: الزنا، قاله الضحاك. والرابع: أنه عام في الفواحش. وظاهرها: علانيتها، وباطنها: سيرها، قاله قتادة. والخامس: أن ما ظهر: أفعال الجوارح، وما بطن: اعتقاد القلوب، ذكره الماوردي في تفسير هذا الموضع، وفي تفسير قوله: ﴿وَدَرُوا ظِلَّهُمُ الْآثِرَ وَبَاطِنَهُ﴾ (الأعلام: ١٢٠). والنص التي حرم الله: نفس مسلم أو معاهد. والمراد بالحق: إذن الشرع.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْيَتِيمَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِلُوا لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَهْدِ اللَّهُ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَمَنْكُمْ يَدٌ لِّمَكْرُ تَذَكُّرُونَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْيَتِيمَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِلُوا لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَهْدِ اللَّهُ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَمَنْكُمْ يَدٌ لِّمَكْرُ تَذَكُّرُونَ ﴿٥٦﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ إنما خص مال اليتيم، لأن الطمع فيه، لقلته مراعيه وضعف مالكة، أقوى. وفي قوله: ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه أكل الوصي المصلح للمال بالمعروف وقت حاجته، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: التجارة فيه، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، والسدي. والثالث: أنه حفظه له إلى وقت تسليمه إليه، قاله ابن السائب. والرابع: أنه حفظه عليه، وتسميره له، قاله الزجاج. قال: و«حتى» محمولة على المعنى؛ فالمعنى: احفظوه عليه حتى يبلغ أشده، فإذا بلغ أشده، فادفعوه إليه. فأما الأشد، فهو استحكام قوة الشباب والسن. قال ابن قتيبة: ومعنى الآية: حتى يتناهى في النبات إلى حدِّ الرجال. يقال: بلغ أشده: إذا انتهى منتهاه قبل أن يأخذ في النقصان. وقال أبو عبيدة: الأشدُّ لا واحد له منه؛ فإن أكرهوا على ذلك، قالوا: شدُّ، بمنزلة: صبُّ؛ والجمع: أصبُّ. قال ابن الأنباري: وقال جماعة من البصريين: واحد الأشدُّ: شدُّ، بضم الشين. وقال بعض البصريين: واحد الأشدُّ: شيدة، كقولهم: نعمة، وأنعم. وقال بعض أهل اللغة: الأشدُّ: اسم لا واحد له. وللمفسرين في الأشدُّ ثمانية أقوال: أحدها: أنه ثلاث وثلاثون سنة، رواه ابن جبير عن ابن عباس. والثاني: ما بين ثماني عشرة إلى ثلاثين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أربعون سنة، روي عن عائشة ؓ. والرابع: ثماني عشرة سنة، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. والخامس: خمس وعشرون سنة، قاله عكرمة. والسادس: أربع وثلاثون سنة، قاله سفيان الثوري. والسابع: ثلاثون سنة، قاله السدي. وقال: ثم جاء بعد هذه الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ [النساء: ٦] فكانه يشير إلى النسخ. والثامن: بلوغ الحُلُم، قاله زيد بن أسلم، والشعبي، ويحيى بن يعمر، وربيعة، ومالك بن أنس، وهو الصحيح. ولا أظن بالذين حكينا عنهم الأقوال التي قبله فسروا الآية بما ذكر عنهم، وإنما أظن أن الذين جمعوا التفاسير، نقلوا هذه الأقوال من تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ [يوسف: ٢٢، والقصص: ١٤] إلى هذا المكان؛ وذلك نهاية الأشدُّ، وهذا ابتداء تمامه؛ وليس هذا مثل ذلك. قال ابن جرير: وفي الكلام محذوف، ترك ذكره اكتفاءً بدلالة ما ظهر عما حُذف، لأن المعنى: حتى يبلغ أشده؛ فإذا بلغ أشده، فأنستم منه رشداً، فادفعوا إليه ماله. قال المصنف: إن أراد بما ظهر ما ظهر في هذه الآية، فليس بصحيح؛ وإنما استفيد إيناس الرشد والإسلام من آية أخرى؛ وإنما أُطلق في هذه الآية ما قيَّد في غيرها، فحُمل المطلق على المقيد.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ﴾ أي: أتموه ولا تنقصوا منه. و﴿الْيَتِيمَانَ﴾ أي: ووزن الميزان. والقسط: العدل. ﴿لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا﴾ أي: ما يسعها، ولا تضيق عنه. قال القاضي أبو يعلى: لما كان الكيل والوزن يتعذر فيهما التحديد بأقل القليل كُلفنا الاجتهاد في التحري، دون تحقيق الكيل والوزن.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِلُوا﴾ أي: إذا تكلمتم أو شهدتم، فقولوا الحق، ولو كان المشهود له أو عليه ذا قرابة. وعهد الله يشتمل على ما عهده إلى الخلق وأوصاهم به، وعلى ما أوجبه الإنسان على نفسه من نذر وغيره. ﴿ذَٰلِكُمْ﴾

وَصَنَّكُمْ بِدِرِّ لَمَلَكُؤُا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٣﴾ أي: لتذكروه وتأخذوا به. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣] و ﴿يَذَكَّرُونَ﴾ [انعام: ١٢٦] و ﴿يَذَكِّرُ الْإِنْسَانَ﴾ [مریم: ٦٧] و ﴿أَنْ يَذَكَّرَ﴾ [الفرقان: ٦٢]، و ﴿يَذَكِّرُوا﴾ [الإسراء: ٤١] مشدداً ذلك كله. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم، وابن عامر كل ذلك بالتشديد، إلا قوله: ﴿أَوْ لَا يَذَكِّرُ الْإِنْسَانَ﴾ [مریم: ٦٧] فأنهم خففوه. روى أبان، وحفص عن عاصم: «يذكرون» خفيفة الذال في جميع القرآن. قرأ حمزة، والكسائي: «يذكرون» مشدداً إذا كان بالياء، ومخففاً إذا كان بالتاء.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٤﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بفتح الألف مع تشديد النون. قال الفراء: إن شئت جعلت «أَنَّ» مفتوحة بوقوع «اتل» عليها؛ وإن شئت جعلتها خفصاً، على معنى: ذلكم وصاكم به، ويأن هذا صراطي مستقيماً. وقرأ ابن عامر بفتح الألف أيضاً، إلا أنه خفف النون، فجعلها مخففة من الثقيلة؛ وحكم إعرابها حكم تلك. وقرأ حمزة، والكسائي: بتشديد النون مع كسر الألف. قال الفراء: وكسر الألف على الاستئناف. وفي الصراط قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: الإسلام. وقد بينا إعراب قوله: «مستقيماً» أيضاً. فأما «السَّبِيلُ»، فقال ابن عباس: هي الضلالات^(١). وقال مجاهد: البدع والشبهات. وقال مقاتل: أراد ما حرّموا على أنفسهم من الأنعام والحرمات. ﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: فضلكم عند يه.

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٥﴾﴾ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ قال الزجاج: «ثم» هاهنا للعطف على معنى التلاوة؛ فالمعنى آتانا ما حرم ربكم، ثم آتانا عليكم ما آتاه الله موسى. وقال ابن الأنباري: الذي بعد «ثم» مقدّم على الذي قبلها في النية؛ والتقدير: ثم كنا قد آتينا موسى الكتاب قبل إنزالنا القرآن على محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ في قوله: «تماماً» قولان: أحدهما: أنها كلمة متصلة بما بعدها؛ تقول: أعطيتك كذا تماماً على كذا، وتماماً لكذا، وهذا قول الجمهور. والثاني: أن قوله: «تماماً» كلمة قائمة بنفسها، غير متصلة بما بعدها؛ والتقدير: آتينا موسى الكتاب تماماً، أي: في دفعة واحدة، لم نفرّق إنزاله كما فرّق إنزال القرآن، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وفي المشار إليه بقوله: «أحسن» أربعة أقوال: أحدها: أنه الله ﷻ. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: تماماً على إحسان الله إلى أنبيائه، قاله ابن زيد. والثاني: تماماً على إحسان الله تعالى إلى موسى؛ وعلى هذين القولين، يكون «الذي» بمعنى «ما». والقول الثاني: أنه إبراهيم الخليل ﷺ؛ فالمعنى: تماماً للنعمة على إبراهيم الذي أحسن في طاعة الله، وكانت نُبُوَّةُ موسى نعمة على إبراهيم، لأنه من ولده، ذكره الماوردي. والقول الثالث: أنه كل محسن من الأنبياء، وغيرهم. وقال مجاهد: تماماً على المحسنين، أي: تاماً لكل محسن. وعلى هذا القول، يكون «الذي» بمعنى «مَنْ»، و«على» بمعنى لام الجر؛ ومن هذا قول العرب: أتم عليه، وأتم له. قال الراعي:

رعته أشهراً وخلا علياً^(٢)

أي: لها. قال ابن قتيبة: ومثل هذا أن تقول: أوصي بمالي للذي غزا وحج؛ تريد: للغازين والحاجين. والقول الرابع: أنه موسى. ثم في معنى: «أحسن» قولان: أحدهما: أحسنَ في الدنيا بطاعة الله ﷻ. قال الحسن،

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ١٨٢/٤، ١٨٣، والحاكم في «المستدرک» ١/٧٣ عن النواس بن سيمان الأنصاري عن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعلى جَنَبَيْهِ الصراط سوران، فهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا، وداع يدعو من جوف الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب، قال: ويحك لا تفتح، فإنيك إن تفتحته تلجه، والصراط: الإسلام، والسوران: حدود الله تعالى، والأبواب المفتحة: محارم الله تعالى، وذلك الداعي على رأس الصراط: كتاب الله، والداعي فوق الصراط: وأفظ الله في قلب كل مسلم». وخرجه ابن كثير في «التفسير»، ثم قال: إنساده حسن صحيح. وقوله: «تعوجوا» قال القاري في «شرح المشكاة»: بتشديد الجيم من الأعوجاج، كذا في نسخة السيد وغيره، وفي نسخة: بتشديد الواو على حذف إحدى التامين، وهو تأكيد لما قبله، أي: لا تميلوا إلى الأطراف. قلت: ووقع في «المسند»: «ولا تعرجوا» وهو تحريف.

(٢) تمامه: فطار النُيَّ فيها واستنارها. وهو في «أدب الكاتب» لابن قتيبة: ٤٠١ من أبيات يصف بها ناقة ذات سمن. قال الجواليقي: رعته، أي: رعت هذه الناقة هذا النبات أشهراً، وتخلت به، لم يرضه غيرها. وطار النى، أي: ارتفع الشحم، واستنار، أي: هبط فيها ودخل.

وقتادة: تماماً لكرامته في الجنة إلى إحسانه في الدنيا. وقال الربيع: هو إحسان موسى بطاعته. وقال ابن جرير: تماماً لنعمنا عنده على إحسانه في قيامه بأمرنا ونهينا. والثاني: أحسن من العلم وكُتِبَ اللّهُ القديم؛ وكأنه زيد على ما أحسنه من التوراة؛ ويكون «التمام» بمعنى الزيادة، ذكره ابن الأباري. فعلى هذين القولين، يكون «الذي» بمعنى: «ما». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، والحسن، وابن يعمر: «على الذي أحسن»، بالرفع. قال الزجاج: معناه: على الذي هو أحسن الأشياء. وقرأ عبد الله بن عمرو، وأبو المتوكل، وأبو العالية: «على الذين أحسن» برفع الهزمة وكسر السين وفتح النون؛ وهي تحتمل الإحسان، وتحتمل العلم.

قوله تعالى: ﴿وَتَقْضِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: تبياناً لكل شيء من أمر شريعتهم مما يحتاجون إلى علمه، لكي يؤمنوا بالبعث والجزاء.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَآرَكًا فَآتِيَهُمْ وَأَتَقُوا لَمَلَكُمُ تُرْحَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَآرَكًا﴾ يعني القرآن، ﴿فَآتِيَهُمْ وَأَتَقُوا﴾ أن تخالفوه ﴿لَمَلَكُمُ تُرْحَمُونَ﴾. قال الزجاج: لتكونوا راجين للرحمة.

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَٰنَا مِنْ سَمَوَاتٍ بَيْنَ يَدَيْنَا وَإِن كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَفِيْلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ سبب نزولها: أن كفار مكة قالوا: قاتل الله اليهود والنصارى، كيف كذبوا أنبياءهم؛ فوالله لو جاءنا نذير وكتاب، لكننا أهدى منهم، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الفراء: «أن» في موضع نصب في مكانين: أحدهما: أنزلناه لئلا تقولوا. والآخر: من قوله: واتقوا أن تقولوا. وذكر الزجاج عن البصريين، أن معناه: أنزلناه، كراهة أن تقولوا؛ ولا يجيزون إضمار «لا». فأما الخطاب بهذه الآية، فهو لأهل مكة؛ والمراد إثبات الحجة عليهم بإنزال القرآن كي لا يقولوا يوم القيامة: إن التوراة والإنجيل أنزلا على اليهود والنصارى، وكنا غافلين عما فيهما. و«دراستهم»: قراءتهم الكتب. قال الكسائي: ﴿وَإِن كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَفِيْلِينَ﴾ لا نعلم ما هي، لأن كتبهم لم تكن بلغتنا، فأنزل الله كتابا فبلغتهم لتقطع حججهم.

﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلْنَا لَنُكَلِّمَنَّكَ لَكِنَّا أَعْدَىٰ يَوْمَهُمْ فَفَدَّ جَاءَكُمْ يَسِيْرَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً مِّنْ أَعْلَىٰ وَمِن كَذَّبَ يَتَابَتِ اللَّهُ وَصَدَفَ عَنْهَا سَجَرَىٰ الْأَبْنَىٰ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْمَدَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّا أَعْدَىٰ يَوْمَهُمْ﴾ قال الزجاج: إنما كانوا يقولون هذا، لأنهم مُدِلون بالأذهان والأفهام، وذلك أنهم يحفظون أشعارهم وأخبارهم، وهم أميون لا يكتبون. ﴿فَفَدَّ جَاءَكُمْ يَسِيْرَةٌ﴾ أي: ما فيه البيان وقطع الشبهات. قال ابن عباس: ﴿فَفَدَّ جَاءَكُمْ يَسِيْرَةٌ﴾ أي: حجة، وهو النبي، والقرآن، والهدى، والبيان، والرحمة، والنعمة. ﴿مِّنْ أَعْلَىٰ﴾ أي: أكفر ﴿مِّنْ كَذَّبَ يَتَابَتِ اللَّهُ﴾ يعني محمداً والقرآن. ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾: أعرض فلم يؤمن بها. وسوء العذاب: قبيحه.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِكَ بَعْضُ آيَاتِكَ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِكَ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَوْ كُنَّ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينتظرون ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تأتيهم» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: «يأتيهم» بالياء. وهذا الإتيان لقبض أرواحهم. وقال مقاتل: المراد بالملائكة: ملك الموت وحده.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾ قال الحسن: أو يأتي أمر ربك^(١). وقال الزجاج: أو يأتي إهلاكه وانتقامه، إما بعذاب عاجل، أو بالقيامة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِكَ رَبِّكَ﴾ وروى عبد الوارث إلا القراز: بتسكين ياء «أو يأتي»، وفتحها الباقون.

(١) خرج ابن الجوزي هنا على مذهب السلف في هذا القول.

وفي هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنه طلوع الشمس من مغربها، رواه أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ^(١)، وبه قال ابن مسعود. وفي رواية زرارة بن أوفى عنه، وعبد الله بن عمرو، ومجاهد، وقتادة، والسدي. وقد روى البخاري، ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورأها الناس، آمن من عليها، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»^(٢). وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت، طُبع على كل قلب بما فيه، [و] كفي الناس العمل»^(٣). والثاني: أنه طلوع الشمس والقمر من مغربهما، رواه مسروق عن ابن مسعود. والثالث: أنه إحدى الآيات الثلاث، طلوع الشمس من مغربها، والداية، وفتح يأجوج ومأجوج، روى هذا المعنى القاسم عن ابن مسعود. والرابع: أنه طلوع الشمس من مغربها، والدجال، وداية الأرض، قاله أبو هريرة؛ والأول أصح. والمراد بالخير هاهنا: العمل الصالح؛ وإنما لم ينفع الإيمان والعمل الصالح حينئذ، لظهور الآية التي تضطرمهم إلى الإيمان. وقال الضحاک: من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه، قبل منه، كما يقبل منه قبل الآية. وقيل: إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها، أن الملحدة والمنجمين، زعموا أن ذلك لا يكون، فيريهم الله قدرته، ويطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق، ولتحقق عجز نمروذ حين قال له إبراهيم: «فَأْتِ بِهَا مِنْ الْمَغْرِبِ قُبُوتٌ» [البقرة: ٢٥٨].

فصل

وفي قوله: ﴿فَلْيَنْظُرُوا إِنَّمَا نُنظُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: أن المراد به التهديد، فهو محكم. والثاني: أنه أمر بالكف عن القتال، فهو منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا دِينَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «فَرَّقُوا» مشددة. وقرأ حمزة، والكسائي: «فارقوا» بآلف. وكذلك قرؤوا في [الروم: ٢٣٢]؛ فمن قرأ؛ «فَرَّقُوا»، أراد: آمنوا ببعض، وكفروا ببعض. ومن قرأ: «فارقوا»، أراد: باينوا. وفي المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل الضلالة من هذه الأمة، قاله أبو هريرة. والثاني: أنهم اليهود والنصارى، قاله ابن عباس، والضحاک، وقتادة، والسدي. والثالث: اليهود، قاله مجاهد. والرابع: جميع المشركين، قاله الحسن. فعلى هذا القول، دينهم: الكفر الذي يعتقدهونه ديناً، وعلى ما قبله، دينهم: الذي أمرهم الله به. والشَّيع: الفرق والأحزاب. قال الزجاج: ومعنى «شيعتُ» في اللغة: اتبعت. والعرب تقول: شاعك السلام، وأشاعك، أي: تبعك. قال الشاعر:

أَلَا يَا نَخْلَةَ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ بَرُّودِ الظِّلِّ شَاعَكُمْ السَّلَامُ^(٤)

وتقول: أنتك غداً، أو شيعة، أي: أو اليوم الذي يتبعه. فمعنى الشيعة: الذين يتبع بعضهم بعضاً، وليس كلهم متفقين. وفي قوله تعالى: ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ قولان: أحدهما: لست من قتالهم في شيء؛ ثم نسخ بآية السيف، وهذا مذهب السدي. والثاني: لست منهم، أي: أنت بريء منهم، وهم منك برءاء، إنما أمرهم إلى الله في جزائهم، فتكون الآية محكمة.

(١) «المسند» ٣/٣١، و«الطبري» ١٢/٢٤٧، و«الترمذي» ٢/١٣٣. وفي سننه عطية العوفي، وهو ضعيف.

(٢) «المسند» رقم (٧١٦١)، و«البخاري» ٨/٢٢٣، و«مسلم» ٢/١٩٤، و«أبو داود» ٤/١٦٣، و«ابن ماجه» ٢/٢٣٥٢. وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ٥٧/٣ وزاد نسبه إلى عبد بن حميد، وعبد الرزاق، والنسائي، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث»، والطبراني، وابن أبي عدي.

(٣) «المسند» ٣/١٣٣، و«الطبري» ١٢/٢٥٣، وخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٢٥٠. وقال: رجال أحمد ثقات. وقال ابن كثير بعد أن ذكره ٢/١٩٥: هذا الحديث حسن الإسناد، ولم يخرج أحد من الكتب الستة.

(٤) البيت غير منسوب في «أساس البلاغة»، و«اللسان»: شيع.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا بِمِثْلِهَا وَمَنْ لَا يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ آيَاتَ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ وقرأ يعقوب، والقزاز عن عبد الوارث: «عَشْرٌ» بالتونين، «أَمْثَالِهَا» بالرفع. قال ابن عباس: يريد: من عملها، كتبت له عشر حسنات. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا﴾ جزاء ﴿بِمِثْلِهَا﴾.

وفي الحسنة والسيئة هاهنا قولان: أحدهما: أن الحسنة: قول لا إله إلا الله. وِ السيئة؛ الشرك، قاله ابن مسعود، ومجاهد، والنخعي. والثاني: أنه عام في كل حسنة وسيئة. روى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد، ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها أو أخف». فإن قيل: إذا كانت الحسنة كلمة التوحيد، فأبي مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر أمثالها؟ فالجواب: أن جزاء الحسنة معلوم القدر عند الله، فهو يجازي فاعلها بعشر أمثاله، وكذلك السيئة. وقد أشرنا إلى هذا في (المائدة) عند قوله: ﴿فَكَيْفَ أَتَى النَّاسَ جَيْمًا﴾ [المائدة: ١٣٢]. فإن قيل: المثل مذكّر، فلم قال: ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ والهاء إنما تسقط في عدد المؤنث؟ فالجواب: أن الأمثال خلقت حسنات مؤنثة؛ وتلخيص المعنى: فله عشر حسنات أمثالها، فسقطت الهاء من عشر، لأنها عدد مؤنث، كما تسقط عند قولك: عشر نعال، وعشر جباب.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَهُ بِإِذْنِهِمْ خَيْرًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال الزجاج: أي: دلّني على الدين الذي هو دين الحق. ثم فسر ذلك بقوله: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «قِيَمًا» مفتوحة القاف، مشددة الياء. والقيم: المستقيم. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «قِيَمًا» بكسر القاف وتخفيف الياء. قال الزجاج: وهو مصدر، كالتصغّر والكبير. وقال مكي: من خففه بناه على «فعل» وكان أصله أن يأتي بالواو، فيقول: «قَوْمًا» كما قالوا: عَوْضٌ، وجَوْلٌ، ولكنه شدّ عن القياس. قال الزجاج: ونصب قوله: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ محمول على المعنى، لأنه لما قال: «هداني» دل على عرفني ديناً؛ ويجوز أن يكون على البدل من قوله: ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، فالمعنى: هداني صراطاً مستقيماً ديناً قِيَمًا. و«حيفاً» منصوب على الحال من إبراهيم، والمعنى: هداني ملة إبراهيم في حال حيفيته.

﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُرْتِذُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يريد: الصلاة المشروعة. والنسك: جمع نسكة. وفي النسك هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنها الذبائح؛ قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وابن قتيبة. والثاني: الدين، قاله الحسن. والثالث: العبادة. قال الزجاج: النسك كل ما تُقَرَّبُ به إلى الله ﷻ، إلا أن الغالب عليه أمر الذبح. والرابع: أنه الدين، والحج، والذبائح، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ الجمهور على تحريك ياء «محياي»، وتسكين ياء «مماتي». وقرأ نافع: بتسكين ياء «محياي»، ونصب ياء «مماتي»، ثم المفسرين في معناه قولان: أحدهما: أن معناه: لا يملك حياتي ومماتي إلا الله. والثاني: حياتي لله في طاعته، ومماتي لله في رجوعي إلى جزائه. ومقصود الآية أنه أخبرهم أن أفعالي وأحوالي لله وحده، لا لغيره كما تشركون أنتم به.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال الحسن، وقتادة: أول المسلمين من هذه الأمة.

﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ أَمْ يَأْتِي رَبُّكَ كُلَّ نَفْسٍ وَلَا تَكْفُرُ إِلَّا عَلَيْهِمْ وَلَا يُرِيدُ وَارِدَهُ وَنَدَّ أُخْرَى ثُمَّ لَكَ رَيْبٌ مِمَّا كَفَرْتُمْ بِتَبَتُّكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ أَمْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ سبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ: ارجع عن هذا الأمر، ونحن لك الكفلاء بما أصابك من تبعة، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا يؤخذ سواها بعملها. وقيل: المعنى: إلا عليها عقاب معصيتها، ولها ثواب طاعتها. ﴿وَلَا يُرِيدُ وَارِدَهُ وَنَدَّ أُخْرَى﴾ قال الزجاج: لا تؤخذ نفس آتمة بإثم أخرى. والمعنى: لا يؤخذ أحد بذنب غيره. قال أبو سليمان: ولما ادّعت كل فرقة من اليهود والنصارى أو المشركين أنهم أولى بالله من

غيرهم، عرفهم أنه الحاكم بينهم بقوله: ﴿فَيَبِّئِكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ ونظيره ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الحج: ١٧].

﴿وَهُوَ الَّذِي جَمَعَكُمْ عَلَى الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَمَعَكُمْ عَلَى الْأَرْضِ﴾ قال أبو عبيدة: الخلائف: جمع خليفة. قال الشماخ: تُصِيبُهُمْ وَتُخْطِئُنِي الْمَنَايَا وأخْلَفَ فِي رُبُوعٍ عَنْ رُبُوعٍ^(١) وللمفسرين فيمن خلفوه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خلفوا الجن الذين كانوا سكان الأرض؛ قاله ابن عباس. والثاني: أن بعضهم يخلف بعضاً؛ قاله ابن قتيبة. والثالث: أن أمة محمد خلقت سائر الأمم، ذكره الزجاج. قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ أي: في الرزق، والعلم، والشرف، والقوة، وغير ذلك ﴿لِيُبْلِغَكُمْ﴾ أي: ليختبركم، فيظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب. قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه سماه سريعاً، لأنه آتٍ، وكل آتٍ قريب. والثاني: أنه إذا شاء العقوبة، أسرع عقابه.



(١) «ديوانه» ٥٨، «مجاز القرآن» ٢٠٩/١، و«الطبري» ٢٨٨/١٢، و«القرطبي» ١٥٨/٧، و«اللسان»، و«التاج»: ربع. والربوع: جمع ربع، وهو جماعة الناس الذين ينزلون ربماً يسكنونه، يقول: أبقي في قوم بعد قوم.

سورة الأعراف

فصل في نزولها

روى العوفي، وابن أبي طلحة، وأبو صالح عن ابن عباس، أن سورة الأعراف من المكي، وهذا قول الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، وجابر بن زيد، وقتادة. وروي عن ابن عباس، وقتادة أنها مكية، إلا خمس آيات؛ أولها قوله تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُم عَنِ الْقَرْيَةِ﴾. وقال مقاتل: كلها مكية، إلا قوله: ﴿وَسَأَلْتَهُم عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٦٣ - ١٧٢] فإنهن مدنيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿التَّصَّ ١﴾

فأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿التَّصَّ ١﴾ قد ذكرنا في أول سورة (البقرة) كلاماً مجملاً في الحروف المقطعة أوائل السور، فهو يعم هذه أيضاً. فأما ما يختص بهذه الآية ففيه سبعة أقوال: أحدها: أن معناه: أنا الله أعلم وأفضل، رواه أبو الضحى عن ابن عباس. والثاني: أنه قَسَمَ أقسم الله به، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنها اسم من أسماء الله تعالى، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن الألف مفتاح اسمه «الله»، واللام مفتاح اسمه «لطيف»، والميم مفتاح اسمه «مجيد»، والصاد مفتاح اسمه «صادق»، قاله أبو العالية. والخامس: أن ﴿التَّصَّ ١﴾ اسم للسورة، قاله الحسن. والسادس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والسابع: أنها بعض كلمة. ثم في تلك الكلمة قولان: أحدهما: المصوّر، قاله السدي. والثاني: المصير إلى كتاب أنزل إليك، ذكره الماوردي.

﴿كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئَسْذَرَ بِهِ وَذَكَرْتَ لِلْمُؤْمِنِينَ ٢﴾

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ قال الأخفش: رفع الكتاب بالابتداء. ومذهب الفراء أن الله اكتفى في مفتتح السور ببعض حروف المعجم عن جميعها، كما يقول القائل: «اب ت ث ثمانية وعشرون حرفاً؛ فالمعنى: حروف المعجم كتاب أنزلناه إليك. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يرتفع الكتاب بإضمار: هذا الكتاب. وفي الحرج قولان: أحدهما: أنه الشك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن قتيبة. والثاني: أنه الضيق، قاله الحسن، والزجاج. وفي هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الكتاب؛ فعلى هذا، في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا يضيفن صدرك بالإبلاغ، ولا تخافن، قاله الزجاج. والثاني: لا تشكّن أنه من عند الله. والقول الثاني: أنها ترجع إلى مضمّر، وقد دل عليه الإنذار، وهو التكذيب، ذكره ابن الأنباري. قال الفراء: فمعنى الآية: لا يضيفن صدرك أن كذبوك. قال الزجاج: وقوله تعالى: ﴿لِيَسْذَرَ بِهِ» مقدّم، والمعنى: أنزل إليك لتندبر به وذكرى للمؤمنين، فلا يكن في صدرك حرج منه. ﴿وَذَكَرْتَ﴾ يصلح أن يكون في موضع رفع ونصب وخفض؛ فأما النصب؛ فعلى قوله: أنزل إليك لتندبر به، وذكرى للمؤمنين، أي: ولتذكّر به ذكرى، لأن في الإنذار معنى التذكير. ويجوز الرفع على أن يكون: وهو ذكرى، كقولك: وهو ذكرى للمؤمنين. فأما الخفض، فعلى معنى: لتندبر، لأن معنى «لتندبر»: لأن تندر؛ المعنى: للإنذار والذكرى، وهو في موضع خفض.

﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إن قيل: كيف خاطبه بالإنفراد في الآية الأولى، ثم جمع بقوله: «اتبعوا»؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لما علم أن الخطاب له ولأمته، حسن الجمع لذلك المعنى. والثاني: أن الخطاب الأول خاص له؛ والثاني محمول على الإنذار، والإنذار في طريق القول، فكانه قال: لتقول لهم منذراً: ﴿أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، ذكرهما ابن الأنباري. والثالث: أن الخطاب الثاني للمشركين، ذكره جماعة من

المفسرين؛ قال: والذي أنزل إليهم القرآن. وقال الزجاج: الذي أنزل: القرآن وما أتى عن النبي ﷺ، لأنه مما أنزل عليه، لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الرُّسُلَ فَخَدُّهُ وَمَا نَهَكَمُ عَنْهُ فَاتَّبَعُوا﴾ [الحشر: ٧]. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ آيَاتٍ﴾ أي: لا تتولوا من عدل عن دين الحق؛ وكل من ارتضى مذهباً فهو ولي أهل المذهب. وقوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ ما: زائدة مؤكدة؛ والمعنى: قليلاً تذكرون. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تذكرون» مشددة الذال والكاف. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «تذكرون» خفيفة الذال مشددة الكاف. قال أبو علي: من قرأ «تذكرون» بالتشديد، أراد «تذكرون» فأدغم التاء في المذال، وإدغامها فيها حسن، لأن التاء مهموسة، والمذال مجهورة؛ والمجهور أزيد صوتاً من المهموس وأقوى؛ فإدغام الأنقص في الأزيد حسن. وأما حمزة ومن وافقه، فإنهم حذفوا التاء التي أدغمها هؤلاء، وذلك حسن لاجتماع ثلاثة أحرف متقاربة. وقرأ ابن عامر: «يتذكرون» بياء وتاء، على الخطاب للنبي ﷺ؛ والمعنى قليلاً ما يتذكر هؤلاء الذين ذكروا بهذا الخطاب.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ «كم» تدل على الكثرة، و«رب»: موضوعة للقلّة. قال الزجاج: المعنى: وكم من أهل قرية، فحذف الأهل، لأن في الكلام دليلاً عليه.

وقوله تعالى: ﴿فَجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾ محمول على لفظ القرية؛ والمعنى: فجاءهم بأسنا غفلة وهم غير متوقعين له؛ إما ليلاً وهم نائمون، أو نهاراً وهم قائلون. قال ابن قتيبة: بأسنا: عذابنا. وبياتاً: ليلاً. وقائلون: من القائلة نصف النهار. فإن قيل: إنما أتاهم البأس قبل الإهلاك، فكيف يقدم الإهلاك؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الإهلاك والبأس يقعان معاً، كما تقول: أعطيتني فأحسنت؛ وليس الإحسان بعد الإعطاء ولا قبله، وإنما وقعا معاً، قاله الفراء. والثاني: أن الكون مضمر في الآية، تقديره: أهلكتنا، وكان بأسنا قد جاءها، فأضمر الكون، كما أضمر في قوله: ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ﴾ [البقرة: ١٠٢]، أي: ما كانت الشياطين تتلوه. وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ [يوسف: ٢٧]، أي: إن يكن سرق. والثالث: أن في الآية تقدماً وتأخيراً، تقديره: وكم من قرية جاءها بأسنا بياتاً، أو هم قائلون فأهلكناها، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثْوِيَّكَ وَمَثْوِيَّكَ﴾ [آل عمران: ٥٥]، أي: رافعك ومتوفيك، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ قال الفراء: فيه واو مضمرة؛ والمعنى: فجاءها بأسنا بياتاً، أو هم قائلون، فاستقلوا نسقاً على نسق^(١).

﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ قال اللغويون: العدوى هاهنا بمعنى الدعاء والقول. والمعنى: ما كان قولهم وتدايعهم إذ جاءهم العذاب إلا الاعتراف بالظلم. قال ابن الأنباري: وللدعوى في الكلام موضعان: أحدهما: الإدعاء. والثاني: القول والدعاء. قال الشاعر:

إِذَا مَدَيْتَ رَجُلِي دَعْوَتِكَ أَشْتَفِي
بِدَعْوَاكَ مِنْ مَذَلِّ بِهَا فِيهِون^(٢)

﴿فَلَنَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَعْلَمَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ فَلَنَقْضِيَنَّهُمْ عَلَيْكُمْ يُعَلِّمُونَ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَنَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ يعني: الأمم يسألون: هل بلغكم الرسل، وماذا أجبتم؟ ويسأل الرسل: هل بلغتم، وماذا أجبتم؟. ﴿فَلَنَقْضِيَنَّهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: فلنخبرنهم بما عملوا بعلم منا ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ عن الرسل والأمم. وقال ابن عباس: يوضع الكتاب، فيتكلم بما كانوا يعملون.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِدُ أَحَقُّ مَن نَّقَلْتُمْ مَوَازِينَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ وَمَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦﴾﴾

(١) وتام كلام الفراء في «معاني القرآن» ٣٧٢: ولو قيل لكان جائزاً، كما تقول في الكلام: أنبتني والياً، أو وأنا معزول، وإن قلت: أو أنا معزول، فانت مضمر للوار.

(٢) البيت لكثير عزة، «ديوانه» ٢٤٥/٢، و«الطبري» ٣٠٤/١٢، و«نهاية الأرب» ١٢٥/٢، و«اللسان»: مذل. ومذلت رجله مذللاً بفتح وسكون، ومذت: خذرت، وكانوا يزعمون أن المرء إذا خذرت رجله، ثم دعا باسم من أحب، زال خذرها.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾ أي: العدل. وإنما قال: «موازينه» لأن «من» في معنى جميع، يدل عليه قوله: ﴿فَأَوْتَيْنَاكَ﴾. وفي معنى «يُظْلِمُونَ» قولان: أحدهما: يجحدون. والثاني: يكفرون. قال الفراء: والمراد بموازينه: ووزنه. والعرب تقول: هل لك في درهم بميزان درهمك، ووزن درهمك، ويقولون: داري بميزان دارك، ووزن دارك؛ ويريدن: حذاء دارك. قال الشاعر:

فَدَكْنَتْ قَبْلَ لِقَائِكُمْ ذَا مِرَّةٍ عِنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ^(١)
يعني: مثل كلامه ولفظه.

فصل

والقول بالميزان مشهور في الحديث، وظاهر القرآن ينطق به. وأنكرت المعتزلة ذلك، وقالوا: الأعمال أعراض، فكيف توزن؟ فالجواب: أن الوزن يرجع إلى الصحائف، بدليل حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ يَسْتَخْلَصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتَسْمِينٌ سِجْلًا، كُلُّ سِجْلٍ مَدِّ الْبَصْرِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَنْتَ كَرَمٌ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمْتُكَ كِتَابِي الْحَافِظُونَ؟» فيقول: لا يا رب. فيقول: ألك عذر أو حسنة؟ فيبتهت الرجل، فيقول: لا يا رب؛ فيقول: بلى، إن لك عندنا حسنة واحدة، لا ظلم عليك اليوم، فيخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فتوضع السجلات في كفة، والبطاقة في كفة؛ قال: فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، أخرجه أحمد في «مسنده»، والترمذي^(٢). وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الطَّوِيلِ الْأَكُولِ الشَّرُوبِ، فَلَا يَزِنُ جَنَاحَ بَعْضَةٍ»^(٣)، فعلى هذا يوزن الإنسان. قال ابن عباس: توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان. فأما المؤمن، فيؤتى بعمله في أحسن صورة، فيوضع في كفة الميزان، فتثقل حسناته على سيئاته، وأما الكافر، فيؤتى بعمله في أئبح صورة، فيوضع في كفة الميزان، فيخف وزنه^(٤). وقال الحسن: للميزان لسان وكفتان. وجاء في الحديث: أن داود ﷺ سأل ربه أن يريه الميزان، فأراه إياه؛ فقال: يا إلهي، من يقدر أن يملأ كفتيه حسنات؟ فقال: يا داود، إنني إذا رضيت عن عبدي، ملأتها بتمرة. وقال حذيفة: جبريل صاحب الميزان يوم القيامة، فيقول له ربه: زن بينهم، ورؤد من بعضهم على بعض؛ فيرد على المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة. فإن لم تكن له حسنة، أخذ من سيئات المظلوم، فرد على سيئات الظالم، فيرجع وعليه مثل الجبال. فإن قيل: أليس الله يعلم مقادير الأعمال، فما الحكمة في وزنها؟ فالجواب أن فيه خمسة حكم: إحداهما: امتحان الخلق بالإيمان بذلك في الدنيا. والثانية: إظهار علامة السعادة والشقاوة في الآخرة. والثالثة: تعريف العباد ما لهم من خير وشر. والرابعة: إقامة الحجة عليهم. والخامسة: الإعلام بأن الله عادل لا يظلم. ونظير هذا أنه أثبت الأعمال في كتاب، واستنسخها من غير جواز النسيان عليه.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيَشٌ لِّيَلَا مَا تَفْكُرُونَ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: مكتأكم إياها. والثاني: سهلنا عليكم التصرف فيها. وفي المعايير قولان: أحدهما: ما تعيشون به من المطاعم والمشارب. والثاني: ما تتوصلون به إلى المعايير، من زراعة، وعمل، وكسب. وأكثر القراء على ترك الهمز في «معايير» وقد رواها خارجة عن نافع مهموزة. قال

- (١) في «اللسان»: والميزان: المقدار، أشد ثعلب: قد كنت.....
(٢) «المسند» ١٩٧/١١، و«سنن الترمذي» ٣/٣٦٧، وابن ماجه ١/١٤٣٧، والحاكم في «المستدرک» ١/٥٢٩. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.
(٣) ذكره ابن كثير في «التفسير» ٣/١٠٧ من طريق ابن أبي حاتم عن أبي هريرة بلفظ: «يؤتى بالرجل الأكل والشروب العظيم فيوزن بحبة فلا يزنه». وروى البخاري ٨/٣٢٤، و«مسلم» ٤/٢١٤٧ عن أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأني الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» وقال: «أقروا: ﴿لَا يُؤْمِرُكُمْ لِيَمَّ يَمَّ الْقَيْنُؤُا نَبَا﴾» [الكهف: ١٠٥].
(٤) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» بأطول مما هنا، ونسبه إلى البيهقي في «شعب الإيمان».

الزجاج: وجميع النحويين البصريين يزعمون أن همزها خطأ، لأن الهمز إنما يكون في الياء الزائدة. نحو صحيفة وصحائف؛ فصحيفة من الصحف؛ والياء زائدة. فأما معايش، فمن العيش؛ فالياء أصلية.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ أي: شكركم قليل. وقال ابن عباس: يريد أنكم غير شاكرين.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: ولقد خلقناكم في ظهر آدم، ثم صورناكم في الأرحام، رواه عبد الله بن الحارث عن ابن عباس. والثاني: ولقد خلقناكم في أصلاب الرجال، وصورناكم في أرحام النساء، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: «ولقد خلقناكم»، يعني آدم، «ثم صورناكم»، يعني ذريته من بعده، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: «ولقد خلقناكم»، يعني آدم، «ثم صورناكم» في ظهره، قاله مجاهد. والخامس: «خلقناكم» نطفاً في أصلاب الرجال، وترائب النساء، «ثم صورناكم» عند اجتماع النطف في الأرحام، قاله ابن السائب. والسادس: «خلقناكم» في بطون أمهاتكم، «ثم صورناكم» فيما بعد الخلق بشق السمع والبصر، قاله معمر. والسابع: «خلقناكم»، يعني آدم خلقناه من تراب، «ثم صورناكم»، أي: صورناه، قاله الزجاج، وابن قتيبة. قال ابن قتيبة: فجعل الخلق لهم إذ كانوا منه؛ فمن قال: عنى بقوله: «خلقناكم» آدم، فمعناه: خلقنا أصلكم؛ ومن قال: صورنا ذريته في ظهره، أراد إخراجهم يوم الميثاق كهيشة الذر. والثامن: «ولقد خلقناكم» يعني الأرواح، «ثم صورناكم» يعني الأجساد، حكاه القاضي أبو يعلى في «المعتمد». وفي «ثم» المذكورة مرتين قولان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، قاله الأخفش. والثاني: أنها للترتيب، قاله للزجاج.

﴿قَالَ مَا مَنَّكَ آلَا سَجَدَ إِذْ أَمَرْتَهُ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿مَا مَنَّكَ آلَا سَجَدَ﴾ «ما» استفهام، ومعناها الإنكار. قال الكسائي: «لا» هاهنا زائدة. والمعنى: ما منعك أن تسجد؟ وقال الزجاج: موضع «ما» رفع. والمعنى: أي شيء منعك من السجود؟ و«لا» زائدة مؤكدة؛ ومثله: ﴿لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُونِي﴾ [الحديد: ٢٩]. قال ابن قتيبة: وقد تزداد «لا» في الكلام. والمعنى: طرحتها لإياء في الكلام، أو جحد، كهذه الآية. وإنما زاد «لا» لأنه لم يسجد. ومثله: ﴿أَنهَذَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩]. على قراءة من فتح «أنها»، فزاد «لا» لأنهم لم يؤمنوا؛ ومثله: ﴿وَحَرَمٌ عَلَى قُرْبَىٰ أَهْلِكْنَاهَا أَنهَمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]. وقال الفراء: «لا» هاهنا جحد محض، وليست بزائدة، والمنع راجع إلى تأويل القول، والتأويل: من قال لك: لا تسجد؛ فأحل المنع محل القول، ودخلت بعده «أن» ليدل على تأويل القول الذي لم يتصرح لفظه. وقال ابن جرير: في الكلام محذوف، تقديره: ما منعك من السجود، فأحوجك أن لا تسجد؟. قال الزجاج: وسؤال الله تعالى لإبليس ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ﴾ توبيخ له، ولِيُظْهِرَ أَنَّهُ مُعَانِدٌ، ولذلك لم يتب، وأتى بشيء في معنى الجواب، ولفظه غير جواب، لأن قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ﴾ إنما هو جواب، أي كما خير؟ ولكن المعنى: متعني من السجود فضلي عليه. ومثله قولك للرجل: كيف كنت؟ فيقول: أنا صالح؛ وإنما الجواب: كنت صالحاً، فيجيب بما يُحتاج إليه وزيادة. قال العلماء: وقع الخطأ من إبليس حين قاس مع وجود النص، وخفي عليه فضل الطين على النار؛ وفضله من وجوه: أحدها: أن من طبع النار الطيش والانتهاج والعجلة، ومن طبع الطين الهدوء والرزانة. والثاني: أن الطين سبب الإنبات والإيجاد، والنار سبب الإعدام والإهلاك. والثالث: أن الطين سبب جمع الأشياء، والنار سبب تفريقها.

﴿قَالَ فَاقْبِطْ يَتَبَا مِمَّا يُكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّٰفِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَاقْبِطْ يَتَبَا مِمَّا يُكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهم: أنها ترجع إلى السماء، لأنه كان فيها، قاله الحسن. والثاني: إلى الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ إن قيل: فهل لأحد أن يتكبر في غيرها؟ فالجواب: أن المعنى: ما للمتكبر أن يكون فيها، وإنما المتكبر في غيرها. وأما الصاغر، فهو الدليل. والصغار: الذل. قال الزجاج: استكبر إبليس بإيائه السجود، فأعلمه الله أنه صاغر بذلك.

﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْتُورُنَ ﴾ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ أي أمهلني وأخرني ﴿إِلَى يَوْمِ يَبْتُورُنَ﴾، فأراد أن يعبر قنطرة الموت وسأل الخلود، فلم يجبه إلى ذلك، وأنظره إلى النفخة الأولى حين يموت الخلق كلهم. وقد بين مدة إمهاله في (الحجر) بقوله: ﴿إِنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَتِ الْمَعْلُومُ﴾ ﴿[الحجر: ٢٣٨]﴾. وفي ما سأل الإمهال له قولان: أحدهما: الموت. والثاني: العقوبة. فإن قيل: كيف قيل له: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ وليس أحد أنظر سواه؟ فالجواب: أن الذين تقوم عليهم الساعة منظرون إلى ذلك الوقت بأجالهم، فهو منهم.

﴿ قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَتَدَنَّ لَمْ يَمْزَكْ لِيَ شَيْئًا ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿فِيمَا أُغْوِيَنِي﴾ في معنى هذا الإغواء قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإضلال، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنه بمعنى الإهلاك، ومنه قوله: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مریم: ٥٩]، أي: هلاكاً، ذكره ابن الأنباري. وفي معنى «فيما» قولان: أحدهما: أنها بمعنى القسم، أي: فبإغوائك لي. والثاني: أنها بمعنى الجزاء، أي فبانك أغويتني، ولأجل أنك أغويتني ﴿لَأَتَدَنَّ لَمْ يَمْزَكْ لِيَ شَيْئًا﴾. قال الفراء، والزجاج: أي على صراطك. ومثله قولهم: ضُرب زيد الظهر والبطن. وفي المراد بالصرط هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه طريق مكة، قاله ابن مسعود، والحسن، وسعيد بن جبيرة؛ كأن المراد صُدُّهم عن الحج. والثاني: أنه الإسلام، قاله جابر بن عبد الله، وابن الحنفية، ومقاتل. والثالث: أنه الحق، قاله مجاهد.

﴿ ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَأَنْتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: «من بين أيديهم» أشككهم في آخرتهم، «ومن خلفهم» أرغبهم في دنياهم، «وعن أيمانهم» أي: من قبل حسنتهم، «وعن شمائلهم» من قبل سيئاتهم، قاله ابن عباس. والثاني: مثله، إلا أنهم جعلوا «من بين أيديهم» الدنيا، «ومن خلفهم» الآخرة، قاله النخعي، والحكم بن عتيبة. والثالث: مثل الثاني، إلا أنهم جعلوا «وعن أيمانهم» من قبل الحق أصدُّهم عنه، «وعن شمائلهم» من قبل الباطل أرُدُّهم إليه، قاله مجاهد، والسدي. والرابع: «من بين أيديهم» من سبيل الحق، «ومن خلفهم» من سبيل الباطل، «وعن أيمانهم» من قبل آخرتهم، «وعن شمائلهم» من أمر الدنيا، قاله أبو صالح. والخامس: «من بين أيديهم» «وعن أيمانهم» من حيث يبصرون، «ومن خلفهم» «وعن شمائلهم» من حيث لا يبصرون، نقل عن مجاهد أيضاً. والسادس: أن المعنى: لا تصرفن لهم في الإضلال من جميع جهاتهم، قاله الزجاج، وأبو سليمان الدمشقي. فعلى هذا، يكون ذكر هذه الجهات، للمبالغة في التأكيد. والسابع: «من بين أيديهم» فيما بقي من أعمارهم، فلا يقدمون فيه على طاعة، «ومن خلفهم» فيما مضى من أعمارهم، فلا يتوبون فيه من معصية، «وعن أيمانهم» من قبل الغنى، فلا ينفقونه في مشكور، «وعن شمائلهم» من قبل الفقر، فلا يمتنعون فيه من محذور، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ ﴿١٧﴾ فيه قولان: أحدهما: مؤخدين، قاله ابن عباس. والثاني: شاكرين لنعمتك، قاله مقاتل. فإن قيل: من أين علم إبليس ذلك؟ فقد أسلفنا الجواب عنه في سورة (النساء).

﴿ قَالَ أَلْحَقْ بِهَا مَذْمُومًا مَذْمُورًا لَأَنَّ يَمَكَّ مِنْهُمُ لِأَمَلَانِ جَهَنَّمَ وَنَكَمَ أَعْيُونِ ﴿١٨﴾ وَكَذَلِكَ اسْتَكْبَرْتَ أَنْ تَرْزُقَكَ الْجَنَّةَ فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ شِئْنَا وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَلْحَقْ بِهَا مَذْمُومًا﴾ وقرأ الأعمش: «مذموماً» بضم الذاك من غير حمز. قال الفراء: اللَّذَامُ: اللَّذْمُ؛ يقال: ذأمت الرجل، أذأته ذأماً؛ وذممته، أذمته ذمّاً؛ وذمته، أذيمه ذيماً؛ ويقال: رجل مذووم، ومذوم، ومذموم، ومذم، بمعنى. قال حسان بن ثابت:

وَأَقَامُوا حَتَّى أَبِيرُوا جَمِيعاً
فِي مَقَامٍ وَكُلُّهُمْ مَذْمُومٌ^(١)

(١) «سيرة ابن هشام» ١٥٠/٢، وفيها: «حتى أبيعوا... وكلهم مذموم» والبيت من قصيدة يذكر فيها عدة أصحاب اللواء يوم أحد.

قال ابن قتيبة: المذموم: المذموم بأبلغ الذم. والمدحور: المقصى المبعد. وقال الزجاج: معنى المذموم كمنعنى المذموم، والمدحور: المبعد من رحمة الله. واللام من «الأملان»: لام القسم؛ والكلام بمعنى الشرط والجزاء، كأنه قيل له: من تبعك، أعذبه، فدخلت اللام للمبالغة والتوكيد. فلام «الأملان» هي لام القسم، ولام «لمن تبعك» توطئة لها. فأما قوله: «منهم» فقال ابن الأنباري: الهاء والميم عائدتان على ولد آدم، لأنه حين قال: «وَلَقَدْ خَلَقْتُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» [الأعراف: ١١] كان مخاطباً لولد آدم، فرجع إليهم، فقال: «لَمَنْ يَمَلِكُ مِنْكُمْ» فجعلهم غائبين، لأن مخاطبهم في ذا الموضوع توقع لئساً؛ والعرب ترجع من الخطاب إلى الغيبة، ومن الغيبة إلى الخطاب. ومن قال: «وَلَقَدْ خَلَقْتُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ» خطاب لآدم، قال: أعاد الهاء والميم على ولده، لأن ذكره يكفي من ذكرهم؛ والعرب تكفي بذكر الوالد من ذكر الأولاد إذا انكشف المعنى وزال اللبس. قال الشاعر:

أرى الحطفي بَدَّ الفرزدقُ شِغْرَهُ

ولكنَّ خيراً من كُليبٍ مُجاشِعُ

أراد: أرى ابن الخطفي، فاكتفى بالخطفي من ابنه.

قوله تعالى: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ» يعني أولاد آدم المخالفين وقرناءهم من الشياطين.

«قَتُورَسَ لَمَّا أَسْطَلْنَ يَبْدِي لَمَّا مَا دُرِي عَتَمًا مِنْ سَوْرَتَيْهِمَا وَقَالَ مَا تَهَكُّمًا رَيْبًا عَن هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ

الْمَلَائِكِينَ»

قوله تعالى: «قَتُورَسَ لَمَّا أَسْطَلْنَ» قيل: إن الوسوسة: إخفاء الصوت. قال ابن فارس: الوسواس: صوت الحلي، ومنه وسواس الشيطان. و«لهما» بمعنى «إليهما»، «يَبْدِي لَمَّا» أي: ليظهر لهما «مَا دُرِي عَتَمًا» أي: ستره. وقيل: إن لام «ييدي» لام العاقبة؛ وذلك أن عاقبة الوسوسة أدت إلى ظهور عورتها، ولم تكن الوسوسة لظهورها.

قوله تعالى: «إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَيْنِ» قال الأخفش، والزجاج: معناه: ما نهاكما إلا كراهة أن تكونا ملكين. وقال ابن الأنباري: المعنى: إلا أن لا تكونا، فاكتفى بـ«أن» من «لا» فأسقطها. فإن قيل: كيف انقاد آدم لإبليس، مستشرفاً إلى أن يكون ملكاً، وقد شاهد الملائكة ساجدة له؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه عرف قريبه من الله، واجتماع أكثرهم حول عرشه، فاستشرف لذلك، قاله ابن الأنباري. والثاني: أن المعنى: إلا أن تكونا طويلي العمر مع الملائكة: «أَوْ تَكُونَا مِنَ الْمَلَائِكِينَ» لا تموتان أبداً، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد روى يعلى بن حكيم عن ابن كثير: «أن تكونا ملكين» بكسر اللام، وهي قراءة الزهري.

«وَأَسْمَهُمَا إِبْنِي لَكَمَا لَيْنَ التَّوْحِيدِ» فَذَلَّهْمَا بِمُؤْمَرٍ فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَّتْ لَمَّا سَوْرَتَيْهِمَا وَطَوَافًا يَحْتَفِلَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ دَقِّ اللَّبَنِيِّ وَكَادَتْهُمَا رَيْبًا أَوْ أَتَهَكُّمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقْبَلَ لَكَمَا إِبْنِي التَّوْحِيدِ لَكَمَا عَدُوٌّ تَيْنٌ ﴿٢٠﴾ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا رَحْمَتُكَ لَأَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ أَعْيَطُوا بِعَشْرِكُمْ لِعِيسَى عَدُوِّكُمْ وَلكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٢٢﴾ قَالَ فِيهَا تَحِيْرَةٌ وَفِيهَا تَمُؤُّوْنٌ وَفِيهَا مَخْرَجُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: «وَأَسْمَهُمَا» قال الزجاج: حلف لهما، فدلأهما في المعصية بأن غرهما. قال ابن عباس: غرهما باليمين، وكان آدم لا يظن أن أحداً يحلف بالله كاذباً.

قوله تعالى: «فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ» أي: فلما ذاقا ثمر الشجرة. قال الزجاج: وهذا يدل على أنهما إنما ذاقاها ذواقاً، ولم يبالغا في الأكل. والسوأة كناية عن الفرج، لا أصل له في تسميته. ومعنى: «وَطَوَافًا» أخذوا في الفعل؛ والأكثر: طَوِيفٌ يَطْفِقُ؛ وقد رويت: طَفِقَ يَطْفِقُ، بكسر الفاء، ومعنى: «يَحْتَفِلَانِ» يجعلان ورقة على ورقة، ومنه قيل للذي يرقع النعل: خصاف. وفي الآية دليل على أن إظهار السوأة قبيح من لدن آدم؛ ألا ترى إلى قوله: «يَبْدِي لَمَّا مَا دُرِي عَتَمًا مِنْ سَوْرَتَيْهِمَا» فإنهما بادرا يستتران لقبح التكشف. وقيل: إنما سميت السوأة سوأة، لأن كشفها يسوء صاحبها. قال وهب بن منبه: كان لباسهما نوراً على فروجهما، لا يرى أحدهما عورة الآخر؛ فلما أصابا الخطيئة، بدت لهما سوءاتهما. وقرأ الحسن: «سوأتهما» على التوحيد؛ وكذلك قرأ: «يَخْصِفَانِ» بكسر الياء والخاء مع تشديد الصاد. وقرأ الزهري: بضم الياء وفتح الخاء مع تشديد الصاد. وفي الورد قولان: أحدهما: ورق التين، قاله

ابن عباس. والثاني: ورق الموز، ذكره المفسرون. وما بعد هذا قد سبق تفسيره إلى قوله: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ﴾ يعني الأرض. واختلف القراء في تاء «تخرجون»؛ فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: بضم التاء وفتح الراء، هاهنا؛ وفي الروم: ﴿وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ١٩]. وفي الزخرف: ﴿كَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ [الزخرف: ١١]. وفي الجاثية: ﴿لَا تَخْرُجُونَ مِنْهَا﴾ [الجاثية: ٣٥]. وقرأهن حمزة، والكسائي: بفتح التاء وضم الراء. وفتح ابن عامر التاء في (الأعراف) فقط. فأما التي في (الروم): ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥]، وفي ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾: ﴿يَوْمَ تَخْرُجُونَ﴾ [المعارج: ٤٣] فمفتوحتان من غير خلاف.

﴿يَبْقَىٰ مَادَمٌ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَدِّي سَوَآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْقَىٰ مَادَمٌ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ سبب نزولها: أن ناساً من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. وقيل: إنه لما ذكر عري آدم، من علينا باللباس. وفي معنى ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: خلقتناكم. والثاني: ألهمناكم كيفية صنعه. والثالث: أنزلنا المطر الذي هو سبب نبات ما يتخذ لباساً. وأكثر القراء قرؤوا: وريشاً. وقرأ ابن عباس، والحسن، وزر بن حبيش، وقتادة، والمفضل، وأبان عن عاصم: «وريشاً» بألف. قال الفراء: يجوز أن تكون الرياش جمع الريش.. ويجوز أن تكون بمعنى الريش كما قالوا: لبس، ولباس. قال الشاعر:

فلما كَشَفْنَ اللَّبْسَ عَنْهُ مَسَّخَتْهُ
بأطراف طفُل زانٍ غَيْلاً مُوسِماً^(١)

قال ابن عباس، ومجاهد: «الرياش»: المال؛ وقال عطاء: المال والتعيم. وقال ابن زيد: الريش: الجمال؛ وقال معبد الجهني: الريش: الرزق؛ وقال ابن قتيبة: الريش والرياش: ما ظهر من اللباس. وقال الزجاج: الريش: اللباس وكل ما ستر الإنسان في جسمه ومعيشته. يقال: تَرِيَشُ فلان، أي: صار له ما يعيش به. أنشد سيبويه:

رياشي منكُم وهوائي مَنكُم
وإن كَانَتْ زيارتُكم لِمأما^(٢)

وعلى قول الأكثرين: الريش والرياش بمعنى. قال قطرب: الريش والرياش واحد. وقال سفيان الثوري: الريش: المال، والرياش: الثياب.

قوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة: «ولباسُ التقوى» بالرفع. وقرأ ابن عامر، ونافع، والكسائي: بنصب اللباس. قال الزجاج: من نصب اللباس، عطف به على الريش؛ ومن رفعه، فيجوز أن يكون مبتدأ، ويجوز أن يكون مرفوعاً بإضمار: هو؛ المعنى: وهو لباس التقوى، أي: وستر العورة لباس المتقين. وللمفسرين في لباس التقوى عشرة أقوال: أحدها: أنه السميت الحسن، قاله عثمان بن عفان؛ ورواه الذَّيَال بن عمرو عن ابن عباس. والثاني: العمل الصالح، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الإيمان، قاله قتادة، وابن جريج، والسدي؛ فعلى هذا، سمي لباس التقوى، لأنه يقي العذاب. والرابع: خشية الله تعالى، قاله عروة بن الزبير. والخامس: الحياء، قاله معبد الجهني، وابن الأنباري. والسادس: ستر العورة للصلاة، قاله ابن زيد. والسابع: أنه الدرع، وسائر آلات الحرب، قاله زيد بن علي. والثامن: العفاف، قاله ابن السائب. والتاسع: أنه ما يَتَّقَى به الحر والبرد، قاله ابن بحر. والعاشر: أن المعنى: ما يَلْبَسُه المتقون في الآخرة، خير مما يلبسه أهل الدنيا، رواه عثمان بن عطاء عن أبيه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: ولباس التقوى خير من الثياب، لأن الفاجر، وإن كان حسن الثوب، فهو بادي العورة: و «ذلك» زائدة. قال الشاعر في هذا المعنى:

(١) البيت لحميد بن ثور الهلالي، «ديوانه» ١٤، و«معاني القرآن» للقرافي، ١/ ٣٧٥، و«الطبري» ١٢/ ٣٦٤، و«المخصص» ٤/ ٣٥، و«اللسان»: «لبس» و«طفل»: الطفل: البتان الناعم، أراد: مسحته بأطراف بتان طفل. والنيل: الساعد الريان الممتلئ. والموشم: عليه الوشم. والوشم: زينة الجاهلية، وقد أبطلها الإسلام، ولمن فاعلها.

(٢) البيت لجرير، «ديوانه» ٥٠٦ يمدح هشام بن عبد الملك، وأنشده سيبويه ٢/ ٤٥ ونسبه للراعي. والمام: الشيء اليسير، وهو أيضاً: الزيادة في النوم، وأصله من ألم بالمنزل: إذا نزل به ثم رحل.

إِنِّي كَأَنِّي أَرَى مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ
قال ابن الأنباري: ويقال: لباس التقوى، هو اللباس الأول، وإنما أعاده لما أخبر عنه بأنه خير من التعري، إذ كانوا يتعبدون في الجاهلية بالتعري في الطواف.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ مَّائِدِ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: يعني: الثياب والمال من آيات الله وصنعه، لكي يذكروا، فيعتبروا في صنعه.

﴿يَبْقَى آدَمَ لَا يَفْنَىٰكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرْتَبُهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ آوِيَةً لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْقَى آدَمَ لَا يَفْنَىٰكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ قال المفسرون: هذا الخطاب للذين كانوا يطوفون عراة؛ والمعنى: لا يخذعكم ولا يضلنكم بغروره، فيزين لكم كشف عوراتكم، كما أخرج أبايكم من الجنة بغروره. وأضيف الإخراج ونزع اللباس إليه، لأنه السبب. وفي «لباسهما» أربعة أقوال: أحدها: أنه النور، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ وقد ذكرناه عن ابن منبه. والثاني: أنه كان كالظفر؛ فلما أكل، لم يبق عليهما منه إلا الظفر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وابن زيد. والثالث: أنه التقوى، قاله مجاهد. والرابع: أنه كان من ثياب الجنة، ذكره القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا﴾ أي: ليري كل واحد منهما سواة صاحبه. ﴿إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ﴾ قال مجاهد: قبيله: الجن والشياطين. قال ابن عباس: جعلهم الله يجرون من بني آدم مجرى الدم، وصدور بني آدم مساكن لهم، فهم يرون بني آدم، وبني آدم لا يرونهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ آوِيَةً لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قال الزجاج: سلطناهم عليهم، يزدون في غيهم. وقال أبو سليمان: جعلناهم موالين لهم.

﴿وَإِذَا قَالُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَالُوا فَحِشَةً﴾ فمن عني بهذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الذين كانوا يطوفون بالبيت عراة. والفاحشة: كشف العورة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وزيد بن أسلم، والسدي. والثاني: أنهم الذين جعلوا السائبة والوصيلة والحام وتلك الفاحشة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم المشركون؛ والفاحشة: الشرك، قاله الحسن، وعطاء. قال الزجاج: فأعلمهم عز وجل أنه لا يأمر بالفحشاء، لأن حكمته تدل على أنه لا يفعل إلا المستحسن. والقسط: العدل. والعدل: ما استقر في النفوس أنه مستقيم لا ينكروه مميّز، فكيف يأمر بالفحشاء، وهي ما عظم قبحه؟!.

﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: إذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد، فصلوا فيه، ولا تقولوا أحدكم: أصلي في مسجدك، قاله ابن عباس، والضحاك، واختاره ابن قتيبة. والثاني: توجهوا حيث كنتم في الصلاة إلى الكعبة، قاله مجاهد، والسدي، وابن زيد. والثالث: اجعلوا سجودكم خالصاً لله تعالى دون غيره، قاله الربيع بن أنس. والرابع: اقصدوا المسجد في وقت كل صلاة، أمراً بالجماعة لها، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَادْعُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه العبادة. والثاني: الدعاء. وفي قوله: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ قولان: أحدهما: مفردين له العبادة. والثاني: موحدين غير مشركين. وفي قوله: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: كما بدأكم سعداء وأشقياء، كذلك تبعثون، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والقرظي، والسدي، ومقاتل، والفراء. والثاني: كما خلقتم بقدرته، كذلك يعيدكم، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وابن زيد، والزجاج، وقال: هذا الكلام متصل بقوله: ﴿فِيهَا حَيَوَانٌ وَمِنْهَا تَعُودُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]. والثالث: كما بدأكم لا تملكون شيئاً، كذلك تعودون، ذكره الماوردي.

﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُم أَخَذُوا الشَّيْطَانَ أُورِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ﴾ قال الفراء: نصب الفريق بـ «تعودون». وقال ابن الأباري: نصب «فريقاً» و «فريقاً»
 على الحال من الضمير الذي في «تعودون»، يريد: تعودون كما ابتدأ خلقكم مختلفين، بعضهم سعداء، وبعضكم
 أشقياء.

قوله تعالى: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ أي: بالكلمة القديمة، والإرادة السابقة.
 ﴿يَنْبَغِي مَادَمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿يَنْبَغِي مَادَمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ﴾ سبب نزولها: أن ناساً من الأعراب كانوا يطوفون بالبيت عراءً، الرجال
 بالنهار، والنساء بالليل، وكانت المرأة تعلق على فرجها سيوراً، وتقول:

الْيَوْمَ يَبْدُو بِنَفْسِهِ أَوْ كُلُّهُ وَمَا بَدَأَ مِنْهُ فَلَا أَجْلُهُ

فنزلت هذه الآية^(١) قاله ابن عباس. وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: كانوا إذا حجوا، فأفاضوا من منى، لا
 يصلح لأحد منهم في دينه الذي اشتروا أن يطوف في ثوبيه، فيلبقهما حتى يقضي طوافه، فنزلت هذه الآية. وقال
 الزهري: كانت العرب تطوف بالبيت عراءً، إلا الحمس، قریش وأحلافها، فمن جاء من غيرهم، وضع ثيابه وطاف في
 ثوبي أحمس، فإن لم يجد من يعيره من الحمس، ألقى ثيابه وطاف عرباناً، فإن طاف في ثياب نفسه، جعلها حراماً عليه
 إذا قضى الطواف، فلذلك جاءت هذه الآية. وفي هذه الزينة قولان: أحدهما: أنها الثياب. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها:
 أنه ورد في ستر العورة في الطواف، قاله ابن عباس، والحسن في جماعة. والثاني: أنه ورد في ستر العورة في الصلاة،
 قاله مجاهد، والزجاج. والثالث: أنه ورد في التزين بأجمل الثياب في الجمع والأعياد، ذكره الماوردي. والثاني: أن
 المراد بالزينة: المشط، قاله أبو رزين.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ قال ابن السائب: كان أهل الجاهلية لا يأكلون في أيام حجهم دسماً، ولا ينالون من
 الطعام إلا قوتاً، تعظيماً لحجهم، فنزل قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾. وفي قوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ أربعة أقوال: أحدها: لا
 تسرفوا بتحريم ما أحل لكم، قاله ابن عباس. والثاني: لا تأكلوا حراماً، فذلك الإسراف، قاله ابن زيد. والثالث: لا
 تشركوا، فمعنى الإسراف هاهنا: الإشراف، قاله مقاتل. والرابع: لا تأكلوا من الحلال فوق الحاجة، قاله الزجاج.
 ونقل أن الرشيد كان له طيب نصراني حاذق، فقال لعلي بن الحسين بن واقد: ليس في كتابكم من علم الطب شيء،
 فقال علي: قد جمع الله تعالى الطب في نصف آية من كتابنا. قال: ما هي؟ قال: قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا
 تُسْرِفُوا﴾. قال النصراني: ولا يؤثر عن نبيكم شيء من الطب، فقال: قد جمع رسولنا علم الطب في ألفاظ يسيرة.
 قال: وما هي؟ قال: «المعدة بيت الداء، والحمية رأس الدواء، وعودوا كل بدن ما اعتاد»^(٢). فقال النصراني: ما ترك
 كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبياً. قال المصنف: هكذا نقلت هذه الحكاية، إلا أن هذا الحديث المذكور فيها عن
 النبي ﷺ لا يثبت. وقد جاءت عنه في الطب أحاديث قد ذكرتها في كتاب «لفظ المنافع في الطب».

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ
 تَفَصَّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين عيروا المسلمين، إذ

(١) مسلم في «صحيحه» ٤/ ٢٢٢٠ من طريق غندر عن شعبة، والطبري ١٢/ ٣٩٠. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٣١٩ - ٣٢٠ من طريق أبي داود
 الطيالسي عن شعبة، ولكن قال: نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾. ثم قال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ووافقه
 الذهبي.

(٢) ذكره الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة» وقال: لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ، بل هو من كلام الحارث بن كلدة طيب العرب، أو غيره. نعم عند
 ابن أبي الدنيا في الصمت من جهة وهب بن منبه قال: أجمعت الأطباء على أن رأس الطب الحمية، وأجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة
 الصمت. وللخلال من حديث عائشة: «الأزم دواء، والمعدة داء، وعودوا بدننا ما اعتاد». وأورد النزالي في «الإحياء» من المرفوع: «البلطة أصل للداء،
 والحمية أصل للدواء، وعودوا كل بدن بما اعتاد». وقال مخرجه؛ «لم أجد له أصلاً».

لبسوا الثياب في الطواف، وأكلوا الطيبات، فنزلت، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا يُحرمون أشياء أحلها الله، من الزروع وغيرها، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: نزلت في طوافهم بالبيت عراً، قاله طاووس، وعطاء. وفي زينة الله قولان: أحدهما: أنها ستر العورة؛ فالمعنى: من حرم أن تلبسوا في طوافكم ما يستركم؟. والثاني: أنها زينة اللباس. وفي الطيبات قولان: أحدهما: أنها الحلال. والثاني: المستلذ. ثم في ما عني بها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجواهر، والسوائل، والوصائل، والحوامي التي حرموها، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنه السمن، والألبان، واللحم، وكانوا حرموه في الإحرام، قاله ابن زيد. والثالث: الحرث، والأنعام، والألبان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً﴾ قال ابن الأنباري: «خالصة» نصب على الحال من لام مضمره، تقديرها: هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا مشتركة، وهي لهم في الآخرة خالصة، فحذفت اللام لوضوح معناها، كما تحذف العرب أشياء لا يلبس سقوطها. قال الشاعر:

تَسْؤُلُ ابْنَتِي لَمَّا رَأَتْ نِيَّ شَاحِبًا كَأَنَّكَ يَحْمِيكَ الطَّعَامُ طَبِيبُ
تَتَابِعُ أَحْدَاثَ تَحْرُمَنَّ إِخْوَتِي فَشَيْبَنَ رَأْسِي، وَالْحُطُوبُ تُشِيبُ

أراد: فقلت لها: الذي أكسني ما ترين، تتابع أحداثك، فحذف لانكشاف المعنى. قال المفسرون: إن المشركين شاركوا المؤمنين في الطيبات، فأكلوا ولبسوا ونكحوا، ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للمؤمنين، وليس للمشركين فيها شيء. وقيل: خالصة لهم من ضرر أو إثم. وقرأ نافع: «خالصة» بالرفع. قال الزجاج: ورفعتها على أنه خير بعد خبر، كما تقول: زيد عاقل ليب: والمعنى: قل هي ثابتة للذين آمنوا في الدنيا، خالصة يوم القيامة. قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي: هكذا نبينها.

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَثَمَ وَالْبَغْيَ بِمَتَرِ الْحَقِّ وَأَنْ تَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَنَا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا مَعْقُولَ لَهُ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ قرأ حمزة: ﴿رَبِّي الْفَوَاحِشَ﴾ بإسكان الياء. «مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» فيه ستة أقوال: أحدها: أن المراد بها الزنا، ما ظهر منه: علانيته، وما بطن: سره، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والثاني: أن ما ظهر: نكاح الأهيات، وما بطن: الزنا، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال علي بن الحسين. والثالث: أن ما ظهر: نكاح الأبناء نساء الآباء، والجمع بين الأختين، وأن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها، وما بطن: الزنا، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أن ما ظهر: الزنا، وما بطن: العزل، قاله شريح. والخامس: أن ما ظهر: طواف الجاهلية عراً، وما بطن: الزنا، قاله مجاهد. والسادس: أنه عام في جميع المعاصي. ثم في «ما ظهر منها وما بطن» قولان: أحدهما: أن الظاهر: الغلانية، والباطن: السر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أن ما ظهر: أفعال الجوارح، والباطن: اعتقاد القلوب، قاله الماوردي. وفي الإثم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذنب الذي لا يوجب الحد، قاله ابن عباس، والضحاك، والقرءاء. والثاني: المعاصي كلها، قاله مجاهد. والثالث: أنه الخمر، قاله الحسن، وعطاء. قال ابن الأنباري: أنشدنا رجل في مجلس ثعلب بحضرته، وزعم أن أبا عبيدة أنشده:

تَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالسُّوَاعِ جِهَارًا وَتَسْرَى الْمُشْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا^(١)

فقال أبو العباس: لا أعرفه، ولا أعرف الإثم: الخمر، في كلام العرب. وأنشدنا رجل آخر:

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَلِكَ الْإِثْمُ تَذَهَبُ بِالْمُقْبُولِ

قال أبو بكر: وما هذا البيت معروفاً أيضاً في شعر من يحتج بشعره، وما رأيك أحداً من أصحاب الغريب أدخل

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: أثم، والتاج: منك. والمثك: الأراج.

الإثم في أسماء الخمر، ولا سمّتها العرب بذلك في جاهلية ولا إسلام. فإن قيل: إن الخمر تدخل تحت الإثم، فصواب، لا لأنه اسم لها. فإن قيل: كيف فصل الإثم عن الفواحش، وفي كل الفواحش إثم؟ فالجواب: أن كل فاحشة إثم، وليس كل إثم فاحشة، فكان الإثم كل فعل مذموم؛ والفاحشة: العظيمة. فأما البغي، فقال الفراء: هو الاستطالة على الناس.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَشْرَبُوا﴾ قال الزجاج: موضع «أن» نصب؛ فالمعنى: حرّم الفواحش، وحرّم الشرك. والسلطان: الحجة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَقُولُونَ﴾ عام في تحريم القول في الدين من غير يقين.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَنْصِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّكُنَّ أَنْتُمْ أَجَلٌ﴾ سبب نزولها: أنهم سألوا النبي ﷺ العذاب، فأنزلت، قاله مقاتل. وفي الأجل قولان: أحدهما: أنه أجل العذاب. والثاني: أجل الحياة. قال الزجاج: الأجل: الوقت المؤقت. ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً﴾ المعنى: ولا أقل من ساعة. وإنما ذكر الساعة، لأنها أقل أسماء الأوقات.

﴿يَتَّبِعُ آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِّنكُمْ يَكْفُرُ بِمَا فِي سُبُوحِ رَبِّكَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ فَتَلَا حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْغَيَابَةُ فَقُمْ وَأَنفُسُكُمُ الَّذِينَ كَفَرْتُمْ إِذْ أَخْبَرْتُم بِمَا لَكُمْ سَاعَةَ أَنْ لَّيْسَ لَكُم مِّنْ عِندِ رَبِّكُمْ حِسَابٌ إِن كَانْتُمْ كَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُ آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِّنكُمْ﴾ قال الزجاج: أضمر: «فأطيعوهم». وقد سبق معنى «إما» في سورة [البقرة: ٣٨]؛ والباقي ظاهر إلى قوله: ﴿يَتْلُوهُنَّ نَسِيحُهُنَّ مِنَ الْكِتَابِ﴾ ففي معناه سبعة أقوال: أحدها: ما قدر لهم من خير وشر، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثاني: نصيبهم من الأعمال، فيجزون عليها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: ما كُتِبَ عليهم من الضلالة والهدى، قاله الحسن. وقال مجاهد، وابن جبير: من السعادة والشقاوة. والرابع: ما كتب لهم من الأرزاق والأعمار والأعمال، قاله الربيع، والقرظي، وابن زيد. والخامس: ما كتب لهم من العذاب، قاله عكرمة، وأبو صالح، والسدي. والسادس: ما أخبر الله تعالى في الكتب كلها: أنه من افترى على الله كذباً، أسود وجهه، قاله مقاتل. والسابع: ما أخبر في الكتاب من جزائهم، نحو قوله: ﴿فَأَنذَرْتُكَ نَارًا تَلْفَلُكُ﴾ [الدليل: ١٤]، قاله الزجاج. فإذا في الكتاب خمسة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ. والثاني: كُتِبَ الله كلها. والثالث: القرآن. والرابع: كتاب أعمالهم. والخامس: القضاء.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أعوان ملك الموت، قاله النخعي. والثاني: ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثالث: ملائكة العذاب يوم القيامة. وفي قوله: «يتوفونهم» ثلاثة أقوال: أحدها: يتوفونهم بالموت، قاله الأكثرون. والثاني: يتوفونهم بالحشر إلى النار يوم القيامة، قاله الحسن. والثالث: يتوفونهم عذاباً، كما تقول: قتلت فلاناً بالعذاب، وإن لم يمِت، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِن مَّا كُنْتُمْ تَدْعُونَ﴾ أي: تعبدون ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾، وهذا سؤال تبكيبت وتقريع. قال مقاتل: المعنى: فليمنعوكم من النار. قال الزجاج: ومعنى ﴿صَلُّوا عَلَيْنَا﴾: بطلوا وذهبوا، فيعتفون عند موتهم أنهم كانوا كافرين. وقال غيره: ذلك الاعتراف يكون يوم القيامة.

﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ لِمَثَلِهَا إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جِيماً قَالَتْ أُنزِلْنَاهُمْ لِأُولَئِنهٖمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْلُحُوا فَنُنَزِّلَهُمْ هَهُنَا﴾ قال ابن كثير: ﴿لَمَنَتْ لِمَثَلِهَا﴾ لا تلمون ﴿لَمَنَتْ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا﴾ إن الله تعالى يقول لهم ذلك بواسطة الملائكة، لأن الله تعالى لا يكلم الكفار يوم القيامة. قال ابن قتيبة: و «في» بمعنى: «مع». وفي قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ﴾ قولان: أحدهما: مضت إلى العذاب. والثاني: مضت في الزمان، يعني كفار الأمم الماضية.

قوله تعالى: ﴿كَلِمًا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ أُخْتَهَا﴾ وهذه أخوة الدين والملة، لا أخوة النسب. قال ابن عباس: يلعنون من كان قبلهم. قال مقاتل: كلما دخل أهل ملة، لنوا أهل ملتهم، فيلعن اليهود اليهود، والنصارى النصارى، والمشركون المشركين، والأتباع القادة، ويقولون: أنتم القيمون هذا الملقى حين أطعناكم. وقال الزجاج: إنما تلاعنوا، لأن بعضهم ضل باتباع بعض.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُمَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: تداركوا، فأدغمت التاء في الدال، وأدخلت الألف ليسلم السكون لما بعدها، يريد: تابعا فيها واجتمعا.

قوله تعالى: ﴿فَأَنتَ أَخْرَبْتَهُمْ لِأَوْلَادِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: آخر أمة لأول أمة، قاله ابن عباس. والثاني: آخر أهل الزمان لأولهم الذين شرعوا له ذلك الدين، قاله السدي. والثالث: آخرهم دخولا إلى النار، وهم الأتباع، لأولهم دخولا. وهم القادة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَهْلِكًا أَصْلُوكُنَا﴾ قال ابن عباس: شرعوا لنا أن نتخذ من دونك إلهًا.

قوله تعالى: ﴿فَنَأْتِيهِمْ عَذَابًا مِّضْغًا﴾ قال الزجاج: أي: عذابًا مضاعفًا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لِكُلِّ مِضْغٌ﴾ أي: عذاب مضاعف ولكن لا تعلمون. قرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «يعلمون»، بالياء. قال الزجاج: والمعنى: لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر. وقرأ الباقون: «تعلمون» بالتاء، وفيها وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: لا تعلمون أيها المخاطبون ما لكل فريق من العذاب. والثاني: لا تعلمون يا أهل الدنيا مقدار ذلك. وقيل: إنما طلب الأتباع مضاعفة عذاب القادة، ليكون أحد العذابين على الكفر، والثاني على إغرائهم به، فأجيبوا ﴿لِكُلِّ مِضْغٌ﴾ أي: كما كان للقادة ذلك، فلکم عذاب بالكفر، وعذاب بالاتباع. قوله: ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في الكفر، نحن وأنتم فيه سواء، قاله ابن عباس. والثاني: في تخفيف العذاب، قاله مجاهد.

﴿وَأَنتَ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَبْتَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٣٩)

قوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ قال مقاتل: من الشرك والتكذيب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا يَتَخَفَتُهُمْ أَيُّهُمُ السَّمَاءُ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ

يَجْزِي الْمُكْفِرِينَ﴾ (٤٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بحججنا وأعلامنا التي تدل على توحيد الله ونبوة الأنبياء، وتكبروا عن الإيمان بها ﴿لَا يَتَخَفَتُهُمْ أَيُّهُمُ السَّمَاءُ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر: «تُفْتَحُ»؛ بالتاء، وشدوا التاء الثانية. وقرأ أبو عمرو: «لَا تُفْتَحُ» بالتاء خفيفة، ساكنة الفاء. وقرأ حمزة، والكسائي: «لَا يَفْتَحُ» بالياء مضمومة خفيفة. وقرأ اليزيدي عن اختياره: «لَا تَفْتَحُ» بياء مفتوحة ﴿أَيُّهُمُ السَّمَاءُ﴾ بنصب الباء، فكانه أشار إلى أفعالهم. وقرأ الحسن: بياء مفتوحة، مع نصب الأبواب، كأنه يشير إلى الله ﷻ. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: لا تفتح لأرواحهم أبواب السماء، رواه الضحاک عن ابن عباس، وهو قول أبي موسى الأشعري، والسدي في آخرين، والأحاديث تشهد به^(١). والثاني: لا تفتح لأعمالهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: لا تفتح لأعمالهم ولا لدعائهم، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: لا تفتح لأرواحهم ولا لأعمالهم، قاله ابن جريج، ومقاتل. وفي السماء قولان: أحدهما: أنها السماء المعروفة، وهو المشهور. والثاني: أن المعنى: لا تفتح لهم أبواب الجنة ولا يدخلونها، لأن الجنة في السماء، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ الجمل: هو الحيوان المعروف. فإن قال قائل: كيف خص الجمل من دون سائر الدواب، وفيها ما هو أعظم منه؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن ضرب المثل بالجمل يحصل المقصود؛

(١) انظر مستد أحمد ٤/٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٥، ٢٩٦، وتفسير الطبري ١٢/٤٢٤، وابن كثير ٢/٢١٣.

والمقصود أنهم لا يدخلون الجنة، كما لا يدخل الجمل في ثقب الإبرة، ولو ذكر أكبر منه أو أصغر منه، جاز، والناس يقولون: فلان لا يساوي درهماً، وهذا لا يبغي عنك فتيلاً، وإن كنا نجد أقل من الدرهم والفتيل. والثاني: أن الجمل أكبر شأنًا عند العرب من سائر الدواب، فإنهم يقدمونه في القوة على غيره، لأنه يوقر بحمله فينهض به دون غيره من الدواب، ولهذا عجبهم من خلق الإبل، فقال: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿٧﴾﴾ [الناحية: ٤١٧]، فآثر الله ذكره على غيره لهذا المعنى. ذكر الجوابين ابن الأنباري. قال: وقد روى شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه قرأ: «حتى يلج الجملُ» بضم الجيم وتشديد الميم، وقال: هو القلس^(١) الغليظ. قال المصنف: وهي قراءة أبي رزين، ومجاهد، وابن محيصن، وأبي مجلز، وابن يعمر، وأبان عن عاصم. قال: وروى مجاهد عن ابن عباس: «حتى يلج الجملُ» بضم الجيم وفتح الميم وتخفيفها. قلت: وهي قراءة قتادة، وقد رويت عن سعيد بن جبير، وأنه قرأ: «حتى يلج الجملُ» بضم الجيم وتسكين الميم. قلت: وهي قراءة عكرمة. قال ابن الأنباري: فالجمل يحتمل أمرين: يجوز أن يكون بمعنى الجمل، ويجوز أن يكون بمعنى جملة من الجمال، قيل في جمعها: جمل، كما يقال: حُجرة، وحُجر، وظلمة، وظلم. وكذلك من قرأ: «الجملُ» يسوغ له أن يقول: الجملُ، بمعنى الجمل، وأن يقول: الجمل، جمع جملة، مثل بُسرة، وبُسر. وأصحاب هذه القراءات يقولون: الحبل والحبال، أشبه بالإبرة والخيوط من الجمال. وروى عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه قرأ: «الجملُ» بضم الجيم والميم، وبالتخفيف، وهي قراءة الضحاك، والجحدري. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «الجملُ» بفتح الجيم، ويسكون الميم خفيفة.

قوله تعالى: ﴿فِي سَمَاءٍ لَّيَالٍ﴾ السَّم في اللغة: الثَّقب. وفيها ثلاث لغات: فتح السين، وبها قرأ الأكثرون، وضمها، وبه قرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وقاتدة، وابن محيصن، وطلحة بن مصرف، وكسرها، وبه قرأ أبو عمران الجوني، وأبو نبيك، والأصمعي عن نافع. قال ابن القاسم: والخياط: المخيط، بمنزلة اللحاف والملحف، والقرام والمقرم. وقد قرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وأبو مجلز: «في سم المخيط». وقال الزجاج: الخياط: الإبرة، وسُمها: ثقبها. والمعنى: أنهم لا يدخلون الجنة أبداً. قال ابن قتيبة: هذا كما يقال: لا يكون ذلك حتى يشيب الغراب، وبييض القار.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: مثل ذلك نجزي الكافرين أنهم لا يدخلون الجنة.

﴿لَمْ يَنْ جَهَنَّمَ يَهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَنْ جَهَنَّمَ يَهَادٌ﴾ المهاد: الفراش. وفي المراد بالغواشي ثلاثة أقوال: أحدها: اللحف، قاله ابن عباس، والقرظي، وابن زيد. والثاني: ما يغشاهم من فوقهم من اللدخان، قاله عكرمة. والثالث: غاشية فوق غاشية من النار، قاله الزجاج. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ مِنْ غَيْرِ﴾ أي: نزعنا ما في صدورهم من غلٍّ من غير غلٍّ، فمن عني بهذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أهل بدر. روى الحسن عن علي عليه السلام أنه قال: «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ». وروى عمرو بن الشريد عن علي أنه قال: «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ». والثاني: أنهم أهل الأحقاد من أهل الجاهلية حين أسلموا. روى كثير النواء عن أبي جعفر قال: نزلت هذه الآية في علي، وأبي بكر، وعمر. قلت لأبي جعفر: فأي غل هو؟ قال: غل الجاهلية، كان بين بني هاشم وبني تيم وبني عدي في الجاهلية شيء، فلما أسلم هؤلاء، تحابوا، فأخذت أبا بكر الحاضرة، فجعل علي يسحخن يده ويكمد بها خاصرة

(١) الفل، بفتح القاف ويسكون اللام: حبل غليظ من جبال السفن.

أبي بكر، فنزلت هذه الآية. والثالث: أنهم عشرة من الصحابة: أبو بكر، وعمره، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وعبد الله بن مسعود، قاله أبو صالح. والرابع: أنها في صفة أهل الجنة إذا دخلوها. روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «يُخَلِّصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيَجْسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، حَتَّى إِذَا هَلَبُوا وَثَقُوا، أُنْزِلَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ. فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لِأَحَدِهِمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا»^(١). وقال ابن عباس: أول ما يدخل أهل الجنة الجنة، تعرض لهم عينان، فيشربون من إحدى العينين، فيذهب الله ما في قلوبهم من غل وغيره مما كان في الدنيا، ثم يدخلون إلى العين الأخرى، فيغتسلون منها، فتشرق ألوانهم، وتصفو وجوههم، وتجري عليهم نضرة النعيم. فأما النزح، فهو قلع الشيء من مكانه. والغل: الحقد الكامن في الصدر. وقال ابن قتيبة: الغل: الحسد والعداوة.

قوله تعالى: ﴿لَمَسَدٌ لِّئَلَّا يَقُولُوا مَاذَا كَانُوا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا مُبْطِئِينَ﴾ قال الزجاج: معناه: هداانا لما صيرنا إلى هذا. قال ابن عباس: يعنون ما وصلوا إليه من رضوان الله وكرامته. وروى عاصم بن ضمرة عن علي كرم الله وجهه قال: تستقبلهم الولدان كأنهم لؤلؤ منثور، فيطوفون بهم كإطافتهم بالحميم جاء من الغيبة، ويشيرونهم بما أعد الله لهم، ويذهبون إلى أزواجهم فيشربونهم، فيستخفهن الفرح، فيقمن على أسكفة الباب، فيقلن: أنت رأيت، أنت رأيت؟ فيجيء إلى منزله فينظر في أساسه، فإذا صخر من لؤلؤ، ثم يرفع بصره، فلولا أن الله ذلله لذهب بصره، ثم ينظر أسفل من ذلك، فإذا هو بالسُر الموضونة، والفرش المرفوعة، والزرايب المبوثة، فعند ذلك قالوا: ﴿لَمَسَدٌ لِّئَلَّا يَقُولُوا مَاذَا كَانُوا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا مُبْطِئِينَ﴾ كلهم قرأ «وما كنا» بإثبات الواو، غير ابن عامر، فإنه قرأ «ما كنا لهتدي» بغير واو، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام. قال أبو علي: وجه الاستغناء عن الواو، أن القصة ملتبسة بما قبلها، فأغنى التباسها به عن حرف العطف، ومثله ﴿رَأَيْبُهُمْ كُلِّهِمْ﴾ [الكهف: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿لَمَسَدٌ لِّئَلَّا يَقُولُوا مَاذَا كَانُوا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا مُبْطِئِينَ﴾ هذا قول أهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عياناً. ﴿وَوَدُّوا أَنْ تُكَلِّمَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ قال الزجاج: إنما قال «تلكم» لأنهم وعدوا بها في الدنيا، فكانه قيل لهم: هذه تلكم التي وعدتم بها. وجائز أن يكون هذا قيل لهم حين عاينوها قبل دخولهم إليها. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر «أورثتموها» غير مدغمة. وقرأ أبو عمرو، وحمرزة، والكسائي «أورثتموها» مدغمة، وكذلك قرؤوا في [الزخرف: ٧٢]. قال أبو علي: من ترك الإدغام، فلتباين مخرج الحرفين، ومن أدغم، فلأن التاء والتاء مهموستان متقاربتان. وفي معنى «أورثتموها» أربعة أقوال: أحدها: ما روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار، فأما الكافر فإنه يرث المؤمن منزله من النار، والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة»^(٢)، فذلك قوله: ﴿أورثتموها بما كنتم تعملون﴾. وقال بعضهم: لما سُمى الكفار أمواتاً بقوله: ﴿أَمَاتُوا غَيْرَ أَحْيَاءٍ﴾ [النحل: ٢١]. وسمى المؤمنين أحياء بقوله: «التندر من كان حياً»^(٣) [يس: ٧٠] أورث الأحياء الموتى. والثاني: أنهم أورثوها عن الأعمال، لأنها جعلت جزاء لأعمالهم، وثواباً عليها، إذ هي عواقبها، حكاها أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أن دخول الجنة برحمة الله، واقتسام

(١) «البخاري» ٧٠/٥، و ٣٤٦/١١ [شرح الفتح، والطبري] ٣٨/١٤، قال الحافظ ٣٤٦/١١: قوله: «والذي نفس محمد بيده» هذا ظاهره أنه مرفوع كله، وكذا في سائر الروايات، إلا في رواية عفان عند الطبري، قال: فإنه جعل هذا من كلام قتادة، فقال بعد قوله: «في دخول الجنة» قال: وقال قتادة: «والذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى... إلخ. وفي رواية شبيب بن إسحاق بعد قوله: «في دخول الجنة» قال: «والذي نفس محمد بيده... إلخ. فأبهم القائل، فعلى رواية عفان يكون هو قتادة، وعلى رواية غيره يكون هو النبي ﷺ، وزاد محمد بن المنهال عند الإسماعيلي: قال قتادة: كان يقال: ما يشبه بهم إلا أهل الجمعة إذا انصرفوا من جمعهم، وهكذا عند عبد الوهاب وروح. وفي رواية بشر بن خالد وعفان جميعاً عند الطبري قال: وقال بعضهم... فذكره، وكذا في رواية شبيب بن إسحاق، ويونس بن محمد، والقائل: وقال بعضهم: هو قتادة، ولم أتف على تسمية القائل.

(٢) «الطبري» ٦/١٨ من رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ﷺ مرفوعاً بلفظ: «ما منكم من أحد إلا وله منزلان، منزل في الجنة، ومنزل في النار، وإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله، فذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ﴾. وكذلك أورده ابن كثير ٣٢٩/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن أبي هريرة مرفوعاً. ورواه أحمد في «المستدرك» بنحوه، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣٩٩/١٠ وذكر رواية أخرى له، ثم قال: رواه أحمد ورجال الرواية الأولى رجال الصحيح.

(٣) كنا الأصل «التندر» بالتاء، وهي قرأة نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب، وأما قرأة حفص، فبالياء «اليندر».

الدرجات بالأعمال. فلما كان يفسر نيلها لا عن عوض، سميت ميراثاً. والميراث: ما أخذته عن غير عوض. والرابع: أن معنى الميراث هاهنا: أن أمرهم يؤول إليها كما يؤول الميراث إلى الوارث.

﴿وَأَذِّنْ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَاكُمْ حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ قَالُوا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ أي: من العذاب؟ وهذا سؤال تقرير وتعبير. ﴿قَالُوا نَعَمْ﴾. قرأ الجمهور بفتح العين في سائر القرآن، وكان الكسائي يكسرها. قال الأخفش: هما لعتان.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ أي: نادى مناد: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ قرأ ابن كثير في رواية قبل ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ خفيفة النون ساكنة. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿أَنْ﴾ بالشديد، «لعنة الله» بالنصب. قال الأخفش: و «أَنْ» في قوله: ﴿أَنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ٤٣] وقوله: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠]، و: ﴿أَنْ قَدْ وَجَدْنَا﴾، هي «أَنْ» الثقيلة خفت. قال الشاعر:

فِي فِثْيَةِ كَسُيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا
أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَخْفَى وَيَنْتَعِلُ^(١)
وَأَشْدُ أَيْضًا:

أَكْأَشِرُهُ وَأَغْلَمُ أَنْ كَلَانَا
عَلَى مَا سَاءَ صَاحِبِهِ حَرِيضُ^(٢)

ومعناه: أنه كلالنا؛ وتكون «أَنْ قَدْ وَجَدْنَا» في معنى: أي. قال ابن عباس: والظالمون هاهنا: الكافرون.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: أذن المؤذن أن لعنة الله على الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله، وهو الإسلام. ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ مفسر في [إلى عمران: ٤٩]. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: وهم يكونون الآخرة كافرين.

﴿وَيَبْغُونَهَا حِجَابًا وَعَلِ الْأَعْرَافِ يَجَالُ يَمْرُؤُونَ كَلَّا يَسْتَنْمِقُونَ وَكَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَمُ عَلَيْكُمْ لَرَّ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَبْغُونَهَا حِجَابًا﴾ أي بين الجنة والنار حاجز، وهو السور الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿فَقَرَّبَ إِلَهُمُ يُسُورَ لَمْ يَأْتِ﴾ [الحديد: ١٣]، فسمي هذا السور بالأعراف لارتفاعه. قال ابن عباس: الأعراف: هو السور الذي بين الجنة والنار، له عرف كعرف الديك. وقال أبو هريرة: الأعراف: جبال بين الجنة والنار، فهم على أعرافها، يعني: على ذراها، خلقتها كخلقة عرف الديك. قال اللغويون: الأعراف عند العرب: كل ما ارتفع من الأرض وعلا؛ يقال لكل عالٍ: عُرف، وجمعه: أعراف. قال الشاعر:

كُلُّ كِنَازٍ لَحْمُهُ زِيَا فِ
كَالْعَلَمِ الْمُوفِيِّ عَلَى الْأَعْرَافِ^(٣)
وقال الآخر:

وَرُبَّتْ بِبِنَاءِ آبَاءِ كِرَامٍ
عَلَوْا بِالْمَجْدِ أَعْرَافَ الْبِنَاءِ

وفي «أصحاب الأعراف» قولان: أحدهما: أنهم من بني آدم، قاله الجمهور. وزعم مقاتل أنهم من أمة محمد ﷺ خاصة. وفي أعمالهم تسعة أقوال: أحدها: أنهم قوم قتلوا في سبيل الله بمعصية آبائهم، فمتنعهم من دخول الجنة معصية آبائهم، ومنعهم من دخول النار قتلهم في سبيل الله، وهذا مروى عن النبي ﷺ^(٤). والثاني: أنهم قوم تساوت حسناتهم

(١) قاله الأعشى، وهو في «ديوانه» ٥٩، وسيبويه ٢٨٢/١، ٤٤٠، ٤٤٠ - ٤٨٠ - ١٢٣/٢، و«الطبري» ٤٤٤/١٢، و«أمالى الشجري» ٢/٢، و«الإيضاح» ٨٩، و«الخرائج» ٥٤٧/٣ - ٣٥٦/٤. وهذا البيت أشدّه هكذا سيبويه، وتبعه النحاة، وهو ملغق من بيتين، يقول الأعشى في قصيدته:

بِنَاءِ كِرَامٍ نَسَبًا حَسَنًا لَا يَمَالُ لَنَا
أَنْ لَيْسَ يَنْفَعُ عَنْ ذِي الْحَسْبَةِ الْجَبَلِ
فِي فِثْيَةِ كَسُيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا

(٢) البيت غير منسوب في «سيبويه» ٤٤٠/١، و«الإيضاح» لابن الأباري: ٨٩، ١٨٣، و«أمالى ابن الشجري» ١٨٨/١. وقوله: أكاشره: أضاحه.

(٣) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٢١٥/١، و«الطبري» ٤٥٠/١٢، و«غريب القرآن» ١٦٨، و«اللسان»: نوف. والكناز: المجتمع اللحم القوية، والياف: الطويل، والعلم: الجبل.

(٤) «الطبري» ٤٥٨/٢، وفيه أبو معشر نجيح بن عبد الرحمن السندي المدني وهو ضعيف، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٢/٢١٦ عن سعيد بن منصور، ثم قال: ورواه ابن مردويه، وابن جرير، وابن أبي حاتم من طرق عن أبي معشر به.

وميثاتهم، فلم تبلغ بهم حسناتهم دخول الجنة، ولا سيئاتهم دخول النار، قاله ابن مسعود، وحذيفة، وابن عباس، وأبو هريرة، والشعبي، وقتادة. والثالث: أنهم أولاد الزنا، رواه صالح مولى التوأمة عن ابن عباس. والرابع: أنهم قوم صالحون فقهاء علماء، قاله الحسن، ومجاهد؛ فعلى هذا يكون لبثهم على الأعراف على سبيل التزهة. والخامس: أنهم قوم رضي عنهم آباؤهم دون أمهاتهم، أو أمهاتهم دون آبائهم، رواه عبد الوهاب بن مجاهد عن إبراهيم. والسادس: أنهم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم، قاله عبد العزيز بن يحيى. والسابع: أنهم أنبياء، حكاه ابن الأنباري. والثامن: أنهم أولاد المشركين، ذكره المنجوفي في تفسيره. والتاسع: أنهم قوم عملوا لله، لكنهم راؤوا في عملهم، ذكره بعض العلماء. والقول الثاني: أنهم ملائكة، قاله أبو مجلز، واعترض عليه، فقيل: إنهم رجال، فكيف تقول: ملائكة؟ فقال: إنهم ذكور وليسوا بإناث. وقيل: معنى قوله: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ أي: على معرفة أهل الجنة من أهل النار، ذكره الزجاج، وابن الأنباري. وفيه بُعد وخلاف للمفسرين.

قوله تعالى: ﴿يَرَوْنَهُمْ كَلَّا يُبْصِرُونَ﴾ أي: يعرف أصحاب الأعراف أهل الجنة وأهل النار. وسيما أهل الجنة: بياض الوجوه، وسيما أهل النار: سواد الوجوه، وزرقة العيون. والسيما: العلامة. وإنما عرفوا الناس، لأنهم على مكان عال يشرفون فيه على أهل الجنة والنار. ﴿وَرَأَوْنَاهُ﴾ يعني: أصحاب الأعراف ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾. وفي قوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوا فِيهَا وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه إخبار من الله تعالى لنا أن أصحاب الأعراف لم يدخلوا الجنة وهم يطمعون في دخولها، قاله الجمهور. والثاني: أنه إخبار من الله تعالى لأهل الأعراف إذا رأوا زمرة يذهب بها إلى الجنة أن هؤلاء لم يدخلوها وهم يطمعون في دخولها، هذا قول السدي.

﴿وَرَأَى صُرُفًا أَبْصَرُهُمْ يُلَاقَهُ أَصْحَابُ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى صُرُفًا أَبْصَرُهُمْ﴾ يعني أصحاب الأعراف. والتلقاء: جهة اللقاء، وهي جهة المقابلة. وقال أبو عبيدة: تلقاء أصحاب النار، أي: حيالهم.

﴿وَرَأَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَلَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس قال: ينادون: يا وليد بن المغيرة، يا أبا جهل بن هشام، يا عاص بن وائل، يا أمية بن خلف، يا أبي بن خلف، يا سائر رؤساء الكفار، ما أغنى عنكم جمعكم في الدنيا المال والولد. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: تتعظّمون عن الإيمان.

﴿أَهْتَدُوا الَّذِينَ أَسْسَدُوا لَا يَتَأَلَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا حَافَ عَلَيْكُمُ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَهْتَدُوا الَّذِينَ أَسْسَدُوا لَا يَتَأَلَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أن أهل النار أقسموا أن أهل الأعراف داخلون النار معنا، وأن الله لن يدخلهم الجنة، فيقول الله لأهل النار: ﴿أَهْتَدُوا﴾ يعني أهل الأعراف ﴿الَّذِينَ أَسْسَدُوا لَا يَتَأَلَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾ رواه وهب بن منبه عن ابن عباس. قال حذيفة: بينا أصحاب الأعراف هنالك، أطلع عليهم ربهم فقال لهم: «ادخلوا الجنة فإنني قد غفرت لكم»^(١). والثاني: أن أهل الأعراف يرون في الجنة الفقراء والمساكين الذين كان الكفار يستهزؤون بهم، كسلمان، وصهيب، وخبّاب، فينادون الكفار: ﴿أَهْتَدُوا الَّذِينَ أَسْسَدُوا﴾ وأنتم في الدنيا ﴿لَا يَتَأَلَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً﴾ قاله ابن السائب. فعلى هذا ينقطع كلام أهل الأعراف عند قوله: ﴿رَحْمَةً﴾، ويكون الباقي من خطاب الله لأهل الجنة. وقد ذكر المفسرون في قوله: ﴿أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون خطاباً من الله لأهل الأعراف، وقد ذكرناه. والثاني: [أن] يكون خطاباً من الله لأهل الجنة. والثالث: أن يكون خطاباً من أهل الأعراف لأهل الجنة، ذكرهما الزجاج. فعلى هذا الوجه الأخير، يكون معنى قول أهل الأعراف لأهل الجنة: ﴿أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ﴾: اعلوا إلى القصور المشرفة، وارتفعوا إلى المنازل المنيفة، لأنهم قد راوهم في الجنة. وروى مجاهد عن عبد الله بن الحارث قال: يؤتى بأصحاب الأعراف إلى نهر يقال له: الحياة، عليه قضبان الذهب مكلّلة

ابن الأنباري: وهذا إجماع أهل العلم. والثاني: يوم الأحد، قاله عبد الله بن سلام، وكعب، والضحاك، ومجاهد، واختاره ابن جرير الطبري، وبه يقول أهل التوراة. والثالث: يوم الاثنين، قاله ابن إسحاق، وبهذا يقول أهل الإنجيل. ومعنى قوله: ﴿فِي سِتْوَةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في مقدار ذلك، لأن اليوم يعرف بطلوع الشمس وغروبها، ولم تكن الشمس حينئذ. قال ابن عباس: مقدار كل يوم من تلك الأيام ألف سنة، وبه قال كعب، ومجاهد، والضحاك، ولا نعلم خلافاً في ذلك. ولو قال قائل: إنها كأيام الدنيا، كان قوله بعيداً من وجهين: أحدهما: خلاف الآثار. والثاني: أن الذي يتوهمه المتوهم من الإبطاء في ستة آلاف سنة، يتوهمه في ستة أيام عند تصفح قوله: ﴿إِنَّمَا أَرَادَ سِتْوَةً أَن يَقُولَ لَكُمُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٤٨٢]. فإن قيل: فهلاً خلقها في لحظة، فإنه قادر؟ فعنه خمسة أجوبة: أحدها: أنه أراد أن يوقع في كل يوم أمراً تستعظمه الملائكة ومن يشاهده، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أن الثبوت في تمهيد ما خلق لآدم وذريته قبل وجوده، أبلغ في تعظيمه عند الملائكة. والثالث: أن التعجيل أبلغ في القدرة، والثبوت أبلغ في الحكمة، فأراد إظهار حكمته في ذلك، كما يظهر قدرته في قول: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾. والرابع: أنه علم عباده الثبوت، فإذا ثبتت من لا يزال، كان ذو الزلل أولى بالثبوت. والخامس: أن ذلك الإمهال في خلق شيء بعد شيء، أبعد من أن يُظن أن ذلك وقع بالطبع أو بالاتفاق.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ قال الخليل بن أحمد: العرش: السرير؛ وكل سرير لملك يسمى عرشاً؛ وقلما يُجمع العرش إلا في اضطرار؛ واعلم أن ذكر العرش مشهور عند العرب في الجاهلية والإسلام. قال أمية بن أبي الصلت:

مَجْدُوا اللَّهَ فَهُوَ لِمَنْجِدِ أَهْلِ
بِالْبِنَاءِ الْأَعْلَى الَّذِي سَبَقَ النَّا
شَرَجَعًا لَا يَنَالُهُ نَاطِرُ الْعَيْنِ
رَبِنَا فِي السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرًا
سِ وَسَوَّى فَوْقَ السَّمَاءِ سَرِيرًا
سِ تَرَى دُونَكَ الْمَلَائِكُ صُورًا

وقال كعب: إن السموات في العرش كالفنديل معلق بين السماء والأرض. وروى إسماعيل بن أبي خالد عن سعد الطائي قال: العرش ياقوتة حمراء. وإجماع السلف منعقد على أن لا يزيدوا على قراءة الآية. وقد شد قوم فقالوا: العرش بمعنى الملك. وهذا عدول عن الحقيقة إلى التجوز، مع مخالفة الأثر؛ ألم يسمعو قولته تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٤٧] أتراه كان الملك على الماء؟ وكيف يكون الملك ياقوتة حمراء؟ وبعضهم يقول: استوى بمعنى استولى؛ ويحتج بقول الشاعر:

حَتَّى اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ
وَيَقُولُ الشَّاعِرُ أَيْضًا:

هُمَا اسْتَوَىا بِفَضْلِهِمَا جَمِيعًا
عَلَى عَرْشِ الْمُلُوكِ بَعِيرِ دُورِ

وهذا منكر عند اللغويين. قال ابن الأعرابي: العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى، ومن قال ذلك فقد أعظم. قالوا: وإنما يقال استولى فلان على كذا، إذا كان بعيداً عنه غير متمكن منه، ثم تمكن منه؛ والله ﷻ لم يزل مستولياً على الأشياء؛ والبيتان لا يعرف قائلهما، كذا قال ابن فارس اللغوي. ولو صح، فلا حجة فيهما لما بيننا من استيلاء من لم يكن مستولياً. نعوذ بالله من تعطيل الملحدة وتشبيه المجسمة.

قوله تعالى: ﴿يُنْفِثُ أَيْلَ النَّهَارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «يُنْفِثِي» ساكنة الغين خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يُنْفِثِي» مفتوحة الغين مشددة؛ وكذلك قرؤوا في [الرمع: ٢٣]. قال الزجاج: المعنى: أن الليل يأتي على النهار فيعظيها؛ وإنما لم يقل: وينفثي النهار الليل، لأن في الكلام دليلاً عليه؛ وقد قال في موضع آخر: ﴿يَكُونُ أَيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارَ عَلَى أَيْلٍ﴾ [الزمر: ٢٥]. وقال أبو علي: وإنما لم

= عليه علي بن المدني، والبخاري وغير واحد من الحفاظ، وجملوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحيار، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجملوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك البيهقي.

يقول: يغشي النهار الليل، لأنه معلوم من فحوى الكلام، كقوله: ﴿سَرَّيْلَ تَفِيكُمُ اللَّحَرَ﴾ [النحل: ٨١]، وانتصب الليل والنهار، لأن كل واحد منهما مفعول به. فأما الحثيث، فهو السريع.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ﴾ قرأ الأكثرون: بالنصب فيهن، وهو على معنى: خلق السموات والشمس. وقرأ ابن عامر: «والشمس والقمر والنجوم مسخرات» بالرفع فيهن هاهنا وفي [النحل: ١٢]، تابعه حفص في قوله تعالى: ﴿وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ﴾ في [النحل: ١٢] فحسب. والرفع على الاستئناف. والمسخرات: المذلللات لما يراد منهن من طلوع وأقول وسير على حسب إرادة المدبر لهن.

قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾ لأنه خلقهم ﴿وَالْأَمْرُ﴾ وقيل: الأمر: القضاء.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: تفاعل من البركة، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ وكذلك قال القتيبي، والزجاج. وقال أبو مالك: افتعل من البركة. وقال الحسن: تحيي البركة من قبلة. وقال الفراء: تبارك: من البركة؛ وهو في العبرية كقولك: تقدس ربنا. والثاني: أن تبارك بمعنى تعالى، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وكذلك قال أبو العباس: تبارك: ارتفع؛ والمتبارك: المرتفع. والثالث: أن المعنى: باسمه يُتَبَرَّكُ في كل شيء، قاله ابن الأنباري. والرابع: أن معنى «تبارك» تقدس، أي: تظهر، ذكره ابن الأنباري أيضاً.

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا﴾ التضرع: التذلل والخضوع. والخُفْيَةُ: خلاف العلانية. قال الحسن: كانوا يجتهدون في الدعاء، ولا تسمع إلا همساً. ومن هذا حديث أبي موسى: «اربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً»^(١). وفي الاعتداء المذكور هاهنا قولان: أحدهما: أنه الاعتداء في الدعاء. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن يدعو على المؤمنين بالشر، كالحزبي واللعنة، قاله سعيد بن جبیر، ومقاتل. والثاني: أن يسأل ما لا يستحقه من منازل الأنبياء، قاله أبو مجلز. والثالث: أنه الجهر في الدعاء، قاله ابن السائب. والثاني: أنه مجاوزة المأمور به، قاله الزجاج.

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: لا تفسدوها بالكفر بعد إصلاحها بالإيمان. والثاني: لا تفسدوها بالظلم بعد إصلاحها بالعدل. والثالث: لا تفسدوها بالمعصية بعد إصلاحها بالطاعة. والرابع: لا تعصوا، فيمسك الله المطر، ويهلك الحرث بمعاصيكم بعد أن أصلحها بالمطر والخصب. والخامس: لا تفسدوها بقتل المؤمن بعد إصلاحها ببقائه. والسادس: لا تفسدوها بتكذيب الرسل بعد إصلاحها بالوحي. وفي قوله: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ قولان: أحدهما: خوفاً من عقابه، وطمعاً في ثوابه. والثاني: خوفاً من الرد، وطمعاً في الإجابة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ قال الفراء: رأيت العرب تؤثت القرية في النسب، لا يختلفون في ذلك، فإذا قالوا: دارك منا قريب، أو فلانة منا قريب، من القرب والبعد، ذكروا وأثتوا، وذلك أنهم جعلوا القريب خَلْفًا مِنَ الْمَكَانِ، كقوله: ﴿وَمَا مِنْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ يَبِيدُوا﴾ [هود: ٨٣]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَمَلِ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣]، ولو أنث ذلك لكان صواباً. قال عروة:

عَشِيَّةٌ لَا عَفْرَاءَ مِثْلِكَ قَرِيبَةٌ
فَمَنْذُورٌ وَلَا عَفْرَاءَ مِثْلِكَ بَعِيدٌ^(٢)

(١) البخاري ٩٤/٦، ومسلم ٢٠٧٦/٤. وقوله: «اربعوا على أنفسكم»: قال النووي: أي: ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان ليعد من يخاطبه ليستمع، وأنت تعدون الله تعالى، وليس هو بأصم ولا غائب، بل هو سميع قريب، وهو معكم بالعلم والإحاطة.

(٢) «معاني القرآن» للفراء ٣٨١/١، و«الطبري» ٤٨٨/١٢، وهو في «ديوان عروة بن حزام»، وفي «تزيين الأسواق» ٨٤/١، و«وسط اللاي» ٤٠١ من شعره، صواب إنشاده على الباء:

فَمَنْذُورٌ وَلَا عَفْرَاءَ مِثْلِكَ قَرِيبٌ
لَهَا بَيْنَ جِلْدِي وَالْمَعْظَامِ دَيْبِيبٌ

عَشِيَّةٌ لَا عَفْرَاءَ مِثْلِكَ بَعِيدَةٌ
وَأَنِّي لَسَنَشْنَانِي لَذِكْرِكَ فِتْرَةٌ

وقال الزجاج: إنما قيل: «قريب» لأن الرحمة والغفران والعتو بمعنى واحد، وكذلك كل تأنيث ليس بحقيقي.
وقال الأخفش: جائز أن تكون الرحمة هاهنا في معنى المطر.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَّفَخَا سُقْنَتُهُ لِيُنزِلَ عَلَيْهَا مَائًا مَّغْرِبًا فَآخَرَجْنَا بِهِ مِنَ الْغَمْرِ كَذَلِكَ نُنزِلُ الْغَمْرَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ قرأ أبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وعاصم: «الرياح» على الجمع. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «الريح» على التوحيد. وقد يأتي لفظ التوحيد، ويراد به الكثرة، كقولهم: كثر الدرهم في أيدي الناس، ومثله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿٢﴾﴾ [المصر: ٢].

قوله تعالى: ﴿نَشْرًا﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، ونافع: «نُشْرًا» بضم النون والشين؛ أرادوا جمع نشور؛ وهي الريح الطيبة الهبوب، تهب من كل ناحية وجانب. قال أبو عبيدة: النُشْرُ: المتفرقة من كل جانب. وقال أبو علي: يحتمل أن تكون النشور بمعنى المنتشر، وبمعنى الناشر؛ يقال: أنشر الله الريح، مثل أحيائها، فنشرت، أي: حيت. والدليل على أن إشار الريح إحيائها قول الفقعي:

وَهَبَّتْ لَهُ رِيحُ الْجَنُوبِ وَأُخِيَّتْ
ويدل على ذلك أن الريح قد وصفت بالموت. قال الشاعر:

إِنِّي لَأَزْجُرُ أَنْ تَمُوتَ الرِّيحُ
فَأَقْمُدَ الْيَوْمَ وَأَسْتَرِيحُ

والرَيْدَةُ والرَيْدَانَةُ: الريح. وقرأ ابن عامر، وعبد الوارث، والحسن البصري: «نُشْرًا» بالنون مضمومة وسكون الشين، وهي في معنى «نُشْرًا». يقال: كُنْتُ وَكُنْتُ، ورُسُلٌ ورُسُلٌ. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والمفضل عن عاصم: «نُشْرًا» بفتح النون وسكون الشين. قال الفراء: النُشْرُ: الريح الطيبة اللينة التي تنشئ السحاب. وقال ابن الأنباري: النُشْرُ: المنتشرة الواسعة الهبوب. وقال أبو علي: يحتمل النُشْرُ أن يكون خلاف الطي، كأنها كانت بانقطاعها كالمطوية. ويحتمل أن يكون معناها ما قاله أبو عبيدة في النشر: أنها المتفرقة في الوجوه؛ ويحتمل أن يكون معناها: النشر الذي هو الحياة، كقول الشاعر:

إِحْيَى يَقُولُ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا
يَا عَجَبًا لِمَيَّتِ النَّاشِرِ ﴿٣﴾

قال: وهذا هو الوجه. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وإبراهيم النخعي، ومسروق، ومورق العجلي: «نُشْرًا» بفتح النون والشين. قال ابن القاسم: وفي النُشْرُ وجهان: أحدهما: أن يكون جمعاً للنشور، كما قالوا: عَمُودٌ وَعَمَدٌ، وإهاب وأهب. والثاني: أن يكون جمعاً، واحده ناشر، يجري مجرى قوله: غائبٌ وَعَيْبٌ، وحافدٌ وَحَفْدٌ، وكل القراء نَوْنُ الكلمة. وكذلك اختلافهم في [الفرقان: ٤٨] و [النمل: ٦٣]. هذه قراءات من قرأ بالنون. وقد قرأ آخرون بالياء؛ فقرأ عاصم إلا المفضل: «بُشْرَى» بالياء المضمومة وسكون الشين مثل فُعْلَى. قال ابن الأنباري: وهي جمع بشيرة، وهي التي تبشر بالمطر. والأصل ضم الشين، إلا أنهم استثقلوا الضميتين. وقرأ ابن خثيم، وابن جندب، مثله، إلا أنهما نَوْنَا الرءاء. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: بضم الباء والشين، وهذا على أنها جمع بشيرة. والرحمة هاهنا: المطر؛ سماه رحمة لأنه كان بالرحمة. و«أَقَلَّتْ» بمعنى حملت. قال الزجاج: السحاب: جمع سحابة. قال ابن فارس: سمي السحاب لانسحابه في الهواء.

قوله تعالى: ﴿نَفَخَا﴾ أي: بالمام. وقوله تعالى: ﴿سُقْنَتُهُ﴾ رد الكناية إلى لفظ السحاب، ولفظه لفظٌ واحد. وفي قوله: ﴿لِيُنزِلَ عَلَيْهَا مَائًا مَّغْرِبًا﴾ قولان: أحدهما: إلى بلد. والثاني: لإحياء بلد. والميِّتُ: الذي لا يُبْتَتُّ فيه، فهو محتاج إلى المطر. وفي قوله: ﴿فَآخَرَجْنَا بِهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الكناية ترجع إلى السحاب. والثاني: إلى المطر، ذكرهما الزجاج. والثالث: إلى البلد، ذكره ابن الأنباري. فأما هاء ﴿فَآخَرَجْنَا بِهِ﴾ فتحتمل الأقوال الثلاثة.

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: ريد، والريلة: الريح اللينة.

(٢) البيت لأعشى قيس، «ديوانه» ١٨ من قصيدة يهجو بها حلقة بن علاثة، ويمدح عامر بن الطفيل في المناقرة التي جرت بينهما.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ أي: كما أحيينا هذا البلد. وقال مجاهد: نحى الموتى بالمطر كما أحيينا البلد الميت به. قال ابن عباس: يرسل الله تعالى بين النضختين مطراً كمني الرجال، فنبت الناس به في قبورهم كما نبتوا في بطون أمهاتهم.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ قال الزجاج: لعل ترج. وإنما خوطب العباد على ما يرجوه بعضهم من بعض؛ والمعنى: لعلكم بما يبناه لكم تستدلون على توحيد الله، وأنه يبعث الموتى.

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ وَيَادِي الرَّبْوِ وَالَّذِي حَبَتْ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ يعني الأرض الطيبة الترية، ﴿يَخْرِجُ نَبَاتَهُ﴾ وقرأ ابن أبي عمير: «يُخْرِجُ» بضم الياء وكسر الراء، «نباته» بنصب التاء، ﴿وَالَّذِي حَبَتْ لَا يَخْرِجُ﴾ كذلك أيضاً. وقد روى أبان عن عاصم: «لا يُخْرِجُ» بضم الياء وكسر الراء. والمراد بالذي حبت: الأرض السبخة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا نَكِدًا﴾ قرأ الجمهور: بفتح النون وكسر الكاف. وقرأ أبو جعفر: «نَكِدًا» بفتح الكاف. وقرأ مجاهد، وقتادة، وابن محيصن: «نَكِدًا» بإسكان الكاف. قال أبو عبيدة: قليلاً عسيراً في شدة، وأنشد:

لَا تُنَجِرُ الْوَعْدَ إِنْ وَعَدْتَ وَإِنْ أَغْظَيْتَ أَغْظَيْتَ تَأْفَهُ نَكِدًا^(١)

قال المفسرون: هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر؛ فالمؤمن إذا سمع القرآن وعقله انتفع به وبان أثره عليه، فثبته بالبلد الطيب الذي يُمرح ويُخصب ويحسن أثر المطر عليه؛ وعكسه الكافر.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ عَلَيَّكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥٩) قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي صَوْلٍ مُبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ لَيْسَ بِي صَوْلَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أَلَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ رَبِّي وَأَصْحُ لَكُمْ وَعَلَّمَكُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال مقاتل: وحده؛ وكذلك في سائر القصص بعدها.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ قرأ الكسائي: «غيره» بالخفض. قال أبو علي: جعل غيراً صفة لـ «إله» على اللفظ.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لَكُمْ﴾ قرأ أبو عمرو: «أليغكم» ساكنة الباء خفيفة اللام. وقرأ الباقون: «أليغكم» مفتوحة الباء مشددة اللام.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحُ لَكُمْ﴾ يقال: نصحت ونصحت له، وشكرته وشكرت له.

قوله تعالى: ﴿وَأَعَلَّمَكُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: من مغفرته لمن تاب، وعقوبته لمن أصر. وقال مقاتل: أعلم من نزول العذاب ما لا تعلمونه؛ وذلك أن قوم نوح لم يسمعا بقوم عُذِّبوا قبلهم.

﴿أَوْ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ لِيُذَكِّرَكَ وَلِنَقُولَ وَلَقَدْ رُحِمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْبَتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفَلَاحِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَجِيبًا ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتَ﴾ قال الزجاج: هذه وار العطف، دخلت عليها ألف الاستفهام، فبقيت مفتوحة. وفي الذكر قولان: أحدهما: الموعظة. والثاني: البيان. وفي قوله: ﴿عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ﴾ قولان: أحدهما: أن «على» بمعنى: «مع»، قاله الفراء. والثاني: أن المعنى: على لسان رجل منكم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿قَوْمًا عَجِيبًا﴾ قال ابن عباس: عميت قلوبهم عن معرفة الله وقدرته وشدة بطشه.

﴿وَأَنَّ عَادَ لَعَانَهُمْ هَوْدًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَلَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ رَبِّي وَإِنَّا لَكُمُ نَائِحٌ أَيْبُ ﴿٦٨﴾ أَوْ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَكَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْكُرُ لِيُذَكِّرَكَ وَأَذَكَّرُوا إِذْ جَعَلْتُمْ خُلَفَاءَ

(١) «مجاز القرآن» ٢١٧/١، و«الطبري» ٤٩٥/١٢، و«اللسان»: نحه.

مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَرَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بِمِثْلَةٍ فَأَذْكُرُوا مَا لَكُمْ اللَّهُ لَمَلَكٌ تَلِيحُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَيْحَتْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّمُ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَيْنَا يِمَّا صِدْقًا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَاكِ عَادٌ﴾ المعنى: وأرسلنا إلى عاد ﴿لَنَا هُمْ هُودًا﴾. قال الزجاج: وإنما قيل: أخوهم، لأنه بشر مثلهم من ولد أبيهم آدم. ويجوز أن يكون أخاهم لأنه من قومهم. وقال أبو سليمان الدمشقي: وعاد قبيلة من ولد سام بن نوح؛ وإنما سماه أخاهم، لأنه كان نسيباً لهم، وهو وهم من ولد عاد بن عوص بن إرم بن سام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنُرِيكَ فِي سَعَاهُ﴾ قال ابن قتيبة: السفاهة: الجهل. وقال الزجاج: السفاهة: خفة الحلم والراي؛ يقال: ثوب سفیه، إذا كان خفيفاً. ﴿وَلِئَا نَتْلُكَ مِنْ الْكٰذِبِ﴾ فكفروا به، ظانين، لا مستيقنين. ﴿قَالَ يَنْفَرُ لَيْسَ بِ سَاهَةٍ﴾ هذا موضع أدب للخلق في حسن المخاطبة، فإنه دفع ما سبوه به من السفاهة بفيه فقط.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَكُرَّا نَاصِحٌ أَيْنٌ﴾ قال الضحاك: أمين على الرسالة. وقال ابن السائب: كنت فيكم أميناً قبل اليوم.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ ذُرِّيَّتِهِمُ النَّعْمَةَ حَيْثُ أَهْلَكْتَ مِنْ كَانَ قَبْلَهُمْ، وَأَسْكَنْتَهُمْ مَسَاكِنَهُمْ.﴾ ﴿وَرَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بِمِثْلَةٍ﴾ أي: طولاً وقوة. وقال ابن عباس: كان أطولهم مائة ذراع، وأقصرهم ستين ذراعاً. قال الزجاج: وآلاء الله: نعمه؛ واحدها: إلى. قال الشاعر:

أَبِيضٌ لَا يَزِمُ بِي الْهُزَالُ وَلَا
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَاحِدًا «إِلِيًّا»، «وَالِي».

قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَا يِمَّا صِدْقًا﴾ أي: من نزول العذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في أن العذاب نازل بنا. وقال عطاء: في نبوتك وإرسالك إلينا.

﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ أُنْجِدِلُونِي فِي أَسْمَاءِ سَبَيْتُومَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ فَاَنْظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظِرِينَ﴾ ﴿فَأَمَّا بَنِي إِدْرِيسَ وَمَنْ مَعَهُمْ رِيحُهُمْ مِنْهَا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ﴾ أي: وجب ﴿عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ﴾ قال ابن عباس: عذاب وسخط. وقال أبو عمرو بن العلاء: الرجز؛ بالزاي، والرجس؛ بالسين؛ بمعنى واحد، قلبت السين زايًا.

قوله تعالى: ﴿أُنْجِدِلُونِي فِي أَسْمَاءِ سَبَيْتُومَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ يعني: الأصنام. وفي تسميتهم لها قولان: أحدهما: أنهم سموها آهة. والثاني: أنهم سموها بأسماء مختلفة. والسلطان: الحجة. ﴿فَاَنْظُرُوا﴾ نزول العذاب ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظِرِينَ﴾ الذي يأتيكم من العذاب في تكذيبكم إياي.

﴿وَلِئَلَّ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْفَرُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِبْرَةٌ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يَمْسُوهَا فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبُرَّاقُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهولِهَا قُصُورًا وَتَنْجُونَ الْجِبَالَ يَوْمًا فَأَذْكُرُوا مَا لَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَمُوتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِئَلَّ تَمُودَ﴾ قال أبو عمرو بن العلاء: سميت تمود لقبلة مائتها. قال ابن فارس: التمد: الماء القليل الذي لا مادة له.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ﴾ في إضافتها إليه قولان: أحدهما: أن ذلك للتخصيص والتفضيل، كما يقال: بيت الله. والثاني: لأنها كانت بتكوينه من غير سبب.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي: علامة تدل على قدرة الله؛ وإنما قال: «لكم» لأنهم هم الذين اقترحوها، وإن كانت آية لهم ولغيرهم. وفي وجه كونها آية قولان: أحدهما: أنها خرجت من صخرة لساء، فتمخضت بها تمخض الحامل،

ثم انفلتت عنها على الصفة التي طلبوها. والثاني: أنها كانت تشرب ماء الوادي كله في يوم، وتسقيهم اللبن مكانه. قوله تعالى: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي آيَاتِنَا أَنَّى﴾ قال ابن الأنباري: ليس عليكم مؤنتها وعلفها. و«تأكل» مجزوم على جواب الشرط المقدر، أي: إن تذروها تأكل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْؤَمَا سِوَى﴾، أي: لا تصيبيها بعقر.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْرَأْكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: أنزلكم؛ يقال: تَبَرَأَ فلان منزلاً: إذا نزله. ويؤأته: أنزلته. قال الشاعر: وَيُؤْتِي فِي صَمِيمٍ مَفْشَرَهَا
فَتَمَّ فِي قَوْمِهَا مُبَوِّؤُوهَا^(١)

أي: أنزلت من الكريم في صميم النسب؛ قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَتَطَوَّرُكَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ السهل: ضد الحزن. والقصر: ما شُيِّد وعلا من المنازل. قال ابن عباس: اتخذوا القصور في سهول الأرض للصيف، ونقبوا في الجبال للشتاء. قال وهب بن منبه: كان الرجل منهم يبنى البنيان، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب، ثم يجده، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب ثم يجده، فتمر عليه مائة سنة، فيخرب؛ فأضجرهم ذلك، فاتخذوا من الجبال بيوتاً.

﴿قَالَ أَلَمْ آتِ الْإِنِّ أَنْتَكِرُوا مِنْ قَوْمِي لِيَذِينَ اسْتَفْعَفُوا لِيَمَنَ مَنِّمْ اسْتَلَمُوا أَنَا مَكِيلًا مَّرْسَلًا مِنْ رَبِّي قَالُوا إِنَّا بِمَا أَزِيدُ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ قال الأديب: ﴿أَنْتَكِرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَفِرُونَ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ آتِ الْإِنِّ أَنْتَكِرُوا مِنْ قَوْمِي﴾ وقرأ ابن عامر ﴿وَقَالَ أَلَمْ آتِ﴾ بزيادة واو؛ وكذلك هي في مصاحفهم. ومعنى الآية: تكبروا عن عبادة الله. ﴿لِيَذِينَ اسْتَفْعَفُوا﴾ يريد: المساكين. ﴿لِيَمَنَ مَنِّمْ﴾ بدل من قوله ﴿لِيَذِينَ اسْتَفْعَفُوا﴾ لأنهم المؤمنون. ﴿اسْتَلَمُوا أَنَا مَكِيلًا مَّرْسَلًا﴾ هذا استفهام إنكار.

﴿فَمَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَمَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحْ آثِنَا بِمَا تَوَدَّعْنَا إِنْ كُنَّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣) فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ فَأَضْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيئِينَ^(٤)

قوله تعالى: ﴿فَمَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ أي: قتلوها. قال ابن قتبية: والعقر يكون بمعنى القتل، ومنه قوله ﷺ عند ذكر الشهداء: «من عقر جواده»^(٥) وقال ابن إسحاق: كمن لها قاتلها في أصل شجرة فرماها بسهم، فانظم به عضلة ساقها، ثم شد عليها بالسيف فكسر عرقوبها، ثم نحرها. قال الأزهرى: العقر عند العرب: قطع عرقوب البعير، ثم جعل العقر نحرًا، لأن ناجر البعير يعقره ثم ينحره.

قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوا﴾ قال الزجاج: جاوزوا المقدار في الكفر. قال أبو سليمان: عتوا عن أتباع أمر ربهم.

قوله تعالى: ﴿بِمَا تَوَدَّعْنَا﴾ أي: من العذاب.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ﴾ قال الزجاج: الرجفة: الزلزلة الشديدة.

قوله تعالى: ﴿فَأَضْبَحُوا فِي دَارِهِمْ﴾ أي: في مدينتهم. فإن قيل: كيف وحَّد الدار هاهنا، وجمعها في موضع آخر، فقال: ﴿فِي دِيَارِهِمْ﴾ [عدد: ٦٧]؟ فعنه جوابان، ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنه أراد بالدار؛ المعسكر، أي: فأصبحوا في معسكرهم. وأراد بقوله: ﴿فِي دِيَارِهِمْ﴾: المنازل التي ينفرد كل واحد منها بمنزل. والثاني: أنه أراد بالدار: الديار، فأكثف بالواحد من الجمع، كقول الشاعر:

كُلُّوا فِي يَضْفٍ بظننكم تَعْرِشُوا

وشاهد هذا كثيرة في هذا الكتاب.

قوله تعالى: ﴿جَثِيئِينَ﴾ قال الفراء: أصبحوا رماداً جائماً. وقال أبو عبيدة: أي: بعضهم على بعض جثوم. والجثوم للناس والطيور بمنزلة البروك للإبل. وقال ابن قتبية: الجثوم: البروك على الركب. وقال غيره: كأنهم أصبحوا

(١) البيت لإبراهيم بن هزمة في مجاز القرآن ١/ ٢١٨، واللسان: بوا، وشواهد المعنى: ٢٨٠.

(٢) رواه ابن ماجه ٩٣٤/٢ عن عمرو بن عيسى قال: أثبت النبي ﷺ قلت: يا رسول الله أي الجهاد أفضل؟ قال: «من أمريق معه وعقر جواده» ذ قال في

«الزوائد»: إسناده ضعيف لضعف محمد بن ذكوان.

إلا على الخير. قال الفراء: يقولون: وعده خيراً، وأوعده شراً؛ فإذا أسقطوا الخير والشر، قالوا: وعده: في الخير، وأوعده: في الشر؛ فإذا جاؤوا بالباء، قالوا: وعده بالشر. وقال الراجز:

أَوْعَدَنِي بِالسُّجْنِ وَالْأَذَاهِمِ

قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: إذا أرادوا أن يذكروا ما تهددوا به مع أوعدت، جاؤوا بالباء، فقالوا: أوعده بالضرب، ولا يقولون: أوعده الضرب. قال السدي: كانوا عشارين. وقال ابن زيد: كانوا يقطعون الطريق.

قوله تعالى: ﴿وَصَدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: تصرفون عن دين الله من آمن به. ﴿وَتَسْتَوْفُّهَا عِجَابًا﴾ مفسر في [آل عمران: ٤٩].

قوله تعالى: ﴿وَأَنْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا نَكَرْتُمْ﴾ قال الزجاج: جائز أن يكون المعنى: جعلكم أغنياء بعد أن كنتم فقراء؛ وجائز أن يكون: كثر عددكم بعد أن كنتم قليلاً، وجائز أن يكونوا غير ذوي مقدرة وأقدار، فكثروهم.

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمْسُوا بِأَلْدَىٰ أُنسِلْتُ بِهِمْ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِرُوا فَأَسْرِوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ قال اللؤلؤ الذين استكبروا من قومه لَنُحْرَجَكَ بِشَيْبٍ وَالَّذِينَ أَمْسُوا مَعَكَ مِنْ قُرْبَيْنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوْلُو كَأْ كَرِهِينَ ﴿١٧﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ أَمْسُوا بِأَلْدَىٰ أُنسِلْتُ بِهِمْ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِرُوا﴾ أي: إن اختلفتم في رسالتي، فصرتم فريقين، مصدقين ومكذبين ﴿فَأَسْرِوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ بتعذيب المكذبين، وإنجاء المصدقين ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ لأنه العدل الذي لا يجور.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ يعنون ديننا، وهو الشرك. قال الفراء: جعل في قوله: «لتعودن» لماً كجواب اليمين، وهو في معنى شرط؛ ومثله في الكلام: والله لأضربنك أو تُقِرَّ لي، فيكون معناه معنى: «إلا»، أو معنى: «حتى». ﴿قَالَ أَوْلُو كَأْ كَرِهِينَ﴾ أي: أو تجبروننا على ملتكم إن كرهناها؟ والألف للاستفهام. فإن قيل: كيف قالوا: «لتعودن»، وشعب لم يكن في كفر قط، فيعود إليه؟ فنه جوابان: أحدهما: أنهم لما جمعوا في الخطاب معه من كان كافراً، ثم آمن، خاطبوا شعباً بخطاب أتباعه، وغلبوا لفظهم على لفظه، لكثرتهم، وانفراده. والثاني: أن المعنى: لتصيرن إلى ملتنا؛ فوقع العود على معنى الابتداء، كما يقال: قد عاد علي من فلان مكروه، أي: قد لحقني منه ذلك؛ وإن لم يكن سبق منه مكروه. قال الشاعر:

فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحْسَنَ مَرَّةً
إِلَيَّ فَقَدْ عَادَتْ لَهْنِ ذُنُوبِ

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَإِلَّا اللَّهُ رُجِعَ الْأُمُورُ﴾ في سورة البقرة: [٢١٠]، وقد ذكر معنى الجوابين الزجاج، وابن الأنباري.

﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مَبَأَ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ ﴿١٨﴾ وَقَالَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَبِيبٌ انْتَعَمْتُمْ شَيْبًا إِنَّكُمُ إِذًا لَخَسِرُونَ ﴿١٩﴾ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَ فَأَمْسَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِيثِينَ ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شَيْبًا كَانُوا لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَسِرُونَ ﴿٢١﴾ نَزَّلْنَا عَنْهُمْ وَقَالَ يَقْوَىٰ لَقَدْ أَبْلَغْنَاكُمْ رَسُولَاتِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ﴾ وذلك أن القوم كانوا يدعون أن الله أمرهم بما هم عليه، فلذلك سمّوه بملّة. ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا﴾ أي: في الملة، ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيته أن نعود فيها، ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ قال ابن عباس: يعلم ما يكون قبل أن يكون.

قوله تعالى: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ أي: فيما توعدتمونا به، وفي حراستنا عن الضلال. ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ قال أبو عبيدة: احكم بيننا، وأنشد:

أَلَا أُبَلِّغُ بَنِي عُضْمِ رَسُولًا
قال الفراء: وأهل عُمان يسمون القاضي: الفاتح والفتاح. قال الزجاج: وجائز أن يكون المعنى: أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا وينكشف؛ فجائز أن يكونوا سألوا بهذا نزول العذاب بقومهم ليظهر أن الحق معهم.
قوله تعالى: ﴿كَانَ لَمْ يَقْتُوا فِيهَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كان لم يعيشوا في دارهم، قاله ابن عباس، والأخفش. قال حاتم طي:

عَيْنِنَا زَمَانًا بِالسُّغْلِكِ وَالْغِنَى
فَمَا زَادْنَا بَغْيًا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ
قال الزجاج: معنى غنينا: عشنا. والتصعلك: الفقر، والعرب تقول للفقر: الصعلوك. والثاني: كان لم يتنعموا فيها، قاله قتادة. والثالث: كان لم يكونوا فيها، قاله ابن زيد، ومقاتل. والرابع: كان لم ينزلوا فيها، قاله الزجاج، قال الأصمعي: المغاني: المنازل؛ يقال: غنينا بمكان كذا، أي: نزلنا به. وقال ابن قتيبة: كان لم يقيموا فيها، ومعنى: غنينا بمكان كذا: أقمنا. قال ابن الأنباري: وإنما كرر قوله: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا﴾ للمبالغة في ذمهم؛ كما تقول: أخوك الذي أخذ أموالنا، أخوك الذي شتم أعراضنا.

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّى مَتَنَّم﴾ فيه قولان: أحدهما: أعرض. والثاني: انصرف. ﴿وَقَالَ يَقْوَرٌ لَقَدْ أَبْتَلَيْتُمْ وَيَسَلْتُمْ رَبِّي﴾ قال قتادة: أسمع شعيب قومه، وأسمع صالح قومه؛ كما أسمع نبيكم قومه يوم بدر؛ يعني: أنه خاطبهم بعد الهلاك. ﴿نَكَيْفَ مَأْسُومٌ﴾ أي: أحزن. وقال ابن إسحاق: أصاب شعيباً على قومه حزن شديد، ثم عاتب نفسه، فقال: كيف آسى على قوم كافرين.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسْوَءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّوْنَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ﴾ قال الزجاج: يقال لكل مدينة: قرية، لاجتماع الناس فيها. وقال غيره: في الآية اختصار، تقديره: فكذبوه. ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْأَسْوَءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ وقد سبق تفسير البأساء والضراء في [الأنعام: ٤٤]، وتفسير التضرع في هذه السورة [الأعراف: ٥٥]. ومقصود الآية: إعلام النبي ﷺ بسنة الله في المكذبين، وتهديد قريش.
﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آلِهَاتُنَا الْعُتْرَةَ وَالشَّرَّاءَ فَتَوَلَّوْهُمْ بَعْنَةً وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ﴾
أهل القرية ما سئوا وانفقوا فنحننا عليهم برككتي من السماء والأرض ولكن كذبوا فآخذتهم بما كانوا يكسبون ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَاهِيُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن السيئة: الشدة؛ والحسنة: الرخاء، قاله ابن عباس. والثاني: السيئة: الشر؛ والحسنة: الخير، قاله مجاهد.
قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَفَوْا﴾ قال ابن عباس: كثروا، وكثرت أموالهم. ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آلِهَاتُنَا الْعُتْرَةَ وَالشَّرَّاءَ﴾ فنحن مثلهم، يصيبنا ما أصابهم، يعني: أنهم أرادوا أن هذا داب الدهر، وليس بعقوبة. ﴿فَتَوَلَّوْهُمْ بَعْنَةً﴾ أي: فجاءه بنزول العذاب ﴿وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ﴾ بنزوله، حتى أهلكهم الله.

قوله تعالى: ﴿فَلَنَنْحَنَّا عَلَيْهِمْ بُرُكَّتِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ قال الزجاج: المعنى: أتاهم الغيث من السماء، والنبات من الأرض، وجعل ذلك زاكياً كثيراً.

﴿أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾
الْخَيْرُونَ ﴿﴾

(١) «مجاز القرآن» ١/ ٢٢٠، و«إصلاح المنطق» ١١٢، و«الطبري» ١٢/ ٥٦٤، و«السمط» ٩٢٧، و«القرطبي» ١٣/ ٩٤، و«اللسان» و«التاج»: فتح. وينو عصب: رطع عمرو بن معد يكرب الزبيدي. والبيت مختلف في غزوه، انظر تعليق الراجكوتي في «سقط اللالي» ٩٢٧.

(٢) البيهقي في «ديوان حاتم» ١١٩، و«الأغانى» ١٧/ ٢٩٦، و«خزانة الأدب» للبغدادي ٢/ ١٦٣.

(٣) في الديوان، و«الخزانة»: «فما زادنا بأوأ» والبأو: الكبير والفخر.

قوله تعالى: ﴿تَقَلَّبُوا يَمَآءَ﴾ قال ابن عباس: فكذبوا بها. وقال غيره: فجددوا بها.

قوله تعالى: ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا النَّحَىٰ﴾ «على» بمعنى الباء. قال الفراء: العرب تجعل الباء في موضع «على»؛ تقول: رميت بالقوس، وعلى القوس، وجئت بحال حسنة، وعلى حال حسنة. وقال أبو عبيدة: «حقيق» بمعنى؛ حريص. وقرأ نافع، وأبان عن عاصم: «حَقِيقٌ عَلَيَّ» بتشديد الباء وفتحها، على الإضافة. والمعنى: واجب عليّ.

قوله تعالى: ﴿فَدَّحْنُكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ قال ابن عباس: يعني: العصا. ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أطلق عنهم؛ وكان قد استخدمهم في الأعمال الشاقة. ﴿فَإِذَا هِيَ تُعَصَّانُ تُؤَيِّنُ﴾ قال أبو عبيدة: أي: حية ظاهرة. قال الفراء: الثعبان: أعظم الحيات، وهو الذكر. وكذلك روى الضحاك عن ابن عباس: الثعبان: الحية الذكر.

﴿وَرَزَقْ يَدَهُ إِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ﴾ ١٣٨ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْرِ رَعُونَ إِنَّكَ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُجَرِّدَكَ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا تَأْمُرُونَ ﴿١٤٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَبِيرِينَ ﴿١٤١﴾ يَا تَوَكُّبُ يَكُلُّ سِحْرٍ عَلِيمٍ ﴿١٤٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ رِعْوَتًا قَالُوا إِنَّكَ لَنَا لِأَجْرٍ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٤٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنِّكُمْ لَبِئْسَ الْمَقْرَبِينَ ﴿١٤٤﴾ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّمَا أَنْ تُلْفِيَ وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٤٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَعْجَبُوهُمْ وَجَاءَهُمْ سِحْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْجِنَا إِلَيْكَ مُوسَىٰ أَنْ أَلْفِيَ عَصَاكَ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْبِكُونَ ﴿١٤٧﴾ وَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَاكَ وَانْقَلَبُوا سَفِيرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَأَلْفَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالُوا إِنَّمَا سَأَلْنَا مِنْ رَبِّهِ الْغَلَبَةَ رَبِّهِ مُوسَىٰ وَهَرُونَ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْ يَدَهُ﴾ قال ابن عباس: أدخل يده في جيبه، ثم أخرجها، فإذا هي تبرق مثل البرق، لها شعاع غلب نور الشمس، فخرؤا على وجوههم؛ ثم أدخلها جيبه فصارت كما كانت. قال مجاهد: بيضاء من غير برص.

قوله تعالى: ﴿فَمَّاذَا تَأْمُرُونَ﴾ قال ابن عباس: ما الذي تشيرون به عليّ؟ وهذا يدل على أنه من قول فرعون، وأن كلام الملا انقطع عند قوله: ﴿مِنْ أَرْضِكُمْ﴾. قال الزجاج: يجوز أن يكون من قول الملا، كأنهم خاطبوا فرعون ومن يخصه، أو خاطبوه وحده؛ لأنه قد يقال للرئيس المطاع: ماذا ترون؟

قوله تعالى: ﴿أَرْجِهْ﴾ قرأ ابن كثير «أرجهوه» مهموز بواو بعد الهاء في اللفظ. وقرأ أبو عمرو مثله، غير أنه يضم الهاء ضمة، من غير أن يبلغ بها الواو؛ وكانا يهزمان: «مرجون» [النوبة: ١٠٦] و«ترجي» [الأحزاب: ٥١]. وقرأ قالون والمسيبي عن نافع «أرجه» بكسر الهاء، ولا يبلغ بها الباء، ولا يهزم. وروى عنه ورش: «أرجهي» يصلها بياء، ولا يهزم بين الجيم والهاء. وكذلك قال إسماعيل بن جعفر عن نافع؛ وهي قراءة الكسائي. وقرأ حمزة: «أرجه» ساكنة الهاء غير مهموز، وكذلك قرأ عاصم في غير رواية المفضل، وقد روى عنه المفضل كسر الهاء من غير إشباع ولا همز، وهي قراءة أبي جعفر، وكذلك اختلافهم في سورة [الشعراء: ٣٦]. قال ابن قتيبة أرجه: آخره؛ وقد يهزم، يقال: أرجأت الشيء، وأرجيته. ومنه قوله: ﴿رَبِّي مَن نَشَأُ يُنْهَىٰ﴾ [الأحزاب: ٥١]. قال الفراء: بنو أسد تقول: أرجيت الأمر، بغير همز، وكذلك عامة قيس؛ وبعض بني تميم يقولون: أرجأت الأمر، بالهمز، والقراء مولعون بهمزها، وترك الهمز أجود.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ﴾ يعني مدائن مصر، «خَبِيرِينَ» أي: من يحشر السحرة إليك ويجمعهم. وقال ابن عباس: هم الشرط.

قوله تعالى: ﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «سِحْرٍ»، وفي [بونس: ٧٩]: «بِكُلِّ سِحْرٍ»؛ وقرأ حمزة، والكسائي: «سَحَارٍ» في الموضوعين؛ ولا خلاف في [الشعراء: ٣٧] أنها: «سَحَارٍ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَنَا لَأَجْرًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحفص عن عاصم: «إِنَّكَ لَنَا لِأَجْرًا» مكسورة الألف على الخير، وفي [الشعراء: ٤١] «أَيْنَ» ممدودة مفتوحة الألف، غير أن حفصاً روى عن عاصم في [الشعراء: ٤١]: «أَيْنَ» بهمزتين. وقرأ أبو عمرو: «أَيْنَ لَنَا» ممدودة في السورتين. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن

عاصم: بهمزتين في الموضعين. قال أبو علي: الاستفهام أشبه بهذا الموضع، لأنهم لم يقطعوا على أن لهم الأجر، وإنما استفهموا عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكُمْ لَبِنَ الْمُفْرَيْنَ﴾ أي: ولكم مع الأجر المنزلة الرفيعة عندي.

قوله تعالى: ﴿سَكْرًا أَعْرَبَ النَّاسِ﴾ قال أبو عبيدة: عَشَّوْا أعين الناس وأخذوها. ﴿وَأَسْرَبِيَهُمْ﴾ أي: خوَّفوهم. وقال الزجاج: استدعوا رهبتهم حتى رهبهم الناس.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ وقرأ عاصم: ﴿تَلْقَفُ﴾ ساكنة اللام، خفيفة القاف هاهنا وفي [طه: ٦٩]، و[الشعراء: ٤٥]. وروى البرقي، وابن فليح عن ابن كثير: ﴿تَلْقَفُ﴾ بتشديد التاء. قال الفراء: يقال: لَقَفْتُ الشيء، فأنا لَقَفُهُ لَقْفًا وَلَقْفَانًا؛ والمعنى: تتلعب. قوله تعالى: ﴿مَا يَأْكُفُونَ أَي: يكذبون، لأنهم زعموا أنها حيات.

قوله تعالى: ﴿فَوَقَّعَ الْحَقُّ﴾ قال ابن عباس: استبان. ﴿وَوَطَّلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من السحر.

(الإشارة إلى قصتهم)

اختلفوا في عدد السحرة على ثلاثة عشر قولاً: أحدها: اثنان وسبعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اثنان وسبعون ألفاً، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل. والثالث: سبعون، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: اثنا عشر ألفاً، قاله كعب. والخامس: سبعون ألفاً، قاله عطاء، وكذلك قال وهب في رواية، إلا أنه قال: فاختار منهم سبعة آلاف. والسادس: سبعمئة. وروى عبد المنعم بن إدريس عن أبيه عن وهب أنه قال: كان عدد السحرة الذين عارضوا موسى سبعين ألفاً متخبرين من سبعمئة ألف، ثم إن فرعون اختار من السبعين الألف سبعمئة. والسابع: خمسة وعشرون ألفاً، قاله الحسن. والثامن: تسعمائة، قاله عكرمة. والتاسع: ثمانون ألفاً، قاله محمد بن المنكدر. والعاشر: بضعة وثلاثون ألفاً، قاله السدي: والحادي عشر: خمسة عشر ألفاً، قاله ابن إسحاق. والثاني عشر: تسعة عشر ألفاً، رواه أبو سليمان الدمشقي. والثالث عشر: أربع مائة، حكاه الثعلبي. فأما أسماء رؤسائهم، فقال ابن إسحاق: رؤوس السحرة ساتور، وعاذور، وحطحط، ومُصْفَى، وهم الذين آمنوا، كذا حكاه ابن ماكولا. ورأيت عن غير ابن إسحاق: سابورا، وعازورا. وقال مقاتل: اسم أكبرهم شمعون. قال ابن عباس: ألقوا جبلاً غلاظاً، وخشباً طوالاً، فكانت ميلاً في ميل، فألقى موسى عصاه، فإذا هي أعظم من جبالهم وعصيهم، قد سدت الأفق، ثم فتحت فهاها ثمانين ذراعاً، فابتلعت ما ألقوا من جبالهم وعصيهم، وجعلت تأكل جميع ما قدرت عليه من صخرة أو شجرة، والناس ينظرون، وفرعون يضحك تجلداً، فأقبلت الحيَّة نحو فرعون، فصاح: يا موسى، يا موسى، فأخذها موسى، وعرفت السحرة أن هذا من السماء، وليس هذا بسحر، فخرُّوا سُجُداً، وقالوا: آمنا برب العالمين، فقال فرعون: إياي تعنون؟ فقالوا: ربُّ موسى وهارون، فأصبحوا سحرة، وأمسا شهداء. وقال وهب بن منبه: لما صارت ثعباناً حملت على الناس فانهزموا منها، فقتل بعضهم بعضاً، فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً. وقال السدي: لقي موسى أمير السحرة، فقال: أرايت إن غلبتك غداً، أتؤمن بي؟ فقال الساحر: لأتبن غداً بسحر لا يغلبه السحر، فوهه لئن غلبتني لأؤمنن بك. فإن قيل: كيف جاز أن يأمرهم موسى بالإلقاء، وفعل السحر كفر؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن مضمون أمره: إن كنتم محقين فآلقوا. والثاني: ألقوا على ما يصح، لا على ما يفسد ويستحيل، ذكرهما الماوردي. والثالث: إنما أمرهم بالإلقاء لتكون معجزته أظهر، لأنهم إذا ألقوا، ألقى عصاه فابتلعت ذلك، ذكره الواحدي. فإن قيل: كيف قال: ﴿وَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدِينَ﴾ ﴿١٢٤﴾ وإنما سجدوا باختيارهم؟ فالجواب أنه لما زالت كل شبهة بما أظهر الله تعالى من أمره، اضطهرهم عظيم ما عاينوا إلى مبادرة السجود، فصاروا مفعولين في الإلقاء تصحيحاً وتعظيماً لشان ما رأوا من الآيات، ذكره ابن الأباري. قال ابن عباس: لما آمنت السحرة، أتبع موسى ستمائة ألف من بني إسرائيل.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا سَأَلَ بِهِ قَوْلَ أَن مَادَنَ لَكَ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢٥﴾ لَأَطِيعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَطِيعَتِكُمْ وَبَنَ جَنَيفٍ ثُمَّ لَأَصْلِيَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٢٦﴾ قَالُوا إِنَّا إِنَّا إِنْ رَبَّنَا مُقْتَلُونَ﴾ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿هَآمَنَّا بِمِهِ﴾ قرأ نافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «هآمتتم به» بهمزة ومدة على الاستفهام. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «آمتتم به» فاستفهموا بهمزتين، الثانية ممدودة. وقرأ حفص عن عاصم: «آمتتم به» على الخبر. وروى ابن الإخريط^(١): عن ابن كثير: «قال فرعون وامنتم به» فقلب همزة الاستفهام واواً، وجعل الثانية ملبّنة بين بين. وروى قبل عن القواس مثل رواية ابن الإخريط، غير أنه كان يهزم بعد الواو. وقال أبو علي: همز بعد الواو، لأن هذه الواو منقلبة عن همزة الاستفهام، وبعد همزة الاستفهام همزة «أفعلتُم» فحققتها ولم يخفها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَكُرٌّ مَّكْرُوهٌ﴾ قال ابن السائب: لصنيع صنعتموه فيما بينكم وبين موسى في مصر قبل خروجكم إلى هذ الموضع لتستولوا على مصر فتخرجوا منها أهلها ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة ما صنعتم، ﴿لَأَطِيعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَطِيعُكُمْ مِّنْ يَّخْتَلِفُ﴾ وهو قطع اليد اليمنى، والرجل اليسرى. قال ابن عباس: أول من فعل ذلك، وأول من صلب، فرعون.

﴿وَمَا نَقِمُ مِّنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّأْ مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُونَ مُوسَىٰ وَأُوْمُوهُ لِيُقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَبَدَّرَكَ وَالْهَيْكَةَ قَالَ سَتَقْبِلُ آيَاتَهُمْ وَتَسْتَعِينِي بِسَاءَةِ مَا نَعْمَ قَوْمَهُمْ فَبَهُرْتَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقِمُ مِّنْهَا﴾ أي: وما تكره منا شيئاً، ولا تطعن علينا إلا لانا أماناً. ﴿وَبَدَّرَكَ﴾ أي: مخلصين على دين موسى.

قوله تعالى: ﴿أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ﴾ هذا إغراء من الملا لفرعون. وفيما أرادوا بالفساد في الأرض قولان: أحدهما: قتل أبناء القبط، واستحياء نسائهم، كما فعلوا ببني إسرائيل، قاله مقاتل. والثاني: دعاؤهم الناس إلى مخالفة فرعون وترك عبادته.

قوله تعالى: ﴿وَبَدَّرَكَ﴾ جمهور القراء على نصب الرءاء؛ وقرأ الحسن برفعها. قال الزجاج: من نصب «وبدرك» نصبه على جواب الاستفهام بالواو؛ والمعنى: أيكون منك أن تنذر موسى وأن يدرك؟ ومن رفعه جعله مستأنفاً، فيكون المعنى: أنذر موسى وقومه، وهو يدرك وأهتكم؟ والأجود أن يكون معطوفاً على «أتندرك» فيكون المعنى: أنذر موسى، وأيدرك موسى؟ أي: أنطلق له هذا؟.

قوله تعالى: ﴿وَالْهَيْكَةَ﴾ قال ابن عباس: كان فرعون قد صنع لقومه أصناماً صغاراً، وأمرهم بعبادتها، وقال أنا ربكم ورب هذه الأصنام، فذلك قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَتَكْفُرُون﴾. [النازعات: ٤٢٤]. وقال غيره: كان قومه يعبدون تلك الأصنام تقريباً إليه. وقال الحسن: كان يعبد تيساً في السر. وقيل: كان يعبد البقر سراً. وقيل: كان يجعل في عنقه شيئاً يعبده. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو العالية، وابن محيصن: «والإهتك» بكسر الهمزة وقصرها وفتح اللام ويألف بعدها. قال الزجاج: المعنى: ويدرك وربوبيتك. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الإلاهة: العبادة؛ فالمعنى: ويدرك وعبادة الناس إياك. قال ابن قتيبة: من قرأ: «والإهتك» أراد: ويدرك والشمس التي تعبد، وقد كان في العرب قوم يعبدون الشمس ويسمونها إلهة. قال الأعشى:

فَمَا أَذْكَرُ الرَّهْبِ حَتَّىٰ انْقَلَبْتُ قُبَيْلَ الْإِلَهَةِ مِنْهَا قَرِيبًا

يعني الشمس. والرهب: ناقته. يقول: اشتغلت بهذه المرأة عن ناقتي إلى هذا الوقت.

قوله تعالى: ﴿سَتَقْبِلُ آيَاتَهُمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ستقتل» و «يقتلون» آياتهم. [الأعراف: ١٤١] بالشديد، وخففهما نافع. وقرأ ابن كثير: «ستقتل» خفيفة، و «يقتلون» مشددة. وإنما عدل عن قتل موسى إلى قتل الأبناء لعلهم أنه لا يقدر عليه. ﴿وَرَبَّنَا قَوْمَهُمْ قَبَهُرْتَ﴾ أي: عالون بالملك والسلطان. فشكا بنو إسرائيل إعادة القتل على أبنائهم، فقال موسى: ﴿اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا﴾ على ما يفعل بكم ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن

يُنشَأَ مِنْ عِبَادِهِ». وقرأ الحسن، وهبيرة عن حفص عن عاصم: «يوزئها» بالتشديد. فاطمعهم موسى أن يعطيهم الله أرض فرعون وقومه بعد إهلاكهم.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَرْيَمَ الَّتِي نَسِيَتْ﴾ فيها قولان: أحدهما: الجنة. والثاني: النصر والظفر.

﴿قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ ولقد أخذنا مال فرعون بالسجين ونقص من الثمرات لعلهم يدكرون ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَوْزِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾ في هذا الأذى ستة أقوال: أحدها: أن الأذى الأول والثاني أخذ الجزية، قاله الحسن. والثاني: أن الأول ذبح الأبناء، والثاني إدراك فرعون يوم طلبهم، قاله السدي. والثالث: أن الأول أنهم كانوا يسحرون في الأعمال إلى نصف النهار، ويرسلون في بقيته يكتبون، والثاني تسخيرهم جميع النهار بلا طعام ولا شراب، قاله جويبر. والرابع: أن الأول تسخيرهم في ضرب اللين، وكانوا يعطونهم التبن الذي يخلطونه في الطين؛ والثاني أنهم كلفوا ضرب اللين وجعل التبن عليهم، قاله ابن السائب. والخامس: أن الأول قتل الأبناء، واستحياء البنات، والثاني تكليف فرعون إياهم ما لا يطيقونه، قاله مقاتل. والسادس: أن الأول استخدامهم وقتل أبنائهم واستحياء نساءهم، والثاني إعادة ذلك العذاب. وفي قوله: ﴿بِنُ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾ قولان: أحدهما: تأتينا بالرسالة، ومن بعد ما جئنا بها، قاله ابن عباس. والثاني: تأتينا بعهد الله أنه سيخلصنا، ومن بعد ما جئتنا به، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ﴾ قال الزجاج: عسى: طمع وإشفاق، إلا أن ما يُطمع الله فيه فهو واجب.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ في هذا الاستخلاف قولان: أحدهما: أنه استخلاف من فرعون وقومه. والثاني: استخلاف عن الله تعالى، لأن المؤمنين خلفاء الله في أرضه. وفي الأرض قولان: أحدهما: أرض مصر، قاله ابن عباس. والثاني: أرض الشام، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ قال الزجاج: أي: يراه بوقوعه منكم، لأنه إنما يجازيهم على ما وقع منهم، لا على ما علم أنه سيقع.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا مَالَ فِرْعَوْنَ بِالسِّبْيِ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: ابتليانهم بالجدوب. وآل فرعون: أهل دينه وقومه. وقال مقاتل: هم أهل مصر. قال الفراء: «بالسنيين» أي: بالقحط والجدوب عاماً بعد عام. وقال الزجاج: السنون في كلام العرب: الجدوب، يقال: مستهم السنة، ومعناه: جذب السنة، وشدة السنة. وإنما أخذهم بالضراء، لأن أحوال الشدة، تُرِقُّ القلوب، وتُرغب فيما عند الله وفي الرجوع إليه. قال قتادة: أما السنون، فكانت في بواديهم ومواشيتهم، وأما نقص الثمرات، فكان في أمصارهم وقراهم. وروى الضحاك عن ابن عباس قل: يبس لهم كل شيء، وذهبت مواشيتهم، حتى يبس نيل مصر. فاجتمعوا إلى فرعون فقالوا له: إن كنت رباً كما تزعم، فاملأ لنا نيل مصر، فقال: غُدوة يصبحك الماء، فلما خرجوا من عنده، قال: أي شيء صنعت؟ أنا أقدر أن أجيب بالماء في نيل مصر غدوة أصبح، فيكذبوني؟! فلما كان جوف الليل، اغتسل، ثم لبس بدمرعة من صوف، ثم خرج حافياً حتى أتى بطن نيل مصر فقام في بطنه، فقال: اللهم إنك تعلم أنني أعلم أنك تقدر أن تملأ نيل مصر ماءً، فاملأه، فما علم إلا بخيرير الماء لما أراد الله به من الهلكة. قلت: وهذا الحديث بعيد الصحة، لأن الرجل كان دهرياً لا يثبت إلهاً. ولو صح، كان إقراره بذلك كإقرار إبليس، وتبقى مخالفته عناداً.

﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّا طَرَفْنَا لِعِندِ اللَّهِ وَكُنَّا لَهُمْ آيَةً﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ﴾ وهي الغيث والخصب وسعة الرزق والسلامة ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ أي: نحن مستحقوها على ما جرى لنا من العادة في سعة الرزق، ولم يعلموا أنه من الله فيشكروا عليه. ﴿وَإِنْ تُصِيبُنَا سَيِّئَةٌ﴾ وهي

القطط والجذب والبلاء ﴿يَطْرُقُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ أي: يتشاءموا بهم. وكانت العرب تزجر الطير، فتشاءم بالبارح، وهو الذي يأتي من جهة الشمال، وتبرك بالسناح، وهو الذي يأتي من جهة اليمين.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال أبو عبيدة: «ألا» تنبيه وتوكيد ومجاز. «طائرهم» حظهم ونصيبهم. وقال ابن عباس ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: إن الذي أصابهم من الله. وقال الزجاج: المعنى: ألا إن الشؤم الذي يلحقهم هو الذي وعدوا به في الآخرة، لا ما ينالهم في الدنيا.

﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَكُنَّ بِهَا فَمَا تَعْنُ لَكَ يَا مَعْزُومُ﴾ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالَدَّمَ الْكَابِتِ﴾ ﴿فَتَصَلَّتْ عَنْهُمْ وَتَلَّوْا حُرْمَاتَهُمْ﴾ ﴿وَقَالُوا مَهْمَا﴾ قال الزجاج: زعم النحويون أن أصل «مهما» ماما، ولكن أبدل من الألف الأولى الهاء ليختلف اللفظ، ف «ما» الأولى هي «ما» الجزاء، و «ما» الثانية هي التي تزداد تأكيداً للجزاء، ودليل النحويين على ذلك أنه ليس شيء من حروف الجزاء إلا و «ما» تزداد فيه، قال الله تعالى: ﴿فَأِنَّمَا تَتَفَنَّهْتُمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] كقولك: إن تتفنههم، وقال: ﴿وَأِنَّمَا تَمُرُّنَّ عَنْهُمْ﴾ [الإسراء: ٢٨]، وتكون «ما» الثانية للشرط والجزاء، والتفسير الأول هو الكلام، وعليه استعمال الناس. قال ابن الأنباري: فعلى قول من قال: إن معنى «مه» الكف، يحسن الوقف على «مه»، والاختيار أن لا يوقف عليها دون «ما» لأنها في المصحف حرف واحد. وفي الطوفان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الماء. قال ابن عباس: أرسل عليهم مطر دائم الليل والنهار ثمانية أيام، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبیر، وقتادة، والضحاك، وأبو مالك، ومقاتل، واختاره الفراء، وابن قتبية. والثاني: أنه الموت، روته عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١)، وبه قال مجاهد، وعطاء، وهب بن منبه، وابن كثير. والثالث: أنه الطاعون، نقل عن مجاهد، وهب أيضاً. وفي القمل سبعة أقوال: أحدها:

أنه السوس الذي يقع في الحنطة، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس، وقال به. والثاني: أنه الذبى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء. وقال قتادة: القمل: أولاد الجراد. وقال ابن فارس: الذبى: الجراد إذا تحرك قبل أن تنبت أجنحته. والثالث: أنه دواب سود صغار، قاله الحسن، وسعيد بن جبیر. وقيل: هذه الدواب هي السوس. والرابع: أنه الجعلان، قاله حبيب بن أبي ثابت. والخامس: أنه القمل، ذكره عطاء الخراساني، وزيد بن أسلم. والسادس: أنه البراغيث، حكاه ابن زيد. والسابع: أنه الحمنان، واحدها: حمنانة، وهي ضرب من القردان، قاله أبو عبيدة. وقرأ الحسن، وعكرمة، وابن يعمر: «القمل» برفع القاف وسكون الميم. وفي الدم قولان: أحدهما: أن ماءهم صار دماً، قاله الجمهور. والثاني: أنه رعا ف أصابهم، قاله زيد بن أسلم.

(الإشارة إلى شرح القصة)

قال ابن عباس: جاءهم الطوفان، فكان الرجل لا يقدر أن يخرج إلى ضيعته، حتى خافوا الفرق، فقالوا: يا موسى ادع لنا ربك يكشفه عنا، ونؤمن بك، ونرسل معك بني إسرائيل؛ فدعا لهم، فكشفه الله عنهم، وأبنت لهم شيئاً لم ينبت قبل ذلك، فقالوا: هذا ما كنا نتمنى، فأرسل الله عليهم الجراد فأكل ما أبنت الأرض، فقالوا: ادع لنا ربك، فدعا، فكشف الله عنهم، فأحزروا زروعهم في البيوت، فأرسل الله عليهم القمل، فكان الرجل يخرج بطحين عشرة أجرية إلى الرحي، فلا يرى منها ثلاثة أقفزة، فسألوه، فدعا لهم، فكشف عنهم، فلم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم الضفادع، ولم يكن شيء أشد منها، كانت تجيء إلى القدر وهي تغلي وتفور، فتلقي أنفسها فيها، فتفسد طعامهم وتطفئ نيرانهم، وكانت الضفادع بريّة، فأورثها الله تعالى برد الماء والثرى إلى يوم القيامة، فسألوه، فدعا لهم، فلم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم الدم، فجرت أنهارهم وقلبهم دماً، فلم يقدروا على الماء العذب، وبنو إسرائيل في الماء العذب، فإذا دخل الرجل منهم يستقي من أنهار بني إسرائيل صار ما دخل فيه دماً، والماء من بين يديه ومن خلفه صافٍ عذب لا يقدر

(١) «الطيري» ٥١/١٣ وفي سننه المنهال بن خليفة العجلي وهو ضعيف، والحجاج بن أرطاة صدوق كثير الخطأ والتدليس. وخرجه ابن كثير ٢٤٠/٢ من رواية ابن مردويه عن يحيى بن يعان به وقال: وهو حديث غريب.

عليه، فقال فرعون: أقسم بالله يا موسى لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك، ولنرسلن معك بني إسرائيل، فدعا موسى، فذهب الدم وَعَذَّبَ ماؤهم، فقالوا: والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُنذِرٌ﴾ قال ابن قتيبة: بين الآية والآية فصل. قال المفسرون: كانت الآية تمكث من السبت إلى السبت، ثم يقفون عقيب رفعها شهراً في عافية، ثم تأتي الآية الأخرى. قال وهب بن منبه: بين كل آيتين أربعون يوماً. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: مكث موسى في آل فرعون بعدما غلب السحرة عشرين سنة يريهم الآيات، الجراد والقمل والضفادع والدم. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَكْبِرُوا﴾ قولان: أحدهما: عن الإيمان. والثاني: عن الانزجار.

﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِنَّكَ أَجْلِلٌ لَهُم بِلِقَاؤِهِ إِذَا هُمْ يَسْكُتُونَ ﴿١٣٥﴾ فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ يَأْتِمُمُ كَذُوبًا يَتَّيَبِنَّا وَكَانُوا عَنَّا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أي: نزل بهم العذاب. وفي هذا العذاب قولان: أحدهما: أنه طاعون أهلك منهم سبعين ألفاً، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: أنه العذاب الذي سلطه الله عليهم من الجراد والقمل وغير ذلك، قاله ابن زيد. قال الزجاج: «الرجز»: العذاب، أو العمل الذي يؤدي إلى العذاب. ومعنى الرجز في العذاب: أنه المقلقل لشدته قلقة شديدة متتابعة. وأصل الرجز في اللغة: تتابع الحركات، فمن ذلك قولهم: ناقة رجزاء، إذا كانت ترتعد قوائمها عند قيامها. ومنه رجز الشعر، لأنه أقصر أبيات الشعر، والانتقال من بيت إلى بيت، سريع، نحو قوله:

يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدُّعٌ
أُحِبُّ فِيهَا وَأَصْحَعُ

وزعم الخليل أن الرِّجْزَ ليس بشعر، وإنما هو أنصاف أبيات وأثلاث.

قوله تعالى: ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن معناه: بما أوصاك أن تدعوه به. والثاني: بما تقدم به إليك أن تدعوه فيجيبك. والثالث: بما عهد عندك في كشف العذاب عن آمن. والرابع: أن ذلك منهم على معنى القسم، كأنهم أقسموا عليه بما عهد عنده أن يدعو لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَجْلِلُّهُمْ بِلِقَاؤِهِ﴾ أي: إلى وقت غرقهم. ﴿إِذَا هُمْ يَسْكُتُونَ﴾ أي: ينقضون العهد. قوله تعالى: ﴿فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: انتصرنا منهم بإحلال نعمتنا بهم، وتلك النعمة تغريقتنا إياهم في اليم. قال ابن قتيبة: اليم: البحر بالسريانية.

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا عَنَّا غَافِلِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: عن الآيات، وغفلتهم: تركهم الاعتبار بها. والثاني: عن النعمة.

﴿وَأَرْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَمْتَعُونَ بِمَشْرِقِ الْأَرْضِ وَمَكْرِبِهَا الَّتِي بَدَرْنَا فِيهَا وَكَمَتَ رَبُّكَ الْحَسَنَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْغَعُ رِعْعُوتٌ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَمْرُسُونَ ﴿١٣٧﴾ وَجَنَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَانٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَنَّا الْقَوْمَ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَمْتَعُونَ﴾ أي: يُسْتَدْلُونَ بذبج الأبناء، واستخدام النساء، وتسخير الرجال. ﴿مَشْرِقِ الْأَرْضِ وَمَكْرِبِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مشارق الشام ومغاربها، قاله الحسن. والثاني: مشارق أرض الشام ومصر. والثالث: أنه على إطلاقه في شرق الأرض وغربها.

قوله تعالى: ﴿الَّتِي بَدَرْنَا فِيهَا﴾ قال ابن عباس: بالماء والشجر.

قوله تعالى: ﴿وَكَمَتَ رَبُّكَ الْحَسَنَ﴾ وهي وعد الله لبني إسرائيل بإهلاك عدوهم، واستخلافهم في الأرض، وذلك في قوله: ﴿وَرَبُّدُ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَفْضَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [القصاص: ٢٥]، وقد بينا علة تسمية ذلك كله في آل عمران: ١٤٦.

قوله تعالى: ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: على طاعة الله تعالى. والثاني: على أذى فرعون.

قوله تعالى: ﴿وَدَمَّرْنَا﴾ أي: أهلكنا ﴿مَا كَانَتْ يَصْغَعُ رِعْعُوتٌ وَقَوْمُهُ﴾ من العمارات والمزارع. والدمار: الهلاك.

﴿مَا كَانُوا يَعْشِرُونَ﴾ أي: يبنون. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يعرشون» بكسر الراء هاهنا وفي [النحل: ٦٨]. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بضم الراء فيهما. وقرأ ابن أبي عمير: «يعرشون» بالشديد. قال الزجاج: يقال: عَرَشَ يَعْرِشُ وَيَعْرِشُ: إذا بنى.

قوله تعالى: ﴿يَعْكُفُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، ويعقوب: «يَعْكُفُونَ» بضم الكاف. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل: بكسر الكاف. وقرأ ابن أبي عمير: بضم الياء وتشديد الكاف. قال الزجاج: ومعنى «يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَانِهِمْ»: يواظبون عليها ويلازمونها، يقال لكل من لزم شيئاً وواظب عليه: عَكَفَ يَعْكِفُ وَيَعْكُفُ. قال قتادة: كان أولئك القوم نزولاً بالرقعة، وكانوا من لحم. وقال غيره: كانت أصنامهم تماثيل البقر. وهذا إخبار عن عظيم جهلهم حيث توهموا جواز عبادة غير الله بعدما رأوا الآيات.

﴿إِنَّ هَذُلًا مَثَرٌ نَأْمُهُمْ فِيهِ وَيَطِلُّ مَا كَانُوا يَمَلُوتُ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذُلًا مَثَرٌ نَأْمُهُمْ فِيهِ﴾ قال ابن تينية: مُهْلَكٌ. والبار: الهلاك.

﴿قَالَ أَقْبَرُ اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَصْلَكُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَقْبَرُ اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ إِلَهًا﴾ أي: أطلب لكم، وهذا استفهام إنكار. قال المفسرون، منهم ابن عباس، ومجاهد: العالمون هاهنا: عالموا زمانهم.

﴿هَذَا آيَاتِكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَشُورُونَكُمُ سَوَاءَ الْمَدَائِبِ يُقَالُونَ آيَاتِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا آيَاتِكُمْ﴾ قرأ ابن عامر: «وإذ أنجاكم» على لفظ الغائب المفرد.

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ يَمِئْتٌ رَبِّيهِ أَزْبِيعَتٌ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْ فِي قَوْمِي وَأَصْبِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ المعنى: وعدناه انقضاء الثلاثين ليلة. قال ابن عباس: قال موسى لقومه: إن ربي وعدني ثلاثين ليلة، فلما فصل إلى ربه زاده عشراً، فكانت فتنتهم في ذلك العشر. فإن قيل: لم زيد هذا

العشر؟ فالجواب: أن ابن عباس قال: صام تلك الثلاثين ليلهن ونهارهن، فلما انسلخ الشهر، كره أن يكلم ربه وريح فمه ريح فم الصائم، فتناول شيئاً من نبات الأرض فمضغه، فأوحى الله تعالى إليه: لا كلمتك حتى يعود فوك على ما كان عليه، أما علمت أن رائحة فم الصائم أحب إليّ من ريح المسك؟ وأمره بصيام عشرة أيام. وقال أبو العالية: مكث موسى على الطور أربعين ليلة، فبلغنا أنه لم يحدث حتى هبط منه. فإن قيل: ما معنى: ﴿فَتَمَّ يَمِئْتٌ رَبِّيهِ أَزْبِيعَتٌ لَيْلَةً﴾ وقد علم ذلك عند انضمام العشر إلى الثلاثين؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنه للتأكيد. والثاني: ليدل أن العشر، ليالٍ، لا ساعات. والثالث: لينفي تمام الثلاثين بالعشر أن تكون من جملة الثلاثين، لأنه يجوز أن يسبق إلى الوهم أنها كانت عشرين ليلة فأتمت بعشر. وقد بينا في سورة [البقرة: ٥١] لماذا كان هذا الوعد.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِحْ﴾ قال ابن عباس: مرهم بالإصلاح. وقال مقاتل: ارفق.

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِهِ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي لِأَيْتِكَ فَإِنِ أَنْظَرْتَنِي لَأَنْظُرَنَّكَ فَإِنِ اسْتَفَرَّتْ فَكُلَّمَا جَاءَ رَبُّهُ لِلْجِبَلِ جَمَعَهُ دَكَّانٌ وَخَرَّ مُوسَى صَوْعًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾

﴿يُتَمَوِّعُ إِلَى صَطْبَتَيْكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسْلَتِي وَبِكَلِمِي نَمُدُّ مَا عَاقَبْتِكَ ذِكْرًا مِنَ الشَّكِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِهِ﴾ قال الزجاج، أي: للوقت الذي وقتنا له. ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ أسمعته كلامه، ولم يكن فيما بينه وبين الله شيء فيما سمع أحد. ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي لِأَيْتِكَ﴾ أي: أرني نفسك.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَنْ تَرِنِي﴾ تعلق بهذا نفاة الروية وقالوا: «لن» لنفي الأبد، وذلك غلط، لأنها قد وردت وليس المراد بها الأبد في قوله: ﴿وَلَنْ يَسْتَنْزَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٩٥] ثم أخبر عنهم بتمنيهِ في النار بقوله: ﴿يَنْكَلِكُ لَيْقِينَ عَذَابًا رُكًّا﴾ [الزخرف: ١٧]، ولأن ابن عباس قال في تفسيرها: لن تراني في الدنيا. وقال غيره: هذا جواب لقول

موسى: «أرني»، ولم يُرد؛ أرني في الآخرة، وإنما أراد في الدنيا، فأجيب عما سأل. وقال بعضهم: لن تراني بسؤالك. وفي هذه الآية دلالة على جواز الرؤية، لأن موسى مع علمه بالله تعالى، سألها، ولو كانت مما يستحيل لما جاز لموسى أن يسألها، ولا يجوز أن يجهل موسى مثل ذلك، لأن معرفة الأنبياء بالله ليس فيها نقص، ولأن الله تعالى لم ينكر عليه المسألة وإنما منعه من الرؤية، ولو استحالت عليه لقال: «لا أرى»، ألا ترى أن نوحاً لما قال: ﴿إِنَّ أَنِّي مِنَ الْغَالِيَةِ﴾ [مرد: ٤٥] أنكر عليه بقوله: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنَّا أَهْلًا﴾ [مرد: ٤٦]. ومما يدل على جواز الرؤية أنه علّقها باستقرار الجبل، وذلك جائز غير مستحيل، فدل على أنها جائزة، ألا ترى أن دخول الكفار الجنة لما استحال علّقه بمستحيل فقال: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَهَنَّمَ فِي سِرِّ اللَّيْلِ﴾ [الأعراف: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسْتَفْتَىٰ مَكَانَهُ﴾ أي ثبت ولم يتضعض.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّىٰ مِنْهُ رَبُّهُ﴾ قال الزجاج: ظهر، وبان. ﴿جَعَلَكُمْ دَعَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿دَعَا﴾ منونة مقصورة هاهنا وفي [الكهف: ٩٨]. وقرأ عاصم: ﴿دَعَا﴾ هاهنا منونة مقصورة، وفي [الكهف: ٩٨]: ﴿دَعَاءٍ﴾ ممدودة غير منونة. وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿دَعَاءٍ﴾ ممدودة غير منونة في الموضوعين، قال أبو عبيدة: «جعل دَعَا» أي: مندكاً، والدُّك: المستوي؛ والمعنى: مستوياً مع وجه الأرض، يقال: ناقة دَعَاءٍ، أي: ذاهية السنام مستوي ظهرها. قال ابن قتيبة: كان سنامها دُكًّا، أي: التصق، قال: ويقال: إن أصل دَكْتُتُ: دَقَقْتُ، فأبدلت القاف كافاً لتقارب المخرجين. وقال أنس بن مالك في قوله: ﴿جَعَلَكُمْ دَعَا﴾: ساخ الجبل. قال ابن عباس: واسم الجبل: زبير، وهو أعظم جبل بمدين، وإن الجبال تطاولت ليتجلى لها، وتواضع زبير فتجلى له.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّ مَوْسَىٰ صَوْقًا﴾ فيه قولان: أحدهما: مغشياً عليه، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: ميتاً، قاله قتادة، ومقاتل، والأول أصح، لقوله: ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ وذلك لا يقال للميت. وقيل: بقي في غشيته يوماً وليلة.

قوله تعالى: ﴿شُبْحَتِكَ ثَبْتُ إِلَيْكَ﴾ فيما تاب منه ثلاثة أقوال: أحدها: سؤاله الرؤية، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: من الإقدام على المسألة قبل الإذن فيها. والثالث: اعتقاد جواز رؤيته في الدنيا. وفي قوله: ﴿وَأَنَا أَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنك لن ترى في الدنيا، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أول المؤمنين من بني إسرائيل، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَصَلَّيْتُكَ﴾ فتح ياء «إني» ابن كثير، وأبو عمرو. وقرأ ابن كثير، ونافع: «برسالتني». قال الزجاج: المعنى: اتخذتك صفة على الناس برسالاتي وبكلامي، ولو كان إنما سمع كلام غير الله لما قال: ﴿يُرْسَلُكَ وَيُكَلِّمُ﴾ لأن الملائكة تنزل إلى الأنبياء بكلام الله.

﴿وَكَبَّتْنَا لَمْ فِي الْأَلْوَجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَفْوً وَأَمْرَ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسِنِياً سَأْوَرِيكَ دَارَ النَّاسِيقِينَ ﴿١٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَبَّتْنَا لَمْ فِي الْأَلْوَجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ في ماهية الألواح سبعة أقوال: أحدها: أنها زبرجد، قاله ابن عباس. والثاني: ياقوت، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: زمرد أخضر، قاله مجاهد. والرابع: برّد، قاله أبو العالية. والخامس: خشب، قاله الحسن. والسادس: صخر، قاله وهب بن منبه. والسابع: زمرد وياقوت، قاله مقاتل. وفي عددها أربعة أقوال: أحدها: سبعة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لوحان، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. قال: وإنما سماها الله تعالى الواحاً، على مذهب العرب في إيقاع الجمع على التنثية، كقوله: ﴿وَكُنَّا لِيَكْبَهُمْ شَهِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨] يريد داود، وسليمان، وقوله: ﴿فَقَدَّ صَوْتٌ قَلْبُهُمْ كَمَا﴾ [التحریم: ٤٤]. والثالث: عشرة، قاله وهب. والرابع: تسعة، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قولان: أحدهما: من كل شيء يحتاج إليه في دينه من الحلال والحرام والواجب وغيره. والثاني: من الحكم والوعير.

قوله تعالى: ﴿مَوْعِظَةً﴾ أي: نهياً عن الجهل. ﴿وَتَفْصِيلاً﴾ أي: تبييناً لكل شيء من الأمر والنهي والحدود والأحكام.

قوله تعالى: ﴿فَتَذَكَّرْنَا يُقُوتًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بجذ وحزم، قاله ابن عباس. والثاني: بطاعة، قاله أبو العالية. والثالث: بشكر، قاله جوير.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَبِيًّا﴾ إن قيل: كأن فيها ما ليس بحسن؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: يأخذوا بحسنها، وكلها حسن، قاله قطرب. وقال ابن الأنباري: ناب «أحسن» عن «حسن» كما قال الفرزدق: **إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا**

بِنْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ^(١)
أي: عزيمة طويلة. وقال غيره: «الأحسن» هاهنا صلة، والمعنى: يأخذوا بها. والثاني: أن بعض ما فيها أحسن من بعض. ثم في ذلك خمسة أقوال: أحدها: أنهم أمروا فيها بالخير ونهوا عن الشر، ففعل الخير هو الأحسن. والثاني: أنها اشتملت على أشياء حسنة بعضها أحسن من بعض، كالقصاص والعفو والانتصار والصبر، فأبروا أن يأخذوا بالأحسن، ذكر القولين الزجاج. فعلى هذا القول، يكون المعنى: أنهم يتبعون العزائم والفضائل، وعلى الذي قبله، يكون المعنى: أنهم يتبعون الموصوف بالحسن وهو الطاعة، ويجتنبون الموصوف بالقبح وهو المعصية. والثالث: أحسنها: الفرائض والنوافل، وأدونها في الحسن: المباح. والرابع: أن يكون للكلمة معنيان أو ثلاثة، فتصرف إلى الأشبه بالحق. والخامس: أن أحسنها: الجمع بين الفرائض والنوافل.

قوله تعالى: ﴿سَأُزَيِّرُكَ دَارَ الْقَائِمِينَ﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنها جهنم، قاله الحسن، ومجاهد. والثاني: أنها دار فرعون وقومه، وهي مصر، قاله عطية العوفي. والثالث: أنها منازل من هلك من الجبابرة والعالمقة، يريهم إياها عند دخولهم الشام، قاله قتادة. والرابع: أنها مصارع الفاسقين، قاله السدي. ومعنى الكلام: سأريكم عاقبة من خالف أمري، وهذا تهديد للمخالف، وتحذير للموافق.

﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا مَائِدًا لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ سَيَّلَ الرَّشْدُ لَا يُنْخِذُهُمْ سَيِّئًا وَإِنْ يَرَوْا سَيِّئًا مَعْتَدًا سَيِّئًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ في هذه الآية قولان: أحدهما: أنها خاصة لأهل مصر فيما رأوا من الآيات. والثاني: أنها عامة، وهو أصح. وفي الآيات قولان: أحدهما: أنها آيات الكتب المتلوّة. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أمنعهم فهمها. والثاني: أمنعهم من الإيمان بها. والثالث: أصرّفهم عن الاعتراض عليها بالإبطال. والثاني: أنها آيات المخلوقات كالسما والارض والشمس والقمر وغيرها، فيكون المعنى: أصرّفهم عن التفكير والاعتبار بما خلقته. وفي معنى يتكبرون قولان: أحدهما: يتكبرون عن الإيمان وأتباع الرسول. والثاني: يحقرّون الناس ويرون لهم الفضل عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَيِّئًا مَعْتَدًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «سبيل الرشد» بضم الراء خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي: «سبيل الرشد» بفتح الراء والشين مثقلة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ قال الزجاج: فعل الله بهم ذلك بأنهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾، أي: كانوا في تركهم الإيمان بها والتدبر لها بمنزلة الغافلين. ويجوز أن يكون المعنى: وكانوا عن جزائها غافلين.

﴿وَأَخَذَ قَوْمٌ مَوْسَى مِنْ بَدْوِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خَوَارٌ أَلَدَّ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يُدِيرُهُمْ سَيِّئًا أَتُحَدِّثُهُمْ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ قَوْمٌ مَوْسَى مِنْ بَدْوِهِ﴾ أي: من بعد انطلاقه إلى الجبل للميقات. ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «من حُلِيِّهِمْ» بضم الحاء. وقرأ حمزة، والكسائي: «حُلِيِّهِمْ» بكسر الحاء. وقرأ يعقوب: بفتحها وسكون اللام وتخفيف الياء. والحلي: جمع حَلِيٍّ، مثل ثُدِيٍّ وثُدِيٍّ، وهو اسم لما يُتَحَسَّنُ به من

الذهب والفضة. قال الزجاج: ومن كسر الحاء من «حليهم» أتبع الحاء كسر اللام. والجسد: هو الذي لا يعقل ولا يميز، إنما هو بمعنى الجثة فقط. قال ابن الأنباري: ذكر الجسد دلالة على عدم الروح منه، وأن شخصه شخص مثال وصورة، غير منضم إليهما روح ولا نفس. فأما الحُوراء، فهو صوت البقرة، يقال: حَارَتْ البقرة تُحُورُ، وَجَارَتْ تُجَارُ؛ وقد نُقِلَ عن العرب أنهم يقولون في مثل صوت الإنسان من البهائم: رَغَا البعير وَجَرَجَرَ وَهَدَرَ وَقَبَقَبَ، وَصَهَلَ الفرس وَحَمَحَمَ، وَشَهَقَ الحمار وَنَهَقَ، وَشَحَجَ البغل، وَنَعَتْ الشاة وَنَعَرَتْ، وَتَأَجَّتِ التَّعْجَةُ، وَنَعَمَ^(١) الظبي وَنَزَبَ^(٢)، وَزَارَ الأسدُ وَنَهَتْ وَنَأَتْ، وَوَعَوْعَ الذئب، وَنَهَمَ الفيلُ، وَرَقَعَ^(٣) القِرْدُ، وَضَبَحَ الثعلبُ، وَعَوَى الكلبُ وَنَبَحَ، وَمَاءُ السُّتُورِ، وَصَأَتِ الفأرة، وَنَعَقَ الغُرَابُ معجمة الغين، وَزَقَا الدُّيُكُ وَسَقَعَ، وَصَفَرَ النسرُ، وَهَدَرَ الحمامُ وَهَذَلَ، وَنَقَضَتِ الصُّفَاوِعُ وَنَقَّتْ، وَعَزَّزَتِ الجُنُ. قال ابن عباس: كان العجل إذا خار سجدوا، وإذا سكت رفعوا رؤوسهم. وفي رواية أبي صالح عنه: أنه خار خورة واحدة ولم يُتبعها مثلها، وبهذا قال وهب، ومقاتل. وكان مجاهد يقول: خواره حفيف الريح فيه؛ وهذا يدل على أنه لم يكن فيه روح. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو مجلز: «له جُوراء» بجيم مرفوعة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكِلُهُمْ﴾ أي: لا يستطيع كلامهم. ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾ أي: لا يبين لهم طريقاً إلى حجة. ﴿أَتُخَذُوا﴾ يعني اتخذهوا إلهاً. ﴿وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: مشركين.

﴿وَلَمَّا سَظُتْ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ صَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرَحْمَنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿١٤٩﴾ ﴿لَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَيْمًا قَالَ يَسْنَا خَلَقْتُونِي مِنْ بَدِيدٍ أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَاللَّيْلِ الْأَلْوَابُ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوا بِكَ وَكَادُوا يَكْفُلُونِي فَلَا تُشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْدِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٥٠﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْوَجِلَ سِتَانًا لَهُمْ غَضِبَ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ ﴿١٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَظُتْ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي: ندموا. قال الزجاج: يقال للرجل النادم على ما فعل، المتحسر على ما فرط: قد سقط في يده، وأسقط في يده. وقرأ ابن السميع، وأبو عمران الجوني: «سَقَطَ» بفتح السين. قال الزجاج: والمعنى: ولما سقط الندم في أيديهم، شبّه ما يحصل في القلب وفي النفس بما يرى بالعين. قال المفسرون: هذا الندم منهم إنما كان بعد رجوع موسى.

قوله تعالى: ﴿لَئِن لَّمْ يَرَحْمَنَا رَبُّنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يرحمتنا ربنا» ويغفر لنا» بالياء والرفع. وقرأ حمزة، والكسائي: «ترحمتنا» وتغفر لنا» بالياء، «ربنا» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿غَضِبْنَا أَيْمًا﴾ في الأسياف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحزين، قاله ابن عباس، والحسن، والسدي. والثاني: الجزع، قاله مجاهد. والثالث: أنه الشديد الغضب، قاله ابن قتيبة، والزجاج. وقال أبو الدرداء: الأسف: منزلة وراء الغضب أشد منه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ أي: لقومه ﴿يَسْنَا خَلَقْتُونِي مِنْ بَدِيدٍ﴾ فتح ياء «بعدي» أهل الحجاز، وأبو عمرو؛ والمعنى: بشس ما عملتم بعد فراقني من عبادة العجل. ﴿أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ قال الفراء: يقال: عَجَلْتُ الأمر والشئ: سبقته، ومنه هذه الآية. وأعجلته: استحثته. قال ابن عباس: أعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له؟! قال الحسن: يعني وَغَدَّ الأربعين ليلة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ الْأَلْوَابُ﴾ التي فيها التوراة. وفي سبب إلقائه إياها قولان: أحدهما: أنه الغضب حين رآهم قد عبدوا العجل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه لما رأى فضائل غير أمته من أمة محمد ﷺ اشتد عليه، فألقاها، قاله قتادة، وفيه بُعد. قال ابن عباس: لما رمى بالألواح فتحطمت، رُفِعَ منها ستة أسباع، وبقي سبع.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ﴾ في ما أخذ به من رأسه ثلاثة أقوال: أحدها: لحيته وذؤبته. والثاني: شعر رأسه. والثالث: أذنه. وقيل: إنما فعل به ذلك، لأنه توهم أنه عصى الله بمقامه بينهم وترك الحقوق به، وتعريفه ما أحدثوا بعده.

ليرجع إليهم فيتلافهم ويردهم إلى الحق، وذلك قوله: ﴿قَالَ يَهْرُونَ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿١٥٣﴾ أَلَّا تَتَّبِعْتُمْ﴾ [طه: ٩٢، ٩٣].
قوله تعالى: ﴿إِنَّ أُمَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «قال ابن أمّ» نصباً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الميم، وكذلك في [طه: ٩٤]. قال الزجاج: من فتح الميم، فلكترة استعمال هذا الاسم، ومن كسر، أضافه إلى نفسه بعد أن جعله اسماً واحداً، ومن العرب من يقول: «يا ابن أمي» بإثبات الياء. قال الشاعر:

يَا ابْنَ أُمِّي وَيَا شَقِيْقَ نَفْسِي

أَنْتَ خَلْفَتَنِي لِدَهْرٍ شَدِيدٍ^(١)
وقال أبو علي: يحتمل أن يريد من فتح: «يا ابن أم» أمّا، ويحذف الألف، ومن كسر: «ابن أمي» فيحذف الياء. فإن قيل: لم قال: «يا ابن أمّ» ولم يقل: «يا ابن أب»؟ فالجواب أن ابن عباس قال: كان أخاه لأبيه وأمه، وإنما قال له ذلك ليرفقه عليه. قال أبو سليمان الدمشقي: والإنسان عند ذكر الوالدة أرق منه عند ذكر الوالد. وقيل: كان لأمه دون أبيه، حكاة الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْقَوْمَ﴾ يعني عبدة العجل ﴿اسْتَمْتَمُونَ﴾ أي: استدلوني. ﴿فَلَا تَشْمِتُ بِالْأَعْدَاءِ﴾ قرأ عبد الله بن عباس، ومالك بن دينار، وابن عاصم: «فلا تَشْمِتْ» بقاء مفتوحة مع فتح الميم، «الأعداء» بالرفع. وقرأ مجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وأبو رجاء: «فلا تَشْمِتْ» بفتح التاء وكسر الميم، «الأعداء» بالنصب. وقرأ أبو الجوزاء، وابن أبي عمير مثل ذلك، إلا أنهما رفعاً «الأعداء». ويعني بالأعداء: عبدة العجل. ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي﴾ في موجدتك وعقوبتك لي ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وهم عبدة العجل. فلما تبين له عذْرُ أخيه ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾.

قوله تعالى: ﴿وَذَلَّةٌ فِي الْمَيَّةِ الدُّنْيَا﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الجزية، قاله ابن عباس. والثاني: ما أمروا به من قتل أنفسهم، قاله الزجاج. فعلى الأول يكون ما أضيف إليهم من الجزية في حق أولادهم، لأن أولئك قتلوا ولم يؤدوا جزية. قال عطية: وهذه الآية فيما أصاب بني قريظة والنضير من القتل والجلد لتوليهم متخذي العجل ورضاهم به.
قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ قال ابن عباس: كذلك أعاقب من اتخذ إلهاً دوني. وقال مالك بن أنس: ما من مبتدع إلا وهو يجد فوق رأسه ذلّة، وقرأ هذه الآية. وقال سفيان بن عيينة: ليس في الأرض صاحب بدعة إلا وهو يجد ذلّة تغشاه، قال: وهي في كتاب الله تعالى. قالوا: وأين هي؟ قال: أو ما سمعتم قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الصُّجُورَ سَيِّئَاتِهِمْ غَضِبَ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْمَيَّةِ الدُّنْيَا﴾ قالوا: يا أبا محمد، هذه لأصحاب العجل خاصة، قال: كلا، اتلوا ما بعدها. ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ فهي لكل مفترٍ ومبتدع إلى يوم القيامة.

﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَيْنِهِمْ وَأَمَّنُوا﴾ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الشرك. والثاني: الشرك وغيره من الذنوب. ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ يعني السيئات. وفي قوله: ﴿وَأَمَّنُوا﴾ قولان: أحدهما: آمنوا بالله، وهو يُخْرَجُ على قول من قال: هي الشرك. والثاني: آمنوا بأن الله تعالى يقبل التوبة. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهَا﴾ يعني السيئات.

﴿وَلَكَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخْذَ الْأَلْوَابِ﴾ فِي شَجَرِهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران «سَكَّتْ» بفتح السين وتشديد الكاف وبتاء بعدها، «الغضب» بالنصب. وقرأ سعيد بن جبير، وابن يعمر، والجحدري «سَكَّتْ» بضم السين وتشديد الكاف مع كسرها. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وطلحة «سَكَّرْنَ» بنون. قال الزجاج: «سكت» بمعنى سكن، يقال: سكت يسكت سَكْتًا: إذا سكن، وسكت يسكت سَكْتًا وسكوتًا: إذا قطع الكلام. قال: وقال بعضهم: المعنى: ولما سكت موسى عن

(١) البيت في «الطبري» ١٣/١٢٩، و«أمالى الزبيدي» ٩، و«جمهرة أشعار العرب» ٢٦٢، و«اللسان»: شفق، وهو لأبي زيد حملة بن المنذر الطائي من

قصيدة يرثي ابن أخته للجلاج، ويقال: يرثي أخاه للجلاج، ويروي البيت:

يَا ابْنَ خَنَسَاءِ شَقِيْقَ نَفْسِي

يَا ابْنَ خَنَسَاءِ شَقِيْقَ نَفْسِي

ورواية المصنف، هي رواية النحاة جميعاً في كتبهم في «باب النداء». وقوله: «شقيق» تصغير شقيق، وهو الأخ.

الغضب، على القلب، كما قالوا: أدخلت القلنسوة في رأسي. والمعنى: أدخلت رأسي في القلنسوة، والأول هو قول أهل العربية.

قوله تعالى: ﴿أَخَذَ الْأَلْوَابُ﴾ يعني التي كان ألقاها. وفي قوله: ﴿وَفِي نُحُوتِهَا﴾ قولان: أحدهما: وفيما بقي منها؛ قاله ابن عباس. والثاني: وفيما نُسخ فيها؛ قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿لِيَذِرَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنه عام في الذين يخافون الله، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: أنهم أمة محمد ﷺ خاصة، وهو معنى قول قتادة.

﴿وَأَخَذَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ أَتَيْتُكَ بِمِثْلِ الشُّفْهَاءِ إِنِّي إِذْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ إِنَّكَ أَنْتَ وَرِثْنَا مَا عَصَيْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَنِيِّينَ﴾ (٥٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ المعنى: اختار من قومه، فحذف «من»، تقول العرب: اخترتك القوم، أي: اخترتك من القوم، وأنشدوا:

وَمَا الَّذِي اخْتَارَ الرَّجَالَ سَمَاحَةً
وَجُوداً إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الرِّعَازُ^(١)

هذا قول ابن قتيبة، والفراء، والزجاج. وفي هذا الميقات أربعة أقوال: أحدها: أنه الميقات الذي وَقَّته الله لموسى ليأخذ التوراة، أمر أن يأتي معه سبعين، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال نوف البجلي. والثاني: أنه ميقات وَقَّته الله تعالى لموسى، وأمره أن يختار من قومه سبعين رجلاً ليدعوا ربهم، فدعوا فقالوا: اللهم أعطنا ما لم تعط أحداً قبلنا، ولا تعطيه أحداً بعدنا، فكره الله ذلك، وأخذتهم الرجفة؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه ميقات وَقَّته الله لموسى، لأن بني إسرائيل قالوا له: إن طائفة تزعم أن الله لا يكلمك، فخذ معك طائفة منا ليسمعوا كلامه فيؤمنوا فتذهب التهمة، فأوحى الله إليه أن اختر من خيارهم سبعين، ثم ارتق بهم على الجبل أنت وهارون، واستخلف يوشع بن نون، ففعل ذلك؛ قاله وهب بن منبه. والرابع: أنه ميقات وَقَّته الله لموسى ليلقاه في ناس من بني إسرائيل، فيعتمر إليه من فغل عبدة العجل، قاله السدي. وقال ابن السائب: كان موسى لا يأتي ربه إلا بإذن منه. فأما الرجفة فهي الحركة الشديدة. وفي سبب أخذها إياهم أربعة أقوال: أحدها: أنه ادعاهم على موسى قتل هارون؛ قاله علي بن أبي طالب. والثاني: اعتداهم في الدعاء، وقد ذكرناه في رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنهم لم ينهوا عبدة العجل ولم يرضوا؛ نُقل عن ابن عباس. وقال قتادة، وابن جريج: لم يأمرهم بالمعروف، ولم ينهوا عن المنكر، ولم يزيلوهم. والرابع: أنهم طلبوا استماع الكلام من الله تعالى، فلما سمعوه قالوا: ﴿كُنْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ [البقرة: ٥٥]؛ قاله السدي وابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ﴾ قال السدي: قام موسى يبكي ويقول: رب ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَرَأَيْتَ﴾ قال الزجاج: لو شئت أمئتهم قبل أن تبليهم بما أوجب عليهم الرجفة. وقيل: لو شئت أهلكتهم من قبل خروجنا وإيائي، فكان بنو إسرائيل يعاينون ذلك ولا يهتموني.

قوله تعالى: ﴿أَتَيْتُكَ بِمِثْلِ الشُّفْهَاءِ إِنِّي إِذْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ قال المبرِّد: هذا استفهام استعطاف، أي: لا تُهلكنا. وقال ابن الأنباري: هذا استفهام على تأويل الجحد، أراد؛ لست تفعل ذلك. و«الشفهاء» هاهنا: عبدة العجل. وقال

الفراء: ظن موسى أنهم أهلكوا باتخاذ أصحابهم العجل. وإنما أهلكوا بقولهم: ﴿إِنَّا اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الابتلاء، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبیر، وأبو العالية. والثاني: العذاب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة.

قوله تعالى: ﴿أَنْتَ وَرِثْنَا﴾ أي: ناصرنا وحافظنا.

(١) البيت للفرزدق، «ديوانه» ٥١٦، و«الفتاوى» ٦٩٦، و«مسيرته» ١٨/١، و«الكامل» ٣٢/١، و«أمالي ابن الشجري» ١٨٦/١، و«الخرائفة» ٦٦٩/٣، و«اللسان»: خير. وعنى بهذا البيت أباه غالباً، وهو أحد أجواد بني تميم.

﴿رَأَيْتُمْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِوَدْعِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَدْعُوهُمْ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِئْتُ بِالْحَقِّ لَكُمْ بِبَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَأَيْتُمْ لَنَا﴾ أي: حقق لنا وأوجب ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ وهي الأعمال الصالحة ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ المغفرة والجنة ﴿إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ﴾ أي: تبنا، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو العالية، وقتادة، والضحاك، والسدي. وقال ابن قتيبة: ومنه ﴿الَّذِينَ هَادُوا﴾ [البقرة: ٦٢] كأنهم رجعوا من شيء إلى شيء. وقرأ أبو وجزة السعدي: «إنا هدنا» بكسر الهاء. قال ابن الأنباري: المعنى: لا تتغير؛ يقال: هاد يهود ويهود.

قوله تعالى: ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِوَدْعِ مَنْ أَشَاءُ﴾. وقرأ الحسن البصري، والأعمش، وأبو العالية: «من أساء» بسين غير معجمة مع النصب.

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ في هذا الكلام أربعة أقوال: أحدها: أن مخرجه عام ومعناه خاص، وتأويله: ورحمتي وسعت المؤمنين من أمة محمد ﷺ، لقوله تعالى: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾، قاله ابن عباس. والثاني: أن هذه الرحمة على العموم في الدنيا، والخصوص في الآخرة؛ وتأويلها: ورحمتي وسعت كل شيء في الدنيا، البر والفاجر، وفي الآخرة هي للمتقين خاصة، قاله الحسن، وقتادة. فعلى هذا، معنى الرحمة في الدنيا للكافر أنه يُرزق ويُدفع عنه، كقوله في حق قارون: ﴿وَأَمِينٌ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [التقصص: ١٧٧]. والثالث: أن الرحمة: التوبة، فهي على العموم، قاله ابن زيد. والرابع: أن الرحمة تَسَعُ كل الخلق إلا أن أهل الكفر خارجون منها، فلو قَدَّر دخولهم فيها لوسعتهم، قاله ابن الأنباري: قال الزجاج: وسعت كل شيء في الدنيا^(١) ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ في الآخرة. قال المفسرون: معنى «فَسَأَكْتُبُهَا»: فسأوجبها. وفي الذين يتقون قولان: أحدهما: أنهم المتقون للشرك، قاله ابن عباس. والثاني: للمعاصي، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ قولان: أحدهما: أنها زكاة الأموال، قاله الجمهور. والثاني: أن المراد بها طاعة الله ورسوله، قاله ابن عباس والحسن، ذهب إلى أنها العمل بما يزيك النفس ويظهرها. وقال ابن عباس، وقتادة: لما نزلت ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قال إبليس: أنا من ذلك الشيء، فنزعها الله من إبليس، فقال: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ فقالت اليهود: نحن ننتقي، ونؤتي الزكاة، ونؤمن بآيات ربنا، فنزعها الله منهم، وجعلها لهذه الأمة، فقال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾. وقال نَوْفٌ: قال الله تعالى لموسى: اجعل لكم الأرض طهوراً ومسجداً، واجعل السكينة معكم في بيوتكم، واجعلكم تقروون التوراة عن ظهور قلوبكم، يقرؤها الرجل منكم، والمرأة، والحر، والعبد، والصغير، والكبير. فأخبر موسى قومه بذلك، فقالوا: لا نريد أن نصلِّي إلا في الكنائس والبيع، ولا أن تكون السكينة إلا في التابوت، ولا أن نقرأ التوراة إلا نظراً، فقال الله تعالى: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ إلى قوله: «المفلحون». وفي هؤلاء المذكورين في قوله: ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُتَّقُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم كل من آمن بمحمد ﷺ، وتبعه، قاله ابن عباس. والثاني: أنه محمد ﷺ، قاله السدي، وقتادة. وفي تسميته بالأمي قولان: أحدهما: لأنه لا يكتب. والثاني: لأنه من أم القرى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَدْعُوهُمْ مَكْرُوبًا عِنْدَهُمْ﴾ أي: يجدون نعته ونبوته.

قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال الزجاج: يجوز أن يكون مستأنفاً، ويجوز أن يكون «يجدونه مكتوباً عندهم»

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٢١٠٨/٤ عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ قال: «إنَّ الله مائة رحمة، أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس، والبهائم والهوام، فيها يتماطفون، وبها يتراحمون، وبها تطمطط الوحش على ولبعها، وأخر الله تسماً وتسعين رحمة، يرحم بها عباده يوم القيامة».

أنه يأمرهم بالمعروف. قال ابن عباس: المعروف: مكارم الأخلاق، وصلة الأرحام. والمنكر: عبادة الأوثان، وقطع الأرحام. وقال مقاتل: المعروف: الإيمان، والمنكر: الشرك. وقال غيره: المعروف: الحق، لأن العقول تعرف صحته، والمنكر: الباطل، لأن العقول تنكر صحته. وفي الطيبات أربعة أقوال: أحدها: أنها الحلال، والمعنى: يُحل لهم الحلال. والثاني: أنها ما كانت العرب تستطيعه. والثالث: أنها الشُّحوم المحرّمة على بني إسرائيل. والرابع: ما كانت العرب تحرمه من البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام. وفي الخبائث ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحرام، والمعنى: ويحرم عليهم الحرام. والثاني: أنها ما كانت العرب تستخبئه ولا تأكله، كالحيات، والحشرات. والثالث: ما كانوا يستحلونه من الميتة، والدم، ولحم الخنزير.

قوله تعالى: ﴿وَيَصْعُقُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي «إصْرَهُمْ». وقرأ ابن عامر «أصارهم» ممدودة الألف على الجمع. وفي هذا الإصر قولان: أحدهما: أنه العهد الذي أخذ الله على بني إسرائيل أن يعملوا بما في التوراة، قاله ابن عباس. والثاني: التشديد الذي كان عليهم من تحريم السبت، وأكل الشحوم والعروق، وغير ذلك من الأمور الشاقة، قاله قتادة. وقال مسروق: لقد كان الرجل من بني إسرائيل يذنب الذنب، فيصبح وقد كُتِبَ على باب بيته: إن كفارته أن تُزج عينك، فيزغهما.

قوله تعالى: ﴿وَالْأَعْظَمُ الَّذِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: ذكر الأغلل تمثيل، ألا ترى أنك تقول: جعلت هذا طوقاً في عنقك، وليس هناك طوق، إنما جعلت لزومه كالطوق. والأغلل: أنه كان عليهم أن لا يقبل منهم في القتل دية، وأن لا يعملوا في السبت، وأن يقرضوا ما أصاب جلودهم من البول.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾ يعني بمحمد ﷺ «وَعَزَّزُوهُ» روى أبان «وعزروه»، بتخفيف الزاي. وفي المعنى قولان: أحدهما: نصره وأعانه، قاله مقاتل. والثاني: عظّمه، قاله ابن قتيبة. والنور الذي أنزل معه: القرآن سماه نوراً، لأن بيانه في القلوب كبيان النور في العيون. وفي قوله «معه» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «عليه». والثاني: بمعنى أنزل في زمانه. قال قتادة: أما نصره، فقد سبقتم إليه، ولكن خيركم من آمن به واتبع النور الذي أنزل معه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في الكلمات قولان: أحدهما: أنها القرآن، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كلماته: آياته. والثاني: أنها عيسى ابن مريم، قاله مجاهد، والسدي.

﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ فيه قولان: أحدهما: يدعون إلى الحق. والثاني: يعملون به. قوله تعالى: ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ قال الزجاج: وبالحق يحكمون. وفي المشار إليهم بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم وراء الصين لم تبلغهم دعوة الإسلام، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنهم من آمن بالنبي ﷺ مثل ابن سلام وأصحابه، قاله ابن السائب. والثالث: أنهم الذين تمسكوا بالحق في زمن أنبيائهم، ذكره الماوردي.

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَ عَشْرَةَ أَسْبَابًا أُمَّةً وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عِثًّا قَدْ حَلِمَ كُلُّ أَنَابٍ مِّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَّ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ كَيْبَتِي مَا رَزَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمُوا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّفِرَ لَكُمْ حَظِيصَتِكُمْ سَرِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٠﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يُظْلِمُونَ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَ عَشْرَةَ أَسْبَابًا﴾ يعني قوم موسى، يقول: فرّقناهم: «أثنتي عشرة أسباطاً» يعني أولاد يعقوب، وكانوا اثني عشر ولداً، فولد كل واحد منهم سبطاً. قال الفراء: وإنما قال «اثنتي عشرة» والسبط ذكر، لأن بعده «أمماً» فذهب بالتأنيث إلى الأم، ولو كان «اثني عشر» لتذكير السبط، كان جائزاً. وقال الزجاج: المعنى: وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة، «أسباطاً» نعت «فرقة» كأنه يقول: جعلناهم أسباطاً، وفرّقناهم أسباطاً، فيكون «أسباطاً» بدلاً من «اثنتي عشرة»

و «أمماً» من نعت أسباط. والأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل لِيُفصل بين ولد إسماعيل وبين ولد إسحاق. وقال أبو عبيدة: الأسباط: قبائل بني إسرائيل، واحدهم: سبط. ويقال: من أي سبط أنت؟ أي: من أي قبيلة وجنس؟ قوله تعالى: ﴿فَالْبَجَسَتْ مِنْهُ﴾ قال ابن قتيبة: انفجرت؛ يقال: تبجس الماء، كما يقال: تفجّر؛ والقصة مذكورة في سورة [البقرة: ٥٨ - ٦٠].

قوله تعالى: ﴿نُنَزِّزُ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «نغفر لكم خطيئاتكم» بالثاء مهموزة على الجمع. وقرأ أبو عمرو ﴿نُنَزِّزُ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ مثل: قضاياكم، ولا تاء فيها. وقرأ نافع «تُغْفَرُ» بالثاء مضمومة «خطيئاتكم» بالهمز وضم التاء، على الجمع، وافقه ابن عامر في «تُغْفَرُ» بالثاء المضمومة، لكنه قرأ «خطيئتكُم» على التوحيد.

﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَدْرُوكَ فِي النَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاثُهُمْ يَوْمَ سَأَلْتَهُمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْهُم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُمْ﴾ يعني أسباط اليهود، وهذا سؤال تقرير وتوبيخ يقرّره على قديم كفرهم، ومخالفة أسلافهم الأنبياء، ويخبرهم بما لا يُعلم إلا بوحي. وفي القرية خمسة أقوال: أحدها: أنها أيلة، رواه مرة عن ابن مسعود، وأبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبيرة، وقتادة، والسدي. والثاني: أنها مدين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنها ساحل مدين، روي عن قتادة. والرابع: أنها طبرية، قاله الزهري. والخامس: أنها قرية يقال لها: مقنا، بين مدين وعينونا، قال له ابن زيد. ومعنى: ﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ مجاورة البحر وبقربه. وعلى شاطئه. ﴿إِذْ يَدْرُوكَ﴾ قال الزجاج: أي: يظلمون، يقال: عدا فلان يعدو عُذواناً وعُدَاءً وَعُدْوًا وَيَقْرِبُهُ وَعَلَى شَاطِئِهِ. ﴿إِذْ يَدْرُوكَ﴾ قال الزجاج: أي: يظلمون، يقال: عدا فلان يعدو عُذواناً وعُدَاءً وَعُدْوًا وَإِذَا ظَلَمَ، وموضع «إِذْ» نصب؛ والمعنى: سلّمهم عن وقت عُدْوِهِمْ فِي النَّبْتِ ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاثُهُمْ﴾ في موضع نصب أيضاً بـ «يَعُدُّونَ» والمعنى: سلّمهم إِذْ عَدُوا فِي وَقْتِ الْإِتْيَانِ. ﴿شُرْعًا﴾ أي: ظاهرة. ﴿كَذَلِكَ بَلَّوْهُمُ﴾ أي: مثل هذا الاختبار الشديد نخبرهم بفسقهم. ويحتمل على بعد أن يكون المعنى: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ﴾ أي: لا تأتيهم شُرْعًا؛ ويكون: ﴿بَلَّوْهُمُ﴾ مستأنفاً. وقرأ الحسن، والأعمش، وأبان، والمفضل عن عاصم: «يُسْتَوُونَ» بضم الياء.

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ يَظُنُّونَ قَوْلًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذْرَةٌ لَنَا رَبِّكَ وَلَكُنَّ يَقْتُلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾ قال المفسرون: افترق أهل القرية ثلاث فرق؛ فرقة صادت وأكلت، وفرقة نهت وزجرت، وفرقة أمسكت عن الصيد وقالت للفرقة الناهية: ﴿لِمَ يَظُنُّونَ قَوْلًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ﴾ لا موهم على موعظة قوم يعلمون أنهم غير مقلعين، فقالت الفرقة الناهية: ﴿مَعذْرَةٌ لَنَا رَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «معذرة» رفعا، أي: موعظتنا إياهم معذرة، والمعنى أن الأمر بالمعروف واجب علينا، فعلينا موعظة هؤلاء عذراً إلى الله. وقرأ حفص عن عاصم: «معذرة» نصبا، وذلك على معنى نعتذر معذرة. ﴿وَلَكُنَّ يَقْتُلُونَ﴾ أي: وجازئ أن يتعضوا بالموعظة فيتركوا المعصية.

﴿فَلَمَّا سَأَلْنَا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجَبْنَا الَّذِينَ يَبْهَتُونَ عَنِ السُّورِ وَأَعَدْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَرَا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ فَلَمَّا هُمْ كَانُوا فِرْدَةً حَنِينِيك ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رُوكَ لِيَمَعَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْتَمَةِ مَنْ يَسْأَلُهُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ إِنَّ رُوكَ لَسَرِيعٌ الْيَقَابَ وَإِنَّهُ لَنُفُورٌ رَجِيمٌ ﴿١٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَأَلْنَا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ يعني: تركوا ما وَعُظُوا بِهِ «أَجَبْنَا الَّذِينَ يَبْهَتُونَ عَنِ السُّورِ» وهم الناهون عن المنكر. والذين ظلموا هم المعتدون في السبت.

قوله تعالى: ﴿بِعَدَابٍ بَئِيسٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «بئس» على وزن فاعل، فالهزمة بين الباء والياء. وقرأ نافع: «بيس» بكسر الباء من غير همز. وقرأ ابن عامر كذلك، إلا أنه همز. وروى خارجة عن نافع: «بيس» بفتح الباء من غير همز، على وزن «فَعَلِيلٍ». وروى أبو بكر عن عاصم: «بيأس» على وزن «فَعِيلٍ». وقرأ

ابن عباس، وأبو رزين، وأيوب: «بَيَّاسٌ» على وزن «فَيْعَالٍ». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، ومعاذ القاري: «بَيْسٌ» بفتح الباء وكسر الهمزة من غير ياء على وزن «نَيْسٍ». وقرأ الضحاك، وعكرمة: «بَيْسٌ» بتشديد الياء مثل «بَيْمٌ». وقرأ أبو العالية، وأبو مجلز: «بَيْسٌ» بفتح الباء والسين وبهمزة مكسورة من غير ياء ولا ألف على وزن «فَعْلٌ». وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجا: «بائسٌ» بألف ومدة بعد الباء وبهمزة مكسورة بوزن «فَاعِلٌ». قال أبو عبيدة: البئس: الشديد، وأنشد:

حَنَقًا عَلَيَّ وَمَا تَرَى لِي فِيهِمْ أَثْرًا بَيْسًا^(١)

وقال الزجاج: يقال: بئس يباس بأساً. والعاتي: الشديد الدخول في الفساد، المتمرد الذي لا يقبل موعظة. وقال ابن جرير: «فلما عتوا» أي: تمردوا فيما نهوا عنه؛ وقد ذكرنا في سورة البقرة: [٦٥] قصة مسخهم. وكان الحسن البصري يقول: والله ما لحوم هذه الحيتان بأعظم عند الله من دماء قوم مسلمين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّرَ رَبُّكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعلم، قاله الحسن، وابن قتيبة، وقال: هو من آذنتك بالأمر. وقال ابن الأنباري: «تأذن» بمعنى آذن؛ كما يقال: تعلّم أن فلاناً قائم، أي: أعلم. وقال أبو سليمان الدمشقي: أي: أعلم أنبياء بني إسرائيل. والثاني: حتم، قاله عطاء. والثالث: وعد، قاله قطرب. والرابع: تألى، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿بَيَّعَنَّا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على اليهود، وقال مجاهد: على اليهود والنصارى بمعاصيهم. ﴿مَنْ سَوَّاهُمْ﴾ أي: يوليهم «سَوَّاهُمْ» وفي المبعوث عليهم قولان: أحدهما: أنه محمد ﷺ وأمه، قاله ابن عباس. والثاني: العرب، كانوا يجنونهم الخراج، قاله سعيد بن جبير، قال: ولم يجِبِ الخراج نبي قط إلا موسى، جباه ثلاث عشرة سنة، ثم أمسك إلى النبي ﷺ. وقال السدي: بعث الله عليهم العرب يأخذون منهم الجزية ويقتلونهم. وفي سوء العذاب أربعة أقوال: أحدها: أخذ الجزية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: المسكنة والجزية، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الخراج، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والرابع: أنه القتال حتى يُسلموا، أو يُعطوا الجزية.

﴿وَقَلَّبتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً مِنْهُمْ أَسْمَاءً مِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَّغْتُمْ إِلَيْكُمْ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَلَّبتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً﴾ قال أبو عبيدة: فرّقناهم فرقا. قال ابن عباس: هم اليهود، ليس من بلد إلا وفيه منهم طائفة. وقال مقاتل: هم بنو إسرائيل. وقيل: معناه: شتات أمرهم وافتراق كلمتهم. ﴿وَمِنْهُمْ أَسْمَاءُ﴾ وهم المؤمنون بعيسى ومحمد ﷺ. ﴿وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ وهم الكفار. وقال ابن جرير: إنما كانوا على هذه الصفة قبل أن يُبعث عيسى، وقبل ارتدادهم.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْتُمْ إِلَيْكُمْ الْحَسَنَاتِ﴾ أي: اخترناهم ﴿بِالْحَسَنَاتِ﴾ وهي الخير، والخصب، والعافية، ﴿وَالسَّيِّئَاتِ﴾ وهي الجذب، والشر، والشدايد؛ فالحسنات والسيئات تحت على الطاعة، أما النعم فلطلب الازداد منها، وخوف زوالها، والنقم فلكشفها، والسلامة منها. ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: لكي يتوبوا.

﴿فَخَلَّفَ مِنْ بَدْوِهِمْ خَلْفًا وَرَوَّاهُ الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَقَوْلُونَ سَيِّئًا لَنَا وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤَخِّدْ عَلَيْهِمْ يَسِئَتِ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلذَّيْرِ بِتَقْوَى أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَخَلَّفَ مِنْ بَدْوِهِمْ﴾ أي: من بعد الذين وصفناهم. ﴿فَخَلَّفَ﴾ وقرأ الجوني، والجحدري: «خَلَّفَ» بفتح اللام. قال أبو عبيدة: الخَلْفُ والخَلْفُ واحد؛ وقوم يجعلون المحرك اللام، للصالح، والمسكن، لغير الصالح. وقال ابن قتيبة: الخَلْفُ: الرديء من الناس ومن الكلام، يقال: هذا خَلْفٌ من القول. وقال ابن الأنباري: أكثر ما تستعمل العرب الخَلْفَ، بإسكان اللام، في الرديء المذموم، وفتح اللام في الفاضل الممدوح. وقد يوقع الخَلْفَ على

(١) البيت لذي الأصبح العدواني، وهو في «الأغاني» ١٠٢/٣، ١٠٣، ومجاز القرآن لابي عبيدة ٢٣١/١، والطبري، ٢٠١/١٣.

الممدوح، والخَلْفُ على المذموم؛ غير أن المختار ما ذكرناه. وفي المراد بهذا الخَلْفُ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: النصارى. والثالث: أن الخَلْفُ من أمة محمد ﷺ، والقولان عن مجاهد. فإن قيل: الخَلْفُ واحد، فكيف قال: «يأخذون» وكذلك قال في [مریم: ٥٩] «أضاعوا»؟ فقد ذكر ابن الأنباري عنه جوابين: أحدهما: أن الخَلْفُ: جمع خالف، كما أن المركب: جمع راكب، والشُرْبُ: جمع شارب. والثاني: أن الخَلْفُ مصدر يكون للثنين والجميع، والمذكر والمؤنث.

قوله تعالى: ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ أي: انتقل إليهم انتقال الميراث من سلف إلى خلف، فيخرج في الكتاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوراة. والثاني: الإنجيل. والثالث: القرآن.

قوله تعالى: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ أي: هذه الدنيا، وهو ما يعرض لهم منها. وقيل: سماه عرضاً، لقلته بقاءه. قال ابن عباس: يأخذون ما أحبوا من حلال أو حرام. وقيل: هو الرِّشوة في الحكم. وفي وصفه بالأدنى قولان: أحدهما: أنه من الدُّنُو. والثاني: أنه من الدناءة.

قوله تعالى: ﴿سَيَفْرُقُنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: إنا لا نواخذ، تَمْثِيلاً على الله الباطل. والثاني: أنه ذنب يغفره الله لنا، تَمْثِيلاً لرحمة الله تعالى. وفي قوله: ﴿وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ يُثَلِّهُ بِأَعْدَائِهِ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: لا يشعبهم شيء، فهم يأخذون لغير حاجة، قاله الحسن. والثاني: أنهم أهل إصرار على الذنوب، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ بَيْعُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ قال ابن عباس: وكَدَّ الله عليهم في التوراة أن لا يقولوا على الله إلا الحق، فقالوا الباطل، وهو ما أوجبوا على الله من مغفرة ذنوبهم التي لا يتوبون منها، وليس في التوراة ميعاد المغفرة مع الإصرار.

قوله تعالى: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ معطوف على «ورثوا». ومعنى «درسوا ما فيه»: قرؤوه، فكأنه قال: خالفوا على علم. «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآخِرَةِ﴾ أي: ما فيها من الثواب ﴿خَيْرٌ لِّذِينَ يُتَّقُونَ أَقْلًا تَعْقِلُونَ﴾ أن الباقي خير من الفاني. قرأ ابن عامر، ونافع، وحفص عن عاصم: بالتاء، والباقون: بالياء.

﴿وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحزمة، والكسائي وحفص عن عاصم «يمسكون» مشددة، وقرؤوا ﴿وَلَا تَسْكَرُوا بِمَصْرَمِ الْكَوَاكِبِ﴾ مخففة للمنتهنة: [١٠] وقرأهما أبو عمرو بالتشديد. وروى أبو بكر عن عاصم أنه خففهما. ويقال: مسكتُ بالشيء، وتمسكت به، واستمسكت به، وامسكت به. وهذه الآية نزلت في مؤمني أهل الكتاب الذين حفظوا حدوده ولم يحرفوه، منهم [عبد الله] بن سلام وأصحابه. قال ابن الأنباري: وخبر «الذين»: «إنا» وما بعده، وله ضمير مقدر بعد «المصلحين» تأويله: والذين يمسكون الكتاب إنا لا نضيع أجر المصلحين منهم، ولهذه العلة وَعَدَهُمْ حَفَظَ الْأَجْرَ بِشَرْطٍ، إذ كان منهم من لم يصلح. قال: وقلا بعض النحويين: المصلحون يرجعون على الذين، وتلخيص المعنى عنده: والذين يمسكون بالكتاب، وأقاموا الصلاة، إنا لا نضيع أجرهم، فأظهرت كنايةهم بالمصلحين، كما يقال: عليّ لقيتُ الكسائي، وأبو سعيد رويت عن الخدري، يراد: لقيته ورويت عنه. قال الشاعر:

فيا رَبِّ لَيْسَى أَنْتَ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ وَأَنْتَ الَّذِي فِي رَحْمَةِ اللَّهِ أَظْمَعُ^(١)

أراد في رحمته، فأظهر ضمير الهاء.

﴿وَرَأَى نَفَقًا الْجِبَلِ فَوَهَّمَهُمْ قَالَهُمْ غَدَاةً طَبَّاءُ وَظَنُوا أَنَّهُ رَاقِعٌ بِهِمْ غَدَاةً مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى نَفَقًا الْجِبَلِ فَوَهَّمَهُمْ﴾ أي: واذكر لهم إذ نتقنا الجبل، أي: رفعناه. قال مجاهد: أخرج الجبل من الأرض، ورفع فوقهم كالظلَّة، فقيل لهم: لتؤمننَّ أو ليقعنَّ عليكم. وقال قتادة: نزلوا في أصل جبل، فرفع فوقهم، فقال: لتأخذنَّ أمري، أو لأرمينكم به.

(١) البيت غير منسوب في (معنى اللبيب) ٢١٠.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا آدَمَ الْكَيْفَ كُلِّ شَيْءٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَ يَدَيْهِ الْجِبَالَ الْمَاءِ وَالْحَبْلَ الْعَلِيِّ﴾. وفي قولان: أحدهما: أنه الظن المعروف. والثاني: أنه بمعنى اليقين. وباقية الآية مفسر في سورة [البقرة: ٦٣].

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَسْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَرِيبِينَ﴾ (١٧٢)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان» - ونعمان قريب من عرفة - ذكره ابن قتيبة «فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنثرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قبلاً، وقال: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَرِيبِينَ»^(١) ومعنى الآية: وإذا أخذ ربكم من ظهور بني آدم. فقوله: «من ظهورهم» بدل من «بني آدم». وقيل: إنما قال: «من ظهورهم» ولم يقل: من ظهر آدم، لأنه أخرج بعضهم من ظهور بعض، فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لأنه قد علم أنهم بنوه، وقد أخرجوا من ظهره. وقوله تعالى: ﴿وَرَدَّ رُسُلَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي «دُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر «دُرِّيَاتِهِمْ» على الجمع. قال أبو علي: الذرية تكون جمعاً، وتكون واحداً. وفي قوله: ﴿وَأَسْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أسهدهم على أنفسهم بإقرارهم، قاله مقاتل. والثاني: دلَّهم بخلقهم على توحيدهم، قاله الزجاج. والثالث: أنه أشهد بعضهم على بعض بإقرارهم بذلك، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ والمعنى: وقال لهم: ألسنت بربكم؟ وهذا سؤال تقرير. قالوا: بلى شهدنا أنك ربنا. قال السدي: قوله: «شهدنا» خبر من الله تعالى عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على إقرار بني آدم. ويحسن الوقف على قوله: «بلى» لأن كلام الذرية قد انقطع. وزعم الكلبي أن الذرية لما قالت «بلى» قال الله للملائكة: «اشهدوا» فقالوا: «شهدنا». وروى أبو العالية عن أبي بن كعب قال: جمعهم جميعاً، فجعلهم أزواجاً، ثم صورهم، ثم استنطقهم، ثم قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ أنك إلهنا. قال: فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع، وأشهد عليكم أباكم آدم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ إننا كُنَّا عَنْ هَذَا غَرِيبِينَ لم نعلم بهذا. وقال السدي: أجابته طائفة طائمين، وطائفة كارهين تقيّة.

قوله تعالى: ﴿أَن يَقُولُوا﴾ قرأ أبو عمرو «أن يقولوا»، «أو يقولوا» بالياء فيهما. وقرأ الباقون بالتاء فيهما. قال أبو علي: حجة أبي عمرو قوله: «وإذ أخذ ربك» وقوله: «قالوا بلى»، وحجة من قرأ بالتاء أنه قد جرى في الكلام خطاب «ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا». ومعنى قوله: «يقولوا»: لثلا يقولوا، ومثله: ﴿أَن تَيَدَّ بِكُمْ﴾ [لقمان: ١٠]. وفي قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا﴾ قولان: أحدهما: أنه إشارة إلى الميثاق والإقرار. والثاني: أنه إشارة إلى معرفة أنه الخالق. قال المفسرون: هذه الآية تذكير من الله تعالى بما أخذ على جميع المكلفين من الميثاق، واحتجاج عليهم لثلا يقول الكفار: إننا كنا عن هذا الميثاق غافلين لم نذكره، ونسيانهم لا يسقط الاحتجاج بعد أن أخبر الله تعالى بذلك على لسان النبي ﷺ الصادق. وإذا ثبت هذا بقول الصادق، قام في النفوس مقام الذكر، فلاحتجاج به قائم.

﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُنْبِئُونَنَا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (١٧٣)

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فأتبعنا مناجاهم على جهل منّا بالكهنتك ﴿أَفَتُنْبِئُونَنَا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ في دعواهم أن معك إلهاً. فقطع الله احتجاجهم بمثل هذا، إذ أذكروهم أخذ الميثاق على كل واحد منهم. وجماعة أهل العلم على ما شرحنا من أنه استنطق الذر، وركب فيهم عقولا وأفهاماً عرفوا بها ما عرض

(١) «المسند» ١٥١/٤، وهو في «مجمع الزوائد» ٢٥/٧ وقال: رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح. ونقله ابن كثير في «التفسير» عن أحمد وقال: وقد روى هذا الحديث النسائي في كتاب التفسير من «سننه» عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة عن حسين بن محمد المروزي به، ورواه ابن جرير، وابن أبي حاتم من حديث حسين بن محمد به إلا أن ابن أبي حاتم جعله موقوفاً. وأخرجه الحاكم في «مستدرکه» من حديث حسين بن محمد وغيره عن جرير بن حازم عن كلثوم بن جبر به، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد احتج مسلم بكلثوم بن جبر هكذا قال، وقد رواه عبد الوارث عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبیر فوفقه، وكذا رواه إسماعيل بن علي، وكعب عن ربيعة بن كلثوم بن جبر عن أبيه به، وكذا رواه العوفي، وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس، فهذا أكثر وأثبت.

عليهم. وقد ذكر بعضهم أن معنى أخذ الذرية: إخراجهم إلى الدنيا بعد كونهم نطفاً، ومعنى إشهدهم على أنفسهم: اضطرارهم إلى العلم بأنه خالقهم بما أظهر لهم من الآيات والبراهين. ولما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون ويشاهدون إلى التصديق، كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته، كما قال: ﴿شَهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] يريد: هم بمنزلة الشاهدين، وإن لم يقولوا: نحن كفرة، كما يقول الرجل: قد شهدت جوارحي بصدقتك، أي: قد عرفته. ومن هذا الباب قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٩] أي: بين وأعلم. وقد حكي نحو هذا القول ابن الأنباري، والأول أصح، لموافقة الآثار^(١).

﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَمَّا يُرْجَعُونَ ﴿١٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ﴾ أي: وكما بيناً في أخذ الميثاق الآيات، ليتدبرها العباد فيعملوا بموجبها. ﴿وَلَمَّا يُرْجَعُونَ﴾ أي: ولكي يرجعوا عما هم عليه من الكفر إلى التوحيد.

﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الْآيَةِ مَا يَتَّبِعُهُمُ الْإِنسَانُ مَا نَسَخَ بِهَا قَاتِعَةَ النَّبِطِ كَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ قال الزجاج: هذا نسق على ما قبله، والمعنى: اتل عليهم إذ أخذ ربك، ﴿وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الْآيَةِ مَا يَتَّبِعُهُمُ الْإِنسَانُ﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه رجل من بني إسرائيل يقال له: بلعم بن أبر، قاله ابن مسعود. وقال ابن عباس: بلعم بن باعوراء. وروي عنه: أنه بلعام بن باعور، وبه قال مجاهد، وعكرمة، والسدي. وروى العوفي عن ابن عباس أن بلعماً من أهل اليمن. وروي عنه ابن أبي طلحة أنه من مدينة الجبارين. والثاني: أنه أمية بن أبي الصلت، قاله عبد الله بن عمرو بن العاص، وسعيد بن المسيب، وأبو روق، وزيد بن أسلم، وكان أمية قد قرأ الكتب، وعلم أن الله مرسل رسولاً، ورجا أن يكون هو، فلما بعث النبي ﷺ حسده وكفر. والثالث: أنه أبو عامر الراهب، روى الشعبي عن ابن عباس قال: الأنصار تقول: هو الراهب الذي بُني له مسجد الشقاق، وروي عن ابن المسيب نحوه. والرابع: أنه رجل كان في بني إسرائيل، أعطي ثلاث دعوات يستجاب له فيهن، وكانت له امرأة له منها ولد، وكانت سمجة دميمة، فقالت: ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني إسرائيل، فدعا الله لها، فلما علمت أن ليس في بني إسرائيل مثلها، رغبت عن زوجها وأرادت غيره، فلما رغبت عنه، دعا الله أن يجعلها كلبه نباحة، فذهبت منه فيها دعوتان، فجاء بنوها وقالوا: ليس بنا على هذا صبر أن صارت أئنا كلبه نباحة يعيرنا الناس بها، فادع الله أن يردها إلى الحال التي كانت عليها أولاً، فدعا الله، فعادت كما كانت، فذهبت فيها الدعوات الثلاث، رواه عكرمة عن ابن عباس، والذي روي لنا في هذا الحديث «وكانت سَمِجَةً» بكسر الميم، وقد روى سيبويه عن العرب أنهم يقولون: رجل سَمِجٌ: بتسكين الميم، ولم يقولوا: سَمِجٌ؛ بكسرها. والخامس: أنه المنافق، قاله الحسن. والسادس: أنه يكمل من انسلخ من الحق بعد أن أعطيه من اليهود والنصارى والحنفاء، قاله عكرمة. وفي الآيات خمسة أقوال: أحدها: أنه اسم الله الأعظم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. والثاني: أنها كتاب من كتب الله ﷻ. روى عكرمة عن ابن عباس قال: هو بلعام، أوتي كتاباً فانسلخ منه. والثالث: أنه أوتي النبوة، فَرَشَاهُ قومه على أن يسكت، ففعل وتركهم على ما هم عليه، قاله مجاهد، وفيه بُعد، لأن الله تعالى لا يصطفي لرسالته إلا معصوماً عن مثل هذه الحال. والرابع: أنها حُجج التوحيد، وفهم أدلته. والخامس: أنها العلم بكتب الله ﷻ. والمشهور في التفسير أنه بلعام، وكان من أمره على ما ذكره المفسرون أن موسى ﷺ غزا البلد الذي هو فيه، وكانوا كفاراً، وكان هو مجاب الدعوة، فقال ملكهم: ادع على موسى، فقال: إنه من أهل ديني، ولا ينبغي لي أن أدعو عليه، فأمر الملك أن تنحت خشبة لضلبي، فلما رأى ذلك، خرج على أتان له ليدعو على موسى، فلما عين عسكريهم، وقفت الأتان فضرها، فقالت: لم تضربني، وهذه نار تتوقد قد منعتني أن أمشي؟ فارجع، فارجع إلى الملك فأخبره، فقال: إما أن تدعو عليهم، وإما أن أصلبك، فدعا على موسى باسم الله الأعظم لا يدخل المدينة،

(١) انظر تفسير ابن كثير ٢/ ٢٦٤ في تفسير هذه الآية.

فاستجاب الله له، فوقع موسى وقومه في التيه بدعائه، فقال موسى: يا رب، بأي ذنب وقعنا في التيه؟ فقال: بدعاء بلعم. فقال: يا رب، فكما سمعت دعاءه عليّ، فاسمع دعائي عليه، فدعا الله أن ينزع منه الاسم الأعظم، فنزع منه. وقيل: إن بلعام أمر قومه أن يزيّنوا النساء ويرسلوهنّ في العسكر ليقتلوا الزنا فيهم، فينصروا عليهم. وقيل: إن موسى قتله بعد ذلك. وروى السدي عن أشياخه أن بلعم أتى إلى قومه متبرعاً، فقال: لا ترهبوا بني إسرائيل، فإنكم إذا خرجتم لقتالهم، دعوت عليهم فهلخوا، فكان فيما شاء عندهم من الدنيا. وذلك بعد مضي الأربعين سنة التي تاهوا فيها، وكان نبيهم يوشع، لاموسى.

قوله تعالى: ﴿فَأَنسَلَخْنَا مِنْهَا﴾ أي: خرج من العلم بها.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ قال ابن قتيبة: أدركه. يقال: اتبعت القوم: إذا لحقتهم، وتبعتهم: سرّ في أثرهم. وقرأ طلحة بن مصرف: «فاتبعه» بالتشديد. وقال اليزيدي: أتبعه وأتبعه: لغتان. وكان «أتبعه» خفيفة بمعنى: قفاه، و«أتبعه» مشددة: حذا حذوه. ولا يجوز أن تقول: أتبعناك، وأنت تريد: أتبعناك، لأن معناها: اقتدينا بك. وقال الزجاج: يقال: تبع الرجل الشيء وأتبعه بمعنى واحد. قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعْ هَذَا﴾ [البقرة: ٣٨] وقال: ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ﴾ [يونس: ٩٠].

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من الضالين، قاله مقاتل. والثاني: من الهالكين الفاسدين، قاله الزجاج.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ في هاء الكناية في «رفعناه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الإنسان المذكور، وهو قول الجمهور: فيكون المعنى: ولو شئنا لرفعنا منزلة هذا الإنسان بما علمناه. والثاني: أنها تعود إلى الكفر بالآيات، فيكون المعنى: لو شئنا لرفعنا عنه الكفر بآياتنا، وهذا المعنى مروى عن مجاهد. وقال الزجاج: لو شئنا لحلنا بينه وبين المعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: ركن إلى الدنيا وسكن. قال الزجاج: يقال: أخلد وأخلد، والأول أكثر في اللغة. والأرض هاهنا عبارة عن الدنيا، لأن الدنيا هي الأرض بما عليها. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه ركن إلى أهل الدنيا، ويقال: إنه أرضى أمراته بذلك، لأنها حملته عليه. وقيل: أرضى بني عمه وقومه. والثاني: أنه ركن إلى شهوات الدنيا؛ وقد بيّن ذلك بقوله: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ والمعنى أنه انقاد لما دعاه إليه الهوى. قال ابن زيد: كان هواه مع قومه. وهذه الآية من أشد الآيات على أهل العلم إذا مالوا عن العلم إلى الهوى.

قوله تعالى: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثُ﴾ معناه: أن هذا الكافر، إن زجرته لم ينزجر، وإن تركته لم يهتد، فالحالتان عنده سواء كحالتى الكلب، فإنه إن طرد وحمل عليه بالطرد كان لاهتاً، وإن ترك وربض كان أيضاً لاهتاً، والتشبيه بالكلب اللاهث خاصة؛ فالمعنى: فمثله كمثل الكلب لاهتاً؛ وإنما شبهه بالكلب اللاهث، لأنه أحس الأمثال على أحس الحالات وأبشعها. وقال ابن قتيبة: كل لاهث إنما يلهث من إعياء أو عطش، إلا الكلب، فإنه يلهث في حال راحته وحال كلاله، فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته، فقال: إن وعظته فهو ضال، وإن لم تعظه فهو ضال، كالكلب إن طرده وزجرته فسمى لهث، أو تركته على حاله رابضاً لهث. قال المفسرون: زجر في مينا من الدعاء على بني إسرائيل فلم ينزجر، وخاطبته أتانته فلم ينته، فضرب له هذا المثل ولسائر الكفار؛ فذلك قوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ لأن الكافر إن وعظته فهو ضال، وإن تركته فهو ضال؛ وهو مع إرسال الرسل إليه كمن لم يأته رسول ولا بيّنة.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْصِصْ الْقِصَصَ﴾ قال عطاء: قَصَصَ الذين كفروا وكذّبوا أنبياءهم.

﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ ﴿١٧٧﴾ مَنِ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِيٌّ وَمَنْ يُضِلِّمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿سَاءَ مَثَلًا﴾ يقال: ساء الشيء يسوء: إذا قُبِحَ، والمعنى: ساء مثلاً مثل القوم، فحُذِفَ المضاف، فنُصِبَ «مثلاً» على التمييز.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ﴾ أي: يَضُرُّونَ بالمعصية.

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آفَافٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْثَىٰ بِئْسَ أُمَّةً قَوْمٌ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ أي: خلقنا. قال ابن قتيبة: ومنه ذرية الرجل، إنما هي الخلق منه، ولكن همزها يتركه أكثر العرب.

قوله تعالى: ﴿لِجَهَنَّمَ﴾ هذه اللام يسميها بعض أهل المعاني لام العاقبة، كقوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخِزْيَانٌ﴾ [القصص: ٨] ومثله قول الشاعر:

أَمْوَالُنَا لِذَوِي الْمِيرَاثِ نَجْمَعُهَا وَذُورُنَا لِخِرَابِ الدَّهْرِ نَبْنِيهَا

ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز يعزِّيه بموت ابنه، فقال:

تَعَزَّرَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ لَمَّا قَدْ تَرَىٰ يُغْذَى الصَّغِيرُ وَيُؤَلَّدُ

وقد أخبر الله ﷻ في هذه الآية بنفاذ علمه فيهم أنهم يصيرون إليها بسبب كفرهم.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ لما عرض القوم عن الحق والتفكر فيه، كانوا بمنزلة من لم يفقه ولم يبصر ولم يسمع. وقال محمد بن القاسم النحوي: أراد بهذا كله أمر الآخرة، فإنهم يعقلون أمر الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْثَىٰ﴾ شبههم بالأنعام لأنها تسمع وتبصر ولا تعتبر، ثم قال: ﴿بئسَ أُمَّةً﴾ لأن الأنعام تبصر منافعها ومضارها، فتلزم بعض ما تبصره، وهؤلاء يعلم أكثرهم أنه معاند، فيقدم على النار، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ عن أمر الآخرة.

﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسَنَّيَاتُ فَادْعُوهُنَّ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِيَّ أَسْمَاءَهُنَّ سُبْحَانَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسَنَّيَاتُ﴾ سبب نزولها أن رجلاً دعا الله في صلاته، ودعا الرحمن، فقال أبو جهل: ليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو اثنين؟ فأنزل الله هذه الآية، قاله مقاتل. فأما الحسنی، فهي تأنيث الأحسن. ومعنى الآية أن أسماء الله حسنى، وليس المراد أن فيها ما ليس بحسن. وذكر الماوردي أن المراد بذلك ما مالت إليه النفوس من ذكره بالعمو والرحمة دون السخط والنقمة. وقوله: ﴿فَادْعُوهُنَّ بِهَا﴾ أي: نادوه بها، كقولك: يا الله، يا رحمن.

قوله تعالى: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِيَّ أَسْمَاءَهُنَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يُلْجِدُونَ» بضم الياء، وكذلك في [النحل: ١٠٣] و[السجدة] وانصت: ٤٤٠. وقرأ حمزة: «يُلْجِدُونَ» بفتح الحاء والياء فيهن. ووافقه الكسائي، وخلف في [النحل: ١٠٣]. قال الأخفش: أَلْحَدٌ وَوَلَحَدٌ: لغتان؛ فمن قرأ بهما أراد الأخذ باللغتين، فكان الإلحاد: العدول عن الاستقامة. وقال ابن قتيبة: يجورون عن الحق ويعدلون؛ [فيقولون: اللات والعزى ومناة وأشباه ذلك] ومنه لُحِدَ القبر، لأنه في جانب. قال الزجاج: ولا ينبغي لأحد أن يدعوه بما لم يسم به نفسه، فيقول: يا جواد، ولا يقول: يا سخي؛ ويقول: يا قوي، ولا يقول: يا جلد، ويقول: يا رحيم، ولا يقول: يا رفيق، لأنه لم يصف نفسه بذلك. قال أبو سليمان الخطابي: ودليل هذه الآية أن الغلط في أسمائه والزيغ عنها إلحادٌ، ومما يُسمع على السنة العامة قولهم: يا سبحان، يا برهان، وهذا مهجور مستهجن لا قدوة فيه، وربما قال بعضهم: يا رب طه ويس. وقد أنكر ابن عباس على رجل قال: يا رب القرآن. وروي عن ابن عباس أن إلحادهم في أسمائه أنهم سموها بها أو ثابتهم، وزادوا فيها ونقصوا منها، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المئان.

فصل

والجمهور على أن هذه الآية محكمة، لأنها خارجة من مخرج التهديد، كقوله: ﴿ذَرَىٰ وَمَنْ خَلَقْتَ وَجِدًا ۗ﴾ [المدثر: ١١]، وقد ذهب بعضهم إلى أنها منسوخة بآية القتال، لأن قوله: ﴿وَرَدُّوا الَّذِينَ يَلْمِزُونَ فِي أَسْمَائِهِمْ﴾ يقتضي الإعراض عن الكفار، وهذا قول ابن زيد.

﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۗ﴾ [١٨١]

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ ۗ﴾ أي: يعملون به، ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ أي: وبالعامل به يعدلون. وفيمن أريد بهذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أنهم المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان من هذه الأمة، قاله ابن عباس. وكان ابن جريج يقول: ذكر لنا أن النبي ﷺ قال: «هذه أمي، بالحق يأخذون ويعطون ويقضون»^(١). وقال قتادة: بلغنا أن النبي ﷺ كان إذا تلا هذه الآية قال: «هذه لكم وقد أعطي القوم مثلها»^(٢) ثم يقرأ: ﴿وَمَنْ قَوَّرَ مَوْتِي أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۗ﴾ [الأعراف: ١٥٩]. والثاني: أنهم من جميع الخلق، قاله ابن السائب. والثالث: أنهم الأنبياء والرابع: أنهم العلماء، ذكر القولين الماوردي.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۗ وَأَمَلْنَا لَهُمْ أَنْ يَكِيدُوا مِثْلَهُ ۗ﴾ [١٨٢]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: هم أهل مكة. وقال مقاتل: نزلت في المستهزئين من قريش.

قوله تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ قال الخليل بن أحمد: سنطوي أعمارهم في اغترار منهم. وقال أبو عبيدة: الاستدراج: أن يُتدرج إلى الشيء في خفية قليلاً قليلاً ولا يُهجم عليه، وأصله من الدرجة، وذلك أن الراقي والنازل يرقى وينزل مرقة مرقة؛ ومنه: ذرَجَ الكتاب: إذا طواه شيئاً بعد شيء؛ ودرج القوم: إذا ماتوا بعضهم في إثر بعض. وقال اليزيدي: الاستدراج: أن يأتيه من حيث لا يعلم. وقال ابن قتيبة: هو أن يذيقهم من بأسه قليلاً قليلاً من حيث لا يعلمون، ولا يباغتهم به ولا يجاهرهم. وقال الأزهري: سناخذهم قليلاً قليلاً من حيث لا يحسبون؛ وذلك أن الله تعالى يفتح عليهم من النعم ما يغتبطهم به ويركنون إليه، ثم يأخذهم على غرثهم أغفل ما يكونون. قال الضحاك: كلما جدوا لنا معصية جددنا لهم نعمة. وفي قوله: ﴿وَمَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: من حيث لا يعلمون بالاستدراج. والثاني: بالهلكة.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَلْنَا لَهُمْ﴾ [الإملاء: ١٨٢] الإمهال والتأخير.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدِي مِينٌ﴾ قال ابن عباس: إن مكري شديد. وقال ابن فارس: الكيد: المكر؛ فكل شيء عالجه فانت تكيد. قال المفسرون: مكر الله وكيد. مجازاة أهل المكر والكيد على نحو ما بينا في سورة [البقرة: ١٥] و [آل عمران: ٥٤] من ذكر الاستهزاء والخداع والمكر.

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۗ﴾ [١٨٣] ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ قِيَامُ يَوْمِهِمْ الَّذِي يَوْمُونَ ۗ﴾ [١٨٤] ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَا هَادِيَ لَهُمْ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۗ﴾ [١٨٥]

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ، علا على الصفا ليلة، ودعا قريشاً فخذلاً فخذلاً: يا بني فلان، يا بني فلان، فحذَّروهم بأس الله وعقابه، فقال قائلهم: إن صاحبكم هذا لمجنون، بات يصوت حتى الصباح، فنزلت هذه الآية^(٣)، قاله الحسن، وقاتدة. ومعنى الآية: أولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم من جنة، أي: جنون، فحُثِّم على التفكير في أمره ليعلموا أنه بريء من الجنون. ﴿إِنَّ هُوَ﴾ أي: ما هو ﴿إِلَّا

(١) «الطبري» ٢٨٦/١٣، وابن كثير: ٢٦٩/٢، وخرجه السيوطي في «الدر المنثور» ١٤٩/٣، وزاد نسبه إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) أورده السيوطي في «الدر» ١٤٩/٣ ونسبه لابن جرير، وابن المنذر، وعبد بن حميد.

(٣) «الطبري» ٢٨٩/١٣، وابن كثير ٢٧٠/٢. وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

نَزِيرٌ ﴿١٧٥﴾ أي: مخوف ﴿ثُمَّ يَبَيِّنُ طَرِيقَ الْهُدَى﴾. ثم حثهم على النظر المؤدي إلى العلم فقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ليستدلوا على أن لها صناعاً مدبراً؛ وقد سبق بيان الملكوت في سورة [الأنعام: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ ابن مسعود، وأبي، والجدري: «آجالهم». ومعنى الآية: أولم ينظروا في الملكوت وفيما خلق الله من الأشياء كلها، وفي أن عسى أن تكون آجالهم قد قربت فيهلكوا على الكفر، ويصبروا إلى النار ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤَيِّنُ﴾ يعني القرآن وما فيه من البيان. ثم ذكر سبب إعراضهم عن الإيمان، فقال: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَاءَ حَاوِيٌ لَهُمْ وَيَنْزُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «ونذرهم» بالنون والرفع. وقرأ أبو عمرو: بالياء والرفع. وقرأ حمزة، والكسائي: «ويُنزُهُمْ» بالياء مع الجزم خفيفة. فمن قرأ بالرفع، استأنف، ومن جزم «ويُنزُهُمْ» عطف على موضع الفاء. قال سيويه: وموضعها جزم؛ فالمعنى: من يضلل الله يذره؛ وقد سبق في سورة [البقرة: ١٥] معنى الطغيان والعمه.

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ إِنْ أَنْزَلْنَا مُرْسَلًا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُنِي رُوحِي إِلَّا هُوَ نَزَّلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بِنُورٍ يَسْتَأْذِنُوكَ كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد، أخبرنا متى الساعة؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. والثاني: أن قريشاً قالت: يا محمد، بيننا وبينك قرابة؛ فبين لنا متى الساعة؟ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة^(١). وقال عروة: الذي سأله عن الساعة عتبة بن ربيعة. والمراد بالساعة هاهنا التي يموت فيها الخلق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مُرْسَلًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: متى مُرساها؟ أي: متنهاها. ومرسا السفينة: حيث تنتهي. وقال ابن قتبية: «آيات» بمعنى: متى؛ و«متى» بمعنى: أي حين، ونرى أن أصلها: أي أو إن؛ فحذفت الهمزة [والواو]، وجعل الحرفان واحداً، ومعنى الآية: متى ثبوتها؟ يقال: رسا في الأرض، أي: ثبت، ومنه قيل للجبال: رواسي. قال الزجاج: ومعنى الكلام: متى وقوعها؟

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ أي: قد استأثر بعلمها ﴿لَا يُجِيبُنِي﴾ أي: لا يظهرها في وقتها ﴿إِلَّا هُوَ﴾ قوله تعالى: ﴿نَزَّلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: نُقِلَ وقوعها على أهل السموات والأرض، قاله ابن عباس، ووجهه أن الكل يخافونها، محسنهم ومسيئهم. والثاني: عظم شأنها في السموات والأرض، قاله عكرمة، ومجاهد، وابن جريج. والثالث: خفي أمرها، فلم يُعلم متى كونها، قاله السدي. والرابع: أن «في» بمعنى «على» فالمعنى: نُقِلَتْ على السموات والأرض، قاله قتادة. قوله تعالى: ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بِنُورٍ﴾ أي: فجأة^(٢).

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه من المقدم والمؤخر، فتقديره: يسألونك عنها كأنك حي، أي: برؤيهم، كقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي حَيَاتِهِ﴾ [مریم: ٤٧]. قال العوفي عن ابن عباس، وأسباط عن السدي: كأنك صديق لهم. والثاني: كأنك حي بسؤالهم، مجيب لهم. قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: كأنك يعجبك سؤالهم. وقال خصيف عن مجاهد: كأنك تحب أن يسألوك عنها. وقال الزجاج: كأنك فرح بسؤالهم. والثالث: كأنك عالم بها، قاله الضحاک عن ابن عباس، وهو قول ابن زيد، والفراء. والرابع: كأنك استحفيت السؤال عنها حتى علمتها، قاله ابن أبي نجیح عن مجاهد. وقال عكرمة: كأنك سؤل عنها. وقال ابن قتبية: كأنك معني بطلب

(١) قال أبو جعفر الطبري ٢٩٣/١٣: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن قوماً سألوا رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية، وجاز أن يكون كانوا قريش، وجزاء أن يكون كانوا من اليهود، ولا خير بذلك عندنا يجوز قطع القول على أي ذلك كان.

(٢) روى البخاري ٧٧/١٣ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا، فَلَا يَتَبَاهَمَانِ وَلَا يَطْهِيَانِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْتَصَرَ الرَّجُلُ بِلَيْنِ لِقَعْتِهِ فَلَا يَطْعَمُهُ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْتَقِي فِيهِ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهُ» وهو جزء من حديث طويل، يدل على أن الساعة تأتي بئنة. وقوله: «يليط حوضه» بفتح أوله من الثلاثي، ويضمه من الرباعي، والمعنى: يصلحه بالطين والمدر، فيسد شقوقه، ليملاء ويسقي منه دوابه.

علمها. وقال ابن الأنباري: فيه تقديم وتأخير، تقديره: يسألونك عنها كأنك حفي بها، والحفي في كلام العرب: المعنى.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: لا يعلمها إلا هو ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال مقاتل في آخرين: المراد بالناس هاهنا أهل مكة. وفي قوله: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا يعلمون أنها كائنة، قاله مقاتل. والثاني: لا يعلمون أن هذا مما استأثر الله بعلمه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْرِهُنَّ مِنَ الْعَذَابِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ سبب نزلها أن أهل مكة قالوا: يا محمد، ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو، فتشتري فتربح، وبالأرض التي تريد أن تُجذب، فترتحل عنها إلى ما قد أخصب؟ فنزلت هذه الآية، روي عن ابن عباس. وفي المراد بالنفع والضرب قولان: أحدهما: أنه عام في جميع ما ينفع ويضر، قاله الجمهور. والثاني: أن النفع: الهدى، والضرب: الضلالة، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا ما أراد أن أملكه بتمليكه إياي؛ ومن هو على هذه الصفة فكيف يعلم علم الساعة؟

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لو كنت أعلم يجذب الأرض وقحط المطر قبل كون ذلك لهيات لسنة الجذب ما يكفيها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لو كنت أعلم ما أربح فيه إذا اشتريته لاستكثرت من الخير، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: لو كنت أعلم متى أموت لاستكثرت من العمل الصالح، قاله مجاهد. والرابع: لو كنت أعلم ما أسأل عنه من الغيب لأجبت عنه. ﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ أي: لم يلحقني تكذيب، قاله الزجاج. فأما الغيب، فهو كل ما غاب عنك. ويخرج في المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العمل الصالح. والثاني: المال. والثالث: الرزق.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفقر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كل ما يسوء، قاله ابن زيد. والثالث: الجنون، قاله الحسن. والرابع: التكذيب، قاله الزجاج. فعلى قول الحسن، يكون هذا الكلام مبتدأ، والمعنى: وما بي من جنون إنما أنا نذير، وعلى باقي الأقوال يكون متعلقاً بما قبله.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَجَمَلٍ مِنْهَا رَوْحَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَشَلَّهَا حَمَلًا حَوِيًّا فَعَمَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَتَتْ دَعَا اللَّهُ رَبَّهَا لَنْ مَاتَيْتَنَا صَليًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ﴿لَمَّا آتَيْنَاهَا صَليًا جَمَلًا لَمْ شُرَكَاهُ فِيمَا آتَيْنَاهَا فَعَمِلَ اللَّهُ عَنَّا يُشْكِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ يعني بالنفس: آدم، وبزوجها: حواء. ومعنى ﴿لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾: ليأنس بها ويأوي إليها. ﴿فَلَمَّا تَشَلَّهَا﴾ أي: جامعها. قال الزجاج: وهذا أحسن كناية عن الجماع. والحمل، يفتح الحاء: ما كان في بطن، أو أخرجته شجرة. والحمل، بكسر الحاء: ما يُحمل. والمراد بالحمل الخفيف: الماء.

قوله تعالى: ﴿فَعَمَّتْ بِهِ﴾ أي: استمرت به، قعدت وقامت ولم يُثقلها. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، وابن عباس، والضحاك: «فاستمرت به». وقرأ أبي بن كعب، والجوني: «استمارت به» بزيادة ألف. وقرأ عبد الله بن عمرو، والجحدري: «فمارت به» بألف وتشديد الراء. وقرأ أبو العالية، وأيوب، ويحيى بن يعمر: «فَعَمَّرَتْ بِهِ» خفيفة الراء، أي: شكَّت وتمارت أحملت، أم لا؟ ﴿فَلَمَّا أَتَتْ﴾، أي: صار حملها ثقیلاً. وقال الأخفش: صارت ذا ثقل. يقال: أثمرنا، أي: صرنا ذوي ثمر.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهُ رَبَّهَا﴾ يعني آدم وحواء ﴿لَنْ مَاتَيْتَنَا صَليًا﴾ وفي المراد بالصالح قولان: أحدهما: أنه الإنسان المشابه لهما، وخافا أن يكون بهيمة، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه الغلام، قاله الحسن، وقيادة.

شرح السبب في دعائهما

ذكر أهل التفسير أن إبليس جاء حواء، فقال: ما يدريك ما في بطنك، لعله كلب أو خنزير أو حمار؛ وما يدريك من أين يخرج، أيشق بطنك، أم يخرج من فيك، أو منخريك؟ فأحزنها ذلك، فدعوا الله حينئذ، فجاء إبليس فقال: كيف تجدنيك؟ قالت: ما أستطيع القيام إذا قعدت، قال: أفرأيت إن دعوتُ الله، فجعله إنساناً مثلك ومثل آدم، أتسمينه باسمي؟ قالت: نعم. فلما ولدته سوياً، جاءها إبليس فقال: لم لا تُسمّينه بي كما وعدتني؟ فقالت: وما اسمك؟ قال: الحارث، وكان اسم إبليس في الملائكة الحارث، فسمته: عبد الحارث، وقيل: عبد شمس برضى آدم، فذلك قوله: ﴿فَلَمَّا ءَاتَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ﴾^(١). قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «شركاء» بضم الشين والمدّ، جمع شريك. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «شُرَكَاءَ» مكسورة الشين على المصدر، لا على الجمع. قال أبو علي: من قرأ «شُرَكَاءَ» حذف المضاف، كأنه أراد: جعلاً له ذا شرك، وذوي شرك؛ فيكون المعنى: جعلاً لغيره شركاً، لأنه إذا كان التقدير: جعلاً له ذوي شرك، فالمعنى: جعلاً لغيره شركاً؛ وهذه القراءة في المعنى كقراءة من قرأ «شركاء». وقال غيره: معنى «شركاء»: شريكاً، فأوقع الجمع موقع الواحد كقوله: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]. والمراد بالشريك: إبليس، لأنهما أطاعاه في الاسم، فكان الشرك في الطاعة، لا في العبادة؛ ولم يقصد أن الحارث ربهما، لكن قصداً أنه سبب نجاة ولدهما؛ وقد يُطلق العبد على من ليس بمملوك. قال الشاعر:

وَإِنِّي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ نَأْوِيًا وَمَا فِيَّ إِلَّا تِلْكَ مِنْ شَيْمَةِ الْعَبْدِ^(٢)

وقال مجاهد: كان لا يعيش لآدم ولد، فقال الشيطان: إذا وُلِدَ لكما ولد فسمياه عبد الحارث، فأطاعاه في الاسم، فذلك قوله: ﴿جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَيْتُمَا﴾^(٣)، هذا قول الجمهور، وفيه قول ثانٍ، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما أشرك آدم، إن أول الآية لشكر، وآخرها مثل ضربه الله لمن يعبد في قوله: ﴿جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَيْتُمَا﴾. وروى قتادة عن الحسن، قال: هم اليهود والنصارى، رزقهم الله أولاداً فهو دؤوم ونصروهم^(٤). وروي عن الحسن، وقاتدة قالوا: الضمير في قوله: ﴿جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ﴾ عائد إلى النفس وزوجه من ولد آدم، لا إلى آدم وحواء. وقيل: الضمير راجع إلى الولد الصالح، وهو السليم الخلق، فالمعنى: جعل له ذلك الولد شركاء. وإنما قيل: «جعلاً» لأن حواء كانت تلد في كل بطن ذكراً وأنثى. قال ابن الأنباري: الذين جعلوا له شركاء اليهود والنصارى وغيرهم من الكفار الذين هم أولاد آدم وحواء. فتأويل الآية: فلما آتاها صالحاً، جعل أولاداً لها شركاء، فحذف الأولاد وأقامهما مقامهم كما قال: ﴿وَمَسَلِ آلَ فَتْرِيَّةٍ﴾ [يوسف: ٨٢]. وذهب السدي إلى أن قوله: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ في مشركي العرب خاصة، وأنها مفصولة عن قصة آدم وحواء.

﴿أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾ قال ابن زيد: هذه لآدم وحواء حيث سمّيا ولدهما عبد شمس، والشمس لا

(١) «الطبري» ٣٠٧/١٣ - ٣٠٨. ثم قال الطبري عقبه: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله أخبر عن آدم وحواء أنهما دعوا الله بهما بحمل حواء، وأقسما لئن أعطاهما ما في بطن حواء صالحاً، ليكونان لله من الشاكرين، والصلاح قد يشمل معاني كثيرة، منها الصلاح في استواء الخلق، ومنها الصلاح في الدين، والصلاح في العقل والتدبير، وإذا كان ذلك كذلك ولا خبر عن الرسول يوجب الحجة بأن ذلك على بعض معاني الصلاح دون بعض، ولا فيه من العقل دليل، وجب أن يعم كما عمه الله فيقال: إنهما قالوا: لئن آتيتنا صالحاً بجميع معاني الصلاح.

(٢) البيت للمقنع الكندي وهو في «الحماسة» ١١٨٠/٣، و«الأمالي» ٢٧٧/١، ورواية الشطر الثاني فيهما: «وما شيمة لي غيرها تشبه العبداء».

(٣) «الطبري» ٣١٢/١٣، وابن كثير: ٢٧٥/٢ من طريق ابن أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب.

(٤) «الطبري» ٣١٥/١٣، وابن كثير: ٢٧٥/٢ وقال: وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضي الله عنه أنه فسر الآية بذلك، وهو من أحسن التفاسير، وأولى ما حملت عليه الآية، ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عدل عنه هو ولا غيره، ولا سيما مع تقواه لله وورعه، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم، مثل كعب أو وهب بن منبه، وغيرهما كما سيأتي بيانه إن شاء الله، إلا أننا برثنا من عهدة المرفوع، والله أعلم.

تخلق شيئاً. وقال غيره: هذا راجع إلى الكفار حيث أشركوا بالله الأصنام، وهي لا تخلق شيئاً. وقوله: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: وهي مخلوقة. قال ابن الأنباري: وإنما قال: «ما» ثم قال: «وهم يُخْلَقُونَ» لأن «ما» تقع على الواحد والاثنيين والجميع؛ وإنما قال: «وهم» وهو يعني الأصنام، ون عابديها ادَّعَوْا أنها تعقل وتميز، فأجريت مجرى الناس، فهو كقوله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي صَاحِبَةً﴾ [يوسف: ٤٤]، وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّعْلُ ادَّخَلُوا مِنْكُمْ﴾ [النمل: ١٨]، وقوله: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]، قال الشاعر:

تَمُرُّزُهَا وَالذَّبِيكُ يَذْعُو صَبَاحَهُ
وَأَنشَد ثَعْلَبُ لِعَبْدَةَ بْنِ الطَّيِّبِ:

إِذَا أَشْرَفَ الذَّبِيكُ يَذْعُو بَعْضَ أَسْرَتِهِ
لَمَّا جَعَلَهُ يَدْعُو، جَعَلَ الذَّبِيكَةَ قَوْمًا، وجعلهم معازيل، وهم الذين لا سلاح معهم، وجعلهم أسرة؛ وأسرة الرجل: رهطه وقومه.

﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَمْ نَضْرِكْ وَلَا أَنفُسَهُمْ يَصُدُّونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَمْ نَضْرِكْ﴾ يقول: إن الأصنام لا تستطيع نصر من عبدها، ولا تمنع من نفسها.

﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمَدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءَ عَلَيَكُمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَادِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الأصنام، فالمعنى: وإن دعوتهم أيها المشركون أصنامكم إلى سبيل رشاد لا يتبعوكم، لأنهم لا يعقلون. والثاني: أنها ترجع إلى الكفار، فالمعنى: وإن تدع يا محمد هؤلاء المشركين إلى الهدى، لا يتبعوكم، فدعواؤكم إياهم وصمتكم عنهم سواء، لأنهم لا يقادون إلى الحق. وقرأ نافع ﴿لا يَتَّبِعُوكُمْ﴾ بسكون التاء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أُنْثَلِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿أَلَمْ أَنْزِلْ بِمَشُونِ يَهَاءُ أَرْ لَمْ أَنْزِلْ بِطِشُونَ يَهَاءُ أَرْ لَهْرَ أَعِيْنُ يَبْعِرُونَ يَهَاءُ أَمْ لَهْرَ مَاذَاتُ يَسْمُونَ يَهَاءُ قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنظِرُونِ﴾ ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الأصنام: ﴿عِبَادٌ أُنْثَلِكُمْ﴾ في أنهم مسخرون مذللون لأمر الله. وإنما قال «عباد» وقال: ﴿فَادْعُوهُمْ﴾، وإن كانت الأصنام جماداً، لما بيَّنا عند قوله: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ أي: فليجيبوكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنْ لَكُمْ عندهم نفعاً وثواباً. ﴿أَلَمْ أَنْزِلْ بِمَشُونِ يَهَاءُ﴾ في المصالح ﴿أَرْ لَمْ أَنْزِلْ بِطِشُونَ يَهَاءُ﴾ في دفع ما يؤذي. وقرأ أبو جعفر «بيطشون» بضم الطاء هاهنا وفي [الفصص: ١٩] و [الدخان: ١٦]. ﴿أَرْ لَهْرَ أَعِيْنُ يَبْعِرُونَ يَهَاءُ﴾ المنافع من المضار ﴿أَمْ لَهْرَ مَاذَاتُ يَسْمُونَ يَهَاءُ﴾ تضرعكم ودعاءكم؟ وفي هذا تنبيه على تفضيل العابدين على المعبودين، وتوبيخ لهم حيث عبدوا من هم أفضل منه. ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ قال الحسن: كانوا يخوفونه بالهتهم، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ﴾ أنتم وهم ﴿فَلَا تُنظِرُونِ﴾ أي: لا تؤخروا ذلك. وكان ابن كثير، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي يقرؤون: «ثم كيدون» بغير ياء في الوصل والوقف. وقرأ أبو عمرو، ونافع في رواية ابن حماد بالياء في الوصل. وروى ورش، وقالون، والمسبيبي بغير ياء في الوصل، ولا وقف. فأما «تنظرون» فأثبت فيها الياء يعقوب في الوصل والوقف. ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ﴾ أي: ناصرني

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَضْرِكْكُمْ وَلَا أَنفُسَهُمْ يَصُدُّونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني الأصنام ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَضْرِكْكُمْ﴾ أي: لا يقدرتون على منعكم ممن أرادكم بسوء، ولا يمنعون أنفسهم من سوء أريد بهم.

(١) البيت في «المفضليات» ١٤٣ من قصيدة قالها بعد وقعة القادسية حين التقى المسلمون بالفرس في وقعة بابل سنة ١٣، فهزموهم وتبعوهم إلى المدائن. والمعازيل: العزل من السلاح.

﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ﴿١٩٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا﴾ في المراد بهؤلاء قولان: أحدهما: أنهم الأصنام. ثم في قوله: ﴿وَتَرَاهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ﴾ قولان: أحدهما: يواجهونك، تقول العرب: داري تنظر إلى دارك، ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ لأنه ليس فيهم أرواح. والثاني: وتراهم كأنهم ينظرون إليك، لأن لهم أعياناً مصنوعة، فأسقط كاف التشبيه، كقوله: ﴿وَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ﴾ [الحج: ٢٢] أي: كأنهم سكارى، ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ في الحقيقة. وإنما أخبر عنهم بالهاء والميم، لأنهم على هيئة بني آدم. والقول الثاني: أنهم المشركون، فالمعنى: وتراهم ينظرون إليك بأعينهم ولا يبصرون بقلوبهم.

﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ ﴿١٩٩﴾

قوله تعالى: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ﴾ العفو: الميسور، وقد سبق شرحه في سورة [البقرة: ٢١٩]. وفي الذي أمر بأخذ العفو منه ثلاثة أقوال: أحدها: أخلاق الناس، قاله ابن الزبير، والحسن، ومجاهد^(١) فيكون المعنى: اقبل الميسور من أخلاق الناس، ولا تستقص عليهم فتظهر منهم البغضاء. والثاني: أنه المال، وفيه قولان: أحدهما: أن المراد بعفو المال: الزكاة، قاله مجاهد في رواية الضحاك. والثاني: أنها صدقة كانت تؤخذ قبل فرض الزكاة، ثم نسخت بالزكاة، روي عن ابن عباس^(٢). والثالث: أن المراد به: مساهلة المشركين والعفو عنهم، ثم نسخ بآية السيف، قاله ابن زيد^(٣). قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ﴾ أي: بالمعروف. وفي قوله: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ قولان: أحدهما: أنهم المشركون، أمر بالإعراض عنه، ثم نسخ ذلك بآية السيف. والثاني: أنه عام فيمن جهل، أمر بصيانة النفس عن مقابلته على سفههم، وإن وجب عليه الإنكار عليهم. وهذه الآية عند الأكثرين كلها محكمة، وعند بعضهم أن وسطها محكم، وطرفها منسوخان على ما بيّنا.

﴿وَإِنَّا بِرِزْقِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ فَأَسْتَوْذُ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٠٠﴾ إِنَّكَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ إِذَا مَسَّهُمْ طَلَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ ﴿٢٠١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا بِرِزْقِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ﴾ قال ابن زيد؛ لما نزلت ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ﴾ قال النبي ﷺ: «يا رب كيف بالغضب؟ فنزلت هذه الآية^(٤)». فأما قوله: «وَإِنَّا» فقد سبق بيانه في سورة [البقرة] في قوله: ﴿وَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ [البقرة: ٢٢٨]، وقال أبو عبيدة: ومجاز الكلام: وإما تستخفك منه خفة وغضب وعجلة. وقال السدي: النزغ: الوسوسة وحديث النفس. قال الزجاج: النزغ: أدنى حركة تكون، تقول: قد نزغته: إذا حركته. وقد سبق معنى الاستعاذة. قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَيْفٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «طيف» بغير ألف. وقرأ نافع، وهارم، وابن عامر، وحمزة: «طائف» بألف ممدوداً مهموزاً. وقرأ ابن عباس، وابن جبير، والجحدري، والضحاك: «طَيْفٌ» بتشديد الياء من غير ألف. وهل الطائف والطيْف بمعنى واحد، أم يختلفان؟ فيه قولان: أحدهما: أنها بمعنى واحد، وهما ما كان كالخيال والشيء يلم بك، حكى عن الفراء. وقال الأخفش: الطيف أكثر في كلام العرب من الطائف، قال الشاعر:

(١) «الطبري» ٣٢٦/١٣ - ٣٢٧، وابن كثير: ٢٧٧/٢. وروى البخاري في «صحيحه» ٢٢٩/٨ عن عبد الله بن الزبير: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ﴾ قال: ما أنزل الله [أي هذه الآية] إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري أيضاً ٢٢٩/٨ أن ابن عباس قال: قدم عيينة بن حصن بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كهولاً كانوا أو شباناً، فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير، فاستأذن لي عليه، قال: سأستأذن لك عليه، قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعبيبة، فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: فيني يا ابن الخطاب، فوالله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيتنا بالعدل، فغضب عمر حتى هم به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ: ﴿حُذِّ أَلْمَوُّ وَأَمْرٌ بِالْمَرْءِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ ﴿١٩٩﴾، وإن هذا من الجاهلين، والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله.

(٢) «الطبري» ٣٢٨/١٣.

(٣) وقال «الطبري» ٣٢٩/١٣: وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: معناه: خذ العفو من أخلاق الناس واترك الغلظة عليهم، وقال: أمر بذلك النبي ﷺ في المشركين.

(٤) «الطبري» ٣٣٣/١٣، وابن كثير: ٢٧٨/٢، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٥٤/٣ عن ابن جرير الطبري. وابن زيد: هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

أَلَا يَا لَعَنَ قَوْمٍ لَطِيفِ الْخَيَالِ
والثاني: أن الطائف: ما يطوف حول الشيء، والطيّف: اللّمة والوسوسة والحظرة، حكى عن أبي عمرو. وروي عن ابن عباس أنه قال: الطائف: اللّمة من الشيطان، والطيّف: الغضب. وقال ابن الأباري: الطائف: الفاعل من الطيف؛ والطيّف عند أهل اللغة: اللّم من الشيطان؛ وزعم مجاهد أنه الغضب.
قوله تعالى: ﴿تَذَكَّرُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: تذكروا الله إذا همّوا بالمعاصي فتركوها، قاله مجاهد. والثاني: تفكروا فيما أوضح الله لهم من الحجة، قاله الزجاج. والثالث: تذكروا غضب الله؛ والمعنى: إذا جرّاهم الشيطان على ما لا يحل، تذكروا غضب الله، فأمسكوا، فإذا هم مبصرون لمواضع الخطأ بالتفكير.
﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ﴾ في هذه الهاء والميم قولان: أحدهما: أنها عائدة على المشركين؛ فتكون هذه الآية مقدّمة على التي قبلها، والتقدير: وأعرض عن الجاهلين، وإخوان الجاهلين، وهم الشياطين ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ قرأ نافع: «يمدونهم» بضم الياء وكسر الميم. والباقون: بفتح الياء وضم الميم. قال أبو علي: عامة ما جاء في التنزيل فيما يُحمّد ويُستحب: أمددت، على أفعلت، كقوله: ﴿أَيُّدُونَ بِيَالٍ﴾ [النمل: ٢٦] ﴿أَنَّمَا يُدِثُّ بِرِيٍّ مِّن مَّالٍ﴾ [المؤمنون: ٥٥] ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِبَنِي كِهْلٍ﴾ [الطور: ٢٢]، وما كان على خلافه يجيء على: مددت؛ كقوله: ﴿وَرَبُّكُمْ فِي مَلَقَيْنِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥]؛ فهذا يدل على أن الوجه فتح الياء، إلا أن وجه قراءة نافع بمنزلة ﴿فَيَبْرُؤُهُمْ بِمَدَابِ أَيْمٍ﴾ [التوبة: ٣٤]. قال المفسرون: ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾ أي: يزيّنونه لهم، ويريدون منهم لزومه؛ فيكون معنى الكلام: إن الذين اتقوا إذا جرّاهم الشيطان إلى خطيئة، تابوا منها، وإخوان الجاهلين، وهم الشياطين، يمدونهم في الغي، هذا قول الأكثرين من العلماء. وقال بعضهم: الهاء والميم ترجع إلى الشياطين، وقد جرى ذكرهم لقوله: «من الشيطان»؛ فالمعنى: وإخوان الشياطين يمدونهم في الغي، أي: يريدون من المسلمين أن يدخلوا معهم في الكفر، ذكر هذا القول جماعة منهم ابن الأباري. فإن قيل: كيف قال: «وإخوانهم» وليسوا على دينهم؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنهم المشركون، فجائز أن يكونوا إخوانهم في النسب، أو في كونهم من بني آدم، أو لكونهم يظهرن النصح كالإخوان؛ وإن قلنا: إنهم الشياطين، فجائز أن يكونوا لكونهم مصاحبين لهم، والقول الأول أصح.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾ وقرأ الزهري، وابن أبي عبيدة: «لا يقصرون» بالتشديد. قال الزجاج: يقال: أقصر يقصر، وقصّر يقصر. قال ابن عباس: لا الإنس يقصرون عما يعملون من السيئات، ولا الشياطين تقصر عنهم؛ فعلى هذا يكون قوله: «يقصرون» من فعل الفريقين، وهذا على القول المشهور؛ ويخرج على القول الثاني أن يكون هذا وصفاً للإخوان فقط.
﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ قَالُوا لَوْلَا جِئْتِنَاهُمْ قُلْ إِنَّمَا أُنشِئُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ﴾ يعني به المشركين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: إذا لم تأتئهم بأية، سألوها تعنتاً. قاله ابن السائب. والثاني: إذا لم تأتئهم بأية لإبطاء الوحي، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿لَوْلَا جِئْتِنَاهُمْ﴾ قولان: أحدهما: هلأ افعلتتها من تلقاء نفسك، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن زيد، والفراء، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين، وحكى عن الفراء أنه قال: العرب تقول: اجتبيت الكلام، واختلقتة، وارتجلتة؛ إذا افتعلتة من قبل نفسك. والثاني: هلأ طلبتها لنا قبل مسألتك؟ ذكره الماوردي؛ والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنشِئُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّي﴾ أي: ليس الأمر لي.
قوله تعالى: ﴿هَذَا بَصَائِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يعني القرآن. قال أبو عبيدة: البصائر بمعنى الحجج والبرهان والبيان واحدها: بصيرة. وقال الزجاج: معنى البصائر: ظهور الشيء وبيانه.

(١) البيت لأمية بن عائذ في شرح «أشعار الهذليين» ٢/٤٩٤، قال السكري: الطيف: ما جاء في المنام، يقول: هذا الخيال جاء من امرأة نازحة ذات دلال، والدلال: الشكل والهيئة الحسنة، والنازع: البعيد، والأرق: أن يفض عينه مرة ويفتحها أخرى، ويروي: «يورق» أي: يسهر غيره.

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٤)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ اختلفوا في نزولها على خمسة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قرأ في الصلاة المكتوبة، فقرأ أصحابه وراءه رافعين أصواتهم، فنزلت هذه الآية^(١)، قاله ابن عباس. والثاني: أن المشركين كانوا يأتون رسول الله إذا صلى، فيقول بعضهم لبعض: لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن المسيب. والثالث: أن فتى من الأنصار كان كلما قرأ النبي ﷺ شيئاً، قرأ هو، فنزلت هذه الآية، قاله الزهري. والرابع: أنهم كانوا يتكلمون في صلاتهم أول ما فرضت، فيجيء الرجل فيقول لصاحبه: كم صليتم؟ فيقول: كذا وكذا، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والخامس: أنها نزلت تأمر بالإنصات للإمام في الخطبة يوم الجمعة، روي عن عائشة، وسعيد بن جبير، وعطاء، ومجاهد، وعمرو بن دينار في آخرين^(٢).

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِلِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ في هذا الذكر أربعة أقوال: أحدها: أنه القراءة في الصلاة، قاله ابن عباس؛ فعلى هذا، أمر أن يقرأ في نفسه في صلاة الإسرار. والثاني: أنه القراءة خلف الإمام سراً في نفسه، قاله قتادة. والثالث: أنه يُذَكَّرُ الله باللسان. والرابع: أنه ذكر الله باستدامة الفكر، لا يغفل عن الله تعالى، ذكر القولين الماوردي. وفي المخاطب بهذا الذكر قولان: أحدهما: أنه المستمع للقرآن، إما في الصلاة، وإما من الخطيب، قاله ابن زيد. والثاني: أنه خطاب النبي ﷺ، ومعناه عام في جميع المكلفين.

قوله تعالى: ﴿تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ التضرع: الخشوع في تواضع؛ والخيفة: الحذر من عقابه.

قوله تعالى: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ الجهر: الإعلان بالشيء؛ ورجل جهير الصوت: إذا كان صوته عالياً. وفي هذا نص على أنه الذكر باللسان؛ ويحتمل وجهين: أحدهما: قراءة القرآن. والثاني: الدعاء، وكلاهما مندوب إلى إخفائه^(٣)، إلا أن صلاة الجهر قد بين أدها في قوله: ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا﴾ [الإسراء: ١١٠]. فأما الغدر فهو جمع غُدوة؛ والآصال جمع أضل، والأضل جمع أصيل؛ فالآصال جمع الجمع، والآصال: العشيات. وقال أبو عبيدة: هي ما بين العصر إلى المغرب؛ وأنشد:

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلِهِ وَأَعْدُوُّ فِي أَنْبَاءِهِ بِالْأَصَائِلِ^(٤)

وروي عن ابن عباس أنه قال؛ يعني بالغدو: صلاة الفجر؛ والآصال: صلاة العصر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني الملائكة. ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: لا يتكبرون ويتعظمون ﴿عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ وفي هذه العبادة قولان: أحدهما: الطاعة. والثاني: الصلاة والخضوع فيها. وفي قوله: ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ﴾ قولان: أحدهما: يتزهونه عن السوء. والثاني: يقولون: سبحان الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ أي: يصلون. وقيل: سبب نزول هذه الآية أن كفار مكة قالوا: أنسجد لما تأمرنا؟ فنزلت هذه الآية تخبر أن الملائكة وهم أكبر شأناً منكم، لا يتكبرون عن عبادة الله. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجِدْ، اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي وَيَقُولُ: يَا وَيْلَهُ، أَمْرٌ هَذَا بِالسُّجُودِ فَسَجِدْ فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَأَمْرٌ هَذَا بِالسُّجُودِ فَمَعِصِيَتْ فَلِيَ النَّارُ﴾^(٥).



(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣/١٥٥ عن ابن مردويه من رواية ابن عباس.

(٢) قال «الطبري» ١٣/٣٥٢: وأرأى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: أمروا باستماع القرآن في الصلاة إذا قرأ الإمام وكان من خلفه ممن يأتى به يسمعه، وفي الخطبة.

(٣) روى البخاري ٦/٩٤، و«مسلم» ٤/٢٠٧٦ عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فجعل الناس يجهرون بالتكبير، فقال النبي ﷺ: «لها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غابياً، إنكم تدعون سميماً قريباً وهو معكم» واللفظ لـ«مسلم».

(٤) البيت لأبي ذؤيب الهذلي في «ديوان الهذليين» ١/١٤١، و«مجاز القرآن» ١/٢٣٩، و«الأغاني» ٦/٥٧، و«الخرائفة» ٢/٤٧٩، ٥٦٤.

(٥) رواه مسلم ٨٧/١، وابن ماجه ١/٣٣٤ عن أبي هريرة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدرر» ٣/١٥٨ وزاد نسبه لليهقي.

سورة الأنفال

وهي مدنية بإجماعهم. وحكى الماوردي عن ابن عباس أن فيها سبع آيات مكيات، أولها: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾^(١)

قوله تعالى: ﴿يَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قال يوم بدر: «من قتل قتيلاً فله كذا وكذا، ومن أسر أسيراً فله كذا وكذا»، فأما المشيخة، فثبتوا تحت الرايات، وأما الشبان، فسارعوا إلى القتل والغنائم، فقال المشيخة للشبان: أشركونا معكم، فإننا كنا لكم رداءً؛ فأبوا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ، فنزلت سورة (الأنفال)، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٢). والثاني: أن سعد بن أبي وقاص أصاب سيفاً يوم بدر، فقال: يا رسول الله، هبه لي، فنزلت هذه الآية، رواه مصعب بن سعد عن أبيه^(٣). وفي رواية أخرى عن سعد قال: قتلت سعيد بن العاص، وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله، فقال: «أذهب فاطرحه في القَبْضِ» فرجعت، وبني ما لا يعلمه إلا الله؛ فماجاوزت إلا قريباً حتى نزلت سورة (الأنفال)، فقال: «أذهب فخذ سيفك»^(٤). وقال السدي: اختصم سعد وناس آخرون في ذلك السيف، فسألوا النبي ﷺ، فأخذه النبي ﷺ منهم، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن الأنفال كانت خالصة لرسول الله ﷺ، ليس لأحد منها شيء، فسألوه أن يعطيهم منها شيئاً، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي المراد بالأنفال ستة أقوال: أحدها: أنها الغنائم، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك، وأبو عبيدة، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين. وواحد الأنفال: نَقْلٌ، قال ليلى:

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَقْلٌ
وَبِإِذْنِ اللَّهِ رِيْثِي وَعَجَلٌ^(٥)

والثاني: أنها ما نَقَلَ رسول الله ﷺ القاتل من سلب قتيله. والثالث: أنها ما شذ من المشركين إلى المسلمين من عبء أو دابة بغير قتال، قاله عطاء. وهذا والذي قبله مرويان عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أنه الخمس الذي أخذه رسول الله ﷺ من الغنائم، قاله مجاهد. والخامس: أنه أنفال السرايا، قاله علي بن صالح بن حي. وحكي عن الحسن قال: هي السرايا التي تتقدم أمام الجيوش. والسادس: أنها زيادات يُؤْتَرُ بها الإمام بعض الجيش لما يراه من المصلحة، ذكره الماوردي. وفي «عن» قولان: أحدهما: أنها زائدة، والمعنى: يسألونك الأنفال؛ وكذلك قرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو العالية: «يسألونك الأنفال» بحذف «عن». والثاني: أنها أصل،

(١) «الطبري» ١٣/٣٦٨، ورواه أبو داود في «سننه» ٣/١٠٢ رقم (٢٧٣٧) مع اختلاف يسير، وكذلك البيهقي ٦/٢٩١ - ٢٩٢، والحاكم ٢/١٣١ - ١٣٢، وقال: صحيح، وأقره الذهبي. وخرجه ابن كثير في «تفسيره» ٢/٢٨٤ وزاد نسبه إلى النسائي، وابن حبان، وابن مردويه. وذكره السيوطي في «الدر» ٣/١٥٩، وزاد، نسبه إلى ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) «الطبري» ١٣/٣٧٦، ورواه مسلم ١٢/٥٣ - ٥٤ بأطول منه، وخرجه ابن كثير في «تفسيره» ٢/٢٨٣، ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» ٦/٢٩١.

(٣) «المسنند» ٣/٧٨، و«الطبري» ١٣/٣٧٣، و«الأموال» لأبي عبيد (٣٠٣) وهو ضعيف لاقتطاعه، فإن محمد بن عبيد الله الثقفي أبو عون لم يدرك سعداً، وقال أبو عبيد القاسم بن سلام في خلال الخبر: قتلت سعيد بن العاص، وقال غيره: العاص بن سعيد. قال أبو عبيد: هذا عندنا هو المحفوظ. وفي «الإصابة» ٣/٣٦: وأخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبيد الله الثقفي عن سعيد قال: لما كان يوم بدر قتل أخي عمير، وكتلت أنا سعيد بن العاص، قال الحافظ ابن حجر: كذا فيه، والصواب: العاص بن سعيد بن العاص، فإنه قتل يوم بدر كافراً، أما سعيد بن العاص بن أمية، فإنه مات قبل بدر مشركاً.

(٤) «ديوانه» ١٧٤، و«مجاز القرآن» ١/٢٤٠، و«جمهرة الأشعار» ٧، و«الطبري» ١٣/٣٦٦، و«غريب القرآن» ١٧٧، و«اللسان»: نقل. وقوله: خير نقل، هذه رواية الأصمعي، وروى أبو عبيدة: خير النقل، قال أبو الحسن: النقل: الفضل والعطية. والريث: مصدر رثت أريث: إذا أبطأت.

والمعنى: يسألونك عن الأفعال لمن هي؟ أو عن حكم الأفعال؛ وقد ذكرنا في سبب نزولها ما يتعلق بالقولين. وذكر أنهم إنما سألوا عن حكمها لأنها كانت حراماً على الأمم قبلهم.

فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية، فقال بعضهم: إنها ناسخة من وجه، منسوخة من وجه، وذلك أن الغنائم كانت حراماً في شرائع الأنبياء المتقدمين، فنسخ الله ذلك بهذه الآية، وجعل الأمر في الغنائم إلى ما يراه الرسول ﷺ ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرًا غَنِيْمًا مِّنْ مَّوَدَّةِ اللَّهِ حُسْرًا﴾ [الأفعال: ٤١]. وقال آخرون: المراد بالأفعال شيان: أحدهما: ما يجعله الرسول ﷺ لطائفة من شجعان العسكر ومقدميه، يستخرج به نصحبهم، ويحرضهم على القتال. والثاني: ما يفضل من الغنائم بعد قسمتها كما روي عن ابن عمر قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية، فغنمنا إبلاً، فأصاب كل واحد منا اثنا عشر بعيراً، ونقلنا بعيراً بعيراً؛ فعلى هذا هي محكمة، لأن هذا الحكم باقٍ إلى وقتنا هذا.

فصل

ويجوز التثقل قبل إحراز الغنيمة، وهو أن يقول الإمام: من أصاب شيئاً فهو له، وبه قال الجمهور. فأما بعد إحرازها، ففيه عن أحمد روايتان. وهل يستحق القاتل سلب المقتول إذا لم يشترط له الإمام؟ فيه قولان: أحدهما: يستحقه، وبه قال الأوزاعي، والليث، والشافعي. والثاني: لا يستحقه، ويكون غنيمة للجيش، وبه قال أبو حنيفة، ومالك؛ وعن أحمد روايتان كالقولين.

قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ يحكمان فيها ما أَرَادَا، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بترك مخالفته ﴿وَأَسْلِبُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ قال الزجاج: معنى «ذات بينكم» حقيقة وصلكم. والبين: الوصل؛ كقوله: ﴿لَقَدْ نَقَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤]. ثم في المراد بالكلام قولان: أحدهما: أن يرُدَّ القويُّ على الضعيف، قاله عطاء. والثاني: ترك المنازعة تسليماً لله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: اقبلوا ما أمرتم به في الغنائم وغيرها. ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إذا ذُكِرَتْ عظمته وقدرته وما خَوْفٌ به من عصاه، فزعت قلوبهم، قال الشاعر:

لَعَنَمُرْكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ
عَلَىٰ أَيِّنَا تَغْدُو الْمَنِيَّةُ أَوْلُ^(١)

يقال: وجِلَّ يُوَجِّلُ ويَجَلُّ ويَجَلُّ ويَجَلُّ، هذه أربع لغات حكاهما سيويه. وأجودها: يُوَجِّلُ. وقال السدي: هو الرجل يهيم بالمعصية، فيذكر الله فيتزع عنها.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ﴾ أي: آيات القرآن. وفي قوله: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تصديقاً، قاله ابن عباس. والمعنى: أنهم كلما جاءهم شيء عن الله آمنوا به فيزدادوا إيماناً بزيادة الآيات. والثاني: يقيناً، قاله الضحاک. والثالث: خشية الله، قاله الربيع بن أنس. وقد ذكرنا معنى التوكل في [آل عمران: ١٢٢].

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾ قال ابن عباس: يعني الصلوات الخمس: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ يعني الزكاة.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّمْ يَرْجِعْ فِيهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ قال الزجاج: «حقاً» منصوب بمعنى دلت عليه الجملة، والجملة «أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ»، فالمعنى: أحق ذلك حقاً. قال مقاتل: المعنى: أولئك هم المؤمنون لا شك في إيمانهم كشك المنافقين.

قوله تعالى: ﴿لَّمْ يَرْجِعْ فِيهِمْ﴾ قال عطاء: درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم، والرزق الكريم: ما أعد لهم فيها.

(١) البيت لمعن بن أوس في «مجاز القرآن» ١/٢٤٠، و«الاتصاف» ٤٦٣، وشرح حسام أبي تمام للمرزوقي ٣/١١٢٦، و«الحماسة البصرية» ١٤١، و«الخزانة» ٣/٥٠٥.

﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكْرَهُونَ ﴾ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ ﴾ في متعلق هذه الكاف خمسة أقوال: أحدها: أنها متعلقة بالأفعال. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن تأويله: امض لأمر الله في الغنائم وإن كرهوا، كما مضيت في خروجك من بيتك وهم كارهون، قاله الفراء. والثاني: أن الأفعال لله والرسول ﷺ بالحق الواجب، كما أخرجك ربك بالحق، وإن كرهوا ذلك، قاله الزجاج. والثالث: أن المعنى: يسألوك عن الأفعال مجادلة، كما جادلوك في خروجك، حكاه جماعة من المفسرين. والثاني: أنها متعلقة بقوله: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْلِحُوا ﴾، والمعنى: إن التقوى والإصلاح خير لكم، كما كان إخراج الله نبيه محمداً خيراً لكم وإن كرهه بعضكم، هذا قول عكرمة. والثالث: أنها متعلقة بقوله: ﴿ يُجَادِلُونَكَ ﴾، فالمعنى: مجادلتهم إياك في الغنائم لإخراج الله إياك إلى بدر وهم كارهون، قاله الكسائي. والرابع: أنها متعلقة بقوله: ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾، والمعنى: وهم المؤمنون حقاً كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، ذكره بعض ناقلي التفسير. والخامس: أن «كما» في موضع قسم، معناها؛ والذي أخرجك من بيتك، قاله أبو عبيدة، واحتج بأن «ما» في موضع «الذي» ومنه قوله: ﴿ وَمَا عَلَّقَ الذَّكْرَ وَأَلْفَيْ ﴾ [الببل: ٣] قال ابن الأنباري: وفي هذا القول بُعِدَ، لأن الكاف ليست من حروف الإقسام. وفي هذا الخروج قولان: أحدهما: أنه خروجه إلى بدر، وكره ذلك طائفة من أصحابه، لأنهم علموا أنهم لا يظفرون بالغنيمة إلا بالقتال. والثاني: أنه خروجه من مكة إلى المدينة للهجرة. وفي معنى قوله: «بالحق» قولان: أحدهما: أنك خرجت ومعك الحق. والثاني: أنك خرجت بالحق الذي وجب عليك. وفي قوله: ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكْرَهُونَ ﴾ قولان: أحدهما: كارهون خروجك. والثاني: كارهون صرف الغنيمة عنهم، وهذه كراهة الطبع لمشقة السفر والقتال، وليست كراهة لأمر الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ ﴾ يعني في القتال يوم بدر، لأنهم خرجوا بغير عُدَّة، فقالوا: هلاً أخبرتنا بالقتال لتأخذ العُدَّة، فجادلوه طلباً للرخصة في ترك القتال. وفي قوله: ﴿ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تبين لهم فرضه. والثاني: تبين لهم صوابه. والثالث: تبين لهم أنك لا تفعل إلا ما أمرت به. وفي «المجادلين» قولان: أحدهما: أنهم طائفة من المسلمين، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنهم المشركون، قاله ابن زيد، فعلى هذا يكون جدالهم في الحق الذي هو التوحيد، لا في القتال. فعلى الأول، يكون معنى قوله: ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ ﴾ أي: في لقاء العدو ﴿ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾، لأن أشد حال من يساق إلى الموت أن يكون ناظراً إليه، وعالمًا به. وعلى قول ابن زيد: كأنما يساقون إلى الموت حين يدعون إلى الإسلام لكرهتهم إياه.

﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَوَدُّوكَ أَنَّ عَبْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكُلِّبَيْنِهِمْ وَيَقَطِّعَ دَائِرَ الْكُفْرَيْنِ ﴾ ﴿٧﴾ يُحِقُّ الْحَقَّ وَيَبِيْلُ الْبَيْلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُعْتَرِفُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾ قال أهل التفسير: أقبل أبو سفيان من الشام في غير لقريش، حتى إذا دنا من بدر، نزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك، فخرج في جماعة من أصحابه يريدهم، فبلغهم ذلك فبعثوا عمرو بن ضمضم الغفاري إلى مكة مستغيثاً، فخرجت قريش للمنع عنها، ولحق أبو سفيان بساحل البحر، ففات رسول الله، ونزل جبريل بهذه الآية: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ ﴾، والمعنى: اذكروا إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين. والطائفتان: أبو سفيان وما معه من المال، وأبو جهل ومن معه من قريش؛ فلما سبق أبو سفيان بما معه، كتب إلى قريش: إن كنتم خرجتم لثحرزوا ركابكم، فقد أحرزتها لكم. فقال أبو جهل: والله لا نرجع. وسار رسول الله ﷺ يريد القوم، فكره أصحابه ذلك وودوا أن لو نالوا الطائفة التي فيها الغنيمة دون القتال؛ فذلك قوله: ﴿ وَوَدُّوكَ أَنَّ عَبْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ ﴾ أي: ذات السلاح. يقال: فلان شاكي السلاح؛ بالتخفيف، وشاكٌ في السلاح؛ بالتشديد، وشاتك. قال أبو عبيدة: ومجاز الشوكة الحد؛ يقال: ما أشد شوكة بني فلان، أي: حدّهم. وقال الأخفش: إنما أنت ذات الشوكة لأنه يعني الطائفة.

قوله تعالى: ﴿وَرِيدُ اللَّهِ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ﴾ في المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه الإسلام، قاله ابن عباس في آخرين. والثاني: أنه القرآن، والمعنى: يُحِقُّ ما أنزل إليك من القرآن.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرِينَ﴾ أي: بعبادته التي سبقت من إعزاز الدين، كقوله: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٣].

قوله تعالى: ﴿وَيَقَطُّ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: يحتث أصلهم؛ وقد بيّننا ذلك في [الإنعام: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾ المعنى: ويريد أن يقطع دابر الكافرين كيما يحق الحق. وفي هذا الحق القولان

المتقدمان. فأما الباطل، فهو الشرك؛ والمجرمون هاهنا: المشركون.

﴿إِذْ تَسْتَفِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ كَمَا مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ كَمَا مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ كَمَا مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ ﴿١﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا وَطَغْمِينَ بِيَدِهِ قُلُوبَكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَفِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ سبب نزولها ما روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لما كان يوم بدر، نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وهم ثلاثمائة وثيف، ونظر إلى المشركين وهم ألف وزيادة، فاستقبل القبلة، ثم مد يديه وعليه رداؤه وإزاره، ثم قال: «اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم إنك إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض أبداً» فما زال يستغث ربه ويدعوه، حتى سقط رداؤه، فأتاه أبو بكر الصديق فاخذ رداءه فرداه به، ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كذاك^(١) مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك؛ وأنزل الله تعالى هذه الآية^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِذْ﴾ قال ابن جرير: هي من صلة «بيطل». وفي قوله: ﴿تَسْتَفِيثُونَ﴾ قولان: أحدهما: تستنصرون.

والثاني: تستجيبون. والفرق بينهما أن المستنصر يطلب الظفر، والمستجير يطلب الخلاص. وفي المستغِيثين قولان: أحدهما: أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، والثاني: قاله الزهري. والثاني: أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، قاله السدي. فأما الإمداد فقد سبق في آل عمران: ١٢٤. وقوله: ﴿بِآلِيفٍ﴾ قرأ الضحاک، وأبو رجاء: «بِأَلف» بهمزة ممدودة وبألف على الجمع. وقرأ أبو العالية. وأبو المتوكل: «بِأَلف» برفع الهمزة واللام وبواو بعدها على الجمع. وقرأ ابن خلدنم^(٣)، والجحدري: «بِأَلفٍ» بضم الألف واللام من غير واو ولا ألف، وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران: «بِأَلفٍ» بياء مفتوحة وسكون اللام من غير واو ولا ألف. فأما قوله: ﴿مُرْدَفِينَ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «مردفين» بكسر الدال. قال ابن عباس، وقتادة، والضحاک، وابن زيد، والفراء: هم المتتابعون. وقال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكونوا مردفين مثلهم، تقول: أردفت زيدا دابتي؛ فيكون المفعول الثاني محذوفاً في الآية. والثاني: أن يكونوا جاؤوا بعدهم؛ تقول العرب: بنو فلان مردفوننا، أي: هم يجيئون بعدنا. قال أبو عبيدة: مردفين جاؤوا بعداً. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «مردفين» بفتح الدال. قال الفراء: أراد: فُجِلَ ذلك بهم، أي: إن الله أردف المسلمين بهم. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل الناجي، وأبو مجلز: «مردفين» بفتح الراء والدال مع التشديد. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران: «مردفين» برفع الراء وكسر الدال. وقال الزجاج: يقال: ردف الرجل: إذا ركبت خلفه، وأردفته؛ إذا أركبته خلفي. ويقال: هذه دابة لا تُردف، ولا يقال: لا تُردف. ويقال: ردف الرجل: إذا جثت بعده. فمعنى «مردفين» يأتون فرقة بعد فرقة. ويجوز في اللغة: مُرْدَفِينَ ومُرْدَفِينَ ومُرْدَفِينَ، فالدال مكسورة مشددة على كل حال، والراء يجوز فيها الفتح والضم والكسر. قال سيبويه: الأصل مرتدفين، فأدغمت التاء في الدال فصارت مُرْدَفِينَ لأنك طرحت حركة التاء على الراء؛ وإن شئت لم تطرح حركة التاء، وسكرت الراء لالتقاء الساكنين. والذين ضموا الراء، جعلوها تابعة لضممة الميم. وقد سبق في (آل عمران) تفسير قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا﴾ [آل عمران: ١٢٦]، وكان مجاهد يقول: ما أمد الله النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من هذه الألف التي ذكرت في [الأشغال: ١٠]، وما ذكر الثلاثة والخمسة إلا بشري، ولم يمدوا بها؛ والجمهور على خلافه، وقد ذكرنا اختلافهم في عدد الملائكة في [آل عمران: ١٢٦].

(١) هكذا وقع لجماهير رواة مسلم «كذاك»، ولبعضهم: «كفاك» وكل بمعنى. وفي الطبري، و«مسند أحمد»، وتفسير ابن كثير: «كفاك».

(٢) «الطبري» ٤٠٩/١٣، ورواه مسلم ١٣٨٤/٣ مطولاً، وأحمد في «المسند» رقم ٢٠٨ و ٢٢١.

(٣) هو تميم بن خذلم الضبي أبو سلمة الكوفي.

﴿إِذْ يُنْفِثُكُمُ النَّعَاسَ أُمَّتَهُ وَمَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِيْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَيْكُمْ قَلْبِكُمْ﴾
وَبَيَّنَّتْ فِي الْأَقْدَامِ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُنْفِثُكُمُ النَّعَاسَ أُمَّتَهُ وَمَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِيْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَيْكُمْ قَلْبِكُمْ﴾ في ذلك الوقت، ويجوز أن يكون المعنى: اذكروا إذ يغشاكم النعاس. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «إذ يغشاكم» بفتح الياء وجزم الغين وفتح الشين وألف «النعاس» بالرفع. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «يُغَشِّيكُمْ» بضم الياء وفتح الغين مشددة الشين مكسورة، «النعاس» بالنصب. وقرأ نافع: «يُغَشِّيكُمْ» بضم الياء وجزم الغين وكسر الشين، «النعاس» بالنصب. وقال أبو سليمان الدمشقي: الكلام راجع على قوله: ﴿وَلِيَرْبِطَنَّ بِهِ قُلُوبَكُمْ﴾ إذ يغشاكم النعاس. قال الزجاج: و «أُمَّتَهُ» منصوب: معقول له، كقولك: فعلت ذلك حذر الشر. يقال: أمنتُ أُمَّنُ أُمَّنًا وَأَمَانًا وَأُمَّتَهُ. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو العالية، وابن يَعمَر، وابن محيصن: «أُمَّتَهُ منه» بسكون الميم.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ قال ابن عباس: نزل النبي ﷺ يوم بدر، وبينه وبين الماء رملة، وغلبهم المشركون على الماء، فأصاب المسلمين الظمأ، وجعلوا يصلون محدثين، وألقى الشيطان في قلوبهم الوسوسة، يقول: تزعمون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله، وقد غلبكم المشركون على الماء، وأنتم تصلون محدثين، فأنزل الله عليهم مطراً، فشرّبوا وتطهروا، واشتد الرمل حين أصابه المطر، وأزال الله رجز الشيطان، وهو وسواسه، حيث قال: قد غلبكم المشركون على الماء. وقال ابن زيد: رجز الشيطان: كيد، حيث أوقع في قلوبهم أنه ليس لكم بهؤلاء القوم طاقة. وقال ابن الأباري: ساءهم عدم الماء عند فقرهم إليه، فأرسل الله السماء، فزالَت وسوسة الشيطان التي تُكسب عذابَ الله وغيظه، إذ الرجز: العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَيْكُمْ قَلْبِكُمْ﴾ الربط: الشد. و «على» في قول بعضهم صلة، فالمعنى: وليربط قلوبكم. وفي الذي ربط به قلوبهم وقواها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الصبر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه الإيمان، قاله مقاتل. والثالث: أنه المطر الذي أرسله يثبت به قلوبهم بعد اضطرابها بالوسوسة التي تقدم ذكرها.

قوله تعالى: ﴿وَبَيَّنَّتْ فِي الْأَقْدَامِ﴾ في هاء «به» فلان: أحدهما: أنها ترجع إلى الماء؛ فإن الأرض كانت رَمَلَةً، فاشتدت بالمطر، وبيّنت عليها الأقدام، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي في آخرين. والثاني: أنها ترجع إلى الربط، فالمعنى؛ وبيّنت بالربط الأقدام، ذكره الزجاج.

﴿إِذْ يُوسِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَئِيتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَالِفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُم كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاؤُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُضَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَكَرِهَ اللَّهُ شَدِيدَ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ فَذَوْقُهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ آتٍ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوسِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ قال الزجاج: «إِذْ» في موضع نصب، والمعنى: وليربط إذ يوحى. ويجوز أن يكون المعنى: واذكروا إذ يوحى. قال ابن عباس: وهذا الوحي إلهام.

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ وهم الذين أمدّ بهم المسلمين. «أَنِّي مَعَكُمْ» بالعون والنصرة. «فَئِيتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا» فيه أربعة أقوال: أحدها: قاتلوا معهم، قاله الحسن. والثاني: بشروهم بالنصر؛ فكان الملك يسير أمام الصف في صورة الرجل، ويقول: أبشروا فإن الله ناصركم، قاله مقاتل. والثالث: تبتوهم بأشياء تُلقونها في قلوبهم تقوى بها، ذكره الزجاج. والرابع: صححوا عزائمهم ونياتهم على الجهاد، ذكره الثعلبي. فأما الرعب، فهو الخوف. قال السائب بن يسار: كنا إذا سألنا يزيد بن عامر السوائي عن الرعب الذي ألقاه الله في قلوب المشركين كيف؟ كان يأخذ الحصى فيرمي به الطست فيطئن، فيقول: كنا نجد في أجوافنا مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. قال ابن الأباري: لم تعلم الملائكة أين تقصد بالضرب من الناس، فعلمهم الله تعالى ذلك. والثاني: أنهم المؤمنون، ذكره جماعة من

المفسرين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فاضربوا الأعناق، و «فوق» صلة، وهذا قول عطية، والضحاك، والأخفش، وابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: «فوق» بمعنى «على»، تقول: ضربته فوق الرأس، وضربته على الرأس. والثاني: اضربوا الرؤوس لأنها فوق الأعناق، وبه قال عكومة. وفي المراد بالبنان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأطراف، قاله ابن عباس، والضحاك. وقال الفراء: علمتهم مواضع الضرب، فقال: اضربوا الرؤوس والأيدي والأرجل. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة: البنان: أطراف الأصابع. قال ابن الأنباري: واكتفى بهذا من جملة اليد والرُّجل. والثاني: أنه كل مفصل، قاله عطية، والسدي. والثالث: أنه الأصابع وغيرها من جميع الأعضاء، والمعنى: أنه أباحهم قتلهم بكل نوع، هذا قول الزجاج. قال واشتقاق البنان من قولهم: أبى بالمكان، إذا أقام به، فالبنان به يُعتمَل كل ما يكون للإقامة والحياة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاتَرُوا اللَّهَ﴾ «ذلك» إشارة إلى الضرب، و «شاقوا» بمعنى: جانبوا، فصاروا في شقٍّ غير شقٍّ المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَفَرْتُمْ﴾ خطاب للمشركين؛ والمعنى: ذوقوا هذا في عاجل الدنيا. وفي فتح «أن» قولان: أحدهما: بإضمار فعل، تقديره: ذلكم فذوقوه واعلموا أن للكافرين. والثاني: أن يكون المعنى: ذلك بأن للكافرين عذاب النار. فإذا أقيمت الباء، نصبت. وإن شئت، جعلت «أن» في موضع رفع؛ يريد: ذلكم فذوقوه، وذلكم أن للكافرين عذاب النار، هذا معنى قول الفراء.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَيْسَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا حَقًّا فَلَا يُؤْلَمُونَ الْأَذْبَارَ ﴿١٥﴾ وَنَّ يُولِيهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا أَوْ مَخْتَصِرًا إِنَّكَ فَتَنَّا فَتَدَّ بَكَةً يَضْمَرُ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ أَنَّهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمَسِيحُ ﴿١٦﴾﴾
قوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْسَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا حَقًّا﴾ الزحف: جماعة يزحفون إلى عدوهم؛ قاله الليث. والتزاحف: التذاني والتقارب، قال الأعشى:

لِمَنِ الظَّلَمَاتُ سَيَرُهُنَّ تَزْحَفُ

قال الزجاج: ومعنى الكلام: إذا واقفتموهم للقتال فلا تدبروا ﴿وَنَّ يُولِيهِمْ﴾ يوم حربهم ﴿دُبُرَهُ﴾ إلا أن يتحرف ليقاتل، أو يتحيز إلى فئة؛ ف «متحرفاً» و «متحيزاً» منصوبان على الحال. ويجوز أن يكون نصبهما على الاستثناء؛ فيكون المعنى: إلا رجلاً متحرفاً أو متحيزاً. وأصل متحيز؛ مُتَحَيِّزٌ؛ فأدغمت الياء في الواو.
قوله تعالى: ﴿وَمَا وَدَّ أَنَّهُ جَهَنَّمُ﴾ أي: مرجعه إليها؛ ولا يدل ذلك على التخليد.

فصل

اختلف العلماء في حكم هذه الآية، فقال قوم: هذه خاصة في أهل بدر، وهو مروى عن ابن عباس، وأبي سعيد الخدري، والحسن، وابن جبير، وقادة، والضحاك. وقال آخرون: هي على عمومها في كل منهزم؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. وقال آخرون: هي على عمومها، غير أنها نسخت بقوله: ﴿إِن يَكُنْ مِنْكُمْ يَأْتِي سَابِرَةً يَتَلَبَّأُ يَأْتِي﴾ [الأنفال: ٦٦] فليس للمسلمين أن يفروا من يثليهم، وبه قال عطاء بن أبي رباح. وروى أبو طالب عن أحمد أنه سئل عن الفرار من الزحف، فقال: لا يفر رجل من رجلين؛ فإن كانوا ثلاثة، فلا بأس. وقد نقل نحو هذا عن ابن عباس. وقال محمد بن الحسن: إذا بلغ الجيش اثني عشر ألفاً، فليس لهم أن يفروا من عدوهم، وإن كثر عددهم. ونقل نحو هذا عن مالك؛ ووجه ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «ما هزم قوم إذا بلغوا اثني عشر ألفاً من قلة»^(١) إذا صبروا وصدقوا.

﴿قَلَّمَ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَلَّلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَإِلَيْهِ الْمُنِيرَاتُ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسْبًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مَوْجِدُ الْكٰفِرِينَ ﴿١٨﴾﴾

(١) رواه أبو داود رقم (٢٦١١) عن ابن عباس بلفظ: «لن يغلِبَ اثنا عشر ألفاً من قلة» وقال: والصحيح أنه مرسل، ورواه الترمذي وقال: حسن غريب، ولم يصححه، لأنه يروى مستنداً ومرسلاً وبمضلاً. قال ابن القطان: لكن هذا ليس بعلة فالأقرب صحته.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ وقرأ ابن عامر، وأهل الكوفة إلا عاصماً «ولكن الله قتلهم» ولكن الله رمى بتخفيف النون ورفع اسم الله فيهما. وسبب نزول هذا الكلام أن أصحاب رسول الله ﷺ لما رجعوا عن بدر جعلوا يقولون: قَتَلْنَا وَقَتَلْنَا، هذا معنى قول مجاهد. فأما قوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ ففي سبب نزوله ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ قال لعلي: «ناولني كفاً من حصباء، فناوله، فرمى به في وجوه القوم، فما بقي منهم أحد إلا وقعت في عينه حصاة»^(١). وقيل: أخذ قبضة من تراب، فرمى بها، وقال: «شاهت الوجوه»؛ فما بقي مشرك إلا شغل بعينه يعالج التراب الذي فيها، فنزلت: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ وذلك يوم بدر؛ وهذا قول الأكثرين. وقال ابن الأنباري: وتأويل شاهت: قبحت؛ يقال: شاه وجهه يشوه شوهاً وشوهة، ويقال: رجل أشوه، وامرأة شوهاء؛ إذا كانا قبيحين. والثاني: أن أبي بن خلف أقبل يوم أحد إلى النبي ﷺ يريده، فاعترض له رجال من المؤمنين، فأمرهم رسول الله ﷺ فخلوا سبيله، وطعنه النبي ﷺ بحرته، فسقط أبي عن فرسه، ولم يخرج من طعته دم، فأتاه أصحابه وهو يخور خوار الثور، فقالوا: إنما هو خدش، فقال: والذي نفسي بيده، لو كان الذي بي بأهل المجاز لماتوا أجمعون، فمات قبل أن يقدّم مكة؛ فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن المسيب عن أبيه. والثالث: أن رسول الله ﷺ رمى يوم خيبر بسهم، فأقبل السهم يهوي حتى قتل ابن أبي الحقيق وهو على فراشه، فنزلت هذه الآية، ذكره أبو سليمان الدمشقي في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ اختلفوا في معنى إضافة قتلهم إليه على أربعة أقوال: أحدها: أنه قتلهم بالملائكة الذين أرسلهم. والثاني: أنه أضاف القتل إليه لأنه تولى نصرهم. والثالث: لأنه ساقهم إلى المؤمنين، وأمكنهم منهم. والرابع: لأنه ألقى الرعب في قلوبهم. وفي قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: وما ظفرت أنت ولا أصبت، ولكن الله أظفرك وأيدك، قاله أبو عبيدة. والثاني: وما بلغ رميك كفاً من تراب أو حصى أن تملأ عيون ذلك الجيش الكثير، إنما الله تولى ذلك؛ قاله الزجاج. والثالث: وما رميت قلوبهم بالرعب إذ رميت وجوههم بالتراب؛ ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَنَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَبَلَغَ لَكُمْ حَسَبًا﴾ أي: لئنعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والأجر. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ لِدَعَائِهِمْ﴾ عليهم بيئاتهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ﴾ قال الزجاج: موضعه رفع: والمعنى: الأمر ذلكم. وقال غيره: «ذلكم» إشارة إلى القتل والرمي والبلاء الحسن. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ أي: واعلموا أن الله. والذي ذكرناه في فتح «أن» في قوله: ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ أَلِيمًا﴾ هو مذكور في فتح «أن» هذه.

قوله تعالى: ﴿مُؤْمِنٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمر «مُؤْمِنٌ» بفتح الواو وتشديد الهاء منونة «كيد» بالنصب. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «موهن» ساكنة الواو، «كيد» بالنصب. وروى حفص عن عاصم موهن كيد مضاف. والموهن: المضعف، والكيد: المكر.

﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَتَدَّ جَاءَكُمْ السَّعْتُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَدُّوا نَعْدًا وَكُنْتُمْ عَنَّا فَتَكُنْ سَيِّئًا وَلَوْ كَرِهْتَ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يتأبها الأديب «أمنوا أطيروا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنت تسمعون»^(٢)

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن أصحاب رسول الله ﷺ استنصروا الله وسألوه الفتح، فنزلت هذه الآية؛ وهذا المعنى مروى عن أبي بن كعب، وعطاء الخراساني. والثاني: أن أبا جهل قال: اللهم أينما كان أحب إليك وأرضى عندك فانصره اليوم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن المشركين أخذوا بأستار الكعبة قبل خروجهم إلى بدر، فقالوا: اللهم انصر أعلى الجندين وأكرم القبيلتين؛ فنزلت هذه الآية؛ قاله السدي. والرابع: أن المشركين قالوا: اللهم إنا لا نعرف ما جاء به محمد، فافتح بيننا وبينه

بالحق؛ فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. والخامس: أنهم قالوا بمكة: ﴿اللَّهُ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِثْلَ السَّمَاءِ﴾ الآية [الأشغال: ٣٢]، فعذبوا يوم بدر، قاله ابن زيد. فخرج من هذه الأقوال أن في المخاطبين بقوله: «إن تستفتحوا» قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. والثاني: المشركون؛ وهو الأشهر. وفي الاستفتاح قولان: أحدهما: أنه الاستنصار؛ قاله ابن عباس، والزجاج في آخرين. فإن قلنا: إنهم المسلمون، كان المعنى: إن تستنصروا فقد جاءكم النصر بالملائكة؛ وإن قلنا: إنهم المشركون؛ احتمل وجهين: أحدهما: إن تستنصروا فقد جاء النصر عليكم. والثاني: إن تستنصروا لأحب الفريقين إلى الله، فقد جاء النصر لأحب الفريقين. والثاني: أن الاستفتاح: طلب الحكم، والمعنى: إن تسألوا الحكم بينكم وبين المسلمين، فقد جاءكم الحكم؛ وإلى هذا المعنى ذهب عكرمة، ومجاهد، وقتادة. فأما قوله: ﴿وَإِنْ تَنَبَّأُوا فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فهو خطاب للمشركين على قول الجماعة. وفي معناه قولان: أحدهما: إن تنهوا عن قتال محمد ﷺ، والكفر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إن تنهوا عن استفتاحكم، فهو خير لكم، لأنه كان عليهم، لا لهم، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَإِنْ تَوَدُّوا نَعْدَ﴾ قولان: أحدهما: وإن تعودوا إلى القتال، نُعِدْ إلى هزيمتكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وإن تعودوا إلى الاستفتاح، نُعِدْ إلى الفتح لمحمد ﷺ، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُفِيْعَ عَنْكَ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا﴾ أي: جماعتكم وإن كثرت، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالعون والنصر. وقرا ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «إن الله» بكسر الألف. وقرا نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «وإن» بفتح الألف. فمن قرأ بكسر «أن» استأنف. قال الفراء: وهو أحب إلي من فتحها. ومن فتحها، أراد: ولأن الله مع المؤمنين. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا تولوا عن رسول الله ﷺ. والثاني: لا تولوا عن أمر رسول الله ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ ما نزل من القرآن، روي القولان عن ابن عباس.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿إِنَّ سَرَ أَلْوَابٍ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسُنُ الْبَنَاتِ لَا يَعْقِلُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في بني عبد الدار بن قصي، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في اليهود، قريظة والنضير، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: في المنافقين، قاله ابن إسحاق، والواقدي، ومقاتل. وفي معنى الكلام قولان: أحدها: أنهم قالوا: سمعنا، ولم يتفكروا فيما سمعوا، فكانوا كمن لم يسمع، قاله الزجاج. والثاني: أنهم قالوا: سمعنا سماع من يقبل، وليسوا كذلك، حكى عن مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَرَ أَلْوَابٍ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسُنُ الْبَنَاتِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في بني عبد الدار بن قصي، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في المنافقين، قاله ابن إسحاق، والواقدي. والدواب: اسم كل حيوان يديب؛ وقد بينا في سورة [البقرة: ١٨] معنى الصم والبكم، ولم سَمَاهُمْ بذلك.

﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ولو علم فيهم صدقاً وإسلاماً. والثاني: لو علم فيهم خيراً في سابق القضاء. والثالث: لو علم أنهم يضلحون. والرابع: لو علم أنهم يضغون. وفي قوله: ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه، قاله الزجاج. والثاني: لزرعهم الفهم، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: لأسمعهم كلام الموتى يشهدون بنبيوتك، حكاه الماوردي. وفي قوله: ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ قولان: أحدهما: مكذبون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وهم معرضون عما أسمعهم لمعاندتهم، قاله الزجاج.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُهُ مُعْرِضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا﴾ أي: أجيبوا.

قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ يعني الرسول ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أن الذي يحييكم: كل ما يدعو الرسول إليه، وهو معنى قول أبي صالح عن ابن عباس. وفي أفراد البخاري من حديث أبي سعيد بن المعلى قال: كنت أصلي في المسجد، فدعاني رسول الله ﷺ، فلم أجه، ثم أتيتُه فقلت: يا رسول الله، إني كنت أصلي، فقال: «ألم يقل الله: ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ قلت: بلى، ولا أعود إن شاء الله»^(١). والثاني: أنه الحق، رواه ثبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثالث: أنه الإيمان، رواه ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال السدي. والرابع: أنه أتباع القرآن، قاله قتادة، وابن زيد. والخامس: أنه الجهاد، قاله ابن إسحاق. وقال ابن قتيبة: هو الجهاد الذي يحيي دينهم ويعليهم. والسادس: أنه إحياء أمورهم، قاله الفراء. فيخرج في إحيائهم خمسة أقوال: أحدها: أنه إصلاح أمورهم في الدنيا والآخرة. والثاني: بقاء الذكر الجميل لهم في الدنيا، وحياة الأبد في الآخرة. والثالث: أنه دوام نعيمهم في الآخرة. والرابع: أنه كونهم مؤمنين، لأن الكافر كالميت. والخامس: أنه يحييهم بعد موتهم، وهو على قول من قال: هو الجهاد، لأن الشهداء أحياء، ولأن الجهاد يُعزهم بعد ذلهم، فكأنهم صاروا به أحياء.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ وفيه عشرة أقوال: أحدها: يحول بين المؤمن وبين الكفر، وبين الكافر وبين الإيمان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والثاني: يحول بين المؤمن وبين معصيته، وبين الكافر وبين طاعته، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك والفراء. والثالث: يحول بين المرء وقلبه حتى لا يتركه يعقل، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: المعنى: يحول بين المرء وعقله، فبادروا الأعمال، فإنكم لا تأمنون زوال العقول، فتحصلون على ما قدمتم. والرابع: أن المعنى: هو قريب من المرء، لا يخفى عليه شيء من سره، كقوله: ﴿وَمَنْ أَزْبَدُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْآرِيدِ﴾ [ق: ١٦] وهذا معنى قول قتادة. والخامس: يحول بين المرء وقلبه، فلا يستطيع إيماناً ولا كُفراً إلا بإذنه، قاله السدي. والسادس: يحول بين المرء وبين هواه، ذكره ابن قتيبة. والسابع: يحول بين المرء وبين ما يتمنى بقلبه من طول العمر والنصر وغيره. والثامن: يحول بين المرء وقلبه بالموت، فبادروا الأعمال قبل وقوعه. والتاسع: يحول بين المرء وقلبه بعلمه، فلا يضر العبد شيئاً في نفسه إلا والله عالم به، لا يقدر على تغييره عنه. والعاشر: يحول بين ما يوقعه في قلبه من خوف أو أمن، فيأمن بعد خوفه، ويخاف بعد أمنه، ذكر معنى هذه الأقوال ابن الأنباري. وحكى الزجاج أنهم لما فكروا في كثرة عدوهم وقلة عددهم، فدخل الخوف قلوبهم، أعلمهم الله تعالى أنه يحول بين المرء وقلبه بأن يبده بالخوف الأيمن، ويبدل عدوه بالقوة الضعف؛ وقد أعلمت هذه الآية أن الله تعالى هو المقلب للقلوب، المتصرف فيها^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي: للجزاء على أعمالكم.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تُصَيِّبُونَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ غَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَكِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تُصَيِّبُونَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أصحاب النبي ﷺ خاصة، قاله ابن عباس، والضحاك. وقال الزبير بن العوام: لقد قرأناها زماناً، وما نرى أننا من أهلها، فإذا نحن المَغْضُوبُ بها. والثاني: أنها نزلت في رجلين من قريش، قاله أبو صالح عن ابن عباس، ولم يسمهما. والثالث: أنها عامة، قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: في هذه الآية، أمر الله المؤمنين أن لا يُقروا المنكر بين أظهرهم، فيعصمهم الله بالعذاب. وقال مجاهد: هذه الآية لكم أيضاً. والرابع: أنها نزلت في علي، وعمار، وطلحة، والزبير، قاله الحسن. وقال السدي: نزلت في أهل بدر خاصة، فأصابتهم يوم الجمل. وفي الفتنة هاهنا سبعة أقوال: أحدها: القتال.

(١) «البخاري» ١١٩/٨، ٢٣١ دون قوله «قلت: بلى ولا أعود إن شاء الله» وهذه الزيادة إنما وردت عند أحمد في «المستدرك» ٦٥/١٨ بترتيب الساعاتي، والترمذي ١١١/٢ من حديث أبي هريرة عن أبي بن كعب.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٤٥/٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد، يصرفه حيث يشاء» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك». وروى الترمذي ٣٦/٢ عن أنس بن مالك ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يكتر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» قلت: يا نبي الله أما بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقبلها كيف شاء». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

والثاني: الضلالة. والثالث: السكوت عن إنكار المنكر. والرابع: الاختيار. والخامس: الفتنة بالأموال والأولاد. والسادس: البلاء. والسابع: ظهور البدع. فأما قوله: ﴿لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ فقال الفراء: أمرهم، ثم نهاهم، وفيه طرف من الجزاء. وإن كان نهياً، كقوله: ﴿بِأَيِّهَا أَتَلَّ أَذْخُلُوا سَكَكِكُمْ لَا يَحِطَّتْكُمْ سَلِيمَةٌ﴾ [النمل: ١٨] أمرهم، ثم نهاهم؛ وفيه تأويل الجزاء. وقال الأخفش: «لا تصيبين» ليس بجواب، وإنما هو نهي بعد نهي؛ ولو كان جواباً ما دخلت النون. وذكر ابن الأنباري فيها قولين: أحدهما: أن الكلام تأويله تأويل الخبر، إذ كان المعنى: إن لا يتقوها، تُصِبُ الذين ظلموا، أي: وغيرهم، أي: لا تقع بالظالمين دون غيرهم، لكنها تقع بالصالحين والظالمين؛ فلما ظهر الفعل ظهور النهي، والنهي راجع إلى معنى الأمر، إذ القائل يقول: لا تقم، يريد: دع القيام، ووقع مع هذا جواباً للأمر، أو كالجواب له، فأكد له شبه النهي، فدخلت النون المعروف دخولها في النهي وما يضارعه. والثاني: أنها نهي محض، معناه: لا يقصدن الظالمون هذه الفتنة، فيهلكوا؛ فدخلت النون لتوكيد الاستقبال، كقوله: «لا يحطمتكم». وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا تصيبين الفتنة الذين ظلموا. والثاني: لا يصيبين عقاب الفتنة. فإن قيل: فما ذنب من لم يظلم؟ فالجواب: أنه بموافقته للأشعار، أو بسكوته عن الإنكار، أو بتركه للفرار، استحق العقوبة^(١). وقد قرأ عليٌّ، وابن مسعود، وأبي بن كعب: «لتصيبن الذين ظلموا» بغير ألف.

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتَ قَلِيلٌ مُسْتَضْمَرُونَ فِي الْأَرْضِ مَخَافُونَ أَنْ يَحْطَفَكُمُ النَّاسُ فَتَأْتِيَكُمُ الْيُدُوكُمْ بِصُرُوبِهِمْ وَرَدُّكُمُ يَنْطَلِبُ لَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتَ قَلِيلٌ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المهاجرين خاصة، كانت عدتهم قليلة، وهم مقيمون في أرض مكة، يخافون أن يستلبهم المشركون. وفي المراد بالناس ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أهل مكة، قاله ابن عباس. والثاني: فارس والروم، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنهم المشركون الذين حضروا بدرأ، والمسلمون قليلون يومئذ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَتَأْتِيَكُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: فأوأمكم إلى المدينة بالهجرة، قاله ابن عباس، والأكثر. والثاني: جعل لكم ماوى تسكنون فيه آمنين، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿وَأَيَّدَكُمُ بِصُرُوبِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: قواكم بالملائكة يوم بدر، قاله الجمهور. والثاني: عضدكم بنصره في بدر وغيرها، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَرَدُّكُمُ يَنْطَلِبُ﴾ قولان: أحدهما: أنها الغنائم التي أحلها لهم، قاله السدي. والثاني: أنها الخيرات التي مكنتهم منها، ذكره الماوردي.

﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمَّا أَنْتُمْ كَرِهْتُمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر؛ وذلك أن النبي ﷺ لما حاصر قريظة سأله أن يصلحهم على ما صالح عليه بني النضير، على أن يسبوا إلى أرض الشام، فأبى أن يعطيهم ذلك إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأبوا، وقالوا: أرسل إلينا أبا لبابة، وكان مناصحاً لهم، لأن ولده وأهله كانوا عندهم، فبعثه إليهم، فقالوا: ما ترى، أنزل على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه: إنه الذبح فلا تفعلوا، فأطاعوه، فكانت تلك خيانتة؛ قال أبو لبابة: فما زالت قدماي حتى عرفت أنني قد خنت الله ورسوله، ونزلت هذه الآية، هذا قول ابن عباس، والأكثرين. وروي أن أبا لبابة ربط نفسه بعد نزول هذه الآية إلى سارية من سواري المسجد، وقال: والله لا أذوق طعماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله عليّ، فمكث سبعة أيام كذلك، ثم تاب الله عليه، فقال: والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني، فجاء فحلّه بيده، فقال أبو لبابة: إن من تمام توبتي أن أهجّر دار قومي التي أصبت فيها الذنب، وأن أنخلع من مالي، فقال

(١) روى البخاري ٩٤/٥ - ٢١٦ عن النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقروا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً، ولم نؤذ من فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً».

عن ذلك. وأتى جبريل رسول الله ﷺ فأمره أن لا يبيت في مضجعه، وأخبره بمكر القوم، فلم يبيت في مضجعه تلك الليلة، وأمر علياً فبات في مكانه، وبات المشركون يحرسونه، فلما أصبح رسول الله ﷺ، أذن له الله في الخروج إلى المدينة، وجاء المشركون لئماً أصبحوا، فرأوا علياً، فقالوا: أين صاحبك؟ قال: لا أدري، فاقترضوا أثره حتى بلغوا الجبل، فمروا بالغار، فرأوا نسج العنكبوت، فقالوا: لو دخله لم يكن عليه نسج العنكبوت^(١). فأما قوله: ﴿يُنْتَوَكُ﴾ فقال ابن قتيبة: معناه: ليحبسوك. يقال: فلان مثبت وجعاً: إذا لم يقدر على الحركة. وللمفسرين فيه قولان: أحدهما: ليثبتوك في الوثاق، قاله ابن عباس، والحسن في آخرين. والثاني: ليثبتوك في الحبس، قاله عطاء، والسدي في آخرين. وكان القوم أرادوا أن يحبسوه في بيت ويشدوا عليه بابه ويلقوا إليه الطعام والشراب، وقد سبق بيان المكر في [آل عمران: ٥٤].

﴿وَإِذَا نُنْتُ عَلَىٰهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا يَسْمُنْ هَذَا يَسْمُنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنْتُ عَلَىٰهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ ذكر أهل التفسير أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث بن علقمة بن كلفة، وأنه لما سمع رسول الله ﷺ يذكر قصص القرون الماضية، قال: لو شئت لقلت مثل هذا. وفي قوله: ﴿قَدْ سَمِعْنَا﴾ قولان: أحدهما: قد سمعنا منك ولا نطيعك. والثاني: قد سمعنا قبل هذا مثله، وكان النضر يختلف إلى فارس تاجراً، فيسمع العباد يقرؤون الإنجيل. وقد بين التحدي كذب من قال: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا يَسْمُنْ هَذَا﴾. وقد سبق معنى الأساطير في [الأنعام: ٢٥].

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنَّا هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كُنَّا هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النضر أيضاً، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعطاء، والسدي. والثاني: أنها نزلت في أبي جهل، فهو القائل لهذا؛ قاله أنس بن مالك، وهو مخرج في «الصحاحين»^(٢). والثالث: أنها نزلت في قريش، قالوا هذا، ثم ندموا فقالوا: غفرانك اللهم، فأنزل الله: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، رواه أبو معشر عن يزيد بن رومان، ومحمد بن قيس. وفي المشار إليه بقوله: ﴿إِنْ كُنَّا هَذَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: كل ما يقوله رسول الله ﷺ من الأمر بالتوحيد وغيره. والثالث: أنه إكرام محمد ﷺ بالنبوة من بين قريش.

﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِمُعَذِّبِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِمُعَذِّبِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أهل مكة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: وما كان الله لمعذبهم وأنت مقيم بين أظهرهم. قال ابن عباس: لم تُعَذَّب قرية حتى يخرج نبيها والمؤمنون معه. والثاني: وما كان الله لمعذبهم وأنت حي؛ قاله أبو سليمان. والثاني: أن المشار إليهم المؤمنون، والمعنى: وما كان الله لمعذب المؤمنين بضرب من العذاب الذي أهلك به من قبلهم وأنت حي؛ ذكره أبو سليمان الدمشقي.

فصل

قال الحسن، وعكرمة: هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ إِلَّا بَعْدَهُمُ اللَّهُ﴾ [الأفعال: ٣٤]، وفيه بُعد، لأن النسخ لا يدخل على الأخبار. وقال ابن أبيزى: كان النبي ﷺ بمكة، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِمُعَذِّبِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ فخرج

(١) «سيرة ابن هشام» ١/ ٤٨٠ - ٤٨٣ قال فيه ابن إسحاق: فحدثني من لا أنهم من أصحابنا عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد وغيره ممن لا أنهم عن عبد الله بن عباس. ورواه أحمد في «مسنده» رقم (٣٢٥١) مختصراً، وفي سننه عثمان بن عمرو الجزري، وثقه ابن حبان، وضعفه غيره، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٧/ ٢٧ مختصراً أيضاً وقال: رواه أحمد، والطبراني، وفيه عثمان بن عمرو الجزري، وثقه ابن حبان، وضعفه غيره، وبقية رجاله رجال الصحيح. وأورده السيوطي في «الدر» ٣/ ١٧٩ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل»، والخطيب، وهو في «الطبري» ١٣/ ٤٩٤ و ٤٩٧ مختصراً.

(٢) «البخاري» ٨/ ٣٣٢، و«مسلم» ٤/ ٢١٥٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/ ١٨٠ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك.

إلى المدينة، فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وكان أولئك البقية من المسلمين بمكة يستغفرون، فلما خرجوا أنزل الله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾^(١). وجميع أقوال المفسرين تدل على أن قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، كلام مبتدأ من إخبار الله ﷻ. وقد روي عن محمد بن إسحاق أنه قال: هذه الآية من قول المشركين، قالوا: والله إن الله لا يعذبنا ونحن نستغفر، فرد الله عليهم ذلك بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وفي معنى هذا الكلام خمسة أقوال: أحدها: وما كان الله معذب المشركين، وفيهم من قد سبق له أن يؤمن؛ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، واختاره الزجاج. والثاني: وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون الله، فإنهم كانوا يلبتون ويقولون: غفرانك؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وفيه ضعف، لأن استغفار المشرك لا أثر له في القبول. والثالث: وما كان الله معذبهم، يعني المشركين، وهم - يعني المؤمنين الذين بينهم - يستغفرون؛ روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاك، وأبو مالك. قال ابن الأنباري: وُصفوا بصفة بعضهم، لأن المؤمنين بين أظهرهم، فأوقع العموم على الخصوص، كما يقال: قتل أهل المسجد رجلاً، وأخذ أهل البصرة فلاناً، ولعله لم يفعل ذلك إلا رجل واحد. والرابع: وما كان الله معذبهم وفي أصلاهم من يستغفر الله، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: فيكون معنى تعذيبهم: إهلاكهم؛ فالمعنى: وما كان الله مهلكهم، وقد سبق في علمه أنه يكون لهم أولاد يؤمنون به ويستغفرونه؛ فوصفهم بصفة ذرارهم، وغلبوا عليهم كما غلب بعضهم على كلهم في الجواب الذي قبله. والخامس: أن المعنى: لو استغفروا لما عذبهم الله، ولكنهم لم يستغفروا فاستحقوا العذاب؛ وهذا كما تقول العرب: ما كنت لأهينك وأنت تكرمي؛ يريدون: ما كنت لأهينك لو أكرمتي؛ فأما إذ لست تكرمي، فإنك مستحق لإهانتني، وإلى هذا القول ذهب قتادة والسدي. قال ابن الأنباري: وهو اختيار اللغويين. وذكر المفسرون في معنى هذا الاستغفار ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الاستغفار المعروف؛ وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أنه بمعنى الصلاة؛ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، ومنصور عن مجاهد، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه بمعنى الإسلام، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال عكرمة.

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ هذه الآية أجازت تعذيبهم، والأولى نفت ذلك. وهل المراد بهذا: العذاب الأول، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه هو الأول، إلا أن الأول امتنع بشيئين: أحدهما: كون النبي ﷺ فيهم. والثاني: كون المؤمنين المستغفرين بينهم؛ فلما وقع التمييز بالهجرة، وقع العذاب بالباقيين يوم بدر، وقيل: بل وقع بفتح مكة. والثاني: أنهما مختلفان، وفي ذلك قولان: أحدهما: أن العذاب الثاني قتل بعضهم يوم بدر، والأول استئصال الكل؛ فلم يقع الأول لما قد علم من إيمان بعضهم، وإسلام بعض ذرارهم، ووقع الثاني. والثاني: أن العذاب الأول عذاب الدنيا. والثاني: عذاب الآخرة؛ قاله ابن عباس. فيكون المعنى: وما كان الله معذب المشركين لاستغفارهم في الدنيا، وما لهم آلا يعذبهم الله في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: وهم يصدون ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أولياءه. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى «المسجد»، وهو قول الجمهور. قال الحسن: إن المشركين قالوا: نحن أولياء المسجد الحرام، فرد الله عليهم بهذا. والثاني: أنها تعود إلى الله ﷻ، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ أي: ما أولياؤه ﴿إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ للشرك والمعاصي، ولكن أكثر أهل مكة لا يعلمون من الأولى بيت الله.

(١) «الطبري» ٥٠٩/١٣، ٥١٠، وأورده السيوطي في «الدر» ١٨١/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ﴾ سبب نزولها أنهم كانوا يطوفون بالبيت ويصفقون ويضفرون ويضعون خدودهم بالأرض، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر. فأما المكاء، ففيه قولان: أحدهما: أنه الضفير، قاله ابن عمر، وابن عباس، وابن جبير، وقتادة، وأبو عبيدة، والزجاج، وابن قتيبة. قال ابن فارس: يقال: مكا الطائر [يمكو] مكاء: إذا صفّر، ويقال: مكَيْتُ يده [تمكى] مكى، مقصور، أي: غلظت وخشنت، ويقال: تمكى: إذا توضع. وأنشدوا:

[إِنَّكَ وَالْجَوْرَ عَلَى سَبِيلِ] كَالْمُتَمَكِّي بَدْمِ الْقَتِيلِ^(١)

ومثل أبو سلمة بن عبد الرحمن عن المكاء، فجمع كفيوه، وجعل يصفّر فيهما. والثاني: أنه إدخال أصابعهم في أفواههم يخلطون به، وبالتصديّة على محمد ﷺ صلاته، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: أهل اللغة ينكرون أن يكون المكاء إدخال الأصابع في الأفواه، وقالوا: لا يكون إلا الصفير. وفي التصديّة قولان: أحدهما: أنها التصفيق، قاله [ابن] عمر، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. قال ابن قتيبة: يقال: صدّى: إذا صفّق بيديه. قال الراجز:

صَدَّتْ بِحَدِّ وَجَلَّتْ عَن حَدِّ وَأَنَا مِنْ غَرِوِ الْهَوَى أَصْدِي^(٢)

الغرو: العجب، يقال: لا غرو من كذا، أي: لا عجب. والثاني: أن التصديّة: صدّمهم الناس عن البيت الحرام، قاله سعيد بن جبير. وقال ابن زيد: هو صدّمهم عن سبيل الله ودينه. وزعم مقاتل أن النبي ﷺ كان إذا صلى في المسجد الحرام، قام رجلان من المشركين من بني عبد الدار عن يمينه فيصفران، ورجلان عن يساره فيصفقان، فختلط على النبي ﷺ صلاته وقراءته، فقتلهم الله بيدر، فذلك قوله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ بتوحيد الله. فإن قيل: كيف سمي المكاء والتصديّة صلاة؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنهم جعلوا ذلك مكان الصلاة، ومشهور في كلام العرب أن يقول الرجل: زرت عبد الله، فجعل جفائي صلّتي، أي: أقام الجفاء مقام الصلّة، قال الشاعر:

قُلْتُ لَهُ أَطْعِمْنِي عِمِيْمًا تَمْرًا فَكَانَ تَمْرِي كَهَرَّةٍ وَزَيْرًا

أي: أقام الصياح عليّ مقام التمر، والثاني: أن من كان المكاء والتصديّة صلاته، فلا صلاة له، كما تقول العرب: ما لفلان عيب إلا السخاء، يريدون: من السخاء عيبه، فلا عيب له، قال الشاعر:

فَتَى كُمَلْتُ خَيْرَانَهُ غَيْرَ أَنَّهُ جَوَادٌ فَلَا يُبْقِي مِنَ الْمَالِ بَاقِيًا^(٣)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المطعميين ببدر، وكانوا اثني عشر رجلاً يطعمون الناس الطعام، كل رجل يطعم يوماً، وهم: عتبة، وشيبة، ومثبه وثبيّه ابنا الحجاج، وأبو البختري^(٤)، والنضر بن الحارث، وأبو جهل، وأخوه الحارث، وحكيم بن حزام، وأبيّ بن خلف، وزمعة بن الأسود، والحارث بن عامر بن نوفل، هذا قول أبي صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أبي سفيان بن حرب، استأجر يوم أحد الفين من الأحابيش لقتال رسول الله ﷺ سوى من استجاش من

(١) البيت في «اللسان» مكا، ونسبه إلى عترة الطائي، وعترة هذا: هو عترة بن عُكيرة الطائي، وعكيرة أم أمه، وبها يعرف، وهو عترة بن الأخرس بن ثعلبة بن صبيح بن معبد بن عدي بن أفلت بن سلسلة بن عمرو بن سلسلة بن غنم بن ثوب بن معن بن عتود، شاعر محسن وفارس. «المؤتلف والمختلف» ٢٢٥.

(٢) «غريب القرآن» لابن قتيبة ١٧٩. وانظر «ديوان بشار» ٢٢٢/٢ - ٢٢٣.

(٣) البيت للناطقة الجعدي، «ديوانه» ١٧٣ طبع المكتب الإسلامي، و«الحمامسة» ٩٦٩/٢، و«الخرزانه» ١٢/٢، وشرح شواهد المغني» ٢٠٩.

(٤) هو سعيد بن فيروز الطائي.

العرب، قاله سعيد بن جبیر^(١). وقال مجاهد: نزلت في نفقة أبي سفيان على الكفار يوم أُحُد. والثالث: أنها نزلت في أهل بدر، وبه قال الضحاك. فأما سبيل الله، فهو دين الله.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ أي: تكون عاقبة نفقتهم ندامة، لأنهم لم يظفروا.
﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَعْمَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُكُمْ جِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَبِيرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر «ليميز» خفيفة. وقرأ حمزة، والكسائي «ليميز» بالتشديد وهما لغتان: ميزته وميزته. وفي لام «ليميز» قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقوله: «فسيُنفقونها» قاله ابن الأنباري. والثاني: أنها متعلقة بقوله: «إلى جهنم يحشرون»، قاله ابن جرير الطبري. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: ليميز أهل السعادة من أهل الشقاء، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال السدي، ومقاتل: يميز المؤمن من الكافر. والثاني: ليميز العمل الطيب من العمل الخبيث، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: ليميز الإنفاق الطيب في سبيله، من الإنفاق الخبيث في سبيل الشيطان، قاله ابن زيد، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَعْمَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: يجمع بعضه فوق بعض، وهو قوله: ﴿فَيَرْكَبُكُمْ﴾. قال الزجاج: الركب؛ أن يُجعل بعض الشيء على بعض، يقال: ركمت الشيء أركمه ركماً؛ والركام؛ الاسم؛ فمن قال: المراد بالخبيث: الكفار، فإنهم في النار بعضهم على بعض؛ ومن قال: أموالهم، فله في ذلك قولان: أحدهما: أنها ألقيت في النار ليعذب بها أربابها، كما قال تعالى: ﴿فَتَكُونُ بِهَا جِجَاهُهُمْ﴾ [التوبة: ٣٥]. والثاني: أنهم لما عظموا في الدنيا، أراهم هوانها بالفتانها في النار كما تلقى الشمس والقمر في النار، ليرى من عبدهما ذلها.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يُؤَدُّوا فَعَدَّ مَضَّتْ سُنَّتُ الْأَرْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نزلت في أبي سفيان وأصحابه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: إن ينتهوا عن المحاربة، يُغْفَرْ لهم ما قد سلف من حربهم، فلا يُؤاخذون به؛ وإن يعودوا إلى المحاربة، فقد مضت سنة الأولين في نصر الله أولياءه؛ وقيل: في قتل من قُتل يوم بدر وأسر. والثاني: إن ينتهوا عن الكفر، يُغْفَرْ لهم ما قد سلف من الإثم؛ وإن يعودوا إليه، فقد مضت سنة الأولين من الأمم السالفة حين أخذوا بالعذاب المستأصل. قال يحيى بن معاذ في هذه الآية: إن توحيداً لم يعجز عن هدم ما قبله من كفر، لا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب^(٢).

﴿وَقِيلُوا هُمْ هِيَ لَا تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُفَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقِيلُوا هُمْ هِيَ لَا تَكُونُ فِتْنَةً﴾ أي: شرك. وقال الزجاج: حتى لا يفتن الناس فتنة كفر؛ وبدل عليه قوله: ﴿وَيَكُفَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَنْتَ إِلَّا رُوحٌ﴾ أي: عن الكفر والقتال، ﴿فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قرأ يعقوب إلا روحاً: بما تعملون» بالتاء.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَا وَمَا أَوْلَانَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان وعادوا إلى القتال ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَا﴾ أي: وليكم وناصركم. قال ابن قتبية: ﴿مَوْلَانَا﴾ أي: نعم الولي ﴿وَمَوْلَانَا﴾ أي: الناصر، مثل قدير وقادر، وسميع وسماع.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نِصْفَهُمْ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

(١) «الطبري» ١٣/٥٣٠.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١/١١١ عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: قلنا: يا رسول الله، أتواخذ بما عملنا في الجاهلية؟ قال: «من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية، ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر».

وروى مسلم أيضاً في «صحيحه» ١/١١٢ من حديث عمرو بن العاص ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله».

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ اختلفوا، هل الغنيمة والفيء بمعنى واحد، أم يختلفان؟ على قولين: أحدهما: أنهما يختلفان. ثم في ذلك قولان: أحدهما: أن الغنيمة: ما ظهر عليه من أموال المشركين، والفيء: ما ظهر عليه من الأرضين، قاله عطاء بن السائب. والثاني: أن الغنيمة: ما أخذ عنوةً، والفيء: ما أخذ عن صلح، قاله سفيان الثوري. وقيل: بل الفيء: ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، كالعشور، والجزية، وأموال المهادنة، والصلح، وما هربوا عنه. والثاني: أنهما واحد، وهما: كل ما نيل من المشركين، ذكره الماوردي. وقال الزجاج: الأموال ثلاثة أصناف؛ فما صار إلى المسلمين من المشركين في حال الحرب، فقد سماه الله تعالى: أنفالاً وغنائم؛ وما صار من المشركين من خراج أو جزية مما لم يأخذ في الحرب، فقد سماه: فيئاً؛ وما خرج من أموال المسلمين، كالزكاة، والنذر، والقرب، سماه: صدقة. وأما قوله: ﴿بِئْسَ شَيْءٌ﴾ فالمراد به: كل ما وقع عليه اسم شيء. قال مجاهد: المَخِطُ من الشيء.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ حُسْمَةً﴾ وروى عبد الوارث: «حُسْمَةٌ» بسكون الميم. وفي المراد بالكلام قولان: أحدهما: أن نصيب الله مستحق يُصرف إلى بيته. قال أبو العالية: كان يجاء بالغنيمة فيقسمها رسول الله ﷺ على خمسة أسهم، فيقسم أربعة بين الناس، ثم يجعل من السهم الخامس للكعبة؛ وهذا مما انفرد به أبو العالية فيما يقال. والثاني: أن ذكر الله هاهنا لأحد وجهين: أحدهما: لأنه المتحكّم فيه، والمالك له، والمعنى: فإن للرسول خمسته ولذي القربى، كقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ١]. والثاني: أن يكون المعنى: إن الخمس مصروف في وجوه القرب إلى الله تعالى، وهذا قول الجمهور. فعلى هذا، تكون الواو زائدة، كقوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا لِلْحَبِيبِ﴾ [الصافات: ١٠٣] المعنى: ناديتاه، ومثله كثير.

فصل

أجمع العلماء على أن أربعة أخماس الغنيمة لأهل الحرب خاصة؛ فأما الخمس الخامس، فكيف يقسم؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يقسم منه الله وللرسول ولمن ذكر في الآية. وقد ذكرنا أن هذا مما انفرد به أبو العالية، وهو يقتضي أن يقسم على ستة أسهم. والثاني: أنه مقسوم على خمسة أسهم: سهم للرسول، وسهم لذوي القربى، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لأبناء السبيل، على ظاهر الآية، وبه قال الجمهور. والثالث: أنه يقسم على أربعة أسهم. فسهم الله ﷻ وسهم رسوله عائد على ذوي القربى، لأن رسول الله ﷺ لم يكن يأخذ منه شيئاً، وهذا المعنى رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

فصل

فأما سهم الرسول ﷺ، فإنه كان يصنع فيه ما بيئاً. وهل سقط بموته، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لم يسقط بموته، وبه قال أحمد، والشافعي في آخرين. وفيما يُصنع به قولان: أحدهما: أنه للخليفة بعده، قاله قتادة. والثاني: أنه يُصرف في المصالح، وبه قال أحمد، والشافعي. والثاني: أنه يسقط بموته كما يسقط الصفي، فيرجع إلى جملة الغنيمة، وبه قال أبو حنيفة. وأما ذوو القربى، ففيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع قريش. قال ابن عباس: كنا نقول: نحن هم؛ فأبى علينا قوماً، وقالوا: قريش كلها ذوو قربى. والثاني: بنو هاشم، وبنو المطلب، وبه قال أحمد، والشافعي. والثالث: أنهم بنو هاشم فقط، قاله أبو حنيفة. وبماذا يستحقون؟ فيه قولان: أحدهما: بالقرابة، وإن كانوا أغنياء، وبه قال أحمد، والشافعي. والثاني: بالفقر، لا بالاسم، وبه قال أبو حنيفة. وقد سبق في [البقرة: ١٧٧] معنى اليتامى والمساكين وابن السبيل. وينبغي أن تُعتبر في اليتيم أربعة أوصاف: موت الأب، وإن كانت الأم باقية. والضعف، لقوله ﷺ: ﴿لَا يَتِمُّ بَعْدَ حُلْمٍ﴾^(١). والإسلام، لأنه مال للمسلمين. والحاجة، لأنه مُعَدُّ للمصالح.

(١) رواه أبو داود ١٥٦٣/٣ من حديث علي بن أبي طالب بلفظ: «لا يتم بعد احتلام، ولا صمات يوم إلى الليل» قال المنذري: في إسناده يحيى بن محمد المدني الجاري، قال البخاري: يتكلمون فيه. وقال ابن حبان: يجب التكب عما انفرد به من الروايات.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عِبْدِنَا يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾ هو يوم بدر، فُرق فيه بين الحق والباطل بنصر المؤمنين. والذي أنزل عليه يومئذ قوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ [الأنفال: ١] نزلت حين اختلفوا فيها، فالمعنى: إن كنتم آمنتم بذلك، فاصدروا عن أمر الرسول في هذا أيضاً.

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ النَّبِيَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ الْقَصْوَى وَالرَّكْبِ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْيَعْبُدِ وَلَكِنْ لَيَقْبِضُ اللَّهُ أَمْرًا كَمَا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنَّا بَيْنَهُ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنَّا بَيْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ النَّبِيَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «بالعدوة» و«العدوة» العين فيهما مكسورة. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بضم العين فيهما. قال الأخفش: لم يُسمع من العرب إلا الكسر. وقال ثعلب: بل الضم أكثر اللغتين. قال ابن السكيت: عدوة الوادي وعدوته: جانبه؛ والجمع: عدى وعدى. والدنيا: تأنيث الأدنى؛ وضدها: القصوى، وهي تأنيث الأقصى؛ وما كان من النعوت على «فعلى» من ذوات الواو، فإن العرب تحوّلته إلى الياء، نحو: الدنيا، من: دنوت؛ والعليا، من: علوت؛ لأنهم يستثقلون الواو مع ضم الأول، وليس في هذا اختلاف، إلا أن أهل الحجاز قالوا: القصوى، فأظهروا الواو، وهو نادر؛ وغيرهم يقول: القصيا. قال المفسرون: إذ أنتم بشفير الوادي الأدنى من المدينة، وعدوكم بشفيره الأقصى من مكة، وكان الجمعان قد نزلا وادي بدر على هذه الضفة، والركب: أبو سفيان وأصحابه. قال الزجاج: من نصب «أسفل» أراد: والركب مكاناً أسفل منكم، ويجوز الرفع على معنى: والركب أشد تسفلاً منكم. قال قتادة: وكان المسلمون أعلى الوادي، والمشركون أسفله. وفي قوله: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْيَعْبُدِ﴾ قولان: أحدهما: لو تواعدتم، ثم بلغكم كثرتهم، لتأخرتم عن الميعاد، قاله ابن إسحاق. والثاني: لو تواعدتم على الاجتماع في المكان الذي اجتمعتم فيه من عدوتي وادي بدر لاختلفتم في الميعاد، قاله أبو سليمان. وقال الماوردي: كانت تقع الزيادة والنقصان، أو التقدم والتأخر من غير قصد لذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَيَقْبِضُ اللَّهُ أَمْرًا كَمَا كَانَ مَفْعُولًا﴾ وهو إعراز الإسلام، وإذلال الشرك.

قوله تعالى: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنَّا بَيْنَهُ﴾ وروى خلف عن يحيى: «لِيَهْلِكَ» بضم الياء وفتح اللام.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنَّا بَيْنَهُ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «من حي» بياء واحدة مشددة، وهذه رواية حفص عن عاصم، وقبيل عن ابن كثير. وروى شبل عن ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم: «حيي» بياءين، الأولى مكسورة، والثانية مفتوحة، وهي قراءة نافع. فمن قرأ بياءين، بين ولم يدغم. ومن أدغم ياء «حيي» فلاجتماع حرفين من جنس واحد. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: ليقتل من قتل من المشركين عن حجة، ويبقى من بقي منهم عن حجة. والثاني: ليكفر من كفر بعد حجة، ويؤمن من آمن عن حجة.

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفَهِقْتُمْ عَلَيْهِ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ كَفْرٍ فَذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن نبي الله ﷺ رأى عسكر المشركين في المنام قبل لقاءهم في قلّة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال مجاهد: لما أخبر أصحابه بأنه رآهم في المنام قليلاً، كان ذلك تهيئة لهم. قال أبو سليمان الدمشقي: والكلام متعلق بما قبله، فالمعنى: وإن الله لسميع لما يقوله أصحابك، عليهم بما يضمرونه، إذ حدثهم بما رأيت في منامك. والثاني: إذ يريكم الله بعينك التي تنام بها، قاله الحسن^(١). قال الزجاج: وكثير من النحويين يذهبون إلى هذا المذهب. ومعناه عندهم: إذ يريكم الله في موضع منامك، أي: بعينك؛ ثم حذف الموضوع، وأقام المنام مقامه.

= وقد حسنه النووي في «الأذكار» و«الرياض». وقال المناوي: وفي رواية للبخاري «بعد حلم» كما هي رواية المصنف هنا. وفي «المقاصد الحسنة» للسخاوي: رواه أبو داود عن علي في حديث، وقد أعله غير واحد، وحسنه النووي متمسكاً بسكوت أبي داود عليه، لا سيما وهو عند الطبراني في «الصغير» من وجه آخر عن علي، بل له شواهد عن جابر، وأنس وغيرهما.

(١) قال ابن كثير: ٣١٥/٢. وهذا القول غريب.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَشِئْتُمْ﴾ أي: لجبنتم وتأخرتم عن حربهم. وقال مجاهد: لفشل أصحابك، ولرأوا ذلك في وجهك.

قوله تعالى: ﴿وَلْتَنَزَّهْتُمْ فِي الْأَثَرِ﴾ أي: لاختلفتم في حربهم، فكان ذلك من دواعي هزيمتكم، ﴿وَلَسَكَنَّ اللَّهُ سَكْمًا﴾ من المخالفة والفشل.

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا يُفَلِّكُمُوهُمْ فِي أَهْيَابِهِمْ يَتَّخِذُونَ اللَّهُ أَشْرًا كَانَتْ مَقْعًا لَمَلَأَهُ اللَّهُ بِغَضَبٍ وَسَخِيمًا﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَيُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ قال مقاتل: صدق الله رؤيا رسوله التي أخبر بها المؤمنين عن قلة عدوهم قبل لقاءهم، بأن قللهم وقت اللقاء في أعينهم. وقال ابن مسعود: لقد قلوا في أعيننا، حتى قلت لرجل إلى جاني: أتراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة؛ حتى أخذنا رجلاً منهم، فسالناه، فقال: كئنا ألفاً. قال أبو صالح عن ابن عباس: استقل المسلمون المشركين، والمشركون المسلمين، فاجترأ بعضهم على بعض. فإن قيل: ما فائدة تكرير الروية هاهنا، وقد ذكرت في قوله: ﴿إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اللَّهُ﴾؟ فعه جوابان: أحدهما: أن الأولى كانت في المنام، والثانية في اليقظة. والثاني: أن الأولى للنبي ﷺ خاصة، والثانية له ولأصحابه. فإن قيل: تكثير المؤمنين في أعين الكافرين أولى، لمكان إعزازهم. فعه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنهم لو كثروا في أعينهم، لم يقدموا عليهم، فلم يكن قتال؛ والقتال سبب النصر، فقللهم لذلك. والثاني: أنه قللهم لئلا يتأهب المشركون كل التأهب؛ فإذا تحقق القتال، وجددهم المسلمون غير مستعدين، فظفروا بهم. والثالث: أنه قللهم ليحمل الأعداء عليهم في كثرتهم، فيغلبهم المسلمون. فيكون ذلك آية للمشركين ومثباً على نصره الحق.

﴿يَأْتِيهَا الذِّبْقُ مَأْمُومًا إِذَا لَيْسَتْ فِيهَا فَاثِمَاتٌ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ لِقَابِكُمْ لِقَابِكُمْ لِقَابِكُمْ وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحَكُمْ وَأَسْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْسَتْ فِيهَا فَاثِمَاتٌ﴾ الفئنة: الجماعة. ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ لِقَابِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الدعاء والنصر. والثاني: ذكر الله على الإطلاق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسَلُوا﴾ قد سبق ذكر التنازع والفشل آنفاً.

قوله تعالى: ﴿وَتَذَهَبَ رِيحَكُمْ﴾ وروى أبان: «ويذهب» بالياء والجزم. وفيه أربعة أقوال: أحدها: تذهب شدتكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال السدي: حدثتكم وجدتكم. وقال الزجاج: صولتكم وقوتكم. والثاني: يذهب نصركم، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: تنقطع دولتكم، قاله أبو عبيدة. وقال ابن قتيبة: يقال هبت له ريح النصر: إذا كانت له الدولة. ويقال: له الريح اليوم، أي: الدولة. والرابع: أنها ريح حقيقة، ولم يكن نصر قط إلا بريح يبعثها الله فتضرب وجوه العدو؛ ومنه قوله ﷺ: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وأهلكث عاد بالدبور»^(١)، وهذا قول ابن زيد، ومقاتل.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِيشَةً أُنَاسٍ وَبُذُرَتِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا﴾ قال المفسرون: هم أبو جهل ومن خرج معه من مكة، خرجوا ليدفعوا عن غيرهم التي كانت مع أبي سفيان، ومعهم القيان والمعازف، وهم يشربون الخمر. فلما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز ما معه، كتب إليهم: إني قد أحرزت أموالكم فارجعوا. فقال أبو جهل: والله لا نعمل حتى نرد بدرًا فنتقيم ثلاثاً، وننحر الجزر، ونطعم الطعام، ونسقى الخمر، وتسمع بنا العرب، فلا يزالون يهابونا. فساروا إلى بدر، فكانت الوقعة؛ فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمر، وناحت عليهم النوائح مكان القيان. فأما البطر؛ فهو الطغيان في النعم، وترك شكرها. والرياء: العمل من أجل رؤية الناس. وسبيل الله هاهنا: دينه.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانِ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي لَأَكْفُرُ بِمَا تَعْبُدُونَ يَا كَافِرِينَ﴾

﴿وَأَلْفَاظُ اللَّهِ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾

(١). أحمد في «المسند» رقم (٢٩٨٤)، والبخاري، ٤٢٢/٢، ومسلم، ٦١٧/٢، كلهم من رواية عبد الله بن عباس ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَرَادَ زَيْنٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ قال عروة بن الزبير: لما أجمعت قريش المسير إلى بدر، ذكروا ما بينهم وبين كنانة من الحرب، فتبدى لهم إبليس في صورة سراقة بن مالك المدلجي، وكان من أشرف بني كنانة، فقال لهم: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنْ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه، فخرجوا سراغاً. وفي المراد بأعمالهم هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: شركهم. والثاني: مسيرهم إلى بدر. والثالث: قتالهم لرسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْقُرَيْشُ آيَاتَ الْمُوسَىٰ﴾ أي: صارتا بحيث رأتا إحداهما الأخرى. وفي المراد بالفتنتين قولان: أحدهما: فئة المسلمين، وفئة المشركين، وهو قول الجمهور. والثاني: فئة المسلمين، وفئة الملائكة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ﴾ قال أبو عبيدة: رجع من حيث جاء. وقال ابن قتيبة: رجع القهقري. قال ابن السائب: كان إبليس في صف المشركين على صورة سراقة، أخذاً بيد الحارث بن هشام؛ فرأى الملائكة فنكص على عقبيه، فقال له الحارث: أفراراً من غير قتال؟ فقال: ﴿إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ﴾؛ فلما هُزم المشركون، قالوا: هَزَمَ النَّاسُ سَرَاقَةَ، فبلغه ذلك، فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم. قال قتادة: صدق عدو الله في قوله: ﴿إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ﴾، ذكر لنا أنه رأى جبريل ومعه الملائكة، فعلم أنه لا يد له بالملائكة، وكذب عدو الله في قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾، والله ما به مخافة الله، ولكن علم أنه لا قوة له بهم. وقال عطاء: معناه: إني أخاف الله أن يهلكني. وقال ابن الأنباري: لما رأى نزول الملائكة، خاف أن تكون القيامة، فيكون انتهاء إنظاره، فيقع به العذاب. ومعنى «نكص» رجع هارباً بخزي وذل. واختلفوا في قوله: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ هل هو ابتداء كلام، أو تمام الحكاية عن إبليس، على قولين.

﴿إِذْ يَكْفُرُ الْمُنَافِقُونَ وَإِذْ يَبْسُطُ قُلُوبُهُمْ مَّرْضًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي قُلُوبِهِم مَّرْضًا ۚ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُرُ الْمُنَافِقُونَ﴾ قال ابن عباس: هم قوم من أهل المدينة من الأوس والخزرج. فأما الذين في قلوبهم مرض، ففيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا قد تكلموا بالإسلام بمكة، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر كرهاً؛ فلما رأوا قلة المسلمين وكثرة المشركين، ارتابوا وناقضوا، وقالوا: ﴿عَرَّ هَوْلًا يَبْهَتُهُمْ﴾، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وإليه ذهب الشعبي في آخرين. وعددهم مقاتل، فقال: كانوا سبعة: قيس بن الوليد بن المغيرة، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة، والحارث بن زعمة، وعلي بن أمية بن خلف، والمعاصم بن منية بن الحجاج، والوليد بن الوليد بن المغيرة، والوليد بن عتبة بن ربيعة. والثاني: أنهم المشركون، لما رأوا قلة المسلمين، قالوا: ﴿عَرَّ هَوْلًا يَبْهَتُهُمْ﴾ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: أنهم قوم مرتابون، لم يُظهروا عداوة النبي ﷺ، ذكره الماوردي. والمرض هاهنا: الشك، والإشارة بقوله: «هؤلاء» إلى المسلمين؛ وإنما قالوا هذا، لأنهم رأوا قلة المسلمين، فلم يشكوا في أن قريشاً تغلبهم.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَسْتَوِي الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَتْرِبُونَ وجوههم وَأَدْبِرْتَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَسْتَوِي الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ﴾ قرأ الجمهور «يتوفى» بالياء. وقرأ ابن عامر «تتوفى» بتاءين. قال المفسرون: نزلت في الرهط الذين قالوا: ﴿عَرَّ هَوْلًا يَبْهَتُهُمْ﴾. وفي المراد، بالملائكة ثلاثة أقوال: أحدها: ملك الموت وحده، قاله مقاتل. والثاني: ملائكة العذاب، قاله أبو سليمان الدمشقي. والثالث: الملائكة الذين قاتلوا يوم بدر، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿يَتْرِبُونَ وجوههم وَأَدْبِرْتَهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يضربون وجوههم بيد لما قاتلوا، وأدبارهم لما انهزموا. والثاني: أنهم جاؤهم من بين أيديهم ومن خلفهم، فالذين أمامهم ضربوا وجوههم، والذين وراءهم ضربوا أدبارهم. والثالث: يضربون وجوههم يوم القيامة إذا لقوهم، وأدبارهم إذ ساقوهم إلى النار. والرابع: أنهم يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت بسياط من نار. وهل المراد نفس الوجوه والأدبار، أم المراد ما أقبل من أبدانهم وأدبر؟ فيه قولان. وفي قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ قولان: أحدهما: أنه في الدنيا؛ وفيه إضمار «يقولون»، فالمعنى: يضربون ويقولون، كقوله: ﴿وَإِذْ يَرْجِعُ إِزْرَعُهُمْ أَلْقَائِهِمْ مِنَ النَّبْتِ وَاسْتَيْبِلُ رَبَّنَا﴾ [البقرة: ١٢٧] أي: ويقولان. قال النابغة:

كَانَكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيْشٍ يُقَفِّعُ خَلْفَ رَجُلَيْهِ بِسَنْ^(١) والمعنى: كأنك جمل من جمال لبني أقيش، هذا قول الفراء وأبي عبيدة. والثاني: أن الضرب لهم في الدنيا، فإذا وردوا يوم القيامة إلى النار، قال خزنتها: ذوقوا عذاب الحريق، هذا قول مقاتل.

﴿ذَلِكَ يَمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلْمٍ لِلْمُسِيءِ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ﴾ أي: بما كسبتم من قبائح أعمالكم: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلْمٍ لِلْمُسِيءِ﴾^(٢) لا يظلم عباده بعقوبتهم على الكفر، وإن كان كفرهم بقضائه، لأنه مالك، فله التصرف في ملكه كما يشاء، فيستحيل نسبة الظلم إليه.

﴿كَذَّابٍ آلَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ سَدِيدٌ الْعِقَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أي: كعادتهم. والمعنى: كذب هؤلاء كما كذب أولئك، فنزل بهم العذاب كما نزل بأولئك. قال ابن عباس: أيقن آل فرعون أن موسى نبي الله فكذبوه، فكذلك هؤلاء في حق محمد ﷺ.

﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُعَرِّاً نِعْمَةً أَنْهَمَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغِيْرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ﴾ أي: ذلك الأخذ والعقاب بأن الله ﴿لَمْ يَكْ مُعَرِّاً نِعْمَةً أَنْهَمَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغِيْرُوا﴾ بالكفران وترك الشكر. قال مقاتل: والمراد بالقوم هاهنا أهل مكة، أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف، ثم بعث فيهم محمداً ﷺ، فلم يعرفوا المنعم عليهم، فغير الله ما بهم. وقال السدي: كذبوا بمحمد، فنقله الله إلى الأنصار. قال أبو سليمان الخطابي: والقوي يكون بمعنى القادر، فمن قوي على شيء فقد قدر عليه، وقد يكون معناه: التام القوة الذي لا يستولي عليه العجز في حال، والمخلوق، وإن وصف بالقوة، فقوته متناهية، وعن بعض الأمور قاصرة.

﴿كَذَّابٍ آلَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَفْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ آلَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: كذب أهل مكة بمحمد والقرآن، كم كذب آل فرعون بموسى والتوراة، وكذب من قبلهم بأنبيائهم. قال مكي بن أبي طالب: الكاف من «كذاب» في موضع نصب، نعت لمحدوف تقديره: غيرنا بهم لما غيروا تغييراً مثل عادتنا في آل فرعون، ومثلها الآية الأولى، إلا أن الأول للعادة في العذاب؛ تقديره: فعلنا بهم ذلك فعلاً مثل عادتنا في آل فرعون.

قوله تعالى: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ يعني الأمم المتقدمة، بعضهم بالرجفة، وبعضهم بالريح، فكذلك أهلكنا كفار مكة ببدر.

وقال بعضهم: يعني بقوله: ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ الذين أهلكوا ببدر.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في بني قريظة من اليهود، منهم كعب بن الأشرف وأصحابه.

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ في «مرز» أربعة أقوال: أحدها: أنها صلة؛ والمعنى: الذين عاهدتهم. والثاني: أنها للتبعض؛ فالمعنى: إن شر الدواب الكفار. وشرهم الذين عاهدت ونقضوا. والثالث: أنها بمعنى «مع»؛ والمعنى: عاهدت معهم. والرابع: أنها دخلت، لأن العهد أخذ منهم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزٍ﴾ أي: كلما عاهدتهم نقضوا. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾

(١) «مجاز القرآن» ٤٧/١، و«الكتاب» ٣٢٧/١، و«الكامل» ٣٣٩، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٠٠/١، و«اللسان»، و«التاج»: قفع، و«الخرزاة» ٢/٣١٢. وقمع الشيء: صوت، ويقولون: فلان يقمع له بالشان، وهو مثل يضرب لمن يروعه ما لا حقيقة له، وبنو أقيش: فخذ من أشجع، ويقال: هم من عكل، وإبلهم غير عناق، يضرب بنفارها العثل، فجعل عينة بن حصن المهجو كالجمل النافر لجنبه وخفته عند الفزع، والشن: الجلد البالي.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٤/٤ عن أبي ذر الغفاري ؓ عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا... الحديث».

قولان: أحدهما: لا يَتَّقُونَ نَقْضَ الْعَهْدِ. والثاني: لا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ. قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ قد عاهد يهود قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه، فنقضوا العهد وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح، ثم قالوا: نسينا وأخطأنا؛ ثم عاهدوه الثانية، فنقضوا ومالوا الكفار يوم الخندق، وكتب كعب بن الأشرف إلى مكة يوافقهم على مخالفة رسول الله ﷺ.

﴿إِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّ يَهُدٍ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: فإن تفتقنهم. فعلى قوله، تكون «ما» زائدة. وقد سبق بيان «فأما» في [البقرة: ٣٨]. قال ابن قتيبة: فمعنى «تفتقنهم» تطفر بهم. ﴿فَشَرَّ يَهُدٍ مَن خَلَفَهُمْ﴾ أي: افعل بهم فعلاً من العقوبة والتنكيل يتفرق به من وراءهم من أعدائك. قال: ويقال: شرد بهم، أي: سمع بهم، بلغة قريش. قال الشاعر:

أَطْوَفُ فِي الْأَبْطَاحِ كُلِّ يَوْمٍ مَخَافَةً أَنْ يُشْرِدَ بَنِي حَكِيمٍ^(١)

وقال ابن عباس: نكل بهم تنكيلاً يشرد غيرهم من ناقضي العهد، لعلهم يذكرون النكال فلا يتقضون العهد.

﴿وَأِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً قَائِدٌ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَأِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ قال المفسرون: الخوف هاهنا بمعنى العلم، والمعنى: إن علمت من قوم قد عاهدتهم خيانة، وهي نقض عهد. وقال مجاهد: نزلت في بني قريظة. وفي قوله: ﴿قَائِدٌ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: فآلتى إليهم نقضك العهد لتكون وإياهم في العلم بالنقض سواء، هذا قول الأكثرين، واختاره الفراء، وابن قتيبة، وأبو عبيدة. والثاني: فانبذ إليهم جهراً غير سر، ذكره الفراء أيضاً في آخرين. والثالث: فانبذ إليهم على مهل، قاله الوليد بن مسلم. والرابع: فانبذ إليهم على عدل من غير حيف، وأنشدوا:

فَاضْرِبْ وَجْهَ الْعُدَّةِ الْأَعْدَاءِ حَتَّى يُجِيبُوكَ إِلَى السَّوَاءِ^(٢)

ذكره أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «ولا تحسبن» بالياء وكسر السين؛ إلا أن عاصماً فتح السين. وقرأ ابن عامر، وحزمة، وحفص عن عاصم: بالياء وفتح السين. وفي الكافرين هاهنا قولان: أحدهما: جميع الكفار، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين انهزموا يوم بدر، ذكره محمد بن القاسم النحوي وغيره. و«سبقوا» بمعنى فاتوا. قال ابن الأنباري: وذلك أنهم أشفقوا من هلكة تنزل بهم في بعض الأوقات؛ فلما سلموا منها، قيل: لا تحسبن أنهم فاتوا بسلامتهم الآن، فإنهم لا يعجزونا، أي: لا يفوتونا فيما يستقبلون من الأوقات.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ قرأ الجمهور بكسر الألف. وقرأ ابن عامر: بفتحها؛ وعلى قراءته اعتراض. لقاتل أن يقول: إذا كان قد قرأ «يحسبن» بالياء، وقرأ «أنهم» بالفتح، فقد أقرهم على أنهم لا يعجزون؛ ومتى علموا أنهم لا يعجزون، لم يلاموا؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: المعنى: «لا يحسبن الذين كفروا سبقوا» لا يحسبن أنهم يعجزون؛ و«لا» زائدة مؤكدة. وقال أبو علي: المعنى: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا وأبأهم سبقوا، لأنهم لا يفوتون، فهم يعجزون على كفرهم.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَرِثَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِيبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ

يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظَلُمُونَ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ في المراد بالقوة أربعة أقوال: أحدها: أنها الرمي، رواه عقبه بن

(١) البيت غير منسوب في «اللسان»: شرد. وأطوف: أطوف، وحكيم: رجل من بني سليم كانت قريش ولته الأخذ على أيدي السفهاء.

(٢) البيت في «الطبري»: غير منسوب ٢٧/١٤، والغدر بضمين، جمع غدور، مثل صبور، وهو القادر المستمر للندد.

عامر عن رسول الله ﷺ^(١). وقال الحكم بن أبان: هي النبل. والثاني: ذكور الخيل، قاله عكرمة. والثالث: السلاح، قاله السدي، وابن قتيبة. والرابع: أنه كل ما يُتَّقَى به على حرب العدو من آلة الجهاد.

قوله تعالى: ﴿وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾ يعني ربطها واقتنائها للغزو؛ وهو عام في الذكور والإناث في قول الجمهور. وكان عكرمة يقول: المراد بقوله: ﴿وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾ إناثها.

قوله تعالى: ﴿تُرِيَهُنَّ يَدِي﴾ روى رويس، وعبد الوارث «تُرَاهُنَّ» بفتح الراء وتشديد الهاء، أي؛ تخيفون وترعبون به عدو الله وعدوكم، وهم مشركو مكة وكفار العرب.

قوله تعالى: ﴿وَتَأَخِّرِينَ مِنْ ذَمِينٍ﴾ أي: من دون كفار العرب. واختلفوا فيهم على خمسة أقوال: أحدها: أنهم الجن. روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «هم الجن، وإن الشيطان لا يخبل أحداً في داره فرس عتيق»^(٢). والثاني: أنهم بنو قريظة، قاله مجاهد. والثالث: أهل فارس، قاله السدي. والرابع: المنافقون، قاله ابن زيد. والخامس: اليهود، قاله مقاتل.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم «للسلم» بكسر السين. قال الزجاج: السلم: الصلح والمسالمة. يقال: سلم وسلم وسلم في معنى واحد، أي: إن مالوا إلى الصلح فجل إليه. قال الفراء: إن شئت جعلت «لها» كناية عن السلم لأنها تؤنث، وإن شئت جعلتها للفعلة، كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَدِيهَا لَنَفَّوْرٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأعراف: ٤١٥٣]. فإن قيل لم قال «لها» ولم يقل: «إليها»؟ فالجواب: أن «اللام» و«إلى» تنوب كل واحدة منهما عن الأخرى. وفيمن أريد بهذه الآية قولان: أحدهما: المشركون، وأنها نسخت بآية السيف. والثاني: أهل الكتاب، فإن قيل: إنها نزلت في ترك حربهم إذا بذلوا الجزية وقاموا بشرط الذمة، فهي محكمة. وإن قيل: نزلت في موادعتهم على غير جزية، توجه النسخ لها بآية الجزية.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتُكَ بَيْتٌ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾ قال مقاتل: يعني يهود قريظة: ﴿أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ بالصلح لتكف عنهم، حتى إذا جاء مشركو العرب، أعانهم عليك ﴿فَأِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾. قال الزجاج: فإن الذي يتولى كفايتك الله ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ﴾ أي: قواك. وقال مقاتل: قواك بنصره وبالمؤمنين من الأنصار يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ﴾ يعني الأوس والخزرج، وهم الأنصار، كانت بينهم عداوة في الجاهلية، فألف الله بينهم بالإسلام. وهذا من أعجب الآيات، لأنهم كانوا ذوي أئمة شديدة؛ فلو أن رجلاً لطم رجلاً. لقتلت عنه قبيلته حتى تدرك ناره، فال بهم الإسلام إلى أن يقتل الرجل ابنه وأباه.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: حسبك الله، وحسب من اتبعك، هذا قول أبي صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، ومقاتل، والأكثر. والثاني: حسبك الله ومتبعوك، قاله مجاهد. وعن الشعبي كالقولين. وأجاز الفراء والزجاج الوجهين. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: أسلم مع رسول الله ﷺ تسعة وثلاثون، ثم أسلم عمر فصاروا أربعين، فنزلت هذه الآية. قال أبو سليمان الدمشقي: هذا لا يحفظ، والسورة مدنية بإجماع، والقول الأول أصح.

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٦٤/١٣ عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «وَأَعِيدُوا لَهُمْ مَا اسْتَفْتَضَرْتُمْ مِنْ قَوْلِي إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِي، إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِي، إِلَّا إِنْ الْقُوَّةَ الرَّمِي». ورواه أبو داود في «سننه» رقم ٢٥١٥، وابن ماجه رقم ٢٨١٣، والحاكم ٣٢٨/٢ وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجه البخاري، وواقفه الذهبي.

(٢) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٣٢٢/٢ من رواية ابن أبي حاتم عن يزيد بن عبد الله بن غريب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ كان يقول في قول الله تعالى: ﴿وَتَأَخِّرِينَ مِنْ ذَمِينٍ لَا تَلْمُوهُنَّ﴾ قال: «هم الجن» ثم قال: ورواه الطبراني عن يزيد بن عبد الله بن غريب به وزاد: قال رسول الله ﷺ: «لا يخبل بيت فيه عتيق من الخيل» وقال: وهذا الحديث منكر لا يصح إسناده ولا منته.

﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ حَرِيضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَلْبِغُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَلْبِغُوا أَلْفًا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾ أَلْفَنْ حَفَّتَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَلْبِغُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَلْبِغُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿حَرِيضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ قال الزجاج: تأويله: حُثْمهم. وتأويل التحريض في اللغة: أن يحث الإنسان على الشيء حثاً يعلم معه أنه حارص إن تخلف عنه. والحارص: الذي قد قارب الهلاك.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَلْبِغُوا مِائَتَيْنِ﴾ لفظُ هذا الكلام لفظ الخبر، ومعناه الأمر، والمراد: يقاتلوا مائتين، وكان هذا فرضاً في أول الأمر، ثم نسخ بقوله: ﴿أَلْفَنْ حَفَّتَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ ففرض على الرجل أن يثبت لرجلين، فإن زادوا جاز له الفرار. قال مجاهد: وهذا التشديد كان في يوم بدر. واتفق القراء على قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾ فقرأوا «يكن» بالياء، واختلفوا في قوله: ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَلْبِغُوا أَلْفًا﴾، وفي قوله: ﴿فَإِنْ تَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ﴾ فقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: بالياء فيها. وقرأهما عاصم، وحزمة، والكسائي: بالياء. وقرأ أبو عمرو «يكن منكم مائة يلبغوا» بالياء، «فإن تكن منكم مائة صابرة» بالياء. قال الزجاج: من أنت، فللفظ المائة؛ ومن ذكر، فلأن المائة وقعت على عدد مذكر. وقال أبو علي: من قرأ بالياء، فلأنه أريد منه المذكر، بدليل قوله: «يلبغوا»، وكذلك المائة الصابرة هم رجال، فقرأوها بالياء، لموضع التذكير. فأما أبو عمرو، فإنه لما رأى صفة المائة مؤنثة بقوله: «صابرة» أنت الفعل، ولما رأى «يلبغوا» مذكراً، ذكر. ومعنى الكلام: إن يكن منكم عشرون صابرون يثبتون عند اللقاء، يلبغوا مائتين، لأن المؤمنين يحسبون أفعالهم، وأهل الشرك يقاتلون على غير احتساب ولا طلب ثواب، فإذا صدقهم المؤمنون القتال لم يثبتوا؛ وذلك معنى قوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَعَلِمَ﴾ وروى المفضل «وعلم» بضم العين «أن فيكم ضعفاً» بضم الضاد. وقرأ عاصم، وحزمة: بفتح الضاد. وكذلك خلافهم في [الروم: ٥٥]، قال الفراء: الضم لغة قريش، والفتح لغة تميم. قال الزجاج: والمعنى في القراءتين واحد، يقال: هو الضَّعْفُ والضَّعْفُ، والمَكْتُ والمَكْتُ، والفَقْرُ والفَقْرُ، وفي اللغة كثير من باب فَعَلَ وفُعِلَ، والمعنى واحد. وقرأ أبو جعفر «وعلم أن فيكم ضَعْفَاءَ» على فَعْلَاءَ. فأما قوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فهو إعلام بأن الغلبة لا تقع إلا بإرادته.

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْجِحَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الْأَنْبِيَاءِ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْجِحَ فِي الْأَرْضِ﴾ روى مسلم في أفرادهِ من حديث عمر بن الخطاب قال: لما هزم الله المشركين يوم بدر، وقُتل منهم سبعون وأسير منهم سبعون، استشار النبي ﷺ أبا بكر وعمر وعلياً، فقال أبو بكر: يا نبي الله هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان، وإني أرى أن تأخذ منهم الفدية، فيكون ما أخذنا منهم قوَّةً لنا على الكفار، وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضداً. فقال رسول الله: «ما ترى يا ابن الخطاب؟» قلت: والله ما أرى ما رأى أبو بكر، ولكن أرى أن تمكنتني من فلان، قريب لعمر، فأضرب عنقه، وتمكن علياً من عقيل فيضرب عنقه، تمكَّن حزمة من أخيه فلان فيضرب عنقه، حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هواده للمشركين، هؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم. فبهوي رسول الله ما قال أبو بكر، ولم يهؤ ما قلت، فأخذ منهم الفداء. فلما كان من الغد، غدوت إلى رسول الله ﷺ، فإذا هو قاعد وأبو بكر الصديق وهما يبكيان. فقلت: يا رسول الله، أخبرني ماذا يبكيك أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاءً بكيت، وإن لم أجد بكاءً تباكيت. فقال النبي ﷺ: «أبكي للذي عرض علي أصحابك من الفداء. لقد عرض علي عذابكم أدنى من هذه الشجرة» لشجرة قريبة، فأنزل الله ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ إلى قوله ﴿عَظِيمٌ﴾^(١). وروى عن ابن عمر قال: لما أشار عمر بقتلهم، وفاداهم رسول الله ﷺ، أنزل الله تعالى

(١) «الطبري» ٦٣/١٤ ورواه أحمد في «المستد» رقم ٢٠٨ و ٢٢١ مطولاً، ورواه مسلم في «صحيحه» ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٥ كذلك مطولاً، وقد رواه المؤلف من رواية مسلم مختصراً بمعناه، وروى بعضه أبو داود في «سننه» رقم ٢٦٩٠، ورواه الترمذي ١٣٤٢/٢ مختصراً، والواحد في «أسباب النزول» =

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ﴾ إلى قوله ﴿حَلَّالًا طَيْبًا﴾، فلقني النبي ﷺ عمر، فقال: «كاد يصيبنا في خلافك بلاء»^(١). فأما الأسرى، فهو جمع أسير، وقد ذكرناه في [البقرة: ٨٥]. والجمهور قرؤوا «أن يكون» بالياء، لأن الأسراء مذكرون. وقرأ أبو عمرو «أن تكون»، قال أبو علي: أنت على لفظ الأسرى، لأن الأسرى وإن كان المراد به التذكير والرجال فهو مؤنث اللفظ. والأكثرون قرؤوا «أسرى» وكذلك ﴿لَنْ فِي أَيْدِيكُمْ تَرَكِ الْأَسْرَى﴾. وقرأ أبو جعفر، والمفضل «أسارى» في الموضعين، ووافقهما أبو عمرو، وأبان في الثاني. قال الزجاج: والإثنان في كل شيء: قُوَّةُ الشَّيْءِ وَشِدَّتُهُ. يقال: قد أنخنه المرض: إذا اشتدت قُوَّتُهُ عليه. والمعنى: حتى يبالغ في قتل أعدائه. ويجوز أن يكون المعنى: حتى يتمكن في الأرض. قال المفسرون: معنى الآية: ما كان لنبي أن يحبس كافراً قدر عليه للفداء أو المن قبل الإثنان في الأرض. وكانت غزاة بدر أول قتال قاتله رسول الله ﷺ، ولم يكن قد أنخن في الأرض بعد. ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ وهو المال. وكان أصحاب النبي ﷺ قد فادوا يومئذ بأربعة آلاف أربعة آلاف. وفي قوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ قولان: أحدهما: يريد لكم الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: يريد العمل بما يوجب ثواب الآخرة، ذكره الماوردي.

فصل

وقد روي عن ابن عباس، ومجاهد في آخرين: أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَمَّا مَا بَدَأْنَا فَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلٌ مِمَّا كَانَتْ﴾، وليس للنسخ وجه، لأن غزاة بدر كانت وفي المسلمين قَلَّةٌ؛ فلما كثروا واشتد سلطانهم، نزلت الآية الأخرى، وبين هذا قوله: ﴿حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿لَوْلَا كُنْتُمْ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كُنْتُمْ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ﴾ في معناه خمسة أقوال: أحدها: لولا أن الله كتب في أم الكتاب أنه سيحل لكم الغنائم لمسكم فيما تعجلتم من المغنم والفداء يوم بدر قبل أن تؤمروا بذلك عذاب عظيم، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. وقال أبو هريرة: تعجل ناس من المسلمين فأصابوا الغنائم، فنزلت الآية. والثاني: لولا كتاب من الله سبق أنه لا يعذب من أتى ذنباً على جهالة لعوقبتم، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وابن جريج عن مجاهد. وقال ابن إسحاق: سبق أن لا أعذب إلا بعد النهي، ولم يكن نهاهم. والثالث: لولا ما سبق لأهل بدر أن الله لا يعذبهم، لعذبتم، قاله الحسن، وابن جبير، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والرابع: لولا كتاب من الله سبق من أنه يغفر لمن عمل الخطايا ثم علم ما عليه فتاب، فذكره الزجاج. والخامس: لولا القرآن الذي اقتضى غفران الصغائر، لعذبتم، ذكره الماوردي. فيخرج في الكتاب قولان: أحدهما: أنه كتاب مكتوب حقيقة. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه ما كتبه الله في اللوح المحفوظ. والثاني: أنه القرآن. والثاني: أنه بمعنى القضاء.

﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَّالًا طَيْبًا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لَنْ فِي أَيْدِيكُمْ تَرَكِ الْأَسْرَى إِنْ يَسَلَمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ حَبْرًا يُؤْتِكُمْ حَبْرًا مِمَّا أَحَدٌ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ قال الزجاج: الفاء للجزاء. والمعنى: قد أحلت لكم الفداء فكلوا. والحلال منصوب على الحال. قال مقاتل: إن الله غفور لما أخذتم من الغنيمة قبل حلها، رحيم بكم إذ أحلها لكم. فجعل رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب، وخباب بن الأرت يوم بدر على القبض^(٢)، وقسمها النبي ﷺ بالمدينة، وانطلق بالأسارى، فيهم العباس، وعقيل، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب. وكان مع العباس يومئذ عشرون أوقية من ذهب، فلم تحسب له من فدائه، وكلف أن يفدي ابني أخيه، فأدى عنها ثمانين أوقية من ذهب. وقال النبي ﷺ: «أضعفوا

= مطولاً ١٣٧ - ١٣٨، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٢/٢٨٩ من رواية أحمد بطوله وقال في آخره: ورواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه من طرق عن عكرمة بن عمار به.

(١) أورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٠٢ عن أبي نعيم في «الحلية» من طريق مجاهد عن ابن عمر ﷺ.

(٢) القبض بفتح القاف والياء. قال أبو عبيد القاسم بن سلام: القبض: الذي تجمع عنده الغنائم، وقال غيره: بمعنى المقبوض، وهو ما جمع من الغنيمة قبل أن تقسم.

على العباس الفداء» فأخذوا منه ثمانين أوقية، وكان فداء كل أسير أربعين أوقية. فقال العباس لرسول الله ﷺ: لقد تركتني ما حبيت أسأل قريباً بكفياً. فقال له: «أين الذهب الذي تركته عند أم الفضل؟» فقال: أي الذهب؟ فقال: «إنك قلت لها: إني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا، فإن حدث بي حدث، فهو لك ولولئك» فقال: ابن أخي، من أخبرك؟ فقال: «الله أخبرني»، فقال العباس: أشهد أنك صادق، وما علمت أنك رسول الله قبل اليوم؛ وأمر ابني أخيه فأسلما. وفيهم نزلت: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ نِعْمَ الْأَسْرَى﴾ الآية. وروى العوفي عن ابن عباس أنها نزلت في جميع من أسرى يوم بدر. وقال ابن زيد: لما بعث رسول الله ﷺ أتاه رجال، فقالوا: لولا أننا نخاف هؤلاء القوم لأسلمنا، ولكننا نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. فلما كان يوم بدر، قال المشركين: لا يتخلف عنا أحد إلا هدمنا داره واستحلنا ماله، فخرج أولئك القوم، فقتلت طائفة منهم وأسرت طائفة. فأما الذين قُتلوا، فهم الذين قال الله فيهم: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ النَّبِيُّ كَذَلِكَ ظَالِمِينَ لِنَفْسِهِمْ﴾ [النحل: ٤٢٨]. وأما الذين أسروا فقالوا: يا رسول الله أنت تعلم أننا كنا نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، وإنما خرجنا مع هؤلاء خوفاً منهم. فذلك قوله: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ نِعْمَ الْأَسْرَى﴾ إلى قوله: ﴿عَلَيْدٌ حَكِيمٌ﴾. فأما قوله: ﴿إِنْ يَلْمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَبْرًا﴾ فمعناه إسلاماً وصدقاً ﴿يُؤْتِكُمْ خَبْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء. وفيه قولان: أحدهما: أكثر مما أخذ منكم. والثاني: أحل وأطيب. وقرأ الحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن أبي عمير: «مما أخذ منكم» بفتح الخاء؛ يشارون إلى الله تعالى. وفي قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: يغفر لكم كفركم وقتالكم رسول الله، قاله الزجاج. والثاني: يغفر لكم خروجكم مع المشركين، قاله ابن زيد في تمام كلامه الأول.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ يعني: إن أراد الأشرار خيانتك بالكفر بعد الإسلام ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ إذ كفروا به قبل أسره. وقال ابن زيد: فقد خانوا بخروجهم مع المشركين؛ وقد ذكرنا عنه أنها نزلت في قوم تكلموا بالإسلام. وقال مقاتل: المعنى: إن خانوك أمكنتك منهم فقتلتهم وأسرتهم كما أمكنتك ببدر. قال الزجاج: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بخيانة إن خانوها، ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره عليهم ومجازاته إياهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَدَّعٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَفْرَضْتُمْ فِي الَّذِينَ فَلَيْتَكُمْ أَنْ تَصْرُوا إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ نَبَيْتٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: المهاجرين الذين هجروا ديارهم وأموالهم وقومهم في نصرة الدين. ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ يعني: الأنصار، آووا رسول الله، وأسكنوا المهاجرين ديارهم، ونصروهم على أعدائهم. ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في النصرة. والثاني: في الميراث. قال المفسرون: كانوا يتوارثون بالهجرة، وكان المؤمن الذي لم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر، وهو معنى قوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَدَّعٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وعاصم، والكسائي: «ولايتهم» بفتح الواو. وقرأ حمزة: بكسر الواو. قال الزجاج: المعنى: ليس بينكم وبينهم ميراث حتى يهاجروا. ومن كسر واو الولاية، فهي بمنزلة الإمارة؛ وإذا فتحت، فهي من النصرة. وقال يونس النحوي: الولاية، بالفتح، لله ﷻ، والولاية، بالكسر، من وُلِّيت الأمر. وقال أبو عبيدة: الولاية، بالفتح، للخالق؛ والولاية، للمخلوق. قال ابن الأنباري: الولاية، بالفتح، مصدر الولي، والولاية: مصدر الوالي، يقال: ولي بين الولاية، ووال بين الولاية؛ فهذا هو الاختيار؛ ثم يصلح في ذا ما يصلح في ذا. وقال ابن فارس: الولاية، بالفتح: النصرة، وقد تكسر. والولاية، بالكسر: السلطان.

فصل

وذهب قوم إلى أن المراد بهذه الولاية مولاة النصر والمودة. قالوا: ونسخ هذا الحكم بقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]. فأما القائلون بأنها ولاية الميراث، فقالوا: نسخت بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأشغال: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي: إن استنصركم المؤمنون الذين لم يهاجروا فانصروهم، إلا أن يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم عهد، فلا تغدروا بأرباب العهد. وقال بعضهم: لم يكن على المهاجر أن ينصر من لم يهاجر إلا أن يستنصره.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ فَوَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ [٧٣] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَاءَ كُفْرًا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٤]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: في الميراث، قاله ابن عباس. والثاني: في النصر، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى الميراث، فالمعنى: إلا تأخذوا في الميراث بما أمرتكم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه يرجع إلى التناصر. فالمعنى: إلا تتعاونوا وتتناصروا في الدين، قاله ابن جريج. وبيانه أنه إذا لم يتول المؤمن المؤمن توكلاً حقاً، ويتبرأ من الكافر جداً، أدى ذلك إلى الضلال والفساد في الدين. فإذا هجر المسلم أقرابه الكفار، ونصر المسلمين، كان ذلك أدعى لأقرابه الكفار إلى الإسلام وترك الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ قرأ أبو هريرة. وابن سيرين، وابن السميع: «كثير» بالثاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْلِيَاءَ كُفْرًا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ أي: هم الذين حققوا إيمانهم بما يقتضيه من الهجرة والنصرة، بخلاف من أقام بدار الشرك. والرزق الكريم: هو الحسن، وذلك في الجنة.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٥]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾ أي: من بعد المهاجرين الأولين. قال ابن عباس: هم الذين هاجروا بعد الحديبية.

قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ أي: في الموارث بالهجرة. قال ابن عباس: آخى النبي ﷺ بين أصحابه، وكانوا يتوارثون بذلك الإخاء حتى نزلت هذه الآية، فتوارثوا بالنسب.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ. والثاني: أنه القرآن. وقد بين لهم قسمة الميراث في سورة [النساء: ١١، ١٢]. والثالث: أنه حكم الله، ذكره الزجاج.



سورة التوبة

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

فصل في نزولها

هي مدنية بإجماعهم، سوى الآيتين اللتين في آخرها: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] فإنها نزلت بمكة. روى البخاري في «صحيحه» من حديث البراء قال: آخر سورة نزلت (براءة)^(١). وقد نُقل عن بعض العرب أنه سمع قارئاً يقرأ هذه السورة، فقال الأعرابي: إني لأحسب هذه من آخر ما نزل من القرآن. قيل له: ومن أين علمت؟ فقال: إني لأسمع عهداً تُنبئُ، ووصايا تُنفذُ.

فصل

واختلفوا في أول ما نزل من (براءة) على ثلاثة أقوال: أحدها: أن أول ما نزل منها قوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ [التوبة: ٢٥]، قاله مجاهد. والثاني: ﴿أَنْزِلُوا خِفَاتًا وَيَقَالُوا﴾ [التوبة: ٤١]، قاله أبو الضحى، وأبو مالك. والثالث: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ [التوبة: ٤٠]، قاله مقاتل. وهذا الخلاف إنما هو في أول ما نزل منها بالمدينة، فإنهم قد قالوا: نزلت الآيتان اللتان في آخرها بمكة.

فصل

ولها تسعة أسماء: أحدها: سورة التوبة. والثاني: براءة؛ وهذان مشهوران بين الناس. والثالث: سورة العذاب، قاله حذيفة. والرابع: المُقَشِّشَةُ، قاله ابن عمر. والخامس: سورة البحوث، لأنها بحثت عن سرائر المنافقين، قاله المقداد بن الأسود. والسادس: الفاضحة، لأنها فضحت المنافقين، قاله ابن عباس. والسابع: المبعثرة، لأنها بعثت أخبار الناس، وكشفت عن سرائرهم، قاله الحارث بن يزيد، وابن إسحاق. والثامن: المثيرة، لأنها أثارت مخازي المنافقين ومثالبهم، قاله قتادة. والتاسع: الحافرة، لأنها حفرت عن قلوب المنافقين، قاله الزجاج.

فصل

وفي سبب امتناعهم من كتابة التسمية في أولها ثلاثة أقوال: أحدها: رواه ابن عباس، قال: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم على أن عمدتم إلى (الأنفال) وهي من المثاني، وإلى (براءة) وهي من المثمين، ففترتم بينهما ولم تكتبوا بينهما «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فقال: كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه الشيء يدعو بعض من يكتب، فيقول: «ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا»، وكانت (الأنفال) من أوائل ما نزل بالمدينة، و (براءة) من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها؛ وقُبض رسول الله ﷺ، ولم يُبين لنا أنها منها، فظننا أنها منها؛ فمن ثم قرنتُ بينهما ولم أكتب بينهما: «بسم الله الرحمن الرحيم»^(٢). وذكر نحو هذا المعنى عن أبي بن كعب. قال الزجاج: والشبه الذي بينهما، أن في (الأنفال) ذكر اليهود، وفي (براءة) نقضها. وكان قتادة يقول: هما سورة واحدة. والثاني: رواه

(١) البخاري ٢٢٧/٨.

(٢) المستند ٣٩٩/١، وأبو داود ٢٩٠/١، والترمذي ١٣٤/٢ وحسنه، وابن أبي داود في «المصاحف» ٣١، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ١٥٨، والحاكم ٣٣٠/٢، وصححه، وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٠٧/٣، وزاد نسبه إلى النسائي، وابن المنذر، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، وقد ضعف هذا الحديث الشيخ أحمد شاكر، بل حكم عليه بأنه لا أصل له في تعليقه على «المستند»، فانظره.

محمد بن الحنفية، قال: قلت لأبي: لم لم تكتبوا في (براءة) «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فقال: يا بني، إن (براءة) نزلت بالسيف، وإن «بسم الله الرحمن الرحيم» أمانٌ. وسئل سفيان بن عيينة عن هذا، فقال: لأن التسمية رحمة، والرحمة أمان، وهذه السورة نزلت في المنافقين. والثالث: أن رسول الله ﷺ، لما كتب في صلح الحديبية «بسم الله الرحمن الرحيم»، لم يقبلوها وردوها، فما ردها الله عليهم، قاله عبد العزيز بن يحيى المكي.

فصل

فأما سبب نزولها، فقال المفسرون: أخذت العرب تنقض عهوداً بنتها مع رسول الله ﷺ، فأمره الله تعالى بالقاء عهودهم إليهم، فأنزل (براءة) في سنة تسع، فبعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميراً على الموسم ليقم للناس الحج في تلك السنة، وبعث معه صدراً من (براءة) ليقراها على أهل الموسم، فلما سار، دعا رسول الله ﷺ علياً، فقال: «أخرج بهذه القصة من صدر (براءة) وأذن في الناس بذلك» فخرج علي على ناقه رسول الله ﷺ العضاء حتى أدرك أبا بكر، فرجع أبو بكر فقال: يا رسول الله، أنزل في شأنني شيء؟ قال: «لا، ولكن لا يبلغ عني إلا رجل مني، أما ترضى أنك كنت صاحبي في الغار، وأنت صاحبي على الحوض»؟ قال: بلى يا رسول الله. فسار أبو بكر أميراً على الحج، وسار علي ليؤذن بـ (براءة).

فصل

وفي عدد الآيات التي بعثها رسول الله ﷺ من أول (براءة) خمسة أقوال: أحدها: أربعون آية، قاله علي رضي الله عنه. والثاني: ثلاثون آية، قاله أبو هريرة. والثالث: عشر آيات، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: سبع آيات، رواه ابن جريج عن عطاء. والخامس: تسع آيات، قاله مقاتل.

فصل

فإن توهم متوهم أن في أخذ (براءة) من أبي بكر، وتسليمها إلى علي، تفضيلاً لعلي على أبي بكر، فقد جهل؛ لأن النبي ﷺ أجرى العرب في ذلك على عاداتهم. قال الزجاج: وقد جرت عادة العرب في عقد عهدها ونقضها، أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها؛ وجائز أن تقول العرب إذا تلا عليها نقض العهد من ليس من رهط النبي ﷺ: هذا خلاف ما نعرف فينا في نقض العهود، فأزاح النبي ﷺ العلة بما فعل. وقال عمرو بن بحر: ليس هذا بتفضيل لعلي على أبي بكر، وإنما عاملهم بعاداتهم المتعارفة في جعل العقد، وكان لا يتولى ذلك إلا السيد منهم، أو رجل من رهطه ذنباً، كأخ، أو عم؛ وقد كان أبو بكر في تلك الحجة الإمام، وعلي يأتّم به، وأبو بكر الخطيب، وعلي يسمع. وقال أبو هريرة: بعثني أبو بكر في تلك الحجة مع المؤذنين الذين بعثهم يؤذنون بمنى: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان؛ فأذن معنا علي بـ (براءة) وبذلك الكلام. وقال الشعبي: بعث رسول الله ﷺ علياً يؤذن بأربع كلمات: «ألا لا يحج بعد العام مشرك، ألا ولا يطوف بالبيت عريان، ألا ولا يدخل الجنة إلا مسلم، ألا ومن كانت بينه وبين محمد مدة فأجله إلى مدته، والله بريء من المشركين ورسوله».

فصل

فأما التفسير، فقولته تعالى: ﴿بِرَاءةٍ﴾ قال الفراء: هي مرفوعة بإضمار «هذه»، ومثله: ﴿شُرَّةٌ أُنزِلَتْهَا﴾ [النور: ٢]. وقال الزجاج: يقال: برئت من الرجل والذئب براءة، وبرئت من المرض؛ وبرأت أيضاً أبرأ برءاً، وقد رواه: برأت أبرؤ بروءاً. ولم نجد في ما لاهم همز: فَعَلْتُ أفعال، إلا هذا الحرف. ويقال: بريت القلم، وكل شيء نحته: أبريه بزياً، غير مهموز. وقرأ أبو رجاء، ومورق، وابن يعمر: «براءة» بالنصب. قال المفسرون: والبراءة هاهنا: قطع الموالاة، وارتفاع العصمة، وزوال الأمان. والخطاب في قوله: ﴿إِلَ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ لأصحاب رسول الله ﷺ، والمراد رسول الله ﷺ، لأنه هو الذي كان يتولى المعاهدة، وأصحابه راضون؛ فكانهم بالرضا عاهدوا أيضاً؛ وهذا عام في كل من عاهد رسول الله ﷺ. وقال مقاتل: هم ثلاثة أحياء من العرب: خزاعة، وبنو مدلج، وبنو جذيمة.

﴿سَيَحُورُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ تُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَحُورُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: انطلقوا فيها آمنين لا يقع بكم وثأ مكروه. إن قال قائل: هذه مخاطبة شاهد، والآية الأولى إخبار عن غائب، فعنه جوابان: أحدهما: أنه جائز عند العرب الرجوع من الغيبة إلى الخطاب. قال عترة:

شَطَطَتْ مَزَارُ الْعَاشِقِينَ فَاصْبَحْتُ عَسِيراً عَلَيَّ طِلَابُكِ ابْنَةَ مَخْرَمٍ ^(١)

هذا قول أبي عبيدة. والثاني: أن في الكلام إضماراً، تقديره: فقل لهم: سيحوروا في الأرض، أي: اذهبوا فيها، وأقبلوا، وأدبروا، وهذا قول الزجاج. واختلفوا فيمن جعلت له هذه الأربعة الأشهر على أربعة أقوال: أحدها: أنها أمان لأصحاب العهد، فمن كان عهده أكثر منها، حُطَّ إليها، ومن كان عهده أقل منها، رفع إليها، ومن لم يكن له عهد، فأجله انسلاخ المحرم خمسون ليلة، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. والثاني: أنها للمشركين كافة، من له عهد، ومن ليس له عهد، قاله مجاهد، والزهري، والقرظي. والثالث: أنها أجل لمن كان رسول الله ﷺ قد آمنه أقل من أربعة أشهر، أو كان أمانه غير محدود؛ فأما من لا أمان له، فهو حرب، قاله ابن إسحاق. والرابع: أنها أمان لمن لم يكن له أمان ولا عهد؛ فأما أرباب العهود، فهم على عهودهم إلى حين انقضاء مددهم، قاله ابن السائب. ويؤكد ما روي أن علياً نادى يومئذ: ومن كان بينه وبين رسول الله عهد، فعهدته إلى مدته. وفي بعض الألفاظ: فأجله أربعة أشهر. واختلفوا في مدة هذه الأربعة الأشهر على أربعة أقوال: أحدها: أنها الأشهر الحرم: رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، قاله ابن عباس. والثاني: أن أولها يوم الحج الأكبر، وهو يوم النحر، وآخرها العاشر من ربيع الآخر، قاله مجاهد، والسدي، والقرظي. والثالث: أنها شوال، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، لأن هذه الآية نزلت في شوال، قاله الزهري. قال أبو سليمان الدمشقي؛ وهذا أضعف الأقوال، لأنه لو كان كذلك، لم يجز تأخير إعلامهم به إلى ذي الحجة، إذ كان لا يلزمهم الأمر إلا بعد الإعلام. والرابع: أن أولها العاشر من ذي القعدة، وآخرها العاشر من ربيع الأول، لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك اليوم، ثم صار في السنة الثانية في العشر من ذي الحجة، وفيها حج رسول الله ﷺ وقال: «إن الزمان قد استدار» ^(٢)، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ أي: وإن أجلتكم هذه الأربعة الأشهر فلن تفوتوا الله.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ قال الزجاج: الأجود فتح «أن» على معنى: اعلموا أن، ويجوز كسرهما على الاستئناف. وهذا ضمان من الله نصرته المؤمنين على الكافرين.

﴿وَأَذَّنَ رَبُّنَا اللَّهُ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ إِن يَسْتَمِمْ فَهُوَ حَبِيبٌ لَكُمْ وَإِنْ قَوْلَيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ آتٍ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذَّنَ رَبُّنَا اللَّهُ رَسُولِهِ﴾ أي: إعلام؛ ومنه أذان الصلاة. وقرأ الضحاك، وأبو المتوكل، وعكرمة، والجاحدري، وابن يعمر: «وَأَذَّنَ» بكسر الهمزة وقصرها ساكنة الذال من غير ألف.

(١) البيت في شرح القوائد السبع الطوال ٢٩٩، ومجاز القرآن ٢٣/١، ومختار الشعر الجاهلي ٣٧٠ من معلقة المشهورة، وقوله: شطت مزار العاشقين، يعني: شطت عبلة مزار العاشقين، أي: بعدت من مزارهم. وفي «شرح المعلقات»: حلت بأرض الزائر، والزائر: الأعداء، جعلهم يزأرون زفير الأسد، شبه وعيدهم بالزفير، يقول: نزلت الحبيبة بلاد أعدائي، فمسر علياً طلبها.

(٢) الحديث في «المسنند» ٣٧/٥، والبخاري ٥٩٩/٣ و ٢٤٤/٨ و ٦/١٠، ومسلم رقم ١٦٧٩، وأبو داود رقم ١٩٤٧. ولفظه في البخاري ٦/١٠ عن أبي بكره عن النبي ﷺ قال: «إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاثة متواليات، ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان، أي شهر هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس ذا الحجة؟» قلنا: بلى، قال: «أي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس البلدة؟» قلنا: بلى، قال: «فأي يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس يوم النحر؟» قلنا: بلى، قال: «فإن دماءكم وأموالكم - قال محمد (ابن سيرين): - وأحسبه قال: وأهراضكم - عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، ألا فلا ترحموا بعدي كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض، ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب، فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه»، فكان محمد (ابن سيرين) إذا ذكره قال: صدق النبي ﷺ، ثم قال (أي النبي ﷺ): «ألا هل بلغت، ألا هل بلغت».

قوله تعالى: ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ أي: للناس. يقال: هذا إعلام لك، وإليك. والناس هاهنا عامٌ في المؤمنين والمشركين. وفي يوم الحج الأكبر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم عرفة، قاله عمر بن الخطاب، وابن الزبير، وأبو جحيفة، وطاووس، وعطاء. والثاني: يوم النحر، قاله أبو موسى الأشعري، والمغيرة بن شعبة، وعبد الله بن أبي أوفى، وابن المسيب، وابن جبير، وعكرمة، والشعبي، والنخعي، والزهري، وابن زيد، والسدي في آخرين. وعن علي، وابن عباس، كالقولين. والثالث: أنه أيام الحج كلها، فعبر عن الأيام باليوم، قاله سفيان الثوري. قال سفيان: كما يقال: يوم بعث، ويوم الجمل، ويوم صفين يراد به: أيام ذلك، لأن كل حرب من هذه الحروب دامت أياماً. وعن مجاهد، كالأقوال الثلاثة. وفي تسميته بيوم الحج الأكبر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سمّاه بذلك لأنه اتفق في سنة حج فيها المسلمون والمشركون، ووافق ذلك عيد اليهود والنصارى، قاله الحسن. والثاني: أن الحج الأكبر: هو الحج، والأصغر: هو العمرة، قاله عطاء، والشعبي. والثالث: أن الحج الأكبر: القرآن، والأصغر: الأفراد، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ﴾ وقرأ الحسن، ومجاهد، وابن يعمر: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بكسر الهمزة. ﴿يَبْرَأُ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: من عهد المشركين، فحذف المضاف ﴿وَرَسُولُهُ﴾ رفع على الابتداء، وخبره مضمرة على معنى: ورسوله أيضاً بريء. وقرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو رجاء، ومجاهد، وابن يعمر، وزيد عن يعقوب: «ورسوله» بالنصب. ثم رجع إلى خطاب المشركين بقوله: ﴿فَإِن تَبُتُمْ﴾ أي: رجعتن عن الشرك، ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن الإيمان.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنَا الْإِنْتِهَاءَ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: فلما قرأ علي (براءة)، قالت بنو ضمرة: ونحن مثلهم أيضاً؟ قال: لا، لأن الله تعالى قد استناكم؛ ثم قرأ هذه الآية. وقال مجاهد: هم قوم كان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ومدة، فأمر أن يفي لهم. قال الزجاج: معنى الكلام: وقعت البراءة من المعاهدين الناقضين للعهد، إلا الذين عاهدتم ثم لم ينقضوا، فليسوا داخلين في البراءة ما لم ينقضوا العهد. قال القاضي أبو يعلى: وفصل الخطاب في هذا الباب: أنه قد كان بين رسول الله ﷺ وبين جميع المشركين عهد عام، وهو أن لا يُصدَّ أحدٌ عن البيت، ولا يُخاف أحد في الشهر الحرام، فجعل الله عهدهم أربعة أشهر؛ وكان بينه وبين أقوام منهم عهود إلى آجال مسماة، فأمر بالوفاء لهم، وإتمام مدتهم إذا لم يُخشَ غدرهم.

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، قاله الأثرون. والثاني: أنها الأربعة الأشهر التي جعلت لهم فيها السياحة، قاله الحسن في آخرين، فعلى هذا، سميت حُرماً لأن دماء المشركين حرمت فيها.

قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: من لم يكن له عهد ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ قال ابن عباس: في الحل والحرم والأشهر الحرم.

قوله تعالى: ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ أي: اسروهم؛ والأخذ: الأسير. ﴿وَاحْضُرُوهُمْ﴾ أي: احبسوهم؛ والحصر: الحبس. قال ابن عباس: إن تحصنوا فاحصروهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ قال الأخفش: أي: على كل مرصد؛ فألقى «على» وأعمل الفعل، قال الشاعر:

نُغَالِي اللَّحْمَ لِلأَضْيَافِ نَيْئاً وَنُغْرِضُهُ إِذَا نَضِجَ القُدُورُ (١)

(١) البيت غير منسوب في «اللسان» و«أساس البلاغة» مادة غلى. قال أبو مالك: نغالي اللحم: نشريه غالباً، ثم نبله ونطعمه إذا نضج في قدرنا.

المعنى: نغالي باللحم، فحذف الباء كما حذف «على». وقال الزجاج: «كل مرصد» ظرف، كقولك: ذهب مذهباً، فلست تحتاج أن تقول في هذه إلا ما تقوله في الظروف، مثل: خلف، وقُدَّام.
قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا﴾ أي: من شركهم. وفي قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ قولان: أحدهما: اعترفوا بذلك. والثاني: فعلوه.

فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن حكم الأسارى كان وجوب قتلهم، ثم نسخ بقوله: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَدُّ وَإِنَّمَا يَدَاكَ﴾ [محمد: ٤]، قاله الحسن، وعطاء في آخرين. والثاني: بالعكس، وأنه كان الحكم في الأسارى: أنه لا يجوز قتلهم صبراً، وإنما يجوز المن أو الفداء بقوله: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَدُّ وَإِنَّمَا يَدَاكَ﴾ ثم نسخ بقوله: ﴿نَاقِلُوا الشُّرِكِينَ﴾، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: أن الآيتين محكمتان، والأسير إذا حصل في يد الإمام، فهو مخير، إن شاء من عليه، وإن شاء فاداه، وإن شاء قتله صبراً، أي ذلك رأى فيه المصلحة للمسلمين فعل، هذا قول جابر بن زيد، وعليه عامة الفقهاء، وهو قول الإمام أحمد.

﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْنِ أَيْمَنَهُ مَأْمُومٌ ذَلِكَ بَأْتِهِمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ قال المفسرون: وإن أحد من المشركين الذين أمرت بقتلهم استأمنك يتنفي أن يسمع القرآن وينظر فيما أمر به ونهى عنه، فأجزه، ثم أبلغه الموضع الذي يأمن فيه. وفي قوله: ﴿ذَلِكَ بَأْتِهِمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: ذلك الذي أمرناك به من أن يُعرفوا ويُجاروا لجهلهم بالعلم. والثاني: ذلك الذي أمرناك به من رده إلى أمانه إذا امتنع من الإيمان، لأنهم قوم جهلة بخطاب الله.

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ بَحِيبُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ﴾ أي: لا يكون لهم ذلك، ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم بنو ضمرة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم قريش، قاله ابن عباس أيضاً. وقال قتادة: هم مشركو قريش الذين عاهدهم نبي الله ﷺ زمن الحديبية، فنكثوا وظاهروا المشركين. والثالث: أنهم خزاعة، قاله مجاهد. وذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما صالح سهيل بن عمرو في غزوة الحديبية، كتب بينه وبينه: «هذا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو، اصطاحا على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس، ويكف بعضهم عن بعض، على أنه لا إسلال ولا إغلال، وأن بيننا عيبة مكفوفة، وأنه من أحب أن يدخل في عهد محمد وعقده فعل، ومن أحب أن يدخل في عهد قريش وعقدها فعل، وأنه من أتى محمداً منهم بغير إذن وليه رده إليه، وأنه من أتى قريشاً من أصحاب محمد لم يردوه، وأن محمداً يرجع عنا عامه هذا بأصحابه، ويدخل علينا في قابل في أصحابه فيقيم بها ثلاثاً لا يدخل علينا بسلاح، إلا سلاح المسافر، السيوف في القرب» فوثبت خزاعة فقالوا: نحن ندخل في عهد محمد وعقده، ووثبت بنو بكر فقالوا: نحن ندخل في عهد قريش وعقدها. ثم إن قريشاً أعانت بني بكر على خزاعة بالرجال والسلاح فبيتوا خزاعة ليلاً، فقتلوا منهم عشرين رجلاً. ثم إن قريشاً ندمت على ما صنعت، وعلموا أن هذا نقض للعهد والمدة التي بينهم وبين رسول الله ﷺ، وخرج قوم من خزاعة إلى رسول الله ﷺ فأخبروه بما أصابهم، فخرج إليهم وكانت غزاة الفتح. قال أبو عبيدة: الإسلال: السرقة، والإغلال: الخيانة. قال ابن الأعرابي: وقوله: «وأن بيننا عيبة مكفوفة» مثل، أراد: أن صلحنا محكم مستوثق منه، كأنه عيبة مشرحة. وزعم بعض المفسرين أن قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نسخ بقوله: ﴿نَاقِلُوا الشُّرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأَنَّى قُلُوبِهِمْ أَكَذِّبُهُمْ فَلْيَسِّرُوا ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: المعنى: كيف يكون لهم عهد وإن يظهروا عليكم، فحذف ذلك، لأنه قد سبق، قال الشاعر:

وَحَبَّرْتُمَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى
أَي: فكيف مات وليس بقرية؟ ومثله قول الحطيئة:

فكيف ولم أَعْلَمُهُمْ خَذَلُوكُمْ
أَي: فكيف تلو منوني على مدح قوم؟ واستغنى عن ذكر ذلك، لأنه قد جرى في القصيدة ما يدل على ما أضمر. وقوله: ﴿يَظْهَرُوا﴾ يعني: يقدروا ويظفروا. وفي قوله: ﴿لَا يَرْجُوا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يحفظوا. والثاني: لا يخافوا، قاله السدي. والثالث: لا يراعوا، قاله قطرب. وفي الإلّ خمسة أقوال: أحدها: أنه القرابة، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال الضحّاك، والسدي، ومقاتل، والفراء، وأنشدوا:

إِنَّ الْوَشَاةَ كَثِيرٌ إِنْ أَطَعْتَهُمْ
لَا يَرْقُبُونَ بِنَا إِلَّا وَلَا ذِمًّا

وقال الآخر:
لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَّكَ مِنْ قُرَيْشٍ
والثاني: أنه الجوار، قاله الحسن. والثالث: أنه الله تعالى، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد، وبه قال عكرمة.

والرابع: أنه العهد، رواه خصيف عن مجاهد، وبه قال ابن زيد، وأبو عبيدة. والخامس: أنه الجلف، قاله قتادة. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعكرمة، وأبو رجاء، وطلحة بن مصرف: «إيلاً» بياء بعد الهمزة. وقرأ ابن السميّغ، والمجدي: «ألاً» بفتح الهمزة وتشديد اللام. وفي المراد بالذمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العهد، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر، وقاتة، والضحاك في آخرين. والثاني: التذم ممن لا عهد له، قاله أبو عبيدة، وأنشد:

لَا يَرْقُبُونَ بِنَا إِلَّا وَلَا ذِمًّا

والثالث: الأمان، قاله الزبيدي، واستشهد بقوله: «ويسعى بذمتهم أدناهم»^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يرضونكم بأفواههم في الوفاء، وتأبى قلوبهم إلا الغدر. والثاني: يرضونكم بأفواههم في العدة بالإيمان، وتأبى قلوبهم إلا الشرك. والثالث: يرضونكم بأفواههم في الطاعة، وتأبى قلوبهم إلا المعصية، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْفُرُهُمْ فَيَسْئُرُوا﴾ قال ابن عباس: خارجون عن الصدق، ناكثون للعهد.

﴿أَشْتَرُوا بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِيْتِمَّ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١﴾ لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَعَدُونَ ﴿٢﴾ إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَخَوَّفُواكُمْ فِي الدِّينِ وَفَقَصِلَ الْأَيْدِي عَنْ قَوْمِهِمْ فَاعْمَلُوا﴾

قوله تعالى: ﴿أَشْتَرُوا بِبَيِّنَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان على طعامه، قاله مجاهد. والثاني: أنهم قوم من اليهود، قاله أبو صالح. فعلى الأول، آيات الله: حججه. وعلى الثاني: هي آيات التوراة. والتمن القليل: ما حصلوه بدلاً من الآيات. وفي وصفه بالقليل وجهان: أحدهما: لأنه حرام، والحرام قليل. والثاني: لأنه من عرض الدنيا الذي بقاءه قليل. وفي قوله: ﴿فَصَدَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ثلاثة

(١) البيت لكعب بن سعد الغنوي من مرثية الشهيرة النبيلة في «الأصمعيات» ٩٩، و«طبقات فحول الشعراء» ١٧٦، و«أمالي القاضي» ١٥١/٢، و«جمهرة أشعار العرب» ١٣٥، و«معاني القرآن» للفراء ٤٢٤/١.

(٢) «ديوانه» ١٤٠ وفيه: على موطن ولا أدبكم قدوا. وقوله: خذلوكم على معظم، قال أبو عمرو: أي: لم يخذلوكم في أمر حدث. وقوله: ولا أدبكم قدوا، أي: لم يفعوا في حسيكم.

(٣) قاتله حسان بن ثابت الأنصاري، «ديوانه» ٤٠٧، و«اللسان»: «ألل» وهو من آيات حجا بها أبا سفيان قبل إسلامه. والسقب: هو ولد الناقة ساعة يولد، والرأل: ولد النعام، يقول: ما قرابتك في تريض إلا كقرابة الفضيل من ولد النعام، أي: لست منهم في نسب.

(٤) «المستند» رقم ٩٥٩، وأبو داود رقم ٤٥٣٠، والنسائي ٢٠/٨، كلهم من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهو جزء من حديث طويل، وسنده صحيح.

أقوال: أحدها: عن بيته، وذلك حين منعوا النبي ﷺ بالحديبية دخول مكة. والثاني: عن دينه بمنع الناس منه. والثالث: عن طاعته في الوفاء بالعهد.

﴿وَأَن تَكْفُرًا أَتَيْنَهُمْ مِن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا أَهْمَةَ الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا يَأْتِنَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَأَن تَكْفُرًا أَتَيْنَهُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في أبي سفيان بن حرب، والحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو، وعكرمة بن أبي جهل، وسائر رؤساء قريش الذين نقضوا العهد حين أعانوا بني بكر على خزاعة حلفاء رسول الله، فأمر رسول الله ﷺ أن يسير إليهم فينصر خزاعة، وهم الذين هموا بإخراج رسول الله ﷺ. فأما النكت، فمنعناه: النقض. والأيمان هاهنا: العهود. والطعن في الدين: أن يعاب، وهذا يوجب قتل الذمي إذا طعن في الإسلام، لأن المأخوذ عليه أن لا يطعن فيه.

قوله تعالى: ﴿فَقَبِلُوا أَهْمَةَ الْكَافِرِ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «أهمة» بتحقيق الهمزتين. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: بتحقيق الأولى وتلين الثانية. والمراد بأهمة الكفر: رؤوس المشركين وقادتهم. ﴿إِنَّهُمْ لَا يَأْتِنَنَ لَهُمْ﴾ أي: لا عهود لهم صادقة؛ هذا على قراءة من فتح الألف، وهم الأكثرون. وقرأ ابن عامر «لا إيمان لهم» بالكسر^(١)؛ وفيها وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أنه وصف لهم بالكفر ونفي الإيمان، والثاني: لا أمان لهم، تقول: آمنت إيماناً، والمعنى: فقد بطل أمانكم لهم بنقضهم. وفي قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ قولان: أحدهما: عن الشرك. والثاني: عن نقض العهود. وفي «لعل» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الترجي، المعنى: ليرجى منهم الانتهاء. قاله الزجاج. والثاني: أنها بمعنى: «كي»، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَّكَرُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوْلَك مَرَّةٍ أَخَشَوْنَهُمْ فَآلَهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾﴾ قَبِلُوهُمْ يُؤْمِنُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ بِصُرُوكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَصِفُ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبَ عَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَنَ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا﴾ قال الزجاج: هذ على وجه التوبيخ، ومعناه الحضّ على قتالهم. قال المفسرون: وهذا نزل في نقض قريش عهد رسول الله ﷺ الذي عاهدهم بالحديبية حيث أعانوا على خزاعة. وفي قوله: ﴿وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ قولان: أحدهما: أنهم أبو سفيان في جماعة من قريش، كانوا فيمن هم بإخراج النبي ﷺ من مكة. والثاني: أنهم قوم من اليهود، غدروا برسول الله ﷺ، ونقضوا عهده وهموا بمعاونة المنافقين على إخراجه من المدينة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوْلَك مَرَّةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: بدوكم بإعانتهم على حلفائكم، قاله ابن عباس. والثاني: بالقتال يوم بدر، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَخَشَوْنَهُمْ﴾ قال الزجاج: أخشون أن ينالكم من قتالهم مكروه؟ أم مكروه عذاب الله أحق أن يخشى إن كنتم مصدقين بعذابه وثوابه.

قوله تعالى: ﴿وَيَصِفُ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: يعني خزاعة.
قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَ عَيْظُ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: كربها ووجدها بمعونة قريش بني بكر عليها.
قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَنَ مَنْ يَشَاءُ﴾ قال الزجاج: هو مستأنف، وليس بجواب «فاتلوههم». وفيمن غنني به قولان: أحدهما: بنو خزاعة، والمعنى: ويتوب الله على من يشاء من بني خزاعة، قاله عكرمة. والثاني: أنه عام في المشركين كما تاب على أبي سفيان، وعكرمة، وسهيل. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بَيِّنَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما قضى.

(١) قال أبو جعفر الطبري: والصواب من القراءة في ذلك الذي لا أستجيز القراءة بغيره، قراءة من قرأ بفتح الألف، دون كسرهما، لإجماع الحجة من القراءة على القراءة به، وإجماع أهل التأويل على ما ذكرت من أن تأويله: لا عهد لهم، والأيمان التي بمعنى العهد، لا تكون إلا بفتح الألف، لأنها جمع يعين كانت على عقد كان بين المتواذنين.

﴿أَرَحَبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَرَأَى بَدَلَ مَا كَانَ مِنَ اللَّهِ وَمَا كَانَ اللَّهُ بِمَدِينَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(١٦)

قوله تعالى: ﴿أَرَحَبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا﴾ في المخاطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون، خو طبوا بهذا حين شق على بعضهم القتال، قاله الأكثرون. والثاني: أنهم قوم من المنافقين كانوا يسألون رسول الله ﷺ الخروج معه إلى الجهاد تعذيراً، قاله ابن عباس. وإنما دخلت الميم في الاستفهام، لأنه استفهام معترض في وسط الكلام، فدخلت لفرق بينه وبين الاستفهام المبتدأ. قال الفراء: ولو أريد به الابتداء، لكان إما بالالف، أو بـ«هل»، ومعنى الكلام: أن تتركوا بغير امتحان يبين به الصادق من الكاذب. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ أي: ولم تجاهدوا فيعلم الله وجود ذلك منكم؛ وقد كان يعلم ذلك غيباً، فأراد إظهار ما علم ليجازي على العمل. فأما وليجة، فقال ابن قتيبة: هي البطانة من غير المسلمين، وهو أن يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين وخليطاً وواذاً؛ وأصله من الولوج. قال أبو عبيدة: وكل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة، والرجل يكون في القوم وليس منهم فهو وليجة فيهم.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَيْهِ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١٧)
﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَأْ إِلَّا اللَّهَ فَمَسَّحَ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾^(١٨)

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مسجد الله» على التوحيد، ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ على الجمع. وقرأ عاصم، ونافع، وابن عامر، وحزمة، والكسائي على الجمع فيها. وسبب نزولها أن جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر فيهم العباس بن عبد المطلب، فأقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله ﷺ فغيروهم بالشرك، وجعل علي بن أبي طالب يوبخ العباس بقتال رسول الله ﷺ وقطيعة الرحم، فقال العباس: ما لكم تذكرن مساوتنا وتكتمون محاسننا؟ فقالوا: وهل لكم من محاسن؟ قالوا: نعم، لنحن أفضل منكم أجراً؛ إنا لنعمر المسجد الحرام، ونحجب الكعبة، ونسقي الحجيج، ونفك العاني، فنزلت هذه الآية^(١٩)، قاله مقاتل في جماعة. وفي المراد بالعمارة قولان: أحدهما: دخوله والجلوس فيه. والثاني: البناء له وإصلاحه؛ فكلاهما محظور على الكافر. والمراد من قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: يجب على المسلمين منهم من ذلك. قال الزجاج: وقوله: ﴿شَاهِدِينَ﴾ حال. المعنى: ما كانت لهم عمارته في حال إقرارهم بالكفر، ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ لأن كفرهم أذهب ثوابها. فإن قيل: كيف يشهدون على أنفسهم بالكفر، وهم يعتقدون أنهم على الصواب؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه قول اليهودي: أنا يهودي، وقول النصراني: أنا نصراني، قاله السدي. والثاني: أنهم ثبتوا على أنفسهم الكفر بعدولهم عن أمر النبي ﷺ، وهو حق لا يخفى على معيّر، فكانوا بمنزلة من شهد على نفسه. والثالث: أنهم آمنوا بأنبياء شهدوا لمحمد ﷺ بالتصديق، وحرّضوا على اتباعه، فلما آمنوا بهم وكذبوه، دلوا على كفرهم، وجرى ذلك مجرى الشهادة على أنفسهم بالكفر، لأن الشهادة هي تبين وإظهار، وذكرهما ابن الأنباري. فإن قيل: ما وجه قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ولم يذكر الرسول، والإيمان لا يتم إلا به؟ فالجواب: أن فيه دليلاً على الرسول، لقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ أي: الصلاة التي جاء بها الرسول، قاله. فإن قيل: ﴿فَمَسَّحَ﴾ ترج، وفاعل هذه الخصال مهتد بلا شك. فالجواب: أن «عسى» من الله واجبة، قاله ابن عباس. فإن قيل: قد يعمر مساجد الله من ليس فيه هذه الصفات. فالجواب: أن المراد أنه من كان على هذه الصفات المذكورة، كان من أهل عمارتها؛ وليس المراد أن من عمرها كان بهذه الصفة.

﴿أَجْمَلَتْمْ سِقَايَةَ الْمَآئِجِ وَحَمْلَةَ السُّبُحِ وَالْمَسْجِدِ الْقَرْبِيِّ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْرَبِ وَجَهْدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢٠) الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ مَبْرُورًا وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ أَغْلَامٌ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْقَائِمُونَ^(٢١) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَمْ يَكُنْ فِيهَا نَيْسٌ مُقِيمٌ^(٢٢) خَلِيلِكَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ^(٢٣)

قوله تعالى: ﴿أَجْمَلَتْمْ سِقَايَةَ الْمَآئِجِ﴾ في سبب نزولها ستة أقوال: أحدها: رواه مسلم في «صحيحه» من حديث

النعمان بن بشير قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ، فقال رجل: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد [الإسلام إلا] أن أسقي الحاج، وقال الآخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد [الإسلام إلا] أن أغمُر المسجد الحرام، وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلت، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ، وهو يوم الجمعة، ولكني إذا صليت الجمعة، دخلت فاستفتيت رسول الله فيما اختلفتم فيه، فنزلت هذه الآية^(١). والثاني: أن العباس بن عبد المطلب قال يوم بدر: لئن كنتم سبقتونا بالإسلام والهجرة والجهاد، لقد كنا نَعْمُرُ المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني^(٢)، فنزلت هذه الآية^(٣)، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن المشركين قالوا: عمارة بيت الله الحرام، والقيام على السقاية، خير ممن آمن وجاهد، وكانوا يفتخرون بالحرَم من أجل أنهم أهله، فنزلت هذه الآية، رواه عطية العوفي عن ابن عباس. والرابع: أن علياً والعباس وطلحة - يعني سادن الكعبة - افتخروا، فقال طلحة: أنا صاحب البيت، بيدي مفتاحه، ولو أشاء بت فيه. وقال العباس: أنا صاحب السقاية، والقائم عليها، ولو أشاء بت في المسجد. وقال علي: ما أدري ما تقولون، لقد صليت ستة أشهر قبل الناس، وأنا صاحب الجهاد، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن، والشعبي، والقرظي. والخامس: أنهم لما أمروا بالهجرة قال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال طلحة: أنا صاحب الكعبة فلا نهاجر، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله مجاهد. هكذا ذكر مجاهد، وإنما الصواب عثمان بن طلحة، لأن طلحة هنا لم يسلم. والسادس: أن علياً قال للعباس: ألا تلحق بالنبي ﷺ؟ فقال: ألسْتُ في أفضل من الهجرة، ألسْتُ أسقي حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام؟ فنزلت هذه الآية والتي بعدها، قاله مُرَّةُ الهَمْدَانِي، وابن سيرين. قال الزجاج: ومعنى الآية: أجمعتم أهل سقاية الحاج وأهل عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله؟ فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه. قال الحسن: كان يُبْدَى زَيْبٌ، فيسْقُونَ الحاج في الموسم. وقال ابن عباس: عمارة المسجد: تجميره، وتخليقه، فأخبر الله أن أفعالهم تلك لا تنفعهم مع الشرك، وسماهم ظالمين لشركهم.

قوله تعالى: ﴿أَعْتَلَمَ دَرَجَةً﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التمييز. والمعنى: أعظم من غيرهم درجة. والفائز: الذي يظفر بأمنيته من الخير. فاما النعيم، فهو لين العيش، والمقيم: الدائم.

﴿تَأْتِيهَا الْبُرُتُ مَا سَأَلُوا لَا تَنْجِدُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أُولِيَاءَهُ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْجِدُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أُولِيَاءَهُ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنه لما أمر المسلمون بالهجرة، جعل الرجل يقول لأهله: إنا قد أمرنا بالهجرة، فمنهم من يسرع إلى ذلك، ومنهم من يتعلق به عياله وزوجته فيقولون: نتشددك الله أن تدعنا إلى غير شيء، فيرق قلبه فيجلس معهم، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه لما أمر الله المؤمنين بالهجرة، قال المسلمون: يا نبي الله، إن نحن اعتزلنا مَنْ خالفنا في الدين، قطعنا آباءنا وعشائنا، وذهبت تجارتنا، وخربت ديارنا، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه لما قال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال طلحة: أنا أحجب الكعبة فلا نهاجر، نزلت هذه الآية والتي قبلها، هذا قول قتادة، وقد ذكرناه عن مجاهد. والرابع: أن نفراً ارتدوا عن الإسلام ولحقوا بمكة، فنهى الله عن ولايتهم، وأنزل هذه الآية، قاله مقاتل. والخامس: أن النبي ﷺ لما أمر الناس بالجهاز لنصرة خزاعة على قريش، قال أبو بكر الصديق: يا رسول الله، نعاونهم عى قومنا؟ فنزلت هذه الآية، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتٌ كَسَبْتُمْهَا وَإِنَّكُمْ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ أَنْ تَرْضَوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَجِهَادَ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾﴾

(١) «الطبري» ١٦٩/١٤، ومسلم ٢٦/١٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٢١٨/٣ وزاد نُسبته لأبي داود، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) العاني: الأسير.

(٣) «الطبري» ١٧٠/١٤ وعلي بن أبي طلحة لم يدرك ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿قَدْ إِنْ كَانَ ءَايَاتِكُمْ﴾ الآية، في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الذين تخلّفوا مع عيالهم بمكة ولم يهاجروا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن علي بن أبي طالب قدم مكة، فقال لقوم: ألا تهاجرون؟ فقالوا: نقيم مع إخواننا وعشائرننا ومساكننا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن سيرين. والثالث: أنه لما نزلت الآية التي قبلها، قالوا: يا رسول الله، إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين، قطعنا آباءنا وعشيرتنا، وذهبت تجارتنا، وخربت ديارنا، فنزلت هذه الآية. ذكره بعض المفسرين في هذه الآية، وذكره بعضهم في الآية الأولى كما حكيناه عن ابن عباس. فأما العشيرة، فهم الأقارب الأدنون. وروى أبو بكر عن عاصم «وعشيرتكم» على الجمع. قال أبو علي: وجهه أن كل واحد من المخاطبين له عشيرة، فإذا جمعت قلت: عشيرتكم؛ وحجة من أورد: أن العشيرة واقعة على الجمع، فاستغنى بذلك عن جمعها. وقال الأخفش: لا تكاد العرب تجمع عشيرة: عشيرات، إنما يجمعونها على عشائر. والافتراق بمعنى الاكتساب. والتريص: الانتظار. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ قولان: أحدهما: أنه فتح مكة، قاله مجاهد والأكثر، ومعنى الآية: إن كان المقام في أهاليكم، وكانت الأموال التي اكتسبتموها ﴿وَيَحْكُرُوا فَعَشِيرَتَهُمْ﴾ لفراقكم بلدكم ﴿وَمَسْكَنُكُمْ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾ من الهجرة، فأقيموا غير مثابين حتى تُفتح مكة، فيسقط فرض الهجرة. والثاني: أنه العقاب، قاله الحسن.

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أُنزِلَتْكُمْ كُرُوكُمْ فَلَمْ ثُقِنَ عَلَيْكُمْ شَيْئًا وَمَضَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذْرِبًا﴾ (٩)

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرٍ﴾ أي: في أماكن. قال الفراء: وكل جمع كانت فيه ألف قبلها حرفان وبعدها حرفان لم يُجر (١)، مثل، صوامع، ومساجد. وجرى «حنين» لأنه اسم لمذگر، وهو وادٍ بين مكة والطائف، وإذا سُميت ماءً أو وادياً أو جبلاً باسم مذكر لا علة فيه، أجرته، من ذلك: حنين، ويدر، وجرأ، وتبير، ودايق (٢). ومعنى الآية: أن الله ﷻ أعلمهم أنهم إنما يغلبون بنصر الله لا بكثرتهم. وفي عددهم يوم حنين أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ستة عشر ألفاً، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: عشرة آلاف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: كانوا اثني عشر ألفاً، قاله قتادة، وابن زيد، وابن إسحاق، والواقدي. والرابع: أحد عشر ألفاً وخمسمائة، قاله مقاتل. قال ابن عباس: فقال ذلك اليوم سلمة بن سلامة بن وقش، وقد عجب لكثرة الناس: لن نُغلب اليوم من قلة، فسأ رسول الله ﷺ كلامه، ووكلوا إلى كلمة الرجل، فذلك قوله: ﴿إِذْ أُنزِلَتْكُمْ كُرُوكُمْ فَلَمْ ثُقِنَ عَلَيْكُمْ شَيْئًا﴾. وقال سعيد بن المسيب: القائل لذلك أبو بكر الصديق. وحكى ابن جرير أن القائل لذلك رسول الله ﷺ. وقيل: بل العباس. وقيل: رجل من بني بكر.

قوله تعالى: ﴿وَمَضَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: برحبها. قل الفراء: والباء هاهنا بمنزلة «في» كما تقول: ضاقت عليكم الأرض في رحبها وبرحبها.

الإشارة إلى القصة

قال أهل العلم بالسيرة: لما فتح رسول الله ﷺ مكة، تأمر عليه أشرف هوازن وثقيف، فجاؤوا حتى نزلوا أوطاس (٣)، وأجمعوا المسير إليه، فخرج إليهم رسول الله ﷺ، فلما التقوا أعجبهم كثرتهم فهزموا. وقال البراء بن عازب: لما حملنا عليهم انكشفوا، فأكبنا على الغنائم، فأقبلوا بالسهم، فانكشف المسلمون عن رسول الله ﷺ (٤). وبعضهم يقول: ثبت مع رسول الله ﷺ يومئذ جماعة من أصحابه منهم أبو بكر، وعمر، وعلي، والعباس، وأبو سفيان بن الحارث. وبعضهم يقول: لم يبق معه سوى العباس وأبي سفيان، فجعل النبي يقول للعباس: «ناؤ: يا معشر الأنصار، يا أصحاب السمرة، يا أصحاب سورة البقرة» فنادى، وكان صيئاً، فأقبلوا كأنهم الإبل إذا حنت إلى أولادها، يقولون: يا

(١) إجراء الاسم عند الكوفيين صرفه وتوניתه، وعدم إجرائه: منع صرفه.

(٢) دايق: قرية من قرى حلب.

(٣) أوطاس: وادٍ في ديار هوازن.

(٤) البخاري ٢٤/٨، ومسلم ١٢/١٢١.

لبيك، فنظر النبي ﷺ إلى قتالهم، فقال: «الآن حمي الوطيس، أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب» ثم قال للعباس: «ناولني حصيات» فناوله، فقال: «شاهت الوجوه» ورمى بها، وقال: «انهزموا ورب الكعبة»، قذف الله في قلوبهم الرعب فانهزموا^(١). وقيل: أخذ رسول الله ﷺ كفاً من تراب، فرماهم به فانهزموا. وكانوا يقولون: ما بقي منا أحد إلا امتلأت عيناه بالتراب^(٢).

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾﴾
ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ أي: بعد الهزيمة. قال أبو عبيدة: هي فَيْعِلَةٌ من السكون، وأنشد:

لِلَّو قَبْرٌ غَالَهَا مَازَا إِجْنِ
لَقَدْ أَجْرَنَ سَكِينَةً وَوَقَارًا^(٣)

وكذلك قال المفسرون: الأمان والطمأنينة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ قال ابن عباس: يعني الملائكة. وفي عددهم يومئذ ثلاثة أقوال: أحدها: ستة عشر ألفاً، قاله الحسن. والثاني: خمسة آلاف، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: ثمانية، قاله مجاهد، يعني: ثمانية آلاف. وهل قاتلت الملائكة يومئذ، أم لا؟ فيه قولان. وفي قوله: ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أربعة أقوال: أحدها: بالقتل، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: بالقتل والهزيمة، قاله ابن أبيزى، ومقاتل. والثالث: بالخوف والحذر، ذكره الماوردي. والرابع: بالقتل، والأسر، وسبي الأولاد، وأخذ الأموال، ذكره بعض ناقلي التفسير.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوفقه للتوبة من الشرك.

﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ قال أبو عبيدة: معناه: فذر. قال الزجاج: يقال لكل شيء مستقذر: نجس. وقال الفراء: لا تكاد العرب تقول: نجس، إلا وقبلها رجس، فإذا أفردوها قالوا: نجس. وفي المراد بكونهم نجساً ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أنجاس الأبدان، كالكلب والخنزير، حكاه الماوردي عن الحسن، وعمر بن عبد العزيز. وروى ابن جرير عن الحسن قال: من صافحهم فليتوضأ. والثاني: أنهم كالأنجاس لتركهم ما يجب عليهم من غسل الجنابة، وإن لم تكن أبدانهم أنجاساً، قاله قتادة. والثالث: أنه لما كان علينا اجتنابهم كما تجتنب الأنجاس، صاروا بحكم الاجتناب كالأنجاس، وهذا قول الأكثرين، وهو الصحيح.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ قال أهل التفسير: يريد جميع الحرم. ﴿بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا﴾ وهو سنة تسع من الهجرة، وهي السنة التي حج فيها أبو بكر وقرئت (براءة). وقد أخذ أحمد رضي الله عنه بظاهر الآية، وأنه يحرم عليهم دخول الحرم، وهو قول مالك، والشافعي. واختلفت الرواية عنه في دخولهم غير المسجد الحرام من المساجد، فروي عنه المنع أيضاً إلا لحاجة، كالحرم، وهو قول مالك. وروي عنه جواز ذلك، وهو قول الشافعي. وقال أبو حنيفة: يجوز لهم دخول المسجد الحرام، وسائر المساجد.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن مسعود، والشعبي، وابن السميع: «عائلة». قال سعيد بن جبيرة: لما نزلت: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بِمَدِّ أَيْدِيهِمْ هَكَذَا﴾ شقَّ على المسلمين، وقالوا: مَنْ يأتينا بطعامنا؟ وكانوا يُقَدِّمُونَ عليهم بالتجارة، فنزلت: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ الآية. قال

(١) «مسند أحمد» رقم ١٧٧٥ بنحوه، ورواه مسلم ١١٥/١٢ - ١١٧ بنحوه أيضاً. وذكره الطبري ١٤/١٨٢ - ١٨٣، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣/٣٢٧، وأوردته السيوطي في «الدرر» ٣/٢٢٤ - ٢٢٥، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن سعد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) «مسند أحمد» ٥/٢٨٦ عن أبي عبد الرحمن الفهري، والطبري في «التفسير» ١٤/١٨٥، وخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٦/١٨١ - ١٨٢. وقال: رواه البزار، والطبراني، ورجاله ثقات.

(٣) البيت لأبي عريف الكلبي في «مجاز القرآن» ١/٢٥٥، و«اللسان»: سكن.

الأخفش: العيلة: الفقر. يقال: عال يعيل عَيْلة: إذا افتقر. وأعال إعالة فهو يُعيل: إذا صار صاحب عيال. وقال أبو عبيدة: العَيْلة هاهنا مصدر عال فلان: إذا افتقر، وأنشد:

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل^(١)

وللمفسرين في قوله: «وإن» قولان: أحدهما: أنها للشرط، وهو الأظهر. والثاني: أنها بمعنى «وإذ»، قاله عمرو بن فايد. قالوا: وإنما خاف المسلمون الفقر، لأن المشركين كانوا يحملون التجارات إليهم، ويجيئون بالطعام وغيره. وفي قوله: «تَسَوَّفَ بِغَنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ نَسَا» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنزل عليهم المطر عند انقطاع المشركين عنهم، فكثر خيرهم، قاله عكرمة. والثاني: أنه أغناهم بالجزية المأخوذة من أهل الكتاب، قاله قتادة، والضحاك. والثالث: أن أهل نجد، وجُزَمَ، وأهل صنعاء أسلموا، فحملوا الطعام إلى مكة على الظَّهْرِ، فأغناهم الله به، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ قال ابن عباس؛ عليم بما يصلحكم، ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما حكم في المشركين.

﴿قَتَلُوا الذِّبْنَ لَا يَأْمُرُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الذِّبْنَ أَوْثَرًا﴾

قوله تعالى: ﴿قَتَلُوا الذِّبْنَ لَا يَأْمُرُونَ بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في اليهود والنصارى. قال الزجاج: ومعناها لا يؤمنون بالله إيمان الموحدين، لأنهم أقرؤا بأنه خالفهم وأنه له ولد، وكذلك إيمانهم بالبعث لأنهم لا يقرون بأن أهل الجنة يأكلون ويشربون. وقال الماوردي: إقرارهم باليوم الآخر يوجب الإقرار بحقوقه، وهم لا يقرون بها، فكانوا كمن لا يُبَيِّرُ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ قال سعيد بن جبيرة: يعني الخمر والخنزير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ في الحق قولان: أحدهما: أنه اسم الله، فالمعنى: دين الله، قاله قتادة. والثاني: أنه صفة للدين، والمعنى: ويدِينون الدينَ الحقَّ^(٢)؛ فأضاف الاسم إلى الصفة. وفي معنى «يدِينون» قولان: أحدهما: أنه بمعنى الطاعة، والمعنى: لا يطيعون الله طاعةً حقًّا، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنه من: دان الرجل يدين كذا: إذا التزمه. ثم في جملة الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: لا يدخلون في دين محمد ﷺ، لأنه ناسخ لما قبله. والثاني: لا يعملون بما في التوراة من اتباع محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿حَقًّا يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ قال ابن الأنباري: الجزية: الخراج المجعول عليهم؛ سميت جزية، لأنها قضاء لما عليهم؛ أخذ من قولهم: جَزَى يَجْزِي: إذا قضى؛ ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨]، وقوله: ﴿وَلَا تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ﴾^(٣). وفي قوله: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ ستة أقوال: أحدها: عن قهر، قاله قتادة، والسدي. وقال الزجاج: عن قهر ودُلٌّ. والثاني: أنه النقد العاجل، قاله شريك، وعثمان بن مقسم. والثالث: أنه إعطاء المبتدئ

(١) البيت لأحيحة بن الجلاح في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٢٥٥/١، ومعاني القرآن» للفراء ٢٥٥، و«جمهرة أشعار العرب» ١٢٥، و«اللسان» و«التاج» عيل، وهو من قصيدته التي قالها في حرب بينه وبين قومه من الأوس وبنو النجار من الخزرج، قتل فيها أخوه، وكانت عنده امرأته سلمى بنت عمرو بن زيد التجارية، فحذرت قوماً محبي أحيحة وقومه من الأوس، فضربها حتى كسر يدها وطلقها، وبعد هذا البيت قرين له:

وما تدري إذا أجمعت أمراً
بأي الأرض يدركك المقتيل

(٢) قال ابن كثير ٣٤٧/٢: فهم في نفس الأمر لما كفروا بمحمد ﷺ لم يبق لهم إيمان صحيح بأحد من الرسل، ولا بما جاؤوا به، وإنما يتبعون آراءهم وأهواءهم وآبائهم فيما هم فيه، لا لأنه شرع الله دينه، لأنهم لو كانوا مؤمنين بما بأيديهم إيماناً صحيحاً، لتقدم ذلك إلى الإيمان بمحمد ﷺ، لأن جميع الأنبياء بشروا به، وأمروا باتباعه، فلما جاء وكفروا به وهو أشرف الرسل، علم أنهم ليسوا متمسكين بشرع الأنبياء الأقدمين لأنه من عند الله، بل لحظوظهم وأهوائهم، فلهذا لا يتفهم إيمانهم ببقية الأنبياء وقد كفروا بسيدهم وأفضلهم وخاتمهم وأكملهم.

(٣) هو قطعة من حديث طويل، فقد روى البخاري ١٥٠/١٠، ومسلم ١٥٥٣/٣ واللفظ له عن البراء بن عازب ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا (يعني يوم عيد الأضحى) نصلي، ثم نرجع فنحرق، فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا، ومن ذبح (يعني قبل صلاة العيد) فإنما هو لحم قدمه لأهله، ليس من النسك في شيء، وكان أبو بردة بن نيار (خال البراء بن عازب) قد ذبح (يعني قبل الصلاة) فقال: «عندي جذعة خير من ستة» قال: أذبحها ولن تجزي عن أحد بعدك».

بالعطاء، لا إعطاء المكافئ، قاله ابن قتيبة. والرابع: أن المعنى: عن اعتراف للمسلمين بأن أيديهم فوق أيديهم. والخامس: عن إنعام عليهم بذلك، لأن قبول الجزية منهم إنعام عليهم، حكاها الزجاج. والسادس: يؤدونها بأيديهم، ولا يتفدونها مع رسلهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾ الصافر: الصاغر: اللذيل الحقيقير. وفيما يكلفونه من الفعل الذي يوجب صغارهم خمسة أقوال: أحدها: أن يمشوا بها مُلَبَّيْنِ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن لا يُحمدوا على إعطائهم، قاله سلمان الفارسي. والثالث: أن يكونوا قياماً والأخذ جالساً، قاله عكرمة. والرابع: أن دفع الجزية هو الصغار. والخامس: أن إجراء أحكام الإسلام عليهم هو الصغار.

فصل

واختلف في الذين تؤخذ منهم الجزية من الكفار، فالمشهور عن أحمد: أنها لا تقبل إلا من اليهود والنصارى والمجوس، وبه قال الشافعي. ونقل الحسن بن ثواب عن أحمد: أنه من سبي من أهل الأديان من العرب والعجم، فالعرب إن أسلموا، وإلا السيف، وأولئك إن أسلموا، وإلا الجزية؛ فظاهر هذا أن الجزية تؤخذ من الكل، إلا من عابدي الأوثان من العرب فقط، وهو قول أبي حنيفة، ومالك.

فصل

فأما صفة الذين تؤخذ منهم الجزية، فهم أهل القتال. فأما الرِّؤْمُ، والأعمى، والمفلوج، والشيخ الفاني، والنساء، والصبيان، والراهب الذي لا يخالط الناس، فلا تؤخذ منهم.

فصل

فأما مقدارها، فقال أصحابنا: على الموسر: ثمانية وأربعون درهماً، وعلى المتوسط: أربعة وعشرون، وعلى الفقير المعتمل: اثنا عشر، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك: على أهل الذهب أربعة دنانير، وعلى أهل الورق أربعون درهماً، وسواء في ذلك الغني والفقير. وقال الشافعي: على الغني والفقير دينار. وهل تجوز الزيادة والتقصان مما يؤخذ منهم؟ نقل الأثر من أحمد: أنها تزداد وتنقص على قدر طاقتهم، فظاهر هذا: أنها على اجتهاد الإمام ورأيه. ونقل يعقوب بن بختان^(١): أنه لا يجوز للإمام أن ينقص من ذلك، وله أن يزيد.

فصل

ووقت وجوب الجزية: آخر الحول، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: تجب في أول الحول. فأما إذا دخلت سنة في سنة، فهل تسقط جزية الماضية؟ عندنا لا تسقط. وقال أبو حنيفة: تسقط. فأما إذا أسلم، فإنها تسقط بالإسلام. فأما إن مات؛ فكان ابن حامد يقول: لا تسقط. وقال القاضي أبو يعلى: يحتمل أن تسقط.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنفُسِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ إِنَّهُمُ الَّذِينَ يُؤْفِكُونَ ﴿١٥﴾ أَتَعْبُدُوا أَجْرَاهُمْ وَرَهْبَتَهُمْ أَوْ كَمَا بَدَأَ مِن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُرْسِلُوا إِلَّا لِيُعْبَدُوا إِلَهِهَا وَحَدًّا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «عزير» ابن الله» بغير تنوين. وقرأ عاصم، والكسائي، ويعقوب، وعبد الوارث عن أبي عمرو: منوناً. قال مكِّي بن أبي طالب: من نون عزيراً رفعه على الابتداء، و«ابن» خبره. ولا يحسن حذف التنوين على هذا من «عزير» لالتقاء الساكنين. ولا تحذف ألف «ابن» من الخط، ويكسر التنوين لالتقاء الساكنين. ومن لم ينون «عزيراً» جعله أيضاً مبتدأ،

(١) هو يعقوب بن إسحاق بن جفان أحد تلامذة الإمام أحمد، ترجمته في «طبقات الحنابلة» ١/١٤٥.

و «ابن» صفة له؛ فيُحذف التنوينُ على هذا استخفافاً لالتقاء الساكنين، ولأن الصفة مع الموصوف كالشيء الواحد، وتحذف ألف «ابن» من الخط، والخبر مضمّر تقديره: عزير بن الله نبياً وصاحبنا. وسبب نزولها أن سلام بن مشكم، ونعمان بن أوفى، وشاس بن قيس، ومالك بن الصيف، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: كيف نَسَبُكَ وقد تركت قبلتنا، وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله؟ فنزلت هذه الآية^(١)، قاله ابن عباس. وقال ابن عمر، وابن جريج: إن القائل لذلك فنحاص. فأما العزير، فقال شيخنا أبو منصور اللغوي: هو اسم أعجمي معرب، وإن وافق لفظ العربية، فهو عبراني؛ كذا قرأته عليه. وقال مكّي بن أبي طالب: العزير عند كل النحويين: عربي مشتق من قوله: يعزّروه. وقال ابن عباس: إنما قالوا ذلك، لأنهم لما عملوا بغير الحق، أنساهم الله التوراة، ونسخها من صدورهم، فدعا عزير الله تعالى؛ فعاد إليه الذي نسّخ من صدورهم، ونزل نور من السماء فدخل جوفه، فأدّن في قومه فقال: قد أتاني الله التوراة؛ فقالوا: ما أوتيتها إلا لأنه ابن الله. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: أن يختصر لما ظهر على بني إسرائيل، وهدم بيت المقدس، وقتل من قرأ التوراة، كان عزير غلاماً، فتركه. فلما توفي عزير ببابل، ومكث مائة عام، ثم بعثه الله تعالى إلى بني إسرائيل، فقال: أنا عزير؛ فكذبوه وقالوا: قد حدّثنا آباؤنا أن عزيراً مات ببابل، فإن كنت عزيراً فأمل علينا التوراة؛ فكتبها لهم؛ فقالوا: هذا ابن الله. وفي الذين قالوا هذا عن عزير ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم جميع بني إسرائيل، روي عن ابن عباس. والثاني: طائفة من سلفهم، قاله الماوردي. والثالث: جماعة كانوا على عهد رسول الله ﷺ، وفيهم قولان: أحدهما: فنحاص وحده، وقد ذكرناه عن ابن عمر، وابن جريج. والثاني: الذين ذكرناهم في أول الآية عن ابن عباس. فإن قيل: إن كان قول بعضهم، فلم أضيف إلى جميعهم؟ فته جوابان: أحدهما: أن إيقاع اسم الجماعة على الواحد معروف في اللغة، تقول العرب: جثت من البصرة على البغال، وإن كان لم يركب إلا بغلاً واحداً. والثاني: أن من لم يقل، لم ينكره.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْكُفْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ في سبب قولهم هذا قولان: أحدهما: لكونه ولد من غير ذكر. والثاني: لأنه أحى الموتى، وأبرأ الكفّة والبصر؛ وقد شرحنا هذا المعنى في [المائة: ١١٠].
قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِالْغَيْبِ﴾ إن قال قائل: هذا معلوم، فما فائدته؟ فالجواب: أن المعنى: إنه قول بالفم، لا بيان فيه، ولا برهان، ولا تحته معنى صحيح، قاله الزجاج.

قوله تعالى: «يضاهون» قرأ الجمهور: من غير همز. وقرأ عاصم: ﴿يَسْبُحُونَ﴾. قال ثعلب: لم يتابع عاصماً أحد على الهمز. قال الفراء: وهي لغة. قال الزجاج: «يضاهون» يشابهون قول من تقدّمهم من كفّريهم، فإنما قالوه اتباعاً لمقدّمهم. وأصل المضاهاة في اللغة: المشابهة؛ والأكثر ترك الهمز؛ واشتاقه من قولهم: امرأة ضهياء، وهي التي لا يثبت لها ثدي. وقيل: هي التي لا تحيض، والمعنى: أنها قد أشبهت الرجال. قال ابن الأنباري: يقال: ضاهيت، وضاهات: إذا شبّهت. وفي ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم عبدة الأوثان، والمعنى: أن أولئك قالوا: الملائكة بنات الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم اليهود، فالمعنى: أن النصارى في قولهم: المسيح ابن الله، شابهوا اليهود في قولهم: عزير ابن الله، قاله قتادة، والسدي. والثالث: أنهم أسلافهم، تابعوهم في أقوالهم تقليداً، قاله الزجاج، وابن قتيبة. وفي قوله: ﴿قَتَلْنَاهُ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: لعنهم الله، قاله ابن عباس. والثاني: قتلهم الله، قاله أبو عبيدة. والثالث: عاداهم الله، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُوَفَّكَونَ﴾ أي: من أين يصرفون عن الحق.
قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ﴾ قد سبق في [المائة: ٤٤] معنى الأحبار والرهبان. وقد روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن هذه الآية، فقال: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلووه، وإذا حرما عليهم شيئاً حرّموه»^(٢). فعلى هذا المعنى: إنهم جعلوهم كالأرباب وإن لم يقولوا: إنهم أرباب.

(١) «الطبري» ٢٠٢/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٢٩/٢، وزاد نسبه لابن إسحاق، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) رواه الترمذي ١٣٦/٢، وقال: حديث حسن غريب، لا تعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطف بن أمين ليس بمعروف في الحديث.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ قال ابن عباس: اتخذوه رباً.

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٣٢)

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يخذلوا دين الله بتكذيبهم، يعني؛ أنهم يكذبون به ويُعرضون عنه يريدون إبطاله بذلك. وقال الحسن وقادة: نور الله: القرآن والإسلام. فاما تخصيص ذلك بالأفواه، فلما ذكرنا في الآية قبلها. وقيل: إن الله تعالى لم يذكر قولاً مقروناً بالأفواه والألسن إلا وهو زور.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُمْ﴾ قال الفراء: إنما دخلت «إلا» هاهنا، لأن في الإباء طرفاً من الجحد، ألا ترى أن «آبى» كقولك: «لم أفلح»، و«لا أفلح»، فكانه بمنزلة قولك: ما ذهب إلا زيد، قال الشاعر:

فَهَلْ لِي أُمَّ غَيْرُهَا إِنْ تَرَكْتُهَا أَبِي اللَّهِ إِلَّا أَنْ أَكُونَ لَهَا ابْنًا^(١)

وقال الزجاج: المعنى: ويأبى الله كل شيء إلا إتمام نوره. قال مقاتل: «يتم نوره» أي: يظهر دينه.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٣٣)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿بِالْهُدَىٰ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوحيد. والثاني: القرآن. والثالث: تبيان الفرائض. فاما دين الحق، فهو الإسلام. وفي قوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ قولان: أحدهما: أن الهاء عائدة على رسول الله ﷺ، فالمعنى: ليعلمه شرائع الدين كلها، فلا يخفى عليه منها شيء، قاله ابن عباس. والثاني: أنها راجعة إلى الدين. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ليظهر هذا الدين على سائر الملل^(٢). ومتى يكون ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: عند نزول عيسى ﷺ، فإنه يتبعه أهل كل دين، وتصير الملل واحدة، فلا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام أو أدوا الجزية، قاله أبو هريرة، والضحاك. والثاني: أنه عند خروج المهدي، قاله السدي. والقول الثاني: أن إظهار الدين إنما هو بالحجج الواضحة، وإن لم يدخل الناس فيه.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ كَثِيرٍ مِنْ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ يُصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ﴾ الأحبار من اليهود، والرهبان من النصارى. وفي الباطل أربعة أقوال: أحدها: أنه الظلم، قاله ابن عباس. والثاني: الرشا في الحكم، قاله الحسن. والثالث: الكذب، قاله أبو سليمان. والرابع: أخذه من الجهة المحظورة، قاله القاضي أبو يعلى. والمراد: أخذ الأموال، وإنما ذكر الأكل، لأنه معظم المقصود من المال. وفي المراد بسبيل الله هاهنا قولان: أحدهما: الإيمان برسول الله ﷺ، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: أنه الحق والحكم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت عامة

(١) رَوَاهُ «الطبري» ٢١٠/١٤ من طرق عن عدي بن حاتم، وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٣٠/٣، وزاد نسبه لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

(٢) قائله المتلصص، وهو في «معاني القرآن» للفراء ٤٣٣/١، من قصيدة له يرد فيها على من غير أمه مطلقها:

يَمِيرُنِي أُمِّي رَجَالًا وَلَا أَرَى

وَمِي فِي مَخْتَارَاتِ ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٣١ وقوله: ابنا، أراد: ابناً، فزاد الميم.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢١٥/٤، عن ثوبان ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله زوى (جمع) لي الأرض، فرأيت مشارقتها ومشاربها، وإن أمي سبيل ملكها ما زوي لي منها»؛ وروى الإمام أحمد في «المستد» ١٠٣/٤، عن تميم الداري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلبغ هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بمرز عزيز، أو بذل ذليل، عزاً يعز به الإسلام، وذلاً يذل به الكفر»، وكان تميم الداري يقول: قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز، ولقد أصاب من كان منهم كافراً الذل والصغار والجزية. وروى أحمد في «المستد» ٤/٦، عن المقداد بن الأسود ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام بمرز عزيز أو ذل ذليل، إما يمهزمه الله ﷻ فيجعلهم من أهلها، أو يذلهم فينبئون لها». وروى مسلم ٢٢٣٠/٤، عن عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يذلب الليل والنهار حتى تميد اللات والعزى، فقلت: يا رسول الله، إن كنت لأظن حين أنزل الله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٣٣) أن ذلك تاماً، قال: «إنه سيكون من ذلك ما شاء الله، ثم يبعث الله رجلاً طيبة فتروى كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، فيضي من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم».

في أهل الكتاب والمسلمين، قاله أبو ذر، والضحاك. والثاني: أنها خاصة في أهل الكتاب، قاله معاوية بن أبي سفيان. والثالث: أنها في المسلمين، قاله ابن عباس، والسدي. وفي الكنز المستحق عليه هذا الوعيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ما لم تؤد زكاته. قال ابن عمر: كل مال أديت زكاته وإن كان تحت سبع أرضين فليس بكنز، وكل مال لا تؤدى زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً على وجه الأرض^(١)، وإلى هذا المعنى ذهب الجمهور. فعلى هذا، معنى الإنفاق: إخراج الزكاة. والثاني: أنه ما زاد على أربعة آلاف، روي عن علي بن أبي طالب أنه قال: أربعة آلاف نفقة، وما فوقها كنز. والثالث: ما فضل عن الحاجة، وكان يجب عليهم إخراج ذلك في أول الإسلام ثم نسخ. فإن قيل: كيف قال: «يتفقونها» وقد ذكر شيئين؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: يرجع إلى الكنوز والأموال. والثاني: أنه يرجع إلى الفضة، وحذف الذهب، لأنه داخل في الفضة، قال الشاعر:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف^(٢)

يريد: نحن بما عندنا راضون، وأنت بما عندك راضٍ، ذكر القولين الزجاج. وقال الفراء: إن شئت اكتفيت بأحد المذكورين، كقوله: «وَمَنْ يَكْسِبْ حَوِيلَهُ أَوْ إِنَّمَا تُدْرِي بِهِ بَرَكَةً» [النساء: ١١٢]، وقوله: «وَرِذَا رَأَوْا بَرَكَتَهُ أَوْ لَوْكَ أَنْفُسًا إِيَّاهَا» [الجمعة: ١١]، وأنشد:

إني ضمننت لمن أتاني ما جئني وأبى وكان وكنت غير غدير^(٣)

ولم يقل: غديرين، وإنما اكتفى بالواحد لاتفاق المعنى. قال أبو عبيدة: والعرب إذا أشركوا بين اثنين قصروا، فخبروا عن أحدهما استغناء بذلك، وتحقيقاً لمعرفة السامع بأن الآخر قد شاركه، ودخل معه في ذلك الخبر، وأنشد:

فمن يك أمسى بالمدينة رخله فإني وقياًرُ بها لغريب^(٤)

والنصب في «قيار» أجود، وقد يكون الرفع. وقال حسان بن ثابت:

إن شرخ الشباب والشعر الأسود ما لم يُعاصن كان جُنونا^(٥)

ولم يقل: يعاصيا.

﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَرَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُرُّوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ أي: على الأموال. قال ابن مسعود: والله ما من رجل يُكوى بكنز، فيوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم، ولكن يوسّع جلده، فيوضع كل دينار ودرهم على حدته^(٦). وقال ابن عباس: هي حية تطوي على جنبه وجبهته، تقول: أنا مالك الذي بخلت به.

قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا كَرَزْتُمْ﴾ فيه محذوف تقديره: ويقال لهم هذا ما كرتتم لأنفسكم ﴿فَذُرُّوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: عذاب ذلك. فإن قيل: لم خص الجباه والجنوب والظهور من بقية البدن؟ فالجواب: أن هذه المواضع مجوفة، فيصل الحر إلى أجوافها، بخلاف اليد والرجل. وكان أبو ذر يقول: بشر الكنازين بكفي في الجباه وكفي في الجنوب

(١) أثر ابن عمر رواه الطبري ٢١٨/١٤، وإسناده صحيح. ورواه بمعناه مالك في «الموطأ» ٢٥٦/١.

(٢) قاله عمرو بن امرئ القيس من بني الحارث بن الخزرج، جاهلي قديم، وهو جد عبد الله بن رواحة، والبيت في «جمهرة أشعار العرب» ٢٣٧، وسيبويه ٣٧/١ (منسوباً لقيس بن الخطيم) وهو خطأ، و«معاني القرآن» ٤٣٤/١، و«مجاز القرآن» ٢٥٨/١، و«الخرائفة» ١٩٠/٢.

(٣) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» ٤٣٤/١، ونسبه سيبويه في «الكتاب» ٣٨/١ للفرزدق.

(٤) قاله ضايع بن الحارث البرجمي وهو في «الأصمعيات» ١٦، و«سيبويه» ٣٨/١، و«القرطبي» ٢٤٦/٦، و«شواهد المغني» ٢٩٣، و«الخرائفة» ٢٢٣/٤، و«اللسان»، و«التاج»: قُبر.

(٥) «ديوانه» ٤١٣، و«مجاز القرآن» ٢٥٨/١، و«القرطبي» ١٢٨/٨، و«الجمهرة» ٢٠٧/٢، و«اللسان»: شرح، والشرح: الحد، أي: غاية ارتفاعه، يعني بذلك أقصى قوته ونضارته وهفواته.

(٦) «الطبري» ٢٣٣/١٤، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٢٩/٧ - ٣٠ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح. وأورده ابن كثير ٣٥٢/٢ من طريق ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً وقال: ولا يصح رفعه والله أعلم. وخرجه السيوطي في «الدر» ٢٣٣/٣، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

وكما أمر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وإن كان مأموراً بالمحافظة على غيرها، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن المراد بالظلم فيهن فعل النسيء، وهو تحليل شهر محرّم، وتحريم شهر حلال، قاله ابن إسحاق. والثالث: أنه البداية بالقتال فيهن؛ فيكون المعنى: فلا تظلموا أنفسكم بالقتال فيهن إلا أن تبدؤوا بالقتال، قاله مقاتل. والرابع: أنه ترك القتال فيهن؛ فيكون المعنى: فلا تظلموا فيهن أنفسكم بترك المحاربة لعدوكم، قاله ابن بحر، وهو عكس قول مقاتل. والسر في أن الله تعالى عظم بعض الشهور على بعض، ليكون الكف عن الهوى فيها ذريعة إلى استدامة الكف في غيرها تدرجاً للنفس إلى فراق مألوفها المكروه شرعاً.

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُغْضِبُ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤَلِّمُونَ عَامًا وَيُحَرِّمُونَ عَامًا لِيُؤَاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ذَلِكَ لَهُمْ سَوْءَ عَمَلِكُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ الجمهور على همز النسيء ومدّه وكسر سينه. وروى شبل عن ابن كثير: «النسء» على وزن النيسع. وفي رواية أخرى عن شبل: «النسيء» مشددة الياء من غير همز، وهي قراءة أبي جعفر؛ والمراد بالكلمة التأخير. قال اللغويون: النسيء: تأخير الشيء. وكانت العرب تحرم الأشهر الأربعة، وكان هذا مما تمسكت به من ملة إبراهيم؛ فربما احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب تكون بينهم، فيؤخرون تحريم المحرم إلى صفر، ثم يحتاجون إلى تأخير صفر أيضاً إلى الشهر الذي بعده؛ ثم تتدافع الشهور شهراً بعد شهر حتى يستدير التحريم على السنة كلها، فكانهم يستنثون الشهر الحرام ويستقرضونه، فأعلم الله ﷻ أن ذلك زيادة في كفرهم، لأنهم أحلوا الحرام، وحرّموا الحلال: ﴿ لِيُؤَاطُوا ﴾ أي: ليوافقوا ﴿ عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ فلا يخرجون من تحريم أربعة، ويقولون: هذه بمنزلة الأربعة الحرم، ولا يبالون بتحليل الحرام، وتحريم الحلال. وكان القوم لا يفعلون ذلك إلا في ذي الحجة إذا اجتمعت العرب للموسم، قال الفراء: كانت العرب في الجاهلية إذا أرادوا الصّدْرَ عن يمين، قام رجل من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة، وكان رئيس الموسم، فيقول: أنا الذي لا أعاب ولا أجاب ولا يرُدُّ لي قضاء؛ فيقولون: أنستنا شهراً؛ يريدون: أخر عنا حرمة المحرم، واجعلها في صفر، فيفعل ذلك. وإنما دعاهم إلى ذلك توالي ثلاثة أشهر حُرْم لا يُغيرون فيها، وإنما كان معاشهم من الإغارة، فستدير الشهور كما بينّا. وقيل: إنما كانوا يستحلون المحرم عاماً، فإذا كان من قابل ردّوه إلى تحريمه. قال أبو عبيد: والتفسير الأول أحب إليّ، لأن هذا القول ليس فيه استدارة. وقال مجاهد: كان أول من أظهر النسيء جنادة بن عرف الكناني، فوافقت حجة أبي بكر ذا القعدة، ثم حج النبي ﷺ في العام القابل في ذي الحجة، فذلك حين قال: ﴿ أَلَا إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾^(١). وقال الكلبي: أول من فعل ذلك نعيم بن ثعلبة.

قوله تعالى: ﴿ يُغْضِبُ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يُضِلُّ» بفتح الياء وكسر الضاد، والمعنى: أنهم يكتسبون الضلال به. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يُضِلُّ» بضم الياء وفتح الضاد، على ما لم يُسم فاعله. وقرأ الحسن البصري، ويعقوب إلا الوليد: «يُضِلُّ» بضم الياء وكسر الضاد؛ وفيه ثلاثة أوجه: أحدها: يُضِلُّ الله به. والثاني: يُضِلُّ الشيطان به، ذكرهما ابن القاسم. والثالث: يُضِلُّ به الذين كفروا الناس، لأنهم الذين سنوه لهم. قال أبو علي: التقدير: يُضِلُّ به الذين كفروا تابعيهم. وقال ابن القاسم: الهاء في «به» راجعة إلى النسيء، وأصل النسيء: المنسوء، أي: المؤخّر، فينصرف عن «مفعول» إلى «فعليل» كما قيل: مطبوخ وطبيخ، ومقدور وقدير، قال: وقيل: الهاء راجعة إلى الظلم، لأن النسيء كَشَفَتْ تأويل الظلم، فجرى مجرى المظهر؛ والأول اختيارنا.

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْسُومًا لَوْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قَدْ أَقْلَسْتُ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

(١) رواه أحمد في «المسند» ٣٧/٥، والبخاري ٦/١٠، ومسلم رقم ١٦٧٩، وأبو داود رقم ١٩٤٧ عن أبي بكره ﷺ، وقد أوردنا الحديث بطوله بصفحة (٥٦٧).

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا﴾ قال المفسرون: لما أمر رسول الله ﷺ بغزوة تبوك، وكان في زمن عسرة وجذب وحر شديد، وقد طابت الثمار، عظم ذلك على الناس وأحبوا المقام، فنزلت هذه الآية^(١). وقوله: ﴿ما لكم﴾ استفهام معناه التوبيخ. وقوله: ﴿أنفروا﴾ معناه: اخرجوا. وأصل النفر: مفارقة مكان إلى مكان آخر لأمر هاج إلى ذلك. وقوله: ﴿أَنفَأَلْتَرْتُمْ﴾ قال ابن قتيبة: أراد: تذاقلمت، فأدغم التاء في التاء، وأحدث الألف ليسكن ما بعدها، وأراد: قعدتم. وفي قراءة ابن مسعود، والأعمش: «تذاقلمت». وفي عنى: ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تذاقلمت إلى شهوات الدنيا حين أخرجت الأرض ثمرها، قاله مجاهد. والثاني: اطمأنتم إلى الدنيا، قاله الضحاك. والثالث: تذاقلمت إلى الإقامة بأرضكم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَصْبَحْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: بنعيمها من نعيم الآخرة، فما يُتمتع به في الدنيا قليل بالإضافة إلى ما يُتمتع به الأولياء في الجنة^(٢).

﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣)
قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما حثهم على غزو الروم تذاقلوا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. وقال قوم: هذه خاصة فيمن استنفره رسول الله ﷺ فلم ينفر. قال ابن عباس: استنفر رسول الله ﷺ حياً من العرب فتذاقلوا عنه، فأمسك عنهم المطر فكان عذابهم^(٤). وفي قوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ وعيد شديد في التخلف عن الجهاد، وإعلام بأنه يستبدل لنصر نبيه قوماً غير متذاقلين. ثم أعلمهم أنهم إن تركوا نصره لم يضره، كما لم يضره ذلك إذ كان بمكة. وفي هاء «تضرُّوه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، والمعنى: لا تضروا الله بترك النفير، قاله الحسن. والثاني: أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ، فالمعنى: لا تضروه بترك نصره، قاله الزجاج.

فصل

وقد روي عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، قالوا: نُسخ قوله: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُمَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ يَسْتَفِرُّوهُ كَمَا تَكُونُ﴾ [التوبة: ١٢٢]، وقال أبو سليمان الدمشقي: ليس هذا من المنسوخ، إذ لا تنافي بين الآيتين، وإنما حكم كل آية قائم في موضعها. وذكر القاضي أبو يعلى عن بعض العلماء أنهم قالوا: ليس هاهنا نسخ، ومتى لم يقاوم أهل الثغور العدو، ففرض على الناس النفير إليهم، ومتى استغفروا عن إعانة من وراءهم، عُذر القاعدون عنهم. وقال قوم: هذا في غزوة تبوك، ففرض على الناس النفير مع رسول الله ﷺ.

﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَمَلَكُمْ فِي الْغَابِطِ كَفَرُوا الشُّقْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ﴾ أي: بالنفير معه: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ إعانة على أعدائه، ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حين قصدوا إهلاكه على ما شرحنا في قوله: ﴿وَإِذْ يَتَكْرَّمُ إِلَيْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] فأعلمهم أن نصره ليس بهم. قوله تعالى: ﴿ثَانِيًا أَتَيْنِي﴾ العرب تقول: هو ثاني اثنين، أي: أحد الاثنين، وثالث ثلاثة، أي: أحد الثلاثة، قال الزجاج: وقوله: ﴿ثَانِيًا أَتَيْنِي﴾ منصوب على الحال؛ المعنى: فقد نصره الله أحد اثنين، أي: نصره منفرداً إلا من

(١) «الطبري» ٢٥٣/١٤، عن مجاهد، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٢٧/٣، وزاد نسبه لسيد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» رقم (٢٨٥٨) عن المستورد أخي بني فهر قال: قال رسول الله ﷺ: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه هله - وأشار بيحيى (أحد الرواة) بالسبابة - في اليوم، فلينظر بم ترجع»، ورواه أحمد في «المسنند» ٢٢٨/٤، والمعنى: ما الدنيا بالنسبة إلى الآخرة في قصر مدتها وفناء لذاتها، ودوام الآخرة، ودوام لذتها ونعيمها، إلا كنسبة الماء الذي يعلق بالأصبع إلى باقي البحر.

(٣) رواه بنحوه أبو داود في «سننه» رقم (٢٥٠٦) وفي سننه نجدة بن نفع وهو مجهول. وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٩/٣، وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

أبي بكر، وهذا معنى قول الشعبي: عاتب الله أهل الأرض جميعاً في هذه الآية غير أبي بكر. وقال ابن جرير: المعنى: أخرجوه وهو أحد الاثنين، وهما رسول الله ﷺ وأبو بكر. فأما الغار، فهو ثقب في الجبل، وقال ابن فارس: الغار: الكهف، والغار: نبت طيب الريح، والغار: الجماعة من الناس، والغاران: البطن والفرج، وهما الأجوفان، يقال: إنما هو عبد غارته. قال الشاعر:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الدُّهْرَ يَزُومُ وَلَيْلَةٌ وَأَنَّ الفَتَى يَسْعَى لِعِزَائِهِ ذَائِبًا^(١)

قال قتادة: وهذا الغار في جبل بمكة يقال له: ثور. قال مجاهد: مكثا فيه ثلاثاً. وقد ذكرت حديث الهجرة في كتاب «الحدائق». قال أنس بن مالك: أمر الله ﷺ شجرة فنبتت في وجه رسول الله ﷺ فسترته، وأمر العنكبوت فانسجت في وجهه، وأمر حمامتين وحشيتين فوقتا في فم الغار، فلما دنوا من الغار، عجل بعضهم لينظر، فرأى حمامتين، فرجع فقال: رأيت حمامتين على فم الغار، فعلمت أنه ليس فيه أحد^(٢). وقال مقاتل: جاء القائف فنظر إلى الأقدام فقال: هذه قدم ابن أبي قحافة، والأخرى لا أعرفها، إلا أنها تشبه القدم التي في المقام. وصاحبه في هذه الآية أبو بكر، وكان أبو بكر قد بكى لما مرَّ المشركون على باب الغار، فقال له النبي ﷺ: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما؟»^(٣) وفي السكينة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرحمة، قاله ابن عباس. والثاني: الوراق، قاله قتادة. والثالث: السكون والطمأنينة، قاله ابن قتبية، وهو أصح. وفي هاء «عليه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى أبي بكر، وهو قول علي بن أبي طالب، وابن عباس، وحبيب بن أبي ثابت. واحتج من نصر هذا القول بأن النبي ﷺ كان مطمئناً. والثاني: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله مقاتل. والثالث: أن الهاء هاهنا في معنى تشية، والتقدير: فأنزل الله سكينة عليهما، فاكفينا بإعادة الذكر على أحدهما من إعادته عليهما، كقوله: «وَاللَّهُ رَسُوْلُهُ أَحَىٰ أَنْ يَرْضُوهُ» [التوبة: ٤٦٢]، ذكره ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَيْدِيكُمْ﴾ أي: قواه، يعني النبي ﷺ بلا خلاف. ﴿يَجْتَوِي لَكُمْ ثَرَوْكُمْ﴾ وهم الملائكة. ومتى كان ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: يوم بدر، ويوم الأحزاب، ويوم حنين، قاله ابن عباس. والثاني: لما كان في الغار، صرفت الملائكة وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته، قاله الزجاج. فإن قيل: إذا وقع الاتفاق أن هاء الكناية في «أيده» ترجع إلى النبي ﷺ، فكيف تفرقتها هاء «عليه» وهما متفتتان في نظم الكلام؟ فالجواب: أن كل حرف يُرَدُّ إلى الأليق به، والسكينة إنما يحتاج إليها المنزع، ولم يكن النبي ﷺ منزعاً. فأما التأييد بالملائكة، فلم يكن إلا للنبي ﷺ ونظير هذا قوله: ﴿لَتَرْمِيُنَّ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنَسَؤُهُ وَتُؤَقِرُّهُ﴾ [التفتح: ٨] يعني النبي ﷺ، «وَنَسَؤُهُ» يعني الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ﴾ فيها قولان: أحدهما: أن كلمة الكافرين الشرك، جعلها الله السفلى لأنها مقهورة، وكلمة الله وهي التوحيد، هي العليا، لأنها ظهرت، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن كلمة الكافرين ما قدرُوا بينهم في الكيد به ليقتلوه، وكلمة الله أنه ناصره، رواه عطاء عن ابن عباس. وقرأ ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، ويعقوب: «وكلمة الله» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي: في انتقامه من الكافرين: ﴿حَكِيمٌ﴾ في تديبه. ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَرَمَاهُوا بَأْمُولِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾ قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ سبب نزولها أن المقداد جاء إلى رسول الله ﷺ، وكان عظيماً سميناً، فشكا إليه وسأله أن يأذن له، فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(٤). وفي معنى «خفافاً وثقالاً» أحد عشر قولاً: أحدها: شيوخاً

(١) البيت في «اللسان» غور غير منسوب.

(٢) ابن سعد في «الطبقات» ٢٢٩/١، عن أبي مصعب المكي قال: أدركت أنس بن مالك وزيد بن أرقم والمغيرة بن شعبة، فسمعتهم يتحدثون أن النبي ﷺ ليلة الغار: أمر الله شجرة. الحديث. وفي سننه ضعيف ومجهول. وفي «مستدرج أحمد» ٨٧/٥، من حديث ابن عباس: «... فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت»، وفي سننه عثمان الجزري لم يوثقه غير ابن حبان.

(٣) «البخاري»: ١٠/٧، و«مسلم»: ١٨٥٤/٤، دون قوله: وكان أبو بكر قد بكى لما مرَّ المشركون على باب الغار. وأورده السيوطي في «الدر» وزاد: نسبة لابن سعد، وابن أبي شيبة، وأحمد، والترمذي، وأبي حنيفة، وابن حبان، وابن المنذر، وابن مردويه.

(٤) «أسباب النزول» للواحدى: ١٤١، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٤٦/٣، ونسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

وشباباً، رواه أنس عن أبي طلحة، وبه قال الحسن، والشعبي، وعكرمة، ومجاهد، وأبو صالح، وشمر بن عطية، وابن زيد في آخرين. والثاني: رجاله وركبانا، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الأوزاعي. والثالث: نشاطاً وغير نشاط، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، ومقاتل. والرابع: أغنياء وفقراء، روي عن ابن عباس. ثم في معنى هذا الوجه قولان: أحدهما: أن الخفاف: ذوو العسرة وقلة العيال، والثقال: ذوو العيال والميسرة، قاله الفراء. والثاني: أن الخفاف: أهل الميسرة، والثقال: أهل العسرة، حكى عن الزجاج. والخامس: ذوي عيال، وغير عيال. قاله زيد بن أسلم. والسادس: ذوي ضياع، وغير ذوي ضياع، قاله ابن زيد. والسابع: ذوي أشغال، وغير ذوي أشغال، قاله الحكم. والثامن: أصحاء، ومرضى، قاله مرة الهمداني، وجوير. والتاسع: عزاباً ومتأهلين، قاله يمان بن رباب. والعاشر: خفافاً إلى الطاعة، وثقالاً عن المخالفة، ذكره الماوردي. والحادي عشر: خفافاً من السلاح، وثقالاً بالاستكثار منه، ذكره الثعلبي.

فصل

روى عطاء الخراساني عن ابن عباس أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْفَرُوا كَأَنَّهُ﴾ (١) [التوبة: ١٢٢]. وقال السدي: نسخت بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ (٢) [التوبة: ٩١].

قوله تعالى: ﴿وَجَهْدُوا بِأَمْرِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ قال القاضي أبو يعلى: أوجب الجهاد بالمال والنفس جميعاً، فمن كان له مال وهو مريض أو مقعد أو ضعيف لا يصلح للقتال، فعليه الجهاد بماله، بأن يعطيه غيره فيغزو به، كما يلزمه الجهاد بنفسه إذا كان قوياً. وإن كان له مال وقوة، فعليه الجهاد بالنفس والمال. ومن كان معيداً عاجزاً، فعليه الجهاد بالنصح لله ورسوله، لقوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩١].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ حَيْزٌ لَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: ذلكم الجهاد خير لكم من تركه والتأفل عنه. والثاني: ذلكم الجهاد خير حاصل لكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقْلَمُونَ﴾ ما لكم من الثواب.

﴿تَوَّكَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَبْعُوا وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿تَوَّكَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ قال المفسرون: نزلت في المنافقين الذين تخلّفوا عن غزوة تبوك. ومعنى الآية: لو كان ما دعوا إليه عرضاً قريباً. والعرض: كل ما عرض لك من منافع الدنيا، فالمعنى: لو كانت غنيمة قريبة، أو كان سفراً قاصداً، أي: سهلاً قريباً، لاتبعوك طمعاً في المال ﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ قال ابن قتبية: الشقة: السفر؛ وقال الزجاج: الشقة: الغاية التي تُقصد؛ وقال ابن فارس: الشقة: مصير إلى أرض بعيدة، تقول: شقة شاقّة.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ يعني المنافقين إذا رجعت إليهم ﴿لَوِ اسْتَطَعْنَا﴾ وقرأ زائدة عن الأعمش، والأصمعي عن نافع: ﴿لَوِ اسْتَطَعْنَا﴾ بضم الواو، وكذا أين وقع، مثل: ﴿لَوِ أُنْظِرْتُمْ عَلَيْهِمُ﴾ [الكهف: ٢١٨]، كأنه لما احتج إلى حركة الواو، حركت بالضم لأنها أخت الواو، والمعنى: لو قدرنا وكان لنا سعة في المال. ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكذب والفساق ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ لأنهم كانوا أغنياء ولم يخرجوا.

﴿عَمَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿عَمَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ كان ﷺ قد أذن لقوم من المنافقين في التخلّف لما خرج إلى تبوك، قال ابن عباس: ولم يكن يومئذ يعرف المنافقين. قال عمرو بن ميمون: اثنان فعلهما رسول الله ﷺ ولم يؤمر بهما: إذنه للمنافقين، وأخذه الفداء من الأسارى؛ فعاتبه الله كما تسمعون. قال مورق: عاتبه ربّه بهذا. وقال سفيان بن عيينة: انظر

(١) وقد ذهب إلى إحكام الآية ومنع النسخ جماعة، منهم ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي، وحكى القاضي أبو يعلى عن بعض العلماء أنهم قالوا: «ليس هاتنا نسخ، ومتى لم يقام أهل النفور العذر، ففرض على الناس النفر إليهم، ومتى استفتوا عن إهانة من وراهم عذر القاعدون عنهم».

(٢) أخرجه السيوطي في «الدرر» ٢٤٦/٣، من رواية ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ عن السدي.

إلى هذا اللطف، بدأ بالعفو قبل أن يعيِّره بالذنب. وقال ابن الأنباري: لم يخاطب بهذا لجرم أجرمه، لكنَّ الله وقَّره ورفع من شأنه حين افتتح الكلام بقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ كما يقول الرجل لمخاطبه إذا كان كريماً عليه: عفا الله عنك، ما صنعت في حاجتي؟ ورضي الله عنك، هلاً زرتني.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكَ الْآيَاتِ صَدَقُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: حتى تعرف ذوي العذر في التخلف ممن لا عذر له. والثاني: لو لم تأذن لهم، لقدعوا وبان لك كذبهم في اعتذارهم. قال قتادة: ثم إن الله تعالى نسخ هذه الآية بقول: ﴿فَأَذِّن لِّمَن شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [النور: ٤٧].

﴿لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عِندَهُ بِالْمُنْفِقِينَ﴾ ٤٧ ﴿إِنَّمَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِكُلِّ قَلْبٍ مُّوَدَّةٌ قَلِيلَةٌ﴾ ٤٨ ﴿لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ قال ابن عباس: هذا تعبير للمنافقين حين استأذنوا في القعود. قال الزجاج: أعلم الله ﷻ نبيه ﷺ أنَّ علامة النفاق في ذلك الوقت الاستئذان.

فصل

وروي عن ابن عباس أنه قال: نسخت هذه الآية بقوله: ﴿لَمْ يَدْعُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا﴾ إلى آخر الآية [النور: ٤٧]. قال أبو سليمان الدمشقي: وليس للنسخ هاهنا مدخل، لإمكان العمل بالآيتين، وذلك أنه إنما عاب على المنافقين أن يستأذنوا في القعود عن الجهاد من غير عذر، وأجاز للمؤمنين الاستئذان لما يعرض لهم من حاجة، وكان المنافقون إذا كانوا معه فرضت لهم حاجة، ذهبوا من غير استئذانه.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِن كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ ٤٩ ﴿لَوْ حَرَجُوا فِكرًا مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تُدْرِكُوا الْفِتْنَةَ وَفِكرًا سَمْعُونَ لَهُمُ وَاللَّهُ عِندَهُ بِالْقَلِيلِينَ﴾ ٥٠ ﴿قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ يعني المستأذنين له في القعود. وفي المراد بالعدَّة قولان: أحدهما: النية، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: السلاح، والمركوب، وما يصلح للخروج، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والانبعاث: الانطلاق، والتثبُّط: ردُّك الإنسان عن الشيء يفعل.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا﴾ في القائل لهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ألهموا ذلك خذلاناً لهم، قاله مقاتل. والثاني: أن النبي ﷺ قاله غضباً عليهم. والثالث: أنه قول بعضهم لبعض، ذكرهما الماوردي. وفي المراد بالقاعدين قولان: أحدهما: أنهم القاعدون بغير عذر، قاله ابن السائب. والثاني: أنهم القاعدون بعذر، كالنساء والصبيان، ذكره علي بن عيسى. قال الزجاج: ثم أعلم الله ﷻ لم كره خروجهم، فقال: ﴿لَوْ حَرَجُوا فِكرًا مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ والخبال: الفساد وذهاب الشيء. وقال ابن قتيبة: الخبال: الشر. فإن قيل: كأن الصحابة كان فيهم خبال حتى قيل: ﴿مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾؟ فالجواب: أنه من الاستثناء المنقطع، والمعنى: ما زادوكم قوَّة، لكن أوقعوا بينكم خبالاً. وقيل: سبب نزول هذه الآية أن النبي ﷺ لما خرج، ضرب عسكره على ثنية الوداع، وخرج عبد الله بن أبي، فضرب عسكره على أسفل من ذلك؛ فلما سار رسول الله ﷺ، تخلف ابن أبي فيمن تخلف من المنافقين، فنزلت هذه الآية (١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُدْرِكُوا الْفِتْنَةَ﴾ قال الفراء: الإيضاع: السير بين القوم. وقال أبو عبيدة: لأسرعوا بينكم، وأصله من التخلل. قال الزجاج: يقال: أوضعت في السير: أسرعت.

قوله تعالى: ﴿يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ قال الفراء: يبغونها لكم. وفي الفتنة قولان: أحدهما: الكفر، قاله الضحاك، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: تفريق الجماعة، وشتات الكلمة. قال الحسن: لأضعوا خلالكم بالنميمة لإفساد ذات بينكم.

(١) قال السيوطي في «الدرر» ٤٤٧/٣: وأخرج ابن إسحاق، وابن المنذر، عن الحسن البصري قال: كان عبد الله بن أبي، وعبد الله بن نبتل، ورفاعة بن زيد بن تابوت من عظماء المنافقين، وكانوا ممن يكيد الإسلام وأهله، وفيهم أنزل الله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَلَكِنَّ لَكَ الْآخِرُ﴾ إلى آخر الآية، وهي الآية التي بعد هذه.

قوله تعالى: ﴿وَفِيكَزَّ سَمِعُونَ لَمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: عيون ينقلون إليهم أخباركم، قاله مجاهد، وابن زيد. والثاني: من يسمع كلامهم ويطيعهم، قاله قتادة، وابن إسحاق.

﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ﴾ في الفتنة قولان: أحدهما: الشر، قاله ابن عباس. والثاني: الشرك، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل غزوة تبوك. وفي قوله: ﴿وَكَلِمَاتُ لَكَ الْأُمُورُ﴾ خمسة أقوال: أحدها: بَعَثُوا لك الغوائل، قاله ابن عباس. وقيل: إن اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا على طريقه ليلاً ليفتكوا به، فسلمه الله منهم. والثاني: احتالوا في تشئت أمرك وإبطال دينك، قاله أبو سليمان الدمشقي. قال ابن جرير: وذلك كانصرف ابن أبي يوم أحد بأصحابه. والثالث: أنه قولهم ما ليس في قلوبهم. والرابع: أنه ميلهم إليك في الظاهر، وممالاة المشركين في الباطن. والخامس: أنه حلفهم بالله ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ ذكر هذه الأقوال الثلاثة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ﴾ يعني النصر ﴿وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يعني الإسلام.

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذَّنَ لِي وَلَا تَقِيئِي آلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذَّنَ لِي﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ قال للجعد بن قيس: «يا جعد، هل لك في جلاذ بني الأصفر، لعلك أن تغنم بعض بنات الأصفر»، فقال: يا رسول الله، اتذن لي فأقيم، ولا تفتني بنات الأصفر. فأعرض عنه، وقال: «قد أذنت لك»، ونزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(١). وهذه الآية وما بعدها إلى قوله: ﴿إِنَّمَا أَكْفَرْتُمْ﴾ في المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿مَنْ يَقُولُ أَتَذَّنَ لِي﴾ أي: في القعود عن الجهاد، وهو الجعد بن قيس. وفي قوله: ﴿وَلَا تَقِيئِي﴾ أربعة أقوال: أحدها: لا تفتني بالنساء، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد. والثاني: لا تكسبني الإثم بأمرك إياي بالخروج وهو غير متيسر لي، فأثم بالمخالفة، قاله الحسن، وقاتدة، والزجاج. والثالث: لا تكفرني بالزمام إياي الخروج، قاله الضحاك. والرابع: لا تصرفني عن شغلي، قاله ابن بحر.

قوله تعالى: ﴿آلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ في هذه الفتنة أربعة أقوال: أحدها: أنها الكفر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الحرج، قاله علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: الإثم، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: العذاب في جهنم، ذكره الماوردي.

﴿إِنَّ نُصَيْبَكَ حَسَنَةٌ سَأَلْتُمْ وَإِنْ نُصَيْبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ آلَا وَمَنْ قَرِحَتْ قُلُوبُنَا لَنْ يُصِيبَنَا آلَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ نُصَيْبَكَ حَسَنَةٌ﴾ أي: نصر وغنيمة. والمصيبة: القتل والهزيمة. ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا﴾ أي: عملنا بالحزم فلم نخرج. ﴿وَكَانَ آلَا وَمَنْ قَرِحَتْ﴾ بمصابك وسلامتهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما قضى علينا، قاله ابن عباس. والثاني: ما بين لنا في كتابه من أننا نظفر فيكون ذلك حسني لنا، أو نقتل فتكون الشهادة حسني لنا أيضاً، قاله الزجاج. والثالث: لن يصيبنا في عاقبة أمرنا إلا ما كتب الله لنا من النصر الذي وعدنا، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي: ناصرنا.

﴿قُلْ هَلْ نَرْتَضُوا بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ وَعَذَابٌ مِنْ عِندِهِ أَوْ يَأْتِيَنَّكُمْ فَرْتَضُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرْتَضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نَرْتَضُوا بِنَا﴾ أي: تنتظرون. والحسنيان: النصر والشهادة. ﴿وَنَحْنُ نَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ وَعَذَابٌ مِنْ عِندِهِ﴾ في هذا العذاب قولان: أحدهما: الصواعق، قاله ابن عباس. والثاني: الموت، قاله ابن جرير.

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٢٤٨/٣، من رواية محمد بن إسحاق، وابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل» من طريقه عن عاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر بن حزم.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَنَّكَ﴾ يعني: القتل.

﴿قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنتِكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ سبب نزولها أن الجدي بن قيس قال للنبي ﷺ لما عرض عليه غزو الروم: إذا رأيت النساء افتتنت. ولكن هذا مالي عينك به، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). قال الزجاج: وهذا لفظ أمر، ومعناه معنى الشرط والجزاء، المعنى: إن أنفقتم طائعين أو مكريين لن يُتَقَبَلَ منكم. ومثله في الشعر قول كثير: أسيسي بنا أو أحسني لا ملنومةً لدينا ولا مقلية إن تَقَلَّتْ^(٢) لم يأمرها بالإساءة، ولكن أعلمها أنها إن أساءت أو أحسنت فهو على عهدنا. قال الفراء: ومثله ﴿اسْتَفْزِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠].

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٍ وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٍ وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تقبل» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: «يقبل» بالياء. قال أبو علي: من أتت، فلأن الفعل مسند إلى مؤنث في اللفظ؛ ومن قرأ بالياء، فلأنه ليس بتأنيث حقيقي، فجاز تذكره؛ كقوله: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. وقرأ الجحدري: «أن يقبل» بياء مفتوحة، «نفقاتهم» بكسر التاء. وقرأ الأعمش: «نفقتهم» بغير الف، مرفوعة التاء. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء: «أن يقبل» بالياء «نفقتهم» بصب التاء على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ قال ابن الأنباري: «أن» هاهنا مفتوحة، لأنها بتأويل المصدر مرتفعة بـ «منعهم»، والتقدير: وما منعهم قبول النفقة منهم إلا كفرهم بالله.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَهُمْ كَسَاكٍ﴾ قد شرحناه في سورة [النساء: ١٤٢].

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ لأنهم يعدون الإنفاق مغرمًا.

﴿فَلَا تُحِبُّكَ أُمَّؤَلُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُحِبُّكَ أُمَّؤَلُهُمْ﴾ أي: لا تستحسن ما أنعمنا به عليهم من الأموال والأولاد. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: فلا تحببكم أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن قتبية. فعلى هذا، في الآية تقديم وتأخير، ويكون تعذيبهم في الآخرة بما صنعوا في كسب الأموال وإنفاقها. والثاني: أنها على نظمها، والمعنى: ليعذبهم بها في الدنيا بالمصائب في الأموال والأولاد، فهي لهم عذاب، وللمؤمنين أجر، قاله ابن زيد. والثالث: أن المعنى: ليعذبهم بأخذ الزكاة من أموالهم والنفقة في سبيل الله، قاله الحسن. فعلى هذا، ترجع الكناية إلى الأموال وحدها. والرابع: ليعذبهم بسبي أولادهم وغنيمة أموالهم، ذكره الماوردي. فعلى هذا تكون في المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ﴾ أي: تخرج، يقال: زهق السهم: إذا جاوز الهدف.

﴿وَرِجَالُهُمْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِمِنكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَخْتَرِكُ مَلْجَأًا أَوْ مَعْرَبًا أَوْ مُدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَرِجَالُهُمْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ أي: مؤمنون، و «بِشُرُوتٍ» بمعنى يخافون. فاما الملجأ، فقال الزجاج: الملجأ واللجأ مقصور مهموز، وهو المكان الذي يُتَحَصَّنُ فيه. والمغارات: جمع مغارة، وهو الموضع الذي يغور فيه الإنسان، أي: يستتر فيه. وقرأ سعيد بن جبير، وابن أبي عيطة: «أو مغارات» بضم الميم؛ لأنه يقال: أغرت

(١) «الطبري»: ٢٩٤/١٤، وفي سنده انقطاع.

(٢) البيت لكثير عزة: «ديوانه» ٥٣/١، من قصيدته المشهورة، و«الطبري»: ٢٩٤/٢، و ٢٩٣/١٤، و«معاني القرآن» للفراء ٤٤١/١، يقال: قلاه يقله قلى، فهو مقل: كرهه وأبغضه، وتقل: تبغض. أي: استعمل من الفعل أو القول ما يدعو إلى بغضه.

وَعُرْتُ: إذا دخلت الغور. وأصل مُدْخَلٌ: مدتلخل، ولكن التاء تبدل بعد الدال دالاً، لأن التاء مهموسة، والدال مجهورة، والتاء والدال من مكان واحد، فكان الكلام من وجه واحد أخفت. وقرأ أبي، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «أَوْ مُدْخَلًا» برفع الميم، وتاء ودال مفتوحين، مشددة الخاء. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «مُدْخَلًا» بنون بعد الميم المضمومة. قرى الحسن، وابن يعمر، ويعقوب: «مدخلًا» بفتح الميم وتخفيف الدال وسكونها. قال الزجاج: من قال: «مُدْخَلًا» فهو من دخل يدخل مدخلًا؛ ومن قال: «مُدْخَلًا» فهو من أدخلته مُدْخَلًا، قال الشاعر:

الحمد لله مُنْسَانَا وَمُضْبَحَنَا
بالخير صَبَحْنَا رَبِّي وَمَسَانَا^(١)

ومعنى مُدْخَلٌ ومُدْخَلٌ: أنهم لو وجدوا قومًا يدخلون في جملتهم ﴿لَوَلَّوْا﴾ إليه، أي: إلى أحد هذه الأشياء ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ أي: يسرعون إسرعاً لا يرد فيه وجوههم شيء. يقال: جمح وطمح: إذا أسرع ولم يرد وجهه شيء؛ ومنه قيل: فرس جموح للذي إذا حمل لم يرده اللجام.

﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلِيرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِن أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَّمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَلِيرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ فيمن نزلت فيه قولان: أحدهما: أنه ذو الخويصرة التميمي، قال للنبي ﷺ يوماً: أعدل يا رسول الله، فنزلت هذه الآية^(٢). ويقال: أبو الخواصر. ويقال: ابن ذي الخويصرة. والثاني: أنه ثعلبة بن حاطب، كان يقول: إنما يعطي محمد من يشاء، فنزلت هذه الآية. قال ابن قتيبة: «يلمرك» يعيبك ويطعن عليك. يقال: همزت فلاناً ولمزته: إذا اغتبهت وعبته؛ والأكثرون على كسر ميم «يلمرك». وقرأ يعقوب، ونظيف عن قنبل، وأبان عن عاصم، والفراز عن عبد الوارث: ﴿يَلِيرُوكَ﴾ و ﴿يَلِيرُوكَ﴾ و ﴿وَلَا تَلِيرُوا﴾ بضم الميم فيهن. وقرأ ابن السميغ: «يلامرك» مثل: يفاعلك. وقد رواها حماد بن سلمة عن ابن كثير. قال أبو علي الفارسي: وينبغي أن تكون فاعلت في هذا من واحد، نحو: طارقت النعل، وعافاه الله، لأن هذا لا يكون من النبي ﷺ. وقرأ الأعمش: «يلمرك» بتشديد الميم من غير ألف، مثل: يفاعلك. قال الزجاج: يقال: لمزت الرجل الجزه والتمزه، بكسر الميم وضمها: إذا عبته، وكذلك: همزته أهمزه، قال الشاعر:

إِذَا لَقَيْتُكَ تُبْدِي لِي مَكَاشِرَةً
وَإِن تَعَيَّبْتُ كُنْتَ الْهَامِزَ اللَّمَزَةَ^(٣)

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾
﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَلِّينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُودِ لَهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْقَدِيرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾
﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي: قنعوا بما أعطوا. ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ في الزيادة، أي: لكان خيراً لهم. وهذا جواب «لو»، وهو محذوف في اللفظ. ثم بيّن المستحق للصدقات بقوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ اختلفوا في صفة الفقير والمسكين على ستة أقوال: أحدها: أن الفقير: المتعفف عن السؤال والمسكين: الذي يسأل وبه رفق، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وجابر بن زيد، والزهري، والحكم، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: أن الفقير: المحتاج الذي به زمانة، والمسكين: المحتاج الذين لا زمانة به، قاله قتادة. والثالث: الفقير: المهاجر، والمسكين: الذي لم يهاجر، قاله الضحاك بن مزاحم، والنخعي. والرابع: الفقير: فقير المسلمين، والمسكين: من أهل الكتاب، قاله عكرمة. والخامس: أن الفقير: من له البلغة من الشيء، والمسكين: الذي ليس له شيء، قاله أبو حنيفة، ويونس بن حبيب، ويعقوب بن السكيت، وابن قتيبة. واحتجوا بقول الراعي:

(١) البيت لأمية بن أبي الصلت في «الأغاني» ١٢٩/٤، و«اللسان» سا.

(٢) «الطبري»: ٣٠٣/١٤ وإسناده صحيح، وقصة ذو الخويصرة معرأة عن سبب النزول رواها البخاري في «صحيحه» ٤٥٥/٦، ومسلم ١٦٥/٧ من طريق الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري.

(٣) البيت لزباد الأحمم في «الطبري» ٣٠١/١٤، و«مجاز القرآن» ٢٦٣/١، و«شواهد الكشاف» ١٥٢، و«إصلاح المنطق» ٤٧٥، و«الجمهرة» لابن دريد ١٨/٣، و«المقاييس» ٦٦/٦، و«اللسان»: همز.

أما الفقير الذي كانت حَلْوَتُهُ وفق العيال فلم يُشْرِكْ له سَيْدٌ^(١) فسماه فقيراً، وله حلوية تكفيه وعياله. وقال يونس: قلت لأعرابي: أفقير أنت؟ قال: لا والله، بل مسكين؛ يريد: أنا أسوأ حالاً من الفقير. والسادس: أن الفقير أمس حاجةً من المسكين، وهذا مذهب أحمد، لأن الفقير مأخوذ من انكسار الفقار، والمسكنة مأخوذة من السكون والخشوع، وذلك أبلغ. قال ابن الأنباري: ويروى عن الأصمعي أنه قال: المسكين أحسن حالاً من الفقير. وقال أحمد بن عبيد: المسكين أحسن حالاً من الفقير، لأن الفقير أصله في اللغة؛ المفقور الذي نزع فقرة من فقر ظهره، فكأنه انقطع ظهره من شدة الفقر؛ فصرف عن مفقور إلى فقير، كما قيل: مجروح وجريح، ومطبوخ وطبيخ، قال الشاعر:

لَمَّا رَأَى لُبَدَ النَّسُورِ تَطَايَرَتْ رَمَعِ الْقَوَادِمِ كَالْفَقِيرِ الْأَعْرَلِ^(٢)
قال: ومن الحجة لهذا القول قوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَمْتَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَسْبِغَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٩]، فوصف بالمسكنة من له سفينة تساوي مالاً؛ قال: وهو الصحيح عندنا.
قوله تعالى: ﴿وَالْمَعْلُومِينَ عَلَيْهِ﴾ وهم السعاة لجباية الصدقة، يُعْطَوْنَ منها بقدر أجور أمثالهم، وليس ما يأخذونه بركة.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبِهِمْ﴾ وهم قوم كان رسول الله ﷺ يتألفهم على الإسلام بما يعطيهم، وكانوا ذوي شرف، وهم صنفان: مسلمون، وكافرون. فأما المسلمون، فصنفان؛ صنف كانت نيأتهم في الإسلام ضعيفة، فتألفهم تقوية لنيأتهم، كعُيَيْنَةَ بن حصن، والأقرع؛ وصنف كانت نيأتهم حسنة، فأعطوا تألفاً لعشائهم من المشركين، مثل عدي بن حاتم. وأما المشركون، فصنفان؛ صنف يقصدون المسلمين بالأذى، فتألفهم دفعاً لأذاهم، مثل عامر بن الطفيل؛ وصنف كان لهم ميل إلى الإسلام، تألفهم بالعطية ليؤمنوا، كصفوان بن أمية. وقد ذكرت عدد المؤلفات في كتاب «التلقيح». وحكمهم باقي عند أحمد في رواية، وقال أبو حنيفة، والشافعي: حكمهم منسوخ. قال الزهري: لا أعلم شيئاً نسخ حكم المؤلفات قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَفِي أَرْزَاقٍ﴾ قد ذكرناه في سورة [البقرة: ١٧٧].

قوله تعالى: ﴿وَالْفُقَرَاءِ﴾ وهم الذين لزمهم الدين ولا يجدون القضاء. قال قتادة: هم ناس عليهم دين من غير فساد ولا إسراف ولا تبذير، وإنما قال هذا، لأنه لا يؤمن في حق المفسد إذا قضيت دينه أن يعود إلى الاستدانة لذلك؛ ولا خلاف في جواز قضاء دينه ودفع الزكاة إليه، ولكن قتادة قاله على وجه الكراهية.

قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: الغزاة والمرابطين. ويجوز عندنا^(٣) أن يعطى الأغنياء منهم والفقراء، وهو قول الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يعطى إلا الفقير منهم. وهل يجوز أن يصرف من الزكاة إلى الحج، أم لا؟ فيه عن أحمد روايتان.

قوله تعالى: ﴿وَأَيْنَ السَّبِيلِ﴾ هو المسافر المنقطع به، وإن كان له مال في بلده؛ قاله مجاهد، وقاتدة، وأبو حنيفة، وأحمد. فأما إذا أراد أن ينشئ سفراً، فهل يجوز أن يعطى؟ قال الشافعي: يجوز، وعن أحمد مثله؛ وقد ذكرنا في سورة [البقرة: ١٧٧] فيه أقوالاً عن المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مَصَدَقَاتِكُمْ﴾ يعني أن الله افترض هذا.

(١) «ديوانه» ٥٥، «إصلاح المنطق» ٣٢٦، «والاقتضاب» ١١٤، والحلوية: الناقة التي تحلب، وقوله: وفق العيال، أي: لها لين قدر كفايتهم لا فضل فيه عنهم. وقيل: قدر ما يقوتهم، وكل شيء طابق شيئاً فهو وفق له. والسبد: الشعر. وقيل: الوبر. فإذا قيل: ماله سبد ولا لبد، فمعناه: ماله ذو وير ولا صرف متلب، يكتى بهما عن الإبل والغنم.

(٢) البيت للبيد، «ديوانه» ٢٧٤، «واللسان»: لقر، ومعجم البلدان ٦/٢٧٨، ومعجم مقاييس اللغة ٤/٩٠، «والحيوان» ٦/٣٢٦، وقوله: كالفقير، ويروى: كالمعير، ويروى: كالكسير. والأعزل: المائل الذنب توصف به الخيل. والقوادم: أربع ريشات في مقدم الجناح، الواحدة: قادمة، والفقير: المكسور الفقار، وهي ما انتضت من عظام الصلب من لدن الكاهل إلى العجب.

(٣) أي: عند الحنابلة.

فصل

وحُدُّ الغنى الذي يمنع أخذ الزكاة عند أصحابنا بأحد شيئين: أن يكون مالكاَ لخمسين درهماً، أو عدلها من الذهب، سواء كان ذلك يقوم بكفايته، أو لا يقوم. والثاني: أن يكون له كفاية، إما من صناعة، أو أجرة عقار، أو عروض للتجارة يقوم ربهها بكفايته. وقال أبو حنيفة: الاعتبار في ذلك أن يكون مالكاَ لنصاب تجب عليه فيه الزكاة. فأما ذوو القربى الذين تحرم عليهم الصدقة، فهم بنو هاشم، وبنو المطلب. وقال أبو حنيفة: تحرم على ولد هاشم، ولا تحرم على ولد المطلب. ويجوز أن يعمل على الصدقة من بني هاشم وبنو المطلب ويأخذ عمالته منها، خلافاً لأبي حنيفة. فأما موالى بني هاشم وبنو المطلب، فتحرم عليهم الصدقة، خلافاً لمالك. ولا يجوز أن يعطي صدقته مَنْ تلزمه نفقته؛ وبه قال مالك، والثوري. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يعطي والدًا وإن علا، ولا ولدًا وإن سفل، ولا زوجة، ويعطي مَنْ عداهم. فأما الذمي؛ فالأكثر على أنه لا يجوز إعطاؤه. وقال عبيد الله بن الحسن: إذا لم يجد مسلماً، أعطى الذمي. ولا يجب استيعاب الأصناف، ولا اعتبار عدد من كل صنف؛ وهو قول أبي حنيفة، ومالك؛ وقال الشافعي: يجب الاستيعاب من كل صنف ثلاثة. فأما إذا أراد نقل الصدقة من بلد المال إلى موضع تقصر فيه الصلاة، فلا يجوز له ذلك، فإن نقلها لم يُجزئه؛ وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة؛ يكره نقلها، وتجزئه. قال أحمد: ولا يعطى الفقير أكثر من خمسين درهماً. وقال أبو حنيفة: أكره أن يعطى رجل واحد من الزكاة مائتي درهم، وإن أعطيته أجزاءك. فأما الشافعي، فاعتبر ما يدفع الحاجةً من غير حد. فإن أعطى من يظنه فقيراً، فبان أنه غني، فهل يجزئ؟ فيه عن أحمد روايتان.

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيُقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ لَكُمْ يَا آلِ اللَّهِ وَيَمُؤِنُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّمَا يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن خذام بن خالد، والجلاس بن سويد، وعبيد بن هلال في آخرين، كانوا يؤذون رسول الله ﷺ، فقال بعضهم لبعض: لا تفعلوا، فإننا نخاف أن يبلغه فيقع بنا، فقال الجلاس: بل نقول ما شئنا، وإنما محمد أدنى سامعة، ثم نأتيه فيصدقنا؛ فنزلت هذه الآية؛ قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً من المنافقين يقال له: نَبْتَلُ بن الحارث، كان ينم حديث رسول الله ﷺ إلى المنافقين، ف قيل له: لا تفعل؛ فقال: إنما محمد أدنى، مَنْ حَدَّثَهُ شيئاً، صدقه؛ نقول ما شئنا، ثم نأتيه فنحلف له فيصدقنا، فنزلت هذه الآية؛ قاله محمد بن إسحاق^(١). والثالث: أن ناساً من المنافقين منهم جلاس بن سويد، ووديع بن ثابت، اجتمعوا، فأرادوا أن يقفوا في النبي ﷺ، وعندهم غلام من الأنصار يدعى عامر بن قيس، فحرقوه، فتكلموا وقالوا: لئن كان ما يقوله محمد حقاً، لنحن شر من الحمير، فغضب الغلام، وقال: والله إن ما يقوله محمد حق، وإنكم لشر من الحمير؛ ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فدعاهم فسألهم، فحلفوا أن عامراً كاذب، وحلف عامر أنهم كذَّبوا، وقال: اللهم لا تفرق بيننا حتى تبين صدق الصادق، وكذب الكاذب؛ فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْشَكُمْ﴾، قاله السدي^(٢). فأما الأذى فهو عيبه ونقل حديثه. ومعنى ﴿أَدْنَىٰ﴾ يقبل كل ما قيل له. قال ابن قتيبة: الأصل في هذا أن الأذن هي السامعة، ف قيل لكل من صدق بكل خير يسمعه: أذن. وجمهور القراء يقرؤون ﴿هُوَ أَدْنَىٰ قُلُوبِ أَدْنَىٰ﴾ بالثقل. وقرأ نافع ﴿هُوَ أَدْنَىٰ قُلُوبِ أَدْنَىٰ خَيْرٍ﴾ بإسكان الذال فيها. ومعنى ﴿أَدْنَىٰ خَيْرٍ لَكُمْ﴾ أي: أذن خير، لا أذن شر؛ يسمع الخير فيعمل به، ولا يعمل بالشر إذا سمعه. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن يعمر، وابن أبي عمير، بالرفع. والمعنى: إن كان كما قلت، يسمع منكم ويصدقكم، خير لكم من أن يكذبكم. قال أبو علي: يجوز أن تطلق الأذن على الجملة، كما قال الخليل: إنما سميت الناب من

(١) «الطبري» ٣٢٥/١٤، و «أسباب النزول» للواحدي ١٤٣، وأورده السيوطي في «الدرر» وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٢) «أسباب النزول» للواحدي ١٤٣ عن السدي، وورده «الطبري» ٣٢٩/١٤، ٣٣٠ عن قتادة سبباً لنزول الآية التي بعدها ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْشَكُمْ﴾،

وأورده السيوطي كذلك في «الدرر» ٢٥٣/٣ عن قتادة من طريق ابن أبي حاتم، وابن المنذر، وعن السدي من طريق ابن أبي حاتم.

الإبل، لمكان التاب البازل، فسميت الجملة كلها به، فأجروا على الجملة اسم الجارحة لإرادتهم كثرة استعماله لها في الإصغاء بها. ثم بين ممن يقبل، فقال: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن قتيبة: الباء واللام زائدتان؛ والمعنى: يصدق الله ويصدق المؤمنين. وقال الزجاج: يسمع ما ينزله الله عليه، فيصدق به، ويصدق المؤمنين فيما يخبرونه به، ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي: وهو رحمة، لأنه كان سبب إيمان المؤمنين. وقرأ حمزة «ورحمة» بالخفض. قال أبو علي: المعنى: أذن خير ورحمة. والمعنى: مستمع خير ورحمة.

﴿يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَكُمُ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَكُمُ﴾ قال ابن السائب: نزلت في جماعة من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك، فلما رجع النبي ﷺ، أتوا المؤمنين يعتذرون إليهم، ويحلفون ويعتلون. وقال مقاتل: منهم عبد الله بن أبي، حلف لا يتخلف عن رسول الله ﷺ، وليكوننَّ معه على عدوه. وقد ذكرنا في الآية التي قبلها أنهم حلفوا أنهم ما نطقوا بالعيب. وحكى الزجاج عن بعض النحويين أنه قال: اللام في «ليرضوكم» بمعنى القسم، والمعنى: يحلفون بالله لكم لترضيتكم. قال: وهذا خطأ، لأنهم إنما حلفوا أنهم ما قالوا ما حكي عنهم ليُرضوا باليمين، ولم يحلفوا أنهم يُرضون في المستقبل. قلت: وقول مقاتل يؤكد ما أنكره الزجاج، وقد مال إليه الأخفش.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: بالتوبة والإنابة. والثاني: بترك الطعن والعيب. فإن قيل؛ لم قال: «يُرضوه» ولم يقل: يرضوهما؟ فقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿وَلَا يُقْفَوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤].

﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا أَنْتُمْ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا﴾ روى أبو زيد عن المفضل «ألم تعلموا» بالشاء. : ﴿أَنْتُمْ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ﴾ فيه قولان: أحدهما: من يخالف الله، قاله ابن عباس. والثاني: من يعادي الله، كقولكم: من يجانب الله ورسوله، أي: يكون في حد، والله ورسوله في حد.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ قرأ الجمهور: «فإن» بفتح الهمزة. وقرأ أبو رزين، وأبو عمران، وابن أبي عمير، بكسرها. فمن كسر، فعلى الاستئناف بعد الفاء، كما تقول: فله نار جهنم. ودخلت «إن» مؤكدة. ومن قال: «فإن له» وإنما أعاد «أن» الأولى تأكيداً؛ لأنه لما طال الكلام، كان إعادتها أؤكد.

﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَخِرُوا إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مَا تَحْذَرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المنافقين كانوا يعيرون رسول الله ﷺ فيما بينهم، ويقولون: عسى الله أن لا يفي سرنا، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. والثاني: أن بعض المنافقين قال: لوددت أني جُلدت مائة جلدة، ولا ينزل فينا شيء، يفضحنا، فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(١). والثالث: أن جماعة من المنافقين وقفوا للنبي ﷺ في ليلة مظلمة عند مرجعه من تبوك ليفتكوا به، فأخبره جبريل ﷺ ونزلت هذه الآية، قاله ابن كيسان. وفي قوله: ﴿يَحْذَرُ الْكُفْرَانَ﴾ قولان: أحدهما: أنه إخبار من الله ﷻ عن حالهم، قاله الحسن، وقتادة، واختاره ابن القاسم. والثاني: أنه أمر من الله ﷻ لهم بالحد، فتقديره: ليحذر المنافقون، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: والعرب ربما أخرجت الأمر على لفظ الخبر، فيقولون: يرحم الله المؤمن، ويعذب الكافر؛ يريدون: ليرحم وليعذب، فيسقطون اللام، ويُجرؤنه مجرى الخبر في الرفع، وهم لا ينون إلا الدعاء؛ والدعاء مضارع للأمر.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اسْتَخِرُوا﴾ هذا وعيد خرج مخرج الأمر تهديداً. وفي قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مَا تَحْذَرُونَ﴾ وجهان: أحدهما: مظهر ما تُبْهَرُونَ. والثاني: ناصر من تخللون، ذكرهما الماوردي.

﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوشُ وَلَكُمْ قُلُوبُ اللَّهِ وَإِنَّمَا رَسُولُهُ كُنْتُمْ تُسْتَهْرَجُونَ﴾ لا تَسْتَهْرَجُونَ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِسْمَاعِكُمْ إِنْ سَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ فَذَلَّتْ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُجْرَبُونَ﴾

(١) أسباب النزول، للواحي ١٤٣.

أولياء بعض، ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُكْرِ﴾ وهو الكفر، ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ وهو الإيمان. وفي قوله: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يقبضونها عن الإنفاق في سبيل الله، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: عن كل خير، قاله قتادة. والثالث: عن الجهاد في سبيل الله. والرابع: عن رفعها في الدعاء إلى الله تعالى، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿سُوا اللَّهُ فَنَسِيحٌ﴾ قال الزجاج: تركوا أمره، فتركهم من رحمته وتوفيقيه. قال: وقوله: ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ أي: هي كفاية ذنوبهم، كما تقول: عذبتك حسب فعلك، وحسب فلان ما نزل به، أي: ذلك على قدر فعله. وموضع الكاف في قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ نصب، أي: وعدكم الله على الكفر به كما وعد الذين من قبلكم. وقال غيره: رجع عن الخبر عنهم إلى مخاطبتهم، وشبههم في العدول عن أمره بمن كان قبلهم من الأمم الماضية.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾ قال ابن عباس: استمتعوا بنصيبيهم من الآخرة في الدنيا. وقال الزجاج: بحظهم من الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَحُضْمٌ﴾ أي: في الطعن على الذين وتكذيب نبيكم كما خاضوا. ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَسْمَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ لأنها لم تقبل منهم، وفي الآخرة، لأنهم لا يثابون عليها، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ بفوت الثواب وحصول العقاب.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ آتْرَاهِيمَ﴾ قال ابن عباس: يريد نمرود بن كنعان ﴿وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ﴾ يعني قوم شعيب. ﴿وَالْمُؤَيَّنِينَ﴾ قرى لوط. قال الزجاج: وهم جمع مؤنثكة، انتفكت بهم الأرض، أي: انقلبت. قال: ويقال: إنهم جميع من أهلك، [كما] يقال للهالك: انقلبت عليه الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ﴾ يعني هذه الأمم ﴿رُشُلُهُمْ بِالْيَمِينِ﴾ فكذبوا بها، ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْلِمَهُمْ﴾ قال ابن عباس: ليهلكهم حتى يعيث فيهم نيباً ينذرهم، والمعنى أنهم أهلكوا باستحقاقهم.

﴿وَالْمُؤَيَّنُونَ وَالْمُؤَيَّنَاتُ بِمَنْمُؤَيِّنَاتِهِمْ﴾ أي: بعض يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله وأولئك سررهم الله إن الله عزيز حكيم ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤَيَّنِينَ وَالْمُؤَيَّنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَسَنَكُنَّ مَلَكًا فِي جَنَّاتٍ عِدْنٍ وَمِصْرُونَ﴾ أي: بعضهم يوالي بعضاً، فهم يد واحدة، يأمرون بالإيمان، وينهون عن الكفر.

قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتٍ عِدْنٍ﴾ قال أبو عبيدة: في جنات حُلْد، يقال: عَدَنَ فلان بأرض كذا، أي: أقام؛ ومنه: المتعِدُّ، وهو في معدن صدق، أي: في أصل ثابت. قال الأعشى:

وإن تستضيفوا إلى جِلمه تُضافوا إلى راجح قد عَدَن^(١)

أي: رزين لا يستخف. قال ابن عباس: جنات عدن، هي بطنان الجنة، وبطنانها: وسطها، وهي أعلى درجة في الجنة، وهي دار الرحمن عَلَيْهِ، وسقفها عرشه، خلقها بيده، وفيها عين التسليم، والجنان حولها محدقة بها.

قوله تعالى: ﴿وَمِصْرُونَ﴾ أي: أكبر من الرضوان أكبر من النعيم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن سرور القلب برضى الرب نعيم يختص بالقلب، وذاك أكبر من نعيم الأكل والشرب. وفي حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صَلَّى قال: «يقول الله صَلَّى لأهل الجنة: يا أهل الجنة، هل رضىتم؟ فيقولون: رينا وما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أفلا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ قال: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم أبداً^(٢).

والثاني: أن الموجب للنعيم الرضوان، والموجب ثمرة الموجب، فهو الأصل.

﴿يَأْتِيهَا النَّارُ جِهَدًا كَالْمُنْفِقِينَ وَأَقْلَطُ عَلَيْهِمْ وَأَمْرَهُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾

(١) «ديوانه» ١٧، و«مجاز القرآن» ١/٢٦٤، و«الطبري» ١٤/٣٥٠، و«اللسان»: وزن. واستضاف إليه: لجأ إليه عند الحاجة.

(٢) رواء البخاري في «صحيحه» ١١/٣٦٣ - ٣٦٤، و«مسلم» ٤/٢١٧٦.

قوله تعالى: ﴿جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أما جهاد الكفار، فبالسيف. وفي جهاد المنافقين قولان: أحدهما: أنه باللسان، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك، والربيع بن أنس. والثاني: جهادهم بإقامة الحدود عليهم، روي عن الحسن، وقتادة. فإن قيل: إذا كان رسول الله ﷺ قد أمر بجهادهم وهو يعلم أعيانهم، فكيف تركهم بين أظهر أصحابه فلم يقتلهم؟ فالجواب: أنه إنما أمر بقتال من أظهر كلمة الكفر وأقام عليها، فأما من إذا أطلع على كفره، أنكر وحلف وقال: إني مسلم، فإنه أمر أن يأخذه بظاهر أمره، ولا يبحث عن سره.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَفْتُ عَلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس: يريد شدة الانتهاز لهم، والنظر بالبغيضة والمقت. وفي الهاء والميم من «عليهم» قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى الفريقين، قاله ابن عباس. والثاني: إلى المنافقين، قاله مقاتل.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بِمَا بَدَّ إِلَيْنَاهُمْ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية، قاله مقاتل. ﴿وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكُفِّرْهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَنْبِيَاءِ مِنْ وَرَى وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ ذكر المنافقين فعابهم؛ فقال الجلاس بن سويد: إن كان ما يقول على إخواننا حقاً، لنحن شر من الحمير. فقال عامر بن قيس: والله إنه لصق، ولأنتم شر من الحمير؛ وأخبر رسول الله ﷺ بذلك، فأتى الجلاس فقال: ما قلت شيئاً، فحلفا عند المنبر، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وذهب إلى نحوه الحسن، ومجاهد، وابن سيرين. والثاني: أن عبد الله بن أبي قال: والله لئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعرض منها الأذل، فسمعه رجل من المسلمين، فأخبر رسول الله ﷺ، فأرسل إليه، فجعل يحلف بالله ما قال، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة. والثالث: أن المنافقين كانوا إذا خَلَوْا، سبوا رسول الله ﷺ وأصحابه، وطعنوا في الدين؛ فنقل حذيفة إلى رسول الله ﷺ بعض ذلك، فحلفوا ما قالوا شيئاً، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما كلمة الكفر، فهي سبهم رسول الله ﷺ، وطعنهم في الدين. وفي سبب قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ابن أبي حين قال: لئن رجعنا إلى المدينة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنها نزلت فيهم حين هموا بقتل رسول الله، رواه مجاهد عن ابن عباس، قال: والذي هم رجل يقال له: الأسود. وقال مقاتل: هم خمسة عشر رجلاً، هموا بقتله ليلة العقبة. والثالث: أنه لما قال بعض المنافقين: إن كان ما يقول محمد حقاً، فسنحن شر من الحمير؛ وقال له رجل من المؤمنين: لأنتم شر من الحمير، هم المنافق بقتله؛ فذلك قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، هذا قول مجاهد. والرابع: أنهم قالوا في غزوة تبوك: إذا قدمنا المدينة، عقدنا على رأس عبد الله بن أبي تاجاً بناهي به رسول الله ﷺ؛ فلم يتالوا ما هموا به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ليس ينقمون شيئاً، ولا يتعرفون من الله إلا الصنع، ومثله قول الشاعر:

مَا نَقَمَ النَّاسُ مِنْ أَمِيَّةٍ إِلَّا
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا

وهذا ليس مما يُنقم، وإنما أراد، أن الناس لا ينقمون عليهم شيئاً، وكقول النابتة:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ
بِهِنَّ فُلُوكٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ^(١)

أي: ليس فيهم عيب. قال ابن عباس: كانوا قبل قدوم النبي ﷺ المدينة في ضنك من معاشهم، فلما قدم عليهم، غنموا، وصارت لهم الأموال. فعلى هذا، يكون الكلام عاماً. وقال قتادة: هذا في عبد الله بن أبي. وقال عروة: هو

(١) البيتان لعبد الله بن قيس الرقيات «ديوانه» ٤، و«الكامل» ٦٤٨، و«طبقات فحول الشعراء» ٥٣٣، و«مجاز القرآن» ١/١٧٠، و«الأغاني» ٤/١٦٠، و«غريب القرآن» ١٩٠، و«السمط» ٢٩٥، و«شواهد المغني» ٢١١، و«الخزانة» ٣/٢٦٨.

(٢) «ديوانه» ١١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٦١، و«العمدة» ٤٥/٢، و«المنهاج» ٤٠٨.

الجلال بن سويد، قُتل له مولى، فأمر له رسول الله ﷺ بديته، فاستغنى؛ فلما نزلت ﴿فَإِنْ يَتُوبَا يَكْ خَيْرًا لَّخْرًا﴾ قال الجلاس: أنا أتوب إلى الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتُوبَا﴾ أي: يعرضوا عن الإيمان. قال ابن عباس: كما تولى عبد الله بن أبي، ﴿يَعْلَمُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الَّذِينَ﴾ بالقتل، وفي الآخرة بالنار.

﴿وَمَنْ مِّنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَاهُ مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥)

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ مِّنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري، أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالاً، فقال: «ويحك يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره، خير من كثير لا تطيق»، قال: ثم قال مرة أخرى، فقال: «أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ فوالذي نفسي بيده، لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة، لسارت»، فقال: والذي بعثك بالحق، لئن دعوت الله أن يرزقني مالاً، لأوتيت كل ذي حق حقه. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم ارزق ثعلبة مالاً» فاتخذ غنماً، فتمت، فضاقت عليه المدينة، فتنحى عنها، ونزل وادياً من أوديتها، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة، ويترك ما سواهما. ثم نمت، حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، ثم نمت، فترك الجمعة. فسأل عنه رسول الله ﷺ، فأخبر خبره، فقال: «يا ويح ثعلبة، يا ويح ثعلبة!» وأنزل الله تعالى: ﴿حُدَّ مِنْ أَمْرِهِمْ صَدَقَةٌ﴾ [التوبة: ٩]، وأنزل فرائض الصدقة؛ فبعث رسول الله ﷺ رجلين على الصدقة، وكتب لهما كتاباً يأخذان الصدقة، وقال: «مرا بثعلبة، وبفلان» رجل من بني سليم، فخرجا حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة، وأقرآه كتاب رسول الله ﷺ؛ فقال: ما هذا إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، ما أدري ما هذا، انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا إلي. فانطلقا؛ فأخبر السلمي، فاستقبلهما بخيار ماله، فقالا: لا يجب هذا عليك؛ فقال: خذاه، فلئن نفسي بذلك طيبة؛ فأخذنا منه. فلما فرغا من صدقتهما، مرا بثعلبة فقال: أروني كتابكما، فقال: ما هذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى أرى رأيي، فانطلقا، فأخبر رسول الله ﷺ بما كان، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، وكان عند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة، فخرج إلى ثعلبة، فأخبره؛ فأتى رسول الله، وسأله أن يقبل منه صدقته، فقال: «إن الله قد منعتني أن أقبل منك صدقتك؛ فجعل يحشو التراب على رأسه. فقال: «هذا عملك، قد أمرتك فلم تطعني». فرجع إلى منزله. وقبض رسول الله، ولم يقبل منه شيئاً، فلما ولي أبو بكر، سأله أن يقبل منه، فأبى. فلما ولي عمر، سأله أن يقبل منه، فأبى. فلما ولي عثمان، سأله أن يقبلها؛ فقال: لم يقبلها رسول الله ولا أبو بكر ولا عمر، فلم يقبلها؛ وهلك ثعلبة في خلافة عثمان ﷺ. روى هذا الحديث القاسم عن أبي أمامة الباهلي^(١).

قال ابن عباس: مر ثعلبة على مجلس، فأشهدهم على نفسه: لئن آتاني الله من فضله، آتيت كل ذي حق حقه، وفعلت كذا وكذا. فاتاه الله من فضله، فأخلف ما وعد؛ فقص الله علينا شأنه. والثاني: أن رجلاً من بني عمرو بن عوف، كان له مال بالشام، فأبطأ عنه، فجهد له جهداً شديداً، فحلف بالله لئن آتانا من فضله، أي: من ذلك المال، لأصدقن منه، ولأصلن، فاتاه ذلك المال، فلم يفعل، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس. قال ابن السائب: والرجل حاطب بن أبي بلتعة. والثالث: أن ثعلبة، ومعتب بن قشير، خرجا على ملا، فقالا: والله لئن رزقنا الله لنصدقن. فلما رزقهما، بخلا به، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: أن نبتل بن الحارث، وجد بن قيس، وثعلبة بن حاطب، ومعتب بن قشير، قالوا: لئن آتانا الله من فضله لنصدقن. فلما آتاهم من فضله بخلوا به، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما التفسير، فقول: ﴿وَمَنْ مِّنْهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ أي: قال: علي عهد الله ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ الأصل: لنصدقن، فأدغمت التاء في الصاد لقرابها منها. ﴿وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: لنعملن ما يعمل أهل الصلاح في أموالهم من صلة الرحم والإنفاق في الخير. وقد روى كههمس عن معبد بن ثابت أنه قال: إنما هو شيء نؤوه في أنفسهم ولم يتكلموا به؛ ألم تسمع إلى قوله: ﴿أَلَمْ يَكْلُمُوا أَنك اللَّهُ يَسْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ؟﴾

(١) «الطبري» ١٤/٣٧١ - ٣٧٢ وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٧/٣١ - ٣٢ وقال: رواه الطبراني وفيه علي بن يزيد الألهمي وهو متروك. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف»: رواه الطبراني، والبيهقي في «الدلائل» و«الشعب» وابن أبي حاتم، والطبري، وابن مرفوعه، كلهم من طريق علي بن يزيد الألهمي عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة، وقال: وهذا إسناد ضعيف جداً.

﴿فَلَمَّا بَلَغْتُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٧٦)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغْتُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: ما طلبوا من المال: ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ ولم يفوا بما عاهدوا ﴿وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ عن عهدهم.

﴿فَاعْتَبِهِمْ يَتَّعِبُ فِي قُلُوبِهِمْ لَئِنْ يَأْتِيَهُمْ يَمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٧٧) أَوْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغَيْبَ﴾ (٧٨)

قوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِهِمْ﴾ أي: صير عاقبة امرهم النفاق. وفي الضمير في «أعقبهم» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: جازاهم الله بالنفاق، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنها ترجع إلى البخل، فالمعنى: أعقبهم بخلفهم بما نذروا نفاقاً، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْلَمُوا﴾ يعني المنافقين: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ حديثهم بينهم.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٩)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنه لما نزلت آية الصدقة جاء رجل فنصدق بصاع، فقالوا: إن الله لَغَيِّي عن صاع هذا، فنزلت هذه الآية^(١)، قاله أبو مسعود^(٢). والثاني: أن عبد الرحمن بن عوف جاء بأربعين أوقية من ذهب، وجاء رجل من الأنصار بصاع من طعام؛ فقال بعض المنافقين: والله ما جاء عبد الرحمن بما جاء به إلا رياء، وإن كان لله ورسوله لغنين عن هذا الصاع، قاله ابن عباس^(٣). وفي هذا الأنصاري قولان: أحدهما: أنه أبو خيثمة، قاله كعب بن مالك. والثاني: أنه أبو عقيل. وفي اسم أبي عقيل ثلاثة أقوال: أحدها: عبد الرحمن بن بِيحَان، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ ويقال: ابن بِيحَان؛ ويقال: بِيحَان^(٤). وقال مقاتل: هو أبو عقيل بن قيس. والثاني: أن اسمه الجَبَاب، قاله قتادة. والثالث: الجَبَاب. قال قتادة: جاء عبد الرحمن بأربعة آلاف، وجاء عاصم بن عدي بن العجلان بمائة وسق من تمر. و﴿يَلْمِزُونَ﴾ يعني يعيبون. و﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ أي: المتطوعين، قال الفراء: أذغمت التاء في الطاء، فصارت طاءً مشددة. والجهد لغة أهل الحجاز، ولغة غيرهم الجهد. قال أبو عبيدة: الجهد، بالفتح والضم سواء، ومجازه: طاقتهم. وقال ابن قتيبة: الجهد: الطاقة؛ والجهد: المشقة. قال المفسرون: غني بالمطوعين عبد الرحمن، وعاصم، وبالذين لا يجدون إلا جهدهم: أبو عقيل. وقوله: ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ أي: جازاهم على فعلهم، وقد سبق هذا المعنى.

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨٠)

قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزل وعيد اللامزين قالوا: يا رسول الله استغفر لنا، فنزلت هذه الآية، فقال رسول الله ﷺ: «سوف استغفر لهم أكثر من سبعين، لعل الله يغفر لهم»؛ فنزل قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦]، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وظاهر قوله: «استغفر لهم» الأمر، وليس كذلك؛ إنما المعنى: إن استغفرت، وإن لم تستغفر، لا يُغْفَرُ لَهُمْ، فهو كقوله: ﴿أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [التوبة: ٥٣]، وقد سبق شرح هذا المعنى هناك، هذا قول المحققين. وذهب قوم إلى أن ظاهر اللفظ يعطي أنه إن زاد على

(١) «الطبري» ٣٨٨/١٤، و«البخاري» ٢٢٤/٣، و٢٤٩/٨، و«مسلم» ١٠٥/٧، و«أسباب النزول» للواحيدي ١٤٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٦٢ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، وأبي نعيم في «المعرفة».

(٢) في الأصل: ابن مسعود، وكذا جاء في «الدر» وهو خطأ، والتصويب من المراجع التي ذكرت في التعليق السابق، وأبو مسعود: هو أبو مسعود الأنصاري البصري، واسمه عقبة بن عمرو بن ثعلبة، صاحب رسول الله ﷺ شهد العقبة.

(٣) «الطبري» ٣٨٢/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٤) انظر «فتح الباري» ٢٤٩/٨، فقد استوفى الحافظ ابن حجر الكلام على أبي عقيل هذا.

السبعين، رجي لهم الغفران. ثم نسخت بقوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾. فإن قيل: كيف جاز أن يستغفر لهم، وقد أخبر بأنهم كفروا؟ فالجواب: أنه إنما استغفر لقوم منهم على ظاهر إسلامهم من غير أن يتحقق خروجهم عن الإسلام، ولا يجوز أن يقال: علم كفرهم ثم استغفر. فإن قيل: ما معنى حصر العدد بسبعين؟ فالجواب: أن العرب تستكثر في الأحاد من سبعة، وفي العشرات من سبعين.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ﴾ يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك. والمخلف: المتروك خلف من مضى. «بمقعدهم» أي: بقعودهم. وفي قوله: ﴿خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن معناه: بعد رسول الله ﷺ، قاله أبو عبيدة. والثاني: أن معناه: مخالفة رسول الله ﷺ، وهو منصوب، لأنه مفعول له، فالمعنى: بأن قعدوا لمخالفة رسول الله ﷺ، قاله الزجاج. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «خلف رسول الله»، ومعناها: أنهم تأخروا عن الجهاد. وفي قوله: ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ قولان: أحدهما: أنه قول بعضهم لبعض، قاله ابن إسحاق، ومقاتل. والثاني: أنهم قالوه للمؤمنين، ذكره الماوردي. وإنما قالوا هذا، لأن الزمان كان حينئذ شديد الحر. ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ لمن خالف أمر الله. وقوله: ﴿يَفْقَهُونَ﴾ معناه: يعلمون. قال ابن فارس: الفقه: العلم بالشيء. تقول: فقهت الحديث أفقهه؛ وكل علم بشيء: فقه. ثم اختص به علم الشريعة، فقيل لكل عالم بها: فقيه. قال المصنف: وقال شيخنا علي بن عبيد الله: الفقه في إطلاق اللغة: الفهم، وفي عرف الشريعة: عبارة عن معرفة الأحكام الشرعية المتعلقة بأفعال المكلفين، بنحو التحليل، والتحرير، والإيجاب، والإجزاء، والصحة، والفساد، والغرم، والضمان، وغير ذلك. وبعضهم يختار أن يقال: الفقه: فهم الشيء. وبعضهم يختار أن يقال: علم الشيء.

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾ لفظه لفظ الأمر، ومعناه التهديد. وفي قلة ضحكهم وجهان: أحدهما: أن الضحك في الدنيا، لكثرة حزنها وهمومها، قليل، وضحكهم فيها أقل، لما يتوجه إليهم من الوعيد. والثاني: أنهم إنما يضحكون في الدنيا، ويقاؤها قليل. ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ في الآخرة. قال أبو موسى الأشعري: إن أهل النار ليكون الدموع في النار، حتى لو أجزيت السفن في دموعهم لجزت، ثم إنهم ليكون الدم بعد الدموع، فلمثل ما هم فيه فليبكي. قوله تعالى: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: من النفاق والمعاصي.

﴿إِن رَّجِمَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لِيُخْرِجَ نَفْسَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقْبِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِن رَّجِمَكَ اللَّهُ﴾ أي: ردك من غزوة تبوك إلى المدينة ﴿إِلَى طَائِفَةٍ﴾ من المنافقين الذين تخلفوا بغير عذر. وإنما قال: ﴿إِلَى طَائِفَةٍ﴾ لأنه ليس كل من تخلف عن تبوك كان منافقاً. ﴿فَاسْتَدْرَكَ لِيُخْرِجَ نَفْسَ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ وذكر الماوردي في قوله: ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ قولين: أحدهما: أول مرة دُعيتهم. والثاني: قبل استئذانكم. فأما الخالفون، فقال أبو عبيدة: الخالف: الذين خلف بعد شاخص، فقعده في رحله، وهو الذي يتخلف عن القوم. وفي المراد بالخالفين قولان: أحدهما: أنهم الرجال الذين تخلفوا لأعداء، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم النساء والصبيان، قاله الحسن، وقرادة.

﴿وَلَا ضَلِيلٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا نَفْسٌ عَلَى قَرِيْبَةٍ مِنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاؤُهُمْ فَسَيُتْرَكُ ﴿٨٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا ضَلِيلٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ سبب نزولها: أنه لما توفي عبد الله بن أبي، جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ، فقال: أعطني قميصك حتى أكفنه فيه، وصل عليه، واستغفر له. فأعطاه قميصه؛ فقال: آذني أصلي عليه، فأذنه؛ فلما

أراد أن يصلي عليه، جذبه عمر بن الخطاب، وقال: أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين؟ فقال: «أنا بين خيرتين: «اسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ» [التوبة: ٨١] فصلى عليه، فنزلت هذه الآية^(١)، رواه نافع عن ابن عمر. قال قتادة: «ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «ما يُغني عنه قميصي من عذاب الله تعالى، والله إني لأرجو أن يُسلم به ألف من قومه»^(٢). قال الزجاج: فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رآه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله ﷺ، وأراد الصلاة عليه. فأما قوله: «منهم» فإنه يعني المنافقين. وقوله: «وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ» قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ، إذا دُفن الميت، وقف على قبره ودعا له^(٣)؛ فنهى عن ذلك في حق المنافقين. وقال ابن جرير: معناه لا تتولّد دفنه؛ وهو من قولك: قام فلان بأمر فلان؛ وقد تقدم تفسيره.

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْأَلْبَابِ وَتَزَهَّقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَكَاذِبٍ﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَهَدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطُّوَلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَحْنُ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٨٥﴾ رَشُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَحَّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٦﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٧﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ﴾ سبق تفسيره [التوبة: ٥٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ﴾ هذا عام في كل سورة. وقال مقاتل: المراد بها سورة (براءة).
قوله تعالى: ﴿أَنْ ءَامِنُوا﴾ أي: بأن آمنوا. وفيه ثلاثة أوجه: أحدها: استديموا الإيمان. والثاني: افعلوا فعل من آمن. والثالث: آمنوا بقلوبكم كما آمنتم بالستكم، فعلى هذا يكون الخطاب للمنافقين.

قوله تعالى: ﴿اسْتَأْذَنَكَ﴾ أي: في التخلف ﴿أُولُو الطُّوَلِ﴾ يعني الغنى، وهم الذين لا عذر لهم في التخلف. وفي «الخوالم» قولان: أحدهما: أنهم النساء، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وشمر بن عطية، وابن زيد، والفراء. وقال أبو عبيدة: يجوز أن تكون الخوالم هاهنا النساء، ولا يكادون يجمعون الرجال على تقدير فواعل، غير أنهم قد قالوا: فارس، والجميع: فوارس، وهالك [في قوم] هوالك. قال ابن الأنباري: الخوالم لا يقع إلا على النساء، إذ العرب تجمع فاعلة: فواعل؛ فيقولون: ضاربة، وضارب، وشاتمة، وشواتم؛ ولا يجمعون فاعلاً: فواعل، إلا في حرفين: فوارس، وهوالك؛ فيجوز أن يكون مع الخوالم: المتخلفات في المنازل. ويجوز أن يكون: مع المخالفات العاصيات. ويجوز أن يكون: مع النساء المعجزة اللاتي لا مدافعة عندهن. والقول الثاني: أن الخوالم: خساس الناس وأدنياؤهم؛ يقال: فلان خالفة أهله؛ إذا كان دونهم، ذكره ابن قتيبة؛ فأما «طَحَّ»، فقال أبو عبيدة: معناه: ختم. و«الخيرات» جمع خيرة. وللمفسرين في المراد بالخيرات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الفاضلات من كل شيء، قاله أبو عبيدة. والثاني: الجواري الفاضلات، قاله المبرّد. والثالث: غنائم الدنيا ومنافع الجهاد، ذكره الماوردي.

﴿وَيَا أَيُّهَا الْمُعْذِرُونَ بَرِّئُوا الْفَاحِشِينَ لِيُؤَدَّبَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَا أَيُّهَا الْمُعْذِرُونَ﴾ وقرأ ابن مسعود: «المعتذرون». وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن يعمر، ويعقوب «المُعْذِرُونَ» بسكون العين وتخفيف الذال. وقرأ ابن السميع «المعاذرون» بالفتح. قال أبو عبيدة: المعتذرون من يعذر وليس بجاد، وإنما يعرض بما لا يفعله، أو يظهر غير ما في نفسه. وقال ابن قتيبة: يقال: عذرت في الأمر؛ إذا قصرت، وأعذرت: جذدت. وقال الزجاج: من قرأ «المُعْذِرُونَ» بتشديد الذال، فتأويله: المعتذرون الذين يعتذرون، كان لهم عذر، أو لم يكن، وهو هاهنا أشبه بأن يكون لهم عذر، وأنشدوا:

(١) «الطبري» ٤٠٦/١٤، و«البخاري» ١١٠/٣، و٢٥١/٨ - ٢٥٥، و«مسلم» ١٧/٢٢١، وأورده السيوطي في «الدر» ٣/٢٦٦، وزاد نسبة لابن أبي حاتم، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) «الطبري» ٤١٠/١٤، والسيوطي في «الدر» ٢/٢٦٦.

(٣) عن عثمان بن عفان ؓ قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: «استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل» رواه أبو داود رقم (٣٢٢١) وهو حديث صحيح، وفيه دلالة على مشروعية الاستغفار للميت عند الفراغ من دفنه، وسؤال التثبيت له، أي: أن يبته الله في الجواب، وفيه دلالة على سؤال القبر، وقد ورد في ذلك أحاديث صحيحة كثيرة.

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ انْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا . . . وَمَنْ يَبُكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ^(١) .
 أي: فقد جاء بعذر. ويجوز أن يكون «المعذرون» الذين يعذرون، يوهمون أن لهم عذراً، ولا عذر لهم. ويجوز في النحو: المعذرون؛ بكسر العين، والمُعذرون؛ بضم العين، غير أنه لم يُقرأ بهما، لأن اللفظ بهما يثقل. ومن قرأ «المعذرون» بتسكين العين، فتأويله: الذين أعذروا وجاؤوا بعذر. وقال ابن الأنباري: المعذرون هاهنا: المعتذرون بالعرص الصحيح. وأصل الكلمة عند أهل النحو: المعتذرون، فحوّلت فتحة التاء إلى العين، وأبدلت الذال من التاء، وأدغمت في الذال التي بعدها، فصارتا ذالاً مشددة. ويقال في كلام العرب: اعتذر: إذا جاء بعذر صحيح، وإذا لم يأت بعذر. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَمْتَدِرُوا﴾ فدل على فساد العذر، وقال لبيد:

وَمَنْ يَبُكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ

أي: فقد جاء بعذر صحيح. وكان ابن عباس يقرأ «المعذرون» ويقول: لعن الله المعذرين. يريد: لعن الله المقصّرين من المنافقين وغيرهم. والمعذرون: الذين يأتون بالعذر الصحيح؛ فبان من هذا الكلام أن لهم عذراً على قراءة من خفف. وهل يثبت لهم عذر على قراءة من شدد؟ فيه قولان. قال المفسرون: جاء هؤلاء ليؤذّن لهم في التخلف عن تبوك، فأذن لهم رسول الله ﷺ، وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر وإظهار علّة، جرأة على الله تعالى.

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّمَكَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُرُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿١٦٢﴾﴾ ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رِضْوَانًا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّمَكَاءِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في عائذ بن عمرو وغيره من أهل العذر، قاله قتادة. والثاني: في ابن أمّ مكتوم، قاله الضحاك. وفي المراد بالضعفاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الزمنى والمشايخ الكبار، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم الصغار. والثالث: المجانين؛ سماوا ضعافاً لضعف عقولهم، ذكر القولين الماوردي. والصحيح أنهم الذين يضعفون لزمانة، أو عَمَى، أو سِنٌّ، أو ضعف في الجسم. والمرضى: الذين بهم أعلام مانعة من الخروج للقتال، و ﴿الَّذِينَ لَا يَحْدُرُونَ﴾ هم المُقِلُونَ، والحرَج: الضيق في القعود عن الغزو بشرط النصح لله ولرسوله، وفيه وجهان: أحدهما: أن المعنى: إذا برئوا من النفاق. والثاني: إذا قاموا بحفظ الذراري والمنازل. فإن قيل بالوجه الأول، فهو يعم جميع المذكورين. وإن قيل بالثاني، فهو يخص المقلين. وإنما شرط النصح، لأن من تخلف بقصد السعي بالفساد، فهو مذموم؛ ومن النصح لله: حث المسلمين على الجهاد، والسعي في إصلاح ذات بينهم، وسائر ما يعود باستقامة الدين.

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: من طريق بالعقوبة، لأن المحسن قد سد بإحسانه باب العقاب.
 قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ نزلت في البكّائين، واختلف في عددهم وأسماهم؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال: من ستة: عبد الله بن معقل، وصخر بن سلمان، وعبد الله بن كعب الأنصاري، وعليّ بن زيد الأنصاري، وسالم بن عمير، وعلبة بن عنمة^(٢)، أتوا رسول الله ﷺ ليحملهم، فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه» فانصرفوا باكين^(٣). وقد ذكر محمد بن سعد كاتب الواقدي مكان صخر بن سلمان: سلمة بن صخر، ومكان ثعلبة بن عنمة: عمرو بن عنمة. قال: وقيل منهم معقل بن يسار. وروى أبو إسحاق عن أشياخ له أن البكّائين سبعة من الأنصار: سالم بن عمير، وعليّ بن زيد، وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب، وعمرو بن الحُمام بن الجموح، وعبد الله بن

(١) البيت للبيد: «ديوانه» ٢١٤، و«مجاز القرآن» ١٦/١، و«الطبري» ١١٩/١، و«الأغاني» ٩٨/١٤، و«مشكل القرآن» ١٩٨، و«رسالة الغفران» ٤٢٩، و«المقد الفريد» ٤٩/١، و«الخرزاتة» ٢١٧/٢، و«اللسان» عذر. وقوله اعترفت هنا، بمعنى اعترى أي: بلغ أقصى الغاية في العذر.

(٢) ضبطه الحافظ في «الإصابة» بالعين المهملة، كما في الأصل، وفي «الطبري» بالعين المعجمة.

(٣) «سيرة ابن هشام» ٥١٨/٢، بنحوه، والسيوطي في «الدرر» ٢٦٧/٢.

مغفل. وبعض الناس يقول: بل، عبد الله بن عمرو المزني، وعرباض بن سارية، وهمي بن عبد الله أخو بني واقف. وقال مجاهد: نزلت في بني مقرن، وهم سبعة؛ وقد ذكروهم محمد بن سعد، فقال: النعمان بن عمرو بن مقرن. وقال أبو خيثمة: هو النعمان بن مقرن، وسويد بن مقرن، ومعتل بن مقرن، وسنان بن مقرن، وعقيل بن مقرن، وعبد الرحمن بن مقرن، وعبد الرحمن بن عقيل بن مقرن. وقال الحسن البصري: نزلت في أبي موسى وأصحابه. وفي الذي طلبوا من رسول الله ﷺ أن يحملهم عليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الدواب، قاله ابن عباس. والثاني: الزاد، قاله أنس بن مالك. والثالث: النعال، قاله الحسن.

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ لِي أَن قُلْتُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ إِنِّي لَمِثْلُكُمْ وَأَنبَأْتُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المنافقين، يعتذرون إليكم إذا رجعتم من غزوة تبوك، فلا تعذروهم فليس لهم عذر. فلما رجع رسول الله ﷺ أتوه يعتذرون، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُونَ﴾ لن نصدقكم، قد أخبرنا الله أنه ليس لكم عذر ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ إن علمتم خيراً وتبتم من تخلفكم ﴿فَمَنْ تَزُدُّكُمْ﴾ بعد الموت ﴿إِلَىٰ عَذَابِ الْعَذَابِ وَالشَّهَادَةِ﴾ فيخبركم بما كنتم تعملون في السر والعلانية.

﴿سَيَلْفُونَ بِأَلْفٍ لَّكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ يُعْرَضُونَ عَنْهُمْ فَاعْرَضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ وَابِرُهُمْ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَلْفُونَ بِأَلْفٍ لَّكُمْ﴾ قال مقاتل: حلف منهم بضعة وثمانون رجلاً، منهم جد بن قيس، ومعتب بن قشير.

قوله تعالى: ﴿يُعْرَضُونَ عَنْهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: لتصفحوا عن ذنبهم. والثاني: لأجل إعراضكم. وقد شرحنا في [المائدة: ٩٠] معنى الرجس.

﴿يَجِلُّونَ لَكُمْ لِزَوْرًا عَنْهُمْ فَإِن تَرَوْهُم فَقَاتِلُوا رَبَّكَ اللَّهُ لَا يُرِيحُ عَنِ الْفُجُورِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَجِلُّونَ لَكُمْ لِزَوْرًا عَنْهُمْ﴾ قال مقاتل: حلف عبد الله بن أبي للنبي ﷺ: لا أتخلف عنك، ولا كوترت معك على عدوك؛ وطلب منه أن يرضى عنه، وحلف عبد الله بن سعد بن أبي سرح لعمر بن الخطاب، وجعلوا يترضون النبي ﷺ وأصحابه، وكان رسول الله ﷺ قال لما قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم»^(١).

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَمْلِكُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا﴾ قال ابن عباس: نزلت في أعراب أسد وخطفان وأعراب من حول المدينة، أخبر الله أن كفرهم ونفاقهم أشد من كفر أهل المدينة، لأنهم أفسى وأجفى من أهل الحضر.

قوله تعالى: ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَمْلِكُوا﴾ قال الزجاج: «أن» في موضع نصب، لأن الباء محذوفة من «أن»، المعنى: أجدر بترك العلم. تقول: جدير أن تفعل، وجدير بأن تفعل، كما تقول: أنت خليل بأن تفعل، أي: هذا الفعل مسرفيك، فإذا حذفت الباء لم يصلح إلا بـ «أن»، وإن أنيت بالياء، صلح بـ «أن» وغيرها، فنقول: أنت جدير بأن تقوم، وجدير بالقيام. فإذا قلت: أنت جدير القيام، كان خطأ، وإنما صلح مع «أن» لأن «أن» تدل على الاستقبال، فكانها عوض من المحذوف. فأما قوله: ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ فيعني به الحلال والحرام والفرائض. وقيل: المراد بالآية أن الأعم في العرب هذا.

﴿وَرَيْنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُؤْتَىٰ مَغْرَمًا وَيَرْتَغِي بِكَ الدَّابَّةَ عَلَيْهِمْ ذَاكِرَةَ الْكُتُوبِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَيْنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُؤْتَىٰ﴾ إذا خرج في الغزو، وقيل: ما يدفعه من الصدقة ﴿مَغْرَمًا﴾ لأنه لا يرجو له ثواباً. قال ابن قتيبة: المغرم: هو الغرم والخسر. وقال ابن فارس: الغرم: ما يلزم أداؤه، والغرام: اللزوم، وسمي الغريم لإلحاحه. وقال غيره: الغرم: التزام ما لا يلزم.

(١) أخرجه السيوطي في «الدرر» ٣/٢٦٨، من طريق ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، عن السدي بنحوه.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرْنُنَّ أَيْ: وَيَنْتَظِرْنَ﴾ أَي: دوائر الزمان بالمكروه، بالموت، أو القتل، أو الهزيمة. وقيل: ينتظر موت الرسول ﷺ، وظهور المشركين.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ذَاكِرَةُ السَّوْءِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو بضم السين. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: «السَّوْءِ» بفتح السين؛ وكذلك قرؤوا في سورة [الفتح: ٦]، والمعنى: عليهم يعود ما ينتظرونه لك من البلاء. قال الفراء: وفتح السين من السَّوْءِ هو وجه الكلام. فمن فتح، أراد المصدر من: سُؤْتُهُ سَوْءٌ وَمَسَاءَةٌ. ومن رفع السين، جعله اسماً، كقولك: عليهم دائرة البلاء والعذاب. ولا يجوز ضم السين في قوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ٢٨] ولا في قوله: ﴿وَلَكِنَّتُمْ لَعْنَةَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٢] لأنه ضدُّ لقولك: رجلٌ صدق. وليس للسوء هاهنا معنى في عذاب ولا بلاء، فيضم.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ قَرْيَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قَرْيَةٌ لَهُمْ سَيَذِخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ قال ابن عباس: وهم من أسلم من الأعراب، مثل جهينة، وأسلم، وغفار. وفي قوله: ﴿وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ﴾ قولان: أحدهما: في الجهاد. والثاني: في الصدقة. فأما القريبات، فجمع قُريّة، وهي: ما يقرب العبد من رضى الله ومحبه. قال الزجاج: وفي القريبات ثلاثة أوجه: ضم الراء، وفتحها، وإسكانها. وفي المراد بصلوات الرسول قولان: أحدهما: استغفاره، قاله ابن عباس. والثاني: دعاؤه، قاله قتادة، وابن قتيبة، والزجاج، وأنشد الزجاج:

عليك مثل الذي صلّيت فاغتَمِضِي نَزْمًا، فَإِنَّ لِحْنِبِ الْمَرْءِ مُضْطَجَعًا^(١)

قال: إن شئت قلت: مثل الذي، ومثل الذي؛ فالأول أمرٌ لها بالدعاء، كأنه قال: ادعي لي مثل الذي دعوت. والثاني: بمعنى: عليك مثل هذا الدعاء.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهَا قَرْيَةٌ لَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «قُريّة لهم» خفيفة. وروى ورش، وإسماعيل بن جعفر عن نافع، وأبان، والمفضل عن عاصم: «قُريّة لهم» بضم الراء. وفي المشار إليها وجهان: أحدهما: أن الهاء ترجع إلى نفقتهم وإيمانهم. والثاني: إلى صلوات الرسول. قوله تعالى: ﴿سَيَذِخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال ابن عباس: في جنته.

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحُسْنٍ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ فيهم ستة أقوال: أحدها: أنهم الذين صلوا إلى القبليتين مع رسول الله ﷺ، قاله أبو موسى الأشعري، وسعيد بن المسيب، وابن سيرين، وفتادة. والثاني: أنهم الذين بايعوا رسول الله ﷺ بيعة الرضوان، وهي الحديبية، قاله الشعبي. والثالث: أنهم أهل بدر، قاله عطاء بن أبي رباح. والرابع: أنهم جميع أصحاب رسول الله ﷺ، حصل لهم السبق بصحبته. قال محمد بن كعب القرظي: إن الله قد غفر لجميع أصحاب النبي ﷺ وأوجب لهم الجنة محسنهم ومسيئهم في قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾. والخامس: أنهم السابقون بالموت والشهادة، سبقوا إلى ثواب الله تعالى، ذكره الماوردي. والسادس: أنهم الذين أسلموا قبل الهجرة، ذكره القاضي أبو يعلى.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُهَجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ قرأ يعقوب: «والأنصار» برفع الراء.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ من قال: إن السابقين جميع الصحابة، جعل هؤلاء تابعي الصحابة، وهم الذين لم يصحبوا رسول الله ﷺ. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: والذين اتَّبَعُوهُمْ بإحسان إلى أن تقوم الساعة.

(١) البيت لأعشى قيس من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي، «ديوانه» ١٠١ «واللسان»: صلى.

عني وتخلّفوا عن الغزو مع المسلمين» فنزلت هذه الآية^(١)، فأرسل إليهم فأطلقهم وعذرهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى العوفي عن ابن عباس أن الذين تخلّفوا كانوا ستة، فأوثق أبو لبابة نفسه ورجلان معه، وبقي ثلاثة لم يوثقوا أنفسهم فلما نزلت هذه الآية، أطلقهم رسول الله ﷺ وعذرهم^(٢). وروى أبو صالح عن ابن عباس أنهم كانوا ثلاثة: أبو لبابة بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديعة بن جذام الأنصاري. وقال سعيد بن جبير، ومجاهد، وزيد بن أسلم: كانوا ثمانية. وقال قتادة: ذكر لنا أنهم كانوا سبعة. والثاني: أنها نزلت في أبي لبابة وحده. واختلفوا في ذنبه على قولين: أحدهما: أنه خان الله ورسوله بإشارته إلى بني قريظة حين شاوروه في النزول على حكم سعد أنه الذبح، وهذا قول مجاهد^(٣)، وقد شرحناه في [الافتال: ٢٧]. والثاني: أنه تخلّف عن تبوك^(٤)، قاله الزهري. فأما الاعتراف، فهو الإقرار بالشيء عن معرفة. والاعتراف بالذنب أدعى إلى صدق التوبة والقبول.

قوله تعالى: ﴿خَطَرًا عَلًا صَلِيلًا رِءَاخَ سَيِّئًا﴾ قال ابن جرير: وضع الواو مكان الباء، والمعنى: بأخر سيء، كما تقول: خلطت الماء واللبن. وفي ذلك العمل قولان: أحدهما: أن العمل الصالح: ما سبق من جهادهم، والسيء: التأخر عن الجهاد، قاله السدي. والثاني: أن العمل الصالح: توبتهم، والسيء: تخلّفهم، ذكره الفراء. وفي قوله: «عسى» قولان: أحدهما: أنه واجب من الله تعالى، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ترديد لهم بين الطمع والإشفاق، وذلك يصد عن اللهو والإهمال.

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةً﴾ قال المفسرون: لما تاب الله ﷺ على أبي لبابة وأصحابه، قالوا: يا رسول الله، هذه أموالنا فتصدق به عنا، فقال: «ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئاً» فنزلت هذه الآية^(٥). وفي هذه الصدقة قولان: أحدهما: أنها الصدقة التي بذلوها تطوعاً، قاله ابن زيد، والجمهور. والثاني: الزكاة، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿تُطَهِّرُهُمْ﴾ وقرأ الحسن «تطهّروهم بها» بجزم الراء. قال الزجاج: يصلح أن يكون قوله: «تطهّروهم» نعتاً للصدقة، كانه قال: خذ من أموالهم صدقة مطهّرة. والأجود أن يكون للنبي ﷺ، المعنى: فإنك تطهّروهم بها ف «تطهّروهم» بالجزم، على جواب الأمر، المعنى: إن تأخذ من أموالهم، تطهّروهم. ولا يجوز في «تزكّيوهم» إلا إثبات الياء، اتباعاً للمصحف. قال ابن عباس: «تطهّروهم» من الذنوب، «وتزكّيوهم»: تصحلّهم. وفي قوله: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: استغفر لهم، قاله ابن عباس. والثاني: ادع لهم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ صَلَاتِكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «إِنْ صَلَاتِكَ» على الجمع. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «إِنْ صَلَاتِكَ» على التوحيد. وفي قوله: ﴿سَكَنٌ لَهُمْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: طمأنينة لهم أن الله قد قبِلَ منهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: تثبيت وسكون. والثاني: رحمة لهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: قُرْبَةٌ لهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: وَقَارٌ لهم، قاله قتادة. والخامس: تزكية لهم، حكاه الثعلبي. قال الحسن، وقاتدة: وهؤلاء سوى الثلاثة الذين تخلّفوا.

(١) «الطبري» ٤٤٧/١٤ - ٤٤٨، و «أسباب النزول» لإلواحي ١٤٨، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٧٢/٣، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) «الطبري» ٤٤٨/١٤ - ٤٤٩، والسيوطي في «الدر» ٢٧٣/٣، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٣) «الطبري» ٤٥١/١٤، والسيوطي في «الدر» ٢٧٢/٣، ونسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في «الدلائل» عن مجاهد مختصراً. وعن سعيد بن المسيب مطولاً ونسبه للبيهقي.

(٤) «الطبري» ٤٥٢/١٤، وقال: وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال: نزلت هذه الآية في المعتزتين بخطأ فعلهم في تخلفهم عن رسول الله ﷺ وتركهم الجهاد معه، والخروج لغزو الروم حين شخص إلى تبوك، وأن الذين نزل ذلك فيهم جماعة، أحدهم أبو لبابة. وقال ابن كثير ٣٨٥/٢: وهذه الآية وإن كانت نزلت في أناس معينين، إلا أنها عامة في كل المنين الخطائين المخاطبين المتلوئين.

(٥) «الطبري» ٤٥٤/١٤ - ٤٥٥.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١٠٤] وَقُلْ أَعْمَلُوا سِرِّيَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتَرَدُونَ إِلَىٰ عَلِيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهْنَةَ فَيَنْشُرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ﴾ قرأ الجمهور «يعلموا» بالياء. وروى عبد الوارث «تعلموا» بالتاء. وقوله: ﴿يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قال أبو عبيدة: أي: من عبده، تقول: أخذته منك، وأخذته عنك.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: أي يقبلها. ومثله ﴿خُذِ الْمَوْتَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] أي: اقبله.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ قال ابن زيد: هذا خطاب للذين تابوا.

﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّمَا يَمْذِبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠٦]

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجُونَ﴾ وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي «مرجون» بغير همز. والآية نزلت في كعب بن مالك، ومرة بن الربيع، وهلال بن أمية، وكانوا فيمن تخلف عن تبوك من غير عذر، ثم لم يبالغوا في الاعتذار كما فعل أبو لبابة وأصحابه، ولم يوثقوا أنفسهم بالسواري؛ فوقف رسول الله ﷺ أمرهم، ونهى الناس عن كلامهم ومخالطتهم حتى نزل قوله: ﴿وَقُلْ أَلَا تَلَذُّونَ الْيَوْمَ عُلْفُوا﴾ [التوبة: ١١٨]. قال الزجاج: «وأخرون» عطف على قوله: «ومن أهل المدينة»، فالمعنى: منهم منافقون، ومنهم «أخرون مرجون» أي: مؤخرون؛ و«إما» لوقوع أحد الشيتين، والله تعالى عالم بما يصير إليه أمرهم، لكنه خاطب العباد بما يعلمون، فالمعنى: ليكن أمرهم عندكم على الخوف والرجاء.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ أي: عليم بما يؤول إليه حالهم، حكيم بما يفعله بهم.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا وَكُفْرًا وَتَفْرِيحًا بَيْنَ الْمُرُوءَاتِ وَإِزْوَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [١٠٧]

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «والذين» بواو، وكذلك هي في مصاحفهم. وقرأ نافع، وابن عامر: «الذين» بغير واو، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام. قال أبو علي: من قرأ بالواو، فهو معطوف على ما قبله، نحو قوله: ﴿وَمَنْ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٧٥]، ﴿وَمَنْ مِّنْ يَلِيكَ﴾ [التوبة: ٥٨]، ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤَدُّونَ النَّيِّ﴾ [التوبة: ٦١]، والمعنى: ومنهم الذين اتخذوا مسجداً. ومن حذف الواو، فعلى وجهين: أحدهما: أن يضم - ومنهم الذين اتخذوا - كقوله: أكفرتم، والمعنى: فيقال لهم: أكفرتم. والثاني: أن يضم الخبر بعد، كما أضم في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّبِيلِ الْكَرَامِ﴾ [الحج: ٢٥]، المعنى: يُنتقم منهم ويعذبون. قال أهل التفسير: لما اتخذ بنو عمرو بن عوف مسجد قباء، وبعثوا إلى رسول الله ﷺ، فأتاهم فصلى فيه؛ حسدهم إخوانهم بنو عثم بن عوف، وكانوا من منافقي الأنصار، فقالوا: نبني مسجداً، ونرسل إلى رسول الله ﷺ فيصلي فيه، ويصلي فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام؛ وكان أبو عامر قد ترهب في الجاهلية وتنصر، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة، عاداه، فخرج إلى الشام، وأرسل إلى المنافقين أن أعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح، وابتوا لي مسجداً، فإني ذاهب إلى قيصر فأتي بجند الروم فأخرج محمداً وأصحابه، فبنوا هذا المسجد إلى جنب مسجد قباء؛ وكان الذين بنوه اثني عشر رجلاً: جذام بن خالد ومين داره أخرج المسجد، وبتل بن الحارث، وبيجاد بن عثمان، وثعلبة بن حاطب، ومعتب بن قشير، وعباد بن حنيفة، ووديعة بن ثابت، وأبو حبيبة بن الأزعر، وجارية بن عامر، وابناه يزيد^(١) ومجمع؛ وكان مجمع إمامهم فيه، ثم صلحت حاله، وبخرج جد عبد الله بن حنيفة، وهو الذي قال له رسول الله ﷺ: «ما أردت بما أرى؟» فقال: والله ما أردت إلا الحسنى، وهو كاذب. وقال مقاتل: الذي حلف مجمع. وقيل: كانوا سبعة عشر؛ فلما فرغوا منه، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إنا قد ابتينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة، وإنا نحب أن تأتينا فتصلي فيه؛ فدعا بقميصه ليلسه، فنزل عليه القرآن وأخبره الله خبرهم، فدعا معن بن عدي، ومالك بن الدخشم في آخرين، وقال: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فاهدموه

(١) كلا الأصل يزيد، والذي في «الطبري» وسيرة ابن هشام، وابن كثير، و«الدرر»: زيد.

وأحرقوه، وأمر به رسول الله ﷺ أن يتخذ كُناسة تُلقى فيها الجيف^(١). ومات أبو عامر بالشام وحيداً غريباً. فأما التفسير، فقال الزجاج: «الذين» في موضع رفع، المعنى: ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ضراراً. و«ضراراً» انتصب مفعولاً له، المعنى: اتخذوه للضرار والكفر والتفريق والإرصاد. فلما حذفت اللام، أفضى الفعل فنصب. قال المفسرون: والضرار بمعنى المضارة لمسجد قباء، «وَكَفَرُوا» بالله ورسوله «وَتَقَرَّبُوا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» لأنهم كانوا يصلون في مسجد قباء جميعاً، فأرادوا تفريق جماعتهم، والإرصاد: الانتظار، فانتظروا به مجيء أبي عامر، وهو الذي حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار. «وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا أَنْ نَأْتِيَنَّهُمْ مِنَ الْغَيْبِ إِلَّا بِالْحَسَنِ» وفيها ثلاثة أوجه: أحدها: طاعة الله. والثاني: الجنة. والثالث: فعل التي هي أحسن من إقامة الدين والاجتماع للصلاة. وقد ذكرنا اسم الحالف.

﴿لَا تَقْرَأُ فِيهِ أَبَدًا لَمَْسْجِدٍ أُتِيَ عَلَى النَّقْوَىٰ مِنْ أَوْلَىٰ يَوْمِ الْحَقِّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ حُجَّةً مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(١٧٨)

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ فِيهِ﴾ أي: لا تصل فيه أبداً. ﴿لَمَْسْجِدٍ أُتِيَ عَلَى النَّقْوَىٰ﴾ أي: بني على الطاعة، وبناء المتقون ﴿مِنْ أَوْلَىٰ يَوْمِ﴾ أي: منذ أول يوم. قال الزجاج: «ومن» في الزمان، والأصل: منذ ومد، وهو الأكثر في الاستعمال. وجائز دخول «من» لأنها الأصل في ابتداء الغاية والتبعض، ومثله قول زهير:

لِمَنِ الدِّيارُ بِقُنَّةِ الحِجْرِ أَقْوَمَ مِنْ حِجْجِ وَمِنْ شَهْرٍ^(٢)

وقيل: معناه: من مر حجج ومن مر شهر. وفي هذا المسجد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة الذي فيه منبره وقبره. روى سهل بن سعد أن رجلين اختلفا في عهد رسول الله ﷺ في المسجد الذي أسس على التقوى، فقال أحدهما: هو مسجد الرسول، وقال الآخر: هو مسجد قباء، فذكر ذلك للنبي ﷺ، فقال: «هو مسجدي هذا»^(٣) وبه قال ابن عمر، وزيد بن ثابت، وأبو سعيد الخدري، وسعيد بن المسيب. والثاني: أنه مسجد قباء، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وقتادة، وعروة، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، والضحاك، ومقاتل. والثالث: أنه كل مسجد بني في المدينة، قاله محمد بن كعب.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل قباء كانوا يستنجون بالماء، فنزلت هذه الآية، قاله الشعبي^(٤). قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية، أتاهم رسول الله ﷺ فقال: «ما الذي أثنى الله به عليكم» فقالوا: إنا نستنجي بالماء^(٥). فعلى هذا، المراد به الطهارة بالماء. وقال أبو العالية: أن يتطهروا من الذنوب. ﴿أَتَمَنَّا أَسْمَكَ بَيْكُنْهُ عَلَىٰ نَقْوَىٰ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ حَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَمَسَ بَيْكُنْهُ عَلَىٰ شَعَا جُرِي هَكَرٍ فَأَتَاهُ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(١٧٩)

قوله تعالى: ﴿أَتَمَنَّا أَسْمَكَ بَيْكُنْهُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «أسس» بفتح الألف في الحرفين جميعاً وفتح النون فيهما. وقرأ نافع، وابن عامر «أسس» بضم الألف «بنيانه» برفع النون. والبيان مصدر يراد به المبني. والتأسيس: إحكام أس البناء، وهو أصله، والمعنى: المؤسسة بنيانه متقياً يخاف الله ويرجو رضوانه خير، أم المؤسسة بنيانه غير متق؟ قال الزجاج: وشفا الشيء: حرفه وحده. والشفا مقصور، يكتب بالألف، ويشنى شفوان.

(١) «الطبري» ٤٦٨/١٤، وأورده السيوطي بنحوه في «الدر» ٢٧٧/٣.

(٢) «ديوانه» ٨٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٦٣. وروى الأصمعي: ومن دهر. قوله: من شهر، أراد: من شهر. وأقوين: خلون. والقنة: أعلى الجبل، أو هي الجبل الذي ليس بمتشتر.

(٣) «الطبري» ٤٧٩/١٤، وأحمد في «المسند» ٥/٣٣١، و«مسلم» ١٠١٥/٢ بنحوه، وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٧/٣٤ وقال: رواه كلاً أحمد، والطبراني باختصار، ورجالهما رجال الصحيح.

(٤) «الطبري» ٤٨٧/١٤، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٧٨/٣.

(٥) السيوطي في «الدر» ٣/٢٧٨ بنحوه، ونسب للطبراني، وأبي الشيخ، والحاكم، وابن مردويه.

قوله تعالى: ﴿جُرُؤِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي «جُرُف» مثقلاً. وقرأ ابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «جُرُف» ساكنة الراء. قال أبو علي: فالضم الأصل، والإسكان تخفيف، ومثله: الشُّغْل والشُّغْل. قال ابن قتيبة: المعنى: على حرف جرف هائر. والجرف: ما يتجرف بالسيول من الأودية. والهاائر: الساقط. ومنه: تهوُّر البناء وانهار: إذا سقط. وقرأ ابن كثير، وحمزة «هار» بفتح الهاء. وأمال الهاء نافع، وأبو عمرو. وعن عاصم كالقراءتين.

قوله تعالى: ﴿فَأَنبَأَ يَدِي﴾ أي: بالباي في نَارِ جَهَنَّمَ. قال الزجاج: وهذا مثل، والمعنى: أن بناء هذا المسجد كبناء على جرف جهنم يتهوُّر بأهله فيها. وقال قتادة: ذُكر لنا أنهم حفروا فيه حفرة، فروى فيها الدخان. قال جابر: رأيت المسجد الذي بني ضراراً يخرج منه الدخان.

﴿لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ﴾ يعني: مسجد الضرار ﴿الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: شكاً ونفاقاً، لأنهم كانوا يحسبون أنهم محسنون في بنائه، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: حسرة وندامة، لأنهم ندموا على بنائه، قاله ابن السائب ومقاتل. والثالث: أن المعنى: لا يزال هدم بنيانهم حرازة وغيظاً في قلوبهم، قاله السدي، والمبرد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قرأ الأكثرون: «إلا» وهو حرف استثناء. وقرأ يعقوب «إلى أن» فجعله حرف جر. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَقَطَّعَ» بضم التاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، وحفص عن عاصم: «تَقَطَّعَ» بفتح التاء. ثم في المعنى قولان: أحدهما: إلا أن يموتوا، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة في آخرين. والثاني: إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندماً وأسفاً على تفریطهم، ذكره الزجاج.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُقَاتِلَهُمْ اللَّهُ وَيَقْتُلَهُمْ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَكْمًا فِي التَّرْزُوقِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْأَنْزِيلِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْرَأْ بِعَيْتِكُمُ الَّتِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَعْوُزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ﴾ سبب نزولها أن الأنصار لما بايعت رسول الله ﷺ ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلاً، قال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك ما شئت، فقال: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم»، قالوا: فإذا فعلنا ذلك، فما لنا؟ قال: «الجنة» قالوا: ربح البيع، لا ثقل ولا نستقبل، فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى﴾ الآية، قاله محمد بن كعب القرظي^(١). فأما اشتراء النفس، فبالجهاد. وفي اشتراء الأموال وجهان: أحدهما: بالإففاق في الجهاد. والثاني: بالصدقات. وذُكرُ الشراء هاهنا مجاز، لأن المشتري حقيقة هو الذي لا يملك المشتري، فهو كقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]. والمراد من الكلام أن الله أمرهم بالجهاد بأنفسهم وأموالهم ليجازيهم عن ذلك بالجنة، فعبّر عنه بالشراء لما تضمن من عوض ومعوض. وكان الحسن يقول: لا والله، إن في الدنيا مؤمن إلا وقد أخذت بيعته. وقال قتادة: ثامنهم والله فأغلى لهم.

قوله تعالى: ﴿يُقَاتِلُونَ وَيُقَاتَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يُقَاتِلُونَ وَيُقَاتَلُونَ» فاعل ومفعول. وقرأ حمزة، والكسائي: «يُقَاتِلُونَ وَيُقَاتَلُونَ» مفعول وفاعل. قال أبو علي: القراءة الأولى بمعنى أنهم يقاتلون أولاً ويقتلون، والأخرى يجوز أن تكون في المعنى كالأولى، لأن المعطوف بالواو يجوز أن يراد به التقديم؛ فإن لم يقدر فيه التقديم، فالمعنى: يقتل من بقي منهم بعد قتل من قُتل، كما أن قوله: ﴿فَمَا وَهَدُوا لِمَا آمَنَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٦] ما وهن من بقي يقتل من قُتل. ومعنى الكلام: إن الجنة عوض عن جهادهم، قُتلوا أو قُتلوا. ﴿وَعَدَا عَلَيْهِمْ﴾ قال

الزجاج: نصب «وعداً» بالمعنى، لأن معنى قوله: ﴿يَأْتِكُمْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾: ﴿وَمَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾، قال: وقوله: ﴿فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ يدل على أن أهل كل ملة أمروا بالقتال ووعدوا عليه الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ﴾ أي: لا أحد أوفى بما وعد ﴿مَنْ أَلَّفَ اللَّهُ فَاسْتَشِيرُوا﴾ أي: فافرحوا بهذا البيع.

﴿التَّائِبِينَ﴾: التَّائِبُونَ التَّائِبُونَ الرَّكْعُونَ السَّكِينُونَ الْأَمْثَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالْكَافُونَ عَنِ التَّنَكُّرِ وَالْمُنْفِطُونَ لِجُذُورِ اللَّهِ وَبَشِيرِ التَّوْبَةِ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿التَّائِبِينَ﴾ سبب نزولها: أنه لما نزلت التي قبلها، قال رجل: يا رسول الله، وإن سرق وإن زنى وإن شرب الخمر؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. قال الزجاج: يصلح الرفع هاهنا على وجوه: أحدها: المدح، كأنه قال: هؤلاء التائبون، أو هم التائبون. ويجوز أن يكون على البدل، والمعنى: يقاتل التائبون، فهذا مذهب أهل اللغة، والذي عندي أنه رفعٌ بالابتداء، وخبره مضمَر، المعنى: التائبون ومن ذكر معهم لهم الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا إذا لم يقصدوا ترك الجهاد ولا العناد، لأن بعض المسلمين يجزئ عن بعض في الجهاد. وللمفسرين في قوله: «التائبون» قولان: أحدهما: الراجعون عن الشرك والنفاق والمعاصي. والثاني: الراجعون إلى الله في فعل ما أمر واجتنب ما حظر. وفي قوله: «التَّائِبِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: المطيعون لله بالعبادة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: المقيمون الصلاة، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الموحدون، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿التَّائِبِينَ﴾ قال قتادة: يحمدون الله على كل حال. وفي السائحين أربعة أقوال: أحدها: الصائمون، قاله ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة، وقاتل في آخرين. قال الفراء: ويرى أهل النظر أن الصائم إنما سمي سائحاً تشبيهاً بالسائح، لأن السائح لا زاد معه؛ والعرب تقول للفرس إذا كان قائماً لا علف بين يديه: صائم، وذلك أن له قوتين، غدوة وعشية، فثبته به صيام الأدمي لتسحره وإفطاره. والثاني: أنهم الغزاة، قاله عطاء. والثالث: طلاب العلم، قاله عكرمة. والرابع: المهاجرون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿الرَّكْعُونَ السَّكِينُونَ﴾ يعني في الصلاة. «الْأَمْثَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» وهو طاعة الله. «وَالْكَافُونَ عَنِ التَّنَكُّرِ» وهو معصية الله. فإن قيل: ما وجه دخول الواو في قوله: «والتَّائِبِينَ»؟ فنه جوابان: أحدهما: أن الواو إنما دخلت هاهنا لأنها الصفة الثامنة، والعرب تعطف بالواو على السبعة، كقوله: ﴿وَتَأْمِنُهُمُ كَلِمَاتٌ﴾ [الكهف: ٢٢] وقوله في صفة الجنة: ﴿وَوُضِعَتْ آبُورُهُمْ﴾ [الزمر: ١٧٣]، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أن الواو إنما دخلت على التائبين لأن الأمر بالمعروف ناه عن المنكر في حال أمره، فكان دخول الواو دلالة على أن الأمر بالمعروف لا يتفرد دون النهي عن المنكر كما يتفرد الحامدون بالحمد دون السائحين، والسائحون بالسياحة دون الحامدين في بعض الأحوال والأوقات.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُنْفِطُونَ لِجُذُورِ اللَّهِ﴾ قال الحسن: القائمون بأمر الله.

﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَبُ لِلْجَحِيمِ﴾ وَمَا كَانِ اسْتِغْفَارُ إِزْرِهِمْ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتْيَاءَهُ فَمَا لَبَّىٰ لَهُمْ أَنَّهُمْ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرًّا مِنْهُ إِنَّ إِزْرِهِمْ لَأَوْدُهُ حَلِيمٌ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن أبا طالب لما حضرته الوفاة، دخل عليه رسول الله ﷺ، وعنده أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية، فقال: «أي هم، قل معي: لا إله إلا الله، أحاجُ لك بها عند الله»، فقال أبو جهل وابن أبي أمية: يا أبا طالب، أترغب عن ملة عبد المطلب؟! فلم يزالا يكلمانه، حتى قال آخر شيء كلمهم به: أنا على ملة عبد المطلب. فقال النبي ﷺ: «لاستغفرون لك ما لم أنه عنك»، فنزلت: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ﴾ الآية، ونزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٢٥٦]، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه^(١). وقيل: إنه لما مات أبو طالب، جعل

(١) «الطبري» ٥١٠/١٤، وأحمد في «المستدر» ٤٣٣/٥، و«البخاري» ١٧٦/٣ - ١٧٧، و«ابن ماجه» ٢٥٨/٨ و«مسلم» ٢١٣/١ - ٢١٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

النبي ﷺ يستغفر له، فقال المسلمون: ما يمتعنا أن نستغفر لآبائنا ولذوي قرباتنا، وقد استغفر إبراهيم لأبيه، وهذا محمد يستغفر لعمه؟ فاستغفروا للمشركين، فنزلت هذه الآية. قال أبو الحسين بن المنادي^(١): هذا لا يصح، إنما قال النبي ﷺ لعمه: «لاستغفرون لك ما لم أنه عنك» قبل أن يموت، وهو في السياق، فأما أن يكون استغفر له بعد الموت، فلا، فانقلب ذلك على الرواة، وبقي على انقلابه. والثاني: أن النبي ﷺ مرَّ بقبر أمه آمنة، فتوضأ وصلى ركعتين، ثم بكى، فبكى الناس لبكائه، ثم انصرف إليهم، فقالوا: ما الذي أبكاك؟ فقال: «مررت بقبر أمي فصليت ركعتين، ثم استأذنت ربي أن أستغفر لها، فنهيت، فبكيت، ثم عدت فصليت ركعتين، واستأذنت ربي أن أستغفر لها، فزجرت زجراً، فأبكاني»، ثم دعا براحلته فركبها؛ فما سار إلا هُنَيْأَةً، حتى قامت الناقة لثقل الوحي؛ فنزلت ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَقُولَنَّ أَصْحَابُهَا مَا صَحَّحَتْ بِرِيدَةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ﴾^(٢). والثالث: أن رجلاً استغفر لأبويه، وكانا مشركين، فقال له علي بن أبي طالب: أنتستغفر لهما وهما مشركان؟ فقال: أولم يستغفر إبراهيم لأبيه؟ فذكر ذلك علي للنبي ﷺ، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، رواه أبو الخليل عن علي^(٣). والرابع: أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا: يا نبي الله، إن من آباءنا من كان يحسن الجوار، ويصل الرحم، ويفك العاني، ويوفي بالذمم، أفلا نستغفر لهم؟ فقال: «بلى، والله لأستغفرن لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه»، فنزلت هذه الآية، وبين عذر إبراهيم، قاله قتادة^(٤). ومعنى قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي: من بعد ما بان أنهم ماتوا كفاراً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَنِ مَرْعَدٍ وَعَدَّهَا إِتَاءً﴾ فيه قولان: أحدهما: أن إبراهيم وعد أباه الاستغفار، وذلك قوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مریم: ٤٧]، وما كان يعلم أن الاستغفار للمشركين محظور حتى أخبره الله بذلك. والثاني: أن أباه وعده أنه إن استغفر له آمن؛ فلما تبين لإبراهيم عداوة أبيه لله تعالى بموته على الكفر، ترك الدعاء له. فعلى الأول، تكون هاء الكناية في «إتاءه» عائدة على آزر، وعلى الثاني، تعود على إبراهيم. وقرأ ابن السميع، ومعاذ القارئ، وأبو نهيك: «وعدها أباه» بالباء. وفي الأوَّاه ثمانية أقوال: أحدها: أنه الخاشع الدُّعَاءُ المتضرع، رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن النبي ﷺ. والثاني: أنه الدُّعَاءُ، رواه زرُّ عن عبد الله، وبه قال عبيد بن عمير. والثالث: الرحيم، رواه أبو العبيد بن العامري عن ابن مسعود، وبه قال الحسن، وقتادة، وأبو ميسرة. والرابع: أنه الموقن، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك. والخامس: أنه المؤمن، رواه العوفي، ومجاهد، وابن أبي طلحة عن ابن عباس. والسادس: أنه المسبِّح، رواه أبو إسحاق عن أبي ميسرة، وبه قال سعيد بن المسيب، وابن جبير. والسابع: أنه المتأوِّه لذكر عذاب الله، قاله الشعبي. قال أبو عبيدة: مجاز أوَّاه مجاز فَعَالَ من التأوِّه، ومعناه: متضرع شَفَقًا وقرقاً ولزوماً لطاعة ربه، قال المُتَّقِب:

إِذَا مَا قَمْتُ أَرْحَلُهَا بَلِيلٌ تَأَوُّهُ آهَةٌ الرَّجُلِ الْحَزِينِ^(٥)

والثامن: أنه الفقيه، رواه ابن جريج عن مجاهد. فأما الحلِيم، فهو الصفوح عن الذنوب.

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُنزِلَ قَوْلًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ لَمُرُّ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ يَخِي وَيُخِيئُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾﴾

(١) هو أحمد بن جعفر بن محمد أبو الحسين بن المنادي (٢٥٦ - ٣٣٦ هـ) عالم بال تفسير والحديث من أهل بغداد. قال ابن الجوزي: من وقف على مصنفاته علم فضله واطلاعه، ووقف على فوائد لا توجد في غير كتبه، جمع بين الرواية والدراية، ولا حشو في كلامه، آخر من روى عنه محمد بن فارس اللغوي، من كتبه اختلاف المدد، و«دعاء أنواع الاستعاذات من سائر الآفات والعلات».

(٢) «الطبري» ٥١٢/١٤ مختصراً، وأحمد في «مسند» ٣٥٩/٥، و«مسلم» ٦٧١/٢، بمعناه، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٨٤/٣ عن ابن مردويه.

(٣) «الطبري» ٥١٤/١٤، ٥١٥، وأحمد في «المسند» رقم ٧٧١، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه للطيالسي، وابن أبي شيبة، والترمذي، والنسائي، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان»، والضياء في «المختارة».

(٤) «الطبري» ٥١٣/١٤.

(٥) البيت في «الطبري» ٥٣٤/١٤، و«المفضليات» ٢٩١، و«مجاز القرآن» ٢/٢٧٠، و«طبقات فحول الشعراء» ٢٣١، و«السمط» ٥٦، و«القرطبي» ٨/٢٧٦، و«اللسان»: أوه.

أبي لبابة وأصحابه إذ لم يخضعوا كما خضع أولئك. والثاني: حُلفوا عن غزوة تبوك، قاله قتادة. وحديثهم مندرج في توبة كعب بن مالك^(١)، وقد رويتها في كتاب «الحدائق».

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: ضاقت مع سَعَتِهَا، وذلك أن المسلمين مُنعوا من معاملتهم وكلامهم، وأمروا باعتزال أزواجهم، وكان النبي ﷺ مُعرضاً عنهم. ﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ﴾ بالهَمِّ والغَمِّ. ﴿وَوَلَّوْا﴾ أي: أبقوا ﴿أَن لَّا مَلْجَأَ﴾ أي: لا معتصم من الله ومن عذابه إلا هو. ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ﴾ أعاد التوبة تأكيداً، ﴿لِيَتُوبُوا﴾ قال ابن عباس: ليستقيموا. وقال غيره: وقَّهم للتوبة ليدوموا عليها ولا يرجعوا إلى ما يطلها. وسئل بعضهم عن التوبة النصوح، فقال: أن تضيق على التائب الأرض، وتضيق عليه نفسه، كتوبة كعب وصاحبه.

﴿يَأْتِيهَا الْبُرُوقُ سَامِئًا أَتَقُوا اللَّهَ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْبُرُوقُ سَامِئًا أَتَقُوا اللَّهَ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها نزلت في قصة الثلاثة المتخلفين. والثاني: أنها في أهل الكتاب. والمعنى: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في إيمانكم بمحمد ﷺ وكونوا مع الصادقين. وفي المراد بالصادقين خمسة أقوال: أحدها: أنه النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن عمر. والثاني: أبو بكر وعمر، قاله سعيد بن جبير، والضحاك. وقد قرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، ومعاذ القارئ: «مع الصَّادِقِينَ» بفتح القاف وكسر النون على الشنية. والثالث: أنهم الثلاثة الذين حُلفوا، صدقوا النبي ﷺ عن تأخرهم، قاله السدي. والرابع: أنهم المهاجرون، لأنهم لم يتخلفوا عن رسول الله ﷺ في الجهاد، قاله ابن جريج. قال أبو سليمان الدمشقي: وقيل: إن أبا بكر الصديق احتج بهذه الآية يوم السقيفة، فقال: يا معشر الأنصار، إن الله يقول في كتابه: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ﴾ [الحشر: ٨] من هم؟ قالت الأنصار: أنتم هم. قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُفُّوا مَعَ الصَّالِحِينَ﴾ فأمركم أن تكونوا معنا، ولم يأمرنا أن نكون معكم، فنحن الأمراء وأنتم الوزراء. والخامس: أنه عام، قاله قتادة. و«مع» بمعنى: «مِن»، وكذلك هي في قراءة ابن مسعود: «وكونوا من الصادقين».

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَلُونَ مِنْهُنَّ أَحْقَابًا وَلَا يَسْتَأْذِنُوا بَلِ ابْنُ الْعَدُوِّ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ١٧]

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال ابن عباس: يعني: مزينة، وجبينة، وأشجع، وأسلم، وغفار، ﴿أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ في غزوة غزاهما، ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ لا يرضوا لأنفسهم بالخفض والدعة ورسول الله في الحر والمشقة. يقال: رغبت بنفسي عن الشيء: إذا ترفعت عنه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك النهي عن التخلف ﴿بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ وهو العطش ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ وهو التعب ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ﴾ وهي المجاعة ﴿وَلَا يَطَلُونَ مِنْهُنَّ أَحْقَابًا﴾ أسراً أو قتلاً أو هزيمة، فأعلمهم الله أنه يجازيهم على جميع ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِرُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً﴾ قال ابن عباس: تمره فما فوقها. ﴿وَلَا يَقَطُّونَ وَادِيًا﴾ مقبلين أو مدبرين ﴿إِلَّا كَيْبَ لَهُمْ﴾ أي: أثبت لهم أجر ذلك. ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ﴾ أي: بأحسن ﴿مَا كَانُوا يَمَلُّونَ﴾.

فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: اختلف المفسرون في هذه الآية، فقالت طائفة: كان في أول الأمر لا يجوز التخلف عن رسول الله ﷺ حين كان الجهاد يلزم الكل؛ ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْفَرُوا كَأَنَّهُ﴾ [التوبة: ١٢٢]؛

وقالت طائفة: فرض الله تعالى على جميع المؤمنين في زمان النبي ﷺ ممن لا عذر له الخروج معه لشيثين: أحدهما: أنه من الواجب عليهم أن يَتَّوَهُ بِأَنفُسِهِمْ. والثاني: أنه إذا خرج الرسول فقد خرج الدين كله، فأمرُوا بالنظَّاهِر لثلاثِ يَقلِّ العدد، وهذا الحكم باقٍ إلى وقتنا؛ فلو خرج أمير المؤمنين إلى الجهاد، وجب على عامة المسلمين متابعتُه لما ذكرنا. فعلى هذا، الآية محكمة. قال أبو سليمان: لكل آية وجهها، وليس للنسخ على إحدى الآيتين طريق.

﴿ وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَشْفَقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنه لما أنزل الله ﷻ عيوب المنافقين في غزوة تبوك، قال المؤمنون: والله لا تتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله ﷺ ولا سرية أبداً. فلما أرسل السرايا بعد تبوك، نفر المسلمون جميعاً، وتركوا رسول الله وحده، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رسول الله ﷺ لما دعا على مضر، أجدبت بلادهم؛ فكانت القبيلة منهم تُقْبِلُ بِأَسْرَاهَا إِلَى المدينة من الجهد، ويظهرون الإسلام وهم كاذبون؛ فضيقوا على أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن ناساً أسلموا، وخرجوا إلى البوادي يعلمون قومهم، فنزلت: ﴿ إِلَّا تَنْفِرُوا يُؤَذِّنْكُمْ ﴾ [التوبة: ٣٩]، فقال ناس من المنافقين: هلك من لم ينفر من أهل البوادي، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة. والرابع: أن ناساً خرجوا إلى البوادي يعلمون الناس ويهدونهم، ويصيبون من الحطب ما ينتفعون به، فقال لهم الناس: ما نراكم إلا قد تركتم أصحابكم وجتمونا؛ فأقبلوا من البادية كلهم، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد. قال الزجاج: ولفظ الآية لفظ الخبر، ومعناها الأمر، كقوله: ﴿ مَا كَانُوا لِلَّذِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَفْرِقُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ٤١٣]، والمعنى: ينبغي أن ينفر بعضهم، ويبقى البعض. قال الفراء: ينفر وينفر، بكسر الفاء وضمها، لغتان. واختلف المفسرون في المراد بهذا النفر على قولين: أحدهما: أنه النفر إلى العدو، فالمعنى: ما كان لهم أن ينفروا بأجمعهم، بل تنفر طائفة، وتبقى مع النبي ﷺ طائفة ﴿ لِيَشْفَقَهُوا فِي الدِّينِ ﴾ يعني الفرقة القاعدين. فإذا رجعت السرايا، وقد نزل بعدهم قرآن أو تجدد أمر، أعلموهم به وأنذروهم به إذا رجعوا إليهم، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس. والثاني: أنه النفر إلى رسول الله ﷺ، بل تنفر منهم طائفة ليضفقه هؤلاء الذين ينفرون، ولينذروا قومهم المتخلفين، هذا قول الحسن، وهو أشبه بظاهر الآية. فعلى القول الأول، يكون نفير هذه الطائفة مع رسول الله ﷺ إن خرج إلى غزاة أو مع سراياه. وعلى القول الثاني، يكون نفير الطائفة إلى رسول الله لاقتباس العلم.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ هَلْ مِنَّا الْقَائِلُ أَمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ وَكُلُّ غَائِبٍ مِّنْهُمْ لَا يَشْعُرُ وَكُلُّ مَن جَاءَ بِسُورَةٍ مِّنْهُمْ رَّجَسًا إِلَّا رَجَسَهُمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٥﴾ أَوْ لَا يَرْوُونَ أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَارٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ قد أمر بقتال الكفار على العموم، وإنما يُبْتَدَأُ بِالْأَقْرَبِ فالأقرب. وفي المراد بمن يليهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم الروم، قاله ابن عمر. والثاني: قريظة، والنضير، وخيبر، وفندك، قاله ابن عباس. والثالث: الديلم، قاله الحسن. والرابع: العرب، قاله ابن زيد. والخامس: أنه عام في قتال الأقرب فالأقرب، قاله قتادة. وقال الزجاج: في هذه الآية دليل على أنه ينبغي أن يقايل أهل كل ثغر الذين يلونهم. قال: وقيل: كان النبي ﷺ ربما تخلف في حربه الذين يلونه من الأعداء ليكون ذلك أهيبَ له، فأمر بقتال من يليه ليستز ذلك. وفي الغلظة ثلاث لغات: غِلْظَةٌ، بكسر الغين؛ وبها قرأ الأكثرون. وغِلْظَةٌ، بفتح الغين، رواها جبلة عن عاصم. وغِلْظَةٌ، بضم الغين، رواها المفضل عن عاصم. ومثلها: جِدْوَةٌ وجِدْوَةٌ وجِدْوَةٌ، ووجهة ووجهة ووجهة، ورغوة ورغوة ورغوة، وريوة وريوة وريوة، وقسوة وقسوة وقسوة، وإلوة وألوة وألوة؛ في اليمين. وشاة لُجْبَةٌ ولُجْبَةٌ ولُجْبَةٌ: قد ولَّى لِبْنِهَا. قال ابن عباس في قوله «غلظة»: شجاعة. وقال مجاهد: شدة.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَهْزِئْ مَنْ يَقُولُ أَتَيْكُمُ زَادَتُهُ هَذِهِ يَبْتِغَاءُ﴾ هذا قول المنافقين بعضهم لبعض استهزاءً بقول الله تعالى. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ يُبْتِغَاءُ﴾ لأنهم إذا صدقوا بها وعملوا بما فيها، زادتهم إيماناً. ﴿وَمَنْ يَسْتَشِيرُونَ﴾ أي: يفرحون بنزولها. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ﴾ أي: شك ونفاق. وفي المراد بالرجس ثلاثة أقوال: أحدها: الشك، قاله ابن عباس. والثاني: الإثم، قاله مقاتل. والثالث: الكفر، لأنهم كلما كفروا بسورة زاد كفرهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ يعني المنافقين. وقرأ حمزة: «أو لا ترون» بالتاء على الخطاب للمؤمنين. وفي معنى: ﴿يُبْتِغُونَ﴾ ثمانية أقوال: أحدها: يكذبون كذبة أو كذبتين يُضَلِّونَ بها، قاله حذيفة بن اليمان. والثاني: يناقون ثم يؤمنون ثم يناقون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: يُبْتَلُونَ بالغزو في سبيل الله، قاله الحسن، وقناة. والرابع: يُفْتَنُونَ بالسنة والجوع، قاله مجاهد. والخامس: بالأوجاع والأمراض، قاله عطية. والسادس: يَنْقُضُونَ عهدهم مرة أو مرتين، قاله يمان. والسابع: يكفرون، وذلك أنهم كانوا إذا أخبرهم النبي ﷺ بما تكلموا به إذ خَلَوْا، علموا أنه نبي، ثم يأتهم الشيطان فيقول: إنما بلغه هذا عنكم، فيشركون، قاله مقاتل بن سليمان. والثامن: يُفَضِّحُونَ بإظهار نفاقهم، قاله مقاتل بن حيان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ أي: من نفاقهم. ﴿وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ أي: يعتبرون ويتعظون. ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَنْظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَىٰكُمْ مِنْكُمْ يَرَىٰ أَحَدٌ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً تَنْظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ قال ابن عباس: كانت إذا أنزلت سورة فيها عيب المنافقين، وخطبهم رسول الله ﷺ وعرض بهم في خطبته، شق ذلك عليهم، ونظر بعضهم إلى بعض يريدون الهرب، يقولون: ﴿هَلْ يَرَىٰكُمْ مِنْكُمْ يَرَىٰ أَحَدٌ﴾ من المؤمنين إن قمتم؟ فإن لم يره أحد، خرجوا من المسجد. قال الزجاج: كأنهم يقولون ذلك إيماءً لئلا يعلم بهم أحد، ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾ عن المكان، وجازئ عن العمل بما يسمعون. وقال الحسن: ثم انصرفوا على عزم التكذيب بمحمد ﷺ وبما جاء به.

قوله تعالى: ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ قال ابن عباس: عن الإيمان. وقال الزجاج: أضلهم مجازاة على فعلهم. ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قرأ الجمهور بضم الفاء. وقرأ ابن عباس، وأبو العالية، والضحاك، وابن محيصن، ومحبوب عن أبي عمرو: بفتحها. وفي المضمومة أربعة أقوال: أحدها: من جميع العرب، قاله ابن عباس؛ وقال: ليس في العرب قبيلة إلا وقد ولدت رسول الله ﷺ. والثاني: ممن تعرفون، قاله قتادة. والثالث: من نكاح لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية، قاله جعفر الصادق. والرابع: بشر مثلكم، فهو أكد للحجة، لأنكم تفقهون عنكم هو مثلكم، قاله الزجاج. وفي المفتوحة ثلاثة أقوال: أحدها: أفضلكم خلقاً. والثاني: أشرفكم نسباً. والثالث: أكثركم طاعة لله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: شديد عليه ما شقَّ عليكم، رواه الضحاك عن ابن عباس. قال الزجاج: شديد عليه عنتكم. والعنت: لقاء الشدة. والثاني: شديد عليه ما أتمكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ قال الحسن: حريص عليكم أن تؤمنوا. قوله تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ قال ابن عباس: سماه باسمين من أسمائه. وقال أبو عبيدة: «رؤوف» فعول، من الرأفة، وهي أرق من الرحمة؛ ويقال: «رؤوف»، وأنشد:

تسرى للمؤمنين عليك حقاً
كفعل الوالد الرؤوف الرحيم^(١)

(١) البيت لجبريل: «ديوانه» ٥٠٨، و«مجاز القرآن» ١/١٧١، و«اللسان»، و«التاج»: راف، و«الغزاة» ٢/١٦٨.

وقيل: رؤوف بالمطيعين، رحيم بالمدننين.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٩)

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ أي: يكفيني ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾. وقراء ابن محيصة: «العظيم» برفع الميم. وإنما خص العرش بالذكر، لأنه الأعظم، فيدخل فيها الأصغر. قال أبي بن كعب: آخر آية أنزلت ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ إلى آخر السورة^(١).



(١) «الطبري» ٥٨٨/١٤ - ٥٨٩، والحاكم في «المستدرک» ٢/٣٣٨، و«المستند» ٥/١١٧ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان. قال الهيثمي في «المجمع» ٣٦/٧: وهو ثقة سعى الحفظ وبقية رجاله ثقات، ورواه أحمد في «المستند» ٥/١٣٤ بأطول منه عن عمر بن شقيق عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب، ورجاله ثقات خلا عمر بن شقيق فإنه مجهول.

سورة يونس

فصل في نزولها

روى عطية، وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية، وبه قال الحسن، وعكرمة. وروى أبو صالح عن ابن عباس أن فيها من المدني قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَيَوْمَهُمْ مِّنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ [يونس: ٤٠]. وفي رواية عن ابن عباس: فيها ثلاث آيات من المدني، أولها قوله: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكِّ﴾ [يونس: ٩٤] إلى رأس ثلاث آيات، وبه قال قتادة. وقال مقاتل هي مكية، غير آيتين، قوله: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكِّ﴾ والتي تليها [يونس: ٩٤، ٩٥]. وقال بعضهم: هي مكية إلا آيتين، وهي قوله: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ﴾ والتي تليها [يونس: ٥٨، ٥٩].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾

فأما قوله: ﴿الرَّ﴾ قرأ ابن كثير: «الر» بفتح الراء. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «الر» على الهجاء مكسورة. وقد ذكرنا في أول سورة (البقرة) ما يشتمل على بيان هذا الجنس. وقد حُصِّتْ هذه الكلمة بستة أقوال: أحدها: أن معناها: أنا الله أرى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنا الله الرحمن، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه بعض اسم من أسماء الله. روى عكرمة عن ابن عباس قال: «الر» و«حَم» و«ن» حروف الرحمن. والرابع: أنه قَسَمَ أقسم الله به، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والخامس: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله مجاهد، وقاتدة. والسادس: أنه اسم للسورة، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿تِلْكَ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى «هذه»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره أبو عبيدة. والثاني: أنه على أصله. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإشارة إلى الكتب المتقدمة من التوراة والإنجيل، قاله مجاهد، وقاتدة؛ فيكون المعنى: هذه الأقاصيص التي تسمعونها، تلك الآيات التي وصفت في التوراة والإنجيل. والثاني: أن الإشارة إلى الآيات التي جرى ذكرها، من القرآن، قاله الزجاج. والثالث: أن «تلك» إشارة إلى «الر» وأحواتها من حروف المعجم، أي: تلك الحروف المفتحة بها السُّور هي ﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ لأن الكتاب بها يتلى، والفاظه إليها ترجع، ذكره ابن الأنباري. قال أبو عبيدة: ﴿الْحَكِيمِ﴾ بمعنى المحكم المبيِّن الموضِّح؛ والعرب قد تضع فعيلًا في معنى مُفَعَّلٍ؛ قال الله تعالى: ﴿مَا لَدَى عَيْدٍ﴾ [آ: ٢٣، ٢٤] أي: مُعَدَّةً.

﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّكَ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [١] إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢]

قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ سبب نزولها: أن الله تعالى لما بعث محمداً ﷺ أنكرت الكفار ذلك، وقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد، فنزلت هذه الآية^(١). والمراد بالناس هاهنا: أهل مكة، والمراد بالرجل: محمد ﷺ. ومعنى ﴿وَمِنْهُمْ﴾: يعرفون نسبه، قاله ابن عباس، فأما الألف فهي للتوبيخ والإنكار. قال ابن الأنباري: والاحتجاج عليهم في كونهم عجبوا من إرسال محمد، محذوف هاهنا، وهو مبين في قوله: ﴿مَنْ قَسَمْنَا بِبَيْنِهِمْ مَوَاقِفَهُمْ﴾ [الزخرف: ٢٣]، أي: فكما وضع لكم هذا التفاضل بالمشاهدة، فلا تنكروا تفضيل الله من شاء بالنبوة؛ وإنما حذفه هاهنا اعتماداً على ما بيَّنه في موضع آخر. قال: وقيل: إنما عجبوا من ذكر البعث والنشور، لأن الإنذار والتبشير يتصلان بهما، فكان جوابهم في مواضع كثيرة تدل على كون ذلك، مثل قوله: ﴿وَهُوَ أَعْرَضٌ عَنَّا﴾ [الروم: ٢٧]،

(١) «الطبري» ١٣/١٥، وأخرجه السيوطي في «الدر» ٢٩٩/٣ زاد نسبه لابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

وقوله: ﴿يَحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: ٧٩]. وفي المراد بقوله: ﴿قَدَّمَ صِدْقِي﴾ سبعة أقوال: أحدها: أنه الثواب الحسن بما قَدَّموا من أعمالهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وروى عنه أبو صالح قال: عمل صالح يُقَدِّمون عليه. والثاني: أنه ما سبق لهم من السعادة في الذكر الأول، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: سابقة صدق. والثالث: شفيع صدق، وهو محمد ﷺ يشفع لهم يوم القيامة، قاله الحسن. والرابع: سَلَفَ صدق تقدّمهم بالإيمان، قاله مجاهد، وفتادة. والخامس: مقام صدق لا زوال عنه، قاله عطاء. والسادس: أن قدم الصّدق: المنزلة الرفيعة، قاله الزجاج. والسابع: أن القدم هاهنا: مصيبة المسلمين بينهم ﷺ وما يلحقهم من ثواب الله عند أسفهم على فقدته ومحبتهم لمشاهدته، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: لِمَ أثار القدم هاهنا على اليد، والعرب تستعمل اليد في موضع الإحسان؟. فالجواب: أن القدم ذكرت هاهنا للتقدم، لأن العادة جارية بتقدّم الساعي على قدميه، والعرب تجعلها كناية عن العمل الذي يُقَدِّم فيه ولا يقع فيه تأخر، قال ذو الرمة:

لَكُمْ قَدَمٌ لَا يُنْكَرُ النَّاسُ أَنَّهَا مع الحَسَبِ العَادِيّ طَمَّتْ على البحر^(١)

فإن قيل: ما وجه إضافة القدم إلى الصدق؟ فالجواب: أن ذلك مدح للقدم، وكل شيء أضفته إلى الصدق، فقد مدحته؛ ومثله: ﴿أَذِلَّنِي مُذَلَّ صِدْقِي وَأَخْرَجَنِي مَخْرَجَ صِدْقِي﴾ [الإسراء: ٨٠]، وقوله: ﴿فِي مَقَمِّ صِدْقِي﴾ [القمر: ٥٥]. وفي الكلام محذوف، تقديره: أوحينا إلى رجل منهم، فلما آتاهم الوحي ﴿قَالَ الْكَاذِبُونَ إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ تُبِينُ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «لساحر» بألف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «لسحر» بغير الف. قال أبو علي: قد تقدم قوله: ﴿أَنْ أَرْحَبَا إِنْ رَبِّي بَيْنَهُمْ﴾ فمن قال: ساحر، أراد الرجل؛ ومن قال: سحر، أراد الذي أوحى سحر، أي: الذي تقولون أنتم فيه: إنه وحي، سحر. قال الزجاج: لما أنذرهم بالبعث والنشور، فقالوا: هذا سحر، أخبرهم أن الذي خلق السموات والأرض قادر على بعثهم بقوله: ﴿إِنَّا رَبُّكُمْ اللَّهُ﴾ وقد سبق تفسيره في [الأعراف: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿بَدِّئِ الْأَمْرَ﴾ قال مجاهد: يقضيه. وقال غيره: يأمر به ويمضيه. قوله تعالى: ﴿مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يشفع أحد إلا أن يأذن له، قاله ابن عباس. قال الزجاج: لم يجز للشفيع ذكر قبل هذا، ولكن الذين خوطبوا كانوا يقولون: الأصنام شفعاؤنا. والثاني: أن المعنى: لا ثاني معه، مأخوذ من الشُّفْع، لأنه لم يكن معه أحد، ثم خلق الأشياء. فقوله: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ أي: من بعد أمره أن يكون الخلق فكان، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ قال مقاتل: وحُدوه. وقال الزجاج: المعنى: فاعبدوه وحده. وقوله: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ معناه: تتعظون.

﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ أي: مصيركم يوم القيامة ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ قال الزجاج: «وَعَدَّ اللَّهُ» منصوب على معنى: وعدكم الله وعداً، لأن قوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ معناه: الوعد بالرجوع، و«حقاً» منصوب على: أحق ذلك حقاً. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ قرأه الأكثرون بكسر الألف. وقرأت عائشة، وأبو رزين، وعكرمة، وأبو العالية، والأعمش: بفتحها. قال الزجاج: من كسر، فعلى الاستئناف، ومن فتح، فالمعنى: إليه مرجعكم، لأنه يبدأ الخلق. قال مقاتل: يبدأ الخلق ولم يكن شيئاً، ثم يعيده بعد الموت. وأما القسط، فهو العدل. فإن قيل: كيف خصَّ جزاء المؤمنين بالعدل، وهو في جزاء الكافرين عادل أيضاً؟ فالجواب: أنه لو جمع الفريقين في القسط، لم يتبين في حال اجتماعهما ما يقع بالكافرين من العذاب الأليم والشرب من الحميم، ففصلهم من المؤمنين ليبين ما يجزيهم به مما هو

(١) «ديوانه» ٣٦٦ طبع المكتب الإسلامي، والبيت من قصيدة بن ملح بلال بن أبي بزدة بن أبي موسى الأشعري، يقول بعده:

خلال النبي المصطفى عند ربه وعثمان والنفاروق بمعد أبي بكر

ورواية البيت في الديوان: «طمت على الفخر». والعاوي القديم، وطمت: علت.

عدل أيضاً، ذكره ابن الأنباري. فاما الحميم، فهو الماء الحار. وقال أبو عبيدة: كل حار فهو حميم.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُوا مَنَازِلَهُ لِيَلْمُوا عِدَّةَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ أَلْيَالِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِقَوْمٍ يَعْتَبُونَ ﴿٦﴾ إِنَّ الْآيَاتِ لَا يَرْتَدُّونَ لِقَائِنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالطَّمَانِئِ فِيهَا وَالْآيَاتِ هُمْ عَن مَّآئِينَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أَزَلَيْتُمْ مَا كَانُوا بِكُمْ يُكْفِرُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الْآيَاتِ مَأْتُوا وَعَصَلُوا الضَّلَالَةَ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِالْيَمِينِ تَجْرِي مِن تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ فِيهَا سَلِمُوا وَمَا عَزُجُوا دَعْوَانَهُمْ أَنْ لَمَسَهُمُ اللَّهُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ قرأ الأكثرون: «ضياء» بهمزة واحدة. وقرأ ابن كثير: «ضياء» بهمزتين في كل القرآن، أي: ذات ضياء. ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ أي: ذات نور. ﴿وَقَدَرُوا مَنَازِلَهُ﴾ أي: قدر له، فحذف الجار، والمعنى: هياً ويسر له منازل. قال الزجاج: الهاء ترجع إلى «القمر» لأنه المقدر لعلم السنين والحساب. وقد يجوز أن يعود إلى الشمس والقمر، فحذف أحدهما اختصاراً. وقال الفراء: إن شئت جعلت تقدير المنازل للقمر خاصة، لأن به تُعلم الشهور. وإن شئت جعلت التقدير لهما، فاكفي بذكر أحدهما من صاحبه، كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَٰضَوْا﴾ [التوبة: ٦٢]. قال ابن قتيبة: منازل القمر ثمانية وعشرون منزلاً من أول الشهر إلى ثمانين ليلة، ثم يستسر. وهذه المنازل، هي النجوم التي كانت العرب تنسب إليها الأنواء، وأسماؤها عندهم الشَّرطان، والبُطَيْن، والثُرَيَّا، والدَّبِيران، والهَقَّة، والهَنَعَة، والدَّرَاع، والثَّرَة، والظَّرْف، والجبهة، والزُّبْرَة، والصَّرْفَة، والعَوَاء، والسَّمَاك، والعَفْر، والزُّبَانِي، والإكليل، والقلب، والشَّوْلَة، والنعام، والبلدة، وسعد الذابح، وسعد بُلْع، وسعد السُّعود، وسعد الأخبية، وفرغ الدلو المقدم، وفرغ الدلو المؤخر، والرشاء وهو الحوت.

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي للحق، من إظهار صنعه وقدرته والدليل على وحدانيته. ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «يفضل» بالياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يفضل الآيات» بالنون، والمعنى: يُبَيِّنُهَا ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ يستدلون بالآيات على قدرته. قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّونَ لِقَائِنَا﴾ في قولان: أحدهما: يتقون الشرك. والثاني: عقوبة الله. فيكون المعنى: إن الآيات لمن لم يحملها هواه على خلاف ما وضع له من الحق.

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّونَ لِقَائِنَا﴾ قال ابن عباس: لا يخافون البعث. ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اختاروا ما فيها على الآخرة. ﴿وَالطَّمَانِئِ فِيهَا﴾ آروها. وقال غيره: ركنوا إليها، لأنهم لا يؤمنون بالآخرة. ﴿وَالْآيَاتِ هُمْ عَن مَّآئِينَا غَافِلُونَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها آيات القرآن ومحمد، قاله ابن عباس. والثاني: ما ذكره في أول السورة من صنعه، قاله مقاتل. فاما قوله: ﴿غَافِلُونَ﴾ فقال ابن عباس: مكذبون. وقال غيره: مُعْرِضُونَ. قال ابن زيد: وهؤلاء هم الكفار. قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا بِكُمْ يُكْفِرُونَ﴾ قال مقاتل: من الكفر والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِالْيَمِينِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يهديهم إلى الجنة ثواباً بإيمانهم. والثاني: يجعل لهم نوراً يمشون به بإيمانهم. والثالث: يزيدهم هدى بإيمانهم. والرابع: يبيهم بإيمانهم. فاما الهداية، فقد سقت لهم. قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي: تجري بين أيديهم وهم يرونها من علو.

قوله تعالى: ﴿دَعَوْنَهُمْ فِيهَا﴾ أي: دعاؤهم. وقد شرحنا ذلك في أول [الأعراف: ٥]. وفي المراد بهذا الدعاء قولان: أحدهما: أنه استدعاؤهم ما يشتهون. قال ابن عباس: كلما اشتهى أهل الجنة شيئاً، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ فيأتيهم ما يشتهون؛ فإذا طعموا، قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فذلك آخر دعاؤهم. وقال ابن جريج: إذا مرَّ بهم الطير يشتهونه، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ فيأتيهم الملك بما اشتهووا، فيسلم عليهم، فيردون عليه فذلك قوله: ﴿وَبِحَمْدِكَ فِيهَا سَلِمُوا﴾. فإذا أكلوا، حمدوا ربهم؛ فذلك قوله: ﴿وَمَا عَزُجُوا دَعْوَانَهُمْ أَنْ لَمَسَهُمُ اللَّهُ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. والثاني: أنهم إذا أرادوا الرغبة إلى الله تعالى في دعاء يدعو به، قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَبِحَمْدِكَ فِيهَا سَلِمُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تحية بعضهم لبعض، وتحية الملائكة لهم، قاله ابن عباس.

والثاني: أن الله تعالى يُحْيِيهِمْ بالسلام. والثالث: أن التحية: المُلْك، فالمعنى: مُلكهم فيها سالم، ذكرهما الماوردي.
قوله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ أَي: دعاؤهم وقولهم: ﴿إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْكَوْبَرِ﴾. قرأ أبو مجلز، وعكرمة، ومجاهد، وابن يعمر، وقتادة، ويعقوب: «أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ بِشَدِيدِ النَّوْنِ وَنَسْبِ الدَّالِ. قال الزجاج: أعلم الله أنهم ينتدئون بتعظيم الله وتزويجه، ويختمون بشكره والثناء عليه. وقال ابن كيسان: يفتحون كلامهم بالتحديد، ويختمونه بالتوحيد.
﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَجْمَعْلَهُمْ بِالْحَبْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَبَدَّرَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُلُوعِ النَّهْرِ بِمَمُوتٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ ذكر بعضهم أنها نزلت في النضر بن الحارث حيث قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [الأنفال: ٤٨]. والتعجيل: تقديم الشيء قبل وقته. وفي المراد بالآية قولان: أحدهما: ولو يعجل الله للناس الشر إذا دعوا على أنفسهم عند الغضب وعلى أهلهم، واستعجلوا به كما يعجل لهم الخير، لهلكوا، هذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: ولو يعجل الله للكافرين العذاب على كفرهم كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد، لعجل لهم قضاء آجالهم ليتعجلوا عذاب الآخرة، حكاه الماوردي. ويقوي هذا تمام الآية وسبب نزولها. وقد قرأ الجمهور: ﴿لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ﴾ بضم القاف ﴿أَجْلُهُمْ﴾ بضم اللام. وقرأ ابن عامر: «لَقُضِيَ» بفتح القاف ﴿أَجْلُهُمْ» بنصب اللام. وقد ذكرنا في أول (سورة البقرة: ١٥) معنى الطغيان والعمه.

﴿وَإِنَّا مَنْ الْإِنْسَانَ الْفَرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَفَفْنَا عَنْهُ شُرْمٌ مَرٌّ كَانَ لَوْ يَدْعَانَا إِلَىٰ شُرْمٍ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَمَعُورُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا مَنْ الْإِنْسَانَ الْفَرُّ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في أبي حذيفة، واسمه هاشم بن المغيرة بن عبد الله المخزومي، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في عتبة بن ربيعة، والوليد بن المغيرة، قاله عطاء. و«الضر»: الجهد والشدة. واللام في قوله: ﴿لِجَنبِهِ﴾ بمعنى «على». وفي معنى الآية قولان: أحدهما: إذا مسه الضر دعا على جنبه، أو دعا قاعداً، أو دعا قائماً، قاله ابن عباس. والثاني: إذا مسه الضر في هذه الأحوال، دعا، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا كَفَفْنَا عَنْهُ شُرْمٌ مَرٌّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أعرض عن الدعاء، قاله مقاتل. والثاني: مرٌّ في العاقبة على ما كان عليه قبل أن يُطلى، ولم يتعظ بما يناله، قاله الزجاج. والثالث: مرٌّ طاعياً على ترك الشكر.
قوله تعالى: ﴿كَانَ لَوْ يَدْعَانَا﴾ قال الزجاج: «كان» هذه مخففة من الثقيلة، المعنى: كأنه لم يدعنا، قالت الخنساء:

كَأَنْ لَمْ يَكُونُوا جَمِيًّا يُتَّقَى إِذِ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرًّا^(١)
قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ المعنى: كما زَيْن لهذا الكافر الدعاء عند البلاء، والإعراض عند الرِّخاء، كذلك زَيْن للمُسْرِفِينَ، وهم المجاوزون الحدَّ في الكفر والمعصية، عملهم.

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَصَاحَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال مقاتل: هذا تخويف لكفار مكة. والظلم هاهنا بمعنى الشرك. وفي قوله: ﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ قولان: أحدهما: أنه عائد على أهل مكة، قاله مقاتل. والثاني: على القرون المتقدمة، قاله أبو سليمان. قال ابن الأنباري: ألزهم الله ترك الإيمان لمعاندتهم الحق وإثراهم الباطل. وقال الزجاج: جائز أن يكون جعل جزاءهم الطبع على قلوبهم، وجائز أن يكون أعلم ما قد علم منهم.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي﴾ أي: نعاقب ونهلك ﴿الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ يعني المشركين من قومك.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ جَمَعْنَاكُمْ فِئْتَةً﴾ قال ابن عباس: جعلناكم يا أمة محمد خلائف، أي: استخلفناكم في الأرض. وقال قتادة: ما جعلنا الله خلائف إلا لينظر إلى أعمالنا، فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل والنهار.

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا نَيِّنَاتُ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أِنَّا بِغَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِن تِلْقَائِي نَفْسِي إِنَّهُ أَنبِئُكَ إِتَىٰ أَخَافُ إِنَّ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في المستهزئين بالقرآن من أهل مكة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في مشركي مكة، قاله مجاهد، وقاتدة. والمراد بالآيات: القرآن. و«يرجون» بمعنى: يخافون. وفي علّة طلبهم سوى هذا القرآن أو تبديله قولان: أحدهما: أنهم أرادوا تغيير آية العذاب بالرحمة، وآية الرحمة بالعذاب، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم كرهوا منه ذكر البعث والنشور، لأنهم لا يؤمنون به، وكرهوا عيب آلهتهم، فطلبوا ما يخلو من ذلك، قاله الزجاج. والفرق بين تبديله والإتيان بغيره، أن تبديله لا يجوز أن يكون معه، والإتيان بغيره قد يجوز أن يكون معه.

قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ لِي﴾ حرّك هذه الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأسكنها الباقون. ﴿مِن تِلْقَائِي نَفْسِي﴾ حرّكها نافع، وأبو عمرو؛ وأسكنها الباقون، والمعنى: من عند نفسي، فالمعنى: أن الذي أتيت به من عند الله، لا من عندي فأبدله. ﴿إِنِّي أَخَافُ﴾ فتح هذه الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو. ﴿إِنَّ عَصَيْتَ رَبِّي﴾ أي: في تبديله أو تغييره ﴿عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يعني في القيامة.

فصل

وقد تكلم علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على ما بيّنا في نظيرتها في [الأنعام: ١٥]. ومقصود الآيتين تهديد المخالفين؛ وأضيف ذلك إلى الرسول ليصعب الأمر فيه.

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ فَمَا كُنْتُمْ بِعِندِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ﴾ يعني القرآن؛ وذلك أنه كان لا يُنزله عليّ، فيأمرني بتلاوته عليكم. ﴿وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ﴾ أي: ولا أعلمكم الله به. قرأ ابن كثير: «وَأَدْرَأْتُكُمْ» بلام التوكيد من غير ألف بعدها، يجعلها لأمّا دخلت على «أدراكم». وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أدركم» بالإمالة. وقرأ الحسن، وابن أبي عمير، وشيبة بن نصاح: «ولا أدراؤتكم» بناء بين الألف والكاف. ﴿فَمَا كُنْتُمْ بِعِندِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وقرأ الحسن، والأعمش: «عُمرأ» بسكون الميم. قال أبو عبيدة: وفي العمر ثلاث لغات: عمر، وعُمر، وعُمر. قال ابن عباس: أقمت فيكم أربعين سنة لا أحدثكم بشيء من القرآن ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أنه ليس من قبلي. ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يريد: إني لم أفتّر على الله ولم أكذب عليه، وأنتم فعلتم ذلك حيث زعمتم أن معه شريكاً. والمجرمون ها هنا: المشركون.

﴿وَتَسُبُّوا اللَّهَ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنبِئْتُمْ أَنَّهُ بِمَا لَا يَسَلَّمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَسُبُّوا اللَّهَ مَا لَا يَضُرُّهُمْ﴾ أي: لا يضرهم إن لم يعبدوه، ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ إن عبده، قاله مقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني المشركين. ﴿هَؤُلَاءِ﴾ يعنون الأصنام. قال أبو عبيدة: خرجت كنايةها على لفظ كناية آدميين. وقد ذكرنا هذا المعنى في [الأمراء: ١٩١] عند قوله: ﴿وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾. وفي قوله: ﴿شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: شفعاؤنا في الآخرة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، ومقاتل. والثاني: شفعاؤنا في إصلاح معايشنا في الدنيا، لأنهم لا يُفترّون بالبعث، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتَبَشَرُونَ اللهُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ قال الضحاك: أتخبرون الله أن له شريكاً، ولا يعلم الله لنفسه شريكاً في السموات ولا في الأرض.

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾ قد شرحنا هذا في سورة [البقرة: ٢١٣] وأحسن الأقوال أنهم كانوا على دين واحد موحدين، فاختلَفوا وعبدوا الأصنام، فكان أول من بعث إليهم نوح ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ولولا كلمة سبقت بتأخير هذه الأمة أنه لا يهلكهم بالعذاب كما أهلك الذين من قبلهم؛ لقضي بينهم بنزول العذاب، فكان ذلك فصلاً بينهم فيما فيه يختلفون من الدين. والثاني: أن الكلمة: أن لكل أمة أجلاً، وللدنيا مدة لا يتقدم ذلك على وقته. والثالث: أن الكلمة: أنه لا يأخذ أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه. وفي قوله: ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: لقضي بينهم بإقامة الساعة. والثاني: بنزول العذاب على المكذبين.

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّي قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ ﴿٢٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني المشركين ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ مثل العصا واليد وآيات الأنبياء. ﴿قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن سؤالكم: لِمَ لم تنزل الآية؟ غيب، ولا يعلم علّة امتناعها إلا الله. والثاني: أن نزول الآية متى يكون؟ غيب، ولا يعلمه إلا الله.

قوله تعالى: ﴿فَانظُرُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: انتظروا نزول الآية. والثاني: قضاء الله بيننا بإظهار المحقّ على المبطل.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ سَمَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَكُرُّونَ ﴿٢١﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ سبب نزولها أن النبي ﷺ لما دعا على أهل مكة بالجذب فحطوا سبع سنين، أتاه أبو سفيان، فقال: ادع لنا بالخصب، فإن أخصبنا صدقناك، فدعا لهم، فسقوا ولم يؤمنوا، ذكره الماوردي. قال المفسرون: المراد بالناس هاهنا: الكفار. وفي المراد بالرحمة والضراء ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرحمة: العافية والسرور، والضراء: الفقر والبلاء، قاله ابن عباس. والثاني: الرحمة: الإسلام، والضراء: الكفر، وهذا في حق المنافقين، قاله الحسن. والثالث: الرحمة: الخصب، والضراء: الجذب، قاله الضحاك. وفي المراد بالمكر هاهنا أربعة أقوال: أحدها: أنه الاستهزاء والتكذيب، قاله مجاهد، ومقاتل. والثاني: أنه الجحود والرد، قاله أبو عبيدة. والثالث: أنه إضافة النعم إلى غير الله، فيقولون: سقينا بنوء كذا، قاله مقاتل بن حيان. والرابع: أن المكر: النفاق، لأنه إظهار الإيمان وإبطان الكفر، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ أي: جزاء على المكر. ﴿إِنَّ رُسُلَنَا﴾ يعني الحفظة ﴿يَكْتُبُونَ مَا نَكُرُّونَ﴾ أي: يحفظون ذلك لمجازاتهم عليه. وقرأ يعقوب إلا رويساً وأبا حاتم، وأبان عن عاصم: «يمكرون» بالياء.

﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي الظُّلِّ وَالظَّهْرِ حَيْثُ إِذَا كُنْتُمْ فِي الظُّلِّ وَحِينَ يَمُوجُ بِرِيحٍ طَيْبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ عِظْمَائِهِمْ لَهُ الَّذِينَ لَيْنَ أَعْيُنُنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾﴾ قَلَمًا أَهْمَهُمْ إِذَا هُمْ يَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِمَنْزِلِ الْحَيِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَثْنَاكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِنَّا رَجَعْنَاهُمْ فَنَنْصِفْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ﴾ أي: الله الذي هو أسرع مكرًا، هو الذي يسيركم ﴿فِي الظُّلِّ﴾ على الدواب، وفي البحر على السفن، فلو شاء انتقم منكم في البر أو في البحر. وقرأ ابن عامر، وأبو جعفر: «ينشركم» بالنون والشين من النشر، وهو في المعنى مثل قوله: ﴿وَبَيْنَهُمَا بَيِّنَاتٌ كَبِيرًا﴾ [النساء: ٢٢]. والفلك: السفن. قال الفراء: الفلك تذكر وتؤنث، وتكون واحدة وتكون جمعاً، قال تعالى هاهنا: ﴿جَاءَتْهَا﴾ فأنت، وقال في [يس: ٤١] ﴿فِي الظُّلِّ الشَّكِرِينَ﴾ فذكر.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ عاد بعد المخاطبة لهم إلى الإخبار عنهم. قال الزجاج: كل من أقام الغائب مقام مَنْ يخاطبه جاز أن يرده إلى الغائب، قال الشاعر:

سَطَّتْ مَزَارَ العَاشِقِينَ فَاصْبَحَتْ

عَسِيرًا عَلِي طَلَابُكِ ابْنَةَ مَخْرَمٍ^(١)

قوله تعالى: ﴿رِيحٌ مَّيْبَرَةٌ﴾ أي: لُبِّيَّةٌ. ﴿وَقَرِحُوا بِهَا﴾ ليليتها. ﴿جَاءَتْهَا﴾ يعني الفلك. قال الفراء: وإن شئت جعلتها للريح، كأنك قلت: جاءت الريح الطيبة ريح عاصف، والعرب تقول: عاصف وعاصفة، وقد عصفت الريح وأعصفت، والألف لغة لبني أسد. قال ابن عباس: الريح العاصف: الشديدة. قال الزجاج: يقال: عصفت الريح، فهي عاصف وعاصفة، وأعصفت، فهي معصف ومعصفة. ﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي: من كل أمكنة الموج.

قوله تعالى: ﴿وَقَلْبًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين. والثاني: أنه التوهم. وفي قوله: ﴿أُحِيطَ بِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: دنوا من الهلكة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن العدو إذا أحاط ببلد، فقد دنا أهله من الهلكة. وقال الزجاج: يقال لكل من وقع في بلاء: قد أحيط بفلان، أي: أحاط به البلاء. والثاني: أحاطت بهم الملائكة، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَالِدِينَ﴾ دون أوثانهم. قال ابن عباس: تركوا الشرك، وأخلصوا لله الربوبية، وقالوا: ﴿لَيْنَ آمِنَتْنَا مِنْ هَذِهِ﴾ الريح العاصف ﴿تَكُونُ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: الموحدين.

قوله تعالى: ﴿يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ البغي: الترامي في الفساد. قال الأصمعي: يقال: بغى الجرح: إذا ترامى إلى فساد. قال ابن عباس: يبيغون في الأرض بالدعاء إلى عبادة غير الله والعمل بالمعاصي والفساد. ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ يعني أهل مكة. ﴿إِنَّمَا بِعَيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: جنائية مظالمكم بينكم على أنفسكم. وقال الزجاج: عملكم بالظلم عليكم يرجع.

قوله تعالى: ﴿مَتَعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا﴾ قرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وحفص، وأبان عن عاصم: ﴿مَتَعَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا﴾ بنصب المتاع. قال الزجاج: من رفع المتاع، فالمعنى أن ما تنالونه بهذا البغي إنما تتفنون به في الدنيا، ومن نصب المتاع، فعلى المصدر. فالمعنى: تمتعون متاع الحياة الدنيا. وقرأ أبو المتوكل، والبيهقي في اختياره، وهارون العتكي عن عاصم: «متاع الحياة» بكسر العين. قال ابن عباس: «متاع الحياة الدنيا»، أي: منفعة في الدنيا.

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَمَا أُرْسِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاتَخَلَّتْ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ وَمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا لَمَسَّتِ الْأَرْضَ نَزَفَتْهَا وَأَرِيَّتَتْ وَظَلَّتْ أَهْلَهَا أَنَّهُمْ قَدِ ارْتَدَّتْ عَلَيْهِمَا أَنَّهُمَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَقْرَأْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْعِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا كَمَا أُرْسِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ هذا مثل ضربه الله للدنيا الفانية، فشيئها بمطر نزل من السماء ﴿فَاتَخَلَّتْ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ يعني التف النبات بالمطر، وكثر ﴿وَمَا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ من الحبوب وغيرها ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ من المرعى. ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَمَسَّتِ الْأَرْضَ نَزَفَتْهَا﴾ قال ابن قتيبة: زيتتها بالنبات. وأصل النزف: الذهب، ثم يقال للنقش والنزف والرَّهْر وكل شيء زَيْنٌ: زخرف. وقال الزجاج: الزخرف: كمال حسن الشيء.

قوله تعالى: ﴿وَأَرِيَّتَتْ﴾ قرأه الجمهور «وازيئت» بالتشديد. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وابن يعمر: بفتح الهمزة وقطعها ساكنة الزاي، على وزن: وَأَفْعَلَتْ. قال الزجاج: من قرأ «وَأَرِيَّتَتْ» بالتشديد، فالمعنى: وتزيتت، فأدغمت التاء في الزاي، وأسكنت الزاي فاجتلبت لها ألف الوصل؛ ومن قرأ «وَأَرِيَّتَتْ» بالتخفيف على أفعلت، فالمعنى: جاءت بالزينة. وقرأ أبي، وابن مسعود: «وتزيتت».

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: أيقن أهل الأرض ﴿أَنَّهُمْ قَدِ ارْتَدَّتْ عَلَيْهِمَا﴾ أي: على ما أنبتته، فأخبر عن الأرض، والمراد النبات، لأن المعنى مفهوم. ﴿أَنَّهُمَا أَمْرًا﴾ أي: قضاؤنا بإهلاكها ﴿فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا﴾ أي: محصوداً لا شيء فيها، والحصيد: المقطوع المستأصل. ﴿كَأَن لَّمْ تَقْرَأْ بِالْأَمْسِ﴾ قال الزجاج: لم تعمر. والمعاني: المنازل التي

الأشعري، وحذيفة، وابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، والسدي، ومقاتل. والثاني: أن الزيادة: غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب، رواه الحكم عن علي، ولا يصح^(١). والثالث: أن الزيادة: مضاعفة الحسنة إلى عشر أمثالها، قاله ابن عباس، والحسن. والرابع: أن الزيادة: مغفرة ورضوان، قاله مجاهد. الخامس: أن الزيادة: أن ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به في القيامة، قاله ابن زيد. والسادس: أن الزيادة: ما يشتهونه، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ أي: لا يغشى ﴿وَجُوهَهُمْ فَتَرٌ﴾ وقرأ الحسن، وقتادة، والأعمش: «فتراً» بإسكان التاء، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه السواد. قال ابن عباس: سواد الوجوه من الكآبة. وقال الزجاج: الفتر: الغبرة التي معها سواد. والثاني: أنه دخان جهنم، قاله عطاء. والثالث: الخزي، قاله مجاهد. والرابع: الغبار، قاله أبو عبيدة. وفي اللذة قولان: أحدهما: الكآبة، قاله ابن عباس. والثاني: الهوان، قاله أبو سليمان.

﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَبْلُغَهَا وَرَهَقَهَا ۗ إِنَّهُ تَا لَمْ يَنْ اللَّهُ مِنْ عَاصِرٍ كَأَنَّ أَفْشِيَتَ وَجُوهَهُمْ قَطْعًا بَيْنَ أَيْلٍ مُظْلِمًا ۗ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ قال ابن عباس: عملوا الشرك. ﴿جَزَاءَ سَيِّئَةٍ يَبْلُغَهَا﴾ في الآية محذوف، وفي تقديره قولان: أحدهما: أن فيها إضمار «لهم»، المعنى: لهم جزاء سيئة بمثلها، وأنشد ثعلب:

فَإِنْ سَأَلَ الْوَأَشُونَ عَنْهُ فَقُلْ لَهُمْ
مِثْلٌ بِمِثْلِي لِمَا لَمْ يَنْهُ
وَذَاكَ عَطَاءٌ لِلْوَشَاةِ جَزِيلٌ
لَهَا جِرُّ لَيْلَى بَعْدَهَا قُمْطِيلٌ
أراد هو مِثْلٌ، وهذا قول الفراء.

والثاني: أن فيها إضمار «منهم»، المعنى: جزاء سيئة منهم بمثلها، تقول العرب: رأيت القوم صائم وقائم، أي: منهم صائم وقائم، أنشد الفراء:

حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي عَالِسٍ
وَعُوذِرَ الْبَقْلُ مَلُوبٍ وَمَخْضُودٌ
أي: منه ملوي، وهذا قول ابن الأنباري. وقال بعضهم: الباء زائدة هاهنا، و «من» في قوله: ﴿بَيْنَ عَاصِرٍ﴾ صلة، والعاصم: المانع. ﴿كَأَنَّ أَفْشِيَتَ وَجُوهَهُمْ﴾ أي: ألبست: ﴿قَطْعًا﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة: «قَطْعًا» مفتوحة الطاء، وهي جمع قطعة. وقرأ ابن كثير، والكسائي، ويعقوب: «قَطْعًا» بتسكين الطاء. قال ابن قتيبة: وهو اسم ما قُطِع. قال ابن جرير: وإنما قال: «مُظْلَمًا» ولم يقل: «مُظْلَمَةٌ» لأن المعنى: قطعاً من الليل المظلم، ثم حذف الألف واللام من «المظلم»، فلما صار نكرة، وهو من نعت الليل، نُصِبَ عَلَى الْقَطْعِ؛ وقوم يسْمُون ما كان كذلك حالاً، وقوم قطعاً.

﴿يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ قَرِينًا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارٌ تَقْبُدُونَ ﴿١٨﴾﴾ فَكُنْ بِاللَّهِ سَهيدًا يَتَنَا وَيَتَكُنْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ مُغْفِرِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جِيعًا﴾ قال ابن عباس: يُجْمَع الكفار والكهتهم. ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ﴾ أي: الكهتهم. قال الزجاج: «مكانكم» منصوب على الأمر، كأنهم قيل لهم: انتظروا مكانكم حتى نفصل بينكم، والعرب تتوعد فتقول: مكانك، أي: انتظر مكانك، فهي كلمة جرت على العويد.

قوله تعالى: ﴿قَرِينًا بَيْنَهُمْ﴾ وقرأ ابن أبي عبيدة: «فزايلنا» بألف، قال ابن عباس: فَرَقْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ آلِهِمْ. وقال

١٦/٦ و ٣٣٣/٤ = وخرجه السيوطي في «الدر» ٣٠٥/٣ وزاد نسبة للطيالسي، وهناد، والترمذي، وابن ماجه، وابن خزيمة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والدارقطني في الروية، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات». واللفظ الذي ساقه المؤلف «الزيادة: النظر إلى وجه الله ﷻ» ذكره السيوطي من رواية الدارقطني، وابن مردويه عن صهيب.

(١) «الطبري» ٦٩/١٥ عن الحكم بن عتيبة، عن علي، وهو ضعيف لإرساله، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣٠٦/٣ من طريق الحكم بن عتيبة عن علي، وزاد نسبة لسعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، والبيهقي في الروية.

وفي آخر السورة كذلك. وقرأ نافع، وابن عامر الحرفين «كلمات» على الجمع. قال الزجاج: الكاف في موضع نصب، أي: ومثل أفعالهم جازاهم ربك، والمعنى: حق عليهم أنهم لا يؤمنون. وقوله: ﴿أَنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بدل من ﴿كُنْتُمْ رَبِّكَ﴾ وجائز أن تكون الكلمة حقت عليهم لأنهم لا يؤمنون، وتكون الكلمة ما وعدوا به من العقاب. وذكر ابن الأنباري في ﴿كَذَلِكَ﴾ قولين: أحدهما: أنها إشارة إلى مصدر «تصرفون»، والمعنى: مثل ذلك الصرف حقت كلمة ربك. والثاني: أنه بمعنى هكذا. وفي معنى «حقت» قولان: أحدهما: وجبت. والثاني: سبقت. وفي كلمته قولان: أحدهما: أنها بمعنى وعده. والثاني: بمعنى قضائه. ومن قرأ «كلمات» جعل كل واحدة من الكلم التي توعدوا بها كلمة. وقد شرحنا معنى الكلمة في [الأعراف: ١٣٧ و ١٥٨].

قوله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ أي: إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وورش عن نافع «يَهْدَىٰ» بفتح الياء والهاء وتشديد الدال. قال الزجاج: الأصل يهتدي، فأدغمت التاء في الدال، فطرحت فتححتها على الهاء. وقرأ نافع إلا وورشاً، وأبو عمرو: «يَهْدَىٰ» بفتح الياء وإسكان الهاء وتشديد الدال، غير أن أبا عمرو كان يُثِم الهاء شيئاً من الفتح. وقرأ حمزة، والكسائي: «يَهْدَىٰ» بفتح الياء وسكون الهاء وتخفيف الدال. قال أبو علي: والمعنى: لا يهدي غيره إلا أن يَهْدَى هو، ولو هُدِيَ الضَّمُّ لم يهتد، ولكن لما جعلوها كمن يعقل، أجريت مجراه. وروى يحيى بن آدم عن أبي بكر عن عاصم: «يَهْدَىٰ» بكسر الياء والهاء وتشديد الدال، وكذلك روى أبان وجبله عن المفضل وعبد الوارث، قال الزجاج: أتبعوا الكسرة الكسرة، وهي رديئة لثقل الكسرة في الياء. وروى حفص عن عاصم، والكسائي عن أبي بكر عنه: «يَهْدَىٰ» بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال، قال الزجاج: وهذه في الجودة كالمفتوحة الهاء، إلا أن الهاء كُسرَت للقاء الساكنين. وقرأ ابن السميع: «يهتدي» بزيادة تاء. والمراد بقوله: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ الصم ﴿إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ﴾. وظاهر الكلام يدل على أن الأصنام إن هديت اهتدت، وليست كذلك، لأنها حجارة لا تهتدي، إلا أنهم لما اتخذوها آلهة، عبر عنها كما يعبر عن من يعقل، ووصفت صفة من يعقل وإن لم تكن في الحقيقة كذلك؛ ولهذا المعنى قال في صفتها: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ لأنهم جعلوها كمن يعقل. ولما أعطاهما حقها في أصل وضعها، قال: ﴿يَكَايَبُ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ﴾ [مرم: ٤٢]. وقال الفراء: ﴿أَنْ لَّآ يَهْدَىٰ﴾ أي: أتعبدون ما لا يقدر أن ينتقل من مكانه إلا أن يحول؟ وقد صرف بعضهم الكلام إلى الرؤساء والمضلين، والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ﴾ قال الزجاج: هو كلام تام، كأنه قيل لهم: أي شيء لكم في عبادة الأوثان؟ ثم قيل لهم: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: على أي حال تحكمون؟ وقال ابن عباس: كيف تقضون لأنفسكم؟ وقال مقاتل: كيف تقضون بالجور؟

﴿وَمَا يَبْعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الحقِّ شيئاً إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بما يَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَبْعُ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: كلهم ﴿إِلَّا ظَنًّا﴾ أي: ما يستيقنون أنها آلهة، بل يظنون شيئاً فيتبعونه. ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الحقِّ شيئاً﴾ أي: ليس هو كاليقين، ولا يقوم مقام الحق. وقال مقاتل: ظنهم بأنها آلهة لا يدفع عنهم من العذاب شيئاً، وقال غيره: ظنهم أنها تشفع لهم لا يعني عنهم.

﴿وَمَا كَانَ هَذَا القولُ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ دُونِ اللهِ وَلَكِنْ صَدِيقَ الذي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَقْصِيلَ الكِتَابِ لَا رَبَّ فِىهِ مِنْ رَبِّ السَّمَاوَاتِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا القولُ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ دُونِ اللهِ﴾ قال الزجاج: هذا جواب قولهم: ﴿أَنْتَ بِشَرِّهِمْ إِنْ عَرَفْتَ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ﴾ [يونس: ١٥] وجواب قولهم: ﴿أَنْتَرَبُّهُ﴾ [الفرقان: ٤]. قال الفراء: ومعنى الآية: ما ينبغي لمثل هذا القرآن أن يفترى من دون الله، فجاءت «أن» على معنى ينبغي. وقال ابن الأنباري: يجوز أن تكون «أن» مع «يفترى» مصدرًا، وتقديره: وما كان هذا القرآن افتراءً. ويجوز أن تكون «كان» تامة، فيكون المعنى: ما نزل هذا القرآن، وما ظهر هذا القرآن لأن يفترى، وبأن يفترى، فتنصب «أن» بفقد الخافض في قول الفراء، وتخفص بإضمار الخافض في قول الكسائي. وقال ابن قتيبة: معنى «أَنْ يَقْرَأَ» أي: يضاف إلى غير الله، أو يُخْتَلَق.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تصديق الكتب المتقدمة، قاله ابن عباس. فعلى هذا، إنما قال: ﴿الَّذِي﴾ لأنه يريد الوحي. والثاني: ما بين يديه من البعث والنشور، ذكره الزجاج. والثالث: تصديق النبي ﷺ الذي بين يدي القرآن، لأنهم شاهدوا النبي ﷺ وعرفوه قبل سماعهم القرآن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾ أي: وبيان الكتاب الذي كتبه الله على أمة محمد ﷺ والفرائض التي فرضها عليهم.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَآتَيْنَاهُ قُرْآنًا بِسُورَةٍ يَتْلُوهُ وَآذَعُوا مَنِ اسْتَفْطَمَهُ مِن دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَآتَيْنَاهُ﴾ في «أم» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، قاله أبو عبيدة. والثاني: بمعنى بل، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ يَتْلُوهُ﴾ قال الزجاج: المعنى: فاتوا بسورة مثل سورة منه، فذكر المثل لأنه إنما التمس شبه الجنس، ﴿وَأَذَعُوا مَنِ اسْتَفْطَمَهُ﴾ ممن هو في التكذيب مثلكم ﴿إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنه اختلقه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ وَلَكِن بَرَأةُ كُفْرِهِمْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿١٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: بما لم يحيطوا بعلم ما فيه ذكر الجنة والنار والبعث والجزاء. والثاني: بما لم يحيطوا بعلم التكذيب به، لأنهم شاكون فيه. وفي قوله: ﴿وَلَكِن بَرَأةُ كُفْرِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ قولان: أحدهما: تصديق ما وعدوا به من العيد. والتأويل: ما يؤول إليه الأمر. والثاني: ولم يكن معهم علم تأويله، قاله الزجاج. قيل لسفيان بن عيينة: يقول الناس: كل إنسان عدو ما جهل، فقال: هذا في كتاب الله. قيل: أين؟ فقال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾. وقيل للحسين بن الفضل: هل تجد في القرآن: من جهل شيئاً عاده؟ فقال: نعم، في موضعين: قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾ وقوله: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا أَفْكَ قَدِيمَةٍ﴾ [الاحقاف: ١١].

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَزَّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿١٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: قريش، قاله مقاتل بن سليمان. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى محمد ﷺ ودينه، قاله مقاتل. والثاني: إلى القرآن، قاله أبو سليمان الدمشقي. وهذه الآية تضمنت الإخبار عما سبق في علم الله، فالمعنى: ومنهم من يؤمن به. وقال الزجاج: منهم من يعلم أنه حق فيصدق به ويعانده فيظهر الكفر. ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي: يشك ولا يصدق.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ قال عطاء: يريد المكذبين، وهذا تهديد لهم.

﴿وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ رِيبُونَ مِمَّا آمَنُتُمْ وَأَنَا رِيبٌ مِّمَّا تَمْكُلُونَ ﴿١٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي﴾... الآية. قال أبو صالح عن ابن عباس: نسختها آية السيف؛ وليس هذا بصحيح، لأنه لا تنافي بين الآيتين.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأنتَ تُسْمِعُ وَلَوْ كَانَوَا لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: في يهود المدينة، كانوا يأتون رسول الله ويستمعون القرآن فيعجبون ويشتهونه ويغلب عليهم الشقاء، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنها نزلت في المستهزئين، كانوا يستمعون إلى النبي ﷺ للاستهزاء والتكذيب، فلم ينتفعوا، فنزلت فيهم هذه الآية، والقولان مرويان عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في مشركي قريش، قاله مقاتل. قال الزجاج: ظاهرهم ظاهر من يستمع، وهم لشدة عداوتهم بمنزلة الصم. ﴿وَلَوْ كَانَوَا لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: ولو كانوا مع ذلك جهالاً. وقال ابن عباس: يريد أنهم شر من الصم، لأن الصم لهم عقول وقلوب، وهؤلاء قد أصم الله قلوبهم.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأنتَ تَهْدِي وَلَوْ كَانَوَا لَا يَبْصُرُونَ ﴿١٨٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: يريد متعجبين منك. ﴿أَفَأنتَ تَهْدِي﴾ يريد أن الله

أعمى قلوبهم فلا يبصرون. وقال الزجاج: ومنهم من يُعَبَّلُ عليك بالنظر، وهو من بغضه لك وكرهته لما يرى من آياتك كالأعمى. وقال ابن جرير: ومنهم من يستمع قولك وينظر إلى حججك على نُيُوتِكَ، ولكن الله قد سلبه التوفيق. وقال مقاتل: و «لو» في الآيتين بمعنى «إذا».

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ لما ذكر الدين سبق القضاء عليهم بالشقاوة، أخبر أن تقدير ذلك عليهم ليس بظلم، لأنه يتصرف في ملكه كيف شاء، وهم إذا كسبوا المعاصي فقد ظلموا أنفسهم بذلك، لأن الفعل منسوب إليهم، وإن كان بقضاء الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ولكن الناس» بتخفيف النون وكسرهما، ورفع الاسم بعدها.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لُّوْا يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَيْرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِقَلْبِهِ اللَّهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ﴾ وقرأ حمزة: «يحشرهم» بالياء. قال أبو سليمان الدمشقي: هم المشركون. قوله تعالى: ﴿كَأَن لُّوْا يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ فيه قولان: أحدهما: كأن لم يلبثوا في قبورهم، قاله ابن عباس. والثاني: في الدنيا، قاله مقاتل. قال الضحاک: قصر عندهم مقدار الوقت الذي بين موتهم وبعثهم، فصار كالساعة من النهار، لهول ما استقبلوا من القيامة.

قوله تعالى: ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ قال ابن عباس: إذا بُعثوا من القبور تعارفوا، ثم تنقطع المعرفة. قال الزجاج: وفي معرفة بعضهم بعضاً، وعلم بعضهم بإضلال بعض، التوبيخ لهم، وإثبات الحجة عليهم. وقيل: إذا تعارفوا ويخ بعضهم بعضاً، فيقول هذا لهذا: أنت أضللتني، وكسبتني دخول النار.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَيْرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا﴾ هو من قول الله تعالى، لا من قولهم، والمعنى: خسروا ثواب الجنة إذ كذبوا بالبعث ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ من الضلالة.

﴿وَأَمَّا رَبُّنَا فَبَعَثَ الَّذِي تَدْعُونَ أَوْ نَتَّبِعَكَ وَإِنَّا مَرَجُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ (١٦) ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ فَسُوفَ يَبْتَهَرُ بِأَلْسِنِهِمْ وَمَنْ لَا يَظْلِمُونَ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا رَبُّنَا فَبَعَثَ الَّذِي تَدْعُونَ﴾ قال المفسرون: كانت وقعة بدر مما أراه الله في حياته من عذابهم. ﴿أَوْ نَتَّبِعَكَ﴾ قبل أن نريك ﴿وَإِنَّا مَرَجُهُمْ﴾ بعد الموت، والمعنى: إن لم تنتقم منهم عاجلاً، انتقمنا آجلاً. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ من الكفر والتكذيب. قال الفراء: «ثم» هاهنا عطف، ولو قيل: معناها: هناك الله شهيد، كان جائزاً. وقال غيره: «ثم» هاهنا بمعنى الواو. وقرأ ابن أبي عمير: «ثم الله شهيد» بفتح الراء، يراد به: هنالك الله شهيد.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ فَسُوفَ يَبْتَهَرُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: إذا جاء في الدنيا بعد الإذن له في دعائهم، قضي بينهم بتعجيل الانتقام منهم، قاله الحسن. وقال غيره: إذا جاءهم في الدنيا، حُكم عليهم عند اتباعه وخلافه بالطاعة والمعصية. والثاني: إذا جاء يوم القيامة، قاله مجاهد. وقال غيره: إذا جاء شاهداً عليهم. والثالث: إذا جاء في القيامة وقد كذبوه في الدنيا، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فَسُوفَ يَبْتَهَرُ بِأَلْسِنِهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: بين الأئمة، فأتى المحسن وعوقب المسيء. والثاني: بينهم وبين نبيهم.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ في القائلين هذا قولان: أحدهما: الأمم المتقدمة، أخبر عنهم باستعمال العذاب لأنبيائهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المشركون الذين أنذرهم نبينا ﷺ، قاله أبو سليمان. وفي المراد بالوعد قولان: أحدهما: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: قيام الساعة. ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنت واتباعك.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي سِرًّا وَلَا قَهْرًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أُمَّةٌ آتَتْهَا آيَاتُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَنذَرْتُكُمْ عَذَابِي بَيْنَمَا أَوْ تَهَارَا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَفَّعَ أَمْسَتْمْ بِهِ ءَأَلَكْنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلَّاقِ هَلْ تَحْزَنُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي سِرًّا﴾... الآية، قد ذكرت تفسيرها في آيتين من [الأعراف: ٣٤، ١٨٨].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَمْلِكُمْ عَذَابِي بَيْنَمَا﴾ قال الزجاج: البيات: كل ما كان بليلاً. وقوله: ﴿مَاذَا﴾ في موضع رفع من جهتين: إحداهما: أن يكون «ذا» بمعنى الذي، المعنى: ما الذي يستعجل منه المجرمون؟ ويجوز أن يكون «ماذا» اسماً واحداً، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل منه المجرمون؟ والهاء في «منه» تعود على العذاب. وجائز أن تعود على ذكر الله تعالى، فيكون المعنى: أي شيء يستعجل المجرمون من الله تعالى؟ وعودها على العذاب أجود، لقوله: ﴿أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَفَّعَ أَمْسَتْمْ بِهِ﴾. وذكر بعض المفسرين أن المراد بالمجرمين: المشركون، وكانوا يقولون: نكذب بالعذاب ونستعجله، ثم إذا وقع العذاب آمننا به؛ فقال الله تعالى موثقاً لهم: ﴿أَنذَرْتُ إِذَا مَا وَفَّعَ أَمْسَتْمْ بِهِ﴾ أي: هنالك تؤمنون فلا يُقبل منكم الإيمان، ويقال لكم: الآن تؤمنون؟ فأضمر: تؤمنون به مع ﴿ءَأَلَكْنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ مستهزئين، وهو قوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا، عند نزول العذاب ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلَّاقِ﴾، لأنه إذا نزل بهم العذاب، أفضوا منه إلى عذاب الآخرة الدائم.

﴿وَسْتَأْذِنُوكَ أَحَىٰ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسْتَأْذِنُوكَ أَحَىٰ هُوَ﴾ أي: ويستخبرونك ﴿أَحَىٰ هُوَ﴾ يعنون البعث والعذاب. ﴿قُلْ إِي﴾ المعنى: نعم ﴿وَرَبِّي﴾، وفتح هذه الياء نافع، وأبو عمرو. وإنما أقسم مع إخباره تأكيداً. وقال ابن قتيبة: «إي» بمعنى «بل» ولا تأتي إلا قبل اليمين صلة لها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ قال ابن عباس: بسابقين. وقال الزجاج: لستم ممن يُعجز أن يجازي على كفره.

﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظَلُمُونَ ﴿٥٧﴾﴾
 ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظَلُمُونَ ﴿٥٨﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ﴾ قال ابن عباس: أشركت. ﴿مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ﴾ عند نزول العذاب. ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ﴾ يعني: الرؤساء أخفوها من الأتباع. ﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الفريقين. وقال آخرون منهم أبو عبيدة والمفضل: «أسروا الندامة» بمعنى أظفروا، لأنه ليس بيوم تُصنَع ولا تُصَبَّر، والإسرار من الأضداد؛ يقال: أسرت الشيء، بمعنى: أخفيته. وأسرته: أظهرته، قال الفرزدق:

ولما رأى الحجاج جرد سيفه
 أسر الحروري الذي كان أضمر^(١)

يعني: أظهر. فعلى هذا القول: أظفروا الندامة عند إحراق النار لهم، لأن النار ألتهتهم عن التصنع والكتمان. وعلى الأول: كتموها قبل إحراق النار إياهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَتْهُ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظَلُمُونَ ﴿٥٧﴾﴾ يعني المشركين ﴿لَا يظَلُمُونَ﴾

﴿بَيْنَمَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَشَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَيْنَمَا النَّاسُ﴾ قال ابن عباس: يعني قريشاً. ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ﴾ يعني القرآن. ﴿وَبَشَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾ أي: دواء لداء الجهل. ﴿وَهُدًى﴾ أي: بيان من الضلالة.

(١) البيت في «أضداد الأصمعي» ٢١، و«أضداد السجستاني» ١٥١، و«أضداد ابن السكيت» ١٧٦، و«أضداد ابن الأثير» ١٤٦، و«أضداد أبي الطيب» ٣٥٣، و«اللسان» و«التاج»: سرت، منسوباً فيها جميعاً إلى الفرزدق، وليس في «ديوانه».

﴿قُلْ يَفْضِلِ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ فَيَذَلِكْ فَيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَفْضِلِ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أن فضل الله: الإسلام، ورحمته: القرآن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وهلال بن يساف. وروي عن الحسن، ومجاهد في بعض الرواية عنهما، وهو اختيار ابن قتيبة. والثاني: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: أن جعلهم من أهل القرآن، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري، والحسن في رواية. والثالث: أن فضل الله: العلم، ورحمته: محمد ﷺ، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أن فضل الله: الإسلام، ورحمته: تزيينه في القلوب، قاله ابن عمر. والخامس: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: الإسلام، قاله الضحاك، وزيد بن أسلم، وابنه، ومقاتل. والسادس: أن فضل الله ورحمته: القرآن، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد، واختاره الزجاج. والسابع: أن فضل الله: القرآن، ورحمته: السنّة، قاله خالد بن معدان. والثامن: فضل الله: التوفيق، ورحمته: العصمة، قاله ابن عيينة.

قوله تعالى: ﴿يَذَلِكْ فَيَفْرَحُوا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وقتادة، وأبو العالية، ورويس عن يعقوب: «فلتفرحوا» بالفاء. وقرأ الحسن، ومعاذ القارئ، وأبو المتوكل مثل ذلك، إلا أنهم كسروا اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «فبذلك فافرحوا». قال ابن عباس: بذلك الفضل والرحمة. ﴿هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي: مما يجمع الكفار من الأموال. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، ورويس: «تجمعون» بالفاء. وحكى ابن الأنباري أن الباء في قوله: ﴿يَفْضِلِ اللَّهُ﴾ خير لاسم مضمير، تأويله: هذا الشفاء وهذه الموعظة بفضل الله ورحمته، فبذلك التطول من الله فليفرحوا.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ بَيْنَهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَدَّبَ لَكُمْ أَرْ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّوْنَ﴾ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب لكفار قريش، كانوا يحرمون ما شأوا، ويحلون ما شأوا. و﴿أَنْزَلَ﴾ بمعنى خلق. وقد شرحنا بعض مذاهيبهم فيما كانوا يفعلون من البحيرة والسائبة وغير ذلك في (المائة: ١٠٣) و (الأنعام: ١٣٩).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَدَّبَ لَكُمْ﴾ أي: في هذا التحليل والتحريم.

﴿وَمَا عَلَّمِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: ما ظنهم أن الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ حين لم يعجل عليهم بالعقوبة ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ تأخير العذاب عنهم.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُبَيِّنُونَ فِيهِ وَمَا يَسْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَشْفَعُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٦١)

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ أي: في عمل من الأعمال، وجمعه: شؤون. ﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها تعود إلى الشأن. قال الزجاج: معنى الآية: أي وقت تكون في شأن من عبادة الله، وما تلوت من الشأن من قرآن. والثاني: أنها تعود إلى الله تعالى، فالمعنى: وما تلوت من الله، أي: من نازل منه من قرآن، ذكره جماعة من العلماء. والخطاب للنبي ﷺ، وأمه داخلون فيه، بدليل قوله: ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ قال ابن الأنباري: جمع في هذا، ليدل على أنهم داخلون في الفعلين الأولين.

قوله تعالى: ﴿إِذْ تُبَيِّنُونَ فِيهِ﴾ الهاء عائدة على العمل. قال ابن قتيبة: تفيضون بمعنى تأخذون فيه. وقال الزجاج: تتشرون فيه، يقال: أفاض القوم في الحديث: إذا انتشروا فيه وخاضوا. ﴿وَمَا يَسْرُبُ﴾ معناه: وما يبعد. وقال ابن قتيبة: ما يبعد ولا يغيب. وقرأ الكسائي «يعزب» بكسر الزاي هاهنا وفي [سبأ: ١٣]. وقد بينا «مِثْقَالُ ذَرَّةٍ» في سورة [النساء: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَشْفَعُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾ قرأ الجمهور بفتح الراء فيهما. وقرأ حمزة، وخلف، ويعقوب، برفع

الراء فيهما. قال الزجاج: مَنْ قرأ بالفتح، فالمعنى: وما يعزب عن ربك من مثقال ذرّة، ولا مثقال أصغر من ذلك ولا أكبر، والموضع موضع خفض، إلا أنه فُتح لأنه لا ينصرف. ومن رفع، فالمعنى: وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر. ويجوز رفعه على الابتداء، فيكون المعنى: ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، ﴿وَلَا فِي كِتَابِ تُبَيِّنَ﴾ قال ابن عباس: هو اللوح المحفوظ.

﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٧﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكُمْ هُوَ الْقَوْرُ الْعَلِيمُ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ روى ابن عباس أن رجلاً قال: يا رسول الله، مَنْ أولياء الله؟ قال: «الذين إذا رُؤوا ذُكر الله»^(١). وروى عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَأَنْسَاءَ مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ، يَغْطِهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ ﷻ» قالوا: يا رسول الله، مَنْ هم، وما أعمالهم لعلنا نحبههم؟ قال: «هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها، فوالله إِنْ وجوههم لنور، وإنهم لعلى منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس»، ثم قرأ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح، أو تُرى له، رواه عبادة بن الصامت، وأبو الدرداء، وجابر بن عبد الله، وأبو هريرة عن النبي ﷺ^(٣). والثاني: أنها بشارة الملائكة لهم عند الموت، قاله الضحاک، وقتادة، والزهري. والثالث: أنها ما بشر الله به في كتابه من جنته وثوابه، كقوله: ﴿وَيَسِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿وَأَسْرِرُوا بِالْجَنَّةِ﴾ [فصلت: ٣٠]، ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [التوبة: ٢١]، وهذا قول الحسن، واختاره الفراء، والزجاج، واستدلا بقوله: ﴿لَا يَبْدِيلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾. قال ابن عباس: لا تُخلف لمواعيده، وذلك أن مواعيده بكلماته، فإذا لم تبدل الكلمات، لم تبدل المواعيد. فأما بشرهم في الآخرة، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(٤)، واختاره ابن تقيية. والثاني: أنه عند خروج الروح تبشّر برضوان الله، قاله ابن عباس. والثالث: أنها عند الخروج من قبورهم، قاله مقاتل^(٥).

﴿وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلَهُمْ إِنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ جَبِيئاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلَهُمْ﴾ قال ابن عباس: تكذيبهم. وقال غيره: تظاهرهم عليك بالعداوة وإنكارهم وأذاهم. وتم الكلام هاهنا. ثم ابتداء فقال: ﴿إِنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ جَبِيئاً﴾ أي: الغلبة له، فهو ناصرك وناصر دينك، ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لقولهم: ﴿الْعَلِيمُ﴾ بإضمارهم، فيجازيهم على ذلك.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَسْجُدُ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَخْفَعُونَ إِلَّا أَلْطَفَ وَإِنَّهُمْ لَآ يَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾﴾

(١) «الطبري» ١٢٠/١٥ مرسلاً، وأورده ابن كثير في «التفسير» ٤٢٢/٢ من رواية البزار مرفوعاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٣٠٩/٣ وزاد نسبه إلى المبارك، والحكيم الترمذي في «نواهد الأصول»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ١٢١/١٥، وأبو داود رقم (٣٥٢٧)، وذكره الحافظ ابن كثير وقال: إسناده جيد، إلا أنه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب، ورواه الطبري ١٢٢/١٥، وأحمد ٣٤٣/٥ مطولاً من حديث أبي مالك الأشعري، وفي سننه شهر بن حوشب. وروى معاذ بن جبل ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله ﷻ: المتحابون في جلالي لهم منابر من نور، يغطهم النبيون والشهداء» رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

(٣) انظر رواية الحديث عن هؤلاء الصحابة في «الطبري» ١٥/١٢٥ - ١٤٠ و«الدرر» ٣١١/٣ - ٣١٣.

(٤) «الطبري» ١٣١/١٥، والسيوطي في «الدرر» ٣١١/٣ وزاد نسبه لأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب أن يقال: إن الله - تعالى ذكره - أخبر أن لأوليائه المتقين البشرية في الحياة الدنيا، ومن البشارة في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له، ومنها بشرى الملائكة إياه عند خروج نفسه برحمة الله، ومنها بشرى الله إياه ما وعده في كتابه وعلى لسان رسول الله ﷺ من الثواب الجزيل، وكل هذه المعاني من بشرى الله إياه في الحياة الدنيا بشره بها، ولم يخص الله من ذلك معنى دون معنى، فذلك مما عه - جل ثناؤه - أن لهم البشرية في الحياة الدنيا، وأما في الآخرة فالجنة.

قوله تعالى: ﴿وَشُرَكَاءَكُمُ﴾ قال الفراء وابن قتيبة: المعنى: وادعوا شركاءكم. وقال الزجاج: الواو هاهنا بمعنى «مع»، فالمعنى: مع شركائكم. تقول: لو تركت الناقة وفضيلها لرضعها، أي: مع فضيلها. وقرأ يعقوب: «وشركاؤكم» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ مِنْكُمُ عَلَيْكُمُ غِنَةٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يكن أمركم مكتوماً، قاله ابن عباس. والثاني: غمّاً عليكم، كما تقول: كرب وكربة، قاله ابن قتيبة. وذكر الزجاج القولين. وفي قوله: ﴿ثُمَّ أَقْبَضُوا إِلَيْكُمْ﴾ قولان: أحدهما: ثم اقضوا إليّ ما في أنفسكم، قاله مجاهد. والثاني: افعلوا ما تريدون، قاله الزجاج، وابن قتيبة. وقال ابن الأنباري: معناه: اقضوا إليّ بمكروهكم وما توعدونني به، كما تقول العرب: قد قضى فلان، يريدون: مات ومضى.

﴿إِن قَوْلَيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ السَّائِلِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَبْنَهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الدُّنْيَا وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَقْرَبْنَا إِلَيْهِمْ كَذِبًا بِأَيِّدِنَا فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ ﴿٧٣﴾
قوله تعالى: ﴿إِن قَوْلَيْتُمْ﴾ أي: اعرضتم عن الإيمان. ﴿فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي: لم يكن دعائي إياكم طمعاً في أموالكم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَجَرَى﴾ حرّك هذه الباء ابن عامر، وأبو عمرو، ونافع، وحفص عن عاصم، وأسكنها الباقون.
قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ﴾ أي: جعلنا الذين نجواً مع نوح خَلَافاً ممن هلك.
﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ رُسُلًا إِلَيْكُمْ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطِّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَمَتِّينَ﴾ ﴿٧٤﴾
قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ﴾ أي: من بعد نوح ﴿رُسُلًا إِلَيْكُمْ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ قال ابن عباس: يريد: إبراهيم وهوداً وصالحاً ولوطاً وشعياً. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا﴾ أي: بان لهم أنهم رسل الله. ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا﴾ يعني الذين قبلهم. والمراد: أن المتأخرين مَضُوا على سَنَنِ الْمُتَمَتِّينَ في التكذيب. وقال مقاتل: فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من العذاب من قبل نزوله.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَطِّعُ﴾ أي: كما طبعنا على قلوب أولئك، ﴿كَذَلِكَ نَطِّعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَمَتِّينَ﴾ يعني المتجاوزين ما أمروا به.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِلَيْنَا قَائِلِينَ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِبِينَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني الرسل الذين أرسلوا بعد نوح.
﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَيْسَ إِلَهُنَّ﴾ ﴿٧٥﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَيْحَرُّ هَذَا وَلَا يُبْلِغُ السَّاعِرُونَ ﴿٧٦﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِبِلَافِنَا غَمًّا وَبَدَدْنَا غَلِيَّةَ آبَائِنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِرْبَةُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ بِلَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَنْتَوِي بِكُلِّ سَعِيرٍ ﴿٧٨﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّعْرَةَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَفَلَا مَا أَنْتُمْ تُلْفُونَ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا أَنْقَرُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّعْرَةَ إِنَّ اللَّهَ سَابِقُ الْعِلْمِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَبْلُغُ عَمَلِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٠﴾ وَيَحْيَى اللَّهُ الْحَقَّ بِكُلِّبَيَّةٍ وَرُوِيَ بِالْمُجْرِبُونَ ﴿٨١﴾
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وهو ما جاء به موسى من الآيات.

قوله تعالى: ﴿أَيْحَرُّ هَذَا﴾ قال الزجاج: المعنى: أتقولون للحق لما جاءكم هذا اللفظ، وهو قولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَيْسَ إِلَهُنَّ﴾. ثم قرره فقال: ﴿أَيْحَرُّ هَذَا؟﴾ قال ابن الأنباري: إنما أدخلوا الألف على جهة تفضيح الأمر، كما يقول الرجل إذا نظر إلى الكسوة الفاخرة: أكسوة هذه؟ يريد بالاستفهام تعظيمها، وتأتي الرجل جائزاً، فيقول: أحق ما أرى؟ معظماً لما ورد عليه. وقال غيره: تقدير الكلام: أتقولون للحق لما جاءكم: هو سحر؟ أم سحر هذا؟ فحذف السحر الأول اكتفاءً بدلالة الكلام عليه، كقوله: ﴿إِذَا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةُ لِيُتُوهَكُمْ﴾ [الإسراء: ٧] المعنى بعثناهم ليسوءوا وجوهكم.

قوله تعالى: ﴿أَجِئْنَا بِبِلَافِنَا﴾ قال ابن قتيبة؛ لتصرفنا. قال: لفتُ فلاناً عن كذا: إذا صرفته. ومنه الالتفات، وهو الانصراف عما كنت مقبلاً عليه.

قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءَ فِي الْأَرْضِ﴾ وروى أبان، وزيد عن يعقوب: ﴿ويكون لكما﴾ بالياء. وفي المراد بالكبرياء ثلاثة أقوال: أحدها: الملك والشرف، قاله ابن عباس. والثاني: الطاعة، قاله الضحاك. والثالث: العلو، قاله ابن زيد. قال ابن عباس: والأرض هاهنا: أرض مصر.

قوله تعالى: ﴿بِكُلِّ سِحْرٍ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف «بكل سحر» بتشديد الحاء وتأخير الألف.

قوله تعالى: ﴿مَا جِئْتُ بِالسِّحْرِ﴾ قرأ الأكثرون «السحر» بغير مد، على لفظ الخبر، والمعنى: الذي جئت به من الحبال والعصي، هو السحر، وهذا ردٌ لقولهم للحق: هذا سحر، فتقديره: الذي جئت به السحر، فدخلت الألف واللام، لأن النكرة إذا عادت، عادت معرفة، كما تقول: رأيت رجلاً، فقال لي الرجل. وقرأ مجاهد، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وأبان عن عاصم، وأبو حاتم عن يعقوب: «السحر» بمد الألف، استفهاماً. قال الزجاج: والمعنى: أي شيء جئت به؟ أسحر هو؟ على جهة التوبيخ لهم. وقال ابن الأنباري: هذا الاستفهام معناه التعظيم للسحر، لا على سبيل الاستفهام عن الشيء الذي يُجهل، وذلك مثل قول الإنسان في الخطأ الذي يستعظمه من إنسان: أخطأ هذا؟ أي: هو عظيم الشأن في الخطأ. والعرب تستفهم عما هو معلوم عندها، قال امرؤ القيس:

أغررك مني أن حُبكِ قاتلي

وقال قيس بن ذريح:

أراجعة يا لبناً إيماننا الألى

فاستفهم وهو يعلم أنهم لا يرجعون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَبِيْلُهُ﴾ أي: يهلكه، ويُظهر فضيحتكم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ لا يجعل عملهم نافعا لهم. ﴿وَيُحْيِي اللَّهُ الْحَيَّ﴾ أي: يظهره ويمكثه، ﴿وَيَكْفِيهِمْ﴾ بما سبق من وعده بذلك.

﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨٣) وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ مَأْمَنُوا بِاللَّهِ فَاعْلَمُوا أَن كُنتُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَجِئْنَا بِرَحْمَتِكَ مِّنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِعِصْرٍ يُؤْتَا أَجْرًا مِّمَّا كَفَرْتُمْ فَبَدَّلُوا آيَاتِنَا سِحْرًا وَأَقْبَسُوا الْعَسَاكِرَ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ مَأْتِيَةٌ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ رَبَّنَا وَأَنْزِلْنَا إِلَيْنَا مِنَ السَّمَاءِ سَائِجِدًا رَبَّنَا نُطِيسُ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَجِيبَا وَلَا تَتَمَنَّآ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ وَجَوَّزْنَا بِسَبْحِ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنَ وَجُودُهُ بَنِيَّ وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْعُرْقُ قَالَ مَأْسَتُمْ أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾ مَا كُنْتُ نَقَدَ عَصِيَّتَ قَبْلُ وَكُنْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ﴾ في المراد بالذرية هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالذرية: القليل، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أولاد الذين أرسل إليهم موسى، مات آباؤهم لطول الزمان، وآمنوا هم، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: هم الذين نشؤوا مع موسى حين كَفَّ فرعون عن ذبح الغلمان. قال ابن الأنباري: وإنما قيل لهؤلاء: «ذرية» لأنهم أولاد الذين بُعث إليهم موسى، وإن كانوا بالغين. والثالث: أنهم قوم، أمهاتهم من بني إسرائيل، وآباؤهم من القبط، قاله مقاتل، واختاره الفراء. قال: وإنما سُمُّوا ذريةً كما قيل لأولاد فارس: الأبناء، لأن أمهاتهم من غير جنس آباؤهم. وفي هاء «قومه» قولان: أحدهما: أنها تعود إلى موسى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: إلى فرعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس. فعلى القول الأول يكون قوله: ﴿عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ أي: وملا فرعون. قال الفراء: وإنما قال: ﴿وَمَلَئِهِمْ﴾ بالجمع، وفرعون واحد، لأن الملك إذا ذُكر ذهب الوهم إليه وإلى من معه، تقول: قدم الخليفة فكثر الناس، تريد: بمن معه. وقد يجوز أن يريد بفرعون: آل فرعون، كقوله: ﴿وَتَكَلَّمْ﴾

الْقَرْنِيَّةَ [يوسف: ٨٢]. وعلى القول الثاني يرجع ذكر الملائكة إلى الذرية. قال ابن جرير: وهذا أصح، لأنه كان في الذرية من أبوه قبطي وأمه إسرائيلية، فهو مع فرعون على موسى.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَبْهَتَهُمْ﴾ يعني فرعون، ولم يقل: يفتنهم، لأن قومه كانوا على من كان عليه. وفي هذه الفتنة قولان: أحدهما: أنها القتل، قاله ابن عباس. والثاني: التعذيب، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى فِرْعَوْنُ لَمَلًا فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: متطاوّل في أرض مصر ﴿وَرَأَى لَمَلًا لِيَنَّ الشَّرِيفِينَ﴾ حين كان عبداً فادعى الربوبية.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مَأْمَنُوا بِاللَّهِ فَكَلِمَةً تَوَكَّلُوا﴾ لما شكوا بنو إسرائيل إلى موسى ما يهددهم به فرعون من ذبح أولادهم، واستحياء نسائهم، قال لهم هذا. وفي قوله: ﴿لَا تَجْعَلْنَا قِتْنَةً﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا تهلكنا بعداب على أيدي قوم فرعون، ولا بعداب من قبلك، فيقول قوم فرعون: لو كانوا على حق ما غدّبوا ولا سلّطنا عليهم. والثاني: لا تسلّطهم علينا فيفتنونا، والقولان مرويان عن مجاهد. والثالث: لا تسلّطهم علينا فيفتنونا بنا، لظنهم أنهم على حق، قاله أبو الضحى، وأبو مجلز.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبُوءَ لِلَّذِينَ أُكْفِرُوا﴾ قال المفسرون: لما أرسل موسى، أمر فرعون بمساجد بني إسرائيل فُخْرِتْ كُلُّهَا، ومُنَعُوا من الصلاة، وكانوا لا يصلّون إلا في الكنائس؛ فأمرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا مساجد في بيوتهم ويصلّون فيها خوفاً من فرعون. و «تَبُوءَ» معناه: اتَّخِذُوا، وقد شرحناه في [الأعراف: ٧٤]. وفي المراد بمصر قولان: أحدهما: أنه البلد المعروف بمصر، قاله الضحاك. والثاني: أنه الإسكندرية، قاله مجاهد. وفي البيوت قولان: أحدهما: أنها المساجد، قاله الضحاك، والثاني: القصور، قاله مجاهد. وفي قوله: ﴿وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أربعة أقوال: أحدها: اجعلوها مساجد، رواه مجاهد، وعكرمة، والضحاك عن ابن عباس، وبه قال النخعي، وابن زيد. وقد ذكرنا أن فرعون أمر بهدم مساجدهم، فقيل لهم: اجعلوا بيوتكم قبلة بدلاً من المساجد. والثاني: اجعلوها قِبَل القبلة، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى الضحاك عن ابن عباس، قال: قِبَل مكة. وقال مجاهد: أمرُوا أَنْ يَجْعَلُوا مستقبله الكعبة، وبه قال مقاتل، وقتادة، والفراء. والثالث: اجعلوها يقابل بعضها بعضاً، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال سعيد بن جبير. والرابع: واجعلوا بيوتكم التي بالشام قبلة لكم في الصلاة، فهي قبلة اليهود إلى اليوم، قاله ابن بحر. فإن قيل: البيوت جمع، فكيف قال: «قبلة» على التوحيد؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: من قال: المراد بالقبلة الكعبة، قال: وحُدَّت القبلة لتوحيد الكعبة. قال: ويجوز أن يكون أراد: اجعلوا بيوتكم قِبَلًا، فاكتمى بالواحد عن الجمع، كما قال العباس بن مرداس:

فقلنا أسلموا إنا أخوكم فقد برئت من الإحن الصُدورُ

يريد: إنا إخوانكم. ويجوز أن يكون وحْد «قبلة» لأنه أجزاها مجرى المصدر، فيكون المعنى: واجعلوا بيوتكم إقبالاً على الله، وقصداً لما كنتم تستعملونه في المساجد. ويجوز أن يكون وحْدها، والمعنى: واجعلوا بيوتكم شيئاً قبلة، ومكاناً قبلة، ومحلة قبلة.

قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ قال ابن عباس: أتَمُوا الصلاة ﴿وَيَذَرُوا الْكُفْرَ﴾ أنت يا محمد. قال سعيد بن جبير: بشَّره بالنصر في الدنيا، وبالجنة في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَأْتِيَتٌ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ رِيحَهُ وَأَنْزَلْنَا﴾ قال ابن عباس: كان لهم من لدن فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت.

قوله تعالى: ﴿لِيَضْلُوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ وفي لام «لِيَضْلُوا» أربعة أقوال: أحدها: أنها لام «كي» والمعنى: آتيتهم ذلك كي يضلوا، وهذا قول الفراء. والثاني: أنها لام العاقبة، والمعنى: إنك آتيتهم ذلك فأصارهم إلى الضلال، ومثله قوله: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصص: ٨] أي: آل أمرهم إلى أن صار لهم عدواً، لا أنهم قصدوا ذلك، وهذا كما تقول للذي كسب مالا فأداه إلى الهلاك: إنما كسب فلان لحتفه، وهو لم يكسب المال طلباً للحتف، وأنشدوا:

وللمنايا تُرِّي كلُّ مُرْضِعَةٍ
وقال آخر:

وللخراب يُجِدُّ النَّاسُ عَمْرَانَا
وقال آخر:

وللموت تغدُو الوالداتُ بِخَالِهَا
وقال آخر:

كما لخراب الدُّور تُبْنِي الْمَسَاكِينُ
وقال آخر:

فإن يَكُنِ الْمَوْتُ أَفْنَاهِم

فللموت ما تَلِدُ الْوَالِدَه

أراد: عاقبة الأمر ومصيره إلى ذلك، هذا قول الزجاج. والثالث: أنها لام الدعاء، والمعنى: ربنا ابتلهم بالضلال عن سبيلك، ذكره ابن الأنباري. والرابع: أنها لام أجل، فالمعنى: آتيتهم لأجل ضلالتهم عقوبةً منك لهم، ومثله قوله: ﴿سَيَلِّطُونَ بِاللَّهِ لَكُمُ إِذَا أَفْلَحْتُمْ لِيَتْرَكُوا عَنْكُمْ﴾ [التوبة: ٩٥] أي: لأجل إعراضكم، حكاها بعض المفسرين. وقرأ أهل الكوفة إلا المفضل، وزيد، وأبو حاتم عن يعقوب: «لِيُضِلُّوا» بضم الياء، أي: لِيُضِلُّوا غيرهم.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِن مِّثْلِ قَدْحِ الْعِيسَىٰ﴾ روى الحلبي عن عبد الوارث: «اطمَس» بضم الميم ﴿عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنها جعلت حجارة، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك، وأبو صالح، والفراء. وقال القرظي: جُعِلَ سَكْرُهُمْ حِجَارَةً. وقال ابن زيد: صار ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شيء لهم حجارة. وقال مجاهد: مسخ الله النخل والثمار والأطعمة حجارة، فكانت إحدى الآيات التسع. وقال الزجاج: تطميس الشيء: إذهابه عن صورته والانتفاع به على الحال الأولى التي كان عليها. والثاني: أنها هلكت، فالمعنى أهلك أموالهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، ومنه يقال: طمست عينه، أي: ذهب، وطمس الطريق: إذا عفا ودرس. وفي قوله: ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أطع عليها، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: أهلكهم كفاراً، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: اشدد عليها بالضلالة، قاله مجاهد. والرابع: أن معناه: قس قلوبهم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه دُعاء عليهم أيضاً، كأنه قال: اللهم فلا يؤمنوا، قاله الفراء، وأبو عبيدة، والزجاج. وقال ابن الأنباري: معناه: فلا آمنوا، قال الأعشى:

فلا يَنْبَسِطُ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ مَا أَنْزَوِي

ولا تَلْقَنِي إِلَّا وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ^(١)

معناه لا انبسط، ولا لقيتني. والثاني: أنه عطف على قوله: «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ»، فالمعنى: أنك آتيتهم ليضلُّوا فلا يؤمنوا، حكاها الزجاج عن المبرد^(٢).

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَرَوْا الْآيَاتِ الْأَكْبَرِ﴾ قال ابن عباس: هو الغرق، وكان موسى يدعو، وهارون يؤمن، فقال الله تعالى: ﴿فَتَدَّ أُجَيْبَتُ دَعْوَتِكَ﴾، وكان بين الدعاء والإجابة أربعون سنة. فان قيل: كيف قال: ﴿دَعْوَتِكَ﴾ وهما دعوتان؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن الدعوة تقع على دعوتين وعلى دَعَوَاتٍ وكلامٍ يطول كما بيَّنا في [الأعراف: ١٥٨] أن الكلمة تقع على كلمات، قال الشاعر:

وكان دعا دعوة قَوْمِهِ

هَلُمَّ إِلَىٰ أَمْرِكُمْ قَدْ صُورِمٌ^(٣)

فأوقع «دعوة» على ألفاظ بيَّنها آخر بيته. والثاني: أن يكون المعنى: قد أُجيبَت دعواتكما، فاكتمى بالواحد من ذِكْر الجميع، ذكر الجوابين ابن الأنباري. وقد روى حماد بن سلمة عن عاصم أنه قرأ «دَعْوَاتِكُمَا» بالألف وفتح العين. والثالث: أن موسى هو الذي دعا، فالدعوة له، غير أنه لما آمن هارون، أشرك بينهما في الدعوة، لأن التأمين على الدعوة منها. وفي قوله: ﴿فَأَسْتَيْبَا﴾ أربعة أقوال: أحدها: فاستقيما على الرسالة وما أمرتكما به، قاله أبو صالح عن

(١) «ديوانه» ٥٨ من قصيدته في هجاء يزيد بن مسهر الشيباني، و«الطبري» ١٨٣/١٥.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٨٥/١٥: والصواب من القول في ذلك، أنه في موضع جزم على الدعاء، بمعنى (فلا آمنوا)، وإنما اخترت ذلك، لأن ما قبله دعاء وذلك قوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِن مِّثْلِ قَدْحِ الْعِيسَىٰ﴾ فالحاق قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ إذ كان في سياق ذلك بمعناه أشبه وأولى.

(٣) البيت لأعشى قيس، «ديوانه» ٤٣، و«معجاز القرآن» ٢٠٨/١، و«الطبري» ٧٧/٨، و«القرظي» ١٥٨/٧، و«اللسان» و«التاج»: ربع.

ابن عباس. والثاني: فاستقيما على دعاء فرعون وقومه إلى طاعة الله، قاله ابن جرير. والثالث: فاستقيما في دعائكما على فرعون وقومه. والرابع: فاستقيما على ديني، ذكرهما أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعَانِ﴾ قرأ الأكثرون بتشديد تاء «تَتَّبِعَانِ». وقرأ ابن عامر بتخفيفها مع الاتفاق على تشديد نون «تَتَّبِعَانِ»، إلا أن النون الشديدة دخلت للنهي مؤكدة، وكسرت لسكونها وسكون النون التي قبلها، واختير لها الكسر لأنها بعد الألف، فشبهت بنون الاثنين. قال أبو علي: ومن خفض النون أمكن أن يكون خفف النون الثقيلة، فإن شئت كان على لفظ الخبر، والمعنى الأمر، كقوله: ﴿يَرْزُقَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨ و ٢٣٤] و ﴿لَا تُضَاكِرْ وَوَالِدَةً﴾ [البقرة: ٢٣٣] أي: لا ينبغي ذلك، وإن شئت جعلته حالاً من قوله: ﴿فَأَسْتَقِيمًا﴾ تقديره: استقيما غير متبعين. وفي المراد بسبيل الذين لا يعلمون قولان: أحدهما: أنهم فرعون وقومه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الذين يستعجلون القضاء قبل مجيئه، ذكره أبو سليمان الدمشقي. فإن قيل: كيف جاز أن يدعو موسى على قومه؟ فالجواب: أن بعضهم يقول: كان ذلك بوحى، وهو قول صحيح، لأنه لا يُظن بنبي أن يُقدِّم على مثل ذلك إلا عن إذن من الله ﷻ، لأن دعاءه سبب للانتقام.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَاهُمُ رُزْعُونَ وَجُودٌ﴾ قال أبو عبيدة. أتبعهم وتبعهم سواء. وقال ابن قتبية: أتبعهم: لحقهم. ﴿بَنِيًا وَعَدُوًّا﴾ أي: ظملاً. وقرأ الحسن «فَأَتَيْتَهُمْ» بالتشديد، وكذلك شدوا «عَدُوًّا» مع ضم العين.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ مَا أَتَىٰ أَنفُسِي إِلَّا فِي كَثِيرٍ، وَنَافِعٍ، وَعَاصِمٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ عَامِرٍ أَنَّهُ» بفتح الألف، والمعنى: آمنت بأنه. فلما حذف حرف الجر، وصل الفعل إلى «أَنْ» فنُصب. وقرأ حمزة والكسائي «إِنَّ» بكسر الألف، فحملوه على القول المضمر، كأنه قال: آمنت، فقلت: إنه. قال ابن عباس: لم يقبل الله إيمانه عند رؤية العذاب. قال ابن الأنباري: جنح فرعون إلى التوبة حين أغلق بابها لحضور الموت ومعاينة الملائكة، فقيل له: ﴿مَاءَ الْكَلْبِ﴾ أي: الآن تتوب وقد أضعت التوبة في وقتها، وكنت من المفسدين بالدعاء إلى عبادة غير الله ﷻ؟ والمخاطب له بهذا كان جبريل. وجاء في الحديث أن جبريل جعل يدسُّ الطين في فم فرعون خشية أن يُغْفَرَ له^(١). قال الضحاك بن قيس: اذكروا الله في الرِّخَاءِ يذكركم في الشدة، إن يونس ﷻ كان عبداً صالحاً، وكان يذكر الله، فلما وقع في بطن الحوت سأل الله، فقال الله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيبِينَ ﴿١٣٦﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِيهِ إِلَّا يَوْمَ يُعْرَفُونَ﴾ [الصافات: ١٤٣، ١٤٤]، وإن فرعون كان عبداً طاعياً ناسياً لذكر الله تعالى، فلما أدركه العرق قال: آمنت، فقال الله: ﴿مَاءَ الْكَلْبِ وَقَدْ عَصَيْتَ بَيْتًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَلَيْتُمْ تَتَّبِعِيكَ﴾ وقرأ يعقوب «تُنَجِّيكِ» مخفف. قال اللغويون منهم يونس وأبو عبيدة: نُلتِّيكِ على نجوة من الأرض، أي: ارتفاع، ليصير علماً أنه قد غرق. وقرأ ابن السميع «نُنَجِّيكِ» بحاء. وفي سبب إخراجه من البحر بعد غرقه ثلاثة أقوال: أحدها: أن موسى وأصحابه لما خرجوا، قال من بقي من المدائن من قوم فرعون: ما أغرق فرعون، ولكنه هو وأصحابه يتصيدون في جزائر البحر، فأوحى الله إلى البحر أن اللفظ فرعون عرياناً، فكانت نجاة عبيرة، وأوحى الله تعالى إلى البحر: أن اللفظ ما فيك، فلفظهم البحر بالساحل، ولم يكن يلفظ غريقاً، فصار لا يقبل غريقاً إلى يوم القيامة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أن أصحاب موسى قالوا: إنا نخاف أن يكون فرعون ما غرق، ولا نؤمن بهلاكه، فدعا موسى ربه، فأخرجه حتى أيقنوا بهلاكه، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وإلى نحوه ذهب قيس بن عباد، وعبد الله بن شداد، والسدي، ومقاتل. وقال السدي: لما قال بنو إسرائيل: لم يغرق فرعون، دعا موسى، فخرج فرعون في ستمائة ألف وعشرين ألفاً عليهم الحديد، فأخذته بنو إسرائيل يمثلون به. وذكر غيره أنه إنما أخرج من البحر وحده دون أصحابه. وقال ابن جريج: كذب بعض بني إسرائيل بغرقه، فرمى به البحر على ساحل البحر حتى رآه بنو إسرائيل قَصِيراً أحمر كأنه ثور. وقال أبو سليمان: عرفه بنو إسرائيل بدرج كان له من لؤلؤ لم يكن لأحد

(١) «المستند» ١٦/٤، ونقله ابن كثير في «التفسير» ٤٣٠/٢ من الطيالسي، وقال: وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضاً، وابن جرير أيضاً من غير وجه عن شعبة، وقال الترمذي: حسن غريب صحيح. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٣٤٠/٢ قال: هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، إلا أن أكثر أصحاب شعبة أوقفوه على ابن عباس، وواقفه الذهبي.

مثلها. فأما وجهه فقد غيرهُ سُخْطُ الله تعالى. والثالث: أنه كان يدّعي أنه ربّ، وكان يعبدُه قوم، فبيّن الله تعالى أمره، فأغرقه وأصحابه، ثم أخرجهم من بينهم، قاله الزجاج. وفي قوله: ﴿يَدْعِيكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: بجسدك من غير روح، قاله مجاهد. وذكر البدن دليل على عدم الروح. والثاني: بدرعك، قاله أبو صخر. وقد ذكرنا أنه كانت له درع من لؤلؤ، وقيل: من ذهب، فعرف بدرعه. والثالث: نلقبك عربياً، قاله الزجاج. والرابع: ننجيك وحلك، قاله ابن قتيبة. وفي قوله: ﴿لَنْ خَلَقْنَاكَ مَائِدَةً﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لتكون لمن بعدك في النكاح آية لثلاث يقولوا مثل مقالتك، فإنك لو كنت إلهاً ما غرقت، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: «خلفك» بمعنى بعدك، والآية: العلامة. والثاني: لتكون لبني إسرائيل آية، قاله السدي. والثالث: لمن تخلف من قومه، لأنهم أنكروا غرقه على ما ذكرنا في أول الآية، فخرج في معنى الآية قولان: أحدهما: عبرة للناس. والثاني: علامة تدل على غرقه. وقال الزجاج: الآية أنه كان يدّعي أنه ربّ، فبان أمره، وأخرج من بين أصحابه لما غرقوا. وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء ﴿لمن خلقك﴾ بالقاف.

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُورًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْيَوْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْبِضُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ فِيمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَتَسْتَلِ الْأَزْرَاقَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ الْأَزْرَاقَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أنزلناهم منزل صدق، أي منزلاً كريماً. وفي المراد ببني إسرائيل قولان: أحدهما: أصحاب موسى. والثاني: قريظة والنضير. وفي المراد بالمنزل الذي أنزلوه خمسة أقوال: أحدها: أنه الأردن، وفلسطين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الشام، وبيت المقدس، قاله الضحاك وقتادة. والثالث: مصر، روي عن الضحاك أيضاً. والرابع: بيت المقدس، قاله مقاتل. والخامس: ما بين المدينة والشام من أرض يثرب، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. والمراد بالطيبات: ما أحل لهم من الخيرات الطيبة. ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ يعني بني إسرائيل. قال ابن عباس: ما اختلفوا في محمد، لم يزالوا به مصدقين، ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْيَوْمُ﴾ يعني القرآن، وروي عنه: حتى جاءهم العلم، يعني محمداً. فعلى هذا يكون العلم هاهنا: عبارة عن المعلوم. وبيان هذا أنه لما جاءهم اختلفوا في تصديقه، وكفر به أكثرهم بغياً وحسداً بعد أن كانوا مجتمعين على تصديقه قبل ظهوره.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ﴾ في تأويل هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره من الشاكين، بدليل قوله في آخر السورة: ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شكٍّ مِنْ رَبِّي﴾ [يونس: ١٠٥]، ومثله قوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ أَنَّ اللَّهَ وَلَا يُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُشْفِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٤﴾﴾ [الأحزاب] ثم قال: ﴿يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾ [الأحزاب: ٣] ولم يقل: بما تعمل، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن الخطاب للنبي ﷺ، وهو المراد به. ثم في المعنى قولان: أحدهما: أنه خوطب بذلك وإن لم يكن في شك، لأنه من المستفيض في لغة العرب أن يقول الرجل لولده: إن كنت ابني فبرني، ولعبده: إن كنت عبدي فاطعني، وهذا اختيار الفراء. وقال ابن عباس: لم يكن رسول الله ﷺ في شك، ولا سأل. والثاني: أن تكون «إن» بمعنى «ما» فالمعنى: ما كنت في شك ﴿فَسْتَلِ﴾، المعنى: لسنا نريد أن نأمرك أن تسأل لأنك شاك، ولكن لتزداد بصيرة، ذكره الزجاج. والثالث: أن الخطاب للشاكين، فالمعنى: إن كنت أيها الإنسان في شك مما أنزل إليك على لسان محمد، فسأل، روي عن ابن قتيبة. وفي الذي أنزل إليه قولان: أحدهما: أنه أنزل إليه أنه رسول الله. والثاني: أنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَلِ الْأَزْرَاقَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وهم اليهود والنصارى. وفي الذين أمر بسؤالهم منهم قولان: أحدهما: من آمن، كعبد الله بن سلام، قاله ابن عباس، ومجاهد في آخرين. والثاني: أهل الصدق منهم، قاله الضحاك، وهو يرجع إلى الأول، لأنه لا يصدق إلا من آمن. قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ هذا كلام مستأنف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ حَفَّتْ﴾ أي؛ وجبت ﴿عَلَيْهِمْ كَسَمْتُ رَبِّكَ﴾ أي؛ قوله. وبماذا حقت الكلمة عليهم، فيه أربعة أقوال: أحدها: باللعنة. والثاني: بنزول العذاب. والثالث: بالسخط. والرابع: بالتمة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾ قال الأخفش: إنما أنت فعل «كل» لأنه أضافه إلى «آية» وهي مؤنثة.

﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ أي: «فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ» أي: أهل قرية. وفي «لولا» قولان: أحدهما: أنه بمعنى: لم تكن قرية آمنت

﴿فَتَقَعَهَا إِيْمَانًا﴾ أي: قُبِلَ منها ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسُ﴾، قاله ابن عباس. وقال قتادة: لم يكن هذا لأمة آمنت عند نزول العذاب، إلا لقوم يونس. والثاني: أنها بمعنى: فهلاً، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. قال الزجاج: والمعنى: فهلاً كانت قرية آمنت في وقت نفعها إيمانها، إلا قوم يونس؟ و«إلا» هاهنا استثناء ليس من الأول، كأنه قال: لكن قوم يونس. قال الفراء: نُصِبَ القوم على الانقطاع مما قبله، ألا ترى أن «ما» بعد «إلا» في الجحد يتبع ما قبلها؟ تقول: ما قام أحد إلا أخوك، فإذا قلت: ما فيها أحد إلا كلباً أو حماراً، نصبت، لانقطاعهم من الجنس، كذلك كان قوم يونس منقطعين من غيرهم من أمم الأنبياء، ولو كان الاستثناء وقع على طائفة منهم لكان رفعاً. وذكر ابن الأنباري في قوله: «إلا» قولين آخرين: أحدهما: أنها بمعنى الواو، والمعنى: وقوم يونس لما آمنوا فعلنا بهم كذا وكذا، وهذا مروى عن أبي عبيدة، والفراء ينكره. والثاني: أن الاستثناء من الآية التي قبل هذه تقديره: حتى يروا العذاب الأليم إلا قوم يونس، فالاستثناء على هذا متصل غير منقطع.

قوله تعالى: ﴿كَشَفْنَا عَنْهُمْ﴾ أي: صرفنا عنهم ﴿عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ أي: عذاب الهوان والذل ﴿وَمَقَعَهُمْ إِلَى جَهَنَّمَ﴾

أي: إلى حين آجالهم.

الإشارة إلى شرح قصتهم

ذكر أهل العلم بالسِّيَر والتفسير أن قوم يونس كانوا بـ «نينوى» من أرض الموصل، فأرسل الله ﷻ إليهم يونس يدعوهم إلى الله ويأمرهم بترك الأصنام، فأبوا، فأخبرهم أن العذاب مصبّحهم بعد ثلاث، فلما تغشاهم العذاب، قال ابن عباس، وأنس: لم يبق بين العذاب وبينهم إلا قدر ثلثي ميل، وقال مقاتل: قدر ميل، وقال أبو صالح عن ابن عباس: وجدوا حرّ العذاب على أكتافهم، وقال سعيد بن جبير: غشيهم العذاب كما يغشى الثوبُ القبر، وقال بعضهم: غامت السماء غيماً أسود يُظهر دخاناً شديداً، فغشي مدينتهم، واسودّت سطوحهم، فلما أيقنوا بالهلاك لبسوا المسوح، وحثّوا على رؤوسهم الرماد، وفرقوا بين كل والدّة وولدها من الناس والأنعام، وعجّوا إلى الله بالتوبة الصادقة، وقالوا: آمنة بما جاء به يونس، فاستجاب الله منهم. قال ابن مسعود: بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم بينهم، حتى إن كان الرجل ليأتي إلى الحجر قد وضع عليه أساس بنيانه فيقلعه، فيرده. وقال أبو الجلد^(١): لما غشيهم العذاب، مشّوا إلى شيخ من بقية علمائهم، فقالوا: ما ترى؟ قال: قولوا: يا حيّ حين لا حيّ، يا حيّ مُحيي الموتى، يا حيّ لا إله إلا أنت، فقالوها، فكُشف العذاب عنهم. قال مقاتل: عجّوا إلى الله أربعين ليلة، فكُشف العذاب عنهم. وكانت التوبة عليهم في يوم عاشوراء يوم الجمعة. قال: وكان يونس قد خرج من بين أظهرهم، فقيل له: ارجع إليهم، فقال: كيف أرجع إليهم فيجدوني كاذباً؟ وكان من يكذب بينهم ولا بيّنة له يُقتل، فانصرف مغاضباً، فالتقمه الحوت. وقال أبو صالح عن ابن عباس: أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له: شعيا، فقيل له: ائت فلاناً الملك، فقل له يبعث إلى بني إسرائيل نبياً قوياً أميناً، وكان في مملكته خمسة من الأنبياء، فقال الملك ليونس: اذهب إليهم، فقال: ابعث غيري، فعزم عليه أن يذهب، فأتى بحر الروم، فركب سفينة، فالتقمه الحوت، فلما خرج من بطنها أمر أن ينطلق إلى قومه، فانطلق نذيراً لهم، فأبّوا عليه، فوعدهم بالعذاب، وخرج، فلما تابوا رُفِعَ عنهم. والقول الأول أثبت عند العلماء، وأنه إنما التقمه الحوت بعد إنذاره لهم وتوبتهم. وسيأتي شرح قصته في التمام الحوت إياه في

(١) أبو الجلد، بفتح الجيم، وسكون اللام، هو جيلان بن أبي فروة الأسدي.

مكانه إن شاء الله تعالى [الصفات: ١٤٢]. فإن قيل: كيف كُشف العذاب عن قوم يونس بعد إتيانه إليهم، ولم يُكشَف عن فرعون حين آمن؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن ذلك كان خاصاً لهم كما ذكرنا في أول الآية. والثاني: أن فرعون باشره العذاب، وهؤلاء دنا منهم ولم يباشرهم، فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو العافية، فأما الذي يعاين، فلا توبة له، ذكره الزجاج. والثالث: أن الله تعالى علم منهم صدق النيات، بخلاف مَنْ تقدّمهم من الهالكين، ذكره ابن الأنباري.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جِئِمًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: كان رسول الله ﷺ حريصاً على إيمان جميع الناس، فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا من سبقت له السعادة. قال الأخفش: جاء بقوله: «جميعاً» مع «كل» تأكيداً كقوله: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَجَدَّدُوا إِلَهُينِ آتَيْنِ﴾ [النحل: ٥١].

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ﴾ قال المفسرون، منهم مقاتل: هذا منسوخ بآية السيف، والصحيح أنه ليس هاهنا نسخ، لأن الإكراه على الإيمان لا يصح، لأنه عمل القلب.

﴿وَمَا كَانَتْ لِيُنْفِيسَ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الْيَتِيمَ عَلَى الْوَالِدِ لَا يَقُولُونَ ﴿١٠٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِيُنْفِيسَ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: بقضاء الله وقدره. والثاني: بأمر الله، رُوي عن ابن عباس. والثالث: بمشيئة الله، قاله عطاء. والرابع: إلا أن يأذن الله في ذلك، قاله مقاتل. والخامس: بعلم الله. والسادس: بتوفيق الله، ذكرهما الزجاج، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْيَتِيمَ﴾ أي: ويجعل الله الرجس. وروى أبو بكر عن عاصم: «ونجعل الرجس» بالنون. وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه السخط، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: الإثم والمدوان، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنه ما لا خير فيه، قاله مجاهد. والرابع: العذاب، قاله الحسن، وأبو عبيدة، والزجاج. الخامس: العذاب والغضب، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿عَلَى الْوَالِدِ لَا يَقُولُونَ﴾ أي: لا يعقلون عن الله أمره ونهيهِ. وقيل: لا يعقلون حججه ودلائل توحيده.

﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِ الْأَيْكُتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال المفسرون: قل للمشركين الذين يسألونك الآيات على توحيد الله: انظروا بالتفكير والاعتبار ماذا في السموات والأرض من الآيات والعبر التي تدل على وحدانيته ونفاذ قدرته كالشمس، والقمر، والنجوم، والجبال، والشجر، وكلُّ هذا يقتضي خالقاً مدبراً. ﴿وَمَا تُنْفِ الْأَيْكُتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ في علم الله.

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَى مَعَكُمْ يَوْمَ السَّنَظِيرِ ﴿١٠٤﴾ ثُمَّ نَبِّئِ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَبِّئِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ قال ابن عباس: يعني كفار قريش. ﴿إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ﴾ قال ابن الأنباري: أي: مثل وقائع الله بمن سلف قبلهم، والعرب تكني بالأيام عن الشرور والحروب، وقد تقصد بها أيام الشرور والأفراح إذا قام دليل بذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَانظُرُوا﴾ هلاكي ﴿إِلَى مَعَكُمْ يَوْمَ السَّنَظِيرِ﴾ لنزول العذاب بكم. ﴿ثُمَّ نَبِّئِ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ من العذاب إذا نزل، فلم يهلك قوم قط إلا نجا نبيهم والذين آمنوا معه.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَبِّئِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقرأ يعقوب، وحفص، والكسائي في قراءته وروايته عن أبي بكر: «نبي المؤمنين» بالتحفيف. ثم في هذا الإنجاء قولان: أحدهما: ننجيهم من العذاب إذا نزل بالمكذبين، قاله الربيع بن أنس. والثاني: ننجيهم في الآخرة من النار، قاله مقاتل.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ رَبِّي فَلَا آعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ آعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُنذِرُكُمْ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُنذَرِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَقْرَبَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ قال ابن عباس: يعني أهل مكة ﴿إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ رَبِّي﴾ الإسلام ﴿فَلَا آعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وهي الأصنام ﴿وَلَكِنْ آعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي﴾ يقدر أن يمتنكم. وقال ابن جرير: معنى الآية: لا ينبغي لكم أن تشكروا في ديني، لأنني أعبد الله الذي يمتت وينفع ويضر، ولا تستنكروا عبادة مَنْ يفعل هذا، وإنما ينبغي لكم أن تشكروا وتنعروا ما أنتم عليه من عبادة الأصنام التي لا تضر ولا تنفع. فإن قيل: لم قال: ﴿الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ﴾ ولم يقل: «الذي خلقكم»؟ فالجواب: أن هذا يتضمن تهديدهم، لأن ميعاد عذابهم الوفاة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَقْرَبَ وَجْهَكَ﴾ المعنى: وأمرت أن أقم وجهك، وفيه قولان: أحدهما: أخلص عملك. والثاني: استقم بإقبالك على ما أمرت به بوجهك. وفي المراد بالحنيف ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المتبع، قاله مجاهد. والثاني: المخلص، قاله عطاء. والثالث: المستقيم، قاله القرظي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ﴾ إن دعوته ﴿وَلَا يَضُرُّكَ﴾ إن تركت عبادته. و«الظالم» الذي يضع الشيء في غير موضعه.

﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بِضُرِّ فَلَا تَكْشِفْ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُدْرِكْ أَحَدٌ مِنْكَ فَلا رَادَّ لِفِتْنِهِ يُغِيبُ بِهٖ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَنْتَهِى لِغَيْبِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَأَنْتَعِمُوا بِمَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ وَأَسْبِغُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْمَكْرُوبِينَ ﴿١٠٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بِضُرِّ﴾ أي: بشدة وبلاء ﴿فَلَا تَكْشِفْ﴾ لذلك ﴿إِلَّا هُوَ﴾ دون ما يعبده المشركون من الأصنام. وإن يصيب بخير، أي: برحمة ونعمة وعافية، فلا يقدر أحد أن يمنعك إياه. ﴿يُغِيبُ بِهٖ﴾ أي: بكل واحد من الضر والخير.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ أي: وإنما يكون وبال ضلاله على نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي: في منعكم من اعتقاد الباطل، والمعنى: لست بحفيظ عليكم من الهلاك كما يحفظ الوكيل المتاع من الهلاك. قال ابن عباس: وهذه منسوخة بآية القتال، والتي بعدها أيضاً، وهي قوله: ﴿وَأَسْبِغُوا حَتَّىٰ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ اللَّهُ﴾ لأن الله تعالى حكم بقتل المشركين، والجزية على أهل الكتاب. والصحيح: أنه ليس هاهنا نسخ. أما الآية الأولى، فقد ذكرنا الكلام عليها في نظيرتها في [الانعام: ١٠٧]. وأما الثانية، فقد ذكرنا نظيرتها في سورة [البقرة: ١٠٩] قوله: ﴿فَاعْفُوا وَاسْتَحْسُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾.



سورة هود

[عليه السلام]

فصل في نزولها

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية كلها، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، وجابر بن زيد، وقاتدة. وروى عن ابن عباس أنه قال: هي مكية، إلا آية، وهي قوله: ﴿وَأَذِيرَ السَّكْوَةِ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ [هود: ١١٤]، وعن قتادة نحوه. وقال مقاتل: هي مكية كلها، إلا قوله: ﴿فَلَمَّا كَثُرَتْ نَارُكَ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [هود: ١٢] وقوله: ﴿أَوَلَيْكَ يُؤْمِنُونَ بِؤسَىٰ﴾ [هود: ١٧] وقوله: ﴿إِنَّ أَلْحَسَنَاتِ يَدْرِيْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]. وروى أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، عَجَلْ إِلَيْكَ الشَّيْبَ، قال: «شيبتي هود وأخواتها: الحاققة، والواقعة، وعم يتساءلون، وهل أتاك حديث الغاشية»^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ كُنْتُ أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾﴾

فأما «الر» فقد ذكرنا تفسيرها في سورة (يونس). قال الفراء: و «كُنْتُ» مرفوع بالهجاء الذي قبله، كأنك قلت: حروف الهجاء هذا القرآن، وإن شئت رفعته بإضمار «هذا كتاب»، والكتاب: القرآن. وفي قوله: «أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ» أربعة أقوال: أحدها: أحكمت بما تُنسخُ بكتاب كما تُسخت الكتب والشرائع، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتيبة. والثاني: أحكمت بالأمر والنهي، قاله الحسن، وأبو العالية. والثالث: أحكمت عن الباطل، أي: مُنعت، قاله قتادة، ومقاتل. والرابع: أحكمت بمعنى جُمعت، قاله ابن زيد. فإن قيل: كيف عمَّ الآيات هاهنا بالإحكام، وخص بعضها في قوله: ﴿وَيْتَهُ أَيْتٌ تُحْكَمُ﴾ [آل عمران: ٢٨]؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الإحكام الذي عمَّ به هاهنا غير الذي خصَّ به هناك. وفي معنى الإحكام العام خمسة أقوال، قد أسلفنا منها أربعة في قوله: «أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ». الخامس: أنه إعجاز النظم والبلاغة وتضمين الحكيم المعجزة. ومعنى الإحكام الخاص: زوال اللبس، واستواء السامعين في معرفة معنى الآية. والجواب الثاني: أن الإحكام في الموضوعين بمعنى واحد. والمراد بقوله: «أَحْكَمْتَ أَيْتَهُ»: أحكم بعضها بالبيان الواضح ومنع الالتباس، فأوقع العموم على معنى الخصوص، كما تقول العرب: قد أكلت طعام زيد، يعنون: بعض طعامه، ويقولون: قُتِلْنَا وَرَبُّ الْكَعْبَةِ، يعنون: قُتِلَ بَعْضُنَا، ذكر ذلك ابن الأنباري. وفي قوله: ﴿ثُمَّ فُصِّلَتْ سِتَّةَ أَقْوَالٍ أَحَدُهَا: فَصَّلْتُ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: فَصَّلْتُ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، رواه جسر بن فرقد عن الحسن. والثالث: فَصَّلْتُ بِالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ، رواه أبو بكر الهذلي عن الحسن أيضاً. والرابع: فَصَّلْتُ بِمَعْنَى فَسَّرْتُ، قاله مجاهد. الخامس: أنزلت شيئاً بعد شيء، ولم تنزل جملة، ذكره ابن قتيبة. والسادس: فَصَّلْتُ بِمَعْنَى مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى التَّوْحِيدِ، وثبتت نبوة الأنبياء، وإقامة الشرائع، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ أي: من عنده.

﴿أَلَّا تَتَّبِعُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّهُ لَكَرِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢﴾﴾ وَأَنْ أَسْتَفْهِرُوا بِرِكْرِ ثُمَّ نُورًا إِلَيْهِ يَمُنَّكُمْ مَنَّمَا حَسَنًا إِلَّا أَجَلِي سَسَىٰ وَرَوَيْتَ كُلَّ ذِي قَضَلٍ فَصَلَّمْ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ آسَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ كَيْدٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾﴾

(١) «جامع الترمذي» ١٦٢/٢، ولفظه: قال أبو بكر: يا رسول الله قد ثبت، قال: شيبتي هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف» ٨٧: وأطال الدارقطني في ذكره، واختلاف طرقه في أوائل كتاب «العلل». وانظر الكلام على هذا الحديث في «المقاصد الحسنة» ٢٥٥، ٢٥٦ للحافظ السخاوي.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال الفراء: المعنى: فصلت آياته بأن لا تعبدوا إلا الله ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا﴾. و «أن» في موضع النصب بـاللذاتك الخافض. وقال الزجاج: المعنى: آمركم أن لا تعبدوا ﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ وأن استغفروا. قال مقاتل: والمراد بهذه العبادة: التوحيد. والخطاب لكفار مكة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُؤْوُوا إِلَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الاستغفار والتوبة هاهنا من الشرك، قاله مقاتل. والثاني: استغفروه من الذنوب السالفة، ثم توبوا إليه من المستأنفة متى وقعت. وذكر عن الفراء أنه قال: «ثم» هاهنا بمعنى الواو.

قوله تعالى: ﴿يَبْعَثُكُمْ فِيهَا حَسَنًا﴾ قال ابن عباس: يفضل عليكم بالرزق والسعة. وقال ابن تينية: يُعْمَرُكُمْ. وأصل الإمتاع: الإطالة، يقال: أمتع الله بك، ومَتَّعَ اللهُ بك، إمتاعاً ومتاعاً، والشئ الطويل: متاع، يقال: جبل متاع، وقد متع النهار: إذا تطاول. وفي المراد بالأجل المسمى قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقادة. والثاني: أنه يوم القيامة، قاله سعيد بن جبيرة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّي كُلِّ ذِي فَضْلٍ فَصَلِّمْ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ويؤت كل ذي فضل من حسنّة وخيرٍ فضله، وهو الجنة. والثاني: يؤتبه فضله من الهداية إلى العمل الصالح. والثاني: أنها ترجع إلى العبد، فيكون المعنى: ويؤت كل من زاد في إحسانه وطاعته ثواب ذلك الفضل الذي زاده، فيفضله في الدنيا بالمنزلة الرفيعة، وفي الآخرة بالثواب الجزيل.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: تُعرضوا عما أمرتم به، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو مجلز، وأبو رجاء: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ بضم التاء. ﴿وَإِنْ أَتَاكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فيه إضمار «قل». واليوم الكبير: يوم القيامة.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَبْتَنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَخْفُونَ مِنْهَا يَنبَهُهُمْ يَعْلَمُ مَا يُبْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يَدْعُونَ الْأَشْدِيدَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَبْتَنُونَ صُدُورَهُمْ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الأخنس بن شريق، وكان يجالس رسول الله ﷺ ويحلف إنه ليحبّه، ويضمر خلاف ما يُظهر له، فنزلت فيه هذه الآية^(١)، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في ناس كانوا يستحيون أن يُفضوا إلى السماء في الخلاء ومجامعة النساء، فنزلت فيهم هذه الآية، رواه محمد بن عباد عن ابن عباس^(٢). والثالث: أنها نزلت في بعض المنافقين، كان إذا مرّ برسول الله ﷺ، نثى صدره وظهروه وطأ رأسه وغطى وجهه لثلا يراه رسول الله، قاله عبد الله بن شداد. والرابع: أن طائفة من المشركين قالوا: إذا أغلقنا أبوابنا وأرخينا ستورنا واستخشنا ثيابنا وثبتنا صدورنا على عداوة محمد ﷺ، كيف يعلم بنا؟ فأخبر الله عما كنتموا، ذكره الزجاج. والخامس: أنها نزلت في قوم كانوا لشدة عداوتهم رسول الله ﷺ إذا سمعوا منه القرآن حنوا صدورهم، ونكسوا رؤوسهم، وتغشوا ثيابهم ليعده عنهم صوت رسول الله ﷺ ولا يدخل أسماعهم شيء من القرآن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَبْتَنُونَ صُدُورَهُمْ﴾ يقال: نبت الشيء: إذا عطفته وطوته. وفي معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: يكتون ما فيها من العداوة لمحمد ﷺ، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يبتنون صدورهم على الكفر، قاله مجاهد. والثالث: يحنونها لثلا يسمعون كتاب الله، قاله قتادة. والرابع: يبتنونها إذا ناجى بعضهم بعضاً في أمر رسول الله ﷺ، قاله ابن زيد. الخامس: يبتنونها حياة من الله تعالى، وهو يخرج على ما حكينا عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: وكان ابن عباس يقرأها: «ألا إنهم تبتنون صدورهم» وفسرها أن ناساً كانوا يستحيون أن يُفضوا إلى السماء في الخلاء ومجامعة النساء. فتبتوني: تغفعل، وهو فعل للصدر، معناه: المبالغة في نثي الصدور، كما تقول العرب: احلولى الشيء، يحلولى: إذا بالغوا في وصفه بالحلاوة، قال عنترة:

(١) «أسباب النزول» للواحدى ١٥٣، عن الكلبي.

(٢) «البخاري» ٢٦٤/٨، والطبري ٢٣٦/١٥، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٣٢٠/٣ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

أَلَا قَاتِلَ اللَّهِ الظُّلُومَ البَّوَالِيَا

وَقَاتِلَ ذُكْرَاكَ السِّنِينَ الحَوَالِيَا^(١)

وَوَزَلَّكَ لِلسَّنِيِّ الَّذِي لَا تَنَالُهُ

إِذَا مَا هُوَ اخْلَوْلَى أَلَا لَيْتَ ذَا لِيَا

فعلى هذا القول، هو في حق المؤمنين، وعلى بقية الأقوال، هو في حق المنافقين. وقد خُرج من هذه الأقوال في معنى «يَتَوَلَّى سُدُورَهُمْ» قولان: أحدهما: أنه حقيقة في الصدور. والثاني: أنه كتمان ما فيها.

قوله تعالى: «لِيَسْتَحْفُوا مِنَّهُ» في هاء «منه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى رسوله ﷺ.

قوله تعالى: «أَلَا حِينَ يَسْتَفْشُونَ يَأْبَاهُمْ» قال أبو عبيدة: العرب تدخل «ألا» توكيداً وإيجاباً وتنبهياً. قال ابن قتيبة: «يستغشون ثيابهم» أي؛ يتغشونها ويستترون بها. قال قتادة: أخفى ما يكون ابن آدم، إذا حنى ظهره، واستغشى ثيابه، وأضر همه في نفسه. قال ابن الأنباري: أعلم الله أنه يعلم سرايرهم كما يعلم مظهراتهم.

قوله تعالى: «إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» وقد شرحناه في [آل عمران: ١١٩].

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّمًا وَمُسْتَوْدَعًا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ﴿٧﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ إِنَّكُمْ أَهْسَنْ عَمَلًا وَلَكِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ تَبْعُونَ رَبَّ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ» قال أبو عبيدة: «من» من حروف الزوائد، والمعنى: وما دابة، والدابة: اسم لكل حيوان يدب. وقوله: «أَلَا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا» قال العلماء: فضلاً منه، لا وجوباً عليه. و«على» هاهنا بمعنى «من». وقد ذكرنا المستقر والمستودع في سورة [الأنعام: ٦٧].

قوله تعالى: «كُلٌّ فِي كِتَابٍ» أي: ذلك عند الله في اللوح المحفوظ، هذا قول المفسرين. وقال الزجاج: المعنى: ذلك ثابت في علم الله ﷻ.

قوله تعالى: «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» قال ابن عباس: عرشه: سريره، وكان الماء إذ كان العرش عليه على الريح. قال قتادة: ذلك قبل أن يخلق السموات والأرض.

قوله تعالى: «لِيَبْلُوكُمْ» أي: ليختبركم الاختبار الذي يجازي عليه، فيثيب المعتمر بما يرى من آيات السموات والأرض، ويعاقب أهل العناد.

قوله تعالى: «إِنَّكُمْ أَهْسَنْ عَمَلًا» فيه أربعة أقوال: أحدها: أيكم أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله ﷻ، وأسرع في طاعة الله، رواه ابن عمر عن رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أيكم أعمل بطاعة الله، قاله ابن عباس. والثالث: أيكم أتم عقلاً، قاله قتادة. والرابع: أيكم أزهدي في الدنيا، قاله الحسن وسفيان.

قوله تعالى: «إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» قال الزجاج: السحر باطل عندهم، فكانهم قالوا: إن هذا إلا باطل بين، فأعلمهم الله تعالى أن القدرة على خلق السموات والأرض تدل على بعث الموتى.

﴿ وَلَكِنْ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَهُ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى: «وَلَكِنْ أَخْرَأْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ» قال المفسرون: هؤلاء كفار مكة، والمراد بالأمة المعدودة: الأجل المعلوم، والمعنى: إلى مجيء أمة وانقراض أخرى قبلها. «لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ» وإنما قالوا ذلك تكديباً واستهزاءً.

(١) «ديوانه» ١٩٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٨٠/١. وقوله: قاتل الله الظلوم ما أجلبها للأحزان، وأبعثها للثشوق. واحلولى: حلى في عينك وسررت به. يقول: وقاتل قولك للشيء تحبه ولا تناله. ليت هذا الشيء لي.

(٢) «الطبري» ٢٥٠/١٥ - ٢٥١، وهو حديث ضعيف بمره، في سننه داود بن المحبر الطائي الثقفى صاحب كتاب «العقل»، وهو صاحب مناكير، وفيه أيضاً عبد الواحد بن زيد، منكر الحديث، ضعيف بمره. وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٢٢/٣ من رواية داود بن المحبر في كتاب «العقل»، وزاد نسبة لابن أبي حاتم، والحاكم في «التاريخ»، وابن مردويه.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ وقال: ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾. وقال بعضهم: لا يُصرف عنهم العذاب إذا أتاهم. وقال آخرون: إذا أخذتهم سيوف رسول الله ﷺ لم تُغمد عنهم حتى يباد أهل الكفر وتعلو كلمة الإخلاص.

قوله تعالى: ﴿وَتَأْكُلُهُمْ﴾ قال أبو عبيدة: نزل بهم وأصابهم. وفي قوله: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه الرسول والكتاب، قاله أبو صالح عن ابن عباس، فيكون المعنى: حاق بهم جزء استهزأهم. والثاني: أنه العذاب، كانوا يستهزئون بقولهم: ﴿مَا يَحْسِبُهُمْ﴾، وهذا قول مقاتل.

﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كَفُورٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، قاله ابن عباس. والثاني: في عبد الله بن أبي أمية المخزومي، ذكره الواحدي. والثالث: أن الإنسان هاهنا اسم جنس، والمعنى: ولئن أذقنا الناس، قاله الزجاج. والمراد بالرحمة: النعمة، من العافية، والمال، والولد. واليؤوس: القنوط، قال أبو عبيدة: هو فعول من يئس. قال مقاتل: إنه ليؤوس عند الشدة من الخير، كفور لله في نعمه في الرخاء.

﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرْبَةٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَنَجِحُ فَخُورٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ نِعْمَةً﴾ قال ابن عباس: صحة وسعة في الرزق. ﴿بَعْدَ ضَرْبَةٍ﴾ بعد مرض وفقر. ﴿لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ يريد الضر والفقر. ﴿إِنَّهُ لَنَجِحُ﴾ أي: يبطر ﴿فَخُورٌ﴾ قال ابن عباس: يفاخر أوليائي بما أوسعت عليه. فإن قيل: ما وجه عيب الإنسان في قوله: ﴿ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾، وما وجه ذمه على الفرح، وقد وصف الله الشهداء فقال: (فرحين)؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: إنما عابه بقوله: ﴿ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي﴾ لأنه لم يعترف بنعمة الله، ولم يحمده على ما صُرف عنه. وإنما ذمه بهذا الفرح، لأنه يرجع إلى معنى المرح والتكبر عن طاعة الله، قال الشاعر:

ولا يُنْسِينِي الْحَدَثَانُ عِرْضِي ولا أَلْقِي مِنَ الْفَرَحِ الْإِزَارَ^(١)

يعني من المرح. وفرح الشهداء فرح لا يبر فيه ولا خيلاء، بل هو مقرون بالشكر فهو مستحسن.

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ قال الفراء: هذا الاستثناء من الإنسان، لأنه في معنى الناس، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ﴾ إلا الذين صبروا. [المصر: ٢، ٣]. وقال الزجاج: هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن الذين صبروا. قال ابن عباس: الوصف الأول للكفار، والذين صبروا أصحاب محمد ﷺ.

﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَصَاحِبُكَ يَدُودًا أَنَّ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ أَوْ جَاءَنَا مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ سبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ: ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ [يونس: ١٥]، فهم النبي ﷺ لا أن يُسمعهم عيب ألهمهم رجاء أن يتبعوه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: فلعلك تارك تبليغ بعض ما يوحى إليك من أمر الآلهة، وضائق بما كلفته من ذلك صدرك، خشية أن يقولوا: لولا أنزل عليه كنز. والثاني: فلعلك لعظيم ما يرد على قلبك من تخليطهم تنوهم أنهم يُزيلونك عن بعض ما أنت عليه من أمر ربك. فأما الضائق، فهو بمعنى الضيق. قال الزجاج: ومعنى ﴿أَنَّ يَقُولُوا﴾: كراهية أن يقولوا. وإنما عليك أن تنذرهم بما يوحى إليك، وليس عليك أن تأتيهم باقتراحهم من الآيات.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الحافظ. والثاني: الشهيد، وقد ذكرناه في

[آل عمران: ١٧٣].

(١) البيت لابن أحمر في مجاز القرآن ١١١/٢، وغيره، منسوب في الكامل ٤٠، ٦٧٣ وفيه: ولا أرخي من المرح الإزار.

﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٣﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٤﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٥﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٦﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ قُلْ فَأَنزِلْ بِسْمِ رَبِّهِ وَيَتْلَوْهُ فَتُؤْتِيهِمْ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ مَنزُورًا﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ اقْرَأْهُ﴾ «أم» بمعنى «بل»، و«افتراه» أتى به من قِيلَ نفسه. ﴿قُلْ فَأَنزِلْ﴾ أنتم في معارضة ﴿بِسْمِ رَبِّهِ﴾ في البلاغة ﴿مُنزَرِيَّتِي﴾ بزعمكم ودعواكم ﴿وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى الْمَعَاوَةِ﴾ على المعارضة ﴿إِنْ كَثُرَ سِدْقُونَ﴾ في قولكم: «افتراه». ﴿فَأَلِّمُوا بَسْمِ رَبِّكُمْ﴾ أي: يجيئكم إلى المعارضة، فقد قامت الحجة عليهم لكم. فإن قيل: كيف وحّد القول في قوله: «قل فاتوا» ثم جمع في قوله: «فإن لم يستجيبوا لكم؟» فعنه جوابان: أحدهما: أن الخطاب للنبي ﷺ وحده في الموضوعين، فيكون الخطاب له بقوله: «لكم» تعظيماً، لأن خطاب الواحد بلفظ الجمع تعظيم، هذا قول المفسرين. والثاني: أنه وحّد في الأول لخطاب النبي ﷺ. وجمع في الثاني المخاطبة النبي ﷺ وأصحابه، قاله ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ بِإِسْمِ رَبِّهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنزله وهو عالم بإنزاله، وعالم بأنه حق من عنده. والثاني: أنزله بما أخبر فيه من الغيب، ودلّ على ما سيكون وما سلف، ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَأَن لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: واعلموا ذلك. ﴿فَهَلْ أُنشِئُ الْمُشْرِكِينَ﴾ استفهام بمعنى الأمر. وفيمن خوطب به قولان: أحدهما: أهل مكة، ومعنى إسلامهم: إخلاصهم لله العبادة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم أصحاب رسول الله ﷺ، قاله مجاهد.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّيئَتِهَا فُتِنَتْ بِهَا فَمَا يُصَلِّمْ إِلَّا بِهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهَا لَلْفِتْنَةِ أَسْوَأُ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّيئَتِهَا فُتِنَتْ بِهَا فَمَا يُصَلِّمْ إِلَّا بِهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهَا لَلْفِتْنَةِ أَسْوَأُ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّيئَتِهَا فُتِنَتْ بِهَا فَمَا يُصَلِّمْ إِلَّا بِهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهَا لَلْفِتْنَةِ أَسْوَأُ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّيئَتِهَا فُتِنَتْ بِهَا فَمَا يُصَلِّمْ إِلَّا بِهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهَا لَلْفِتْنَةِ أَسْوَأُ﴾ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبِّيئَتِهَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها عامة في جميع الخلق، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنها في أهل القبلة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنها في اليهود والنصارى، قاله أنس. والرابع: أنها في أهل الرياء، قاله مجاهد. وروى عطاء عن ابن عباس: من كان يريد عاجل الدنيا ولا يؤمن بالبعث والجزاء. وقال غيره: إنما هي في الكافر، لأن المؤمن يريد الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿فُتِنَتْ بِهَا فَمَا يُصَلِّمْ إِلَّا بِهَا لِنَفْسِهِ إِنَّهَا لَلْفِتْنَةِ أَسْوَأُ﴾ أي: أجور أعمالهم ﴿بِهَا﴾. قال سعيد بن جبیر: أعطوا ثواب ما عملوا من خير في الدنيا. وقال مجاهد: مَنْ عمل عملاً من صِلَة، أو صدقة، لا يريد به وجه الله، أعطاه الله ثواب ذلك في الدنيا، ويدرا به عنه في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فِي الدُّنْيَا﴾ قال ابن عباس: أي في الدنيا. ﴿لَا يَخْشَوْنَ﴾ أي: لا يُنقصون من أعمالهم في الدنيا شيئاً. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾ عملوا لغير الله ﴿لَيْسَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا﴾ أي: ما عملوا في الدنيا من حسنة ﴿وَتَطِيلُ مَا كَانَ﴾ لغير الله ﴿يَعْمَلُونَ﴾

فصل

وذكر قوم من المفسرين، منهم مقاتل، أن هذه الآية اقتضت أن من أراد الدنيا بعمله، أعطي فيها ثواب عمله من الرزق والخير، ثم نُسخ ذلك بقوله: ﴿عَجَلْنَا لَهُمُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨]، وهذا لا يصح، لأنه لا يوفى إلا لمن يريد.

﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ كَانَ عَلَىٰ ذُنُوبٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ في المراد باليسنة أربعة أقوال: أحدها: أنها الدين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها رسول الله ﷺ، قاله الضحاك. والثالث: القرآن، قاله ابن زيد. والرابع: البيان، قاله مقاتل.

وفي المشار إليه بـ «مَنْ» قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، قاله ابن عباس والجمهور. والثاني: أنهم المسلمون، وهو يخرج على قول الضحاك. وفي قوله: «وَيَتْلُوهُ» قولان: أحدهما: يتبعه. والثاني: يقرؤه. وفي هاء «يتلوه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى النبي ﷺ. والثاني: إلى القرآن، وقد سبق ذكره في قوله: «فَأَتُوا بِمِثْرٍ مِّمَّنْ يَتْلُوهُ مُمْتَرِينَ» [مود: ١٣]. وفي المراد بالشاهد ثمانية أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وإبراهيم في آخرين. والثاني: أنه لسان رسول الله ﷺ الذي كان يتلو القرآن، قاله علي بن أبي طالب، والحسن، وقتادة في آخرين. والثالث: أنه علي بن أبي طالب. و«يتلوه» بمعنى يتبعه، رواه جماعة عن علي بن أبي طالب، وبه قال محمد بن علي، وزيد بن علي. والرابع: أنه رسول الله ﷺ هو شاهد من الله تعالى، قاله الحسين بن علي ﷺ. الخامس: أنه ملك يحفظه ويسنده، قاله مجاهد. والسادس: أنه الإنجيل يتلو القرآن بالتصديق، وإن كان قد أنزل قبله، لأن النبي ﷺ بشرت به التوراة، قاله الفراء. والسابع: أنه القرآن ونظمه وإعجازه، قاله الحسين بن الفضل. والثامن: أنه صورة رسول الله ﷺ ووجهه ومخايله، لأن كل عاقل نظر إليه علم أنه رسول الله ﷺ. وفي هاء «منه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله تعالى. والثاني: إلى النبي ﷺ. والثالث: إلى البيته.

قوله تعالى: «وَمَنْ يَتْلِيهِ» في هذه الهاء ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، قاله مجاهد. والثاني: إلى القرآن، قاله ابن زيد. والثالث: إلى الإنجيل، أي: ومن قبل الإنجيل «كَيُنَبِّئُ مَوْسَى» يتبع محمداً بالتصديق له، ذكره ابن الأنباري. قال الزجاج: والمعنى: وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلاً على أمر النبي ﷺ، فيكون «كَيُنَبِّئُ مَوْسَى» عطفاً على قوله: «وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ» أي: ويتلوه كتاب موسى، لأن موسى وعيسى بشرًا بالنبي ﷺ في التوراة والإنجيل. ونصب «إماماً» على الحال. فإن قيل: كيف تتلوه التوراة، وهي قبله؟ قيل: لما بشرت به، كانت كأنها تالية له، لأنها تبعته بالتصديق له. وقال ابن الأنباري: «كَيُنَبِّئُ مَوْسَى» مفعول في المعنى، لأن جبريل تلاه على موسى، فارتفع الكتاب، وهو مفعول بمضمر بعده، تأويله: ومن قبله كتاب موسى كذلك، أي: تلاه جبريل أيضاً، كما تقول العرب: أكرمت أخاك وأبوك، فيرفعون الأب، وهو مكرم على الاستئناف، بمعنى: وأبوك مكرم أيضاً. قال: وذهب قوم إلى أن «كَيُنَبِّئُ مَوْسَى» فاعل، لأنه تلا محمداً بالتصديق كما تلاه الإنجيل.

فصل

فتلخيص الآية: أفمن كان على بيته من ربه كمن لم يكن؟ قال الزجاج: ترك المضاد له، لأن في ما بعده دليلاً عليه، وهو قوله: «مَنْ لَمْ يَلْمِزْ يَنْتَهِزْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْأَعْيُنِ» [مود: ٢٤]. وقال ابن قتيبة: لما ذكر قبل هذه الآية قوماً ركنوا إلى الدنيا، جاء بهذه الآية، وتقدير الكلام: أفمن كانت هذه حاله كمن يريد الدنيا؟ فاكتمى من الجواب بما تقدم، إذ كان فيه دليل عليه. وقال ابن الأنباري: إنما حذف لانكشاف المعنى، والمحذوف المقدر كثير في القرآن والشعر، قال الشاعر:

فَأَقْسِمُ لَوْ شِئْتُ أَنَا نَسُوهُ
بِوَاكِ، وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لِكَ مَدْفَعاً^(١)

فإن قلنا: إن المراد بمن كان على بيته من ربه، رسول الله ﷺ، فمعنى الآية: ويتبع هذا النبي شاهد، وهو جبريل ﷺ «منه» أي: من الله. وقيل: «شاهد» هو علي بن أبي طالب، «منه» أي: من النبي ﷺ. وقيل: «يتلوه» يعني القرآن، يتلوه جبريل، وهو شاهد لمحمد ﷺ أن الذي يتلوه جاء من عند الله تعالى. وقيل: ويتلو رسول الله ﷺ القرآن وهو شاهد من الله. وقيل: ويتلو لسان رسول الله ﷺ القرآن، فلسانه شاهد منه. وقيل: ويتبع محمداً شاهد له بالتصديق، وهو الإنجيل من الله تعالى. وقيل: ويتبع هذا النبي شاهد من نفسه، وهو سمته وهدية الداء على صدقه.

(١) البيت لامرئ القيس: «ديوانه» ٢٤٢، «الطبري» ١٧٧/١٥، و«مشكل القرآن» ١٦٦، و«الخرافة» ٢٢٧/٤. قوله: لو شيء، يريد: لو أحد، وليس له «لو» هنا جواب، كما أمسك عن الجواب في قوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ» [الرعد: ٣] فنقول: لو أحد أتنا رسولاً لنا أجناباً، ولكننا لم ندفعك عن ذلك.

وإن قلنا: إن المراد بمن كان على بيّنة من ربه المسلمون، فالمعنى: أنهم يتبعون رسول الله ﷺ وهو البيّنة، ويتبع هذا النبي شاهد له بصدقه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَرَحْمَةً﴾ إنما سماه إماماً، لأنه كان يهتدى به، «ورحمة» أي: وذا رحمة، وأراد بذلك التوراة، لأنها كانت إماماً وسبباً لرحمة من آمن به.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إشارة إلى أصحاب موسى. والثاني: إلى أصحاب محمد ﷺ. والثالث: إلى أهل الحق من أمة موسى وعيسى ومحمد. وفي هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى التوراة. والثاني: إلى القرآن. والثالث: إلى محمد ﷺ. وفي المراد بالأحزاب هاهنا أربعة أقوال: أحدها: جميع الملل، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: اليهود والنصارى، قاله قتادة. والثالث: قريش، قاله السدي. والرابع: بنو أمية، وبنو المغيرة بن عبد الله المخزومي، وآل أبي طلحة بن عبد العزى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَأَلْتَمِزْ مَوْعِدَهُمْ﴾ أي: إليها مصيره، قال حسان بن ثابت:

أَوْزَدْتُمْوهَا حِيَاضَ السَّمَوَاتِ ضَاحِيَةً فَالْتَمِزْ مَوْعِدَهَا وَالْمَوْتَ لِأَقْبَاهَا^(١)

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ قرأ الحسن، وكتادة: «مُرية» بضم الميم أين وقع. وفي المكني عنه قولان: أحدهما: أنه الإخبار بمصير الكافر به، فالمعنى: فلا تك في شك أن موعد المكذب به النار، وهذا قول ابن عباس. والثاني: أنه القرآن، فالمعنى: فلا تك في شك من أن القرآن من الله تعالى، قاله مقاتل. قال ابن عباس: والمراد بالناس هاهنا: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَمْزُجُونَ عَلَى رَبِّهِمْ﴾ قال الزجاج: ذكر عرضهم تأكيداً لحالهم في الانتقام منهم، وإن كان غيرهم يعرض أيضاً. فأما «الأشهاد» ففيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم الرسل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الملائكة، قاله مجاهد، وكتادة. والثالث: الخلائق، روي عن قتادة أيضاً. وقال مقاتل: «الأشهاد» الناس، كما يقال: على رؤوس الأشهاد، أي: على رؤوس الناس. والرابع: الملائكة والنبيون وأمة محمد ﷺ يشهدون على الناس، والجوارح تشهد على ابن آدم، قاله ابن زيد. الخامس: الأنبياء والمؤمنون، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: وفائدة إخبار الأشهاد بما يعلمه الله: تعظيم بالأمر المشهود عليه، ودفع المجاهدة فيه.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَابًا وَمُمْ بِالْآخِرَةِ مُمْ كُفْرًا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قد تقدم تفسيرها في [الأعراف: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿وَمُمْ بِالْآخِرَةِ مُمْ كُفْرًا﴾ قال الزجاج: ذكرت «هم» ثانية على جهة التوكيد لشأنهم في الكفر. ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَخْفُونَ النَّاسَ وَمَا كَانُوا يَحْجِرُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: لم يُعجزوني أن أمر الأرض تُخسَفَ بهم. ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا ولي لهم ممن يعبدون يمنهم مني. وقال ابن الأنباري: لما كانت عادة العرب جارية بقولهم: لا وِرَّزَّ لك مني ولا نَفَقَ، يعنون بالوزر: الجبل، والنفق: السرب، وكلاهما يلجأ إليه الخائف، أعلم الله تعالى أن هؤلاء الكافرين لا يسبقونه هرباً، ولا يجدون ما يحجز بينهم وبين عذابه من جميع ما يستر من الأرض ويلجأ إليه. قال: وقوله: «من أولياء» يقتضي محذوفاً، تلخيصه: من أولياء يمنعونهم من عذاب الله، فحذف هذا لشهرته.

قوله تعالى: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ يعني الرؤساء الصادقين عن سبيل الله، وذلك لإضلالهم أتباعهم واقتداء غيرهم بهم. وقال الزجاج: ﴿لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: في دار الدنيا، ولا لهم ولي يمنع من انتقام الله، ثم استأنف ﴿يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ﴾ لعظم كفرهم بنبيه وبالبعث والشور.

(١) «ديوانه» ٤٢٤. والضاحية: من الإبل والغنم: التي تشرب ضحى، وهي هنا على المثل، وحياض الموت ترشيح.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ﴾ فيمن عَنِيَ بهذا قولان: أحدهما: أنهم الكفار. ثم في معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم لم يقدرُوا على استماع الخير، وإبصار الحق، وفعل الطاعة، لأن الله تعالى حال بينهم وبين ذلك، هذا معنى قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أن المعنى: يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعون، وبما كانوا يبصرون حُجج الله ولا يعتبرون بها، فحذف الباء، كما تقول العرب: لأجزيتك ما عملت، وبما عملت، ذكره الفراء، وأشد ابن الأباري في الاحتجاج له:

تُعَالِي الطَّلْحَمَ لِلأَضْيَافِ نَيْشًا وَنَبْذُلُهُ إِذَا نَضِجَ التُّدُورُ^(١)

أراد: تعالي باللحم. والثالث: أنهم من شدة كفرهم وعداوتهم للنبي ﷺ ما كانوا يستطيعون أن يفهموا ما يقول، قاله الزجاج. والقول الثاني: أنهم الأصنام، فالمعنى: ما كان للألهة سمع ولا بصر، فلم تستطع لذلك السمع، ولم تكن تبصر. فعلى هذا، يرجع قوله: ﴿مَا كَانُوا﴾ إلى أوليائهم، وهي الأصنام، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس أيضاً. ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الأَخْسَرُونَ﴾^(٢) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٣) مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالأَعْمَى وَالأَصْمَى وَالصَّيْرُ وَالصَّبِيعُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَقَلَّا نَذْكُرُونَ^(٤)

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قال ابن عباس: يريد: حقاً إنهم الأخسرون. وقال الفراء: «لاجرم» كلمة كانت في الأصل بمنزلة لا بد ولا محالة، فجرت على ذلك، وكثر استعمالهم إياها حتى صارت بمنزلة «حقاً»، ألا ترى أن العرب تقول: لا جرم لأتيتك، لا جرم لقد أحسنت، وأصلها من جرمت، أي: كسبت الذنب. قال الزجاج: ومعنى «لاجرم»: «لا» نفي لما ظنوا أنه يفعمهم، كأن المعنى: لا يفعمهم ذلك جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون، أي: كسب لهم ذلك الفعلُ الخسران. وذكر ابن الأباري أن «لا» رد على أهل الكفر فيما قدروه من اندفاع الشر عنهم في الآخرة، والمعنى: لا يندفع عنهم عذابي، ولا يجدون ولياً يصرف عنهم نقمتي، ثم ابتداء مستأنفاً «جرم»، قال: وفيها قولان: أحدهما: أنها بمعنى: كسب كفرهم وما قدروا من الباطل وقوع العذاب بهم. فـ «جرم» فعل ماضٍ، معناه: كسب، وفاعله مضمَر فيه من ذكر الكفر وتقرير الباطل. والثاني: أن معنى جرم: أحقَّ وصحَّح، وهو فعل ماضٍ، وفاعله مضمَر فيه، والمعنى: أحقَّ كفرهم وقوع العذاب والخسران بهم، قال الشاعر^(٥):

وَلَقَدْ طَعَنْتَ أبا عُيَيْنَةَ طَعْنَةً جَرِمْتَ فزارة بعدها أن يَغْضَبُوا^(٦)

أراد: حقت الطعنة فزارة بالغضب. ومن العرب من يغيِّرُ لفظ «جرم» مع «لا» خاصة، فيقول بعضهم: «لا جرم»، ويقول آخرون: «لا جز» بإسقاط الميم، ويقال: «لاذا جرم» و«لاذا جز» بغير ميم، و«لا إن ذا جرم» و«لا عن ذا جرم»، ومعنى اللغات كلها: حقاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْبَتُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: خافوا ربهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنابوا إلى ربهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: تابوا إلى ربهم، قاله قتادة. والرابع: اطمأنوا، قاله مجاهد. والخامس: أخلصوا، قاله مقاتل. والسادس: تخشعوا لربهم، قاله الفراء. والسابع: تواضعوا لربهم، قاله ابن قتيبة. فإن قيل: لم أوثرت «إلى» على اللام في قوله: ﴿وَأَخْبَتُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾، والعادة جارية بأن يقال: أخبتوا لربهم؟ فالجواب: أن المعنى: وجَّهوا خوفهم وخشوعهم وإخلاصهم إلى ربهم، واطمأنوا إلى ربهم. قال الفراء: وربما جعلت العرب «إلى» في موضع اللام، كقوله: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾^(٧) [الزلزلة: ٥٥]، وقوله: ﴿الَّذِي هَدَيْتَنَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]. وقد يجوز في العربية: فلان يخبت إلى الله، يريد يفعل ذلك موجهه إلى الله. قال بعض المفسرين: هذه الآية نازلة في أصحاب رسول الله ﷺ، وما قبلها نازل في المشركين. ثم ضرب للفريقين مثلاً، فقال: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالأَعْمَى وَالأَصْمَى﴾

(١) تقدم البيت ٥٦٨.

(٢) نسبة الطليوسي في «الانقباض» لأبي أسماء بن الضرية، وقيل: بل هو لعطية بن عفيف.

(٣) «مجاز القرآن» ١٤٧/١، و«الانقباض» ٣١٣، و«سبويه» ٤١٨/١، و«معاني القرآن» ٨٠، و«القرطبي» ٤٥/٦، و«اللسان»، و«التاج»: جرم، و«المخزاة» ٣١٠/٤، و«شواهد الكشاف» ٣٢.

قال مجاهد: الفريقان: المؤمن والكافر. فأما الأعمى والأصم فهو الكافر، وأما البصير والسميع فهو المؤمن. قال قتادة: الكافر عَمِيَ عن الحق وُصِمَ عنه، والمؤمن أبصر الحق وسمعه ثم انتفع به. وقال أبو عبيدة: في الكلام ضمير، تقديره: مثل الفريقين كمثل الأعمى. وقال الزجاج: مثل الفريقين المسلمين كالبصير والسميع، ومثل فريق الكافرين كالأعمى والأصم، لأنهم في عداوتهم وتركهم للفهم بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ أي: هل يستويان في المشابهة؟ والمعنى: كما لا يستويان عندكم، كذلك لا يستوي المؤمن والكافر عند الله. وقال أبو عبيدة: «هل» هاهنا بمعنى الإيجاب، لا بمعنى الاستفهام، والمعنى: لا يستويان. قال الفراء: وإنما لم يقل: «يستوون» لأن الأعمى والأصم من صفةٍ واحدة، والسميع والبصير من صفةٍ واحدة، كقول القائل: مررت بالعاقل واللييب، وهو يعني واحداً، قال الشاعر:

وما أذري إذا يئمنُ أرضاً أريدُ الخيرَ أيهما يليبني^(١)

قال: أيهما. وإنما ذكر الخير وحده، لأن المعنى يُعرف، إذ المبتغي للخير متي للشر. وقال ابن الأنباري: الأعمى والأصم صفتان لكافر، والسميع والبصير صفتان لمؤمن، فَرُدَّ الفعلُ إلى الموصوفين بالأوصاف الأربعة، كما تقول: العاقل والعالم، والظالم والجاهل، حضراً مجلسي، فثبتي الخبر بعد ذكرك أربعة، لأن الموصوف بالعلم هو الموصوف بالعقل، وكذلك المنعوت بالجهل هو المنعوت بالظلم، فلما كان المنعوتان اثنين، رجح الخبر إليهما، ولم يلتفت إلى تفریق الأوصاف، ألا ترى أنه يسوغ أن تقول: الأديب واللييب والكريم والجميل قصدي، فتوحد الفعل بعد أوصاف لعله أن الموصوف بهن واحد، ولا يمتنع عطف النعوت على النعوت بحروف العطف، والموصوف واحد، فقد قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ١١٢] ثم قال: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَنِ الشُّكْرِ﴾ فلم يقتض دخول الواو وقوع خلاف بين الأمرين والناهين، وقد قيل: الأمر بالمعروف ناهٍ عن المنكر في حال أمره، وكان دخول الواو دلالة على الأمر بالمعروف، لأن الأمر بالمعروف لا ينفرد دون النهي عن المنكر، كما ينفرد الحامدون بالحمد دون السائحين، والسائحون بالسياحة دون الحامدين، ويدل أيضاً على أن العرب تنسق النعت على النعت والمنعوت واحد، كقول الشاعر يخاطب سعيد بن عمرو بن عثمان بن عفان:

يَظُنُّ سَعِيدٌ وابْنُ عمرو بِأَنِّي إذا سَأَمَنِي ذَلَا أَكُونُ بِهِ أَرْضَى

فسق ابن عمرو على سعيد، وهو سعيد.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَامَ إِلَيْكَ فَيَكْفُرُ بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّكَ أَنْجَلُ النَّاسِ﴾ [١٥] ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِلَهِي أَنَا إِلَهُكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ﴾ [١٦] ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَزَّلْنَا إِلَّا بَشَارًا لَنَا وَمَا نَزَّلْنَا إِلَّا الْقُرْآنَ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَجُلًا لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَنظَرُكُمْ كَذِيبَاتٍ﴾ [١٧] ﴿قَالَ يَتْلُو آيَاتِهِمْ لِيَنْبَغِيَ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتْنِهِمْ مِنْ رَبِّي وَإِنِّي نَذِيرٌ لِلْمُنْذَرِينَ فَحَبِطَتْ عَلَيْهِمُ أَنْزِيلُهُمْ وَمَا كَانُوا يَلْقَوْنَ إِلَّا كَافِرِينَ﴾ [١٨] ﴿وَيَتَقَرَّبُ إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَعَلَّ يَسْتَفْعَلُونَ﴾ [١٩]

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَامَ إِلَيْكَ فَيَكْفُرُ بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ قَوْمِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي «إني» بفتح الألف، والتقدير: أرسلناه باني، وكان الوجه بأنه لهم نذير، ولكنه على الرجوع من الإخبار عن الغائب إلى خطاب نوح قومه. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة «إني» بكسر الألف، فحملوه على القول المضمر، والتقدير: فقال لهم: إني لكم نذير.

قوله تعالى: ﴿مَا نَزَّلْنَا إِلَّا بَشَارًا لَنَا﴾ أي: إنساناً مثلنا، لا فضل لك علينا. فأما الأراذل، فقال ابن عباس: هم السُّفلة. وقال ابن قتيبة: هم جمع «أرذل»، يقال: رجل رذُلٌ، وقد رذُلَ رذالة ورذولة. ومعنى الأراذل: الشرار.

قوله تعالى: ﴿بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ قرأ الأكترون «بادي» بغير همز. وقرأ أبو عمرو بالهمز بعد الدال. وكلهم همز «الرأي»

غير أبي عمرو. وللعلماء في معنى «بادي» إذا لم يهمز ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: ما نرى أتباعك إلا سفلتنا وأردنا في بادي الرأي لكل ناظر، يعنون أن ما وصفناهم به من النقص لا يخفى على أحد فيخالفنا، هذا مذهب مقاتل في آخرين. والثاني: أن المعنى أن هؤلاء القوم أتبعوك في ظاهر ما يرى منهم، وطويبتهم على خلافك. والثالث: أن المعنى: اتبعوك في ظاهر رأيهم، ولم يتدبروا ما قلت، ولو رجعوا إلى التفكير لم يتبعوك، ذكر هذين القولين الزجاج. قال ابن الأنباري: وهذه الثلاثة الأقوال على قراءة من لم يهمز، لأنه من بدا، يبدو؛ إذا ظهر. فأما من همز «بادي» فمعناه: ابتداء الرأي، أي أتبعوك أول ما ابتدؤوا ينظرون، ولو فكروا لم يعدلوا عن موافقتنا في تكذيبك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا رَأَى لَكُمْ هَيْئًا مِنْ فَضْلٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من فضل في الخلق، قاله ابن عباس. والثاني: في الملك والمال ونحو ذلك، قاله مقاتل. والثالث: ما فُضِّلتم بأتباعكم نوحاً، ومخالفتكم لنا بفضيلة تتبعكم طلباً لها، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تَطْلُكُم كَلْبِيَّةٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: نبتنكم، قاله الكلبي. والثاني: نحسبكم، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ يَتْرِوٍ مِّن رَّبِّي﴾ أي: على يقين وبصيرة. قال ابن الأنباري: وقوله: «إِنْ كُنْتُمْ شَرَطَ لَا يوجب شكاً يلحقه، لكن الشك يلحق المخاطبين من أهل الزيف، فتقديره: إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي عِنْدَكُمْ. ﴿وَأَلَيْسَ لِرَبِّهِمْ مِنْ عِندِهِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الهداية، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَعَمِيَّتْ عَلَيْكُمُ الْعَيْنُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «فَعَمِيَّتْ» بتخفيف الميم وفتح العين. قال ابن قتيبة: والمعنى: عميت عنها، يقال: عمي عليّ هذا الأمر: إذا لم أفهمه، وعميت عنه بمعنى. قال الفراء: وهذا مما حوّلت العرب الفعل إليه، وهو في الأصل لغيره، كقولهم: دخل الخاتم في يدي، والخف في رجلي، وإنما الإصبع تدخل في الخاتم، والرجل في الخف، واستجازوا ذلك إذ كان المعنى معروفاً. وقرأ حفزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «فَعَمِيَّتْ» بضم العين وتشديد الميم. قال ابن الأنباري: ومعنى ذلك: فعَمَّها الله عليكم إذ كنتم ممن حُكِمَ عليه بالشقاء. وكذلك قرأ أبي بن كعب، والأعمش: «فَعَمَّها عليكم». وفي المشار إليها قولان: أحدهما: البينة. والثاني: الرحمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نُرَبِّكُمْ﴾ أي: أنزلتمكم قولها؟ وهذا استفهام معناه الإنكار، يقول: لا نقدر أن نلزمكم من ذات أنفسنا. قال قتادة: والله لو استطاع نبي الله ﷺ لألزمها قومه، ولكن لم يملك ذلك. وقيل: كان مراد نوح ﷺ ردّ قولهم: ﴿وَمَا رَأَى لَكُمْ هَيْئًا مِنْ فَضْلٍ﴾ فبيّن فضله وفضل من آمن به بأنه على بينة من ربه، وقد آتاه رحمة من عنده، وسلب المكذوبون ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا أَتْلُكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: على نصحي ودعائي إياكم «مَالاً» فنتهموني. وقال ابن الأنباري: لما كانت الرحمة بمعنى الهدى والإيمان، جاز تذكيرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال ابن جريج: سأله طردهم أفنة منهم، فقال: لا يجوز لي طردهم، إذ كانوا يلقون الله فيجزبهم بإيمانهم، ويأخذ لهم ممن ظلمهم وصغر شؤونهم. وفي قوله: ﴿وَلَكِنَّتُمْ أَنْتُمْ قَوْمًا تُجَاهِلُونَ﴾ قولان: أحدهما: تجهلون أن هذا الأمر من الله تعالى، قاله ابن عباس. والثاني: تجهلون لأمركم إياي بطرد المؤمنين، قاله أبو سليمان.

﴿وَيَقُولُونَ مِمَّنْ بَدَّلْنَا مَا بَدَلْنَا مِنْ لَدُنْهُمْ أَشْيَاءً مِّنْ لَّدُنْكُمْ وَأَلَمْ تَتَّبِعُوا الْأَمْرَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ وَالرُّؤْيَىٰ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّكُمْ لَفِي رَبِّكُمْ كَانُونَ﴾ ﴿وَيَقُولُونَ مِمَّنْ بَدَّلْنَا مَا بَدَلْنَا مِنْ لَدُنْهُمْ أَشْيَاءً مِّنْ لَّدُنْكُمْ وَأَلَمْ تَتَّبِعُوا الْأَمْرَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ وَالرُّؤْيَىٰ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّكُمْ لَفِي رَبِّكُمْ كَانُونَ﴾ ﴿وَيَقُولُونَ مِمَّنْ بَدَّلْنَا مَا بَدَلْنَا مِنْ لَدُنْهُمْ أَشْيَاءً مِّنْ لَّدُنْكُمْ وَأَلَمْ تَتَّبِعُوا الْأَمْرَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ وَالرُّؤْيَىٰ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّكُمْ لَفِي رَبِّكُمْ كَانُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مِمَّنْ بَدَّلْنَا مَا بَدَلْنَا مِنْ لَدُنْهُمْ أَشْيَاءً مِّنْ لَّدُنْكُمْ وَأَلَمْ تَتَّبِعُوا الْأَمْرَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ وَالرُّؤْيَىٰ مِنَ اللَّهِ وَإِنَّكُمْ لَفِي رَبِّكُمْ كَانُونَ﴾ من يعنني من عذاب الله إن طردهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَوَّلَ لَكُمْ عِنْدِي حَزَائِنُ اللَّهِ﴾ قال ابن الأنباري: أراد بالخزائن: علم الغيب المطوي عن الخلق،

لأنهم قالوا له: إنما أتبعك هؤلاء في الظاهر وليسوا معك، فقال لهم: ليس عندي خزائن غيوب الله فأعلم ما تنظروني عليه الضمائر. وإنما قيل للغيوب: خزائن، لغموضها عن الناس واستتارها عنهم. قال سفيان بن عيينة: إنما آيات القرآن خزائن، فإذا دخلت خزائنه فاجتهد أن لا تخرج منها حتى تعرف ما فيها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ قيل: إنما قال لهم هذا، لأن أرضهم أجديت، فسألوه: متى يجيء المطر؟ وقيل: بل سأله: متى يجيء العذاب؟ فقال: ولا أعلم الغيب. وقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لِي مَلِكٌ﴾ جواب لقولهم: ﴿مَا رَبُّكَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ [هود: ٢٧]. ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ﴾ أي: تحتقر وتستصغر المؤمنين. قال الزجاج: «تزدري» تستقل وتستخس، يقال: زريت على الرجل: إذا عبت عليه وخسست فعله، وأزريت به: إذا قصرت به. وأصل تزدري: تزتري، إلا أن هذه التاء تبدل بعد الزاي دالاً، لأن التاء من حروف الهمس، وحروف الهمس خفية، فالتاء بعد الزاي تخفى، فأبدلت منها الدال لجهرها.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ حَبْرًا﴾ قال ابن عباس: إيماناً. ومعنى الكلام: ليس لي أن أطبع على ما في نفوسهم فأقطع عليهم بشيء، وليس لاحتقاركم إياهم يطل أجرحهم. ﴿إِنِّي إِذًا لَيَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ إن قلت هذا الذي تقدم ذكره، وقيل: إن طردتهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَدَلْنَاكَ﴾ قال الزجاج: الجدل: هو المبالغة في الخصومة والمناظرة، وهو مأخوذ من الجدل، وهو شدة الفتل، ويقال للصرق: أجدل، لأنه من أشد الطير. ويُقرأ «جَدَلْنَا».

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّا يَمَسُّنَا﴾ قال ابن عباس: يعنون العذاب. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أنه يأتينا.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ﴾ أي أنصحكم. وفي هذه الآية شرطان، فجواب الأول النصح، وجواب الثاني النفع.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يضلكم، قاله ابن عباس. والثاني: يهلككم، حكاه ابن الأنباري. وقال: هو قول مرغوب عنه. والثالث: يضلكم ويهلككم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿هُوَ رَبُّكُمْ﴾ أي: هو أولى بكم، يتصرف في ملكه كما يشاء ﴿وَالَّذِي تُرْمَعُونَ﴾ بعد الموت.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَمَيْنَاهُ وَلَوْلَا رَبِّنَا لَأُنزِلْنَا بِهِمْ مِمَّا تَجْرِمُونَ﴾ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: أيقولون؟ (افتراء؟) قال ابن قتيبة: الافتراء: الاختلاق. ﴿فَعَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: جرم ذلك الاختلاق إن كنت فعلت. ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرِمُونَ﴾ في التكذيب. وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «فعلني أجرامي» بفتح الهمة.

﴿وَأَوْحَىٰ إِيَّاكَ أَنْ تُوْحَىٰ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا يَتَّبِعُ يَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِيَّاكَ أَنْ تُوْحَىٰ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ قال المفسرون: لما أوحى إليه هذا، استجاز الدعاء عليهم، فقال: ﴿لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِينَ دَبَّارًا﴾ [نوح: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَتَّبِعُ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: لا تحزن. وقال الفراء، والزجاج: لا تستكن ولا تحزن.

قال أبو صالح عن ابن عباس: فلا تحزن إذا نزل بهم الغرق ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَمُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ وَصْنَعُ الْفُلَّكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ سَخِرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخِّرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَّرُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّكَ﴾ أي: واعمَل السفينة. وفي قوله: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بمرأى منا، قاله ابن عباس. والثاني: بحفظنا، قاله الربيع. والثالث: بعلمنا، قاله مقاتل. قال ابن الأنباري: إنما جمع على مذهب العرب في إيقاعها الجمع على الواحد، تقول: خرجنا إلى البصرة في السفن، وإنما جمع، لأن من عادة الملك أن يقول: أمرنا ونهينا. وفي قوله: ﴿وَوَحْيِنَا﴾ قولان: أحدهما: وأمرنا لك أن تصنعها. والثاني: وبتعليمنا إياك كيف تصنعها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الْقُرْآنِ فَلْيُحَرِّمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا تسألني الصّحح عنهم. والثاني: لا تخاطبني في إهمالهم. وإنما نهي عن الخطاب في ذلك صيانة له عن سؤال لا يجاب فيه.

الإشارة إلى كيفية عمل السفينة

روى الضحاك عن ابن عباس قال: كان نوح يُضرب ثم يُلْفُ في لَبْدٍ فيُلْقَى في بيته، يُرْوَنُ أنه قد مات، ثم يخرج فيدعوهم. حتى إذا يش من إيمان قومه، جاءه رجل ومعه ابنة وهو يتوكأ على عصا، فقال: يا بني، انظر هذا الشيخ لا يغررك، قال: يا أبت أمكني من العصا، فأخذها فضربه ضربة شجه مُؤَضِحَةً^(١)، وسالت الدماء على وجهه، فقال: رب قد ترى ما يفعل بي عبادك، فإن يكن لك فيهم حاجة فاهدهم، وإلا فصبرني إلى أن تحكم، فأوحى الله إليه ﴿أَنْتُمْ كَنْ يُؤْمِرُكَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَّ﴾، قال يا رب، وما الفلك؟ قال: بيت من خشب يجرى علي وجه الماء أنتجى فيه أهل طاعتي، وأغرق أهل معصيتي، قال: يا رب، وأين الماء؟ قال: إني على ما أشاء قدير، قال: يا رب، وأين الخشب؟ قال: اغرس الشجر، فغرس الساج^(٢) عشرين سنة، وكفت عن دعائهم، وكفوا عنه، إلا أنهم يستهزئون به، فلما أدرك الشجر، أمره ربه، فقطعه وجفّفه ولقّفه، فقال: يا رب، كيف أتخذ هذا البيت؟ قال: اجعله على ثلاث صور، رأسه كراس الطاوس، وجوّؤه كجوّؤ الطائر، وذنبه كذنب الديك، واجعلها مطبقة، وبعث الله إليه جبريل يعلمه، وأوحى الله إليه أن عجّل عمل السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني، فاستأجر نجارين يعملون معه، وسام، وحام، ويافت، معه يتحوتون السفينة، فجعل طولها ستمائة ذراع، وعرضها ثلاثمائة وثلاثين ذراعاً، وعلوها ثلاثاً وثلاثين، وفجّر الله له عين القار تغلي غلياناً حتى طلاها. وعن ابن عباس قال: جعل لها ثلاث بطون، فحمل في البطن الأول الوحوش والسباع والهوام، وفي الأوسط الدواب والأنعام، وركب هو ومن معه البطن الأعلى. وروي عن الحسن أنه قال: كانت سفينة نوح طولها ألف ذراع، وماتتا ذراع، وعرضها ستمائة ذراع. وقال قتادة: كانت فيما ذكر لنا طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها خمسمائة ذراع، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً. وقال ابن جريج: كان طولها ثلاثمائة ذراع، وعرضها خمسين ومائة ذراع، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً، وكان في أعلاها الطير، وفي وسطها الناس، وفي أسفلها السباع. وزعم مقاتل أنه عمل السفينة في أربعمئة سنة.

قوله تعالى: ﴿وَصَلِّكُمْ مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم رأوه يبني السفينة وما رأوا سفينة قط، فكانوا يسخرون ويقولون: صرت بعد النبوة نجاراً؟ وهذا قول ابن إسحاق والثاني: أنهم قالوا له: ما تصنع؟ فقال: ابني بيتاً يمشي على الماء، فسخروا من قوله، وهذا قول مقاتل. وفي قوله: ﴿إِنْ سَخِرُوا مِنَّْا فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ مِنْكُمْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: إن تخسروا من قولنا فإننا نسخر من غفلتكم. والثاني: إن تسخروا من فعلنا عند بناء السفينة، فإننا نسخر منكم عند الفرق، ذكره المفسرون. والثالث: إن تسخروا منا في الدنيا، فإننا نسخر منكم في الآخرة، قاله ابن جرير. والرابع: إن تستجلبونا، فإننا نستجلبكم، قاله الزجاج. والخامس: إن تسخروا منا، فإن نستنصر الله عليكم، فسمى هذا سخرية، ليتفق اللفظان كما بينا في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥]، هذا قول ابن الأنباري. قال ابن عباس: لم يكن في الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر، فلذلك سخروا منه، وإنما مياه البحار بقية الطوفان.

﴿تَسَوَّفَ تَمَلُّوْتُ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ ثَمِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿تَسَوَّفَ تَمَلُّوْتُ﴾ هذا وعيد، ومعناه: فسوف تعلمون من هو أحق بالسخرية، ومن هو أحمد عاقبة. قوله تعالى: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ أي: يُذَلُّه، وهو الفرق. ﴿وَيَحِلُّ عَلَيْهِ﴾ أي: ويجب عليه ﴿عَلَابٌ ثَمِيرٌ﴾ في الآخرة.

(١) الموضحة: الشجة التي بلغت العظم، فأوضحت عنه. ولا قصاص في شيء من الشجاج إلا في الموضحة، وفي غيرها الدية.

(٢) الساج: شجر ينظم جداً، ويذهب طولاً وعرضاً، وله ورق أمثال التراس الدبلمية، يتغطى الرجل بورق منه، فتكته من المطر، وله رائحة طيبة تشابه رائحة ورق الجزع مع رقّة ونعّمة.

﴿حَوَّجَ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا اجْمَلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾

قوله تعالى: ﴿حَوَّجَ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: جاء أمرنا بعدابهم وإهلاكهم. والثاني: جاء عذابنا وهو الماء، ابتداءً بجنابات الأرض فدار حولها كالإكليل، وجعل المظن ينزل من السماء كأفواه القرب، فجعلت الوحوش يطلبن وسط الأرض هرباً من الماء حتى اجتمعن عند السفينة، فحينئذ حمل فيها من كل زوجين اثنين.

قوله تعالى: ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ الفور: الغليان؛ والفؤارة: ما يفور من القدر، قاله ابن فارس. قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن دريد قال: التنور: اسم فارسي معرب لا تعرف له العرب اسماً غير هذا، فلذلك جاء في التنزيل، لأنهم خوطبوا بما عرفوا. وروي عن ابن عباس أنه قال: التنور، بكل لسان عربي وعجمي. وفي المراد بهذا التنور ستة أقوال: أحدها: أنه اسم لوجه الأرض، رواه عكرمة عن علي عليه السلام. وروى الضحاك عن ابن عباس: التنور: وجه الأرض، قال: قيل له: إذا رأيت الماء قد علا وجه الأرض، فاركب أنت وأصحابك، وهذا قول عكرمة، والزهري. والثاني: أنه تنوير الصبح، رواه أبو جحيفة عن علي عليه السلام. وقال ابن قتيبة: التنوير عند الصلاة. والثالث: أنه طلوع الفجر، روي عن علي أيضاً، قال: «وفار التنور»: طلوع الفجر. والرابع: أنه طلوع الشمس، وهو منقول عن علي أيضاً. والخامس: أنه تنور أهله، روى العوفي عن ابن عباس قال: إذا رأيت تنور أهلك يخرج منه الماء، فإنه هلاك قومك. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أنه تنور آدم عليه السلام، وهبه الله لنوح، وقيل له: إذا فار الماء منه، فاحمل ما أمرت به. وقال الحسن: كان تنوراً من حجارة، وهذا قول مجاهد، والفراء، ومقاتل. والسادس: أنه أعلى الأرض وأشرفها^(١). قال ابن الأنباري: شُبِّهت أعالي الأرض وأماكنها المرتفعة لعلوها، بالثناير. واختلفوا في المكان الذي فار منه التنور على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه فار من مسجد الكوفة، رواه حبة العرنبي عن علي عليه السلام. وقال زُرُّ بن حُبَيْش: فار التنور من زاوية مسجد الكوفة اليمنى. وقال مجاهد: نبع الماء من التنور، فعلمت به امرأته فأخبرته، وكان ذلك بناحية الكوفة. وكان الشعبي يحلف بالله ما كان التنور إلا بناحية الكوفة. والثاني: أنه فار بالهند، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه كان في أقصى دار نوح، وكانت بالشام في مكان يقال له: عين وردة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْنَا اجْمَلْ فِيهَا﴾ أي: في السفينة ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾. وروى حفص عن عاصم: «من كل زوجين اثنين». قال أبو علي: والمعنى: من كل شيء، ومن كل زوج زوجين، فحذف المضاف. وانتصاب «اثنين» على أنهما صفة لزوجين، وقد علم أن الزوجين اثنان، ولكنه توكيد. قال مجاهد: من كل صنف، ذكراً وأنثى. وقال ابن قتيبة: الزوج يكون واحداً، ويكون اثنين، وهو هاهنا واحد، ومعنى الآية: احمل من كل ذكر وأنثى اثنين. وقال الزجاج: المعنى: احمل زوجين اثنين من كل شيء، والزوج في كلام العرب يجوز أن يكون معه واحد، والاثنان يقال لهما: زوجان، يقال: عندي زوجان من الطير، إنما يريد ذكراً وأنثى فقط. وقال ابن الأنباري: إنما قال «اثنين» فثنى الزوج، لأنه قصد قصد الذكر والأنثى من الحيوان، وتقديره: من كل ذكر وأنثى.

قوله تعالى: ﴿وَأَهْلَكَ﴾ أي: واحمل أهلك. قال المفسرون: أراد بأهله: عياله وولده. ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ أي: سبق عليه القول من الله بالإهلاك. قال الضحاك: وهم امرأته وابنه كنعان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ آمَنَ﴾ معناه: واحمل من آمن. وفي عددهم ثمانية أقوال: أحدها: أنهم كانوا ثمانين رجلاً معهم أهلهم، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أن نوحاً حمل معه ثمانين إنساناً، وبنه الثلاثة، وثلاث نسوة لبنيه، وامرأة نوح، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس. والثالث: كانوا ثمانين إنساناً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة. والرابع: كانوا أربعين، ذكره ابن جريج عن

(١) قال ابن كثير ٤٤٥/٢ بعد أن ساق أكثر هذه الأقوال: وهذه أقوال غريبة.

ابن عباس. والخامس: كانوا ثلاثين رجلاً، رواه أبو نهيك عن ابن عباس. والسادس: كانوا ثمانية، قال الحكم بن عتيبة: كان نوح وثلاثة بنيه وأربع كئنه. قال قتادة: ذكر لنا أنه لم ينح في السفينة إلا نوح وامرأته وثلاثة بنين له، ونساؤهم، فجماعتهم ثمانية، وهذا قول القرظي، وابن جريج. والسابع: كانوا سبعة، نوح، و ثلاث كئنه له وثلاثة بنين، قاله الأعمش. والثامن: كانوا عشرة سوى نسايتهم، قاله ابن إسحاق. وروي عنه أنه قال: الذين نَجَوْا مع نوح بنوه الثلاثة، ونساؤهم ثلاث، وستة ممن آمن به^(١).

﴿ وَقَالَ أَكْبَرًا بِهَا يَسِّرَ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ ﴾ يعني نوحاً للذين أمر بحملهم ﴿ أَكْبَرًا ﴾ السفينة. قال ابن عباس: ركبوا فيها لعشر مضين من رجب، وخرجوا منها يوم عاشوراء. وقال ابن جريج: رفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر مضين من رجب، فأتت موضع البيت فطافت به أسبوعاً، وكان البيت قد رُفِعَ في ذلك الوقت، ورست بباقردي^(٢) على الجودي يوم عاشوراء. قال ابن عباس: قرض الفأر حبال السفينة، فشكا نوح ذلك، فأوحى الله تعالى إليه، فمسح ذنب الأسد، فخرج سئوراً، وكان في السفينة عذرة، فشكا ذلك إلى ربه، فأوحى الله تعالى إليه، فمسح ذنب الفيل، فخرج خنزيران فاكلا ذلك^(٣).

قوله تعالى: ﴿ يَسِّرَ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَهَا ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بضم الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم، وكسر الراء. وكلهم قرؤوا بضم الميم من «مرساها»، إلا أن ابن كثير، وأبا عمرو، وابن عامر، وحفصاً عن عاصم، كانوا يفتحون السين. ونافع، وأبو بكر عن عاصم، كانا يقرأنها بين الكسر والتفخيم. وكان حمزة، والكسائي، وخلف، يميلونها. وليس في هؤلاء أحد جعلها نعتاً لله، وإنما جعل الوصفين نعتاً لله تعالى، الحسن، و قتادة، وحُميد الأعرج، وإسماعيل بن مجالد عن عاصم، فقرأوا ﴿ مُجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا ﴾ بضم الميم، وبياءين صحيحتين، مثل مبدئها ومنشئها. وقرأ ابن مسعود: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم، وإمالة الراء بعدها ألف، «ومرساها» برفع الميم، وإمالة السين بعدها ألف. وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: ﴿ مُجْرَاهَا ﴾ بفتح الميم والراء، وبألف بعدها، و«مرساها»، برفع الميم وفتح السين، وبألف بعدها. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: ﴿ مُجْرَاهَا وَمَرْسَاهَا ﴾ بفتح الميم فيهما جميعاً، وفتح الراء والسين، وبألف بعدهما وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الميم، إلا أنه أمال الراء والسين فيهما. وقرأ أبو عمران الجوني، وابن جبير، برفع الميم فيهما، وفتح الراء والسين، وبألف بعدهما جميعاً. فمن قرأ بضم الميمين، جعله من أجرى وأرسي. ومن فتحهما، جعله مصدرأ من جرى الشيء يجري مجرى، ورسي يرسى مرسى. قال الزجاج: قوله: ﴿ يَسِّرَ اللَّهُ ﴾ أي: بالله، والمعنى: أنه أمرهم أن يسئروا في وقت جريها وقت استقرارها. ومن قرأ بضم الميمين، فالمعنى: بالله إجرأها، وبالله إرساها. ومن فتحهما، فالمعنى: بالله يكون جريها، وبالله يقع إرساؤها، أي: إقرارها. وسمعت شيخنا أبا منصور اللخوي يقول: من ضم الميم في «مُجْرَاهَا» أراد: أجزاها الله مجرى، ومن فتحها، أراد: جرت مجرى. وقال الضحاك: كان إذا أراد أن تجري، قال: بسم الله، فجرت. وإذا أراد أن ترسي، قال: بسم الله، فرست.

﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ أَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٢) قَالَ سَكَاوَيْتُ إِلَى جَبَلٍ يَصْبَأُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَعُ وَمَا لِي بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُتَفَرِّقِينَ ﴾ (١٣)

قوله تعالى: ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ شبهه بالجبال في عظمه وارتفاعه، ويقال: إن الماء ارتفع على

(١) قال أبو جعفر الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله: ﴿ وَمَا آتَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَلَا تَغْنَمْ إِلَّا غَنْمًا ﴾ يصفهم بأنهم كانوا قليلاً، ولم يحد عددهم بمقدار، ولا خبر عن رسول الله ﷺ صحيح، فلا ينبغي أن يتجاوز في ذلك حد الله، إذ لم يكن لمبلغ عدد ذلك حد من كتاب الله، أو أثر عن رسول الله ﷺ.

(٢) ضبطه ياقوت بكسر القاف وفتح الدال، وهو موضع بالجزيرة بالقرب من جبل الجودي.

(٣) الخبر ذكره الطبري ٣٤٢/١٥ عن ابن عباس وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف، وأورده ابن كثير عن ابن جرير واستغفبه، وليس يشك حائل أن هذا الخبر من بقية أخبار بني إسرائيل، ولا يبلغ أن يكون شيئاً.

أطول جبل في الأرض أربعين ذراعاً، ويروى خمس عشرة ذراعاً. وذكر بعض المفسرين أنه ارتفع نحو السماء سبعين فرسخاً من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى فُجُجًا ابْتِهُ﴾ لا يختلفون أنه كان كافراً. وفي اسمه قولان: أحدهما: كنعان، وهو قول الأكثرين. والثاني: اسمه يام، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عبيد بن عمير، وابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ﴾ المعزل: المكان المنقطع. ومعنى المعزل: التثنية. وفي معنى الكلام وجهان ذكرهما الزجاج: أحدهما: في معزل من السفينة. والثاني: في معزل من دين أبيه.

قوله تعالى: ﴿يَبْنِي أَرْكَبَ مَعًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي «يا بني اركب» مضافة، بكسر الياء. وروى أبو بكر عن عاصم «يا بني» مفتوحة الياء هاهنا، وبأقي القرآن مكسورة. وروى حفص عنه بالفتح في كل القرآن «يا بني» إذا كان واحداً. قال النحويون: الأصل في «بني» ثلاث ياءات، ياء التصغير، وياء بعدها هي لام الفعل، وياء بعد لام الفعل هي ياء الإضافة. فمن قرأ «يا بني» أراد: يا بني، فحذف ياء الإضافة، وترك الكسرة تدل عليها، كما يقال: يا غلام أقبل. ومن فتح الياء، أبدل من كسرة لام الفعل فتحة، استقلاً لا اجتماع الياءات مع الكسرة، فانقلبت ياء الإضافة ألفاً، ثم حذفت الألف كما تحذف الياء، فبقيت الفتحة على حالها. وقيل: إن المعنى: يا بني آمن واركب معنا.

قوله تعالى: ﴿سَكَايَ﴾ أي: سأصير وأرجع ﴿إِلَى جَبَلٍ يَمْعَسِي﴾ أي يمتصني ﴿بِرَحْمَةِ الْمَاءِ﴾ أي: من تفريق الماء. ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا مانع اليوم من أمر الله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا معصوم، ومثله: ماء دافق، أي: مدفوق، وسر كاتم، وليل نائم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَعُ﴾ قال الزجاج: هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن من رحم الله فإنه معصوم. قال مقاتل: إلا من رحم فركب السفينة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِي بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ﴾ في المكني عنهما قولان: أحدهما: أنهما ابن نوح والجبل الذي زعم أنه يعصمه، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: نوح وابنه، قاله مقاتل.

﴿زَيْلٌ يَكْرَهُ أَبْلَى مَاءِهِ وَسَمَاءَهُ أَقْلَى وَغِيضَ الْمَاءِ وَفِي الْأَمْرِ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَبَدَأَ لِلْقَوْمِ الظُّلُمَاتِ﴾ وَنَادَى فُجُجًا رَبِّهِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِ وَادٍ وَعَدَدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٠﴾ قَالَ يَبْنِي إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتْلُوهُنَّ وَمَا لِي لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْغُيُوبَ ﴿١١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿زَيْلٌ يَكْرَهُ أَبْلَى مَاءِهِ﴾ وقف قوم على ظاهر الآية، وقالوا: إنما ابتلعت ما نبع منها، ولم تبتلع ماء السماء، فصار ذلك بحاراً وأنهاراً، وهو معنى قول ابن عباس. وذهب آخرون إلى أن المراد: ابلي ماءك الذي عليك، وهو ما نبع من الأرض ونزل من السماء، وذلك بعد أن غرق ما على وجه الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَسَمَاءَهُ أَقْلَى﴾ أي: أمسكي عن إنزال الماء. قال ابن الأنباري: لما تقدم ذكر الماء، علم أن المعنى: أقلعي عن إنزال الماء.

قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ أي: نقص. قال الزجاج: يقال: غاض الماء يغيض: إذا غاب في الأرض. ويجوز إشمام الضم في الغين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَمْرِ﴾ قال ابن عباس: غرق من غرق، ونجا من نجا. وقال مجاهد: قضي الأمر: هلاك قوم نوح. وقال ابن قتيبة: «وقضي الأمر» أي: فرغ منه. قال ابن الأنباري: والمعنى: أحكمت هلكة قوم نوح، فلما دلت القصة على ما بين هلكتهم، أغنى عن نعت الأمر.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ يعني السفينة «عَلَى الْجُودِيِّ» وهو اسم جبل. وقرأ الأعمش، وابن أبي عبيدة: «على الجودي» بسكون الياء. قال ابن الأنباري: وتشديد الياء في «الجودي» لأنها ياء النسبة، فهي كالياء في علوي،

وهاشمي. وقد خففها بعض القراء. ومن العرب من يخففه ياء النسبة، فيسكنها في الرفع، والخفض، ويفتحها في النصب، فيقول: قام زيد العلوي، ورأيت زيداً العلوي. قال ابن عباس: دارت السفينة بالبيت أربعين يوماً، ثم وجهها الله إلى الجودي فاستقرت عليه. واختلفوا أين هذا الجبل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بالموصل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: بالجزيرة، قاله مجاهد، وقاتدة. وقال مقاتل: هو بالجزيرة قريب من الموصل. والثالث: أنه بناحية أميد، قاله الزجاج. وفي علة استوائها عليه قولان: أحدهما: أنه لم يغرق، لأن الجبال تشامخت يومئذ وتطاوت، وتواضع هو فلم يغرق، فأرست عليه، قاله مجاهد. والثاني: أنه لما قل الماء أرسث عليه، فكان استواؤها عليه دلالة على قلة الماء.

قوله تعالى: ﴿وَيَلْبَسُونَ الْبُيُوتَ لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: بُعِدَ من رحمة الله للقوم الكافرين. فإن قيل: ما ذنب من أغرق من البهائم والأطفال؟ فالجواب: أن أجالهم حضرت، فأمتيتوا بالغرق، قاله الضحاك، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنْ آتَيْتَنِي مِنْ فَضْلِكَ رَبِّ سَبِّحْ بِحَمْدِكَ فِي رَبْوَةٍ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأعنابِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّارِجِينِ وَالْأعنابِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّارِجِينِ وَالْأعنابِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّارِجِينِ﴾ قال ابن عباس: إنما قال نوح هذا، لأن الله تعالى وعده نجاة أهله، فقال: ﴿وَإِنَّ وَعْدَكَ اللَّهُ حَقٌّ وَأَنْتَ أَكْبَرُ الْمَعْبُودِينَ﴾ قال ابن عباس: أعدل العادلين. وقال ابن زيد: فأنت أحكم الحاكمين بالحق. واختلفوا في هذا الذي سأل فيه نوح على قولين: أحدهما: أنه ابن نوح لصلبه، قاله ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، والجمهور. والثاني: أنه ولد على فراشه لغير رثدة^(١) ولم يكن ابنه. روى ابن الأنباري بإسناده عن الحسن أنه قال: لم يكن ابنه، إن امرأته فجرت. وعن الشعبي قال: لم يكن ابنه، إن امرأته خائنه، وعن مجاهد نحو ذلك^(٢). وقال ابن جريج: ناداه نوح وهو يحسب أنه ابنه، وكان ولد على فراشه. فعلى القول الأول، يكون في معنى قوله: ﴿إِنَّ رَبِّيَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ قولان: أحدهما: ليس من أهل دينك. والثاني: ليس من أهلك الذين وعدت نجاتهم. قال ابن عباس: ما بعث امرأة نبي قط^(٣)، وإنما المعنى: ليس من أهلك الذين وعدت نجاتهم. وعلى القول الآخر: الكلام على ظاهره، والأول أصح، لموافقة ظاهر القرآن، واجتماع الأكثرين عليه، وهو أولى من رمي زوجة نبي بفاحشة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة: «إنه عمل» رفع منون «غير صالح» برفع الراء، وفيه قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى السؤال فيه، فالمعنى: سؤلك إياي فيه عمل غير صالح، قاله ابن عباس، وقاتدة، وهذا ظاهر، لأنه قد تقدم السؤال فيه في قوله: «رب إن ابني من أهلي»، فرجعت الكناية إليه. والثاني: أنه يرجع إلى المسؤول فيه. وفي هذا المعنى قولان: أحدهما: أنه لغير رثدة، قاله الحسن. والثاني: أن المعنى: إنه ذو عمل غير صالح، قاله الزجاج. قال ابن الأنباري: من قال: هو لغير رثدة، قال: المعنى: إن أصل ابنك الذي تظن أنه ابنك عمل غير صالح. ومن قال: إنه ذو عمل غير صالح، قال: حذف المضاف، وأقام العمل مقامه، كما تقول العرب: عبد الله إقبال وإدبار، أي: صاحب إقبال وإدبار. وقرأ الكسائي: «عَمِلٌ» بكسر الميم وفتح اللام «غير صالح» بفتح الراء، يشير إلى أنه مشرك.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «فلا تسألن» بفتح اللام، وتشديد النون، غير أن نافعاً، وابن عامر، كسرا النون، وفتحها ابن كثير، وحذفوا الياء في الوصل والوقف. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، بسكون اللام وتخفيف النون، غير أن أبو عمرو، وأبا جعفر، أثبتا الياء في الوصل، وحذفها في الوقف، ووقف عليها يعقوب بالياء، والباقون يحذفونها في الحالين. قال أبو علي: من كسر النون، فقد عدى السؤال إلى مفعولين، أحدهما: اسم المتكلم، والآخر: الاسم الموصول، وحذفت النون المتصلة بياء المتكلم

(١) يقال: ولد لغير رثدة، أي: لغير تكاح صحيح.

(٢) قال ابن كثير ٤٤٨/٢: وقد نص غير واحد من الأئمة على تخطفة من ذهب في تفسير هذا إلى أنه ليس بابنه، وإنما كان ابن زنية، ويحكى القول بأنه ليس بابنه وإنما كان ابن امرأته عن مجاهد، والحسن، وعبيد بن عمير، وأبي جعفر الباقر، وابن جريج.

(٣) قال ابن كثير ٤٤٨/٤: وكذا روي عن مجاهد أيضاً، وعكرمة، والفشاح، وميمون بن مهران، وثابت بن الحجاج، وهو اختيار أبي جعفر ابن جرير الطبري، وهو الصواب الذي لا شك فيه.

لا اجتماع التونات. وأما إثبات الباء في الوصل فهو الأصل، وحذفها أخف، والكسرة تدل عليها، وتعلم أن المفعول مراد في المعنى. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نسبتة إليه، وليس منه. والثاني: في إدخاله إياه في جملة أهله الذين وعده نجاتهم. والثالث: سؤاله في إنجاء كافر من العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَاطُكَ أَنَّ تُكَفِّرَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن تكون من الجاهلين في سؤالك من ليس من حزبك. والثاني: من الجاهلين بوعدتي، لأنني وعدت بإنجاء المؤمنين. والثالث: من الجاهلين بنسبك، لأنه ليس من أهلك.

﴿قِيلَ يَتَنُحُ أَيُّطُ يَسْأَلُونَ مِنَّا وَزَكَرْتَ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَمِيرٍ مِّن مَّمَلَكٍ وَأُمِّمٌ سَنَتْنَهُمْ ثُمَّ يَسْأَلُونَ مِنَّا عَذَابَ آيَاتٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَنُحُ أَيُّطُ﴾ قال ابن عباس: يريد: من السفينة إلى الأرض ﴿يَسْأَلُونَ مِنَّا﴾ أي: بسلامة.

قوله تعالى: ﴿وَزَكَرْتَ عَلَيْكَ﴾ قال المفسرون: البركات عليه: أنه صار أباً للبشر جميعاً، لأن جميع الخلق من نسله. ﴿وَعَلَىٰ أَمِيرٍ مِّن مَّمَلَكٍ﴾ قال ابن عباس: يريد؛ من ولدك. قال ابن الأنباري: المعنى: من ذراري من معك، والمراد: المؤمنون من ذريته. ثم ذكر الكفار، فقال: ﴿وَأُمِّمٌ﴾ أي: من الذرية أيضاً، والمعنى: وفيمن نصف لك أمم، وفيمن نقص عليك أمره أمم. ﴿سَنَتْنَهُمْ﴾ أي: في الدنيا ﴿ثُمَّ يَسْأَلُونَ مِنَّا عَذَابَ آيَاتٍ﴾ في الآخرة. قال محمد بن كعب القرظي: لم يبق مؤمن ولا مؤمنة في أصلاب الرجال وأرحام النساء يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا وقد دخل في ذلك السلام والبركات، ولم يبق كافر إلا دخل في ذلك المتاع والعذاب.

﴿تِلْكَ مِنْ آيَاتِ النَّبِيِّ نُوحِيًا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَكْتُمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يُقَوِّرُ عِبَادُوا اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَقُونَ ﴿٥٦﴾ يُقَوِّرُ لَا اسْتَلْزَمَ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أُجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ وَيُقَوِّرُ اسْتَعْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُؤْبَأُ إِلَيْهِ رُسُلُ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ يَدْرَأُكُمْ وَيُرِيذُكُمْ قُوَّةً إِلَيْنَ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَّوَلَّوْا جُنُودَكُمْ ﴿٥٨﴾ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ آيَاتِ النَّبِيِّ﴾ في المشار إليه بـ «تلك» قولان: أحدهما: قصة نوح. والثاني: آيات القرآن، والمعنى: تلك من أخبار ما غاب عنك وعن قومك. فإن قيل: كيف قال هاهنا: «تلك»، وفي مكان آخر «ذلك»؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: «تلك» إشارة إلى آيات القرآن، و«ذلك» إشارة إلى الخبر والحديث، وكلاهما معروف في اللغة الفصيحة، يقول الرجل: قد قدم فلان، فيقول سامع قوله: قد فرحت به، وقد سررت بها، فإذا ذكر، عنى القدم، وإذا أنت، ذهب إلى القدمة.

قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ يعني القرآن. ﴿فَاصْبِرْ﴾ كما صبر نوح على أذى قومه: ﴿إِنَّ الْعَاقِبَةَ﴾ أي: آخر الأمر بالظفر والتمكين ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: لك ولقومك كما كان لمؤمني قوم نوح.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَقُونَ﴾ أي: ما أنتم إلا كاذبون في إشراككم مع الله الأوثان. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [بونس: ١٧٢] إلى قوله: ﴿رُسُلُ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ يَدْرَأُكُمْ﴾ وهذا أيضاً قد سبق تفسيره في سورة [الانعام: ٦١]. والسبب في قوله لهم ذلك، أن الله تعالى حبس المطر عنهم ثلاث سنين، وأعقم أرحام نساءهم، فوعدهم إحياء بلادهم ووسط الرزق لهم إن آمنوا.

قوله تعالى: ﴿وَيُرِيذُكُمْ قُوَّةً إِلَيْنَ قُوَّتِكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الولد وولد الولد، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يزدكم شدة إلى شدتكم، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: خصباً إلى خصبكم، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّوَلَّوْا جُنُودَكُمْ﴾ قال مقاتل: لا تعرضوا عن التوحيد مشركين.

قوله تعالى: ﴿مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ أي: بحجة واضحة. ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا﴾ يعنون الأصنام. ﴿عَنْ قَوْلِكَ﴾ أي: بقولك، و«الباء» و«عن» يتعاقبان.

﴿إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَبْتَكُ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنَّ أُنشُدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ مِنْ دُونِهِ لَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴿٦١﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِعَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: ما نقول في سبب مخالفتك إيانا إلا أن بعض آلهتنا أصابك بجنون لسبب إياها، فالذي تُظهر من عيبتها لما لحق عقلك من التغيير. قال ابن قتيبة: يقال: عراني كذا، واعتراني: إذا ألمَّ بي. ومنه قيل لمن أتاك يطلب نائلك: عار، ومنه قول النابغة:

أَتَيْتُكَ عَارِيًّا خَلَقًا ثِيَابِي

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَشْهَدَ اللَّهُ...﴾ إلى آخر الآية. حرك ياء «إني» نافع. ومعنى الآية: إن كنتم تقولون: إن الآلهة عاقبتني لطعني عليها، فإني على يقين من عيبتها والبراءة منها، وما أنا ذا أزيد في الطعن عليها، ﴿فَكَيْدُوِي جِيْمًا﴾ أي: احتالوا أنتم وأوثانكم في ضري، ثم لا تمهلون. قال الزجاج: وهذا من أعظم آيات الرسل، أن يكون الرسول وحده وأمنه متعاونة عليه، فيقول لهم: كيدوني، فلا يستطيع أحد منهم ضره، وكذلك قال نوح لقومه: ﴿فَأَجْمِعُوا أَرْكَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١]. وقال محمد ﷺ: ﴿إِنْ كَانَ لَكَ كَيْدٌ فَكَيْدِي﴾ [المرسلات: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَسْبِيحٍ﴾ قال أبو عبيدة: المعنى: أنها في قبضته وملكه وسلطانه. فإن قيل: لم خص الناصية؟ فالجواب: أن الناصية هي شعر مقدّم الرأس، فإذا أخذت بها من شخص، فقد ملكت سائر بدنه، وذلك لك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال مجاهد: على الحق. وقال غيره: في الكلام إضمار، تقديره: إن ربي يدل على صراط مستقيم. فإن قيل: ما وجه المناسبة بين قوله: ﴿إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِأَسْبِيحٍ﴾ وبين كونه على صراط مستقيم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه لما أخبر أنه أخذ بنواصي الخلق، كان معناه: أنهم لا يخرجون عن قبضته، فأخبر أنه على طريق لا يعدل عنه هارب، ولا يخفى عليه مستتر. والثاني: أن المعنى: أنه وإن كان قادراً عليهم، فهو لا يظلمهم، ولا يريد إلا العدل^(٢)، ذكرهما ابن الأنباري.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرِيدُ مِنْكُمْ وَإِنِّي لَأَكْبَرُ وَسَنَخْلُفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه فعل ماض، معناه: فإن أعرضوا. فعلى هذا، في الآية إضمار، تلخيصه: فإن أعرضوا فقل لهم قد أبلغتكم، هذا مذهب مقاتل في آخرين. والثاني: أنه خطاب للحاضرين، وتقديره: فإن تتولَّوا، فاستقلوا الجمع بين تاءين متحركتين، فاقترص على إحداهما، وأسقط الأخرى، كما قال النابغة:

المـرء يـهـوى أن يـمـي
تـفـنـى بـشـائـئـهـ و يـبـ
و تـصـرّف الأيـام حـثـ
شـن و طـوّل عـيـش قـد يـضـرّه^(٣)
قـى بـغـد حـلـو العـيـش مـرّه
يـى ما يـرى شـيئاً يـسـرّه

أراد؛ وتتصرف الأيام، فأسقط إحدى التاءين، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَسَنَخْلُفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ فيه وعيد لهم بالهلاك. ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: حفيظ على أعمال العباد حتى يجازيهم بها. والثاني: أن «على» بمعنى اللام، فالمعنى: لكل شيء حافظ، فهو يحفظني من أن تتألوني بسوء.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أُنْرَاكَ بَنَيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَبِّئَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أُنْرَاكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: جاء عذابنا، قاله ابن عباس. والثاني: جاء أمرنا بهلاكهم.

قوله تعالى: ﴿بَنَيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ فيه قولان: أحدهما: نجيناهم من العذاب بنعمتنا. والثاني: نجيناهم بأن هديناهم إلى الإيمان، وعصمتهم من الكفر، روي القولان عن ابن عباس.

(١) «ديوانه» ٩٤ بشرح ابن السكيت، و«غريب القرآن» ٢٥٥، و«اللسان»: هري.

(٢) قال ابن كثير ٤٥٠/٢: وقد تضمن هذا المقام حجة بالغة، ودلالة قاطعة على صدق ما جاءهم به، ويطلان ما هم عليه من عبادة الأصنام التي لا تنفع ولا تضر، بل هي جماد لا تسمع ولا تبصر، ولا توالي ولا تعادي، وإنما يستحق إخلاص العبادة الله وحده لا شريك له، الذي بيده الملك والتصرف، وما من شيء إلا تحت ملكه وقهره وسلطانه، فلا إله إلا هو، ولا رب سواه.

(٣) الأبيات في «أمالى القالي» ٩/٢، و«الوحيات» ١٥٥، و«أمالى المرتضى» ٢٦٦/١، و«حماصة البحري» ١٣٦، و«الخرزاة» ٥١٤/١.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرْنَهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ أي: شديد، وهو ما استحقه قوم هود من عذاب الدنيا والآخرة.
﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَمَعُوا بِإِثْمِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ﴾ يعني القبيلة. ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ لقاتل أن يقول: إنما أرسل إليهم هود وحده، فكيف ذكر بلفظ الجمع؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنه قد يذكر لفظ الجمع ويراد به الواحد، كقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ [النساء: ٥٤] والمراد به النبي ﷺ وحده. والثاني: أن من كذب رسولا واحداً فقد كذب الكل. والثالث: أن كل مرة ينذرهم فيها هي رسالة مجددة وهو بها رسول.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ أي: واتبع الأتباع أمر الرؤساء. والجبار: الذي طال وفات اليد. وللعلماء في الجبار أربعة أقوال: أحدها: أنه الذي يقتل على الغضب ويعاقب على الغضب، قاله الكلبي. والثاني: أنه الذي يجبر الناس على ما يريد، قاله الزجاج. والثالث: أنه المسلّط. والرابع: أنه العظيم في نفسه، المتكبر على العباد، ذكرهما ابن الأنباري. والذي ذكرناه يجمع هذه الأقوال، وقد زدنا هذا شرحاً في [المائة: ٢٢٢]. وأما العنيد: فهو الذي لا يقبل الحق. قال ابن قتيبة: العنود، والعنيد، والعاند: المعارض لك بالخلاف عليك.

﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لِّعَادٍ قَوْمٍ هُودٍ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَإِن تَسْأَلُهُمْ صَالِحًا قَالَ يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ مَا لَكَ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ إِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ غِيثٌ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ أَتَأْتِنَا بِسُورٍ مِّنْ رَبِّكَ إِنَّا كُنَّا نَحْسَبُكَ إِذْ بَدَأْتَ فِيهَا رَبِّمَنَّا اللَّهُ لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا بِمَا كُنَّا فِي الْأَرْضِ لَنفَعْنَا إِلاَّ هَرَجًا وَمَرَجًا بَلْ نَحْسَبُكَ كَذَّابًا﴾ ﴿١٩﴾ ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَصِيرَةٌ أَن يَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَيَسْقِيكُمْ مِنْهُ فَأَنْصَرِفُوا وَأْتُوا جَنَابَ رَبِّكُمْ هَٰذِهِ نَافَةٌ لَّكُم مَّا يَدْعُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَمَّاتُ الْعَادُ فَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَّحِينًا وَخَرَقْنَا لَئِيْلَآءَهُمْ لَآحِقًا فَاصْبِرُوا لِحُكْمِ رَبِّكُمْ إِنَّكُمْ لَعِنْدَنَا ذُرِّيَّةً ذَلِيلَةٌ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لِإِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَّمْنَا قَالَ سَلَّمَ فَمَا لَكَ بِأَنْ يَجْعَلَ لِبَنَاتِهِ لَبَدًا﴾ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ألحقوا لعنة تصرف معهم. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: وفي يوم القيامة لعنوا أيضاً. ﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾ أي: بريهم، فحذف الباء، وأنشدوا:

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به
[فقد تركتُك ذا مالٍ وذا نَسَبٍ]^(١)

قال الزجاج: قوله: «ألا» ابتداء وتبيين، و«بُعِدًا» منصوب على معنى: أبعدهم الله فبعُدوا بعداً، والمعنى: أبعدهم من رحمته.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: خلقكم من آدم، وآدم خلقت من الأرض. والثاني: أنشأكم في الأرض. وفي قوله: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أعماركم فيها، أي: جعلكم ساكنيها مدة أعماركم، ومنه العمري^(٢)، وهذا قول مجاهد. والثاني: أطال أعماركم، وكانت أعمارهم من ألف سنة إلى ثلاثمائة، قاله الضحاك. والثالث: جعلكم عُمَّارها، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿فَدَكَّتْ فِئَا مَرْجُوا بَلْ هَدَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يرجونه للمملكة بعد ملكهم، لأنه كان ذا حسب وثروة، قاله كعب. والثاني: أنه كان يبغض أصنامهم ويعدل عن دينهم، وكانوا يرجون رجوعه إلى دينهم، فلما أظهر إنذارهم، انقطع رجاءهم منه، وإلى نحو هذا ذهب مقاتل. والثالث: أنهم كانوا يرجون خيره، فلما أنذرهم، زعموا أن رجاءهم لخيره قد انقطع، ذكره المارودي.

(١) البيت لعمر بن معد يكرب الزبيدي في «الكتاب» ١٧/٨.

(٢) «عمري» بضم فسكون، مصدر مثل الرجعي، وأعمره الدار: جعله يسكنها مدة عمره، فإذا مات عادت إلى صاحبها، وكان ذلك من فعل الجمالية، فابطله الله بالإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «إيما رجل أعمر عمرى له ولعقبه، فإنها للذي أعطيتها، لا ترجع إلى الذي أعطاهما، لأنه أعطى عطاة وتمت فيه العوارث» رواه مسلم في «صحيحه» ١٢٤٥/٣.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَكُنِي سَوِيَّةٌ﴾ إن قال قائل: لم قال ها هنا: «وإننا» وقال في ﴿إِذْ يَعْلَمُ﴾: «وإننا»؟ فالجواب: أنهما لغتان من لغات قريش السبع التي نزل القرآن عليها. قال الفراء: من قال: «إننا» أخرج الحرف على أصله، لأن كناية المتكلمين «نا» فاجتمعت ثلاث نونات، نونا «إن» والنون المضمومة إلى الألف؛ ومن قال: «إننا» استثقل الجمع بين ثلاث نونان، وأسقط الثالثة، وأبقى الأولتين؛ وكذلك يقال: إني وإنني، ولعلي ولعلني، وليتي وليتني، قال الله في اللغة العليا: ﴿لَمَلَأْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْأَسْبَابَ﴾ [غان: ٣٦]، وقال الشاعر في اللغة الأخرى:

أرى ما تَرَيْنَ أو بخيلاً مخلداً^(١)
أرى ما تَرَيْنَ أو بخيلاً مخلداً^(١)
وقال الله تعالى: ﴿يَلْبَسُنَّ كُنُتٌ مَعَهُمْ﴾ [النساء: ٧٣]، وقال الشاعر:

كُنُتِي جَابِرٌ إِذْ قَالَ لَيْتِي
أصاذه وأتلف بعض مالي^(٢)
فاما التريب، فهو الموقع للريبة والتهمة. والرحمة يراد بها ها هنا: النبوة.

قوله تعالى: ﴿فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ التخصير: النقصان. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: فما تزيدوني غير بصارة في خسارتكم، قاله ابن عباس. وقال الفراء: المعنى: فما تزيدوني غير تخسير لكم، أي: كلما اعتذرتم عندي بعذر فهو يزيدكم تخسيراً. وقال ابن الأعرابي: غير تخسير لكم، لا لي. وقال بعضهم: فما تزيدوني بما قلتهم إلا نسيتي لكم إلى الخسارة. والقول الثاني: فما تزيدوني غير الخسران إن رجعت إلى دينكم، وهذا معنى قول مقاتل. فإن قيل: فظاهر هذا أنه كان خاسراً، فزادوه خساراً، فقد أسلفنا الجواب في قوله: ﴿لَوْ حَرَجُوا فَيَكُرُّ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ [التوبة: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ لَكُمْ آيَةٌ﴾ قد شرحناها في سورة [الأعراف: ٧٣].

قوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ﴾ أي: استمتعوا بحياتكم، وعبر عن الحياة بالتمتع، لأن الحي يكون متمتعاً بالحواس.

قوله تعالى: ﴿فَلَنَلَذَّ آيَاتٍ﴾ قال المفسرون: لما عُقرت الناقة صعد فصيلها إلى الجبل، ورغا ثلاث مرات، فقال صالح: لكل رغبة أجل يوم، ألا إن اليوم الأول تصبح وجوهكم مضفرة، واليوم الثاني مُخمرة، واليوم الثالث مُسودة؛ فلما أصبحوا في اليوم الأول، إذا وجوههم مصفرة، فصاحوا وضجوا، ويكفوا، وعرفوا أنه العذاب، فلما أصبحوا في اليوم الثاني، إذا وجوههم محمرة، فضعوا، ويكفوا، فلما أصبحوا في اليوم الثالث، إذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار، فصاحوا جميعاً: ألا قد حضركم العذاب؛ فتكفتموا وألقوا أنفسهم بالأرض، لا يدرون من أين يأتيهم العذاب، فلما أصبحوا في اليوم الرابع، أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة، فتقطعت قلوبهم في صدورهم. وقال مقاتل: حفروا لأنفسهم قبوراً، فلما ارتفعت الشمس من اليوم الرابع، ولم يأتيهم العذاب، ظنوا أن الله قد رحمهم، فخرجوا من قبورهم يدعوا بعضهم بعضاً، إذ نزل جبريل، فقام فوق المدينة فسد ضوء الشمس، فلما عاينوه، دخلوا قبورهم، فصاح بهم صيحة: موتوا، عليكم لعنة الله، فخرجت أرواحهم، وتزلزلت بيوتهم فوقت على قبورهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَعَدٌ﴾ أي: العذاب «عَبْرٌ مَكْدُوبٌ﴾ أي: غير كذب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَزَى يَوْمَئِذٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر «يومئذٍ» بكسر الميم. وقرأ الكسائي بفتحها مع الإضافة. قال مكي: من كسر الميم، أعرب وخفض، لإضافة الخزي إلى اليوم، ولم يبيته؛ ومن فتح، بنى اليوم على الفتح، لإضافته إلى غير متمكن، وهو «إذ». وقرأ ابن مسعود «ومن خزي» بالتنونين، «يومئذٍ» بفتح الميم. قال ابن الأنباري: هذه الواو في قوله: «ومن خزي» معطوفة على محذوف، تقديره: تجنيهاً من العذاب ومن خزي يومئذ.

(١) البيت لحطائط بن يعفر، أخي الأسود بن يعفر، وهما أخوان من بني نهشل بن دارم، جاهليان، ويروي لحاتم الطائي، ولتمن بن أوس، وهو في «الشعر والشعراء» ٢٠٢، و«مجاز القرآن» ٥٥، و«الحماسة» ٢٥٤/٤، و«عيون الأخبار» ١٨١/٣، و«المالي القالي» ٩٢/٢، و«القرطبي» ١٢٧/٢، و«اللسان» و«التاج»: ابن، و«الخرائفة» ١٩٥/١.

(٢) البيت لزيد الخليل، وهو في «الكتاب» ٣٨٦/١، و«اللسان»: ليت، و«الخرائفة» ٤٤٦/٢.

قال: ويجوز أن تكون دخلت لفعل مضمر، تأويله: نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا، ونجيناهم من خزي يومئذ. قال: وإنما قال: «وَأَخَذَ» لأن الصيحة محمولة على الصباح.

قوله تعالى: ﴿أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ اختلّفوا في صرف «ثمود» وترك إجرائه في خمسة مواضع: في [هود: ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ وفي [الفرقان: ٣٨] ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَمْصَبَ أَرْبِينَ﴾، وفي [المنكوت: ٣٨] ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾، وفي [النجم: ﴿وَتَمُودًا مَّا أَتَى﴾ (١)]. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وابن عامر بالتثنية في أربعة مواضع منها، وتركوا ﴿أَلَا بُعْدًا لَكُمْ﴾ فلم يصرفوه. وقرأ حمزة بترك صرف هذه الخمسة الأحرف، وصرفهنّ الكسائي. واختلف عن عاصم، فروى حسين الجعفي عن أبي بكر عنه أنه أجرى الأربعة الأحرف مثل أبي عمرو؛ وروى يحيى بن آدم أنه أجرى ثلاثة، في [هود: ٦٨] ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا﴾، وفي [الفرقان: ٣٨] و [المنكوت: ٣٨]. وروى حفص عنه أنه لم يجر شيئاً منها مثل حمزة. واعلم أن ثموداً يراد به القبيلة تارة، ويراد به الحي تارة. فإذا أريد به القبيلة، لم يصرف، وإذا أريد به الحي، صرف. وما أخللنا به، فقد سبق تفسيره [الأحرف: ٧٣، والنوية: ٧٠] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِآيَاتِهِمْ﴾. والرسول هاهنا: الملائكة. وفي عددهم ستة أقوال: أحدها: أنهم كانوا ثلاثة، جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر. وقال مقاتل: جبريل، وميكائيل، وملك الموت. والثاني: أنهم كانوا اثني عشر، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: ثمانية، قاله محمد بن كعب. والرابع: تسعة، قاله الضحاك. والخامس: أحد عشر، قاله السدي. والسادس: أربعة، حكاه الماوردي. وفي هذه البشرية أربعة أقوال: أحدها: أنها البشرية بالولد، قاله الحسن، ومقاتل. والثاني: بهلاك قوم لوط، قاله قتادة. والثالث: بنبوته، قاله عكرمة. والرابع: بأن محمداً يخرج من صلبه، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَكَنَّا﴾ قال ابن الأنباري: انتضب بالقول، لأنه حرف مقول، والسلام الثاني مرفوع بإضمار «عليكم». وقال الفراء: فيه وجهان: أحدهما: أنه أضمر «عليكم» كما قال الشاعر:

فَقُلْنَا السَّلَامَ فَاتَّقَتْ مِنْ أَمِيرِهَا
فَمَا كَانَ إِلَّا وَمَوْهَا بِالْحَوَاجِبِ^(١)
والعرب تقول: التقينا قلقتنا: سلام سلام. والثاني: أن القوم سلموا، فقال حين أنكرهم هو: سلام، فمن أنتم؟ لإنكاره إياهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «قال سلم»، وهو بمعنى سلام، كما قالوا: جَلَّ وحلال، وجرم وحرام؛ فعلى هذا، يكون معنى «سلم»: سلام عليكم. قال أبو علي: فيكون معنى القراءتين واحداً وإن اختلف اللفظان. وقال الزجاج من قرأ: «سلم» فالعنى: أمرنا سلم، أي: لا بأس علينا.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَيْتَ﴾ أي: ما أقام حتى جاء بعجل حنيد، لأنه ظنهم أضيافاً، وكانت الملائكة قد جاءت في صورة الغلمان الوضياء. وفي الحنيد ستة أقوال: أحدها: أنه النضيج، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة. والثاني: أنه الذي يَفْطَرُ ماؤه وَدَسَمُهُ وقد شوي، قاله شمر بن عطية. والثالث: أنه ما حفرت الأرض ثم غمته، وهو من فعل أهل البادية، معروف، وأصله: محنود، فقيل: حنيد، كما قيل: طيبخ للمطبوخ، وقتيل للمقتول. هذا قول الفراء. والرابع: أنه المشوي، قاله أبو عبيدة. والخامس: المشوي بالحجارة المحماة، قاله مقاتل، وابن قتيبة. والسادس: السميظ، ذكره الزجاج، وقال: يقال: إنه المشوي فقط، ويقال: المشوي الذي يقطر، ويقال: المشوي بالحجارة.

﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَوَلَّى إِلَيْهِمْ وَجَسَّ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْفَ إِنَّا أُرْسِلْنَا لَكَ قَوْمَ لُوطٍ﴾ (٧٠)
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ﴾ يعني الملائكة ﴿لَا تَوَلَّى إِلَيْهِمْ﴾ يعني العجل ﴿وَجَسَّ مِنْهُمْ﴾ أي: أنكرهم. قال أبو عبيدة: نكرهم وأنكرهم واستنكرهم، سواء، قال الأعشى:

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَّرْت
مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا^(٢)

(١) «اللسان»: وما.

(٢) قاله الأعشى الكبير ميمون بن تيس من قصيدة يمدح بها هودة بن علي الحنفي: «ديوانه» ١٠١، و«الطبري» ٣٨٨/١٥، و«مجاز القرآن» ٢٩٣/١، و«الطبري» ٧٧/٩، و«شواهد الكشاف» ١٦٩، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: نكر.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي: أضمر في نفسه خوفاً. قال الفراء: وكانت سنة في زمانهم إذا ورد عليهم القوم فأتوهم بالطعام فلم يمسه، ظنوا أنهم عدو أو لصوص، فهناك أوجس في نفسه خيفة، فأوا ذلك في وجهه، فقالوا: ﴿لَا تَخَفْ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ قَوْمَ لُوطٍ﴾ قال الزجاج: أي: أرسلنا بالعذاب إليهم. قال ابن الأنباري: وإنما أضمر ذلك هاهنا، لقيام الدليل عليه بذكر الله تعالى له في سورة أخرى.

﴿وَأَمْرًا لَهُمْ فَأَيُّكُمْ فَضَحَكَتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ رَيْنَ وَدَاوُدَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ **(٧١)** قَالَتْ يَكُونُ لِي ذُرِّيٌّ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا مَاتَ هَذَا لَيْتِي عَجِبْتُ **(٧٢)**

قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا لَهُمْ فَأَيُّكُمْ﴾ واسمها سارة. واختلفوا أين كانت قائمة على ثلاثة أقوال: أحدها: وراء الستر تسمع كلامهم، قاله وهب. والثاني: كانت قائمة تخدمهم، قاله مجاهد، والسدي. والثالث: كانت قائمة تصلي، قاله محمد بن إسحاق. وفي قوله: ﴿فَضَحَكَتُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن الضحك هاهنا بمعنى التعجب، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن معنى «ضحكت»: حاضت، قاله مجاهد، وعكرمة. قال ابن قتيبة: وهذا من قولهم: ضحكت الأرنب؛ إذا حاضت. فعلى هذا، يكون حيضها حينئذ تأكيداً للبشارة بالولد، لأن من لا تحيض لا تحمل. وقال الفراء: لم نسمع من ثقة أن معنى «ضحكت»: حاضت. قال ابن الأنباري: أنكر الفراء، وأبو عبيد، أن يكون «ضحكت» بمعنى حاضت، وعرفه غيرهم. قال الشاعر:

تَضَحَكَ الضَّبُعُ لَقَتْلَى هُذَيْلٍ وَتَرَى الذُّبَّ لَهَا يَسْتَهْلُ ^(١)

قال بعض أهل اللغة: معناه: تحيض. والثالث: أنه الضحك المعروف، وهو قول الأكثرين. وفي سبب ضحكها ستة أقوال: أحدها: أنها ضحكت من شدة خوف إبراهيم من أضيافه، وقالت: من ماذا يخاف إبراهيم، وإنما هم ثلاثة، وهو في أهله وغلماهم؟ رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: أنها ضحكت من بشارة الملائكة لإبراهيم بالولد، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وهب بن منبه؛ فعلى هذا، إنما ضحكت سروراً بالبشارة، ويكون في الآية تقديم وتأخير، المعنى: وامرأته قائمة فبشرناها فضحكت، وهو اختيار ابن قتيبة. والثالث: ضحكت من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم، قله فتادة. والرابع: ضحكت من إمساك الأضياف عن الأكل، وقالت: عجباً لأضيافنا، نخدمهم بأنفسنا، وهم لا يأكلون طعامنا! قاله السدي. والخامس: ضحكت سروراً بالأمن، لأنها خافت كخوف إبراهيم، قاله الفراء. والسادس: أنها كانت قالت لإبراهيم: اضمم إليك ابن أخيك لوطاً، فإنه سينزل العذاب بقومه، فلما جاءت الملائكة بعذابهم، ضحكت سروراً بموافقتها للصواب، ذكره ابن الأنباري. قال المفسرون: قال جبريل لسارة: أبشيري أيتها الضاحكة بولد اسمه إسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فبشروها أنها تلد إسحاق، وأنها تعيش إلى أن ترى ولد الولد. وفي معنى الورا قولان: أحدهما: أنه بمعنى «بعد»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره مقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أن الورا: ولد الولد، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الشعبي، واختاره أبو عبيد. فإن قيل: كيف يكون يعقوب وراء إسحاق وهو ولده لصلبه، وإنما الورا: ولد الولد؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: المعنى: ومن وراء المنسوب إلى إسحاق يعقوب، لأنه قد كان الورا لإبراهيم من جهة إسحاق، فلو قال: ومن الورا يعقوب، لم يُعلم هذا الورا منسوب إلى إسحاق، أم إلى إسماعيل؟ فأضيف إلى إسحاق لينكشف المعنى ويزول اللبس. قال: ويجوز أن ينسب ولد إبراهيم من غير إسحاق إلى سارة على جهة المجاز، فكان تأويل الآية: من الورا المنسوب إلى سارة، وإلى إبراهيم من جهة إسحاق، يعقوب. ومن حمل الورا على «بعد» لزم ظاهر العربية. واختلف القراء في «يعقوب»، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يعقوب» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحزمة، وحفص عن عاصم: «يعقوب» بالنصب. قال الزجاج: وفي رفع «يعقوب»

وجهان: أحدهما: على الابتداء المؤخر، معناه التقديم؛ والمعنى ويعقوبُ يَحْدُثُ لها من وراء إسحاق. والثاني: وثبت لها من وراء إسحاق يعقوبُ. ومن نصبه، حمله على المعنى، والمعنى: وهبتا لها إسحاق، وهبتا لها يعقوبُ.
قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّوْا أَوْلَادَ وَأَنَا عَجُزٌ﴾ هذه الكلمة تقال عند الإيذان بورود الأمر العظيم. ولم تُرد بها الدعاء على نفسها، وإنما هي كلمة تخفُّ على السنة النساء عند الأمر العجيب. وقولها: ﴿أَوْلَادٌ﴾ استفهام تعجب. قال الزجاج: و ﴿شَيْخًا﴾ منصوب على الحال. قال ابن الأنباري: إنما أشارت بقولها هذا لتنبه على شيخوخته. واختلفوا في سن إبراهيم وسارة يومئذٍ على أربعة أقوال: أحدها: أنه كان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة، وسارة بنت ثمان وتسعين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه كان إبراهيم ابن مائة سنة، وسارة بنت تسع وتسعين، قاله مجاهد. والثالث: كان إبراهيم ابن تسعين، وسارة مثله، قاله قتادة. والرابع: كان إبراهيم ابن مائة وعشرين سنة، وسارة بنت تسعين، قاله عبيد بن عمير، وابن إسحاق.

﴿قَالُوا أَنْتَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَرَكَّضْتُ عَلَيْكَ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَيِّدٌ حَيِّدٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْتَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: من قضائه وقدرته، وهو إيجاد ولد من بين كبيرين. قال السدي: قالت سارة لجبرئيل: ما آية ذلك؟ فأخذ بيده عوداً يابساً فلواه بين أصابعه فاهترأ أخضر، فقالت: هو إذن لله ذبيح.

قوله تعالى: ﴿رَحِمْتُ اللَّهُ وَرَكَّضْتُ عَلَيْكَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أنه من دعاء الملائكة لهم. والثاني: أنه إخبار عن ثبوت ذلك لهم. ومن تلك البركات وجود أكثر الأنبياء والأسباط من إبراهيم وسارة. والحميد بمعنى المحمود. فأما المجيد، فقال ابن قتيبة: بمعنى الماجد، وهو الشريف. وقال أبو سليمان الخطابي: هو الواسع الكرم. وأصل المجد في كلامهم: السعة، يقال: رجل ماجد: إذا كان سخياً واسع العطاء. وفي بعض الأمثال: في كل شجر نار، واستمجد المرءُ والعفار^(١)، أي: استكثر منها^(٢).

﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَبَاءَهُتْ الْبُشْرَىٰ بِجِدْلِكَ فِي قَوْمِ لُوطَ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ ﴿٧٥﴾ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٦﴾ يُخَاطِبُهُمْ أَنْعَرِضَ عَنْ هَذَا وَإِنَّهُ قَدْ جَاءَ أُمَّرُكَ وَإِنَّهُمْ لَمِنَ مَا نَدُورُ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ﴾ يعني الفرع الذي أصابه حين امتنعوا من الأكل. ﴿بِجِدْلِكَ﴾ فيه إضمار أخذ وأقبل يجادلنا، والمراد: يجادل رسلنا. قال المفسرون: لما قالوا له: ﴿إِنَّا مَهْلِكُونَ أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ [العنكبوت: ٣١]، قال: أنهلكون قرية فيها مائة مؤمن؟ قالوا: لا. قال: أنهلكون قرية فيها خمسون مؤمنًا؟ قالوا: لا. قال: أربعون؟ قالوا: لا. فما زال ينقص حتى قال: فواحد؟ قالوا: لا. فقال حينئذٍ: ﴿إِنِّ فِيهَا لَوْمَأْتٌ لَأَخَذُ مِنْ فِيهَا﴾ [العنكبوت: ٣١]، هذا قول ابن إسحاق. وقال غيره: قيل له: إن كان فيهم خمسة لم نعدبهم، فما كان فيهم سوى لوط وابنتيه. وقال سعيد بن جبیر: قال لهم: أنهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمنًا؟ قالوا: لا؛ وكان إبراهيم يُعَدِّمُ أربعة عشر مع امرأة لوط، فسكت واطمأننت نفسه؛ وإنما كانوا ثلاثة عشر فأهلكوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ ﴿٧٥﴾﴾ قد فسرناه في [براءة: ١١٤]. فعند ذلك قالت الرسل لإبراهيم: ﴿يُخَاطِبُهُمْ أَنْعَرِضَ عَنْ هَذَا﴾ يعنون الجدل. ﴿وَإِنَّهُ قَدْ جَاءَ أُمَّرُكَ﴾ بعدايمهم. وقيل: قد جاء عذاب ربك، فليس بمردود، لأن الله قد قضى به.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا بِهِمْ وَمَسَاكٍ بِهِمْ دُرَّعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٦﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَتَمَلَّوْنَ السَّبَاتِ قَالَ يُعْقِرُونَ هُنَالِكَ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزَنُوا فِي سَبْتِ الْبَنَاتِ وَسَكَرَ رَجُلٌ زَيْبٌ ﴿٧٧﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا كُنَّا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴿٧٨﴾ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَيَّ رَجُلٌ سَدِيدٌ ﴿٧٩﴾ قَالُوا يَلْبُطُوا إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ لَنْ يَضُرُّكَ إِلَيْنَا فَاتَّقِ بَنَاتِكَ بِقَطْعِ يَدِ الْبَنَاتِ وَلَا يَلْبُوتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ لَنْ مَوَدَّهُمْ السُّبْحِ الْبَنَاتِ السُّبْحِ بِرَبِّهِ ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا﴾ قال المفسرون: خرجت الملائكة من عند إبراهيم نحو قرية لوط، فأثرتوا

(١) المرخ والعفار: شجرتان فيهما نار ليس في غيرها من الشجر، ويسوى من أغصانها الزناد فيفتلح بها.

(٢) أي: من النار، كأنها أخذت من النار ما هو حسيهما فصلحا للافتتاح بهما، فشبها بمن يكثر من العطاء طلباً للمجد.

عشاء. وقال السدي عن أشياخه: أتوها نصف النهار، فلما بلغوا نهر سدوم، لقوا بنت لوط تستقي الماء لأهلها، فقالوا لها: يا جارية، هل من منزل؟ قالت: نعم، مكانكم لا تدخلوا حتى آتيكم، فرقاً عليهم من قومها؛ فأتت أباهما، فقالت: يا أبتاه، أدرك فتياً على باب المدينة ما رأيت وجوه قوم هي أحسن منهم، لا يأخذهم قومك فيفضحهم؛ وقد كان قومه نهوهُ أن يضيف رجلاً؛ فجاء بهم، ولم يعلم بهم أحد إلا أهل بيت لوط؛ فخرجت امرأته فأخبرت قومها، فجاؤا يهزغون إليه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَوْمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ساء ظنه بقومه، قاله ابن عباس. والثاني: ساء مجيء الرسل، لأنه لم يعرفهم، وأشفق عليهم من قومه، قاله ابن جرير. قال الزجاج: وأصل «سيء بهم» سُوء بهم، من السوء، إلا أن الواو أسكنت وقلت كسرتها إلى السين.

قوله تعالى: ﴿رَمَاتٍ يَمُّ ذَرَاكَ﴾ قال ابن عباس: ضاق ذرعاً بأضيافه.. قال الفراء: الأصل فيه: وضاق ذرعه بهم، فنقل الفعل عن الذرع إلى ضمير لوط، ونُصِبَ الذرع بتحول الفعل عنه، كما قال: ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ [مریم: ٤] ومعناه: اشتعل شيب الرأس. قال الزجاج: يقال: ضاق فلان بأمره ذرعاً: إذا لم يجد من المكروه في ذلك الأمر مخلصاً. وذكر ابن الأنباري فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: وقع به مكروه عظيم لا يصل إلى دفعه عن نفسه؛ فالذرع كناية عن هذا المعنى. والثاني: أن معناه: ضاق صبره وعظم المكروه عليه؛ وأصله من ذرع فلاناً القيء: إذا غلبه وسبقه. والثالث: أن المعنى ضاق بهم؛ وشُغِه، فتاب الذرع والذراع عن الوسع، لأن الذراع من اليد، والعرب تقول: ليس هذا في يدي، يعنون: ليس هذا في وُصْعِي؛ ويدل على صحة هذا أنهم يجعلون الذراع في موضع الذرع، فيقولونه: ضقت بهذا الأمر ذراعاً، قال الشاعر:

إِلَيْكَ وَإِلَيْكَ ضَاقَ بِهِمُ ذِرَاعًا

فأما العصب، فقال أبو عبيدة: العصب: الشديد الذي يعصب الناس بالشر، وأنشد:

يَوْمَ عَصِيبٍ يَغْصِبُ الْأَبْطَالَ عَصَبُ الْقَوِيِّ السَّلْمِ الطَّوَالَا^(١)

وقال أبو عبيد: يقال: يوم عصب، ويوم عصبب: إذا كان شديداً.

قوله تعالى: ﴿يَهْرَعُونَ إِلَىٰ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد: «يهرعون» يسرعون. وقال الفراء، والكسائي: لا يكون الإهراع إلا إسرَاعاً مع رعدة. قال ابن قتيبة: الإهراع شبيه بالردة، يقال: أهرع الرجل: إذا أسرع، على لفظ ما لم يسم فاعله، كما يقال: أُرعد. قال ابن الأنباري: الإهراع فعل واقع بالقوم وهو لهم في المعنى، كما قالت العرب: قد أُولع الرجل بالأمر، ففعلوه مفعولاً، وهو صاحب الفعل، ومثله: أُرعد زيد، وشهي عمرو من السهو، كل واحد من هذه الأفعال خرج الاسم معه مقلداً تقدير المفعول، وهو صاحب الفعل لا يُعرف له فاعل غيره. قال: وقال بعض النحويين: لا يجوز للفعل أن يُجعل فاعله مفعولاً، وهذه الأفعال المذكورة فاعلوها محذوفون، وتأويل «أُولع زيد»: أُولعه طبعه وجبَلْتَه، و«أُرعد الرجل»: أُرعدله غضبه، و«سهي عمرو» جعله ساهياً ماله أو جهله، و«أهرع» معناه: أهرعه خوفه ورعبه؛ فلهذه العلة خُرج هؤلاء الأسماء مخرج المفعول به. قال: وقال بعض اللغويين: لا يكون الإهراع إلا إسرَاع المذخور الخائف؛ لا يقال لكل مسرع: مهرع، حتى ينضم إلى إسرَاعه جزع وذعر. قال المفسرون: سبب إهراعهم، أن امرأة لوط أخبرتهم بالأضياف. ﴿وَمِنْ قَبْلِ﴾ أي: ومن قبل مجيئهم إلى لوط ﴿كَانُوا يَمْتَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ يعني فعلهم المنكر. وفي قوله: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ قولان: أحدهما: أنهن بناته لصلبه، قاله ابن عباس. فإن قيل: كيف جمع، وقد كن اثنتين؟ فالجواب: أنه قد يقع الجمع على اثنين، كقوله: ﴿رَكْعَتًا لِكُلِّهِمْ شَهِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]. والثاني: أنه عنى نساء أمته، لأن كل نبي أبو أمته، والمعنى: أنه عرض عليهم التزويج، أو أمرهم أن يكتفوا بنسائهم، وهذا مذهب مجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن جريج. فإن قيل: كيف عرض تزويج المؤمنات

(١) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٢٩٤/١، و«الطبري» ٤١٠/١٥.

على الكافرين؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه قد كان يجوز ذلك في شريعته، وكان جائزاً في صدر الإسلام حتى نسخ، قاله الحسن. والثاني: أنه عرض ذلك عليهم بشرط إسلامهم، قاله الزجاج، ويؤكد أنه عرضهن عليهم موقوف على عقد النكاح، فجاز أن يقف على شرط آخر.

قوله تعالى: ﴿هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ قل مقاتل: هن أحل من إتيان الرجال.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيه قولان: أحدهما: اتقوا عقوبته. والثاني: اتقوا معصيته.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْزَوْنَ فِي سَبِيحٍ﴾ حرك ياء «ضيبي» أبو عمرو، ونافع. وفي معنى هذا الخزي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الفضيحة، قاله ابن عباس. والثاني: الاستحياء، والمعنى: لا تفعلوا بأضيافي فعلاً يلزمني الاستحياء منه، لأن المضيف يلزمه الاستحياء من كل فعل يصل إلى ضيفه. والعرب تقول: قد خزي الرجل يخزي خزيا: إذا استحيى، قال الشاعر:

مِنَ الْبَيْضِ لَا تَخْزَى إِذَا الرِّيحُ أَلْصَقَتْ بِهَا مِرْطَهَا أَوْ زَائِلَ الْحَلِيِّ جِيَدَهَا

والثالث: أنه بمعنى الهلاك، لأن المعرة التي تقع بالمضيف في هذه الحال تلزمه هلكة، ذكرهما ابن الأنباري. قال ابن قتيبة: والضيف هاهنا: بمعنى الأضياف، والواحد يدل على الجميع، كما تقول: هؤلاء رسولي ووكيلي.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ يَنْكَرُ رَجُلٌ رَشِيدٌ﴾ في المراد بالرشيد قولان: أحدهما: المؤمن. والثاني: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، روي عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: يجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد، فيكون المعنى: أليس منكم مرشد يعظكم ويعرفكم قبيح ما تأتون؟ فيكون الرشيد من صفة الفاعل، كالعليم، والشهيد. ويجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد، فيكون المعنى: أليس منكم رجل قد أسعده الله بما منحه من الرشاد يصرفكم عن إتيان هذه المعرة؟ فيجري رشيد مجرى مفعول، كالكتاب الحكيم بمعنى المحكم.

قوله تعالى: ﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَيٍّ﴾ فيه قولان: أحدهما: مالنا فيهن حاجة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لسن لنا بأزواج فنستحقهن، قاله ابن إسحاق، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَيْكَ تَعَلَّوْا مَا نُبِّئُ﴾ قال عطاء: وإنك لتعلم أنا نريد الرجال، لا النساء.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ أي: جماعة أقوى بهم عليكم. وقيل: أراد بالقوة البطش. ﴿أَوْ آوِيَةٌ إِلَيْكَ تُكَوِّبُ﴾ أي: أنضم إلى عشيرة وشيعة تمنعني. وجواب «لو» محذوف على تقدير: لُحِلْتُ بينكم وبين المعصية. قال أبو عبيدة: قوله: «آوي» من قولهم: آويت إليك، فأنا آوي أوتاً، والمعنى: صرت إليك وانضممت. ومجاز الركن هاهنا: العشيرة العزيرة الكثيرة المنيع، وأنشد:

يَاوِي إِلَى رُكْنٍ مِّنَ الْأَرْكَانِ فِي عَدَدِ طَيْسٍ وَمَجْدِ بَانِي^(١)

والطَّيْسُ: الكثير، يقال: أتانا لبن طيس، وشراب طيس، أي: كثير. واختلفوا أي وقت قال هذا لوط؛ فروي عن ابن عباس أن لوطاً كان قد أغلق بابه والملائكة معه في الدار، وهو يناظرهم ويناشدهم وراء الباب، وهم يعالجون الباب ويرومون تسور الجدار؛ فلما رأت الملائكة ما يلقي من الكرب، قالوا: يا لوط إنا نرسل ربك، فافتح الباب ودعنا وإياهم؛ ففتح الباب، فدخلوا، فدخلوا، واستأذن جبريل ربه في عقوبتهم، فأذن له، فضرب بجناحه وجوههم فأعماهم، فانصرفوا يقولون: النجاء النجاء، فإن في بيت لوط أسحر قوم في الأرض؛ وجعلوا يقولون: يا لوط، كما أنت حتى تصبح، يوعدون؛ فقال لهم لوط: متى موعد هلاكهم؟ قالوا: الصبح، قال: لو أهلكتموهم الآن، فقالوا: أليس الصبح قريب؟ وقال أبو صالح عن ابن عباس: إنهم لما تواعدوه، قال في نفسه: يتطلق هؤلاء القوم غداً من عندي، وأبقى مع هؤلاء فيهلكوني، فقال: لو أن لي بكم قوة. قلت: وإنما يتوجه هذا إذا قلنا إنه كان قبل علمه أنهم ملائكة. وقال قوم: إنه إنما قال هذا لما كسروا بابه وهجموا عليه. وقال آخرون: لما نهاهم عن أضيافه فأبوا قال

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٤٢٢/١٥، وفي «مجاز القرآن» ٢٩٤/١.

هذا. وفي الجملة، ما أراد بالركن نصر الله وعونه، لأنه لم يخل من ذلك، وإنما ذهب إلى العشيوة والأسرة. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رحم الله لوطاً، لقد كان يأوي إلى ركن شديد، وما بعث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه»^(١).

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ قال مقاتل: فيه إضمار، تقديره: لن يصلوا إليك بسوء، وذلك أنهم قالوا للوط: إنا نرى معك رجالاً سحرنا أبصارنا، فستعلم غداً ما تلقى أنت وأهلك؛ فقال له جبريل: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾
قوله تعالى: ﴿فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «فأسر» بإثبات الهمز في اللفظ من أسريت. وقرأ ابن كثير، ونافع: «فأسر بأهلك» بغير همز من أسريت، وهما لغتان. قال الزجاج: يقال: أسريت، وأسريت: إذا سرت ليلاً، قال الشاعر:

سريت بهم حتى تكلَّ مطيهم
وقال النابغة:

أَسْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوَازِ سَارِيَةٌ

وقد روه: سرت. فأما أهله، فقال مقاتل: هم امرأته وابنتاه، واسم ابنتيه: رُبْنَا وَرُغْرْنَا. وقال السدي: اسم الكبرى: رِيَّة، واسم الصغرى: عروبة، والمراد بأهله: ابتاه. فأما القِطْع، فهو بمعنى القطعة؛ يقال: مضى قِطْع من الليل، أي: قطعة. قال ابن عباس: يريد به: آخر الليل. وقال ابن قتيبة: «يقطع» أي: ببقية تبقى من آخره. وقال ابن الأنباري: ذكر القِطْع بمعنى القطعة مختص بالليل، ولا يقال: عندي قِطْع من الثوب، بمعنى: عندي قطعة.
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلْفُتْ فِيكُمْ أَحَدٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى: لا يتخلف منكم أحد، قاله أبو صالح عن ابن عباس، والثاني: أنه الالتفات المعروف، قاله مجاهد، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَمْرًا﴾ قرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي بنصب التاء. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن جَمَاز عن أبي جعفر برفع التاء. قال الزجاج: من قرأ بالنصب، فالمعنى: فأسر بأهلك إلا أمرأتك. ومن قرأ بالرفع، حملة على «ولا يلفُتْ منكم أحدٌ إلا أمرأتك». وإنما أمروا بترك الالتفات لثلا يَرَوْنَ عَظِيمَ مَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ. قال ابن الأنباري: وعلى قراءة الرفع، يكون الاستثناء منقطعاً، معناه: لكن أمرأتك، فإنها تلتفت فيصيبها ما أصابهم؛ فإذا كان استثناء منقطعاً، كان التفتاتها معصية لربها، لأنه ندب إلى ترك الالتفات. قال قتادة: ذُكِرَ لَنَا أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ لُوطٍ حِينَ خَرَجَ مِنَ الْقَرْيَةِ، فَلَمَّا سَمِعَتْ هَذِهِ الْعَذَابِ، التفتت فقالت: واقوماه، فأصابها حجر فأهلكها، وهو قوله: ﴿إِنَّهُمْ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمْ لِلْعَذَابِ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ الْأَصْحِبُ بِرَبِّهِ﴾ قال المفسرون: قالت الملائكة: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الْأَصْحِبُ﴾ فقال: أريد أعجل من ذلك، فقالوا له: ﴿أَلَيْسَ الْأَصْحِبُ بِرَبِّهِ؟﴾

﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَمَلْنَا عَلَيْهَا سَابِقَهَا وَأَمَطَرْنَا عَلَيْهَا جِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُورٍ ﴿٨٧﴾ سُبُوتًا عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أمرُ الله الملائكة بعذابهم. والثاني: أن الأمر بمعنى العذاب. والثالث: أنه بمعنى القضاء بعذابهم.

قوله تعالى: ﴿جَمَلْنَا عَلَيْهَا سَابِقَهَا﴾ الكناية تعود إلى المؤتفكات، وهي قرى قوم لوط، وقد ذكرناها في

(١) «الطبري» ٤١٩/١٥ - ٤٢٠، وزواه الترمذي ١٣٩/٢ وقال: حديث حسن، والمحاكم ٥٦١/٢ وقال: حديث صحيح على شرط مسلم، ورواه البخاري ٢٩٧/٦ دون قوله: فوما بعث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه.

(٢) «هيواته» ٤ بشرح ابن السكيت، و«مجاز القرآن» ٢٩٥/١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٥٠/١، و«القرطبي» ٧٩/٩، و«اللسان»، و«التاج»: سرت. وأسرت: إذا أمطرت ليلاً، وقوله: «من الجوزاء سارية» كقولك: سقينا بنوه كذا، أي: أصابه المطر ليلاً، وتزجي: تسوق وتدفع على الثور جامد البرد.

[براءة: ٧٠]، ونحن نشير إلى قصة هلاكهم هاهنا. قال ابن عباس: أمر جبريل لوطاً بالخروج، وقال: اخرج وأخرج غنمك وبقرك، فقال: كيف لي بذلك وقد أغلقت أبواب المدينة؟ فبسط جناحه، فحمله وبتيته وماله من شيء، فأخرجهم من المدينة، وسأل جبريل ربّه، فقال: يا رب ولّني هلاك هؤلاء القوم، فأوحى الله إليه أن تولّ هلاكهم؛ فلما أن بدا الصبح، غدا عليهم جبريل فاحتملها على جناحه، ثم صعد بها حتى خرج الطير في الهواء لا يدري أين يذهب، ثم كفأها عليهم، وسمعوا وجبة^(١) شديدة، فالتفت امرأة لوط، فرماها جبريل بحجر فقتلها، ثم صعد حتى أشرف على الأرض، فجعل يُثبّمهم مُسافرهم وُرعاتهم ومَن تحوّل عن القرية، فرماهم بالحجارة حتى قتلهم. وقال السدي: اقتلع جبريل الأرض من سبع أرضين، فاحتملها حتى بلغ بها إلى أهل السماء الدنيا، حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم، ثم قلبها. وقال غيره: كانت خمس قرى، أعظمها سدوم، وكان القوم أربعة آلاف ألف. وقيل؛ كان في كل قرية مائة ألف مقاتل، فلما رفعها إلى السماء، لم ينكسر لهم إناءٌ ولم يسقط حتى قلبها عليهم. وقيل: نجا من الخمس واحدة لم تكن تعمل مثل عملهم. وانفرد سعيد بن جبير، فقال: إن جبريل وميكائيل تولّيا قلبها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهَا﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرى. والثاني: إلى الأمة. وفي السّجّل سبعة أقوال: أحدها: أنها بالفارسية سنك وكلّ، السنك: الحجر، والكل: الطين، هذا قول ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير. وقال مجاهد: أولها حجر، وآخرها طين. وقال الضحاك: يعني الأجر. قال ابن قتيبة: من ذهب إلى هذا القول، اعتبره بقوله: ﴿حِجَارَةٌ يَنْزِلُ مِنْهَا﴾ [الذاريات: ٣٣] يعني الأجر. وحكى الفراء أنه طين قد طبخ حتى صار بمنزلة الأرحاء. والثاني: أنه بحر معلق في الهواء بين السماء والأرض، ومنه نزلت الحجارة، قاله عكرمة. والثالث: أن السّجّل: اسم السماء الدنيا، فالمعنى: حجارة من السماء الدنيا، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الشديد من الحجارة الصلب، قاله أبو عبيدة، وأنشد لابن مقبل:

[وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ عَنْ عُرْضٍ] ضرباً تواصت به الأبطال يسجّينا^(٢)

وردة هذا القول ابن قتيبة، فقال: هذا بالنون، وذاك باللام، وإنما هو في هذا البيت فعيل من سجتت، أي: حبست، كأنه يثبت صاحبه. الخامس: أن قوله: «من سجّل» كقولك: من يسجّل، أي: مما كُتب لهم أن يعدّوا به، وهذا اختيار الزجاج. والسادس: أنه من أسجلته، أي: أرسلته، فكانها رسالة عليهم. والسابع: أنه من أسجلت: إذا أعطيت، حكى القولين الزجاج. وفي قوله: «مَنْشُورٌ» ثلاثة أقوال: أحدها: يتبع بعضه بعضاً، قاله ابن عباس. والثاني: مصفوف، قاله عكرمة، وقناة. والثالث: نضد بعضه على بعض، لأنه طين جُمع فجعل حجارة، قاله الربيع بن أنس.

قوله تعالى: ﴿مُسْوَمَةٌ﴾ قال الزجاج: أي معلّمة، أخذ من السّومة، وهي العلامة. وفي علامتها ستة أقوال: أحدها: بياض في حمرة، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثاني: أنها كانت مختومة، فالحجر أبيض وفيه نقطة سوداء، أو أسود وفيه نقطة بيضاء، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنها المخططة بالسواد والحمرة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: عليها نضح من حمرة فيها خطوط حمر على هيئة الجزع، قاله عكرمة، وقناة. والخامس: أنها كانت معلّمة بعلامة يُعرف بها أنها ليست من حجارة الدنيا، قاله ابن جريج. والسادس: أنه كان على كل حجر منها اسم صاحبه، قاله الربيع. وحكي عن بعض من رأى تلك الحجارة أنه قال: كانت مثل رأس الإبل، ومثل مبارك الإبل، ومثل قبضة الرجل. وفي قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن المعنى: جاءت من عند ربك، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: عند ربك معدّة، قاله أبو بكر الهذلي. والثالث: أن

(١) الوجبة: صوت الشيء يسقط فيسمع له كالهذبة.

(٢) «ديوانه» ٣٣٣، و«مجاز القرآن» ٢٩٦، و«الطبري» ٤٣٤ / ١٥، و«جمهرة أشعار العرب» ١٦٢، و«منتهى الطلب» ٤٤، و«المعاني الكبير» ٩٩١، و«اللسان»: سجن.

المعنى: هذا التسويم لزم هذه النجارة عند الله إيداناً بنفاذ قدرته وشدة عذابه، قاله ابن الأنباري. والرابع: أن معنى قوله: «عند ربك»: في خزائنه التي لا يُصْرَفُ في شيء منها إلا بإذنه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا لَدَيْهِ أَعْنَافٌ كَثِيرَةٌ مِمَّنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَالَّذِينَ لَدَيْهِمْ أَعْنَافٌ كَثِيرَةٌ مِمَّنْ ظَلَمُوا النَّاسَ بِغَيْرِ ظُلْمٍ أَلَيْسَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ في المراد بالظالمين هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالظالمين هاهنا كفار قريش، خوْفهم الله بها، قاله الأکثرون. والثاني: أنه عام في كل ظالم؛ قال قتادة: والله ما أجاز الله منها ظالماً بعد قوم لوط، فاتقوا الله وكونوا منه على حذر. والثالث: أنهم قوم لوط، فالمعنى: وما هي من الظالمين، أي: من قوم لوط ببعيد، والمعنى: لم تكن تُخطئهم، قاله الفراء.

﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْتَبُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُضُوا الْمِيثَاقَ وَالْمِيثَاقَ الَّذِي أَوْفَيْتُمْكُمْ عَلَيْهِ عَذَابٌ يُرِيدُ يُصِيبُ الْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ لَكُم مِّثْقَالُ الْحَقِّ فِي آيَاتِنَا خفيفاً﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ﴾ قد ذكرناه في [الأعراف: ٨٥].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْمِيثَاقَ وَالْمِيثَاقَ﴾ أي: لا تطفئوا؛ وكانوا يطفئون مع كفرهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ أَرْضِكُمْ بِحَبْرَةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رُخص الأسعار، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: سعة المال، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قتادة، وابن زيد. وقال الفراء: أموالكم كثيرة، وأسعاركم رخيصة، فأى حاجة بكم إلى سوء الوزن والكيل؟

قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ أَرْضِكُمْ عَذَابٌ يُرِيدُ يُصِيبُ الْمُنَافِقِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه غلاء السعر، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: القحط والجذب والغلاء. والثاني: العذاب في الدنيا، وهو الذي أصابهم، قاله مقاتل. والثالث: عذاب النار في الآخرة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ أي: أتوا ذلك بالعدل. والإيفاء: الإتمام. ﴿وَلَا تَخُونُوا فِي الْعَهْدِ﴾

مفسرين، بنقص الميثاق والميزان.

﴿يَعِثُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ قالوا يشعيب أملاكك فأمره أن تترك ما يعيد ما باؤوا أن أو تفعل في أموالنا ما نقتولوا إنك لأنت الحليم الرشيد ﴿٨٧﴾ قال يعقوب أنه يشع إن كُت على بينة من ربي وزفني منه رزقاً حسناً وما أريد أن أخلفكم إلى ما أنهضكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أئب ﴿٨٨﴾ وتقرور لا يجرمكم شقاقه أن يصيبكم نزل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط ينكم يعيب ﴿٨٩﴾ واستغفروا ربكم ثم ثوبوا إلى الله إن ربي رحيم ودود ﴿٩٠﴾ قالوا يشعيب ما نفعه كثيراً وما نقول وإنما لربك فيما صوباً ولولا رهطك لرجمتك وما أنت علينا بعزير ﴿٩١﴾ قال يعقوب أرفع أعز عليكم من الله وأخذتموه ورأكم ظهراً إنك ربي بما تعلمون محيظ ﴿٩٢﴾ وتقرور أملاكاً على مكائكم إلى عليل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه وموت هو كذب وأزفوا إلى معكم رقيب ﴿٩٣﴾ ولما جاء أمرنا جئنا شعباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيعة فأصبروا في دينهم حين صب ﴿٩٤﴾ كان لربنا بقوا فيما آلا بدأ لمتين كما بعدت ثمود ﴿٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَعِثُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: ما أبقى الله لكم من الحلال بعد إيفاء الكيل والوزن، خير من البخس، قاله ابن عباس. والثاني: رزق الله خير لكم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال سفيان. والثالث: طاعة الله خير لكم، قاله مجاهد، والزجاج. والرابع: حظكم من الله خير لكم، قاله قتادة. والخامس: رحمة الله خير لكم، قاله ابن زيد. والسادس: وصية الله خير لكم، قاله الربيع. والسابع: ثواب الله في الآخرة خير لكم، قاله مقاتل. والثامن: مراقبة الله خير لكم، ذكره الفراء. وقرأ الحسن البصري: «تقية الله خير لكم» بالتاء.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ شرط الإيمان في كونه خيراً لهم، لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله ﷻ، عرفوا صحة ما يقول. وفي قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما أمرت بقتالكم وإكراهكم على الإيمان. والثاني: ما أمرت بمراتبكم عند كيلكم لثلاث تبخسوا. والثالث: ما أحفظكم من عذاب الله إن نالكم.

قوله تعالى: ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: «أصلاتك» على التوحيد. وفي المراد بصلواته ثلاثة أقوال: أحدها: دينه، قاله عطاء. والثاني: قراءته، قاله الأعمش. والثالث: أنها الصلوات المعروفة. وكان شعيب كثير الصلاة.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِكَ مَا تَحْتَوِي﴾ قال الفراء: معنى الآية: أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا، أو أن تترك أن تفعل في أموالنا ما نشاء؟ وفي معنى الكلام على قراءة من قرأ بالنون قولان: أحدهما: أن فعلهم في أموالهم هو البخس والتطفيف، قاله ابن عباس؛ فالمعنى: قد تراضينا فيما بيننا بذلك. والثاني: أنهم كانوا يقطعون الدراهم والدنانير، فنهاهم عن ذلك، قاله ابن زيد. وقال القرظي: عُذِّبُوا فِي قَطْعِهِمُ الدَّرَاهِمِ. قال ابن الأنباري: وقرأ الضحَّاك بن قيس الفهري «ما تشاء» بالتاء، ونسق «أن تفعل» على «أن تترك»، واستغنى عن الإضمار. قال سفيان الثوري: في معنى هذه القراءة أنه أمرهم بالزكاة فامتنعوا. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والضحَّاك، وابن أبي عمير: «أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء» بالتاء فيهما؛ ومعنى هذه القراءة كمعنى قراءة الفهري. وفي قوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْكَافِرُ الْأَكْبَرُ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنهم قالوه استهزاء به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والفراء. والثاني: أنهم قالوا له: إنك لانت السفية الجاهل، فكفى بهذا عن ذلك، ذكره الزجاج. والثالث: أنهم سبوه بأنه ليس بحليم ولا رشيد، فأثنى الله ﷻ عليه فقال: بَلْ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ، لا كما قال لك الكافرون، حكاه أبو سليمان الدمشقي عن أبي الحسن المصيصي. والرابع: أنهم اعترفوا له بالحلم والرشد حقيقة، وقالوا: أنت حليم رشيد، فِيمَ تَهَانَا أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ؟ حكاه الماوردي، وذهب إلى نحوه ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ هَلَّا يَنْتَوِيَنَّ مِنْ رَبِّي﴾ قد تقدم تفسيره [هود: ٢٨ و ٦٣] وفي قوله: ﴿وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحلال؛ قال ابن عباس: وكان شعيب كثير المال. والثاني: النبوة. والثالث: العلم والمعرفة. قال الزجاج: وجواب الشرط هاهنا متروك، والمعنى: إن كنت على بينة من ربي، أتبع الضلال؟ فترك الجواب، لعلم المخاطبين بالمعنى، وقد مر مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَنْتُمْ كُفَرْتُمْ عَنْهُ﴾ قال قتادة: لم أكن لأنهاكم عن أمر ثم ارتكبه. وقال الزجاج: ما أقصد بخلافكم القصد إلى ارتكابه.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِضْلَاحَ مَا اسْتَنْعَمْتُمْ أَي: ما أريد بما أمركم به إلا إصلاح أموركم بقدر طاقتي. وقدر طاقتي: إبلاغكم لا إجباركم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ فتح تاء «توفيقي» أهل المدينة، وابن عامر. ومعنى الكلام: ما إصابتي الحق في محاولة صلاحكم إلا بالله. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي: فوضت أمري، وذلك أنهم تراعدوه بقولهم: ﴿لَتُخْرِجَنَّكَ يَشِيمُ﴾ [الأعراف: ٨٨]. ﴿وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع.

قوله تعالى: ﴿لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي﴾ حرك هذه الياء ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع. قال الزجاج: لا تكسبنكم عداوتكم إياي أن تعدبوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ يَتَّبِعُونَ بِيَعِيدٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم كانوا قريباً من مساكنهم. والثاني: أنهم كانوا حديثي عهد بعذاب قوم لوط. قال الزجاج: كان إهلاك قوم لوط أقرب الإهلاكات التي عرفوها. قال ابن الأنباري: إنما وُحِدَ بعيداً، لأنه أزاله عن صفة القوم، وجعله نعتاً مكان محذوف، تقديره: وما قوم لوط منكم بمكان بعيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّيَ رَجِيمٌ وَدُودٌ﴾ قد سبق معنى الرحيم. فأما الودود: فقال ابن الأنباري: معناه: المحب لعباده، من قولهم: وودت الرجل أودّه وودّاً ووداً، ويقال: وودت الرجل ووداداً وودادة وودادة. وقال الخطابي: هو اسم مأخوذ من الودد؛ وفيه وجهان: أحدهما: أن يكون فعولاً في محل مفعول، كما قيل: رجل هبوب، بمعنى مهيب، وفرس ركوب، بمعنى مركوب، فالله سبحانه مودود في قلوب أوليائه لما يتعرفونه من إحسانه إليهم. والوجه الآخر: أن

يكون بمعنى الواو، أي: أنه يؤدّ عباده الصالحين، بمعنى أنه يرضى عنهم بِتَقَبُّلِ أعمالهم؛ ويكون معناه: أن يؤدّهم إلى خلقه، كقوله: ﴿سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرَّحْمَنُ وِدًّا﴾ [مريم: ٩٦].

قوله تعالى: ﴿هَٰذَا نَقَّذُ كَثِيرًا مِّنَّا قَوْلٌ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: ما نفقه صحة كثير مما تقول، لأنهم كانوا يتدبّرون بغيره، ويجوز أن يكونوا لاستقلالهم ذلك كأنهم لا يفقهونه.

قوله تعالى: ﴿وَرِئًا لِّرَبِّكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ضريراً؛ قال ابن عباس، وابن جبير، وبتادة: كان أعمى. قال الزجاج: ويقال: إن حمير تسمى المكفوف: ضعيفاً. والثاني: ذليلاً، قاله الحسن، وأبو روق، ومقاتل. وزعم أبو رزق أن الله لم يبعث نبياً أعمى، ولا نبياً به زمانة. والثالث: ضعيف البصر، قاله سفيان. والرابع: عاجزاً عن التصرف في المكاسب، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْلَا رَهْطًا لِّرَبِّكَ﴾ قال الزجاج: لولا عشيرتك لقتلتك بالرجم، والرجم من سيئ القتلات، وكان رهطه من أهل ملتهم، فلذلك أظهروا الميل إليهم والإكرام لهم. وذكر بعضهم أن الرجم هاهنا بمعنى الشتم والأذى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: بكريم. والثاني: بممتنع أن تقتلك.

قوله تعالى: ﴿أَرْهَطِيْ أَعْرُزٌ عَلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ﴾ وأسكن ياء «رهطي» أهل الكوفة، ويعقوب، والمعنى: أتراعون رهطي في، ولا تراعون الله في؟

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَاهُمْ وَرَاءَ كُفْرِهِمْ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله الجمهور. قال الفراء: المعنى: رميتهم بأمر الله وراء ظهوركم. قال الزجاج: والعرب تقول لكل من لا يعبأ بأمر: قد جعل فلان هذا الأمر بظهر، قال الشاعر:

تَمِيمٌ بَنٌ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي

والثاني: أنها كناية عما جاء به شعيب، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي رَقِيٌّ بِمَا تَمَلُّونَ حَيْطٌ﴾ أي: عالم بأعمالكم، فهو يجازيكم بها. وما بعد هذا قد سبق تفسيره إلى قوله: ﴿سَوَّيْتُ تَمَلُّونَ﴾ [الأنعام: ١٣٥]. فإن قال قائل: كيف قال هاهنا «سوف» وفي سورة أخرى «فسوف»؟ [الأنعام: ١٣٥] فالجواب: أن كلا الأمرين حسن عند العرب، إن أدخلوا الفاء، دلوا على اتصال ما بعد الكلام بما قبله، وإن أسقطوها، بنوا الكلام الأول على أنه قد تم، وما بعده مستأنف، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِرْكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُونَ هُرُوقًا﴾ [البقرة: ٦٧]، والمعنى: فقالوا: أتخذنا، بالفاء، فحذفت الفاء لتمام ما قبلها. قال امرؤ القيس:

فَقَالَتْ يَمِينُ اللَّوْمَالِكِ حَيْلَةٌ

خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجْرُ وَرَاءَنَا

قال ابن الأنباري: أراد: فخرجتُ، فأسقط الفاء لتمام ما قبلها. ويروى: فقمْتُ بها أَمْشِي.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَقُوا إِيَّيْكُمْ رَبِّي﴾ قال ابن عباس: ارتقبوا العذاب، فإني ارتقب الثواب.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ﴾ قال المفسرون: صاح بهم جبريل فماتوا في أمكنتهم. قال محمد بن كعب: عذّب أهل مدين بثلاثة أصناف من العذاب، أخذتهم رجفة في ديارهم، حتى خافوا أن تسقط عليهم، فخرجوا منها فأصابهم حرٌّ شديد، فبعث الله الظلّة، فتنادوا: هلم إلى الظل؛ فدخلوا جميعاً في الظلّة، فصيح بهم صيحة واحدة فماتوا كلهم. قال ابن عباس: لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد، إلا قوم شعيب وصالح، فأما قوم صالح، فأخذتهم الصيحة من تحتهم، وأما قوم شعيب، فأخذتهم من فوقهم، نشأت لهم سحابة كهيئة الظلّة فيها ريح بعد أن امتنعت الريح عنهم، فأثروها يستظلون تحتها فأحرقتهم.

(١) البيت تقدم ٢٤٧، وهو أيضاً في «الكامل» ٤٣٠، و«ذيل الأمل» ٧٨، و«أضداد ابن الأنباري» ٢٥٦.

(٢) «ديوانه» ١٤، والمرط: إزار خزله علم، وإنما تجر مرطها ليخفى أثره وأثرها فلا يستدل عليهما، والمرحل: الموشى، وهو ضرب من البرود.

قوله تعالى: ﴿كَا بَدَتْ كُودٌ﴾ أي: كما هلكت ثمود. قال ابن قتيبة: يقال: بَعَدَ يَبْعُدُ: إِذَا كَانَ بَعْدَهُ هَلَكَةٌ؛ وَيَبْعُدُ يَبْعُدُ: إِذَا نَأَى.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠١﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَيْنَاهُ كَأَمْرًا فَفِرْعَوْنُ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿١٠٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ قال الزجاج: بعلماتنا التي تدل على صحة نبوته. ﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي: حجة بيّنة.

قوله تعالى: ﴿فَأَلْبَسُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ وهو ما أمرهم به من عبادته واتخاذها إلهاً. ﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ أي: مرشد إلى خير.

﴿بِقَدْمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَوْرُودُ ﴿١٠٣﴾﴾
قوله تعالى: ﴿بِقَدْمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ قال الزجاج: يقال: قَدَمْتُ القوم أقدمهم، قَدَمًا وَقُدُومًا: إِذَا تَقَدَّمْتَهُمْ؛ والمعنى: يقدمهم إلى النار؛ ويدل عليه قوله: ﴿فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ قال ابن عباس: أوردهم بمعنى أدخلهم. وقال قتادة: يمضي بين أيديهم حتى يهجم بهم على النار.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَوْرُودُ﴾ قال المفسرون: الورد: الموضع الذي ترده. وقال ابن الأنباري: الورد: مصدر معناه: الورد، تجعله العرب بمعنى الموضع المورد؛ فتلخيص الحرف: ويتس المدخل المدخول النار.

﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَرْفُودُ ﴿١٠٤﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَرْفُودُ﴾. في هذه اللعنة قولان: أحدهما: أنها في الدنيا الخرق، وفي الآخرة عذاب النار، هذا قول الكلبي، ومقاتل. والثاني: أنها اللعنة في الدنيا من المؤمنين، وفي الآخرة من الملائكة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَّ الْأَوْرَدُ الْمَرْفُودُ﴾ قال ابن قتيبة: الرد: العطية؛ يقول: اللعنة بس العطية؛ يقال: رَفَدْتُهُ أَرَفَدُهُ: إِذَا أَعْطَيْتَهُ وَأَعْتَهُ. والمرفود: المعطى.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٥﴾﴾
قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ﴾ يعني ما تقدم من الخبر عن القرى المهلكة. ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ أي: نخبرك به. ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ قال قتادة: القائم: ما يرى مكانه، والحصيد: لا يرى أثره. وقال ابن قتيبة: القائم: الظاهر العين، والحصيد: الذي قد أريد وحُصِد. وقال الزجاج: القائم: ما بقيت حيطانه، والحصيد: الذي خُصِفَ به وما قد أمحى أثره.

﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا عِتْرَ تَنْبِيئٍ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ أي: بالعذاب والإهلاك. ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي. ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ﴾ أي: فما نفعتهم ولا دفعت عنهم شيئاً ﴿لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ بالهلاك. ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ يعني الآلهة ﴿عِتْرَ تَنْبِيئٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التخسير، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، واختاره ابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنه الشر، قاله ابن زيد. والثالث: التدمير والإهلاك، قاله أبو عبيدة. فإن قيل: الآلهة جماد، فكيف قال: «زادهم»؟ فنعته جوابان: أحدهما: وما زادتهم عبادتها. والثاني: أنها في القيامة تكون عوناً عليهم فتزيدهم شراً.

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَمِيرٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٧﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ﴾ أي: وكما ذكر من إهلاك الأمم وأخذهم بالعذاب أخذُ ربك ﴿إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ﴾ وصف القرى بالظلم، والمراد أهلها. وقال ابن عباس: الظلم هاهنا: بمعنى الكفر.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ تَجُحُّ لُهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ سَهْوَةٌ ﴿١٠٨﴾ وَمَا تَوْجِهُهُ إِلَّا لِأَجْلِ مَعْدُودٍ ﴿١٠٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ يعني ما ذكر من عذاب الأمم وأخذهم. والآية: العبرة والعظة. ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ تَجُحُّ لُهُ النَّاسُ﴾

أنهم خالدون أبداً. والثالث: أن المعنى: خالدين فيها أبداً، غير أن الله تعالى يأمر النار فتأكلهم وتفنيهم، ثم يجدد خلقهم، فيرجع الاستثناء إلى تلك الحال، قاله ابن مسعود. والرابع: أن «إلا» بمعنى «سوى»، تقول: لو كان معنا رجل إلا زيد، أي: سوى زيد؛ فالمعنى: خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود والزيادة، وهذا اختيار الفراء. قال ابن قتيبة: ومثله في الكلام أن تقول: لأسكننك في هذه الدار حولاً إلا ما شئت؛ تريد: سوى ما شئت أن أزيدك. الخامس: أنهم إذا حُشروا ويُسعوا، فهم في شروط القيامة؛ فالاستثناء واقع في الخلود بمقدار موقفهم في الحساب، فالمعنى: خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا مقدار موقفهم للمحاسبة، ذكره الزجاج. وقال ابن كيسان: الاستثناء يعود إلى مكثهم في الدنيا والبرزخ والوقوف للحساب؛ قال ابن قتيبة: فالمعنى: خالدين في النار وخالدتين في الجنة دوام السماء والأرض إلا ما شاء ربك من تعميمهم في الدنيا قبل ذلك، فكانه جعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد على ما كانت العرب تستعمل، وإن كانتا قد تتغيران. واستثنى المشيئة من دوامهما، لأن أهل الجنة والنار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السماء والأرض في الدنيا، لا في الجنة، ولا في النار. والسادس: أن الاستثناء وقع على أن لهم فيها زفيراً وشهيقاً، إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي لم تُذكر؛ وكذلك لأهل الجنة نعيم مما ذكر، ولهم مما لم يُذكر ما شاء ربك، ذكره الزجاج أيضاً. والسابع: أن «إلا» بمعنى «كما»، ومنه قوله: «وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بِنَتِّ الْأَسْكَافِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» [النساء: ٢٢]، ذكره الثعلبي. فأما الاستثناء في حق أهل الجنة، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه استثناء لا يفعله. والثاني: أن «إلا» بمعنى «سوى». والثالث: أنه يرجع إلى وقوفهم للحساب ولبثهم في القبور. والرابع: أنه بمعنى: إلا ما شاء أن يزيدهم من النعيم الذي لم يُذكر. والخامس: أن «إلا» كـ «ما»، وهذه الأقوال قد سبق شرحها. والسادس: أن الاستثناء يرجع إلى لبث من لبث في النار من الموحدين، ثم أدخل الجنة، قاله ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. قال ابن قتيبة؛ فيكون الاستثناء من الخلود مكث أهل الذنوب من المسلمين في النار، فكانه قال: إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين إلى الجنة، وخالدتين في الجنة إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدةً. واختلف القراء في «سعدوا» فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم؛ «سعدوا» بفتح السين. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بضمها، وهما لغتان.

قوله تعالى: ﴿عَطَاةٌ غَيْرٌ مَّجْدُوزٌ﴾ نُصِبَ عَطَاءٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ، كَأَنَّهُ قَالَ: أَعْطَاهُمُ النِّعِيمَ عَطَاءً. والمجدوز: المقطوع؛ قال ابن قتيبة: يقال: جذذت، وجددت، وجذفت، وإذا قطعت.

﴿فَلَا تَكُ فِي مَرْيَمَ مِمَّا يَصُدُّ هَؤُلَاءِ مَا يَصُدُّونَ إِلَّا كَمَا صَبَدَ آبَاؤُهُمْ مِن قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنُوقِسٍ﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مَرْيَمَ﴾ أي: فلا تك يا محمد في شك ﴿مِمَّا يَصُدُّ هَؤُلَاءِ﴾ المشركون من الأصنام، أنه باطل وضلال، إنما يقلدون آباءهم، ﴿وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما قُدِّرَ لهم من خير وشر، قاله ابن عباس. والثاني: نصيبهم من الرزق، قاله أبو العالية. والثالث: نصيبهم من العذاب، قاله ابن زيد. وقال بعضهم: لا يتقصهم من عذاب آباءهم.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاتَّخِذْ فِيهِ ذِكْرًا وَلَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَعْنَىٰ عَلَيْهِمْ يَوْمَ يَكْفُرُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ﴿فَاتَّخِذْ فِيهِ﴾ فمن مصدق به ومكذّب كما فعل قومك بالقرآن. قال المفسرون: وهذه تعزية للنبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ قال ابن عباس: يريد؛ إنني أخرت امتك إلى يوم القيامة، ولولا ذلك لعجلت عقاب من كذبك. وقال ابن قتيبة: لولا نظرة لهم إلى يوم الدين لفضي بينهم في الدنيا. وقال ابن جرير: سبقت من ربك أنه لا يعجل على خلقه بالعذاب، لفضي بين المصدق منهم والمكذّب بإهلاك المكذّب وإنجاه المصدق^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَنبَأْتُمْ لَيْسَ شَكِّ يَوْمَهُ﴾ أي: من القرآن ﴿مُرْسِيًّا﴾ أي: موقع للربيب.

(١) نص ابن جرير في «الضمير»: ولولا كلمة سبقت يا محمد من ربك بأنه لا يعجل على خلقه بالعذاب، ولكن يتأني حتى يبلغ الكتاب أجله ﴿لَعْنَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ يقول: لفضي بين المكذّب منهم به والمصدق بإهلاك الله المكذّب به منهم، وإنجاه المصدق به.

﴿وَإِنَّ كَلًّا لَّمَّا لِيُؤْيِسْتَهُمْ رَبُّكَ أَغْمَلَهُمْ إِنَّهُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كَلًّا﴾ يشير إلى جميع من قصّ قصته في هذه السورة. وقال مقاتل: يعني به كفار هذه الأمة. وقيل: المعنى: وإن كلاً لخلق أو بشر ﴿لِيُؤْيِسْتَهُمْ﴾. قرأ أبو عمرو، والكسائي ﴿وَإِنَّ﴾ مشددة النون، «لما» خفيفة. واللام في «لما» لام التوكيد، دخلت على «ما» وهي خبر «إِنَّ». واللام في «لِيُؤْيِسْتَهُمْ» اللام التي يُتَلَقَّى بها القَسم، والتقدير: والله ليؤيِسْتَهُمْ، ودخلت «ما» للفصل بين اللامين. قال مكي بن أبي طالب: وقيل: إن «ما» زائدة، لكن دخلت لفصل بين اللامين اللَّذِينَ يتلقَيَان القَسم، وكلاهما مفتوح، ففصل بـ «ما» بينهما. وقرأ ابن كثير ﴿وَإِنَّ﴾ بالتخفيف، وكذلك «لما». قال سيبويه: حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول: إنَّ عَمراً لمنطلق، فيخففون «إِنَّ» ويُعملونها، وأنشد:

وَوَجَّهَ حَسَنَ النَّحْرِ
كَأَنَّ نَذْرِيهِ حُقَّان^(١)

وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَإِنَّ﴾ خفيفة، «لما» مشددة، والمعنى: وما كلاً إلا؛ وهذا كما تقول: سألتك لَمَّا فعلت، وإلا فعلت، ومثله قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّا عَلَيَّا حَافِظٌ ﴿١١٢﴾﴾ [الطارق: ٤]. وقرأ حمزة، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿وَإِنَّ﴾ بالتشديد، «لما» بالتشديد أيضاً. قال أبو علي: هذه قراءة مشككة، لأنه كما لا يحسن: إنَّ زيداً إلا منطلق، كذلك لا يحسن تنقيح «إِنَّ» وتنقيح «لما». وحكي عن الكسائي أنه قال: لا أعرف وجه التنقيح في «لما»، ولم يُبعد فيما قال. وقال مكي بن أبي طالب: الأصل فيها «لَمِنَ ما» ثم ادغمت النون في الميم، فاجتمعت ثلاث ميمات في اللفظ، فحذفت الميم المكسورة؛ والتقدير: وإنَّ كلاً لَمِنَ خَلَقَ لِيُؤْيِسْتَهُمْ. قال: وقيل: التقدير: «لَمِنَ ما» بفتح الميم في «مَن» فتكون «ما» زائدة، وتحذف إحدى الميمات لتكرير الميم في اللفظ؛ والتقدير: لَخَلَقَ لِيُؤْيِسْتَهُمْ، ومعنى الكلام: ليؤيِسْتَهُمْ جزاء أعمالهم.

﴿فَأَنْتَقِمَ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْفَرُوا إِنَّهُمْ بِمَا قَسَمْتُمْ بَيِّرٌ ﴿١١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَقِمَ كَمَا أَمَرْتَ﴾ قال ابن عيينة: استقم على القرآن. وقال ابن قتيبة: امضِ على ما أمرت به. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ مَعَكَ﴾ قال ابن عباس: من تاب معك من الشرك. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْفَرُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تطغوا في القرآن، فتحلّوا وتحرموا ما لم آمركم به، قاله ابن عباس. والثاني: لا تعصوا ربكم ولا تخالفوه، قاله ابن زيد. والثالث: لا تخططوا التوحيد بشك، قاله مقاتل.

﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَنَسْتَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ روى عبد الوارث عن أبي عمرو: «تركبنا» بفتح التاء وضم الكاف، وهي قراءة قتادة. وروى هارون عن أبي عمرو «تركبنا» بفتح التاء وكسر الكاف. وروى محبوب عن أبي عمرو: «تركبنا» بكسر التاء وفتح الكاف. وقرأ ابن أبي عبلة «تركبنا» بضم التاء وفتح الكاف على ما لم يُسم فاعله. وفي المراد بهذا الركوب أربعة أقوال: أحدها: لا تميلوا إلى المشركين، قاله ابن عباس. والثاني: لا ترضوا أعمالهم، قاله أبو العالية. والثالث: لا تلتحقوا بالمشركين، قاله قتادة. والرابع: لا تُداهنوا الظلمة، قاله السدي، وابن زيد. وفي قوله: ﴿فَنَسْتَكُمُ النَّارُ﴾ وجهان: أحدهما: فنصيكم النار، قاله ابن عباس. والثاني: فيتعدى إليكم ظلمهم كما تعدى النار إلى إحراق ما جاورها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: ليس لكم أعوان يمنعونكم من العذاب.

﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ ظَرْفِي النَّهَارِ وَوَلَعْنَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ لَحَسَنَتٍ يَدِينُ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ ظَرْفِي النَّهَارِ﴾ أما سبب نزولها، فروى علقمة والأسود عن ابن مسعود أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إني أخذت امرأة في البستان فقبّلتها، وضممتها إليّ، وباشرتها، وفعلتُ بها كل شيء، غير أنني لم أجمعها؛

فسكت النبي ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ لَكُمْ وَأَقْرَبَ النَّهَارَ...﴾ الآية، فدعا الرجل فقراها عليه، فقال عمر: أهي له خاصة، أم للناس كافة؟ قال: «لا، بل للناس كافة»^(١). وفي رواية أخرى عن ابن مسعود: أن رجلاً أصاب من امرأة قبلة، فأتى رسول الله، فذكر ذلك له، فنزلت هذه الآية، فقال الرجل: ألي هذه الآية؟ فقال: «لمن عمل بها من أمتي»^(٢). وقال معاذ بن جبل: كنت قاعداً عند رسول الله ﷺ، فجاء رجل، فقال: يا رسول الله، ما تقول في رجل أصاب من امرأة ما لا يحل له، فلم يدع شيئاً يصيبه الرجل من امرأته إلا أصابه منها، غير أنه لم يجامعها؟ فقال له النبي ﷺ: «توضاً وضوءاً حسناً، ثم قم فصل»، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فقال معاذ: أهي له خاصة، أم للمسلمين عامة؟ فقال: «بل هي للمسلمين عامة»^(٣). واختلفوا في اسم هذا الرجل، فقال أبو صالح عن ابن عباس: هو عمرو بن غزية الأنصاري، وفيه نزلت هذه الآية، كان يبيع التمر، فأتته امرأة تبتاع منه تمراً، فأعجبته، فقال: إن في البيت تمراً أجود من هذا، فانطلقني معي حتى أعطيك منه؛ فذكر نحو حديث معاذ^(٤). وقال مقاتل: هو أبو مقبل عامر بن قيس الأنصاري. وذكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب الحافظ أنه أبو اليسر كعب بن عمرو الأنصاري^(٥). وذكر في الذي قال للنبي ﷺ: أله خاصة؟ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أبو اليسر صاحب القصة. والثاني: معاذ بن جبل. والثالث: عمر بن الخطاب. فأما التفسير، فقلوه: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ﴾ أي: أتم ركوعها وسجودها. فأما طرفا النهار، ففي الطرف الأول قولان: أحدهما: أنه صلاة الفجر، قاله الجمهور. والثاني: أنه الظهر، حكاه ابن جرير. وفي الطرف الثاني ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صلاة المغرب، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: العصر، قاله قتادة. وعن الحسن كالقولين. والثالث: الظهر، والعصر، قاله مجاهد، والقرظي. وعن الضحاك كالأقوال الثلاثة.

قوله تعالى: ﴿وَزُكُفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ وقرأ أبو جعفر، وشيبة: «وَزُكُفًا» بضم اللام. قال أبو عبيدة: الزُكُفُ: الساعات، واحداً: زُكُفَةٌ، أي: ساعة ومنزلة وقربة، ومنه سميت المزدلفة، قال العجاج:

نَاجٍ طَوَاهِ الْأَيْنِ مِمَّا أَوْجَفَا
طَيِّبِ اللَّيَالِي زُكُفًا فَرُكُفَا
سَمَاوَةَ الْهَيْلَالِ حَيْثَى اخْتَوَقُفَا^(٦)

قال ابن قتيبة: ومنه يقال أزلفني كذا عندك، أي: أداني؛ والمزالف: المنازل والذُرُج، وكذلك الزُكُفُ. وفيها للمفسرين قولان: أحدهما: أنها صلاة العتمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وعوف عن الحسن، وابن أبي نجيع عن مجاهد، وبه قال ابن زيد. والثاني: أنها صلاة المغرب والعشاء، روي عن ابن عباس أيضاً، ورواه يونس عن الحسن، ومنصور عن مجاهد، وبه قال قتادة، ومقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَسْكَتَ يُذْهِبُ كَسِبَاتِ﴾ في المراد بالحسنات قولان: أحدهما: أنها الصلوات الخمس، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وابن المسيب، ومسروق، ومجاهد، والقرظي، والضحاك، والمقاتلان: ابن سليمان،

(١) «الطبري» ٥١٦/١٥ عن حلقة والأسود عن ابن مسعود، ورواه أحمد في «المستند» رقم (٤٢٥٠) و (٤٢٩٠)، ومسلم في «صحيحه» ٢/٤١١٦، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٤٦٨)، والترمذي ٢/١٣٩.

(٢) «الطبري» ٥١٩/١٥، و«مستند أحمد» رقم (٣٦٥٣) و (٤٠٩٤)، ورواه البخاري ٨/٢٦٨ - ٢٦٩، ومسلم ٤/٢١١٥، والترمذي ٢/١٣٩، وقال: حديث حسن صحيح.

(٣) «الطبري» ٥٢٠/١٥ - ٥٢٢، ورواه الترمذي ٢/١٣٩ من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل، وقال: هذا حديث ليس إسناده متصل، عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من معاذ بن جبل، ومعاذ بن جبل مات في خلافة عمر، وقتل عمر وعبد الرحمن بن أبي ليلى غلام صغير ابن ست، وقد روى عن عمر ورآه، وروى شعبة هذا الحديث عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن النبي ﷺ مرسلأ، والحديث بمعنى الذي قبله.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٨/٢٦٩: وأما قصة ابن غزية، فأخرجها ابن منده من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ لَكُمْ وَأَقْرَبَ النَّهَارَ﴾ قال: نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر، فأتته امرأة تبتاع تمراً فأعجبته... الحديث هـ. والكلبي وأبو صالح: ضعيفان.

(٥) لقد فصل الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٨/٢٦٨، ٢٦٩ القول في اسم هذا الرجل، فارجع إليه إن شئت.

(٦) «ديوانه» ١/٨٤، و«الطبري» ١٢/٧٧، و«اللسان»: حقف، و«الكامل» للمبرد ١/١٢٩، ٣/٨٣٤. وسماوة الهلال: أعلاه. واحقوقف: يريد: اعوج، وإنما هو افعلول، من الحقف، والحقف: القا من الرمل يعرج ويدق، يريد: طواه الأيمن كما طوت الليالي سماوة الهلال.

وابن حيان. والثاني: أنها سبحانه الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، رواه منصور عن مجاهد. والأول أصح، لأن الجمهور عليه، وفيه حديث مسند عن رسول الله ﷺ، رواه عثمان بن عفان عن رسول الله ﷺ أنه توضأ، وقال: «من توضأ وضوئي هذا، ثم صلى الظهر، عُفِّرَ له ما كان بينها وبين صلاة الصبح، ومن صلى العصر، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة الظهر، ومن صلى المغرب، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة العصر، ثم صلى العشاء، عُفِّرَ له ما بينها وبين صلاة المغرب، ثم لعله أن يبيت ليلته يتمرغ، ثم إن قام فتوضأ وصلى الصبح، عُفِّرَ له ما بينه وبين صلاة العشاء، ومن الحسنات يذهبن السيئات»^(١). فأما السيئات المذكورة هاهنا، فقال المفسرون: هي الصغائر من الذنوب. وقد روى معاذ بن جبل، قال: قلت: يا رسول الله، أوصني؛ قال: «أتق الله حيثما كنت»، قال: قلت: زدني؛ قال: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»، قلت: زدني؛ قال: «خالق الناس بخلق حسن»^(٢).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ ذِكْرُ لِلذَّكِرِينَ﴾ في المشار إليه بـ «ذلك» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: إقام الصلاة. والثالث: جميع ما تقدم من الوصية بالاستقامة، والنهي عن الطغيان، وترك الميل إلى الظالمين، والقيام بالصلاة. وفي المراد بالذكري قولان: أحدهما: أنه بمعنى التوبة. والثاني: بمعنى العظة.

﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ﴾ فيما أمر بالصبر عليه قولان: أحدهما: لما يلقاه من أذى قومه. والثاني: الصلاة. وفي المراد بالمحسنين ثلاثة أقوال: أحدهما: المصلون، قاله ابن عباس. والثاني: المخلصون، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المحسنون في أعمالهم، قاله أبو سليمان.

﴿مَنْ تَوَلَّى كَانِ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْتَوُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ تَوَلَّى كَانِ مِنَ الْقُرُونِ﴾ قال ابن عباس، والفراء: المعنى: فلم يكن. وقال ابن قتيبة: المعنى: فهلاً كان من القرون من قبلكم أولوا بقية. وروى ابن جماز عن أبي جعفر «أولوا بقية» بكسر الباء وسكون القاف وتخفيف الباء. وفي معنى «أولوا بقية» ثلاثة أقوال: أحدها: أولوا دين، قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: يقال: قوم لهم بقية، وفيهم بقية: إذا كانت بهم مُسَكَّةٌ وفيهم خير. والثاني: أولوا تمييز. والثالث: أولوا طاعة، ذكرهما الزجاج، وقال: إذا قلت: فلان فيه بقية، فمعناه: فيه فضل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناء منقطع، أي: لكن قليلاً ممن أنجينا منهم ممن نهى عن الفساد. قال مقاتل: لم يكن من القرون من ينهى عن المعاصي والشرك إلا قليلاً ممن أنجينا من العذاب مع الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ﴾ أي: اتبعوا مع ظلمهم ما أترفوا فيه مع استدامة نعيمهم، فلم يقبلوا ما يتقص من ترفهم. قال الفراء: آثروا اللذات على أمر الآخرة. قال: ويقال: اتبعوا ذنوبهم السيئة إلى النار.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ يُهْلِكَ الْقُرَىٰ يَطْلُمُ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ يُهْلِكَ الْقُرَىٰ يَطْلُمُ﴾ فيه قولان: أحدهما: بغير جرم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: بشرك، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان. وفي قوله: ﴿وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها:

(١) «الطبري» ٥١٢/١٥، ورواه أحمد في «المستدرک» رقم (٥١٣) وفي آخره زيادة، «قالوا: هذه الحسنات، فما الباقيات يا عثمان؟ قال: «هن: لا إله إلا الله، وسبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله» وخرجه الهيثمي في «المجمع» ٢٩٧/١ بنحو حديث أحمد، وهو حديث صحيح.

(٢) هذا الحديث أخرجه أحمد في «المستدرک» ٢٢٨/٥ عن معاذ بن جبل، وخرجه أيضاً ١٥٣/٥ عن أبي ذر الغفاري، وخرجه الترمذي ٢٠/٢ عن أبي ذر، ومعاذ، ولفظه عند الترمذي: «أتق الله حيثما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن» وقال: هذا حديث حسن صحيح. وفي بعض النسخ: حسن. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٥٤/١ عن أبي ذر بلفظ الترمذي، ورواه عن معاذ بلفظ «فقال: يا رسول الله أوصني، قال: «أهد الله ولا تشرك به شيئاً، قال: يا رسول الله زدني، قال: إذا أسأت فأحسن، قال: يا رسول الله زدني، قال: استقم، ولتحسن خلقك» وقال: صحيح الإسناد من رواية البصريين، ولم يخرجاه، ورواه الذهبي. وقد روي عن النبي ﷺ أنه أوصى بهذه الوصية معاذاً وأبا ذر من وجوه أخر.

يتنصف بعضهم من بعض، رواه قيس بن أبي حازم عن جرير. قال أبو جعفر الطبري: فيكون المعنى: لا يهلكهم إذا تناصفوا وإن كانوا مشركين، وإنما يهلكهم إذا تظالموا. والثاني: مصلحون لأعمالهم، متمسكون بالطاعة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: مؤمنون، قاله مقاتل.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَرَاؤُونَ مَخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأُمَّةٍ جَاهِنَةٍ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قال ابن عباس: لو شاء أن يجعلهم كلهم مسلمين لفعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَاؤُونَ مَخْتَلِفِينَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الحق وأهل الباطل، رواه الضحاك عن ابن عباس؛ فيكون المعنى: إن هؤلاء يخالفون هؤلاء. والثاني: أنهم أهل الأهواء لا يزالون مختلفين، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾ قال ابن عباس: هم أهل الحق. وقال الحسن: أهل رحمة الله لا يختلفون. قوله تعالى: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ في المشار إليه بذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه يرجع إلى ما هم عليه. قال ابن عباس: خلقهم فريقين، فريقاً يُرجم فلا يختلف، وفريقاً لا يُرجم يختلف. والثاني: أنه يرجع إلى الشقاء والسعادة، قاله ابن عباس أيضاً، واختاره الزجاج، قال: لأن اختلافهم مؤديهم إلى سعادة وشقاوة. قال ابن جرير: واللام في قوله: «ولذلك» بمعنى «على». والثالث: أنه يرجع إلى الاختلاف، رواه مبارك عن الحسن. والرابع: أنه يرجع إلى الرحمة، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، ومجاهد، والضحاك، وقادة؛ فعلى هذا يكون المعنى: ولرحمته خلق الذين لا يختلفون في دينهم.

قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: وجب قول ربك: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ من كفار الجِنَّةِ، وكفار الناس. ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبِّئْتُ بِهٖ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٠﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ﴾ قال الزجاج: «كلاً» منصوب بـ «نقص»، المعنى: كل الذي تحتاج إليه من أنباء الرسل نقص عليك. و «ما» منصوبة بدلاً من كل، المعنى: نقص عليك ما نبئت به فؤادك؛ ومعنى تثبيت الفؤاد تسكين القلب هاهنا، ليس للشك، ولكن كلما كان البرهان والدلالة أكثر، كان القلب أثبت.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾ في المشار إليه بـ «هذه» أربعة أقوال: أحدها: أنها السورة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وأبو العالية، ورواه شبان عن قتادة. والثاني: أنها الدنيا، فالمعنى: وجاءك في هذه الدنيا، رواه سعيد عن قتادة؛ وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنها الأقاوص المذكورة. والرابع: أنها هذه الآية بعينها، ذكر القولين ابن الأنباري. وفي المراد بالحق هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها البيان. والثاني: صدق القصص والأنباء. والثالث: النبوة. فإن قيل: أليس قد جاءه الحق في كل القرآن، فلم خص هذه السورة؟ فالجواب أنا إن قلنا: إن الحق النبوة، فالإشارة بـ «هذه» إلى الدنيا، فيكون المعنى: وجاءك في هذه الدنيا النبوة، فيرتفع الإشكال. وإن قلنا؛ إنها السورة، فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أن المراد، بالحق البيان، وهذه السورة جمعت من تبين إهلاك الأمم، وشرح مآلهم، ما لم يجمع غيرها، فبان أثر التخصيص، وهذا مذهب بعض المفسرين. والثاني: أن بعض الحق أوكد من بعض في ظهوره عندنا وخفائه علينا، ولهذا يقول الناس: فلان في الحق: إذا كان في الموت، وإن لم يكن قبله في باطل، ولكن لتعظيم ما هو فيه، فكان الحق المبين في هذه السورة أجلى من غيره، وهذا مذهب الزجاج. والثالث: أنه خص هذه السورة بذلك لبيان فضلها، وإن كان في غيرها حق أيضاً، فهو كقوله: ﴿وَالصَّكَاوَةُ الْوَسْطَى﴾ [البقرة: 238]، وقوله: ﴿وَيَسِّرِلْ وَمَكِّنْ﴾ [البقرة: 98]، وهذا مذهب ابن الأنباري. والرابع: أن المعنى: وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك من سائر السور، قاله ابن جرير الطبري.

قوله تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: يتعظون إذا سمعوا هذه السورة وما نزل بالأمم فتلين قلوبهم.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانظُرُوا إِنَّا سُنظُرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ هذا تهديد ووعيد، والمعنى: اعملوا ما أنتم عاملون، فستعلمون عاقبة أمركم، ﴿وَأَنْظِرُوا﴾ ما يعدكم الشيطان ﴿إِنَّا مُنظِرُونَ﴾ ما يعدنا ربنا.

فصل

قال المفسرون: وهذه الآية اقتضت تركهم على أعمالهم، والافتناع بإنذارهم، وهي منسوخة بآية السيف. واعلم أنه إذا قلنا: إن المراد بالآية التهديد، لم يتوجه نسخ.

﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: علم ما غاب عن العباد فيهما. ﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ قرأ نافع، وحفص عن عاصم ﴿يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ بضم الياء. وقرأ الباقون، وأبو بكر عن عاصم «يرجع» بفتح الياء، والمعنى: إن كل الأمور ترجع إليه في المعاد. ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي: وحده. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ أي: ثق به. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «تعلمون» بالتاء. وقرأ الباقون بالياء. قال أبو علي: فمن قرأ بالياء، فالمعنى: قل لهم: وما ربك بغافل عما يعملون. ومن قرأ بالتاء، فالخطاب للنبي ﷺ ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم، فهو أعم من الياء، وهذا وعيد، والمعنى: إنه يجزي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته. قال كعب: خاتمة التوراة خاتمة «هود».



سورة يوسف [عليه السلام]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾

فصل في نزولها

هي مكة بالإجماع. وفي سبب نزولها قولان: أما القول الأول، فروي عن سعد بن أبي وقاص قال: أنزل القرآن على رسول الله ﷺ، فتلاه عليهم زماناً، فقالوا: يا رسول الله، لو قصصت علينا، فأنزل الله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ إلى قوله: ﴿مَنْ نَقَضَ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾، فتلاه عليهم زماناً، فقالوا: يا رسول الله، لو حدثتنا، فأنزل الله تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾^(١) [الزمر: ٢٣] كل ذلك يؤمرون بالقرآن. وقال عون بن عبد الله: ملأ أصحاب رسول الله ﷺ ملةً، فقالوا: يا رسول الله حدثنا، فأنزل الله ﷻ: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا﴾ [الزمر: ٢٣]، ثم إنهم ملأوا ملةً أخرى، فقالوا: يا رسول الله، فوق الحديث، ودون القرآن، يعنون القصص، فأنزل الله ﷻ: ﴿مَنْ نَقَضَ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾، فأراد الحديث، وأرادوا القصص، فدلهم على أحسن القصص^(٢). والثاني: رواه الضحاك عن ابن عباس قال: سألت اليهود النبي ﷺ، فقالوا: حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف، فأنزل الله ﷻ: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَذَلِكَ أَنْ التوراة بالعبرانية، والإنجيل بالسريانية، وأنتم قوم عرب، ولو أنزلته بغير العربية ما فهمتموه. وقد بينا تفسير أول هذه السورة في أول (يونس)، إلا أنه قد ذكر ابن الأنباري زيادة وجه في هذه السورة، فقال: لما لحق أصحاب رسول الله ﷺ مللٌ وسامة، فقالوا له: حدثنا بما يزيل عنا هذا الملل، فقال: «تلك الأحاديث التي تقدرون الانتفاع بها وانصراف الملل، هي آيات الكتاب المبين». وفي معنى «المبين» خمسة أقوال: أحدها: البين حلاله وحرامه، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: المبين للحروف التي تسقط عن ألسن الأعاجم، رواه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل. والثالث: البين هداة ورشده، قاله قتادة. والرابع: المبين للحق من الباطل. الخامس: البين إعجازه فلا يعارض، ذكرهما الماوردي.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ قد ذكرنا معنى القرآن واشتقاقه في سورة [النساء: ٨٢]. وقد اختلف الناس، هل في القرآن شيء بغير العربية، أم لا، فمذهب أصحابنا أنه ليس فيه شيء بغير العربية. وقال أبو عبيدة: من زعم أن في القرآن لساناً سوى العربية فقد أعظم على الله القول، واحتج بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣] وروي عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة أن فيه من غير لسان العرب، مثل «سجيل» و«المشكاة» و«الليم» و«الطور» و«أباريق» و«إستبرق» وغير ذلك. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قال أبو عبيد^(٣): وهؤلاء أعلم من أبي عبيدة،

(١) «الطبري» ٥٥٣/١٥، والحاكم في «المستدرک» ٣٤٥/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣/٤ وزاد نسبة إلى إسحاق بن راهويه، والبخاري، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) «الطبري» ٥٥٢/١٥، وخرجه السيوطي في «الدر» ٣/٤ من طريق عون بن عبد الله عن ابن مسعود، فهو مرسل. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٥٥.

(٣) في الأصل: أبو عبيدة، وهو خطأ، لأن الكلام الآتي كلام أبي عبد القاسم بن سلام يرد به على شيخه أبي عبيدة، وانظر «المعرب»: ٥ للجواليقي.

ولكنهم ذهبوا إلى مذهب، وذهب هو إلى غيره، وكلاهما مصيب إن شاء الله، وذلك أن هذه الحروف بغير لسان العرب في الأصل، فقال: أولئك على الأصل، ثم لفظت به العرب بألستها فعربته فصار عربياً بتعريبها إياه، فهي عربية في هذه الحالة، أعجمية الأصل، فهذا القول يصدق الفريقين جميعاً.

قوله تعالى: ﴿لَمَلَكُمْ تَقْوَلُوكَ﴾ ❶ قال ابن عباس: لكي تفهموا.

﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَرْجَيْتَنَا إِلَيْكَ هَذَا الْفَرْعَانِ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْقَنْفِيلِ﴾ ❷

قوله تعالى: ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها في أول الكلام. وقد حُصت بسبب آخر، فروي عن سعيد بن جبير قال: اجتمع أصحاب محمد ﷺ إلى سلمان، فقالوا: حدثنا عن التوراة فإنها حسن ما فيها، فأنزل الله تعالى: ﴿تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ يعني: قصص القرآن أحسن مما في التوراة. قال الزجاج: والمعنى نحن نبين لك أحسن البيان، والفاصل: الذي يأتي بالقصة على حقيقتها. قال وقوله: ﴿بِمَا أَرْجَيْتَنَا إِلَيْكَ﴾ أي: بوحينا إليك هذا القرآن.

قال العلماء: وإنما سميت قصة يوسف أحسن القصص، لأنها جمعت ذكر الأنبياء، والصالحين، والملائكة، والشياطين، والأنعام، وسير الملوك، والمماليك، والتجار، والعلماء، والرجال، والنساء، وحيلهن، وذكر التوحيد، والفقه، والسر، وتعبير الرؤيا، والسياسة، والمعاشرة، وتدبير المعاش، والصبر على الأذى، والحلم؛ والعز، والحكم، إلى غير ذلك من العجائب.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُ فِي «إِنْ» قولان.

أحدهما: ﴿بِمَنْ قَبْلِهِ﴾ قال ابن عباس: من قبل نزول القرآن. ﴿لَمَنِ الْقَنْفِيلِ﴾ عن علم خير يوسف وما صنع به

إخوته.

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجْدًا﴾ ❶ قَالَ يَبْنَؤُ لَا نَقْصُ رُءُوبًا

عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ❷

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾ في «إِذ» قولان.

أحدهما: أنها صلة للفعل المتقدم، والمعنى: نحن نقص عليك إذا قال يوسف. والثاني: أنها صلة لفعل مضمَر،

تقديره؛ اذكر إذ قال يوسف، ذكرهما الزجاج، وابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ﴾ قرأ أبو جعفر، وابن عامر بفتح التاء، ووقفاً بالهاء، وافقهما ابن كثير في الوقف بالهاء،

وقرأ الباقر بكسر التاء. فمن فتح التاء، أراد: يا أبنا، فحذف الألف كما تحذف الياء، فبقيت الفتحة دالة على الألف، كما أن الكسرة تبقى دالة على الياء. ومن وقف على الهاء، فلأن تاء التانيث تبدل منها الهاء في الوقف. وقرأ أبو جعفر

أحد عشر، وتسعة عشر، بسكون العين فيهما. وفي ما رآه يوسف قولان: أحدهما: أنه رأى الشمس والقمر

والكواكب، وهو قول الأكثرين. قال الفراء: وإنما قال: «رأيتهم» على جمع ما يعقل، لأن السجود فعل ما يعقل،

كقوله: ﴿يَأْتِيَنَّهَا أَكْتَلُ أَذْخُلُوا سَكَنَكُمْ﴾ [النمل: ١٨]. قال المفسرون: كانت الكواكب في التأويل إخوته، والشمس أمه،

والقمر أباه، فلما قصها على يعقوب أشفق من حسد إخوته. وقال السدي: الشمس أبوه، والقمر خالته، لأن أمه كانت

قد ماتت. والثاني: أنه رأى أبويه وإخوته ساجدين له، فكنى عن ذكرهم، وهذا مروى عن ابن عباس، وقتادة. فأما

تكرار قوله: ﴿رَأَيْتُهُمْ﴾ فقال الزجاج: إنما كرره لَمَّا طال الكلام توكيداً. وفي سن يوسف لما رأى هذا المنام ثلاثة

أقوال: أحدها: سبع سنين. والثاني: اثنتا عشرة سنة. والثالث: سبع عشرة سنة. قال المفسرون: علم يعقوب أن إخوة

يوسف يعلمون تأويل رؤياه، فقال: ﴿لَا نَقْصُ رُءُوبًا عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾، قال ابن قتيبة: يحتالوا لك حيلة

ويغتالوك. وقال غيره: اللام صلة، والمعنى: فيكيدوك. والعدو المبين: الظاهر العداوة.

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُرِيكَ بِمِصْرَ عَمَلِكَ وَعَلَآءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَمَّتْهَا عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ إِنَّا نَرَىٰ

وَأَعْيُنَٰنَ إِذْ يَنْزِلُ عَلَيْكَ حَكِيمٌ﴾ ❸

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْهَبُكَ رَبُّكَ﴾ قال الزجاج، وابن الأنباري: ومثل ما رأيتم من الرفعة والحال الجليلة، يختارك ربك ويصطفيك من بين إخوتك. وقد شرحنا في [الأنعام: ٨٧] معنى الاجتباء. وقال ابن عباس: يصطفيك بالنبوة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ مِنَ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تعبير الرؤيا، قاله ابن عباس ومجاهد، وقتادة، فعلى هذا سمي تأويلاً لأنه بيان ما يؤول أمر المنام إليه. والثاني: أنه العلم والحكمة، قاله ابن زيد. والثالث: تأويل أحاديث الأنبياء والأمم والكتب، ذكره الزجاج. قال مقاتل: و«من» هاهنا صلة.

قوله تعالى: ﴿وَوَيْدٌ يُضَمَّتُمْ عَلَيْكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بالنبوة، قاله ابن عباس. والثاني: بإعلاء الكلمة. والثالث: بأن أحوج إخوته إليه حتى أنعم عليهم، ذكرهما الماوردي. وفي ﴿عَالِ يَعْقُوبَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ولده، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يعقوب وامرأته وأولاده الأحد عشر، أتم عليهم نعمته بالسجود ليوسف، قاله مقاتل.

والثالث: أهله، قاله أبو عبيدة، واحتج بأنك إذا صغرت الآل، قلت: أهيل.

قوله تعالى: ﴿كَمَا أَنْتَ عَلَيَّ أَبُويَكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ قال عكرمة: فنعمته على إبراهيم أن نجاه من النار، ونعمته على إسحاق أن نجاه من الذبح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ أي: عليم حيث يضع النبوة ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبير خلقه.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلْمُتَلَبِّينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ أي: في خير يوسف وقصة إخوته (آيات) أي: عبر لمنم سأل عنهم، فكل حال من أحواله آية. وقرأ ابن كثير «آية». قال المفسرون: وكان اليهود قد سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف، فأخبرهم بها كما في التوراة، فعجبوا من ذلك. وفي وجه هذه الآيات خمسة أقوال.

أحدها: الدلالة على صدق محمد ﷺ حين أخبر أخبار قوم لم يشاهدتهم، ولا نظر في الكتب. والثاني: ما أظهر الله في قصة يوسف من عواقب البني عليه. والثالث: صدق رؤياه وصحة تأويله. والرابع: ضبط نفس وقهر شهوته حتى قام بحق الأمانة. والخامس: حدوث السرور بعد اليأس.

فإن قيل: لم خص السائلين، ولغيرهم فيها آيات أيضاً؟ فعنه جوابان.

أحدهما: أن المعنى: للسائلين وغيرهم، فاكنتي بذكر السائلين من غيرهم، كما اكنتي بذكر الحر من البرد في قوله: ﴿تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١].

والثاني: أنه إذا كان للسائلين عن خبر يوسف آية، كان لغيرهم آية أيضاً؛ وإنما خص السائلين، لأن سؤالهم نتيج الأعجوبة وكشف الخبر.

﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحْسَبُ إِلَٰهَ أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَلِئَلِ لَلْغَيْبِ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا﴾ يعني إخوة يوسف. ﴿لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ﴾ يعنون ابن يامين. وإنما قيل له: ابن يامين، لأن أمه ماتت نفساء. ويامين بمعنى الوجع، وكان أخاه لأمه وأبيه. والباقون إخوته لأبيه دون أمه.

فأما العصبية، فقال الزجاج: هي في اللغة الجماعة الذين أمرهم واحد يتابع بعضهم بعضاً في الفعل، ويتعصب بعضهم لبعض.

وللمفسرين في العصبية ستة أقوال.

أحدها: أنها ما كان أكثر من عشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنها ما بين العشرة إلى الأربعين، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قادة. والثالث: أنها ستة أو سبعة، قاله سعيد بن جبير والرابع: أنها من عشرة إلى خمسة عشر، قاله مجاهد. والخامس: الجماعة، قاله ابن زيد، وابن قتيبة، والزجاج. والسادس: عشرة، قاله مقاتل. وقال الفراء: العصبية عشرة فما زاد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَلِئَلِ لَلْغَيْبِ﴾ فيه ثلاثة أقوال.

أحدها: لفي حَظَلًا من رأيه، قاله ابن زيد. والثاني: في شَقَاءٍ، قاله مقاتل؛ والمراد به عناء الدنيا. والثالث: لفي ضلال عن طريق الصواب الذي يقتضي تعديل المحبة بيننا، لأن نفعنا له أعمى. قال الزجاج: ولو نسبوه إلى الضلال في الدين كانوا كفاراً، إنما أرادوا: إنه قَدَّمَ ابنتين صغيرين علينا في المحبة ونحن جماعة نفعنا أكثر.

﴿اقتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَمْلِكُ لَكُمْ وَجَهً اَيُّكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اقتُلُوا يُوسُفَ﴾ قال أبو علي: قرأ ابن كثير، ونافع، والكسائي: «مبينٌ اقتلوا» بضم التنوين، لأن تحريكه يلزم لالتقاء الساكنين، فحركوه بالضم لِيَتَّبِعُوا الضمة الضمة، كما قالوا: «مَدٌّ» و«ظَلَمَات». وقرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، بكسر التنوين، فلم يتبعوا الضمة كما قالوا: «مَدٌّ» و«ظَلَمَات». قال المفسرون: وهذا قولهم بينهم: ﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ قال الزجاج: نصب «أرضاً» على إسقاط «في»، وأفضى الفعل إليها؛ والمعنى: أو اطرحوه أرضاً يعبد بها عن أبيه. وقال غيره: أرضاً تأكله فيها السباع.

قوله تعالى: ﴿يَمْلِكُ لَكُمْ وَجَهً اَيُّكُمْ﴾ أي: يفرغ لكم من الشغل بيوسف. ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد يوسف. ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: صالحين بالتوبة من بعد قتله، قاله ابن عباس. والثاني: يصلح حالكم عند أبيكم، قاله مقاتل. وفي قصتهم نكتة عجيبة، وهو أنهم عزموا على التوبة قبل الذنب، وكذلك المؤمن لا ينسى التوبة وإن كان مرتكباً للخطايا.

﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ ﴿١٢﴾﴾ قَالَوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصَحُونَ ﴿١٣﴾ أَرَيْتَهُ مِمَّا عَدَاكَ يَزْنِعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَكَاظِمُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَنِيُونَ ﴿١٥﴾﴾ قَالَوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَتَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَكَاظِمُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يهوذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منبه، والسدي، ومقاتل. والثاني: أنه شمعون، قاله مجاهد. والثالث: روبيل، قاله قتادة، وابن إسحاق. فأما غيابة الجب، فقال أبو عبيدة: كل شيء غيَّب عنك شيئاً فهو غيابة، والجب: الرُّكبة التي لم تطو. وقال الزجاج: الغيابة: كل ما غاب عنك، أو غيَّب شيئاً عنك، قال المنخَّل:

فإن أنا يَوماً غَيَّبْتَنِي غَيَابَتِي فسيروا بِسَيْرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ

والجب: البئر التي لم تطو؛ سميت جباً من أجل أنها قُطعت قطعاً، ولم يحدث فيها غير القطع من طي وما أشبهه. وقال ابن عباس: ﴿فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ﴾ أي: في ظلماته. وقال الحسن: في قعره. وقرأ نافع: «غيابات الجب» فجعل كل منه غيابة. وروى خارجه عن نافع: «غَيَابَات» بتشديد الياء. وقرأ الحسن، وقاتدة، ومجاهد: «غِيبة الجب» بغير ألف مع إسكان الياء. وابن كان هذا الجب، فيه قولان: أحدهما: بأرض الأردن، قاله وهب. وقال مقاتل: هو بأرض الأردن على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب. والثاني: ببيت المقدس، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ قال ابن عباس: يأخذه بعض من يسير. ﴿إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ﴾ أي: إن أضمرتم له ما تريدون. وأكثر القراء قَرَوُوا «يلتقطه» بالياء. وقرأ الحسن، وقاتدة، وابن أبي عبله بالناء. قال الزجاج: وجميع النحويين يجيزون ذلك، لأن بعض السيارة سيارة، فكأنه قال: تلتقطه سيارة بعض السيارة. وقال ابن الأنباري: من قرأ بالناء، فقد أنث فعل بعض، وبعض مذكر، وإنما فعل ذلك حملاً على المعنى، إذ التأويل: تلتقطه السيارة، قال الشاعر:

رَأَتْ مَرَّ السُّنَيْنِ أَخَذَنْ مَنِي كَمَا أَخَذَ السُّرَارُ مِّنَ الْهَلَالِ^(١)

أراد: رأت السنين، وقال الآخر:

طَوَّلَ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي نَقْضِي طَوَّيْنَ طَوْلِي وَطَوَّيْنَ عَرَضِي^(٢)

(١) البيت لجريز، «ديوانه» ٤٢٦، و«مجاز القرآن» ٩٨/١، و«الطبري» ٥٦٧/١٥، و«الكامل» للمبرد ٤٨٦، والسرار: آخر ليلة من الشهر يستر فيها الهلال، أي: يخفي.

(٢) البيت للمعاج في ملحق ديوانه ٨١، و«الكتاب» ١٩/١، و«مجاز القرآن» ٩٩/١، و«الطبري» ٨٧/٧، و«البيان والتبيين» ٦٠/٤، و«شواهد المغني» ٢٩٧، و«المعني» ٣٩٥/٣، و«الخزانة» ١٦٨/٢.

أراد: الليالي أسرع، وقال جرير:

سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالِ الْخُشَّعِ^(١)

لَمَّا أَتَى حَبْرُ الرَّبِيعِ تَوَاضَعَتْ

أراد: تواضعت المدينة، وقال الآخر:

كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَعْنَاءِ مِنَ الدَّمِ^(٢)

وَتَشَرَّقُ بِالْقَسْوَلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

أراد: كما شرقت الفتاة.

قال المفسرون: فلما عزم القوم على كيد يوسف، قال: لأبيه: (مالك لا تأمنًا قرأ الجماعة «تأمنًا» بفتح الميم وإدغام النون الأولى في الثانية والإشارة إلى إعراب النون المدغمة بالضم؛ قال مكي: لأن الأصل «تأمنًا» ثم أدمجت النون أوولى، وبقي الإشمام يدل على ضمه النون الأولى. والإشمام: هو ضم شفتيك من غير صوت يُسمع، فهو بعد الإدغام وقبل فتحه النون الثانية. وابن كيسان يسمي الإشمام الإشارة، ويسمى الرّوم إشماماً؛ والرّوم: صوت ضعيف يُسمع خفياً. وقرأ أبو جعفر «تأمنًا» بضم الميم. وقرأ ابن مقسم «تأمننا» بنونين على الأصل، والمعنى: مالك لا تأمنًا على يوسف فترسله معنا، فإنه قد كبر ولا يعلم شيئاً من أمر المعاش ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنصِحُونَ﴾ فيما أشرنا به عليك؛ ﴿أَنْبِيَاءُ مِمَّا عَدَاكَ﴾ إلى الصحراء. وقال مقاتل: في الكلام تقديم وتأخير، وذلك أنهم قالوا له: أرسله معنا، فقال: إني لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ، فقالوا: مالك لا تأمنًا.

قوله تعالى: ﴿يَرْتَعِ وَيَلْعَبُ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو «يرتع ونلعب» بالنون فيهما، والعين ساكنة؛ وافقه زيد عن يعقوب في «يرتع» فحسب.

وفي معنى «يرتع» ثلاثة أقوال.

أحدها: نلّه، قاله الضحاك. والثاني: نَسَحَ، قاله قتادة. والثالث: نَأْكَلُ؛ يقال: رتعت الإبل: إذا رعت، وأرتعتها: إذا تركتها ترعى. قال الشاعر:

وَخَيْبٍ لِي إِذَا لَأَقَيْتُهُ

وَإِذَا يَخْلُوهُ لَخَيْمِي رَتَعِ^(٣)

أي: أكله، هذا قول ابن الأنباري، وابن قتيبة. وقرأ عاصم، وحزمة والكسائي: «يرتع ويلعب» بالياء فيهما وجزم العين والباء، يعنون «يوسف». وقرأ نافع: «يرتع» بكسر العين من «يرتع» من غير بلوغ إلى الياء. قال ابن قتيبة: ومعناها: نتحارس، ويرعى بعضنا بعضاً، أي يحفظ؛ ومنه يقال: رعاك الله، أي: حفظك. وقد رويت عن ابن كثير أيضاً «يرتعي» بإثبات ياء بعد العين في الوصل والوقف. وقرأ أنس، وأبو رجاء «يرتّع» بنون مرفوعة وكسر التاء وسكون العين، و«نلعب» بالنون. قال أبو عبيدة: أي: يرتع إبلنا.

فأما قوله: ﴿وَيَلْعَبُ﴾ فقال ابن عباس: نلهو.

فإن قيل: كيف لم ينكر عليهم يعقوب ذكر اللعب؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنهم لم يكونوا حينئذ أنبياء، قاله أبو عمرو بن العلاء. والثاني: أنهم عَوَّنَا مباح اللعب، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ أي: يحزنني ذهابكم به، لأنه يفارقني فلا أراه. ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الْدَّيْبُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة: «الذئب» بالهمز في الثلاثة المواضع. وقرأ الكسائي، وأبو جعفر، وشيبة بغير همز. قال أبو علي: «الذئب» مهموز في الأصل. يقال: تذايبت الريح: إذا جاءت من كل جهة كما يأتي الذئب. وفي علة تخصيص الذئب بالذكر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رأى في منامه أن الذئب شد

(١) «ديوانه» ٣٤٥، و«مجاز القرآن» ١٩٧/١، و«التقاضي» ٩٦٩، و«الكتاب» ١٩/١، ٢٥، و«الكامل» للمبرد ٤٨٦، و«الطبري» ١٧/٢، و«الأضداد» ٢٩٦ لابن الأنباري، و«اللسان» و«التاج» سورة: و«الخرزانه» ١٦٦/٢.

(٢) البيت للأعشى الكبير ميمون بن قيس، ديوانه: ١٢٣، و«اللسان» شرق، ومعنى تشرق: تفص، وصدر الفتاة: أعلاها.

(٣) البيت لسويد بن أبي كاهل البشكري من قصيدة في «المفضليات» ١٩٠ - ٢٠٢، تمد من أعلى الشعر وأنفسه، وقد فضلها الأصمعي، وقال: كانت العرب تفضلها وتقدمها وتعدّها من حكمها، وكانت في الجاهلية تسميها التيمّة لما اشتملت عليه من الأمثال. وهو أيضاً في «الشعر والشعراء» ٣٨٤، و«الخرزانه» ٥٤٧/٢، ورواية الشطر الأول فيها: «ويحيني إذا لاقيته».

على يوسف، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن أرضهم كانت كثيرة الذئب، قاله مقاتل. والثالث: أنه خافهم عليه فكفى بذكر الذئب، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَائِبُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: غافلون في اللعب. والثاني: مشتغلون برعيتكم.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ أَكَلَهُ الذَّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي: جماعة نرى الذئب قد قصده ولا ترد عنه ﴿إِنَّمَا إِذَا كُنَّسُورُونَ﴾ أي: عاجزون. قال ابن الأنباري: ومن قرأ «عصبة» بالنصب، فتقديره: ونحن نجتمع عصبة.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِرَبِّهِمْ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِرَبِّهِمْ﴾ في الكلام اختصار وإضمار، تقديره: فأرسله معهم فلما ذهبوا. ﴿وَأَجْمَعُوا﴾ أي: عزموا على أن يجعلوه في غيبة الجب.

الإشارة إلى قصة ذهابهم

قال المفسرون: قالوا ليوسف: أما تشتاق أن تخرج معنا فتلعب وتتصيد؟ قال: بلى، قالوا: فسل أباك أن يرسلك معنا، قال: أفعل، فدخلوا بجماعتهم على يعقوب، فقالوا: يا أبانا إن يوسف قد أحب أن يخرج معنا، فقال: ما تقول يا بني؟ قال: نعم يا أبت، قد أرى من إخوتي اللين واللطف، فأنا أحب أن تأذن لي، فأرسله معهم، فلما أصبحوا، أظهروا له ما في أنفسهم من العداوة، وأغلظوا له القول، وجعل يلجأ إلى هذا، فيضربه، وإلى هذا، فيؤذيه، فلما فطن لما قد عزموا عليه، جعل ينادي: يا أبتاه، يا يعقوب، لو رأيت يوسف وما ينزل به من إخوته لأخزتك ذلك وأبكاك، يا أبتاه ما أسرع ما نسوا عهدك، وضيعوا وصيتك، وجعل يبكي بكاء شديداً. قال الضحاك عن ابن عباس: فأخذه روبيل فجلد به الأرض، ثم جثم على صدره وأراد قتله، فقال له يوسف: مهلاً يا أخي لا تقتلني، قال: يا ابن راحيل صاحب الأحلام، قل لرويك تخلصك من أيدينا، ولوى عنقه ليكرها، فنادى يوسف: يا يهوذا اتق الله في، وخل بيني وبين من يريد قتلي، فأدرسته له رحمة، فقال يهوذا: يا إخوتاه، ألا أدلكم على أمر هو خير لكم وأرفق به؟ قالوا: وما ذاك؟ قال: تلقونه في هذا الجب فيلتقطه بعض السيارة، قالوا: نفعل؛ فانطلقوا به إلى الجب، فخلعوا قميصه، فقال: يا إخوتاه، لِمَ نزعتم قميصي؟ ردوه عليّ أستر به عورتى ويكون كفتاً لي في مماتي؛ فأخرج الله له حجراً في البئر مرتفعاً من الماء، فاستقرت عليه قدماء. وقال السدي: علوا يدلونه في البئر، فيتعلق بشفير البئر؛ فربطوا يديه ونزعوا قميصه، فقال: يا إخوتاه، ردوا عليّ قميصي أتورى به، فقالوا: ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً، فدلّوه في البئر، حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إرادة أن يموت، فكان في البئر ماء فسقط فيه، ثم أوى إلى صخرة فيها فقام عليها؛ فلما ألقوه في الجب جعل يبكي، فنادوه، فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم، فأرادوا أن يرضخوه بصخرة، فمنعهم يهوذا، وكان يهوذا يأتيه بالطعام. وقال كعب: جمعوا يديه إلى عنقه ونزعوا قميصه، فبعث الله إليه ملكاً، فحلّ عنه وأخرج له حجراً من الماء، فقعده عليه؛ وكان يعقوب قد أدرج قميص إبراهيم الذي كساه الله إياه يوم ألقى في النار في قصة، وجعلها في عنق يوسف، فألبسه إياه الملك حينئذ، وأضاء له الجب. وقال الحسن: ألقى في الجب، فَعَدَّبَ ماؤه، فكان يغنيه عن الطعام والشراب؛ ودخل عليه جبريل، فأنس به، فلما أمسى، نهض جبريل ليذهب، فقال له يوسف: إنك إذا خرجت عني استوحشت، فقال: إذا رهبت شيئاً فقل: يا صريح المستصرخين، ويا غوث المستغيثين، ويا مفرج كرب المكروبين، قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفي عليك شيء من أمري. فلما قالها حفته الملائكة، فاستأنس في الجب ومكث فيه ثلاثة أيام، وكان إخوته يرعون حول الجب. وقال محمد بن مسلم الطائفي: لما ألقى يوسف في الجب، قال: يا شاهداً غير غائب، ويا قريباً غير بعيد، ويا غالباً غير مغلوب، اجعل لي فرجاً مما أنا فيه؛ قال: فما بات فيه. وفي مقدار سنه حين ألقى في الجب أربعة أقوال.

أحدها: اثنتا عشرة سنة، قاله الحسن. والثاني: ست سنين، قاله الضحاك. والثالث: سبع عشرة، قاله ابن السائب، وروي عن الحسن أيضاً. والرابع: ثمان عشرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ فيه قولان.

أحدهما: أنه إلهام، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه وحي حقيقة. قال المفسرون: أوحى إليه لتخبرن إخوتك بأمرهم، أي: بما صنعوا بك وأنت عالي عليهم. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان.

أحدهما: لا يشعرون أنك يوسف وقت إخبارك لهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: لا يشعرون بالوحي، قاله مجاهد، وقتادة، وابن زيد. فعلى الأولى يكون الكلام من صلة «لتنبئتهم»؛ وعلى الثاني من صلة «وأوحينا إليه». قال حميد: قلت للحسن: أيحسد المؤمن المؤمن؟ قال: لا أبالك، مانسك بني يعقوب؟.

﴿وَبَايَعُوا آبَاءَهُمْ غِشَاءً لِيُكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَبَايَعُوا آبَاءَهُمْ غِشَاءً لِيُكُونَ ﴿١٦﴾﴾ وقرأ أبو هريرة، والحسن، وابن السميع، والأعمش: «غشَاء» بضم العين.

قال المفسرون: جاؤوا وقت العتمة ليكونوا أجراً في الظلمة على الاعتذار بالكذب، فلما سمع صوتهم فزع، وقال: ما لكم يا بَنِيَّ، هل أصابكم في غنمكم شيء؟ قالوا: لا، قال: فما أصابكم؟ وأين يوسف؟ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ وفيه ثلاثة أقوال.

أحدها: نتضل، قاله ابن عباس، وابن قتيبة، قال: والمعنى، يسابق بعضنا بعضاً في الرمي. والثاني: نشند، قاله السدي. والثالث: نتصيد، قاله مقاتل. فيكون المعنى على الأول: نستبق في الرمي لنتظر أين سبق سهماً؛ وعلى الثاني: نستبق على الأقدام؛ وعلى الثالث: للصيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا﴾ أي: ثيابنا. ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾ أي: بمصدق. وفي قوله: ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: وإن كنا قد صدقنا، قاله ابن إسحاق. والثاني: لو كنا عندك من أهل الصدق لاتهمتنا في يوسف لمحبتك إياه، وظننت أنا قد كذبتك، قاله الزجاج.

﴿وَبَايَعُوا عَلَى قَيْصِيهِ يَدِيرُ كَذِبٌ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٧﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَبَايَعُوا عَلَى قَيْصِيهِ يَدِيرُ كَذِبٌ﴾ قال اللغويون: معناه: بدم مكذوب فيه، والعرب تجعل المصدر في كثير من الكلام مفعولاً، فيقولون للكذب مكذوب، وللعقل معقول، وللجلد مجلود، قال الشاعر:

حَتَّى إِذَا لَمْ يَشْرُكُوا لِإِعْظَامِهِ
لَحْماً وَلَا لِإِسْوَادِهِ مَغْفُوراً^(١)
أراد: عقلاً. وقال الآخر:

قد والذي سَمَكَ السَّمَاءَ بِقُدْرَةِ
بُلُغِ الْعَرَاءِ وَأَدْرَكَ الْمَجْلُودِ
يريد: أدرك الجلد. ويقولون: ليس لفلان عقد رأي، ولا معقود رأي، ويقولون: هذا ماء سكب، يريدون: مسكوباً، وهذا شراب صب، يريدون: مصبوباً، وماء غور، يعنون: غائراً، ورجل صوم، يريدون: صائماً، وامرأة نُوح، يريدون: نائحة؛ وهذا الكلام مجموع قول الفراء، والأخفش، والزجاج، وابن قتيبة في آخرين. قال ابن عباس: أخذوا جدياً فذبحوه، ثم غمسوا قميص يوسف في دمه، وأتوه به وليس فيه خرق، فقال: كذبتم، لو كان أكله الذئب لخرق القميص. وقال قتادة: كان دم ظبية. وقرأ ابن أبي عملة: «بدم كذباً» بالنصب. وقرأ ابن عباس، والحسن، وأبو العالية: «بدم كذب» بالدال غير معجزة، أي: بدم طري.

قوله تعالى: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ أي: زَيَّتْ ﴿لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ غير ما تصفون ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ قال الخليل: المعنى: فشأنى

(١) البيت للرأبي النميري من قصيدة له يملح بها عبد الملك بن مروان ويشكو من السعاة، «ديوانه» ١٣٧، و«أساس البلاغة» عقل.

اشترته. فإن كان بمعنى باعوه، ففيهم قولان: أحدهما: أنهم إخوته، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنهم السيارة، ولم يبعه إخوته، قاله الحسن، وقاتدة. وإن كان بمعنى اشتره، فإنهم السيارة.

قوله تعالى: ﴿يَسْمِعُ بَحْسٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحرام، قاله ابن عباس، والضحاك، وقاتدة في آخرين. والثاني: أنه القليل، قاله عكرمة، والشعبي. قال ابن قتيبة البخس: الخسيس الذي يُخس به البائع. والثالث: الناقص، وكانت الدراهم عشرين درهماً في العدد، وهي تنقص عن عشرين في الميزان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةً﴾ قال الفراء: إنما قيل: «معدودة» لئستدل بها على القلة. وقال ابن قتيبة: أي: يسيرة، سهل عددها لقلتها، فلو كانت كثيرة لثقل عددها. وقال ابن عباس: كانوا في ذلك الزمان لا يَزُونون أقل من أربعين درهماً، وقيل: إنما لم يَزُونوها لزهدهم فيه. وفي عدد تلك الدراهم خمسة أقوال: أحدها: عشرون درهماً، قاله ابن مسعود، وابن عباس في رواية، وعكرمة في رواية، ونوف الشامي، ووهب بن منبه، والشعبي، وعطية، والسدي، ومقاتل في آخرين. والثاني: عشرون درهماً وحلّة، ونعلان، وروي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: اثنان وعشرون درهماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والرابع: أربعون درهماً، قاله عكرمة في رواية، وابن إسحاق. الخامس: ثلاثون درهماً، ونعلان، وحلّة، وكانوا قالوا له بالعبرانية: إما أن تُقرّر لنا بالعبودية، وإما أن نأخذك منهم فنقتلك، قال: بل أفرّ لك بالعبودية، ذكره إسحاق بن بشر عن بعض أشياخه. قال المفسرون: اقتسموا ثمنه، فاشترّوا به نعالاً وخفافاً. وكان بعض الصالحين يقول: والله ما يوسف - وإن باعه أعداؤه - بأعجب منك في بيعك نفسك بشهوة ساعة من معاصيك.

قوله تعالى: ﴿وَكَاثِرًا مِّنَ الرَّهْدِ﴾ الزهد: قلة الرغبة في الشيء. وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنهم إخوته، قاله ابن عباس؛ فعلى هذا، في هاء «فيه» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى يوسف، لأنهم لم يعلموا مكانه من الله تعالى، قاله الضحاك، وابن جريج. والثاني: أنها ترجع إلى الثمن. وفي علّة زهدهم قولان: أحدهما: رداءته. والثاني: أنهم قصدوا بُعد يوسف، لا الثمن. والثاني: أنهم السيارة الذين اشترّوه. وفي علّة زهدهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ارتابوا لقلّة ثمنه. والثاني: أن إخوته وصفوه عندهم بالخيانة والإباق. والثالث: لأنهم علموا أنه حر.

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ لِأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلَنُعَلِّمَهُ مِمَّا نَشَاءُ مِنَ الْحِكْمِ وَأَلَّهَ عَلَيْنَا حَرَمٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِن مِّصْرَ﴾ قال وهب: لما ذهبت به السيارة إلى مصر، وقضوه في سوقها يعرضونه للبيع، فتزايد الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً، وزنه ورقاً، وزنه حبرياً، فاشتراه بذلك الثمن رجل يقال له: قطفير، وكان أمين فرعون وخازنه، وكان مؤمناً. وقال ابن عباس: إنما اشتراه قطفير من مالك بن ذعر بعشرين ديناراً، وزوجني نعل، وثوبين أبيضين، فلما رجع إلى منزله قال لامرأته: أكرمي مثواه. وقال قوم: اسمه أطفير. وفي اسم المرأة قولان: أحدهما: راعيل بنت رعايل، قاله ابن إسحاق. والثاني: أزيخا بنت تملیخا، قاله مقاتل. قال ابن قتيبة: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ يعني أكرمي منزله ومقامه عندك، من قولك: ثويت بالمكان: إذا أقمت به. وقال الزجاج: أحسني إليه في طول مقامه عندنا. قال ابن مسعود: أفرس الناس ثلاثة: العزيز حين تفرس في يوسف، فقال لامرأته: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا﴾، وابنة شعيب حين قالت: ﴿يَأْتِيكَ اسْتَجْرَاءُ﴾ [القصص: ٤٢٦]، وأبو بكر حين استخلف عمر. وفي قوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا﴾ قولان: أحدهما: يكفيننا إذا بلغ أمورنا. والثاني: بالريح في ثمنه.

قوله تعالى: ﴿أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا﴾ قال ابن عباس: نبتناه. وقال غيره: لم يكن لهما ولد، وكان العزيز لا يأتي النساء. قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ أي: وكما أنجينا من إخوته وأخرجناه من ظلمة الجُبِّ، مكّنّا له في الأرض، أي: ملكناه في أرض مصر فجعلناه على خزانها. ﴿وَلَنُعَلِّمَهُ﴾ قال ابن الأنباري: إنما دخلت الواو في «ولنعلمه» لفعل مضمّر هو المجتلب للام، والمعنى: مكّنّا ليوسف في الأرض، واختصصناه بذلك لكي نعلّمه من تأويل

الأحاديث. وقد سبق تفسير «تأويل الأحاديث» [يوسف: ٦]. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: أنه غالب على ما أراد من قضائه، وهذا معنى قول ابن عباس. والثاني: أنها ترجع إلى يوسف، فالمعنى: غالب على أمر يوسف حتى يبلغه ما أراد له، وهذا معنى قول مقاتل. وقال بعضهم: والله غالب على أمره حيث أمر يعقوب يوسف أن لا يقصّ رؤياه على إخوته، فعلموا بها، ثم أراد يعقوب أن لا يكيدوه، فكادوه، ثم أراد إخوة يوسف قتلَه، فلم يقدر لهم، ثم أرادوا أن يلتقطه بعض السيارة فيندرس أمره، فعلا أمره، ثم باعوه ليكون مملوكاً، فغلب أمره حتى ملك، وأرادوا أن يعطفوا أباهم، فأباهم، ثم أرادوا أن يعزوا يعقوب بالبكاء والدم الذي القوه على القميص، فلم يخف عليه، ثم أرادوا أن يكونوا من بعده قوماً صالحين، فنسوا ذنبهم إلى أن أقرؤا به بعد سنين فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِبِينَ﴾ [يوسف: ٩٧]، ثم أرادوا أن يمحووا محبته من قلب أبيه، فازدادت، ثم أرادت أزيلخا أن تلقي عليه التهمة بقولها: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ [يوسف: ٢٥]، فغلب أمره، حتى شهد شاهد من أهلها، وأراد يوسف أن يتخلص من السجن بذكر الساقى، فنسى الساقى حتى لبت في السجن بضع سنين.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْرِي الْمَحْسِينِ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قد ذكرنا معنى الأشد في [الأنعام: ١٥٢]، واختلف العلماء في المراد به هاهنا على ثمانية أقوال: أحدها: أنه ثلاث وثلاثون سنة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. والثاني: ثمانين سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: أربعون سنة، قاله الحسن. والرابع: بلوغ الحلم، قاله الشعبي، وربيعه، وزيد بن أسلم، وابنه. الخامس: عشرون سنة، قاله الضحاك. والسادس: أنه من نحو سبع عشرة سنة إلى نحو الأربعين، قاله الزجاج. والسابع: أنه بلوغ ثمان وثلاثين سنة، حكاه ابن قتيبة. والثامن: ثلاثون سنة، ذكره بعض المفسرين^(١).

قوله تعالى: ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفقه والعقل، قاله مجاهد. والثاني: النبوة، قاله ابن السائب. والثالث: أنه جعل حكيماً، قاله الزجاج، قال: وليس كل عالم حكيماً، إنما الحكيم: العالم المستعمل علمه، الممتنع به من استعمال ما جهل فيه. والرابع: أنه الإصابة في القول، ذكره الثعلبي. قال اللغويون: الحكم عند العرب ما يصرف عن الجهل والخطأ، ويمنع منهما، ويردُّ النفس عما يشينها ويعدو عليها بالضرر، ومنه: حكمة الدابة. وأصل أحكمت في اللغة: منعت، وسمي الحاكم حاكماً، لأنه يمنع من الظلم والزيغ. وفي المراد بالعلم هاهنا قولان: أحدهما: الفقه. والثاني: علم الرؤيا.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْرِي الْمَحْسِينِ﴾ أي: ومثل ما وصفنا من تعليم يوسف وحراسته، نثيب من أحسن عمله، واجتنب المعاصي، فننجيه من الهلكة، ونستقلده من الضلالة فتجعله من أهل العلم والحكمة كما فعلنا بيوسف. وفي المراد بالمحسنيين هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الصابرون على النوائب. والثاني: المهتدون، روي عن ابن عباس. والثالث: المؤمنون. قال محمد بن جرير: هذا، وإن كان منخرج ظاهره على كل محسن، فالمراد به محمد ﷺ، والمعنى: كما فعلت بيوسف بعد ما لقي من البلاء فمكثته في الأرض وآتيته العلم، كذلك أعمل بك وأنجيك من مشركي قومك.

﴿وَرَوَدَتْهُ الْمِيَاهُ عَنْ نَقِيِّهِ وَعَقَلَتْ الْأَثْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُغْلِبُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَوَدَتْهُ الْمِيَاهُ عَنْ نَقِيِّهِ﴾ أي: طلبت منه المواقعة، وقد سبق اسمها. قال

(١) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٢: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله أخبر أنه آتى يوسف - لما بلغ أشده - حكماً وعلماً. والأشد: هو انتهاء قوته وشبابه، وجائز أن يكون آتاه ذلك وهو ابن ثمانين سنة، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن عشرين سنة، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن ثلاث وعشرين سنة، ولا دلالة في كتاب الله ولا أثر عن رسول الله ﷺ، ولا في إجماع الأمة على أي ذلك كان، وإذا لم يكن ذلك موجوداً من الوجه الذي ذكرت، فالصواب أن يقال فيه كما قال ﷺ حتى تثبت حجة بوضحة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له، فيسلم لها حيثل.

الزجاج: المعنى: راودته عما أرادته مما يريد النساء من الرجال. ﴿وَقَاتَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ قرأ ابن كثير: «هَيْتُ لك» بفتح الهاء وتسكين الياء وضم التاء. وقرأ نافع، وابن عامر: «هَيْتُ لك» بكسر الهاء وتسكين الياء وفتح التاء، وهي مروية عن علي بن أبي طالب. وروى الخُلواني عن هشام عن ابن عامر مثله، إلا أنه همزه. قال أبو علي الفارسي: هو خطأ. وروي عن ابن عامر: «هَيْتُ لك» بكسر الهاء وهمز الياء وضم التاء، وهي قراءة ابن عباس، وأبي الدرداء، وقتادة. قال الزجاج: هو من الهيئة، كأنها قالت: تهيأت لك. وعن ابن محيصن، وطلحة بن مصرف مثل قراءة ابن عباس؛ إلا أنها بغير همز. وعن ابن محيصن بفتح الهاء وكسر التاء، وهي قراءة أبي رزين، وحמיד. وعن الوليد بن عتبة بكسر الهاء والتاء مع الهمز، وهي قراءة أبي العالية. وقرأ ابن خثيم مثله، إلا أنه لم يهمز. وعن الوليد بن مسلم عن نافع بكسر الهاء وفتح التاء مع الهمز. وقرأ ابن مسعود، وابن السميعف، وابن يعمر، والجحدري: «هَيْتُ لك» برفع الهاء والتاء وبياء مشددة مكسورة بعدها همزة ساكنة. وقرأ أبي بن كعب: «ها أنا لك». وقرأ الباقون بفتح الهاء والتاء بغير همز. قال الزجاج: وهو أجود اللغات، وأكثرها في كلام العرب، ومعناها: هلم لك، أي: أقبل على ما أدعوك إليه، وقال الشاعر:

أَبْلِغْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخَا الْعِرَاقِ إِذَا أَتَيْنَا^(١)
أَنَّ الْعِرَاقَ وَأَهْلَهُ عُنُقٌ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا

أي: فاقبل وتعال. وقال ابن قتيبة؛ يقال: هَيْتُ فلان لفلان: إذا دعاه وصاح به، قال الشاعر:

قَد رَابَسِي أَنَّ الْكِرِّيَّ أَسْكَتَا
لَوْ كَانَ مَغْنِيًّا بِهَا لَهَيْتَا^(٢)

أي: صار ذا سكوت. واختلف العلماء في قوله: «هَيْتُ لك» بأي لغة هي، على أربعة أقوال: أحدها: أنها عربية، قاله مجاهد. وقال ابن الأنباري: وقد قيل: إنها من كلام قريش، إلا أنها مما درس وقل في أفواههم آخرًا، فأتى الله به، لأن أصله من كلامهم، وهذه الكلمة لا مصدر لها، ولا تصرف، ولا تثنية، ولا جمع، ولا تانيث، يقال: لاثنين: هيت لكما، وللجميع؛ هيت لكم، وللنسوة: هيت لكنن. والثاني: أنها بالسرانية، قاله الحسن. والثالث: بالهورانية، قاله عكرمة، والكسائي. وقال الفراء: يقال: إنها لغة لأهل حوران، سقطت إلى أهل مكة فتكلموا بها. والرابع: أنها بالقطبية، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: هو مصدر، والمعنى: أعوذ بالله أن أفعل هذا، يقال: عدت عيادًا ومعاذًا ومعاذة. ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ أي: إن العزيز صاحبني ﴿أَحْسَنَ مَثْوَى﴾، قال: ويجوز أن يكون ﴿إِنَّهُ رَبِّي﴾ يعني الله ﷻ ﴿أَحْسَنَ مَثْوَى﴾ أي: تولايتني في طول مُقامي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُلْحِقُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: إن فعلت هذا فختتني في أهله بعدما أكرمني فأنا ظالم. وقيل: الظالمون هاهنا: الزناة.

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ، وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَمَا بُرْهَانَ رَبِّي﴾ كذلك يُصَرِّفُ عَنْهُ الشَّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتْلِكِينَ ﴿١٧١﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾ الهم بالشيء في كلام العرب: حديث المرء نفسه بمواقفته ما لم يواقع. فأما هم أزيلها، فقال المفسرون: دعتني إلى نفسها واستلقت له. واختلفوا في همم بها على خمسة أقوال: أحدها: أنه كان من جنس هممها، فلولا أن الله تعالى عصمه لفعل، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، وسعيد بن جبير، والضحاك، والسدي، وهو قول عامة المفسرين المتقدمين، واختاره من المتأخرين جماعة منهم ابن جرير، وابن الأنباري. وقال ابن قتيبة: لا يجوز في اللغة: هممت بفلان، وهمم بي، وأنت تريد: اختلف الهمميين. واحتج من نصر هذا القول بأنه مذهب الأكثرين من السلف والعلماء الأكابر، ويدل عليه ما سنذكره من أمر البرهان الذي رآه. قالوا: ورجوعه عما همم به من ذلك خوفًا من الله تعالى يمحو عنه سبب الهم، ويوجب له علو المنازل، ويدل على هذا الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ: أن

(١) البيتان في مجاز القرآن ١/٣٠٥، والطبري ١٢/١٧٩، والقرطبي ٩/١٦٤، والصحاح، واللسان، والتاج: هيت. وقوله: عني، أي: مألون إليك ومتظروك.

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٢١٥، واللسان: هيت، والقرطبي ٩/١٦٥، والشرط الثاني في «الصحاح»: هيت. والكروي: المتأجر.

ثلاثة خرجوا فلعجوا إلى غار، فانطبقت عليهم صخرة، فقالوا: ليذكر كل واحد منكم أفضل علمه. فقال أحدهم: اللهم إنك تعلم أنه كانت لي بنت عم فراودتها عن نفسها فأبت إلا بمائة دينار، فلما أتيتها بها وجلست منها مجلس الرجل من المرأة، أرددت وقالت: إن هذا لعمل ما عملته قط، فممت عنها وأعطيتها المائة الدينار، فإن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرح عنا، فزال ثلث الحجر. والحديث معروف^(١)، وقد ذكرته في «الحدائق»، فعلى هذا نقول: إنما همت، فترقت همتها إلى العزيمة، فصارت مصرة على الزنى. فأما هو، فعارضه ما يعارض البشر من حطرات القلب، وحديث النفس، من غير عزم، فلم يلزمه هذا الهم ذنباً، فإن الرجل الصالح قد يخطر بقلبه وهو صائم شرب الماء البارد، فإذا لم يشرب لم يؤاخذ بما هجس في نفسه، وقد قال ﷺ: «عفي لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل»^(٢) وقال ﷺ: «هلك المصرون»، وليس الإصرار إلا عزم القلب، فقد فرق بين حديث النفس وعزم القلب. وسئل سفيان الثوري: أبوأخذ العبد بالهمة؟ فقال: إذا كانت عزمًا. ويؤيده الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى: إذا هم عبدي سيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه، فإن عملها كتبها عليه سيئة»^(٣). واحتج القاضي أبو يعلى على أن همته لم تكن من جهة العزيمة، وإنما كانت من جهة دواعي الشهوة بقوله: «قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ مَرَرْتُ بِكَ وَقَوْلِي: كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ» وكل ذلك إخبار ببراءة ساحته من العزيمة على المعصية. فإن قيل: فقد سوى القرآن بين الهمتين، فلم فرقتهم؟ فالجواب: أن الاستواء وقع في بداية الهمة، ثم تركزت همتها إلى العزيمة، بدليل مرادتها واستلقاتها بين يديه، ولم تعد همتها مقامها، بل نزلت عن رتبتها، وانحل معقودها، بدليل هربه منها، ويقول: «معاذ الله»، وعلى هذا تكون همته مجرد خاطر لم يخرج إلى العزم. ولا يصح ما يروى عن المفسرين أنه حلّ السراويل وقعد منها مقعد الرجل، فإنه لو كان هذا، دل على العزم، والأبياء معصومون من العزم على الزنى. والقول الثاني: أنها همت به أن يفترشها، وهم بها، أي: تمنّاها أن تكون له زوجة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والقول الثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: ولقد همت به، ولولا أن رأى برهان ربه لهمّ بها، فلما رأى البرهان، لم يقع منه الهم، فقدم جواب «لولا» عليها، كما يقال: قد كنت من الهالكين، لولا أن فلاناً خلّصك، لكنك من الهالكين، ومنه قول الشاعر:

فَلَا يَدْعُنِي قَوْمِي صَرِيحًا لِحُرَّةٍ لَشْنِ كُنْتُ مَقْتُولًا وَتَسَلَّمَ عَامِرُ

أراد: لئن كنت مقتولاً وتسلم عامر، فلا يدعني قومي، فقدم الجواب. وإلى هذا القول ذهب قطرب، وأنكره قوم، منهم ابن الأنباري، وقالوا: تقديم جواب «لولا» عليها شاذ مستكره، لا يوجد في فصيح كلام العرب، فأما البيت المستشهد به فمن اضطراب الشعراء، لأن الشاعر يضيق الكلام به عند اهتمامه بتصحيح أجزاء شعره، فيضع الكلمة في غير موضعها، ويقدم ما حكمه التأخير، ويؤخر ما حكمه التقديم، ويعدل عن الاختيار إلى المستقيم للضرورة، قال الشاعر:

جَزَى رُبُّهُ عَنِّي عَدِيٌّ بِنَ حَاتِمٍ بِتَرَكي وَجِدْلَانِي جَزَاءَ مَوْقِرٍ

تقديره: جزى عني عدي بن حاتم ربه، فاضطر إلى تقديم الرب. وقال الآخر:

لَمَّا جَفَا إِخْوَانُهُ مُضْعَبًا أَدَى بِذَاكَ الْبَيْعِ صَاعًا بِصَاعٍ

أراد: لما جفا مصعباً إخوانه، وأنشد الفراء:

طَلَبًا لِعُرْفِكَ يَا ابْنَ يَحْيَى بَعْدَمَا نَتَقَطَعْتَ بِي دُونَكَ الْأَسْبَابَ

فزاد تاء على «تقطعت» لا أصل لها ليصلح وزن شعره، وأنشد ثعلب:

(١) هو في «صحيح البخاري» ٤/٣٤٠ و ٥/٣٦٩ و ٥/١٢ و ٦/٣٦٧، ومسلم ٤/٢٠٩٩، عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ.

(٢) رواه البخاري ٥/١١٦ و ١١/٤٧٨ و لفظه: «إن الله تجاوز لأمتي عما وسوست أو حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم»، ورواه مسلم ١/١١٧ و لفظه: «إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به». ورواه أيضاً أصحاب السنن الأربعة، كلهم عن أبي هريرة ﷺ.

(٣) رواه مسلم ١/١١٧.

إِنَّ شَكْلِي وَإِنْ شَكَلَك شَتَّى

فَالزَّيْمِي الْحَفْصُ وَإِنَّمَا تَبَيَّنْضِي^(١)

فزاد ضاداً لا أصل لها لتكمل أجزاء البيت، وقال الفرزدق:

هُمَا تَقْلَا فِي فِيٍّ مِنْ فَمَوْنِهِمَا

عَلَى النَّايِحِ الْعَاوِي أَشَدُّ لَجَائِيَا

فزاد واواً بعد الميم ليصلح شعره. ومثل هذه الأشياء لا يحمل عليها كتاب الله النازل بالفصاحة، لأنها من ضرورات الشعراء. والقول الرابع: أنه همّ أن يضربها ويدفعها عن نفسه، فكان البرهان الذي رآه من ربه أن الله أوقع في نفسه أنه إن ضربها كان ضربه إياها حجة عليه، لأنها تقول: راودني فمعتته فضررتني، ذكره ابن الأنباري. والقول الخامس: أنه همّ بالفرار منها، حكاه الثعلبي، وهو قول مردول، أفتراه أراد الفرار منها، فلما رأى البرهان، أقام عندها؟! قال بعض العلماء: كان همّ يوسف خطيئة من الصغائر الجائزة على الأنبياء، وإنما ابتلاهم بذلك ليكونوا على خوف منه، وليعرفهم مواقع نعمته في الصفح عنهم، وليجعلهم أئمة لأهل الذنوب في رجاء الرحمة. قال الحسن: إن الله تعالى لم يقصص عليكم ذنوب الأنبياء تعبيراً لهم، ولكن لثلاث تقنطوا من رحمته. يعني الحسن: أن الحجّة للأنبياء ألزم، فإذا قبل التوبة منهم، كان إلى قبولها منكم أسرع. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما من أحد يلقى الله تعالى إلا وقد همّ بخطيئة أو عملها، إلا يحيى بن زكريا، فإنه لم يهم ولم يعملها»^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَن رَّمَا بُرْهَانَ رَبِّي﴾ جواب «لولا» محذوف. قال الزجاج: المعنى: لولا أن رأى برهان ربه لأمضى ما هم به. قال ابن الأنباري: لزنا، فلما رأى البرهان كان سبب انصراف الزنى عنه. وفي البرهان ستة أقوال: أحدها: أنه مثل له يعقوب. روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: نُودِي: يا يوسف، أتزني فتكون مثل الطائر الذي تفت ريشه فذهب يطير فلم يستطع؟ فلم يعط على النداء شيئاً، فنودي الثانية، فلم يعط على النداء شيئاً، فتمثل له يعقوب فضرب صدره، فقام، فخرجت شهوته من أنامله. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: رأى صورة أبيه يعقوب في وسط البيت عاصباً على أنامله، فادبر هارباً، وقال: وحقك يا أبت لا أعود أبداً. وقال أبو صالح عن ابن عباس: رأى مثال يعقوب في الحائط عاصباً على شفتيه. وقال الحسن: مثل له جبريل في صورة يعقوب في سقف البيت عاصباً على إبهامه أو بعض أصابعه. وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقادة، وابن سيرين، والضحاك في آخرين. وقال عكرمة: كل ولد يعقوب، قد ولد له اثنا عشر ولداً، إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر ولداً، فنقص بتلك الشهوة ولداً. والثاني: أنه جبريل ﷺ. روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: مثل له يعقوب فلم يزدجر، فنودي: أتزني فتكون مثل الطائر تفت ريشه؟! فلم يزدجر حتى ركضه جبريل في ظهره، فوثب. والثالث: أنها قامت إلى صنم في زاوية البيت فسترته بثوب، فقال لها يوسف: أي شيء تصنعين؟ قالت: أستحي من إلهي هذا أن يراني على هذه السوءة، فقال: أتستحين من صنم لا يعقل ولا يسمع، ولا أستحي من إلهي القائم على كل نفس بما كسبت؟ فهو البرهان الذي رأى، قاله علي بن أبي طالب، وعلي بن الحسين، والضحاك. والرابع: أن الله بعث إليه ملكاً، فكتب في وجه المرأة بالدم: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّكُمْ كَأَن فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^(٣) قاله الضحاك عن ابن عباس. وروي عن محمد بن كعب القرظي: أنه رأى هذه الآية مكتوبة بين عينيه، وفي رواية أخرى عنه، أنه رآها مكتوبة في الحائط. وروي مجاهد عن ابن عباس قال: بدت فيما بينهما كف ليس فيها عضد ولا معصم، وفيها مكتوب: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّكُمْ كَأَن فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^(٤) [الإسراء: ٣٢] فقام هارباً، وقامت، فلما ذهب عنهما الرعب عادت وعاد، فلما قعد إذا بكف قد بدت فيما بينهما فيها مكتوب: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْمَعُونَ فَبَدَّ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] فقام هارباً، فلما عاد، قال الله تعالى لجبريل: أدرك غبدي قبل أن يصيب الخطيئة، فانحط جبريل عاصباً على كفه أو أصبعه

(١) البيت في «مشكل القرآن» ٢٣٥، و«الطبري» ٢١٤/١، و«أمالي ابن السجري» ١٩٧/١، و«اللسان»: بيض، خفض.

(٢) الحديث في «الطبري» ٣٧٧/٦، ٣٧٨ مرفوعاً وبألفاظ مختلفة، وأورده ابن كثير ٣٦١/١ من رواية ابن أبي حاتم مرفوعاً عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وموقوفاً، ووصف المرفوع بأنه غريب جداً، وقال بعد أن ذكر الموقوف: فهذا موقوف أصح إسناداً من المرفوع. وذكره السيوطي في «الدر» ٢/ ٢٢ مرفوعاً وموقوفاً أيضاً، وقال: وهو أقوى إسناداً من المرفوع.

وهو يقول: يا يوسف، أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الأنبياء؟ وقال وهب بن منبه: ظهرت تلك الكف وعليها مكتوب بالعبرانية: ﴿أَمَتٌ هُوَ قَاهِرٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] فانصرفا، فلما عادا رجعت وعليها مكتوب: ﴿وَرَأَى عَلَيْكُمْ كِتَابَيْنِ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَثِيرَيْنِ ﴿١١﴾﴾ [الأنعام: ١٠، ١١]، فانصرفا، فلما عادا عادت وعليها مكتوب: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾ الآية، فعاد، فعادت الرابعة وعليها مكتوب: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾، فولى يوسف هارباً. والخامس: أنه سيده العزيز دنا من الباب، رواه ابن إسحاق عن بعض أهل العلم. وقال ابن إسحاق: يقال: إن البرهان خيال سيده، رآه عند الباب فهرب. والسادس: أن البرهان أنه عليم ما أحل الله مما حرم الله، فرأى تحريم الزنى، روي عن محمد بن كعب القرظي. قال ابن قتيبة: رأى حجة الله عليه، وهي البرهان، وهذا هو القول الصحيح، وما تقدمه فليس بشيء، وإنما هي أحاديث من أعمال القصاص، وقد أشرت إلى فسادها في كتاب «المعنى في التفسير». وكيف يُظن بنبي الله كريم أنه يخوف ويرعب ويضطر إلى ترك هذه المعصية وهو مصر؟ هذا غاية القبح^(١).

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كذلك أرينا البرهان ﴿لِيَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ وهو خيانة صاحبه ﴿وَالنَّحْسَةَ﴾ ركوب الفاحشة. ﴿إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْغٰثِقِينَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر بكسر اللام، والمعنى: إنه من عبادنا الذين أخلصوا دينهم. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بفتح اللام، أرادوا: من الذين أخلصهم الله من الأسواء والفواحش. وبعض المفسرين يقول: السوء: الزنى، والفحشاء: المعاصي.

﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصَمُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَْا سَيْدَهَا لِدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ قَالَ هِيَ زَوَّجْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَتْ قَيْصَمُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِينَ ﴿١٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَيْصَمُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصٰدِقِينَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ يعني يوسف والمرأة، تبادرا إلى الباب يجتهد كل واحد منهما أن يسبق صاحبه، وأراد يوسف أن يسبق ليفتح الباب ويخرج، وأرادت هي إن سبقت إمسك الباب لئلا يخرج، فأدرسته فتعلقت بقميصه من خلف، فجدبته إليها، فقدت قميصه من دبر، أي: قطعت من خلفه، لأنه كان هو الهارب وهي الطالبة له. قال المفسرون: قطعت قميصه نصفين، فلما خرجا، ألقيا سيدها، أي: صادقا زوجها عند الباب، فحضرها في ذلك الوقت كيد، فقالت سابقة بالقول مبرئة لنفسها من الأمر: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ قال ابن عباس: تريد الزنى ﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ أي: ما جزاؤه إلا السجن ﴿أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ تعني الضرب بالسياط، فغضب يوسف حينئذ وقال: ﴿هِيَ زَوَّجْتَنِي﴾. وقال وهب بن منبه: قال له العزيز حينئذ: أختنتي يا يوسف في أهلي، وغدرت بي، وغررتني بما كنت أرى من صلاحك؟ فقال حينئذ: ﴿هِيَ زَوَّجْتَنِي عَنْ نَفْسِي﴾

قوله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ وذلك أنه لما تعارض قولاهما، احتاجا إلى شاهد يُعلم به قول الصادق. وفي ذلك الشاهد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان صبياً في المهد، رواه عكرمة عن ابن عباس، وشهر بن حوشب عن أبي هريرة، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك، وهلال بن يساف في آخرين. والثاني: أنه كان من خاصة الملك، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. وقال أبو صالح عن ابن عباس: كان ابن عم لها، وكان رجلاً حكيماً، فقال: قد سمعنا الاشتداد والجلبة من وراء الباب، فإن كان شق القميص من قدامه فأنبت صادقة وهو كاذب، وإن كان من خلفه فهو صادق وأنت كاذبة. وقال بعضهم: كان ابن خالة المرأة. والثالث: أنه شق القميص، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد، وفيه ضعف، لقوله: «من أهلها». فإن قيل: كيف وقعت شهادة الشاهد هاهنا معلقة بشرط، والشارط غير عالم بما يشترطه؟ فتنه جوابان ذكرهما ابن الأباري: أحدهما: أن الشاهد شاهد بأمر قد علمه، فكانه سمع بعض كلام

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري ١٢/١٩١: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله جل ثناؤه أخبر عن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحد منهما بصاحبه، لولا أن رأى يوسف برهان ربه، وذلك آية من آيات الله زجرته عن ركوب ما هم به يوسف من الفاحشة، وجائز أن تكون تلك الآية صورة يعقوب، وجائز أن تكون صورة الملك، وجائز أن يكون الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنى، ولا حجة للمعترض قاطعة بأي ذلك من أي، والصواب أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى، والإيمان به، وترك ما عدا ذلك إلى عالمه.

يوسف وأزليخا، فعلم، غير أنه أوقع في شهادته شرطاً ليلزم المخاطبين قبول شهادته من جهة العقل والتمييز، فكانه قال: هو الصادق عندي، فإن تدرتتم ما أشرتكم لكم، عقلتتم قولي. ومثل هذا قول الحكماء: إن كان القدر حقاً، فالحرص باطل، وإن كان الموت يقيناً، فالطمأنينة إلى الدنيا حمق. والجواب الثاني: أن الشاهد لم يقطع بالقول، ولم يعلم حقيقة ما جرى، وإنما قال ما قال على جهة إظهار ما يسنح له من الرأي، فكن معنى قوله: «وشهد شاهد»: أعلم ويؤمن. فقال: الذي عندي من الرأي أن نقيس القميص ليوقف على الخائن. فهذان الجوابان يدلان على أن المتكلم رجل. فإن قلنا: إنه صبي في المهد، كان دخول الشرط مصححاً لبراءة يوسف، لأن كلام مثله أعجوبة ومعجزة لا يبقى معها شك.

﴿فَلَمَّا رَأَى قَيْصَمُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى قَيْصَمُ﴾ في هذا الرائي والقائل: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ قولان: أحدهما: أنه الزوج. والثاني: الشاهد. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى تمزيق القميص، قاله مقاتل. والثاني: إلى قولها: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾، فالمعنى: قولك هذا من كيدكن، قاله الزجاج. والثالث: إلى السوء الذي دعت إليه، ذكره الماوردي. قال ابن عباس: «إن كيدكن» أي: عملكن «عظيم» تخلطن البريء والسقيم.

﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَن هَذَا وَاسْتَعْفَى لِدَيْكُكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْفَاطِيغِينَ﴾ ﴿وَقَالَ يَسُوؤُ فِي الْمَدِيَنَةِ أَمْرًا كَالْمَرْبِزِ تَزِيدُ فَنَهَا عَن تَقْبِيهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرَضَ عَن هَذَا﴾ المعنى: يا يوسف أعرض. وفي القائل لهذا قولان: أحدهما: أنه ابن عمها وهو الشاهد، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الزوج، ذكره جماعة من المفسرين. قال ابن عباس: أعرض عن هذا الأمر فلا تذكره لأحد، واكتمه عليها. وروى الحلبي عن عبد الوارث: «يوسف أعرض عن هذا» بفتح الراء على الخبر. قوله تعالى: ﴿وَاسْتَعْفَى لِدَيْكُكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: استعفى زوجك لثلاثا يعاقبك، قاله ابن عباس. والثاني: توبى من ذنبك فإنك قد أمتبت. وفي القائل لهذا قولان: أحدهما: ابن عمها. والثاني: الزوج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْفَاطِيغِينَ﴾ يعني: من المذنبين. قال المفسرون: ثم شاع ذلك الحديث في مصر حتى تحدث بذلك النساء، وهو قوله: ﴿وَقَالَ يَسُوؤُ فِي الْمَدِيَنَةِ﴾، وفي عددهن قولان: أحدهما: أنهن كن أربعاً: امرأة ساقى الملك، وامرأة صاحب دواته، وامرأة خبازه، وامرأة صاحب سجنه، قاله ابن عباس. والثاني: أنهن خمس: امرأة الخباز، وامرأة الساقى، وامرأة السجان، وامرأة صاحب الدواة، وامرأة الأذن، قاله مقاتل. فأما العزيز، فهو بلغتهم الملك، والفتى بمعنى العبد. قال الزجاج: كانوا يسمون المملوك فتى. وإنما تكلم النسوة في حقها، طعناً فيها، وتحقيقاً لبراءة يوسف.

قوله تعالى: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ أي: بلغ حبه شغاف قلبها. وفي الشغاف أربعة أقوال: أحدها: أنه جلدة بين القلب والفؤاد، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنه غلاف القلب، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: ولم يرد الغلاف، إنما أراد القلب، يقال: شغفت فلاناً: إذ أصبت شغافه، كما يقال: كبده: إذا أصبت كبده، وبطنته: إذا أصبت بطنه. والثالث: أنه حبة القلب وسويداؤه. والرابع: أنه داء يكون في الجوف في الشراسيف، وأنشدوا:

وَقَدْ حَالَ هَمٌّ دُونَ ذَلِكَ دَاخِلٌ دُخُولَ الشَّغَافِ تَبْتَغِيهِ الْأَصَابِعُ^(١)

ذكر القولين الزجاج. وقال الأصمعي: الشغاف عند العرب: داء يكون تحت الشراسيف في الجانب الأيمن من البطن، والشراسيف: مقاطر رؤوس الأضلاع، واحدها: شرسوف. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعلي بن الحسين، والحسن

(١) البيت للنايفة الذبياني، «ديوانه» ٧٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٠٨، و«الطبري» ١٢/١١٠، و«الأمالي» للقالبي ١/٢٠٥، و«السمط» ٤٨٩، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: شغف، و«القرطبي» ٩/١٧٦، و«الخرائفة» ١/٤٢٩.

البصري، ومجاهد، وابن محيصن، وابن أبي عبله: «قد شعفها» بالعين. قال الفراء: كأنه ذهب بها كل مذهب، والشَّعْف: رؤوس الجبال.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَرُّهَا فِي سَكَلِي ثِيَابٍ﴾ أي: عن طريق الرشد، لحبها إياه. والمبين الظاهر.
﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رُودَتْهُنَّ عَنْ تَفْسِيهِ فَاسْتَمَعْتُم وَلَكِنَّ لَمْ يَفْعَلْ مَا مَأْمُرُو لِيَسْتَجَنَّ وَلِكُونًا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ﴾ يعني: امرأة العزيز، ﴿بِمَكْرِهِنَّ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه قولهن وعيبن لها، قاله ابن عباس، وقتادة، والسدي، وابن قتيبة. قال الزجاج: وإنما سمي هذا القول مكرًا، لأنها كانت أطلعتهم على أمرها، واستكتمتهم، فمكرون وأفشين سرها. والثاني: أنه مكر حقيقة، وإنما قلن ذلك مكرًا بها لترهين يوسف، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ قال الزجاج: أفعلت من العتاد، وكل ما اتخذته عُدَّةً لشيء فهو عتاد، والعتاد: الشيء الثابت اللازم. وقال ابن قتيبة: أعتدت بمعنى أعدت. فأما المتكأ، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المجلس؛ فالمعنى: هيات لهن مجلساً، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه الوسائد اللاني يتكنن عليها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال الزجاج: المتكأ: ما يُتَّكأ عليه لطعام أو شراب أو حديث. والثالث: أنه الطعام، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة. قال ابن قتيبة: يقال: اتكأنا عند فلان: إذا طعمنا، قال جميل بن معمر:

فَطَلَلْنَا فِي نَعْمَةٍ وَأَتَّكْنَا وَشَرِبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلَيْبَةٍ^(١)

والأصل في هذا أن من دَعَوْتَهُ ليطعم، أعدت له التُّكَاة للمقام والطمأنينة، فسمي الطعام متكأً على الاستعارة. قال الأزهري: إنما قيل للطعام: متكأ، لأن القوم إذا تعدوا على الطعام اتكؤوا، ونُهيت هذه الأمة عن ذلك^(٢). وقرأ مجاهد «متكأ» بإسكان التاء خفيفة، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الأترج، قاله ابن عباس، ومجاهد، ويحيى بن يعمر في آخرين، ومنه قول الشاعر:

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالضُّوَاعِ جِهَارًا [وترى المُثْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا]^(٣)

يريد: الأترج. والثاني: أنه الطعام أيضاً، قاله عكرمة. والثالث: أنه كل شيء يُحْرُجُ بالسكاكين، قاله الضحاك. والرابع: أنه الرُّمَّارِدُ^(٤)، روي عن الضحاك أيضاً. وقد روي عن جماعة أنهم فسروا المتكأ بما فسروا به المتك، فروي عن ابن جريج أنه قال: المتكأ: الأترج، وكل ما يُحْرُجُ بالسكاكين. وعن الضحاك قال: المتكأ: كل ما يُحْرُجُ بالسكاكين. وفرق آخرون بين القراءتين، فقال مجاهد: من قرأ «متكأ» بالثقل، فهو الطعام، ومن قرأ بالتخفيف، فهو الأترج. قال ابن قتيبة: من قرأ «متكأ» فإنه يريد الأترج، ويقال: الرُّمَّارِدُ. وأياً ما كان، فإنني لا أحسبه سمي متكأً إلا بالقطع، كأنه مأخوذ من البتْكَ، فأبدلت الميم منه باء، كما يقال: سَمَدُ رَأْسِهِ وَسَبْدُهُ: إذا استأصله، وشر لازم، ولازب، والميم تبدل من الباء كثيراً، لقرب مخرجيهما.

قوله تعالى: ﴿وَآتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ إنما فعلت ذلك، لأن الطعام الذي قدمت لهن يحتاج إلى السكاكين. وقيل: كان مقصودها افتضاحهن بقطع أيديهن كما فضحنها. قال وهب بن منبه: ناولت كل واحدة منهن أترجةً وسكيناً، وقالت لهن: لا تقطعن ولا تأكلن حتى أعلمكن، ثم قالت ليوسف: ﴿اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ﴾. قال الزجاج: إن شئت ضمنت التاء من قوله: «وقالت»، وإن شئت كسرت، والكسر الأصل لسكون التاء والخاء، ومن ضم التاء، فلشغل

(١) «ديوانه» ١٨٨، و«مشكل القرآن» ١٣٨، و«أساس البلاغة»: قتل، و«الأغاني» ٩٧/٧، و«القرطي» ١٧٨/٩، و«شرح شواهد المعنى» ١٢٦.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» عن أبي جحيفة وهب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أكل وأنا متكى».

(٣) البيت غير منسوب في «القرطي» ١٧٨/١٢، و«اللسان»: أثم، و«التاج»: متك.

(٤) الزماورد: الرقاق الملقوف باللحم، وغيره، أو هو شيء يشبه الأترج. وفي «الطبري»: الزماورد، بدل: الزماورد.

الضمة بعد الكسرة. ولم يمكنه أن لا يخرج، لأنه بمنزلة العبد لها. وذكر بعض أهل العلم أنها إنما قالت: «اخرج» وأضمرت في نفسها «عليهن»، فأخبر الحق عما في النفس كأن اللسان قد نطق به، ومثله ﴿إِنَّمَا تُطْمِئِنُّ بِرَبِّكَ...﴾ الآية [الإنسان: ٢٩]، لم يقولوا ذلك، إنما أضمره، ويدل على صحة هذا أنها لو قالت له وهو شاب مستحسن: اخرج على نسوة من طبيعتن الفتنة، ما فعل. وفي قوله: ﴿أَكْبَرُ﴾ قولان: أحدهما: أعظمته، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال قتادة، وابن زيد. والثاني: حِضْنٌ، رواه الضحاك عن ابن عباس. وروى علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال: حِضْنٌ مِنَ الْفَرْحِ، قال: وفي ذلك يقول الشاعر:

نَأْتِي النِّسَاءَ لَدَى أَطْهَارِهِنَّ وَلَا نَأْتِي النِّسَاءَ إِذَا أَكْبَرْنَ إِكْبَارًا^(١)

وقد روى هذا المعنى ليث عن مجاهد، واختاره ابن الأنباري، وردّه بعض اللغويين، فروى عن أبي عبيدة أنه قال: ليس في كلام العرب «أكبرن» بمعنى «حِضْنٌ»، ولكن عسى أن يكن من شدة ما أعظمته حِضْنٌ، وكذلك روي عن الزجاج أنه أنكره.

قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: حَزَزْنَ أَيْدِيَهُنَّ، وكن يحسبن أنهن يقطعن طعاماً، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: قطعن أيديهن حتى ألقينها، قاله مجاهد، وقاتدة. والثالث: كَلَمْنَ الْأَكْثَفَ وَأَبْنَ الْأَنْمَلِ، قاله وهب بن منبه.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ قرأ أبو عمرو «حاشا» بألف في الوصل في الموضعين، واتفقوا على حذف الألف في الوقف، وأبو عمرو جاء به على التمام والأصل، والباقون حذفوا. وهذه الكلمة تستعمل في موضعين: أحدهما: الاستثناء. والثاني: التبرئة من الشر. والأصل «حاشا» وهي مشتقة من قولك: كنت في حشا فلان، أي في ناحيته. والحشا: الناحية، وأنشدوا:

بِأَيِّ الْحَشَا أَمْسَى الْخَلِيْطُ الْمُبَايِنُ

أي: بأي النواحي، والمعنى: صار يوسف في حشاً من أن يكون بشراً، لفرط جماله. وقيل: صار في حشاً مما قرفته به امرأة العزيز. وقال ابن عباس، ومجاهد: «حاش لله» بمعنى: معاذ الله. قال الفراء: و «بشراً» منصوب، لأن الباء قد استعملت فيه، فلا يكاد أهل الحجاز ينطقون إلا بالياء، فلما حذفوها أحبوا أن يكون لها أثر فيما خرجت منه، فنصبوا على ذلك، وكذلك قوله: ﴿مَا هُنَّ أَتْمِهَتْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وأما أهل نجد فيتكلمون بالياء ويغير الباء، فإذا أسقطوها، رفعوا، وهو أقوى الوجهين في العربية. قال الزجاج: قوله: الرفع أقوى الوجهين، غلط، لأن كتاب الله أقوى اللغات، ولم يقرأ بالرفع أحد. وزعم الخليل، وسيبويه، وجميع النحويين القدماء أن «بشراً» منصوب، لأنه خبر «ما»، و «ما» بمنزلة «ليس». قلت: وقد قرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، وعكرمة، ومعاذ القارئ في آخرين: «ما هذا بشر» بالرفع. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو السَّوَّار: «ما هذا بشرى» بكسر الباء والشين مقصوراً متوناً. قال الفراء: أي: ما هذا بمشترى. وقرأ ابن مسعود: «بشراء» بالمد والهمز مخفوضاً متوناً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ﴾ قرأ أبي، وأبو رزين، وعكرمة، وأبو حيو، والجحدري: «ملك» بكسر اللام. قوله تعالى: ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾ قال المفسرون: لما ذهلت عقولهن فقطعن أيديهن، قالت لهن ذلك. فإن قيل: كيف أشارت إليه وهو حاضر بقولها: «فذلكن»؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنها أشارت بـ «ذلكن» إلى يوسف بعد انصرافه من المجلس. والثاني: أن في الكلام إضمار «هذا» تقديره: فهذا ذلكن. ومعنى «لمتني فيه» أي: في حبه. ثم أقرت عندهن، فقالت: ﴿وَلَقَدْ زَوَّيْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ. فَاسْتَمَعْتُمْ﴾ أي: امتنع.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْفَصِيحِينَ﴾ قال الزجاج: القراءة الجيدة تخفيف «وليكونن» والوقف عليها بالألف، لأن النون الخفيفة تبدل منها في الوقف الألف، تقول: اضربن زيدا، وإذا وقفت قلت: اضربا. وقد قرئت «وليكونن» بتشديد

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٢/٢٠٥، و«القرطبي» ١٢/١٨٠، و«اللسان»: كبر.

النون، وأكرمها، لخلاف المصحف، لأن الشديدة لا يبدل منها شيء والصاغرون: المذلولون.

﴿قَالَ رَبِّ آلَيْجُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا نَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ آلَيْجُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ قال وهب بن منبه: لما قالت: «فذلكن الذي لمتنني فيه» قلن: لا لوم عليك، قالت: فاطلبن إلى يوسف أن يسعفني بحاجتي، فقلن: يا يوسف افعل، فقالت: لئن لم يفعل لأخلدنه السجن، فعند ذلك قال: ﴿رَبِّ آلَيْجُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾. وقرأ يعقوب: «السَّجْن» بفتح السين هاهنا فحسب. قال الزجاج: من كسر سين «السجن» فعلى اسم المكان، فيكون المعنى: نزول السجن أحب إلي من ركوب المعصية، ومن فتح، فعلى المصدر، المعنى: أن أسجن أحب إلي. ﴿وَإِلَّا نَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ﴾ أي: إلَّا تعصمني ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أي: أمل إليهن. يقال: صبا إلى اللهو يصبو صبواً وصبواً وصباءً: إذا مال. وقال ابن الأنباري: ومعنى هذا الكلام: اللهم اصرف عني كيدهن، ولذلك قال: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾. قال: فإن قيل: إنما كادته امرأة العزيز وحدها، فكيف قال: «كيدهن»؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن العرب توقع الجمع على الواحد، فيقول قائلهم: خرجت إلى البصرة في السفن، وهو لم يخرج إلا في سفينة واحدة. والثاني: أن المكنتي عنه امرأة العزيز والنسوة اللاتي عاضدنها على أمرها. والثالث: أنه عنى امرأة العزيز وغيرها من نساء العالمين اللاتي لهن مثل كيدها.

﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِن بَدَأِ مَا رَأَى الْأَيَّاتِ لَيْسُ جُنَّتُهُ حَتَّىٰ جِيءَ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِن بَدَأِ مَا رَأَى الْأَيَّاتِ﴾ في المراد بالآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنها شق القميص، وقضاء ابن عمها عليها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها قد القميص، وشهادة الشاهد، وقطع الأيدي، وإعظام النساء إياه، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثالث: جماله وعفته، ذكره الماوردي. قال وهب بن منبه: فأشار النسوة عليها بسجنه رجاء أن يستهوينه حين يخلو لهن في السجن، وقلن: متى سجنته قطع ذلك عنك قالة الناس التي قد شاعت، وأوا أنك تبغضينه، ويذله السجن لك، فلما انصرفن عادت إلى مراودته فلم يزد إلا بعداً عنها، فلما يئست، قالت لسيدها: إن هذا العبد قد فضحني، وقد أبغضت رؤيته، فائذن لي في سجنه، فأذن لها، فسجنته وأضرته به. وقال السدي: قالت: إما أن تأذن لي فأخرج وأعتذر بعذري، وإما أن تحبسه كما حبستني، فظهر للعزيز وأصحابه من الرأي حبس يوسف. قال الزجاج: كان العزيز أمر بالإعراض فقط، ثم تغير رأيه عن ذلك. قال ابن الأنباري: وفي معنى الآية قولان: أحدهما: «ثم بدا لهم» أي: ظهر لهم بالقول والرأي والفكر سجنه. والثاني: ثم بدا لهم في يوسف بدءاً، فقالوا: والله لنسجنه، فاللام جواب يمين مضمرة. فأما الحين، فهو يقع على قصير الزمان وطويله. وفي المراد به هاهنا للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: خمس سنين، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: سنة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: سبع سنين، قاله عكرمة. والرابع: إلى انقطاع القالة، قاله عطاء. الخامس: أنه زمان غير محدود، ذكره الماوردي، وهذا هو الصحيح، لأنهم لم يعزموا على حبسه مدة معلومة، وإنما ذكر المفسرون قدر ما لبث.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ آلَيْجُنَّ فَنَيَّانَ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُفْوِقُ رَأْسِي Χَيْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنِّي نَبَّأْنَا يَا بُولِيَّةَ إِنَّا رَبَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ آلَيْجُنَّ فَنَيَّانَ﴾ قال الزجاج: فيه دليل على أنه حبس، وإن لم يذكر ذلك. و «فتيان» جائز أن يكونا حدثنين أو شيخين، لأنهم يسمون المملوك فتى. قال ابن الأنباري: إنما قال: «فتيان» لأنهما كانا مملوكين، والعرب تسمي المملوك فتى، شاباً كان أو شيخاً. قال المفسرون: عُمر ملك مصر فملوه، فدشوا إلى خبائه وصاحب شرايه أن يسأه، فبلغه ذلك فحبسهما، فكان يوسف قال لأهل السجن: إني أعبر الأحلام، فقال أحد الفتيتين: هلم فلنجرّب هذا العبد العبراني. واختلفوا هل كانت رؤياهما صادقة، أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كانت كذباً، وإنما سألاه تجريباً، قاله ابن مسعود، والسدي. والثاني: أنها كانت صدقاً، قاله مجاهد، وابن إسحاق. والثالث: أن الذي صُلب منهما كان كاذباً، وكان الآخر صادقاً، قاله أبو مجلز.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ يعني الساقى ﴿إِنِّي أَرَبُّهُ﴾ أي: في النوم ﴿أَعَصِرُ خَمْرًا﴾ أي: عنبا. وفي تسمية العنب خمرًا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سماه باسم ما يؤول إليه، لأن المعنى لا يلتبس، كما يقال: فلان يطبخ الأجرّ ويعمل الدبس، وإنما يطبخ اللبّن ويصنع التمر، وهذا قول أكثر المفسرين. قال ابن الأنباري: وإنما كان كذلك، لأن العرب توقع بالفرع ما هو واقع بالأصل، كقولهم: فلان يطبخ آجرًا. والثاني: أن الخمر في لغة أهل عُمان اسم للعنب، قاله الضحك، والزجاج. قال ابن القاسم: وقد نطقت قريش بهذه اللغة وعرفتها. والثالث: أن المعنى: أعصر عنب خمر، وأصل خمر، وسبب خمر، فحذف المضاف، وخلفه المضاف إليه، كقوله: ﴿وَسَلَّ الْقَرِيَّةَ﴾ [يوسف: ٨٢]. قال أبو صالح عن ابن عباس: رأى يوسف ذات يوم الخباز والساقى مهمومين، فقال: ما شأنكما؟ قالوا: رأينا رؤيا، قال: فقصها عليّ، قال الساقى: إني رأيت كأنني دخلت كرمًا فجنيت ثلاثة عناقيد عنب، فعصرتهن في الكأس، ثم أتيت به الملك فشربه، وقال الخباز: رأيت أني خرجت من مطبخ الملك أحمل فوق رأسي ثلاث سلال من خبز، فوقع طير على أعلاهن فأكل منها، ﴿يَقْتَنَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي: أخبرنا بتفسيره. وفي قوله: ﴿إِنَّا نُرَاكُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزّي الحزين، رواه مجاهد عن ابن عباس. والثاني: إنا نراك محسنًا إن أنبأنا بتأويله، قاله ابن إسحاق. والثالث: إنا نراك من العالمين قد أحسنت العلم، قاله الفراء. قال ابن الأنباري: فعلى هذا يكون مفعول الإحسان محذوفًا، كما حُذف في قوله: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف: ٤٩] يعني العنب والسَّمسم. وإنما علموا أنه عالم، لنشره العلم بينهم. والرابع: إنا نراك ممن يحسن التأويل، ذكره الزجاج. والخامس: إنا نراك محسنًا إلى نفسك بلزومك طاعة الله، ذكره ابن الأنباري.

﴿قَالَ لَا يَايُكُنَّا طَعَامَ تُرْزُقَانِيهِ إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَايُكُنَّا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٧٦﴾ وَأَتَيْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١٧٧﴾ يَصْطَلِحِي السِّجْنِ مَا زَيَّابٌ مُتَّفَوِّتُكَ حَبْرٌ أَرَى اللَّهَ الْوَجْدَ الْقَهَّارَ ﴿١٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَايُكُنَّا طَعَامَ تُرْزُقَانِيهِ﴾ في معنى الكلام قولان: أحدهما: لا يأتيكما طعام تُرْزُقَانِيهِ في اليقظة إلا أخبرتكما به قبل أن يصل إليكما، لأنه كان يخبر بما غاب كعيسى عليه السلام، وهو قول الحسن. والثاني: لا يأتيكما طعام تُرْزُقَانِيهِ في المنام إلا نباتكما بتأويله قبل أن يأتيكما في اليقظة، هذا قول السدي. قال ابن عباس: فقالا له: وكيف تعلم ذلك، ولست بساحر، ولا عراف، ولا صاحب نجوم؛ فقال: ﴿ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾. فإن قيل: هذا كله ليس بجواب سؤالهما، فأين جواب سؤالهما؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه لما علم أن أحدهما مقتول، دعاها إلى نصيبهما من الآخرة، قاله قتادة. والثاني: أنه عدل عن الجواب لما فيه من المكروه لأحدهما، قاله ابن جريج. والثالث: أنه ابتداء بدعائهما إلى الإيمان بتأويله قبل جواب السؤال، قاله الزجاج. والرابع: أنه ظنهما كاذبين في رؤياهما، فعدل عن جوابهما ليعرض عن مطالبته بالجواب، فلما ألحأ أجابهما، ذكره ابن الأنباري. فأما الملة فهي الدين وتكرير قوله: ﴿هُم﴾ للتوكيد.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال ابن عباس: يريد: أن الله عصمنا من الشرك. ﴿ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ أي: أتبعنا الإيمان بتأويله. ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ يعني المؤمنين بأن دلهم على دينه. وقال ابن عباس: ذلك من فضل الله علينا أن جعلنا أنبياء ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ أن بعثنا إليهم، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ من أهل مصر ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ نعم الله فيوحدونه.

قوله تعالى: ﴿مَا زَيَّابٌ مُتَّفَوِّتُكَ﴾ يعني: الأصنام من صغير وكبير ﴿حَبْرٌ﴾ أي: أعظم صفة في المدح ﴿أَرَى اللَّهَ الْوَجْدَ الْقَهَّارَ﴾ يعني أنه أحق بالإلهية من الأصنام؟ فأما الواحد، فقال الخطابي: هو الفرد الذي لم يزل وحده، وقيل: هو المنقطع القرين، المعدوم الشريك والنظير، وليس كسائر الأحاد من الأجسام المؤلفة، فإن كل شيء سواه يُدعى واحداً من جهة، غير واحد من جهات، والواحد لا يثنى من لفظه، لا يقال: واحدان. والقهَّار: الذي قهر الجبابرة من عتاة خلقه بالعقوبة، وقهر الخلق كلهم بالموت. وقال غيره: القهَّار: الذي قهر كل شيء فذلَّه، فاستسلم وذلَّ له.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَتَشِئْمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ يَصْحَبِي السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبَّهُ حَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ فَبِئْسَ الْأَمْرُ الَّذِي يَبْدُو سُنَنَاتِكُمْ ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ إنما جمع في الخطاب لهما، لأنه أراد جميع من شاركهما في شركهما. وقوله: ﴿من دونه﴾ أي: من دون الله ﴿إِلَّا أَسْمَاءَ﴾ يعني: الأرباب والآلهة، ولا يصح معاني تلك الأسماء للأصنام، فكانها أسماء فارغة، فكانهم يعبدون الأسماء لأنها لا تصح معانيها. ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: من حجة بعبادتها. ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أي: ما القضاء والأمر والنهي إلا له. ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ أي: المستقيم، يشير إلى التوحيد. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يعلمون أنه لا يجوز عبادة غيره. والثاني: لا يعلمون ما للمطيعين من الثواب وللعاصين من العقاب.

قوله تعالى: ﴿أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَفِي رَبَّهُ حَمْرًا﴾ الرب هاهنا: السيد. قال ابن السائب: لما قص الساقى رؤياه على يوسف، قال له: ما أحسن ما رأيت! أما الأغصان الثلاثة، فثلاثة أيام، يبعث إليك الملك عند انقضائها، فيردك إلى عملك، فتعود كأحسن ما كنت فيه، وقال للخباز: بئس ما رأيت، السلال الثلاث، ثلاثة أيام، ثم يبعث إليك الملك عند انقضائها، فيقتلك ويصلبك ويأكل الطير من رأسك، فقالا: ما رأينا شيئاً، فقال: ﴿فَبِئْسَ الْأَمْرُ الَّذِي يَبْدُو سُنَنَاتِكُمْ﴾ أي: فُرغ منه، وسيقع بكما، صدقتما أو كذبتما. فإن قيل: لم حتم على وقوع التأويل، وربما صدق تأويل الرؤيا وكذب؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه حتم ذلك لوحي آتاه من الله، وسبيل المنام المكذوب فيه أن لا يقع تأويله، فلما قال: ﴿قَضِيَ الْأَمْرُ﴾، دل على أنه بوحى. والثاني: أنه لم يحتم، بدليل قوله: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾، قال أصحاب هذا الجواب: معنى «قضى الأمر»: قُطِعَ الجواب الذي التمسناه من جهتي، ولم يعن أن الأمر واقع بكما. وقال أصحاب الجواب الأول: الظن هاهنا بمعنى العلم.

﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا أذْكَرُنِي مِنْ رَبِّكَ فَانْسِنَا الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَيْتَ فِي السِّجْنِ بِضَعِ سِنَّينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ يعني الساقى. وفي هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى العلم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الظن الذي يخالف اليقين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿أذْكَرُنِي مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: عند صاحبك، وهو الملك، وقل له: إن في السجن غلاماً حُبس ظلاماً. واسم الملك: الوليد بن الرِيَّان.

قوله تعالى: ﴿فَانْسِنَا الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: فأنسى الشيطان الساقى ذكر يوسف لربه، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن إسحاق. والثاني: فأنسى الشيطان يوسف ذكر ربه، وأمره بذكر الملك ابتغاء الفرج من عنده، قال مجاهد، ومقاتل، والزجاج، وهذا نسيان عمد، لا نسيان سهو، وعكسه القول الذي قبله.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِي السِّجْنِ بِضَعِ سِنَّينَ﴾ أي: غير ما كان قد لبث قبل ذلك، عقوبة له على تعلُّقه بمخلوق. وفي البضع تسعة أقوال: أحدها: ما بين السبع والتسع، روى ابن عباس أن أبا بكر لما ناحب^(١) قريشاً عند نزول: ﴿أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ [الروم: ١، ٢]، قال له رسول الله ﷺ: «ألا احتطت، فإن البضع ما بين السبع إلى التسع»^(٢). والثاني: اثنتا عشرة سنة، قاله الضحاک عن ابن عباس. والثالث: سبع سنين، قاله عكرمة. والرابع: أنه ما بين الخمس إلى السبع، قاله الحسن. والخامس: أنه ما بين الأربع إلى التسع، قاله مجاهد. والسادس: ما بين الثلاث إلى التسع، قاله الأصمعي، والزجاج. والسابع: أن البضع يكون بين الثلاث والتسع والعشر، قاله قتادة. والثامن: أنه ما دون العشرة، قاله الفراء، وقال الأخفش: البضع: من واحد إلى عشرة. والتاسع: أنه ما لم يبلغ العقد ولا نصفه، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: يعني ما بين الواحد إلى الأربعة. وروى الأثرم عن أبي عبيدة: البضع: ما بين ثلاث

(١) ناحب: راهن، والمناحية: المراهنة. قال الجمحي: وذلك قبل أن يكون تحريم ذلك (أي: الرهان).

(٢) «المستند» ١٦٨/٤ وإسناده صحيح، و«الطبري» ١٧/٢١، والترمذي ١٥٠/٢، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

وخمس. وفي جملة ما لبث في السجن ثلاثة أقوال: أحدها: اثنتا عشرة سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أربع عشرة، قاله الضحاك. والثالث: سبع سنين، قاله قتادة. قال مالك بن دينار: لما قال يوسف للساقى: ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾، قيل له: يا يوسف، أتخذت من دوني وكيلاً؟ لأطيلن حبسك، فبكى، وقال: يا رب، أنسى قلبي كثرة البلوى، فقلت كلمة، فويل لإخوتي.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْتَوَى فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ يعني ملك مصر الأكبر ﴿إِنِّي أَرَى﴾ يعني في المنام، ولم يقل: رأيت، وهذا جائز في اللغة أن يقول القائل: أرى، بمعنى رأيت. قال وهب بن منبه: لما انقضت المدة التي وقتها الله تعالى ليوسف في حبسه، دخل عليه جبريل إلى السجن، فبشّره بالخروج وملك مصر ولقاء أبيه، فلما أمسى الملك من ليلته، رأى سبع بقرات سمان خرجن من البحر، في آثارهن سبع عجاف، فأقبلت العجاف على السمان، فأخذن بأذناهن فأكلتهن إلى القرنين، ولم يزد في العجاف شيء، ورأى سبع سنبلات خضر وقد أقبل عليهن سبع يابسات فأكلتهن حتى أتين عليهن، ولم يزد في اليابسات شيء، فدعا أشرف قومه فقصها عليهم، فقالوا: ﴿أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ﴾. قال الزجاج: والعجاف: التي قد بلغت في الهزال الغاية. والملا: الذين يرجع إليهم في الأمور ويقتمدى برأيهم، واللام في قوله: ﴿لِلرُّؤْيَا﴾ دخلت على المفعول للتبيين، المعنى: إن كنتم تعبرون. ثم بين باللام فقال: «الرؤيا». ومعنى عبرت الرؤيا وعبرتها: أخبرت بأخر ما يؤول إليه أمرها، واشتقاقه من عبر النهر، وهو شاطئ النهر، فتأويل عبرت النهر: بلغت إلى عبره، أي: إلى شطه، وهو آخر عرضه. وذكر ابن الأنباري في اللام قولين: أحدهما: أنها للتوكيد. والثاني: أنها أفادت معنى «إلى» والمعنى: إن كنتم توجهون العبارة إلى الرؤيا.

﴿قَالُوا أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَهْلَامِ بِعَالِمِينَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَضَعْتُمْ أَهْلِيَّ﴾ قال أبو عبيدة: واحدا ضغث، مكسورة، وهي ما لا تأويل له من الرؤيا تراه جماعات، تُجمع من الرؤيا كما يُجمع الحشيش، فيقال: ضغث، أي: ملء كف منه. وقال الكسائي: الأضغاث: الرؤيا المختلطة. وقال ابن قتيبة: «أضغاث أحلام» أي: أخلاط مثل أضغاث النبات يجمعها الرجل، فيكون فيها ضروب مختلفة. وقال الزجاج: الضغث في اللغة: الحزمة والباقة من الشيء، كالبقل وما أشبهه، فقالوا له: رؤياك أخلاط أضغاث، أي: حزم أخلاط، ليست برؤيا بيّنة، ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَهْلَامِ بِعَالِمِينَ﴾ أي: ليس للرؤيا المختلة عندنا تأويل. وقال غيره: وما نحن بتأويل الأحلام الذي هذا وصفها بعالمين. والأحلام جمع حلم، وهو ما يراه الإنسان في نومه مما يصح ومما يطل.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنْتَشِكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٥﴾﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَاكًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُونَهُ فِي سَنِيئِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا﴾ يعني الذي تخلص من القتل من الفتيين، وهو الساقى، ﴿وَادَّكَرَ﴾ أي: تذكر شأن يوسف وما وصّاه به. قال الزجاج: وأصل أدكر: اذتكر، ولكن التاء أبدلت منها الدال، وأدغمت الدال في الدال. وقرأ الحسن: وادكر» بالذال المشددة. وقوله: ﴿بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ أي بعد حين، وهو الزمان الذي لبثه يوسف بعده في السجن، وقد سبق بيانه. وقرأ ابن عباس، والحسن «بعد أمة» أراد: بعد نسيان. فإن قيل: هذا يدل على أن الناسي في قوله: ﴿فَأَنْسَاهُ السُّجُطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ هو الساقى، ولا شك أن من قال: إن الناسي يوسف يقول: لم ينس الساقى. فالجواب: أن من قال: إن يوسف نسي، يقول: معنى قوله: «وادكر» ذكر، كما تقول العرب: احتلب بمعنى حلب، واغتندى بمعنى غدا، فلا يدل إذاً على نسيان سبقه. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه قال: إنما لم يذكر الساقى خبر يوسف للملك حتى احتاج الملك إلى تأويل رؤياه، خوفاً من أن يكون ذكره ليوسف سبباً لذكره الذنب الذي من أجله حبس، ذكر هذا الجواب ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَنَا أَنشَأَكُم بِأَرْضِي﴾ أي: من جهة يوسف ﴿فَأَرْسَلُونَا﴾ أثبت الياء فيها وفي ﴿وَلَا تَقْرَؤُنَّ﴾ يوسف: ٦٠ ﴿أَنْ تَقْرَؤُنَّ﴾ يوسف: ٤٩ يعقوب في الحالين، فخطب الملك وحده بخطاب الجمع، تعظيماً، وقيل: خاطبه وخطب أباعه. وفي الكلام اختصار، المعنى: فأرسلوه فأتى يوسف فقال: يا يوسف يا أيها الصديق. والصديق: الكثير الصدق، كما يقال فسّيق، وسكّير، وقد سبق بيانه [النساء: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿فَمَلَّ أَتَّجِعْ إِلَى النَّاسِ﴾ يعني الملك وأصحابه والعلماء الذين جمعهم لتعبير رؤياه. وفي قوله: ﴿لَمَلَّهْمُ يَمَلُّونَ﴾ قولان: أحدهما: يعلمون تأويل رؤيا الملك. والثاني: يعلمون بمكانك فيكون سبب خلاصك. وذكر ابن الأنباري في تكرير «لعل» قولين: أحدهما: أن «لعل» الأولى متعلقة بالإفتاء، والثانية مبنية على الرجوع، وكلتاها بمعنى «كي». والثاني: أن الأولى بمعنى «عسى»، والثانية بمعنى «كي» فأعيدت لاختلاف المعنيين، وهذا هو الجواب عن قوله: ﴿لَمَلَّهْمُ يَمَلُّونَهَا إِذَا أَنْكَرَبَا إِلَى أَهْلِهِمْ لَمَلَّهْمُ يَرْجِعُونَ﴾ يوسف: ٦٣. قال المفسرون: كان سيده العزيز قد مات، واشتغلت عنه امرأته. وقال بعضهم: لم يكن العزيز قد مات، فقال يوسف للساقى: قل للملك: هذه سبع سنين مخصبات، ومن بعدهن سبع سنين شداد، إلا أن يُحتال لهن، فانطلق الرسول إلى الملك فأخبره، فقال له الملك: ارجع إليه فقل له: كيف يُصنع؟ فقال: ﴿تَزْرَعُونَ سَعَةً سَبْعِينَ دَأْبًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «دأباً» ساكنة الهمزة، إلا أن أبا عمرو كان إذا أدرج القراءة لم يهزها. وروى حفص عن عاصم «دأباً» بفتح الهمزة. قال أبو علي الأكثر في «دأب» الإسكان، ولعل الفتح لغة، ومعنى «دأباً» أي: زراعة متوالية على عادتك، والمعنى: تزرعون دأبين. فنب «دأب» عن «دأبين». وقال الزجاج: المعنى: تدأبون دأباً، ودل على تدأبون «تزرعون» والدأب: الملازمة للشيء والعادة. فإن قيل: كيف حكم بعلم الغيب، فقال: «تزرعون» ولم يقل: إن شاء الله؟ فعنه أربعة أجوبة: أحدها: أنه كان بوحي من الله ﷻ. والثاني: أنه بنى على علم ما علمه الله من التأويل الحق، فلم يشك. والثالث: أنه أضمر «إن شاء الله» كما أضمر إخوته في قولهم: ﴿وَنَبِيْرُ أَهْلِنَا وَنَقْفُظُ أَخَانَا﴾ يوسف: ٦٥، فأضمروا الاستثناء في نياتهم، لأنهم على غير ثقة مما وعدوا، ذكره ابن الأنباري. والرابع: أنه كالأمر لهم، فكانه قال: ازرعوا.

قوله تعالى: ﴿فَدَّرَوْهُ فِي سُبْحِيَّةٍ﴾ فإنه أبقى له، وأبعد من الفساد. والشّداد: المجذبات التي تشد على الناس. ﴿يَأْكُلْنَ﴾ أي: يُدبِن ما قدمتم لهن في السنين المخصبات، فوصف السنين بالأكل، وإنما يؤكل فيها، كما يقال: ليل نائم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا يَلِيلاً مِمَّا تَحْمِسُونَ﴾ أي: تحرزون وتدخرون.

﴿فَمَّا يَأْتِي مِنَ بَدِّ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يَأْكُلُ النَّاسُ وَفِيهِ يَمْعُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَّا يَأْتِي مِنَ بَدِّ ذَلِكَ عَامٌ﴾ إن قيل: لِمَ أشار إلى السنين وهي مؤنثة بـ «ذلك»؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن القاسم: أحدهما: أن السبع مؤنثة، ولا علامة للتأنيث في لفظها، فأشبهت المدكّر، كقوله: ﴿أَسْمَاءُ سُفْيَرٌ يَدِيَّةٌ﴾ [الزمل: ١٨] فذكر منظرًا لما لم يكن في السماء علم التأنيث، قال الشاعر:

فلا مُزْنَةٌ وَذَقْتُ وَذَقَهَا وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِنْقَالَهَا^(١)

فذكر «أبقل» لما وصفنا. والثاني: أن «ذلك» إشارة إلى الجذب، وهذا قول مقاتل، والأول قول الكلبي. قال قتادة: زاده الله علم عام لم يسألوه عنه.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ فيه قولان: أحدهما: يصيبهم الغيث، قاله ابن عباس. والثاني: يغاثون بالخصب. ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَفِيهِ يَمْعُرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يعصرون» بالياء. وقرأ

(١) البيت من شعر عامر بن جوين الطائي في «سبويه» ٢٤٠/١، و«معاني القرآن» ١٢٧/١، و«الكامل» ٦٦٠/١، و«شرح شواهد المعنى» ٣١٩، و«الخرقة» ٢١١/١، ٢٢.

حمزة، والكسائي بالتاء، فوجَّها الخطاب إلى المستفتين. وفي قوله: «يعصرون» خمسة أقوال: أحدها: يعصرون العنب والزيت والثمار، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والجمهور. والثاني: «يعصرون» بمعنى يحتلبون، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى ابن الأنباري عن أبيه عن أحمد بن عبيد قال: تفسير «يعصرون» يحتلبون الألبان لِسَعَةِ خَيْرِهِمْ وَأَسَاعِ خَصْبِهِمْ، واحتج بقول الشاعر:

فَمَا عِضْمَةُ الْأَعْرَابِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
أَيُّ يُحْلَبُ. والثالث: ينجون، وهو من العَصْر، والعَصْر: النجاء، والعَصْرَة: المنجاة. ويقال: فلان في عَصْرَة: إذا كان في حصن لا يُقَدَّر عليه، قال الشاعر:

صَادِيحًا يَسْتَنْبِثُ غَيْرَ مُغَاثٍ
أَيُّ: غيائًا للمغلوب المقهور، وقال عدي:
لَسُوْبِعْتِ الْمَاءِ حَلْقِي سَرِقٌ
هذا قول أبي عبيدة. والرابع: يصيبون ما يحبون، روي عن أبي عبيدة أيضاً أنه قال: المعتصر: الذي يصيب الشيء ويأخذه، ومنه هذه الآية. ومنه قول ابن أحرر:

فَإِنَّمَا الْعَيْشُ بِرِيَايِهِ
وَأَنْتَ مِنْ أَفْنَانِيهِ مُغْتَصِرٌ
والخامس: يعطون ويفضلون لِسَعَةِ عَيْشِهِمْ، رواه ابن الأنباري عن بعض أهل اللغة. وقرأ سعيد بن جبير: «يُعَصِرُونَ»

بضم الياء وفتح الصاد. وقال الزجاج: أراد: يُمَطَّرُونَ من قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُجَابًا﴾ [النبا: ١٤].
﴿وَقَالَ لِلِكِ أَنْتَوِي يَدَهُ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ مَسْئَلَةً مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾
﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَدَدْتُمْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْتُمْ حَسْبُ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوْرِ قَالَتْ أُمَّرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَنِّ حَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَدَدْتُهُمْ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الضَّالِّينَ﴾ [٥٠]

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لِلِكِ أَنْتَوِي يَدَهُ﴾ قال المفسرون: لما رجع الساقى إلى الملك وأخبره بتأويل رؤياه، وقع في نفسه صحة ما قال، فقال: اتتوني بالذي عبرت رؤياي، فجاءه الرسول، فقال: أجب الملك، فأبى أن يخرج حتى تبين براءته مما تُرْف به، فقال: ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ﴾ يعني الملك ﴿مَسْئَلَةً مَا بَالُ النِّسْوَةِ﴾ وقرأ ابن أبي عبيدة: «النِّسْوَة» بضم النون، والمعنى: فاسأل الملك أن يتعرف ما شأن تلك النسوة وحالهن ليعلم صحة براءتي، وإنما أشفق أن يراه الملك بعين مشكوك في أمره أو متهم بفاحشة، وأحب أن يراه بعد استقرار براءته عنده. وظاهر قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾ أنه يعني الله تعالى، وحكى ابن جرير الطبري أنه أراد به سيده العزيز، والمعنى: أنه يعلم براءتي. وقد روي عن نبينا ﷺ أنه استحسَن حزم يوسف وصبره عن التسرع إلى الخروج، فقال ﷺ: «إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ» يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، لو لبثت في السجن ما لبث يوسف، ثم جاءني الداعي لأجبت^(٣). وفي ذكره للنسوة دون امرأة العزيز أربعة أقوال: أحدها: أنه خلطها بالنسوة، لحسن عشرة فيه وأدب، قاله الزجاج. والثاني: لأنها زوجة ملك، فصانها. والثالث: لأن النسوة شاهدات عليها له. والرابع: لأن في ذكره لها نوع تهمة، ذكر الأقوال الثلاثة الماوردي. قال المفسرون: فرجع الرسول إلى الملك برسالة يوسف، فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز، فقال: ﴿مَا خَطْبُكُمْ﴾ أي: ما شأنكن وقصتكن ﴿إِذْ رَدَدْتُمْ يُوسُفَ﴾. فإن قيل: إنما راودته واحدة، فلم جمعهن؟ فعتة ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه جمعهن في السؤال ليعلم عين المرادة. والثاني: أن أزليخا راودته على نفسه، وراوده باقي النسوة على القبول منها. والثالث: أنه

(١) البيت لأبي زيد الطائي من قصيدة يرثي بها اللجاج ابن أخته وكان من أحب الناس إليه، وهو في «الطبري» ٢٣٣/١٢، و«مجاز القرآن» ٣١٣/١، و«الانتصاب» ٣٩٠، و«الطبري» ٢٠٥/٩، و«اللسان» ٤٥٤/٤.

(٢) البيت لعدي بن زيد، في «الكتاب» ٤٦٢/١، و«مجاز القرآن» ٣١٤/١، و«الجمهرة» ١٥٤/٢، و«اللسان»، و«التاج»: عصر، و«العيني» ٤٥٤/٤، و«شاهد المعنى» ٢٥٥، و«الغزاة» ٥٩٤/٣، و«٤٦٠/٤»، ٥٢٤.

(٣) «الترمذي» ١٣٩/٢ من حديث أبي هريرة، وقال: حديث حسن. ورواه البخاري ٢٧٧/٨، عن أبي هريرة بهذا الصدد بلفظ: «لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي». ورواه مسلم ١٣٣/١ و ١٨٣٩/٤ بنحو حديث البخاري.

جمعهن في الخطاب، والمعنى لواحدة منهن، لأنه قد يوقع على النوع وصف الجنس إذا أمن من اللبس، يدل عليه قول النبي ﷺ للنساء: «إنكن أكثر أهل النار»^(١)، فجمعهن في الخطاب والمعنى لبعضهن، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَ حَشَىٰ لِلَّهِ﴾ قال الزجاج: قرأ الحسن بتسكين الشين، ولا اختلاف بين النحويين أن الإسكان غير جائز، لأن الجمع بين ساكنين لا يجوز، ولا هو من كلام العرب. فأعلم النسوة الملك براءة يوسف من سوء، فقالت امرأة العزيز: ﴿الْفَنِّ حَصَّصَ الْحَقُّ﴾ أي: برز وتبين، واشتقاقه في اللغة من الحِصَّة، أي: بانت حصة الحق وجهته من حصة جهة الباطل. وقال ابن القاسم: «ححصص» بمعنى وضح وانكشف، تقول العرب: ححصص البعير في بروكه: إذا تمكن، وأثر في الأرض، وفرَّق الحصى. وللمفسرين في ابتداء أزليخا بالإقرار قولان: أحدهما: أنها لما رأت النسوة قد برآته، قالت: لم يبق إلا أن يُقْبَلن عليّ بالتقرير، فأقرت، قاله الفراء. والثاني: أنها أظهرت التوبة وحققت صدق يوسف، قاله الماوردي.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْفَائِزِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ قال مقاتل: «ذلك» بمعنى هذا. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: هذا وذلك يصلحان في هذا الموضوع وأشباهه، لقرب الخير من أصحابه، فصار كالمشاهد الذي يشار إليه بهذا، ولما كان متقضيًا، أمكن أن يشار إليه بذلك، ون المتقضي كالعائب. واختلفوا في القائل لهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوسف، وهو من أعض ما يأتي من الكلام أن تحكي عن شخص شيئاً ثم تصله بالحكاية عن آخر، ونظير هذا قوله: ﴿زَيْدٌ أَنْ يَرْجِعَكَ مِنِّي أَنْتُمْ﴾ [الأعراف: ١١٠] هذا قول الملا: ﴿مَتَادًا تَأْمُرُونَ﴾ قول فرعون. ومثله: ﴿وَجَعَلُوا آيَةً أَهْلَهَا آدِلَةً﴾ [النمل: ٣٤] هذا قول بليق: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ قول الله تعالى. ومثله: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِن مَّرْقَدًا﴾ [يس: ٥٢] هذا قول الكفار، فقالت الملائكة: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ وإنما يجوز مثل هذا في الكلام، لظهور الدلالة على المعنى واختلفوا، أين قال يوسف هذا؟ على قولين: أحدهما: أنه لما رجع الساقى إلى يوسف فأخبره وهو في السجن بجواب امرأة العزيز والنسوة للملك، قال حينئذ: «ذلك ليعلم»، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال ابن جريج. والثاني: أنه قاله بعد حضوره مجلس الملك، رواه عطاء عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ﴾ أي: ذلك الذي فعلت من ردِّي رسول الملك، ليعلم. واختلفوا في المشار إليه بقوله: «ليعلم» وقوله: ﴿لَمْ أَخُنْهُ﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أنه العزيز، والمعنى: ليعلم العزيز أنني لم أخنه في امرأته ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي: إذا غاب عني، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. والثاني: أن المشار إليه بقوله: «ليعلم» الملك، والمشار إليه بقوله: «لم أخنه» العزيز، والمعنى: ليعلم الملك أنني لم أخن العزيز في أهله بالغيب، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أن المشار إليه بالشيئين، الملك، فالمعنى: ليعلم وزيره، فالمعنى: لم أخنه في امرأة وزيره، قاله ابن الأنباري. والثاني: لم أخنه في بنت أخته، وكانت أزليخا بنت أخت الملك، قاله أبو سليمان الدمشقي. والرابع: أن المشار إليه بقوله: «ليعلم» الله، فالمعنى: ليعلم الله أنني لم أخنه، روي عن مجاهد، قال ابن الأنباري: نَسَبَ العلم إلى الله في الظاهر، وهو في المعنى للمخلوقين، كقوله: ﴿حَشَىٰ نَكَرَ الْمُجْهَدِينَ يَنْكُرُ﴾ [محمد: ٣١]. فإن قيل: إن كان يوسف قال هذا في مجلس الملك، فكيف قال: «ليعلم» ولم يقل: لتعلم، وهو يخاطبه؟ فالجواب: أنا إن قلنا: إنه كان حاضرًا عند الملك، فإنما آثر الخطاب بالياء توقيراً للملك، كما يقول

(١) هذه قطعة من حديث طويل رواه البخاري ٣٤٥/١ من حديث أبي سعيد الخدري، بلفظ: «إني أرى نكاح أكثر أهل النار»، و«مسلم» ٨٦/١ من حديث عبد الله بن عمر، ولفظ مسلم بتمامه: «يا معشر النساء تصدقن وأكثرن من الاستغفار، فإني أرى نكاح أكثر أهل النار» فقالت امرأة منهن جزلة (ذات عقل وراي): وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار؟ قال: «تكثرن اللعن، وتكفرن العشير، وما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لدي لب متكن» قالت: يا رسول الله! وما نقصان العقل والدين؟ قال: «أما نقصان العقل، فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل، فهذا نقصان العقل، وتمكث الليالي ما تصلي، وتظفر في رمضان، فهذا نقصان الدين».

الرجل للوزير: إن رأى الوزير أن يوقّع في قصتي. وإن قلنا: إنه كان غائباً، فلا وجه لدخول التاء، وكذلك إن قلنا: إنه عنى العزيز، والعزيز غائب عن مجلس الملك حينئذ. والقول الثاني: أنه قول امرأة العزيز، فعلى هذا يتصل بما قبله، والمعنى: ليعلم يوسف أني لم أخنه في غيبته الآن بالكذب عليه. والثالث: أنه قول العزيز، والمعنى: ليعلم يوسف أني لم أخنه بالغيب، فلم أغفل عن مجازاته على أمانته، حكى القولين الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْكَاذِبِينَ﴾ قال ابن عباس: لا يصوّب عمل الزناة، وقال غيره: لا يرشد من خان أمانته ويفضحه في عاقبته.

﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَعْتُ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٥٣﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُورِي يَدَهُ اسْتَخْلَفَهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَوِيصٌ عَلَيْكَ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ وَيَتَّخِذُ مِنَّمَا تُؤْتِيهِمْ رِجْمَتًا مِّنْ نَّشَاءُ وَلَا تَضِيعُ أَمْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِئُ﴾ في القائل لهذا ثلاثة أقوال، وهي التي تقدمت في الآية قبلها. فالذين قالوا: هو يوسف، اختلفوا في سبب قوله لذلك على خمسة أقوال: أحدها: أنه لما قال: ﴿يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ غمزه جبريل، فقال: ولا حين هممت؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون. والثاني: أن يوسف لما قال: «لم أخنه» ذكر أنه قد همّ بها فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه لما قال ذلك، خاف أن يكون قد زغى نفسه، فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله الحسن. والرابع: أنه لما قاله، قال له الملك الذي معه: اذكر ما هممت به، فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله قتادة. والخامس: أنه لما قاله، قالت امرأة العزيز: ولا يوم حللت سراويلك؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي﴾، قاله السدي. والذين قالوا: هذا قول امرأة العزيز، فالمعنى: وما أبرئ نفسي أني كنت راودته. والذين قالوا: هو العزيز، فالمعنى: وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف، لأنه قد خطر لي.

قوله تعالى: ﴿لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ قرأ ابن عامر، وأهل الكوفة، ويعقوب إلا رويساً: «بالسوء إلا» بتحقيق الهمزتين. وقرأ أبو عمرو، وابن شبنوذ عن قبل بتحقيق الثانية وحذف الأولى. وروى نظيف عن قبل بتحقيق الأولى وقلب الثانية ياءً. وقرأ أبو جعفر، وورش، ورويس بتحقيق الأولى وتلين الثانية بين بين، مثل: «السُّوءَ علماً». وروى ابن فليح بتحقيق الثانية وقلب الأولى واواً، وأدغمها في الواو التي قبلها، فتصير واواً مكسورة مشددة قبل همزة «إلا».

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا رَجَعْتُ رَبِّي﴾ قال ابن الأنباري: قال اللغويون: هذا استثناء منقطع، والمعنى: إلا أن رحمة ربي عليها المعتمد. قال أبو صالح عن ابن عباس: المعنى: إلا من عصم ربي. وقيل: «ما» بمعنى «من». قال الماوردي: ومن قال: هو قول امرأة العزيز، فالمعنى: إلا من رحم ربي في قهره لشهوته، أو في نزعها عنه. ومن قال: هو قول العزيز، فالمعنى: إلا من رحم ربي بأن يكفّيه سوء الظن، أو يشبّهه، فلا يعجل. قال ابن الأنباري: والقول بأن هذا قول يوسف، أصح، لوجهين: أحدهما: لأن العلماء عليه. والثاني: لأن المرأة كانت عابدة وثن، وما تضمنته الآية، أليق أن يكون قول يوسف من قول من لا يعرف الله ﷻ. وقال المفسرون: فلما تبين الملك عذر يوسف وعلم أمانته، قال: ﴿أَتُورِي يَدَهُ اسْتَخْلَفَهُ لِنَفْسِي﴾ أي: أجعله خالصاً لي، لا يشركني فيه أحد. فإن قيل: فقد رويت في بعض ما مضى أن يوسف قال في مجلس الملك: «ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب»، فكيف قال الملك: «أتتورني به» وهو حاضر عنده؟! فالجواب: أن أرباب هذا القول يقولون: أمر الملك بإحضاره ليقفده الأعمال في غير المجلس الذي استحضره فيه لتعبير الرؤيا. قال وهب: لما دخل يوسف على الملك، وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً، كان كلما كلمه بلسان، أجابه يوسف بذلك اللسان، فعجب الملك، وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة، فقال: إني أحب أن أسمع رؤياي منك شفهاً، فذكرها له، قال: فما ترى أيها الصديق؟ قال: أرى أن تزور زرعاً كثيراً في هذه السنين المخصبة، وتجمع الطعام، فيأتيك الناس فيمتارون، وتجمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد، فقال الملك: ومن لي بهذا؟ فقال يوسف: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾. قال ابن عباس: ويريد بقوله: ﴿مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ أي: قد مكنتك في ملكي واتممتك فيه. وقال مقاتل: المكين: الوجه، والأمين: الحافظ.

قوله تعالى: ﴿أَحْمَلَنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِينَ﴾ أي: خزائن أرضك. وفي المراد بالخزائن قولان: أحدهما: خزائن الأموال، قاله الضحاك، والزجاج. والثاني: خزائن الطعام فحسب، قاله ابن السائب. قال الزجاج: وإنما سأل ذلك، لأن الأنبياء بُعثوا بالعدل، فعلم أنه لا أحد أقوم بذلك منه. وفي قوله: ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: حفيظ لما وليتني، عليم بالمجاعة متى تكون، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: حفيظ لما استودعتني، عليم بهذه السنين، قاله الحسن. والثالث: حفيظ للحساب، عليم بالألسن، قاله السدي، وذلك أن الناس كانوا يردون على الملك من كل ناحية فيتكلمون بلغات مختلفة. واختلفوا، هل ولّاه الملك يومئذ، أم لا؟ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ولّاه بعد سنة، روى الضحاك عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رحم الله أخي يوسف، لو لم يقل: اجعلني على خزائن الأرض، لاستعمله من ساعته، ولكنه أخر ذلك سنة». وذكر مقاتل أن النبي ﷺ قال: «لو أن يوسف قال إني حفيظ عليم إن شاء الله، لملك من وقته». قال مجاهد: أسلم الملك على يد يوسف. وقال أهل السير: أقام في بيت الملك سنة، فلما انصرفت، دعاه الملك، فتوجه، وردّاه بسيفه، وأمر له بسرير من ذهب، وضرب عليه كِلَّةٌ^(١) من إستبرق، فجلس على السرير كالقمر، ودانت له الملوك، ولزم الملك بيته، وفوض أمره إليه، وعزل قُطَيفير عما كان عليه، وجعل يوسف مكانه، ثم إن قُطَيفير هلك في تلك الليالي، فزوّج الملك يوسف بامرأة قُطَيفير، فلما دخل عليها، قال: أليس هذا خيراً مما تريدني؟ فقالت: أيها الصّدّيق لا تلمني، فإني كنت امرأة حسنة في مُلك ودينا، وكان صاحبي لا يأتي النساء، فغلبتني نفسي، فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء، فولدت له ابنتين، إفراهيم، وميشا، واستوسق له ملك مصر. والقول الثاني: أنه ملكه بعد سنة ونصف، حكاه مقاتل عن ابن عباس. والثالث: أنه سلّم إليه الأمر من وقته، قاله وهب، وابن السائب. فإن قيل: كيف قال يوسف: ﴿إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكَ﴾ ولم يقل: إن شاء الله؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أن ترك الاستثناء أوجب عقوبة بأن أخر تمليكه، على ما ذكرنا عن النبي ﷺ. والثاني: أنه أضمر الاستثناء، كما أضمره في قولهم: ﴿وَيُبَيِّرُ أَهْلَنَا﴾. والثالث: أنه أراد أن حفطي وعلمي يزيدان على حفظ غيري وعلمه، فلم يحتج هذا إلى الاستثناء، لعدم الشك فيه، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. فإن قيل: كيف مدح نفسه بهذا القول، ومن شأن الأنبياء والصالحين التواضع؟ فالجواب: أنه لما خلا مدحُه لنفسه من بغي وتكبر، وكان مراده به الوصول إلى حق يقيمه وعدل يحييه وجور يبطله، كان ذلك جميلاً جائزاً، وقد قال نبينا ﷺ: «أنا أكرم ولد آدم على ربه»^(٢)، وقال علي بن أبي طالب ﷺ: «الله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت، أم بنهار». وقال ابن مسعود: لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني تبلغه الإبل لأتيته. فهذه الأشياء، خرجت مخرج الشكر لله، وتعريف المستفيد ما عند المفيد، ذكر هذا محمد بن القاسم. قال القاضي أبو يعلى: في قصة يوسف دلالة على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه، وأنه ليس من المحظور في قوله: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النجم: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: اجعلني على خزائن الأرض، قال: قد فعلت، فحذف ذلك، لأن قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ﴾ يدل عليه، والمعنى: ومثل ذلك الإنعام الذي أنعمنا عليه في دفع المكروه عنه، وتخليصه من السجن، وتقريبه من قلب الملك، أقدرنه على ما يريد في أرض مصر ﴿يَبْتَوُوا مِنهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ قال ابن عباس: ينزل حيث أراد. وقرأ ابن كثير، والمفضل: «حيث نشاء» بالنون.

قوله تعالى: ﴿فَتُوبِيبُ بِرَحْمَتِنَا﴾ أي: نختص بنعمتنا من النبوة والنجاة ﴿مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ يعني المؤمنين. يقال: إن يوسف باع أهل مصر الطعام بأموالهم، وحلّيتهم، ومواشيهم، وعقارهم، وعبيدهم، ثم بأولادهم، ثم برقابهم، ثم قال للملك: كيف ترى صنع ربي؟ فقال الملك: إنما نحن لك تبع، قال: فإني أشهدك الله وأشهدك أنني قد اعتقت أهل مصر ورددت عليهم أملاكهم. وكان يوسف لا يشيع في تلك الأيام، ويقول: إني أخاف أن أنسى الجائع.

(١) الكِلَّةُ: ستر رقيق يخاط شبه البيت يتوقى فيه من البعوض.

(٢) رواه الترمذي في «جامعه» ٢٠١/٢ عن أنس بن مالك ﷺ بلفظ: «أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر» وقال: هذا حديث حسن غريب، وهو جزء من حديث طويل. وفي سننه الحسين بن يزيد الكوفي. قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: لين الحديث.

﴿وَلَا تَجْرُ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا وَاكَلُوا بِقَنُونَ﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْرُ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ﴾ المعنى: ما نُعطي يوسف في الآخرة، خير مما أُعطيناه في الدنيا، وكذلك غيره من المؤمنين ممن سلك طريقه في الصبر.

﴿وَجَاءَ إِخْوَهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَهُ يُوسُفَ﴾ روى الضحاک عن ابن عباس قال: لما فُوض الملك إلى يوسف أمر مصر، تَلَطَّف يوسف للناس، ولم يزل يدعوهم إلى الإسلام، فأمنوا به وأحبوه، فلما أصاب الناس القحط، نزل ذلك بأرض كنعان، فأرسل يعقوب ولده للميرة، وذاع أمر يوسف في الآفاق، وانتشر عدله ورحمته ورأفته، فقال يعقوب: يا بني، إنه قد بلغني أن بمصر ملكاً صالحاً، فانطلقوا إليه وأقروته مني السلام، وانتسبوا له لعله يعرفكم، فانطلقوا فدخلوا عليه، فعرفهم وأنكروه، فقال: من أين أقبلتم؟ قالوا: من أرض كنعان، ولنا شيخ يقال له: يعقوب، وهو يقرئك السلام، فبكى وعصر عينيه وقال: لعلكم جواسيس جتتم تنظرون عورة بلدي، فقالوا: لا والله، ولكننا من كنعان، أصابنا الجهد، فأمرنا أبونا أن نأتيك، فقد بلغه عنك خير، قال: فكم أتمتم؟ قالوا: أحد عشر أختاً، وكنا اثني عشر فأكل أحدنا الذئب، قال: فمن يعلم صدقكم؟ اتوني بأخيكم الذي من أبيكم. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: لما دخلوا عليه كلموه بالعبرانية، فأمر الترجمان فكلمهم ليشبه عليهم، فقال للترجمان: قل لهم: أتمت عيون، بعثكم ملككم لتتنظروا إلى أهل مصر فتخبرونه فيأتينا بالجنود، فقالوا: لا، ولكننا قوم لنا أب شيخ كبير، وكنا اثني عشر، فهلك منا واحد في الغنم، وقد خلقنا عند أينا أحاً له من أمه، فقال: إن كنتم صادقين، فخلّفوا عندي بعضكم رهناً، واتوني بأخيكم، فحسب عنده شمعون. واختلفوا بماذا عرفهم يوسف على قولين: أحدهما: أنه عرفهم برؤيتهم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه ما عرفهم حتى تعرّفوا إليه، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ قال مقاتل: لا يعرفونه. وفي علّة كونهم لم يعرفوه قولان: أحدهما: أنه جاوزه مقدّرين أنه ملك كافر، فلم يتأملوا منه ما يزول به عنهم الشك. والثاني: أنهم عاينوا من زيّه وحليته ما كان سبباً لإنكارهم. وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان لابساً ثياب حرير، وفي عنقه طوق من ذهب. فإن قيل: كيف يخفى من قد أعطي نصف الحسن، وكيف يشبهه بغيره؟ فالجواب: أنهم فارقه طفلاً ورأوه كبيراً، والأحوال تتغير، وما توهموا أنه ينال هذه المرتبة. وقال ابن قتيبة: معنى كونه أعطي نصف الحسن، أن الله جعل للحسن غاية وحداً، وجعله لمن شاء من خلقه، إما للملائكة، أو للحمور، فجعل ليوسف نصف ذلك الحسن، فكانه كان حُسنًا مقارباً لتلك الوجوه الحسنة، وليس كما يزعم الناس من أنه أعطي هذا الحسن، وأعطي الناس كلهم نصف الحسن.

﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِمَهَازِهِمْ قَالَ أَتُّوبِي بِأَخٍ لَّكُمْ بَيْنَ أَيْكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَرْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ (٥٩) فَإِن لَّر تَأْتُوِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ (٦٠)

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِمَهَازِهِمْ﴾ يقال: جهّزت القوم تجهيزاً: إذا هيأت لهم ما يصلحهم، وجهاز البيت: متاعه. قال المفسرون: حمل لكل رجل منهم بعبيراً، وقال: ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَرْفِي الْكَيْلَ﴾ أي: أتمه ولا أبخسه، ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ يعني: المضيفين، وذلك أنه أحسن ضيافتهم. ثم أوعدهم على ترك الإتيان بأخيهم، فقال: ﴿فَإِن لَّر تَأْتُوِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه يعني به؛ فيما بعد، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه منعهم الكيل في الحال، قاله وهب بن منبه.

﴿قَالُوا سَرَّوُدٌ مِّنْهُ آيَةٌ وَإِنَّا لَمُنْظِرُونَ﴾ (٦١)

قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَرَّوُدٌ مِّنْهُ آيَةٌ﴾ أي: نطلبه منه، والمرادة: الاجتهاد في الطلب. وفي قوله: ﴿وَإِنَّا لَمُنْظِرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: وإنا لجاوؤك به، وضامنون لك المجيء به، هذا مذهب الكلبي. والثاني: أنه توكيد، قاله الزجاج، فعلى هذا، يكون الفعل الذي ضمّنه عائداً إلى المرادة، فيصح معنى التوكيد. والثالث: وإنا لمديمون المطالبة به لأبينا، ومتابعون المشورة عليه بتوجيهه، وهذا غير المرادة، ذكره ابن الأنباري. فإن قيل: كيف جاز

ليوسف أن يطلب أخاه، وهو يعلم ما في ذلك من إدخال الحزن على أبيه؟ فعنه خمسة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون ذلك بأمر من الله تعالى زيادة لبلاء يعقوب ليعظم ثوابه، وهذا الأظهر. والثاني: أنه طلبه لا ليحبسه، فلما عرفه قال: لا أفارقك يا يوسف، قال: لا يمكنني حبسك إلا أن أنسبك إلى أمر فطيع، قال: افعل ما بدا لك، قاله كعب. والثالث: أن يكون قصد تنبيه يعقوب بذلك على حال يوسف. والرابع: ليتضاعف سرور يعقوب برجوع ولديه. والخامس: ليعجل سرور أخيه باجتماعه به قبل إخوته. وكل هذه الأجوبة مدخولة، إلا الأولى، فإنه الصحيح. ويدل عليه ما روينا عن وهب بن منبه، قال: لما جمع الله بين يوسف ويعقوب، قال له يعقوب: بيني وبينك هذه المسافة القريبة، ولم تكتب إليّ تعرفني؟! فقال: إن جبريل أمرني أن لا أعرفك، فقال له: سل جبريل، فسأله، فقال: إن الله أمرني بذلك، فقال: سل ربك، فسأله، فقال: قل ليعقوب: خفت عليه الذنب، ولم تؤمّني؟.

﴿وَقَالَ يٰٓفَيْتِيهِ اَجْمَلًا يَضَعَتَهُمْ فِي رِيْلِهِمْ لَمَلَهُمْ يَرْفُوْتَهَا اِذَا اَنْقَلَبُوْا اِلَيْهِمْ لَمَلَهُمْ يَرْجِعُوْتُمْ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وقال لفتيته﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «لفتيته». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿يَفَيْتِيهِ﴾. قال أبو علي: الفتية جمع فتى في العدد القليل، والفتيان في الكثير. والمعنى: قال لغلمان: ﴿اجملوا بضعتهم في ريلهم﴾ وهي التي اشتروا بها الطعام ﴿في ريلهم﴾، والرحل: كل شيء يُعدُّ للرحيل. ﴿لملهم يرفوتها﴾ أي: ليعرفوها ﴿إذا انقلبوا﴾ أي: رجعوا ﴿إلى أهلهم لملهم يرجعوت﴾ أي: لكي يرجعوا. وفي مقصوده بذلك خمسة أقوال: أحدها: أنه تخوف أن لا يكون عند أبيه من الورق ما يرجعون به مرة أخرى، فجعل دراهمهم في رحالهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه أراد أنهم إذا عرفوها، لم يستحلوا إمساكها حتى يرثوها، قاله الضحاك. والثالث: أنه استقبح أخذ الثمن من والده وإخوته مع حاجتهم إليه، فردّه عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكراً وتفضلاً، ذكره ابن جرير الطبري، وأبو سليمان الدمشقي. والرابع: ليعلموا أن طلبه لعودهم لم يكن طمعاً في أموالهم، ذكره الماوردي. والخامس: أنه أراهم كرمه وبرّه ليكون ادعى إلى عودهم.

﴿قَلَمَّا رَجَعُوْا اِلَيْهِمْ قَالُوْا يَا اٰبَانَا مَنَعَ وِنَا الْكَيْلَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا اَخَانًا نَّكْتَلُ وَاِنَّا لَمُهٰٓلِكُمْ لِحٰٓفِظُوْنَ ﴿٦٧﴾﴾ قَالَ هَلْ اٰمَنَكُمُّ عَلَيْهِ اِلَّا كَمَا اٰمَنَكُمُّ عَلٰٓى اٰخِيْهِ مِنْ قَبْلُ فَاَللّٰهُ خَيْرٌ حٰفِظًا وَّهُوَ اَرْحَمُ الرَّحِيْمِ ﴿٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قلمَّا رجعوا إلى أبيهم﴾ قال المفسرون: لما عادوا إلى يعقوب، قالوا: يا أبانا، قدمنا على خير رجل، أنزلنا، وأكرمنا كرامة، لو كان رجلاً من ولد يعقوب ما أكرمنا كرامته. وفي قوله: ﴿منع وينا الكيل﴾ قولان قد تقدموا في قوله: ﴿فلا كيل لكم عندي﴾ [يوسف: ٦١]. فإن قلنا: إنه لم يكمل لهم، فلفظ «منع» بين. وإن قلنا: إنه خوفهم منع الكيل، ففي المعنى قولان: أحدهما: حُكم علينا بمنع الكيل بعد هذا الوقت، كما تقول للرجل: دخلت والله النار بما فعلت. والثاني: أن المعنى: يا أبانا يُمنع منا الكيل إن لم ترسله معنا، فناب «منع» عن «يُمنع» بقوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُمُ﴾ [الهمزة: ٣] أي: يخلده وقوله: ﴿وَكَاذِبٌ اٰسَحٰٓبُ النَّارِ﴾ [الاعراف: ٥٠]، ﴿وَإِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰٓيٰٓسٰٓءُ [المائدة: ١١٦] أي: وإذ يقول، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿فأرسل معاً أخانا نكتل﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «نكتل» بالنون. وقرأ حمزة، والكسائي: «يكتل» بالياء. والمعنى: إن أرسلته معنا اكتلنا، وإلا فقد مُنعنا الكيل. قوله تعالى: ﴿هل آمنكم عليه﴾ أي: لا آمنكم إلا كأمني على يوسف، يريد أنه لم ينفعه ذلك الأمن إذ خانوه. ﴿فأله خير حفظاً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «حفظاً»، والمعنى: خير حفظاً من حفظكم. وقرأ حمزة والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿خَيْرٌ حٰفِظًا﴾ بالف. قال أبو علي: ونصبه على التمييز دون الحال.

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَعَهُمْ وَجَدُوا يَضَعَتَهُمْ رَدَّتْ اِلَيْهِمْ قَالُوْا يَا اٰبَانَا مَا بَيَّعْتَنِيْ هٰذِهِ بِضَعْتُنَا رَدَّتْ اِلَيْنَا وَبَيَّعْتَ اَهْلَنَا وَحَفِظْتَ اَخَانًا وَتَرَدَّدَا كَيْلَ بَيْعِيْ ذٰلِكَ كَيْلٌ يَّبِيْرٌ ﴿٦٩﴾﴾ قَالَ لَنْ اَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُوْنِ مَوْثِقًا مِنَ اللّٰهِ لَئِنِّيْ بِوَجْهِ اِلَّا اَنْ يَّحٰطَ بِكُمْ قَلَمَّا اَمَاوَهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللّٰهُ عَلٰٓى مَا تَقُوْلُوْا كَيْلٌ ﴿٧٠﴾﴾ وَقَالَ يٰٓبَنِيَّ لَا تَدْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ وَّيَدْخُلُوْا مِنْ اَنْوَابٍ مُّتَّقِرِيْنَ وَمَا اُغْنِيْ عَنْكُمْ بَيْتُ اللّٰهِ مِنْ

شَوْءٌ إِنْ أَلْحَمَكُمُ إِلَّا يَلُو عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَوَلِيَهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَمُقُوبٍ فَضَلَمَهَا وَإِنَّ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ﴾ يعني أوعية الطعام ﴿وَجَدُوا بِضَمِّهَا﴾ التي حملوها ثمناً للطعام ﴿رُدَّتْ﴾. قال الزجاج: الأصل «رُودت»، فأدغمت الدال الأولى في الثانية، وبقيت الراء مضمومة. ومن قرأ بكسر الراء جعل كسرتها منقولة من الدال، كما فعل ذلك في: قيل، وبيع، ليدل على أن أصل الدال الكسر.

قوله تعالى: ﴿مَا بَنِي﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها استفهام، المعنى: أي شيء نبغي وقد رُدَّت بضاعتنا إلينا؟. والثاني: أنها نافية، المعنى: ما نبغي شيئاً، أي: لسنا نطلب منك دراهم نرجع بها إليه، بل تكفيننا هذه في الرجوع إليه، وأرادوا بذلك تطيب قلبه لياذن لهم بالعود. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، والجحدري، وأبو حيوة: «ما تبغي» بالطاء، على الخطاب ليعقوب.

قوله تعالى: ﴿وَيَسِيرُ أَهْلَنَا﴾ أي: نجلب لهم الطعام. قال ابن قتيبة: يقال: مار أهله يميزهم ميراً، وهو مائر لأهله: إذا حمل إليهم أقواتهم من غير بلده.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْفَظُ أَمْثَانًا﴾ فيه قولان: أحدهما: نحفظ أماناً بنيامين الذي ترسله معنا، قاله الأكثرون. والثاني: ونحفظ أماناً شمعون الذي أخذه رهينة عنده، قاله الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ أي: وقر بعير، يعنون بذلك نصيب أخيههم، لأن يوسف كان لا يعطي الواحد أكثر من حمل بعير.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ذلك كيل سريع، لا حيس فيه، يعنون: إذا جاء معنا، عجل الملك لنا الكيل، قاله مقاتل. والثاني: ذلك كيل سهل على الذي نمضي إليه، قاله الزجاج. والثالث: ذلك الذي جئناك به كيل يسير لا يقنعنا، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تُوْثِقُونَ مَوْثِقًا مِنْ رَبِّ اللَّهِ﴾ أي: تعطوني عهداً أثق به، والمعنى: حتى تحلفوا لي بالله ﴿لَتَأْتِيَ بِكُمْ﴾ أي: لتزُدنه إلي. قال ابن الأنباري: وهذه اللام جواب لمضمر، تلخيصه: وتقولوا: والله لتأتيني به.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن يهلك جميعكم، قاله مجاهد. والثاني: أن يُحال بينكم وبينه فلا تقدرن على الإتيان به، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ﴾ أي: أعطزته العهد، وفيه قولان: أحدهما: أنهم حلفوا له بحق محمد ﷺ ومنزلته من ربه، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم حلفوا بالله تعالى^(١)، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ وَكِيلٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الشهيد. والثاني: كفيل بالوفاء، رُوي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَجِيبٍ﴾ قال المفسرون: لما تجهزوا للرحيل، قال لهم يعقوب: «لا تدخلوا» يعني مصر «من باب واحد». وفي المراد بهذا الباب قولان: أحدهما: أنه أراد باباً من أبواب مصر، وكان لمصر أربعة أبواب، قاله الجمهور. والثاني: أنه أراد الطرق لا الأبواب، قاله السدي، وروى نحوه أبو صالح عن ابن عباس. وفي ما أراد بذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خاف عليهم العين، وكانوا أولي جمال وقوة، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه خاف أن يُغتالوا لما ظهر لهم في أرض مصر من التهمة، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنه أحب أن يلقوا يوسف في خلوة، قاله إبراهيم النخعي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: لن أدفع عنكم شيئاً قضاه الله، فإنه إن شاء أهلككم متفرقين، ومصداقه في الآية التي بعدها ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَمُقُوبٍ فَضَلَمَهَا﴾ وهي إرادته أن

(١) وهو الذي عليه أكثر المفسرين.

يكون دخولهم كذلك شفقة عليهم. قال الزجاج: «إلا حاجة» استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها. قال ابن عباس: «قضاها» أي: أبداها وتكلم بها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لَدُوٌّ عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْتُمْ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: إنه حافظ لما علمناه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وإنه لذر علم أن دخولهم من أبواب متفرقة لا يغني عنهم من الله شيئاً، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: وإنه لعامل بما علم، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: سمي العمل علماً، لأن العلم أول أسباب العمل. والرابع: وإنه لمتيقن لوعدنا، قاله الضحاك. والخامس: وإنه لحافظ لوصيتنا، قاله ابن السائب. والسادس: وإنه لعالم بما علمناه أنه لا يصيب بنه إلا ما قضاها الله، قاله مقاتل. والسابع: وإنه لذر علم لتعلمنا إياه، قاله الفراء.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَيْتَ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ يعني إخوته ﴿آوَيْتَ إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ يعني بنيامين، وكان أخاه لأبيه وأمه، قاله قتادة، وضمه إليه وأنزله معه. قال ابن قتيبة: يقال: آويت فلاناً إليّ، بمد الألف: إذا ضمته إليك، وأويت إلى بني فلان، بقصر الألف: إذا لجأت إليهم. وفي قوله: ﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم لما دخلوا عليه حبسهم بالباب، وأدخل أخاه، فقال له: ما اسمك؟ فقال: بنيامين، قال: فما اسم أمك؟ قال: راحيل بنت لاوي، فوثب إليه فاعتقه، فقال: «إني أنا أخوك»، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وكذلك قال ابن إسحاق: أخبره أنه يوسف. والثاني: أنه لم يعترف له بذلك، وإنما قال: أنا أخوك مكان أخيك الهالك، قاله وهب بن منبه. وقيل: إنه أجلسهم كل اثنين على مائدة، فبقي بنيامين وحيداً يبكي، وقال: لو كان أخي حياً لأجلستني معه، فضمه يوسف إليه، وقال: إني أرى هذا وحيداً، فأجلسه معه على مائدته. فلما جاء الليل، نام كل اثنين على منام، فبقي وحيداً، فقال يوسف: هذا ينام معي. فلما خلا به، قال: هل لك أخ من أمك؟ قال: كان لي أخ من أمي فهلك، فقال: أتحب أن أكون أحاك بدل أخيك الهالك؟ فقال: أيها الملك، ومن يجد أخاً مثلك؟ ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فبكى يوسف، وقام إليه فاعتقه، وقال: ﴿إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ يوسف ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ قال قتادة: لا تأس ولا تحزن، وقال الزجاج: لا تحزن ولا تستكين. قال ابن الأنباري: «تبتس»: تفتعل، من البؤس، وهو الضرُّ والشدة، أي: لا يلحقك بؤس بالذي فعلوا.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يعيرون يوسف وأخاه بعبادة جدّهما أبي أمهم للأصنام، فقال: لا تبتس بما كانوا يعملون من التعيير لنا، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لا تحزن بما سيعملون بعد هذا الوقت حين يسرقونك، فتكون «كانوا» بمعنى «يكونون» قال الشاعر:

فَأَذْرَكْتُ مَنْ قَدْ كَانَ قَبْلِي وَلَمْ أَدْعُ
لِمَنْ كَانَ بَعْدِي فِي الْقَصَائِدِ مَضْعَاً

وقال آخر:

وَأَضْحَجَ جَوَانِبَ قَبْرِهِ بِدِمَائِهَا

أراد: فقد كان، وهذا مذهب مقاتل. والثالث: لا تحزن بما عملوا من حسدنا، وحرصوا على صرف وجه أبنينا عنا، وإلى هذا المعنى ذهب ابن إسحاق.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٠﴾﴾ قَالُوا وَأَنْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَهُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَفَيْدُ صَوَاعِ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ﴾ قال المفسرون: أوفى لهم الكيل، وحمل لـ «بنيامين» بغيراً باسمه كما حمل لهم، وجعل السقاية في رحل أخيه، وهي الصواع، وهما اسمان واقعان على شيء واحد، كالبرِّ والحنطة، والمائدة والنخوان. وقال بعضهم: الاسم الحقيقي: الصواع، والسقاية وصف، كما يقال: كوز، وإناء، فالاسم الخاص: الكوز. قال المفسرون: جعل يوسف ذلك الصاع مكياً لثلاث كمال بغيره. وقيل: كال لإخوته بذلك، إكراماً لهم. قالوا: ولما ارتحل إخوة يوسف وأمعتوا، أرسل الطلب في أثرهم، فأدركوا وحبسوا، ﴿ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ قال الزجاج: أعلم معلّم، يقال: آذنته بالشيء، فهو مؤذن به، أي: أعلمته، وأذنت: أكثرت الإعلام بالشيء، يعني: أنه إعلام بعد إعلام. ﴿إِنَّتُهَا﴾

أَلْمِيرُ ﴿ يريد: أهل العير، فأنث لأنه جعلها للعير. قال الفراء: لا يقال: عير، إلا لأصحاب الإبل. وقال أبو عبيدة: العير: الإبل المرحولة المركوبة. وقال ابن قتيبة: العير: القوم على الإبل. فإن قيل: كيف جاز ليوسف أن يُسرق من لم يسرق؟ ففته أربعة أجوبة: أحدها: أن المعنى: إنكم لسارقون يوسف حين قطعتموه عن أبيه وطرحتموه في الجب، قاله الزجاج. والثاني: أن المنادي نادى وهو لا يعلم أن يوسف أمر بوضع السقاية في رحل أخيه، فكان غير كاذب في قوله، قاله ابن جرير. والثالث: أن المنادي نادى بالتسريق لهم بغير أمر يوسف. والرابع: أن المعنى: إنكم لسارقون فيما يظهر لمن لم يعلم حقيقة أخباركم، كقوله: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] أي: عند نفسك، لا عندنا، وقول النبي ﷺ: ﴿كذب إبراهيم ثلاث كذبات﴾^(١) أي: قال قولاً يشبه الكذب، وليس به.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف ﴿وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: على المؤذن وأصحابه. والثاني: أقبل المنادي ومن معه على إخوة يوسف بالدعوى. ﴿مَأَذًا تَقْدُوتُكَ﴾ ما الذي ضلَّ عنكم؟ ﴿قَالُوا نَفَقَدَ صُورَاعَ الْمَلِكِ﴾ قال الزجاج: الصواع هو الصاع بعينه، وهو يذكر ويؤنث، وكذلك الصاع يذكر ويؤنث. وقد قرئ: «صياح» بياء، وقرئ: «صُوغ» بغير معجمة، وقرئ: «صُوع» بغير معجمة مع فتح الصاد، وضمها، وقرأ أبو هريرة: «صاع الملك» وكل هذه لغات ترجع إلى معنى واحد، إلا أن الصوغ، بالفتحة المعجمة، مصدر صغت، وُصف الإناء به، لأنه كان مصوغاً من ذهب. واختلفوا في جنسه على خمسة أقوال: أحدها: أنه كان قدحاً من زبرجد. والثاني: أنه كان من نحاس، روى عن ابن عباس. والثالث: أنه كان شربة من فضة مرصعة بالجواهر، قاله عكرمة. والرابع: كان كأساً من ذهب، قاله ابن زيد. والخامس: كان من مس^(٢)، حكاه الزجاج. وفي صفة قولان: أحدهما: أنه كان مستطيلاً يشبه المكوك. والثاني: أنه كان يشبه الطاس.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ يَوْمَهُ﴾ يعني الصواع ﴿جَمَلٌ بَيْعِي﴾ من الطعام ﴿وَأَنَا يَوْمَ زَعِيمٍ﴾ أي: كفييل لمن ردَّه بالجمال، يقوله المؤذن.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُقِيدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ ﴿٧٤﴾ ﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَن يُؤَدِّ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ قال الزجاج: «تالله» بمعنى: والله، إلا أن التاء لا يقسم بها إلا في الله ﷻ. ولا يجوز تالرحمن لأفعلن، ولا: تربي لأفعلن. والتاء تُبدل من الواو، كما قالوا في وراث: تراث، وقالوا: يتَّزن، وأصله: يوتزن، من الوزن. قل ابن الأنباري: أبدلت التاء من الواو، كما أبدلت في التخمرة والتراث والتَّجاه، وأصلهن من الوخمة والوراث والوجه، لأنهن من الوخامة والوراثة والوجه. ولا تقول العرب: تالرحمن، كما قال: تالله، لأن الاستعمال في الإقسام كثر بالله، ولم يكن بالرحمن، فجاءت التاء بدلاً من الواو في الموضع الذي يكثر استعماله.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يعنون يوسف ﴿مَّا جِئْنَا لِنُقِيدَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لننظلم أحداً أو نسرق. فإن قيل: كيف حلفوا على علم قوم لا يعرفونهم؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنهم قالوا ذلك، لأنهم ردوا الدراهم ولم يستحلوها، فالمعنى: لقد علمتم أننا ارددنا عليكم دراهمكم وهي أكثر من ثمن الصاع، فكيف نستحل صاعكم، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: لأنهم لما دخلوا مصر كعموا^(٣) أفواه إبليس وحميرهم حتى لا تتناول شيئاً، وكان غيرهم لا يفعل ذلك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أن أهل مصر كانوا قد عرفوهم أنهم لا يظلمون أحداً.

قوله تعالى: ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ المعنى: قال المنادي وأصحابه: فما جزاؤه. قال الأخفش: إن شئت رددت الكناية إلى السارق، وإن شئت رددتها إلى السرق.

(١) انظر حديث الشفاعة الطويل البخاري ٣٠٠٠/٨، ومسلم ١٨٤/١. والكذبات الثلاث، قوله: ﴿مَقَالَ إِي سَنِيْمٍ﴾ وقوله: ﴿بَلْ نَمَكَرُ كَيْدِيْمُمْ مَنَدًا﴾ وقوله في سارة زوجته: «أختي».

(٢) في «اللسان»: المس: النحاس.

(٣) كعم البعير: شد فاه، وقيل: شد فاه في هياجه لتلا بعض أو يأكل، والكمام: ما كعمه به.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ أي: في قولكم: ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾. ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف ﴿جُرُؤُومَ يَبْدُ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جُرُؤُومٌ﴾ أي: يُستعبد بذلك. قال ابن عباس: وهذه كانت سنة آل يعقوب.

﴿بَدَأَ بِأَرْصِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخَرَّجَهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ كَذَبًا لِيُؤَسِّفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ مِمَّنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿بَدَأَ بِأَرْصِيَّتِهِمْ﴾ قال المفسرون: انصرف بهم المؤذن إلى يوسف، وقال: لا بد من تفتيش أمتعتكم، ﴿بَدَأَ﴾ يوسف ﴿بِأَرْصِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ أَخِيهِ﴾ لإزالة التهمة، فلما وصل إلى وعاء أخيه، قال: ما أظن هذا أخذ شيئاً، فقالوا: والله لا نبرح حتى ننظر في رحله، فهو أطيب لنفسك. فلما فتحوا متاعه وجدوا الصواع، فذلك قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَخَرَّجَهَا﴾ وفي هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى السرقة، قاله الفراء. والثاني: إلى السقاية، قاله الزجاج. والثالث: إلى الصواع على لغة من أثنه، ذكره ابن الأنباري. قال المفسرون: فأقبلوا على بنيامين، وقالوا: أي شيء صنعت؟! فضحتنا وأزريت بأبيك الصديق، فقال: وضع هذا في رحلي الذي وضع الدراهم في رحالك، وقد كان يوسف أخير أخاه بما يريد أن يصنع به.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ لِيُؤَسِّفَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كذلك صنعنا له، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: احتلنا له، والكيد: الحيلة، قاله ابن قتيبة. والثالث: أردنا ليوسف، ذكره ابن القاسم. والرابع: دبرنا له بأن ألهمناه ما فعل بأخيه ليتوصل إلى حبسه. قال ابن الأنباري: لما دبر الله ليوسف ما دبر من ارتفاع المنزلة وكمال النعمة على غير ما ظن إخوته، شبه بالكيد من المخلوقين، لأنهم يسترون ما يكيدون به عن يكيديونه.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ في الرماد بالدين هاهنا قولان: أحدهما: أنه السلطان، فالمعنى: في سلطان الملك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه القضاء، فالمعنى: في قضاء الملك، لأن قضاء الملك أن من سرق إنما يضرب ويُعزَّم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وبيانه أنه لو أجرى أخاه على حكم الملك ما أمكنه حبسه، لأن حكم الملك الغرم والضرب فحسب، فأجرى الله على السنة إخوته أن جزاء السارق الاسترقاق، فكان ذلك مما كاد الله ليوسف لطفاً حتى أظفره بمراده بمشيئة الله، فذلك معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وقيل: إلا أن يشاء الله إظهار علة يستحق بها أخاه.

قوله تعالى: ﴿تَرْفَعُ دَرَجَتَهُ مِمَّنْ نَشَاءُ﴾ وقرأ يعقوب «يرفع درجات من يشاء» بالياء فيهما. وقرأ أهل الكوفة «درجات» بالتنونين، والمعنى: نرفع الدرجات بصنوف العطاء، وأنواع الكرامات، وأبواب العلوم، وقهر الهوى، والتوفيق للهدى، كما رفعنا يوسف. ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ أي: فوق كل ذي علم رفعه الله بالعلم من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى الله تعالى، والكمال في العلم معدوم من غيره. وفي مقصود هذا الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: يوسف أعلم من إخوته، وفوقه من هو أعلم منه. والثاني: أنه تبه على تعظيم العلم، وبيّن أنه أكثر من أن يحاط به. والثالث: أنه تعليم للعالم التواضع لئلا يعجب.

﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَسْرَحْنَا يُوْسُفَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّهْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ سَرَّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَكَانَ اللَّهِ أَنْ تَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا نَطْلُبُوكَ﴾ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ يعني: إخوة يوسف: ﴿إِنْ يَسْرِقْ﴾ يعنون بنيامين ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ يعنون يوسف. قال المفسرون: عوقب يوسف ثلاث مرات، قال للساقى: ﴿أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ فلبث في السجن بضع سنين، وقال للعزير: ﴿يَعْلَمُ أَيُّ لَمْ أَخْتَهُ بِالْقَبِيِّ﴾، فقال له جبريل: ولا حين هممت؟ فقال: ﴿وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي﴾، وقال لإخوته: ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾، فقالوا: ﴿إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾. وفي ما عنوا بهذه السرقة سبعة أقوال: أحدها: أنه كان يسرق الطعام من مائدة أبيه في سني المجاعة، فيطعمه للمساكين، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه سرق مكحلة لخالته، رواه أبو مالك عن ابن عباس. والثالث: أنه سرق صنماً لجده أبي أمه، فكسره وألقاه

إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمَ كَانُوا أَنْجِيَنِي وَاضْطَرَبْتَ أَغْتَابَهُمْ كَالْأَرْشِيَةِ^(١)
 وإنما وُحِدَ «نجياً» لأنه يجري مجرى المصدر الذي يكون للثنتين والجمع والمؤنث بلفظ واحد. وقال
 الزجاج: انفردوا متناجين فيما يعملون في ذهابهم إلى أبيهم وليس معهم أخوهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كبيرهم في العقل، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه يهوذا، ولم
 يكن أكبرهم سناً، وإنما كان أكبرهم سناً روبييل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، ومقاتل. والثاني:
 أنه شمعون، قاله مجاهد. والثاني: أنه كبيرهم في السن وهو روبييل، قاله قتادة، والسدي.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَلْمِزُوا أَنَا أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ﴾ في حفظ أخيكم ورده إليه ﴿وَمِنْ قَبْلِ مَا قُرْطَشَ فِي
 يُوسُفَ﴾ قال الفراء: «ما» في موضع رفع، كأنه قال: ومن قبل هذا تفريطكم في يوسف، وإن شئت جعلتها نصباً،
 المعنى: ألم تعلموا هذا، وتعلموا من قبل تفريطكم في يوسف. وإن شئت جعلت «ما» صلة، كأنه قال: ومن قبل قرطشتم
 في يوسف. قال الزجاج: وهذا أجود الوجوه، أن تكون «ما» لغواً.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ أي: لن أخرج من أرض مصر، يقال: برح الرجل برحاً: إذا تنحى عن موضعه.
 ﴿حَتَّى يَأْتِيَ رَبِّي﴾ قال ابن عباس: حتى يبعث إلي أن أتيه، ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أو يحكم الله لي،
 فیردُ أخي علي. والثاني: يحكم الله لي بالسيف، فأحارب من حبس أخي. والثالث: يقضي في أمري شيئاً، ﴿وَهُوَ خَيْرُ
 الْحُكْمِ﴾ أي: أعدلهم وأفضلهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ سَرَقٌ﴾ وقرأ ابن عباس، والضحاك، وابن أبي سريج عن الكسائي: «سُرِقٌ» بضم السين
 وتشديد الراء وكسرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: وما شهدنا عليه بالسرقه إلا بما علمنا، لأننا رأينا
 المسروق في رحله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يؤخذ بسرقة إلا بما
 علمنا من دينك، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَقْتَبِ حَظِيظِينَ﴾ ثمانية أقوال: أحدها: أن الغيب هو الليل،
 والمعنى: لم نعلم ما صنع بالليل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وهذا يدل على أن التهمة وقعت به ليلاً. والثاني: ما
 كنا نعلم أن ابنك يسرق، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد، وبه قال عكرمة، وقاتدة، ومكحول. قال ابن قتيبة: فالمعنى: لم
 نعلم الغيب حين أعطيناك الموثق لتأيتنك به أنه يسرق فيؤخذ. والثالث: لم نستطع أن نحفظه فلا يسرقه، رواه
 عبد الوهاب عن مجاهد. والرابع: لم نعلم أنه سرق للملك شيئاً، ولذلك حكمنا باسترقاق السارق، قاله ابن زيد.
 والخامس: أن المعنى: قد رأينا السرقة قد أخذت من رحله، ولا علم لنا بالغيب فلعلمهم سرقة، قاله ابن إسحاق.
 والسادس: ما كنا نغيب ابنك حافظين، إنما نقدر على حفظه في محضره، فإذا غاب عنا، خفيت عنا أموره. والسابع:
 لو علمنا من الغيب أن هذه البلية تقع بابنك ما سافرنا به، ذكرهما ابن الأنباري. والثامن: لم نعلم أنك تُصَابُ به كما
 أصبت بيوسف، ولو علمنا لم نذهب به، قاله ابن كيسان.

﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ﴾ المعنى: قولوا لأبيكم: سل أهل القرية ﴿الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ يعنون مصر ﴿وَالْعِيرَ الَّتِي
 أَقْلْنَا فِيهَا﴾ أي: وأهل العير، وكان قد صاحبهم قوم من الكنعانيين. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون
 المعنى: وسل القرية والعير فإنها تعقل عنك لأنك نبي، والأنبياء قد تخاطبهم الأحجار والبهايم، فعلى هذا تسلم الآية
 من إضمار.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ حَمِيدٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾

(١) البيت لسحيم بن وثيل اليربوعي، كما في «اللسان»: نجا، وروايته فيه: «واضطرب القوم اضطراب الأرشية»، وهو غير منسوب في «مشكل القرآن»
 ٢٢٠، و«القرطبي» ٩/٢٤١. قال ابن بري: حكى القاضي الجرجاني عن الأصمعي وغيره: أنه يصف قوماً اتبعهم السير والسر، فرقوا على ركبهم،
 واضطربوا عليها، وشد بعضهم على ناقته حذار سقوطه من عليها. وقيل: إنما ضربه مثلاً لنزول الأمر المهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ في الكلام اختصار، والمعنى: فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ذلك، فقال لم هذا، وقد شرحناه في أول السورة [يوسف: ١٨]. واختلفوا لأي علة قال لهم هذا القول، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ظن أن الذي تخلف منهم، إنما تخلف حيلة ومكرأ ليصدفهم، قاله وهب بن منبه. والثاني: أن المعنى: سوّلت لكم أنفسكم أنْ خروجوكم بأخيكم يجلب نفعاً، فجرّ ضرراً، قاله ابن الأنباري. والثالث: سوّلت لكم أنه سرق، وما سرق. قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي يَهْرٌ جَمِيعاً﴾ يعني: يوسف وبنيامين وأخاهما المقيم بمصر. وقال مقاتل: أقام بمصر يهوذا وشمعون، فأراد بقوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَنِي يَهْرٌ﴾ يعني: الأربعة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ﴾ أي: بشدة حزني، وقيل: بمكانهم، ﴿الْكَلِيمُ﴾ فيما حكم علي.

﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَيُّضْتَ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (٨٤)

قوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عن ولده أن يطيل معهم الخطب، وانفرد بحزنه، وهجج عليه ذكر يوسف ﴿وَقَالَ يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ﴾ قال ابن عباس: يا طول حزني على يوسف. قال ابن قتيبة: الأسف: أشد الحسرة. قال سعيد بن جبير: لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يُعْطَ الأنبياء قبلهم: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَلِنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]، ولو أعطيتها الأنبياء لأعطيا يعقوب؛ إذ يقول: ﴿يَكْفَتَرُونَ عَلَىٰ يُوسُفَ﴾. فإن قيل: هذا لفظ الشكوى، فأين الصبر؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه شكاً إلى الله تعالى، لا منه. والثاني: أنه أراد به الدعاء، فالمعنى: يا رب ارحم أسفي على يوسف. وذكر ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال: نداء يعقوب الأسف في اللفظ من المجاز الذي يُعنى به غير المظهر في اللفظ، وتلخيصه: يا إلهي ارحم أسفي، أو أنت راء أسفي، وهذا أسفي، فنادى الأسف في اللفظ، والمنادى في المعنى سواه، كما قال: «يا حسرتنا» والمعنى: يا هؤلاء تنهوا على حسرتنا، قال: والحزن ونفور النفس من المكروه والبلاء لا عيب فيه ولا مأمث إذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثّم ولم يشك إلا إلى ربه، فلما كان قوله: «يا أسفي» شكوى إلى ربه، كان غير ملوم. وقد روي عن الحسن أن أخاه مات، فجزع الحسن جزعاً شديداً، فعوتب في ذلك، فقال: ما وجدت الله عاب على يعقوب الحزن حيث قال: «يا أسفي على يوسف».

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّضْتَ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ﴾ أي: انقلبت إلى حال البياض. وهل ذهب بصره، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه ذهب بصره، قاله مجاهد. والثاني: ضعف بصره لبياض تغشاه من كثرة البكاء، ذكره الماوردي. وقال مقاتل: لم يُبصر بعينه ست سنين. قال ابن عباس: وقوله: «من الحزن» أي: من البكاء، يريد أن عينه ابيضت لكثرة بكائه، فلما كان الحزن سبباً للبكاء، سمي البكاء حزناً. وقال ثابت البناني: دخل جبريل على يوسف، فقال: أيها الملك الكريم على ربه، هل لك علم بيعقوب؟ قال: نعم. قال: ما فعل، قال: ابيضت عيناه، قال: ما بلغ حزنه؟ قال: حزن سبعين تكلي، قال: فهل له على ذلك من أجر؟ قال: أجر مائة شهيد. وقال الحسن البصري: ما فارق يعقوب الحزن ثمانين سنة، وما جفّت عينه، وما أحد يومئذٍ أكرم على الله منه حين ذهب بصره.

قوله تعالى: ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ الكظيم بمعنى الكاظم، وهو الممسك على حزنه فلا يظهره، قاله ابن قتيبة. وقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿وَالْكَلِيمِ الْأَمِينُ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَمًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ (٨٥) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَيٍّ إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ يَبْتَنِي أَذْهَبُوا فَحَسَبُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَجِبِهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْفَرَسُ الْكُفْرَانُ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: والله، وجواب هذا القسم «لا» المضمرة التي تأويلها: تالله لا تفتأ، فلما كان موضعها معلوماً خفف الكلام بسقوطها من ظاهره، كما تقول العرب: والله أقصدك أبداً، يعنون: لا أقصدك، قال امرؤ القيس:

فَقُلْتُ يَمِينُ اللَّوْ أَبْرَحُ قَاعِدًا
وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي^(١)

(١) «ديوانه» ٣٢، و«الطبري» ٤٢/١٣، و«تأويل مشكل القرآن» ١٧٤، و«الصناعتين» ١٣٨، و«القرطبي» ٢٤٩/٩، و«اللسان» يمن.

يريد: لا أبرح، وقالت الخنساء:

فَأَقْسَمْتُ آسَى عَلَى هَالِكِ

أرادت: لا آسى، وقال الآخر:

لَمْ يَشْعُرِ التُّغْثُ مَا عَلَيْهِ مِنَ الـ

تَالَهُ أَنْسَى مُصِيبَتِي أَبَدًا

وقرأ أبو عمران، وابن محيصن، وأبو حيوة: «قالوا بالله» بالياء، وكذلك كل قَسَم في القرآن. وأما قوله: «فتفتا» فقال المفسرون وأهل اللغة: معنى «فتفتا» تزال، فمعنى الكلام: لاتزال تذكر يوسف، وأنشد أبو عبيدة:

فَمَا فَيَّتَتْ خَيْلٌ تُثُوبٌ وَتَدْعِي

وأنشد ابن القاسم:

فَمَا فَيَّتَتْ مِنَّا رِعَالٌ كَانَتْهَا

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الدَّنْف، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال

ابن قتيبة: يقال: أحرضه الحزن، أي: أدنفه. قال أبو عبيدة: الحرض: الذي قد أذابه الحزن أو الحُب، وهي في موضع مُخْرَض. وأنشد:

إِنِّي امْرُؤٌ لَجَّ بِي حُبٌّ فَأَحْرَضَنِي

رِعَالُ الْقَطَا حَتَّى اخْتَوَيْنَ بَنِي صَخْرٍ

أي: أذابني. وقال الزجاج: الحرض: الفاسد في جسمه، والمعنى: حتى تكون مدنفًا مريضًا. والثاني: أنه الذاهب العقل، قاله الضحاك عن ابن عباس. وقال ابن إسحاق: الفاسد العقل. قال الزجاج: وقد يكون الحرض: الفاسد في أخلاقه. والثالث: أنه الفاسد في جسمه وعقله، يقال: رجل حارض وحرض، فحارض يشئ ويُجمع ويؤنث، وحرض لا يُجمع ولا يشئ، لأنه مصدر، قاله الفراء. والرابع: أنه الهرم، قاله الحسن، وفتادة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَو تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ يعنون: الموتى. فإن قيل: كيف حلفوا على شيء يجوز أن يتغير؟

فالجواب: أن في الكلام إضماراً، تقديره: إن هذا في تقديرنا وظننا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِيِّ﴾ قال ابن قتيبة: البئ: أشد الحزن، سمي بذلك، لأن صاحبه لا يبصر عليه حتى

يبئته.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِلَهُ﴾ المعنى: إني لا أشكو إليكم، وذلك لما عتفوه بما تقدم ذكره. وروى الحاكم أبو عبد الله

في «صحيحه» من حديث أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «كان ليعقوب أخ مؤاخ، فقال له ذات يوم: يا يعقوب، ما الذي أذهب بصرك؟ وما الذي قوَسَ ظهرك؟ قال: أمّا الذي أذهب بصري، فالبكاء على يوسف، وأما الذي قوَسَ ظهري، فالحزن على بنيامين، فأتاه جبريل، فقال: يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك: أما تستحي أن تشكو إلى غيري؟ فقال: إنما أشكو بَنِي وَحزني إلى الله، فقال جبريل: الله أعلم بما تشكو، ثم قال يعقوب: أي رب، أما ترحم الشيخ الكبير؟ أذهبت بصري، وقوَسْتَ ظهري، فاردد عليّ ريحاني أشمه شمةً قبل الموت، ثم اصنع بي يا رب ما شئت، فأتاه جبريل، فقال: يا يعقوب، إن الله يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر، فوعزتي لو كانا ميتين لنشرتهما لك، اصنع طعاماً للمساكين، فإن أحب عبادي إليّ المساكين، وتدرى لم أذهبت بصرك، وقوَسْتَ ظهرك، وصنع إخوة يوسف بيوسف ما صنعوا؟ لأنكم ذبحتم شاة، فأتاكم فلان المسكين وهو صائم، فلم تطعموه منها. فكان يعقوب بعد

(١) «ديوانها» ١٢٠.

(٢) البيت لأوس بن حجر التميمي: «ديوانه» ٥٨ وقد استشهد به أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ٣١٦/١، و«الطبري» ٣٩/١٣، و«شواهد الكشاف» ١٦٨.

(٣) البيت لعبد الله بن عمر بن عبد الله العرجي في «مجاز القرآن» ٣١٧/١، و«الطبري» ٤٢/١٣، و«القرطبي» ٢٥٠/٩، و«الاشفاق» ٤٨، و«السطح» ٤٢٢، و«الصالح»، و«اللسان»: حرض.

ذلك إذا أراد الغداء أمر منادياً فنادى: ألا من أراد الغداء من المساكين فليتغذَّ مع يعقوب، وإذا كان صائماً، أمر منادياً فنادى: من كان صائماً فليُفطر مع يعقوب»^(١). وقال وهب بن منبه: أوحى الله تعالى إلى يعقوب: أتدري لم عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة؟ قال: لا، قال: لأنك شويت عناقاً وقُتِرت على جارك وأكلت ولم تطعمه. وذكر بعضهم أن السبب في ذلك أن يعقوب ذبح عجل بقرة بين يديها، وهي تخور، فلم يرحمها. فإن قيل: كيف صبر يوسف عن أبيه بعد أن صار ملكاً؟ فقد ذكر المفسرون عنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه يجوز أن يكون ذلك عن أمر الله تعالى، وهو الأظهر. والثاني: لثلا يظن الملك بتعجيل استدعائه أهله، شدة فافتهم. والثالث: أنه أحب بعد خروجه من السجن أن يدرج نفسه إلى كمال السرور. والصحيح أن ذلك كان عن أمر الله تعالى، ليرفع درجة يعقوب بالصبر على البلاء. وكان يوسف يلاقي من الحزن لأجل حزن أبيه عظيماً، ولا يقدر على دفع سببه.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ بِرَبِّكَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأنا سنسجد له، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أعلم من سلامة يوسف ما لا تعلمون. قال ابن السائب: وذلك أن ملك الموت أتاه، فقال له يعقوب: هل قبضت روح ابني يوسف؟ قال: لا. والثالث: أعلم من رحمة الله وقدرته ما لا تعلمون، قاله عطاء. والرابع: أنه لما أخبره بنوه بسيرة العزيز، طمع أن يكون هو يوسف، قاله السدي، قال: ولذلك قال لهم: ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسُّوْا﴾. وقال وهب بن منبه: لما قال له ملك الموت: ما قبضت روح يوسف، تباشر عند ذلك، ثم أصبح، فقال لبنيه: ﴿أَذْهَبُوا فَتَحَسُّوْا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾. قال أبو عبيدة: «تحسسوا» أي: تخبروا والتمسوا في المظان. فإن قيل: كيف قال: «من يوسف» والغالب أن يقال: تحسست عن كذا؟ فعنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن المعنى: عن يوسف، ولكن نابت عنها «من» كما تقول العرب: حدثني فلان من فلان، يعنون عنه. والثاني: أن «من» أوثرت للتبعض، والمعنى: تحسسوا خبراً من أخبار يوسف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من رحمة الله، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: من فرج الله، قاله ابن زيد. والثالث: من توسعة الله، حكاه ابن القاسم. قال الأصمعي: الروح: الاستراحة من غم القلب. وقال أهل المعاني: لا تياسوا من الروح الذي يأتي به الله، ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ لأن المؤمن يرجو الله في الشدائد.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلْنَا الشَّرُّ وَرَجَعْنَا بِضَعَعَةٍ مُرْجَلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَصَدَقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُصْذِقِينَ﴾^(٨٨) قَالَ هَلْ عَلِمْتَ مَا قَلَّمْتُ يُوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتَ جَاهِلُونَ^(٨٩) قَالُوا أَوَلَيْكَ لَأَنْتَ يُوْسُفَ قَالَ أَنَا يُوْسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَنْتَقِ وَيَصْمِرْ فَلَيْتَ اللَّهُ لَا يُضِيعَ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^(٩٠) قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيلِينَ^(٩١) قَالَ لَا تَقْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ^(٩٢) أَذْهَبُوا بِقِيمِي هَذَا فَأَلْفُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَتُوفِ بِأَفْئِكُمْ أَجْمَعِينَ^(٩٣)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فخرجوا إلى مصر، فدخلوا على يوسف، ف ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ وكانوا يسئون ملكهم بذلك، ﴿مَسْنَا وَأَهْلْنَا الشَّرُّ﴾ يعنون الفقر والحاجة ﴿وَرَجَعْنَا بِضَعَعَةٍ مُرْجَلَةٍ﴾. وفي ماهية تلك البضاعة سبعة أقوال: أحدها: أنها كانت دراهم، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها كانت متاعاً رثاً كالحبل والغرارة^(٩٤)، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. والثالث: كانت أقطاً^(٩٥) قاله الحسن. والرابع: كنت

(١) الحاكم في «المستدرک» ٣٤٨/٢ وقال: هكذا في سماعي بخط يد حفص بن عمر بن الزبير، وأظن الزبير وهما من الراوي، فإنه حفص بن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري ابن أخي أنس بن مالك، فإن كان كذلك فالحديث صحيح، وقد رواه إسحاق بن راهويه مراسلاً هـ. وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٨٨/٢ من رواية ابن أبي حاتم، وقال: وهذا حديث غريب فيه تكارة. وخرجه الهيثمي في «المجموع» ٤٠/٧، وقال: رواه الطبراني في «الصغير» والأوسط عن شيخه محمد بن أحمد الباهلي البصري وهو ضعيف جداً. وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٢/٤، وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في كتاب «الفرج بعد الشدة»، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) الغرارة، بكسر العين: الجوالق، واحدة الغرائق، وربما كان معرباً. (٣) الأقط؛ اللبن المجفف الذي لم يتزع زبده.

نعلاً وأدماً، رواه جوير عن الضحاك. والخامس: كانت سوق المقل^(١)، روي عن الضحاك أيضاً. والسادس: حبة الخضراء وصنوبر، قاله أبو صالح. والسابع: كانت صوفاً وشيئاً من سمن، قاله عبد الله بن الحارث. وفي المزجاة خمسة أقوال: أحدها: أنها القليلة. روى العوفي عن ابن عباس قال: دراهم غير طائفة، وبه قال مجاهد، وابن إسحاق، وابن قتيبة. قال الزجاج: تأويله في اللغة أن التزجية: الشيء الذي يدافع به، يقال: فلان يزجي العيش، أي: يدفع بالقليل ويكتفي به، فالمعنى: جئنا ببضاعة إنما ندافع بها ونتقوت، وليست مما يتسع به، قال الشاعر:

الْوَاهِبُ الْمَاءَةَ الْهَجَانَ وَعَبْدَهَا عُودًا تُزْجِي خَلْفَهَا أَظْفَالَهَا^(٢)

أي: تدفع أطفالها. والثاني: أنها الرديئة، رواه الضحاك عن ابن عباس. قال أبو عبيدة: إنما قيل للرديئة: مزجاة لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن ينفقها، قال: وهي من الإجزاء، والإجزاء عند العرب: السُّوق والدفع، وأنشد:

لِيَبْنِكَ عَلَى مِلْحَانَ ضَيْفٌ مُدْفَعٌ وَأَرْمَلَةٌ تُزْجِي مَعَ اللَّيْلِ أَرْمَلًا^(٣)

أي: تسوقه. والثالث: الكاسدة، رواه الضحاك أيضاً عن ابن عباس. والرابع: الرثة، وهي المتاع الخلق، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس. والخامس: الناقصة، رواه أبو حصين عن عكرمة.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْفَىٰ لَنَا الْكَلْبَ﴾ أي: أتمه لنا ولا تنقصه لرداءة بضاعتنا.

قوله تعالى: ﴿وَتَصَدَّقَ عَلَيْنَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: تصدَّق علينا بما بين سعر الجياد والرديئة، قاله سعيد بن جبيرة، والسدي. قال ابن الأنباري: كان الذي سأله من المسامحة يشبه التصدَّق، وليس به. والثاني: بردُ أخينا، قاله ابن جريج، قال: وذلك أنهم كانوا أنبياء، والصدقة لا تحل للأنبياء. والثالث: وتصدَّق علينا بالزيادة على حقنا، قاله ابن عيينة، وذهب إلى أن الصدقة قد كانت تحل للأنبياء قبل نبينا ﷺ، حكاه عنه أبو سليمان الدمشقي، وأبو الحسن الماوردي، وأبو يعلى بن الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ أي: بالثواب. قال الضحاك: لم يقولوا: إن الله يجزيك إن تصدقت علينا، لأنهم لم يعلموا أنه مؤمن.

قوله تعالى: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ في سبب قوله لهم هذا، ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرج إليهم نسخة الكتاب الذي كتبه على أنفسهم ببيعه من مالك بن ذعر، وفي آخر الكتاب: «وكتب يهوذا» فلما قرؤوا الكتاب اعترفوا بصحته وقالوا: هذا كتاب كتبناه على أنفسنا عند بيع عبدٍ كان لنا، فقال يوسف عند ذلك: إنكم تستحقون العقوبة، وأمر بهم ليُقتلوا، فقالوا: إن كنت فاعلاً، فإذهب بامتعتنا إلى يعقوب، ثم أقبل يهوذا على بعض إخوته، وقال: قد كان أبونا متصل الحزن لفقد واحد من ولده، فكيف به إذا أخبر بهلكتنا أجمعين؟ فرقَّ يوسف عند ذلك وكشف لهم أمره، وقال لهم هذا القول، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم لما قالوا: ﴿مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضَّرَّ﴾ أدركته الرحمة، فقال لهم هذا، قاله ابن إسحاق. والثالث: أن يعقوب كتب إليه كتاباً: إن رددت ولدي، وإلا دعوتُ عليك دعوةً تترك السابغ من ولدك، فيكي، وقال لهم هذا. وفي «هل» قولان: أحدهما: أنها استفهام لتعظيم القصة لا يراد به نفس الاستفهام. قال ابن الأنباري: والمعنى: ما أعظم ما ارتكبتم، وما أسمح ما أثرتم من قطيعة الرحم وتضييع الحق، وهذا مثل قول العربي: أتدري من عصيت؟ هل تعرف من عادت؟ لا يريد بذلك الاستفهام، ولكن يريد تفضيح الأمر، قال الشاعر:

أَتَرْجُو بَنُو مَرُوانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي

(١) السوق: طعام يتخذ من دقيق الشعير أو الحنطة المقلو، ويقال لسويق المقل: الحنّي، ولسويق النبق: الفتي، وقال أعرابي بصفه: هو عدة المسافر، وطعام المجلان، وبلغة المريض.

(٢) البيت للأعشى في «ديوانه» ٢٩ من قصيدة يمدح بها قيس بن معد يكرب، والهجان: جمع هجين، وهو الأبيض الكريم، يقال: إبل هجان، والعزة: الحديدات التاج، وزجي الشيء: دفعه برفق، يقول: إن الممدوح يهب المائة من الإبل وعيها، تتبعها أطفالها تسمى خلفها.

(٣) البيت في «اللسان»: رمل، أنشده ابن بري شاهداً على أن الأرملة: المرأة التي لا زوج لها.

لم يرد الاستفهام، إنما أراد أن هذا غير مرجو عندهم. قال: ويجوز أن يكون المعنى: هل علمتم عقبي ما فعلتم بيوسف وأخيه من تسليم الله لهما من المكروه؟ وهذه الآية تصديق قوله: ﴿لَتُنْتَبِهَنَّهٗ بِأَتْرِهِمْ﴾. والثاني: أن «هل» بمعنى «قد» ذكره بعض أهل التفسير. فإن قيل: فالذي فعلوا بيوسف معلوم، فما الذي فعلوا بأخيه، وما سَعَوْا في جسده ولا أرادوه؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنهم فرّقوا بينه وبين يوسف، فنَعَصُوا عيشه بذلك. والثاني: أنهم آذَوْه بعد فُقد يوسف. والثالث: أنهم سَبَوْه لما قُذِف بسرقة الصاع. وفي قوله: ﴿إِذْ أَنْتَرَّ جِهْلُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: إذ أنتم صبيان، قاله ابن عباس. والثاني: مذنبون، قاله مقاتل. والثالث: جاهلون بعقوق الأب، وقطع الرحم، وموافقة الهوى. والرابع: جاهلون بما يؤول إليه أمر يوسف، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ لَأَنَّ يُوْسُفَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو جعفر، وابن محيصن: «إنك» على الخبر، وقرأ آخرون بهمزيين محققين، وأدخل بعضهم بينها ألفاً^(١). واختلف المفسرون، هل عرفوه، أم شبّهوه؟ على قولين: أحدهما: أنهم شبّهوه بيوسف، قاله ابن عباس في رواية. والثاني: أنهم عرفوه، قاله ابن إسحاق. وفي سبب معرفتهم له ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تبسم، فشبهوا ثناياه بثنايا يوسف، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه كانت له علامة كالشامة في قرنه، وكان ليعقوب مثلها، ولإسحاق مثلها، وللسارة مثلها، فلما وضع التاج عن رأسه، عرفوه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه كشف الحجاب، فعرفوه، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ﴾ قال ابن الأنباري: إنما أظهر الاسم، ولم يقل: أنا هو، تعظيماً لما وقع به من ظلم إخوته، فكانه قال: أنا المظلوم المستحل منه، المراد قتله، فكفى ظهور الاسم من هذه المعاني، ولهذا قال: ﴿وَهَذَا أَحْيَى﴾ وهم يعرفونه، وإنما قصد: وهذا المظلوم كظلمي.

قوله تعالى: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نَاثِرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بخير الدنيا والآخرة. والثاني: بالجمع بعد الفرقة. والثالث: بالسلامة ثم بالكرامة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ﴾ قرأ ابن كثير في رواية قنبل: «من يتقي ويصبر» بياء في الوصل والوقف، وقرأ الباقون بغير ياء في الحالين. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: من يتق الزنى ويصبر على البلاء. والثاني: من يتق الزنى ويصبر على العزبة. والثالث: من يتق الله ويصبر على المصائب، رويت هذه الأقوال عن ابن عباس. والرابع: يتق معصية الله ويصبر على السجن، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿فَارْتَأَىٰ لِلَّهِ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: أجر من كان هذا حاله.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّكَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي: اختارك وفضلك. وبماذا عنوا أنه فضلته فيه؟ أربعة أقوال: أحدها: بالملك، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثاني: بالصبر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: بالحلم والصفح عنا، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والرابع: بالعلم والعقل والحسن وسائر الفضائل التي أعطاه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ قال ابن عباس: لمدننين آثمين في أمرك. قال ابن الأنباري: ولهذا اختير «خاطئين» على «مخطئين»، وإن كان «أخطأ» على السن الناس أكثر من «خطئ يخطئ» لأن معنى خطئ يخطئ، فهو خاطئ: آثم، ومعنى أخطأ يخطئ، فهو مخطئ: ترك الصواب ولم يأثم، قال الشاعر:

عَبَادُكَ يَخْطِئُونَ وَأَنْتَ رَبُّ
بِكُفْمِكَ الْمَنَائِبِ وَالْحُسُومِ^(٢)

أراد: يأثمون. قال ويجوز أن يكون أثر «خاطئين» على «مخطئين» لموافقة رؤوس الآيات، لأن «خاطئين» أشبه بما قبلها. وذكر الفراء في معنى «إن» قولين: أحدهما: وقد كنا خاطئين. والثاني: وما كنا إلا خاطئين.

(١) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري ٥٥/١٢: والصواب من القراءة في ذلك عندنا، قراءة من قرأ بالاستفهام، لإجماع الحجة من القرء عليه. وقال ابن كثير ٤٨٩/٢: والقراءة المشهورة هي الأولى، لأن الاستفهام يدل على الاستعظام، أي: أنهم تجبروا من ذلك أنهم يترددون إليه من ستين وأكثر، وهم لا يعرفونه، وهو مع هذا يعرفهم ويكتم نفسه، فلها قالوا على سبيل الاستفهام: ﴿أَوَلَيْكَ لَأَنَّ يُوْسُفَ﴾؟

(٢) البيت غير منسوب في «اللسان»: خطاً.

قوله تعالى: ﴿لَا تُزَيِّبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: لا أعيركم بعد اليوم بهذا أبداً. قال ابن الأنباري: إنما أشار إلى ذلك اليوم، لأنه أول أوقات العفو، وسبيل العافي في مثله أن لا يراجع عقوبة. وقال ثعلب: قد تُرَبِّ فلان على فلان: إذا عدَّد عليه ذنوبه. وقال ابن قتيبة: لا تعبير عليكم بعد هذا اليوم بما صنعتكم، وأصل التشريب: الإفساد، يقال: تُرِبَّ علينا: إذا أفسد، وفي الحديث: «إِذَا زَنَتِ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ، وَلَا يَثْرِبْ»^(١) أي: لا يعيرها بالزنى. قال ابن عباس: جعلهم في جِلِّ، وسأل الله المغفرة لهم. وقال السدي: لما عزَّفهم نفسه، سألهم عن أبيه، فقالوا: ذهبت عيناه، فأعطاهم قميصه، وقال: «أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بِصِيرَةٍ» وهذا القميص كان في قصبه من فضة معلقاً في عنق يوسف لما ألقي في الحب، وكان من الجنة، وقد سبق ذكره (يوسف: ١٨، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِ بِصِيرَةٍ﴾ قال أبو عبيدة: يعود مبصراً. فإن قيل: من أين قطع على الغيب؟ فالجواب: أن ذلك كان بالوحي إليه، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْوِبَ بِأَيْمَانِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال الكلبي كان أهله نحواً من سبعين إنساناً.

﴿وَلَكِنَّا فَصَلَّيْنَا لِلْيَوْمِ قَالَ أَبُوهُمْ إِنَّي لأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن نُّفَيْدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّا فَصَلَّيْنَا لِلْيَوْمِ﴾ أي: خرجت من مصر متوجهة إلى كنعان. وكان الذي حمل القميص يهوذا. قال السدي: قال يهوذا ليوسف: أنا الذي حملت القميص إلى يعقوب بدم كذب فأحزنه، وأنا الآن أحمل قميصك لأسره، فحمله، قال ابن عباس: فخرج حافياً حاسراً يعدو، ومعه سبعة أرغفة لم يستوف أكلها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿أَبُوهُمْ﴾ يعني يعقوب لمن حضره من أهله وقربائه وولد ولده ﴿إِنِّي لأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾. ومعنى أجد: أشم، قال الشاعر:

وَلَيْسَ صَرِيحُ النَّعْشِ مَا تَسْمَعُونَهُ
وَلَيْسَ قَتِيحُ الْجَسَكِ مَا تَجِدُونَهُ
وَلَكِنَّهَا أَضْلَابُ قَوْمٍ تَقْصِفُ
وَلَكِنَّهُ ذَاكَ السَّنَاءُ الْمُخْلَفُ

فإن قيل: كيف وجد يعقوب ريحه وهو بمصر، ولم يجد ريحه من الحب وبعد خروجه منه، والمسافة هناك أقرب؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الله تعالى أخفى أمر يوسف على يعقوب في بداية الأمر لتقع البلية التي يتكامل بها الأجر، وأوجده ريحه من المكان النازح عند تقضي البلاء ومجيء الفرج. والثاني: أن هذا القميص كان في قصبه من فضة معلقاً في عنق يوسف على ما سبق بيانه، فلما نشره فاحت روائح الجنان في الدنيا فاتصلت بيعقوب، فعلم أن الرائحة من جهة ذلك القميص. قال مجاهد: هبت ريح فضربت القميص، ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة، فعلم أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص، فمن ثم قال: ﴿إِنِّي لأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾. وقيل: إن ريح الصبا استأذنت ربه في أن تأتي يعقوب بريح يوسف قبل البشير فأذن لها، فلذلك يستروح كل محزون إلى ريح الصبا، ويجد المكروبون لها رَوْحاً، وهي ريح لينة تأتي من ناحية المشرق، قال أبو صخر الهذلي:

إِذَا قُلْتُ هَذَا حِينَ أَسْلُو يَهِيحُنِي
نَسِيْمُ الصَّبَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ الفَجْرُ^(٢)

قال ابن عباس: وجد ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال ثمانين فرسخاً.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَن نُّفَيْدُونَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: تُجْهَلُونَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثاني: تَسْفَهُونَ، رواه عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وقتادة، ومجاهد في رواية. وقال في رواية أخرى: لولا أن تقولوا: ذهب عقلك. والثالث: تَكْذِبُونَ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك. والرابع: تَهْرَمُونَ، قاله الحسن، ومجاهد في رواية. قال ابن فارس: الفَنْدُ: إنكار العقل من هرم.

(١) البخاري ٣١٠/٤، ومسلم ١٣٢٨/٣ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٢) شرح أشعار الهذليين، ٩٥٧.

والخامس: تعجزون، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: تسفّهون وتعجزون وتلومون، وأنشد:

يَا صَاحِبِي دَعَا لَوْسِي وَتَفْزِيدي
فَلَيْسَ مَا فَاتَ مِنْ أَسْرِ بَمَرْدُودٍ^(١)

قال ابن جرير: وأصل التفتيد: الإفساد، وأقوال المفسرين تتقارب معانيها، وسمعت الشيخ أبا محمد بن الخشاب يقول: قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ تَفْتَدُونِ﴾ فيه إضمار، تقديره: لأخبرتكم أنه حي.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَمَي سَلِيلِكَ الْكَذَّابِ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَمَي سَلِيلِكَ الْكَذَّابِ﴾^(٣) قال ابن عباس: بنو بنيه خاطبوه بهذا، وكذلك قال السدي: هذا قول بني بنيه، لأن بنيه كانوا بمصر. وفي معنى هذا الضلال ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الخطأ، قاله ابن عباس، وابن زيد. والثاني: أنه الجنون، قاله سعيد بن جبير. والثالث: الشقاء والعناء، قاله مقاتل، يريد بذلك شقاء الدنيا.

﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٤) قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ^(٥) قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ^(٦)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يهوذا، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منه، والسدي، والجمهور. والثاني: أنه شمعون، قاله الضحاك. فإن قيل: ما الفرق بين قوله هاهنا: ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ﴾ وقال في موضع: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٩]؟ فالجواب: أنهما لغتان لقريش خاطبهم الله بهما جميعاً، فدخل «أن» لتوكيد مضي الفعل، وسقوطها للاعتماد على إيضاح الماضي بنفسه، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ يعني القميص «عَلَى وَجْهِهِ» يعني يعقوب ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾، الارتداد: رجوع الشيء إلى حال قد كان عليها. قال ابن الأنباري: إنما قال: ارتد، ولم يقل: ردّ، لأن هذا من الأفعال المنسوبة إلى المفعولين، كقولهم: طالت النخلة، والله أطالها، وتحركت الشجرة، والله حركها. قال الضحاك: رجع إليه بصره بعد العمى، وقوته بعد الضعف، وشبابه بعد الهرم، وسروره بعد الحزن. وروى يحيى بن يمان عن سفيان قال: لما جاء البشير يعقوب، قال: على أي دين تركت يوسف؟ قال: على الإسلام، قال: الآن تمت النعمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فيه أقوال قد سبق ذكرها قبل هذا بقليل.

قوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ سأله أن يستغفر لهم ما أتوا، لأنه نبي مجاب الدعوة. ﴿قَالَ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ في سبب تأخيره لذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرهم لانتظار الوقت الذي هو مظنة الإجابة، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أخرهم إلى ليلة الجمعة، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(٧). قال وهب: كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة. والثاني: إلى وقت السحر من ليلة الجمعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال طاووس: فوافق ذلك ليلة عاشوراء. والثالث: إلى وقت السحر، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وابن عمر، وقتادة، والسدي، ومقاتل. قال الزجاج: إنما أراد الوقت الذي هو أخلق لإجابة الدعاء، لا أنه صنّ عليهم بالاستغفار، وهذا أشبه بأخلاق الأنبياء ﷺ. والقول الثاني: أنه دفعهم عن التعجيل بالوعد. قال عطاء الخراساني: طلب الحوائج إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ، ألا ترى إلى قول يوسف: ﴿لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومٌ﴾ وإلى قول يعقوب: ﴿سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾. والثالث: أنه أخرهم ليسأل يوسف، فإن عفا عنهم، استغفر لهم، قاله الشعبي. وروى عن أنس بن مالك أنهم قالوا: يا أبانا إن عفا الله عنا، وإلا فلا قرّة عين لنا في الدنيا، فدعا يعقوب وأمن يوسف، فلم يجب فيهم عشرين سنة، ثم جاء جبريل فقال: إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك، وعفا ما صنعوا به، واعتقد موثيقهم من بعد على النبوة. قال المفسرون: وكان يوسف قد بعث مع البشير إلى يعقوب جهازاً ومائتي

(١) البيت لهان بن شكيم العدوي في «مجاز القرآن» ٣١٨/١، و«الطبري» ٥٩/١٣، و«القرطبي» ٢٦٠/٩.

(٢) «الطبري» ٦٥/١٣ عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «قد قال أخي يعقوب: سوف استغفر لكم ربي، يقول: حتى تأتي ليلة الجمعة». وسنده

ضعيف، وقد أورده ابن كثير في «تفسيره» ٤٩٠/٢ وقال: وهذا غريب من هذا الوجه، وفي رقمه نظر، والله أعلم.

راحلة، وسأله أن يأتيه بأهله وولده. فلما ارتحل يعقوب ودنا من مصر، استأذن يوسف المليك الذي فوقه في تلقى يعقوب، فأذن له، وأمر الملا من أصحابه بالركوب معه، فخرج في أربعة آلاف من الجند، وخرج معهم أهل مصر. وقيل: إن الملك خرج معهم أيضاً. فلما التقى يعقوب ويوسف، بكيا جميعاً، فقال يوسف: يا أبت بكيت علي حتى ذهب بصرك، أما علمت أن القيامة تجمعني وإياك؟ قال: أي بني، خشيت أن تسلب دينك فلا نجتمع. وقيل: إن يعقوب ابتداءً بالسلام، فقال: السلام عليك يا مذهب الأحزان.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَىٰ إِلَيْهِ أَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ عَائِينَ ﴿٩٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ يعني: يعقوب وولده. وفي هذا الدخول قولان: أحدهما: أنه دخول أرض مصر، ثم قال لهم: ﴿ادْخُلُوا مَعِيَ﴾ يعني البلد. والثاني: أنه دخول مصر، ثم قال لهم: ﴿ادْخُلُوا مَعِيَ﴾ أي: استوطنوها. وفي قوله: ﴿آوَىٰ إِلَيْهِ أَبُوهُ﴾ قولان: أحدهما: أبوه وخالته، لأن أمه كانت قد ماتت، قاله ابن عباس والجمهور. والثاني: أبوه وأمه، قاله الحسن، وابن إسحاق. وفي قوله: ﴿إِن شَاءَ اللَّهُ عَائِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أن في الكلام تقديمًا وتأخيراً، فالمعنى: سوف أستغفر لكم ربي إن شاء الله، إنه هو الغفور الرحيم، هذا قول ابن جريج. والثاني: أن الاستثناء يعود إلى الأمن. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه لم يبق بانصراف الحوادث عنهم. والثاني: أن الناس كانوا فيما خلا يخافون ملوك مصر، فلا يدخلون إلا بجوارهم. والثالث: أنه يعود إلى دخول مصر، لأنه قال لهم هذا حين تلقاهم قبل دخولهم، على ما سبق بيانه. والرابع: أن «إن» بمعنى: «إذ» كقوله: ﴿إِنَّ أَدْنَ قَصَبًا﴾ [التور: ٢٣]. قال ابن عباس: دخلوا مصر يومئذ وهم ثقب وسبعون من ذكر وأنثى. وقال ابن مسعود: دخلوا وهم ثلاثة وتسعون، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف وسبعون ألفاً.

﴿وَرَفَعَ أَبُوتَهُ عَلَى الْمَرْثَىٰ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا لِرَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السَّبْحِ وَجَعَلَ لِيكُم مِنَ الدُّنْيَا مَن بَعْدَ أَن نُرَاجِعَ الشَّيْطَانَ بَيْنَ وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾﴾ ﴿وَإِن آوَدْتَ النَّاسَ فَإِنَّكَ أَنتَ الْوَالِيُّ وَالْآخِرَةُ نَافِيَةٌ لِلْحَقِيقِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبُوتَهُ عَلَى الْمَرْثَىٰ﴾ في «أبويه» قولان قد تقدما في الآية التي قبلها. والعرش هاهنا: سرير المملكة، أجلس أبويه عليه ﴿وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ يعني: أبويه وإخوته. وفي هاء «له» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى يوسف، قاله الجمهور. قال أبو صالح عن ابن عباس: كان سجودهم كهية الركوع كما يفعل الأعاجم. وقال الحسن: أمرهم الله بالسجود لتأويل الرؤيا. قال ابن الأنباري: سجدوا له على جهة التحية، لا على معنى العبادة، وكان أهل ذلك الدهر يحيي بعضهم بعضاً بالسجود والانحناء، فحظره رسول الله ﷺ، فروى أنس بن مالك قال: «قال رجل: يا رسول الله، أهدنا ليلقى صديقه، أينحني له؟ قال: لا»^(١). والثاني: أنها ترجع إلى الله، فالمعنى: وخرؤا لله سجداً، رواه عطاء، والضحاك عن ابن عباس، فيكون المعنى: أنهم سجدوا شكراً لله إذ جمع بينهم وبين يوسف.

قوله تعالى: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ﴾ أي: تصديق ما رأيت، وكان قد رآهم في المنام يسجدون له، فأراه الله ذلك في اليقظة. واختلفوا فيما بين رؤياه وتأويلها على سبعة أقوال: أحدها: أربعون سنة، قاله سلمان الفارسي، وعبد الله بن شداد بن الهاد، ومقاتل. والثاني: اثنتان وعشرون سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: ثمانون سنة، قاله الحسن، والفضيل بن عياض. والرابع: ست وثلاثون سنة، قاله سعيد بن جبير، وعكرمة، والسدي. والخامس: خمس وثلاثون سنة، قاله قتادة. والسادس: سبعون سنة، قاله عبد الله بن شوذب. والسابع: ثمانون سنة، قاله ابن إسحاق. قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ أي: إلي. والبَدْوُ: البَسْطُ من الأرض. وقال ابن عباس: البدو: البادية، وكانوا أهل عمود وماشية.

(١) روى الترمذي في «جامعه» ٩٧/٢، وابن ماجه في «سننه» ١٢٢٠/٢ عن أنس بن مالك ؓ قال: قال رجل: يا رسول الله، الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه، أينحني له؟ قال: «لا» قال: أفليترمه ويقبله؟ قال: «لا» قال: فيأخذه بيده ويصافحه؟ قال: «نعم». وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أي: أفسد بيننا. قال أبو عبيدة: يقال: نزع بينهم يتنزع، أي: أفسد وهيج، وبعضهم يكسر زاي يتنزع. ﴿إِنَّ رَجُلًا لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ﴾ أي: عالم بدقائق الأمور. وقد شرحنا معنى «اللطيف» في [الانعام: ١١٠٢]. فإن قيل: قد توالى على يوسف نعم خمسة، فما اقتصره على ذكر السجن، وهلاً ذكر الجُبِّ، وهو أصعب؟ فالجواب من وجوه: أحدها: أنه ترك ذكر الجُبِّ تكريماً، لئلا يذكر إخوته صنيعهم، وقد قال: ﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾. والثاني: أنه خرج من الجُبِّ إلى الرق، ومن السجن إلى الملك، فكانت هذه النعمة أوفى. والثالث: أن طول لبثه في السجن كان عقوبة له، بخلاف الجُبِّ، فشكر الله على عفوهِ. قال العلماء بالسَّير: أقام يعقوب بعد قدومه مصر أربعاً وعشرين سنة. وقال بعضهم: سبع عشرة سنة في هنا عيش، فلما حضرته الوفاة أوصى إلى يوسف أن يُحمَل إلى الشام حتى يدفنه عند أبيه إسحاق، ففعل به ذلك، وكان عمره مائة وسبعاً وأربعين سنة، ثم إن يوسف تاق إلى الجنة، وعلم أن الدنيا لا تدوم فتمنَّى الموت، قال ابن عباس، وقناة: ولم يتمنَّ الموت نبيَّ قبله، فقال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ﴾ يعني: ملك مصر ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ وقد سبق تفسيرها [يوسف: ٦٦]. وفي «میز» قولان: أحدهما: أنها صلة، قاله مقاتل. والثاني: أنها للتبعض، لأنه لم يؤت كلَّ الملك، ولا كلَّ تأويل الأحاديث.

قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد شرحناه في [الانعام: ٦٦]. ﴿أَنْتَ وَرَبِّي﴾ أي: الذي تلي أمري. ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ قال ابن عباس: يريد: لا تسلبني الإسلام حتى تتوفاني عليه. وكان ابن عقيل يقول: لم يتمنَّ يوسف الموت، وإنما سأل أن يموت على صفة، والمعنى: توفي إذا توفيتي مسلماً، قال الشيخ: وهذا الصحيح.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَقِّنِي بِالصَّلَاحِينَ﴾ والمعنى: الحقني بدرجاتهم، وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الجنة، قاله عكرمة. والثاني: آباءه إبراهيم وإسحاق ويعقوب، قاله الضحاك، قالوا: فلما احتضر يوسف، أوصى إلى يهوذا، ومات، فتشاحَّ الناس في دفنه، كلُّ يُحبُّ أن يُدفن في محلَّته رجاء البركة، فاجتمعوا على دفنه في النيل ليمر الماء عليه ويصل إلى الجميع، فدفنوه في صندوق من رخام، فكان هنالك إلى أن حملة موسى حين خرج من مصر ودفنه بأرض كنعان. قال الحسن: مات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة. وذكر مقاتل أنه مات بعد يعقوب بستين.

﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقِتَابِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقِتَابِ﴾ أي: ذلك الذي قصصنا عليك من أمر يوسف وإخوته من الأخبار التي كانت غائبة عنك، فأنزله الله عليك دليلاً على نبوتك. ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ أي: عند إخوة يوسف ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أي: عزموا على إلقائه في الجب ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ بيوسف، وفي هذا احتجاج على صحة نبوة نبينا ﷺ، لأنه لم يشاهد تلك القصة، ولا كان يقرأ الكتاب، وقد أخبر عنها بهذا الكلام المعجز، فدلَّ على أنه أخبر بوحي.

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن الأنباري: إن قريشاً واليهود سألت رسول الله ﷺ عن قصة يوسف وإخوته، فشرحها شرحاً شافياً، وهو يؤمل أن يكون ذلك سبباً لإسلامهم، فخالفوا ظنه، فحزن رسول الله ﷺ، فعزاه الله تعالى بهذه الآية. قال الزجاج: ومعناها: وما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم. ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على القرآن وتلاوته وهدايتك إياهم ﴿مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِمَا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَنَجَاتُهُمْ﴾.

﴿وَسَكَانٍ مِنْ آيَاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَكَانٍ﴾ أي: وكس ﴿مِنْ آيَاتٍ﴾ أي: علامة ودلالة تدلهم على توحيد الله، من أمر السموات والأرض، ﴿يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ أي: يتجاوزونها غير متفكرين ولا معتبرين.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ ﴿فِيهِمْ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٍ﴾ أحدها: أنهم المشركون، ثم في

معناها المتعلق بهم قولان: أحدهما: أنهم يؤمنون بأن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، والشعبي، وقتادة. والثاني: أنها نزلت في تلبية مشركي العرب، كانوا يقولون: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم النصارى، يؤمنون بأنه خالقهم ورازقهم، ومع ذلك يشركون به، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنهم المنافقون، يؤمنون في الظاهر رقاء الناس، وهم في الباطن كافرون، قاله الحسن. فإن قيل: كيف وصف المشرك بالإيمان؟ فالجواب: أنه ليس المراد به حقيقة الإيمان، وإنما المعنى: أن أكثرهم، مع إظهارهم الإيمان بالستهم، مشركون.

﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٠٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ قال ابن قتيبة: الغاشية: المجللة تغشاهم. وقال الزجاج: المعنى: يأتيهم ما يغمهم من العذاب. والبغطة: الفجأة من حيث لم تتوقع.

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي وَسِحْنٌ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ المعنى: قل يا محمد للمشركين: هذه الدعوة التي أَدْعُو إليها، والطريقة التي أنا عليها، سبيلي، أي: سُنتي ومنهجي. والسبيل تذکر وتؤنث، وقد ذكرنا ذلك في [آل عمران: ١٩٥]. ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ أي: على يقين. قال ابن الأنباري: وكل مسلم لا يخلو من الدعاء إلى الله ﷻ، لأنه إذا تلا القرآن، فقد دعا إلى الله بما فيه. ويجوز أن يتم الكلام عند قوله: ﴿إِلَى اللَّهِ﴾، ثم ابتداء فقال: ﴿عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي﴾

قوله تعالى: ﴿وَسِحْنٌ اللَّهُ﴾ المعنى: وقل: سبحان الله تنزيهاً له عما أشركوا.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَا يَسِيرُونَ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَلْدَارُ الْأَخْرَةِ حَبْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ هذا نزل من أجل قولهم: هلا بعث الله ملكاً، فالمعنى: كيف تعجبوا من إرسالنا إياك، وسائر الرسل كانوا على مثل حالك «يوحى إليهم»؟ وقرأ حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون. والمراد بالقرى: المدائن. وقال الحسن: لم يبعث الله نبياً من أهل البادية، ولا من الجن، ولا من النساء، قال قتادة: لأن أهل القرى أعلم وأحلم من أهل العمود.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَسِيرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: المشركين المنكرين نبوتك ﴿فَيَنْظُرُوا﴾ إلى مصارع الأمم المكذبة فيعتبروا بذلك. ﴿وَكَلْدَارُ الْأَخْرَةِ﴾ يعني: الجنة ﴿حَبْرٌ﴾ من الدنيا ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ الشرك. قال الفراء: أضيفت الدار إلى الآخرة، وهي الآخرة، لأن العرب قد تصيف الشيء إلى نفسه إذا اختلف لفظه، كقوله: ﴿مَتَرٌ حَقٌّ لِلْيَمِينِ﴾ [الواقعة: ٩٦] والحق: هو اليقين، وقولهم: آتيتك عام الأول، ويوم الخميس.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ قرأ أهل المدينة، وابن عامر، وحفص، والمفضل، ويعقوب: «تعلقون» بالتاء، وقرأ الآخرون بالياء، والمعنى: أفلا يعقلون هذا فيؤمنوا.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرًا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَا يَرَوْنَ سُنَّةَ اللَّهِ لِيُرِيدُ بِالسُّنَّةِ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ المعنى متعلق بالآية الأولى، فتقديره: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً، فدعوا قومهم، فكذبوهم، وصبروا وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى إذا استياس الرسل، وفيه قولان: أحدهما: استياسوا من تصديق قومهم، قاله ابن عباس. والثاني: من أن نعدب قومهم، قاله مجاهد. ﴿وَلظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «كُذِّبُوا» مشددة الذال مضمومة الكاف، والمعنى: وتيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم، فيكون الظن هاهنا بمعنى اليقين، هذا قول الحسن، وعطاء، وقتادة. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «كُذِّبُوا» خفيفة، والمعنى: ظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من النصر، لأن الرسل لا يظنون ذلك. وقرأ أبو رزين، ومجاهد، والضحاك: «كُذِّبُوا» بفتح الكاف والذال خفيفة، والمعنى: ظن قومهم أيضاً أنهم قد كذبوا، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿جَاءَهُمْ نَصْرًا﴾ يعني: الرسل «فمنجني مَن نَشَاءُ» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «فمنجني» بنونين، الأولى مضمومة والثانية ساكنة والياء ساكنة. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر، وحفص، جميعاً عن عاصم، ويعقوب: «فَنَجِّي» مشددة الجيم مفتوحة الياء بنون واحدة، يعني: المؤمنين، نَجَّوْا عند نزول العذاب.

﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ﴾ أي: في خبر يوسف وإخوته. وروى عبد الوارث كسر القاف، وهي قراءة قتادة، وأبي الجوزاء. ﴿عِبْرَةً﴾ أي: عظة ﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي: لذوي العقول السليمة، وذلك من وجهين: أحدهما: ما جرى ليوسف من إعزازه وتمليكه بعد استعباده، فإنَّ من فَعَلَ ذلك به، قادر على إعزاز محمد ﷺ وتعليه كلمته. والثاني: أن من تفكَّر، علم أن محمداً ﷺ مع كونه أمياً، لم يأت بهذه القصة على موافقة ما في التوراة مِنْ قِبَل نفسه، فاستدل بذلك على صحة نبوته.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله قتادة. والثاني: ما تقدم من القصص، قاله ابن إسحاق. فعلى القول الأول، يكون معنى قوله: ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: ولكن كان تصديقاً لما بين يديه من الكتب ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يُحتاج إليه من أمور الدين ﴿وهُدًى﴾ بياناً ﴿وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يصدِّقون بما جاء به محمد ﷺ. وعلى القول الثاني: وتفصيل كل شيء من نبأ يوسف وإخوته^(١).



(١) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٤٩٨/٢: وتفصيل كل شيء من تحليل وتحريم، ومحجوب ومكروه، وغير ذلك من الأمر بالطاعات والواجبات والمستحبات، والنهي عن المحرمات، وما شاكلها من المكروهات، والإخبار عن الأمور الجليلة، وعن الغيوب المجملة والتفصيلية، والإخبار عن الرب تبارك وتعالى بالأسماء والصفات وتنزهه عن مماثلة المخلوقات، فلماذا كان هدىً ورحمة لقوم يؤمنون، تهتدي به قلوبهم من الغي إلى الرشاد، ومن الضلال إلى السداد، ويتفنون به الرحمة من رب العباد، في هذه الحياة الدنيا ويوم المعاد، فنسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم في الدنيا والآخرة ويوم يفوز بالريح المبيضة وجوههم الناضرة، ويرجع المسودة وجوههم بالصفقة الخاسرة.

وهو فناء الدنيا. ﴿يَذَرُ الْأَرْضَ﴾ أي: يصرفه بحكمته. ﴿يُفْضِلُ الْأَيَّاتِ﴾ أي: يبين الآيات التي تدل أنه قادر على البعث لكي توفتوا بذلك. وقرأ أبو رزين، وقاتدة، والنخعي: «ندبر الأمر بفضل الآيات» بالنون فيهما.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ قال ابن عباس: بسطها على الماء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا﴾ قال الزجاج: أي جبالاً ثوابت، يقال: رسا الشيء يرسو رُسُوسًا، فهو راس؛ إذا ثبت. و ﴿جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي: نوعين. والزوج: الواحد الذي له قرين من جنسه. قال المفسرون: ويعني بالزوجين: الحلو والحامض، والعذب والملح، والأبيض والأسود.

قوله تعالى: ﴿يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٤].

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفْضِلٌ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّرَاتٌ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الأرض السبخة، والأرض العذبة، تبت هذه، وهذه إلى جنبها لا تبت، هذا قول ابن عباس، وأبي العالية، ومجاهد، والضحاك. والثاني: أنها القرى المتجاورات، قاله قاتدة، وابن قتبية، وهو يرجع إلى معنى الأول.

قوله تعالى: ﴿وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٌ﴾ رفعا في الكل. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان» خفضاً في الكل. قال أبو علي؛ من رفع، فالمعنى: وفي الأرض قطع متجاورات وجنات، وفي الأرض زرع، ومن خفض حمله على الأعتاب، فالمعنى: جنات من أعتاب، ومن زرع، ومن نخيل.

قوله تعالى: ﴿صِنَوَانٌ وَقَيْرٌ صِنَوَانٌ﴾ هذا من صفة النخيل. قال الزجاج: الصنوان: جمع صنو وصُنُو، ومعناه: أن يكون الأصل واحداً وفيه النخلتان والثلاث والأربع. وكذلك قال المفسرون: الصنوان: النخل المجتمع وأصله واحد، وغير صنوان: المتفرق. وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، وابن جبير، وقاتدة: «صنوان» بضم الصاد. قال الفراء: لغة أهل الحجاز «صنوان» بكسر الصاد، وتميم وقيس يضمون الصاد.

قوله تعالى: ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تسقى» بالياء، و«نُفْضِلٌ» بالنون. وقرأ حمزة، والكسائي «تسقى» بالياء أيضاً، لكنهما أمالا القاف. وقرأ الحسن «ويُفْضِلُ» بالياء. وقرأ عاصم، وابن عمر «يُسْقَى» بالياء، و«نُفْضِلُ» بالنون، وكلهم كسر الضاد. وروى الحلبي عن عبد الوارث ضم الياء من «يُفْضِلُ» وفتح الضاد، «بعضها» برفع الضاد. وقال الفراء: من قرأ «تسقى» بالياء ذهب إلى تأنيث الزرع، والجنات، والنخيل، ومن كسر ذهب إلى النبت، وذلك كله يُسْقَى بماء واحد، وأكله مختلف حاوِض وحلو، ففي هذا آية. قال المفسرون: الماء الواحد: ماء المطر، والأكل: الثمر، بعضه أكبر من بعض، وبعضه أفضل من بعض، وبعضه حامض وبعضه حلو، إلى غير ذلك، وفي هذا دليل على بطلان قول الطبائعيين، لأنه لو كان حدوث الثمر على طبع الأرض والهواء، والماء، وجب أن يتفق ما يحدث لاتفاق ما أوجب الحدوث، فلما وقع الاختلاف، دل على مدبر قادر، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أنه لا تجوز العبادة إلا لمن يقدر على هذا.

﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذْ ذَا كُنَّا تَرَاةَ لَهَا لِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَعْيُنِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ﴾ أي: من تكذيبهم وعبادتهم ما لا ينفع ولا يضر بعدما رأوا من تأثير قدرة الله عز وجل في خلق الأشياء، فإنكارهم البعث موضع عجب. وقيل: المعنى: وإن تعجب بما وقفت عليه من القطع المتجاورات وقدرة ربك في ذلك، فعجب جحدهم البعث، لأنه قد بان لهم من خلق السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة.

قوله تعالى: ﴿أَوَدَا كُنَّا تُرَابًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «أَيذا كنا تراباً أيتاً» جميعاً بالاستفهام، غير أن أبا عمرو يمدُّ الهمزة ثم يأتي بالياء ساكنة، وابن كثير يأتي بياء ساكنة بعد الهمزة من غير مدِّ. وقرأ نافع «أَيذا» مثل أبي عمرو، واختلف عنه في المدِّ، وقرأ «إنا لفي خلق» مكسورة على الخبر. وقرأ عاصم، وحزمة «إِذَا كُنَّا» «إِنَّا» بهمزيْن فيهما. وقرأ ابن عامر «إِذَا كُنَّا تراباً» مكسورة الألف من غير استفهام، «إِنَّا» يهزم ثم يُمدُّ ثم يهزم على وزن: عاعناً. وروي عن ابن عامر أيضاً «إِذَا» بهمزيْن لا ألف بينهما. والأغلال جمع غُلِّ، وفيها قولان: أحدهما: أنها أغلال يوم القيامة، قاله الأكترون. والثاني: أنها الأعمال التي هي أغلال، قاله الزجاج.

﴿وَيَسْتَعِزُّونَكَ بِالْإِسْتِغَاثَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ١٦﴾ وَرَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْ مَا أَنْتَ سِوَهُ لَكِنَّ قَوْمَهُ هَادِي ١٧ اللَّهُ يَمْلِكُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيظُ الْأَرْكَامَ وَمَا تَزَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ١٨ عَنِ النَّبِيِّ وَالشَّهَدَةِ الْكَبِيرِ الْمَتَمَّالِ ١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعِزُّونَكَ بِالْإِسْتِغَاثَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في كفار مكة، سألو رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالعذاب، استهزاءً منهم بذلك، قاله ابن عباس. والثاني: في مشركي العرب، قاله قتادة. والثالث: في النصر بن الحارث حين قال: اللهم إن كان هذا هو الحقُّ من عندك، قاله مقاتل. وفي السيئة والحسنة قولان: أحدهما: بالعذاب قبل العافية، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: بالشرُّ قبل الخير، قاله قتادة. فاما: ﴿الْمَثَلَتُ﴾ فقرأ الجمهور بفتح الميم. وقرأ عثمان، وأبو رزين، وأبو مجلز، وسعيد بن جبير، وقاتدة، والحسن، وابن أبي عبله برفع الميم. ثم في معناها قولان: أحدهما: أنها العقوبات، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: المعنى: قد تقدّم من العذاب ما هو مثله وما فيه نكال، لو أنهم اتعظوا. وقال ابن الأنباري: المثلَّة: العقبة التي تُبقي في المعاقب شيئاً بتغيير بعض خلقه، من قولهم: مثل فلان بفلان، إذا شان خلقه بقطع أنفه أو أذنيه، أو سمل عينيه ونحو ذلك. والثاني: أن المثلات: الأمثال التي ضربها الله ﷻ لهم، قاله مجاهد، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ قال ابن عباس: لذو تجاوز عن المشركين إذا آمنوا، وإنه لشديد العقاب للمصرِّين على الشرك. وقال مقاتل: لذو تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب، وإنه لشديد العقاب إذا عدَّب.

فصل

وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨]، والمحققون على أنها محكمة^(١).

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ «لولا» بمعنى هلاً، والآية التي طلبوها، مثل عصا موسى وناقته صالح. ولم يقتنعوا^(٢) بما رواه، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ أي: مخوِّفٌ عذاب الله، وليس لك من الآيات شيء. وفي قوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ ستة أقوال: أحدها: أن المراد بالهادي: الله ﷻ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد، والضحاك، والنخعي، فيكون المعنى: إنما إليك الإنذار، والله الهادي. والثاني: أن الهادي: الداعي، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن الهادي: النبي ﷺ، قاله الحسن، وعطاء، وقاتدة، وابن زيد، فالمعنى: ولكل قوم نبيٌّ ينذرهم. والرابع: أن الهادي: رسولُ الله ﷺ أيضاً، قاله عكرمة، وأبو الضحى، والمعنى: أنت منذرٌ، وأنت هادي. والخامس: أن الهادي: العمل، قاله أبو العالية. والسادس: أن الهادي: القائد إلى الخير أو إلى الشر، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقد روى المفسرون من طرق ليس فيها ما ثبت

(١) وهو الصحيح، فإنه وإن كان معنى «الظلم» كما يتبادر من سياق الآية هو الشرك، ولكن لا يترتب على هذا التفسير قبول دعوى النسخ، ذلك أن الله ﷻ وصف نفسه في الآية بأنه «شديد العقاب» كما وصف نفسه بأنه «ذو مغفرة» ومعنى هذا أنه إنما يغفر لمن رجع عن الشرك، وأناب إلى الله، أما المصرون على الكفر، فإنه شديد العقاب لهم على كفرهم.

(٢) في نسخة: «يقتنعوا».

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية، وضع رسول الله ﷺ يده على صدره، فقال: «أنا المنير»، وأوماً بيده إلى منكب علي، فقال: «أنت الهادي يا علي بك يهتدى من بعدي»^(١). قال المصنف: وهذا من موضوعات الرافضة. ثم إن الله تعالى أخبرهم عن قدرته، رداً على منكري البعث، فقال: «اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ» من علقه أو مُضغته، أو زائد أو ناقص، أو ذكرٍ أو أنثى، أو واحد أو اثنين أو أكثر، «وَمَا يَخْفَىٰ الْأَرْحَامُ» أي: وما تنقص، «وَمَا تَزَادُ» وفيه أربعة أقوال: أحدها: ما تغيض: بالوضع لأقل من تسعة أشهر، وما تزداد: بالوضع لأكثر من تسعة أشهر، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك، ومقاتل، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: وما تغيض: بالسُّقْطِ الناقص، وما تزداد: بالولد التام، رواه العوفي عن ابن عباس، وعن الحسن كالقولين. والثالث: وما تغيض: بإراقة الدم في الحَمَلِ حتى يتضاءل الولد، وما تزداد: إذا أمسكتِ الدَّمُ فيعظم الولد، قاله مجاهد. والرابع: ما تغيض الأرحام: مَنْ ولدته من قبل، وما تزداد: مَنْ تلده من بعد، روي عن قتادة، والسُّدِّي.

قوله تعالى: «وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ» أي: بقدر. قال أبو عبيدة: هو مفعالٌ من القَدَرِ. قال ابن عباس: عَلِمَ كُلُّ شَيْءٍ فَقَدْرَهُ تَقْدِيرًا.

قوله تعالى: «عَلِيمٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» قد شرحنا ذلك في [الانعام: ٦]. و «الْكَبِيرُ» بمعنى: العظيم. ومعناه: يعود إلى كبر قدره واستحقاقه صفات العلو، فهو أكبر من كُلِّ كبير، لأن كل كبير يصغر بالإضافة إلى عظمته. ويقال: «الكبير» الذي كَبُرَ عن مشابهة المخلوقين. فأما «الْمُتَعَالَى» فقرأ ابن كثير «المتعالى» بياء في الوصل والوقف، وكذلك روى عبد الوارث عن أبي عمرو، وأثبتها في الوقف دون الوصل ابنُ سُنُبُوذٌ عن قُنْبُل، والباقون بغير ياء في الحالين. والمتعالى هو المنتزه عن صفات المخلوقين، قال الخطابي: وقد يكون بمعنى العالي فوق خَلْفِهِ. وروي عن الحسن أنه قال: المتعالى عما يقول المشركون.

«سَوَاءٌ مِّنْ أَسْرٍ أَلْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِأَلْيَلٍ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ»

قوله تعالى: «سَوَاءٌ مِّنْكَ» قال ابن الأنباري: ناب «سواء» عن مُستَوٍ، والمعنى؛ مستوٍ منكم «مَنْ أَسْرَ أَلْقَوْلَ» أي: أخفاه وكتمه «وَمَنْ جَهَرَ بِهِ» أعلنه وأظهره، والمعنى؛ أن السرَّ والجهر سواء عنده.

قوله تعالى: «وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِأَلْيَلٍ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ» فيه قولان: أحدهما: أن المستخفي: هو المستتر المتواري في ظلمة الليل، والسارب بالنهار: الظاهر المتصرف في حوائجه. يقال: سرَّبت الإبل تسرب: إذا مضت في الأرض ظاهرةً، وأنشدوا:

أرى كُلَّ قَوْمٍ قَارِبُوا قَيْدًا فَخَلِبِهِم
وَنَحْنُ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ^(٢)

أي: ذاهب. ومعنى الكلام؛ أن الظاهر والخفي عنده سواء، هذا قول الأكثرين. وروى العوفي عن ابن عباس: «وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ» قال: صاحب رية بالليل، فإذا خرج بالنهار، أرى الناس أنه بريء من الإثم. والثاني: أن المستخفي بالليل؛ الظاهر، والسارب بالنهار: المستتر، يقال: انسرب الوحش: إذا دخل في كنيبه، وهذا قول الأحفش، وذكره قطرب أيضاً، واحتج له ابن جرير بقولهم: حَفَيْتُ الشَّيْءَ: إذا أظهرته، ومنه «أَكَادُ أُخْفِيهَا» [طه: ١٥] بفتح الألف، أي: أظهرها، قال: وإنما قيل للمتواري؛ سارِبٌ، لأنه صار في السربِ مستخفياً.

(١) ابن جرير الطبري ١٣/١٠٨ وفي سننه الحسن بن الحسين العوفي الكوفي، قال أبو حاتم: لم يكن بصديق عندهم، وقال ابن عدي: لا يشبه حديثه حديث الثقات، وقال ابن حبان: يأتي عن الأثبات بالمزقات، ويروي المقلوبات. وقد ساق الذهبي هذا الحديث في ترجمته، وعده من منكراته، ثم قال: رواه ابن جرير في «تفسيره» عن أحمد بن يحيى عن الحسن بن الحسن عن معاذ، ومعاذ نكرة فلعل الآفة منه، وقال في ترجمة معاذ بن مسلم: مجهول وله عن عطاء بن السائب خير باطل سقناه في الحسن بن الحسين. وذكره ابن كثير ٢/٥٠٢ من رواية ابن جرير وقال: وهذا الحديث فيه نكارة شديدة.

(٢) البيت من قصيدة في «المفضلليات» ٢٠٨، و«منتهى الطلب» ٢٩٥، و«الحمامسة» بشرح المرزوقي ٧٢٨، و«اللسان»: سرب. للأخس بن شهاب بن شريك بن ثمامة بن أرقم بن عدي بن معاوية بن عمرو بن غنم بن تغلب بن وائل، وهو فارس المصا، والمصا فرسه، وهو شاعر جاهلي قديم قبل الإسلام بدهر. وقوله: فهو سارب، أي: توجه للمرعى، يريد أن الناس أقاموا في موضع لا يجترون على النقلة إلى غيره، ونحن أعزاء نذهب حيث شئنا لا يقدر أحد على منعتنا.

﴿لَمْ مَعَّقَتْ رَبًّا بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّكَ إِلَهُ اللَّهِ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿لَمْ مَعَّقَتْ﴾ في هاء «له» أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: إلى الملك من ملوك الدنيا، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: إلى الإنسان، قاله الزجاج. والرابع: إلى الله تعالى، ذكره ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. وفي المعقبات قولان: أحدهما: أنها ملائكة يعتقبون، يأتي بعضهم يعقّب بعض. وقال أكثر المفسرين: هم الحَفَظَةُ، اثنان بالنهار واثنان بالليل، إذا مضى فريق، خلف بعده فريق، ويجتمعون عند صلاة المغرب والفجر^(١). وقال قوم، منهم ابن زيد: هذه الآية خاصة في رسول الله ﷺ، عزم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس على قتله، فمنعه الله منها، وأنزل هذه الآية. والقول الثاني: أن المعقبات حُرَّاس الملوك الذين يتعاقبون الحُرَّس، وهذا مروى عن ابن عباس، وعكرمة. وقال الضحاك: هم السلاطين المشركون المحترسون من الله تعالى. وفي قوله: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ سبعة أقوال: أحدها: يحرسونه من أمر الله ولا يقدر، هذا على قول من قال: هي في المشركين المحترسين من أمر الله. والثاني: أن المعنى: جَفَظَهُمْ له من أمر الله، قاله ابن عباس، وابن جبير، فيكون تقدير الكلام: هذا الحفظ مما أمرهم الله به. والثالث: يحفظونه بأمر الله، قاله الحسن، ومجاهد، وعكرمة. قال اللغويون: والباء تقوم مقام «من»، وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض. والرابع: يحفظونه من الجن، قاله مجاهد، والنخعي. وقال كعب: لولا أن الله تعالى وكلّ بكم ملائكة يَدُبُّونَ عنكم في مطعمكم ومشربكم وعَوَزَاتِكُمْ، إذا لَتَخَطَفْتُمْ الجن. وقال مجاهد: ما من عَبْدٍ إلا ومَلَكٌ موَكَّلٌ به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهوام، فإذا أَرَادَ شيء، قال: وراءك ورائك، إلا شيء قد قضى له أن يصيبه. وقال أبو مجلز: جاء رجل من مراد إلى عليّ ﷺ، فقال: احترس، فإن ناساً من مراد يريدون قتلك، فقال: إن مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدّر، فإذا جاء القدر خَلِيَا بينه وبينه، وإن الأجل جُنَّةٌ حصينة. والخامس: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، والمعنى: له معقبات من أمر الله يحفظونه، قاله أبو صالح، والفراء. والسادس: يحفظونه لأمر الله فيه حتى يُسَلِّمُوهُ إلى ما قَدَّرَ له، ذكره أبو سليمان الدمشقي، واستدل بما روى عكرمة عن ابن عباس أنه قال: يحفظونه من أمر الله، حتى إذا جاء القَدْرُ خَلَوْا عنه. وقال عكرمة: يحفظونه لأمر الله. والسابع: يحفظون عليه الحسنات والسيئات، قاله ابن جريج. قال الأخفش: وإنما أنث المعقبات لكثرة ذلك منها، نحو النسابة، والعلامة، ثم ذكّر في قوله: «يحفظونه» لأن المعنى مذكّر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ إِلَهُ اللَّهِ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ أَيْ: لا يسلبهم نِعْمَهُ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ فيعملوا بمعاصيه. قال مقاتل: ويعني بذلك كفار مكة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العذاب. والثاني: البلاء.

قوله تعالى: ﴿فَلَا مَرَدَ لَهُمْ﴾ أي: لا يرده شيء ولا تنفضه المعقبات. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: من دون الله ﴿بَيْنَ وَآلٍ﴾ أي: من ولي يدفع عنهم العذاب والبلاء.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ السَّمَاءَ الْغَيَاثَ﴾ (١٢)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم،

(١) روى البخاري ٢٨/٢، ومسلم ٤٣٩/١ عن أبي هريرة ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال: «يتعاقبون فيكم، ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون». قال ابن كثير ٥٠٣/٢ أي: للعبد ملائكة يتعاقبون عليه، حرس بالليل، وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات، كما يتعاقب ملائكة آخرون لحفظ الأعمال من خير أو شر، ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار، فإثنان عن اليمين والشمال يكتبان الأعمال، صاحب اليمين يكتب الحسنات، وصاحب الشمال يكتب السيئات، وملكان آخران يحفظانه بحرسانه، واحد من ورائه، وآخر من قدامه. فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلاً، حافظان وكتابتان.

قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال قتادة: فالمسافر خاف أذاه ومشقته والمقيم يرجو منفعته. والثاني: خوفاً من الصواعق وطمعاً في الغيث، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: خوفاً للبلد الذي يخاف ضرر المطر وطمعاً لمن يرجو الانتفاع به، ذكره الزجاج. والرابع: خوفاً من العقاب وطمعاً في الثواب، ذكره الماوردي. وكان ابن الزبير إذا سمع صوت الرعد يقول: إن هذا وعيد شديد لأهل الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُوتُ مَعَهُ﴾ أي: ويخلق السحاب الثقيل بالماء. قال الفراء: السحاب، وإن كان لفظه واحداً، فإنه جمع واحده سحابة، جعل نعتة على الجمع، كما قال: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَّرِي حَسَانٍ﴾ [الرحمن: ٤٧٦] ولم يقل: أخضر، ولا حسن.

﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُوتُ مَعَهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، وهو الأظهر. قال ابن عباس: يخافون الله، وليس كخوف ابن آدم، لا يعرف أحدهم من على يمينه ومن على يساره، ولا يشغله عن عبادة الله شيء. والثاني: أنها ترجع إلى الرعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اسم الملك الذي يزجر السحاب، وصورته: تسيحه، قاله مقاتل. والثاني: أنه الصوت المسموع. وإنما خص الرعد بالتسيح، لأنه من أعظم الأصوات. قال ابن الأنباري: وإخباره عن الصوت بالتسيح مجاز، كما يقول القائل: قد غمّني كلامك.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُوتُ مَعَهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، وهو الأظهر. قال ابن عباس: يخافون الله، وليس كخوف ابن آدم، لا يعرف أحدهم من على يمينه ومن على يساره، ولا يشغله عن عبادة الله شيء. والثاني: أنها ترجع إلى الرعد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الرِّسَالَاتِ فِيهَا مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أريد بن قيس، وعامر بن الطفيل، أتيا إلى رسول الله ﷺ يريدان الفتك به، فقال: «اللهم اكفنيهما بما شئت»، فأما أريد فأرسل الله عليه صاعقة في يوم صائف صاح فأحرقته، وأما عامر فأصابته غدة فهلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية، هذا قول الأكثرين، منهم ابن جريج^(١)، وأريد هو أخو لبيد بن ربيعة لأمه. والثاني: أنها نزلت في رجل جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: حدثني يا محمد عن إلهك، أياقوت هو؟ أذهب هو؟ فنزلت على السائل صاعقة فأحرقته، ونزلت هذه الآية، قاله عليّ^(٢). قال مجاهد: وكان يهودياً. وقال أنس بن مالك: بعث رسول الله ﷺ إلى بعض فراعنة العرب يدعوه إلى الله تعالى، فقال للرسول: وما الله، أمين ذهب هو، أم من فضة، أم من نحاس؟ فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «ارجع إليه فادعه»، فرجع، فأعاد عليه الكلام، إلى أن رجع إليه ثالثة، فبينما هما يتراجعان الكلام، إذ بعث الله سحابة حيال رأسه، فرعدت ووقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه، ونزلت هذه الآية^(٣). والثالث: أنها في رجل أنكر القرآن وكذب رسول الله ﷺ فأرسل الله عليه صاعقة فأهلكته، ونزلت هذه الآية، قاله قتادة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: يكذبون بعظمة الله، قاله ابن عباس. والثاني: يخاصمون في الله، حيث قال قائلهم: أهو من ذهب، أم من فضة؟ على ما تقدم بيانه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْحِقَالِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: شديد الأخذ، قاله عليّ^(١). والثاني: شديد المكر،

(١) «الطبري» ١٢٦/١٣ بنحوه، عن ابن جريج، والواحد في «أسباب النزول» ١٥٦، ١٥٧ عن ابن عباس في رواية أبي صالح وابن جريج وابن زيد، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٢/٤، وزاد نسبه لأبي الشيخ عن ابن جريج، وذكره ابن كثير ٥٠٦/٢ من رواية الطبراني مطولاً بنحوه، وفي سننه عبد العزيز بن عمران الزهري المدني، قال البخاري: لا يكتب حديثه، وقال النسائي وغيره: متروك.

(٢) «الطبري» ١٢٥/١٣.

(٣) «الطبري» ١٢٥/١٣، والواحد في «أسباب النزول» ١٥٦، وفي سننه علي بن أبي سارة الشيباني، قال أبو داود: تركوا حديثه، وقال البخاري: في حديثه نظر، وقال أبو حاتم: ضعيف، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٤٢/٧، وقال: رواه أبو يعلى، والبيزار، والطبراني في «الأوسط»، ورجال البزار رجال الصحيح غير ديلم بن غزوان وهو ثقة، وفي رجال أبي يعلى والطبراني علي بن أبي سارة وهو ضعيف.

(٤) «الطبري» ١٢٦/١٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٥٢/٤، وزاد نسبه للخراطي.

شديد العداوة، رواه الضحاک عن ابن عباس. والثالث: شديد العقوبة، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وقال مجاهد في رواية عنه: شديد الانتقام. وقال أبو عبيدة: شديد العقوبة والمكر والنكال، وأنشد للأعشى:

فَرَعُ نَبْعٍ يَهْتَرُ فِي غُضْنِ الْمَجْدِ غَزِيرُ التُّدَى، شَدِيدُ الْمِحَالِ
إِنْ يُعَاقِبُ يَكُنْ غَرَاماً وَإِنْ يُعْطِ حِطَّ جَزِيلاً فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي^(١)

وقال ابن قتيبة: شديد المكر واليد، وأصل المحال: الحيلة. والرابع: شديد القوة، قاله مجاهد. قال الزجاج: يقال: ما حلته محالاً: إذا قاوته حتى تبين له أيكما الأشد، والمحل في اللغة: الشدة. والخامس: شديد الحقد، قاله الحسن البصري فيما سمعناه عنه مسنداً من طرق، وقد رواه عنه جماعة من المفسرين منهم ابن الأنباري، والنقاش، ولا يجوز هذا في صفات الله تعالى. قال النقاش: هذا قول منكر عند أهل الخبر والنظر في اللغة لا يجوز أن تكون هذه صفة من صفات الله ﷻ. والذي اختاره في هذا ما قاله عليّ ﷺ: شديد الأخذ، يعني: أنه إذا أخذ الكافر والظالم لم يفلته من عقوباته.

﴿لَمْ دَعُوْهُ لَنْتِي وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَتَلَقَّ فَأَهُ وَمَا هُوَ بِيَكْفِيهِ وَمَا دَعَا الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي سَكَلٍ﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ دَعُوْهُ لَنْتِي﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها كلمة التوحيد، وهي: لا إله إلا الله، قاله عليّ، وابن عباس، والجمهور، فالمعنى: له من خلقه الدعوة الحق، فأضيفت الدعوة إلى الحق، لاختلاف اللفظين. والثاني: أن الله ﷻ هو الحق، فمن دعاه دعا الحق، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ يعني: الأصنام يدعونها آلهة. قال أبو عبيدة: المعنى: والذين يدعون غيره من دونه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ﴾ أي: لا يجيبونهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه العطشان يمدُّ يده إلى البئر ليرتفع الماء إليه وما هو ببالعه، قاله عليّ ﷺ، وعطاء. والثاني: أنه الرجل العطشان قد وضع كفيه في الماء وهو لا يرفعهما، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه العطشان يرى خياله في الماء من بعيد، فهو يريد أن يتناوله فلا يقدر عليه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنه الرجل يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبداً، قاله مجاهد. والخامس: أنه الباسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤدّيه إلى فيه، لا يتم له ذلك، والعرب تقول: من طلب ما لا يجد فهو القابض على الماء، وأنشدوا:

وَأَنِّي وَإِيَّاكُمْ وَسَوْقاً إِلَيْكُمْ كَقَابِضِ مَاءٍ لَمْ تَسْقُهُ أَنَا مِلَّةُ^(٢)
أَي: لم تحمله، والوسق: الجمل، وقال آخر:
فَأَصْبَحْتُ مِمَّا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا مِنْ الْوُدِّ مِثْلَ الْقَابِضِ الْمَاءِ بِالْبَيْدِ^(٣)
هذا قول أبي عبيدة، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا دَعَا الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي سَكَلٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: وما دعاء الكافرين ربهم إلا في ضلال، لأن أصواتهم محجوبة عن الله، رواه الضحاک عن ابن عباس. والثاني: وما عبادة الكافرين الأصنام إلا في خسران وباطل، قاله مقاتل.

(١) «ديوانه» ٧، ٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٥، و«السمط» ٩٠٧، و«القرطبي» ٩/٢٩٩، و«اللسان» و«التاج»: محل. وقال ابن جرير بعد أن أورد البيت الأول: هكذا كان ينشده معمر بن المشي فيما حدثت عن علي بن المغيرة عنه، وأما الرواية بعد فأنهم ينشدون:

فروع فرع يهتتر في غصن المجد

وفسر ذلك معمر بن المشي، وزعم أنه عن به: العقوبة والمكر والنكال.

(٢) البيت لضاهي بن الحارث البرجمي، «الطبري» ١٣/١٢٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٧، و«اللسان»: وسق، و«الخزانة» ٤/٨٠.

(٣) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٣/١٢٩، و«مجاز القرآن» ١/٣٢٧، و«القرطبي» ٩/٣٠٠.

﴿وَلِيَّ يَسْجُدْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّهِ يَسْجُدْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: من الملائكة، ومن في الأرض من المؤمنين ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾. وفي معنى سجود الساجدين كرهاً ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سجود من دخل في الإسلام بالسيف، قاله ابن زيد. والثاني: أنه سجود ظل الكافر، قاله مقاتل. والثالث: أن سجود الكاره تذلله وانقياده لما يريد الله منه من عافية ومرض وغنى وفقر.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْجُدُ لِلَّهِ السَّاجِدِينَ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾، وسجودها: تمايلها من جانب إلى جانب، وانقيادها للتسخير بالطول والقصر. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: الظل ما كان بالغدوات قبل انبساط الشمس، والفيء ما كان بعد انصراف الشمس، وإنما سُمي فيئاً، لأنه فاء، أي: رجع إلى الحال التي كان عليها قبل أن تنبسط الشمس، وما كان سوى ذلك فهو ظلٌّ، نحو ظل الإنسان، وظل الجدار، وظل الثوب، وظل الشجرة، قال حميد بن ثور:

فلا الظلُّ من بزْد الضحى تستطيعه
وقال ليبيد:

بينما الظلُّ ظليلٌ مُؤنقٌ
وقال آخر:

أيا أثلاثِ السَّعَاعِ مِنْ بَظَنِ تُوَضِّحِ
حَنِينِي إِلَى أَظْلَالِكُنَّ طَوِيلِ ﴿١٦﴾

وقيل: إن الكافر يسجد لغير الله، وظلّه يسجد لله. وقد شرحنا معنى الغُدُوِّ والآصال في الأعراف: ٤٧.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَأَعْبُدُكُمْ مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُوا الْإِنْسَانَ خُلُقًا كَقَلْبِهِ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾ إنما جاء السؤال والجواب من جهة، لأن المشركين لا ينكرون أن الله خالق كل شيء، فلما لم ينكروا، كان كأنهم أجابوا. ثم الزمهم الحجة بقوله: ﴿قُلْ أَفَأَعْبُدُكُمْ مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ﴾ يعني: الأصنام توليتموهم فعبدتموهم وهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً، فكيف لغيرهم؟ ثم ضرب مثلاً للذي يعبد الأصنام والذي يعبد الله بقوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ يعني المشرك والمؤمن ﴿أَمْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «تستوي» بالناء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يستوي» بالياء. قال أبو علي: التأنيت حسنٌ، لأنه فعلٌ مؤنثٌ، والتذكير سائغٌ، لأنه تأنيت غير حقيقي. ويعني بالظلمات والنور: الشرك والإيمان. ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: أ جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه، فتشابه خلق الله بخلق هؤلاء؟ وهذا استفهام إنكار، والمعنى: ليس الأمر على هذا، بل إذا فكروا علموا أن الله هو المنفرد بالخلق، وغيره لا يخلق شيئاً.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: قُلْ ذلك وبينه بما أخبرت به من الدلالة في هذه السورة مما يدل على أنه خالق كل شيء، وقد ذكرنا في (يوسف: ٣٩) معنى الواحد القهار.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَثَلٍ كَذَلِكَ بَصُرَتْ اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَبْعَثُ النَّاسُ بِفَيْحِكُمْ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ بَصُرَتْ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ ﴿١٧﴾

(١) «ديوانه» ٤٠، و«اللسان»: نيا.

(٢) «ديوانه» ١٨١، وروايته فيه:

(٣) البيت لمجنون ليلي: «ديوانه» ٢٢١، ولبعض الأعراب في «الزهره» ٢٦٦، وليحيى بن أبي طالب في «الأمالي» ١٢٣/١، و«مصارع العشاق» ٢٩٤/١، و«معجم البلدان»: قرقرى.

فإذا ما حَضَرَ اللَّيْلُ اضْمَحَلَّ

طَالَ قَرْنُ الشَّنْسِ لَمَّا طَلَعَتْ

لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ لَوْ أَنك لَهْم تَأ فِي الْأَرْضِ حَيِّمًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدَرُوا يَوْمَ أُوتِيكَ لَمْ سَوْهَ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَمِنْ لَهَاذِ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ﴾ وهي جمع وادٍ، وهو كل منفرج بين جبلين يجتمع إليه ماء المطر فيسيل ﴿بِقَدْرِهَا﴾ أي: بمبلغ ما تحمل، فإن صَوَّرَ الوادي، فل الماء، وإن هو اتسع، كثر. وقرأ الحسن، وابن جبير، وأبو العالية، وأيوب، وابن يعمر، وأبو حاتم عن يعقوب: «بِقَدْرِهَا» بإسكان الدال. وقوله: «فسالت أودية» توسع في الكلام، والمعنى: سالت مياهها، فحذف المضاف، وكذلك قوله: «بِقَدْرِهَا» أي: بقدر مياهها. ﴿فَأَحْسَنَكُمُ السَّيْلَ زَيْدًا زَيْبًا﴾ أي: عاليًا فوق الماء، فهذا مثل ضربه الله ﷺ. ثم ضرب مثلاً آخر، فقال: ﴿وَمَا يُؤَدُّونَ عَلَيْكَ فِي النَّارِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تؤدُّونَ عليه» بالثاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بالياء. قال أبو علي: من قرأ بالثاء، فلما قبله من الخطاب، وهو قوله: «أفأخذتم»، ويجوز أن يكون خطاباً عاماً للكافرة، ومن قرأ بالياء فلأن ذكر الغيبة قد تقدم في قوله: «أم جعلوا لله شركاء». ويعني بقوله: ﴿وَمَا يُؤَدُّونَ عَلَيْكَ﴾ ما يدخل إلى النار فيذاب من الجواهر ﴿أَيُّفَاءَ حَلِيَّةٍ﴾ يعني: الذهب والفضة ﴿أَوْ مَتَّعَ﴾ يعني: الحديد والصفير والنحاس والرصاص تُتخذ منه الأواني والأشياء التي يُنتفع بها، ﴿زَيْدٌ مِثْلُ زَيْدٍ﴾ أي: له زَيْدٌ إذا أُذِيبَ مثل زَيْدٍ السَّيْلِ، فهذا مثل آخر. وفيما ضُربَ له هذان المثلان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، شُبِّهَ نزوله من السماء بالماء، وشُبِّهَ قلوبُ العباد بالأودية تحمل منه على قدر اليقين والشك، والعقل والجهل، فيستكن فيها، فينتفع المؤمن بما في قلبه كانتفاع الأرض التي يستقر فيها المطر، ولا ينتفع الكافر بالقرآن لِمَكَانِ شُكِّهِ وكفره، فيكون ما حصل عنده من القرآن كالزبد وكخبث الحديد لا يُنتفع به. والثاني: أنه الحق والباطل، فالحق شُبِّهَ بالماء الباقي الصافي، والباطل مشبَّه بالزبد الذاهب، فهو وإن علا على الماء فإنه سيمحى، كذلك الباطل، وإن ظهر على الحق في بعض الأحوال، فإن الله سيبيطله. والثالث: أنه مثل ضربه الله للمؤمن والكافر، فمثل المؤمن والكافر، وعمله كالماء المنتفع به، ومثل الكافر واعتقاده وعمله كالزبد.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما ذُكرَ هذا، يضرب الله مثل الحق والباطل، وقال أبو عبيدة: كذلك يمثل الله الحق ويمثل الباطل. فأما الجُفَاءُ، فقال ابن قتيبة: هو ما رمى به الوادي إلى جنباته، يقال: أجبأت القِدْرَ بَرَبْدَها: إذا ألقتها عنها. قال ابن فارس: الجُفَاءُ: ما نفاه السيل، ومنه اشتقاق الجُفَاءِ. وقال ابن الأنباري: «جُفَاءً» أي: بالياً متفرقاً. قال ابن عباس: إذا مَسَّ الرَّبْدُ لم يكن شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَا يَبْتَغِ النَّاسُ﴾ من الماء والجواهر التي زال زَيْدُها ﴿فَيَتَكَفَّرُ فِي الْأَرْضِ﴾ فيُنتفع به ﴿كَذَلِكَ﴾ يبقى الحق لأهله.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ يعني: المؤمنين، ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ يعني: الكفار. قال أبو عبيدة: استجبت لك واستجبتك سواء، وهو بمعنى: أجتبت. وفي الحُسنَى ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها الحياة والرزق، قاله مجاهد. والثالث: كل خير من الجنة فما دونها، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَاقْتَدَرُوا يَوْمَ﴾ أي: لجعلوه فداء أنفسهم من العذاب، ولا يُقبل منهم. وفي سوء الحساب ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المناقشة بالأعمال، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. وقال النخعي: هو أن يحاسب بذنبه كله، فلا يُغفر له منه شيء. والثاني: أن لا يُقبل منهم حسنة، ولا يتجاوز لهم عن سيئة. والثالث: أنه التوبيخ والتقريع عند الحساب.

﴿أَمْسَ يَمَلُّ أَنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْمُنُّ كَمْ هُوَ أَمْسَ إِنَّمَا يَذْكُرُ أَوْلَا الْأَكْبَبِ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْسَ يَمَلُّ أَنَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْمُنُّ كَمْ هُوَ أَمْسَ﴾ قال ابن عباس: نزلت في حمزة، وأبي جهل. ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ﴾ أي: إنما يتعظ ذوو العقول. والتذكُّر: الاتعاض.

﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ يَمَهُدَ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثَ﴾ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿١٨﴾
قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ يَمَهُدَ اللَّهِ﴾ في هذا العهد قولان: أحدهما: أنه ما عاهدكم عليه حين استخراجهم من ظهر آدم. والثاني: ما أمرهم به وفرضه عليهم. وفي الذي أمر الله به، ﴿١٧﴾، أن يوصل، ثلاثة أقوال قد نسبناها إلى قائلها في أول سورة [البقرة: ٢٧]، وقد ذكرنا سوء الحساب آنفاً.

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ نِعْمَةٍ رَجَعَتْ إِلَيْهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْرُسُونَ بِالْحَسَنَةِ الَّتِي آتَيْنَاهُمْ لَأُولَئِكَ لَمْ تُغَيَّرْ عَقَى الدَّارِ﴾ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا بِسَلَامٍ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ وَأُخْرَىٰ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ وَأَدْخِلُوهُمْ فِي الْغَنَىٰ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٠﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَدَقْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي: على ما أمروا به ﴿أَبْتِغَاءَ نِعْمَةٍ رَجَعَتْ﴾ أي: طلباً لرضاه ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أتوها ﴿وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من الأموال في طاعة الله. قال ابن عباس: يريد بالصلاة: الصلوات الخمس، وبالإنفاق: الزكاة.
قوله تعالى: ﴿وَيَدْرُسُونَ﴾ أي: يدفعون ﴿بِالْحَسَنَةِ﴾. وفي المراد بهما خمسة أقوال: أحدها: يدفعون بالعمل الصالح الشر من العمل، قاله ابن عباس. والثاني: يدفعون بالمعروف المنكر، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: بالعفو الظلم، قاله جويرير. والرابع: بالحلم السفة، كأنهم إذا سفه عليهم حُلموا، قاله ابن قتيبة. والخامس: بالتوبة الذنوب، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ تُغَيَّرْ عَقَى الدَّارِ﴾ قال ابن عباس: يريد: عقابهم الجنة، أي: تصير الجنة آخر أمرهم.
قوله تعالى: ﴿وَمِنْ صَلَاحٍ﴾ وقرأ ابن أبي عمير: «صلح» بضم اللام. ومعنى «صلح»: أمن، وذلك أن الله تعالى الحق بالمؤمن أهله المؤمنين إكراماً له، لتقر عينه بهم. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ قال ابن عباس: بالتحية من الله والتحفة والهدايا.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: أضمم القول هاهنا، لأن في الكلام دليلاً عليه. وفي هذا السلام قولان: أحدهما: أنه التحية المعروفة، يدخل الملك فيسلم وينصرف. قال ابن الأنباري: وفي قول المسلم: سلام عليكم، قولان: أحدهما: أن السلام: اللُّهُ ﷻ، والمعنى: الله عليكم، أي: على حفظكم. والثاني: أن المعنى: السلامة عليكم، فالسلام جمع سلامة. والثاني: أن معناه: إنما سلمكم الله تعالى من أهوال القيامة وشرها بصبركم في الدنيا. وفيما صبرا عليه خمسة أقوال: أحدها: أنه أمر الله، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: فضول الدنيا، قاله الحسن. والثالث: الدين. والرابع: الفقر، روي عن أبي عمران الجوني. والخامس: أنه فقد المحبوب، قاله ابن زيد.

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ عَيْثِهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَمْ أَكُنْ لَهُمْ مَوَدَّةً سِوَى اللَّهِ﴾ ﴿٢٢﴾
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ قد سبق تفسيره في سورة [البقرة: ٢٧]. وقال مقاتل: نزلت في كفار أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَمْ أَكُنْ لَهُمْ مَوَدَّةً﴾ أي: عليهم.
﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَرَحْمًا لِلْجِزَّةِ الدُّنْيَا وَمَا لِلْجِزَّةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ﴾ ﴿٢٣﴾
قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوسع على من يشاء ﴿وَيَقْدِرُ﴾ أي: يضيق. ﴿وَرَحْمًا لِلْجِزَّةِ الدُّنْيَا﴾ قال ابن عباس: يريد مشركي مكة، فرحوا بما نالوا من الدنيا فقطعوا وكذبوا الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلْجِزَّةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: بالقياس إليها ﴿إِلَّا مَتَّعٌ﴾ أي: كالشيء الذي يتمتع به، ثم يفنى ^(١).
﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ﴾ ﴿٢٤﴾
قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نزلت في مشركي مكة حين طلبوا من رسول الله ﷺ مثل آيات الأنبياء.. ﴿قُلْ إِنَّ

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» ٢٢٩/٤ عن المستورد أخي بني فهر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبمه حله في اليوم، فليظفر به يرجع، وأشار إلى السبابة»، ورواه مسلم في «صحيحه» ٢١٩٣/٤.

اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴿١﴾ أي: يرده عن الهدى كما ردكم بعدما أنزل من الآيات وحرمكم الاستدلال بها، ﴿وَيَهْدِي إِلَيْنَا مَنْ أَنَابَ﴾ أي: رجع إلى الحق، وإنما يرجع إلى الحق من شاء الله رجوعه، فكانه قال: ويهدي من يشاء.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا تَنبَأُ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هذا بدل من قوله: ﴿أَنَابَ﴾، والمعنى: يهدي الذين آمنوا، ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ في هذا الذكر قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: ذكر الله على الإطلاق. وفي معنى هذه الطمأنينة قولان: أحدهما: أنها الحب له والأنس به. والثاني: السكون إليه من غير شك، بخلاف الذين إذا ذُكر الله اشمازت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: «ألا» حرف تنبيه وابتداء، والمعنى: تطمئن القلوب التي هي قلوب المؤمنين، لأن الكافر غير مطمئن القلب.

قوله تعالى: ﴿طُوبَىٰ لَهُمْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أنه اسم شجرة في الجنة. روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ «أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما طوبى؟ قال: شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها»^(١)، وقال أبو هريرة: طوبى: شجرة في الجنة، يقول الله ﷻ لها: تفتقي لعبدي عما شاء، فتفتق له عن الخيل بسروجها وأجملها، وعن الإبل بأزمته، وعمًا شاء من الكسوة^(٢). وقال شهر بن حوشب: طوبى: شجرة في الجنة، كل شجر الجنة منها أغصانها، من وراء سور الجنة، وهذا مذهب عطية، وشمر بن عطية، ومغيث بن سمي، وأبي صالح. والثاني: أنه اسم الجنة بالجشبية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. قال المصنف: وقرأت على شيخنا أبي منصور عن سعيد بن مسجوح قال: طوبى: اسم الجنة بالهندية، وممن ذهب إلى أنه اسم الجنة عكرمة، وعن مجاهد كالقولين. والثالث: أن معنى طوبى لهم: فرح وثرة عين لهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أن معناه: نعمى لهم، قاله عكرمة في رواية، وفي رواية أخرى عنه: نعم ما لهم. الخامس: غبطة لهم، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والسادس: أن معناه: خير لهم، قاله النخعي في رواية، وفي أخرى عنه قال: الخير والكرامة اللذان أعطاهم الله. وروى معمر عن قتادة قال: يقول الرجل للرجل: طوبى لك، أي: أصبت خيراً، وهي كلمة عربية. والسابع: حسنى لهم، رواه سعيد عن قتادة عن الحسن. والثامن: أن المعنى: العيش الطيب لهم. و«طوبى» عند النحويين: فُعلَى من الطيب، هذا قول الزجاج. وقال ابن الأنباري: تأويلها: الحال المستطابة والحلّة المستلذّة، وأصلها: «طُوبَى» فصارت الياء وأوأسكونها وانضمام ما قبلها كما صارت في «موقن» والأصل فيه «مُوقِن» لأنه مأخوذ من اليقين، فغلبت الضمة فيه الياء فجعلتها وأوأسكونها.

قوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ مَا تَنبَأُ﴾ المآب: المرجع والمنقلب.

﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي آتَمِّ قَدِّ خَلْتِ مِنْ قَبْلِهَا أُمَّمٌ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِنَّ الَّذِي أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ﴾ أي: كما أرسلنا الأنبياء قبلك.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن النبي ﷺ لما قال لكفار قريش: اسجدوا للرحمن، قالوا: وما الرحمن؟ فنزلت هذه الآية، وقيل لهم: إن الرحمن الذي أنكرتم هو ربي، هذا قول الضحاك عن ابن عباس^(٣). والثاني: أنهم لما أرادوا كتاب الصلح يوم الحديبية، كتب علي ﷺ: بسم الله الرحمن

(١) «الطبري» ١٤٩/١٣، ورواه الإمام أحمد في «مسند»، وابن حبان من حديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد، وخرجه السيوطي في «الدر» ٥٩/٤ وزاد نسبه لأبي يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والخطيب في «تاريخه».

(٢) «الطبري» ١٤٧/١٣ من حديث شهر بن حوشب عن أبي هريرة. وذكره ابن كثير في «التفسير» ٥١٣/٢، وأورده السيوطي في «الدر» ٥٩/٤ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي الدنيا في «صفة الجنة»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) «أسباب النزول» للواحد ١٥٧ بدون سند.

الرحيم، فقال سهيل بن عمرو: ما تعرف الرحمن إلا مسيلمة، فنزلت هذه الآية^(١)، قاله قتادة، وابن جريج، ومقاتل. والثالث: أن رسول الله ﷺ كان يوماً في الحجر يدعو، وأبو جهل يستمع إليه وهو يقول: يا رحمن، فولى مُدبراً إلى المشركين فقال: إن محمداً كان ينهانا عن عبادة الألهة وهو يدعو إليهن! فنزلت هذه الآية، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَالَيْهِ مَوَابٍ﴾ قال أبو عبيدة: هو مصدر نُبت إليه.

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلِ اللَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَلَمْ يَأْتِئِصَ الْزَيْتَ ءَامَتُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعاً وَلَا يَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا تَصِيبَهُمْ يَمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ نَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعَدُّ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْعِوَادَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ رَسُولَ مِنْ قِبَلِكُمْ فَأَمَلْتُمْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا تَمْ أَخَذْتُمْ مَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ سبب نزولها أن مشركي قريش قالوا للنبي ﷺ: لو وسَّعت لنا أودية مكة بالقرآن، وسيَّرت جبالها فاحترناها، وأحييت من مات منا، فنزلت هذه الآية^(٢)، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال الزبير بن العوام: قالت قريش لرسول الله ﷺ: ادع الله أن يسيرَ عنا هذه الجبال ويفجر لنا الأرض أنهاراً فنزرع، أو يحيي لنا موتانا فتكلمهم، أو يصيرَ هذه الصخرة ذهباً فتغنيننا عن رحلة الشتاء والصيف فقد كان للأنبياء آيات، فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرِيدَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء: ٥٩]. ومعنى قوله: ﴿أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ أي: شققت فجعلت أنهاراً، ﴿أَوْ كَلِمٌ بِهِ الْمَوْتُ﴾ أي: أحيوا حتى كَلَمُوا. واختلفوا في جواب «لو» على قولين: أحدهما: أنه محذوف. وفي تقدير الكلام قولان: أحدهما: أن تقديره: لكان هذا القرآن، ذكره الفراء، وابن قتيبة. قال قتادة: لو فُعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفُعل بقرآنكم. والثاني: أن تقديره: لو كان هذا كله لما آمنوا ودليله قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّآ نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ...﴾ إلى آخر الآية [الأنعام: ١١١]، قاله الزجاج. والثاني: أن جواب «لو» مقدَّم، والمعنى: وهم يكفرون بالرحمن، ولو أنزلنا عليهم ما سألوا، ذكره الفراء أيضاً.

قوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً﴾ أي: لو شاء أن يؤمنوا لآمنوا، وإذا لم يشأ، لم ينفع ما اقترحوا من الآيات. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِئِصَ الْزَيْتَ ءَامَتُوا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أفلم يتبين، رواه العوفي عن ابن عباس، وروى عنه عكرمة أنه كان يقرؤها كذلك، ويقول: أظن الكاتب كتبها وهو ناعس، وهذا قول مجاهد، وعكرمة، وأبي مالك، ومقاتل. والثاني: أفلم يعلم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، وابن زيد. وقال ابن قتيبة: ويقال: هي لغة للثَّعِ (٣) «يأس» بمعنى «يعلم»، قال الشاعر:

أَقُولُ لَهُمْ بِالسُّعْبِ إِذْ يَأْسِرُونَ سَيْبِي
أَلَمْ تَنْيَأُسُوا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زُهْدَمٌ^(٤)

وإنما وقع اليأس في مكان العلم، لأن في علمك الشيء وتيقنك به يأسك من غيره. والثالث: أن المعنى: قد يش الذين آمنوا أن يهدوا واحداً، ولو شاء الله لهدى الناس جميعاً، قاله أبو العالية. والرابع: أفلم ييأس الذين آمنوا أن يؤمن هؤلاء المشركون، قاله الكسائي. وقال الزجاج: المعنى عندي: أفلم ييأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الذين وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون، لأنه لو شاء لهدى الناس جميعاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم جميع الكفار، قاله ابن السائب. والثاني: كفار مكة، قاله مقاتل. فأما القارعة، فقال الزجاج: هي في اللغة: النازلة الشديدة تنزل بأمر عظيم. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها عذاب من السماء، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: السرايا والطلائع التي كان يُنفذها

(١) «أسباب النزول» للواحدي ١٥٧ بدون سند. وانظر ابن كثير ٥١٥/٢.

(٢) «الطبري» ١٥١/١٣ وسنده ضعيف، وأوده ابن كثير ٥١٥/٢ من رواية ابن أبي حاتم، وفي سننه بشر بن عمار، وعطية العوفي، وهما ضعيفان.

(٣) قال الطبري ١٥٣/١٣: وذكر عن ابن الكلبي أن ذلك لغة لحمي من النسخ يقال لهم: وقبيل.

(٤) البيت لسحيم بن وثيل البربوعي في «الطبري» ١٥٣/١٣، ومجاز القرآن ٣٣٢/١، و«القرطبي» ٣٢٠/٩، و«اللسان». و«التاج»: يش، و«شواهد

الكشاف» ٢٦٨، وانظر الاختلاف في عزو البيت في «اللسان»، و«التاج»: يش. وزهدم: فرس لعوف جد سحيم.

رسول الله ﷺ، قاله عكرمة. وفي قوله: ﴿أَوْ تَحُلَّ قَبِيحًا مِّن دَابِّهِمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، فالمعنى: أو تحل أنت يا محمد، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقناة. والثاني: أنها القارعة، قاله الحسن. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: فتح مكة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: القيامة، قاله الحسن.

﴿أَفَمَن هُوَ قَابِئُ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُل سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْدُوهُ مِنَ الْقَوْلِ بِآلِ زَيْنٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُومًا وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَمَن هُوَ قَابِئُ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ يعني: نفسه ﷺ. ومعنى القيام هاهنا: التولي لأمر خلقه، والتدبير لأرزقهم وآجالهم، وإحصاء أعمالهم للجزاء، والمعنى: أقمن هو مجازي كل نفس بما كسبت، يثيبها إذا أحسنت، ويأخذها بما جنت، كمن ليس بهذه الصفة من الأصنام؟ قال الفراء: فترك جوابه، لأن المعنى معلوم، وقد بيته بعد هذا بقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ كأنه قيل: كشركانهم.

قوله تعالى: ﴿قُل سَمُّوهُمْ﴾ أي: بما يستحقونه من الصفات وإضافة الأفعال إليهم إن كانوا شركاء لله كما يُسمى الله بالخالق، والرازق، والمحيي، والمميت، ولو سمَّوهم بشيء من هذا لكذبوا.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ هذا استفهام منقطع مما قبله، والمعنى: فإن سمَّوهم بصفات الله، فقل لهم: أتنبئونه، أي: أتخبرونه بشريك له في الأرض وهو لا يعلم لنفسه شريكاً، ولو كان لعليمه؟ قوله تعالى: ﴿أَمْ يَبْدُوهُ مِنَ الْقَوْلِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم بظن من القول، قاله مجاهد. والثاني: بباطل، قاله قناة. والثالث: بكلام لا أصل له ولا حقيقة.

قوله تعالى: ﴿بِآلِ زَيْنٍ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُومًا﴾ قال ابن عباس: زين لهم الشيطان الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وَصُدُّوا» بفتح الصاد، ومثله في: «حم المؤمن» [غافر: ٣٧]. وقرأ عاصم، وحمره، والكسائي: «وَصُدُّوا» بالضم فيهما. فمن فتح، أراد: صُدُّوا المسلمين، إما عن الإيمان، أو عن البيت الحرام. ومن ضم، أراد صدهم الله عن سبيل الهدى.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو القتل، والأسر، والسقم، فهو لهم في الدنيا عذاب، وللمؤمنين كفارة، ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ أي: أشد ﴿وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ﴾ أي: مانع يقيهم عذابه.

﴿تَنَزَّلُ الْجَنَّةُ أَلَىٰ وَعِيدِ الْمُنْفِقِينَ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾

قوله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْجَنَّةُ﴾ أي: صفتها أن الأنهار تجري من تحتها، هذا قول الجمهور. وقال ثعلب: خبر المثل مضمَّر قبله، والمعنى: فيما نصف لكم مثل الجنة، وفيما نقضه عليكم خير الجنة ﴿أُكُلُهَا دَائِمٌ﴾ قال الحسن: يريد أن ثمارها لا تنقطع كثمار الدنيا ﴿وَظِلُّهَا﴾ لأنه لا يزول ولا تنسخه الشمس.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي: عاقبة أمرهم المصير إليها.

﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ بِقُرْحَتٍ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُبَكِّرُ بَعْضُهُمْ قُلُوبًا أَرَبَتْ أُنْ أَعْبَدَ اللَّهُ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ إِلَهُهُ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَقَابِلُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مسلمو اليهود، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: هم عبد الله بن سلام وأصحابه. والثاني: أنهم أصحاب رسول الله ﷺ. قاله قناة. والثالث: مؤمنو أهل الكتابين من اليهود والنصارى، ذكره الماوردي. والذي أنزل إليه: القرآن، فرح به المسلمون وصدَّقوه، وفرح به مؤمنو أهل الكتاب، لأنه صدَّق ما عندهم. وقيل: إن عبد الله بن سلام ومن آمن معه من أهل الكتاب، ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكوره في التوراة، فلما نزل ذكره فرحوا، وكفر المشركون به، فنزلت هذه الآية. فأما

الأحزاب، فهم الكفار الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ بالمعاداة، وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم اليهود والنصارى، قاله قتادة. والثاني: أنهم اليهود والنصارى والمجوس، قاله ابن زيد. والثالث: بنو أمية وبنو المغيرة وآل أبي طلحة بن عبد العزى، قاله مقاتل. والرابع: كفار قريش، ذكره الماوردي. وفي بعضه الذي أنكروه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ذكر الرحمن والبعث ومحمد ﷺ، قاله مقاتل. والثاني: أنهم عرفوا بعثة الرسول في كتبهم وأنكروا نبوته. والثالث: أنهم عرفوا صدقه، وأنكروا تصديقه، ذكرهما الماوردي.

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ (١٧٧)

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: وكما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلغاتهم، أنزلنا عليك القرآن ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ قال ابن عباس: يريد ما فيه من الفرائض. وقال أبو عبيدة: ديناً عربياً.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: في صلاتك إلى بيت المقدس: ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أن قبلك الكعبة، قاله ابن السائب. والثاني: في قبول ما دعوك إليه من ملة آبائك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي: ما لك من عذاب الله من قريب يفتك ﴿وَلَا وَاقٍ﴾ يقيه.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَصَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَاتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ (١٧٨)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ...﴾ الآية، سبب نزولها أن اليهود عيروا رسول الله ﷺ بكثرة التزويج، وقالوا: لو كان نبياً كما يزعم، شغلته النبوة عن تزويج النساء، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الآية: أن الرسل قبلك كانوا بشرأ لهم أزواج، يعني النساء، وذريته، يعني: الأولاد. ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَاتٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بأمره، وهذا جواب للذين اقترحوا عليه الآيات.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لكل أجل من آجال الخلق كتاب عند الله، قاله الحسن. والثاني: أنه من المقدم والمؤخر، والمعنى: لكل كتاب ينزل من السماء أجل، قاله الضحاك والفراء. والثالث: لكل أجل قدره الله ﷻ، ولكل أمر قضاءه، كتاب أثبت فيه، ولا تكون آية ولا غيرها إلا بأجل قد قضاه الله في كتاب، هذا معنى قول ابن جرير.

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (١٧٩)

قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم: «ويثبت» ساكنة التاء خفيفة الباء. وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي: «ويثبت» مشددة الباء مفتوحة التاء. قال أبو علي: المعنى: ويثبت، فاستغنى بتعدية الأول من الفعلين عن تعدية الثاني. واختلف المفسرون في المراد بالذي يمحو ويثبت على ثمانية أقوال: أحدها: أنه عام، في الرزق، والأجل، والسعادة. والشقاوة، وهذا مذهب عمر، وابن مسعود، وأبي وائل، والضحاك، وابن جريج. والثاني: أنه الناسخ والمنسوخ، فيمحو المنسوخ، ويثبت الناسخ، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وقاتادة، والقرظي، وابن زيد. وقال ابن قتيبة: «يمحو الله ما يشاء» أي: ينسخ من القرآن ما يشاء «ويثبت» أي: يبدعه ثابتاً لا ينسخه، وهو المحكم. والثالث: أنه يمحو ما يشاء، ويثبت، إلا الشقاوة والسعادة، والحياة والموت، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، ودليل هذا القول، ما روى مسلم في «صحيحه»^(١) من حديث حذيفة بن أسيد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة، يقول الملك الموكل: أذكر أم أنثى؟ فيقضي الله تعالى، ويكتب الملك، فيقول: أشقي، أم سعيد؟ فيقضي الله، ويكتب الملك، فيقول: عمله وأجله؟ فيقضي الله، ويكتب الملك، ثم تطوى الصحيفة، فلا يزداد فيها ولا ينقص منها». والرابع: يمحو ما يشاء ويثبت، إلا الشقاوة والسعادة لا يغيران، قاله مجاهد. والخامس: يمحو من جاء أجله، ويثبت من لم يجر أجله، قاله الحسن. والسادس: يمحو من ذنوب عباده ما يشاء فيغفرها، ويثبت ما يشاء فلا يغفرها، روى عن سعيد بن جبير.

والسابع: يمحو ما يشاء بالتوبة، ويثبت مكانها حسنة، قاله عكرمة. والثامن: يمحو من ديوان الحفظه ما ليس فيه ثواب ولا عقاب، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب، قاله الضحاك، وأبو صالح. وقال ابن السائب: القول كله يُكْتَب، حتى إذا كان في يوم الخميس، طُرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب، مثل قولك: أكلتُ، شربت، دخلت، خرجت، ونحوه، وهو صادق، ووثبت ما فيه الثواب والعقاب^(١).

قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: أصل الكتاب: قال المفسرون: وهو اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما يكون ويحدث^(٢). وروى أبو الدرداء عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى في ثلاث ساعات يبيِّن من الليل ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره، فيمحو ما يشاء ويثبت»^(٣). وروى عكرمة عن ابن عباس قال: هما كتابان، كتاب سوى أم الكتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت، وعنده أم الكتاب لا يغيَّر منه شيء.

﴿وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾^(٤)
قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ أي: من العذاب وأنت حيٌّ ﴿أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ﴾ قبل أن نريك ذلك، فليس عليك إلا أن تبلغ، ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ قال مقاتل: يعني الجزاء. وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن قوله: ﴿إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾ نُسَخَ بِآيَةِ السيف وفرض الجهاد، وبه قال قتادة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعْجَبَ لِحُكْمِهِ. وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٥)
قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ما يفتح الله على نبيه من الأرض، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والضحاك. قال مقاتل: «أولم يروا» يعني: كفار مكة «أنا نأتي الأرض» يعني: أرض مكة «ننقصها من أطرافها» يعني: ما حولها. والثاني: أنها القرية تخرب حتى تبقى الآيات في ناحيتها، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والثالث: أنه نقص أهلها وبركتها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال الشعبي: نقص الأنفس والشمرات. والرابع: أنه ذهب فقهاؤها وخيار أهلها، رواه عطاء عن ابن عباس. والخامس: أنه موت أهلها، قاله مجاهد، وعطاء، وقاتادة^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعْجَبَ لِحُكْمِهِ﴾ قال ابن قتيبة: لا يتعقَّبُه أحد بتغيير ولا نقص. وقد شرحنا معنى سرعة الحساب في سورة [البقرة: 202].

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَ عِلْمُهُ الْكُنُوزَ لِمَنْ عِنْدَ الدَّارِ﴾^(٧)
قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كفار الأمم الخالية، مكروا بأبنائهم يقصدون قتلهم، كما مكرت قريش برسول الله ﷺ ليقتلوه. ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ يعين: أن مكر الماكرين مخلوق له، ولا يضُرُّ إلا بإرادته؛ وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ وتسكين له. ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ من خير وشر، ولا يقع ضرر إلا بإذنه. ﴿وسيعلم الكافر﴾

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري ١٧٠/١٣: وأولى الأقوال التي ذكرت في ذلك بتأويل الآية، وأشبهها بالصواب، القول الذي ذكرناه عن الحسن، ومجاهد، وذلك أن الله تعالى ذكره، توعد المشركين الذين سألوا رسول الله ﷺ للآيات بالعقوبة، وتهددهم بها، وقال لهم: ﴿وَمَا كَانَ رَسُولٌ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا إِذْ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ لِيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ أَوَّلَ آيَاتِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾. فمعلمهم بذلك أن لقضاه فيهم أجلاً ميثاقاً في كتاب، هم مؤخرون إلى وقت مجيء ذلك الأجل، ثم قال لهم: فإذا جاء ذلك الأجل، يجيء الله بما شاء ممن قد تناهوا عنه وأقطع رزقه أو حان هلاكه، أو انتزاعه من رفعة، أو هلاك مال، فيفضي ذلك في خلقه، فذلك محوه، ويثبت ما شاء ممن بقي أجله ورزقه وأكله، فيتركه على ما هو عليه فلا يمحوه.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧١/١٣: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: وعنده أصل الكتاب وجملته، وذلك أنه تعالى ذكره، أخبر أنه يمحو ما يشاء، ويثبت ما يشاء، ثم عقب ذلك بقوله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ فكان بيننا أن معناه: وعنده أصل الميثاق منه والمحو، وجملته في كتاب لديه.

(٣) «الطبري» ١٧٠/١٣ وفي سننه زيادة من محمد الأنصاري، قال البخاري والنسائي: منكر الحديث، وأورده السيوطي في «الدر» ٦٥/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه؛ والطبراني.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٧٤/١٣: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بظهور المسلمين من أصحاب محمد ﷺ عليها، وقهرهم أهلها، أفلا يعتبرون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم إياهم، وذلك أن الله توعد الذين سألوا رسوله الآيات من مشركي قومه بقوله: ﴿إِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾^(٥) ثم ويختم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم بما يعانين من فعل الله بضرائهم من الكفار، وهم مع ذلك يسألون الآيات، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بقهر أهلها والغلبة عليها من أطرافها وجوانبها، وهم لا يعتبرون بما يرون من ذلك.

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وسيعلم الكافر». قال ابن عباس: يعني: أبا جهل. وقال الزجاج: الكافر هاهنا: اسم جنس. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «الكفار» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَمَى الدَّارِ﴾ أي: لمن الجنة آخر الأمر.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسَتْ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى. والثاني: كفار قريش. ﴿قُلْ

كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي: شاهداً ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ بما أظهر من الآيات، وأبان من الدلالات على نبوتِي.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنهم علماء اليهود والنصارى، رواه العوفي عن

ابن عباس. والثاني: أنه عبد الله بن سلام، قاله الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وابن زيد، وابن السائب، ومقاتل.

والثالث: أنهم قوم من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق، منهم عبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي، وتميم الداري،

قاله قتادة. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه علي بن أبي طالب، قاله ابن الحنفية.

والسادس: أنه بنيامين، قاله شمر. والسابع: أنه الله تعالى، روي عن الحسن، ومجاهد، واختاره الزجاج واحتج له

بقراءة من قرأ: «ومن عنده عليم الكتاب» وبه قراءة ابن السميع، وابن أبي عبيدة، ومجاهد، وأبي حنيفة. ورواية ابن

أبي سريج عن الكسائي: «ومن» بكسر الميم «عنده» بكسر الدال «عليم» بضم الميم وكسر اللام وفتح الميم «الكتاب»

بالرفع. وقرأ الحسن «ومن» بكسر الميم «عنده» بكسر الدال «عليم» بكسر العين وضم الميم «الكتاب» مضاف، كأنه

قال: أنزل من علم الله تعالى.



سورة إبراهيم

[عليه السلام]

وهي مكية من غير خلاف علمناه بينهم، إلا ما روي عن ابن عباس، وقتادة أنهما قالا: سوى آيتين منها، وهما^(١) قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا﴾ والتي بعدها [إبراهيم: ٢٨، ٢٩].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرُّكْبَاتُ أَرْزَلْنُهُ لِإِتِكَ إِشْرَاحَ النَّاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الرُّكْبَاتُ﴾ قد سبق بيانه [يونس: ٤١]. وقوله: ﴿كَيْتَابٌ﴾ قال الزجاج: المعنى: هذا كتاب، والكتاب: القرآن. وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال: أحدها: أن الظلمات: الكفر، والنور: الإيمان، رواه المعرفي عن ابن عباس. والثاني: أن الظلمات: الضلالة، والنور: الهدى، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: أن الظلمات: الشك، والنور: اليقين، ذكره الماوردي. وفي قوله: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بأمر ربهم، قاله مقاتل. والثاني: بتوفيق ربهم، قاله أبو سليمان. والثالث: أنه الإذن نفسه، فالمعنى: بما أذن لك من تعليمهم، قاله الزجاج، قال ثم بين ما الثور، فقال: ﴿إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ قال ابن الأنباري: وهذا مثل قول العرب: جلست إلى زيد، إلى العاقل الفاضل، وإنما تعاد «إلى» بمعنى التعظيم للأمر، قال الشاعر:

إِذَا حَدِيثَ رَجُلِي تَدَدَّرْتُ مِنْ لَهَا
دَعَوْتُ الَّتِي لَوْ أَنَّ نَفْسِي تُطِيعُنِي

فأعاد «دعوت» لتفخيم الأمر.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «الحميد اللو» على البدل. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبان، والمفضل: «الحميد. الله» رفعا على الاستئناف، وقد سبق بيان ألفاظ الآية.

﴿الَّذِينَ يَسْتَجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي صَلَابٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوِيمٍ. لِيُنذِرَ لِمَنْ قَبِلَ اللَّهُ مِنْ نِسَاءِهِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيْمَانِهِ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْصَحْتُكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُوكُمْ سِوَةَ الْعَذَابِ وَيُدْعِيكُمْ إِلَىئِهِنَّكُمْ وَيَسْتَحِينُ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَجِبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: يؤثرونها ﴿عَلَى الْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: يأخذون ما تعجل لهم منها تهاونًا بأمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ﴾ أي: يمنعون الناس من الدخول في دينه، ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ قد شرحناه في

[آل عمران: ٩٩].

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ فِي صَلَابٍ﴾ أي: في ذهاب عن الحق ﴿بَعِيدٍ﴾ من الصواب.

(١) في الأصل: وهي.

(٢) البيان لقيس لبي: «ديوانه» ٦٩، و«الأغاني» ١٩٣/٩، وتزيين «الأسواق» ٤٨.

قَدْ أَفْنَىٰ أَنَامِلَهُ أَزْمُهُ فَأَضْحَىٰ يَعْضُ عَلَيَّ الْوُظَيْفَا^(١)

يقول: قد أكل أصابعه حتى أفناها بالعض، فأضحى يعض عليّ وظيف الذراع. والثاني: أنهم كانوا إذا جاءهم الرسول فقال: إني رسول، قالوا له: اسكت، وأشاروا بأصابعهم إلى أفواه أنفسهم، ردّاً عليه وتكديماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنهم لما سمعوا كتاب الله، عجزوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: أنهم وضعوا أيديهم على أفواه الرسل. ردّاً لقولهم، قاله الحسن. والخامس: أنهم كذبوهم بأفواههم، وردّوا عليهم قولهم، قاله مجاهد، وقتادة. والسادس: أنه مثلٌ، ومعناه: أنهم كفّوا عما أمروا بقبوله من الحق، ولم يؤمنوا به. يقال: ردّ فلان يده إلى فمه، أي أمسك فلم يُجب، قاله أبو عبيدة. والسابع: ردّوا ما لؤ قبوله لكان نعماً وأيادي من الله^(٢)، فتكون الأيدي بمعنى: الأيادي، و«في» بمعنى: الباء، والمعنى: ردّوا الأيادي بأفواههم، ذكره الفراء، وقال: قد وجدنا من العرب من يجعل «في» موضع الباء، فيقول: أدلك الله بالجنة، يريد: في الجنة، وأنشدني بعضهم: وأرغبُ فيها عن لقيط ورهطٍ
ولكنني عن سننيس نسنتُ أرغبُ^(٣)

فقال: أرغب فيها، يعني: بتأله، يريد: أرغب بها، وسننيس: قبيلة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ أي: على زعمكم أنكم أرسلتم، لا أنهم أقرؤا بإرسالهم. وباقي الآية قد سبق تفسيره [مود: ٦٢]. ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ شَأْنًا﴾ هذا استفهام إنكار، والمعنى: لا شك في الله، أي: في توحيدهِ ﴿يَذُوقُكُمْ﴾ بالرسل والكتب ﴿لِيَفْرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: «من» زائدة، كقوله: ﴿فَمَا يَكْفُرُ مِنْ كَيْدِ عَنَّا حَيْرِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧]، قال أبو ذؤيب:

جَزَيْتُكَ ضِعْفَ الْحَبِّ لَمَّا شَكُوتِهِ
وما إن جزاك الضّعف من أحد قبلي^(٤)

أي: أحد. وقوله: ﴿وَوَجَّحْتُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو الموت، والمعنى: لا يعاجلكم بالعذاب. ﴿قَالُوا﴾ للرسل: ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ أي: ما أنتم إلا بشرٌ مثنا. أي: ليس لكم علينا فضل، والسلطان: الحجّة. قالت الرسل: ﴿إِنْ كُنْزُ الْإِلَهِ بِشَرِّ مِثْلِكُمْ﴾ فاعترفوا لهم بذلك، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ يعنون: بالنبوة والرسالة، ﴿وَمَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: ليس ذلك من قبل أنفسنا.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: بين لنا رشدنا. والثاني: عرفنا طريق التوكل. وإنما قصّ هذا وأمثاله على نبينا ﷺ ليقتردي بمن قبله في الصبر وليعلم ما جرى لهم.

قوله تعالى: ﴿لَتَلْبِكُنَّ الْفَاطِلِينَ﴾ يعني: الكافرين بالرسل. وقوله: ﴿مِنْ بَدْوِهِمْ﴾ أي: بعد هلاكهم. ﴿ذَلِكَ﴾ الإسكان ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَابِي﴾ قال ابن عباس: خاف مقامه بين يدي. قال الفراء: العرب قد تضيف أفعالها إلى أنفسها، وإلى ما أوقعت عليه، فتقول: قد ندمت على ضربي إياك، وندمت على ضربك، فهذا من ذاك، ومثله ﴿وَيَتَمَلَّوْنَ رِزْقَكُمْ﴾ [الواقعة: ٨٢] أي: رزقي إياكم.

قوله تعالى: ﴿وَنَافَ وَعَبِيدٌ﴾ أثبت ياء «وعيدي» في الحاليين يعقوب، وتابعه ورش في الوُضَل. ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ بين وزيه. جهنم وسنن من مأو صديرو ﴿يَجْرَعُهُمْ وَلَا يَكَادُ يُلِيغُهُمْ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ يعني: استنصروا. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وحמיד،

(١) البيت لصخر الغي، كما في «ديوان الهذليين» ٧٣/٢، و«المعاني الكبير» لابن قتيبة ٨٣٤، و«غريب القرآن» ٢٣١. و«الأمم»: العض الشديد، و«الوظيف»: الذراع. يقول: «قد أفنى أصابعه فهو يعض على مفصل بين الساعد والكف».

(٢) قال أبو جعفر الطبري: وأثبه هذه الأقوال عندي بالصواب في تأويل الآية، القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود - أي القول الأول - أنهم ردوا أيديهم في أفواههم، فعضوا عليها غيظاً على الرسل، كما وصف الله ﷻ به إخوانهم من المنافقين فقال: ﴿وَرَادَا عَفْوَا عَمَّا عَلَيْكُمُ الْآتَابِلُ مِنَ النَّبِيِّ﴾، فهذا هو الكلام المعروف، والمعنى المفهوم من رد اليد إلى الفم.

(٣) «الطبري» ١٨٩/١٣، غير منسوب.

(٤) «مجاز القرآن» ٤٩/١، «ديوان الهذليين» ٣٥/١، و«شرح أشعار الهذليين» ٨٨/١.

وابن مُحيصن: «واستفتحوا» بكسر التاء على الأمر. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الرسل، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنهم الكفار، واستفتحهم: سألهم العذاب، كقولهم: ﴿رَبَّنَا جَلِّ لَنَا قَطَنًا﴾ [ص: ١٦] وقولهم: ﴿إِنْ كُنْتَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ بَيْنَ عَيْنَيْكَ...﴾ الآية [الأنفال: ٣٢]، هذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَبَّ كُفْرًا جَبَّارًا عَنِيدًا﴾ قال ابن السائب: خسر عند الدعاء، وقال مقاتل: خسر عند نزول العذاب، وقال أبو سليمان الدمشقي: يئس من الإجابة. وقد شرحنا معنى الجَبَّار والعنيد في [مرود: ٥٩].

قوله تعالى: ﴿مِنْ رِوَابِهِ جَهَنَّمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى القُدَّام، قال ابن عباس، يريد؛ أمامه جهنم. وقال أبو عبيدة: «من ورائه» أي: قُدَّامة وأمامه، يقال: الموت من ورائك، وأنشد:

أَتَرْجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي
وَالثَّانِي: أنها بمعنى: «بَعْد»، قال ابن الأنباري: «من ورائه» أي: من بعد يأسه، فدلَّ «خاب» على اليأس، فكفى عنه، وحملت «وراء» على معنى: «بَعْد» كما قال النابغة:

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِبَةً
وَلَيْسَ بَعْدَ اللَّهِ مَذْهَبٌ
أراد: ليس بَعْدَ الله مذهب. قال الزجاج: والوراء يكون بمعنى الخَلْف والقُدَّام، لأن ما بين يديك وما قُدَّامك إذا توارى عنك فقد صار ورائك، قال الشاعر:

أَلَيْسَ وَرَائِي إِنْ تَرَاخَتْ مَنِيَّتِي
لُزُومُ الْعَصَا تُحْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ^(١)
قال: وليس الوراء من الأضداد كما يقول بعض أهل اللغة. وسئل ثعلب: لم قيل: الوراء للأمام؟ فقال: الوراء: اسم لما توارى عن عينك، سواء أكان أمامك أو خلفك. وقال الفراء: إنما يجوز هذا في المواقيت من الأيام والليالي والدهر، تقول: وراءك برد شديد. وبين يديك برد شديد. ولا يجوز أن تقول للرجل وهو بين يديك: هو وراءك، ولا للرجل وراءك: هو بين يديك.

قوله تعالى: ﴿وَسُقِيَ مِنَ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ قال عكرمة، ومجاهد، واللغويون: الصديد: الفحيح والدَّم، قاله قتادة، وهو ما يخرج من بين جلد الكافر ولحمه. وقال القرظي: هو غُسالة أهل النار، وذلك ما يسيل من فروج الزناة. وقال ابن قتيبة: المعنى: يُسقى الصديد مكانَ الماء، قال: ويجوز أن يكون على التشبيه، أي: ما يُسقى ماءً كأنه صديد^(٢).
قوله تعالى: ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ والتجرجع: تناول المشروب جُرعة جُرعة، لا في مرة واحدة، وذلك لشدة كراهته له، وإنما يُكره على شربه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكَادُ يُسْمِعُهُ﴾ قال الزجاج: لا يقدر على ابتلاعه، تقول: ساغ لي الشيء، وأسغته، وروى أبو أمامة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يُقْرَبُ إِلَيْهِ فَيُكْرَهُ، فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه، فإذا شربه قطع أمعاه حتى يخرج من دبره»^(٣).

قوله تعالى: ﴿رِوَابِهِ الْمَوْتُ﴾ أي: همَّ الموت وكربه وألمه ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من كل شعرة في جسده، رواه عطاء عن ابن عباس. وقال سفيان الثوري: من كل عِرْق. وقال ابن جريج: تتعلق نفسه عند

(١) البيت من كلمة لسوار بن المضرب في «الكامل»، ٤٤٥، وهو في «مجاز القرآن» ١/٣٣٧، و«الطبري» ١/١٦، و«الجمهرة» ١/١٧٧، و ٣/٤٩٥، و«القرظي» ١١/٣٥، و«اللسان»، و«التاج»: «ورى».

(٢) «ديوانه» ١٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٧٥ من قصيدة يمتدح بها إلى النعمان بن المنذر ويمدحه.

(٣) البيت للبيد بن ربيعة العامري: «ديوانه» ١٧٠.

(٤) كذا الأصل، والذي في «غريب القرآن» لابن قتيبة ٢٣١: أي: يسقى ماءً كأنه صديد.

(٥) «الطبري» ١٣/١٩٦، و«المسنند» ٥/٢٦٥، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ٢/٥٢٦، من رواية أحمد في «المسنند» وقال: وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم، من حديث بقة بن الوليد عن صقر بن عمرو به. وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٧٢ وزاد نسبه للترمذي، والنسائي، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، وأبي يعلى، وابن المنذر، والطبراني، وأبي نعيم في «الحلية» وضححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث والنشور».

حنجرته، فلا تخرج من فيه فتموت، ولا ترجع إلى مكانها فتجد راحة. والثاني: من كل جهة، من فوقه وتحتة، وعن يمينه وشماله، وخلفه وقُدَّامه، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها البلايا التي تصيب الكفار في النار، سماها موتاً، قاله الأخفش.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ أي: موتاً تنقطع معه الحياة. ﴿وَيَوْمَ رَأَيْهِمْ﴾ أي: من بعد هذا العذاب. قال ابن السائب: من بعد الصديد ﴿عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾. وقال إبراهيم التيمي: بعد الخلود في النار. والغليظ: الشديد.

﴿تَتَلَّ الْأَرْيَاحُ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلَهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّكْلُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿تَتَلَّ الْأَرْيَاحُ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلَهُمْ كَرَمَادٍ﴾ قال الفراء: أضاف المثل إليهم، وإنما المثل للأعمال، فالمعنى: مثل أعمال الذين كفروا. ومثله: ﴿وَيَوْمَ الْيَوْمِ تَرَى الْأَرْيَاحَ كَذُوبًا عَلَى اللَّهِ وَجْهَهُمْ مُسَوِّدَةٌ﴾ [الزمر: ٦٠]، أي: ترى وجوههم. وجعل العُصُوف تابعا لليوم في إعرابه، وإنما العُصُوف للريح، وذلك جائز على جبهتين: إحداهما: أن العُصُوف، وإن كان للريح، فإن اليوم يوصف به، لأن الريح فيه تكون، فجاز أن تقول: يوم عاصف، كما تقول: يوم بارد، ويوم حار. والوجه الآخر: أن تريد: في يوم عاصف الريح، فتحذف الريح، لأنها قد ذُكرت في أول الكلام، كما قال الشاعر:

وُضِحِكَ عِرْفَانُ الدُّرُوعِ جُلُودَنَا
إِذَا كَانَ يَوْمَ مُظْلِمِ الشَّمْسِ كَاسِفٍ
يريد: كاسف الشمس. وروي عن سيبويه أنه قال: في هذه الآية إضمار، والمعنى: ومما نقص عليك مثل الذين كفروا، ثم ابتداء فقال: «أعمالهم كرماد». وقرأ النخعي، وابن يعمر، والجحدري: «في يوم عاصف» بغير تنوين اليوم. قال المفسرون: ومعنى الآية: أن كل ما يتقرب به المشركون يحبط لا ينتفعون به، كالرماد الذي سفته الريح فلا يقدر على شيء منه، فهم لا يقدرون مما كسبوا في الدنيا على شيء في الآخرة، أي: لا يجدون ثوابه، ﴿ذَلِكَ هُوَ الصَّكْلُ الْمُبِينُ﴾ من النجاة.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن معناه: ألم تُخَبِّرْ، قاله ابن السائب. والثاني: ألم تعلم، قاله مقاتل، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ قال المفسرون: أي: لم يخلقهن عبثاً، وإنما خلقهن لأمر عظيم. ﴿إِنْ يَشَأْ يُدْهِبِكُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد: يميتهنكم يا معشر الكفار ويخلق قوماً غيركم خيراً منكم وأطوع، وهذا خطاب لأهل مكة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾﴾ أي: بمتعنتعذر.

﴿وَيُرْزَأُ لِلَّهِ جِيماً فَقَالَ السَّمْعَوِيُّ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَّبَعُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّانَا اللَّهُ لَهَدَيْتَنَا سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيُرْزَأُ لِلَّهِ جِيماً﴾ لفظة لفظ الماضي، ومعناه المستقبل، والمعنى: خرجوا من قبورهم يوم البعث، واجتمع التابع والمتبوع، ﴿فَقَالَ السَّمْعَوِيُّ﴾ وهم الأنبايع ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ وهم المتبوعون: ﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا﴾ قال الزجاج: هو جمع تابع، يقال: تابع وتبع، ومثل: غائب وغيب، والمعنى: تبعناكم فيما دعوتونا إليه.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَّبَعُونَ عَنَّا﴾ أي: دافعون عنا ﴿وَمِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾. قال القادة: ﴿لَوْ هَدَّانَا اللَّهُ﴾ أي: لو أرشدنا في الدنيا لأرشدناكم، يريدون: أن الله أضلنا فدعونناكم إلى الضلال، ﴿سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا﴾ قال ابن زيد: إن أهل النار قال بعضهم لبعض: تعالوا نبكي ونضرع، فإنما أدرك أهل الجنة الجنة بيكانهم وتضرعهم، فَبَكَوْا وتضرعوا، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم، قالوا: تعالوا نصبر، فإنما أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر، فصبروا صبراً لم يُر مثله قط، فلم ينفعهم ذلك، فعندنا قالوا: ﴿سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ سَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾. وروى مالك بن أنس

عن زيد بن أسلم قال: جَزَعُوا مائة سنة، وصبروا مائة سنة. وقال مقاتل: جزعوا خمسمائة عام، وصبروا خمسمائة عام. وقد شرحنا معنى المحيص في سورة [النساء: ١٢١].

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَدَّعَاكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأَأَنْفُسِكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحِبُّونَ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ قال المفسرون: يعني به إبليس، ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي: فرغ منه، فدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، فحينئذ يجتمع أهل النار باللوم على إبليس، فيقوم فيما بينهم خطيباً ويقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ﴾ أي: وعدكم كَوْنُ هذا اليوم فَصَدَقْتُمْ ﴿وَوَدَّعَاكُمْ﴾ أنه لا يكون ﴿فَأَخْلَفْتُمْ﴾ الوعد ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: ما أظهرت لكم حُجَّةً على ما ادَّعيت. وقال بعضهم: ما كنت أملككم فأكرهكم ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ وهذا من الاستثناء المنقطع، والمعنى: لكن دعوتكم ﴿فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأَأَنْفُسِكُمْ﴾ حيث أجبتموني من غير برهان، ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ أي: بمغيثكم ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ﴾ أي: بمغيثي. فقرأ حمزة «بمُصْرِخِيَّ» فحرك الياء إلى الكسر، وحركها الباقون إلى الفتح. قال قُطْرِب: هي لغة في بني يربوع؛ يعني: قراءة حمزة. قال اللغويون: يقال: استصرخني فلان فأصرخته، أي: استغاثني فأغثته. ﴿إِنِّي كَفَرْتُ﴾ اليوم بإشراككم إياي في الدنيا مع الله في الطاعة، ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: المشركين.

قوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أي: بأمر ربهم. وقوله: ﴿يُحِبُّونَ فِيهَا سَلَامٌ﴾ قد ذكرناه في ليويس: ١٠.
﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُوِّقَ أَكْطُهَا كُلَّ بَيْتٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ قال المفسرون: ألم تر بعين قلبك فتعلم بإعلامي إياك كيف ضرب الله مثلاً، أي: بين شَبَهًا، ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ قال ابن عباس: هي شهادة أن لا إله إلا الله. ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ أي: طيبة الثمرة، فتترك ذكر الثمرة اكتفاءً بدلالة الكلام عليه. وفي هذه الشجرة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها النخلة، وهو في «الصحيحين» من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ^(١)، وقد رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، وأنس بن مالك، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك في آخرين. والثاني: أنها شجرة في الجنة، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والثالث: أنها المؤمن، وأصله الثابت أنه يعمل في الأرض ويبلغ عمله السماء. وقوله: ﴿تُوِّقَ أَكْطُهَا كُلَّ بَيْتٍ﴾ فالمؤمن يذكر الله كل ساعة من النهار، رواه عطية عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ أي: في الأرض، ﴿وَفَرْعُهَا﴾ أعلاها عالٍ ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ أي: نحو السماء، وأكلها: ثمرها. وفي الحين هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه ثمانية أشهر، قاله علي عليه السلام. والثاني: ستة أشهر، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، وقتادة. والثالث: أنه بكرة وعشية، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والرابع: أنه السنة، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مجاهد، وابن زيد. والخامس: أنه شهران، قاله سعيد بن المسيب. والسادس: أنه عُذُوة وعشية وكل ساعة، قاله ابن جرير. فمن قال: ثمانية أشهر، أشار إلى مُدَّة حملها باطناً وظاهراً، ومن قال: ستة أشهر، فهي مدة حملها إلى حين صرامها، ومن قال: بكرة وعشية، أشار إلى الاجتناء منها، ومن قال: سنة، أشار إلى أنه لا تحمل في السنة إلا مرة، ومن قال: شهران، فهو مدة صلاحها. قال

(١) البخاري ١/١٣٠، ومسلم ٤/٢١٦٥، ولفظه عندهما: عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها، وإتيا مثل المسلم، فحدثوني ما هي؟ فوقع الناس في شجر البوادي، قال عبد الله: ووقع في نفسي أنها النخلة، فاستحيت، ثم قالوا: حدثنا ما هي يا رسول الله؟ قال: فقال: «هي النخلة». قال العلماء: شبه النخلة بالمسلم في كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها، ووجوده على الدوام، فإنه من حين يطلع ثمرها لا يزال يؤكل منه حتى يبس، وبعد أن يبس يتخذ منه منافع كثيرة، ومن خشبها وورقها وأغصانها، فيستعمل جذوعاً وحطباً وعصياً ومخاصر وحصرماً وحبالاً وأواني وغير ذلك، ثم آخر شيء منها نواها، وينتفع به علناً للإبل، ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها، فهي منافع كلها، وخير وجمال، كما أن المؤمن خير كله، من كثرة طاعاته ومكارم أخلاقه.

ابن المسيب: لا يكون في النخلة أكلها إلا شهرين. ومن قال: كل ساعة، أشار إلى أن ثمرتها تؤكل دائماً. قال قتادة: تؤكل ثمرتها في الشتاء والصيف. قال ابن جرير: الطلع في الشتاء من أكلها، والبلح والبُسْر والرطب والتمر في الصيف. فأما الحكمة في تمثيل الإيمان بالنخلة، فمن أوجه: أحدها: أنها شديدة الثبوت، فشبه ثبات الإيمان في قلب المؤمن بثباتها. والثاني: أنها شديدة الارتفاع، فشبه ارتفاع عمل المؤمن بارتفاع فروعها. والثالث: أن ثمرتها تأتي في كل حين، فشبه ما يكسب المؤمن من بركة الإيمان وثوابه في كل وقت بثمرتها المجتناة في كل حين على اختلاف صنوفها، فالؤمن كلما قال: لا إله إلا الله، صعدت إلى السماء، ثم جاءه خيرها ومنفعتها. والرابع: أنها أشبه الشجر بالإنسان، فإن كل شجرة يقطع رأسها تشعب غصونها من جوانبها، إلا هي، إذا قُطع رأسها ييسر، ولأنه لا تحمل حتى تلغح، ولأنها فضلة تربة آدم ﷺ فيما يروى^(١).

﴿وَمَثَلُ كَيْفِ حَيْثُو كَشَجَرَةٍ حَيْثُو اجْتَنَّتْ مِنْ قَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ كَيْفِ حَيْثُو﴾ قال ابن عباس: هي الشُّرك. وقوله: ﴿كَشَجَرَةٍ حَيْثُو﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها الحنظلة، رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ^(٢)، وبه قال أنس، ومجاهد. والثاني: أنها الكافر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى العوفي عنه أنه قال: الكافر لا يقبل عمله، ولا يصعد إلى الله تعالى، فليس له أصل في الأرض ثابت، ولا فرع في السماء. والثالث: أنها الكُشُوئي^(٣) رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: أنه مثل، وليست بشجرة مخلوقة، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والخامس: أنها الثوم، روي عن ابن عباس أيضاً. قوله تعالى: ﴿اجْتَنَّتْ﴾ قال ابن قتيبة: استؤصلت وقُطعت. قال الزجاج: ومعنى اجتننت الشيء في اللغة: أخذت جثته بكمالها. وفي قوله: ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ قولان: أحدهما: ما لها من أصل، لم تضرب في الأرض عرقاً. والثاني: ما لها من ثبات. ومعنى تشبيه الكافر بهذه الشجرة أنه لا يصعد للكافر عمل صالح، ولا قول طيب، ولا لقوله أصل ثابت.

﴿يَبْتَئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْتَئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ أي: يثبتهم على الحق بالقول الثابت، وهو شهادة أن لا إله إلا الله. قوله تعالى: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الحياة الدنيا: زمان الحياة على وجه الأرض، والآخرة: زمان المساءلة في القبر، وإلى هذا المعنى ذهب البراء بن عازب، وفيه أحاديث تعضده^(٤). والثاني: أن الحياة الدنيا: زمن السؤال في القبر، والآخرة: السؤال في القيامة، وإلى هذا المعنى ذهب طاووس، وقاتادة. قال المفسرون: هذه الآية وردت في فتنة القبر، وسؤال الملكين، وتلقين الله تعالى للمؤمنين كلمة الحق عند السؤال، وتشبيته إياه على الحق. ﴿يُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ﴾ يعني: المشركين، يضلهم عن هذه الكلمة، ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ من هداية المؤمن وإضلال الكافر.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نَمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۗ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا وَيَكْفُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نَمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ في المشار إليهم سبعة أقوال: أحدها: أنهم الأَنْجِرَان من قريش: بنو أمية، وبنو المغيرة، روي عن عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب. والثاني: أنهم منافقو قريش، رواه أبو الطفيل عن علي. والثالث: بنو أمية، وبنو المغيرة، ورؤساء أهل بدر الذين ساقوا أهل بدر إلى بدر، رواه أبو صالح

(١) هو حديث ضعيف ولغظه: «أكرموا حكمكم النخلة، فإنها خلقت من فضلة طينة إبيكم آدم». رواه أبو يعلى في «مسنده»، وابن أبي حاتم، والعقيلي في «الضعفاء»، وابن عدي في «الكامل»، وابن السني وأبو نعيم معاً في «الطب»، وابن مردويه من طريق مسروق بن سعيد التميمي عن الأزاعي عن عروة بن رويم عن علي مرفوعاً. ومسروق بن سعيد التميمي غمزه ابن حبان، وقال العقيلي: حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به، وقال ابن عساکر: عروة لم يدركه حلياً، والحديث غريب، والتميمي مجهول.

(٢) «الطبري» ٢١٢/١٣، من حديث حماد بن سلمة عن شعيب بن الحباب عن أنس بن مالك، وإسناده صحيح.

(٣) الكشوثي: نبت يتعلق بالأغصان ولا عرق له في الأرض.

(٤) انظر في «الطبري» ٢١٣/١٣ - ٢١٨، وابن كثير ٥٣١/٢ - ٥٣٨ الأحاديث الواردة في ذلك، عند تفسير هذه الآية.

عن ابن عباس. والرابع: أهل مكة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والخامس: المشركون من أهل بدر، قاله مجاهد، وابن زيد. والسادس: أنهم الذين قُتلوا ببدر من كفار قريش، قاله سعيد بن جبير، وأبو مالك. والسابع: أنها عامة في جميع المشركين، قاله الحسن. قال المفسرون: وتبديلهم نعمة الله كفرة، أن الله أنعم عليهم برسوله، وأسكنهم حرمه، فكفروا بالله وبرسوله، ودعوا قومهم إلى الكفر به، فذلك قوله: ﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَرَارِ﴾ أي: الهلاك. ثم فسر الدار بقوله: ﴿جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا﴾ أي يقاسون حرها: ﴿وَيُنَسُّ الْقَرَارَ﴾ أي: بشس المقر هي.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتُّوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ قد بيّناه في سورة [البقرة: ٢٢]، واللام في «لِيُضِلُّوا» لام العاقبة، وقد سبق شرحها [يونس: ٤٨٨]، ومن قرأ «لِيُضِلُّوا» بضم الياء، أراد: لِيُضِلُّوا الناس عن دين الله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَمَتُّوا﴾ أي: في حياتكم الدنيا، وهذا وعيد لهم. قال ابن عباس: لو كان الكافر مريضاً لا ينام، جائعاً لا يأكل ولا يشرب، لكان هذا نعيماً يتمتع به بالقياس إلى ما يصير إليه من العذاب، ولو كان المؤمن في أنعم عيش، لكان يؤساً عندما يصير إليه من نعيم الآخرة.

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُحْسِنُوا الصَّلَاةَ وَيُخْفُوا مَنَّا وَرَفَعْتُمْ سُرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَرْحَ فِيهِ وَلَا خِلَافٌ ﴿٢٣﴾﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَائِكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٢٤﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٢٥﴾ وَآتَيْنَاكُمْ مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تحْصُوهَا إِنَّ الْإِنسَانَ لَفَطْلُونٌ كَفَّارٌ ﴿٢٦﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آيَاتًا وَاجْعَلْنِي وَمَنْ أَحْبَبْتَ مِنِّي أَنْ نَعْبُدَكَ الْأَوْثَانَ ﴿٢٧﴾ رَبِّ إِنِّي مَأْزِلٌ مُّضِلٌّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ يَعْصِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أسكن ابن عامر، وحمزة، والكسائي ياء «عبادي».

قوله تعالى: ﴿يُحْسِنُوا الصَّلَاةَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: قل لعبادي: أقيموا الصلاة وأنفقوا، يقيموا وينفقوا، فحذف الأمان، وترك الجوابان، قال الشاعر:

فأبي امرئٍ أننت أي امرئٍ إذا قيلَ في الحَرْبِ من يُقَدِّمُ

أراد: إذا قيل: من يُقدم تُقدِّمُ. ويجوز أن يكون المعنى: قل لعبادي أقيموا الصلاة، وأنفقوا، فصرف عن لفظ الأمر إلى لفظ الخبر. ويجوز أن يكون المعنى: قل لهم ليقيموا الصلاة، ولينفقوا، فحذف لام الأمر، لدلالة «قل» عليها. قال ابن قتيبة: والخلال مصدر خاللت فلاناً خلالاً ومُخالَّةً، والاسم الخُلَّةُ، وهي الصداقة.

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ أي: ذلَّلها، تجري حيث تريدون، وتركبون فيها حيث تشاؤون. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ لتنتفعوا بهما وتستضيئوا بضوئهما. ﴿دَائِبَيْنِ﴾ في إصلاح ما يصلحانه من النبات وغيره، لا يفتران. ومعنى الدؤوب: مرور الشيء في العمل على عادة جارية فيه. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ﴾ لتسكنوا فيه، راحة لأبدانكم، ﴿وَالنَّهَارَ﴾ لتنتفعوا بمعاشكم، ﴿وَآتَيْنَاكُمْ مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أن المعنى: من كل الذي سألتموه، قاله الحسن، وعكرمة. والثاني: من كل ما سألتموه، لو سألتموه، قاله الفراء. والثالث: وآتاكم من كل شيء سألتموه شيئاً، فأضمر الشيء، كقوله: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣] أي، من كل شيء في زمانها شيئاً، قاله الأخفش. والرابع: من كل ما سألتموه وما لم تسألوه، لأنكم لم تسألوا شمساً ولا قمرأً ولا كثيراً من النعم التي ابتدأكم بها، فاكفني بالأول من الثاني، كقوله: ﴿سَرَّيْلٌ يَفِيكُمُ الْهَرَّةَ﴾ [النحل: ٤٨]، قاله ابن الأنباري. والخامس: على قراءة ابن مسعود، وأبي رزين، والحسن، وعكرمة، وقتادة، وأبان عن عاصم، وأبي حاتم عن يعقوب: من كل ما بالتونين من غير إضافة، فالمعنى: آتاكم من كل ما لم تسألوه، قاله قتادة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تحْصُوهَا﴾ أي: إنعامه ﴿لَا تحْصُوهَا﴾ لا تطبقوا الإتيان على جميعها بالعدِّ لكثرتها. ﴿إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِ أَكْفَرُ أَلْسُنًا﴾ قال ابن عباس: يريد أبا جهل. وقال الزجاج: الإنسان اسم للجنس يُقصد به الكافر خاصة. قوله تعالى: ﴿لَطَلُّومٌ كَفَّارٌ﴾ الظلوم هانئا: الشاكر غير من أنعم عليه، والكفار: الجحود لنعيم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿اجْمَلْ هَذَا الْبَلَدَ مَيْتًا﴾ قد سبق تفسيره في سورة البقرة: [١٢٦].

قوله تعالى: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ﴾ أي: جئني وإياهم، والمعنى: ثبتني على اجتناب عبادتها. ﴿رَبِّ إِنِّي أَسْأَلُكَ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ﴾ يعني: الأصنام، وهي لا توصف بالإضلال ولا بالفعل، ولكنهم لما ضلوا بسببها، كانت كأنها أضلّتهم. ﴿فَمَنْ يَتَّقِ﴾ أي: على ديني التوحيد ﴿فَأَلِّهِمْ مَوْتًا﴾ أي: فهو على ملّتي، ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ومن عصاني ثم تاب فإنك غفور رحيم، قاله السدي. والثاني: ومن عصاني فيما دون الشرك، قاله مقاتل بن حيان. والثالث: ومن عصاني فكفر فإنك غفور رحيم أن تتوب عليه فتهديه إلى التوحيد، قاله مقاتل بن سليمان. وقال ابن الأنباري: يحتمل أن يكون دعا بهذا قبل أن يعلمه الله تعالى أنه لا يغفر الشرك كما استغفر لآبيه.

﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَاءَ نِسْكَ النَّاسِ مَنَاسِكًا تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْتُفَعُ مِنْهَا الصَّوْتُ لِمَنَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ في «مِنْ» قولان: أحدهما: أنها للتبعيض، قاله الأخفش، والفراء. والثاني: أنها للتوكيد، والمعنى: أسكنت ذريتي، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ يعني: مكة، ولم يكن فيها حرث ولا ماء. عند ﴿بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ إنما سمي محرماً، لأنه يحرم استحلال حرماته والاستخفاف بحقه. فإن قيل: ما وجه قوله: ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ ولم يكن هناك بيت حيثيذ، إنما بناه إبراهيم بعد ذلك بمدة؟ فالجواب من ثلاثة وجوه: أحدها: أن الله تعالى حرم موضع البيت منذ خلق السموات والأرض، قاله ابن السائب. والثاني: عند بيتك الذي كان قبل أن يُرْفَعَ أيام الطوفان. والثالث: عند بيتك الذي قد جرى في سابق علمك أنه يحدث هاهنا، ذكرهما ابن جرير. وكان أبو سليمان الدمشقي يقول: ظاهر الكلام يدل على أن هذا الدعاء إنما كان بعد أن بُني البيت وصارت مكة بلداً. والمفسرون على خلاف ما قال. وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد أن إبراهيم خرج من الشام ومعه ابنه إسماعيل وأمّه هاجر ومعه جبريل حتى قدم مكة وبها ناس يقال لهم: العماليق، خارجاً من مكة، والبيت يومئذ ريوه حمراء، فقال إبراهيم لجبريل: أها هنا أمرت أن أضعهما؟ قال: نعم؛ فأنزلهما في مكانٍ من الحجر، وأمر هاجر أن تتخذ فيه عريشاً، ثم قال: ﴿وَرَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ الآية. وفتح أهل الحجاز، وأبو عمرو ياء «إِنِّي أَسْكَنْتُ».

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في متعلق هذه اللام قولان: أحدهما: أنها تتعلق بقوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ تَسْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾، فالمعنى: جنبهم الأصنام ليقيموا الصلاة، هذا قول مقاتل. والثاني: أنها تتعلق بقوله: ﴿أَسْكَنْتُ﴾، فالمعنى: أسكنتهم عند بيتك ليقيموا الصلاة، لأن البيت قبلة الصلوات، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْمَلْ أَفْتِدَاءَ نِسْكَ النَّاسِ﴾ أي: قلوب جماعة من الناس. قال ابن الأنباري: وإنما عبّر عن القلوب بالأفئدة، لقرب القلب من الفؤاد ومجاورته، قال امرؤ القيس:

رَمَتْنِي بِسَهْمٍ أَصَابَ الْفُؤَادَ
وَقَالَ آخَرُ:

كَأَنَّ فُؤَادِي كَلَّمَا مَرَّ رَاكِبٌ
وَقَالَ آخَرُ:

وَإِنَّ فُؤَادًا قَادَنِي لِصَبَابَةٍ
يعنون بالفؤاد: القلب.

قوله تعالى: ﴿تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس؛ تجن إليهم. وقال قتادة: تنزع إليهم. وقال الفراء: تريدهم، كما تقول: رأيت فلاناً يهوي نحوك، أي: يريذك. وقرأ بعضهم: «تهوى إليهم» بمعنى: تهواهم، كقوله: ﴿رَبِّدْ لَكُمْ﴾

(١) «ديوانه» ١٥٥. وقوله: رمتهن بهم، أي نظرت إلي نظرة فلم انتصر، أي: لم يبلغ حبي من قلبها ما بلغ حبا من قلبي. وقال الطوسي: سبها ما هنا: عيناها.

لنمل: ٤٧٢، أي: ردفكم. و «إلى» توكيد للكلام. وقال ابن الأنباري: «تهوى إليهم»: تنحط إليهم وتنحدر. وفي معنى هذا الميل قولان: أحدهما: أنه الميل إلى الحج، قاله الأکثرون. والثاني: أنه حُبُّ سُكْنَى مَكَّة، رواه عطية عن ابن عباس. وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: لو كان إبراهيم قال: فاجعل أفئدة الناس تهوي إليه، لحبَّه اليهود والنصارى، ولكنه قال: من الناس.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمْ مَا نَخْفِي وَمَا نَعْلَمُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٦٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمْ مَا نَخْفِي﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: ما نخفي من الوجد بمفارقة إسماعيل، وما نعلن من الحُبِّ له. قال المفسرون: إنما قال هذا لما نزل إسماعيل الحرم، وأراد فراقه.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿١٦٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَرَبِّ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿١٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ أي: بعد الكبر ﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ قال ابن عباس: وُلد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين، وولد له إسحاق وهو ابن مائة واثنتي عشرة سنة.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَائِي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وهبيرة عن حفص عن عاصم: «وتقبَّل دعائي» بياء في الوصل. وقال البزري عن ابن كثير: يصل ويقف بياء. وقال قنبل عن ابن كثير: يُسَمُّ البياء في الوصل، ولا يشبها، ويقف عليها بالالف. الباقون: «دعاء» بغير ياء في الحالين. قال أبو علي: الوقف والوصل بياء هو القياس، والإشمام جائز، لدلالة الكسرة على البياء.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿١٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ قال ابن الأنباري: استغفر لأبويه وهما حيَّان، طمعاً في أن يُهْدِيَا إلى الإسلام. وقيل: أراد بوالديه: آدم، وحواء. وقرأ ابن مسعود، وأبي، والنخعي، والزهري: «ولِوَالِدَيَّ» يعني: إسماعيل وإسحاق، يدل عليه ذكروهما بل ذلك. وقرأ مجاهد: «ولِوَالِدِيَّ» على التوحيد. وقرأ عاصم الجحدري: «ولِوَالِدِيَّ» بضم الواو. وقرأ يحيى بن يعمر، والجوني: «لِوَالِدِيَّ» بفتح الواو وكسر الدال على التوحيد. «يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ» أي: يظهر الجزاء على الأعمال. وقيل: معناه: يوم يقوم الناس للحساب، فأكثفي بذكر الحساب من ذكر الناس إذ كان المعنى مفهوماً.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿١٧٢﴾ مُهْطِطِينَ مُغْنِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿١٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن عباس: هذا وعيد للظالم، وتعزية للمظلوم. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رزين، وقتادة: «نؤخِّرهم» بالنون، أي: يؤخر جزاءهم ﴿لِیَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي: تشخص أبصار الخلاق لظهور الأحوال فلا تغتمض.

قوله تعالى: ﴿مُهْطِطِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإهطاع: النظر من غير أن يظرف الناظر، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك، وأبو الضحى. والثاني: أنه الإسراع، قاله الحسن، وسعيد بن جبیر، وقتادة، وأبو عبيدة. وقال ابن قتبية: يقال: أهطع البعير في سيره، واستهطع: إذا أسرع. وفي ما أسرعوا إليه قولان: أحدهما: إلى الداعي، قاله قتادة. والثاني: إلى النار، قاله مقاتل. والثالث: أن المهطع: الذي لا يرفع رأسه، قاله ابن زيد. وفي قوله: ﴿مُغْنِي رُؤُوسِهِمْ﴾ قولان: أحدهما: رافعي رؤوسهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبیر، وقتادة، وأبو عبيدة، وأنشد أبو عبيدة:

أَنْفَضَ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَقْنَعَا كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئاً أَظْمَعَا^(١)

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٢٣٨/١٣، و«الطبري» ٣٧٧/٩. وأنفض رأسه: حركة كالتمتع، وأقنعه: رفعه، يقول: هز رأسه نحوي، ورفعته يتأني كما يتأمل شيئاً فيه طمع له، وهو شاهد على أن الإقناع: هو الرفع.

وقال ابن قتيبة: المقنع رأسه: الذي رفعه وأقبل بطرفه على ما بين يديه. وقال الزجاج: رافعي رؤوسهم، ملتصقة بأعناقهم. و ﴿تَهْلِكُم مَّقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ﴾ نصبٌ على الحال، المعنى: ليوم تشخص فيه أبصارهم مهطعين. والثاني: ناكسي رؤوسهم، حكاه الماوردي عن المؤرج.

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ أي: لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر، فهي شاخصة. قال ابن قتيبة: والمعنى: أن نظرهم إلى شيء واحد. وقال الحسن: وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء، لا ينظر أحد إلى أحد.

قوله تعالى: ﴿وَأَفْتَدْتُم مَّوَدَّةَ﴾ الأفتدة: مساكن القلوب. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: أن القلوب خرجت من مواضعها فصارت في الحناجر، رواه عطاء عن ابن عباس. وقال قتادة: خرجت من صدورهم فنتيبت في حلوقهم، فأفدتهم موداة ليس فيها شيء. والثاني: وأفدتهم ليس فيها شيء من الخير، فهي كالخزبة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: وأفدتهم منخرقة لا تعي شيئاً، قاله مرة بن شراحيل. وقال الزجاج: منخرقة لا تعي شيئاً من الخوف. والرابع: وأفدتهم جوف لا عقول لها، قاله أبو عبيدة، وأشد لحسان:

أَلَا أِبْلَغُ أَبَا سُفْيَانَ عَنِّي فَأَنْتَ مُجَوِّفٌ نَجِبٌ هَوَاءٌ^(١)

فعلى هذا يكون المعنى: أن قلوبهم خلت عن العقول، لِمَا رَأَوْا مِنَ الْهَوْلِ. والعرب تسمي كلَّ أَجْوَفٍ خاوٍ: هواء. قال ابن قتيبة: ويقال: أفدتهم منخوبة من الخوف والجبن.

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنا إِلنا أَجَلنا قَرِيباً نُحِبُّ دَعْوَتَكَ وَنَتَّحِبُّ الرُّسُلَ الَّتِي نَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِن قَبْلِنا مَا لَكُم مِّن رَّوَالنا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾ أي: خوفهم ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ يعني به: يوم القيامة؛ وإنما خصه بذكر العذاب، وإن كان فيه ثواب، لأن الكلام خرج مخرج التهديد للمصاة. قال ابن عباس: يريد بالناس هاهنا: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿رَبَّنَا أَخْرِنا إِلنا أَجَلنا قَرِيباً﴾ أي: أمهلنا مدةً سيرة. وقال مقاتل: سألوا الرجوع إلى الدنيا، لأن الخروج من الدنيا قريب. ﴿نُحِبُّ دَعْوَتَكَ﴾ يعني: التوحيد، فيقال لهم: ﴿أَلَمْ نَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِن قَبْلِنا﴾ أي: حلفت في الدنيا أنكم لا تُبْعَثُونَ ولا تتقلون من الدنيا إلى الآخرة.

﴿وَسَكَّنتُمْ فِي مَسْجِدِنا الَّذين ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ وَبَيَّنا لَكُم كَيْفَ فَكَلنا بِهِمْ وَصَرَّنا لَكُمُ الْأَمْثالَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَكَّنتُمْ فِي مَسْجِدِنا الَّذين ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي: نزلتم في أماكنهم وقراهم، كالججر ومدين، والقري التي عذب أهلها. ومعنى «ظلموا أنفسهم» أي: ضرروها بالكفر والمعصية. ﴿وَبَيَّنا لَكُم﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل الناجي «وَبَيَّنا» بضم التاء. ﴿كَيْفَ فَكَلنا بِهِمْ﴾ يعني: كيف عذبناهم، يقول: فكان ينبغي لكم أن تنزجروا عن المخالفة اعتباراً بمساكنهم بعدما علمتم فعلنا بهم، ﴿وَصَرَّنا لَكُمُ الْأَمْثالَ﴾ قال ابن عباس: يريد الأمثال التي في القرآن.

﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنهُ الْجِبالُ﴾ ﴿١١﴾ فَلَاحَسْبَنَّ اللَّهُ حَوْلَهُ وَعَوْدَهُ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقابٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنه نمرود الذي حاجَّ إبراهيم في ربه، قال: لا أنتهي حتى أنظر إلى السماء، فأمر بفرخي نسر فزبياً حتى سمن واستعلجا، ثم أمر بتابوت فُتحت، ثم جعل في وسطه خشبة، وجعل على رأس الخشبة لحماً شديد الحمرة، ثم جوعها وربط أرجلها بأوتار إلى قوائم التابوت. ودخل هو وصاحب له في التابوت وأغلق بابه، ثم أرسلهما، فجعلا يريدان اللحم، فصعدا في السماء ما شاء الله، ثم قال لصاحبه: افتح وانظر ماذا ترى؟ ففتح، فقال: أرى الأرض كأنها الدخان، فقال له: أغلق، ثم صعد ما شاء الله،

(١) «فيوانه» ٧، و«مجاز القرآن» ١/٣٤٤، و«الطبري» ١٣/٢٤١، و«القرطبي» ٩/٣٧٧، و«اللسان»، و«التاج»: هوا، جوف. و«المجوف»: الخالي الجوف، يريد به الجبان، وكذلك النخب والهواء.

ثم قال: افتح فانظر، ففتح، فقال: ما أرى إلا السماء، وما نزداد منها إلا بُعداً، قال: فصوب خشبتك، فصوّبها، فانقضت النور تريد اللحم، فسمعت الجبال هدتها، فكادت تزول عن مراتبها. هذا قول علي بن أبي طالب. وفي رواية عنه: كانت النور أربعة. وروى الشُّدِّي عن أشياخه: أنه ما زال يصعد إلى أن رأى الأرض يحيط بها بحر، فكانها فُلْكة في ماء، ثم صعد حتى وقع في ظلمة، فلم يرَ ما فوقه ولم يرَ ما تحته، ففزع، فصوب اللحم، فانقضت النور، فلما نزل أخذ في بناء الصرح. وروي عن ابن عباس أنه بنى الصرح، ثم صعد منه مع النور، فلما لم يقدر على السماء، اتخذها حصناً، فأتى الله بنيانه من القواعد. وقال عكرمة: كان معه في التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب، فرمى بسهم فعاد إليه ملطخاً بالدم، فقال: كُنَيْتَ إِلَهَ السَّمَاءِ، وذلك من دم سمكة في بحر معلق في الهواء، فلما هاله الارتفاع، قال لصاحبه: صوب الخشبة، فصوّبها، فانحطت النور فظنت الجبال أنه أمرٌ نزل من السماء فزالت عن مواضعها. وقال غيره: لما رأت الجبال ذلك، ظنه أنه قيام الساعة، فكادت تزول، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير، وأبو مالك. والقول الثاني: أنه يختصر، وأن هذه القصة له جرت، وأن النور لما ارتفعت تطلب اللحم إلى حيث شاء الله، نودي: يا أيها الطاغية، أين تريد؟ ففرق، ثم سمع الصوت فوقه، فنزل، فلما رأت الجبال ذلك، ظنت أنه قيام الساعة فكادت تزول، وهذا قول مجاهد. والثالث: أن المشار إليهم الأمم المتقدمة. قال ابن عباس، وعكرمة: مكرهم: شركهم. والرابع: أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ حين هموا بقتله وإخراجه. وفي قوله: ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه محفوظ عنده حتى يجازيهم به، قاله الحسن، وقاتدة. والثاني: وعند الله جزاء مكرهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ﴾ وقرأ أبو بكر، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وأبي، وابن عباس، وعكرمة، وأبو العالية: ﴿وَإِنْ كَادَ مَكْرُهُمْ﴾ بالдал. ﴿يَنْزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾. وقرأ الأكثرون «لِتَزُولَ» بكسر اللام الأولى من «لتزول» وفتح الثانية. أراد: وما كان مكرهم لتزول منه الجبال، أي: هو أضعف وأوهن، كذلك فسرها الحسن البصري. وقرأ الكسائي «لَتَزُولَ» بفتح اللام الأولى وضم الثانية، أراد: قد كادت الجبال تزول من مكرهم، كذلك فسرها ابن الأنباري. وفي المراد بالجبال قولان: أحدهما: أنها الجبال المعروفة، قاله الجمهور. والثاني: أنها ضربت مثلاً لأمر النبي ﷺ، وثبوت دينه كثبوت الجبال الراسية، والمعنى: لو بلغ كيدهم إلى إزالة الجبال، لَمَا زال أمر الإسلام، قاله الزجاج. قال أبو علي؛ ويدل على صحة هذا قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ تَخَلُّفَ وِجْهِهِ رُشُلًا﴾ أي: فقد وعدك الظهور عليهم. قال ابن عباس: يريد بوعده: النصر والفتح وإظهار الدين. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ أي: منيع ﴿ذُو أَنْتِقَارٍ﴾ من الكافرين، وهو أن يجازيهم بالعقوبة على كفرهم.

﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عِزَّ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْآخِرِ﴾ (١٨)

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عِزَّ الْأَرْضِ﴾ وروى أبان «يوم تبدل» بالنون وكسر الدال «الأرض» بالنصب، «والسماوات» بخفض التاء، ولا خلاف في نصب «غير». وفي معنى تبديل الأرض قولان: أحدهما: أنها تلك الأرض، وإنما يُراد فيها ويُقص منها، وتذهب أكمامها وجبالها وأوديتها وشجرها، وتُمد مدُّ الأديم، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ: «يوم تبدل الأرض غير الأرض، قال: ببسطها ويمدها مدُّ الأديم»^(١). والثاني: أنها تبدل بغيرها. ثم فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها تبدل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يعمل عليها خطيئة،

(١) «الطبري» ٢٥٢/١٣، وفي سننه جهالة، وهو جزء من حديث الصور المشهور، وقد ذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١٤٦/٢ من رواية أبي القاسم الطبراني، وقال في آخره: ثم ذكره بطوله، ثم قال: هذا حديث مشهور، وهو غريب جداً، ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة، وفي بعض ألفاظه نكارة، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة. وقد اختلف فيه، فعمت من وثقه، ومنهم من ضعفه، ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وابن أبي حاتم، وعمرو بن أبي الفلاس، ومنهم من قال فيه: هو متروك الحديث. وقال ابن عدي: أحاديث كلها فيها نظر، إلا أنه لا يكتب حديثه في جملة الضعفاء. قلت (أي ابن كثير): وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة. وأما سياقه فغريب جداً. ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياتاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك. وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزني يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث، والله أعلم.

رواه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود، وعطاء عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: أنها تُبدلُ ناراً، قاله أبي بن كعب. والثالث: أنها تُبدلُ بأرض من فضة، قاله أنس بن مالك. والرابع: تُبدلُ بخيزة بيضاء، فيأكل المؤمن من تحت قدميه، قاله أبو هريرة، وسعيد بن جبير، والقرظي؛ وقال غيرهم: يأكل منها أهل الإسلام حتى يفرغ من حسابهم. فأما تبديل السموت، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنها تُجعل من ذهب، قاله علي عليه السلام. والثاني: أنها تصير جناتاً، قاله أبي بن كعب. والثالث: أن تبديلها: تكوير شمسها وتناثر نجومها، قاله ابن عباس. والرابع: أن تبديلها: اختلاف أحوالها، فمرة كالمُهَل، ومرة تكون كاللُهان، قاله ابن الأنباري. والخامس: أن تبديلها أن تُطوى كطَي السَّجَل للكتاب. والسادس: أن تنشق فلا تُظَلُّ، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيَرَوُا اللَّهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ﴾ أي: خرجوا من القبور.

﴿وَتَرَى الْمَجْرِبِينَ يَوْمَهُمْ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ ١١ سَرَابِيَهُمْ مِّنْ قِطْرَانٍ وَتَقَنَّى وُجُوهُهُمُ النَّارَ ﴿١٢﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَجْرِبِينَ﴾ يعني: الكفار ﴿مُقَرَّبِينَ﴾ يقال: قرنت الشيء إلى الشيء: إذا وصلته به. وفي معنى ﴿مُقَرَّبِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يُقَرَّبُونَ مع الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: أن أيديهم وأرجلهم قُرنت إلى رقابهم، قاله ابن زيد. والثالث: يُقَرَّبُونَ بعضهم إلى بعض، قاله ابن قتيبة. وفي الأصفاذ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأغلال، قاله ابن عباس، وابن زيد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج، وابن الأنباري. والثاني: القيود والأغلال، قاله قتادة. والثالث: القيود، قاله أبو سليمان الدمشقي. فأما السرابيل، فقال أبو عبيدة: هي القمص، واحدها سربال. وقال الزجاج: السربال: كل ما لبس. وفي القِطْرَانِ ثلاث لغات: فتح القاف وكسر الطاء، وفتح القاف مع تسكين الطاء، وكسر القاف مع تسكين الطاء. وفي معناه قولان: أحدهما: أنه النحاس المذاب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه قِطْرَانِ الإبل، قاله الحسن، وهو شيء يَتَحَلَّبُ من شجر تُهَنَّا به الإبل ^(١١). قال الزجاج: وإنما جُعِلَ لَهُمُ الْقِطْرَانُ، لأنه يبالغ في اشتعال النار في الجلود، ولو أراد الله تعالى المبالغة في إحراقهم بغير ذلك لَقَدَّرَ، ولكنه حذوهم ما يعرفون حقيقته. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، وعكرمة، وقاتدة، وابن أبي عبيدة، وأبو حاتم عن يعقوب: «مِنْ قِطْرٍ» بكسر القاف وسكون الطاء والتنوين «أَنْ» بقطع الهمزة وفتحها ومدها. والقِطْرُ: النحاس، وأن: قد انتهى حُرُّه.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَنَّى وُجُوهُهُمُ النَّارَ﴾ أي: تعلقوا. واللام في ﴿لِيَجْزِيَ﴾ متعلقة بقوله: ﴿وَيَرَوُا﴾

﴿هَذَا بَلَدٌ لِّنَّاسٍ لَّيْسَ لَهُمْ شِرْكٌ وَإِلَهُهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِلَهُهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِلَهُهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ ١٤

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَدٌ لِّنَّاسٍ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن. والثاني: الإنذار. والبلاغ: الكفاية. قال مقاتل: والمراد بالناس: أهل مكة.

قوله تعالى: ﴿وَلِيَسْأَلُوا بِهِ﴾ أي: أنزل لِيَسْأَلُوا بِهِ، وليعملوا بما فيه من الحجج ﴿أَنَّا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ﴾

أي: وليعظ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾



(١) يقال: هنا الإبل يهنونها ويهنها هنا وهناء: طلاها بالهناء، وهو القِطْرَانُ.

سورة الحجر

وهي مكية كلها من غير خلاف نعلمه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ قد سبق بيانه [يونس: ١].

قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن القرآن هو الكتاب، جُمع له بين الاسمين. والثاني: أن الكتاب: هو التوراة والإنجيل، والقرآن: كتابنا. وقد ذكرنا في أول (يوسف) معنى المبين.

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿رُبَّمَا﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «رُبَّمَا» مشددة. وقرأ نافع، وعاصم، وعبد الوارث «رُبَّمَا» بالتخفيف. قال الفراء: أسد وتميم يقولون: «رُبَّمَا» بالتشديد، وأهل الحجاز وكثير من قيس يقولون: «رُبَّمَا» بالتخفيف. وتيم الرباب يقولون: «رُبَّمَا» بفتح الراء. وقيل: إنما قرئت بالتخفيف، لما فيها من التضعيف، والحروف المضاعفة قد تحذف، نحو «إِنَّ» و«لَكِنَّ» فإنهم قد خَفَّفُوهَا. قال الزجاج: يقولون: رَبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وَرَبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وأنشد:

أزهير إن يَشِبَّ السَّدَالُ فليَنسني
هذا البيت لأبي كبير الهذلي^(١)، وفي ديوانه:

رُبَّ هَيْضَلٍ مَرَسٍ لَقَفْتُ بِهِ يَضَلِ

رُبَّ هَيْضَلٍ لَجِبٍ لَقَفْتُ بِهِ يَضَلِ

والهَيْضَلُ: جمع هَيْضَلَة، وهي الجماعة يُغزى بهم، يقول: لففتهم بأعدائهم في القتال. و«رُبَّ» كلمة موضوعة للتقليل، كما أن «كم» للتكثير، وإنما زيدت «ما» مع «رُبَّ» ليليها الفعل، تقول: رَبُّ رَجُلٍ جَاءَنِي، وربما جاءني زيد. وقال الأخفش: أدخل مع «رُبَّ» ما، لِيُتَكَلَّمُ بالفعل بعدها، وإن شئت جعلت «ما» بمنزلة «شيء»، فكانك قلت: رَبُّ شيء، أي: رَبُّ وَدَّ يَوَدُّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وقال أبو سليمان الدمشقي: «ما» هاهنا بمعنى «حين»، فالمعنى: رَبُّ حِينَ يَوَدُّونَ فِيهِ. واختلف المفسرون متى يقع هذا من الكفار، على قولين: أحدهما: أنه في الآخرة. ومتى يكون ذلك؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم مَنْ شاء الله من أهل القِبَلَة، قال الكفار للمسلمين: ألم تكونوا مسلمين؟ قالوا: بلى، قالوا: فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا في النار؟ قالوا: كانت لنا ذنوب فأخذنا بها؛ فسمع الله ما قالوا، فأمر بمن كان في النار من أهل القِبَلَة فأخرجوا، فلما رأى ذلك الكفار، قالوا: يا ليتنا كنا مسلمين فَنُخْرَجَ كما أخرجوا، رواه أبو موسى الأشعري عن النبي ﷺ^(٢)، وذهب إليه ابن عباس في رواية وأنس بن مالك، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وإبراهيم. والثاني: أنه ما يزال الله يرحم ويشفَعُ حتى يقول: من كان من المسلمين فليدخل الجنة، فذلك حين يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ، رواه مجاهد عن ابن عباس^(٣). والثالث: أن

(١) «ديوان الهذليين» ٨٩/٢.

(٢) «الطبري» ٢/١٤، وفي سننه خالد بن نافع الأشعري، قال الذهبي في «الميزان»: ضمنه أبو زرعة والنسائي. وقال أبو حاتم: ليس بقوي يكتب حديثه، وقال أبو داود: متروك الحديث. قال الذهبي: وهذا تجاوز في الحد، فإن الرجل قد حدث عنه أحمد بن حنبل، ومسلم، فلا يستحق الترك. والحديث ذكره ابن كثير ٥٤٦/٢ عن الطبراني من حديث خالد بن نافع الأشعري. وأورده السيوطي في «الدر» ٩٢/٤، وزاد نسبه لابن أبي عاصم في «السنن»، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث والنشور».

(٣) الطبري ٣/١٤.

الكفار إذا عاينوا القيامة، ودُّوا لو كانوا مسلمين، ذكره الزجاج. والرابع: أنه كلما رأى أهل الكفر حالاً من أحوال القيامة يعذب فيها الكافر ويسلم من مكروهها المؤمن، ودُّوا ذلك، ذكره ابن الأنباري. والقول الثاني: أنه في الدنيا، إذا عاينوا وتبين لهم الضلال من الهدى وعلّموا مصيرهم، ودُّوا ذلك، قاله الضحاك. فإن قيل: إذا قلت: إن «رُبَّ» للتقليل، وهذه الآية خارجة مخرج الوعيد، فإنما يناسب الوعيد تكثير ما يتواعد به؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري: أحدهن: أن «ربما» تقع على التقليل والتكثير، كما يقع الناهل على العطشان والريّان، والجؤن على الأسود والأبيض. والثاني: أن أحوال القيامة وما يقع بهم من الأحوال تكثُر عليهم، فإذا عادت إليهم عقولهم، ودُّوا ذلك. والثالث: أن هذا الذي حُوفوا به، لو كان مما يؤدُّ في حال واحدة من أحوال العذاب، أو كان الإنسان يخاف الندم إذا حصل فيه ولا يتقنه، لوجب عليه اجتنابه. فإن قيل: كيف جاء بعد «ربما» مستقبل، وسبيلها أن يأتي بعدها الماضي، تقول: ربما لقيت عبد الله؟ فالجواب: أن ما وعد الله حق، فمستقبله بمنزلة الماضي، يدل عليه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ١١٦] وقوله: ﴿وَأَنذَرْتُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ [الاعراف: ٤٤] ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ﴾ [سبا: ٥١]، على أن الكسائي والفراء حكيا عن العرب أنهم يقولون: ربما يندم فلان، قال الشاعر:

رَبِّمَا تَجَزَّعَ النَّفْسُ مِنَ الْأَمْرِ

﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَرَسَتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا﴾ أي: دع الكفار يأخذوا حظوظهم في الدنيا، ﴿وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ﴾ أي: ويشغلهم ما يأملون في الدنيا عن أخذ حظهم من الإيمان والطاعة ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ إذا وردوا القيامة وبأل ما صنعوا، وهذا وعيد وتهديد، وهذه الآية عند المفسرين منسوخة بآية السيف.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَمَا كُنَّا بِمُعَلِّمِينَ﴾ ﴿١٣﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَمَا كُنَّا بِمُعَلِّمِينَ﴾ أي: ما عذبنا من أهل قرية ﴿إِلَّا وَمَا كُنَّا بِمُعَلِّمِينَ﴾ أي أجل موثقت لا يتقدم ولا يتأخر عنه. ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ «من صِلَة، والمعنى: ما تتقدم وقتها الذي قدر لها بلوغه، ولا تستأخر عنه. قال الفراء: إنما قال: «أجلها» لأن الأُمَّة لفظها مؤنث، وإنما قال: «يستأخرون» إخراجاً له على معنى الرجال.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٦﴾ مَا نَزَّلَ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنظَرِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ قال مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي أمية، والنضر بن الحارث، ونوفل بن خويلد، والوليد بن المغيرة. قال ابن عباس: والذِّكر: القرآن. وإنما قالوا هذا استهزاء، لو أيقنوا أنه نُزِّلَ عليه الذِّكر، ما قالوا: ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾. قال أبو علي الفارسي: وجواب هذه الآية في سورة أخرى في قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِمُنذِرٍ لِقَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [القلم: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا﴾ قال الفراء: «لو ما» و«لو لا» لغتان معناهما: هلاً، وكذلك قال أبو عبيدة: هما بمعنى واحد، وأنشد لابن مقبل:

لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَلَوْ مَا الدِّينُ عَيْشُكُمْ

بِبَغْضٍ مَا فِيكُمْ إِذْ عَيْشُكُمْ عَوْرِي ﴿١٨﴾ قال المفسرون: إنما سألو الملائكة ليشهدوا له بصدقه، وأن الله أرسله، فأجابهم الله تعالى بقوله: ﴿مَا نَزَّلَ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «ما تُنزلُ» بالتاء المفتوحة «الملائكة» بالرفع. وروى أبو بكر عن عاصم «ما تُنزلُ» بضم التاء على ما لم يُسم فاعله. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وحُفَلَفَ «ما تُنزلُ» بالنون والزاي مشددة «الملائكة» نصباً. وفي المراد بالحق أربعة أقوال: أحدها: أنه العذاب إن لم يؤمنوا، قاله الحسن. والثاني: الرسالة، قاله مجاهد. والثالث: قبض الأرواح عند الموت، قاله ابن السائب. والرابع: أنه القرآن، حكاه الماوردي.

(١) «ديوانه» ٧٦، و«الطبري» ١٦/١٤، و«مجاز القرآن» ٣٤٦/١، و«القرطبي» ٤/١٠، و«البحر» لأبي حيان ٤٤٢/٥، و«شواهد الكشاف» ١٢٦، و«اللسان»: بعض.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا﴾ يعني: المشركين ﴿إِنَّا مُنظَرُونَ﴾ أي: عند نزول الملائكة إذا نزلت.

﴿إِنَّا نَحْنُ زَكَاةُ الذِّكْرِ وَإِنَّا لَمُحِيطُونَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ زَكَاةُ الذِّكْرِ﴾ من عادة الملوك إذا فعلوا شيئاً، قال أحدهم: نحن فعلنا، يريد نفسه وأتباعه، ثم صار هذا عادة للملك في خطابه، وإن انفرد بفعل الشيء، فخطبت العرب بما تعقل من كلامها. والذُّكر: القرآن، في قول جميع المفسرين. وفي هاء «له» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الذُّكر، قاله الأكثرون. قال قتادة: أنزله الله ثم حفظه، فلا يستطيع إبليس أن يزيد فيه باطلاً، ولا ينقص منه حقاً. والثاني: أنها ترجع إلى النبي ﷺ، فالمعنى: ﴿وَإِنَّا لَمُحِيطُونَ﴾ من الشياطين والأعداء، لقولهم: «إنك لمجنون»، هذا قول ابن السائب، ومقاتل.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني: رسلاً، فحُذِفَ المفعول، لدلالة الإرسال عليه. والشَّيْع: الفرق، وحكي عن الفراء أنه قال: الشيعة: الأئمة المتابعة بعضها بعضاً فيما يجتمعون عليه من أمر.

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٣﴾ هذا تعزية للنبي ﷺ، والمعنى: إن كل نبي قبلك كان مبتلى بقومه كما ابتليت.

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٤﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ في المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشُّرك، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: أنه الاستهزاء، قاله قتادة. والثالث: التكذيب، قاله ابن جريج، والفراء. ومعنى الآية: كما سلكتنا الكفر في قلوب شَيْعِ الأولين، ندخل في قلوب هؤلاء التكذيب فلا يؤمنوا. ثم أخبر عن هؤلاء المشركين، فقال: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾. وفي المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الرسول. والثاني: القرآن. والثالث: العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: مضت سُنَّةُ الله في إهلاك المكذِّبين. والثاني: مضت

سُنَّتِهِمْ بتكذيب الأنبياء.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ ﴿١٦﴾ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصُرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً مِنْ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ يعني: كفار مكة ﴿فَظَلُّوا فِيهِ يَمْرُجُونَ﴾ أي يصعدون، يقال: ظل يفعل كذا: إذا فعله بالنهار. وفي المشار إليهم بهذا الصعود قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، قاله ابن عباس، والضحاك، فالمعنى: لو كُشِفَ عن أبصار هؤلاء فرأوا باباً مفتوحاً في السماء والملائكة تصعد فيه، لما آمنوا به. والثاني: أنهم المشركون، قاله الحسن، وقاتة، فيكون المعنى: لو وصلناهم إلى صعود السماء، لم يستشعروا إلا الكفر، لعنادهم.

قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصُرُنَا﴾ قرأ الأكثرون بتشديد الكاف. وقرأ ابن كثير، وعبد الوارث بتخفيفها. قال

الفراء: معنى القراءتين متقارب، والمعنى: حُبِسَتْ، من قولهم: سَكَّرَتِ الرِّيحُ: إذا سكنت وركدت. وقال أبو عمرو بن العلاء: معنى «سُكِّرَتْ» بالتخفيف، مأخوذ من سُكَّرَ الشَّرَابُ، يعني: أن الأبصار حارت، ووقع بها من فساد النظر مثل ما يقع بالرجل السكران من تغْيِيرِ العقل. قال ابن الأنباري: إذا كان هذا معنى التخفيف، فسُكِّرَتْ، بالتشديد، يراد به وقوع هذا الأمر مرة بعد مرة. وقال أبو عبيد: «سُكِّرَتْ» بالتشديد، من السُّكُور التي تمنع الماء الجِرِّيَّة، فكان هذه الأبصار مُنْعَت من النظر كما يمنع السُّكْرُ الماء من الجري. وقال الزجاج: «سُكِّرَتْ» بالتشديد، فسروها: أغشيت، و«سُكِّرَتْ» بالتخفيف: تحيَّرت وسكنت عن أن تنظر، والعرب تقول: سَكَّرَتِ الرِّيحُ نَسْكَرُ: إذا سكنت. وروى العوفي عن ابن عباس: «إنما سُكِّرَتْ أبصارنا» قال: أخذنا بأبصارنا وشبه علينا، وإنما سُجِّرْنَا. وقال مجاهد: «سُكِّرَتْ» سُدَّتْ بالسحر، فيتماثل لأبصارنا غير ما ترى.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَازِبَاتٍ لِّلشَّاطِيرِ﴾ ﴿١٨﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ﴾ ﴿١٩﴾ إِلَّا مَنْ أَسْرَفَ النَّعْمَ فَأَلْبَمَهُ شِهَابٌ

مُجِيبٌ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ في البروج ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بروج الشمس والقمر، أي: منازلهما، قاله ابن عباس، وأبو عبيدة في آخرين. قال ابن قتيبة: وأسمائها: الحَمَل، والثَّور، والجُوزاء، والسَّرَطان، والأسد، والسُّبُلَة، والميزان، والعقرب، والقوس، والجَدِّي، والدلو، والحوت. والثاني: أنها قصور، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال عطية: هي قصور في السماء فيها الحرس. وقال ابن قتيبة: أصل البروج: الحصون. والثالث: أنها الكواكب، قاله مجاهد، وقادة، ومقاتل. قال أبو صالح: هي النجوم العظام. قال قتادة: سُميت بروجاً، لظهورها.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾ أي: حسنتها بالكواكب. وفي المراد بالناظرين قولان: أحدهما: أنهم المبصرون. والثاني: المعتبرون.

قوله تعالى: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي: حفظناها أن يصل إليها شيطان أو يعلم من أمرها شيئاً إلا استراقاً، ثم يتبعه الشهاب. والرجم مشروح في [الامران: ٣٦]. واختلف العلماء: هل كانت الشياطين تُرمى بالنجوم قبل مبعث نبينا ﷺ، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها لم تُرمَ حتى بُعث ﷺ، وهذا المعنى المذكور في رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. وقد أخرج في «الصحاحين» من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب^(١)، وظاهر هذا الحديث أنها لم تكن قبل ذلك. قال الزجاج: ويدل على أنها إنما كانت بعد مولد رسول الله ﷺ أن شعراء العرب الذين يمثلون بالبرق والأشياء المسرعة، لم يوجد في أشعارها ذكر الكواكب المنقضة، فلما حدث بعد مولد نبينا ﷺ، استعملت الشعراء ذكرها، فقال ذو الرُّمَّة:

كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيَّةٍ مُسَوِّمٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٍ^(٢)

والثاني: أنه قد كان ذلك قبل نبينا ﷺ، فروى مسلم في «صحاحه» من حديث علي بن الحسين عن ابن عباس قال: بينا النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه، إذ رمي بنجم، فاستنار، فقال: «ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية؟ قالوا: كنا نقول: يموت عظيم، أو يولد عظيم، قال: «فإنها لا يُرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكن رأينا إذا قضى أمراً، سُبِحَ حَمَلَةُ العرش، ثم سُبِحَ أهل السماء الذين يلونهم، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء، ثم يستخبر أهل السماء السابعة حَمَلَةَ العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ثم يستخبر أهل كل سماء أهل سماء، حتى ينتهي الخبر إلى هذه السماء، وتخطف الجن ويُرْمون، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يقرفون فيه ويزيدون»^(٣). وروي عن ابن عباس أن الشياطين كانت لا تُحجب عن السموات، فلما وُلد عيسى، مُنعت من ثلاث سموات، فلما وُلد رسول الله ﷺ، مُنعوا من السموات كلها. وقال الزهري: قد كان يرمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله، ولكنها غُلِظت حين بُعث ﷺ، وهذا مذهب ابن قتيبة، قال: وعلى هذا وجدنا الشعر القديم، قال بشر بن أبي خازم، هو جاهلي:

(١) البخاري ٢/٢١٠ و ٨/٥١٣، ومسلم ١/٣٣١، ولقظه في البخاري بتمامه: «عن ابن عباس ﷺ قال: انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهب، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشهب. قالوا: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها، فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي ﷺ وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدي إلى الرشاد فأتنا به، ولن نترك برئنا أحداً، فأنزل الله على نبيه ﷺ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ﴾ وإنما أوحى إليه قول الجن. ورواه الترمذي ١٦٧/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأورده ابن كثير ١٦٢/٢ من رواية البيهقي في «دلائل النبوة».

(٢) «ديوانه» ٣٦ طبع المكتب الإسلامي، و«مجاز القرآن» ٢/٩٥، و«الكامل للمبردة» ٨٣٣، و«الأمالي» للقالي ٣/٦٥، و«اللسان»: قضب، و«القرطبي» ١٣/٢٠٣. وقوله: في إثر عفرية: أي: شيطان، وقوله: مسوم، أي: معلم، من السومة، وهي العلامة. ومعنى البيت: كان الثور كوكب مسوم منقضب في إثر عفرية في سواد الليل.

(٣) مسلم ٤/١٧٥٠ - ١٧٥١، وقد رواه المصنف بالمعنى، ورواه أحمد في «المسند» من حديث ابن عباس وقم (١٨٨٢، ١٨٨٣)، ولقظ المصنف قريب من لفظ أحمد.

وَالْعَيْرُ يَرْهَقُهَا الْعُبَارُ وَجَحَشُهَا
وقال أوس بن حَجْر، وهو جاهلي:

يَنْقُضُ خَلْفَهُمَا انْقِضَاضَ الْكَوْكَبِ^(١)

فانقض كاللُّزْيء يتبعه

نقع يشور تخالؤه طُئِبَا^(٢)

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ أي: اختطف ما سمعه من كلام الملائكة. قال ابن فارس: استرق السَّمْع: إذا سمع مستخفياً. «فَاتَّبَعَهُ» أي: لحقه ﴿شِهَابٌ مُّبِينٌ﴾ قال ابن قتيبة: كوكب مضيء. وقيل: «مبين» بمعنى: ظاهر يراه أهل الأرض. وإنما يسترق الشيطان ما يكون من أخبار الأرض، فأما وحى الله ﷻ، فقد صانه عنهم. واختلفوا، هل يقتل الشهاب، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه يُحرق ويخبل ولا يقتل، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه يقتل، قاله الحسن. فعلى هذا القول، هل يقتل الشيطان قبل أن يخبر بما سمع، فيه قولان: أحدهما: أنه يُقتل قبل ذلك، فعلى هذا، لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء. قال ابن عباس: ولذلك انقطعت الكهانة. والثاني: أنه يُقتل بعد إلقاءه ما سمع إلى غيره من الجن، ولذلك يعودون إلى الاستراق، ولو لم يصل، لقطعوا الاستراق.

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشًا وَمَنْ لَمْ يَرْزُقْهَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ أي: بسطناها على وجه الماء ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ وهي الجبال الثوابت ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الأرض، قاله الأكثرون. والثاني: الجبال، قاله الفراء. وفي قوله: ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ قولان: أحدهما: أن الموزون: المعلوم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، والضحاك. وقال مجاهد، وعكرمة في آخرين: الموزون: المقدر. فعلى هذا يكون المعنى: معلوم القدر كأنه قد وُزِنَ، لأن أهل الدنيا لما كانوا يعلمون قدر الشيء بوزنه، أخبر الله تعالى عن هذا أنه معلوم القدر عنده بأنه موزون. وقال الزجاج: المعنى: أنه جرى على وُزْنٍ من قَدَرِ الله تعالى، لا يجاوز ما قَدَرَهُ الله تعالى عليه، ولا يستطيع خَلْقٌ زيادةً فيه ولا نقصاناً. والثاني: أنه عني به الشيء الذي يُوزَنُ كالذهب، والفضة، والرصاص، والحديد، والكحل، ونحو ذلك، وهذا المعنى مروى عن الحسن، وعكرمة، وابن زيد، وابن السائب، واختاره الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشًا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الأرض. والثاني: أنها الأشياء التي أنبتت. والمعاش جمع معيشة. والمعنى: جعلنا لكم فيها أرزاقاً تعيشون بها. وفي قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَرْزُقْهَا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الدواب والأنعام، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والثاني: الوحوش، رواه منصور عن مجاهد. وقال ابن قتيبة: الوحش، والطير، والسياب، وأشياء ذلك مما لا يرزقه ابن آدم. والثالث: العبيد والإماء، قاله الفراء. والرابع: العبيد، والأنعام، والدواب، قاله الزجاج. قال الفراء: و «مَنْ» في موضع نصب، فالمعنى: جعلنا لكم فيها المعاش، والعبيد، والإماء. ويقال: إنها في موضع خفض، فالمعنى: جعلنا لكم فيها معاش ولمن لستم له برازقين. وقال الزجاج: المعنى: جعلنا لكم الدواب، والعبيد، وكفيتهم مؤونة أرزاقها. فإن قيل: كيف قلت: إن «مَنْ» هاهنا للوحوش والدواب، وإنما تكون لمن يعقل؟ فالجواب: أنه لما وُصِفَت الوحوش وغيرها بالمعاش الذي الغالب عليه أن يوصف به الناس، فيقال: للاممي معاش، ولا يقال: للفرس معاش، جرت مجرى الناس، كما قال: ﴿يَتَأْتِيهَا أَكْثَرُ أَحْدَلُوا سَكِينَتَكُمْ﴾ [النمل: ١٨]، وقال: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِينَتًا﴾ [يوسف: ٤]، وقال: ﴿كُلٌّ فِي فَكِّكَ يَسْمَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وإن قلنا: أريد به العبيد، والوحوش، فإنه إذا اجتمع الناس وغيرهم، غلب الناس على غيرهم، لفضية العقل والتمييز.

﴿وَمَنْ لَمْ يَرْزُقْهَا إِلَّا عِنْدَنَا خَرَائِفُهُ وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿١٨﴾﴾

(١) «ديوانه» ٣٧، و «تأويل مشكل القرآن» ٣٣٣، و «المعاني الكبير» ٧٣٩/٢، و «الحيوان» ٢٧٩/٦. شبه الحمار والجحش بالكوكب المنقض في سرعته وياضه، وقال الجاحظ في «الحيوان» ٢٧٩/٦: وقد طمعت الرواة في هذا الشعر الذي أضفتوه إلى بشر بن أبي خازم من قوله: «والعير يرهقها... البيت، فزعموا أنه ليس من عادتهم أن يصفوا عدو الحمار بانقضاض الكوكب، وقالوا: في شعر بشر مصنوع كثير مما قد احتملته كثير من الرواة على أنه من صحيح شعره.

(٢) «ديوانه» ٣، و «المعاني الكبير» ٧٣٨/٢، و «غريب القرآن» ٣٣٤، و «الحيوان» ٢٧٤/٦، و «اللسان»: درأ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: وما من شيء ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ وهذا الكلام عام في كل شيء. وذهب قوم من المفسرين إلى أن المراد به المطر خاصة، فالمعنى عندهم: وما من شيء من المطر إلا عندنا خزائنه، أي: في حكمنا وتديبيرنا، ﴿وَمَا نُنزِّلُهُ﴾ كل عام ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ لا يزيد ولا ينقص، فما من عام أكثر مطراً من عام، غير أن الله تعالى يصرفه إلى من يشاء، ويمنعه من يشاء.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَلَمَّتْ بِكُمْ وَمَا أَشْرَ لَكُمْ بِخَيْرٍ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَحَسْبُ الْوَارِثُونَ﴾^(١)
قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ﴾ وقرأ حمزة؛ وخلف: «الريح». وكان أبو عبيدة يذهب إلى أن «الواح» بمعنى ملاقح، فسقط الميم منه، قال الشاعر:

لِيُبْنِكَ يَزِيدُ بَائِسٌ لِضِرَاعَةٍ وَأَشْعَثُ مِمَّنْ طَوَّحَتْهُ الطَّوَائِحُ^(٢)

أراد: المطاوح، فحذف الميم، فمعنى الآية عنده: وأرسلنا الرياح ملقحة، فيكون هاهنا فاعل بمعنى مفعول، كما أتى فاعل بمعنى مفعول، كقوله: ﴿تَكْوِ دَائِي﴾ [الطارق: ٦] أي: مدفوق، و ﴿بِشَيْءٍ رَأَيْتَوِي﴾ [الحاقة: ٢١ والقارعة: ٧] أي: مرضية، وكقولهم: ليل نائم، أي: منوم فيه، ويقولون: أبقل النبات، فهو باقل، أي: مبقل. قال ابن قتيبة: يريد أبو عبيدة أنها تُلْقِحُ الشجر، وتُلْقِحُ السحاب كأنها تُتَّجِه. ولست أدري ما اضطره إلى هذا التفسير بهذا الاستكراه وهو يجد العرب تسمي الرياح لواح، والريح لاقحاً، قال الطرمح، وذكر بُرداً مده على أصحابه في الشمس يستظلون به:

قَلِيْقٌ لَأَفْنَانِ الرِّيَا ح لِبَلَّاحٍ مِنْهَا وَحَائِلٌ^(٣)
فاللاقح: الجنوب، والحائل: الشمال، ويسمون الشمال أيضاً: عقيماً، والعقيم: التي لا تحمل، كما سموا الجنوب لاقحاً، قال كثير:

مَرَّبَسْفَافِ التَّرَابِ عَقِيمَهَا^(٤)

يعني: الشمال. وإنما جعلوا الريح لاقحاً، أي: حاملاً، لأنها تحمل السحاب وتقلبه وتصرفه، ثم تحله فينزل، فهي على هذا حامل، ويدل على هذا قوله: ﴿حَجَّجْ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا﴾ [الأعراف: ٥٧] أي: حملت. قال ابن الأنباري: شبه ما تحمله الريح من الماء وغيره، بالولد الذي تشتمل عليه الناقة، وكذلك يقولون: حرب لاقح، لما تشتمل عليه من الشر، فعلى قول أبي عبيدة، يكون معنى «الواح»: أنها ملقحة لغيرها، وعلى قول ابن قتيبة: أنها لاقحة نفسها، وأكثر الأحاديث تدل على القول الأول^(٥). قال عبد الله بن مسعود: يبعث الله الرياح لتلقح السحاب، فتحمل الماء، فتمتجه ثم تمره، فيدر كما تدر اللقحة. وقال الضحاك: يبعث الله الرياح على السحاب فتلقحه فيمتلي ماء. قال النخعي: تلقح السحاب ولا تلقح الشجر. وقال الحسن في آخرين: تلقح السحاب والشجر، يعنون أنها تلقح السحاب حتى يُمطر والشجر حتى يُثمر^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ يعين السحاب ﴿مَاءً﴾ يعني المطر ﴿فَلَمَّتْ بِكُمْ﴾ أي: جعلناه سقياً لكم. قال الفراء: العرب مجتمعون على أن يقولوا: سقيت الرجل، فأنا أسقيه: إذا سقيته لسقته، فإذا أجرأ للرجل نهراً

(١) البيت لنهشل بن حري على الأصح، شاعر مخضرم، وقد ينسب إلى غيره، وصوب البغدادي نسبه إلى نهشل. وهو في «الكتاب» ١٤٥/١، و«الطبري» ٢١/١٤، و«مجاز القرآن» ٣٤٩/١، و«الشتتري» ١٤٥/١، و«اللسان»، و«التاج»: طبع. و«العيني» ٤٤٣، و«شواهد الكشاف» ٦٥.

(٢) البيت للطرمح «غريب القرآن» ٢٣٦.

(٣) غريب القرآن» ٢٣٧، و«اللسان»: سفف.

(٤) وقد روى ابن جرير الطبري ٢٢/١٤ حديثاً مرفوعاً من حديث عيسى بن ميمون عن أبي المهزم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «الريح الجنوب من الجنة، وهي الريح اللواح، وهي التي ذكر الله تعالى في كتابه، وفيها منافع للناس»، وسنده ضعيف.

(٥) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن الرياح لواقح كما وصفها به جل ثناؤه وإن كانت قد تلقح السحاب والأشجار، فهي لاقحة ملقحة، ولقحها: حملها الماء، وإلقاحها السحاب والشجر: عملها فيه.

[قالوا: أسقيته وسقيته، وكذلك السقيا من الغيث، قالوا فيها: سقيت وأسقيت] (١). وقال أبو عبيدة: كل ما كان من السماء، ففيه لغتان: أسقاه الله، وسقاه الله، قال لبيد:

سَقَى قَوْمِي بِنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هَلَالٍ (٢)

فجاء باللغتين. وتقول: سقيت الرجل ماءً وشراباً من لبن وغيره، وليس فيه إلا لغة واحدة بغير ألف، إذا كان في الشفة؛ وإذا جعلت له شرباً، فهو: أسقيته، وأسقيت أرضه، وإبله، ولا يكون غير هذا، وكذلك إذا استسقيت له، كقول ذي الرمة:

وَقَفْتُ عَلَى رَنَمٍ لِمِيَّةٍ نَاقِيَةٍ وَأَسْقِيَةَ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبُتُهُ

فَمَا زِلْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وَأَخَاطِبُهُ تَكَلُّمُنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَاعِبُهُ

فإذا وهبت له إهاباً ليجعل له سقاءً، فقد أسقيته إياه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْشَرَكُمْ﴾ يعني: الماء المنزَّل ﴿بِحَنْدَرَيْنِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: بحافظين، أي: ليست خزائنه بأيديكم، قاله مقاتل. والثاني: بمانعين، قاله سفيان الثوري.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرْوَاهُ﴾ يعني: أنه الباقي بعد فناء الخلق.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَمَسْتَعْرِينَ﴾ (٣) ﴿وَلَا رَيْبَ لَهُمْ مِنْكُمْ إِنَّهُمْ كَافِرِينَ﴾ (٤)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ﴾ يقال: استقدم الرجل، بمعنى: تقدم، واستأخر، بمعنى: تأخر. وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن امرأة حسناء كانت تصلي خلف رسول الله ﷺ، فكان بعضهم يستقدم حتى يكون في أول الصفِّ لئلا يراها، ويتأخر بعضهم حتى يكون في آخر صفِّ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه، فنزلت هذه الآية، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس (٥). والثاني: أن النبي ﷺ حَضَّ على الصفِّ الأول، فازدحموا عليه، وقال قوم بيوتهم قاصية عن المدينة: لنبيعن دُورنا، ولنشترين دُوراً قريبة من المسجد حتى ندرِك الصفِّ المتقدم، فنزلت هذه الآية؛ ومعناها: إنما تُجْزَوْنَ على النيات، فاطمأنوا وسكنوا، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وللمفسرين في معنى المستقيمين والمستأخرين ثمانية أقوال: أحدها: لتقدم في الصفِّ الأول، والتأخر عنه، وهذا على القولين المذكورين في سبب نزولها، فعلى الأول: هو التقدُّم للثقوى، والتأخر للخيانة بالنظر، وعلى الثاني: هو التقدم لطلب الفضيلة، والتأخر للعدو. والثاني: أن المستقدمين: من مات، والمستأخرين: من هو حي لم يموت، رواه العوفي عن ابن عباس، وحُصِّيف عن مجاهد، وبه قال عطاء، والضحاك، والقرظي. والثالث: أن المستقدمين: من خرج من الخلق وكان. والمستأخرين: الذين في أصلاب الرجال، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عكرمة. والرابع: أن المستقدمين: من مضى من الأمم، والمستأخرين: أمة محمد ﷺ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والخامس: أن المستقدمين: المتقدمون في الخير، والمستأخرين: المثبطون عنه، قاله الحسن، وقتادة. والسادس: أن المستقدمين في صفوف القتال، والمستأخرين عنها، قاله الضحاك. والسابع: أن المستقدمين: من قُتل في الجهاد، والمستأخرين: من لم يُقتل، قاله القرظي. والثامن: أن المستقدمين: أول الخلق، والمستأخرين: آخر الخلق، قاله الشعبي.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْكُونٍ﴾ (٦) ﴿وَاللَّامِئَاتُ خَلَقْتَهُ مِنْ قَلْبٍ مِنْ نَارِ السُّمُورِ﴾ (٧) ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْكُونٍ﴾ (٨) ﴿إِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (٩)

(١) وفي هامش الأصل ما نصه: هنا سقط من الأصل، لأنه مكتوب بخط جديد، كان سقط منه ورقة، والحقت، ولعله غلط فاسقط ما بين «لا» إلى «»، وهو الذي وضعناه بين معقفين.

(٢) «ديوانه» ٩٣، و«مجاز القرآن» ٣٥٠/١، و«نوار أبي زيد» ٢١٣، و«الشمري» ٢٣٥/٢، و«اللسان» و«التاج»: سقى.

(٣) «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ٥٢، و«مجاز القرآن» ٣٥٠/١، و«نوار أبي زيد» ٢١٣، و«الطبري» ٢٢/١٤، و«التاج»: سقى.

(٤) «الطبري» ٢٦/١٤، وذكره ابن كثير من رواية ابن جرير الطبري ٥٤٩/٢، وقال: حديث غريب جداً، وفيه نكارة شديدة. وأورده السيوطي في «الدر» ٩٦/٤، وزاد نسبه للطيالسي، وسعيد بن منصور، وأحمد، والترمذي، والبيهقي، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني آدم ﴿بِإِن مَّسْجَلٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطين اليابس الذي لم تُصِبه نار، فإذا نقرته صَلَّ، فسمعت له صلصلة، قاله ابن عباس، وقتادة، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: أنه الطين الممتن، قاله مجاهد، والكسائي، وأبو عبيد. ويقال: صَلَّ اللحمُ: إذا تغيرت رائحته. والثالث: أنه طين خُلط برمل، فصار له صوت عند نقره، قاله الفراء. فأما الحمأ، فقال أبو عبيدة: هو جمع حَمَاءة، وهو الطين المتغير. وقال ابن الأنباري: لا خلاف أن الحمأ: الطين الأسود المتغير الريح. وروى السدي عن أشياخه قال: بُلُّ الترابِ حتى صار طيناً، ثم تُرك حتى أنتن وتغيَّر. وفي المسنون أربعة أقوال: أحدها: الممتن أيضاً، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة في آخرين. قال ابن قتيبة: المسنون: المتغير الرائحة. والثاني: أنه الطين الرطب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه المصبوب، قاله أبو عمرو بن العلاء، وأبو عبيد. والرابع: أنه المنحكوك، ذكره ابن الأنباري، قال: فمن قال: المسنون: الممتن، قال: هو من قولهم: قد تَسَّى الشيء: إذا أنتن، ومنه قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ يَمِينٌ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، وإنما قيل له: مسنون، لتقدم السنين عليه. ومن قال: الطين الرطب، قال: سمي مسنوناً، لأنه يسيل وينسط، فيكون كالماء المسنون المصبوب. ومن قال: المصبوب، احتج بقول العرب: قد سنتت عليّ الماء: إذا صببته. ويجوز أن يكون المصبوب على صورة ومثال، من قوله: رأيت سُنَّةً وجهه، أي: صورة وجهه، قال الشاعر:

ثُرَيْبُكَ سُنَّةٌ وَجْهِهِ غَيْرُ مُثْقَرِيَّةٍ مَلَسَاءَ لَيْسَ بِهَا حَالٌ وَلَا نَدَبٌ^(١)

ومن قال: المنحكوك، احتج بقول العرب: سنتت الحجر على الحجر: إذا حكته عليه. وسمي المسنن سُنَّةً، لأن الحديد يَحْكُكُ عليه. قال: وإنما كُرِّرَتْ مِنْ: لأن الأولى متعلقة بـ «خلقنا»، والثانية متعلقة بالصلصال، تقديره: ولقد خلقنا الإنسان من الصلصال الذي هو من حمأ مسنون.

قوله تعالى: ﴿وَالجَانُّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مسيخ الجن، كما أن القردة والخنازير مسيخ الإنس^(٢)، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أنه أبو الجن، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وروى عنه الضحاك أنه قال: الجانُّ أبو الجن، وليسا بشياطين، والشياطين ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس، والجن يموتون، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر. والثالث: أنه إبليس، قاله الحسن، وعطاء، وقتادة، ومقاتل. فإن قيل: أليس أبو الجن هو إبليس؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه هو، فيكون هذا القول هو الذي قبله. والثاني: أن الجانُّ أبو الجن، وإبليس أبو الشياطين، فبينهما إذا فرق على ما ذكرنا عن ابن عباس. قال العلماء: وإنما سمي جاناً، لتواريه عن العيون.

قوله تعالى: ﴿بِإِن قَبْلُ﴾ يعني: قبل خَلَقَ آدم: ﴿بِإِن تَارَ السَّمُورِ﴾^(٣)، وقال ابن مسعود: من نار الريح الحارَّة، وهي جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم^(٤). والسَّمُوم في اللغة: الريح الحارَّة وفيها نار، قال ابن السائب: وهي نار لا دخان لها.

﴿نَسَجَدَ الْمَلَائِكَةَ كُلُّهُمْ جَمْعُونَ﴾^(٥) إِلَّا إِبْلِيسَ إِنَّهُ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٦﴾ قَالَ يَتَّبِعُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٧﴾

(١) البيت لذي الرمة، «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ٨، و«القرطبي» ٢٢/١٠. والسنة: الصورة، والندب: الأثر من الجراح والقروح. وقوله: غير مفرقة، أي: غير هجينة، غفيفة، كريمة. وخال: شامة.

(٢) روى أحمد في «المسنن» رقم (٣٧٠٠) من حديث عبد الله بن مسعود ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله لم يمسح شيئاً فيخلق له نسلأ أو عاقبة، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك»، وهو حديث صحيح. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠١، ٢٠٢، عن عبد الله بن مسعود قال: جاء رجل فقال: يا رسول الله القردة والخنازير، هي مما مسح؟ فقال النبي ﷺ: «إن الله ﷻ لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلأ، وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك». وروى مسلم أيضاً ٤/٢٠١، من حديث ابن مسعود قال: ذكرت عند رسول الله ﷺ القردة - قال مسعر وأراه قال: والخنازير - من مسح، فقال ﷺ: «إن الله لم يجعل لمسح نسلأ ولا عاقبة، وقد كان القردة والخنازير قبل ذلك» أي: قبل مسح بني إسرائيل، فدل ذلك على أنها ليست من المسح.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٩٤، عن عائشة ؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجن من نار، وخلق آدم مما وصف لكم».

(٤) روى البخاري ٦/٢٣٨، ومسلم ٤/٢١٨٤ عن أبي هريرة ؓ، ولفظ البخاري: أن النبي ﷺ قال: «فنازكم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم». قيل: يا رسول الله إن كانت لكافية، قال: «فضلت عليهن بسمة وتسعين جزءاً كلهن مثل حرها».

قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجِدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَاحٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْتَوِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ فَأَخْرَجْنَا مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيسٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ يَا أَهْوَيْتَنِي لِأَزِينَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَأَهْوَيْتَنِيمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا سَأَلْتَهُمْ﴾ أي: عدلت صورته، وأتممت خلقته ﴿وَفَقَّحْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ هذه الروح هي التي يحيى بها الإنسان، ولا تُعلم ماهيتها، وإنما أضافها إليه، تشریفاً لآدم، وهذه إضافة ملك. وإنما سمي إجراء الروح فيه نفخاً، لأنها جرت في بدنه على مثل جري الريح فيه.

قوله تعالى: ﴿فَقْعُوا﴾ أمر من الوقوع. وقوله: ﴿كَلَّمْتُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال فيه سيويه والخليل: هو توكيد بعد توكيد. وقال المبرد: «أجمعون» يدل على اجتماعهم في السجود، فالمعنى: سجدوا كلهم في حالة واحدة. قال ابن الأنباري: وهذا، لأن «كلاً» تدل لى اجتماع القوم في الفعل، ولا تدل على اجتماعهم في الزمان. قال الزجاج: وقول سيويه أجمود، لأن «أجمعين» معرفة، ولا تكون حالاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ قال المفسرون: معناه: يلعنك أهل السماء والأرض إلى يوم الحساب. قال ابن الأنباري: وإنما قال: ﴿إِنَّ يَوْمَ الدِّينِ﴾ لأنه يوم له أول وليس له آخر، فجرى مجرى الأبد الذي لا يفنى، والمعنى: عليك اللعنة أبداً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ يعني: المعلوم بموت الخلائق فيه، فأراد أن يذيقه ألم الموت قبل أن يذيقه العذاب الدائم في جهنم.

قوله تعالى: ﴿لَأَزِينَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ مفعول التزيين محذوف، والمعنى: لأزينن لهم الباطل حتى يقعوا فيه. ﴿وَأَهْوَيْتَنِيمْ﴾ أي: ولاضلنهم. والمخلصون: الذين أخلصوا دينهم لله عن كل شائبة تناقض الإخلاص. وما أخللنا به من الكلمات هاهنا، فقد سبق تفسيرها في [الأعراف: ١٦] وغيرها.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ اختلفوا في معنى هذا الكلام على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يعني بقوله هذا: الإخلاص، فالمعنى: إن الإخلاص طريق إلي مستقيم، و«علي» بمعنى «إلي». والثاني: هذا طريق علي جواره، لأنني بالمرصاد، فأجازهم بأعمالهم؛ وهو خارج مخرج الوعيد، كما تقول للرجل تخاصمه: طريقك علي، فهو كقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفجر: ١٤]. والثالث: هذا صراط علي استقامته، أي: أنا ضامن لاستقامته بالبيان والبرهان. وقرأ قتادة، ويعقوب: «هذا صراط علي» بكسر اللام ورفع الياء وتوניהا، أي: رفيع.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْجِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤١﴾ لَمَّا سَبَعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ يَنْتَهَمُ جُزْءٌ مَقْسُورٌ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ فيهم أربعة أقوال^(١): أحدها: أنهم المؤمنون. والثاني: المعصومون، رؤيا عن قتادة. والثالث: المخلصون، قاله مقاتل. والرابع: المطيعون، قاله ابن جرير. فعلى هذه الأقوال، تكون الآية من العام الذي أريد به الخاص. وفي المراد بالسلطان قولان: أحدهما: أنه الحجة، قاله ابن جرير، فيكون المعنى: ليس لك حجة في إغواهم. والثاني: أنه القهر والغلبة؛ إنما له أن يُعزَّز ويَزَيَّن، قاله أبو سليمان الدمشقي. وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية، فقال: ليس لك عليهم سلطان أن تلقهم في ذنْب يضيق عفوي عنه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْجِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ يعني: الذين أتبعوه.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا سَبَعَةُ أَبْوَابٍ﴾ وهي دركاتها بعضها فوق بعض، قال علي ؑ: أبواب جهنم ليست كأبوابكم هذه، ولكنها هكذا وهكذا وبعضها فوق بعض، ووصف الراوي عنه بيده وفتح أصابعه. قال ابن جرير: لها سبعة أبواب، أولها جهنم، ثم لظى، ثم الحطمة، ثم السعير، ثم سقر، ثم الجحيم، ثم الهاوية. وقال الضحاك: هي سبعة

(١) وفي نسخة: فيه أربعة أقوال، ويكون الضمير عائداً على القول.

أدراك بعضها فوق بعض، فأعلاها فيه أهل التوحيد يعذبون على قدر ذنوبهم ثم يُخْرَجُونَ، والثاني فيه النصارى، والثالث فيه اليهود، والرابع فيه الصابئون، والخامس فيه المجوس، والسادس فيه مشركو العرب، والسابع فيه المنافقون. قال ابن الأنباري: لما اتصل العذاب بالباب، وكان الباب مِنْ سببه، سمي باسمه للمجاورة، كتسميتهم الحدث غائطاً.

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْتُمْ﴾ أي: من أتباع إبليس ﴿جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ والجزء: بعض الشيء.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَغُيُوبٍ﴾ ﴿١٧﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلْمٍ ءَامِنِينَ ﴿١٨﴾ وَزَعَمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْمَعُ فِيهَا نَسَبٌ وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَغُيُوبٍ﴾ ﴿١٧﴾ قد شرحنا في سورة [البقرة: ٢ و ٢٥] معنى التقوى والجنات. فأما العيون، فهي عيون الماء، والخمر، والسلسيل، والتنسيم، وغير ذلك مما ذُكر أنه من شراب الجنة.

قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلْمٍ﴾ المعنى: يقال لهم: ادخلوها بسلام، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بسلامة من النار. والثاني: بسلامة من كل آفة. والثالث: بتحية من الله. وفي قوله: ﴿ءَامِنِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: آمنين من عذاب الله. والثاني: من الخروج. والثالث: من الموت. والرابع: من الخوف والمرض.

قوله تعالى: ﴿وَزَعَمْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ قد ذكرنا تفسيرها في سورة [الأعراف: ٤٣] فإن المفسرين ذكروا ما هناك هاهنا من تفسير وسبب نزول.

قوله تعالى: ﴿إِخْوَانًا﴾ منصوب على الحال، والمعنى: أنهم متوادون. فإن قيل: كيف نصب «إخواناً» على الحال، فأوجب ذلك أن التأخي وقع مع نزح الغلِّ، وقد كان التأخي بينهم في الدنيا؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري: فقال: ما مضى من التأخي قد كان تشويه صفاتهن وشحناء، وهذا التأخي بينهم الموجود عند نزح الغلِّ هو تأخي المصافاة والإخلاص، ويجوز أن يتصب على المدح، المعنى: اذكر إخواناً. فأما السرر فجمع سرير، قال ابن عباس: على سرر من ذهب مكلَّلة بالزبرجد والذُّرُّ والياقوت، السرير مثل ما بين عدن إلى أيلة^(١)، «مُتَقَابِلِينَ» لا يرى بعضهم قفا بعض، حينما التفت رأى وجهاً يقابله.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُ فِيهَا نَسَبٌ﴾ أي: لا يصيهم في الجنة إعياء وتعب.

﴿نَبِيٌّ يَدْعُو بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢١﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْأَلِيمُ ﴿٢٢﴾ وَيَنْتَهُمُ عَنْ صَيِّفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٢٣﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلِّمْنَا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٢٤﴾ قَالُوا لَا تَنْجِلْ إِنَّا بُشِّرْنَا بِنَبِيِّكَ يُخَلِّقُ عَلَيْكَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿نَبِيٌّ يَدْعُو بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الرَّحِيمُ﴾ سبب نزولها ما روى ابن المبارك بإسناد له عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال: طلع علينا رسول الله من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه، ونحن نضحك، فقال: «ألا أراكم تضحكون؟» ثم أدير، حتى إذا كان عند الحجر، رجع إلينا القهقري، فقال: «إني لما خرجت، جاء جبريل ﷺ، فقال: يا محمد، يقول الله تعالى: لم تقطُ عبادي؟ نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم^(٢). وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو بتحريك ياء «عبادي» وياء «أني أنا»، وأسكنها الباقون.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْتَهُمُ عَنْ صَيِّفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٢٣﴾ قد شرحنا القصة في [هود: ٦٩] وبيناً هنالك معنى الضيف والسبب في خوفه منهم، وذكرنا معنى الوَجَل في [الأنفال: ٢].

قوله تعالى: ﴿يَنْتَلِيهِ عَلَيْهِ﴾ أي: إنه يبلغ ويعلم.

﴿قَالَ ابْتَرْتُوهُنَّ عَلَىٰ أَنْ سَمِيَّ الْكَبِيرُ يَمُرُّ بَبَشْرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ قَالُوا بَشْرُوكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰتِنِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن

(١) أيلة: مدينة على شاطئ البحرين الفسطاط ومكة تعد من بلاد الشام.

(٢) «الطبري» ٣٩/١٤ وسنده ضعيف، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٥٥٣/٢ من رواية ابن أبي حاتم مرسلاً، وأورده السيوطي في «الدر» ١٠٢/٤، وزاد نسبه لابن مردويه. وجاء في «صحيح مسلم» ٢١٠٩/٤ حديث بصد هذه الآية دون سبب النزول، عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنه أحد، ولو يعلم الكفار ما عند الله من الرحمة ما قط من جنه أحد».

رَحِمُو زَيْوَةَ إِلَّا السَّالُونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوا إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ كَرِيمًا ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَا لَوْ لُوطٌ إِنَّْا لَنَجُوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا أَمْرَانَهُ فَدَّرْنَا إِنَّا لَوْنُ الْقَدِيرِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا جَاءَ مَا لَوْ لُوطٌ الْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُشْكِرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جَنَّاتِكُمْ بِنَاءُ كَأَنَّا فِيهِ بِمَنَارٍ ﴿٦٣﴾ وَأَنْتُمْ بِالْحَقِّ وَرَأَى الْمُنَادِيكَ ﴿٦٤﴾ فَأَنشَأَ بِأَعْلَى يَدَيْهِ يُقَلِّعُ مِنْ شَجَرٍ وَيَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ فَهُمْ لَا يَأْتُونَ ﴿٦٥﴾ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصَدِّعَةٌ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَشْرَكُمُونِي﴾ أي: بالولد ﴿عَلَىٰ أَنْ مَسَّكَ الْكَبِيرُ﴾ أي: على حالة الكبر والهرم ﴿فِيمَ تَبْشُرُونَ﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «تَبْشُرُونَ» بفتح النون. وقرأ نافع بكسر النون، ووافق ابن كثير في كسرهما، لكنه شدها. وهذا استفهام تعجب، كأنه عجب من الولد على كبره. ﴿قَالُوا بَشْرُوكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بما قضى الله أنه كائن ﴿فَلَا تَكْفُرُ مِنَ الْقَائِلِينَ﴾ يعني: الآيسين. ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة: «ومن يقنط» بفتح النون في جميع القرآن. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: «يقنط» بكسر النون. وكلهم قرؤوا «ومن يقنط» بفتح النون. وروى خارجة عن أبي عمرو «ومن يقنط» بضم النون. قال الزجاج: يقال: قنط يقنط، وقنط يقنط، والقنوط بمعنى اليأس، ولم يكن إبراهيم قانطاً، ولكنه استبعد وجود الولد. ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي: ما أمركم؟ ﴿قَالُوا إِنَّا أَنْزَلْنَا﴾ أي: بالعداب. وقوله: ﴿إِلَّا مَا لَوْ لُوطٌ﴾ استثناء ليس من الأول. فاما آل لوط، فهم أتباعه المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَجُوهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «المنجوهوم» مشددة الجيم. وقرأ حمزة، السكائي «المنجوهوم» خفيفة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَمْرَانَهُ﴾ المعنى: إنا لمنجوهوم إلا امرأته ﴿قَدَّرْنَا﴾ وروى أبو بكر عن عاصم «قَدَّرْنَا» بالتخفيف، والمعنى واحد، يقال: قَدَّرْتُ وقَدَّرْتُ، والمعنى: قضينا ﴿إِنَّا لَوْنُ الْقَدِيرِينَ﴾ يعني: الباقين في العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُشْكِرُونَ﴾ يعني: لا أعرفكم، ﴿قَالُوا بَلْ جَنَّاتِكُمْ بِنَاءُ كَأَنَّا فِيهِ بِمَنَارٍ﴾ يعني: العذاب، كانوا يشكون في نزوله. ﴿وَأَنْتُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالأمر الذي لا شك فيه من عذاب قومك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْشَأَ أَدْبَارَهُمْ﴾ أي: ميز خلفهم ﴿وَأَمْسَرُوا حَيْثُ تَوَمَّرُونَ﴾ أي: حيث يأمرهم جبريل. وفي المكان الذي أمروا بالمضي إليه قولان: أحدهما: أنه الشام، قاله ابن عباس. والثاني: قرية من قرى قوم لوط، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ أي: أوحينا إلي ذلك الأمر، أي: الأمر بهلاك قومه. قال الزجاج: فسّر: ما الأمر ببياتي الآية، والمعنى: وقضينا إليه أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين. فاما الدابر، فقد سبق تفسيره [الأنعام: ٤٥]، والمعنى: إن آخر من يبقى منكم يهلك وقت الصبح.

﴿وَبِئْسَ أَهْلُ الْعَدِيَّةِ يَسْتَبِيرُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَرَفِي فَلَا تَقْضُوا إِلَيْهِمْ وَأَنْتُمْ بِالْحَقِّ ﴿٦٨﴾ وَأَنْشَأَ اللَّهُ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا أَرْكَبْ تَنْهَكَ عَنِ الْمَتَالِيكِ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿وَبِئْسَ أَهْلُ الْعَدِيَّةِ﴾ وهم قوم لوط، واسمها سدوم، ﴿يَسْتَبِيرُونَ﴾ بأضياف لوط، طمعاً في ركوب الفاحشة، فقال لهم لوط: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَرَفِي فَلَا تَقْضُوا إِلَيْهِمْ﴾ أي: بقصدكم إياهم بالسوء، يقال: فضّحه يفضّحه: إذا أبان من أمره ما يلزمه به العار. وقد أثبت يعقوب ياء «تفضحون»، «ولا تخزون» في الوصل والوقف.

قوله تعالى: ﴿أَرْكَبْ تَنْهَكَ عَنِ الْمَتَالِيكِ﴾ أي: عن ضيافة العالمين. قوله تعالى: ﴿بَنَاتٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ حرك ياء «بناتي» نافع، وأبو جعفر.

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ بِمَهْمُورٍ﴾ ﴿٧٢﴾ فَأَخَذْتُمُ الْعَصِيْمَةَ مَشْرِيقِينَ ﴿٧٣﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَابِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِمَاةً مِّنْ سَيْبِيلٍ ﴿٧٤﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُنْذِرِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّا لَإِسْبِيلٌ مُّبِينٌ ﴿٧٦﴾ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: وحياتك يا محمد، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: لَعَمْرُكَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الأخفش، وهو يرجع إلى معنى الأول. والثالث: أن معناه: وحقك على أمتك، تقول العرب: لَعَمْرُكَ لا أقوم، يعنون: وحق الله، ذكره ابن الأنباري. قال: وفي العنبر

ثلاث لغات: عُمُرٌ وَعُمُرٌ وَعُمُرٌ، وهو عند العرب: البقاء. وحكى الزجاج أن الخليل وسيبويه وجميع أهل اللغة قالوا: العُمُرُ والعُمُرُ في معنى واحد، فإذا استعمل في القسم، فُتح لا غير، وإنما آثروا الفتح في القسم، لأن الفتح أخف عليهم، وهم يؤكدون القسم بـ «لعمرى» و «لعمرك»، فلما كثر استعمالهم إياه، لزموا الأخف عليهم، قال: وقال النحويون: ارتفع «لعمرك» بالابتداء، والخير محذوف، والمعنى: لعمرك قسَمي، ولعمرك ما أقسم به، وحذف الخير، لأن في الكلام دليلاً عليه. المعنى: أقسم ﴿إِنَّهُمْ لِنَارِ سَكْرَتِهِمْ بِمَهُونٍ﴾. وفي المراد بهذه السكرة قولان: أحدهما: أنها بمعنى الضلالة، قاله قتادة. والثاني: بمعنى الغفلة، قاله الأعمش. وقد شرحنا معنى العَمَّة في سورة البقرة: ١١٥. وفي المشار إليهم بهذا قولان: أحدهما: أنهم قوم لوط، قاله الأكثرون. والثاني: قوم نينا ﷺ، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتُمُ الْعَيْتَةَ﴾ يعني: صيحة العذاب وهي صيحة جبريل ﷺ. ﴿ثُمَّ زَيَّجْتُمُوهَا﴾ قال الزجاج: يقال: أشرفتنا، فنحن مُشرفون: إذا صادفوا شروق الشمس، وهو طلوعها، كما يقال: أصبحنا: إذا صادفوا الصبح، يقال: شَرقت الشمس: إذا طلعت، وأشرفت: إذا أضاءت وصفت، هذا أكثر اللغة. وقد قيل: شَرقت وأشرفت في معنى واحد، إلا أن «مُشرفين» في معنى مصادفين لطلوع الشمس.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَاقِيَةً﴾ قد فسرنا الآية في سورة [هود: ٤٨٢]. وفي المتوسمين أربعة أقوال: أحدها: أنهم المتفَرِّسون، روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» ثم قرأ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾^(١) قال: المتفَرِّسين، وبهذا قال مجاهد، وابن قتيبة. قال ابن قتيبة: يقال: توسمت في فلان الخير، أي: تبيته. وقال الزجاج: المتوسمون، في اللغة: النُّظَّارُ المتنبِّهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء، يقال: توسمت في فلان كذا، أي: عرفت رسم ذلك فيه. وقال غيره: المتوسم: الناظر في السمة الدالة على الشيء. والثاني: المعتبرون، قاله قتادة. والثالث: الناظرون، قاله الضحاك. والرابع: المتفكرون، قاله ابن زيد، والفراء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنبَأَهُ﴾ يعني: قرية قوم لوط ﴿لَيْسِيلَ ثَمِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ليطريق واضح، رواه نهشل عن الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والزجاج. وقال ابن زيد: ليطريق متين. والثاني: ليهلاك. رواه أبو رزوق عن الضحاك عن ابن عباس، والمعنى: إنها بحال هلاكها لم تُعمر حتى الآن، فالاعتبار بها ممكن، وهي على طريق قريش إذا سافروا إلى الشام.

﴿وَأَنَّ كَانَ أَحَصَبُ الْأَيْكَةِ لَطَلِيئِينَ﴾ ٧٨ ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَأَنبَأْنَا لِيَامًا مَّيِّبًا﴾ ٧٩

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ كَانَ أَحَصَبُ الْأَيْكَةِ لَطَلِيئِينَ﴾ قال الزجاج: معنى «إِنَّ» واللام: التوكيد، والأيك: الشجر الملتف، فالفضل بين واحد وجمعه، الهاء. فالمعنى: أصحاب الشجرة. قال المفسرون: هم قوم شعيب، كان مكانهم ذا شجر، فكذبوا شعيباً فأهلكوا بالحر كما بيَّنا في سورة [هود: ٤٨٧].

قوله تعالى: ﴿وَأَنبَأَهُ﴾ في المكنى عنهما قولان: أحدهما: أنهما الأيكة ومدينة قوم لوط، قاله الأكثرون. والثاني: لوط وشعيب، ذكره ابن الأنباري. وفي قوله: ﴿لِيَامًا مَّيِّبًا﴾ قولان: أحدهما: ليطريق ظاهر، قاله ابن عباس. قال ابن قتيبة: وقيل للطريق: إمام، لأن المسافر يأتهم به حتى يصير إلى الموضع الذي يريد. والثاني: لفي كتاب مستبين، قاله السدي. قال ابن الأنباري: «وإنهما» يعني: لوطاً وشعيباً بطريق من الحق يؤتم به.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَحَصَبُ الْجَبْرِ الْأَمْرَسِيِّينَ﴾ ٨٠ ﴿وَأَنبَأْنَهُمْ آيَاتِنَا فَكَفَرُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ٨١

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَحَصَبُ الْجَبْرِ الْأَمْرَسِيِّينَ﴾ يعني بهم ثمود. قال ابن عباس: كانت منازلهم بالجبر بين المدينة والشام. وفي الجبر قولان: أحدهما: أنه اسم الوادي الذي كانوا به، قاله قتادة، والزجاج. والثاني: اسم

(١) «الطبري» ٤٦/١٤، ورواه الترمذي ١٤٠/٢ من حديث عمرو بن قيس الملائي عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم ٥٥٥/٢، وابن جرير، وأورده السيوطي في «الدر» ١٠٣/٤ وزاد في نسبه للبخاري في «التاريخ»، وابن السني وأبي نعيم معاً في الطب، وابن مردويه، والخطيب. وانظر الكلام على هذا الحديث في «المقاصد الحسنة» ١٩، و«فيض القدير» ١/١٤٤.

مدينتهم، قاله الزهري، ومقاتل. قال المفسرون: والمراد بالمسلمين: صالح وحده، لأنه من كذب نبياً فقد كذب الكل. والمراد بالآيات: الناقة، قال ابن عباس: كان فيها آيات: خروجها من الصخرة، ودنو نتاجها عند خروجها، وعظم خلقها فلم تشبهها ناقة، وكثرة لبنها حتى كان يكفيهم جميعاً، ﴿كَانُوا عَنْهَا مُرْمِضِينَ﴾ لم يتفكروا فيها ولم يستدلوا بها.

﴿وَكَانُوا يَتَّخِذُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا لِآيَاتِنَا ۖ فَاتَّخَذْتُمُ الصَّيْحَةَ مُصْعِقِينَ ﴿٧٦﴾ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمَةٌ فَاصْفَحْ لِحَيْبِ الْجَمِيلِ ﴿٧٨﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا يَتَّخِذُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ قد شرحناه في [الأمراء: ٧٤]. وفي قوله: ﴿إِنَّا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: آمنين أن تقع عليهم. والثاني: آمنين من خرابها. والثالث: من عذاب الله ﷻ. وفي قوله: ﴿فَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ قولان: أحدهما: ما كانوا يعملون من نحت الجبال. والثاني: ما كانوا يكسبون من الأموال والأنعام.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: للحق ولإظهار الحق، وهو ثواب المصدق وعقاب المكذب. ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمَةٌ﴾ أي: وإن القيامة لتأتي، فيجازى المشركون بأعمالهم، ﴿فَاصْفَحْ لِحَيْبِ الْجَمِيلِ﴾ عنهم، وهو الإعراض الخالي من جزع وفحش. قال المفسرون: وهذا منسوخ بآية السيف. فأما: ﴿الْخَلَّاقُ﴾ فهو خالق كل شيء. و ﴿الْعَلِيمُ﴾ قد سبق شرحه [البقرة: ٢٩].

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبَإً مِنَ الْمَنَاقِبِ وَالْفُرَاتِ الْعَظِيمِ ﴿٧٧﴾ لَا تَدْنُ عَيْبِكَ إِلَّا مَا مَعَنَا بِهِ أَوْجَاعٌ يَنْهَهُ وَلَا تَحْرَنَ عَلَيْهِمْ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْبَدِيعُ الْأَوَّلُ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبَإً مِنَ الْمَنَاقِبِ﴾ سبب نزولها أن سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد، فيها أنواع من البز والطيب والجواهر، فقال: المسلمون: لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها وأنفقناها في سبيل الله، فأنزل الله هذه الآية، وقال: أعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل، ويدل على صحة هذا قوله: ﴿لَا تَدْنُ عَيْبِكَ...﴾ الآية، قاله الحسين بن الفضل^(١). وفي المراد بالسبع المثاني أربعة أقوال: أحدها: أنها فاتحة الكتاب، قاله عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وابن مسعود في رواية، وابن عباس في رواية الأكثرين عنه، وأبو هريرة، والحسن، وسعيد بن جبيرة في رواية، ومجاهد في رواية، وعطاء، وقتادة في آخرين. فعلى هذا، إنما سميت بالسبع، لأنها سبع آيات. وفي تسميتها بالمثاني سبعة أقوال: أحدها: لأن الله استثناها لأمة محمد ﷺ، فلم يعطها أمة قبلهم، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لأنها تُتلى في كل ركعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: والمعنى: آتيك السبع الآيات التي تُتلى في كل ركعة، وإنما دخلت «من» للتوكيد، كقوله: ﴿وَلَمْ يَهَبْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [محمد: ١٥]. وقال ابن قتيبة: سمي «الحمد» مثاني، لأنها تُتلى في كل صلاة. والثالث: لأنها ما أثنى به على الله تعالى، لأن فيها حمد الله وتوحيده وذكر مملكته، ذكره الزجاج. والرابع: لأن فيها «الرحمن الرحيم» مرتين، ذكره أبو سليمان الدمشقي عن بعض اللغويين، وهذا على قول من يرى التسمية منها. والخامس: لأنها مقسومة بين الله تعالى وبين عبده، ويدل عليه حديث أبي هريرة «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي»^(٢). والسادس: لأنها نزلت مرتين، ذكره الحسين بن الفضل. والسابع: لأن كلماتها مثناة، مثل: الرحمن الرحيم، إياك إياك، الصراط صراط، عليهم عليهم، غير غير^(٣)، ذكره بعض المفسرين. ومن أعظم فضائلها أن الله تعالى جعلها في

(١) الواحدي: ١٨٩.

(٢) وهو حديث قدسي رواه مسلم في (صحيحه) ٢٩٦/١، وهو بتمامه عن أبي هريرة ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، ولعبي ما سأل، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله تعالى: حبيبي عبدي، وإذا قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله تعالى: أثنى علي عبدي، وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال: مجتني عبدي - (وقال مرة: فوض إلى عبدي) - فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبي ما سأل، «أهدباً الصراط السعيد» صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضرب عليهم ولا الضالين» قال: هذا لعبي ولعبي ما سأل.

(٣) لعله احتبر تفسير (ولا الضالين) بمعنى: وغير الضالين، فكلمة «غير» مكررة بموجب ذلك.

حَيِّزٌ، والقرآن كله في حَيِّزٍ، وامتننَّ عليه بها كما امتننَّ عليه بالقرآن كله. والقول الثاني: أنها السبع الطُول، قاله ابن مسعود في رواية، وابن عباس في رواية، وسعيد بن جبير في رواية، ومجاهد في رواية، والضحاك. فالسبع الطُول هي: (البقرة)، و (آل عمران)، و (النساء)، و (المائدة)، و (الأنعام)، و (الأعراف)، وفي السابعة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها (يونس)، قاله سعيد بن جبير. والثاني: (براءة) قاله أبو مالك. والثالث: (الأنفال) و (براءة) جميعاً، رواه سفيان عن مسعر عن بعض أهل العلم. قال ابن قتيبة: وكانوا يرون (الأنفال) و (براءة) سورة واحدة، ولذلك لم يفصلوا بينهما. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: هي الطُول، ولا تَقْلُها بالكسر، فعلى هذا، في تسميتها بالمثاني قولان: أحدهما: لأن الحدود والفرائض والأمثال تُثبِتُ فيها، قاله ابن عباس. والثاني: لأنها تجاوز المائة الأولى إلى المائة الثانية، ذكره الماوردي. والقول الثالث: أن السبع المثاني سبع معانٍ أنزلت في القرآن: أمر، ونهي، وبشارة، وإنذار، وضرب الأمثال، وتعداد النعم، وأخبار الأمم، قاله زياد بن أبي مريم. والقول الرابع: أن المثاني: القرآن كله، قاله طاووس، والضحاك، وأبو مالك، فعلى هذا، في تسمية القرآن بالمثاني أربعة أقوال: أحدها: لأن بعض الآيات يتلو بعضاً، فتشئ الآخرة على الأولى، ولها مقاطع تفصل الآية بعد الآية حتى تنفسي السورة، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنه سمي بالمثاني لما يتردّد فيه من الثناء على الله ﷻ. والثالث: لما يتردّد فيه من ذكّر الجنة، والنار، والشواب، والعقاب. والرابع: لأن الأفاضل، والأخبار، والمواعظ، والآداب، تُثبِتُ فيه، ذكرهن ابن الأنباري. وقال ابن قتيبة: قد يكون المثاني سور القرآن كله، قصارها وطوالها، وإنما سمي مثاني، لأن الأنبياء والقصاص تُثبِتُ فيه، فعلى هذا القول، المراد بالسبع: سبعة أسباع القرآن، ويكون في الكلام إضمار، تقديره: وهي القرآن العظيم. فأما قوله: ﴿يَنْ أَلْمَنَانِي﴾ ففي «ين» قولان: أحدهما: أنها للتبعض، فيكون المعنى: آتيناك سبعاً من جملة الآيات التي يُثبِتُ بها على الله تعالى، وآتيناك القرآن. والثاني: أنها للصفة، فيكون السبع هي المثاني، ومنه قول: ﴿فَأَخْبِرْنَا أَيْسَرَ مِنِ الْآدَمِيِّينَ﴾ [الحج: ٣٠] لا أن بعضها رجس، ذكر الوجهين الزجاج، وقد ذكرنا عن ابن الأنباري قرياً من هذا المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَالْفُرْقَانَ الْعَظِيمَ﴾ يعني: العظيم القدر، لأنه كلام الله تعالى، ووحيه. وفي المراد به هاهنا قولان: أحدهما: أنه جميع القرآن، قاله ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، والضحاك. والثاني: أنه الفاتحة أيضاً، قاله أبو هريرة، وقد رويها فيه حديثاً في أول تفسير (الفاتحة). قال ابن الأنباري: فعلى القول الأول، يكون قد نُسِقَ الكلُّ على البعض، كما يقول العربي: رأيت جدار الدار والدار، وإنما يصلح هذا، لأن الزيادة التي في الثاني من كثرة العدد أشبه بها ما يغير الأول، فجوّز ذلك عطفه عليه. وعلى القول الثاني، نُسِقَ الشيء على نفسه لما زيد عليه معنى المدح والثناء، كما قالوا: روي ذلك عن عمر، وابن الخطاب. يريدون بآبَنِ الخطاب: الفاضل العالم الرفيع المنزلة، فلما دخلته زيادة، أشبه ما يغير الأول؛ فعُطِفَ عليه. ولما ذكر الله تعالى مِنِّه عليه بالقرآن، نهاء عن النظر إلى الدنيا ليستغني بما أتاه من القرآن عن الدنيا، فقال: ﴿لَا مَدَدَ عَيْنِكَ إِلَّا مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا يَنْهَرُونَ﴾ أي: أصنافاً من اليهود والمشركين، والمعنى: أنه نهاء عن الرغبة في الدنيا. وفي قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: لا تحزن عليهم إن لم يؤمنوا. والثاني: لا تحزن بما أنعمت عليهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ألين جانبك لهم. وخفض الجناح: عبارة عن السكون وترك التصعّب والإباء. قال ابن عباس: ارفق بهم ولا تغلظ عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ﴾ ﴿١٣٣﴾ «حرّك ياء إني» ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع. وذكر بعض المفسرين أن معناها منسوخ بآية السيف.

﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ الَّذِينَ جَمَلُوا الثَّرَاةَ عِزِينَ ﴿١٣٥﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَذِّنَّهُنَّ أَجْمِينَ ﴿١٣٦﴾ عَمَّا كَانُوا يَمَلُّونَ ﴿١٣٧﴾
قوله تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ في هذه الكاف قولان: أحدهما: أنها متعلقة بقوله: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ﴾. والثاني: أنها متعلقة بآية السيف. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: ولقد آتيناك سبعاً من المثاني، كما أنزلنا الكتب على يَنْ أَلْمَنَانِي.

المقتسمين، قاله مقاتل. والثاني: أن المعنى: ولقد شرفناك وكرمناك بالسبع المثاني، كما شرفناك وأكرمناك بالذي أنزلناه على المقتسمين من العذاب، والكاف بمعنى «مثل»، و«ما» بمعنى «الذي»، ذكره ابن الأنباري. والثاني: أنها متعلقة بقوله: ﴿إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ﴾، والمعنى: إني أنا النذير، أنذرتكم مثل الذي أنزل على المقتسمين من العذاب، وهذا معنى قول الفراء. فخرج في معنى «أنزلنا» قولان: أحدهما: أنزلنا الكتب، على قول مقاتل. والثاني: العذاب، على قول الفراء. وفي «المقتسمين» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود والنصارى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد. فعلى هذا، في تسميتهم بالمقتسمين ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم آمنوا ببعض القرآن، وكفروا ببعضه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم اقتسموا القرآن، فقال بعضهم: هذه السورة لي، وقال آخر: هذه السورة لي، استهزاء به، قاله عكرمة. والثالث: أنهم اقتسموا كتبهم، فأمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها، وآمن آخرون بما كفر به غيرهم، قاله مجاهد. والثاني: أنهم مشركو قريش، قاله قتادة، وابن السائب. فعلى هذا، في تسميتهم بالمقتسمين قولان: أحدهما: أن أقوالهم تقسمت في القرآن، فقال بعضهم: إنه سحر، وزعم بعضهم أنه كهانة، وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين، منهم الأسود بن عبد يغوث، والوليد بن المغيرة، وعدي بن قيس السهمي، والعاص بن وائل، قاله قتادة. والثاني: أنهم اقتسموا على عقاب مكة، قال ابن السائب: هم رهط من أهل مكة اقتسموا على عقاب مكة حين حضر الموسم، قال لهم الوليد بن المغيرة: انطلقوا ففرقوا على عقاب مكة حيث يمرُّ بكم أهل الموسم، فإذا سألوكم عنه، يعني: رسول الله ﷺ، فليقل بعضكم: كاهن، وبعضكم: ساحر، وبعضكم: شاعر، وبعضكم: غاو، فإذا انتهوا إليَّ صدقتكم، ومنهم حنظلة بن أبي سفيان، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن المغيرة، وأبو جهل، والعاص بن هشام، وأبو قيس بن الوليد، وقيس بن الفاكه، وزهير بن أبي أمية، وهلال بن عبد الأسود، والسائب بن صيفي، والنضر بن الحارث، وأبو البختري بن هشام، وزمعة بن الحجاج، وأمّية بن خلف، وأوس بن المغيرة. والثالث: أنهم قوم صالح الذين تقاسموا بالله: ﴿لَتَنبِئَنَّ وَأَهْلَكَ﴾ [النمل: ٤٩]، فكفاه الله شهرم، قاله عبد الرحمن بن زيد. فعلى هذا، هو من القسَم، لا من القِسمة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَمَعُوا الْقُرْمَانَ عَيْنِينَ﴾^(١) في المراد بالقرآن قولان: أحدهما: أنه كتابنا، وهو الأظهر، وعليه الجمهور. والثاني: أن المراد به: كتب المتقدمين قبلنا. وفي «عصين» قولان: أحدهما: أنه مأخوذ من الأعضاء. قال الكسائي، وأبو عبيدة: اقتسموا بالقرآن وجعلوه أعضاء. ثم في ما فعلوا فيه قولان: أحدهما: أنهم عضّوه أعضاء، فأمنوا ببعضه، وكفروا ببعضه. والمعصية: المرفق. والتعضية: تجزئة الذبيحة أعضاء. قال علي رضي الله عنه: لا تعصية في ميراث، أراد: تفریق ما يوجب تفريقه ضرراً على الورثة كالسيف ونحوه. وقال رؤبة:

وَلَيْسَ ذَيْنُ اللَّهِ بِالْمُعَصِي^(١)

وهذا المعنى في رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أنهم عضّوا القول فيه، أي: فرقوا، فقالوا: شعر، وقالوا: سحر، وقالوا كهانة، وقالوا: أساطير الأولين، وهذا المعنى في رواية ابن جريج عن مجاهد، وبه قال قتادة، وابن زيد. والثاني: أنه مأخوذ من العضو. والعضو، بلسان قريش: السحر، ويقولون للساحرة: عاضة. وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ لعن العاضة والمستعضة^(٢)، فيكون المعنى جعلوه سحراً، وهذا المعنى في رواية عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والفراء.

قوله تعالى: ﴿تَوْرِيكَ لَنَسْتَلْهُنَّ أَمْجُونٌ﴾^(٣) عَمَّا كَانُوا يَمْلُونَ^(٤) هذا سؤال توبيخ، يُسألون عما عملوا في ما أمروا به من التوحيد والإيمان، فيقال لهم: لم عصيتم وتركتم الإيمان؟ فتظهر فضيحتهم عند تعذر الجواب. قال

(١) «ديوانه» ٨١ من أرجوزة له يمدح بها تيمناً وسعداً ونفسه، مطلعها:

فَايَسْتَأْذِنُ أَرَوِي وَاللَّيْثُونَ تَقَضِي

وهو في «مجاز القرآن» ٣٥٥/١، و«الطبري» ٦٥/١٤، و«اللسان»: عضا.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في تخريج «الکشاف»: رواه أبو يعلى، وابن عدي، من حديث ابن عباس، وفي إسناده زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام،

وهما ضعيفان. وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء. ١ هـ.

أبو العالية: يُسأل العبادُ كلُّهم يوم القيامة عن حَلَّتَيْن: عما كانوا يعبدون، وعما أجابوا المرسلين. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْتَلَى عَنْ ذَنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (الرحمن: ٣٢٩)؟ فنه جوابان: أحدهما: أنه لا يسألهم: هل عملتم كذا؟ لأنه أعلم، وإنما يقول: لم عملتم كذا؟ رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنهم يُسألون في بعض مواطن القيامة، ولا يُسألون في بعضها، رواه عكرمة عن ابن عباس.

﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٦)

قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فاصدع لما تؤمر، قاله ابن عباس. والثاني: أظهر أمرك، رواه ليث عن مجاهد. قال ابن قتيبة: ﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ أي: أظهر ذلك. وأصله: الفَرْقُ والفتح، يريد: اصدع الباطل بحقك. وقال الزجاج: أظهر بما تؤمر به، أخذ ذلك من الصديق، وهو الصحيح، قال الشاعر:

كَأَنَّ بِيضًا ضَرَّاهُ صَدِيعُ

وقال الفراء: إنما لم يقل: بما تؤمر به، لأنه أراد؛ فاصدع بالأمر. وذكر ابن الأنباري أن «به» مضمرة، كما تقول: مررت بالذي مررت. والثالث: أن المراد به: الجهر بالقرآن في الصلاة، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. قال موسى بن عبيدة: ما زال رسول الله ﷺ مستخفياً حتى نزلت هذه الآية، فخرج هو وأصحابه. وفي قوله: ﴿وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اكفف عن حريمهم. والثاني: لا تبال بهم، ولا تلتف إلى لومهم على إظهار أمرك. والثالث: أعرض عن الاهتمام باستهزائهم. وأكثر المفسرين على أن هذا القدر من الآية منسوخ بآية السيف.

﴿إِنَّا كُنَّا كَالْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ (١٧) أَلَيْسَ يَجْمَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّآخِرُ سَوَافٍ يَلْمُوكَ (١٨) وَلَقَدْ نَمَرْنَاكَ بِمَا يُقُولُونَ (١٩) فَسَيِّحَ مُحَمَّدٌ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (٢٠) وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٢١)

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا كَالْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ المعنى: فاصدع بأمري كما كفيك المستهزين، وهم قوم كانوا يستهزئون به وبالقرآن. وفي عددهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا خمسة: الوليد بن المغيرة، وأبو زمعة، والأسود بن عبد يغوث، والعاص بن وائل، والحارث بن قيس، قاله ابن عباس. واسم أبي زمعة: الأسود بن المطلب. وكذلك ذكرهم سعيد بن جبیر، إلا أنه قال مكان الحارث بن قيس: الحارث بن غيطلة، قال الزهري: غيطلة أمه، وقيس أبوه، فهو واحد. وإنما ذكرت ذلك، لثلاثيظن أنه غيره. وقد ذكرت في كتاب «التلقيح» من يُنسب إلى أمه من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وسميت آباءهم ليُعرفوا إلى أي الأبوين نسبوا. وفي رواية عن ابن عباس مكان الحارث بن قيس: عدي بن قيس. والثاني: أنهم كانوا سبعة، قاله الشعبي، وابن أبي بزة، وعددهم ابن أبي بزة، فقال: العاص بن وائل، والوليد بن المغيرة، والحارث بن عدي، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، وأصرم ويعكك ابنا عبد الحارث بن السباق. وكذلك عددهم مقاتل، إلا أن قال مكان الحارث بن عدي: الحارث بن قيس السهمي، وقال: أصرم ويعكك ابنا الحجاج بن السباق.

ذَكَرَ مَا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَكَفَىٰ رَسُولَهُ ﷺ أَمْرَهُمْ

قال المفسرون: أتى جبريلُ رسولُ الله ﷺ، والمستهزئون يطوفون بالبيت، فمر الوليد بن المغيرة، فقال جبريل: يا محمد، كيف تجد هذا؟ فقال: «بئس عبد الله»، قال: قد كفيته، وأومأ إلى ساق الوليد، فمر الوليد برجلٍ يريش نبلاً له، فتعلقت شظية من نبل بآزاره، فتمتعه الكبرُّ أن يطامن لينزعها، وجعلت تضرب ساقه، فمرض ومات. وقيل: تعلقت سهم بثوبه فأصاب أحمله فقطعه، فمات. ومر العاص بن وائل، فقال جبريل: كيف تجد هذا يا محمد؟ فقال: «بئس عبد الله»، فأشار إلى أخصم رجله، وقال: قد كفيته، فدخلت شوكة في أخصمه، فانتفخت رجله ومات. ومر الأسود بن المطلب، فقال: كيف تجد هذا؟ قال: «عبد سوء»، فأشار بيده إلى عينه، فعمي وهلك. وقيل: جعل ينطح برأسه الشجر ويضرب وجهه بالشوك، فاستغاث بغلامه، فقال: لا أرى أحداً يصنع بك هذا غير نفسك، فمات وهو يقول: قتلني ربُّ محمد. ومر الأسود بن عبد يغوث، فقال جبريل: كيف تجد هذا؟ فقال: «بئس عبد الله»، فقال: قد كفيته، وأشار إلى بطنه، فسقى بطنه، فمات. وقيل: أصاب عينه شوك، فسالت حدقتاه. وقيل: خرج عن أهله فاصابه

السُّموم، فاسودَّ حتى عاد جشياً، فلما أتى أهله لم يعرفوه، فأغلقوا دونه الأبواب حتى مات. ومر به الحارث بن قيس، فقال: كيف تجد هذا؟ فقال: «عبدٌ سوء»، فأوماً إلى رأسه، وقال: قد كُفيت، فانتفخ رأسه فمات، وقيل: أصابه العطش، فلم يزل يشرب الماء حتى انقَدَّ بطنُه. وأما أصرم وبعكك، فقال مقاتل: أخذت أحدهما الدُّبيلة^(١) والآخر ذات الجنب، فماتا جميعاً. قال عكرمة؛ هلك المستهزئون قبل بدر. وقال ابن السائب: أهلكوا جميعاً في يوم ليلة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَرْنَا أَنَّا بِصِدْرِكَ بِمَاءٍ يَكُونُ ﴿١٧٧﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه التكذيب. والثاني: الاستهزاء. قوله تعالى: ﴿فَسَجَّ بِمَدِّ رَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: قل: سبحان الله وبحمده، قاله الضحاك. والثاني: فصلٌ بأمر ربك، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قولان: أحدهما: من المصلين. والثاني: من المتواضعين، روى عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور. وسمي يقيناً، لأنه موثَّق به. وقال الزجاج: معنى الآية: عبد ربك أبداً، ولو قيل: عبد ربك، بغير توقيت، لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مطيعاً، فلما قال: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ أمر بالإقامة على العبادة ما دام حياً^(٢). والثاني: أنه الحق الذي لا ريب فيه من نصرك على أعدائك، حكاه الماوردي.



(١) الدُّبيلة: داء يجتمع في الجوف.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ٢/ ٥٦٠ عند تفسير هذه الآية: ويستدل بهذه الآية الكريمة، وهي قول: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على الإنسان ما دام عقله ثابتاً، فيصلي بحسب حاله، كما ثبت في «صحيح البخاري»، عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب». ويستدل بها على تخطفة من ذهب من الملاحدة إلى أن المراد باليقين المعرفة، فمتى وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم، وهذا كفر وضلال وجهل، فإن الأنبياء ﷺ كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله، وأحرفهم بحقوقه وصفاته وما يستحق من التعظيم، وكانوا مع هذا أعبد وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخيرات إلى حين الوفاة، وإنما المراد باليقين هاهنا الموت. كما قدمناه، والله الحمد والمنة، والحمد لله على الهداية وعليه الاستعانة والتوكل، وهو المسؤول أن يتوفانا على أكمل الأحوال وأحسنها، فإنه جواد كريم.

سورة النحل

فصل في نزولها

روى مجاهد، وعطية، وابن أبي طلحة عن ابن عباس: أنها مكية، وكذلك روي عن الحسن، وعكرمة، وعطاء: أنها مكية [كلها]. وقال ابن عباس في رواية: إنه نزل منها بعد قتل حمزة: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً لَمَعَّتْ بِمِثْلِ مَا عُرِيَّتْ بِدِينِ﴾ [النحل: ١٢٦]، وقال في رواية: هي مكية إلا ثلاث آيات نزلن بالمدينة، وهي قوله: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهُ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ قَلِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ [النحل: ٩٥، ٩٧]. وقال الشعبي: كلها مكية إلا قوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخر الآيات [النحل: ١٢٦ - ١٢٨]. وقال قتادة: هي مكية إلا خمس آيات: ﴿وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهُ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ قَلِيلًا﴾ [النحل: ٩٥، ٩٦]، ومن قوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. وقال ابن السائب: هي مكية إلا خمس آيات: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ الآية [النحل: ٤١]، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. وقال مقاتل: مكية إلا سبع آيات، قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ الآية [النحل: ١١٠]، وقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ﴾ الآية [النحل: ١٠٦]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ الآية [النحل: ٤١]، وقوله: ﴿وَصَرَفَ اللَّهُ مَثَلًا قَرِيبَةً كَانَتْ مِثْلَ بَعِيدَةٍ﴾ الآية [النحل: ١١٢]، وقوله: ﴿وَإِنَّ عَابِثَةً﴾ إلى آخرها [النحل: ١٢٦]. قال جابر بن زيد: أنزل من أول النحل أربعون آية بمكة وبقيتها بالمدينة. وروى حماد عن علي بن زيد قال: كان يقل لسورة النحل: سورة النعم؛ يريد لكثرة تعدد النعم فيها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَنزَلَ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ يُزِيلُ اللَّيْلَ كَمَا يَالُوحٌ مِنْ أَمْرِهِ عَلَّمَ مَثَلًا مِنَ بَشَرِهِ أَنْ يَذُرُوا أَنَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ﴾ قرأ حمزة، والكسائي بالإمالة. سبب نزولها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿اقْرَبِي السَّاعَةَ﴾ [القدر: ١]، فقال الكفار بعضهم لبعض: إن هذا يزعم أن القيامة قد اقتربت، فأمسيكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا، فلما رأوا أنه لا ينزل شيء؛ قالوا: ما نرى شيئاً فأنزل الله تعالى: ﴿اقْرَبِي لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١] فأشفقوا، وانتظروا قرب الساعة، فلما امتدت الأيام قالوا: يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به، فأنزل الله تعالى: ﴿أَنزَلَ اللَّهُ﴾، فوثب رسول الله ﷺ، ورفع الناس رؤوسهم، فنزل: ﴿فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ﴾ فاطمأنوا، قاله ابن عباس^(١). وفي قوله: ﴿أَنزَلَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أتى بمعنى: يأتي، كما يقال: أتاك الخير فابشر، أي: سيأتيك، قاله ابن قتيبة، وشاهدته: ﴿وَيَذُرُ حَبًّا كَالْحَبِّ﴾ [الأعراف: ٤٤]، ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَى﴾ [السناء: ١١٦] ونحو ذلك. والثاني: أتى بمعنى: قُرب، قال الزجاج: أعلم الله تعالى أن ذلك في قربه بمنزلة ما قد أتى. والثالث: أن «أتى» للماضي، والمعنى: أتى بعض عذاب الله، وهو: الجذب الذي نزل بهم، والجوع. ﴿فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ﴾ فينزل بكم مستقبلاً كما نزل ماضياً، قاله ابن الأنباري. وفي المراد بـ «أمر الله» خمسة أقوال: أحدها: أنها الساعة، وقد يخرج على قول ابن عباس الذي قدمناه، وبه قال ابن قتيبة. والثاني: خروج رسول الله ﷺ، رواه الضحاك عن ابن عباس، يعني: أن خروجه من أمارات الساعة. وقال ابن الأنباري: أتى أمر الله من أشراف الساعة، فلا تستعجلوا قيام الساعة. والثالث: أنه الأحكام والفرائض، قاله الضحاك^(٢). والرابع: عذاب الله، ذكره ابن الأنباري. والخامس: وعيد المشركين، ذكره الماوردي.

(١) «أسباب النزول» للواحدي ١٥٩ بدون سند، ورواه بمعناه ابن جرير ٧٥/١٤ عن ابن جريج.

(٢) رد هذا القول ابن جرير في «تفسيره»، فقال: لا نعلم أحداً استعمل بالفرائض وبالشرائع قبل وجودها، بخلاف العذاب، فإنهم استعملوه قبل كونه، استبعاداً وتكديفاً.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْتَعْتِبُوا﴾ أي: لا تطلبوه قبل حينه، ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي: تنزيه له وبراءة من السوء عما يشركون به من الأصنام.

قوله تعالى: ﴿يُنزِلُ السَّلْطَنَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يُنزِلُ» بإسكان النون وتخفيف الزاي. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عمر، وحمزة، والكسائي: ﴿يُنزِلُ﴾ بالتشديد، وروى الكسائي عن أبي بكر عن عاصم: ﴿نَزَّلَ﴾ بالناء مضمومة، وفتح الزاي مشددة. «المَلَائِكَةُ» رفع. قال ابن عباس: يريد بالملائكة جبريل ﷺ وحده. وفي المراد بالروح ستة أقوال: أحدها: الوحي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه النبوة، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أن المعنى: تنزل الملائكة بأمره، رواه العوفي عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المعنى: أن أمر الله كلَّه روح. قال [الزجاج]: الروح ما كان فيه من أمر الله حياة النفوس بالإرشاد. والرابع: أنه الرحمة. قاله الحسن، وقتادة. والخامس: أن أرواح الخلق: لا ينزل ملك إلا ومعه روح، قاله مجاهد. والسادس: أنه القرآن، قاله ابن زيد. فعلى هذا سماه روحاً، لأن اللين يحيا به، كما أن الروح تُحيي البدن. وقال بعضهم: الباء في قوله: ﴿يَأْرُوحُ﴾ بمعنى: مع، فالشقيدير: مع الروح، ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ أي: بأمره، ﴿عَلَّ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ يعني: الأنبياء، ﴿أَن أُنزِلُوا﴾ قال الزجاج: والمعنى: أنزلوا أهل الكفر والمعاصي ﴿أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ أي: مُروهم بتوحيدي، وقال غيره: أنزلوا بأنه لا إله إلا أنا، أي: مروهم بالتوحيد مع تخويفهم إن لم يُبُروا.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ قال المفسرون: أخذ أبي بن خلف عظماً رميمياً، فجعل يفتقه ويقول: يا محمد كيف يبعث الله هذا بعدما رُم؟ فنزلت فيه هذه الآية^(١). والخصيم: المخاصم، والمبين: الظاهر الخصومة. والمعنى: أنه مخلوق من نطفة، وهو مع ذلك يخاصم وينكر البعث، أفلا يستدل بأوله على آخره، وأن من قدر على إيجادها أولاً، يقدر على إعادتها ثانياً؟! وفيه تنبيه على إنعام الله عليه حين نقله من حال ضعف النطفة إلى القوة التي أمكنه معها الخصام^(٢).

﴿وَالَّذِينَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءًا وَمَنْفَعًا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ ﴿وَتَحِيلَ أَنْفَالَكُمْ لِمَن بَلَغَتْ تَكُونُوا بَنِيهِمْ إِلَّا يَشِيقُ الْأَفْنِينَ﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ خَلَقْنَا لَكُمْ﴾ الأنعام: الإبل، والبقرة، والغنم.

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ما استدفع به من أوبارها تتخذ ثياباً. وأخيه، وغير ذلك. روى العوفي عن ابن عباس أنه قال: يعني بالدفء: اللباس، وإلى هذا المعنى ذهب الأكثرون. والثاني: أنه نسلها. روى عكرمة عن ابن عباس: ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ قال: الدفء: نسل كل دابة، وذكر ابن السائب قال: يقال: الدفء أولادها، ومن لا يحمل من الصغار، وحكى ابن فارس اللغوي عن الأموي، قال الدفء عند العرب: نتاج الإبل وألبانها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْفَعٌ﴾ أي: سوى الدفء من الجلود، والألبان، والنسل، والركوب، والعمل عليها، إلى غير ذلك، ﴿وَيَتَنَاكَلُونَ﴾ يعني: من لحوم الأنعام.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ أي: زينة، ﴿حِينَ تُرِيحُونَ﴾ أي: [حين] تردونها إلى مرايحها، وهو المكان الذي تأوي إليه، فترجع عظام الضروع والأسيمة، فيقال: هذا مال فلان، ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾: ترسلونها بالغداة إلى مرايحها. فإن قيل: لم قدم الرُواح وهو مؤخر؟ فالجواب: أنها في حال الرواح تكون أجمل؛ لأنها قد رعت، وامتلات ضروعها، وامتدت أسنمتها.

(١) ذكر ذلك ابن كثير في تفسير الآية: ٧٧ من سورة (يس) عن مجاهد، وعكرمة، وعروة بن الزبير، والسدي، وقتادة.

(٢) روى أحمد ٢١٠/٤، وابن ماجه رقم (٢٧٠٧) والحاكم عن بسر بن جعاش، قال: يصق رسول الله ﷺ في كفه، ثم قال: يقول الله تعالى: ابن آدم! أني تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه، حتى إذا سويتك فعدلتك مشيت بين برديك وللأرض منك وئيد، فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: أتصدق، وإني أولان الصدقة!

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ أُنثَاكُمُ﴾ الإشارة بهذا إلى ما يطبق الحمل منها، والأثقال: جمع ثقل، وهو متاع المسافر. وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَلَدَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه عام في كل بلد يقصده المسافر، وهو قول الأكثرين. والثاني: أن المراد به: مكة، قاله عكرمة، والأول أصح، والمعنى: أنها تحملكم إلى كل بلد لو تكلفتم أنتم بلوغه لم تبلغوه ﴿إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾. وفي معنى «شِقِّ الأنفس» قولان: أحدهما: أنه المشقة، قاله الأكثرون. قال ابن قتيبة: يقال: نحن بشق من العيش، أي: بجهد؛ وفي حديث أم زرع: «وجدني في أهل عُثَيْمَةَ بِشِقِّ»^(١). والثاني: أن الشق: النصف، فكان الجهد ينقص من قوة الرجل ونفسه كأنه قد ذهب نصفه، ذكره الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَيْبَكُمْ لَبُؤُوفٌ رَجِيصٌ﴾ أي: حين من عليكم بالنعيم التي فيها هذه المرافق.

﴿وَالَّذِينَ وَالْبَقَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَرْكَبُوا وَزِينَةً وَيَخْلُقُوا مَا لَا تَسْلُمُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَالْبَقَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَرْكَبُوا وَزِينَةً﴾ قال الزجاج: المعنى: وخلقها زينة.

فصل

ويجوز أكل لحم الخيل، وإنما لم يُذكر في الآية، لأنه ليس هو المقصود، وإنما معظم المقصود بها: الركوب والزينة، وبهذا قال الشافعي. وقال أبو حنيفة، ومالك: لا تؤكل لحوم الخيل^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَيَخْلُقُوا مَا لَا تَسْلُمُونَ﴾ ذكر قوم من المفسرين: أن المراد به عجائب المخلوقات في السموات والأرض التي لم يُطلع عليها، مثل ما يروى: أن لله ملكاً من صفته كذا، وتحت العرش نهر من صفته كذا. وقال قوم: هو ما أعد الله لأهل الجنة فيها، ولأهل النار. وقال أبو سليمان الدمشقي: في الناس من كره تفسير هذا الحرف. وقال الشعبي: هذا الحرف من أسرار القرآن.

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَبِنهَا جَاءُوا وَكَوْ شَاءَ فَدَنَسَكُمْ أَهْمِيَتِ ﴿٩﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسَبِّحُونَ ﴿١٠﴾ يُبْدِي لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مِائِلَ السَّمَاءِ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالشُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ القصد: استقامة الطريق، يقال: طريق قصد وقاصد: إذا قصد بك ما تريد. قال الزجاج: المعنى: وعلى الله تبيين الطريق المستقيم، والدعاء إليه بالحجج والبرهان.

قوله تعالى: ﴿وَبِنهَا جَاءُوا﴾ قال أبو عبيدة: السبيل لفظه لفظ الواحد، وهو في موضع الجمع، فكأنه قال: ومن السبل سبيل جائر. قال ابن الأنباري: لما ذكر السبيل، دل على السبل، فلذلك قال: ﴿وَبِنهَا جَاءُوا﴾ كما دل الحدَثَانِ على الحوادث في قول العبدى:

وَلَا يَبْقَى عَلَى الْحَدَثَانِ حَيٌّ فَهَلْ يَبْقَى عَلَيْهِنَّ السَّلَامُ

أراد: فهل يبقى على الحوادث، والسلام: الضخور، قال: ويجوز أن يكون إنما قال: ﴿وَبِنهَا﴾، لأن السبيل تؤنث وتذكر، فالمعنى: من السبيل جائر. وقال ابن قتيبة: المعنى: ومن الطرق جائر لا يهتدون فيه، والجائر: العادل عن القصد، قال ابن عباس: ومنها جائر الأهواء المختلفة. وقال ابن المبارك: الأهواء والبدع.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ﴾ وهو ما تشربونه، ﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ ذكر ابن الأنباري في معناه قولين: أحدهما: ومنه سقى شجر، وشرب شجر، فخلف المضاف إليه المضاف، كقوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْبِيسًا﴾ [البقرة: ٩٣]. والثاني: أن المعنى: ومن جهة الماء شجر، ومن سقيه شجر، ومن ناحيته شجر، فحذف الأول، وخلفه الثاني، قال زهير:

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه البخاري في «صحيحه» ١٧٤/٢٠ بشرح العيني، ومسلم ١٨٩٦/٤ عن عائشة رضي الله عنها. وقوله: «بشق» قال أبو عبيد: بالفتح، والمحدثون يكسرونه، قال: وهو موضع، وقال ابن الأنباري: هو بالكسر والفتح، وهو موضع. وقال ابن أبي أيسس وابن حبيب: يعني بشق: جبل لقتهم وقلة غنمهم، وشق الجبل: ناحيته، وتفسير ابن قتيبة الذي نقله المصنف عنه، رجحه القاضي عياض واختاره غيره.

(٢) والأحاديث الصحيحة تدل على جواز أكل لحوم الخيل.

[لِمَنْ الدُّيَارُ بِثُنَّةِ الْجِجْرَا] أُنُونِنَ مَنْ جَجَجَ وَمِنْ شَهْرٍ^(١)
 أي: من ممر حجج. قال ابن قتيبة: والمراد بهذه الشجر: المرعى. وقال الزجاج: كل ما نبت على الأرض فهو
 شجر، قال الشاعر يصف الخيل:

يَغْلِفُهَا اللَّخْمُ إِذَا عَزَّ الشَّجَرُ وَالْحَيْلُ فِي إِطْعَامِهَا اللَّخْمَ ضَرَزَ
 يعني: أنهم يسقون الخيل اللبن إذا أجدبت الأرض. و «ثِيْبُونٌ» بمعنى: تَرَعُونَ، يقال: سامت الإبل فهي
 سائمة: إذا رعت، وإنما أخذ ذلك من السومة، وهي: العلامة، وتأويلها: أنها تؤثر في الأرض برعيها علامات.
 قوله تعالى: «يَبِئْتُ لَكُمْ بِهِ الرَّحْمَ» وروى أبو بكر عن عاصم: «نبت» بالنون. قال ابن عباس: يريد
 الحبوب، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: «وَالنَّجْمُ مَسْحَرَاتٍ بِأَمْرٍ» قال الأخفش: المعنى: وجعل النجوم
 مسخراتٍ، فجاز إضمار فعل غير الأول، لأن هذا المضمرة في المعنى مثل المظهر، وقد تفعل العرب أشد من
 هذا، قال الراجز:

تَسْمَعُ فِي أَجْرَافِهِنَّ صَرَدًا وَفِي السَّيْدَيْنِ جُشَاءً وَوَدَدًا^(٢)
 المعنى: وترى في الديدن. والجُشَاءُ: اليبس. والبَدَدُ: السعة. وقال غيره: قوله تعالى: «مُسْحَرَاتٍ» حال مؤكدة،
 لأن تسخيرها قد عرف بقوله تعالى: «وَسَحَّرَ». وقرأ ابن عامر: والشمس والقمر والنجوم مسخراتٍ، رفعا كله، وروى
 حفص عن عاصم: بالنصب، كالجمهور، إلا قوله تعالى: «وَالنَّجْمُ مَسْحَرَاتٍ» فإنه رفعا.

﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَخْلَقًا إِلَّا رَبُّكَ﴾ في ذلك آيَةٌ لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ ﴿١٤﴾ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ
 لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبًا وَلَبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَرَأَيْتُمَا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُنَّ
 تُشْكِرُونَ ﴿١٥﴾ وَالْقَنْ فِي الْأَرْضِ رَوِيٌّ أَنْ تَيِّدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ كَأَنَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ وَعَلَنْتُمْ بِأَلْسِنَتِكُمْ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾
 قوله تعالى: «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ» أي: وسخر ما ذرأ لكم. وذرا بمعنى: خلق. و «سخر البحر» أي: ذلله للركوب
 والغوص فيه ﴿تَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ يعني: السمك ﴿وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبًا تَلَسُونَهَا﴾ يعني: الدر، واللؤلؤ،
 والمرجان، وفي هذا دلالة على أن حالفاً لو حلف: لا يلبس حلياً، فليس لؤلؤاً، أنه يحنث، وقال أبو حنيفة: لا
 يحنث.

قوله تعالى: «وَتَرَى الْفَلَكَ» يعني: السفن. وفي معنى «مَوَاجِرَ» قولان: أحدهما: جوارى، قاله ابن عباس.
 قال اللغويون: يقال: مخرت السفينة مخرأً؛ إذا شقت الماء في جريانها. والثاني: المواقر، يعني: المملوءة، قاله
 الحسن. وفي قوله تعالى: «وَرَأَيْتُمَا مِنْ فَضْلِهِ» قولان: أحدهما: بالركوب فيه للتجارة ابتغاء الرياح من فضل الله.
 والثاني: بما تستخرجون من حليته، وتصيدون من حيتانه. قال ابن الأنباري: وفي دخول الواو في قوله
 تعالى: «وَرَأَيْتُمَا مِنْ فَضْلِهِ» وجهان: أحدهما: أنها معطوفة على لام محذوفة، تقديره: وترى الفلك مواخر فيه
 لتتفوعوا بذلك ولتبتغوا. والثاني: أنها دخلت لفعل مضمر، تقديره: وفعل ذلك لكي تبتغوا.

قوله تعالى: «وَالْقَنْ فِي الْأَرْضِ رَوِيٌّ» أي: نصب فيها جبلاً ثوابت «أَنْ تَيِّدَ» أي: لثلاً تميد، وقال
 الزجاج: كراهة أن تميد، يقال: ماد الرجل يميد مَيْدًا؛ إذا أدير به، وقال ابن قتيبة: الميد: الحركة والميل، يقال: فلان
 يميد في مشيته، أي: يتكفأ.

قوله تعالى: «وَأَنْتُمْ كَأَنَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أي: لكي تهتدوا إلى مقاصدكم.

قوله تعالى: «وَعَلَنْتُمْ بِأَلْسِنَتِكُمْ» فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها معالم الطرق بالنهار، ﴿وَأَلْتَجِمَ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ بالليل، رواه

(١) تقدم البيت ٦٠٦.

(٢) أشبه الطبري ٩٠/١٤، ورواه فيه:

العوفى عن ابن عباس. والثاني: أنها النجوم أيضاً، منها ما يكون علامة لا يُهتدى به، ومنها ما يُهتدى به، قاله مجاهد، وقتادة، والنخعي. والثالث: الجبال، قاله ابن السائب، ومقاتل. وفي المراد بالنجم أربعة أقوال: أحدها: أنه الثريا، والفرقدان، وبنات نعش، والجدي، قاله السدي. والثاني: أنه الجذّي، والفرقدان، قاله ابن السائب. والثالث: أنه الجدي وحده لأنه أثبت النجوم كلها في مركزه، ذكره الماوردي. والرابع: أنه اسم جنس، والمراد جميع النجوم، قاله الزجاج. وقرأ الحسن، والضحاك، وأبو المتوكل، ويحيى بن وثاب: «وبالنَّجْمِ» بضم النون وإسكان الجيم، وقرأ الجحدري: «وبالنَّجْمِ» بضم النون والجيم، وقرأ مجاهد: «وبالنَّجْمِ» بواو على الجمع. وفي المراد بهذا الالتهاء قولان: أحدهما: الالتهاء إلى القبلة. والثاني: إلى الطريق في السفر.

﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْنَهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَسَّرُ مَا شِئْتُمْ وَمَا تَكُونُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ يعني: الأوثان، وإنما عبر عنها بـ «مَنْ»، لأنهم نحلوها العقل والتمييز، ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾﴾ يعني: المشركين، يقول: أفلا تعظون كما تعظ المؤمنون؟ قال الفراء: وإنما جاز أن يقول: ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾، لأنه ذكر مع الخالق، كقوله: ﴿فِيهِمْ مَنْ يَتَّبِعُ عَلَنَ بَطِينِهِ وَيَتَّبِعُ مَنْ يَتَّبِعُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [النور: ٤٥]، والعرب تقول: اشتبه عليّ الراكب وجملته، فما أدري مَنْ ذا من ذا، لأنهم لما جمعوا بين الإنسان وغيره، صلحت «مَنْ» فيهما جميعاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْنَهَا﴾ قد فسرناه في [إبراهيم: ٣٤].
قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ﴾ أي: إما كان منكم من تقصيركم في شكر نعمته ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم إذ لم يقطعها عنكم بتقصيركم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسَّرُ مَا شِئْتُمْ وَمَا تَكُونُونَ ﴿١٨﴾﴾ روى عبد الوارث، إلا القزاز «يسرون» و «يعلنون» بالياء.
﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخَلَّفُونَ ﴿١٩﴾ آمَنُوا غَيْرَ لَحِيَابٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قرأ عاصم: يدعون، بالياء.
قوله تعالى: ﴿آمَنُوا غَيْرَ لَحِيَابٍ﴾ يعني: الأصنام. قال الفراء: ومعنى الأموات هاهنا: أنها لا روح فيها. قال الاخفش: وقوله: ﴿غَيْرَ لَحِيَابٍ﴾ تأكيد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ «أَيَّانَ» بمعنى: متى. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنها الأصنام، عبر عنها كما يُعبر عن آدميين. قال ابن عباس: وذلك أن الله تعالى يبعث الأصنام لها أرواح ومعها شياطينها، فيبشرون من عبادتهم، ثم يؤمر بالشياطين والذين كانوا يعبدونها إلى النار. والثاني: أنهم الكفار، لا يعلمون متى بعثهم، قاله مقاتل.

﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢١﴾ وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ ﴿٢٢﴾﴾ لا جرم أن الله يعلم ما يُشئرون وما يُبشرون إنهم لا يحبُّ الشكرين ﴿٢٣﴾ وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ﴿٢٤﴾ ليحملوا أوزانهم كاملة يوم القيامة ومن أوزان الذين يُبشرون بغير علم ألا ساء ما يزرون ﴿٢٥﴾ قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله ببئس نهيهم من القواعد فخرَّ عليهم السقف من فوقهم وأتتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴿٢٦﴾ ثم يوم القيامة يحزيهم ويقول أين شركاء الذين كنتم تشفون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الحزى اليوم والشؤ على الكافرين ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢١﴾﴾ قد ذكرناه في سورة [البقرة: ١٦٣].
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: بالبعث والجزاء ﴿فَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ﴾ أي: جاحدة لا تعرف التوحيد ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: ممتنعون من قبول الحق.

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قد فسرناه في [هود: ٢٢]، ومعنى الآية: أنه يجازيهم بسرهم وعلمهم، لأنه يعلمه. والمستكبرون: المتكبرون عن التوحيد والإيمان. وقال مقاتل: ﴿مَا يُشْرِكُونَ﴾ حين بعثوا في كل طريق مَنْ يصدُّ الناس عن رسول الله ﷺ، ﴿وَمَا يُبْلِغُونَ﴾ حين أظهروا العداوة لرسول الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني: المستكبرين: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ على محمد ﷺ؟ قال الزجاج: «ماذا» بمعنى «ما الذي». و﴿أَسْطُرُ الْأَوَّلِينَ﴾ مرفوعة على الجواب، كأنهم قالوا: الذي أنزل: أساطير الأولين، أي: الذي تذكرون أنتم أنه منزل: أساطير الأولين. وقد شرحنا معنى الأساطير في [الأنعام: ٢٥]. قال مقاتل: الذين بعثهم الوليد بن المغيرة في طرق مكة يصدون الناس عن الإيمان، ويقول بعضهم: إن محمداً ساحر، ويقول بعضهم: شاعر، وقد شرحنا هذا المعنى في [الحجر: ٩٠] في ذكر المقتسمين.

قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ هذه لام العاقبة، وقد شرحناها في غير موضع، والأوزار: الآثام، وإنما قال: كاملة، لأنه لم يكفر منها شيء بما يصيبهم من نكبة، أو بليّة، كما يكفر عن المؤمن^(١)، ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: أنهم أضلّوهم بغير دليل، وإنما حملوا من أوزار الأتباع، لأنهم كانوا رؤساء يقتدى بهم في الضلالة، وقد ذكر ابن الأنباري في «میز» وجهين: أحدهما: أنها للتبعض، فهم يحملون ما شركوهم فيه، فأما ما ركبهُ أولئك باختيارهم من غير تزيين هؤلاء، فلا يحملونه، فيصح معنى التبعض. والثاني: أن «مِنَ» مؤكدة، والمعنى: وأوزار الذين يضلّونهم. ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُونُ﴾ أي: بش ما حملوا على ظهورهم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ قال المفسرون: يعني به النمرود بن كنعان، وذلك أنه بنى صرحاً طويلاً. واختلفوا في طوله، فقال ابن عباس: خمسة آلاف ذراع، وقال مقاتل: كان طوله فرسخين، قالوا: ورام أن يصعد إلى السماء ليقاتل أهلها بزعمه. ومعنى «المكر» هاهنا: التدبير الفاسد. وفي الهاء والميم من «قبلهم» قولان: أحدهما: أنها للمقتسمين على عقاب مكة، قاله ابن السائب. والثاني: لكفار مكة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَأَنفِ اللَّهُ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْقَوَائِدِ﴾ أي: من الأساس. قال المفسرون: أرسل الله ريحاً فألقت رأس الصرح في البحر، وخرّ عليهم الباقي. قال السدي: لما سقط الصرح، تَبَلَّثَتِ أَلْسُنُ النَّاسِ مِنَ الْفَرْعِ، فتكلموا بثلاثة وسبعين لساناً، فلذلك سميت «بابل»، وإنما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية، وهذا قول مردود، لأن التَّبَلُّثَ يُرْجَب الاختلاط والتكلم بشيء غير مستقيم، فأما أن يوجب إحداث لغة مضبوطة الحواشي، فباطل، وإنما اللغات تعليم من الله تعالى. فإن قيل: إذا كان الماكر واحداً، فكيف قال: «الذين» ولم يقل: «الذي»؟، فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه كان الماكر ملكاً له أتباع، فأدخلوا معه في الوصف. والثاني: أن العرب توقع الجمع على الواحد، فيقول قائلهم: خرجت إلى البصرة على البنغال، وإنما خرج على بغل واحد. والثالث: أن «الذين» غير موقع على واحد معين، لكنه يراد به: قد مكر الجبارون الذين من قبلهم، فكان عاقبة مكرهم رجوع البلاء عليهم، ذكر هذه الأجوبة ابن الأنباري. قال: وذكر بعض العلماء: أنه إنما قال: «من فوقهم»، لينبه على أنهم كانوا تحته، إذ لو لم يقل ذلك، لاحتمل أنهم لم يكونوا تحته، لأن العرب تقول: سقط علينا البيت، وخرّ علينا الحانوت، وتداعت علينا الدار، وليسوا تحته ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: من حيث ظنوا أنهم آمنون فيه. قال السدي: أخذوا من مآمنهم. وروى عطية عن ابن عباس قال: خرّ عليهم عذاب من السماء. وعامة المفسرين على ما حكيناه من أنه بنيان سقط. وقال ابن قتيبة: هذا مثل، والمعنى: أهلكهم الله، كما هلك من هُدِمَ مسكنه من أسفله، فخر عليه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْرُجُوهُمْ﴾ أي: يذلّهم بالعذاب. ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِكُمْ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وحمرزة، والكسائي، «شركائِي الذين» بهمزة وفتح الياء، وقال البرزّي عن ابن كثير: «شركاي» مثل: هداي، والمعنى: أين شركائِي على زعمكم؟ هلأ دفعوا عنكم! «الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ﴾ أي: تخالفون المسلمين فتعبدونهم وهم يعبدون الله، وقرأ نافع: «تشافون» بكسر النون، أراد: تشافونني، فحذف النون الثانية، وأبقى الكسرة تدل عليها، والمعنى: كنتم تنازعونني فيهم، وتخالفون أمري لأجلهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ أَوْزُوا إِلَهُاتِهِمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الملائكة، قاله ابن عباس. والثاني: الحفظة

(١) روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها».

من الملائكة، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المؤمنون. فأما «الخزي» فقد شرحناه في مواضع [آل عمران: ١٩٢] و«السوء» هاهنا: العذاب.

﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَٰةَ مَا كُنَّا نَمْلِكُ مِنْ سَمِعِ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَمَلُّونَ ﴿٧٨﴾ فَأَذَلُّوْا أَرْوَاحَهُمْ خَلْيَبَاتٍ فِيهَا قُلَيْسٌ مِّمَّى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ قال عكرمة: هؤلاء قوم كانوا بمكة أقرؤوا بالإسلام ولم يُهاجروا، فأخرجهم المشركون كرهاً إلى بدر، فقتل بعضهم. وقد شرحنا هذا في سورة [النساء: ٩٧].

قوله تعالى: ﴿فَأَلْقَوْا السَّلَٰةَ﴾ قال ابن قتيبة: اتقادوا واستسلموا، والتسلم: الاستسلام. قال المفسرون: وهذا عند الموت يتبرؤون من الشرك، وهو قولهم: ﴿مَا كُنَّا نَمْلِكُ مِنْ سَمِعِ رَبِّكَ﴾ وهو الشرك، فترد عليهم الملائكة فتقول: «بلى». وقيل: هذا ردُّ خزنة جهنم عليهم ﴿بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَمَلُّونَ﴾ من الشرك والتكذيب. ثم يقال لهم: ادخلوا أبواب جهنم، وقد سبق تفسير ألفاظ الآية [النساء: ٩٧] و[الحجر: ٤٤].

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٨٠﴾ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَوْنَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ هُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَلَّا لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِينَ يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا مِنِّي هَذِهِ الْجَنَّةُ بِمَا كُنْتُمْ تَمَلُّونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أن مشركي قريش بعثوا ستة عشر رجلاً إلى عقاب^(١) مكة أيام الحج على طريق الناس، ففرقوهم على كل عَقَبَةٍ أربعة رجال، ليصدوا الناس عن رسول الله ﷺ وقالوا لهم: مَنْ أتاكم من الناس يسألكم عن محمد فليقل بعضكم: شاعرٌ، وبعضكم: كاهنٌ، وبعضكم: مجنون، وألَّا تزوه ولا يراكم خيرٌ لكم، فإذا انتهوا إلينا، صدقناكم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فبعث إلى كل أربعة منهم أربعة من المسلمين، فيهم عبد الله بن مسعود، فأمرؤا أن يكتبوهم، فكان الناس إذا مروا على المشركين، فقالوا ما قالوا، رد عليهم المسلمون، وقالوا: كذبوا، بل يدعو إلى الحق، ويأمر بالمعروف، وينهي عن المنكر، ويدعو إلى الخير، فيقولون: وما هذا الخير الذي يدعو إليه؟ فيقولون: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا خَيْرٌ﴾ أي: أنزل خيراً، ثم فسر ذلك الخير فقال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ قالوا: لا إله إلا الله، وأحسنوا العمل ﴿حَسَنَةً﴾ أي: كرامة من الله تعالى في الآخرة، وهي الجنة، وقيل: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ في الدنيا وهي ما رزقهم من خيرها وطاعته فيها، ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ يعني: الجنة ﴿خَيْرٌ﴾ من الدنيا. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنها الجنة، قاله الجمهور. قال ابن الأنباري: في الكلام محذوف، تقديره: ولنعم دار المتقين الآخرة، غير أنه لما ذكرت أولاً، عرف معناها آخراً، ويجوز أن يكون المعنى: ولنعم دار المتقين جناتٌ عدنٌ. والثاني: أنها الدنيا. قال الحسن: ولنعم دار المتقين الدنيا، لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ﴾ قد شرحناه في [إبراء: ١٧٢].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمْ الْمَلَائِكَةُ﴾ وقرأ حمزة «يتوفاهم» بياء مع الإمالة. وفي معنى «ظالمين» خمسة أقوال: أحدها: مؤمنين. والثاني: طاهرين من الشرك. والثالث: زاكية أفعالهم وأقوالهم. والرابع: طيبة فئاتهم، سهل خروج أرواحهم. والخامسة: طيبة أنفسهم بالموت، ثقة بالثواب.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْنَا﴾ يعني الملائكة ﴿سَلِّمْ عَلَيْنَا﴾. وفي أي وقت يكون هذا [السلام]؟ فيه قولان: أحدهما: عند الموت. قال البراء بن عازب: يسلم عليه ملك الموت إذا دخل عليه. وقال القرظي: ويقول له: الله ﷻ يقرأ عليك

(١) العقاب: جمع عَقَبَةٍ، وهي طريق في الجبل وعر.

دين، فاتاه يتقاضاه، فكان فيما تكلم به: والذي أرجوه بعد الموت، فقال المشرك: وإنك لتزعم أنك تبعث بعد الموت؟! فأقسم بالله ﴿لَا يَمُتُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾، فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية. و﴿جَهَدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفسر في [المائدة: ٥٣]. وقوله: ﴿بِئْسَ رِزْقٌ عَلَيْهِمْ﴾ قال الفراء: والمعنى: ﴿بِئْسَ لِيَعِثْتَهُمْ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا﴾

قوله تعالى: ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ قال الزجاج: يجوز أن يكون متعلقاً بالبعث، فيكون المعنى: بلى يعيبتهم فيبين لهم، ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رُسُلًا﴾ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ. وللمفسرين في قوله: ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنهم جميع الناس، قاله قتادة. والثاني: أنهم المشركون، يبين لهم بالبعث ما خالفوا المؤمنين فيه.

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ كَاثِرٌ كَذِبِينَ﴾ أي: فيما أقسموا عليه من نفي البعث. ثم أخبر بقدرته على البعث بقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١٠١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وخمزة «فيكون» رفعاً، وكذلك في كل القرآن. وقرأ ابن عامر، والكسائي «فيكون» نصباً. قال مكي بن إبراهيم: من رفع، قطعه عما قبله، والمعنى: فهو يكون، ومن نصب، عطفه على «يقول»، وهذا مثل قوله: ﴿وَإِذَا قَمَعْتُمْ أُمَّةً فَأِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، وقد فسره في [البقرة: ١١٧]. فإن قيل: كيف سمي الشيء قبل وجوده شيئاً؟ فالجواب: أن الشيء وقع على المعلوم عند الله قبل الخلق، لأنه بمنزلة ما قد عُويِنَ وشُوهِدَ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في ستة من أصحاب رسول الله ﷺ، بلال، وعمار، وصهيب، وخبّاب بن الأرت، وعائش وجبر مولىان لقريش، أخذهم أهل مكة فجعلوا يُعذبونهم، ليردوهم عن الإسلام، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في أبي جندل بن سهيل بن عمرو، قاله داود بن أبي هند. والثالث: أنهم جميع المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ، قاله قتادة. ومعنى «هاجروا في الله»، أي: في طلب رضاه وثوابه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ بما نال المشركون منهم، ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَتَهُمْ﴾ وفيها خمسة أقوال: أحدها: لتنزلتهم المدينة، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والشعبي، وقاتدة، فيكون المعنى: لتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ دَارًا حَسَنَةً وبلدة حسنة. والثاني: لتزقنهم في الدنيا الرزق الحسن، قاله مجاهد. والثالث: النصر على العدو، قاله الضحاك. والرابع: أنه ما بقي بعدهم من الثناء الحسن، وصار لأولادهم من الشرف، ذكره الماوردي، وقد روي معناه عن مجاهد، فروى عنه ابن أبي نجيح أنه قال: ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَتَهُمْ﴾ قال: لسان صادق. والخامس: أن المعنى: لنحسبنَّ إليهم في الدنيا، قال بعض أهل المعاني: فتكون على هذه الأقوال «لنبيوتهم»، على سبيل الاستعارة، إلا على القول الأول.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُرْأَ الْآخِرَةَ أَكْبَرُ﴾ قال ابن عباس: يعني: الجنة، ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: أهل مكة. ونقل عن عمر بن الخطاب ﷺ، أنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء، قال: خذ بارك الله لك فيه، هذا ما وعدك الله في الدنيا، وما ذخر لك في الآخرة أفضل، ثم يتلو هذه الآية (١). ثم إن الله أنى عليهم ومدحهم بالصبر فقال: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي: على دينهم، لم يتركوه لأذى نالهم، وهم في ذلك واثقون بربهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِينَ إِلَيْهِمْ فَسَلِّمُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَقْمُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾ بِالْبَيْتِ وَالرُّبْرِ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ قال المفسرون: لما أنكر مشركو قريش نبوة محمد ﷺ وقالوا: الله أعظم من أن يكن رسوله بشراً، فهلاً بعث إلينا ملكاً! فنزلت هذه الآية، والمعنى: أن الرسل كانوا مثلك آدميين، إلا أنهم يُوحَى إليهم. وقرأ حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون وكسر الحاء. ﴿فَسَلِّمُوا﴾ يا معشر المشركين «أهل الذِّكْرِ» وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أهل التوراة والإنجيل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أهل التوراة، قاله

مجاهد. والثالث: أهل القرآن، قاله ابن زيد. والرابع: العلماء بأخبار من سلف، ذكره الماوردي. وفي قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَمُؤْنُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا تعلمون أن الله تعالى بعث رسولاً من البشر. والثاني: لا تعلمون أن محمداً رسول الله، فعلى القول الأول، جائز أن يسأل من آمن برسول الله ومن كفر، لأن أهل الكتاب والعلم بالسيرة متفقون على أن الأنبياء كلهم من البشر، وعلى الثاني إنما يسأل من آمن من أهل الكتاب، وقد روي عن مجاهد ﴿فَتَسَلَّوْا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ قال: عبد الله بن سلام، وعن قتادة، قال: سلمان الفارسي.

قوله تعالى: ﴿وَالْيَتِيمَ وَالزُّبُرُ﴾ في هذه «البياء» قولان: أحدهما: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً أرسلناهم بالبينات. والزُّبُرُ: الكتب. وقد شرحنا هذا في آك عمران: ٢١٨٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ وهو القرآن بإجماع المفسرين ﴿شَيْئِينَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [فيه] من حلال وحرام، ووعد ووعيد ﴿وَأَلْفَهُمْ بَنَّاكَرُونَ﴾ في ذلك فيعتبرون.

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخَيْفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِيهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٦﴾ أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَحْوُفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ﴾ قال المفسرون: أراد مشركي مكة. ومكرهم السيئات: شركهم وتكذيبهم، وسمي ذلك مكرأ، لأن المكر في اللغة: السعي بالفساد، وهذا استفهام إنكار، ومعناه: ينبغي أن لا يأمَنُوا العقوبة، وكان مجاهد يقول: عنى بهذا الكلام نمرد بن كنعان.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِيهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أسفارهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: في منامهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: في ليلهم ونهارهم، قاله الضحاك، وابن جريج، ومقاتل. والرابع: أنه جميع ما يتقلبون فيه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَحْوُفٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: على تنقُص، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك. قال ابن قتيبة: التَّحْوُفُ: التَّنْقِصُ، ومثله التَّخْوَنُ. يقال: تخوفته الدهور وتخوته: إذا نقصته وأخذت من ماله وجسمه. وقال الهيثم بن عدي: التَّحْوُفُ: التَّنْقِصُ، بلغة أزد شنوءة. ثم في هذا التَّنْقِصُ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تنقُص من أعمالهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أخذ واحد بعد واحد، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: تنقُصُ أموالهم وثمارهم حتى يهلكهم، قاله الزجاج. والثاني: أنه التخوف نفسه، ثم فيه قولان: أحدهما: يأخذهم على خوف أن يعاقب أو يتجاوز، قاله قتادة. والثاني: أنه يأخذ قرية لتخاف القرية الأخرى، قاله الضحاك. وقال الزجاج: يأخذهم بعد أن يخيفهم بأن يهلك قرية فتخاف التي تليها، فعلى هذا، خوْفهم قبل هلاكهم، فلم يتوبوا، فاستحقوا العذاب. قوله تعالى: ﴿فَأِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ إذ لم يعجل بالعقوبة، وأمهل للتوبة.

﴿أَوَّلَتْ يَرَاؤُا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَنْفَعُونَ ظِلَّهُمْ عَنِ الِيمِينِ وَالشَّمَالِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَهُوَ دَرِيُونَ﴾ ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ وَبِقَوْلِهِمْ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَّلَتْ يَرَاؤُا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أولم يروا» بالياء، وقرأ حمزة، والكسائي: «تروا» بالياء، واختلف عن عاصم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ﴾ أراد من شيء له ظل، من جبل، أو شجر، أو جسم قائم ﴿يَنْفَعُونَ﴾ قرأ الجماعة بالياء، وقرأ أبو عمرو، ويعقوب بالياء ﴿ظِلُّهُ﴾ وهو جمع ظل، وإنما جمع وهو مضاف إلى واحد، لأنه واحد يُراد به الكثرة، كقوله تعالى: ﴿لَسْتَرَاؤُا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣]. قال ابن قتيبة: ومعنى يتفياً ظلاله: يدور ويرجع من جانب إلى جانب، والفيء: الرجوع، ومنه قيل للظل بالعشي: فيء، لأنه فاء عن المغرب إلى المشرق. قال المفسرون: إذا طلعت الشمس وأنت متوجه إلى القبلة، كان الظل قدامك، فإذا ارتفعت كان عن يمينك، فإذا كان بعد ذلك كان خلفك، وإذا دنت للغروب كان على يسارك، وإنما وحد اليمين، والمراد به: الجمع، إيجازاً في اللفظ كقوله

تعالى: ﴿يُرْوَدُونَ الْأَثَرُ﴾ [القمر: ٤٥]، ودلت «الشمائِل» على أن المراد به الجميع، وقال الفراء: إنما وحد اليمين، وجمع الشمائِل، ولم يقل: الشمال، لأن كل ذلك جائز في اللغة، وأنشد:

الوَارِدُونَ وَتَنِيْمٌ فِي ذَرَى سَبِيْلٍ
قد عَضُّ اعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيْسِ^(١)
ولم يقل: جلود، ومثله:

كُلُّوا فِي نِضْفٍ بَطْنِكُمْ تَعِيْشُوا
فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنْ خَمِيْصُ^(٢)
وإنما جاز التوحيد، لأن أكثر الكلام يواجه به الواحد. وقال غيره: اليمين راجعة إلى لفظ ما، وهو واحد، والشمائِل راجعة إلى المعنى.

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ قال ابن قتيبة: مستسلمة، منقادة، وقد شرحنا هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَّامٌ لِّلْغَيْبِ﴾ [الرعد: ١٥]. وفي قوله تعالى: ﴿وَهُوَ دَرِينٌ﴾ قولان: أحدهما: والكفار صاغرون. والثاني: وهذه الأشياء داخرة مجبولة على الطاعة. قال الأخفش: إنما ذكر من ليس من الإنس، لأنه لما وصفهم بالطاعة أشبهوا الإنس في الفعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَسْتَجِئُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ الآية. الساجدون على ضربين: أحدهما: من يعقل، فسجوده عبادة. والثاني: من لا يعقل، فسجوده بيان أثر الصنعة فيه، والخضوع الذي يدل على أنه مخلوق، هذا قول جماعة من العلماء، واحتجوا في ذلك بقول الشاعر:

بِحَيْثُ تَضِلُّ الْبُلُقُ فِي حَجْرَاتِهِ
قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ: حَجْرَاتُهُ، أَي: جَوَانِبُهُ، يَرِيدُ أَنْ حَوَافِرِ الْخَيْلِ قَدْ قَلَعَتْ الْأُكْمَ وَوَطَّنَتْهَا حَتَّى خَشَعَتْ وَانْخَفَضَتْ.
فأما الشمس والقمر والنجوم، فألحقها جماعة بمن يعقل، فقال أبو العالية: سجودها حقيقة، ما منها غارب إلا خر ساجداً بين يدي الله ﷻ، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له، ويشهد لقول أبي العالية، حديث أبي ذر قال: كنت مع رسول الله ﷺ في المسجد حين وجبت الشمس، فقال: «يا أبا ذر! تدري أين ذهب الشمس؟»، قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد بين يدي ربها ﷻ، فتستأذن في الرجوع، فيؤذن لها، فكانها قد قيل لها: ارجعي من حيث جئت، فترجع إلى مطلعها فلذلك مستقرها، ثم قرأ: ﴿وَاللَّسْتُ بَجَرِي لِمُسْتَقَرِّ لَهَا﴾ [يس: ٢٨]. أخرجه البخاري ومسلم^(٤). وأما النبات والشجر، فلا يخلو سجوده من أربعة أشياء: أحدها: أن يكون سجوداً لا نعلمه، وهذا إذا قلنا: إن الله يودعه فهماً. والثاني: أنه تفتؤ ظلالة. والثالث: بيان الصنعة فيه. والرابع: الانقياد لما سخر له.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ﴾ إنما أخرج الملائكة من الدواب، لخروجهم بالأجنحة عن صفة الدبيب. وفي قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يخافون ربهم من فوقهم ويقتلون ما يؤمرون] قولان: أحدهما: أنه من صفة الملائكة خاصة، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه عام في جميع المذكورات، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿وَمِن قَوْفِهِمْ﴾ قولان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أنه ثناء على الله تعالى، وتعظيم لشأنه، وتلخيصه: يخافون ربهم عالياً ربيعاً عظيماً. والثاني: أنه حال، وتلخيصه: يخافون ربهم معظمين له عالمين بعظيم سلطانه.

(١) البيت في «الطبري» ١١٧/١٤، وهو في «معاني القرآن» للفراء ٣٠٨/١ لجري من قصيدة في هجاء تيم بن قيس، من بكر بن وائل، وهو في «ديوانه» ٣٢٥.
(٢) تقدم البيت ٤٠ وهو غير منسوب في «سيرته» ١٠٨/١، و«الخرزاقية» ٣٧٩/٣، و«الطبري» ٣٦١/١.
(٣) قاله زيد الخيل، وهو في «تأويل مشكل القرآن» ٣٢٢، و«الكامل» ٥٥١، و«المعاني الكبير» ٨٩٠، و«أضداد ابن الأنباري» ٢٩٥، و«حماسة ابن الشجري» ١٩، و«مجموعه المعاني» ١٩٢، والباء في قوله بجيش، متعلقة ببيت سالف هو:

بِنْسِي صَامِرٍ هَلْ تَعْرِفُونَ إِذَا غَمَا
وَالْبَلْقُ، جَمْعُ أَلْبَقِ، وَبَلْقَاءُ: الْفَرْسُ يَرْتَضِعُ تَجْمِيلَهَا إِلَى الْفَخْزَيْنِ، وَالْأُكْمُ، جَمْعُ إِكَامٍ، وَإِكَامٌ، وَاحِدَةٌ، أَكْمَةٌ، وَهِيَ تَلْ يَكُونُ أَشَدَّ ارْتِفَاعاً مِمَّا حَوْلَهُ، دُونَ الْجَبَلِ، غَلِيظٌ فِيهِ حَجَارَةٌ. قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ فِي «الْمَعَانِي الْكَبِيرِ»: يَقُولُ: إِذَا ضَلَّتِ الْبَلْقُ فِيهِ مَعَ شَهْرَتِهَا فَلَمْ تَعْرِفْ، فغَيْرَهَا أُخْرَى أَنْ يَضِلَّ، يَصِفُ كَثْرَةَ الْجَيْشِ، وَيُرِيدُ أَنْ الْأُكْمَ قَدْ خَشَعَتْ مِنْ وَقَعِ الْحَوَافِرِ.

(٤) البخاري ٤١٦/٨، ومسلم ١٣٩/١.

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا بِالْهَيْبِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَجِدٌ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ ﴿٥١﴾ وَكَمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَلَّ الَّذِينَ وَاصِبًا أَفْعَرَ اللَّهُ نَفْسُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا بِالْهَيْبِ اثْنَيْنِ ﴾ سبب نزولها: أن رجلاً من المسلمين دعا الله في صلاته، ودعا الرحمن، فقال رجل من المشركين: ليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو ربين اثنين؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. قال الزجاج: ذكر الإثنين توكيد، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَجِدٌ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَكَلَّ الَّذِينَ وَاصِبًا ﴾ في المراد بالذنين أربعة أقوال: أحدها: أنه الإخلاص، قاله مجاهد. والثاني: العبادة، قاله سعيد بن جبیر. والثالث: شهادة أن لا إله إلا الله، وإقامة الحدود، والفرائض، قاله عكرمة. والرابع: الطاعة، قاله ابن قتيبة. وفي معنى «واصباً» أربعة أقوال: أحدها: دائماً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، والثوري، واللغويون. قال أبو الأسود الدؤلي:

لا أَبْتَغِي الحَمْدَ القَلِيلَ بَقَاؤُهُ يوماً بِذَمِّ الدَّفْرِ أَجْمَعَ وَاصِبًا^(١)

قال ابن قتيبة: معنى الكلام: أنه ليس من أحد يُدَان له ويُطَاع إلا انقطع ذلك عنه بزوال أو هلكته، غير الله ﷻ، فإن الطاعة تدرم له. والثاني: واجباً، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: خالصاً، قاله الربيع بن أنس. والرابع: وله الدين موصباً، أي: متعباً، لأن الحق ثقيل، وهو كما تقول العرب: همُّ ناصب، أي: مُنْصَب، قال النابغة:

كَلِينِي لِهَمِّ يَأْمُنِمَةُ نَاصِبٌ لِيلِ أْفَاسِيهِ بَطِيءِ الكَوَاصِبِ^(٢)

ذكره ابن الأنباري. قال الزجاج: ويجوز أن يكون المعنى: له الدين، والطاعة، رضي العبد بما يُؤْمَر به وسهل عليه، أو لم يسهل، فله الدين وإن كان فيه الوصب، والوصب: شدة التعب.

﴿ وَمَا يَكُم مِّن يَمَعٍ مِّنَ اللَّهِ تُدَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَإِيَّاهِ تَحْتَرُونَ ﴿٥٣﴾ تُدَّ إِذَا كَشَفَ الضَّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا قَسُوفَ تَمَلُّونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَكُم مِّن يَمَعٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ قال الزجاج: المعنى: ما حل بكم من نعمة، من صحة في جسم، أو سعة في رزق، أو متاع من مال وولد ﴿ مِّنَ اللَّهِ ﴾ وقرأ ابن أبي عبيدة: «فَمَنُ اللَّهُ» بتشديد النون.

قوله تعالى: ﴿ تُدَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ ﴾ قال ابن عباس: يريد الأقسام، والأمراض، والحاجة. قوله تعالى: ﴿ فَإِيَّاهِ تَحْتَرُونَ ﴾ قال الزجاج: «تجارون»: ترفعون أصواتكم إليه بالاستغاثة، يقال: جأر يجأر جُؤاراً، والأصوات مبنية على «فُعَالٍ» و«فَعِيلٍ»، فأما «فُعَالٌ» فنحو «الصُّرَاخِ» و«الحُؤَارِ»، وأما «الفَعِيلُ» فنحو «العويل» و«الزُّئير»، والفُعَالُ أكثر.

قوله تعالى: ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ ﴾ قال ابن عباس: يريد أهل النفاق. قال ابن السائب: يعني الكفار. قوله تعالى: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ ﴾ قال الزجاج: المعنى: ليكفروا بأننا أنعمنا عليهم، فجعلوا نِعْمَتَنَا سبباً إلى الكفر، وهو كقوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ ﴿٥٦﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ لِيُصَلِّوا عَنْ سَيِّئِكِ ﴾ [يونس: ٤٨]، ويجوز أن يكون «ليكفروا»، أي: ليحمدوا نعمة الله في ذلك.

قوله تعالى: ﴿ فَتَمْتَعُوا ﴾ تهذب، ﴿ قَسُوفَ تَمَلُّونَ ﴾ عاقبة أمركم. ﴿ وَيَجْعَلُونَ لَنَا لَا يَمَلُّونَ نَبِيًّا مَّا رَفَعْنَا لَهُم مَّا لَهُ لَتَشَنَّاءَ عَمَّا كُتِبَ لَهُمْ نَقَرُونَ ﴿٥٧﴾ وَيَجْعَلُونَ لِيَّوْءَ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَشَّرْنَا أَحَدَهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٩﴾ بَيَّوْءٌ مِّنَ الْقَوْرِ مِ مِّن سُوِّهِ مَا يُشِيرُ بِهِ إِلَيْكُمْ عَلَىٰ هُونَ أَوْ يَدُوسُهُ فِي الْأَرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٠﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُونَ لَنَا لَا يَمَلُّونَ ﴾ يعني: الأوثان. وفي الذين لا يعلمون قولان: أحدهما: أنهم

(١) مجاز القرآن، ٣٦١/١، والطبري، ١١٨/١٤، والقرطبي، ١١٤/١٠.

(٢) ديوانه، ٩، ومختار الشعر الجاهلي، ١٥٩، ومجاز القرآن، ١٨٤/٢، وقد نسر قوله: «ناصر» أي: ذو نصب، وبمعنى: منصب.

الجاعلون، وهم المشركون، والمعنى: لما لا يعلمون لها ضرراً ولا نفعاً؛ فمفعول العلم محذوف، وتقديره: ما قلنا، هذا قول مجاهد، وقاتدة. والثاني: أنها الأصنام التي لا تعلم شيئاً، وليس لها حس ولا معرفة، وإنما قال: يعلمون، لأنهم لما نحلوها الفهم، أجزاها مجرى مَنْ يعقل على زعمهم، قاله جماعة من أهل المعاني. قال المفسرون: وهؤلاء مشركو العرب جعلوا لأوثانهم جزءاً من أموالهم، كالبجيرة والسائبة وغير ذلك مما شرحناه في (الإنعام: ١٣٩).

قوله تعالى: ﴿تَاللَّهِ لَأَسْتَأْذِنَنَّ﴾ رجوع عن الإخبار عنهم إلى الخطاب لهم، وهذا سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ الْأَبْنَاءَ﴾ قال المفسرون: يعني: خزاعة وكنانة، زعموا أن الملائكة بنات الله ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي: تنزه عما زعموا. ﴿وَالَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ يعني: البنين. قال أبو سليمان: المعنى: ويتمنون لأنفسهم الذكور.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى﴾ أي: أخبر بأنه قد وُلد له بنت ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ قال الزجاج: أي: متغيراً تغير غمته، يقال لكل من لقي مكروهاً: قد اسود وجهه غمّاً وحزناً.

قوله تعالى: ﴿رَوَى كَظِيمٌ﴾ أي: يكظم شدة وجده، فلا يظهره، وقد شرحناه في سورة (يوسف: ٤٨٤).

قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ مِنَ الْقُوَى﴾ قال المفسرون: وهذا صنيع مشركي العرب، كان أحدهم إذا ضرب امرأته المخاض، توارى إلى أن يعلم ما يولد له، فإن كان ذكراً، سر به، وإن كانت أنثى، لم يظهر أياً ما يُدبّر كيف يصنع في أمرها، وهو قوله: ﴿أَيْتِيكُمْ عَلَى هُونٍ﴾ فإلهاء ترجع إلى ما في قوله: ﴿مَا يَبْتَرِ بِيَدَيْ﴾، والهون في كلام العرب: الهوان. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة، والجحدري: «على هوان»، والدس: إخفاء الشيء في الشيء، وكانوا يدفنون البنات وهي حية ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ إذ جعلوا لله البنات اللاتي محلهن منهم هذا، ونسبهو إلى الولد، وجعلوا لأنفسهم البنين.

﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْمَرِئُ الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ﴾ أي: صفة السوء من احتياجهم إلى الولد، وكرهتهم للإناث، خوف الفقر والعار. ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ أي: الصفة العليا من تنزهه وبراءته من الولد.

﴿رَوَى يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّهِ وَلَكِنْ يُوَفِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَجِيرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِينُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿رَوَى يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ﴾ أي: بشرهم ومعاصيهم، كلما وُجد شيء منهم أوخذوا به ﴿مَا تَرَكَ عَلَيْ ظَهْرِيهَا﴾ يعني: الأرض، وهذه كناية عن غير مذكور، غير أنه مفهوم، لأن الدواب إنما هي على الأرض. وفي قوله: ﴿بِإِن دَابَّهِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عنى جميع ما يدب على وجه الأرض، قاله ابن مسعود. قال قاتدة: وقد فعل ذلك في زمن نوح عليه السلام، وقال السدي: المعنى: لأحطح المطر فلم تبق دابة إلا هلكت، وإلى نحوه ذهب مقاتل. والثاني: أنه أراد من الناس خاصة، قاله ابن جريج. والثالث: من الإنس والجن، قاله ابن السائب، وهو اختيار الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوَفِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو منتهى آجالهم، وباقى الآية قد تقدم (الأعراف: ٣٤).

﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ مَا يَكْرَهُونَ وَنَصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكُذْبَ أَنْ لَهُمْ لُئْسٌ لَا يَحْكُمُونَ أَنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ النَّارُ وَأَنْتُمْ مُّقْرَّبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَمْلَأُونَ لِيهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ المعنى: ويحكمون له بما يكرهونه لأنفسهم، وهو البنات، ﴿وَنَصِفُ أَلْسِنَتَهُمُ الْكُذْبَ﴾ أي: تقول الكذب، وقرأ أبو العالية، والنخعي، وابن أبي عبيدة: «الكذب» بضم الكاف والذال. ثم فسّر ذلك الكذب بقوله: ﴿أَنْ لَهُمْ لُئْسٌ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها البنون، قاله مجاهد، وقاتدة، ومقاتل. والثاني: أنها الجزاء الحسن من الله تعالى، قاله الزجاج. والثالث: [أنها] الجنة، وذلك أنه لما وعد الله المؤمنين الجنة، قال المشركون: إن كان ما تقولونه حقاً، لندخلنّها قبلكم، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْكُمُونَ﴾ قد شرحناها فيما مضى (مرء: ٢٢). وقال الزجاج: «لا» ردّ لقريلهم، والمعنى: ليس ذلك ما وصفوا «جرم» أن لهم النار، المعنى: جرم فعلهم، أي: كسب فعلهم هذا ﴿أَنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ النَّارُ وَأَنْتُمْ مُّقْرَّبُونَ﴾ وفيه أربعة أوجه، قرأ الأكثرون: «مُقْرَّبُونَ» بسكون الفاء وتخفيف الراء وفتحها، وفي معناها قولان: أحدهما: مُتْرَكُونَ، قاله ابن عباس. وقال الفراء: منسيون في النار. والثاني: مُعْجَلُونَ، قاله ابن عباس أيضاً. وقال ابن قتيبة: مُعْجَلُونَ إلى

النار. قال الزجاج: معنى «الفرط» في اللغة: المتقدم، فمعنى «مفرتون»: مقدمون إلى النار، ومن فسرها «مُتْرَكُونَ» فهو كذلك [أيضاً]، أي: قد جعلوا مقدمين إلى العذاب أبداً، متروكين فيه. وقرأ نافع، ومحبوب^(١) عن أبي عمرو، وقتيبة^(٢) عن الكسائي «مُفْرَطُونَ» بسكون الفاء وكسر الراء وتخفيفها، قال الزجاج: ومعناها: أنهم أفرطوا في معصية الله. وقرأ أبو جعفر وابن أبي عمير «مُفْرَطُونَ» بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرهما، قال الزجاج: ومعناها: أنهم فرطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للأخرة، وتصديق هذه القراءة «بَحْرَتِكَ عَلَى مَا قَرَطْتَ فِي حُجُبِ اللَّهِ» [الزمر: ٥٦]. وروى الوليد بن مسلم عن ابن عامر «مُفْرَطُونَ» بفتح الفاء والراء وتشديدها، قال الزجاج: وتفسيرها كتفسير القراءة الأولى، فالمفْرَط والمفْرَط بمعنى واحد.

﴿ثُمَّ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرَيْنَ لَهُمْ الشَّيْطَانُ أَنَّهُمْ قَوْمٌ فَتَنٌ وَمَا كَانُوا بَلِيغِينَ ﴿٦٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ قال المفسرون: هذه تعزية للنبي ﷺ ﴿فَرَيْنَ لَهُم الشَّيْطَانُ أَنَّهُمْ قَوْمٌ فَتَنٌ﴾ الخبيثة حتى عصوا وكذبوا، ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله ابن السائب، ومقاتل، كأنهما أرادا: فهو وليهم يوم تكون لهم النار. والثاني: أنه الدنيا، فالمعنى: فهو مواليهم في الدنيا ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ يعني: الكفار ﴿الَّذِينَ آمَنُوا فِيهِ﴾ أي: ما خالفوا فيه المؤمنين من التوحيد والبعث والجزاء، فالمعنى: أنزلناه بياناً لما وقع فيه الاختلاف.

﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾ وَإِنَّ لَكُم فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّمَن يَتَذَكَّرُ إِنَّمَا فِي بُطُونِهِمْ مِّن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِمَّا حَلَاصًا سَائِمًا لِلدَّارِينِ ﴿٦٦﴾ وَمِن تَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأعنَابِ لَتَجِدُونَ فِيهَا سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: بعد يبسها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ أي: يعتبرون.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُم فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّمَن يَتَذَكَّرُ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن كثير، وحمزة، والكسائي: «تسقيكم» بضم النون، ومثله في [المؤمنين: ٢١]. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «تسقيكم» بفتح النون فيهما. وقرأ أبو جعفر: «تسقيكم» بقاء مفتوحة، وكذلك في [المؤمنين: ٢١] وقد سبق بيان الأنعام. وذكرنا معنى «العبرة» في [آل عمران: ١٣]، والفرق بين «سقى» و«أسقى» في [الحجر: ٢٢]. فأما قوله: ﴿وَمَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ فقال الفراء: التَّعْمُ والأنعام شيء واحد، وهما جمعان، فرجع التذكير إلى معنى «التَّعْم» إذ كان يؤدي عن الأنعام، أنشدني بعضهم:

وَطَّابَ الْأَبَانُ اللَّفَّاحَ وَيَسْرُدُ^(٣)

فرجع إلى اللين، لأن اللين والألبان في معنى؛ قال: وقال الكسائي: أراد: تسقيكم مما في بطون ما ذكرنا، وهو صواب، أنشدني بعضهم:

مِفْلُ الْفِرَاحِ تُبَيِّتُ حَوَاصِلُهُ^(٤)

وقال المبرِّد: هذا فاش في القرآن، كقوله للشمس: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] يعني: هذا الشيء الطالع، وكذلك ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدْيَاتٍ﴾ ثم قال: ﴿فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ﴾ [النمل: ٣٥، ٣٦] ولم يقل: «جاءت» لأن المعنى: جاء الشيء الذي

(١) هو محمد بن الحسن بن هلال بن أبي زئب، فيروز، أبو جعفر، أو أبو الحسن، لقبه محبوب، حدث عنه أحمد بن حنبل، ومحمد بن سنان القزاز، وأخرج له البخاري، وقال ابن معين: لا بأس به.

(٢) هو أبو عبد الرحمن قتيبة بن مهراون الأزدي (قرية من أصبهان) إمام مقرر صالح ثقة، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي، روي عنه أنه قال: قرأت القرآن من أوله إلى آخره على الكسائي، وقرأ الكسائي القرآن من أوله إلى آخره عليّ، وقال: صحبت الكسائي إحدى وخمسين سنة، وشاركته في عامة أصحابه.

(٣) الرجز غير منسوب في «الطبري» ١٤/١٣١، و«اللسان»: كند.

(٤) «الطبري» ١٤/١٣٢، و«اللسان»: نعم.

ذكرنا، وقال أبو عبيدة: الهاء في «بطونه» للبعض، والمعنى: نُسقيكم مما في بطون البعض الذي له لبن، لأنه ليس لكل الأنعام لبن، وقال ابن قتيبة: ذهب بقوله: «مما في بطونه» إلى التَّعْم، والتَّعْم تَذْكَرُ وتَوْثُثُ، والفَرْثُ: ما في الكرش، والمعنى: أن اللبن كان طعاماً، فخلص من ذلك الطعام دم، وبقي منه فرث في الكرش، وخلص من ذلك الدم «لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرْبِ» أي: سهلاً في الشرب لا يشجى به شارب، ولا يَغْضُ. وقال بعضهم: سائغاً، أي: لا تعافه النفس وإن كان قد خرج من بين فرث ودم، وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: إذا استقر العَلْفُ في الكَرْشِ، طحنه، فصار أسفله فرثاً، وأعله دماً، وأوسطه لبناً، والكبد مسلطة على هذه الأصناف الثلاثة، فيجري الدم في العروق، واللبن في الصَّرع، ويبقى الفرث في الكرش.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأعنَابِ﴾ تقدير الكلام: ولكم من ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه سكرًا. والعرب تضم «ما» كقوله: ﴿وَأَنَا رَأَيْتُكُمْ﴾ [الإنسان: ٢٠] أي: ما تُمُّ. والكناية في «منه» عائدة على «ما» المضمرة. وقال الأخفش: إنما لم يقل؛ منهما، لأنه أضمر الشيء، كأنه قال: ومنها شيء تتخذون منه سكرًا. وفي المراد بالسكر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخمر، قاله ابن مسعود، وابن عمر، والحسن، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وإبراهيم ابن أبي ليلى، والزجاج، وابن قتيبة. وروى عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال: السُّكْرُ: ما حُرِّمَ من ثمرتها، وقال هؤلاء المفسرون: وهذه الآية نزلت إذ كانت الخمرة مباحة، ثم نسخ [ذلك] بقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: ٩٠] وممن ذكر أنها منسوخة، سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والشعبي، والنخعي. والثاني: أن السُّكْرَ: الخل، بلغة الحبشة، رواه العوفي عن ابن عباس. قال الضحاك: هو الخل، بلغة اليمن. والثالث: أن «السُّكْرَ» الطُّعْمُ، يقال: هذا له سَكْرٌ، أي: طُعْمٌ، وأنشدوا:

جَعَلْتُ عَيْنَ الْأَنْمَرِ مَيْنَ سَكْرًا^(١)

قاله أبو عبيدة. فعلى هذين القولين، الآية محكمة. فاما الرزق الحسن، فهو ما أُجِلَّ منهما، كالتمر والعنب، والزبيب، والخل، ونحو ذلك.

﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اجْعَلِي مِنْ لِبْنِالِ بُيُوتِكُمْ أَسْجِدًا وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ في هذا الوحي قولان: أحدهما: أنه إلهام، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك، ومقاتل. والثاني: أنه أمر، رواه العوفي عن ابن عباس. وروى ابن مجاهد عن أبيه قال: أرسل إليها. والنحل: زنابير العسل، واحدها نحلة. و«يعرشون» يجعلونه عريشاً. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «يعرشون» بضم الراء، وهما لغتان، يقال: «يعرش» و«يعرش» مثل «يعكف» و«يعكف». ثم فيه قولان: أحدهما: ما يعرشون من الكروم، قاله ابن زيد. والثاني: أنها سقوف البيوت، قاله الفراء. وقال ابن قتيبة: كل شيء عَرَشٌ، من كرم، أو نبات، أو سقف، فهو عَرَشٌ، ومعروش. وقيل: المراد بـ «مما يعرشون»: مما بينون لهم من الأماكن التي تلقي فيها العسل، ولولا التسخير، ما كانت تأوي إليها.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: من الثمرات، و«كلُّ» هاهنا ليست على العموم، ومثله قوله: ﴿تَدْمِئُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [الاحقاف: ٢٥]. قال الزجاج: فهي تأكل الحامض، والمرء، وما لا يوصف طعمه، فيحيل الله ﷻ من ذلك عسلاً.

قوله تعالى: ﴿فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ﴾ السُّبُلُ: الطُّرُقُ، وهي التي يطلب فيها الرعي. و«الذُّلُلُ» جمع ذُلُول. وفي الموصوف بها قولان: أحدهما: أنها السُّبُلُ، فالمعنى: اسلكي السُّبُلَ مُدْلَلَةً لِكِ، فلا يتوغَّرَ عليها مكان سلكته، وهذا قول مجاهد، واختيار الزجاج. والثاني: أنها النحل، فالمعنى: إنكِ مُدْلَلَةٌ بالتسخير لبني آدم، وهذا قول قتادة، واختيار ابن قتيبة.

(١) «مجاز القرآن» ١/٣٦٣، و«الطبري» ١٤/١٣٨، و«القرطبي» ١٠/١٢٩، و«اللسان»، و«التاج»: سكر.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ﴾ يعني: العسل: ﴿تَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ﴾ قال ابن عباس: منه أحمر، وأبيض، وأصفر. قال الزجاج: [يخرج] من بطونها، إلا أنها تلقيه من أفواهها، وإنما قال: من بطونها، لأن استحالة الأظعمة لا تكون إلا في البطن، فيخرج كالريق الدائم الذي يخرج من فم ابن آدم.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِّكَاتِبِينَ﴾ في هاء الكناية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى العسل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود. واختلفوا، هل الشفاء الذي فيه يختص بمرض دون غيره، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه عام في كل مرض. قال ابن مسعود: العسل شفاء من كل داء. وقال قتادة: فيه شفاء للناس من الأدوية. وقد روى أبو سعيد الخدري قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إن أخي استطلق بطنه، فقال: «اسقه عسلاً» فسقاه، ثم أتى فقال: قد سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً، قال: «اسقه، عسلاً»، فذكر الحديث... إلى أن قال: فَشَفِي، إما في الثالثة، وإما في الرابعة، فقال رسول الله ﷺ: «صدق الله، وكذب بطن أخيك» أخرجه البخاري، ومسلم^(١). ويعني بقوله: «صدق الله»: هذه الآية. والثاني: فيه شفاء للأوجاع التي شفاؤها فيه، قاله السدي. والصحيح أن ذلك خرج مخرج الغالب. قال ابن الأنباري: الغالب على العسل أنه يعمل في الأدوية، ويدخل في الأدوية، فإذا لم يوافق أحاد المرضي، فقد وافق الأكثرين، هذا كقول العرب: الماء حياة كل شيء، وقد نرى من يقتله الماء، وإنما الكلام على الأغلب. والثاني: أن الهاء ترجع إلى الاعتبار. والشفاء: بمعنى الهدى، قاله الضحاك. والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله مجاهد.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنْ سَمَوَاتِهِ مَاءً يُنْزِلُ بِهِ الْحَبَّ وَالنَّخْلَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّارَ وَالشَّجَرَ وَالْأَنْجَابَ وَالْحَبَّ وَالنَّخْلَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّارَ وَالشَّجَرَ وَالْأَنْجَابَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾ أي: أوجدكم ولم تكونوا شيئاً ﴿ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ﴾ عند انقضاء آجالكم، ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنْ سَمَوَاتِهِ مَاءً يُنْزِلُ بِهِ الْحَبَّ وَالنَّخْلَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّارَ وَالشَّجَرَ وَالْأَنْجَابَ﴾ وفي مقداره من السنين ثلاثة أقوال: أحدها: خمس وسبعون سنة، قاله علي^{عليه السلام}. والثاني: تسعون سنة، قاله قتادة. والثالث: ثمانون سنة، قاله قطرب.

قوله تعالى: ﴿لِكَيْ لَا يَظُنَّ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ قال الفراء: لكي لا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً. وقال ابن قتيبة: أي: حتى لا يعلم بعد علمه بالأمور شيئاً، لشدة هرمه. وقال الزجاج: المعنى: أن منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرقاً، فيصير بعد أن كان عالماً جاهلاً، ليرىكم من قدرته، كما قدير على إمامته وإحيائه، أنه قادر على نقله من العلم إلى الجهل. وروى عطاء عن ابن عباس أنه قال: ليس هذا في المسلمين، المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء إلا كرامة عند الله، وعقلاً، ومعرفة. وقال عكرمة: من قرأ القرآن، لم يرد إلى أرذل العمر.

﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقِهِمْ عَلَيَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعَمَلِهِمْ يَفْتَنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ يعني: فضل السادة على المماليك ﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا﴾ يعني: السادة ﴿بِرِزْقِهِمْ عَلَيَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فعبرت «ما» عن «من» لأنه موضع إبهام، تقول: ما في الدار؟ فيقول المخاطب: رجلان أو ثلاثة، ومعنى الآية: أن المولى لا يرده على ما ملكت يمينته من ماله حتى يكون المولى والمملوك في المال سواء، وهو مثل ضربه الله تعالى للمشركين الذين جعلوا الأصنام شركاء له، والأصنام ملكاً له، يقول: إذا لم يكن عبيدكم معكم في الملك سواء، فكيف جعلون عبيدي معي سواء، وترضون لي ما تأنسون لأنفسكم منه؟! وروى العوفي عن ابن عباس، قال: لم يكونوا أشركوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم، فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني؟ وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: نزلت في نصارى نجران حين قالوا: عيسى ابن الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿أَفَبِعَمَلِهِمْ يَفْتَنُونَ﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم: «تَجِدُونَ» بالياء. وفي هذه النعمة قولان: أحدهما: حُجَّتْ وهدأته. والثاني: فضله ورزقه.

﴿وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا مِمَّنْ لَكُمْ مِنَ الْأُنثَىٰ مِمَّنْ رَزَقَكُمْ مِنَ الْطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ نَظَّلَ مِنْكُمْ أَنْفُسًا مِمَّا كَانَتْ مِنْكُمْ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٧٢﴾ وَمِمَّنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا ﴿٧٣﴾ فَلَا تَحْزَنُوا عَلَيْهِ وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ يعني النساء. وفي معنى «من أنفسكم» قولان: أحدهما: أنه خلق آدم، ثم خلق زوجته منه، قاله قتادة. والثاني: «من أنفسكم»، أي: من جنسكم من بني آدم، قاله ابن زيد. وفي الحفدة خمسة أقوال: أحدها: أنهم الأصهار، أختان الرجل على بناته، قاله ابن مسعود، وابن عباس في رواية، ومجاهد في رواية، وسعيد بن جبير، والنخعي، وأنشدوا من ذلك:

لَوْ أَنَّ نَفْسِي طَاوَعْتَنِي لِأَضْبَحَ
لَهَا حَفْدًا وَمَا يُعَدُّ كَثِيرًا
وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ عَلَيَّ أَيْبَةً
عَيُوفٌ لِأَصْهَارِ اللَّسَامِ قَنْدُورٌ^(١)

والثاني: أنهم الخدم، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية الحسن، وطاووس وعكرمة في رواية الضحاك، وهذا القول يحتمل وجهين: أحدهما: أنه يراد بالخدم: الأولاد، فيكون المعنى: أن الأولاد يخدمون. قال ابن قتيبة: الحفدة: الخدم والأعوان، فالمعنى: هم بنون، وهم خدم. وأصل الحفد: مداركة الخطو والإسراع في المشي، وإنما يفعل الخدم هذا، فليل لهم: حفدة. ومنه يقال في دعاء الوتر: «إليك نسعى ونحفد». والثاني: أن يراد بالخدم: المماليك، فيكون معنى الآية: وجعل لكم من أزواجكم بنين، وجعل لكم حفدة من غير الأزواج، ذكره ابن الأباري. والثالث: أنهم بنو امرأة الرجل من غيره، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والرابع: [أنهم] ولد الولد، رواه مجاهد عن ابن عباس. والخامس: أنهم: كبار الأولاد، والبنون: صغارهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. قال مقاتل: وكانوا في الجاهلية تخدمهم أولادهم. قال الزجاج: وحقيقة هذا الكلام أن الله تعالى جعل من الأزواج بنين، ومن يعاون على ما يحتاج إليه بسرعة وطاعة.

قوله تعالى: ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ قال ابن عباس: يريد: من أنواع الثمار والحبوب والحيوان.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ نَظَّلَ مِنْكُمْ أَنْفُسًا مِمَّا كَانَتْ مِنْكُمْ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأصنام، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الشريك والصاحبة والولد، فالمعنى: يصدّقون أن الله ذلك؟ قاله عطاء. والثالث: أنه الشيطان، أمرهم بتحريم البحيرة والسائبة، فصدّقوا. وفي المراد بـ «نعمة الله» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التوحيد، قاله ابن عباس. والثاني: القرآن، والرسول. والثالث: الحلال الذي أحله الله لهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنها الأصنام، قاله قتادة. والثاني: الملائكة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مِنْ الْأَرْضِ﴾ من «الزروع»، والثمار.

قوله تعالى: ﴿شَيْئًا﴾ قال الأخفش: جعل «شيئاً» بدلاً من الرزق، والمعنى: لا يملكون رزقاً قليلاً ولا كثيراً، ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي: لا يقدرّون على شيء. قال الفراء: وإنما قال في أول الكلام: «يملك» وفي آخره: «يستطيعون»؛ لأن «ما» في مذهب: جمع لآلهتهم، فوحد «يملك» على لفظ «ما» وتوحيدها، وجمع في «يستطيعون» على المعنى، كقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعِينُ لِيَكُنَّ﴾ [يونس: ٤٢].

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْزَنُوا لِلَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ﴾ أي: لا تشبهوه بخلقه، لأنه لا يُشبه شيئاً، ولا يُشبهه شيء، فالمعنى: لا تجعلوا له شريكاً. وفي قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يعلم ضرب المثل، وأنتم لا تعلمون ذلك، قاله ابن السائب. والثاني: يعلم أنه ليس له شريك، وأنتم لا تعلمون أنه ليس له شريك، قاله مقاتل. والثالث: يعلم خطأ ما تضربون من الأمثال، وأنتم لا تعلمون صواب ذلك من خطئه. والرابع: يعلم ما كان

ويكون، وأنتم لا تعلمون قدر عظمته حين أشركتم به، ونسبتموه إلى العجز عن بعث خلقه.

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمَن رَّزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ لِمَنَدَّ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجَّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ أي: بيّنَ شَبَهًا فيه بيان المقصود، وفيه قولان: أحدهما: أنه مَثَلٌ للمؤمن والكافر. فالذي ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ هو الكافر، لأنه لا خير عنده، وصاحب الرزق هو المؤمن، ابن لما عنده من الخير، هذا قول عباس، وقتادة. والثاني: أنه مَثَلٌ ضربه الله تعالى لنفسه وللأوثان، لأنه مالك كل شيء، وهي لا تملك شيئاً، هذا قول مجاهد، والسدي. وذكر في التفسير أن هذا المثل ضُربَ بِقَوْمٍ كانوا في زمن رسول الله ﷺ، وفيهم قولان: أحدهما: أن المملوك: أبو المملوك: أبو الجوارح^(١)، وصاحب الرزق الحسن: سيده هشام بن عمرو، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال مقاتل: المملوك: أبو الحواجر. والثاني: أن المملوك: أبو جهل بن هشام، وصاحب الرزق الحسن: أبو بكر الصديق ﷺ، قاله ابن جريج. فأما قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ ولم يقل: يستويان، لأن المراد: الجنس. وقال ابن الأنباري: لفظ ﴿مَنْ﴾ لفظ توحيد، ومعناها معنى الجمع، ولم يقع المَثَلُ بعبد معين، ومالك معين، لكن عُيِّنَ بهما جماعة عبيد، وقوم مالكون، فلما فارق من تأويل الجمع، جمع عائدها لذلك.

قوله تعالى: ﴿الْمَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي: هو المستحق للحمد، لأنه المنعم، ولا نعمة للأصنام، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني المشركين ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الحمد لله. قال العلماء: وصف أكثرهم بذلك، والمراد: جميعهم.

قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ﴾ قد فسرنا «الْبَكْمُ» في [البقرة: ١٧٨]. ومعنى ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: من الكلام، لأنه لا يفهم ولا يفهم عنه. ﴿وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ثقيل على وليه وقربته. وفيمن أريد بهذا المَثَلُ أربعة أقوال: أحدها: أنه مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر، فالكافر هو الأبكم، والذي يأمر بالعدل [هو] المؤمن، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنها نزلت في عثمان بن عفان، هو الذي يأمر بالعدل، وفي مولى له كان يكره الإسلام وينهى عثمان عن التَّفَقُّعِ في سبيل الله، وهو الأبكم، رواه إبراهيم بن يعلى بن مثنى عن ابن عباس. والثالث: أنه مثل ضربه الله تعالى لنفسه، وللوثن. فالوثن: هو الأبكم، والله تعالى: هو الأمر بالعدل، وهذا قول مجاهد، وقتادة، وابن السائب، ومقاتل. والرابع: أن المراد بالأبكم: أبي بن خلف، وبالذي يأمر بالعدل: حمزة. وعثمان بن عفان، وعثمان بن مظعون، قاله عطاء. فيخرج على هذه الأقوال في معنى «مولاه» قولان: أحدهما: أنه مولى حقيقة، إذا قلنا: إنه رجل من الناس. والثاني: أنه بمعنى الولي، إذا قلنا: إنه الصنم، فالمعنى: وهو ثقيل على وليه الذي يخدمه ويزينه. ويخرج في معنى «أينما تُوَجَّهُ» قولان. إن قلنا: إنه رجل، فالمعنى: أينما يرسله. والتوجيه: الإرسال في وجه من الطريق. وإن قلنا: إنه الصنم، ففي معنى الكلام قولان: أحدهما: أينما يدعو، لا يجيبه، قاله مقاتل. والثاني: أينما تُوَجَّهُ تأميله إِيَّاهُ ورجاه له، لا يأتيه ذلك بخير، فحذف التأميل، وخلفه الصنم، كقوله: ﴿مَا وَعَدْنَا عَلَىٰ رَسُولِكَ﴾ [آل عمران: ١٩٤] أي: على السنة رسلك. وقرأ البيزي عن ابن محيصن «أينما تُوَجَّهُ» بالياء على الخطاب. فأما قوله: ﴿لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ فإن قلنا: هو رجل، فإنما كان كذلك، لأنه لا يفهم ما يقال له، ولا يفهم عنه، إما لكفره وجحوده، أو لبيكم به. وإن قلنا: إنه الصنم، فلكونه جماداً. ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ﴾ أي: هذا الأبكم ﴿وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ أي: ومن هو قادر على التكلم، ناطق بالحق.

﴿وَيَلِّقُ عِيبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّمَاءِ إِلَّا لَكُمَّ الْبَصَرُ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [سورة آل عمران: ١٢٣] وسبب نزول هذه الآية أن كفار مكة سألوا رسول الله ﷺ: متى الساعة؟ فنزلت هذه، قاله مقاتل. وقال ابن السائب: المراد بالغيب هاهنا: قيام الساعة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّمَاءِ﴾ يعني: القيامة: ﴿إِلَّا لَكُمَّ الْبَصَرُ﴾ واللمح: النظر بسرعة، والمعنى: إن القيامة

في سرعة قيامها وبعث الخلائق، كلمح العين، لأن الله تعالى يقول: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]. ﴿أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ قال مقاتل: بل هو أسرع. وقال الزجاج: ليس المراد أن الساعة تأتي في أقرب من لمح البصر، ولكنه يصف سرعة القدرة على الإتيان بها متى شاء.

﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ قرأ حمزة «إمهااتكم» بكسر الألف والميم، وقرأ الكسائي بكسر الألف وفتح الميم، والباقون بضم الألف وفتح الميم، وكذلك في [النور: ٦١] و [الزمر: ٦٦] و [النجم: ٣٢]، ولا خلاف بينهم في الابتداء بضم الهمزة.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ لفظه لفظ الواحد، والمراد به الجميع، وقد بيّنا علة ذلك في أول [البقرة: ٧]. ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾: جمع فؤاد. قال الزجاج: مثل: غراب وأغربة، ولم يجمع «فؤاد» على أكثر العدد، لم يقل فيه: «فئدان» مثل غراب وغربان. وقال أبو عبيدة: وإنما جعل لهم السمع والأبصار والأفئدة قبل أن يخرجهم، غير أن العرب تقدّم وتؤخّر، وأنشد:

ضَخْمٌ تَمَلَّقَ أَشْنَاقَ الدِّيَاتِ بِهِ إِذَا المِؤُونُ أَمِرتْ قَوْفَهُ حَمَلًا^(١)
[الشُّنْقُ: ما بين الفريضتين]. والمِؤُونُ أعظم من الشُّنْقِ، فبدأ بالآقل قبل الأعظم. قال المفسرون: ومقصود الآية: أن الله تعالى أبان نعمه عليهم حيث أخرجهم جهالاً بالأشياء، وخلق لهم الآلات التي يتوصلون بها إلى العلم.

﴿أَلَمْ يَرْزُقْنَا إِلَى الغَيْبِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاوَاتِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ قوله تعالى: ﴿مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاوَاتِ﴾ قال الزجاج: هو الهواء البعيد من الأرض. قوله تعالى: ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما يمسكهن عند قبض أجنحتهن ويسطها أن يَقَعْنَ على الأرض إلا الله، قاله الأكثرون. والثاني: ما يمسكهن أن يرسلن الحجارة على شرار هذه الأمة، كما فُعلَ بغيرهم، إلا الله، قاله ابن السائب.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُدُودِ الْأَنْفَادِ يَوْمًا تَتَخَفُونَهَا إِيَّامًا يَوْمَ عَلَيْكُمْ لَوْمَةٌ وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ وَأَوْبَارِيهَا وَأَشْعَارِيهَا أَشْنًا وَمَتَمًا إِلَى حِينٍ ﴿٨٣﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم مَّرَاجِلَ تَقْبِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنسَوْنَهَا لَأَنتُمْ بِعَاقِبِهَا تُكْفَرُونَ ﴿٨٤﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴿٨٥﴾ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْعُ الْمَينُ ﴿٨٦﴾ يَمْشُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَمُكِرُونَ بِهَا كَكُفْرِهِمُ الْكُفْرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ أي: موضعاً تسكنون فيه، وهي المساكن المتخذة من الحجر والمدر تستر العورات والحرم^(٢). وذلك أن الله تعالى خلق الخشب والمدر والآلة التي بها يمكن بناء البيت وتسقيفه، ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُدُودِ الْأَنْفَادِ يَوْمًا﴾ وهي القباب والخيم المتخذة من الأدم ﴿تَتَخَفُونَهَا﴾ أي: يخفئ عليكم حملها ﴿يَوْمَ طَمَعْتُمْ﴾ قرأ ابين كثير، ونافع، وأبو عمرو «طعيتكم» بفتح العين. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي بتسكين العين، وهما لغتان، كالمشعر والشعر، والنهر والنهر، والمعنى: إذا سافرت، ﴿يَوْمَ إِقَاتِيكُمْ﴾ أي: لا تثقل عليكم في الحالين. ﴿وَمِنَ أَسْوَافِهَا﴾ يعني: الضان ﴿وَأَوْبَارِيهَا﴾ يعني: الإبل ﴿وَأَشْعَارِيهَا﴾ يعني: المعز ﴿أَشْنًا﴾ قال الفراء: الأثاث: المتاع، لا واحد له، كما أن المتاع لا واحد له. والعرب تقول: جمع المتاع أمتعة، ولو جمعت الأثاث، لقلت: ثلاثة أثاث، وأث: مثل أعة وغث لا غير. وقال ابن قتيبة: الأثاث: متاع البيت من الفرش والأكسية. قال أبو زيد: واحد الأثاث: أثاثة. وقال الزجاج: يقال: قد أثَّ يَأْثُ أَثًّا: إذا صار ذا أثاث. وروي عن الخليل أنه قال: أصله من الكثرة واجتماع بعض المتاع إلى بعض، ومنه: شَعْرَ أثيث. فأما قوله: ﴿وَمَتَمًا﴾ فقول: إنما جمع بينه

(١) البيت للأخطل: «ديوانه» ١٤٣، و«مجاز القرآن» ١/ ٣٦٤، و«اللسان»: شق، وفيه: وصفه بتحمل الديات وما دون الديات، فيؤديها ليصلح بين المشاعر ويحقن الدماء. وانظر رد ابن قتيبة على تفسير أبي عبيدة للأشفاق في «اللسان».

(٢) حرم الرُّجُل: عياله ونسأوه وما يحمي.

وبين الأثاث، لاختلاف اللفظين. وفي قوله: ﴿إِلَى حِينٍ﴾ قولان: أحدهما: أنه الموت، والمعنى: ينتفعون به إلى حين الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: أنه إلى حين البلى، فالمعنى: إلى أن يبلى ذلك الشيء، قاله مقاتل.
قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا﴾ أي: ما يقيكم حر الشمس، وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه ظلال الغمام، قاله ابن عباس. والثاني: ظلال البيوت، [قاله ابن السائب]. والثالث: ظلال الشجر، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: ظلال الشجر والجبال^(١)، قاله ابن قتيبة. والخامس: أنه كل شيء له ظل من حائط، وسقف، وشجر، وجبل، وغير ذلك، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ أي: ما يَكُنُّكُمْ من الحرِّ والبرد، وهي الغيران والأسراب. وواحد الأكنان «كِنٌّ» وكل شيء وقى شيئاً وستره فهو «كِنٌّ». ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ﴾ وهي القمص «تَقِيكُمْ الْحَرَّ» ولم يقل: البرد، لأن ما وقى من الحر، وقى من البرد، وأشد:

وَمَا أَذْرِي إِذَا يَمُنُّنْتُ أَرْضًا
أُرِيدُ الْحَيْرَ أَيُّهُمَا يَلِينِي^(٢)

وقال الزجاج: إنما خص الحر، لأنهم كانوا في مكاناتهم أكثر معاناةً له من البرد، وهذا مذهب علماء الخراساني.

قوله تعالى: ﴿وَسَرَابِيلٌ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ يريد الدروع التي يتقون بها شدة الطعن والضرب في الحرب.
قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ رَحْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: مثلما أنعم الله عليكم بهذه الأشياء، يتم نعمته عليكم في الدنيا ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ والخطاب لأهل مكة، وكان أكثرهم حينئذ كفاراً، ولو قيل: إنه خطاب للمسلمين، فالمعنى: لعلكم تدمون على الإسلام، وتقومون بحقه. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وأبو رجاء: «لعلكم تسلمون» بفتح التاء واللام، على معنى: لعلكم إذا لبستم الدروع تسلمون من الجراح في الحرب.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عرضوا عن الإيمان ﴿فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ وهذه عند المفسرين منسوخة بآية السيف.
قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ وفي هذه النعمة قولان: أحدهما: أنها [المساكن] نعم الله ﷻ عليهم في الدنيا. وفي إنكارها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يقولون: هذه ورثناها [عن آبائنا]. روى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال: نعم الله: المساكن، والأنعام، وسراويل الثياب، والحديد، يعرفه كفار قريش، ثم ينكرونه بأن يقولوا: هذا كان لأبائنا ورثناه عنهم، وهذا عن مجاهد. والثاني: أنهم يقولون: لولا فلان، لكان كذا، فهذا إنكارهم، قاله عون بن عبد الله. والثالث: يعرفون أن النعم من الله، ولكن يقولون: هذه بشفاعة ألهتنا، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أن المراد بالنعمة هاهنا: محمد ﷺ يعرفون أنه نبيٌّ ثم يكذبونه، وهذا مروى عن مجاهد، والسدي، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿رَأَوْنَهُمْ أَلْكَافِرِينَ﴾ قال الحسن: وجميعهم كفار، فذكر الأكثر، والمراد به الجميع.
﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤَدُّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ﴾ (٨٤) وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٥) وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَعِنَدُنَا (٨٦) وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّهْرَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٨٧)

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبِّئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ يعني: يوم القيامة، وشاهد كل أمة نبيها يشهد عليها بتصديقها وتكذيبها، ﴿ثُمَّ لَا يُؤَدُّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الاعتذار ﴿وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى ما أمر الله به، لأن الآخرة ليست بدار تكليف.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿الْعَذَابَ﴾ يعني: النار ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ﴾ العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ لا يؤخرون، ولا يمهلون. ﴿وَإِنَّا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ يعني: الأصنام التي جعلوها شركاء لله في

(١) ما بين المفقطين، سقط من نسخة الرباط، واستدركناه من نسخة مكتبة راغب باشا باسطنبول.

(٢) البيت للمثقب العبدى، وقد تقدم ١٠٥، ٢١٨، وهو في «الطبري» ١٥٧/١٤، و«القرطبي» ١٠/١٦٠.

العبادة، وذلك أن الله يبعث كل معبود من دونه، فيقول المشركون: «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا» أي: نعبد من دونك. فإن قيل: فهذا معلوم عند الله تعالى، فما فائدة قولهم: «هؤلاء شركاؤنا؟» فعنه جوابان: أحدهما: أنهم لما كتموا الشرك في قولهم: واللّه ما كنا مشركين، عاقبهم الله تعالى بإصمات السنتهم، وإنطاق جوارحهم، فقالوا عند معاينة آلهتهم: «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا» أي: قد أقررنا بعد الجحد، وصدّقنا بعد الكذب، التماساً للرحمة، وفراراً من الغضب، وكأنّ هذا القول منهم على وجه الاعتراف بالذنب، لا على وجه إعلام من لا يعلم. والثاني: أنهم لما عاينوا عظم غضب الله تعالى قالوا: هؤلاء شركاؤنا، تقدير أن يعود عليهم من هذا القول روح، وأن تلزم الأصنام إجرامهم، أو بعض ذنوبهم إذ كانوا يدعون لها العقل والتمييز، فأجابتهم الأصنام بما حسم طمعهم.

قوله تعالى: «فَالْقَوْلَ إِنِّيهِمُ الْقَوْلُ» أي: أجابهم وقالوا لهم: «إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ» قال الفراء: ردت عليهم آلهتهم قولهم. وقال أبو عبيدة: «فألقوا»، أي: قالوا لهم. يقال: ألقىت إلى فلان كذا، أي: قلت له. قال العلماء: كذبهم في عبادتهم إياهم، وذلك أن الأصنام كانت جماداً لا تعرف عابديها، فظهرت فضيحتهم يومئذ إذ عبدوا من لم يعلم بعبادتهم، وذلك كقوله: «سَيَكْفُرُونَ بِبَاعَتِهِمْ» [مرم: ٨٣].

قوله تعالى: «وَالْقَوْلَ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّاتِرُ» المعنى: أنهم استسلموا له. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله الأكثرون. ثم في معنى استسلامهم قولان: أحدهما: أنهم استسلموا [له] بالإقرار بتوحيده وربوبيته. والثاني: أنهم استسلموا لعذابه. والثاني: أنهم المشركون والأصنام كلهم. قال الكلبي^(١): والمعنى: أنهم استسلموا لله مقادين لحكمه.

قوله تعالى: «وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» فيه قولان: أحدهما: بطل قولهم أنها تشفع لهم. والثاني: ذهب عنهم ما زين لهم الشيطان أن الله شريكاً وولداً.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَرَزَقْنَاكَ عَلَى أَلْسِنَةٍ أُنثَىٰ وَهَدَىٰ رَحْمَةً وَيُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾
قوله تعالى: «الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» قال ابن عباس: منعوا الناس من طاعة الله والإيمان بمحمد ﷺ.

قوله تعالى: «زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ» إنما نكر العذاب [الأول]، لأنه نوع خاص لقوم بأعيانهم، وعرف العذاب الثاني، لأنه العذاب الذي يعذب به أكثر أهل النار، فكان في شهرته بمنزلة النار في قول القائل: نعود بالله من النار، وقد قيل: إنما زيدوا هذا العذاب على ما يستحقونه من عذابهم، بصدّهم عن سبيل الله. وفي صفة هذا العذاب الذي زيدوا أربعة أقوال: أحدها: أنها عقارب كأمثال النخل الطوال، رواه مسروق عن ابن مسعود. والثاني: أنها حيّات كأمثال الفيلة، وعقارب كأمثال البغال، رواه زرّ عن ابن مسعود. والثالث: أنها خمسة أثمار من صُفْرٍ مُدَابِّ تسيل من تحت العرش يعدّون بها، ثلاثة على مقدار الليل، واثنان على مقدار النهار، قاله ابن عباس. والرابع: أنه الزمهرير، ذكره ابن الأباري. قال الزجاج: يخرجون من حرّ النار إلى الزمهرير، فيتبادرون من شدة برده إلى النار.

قوله تعالى: «وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ» وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم قومه، قاله ابن عباس. والثاني: أمته، قاله مقاتل. وتم الكلام هاهنا. ثم قال: «وَرَزَقْنَاكَ عَلَى أَلْسِنَةٍ أُنثَىٰ» قال الزجاج: التبيان: اسم في معنى البيان. فأما قوله تعالى: «لِكُلِّ قَوْمٍ» فقال العلماء بالمعاني: يعني: لكل شيء من أمور الدين، إما بالنص عليه، أو بالإحالة على ما يوجب العلم، مثل بيان رسول الله ﷺ أو إجماع المسلمين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالنُّكْرِ وَالْبَغْيِ يُبْطِئْكُمْ لَمَلَكُمْ تَذَكُّرُونَ﴾ ﴿٩٠﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَفْضَحُوا أَلْسِنَتَكُمْ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْلًا إِنَّ اللَّهَ يَلْمِزُ

مَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَنَّا تَجَدُّوتَ أَنْتُمْ ذَلَّالًا يَتَّبِعُكُمْ أَنْ تَكُونُوا أُمَّةً مِنْ أُمَّةٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ يُلَوِّعُ اللَّهُ بِكُمْ وَيُبَيِّنُ لَكُمْ رِيمَ الْيَمِينَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَاتَّقُوا اللَّهَ كُنْتُمْ قَوْمًا ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه شهادة أن لا إله إلا الله، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه الحق، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه استواء السريرة والعلانية في العمل لله تعالى، قاله سفيان بن عيينة. والرابع: أنه القضاء بالحق، ذكره الماوردي. قال أبو سليمان: العدل في كلام العرب: الإنصاف، وأعظم الإنصاف: الاعتراف للمعني بنعمته. وفي المراد بالإحسان خمسة أقوال: أحدها: أنه أداء الفرائض، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: العفو، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: الإخلاص، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن تعبد الله كأنك تراه، رواه عطاء عن ابن عباس. والخامس: أن تكون السريرة أحسن من العلانية، قاله سفيان بن عيينة. فأما قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ إِذْ أَعْرَفَ﴾ فالمراد به: صلة الأرحام. وفي الفحشاء قولان: أحدهما: أنها الزنى، قاله ابن عباس. والثاني: المعاصي، قاله مقاتل. وفي ﴿الْمُنْكَرِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه الشرك، قاله مقاتل. والثاني: أنه ما لا يُعْرَفُ في شريعة ولا سُنَّة. والثالث: أنه ما وعد الله عليه النار، ذكرهما ابن السائب. والرابع: أن تكون علانية الإنسان أحسن من سريرته، قاله سفيان بن عيينة. فأما: ﴿الْبَيْتِ﴾ فقال ابن عباس: هو الظلم، وقد سبق شرحه في مواضع [البقرة: ١٧٣، والأعراف: ٣٣، يونس: ٢٣، ٩٠].

قوله تعالى: ﴿يَعْظُمُكُمْ﴾ قال ابن عباس: يؤذّبكم، وقد ذكرنا معنى الوعظ في [سورة النساء: ٥٨]. و ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ بمعنى: تتعظون. قال ابن مسعود: هذه الآية أجمع آية في القرآن لخير أو لشر. وقال الحسن: والله ما ترك العدل والإحسان شيئاً من طاعة [الله] إلا جمعاه، ولا تركت الفحشاء والمنكر والبغي شيئاً من معصية الله إلا جمعه. قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في حلف أهل الجاهلية، قاله مجاهد، وقناة. والثاني: أنها نزلت في الذين بايعوا رسول الله ﷺ. قال المفسرون: العهد الذي يجب الوفاء به، هو الذي يحسن فعله، فإذا عاهد العبد عليه، وجب الوفاء به، والوعد من العهد. ﴿وَلَا تُنْفِضُوا الْاَيْمَانَ بِدَوْنِ تَوْكِيدِهَا﴾ أي: بعد تغليظها وتشديدها بالعزم والعقد على اليمين، بخلاف لغو اليمين، ووكدت الشيء توكيداً، لغة أهل الحجاز. فأما أهل نجد، فيقولون: أكدته تأكيداً. وقال الزجاج: يقال: وكدت الأمر، وأكدت، لغتان جيدتان، والأصل الواو، والهمزة بدل منها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَيْلًا﴾ أي: بالوفاء، وذلك أن من حلف بالله، فكانه أكفل الله بالوفاء بما حلف عليه. وللمفسرين في معنى «كيفيلاً» ثلاثة أقوال: أحدها: شهيداً، قاله سعيد بن جبير. والثاني: وكيفلاً، قاله مجاهد. والثالث: حفيظاً مراعياً لعقدكم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا﴾ قال مجاهد: هذا فعل نساء أهل نجد، تنقض إحداهن حبلها، ثم تنفسه، ثم تخلطه بالصوف فتغزله. وقال مقاتل: هي امرأة من قريش تسمى «رَيْطَةَ» بنت عمرو بن كعب، كانت إذا غزلت، تنقضته. وقال ابن السائب: اسمها «رَائِطَةُ» وقال ابن الأنباري: اسمها رَيْطَةُ بنت عمرو المريّة، ولقبها الجعراء، وهي من أهل مكة، وكانت معروفة عند المخاطبين، فعرفوها بوصفها، ول يكن لها نظير في فعلها ذلك، كانت متناهية الحمق، تغزل الغزل من القطن أو الصوف فحكيمة، ثم تأمر جارتها بتقطيعه. وقال بعضهم: كانت تغزل هي وجواربها، ثم تأمرهن أن ينقضن ما غزلن، فضربها الله مثلاً لناقضي العهد. و «نقضت»، بمعنى: تنقض، كقوله: ﴿وَأَدَّيْتُ أَحْسَبُ الْاَيْمَانَ﴾ [الأعراف: ٤٣] بمعنى: وينادي. وفي المراد بالغزل قولان: أحدهما: أنه الغزل المعروف، سواء كان من قطن أو صوف أو شعر، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنه الحبل، قاله مجاهد. وقوله: ﴿وَمِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ قال قناة: من بعد إبرام، وقوله: ﴿أَنْكَنَّا﴾ أي: أنقضاً. قال ابن قتيبة: الأنكات: ما نُقِضَ من غَزَلِ الشَّعْرِ وغيره.

وواحدتها: نَحْتُ. يقول: لا تؤكدوا على أنفسكم الأيمان والعهود، ثم تنقضوا ذلك وتحثوا فيه، فتكونوا كامراً غزلت ونسجت، ثم نقضت ذلك النسيج، فجعلته أنكاثاً.

قوله تعالى: ﴿تَتَخَذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ﴾ أي: دغلاً، ومكراً، وخديعة، وكل شيء دخله عيب، فهو مدخول، وفيه دَخْلٌ.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ﴾ قال ابن قتيبة: لأن تكون أمة، ﴿هِيَ أُمَّةٌ﴾ أي: هي أغنى ﴿مِنْ أُمَّةٍ﴾ وقال [الزجاج]: المعنى: بأن تكون أمة هي أكثر، يقال: ربا الشيء يربو: إذ كثر. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: «أربي»: أزيد عدداً. قال مجاهد: كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعرز، فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك، فنهوا عن ذلك. وقال الفراء: المعنى لا تغيروا بقوم لقلبتهم وكثرتكم، أو قَلَبْتُمْ وكثرتهم وقد غَرَّرْتُمُوهم بالأيمان.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَبُوءُكُمْ اللَّهُ بِهِ﴾ في هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الكثرة، قاله سعيد بن جبير، وابن السائب، ومقاتل، فيكون المعنى: إنما يختبركم الله بالكثرة، فإذا كان بين قومين عهد، فكثر أحدهما، فلا ينبغي أن يفسخ الذي بينه وبين الأقل. فإن قيل: إذا كثرت عن الكثرة، فهلا قيل بها؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، بأن الكثرة ليس تانيها حقيقياً، فحملت على معنى التذكير، كما حملت الصيحة على معنى الصباح. والثاني: أنها ترجع إلى العهد، فإنه لدلالة الأيمان عليه، يجري مجرى المظهر، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنها ترجع إلى الأمر بالوفاء، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قد فسرناه في آخر [مود: ١١٨].

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ صريح في تكذيب القدرية، حيث أضاف الإضلال والهداية إليه، وعلقتها بمشيئته.

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَ قَدَمٌ بَدَّ ثُبُوتَهَا وَتَذَوُّوا الشَّوْءَ بِمَا سَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُرْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٩٤) وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آمِنَتَكُمْ دَخَلًا﴾ هذا استئناف للنهي عن إيمان الخديعة. ﴿فَزَلَ قَدَمٌ بَدَّ ثُبُوتَهَا﴾ قال أبو عبيدة: هذا مثل يقال لكل مبتلى بعد عافية، أو ساقط في ورطة بعد سلامة: زَلَّتْ به قدمه. قال مقاتل: ناقض العهد يَزِلُّ في دينه كما تَزِلُّ قَدَمُ الرَّجُلِ بعد الاستقامة. قال المفسرون: وهذا نهى للذين بايعوا رسول الله ﷺ على الإسلام ونصرة الدين عن نقض العهد، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَتَذَوُّوا الشَّوْءَ﴾ يعني: العقوبة ﴿بِمَا سَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يريد أنهم إذا نقضوا عهدهم مع رسول الله ﷺ، صدوا الناس عن الإسلام، فاستحقوا العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُرْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: في الآخرة. ثم أكد ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ قال أبو صالح عن ابن عباس: نزلت في رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض، يقال لأحدهما: «عبدان بن أشوع» وهو صاحب الأرض، وللآخر: «امرؤ القيس» وهو المدعى عليه، فهم امرؤ القيس أن يحلف، فأخذه رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. وذكر أبو بكر الخطيب أن اسم صاحب الأرض «ربيعة بن عبدان»، وقيل: «عبدان»، بفتح العين وياه معجمة باثنتين. ومعنى الآية: لا تنقضوا عهودكم، تطلبون بنقضها عَرَضاً يسيراً من الدنيا، إن ما عند الله من الثواب على الوفاء هو خير لكم من العاجل. ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ﴾ أي: ينفى ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ في الآخرة ﴿بَاقٍ﴾ وقف بالياء ابن كثير في رواية عنه، ولا خلاف في حذفها في الوصل. ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «وَلَنَجْزِيَنَّ» بالياء. وقرأ ابن كثير، وعاصم: «وَلَنَجْزِيَنَّ» بالنون. ولم يختلفوا في ﴿وَلَنَجْزِيَنَّ أَجْرَهُمْ﴾ أنها بالنون، ومعنى هذه الآية: ولنجزين الذين صبروا على أمره أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون في الدنيا، ويتجاوز عن سيئاتهم.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن امرأ القيس المتقدم ذكره أقرّ بالحق الذي كان همّ أن يحلف عليه، فنزلت فيه: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾، وهو إقراره بالحق، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن ناساً من أهل التوراة، وأهل الإنجيل، وأهل الأوثان، جلسوا، فتفاضلوا، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح.

قوله تعالى: ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً﴾ اختلفوا أين تكون هذه الحياة الطيبة على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها في الدنيا، رواه العوفي عن ابن عباس. ثم فيها للمفسرين تسعة أقوال: أحدها: أنها القناعة، قاله علي رضي الله عنه، وابن عباس في رواية، والحسن في رواية، وهب بن منبه. والثاني: أنها الرزق الحلال، رواه أبو مالك عن ابن عباس. وقال الضحاك: يأكل حلالاً ويلبس حلالاً. والثالث: أنها السعادة، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والرابع: أنها الطاعة، قاله عكرمة. والخامس: أنها رزق يوم بيوم، قاله قتادة. والسادس: أنها الرزق الطيب، والعمل الصالح، قاله إسماعيل بن أبي خالد. والسابع: أنها حلالة الطاعة، قاله أبو بكر الوراق. والثامن: العافية والكفاية. والتاسع: الرضى بالقضاء، ذكرهما الماوردي. والثاني: أنها في الآخرة، قاله الحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وقاتدة، وابن زيد، وذلك إنما يكون في الجنة. والثالث: أنها في القبر، رواه أبو غسان عن شريك.

﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٨﴾﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّمَا سُلْطٰنُنَا عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِمُشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَّنْعًا لَّمْ يَقُولُوا مِن رَّبِّهِمْ إِنَّمَا أَقْبَلْتُم بِمَا يَبْرَأُونَ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفَعِّلٌ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: فإذا أردت القراءة فاستعد، ومثله ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلٰوةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] وقوله: ﴿وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَّنْعًا لَّمْ يَقُولُوا مِن رَّبِّهِمْ﴾ [الاحزاب: ٥٣] وقوله: ﴿إِذَا تَجَبَّهْتَ الرُّسُولَ فَرَدُّوا إِلَيْكَ بِحَقِّ جَوَابِكَ فَقُلْ أَعِذُوا بِاللَّهِ﴾ [المائدة: ١٢]. ومثله في الكلام: إذا أكلت، فقل: باسم الله، هذا قول عامة العلماء واللغويين. والثاني: أنه على ظاهره، وأن الاستعاذة بعد القراءة. روي عن أبي هريرة، وداود. والثالث: أنه من المقدم والمؤخر، فالمعنى: فإذا استعدت بالله فاقراً، قاله أبو حاتم السجستاني، والأول أصح.

فصل

والاستعاذة عند القراءة سنة في الصلاة وغيرها. وفي صفتها عن أحمد روايتان: إحداهما: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، إن الله هو السميع العليم، رواها أبو بكر المروزي. والثانية: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، إن الله هو السميع العليم، رواها حنبل. وقد بيّنا معنى «أعوذ» في أول الكتاب [ص: ١٧]، وشرحنا اشتقاق الشيطان في [البقرة: ١٤]، والرجيم في [آل عمران: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ في المراد بالسلطان قولان: أحدهما: أنه التسلط. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ليس له عليهم سلطان بحال، لأن الله صرف سلطانه عنهم بقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِينَ ﴿٢١﴾﴾ [الحجر: ٢٢]. والثاني: ليس له عليهم سلطان، لاستعاذتهم منه. والثالث: ليس له قدرة على أن يحملهم على ذنب لا يُغفر. والثاني: أنه الحجة. فالمعنى: ليس له حجة على ما يدعوهم إليه من المعاصي، قاله مجاهد. فأما قوله: ﴿يَتَوَكَّلُونَ﴾ معناه: يطيعونه. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِمُشْرِكُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله مجاهد، والضحاك. والثاني: أنها ترجع إلى الشيطان، فالمعنى: الذين هم من أجله مشركون بالله، وهذا كما يقال: صار فلان بك عالماً، أي: من أجلك، هذا قول ابن قتيبة. وقال ابن الأنباري: المعنى: والذين هم بإشراكهم إبليس في العبادة، مشركون بالله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً تَكَانَ آيَةً﴾ سبب نزولها أن الله تعالى كان ينزل الآية، فيعمل بها مدة، ثم ينسخها، فقال كفار قريش: والله ما محمد إلا يسخر من أصحابه، يأمرهم اليوم بأمر، ويأتيهم غداً بما هو أهون عليهم منه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والمعنى: إذا نسخنا آية بآية، إما نسخ الحكم والتلاوة، أو نسخ الحكم مع بقاء التلاوة ﴿وَاللَّهُ أَهْلُهُ بِمَا يَزُكُّ﴾ من ناسخ ومنسوخ، وتشديد وتخفيف، فهو عليم بالمصلحة في ذلك ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ أي: كاذب: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يعلمون أن الله أنزله. والثاني: لا يعلمون فائدة النسخ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ﴾ يعني: القرآن ﴿رُوحَ الْقُدُسِ﴾ يعني: جبريل. وقد شرحنا هذا الاسم في (البقرة: ٨٧).

قوله تعالى: ﴿مِنْ زَكَاةٍ﴾ أي: من كلامه ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالأمر الصحيح ﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بما فيه من البينات فيزدادوا يقيناً.

﴿وَلَقَدْ تَمَّ أَنْهَرُ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجِبِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ ثَبِيثٌ ﴿١٠٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمْ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ إِنَّمَا يَتَّبِعِيَ الْكَاذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١٠٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَمَّ أَنْهَرُ يَقُولُونَ﴾ يعني: قريشاً ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ أي: آدمي، وما هو من عند الله. وفيمن أرادوا بهذا البشر تسعة أقوال: أحدها: أنه كان لبني المغيرة غلام يقال له «يعيش» يقرأ التوراة، فقالوا: منه يتعلم محمد، فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال عكرمة في رواية: كان هذا الغلام لبني عامر بن لوي، وكان رومياً. والثاني: أنه فنى كان بمكة يسمى «بلعام» وكان نصرانياً أعجمياً، وكان رسول الله ﷺ يعلمه، فلما رأى المشركون دخوله إليه وخروجه، قالوا ذلك، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنه نزلت في كاتب كان يكتب لرسول الله ﷺ، فيملي عليه «سميع عليم» فيكتب هو «عزيز حكيم» أو نحو هذا، فقال له رسول الله ﷺ: «أي ذلك كتبت فهو كذلك»، فافتتن، وقال: إن محمداً يَكِلُ ذلك إليّ فأكتب ما شئت، روي عن سعيد بن المسيب^(١). والرابع: أنه غلام أعجمي لامرأة من قريش يقال له: «جابر»، وكان جابر يأتي رسول الله ﷺ فيتعلم منه، فقال المشركون: إنما يتعلم محمد من هذا، قاله سعيد بن جبير. والخامس: أنهم غنوا سلمان الفارسي، قاله الضحاك؛ وفيه بُعد من جهة أن سلمان أسلم بالمدينة، وهذه [الآية] مكية. والسادس: أنهم غنوا به رجلاً حداداً كان يقال له «نخس»^(٢) النُصْراني، قاله ابن زيد. والسابع: أنهم غنوا به غلاماً لعامر بن الحضرمي، وكان يهودياً أعجمياً، واسمه «يسار»، ويكنى «أبا فكيهة»، قاله مقاتل. وقد روي عن سعيد بن جبير نحو هذا، إلا أنه لم يقل: إنه كان يهودياً. والثامن: أنهم غنوا غلاماً أعجمياً اسمه «عاش»، وكان مملوكاً لحويطب، وكان قد أسلم، قاله الفراء، والزجاج. والتاسع: أنهما رجلان، قال عبد الله بن مسلم الحضرمي: كان لنا عبدان من أهل عين التمر، يقال لأحدهما: «يسار» وللآخر «جبر» وكانا يصنعان السيوف بمكة، ويقرآن الإنجيل، وربما مرَّ بهما النبي ﷺ وهما يقرآن، فيقف يستمع، فقال المشركون: إنما يتعلم منهما. قال ابن الأنباري: فعلى هذا القول، يكون البشر واقعاً على اثنين، والبشر من أسماء الأجناس، يعبر عن اثنين، كما يعبر «أحد» عن الاثنين والجميع، والمذكر والمؤنث.

قوله تعالى: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجِبِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «يُلْحِدُونَ» بضم الياء وكسر الحاء، وقرأ حمزة، والكسائي: «يَلْحَدُونَ» بفتح الياء والحاء. فأما القراءة الأولى، فقال ابن قتيبة: «يُلْحِدُونَ» أي: يميلون إليه^(٣)، ويزعمون أنه يعلمه، وأصل الإلحاد الميل، وقال

(١) قال ابن كثير ٥٨٧/٢: قال الزهري عن سعيد بن المسيب: الذي قال ذلك من المشركين، رجل كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ فارتد بعد ذلك عن الإسلام، وافتري هذه المقالة فيحبه الله.

(٢) كذا في نسخة الرباط بإهمال الحرف الأول، وفي نسخة راغب باشا الاسطنبولية: يحسن، والذي في «البحر المحيط» ٥/٥٣٦: عس. والله تعالى أعلم.

(٣) في الأصل: يؤمنون إليه، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة ٢٤٩.

الفراء: «يُلجِدون» بضم الياء: يعترضون، ومنه قوله: «وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ» [الحج: ٢٥] أي: باعتراض، و«يَلْحَدُونَ» بفتح الياء: يميلون. وقال الزجاج: يَلْحَدُونَ إليه، أي: يُميلون القول فيه أنه أعجمي. قال ابن قتيبة: لا يكاد عوام الناس يفرقون بين العجمي والأعجمي، والعربي والأعرابي، فالأعجمي: الذي لا يفصح وإن كان نازلاً بالبادية، والعجمي: منسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً؛ والأعرابي: هو البدوي، والعربي: منسوب إلى العرب وإن لم يكن بدوياً.

قوله تعالى: «وَهَذَا لِسَانَ» يعني: القرآن، «عَكَرَتْ» قال الزجاج: أي: أن صاحبه يتكلم بالعربية.

قوله تعالى: «إِنَّمَا يَقْرَأُ الذِّكْرَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ» أي: الذين إذا رأوا الآيات التي لا يقدر عليها إلا الله، كذبوا بها، «وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ» أي: أن الكذب نعت لازم لهم، وعادة من عاداتهم، وهذا رد عليهم إذ قالوا: «إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ» [النحل: ١٠١]. وهذه الآية من أبلغ الزجر عن الكذب، لأنه حُص به مَنْ لا يؤمن.

«مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» [١٠١] ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعْتَهُمْ وَأَصْرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰٔقِدُونَ ﴿١٠٣﴾ لَا جَرَءَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخٰٔسِرُونَ ﴿١٠٤﴾ ثُمَّ إِنَّكَ لِلَّذِينَ هٰجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فٰٔسَرُوا ثُمَّ جٰٔهُدُوا وَصَرَّوْا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعٰٔزٌ رٰٔجٍ ﴿١٠٥﴾ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُجَدِّلٌ عَن نَّفْسِهَا وَتُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهِيَ لَا ئٰظُنُّوْنَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى: «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ» قال مقاتل: نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي، ومقيس بن ضبابه، وعبد الله بن أنس بن حنظل، وطعمة بن أبيرق، وقيس بن الوليد بن المغيرة، وقيس بن الفاكه المخزومي. فأما قوله تعالى: «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ» فاختلفوا فيمن نزل على أربعة أقوال: أحدها: أنه نزل في عمار بن ياسر، أخذه المشركون فعذبوه، فأعطاهم ما أرادوا بلسانه، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: أنه لما نزل قوله: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْكٰٔفِرَ كَيْفَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ» إلى آخر الآيتين اللتين في [سورة النساء: ٩٦، ٩٧] كتب بها المسلمون الذين بالمدينة إلى مَنْ كان بمكة، فخرج ناس ممن أقرَّ بالإسلام، فأتبعهم المشركون، فأدركوهم، فأكروههم حتى أعطوا الفتنة، فنزل «إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ»، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: أنه نزل في عياش بن أبي ربيعة، كان قد هاجر فحلفت أمه ألا تستظل ولا تشبع من طعام حتى يرجع، فرجع إليها، فأكرهه المشركون حتى أعطاهم بعض ما يريدون، قاله ابن سيرين. والرابع: أنه نزل في جبر، غلام ابن الحضرمي، كان يهودياً فأسلم، فضره سيده حتى رجع إلى اليهودية، قاله مقاتل. وأما قوله: «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا» فقال مقاتل: هم النفر المسمون في أول الآية. فأما التفسير، فاختلف النحاة في قوله: «مَنْ كَفَرَ» وقوله: «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ» فقال الكوفيون: جوابهما جميعاً في قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ»، فقال البصريون: بل قوله: «مَنْ كَفَرَ» مرفوع بالرد على «الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ». قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون خبرُ «مَنْ كَفَرَ» محذوفاً، لوضوح معناه، تقديره: من كفر بالله، فإله عليه غضبان.

قوله تعالى: «وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ» أي: ساكن إليه راض به. «وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا» قال قتادة: من أتاه بإيثار واختيار. وقال ابن قتيبة: من فتح له صدره بالقبول. وقال أبو عبيدة: المعنى: من تابعته نفسه، وانبسط إلى ذلك، يقال: ما ينشرح صدري بذلك، أي: ما يطيب. وجاء قوله: «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ» على معنى الجميع، لأن «مَنْ» تقع على الجميع.

فصل

الإكراه على كلمة الكفر بيبح النطق بها. وفي الإكراه المبيح لذلك عن أحمد وروايتان: إحداهما: أنه يخاف على نفسه أو على بعض أعضائه التلف إن لم يفعل ما أمر به. والثانية: أن التخويف لا يكون إكراهاً حتى يُنَال بعذاب. وإذ

ثبت جواز «الثَّقِيَّة» فالأفضل ألا يفعل^(١)، نص عليه أحمد، في أسير خَيْرٍ بين القتل وشرب الخمر، فقال: إن صبر على القتل فله الشرف، وإن لم يصبر، فله الرخصة، فظاهر هذا، الجواز. وروى عنه الأثرم أنه سئل عن الثَّقِيَّة في شرب الخمر فقال: إنما الثقية في القول. فظاهر هذا أنه لا يجوز له ذلك. فأما إذا أكره على الزنى، لم يجوز له الفعل، ولم يصح إكراهه، نص عليه أحمد. فإن أكره على الطلاق، لم يقع طلاقه، نص عليه أحمد، وهو قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: يقع.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ في المشار إليه بذلك قولان: أحدهما: أنه الغضب والعذاب، قاله مقاتل. والثاني: أنه شرح الصدر للكفر. و«استحبوا» بمعنى: أحبوا الدنيا واختاروها على الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّكَ أَتَىٰ أَي: ويأن الله لا يريد هدايتهم. وما بعد هذا قد سبق شرحه [البقرة: ٧، والنساء: ١٥٥، والمائدة: ٦٧] إلى قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: الغافلون عما يراد بهم، قاله ابن عباس. والثاني: عن الآخرة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا جَرَمَ﴾ قد شرحناها في [هود: ٢٢].

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبَّنَا لِلَّذِينَ هَٰجَرُوا مِنَّا مِن بَعْدِ مَا فَتَرْنَا﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت فيمن كان يُفْتَن بمكة من أصحاب رسول الله ﷺ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أن قوماً من المسلمين خرجوا للهجرة، فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة، فنزل فيهم ﴿وَيَنَّ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ مِّثْلَ بُعْثَةِ الْكَأْسِ كَذَّابِ اللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠]، فكتب المسلمون إليهم بذلك، فخرجوا، وأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا، وقُتِل من قتل، فنزلت فيهم هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنها نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان الشيطان قد أزلَّه حتى لحق بالكفار، فأمر به رسول الله ﷺ أن يُقْتَلَ يوم الفتح، فاستجار له عثمان بن عفان، فأجاره رسول الله ﷺ، وهذا مروى عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وفيه بُعد، لأن المشار إليه وإن كان [قد] عاد إلى الإسلام، فإن الهجرة انقطعت بالفتح. والرابع: أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، وأبي جندل بن سهيل بن عمرو، وعبد الله بن أسيد الثقفي، قاله مقاتل. فأما قوله تعالى: ﴿وَمِن بَعْدِ مَا فَتَرْنَا﴾ فقرأ الأكثرون: «ففتنوا» بضم الفاء وكسر التاء، على معنى: من بعد ما فتنهم المشركون عن دينهم. قال ابن عباس: ففتنوا بمعنى: عُذِّبوا. وقرأ عبد الله بن عامر: «فتنوا» بفتح الفاء والتاء، على معنى: من بعد ما فتنوا الناس عن دين الله، يشير إلى من أسلم من المشركين. وقال أبو علي: من بعد ما فتنوا أنفسهم بإظهار ما أظهروا للثقية، لأن الرخصة لم تكن نزلت بعد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَنَّهُدُوا﴾ أي: قاتلوا مع رسول الله ﷺ ﴿وَصَرَّوْا﴾ على الدين والجهاد. ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِهِمَا﴾ في المكني عنها أربعة أقوال: أحدها: الفتنة، وهو مذهب مقاتل. والثاني: الفعلة التي فعلوها، قاله الزجاج. والثالث: المجاهدة، والمهاجرة، والصبر. والرابع: المهاجرة. ذكرهما واللَّذين قبلهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي﴾ قال الزجاج: هو منصوب على أحد شيئين، إما على معنى: إن ربك لغفور يوم تأتي، وإما على معنى: اذكر يوم تأتي. ومعنى ﴿يُجْتَدِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ أي: عنها. والمراد: أن كل إنسان يجادل عن نفسه. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال لكعب الأحبار: يا كعب خَوْفنا، فقال: إن لجهم زفرة ما يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا وقع جاثياً على ركبتيه، حتى إن إبراهيم خليل الرحمن ليدلي بالخلعة فيقول: يا رب أنا خليلك إبراهيم، لا أسألك إلا نفسي، وإن تصديق ذلك في كتاب الله ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُّجْتَدِلَةً عَنْ نَفْسِهَا﴾^(٢). وقد شرحنا معنى [الجدال] في [هود: ٣٢].

(١) قال الحافظ بن كثير: والأولى والأفضل أن يثبت المسلم على دينه ولو أفضى إلى قتل.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٤/ ١٣٣ ونسبه إلى ابن المبارك، وابن أبي شيبة، وأحمد في «الزهدي»، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن كعب الأحبار.

﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفَ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً﴾ في هذه القرية قولان: أحدهما: أنها مكة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والجمهور، وهو الصحيح. والثاني: أنها قرية أوسع الله على أهلها حتى كانوا يستنجون بالخبز، فبعث الله عليهم الجوع حتى كانوا يأكلون ما يقعدون^(١)، قاله الحسن. فأما ما يروى عن حفصة أنها قالت: هي المدينة، فذلك على سبيل التمثيل، لا على وجه التضسير، وبيانه: ما روى سليم بن عزم، قال: صدرنا من الحج مع حفصة، وعثمان محصور بالمدينة، فرأت راكبين فسألتهما عنه، فقالا: قُتِلَ، فقالت: والذي نفسي بيده إنها للقرية، تعني المدينة التي قال الله تعالى في كتابه: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً﴾، تعني حفصة: أنها كانت على قانون الاستقامة في أيام النبي ﷺ، وأبي بكر وعمر ؓ، ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ عند قتل عثمان ؓ. ومعنى ﴿كَانَتْ آمِنَةً﴾ أي: ذات أمن يأمن فيها أهلها أن يُغَارَ عليهم، ﴿مُطْمَئِنَّةً﴾ أي: ساكنة بأهلها لا يحتاجون إلى الانتقال عنها لخوف أو ضيق. وقد شرحنا معنى الرغد في (البقرة: ٣٥، ٥٨). وقوله: ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ أي: يجلب إليها من كل بلد، وذلك كله بدعوة إبراهيم ؑ، ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ بتكذيبهم رسول الله ﷺ. وفي واحد الأنعم قولان: أحدهما: أن واحدها «نُعم» قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثاني: «نغمة» قاله الزجاج. قال ابن قتيبة: ليس قول من قال: هو جمع «نعمة» بشيء، لأن «فُعَلَّةٌ» لا تجمع على «أفعلٍ»، وإنما هو جمع «نعم»، يقال: يوم نُعم، ويوم بُؤس، ويجمع «أنعمًا» و «أبؤسًا».

قوله تعالى: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ وروى عبيد بن عقيل، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «والخوف» بنصب الفاء. وأصل الذوق إنما هو بالفم، وهذا استعارة منه، وقد شرحنا هذا المعنى في (آل عمران: ١٠٦، ١٨٥). وإنما ذكر اللباس هاهنا تجوُّزاً، لما يظهر عليهم من أثر الجوع والخوف، فهو كقوله: ﴿وَيَلِيَّاسَ النَّقْوَى﴾ (الأعراف: ٢٦) وذلك لما يظهر على المتقي من أثر التقوى. قال المفسرون: عذبهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والعظام المحترقة. فأما الخوف فهو خوفهم من رسول الله ﷺ ومن سراياه التي كان يبعثها حولهم. والكلام في هذه الآية خرج على القرية، والمراد أهلها، ولذلك قال: ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ يعني به: بتكذيبهم لرسول الله ﷺ وإخراجهم إياه وما هموا به من قتله.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْمَدَابِتُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ يعني: محمداً ﷺ، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْمَدَابِتُ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه الجوع، قاله ابن عباس. والثاني: القتل بيد، قاله مجاهد. قال ابن السائب: ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي: كافرون.

﴿فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِعَمَّتِ اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٩﴾﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أُوْهُلَ بِإِغْيَابِ اللَّهِ يَدُهُ فَمَنْ أَمْطَرَ غَيْرَ بَارِحٍ وَلَا عَاوِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم المسلمون، وهو قول الجمهور. والثاني: أنهم أهل مكة المشركون، لما اشتدت مجاعتهم، كلّم رؤسأهم رسول الله ﷺ فقالوا: إن كنت عاديّة الرجال، فما بال النساء والصبيان؟! فأذن رسول الله ﷺ للناس أن يحملوا الطعام إليهم، حكاة الثعلبي، وذكر نحوه القراء، وهذه الآية والتي تليها مفسرتان في (البقرة: ١٧٢، ١٧٣).

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتَكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَلٌ هَذَا حَرَامٌ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الْكُذْبَ إِذَا لَبِثَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ ﴿١٢١﴾﴾ مَتَّعَ قَلِيلٌ وَهُمْ عَادُوا إِلَيْهِ ﴿١٢٢﴾﴾

(١) كذا الأصل: (حتى كانوا يأكلون ما يقعدون) ولعله يقصد: ما يقعدون عليه، كالجلود، وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قال ابن الأنباري: اللام في «لما» بمعنى من أجل، وتلخيص الكلام: ولا تقولوا: هذه الميتة حلال، وهذه البحيرة حرام، من أجل كذبكم، وإقدامكم على الوصف، والتخوُّص لما لا أصل له، فجرت اللام هاهنا مجراها في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لِحُبِّ الْغَيْرِ لَشِيدُونَ﴾ [الغاشيات: ٨] أي: وإنه من أجل حب الخير لبخيل، و«ما» بمعنى المصدر، والكذب منصوب بـ«تصف»، والتلخيص: لا تقولوا لوصف الستمك الكذب. وقرأ ابن أبي عبله: «الْكُذْبُ»، قال ابن القاسم: هو نعت الألسنة، وهو جمع كذوب. قال المفسرون: والمعنى: أن تحليلكم وتحريمكم ليس له معنى إلا الكذب. والإشارة بقوله: ﴿هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ إلى ما كانوا يُحِلُّون ويحرمون، ﴿يَتَفَقَّهُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ﴾ وذلك أنهم كانوا ينسبون ذلك التحليل والتحريم إلى الله تعالى، ويقولون: هو أمرنا بهذا. وقوله: ﴿مَتَّعَ قَلِيلًا﴾ أي: متاعهم بهذا الذي فعلوه قليل.

﴿وَعَلَّ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا فَضَعْنَا عَالَيْكَ مِنْ قَبْلِ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [النعام: ١٢٦] وهو قوله: ﴿وَعَلَّ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كَلَّ ذِي ظُفْرِ﴾، ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ بتحريمنا ما حرمنا عليهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالبغي والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَدَلُوا الشُّرُوكَ بِحَسْبِ الْعِلْمِ﴾ قد شرحناه في سورة [النساء: ١٧]، وشرحنا في [البقرة: ١٦٠] التوبة والإصلاح، وذكرنا معنى قوله: ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ آنفًا.

﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَكَانَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ﴾ [شاكراً لِأَتَقِيهِمْ أَجْتَنَّهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] ﴿وَمَا تَقِيَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ قال ابن الأنباري: هذا مثل قول العرب: فلان رحمة، وفلان علامة، ونسابة، ويقصدون بهذا التأنيث قصد التناهي في المعنى الذي يصفونه، والعرب قد توقع الأسماء المبهمة على الجماعة، وعلى الواحد، كقوله: ﴿فَتَادَتُهُ الْمَلَكِيَّةُ﴾ [آل عمران: ٢٣٩]، وإنما ناداه جبريل وحده. وللمفسرين في المراد بالأمة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أن الأمة: الذي يعلم الخير، قاله ابن مسعود، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أنه المؤمن وحده في زمانه، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: أنه الإمام الذي يُقْتَدَى به، قاله قتادة، ومقاتل، وأبو عبيد، وهو في معنى القول الأول. فأما القانت فقال ابن مسعود: هو المطيع. وقد شرحنا «القنوت» في [البقرة: ١١٦، ٢٣٨] وكذلك الحنيف [البقرة: ١٣٥].

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ بِكَ﴾ قال الزجاج: أصلها: لم يكن، وإنما حذف النون عند سبويه، لكثرة استعمال هذا الحرف، وذكر الجلة من البصرين أنها إنما احتملت الحذف، لأنه اجتمع فيها كثرة الاستعمال، وأنها عبارة عن كل ما يمضي من الأفعال وما يستأنف، وأنها قد أشبهت حروف اللين، وأنها تكون علامة كما تكون حروف اللين علامة، وأنها غنة تخرج من الأنف، فلذلك احتملت الحذف.

قوله تعالى: ﴿شَاكِرًا لِأَتَقِيهِمْ﴾ انتصب بدلاً من قوله: ﴿أُمَّةً قَانِتًا﴾ وقد ذكرنا واحد الأنعم آنفًا، وشرحنا معنى [الاجتباء] في [النعام: ٨٧]. قال مقاتل: والمراد بالصرط المستقيم هاهنا: الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقِيَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ فيها ستة أقوال: أحدها: أنها الذُّرُّ الحسن، قاله ابن عباس. والثاني: النبوة، قاله الحسن. والثالث: لسان صدق، قاله مجاهد. والرابع: اجتماع الجلل على ولايته، فكلهم يتولونه ويرضونه، قاله قتادة. والخامس: أنها الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على محمد ﷺ، قاله مقاتل بن حيان. والسادس: الأولاد الأبرار على الكبر، حكاه الثعلبي. وباقي الآية مفسر في [البقرة: ١٣٠].

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْبِئَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْبِئَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ملته: دينه. وفيما أمر باتباعه من ذلك قولان: أحدهما: أنه

أمر باتباعه في جميع ملته، إلا ما أمر بتركه، وهذا هو الظاهر. [والثاني: اتباعه في التبرؤ من الأوثان، والتدين بالإسلام، قاله أبو جعفر الطبري] (١). وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع المفضول، لأن رسولنا أفضل الرسل، وإنما أمر باتباعه، لسبقه إلى القول بالحق.

﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (١٢٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ﴾ أي: إنما فرض تعظيمه وتحريمه، وقرأ الحسن، وأبو حيوه: «إنما جعل» بفتح الجيم والعين «السبت» بنصب التاء ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ والهاء ترجع إلى السبت. وفي معنى اختلافهم فيه قولان: أحدهما: أن موسى قال لهم: تفرغوا لله في كل سبعة أيام يوماً، فاعبدوه في يوم الجمعة، ولا تعملوا فيه شيئاً من صنيعكم، فأبوا أن يقبلوا ذلك، وقالوا: لا نبتغي إلا اليوم الذي فرغ فيه من الخلق، وهو يوم السبت، فجعل ذلك عليهم، وشدّد عليهم فيه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال مقاتل: لما أمرهم موسى بيوم الجمعة، قالوا: نتفرغ يوم السبت، فإن الله لم يخلق فيه شيئاً، فقال: إنما أمرت بيوم الجمعة، فقال أجارهم: انتهوا إلى أمر نبيكم، فأبوا، فذلك اختلافهم، فلما رأى موسى حرصهم على السبت، أمرهم به، فاستحلوا فيه المعاصي. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: رأى موسى رجلاً يحمل قصباً يوم السبت، فضرب عنقه، وعكفت عليه الطير أربعين صباحاً. وذكر ابن قتيبة في «مختلف الحديث»: أن الله تعالى بعث موسى بالسبت، ونسخ السبت بالمسيح. والثاني: أن بعضهم استحلّه، وبعضهم حرّمه، قاله قتادة.

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَخَدِّعْ لَهُمُ الْبَاتِيئَ مِنِّي أَحْسَنَ إِنَّا رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن سَبَّلَهُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْتَهِينَ﴾ (١٢٥)

قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: نزلت مع الآية التي بعدها، وسنذكر هناك السبب. فأما السبيل، فقال مقاتل: هو دين الإسلام. وفي المراد ﴿بِالْحُكْمِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها القرآن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الفقه، قاله الضحاك عن ابن عباس. والثالث: النبوة، ذكره الزجاج. وفي: ﴿وَالْمَوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ﴾ قولان: أحدهما: مواظب القرآن، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الأدب الجميل الذي يعرفونه، قاله الضحاك عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَخَدِّعْ لَهُمُ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل مكة، قاله أبو صالح. والثاني: أهل الكتاب، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿بِالْبَاتِيئِ مِنِّي أَحْسَنَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: جادلهم بالقرآن. والثاني: بـ «لا آله إلا الله»، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: جادلهم غير فظ ولا غليظ، وألّن لهم جانبك، قاله الزجاج. وقال بعض علماء التفسير: وهذا منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ المعنى: هو أعلم بالفريقين، فهو يأمرك فيهما بما فيه الصلاح.

﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُ لَمَقَابِرُهُ يَمْثِلُ مَا عُوِثْتُ بِهِ وَلَئِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ (١٢٦) وَأَمِيرٌ وَمَا صَبَرْتُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي شَيْءٍ مِّنَّا بِمُكْرَرٍ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ (١٢٨)

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُ لَمَقَابِرُهُ يَمْثِلُ مَا عُوِثْتُ بِهِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ أشرف على حمزة، فرآه صريعاً، فلم ير شيئاً كان أوجع لقلبه منه، فقال: «والله لأمثلن بسبعين منهم»، فنزل جبريل، والنبي ﷺ واقف، بقوله: ﴿وَإِنَّ عَاقِبَتَهُ...﴾ إلى آخرها، فصبر رسول الله وكفر عن يمينه، قاله أبو هريرة (٢٣). وقال ابن عباس: رأى رسول الله ﷺ حمزة قد شق بطنه، وجُدعت أذناه، فقال: «لولا أن تحزن النساء؛ أو تكون سنة بعدي لتركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطيور، ولاقتلن مكانه سبعين رجلاً منهم»، فنزل قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ إلى

(١) ما بين المعقفين سقط من نسخة الرباط، واستدركتها من النسخة الاسطنبولية.

(٢) ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٥٩٢/٢ من طريق البزار، وقال: وهذا إسناد فيه ضعف، لأن صالحاً هو ابن بشير المري ضعيف عند الأئمة، وقال البخاري: هو منكر الحديث.

قوله: ﴿وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾. وروى الضحاك عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال يومئذ: «لَيْتَن ظَفَرْتُ بِقَاتِلِ حَمْزَةَ لَأَمْلَأَنَّ بِهِ مِثْلَةَ تَتَحَدَّثُ بِهَا الْعَرَبُ»، وكانت هند وآخرون معها قد مَثَلُوا به، فنزلت هذه الآية. والثاني: أنه أصيب من الأنصار يوم أحد أربعة وستون، ومن المهاجرين ستة منهم حمزة، ومَثَلُوا بقتلاهم، فقالت الأنصار: لَيْتَن أَصَبْنَا مِنْهُمْ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ، لتزيدنَّ على عِدَّتِهِنَّ مرتين، فنزلت هذه الآية، قاله أبي بن كعب^(١). وروى أبو صالح عن ابن عباس أن المسلمين قالوا: لَيْتَن أَمَكَّنَّا اللَّهَ مِنْهُمْ، لَنَمْلَأَنَّ بِالْأَحْيَاءِ فَضْلًا عَنِ الْأَمْوَاتِ، فنزلت هذه الآية. يقول: إن كنتم فاعلين، فمَثَلُوا بِالْأَمْوَاتِ، كما مَثَلُوا بِأَمْوَاتِكُمْ. قال ابن الأنباري: وإنما سُمِّيَ فَعَلُ الْمُشْرِكِينَ مَعَاقِبَةً وَهُمْ ابْتَدَوْا بِالْمِثْلَةِ، ليزدوج اللفظان، فيخف على اللسان، كقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [التورى: ٤٠].

فصل

واختلف العلماء، هل هذه [الآية] منسوخة، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها نزلت قبل (براءة) فأمر رسول الله ﷺ أن يقاتل من قاتله، ولا يبدأ بالقتال، ثم نُسخ ذلك، وأمر بالجهاد، قاله ابن عباس والضحاك. فعلى هذا يكون المعنى: ﴿وَلَيْتَن صَبْرَكُمْ﴾ عن القتال، ثم نسخ هذا بقوله: ﴿فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. والثاني: أنها محكمة، وإنما نزلت فيمن ظَلِم ظُلْمًا، فلا يحلُّ له أن ينال من ظالمه أكثر مما ناله الظالم منه، قاله مجاهد، والشعبي، والنخعي، وابن سيرين، والثوري، وعلى هذا يكون المعنى: ولئن صبرتم عن المثلة، لا عن القتال. قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي: بتوفيقه ومعونته. وهذا أمر بالعزيمة. وفي قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ قولان: أحدهما: على كفار مكة إن لم يُسلموا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ولا تحزن على قتلى أحد، أنهم أفضوا إلى رحمة الله، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُفِ فِي صَبِيحٍ﴾ قرأ الأكثرون بنصب الضاد، وقرأ ابن كثير: «في صَبِيحٍ» بكسر الضاد هاهنا وفي [النمل: ٧٠]. قال الفراء: الصَّبِيحُ بفتح الضاد: ما ضاق عنه صدرك، والصَّبِيحُ: ما يكون في الذي يضيق ويتسع، مثل الدار والثوب وأشباه ذلك. وقال ابن قتيبة: الصَّبِيحُ: تخفيف صَبِيحٍ، مثل: هَيْنَ وَهَيْنَ، وهو، إذا كان على هذا التأويل: صفة، كأنه قال: لا تك في أمر صَبِيحٍ من مكرهم. قال: ويقال: مكان صَبِيحٍ وَصَبِيحٍ، بمعنى واحد، كما يقال: رَظَلٌ وَرِظَلٌ، وهذا أعجب إليّ. فأما مكرهم المذكور هاهنا، فقال أبو صالح عن ابن عباس: فعلهم وعملهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ ما نهاهم عنه، وأحسنوا فيما أمرهم به، بالعون والنصر.



(١) أورده السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٤ وقال: أخرجه الترمذي وحسنه، وعبد الله في «زوائد المسند»، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، وابن مردويه، والحاكم وصححه، والبيهقي في «الدلائل».

سورة بني إسرائيل

فصل في نزولها

هي مكة في قول الجماعة، إلا أن بعضهم يقول: فيها مدني، فروي عن ابن عباس أنه قال: هي مكة إلا ثمان آيات: من قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ إلى قوله: ﴿تَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٧٣-٧٥]، وهذا قول قتادة. وقال مقاتل: فيها من المدني: ﴿وَقُلْ رَبِّيَ أَخْلَقَنِي مَخْلُوقًا صَادِقًا﴾ [الإسراء: ٨٠] وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ [الإسراء: ١٠٧] وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَمَاعْلَمُ بِالتَّائِبِينَ﴾ [الإسراء: ٦٠] وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ﴾ [الإسراء: ٧٣] وقوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ﴾ [الإسراء: ٧٦] وقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا أَنْ تُبَدِّلَنَّا﴾ والتي تليها [الإسراء: ٧٤، ٧٥].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ﴾ روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن تفسير: «سبحان الله»، فقال: «تنزيه لله عن كل سوء»، وقد ذكرنا هذا المعنى في [البقرة: ٣٢].

قال الزجاج: «أسرى»: بمعنى: سبر عبده، يقال: أسريت وسريت: إذا سرت ليلاً. وقد جاءت اللغتان في القرآن، قال الله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِذَا يَسَّرُ﴾ [الفجر: ٤]. وفي معنى التسييح هاهنا قولان: أحدهما: أن العرب تسبح عند الأمر المعجب، فكان الله تعالى عجب العباد مما أسدى إلى رسوله من النعمة. والثاني: أن يكون خرج مخرج الرد عليهم، لأنه لما حدثهم بالإسراء، كذبوه، فيكون المعنى: تنزه الله أن يتخذ رسولا كذابا. ولا خلاف أن المراد بعبد هاهنا: محمد ﷺ. وفي قوله: ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قولان: أحدهما: أنه أسري به من نفس المسجد، قاله الحسن، وقاتدة، ويسنده حديث مالك بن صعصعة، وهو في «الصحاحين»^(١) «بيننا أنا في الحطيم» وربما قال بعض الرواة: «في الحجر». والثاني: أنه أسري به من بيت أم هانئ^(٢)، وهو قول أكثر المفسرين، فعلى هذا يعني بالمسجد الحرام: الحرم. والحرم كله مسجد، ذكره القاضي أبو يعلى وغيره. فأما «الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا» فهو بيت المقدس، وقيل له: الأقصى، لبُعد المسافة بين المسجدين. ومعنى «بَرَكْنَا حَوْلَهُ»: أن الله أجرى حوله الأنهار، وأنبث الثمار. وقيل: لأنه مَقَرُّ الأنبياء، ومَهْبِطُ الملائكة. واختلف العلماء، هل دخل بيت المقدس، أم لا، فروى أبو هريرة أنه دخل بيت المقدس، وصلى فيه بالأنبياء^(٣)، ثم عُرج به إلى السماء. وقال حذيفة بن اليمان: لم يدخل بيت المقدس ولم يصل فيه، ولا نزل عن البُرَاق حتى عُرج به. فإن قيل: ما معنى قوله: ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ وأنتم تقولون: صعد إلى السماء؟ فالجواب: أن الإسراء كان إلى هنالك، والمعراج كان من هنالك. وقيل: إن الحكمة في ذكر ذلك، أنه لو أخبر بصعوده إلى السماء في بدء الحديث، لاشتد إنكارهم، فلما أخبر ببيت المقدس، وبأن لهم صدقته فيما أخبرهم به من العلامات الصادقة، أخبر بمعراجه.

(١) البخاري ١٥٤/٧، ومسلم ١٥٠/١، وخرجه السيوطي في «الدرر» ١٤٠/٤، وزاد نسبه إلى أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن جرير، وابن مردويه. وقوله: «وربما قال بعض الرواة: في الحجر» قال الحافظ ابن حجر: هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن همام، ولقظه: «بيننا أنا نائم في الحطيم، وربما قاله قتادة: في الحجر».

(٢) حديث أم هانئ، رواه محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح، والكلبي متروك بحرة ساقط، ورواه الطبراني في «الكبيرة» وفيه عبد الأعلى بن أبي المساور. قال الهيثمي في «المجمع» ٧٦/١: متروك كذاب.

(٣) حديث أبي هريرة، رواه مسلم ١٥٧/١، وفي «مسند أحمد»، ومسلم ١٤٥/١، من حديث أنس بن مالك قال: «فركبته حتى آتيت بيت المقدس» قال: «فركبته بالحلقه التي يربط به الأنبياء» قال: «ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين...».

قوله تعالى: ﴿لِيُرِيَهُمْ مِنْ آيَاتِنَا﴾ يعني: ما رأى، أي: تلك الليلة من العجائب التي أخبر بها الناس. ﴿إِنَّهُمْ هُرُوا﴾ لمقالة قريش، ﴿الْبَيْتِ﴾ بها. وقد ذكرنا في كتابنا المسمى بـ«الحدائق» أحاديث المعراج، وكرهنا الإطالة ها هنا.

﴿وَمَا تَبَيَّنَا مَوْسَى الْكِنْتَبَ وَحَمَلْتَهُ هُنَى لَيْتِي إِسْرَوَيْلَ أَلَا تَنْخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا﴾ ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُمْ كَانَتْ عِبَادًا شَاكِرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَبَيَّنَا مَوْسَى الْكِنْتَبَ﴾ لما ذكر في الآية الأولى إكرام محمد ﷺ، ذكر في هذه كرامة موسى. و﴿الْكِنْتَبُ﴾: التوراة. ﴿وَحَمَلْتَهُ هُنَى لَيْتِي إِسْرَوَيْلَ﴾ أي: دللناهم به على الهدى. ﴿أَلَا تَنْخِذُوا﴾ قرأ أبو عمرو: «يتخذوا» بالياء، والمعنى: هديناهم لئلا يتخذوا. وقرأ الباقون بالياء، قال أبو علي: وهو على الانصراف إلى الخطاب بعد الغيبة، مثل: ﴿الْحَكْمُ لِلَّهِ﴾ ثم [قال]: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَيْلًا﴾ قال مجاهد: شريكاً. وقال الزجاج: ريباً. قال ابن الأنباري: وإنما قيل للرب: وكيل، لكفايته وقيامه بشأن عباده، من أجل أن الوكيل عند الناس قد علم أنه يقوم بشؤون أصحابه، وتفقد أمورهم، فكان الرب وكيلاً من هذه الجهة، لا على معنى ارتفاع منزلة الموكل وانحطاط أمر الوكيل.

قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا﴾ قال مجاهد: هو نداء: يا ذرية من حملنا. قال ابن الأنباري: من قرأ: «ألا تتخذوا» بالياء، فإنه يقول: بعد الذرية مضمراً حذف اعتماداً على دلالة ما سبق، تلخيصه: يا ذرية من حملنا مع نوح لا تتخذوا وكيلاً، ويجوز أن يستغني عن الإضمار بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ عِبَادًا شَاكِرًا﴾ لأنه بمعنى: اشكروني كشكره. ومن قرأ: «لا يتخذوا» بالياء، جمع النداء متصلاً بالخطاب، و«الذرية» تنتصب بالنداء، ويجوز نصبها بالاتخاذ على أنها مفعول ثانٍ، تلخيص الكلام: أن لا يتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكيلاً. قال قتادة: الناس كلهم ذرية من أنجى الله في تلك السفينة.

قال العلماء: ووجه الإنعام على الخلق بهذا القول، أنهم كانوا في صلب من نجا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ عِبَادًا شَاكِرًا﴾ قال سلمان الفارسي: كان إذا أكل قال: «الحمد لله» وإذا شرب قال: «الحمد لله»^(١). وقال غيره: كان إذا لبس ثوباً قال: «الحمد لله» فسماه الله عبداً شاكراً.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَوَيْلَ فِي الْكِنْتَبِ لِنُقِيدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَقَدْ أُوتِيَتْهَا مِنَّا عَلَيْنَا عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ أَبْصَارًا فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَتْ وَعْدًا مَقْمُولًا﴾ ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ وَوَدَدْنَا نَحْنُ وَأَمْوَالَ بَنِيكُمْ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَوَيْلَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أخبرناهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: قضينا عليهم، رواه العوفي عن ابن عباس. وبه قال قتادة، فعلى الأول: تكون «إلى» على أصلها، ويكون الكتاب: التوراة، وعلى الثاني: تكون «إلى» بمعنى «على»، ويكون الكتاب: الذكر الأول.

قوله تعالى: ﴿لِنُقِيدَنَّ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: أرض مصر ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ بالمعاصي ومخالفة التوراة.

وفي من قتلوه من الأنبياء في الفساد الأول قولان. أحدهما: زكريا، قاله السدي عن أشياخه. والثاني: شعيا، قاله ابن إسحاق. فأما المقتول من الأنبياء في الفساد الثاني: فهو يحيى بن زكريا. قال مقاتل: كان بين الفسادين مائتا سنة وعشر سنين. فأما السبب في قتلهم زكريا، فأنهم اتهموه بمرم، وقالوا: منه حملت، فهرب منهم، فانفتحت له شجرة فدخل فيها وبقي من رذائه هذب، فجاءهم الشيطان فدلهم عليه، فقطعوا الشجرة بالمنشار وهو فيها. وأما السبب في قتلهم «شعيا»، فهو أنه قام فيهم برسالة من الله ينهاهم عن المعاصي. وقيل: هو الذي هرب منهم فدخل في الشجرة

(١) ابن جرير ١٩/١٥، وخرجه السيوطي في «الدرر» ٤/١٦٢ زاد نسبه إلى القرطبي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان». وروى الإمام أحمد في «المسند» ٣/١٠٠، ومسلم ٤/٢٠٩٥، والترمذي، والنسائي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشرية فيحمد الله عليها».

حتى قطعوه بالمنشار، وأن زكريا مات حتف أنفه. وأما السبب في قتلهم يحيى بن زكريا، ففيه قولان. أحدهما: أن ملكهم أراد نكاح امرأة لا تحلُّ له، فنهاه عنها يحيى. ثم فيها أربعة أقوال. أحدها: أنها ابنة أخيه، قاله ابن عباس. والثاني: ابنته، قاله عبد الله بن الزبير. والثالث: أنها امرأة أخيه، وكان ذلك لا يصلح عندهم، قاله الحسين بن علي عليه السلام. والرابع: ابنة امرأته، قاله السدي عن أشياخه، وذكر أن السبب في ذلك: أن ملك بني إسرائيل هوي بنت امرأته، فسأل يحيى عن نكاحها، فنهاه، فحنقت أمها على يحيى حين نهاه أن يتزوج ابنتها، وعمدت إلى ابنتها فزيتها وأرسلتها إلى الملك حين جلس على شرابه، وأمرتها أن تسقيه، وأن تعرض له، فإن أرادها على نفسها، أبت حتى يؤتى برأس يحيى بن زكريا في طشت، ففعلت ذلك، فقال: ويحك سليمان غير هذا، فقالت: ما أريد إلا هذا، فأمر، فأتي برأسه والرأس يتكلم ويقول: لا تحلُّ لك، لا تحلُّ لك. والقول الثاني: أن امرأة الملك رأت يحيى عليه السلام وكان قد أعطي حسناً وجمالاً، فأرادته على نفسه، فأبى، فقالت لابنتها: سلي أباك رأس يحيى، فأعطاها ما سألت، قاله الربيع بن أنس. قال العلماء بالسَّير: ما زال دم يحيى يغلي حتى قتل عليه من بني إسرائيل سبعون ألفاً، فسكن، وقيل: لم يسكن حتى جاء قاتله، فقال: أنا قتله، فقتل، فسكن.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ كَانَ إِلَهُهُمْ فَأَنذَرْتَهُمْ أَن يُسَبِّحُوا لَهُمْ حَتَّىٰ يُصَلُّوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: لتعظَّمَنَّ عن الطاعة ولتبتعُنَّ.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ أي: عقوبة أولى المرَّتين ﴿بَعَثْنَا﴾ أي: أرسلنا ﴿عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ وفيهم خمسة أقوال: أحدها: أنهم جالوت وجنوده، قاله ابن عباس، وقناة. والثاني: «بُخْتَنَصْر»^(١)، قاله سعيد بن المسيب، واختاره الفراء، والزجاج. والثالث: العمالقة، وكانوا كفاراً، قاله الحسن. والرابع: سنحاريب^(٢)، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: قوم من أهل فارس، قاله مجاهد. وقال ابن زيد: سلط [الله] عليهم سابور ذا الأكتاف^(٣) من ملوك فارس.

قوله تعالى: ﴿أَوَّلَ بَابٍ شَدِيدٍ﴾ أي: ذري عدد وقوة في القتال. وفي قوله: ﴿فَجَاسُوا خَلْدَ الذِّبَارِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: مشوا بين منازلهم، قاله ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: يتجسسون أخبارهم، ولم يكن قتال. وقال الزجاج: طافوا خلال الديار ينظرون هل بقي أحد لم يقتلوه؟ و«الجوس»: طلب الشيء باستقصاء. والثاني: قتلهم بين بيوتهم، قاله الفراء، وأبو عبيدة. والثالث: عاثوا وأفسدوا، يقال: جاسوا وحاسوا، فهم يجوسون ويحوسون إذا فعلوا ذلك، قاله ابن قتيبة.

فأما الخلال: فهي جمع خَلَل، وهو الانفراج بين الشيئين. وقرأ أبو رزين، والحسن، وابن جبيرة، وأبو المتوكل: «خَلَلِ الدِّيار» بفتح الخاء واللام من غير الف. «وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا» أي: لا بد من كونه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أظفرناكم بهم. والكرَّة، معناها: الرجعة والدولة، وذلك حين قتل داود جالوت وعاد ملكهم إليهم. وحكى الفراء أن رجلاً دعا على «بختنصر»؛ فقتله الله، وعاد ملكهم إليهم. وقيل: غزوا ملك بابل فأخذوا ما كان في يده من المال والأسرى.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي: أكثر عدداً وأنصاراً منهم. قال ابن قتيبة: النَّفِير والنافر واحد، كما يقال: قدير وقادر، وأصله: مَنْ يَنْفِرُ مع الرجل من عشيرته وأهل بيته.

﴿إِن أَسْتَشِرُّ أَحْسَنَهُ لِأَنْبِيَاكَ وَإِن أَسَأْتُ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَتُؤْفَقُمْ وَيَلْحِقُوا الْفَسَادَ كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَسْتَفِرُّوا مَا عَلُوا النَّبِيَاً﴾ عَنِ رَبِّكَ أَنْ يَحْمَدَكَ وَإِنَّ عِدَّتُمْ عِدَّةً وَحَمَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِن أَسْتَشِرُّ﴾ أي: وقلنا لكم إن أحسنتم فأطعتم الله ﴿أَسْتَشِرُّ لِأَنْبِيَاكَ﴾ أي: عاقبة الطاعة لكم ﴿وَإِن أَسَأْتُ﴾ بالفساد والمعاصي ﴿فَلَهَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه بمعنى: فإليها. والثاني: فعلها. ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ

(١) هو ملك الكلدانيين، أغار بحملاته على مصر وفتح القدس، وأحرقها وأجلى بني إسرائيل إلى بابل.

(٢) هو ملك آشور بن سنحور وخليفته، حمل على بلاد الكلدانيين واليهودية وأرمينية.

(٣) لقب بذلك، لأنه أمر بفق أكتاف أسرى الحرب، حارب العرب أحلاف الروم.

الْآخِرَةَ ﴿جواب: «فإذا» محذوف، تقديره: فإذا جاء وعد عقوبة المرة الآخرة من إفسادكم، بعثناهم ليسوؤوا وجوهكم، وهذا الفساد الثاني، هو قتلهم يحيى بن زكريا، وقصدهم قتل «عيسى» فرُفع، وسلَّط الله عليهم ملوك فارس والروم فقتلوهم وسيَّوهم، فذلك قوله: ﴿لَيْسُوا رُجُوعَكُمْ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: ﴿لَيْسُوا﴾. بالياء على الجمع والهمز بين الواوين، والإشارة إلى المبعوثين. وقرأ ابن عامر، وحزمة، وأبو بكر عن عاصم: «ليسوء» وجوهكم» على التوحيد؛ قال أبو علي: فيه وجهان. أحدهما: ليسوء اللُّهُ ﷻ. والثاني: ليسوء البَشَرُ. وقرأ الكسائي: «لنساء» بالنون، وذلك راجع إلى الله تعالى. وفيمن بعث عليهم في المرة الثانية قولان: أحدهما: بختنصر، قاله مجاهد، وقتادة. وكثير من الرواة يأبى هذا القول، ويقولون: كان بين تخريب «بختنصر» بيت المقدس، وبين مولد يحيى بن زكريا زمان طويل. والثاني: أنطاياخوس الرومي، قاله مقاتل. ومعنى ﴿لَيْسُوا رُجُوعَكُمْ﴾ أي: ليدخلوا عليكم الحزن بما يفعلون من قتلكم وسيَّكم، وخصت المساءة بالوجوه، والمراد: أصحاب الوجوه، لما يبدو عليها من أثر الحزن والكآبة.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَدْخُلُوا السَّجِدَ﴾ يعني: بيت المقدس ﴿كَمَا دَخَلُوهُ﴾ في المرة الأولى ﴿وَلْيَسْتَرْوُوا﴾ أي: ليدمروا ويخربوا. قال الزجاج: يقال لكل شيء ينكسر من الزجاج والحديد والذهب: تير. ومعنى ﴿مَا عَلُوا﴾ أي: ليدمروا في حال علوهم عليكم.

قوله تعالى: ﴿سَتَرْنَا بِرُكْنٍ أَنْ يَرْمِزَكَ﴾ هذا مما وُعدوا به في التوراة. و«عسى» من الله واجبة، فرحمهم [الله] بعد انتقامه منهم، وعمر بلادهم، وأعاد نعمهم بعد سبعين سنة. ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ﴾ إلى معصيتنا ﴿عُدْنَا﴾ إلى عقوبتكم. قال المفسرون: ثم إنهم عادوا إلى المعصية، فبعث الله عليهم ملوكاً من ملوك فارس والروم. قال قتادة: ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم محمداً ﷺ، فهم في عذاب إلى يوم القيامة، فيعطون الجزية عن يد وهم صاغرون.

قوله تعالى: ﴿وَجَمَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: سجننا، قاله ابن عباس، والضحاك، وقتادة. وقال مجاهد: يحصرون فيها. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة: محبساً، وقال الزجاج: «حصيراً»: حبساً، أخذ من قولك: حصرت الرجل، إذا حبسته، فهو محصور، وهذا حصيره، أي: محبسه، والحصير: المنسوج، سمي حصيراً، لأنه حصرت طاقاته بعضها مع بعض، ويقال للجنب: حصير، لأن بعض الأضلاع محصور مع بعض. وقال ابن الأنباري: حصيراً: بمعنى: حاصرة، فصرف من حاصرة إلى حصير، كما صرف «مؤلم» إلى أليم. والثاني: فراشاً ومهاداً، قاله الحسن. قال أبو عبيدة: ويجوز أن تكون جهنم لهم مهاداً بمنزلة الحصير، والحصير: البساط الصغير.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَوْمٌ وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْلُونَ الصَّلَاحَاتِ أَنْ لَمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَتَدْنَا لَمْ عَدَا أَيْسَا ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَوْمٌ﴾ قال ابن الأنباري: «التي» وصف للجمع، والمعنى: يهدي إلى الخصال التي هي أقوم الخصال. قال المفسرون: وهي توحيد الله والإيمان به وبرسله والعمل بطاعته، ﴿وَيُنِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْلُونَ الصَّلَاحَاتِ أَنْ لَمْ﴾ أي: بأن لهم «أجرًا» وهو الجنة، ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: وبشرهم بالعذاب لأعدائهم، وذلك أن المؤمنين كانوا في أدنى من المشركين، فعجل الله لهم البشري في الدنيا بعقاب الكافرين.

﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْحَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾ وذلك أن الإنسان يدعو في حال الضجر والغضب على نفسه وأهله بما لا يحب أن يستجاب له كما يدعو لنفسه بالخير. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ يعجل بالدعاء بالشر عند الغضب والضجر عَجَلَتْه بالدعاء بالخير. وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس يراد به الناس، قاله الزجاج وغيره. والثاني: آدم، فاستغنى بذكره من ذكر ولده، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنه النضر بن الحارث حين قال: ﴿فَأَمْلَأْ عَيْنَنَا﴾

جِسَارَةً مِّنَ النَّسَكِ ﴿٣٢﴾ [الأنفال: ٣٢]، قاله مقاتل. وقال سلمان الفارسي: أول ما خلق الله من آدم رأسه، فجعل ينظر إلى جسده كيف يخلق، قال: فبيت رجلاه، فقال: يا رب عَجِّلْ، فذلك قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ جَحُولًا﴾ (١).
 ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلنَّهَارِ وَآيَاتٍ لِّللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ آيَاتِنَا وَالتَّحْسَابِ وَكُلِّ شَيْءٍ فَصَلَّاتُهُ تَفْصِيلًا ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلنَّهَارِ وَآيَاتٍ لِّللَّيْلِ﴾ أي: علامتين يدلان على قدرة خالقهما. ﴿فَحَوًّا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن آية الليل: القمر، ومحوها: ما في بعض القمر من الاسوداد. وإلى هذا المعنى ذهب علي عليه السلام، وابن عباس في آخرين. والثاني: آية الليل محبت بالظلمة التي جعلت ملازمة لليل؛ فنسب المحو إلى الظلمة إذ كانت تمحو الأنوار وتبطلها، ذكره ابن الأنباري. ويروى أن الشمس والقمر كانا في النور والضوء سواء، فأرسل الله جبريل فأمر جناحه على وجه القمر وطمس عنه الضوء.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ﴾ يعني: الشمس ﴿مُبْصِرَةً﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: منيرة، قاله قتادة. قال ابن الأنباري: وإنما صلح وصف الآية بالإبصار على جهة المجاز، كما يقال: لعب الدهر ببني فلان. والثاني: أن معنى «مبصرة»: مبصراً بها، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن معنى «مبصرة» مُبْصِرَةٌ، فجرى «مُفْعِل» مجرى «مُفْعَل»، والمعنى: أنها تُبْصِرُ الناس، أي: تُرِيهم الأشياء، قاله ابن الأنباري. ومعاني الأقوال تتقارب.

قوله تعالى: ﴿لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: لتبصروا كيف تتصرفون في أعمالكم وتطلبون رزقكم بالنهار ﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ آيَاتِنَا وَالتَّحْسَابِ﴾ بمحو آية الليل، ولولا ذلك، لم يعرف الليل من النهار، ولم يبين العدد. ﴿وَكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: ما يحتاج إليه، ﴿فَصَلَّاتُهُ تَفْصِيلًا﴾ بيانه تبييناً لا يلبس معه غيره.

﴿وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْتَهُ طَلَبَهُ فِي عُنُقِهِ وَخَرَجْ لَكُمْ يَوْمَ الْيَمِينَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ﴿٣٤﴾﴾ اقرأ كتابك كُنْ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا ﴿٣٥﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿وَكُلِّ إِنْسَانٍ﴾ وقرأ ابن أبي عبله «وكل» برفع اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبي، والحسن «الزمته» طيرة، بياء ساكنة من غير ألف. وفي الطائر أربعة أقوال. أحدها: شقاوته وسعادته، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال مجاهد: ما من مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي، أو سعيد. والثاني: عمله، قاله الفراء، وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنه ما يصيبه، قاله خصيف. وقال أبو عبيدة: حظه. قال ابن قتيبة: والمعنى فيما أرى - والله أعلم -: أن لكل امرئ حظاً من الخير والشر قد قضاه الله [عليه]، فهو لازم عنقه، والعرب تقول: لكل ما لزم الإنسان: قد لزم عنقه، وهذا لك عليّ وفي عنقي حتى أخرج منه، وإنما قيل للحظ من الخير والشر: «طائر» لقول العرب: جرى له الطائر بكذا من الخير، وجرى له الطائر بكذا من الشر، على طريق الفأل والطيرة، فخاطبهم الله بما يستعملون، وأعلمهم أن ذلك الأمر الذي يجعلونه بالطائر، هو الذي يلزمه أعناقهم. وقال الأزهري: الأصل في هذا أن الله تعالى لما خلق آدم، علم المطيع من ذريته، والعاصي، فكتب ما علمه منهم أجمعين، وقضى سعادة من علمه مطيعاً، وشقاوة من علمه عاصياً، فصار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وإنشائه، فذلك قوله: ﴿الزمته طَلَبَهُ فِي عُنُقِهِ﴾. والرابع: أنه ما يُتَطَيَّرُ من مثله من شيء عمله، وذُكِرَ العنق عبارة عن اللزوم له، كلزوم العقدة العنق من بين ما يلبس، هذا قول الزجاج. وقال ابن الأنباري: الأصل في تسميتهم العمل طائراً، أنهم كانوا يتطيطرون من بعض الأعمال.

قوله تعالى: ﴿وَخَرَجْ لَكُمْ﴾ قرأ أبو جعفر: «وُخْرِجْ» بياء مضمومة وفتح الراء. وقرأ يعقوب، وعبد الوارث: بالياء مفتوحة وضم الراء. وقرأ قتادة، وأبو المتوكل: «وُخْرِجْ» بياء مرفوعة وكسر الراء. وقرأ أبو الجوزاء، والأعرج: «وتُخْرِجْ» بياء مفتوحة ورفع الراء، ﴿يَوْمَ الْيَمِينَةِ كِتَابًا﴾ وقرأ ابن عباس، وعكرمة، والضحاك: «كتاب» بالرفع، ﴿يَلْقَاهُ﴾ وقرأ ابن عامر، وأبو جعفر: «يُلْقَاهُ» بضم الياء وتشديد القاف. وأمال حمزة والكسائي القاف. قال

(١) ابن جرير الطبري ٤٨/١٥، عن سلمان الفارسي، ورواه أيضاً عن ابن عباس.

المفسرون: هذا كتابه الذي فيه ما عمل. وكان أبو السَّوَّارِ العَدَوِيُّ إذا قرأ هذه الآية قال: نشرتان وطية، أمّا ما حييت يا ابن آدم، فصحيفتك منشورة، فأمل فيها ما شئت، فإذا مُتَّ، طويت، ثم إذا بُعثت، نُشرت.

قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ وقرأ أبو جعفر: «اقرأ» بتخفيف الهمزة، وفيه إضمار، تقديره، فيقال له: اقرأ كتابك. قال الحسن: يقرؤه أمياً كان أو غير أمي، ولقد عدل عيك من جعلك حسيب نفسك. وفي معنى «حسيباً» ثلاثة أقوال: أحدها: محاسباً. والثاني: شاهداً. والثالث: كافيّاً، والمعنى: أن الإنسان يفوض إليه حسابه، ليعلم عدل الله بين العباد، ويرى وجوب حجة الله عليه، واستحقاقه العقوبة، ويعلم أنه إن دخل الجنة، فيفضل الله، لا بعمله، وإن دخل النار، فيلذبه. قال ابن الأنباري: وإنما قال: «حسيباً»، والنفس مؤنثة، لأنه يعني بالنفس: الشخص، أو لأنه لا علامة للتأنيث في لفظ النفس، فشبهت بالسماء والأرض، قال تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ يَوْمَ﴾ [المزمل: ١٨]، قال الشاعر:

[فلا مُزْنَةً وَدَقَّتْ وَذَقَهَا] ولا أرض أبقل إيقالها^(١)

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا يَتَدَىٰ لِتَفْسِيرِهِ﴾ وَمَنْ سَلَٰ فإِنَّمَا يَبْدُلُ عَلَيَّهَا وَلَا يُزِرُّ وَازِرَةً وَزَرًا وَأُخْرَىٰ وَمَا كَأَنَّ مَعْدِينٍ حَتَّىٰ تَمَعْتَ رَسُولًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا يَتَدَىٰ لِتَفْسِيرِهِ﴾ أي: له ثواب اهتدائه، وعليه عقاب ضلاله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُزِرُّ وَازِرَةً﴾ أي: نفس وازرة ﴿وَوَزْرًا﴾ ووزرة، ومعناه: أثم إنمًا. وفي تأويل هذه الآية وجهان: أحدهما: أن الأثم لا يؤخذ بذنب غيره. والثاني: أنه لا ينبغي أن يعمل الإنسان بالإثم، لأن غيره عمِلَه، كما قال الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ سُلْطَةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢]. ومعنى ﴿حَتَّىٰ تَمَعْتَ رَسُولًا﴾ أي: حتى تُبين ما به نعدّب، وما من أجله ندخل الجنة.

فصل

قال القاضي أبو يعلى: في هذا دليل على أن معرفة الله لا تجب عقلاً، وإنما تجب بالشرع، وهو بعثة الرسل، وأنه لو مات الإنسان قبل ذلك، لم يقطع عليه بالنار. قال: وقيل معناه: أنه لا يعدّب في ما طريقه السمع إلا بقيام حجة السمع من جهة الرسول، ولهذا قالوا: لو أسلم بعض أهل الحرب في دار الحرب ولم يسمع بالصلاة والزكاة ونحوها، لم يلزمه قضاء شيء منها، لأنها لم تلزمه إلا بعد قيام حجة السمع، والأصل فيه قصة أهل قُبَاء حين استداروا إلى الكعبة ولم يستأنفوا، ولو أسلم في دار الإسلام ولم يعلم بفرض الصلاة، فالواجب عليه القضاء، لأنه قد رأى الناس يصلون في المساجد بأذان وإقامة، وذلك دعاء إليها.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا مِّنْهُمْ فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّنْ بَدَّلْنَا قُلُوبَهُمْ خَيْرًا لِّبَصِيرَةٍ﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِكَ أَقْوَامًا مِّنْ قَبْلِ نُوْحٍ وَكَمْ يَرِيكَ يَذُوبٌ حَيَّرْتَهُمْ حَيْرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا﴾ في سبب إرادته لذلك قولان: أحدهما: ما سبق لهم في قضائه من الشقاء. والثاني: عنادهم الأنبياء وتكذيبهم إياهم.

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مَّرْفُوعًا﴾ قرأ الأكثرون: «أمرنا» مخففة، على وزن «فعلنا»، وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من الأمر، وفي الكلام إضمار، تقديره: أمرنا مرفوعاً بالطاعة، ففسقوا، هذا مذهب سعيد بن جبير. قال الزجاج: ومثله في الكلام: أمرتك فصيتي، فقد علم أن المعصية مخالفة الأمر. والثاني: «كثرتنا» يقال: أمرت الشيء وأمرته، أي: كثرت، ومنه قولهم: مَهْرَةٌ مأمورة، أي: كثيرة النتائج، يقال: أمر بنو فلان يأمرون أمراً: إذا كثروا، هذا قول أبي عبيدة، وابن

(١) قاله عامر بن جوين: شاعر جاهلي، كان خليعاً فأنكأ، وشريفاً وفياً، والبيت في «الكتاب» ٢٠٥/١، و«مجاز القرآن» ٦٧/٢، و«الطبري» ١٥٣/١٨، و«القرطبي» ٢٨٩/١٢، و«العيني» ٤٦٤/٢، و«شواهد المغني» ٣١٣، و«الخرائفة» ٢١/١، والشاهد فيه حذف التاء من «أبقلت» لأن الأرض بمعنى المكان، فكانت قال: ولا مكان أبقل إيقالها، والمزنة: السحابة، والودق: المطر.

قتيبة. والثالث: أن معن «أمرنا»: أمرنا، يقال: أمرت الرجل، بمعنى: أمرته، والمعنى: سلطنا مترفيها بالإمارة، ذكره ابن الأباري. وروى خارجه عن نافع: «أمرنا» ممدودة، مثل «أمتا»، وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير، وهي قراءة ابن عباس، وأبي الدرداء، وأبي رزين، والحسن، والضحاك، ويعقوب. قال ابن قتيبة: وهي اللغة العالية المشهورة، ومعناه: كثرنا، أيضاً. وروى ابن مجاهد أن أبا عمرو قرأ: «أمرنا» مشددة الميم، وهي رواية أبان عن عاصم، وهي قراءة أبي العالية، والنخعي، والجحدري. قال ابن قتيبة: المعنى: جعلناهم أمراء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر: «أمرنا» بفتح الهمزة مكسورة الميم مخففة. فأما المترفون، فهم المنتعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش، والمفسرون يقولون: هم الجبارون والمسئطون والملوك، وإنما خص المترفين بالذكر، لأنهم الرؤساء، ومن عداهم تبع لهم.

قوله تعالى: ﴿فَسَسُوا فِيهَا﴾ أي: تمردوا في كفرهم، لأن الفسق في الكفر: الخروج إلى أفحشه. وقد شرحنا معنى «الفسق» في البقرة: ٢٦، [١٩٧].

قوله تعالى: ﴿نَحَىٰ عَنَّا الْقَوْلَ﴾ قال مقاتل: وجب عليها العذاب. وقد ذكرنا معنى «التدمير» في [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنِّي الْقُرُونُ﴾ وهو جمع قرون. وقد ذكرنا اختلاف الناس فيه في [الأنعام: ٦]، وشرحنا معنى «الخبير» و«البصير» في البقرة. قال مقاتل: وهذه الآية تخويف لأهل مكة.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمَالَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلُّهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [١٨] وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمَالَةَ﴾ يعني: من كان يريد بعمله الدنيا، فعبر بالنعته عن الاسم، ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ﴾ من عَرَضَ الدنيا، وقيل: من البسط والتفتير، ﴿لِمَنْ نُرِيدُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لمن نريد هلكته، قاله أبو إسحاق الفزاري. والثاني: لمن نريد أن نعجل له شيئاً، وفي هذا ذم لمن أراد بعمله الدنيا، ويبان أنه لا ينال مع ما يقصده منها إلا ما قُدِّرَ له، ثم يدخل النار في الآخرة. وقال ابن جرير: هذه الآية لمن لا يوقن بالمعاد. وق ذكرنا معنى «جهنم» في [البقرة: ٢٠٦]، ومعنى: «يصلها» في سورة [النساء: ١٠]، ومعنى «مذموماً مدحوراً» في [الأعراف: ١٨].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ يعني: الجنة ﴿وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ أي: عمل لها العمل الذي يصلح لها، وإنما قال: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ لأن الإيمان شرط في صحة الأعمال، ﴿فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ أي: مقبولاً. وشكر الله عزَّ وجل لهم: ثوابه إياهم، وثناؤه عليهم.

﴿كَلَّا نُنَادِيَهُمْ هَتُورًا وَمِنْ غَلَّ وَرَيْكَ وَمَا كَانَ عِطَاءَ رَبِّكَ مَحْطُورًا﴾ [٢٠] أَنْظَرُ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا يَحْمِلُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا مَآخَرَ فَتَقَدَّمَ مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿كَلَّا نُنَادِيَهُمْ هَتُورًا﴾ قال الزجاج: «كَلَّا» منصوب بـ«نيد»، «هؤلاء» بدل من «كل»، والمعنى: نمد هؤلاء وهؤلاء ﴿وَمِنْ غَلَّ وَرَيْكَ﴾ قال المفسرون: كَلَّا تعطي من الدنيا، البرَّ والفاجر، والعطاء هاهنا: الرزق، والمحظور: الممنوع، والمعنى: أن الرزق يعم المؤمن والكافر، والآخرة للمتقين خاصة. ﴿أَنْظَرُ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ وفيما فضلوا فيه قولان: أحدهما: الرزق، منهم مقلِّ، ومنهم أكثر. والثاني: الرزق والعمل، فمنهم موقِّق لعمل صالح، ومنهم ممنوع من ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْمِلُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا مَآخَرَ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمعنى عام لجميع المكلفين. والمخذول: الذي لا ناصر له، والخذلان: ترك العون. قال مقاتل: نزلت حين دعوا رسول الله ﷺ إلى ملة آياته.

﴿وَقَسَىٰ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَلْبَسُونَ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّهِمْ وَقُلْ لِمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ [٢٣] وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾ رَبُّكَ أَكْبَرُ بِمَا فِي ثُنُوبِكُمْ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَسَىٰ رَبُّكَ﴾ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: أمر ربك. ونقل عنه الضحاك أنه قال: إنما

هي «ووصى ربك» فالتصقت إحدى الواوین به «الصاد»^(١)، وكذلك قرأ أبيُّ بن كعب، وأبو المتوكل، وسعيد بن جبیر: «ووصى»، وهذا على خلاف ما انعقد عليه الإجماع، فلا يلتفت إليه. وقرأ أبو عمران، وعاصم الجحدري، ومعاذ القارئ: «وقضاء ربك» بقاف وضاد بالمد والهمز والرفع وخفض اسم الرب. قال ابن الأنباري: هذا القضاء ليس من باب الحتم والوجوب، لكنه من باب الأمر والفرض، وأصل القضاء في اللغة: قطع الشيء بإحكام وإتقان. قال الشاعر يرثي عمر:

قضيت أموراً ثم غادرت بعدها
أراد: قطعتها محكماً لها.

قوله تعالى: ﴿وَيَا أُولَآئِكَ إِسْكَاةً﴾ أي: وأمر بالوالدين إحساناً، وهو البرُّ والإكرام، وقد ذكرنا هذا في «البرقة: ٨٣». قوله تعالى: ﴿إِنَّا يَبْلُغَنَّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يبلغَنَّ» على التوحيد. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «يبلغانَّ» على التنوين. قال الفراء: جعلت «يبلغَنَّ» فعلاً لأحدهما وكُرت عليهما «كلاهما». ومن قرأ «يبلغانَّ» فإنه ثنى، لأن الوالدين قد ذُكرا قبل هذا، فصار الفعل على عددهما، ثم قال: «أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا» على الاستئناف، كقوله: ﴿فَسَمُوا وَصَمُوا﴾ [المائدة: ٧١] ثم استأنف فقال: ﴿كَكَيْبٍ يَبِينُ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَمَّا أَتَى﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أَفْ» بالكسر من غير تنوين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، ويعقوب، والمفضل: «أَفْ» بالفتح من غير تنوين، وقرأ نافع، وحفص عن عاصم: «أَفْ» بالكسر والتنوين. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: «أَفْ» بالرفع والتنوين وتشديد الفاء. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم، الجحدري، وحميد بن قيس: «أَفَا» مثل «تعساً». وقرأ أبو عمران الجوني، وأبو السماك العدوي: «أَفْ» بالرفع من غير تنوين مع تشديد الفاء، وهي رواية الأصمعي عن أبي عمرو. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «أَفْ» بإسكان الفاء وتخفيفها؛ قال الأخفش: وهذا لأن بعض العرب يقول: أف لك، على الحكاية والرفع قبيح، لأنه لم يحن بعده لام. وقرأ أبو العالية، وأبو حصين الأسدي: «أَفِي» بتشديد الفاء وبياء. وروى ابن الأنباري أن بعضهم قرأها: «إِفْ» بكسر الهمزة^(٢). وقال الزجاج: فيها سبع لغات، الكسر بلا تنوين، وبتنوين، والضم بلا تنوين، وبتنوين، والفتح بلا تنوين، وبتنوين، واللغة السابعة لا تجوز في القراءة: «أَفِي» بالياء، هكذا قال الزجاج. وقال ابن الأنباري: في «أَفْ» عشرة أوجه. «أَفْ» لك، بفتح الفاء، و«أَفْ» بكسرها، و«أَفْ»، و«أَفَا» لك بالنصب والتنوين على مذهب الدعاء كما تقول: «وَيْلًا» للكافرين، و«أَفْ» لك، بالرفع والتنوين، وهو رفع باللام، كقوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطفون: ٤١]، و«أَفُو» لك، بالخفض والتنوين، تشبيهاً بالأصوات، كقولك: «صِه» و«مِه»، و«أَفَهَا» لك، على مذهب الدعاء أيضاً، و«أَفِي» لك، على الإضافة إلى النفس، و«أَفْ» لك، بسكون الفاء، تشبيهاً بالأدوات، مثل: «كَمْ» و«هَلْ» و«بَلْ»، و«إِفْ» لك، بكسر الألف. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: وتقول: «أَفْ» منه، و«أَفْ»، و«أَفْ»، و«أَفْ»، و«أَفَا»، و«أَفِي» مضاف، و«أَفَهَا»، و«أَفَا» بالألف، ولا تقل: «أَفِي» بالياء فإنه خطأ.

فأما معنى «أَفْ» ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنه وسخ الظفر، قاله الخليل. والثاني: وسخ الأذن، قاله الأصمعي.

(١) الخبر رواه ابن جرير ٦٣/١٥ عن الضحاك، وفي سنده أبو إسحاق الكوفي، وهو عبد الله بن مسيرة الحارثي، ضعفه ابن معين، وأحمد بن حنبل، والنسائي، والدارقطني، وقال ابن أبي حاتم: ليس بشيء، وقال ابن حبان: لا يصلح الاحتجاج بخبره، وهشيم الرازي عن أبي إسحاق هذا - وإن كان ثقة - موصوف بالتدليس وقد عنعن في هذا الخبر.

(٢) البيت من قصيدة تروى للشماخ كما في «حماسة أبي تمام» ٣/١٠٩٠ بشرح التبريزي، و«زهر الآداب» ٩٨٦، وتروى أيضاً لمزرد بن ضرار كما في «البيان والتبيين» ٣/٣٦٤، وتروى لجزءه بن ضرار. قال التبريزي: وقال أبو ريش: الذي عندي أنه لمزرد أخيه، وفي «الأغاني» ٩/١٥٩: أن هذا الشعر للجن قاله قبل أن يقتل عمر بثلاث، فكان ذلك نعيلاً له قبل أن يقتل. واليوثق: جمع باقعة وهي الداهية والبليّة، وفي «الحماسة»: يواتج، وهي رواية «اللسان»: بوج. واليوثق: البواتج.

(٣) في «القرطبي» ١٥/٢٤٣: «إِفْ» لك، بكسر الهمزة.

والثالث: قلامة الظفر، قاله ثعلب. والرابع: أن «الأف» الاحتقار والاستصغار، من «الأف» والأفب عند العرب: القلّة، ذكره ابن الأنباري. والخامس: أن «الأف» ما رفعته من الأرض من عود أو قصبه، حكاه ابن فارس اللغوي. وقرأت على شيخنا أبي منصور قال: معنى «الأف»: التّنن، والتضجر، وأصلها: نفخك الشيء يسقط عليك من تراب ورماد، وللمكان تريد إمطة الأذى عنه، فقيلت لكل مستقل. قال المصنف: وأما قولهم: «تُف»، فقد جعلها قوم بمعنى «أف»، فروي عن أبي عبيد أنه قال: أصل «الأف» و«التّف»: الوسخ على الأصابع إذا قتلت. وحكى ابن الأنباري فرقاً، فقال: قال اللغويون: أصل «الأف» في اللغة: وسخ الأذن. و«التّف»: وسخ الأظفار، فاستعملتها العرب فيما يكره ويستقذر ويضجر منه. وحكى الزجاج فرقاً آخر، فقال: قد قيل: إن «أف»: وسخ الأظفار، و«التف»: الشيء الحقيق، نحو وسخ الأذن، أو الشظية تؤخذ من الأرض، ومعنى «أف»: التّنن، ومعنى الآية: لا تقل لهما كلاماً تبرّم فيه بهما إذا كبراً وأسناً، فينبغي أن تتولّى من خدمتهما مثل الذي توليا من القيام بشأنك وخدمتك، «وَلَا نَهْرُهُمَا» أي: لا تكلمهما ضجراً صائحاً في وجوههما. وقال عطاء بن أبي رباح: لا تنفض يدك عليهما، يقال: نَهْرْتُهُ أَنْهَرْتُهُ نَهْرًا، وانتَهَرْتُهُ انتَهَارًا، بمعنى واحد. وقال ابن فارس: نهّرت الرجل وانتهرته، مثل: زجرته. قال المفسرون: وإنما نهى عن أذاهما في الكبر، وإن كان منهيًا عنه على كلّ حالة، لأن حالة الكبر يظهر فيها منهما ما يُضجر ويؤذي، وتكثر خدمتهما.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أي: لئنا لطيفاً أحسن ما تجد. وقال سعيد بن المسيّب: قول العبد المذنب للسيد اللفظ.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أي: ألين لهما جانبك متذللاً لهما من رحمتك إياهما. وخفض الجناح قد شرحناه في [الحجر: ٨٨]. قال عطاء: جناحك: يداك، فلا ترفعهما على والديك. والجمهور يضمنون الذال من «الذّل». وقرأ أبو رزين، والحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، وعاصم الجحدري، وابن أبي عمير: بكسر الذال. قال الفراء: الذّل: أن تتذلّل لهما، من الذّل، والذّل: أن تتذلّل ولست بذليل في الخدمة، والذّل والذلة: مصدر الذليل، والذّل، بالكسر: مصدر الذلول، مثل الدابة والأرض. قال ابن الأنباري: من قرأ «الذّل»، بكسر الذال، جعله بمعنى الذّل، بضم الذال، والذي عليه كُبراء أهل اللغة أن الذّل من الرجل: الذليل، والذّل من الدابة: الذلول.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَاكَ صَبِيرًا﴾ أي: مثل رحمتها إياي في صغري حتى رباني. وقد ذهب قوم إلى أن هذا الدعاء المطلق نُسَخ منه الدعاء لأهل الشرك بقوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلشَّيْءِ وَالذَّيْقِ أُمَّتًا أَلَّا يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣]، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس، والحسن، وعكرمة، ومقاتل. قال المصنف: ولا أرى هذا نسخاً عند الفقهاء، لأنه عامٌ دخله التخصيص، وقد ذكّر قريباً مما قلته ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿رَبِّكَ أَغْلَبُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ﴾ أي: بما تُضمرون من البرِّ والعقوق، فمن بدرت منه بادرة وهو لا يُضجر العقوق، غفر له ذلك، وهو قوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ أي: طائعين لله، [وقيل]: بآرين، وقيل: توابين، ﴿فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَزْوَاجِ عَفْوَكَ﴾، في الأواب عشرة أقوال: أحدها: أنه المسلم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه التواب، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبير، والضحاك، وأبو عبيدة. وقال ابن قتيبة: هو النائب مرّة بعد مرّة. وقال الزجاج: هو التواب المُقْبَل عن جميع ما نهاه الله عنه، يقال: قد أب يؤوب أوباً، إذا رجع. والثالث: أنه المسيح، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والرابع: أنه المطيع لله تعالى، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والخامس: أنه الذي يُذكر ذنبه في الخلاء، فيستغفر الله منه، قاله عبيد بن عمير. والسادس: أنه المُقْبَل إلى الله تعالى بقلبه وعمله، قاله الحسن. والسابع: المصلّي، قاله قتادة. والثامن: هو الذي يصلّي بين المغرب والعشاء، قاله ابن المنكسر. والتاسع: الذي يصلّي صلاة الضحى، قاله عون العُقيلي. والعاشر: أنه الذي يُذنب سراً ويتوب سراً، قاله السدي.

﴿وَأَتَا ذَا الْقَرْيَةِ حَقًّا وَالْمُسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يُبْدِرُ بَدِيرًا﴾ ٢٦ ﴿إِنَّ الْمَدِينَةَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ ٢٧ ﴿وَمَا تَرْضَى عَنْهُمْ آيَمَةً رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ تَرَجُّمًا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ ٢٨ ﴿

قوله تعالى: ﴿وَمَا ذَا الْقَرْيَةِ حَقُّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قرابة الرجل من قِبَل أبيه وأمه، قاله ابن عباس، والحسن، فعلى هذا في حقهم ثلاثة أقوال. أحدها: أن المراد به: يرْهُم وصلَّتْهم. والثاني: التَّفَقُّع الواجبة لهم وقت الحاجة. والثالث: الوصية لهم عند الوفاة. والثاني: أنهم قرابة الرسول، قاله علي بن الحسين عليه السلام، والسدي. فعلى هذا، يكون حقهم: إعطاؤهم من الخمس، ويكون الخطاب للوفاة.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ قال القاضي أبو يعلى: يجوز أن يكون المراد: الصدقات الواجبة، يعني: الزكاة، ويجوز أن يكون الحق الذي يلزمه إعطاؤه عند الضرورة إليه. وقيل: حق المسكين، من الصدقة، وابن السبيل، من الضيافة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبَدِّرُ بَدِيرًا﴾ في التبدير قولان: أحدهما: أنه إنفاق المال في غير حق، قاله ابن مسعود^(١)، وابن عباس^(٢). وقال مجاهد: لو أنفق الرجل ماله كله في حق، ما كان مبذراً، ولو أنفق مُدًّا في غير حق، كان مبذراً. قال الزجاج: التبذير: النفقة في غير طاعة الله، وكانت الجاهلية تنحر الإبل وتبذّر الأموال تطلب بذلك الفخر والشُّمعة، فأمر الله ﷻ بالنفقة في وجهها فيما يقرب منه. والثاني: أنه الإسراف المتبذّر للمال، ذكره الماوردي. وقال أبو عبيدة: المبذّر: هو المُسرف المُفسد العاث.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَى لَكَاوًا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ لأنهم يوافقونهم فيما يدعونهم إليه، ويشاكلونهم في معصية الله، ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ أي: جاحداً لنعمة. وهذا يتضمن أن المسرف كفور للنعمة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَرْضَى عَنْهُمْ﴾ في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين تقدّم ذكرهم من الأقارب والمساكين وأبناء السبيل، قاله الأثرون، فعلى هذا في علّة هذا الإعراض قولان: أحدهما: الإعسار، قاله الجمهور. والثاني: خوف إنفاقهم ذلك في معصية الله، قاله ابن زيد. وعلى هذا في الرحمة قولان. أحدهما: الرزق، قاله الأثرون. والثاني: أنه الصلاح والتوبة، هذا على قول ابن زيد. والثاني: أنهم المشركون، فالمعنى: وإما تعرض عنهم لتكذيبهم، قاله سعيد بن جبير. فتحتمل إذا الرحمة وجهين: أحدهما: انتظار النصر عليهم. والثاني: الهداية لهم. والثالث: أنهم ناس من مزية جاؤوا يستحملون رسول الله ﷺ، فقال: «لا أجد ما أحملكم عليه»، فبجوا، فنزلت هذه الآية، قاله عطاء الخراساني. والرابع: أنها نزلت في خبّاب، وبلال، وعمّار، ومهجع، ونحوهم من الفقراء، كانوا يسألون رسول الله ﷺ فلا يجد ما يعطيهم، فيعرض عنهم ويسكت، قاله مقاتل. فعلى هذا القول والذي قبله تكون الرحمة بمعنى الرزق.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيِّسُورًا﴾ قال أبو عبيدة: لَيْئاً هَيْئاً، وهو من اليُسْر. وللمفسرين فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العدة الحسنة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد. والثاني: أنه القول الجميل، مثل أن يقول: رزقنا الله وإياك، قاله ابن زيد؛ وهذا على ما تقدّم من قوله. والثالث: أنه المدارة لهم باللسان، على قول من قال: هم المشركون، قاله أبو سليمان الدمشقي؛ وعلى هذا القول، تحتمل الآية النسخ.

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا﴾ ١٦١ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَرَقْدَةً إِنَّهُ كَانَ بِبَادِيهِمْ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ ١٦٢ ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ سبب نزولها: أن غلاماً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال، إن أمي تسالك كذا وكذا، قال: «ما عندنا اليوم شيء»، قال: فتقول لك: اكسني قميصك، قال: فخلع قميصه فدفعه إليه، وجلس في البيت حاسراً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن مسعود^(٣). وروى جابر بن عبد الله نحو هذا، فزاد فيه: فأذن بلال للصلاة،

(١) «الأدب المفرد» للبخاري ٥٣٣/١، وابن جرير ٧٣/١٥، والحاكم ٣٦١/٢، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وواقعه الذمعي. وخرجه السيوطي في «الدر» ١٧٧/٤ وزاد نسبه إلى القرطبي، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) «الأدب المفرد» ٥٣٤/١، وابن جرير: ٧٣/١٥.

(٣) نسبه السيوطي في «الدر» ١٧٨/٤ لابن جرير، ولم تقف عليه.

وانظروه فلم يخرج، فشغل قلوب الصحابة، فدخل عليه بعضهم، فأروه عُرياناً، فنزلت هذه الآية، والمعنى: لا تمسك يدك عن البذل كل الإسباك حتى كأنها مقبوضة إلى عنقك، ﴿وَلَا تَبْسُطْ كِلْ الْبَسِطِ﴾ في الإعطاء والنفقة ﴿فَتَقَعْدَ مَلُومًا﴾ تلوم نفسك ويلومك الناس، ﴿تَحْسُورًا﴾ قال ابن قتيبة: تَحْسِيرُكَ العَطِيَّةُ وتقطعك كما يَحْسِرُ السفر البعير فيبقى منقطعاً به. قال الزجاج: المحسور: الذي قد بلغ الغاية في التعب والإعياء، فالمعنى: فتقعد وقد بلغت في الحمل على نفسك وحالك حتى صيرت بمنزلة من قد حَسَرَ. قال القاضي أبو يعلى: وهذا الخطاب أريد به غير رسول الله ﷺ، لأنه لم يكن يَدْخِرُ شيئاً لغد، وكان يجوع حتى يشد الحَجَرَ على بطنه، وقد كان كثير من فضلاء الصحابة ينفقون جميع ما يملكون، فلم ينههم الله، لصحة يقينهم، وإنما نهى من خيف عليه التحسُّر على ما خرج من يده، فأما من وثق بوعد الله تعالى، فهو غير مراد بالآية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: يوسع على من يشاء ويضيِّق، ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ حيث أجرى أرزاقهم على ما علم فيه صلاحهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا أَوْلَادُكُمْ خَشِيَةً لِمَلَأْنَا﴾ قد فسره في [الانعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿كَانَ خِطَاءًا كَبِيرًا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «خِطَاءً» مكسورة الخاء ساكنة الطاء مهموزة مقصورة. وقرأ ابن كثير، وعطاء: «خِطَاءً» مكسورة الخاء ممدودة مهموزة. وقرأ ابن عامر: «خَطَّاءً» بنصب الخاء والطاء وبالهمزة من غير مدِّ. وقرأ أبو رزين كذلك، إلا أنه مدِّ، وقرأ الحسن، وقناة: «خِطَاءً» بفتح الخاء وسكون الطاء مهموز مقصور. وقرأ الزهري، وحמיד بن قيس: «خِطَاءً» بكسر الخاء وتنوين الطاء من غير همز ولا مدِّ. قال الفراء: الخِطَاءُ: الإثم، وقد يكون في معنى «خِطَاءً» كما قالوا: «قُتِبَ» و«قَتَبَ» و«جَذِرَ» و«حَذَرَ» و«نَجَسَ» و«نَجَسَ»، والخِطَاءُ، والخِطَاءُ، والمَخْطَاءُ، ممدود: لغات. وقال أبو عبيدة: خِطِطْتُ وَأَخْطَأْتُ، لغتان. وقال أبو علي: قراءة ابن كثير «خِطَاءً»، يجوز أن تكون مصدر «خاطأ» وإن لم يسمع «خاطأ» ولكن قد جاء ما يدل عليه، أنشد أبو عبيدة:

الـخِـطَـءُ وَالـمِـخْـطَـءُ وَالـخِـطَـاءُ

وقال الأخفش: خِطِيٌّ يَخِطُّ بمعنى «أَذْنَبَ» وليس بمعنى «أَخْطَأَ»، لأن «أَخْطَأَ»: فيما لم يصنعه عمداً، تقول فيما أتيت عمداً: «خِطِطْتُ»، وفيما لم تتعمده: «أَخْطَأْتُ». وقال ابن الأنباري: «الخِطَاءُ»: الإثم، يقال: قد خِطِيَّ يَخِطُّ: إذا أثم، وأَخْطَأَ يَخِطُّ: إذا فارق الصواب. وقد شرحنا هذا في [يوسف: ٩١] عند قوله: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ﴾ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّيقَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِيقِهِ سُلْطَنًا فَلَا يُسْرَفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مُصْرِئًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّيقَ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، والحسن: بالمد. قال أبو عبيدة: وقد يمد «الزنا» في كلام أهل نجد، قال الفرزدق:

أَبَا حَاضِرٍ مَنْ يَزْنِي يُعْرِفُ زِنَاؤَهُ
وَمَنْ يَشْرِبُ الخُرْطُومَ يُضِيحُ مُسْكَرًا^(١)

وقال أيضاً:

أَخْضَبْتَ فَعَلَّكَ لِلزَّنَاءِ وَلَمْ تَكُنْ
يَوْمَ اللَّقَاءِ لِتَخْضِبِ الأَبْطَالَ^(٢)

وقال آخر:

[كانت فريضة ما نقول] كَمَا
كَانَ الزَّنَاءُ فَرِيضَةَ الرَّجْمِ^(٣)

(١) «مجاز القرآن» ٣٧٧/١، و«الجمهرة» ٣/٢٢٥، و«اللسان» و«التاج»: زني.

(٢) «مجاز القرآن» ٣٧٧/١.

(٣) البيت للتابغة الجعدي: «ديوانه» ٢٣٥ طبع المكتب الإسلامي، و«مجاز القرآن» ٣٧٨/١، و«أمالي المرتضى» ٢١٦/١، و«الإيضاح في مسائل الخلاف» ١٦٥، و«السمط» ٣٦٨/١، و«اللسان»: زني. وقوله: «كان الزنا فريضة الرجم» مقلوب، والأصل: كان الرجم فريضة الزنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ قد ذكرناه في [الأنعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿فَقَدَّ جَمَلًا﴾ قال الزجاج: الأجود إدغام الدال مع الجيم، والإظهار جيد بالغ، إلا أن الجيم من وسط اللسان، والدال من طرف اللسان، والإدغام جائز، لأن حروف وسط اللسان تقرب من حروف طرف اللسان. ووليّه: الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه، فإن لم يكن له وليّ، فالسلطان وليّه. وللمفسرين في السلطان قولان: أحدهما: أنه الحجّة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الوالي، والمعنى: ﴿فَقَدَّ جَمَلًا لَوْلِيِهِ سُلْطَنًا﴾ ينصره ويؤصّفه في حقّه، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿ثَلَا يُشْرَفُ فِي الْقَتْلِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «فلا يسرف» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي: بالفاء. وفي المشار إليه في الآية قولان: أحدهما: أنه وليّ المقتول. وفي المراد بإسرافه خمسة أقوال: أحدها: أن يقتل غير القاتل، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أن يقتل اثنين بواحد، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن يقتل أشرف من الذي قُتل، قاله ابن زيد. والرابع: أن يمثل، قاله قتادة. والخامس: أن يتولى هو قتل القاتل دون السلطان، ذكره الزجاج. والثاني: أن الإشارة إلى القاتل الأول، والمعنى: فلا يسرف القاتل بالقتل تعدياً وظلماً، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا﴾ أي: مُعاناً عليه. وفي هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الولي، فالمعنى: إنه كان منصوراً بتمكينه من القود، قاله قتادة، والجمهور. والثاني: أنها ترجع إلى المقتول، فالمعنى: إنه كان منصوراً بقتل قاتله، قاله مجاهد. والثالث: أنها ترجع إلى الدم، فالمعنى: إن دم المقتول كان منصوراً، أي: مطلوباً به. والرابع: أنها ترجع إلى القتل، ذكر القولين الفراء.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدَّ جَمَلًا لَوْلِيِهِ سُلْطَنًا فَلَا يُشْرَفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ﴿٣٤﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْحَقِّ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْرَثُوا بِالْمَهْدِ إِنَّ الْمَهْدَ كَانَتْ مَشْوُكًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ قد شرحناه في [الأنعام: ١٥٢].

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثُوا بِالْمَهْدِ﴾ وهو عام فيما بين العبد وبين ربه، وفيما بينه وبين الناس. قال الزجاج: كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من المهد.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ مَشْوُكًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: مسؤولاً عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾ أي: أيتّموه ولا تبخسوا منه.

قوله تعالى: ﴿وَرِثُوا بِالْقِسْطِ﴾ فيه خمس لغات: أحدها: «قسطاس»، بضم القاف وسينين، وهذه قراءة ابن كثير، ونافع، وأبي عمرو، وابن عامر، وأبي بكر عن عاصم هاهنا وفي [الشعراء: ١٨٢]. والثانية: كذلك، إلا أن القاف مكسورة، وهذه قراءة حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم. قال الفراء: هما لغتان. والثالثة: «قصطاص»، بصادين. والرابعة: «قصطاس»، بصاد قبل الطاء وسين بعدها، وهاتان مرويتان عن حمزة. والخامسة: «قسطان»، بالنون. قرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن دريد قال: القسطاس: الميزان، روميّ معرّب، ويقال: «قسطاس» و«قسطاس».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حَرِّمٌ﴾ أي: ذلك الوفاء خير عند الله وأقرب إليه، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي: عاقبة في الجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ قال الفراء: أصل «تقف» من القيافة، وهي: تتبّع الأثر، وفيه لغتان: قفاً يقفوه، وقاف يقوف، وأكثر القراء يجعلونها من «قفوت»، فيحرك الفاء إلى الواو ويجزم القاف كما تقول: لا تدع. وقرأ معاذ القارئ: «لا تقف»، مثل: تفل، والعرب تقول: قفت أثره، وقفوت، ومثله: عات وعنا، وقاع الجمل الناقه، وقماها: إذا ركبها. قال الزجاج: من قرأ بإسكان الفاء وضم القاف من: قاف يقوف، فكانه مقلوب من قفا يقفوه، والمعنى واحد، تقول: قفوت الشيء أفقوه فقواً: إذا تبعت أثره. وقال ابن قتيبة: «لا تقف»، أي: لا تتبّعهُ الظنون والحُدس، وهو من القفاء مأخوذ، كأنك تقفوا الأمور، أي: تكون في أفعالها وأواخرها تتبّعها، والقائف: الذي

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ معنى التصريف هاهنا: التبيين، وذلك أنه إنما يصرف القول ليبين. وقال ابن قتيبة: «صرفنا» بمعنى: وجهنا، وهو من قولك: صرفت إليك كذا، أي: عدلت به إليك، وشُدِّدَ للتكثير، كما تقول: قَتَحْتُ الأبواب.

قوله تعالى: ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «لِيَذْكُرُوا» مشدَّد. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «لِيَذْكُرُوا» مخفف، وكذلك قرؤوا في [الفرقان: ٥٠]. والتذكُّر: الاتعاظ والتدبر. ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ تصرفنا وتذكرنا ﴿إِلَّا نُفُورًا﴾ قال ابن عباس: يفرون من الحق، ويتبعون الباطل.

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَعُوا بِإِلَهِكَ مِنَ الْمَرْبِيِّ سِبْغًا﴾ سَحَنَهُ وَقَلَّ عَمَّا يَقُولُونَ عَلْوًا كَبِيرًا ﴿تَسْبِغُ لَهُ السَّمَكَاتِ السَّيْبِغَ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهَا وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسْبِغُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ لَكِنَّ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِغَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تقولون» بالياء. وقرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: «يقولون» بالياء.

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَابِتُّوا إِلَيْكَ ذِي الْمَرْبِيِّ سِبْغًا﴾ فيه قولان. أحدهما: لا يتبعوا سبيلًا إلى ممانعته وإزالة ملكه، قاله الحسن، وسعيد بن جبيرة. والثاني: لا يتبعوا سبيلًا إلى رضاه، لأنهم دونه، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يَقُولُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر، وحفص عن عاصم: «يقولون» بالياء. وقرأ حمزة، والكسائي: بالياء.

قوله تعالى: ﴿تَسْبِغُ لَهُ السَّمَكَاتِ السَّيْبِغَ﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «تسبغ» بالياء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يسبغ» بالياء. قال الفراء: وإنما حَسُنَتْ «الياء» هاهنا، لأنه عدد قليل، وإذا قلَّ العدد من المؤنث والمذكر، كانت الياء فيه أحسن من التاء، قال سيبويه في المؤنث القليل: ﴿رَقَالٌ نِسْوَةٌ﴾ [يوسف: ٣٠]، وقال في المذكر: ﴿إِذَا أَسْلَخَ الْأَكْهَرُ الْمُرْمَ﴾ [التوبة: ٥٠]. قال العلماء: والمراد بهذا التسبيح: الدلالة على أنه الخالق القادر.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسْبِغُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ «إن» بمعنى «فإن». وهل هذا على إطلاقه، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه على إطلاقه، فكل شيء يسبغ حتى الثوب والطعام وصرير الباب، قاله إبراهيم النخعي. والثاني: أنه عام يراد به الخاص. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كل شيء في الروح، قاله الحسن، وقاتدة، والضحاك. والثاني: أنه كل شيء في الخوان، فليل له: أيسبغ هذا الخوان؟ فقال: قد كان يسبغ مرة. والثالث: أنه كل شيء لم يغير عن حاله، فإذا تغير انقطع تسبيحه؛ روى خالد بن معدان عن المقدم بن معدني كرب قال: إنَّ التراب ليسبغ ما لم يتبل، فإذا ابتل ترك التسبيح، وإن الورقة تسبغ ما دامت على الشجرة، فإذا سقطت تركت التسبيح، وإن الثوب ليسبغ ما دام جديدًا، فإذا توسخ ترك التسبيح. فأما تسبيح الحيوان الناطق، فمعلوم، وتسيح الحيوان غير الناطق، فجاز أن يكون بصوته، وجزاء أن يكون بدلالته على صانعه. وفي تسبيح الجمادات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تسبيح لا يعلمه إلا الله. والثاني: أنه خضوعه وخشوعه لله. والثالث: أنه دلالة على صانعه، فيوجب ذلك تسبيح مبهره. فإن قلنا: إنه تسبيح حقيقة، كان قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِغَهُمْ﴾ لجميع الخلق؛ وإن قلنا: إنه دلالة على صانعه، كان الخطاب للكفار، لأنهم لا يستدلون، ولا يعتبرون. وقد شرحنا معنى «الحليم» و«الغفور» في [البقرة: ٢٢٥].

﴿وَلَمَّا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَمَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ ﴿٥١﴾ وَجَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آفَانِهِمْ وَقَدْ أَلْمَأَزَمْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ سَدَمٌ وَأَلْوًا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴿٥٢﴾ مَنُّنٌ أَعْلَزٌ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ بِخُرُوجِهِ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْعُورًا ﴿٥٣﴾ أَنْظَرُ كَيْفَ صَرَّفْنَا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٥٤﴾ وَقَالُوا أَوَلَمْ نَكُنَّا أَوْدَانًا لِمَنْ مَوْجُودٌ خَلَقْنَا جَدِيدًا ﴿٥٥﴾ قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حديدًا ﴿٥٦﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَنْ هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥٧﴾ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُنَّ لَهُمْ بِصَوْتٍ وَتُنظَرُونَ إِنْ لَيْسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿حِجَابًا مُّسْتَوْرًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحجاب: هو الأكنة على قلوبهم، قاله قتادة. والثاني: أنه حجاب يستره فلا ترونه؛ وقيل: إنها نزلت في قوم كانوا يؤذون رسول الله ﷺ إذا قرأ القرآن؛ قال الكلبي: وهم أبو سفيان، والنضر بن الحارث، وأبو جهل، وأم جميل امرأة أبي لهب، فحجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن، فكانوا يأتونه ويمرؤون به، ولا يرونه. والثالث: أنه منَعُ الله ﷻ إياهم عن أذاه، حكاة الزجاج. وفي معنى ﴿مُسْتَوْرًا﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى ساتر؛ قال الزجاج: وهذا قول أهل اللغة. وقال الأخفش: وقد يكون الفاعل في لفظ المفعول، كما تقول: إنك مشرؤم علينا، وميمون علينا، وإنما هو شائم ويامن، لأنه من «شَامَهُمْ» و«يَمَنَّهُمْ». والثاني: أن المعنى: حجاباً مستوراً عنكم لا ترونه، ذكره الماوردي. وقال ابن الأنباري: إذا قيل: الحجاب: هو الطبع على قلوبهم، فهو مستور عن الأبصار، فيكون «مستوراً» باقياً على لفظه.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ قد شرحناه في [الأنعام: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا دُكِّرَتْ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثُوكَ﴾ يعني: قلت: لا إله إلا الله، وأنت تتلو القرآن ﴿وَلَوْ أَنَّ عَلَىٰ أَكْبُورًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: على أعقابهم، ﴿مُتَوَلًّا﴾ وهو: جمع نافر، بمنزلة قاعد وقعود، وجالس وجُلوس. وقال الزجاج: تحتل مذهبين: أحدهما: المصدر، فيكون المعنى: ولأولاً نافرین نفوراً. والثاني: أن يكون «نفوراً» جمع نافر. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم المشركون، وهذا مذهب ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ قال المفسرون: أمر رسول الله ﷺ علياً ﷺ أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين، ففعل ذلك، ودخل عليهم رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن، ودعاهم إلى التوحيد، وكانوا يستمعون ويقولون فيما بينهم: هو ساحر، هو مسحور، فنزلت هذه الآية: ﴿مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾، أي: يستمعونه، والباء زائدة. ﴿إِنَّ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ تُمْحَاكُم﴾ قال أبو عبيدة: هي مصدر من «تَاجَيْتُ» واسم منها، فوصف القوم بها، والعرب تفعل ذلك، كقولهم: إنما هو عذاب، وأنتم غمٌّ، فجاءت في موضع «متناجين». وقال الزجاج: والمعنى: وإذا هم ذوو نجوى، وكانوا يستمعون من رسول الله ﷺ، ويقولون بينهم: هو ساحر، وهو مسحور، وما أشبه ذلك من القول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَقُولُ الْفَلْسَافُونَ﴾ يعني: أولئك المشركون ﴿إِنْ تَنْهَوْتُمْ﴾ أي: ما تتبعون ﴿إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي سحر فذهب بعقله، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مخدوعاً مغروراً، قاله مجاهد. والثالث: له سحر، أي: رته؛ وكلُّ دابةٍ أو طائر أو بشر يأكل فهو: مسحور ومسحر، لأن له سحراً، قال لبيد:

فإن نساأينا فيم نخن فإنا
عصافير من هذا الأنام المسحر^(١)

وقال امرؤ القيس:

أرانا مُزَصِّدِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ
وَنُسْحَرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ^(٢)

أي: نُغْدَى، لأن أهل السماء لا يأكلون، فأراد أن يكون ملكاً. فعلى هذا يكون المعنى: إن تتبعون إلا رجلاً له سحر، خلقه الله كخلقكم، وليس بملك، وهذا قول أبي عبيدة.

قال ابن قتيبة: والقول قول مجاهد، [أي: مخدوعاً، لأن السحر حيلة وخديعة، ومعنى قول لبيد «المسحر»: المعلل، وقول امرئ القيس: «وَنُسْحَرُ» أي: نُعَلَّل، وكانا نُخْدَعُ، والناس يقولون: سحرتني بكلامك، أي: خدعتني، ويدل عليه قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾، لأنهم لو أرادوا رجلاً ذا رثة، لم يكن في ذلك مثلٌ ضربه، فلما أرادوا مخدوعاً - كأنه بالخديعة سحر - كان مثلاً ضربه، وكانهم ذهبوا إلى أن قوما يعلمونه ويخدعونه.

(١) «ديوانه» ٥٦، و«مجاز القرآن» ١/٣٨١، و«البيان والتبيين» ١/١٨٩، و«الحیوان» ٥/٢٢٩، و«الطبري» ١٥/٩٦، و«القرطبي» ١٠/٣٧٣، و«اللسان»: سحر.

(٢) «ديوانه» ٩٧، و«مجاز القرآن» ٢/٣٨٢، و«البيان والتبيين» ١/١٨٩، و«الحیوان» ٥/٢٢٩، و«الطبري» ١٥/٩٦، و«أمالی المرتضى» ١/٥٧٧، و«اللسان»: سحر. وفي «الديوان»: «أرانا موضعين... والإيضاح: ضرب من السير السريع.

قال المفسرون: ومعنى «صَرَبُوا لَكَ الْأَشْيَاءَ» يَبْنُوا لَكَ الْأَشْيَاءَ، حتى شهوك بالساحر والشاعر والمجنون «فَصَبُوا» عن الحق، «فَلَا سَاطِعُونَ سَبِيلًا» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يجدون سبيلاً إلى تصحيح ما يعيبونك به. والثاني: لا يستطيعون سبيلاً إلى الهدى، لانا طبعنا على قلوبهم. والثالث: لا يأتون سبيل الحق، لثقله عليهم؛ ومثله قولهم: لا أستطيع أن أنظر إلى فلان، يعنون: أنا مبغض له، فنظري إليه يثقل، ذكرهن ابن الأنباري.

قوله تعالى: «إِذَا كُنَّا عِظْمًا» قرأ ابن كثير: «أَيْدًا» بهمزة ثم يأتي بياء ساكنة من غير مدّ، «أَيْدًا» مثله، وكذلك في كل القرآن. وكذلك روى قالون عن نافع، إلا أن نافعاً كان لا يستهضم في «أَيْدًا»، كان يجعل الثاني خبراً في كل القرآن، وكذلك مذهب الكسائي، غير أنه يهمز الأولى همزتين. وقرأ عاصم، وحزمة بهمزتين في الحرفين جميعاً، وقرأ ابن عامر: «إِذَا كُنَّا» بغير استفهام بهمزة واحدة «أَيْدًا» بهمزتين يمد بينهما مدة.

قوله تعالى: «وَرَفَاتًا» فيه قولان: أحدهما: أنه التراب، ولا واحد له، فهو بمنزلة الدُّفَاقِ والحُطَامِ، قاله الفراء، وهو مذهب ساجد. والثاني: أنه العظام ما لم تتحطم، والرفات: الحُطَامِ، قاله أبو عبيدة. وقال الزجاج: الرفات: التراب. والرفات: كل شيء حُطِمَ وكُيِّرَ، و«حَلَقًا جَدِيدًا» في معنى مجدداً.

قوله تعالى: «أَوْ حَلَقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الموت، قاله ابن عمر، وابن عباس، والحسن، والأشرون. والثاني: أنه السماء والأرض والجبال، قاله مجاهد. والثالث: [أنه] ما يكبر في صدوركم، من كل ما استعظموه من خلق الله تعالى، قاله قتادة. فإن قيل: كيف قيل لهم: «كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا» وهم لا يقدرُونَ على ذلك؟ فنعته جواربان: أحدهما: إن قدرتم على تغيير حالاتكم، فكونوا حجارة أو أشد منها، فإننا نميتكم، وننقذ أحكامنا فيكم، ومثل هذا قولك للرجل: اصعد إلى السماء فإني لاحقك. والثاني: تصوّروا أنفسكم حجارة أو أصلب منها، فإننا سنبيدكم، قال الأحرص:

إِذَا كُنْتَ عَزْهَاءَ عَنِ اللَّيْهِ وَالصَّبِي
مَعْنَاهُ: فَتَصَوَّرْ نَفْسَكَ حَجْرًا، وَهَوْلَاءَ قَوْمٍ اعْتَرَفُوا أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ، وَجَعَلُوا الْبَعْثَ، فَأَعْلَمُوا أَنَّ الَّذِي ابْتَدَأَ خَلْقَهُمْ
هُوَ الَّذِي يَحْيِيهِمْ.

قوله تعالى: «فَسَيَصْبُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ» قال قتادة: يحركونها تكديماً واستهزاءً. قال الفراء: يقال: أنفض رأسه: إذا حركه إلى فوق وإلى أسفل. وقال ابن قتيبة: المعنى: يحركونها، كما يحرك الأيس من الشيء والمسبعتد [له] رأسه، يقال: نَعَضَتْ مِئْتَهُ: إِذَا تَحَرَّكَتْ.

قوله تعالى: «وَيُؤْتُونَكَ مَعَهُ هَوًّا» يعنون البعث «فَلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا» أي: هو قريب. ثم بيّن متى يكون فقال: «يَوْمَ يَدْعُوكُمْ» يعني: من القبور بالنداء الذي يُسمعكم، وهو النفخة الأخيرة «فَسَسْجِينًا» أي: تجبيون. قال مقاتل: يقوم إسماعيل على صخرة بيت المقدس يدعو أهل القبور في قرن، فيقول: أيتها العظام البالية، وأيتها اللحوم المتمزقة، وأيتها الشعور المتفرقة، وأيتها العروق المتقطعة، اخرجوا إلى فصل القضاء لشجروا بأعمالكم، فيسمعون الصوت، فيسعون إليه. وفي معنى «يَحْسَبُوهُ» أربعة أقوال: أحدها: بأمره، قاله ابن عباس، وابن جريج، وابن زيد. والثاني: يخرجون من القبور وهم يقولون: سبحانك وبحمدك، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن معنى «يَحْسَبُوهُ»: بمعرفته، وطاعته، قاله قتادة: قال الزجاج: تستجيبون مُقَرِّينَ أَنَّهُ خَالِقِكُمْ. والرابع: تجيبون بحمد الله لا بحمد أنفسكم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: «وَنَقُصِّرُ عَنْ لَبِثُوا قَلِيلًا» في هذا الظن قولان: أحدهما: أنه بمعنى اليقين. والثاني: أنه على أصله. وأين يظنون أنهم لبثوا قليلاً؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بين النفتختين، ومقداره أربعون سنة، ينقطع في ذلك

(١) البيت في «الأغاني» ١٥/١٠٠، و«طبقات ابن سلام» ٥٣٩، و«الشعر والشعراء» ٥٠١، و«زهر الآداب» ١/٣٥٠، و«مصارع العشاق» ٦٢، ورجل مهزأة ومهزامة: وهو الذي لا يقرب النساء ويتقهن عنهن ويعرض، من زهو أو كبير، أو أفة من الضعف والاستكانة لخبهن أو سطوتهن على الرجال، وصخرة جلمد: شديدة مجمعة صلبة.

العذاب عنهم، فيرون لثبهم في زمان المراحة قليلاً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: في الدنيا، لعلمهم بطول اللبث في الآخرة، قاله الحسن. والثالث: في القبور، قاله مقاتل. فعلى هذا إنما قصر اللبث في القبور عندهم، لأنهم خرجوا إلى ما هو أعظم عذاباً من عذاب القبور. وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية خطاب للمؤمنين، لأنهم يجيبون المنادي وهم يحمدون الله على إحسانه إليهم، ويستقلون مدة اللبث في القبور، لأنهم كانوا غير معذبين.

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ (٥٣)

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ بمكة، بالقول والفعل، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن رجلاً من الكفار شتم عمر بن الخطاب، فهمم به عمر رضي الله عنه، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل؛ والمعنى: وقل لعبادي المؤمنين يقولوا الكلمة التي هي أحسن. واختلفوا فيمن تقال له هذه الكلمة على قولين: أحدهما: أنهم المشركون، قال الحسن: تقول له: يهديك الله، وما ذكرنا من سبب نزول هذه الآية يؤيد هذا القول. وذهب بعضهم إلى أنهم أمروا بهذه الآية بتحسين خطاب المشركين قبل الأمر بقتالهم، ثم نُسخت هذه الآية بآية السيف. والثاني: أنهم المسلمون، قاله ابن جرير. والمعنى: وقل لعبادي يقول بعضهم لبعض التي هي أحسن من المحاوراة والمخاطبة. وقد روى مبارك عن الحسن قال: «التي هي أحسن» أن يقول له مثل قوله، ولكن يقول له: يرحمك الله، ويغفر الله لك. قال الأخفش: وقوله: ﴿يَقُولُوا﴾ مثل قوله: ﴿يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾، وقد شرحنا ذلك في سورة إبراهيم: [٣١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يُفسد ما بينهم، والعدو المبين: الظاهر العداوة.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ (٥٤)

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ فيمن خوطب بهذا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ﴿إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ﴾ فينجيكم من أهل مكة، ﴿إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ﴾ فيسلطهم عليكم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: إن يشأ يرحمكم بالتوبة، أو يعذبكم بالإقامة على الذنوب، قاله الحسن. والثاني: أنهم المشركون. ثم في معنى الكلام قولان. أحدهما: إن يشأ يرحمكم، فيهديكم للإيمان، أو إن يشأ يعذبكم، فيميتكم على الكفر، قاله مقاتل. والثاني: أنه لما نزل القبط بالمشركين فقالوا: ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الذَّنَابُ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ (٥٤) [الدخان: ١٢] قال الله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ من الذي يؤمن، ومن [الذي] لا يؤمن، ﴿إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ﴾ فيكشف القحط عنكم ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبِكُمْ﴾ فيتركه عليكم، ذكره أبو سليمان الدمشقي. قال ابن الأنباري: و«أو» هاهنا دخلت لسعة الأمرين عند الله تعالى، وأنه لا يرده عنهما، فكانت ملحقة ب«أو» المبيحة في قولهم: جالس الحسن، أو ابن سيرين، يعنون: قد وسعنا لك الأمر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كفيلاً تؤخذ بهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: حافظاً وريئاً، قاله الفراء. والثالث: كفيلاً بهدایتهم وقادراً على إصلاح قلوبهم، ذكره ابن الأنباري. وذهب بعض المفسرين إلى أن هذا منسوخ بآية السيف.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَوَأْتَيْنَا دَاوُدَ ذُرِّيًّا﴾ (٥٥)

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لأنه خالقهم، فهدى من شاء، وأضل من شاء، وكذلك فضل بعض النبيين على بعض، وذلك عن حكمة منه وعلم، فخلق آدم بيده، ورفع إدريس، وجعل الذرية لنوح، واتخذ إبراهيم خليلاً، وموسى كليمًا، وجعل عيسى روحاً، وأعطى سليمان ملكاً جسيماً، ورفع محمداً ﷺ فوق السماوات، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. ويجوز أن يكون المفضلون أصحاب الكتب، لأنه ختم الكلام بقوله: ﴿وَمَا أْتَيْنَا دَاوُدَ ذُرِّيًّا﴾. وقد شرحنا معنى «الزبور» في سورة [النساء: ١٦٣].

﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا جُؤَيْلًا﴾ (٥٦) ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَكَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (٥٧) ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ (٥٨)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِهِمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن نفرأ من العرب كانوا يعبدون نفرأ من الجن، فأسلم الجن والنفر من العرب لا يشعرون، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، روي عن ابن مسعود. والثاني: أن المشركين كانوا يعبدون الملائكة، ويقولون: هي تشفع لنا عند الله، فلما ابتلوا بالقحط سبع سنين، قيل لهم: «ادعوا الذين زعمتم»، قاله مقاتل، والمعنى: قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة، ﴿فَلَا يَمْلِكُوكُمْ كَفَّ الْفَضْرِ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ له إلى غيركم.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ في المشار إليهم به «أولئك» ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الجن الذين أسلموا^(١). والثاني: الملائكة. وقد سبق بيان القولين. والثالث: أنهم المسيح، وعزير، والملائكة، والشمس، والقمر، قاله ابن عباس. وفي معنى «يدعون» قولان: أحدهما: يعبدون، أي: يدعونهم آلهة، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أنه بمعنى يتضرعون إلى الله في طلب الوسيلة. وعلى هذا يكون قوله: «يدعون» راجعاً إلى «أولئك»، ويكون قوله: «يتننون» تاماً للكلام. وعلى القول الأول: يكون «يدعون» راجعاً إلى المشركين، ويكون قوله: «يتننون» وصفاً له «أولئك» مستأنفاً. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن: «تدعون» بالثاء. قال ابن الأنباري: فعلى هذا، الفعل مردود إلى قوله: ﴿فَلَا يَمْلِكُوكُمْ كَفَّ الْفَضْرِ عَنْكُمْ﴾. ومن قرأ «يدعون» بالياء، قال العرب: تنصرف من الخطاب إلى الغيبة إذا أمن اللبس. ومعنى «يدعون»: يدعونهم آلهة. وقد فسرنا معنى «الوسيلة» في [المائة: ٣٥]. وفي قوله: ﴿أَيْبَهُمْ أَقْرَبُ﴾ قولان ذكرهما الزجاج: أحدهما: أن يكون «أيهم» مرفوعاً بالابتداء، وخبره «أقرب»، ويكون المعنى: يطلبون الوسيلة إلى ربهم، ينظرون أيهم أقرب إليه فيتوسلون إلى الله به. والثاني: أن يكون «أيهم أقرب» بدلاً من الواو في «يتننون»، فيكون المعنى: يتنني أيهم هو أقرب الوسيلة إلى الله، أي: يتقرب إليه بالعمل الصالح.

﴿وَلَنْ يَنْ قَرِيبَهُ إِلَّا غَنُّ مُهْلِكُهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مَعَذِّبُهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْ قَرِيبَهُ إِلَّا غَنُّ مُهْلِكُهَا﴾ «إن» بمعنى «ما»، والقربة الصالحة هلاكها بالموت، والعاصية بالعذاب، والكتاب: اللوح المحفوظ، والمسطور: المكتوب.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا نُوحًا نِجَاتَهُ فَعَلَّمُوا بِهَا وَمَا نُزِّلَ إِلَّا حَقًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ سبب نزولها فيه قولان: أحدهما: أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً، وأن ينحني عنهم الجبال فيزرعوا^(٢)، فقبل له: إن شئت أن تستاني بهم لعلنا نجتبي منهم، وإن شئت نؤتيهم الذي سألوا، فإن كفروا أهلكوا كما أهلك من كان قبلهم، قال: لا، بل أستأني بهم، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(٣). والثاني: قد ذكرناه عن الزبير في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد: ٣١]، ومعنى الآية: وما مَنَعَنَا إرسال الآيات التي سألوها إلا تكذيب الأولين، يعني: أن هؤلاء سألوا الآيات التي استوجب بتكذيبها الأولون العذاب، فلم يرسلها لئلا يكذب بها هؤلاء، فيهلكوا^(٤) كما هلك أولئك، وسنة الله في الأمم أنهم إذا سألوا الآيات ثم كذبوا بها عذبهم.

قوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَا نُوحًا نِجَاتَهُ فَعَلَّمُوا بِهَا وَمَا نُزِّلَ إِلَّا حَقًّا﴾ قال ابن قتيبة: أي: بيئته، يريد: مُبْصراً بها. قال ابن الأنباري: ويجوز أن

(١) روى البخاري ٣٠١/٨، ومسلم ٢٣٢٦/٤ من حديث سليمان بن مهران الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتُنَوَّنُونَ إِلَى رَبِّهِمْ أَوَّلَ صَبَاحٍ﴾ قال: كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن، فأسلم الجن وتمسك هؤلاء يديهم. قال الحافظ ابن حجر: أي: استمر الإنس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن، والجن لا يرضون بذلك كونهم أسلموا، وهم الذين صاروا يتننون إلى ربهم الوسيلة. وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود، فزاد فيه: والإنس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بإسلامهم، وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية. اهـ.

(٢) في الأصل: فيزرعون.

(٣) «مسند أحمد» ٩٦/٤ وإسناده صحيح، وفيه: «وأن ينحني عنهم الجبال فيزدرعوا» بدل «فيزرعوا». وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٧/٣، و«التاريخ» ٣/

٥٢ وقال: وهكذا رواه النسائي عن جرير.

(٤) في الأصل: فيهلكون.

تكون مبصرة، ويصلح أن يكون المعنى: مُبصر مشاهدوها، فنسب إليها فعل غيرها تجوزاً، كما يقال: لا أرىك هاهنا، فأدخل حرف النهي على غير المنهي عنه، إذ المعنى: لا تحضر هاهنا، حتى إذا جئت لم أرك فيه. ومن قرأ: «مبصرة» بفتح الميم والصاد، فمعناه: المبالغة في وصف الناقة بالتيان، كقولهم: «الولد مجبة».

قوله تعالى: ﴿تَقَلَّبُواْ جِهًا﴾ قال ابن عباس: فجددوا بها. وقال الأخفش: بها كان ظلمهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا رُزِئَ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَهْفَؤًا﴾ أي: نخوف العباد ليتعظوا. وللمفسرين في المراد بهذه الآيات أربعة أقوال: أحدها: أنها الموت الذريع^(٢)، قاله الحسن. والثاني: معجزات الرسل جعلها الله تعالى تخويفاً للمكذبين. والثالث: آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي. والرابع: تقلب أحوال الإنسان من صغر إلى شباب، ثم إلى كهولة، ثم إلى مشيب، ليعتبر بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الماوردي، ونسب القول الأخير منها إلى إمامنا أحمد رحمته.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ الْعِلْمِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا فَمَا يُرِيدُكُمْ إِلَّا تَهْفِئًا كَبِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أحاط علمه بالناس، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الربيع بن أنس. وقال مقاتل: أحاط علمه بالناس، يعني: أهل مكة، أن يفتحها لرسوله ﷺ. والثاني: أحاطت قدرته بالناس، فهم في قبضته، قاله مجاهد. والثالث: حال بينك وبين الناس أن يقتلوك، لتبلغ رسالته، قاله الحسن، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ الْعِلْمِ﴾ في هذه الرؤيا قولان: أحدهما: أنها رؤيا عين، وهي ما رأى ليلة أسري به من العجائب والآيات. روى عكرمة عن ابن عباس قال: هي رؤيا عين رآها ليلة أسري به، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، ومسروق، والنخعي، وقتادة، وأبو مالك، وأبو صالح، وابن جريج، وابن زيد في آخرين. فعلى هذا يكون معنى الفتنة: الاختبار، فإن قوماً آمنوا بما قال، وقوماً كفروا. قال ابن الأنباري: المختار في هذه الروية أن تكون يقظة، ولا فرق بين أن يقول القائل: رأيت فلاناً رؤية، ورأيته رؤيا، إلا أن الروية يقل استعمالها في المنام، والرؤيا يكثر استعمالها في المنام، ويجوز كل واحد منهما في المعنيين. والثاني: أنها رؤيا منام^(٣). ثم فيها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ كان قد أرى أنه يدخل مكة، هو وأصحابه، وهو يومئذ بالمدينة، فعجل قبل الأجل، فردّه المشركون، فقال أناس: قد رد، وكان حدثنا أنه سيدخلها، فكان رجوعهم فقتلهم، رواه العوفي عن ابن عباس^(٤). وهذا لا ينافي حديث المعراج، لأن هذا كان بالمدينة، والمعراج كان بمكة. قال أبو سليمان الدمشقي: وإنما ذكره ابن عباس على وجه الزيادة في الإخبار لنا أن المشركين بمكة افتتوا برويا عينه، والمنافقين بالمدينة افتتوا برويا نومه. والثاني: أنه أرى بني أمية على المنابر، فساء ذلك، فقيل له: إنها الدنيا يُعْطَرُونَهَا، فسرّي عنه^(٥). فالثبته هاهنا: البلاء، رواه علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب، وإن كان مثل هذا لا يصح، ولكن قد ذكره عامة

(١) وما روي من أنه ﷺ قال: «الولد ثمرة القلب، وإنه مجبة ميخلة محزنة» فهو ضعيف، رواه أبو يعلى، والبراز، قال المناوي: قال الزين العراقي، وتبعه الهيثمي: وفيه عطية العراقي، وهو ضعيف.

(٢) الموت الذريع: أي: السرع الفاشي، لا يكاد الناس يتدافتون.

(٣) روى البخاري ٣٠١٨/٨ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَّا قِسْمَ الْعِلْمِ﴾ قال: هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به. قال الحافظ ابن حجر ٣٠٢٨/٨: زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث: وليست رؤيا منام. وقال أبو جعفر بن جرير الطبري ١١٣/١٥: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عني به رؤيا رسول الله ﷺ ما أرى من الآيات والعبر في طريقه إلى بيت المقدس ليلة أسري به. قال: وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب، لإجماع الحجة من أهل التأويل على أن هذه الآية إنما نزلت في ذلك، وإياه عنى الله ﷻ بها. فإذا كان ذلك كذلك، فتأويل الكلام: وما جعلنا رؤياك التي أرىك ليلة أسرينا بك من مكة إلى بيت المقدس، إلا فتنة للناس، يقول: إلا بلاء للناس الذين ارتدوا عن الإسلام لما أخبروا بالرؤيا التي رآها عليه الصلاة والسلام، وللمشركين من أهل مكة الذين ازدادوا لسماهم ذلك من رسول الله ﷺ تماذياً في غيرهم، وكفراً إلى كفرهم.

(٤) والعوفي ضعيف. قال ابن كثير ٤٩/٣: وهو غريب ضعيف.

توكيداً، والجواب محذوف، والمعنى: أخبرني عن هذا الذي كَرَّمْت عليّ، لم كَرَّمْتَهُ عليّ وقد خلقتني من نار وخلقته من طين؟ فحذف هذا، لأن في الكلام دليلاً عليه.

قوله تعالى: ﴿لَبِنَ أَخْرَجْنِي إِلَى يَوْمِ الْبَيْتَةِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمر: «أخرتني» بياء في الوصل. ووقف ابن كثير بالياء. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي بغير ياء في وصل ولا في وقف^(١).

قوله تعالى: ﴿لَأَخْبِرَنَّكَ دُرَيْتَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لأستوليتن عليهم، قاله ابن عباس، والفراء. والثاني: لأخبلنهم، قاله ابن زيد. والثالث: لأستاصلنهم؛ يقال: اختنك الجراد ما على الأرض: إذا أكله؛ واختنك فلان ما عند فلان من العلم: إذا استقصاه، فالمعنى: لأقودنهم كيف شئت، هذا قول ابن قتيبة. فإن قيل: من أين علم الغيب. فقد أجبنا عنه في سورة [النساء: ٤١٩].

قوله تعالى: ﴿وَلَا قَيْلَ﴾ قال ابن عباس: هم أولياء الله الذين عصمهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْبْ﴾ هذا اللفظ يتضمن إنظاره؛ ﴿فَمَنْ يَكَلِّمْكَ﴾ أي: تبع أمرك منهم، يعني: ذرية آدم. والموفور: الموفّر. قال ابن قتيبة: يقال: وفّرت ماله عليه، ووفّرت، بالتخفيف والتشديد.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْفَرْنَا مِنْ أَسْطَلَمَتِ بَيْنِهِمْ﴾ قال ابن قتيبة: اسْتَحْفِكَ، ومنه تقول: اسْتَفْرَنْتِي فلان. وفي المراد بصوته قولان: أحدهما: أنه كل داح دعا إلى معصية الله، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الغناء والمزامير، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: صبح «بخيلك ورجلك» واحشهم عليهم بالإغراء؛ يقال: أجلب القوم وجلبوا: إذا صاحوا. وقال الزجاج: المعنى: اجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييد؛ فعلى هذا تكون الباء زائدة. قال ابن قتيبة: والرجل: الرّجالة؛ يقال: راجلٌ ورجلٌ، مثل تاجر وتجر، وصاحب وصحّب. قال ابن عباس: كل خيل تسير في معصية الله، وكلّ رجل يسير في معصية الله^(٢). وقال قتادة: إن له خيلاً ورجلاً من الجن والإنس. وروى حفص عن عاصم: ﴿بَيْتِكَ وَرَجْلِكَ﴾ بكسر الجيم، وهي قراءة ابن عباس، وأبي رزين، وأبي عبد الرحمن السلمي. قال أبو زيد: يقال: رجلٌ رجلاً للرجل، ويقال: جاءنا حافياً رجلاً. وقرأ ابن السميع، والمجذري: «بخيلك ورجالك» برفع الراء وتشديد الجيم مفتوحة وبألف بعدها. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعكرمة: «ورجالك» بكسر الراء وتخفيف الجيم مع ألف.

قوله تعالى: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها ما كانوا يحرّمونه من أنعامهم، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: الأموال التي أصيبت من حرام، قاله مجاهد. والثالث: التي أنفقوها في معاصي الله، قاله الحسن. والرابع: ما كانوا يذبحون لألهتهم، قاله الضحاك. فأما مشاركته إياهم في الأولاد، ففيها أربعة أقوال: أحدها: أنهم أولاد الزنا، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد، والضحاك. والثاني: الموءودة من أولادهم، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه تسمية أولادهم عبيداً لأوثانهم، كعبد شمس، وعبد العزى، وعبد مناف، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: ما مَجَّسُوا وهَوَّدُوا ونَصَّرُوا، وصَبَّغُوا من أولادهم غير صبغة الإسلام، قاله الحسن، وقاتدة.

قوله تعالى: ﴿وَعِدَّهُمْ﴾ قد ذكرناه في قوله: ﴿بِيَدِهِمْ وَيَمِينِهِمْ...﴾ إلى آخر الآية [النساء: ٤٢٠]. وهذه الآية لفظها لفظ الأمر، ومعناها التهديد، ومثلها في الكلام أن تقول للإنسان: اجهد جهدك فستري ما ينزل بك. قال الزجاج: إذا تقدم الأمر نهي عما يؤمر به، فمعناه التهديد والوعيد، تقول للرجل: لا تدخلن هذه الدار؛ فإذا حاول أن يدخلها قلت: ادخلها وأنت رجل، فلست تأمره بدخولها، ولكنك تُوعده وتهدده، ومثله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، وقد نُهوا أن يعملوا بالمعاصي. وقال ابن الأنباري: هذا أمر معناه التهديد، تقديره: إن فعلت هذا عاقبتك وعدّيتك، فنقل إلى لفظ الأمر عن الشرط، كقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩].

(١) أي: بغير ياء في الوصل والوقف.

(٢) في «الطبري» عن ابن عباس قوله: ﴿وَأَتَيْنَا عَلَيْهِمْ بَيْتِكَ وَرَجْلِكَ﴾ قال: خيله: كل ركب في معصية الله؛ ورجله: كل راجل في معصية الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ شُلُوكٌ﴾ قد شرحناه في [الحجر: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿وَكَفَرُوا بِرَبِّكَ وَسَكَبُوا﴾ قال الزجاج: كفى به وكيلاً وأولياؤه يعصمهم من القبول من إبليس.

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَنَفَّسُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَذَلِكَ يَكْفُرُ بِكُمْ رَجَسًا﴾ ﴿١٧﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهًا مِمَّا تَدْعُونَ إِلَى الْغَيْرِ أَغْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَافِرًا ﴿١٨﴾ فَأَمَّا نِسْوَةٌ فِي الْبَعْرِ أَنَّ النَّبِيَّ بِكُمْ جَابِلٌ لَمْ يُبْرَأْ وَأَنْ يَسْعَا فِي سَبِيلِكُمْ فَأَعْبَأَهُمْ بِأَنْ يَسْعُوا لَكُمْ أَعْبَاءً وَهُمْ يُبِيدُكُمْ وَيُبَدِّلُ الْبَحْرَ لَكُمْ دَارًا وَالرُّجُومَ يَرَوْنَ كَذَبًّا إِذَا وَقَعُوا فِيهَا فَسَوَّاهُمْ وَهُمْ يَدْعُونَ لَكُمْ بِأَسْمَاءِ الْبِحَارِ قَالُوا إِنَّمَا كُنَّ سَجَنًا يَأْتِي الصُّلُبَ وَاللِّبْنُ يَأْتِي الْقُبُورَ وَيَبْغِي الْبِحَارَ وَمِثْلَ نَارٍ يُفْقَرُ مِنْ أَجْلِهَا كَالْمُتَوَكِّلِ ﴿١٩﴾ وَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي عَادَ وَحَمَلْنَا فِي الْغَيْبِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِي الْبَحْرِ مَنَازِلَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا الْفَلَكَ لِلْغَيْبِ إِذْ يَبْتَغِي السَّمَاءَ وَنُجُومَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِّلرَّحْمَنِ الْكَبِيرِ ﴿٢١﴾ وَجَعَلْنَا الْبَحْرَ لَكُمْ مَسَاجِدَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٢٢﴾ وَجَعَلْنَا الْفَلَكَ لِلْغَيْبِ إِذْ يَبْتَغِي السَّمَاءَ وَنُجُومَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِّلرَّحْمَنِ الْكَبِيرِ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا الْبَحْرَ لَكُمْ مَسَاجِدَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٢٤﴾ وَجَعَلْنَا الْفَلَكَ لِلْغَيْبِ إِذْ يَبْتَغِي السَّمَاءَ وَنُجُومَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِّلرَّحْمَنِ الْكَبِيرِ ﴿٢٥﴾ وَجَعَلْنَا الْبَحْرَ لَكُمْ مَسَاجِدَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا الْفَلَكَ لِلْغَيْبِ إِذْ يَبْتَغِي السَّمَاءَ وَنُجُومَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِّلرَّحْمَنِ الْكَبِيرِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلْنَا الْبَحْرَ لَكُمْ مَسَاجِدَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٢٨﴾ وَجَعَلْنَا الْفَلَكَ لِلْغَيْبِ إِذْ يَبْتَغِي السَّمَاءَ وَنُجُومَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِّلرَّحْمَنِ الْكَبِيرِ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلْنَا الْبَحْرَ لَكُمْ مَسَاجِدَ وَمَا كُنَّا بِمُحْسِبِيكُمْ قَدِيرًا وَإِن مِّنْ نَّجْوَى لَهُمْ إِذْ وَقَعُوا فِيهَا فَجَزَّأْنَاهُمْ ذُرِّيَّةً عَذَابًا لِّمَن ظَلَمَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ أي: يسيرها. قال الزجاج: يقال: زجيت الشيء، أي: قدمته^(١).

قوله تعالى: ﴿لِيَتَنَفَّسُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: في طلب التجارة. وفي «من» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها زائنة. والثاني:

أنها للتبويض. والثالث: أن المفعول محذوف، والتقدير: ليتنفسوا من فضله الرزق والخير، ذكره ابن الأباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَذَلِكَ يَكْفُرُ بِكُمْ رَجَسًا﴾ هذا الخطاب خاص للمؤمنين، ثم خاطب المشركين فقال: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ يعني: خوف العرق «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ» أي: يضلُّ من يدعون من الآلهة، إلا الله تعالى. ويقال: ضلَّ بمعنى غاب، يقال: ضلَّ الماء في اللبْن: إذا غاب، والمعنى: أنكم أخلصتم الدعاء [لله]، ونسيتم الأنداد. وقرأ مجاهد، وأبو المتوكل: «ضَلَّ مَنْ يَدْعُونَ» بالياء. «مِمَّا تَدْعُونَ إِلَى الْغَيْرِ أَغْرَضْتُمْ» عن الإيمان والإخلاص «وَكَانَ الْإِنْسَانُ» يعني الكافر «كَافِرًا» بنعمة ربه. «فَأَمَّا نِسْوَةٌ فِي الْبَعْرِ» إذا خرجتم من البحر «أَنْ يَخِيفَ بِكُمْ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «نخسف بكم» أو نرسل «أَنْ نَعِيدَكُم» فنرسل «فنفرقكم» بالنون في الكل. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، بالياء في الكل. ومعنى «يَخِيفَ بِكُمْ جَابِلٌ لَمْ يُبْرَأْ»، أي: نغيبكم ونذهبكم في ناحية البر، والمعنى: إن حكيم نافذ في البر نفوذه في البحر، «أَنْ يُبْرَأَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحاصب: حجارة من السماء، قاله قتادة. والثاني: أنه الريح العاصف تحصب، قاله أبو عبيدة، وأنشد للفرزدق:

مُسْتَفْقِيلِينَ سَمَاءَ الرِّيحِ تَضْرِبُهُمْ
بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ القُطْنِ مَنْشُورٍ^(٢)

وقال ابن قتيبة: الحاصب: الريح، سميت بذلك لأنها تَحْصِبُ، أي: ترمي بالحصباء، وهي الحصى الصغار.

وقال ابن الأباري: قال اللغويون: الحاصب: الريح التي فيها الحصى. وإنما قال في الريح: «حاصباً» ولم يقل: «حاصبة» لأنه وضفَّ لزم الريح ولم يكن لها مذکر تنتقل إليه في حال، فكان بمنزلة قولهم: «حائض» للمرأة، حين لم يُقَلَّ: رجل حائض. قال: وفيه جواب آخر، وهو أن نعت الريح عُري من علامة التأنيث، فأشبهت بذلك أسماء المذكر، كما قالوا: السماء أمطر، والأرض أنبت. والثالث: أن الحاصب: التراب الذي فيه حصباء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ وَصِيلاً﴾ أي: مانعاً وناصرأ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُبِيدَكُمْ فِيهِ﴾ أي: في البحر «نَارَةٌ أُخْرَى» أي: مرة أخرى، والجمع: تارات. «فَيُثْبِلُ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا مِنَ الرِّيحِ» قال أبو عبيدة: هي التي تقصف كل شيء. قال ابن قتيبة: القاصف: [الريح التي] تقصف الشجر، أي: تكسره.

قوله تعالى: ﴿فَيُفْرَقَكُمُ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو جعفر، وشيبة، ورويس: «فتفرقكم» بالتاء، وسكون الغين، وتخفيف الراء. وقرأ أبو الجوزاء، وأيوب: «فيفرقكم» بالياء، وفتح الغين، وتشديدها^(٣). وقرأ أبو رجاء مثله، إلا أنه بالتاء، «بِمَا كَفَرْتُمْ»، أي: بكفركم حيث نجوتهم في المرة الأولى، «ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ عَيْنًا يَدُوعًا يَمِينًا» قال ابن

(١) كذا الأصل، «قدمته» والذي في كتب اللغة والتفسير «دفعته برفق»، وانظر ما ذكره المؤلف عند قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا يَمِينَكُمْ مَثَاجِدًا﴾ ٧١٥.

(٢) «ديوانه» ٢٦٢، و«مجاز القرآن» ١/٣٨٥، و«الكامل» ٢/٧٧٢ و«الطبري» ١٥/١٢٤، و«القرطبي» ١٠/٢٩٢.

(٣) أي: تشديد الراء.

قتيبة: أي: من يتبع بدمائكم، أي: يطالبنا. قال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: ريح العذاب أربع، اثنتان في البر، واثنتان في البحر، فاللثان في البر: الصرصر، والعقيم، واللثان في البحر: العاصف، والقاصف.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي مَادِمَ﴾ أي: فضّلناهم. قال أبو عبيدة: و«كَرَّمْنَا» أشد مبالغة من «أكرمنا». وللمفسرين فيما فضّلوا به أحد عشر قولاً: أحدها: أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، ومَلَك الموت، وأشباههم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المراد: المؤمنين منهم، ويكون تفضيلهم بالإيمان. والثاني: أن سائر الحيوان يأكل بفيه، إلا ابن آدم فإنه يأكل بيده، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس. وقال بعض المفسرين: المراد بهذا التفضيل: أكلهم بأيديهم، ونظافة ما يقتاتونه، إذ الجن يقتاتون العظام والرؤث. والثالث: فضّلوا بالعقل، روي عن ابن عباس. والرابع: بالنطق والتميز، قاله الضحاك. والخامس: بتعديل القامة وامتدادها، قاله عطاء. والسادس: بأن جعل محمداً صلى الله عليه وسلم منهم، قاله محمد بن كعب. والسابع: فضّلوا بالمطاعم واللذات في الدنيا، قاله زيد بن أسلم. والثامن: بحسن الصورة، قاله يمان. والتاسع: بتسليطهم على غيرهم من الخلق، وتسخير سائر الخلق لهم، قاله محمد بن جرير. والعاشر: بالأمر والنهي، ذكره الماوردي. والحادي عشر: بأن جعلت اللّٰهي للرجال، والذوات للنساء، ذكره الثعلبي. فإن قيل: كيف أطلق ذكر الكرامة على الكل، وفيهم الكافر المهان؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه عامل الكل معاملة المكرم بالنعم الوافرة. والثاني: أنه لما كان فيهم من هو بهذه الصفة، أجرى الصفة على جماعتهم، كقوله: ﴿كُنْتُمْ حِزْبًا مِّمَّا أُتْرِجَتِ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

قوله تعالى: ﴿رَحَلْتُمْ فِي الْبَرِّ﴾ على أكباد رطبة، وهي: الإبل، والخيول، والبغال، والحمير، (و) في ﴿وَالْبَحْرِ﴾ على أعواد يابسة، وهي: السفن. ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الْطَّيِّبَاتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: الحلال. والثاني: المستطاب في الذوق.

قوله تعالى: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه على لفظه، وأنهم لم يفضّلوا على سائر المخلوقات. وقد ذكرنا عن ابن عباس أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة. وقال غيره: بل الملائكة أفضل. والثاني: أن معناه: وفضّلناهم على جميع من خلقنا. والعرب تضع الأكثر والكثير في موضع الجمع، كقوله: ﴿يَلْقَوْنَ الشَّعْبَ وَكُتُبَهُمْ كَذِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٣]. وقد روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «المؤمن أكرم على الله صلى الله عليه وسلم من الملائكة الذين عنده»^(١).

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ فَمَنْ أُوْحِيَ كِتَابُهُ بِسْمِهِ فَآذَنَّاكَ بِهِ فَرْعُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فِيهَا شَيْئًا وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ آيَاتٌ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ آمِنًا وَأَسَدٌ سَبِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على معنى: اذكر ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ والمراد به: يوم القيامة. وقرأ الحسن البصري: «يوم يدعو» بالياء ﴿كُلُّ﴾ بالنصب. وقرأ أبو عمران الجوني: «يوم يدعى» بياء مرفوعة، وفتح العين، وبعدها ألف، «كلُّ» بالرفع. وفي المراد بإمامهم أربعة أقوال: أحدها: أنه رئيسهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وروى عنه سعيد بن جبیر أنه قال: إمام هدى، أو إمام ضلالة. والثاني: عملهم، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وأبو العالية. والثالث: نبئهم، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن جبیر، وقاتدة، ومجاهد في رواية. والرابع: كتابهم، قاله عكرمة، ومجاهد في رواية. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه كتابهم الذي فيه أعمالهم، قاله قاتدة، ومقاتل. والثاني: كتابهم الذي أنزل عليهم، قاله الضحاك، وابن زيد. فعلى القول الأول يقال: يا متبوعي موسى، يا متبوعي عيسى، يا متبوعي محمد؛ ويقال: يا متبوعي رؤساء الضلالة. وعلى الثاني: يا من عمل كذا وكذا. وعلى الثالث: يا أمة موسى، يا أمة عيسى، يا أمة محمد. وعلى الرابع: يا أهل التوراة، يا أهل الإنجيل، يا أهل القرآن. أو يا صاحب الكتاب الذي فيه عمل كذا وكذا.

(١) عزاه الحافظ في «تخریج احادیث الکشاف» ١٠٠ للبيهقي في «الشعب» من رواية حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة موقوفاً. وأبو المهزم بتشديد الزاي المكسورة التميمي البصري، اسمه يزيد، وقيل: عبد الرحمن بن سفيان، قال الحافظ في «التقريب»: متروك. ورواه ابن ماجه ٢/ ١٣٠١، من طريق أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «المؤمن أكرم على الله صلى الله عليه وسلم من بعض ملائكته»، وهو ضعيف، لضعف أبي المهزم.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَاكَ بِقُرْآنٍ كَرِيمٍ﴾ معناه: يقرؤون حسنايتهم، لأنهم أخذوا كتبهم بأيمانهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقُونَ قَبِيلًا﴾ أي: لا يتقصون من ثوابهم بقدر القليل، وقد بيّناه في سورة [النساء: ٤٤٩].

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَيْبَةٍ أَعْيُنٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: ﴿أَعْيُنٌ فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ مفتوحتي الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بكسر الميمين. وقرأ أبو عمرو: ﴿في هذه أعمى﴾ بكسر الميم، ﴿فهو في الآخرة أعمى﴾ بفتحها. وفي المشار إليها بهذه قولان: أحدهما: أنها الدنيا، قاله مجاهد. ثم في معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: من كان في الدنيا أعمى عن معرفة قدرة الله في خلق الأشياء، فهو عمًا ووصف له في الآخرة أعمى، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: من كان في الدنيا أعمى بالكفر، فهو في الآخرة أعمى، لأنه في الدنيا يُقْبَلُ ثوبته، وفي الآخرة لا يُقْبَلُ، قاله الحسن. والثالث: من عمي عن آيات الله في الدنيا، فهو عن الذي غُيِبَ عنه من أمور الآخرة أشدَّ عمى. والرابع: من عمي عن نعم الله التي بيّنها في قوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُرِيكُمْ لَكُمْ أَلْفَاكًا فِي الْبَحْرِ﴾ إلى قوله: ﴿تَنْضِيلًا﴾ فهو في الآخرة أعمى عن رشاده وصلاحه، ذكرهما ابن الأنباري. والخامس: من كان فيها أعمى عن الحجّة، فهو في الآخرة أعمى عن الجنة، قاله أبو بكر الوراق. والثاني: أنها النعم. ثم في الكلام قولان. أحدهما: من كان أعمى عن النعم التي تُرى وتُشاهد، فهو في الآخرة التي لم تُرْ أعمى، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: من كان أعمى عن معرفة حق الله في هذه النعم المذكورة في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي مَادْيَ﴾ ولم يؤدِّ شكرها، فهو فيما بينه وبين الله مما يُتَقَرَّبُ به إليه أعمى ﴿وَأَسْكَلُ سَيْلًا﴾، قاله السدي. قال أبو علي الفارسي: ومعنى قوله: ﴿فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ أي: أشدَّ عمى، لأنه كان في الدنيا يمكنه الخروج عن عمّاه بالاستدلال، ولا سبيل له في الآخرة إلى الخروج من عمّاه. وقيل: معنى العمى في الآخرة: أنه لا يهتدي إلى طريق الثواب، وهذا كله من عمى القلب. فإن قيل: لم قال: ﴿فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْيُنٌ﴾ ولم يقل: أشدَّ عمى، لأن العمى خُلِقَ بمنزلة الحمرة، والقرقرة، والعرب تقول: ما أشدَّ سواد زيد، وما أبيض زرق عمرو، ولما يقولون: ما أسود زيداً، وما أزرق عمراً؟ فالجواب: أن المراد بهذا العمى عمى القلب، وذلك يتزايد ويحدث منه شيء بعد شيء، فيخاف الخلق اللازمة التي لا تزيد، نحو عمى العين، والبياض، والحمرة، ذكره ابن الأنباري.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَتَّبِعُونَكَ عَنِ الَّذِينَ أُوحِيَ إِلَيْكَ لِلْعَالَمِينَ عَلَيْنَا عَيْدٌ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُكَ نَيْلًا ﴿٧٣﴾ وَوَلَا أَنْ تُبَيِّنَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكَبُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا نَيْلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَدَقْنَاكَ فِي الْحَبْرِ وَصَفَّ السَّمَاتِ ثُمَّ لَا يَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَوْرِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْمُزُوكَ حَتْفَكَ إِلَّا قَيْلًا ﴿٧٦﴾ سِنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَتَّبِعُونَكَ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن وفد ثقيف أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: متعنا باللات سنة، وحرّم وادينا كما حرّمت مكة، فأبى ذلك، فأقبلوا يُكثرون مسألتهم، وقالوا: إنا نحب أن نعرف العرب فضلنا عليهم، فإن خشيت أن يقول العرب: أعطيتهم ما لم تعطنا، فقل: الله أمرني بذلك، فأمسك رسول الله ﷺ [عنهم]، وداخلهم الطمع، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس. وروى عطية عن ابن عباس أنهم قالوا: أجلنا سنة، ثم نسلم ونكسر أصنامنا، فهم أن يؤجلهم، فنزلت هذه الآية^(١). والثاني: أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: لا نكف عنك إلا بأن تُلمّ بالهتنا، ولو بأطراف أصابعك، فقال رسول الله ﷺ: «ما عليّ لو فعلت والله يعلم إني لكاره»؟ فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبير، وهذا باطل لا يجوز أن يُظنَّ برسول الله ﷺ، ولا ما ذكرنا عن عطية من أنه هم أن يُظنَّهم سنة، وكل ذلك مُحال في حقه وفي حق الصحابة أنهم زوّوا عنه. والثالث: أن قريشاً خلّوا برسول الله ليلة إلى الصباح يكلمونه ويفحّمونه، ويقولون: أنت سيدنا وابن سيدنا، وما زالوا به حتى كاد يقاربه في بعض ما يريدون، ثم عصمه الله من ذلك، ونزلت هذه الآية، قاله قتادة. والرابع: أنهم قالوا لرسول الله ﷺ: اطرده عنك سقّاط الناس، ومواليهم، وهؤلاء الذين راحتهم راحة الضأن، وذلك أنهم كانوا يلبسون الصوف، حتى نجالتك

(١) ابن جرير الطبري ١٣٠/١٥ بسند ضعيف جداً.

وتسمع منك، فهم رسول الله ﷺ أن يفعل ما يستدعي به إسلامهم، فنزلت هذه الآيات، حكاة الزواج؛ قال: ومعنى الكلام: كادوا يفتنونك، ودخلت «إن» واللام للتوكيد. قال المفسرون: وإنما قال: «لِيفْتِنُونَك»، لأن في إعطائهم ما سألو مخالفةً لحكم القرآن.

قوله تعالى: ﴿لِيَقْتَرِيَ﴾ أي: لتختلق ﴿عَلَيْنَا عَيْرًا﴾ وهو قولهم: قل الله أمرني بذلك، ﴿وَإِذَا﴾ لو فعلت ذلك ﴿لَأَخَذُواكَ بِغَلَابَةٍ﴾ أي: والنوك وصافوك.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبُنْتَك﴾ على الحق، لعصمتنا إياك ﴿لَقَدْ كِدْتُمْ تَرَكَرُّوهُ﴾ أي: هممت وقاربت أن تميل إلى مرادهم ﴿نَبَيْتًا لَيْلًا﴾ قال ابن عباس: وذلك حين سكت عن جوابهم، والله أعلم بنيتيه. وقال ابن الأنباري: الفعل في الظاهر للنبي ﷺ، وفي الباطن للمشركين، وتقديره: لقد كادوا يُركنونك إليهم، وينسبون إليك ما يشتهونه مما تكرهه، فنسب الفعل إلى غير فاعله عند أمن اللبس، كما يقول الرجل للرجل: كدت تقتل نفسك اليوم، يريد: كدت تفعل فعلاً يقتلك غيرك من أجله؛ فهذا من المجاز والاتساع. وشبيه بهذا قوله: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢]، وقول القاتل: لا أريتك في هذا الموضع.

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ﴾ المعنى: لو فعلت ذلك الشيء القليل ﴿لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ﴾ أي: ضعف عذاب الحياة ﴿وَضِعْفَ﴾ عذاب ﴿الْمَمَاتِ﴾، ومثله قوله الشاعر:

نُبِئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدَتْ [واشْتَبَّ بِعَذَابِكَ يَا كَلْبُ الْمُجَلِسِ^(١)

أي: أهل المجلس. وقال ابن عباس: ضِعْفُ عَذَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وكان رسول الله ﷺ معصوماً، ولكنه تخريف لأئمة، لثلاث يركن أحد من المؤمنين إلى أحد من المشركين في شيء من أحكام الله وشرائعه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُواكَ مِنْ الْأَرْضِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة، حسدته اليهود على مقامه بالمدينة، وكرهوا قربه، فأتوه، فقالوا: يا محمد أنبي أنت؟ قال: «نعم»، قالوا: فوالله لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء، وأن أرض الأنبياء الشام، فإن كنت نبياً فانت الشام، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(٢). وقال سعيد بن جبير: هم رسول الله ﷺ أن يشخص عن المدينة، فنزلت هذه الآية. وقال عبد الرحمن بن غنم: لما قالت له اليهود هذا، صدق ما قالوا، وغزا غزوة تبوك لا يريد إلا الشام، فلما بلغ تبوك، نزلت هذه الآية^(٣). والثاني: أنهم المشركون أهل مكة هموا بإخراج رسول الله ﷺ من مكة، فأمره الله بالخروج، وأنزل هذه الآية إخباراً عما هموا به، قاله الحسن، ومجاهد. وقال قتادة: هم أهل مكة بإخراجه من مكة، ولو فعلوا ذلك ما نُظروا، ولكن الله كفهم عن إخراجه حتى أمره بالخروج. وقيل: ما لبثوا بعد ذلك حتى بعث الله عليهم القتل بيد. فعلى القول الأول، المشار إليهم: اليهود، والأرض: المدينة. وعلى الثاني: هم المشركون، والأرض: مكة. وقد ذكرنا معنى «الاستفزاز» آنفاً [الإسراء: ٦٤]، وقيل: المراد به هاهنا: القتل، ليخرجوه من الأرض كلها، روي عن الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «خَلْفَكَ». وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «خلافك». قال الأخفش «خلافك» في معنى خلفك، والمعنى: لا يلبثون بعد خروجك ﴿إِلَّا لَيْلًا﴾ أي: لو أخرجوك لاستأصلناهم بعد خروجك بقليل، وقد جازاهم الله على ما هموا

(١) البيت لعدي بن ربيعة في «الأمالي» ٩٥/١، و«الحماسة» ٩٢٩/٢، ومعنى قوله: «نبئت أن النار بعدك أوقدت»: أنه كان لا توجد بحضرته نار، لعظم ناره وصومه بطعامه، وقيل: إنه أراد نار الحرب التي كانت تارت بينهم بقتل كليب فركدت أحقاباً.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في «التفسير» ٥٣/٣: وهذا القول ضعيف، لأن هذه الآية مكية، وسكنى المدينة بعد ذلك.

(٣) قال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر خبر عبد الرحمن بن غنم عن النبي: وفي هذا الإسناد نظر، والأظهر أن هذا ليس بصحيح، فإن النبي ﷺ لم يغر تبوك عن قوك اليهود، وإنما غزاها امتثالاً لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾، ولقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ مُسْتَبْرِقُونَ﴾، وغزاها ليقص ويستم ممن قتل أهل مائة من أصحابه، والله أعلم.

به، فقتل صناديد المشركين بيدر، وقتل من اليهود بني قريظة، وأجلى النضير. وقال ابن الأنباري: معنى الكلام: لا يَلْبَثُونَ على خلافك ومخالفتك، فسقط حرف الخفض. وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: «حُلَا فُكْ» بضم الخاء، وتشديد اللام، ورفع الفاء.

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا﴾ قال الفراء: نصب السُّنَّةُ على العذاب المُضْمِر، أي: يعذبون كسُنَّتْنَا فيمن أَرْسَلْنَا. وقال الأخفش: المعنى: سَنَّا سُنَّةً. وقال الزجاج: انتصب بمعنى «لا يلبثون» وتأويله: إِنَّا سَنَّا هَذِهِ السُّنَّةَ فِيمَنْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ أَنَّهُمْ إِذَا أُخْرِجُوا نَبِيَّهُمْ أَوْ قَتَلُوهُ، لَمْ يَلْبَثِ الْعَذَابُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِمْ.

﴿أَفِيرَ الصَّلَاةِ يَدُلُّوكَ السَّمْسَ إِلَى عَسَى النَّبْلِ وَقُرْمَانَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْمَانَ الْفَجْرِ كَانَتْ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾ وَمِنَ النَّبْلِ فَتَهَجَّدَ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقِي وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقِي وَاجْعَلْ لِي مِنْ أَدْنِكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ النَّبِيُّ إِنَّهَ الْبَطِلُ إِنَّا أَلْبَطِلُ كَانَتْ رَهْوًا ﴿٨١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفِيرَ الصَّلَاةِ﴾ أي: أَدْمًا ﴿يَدُلُّوكَ السَّمْسَ﴾ أي: عند دُلُوكِهَا. وذكر ابن الأنباري في «اللام» قولين: أحدهما: أنها بمعنى «في». والثاني: أنها مؤكدة، كقوله: ﴿رَوْقَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]. وقال أبو عبيدة: دُلُوكِهَا: من عند زوالها إلى أن تغيب. وقال الزجاج: مَيْلُهَا وقت الظهيرة دُلُوكُ، ومَيْلُهَا للغروب دُلُوكُ. وقال الأزهري: معنى «الدُلُوكُ» في كلام العرب: الزوال، ولذلك قيل للشمس إذا زالت نصف النهار: دالكة، وإذا أفلت: دالكة، لأنها في الحالين زائلة. وللمفسرين في المراد بالدُلُوكِ هاهنا قولان: أحدهما: أنه زوالها نصف النهار. روى جابر بن عبد الله قال: دعوت رسول الله ﷺ ومن شاء من أصحابه، فطعموا عندي، ثم خرجوا حين زالت الشمس، فخرج رسول الله ﷺ وقال: «اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس»^(١)؛ وهذا قول ابن عمر، وأبي بركة، وأبي هريرة، والحسن، والشعبي، وسعيد بن جبيرة، وأبي العالية، ومجاهد، وعطاء، وعبيد بن عمير، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، وهو اختيار الأزهري. قال الأزهري: لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس، فيكون المعنى: أقم الصلاة من وقت زوال الشمس إلى غسق الليل، فيدخل فيها الأولى، والعصر، وصلاتا غسق الليل، وهما العشاءان، ثم قال: ﴿وَقُرْمَانَ الْفَجْرِ﴾، فهذه خمس صلوات. والثاني: أنه غروبها، قاله ابن مسعود^(٢)، والنخعي، وابن زيد، وعن ابن عباس كالقولين. قال الفراء: ورأيت العرب تذهب في الدُلُوكِ إلى غيبوبة الشمس، وهذا اختيار ابن قتيبة، قال: لأن العرب تقول: دَلَّكَ النجم: إذا غاب؛ قال ذو الرمة:

مَصَابِيحُ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقُودُهَا نَجُومٌ وَلَا بِالْأَنْلَاتِ الدَّوَالِكِ^(٣)

وتقول في الشمس: دلكت بِرَاحٍ^(٤)، يريدون: غربت، والناظر قد وضع كُفَّهُ على حاجبه ينظر إليها، قال الشاعر:

وَالشَّمْسُ قَدْ كَادَتْ تَكُونُ دَنْفًا أَذْفَعَهَا بِالرَّاحِ كَيْ تَرْخَلَفَا^(٥)

فشبها بالمريض [في] الدَّنْفِ، لأنها قد هَمَّتْ بالغروب كما قارب الدَّنْفُ الموت، وإنما ينظر إليها من تحت

(١) رواه الطبري: ١٣٧/١٥، عن ابن أبي ليلى عن رجل عن جابر بن عبد الله، ورواه أيضاً عن نُبَيْحِ العَنَزِيِّ عن جابر بن عبد الله، ونبیح العنزِي: مجهول.

(٢) رواه ابن جرير ١٣٤/١٥، والحاكم ٣١٣/٢، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٥١/٧ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، وخرجه السيوطي في «الدرر» ١٩٥/٤ وزاد نسبه إلى عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن مردويه، من طرق عن ابن مسعود.

(٣) «ديوانه» ٥١١ طبع المكتب الإسلامي، و«غريب القرآن» ٢٦٠، و«تفسير القرطبي» ٣٠٣/١٠، و«البحر المحيط» ٦٨/٦، و«اللسان»، و«التاج»: ذلك. مصابيح: يعني الإبل تصبغ في مباركتها، والأفلات: الغائبات، يقال: أفل النجم: إذا غاب، والدوالك: يقال: دلكت الشمس: إذا غابت أو دنت للمغيب.

(٤) براح، يفتح الباء: اسم للشمس، ومن كسر الباء، فإنه يعني أنه يضع الناظر كفه على حاجبه من شعاعها لينظر.

(٥) البيت للمعْجَاج، «ديوانه» ٨٢، و«تهذيب الألفاظ» ٣٩٣، و«مجاز القرآن» ١/٣٨٨، و«غريب القرآن» ٢٦٠، و«الطبري» ١٣٧/١٥، و«تفسير القرطبي» ٣٠٣/١٠. و«الجمهرة» ٢١٨/٢، وفي «اللسان»: زحلف. يقال للشمس إذا مالت للمغيب، وزالت عن كبد السماء نصف النهار: قد زحلفت.

الكف ليعلم كم بقي لها إلى أن تغيب، ويتوقى الشعاع بكفه. فعلى هذا، المراد بهذه الصلاة: المغرب. فأما غسق الليل، فظلامه. وفي المراد بالصلاة المتعلقة بغسق الليل ثلاثة أقوال: أحدها: العشاء، قاله ابن مسعود. والثاني: المغرب، قاله ابن عباس. قال القاضي أبو يعلى: فيحتمل أن يكون المراد بيان وقت المغرب، أنه من غروب الشمس إلى غسق الليل. والثالث: المغرب والعشاء، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ المعنى: وأقم قراءة الفجر. قال المفسرون: المراد به: صلاة الفجر. قال الزجاج: وفي هذا فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة، حين سميت الصلاة قرآناً. قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾، روى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «تشهده ملائكة الليل، وملائكة النهار»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْلٍ فَهَيَّجَتْ بِهِ﴾ قال ابن عباس: فَصَلَّ بِالْقُرْآنِ. قال مجاهد، وعلقمة، والأسود: التهجد بعد النوم. قال ابن قتيبة: تهجدت: سهوت، وهجدت: نمت. وقال ابن الأنباري: التهجد هاهنا بمعنى: التيقظ والسهر، واللغويون يقولون: هو من حروف الأضداد؛ يقال للنائم: هاجد ومتهجد، وكذلك للساهر، قال النابغة:

وَلَوْ أَنَّهَا عَرَضَتْ لِأَسْمَطِ رَاهِبٍ
لَرْنَا لِبَهْجَتِهَا وَحُسْنِ حَدِيثِهَا

يعني بالمتهجد: الساهر، وقال ليبي:

قَالَ هَجَدْنَا فَقَدْ طَالَ السُّرَى

[وَقَدَرْنَا إِنْ خَنَا الدُّهْرَ غَقْلًا]^(٣)

أي: نؤمنا. وقال الأزهري: المتهجد: القائم إلى الصلاة من النوم. وقيل له: متهجد، لإلقائه الهجود عن نفسه، كما يقال: تَحَرَّجَ وتَأَمَّم.

قوله تعالى: ﴿نَائِلَةٌ لَكَ﴾ النافلة في اللغة: ما كان زائداً على الأصل. وفي معنى هذه الزيادة في حقه قولان: أحدهما: أنها زائدة فيما فرض عليه، فيكون المعنى: فريضة عليك، وكان قد فرض عليه قيام الليل، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: أنها زائدة على الفرض، وليست فرضاً؛ فالمعنى: تطوعاً وفضيلة. قال أبو أمامة، والحسن، ومجاهد: إنما النافلة للنبي ﷺ خاصة. قال مجاهد: وذلك أنه قد عُفِّرَ له ما تقدَّم من ذنِّبه وما تأخَّر، فما زاد على فرضه فهو نافلة له وفضيلة، وهو لغیره كفارة^(٤). وذكر بعض أهل العلم؛ أن صلاة الليل كانت فرضاً عليه في الابتداء، ثم رخص له في تركها، فصارت نافلة. وذكر ابن الأنباري في هذا قولين: أحدهما: يقارب ما قاله مجاهد، فقال: كان رسول الله ﷺ إذا تنفَّل لا يقدر له أن يكون بذلك ماحياً للذنوب، لأنه قد عُفِّرَ له ما تقدم من ذنِّبه وما تأخَّر، وغيره إذا تنفَّل كان راجياً، ومقدراً محو السيئات عنه بالتنفل، فالنافلة لرسول الله ﷺ زيادة على الحاجة، وهي لغیره

(١) «المسند» ٢٣٨/١٣، وابن ماجه ٢٢٠/١، والنسائي ٢٤١/١، والترمذي ١٤١/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وروى الإمام أحمد في «المسند» ١٧٢/١٢، والبخاري ٣٠٢/٨، ومسلم ٤٥٠/١ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تفضل صلاة في الجميع على صلاة الرجل وحده خمساً وعشرين درجة» قال: «وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر» قال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾.

(٢) «البيتان في «ديوانه» ٣١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٨٦/١، وأضداد ابن الأنباري، ٥٢. والأشعطي: الذي دب في رأسه الشيب، والضرورة: الذي لم يذنب مطلقاً، أو الذي لم يتزوج.

(٣) «ديوانه» ١٨٢، و«الافتصاب» ١٨٤، و«المخزاة» ٢٨/٢، وأضداد ابن الأنباري، ٥١، وأضداد ابن السكيت، ١٩٤، وأضداد الحلبي، ٦٧٩، و«اللسان»: هجد، وسرى، وصلة البيت قبله:

وَمَجْرُودٌ مِّنْ سُبَابَاتِ الْكُرَى

والمجود: الذي يجهد من النعاس وغيره، وقوله: عاطف النمرق؛ يريد عطف نمرقه وثناها فنام، وصدق الميتدل، أي: جلد قوي لا يغير عند ابتذاله نفسه ولا يسقط. قال ابن السدي في شرح البيتين: وصف نفسه بالجدل في السفر، وكثرة السهر حتى يتأذى رقيقه بذلك، فيقول له: خلنا ننام ونستريح... قد قدرنا على ما نريد، ووصلنا إلى ما نحب، إن غفل عنا الدهر ولم يفسد علينا أمرنا، فلم نجهد أنفسنا بطول السرى، ونمنع أعبتنا للذيد الكرى؟!

(٤) «المسند» ٢٩١/٣، والترمذي ١٤٢/٢، وقال: حديث حسن صحيح، ونقله ابن كثير في «تفسيره» ٥٨/٣، وأقر تصحيح الترمذي إياه، وصححه أيضاً الشيخ أحمد شاكر. وفي سننه قابوس بن أبي عتيق الجبني، ليه الحافظ في «التقريب».

مفتقر إليها، ومأمول بها دفع المكروه. والثاني: أن النافلة للنبي ﷺ وأمه، والمعنى: ومن الليل فتجهدوا به نافلة لكم، فخطوب النبي ﷺ بخطاب أمته.

قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ﴾ «عسى» من الله واجبة، ومعنى «يبعثك» يقيمك ﴿مَمَّا نَسُوا﴾ وهو الذي يحتمله لأجله جميع أهل الموقف. وفيه قولان: أحدهما: أنه الشفاعة للناس يوم القيامة، قاله ابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وابن عمر، وسلمان الفارسي، وجابر بن عبد الله، والحسن، وهي رواية ابن أبي نجيح عن مجاهد^(١). والثاني: يجلسه على العرش يوم القيامة. روى أبو وائل عن عبد الله أنه قرأ هذه الآية، وقال: يُقْعده على العرش، وكذلك روى الضحاك عن ابن عباس، وليث عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرًا﴾ وقرأ الحسن، وعكرمة، والضحاك، وحميد بن قيس، وقتادة، وابن أبي عبله بفتح الميم في «مدخل» و«مخرج». قال الزجاج: المدخل، بضم الميم: مصدر أدخلته مُدْخَلًا، ومن قال: مدخل صدق، فهو على أدخلته، فدخل مدخل صدق، وكذلك شرح «مخرج» مثله. وللمفسرين في المراد بهذا المدخل والمخرج أحد عشر قولاً: أحدها: أدخلني المدينة مدخل صدق، وأخرجني من مكة مخرج صدق. روى أبو ظبيان عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ بمكة، ثم أمر بالهجرة، فنزلت عليه هذه الآية. وإلى هذا المعنى ذهب الحسن في رواية سعيد بن جبير، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أدخلني القبر مدخل صدق، وأخرجني منه مخرج صدق، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أدخلني المدينة، وأخرجني إلى مكة، يعني: لفتحها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أدخلني مكة مدخل صدق، وأخرجني منها مخرج صدق، فخرج منها آمناً من المشركين، ودخلها ظاهراً عليها يوم الفتح، قاله الضحاك. والخامس: أدخلني مدخل صدق الجنة، وأخرجني مخرج صدق من مكة إلى المدينة، رواه قتادة عن الحسن. والسادس: أدخلني في النبوة والرسالة، وأخرجني منها مخرج صدق، قاله مجاهد، يعني: أخرجني مما يجب عليّ فيها. والسابع: أدخلني في الإسلام، وأخرجني منه، قاله أبو صالح؛ يعني: من أداء ما يجب عليّ فيه إذا جاء الموت. والثامن: أدخلني في طاعتك، وأخرجني منها، أي: سالمًا غير مقصّر في أدائها، قاله عطاء. والتاسع: أدخلني الغار، وأخرجني منه، قاله محمد بن المنكدر. والعاشر: أدخلني في الدين، وأخرجني من الدنيا وأنا على الحق، ذكره الزجاج. والحادي عشر: أدخلني مكة، وأخرجني إلى حنين، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وأما إضافة الصدق إلى المدخل والمخرج، فهو مدح لهما. وقد شرحنا هذا المعنى في سورة [يونس: ٢].

قوله تعالى: ﴿وَرَجَعَلٌ يُؤْتِي مَالَهُ أَثْمَالًا﴾ أي: من عندك «سُلْطَنًا» وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التسلط على الكافرين بالسيف، وعلى المنافقين بإقامة الحدود، قاله الحسن. والثاني: أنه الحجة البيّنة، قاله مجاهد. والثالث: المُلْك العزيز الذي يُقَهَّر به العصاة، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: وقوله: ﴿نَمِيرًا﴾ يجوز أن يكون بمعنى مُنْصَرًّا، ويصلح أن يكون تأويله ناصراً.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ أَلْحَقٌ بِهِ الْأَحْقَابُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الحق: الإسلام، والباطل: الشرك، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الحق: القرآن، والباطل: الشيطان، قاله قتادة. والثالث: أن الحق: الجهاد، والباطل: الشرك، قاله ابن جريج. والرابع: الحق: عبادة الله، والباطل: عبادة الأصنام، قاله مقاتل. ومعنى «زهق»: بظُلٍّ و«اضمحل»: وكلُّ شيء هلك ويظُلُّ فقد زَهَقَ. وَزَهَقَتْ نَفْسُهُ: تلفت. وروى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ

(١) في «صحيح البخاري» عن ابن عمر قال: إن الناس يصيرون ليوم القيامة جنًا، كل أمة تتبع نبيها، تقول يا فلان اشفع، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ، فذلك يوم يمشه الله المقام المحمود. قال الحافظ ابن حجر في «تفريخ أحاديث الكشاف»: وفي الباب عن أنس عند البخاري في التوحيد، وعن ابن مسعود عند النسائي والحاكم، وله طريق آخر عند أحمد والحاكم مطولاً، وعن كعب بن مالك عند الحاكم، وأصله عند مسلم، وعن جابر عند أحمد والحاكم، واختلف في وصله وإرساله عن الزهري عن علي بن الحسين، وعن أبي سعيد عند الترمذي وابن ماجه، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه.

دخل مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً، فجعل يطعنهما ويقول: «جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً»^(١). فإن قيل: كيف قلتم: إن «زهق» بمعنى بطل، والباطل موجود معمول عليه عند أهله؟ فالجواب: أن المراد من بطلانه وهلكته: وضوح عيه، فيكون هالكاً عند المتدبر الناظر.

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٨٧)

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ «من» هاهنا لبيان الجنس، فجميع القرآن شفاء. وفي هذا الشفاء ثلاثة أقوال: أحدها: شفاء من الضلال، لما فيه من الهدى. والثاني: شفاء من السقم، لما فيه من البركة. والثالث: شفاء من البيان للفرافض والأحكام. وفي «الرحمة» قولان: أحدهما: النعمة. والثاني: سبب الرحمة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين ﴿إِلَّا خَسَارًا﴾ لأنهم يكفرون به، ولا ينتفعون بمواعظه، فيزيد خسارهم.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَافًا وَتَوَّابِعًا وَبَيِّنَاتٍ وَلَئِنَّا سَأَلْنَا كَافِرًا يَكْفُرُ بِالْعِلْمِ إِنَّا جَاهِلُونَ﴾ (٨٨)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا عَلَى الْإِنسَانِ﴾ قال ابن عباس: الإنسان هاهنا: الكافر، والمراد به الوليد بن المغيرة. قال المفسرون: وهذا الإنعام: سعة الرزق، وكشف البلاء. ﴿وَتَوَّابِعًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «ونأى» على وزن «نعمى» يفتح النون والهمزة. وقرأ ابن عامر: «تاء» مثل «باج». وقرأ الكسائي، وخلف عن سليم عن حمزة: «وناء» بإمالة النون والهمزة. وروى خلاد عن سليم: «نتي» يفتح النون، وكسر الهمزة؛ والمعنى: تباعد عن القيام بحقوق النعم، وقيل: تعظم وتكبر. ﴿وَإِنَّا سَأَلْنَا كَافِرًا﴾ أي: نزل به البلاء والفقر ﴿كَافِرًا يَكْفُرُ بِالْعِلْمِ﴾ أي: فنوطاً شديد اليأس، لا يرجو فضل الله.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَمَلٍّ عَلَى شَاكِرٍ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: على ناحيته، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة. قال الفراء: الشاكلة: الناحية، والجديلة، والطريقة، سمعت بعض العرب يقول: وعبد الملك إذ ذاك على جديلته، وابن الزبير على جديلته، يريد: على ناحيته. وقال أبو عبيدة: على ناحيته وخليقتة. وقال ابن قتيبة: على خليقتة وطبيعته، وهو من الشكل. يقال: لست على شكلي، ولا شاكلي. وقال الزجاج: على طريقته، وعلى مذهبه. والثاني: على نيته؛ قاله الحسن، ومعاوية بن قرة. وقال الليث: الشاكلة من الأمور: ما وافق فاعله. والثالث: على دينه، قاله ابن زيد. وتحرير المعنى أن كل واحد يعمل على طريقته التي تشاكل أخلاقه، فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الإعراض عند النعم واليأس عند الشدة، والمؤمن يعمل ما يشبه طريقته من الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء، والله يجازي الفريقين. وذكر أبو صالح عن ابن عباس: أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿تَأْتَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٢٥]، وليس بشيء.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْوَالِدِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٩)

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ مرَّ بناس من اليهود، فقالوا: سلوه عن الروح؟ فقال بعضهم: لا تسألوه، فيستبجلكم بما تكرهون. فأتاه نفر منهم، فقالوا: يا أبا القاسم: ما تقول في الروح؟ فسكت، ونزلت هذه الآية، قاله ابن مسعود^(٢). والثاني: أن اليهود قالت لقريش: سلوا محمداً عن

(١) البخاري ٣٠٣/٨، ومسلم ١٤٠٨/٣، والترمذي ١٤٢/٢ من طرق عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود...

(٢) «المستند» ٢٥٤/٥، والبخاري ٣٠٣/٨، ومسلم ٢١٥٢/٤، والترمذي ١٤٢/٢، وانظر ابن كثير ٦٠/٣ في الكلام على سبب نزول هذه الآية. وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن حبان وصححه عن ابن عباس ؓ قال: قالت قريش لليهود: أعطونا شيئاً نسال هذا الرجل؛ فقال: سلوه عن الروح، فسألوه، فنزلت: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْوَالِدِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قالوا: أوتينا علماً كثيراً؛ أوتينا التوراة، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً، فأنزل الله تعالى: ﴿هَلْ نُرَبِّئُكَ إِلَّا تَلْبِيتًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّكَ الْبَرِّ الْكَافِرِ أَلَمْ نَنْزِلْ عَلَيْكَ ذِكْرًا مِّنْ قِبَلِ رَبِّكَ مَدِينًا لِّعِبَادِكُم مِّنْ قِبَلِ رَبِّكَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ مَنَاسِكَ يَوْمَ تَتَلَوَّنَهَا كُلٌّ فَمِنَ الْيَوْمِ لَعَلَّكُمْ يُرْجَعُونَ﴾

ثلاث، فإن أخبركم عن اثنتين وأمسك عن الثالثة فهو نبي؛ سلوه عن فتية فُقدوا، وسلوه عن ذي القرنين، وسلوه عن الروح. فسألوه عنها، ففسر لهم أمر الفتية في الكهف، وفسر لهم قصة ذي القرنين، وأمسك عن قصة الروح، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس. وفي المراد بالروح هاهنا ستة أقوال: أحدها: أنه الروح الذي يحيا به البدن، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس. وقد اختلف الناس في ماهية الروح، ثم اختلفوا هل الروح النفس، أم هما شيان فلا يحتاج إلى ذكر اختلافهم لأنه لا برهان على شيء من ذلك وإنما هو شيء أخذوه عن الطب والفلاسفة؟ فأما السلف، فإنهم أمسكوا عن ذلك، لقوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، فلما رأوا أن القوم سألوا عن الروح فلم يجابوا، والوحي ينزل، والرسول حي، علموا أن السكوت عما لم يحفظ بحقيقة علمه أولى. والثاني: أن المراد بهذا الروح: ملك من الملائكة على خلقه هائلة، روي عن علي عليه السلام، وابن عباس، ومقاتل. والثالث: أن الروح: خلق من خلق الله ﷻ صورهم على صور بني آدم، رواه مجاهد عن ابن عباس. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله الحسن، وقتادة. والخامس: أنه القرآن، روي عن الحسن أيضاً. والسادس: أنه عيسى ابن مريم، حكاه الماوردي. قال أبو سليمان الدمشقي: قد ذكر الله تعالى الروح في مواضع من القرآن، فغالب ظني أن الناقلين نقلوا تفسيره من موضعه إلى موضع لا يليق به، وظنوه مثله، وإنما هو الروح الذي يحيى به ابن آدم. وقوله: ﴿يَنْ أَمْرٍ رَبِّي﴾ أي: من علمه الذي منع أن يعرفه أحد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ أَلَيْهِمْ إِلَّا نَجِيًّا﴾ في المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الأكثرون. والثاني: أنهم جميع الخلق، علمهم قليل بالإضافة إلى علم الله عز وجل، ذكره الماوردي. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية، وبين قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوَكِّفُ الْوَعْدَ أَفْوَقًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]؟ فالجواب: أن ما أوتيه الناس من العلم، وإن كان كثيراً، فهو بالإضافة إلى علم الله قليل.

﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِاللَّيْلِ أَوْجَحًا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ (٨٦) إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَثِيرًا (٨٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِاللَّيْلِ أَوْجَحًا إِلَيْكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لو شئنا لمحوناه من القلوب والكتب، حتى لا يوجد له أثر، ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾ أي: لا تجد من يتوكل [علينا] في رد شيء منه، ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ هذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن الله رحمتك فأثبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين. وقال ابن الأباري: المعنى: لكن رحمة من ربك تمنع من أن تُسلب القرآن، وكان المشركون قد خاطبوا نساءهم من المسلمين في الرجوع إلى دين آبائهم، فهتددهم الله ﷻ بسلب النعمة، فكان ظاهر الخطاب للرسول، ومعنى التهديد للامة. وقال أبو سليمان: ثم لا تجد لك به أي: بما فعله بك، من إذهاب ما عندك [وكيلاً] يدفعنا عما نريده بك. وروي [عن] عبد الله بن مسعود أنه قال: يسرى على القرآن في ليلة واحدة، فيجيء جبريل من جوف الليل، فيذهب به من صدرهم ومن بيوتهم، فيصبحون لا يقرؤون آية، ولا يحسنونها^(١). ورد أبو سليمان الدمشقي صحة هذا الحديث بقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً»^(٢)، وحديث ابن مسعود مروى من طريق جسان، فيحتمل أن يكون النبي ﷺ أراد بالعلم ما سوى القرآن، فإن العلم ما يزال ينقرض حتى يكون رفع القرآن آخر الأمر^(٣).

(١) ذكره الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٣/١٣ من رواية الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال: «وليزعن القرآن من بين أظهركم، يسرى عليه ليلاً، فيذهب من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض منه شيء»، وقال الحافظ: وسنده صحيح، لكنه موقوف.

(٢) البخاري ١٧٤/١، ومسلم ٢٠٥٨/٤ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، ولفظه في البخاري: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا».

(٣) روى ابن ماجه رقم (٤٠٤٩) بسند قوي عن حذيفة عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «فيدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يندى ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة، وأيسرى على كتاب الله ﷻ في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية، وتبقى طوائف من الناس، الشيخ الكبير، والمجوز، يقولون: أدركنا أباناً على هذه الكلمة: «لا إله إلا الله» فنحن نقولها»، فقال له صلة: ما تنغي عنهم «لا إله إلا الله» وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة، فأعرض عنه حذيفة، ثم ردما عليه ثلاثاً، كل ذلك يعرض عنه حذيفة، ثم أجبل عليه في الثالثة، فقال: يا صلة، تنجيهم من النار، ثلاثاً. قال في «الزوائد»: إسناده صحيح.

﴿قُلْ لِي آجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بِمَعْضَمِهِمْ لَعَيْنٌ ظَاهِرَةٌ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِي آجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ قال المفسرون: هذا تكذيب للنصير بن الحارث حين قال: «لو شئنا قلنا مثل هذا». والمثل الذي طلب منهم: كلام له نظم كنظم القرآن، في أعلى طبقات البلاغة. والظهير: المعين.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ ﴿١٧٧﴾ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبْرُوعًا ﴿١٧٨﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَنْبٌ فَفَعَجِرَ الْأَنْهَارَ جِلْجَالًا تَفْجِيرًا ﴿١٧٩﴾ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلَآئِكِ الْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿١٨٠﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفُوكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا نَسْرًا نَسْرًا ﴿١٨١﴾ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَكُمُ ﴿١٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ قد فسرناه في هذه السورة [الإسراء: ٤١]، والمعنى: من كل مثل من الأمثال التي يكون بها الاعتبار ﴿فَأَبَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ يعني أهل مكة ﴿إِلَّا كُفُورًا﴾ أي: جحوداً للحق وإنكاراً.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبْرُوعًا﴾ ﴿١٧٨﴾ سبب نزول هذه الآية وما يتبعها، أن رؤساء قريش، كعتبة، وشيبة، وأبي جهل، وعبد الله بن أبي أمية، والنضر بن الحارث في آخرين، اجتمعوا عند الكعبة، فقال بعضهم لبعض: ابعدوا إلى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعتدوا فيه، فبعثوا إليه: إن أشرف قومك قد اجتمعوا ليكلّموك، فجاهم سريعاً، وكان حريصاً على رشدكم، فقالوا: يا محمد، إنا والله لا نعلم رجلاً من العرب أدخل على قومك ما أدخلت على قومك، لقد شتمت الآباء، وعبت الدين، وسفّهت الأحلام، وفرقت الجماعة، فإن كنت إنما جئت بهذا لتطلب مالاً، جعلنا لك من أموالنا ما تكون به أكثرنا مالاً، وإن كنت إنما تطلب الشرف فينا، سوّدناك علينا، وإن كان هذا الرئي الذي يأتيك قد غلب عليك، بذلنا أموالنا في طلب الطب لك حتى نُبْرِثَكَ منه، أو نُعَذَّرَ فِيكَ. فقال رسول الله ﷺ: «إن تقبلوا مِنِّي [ما جئتكم به]، فهو حظكم في الدنيا والآخرة، وإن تردّوه^(١) عليّ، أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم». قالوا: يا محمد، فإن كنت غير قابل مِنّا ما عرضنا، فقد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيّق بلاداً ولا أشد عيشاً مِنّا، سل لنا ربك يُسِيرَ لنا هذه الجبال التي ضيّقت علينا، ويُجِري لنا أنهاراً، ويبعث من مضى من آبائنا، وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب، فإنه كان شيخاً صدوقاً، فنسألهم عما تقول: أحق هو؟ فإن فعلت صدقتك، فقال رسول الله ﷺ: «ما بهذا بعثت، وقد ابغلتكم ما أرسلت به»؛ قالوا: فسَلْ رَبَّكَ أَنْ يبعثَ مَلَكًا يصدّقك، وسله أن يجعل لك جناناً، وكنوزاً، وقصوراً من ذهب وفضة تغنيك؛ قال: «ما أنا بالذي يسأل ربه هذا»؛ قالوا: فأسقط^(٢) السماء [علينا] كما زعمت بأن ربك إن شاء فعل؛ فقال: «ذلك إلى الله ﷻ»؛ فقال قائل منهم: لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبلاً، وقال عبد الله بن أبي أمية: لا أؤمن لك حتى تتخذ إلى السماء سلماً، وترقى فيه وأنا أنظر، وتأتي بنسخة منشورة معك، ونفر من الملائكة يشهدون لك، فانصرف رسول الله ﷺ حزينا لما رأى من مبادئهم إياه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ . . .﴾ الآيات، رواه عكرمة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَنْجِرَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «حتى تُفَجِّرَ» بضم التاء، وفتح الفاء، وتشديد الجيم مع الكسرة. وقرأ عاصم، وحمره، والكسائي: «حتى تُفَجِّرَ» بفتح التاء، وتسكين الفاء، وضم الجيم مع التخفيف. فمن ثقل، أراد كثرة الانفجار من البنبوع، ومن خفف، فلأن البنبوع واحد. فأما البنبوع: فهو عين ينبع الماء منها؛ قال أبو عبيدة: هو يتعول، من نبع الماء، أي: ظهر وفار.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ﴾ أي: بستان ﴿فَفَعَجِرَ الْأَنْهَارَ﴾ أي: تفتحها وتجريها ﴿جِلْجَالًا﴾ أي: وسط تلك الجنة. قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا﴾ وقرأ مجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وحמיד، والجحدري: «أو تسقط» بفتح التاء، ورفع القاف «السماء» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿كِسْفًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمره، والكسائي: «كسفا» بتسكين السين في جميع القرآن إلا

في الأصل: فسقط، والتصحيح من «الطبري»، و«ابن كثير»، و«الدر».

(١) في الأصل: تردوا.

في [الروم: ٤٨] فإنهم حَرَكُوا السِّينَ. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم بتحريك السين في الموضوعين، وفي باقي القرآن بالتسكين. وقرأ ابن عامر هاهنا بفتح السين، وفي باقي القرآن بتسكينها. قال الزجاج: من قرأ «كِسْفًا» بفتح السين، جعلها جمع كِسْفَةٍ، وهي: القطعة، ومن قرأ «كِسْفًا» بتسكين السين، فكانهم قالوا: أَسْقَطُهَا طَبَقًا عَلَيْنَا؛ واشتقاقه من كَسَفْتُ الشَّيْءَ: إذا غَطَّيْتَهُ، يعنون: أسقطها عليها قطعة واحدة. وقال ابن الأنباري: من سَكَّنَ قال: تأويله: سترًا وتغطية، من قولهم: قد انكسفت الشمس: إذا غطاها ما يحول بين الناظرين إليها وبين أنوارها.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٌ أَحَدُهَا: عَيْنًا، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وابن جريج، ومقاتل. وقال أبو عبيدة: معناه. مقابلة، أي: معانية، وأنشد للأعشى:

نُصَالِحُكُمْ حَتَّى تَبُؤُوا بِمِثْلِهَا
كَصَرْخَةِ حُبْلَى يَسْرَتَهَا قَبِيلُهَا^(١)

أي: قابلتها. ويروى: وجَّهتها [يعني بدل: يسرتها]. والثاني: كفيلاً أنك رسول الله، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء، قال: القليل، والكفيل، والزعيم، سواء؛ تقول: قبلت، وكفلت وزعمت. والثالث: قبيلة قبيلة، كل قبيلة على جدتها، قاله الحسن، ومجاهد. فأما الزخرف، فالمراد به الذهب، وقد شرحنا أصل هذه الكلمة في [يونس: ٢٤]، و«ترقى»: بمعنى «تصعد»؛ يقال: رَقَيْتُ أَرَقَى رُقْيًا.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى نُنزِّلَ عَلَيْكَ كِتَابًا﴾ قال ابن عباس: كتاباً من رب العالمين إلى فلان يصبح عند كل واحد منا يقرؤه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «قل». وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «قال»، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والشام، ﴿قُلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾، أي: أن هذه الأشياء ليست في قوى بشر. فإن قيل: لِمَ اقتصَر على حكاية «قالوا» من غير إيضاح الرد؟ فالجواب: أنه لما خصهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِبَشِيرٍ مِّثْلَ هَذَا لَفَنَزَلْنَ مِنْ سَمَوَاتِنَا سَحَابٌ مِّنْ ذُرِّ عَذَابٍ مُّثْقَلَةٍ يُضَيِّقُونَ عَلَيْكُمْ وَيَبْذُونَ بِكُلِّ كَلِمَةٍ مِّنْهُمُ الشُّكَّ وَاللَّيْلُ وَالنَّجْمُ لِلْكَافِرِينَ﴾ سبق من الآيات ما يدل على نبوتي، ومن ذلك التحدي بمثل هذا القرآن، فأما عَجْزهم، فكانه يقول: قد أوضحت لكم بما عليه في هذه الأشياء، ولم يسألوه أن يسأل ربه، فرد قولهم بكونه بشراً، فكفى ذلك في الرد.

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّمَا اللَّهُ بَشَرٌ مُّثْقَلَةٌ﴾ قال ابن عباس: يريد أهل مكة. قال المفسرون: ومعنى الآية: وما منعهم من الإيمان ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ وهو البيان والإرشاد في القرآن ﴿إِلَّا أَن قَالُوا﴾ [أي: إلا] قولهم في التعجب والإنكار: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ بَشَرٌ مُّثْقَلَةٌ﴾؟ وفي الآية اختصار، تقديره: هلا بعث الله ملكاً رسولاً، فأجيبوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً لَّوَكُنَّا مِنْكُمْ مَّنْقَرًا﴾ قال ابن عباس: يريد أهل مكة. قال المفسرون: ومعنى الآية: وما منعهم من الكلام أن رسول كل جنس يبني أن يكون منهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ قد فسرناه في [الرعد: ٤٣] ﴿إِنَّهُ كَانَ يَمِينًا يَمِينًا﴾ قال مقاتل: حين اخص الله محمداً بالرسالة.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهْتَدٍ وَمَن يُضِلِّ فَلَن يَجِدَ لَمَّ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رُجُومِهِمْ عَمَّا رَبُّكَ وَسَأْخِذُ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا: لو كنا عظماء ورفقنا لو كنا لمعوون خلقاً جديداً ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَن اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَمَلًا لَا رَبَّ فِيهِ قُلْ أَلَيْسَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَئِن كَانُوا يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّجِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهْتَدٍ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو بالياء في الوصل، وحذفها في الوقف. وأثبتها

(١) «الطبري» ١٦٢/١٥. وهو في ملحق «ديوان الأعشى» ٢٥٦ برواية «شواهد الكشاف» ٢٤٧، و«اللسان»: قبل. وعجز البيت في «الإصلاح» ١٦٠، و«فتح الباري» ٢٩٨/٨.

يعقوب في الوقف، وحذفها الأكثرون في الحاليتين. «من يهد الله» قال ابن عباس: من يرد الله هداً ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَنَ يُضِلِّ لَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ يهدونهم.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يمشيهم على وجوههم، وشاهده ما روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أنس بن مالك أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟ قال: «إن الذي أمشاه على رجله في الدنيا، قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة»^(١). والثاني: أن المعنى: ونحشرهم مسحوبين على وجوههم، قاله ابن عباس. والثالث: نحشرهم مسرعين مبادرين، فعبّر بقوله: «على وجوههم» عن الإسراع، كما تقول العرب: قد مرّ القوم على وجوههم: إذا أسرعوا، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿عَمِيًّا وَبِكَمَا وَصَمًّا﴾ فيه قولان: أحدهما: عمياً لا يرون شيئاً يسرّهم، وبكماً لا ينطقون بحجة، وصماً لا يسمعون شيئاً يسرّهم، قاله ابن عباس. وقال في رواية: عمياً عن النظر إلى ما جعل لأوليائه، وبكماً عن مخاطبة الله، وصماً عما مدح به أوليائه، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن هذا الحشر في بعض أحوال القيامة بعد الحشر الأول. قال مقاتل: هذا يكون حين يقال لهم: ﴿أَخْشَرُوا فِيهَا﴾ [المؤمنون: ١٠٨] فيصيرون عمياً بكماً صماً لا يرون ولا يسمعون ولا ينطقون بعد ذلك.

قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا حَبَتْ﴾ قال ابن عباس: أي: سكنت. قال المفسرون: وذلك أنها تأكلهم، فإذا لم يُبق منهم شيئاً وصاروا فحماً ولم تجد شيئاً تأكله، سكنت، فيعادون خلقاً جديداً، فتعود لهم. وقال ابن قتبية: يقال: حبت النار: إذا سكن لهبها. فأللهب يسكن، والجمر يعمل، فإن سكن اللهب، ولم يُطْفَأَ الجمر، قيل: حَمَدتْ تُحْمَدُ حُمُوداً، فإن طُفِئتْ ولم يبق منها شيء، قيل: حَمَدتْ تَهْمَدُ هُمُوداً. ومعنى ﴿وَرَدْنَهُمْ سُورِيًّا﴾: نارا تسعر، أي: تطلّب. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الإسراء: ٤٩] إلى قوله: ﴿قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أي: على أن يخلقهم مرة ثانية، وأراد بـ«مثلهم» إياهم، وذلك أن مثل الشيء مساو له، فجاز أن يعبر به عن نفس الشيء، يقال: مِثْلُكَ لا يفعل هذا، أي: أنت، ومثله قوله: ﴿فَإِنَّ أَمْثَلًا بِمِثْلٍ مَا أَمَنْتُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ١٣٧]، وقد تم الكلام عند قوله: ﴿وَمِثْلَهُمْ﴾، ثم قال: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَبَّ فِيهِ﴾ يعني: أجل البعث ﴿فَأَنْ أَلْظَلِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ أي: جحوداً بذلك الأجل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَلِيكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ قال الزجاج: المعنى: لو تملكون أتم، قال المثلثس:

وَلَوْ غَيْرُ أَخْوَالِي أَرَادُوا نَقِيصَتِي
نَصَبْتُ لَهُمْ فَوْقَ الْعَرَانِينَ مِيسَمًا^(٢)

المعنى: لو أراد غير أخوالي. وفي هذه الخزائن قولان: أحدهما: خزائن الأرزاق. والثاني: خزائن النعم، فيخرج في الرحمة قولان: أحدهما: الرزق. والثاني: النعمة. وتحريير الكلام: لو ملكتم ما يملكه الله ﷻ لأسكنكم عن الإنفاق خشية الفاقة. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ﴾ يعني: الكافر ﴿كُفُورًا﴾ أي: بخيلاً مُنْسِكًا؛ يقال: قَتَرَ يَقْتَرُ، وَقَتْرٌ يَقْتَرُ: إذا قَصَرَ في الإنفاق. وقال الماوردي: لو ملك أحد من المخلوقين من خزائن الله تعالى، لما جاد كجود الله تعالى، لأمرين: أحدهما: أنه لا بد أن يُسبِك منه لنفقه ومنفَعته. والثاني: أنه يخاف الفقر، والله تعالى منزه في جوده عن الحالين. ثم إن الله تعالى ذكر إنكار فرعون آيات موسى، تشبيهاً بحال هؤلاء المشركين، فقال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ سِتْرًا مَائِيًّا﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها بمعنى المعجزات والدلالات، ثم اتفق جمهور المفسرين على سبع آيات منها، وهي: يده، والعصا، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، واختفوا في الآيتين الأخريتين على ثمانية أقوال. أحدها: أنهما لسانه والبحر الذي فلق له، رواه العوفي عن ابن عباس؛ يعني لسانه: أنه كان فيه عقدة فحلها الله تعالى له. والثاني: البحر والجبل الذي نُتِقَ فوقهم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: السنون ونقص الثمرات، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وعكرمة، وقتادة. وقال الحسن: السنون ونقص الثمرات آية واحدة. والرابع: البحر والموت أرسل عليهم، قاله الحسن، ووهب. والخامس: الحَجَرُ والبحر، قاله سعيد بن جبير. والسادس: لسانه وإلقاء العصا مرتين عند فرعون، قاله الضحاك. والسابع: البحر والسنون، قاله محمد بن كعب. والثامن: ذكره [محمد بن إسحاق عن] محمد بن كعب أيضاً،

(٢) البيت في «اللسان»: نقص.

(١) البخاري ٣٧٨/٨، ومسلم ٤/٢١٦١.

فذكر السبع الآيات الأولى، إلا أنه جعل مكان يده البحر، وزاد الطمسة والحجر، يعني قوله: ﴿أَطْوَسَ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ﴾ [يونس: ٤٨٨]. والثاني: أنها آيات الكتاب، روى أبو داود السجستاني من حديث صفوان بن عسال، أن يهودياً قال لصاحبه: تعال حتى نسأل هذا النبي، فقال الآخر لا تقل: إنه نبي، فإنه لو سمع ذلك، صارت له أربعة أعين؛ فأتيته، فسأله عن تسع آيات بينات، فقال: «لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تزنوا، ولا تسرقوا، ولا تأكلوا الرِّبا، ولا تمشوا بالبريء إلى السلطان ليقتله، ولا تسخرُوا، ولا تقذفوا المحصنات، ولا تقربُوا من الرِّحف، وعليكم خاصة يهود ألا تغدُوا في السبت»، قال: فقَبَلَا يده، وقالوا: نشهد أنك نبي^(١).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَسْتَلَّ بِحَبْلِ إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٧٠﴾ قَالَ لَقَدْ

عَلِمْتَ مَا أَنْزَلْنَا هَؤُلَاءَ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ بِصَافِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ بِفِرْعَوْنِ مَسْحُورًا ﴿١٧١﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمِن

مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾ وَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْأَرْضَ حَمًّا إِذَا جَاءَهُمْ وَعَدَّ الْآخِرَةَ جَهَنَّمَ لِيُجِزِيَكَ بِهَا لَبِيفًا ﴿١٧٣﴾

قوله تعالى: ﴿فَسْتَلَّ بِحَبْلِ إِسْرَائِيلَ﴾ قرأ الجمهور: «فاسأل» على معنى الأمر لرسول الله ﷺ. وإنما أمر أن يسأل من آمن منهم عما أخبر [به] عنهم، ليكون حجة على من لم يؤمن منهم. وقرأ ابن عباس: «فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ»، [على معنى] الخبر عن موسى أنه سأل فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل. ﴿فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ أي: لأحسبك ﴿يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: مخدوعاً، قاله ابن عباس. والثاني: مسحوراً قد سحرت، قاله ابن السائب. والثالث: ساحراً، فوضع مفعولاً في موضع فاعل، هذا مروى عن الفراء، وأبي عبيدة. فقال موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ قرأ الجمهور بفتح التاء. وقرأ علي ﷺ بضمها، وقال: والله ما علم عدو الله، ولكن موسى هو الذي علم، فبلغ ذلك ابن عباس، فاحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَعَدُوا بِهَا وَأَسْبَغْنَاهَا أَنفُسَهُمْ﴾ [النمل: ١٤]. واختار الكسائي وثعلب قراءة علي ﷺ وقد رويت عن ابن عباس، وأبي رزين، وسعيد بن جبيرة، وابن يعمر. واحتج من نصرها بأنه لما نسب موسى إلى أنه مسحور، أعلمه بصحة عقله بقوله: «لقد علمت»، والقراءة الأولى أصح، لاختيار الجمهور، ولأنه قد أبان موسى من المعجزات ما أوجب علم فرعون بصدقه، فلم يرد عليه إلا بالتلعل والمدافعة، فكانه قال: لقد علمت بالدليل والحجة «ما أنزل هؤلاء» يعني الآيات. وقد شرحنا معنى «البصائر» في [الأعراف: ٢٠٣].

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ﴾ قال أكثر المفسرين: الظن هاهنا بمعنى العلم، على خلاف ظن فرعون في موسى، وسوى بينهما بعضهم، فجعل الأول بمعنى العلم أيضاً. وفي الميثور ستة أقوال: أحدها: أنه الملعون، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: المغلوب، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: الناقص العقل، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس. والرابع: المهلك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الزجاج: يقال: نُبر الرجل، فهو ميثور: إذا هلك. والخامس: الهالك، قاله مجاهد. والسادس: الممنوع من الخير؛ تقول العرب: ما تبرك عن هذا، أي: ما منعك، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ﴾ يعني: فرعون أراد أن يستفز بني إسرائيل من أرض مصر. وفي معنى «يستفزهم» قولان: أحدهما: يستأصلهم، قاله ابن عباس. والثاني: يستخفهم حتى يخرجوا، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: جائز أن يكون استفزازهم إخراجهم منها بالقتل أو بالتنحية. قال العلماء: وفي هذه الآية تنبيه على نصرته رسول الله ﷺ، لأنه لما خرج موسى فطلبه فرعون، هلك فرعون وملك موسى، وكذلك أظهر الله نبيه بعد خروجه من مكة حتى رجع إليها ظاهراً عليها.

(١) كذا ذكر المؤلف الحديث من رواية أبي داود السجستاني عن صفوان بن عسال، ولم نره في «سنن أبي داود» عن صفوان، بل هو في «مسند أحمد» ٢٣٩/٤، و«سنن الترمذي» ٩٨/٢، والنسائي، وابن ماجه رقم (٣٧٠٥). ولفظه في الترمذي: فقبلوا يديه ورجليه، وقالوا: نشهد أنك نبي، قال: «فما منعكم أن تتبعوني؟» قالوا: إن داود ﷺ دعا ربه أن لا يزال من ذرية نبي، وإنا نخاف إن تبعناك أن تقتلنا اليهود. وقال الترمذي في آخره: هذا حديث حسن صحيح. وقال ابن كثير في «تفسيره» ٦٧/٣: وهو حديث مشكل، وعبد الله بن سلمة - أحد الرواة - في حفظه شيء، وقد تكلموا فيه، ولعله اشتبه عليه التسع الآيات بال عشر الكلمات، فإنها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون، والله أعلم. اهـ. وأما الذي في «سنن أبي داود» فهو من حديث ابن عمر في قصة رقم (٢٦٤٧): فدوننا - يعني من النبي ﷺ - قبلنا يده، وجاء مختصراً برقم (٥٢٣٣)، وهو في «سنن أبي داود» أيضاً رقم (٥٢٢٥) من حديث زارع وكان في وفد عبد القيس قال: لما قدمنا المدينة، فجعلنا تبادر من رواحلتنا فقبل يد النبي ﷺ ورجله... الحديث.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا بَعُودُ﴾ أي: من بعد هلاك فرعون ﴿لِيَجِيَّ إِسْرَائِيلَ أَتَسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾، وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: فلسطين والأردن، قاله ابن عباس. والثاني: أرض وراء الصَّين، قاله مقاتل. والثالث: أرض مصر والشام. قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ يعني: القيامة ﴿جِئْنَا بِكَ لَيْسًا﴾ أي: جميعاً، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن قتبية. وقال الفراء: لفيماً، أي: من هاهنا وبين هاهنا. وقال الزجاج: اللفيف: الجماعات من قبائل شتى. ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلَهُ بِرَأْسِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿وَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ عَلَى الْغَابِطِينَ عَلَى الْآسَافِ عَلَى مَكِّيٍّ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا ﴿١٠٦﴾ قُلْ ءَأَمْسُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُونَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُسْأَلُونَ عَلَيْهِمْ لَيخْرُونَ لِلأَذْقَانِ سَجْدًا ﴿١٠٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾ وَيَخْرُونَ لِلأَذْقَانِ يَسْكُرُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٠٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلَهُ﴾ الهاء كناية عن القرآن، والمعنى: أنزلنا القرآن بالأمر الثابت والذين المستقيم، فهو حقٌّ، ونزوله حق، وما تضمنه حق. وقال أبو سليمان الدمشقي: «وبالحق أنزلناه» أي: بالتوحيد، «وبالحق نزل» يعني: بالوعد والوعيد، والأمر والنهي.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ قرأ علي عليه السلام، وسعد بن أبي وقاص، وأبي بن كعب، وابن مسعود، وابن عباس: وأبو رزين، ومجاهد، والشعبي، وقتادة، والأعرج، وأبو رجاء، وابن محيصن: «فرَّقتاه» بالتشديد. وقرأ الجمهور بالتخفيف. فأما قراءة التخفيف، ففي معناها ثلاثة أقوال: أحدها: بيتاً حلاله وحرامه، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: فرقنا فيه بين الحق والباطل، [قاله الحسن]. والثالث: أحكمناه وفضلناه، كقوله تعالى: ﴿بِهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿١﴾﴾ [الدخان: ٤]، قاله الفراء. وأما المشددة، فمعناها: أنه أنزل متفرقاً، ولم ينزل جملة واحدة. وقد بيَّنا في أول كتابنا هذا مقدار المدة التي نزل فيها.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ قرأ أنس، والشعبي، والضحاك، وقتادة، وأبو رجاء، وأبان عن عاصم، وابن محيصن: بفتح الميم؛ والمعنى: على تودة وترسل ليتدبروا معناه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ ءَأَمْسُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾ هذا تهديد لكفار [أهل] مكة، والهاء كناية عن القرآن. ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ناس من أهل الكتاب، قاله مجاهد. والثاني: أنهم الأنبياء عليهم السلام، قاله ابن زيد. والثالث: طلاب الدين، كأبي ذر، وسلمان، وورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو، قاله الواحدي. وفي هاء الكناية في قوله: ﴿بِهِمْ قَبْلِهِ﴾ قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن، والمعنى: من قبل نزوله. والثاني: ترجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قاله ابن زيد. فعلى الأولى ﴿إِذَا يُسْأَلُونَ عَلَيْهِمْ﴾ القرآن. وعلى قول ابن زيد ﴿إِذَا يُسْأَلُونَ عَلَيْهِمْ﴾ ما أنزل إليهم من عند الله.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُونَ لِلأَذْقَانِ﴾ اللام هاهنا بمعنى «على». قال ابن عباس: قوله «للأذقان» للوجوه. قال الزجاج: الذي يَخْرُ وهو قائم، إنما يَخْرُ لوجهه، والدَّقْن: مُجْتَمِع اللَّحْيَيْنِ، وهو عضو من أعضاء الوجه، فإذا ابتدأ يَخْرُ، فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الذقن. وقال ابن الأنباري: أول ما يلقي الأرض من الذي يَخْرُ قبل أن يصوّب وجهه ذقنه، فلذلك قال: «للأذقان». ويجوز أن يكون المعنى: يَخْرُونَ للوجوه، فافتكى بالذقن من الوجه كما يُكْتَفَى بالبعض من الكلِّ، وبالنوع من الجنس.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ نزهوا الله تعالى عن تكذيب المكذِّبين بالقرآن، وقالوا: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا﴾ بإنزال القرآن وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم واللام دخلت للتوكيد. وهؤلاء قوم كانوا يسمعون أن الله باعث نبياً من العرب، ومُنزِل عليه كتاباً، فلما عاينوا ذلك، حمدوا الله تعالى على إنجاز الوعد، ﴿وَيَخْرُونَ لِلأَذْقَانِ﴾ كرر القول ليدل على تكرار الفعل منهم. ﴿وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ أي: يزيدهم القرآن تواضعاً. وكان عبد الأعلى التيمي يقول: من أوتي من العم ما لا يُكْبِه، لخلق أن لا يكون أوتي علماً ينفعه، لأن الله تعالى نعت العلماء فقال: «إن الذين أوتوا العلم...» إلى قوله: «يكون».

﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيُّ مَا نَدَعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا يَهْتَمَّر بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَرَاتِبِجَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾ وَقُلْ لِمَسَدٍ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذُ لَهَا رَبًّا وَلَا يَكُنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَلِكِ وَلَا يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الدُّنَى وَكَرَّةً كَثِيرًا ﴿١١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ...﴾ الآية. هذه الآية نزلت على سببين. نزل أولها إلى قوله: ﴿الْحُسْنَى﴾

على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ تهجد ذات ليلة بمكة، فجعل يقول في سجوده: «يا رحمن، يا رحيم»، فقال المشركون: كان محمداً يدعو إليها واحداً، فهو الآن يدعو إلهين اثنين: الله، والرحمن، ما نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة، يعنون: مسيلمة، فأنزل الله هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أن رسول الله ﷺ كان يكتب في أول ما أوحى إليه: باسمك اللهم، حتى نزل: ﴿إِنَّكَ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠]، فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، فقال مشركو العرب: هذا الرحيم نعرفه، فما الرحمن؟ فنزلت هذه الآية، قاله ميمون بن مهران. والثالث: أن أهل الكتاب قالوا لرسول الله ﷺ: إنك لتقلُّ ذكراً الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك. فأما قوله: ﴿وَلَا تُجَهَّرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فنزل على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ كان يرفع صوته بالقرآن بمكة، فيسبُّ المشركون القرآن ومن أتى به، فخفض رسول الله ﷺ صوته بعد ذلك حتى لم يسمع أصحابه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تُجَهَّرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أي بقراءتك، فيسمع المشركون فيسبُّوا القرآن، ﴿وَلَا تُخَافَتْ بِهَا﴾ عن أصحابك، فلا يسمعون، قاله ابن عباس^(٢). والثاني: أن الأعرابي كان يجهر في التشهد ويرفع صوته، فنزلت هذه الآية، هذا قول عائشة. والثالث: أن رسول الله ﷺ كان يصلي بمكة عند الصفا، فجهر بالقرآن في صلاة الغداة، فقال أبو جهل: لا تفتِّر على الله، فخفض النبي ﷺ صوته، فقال أبو جهل للمشركين: ألا ترون ما فعلت بآبئ أبي كبشة؟! رددته عن قراءته، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. فأما التفسير، فقله: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ المعنى: إن شتتم فقولوا: يا الله، وإن شتتم فقولوا: يا رحمن، فإنهما يرجعان إلى واحد، ﴿أَلَمْ نَأْتِ بِكُم مِّن مِّنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ قال الفراء: «وما» قد تكون صلة كقوله: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصِيبُكُمْ نَكُوبٌ﴾ [المؤمنون: ٤٥]، وتكون في معنى: «أي» معادة لما اختلف لفظهما.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَهَّرُ بِصَلَاتِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الصلاة الشرعية. ثم في المراد بالكلام ستة أقوال: أحدها: لا تجهر بقراءتك، ولا تخافت بها، فكأنه نهي عن شدة الجهر بالقراءة، وشدة المخافتة، قاله ابن عباس. فعلى هذا في تسمية القراءة بالصلاة قولان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن يكون المعنى: فلا تجهر بقراءة صلاتك. والثاني: أن القراءة بعض الصلاة، فنابت عنها، كما قيل لعيسى: كلمة الله، لأنه بالكلمة كان. والثاني: لا تصلِّ مراة للناس، ولا تدعها مخافة الناس، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: لا تجهر بالتشهد في صلاتك، روي عن عائشة في رواية، وبه قال ابن سيرين. والرابع: لا تجهر بفعل صلاتك ظاهراً، ولا تخافت بها شديد الاستتار، قاله عكرمة. والخامس: لا تُحسِنَ علانيتها، وتُسيء سريرتها، قاله الحسن. والسادس: لا تجهر بصلاتك كلها، ولا تخافت بجمعها، فاجهر في صلاة الليل، وخافت في صلاة النهار، على ما أمرناك به، ذكره القاضي أبو يعلى. والقول الثاني: أن المراد بالصلاة: الدعاء، وهو قول عائشة، وأبي هريرة، ومجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَافَتْ بِهَا﴾ المخافتة: الإخفاء، يقال: صوت خفيت. ﴿وَأَبْنَحْ بَيْنَ ذَلِكَ سَيْلًا﴾ أي: اسلك بين الجهر والمخافتة طريقاً. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: نُسخَت هذه الآية بقوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ نَهْرًا وَسُفْهًا وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، وقال ابن السائب: نُسخَت بقوله: ﴿فَأَصْلَحْ بِمَا قَوْمٌ﴾ [الحجر: ٩٤]؛ وعلى التحقيق، وجود النسخ هاهنا بعيد.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكَ شِرْكٌ فِي الْمَلِكِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وطلحة بن مصرف: «في الملك» بكسر الميم. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكَ وَلاَ مِنْ أَلَدِي﴾ قال مجاهد: لم يحالف أحداً، ولم يبتغ نصر أحد؛ والمعنى: أنه لا يحتاج إلى موالة أحد لئلا يلحقه، فهو مستغن عن الولي والنصير. ﴿وَكَبِيرَةٌ تَبْكُرُ﴾ أي: عظيمة تعظيماً تاماً.



(١) أخرجه ابن جرير الطبري ١٥/١٨٢ عن مكحول أن النبي ﷺ كان يتهجذ بمكة... إلخ، وهو مرسل.

(٢) «الطبري» ١٥/١٨٤، وأحمد في «المستند» ١/٢١٥، والبخاري ٨/٣٠٧، ومسلم.

سورة الكهف

فصل في نزولها

روى أبو صالح عن ابن عباس أن سورة (الكهف) مكية، وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وقتادة. وهذا إجماع المفسرين من غير خلاف نعلمه، إلا أنه قد روي عن ابن عباس، وقتادة أن منها آية مدنية، وهي قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ [الكهف: ٢٨]. وقال مقاتل: من أولها إلى قوله تعالى: ﴿صَعِيدًا جُرُثًا﴾ [الكهف: ٨] مدني، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الكهف: ١٠٧، ١٠٨] الآيتان. مدنية، وبأقيها مكي. وروى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من حفظ عشر آيات من أول (الكهف) ثم أدرك الدجال لم يضره، ومن حفظ خواتيم سورة (الكهف) كانت له نوراً يوم القيامة»^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْقَبْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۗ ﴿١﴾ قِيمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۗ ﴿٢﴾ مَنَّكَيْنِ فِيهِ أَبَدًا ۗ ﴿٣﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۗ ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِيَأْخُذَهُمْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۗ ﴿٥﴾ فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ آسَفًا ۗ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قد شرحناه في أول «الفتاححة». والمراد بعبده هاهنا: محمد ﷺ، وبالكتاب: القرآن، تمّح بإنزاله، لأنه إنعام على الرسول خاصة، وعلى الناس عامّة. قال العلماء باللغة والتفسير: في هذه الآية تقديم وتأخير، تقديرها: أنزل على عبده الكتاب ﴿قِيمًا﴾ أي: مستقيماً عدلاً. وقرأ أبو رجاء، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، والنخعي، والأعمش: ﴿قِيمًا﴾ بكسر القاف، وفتح الباء، وقد فسرناه في [الإنعام: ١٦٦].

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ أي: لم يجعل فيه اختلافاً، وقد سبق بيان العوج في [آل عمران: ٩٩].

قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا﴾ أي: عذاباً شديداً، ﴿مِمَّنْ لَدُنْهُ﴾ أي: من عنده، ومن قبيله، والمعنى: لينذر الكافرين ﴿وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ وهو الجنة. ﴿مَنَّكَيْنِ﴾ أي: مقيمين، وهو منصوب على الحال. ﴿وَيُنذِرَ﴾ بعذاب الله ﴿الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ وهم اليهود حين قالوا: عزيز ابن الله، والنصارى حين قالوا: المسيح ابن الله، والمشركون حين قالوا: الملائكة بنات الله، ﴿مَا لَهُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ بذلك القول ﴿وَمِنْ عِلْمٍ﴾ لأنهم قالوا: افترى على الله، ﴿وَلَا يَأْخُذُهُمْ كَلِمَةً﴾ الذين قالوا ذلك، ﴿كَلِمَةً﴾ أي: عظمت ﴿كَلِمَةً﴾ الجمهور على النصب. وقرأ ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وأبو رزين، وأبو رجاء، ويحيى بن يعمر، وابن محيصن، وابن أبي عبيدة: «كلمة» بالرفع. قال الفراء: من نصب، أضمر: كُبريت تلك الكلمة كلمة، ومن رفع، لم يضم شيئاً، كما تقول: عظّم قولك. وقال الزجاج: من نصب، فالمعنى: كبرت مقالتهم: اتخذ الله ولداً كلمة، و«كلمة» منصوب على التمييز. ومن رفع، فالمعنى: عظمت كلمة هي قولهم: اتخذ الله ولداً.

(١) ذكره بهذا اللفظ السيوطي في «الدرر» ٢٠٩/٤ من رواية أبي عبيد، وابن مردويه، عن أبي الدرداء ﷺ. وروى أحمد في «المسند» ٤٤٩/٤، ومسلم في «صحيحه» ٥٥٥/١، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٣٢٣) عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «من حفظ عشر آيات من أول سورة (الكهف) عصم من الدجال» ورواه أحمد ٤٤٦/٤ عن أبي الدرداء بلفظ: «من قرأ عشر آيات من آخر الكهف...» ورواه مسلم وأبو داود من حديث قتادة به، ورواه الترمذي ١١٢/٢ عن أبي الدرداء بلفظ: «من قرأ ثلاث آيات من أول (الكهف) عصم من فتنة الدجال» وقال: هذا حديث حسن صحيح.

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي: إنها قول بالفم لا صحة لها، ولا دليل عليها، ﴿إِنْ يَقُولُونَ﴾ أي: ما يقولون ﴿إِلَّا كَذِبًا﴾. ثم عاتبه على حُرْزِهِ لقوت ما كان يرجو من إسلامهم، فقال: ﴿فَلَمَّا كَبُحَ بِفَمِّكَ﴾ وقرأ سعيد بن جبير، وأبو الجوزاء، وقتادة: «باخع نفيك» بكسر السين، على الإضافة. قال المفسرون واللغويون: فلعلك مهلك نفسك، وقاتل نفسك، وأنشد أبو عبيدة لذي الرمة:

أَلَا أَيُّهَذَا الْبَاخِعُ الْوَجِدَ نَفْسَهُ لِشَيْءٍ نَحَشَهُ عَنِ يَدَيْهِ الْمَقَادِرِ^(١)

أي: نحته. فإن قيل: كيف قال: ﴿فَلَمَّا كَبُحَ بِفَمِّكَ﴾ والغالب عليها الشك، والله عالم بالأشياء قبل كونها؟ فالجواب: أنها ليست بشك، إنما هي مقدرة تقدير الاستفهام الذي يعني به التقرير، فالمعنى: هل أنت قاتل نفسك؟! لا ينبغي أن يطول أساك على إعراضهم، فإن من حكمتنا عليه بالشقوة لا تجدي عليه الحسرة، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَاتَنَاهُمْ﴾ أي: من بعد توليهم عنك ﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ يعني: القرآن ﴿أَسْمَاءً﴾ وفيه أربعة أقوال. أحدها: حَزَنًا، قاله ابن عباس، وابن قتيبة. والثاني: جَزَعًا، قاله مجاهد. والثالث: غَضَبًا، قاله قتادة. والرابع: نَدَمًا، قاله السدي. وقال أبو عبيدة: نَدَمًا وَتَلْهُفًا وَأَسَى. قال الزجاج: الأسف: المبالغة في الحزن، أو الغضب، يقال: قد أسف الرجل، فهو أسيف، قال الشاعر:

أَرَى رَجُلًا مِنْهُمْ أَسِيفًا كَأَنَّما يَضُمُّ إِلَى كَشْحِيهِ كَفًّا مُخَضَّبًا^(٢)

وهذه الآية يشير بها إلى نهي رسول الله ﷺ عن كثرة الحرص على إيمان قومه لثلاث يؤذي ذلك إلى هلاك نفسه بالأسف.

﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (٧) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم الرجال، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: العلماء، رواه مجاهد عن ابن عباس. فعلى هذين القولين تكون «ما» في موضع «مَنْ» لأنها في موضع إبهام، قاله ابن الأنباري. والثالث: أنه ما عليها من شيء، قاله مجاهد. والرابع: النبات والشجر، قاله مقاتل. وقول مجاهد أعم، يدخل فيه النبات، والماء، والمعادن، وغير ذلك. فإن قيل: قد نرى بعض ما على الأرض سيجاً وليس بزينة. فالجواب: أنا إن قلنا: إن المراد [به] شيء مخصوص، فالمعنى: إنا جعلنا بعضها على الأرض زينة لها، فخرج مخرج العموم، ومعناه الخصوص. وإن قلنا: هم الرجال أو العلماء، فلعبادتهم أو لدلائمتهم على خالقهم. وإن قلنا: النبات والشجر، فلأنه زينة لها تجري مجرى الكسوة والحلية. وإن قلنا: إنه عام في كل ما عليها، فلكونه دالاً على خالقه، فكأنه زينة الأرض من هذه الجهة.

قوله تعالى: ﴿لِنَبْلُوهُمْ﴾ أي: لنختبر الخلق، والمعنى: لنعاملهم معاملة المبتلى، قال ابن الأنباري: من قال: إن «ما على الأرض» يعني به النبات، قال: الهاء والميم ترجع إلى سكان الأرض المشاهدين للزينة، ومن قال: «ما على الأرض» الرجال، ردّ الهاء والميم على «ما» لأنها بتأويل الجميع، ومعنى الآية: لنبلوهم فنرى أيهم أحسن عملاً، هذا، أم هذا. قال الحسن: أيهم أزهّد في الدنيا. وقد ذكرنا في هذه الآية أربعة أقوال في سورة [هود: ٧]. ثم أعلم الخلق أنه يفني جميع ذلك، فقال تعالى: ﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا﴾ قال الزجاج: الصعيد: الطريق الذي لا نبات فيه. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الصعيد: التراب، ووجه الأرض. فأما الجُرْزُ، فقال الفراء: أهل الحجاز يقولون: أرض جُرْزٌ، وجُرْزٌ. وأسد تقول: جَرَزٌ، وجُرْزٌ، وتميم تقول: أرض جُرْزٌ، وجُرْزٌ، بالتخفيف، وقال أبو عبيدة: الصعيد الجُرْزُ: الغليظ الذي لا يُنْبِتُ شيئاً. ويقال للسنّة المُجْدِيّة: جُرْزٌ، ويسنون أجزاز، لجديتها، وقلة مطرها، وأنشد:

(١) ديوانه طبع المكتب الإسلامي صفحة (٣٣٨)، و«الطبري» ١٥/١٩٤، و«مجاز القرآن» ١/٣٩٣، و«القرطبي» ١٠/٣٤٨، و«الصحاح» و«الراغب» و«الأساس» و«اللسان» و«التاج»: بضع، و«فتح الباري» ٨/٣٠٨.

(٢) قائله الأعشى الكبير ميمون بن قيس: «ديوانه» ١١٥، و«اللسان»: أسف. والأسيف: الحزين والغضبان ومن لا يكاد يسمن، لأن الحقد يأكله.

قَدْ جَرَّقَتْهُنَّ السُّنُونُ الْأَجْرَارُ^(١)

وقال الزجاج: الجزز: الأرض التي لا ينبت فيها شيء، كأنها تأكل النبت أكلاً. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: الجزز: [الأرض] التي لا يبقى بها نبات، تحرق كل نبات يكون بها. وقال المفسرون: وهذا يكون يوم القيامة، يجعل الله الأرض مستوية لا نبات فيها ولا ماء.

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ ١٠ ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ ١١ ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ ١٢ ﴿ثُمَّ بَدَأْنَا مِنْ حَتْمٍ مِنْ لَدُنَّا لِيَمَّا كَانَتْ أُمَّةً﴾ ١٣

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ نزلت على سبب قد ذكرناه عند قوله تعالى: ﴿وَسَتَلُوْنَا عَنِ الرُّوحِ﴾ [الإسراء: ٨٥]. وقال ابن قتيبة: ومعنى «أم حسبت»: أحسبت. فأما «الكهف» فقال المفسرون: هو المغارة في الجبل، إلا أنه واسع، فإذا صغر، فهو غار. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: الكهف بمنزلة الغار في الجبل. فأما الرقيم، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه لوح من رصاص كانت فيه أسماء الفتية مكتوبة ليعلم من اطلع عليهم يوماً من الدهر ما قصتهم، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال وهب بن منبه، وسعيد بن جبیر في رواية، ومجاهد في رواية. وقال السدي: الرقيم: صخرة كُتِبَ فيها أسماء الفتية، وجُعِلت في سُورِ المدينة. وقال مقاتل: الرقيم: كتاب كتبه رجلان صالحان، وكانا يكتمان إيمانهما من الملك الذي فرّ منه الفتية، كتبا أمر الفتية في لوح من رصاص، ثم جعلاه في تابوت من نحاس، ثم جعلاه في البناء الذي سدّوا به باب الكهف، فقالا: لعل الله أن يُظَلِّعَ على هؤلاء الفتية أحداً، فيعلمون أمرهم إذا قرؤوا الكتاب. وقال الفراء: كُتِبَ في اللوح أسماؤهم، وأنسابهم، ودينهم، وممن كانوا. قال أبو عبيدة، وابن قتيبة: الرقيم: الكتاب، وهو فعيل بمعنى مفعول، ومنه: كتاب مرقوم، أي: مكتوب. والثاني: أنه اسم القرية التي خرجوا منها، قاله كعب. والثالث: اسم الجبل، قاله الحسن، وعطية. والرابع: أن الرقيم: الدواء، بلسان الروم، قاله عكرمة ومجاهد في رواية. والخامس: اسم الكلب، قاله سعيد بن جبیر. والسادس: اسم الوادي الذي فيه الكهف، قاله قتادة، والضحاك.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ قال المفسرون: معنى الكلام: أحسبت أنهم كانوا أعجب آياتنا؟! قد كان في آياتنا ما هو أعجب منهم، فإن خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم. وقال ابن عباس: الذي آتيتك من الكتاب والسنة والعلم، أفضل من شأنهم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ﴾ قال الزجاج: معنى: أَوْأَ إليه: صاروا إليه، وجعلوه مأواهم. والفتية: جمع فتى، مثل غلام وغلّمة، وصبي وصبية. و«فعلّة» من أسماء الجمع، وليس ببناء يقاس عليه؛ لا يجوز غراب وغرّبة، ولا غنيّ وغنية. وقال بعض المفسرين: الفتية: بمعنى الشبان. وقد ذكرنا عن القتيبي أن الفتى: بمعنى الكامل من الرجال، وبيّناه في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ [النساء: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ﴾ أي: من عندك ﴿رَحْمَةً﴾ أي: رزقاً ﴿وَهَيِّئْ لَنَا﴾ أي: أصلح لنا ﴿مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ أي: أرشدنا إلى ما يقربنا منك. والمعنى: هيئ لنا من أمرنا ما نصيب به الرشد. والرشد والرشد، والرشاد: نقيض الضلال.

تلخيص قصة أصحاب الكهف

اختلف العلماء في بُدُو أمرهم، وسبب مصيرهم إلى الكهف، على ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم هربوا ليلاً من ملكهم حين دعاهم إلى عبادة الأصنام، فمروا براح له كلب، فتبعهم على دينهم، فأووا إلى الكهف يتعبدون، ورجل منهم يبتاع لهم أرزاقهم من المدينة، إلى أن جاءهم يوماً فأخبرهم أنهم قد ذُكروا، فبكوا وتعوذوا بالله من الفتنة، والرشاد: نقيض الضلال.

فضرب الله تعالى على آذانهم، وأمر الملك فسد عليهم الكهف، وهو يظنهم أيقاظاً، وقد توفى الله أرواحهم وفاة النوم، وكلبهم قد غشيه ما غشيههم. ثم إن رجلين مؤمنين يكتمان إيمانهما كتباً أسماءهم وأنسابهم وخبرهم في لوح من رصاص، وجعلاه في تابوت من نحاس في البنيان، وقالوا: لعل الله يُطلع عليهم قوماً مؤمنين، فيعلمون خبرهم، هذا قول ابن عباس. وقال عبيد بن عمير: فقدّمهم قومهم فطلبوهم، فعمى الله عليهم أمرهم، فكتبوا أسماءهم وأنسابهم في لوح: فلان وفلان أبناء ملوكنا فقدّناهم في شهر كذا، في سنة كذا، في مملكة فلان، ووضعوا اللوح في خزانة الملك، وقالوا: ليكوننَّ لهذا شأن. والثاني: أن أحد الحواريين جاء إلى مدينة أصحاب الكهف، فأراد أن يدخلها، فقبل له: إن على بابها صنماً لا يدخلها أحد إلا سجد له، فكره أن يدخلها، فأتى حمّاماً قريباً من المدينة، فكان يعمل فيه بالأجر، وعلقه فتية من أهل المدينة، فجعل يخبرهم عن خبر السماء والأرض، وخبر الآخرة، فأمنوا به وصدّقوه، حتى جاء ابن الملك يوماً بامرأة، فدخل معها الحمّام، فأنكر عليه الحواري ذلك، فسبّه ودخل، فمات وماتت المرأة في الحمام، فأتى الملك، فقبل له: إن صاحب الحمام قتل ابنك، فالتمس فهرب، فقال: من كان يصحبه؟ فسُمي له الفتية، فالتمسوا فخرجوا من المدينة، فمروا على صاحب لهم في زرع، وهو على مثل أمرهم، فانطلق معهم ومعه كلب حتى آواهم الليل إلى الكهف، فدخلوه فقالوا: نبئت هاننا، ثم نصبح إن شاء الله فترون رأيكم، فضرب الله على آذانهم فناموا؛ وخرج الملك، وأصحابه يتبعونهم، فوجدوهم قد دخلوا الكهف، فكلما أراد رجل أن يدخل [الكهف] أربع، فقال قائل للملك: أليس قلت: إن قدرت عليهم قتلتهم؟ قال: بلى، قال: فابن عليهم باب الكهف حتى يموتوا جوعاً وعطشاً، ففعل، هذا قول وهب بن منبه. والثالث: أنهم كانوا أبناء عظماء المدينة وأشرفهم، خرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد، فقال رجل منهم، هو أسنهم: إني لأجد في نفسي شيئاً ما أظن أحداً يجده، فقالوا: ما تجد؟ قال: أجد في نفسي أن ربي ربّ السموات والأرض، فقاموا جميعاً فقالوا: ربُّنا ربُّ السموات والأرض، فأجمعوا أن يدخلوا الكهف، فدخلوا، فلبثوا ما شاء الله، هذا قول مجاهد. وقال قتادة: كانوا أبناء ملوك الروم، فتفرّدوا بدينهم في الكهف، فضرب الله على آذانهم.

فصل

فأما سبب بعث أصحاب الكهف من نومهم، فقال عكرمة: جاءت أمة مسلمة، وكان ملكهم مسلماً، فاختلفوا في الروح والجسد، فقال قائل: يُبعث الروح والجسد. وقال قائل: يبعث الروح وحده، والجسد تأكله الأرض فلا يكون شيئاً، فشق اختلافهم على الملك، فانطلق فلبس المسوح، وقعد على الرماد، ودعا الله أن يبعث لهم آية تبين لهم، فبعث الله أصحاب الكهف. وقال وهب بن منبه: جاء راعٍ قد أدركه المطر إلى الكهف، فقال: لو فتحت هذا الكهف، وأدخلته غنمي من المطر، فلم يزل يعالجه حتى فتحه، ورد الله إليهم أرواحهم حين أصبحوا من الغد. وقال ابن السائب: احتاج صاحب الأرض التي فيها الكهف أن يبني حظيرة لغنمه، فهدم ذلك السد، فبنى به، فانفتح باب الكهف. وقال ابن إسحاق: ألقى الله في نفس رجل من أهل البلد أن يهدم ذلك البنيان فيبني به حظيرة لغنمه، فاستأجر عاملين ينزعان تلك الحجارة، فنزعاها، وفتحا باب الكهف، فجلسوا فرحين، فسلم بعضهم على بعض لا يرون في وجوههم ولا أجسادهم شيئاً يكرهونه، إنما هم على هيئتهم حين رقدوا وهم يرون أن ملكهم في طلبهم، فصلّوا، وقالوا ليمليخا صاحب نفقتهم: انطلق فاستمع، ما نذكر به، وابتغ لنا طعاماً، فوضع ثيابه، وأخذ الثياب التي كان يتنكر فيها، وخرج فرأى الحجارة قد نزعت عن باب الكهف، فعجب، ثم مرّ مستخفياً متخوّفاً أن يراه أحد فيذهب به إلى الملك، فلما رأى باب المدينة رأى عليه علامة تكون لأهل الإيمان، فعجب، وحُيِّل إليه أنها ليست بالمدينة التي يعرف، ورأى ناساً لا يعرفهم، فجعل يتعجب ويقول: لعلّي نائم؛ فلما دخلها رأى قوماً يحلفون باسم عيسى، فقام مستنداً ظهره إلى جدار، وقال في نفسه: والله ما أدري ما هذا، عشية أمس لم يكن على [وجه] الأرض من يذكر عيسى إلا قُتل، واليوم أسمعهم يذكرونه، لعل هذه ليست المدينة التي أعرف، والله ما أعرف مدينة قرب مدينتنا، فقام كالحيوان، وأخرج ورقاً

فأعطاه رجلاً وقال: بعني طعاماً، فنظر الرجل إلى نقشه فعجب، ثم ألقاه إلى آخر، فجعلوا يتطارحونه بينهم، ويتعجبون، ويتشاورون، وقالوا: إن هذا قد أصاب كنزاً، ففَرَّقَ منهم، وظَنَّهُم قد عرفوه، فقال: أمسكوا طعامكم فلا حاجة بي إليه، فقالوا له: من أنت يا فتى؟ والله لقد وجدت كنزاً وأنت تريد أن تخفيه، شاركنا فيه وإلا أتينا بك إلى السلطان فيقتلك، فلم يدر ما يقول، فطرحوا كساءه في عنقه وهو يبكي ويقول: فَرَّقَ بيني وبين إخوتي، يا ليتهم يعلمون ما لقيتُ، فأتوا به إلى رجلين كانا يدبران أمر المدينة، فقالوا: أين الكنز الذي وجدت؟ قال: ما وجدت كنزاً، ولكن هذه وَرَقَ آبائي، ونقش هذه المدينة وضربها، ولكن والله ما أدري ما شأني، ولا ما أقول لكم، قال مجاهد: وكان وَرَقَ أصحاب الكهف مثل أخفاف الإبل، فقالوا: من أنت، وما اسم أبيك؟ فأخبرهم، فلم يجدوا من يعرفه، فقالوا له أحدهما: أتظن أنك تسخر منّا وخزائن هذه البلدة بأيدينا، وليس عندنا من هذا الضرب درهم ولا دينار؟! إني سأمر بك فتعذب عذاباً شديداً ثم أوثقك حتى تعترف بهذا الكنز، فقال يملixa: أنبئوني عن شيء أسألكم عنه، فإن فعلتم صدقتكم، قالوا: سل، قال: ما فعل الملك دقيانوس؟ قالوا: لا نعرف اليوم على وجه الأرض مَلِكاً يسمى دقيانوس، وإنما هذا ملك كان منذ زمان طويل، وهلكت بعده قرون كثيرة، فقال: والله ما يصدقتني أحد بما أقوله، لقد كُنَّا فتية، وأكرهنا الملك على عبادة الأوثان والذبح للطواغيت، فهرينا منه عشية أمس فنمنا، فلما انتبهنا خرجتُ اشتري لأصحابي طعاماً، فإذا أنا كما ترون، فانطلقوا معي إلى الكهف أريكم أصحابي، فانطلقوا معه وسائر أهل المدينة، وكان أصحابه قد ظنوا لإبطائه عليهم أنه قد أخذ، فبينما هم يتخوفون ذلك، إذ سمعوا الأصوات وجلبة الخيل، فظنوا أنهم رُسل دقيانوس، فقاموا إلى الصلاة، وسلّم بعضهم على بعض، فسبق يملixa إليهم وهو يبكي، فبكوا معه، وسأله عن شأنه، فأخبرهم خبره، وقص عليهم النبأ كلّه، فعرفوا أنهم كانوا نياماً بأمر الله تعالى، وإنما أوقظوا ليكونوا آية للناس، وتصديقاً للبعث؛ ونظر الناس في المسطور الذي فيه أسماؤهم وقصتهم، فعجبوا، وأرسلوا إلى ملكهم، فجاء، واعتنق القوم، وبكى، فقالوا له: نستودعك الله ونقرأ عليك السلام، حفظك الله، وحفظ ملكك، فبينما الملك قائم، رجعوا إلى مضاجعهم، وتوفى الله عزّ وجلّ أنفسهم، فأمر الملك أن يجعل لكل واحد منه تابوت من ذهب، فلما أتمسوا رآهم في المنام، فقالوا: إنا لم نُخلق من ذهب وفضة، ولكن خُلِقنا من تراب، فاتركنا كما كُنَّا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله ﷻ منه، وحجبههم الله عز وجل حين خرجوا من عندهم بالرعب، فلم يقدر أحد أن يدخل عليهم، وأمر المَلِك فُجِعِل على باب الكهف مسجدٌ يصلى فيه، وجعل لهم عيداً عظيماً يوتى كل سنة. وقيل: إنه لما جاء يملixa ومعه الناس، قال: دعوني أدخل إلى أصحابي فأبشّروهم، فإنهم إن رأوكم معي أُرعبتموهم، فدخل فبشّروهم، وقبض الله روحه وأرواحهم، فدخل الناس، فإذا أجساد لا ينكرون منها شيئاً، غير أنها لا أرواح فيها، فقال الملك: هذه آية بعثها الله لكم.

قوله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ قال الزجاج: المعنى: أنماهم ومنعتهم السمع، لأن النائم إذا سمع انتبه. و﴿عَدَدًا﴾ منصوب على ضربين: أحدهما: على المصدر، المعنى: تُعدُّ عدداً. والثاني: أن يكون نعتاً للسنين، المعنى: سنين ذات عدد، والفائدة في ذِكْر العدد في الشيء المعدود، تأكيد كثرة الشيء، لأنه إذا قَلَّ فُهْم مقداره، وإذا كَثُر احتيج إلى أن يُعدَّ العدد الكثير. ﴿ثُمَّ بَشَّرْنَاهُمْ﴾ من نومهم، يقال لكلُّ مَنْ خرج من الموت إلى الحياة، أو من النوم إلى الانتباه: مبعوث، لأنه قد زال عنه ما كان يحبسه عن التصرف والانبعاث. وقيل: معنى ﴿سَيِّئًا عَدَدًا﴾: أنه لم يكن فيها شهور ولا أيام، إنما هي كاملة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿يَنْتَهَىٰ أَيُّ الْكٰفِرِينَ﴾ قال المفسرون: أي: لنرى. وقال بعضهم: المعنى: لتعلموا أنتم. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والنخعي: «لِيُعْلَمَ» بضم الياء، على ما لم يُسمِّ فاعله «أَيُّ الْكٰفِرِينَ»، ويعني بالحزبين: المؤمنين والكافرين من قوم أصحاب الكهف. ﴿أَخْصَىٰ لِمَا يَسْتَأْذِنُ﴾ أي: لتعلم أهولاء أحصى للأمد أو هؤلاء، فكأنه وقع بينهم تنازع في مدة لبثهم في الكهف بعد خروجهم من بينهم، فبعثهم الله ليبين ذلك ويظهر. قال قتادة: لم يكن للفريقين علم بلبثهم، لا لمؤمنيهم، ولا لكافريهم. قال مقاتل: لما بُعثوا زال الشك وعُرفت حقيقة

اللبث. وقال القاضي أبو يعلى: معنى الكلام: بعثناهم ليطهر المعلوم في اختلاف الحزبين في مدة لبثهم، لما في ذلك من العبرة.

﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم بِآلِحَىٰ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَدَدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُو مِن دُونِهِ إِنَّهَا لَئِن لَّمَّا لَقَد قُلْنَا إِذَا سَلَطُوا مَنَاسِكًا ﴿١٤﴾ هَتَّاءَ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّوَلَّا بَأَثَرٌ عَلَيْهِمْ يُسَلِّطِينَ بَيْنَ يَدَيْ قَوْمٍ أَظْلَمُ مِنِّي أَفَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم بِآلِحَىٰ﴾ أي: خبر الفتية ﴿وَالْحَىٰ﴾ أي: بالصدق.

قوله تعالى: ﴿وَرَدَدْنَاهُمْ هُدًى﴾ أي: ثبتناهم على الإيمان، ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: ألهمناها الصبر ﴿إِذْ قَامُوا﴾ بين يدي ملكهم دقيانوس ﴿فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وذلك أنه كان يدعو الناس إلى عبادة الأصنام، فعصم الله هؤلاء حتى عصوا ملكهم. وقال الحسن: قاموا في قومهم فدعوهم إلى التوحيد. وقيل: هذا قولهم بينهم لما اجتمعوا خارج المدينة على ما ذكرنا في أول القصة. فأما الشطط، فهو الجؤر. قال الزجاج: يقال: شَطَّ الرجل، وأَشَطَّ: إذا جار. ثم قال الفتية: ﴿هَتَّاءَ قَوْمُنَا﴾ يعنون الذين كانوا في زمن دقيانوس ﴿اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً﴾ أي: عبدوا الأصنام ﴿لَّوَلَّا﴾ أي: هلا ﴿بَأَثَرٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على عبادة الأصنام ﴿يُسَلِّطِينَ بَيْنَ يَدَيْ﴾ أي: بِحُجَّةٍ. وإنما قال: «عليهم» والأصنام مؤنثة، لأن الكفار نحلوها العقل والتمييز، فجرت مجرى المذكورين من الناس.

قوله تعالى: ﴿حَسْبُ نَفْسٍ عَلَيْكَ تَبَأَهُم بِآلِحَىٰ﴾ فزعم أن له شريكاً؟

﴿إِذْ أَعْرَضْتَهُمْ وَمَا يَنْبُذُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوْأَىٰ إِلَىٰ الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّن رَّحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِّنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ﴿١٦﴾﴾ وَرَى السَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورًا عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبَتْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَلِكَ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكَ مِّن يَّهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَن يُضِلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُ مَن يَهْتَدِي ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَعْرَضْتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: هذا [قول] يملیخا، وهو رئيس أصحاب الكهف، قال لهم: وإذ اعترلتهم، أي: فارقتهم، يريد: عبدة الأصنام، ﴿وَمَا يَنْبُذُونَ إِلَّا اللَّهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: واعتزلتم ما يعبدون، إلا الله، فإن القوم كانوا يعبدون الله ويعبدون معه آلهة، فاعتزل الفتية عبادة الآلهة، ولم يعتزلوا عبادة الله، هذا قول عطاء الخراساني، والفراء. والثاني: وما يعبدون غير الله؛ قال قتادة: هي في مصحف عبد الله: «وما يعبدون من دون الله»، وهذا تفسيرها.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْأَىٰ إِلَىٰ الْكَهْفِ﴾ أي: اجعلوه ماواكم، ﴿يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّن رَّحْمَتِهِ﴾ أي: يسطع عليكم من رزقه، ﴿وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِّنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «مِرْفَقًا» بكسر الميم، وفتح الفاء. وقرأ نافع، وابن عامر: «مِرْفَقًا» بفتح الميم، وكسر الفاء. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: «مِرْفَقًا» بفتح الميم وكسر الفاء، في كل مرفق ارتفعت به، ويكسرون مرفق الإنسان، والعرب قد يكسرون الميم منهما جميعاً. قال ابن الأثيري: معنى الآية: ويهيئ لكم بدلاً من أمركم الصَّعب مرفقاً، قال الشاعر:

فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَّاءٍ زَمَزَمٌ شَرِيحَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ^(١)

معناه: فليت لنا بدلاً من ماء زمزم. قال ابن عباس: «ويهيئ لكم»: يسهل عليكم ما تخافون من الملك وظلمه ويأتكم باليسر والرفق واللطف.

قوله تعالى: ﴿وَرَى السَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ﴾ المعنى: لو رأيتهما لرأيت ما وصفنا. ﴿تَزْوُورًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تَزْوُورًا» بتشديد الزاي. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «تَزَاوُرًا» خفيفة. وقرأ ابن عامر: «تَزْوُورًا» مثل: «تَحْمُرًا». وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وأبو رجاء، والجدري: «تَزْوَارًا» بإسكان الزاي، وبالف ممدودة بعد الواو من غير همزة، مشددة الراء. وقرأ ابن مسعود، وأبو المتوكل، وابن السميع: «تَزْوُورًا» بهمزة قبل الراء،

مثل: «تَزَوَّرُ». وقرأ أبو الجوزاء، وأبو السماك: «تَزَوَّرُ» بفتح التاء والزاي وتشديد الواو المفتوحة خفيفة الراء، مثل: «تَكْوَرُ»، أي: تميل وتعدل. قال الزجاج: أصل «تزاور»: تتزاور، فأدغمت التاء في الزاي، و﴿تَقْرُضُهُمْ﴾ أي: تعدل عنهم وتركهم، وقال ذو الرمة:

إِلَى طَلْعُنِ يَقْرُضُنَ أَجْوَازُ مُشْرِفٍ شِمَالاً وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ^(١)

يقرضن: يتركن. وأصل القرض: القطع والتفرقة بين الأشياء، ومنه قولك: أقرضني درهماً، أي: أقطع لي من مالك درهماً. قال المفسرون: كان كهفهم بإزاء بنات نعش في أرض الروم، فكانت الشمس تميل عنهم طالعةً وغاربةً لا تدخل عليهم فتؤذيهم بحرّها وتغير ألوانهم. ثم أخبر أنهم كانوا في متسع من الكهف ينالهم فيه برد الريح، ونسيم الهواء، فقال: ﴿وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ﴾ قال أبو عبيدة: أي: [في] مُتَّسِعٍ، والجميع: فَجْوَاتٍ، وفجاء، بكسر الفاء. وقال الزجاج: إنما صرّف الشمس عنهم آيةً من الآيات، ولم يرض قول من قال: كان كهفهم بإزاء بنات نعش.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يشير إلى ما صنعه بهم من اللطف في هدايتهم، وصرف أذى الشمس عنهم، والرعب الذي ألقى عليهم حتى لم يقدر الملك الظالم ولا غيره على أذاهم. «من آيات الله» أي: من دلائله على قدرته ولطفه. ﴿مَنْ يَبْذُ اللَّهُ فَبُذَّ هُوَ الْمُهْتَكِرُ﴾ هذا بيان أنه هو الذي تولّى هداية القوم، ولولا ذلك لم يهتدوا.

﴿وَتَحْسَبُهُمْ آيْقَاظًا وَهُمْ رُدُّوا وَقَلْبُهُمْ دَاكَّ الْيَمِينِ وَذَاكَ الشِّمَالُ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَئِنتَ مِنْهُمْ رَضِيًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ آيْقَاظًا﴾ أي: لو رأيتهم لحسبتهم أيقاظاً. قال الزجاج: الأيقاظ: المنتبهون، واحدهم: يَقِظٌ، وَيَقْظَانٌ، والجميع: أيقاظ؛ والرقود: النيام. قال الفراء: واحد الأيقاظ: يَقِظٌ، وَيَقْظُ. قال ابن السائب: وإنما يُحْسَبُونَ أيقاظاً، لأن أعينهم مفتحة وهم نيام. وقيل: لتقلبهم يميناً وشمالاً. وذكر بعض أهل العلم: أن وجه الحكمة في فتح أعينهم، أنه لو دام طَبَقُهَا لذابت.

قوله تعالى: ﴿وَقَلْبُهُمْ﴾ وقرأ أبو رجاء: «وَقَلْبُهُمْ» بئاء مفتوحة، وسكون القاف، وتخفيف اللام المكسورة. وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة: «وَقَلْبُهُمْ» مثلها، إلا أنه بالنون. ﴿ذَاكَ الْيَمِينِ﴾ أي: على أيمنهم وعلى شمائلهم. قال ابن عباس: كانوا يُقَلَّبُونَ في كل عام مرتين، ستة أشهر على هذا الجنب، وستة أشهر على هذا الجنب، لئلا تأكل الأرض لحومهم. وقال مجاهد: كانوا ثلاثمائة عام على شِقِّ واحد، ثم قَلَّبُوا تسع سنين.

قوله تعالى: ﴿وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ﴾ أخبر أن الكلب كان على مثل حالهم في النوم، وهو في رأي العين متبّه. وفي الوصيد أربعة أقوال: أحدها: أنه الفئاء فئاء الكهف، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، والفراء. قال الفراء: يقال: الوَصِيدُ والأَصِيدُ لغتان، مثل الإكفاف والوكاف. وأرّخت الكتاب وورّخت، ووكدت الأمر وأكّدت؛ وأهل الحجاز يقولون: الوَصِيدُ، وأهل نجد يقولون: الأَصِيدُ، وهو: الحظيرة والفئاء. والثاني: أنه الباب، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي. وقال ابن قتيبة: فيكون المعنى: وكلبهم باسط ذراعيه بالباب، قال الشاعر:

بِأَرْضِ قَضَاءٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا عَلِيٌّ وَمَعْرُوفِي بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ^(٢)

والثالث: أنه الصعيد، وهو التراب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد في رواية عنهما. والرابع: أنه عتبة الباب، قاله عطاء. قال ابن قتيبة: وهذا أعجب إليّ، لأنهم يقولون: أوصد بابك، أي: أغلقه، ومنه قوله: ﴿إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ﴾ [الهمزة: ٤٨]، أي: مُطَبَّقَةٌ مُغْلَقَةٌ، وأصله أن تلتصق الباب بالعتبة إذا أغلقتة، ومما يوضح هذا أنك إذا جعلت الكلب بالفئاء، كان خارجاً من الكهف، وإن جعلته بعتبة الباب،

(١) ديوانه طبع المكتب الإسلامي ٤٠٣، و«مجاز القرآن» ٣٩٦/١، و«الطبري» ٢١١/١٥، و«مشرق والفوارس: موضعان بنجد كما في «معجم ما استمعجم».

(٢) البيت لعبيد بن وهب العبسي، وهو في «غريب القرآن» ٢٦٥، و«البحر المحيط» ٩٣/٦، و«القرطبي» ٣٥١/١٠، ٣٧٣.

أمكن أن يكون داخل الكهف، والكهف وإن لم يكن له باب وعتبة، فإنما أراد أن الكلب موضع العتبة من البيت، فاستعير.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَلْمَلْتُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [وقرأ الأعمش، وأبو حصين: «لَوْ اطَّلَعْت» بضم الراء] ﴿لَوَلَّيْتُمْ مِنْهُمْ زُرَّارًا﴾ ربه لهم ﴿وَلَمَلَّيْتُمْ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «وَلَمَلَّيْتُمْ» خفيفة مهموزة. وقرأ ابن كثير، ونافع: «وَلَمَلَّيْتُمْ» مشددة مهموزة، ﴿رُضْبًا﴾ [أي]: فرعاً وخوفاً، وذلك أن الله تعالى منعهم بالرعب لثلاث يدخل إليهم أحد. وقيل: إنهم طالت شعورهم وأظفارهم جداً، فلذلك كان الرائي لهم لو رآهم هرب مرعوباً، حكاة الزجاج.

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءِ لَوْأَ بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَاكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ﴾ أي: وكما فعلنا بهم ما ذكرنا، بعثناهم من تلك النومة ﴿لِنِسَاءِ لَوْأَ﴾ أي: ليكون بينهم تساؤل وتنازع واختلاف في مدة لبثهم، فيفيد تساؤلهم اعتبار المعترين بحالهم. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ﴾ أي: كم مرر علينا منذ دخلنا هذا الكهف؟ ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ وذلك أنهم دخلوا غُدوةً، وبعثهم الله في آخر النهار، فلذلك قالوا: «يوماً»، فلما رأوا الشمس قالوا: «أو بعض يوم» ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ قال ابن عباس: القائل لهذا يملحها رئيسهم، ردَّ علم ذلك إلى الله تعالى. وقال في رواية أخرى: إنما قاله مكسلينا، وهو أكبرهم. قال أبو سليمان: وهذا يوجب أن تكون نفوسهم قد حدثتهم أنهم قد لبثوا أكثر مما ذكروا. وقيل: إنما قالوا ذلك، لأنهم رأوا أظفارهم وأشعارهم قد طالت جداً.

قوله تعالى: ﴿فَبَاعَثُوا أَحَدَكُمْ﴾ قال ابن الأنباري: إنما قال: «أحدكم»، ولم يقل: واحداً، لثلاث يلتبس البعض بالمدحود المعظم، فإن العرب تقول: رأيت أحد القوم، ولا يقولون: رأيت واحداً القوم، إلا إذا أرادوا المعظم، فأراد بأحدهم: بعضهم، ولم يُرد شريفهم.

قوله تعالى: ﴿بِوَرِقِكُمْ﴾، قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم: «بِوَرِقِكُمْ» الراء مكسورة خفيفة. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم ساكنة الراء. وعن أبي عمرو: «بورقكم» مدغمة يُشْمِها شيئاً من التثقل؛ قال الزجاج: تصير كافاً خالصة. قال الفراء: الوراق لغة أهل الحجاز، وتميم يقولون: الوراق، وبعض العرب يكسرون الواو، فيقولون: الوراق. قال ابن قتيبة: الوراق: الفضة، دراهم كانت أو غير دراهم، يدل ذلك على ذلك حديث عَرَفَجَةَ أنه اتخذ أنفاً من ورق^(١).

قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ يعنون التي خرجوا منها، واسمها دقوس، ويقال: هي اليوم طرسوس. قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾ قال الزجاج: المعنى: أي أهلها ﴿أَزْكَى طَعَامًا﴾ وللمفسرين في معناه ستة أقوال: أحدها: أحلُّ ذبيحة، قاله ابن عباس، وعطاء، وذلك أن عامة أهل بلدهم كانوا كفاراً، فكانوا يذبحون للطواغيت، وكان فيهم قوم يُخفون إيمانهم. والثاني: أحلُّ طعاماً، قاله سعيد بن جبيرة؛ قال الضحاك: وكانت أكثر أموالهم غصباً. وقال مجاهد: قالوا لصاحبهم: لا تتبع طعاماً فيه ظلم ولا غصب. والثالث: أكثر، قاله عكرمة. والرابع: خير، أي: أجود، قاله قتادة. والخامس: أطيب، قاله ابن السائب، ومقاتل، والسادس: أرخص، قاله يمان بن رباب. قال ابن قتيبة: وأصل الزكاء: النماء والزيادة.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ﴾ أي: بما تأكلونه. ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ أي: ليُدَقِّقَ النظر فيه، وليحتل لثلاث يُطَلِّعَ عليه. ﴿وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا﴾ أي: ولا يُخَبِّرَنَّ أحداً بمكانكم. ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أي: يطلعوا ويُشرفوا عليكم، ﴿يَرْجُمُوكُمْ﴾

(١) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٢٣٢)، والنسائي ١٦٣/٨، والترمذي في «جامعه» ٢٠٩/١ عن عرفة بن ساعد قال: أصيب أنفي يوم الكلاب في الجاهلية، فاتخذت أنفاً من ورق، فأتت عليّ، فأمرني رسول الله ﷺ أن أخذ أنفاً من ذهب. قال الترمذي: هذا حديث حسن، وقد روي عن غير واحد من أهل العلم أنهم شدوا أسنانهم بالذهب، وفي هذا الحديث حجة لهم. اهـ.

وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: يقتلوكم، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: يقتلوكم بالرجم. والثاني: يرموكم بأيديهم، استنكاراً لكم، قاله الحسن. والثالث: بالستهم شتماً لكم، قاله مجاهد، وابن جريج.

قوله تعالى: ﴿أَنْزِ يُبَيِّدُكُمْ فِي مَلَأْتِهِمْ﴾ أي: يردوكم في دينهم، ﴿وَكُنْ تَقْلِحُوا إِذَا أَكْبَدَا﴾ أي: إن رجعتم في دينهم، لم تسعدوا في الدنيا ولا في الآخرة.

﴿وَكَذَلِكَ أَفْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَمْلَأُوا أَنْفُسَكُمْ وَوَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَسْتَرْعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا أَتَنَا عَلَيْهِمْ بَيِّنَاتٌ وَنُحْمًا أُنْفِئَهُمْ يَوْمَئِذٍ قَالُوا لَوْلَا مَا عَلِمْنَا عَلَيْكُمْ لَنَخَذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَفْتَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: وكما أنماهم ويعتاهم، أطلعنا وأظهرنا عليهم. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن من عثر بشيء وهو غافل، نظر إليه حتى يعرفه، فاستعير العثار مكان التبيين والظهور، ومنه قول الناس: ما عثرت على فلان بسوء قط، أي: ما ظهرت على ذلك منه.

قوله تعالى: ﴿لِيَمْلَأُوا﴾ في المشار إليهم بهذا العلم قولان: أحدهما: أنهم أهل بلدهم حين اختصموا في البعث، فبعث الله أهل الكهف ليعلموا ﴿أَنْفُسَكُمْ وَوَعَدَ اللَّهُ﴾ بالبعث والجزاء ﴿حَقًّا﴾ وأن القيامة لا شك فيها، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنهم أهل الكهف، بعثناهم ليرؤوا بعد علمهم أن وعد الله حق، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَسْتَرْعُونَ﴾ يعني: أهل ذلك الزمان. قال ابن الأنباري: المعنى: إذ كانوا يتنازعون، ويجوز أن يكون المعنى: إذ تنازعوا. وفي ما تنازعوا فيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم تنازعوا في البنيان، والمسجد. فقال المسلمون: نبي عليهم مسجداً، لأنهم على ديننا؛ وقال المشركون: نبي عليهم بنياناً، لأنهم من أهل سُنَّتِنَا، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم تنازعوا في البعث، فقال المسلمون: بُعثت الأجساد والأرواح، وقال بعضهم: بُعثت الأرواح دون الأجساد، فأراه الله تعالى بعث الأرواح والأجساد ببعثه أهل الكهف، قاله عكرمة. والثالث: أنهم تنازعوا ما يصنعون بالفتية، قاله مقاتل. والرابع: أنهم تنازعوا في قدر مكثهم. والخامس: تنازعوا في عددهم، ذكرهما الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿أَتَنَا عَلَيْهِمْ بَيِّنَاتٌ﴾ أي: استروههم من الناس بأن تجعلوهم وراء ذلك البنيان. وفي القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم مشركو ذلك الزمان، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: أنهم الذين أسلموا حين رأوا أهل الكهف، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ ظَلَمُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ﴾ قال ابن قتيبة: يعني المطاعين والرؤساء، قال المفسرون، وهم الملك وأصحابه المؤمنون اتخذوا عليهم مسجداً. قال سعيد بن جبير: بنى عليهم الملك بيعة.

﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا رَبُّهُمْ كَلِمَةٌ وَيَقُولُونَ حَسْبُ سَادِسْتُمْ كَلِمَةً رَجْمًا بِالْقَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَرَأَيْنَهُمْ كَلِمَةً قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَدِينِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَّةً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايِءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ فَعْدًا ﴿٢١﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَأَذْكَرُ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبٍ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُونَ لَوْلَا رَبُّهُمْ﴾ قال الزجاج: «ثلاثة» مرفوع بخبر الابتداء، المعنى: سيقول الذين تنازعوا في أمرهم: [هم] ثلاثة. وفي هؤلاء القائلين قولان: أحدهما: أنهم نصارى نجران، ناظروا رسول الله ﷺ في عدة أهل الكهف، فقالت الملكية: هم ثلاثة رابعهم كلبهم، وقالت اليعقوبية: هم خمسة سادسهم كلبهم، وقالت النسطورية: هم سبعة وثامنهم كلبهم، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنهم أهل مدينتهم قبل ظهورهم عليهم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿رَجْمًا بِالْقَيْبِ﴾ أي: ظناً غير يقين، قال زهير:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَذَقْتُمْ

فأما دخول الواو في قوله: ﴿وَرَأَيْنَهُمْ كَلِمَةً﴾ ولم تدخل فيما قبل هذا، ففيه أربعة أقوال: أحدها: أن دخولها

وخروجها واحد، قاله الزجاج. والثاني: أن ظهور الواو في الجملة الثامنة^(١) دلالة على أنها مرادة في الجملتين المتقدمتين، فأعلم بذكرها هاهنا أنها مرادة فيما قبل، وإنما حذفت تخفيفاً، ذكره أبو نصر في «شرح اللمع». والثالث: أن دخولها يدل على انقطاع القصة، وأن الكلام قد تمّ، ذكره الزجاج أيضاً، وهو قول مقاتل بن سليمان، فإن الواو تدل على تمام الكلام قبلها، واستئناف ما بعدها؛ قال الثعلبي: فهذه واو الحكم والتحقيق، كأن الله تعالى حكى اختلافهم، فتم الكلام عند قوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ﴾، ثم حكم أن ثامنهم كليهم. وجاء في بعض التفسير أن المسلمين قالوا عند اختلاف النصارى: هم سبعة، فحقّق الله قول المسلمين. والرابع: أن العرب تعطف بالواو على السبعة، فيقولون: ستة، سبعة، وثمانية، لأن العقد عندهم سبعة، كقوله: ﴿الْثَلَاثِينَ الْكَيْدُونَ...﴾ إلى أن قال في الصفة الثامنة: ﴿وَالْكَافُونَ عَنِ النَّارِ﴾ [التوبة: ١١٢]، وقوله في صفة الجنة: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ وفي صفة النار: ﴿وُفِّتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧١-٧٣]، لأن أبواب النار سبعة، وأبواب الجنة ثمانية، ذكر هذا المعنى أبو إسحاق الثعلبي. وقد اختلف العلماء في عددهم على قولين: أحدهما: أنهم كانوا سبعة، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانية، قاله ابن جريج، وابن إسحاق. وقال ابن الأنباري: وقيل: معنى قوله: ﴿وَأَيُّكُمْ كَلِبَّاءٌ﴾: صاحب كليهم، كما يقال: السخاء حاتم، والشعر زهير، أي: السخاء سخاء حاتم، والشعر شعر زهير. وأما أسماؤهم، فقال هُشَيْمٌ: مكسلمينا، ومليخا، وطرينوس، وسدينوس، وسرينوس، ونواسس، ويرانوس، وفي التفسير خلاف في أسمائهم فلم أطل به. واختلفوا في كليهم لمن كان على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان لراع مرّوا به فتبعهم الراعي والكلب، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان لهم يتصيدون عليه، قاله عبيد بن عمير. والثالث: أنهم مرّوا بكلب فتبعهم، فطردوه، فعاد، ففعلوا ذلك به مراراً، فقال لهم الكلب: ما تريدون مني؟! لا تخشوا جانبي أنا أحبّ أجباء الله، فناموا حتى أحرسكم، قاله كعب الأحبار. وفي اسم كليهم أربعة أقوال: أحدها: قطمير، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اسمه الرقيم، وقد ذكرناه عن سعيد بن جبير. والثالث: قطمور، قاله عبد الله بن كثير. والرابع: حُمران، قاله شعيب الجبائي. وفي صفته ثلاثة أقوال: أحدها: أحمر، حكاه الثوري. والثاني: أصفر، حكاه ابن إسحاق. والثالث: أحمر الرأس، أسود الظهر، أبيض البطن، أبلق الذنب، ذكره ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿رَبِّيَ أَعْلَمُ بِعَذَابِهِمْ﴾ حرك الياء ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأسكنها الباقون.

قوله تعالى: ﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي: ما يعلم عددهم إلا قليل من الناس. قال عطاء: يعني بالقليل: أهل الكتاب. قال ابن عباس: أنا من ذلك القليل، هم سبعة، إن الله عدّهم حتى انتهى إلى السبعة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكْفُرْ فِيهِمْ إِلَّا مَرَّةً ظَهَرَ﴾ قال ابن عباس، وقتادة: لا تمارِ أحداً، حسبك ما قصصت عليك من أمرهم. وقال ابن زيد: لا تمارِ في عدّتهم إلا مرّة ظاهراً أن تقول لهم: ليس كما تقولون، ليس كما تعلمون: وقيل: «إلا مرّة ظاهراً» بحجة واضحة، حكاه الماوردي. والمرء في اللغة: الجدل؛ يقال: ماري يُماري مُماراة وبراءة، أي: جادل. قال ابن الأنباري: معنى الآية: لا تجادل إلا جدال متيقّن عالم بحقيقة الخبر، إذ الله تعالى ألقى إليك ما لا يشوبه باطل. وتفسير المرء في اللغة: استخراج غضب المجادل، من قولهم: مرّيت الشاة: إذا استخرجت لبنها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ﴾ أي: في أصحاب الكهف، ﴿مِنْهُمْ﴾ قال ابن عباس: يعني: من أهل الكتاب. قال الفراء: أتاه فريقان من النصارى، نسطوري، ويعقوبي، فسألهم النبي ﷺ عن عددهم، فنهى عن ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنِهِ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ ﴿٢١﴾ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ سبب نزولها أن قريشاً سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين، وعن الروح، وعن أصحاب الكهف، فقال: غداً أخبركم بذلك، ولم يقل: إن شاء الله، فأبطل عليه جبريل خمسة عشر يوماً لتركه الاستثناء، فسق ذلك عليه، ثم نزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. ومعنى الكلام: ولا تقولن لشيء: إني فاعل ذلك غداً، إلا أن تقول: إن شاء الله، فحذف القول.

(١) أي في قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ كَلِبَّاءٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ قال ابن الأنباري: معناه: واذكر ربك بعد تقضي النسيان، كما تقول: اذكر لعبد الله - إذا صلى - حاجتك، أي: بعد انقضاء الصلاة. وللمفسرين في معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: إذا نسيت الاستثناء ثم ذكرت، فقل: إن شاء الله، ولو كان بعد يوم أو شهر أو سنة، قاله سعيد بن جبير، والجمهور. والثاني: أن معنى «إذا نسيت»: إذا غضبت، قاله عكرمة، قال ابن الأنباري: وليس ببعيد، لأن الغضب يُتبع النسيان. والثالث: إذا نسيت الشيء فاذكر الله ليذكرك إياه، حكاه الماوردي.

فصل

وفائدة الاستثناء أن يخرج الحالف من الكذب إذا لم يفعل ما حلف عليه، كقوله في قصة موسى: ﴿مَسْجِدِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ [الكهف: ٧٠]، ولم يصبر، فسليم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه. ولا تختلف الرواية عن أحمد أنه لا يصح الاستثناء في الطلاق والعناق، وأنه إذا قال: أنت طالق إن شاء الله، وأنت حر إن شاء الله، أن ذلك يقع، وهو قول مالك؛ وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يقع شيء من ذلك. وأما اليمين بالله تعالى؛ فإن الاستثناء فيها يصح، بخلاف الطلاق، وكذلك الاستثناء في كل ما يكفر، كالظهار، والنذر، لأن الطلاق والعناق لفظه لفظ إيقاع، وإذا علق به المشيئة، علمنا وجودها، لوجود لفظ الإيقاع من جهته، بخلاف سائر الأيمان، لأنها ليست بموجبات للحكم، وإنما تتعلق بأفعال مستقبلية. وقد اختلف في الوقت الذي يصح فيه الاستثناء على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يصح الاستثناء إلا موصولاً بالكلام، وقد روي عن أحمد نحو هذا، وبه قال أكثر الفقهاء. والثاني: أنه يصح ما دام في المجلس، قاله الحسن وطاووس، وعن أحمد نحوه. والثالث: أنه لو استثنى بعد سنة، جاز، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو العالية، وقال ابن جرير الطبري: الصواب للإنسان أن يستثنى ولو بعد حثه في يمينه، فيقول: إن شاء الله، ليخرج بذلك مما ألزمه الله في هذه الآية، فيسقط عنه الحرج، فأما الكفارة فلا تسقط عنه بحال، إلا أن يكون الاستثناء موصولاً بيمينه، ومن قال: له ثنياه ولو بعد سنة، أراد سقوط الحرج الذي يلزمه بترك الاستثناء دون الكفارة.

قوله تعالى: ﴿قَوْلًا عَمَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو: «يهديني ربي» بياء في الوصل [دون] الوقف. وقرأ ابن كثير بياء في الحالين. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي بغير ياء في الحالين. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: عسى أن يعطيني ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب في الرشد وأدلى من قصة أصحاب الكهف، ففعل الله له ذلك، وآتاه من علم غيوب المرسلين ما هو أوضح في الحجة وأقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف، هذا قول الزجاج. والثاني: أن قريشاً لما سألت رسول الله ﷺ أن يخبرهم خبر أصحاب الكهف، قال: «غداً أخبركم» كما شرحنا في سبب نزول هذه الآية^(١)، فقال الله تعالى له: ﴿قَوْلًا عَمَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي﴾ أي: عسى أن يعرفني جواب مسألتكم قبل الوقت الذي حدّدته لكم، ويعجل لي من جهته الرشد، هذا قول ابن الأنباري.

﴿رَبُّنَا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «ثلاثمائة سنين» مؤنناً. وقرأ حمزة، والكسائي: «ثلاثمائة سنين» مضافاً غير مؤنن. قال أبو علي: العدد المضاف إلى الأحاد قد جاء مضافاً إلى الجمع، قال الشاعر:

وَمَا زُوْدُوْنِي غَيْرَ سَخِيْقِ عِمَامَةٍ وَخَمْسِيْنَ مِنْهَا قَسِيٍّ وَزَائِفٍ^(٢)

وفي هذا الكلام قولان: أحدهما: أنه حكاية عما قال الناس في حقهم، وليس بمقدار لبثهم، قاله ابن عباس، واستدل عليه فقال: لو كانوا لبثوا ذلك، لما قال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُمْ﴾، وكذلك قال قتادة، وهذا قول أهل الكتاب.

(١) أورده ابن كثير في «تفسيره» ٧١/٣ من رواية محمد بن إسحاق مطولاً.

(٢) البيت لمزود كما في «الصحاح» و«اللسان»: ماي، و«مجمع البيان» ١٥/١٤٤.

والثاني: أنه مقدار ما لبثوا، قاله عبيد بن عمير، ومجاهد، والضحاك، وابن زيد؛ والمعنى: لبثوا هذا القدر من يوم دخلوه إلى أن بعثهم الله وأطلع الخلق عليهم.

قوله تعالى: ﴿سِنِينَ﴾ قال الفراء، وأبو عبيدة، والكسائي، والزجاج: التقدير: سنين ثلاثمائة. وقال ابن قتيبة: المعنى: أنها لم تكن شهوراً ولا أياماً، وإنما كانت سنين. وقال أبو علي الفارسي: «سنين» بدل من قوله: «ثلاثمائة». قال الضحاك: نزلت: ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ﴾ فقالوا: أياماً، أو شهوراً، أو سنين؟ فنزلت: «سنين» فلذلك قال: «سنين»، ولم يقل: سنة.

قوله تعالى: ﴿وَأَزِيدُوا سِنِيَّ﴾ يعني: تسع سنين، فاستغنى عن ذكر السنين بما تقدّم من ذكرها. ثم أعلم أنه أعلم بقدر مدة لبثهم من أهل الكتاب المختلفين فيها، فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ قال ابن السائب: قالت نصارى نجران: أما الثلاثمائة، فقد عرفناها، وأما التسع، فلا علم لنا بها، فنزل قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ وقيل: إن أهل الكتاب قالوا: إن للفتية منذ دخلوا الكهف إلى يومنا هذا ثلاثمائة وتسع سنين، فرد الله تعالى عليهم ذلك، وقال: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ بعد أن قبض أرواحهم إلى يومكم هذا، لا يعلم ذلك غير الله. وقيل: إنما زاد التسع، لأنه تفاوت ما بين السنين الشمسية والسنين القمرية، حكاها الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَبْصِرْ يَوْمَ تَأْسَعُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه على مذهب التعجب، فالمعنى: ما أسمع الله به وأبصر، أي: هو عالم بقصة أصحاب الكهف وغيرهم، هذا قول الزجاج، وذكر أنه إجماع العلماء. والثاني: أنه في معنى الأمر، فالمعنى: أبصر يديين الله وأسبح، أي: بصر بهدى الله وسمّع، فترجع الهاء إما على الهدى، وإما على الله ﷻ، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: ليس لأهل السموات والأرض من دون الله من ناصر، ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ولا يجوز أن يحكم حاكم بغير ما حكم به، وليس لأحد أن يحكم من ذات نفسه فيكون شريكاً لله ﷻ في حكمه. وقرأ ابن عامر: ﴿وَلَا تُشْرِكْ﴾ جزماً بالتاء، والمعنى: لا تشرك أيها الإنسان.

﴿وَأَنْتَ مَا أُرْسِي إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رِيكٌ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ وَكَانَ يَحْدُ مِنْ دُونِهِ مَلْتَمَعًا ﴿١٧﴾ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقَدْرَةِ وَالْشَيْءِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ أَعْفَانِ قَلْبِهِ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ مَا أُرْسِي إِلَيْكَ﴾ في هذه التلاوة قولان: أحدهما: أنها بمعنى القراءة. والثاني: بمعنى الاتباع. فيكون المعنى على الأول: اقرأ القرآن، وعلى الثاني: اتبّع واعمل به. وقد شرحنا في [الأنعام: ١١٥] معنى ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ يَحْدُ مِنْ دُونِهِ مَلْتَمَعًا﴾ قال مجاهد، والفراء: ملجأ. وقال الزجاج: مغدلاً عن أمره ونهيه. وقال غيرهم: موضعاً تميل إليه في الالتجاء.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ سبب نزولها أن المؤلفه قلوبهم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ: عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس، وذوهم، فقالوا: يا رسول الله: لو أنك جلست في صدر المجلس، ونحيت هؤلاء عتاً، - يعنون سلمان وأبا ذرّ وفقراء المسلمين، وكانت عليهم جباب الصوف - جلسنا إليك، وأخذنا عنك، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا﴾، فقام رسول الله ﷺ يلمسهم، حتى إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله، قال: «الحمد لله الذي لم يُمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمّتي، معكم المحيا ومعكم الممات» هذا قول سلمان الفارسي^(١). ومعنى قوله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ أي: احبسها معهم على أداء الصلوات ﴿وَالْقَدْرَةَ وَالشَيْءِ﴾. وقد فسرنا هذه الآية في [الأنعام: ٥٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ أي: لا تصرف بصرك

(١) «الطبري» ٢٣٦/١٥، «أسباب النزول» للواحدى ١٧١، «القرطبي» ٣٩١/١٠، «الدرد» ٢١٩/٤، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٨١/٣ من رواية الطبراني، وقد تقدم الحديث بنحوه ٤٤٠ فارجع إليه.

إلى غيرهم من ذوي الغنى والشرف؛ وكان ﷺ حريصاً على إيمان الرؤساء ليؤمن أتباعهم، ولم يكن مريداً لزينة الدنيا قط، فأمر أن يجعل إقباله على فقراء المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْحِقَنَّ مَنَ أَعْفَلْنَا مَنَ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا﴾ سبب نزولها أن أمية بن خلف الجمحي، دعا رسول الله ﷺ إلى طرد الفقراء عنه، وتقريب صناديد أهل مكة، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس^(١). وفي رواية أخرى عنه أنه قال: هو عيينة وأشباهه. ومعنى: «أغفلنا قلبه»: جعلناه غافلاً. وقرأ أبو مجلز: «من أغفلنا» بفتح اللام، ورفع باء القلب. «عن ذكْرنا»: عن التوحيد والقرآن والإسلام، «وَأَنبَحْ هَوْنَهُ» في الشرك. «وَكَاثَ أَمْرُهُ قُرْطًا» فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه أفرط في قوله، لأنه قال: إنا رؤوس مضر، وإن نُسِلِمُ يُسَلِمُ الناس بعدنا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ضياعاً، قاله مجاهد. وقال أبو عبيدة: سرفاً وتضييعاً. والثالث: نذماً، حكاه ابن قتيبة عن أبي عبيدة. والرابع: كان أمره التفريط، والتفريط: تقديم العجز، قاله الزجاج.

﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا لَوْلَا إِذْ يَبْتَغُونَ يَأْتُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ قال الزجاج: وقل الذي أتيتكم به، الحق من ربكم.

قوله تعالى: ﴿فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فمن شاء الله فليؤمن، روي عن ابن عباس^(٢). والثاني: أنه وعيد وإنذار، وليس بأمر، قاله الزجاج. والثالث: أن معناه: لا تنفون الله بإيمانكم، ولا تضرّونه بكفركم، قاله الماوردي. وقال بعضهم: هذا إظهار للغنى، لا إطلاق في الكفر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ أي: هيئنا، وأعدنا، وقد شرحناه في قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَمَن مَّكَّأ﴾ [يوسف: ٣١]. فأما الظالمون، فقال المفسرون: هم الكافرون. وأما السُّرادق، فقال الزجاج: السُّرادق: كلُّ ما أحاط بشيء، نحو الشقّة في المضرب، أو الحائط المشتمل على الشيء. وقال ابن قتيبة: السُّرادق: الحُجرة التي تكون حول الفسطاط. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: السُّرادق فارسي معرّب، وأصله بالفارسية سَرَادَاذ، وهو الدّهليز، قال الفرزدق:

تَمَنَّيْتُهُمْ حَتَّى إِذَا مَا لَقَيْتَهُمْ
تَرَكْتُ لَهُمْ قَبْلَ الضَّرَابِ السُّرَادِقَا^(٣)

وفي المراد بهذا السُّرادق قولان: أحدهما: أنه سُرادق من نار، قاله ابن عباس. روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «السُّرادق النار أربعة جُدُرٍ كُتِفَتْ، كلُّ جدار منها مسيرة أربعين سنة»^(٤). وفي رواية أبي صالح عن ابن عباس، قال: السُّرادق: لسان من النار، يخرج من النار فيحيط بهم حتى يفرغ من حسابهم. والثاني: أنه دخان يحيط بالكفار يوم القيامة، وهو الظلُّ ذو ثلاث شعب الذي ذكره الله تعالى في [المرسلات: ٣٠]، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَن يَسْتَفِيدُوا﴾ أي: مما هم فيه من العذاب وشدة العطش ﴿يَبْتَغُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ وفيه سبعة أقوال: أحدها: أنه ماءٌ غليظٌ كدُرْدِيّ الزيت، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه كل شيء أذيب حتى انصاع، قاله ابن مسعود. وقال أبو عبيدة، والزجاج: كل شيء أذبه من نحاس أو رصاص أو نحو ذلك، فهو مُهل. والثالث: قيق ودم أسود كعكر الزيت، قاله مجاهد. والرابع: أنه الفضة والرصاص يذابان، روي عن مجاهد أيضاً. والخامس: أنه الذي انتهى حرّه، قاله سعيد بن جبیر. والسادس: [أنه] الصّديد، ذكره ابن الأنباري. قال مُغيث بن سُمي: هذا الماء هو ما يسيل من عَرَقِ أهل الموقف في الآخرة وبكائهم، وما يجري منهم من دم وقيح، يسيل ذلك إلى وادٍ في جهنم، فتطبخه جهنم، فيكون أول ما يُغاث به أهل النار. والسابع: أنه الرماد الذي يُنفض عن الحُبزة إذا خرجت من الثُّور، حكاه ابن الأنباري.

(١) «أسباب النزول» ١٧٢، «القرطبي» ٣٩٢/١٠، «الدرر» ٢٢٠/٤.

(٢) قال ابن جرير الطبري: عن ابن عباس: فمن شاء الله الإيمان آمن، ومن شاء الله الكفر كفر.

(٣) «ديوانه» ٥٨٦/٢، «المعرب» ٢٠٠.

(٤) رواه أحمد في «المسنَد» ٢٩/٣ من حديث دراج أبي السّمح عن أبي الهيثم، ورواه الترمذي في «جامعه» ٨٢/٢، وابن جرير الطبري في «تفسيره» ١٥/١٥.

٢٣٩ من حديث رشدين بن سعد عن دراج عن أبي الهيثم، ورشدين بن سعد ضعيف، ودراج عن أبي الهيثم ضعيف.

قوله تعالى: ﴿سَوَى الْجُودِ﴾ قال المفسرون: إذا قرّبه إليه سقطت فروة وجهه فيه. ثم ذمّه، فقال: ﴿بَشَى الْكِرَابِ وَسَاةَتْ﴾ النار ﴿مُرْتَفَقًا﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: منزلاً، قاله ابن عباس. والثاني: مجتمعاً، قاله مجاهد. والثالث: مثكاً. قاله أبو عبيدة، وأنشد لأبي ذؤيب:

إني أرفقت فيك اللئيل مُرْتَفَقًا
كان عيني فيها الصّاب مذبوح^(١)
وذبحه: انفجاره؛ قال الزجاج: «مرتفقاً» منصوب على التمييز؛ ومعنى مرتفقاً: مثكاً على الجرفق. والرابع: ساءت مجلساً؛ قاله ابن قتيبة. والخامس: ساءت مطلباً للرفق، لأن من طلب رفقاً من جهتها، عدّمه، ذكره ابن الأنباري. ومعاني هذه الأقوال تتقارب. وأصل الجرفق في اللغة: ما يرتفق به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّةً عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّمُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ فِيهَا خُرَّاقًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ يَمُمْ الْوَرْدَ وَحَصَّنَتْ مَرْتَفَقًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال الزجاج: خبر «إن» هاهنا على ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكون على إضمار: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ منهم، ولم يحتج إلى ذكر: «منهم» لأن الله تعالى قد أعلمنا أنه محيط بعمل غير المؤمنين. والثاني: أن يكون خبر «إن»: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّةً عَدْنٍ﴾، فيكون قوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ قد فصل به بين الاسم وخبره، لأنه يحتوي على معنى الكلام الأول، لأن من أحسن عملاً بمنزلة الذين آمنوا. والثالث: أن يكون الخبر: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾، بمعنى: إننا لا نضيع أجرهم. قال المفسرون: ومعنى ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾ قد فصل أَحْسَنَ عَمَلًا أي: لا نترك أعماله تذهب ضياعاً، بل نجازبه عليها بالثواب. فأما الأساور، فقال الفراء: في الواحد منها ثلاث لغات: إسوار، ويسوار، وسوار؛ فمن قال: إسوار، جمعها أساور، ومن قال: يسوار أو سوار، جمعها أسورة، وقد يجوز أن يكون واحد أسورة وأساور: يسوار؛ وقال الزجاج: الأساور جمع أسورة، وأسورة جمع يسوار، يقال: يسوار اليد، بالكسر، وقد حكى: سوار. قال المفسرون: لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور في اليد والتيجان على الرؤوس، جعل الله ذلك لأهل الجنة. قال سعيد بن جبيرة: يُحَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِثَلَاثَةِ^(٢) مِنَ الْأَسَاوِرِ، وَاحِدٍ مِنْ فِضَّةٍ، وَوَاحِدٍ مِنْ ذَهَبٍ، وَوَاحِدٍ مِنْ لَوْلُؤٍ وَيَاقُوتٍ. فأما: «السُّنْدُسُ» و«الاستبرق»، فقال ابن قتيبة: السُّنْدُسُ: رقيق الديباج، والإستبرق ثخينه. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: السندس: رقيق الديباج، لم يختلف أهل اللغة في أنه معرّب، قال الراجز:

وليلة من الليالي جنديس
والإستبرق: غليظ الديباج، فارسي معرّب، وأصله إستبرقة. وقال ابن دريد: إستبرقة، ونقل من العجمية إلى العربية، فلو حُفِرَ «إستبرق»، أو كُسِرَ، لكان في التحقير «أبّيرق»، وفي التكريس «أبارق» بحذف السين، والتاء جميعاً.
قوله تعالى: ﴿مُتَّكِينَ فِيهَا﴾ الاتكاء: التحامل على الشيء. قال أبو عبيدة: والأرائك: الفرش في الجبال، ولا تكون الأريكة إلا بحجلة وسرير. وقال ابن قتيبة: الأرائك: السُّرُرُ في الجبال، واحدها: أريكة. وقال ثعلب: لا تكون الأريكة إلا سريراً في قبة عليه سواره ومتاعه؛ قال ابن قتيبة: السُّورُ، مفتوح الشين، وهو متاع البيت. وقال الزجاج: الأرائك: الفرش في الجبال. قال: وقيل: إنها الفرش، وقيل: الأريكة، وهي على الحقيقة: الفرش كانت في جبال لهم.

﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِاحِدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أُعْتَابٍ وَحَفَّتَنِيَّاهُ وَنَبَلَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا رِزْقًا﴾ ﴿كُنَّا الْجَنَّتَيْنِ مَاتَ أَكْلُهُمَا وَلَهُ قَلِيلٌ مِمَّا سَنَعْنَا﴾ ﴿فَجَرَّبَا جَحْلَهُمَا تَهْرًا﴾ ﴿وَكَاكَ لَمْ تَمُرْ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ يُبَدَّ هَذِهِ أَبَدًا﴾ ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودِدْتُ إِلَيَّ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾

(١) «ديوان الهذليين»، ١٠٤/١، و«شرح أشعار الهذليين»، ١٢٠/١، و«مجاز القرآن»، ٤٠٠/١، و«الطبري»، ٢٤١/١٥، و«القرطبي»، ٣٩٥/١٠، و«الكنشاف»، ٣٨٩/٢، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: صوب، و«شواهد المغني»، ٧٢. والصاب: شجرة مّرة.

(٢) في الأصل: ثلاثة.

قوله تعالى: ﴿ وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا زَيْلِجٍ ﴾ روى عطاء عن ابن عباس، قال: هما ابنا ملك كان في بني إسرائيل توفي وتركهما، فاتخذ أحدهما الجنان والقصور، وكان الآخر زاهداً في الدنيا، فكان إذا عمل أخوه شيئاً من زينة الدنيا، أخذ مثل ذلك فقدمه لآخرته، حتى نفد ماله، فضربهما الله ﷻ مثلاً للمؤمن والكافر الذي أبطرته النعمة. وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن المسلم لما احتاج، تعرض لأخيه الكافر، فقال الكافر: أين ما ورثت عن أبيك؟ فقال: أنفقت في سبيل الله، فقال الكافر: لكنني ابتعت به جناناً وغنماً، وقرأ، والله لا أعطيتك شيئاً أبداً حتى تتبع ديني، ثم أخذ بيد المسلم فأدخله جنانه يطوف به فيها، ويرغبه في دينه. وقال مقاتل: اسم المؤمن يملخا، واسم الكافر قرطس، وقيل: قرطس، وقيل: هذا المثل [ضرب] لعبيبة بن حصن وأصحابه، ولسلمان وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿ وَسَقَفْنَا بِخَبْرٍ الْحَقَّ: الإحاطة بالشيء، ومنه قوله: ﴿ حَاقِبِينَ مِنْ حَوْلِ الْمُرْشِ ﴾ [الزمر: ٧٥]. والمعنى: جعلنا النخل مطيفاً بها. وقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا رِزْقًا ﴾ إعلام أن عمارتهما كاملة.

قوله تعالى: ﴿ كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ بَأْتَأُ أَكْلَهُمَا ﴾ قال الفراء: أتأ، لأن «كلتا» نثنان لا تُفرد واحدهما، وأصله: «كُلٌّ»، كما تقول للثلاثة: «كُلٌّ»، فكان القضاء أن يكون للثنتين ما كان للجمع، وجاز توحيد على مذهب «كُلٌّ»، وتانيته جائز للثانيتين الذي ظهر في «كلتا»، وكذلك فاعل ب«كلا» و«كلتا»، وإذا أضفتها إلى معرفة وجاء الفعل بعدهن، فوحد واجمع، فمن التوحيد قوله تعالى: ﴿ وَكُلُّهُنَّ مَاتِيهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا ﴾ [مريم: ٩٦]، ومن الجمع: ﴿ وَكُلُّ أُمَّةٍ ذَائِرَةٌ ﴾ [النمل: ٢٨٧]، والعرب قد تفعل ذلك أيضاً في «أي» فيؤتون ويذكرون، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا تَدْرِي نَقَسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ [القمان: ٢٤]، ويجوز في الكلام «بأيت أرض»، وكذلك ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار: ٨]، ويجوز في الكلام «في أيّ أيت»، قال الشاعر:

بأي بلاءٍ أم بأية نعمةٍ تقدّم قبلي مسلمٌ والمهلبُ

قال ابن الأنباري: «كلتا» وإن كان واقعاً في المعنى على اثنتين، فإن لفظه لفظ واحدة مؤنثة، فغلب اللفظ، ولم يستعمل المعنى ثقة بمعرفة المخاطب به؛ ومن العرب من يؤثر المعنى على اللفظ، فيقول: «كلتا الجنتين أتتا أكْلَهُمَا»، ويقول آخرون: «كلتا الجنتين أتتا أكْلَهُ»، لأن «كلتا» تفيد معنى «كُلٌّ»، قال الشاعر:

وكلتاها قد خطّ لي في صحيفتي فلا الموت أهواء ولا العيش أروح

يعني: وكلّهما قد خط لي، وقد قالت العرب: كلكم ذاهب، وكلكم ذاهبون. فوحدوا للفظ «كُلٌّ» وجمعوا لتأويلها. وقال الزجاج: لم يقل «أتتا»، لأن لفظ «كلتا» لفظ واحدة، والمعنى: كل واحدة منهما أتت أكْلَهُمَا ﴿ وَكَلَّ تَطْيِيرٌ ﴾ أي: لم تنقص ﴿ مَتْنٌ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ﴾ فأعلمنا أن شربهما كان من ماء نهر، وهو من أغزر الشرب. وقال الفراء: إنما قال: «فَجَّرْنَا» بالتشديد، وهو نهر واحد، لأن النهر يمتد، فكان التفتُّر فيه كله. قرأ أبو رزين، وأبو مجلز، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «وفَجَّرْنَا» بالتخفيف. وقرأ أبو مجلز، وأبو المتوكل: «خللها». وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: «نهرًا» بسكون الهاء.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ لَكُمْ ﴾ يعني: للأخ الكافر ﴿ ثَمَرٌ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «وكان له ثمر»، «وأحيط بثمره» بضمين. وقرأ عاصم: «وكان له ثمر»، «وأحيط بثمره» بفتح التاء والميم فيهما. وقرأ أبو عمرو: «ثمر» وبضمه بضممة واحدة وسكون الميم. قال الفراء: الثمر، بفتح الشاء والميم: المأكول، وبضمها: المال. وقال ابن الأنباري: الثمر، بالفتح: الجمع الأول، والثمر، بالضم: جمع الثمر، يقال: ثمر، وثمر، كما يقال: أسد، وأسد، ويصلح أن يكون الثمر جمع الثمار، كما يقال: جمار وحمُر، وكتاب وكُتُب؛ فمن ضم، قال: الثمر أعم، لأنها تحتل الثمار المأكولة، والأموال المجموعة. قال أبو علي الفارسي: وقرأه أبي عمرو: «ثمر» يجوز أن تكون جمع ثمار، ككتاب، وكُتِب، فتخفف، فيقال: كُتِب، ويجوز أن يكون «ثمر» جمع ثمرة، كبدنة وبُذُن، وخشبية، وخُشْب. ويجوز أن يكون «ثمر» واحداً، كعُنُق، وطُئِب. وقد ذكر المفسرون في قراءة من ضم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المال الكثير من صنوف الأموال، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الذهب، والفضة، قاله مجاهد. والثالث:

أنه جمع ثمرة، قال الزجاج: يقال: ثَمْرَةٌ، وثمر، وثمر، فإن قيل: ما الفائدة في ذِكْر الثَمَر بعد ذِكْر الجَنَّتَيْنِ، وقد علم أن صاحب الجنة لا يخلو من ثمر؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لم يكن أصل الأرض ملكاً له، وإنما كانت له الثمار، قاله ابن عباس. والثاني: أن ذِكْر الثَمَر دليل على كثرة ما يملك من الثمار في الجنة وغيرهما، ذكره ابن الأنباري. والثالث: إنا قد ذكرنا أن المراد بالثمر الأموال من الأنواع، وذكرنا أنها الذهب، والفضة، وذلك يخالف الثمر المأكول؛ قال أبو علي الفارسي: من قال: هو الذهب، والوَرِق، وإنما قيل لذلك: ثَمْر على التناول، لأن الثمر نماء في ذي الثمر، وكونه هاهنا بالجنى أشبه من الذهب والفضة. ويقوي ذلك: ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَدِّمُ عَلَيْكَ كَتَبُوا عَلَى مَا أَتَقَىٰ فِيهَا﴾، والإِنْفَاق من الوَرِق، لا من الشجر.

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ﴾ يعني الكافر ﴿لِمَكْرِبٍ﴾ المؤمن ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ أي: يراجعه الكلام ويجاوبه. وفيما تحاورا فيه قولان: أحدهما: أنه الإيمان والكفر. والثاني: طلب الدنيا، وطلب الآخرة. فأما «النفر» فهم الجماعة، ومثلهم: القوم والرهط، [ولا واحد لهذه الألفاظ من لفظها. وقال ابن فارس اللغوي]: «النفر: عدة رجال من ثلاثة إلى العشرة. وفيمن أراد بقره ثلاثة أقوال: أحدها: عبيده، قاله ابن عباس. والثاني: ولده، قاله مقاتل. والثالث: عشيرته ورهطه، قاله أبو سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ يعني: الكافر ﴿وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ بالكفر؛ وكان قد أخذ بيد أخيه فأدخله معه؛ ﴿قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾ أنكر فناء الدنيا، وفناء جنته، وأنكر البعث والجزاء بقوله: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ وهذا شك [منه] في البعث، ثم قال: ﴿وَلَكِنْ رُؤِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ أي: كما تزعم أنت. قال [ابن عباس]: يقول: إن كان البعث حقاً ﴿لَأُجِدَنَّ خَيْرًا مِنَهَا﴾ قرأ أبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «خيراً منها»، وكذلك هي في مصاحف أهل البصرة والكوفة. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «خيراً منهما» بزيادة ميم على التنبيه، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والمدينة والشام. قال أبو علي: الأفراد أولى، لأنه أقرب إلى الجَنَّة المفردة في قوله: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾، والتنبيه لا تمتنع، لتقدم ذِكْر الجَنَّتَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿مُتَقَابِلًا﴾ أي: كما أعطاني هذا في الدنيا، سيعطيني في الآخرة أفضل منه.

﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّفُوسٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَيْكَأَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَبُّنًا أَنَا قَلَّ مِنكَ مَالًا وَلَوْلَا ﴿٣٩﴾ فَمَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْيِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحُ صَبِيبًا رَّزِقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحُ مَاؤَهَا غَرًّا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ﴾ يعني: المؤمن ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ﴾ يعني: خلق أباك آدم ﴿ثُمَّ مِن نُّفُوسٍ﴾ يعني: ما أنشئ هو منه، فلما شك في البعث كان كافراً.

قوله تعالى: ﴿لَيْكَأَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وقالون عن نافع: «لكنن» هو الله ربِّي، بإسقاط الألف في الوصل، وإثباتها في الوقف. وقرأ نافع في رواية المُسَيَّبِي بإثبات الألف وصلماً ووقفاً. وأثبت الألف ابن عامر في الحاليين. وقرأ أبو رجاء: «لكنن» بإسكان النون خفيفة من غير ألف في الحاليين. وقرأ ابن يعمر: «لكنن» بتشديد النون من غير ألف في الحاليين. وقرأ الحسن: «لكنن أنا هو الله ربِّي» بإسكان نون «لكنن» وإثبات «أنا». قال الفراء: فيها ثلاث لغات: لكتنا، ولكنن، ولكننه بالهاء، أنشدني أبو ثروان:

وتُرْمِينَنِي بِالسُّطْرِفِ أَي أَنْتَ مُذْنِبٌ وَتُقْلِبِينَنِي لَكِنِّ إِيَّاكَ لَا أَقْلِبِي^(١)

وقال أبو عبيدة: مجازه: لكن أنا هو الله ربِّي، ثم حذفت الألف الأولى، وأدغمت إحدى التونين في الأخرى فشددت. قال الزجاج: وهذه الألف تُحذف في الوصل، وتثبت في الوقف، فأما من أثبتتها في الوصل كما ثبتت في الوقف، فهو على لغة من يقول: أنا قمْتُ، فأثبت الألف، قال الشاعر:

(١) البيت غير منسوب في «القرطبي» ٤٠٥/١٠، و«البحر» ١٢٨/٦، و«روح المعاني» ٢٥٥/١٥.

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاغْرِفُونِي

[حَمِيداً قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا] (١)

وهذه القراءة جيدة، لأن الهمزة قد حذفت من «أنا»، فصار إثبات الألف عوضاً من الهمزة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ أي: وهلاً؛ ومعنى الكلام التوبيخ. قال الفراء: ﴿مَا سَأَلَ اللَّهُ﴾ في موضع رفع، إن شئت رفعته بإضمار هو، يريد: [هو] ما شاء الله؛ وإن شئت أضمرت فيه: ما شاء الله كان؛ وجاز طرح جواب الجزاء، كما جاز في قوله: ﴿إِنِ اسْتَكْمَلْتَ أَنْ تَبْلَغِي نَقْعًا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣٥]، ليس له جواب، لأنه معروف. قال الزجاج: وقوله: ﴿لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ الاختيار النصب بغير تنوين على النفي، كقوله: ﴿لَا رَيْبَ لِيَّهَا﴾ [الكهف: ٢١]، ويجوز: «لا قوة إلا بالله» على الرفع بالابتداء، والخبر «بالله»، المعنى: لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده إلا بالله تعالى، ولا يكون له إلا ما شاء الله.

قوله تعالى: ﴿إِن تَرَىٰ﴾ قرأ ابن كثير: «إن ترني أنا» ويؤتيني خيراً بياء في الوصل والوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو بياء في الوصل. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، بحذف الياء فيهما وصلًا ووقفًا. «أَنَا أَقْلٌ» وقرأ ابن أبي عبله: «أنا أقل» برفع اللام. قال الفراء: «أنا» هاهنا عماد إن نصبت «أقل»، واسم إذا رفعت «أقل» (٢)، والقراءة بهما جائز.

قوله تعالى: ﴿فَقَسَىٰ رَبِّ أَن يُؤْتِيَنِي حَبْرًا مِّن جَنَّتِكَ﴾ أي: في الآخرة، ﴿وَرُسُلَ عَلِيَّٰ حُسْبَانًا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه العذاب، زواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك. وقال أبو صالح عن ابن عباس: نارا من السماء (٣). والثاني: قضاء من الله يقضيه، قاله ابن زيد. والثالث: مرامي من السماء، واحدها: حسيانة، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الثَّضْرَبِيُّ بن شَمِيل: الحُسيان: سهام يرمي بها الرجل في جوف قصبة تُتْرَعُ في القوس، ثم يرمي بعشرين منها دفعة، فعلى هذا القول يكون المعنى: ويرسل عليها مرامي من عذابه، إما حجارة أو برداً أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب. والرابع: أن الحُسيان: الحساب، كقوله: ﴿الْتَمَشْ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن: ٥] أي: بحساب، فيكون المعنى: ويرسل عليها عذاب حساب ما كسبت يدها، هذا قول الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَتَصِيحُ صَبِيحًا زَلًّا﴾ أو يُصِيحُ مَاؤَهَا غَوْرًا﴾ قال ابن قتيبة: الصعيد: الأملس المستوي، والزَّلَقُ: الذي تَزَلُّ عنه الأقدام، والغور: الغائر، فجعل المصدر صفة، يقال: ماء غور، ومياه غور، ولا يثنى، ولا يجمع، ولا يؤنث، كما يقال: رجل نؤم، ورجل صؤم، ورجل فظر، ورجال نؤم، [ونساء نؤم]، ونساء صؤم. ويقال للنساء إذا نُحِنَ: نُوح، والمعنى: يذهب ماؤها غائراً في الأرض، أي: ذاهباً فيها. «فَلَن تَسْتَطِيعَ لَكُمْ طَلْبًا﴾ فلا يبقى له أثر تطلبه به، ولا تناله الأيدي ولا الأزشبية. وقال ابن الأنباري: «غوراً» إذا غور، فسقط المضاف، وحلَّفه المضاف إليه، والمراد بالطلب هاهنا: الوصول، فقام الطلب مقامه لأنه سببه. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو المتوكل: «غُوراً» برفع الغين والواو [الأولى] جميعاً، [وواو بعدها].

﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَمْسَحَ بِيَدَيْكَ كَتَبُو عَلَنَ مَا أُنْفِقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغَتْنِي لَرَأْسِكَ بِرَبِّهِ أَحْكَأ﴾ ﴿وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِئَةٌ يَمْرُؤُهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْفِعًا﴾ ﴿هُنَالِكَ الْوَلْدَةُ لِلَّهِ لَمَّا عَلَتْ أَبْلَقٌ هُوَ خَيْرٌ نَّوَابًا وَخَيْرٌ عَمَّا﴾ (٤)

قوله تعالى: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ﴾ أي: أحاط الله العذاب بشمره، وقد سبق معنى الشمر. ﴿فَأَمْسَحَ بِيَدَيْكَ كَتَبُو﴾ أي: يضرب بيد على يد، وهذا فعل النادم، ﴿عَلَنَ مَا أُنْفِقَ فِيهَا﴾ أي: في جنته، و«في» هاهنا بمعنى «على». ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ أي: خالية ساقطة ﴿عَلَنَ عُرُوشِهَا﴾ والعروش: السقوف؛ والمعنى: أن حيطانها قائمة والسقوف قد تهدمت فصارت في قرارها، فصارت الحيطان كأنها على السقوف. ﴿وَيَقُولُ بَلَغَتْنِي لَرَأْسِكَ بِرَبِّهِ أَحْكَأ﴾ فأخبر الله تعالى أنه لما سلبه ما أنعم به عليه، وحق ما أنذره [به] أخوه في الدنيا، ندم على شركه حين لا تنفعة الندامة. وقيل: إنما يقول هذا في

(١) «الطبري» ٢٤٧/١٥، و«القرطبي» ٤٠٥/١٠، و«خزانة الأدب» ٣٩٠/٢.

(٢) وكذلك قال الطبري ٢٤٨/١٥.

(٣) في نسخة الرباط: نازل من السماء.

القيامة ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «ولم تكن» بالتاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ولم يكن» بالياء. والفتحة. الجماعة ﴿يَصْرُوهُ﴾ أي: يمنونه من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُكَفِّرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وعاصم: «الولاية» بفتح الواو و﴿لِلَّهِ الْحُكْمُ﴾ خفصاً. وقرأ حمزة: «الولاية» بكسر الواو، والله الحق» بكسر القاف أيضاً. وقرأ أبو عمرو بفتح الواو، ورفع «الحق»، ووافقه الكسائي في رفع القاف، لكنه كسر «الولاية»، قال الزجاج: معنى الولاية في [مثل] تلك الحال: تبين نصرته وليي الله. وقال غيره: هذا الكلام عائد إلى ما قبل قصة الرجلين. فأما من فتح واو «الولاية» فإنه أراد الموالاة والنصرة، ومن كسر، أراد السلطان والملك على ما شرحنا في آخر [الأنفال: ٧٢]. فعلى قراءة الفتح، في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنهم يتولون الله تعالى في القيامة، ويؤمنون به، ويتبرؤون مما كانوا يعبدون، قاله ابن قتيبة. والثاني: هنالك يتولّى الله أمر الخلاق، فينصر المؤمنين ويخذل الكافرين. وعلى قراءة الكسر، يكون المعنى: هنالك السلطان لله. قال أبو علي: من كسر قاف «الحق»، جعله من وصف الله ﷻ، ومن رفعه جعله صفة للولاية. فإن قيل: لم نعت الولاية وهي مؤنثة بالحق وهو مصدر؟ فنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري: أحدهما: أن تأنيثها ليس حقيقياً، فحملت على معنى النصر؛ والتقدير: هنالك النصر لله الحق، كما حملت الصبيحة على معنى الصباح في قوله: ﴿وَأَنْذَرْتُ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّبِيحَةَ﴾ [هود: ٦٧]. والثاني: أن الحق مصدر يستوي في لفظه المذكر والمؤنث والاثنان والجمع، فيقال: قولك حق، وكلمتك حق، وأقولكم حق. ويجوز ارتفاع الحق على المدح للولاية، وعلى المدح لله تعالى بإضمار «هو».

قوله تعالى: ﴿هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ أي: هو أفضل ثواباً ممن يُرجى ثوابه، وهذا على تقدير أنه لو كان غيره يثيب لكان ثوابه أفضل.

قوله تعالى: ﴿وَحَبْرٌ عُنْبٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «عُنْباً» مضمومة القاف. وقرأ عاصم، وحمزة: «عُنْباً» ساكنة القاف. قال أبو علي: ما كان [على] «فُعْلٌ» جاز تخفيفه، كالعُنُق، والطَّنْب. قال أبو عبيدة: العُنْب، والعُنْب، والعُنْب، والمعنى، وهي الآخرة، والمعنى: عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره.

﴿وَأَنْزَرْنَا لَهُمْ مَثَلًا الْحَمِيرَ الذَّنْبِيَ كُلًّا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَرْنَا لَهُمْ مَثَلًا الْحَمِيرَ الذَّنْبِيَ﴾ أي: في سرعة نفاذها وذهابها، وقيل: في تصرف أحوالها، إذ مع كل فرحة تُرحه، وهذا مفسر في سورة [يونس: ٢٤] إلى قوله: ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا﴾. قال الفراء: الهشيم: كل شيء كان رطباً فيبس. وقال الزجاج: الهشيم: النبات الجاف. وقال ابن قتيبة: الهشيم من النبت: المتفتت، وأصله من هشمت الشيء: إذا كسرت، ومنه سمي الرجل هاشماً. و﴿تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾ تنسفه. وقرأ أبي، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «تَذْرِيهِ» برفع التاء وكسر الراء بعدها ياء ساكنة وهاء مكسورة. وقرأ ابن مسعود كذلك، إلا أنه فتح التاء. والمقتدير: مُفْتَجِل، من قَدَرْتُ. قال المفسرون: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإنشاء والإفناء ﴿مُقْتَدِرًا﴾

﴿الْمَالِ وَالنَّوْتِ زِينَةُ الْحَمِيرِ الذَّنْبِي وَالنَّبَاتِ الصَّلْبِ حَتَّىٰ حَبْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَالِ وَالنَّوْتِ زِينَةُ الْحَمِيرِ الذَّنْبِي﴾ هذا ردٌ على المشركين الذين كانوا يفتخرون بالأموال والأولاد، فأخبر الله تعالى أن ذلك مما يترين به في الدنيا، [لا] مما ينفع في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّبَاتِ الصَّلْبِ حَتَّىٰ﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر»؛ روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن عجزتم عن الليل أن تكابده، وعن العدو أن تجاهدوه، فلا تعجزوا عن قول «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فقولوها: فإنهن الباقيات الصالحات»^(١)، وهذا قول

(١) أورده السيوطي في «الدر» ٢٢٥/٤ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة ؓ.

ابن عباس في رواية عطاء، وبه قال مجاهد، وعطاء، وعكرمة، والضحاك. وسئل عثمان بن عفان رضي الله عنه عن الباقيات الصالحات، فقال هذه الكلمات، وزاد فيها: «ولا حول ولا قوة إلا بالله»^(١). وقال سعيد بن المسيب، ومحمد بن كعب القرظي مثله سواء. والثاني: «أنها لا إله إلا الله، والله أكبر، والحمد لله، ولا قوة إلا بالله»، رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢). والثالث: أنها الصلوات الخمس، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال ابن مسعود، ومسروق، وإبراهيم. والرابع: الكلام الطيب، رواه العوفي عن ابن عباس. والخامس: هي جميع أعمال الحسنات، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ أي: أفضل جزاء ﴿غَيْرَ أَمَلًا﴾ أي: خير مما تؤملون، لأن آمالكم كواذب، وهذا أمل لا يكذب.

﴿يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْتَهُمْ فَمَنْ تَوَارَى مِنْهُمْ أَمَدًا﴾^(٧) وَعَرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَمًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿٨﴾ وَيُضِعُّ الْكِنُفُوتَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُبْدِلْنَا مَا هَذَا الْكِتَابُ لَا يَغَايُرُ صَيفِرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّ رِبِّكَ أَمَدًا ﴿٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَرُسُلَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ لَأَسْأَلَنَّكُمْ إِيَّاهُ فَتَخَلِّفُوا فِيهِ أِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا تَهْتَكُوا سُبُلَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ مَا أَشْهَدُكُمْ خَلْقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقِ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَعَدِّينَ لِلْمُحِيلِينَ عَضُدًا ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «ويوم تُسِيرُ» بالياء «الجبال» رفعاً. وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «تُسِيرُ» بالنون «الجبال» نصباً. وقرأ ابن محيصن: «ويوم تُسِيرُ» بفتح التاء وكسر السين وتسكين الياء «الجبال» بالرفع. قال الزجاج: «ويوم» منصوب على معنى: اذكر، ويجوز أن يكون منصوباً على: والباقيات الصالحات خير يوم تُسِيرُ الجبال. قال ابن عباس: تُسِيرُ الجبال عن وجه الأرض، كما يُسِيرُ السحاب في الدنيا، ثم تكسر فتكون في الأرض كما خرجت منها.

قوله تعالى: ﴿وَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ وقرأ عمرو بن العاص، وابن السميع، وأبو العالية: «وُتْرَى الأرض بارزة» برفع التاء والضاد. وقرأ أبو رجاء العطاردي كذلك، إلا أنه فتح ضاد «الأرض». وفي معنى «بارزة» قولان: أحدهما: [ظاهرة] فليس عليها شيء من جبل أو شجر أو بناء، قاله الأثرون. والثاني: بارزاً أهلها من بطنها، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَحَشَرْتَهُمْ﴾ يعني المؤمنين والكافرين ﴿فَمَنْ تَوَارَى﴾ قال ابن قتيبة: أي: فلم تُخَلَّف، يقال: غادرْتُ كذا: إذا خلّفته، ومنه سمي القدير، لأنه ماء تُخَلَّفُ السيول. وروى أبان: «فلم تغادر» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَعَرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَمًّا﴾ إن قيل: هذا أمر مستقبل، فكيف عُبرَ [عنه] بالماضي؟ فالجواب: أن ما قد علم الله وقوعه، يجري مجرى المعاین، كقوله: ﴿وَنَادَى أَمْرًا مَجْنُونًا﴾ [الاعراف: ٤٣]. وفي معنى قوله: ﴿صَمًّا﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنه بمعنى: جميعاً، كقوله: ﴿فَمَنْ أَشْرًا صَمًّا﴾ [طه: ٦٤]، قاله مقاتل. والثاني: أن المعنى: وعرضوا على ربك مصفوفين، هذا مذهب البصريين. والثالث: أن المعنى: وعرضوا على ربك صمافاً، فتاب الواحد عن الجميع، كقوله: ﴿فَمَنْ نُحْمِيكُمْ فَلَئِنْ﴾ [الحج: ٥]. والرابع: أنه لم يَغِبْ عن الله منهم أحد، فكانوا كالصف الذي تسهل الإحاطة بجملته، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري. وقد قيل: إن كل أمة وزمرة صفٌ.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾، فيه إضمار «فيقال لهم». وفي المخاطبين بهذا قولان: أحدهما: أنهم الكل. والثاني: الكفار، فيكون اللفظ عاماً، والمعنى خاصاً. وقوله: ﴿كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ مفسر في [الأنعام: ٩٤]. وقوله: ﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ خطاب للكفار خاصة، والمعنى: زعمتم في الدنيا ﴿أَنَّكُمْ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ للبعث، والجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَيُضِعُّ الْكِنُفُوتَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكتاب الذي سُطِرَ فيه ما تعمل الخلاق قبل وجودهم،

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٢٥ من رواية أحمد، وابن جرير، وابن المنذر عن عثمان رضي الله عنه.

(٢) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٢٥ من رواية ابن مردويه عن علي رضي الله عنه.

قاله ابن عباس. والثاني: أنه الحساب، قاله ابن السائب. والثالث: كتاب الأعمال، قاله مقاتل. وقال ابن جرير: وضع كتاب أعمال العباد في أيديهم، فعلى هذا، الكتاب اسم جنس.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ قال مجاهد: [هم] الكافرون. وذكر بعض أهل العلم أن كل مجرم ذكر في القرآن. فالمراد به: الكافر.

قوله تعالى: ﴿مُشْفِقِينَ﴾ أي: خائفين ﴿مِمَّا فِيهِ﴾ من الأعمال السيئة ﴿وَيَقُولُونَ يَوْمَلَنَا﴾ هذا قول كل واقع في هلكة. وقد شرحنا هذا المعنى في قوله: ﴿يَحْسَرُنَا﴾ [الأنعام: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لَا يَأْدُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْسَنَهَا﴾ هذا على ظاهره في صغير الأمور وكبيرها؛ وقد روى عكرمة عن ابن عباس، قال: الصغيرة: التبسم، والكبيرة: القهقهة. وقد يُتوهم أن المراد بذلك صفات الذنوب وكبائرها، وليس كذلك، إذ ليس الضحك والتبسم، مجردهما من الذنوب، وإنما المراد أن التبسم من صفات الأفعال، والضحك فعل كبير، وقد روى الضحاك عن ابن عباس، قال: الصغيرة: التبسم والاستهزاء بالمؤمنين، والكبيرة: القهقهة بذلك؛ فعلى هذا يكون ذنباً من الذنوب لمقصود فاعله، لا لنفسه. ومعنى «أحساها»: عدّها وأثبتها، والمعنى: وُجِدَتْ مُحْصَاةً. ﴿وَوَيْطَأُ مَا عَلِمُوا حَاضِرًا﴾ أي: مكتوباً مُثَبَّتاً في الكتاب، وقيل: رأوا جزاءه حاضراً. وقال أبو سليمان: الصحيح عند المحققين أن صفات المؤمنين الذين وعدوا العفو عنها إذا اجتنبوا الكبائر، إنما يعفى عنها في الآخرة بعد أن يراها صاحبها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَطَّلِرُ رَبِّكَ أَهْدَا﴾ قال أبو سليمان: لا تنقص حسنات المؤمن، ولا يزداد في سيئات الكافر. وقيل: إن كان للكافر فعل خير، كعتق رقبة، وصدقة، خُفِّفَ عنه به من عذابه، وإن ظلمه مسلم، أخذ الله من المسلم، فصار الحق لله. ثم إن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يذكر هؤلاء المتكبرين عن مجالسة الفقراء قصة إبليس وما أورثه الكبر، فقال: ﴿وَلَا قُلْنَا﴾ أي: اذكر ذلك. وفي قوله: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ قولان: أحدهما: أنه من الجن حقيقة، لهذا النص؛ واحتج قائلوا هذا بأن له ذرية - وليس للملائكة ذرية - وأنه كَفَرَ، والملائكة رسل الله، فهم معصومون من الكفر. والثاني: أنه كان من الملائكة، وإنما قيل: «من الجن»، لأنه كان من قبيل من الملائكة يقال لهم: الجن، قاله ابن عباس؛ وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٣٤].

قوله تعالى: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: خرج عن طاعة ربه، تقول العرب: فسقت الرطبة من قشرها؛ إذا خرجت منه، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثاني: أتاه الفسق لما أمر فعصى، فكان سبب فسقه عن أمر ربه، قال الزجاج: وهذا مذهب الخليل وسيبويه، وهو الحق عندنا. والثالث: فسق عن ردّ أمر ربه، حكاه الزجاج عن قطرب.

قوله تعالى: ﴿أَفَسَخَدُوهُمْ وَذُرِّيَّتَهُ أُولَئِكَ مِنْ دُونِي﴾ [أي]: توالونهم بالاستجابة لهم؟! قال الحسن، وقناة: ذريته: أولاده، وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم. قال مجاهد: ذريته: الشياطين، ومن ذريته وَكُنْتُور صاحب راية إبليس بكل سوق، وثبر، وهو صاحب المصائب، والأعور صاحب الرياء، ومِسْوَط صاحب الأخبار يأتي بها فيطرحها على أفواه الناس، فلا يوجد لها أصل، وداسم صاحب الإنسان إذا دخل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله، فهو يأكل معه إذا أكل، قال بعض أهل العلم: إذا كانت خطيئة الإنسان في كِبَرٍ فلا تَرَجُّه، وإن كانت في شهوة فارجعه، فإن معصية إبليس كانت بالكِبَر، ومعصية آدم بالشهوة.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بسس الاتخاذ للظالمين بدلاً. والثاني: بسس الشيطان. والثالث: بسس الشيطان والنورية، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿مَا أَنشَدْتُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وقرأ أبو جعفر، وشيبة: «ما أشهدناهم» بالنون والألف. وفي المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: إبليس وذريته. والثاني: الملائكة. والثالث: جميع الكفار. والرابع: جميع الخلق؛ والمعنى: إني لم أشاورهم في خلقهن؛ وفي هذا بيان للغناء عن الأعوان، وإظهار كمال القدرة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا خَلْقَ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: ما أشهدت بعضهم خَلَقَ بعض، ولا استعنت ببعضهم على إيجاد بعض.
قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ مَخْذُ الْمُضِلِّينَ﴾ [يعني: الشياطين] ﴿عَضُدًا﴾ أي: أنصاراً وأعاوناً. والعَضُدُ يستعمل كثيراً في معنى العون، لأنه قِوَامُ [اليد]، قال الزجاج: والاعتضاد: التقويُّ وطلب المعونة، يقال: اعتضدت بفلان، أي: استعنت به. وفي ما نفى اتخاذهم عضداً فيه قولان: أحدهما: أنه الولايات، والمعنى: ما كنت لأولي المضلين، قاله مجاهد. والثاني: أنه خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قاله مقاتل. وقرأ الحسن، والجحدري، وأبو جعفر: «وما كنت» بفتح التاء.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥١﴾ وَرَوَّا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عِنَّا مَصْرَفًا ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ وقرأ حمزة: «نقول» بالنون، يعني: يوم القيامة ﴿نَادُوا شُرَكَائِيَ﴾ أضاف الشركاء إليه على زعمهم، والمراد: نادوهم لدفع العذاب عنكم، أو الشفاعة لكم، ﴿الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي: زعمتموهم شركاء ﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ أي: لم يجيبوهم، ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون والشركاء. والثاني: أهل الهدى وأهل الضلالة. وفي معنى (مَوْبِقًا) ستة أقوال: أحدها: مَهْلِكًا، قاله ابن عباس، وقتادة، والضحاك. وقال ابن قتيبة: مَهْلِكًا بينهم وبين ألهتهم في جهنم، ومنه يقال: أوبقته ذنوبه، [أي: أهلكته]. قال الزجاج: [المعنى]: جعلنا بينهم من العذاب ما يوبقهم، أي: يهلكهم، فالمَوْبِقُ^(١): المهلك، يقال: وَبِقَ، يَبِيقُ، وَيَابِقُ، وَيَبِقًا؛ وَيُوبِقُ، وَيُوبِقًا، فهو وَابِقٌ؛ وقال الفراء: جعلنا توأصلهم في الدنيا مَوْبِقًا، أي: مَهْلِكًا لهم في الآخرة، فالْبَيْنُ، على هذا القول؛ بمعنى التواصل، كقوله تعالى: «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» [الأنعام: ٩٤] على قراءة من ضم النون. والثاني: أن المَوْبِقُ: وادٍ عميق يُفَرِّقُ به بين أهل الضلالة وأهل الهدى، قاله عبد الله بن عمرو. والثالث: أنه وادٍ في جهنم، قاله أنس بن مالك، ومجاهد. والرابع: أن معنى المَوْبِقُ: العداوة، قاله الحسن. والخامس: أنه المَحْجِسُ، قاله الربيع بن أنس. والسادس: أنه المَوْعِدُ، قاله أبو عبيدة. قال ابن الأباري: إن قيل: لم قال: «مَوْبِقًا» ولم يقل: «مَوْبِقًا»، بضم الميم، إذ كان معناه عذاباً مَوْبِقًا؟ فالجواب: أنه اسم موضوع لمَحْجِسٍ في النار، والأسماء لا تؤخذ بالقياس، فيعلم أن «مَوْبِقًا»: مَفْعِلٌ، من أوبقه الله: إذا أهلكه، فتفتح الميم، كما تفتح في «مَوْعِد» و«مَوْئِد» و«مَوْحِد» إذا سميت الشخص بهن.

قوله تعالى: ﴿رَوَّا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ أي: عاينوها وهي تتغيظ حقاً عليهم. والمراد بالمجرمين: الكفار. ﴿فَظَنُّوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا﴾ أي: داخلوها. ومعنى الواقعة: ملابسة الشيء بشدة ﴿وَلَمْ يَجِدُوا عِنَّا مَصْرَفًا﴾ أي: مغديلاً؛ والمصرف: الموضع الذي يُصْرَفُ إليه، وذلك أنها أحاطت بهم من كل جانب، فلم يقدرُوا على الهَرَبِ.
﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥١﴾ وَمَا مَنَّ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٢﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ قد فسرناه في [بني إسرائيل: ٤١].

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ فيمن نزلت قولان: أحدهما: أنه النَّصْرُ بن الحارث، وكان جداله في القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: أبي بن خلف، وكان جداله في البعث حين أتى بعظم قد رَمَّ، فقال: أيقدر الله على إعادة هذا؟! قاله ابن السائب. قال الزجاج: كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل، والإنسان أكثر هذه الأشياء جدلاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَّ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ قال المفسرون: يعني: أهل مكة ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ وهو: محمد ﷺ، والقرآن، والإسلام ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ﴾ وهو: أنهم إذا لم يؤمنوا عذبوا. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال:

(١) في الأصل: «فالموضع» بدلاً من كلمة «فالموبق»، ولعله سهو من الناسخ.

أحدهما: ما منعهم من الإيمان إلا طلب أن تأتيهم سُنَّةُ الأولين، قاله الزجاج. والثاني: وما منع الشيطانَ الناسَ أن يؤمنوا إلا لأن تأتيهم سُنَّةُ الأولين، أي: منعهم رُشدَهُم لكي يقع العذاب بهم، ذكره ابن الأنباري. والثالث: ما منعهم إلا أنني قد قَدَّرت عليهم العذاب. وهذه الآية فيمن قُتل بيدر وأُحد من المشركين، قاله الواحدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْمَذَابُ﴾ ذكر ابن الأنباري في «أو» [هاهنا] ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى الواو. والثاني: أنها لوقوع أحد الشيتين، إذ لا فائدة في بيانه. والثالث: أنها دخلت للتبعض، أي: أن بعضهم يقع به هذا، وهذه الأقوال الثلاثة قد أسلفنا بيانها في قوله ﷻ: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٧٩].

قوله تعالى: ﴿قَبْلًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «قَبْلًا» بكسر القاف وفتح الباء. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «قَبْلًا» بضم القاف والباء. وقد بيَّنا علَّةَ القراءتين في [الأنعام: ١١١]. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعود: «قَبْلًا» بوزن قَبِيل. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو المتوكل «قَبْلًا» بفتح القاف من غير ياء، قال ابن قتيبة: أراد استثناءً. فإن قيل: إذا كان المراد بسُنَّةِ الأولين العذاب، فما فائدة التكرار بقوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْمَذَابُ﴾؟ فالجواب: أن سُنَّةَ الأولين أفادت عذاباً مبهماً يمكن أن يتراخى وقته، وتختلف أنواعه، وإتيان العذاب قَبْلًا أفاد القتل يوم بدر. قال مقاتل: «سُنَّةُ الأولين»: عذاب الأمم السالفة؛ «أو يأتِيهم العذاب قَبْلًا»، أي: عياناً قتلاً بالسيف يوم بدر.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمَجِدِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُأْتِلِيلُ يُدْجِمُوا بِهِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَأَخَذُوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَمَا أُنذِرُوا هَرُونَ﴾ [٥٦] وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ إِنَّ مَا جَمَلْنَا عَنْ لُقُومِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آيَاتِهِمْ وَقُرْآنٍ وَإِنْ تَضَعُهُمْ إِلَى هُدًى فَلَنْ يَشْكُرُوا إِذَا أُنذِرُوا ﴿٥٧﴾ وَرَبُّكَ الْقَهُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاؤِدُهُمْ مِمَّا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجْعَدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا ﴿٥٨﴾ وَيَذَرُ الْقُرَىٰ أَهْلَكَنَّهُمْ لَمَّا ظَنُّوا وَجَمَلْنَا لَمَّهَكَمْ مَّوْعِدًا ﴿٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَدَلْتَهُمُ بِالْبَاطِلِ﴾ أنهم ألزموه أن يأتي بالآيات على أهوائهم ﴿يُدْجِمُوا بِهِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ليُبْطِلوا ما جاء به محمد ﷺ. وقيل: جدلهم: قولهم: ﴿لَوْذَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا﴾ [الإسراء: ٤٩]، ﴿لَوْذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ١٠]، ونحو ذلك ليبطلوا به ما جاء في القرآن من ذكر البعث والجزاء. قال أبو عبيدة: ومعنى «يُدْجِمُوا»: ليُرِيدُوا ويذهبوا، يقال: مكان دَخَض، أي: مَزَلَّ لا يثبت فيه قدم ولا حافر.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذُوا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني القرآن ﴿وَمَا أُنذِرُوا﴾ أي: خُوفوا به من النار والقيامة ﴿هَرُونَ﴾ أي: مهزوءاً به. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ قد شرحنا هذه الكلمة في [البقرة: ١١٤]. و﴿ذِكْرٌ﴾ بمعنى: وعظ. وآيات ربه: القرآن، وإعراضه عنها: تهاونه بها. ﴿وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاؤُهُ﴾ أي: ما سلف من ذنوبه؛ وقد شرحنا ما بعد هذا في [الأنعام: ٢١] إلى قوله: ﴿وَإِنْ تَضَعُهُمْ إِلَى هُدًى﴾ وهو: الإيمان والقرآن ﴿فَلَنْ يَشْكُرُوا﴾ هذا إخبار عن علمه فيهم.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْقَهُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾ إذ لم يعاجلهم بالعقوبة. ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ﴾ للبعث والجزاء ﴿لَنْ يَجْعَدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا﴾ قال الفراء: الموتل: المنجى، وهو الملجأ في المعنى، لأن المنجى ملجأ، والعرب تقول: إنه لَيُؤَاتِلُ إلى موضعه، أي: يذهب إلى موضعه، قال الشاعر:

لَا وَاةَ لَكَ نَفْسِكَ خَلِيَّتُهَا

للعايريين، ولم تُكَلِّم^(١)

يريد: لا نجت نفسك، وأنشد أبو عبيدة للأعشى:

وَقَدْ أَخَالَسُ رَبَّ الْبَيْتِ غَفْلَتُهُ

أي: ما ينجو. وقال ابن قتيبة: الموتل: الملجأ. يقال: وأل فلان إلى كذا: إذا لجأ. فإن قيل: ظاهر هذه الآية يقتضي أن تأخير العذاب عن الكفار برحمة الله، ومعلوم أنه لا نصيب لهم في رحمته. فعتة جوابان: أحدهما: [أن]

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٢٦٩/١٥، و«القرطبي» ٨/١١، و«اللسان»: وأل.

(٢) ديوانه بشرح الدكتور محمد حسين ص ٥٩، و«الطبري» ٢٦٩/١٥، و«مجاز القرآن» ٤٠٨/١، و«القرطبي» ٨/١١.

الرحمة هاهنا بمعنى النعمة، ونعمة الله لا يخلو منها مؤمن ولا كافر. فأما الرحمة التي هي الغفران والرضى، فليس للكافر فيها نصيب. والثاني: أن رحمة الله محظورة على الكفار يوم القيامة، فأما في الدنيا، فإنهم يتألون منها العافية والرزق.

قوله تعالى: ﴿وَيَلِكُ الْقُرَى﴾ يريد: التي قصصنا عليك ذكراً، والمراد: أهلها، ولذلك قال: ﴿أَهْلَكْنَهُمْ﴾ والمراد: قوم هود، وصالح، ولوط، وشعيب. قال الفراء: قوله: ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ معناه: بعدما ظلموا.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لِمِثْلِهِم﴾ قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام؛ قال الزجاج: وفيه وجهان: أحدهما: أن يكون مصدرًا، فيكون المعنى: وجعلنا لإهلاكهم. والثاني: أن يكون وقتًا، فالمعنى: لوقت هلاكهم. وقرأ أبو بكر عن عاصم بفتح الميم واللام، وهو مصدر مثل الهلاك. وقرأ حفص عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام، ومعناه: لوقت إهلاكهم.

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ لَا أَسْئَلُكَ إِلَّا الشَّيْطَانَ أَنْ أَذْكَرُ وَأَعْتَدَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا عَنْ آثَارِهَا فَصَصَا ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا رَحِمَةً بَيْنَ عَيْنِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْنَهُ...﴾، الآية، سبب خروج موسى ﷺ في هذا السفر، ما روى ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فستل: أي الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عز وجل عليه إذ لم يرِدْ العِلْمَ إليه، فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك؛ قال موسى: يا رب فكيف لي به؟ قال: تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكنتل، فحيثما فقدت الحوت فهو ثم. فانطلق معه فتاه يوشع بن نون، حتى إذا أتيا الصخرة، وضعا رؤوسهما فناما، واضطرب الحوت في المِكْتَلِ فخرج منه فسقط في البحر، فاتخذ سبيله في البحر سرباً، وأمسك الله عن الحوت جزية الماء، فصار عليه مثل الطاق^(١). فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت، فانطلقا بقية يومهما وليلتهما، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه: أتنا غداً لنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً، قال: ولم يجد موسى النَّصْبَ حتى جاوز المكان الذي أمره الله به، فقال فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ...﴾ إلى قوله: ﴿عَجَبًا﴾، قال: فكان للحوت سرباً، ولموسى وفتاه عجباً، فقال موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا عَنْ آثَارِهَا فَصَصَا﴾ قال: رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة، فإذا هو مسجى بثوب، فسلم عليه موسى، فقال الخضر: وأنى بارضك السلام^(٢)! مَنْ أنت؟ قال: أنا موسى، قال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم أيتك لتعلمني مما علمت رُشداً، قال: إنك لن تستطيع معي صبراً يا موسى، إني على علم من علم الله لا تعلمه علمي، وأنت على علم من علم الله علمك لا أعلمه؛ فقال موسى: ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً؛ فقال له الخضر: فإن أتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أخبرك لك منه ذكراً؛ فانطلقا يمسيان على الساحل، فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم، فعرفوا الخضر فحملوه بغير نَوْلٍ^(٣)؛ فلما ركبا في السفينة لم يبق إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدم، فقال له موسى: قوم قد حملونا بغير نَوْلٍ عمدت إلى سفينتهم ﴿أَخْرَجْنَا لِتُغْرَقَ أَهْلُهَا...﴾ إلى قوله: ﴿حَسْرًا؟!﴾ قال: وقال رسول الله ﷺ: «كانت الأولى من موسى نسياناً»، وجاء عصفور فوق على حرف السفينة، فنقر في البحر نقرة، فقال له الخضر: ما علمي وعلمك من علم الله تعالى إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر، ثم خرجا من السفينة، فبينما هما يمسيان على الساحل، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان، فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه فقتله، فقال له موسى: ﴿أَتَقَاتَلَنَّا نَفْسًا رَكِيَةً﴾ إلى قوله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يُنْفِضَ﴾ فقال الخضر بيده [هكذا]^(٤)،

(١) الطاق: عقد البناء، وجمعه: طيقان، وأطواق - وهو الأزج (بيت بيني طولاً، أو السقف) - وما عقد أعلاه من البناء وبقي ما تحته خالياً.

(٢) أي: من أين السلام في هذه الأرض التي لا يعرف فيها السلام. قال العلماء: «أنى» تأتي بمعنى: أين، ومتى، وحيث، وكيف.

(٣) أي: بغير أجر، والنول والنوال: العطاء.

(٤) قوله: فقال الخضر بيده هكذا، أي: أشار بيده فأقامه، وهذا تعبير بالنقل عن القول، وهو شائع.

فأقامه، فقال موسى: قوم أتيناهم فلم يطعمونا، ولم يضيّفونا ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِمْ أَجْرًا﴾! ﴿قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ...﴾ الآية. هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم في «الصحیحین»^(١)، وقد ذكرنا إسناده في كتاب «الحدائق» فآثرنا الاختصار هاهنا. فأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِيهِمُ اللَّيْلُ إِلَّا هُمْ سَاهُونَ﴾ والمعنى: واذكر ذلك. وفي موسى قولان: أحدهما: أنه موسى بن عمران، قاله الأكثرون. ويدل عليه ما روي في «الصحیحین» من حديث سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس: إن نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يزعم أن موسى بن إسرائيل ليس هو موسى صاحب الخضر، قال: كذب عدو الله^(٢)، أخبرني أبي بن كعب... فذكر الحديث الذي قدمناه آنفًا^(٣). والثاني: أنه موسى بن ميثا، قاله ابن إسحاق، وليس بشيء، وللحديث الصحيح الذي ذكرناه. فأما فتاه فهو يوشع بن نون من غير خلاف. وإنما سمي فتاه، لأنه كان يلازمه، ويأخذ عنه العلم، ويخدمه. ومعنى ﴿لَا أَبْرَحُ﴾: لا أزال. وليس المراد به: لا أزل، لأنه إذا لم يُزَلْ لم يقطع أرضاً، فهو مثل قولك: ما برحت أناظر عبد الله، أي: ما زلت، قال الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تؤذي أمانةً وتحملُ أخرى أفرحتك الودائع^(٤)

أي: أتفتلك، والمعنى: لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين، أي: ملتقاهما، وهو الموضع الذي وعده الله بلقاء الخضر فيه، قال قتادة: بحر فارس، وبحر الروم، فبحر الروم نحو المغرب، وبحر فارس نحو المشرق. وفي اسم البلد الذي بمجمع البحرين قولان: أحدهما: إفريقية، قاله أبي بن كعب. والثاني: طنجة، قاله محمد بن كعب القرظي.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ حُفْبًا﴾ وقرأ أبو رزين، والحسن، وأبو مجلز، وقتادة، والجدري، وابن يعمر: «حُفْبًا» بإسكان الكاف. قال ابن قتيبة: الحُفْبُ: الدَّهْرُ، والحُفْبُ: السُّنُونُ، واحداً حِفْبَةٌ، ويقال: حُفْبٌ وحُفْبٌ، كما يقال: قُفْلٌ وقُفْلٌ، وهَزْوٌ وهَزْوٌ، وكُفْوٌ وكُفْوٌ، وأكُلٌ وأكُلٌ، وسُخْتُ وسُخْتُ، ورُغِبٌ ورُغِبٌ، ونُكِرٌ ونُكِرٌ، وأُذِنٌ وأُذِنٌ، وسُحِقٌ وسُحِقٌ، وبُعِدٌ وبُعِدٌ، وسُغِلٌ وسُغِلٌ، وثُلْتُ وثُلْتُ، وعُدْرٌ وعُدْرٌ، ونُدِرٌ ونُدِرٌ، وعُمِرٌ وعُمِرٌ. وللمفسرين في المراد بالحُفْبِ هاهنا ثمانية أقوال: أحدها: أنه الدَّهْرُ، قاله ابن عباس. والثاني: ثمانون سنة، قاله عبد الله بن عمرو، وأبو هريرة. والثالث: سبعون ألف سنة، قاله الحسن. والرابع: سبعون سنة، قاله مجاهد. والخامس: سبعة عشر ألف سنة، قاله مقاتل بن حيان. والسادس: أنه ثمانون ألف سنة. كل يوم ألف سنة من عدد الدنيا. والسابع: أنه سنة بلغة قيس، ذكرهما الفراء. والثامن: الحُفْبُ عند العرب وقت غير محدود، قاله أبو عبيدة. ومعنى الكلام: لا أزال أسير، ولو احتجت أن أسير حُفْبًا.

قوله تعالى: ﴿تَلَمَّا بَلَغَا﴾ يعني: موسى وفتاه ﴿بِجَمْعِ بَيْنَهُمَا﴾ يعني: البحرين ﴿نَسِيًا حَوْتَهُمَا﴾ وكانا قد تزودا حوتاً مالحاً في زَبِيلٍ^(٥) فكانا يصيبان منه عند الغداء والعشاء، فلما انتهيا إلى الصخرة على ساحل البحر وضع فتاه المكتل، فأصاب الحوت بلل البحر. وقيل: توضع يوشع من عين الحياة فانضح على الحوت الماء، فعاش، فتحرك في المكتل، فانسرب في البحر، وقد كان قيل لموسى: تزود حوتاً مالحاً، فإذا فقدته وجدت الرجل. وكان موسى حين ذهب الحوت في البحر قد مضى لحاجة، فعزم فتاه أن يخبره بما جرى فنسي. وإنما قيل: «نسيا حوتهما» توسعاً في الكلام، لأنهما جميعاً تزوداه، كما يقال: نسي القوم زادهم، وإنما نسيه أحدهم. قال الفراء: ومثله قوله: ﴿بِجَمْعِ بَيْنَهُمَا كَالزُّؤُوفِ وَالرَّجَمَاتِ﴾ [الرحمن: ٢٢]، وإنما يخرج ذلك من الملح، لا من العذب. وقيل: نسي يوشع أن يحمل الحوت، ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء، فلذلك أضيف النسيان إليهما.

(١) البخاري ١٥٣/١ و٣٠٨/٦ و٣١٠/٨، ومسلم ١٨٤٧/٤، ورواه الترمذي ١٤٣/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) قوله: كذب عدو الله، قال العلماء: هو على وجه الإغلاظ والزجر عن مثل قوله، لا أنه يعتقد أنه عدو الله حقيقة، إنما قاله مبالغة في إنكار قوله: لمخالفته قول رسول الله ﷺ، وكان ذلك في حال غضب ابن عباس، لشدة إنكاره، وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا تراع بها حقائقها.

(٣) البخاري ٣١٠/٨، ومسلم ١٨٤٧/٤.

(٤) البيت لبهس العبدي في «اللسان»: فرح.

(٥) الزَّبِيلُ: الفَقَّةُ، والجمع: زَبِيلٌ ومثله الزَّبِيلُ، والزَّبِيلُ، والجمع: زبائيل.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرَجًا﴾ أي: مسلكاً ومذهباً. قال ابن عباس: جعل الحوت لا يمسُّ شيئاً من البحر إلا ييس حتى يكون صخرة. وقال قتادة: جعل لا يسلك طريقاً إلا صار الماء جامداً. وقد ذكرنا في حديث أبي بن كعب أن الماء صار مثل الطاق على الحوت.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاؤُنَا﴾ ذلك المكان الذي ذهب فيه الحوت، أصابهما ما يصيب المسافر من التَّصَبُّبِ، فدعا موسى بالطعام، فقال: ﴿إِنَّا عَدَاءُ نَارٍ﴾ وهو الطعام الذي يؤكل بالغداة. والتَّصَبُّبُ: الإعياء. وهذا يدل على إباحة إظهار مثل هذا القول عندما يلحق الإنسان من الأذى والتعب، ولا يكون ذلك شكوى. ﴿قَالَ﴾ يوشع لموسى: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْرَيْنَا إِلَى الْكَنْهَرِ﴾ أي: حين نزلنا هناك ﴿فَإِنِّي نَبِيْتُ الْكُفُوتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: نسيْتُ أن أخبرك خبر الحوت. والثاني: نسيت حمل الحوت.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَسْنِيهِمْ﴾ قرأ الكسائي: «أنسانيه» بإمالة السين [مع كسر الهاء]. وقرأ ابن كثير: «أنسانيه» بإثبات ياء في الوصل بعد الهاء. وروى حفص عن عاصم: «أنسانيه إلا» بضم الهاء [في الوصل].

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ الهاء في السبيل ترجع إلى الحوت. وفي التَّنْخِذِ قولان. أحدهما: أنه الحوت، ثم في المخبر عنه قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: فاتخذ سبيله في البحر يُري عجباً، وتحدث عجباً. والثاني: أنه لما قال الله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾، قال: اعجبوا لذلك عجباً، وتنبهوا لهذه الآية. والثالث: أن إخبار الله تعالى انقطع عند قوله: «في البحر» فقال موسى: عجباً، لما شوهد من الحوت. ذكر هذه الأقوال ابن الأباري. والثاني: [أن] المُخْبِر عن الحوت يوشع، وصف لموسى ما فعل الحوت. والقول الثاني: أن المتخِذ موسى، اتخذ سبيل الحوت في البحر عجباً، فدخل في المكان الذي مرَّ فيه الحوت، فرأى الخضر. وروى عطية عن ابن عباس قال: رجع موسى إلى الصخرة فوجد الحوت، فجعل الحوت يضرب في البحر، ويتبعه موسى، حتى انتهى به إلى جزيرة من جزائر البحر، فلقى الخضر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني: موسى ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ﴾ أي: ذلك الذي نطلب من العلامة الدالة على مطلوبنا، قرأ ابن كثير: «نبغي» بياء في الوصل والوقف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، والكسائي، بياء في الوصل. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، بحذف الياء في الحاليين.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَّاءَ الْإِنْسَانَ﴾ قال الزجاج: أي: رجعا في الطريق الذي سلكاه، يقصَّان الأثر، والقَصَص: أتباع الأثر.

قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ يعني: الخضر. وفي اسمه أربعة أقوال: أحدها: اليسع، قاله وهب، ومقاتل. والثاني: الخضر بن عاميا. والثالث: أرميا بن حلفيا، ذكرهما ابن المنادي. والرابع: بليا بن ملكان، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. فأما تسميته بالخضر، ففيه قولان: أحدهما: أنه جلس في فروة بيضاء فاحضرت، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ^(١). والفروة: الأرض اليابسة. والثاني: أنه كان إذا جلس اخضرَّ ما حوله، قاله عكرمة. وقال مجاهد: كان إذا صلى اخضرَّ ما حوله. وهل كان الخضر نبياً، أم لا؟ فيه قولان، ذكرهما أبو بكر بن الأباري، وقال: كثير من الناس يذهب إلى أنه كان نبياً^(٢)، وبعضهم يقول: كان عبداً صالحاً. واختلف العلماء هل هو باقي إلى يومنا هذا، على قولين حكاهما الماوردي، وكان الحسن يذهب إلى أنه مات، وكذلك كان ابن المنادي من أصحابنا

(١) روى الإمام أحمد في «المسند» عن أبي هريرة رضي عنه عن النبي ﷺ في الخضر قال: «إنما سمي خضرًا، لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من تحته خضراء» وجاء في «صحيح البخاري» ٣٠٩/٦ عن همام عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إنما سمي الخضر، لأنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء». قال ابن كثير: والمراد بالفروة هاهنا: الحشيش اليابس، وهو الهشيم من النبات.

(٢) قال ابن كثير ٩٩/٣ عند قوله تعالى على لسان الخضر ﷺ: ﴿وَمَا كَلَّمَهُ عَنْ أُمَّرَتِهِ﴾: وما فعلته عن أمري، لكني أمرت به، ووقفت عليه، وفيه دلالة لمن قال بنبوة الخضر ﷺ، مع ما تقدم من قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا كَانَتْ تَحْمِلُ بَيْنَ عَيْنَيْكَ تَفَكُّنًا يَن لُدًّا عَلِيمًا﴾. وقال الألويسي في «روح المعاني» ٢٩٣/١٥: الجمهور على أنه نبي.

بثوبه وأنكر عليه ما فعل بقوله: ﴿أَحْرَقْنَا لِيُفْرَقَ أَهْلُهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «التفريق» بالياء «أهلها» بالنصب. وقرأ حمزة، والكسائي: «لِيَعْرَقَ» بالياء «أهلها» برفع اللام. ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِتْرًا﴾، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: منكرأ، قاله مجاهد. وقال الزجاج: عظيماً من المنكر. والثاني: عجباً، قاله قتادة، وابن قتيبة. والثالث: داهية، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَا تُؤْخِذُنِي بِمَا نَيْبْتُ﴾ في هذا النسيان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على حقيقته، وأنه نسي، روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ: «أن الأولى كانت نسياناً من موسى»^(١). والثاني: أنه لم ينس، ولكنه من معاريض الكلام، قاله أبي بن كعب، وابن عباس. والثالث: أنه بمعنى التُّرك. فالمعنى: لا تؤاخذني بما تركته مما عاهدتكَ عليه، ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُرْفَعُنِي﴾ قال الفراء: لا تُعجلني. وقال أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج: لا تُغشيني. قال أبو زيد: يقال: أرفقته عسراً: إذا كلفته ذلك. قال الزجاج: والمعنى: عاملني باليسر، لا باليسر.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْطَلَقْنَا﴾ يعني: موسى والخضر. قال الماوردي: يحتمل أن يوشع تأخر عنهما، لأن الإخبار عن اثنين، ويحتمل أن يكون معهما ولم يذكر لأنه تبع لموسى، فاقصر على حكم المتبوع.

قوله تعالى: ﴿حَوَّجَ إِذَا لِقِيَ عَلْنَا﴾ اختلفوا في هذا الغلام هل كان بالغاً، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه لم يكن بالغاً، قاله ابن عباس، ومجاهد، والأكثر. والثاني: أنه كان شاباً قد قبض على لحيته، حكاه الماوردي عن ابن عباس أيضاً، واحتج بأن غير البالغ لم يجر عليه قلم، فلم يستحق القتل. وقد يُسمى الرجلُ غلاماً، قالت ليلي الأخيلية تملح الحجاج:

[شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ العُضَالِ الَّذِي بَهَا] غُلَامٌ إِذَا هَزَّ القِنَاءَ سَقَاهَا^(٢)

وفي صفة قتله له ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اقتلع رأسه، وقد ذكرناه في حديث أبي. والثاني: كسر عنقه، قاله ابن عباس. والثالث: أضجمه وذبحه بالسكين، قاله سعيد بن جبير.

قوله تعالى: ﴿أَنْقَلَتْ نَفْسًا رَكِيكَةً﴾ قرأ الكوفيون، وابن عامر: «زكيّة» بغير ألف، والياء مشددة. وقرأ الباقون بالألف من غير تشديد. قال الكسائي: هما لغتان بمعنى واحد، وهما بمنزلة القاسية، والقسيّة. وللمفسرين فيها ستة أقوال: أحدها: أنها التائبة، روي عن ابن عباس أنه قال: الزكية: التائبة، [وبه] قال الضحاك. والثاني: أنها المسلمة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها الزكية التي لم تبلغ الخطايا، قاله سعيد بن جبير. والرابع: أنها الزكية النامية، قاله قتادة. وقال ابن الأنباري: القويمة في تركيبها. والخامس: أن الزكية: المطهرة، قاله أبو عبيدة. والسادس: أن الزكية: البريئة التي لم يظهر ما يوجب قتلها، قاله الزجاج. وقد فرّق بعضهم بين الزاكية، والزكيّة، فروي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال: الزاكية: التي لم تذب قط، والزكية: التي أذنت ثم تابت. وروي عن أبي عبيدة أنه قال: الزاكية في البدن، والزكية في الدين.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ نَفْسَهُ﴾ أي: بغير قتل نفس ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «نكرأ» خفيفة في كل القرآن، إلا قوله: ﴿إِلَّا شَيْءٌ نُكْرٌ﴾ [الفر: ٦]، وخفف ابن كثير أيضاً: «إلى شيء نُكْر». وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «نُكْرًا» وإلى شيء نُكْرٌ مثقل. والمخفف إنما هو من المثقل، كالعُنُق، والعُنُق، والنُكْر، والنُكْر، قال الزجاج: والمعنى: لقد آتيت شيئاً نكرأ. ويجوز أن يكون معناه: جئت بشيء نكر، فلما حذف الباء، أفضى الفعل فنصب نكرأ، و«نكرأ» أقل منكرأ من قوله: «إمرأ» لأن تغريق مَنْ في السفينة كان عنده أنكر من قتل نفس واحدة.

(١) هذه قطعة من الحديث الطويل الذي تقدم سابقاً في ٨٥٩ - ٨٦٠.

(٢) الأغاني طبع الدار ٢٤٨/١١، و«القرطبي» ٢١/١١، و«البحر المحيط» ١٥٠/٦، و«روح المعاني» ٣١٠/١٥، وقوله:

إِذَا نَزَلَ السَّحَابُ أَرْضاً مَرِيضَةً تَنْبُعُ أَمْصَى دَائِهَا فَشَفَاهَا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَقْلَ لَكَ﴾. إن قيل: لم ذكر «لك» هاهنا، واختزله من الموضوع الذي قبله؟ فالجواب: أن إثباته للتوكيد، واختزله لوضوح المعنى، وكلاهما معروف عند الفصحاء. تقول العرب: قد قلت لك: اتق الله. وقد قلت لك: يا فلان اتق الله، وأشد ثعلب.

قد كنتُ حَذَرْتُكَ آلَ الْمُضْطَلِّينَ
وقلتُ: يا هذا أظعنني وأنظلي
فقوله: يا هذا، توكيد لا يختل الكلام بسقوطه. وسمعت الشيخ أبا محمد الخشاب يقول: وقره في الأول، فلم يواجه بكاف الخطاب، فلما خالف في الثاني، واجهه بها.

قوله تعالى: ﴿إِنْ سَأَلْتَهُ عَن شَيْءٍ﴾ أي: سؤال توبيخ وإنكار ﴿بَعْدَهَا﴾ أي: بعد هذه المسألة ﴿فَلَا تَصِحِّبِي﴾ وقرأ كذلك معاذ القارئ، وأبو نهيك، وأبو المتوكل، والأعرج، إلا أنهم شددوا النون. قال الزجاج: ومعناه: إن طلبتُ صحبتك فلا تتابعني على ذلك. وقرأ أبي بن كعب، وابن أبي عبله، ويعقوب: ﴿فَلَا تَصِحِّبِي﴾ بفتح التاء من غير الف. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، والأعمش كذلك، إلا أنهم شددوا النون. وقرأ أبو رجاء، وأبو عثمان النهدي، والنخعي، والجحدري: ﴿تُصِحِّبِنِي﴾ بضم التاء، وكسر الحاء، وسكون الصاد والباء. قال الزجاج: فيهما وجهان: أحدهما: لا تتابعني في شيء ألتسه منك. يقال: قد أصحب المهر: إذا انقاد. والثاني: لا تصحبي علماً من علمك. ﴿فَدَّ بَلَّتْ مِن لَّدُنِّي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «من لدني» مثقل. وقرأ نافع: «من لدني» بضم الدال مع تخفيف النون. وروى أبو بكر عن عاصم: «من لدني» بفتح اللام مع تسكين الدال. وفي رواية أخرى عن عاصم: «لدني» بضم اللام وتسكين الدال. قال الزجاج: وأجودها تشديد النون، لأن أصل «الذن» الإسكان، فإذا أضفتها إلى نفسك زدت نوناً، ليسلم سكون النون الأولى، تقول: من لدن زيد، فتسكن النون ثم تضيف إلى نفسك، فتقول: من لدني، كما تقول: عن زيد وعني. فأما إسكان دال «لدني» فإنهم أسكنوها، كما تقول في عضد: عضد، فيحذفون الضم. قال ابن عباس: يريد: إنك قد أعذرت فيما بيني وبينك، يعني: أنك قد أخبرتني أنني لا أستطيع معك صبراً.

قوله تعالى: ﴿تَأْتَلَفًا حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها انطاكية، قاله ابن عباس. والثاني: الأبلّة، قاله ابن سيرين. والثالث: باجروان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَلَمَعًا أَهْلَهَا﴾ أي سألهم الضيافة ﴿فَأَبَؤُا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا﴾ روى المفضل عن عاصم: «يضيفوهما» بضم الياء الأولى وكسر الضاد وتخفيف الياء الثانية. وقرأ أبو الجوزاء كذلك، إلا أنه فتح الياء [الأولى] وقرأ الباقون: «يضيفوهما» بفتح الضاد وتشديد الياء الثانية وكسرها. قال أبو عبيدة: ومعنى يضيفوهما: ينزلوهما منزل الأضياف، يقال: ضيفت أنا، وأضافني الذي ينزلي. وقال الزجاج: يقال: ضيفت الرجل: إذا نزلت عليه، وأضفته: إذا أنزلته وقريته. وقال ابن قتيبة: [يقال]: ضيفت الرجل: إذا أنزلته منزلة الأضياف، ومنه هذه الآية، وأضفته: أنزلته وضيفته: نزلت عليه. وروى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «كانوا أهل قرية لثاماً»^(١).

قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا﴾ أي: حائطاً. قال ابن فارس: وجمعه جُدْرٌ، والجُدْرُ: أصل الحائط. ومنه حديث الزبير: «ثم دع الماء يرجع إلى الجُدْر»^(٢)، والجيدر: القصير.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء: «ينقاض» بألف ممدودة، وضاد معجمة؛ وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عثمان النهدي: «ينقاض» بألف ومدة وضاد غير معجمة، وكله بلا تشديد. قال الزجاج: فمعنى: ينفض: يسقط بسرعة، وينقاض - غير معجمة: ينشق طولاً، يقال: انقضت سِنَّهُ: إذا انشقت. قال ابن مقسم: انقضت سِنَّهُ، وانقاضت - بالصاد، والضاد - على معنى واحد. فإن قيل: كيف نسبت الإرادة إلى ما لا يعقل؟ فالجواب: أن هذا على وجه المجاز تشبيهاً بمن يعقل، ويريد: لأن هيئته في التهيق للوقوع قد ظهرت كما يظهر

(١) رواه مسلم ١٨٥٢/٤ بلفظ «حتى إذا أتيا أهل قرية لثاماً» وهو قطعة من حديث طويل.

(٢) في البخاري ٢٢٧/٥: «سقى يا زبير ثم احبس حتى يبلغ الجدر» وهو في «النسائي» ١٣٩/٨، وهو جزء من حديث طويل.

من أفعال المريرين القاصدين، فوصف بالإرادة إذ كانت الصورتان واحدة، وقد أضافت العرب الأفعال إلى ما لا يعقل تجوزاً، قال الله ﷻ: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْفَضْبُ﴾ [الاعراف: ١٥٤]، والغضب لا يسكت، وإنما يسكت صاحبه، وقال: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١]، وأنشدوا من ذلك:

إِنْ دَفَرَأْ يَلْفُ شَمْلِي بِجُمْلِي
وقال آخر:

يُرِيدُ الرَّمْحُ صَنْزَ أَبِي بَرَاءِ
وقال آخر:

ضَحِكُوا وَالدهرُ عَنْهُمْ سَاكِتٌ
وقال آخر:

يَشْكُرُ إِلَيَّ جَمْلِي طَوْلَ الشُّرَى
وهذا كثير في أشعارهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَكَاَمَهُ﴾ أي: سواه، لأنه وجده مائلاً. وفي كيفية ما فعل قولان: أحدهما: أنه دفعه بيده فقام. والثاني: هدمه ثم قعد بينه، روي القولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لَتَّخَذْتَ» بكسر الخاء، غير أن أبا عمرو كان يدغم الذال، وابن كثير يظهرها. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «لَا تَتَّخَذْتَ» وكلهم أدغوا، إلا حصصاً عن عاصم، فإنه لم يدغم مثل ابن كثير. قال الزجاج: يقال: تَتَّخِذُ يَتَّخِذُ في معنى: اتَّخَذَ يَتَّخِذُ. وإنما قال له هذا، لأنهم لم يضيئوهما.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني: الخضر ﴿هَذَا﴾ يعني: الإنكار عَلَيَّ ﴿فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي: هو المفروق بيننا. قال الزجاج: المعنى: هذا فِرَاقٌ بَيْنَنَا، أي: فراق اتصالنا، وكرر «بين» توكيداً، ومثله في الكلام: أخزى الله الكاذب مني ومنك. وقرأ أبو رزين، وابن السميع، وأبو العالية، وابن أبي عبله: «هذا فِرَاقٌ» بالتونين «بيني وبينك» بنصب النون.

قال ابن عباس: كان قول موسى في السفينة والغلام، لربه، وكان قوله في الجدار، لنفسه، لطلب شيء من الدنيا ﴿أَنَا النَّفِثَةُ فَكَانَتْ لِسَنَكَيْنَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَمِيبًا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ ﴿وَأَمَّا الْفُلُّ فَكَانَ آوَاءَ مُؤْتَبَرَةٍ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِمَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّنَا صَيْرًا كَمَا بَدَّلْنَا قَدْحَكَ الْحَدِيدَ فَكَانَ لِقَلْمَيْنَ يَتِيمَيْنَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ وَمَا قَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ ﴿فَكَانَتْ لِسَنَكَيْنَ﴾ في المراد بمسكنتهم قولان: أحدهما: أنهم كانوا ضعفاء في أكسابهم. والثاني: في أبدانهم.

وقال كعب: كانت لعشرة إخوة، خمسة زمني، وخمسة يعملون في البحر.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْتُ أَنْ أَمِيبًا﴾ أي: أجعلها ذات عيب، يعني بخرقها، ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أمامهم، قاله ابن عباس، وقتادة، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعود: «وكان أمامهم ملك». والثاني: خلفهم؛ قال الزجاج: وهو أجود الوجهين. فيجوز أن يكون رجوعهم في طريقهم كان عليه، ولم يعلموا بخبره، فأعلم الله تعالى الخضر خبره.

(١) البيت غير منسوب في «تأويل مشكل القرآن» ١٠٠، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«القرطبي» ٢٦/١١، و«أمالي المرتضى» ٥٥/٤، و«الصناعتين» ٢١٤، و«اللسان» و«التاج»: دهر، وقد نسبه الألويسي في «روح المعاني» ٦/١٦ إلى حسان بن ثابت ولم نجده في ديوانه.

(٢) البيت في «تأويل مشكل القرآن» ١٠٠، و«مجاز القرآن» ٤١٠/١، ونسبه محققه للحارثي، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«الصناعتين» ٢١٢، و«اللسان»: رود، و«القرطبي» ٢٦/١١، ونسبه الزمخشري في «الكشاف» ٣٩٨/٢ للراعي.

(٣) الرجز غير منسوب في «مجاز القرآن» ٣٠٣/١، و«تأويل مشكل القرآن» ٧٩، و«الطبري» ٢٨٩/١٥، و«القرطبي» ١٥٢/٩، و«اللسان» و«التاج»: شكا.

قوله تعالى: ﴿يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ أي: كل سفينة سالحة. وفي قراءة أبيي [بن كعب]: «كل سفينة صحيحة». قال الخضر: إنما خرقتها، لأن الملك إذا رآها منخرقة تركها ورقعها أهلها فانتفعوا بها.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا أَلْتَلْتُ﴾ روي عن ابن عباس أنه كان يقرأ: «وأما الغلام فكان كافراً». وروي أبيي بن كعب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً، ولو عاش لأرقت أبويه طغياناً وكفراً»^(١). قال الربيع بن أنس: كان الغلام على الطريق لا يمرُّ به أحدٌ إلا قتله أو غصبه، فيدعو ذلك عليه وعلى أبويه. وقال ابن السائب: كان الغلام لصاً، فإذا جاء من يطلبه حلف أبواه أنه لم يفعل.

قوله تعالى: ﴿فَنَحْيِيهَا﴾ في القائل لهذا قولان: أحدهما: الله عز وجل. ثم في معنى الخشية المضافة إليه قولان: أحدهما: أنها بمعنى: العلم. قال الفراء: معناه: فعلنا. وقال ابن عقيل: المعنى: فعلنا فعل الخاشي. والثاني: الكرامة، قاله الأخفش، والزجاج. والثاني: أنه الخضر، فتكون الخشية بمعنى الخوف للأمر المتوهم، قاله ابن الأنباري. وقد استدلل بعضهم على أنه من كلام الخضر بقوله: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّنَا﴾. قال الزجاج: المعنى: فأراد الله، لأن لفظ الخبر عن الله تعالى هكذا أكثر من أن يحصى. ومعنى ﴿يُرْهِقُهُمَا﴾: يحملهما على الرُّهق، وهو الجهل. قال أبو عبيدة: «يُرْهِقُهُمَا»: يغشيهما. قال سعيد بن جبيرة: خشيتا أن يحملهما حُبُه على أن يدخلنا في دينه. وقال الزجاج: فرحا به حين ولد، وحزنا عليه حين قتل، ولو بقي كان فيه هلاكهما، فرضي امرؤ بقضاء الله^(٢)، فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره، خير له من قضائه فيما يجب.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم: «أَنْ يُبْدِلَهُمَا» بالتخفيف. وقرأ نافع، وأبو عمرو بالتشديد.

قوله تعالى: ﴿خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ديناً، قاله ابن عباس. والثاني: عملاً، قاله مقاتل. والثالث: صلاحاً، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَ رَحْمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي: «رُحْمًا» ساكنة الحاء، وقرأ ابن عامر: «رُحْمًا» مثقلة. وعن أبي عمرو كالقراءتين. وقرأ ابن عباس، وابن جبيرة، وأبو رجاء: «رُحْمًا» بفتح الراء، وكسر الحاء. وفي معنى الكلام قولان. أحدهما: أوصل للرحم وأبّر للوالدين، قاله ابن عباس، وقتادة. وقال الزجاج: أقرب عطفاً، وأمسّ بالقرابة. ومعنى الرُّحْم والرُّحْم في اللغة: العطف والرحمة، قال الشاعر:

وكيف بظلم جاريةٍ ومنها اللين والرُّحْم^(٣)

والثاني: أقرب أن يُرْحَمَ به، قاله الفراء. وفيما يُدَلُّ به قولان: أحدهما: جارية، قاله الأكثرون. وروي عطاء عن ابن عباس، قال: أبدلها به جارية ولدت سبعين نبياً. والثاني: غلام مسلم، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْيَهُودُ فَكَانُوا لِقَائِهِمْ فِي الْمَدِينَةِ﴾ يعني: القرية المذكورة في قوله: ﴿أَيُّهَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾، قال مقاتل: واسمها: أصرم، وصريم.

قوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ تَخْتَمُ كَثْرًا لَهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان ذهباً وفضة، رواه أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ^(٤). وقال الحسن، وعكرمة، وقتادة: كان مالا. والثاني: أنه كان لوحاً من ذهب، فيه مكتوب: عجباً لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب، عجباً لمن أيقن بالنار كيف يضحك، عجباً لمن يؤمن بالموت كيف يفرح، عجباً لمن يوقن بالرزق كيف يتعب، عجباً لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل، عجباً لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها،

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ٢٥٠/٤، وأبو داود في «سننه» رقم (٤٧٠٥)، والترمذي في «جامعه» ١٤٤/٢، وأورد السيوطي في «الدر» ٢٣٧/٤ وزاد نسبه لعبد الله بن أحمد في «زوائد المستد» وابن مردويه.

(٢) في «الطبري»، وابن كثير عن قتادة: فليرض امرؤ بقضاء الله.

(٣) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٤١٣/١، و«القرطبي» ٣٧/١١، و«اللسان» و«التاج»: رحم.

(٤) رواه الترمذي: ١٤٤/٢ من حديث مكحول عن أم الدرداء عن أبي الدرداء، ورواه الحاكم أيضاً عن أبي الدرداء.

أنا الله الذي لا إله إلا أنا، محمد عبدي ورسولي؛ وفي الشق الآخر: أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي، خلقت الخير والشَّر، فطوبى لمن خلقتُه للخير وأجرته على يديه، والويل لمن خلقتُه للشر وأجرته على يديه، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن الأنباري: فسُمِّي كثرًا من جهة الذهب، وجعل اسمه هو المغنَّب. والثالث: كثر علم، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: صُفِّ فيها عِلْم، وبه قال سعيد بن جبير، والسدي. قال ابن الأنباري: فيكون المعنى على هذا القول: كان تحته مثل الكنز، لأنه يُتَعَجَّل من نفعه أفضل مما يُنال من الأموال. قال الزجاج: والمعروف في اللغة: أن الكنز إذا أُفرد، فمعناه: المال المدفون المدخَّر، فإذا لم يكن المال، قيل: عنده كثر علم، وله كثر فهم، والكنز هاهنا بالمال أشبه، وجائز أن يكون الكنز كان مالاً، مكتوب فيه علم، على ما روي، فهو مال وعِلْم عظيم.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ قال ابن عباس: حُفِظَا بِصِلَاحِ أَبِيهِمَا، ولم يذكر منهما صلاحاً. وقال جعفر بن محمد رضي الله عنه: كان بينهما وبين ذلك الأب الصالح سبعة آباء. وقال مقاتل: كان أبوهما ذا أمانة.

قوله تعالى: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ قال ابن الأنباري: لما كان قوله: «فأردت» و«أردنا» كل واحد منهما يصلح أن يكون خبراً عن الله تعالى، وعن الخضر، أتبعهما بما يحصر الإرادة عليه، ويزيلها عن غيره، ويكشف البُغْيَةَ من اللفظتين الأوليين. وإنما قال: «فأردت» و«فأردنا» فأراد ربُّك، لأن العرب تؤثر اختلاف الكلام على اتِّفَاقِهِ مع تساوي المعاني، لأنه أعذب على الألسن، وأحسن موقعاً في الأسماع، فيقول الرجل: قال لي فلان كذا، وأنا باني بما كان، وخبرني بما نال. فأما «الأشدُّ» فقد سبق ذكره في مواضع [الانعام: ١٥٢، يونس: ٢٢، والإسراء: ٣٤] ولو أن الخضر لم يُقِم الحائط لَنُقِضَ وأخذ ذلك الكنز قبل بلوغهما.

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ أي: رحمهما الله بذلك. ﴿وَمَا قَلْبُهُ عَن أَمْرِي﴾ قال قتادة: كان عبداً مأموراً^(١).

فأما قوله: ﴿سَتِيلًا﴾ فإن «استطاع» و«اسطاع» بمعنى واحد.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَن ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَلْتُوُكُمْ عَنْهُ وَكُفِرَا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَهَاتَيْنَهُ مِن كُلِّ شَيْءٍ سَبَأًا ﴿٨٤﴾ فَأَتَى سَبَأًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَرْبَعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْبُؤٌ فِي عَرَبٍ حَنَفٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قَلِيلًا يُدَّاءُ الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَن تَعَذَّبَ وَإِنَّمَا أَن تُنَجِّدَ يَوْمَ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ قَالَ أَمَا مِن ظَلَمَ سَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَيْكَ رَبُّهُ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَا مِن مَّأْمُونٍ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءً لِّحَسَنَتِهِ وَسَقُولُ لَهُ مِن أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَن ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^(٢)

[الإسراء: ٨٥]. واختلفوا في اسم ذي القرنين على أربعة أقوال: أحدها: عبد الله، قاله علي رضي الله عنه، وروي عن ابن عباس أنه عبد الله بن الضحاك. والثاني: الإسكندر، قاله وهب. والثالث: عيَّاش، قاله محمد بن علي بن الحسين. والرابع: الصعب بن جابر بن القلمس، ذكره ابن أبي خيثمة. وفي علَّة تسميته بذِي القرنين عشرة أقوال: أحدها: أنه دعا قومه إلى الله تعالى، فضربوه على قرنيه فهلك، فغير زماناً، ثم بعثه الله، فدعاهم إلى الله فضربوه على قرنيه الآخر فهلك، فذنانك قرناه، قاله علي رضي الله عنه. والثاني: أنه سمي بذِي القرنين، لأنه سار إلى مغرب الشمس وإلى مطلعها، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس. والرابع: لأنه رأى في المنام كأنه امتد من السماء إلى الأرض وأخذ بقرني الشمس، فقصَّ ذلك على قومه، فسُمِّي بذِي القرنين. والخامس: لأنه ملك الروم وفارس. والسادس: لأنه كان في رأسه شبه القرنين، رويت هذه الأقوال الأربعة عن وهب بن منبه. والسابع: لأنه كانت له غديرتان من شعر، قاله الحسن. قال ابن الأنباري: والعرب تسمي الضفيرتين من الشعر غديرتين، وجميرتين، وقرنين؛ قال: ومن قال: سمي بذلك لأنه ملك فارس والروم، قال: لأنهما عاليان على جانبيين من الأرض يقال لهما: قرنان. والثامن: لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت ذوي شرف. والتاسع: لأنه انقرض في زمانه قرنان من الناس، وهو حي. والعاشر: لأنه سلك الظلمة والنور، ذكر هذه الأقوال الثلاثة أبو إسحاق الثعلبي. واختلفوا هل كان

(١) وهذا يدل على أنه كان نبياً، وأن ما صدر منه كان بروحي من الله تعالى. قال الطبري: وما فعلت يا موسى جميع الذي رأيتني فعلت، عن رأيي ومن تلقاء نفسي، وإنما فعلته عن أمر الله إياي به.

(٢) انظر القول الثاني في الصفحة (٨٢٩).

[الحاقة: ٥١] و﴿وَيْنَ الْأَقْمِيصِ﴾ [البينة: ٥] ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [النحل: ٣٠] قال أبو علي الفارسي: المعنى: فله جزاء الخلال الحسنی، لأن الإيمان والعمل الصالح خلال. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، ويعقوب: «جزاء» بالنصب والتنوين؛ قال الزجاج: وهو مصدر منصوب على الحال، المعنى: فله الحسنی مَجْزِيًا بها جزاء. وقال ابن الأنباري: وقد يكون الجزاء غير الحسنی إذا تأوّل الجزاء بأنه الثواب؛ والحسنی: الحسنة المكتسبة في الدنيا، فيكون المعنى: فله ثواب ما قدّم من الحسنات.

قوله تعالى: ﴿وَسَنُقُولُ لَكَ مِنْ آثَرِكُمْ﴾ أي: نقول له قولاً جميلاً.

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [٨٩] حَقٌّ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْرٍ لَوْ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سَبَبًا ﴿٩٠﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [٨٩] أي: طريقاً آخر يوصله إلى المَشْرِيقِ. قال قتادة: مضى يفتح المدائن ويجمع الكنوز ويقتل الرجال إلا من آمن حتى أتى مطلع الشمس فأصاب قوماً في أسرابٍ عراءٍ، ليس لهم طعام إلا ما أحرقت الشمس إذا طلعت، فإذا توسطت السماء خرجوا من أسرابهم في طلب معاشهم مما أحرقتهم الشمس. وبلغنا أنهم كانوا في مكان لا يثبت عليه بنيان، فيقال: إنهم الزنج. قال الحسن: كانوا إذا غربت الشمس خرجوا يتراغون كما يتراعى الوحش. وقرأ الحسن، ومجاهد، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وابن محيصن: «مَطْلَعُ الشَّمْسِ» بفتح اللام. قال ابن الأنباري: ولا خلاف بين أهل العربية في أن المَطْلِعِ، والمَطْلَعِ كلاهما يعني بهما المكان الذي تطلع منه الشمس. ويقولون: ما كان على فَعْلٍ يُفْعَلُ، فالمصدر واسم الموضع يأتيان على المَفْعَلِ، كقولهم: المَدْخَلُ، للدخول، والموضع الذي يُدْخَلُ منه، إلا أحد عشر حرفاً جاءت مكسورة إذا أريد بها الموضع، وهي: المَطْلِعِ، والمَسْكِنِ، والمَنْسِكِ، والمَشْرِيقِ، والمَغْرِبِ، والمسجد، والمَنْبِتِ، والمَجْزِرِ، والمَفْرِقِ، والمَسْقِطِ، والمَهْلِبِ، الموضع الذي تضع فيه الناقة؛ وخمسة من هؤلاء الأحد عشر حرفاً شُعِ فيهن الكسر والفتح: المَطْلِعِ، والمَطْلَعِ، والمَنْسِكِ، والمَنْسَكِ، والمَجْزِرِ، والمَجْزَرِ. والمَسْكِنِ، والمَسْكَنِ. والمَنْبِتِ، والمَنْبِتِ؛ فقرأ الحسن على الأصل من احتمال المَفْعَلِ الوجهين الموصوفين [بفتح العين وكسرها]، وقراءة العامة على اختيار العرب وما كثر على السنتها، وخصت المَوْضِعَ بالكسر، وآثرت المصدر بالفتح. قال أبو عمرو: المَطْلِعِ، بالكسر: الموضع الذي تطلع فيه؛ والمَطْلَعِ، بالفتح: الطَّلُوعُ؛ قال ابن الأنباري: هذا هو الأصل، ثم إن العرب تسع فتجعل الاسم نائباً عن المصدر، فيقروون: «حَتَّى مَطْلِعِ الْفَجْرِ» [القدر: ٥] بالكسر وهم يعنون الطَّلُوعُ؛ ويقرأ من قرأ «مَطْلِعُ الشَّمْسِ» بالفتح على أنه موضع بمنزلة المدخل الذي هو اسم للموضع الذي يدخل منه.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطلعها. والثاني: اتبع سبباً كما اتبع سبباً. والثالث: كما وجد أولئك عند مغرب الشمس وحكم فيهم، كذلك وجد هؤلاء عند مطلعها وحكم فيهم. والرابع: أن المعنى: كذلك أمرهم كما قصصنا عليك؛ ثم استأنف فقال: ﴿وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ﴾ أي: بما عنده ومعه من الجيوش والعدد. وحكى أبو سليمان الدمشقي: «بما لديه» أي: بما عند مطلع الشمس. وقد سبق معنى الخُبْرِ [الكهف: ٦٨].

﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [٩١] حَقٌّ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٢﴾ قَالُوا يَا نَذِيرِ الْآخِرِينَ إِنْ يَأْتِيهِمْ مَلْجَأٌ مَلْجَأٌ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ يُجْعَلُ لَكَ خَرْبًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ لَنَا بَيِّنَاتٍ وَبَيِّنَاتٍ سَاءًا ﴿٩٣﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقَوْلِهِمْ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٤﴾ مَاتُوا زُبْراً فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّخَذْتُمْ أَوْلِيَاءَ لَهُمْ فَمَنْ أَتَّخَذُوا إِذَا جَاءَهُمُ الْقَارِعَةُ وَمَنْ أَسْلَمْنَا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي إِذَا جَاءَهُمْ رَدْمٌ رَبِّي هَجَلَ رَدْمًا وَكَلَّمَ اللَّهُ عَادَ وَقَالَ رَبِّ هَذَا قَوْمٌ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [٩١] أي: طريقاً ثالثاً بين المَشْرِيقِ والمَغْرِبِ ﴿حَقٌّ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ﴾ قال وهب بن منبه: هما جبلان منيفان في السماء، من ورائهما البحر، ومن أمامهما البلدان، وهما بمنقطع أرض التُّرْكِ مما يلي بلاد أرمينية. وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس قال: الجبلان من قِبَلِ أرمينية وأذربيجان. واختلف القراء في «السَّدَيْنِ»

فقراً ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم بفتح السين. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم، وحمزة، والكسائي بضمها. وهل المعنى واحد، أم لا؟ فيه قولان: أحدها: أنه واحد. قال ابن الأعرابي: كل ما قابلك فسداً ما وراءه، فهو سداً، وسداً، نحو: الضَّعْف، والضَّعْف، والفَقْر والفَقْر. قال الكسائي، وثعلب: السَّد والسَّد لغتان بمعنى واحد، وهذا مذهب الزجاج. والثاني: أنهما يختلفان. وفي الفرق بينهما قولان: أحدهما: أن ما هو من فعل الله تعالى فهو مضموم، وما هو من فعل الآدميين فهو مفتوح، قاله ابن عباس، وعكرمة، وأبو عبيدة. قال الفراء: وعلى هذا رأيت المشيخة وأهل العلم من النحويين. والثاني: أن السَّد، بفتح السين: الحاجز بين الشيتين، والسَّد، بضمها: العشاوة في العين، قاله أبو عمرو بن العلاء.

قوله تعالى: ﴿وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا﴾ يعني: أمام السدين ﴿قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يَفْقَهُونَ قَوْلًا» بفتح الياء، أي: لا يكادون يفهمونه. قال ابن الأنباري: قال اللغويون: معناه أنهم يفهمون بعد إبطاء، وهو كقوله: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١]. قال المفسرون: وإنما كانوا كذلك لأنهم لا يعرفون غير لغتهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «يَفْقَهُونَ» بضم الياء، أراد: يُفْهَمُونَ غيرهم. وقيل: كَلَّمَ ذا القرنين عنهم مترجمون ترجموا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَأْجُوجَ وَيَأْجُوجَ﴾ هما: اسمان أعجميان، وقد همزهما عاصم. قال الليث: الهمز لغة رديئة. قال ابن عباس: يأجوج رجل، ومأجوج رجل، وهما ابنا يافث بن نوح ﷺ، فأجوج ومأجوج عشرة أجزاء، وولد آدم كلهم جزء، وهم شبر وشبران وثلاثة أشبار. وقال عليّ ﷺ: منهم من طوله شبر، ومنهم من هو مُفْرَط في الطول، ولهم من الشعر ما يواريه من الحرِّ والبرد. وقال الضحاك: هم جيل من الثرك. وقال السدي: الثرك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت تُغِير، فجاء ذو القرنين فضرب السَّد، فبقيت خارجه. وروى شقيق عن حذيفة، قال: سألت رسول الله ﷺ عن يأجوج ومأجوج، فقال: «يأجوج أمة، ومأجوج أمة، كل أمة أربعمائة ألف» أمة، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر بين يديه من ضلِّبه كُلُّ قد حمل السلاح؛ قلت: يا رسول الله، صِفْهُم لنا، قال: «هم ثلاثة أصناف، صنف منهم أمثال الأرز؛ قلت: يا رسول الله: وما الأرز؟ قال: شجر بالشام، طول الشجرة عشرون ومائة ذراع في السماء؛ وصنف منهم عرضه وطوله سواء، عشرون ومائة ذراع، وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد، وصنف منهم يفترش أحدهم أذنه، ويلتحف بالأخرى ولا يمرُّون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير إلا أكلوه، ومن مات منهم أكلوه، مقدّمتهم بالشام، وساقتهم بخراسان، يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية»^(١).

قوله تعالى: ﴿مَتَّيْنُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ في هذا الفساد أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يفعلون فَعَلَ قوم لوط، قاله وهب بن منبّه. والثاني: أنهم كانوا يأكلون الناس، قاله سعيد بن عبد العزيز. والثالث: يُخْرِجون إلى الأرض الذين شكَّوا منهم أيام الربيع، فلا يَدْعون شيئاً أخضر إلا أكلوه، ولا يابساً إلا احتملوه إلى أرضهم، قاله ابن السائب. والرابع: كانوا يقتلون الناس، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَحْسَبُ لَكَ خَرْبًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: «خَرْبًا» بغير ألف. وقرأ حمزة، والكسائي: «خراجاً» بآلف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد، قاله أبو عبيدة، والليث. والثاني: أن الخَرْج: ما تبرعت به، والخراج: ما لزمك أداؤه، قاله أبو عمرو بن العلاء. قال المفسرون: المعنى: هل نُخْرِجُ إليك من أموالنا شيئاً كالجعل لك؟

قوله تعالى: ﴿هَٰذَا مَكَّنِّي﴾ وقرأ ابن كثير: «مَكَّنِّي» بنونين، وكذلك هي في مصاحف مكة. قال الزجاج: من قرأ: «مَكَّنِّي» بالتشديد، أدغم النون في النون لاجتماع النونين. ومن قرأ: «مَكَّنِّي» أظهر النونين، لأنهما من كلمتين،

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/ ٢٥٠ من رواية ابن أبي حاتم، وابن مردويه، وابن عدي، وابن عساکر، وابن النجار عن حذيفة ﷺ.

الأولى من الفعل، والثانية تدخل مع الاسم المضممر. وفي الذي أراد بتمكينه منه قولان: أحدهما: أنه العِلْمُ بالله؛ وطلب ثوابه. والثاني: ما ملك من الدنيا. والمعنى: الذي أعطاني الله خير مما تبذلون لي.

قوله تعالى: ﴿تَأْتِيُونِي بِقُرْبٍ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الرجال، قاله مجاهد، ومقاتل. والثاني: الآلة، قاله ابن السائب. فأما الرِّذْمُ، فهو: الحاجز؛ قال الزجاج: والرِّذْمُ في اللغة أكبر من السَّدِّ، لأن الرِّذْمَ: ما جُعِلَ بعضه على بعض، يقال: ثوب مُرْذَمٌ: إذا كان قد رُقِعَ رقعة فوق رقعة.

قوله تعالى: ﴿أَتُونِي زَيْرٌ لِّهَيْدِي﴾ قرأ الجمهور: «ردماً أتوني» أي: أعطوني. وروى أبو بكر عن عاصم: «ردم أيتوني» بكسر التنوين، أي: جيثوني بها. قال ابن عباس: أحملوها إليّ. وقال مقاتل: أعطوني. وقال الفراء: المعنى: أيتوني بها، فلما أقيت الياء زيدت ألف. فأما الزُّيرُ، فهي: القِطْعُ، واحدها: زُيرَةٌ؛ والمعنى: فأتوه بها فبناه، ﴿حَتَّىٰ إِذَا سَاوَيْنَا﴾ وروى أبان «إذا سَوَى» بتشديد الواو من غير ألف. قال الفراء: ساوى وسَوَى سواء. واختلف القُرَاءُ في ﴿الصُّدْفَيْنِ﴾ فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «الصُّدْفَيْنِ» بضم الصاد والدال، وهي: لغة جَمِيْرٌ. وروى أبو بكر والمفضل عن عاصم: «الصُّدْفَيْنِ» بضم الصاد وتسكين الدال. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، وفتح الصاد والدال جميعاً، وهي لغة تميم، واختارها ثعلب. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء؛ وابن يعمر: «الصُّدْفَيْنِ» بفتح الصاد ورفع الدال. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو عمران، والزهري، والجحدري برفع الصاد وفتح الدال. قال ابن الأنباري: ويقال: صُدْفٌ، على مثال نُغْرٌ، وكل هذه لغات في الكلمة. قال أبو عبيدة: الصُّدْفَانِ: جَنَبَا الجبل. قال الأزهري: يقال لجانبى الجبل: صُدْفَانِ، إذا تحاذيا، لتصادفهما، أي: لتلاقيهما. قال المفسرون: حشا ما بين الجبلين بالحديد، ونسج بين طبقات الحديد الحطب والفحم. ووضع عليها المنافيخ، ثم ﴿فَقَالَ أَنفُخُوا﴾ فنفخوا ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ﴾ يعني: الحديد، وقيل: الهاء ترجع إلى ما بين الصدفين ﴿فَأَرَاكَ﴾ أي: كالنار، لأن الحديد إذا أحمر بالفحم والمنافيخ صار كالنار، ﴿فَقَالَ أَأَتُونِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «أتوني» ممدودة، والمعنى: أعطوني. وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: «أيتوني» مقصورة؛ والمعنى: جيثوني به أفرغه عليه. وفي القِطْرُ أربعة أقوال: أحدها: أنه النحاس، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقناة، والفراء، والزجاج. والثاني: أنه الحديد الذائب، قاله أبو عبيدة. والثالث: الصُّفْرُ المُذَابِ، قاله مقاتل. والرابع: الرصاص، حكاه ابن الأنباري. قال المفسرون: أذاب القِطْرُ ثم صبَّه عليه، فاختلط والتصق ببعضه ببعض حتى صار جبلاً صلباً من حديد وقطر. قال قناة: فهو كالبرد المحبر، طريقة سوداء وطريقة حمراء.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا﴾ أصله: فما «استطاعوا» فلما كانت التاء والطاء من مخرج واحد أحبوا التخفيف فحذفوا. قال ابن الأنباري: إنما تقول العرب: استطاع، تخفيفاً، كما قالوا: سوف يقوم، وسيقوم، فاستقوا الفاء.

قوله تعالى: ﴿أَن يَظْهَرُوهُ﴾ أي: يعلوه؛ يقال: ظهر فلان فوق البيت: إذا علاه. والمعنى: ما قدروا أن يعلوه لارتفاعه وإملاسه ﴿وَمَا اسْتَظْلَمُوا لَمْ نَبْأَنَّ﴾ من أسفله، لشدته وصلابته. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إن يأجوج ومأجوج ليحفرن السدَّ كل يوم، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فستحفرونه غداً، فيعودون إليه، فيرونه كأشد ما كان، حتى إذا بلغت مدتهم، وأراد الله ﷻ أن يبعثهم على الناس، حفروا، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فستحفرونه غداً إن شاء الله، ويستثنى، فيعودون إليه وهو كهيته حين تركوه، فيحفرونه ويخرجون على الناس» وذكر باقي الحديث^(١)؛ وقد ذكرت هذا الحديث بطوله وأشباهه في كتاب «الحدائق» فكرهت التطويل هاهنا.

(١) رواه الإمام أحمد في «سننه» عن أبي هريرة ﷺ، وتنتم الحديث: «فينشئون الماء، ويتحصن الناس منهم في حصونهم، فيرمون بسهامهم إلى السماء، فترجع وعليها كهيئة الدم، فيقولون: فهزنا أهل الأرض، وعلونا أهل السماء، فيبعث الله عليهم نغفاً (دود يكون في أنوف الإبل والغنم) في رقابهم فيقتلهم بها، قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكراً من لحومهم ودمائهم»، ورواه الترمذي في «جامعه» ١٤٤/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب، وإنما نعرفه من هذا الوجه مثل هذا، ورواه ابن ماجه في «سننه» رقم (٤٠٨٠) قال في =

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ لَمَّا فَرَّغَ ذُو الْقَرْنَيْنِ مِنْ بِنْيَانِهِ قَالَ هَذَا. وفيما أشار إليه قولان: أحدهما: أنه الرُّدْمُ، قاله مقاتل؛ قال: فالمعنى: هذا نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّي عَلَى الْمُسْلِمِينَ لثَلَا يَخْرُجُوا إِلَيْهِمْ. والثاني: أنه التمكين الذي أدرك به عمل السد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: القيامة. والثاني: وعده لخروج يأجوج ومأجوج.

قوله تعالى: ﴿جَعَلَكُمْ دَكَّاءً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «دكًا» متوناً غير مهموز ولا ممدود. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «دكاء» ممدودة مهموزة بلا تنوين. وقد شرحنا معنى الكلمة في [الأعراف: ١٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ أي: بالثواب والعقاب.

﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي بَعْضٍ وَيُفَعِّ فِي الشُّرَى فَسَمِعْتَهُمْ جَمًّا ﴿٩٩﴾ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاوَةٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي بَعْضٍ﴾ في المشار إليهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يأجوج ومأجوج. ثم في المراد ب«يومئذ» قولان. أحدهما: أنه يوم انقضى أمر السد، تركوا يموج بعضهم في بعض من ورائه مختلطين لكثرتهم؛ وقيل: ما جوا متعجبين من السد. والثاني: أنه يوم يخرجون من السد تركوا يموج بعضهم في بعض. والثاني: أنهم الكفار. والثالث: أنهم جميع الخلائق: الجن والإنس يموجون حيارى. فعلى هذين القولين، المراد باليوم المذكور يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿يُفَعِّ فِي الشُّرَى﴾ هذه نفخة البعث. وقد شرحنا معنى «الشُّرَى» في [الأنعام: ٧٣].

قوله تعالى: ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ﴾ أي: أظهرناها لهم حتى شاهدها.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ يعني: أعين قلوبهم ﴿فِي غِطَاوَةٍ﴾ أي: في غفلة ﴿عَنْ ذِكْرِي﴾ أي: عن توحيدى والإيمان بى وكتابى ﴿وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ هذا لعداوتهم وعنادهم وكراحتهم ما يُنْذِرُونَ به، كما تقول لمن يكره قولك: ما تقدر أن تسمع كلامى.

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتِهِمْ إِنْ أَرَادْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿١٠٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: أفظنُّ المشركون ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي﴾ في هؤلاء العباد ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الشياطين، قاله ابن عباس. والثاني: الأصنام، قاله مقاتل. والثالث: الملائكة والمسيح وعزير وسائر المعبودات من دونه، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِ﴾ فتح هذه الباء نافع، وأبو عمرو. وجواب الاستفهام في هذه الآية محذوف، وفي تقديره قولان: أحدهما: أفحسبوا أن يتخذوهم أولياء، كلا بل هم أعداء لهم يتبرؤون منهم. والثاني: أن يتخذوهم أولياء ولا أغضب ولا أعاقيهم. وروى أبان عن عاصم، وزيد عن يعقوب: «أَفَحَسِبُ» بتسكين السين وضم الباء، وهي قراءة علي عليه السلام، وابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وابن يعمر، وابن محيصن؛ ومعناها: أفكيفهم أن يتخذوهم أولياء؟ فاما التزلُّ فقيه قولان: أحدهما: أنه ما يُهَيِّئُ لِلضَّيْفِ والعسكرة، قاله ابن قتيبة. والثاني: أنه المنزل، قاله الزجاج.

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٠٣﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَّبِعُونَ رَبَّهُمْ وَأَتْلَابَهُمْ فَلَا يُفِيضُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَاقًا ﴿١٠٥﴾ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرْتُمْ وَتَلَّوْا مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَرَبُّهُمُ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ ﴿١٠٣﴾ ﴿فِيهِمْ قَوْلَانِ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم القسيسون والرهبان، قاله علي عليه السلام، والضحاك. والثاني: اليهود والنصارى، قاله سعد بن أبي وقاص.

«الزوائد» عنه: إسناده صحيح، ورجاله ثقات. وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن زينب بنت جحش رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرأى يقول: «لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق بأصبعه الإبهام والتي تليها، فقالت زينب: فقلت: يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثرت الخبيث». وانظر «صحيح مسلم» ٢٢٥٤/٤ وما ذكر فيه من فتنة يأجوج ومأجوج.

قوله تعالى: ﴿أَعْمَلًا﴾ منصوب على التمييز، لأنه لما قال: «بالأخسرين» كان ذلك مبهماً لا يدل على ما خسروه، فينبئ ذلك في أي نوع وقع.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ سَلَّ سَعِيمٌ﴾ أي: بطل عملهم واجتهادهم في الدنيا، وهم يظنون أنهم محسنون بأفعالهم، فرؤساؤهم يعلمون الصحيح، ويؤثرون الباطل لبقاء رئاستهم، وأتباعهم مقلدون بغير دليل. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ رَبَّهُمْ﴾ جحدوا دلائل توحيده، وكفروا بالبعث والجزاء، وذلك أنهم بكفروهم برسول الله ﷺ والقرآن، صاروا كافرين بهذه الأشياء ﴿سَلَّطْنَا عَلَيْهِمُ أَي: بطل اجتهادهم، لأنه خلا عن الإيمان ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ وقرأ ابن مسعود، والجدري: «فلا يُقِيم» بالياء. وفي معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إنما يثقل الميزان بالطاعة، وإنما توزن الحسنات والسيئات، والكافر لا طاعة له. والثاني: أن المعنى: لا نُقِيمُ لَهُمْ قُدْرًا. قال ابن الأعرابي في تفسير هذه الآية: يقال: ما لفلان عندنا وزن، أي: قُدْر، لحسنه. فالمعنى: أنهم لا يُعْتَدُّ بِهِمْ، ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يؤتى بالرجل الطويل الأكل والشروب فلا يزن جناح بعوضة، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾»^(١). والثالث: أنه قال: «فلا نقيم لهم» لأن الوزن عليهم لا لهم؛ ذكره ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرت من بطلان عملهم وخسرة قدرهم، ثم ابتداء فقال: ﴿جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمَ﴾، وقيل: المعنى: ذلك التصغير لهم، وجزاؤهم جهنم، فأضمرت واو الحال.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَفَرُوا﴾ أي: بكفروهم واتخاذهم ﴿ءَايَاتِي﴾ التي أنزلتها ﴿وَرَسُولِي هُزُلًا﴾ أي: مهزوءاً به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿٣١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يُعَذِّبُونَ عَنْهَا وَلَا يُرَىٰ فِيهَا سَمٌ وَلَا حَرْمٌ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ قال ابن الأنباري: كانت لهم في علم الله قبل أن يُخْلَقُوا. وروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع، ثِنْتَانِ مِنْ ذَهَبٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَثِنْتَانِ مِنْ فِضَّةٍ حَلِيَّتُهُمَا وَأَنْبَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَلَيْسَ بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِوَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَىٰ وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ»^(٢). وروى عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، الفردوس أعلاها، ومنها تفجر أنهار الجنة، فإذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس»^(٣). قال أبو أمامة: الفردوس سرّة الجنة. قال مجاهد: الفردوس: البستان الرومية. وقال كعب، والضحاك: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ»: جَنَاتُ الْأَعْنَابِ. قال الكلبي، والفراء: الفردوس: البستان الذي فيه الكرم. وقال المبرد: الفردوس فيما سمعت من كلام العرب: الشجر الملتف، والأغلب عليه العنب. وقال ثعلب: كل بستان يحوط عليه فهو فردوس، قال عبد الله بن رواحة:

في جنات الفردوس ليس يخافو

ن خسرو جأ عنها ولا تحويلا

وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قال الزجاج: الفردوس أصله رومي أعرب، وهو البستان، كذلك جاء في التفسير، وقد قيل: الفردوس تعرفه العرب، وتسمى الموضع الذي فيه كرم: فردوساً. وقال أهل اللغة: الفردوس

(١) ذكره الحافظ في «الفتح» ٣٢٤/٨ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ بلفظ «الطويل العظيم الأكل والشروب». وأورده السيوطي في «الدر» ٤/ ٢٥٤ من رواية ابن عدي، والبيهقي في «شعب الإيمان»، عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ليؤتى يوم القيامة بالطويل الأكل والشروب، فلا يزن عند الله تبارك وتعالى جناح بعوضة، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾». ورواه البخاري ٣٤٢/٨، ومسلم ٢١٤٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة، لا يزن عند الله جناح بعوضة» وقال: «أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾».

(٢) لفظه في البخاري ٤٧٩/٨، ومسلم ١٦٣/١ من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ عن النبي ﷺ قال: «جَنَاتَانِ مِنْ فِضَّةٍ، أَنْبَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ، أَنْبَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِوَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَىٰ وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع، ثِنْتَانِ مِنْ ذَهَبٍ... إلخ».

(٣) أخرجه أحمد في «المسنند»، والترمذي ٧٦٢/٢، وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبتها لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، والحاكم، والبيهقي في «البعث»، وابن مردويه. ورواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة بلفظ: «إذا سألت الله الجنة، فاسأله الفردوس، فإنه أعلى الجنة، وأوسط الجنة، ومنه تفجر أنهار الجنة».

مذكّر، وإنما أنت في قوله تعالى: ﴿بِئْرَثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١١] لأنه عنى به الجنة. وقال الزجاج: وقيل: الفردوس: الأودية التي تنبت ضرورياً من النبات، وقيل: هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية، قال: والفردوس أيضاً بالسريانية كذا لفظه: فردوس، قال: ولم نجد في أشعار العرب إلا في شعر حسان، وحقيقته أنه البستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين، لأنه عند أهل كل لغة كذلك، وببيت حسان:

فَإِنَّ نَوَابِ اللَّوِّ كُلِّ مُوَحَّدٍ
جَنَّاتٍ مِنَ الْفِرْدَوْسِ فِيهَا يُحَلَّدُ^(١)

وقال ابن الكلبي بإسناده: الفردوس: البستان بلغة الروم، وقال الفراء: وهو عربي أيضاً، والعرب تسمي البستان الذي فيه الكرم فردوساً. وقال السدي: الفردوس أصله بالنبطية «فرداساً». وقال عبد الله بن الحارث: الفردوس: الأعتاب. وقد شرحنا معنى قوله: «نَزْلًا» آنفاً^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَا يَبْتَغُونَ عَنْهَا جَوْلًا﴾ قال الزجاج: لا يريدون عنها تحوُّلاً، يقال: قد حال من مكانه جَوْلًا، كما قالوا في المصادر: صَعُرَ صَعْرًا، وَعَظُمَ عِظْمًا، وعادني حُبُّها عَوْدًا؛ قال: وقد قيل أيضاً: إن الجَوْل: الجيلة، فيكون المعنى: لا يحتالون منزلاً غيرها. فإن قيل: قد علم أن الجنة كثيرة الخير، فما وجه مدحها بأنهم لا يبتغون عنها جَوْلًا؟ فالجواب: أن الإنسان قد يجد في الدار الأنيقة معنى لا يوافقه، فيحب أن ينتقل إلى دار أخرى، وقد يمل، والجنة على خلاف ذلك.

﴿قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ مِثْقَالَ رَيْبٍ لَلْجَنَّةِ لَئِن لَّمْ يَکْفِرْ بَقَوْلِ أَنْ تَنفَعْ كَلِمَتِي رَبِّي لَوَ كُنَّا بِنَيْبِهِ مَدَا﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ مِثْقَالَ رَيْبٍ لَلْجَنَّةِ لَئِن لَّمْ يَکْفِرْ بَقَوْلِ أَنْ تَنفَعْ كَلِمَتِي رَبِّي لَوَ كُنَّا بِنَيْبِهِ مَدَا﴾ [الاسراء: ٨٥] قالت اليهود: كيف وقد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء؟ فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس. ومعنى الآية: لو كان ماء البحر مداداً يُكْتَبُ به. قال مجاهد: [والمعنى]: لو كان البحر مداداً للقلم، والقلم يكتب. وقال ابن الأنباري: سمي المداد مداداً لإمداده الكاتب، وأصله من الزيادة ومجيء الشيء بعد الشيء. وقرأ الحسن، والأعمش: «مداداً لكلمات ربي» بغير ألف.

قوله تعالى: ﴿قَبْلِ أَنْ تَنفَعْ كَلِمَتِي رَبِّي﴾، قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم: «تنفد» بالفاء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «ينفد» بالياء. قال أبو علي: التأنيت أحسن، لأن المُسْنَدَ إليه الفعلُ مؤنث، والتذكير حسن، لأن التأنيت ليس بحقيقي، وإنما لم تنفد كلمات الله، لأن كلامه صفة من صفات ذاته، ولا يتطرق على صفاته النفاذ، ﴿وَلَوْ كُنَّا بِبَيْبِهِ أَي: بمثل البحر «مَدَا» أي: زيادة؛ والمدد: كل شيء زاد في شيء. فإن قيل: لم قال في أول الآية: «مداداً» وفي آخرها: «مداداً» وكلاهما بمعنى واحد، واشتقاقهما غير مختلف؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: لما كان الثاني آخر آية، وأواخر الآيات هاهنا أنت على الفعل، والفعل، كقوله: «نَزْلًا» «هُزْؤًا» «جَوْلًا» كان قوله: «مَدَدًا» أشبه بهؤلاء الألفاظ من المداد، واتفق المقاطع عند أواخر الآي، وانقضاء الأبيات، وتام السجع والنثر، أخف على الإلسن، وأحلى موقعاً في الأسماع، فاختلفت اللفظتان لهذه [العلة]. وقد قرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو رجاء، وقتادة، وابن محيصن: «ولو جئنا بمثله مداداً» فحملوها على الأولى، ولم ينظروا إلى المقاطع. وقراءة الأولين أبين حجة، وأوضح منهاجاً.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ إِنَّهَا لَوَ كُنَّا بِبَيْبِهِ مَدَا﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ قال ابن عباس: علم الله تعالى رسوله التواضع لئلا يزهى على خلقه، فأمره أن يُبَيِّرَ على نفسه بأنه آدمي كغيره، إلا أنه أكرم بالوحي.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ سبب نزولها أن جندب بن زهير الغامدي^(٣) قال لرسول الله ﷺ: إني أعمل

(١) «ديوانه» ١٥٠، و«البحر» ٦/١٦٨، و«روح المعاني» ٤٧/١٦، و«اللسان» و«التاج»: فردس.

(٢) قدر مر تفسيره.

(٣) في الأصل «القرطبي»: «العامري» وما أئنته من «الإصابة»، و«أسباب النزول» للواحد، وكتب التفسير.

العمل [لله تعالى] فإذا أُطِّع عليه سرّني، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب، ولا يقبل ما روئي فيه» فنزلت فيه هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). وقال طاووس: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إني أحب الجهاد [في سبيل الله] وأحب أن يرى مكاني، فنزلت هذه الآية^(٢). وقال مجاهد: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أتصدق، وأصل الرحم، ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى، فيذكر ذلك مِنِّي وأحمد عليه فيسرُّني ذلك وأعجب به، فسكت رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية^(٣). وفي قوله: «فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا» قولان: أحدهما: يخاف، قاله ابن قتيبة. والثاني: يأمل، وهو اختيار الزجاج. وقال ابن الأنباري: المعنى: فمن كان يرجو لقاء ثواب ربِّه. قال المفسرون: وذلك يوم البعث والجزاء. «فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا» لا يرائي به «وَلَا يُتْرَكَ عِبَادَةَ رَبِّهِ أَمْتًا» قال سعيد بن جبير: لا يرائي. قال معاوية بن أبي سفيان: هذه آخر آية نزلت من القرآن^(٤).



(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس ١٧٢ بدون سند.

(٢) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٢ عن طاووس بدون سند. وقد ذكره الطبري في «تفسيره» ٤٠/١٦ من حديث معمر عن عبد للكريم الجزري عن طاووس مرسلاً، وذكره ابن كثير في «التفسير» ١٠٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن طاووس مرسلاً بنحوه، وأورده السيوطي في «الدر» ٤/٢٥٥ كذلك عن طاووس مرسلاً، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي الدنيا في «الإخلاص»، والطبراني، والحاكم. وقال السيوطي في آخره: وأخرجه الحاكم وصححه، والبيهقي، موصولاً عن طاووس عن ابن عباس.

(٣) الواحدي ١٧٢ عن مجاهد بدون سند.

(٤) قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ١١٠/٣: وهذا أثر مشكل، فإن هذه الآية، آخر سورة (الكهف) و(الكهف) كلها مكية، ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها، بل هي مثبتة محكمة، فاشتبه ذلك على بعض الرواة، فزوى بالمعنى على ما فهمه، والله أعلم.

سورة مريم

وهي مكية بإجماعهم من غير خلاف علمناه. وقال مقاتل: هي مكية غير سجدتها، فإنها مدنية. وقال هبة الله المفسر: هي مكية غير آيتين منها، قوله: ﴿فَنَلَّفَ مِنْ بَيْنِهِمْ خَلْفًا﴾ والتي تليها [مریم: ٥٩، ٦٠].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿كَهَيْعَسَ ① ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا ② إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَّأْهُ خَوَّيْنَا ③ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَمَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ④ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِكَ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ⑤ يَرِيضِي وَيَرْضَى ⑥ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَآخِصَّهُ رَبِّي رِضِيًّا ⑦﴾

قوله تعالى: ﴿كَهَيْعَسَ ①﴾ قرأ ابن كثير: «كهيعص ذكّر» بفتح الهاء والياء وتبيين الدال التي في هجاء «صاد». وقرأ أبو عمرو: «كهيعص» بكسر الهاء وفتح الياء ويدغم الدال في الدال، وكان نافع يلفظ بالهاء والياء بين الكسر والفتح، ولا يدغم الدال التي في هجاء «صاد» في الدال من «ذكّر». وقرأ أبو بكر عن عاصم، والكسائي، بكسر الهاء والياء، إلا أن الكسائي لا يبيّن الدال، وعاصم يبيّنهما. وقرأ ابن عامر، وحزمة، بفتح الهاء وكسر الياء ويدغمان. وقرأ أبي بن كعب: «كهيعص» برفع الهاء وفتح الياء. وقد ذكرنا في أول «البقرة» ما يشتمل على بيان هذا الجنس. وقد خصّ المفسرون هذه الحروف المذكورة هاهنا بأربعة أقوال: أحدها: أنها حروف من أسماء الله تعالى، قاله الأكثرون. ثم اختلف هؤلاء في الكاف من أي اسم هو، على أربعة أقوال: أحدها: أنها حروف من أسماء الله تعالى، قاله الأكثرون. ثم الثالث: من الكافي، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والرابع: أنه من الملك، قاله محمد بن كعب. فأما الهاء، فكلّهم قالوا: هي من اسمه الهادي إلا القرظي فإنه قال: من اسمه الله. وأما الياء، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من حكيم. والثاني: من رحيم. والثالث: من أمين، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. فأما العين، ففيها أربعة أقوال: أحدها: أنها من عليم. والثاني: من عالم. والثالث: من عزيز، رواها أيضاً سعيد [بن جبيرة] عن ابن عباس. والرابع: أنها من عدل، قاله الضحاك. وأما الصاد، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها من صادق. والثاني من صدوق، رواها سعيد [بن جبيرة] أيضاً عن ابن عباس. والثالث: من الصمد، قاله محمد بن كعب. والقول الثاني: أن «كهيعص» قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وروى عن علي عليه السلام أنه قال: هو اسم من أسماء الله تعالى. وروى عنه أنه كان يقول: [يا] كهيعص اغفر لي. قال الزجاج: والقَسَمَ بهذا والدعاء لا يدل على أنه اسم واحد، لأن الداعي إذا علم أن الدعاء بهذه الحروف يدل على صفات الله فدعا بها، فكانه قال: يا كافي، يا هادي، يا عالم، يا صادق، وإذا أقسم بها، فكانه قال: والكافي الهادي العالم الصادق، وأسكنت هذه الحروف لأنها حروف تهجّ، النيّة فيها الوقف. والثالث: أنه اسم للسورة، قاله الحسن، ومجاهد. والرابع: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. فإن قيل: لم قالوا: هايا، ولم يقولوا في الكاف: كا، وفي العين: عا، وفي الصاد: صا، لتتفق المباني كما اتفقت العلل؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري، فقال: حروف المعجم التسعة والعشرون تجري مجرى الرسالة والخطبة، فيستقبحون فيها اتفاق الألفاظ واستواء الأوزان، كما يستقبحون ذلك في خطبهم ورسائلهم، فيغيّرون بعض الكلم ليختلف الوزن وتغيّر المباني، فيكون ذلك أعذب على الألسن وأحلى في الأسماع.

قوله تعالى: ﴿ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: الذكّر مرفوع بالمضمر، المعنى: هذا الذي تنلو عليك ذكّر رحمة ربك عبده. قال الفراء: وفي الكلام تقديم وتأخير؛ المعنى: ذكّر ربك عبده بالرحمة، و«زكريا» في موضع نصب. قوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ النداء هاهنا بمعنى الدعاء. وفي علة إخفائه لذلك ثلاثة أقوال: أحدها: ليبعد عن

الرياء، قاله ابن جريج. والثاني: لثلا يقول الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يسأل الولد على الكبر، قاله مقاتل. والثالث: لثلا يعاديه بنو عمه، ويظنوا أنه كره أن يلوا مكانه بعده، ذكره أبو سليمان الدمشقي. وهذه القصة تدل على أن المستحب إسرار الدعاء، ومنه الحديث: «إنكم لا تدعون أصم»^(١).

قوله تعالى: «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» وقرأ معاذ القارئ، والضحاك: «وَهْنٌ» بضم الهاء، أي: ضَعْف. قال الفراء وغيره: وَهَنَ العظم، وَوَهِنَ، بفتح الهاء وكسرهما؛ والمستقبل على الحالين كليهما: يَهِن. وأراد أن قُوَّة عظامه قد ذهبت لِكَبَرِهِ؛ وإنما خصَّ العظم، لأنه الأصل في التركيب. وقال قتادة: شكا ذهاب أضراره.

قوله تعالى: «وَأَشْتَلَّ أَزْأُسُ سَكْبًا» يعني: انتشر الشيب فيه، كما ينتشر شعاع النار في الحطب، وهذا من أحسن الاستعارات. «وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ» أي: بدعائي إياك «رَبِّ سَقِيًّا» أي: لم أكن أتعب بالدعاء ثم أخيب، لأنك قد عودتني الإجابة؛ يقال: شقي فلان بكذا: إذا تعب بسببه، ولم ينل مراده.

قوله تعالى: «وَإِنِّي خِفْتُ آلَ مَرْيَمَ» يعني: الذين يلونه في النسب، وهم بنو العم والعصبة «مِنَ زَوْجِي» أي: من بعد موتي، وفي ما خافهم عليه قولان: أحدهما: أنه خاف أن يرثوه، قاله ابن عباس. فإن اعترض عليه معترض، فقال: كيف يجوز لنبِي أن يَنْفَسَ على قراباته بالحقوق المفروضة لهم بعد موته؟ فعنه جوابان. أحدهما: أنه لما كان نبياً، والنبِي لا يرث، خاف أن يرثوا ماله فيأخذوا ما لا يجوز لهم. والثاني: أنه غلب عليه طبع النشر، فأحب أن يتولَّى ماله ولده، وذكرهما ابن الأنباري. قلت: وبيان هذا أنه لا بد أن يتولَّى ماله وإن لم يكن ميراثاً، فأحب أن يتولاه ولده. والقول الثاني: أنه خاف تضييعهم للدين ونبذهم إياه، ذكره جماعة من المفسرين. وقرأ عثمان، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمرو، وابن جبير، ومجاهد، وابن أبي شريح عن الكسائي: «خَفَّتْ» بفتح الخاء وتشديد الفاء على معنى «قَلَّتْ»؛ فعلى هذا يكون إنما خاف على علمه ونبوته ألا يُورثا فيموت العلم. وأسكن ابن شهاب الزهري ياء «الموالي».

قوله تعالى: «مِنَ زَوْجِي» أسكن الجمهور هذه الياء، وفتحها ابن كثير في رواية قتيل. وروى عنه شبل: «وراي» مثل «عصاي».

قوله تعالى: «فَقَبَّ لِي مِن لَدُنْكَ» أي: من عندك «وَلِكًا» أي: ولدًا صالحاً يتولَّاني.

قوله تعالى: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِن آلِ يَعْقُوبَ» قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ» برفعهما. وقرأ أبو عمرو، والكسائي: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ» بالجزم فيهما. قال أبو عبيدة: من قرأ بالرفع، فهو على الصفة للولي؛ فالمعنى: هب لي ولياً وارثاً، ومن جزم، فعلى الشرط والجزاء، كقولك: إن وهبته لي ورثني. وفي المراد بهذا الميراث أربعة أقوال: أحدها: يرثني مالي، ويرث من آل يعقوب النبوة، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال أبو صالح. والثاني: يرثني العلم، ويرث من آل يعقوب المُلْك، فأجابه الله تعالى إلى وراثة العلم دون المُلْك، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: يرثني نبوتي وعلمي، ويرث من آل يعقوب النبوة أيضاً، قاله الحسن. والرابع: يرثني النبوة، ويرث من آل يعقوب الأخلاق، قاله عطاء. قال مجاهد: كان زكريا من ذرية يعقوب، وزعم الكلبي أن آل يعقوب كانوا أخواله، وأنه ليس بيعقوب أبي يوسف. وقال مقاتل: هو يعقوب بن ماثان، وكان يعقوب هذا وعمران - أبو مریم - أخوين. والصحيح: أنه لم يُرد ميراث المال لوجوه: أحدها: أنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة»^(٢). والثاني: [أنه] لا يجوز أن يتأسف نبي الله على مصير ماله بعد موته إذا

(١) هو جزء من حديث رواه البخاري في «صحيحه» ٩٤/٦، ومسلم ٢٠٧٦/٤ عن أبي موسى الأشعري ﷺ مرفوعاً، ولفظه في البخاري: «يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنه معكم، إنه سمع قريب». ومعنى «اربعوا على أنفسكم»: ارفقوا بأنفسكم، واخفصوا أصواتكم، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان لبعد من يخاطبه لسمع، وأنتم تدعون الله تعالى، وليس هو بأصم ولا غائب، بل هو سمع قريب.

(٢) رواه البخاري ٤/١٢، ومسلم ١٣٧٩/٣، بلفظ: «لا نورث ما تركناه صدقة». ورواه الترمذي باللفظ الذي ذكره المؤلف: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة» وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وصل إلى وارثه المستحق له شرعاً. والثالث: أنه لم يكن ذا مال. وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ «أن زكريا كان نجاراً»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَجَعَلْنَا رَبَّ رَضِيًّا﴾ قال اللغويون: أي: مرضياً، فُضِرَفَ عن مفعول إلى فَعِيل، كما قالوا: مقتول وقتيل.

﴿يَزْكُرِيَا إِنَّا نَبِّئُكَ بِفُلْيَ اسْمُهُ يَجِيءُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۗ﴾ قَالَ رَبُّ أَنْ يَكُونُ لِي عُلْمٌ وَكَانَتْ أَمْرًا عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۗ ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۗ ﴿٩﴾ قَالَ رَبُّ أَنْ يَجْعَلَ لِي مَائَةً قَالَ مَائَتُكَ أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ تِلْكَ لَيْسَالِ سَوِيًّا ۗ ﴿١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۗ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿يَزْكُرِيَا إِنَّا نَبِّئُكَ﴾ في الكلام إضمار، تقديره: فاستجاب الله له فقال: «يا زكريا إِنَّا نَبِّئُكَ». وقرأ حمزة: «نَبِّشُرُكَ» بالتخفيف. وقد شرحنا هذا في [آل عمران: ٤٣٩].

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لم يُسَمَّ يحيى قبله، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقتادة، وابن زيد، والأكثر. فإن اعترض معترض، فقال: ما وجه الميذخة باسم لم يُسَمَّ به أحد قبله، ونرى كثيراً من الأسماء لم يُسَبَّحْ إليها؟ فالجواب: أن وجه الفضيلة أن الله تعالى تولى تسميته، ولم يكَلْ ذلك إلى أبويه، فسماه باسم لم يُسَبَّحْ إليه. والثاني: لم تلد العواقر مثله ولدًا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. فعلى هذا يكون المعنى: لم نجعل له نظيراً. والثالث: لم نجعل له من قبل مثلاً وشبهاً، قاله مجاهد. فعلى هذا يكون عدم الشَّبه من حيث أنه لم يعص ولم يهَمَّ بمعصية. وما بعد هذا مفسر في [آل عمران: ٤٣٩] إلى قوله: ﴿وَكَانَتْ أَمْرًا عَاقِرًا﴾. وفي معنى «كانت» قولان: أحدهما: أنه توكيد للكلام، فالمعنى: وهي عاقرة، كقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠] أي: أنتم. والثاني: أنها كانت منذ كانت عاقراً، لم يحدث ذلك بها، ذكرهما ابن الأنباري، واختار الأول.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «عَتِيًّا» و«بُكِيًّا» [مريم: ٥٨] و«فُلْيَا» [مريم: ٧٠] بضم أوائلها. وقرأ حمزة، والكسائي، بكسر أوائلها، وافقهما حفص عن عاصم، إلا في قوله: «بُكِيًّا» فإنه ضم أوله. وقرأ ابن عباس، ومجاهد: «عُيِّيًّا» بالسين. قال مجاهد: «عَتِيًّا» هو فُحُولُ العظم. وقال ابن قتيبة: أي: يُسَأ؛ يقال: عَتَا وَعَسَا بمعنى واحد. قال الزجاج: كل شيء انتهى، فقد عَتَا يَعْتُو عَتِيًّا، وَعَتُوًّا، وَعَسُوًّا، وَعُيِّيًّا.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كما قيل لك من هبة الولد على الكِبَرِ ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ﴾ أي: خَلَقَ يحيى عليَّ سَهْلًا. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري: «هَيْنٍ» بإسكان الياء. ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أوجدتك. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «خَلَقْنَاكَ». وقرأ حمزة، والكسائي: «خَلَقْنَاكَ» بالنون والالف. ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ المعنى: فخلق الولد، كخلقك. وما بعد هذا مفسر في [آل عمران: ٤٣٩]، إلى قوله: ﴿تِلْكَ لَيْسَالِ سَوِيًّا﴾ قال الزجاج: «سَوِيًّا» منصوب على الحال، والمعنى: تُنَمِّعُ عن الكلام وأنت سَوِيٌّ. قال ابن قتيبة: أي: سليماً غير أخرس. قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ وهذا في صبيحة الليلة التي حملت فيها امرأته ﴿مِنَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي: من مصلاه، وقد ذكرناه في [آل عمران: ٤٣٩].

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كتب إليهم في كتاب، قاله ابن عباس. والثاني: أوماً برأسه ويديه، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿أَنْ سَبِّحُوا﴾ أي: صلوا ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ قد شرحناه في [آل عمران: ٤٣٩]، والمعنى: أنه كان يخرج إلى قومه فيأمرهم بالصلاة بُكْرَةً وَعَشِيًّا، فلما حملت امرأته أمرهم بالصلاة إشارة.

(١) رواه أحمد في [المسند] رقم (٧٩٣٤)، ومسلم في [١٨٤٧/٤]، وابن ماجه رقم (٢١٥٠).

﴿يَبْتَغِينَ حُذْيَ الْكَتَبِ يُفَوِّرُ وَءَاتَيْنَهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا ﴿١٦﴾ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٧﴾ وَيَبْرَأُ بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَنَازًا عَصِيًّا ﴿١٨﴾ وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَبْتَغِينَ﴾ قال الزجاج: المعنى: فوهبنا له يحيى، وقلنا له: يا يحيى ﴿حُذْيَ الْكَتَبِ﴾ يعني: التوراة، وكان مأموراً بالتمسك بها. وقال ابن الأنباري: المعنى: اقبل كُتُبَ الله كُلِّهَا إيماناً بها واستعمالاً لأحكامها. وقد شرحنا في [البقرة: ٦٣] معنى قوله: ﴿يُفَوِّرُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَهُ الْحُكْمَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الفهم، قاله مجاهد. والثاني: اللب، قاله الحسن، وعكرمة. والثالث: العِلْم، قاله ابن السائب، والرابع: حفظ التوراة وعلمها، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقد زدنا هذا شرحاً في سورة [يوسف: ٢٣]. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: من قرأ القرآن [من] قبل أن يحتلم، فهو ممن أوتِيَ الْحُكْمَ صَبِيحًا. فاما قوله: ﴿صَبِيحًا﴾ ففي سنه يوم أوتِيَ الْحُكْمَ قولان: أحدهما: أنه سبع سنين، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(١). والثاني: ثلاث سنين، قاله قتادة، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا﴾ قال الزجاج: أي: وآتيناه حناناً. وقال ابن الأنباري: المعنى: وجعلناه حناناً لأهل زمانه. وفي الحنان ستة أقوال: أحدها: أنه الرحمة، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، والفراء، وأبو عبيدة: وأنشد:

تَحَنَّنَ عَلَيَّ هَذَاكَ الْمَلِيكَ

فإن لكلِّ مقام مَقَالاً^(٢)

قال: وعامة ما يُستعمل في المنطق على لفظ الاثنين، قال طرفة:

أبا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقِي بَعْضَنَا

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ^(٣)

قال ابن قتيبة: ومنه يقال: تحنن عليّ، وأصله من حنين الناقة على ولدها. وقال ابن الأنباري: لم يختلف اللغويون أن الحنان: الرحمة، والمعنى: فعلنا ذلك رحمةً لأبويه، وتزكية له. والثاني: أنه التعطف من ربّه عليه، قاله مجاهد. والثالث: أنه اللين، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: البركة، وروى عن ابن جبيرة أيضاً. والخامس: المَحَبَّة، قاله عكرمة، وابن زيد. والسادس: التعظيم، قاله عطاء بن أبي رباح. وفي قوله: ﴿وَزَكَاةً﴾ أربعة أقوال: أحدها: أنها العمل الصالح، قاله الضحاك، وقاتدة. والثاني: أن معنى الزكاة: الصدقة، فالتقدير: إن الله تعالى جعله صدقة تصدق بها على أبويه، قاله ابن السائب. والثالث: أن الزكاة: التطهير، قاله الزجاج. والرابع: أن الزكاة: الزيادة، فالمعنى: وآتيناه زيادة في الخير على ما وُصف وذُكر، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ قال ابن عباس: جعلته يتقيني، ولا يعدل بي غيري.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْرَأُ بِوَالِدَيْهِ﴾ أي: وجعلناه براً بوالديه، والبرُّ بمعنى: البار؛ والمعنى: لطيفاً بهما، محسناً إليهما. والعَصِيَّ بمعنى: العاصي. وقد شرحنا معنى الجَبَّارِ في [هود: ٥٩].

قوله تعالى: ﴿وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه السلام المعروف من الله تعالى. قال عطاء: سلام عليه ونبي في هذه الأيام؛ وهذا اختيار أبي سليمان. والثاني: أنه بمعنى: السلامة، قاله ابن السائب. فإن قيل: كيف خصّ التسليم عليه بالأيام، وقد يجوز أن يولد ليلاً ويموت ليلاً؟ فالجواب: أن المراد باليوم الجين والوقت، على ما بينا في قوله: ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. قال ابن عباس: وسلام عليه حين وُلِدَ. وقال الحسن البصري: التقى يحيى وعيسى، فقال يحيى لعيسى: أنت خير مني، فقال عيسى ليحيى: بل أنت خير مني، سلّم الله عليك، وأنا سلّمْتُ على

(١) أورده السيوطي في «الدرر» ٤/٢٦٠ من رواية أبي نعيم، وابن مردويه، والديلمي عن ابن عباس ؓ، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَهُ لِحُكْمٍ صَبِيحًا﴾ قال: أعطي الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين.

(٢) البيت للحطيفة، «ديوانه» ٢٢٢، و«الكامل» ٣٤٨، و«مجاز القرآن» ٣/٢، و«القرطبي» ١١/٨٨، و«الطبري» ١٦/٣٨، و«البحر المحيط» ٦/١٧٧، و«اللسان» و«التاج»: حنن.

(٣) «ديوانه» ٢٠٨، و«مجاز القرآن» ٣/٢، و«الكتاب» ١٤٦، و«الكامل» ٣٤٨، و«الطبري» ١٦/٣٨، و«الجمهرة» ٣/٤٤٩، و«الشتنمري» ١/١٧٤، و«القرطبي» ١١/٨٧، و«البحر المحيط» ٦/١٧٧، و«اللسان» و«التاج»: حنن.

نفسی. وقال سعید بن جبیر مثله، إلا أنه قال: أثنى الله عليك، وأنا أثبتت على نفسي. وقال سفیان بن عیینة: أوحش ما يكون الإنسان في ثلاثة مواطن، يوم يولد فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه، ويوم يموت فيرى قوماً لم يكن عاينهم، ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم يره، فخص الله تعالى يحيى فيها بالكرامة والسلامة في المواطن الثلاثة.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَأَخَذَتْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ جِبًّا قَارِسًا لِيَتَّخِذَ لَهَا بِشْرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنَّهُ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْئٍ وَلِنَجْمِكُمْ آيَةٌ لِلنَّاسِ وَرَحْمَةٌ مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ﴾ يعني: القرآن ﴿مَرْيَمَ إِذِ انبَدَتْ﴾ قال أبو عبيدة: تنحّت واعتزلت ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ مما يلي المشرق، وهو عند العرب خير من الغربي.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ جِبًّا﴾ يعني: أهلها ﴿جِبًّا﴾ أي: ستراً وحاجزاً وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ضربت ستراً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الشمس أظلمتها، فلم يرها أحد منهم، وذلك مما سترها الله به، و[روى] هذا المعنى عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها اتخذت حجاباً من الجدران، قاله السدي عن أشياخه. وفي سبب انفرداها عنهم قولان: أحدهما: [أنها] انفردت لتظهر من الحيض وتمتشط، قاله ابن عباس. والثاني: لتفلي رأسها، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿قَارِسًا لِيَتَّخِذَ لَهَا بِشْرًا رُحْنًا﴾ وهو جبريل في قول الجمهور. وقال ابن الأنباري: صاحب روحنا، وهو جبريل. والرُّوح بمعنى: الرُّوح والفرح، ثم تضم الراء لتحقيق مذهب الاسم، وإبطال طريق المصدر، ويجوز أن يُراد بالرُّوح هاهنا: الوحي وجبريل صاحب الوحي. وفي وقت مجيئه إليها ثلاثة أقوال: أحدها: وهي تغتسل. والثاني: بعد فراغها، ولبسها الثياب. والثالث: بعد دخولها بيتها. وقد قيل: المراد بالروح هاهنا: [الروح] الذي خلق منه عيسى، حكاه الزجاج، والماوردي، وهو مضمون كلام أبي بن كعب فيما سنذكره عند قوله: ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾. قال ابن الأنباري: وفيه بُعد، لقوله: ﴿فَتَشَكَّلَ لَهَا بَشْرًا سَوِيًّا﴾، والمعنى: تصوّر لها في صورة البشّر التام الخلقة. وقال ابن عباس: جاءها في صورة شاب أبيض الوجه جعد ققط حين طرّ شاربه. وقرأ أبو نهيك: ﴿فأرسلنا إليها روحنا﴾ بفتح الراء، من الرُّوح.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّهُ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾﴾ المعنى: إن كنت تقّي الله، فستنتهي بتعوّذي منك، هذا هو القول عند المحققين. وحكي عن ابن عباس أنه كان في زمانها رجل اسمه تقي، وكان فاجراً، فظنّه إياه، ذكره ابن الأنباري، والماوردي. وفي قراءة عليّ ؑ، وابن مسعود، وأبي رجاء: ﴿إلا أن تكون تقياً﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ أي: فلا تخافي ﴿لِيَهَبَ لَكِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: ﴿لأهب لك﴾ بالهمز. وقرأ أبو عمرو، وورش عن نافع: ﴿ليهب لك﴾ بغير همز. قال الزجاج: من قرأ ﴿ليهب﴾ فالمعنى: أرسلني ليهب، ومن قرأ ﴿لأهب﴾ فالمعنى: أرسلت إليك لأهب لك. وقال ابن الأنباري: المعنى: أرسلني يقول لك: أرسلت رسولي إليك لأهب لك.

قوله تعالى: ﴿غُلَامًا زَكِيًّا﴾ أي: طاهراً من الذنوب. والبيغيّ: الفاجرة الزانية. قال ابن الأنباري: وإنما لم يقل: ﴿بغية﴾ لأنه وصف يغلب على النساء، فقلّما تقول العرب: رجل بيغيّ، فيجري مجرى حائض، وعافر. وقال غيره: إنما لم يقل: ﴿بغية﴾ لأنه مصروف عن وجهه، فهو «فعل» بمعنى: «فاعل». ومعنى الآية: ليس لي زوج، ولستُ بزانية، وإنما يكون الولد من هاتين الجهتين. ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾ قد شرحناه في قصة زكريا، والمعنى: أنه يسير عليّ أن أهب لك غلاماً من غير أب. ﴿وَلِنَجْمِكُمْ آيَةٌ لِلنَّاسِ﴾ أي: دلالة على قدرتنا كونه من غير أب. قال ابن الأنباري: إنما دخلت الواو في قوله: ﴿وَلِنَجْمِكُمْ﴾ لأنها عاطفة لما بعدها على كلام مضمّر محذوف، تقديره: قال ربُّك خلّقه عليّ هيّن لنفدك به، ولنجعله عبرة.

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ أي: لمن تبعه وآمن به ﴿وَكَاثَ أَمْرًا مُّقْضِيًّا﴾ أي: وكان خلقه أمراً محكوماً به، مفروغاً عنه، سابقاً في علم الله تعالى كونه.

﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَّتْ بِهِ مَكَانًا قَاصِيًّا﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جَنَاحِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا ﴿٢٢﴾ فَأَدْبَتُهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٣﴾ وَهَرَّتْ رِجْلُكَ بِجَنَاحِ النَّخْلَةِ سَقَطَ عَلَيْكَ رَبُّكَ رَبًّا جَنِيًّا ﴿٢٤﴾ فَكَلِمَةَ وَأَشْرَى وَقَرَى عَيْنًا فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ لَحْدًا فِقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ يعني: عيسى. وفي كيفية حملها له قولان: أحدهما: أن جبريل نفخ في جيب درعها، فاستمر بها حملها، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. قال السدي: نفخ في جيب درعها وكان مشقوقاً من قدامها، فدخلت النفخة في صدرها فحملت من وقتها. والثاني: الذي خاطبها هو الذي حملته، ودخل من فيها، قاله أبي بن كعب. وفي مقدار حملها سبعة أقوال. أحدها: أنها حين حملت وضعت، قاله ابن عباس، والمعنى: أنه ما طال حملها، وليس المراد أنها وضعت في الحال، لأن الله تعالى يقول: ﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَّتْ بِهِ﴾، وهذا يدل على أن بين الحمل والوضع وقتاً يحتمل الاتياد به. والثاني: أنها حملته تسع ساعات، ووضعت من يومها، قاله الحسن. والثالث: تسعة أشهر، قاله سعيد بن جبيرة. وابن السائب^(١). والرابع: ثلاث ساعات، حملته في ساعة، وصور في ساعة، ووضعت في ساعة، قاله مقاتل بن سليمان. والخامس: ثمانية أشهر، فعاش، ولم يعش مولود قط لثمانية أشهر، فكان في هذا آية، حكاه الزجاج. والسادس: في ستة أشهر، حكاه الماوردي. والسابع: في ساعة واحدة، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿فَانْتَبَدَّتْ بِهِ﴾ يعني بالحمل ﴿مَكَانًا قَاصِيًّا﴾ أي: بعيداً. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «قاصياً». قال ابن إسحاق: مشت ستة أميال. قال الفراء: القاصي والقاصي بمعنى واحد. وقال غير الفراء: القاصي والقاصي بمنزلة الشهيد والشاهد. وإنما بعُدت، فراراً من قومها أن يعيروها بولادتها من غير زوج.

قوله تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ وقرأ عكرمة، وإبراهيم النخعي، وعاصم الجحدري: «المخاض» بكسر الميم. قال الفراء: المعنى: فجاء بها المخاض، فلما أُلقيت الباء، جُعِلت في الفعل ألفاً، ومثله: ﴿إِنَّا عَدَاءُكَ﴾ [الكهف: ٦٢] أي: بغدائنا، ومثله: ﴿مَأْوَى زَيْرَ اللَّيْلِيِّ﴾ [الكهف: ٩٦] أي: بجزير الحديد. قال أبو عبيدة: أفلها من جاءت هي، وأجاءها غيرها. وقال ابن قتيبة: المعنى: جاء بها، وألجأها، وهو من حيث يقال: جاءت بي الحاجة إليك، وأجأتهني الحاجة إليك، والمخاض: الحمل. وقال غيره: المخاض: وجع الولادة. ﴿إِلَى جَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾ وهو ساق النخلة، وكانت نخلة يابسة في الصحراء، ليس لها رأس ولا سعف. ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ اليوم، أو هذا الأمر. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وخلف، وحفص: «مِتُّ» بكسر الميم. وفي سبب قولها هذا قولان: أحدهما: أنها قالت حياة من الناس. والثاني: لتلا يأتوا بقذفها.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم، بكسر النون، وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «نَسِيًّا» بفتح النون. قال الفراء: وأصحاب عبد الله يقرؤون: «نَسِيًّا» بفتح النون، وسائر العرب بكسرها، وهما لغتان، مثل الجسر والجسر، والوتر والوتر، والفتح أحب إلي. قال أبو علي الفارسي: الكسر على اللغتين. وقال ابن الأنباري: من كسر النون قال: النسي: اسم لما يُنسى، بمنزلة البغض اسم لما يُبغض، والسب اسم لما يُسب. والنسي بفتح النون: اسم لما يُنسى أيضاً على أنه مصدر ناب عن الاسم، كما يقال: الرجل ذئف، وذئف. فالمكسور: هو الوصف الصحيح، والمفتوح: مصدر سد مسد الوصف. ويمكن أن يكون النسي والنسي اسمين لمعنى، كما يقال: الرطل والرطل. وللمفسرين في قوله تعالى: ﴿نَسِيًّا مَنَسِيًّا﴾ خمسة أقوال: أحدها: يا ليتني لم أكن شيئاً، قاله الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وابن زيد. والثاني: «وكنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا» أي: دم حيضة ملقاة، قاله مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة. قال الفراء: النسي: ما تلقية المرأة من خرق

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» ١١٦/٣: المشهور عن الجمهور أنها حملت به تسعة أشهر.

اعتلالها. وقال ابن الأنباري: هي خرق الحيض تلقيا المرأة فلا تطلبها ولا تذكرها. والثالث: [أنه من] السقط، قاله أبو العالية، والربيع. والرابع: أن المعنى: يا ليتني لا يُدري من أنا، قاله قتادة. والخامس: أنه الشيء التافه يرتحل عنه القوم، فيهون عليهم فلا يرجعون إليه، قاله ابن السائب. وقال أبو عبيدة: النسي، والمنسي: ما ينسى من إداة وعصا. يعني أنه ينسى في المنزل، فلا يرجع إليه لاحترار صاحبه إياه. وقال الكسائي: معنى الآية: ليتني كنت ما إذا ذُكر لم يُطلب.

قوله تعالى: ﴿فَنَادَيْهَا مِنْ تَحْتِهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مَنْ تَحْتِهَا» بفتح الميم، والتاء. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «مِنْ تَحْتِهَا» بكسر الميم، والتاء. فمن قرأ بكسر الميم، ففيه وجهان: أحدهما: ناداها الملك من تحت النخلة. وقيل: كانت على نَشْرٍ، فناداها الملك أسفل منها. والثاني: ناداها عيسى لما خرج من بطنها. قال ابن عباس: كلُّ ما رفعت إليه طرفك، فهو فوقك، وكلُّ ما خفضت إليه طرفك، فهو تحتك. ومن قرأ بفتح الميم، ففيه الوجهان المذكوران. وكان الفراء يقول: ما خاطبها إلا الملك على القراءتين جميعاً.

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَمَلَ رَبِّي كَتَمَكِ سَرِيًّا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه النهر الصغير، قاله جمهور المفسرين، واللغويون، قال أبو صالح، وابن جريج: هو الجدول بالسريانية. والثاني: أنه عيسى كان سريراً من الرجال، قاله الحسن، وعكرمة، [وابن زيد]. قال ابن الأنباري: وقد رجح الحسن عن هذا القول إلى القول الأول، ولو كان وصفاً لعيسى، كان غلاماً سريراً أو سوياً من الغلمان، وقلمًا تقول العرب: رأيت عندك نبياً، حتى يقولوا: رجلاً نبياً. فإن قيل: كيف ناسب تسليتها أن قيل: لا تحزني. فهذا نهر يجري؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنها حزنت لجذب مكانها الذي ولدت فيه، وعدم الطعام والشراب والماء الذي تنظفه به، فقيل: لا تحزني قد أجرينا لك نهراً، وأطلعنا لك رطباً، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها حزنت لما جرى عليها من ولادة ولد عن غير زوج، فأجرى الله تعالى لها نهراً، فجاءها من الأردن، وأخرج لها الرطب من الشجرة اليابسة، فكان ذلك آية تدل على قدرة الله تعالى في إيجاد عيسى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لِيَكْ إِلَيْكَ﴾ الهزء: التحريك. والباء في قوله تعالى: ﴿يَمْحُجُّ النَّخْلَةَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها زائدة مؤكدة، كقوله تعالى: ﴿فَيَسْقُطُ السَّقَاةُ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [الحج: ١٥] قال الفراء: فليمدد سبباً. والعرب تقول: هزء، وهزء به، وخذ الخطام، وخذ بالخطام، وتعلّق زيدا، وتعلّق به. وقال أبو عبيدة: هي مؤكدة، كقول الشاعر:

نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ^(١)

والثاني: أنها دخلت على الجذع لتلصقه بالهزء، فهي مفيدة للإلصاق، قاله ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿سُقِطَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَسَاقَطَ» بالتاء مشددة السين. وقرأ حمزة، وعبد الوارث: «تَسَاقَطَ» بالتاء مفتوحة مخففة السين. وقرأ حفص عن عاصم: «تَسَاقَطَ» بضم التاء وكسر القاف مخففة السين. وقرأ يعقوب، وأبو زيد عن المفضل: «يَسَاقَطُ» بالياء مفتوحة وتشديد السين وفتح القاف. فهذه القراءات المشاهير. وقرأ أبي بن كعب، وأبو حيوة: «تَسَقَطُ» بفتح التاء وسكون السين ورفع القاف. وقرأ عبد الله بن عمرو، وعائشة، والحسن: «يَسَاقَطُ» بآلف وتخفيف السين ورفع الياء وكسر القاف. وقرأ الضحاك، وعمرو بن دينار: «يُسْقِطُ» برفع الياء وكسر القاف مع سكون السين وعدم الألف. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني مثله، إلا أنه بالتاء. وقرأ معاذ القارئي، وابن يعمر مثله، إلا أنه بالنون. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن أبي عبله: «يَسْقُطُ» بالياء مفتوحة مع سكون السين ورفع القاف. وقرأ أبو السماك العدوي، وابن حزام: «تَسَاقَطُ» بتاءين مفتوحين وبآلف. وقال الزجاج: من قرأ «يَسَاقَطُ» فالمعنى: يتساقط، فادغمت التاء في السين. ومن قرأ «تَسَاقَطُ»، فكذلك أيضاً، وأنت لأن لفظ النخلة يونث. ومن قرأ «تَسَاقَطُ» بالتاء والتخفيف، فإنه حذف من «تَسَاقَطُ» اجتماع

(١) هذا الشطر من الرجز لراجز من بني جعدة، وهو في «الاقطاب» ٤٥٨، و«شواهد المعنى» ١١٤٠، و«الخزانة» ١٥٩/٤.

التاءين. ومن قرأ «يساقط» ذهب إلى معنى: يساقط الجذع عليك. ومن قرأ «نساقط» بالنون، فالمعنى: نحن نساقط عليك، فنجعله لك آية، والنحويون يقولون: إن «رطباً» منصوب على التمييز إذا قلت: يساقط أو يتساقط، المعنى: يتساقط الجذع رطباً. وإذا قلت: تساقط بالتاء، فالمعنى: تساقط النخلة رطباً.

قوله تعالى: ﴿حَبِيبًا﴾ قال الفراء: الحبيبي: المجتبي، وقال ابن الأنباري: هو الطري، والأصل: مجنؤ، صُرف من مفعول إلى فعل، كما يقال: قديد، وطبيخ. وقال غيره: هو الطري بغيره: هو الطري بغيره: ولم يكن لتلك النخلة رأس، فأنبته الله تعالى، فلما وضعت يدها عليها، سقط الرطب رطباً. وكان السلف يستحبون للنساء الرطب من أجل مريم عليها السلام.

قوله تعالى: ﴿فَكَلَى﴾ أي: من الرطب ﴿وَأَشْرَى﴾ من النهر ﴿وَقَرِي عَيْنًا﴾ بولادة عيسى عليه السلام. قال الزجاج: يقال: قررت به عيناً أقر، بفتح القاف في المستقبل، وقررت في المكان أقر، بكسر القاف، و«عيناً»: منصوب على التمييز. وروى ابن الأنباري عن الأصمعي أنه قال: معنى «وقري عيناً»، وتبرد دمتك، لأن دمة الفرح باردة، ودمة الحزن حارة. واشتقاق «قري» من القُرور، وهو الماء البارد. وقال لنا أحمد بن يحيى: تفسير «قري عيناً» بلغت غاية أملك حتى تقر عينك من الاستشراق إلى غيره، واحتج بقول عمرو بن كلثوم:

بيوم كريبه ضرباً وطعنأ
أقرب به مواليك العيونأ^(۱)

أي: ظفروا وبلغوا منتهى أمتيهم، فقرت عينهم من تطلع إلى غيره.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا تَرِينٌ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، وابن السميع، والضحاك، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «تَرِينٌ» بهزمة مكسورة من غير ياء. أي: إن رأيت من البشر أحداً فقولي؛ وفيه إضمار تقديره: فسالك عن أمر ولدك ﴿فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: صمتاً، قاله ابن عباس، وأنس بن مالك، والضحاك؛ وكذلك قرأ أبي بن كعب، وأنس بن مالك، وأبو رزين العقيلي: «صمتاً» مكان قوله: «صوماً». وقرأ ابن عباس: صياماً^(۲). والثاني: صوماً عن الطعام والشراب والكلام، قاله قتادة. وقال ابن زيد: كان المجتهد من بني إسرائيل يصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام، إلا من ذكر الله ﷻ. قال السدي: فأذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت. قال ابن مسعود: أمرت بالصمت، لأنها لم تكن لها حجة عند الناس، فأمرت بالكف عن الكلام ليكيفيها الكلام ولدها مما يُبرئ به ساحتها. وقيل: كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الإنسان. قال ابن الأنباري: الصوم في لغة العرب على أربعة معانٍ، يقال: صوم لترك الطعام والشراب، وصوم للصمت، وصوم لضرب من الشجر، وصوم لذرق النعام. واختلف العلماء في مقدار سنِّ مريم يوم ولادتها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ولدت وهي بنت خمس عشرة سنة، قاله وهب بن منبه. والثاني: بنت اثنتي عشرة سنة، قاله زيد بن أسلم. والثالث: بنت ثلاث عشرة سنة، قاله مقاتل.

﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾ قالوا يَمْرِيءُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٣٧﴾ يَأْتِخَ هَنُورًا مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًا وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَيْتًا ﴿٣٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلُمُكَ مَنْ كَانَتْ فِي الْهَدْيِ صَبِيًّا ﴿٣٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي بَيْتًا ﴿٤٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْحَلَاةِ وَالزُّكُوَّةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٤١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾ قال ابن عباس في رواية أبي صالح: أتتهم به بعد أربعين يوماً حين طهرت من نفاسها. وقال في رواية الضحاك: انطلق قومها يطلبونها، فلما رأتهم حملت عيسى فتلقنهم به، فذلك قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلَةً﴾. فإن قيل: «أنت به» يعني عن «تحمله» فلا فائدة للتكرير. فالجواب: أنه لما ظهرت منه آيات، جاز أن يتوهم السامع «فأتت به» أن يكون ساعياً على قدميه، فيكون سعيه آية كنطقه، فقطع ذلك التوهم، وأعلم أنه كسائر الأطفال، وهذا مثل قول العرب: نظرت إلى فلان بعيني، فنقوا بذلك نظر العطف؛ والرحمة، وأثبتوا [أنه] نظر عين. وقال ابن السائب: لما دخلت على قومها بكوا، وكانوا قوماً صالحين؛ و﴿قَالُوا يَمْرِيءُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ وفيه ثلاثة أقوال:

(۱) «مختار الشعر الجاهلي» ۲/ ۳۶۲، «اللسان»: قرر.

(۲) وفي النسخة الإستنبولية: وقرأ ابن مسعود: «وصياماً»، والذي في «البحر المحيط» و«روح المعاني»: وقرأ زيد بن علي «صياماً».

أحدها: شيئاً عظيماً، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة. قال الفراء: الفريُّ: العظيم، والعرب تقول: تركته يفري الفريُّ، إذا عمل فأجاد العمل ففُضِّلَ الناس، قيل هذا فيه، قال النبي ﷺ: «فما رأيت عبقرياً يفري قُزَيَّ عمر»^(١). والثاني: عَجَباً فائقاً، قاله أبو عبيدة. والثالث: شيئاً مصنوعاً، ومنه يقال: فريت الكذب، وافتريته، قاله الزبيدي.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَخَذَ هُنُورٌ﴾ في المراد بهارون هذا خمسة أقوال: أحدها: أنه أخ لها من أمها، وكان من أمثل فتى في بني إسرائيل، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال الضحاك: كان من أبيها وأمها. والثاني: أنها كانت من بني هارون، قاله الضحاك عن ابن عباس. وقال السدي: كانت من بني هارون أخي موسى ﷺ، فنُسبت إليه، لأنها من ولده. والثالث: أنه رجل صالح كان في بني إسرائيل، فشبهوها به في الصلاح، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً، وقتادة، ويدل عليه ما روى المغيرة بن شعبة قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى أهل نجران، فقالوا: أَلَسْتُمْ تَقْرؤون: ﴿يَتَأَخَذَ هُنُورٌ﴾ وقد علمتم ما كان بين موسى وعيسى؟ فلم أدر ما أجيبهم، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بابنيائهم والصالحين قبلهم»^(٢). والرابع: أن قوم هارون كان فيهم فُسَّاقٌ ورُذَّالَةٌ، فنسبوا إليهم، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه رجل من فُسَّاقِ بني إسرائيل شَبَّهوا به، قاله وهب بن منبه. فعلى هذا يخرج في معنى «الأخت» قولان: أحدهما: أنها الأخت حقيقة. والثاني: المشابهة، لا المناسبة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُرِيدُ مِنَ آيَةِ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ [الزخرف: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ﴾ يعنون: عمران ﴿أَمْراً سَوَّ﴾ أي: زانياً ﴿وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ﴾ حنة ﴿بَيْتاً﴾ أي: زانية، فمن أين لك هذا الولد؟

قوله تعالى: ﴿فَأَنشَأَتْ﴾، أي: أومات ﴿إِلَيْهِ﴾ أي: إلى عيسى فتكلم. وقيل المعنى: أشارت إليه أن كلموه. وكان عيسى قد كلمها حين أتت قومها، وقال: يا أمه ابشري فإنني عبد الله ومسيحه، فلما أشارت أن كلموه، تعجبوا من ذلك، ﴿فَقَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ﴾ وفيها^(٣) أربعة أقوال: أحدها: أنها زائدة، فالمعنى: كيف نكلّم صبيّاً في المهد؟ والثاني: أنها في معنى: وقع، وحدث. والثالث: أنها في معنى الشرط والجزاء، فالمعنى: من يكن في المهد صبيّاً، فكيف نكلّمه؟ حكاها الزجاج، واختار الأخير منها؛ قال ابن الأنباري: وهذا كما تقول: كيف أعظ من كان لا يقبل موعظتي؟ أي: من يكن لا يقبل، والماضي يكون بمعنى المستقبل في الجزاء. والرابع: أن «كان» بمعنى: صار، قاله قطرب. وفي المراد بالمهد قولان: أحدهما: حجرها، قاله نوّف، وقتادة، والكلبي، والثاني: سرير الصبي المعروف، حكاها الكلبي أيضاً. قال السدي: فلما سمع عيسى كلامهم، لم يزد على أن ترك الرضاع، وأقبل عليهم بوجهه، فقال: إني عبد الله. قال المفسرون: إنما قدّم ذكر العبودية، ليبيّط قول من ادّعى فيه الربوبية. وفي قوله: ﴿مَا أَتَيْنِي﴾ الْكِتَابُ أسكن هذه الياء حمزة. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: أنه أتاه الكتاب وهو في بطن أمه، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقيل: علم التوراة والإنجيل وهو في بطن أمه. والثاني: قضى أن يؤتيني الكتاب، قاله عكرمة. وفي «الكتاب» قولان: أحدهما: أنه التوراة. والثاني: الإنجيل.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ هذا وما بعده إخبار عما قضى الله له وحكم له به ومنحه إيّاه مما سيظهر ويكون. وقيل: المعنى: يؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً إذا بلغت؛ فحلّ الماضي محلّ المستقبل، كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُوحَىٰ﴾ [المائدة: ١١٦]. وفي وقت تكليمه لهم قولان: أحدهما: أنه كلمهم بعد أربعين يوماً. والثاني: في يومه. وهو مبيّن على ما ذكرنا من الزمان الذي غابت عنهم فيه مريم.

(١) البخاري ٣٦/٧، ومسلم ١٨٦٢/٤، ومعناه: لم أر سبداً يعمل عمله ويقطع قطعه.

(٢) وعلى هامش نسخة الرباط: أخرجه مسلم في «صحيحه» ومن طريقه البخاري في «شرح السنة» في كتاب الاستئذان في باب التسمية باسم النبي ﷺ اه. وهو في مسلم في كتاب الآداب، باب النهي عن التكني بأبي القاسم ويان ما يستحب من الأسماء (١٨٦٥/٣) بمعناه، ورواه أحمد في «المسنن» ٤/٢٥٢، ولقظه قريب من رواية المصنف، ورواه الترمذي في «التفسير» (١٤٤/٢)، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وعبد بن حديد، والسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٣) أي: لفظة «كان».

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ في هذه الآية قال: «نفاعاً حيثما توجهت»^(۱). وقال مجاهد: معلماً للخير. وفي المراد «بالزكاة» قولان: أحدهما: زكاة الأموال، قاله ابن السائب. والثاني: الطهارة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَيَبَّرًا بِوَالِدَيْ﴾ قال ابن عباس: لما قال هذا، ولم يقل: «بوالدي» علموا أنه وُلد من غير بشر. قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا﴾ أي: متعظماً «شَقِيًّا» عاصياً لربه ﴿وَأَسْلَمْتُ عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ﴾ قال المفسرون: السلامة عليّ من الله يوم وُلدت حتى لم يضرنّي شيطان. وقد سبق تفسير الآية امرئ: [۱۵]. فإن قيل: لم ذكر هاهنا «السلام» بألف ولام، وذكره في قصة يحيى بلا ألف ولام؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه لما جرى ذكر السلام قبل هذا الموضوع بغير ألف ولام، كان الأحسن أن يرد ثانية بألف ولام، هذا قول الزجاج. وقد اعترض على هذا القول، فقيل: كيف يجوز أن يعطف هذا وهو قول عيسى، على الأول وهو قول الله ﷻ؟! وقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال: عيسى إنما يتعلم من ربه، فيجوز أن يكون سمع قول الله في يحيى، فبنى عليه وألصقه بنفسه، ويجوز أن يكون الله ﷻ عرف السلام الثاني لأنه أتى بعد سلام قد ذكره، وأجراه عليه غير قاصد به إتباع اللفظ المحكي، لأن المتكلم، له أن يغيّر بعض الكلام الذي يحكيه، فيقول: قال عبد الله: أنا رجل منصف، يريد: قال لي عبد الله: أنت رجل منصف. والجواب الثاني: أن سلاماً والسلام لغتان بمعنى واحد، ذكره ابن الأنباري.

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ [۲۴] مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [۲۵] وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [۲۶]

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ قال الزجاج: أي، ذلك الذي قال: إني عبد الله، هو ابن مریم، لا ما تقول النصارى: أنه ابن الله، وأنه إله.

قوله تعالى: ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وحمزة، والكسائي: «قول الحق» برفع اللام. وقرأ عاصم، وابن عامر، ويعقوب: بنصب اللام. قال الزجاج: من رفع «قول الحق» فالمعنى: هو قول الحق، يعني هذا الكلام؛ ومن نصب، فالمعنى: أقول قول الحق. وذكر ابن الأنباري في الآية وجهين: أحدهما: أنه لما وُصف بالكلمة جاز أن يُنعت بالقول. والثاني: أن في الكلام إضماراً، تقديره: ذلك نبأ عيسى، ذلك النبأ قول الحق.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أي: يشكّون. قال قتادة: امترت اليهود فيه والنصارى، فزعم اليهود أنه ساحر، وزعم النصارى أنه ابن الله وثالث ثلاثة. قرأ أبو مجلز، ومعاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو رجاء: «تمترون» بالثاء.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: أن يتخذ ولدًا. و«مين» مؤكدة تدل على نفي الواحد والجماعة، لأن للقاتل أن يقول: ما اتخذت فرساً، يريد: اتخذت أكثر من ذلك، وله أن يقول: ما اتخذت فرسين ولا أكثر، يريد: اتخذت فرساً واحداً؛ فإذا قال: ما اتخذت من فرس، فقد دلّ على نفي الواحد والجميع.

قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، وابن أبي عبيدة: «فيكون» بالنصب، وقد ذكرنا وجهه في [البقرة: ۱۱۷].

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وإن الله» بنصب الألف. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «وإن الله» بكسر الألف. وهذا من قول عيسى؛ فمن فتح، عطفه على قوله: ﴿وَأَوْصَيْنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ ويأن الله ربي؛ ومن كسر، ففيه وجهان: أحدهما: أن يكون معطوفاً على قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ والثاني: أن يكون مستأنفاً.

﴿فَاتَّخَلَفَ الْأَحْزَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [۲۷] أَسْبَغَ يَوْمَ وَيَأْتِينَا يَوْمَ لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي صَلْبِي مُبِينٍ﴾ [۲۸] وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْمَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [۲۹] إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْنَا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [۳۰]

(۱) في «الطبري» وابن كثير عن مجاهد: نفاعاً. وقال السيوطي في «الدرر» ۴/ ۲۷۰: أخرج الإسماعيلي في «معجمه» وأبو نعيم في «الحلية» وابن لال في «مكارم الأخلاق»، وابن مردويه، وابن الجبار في «تاريخه» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قول عيسى ﷺ: وجعلني مباركاً أينما كنت، قال: جعلني نفاعاً للناس أين اتجهت».

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ قال المفسرون: «من» زائدة، والمعنى: اختلفوا بينهم. وقال ابن الأنباري: لما تمسك المؤمنون بالحق، كان اختلاف الأحزاب بين المؤمنين مقصوراً عليهم. وفي الأحزاب قولان: أحدهما: أنهم اليهود والنصارى، فكانت اليهود تقول: إنه لغير رُشدٍ^(١)، والنصارى تدعي فيه ما لا يليق به. والثاني: أنهم فرق النصارى، قال بعضهم: هو الله، وقال بعضهم: ابن الله، وقال بعضهم: ثالث ثلاثة.

قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بقولهم في المسيح ﴿مِنْ شَهِيدٍ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ أي: من حضورهم ذلك اليوم للجزاء. قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصِرْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن لفظه لفظ الأمر، ومعناه الخبر؛ فالمعنى: ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة، سمعوا وأبصروا حين لم ينفعهم ذلك لأنهم شاهدوا من أمر الله ما لا يحتاجون معه إلى نظر وفكر فعملوا الهدى وأطاعوا، هذا قول الأكثرين. والثاني: أسمع بحدثهم اليوم، وأبصر كيف يصنع بهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَ﴾، قاله أبو العالية.

قوله تعالى: ﴿لَيْكِنِ الْقَائِلُونَ﴾ يعني: المشركين والكفار ﴿الْيَوْمَ﴾ يعني: في الدنيا ﴿فِي سَكَلِي ثِينٍ﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ أي: خوف كفار مكة ﴿يَوْمَ الْمَسْرَةِ﴾ يعني: يوم القيامة يتحسر المسيء إذ لم يُحسِن، والمقصر إذ لم يزدد من الخير. وموجبات الحسرة يوم القيامة كثيرة، فمن ذلك ما روى أبو سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، قيل: يا أهل الجنة، فيشرئبون^(٢) وينظرون، وقيل: يا أهل النار، فيشرئبون وينظرون، فيجاء بالموت كأنه كبش أملح، فيقال لهم: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: هذا الموت، فيذبح، ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت؛ ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْمَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٣). قال المفسرون: فهذه هي الحسرة إذا ذبح الموت، فلو مات أحد فرحاً مات أهل الجنة، ولو مات أحد حزناً مات أهل النار. ومن موجبات الحسرة، ما روى عدي بن حاتم عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يؤتى يوم القيامة بناسٍ إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا إلى قصورها، نودوا: أن اصرفوهم عنها، لا نصيب لهم فيها، فيرجعون بحسرة ما رجح الأؤلون بمثلها، فيقولون: يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن نرثها ما أرتينا كان أهون علينا؛ قال: ذلك أردت بكم، كنتم إذا خلوتكم بارزتموني بالعظام، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، تراؤون الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابوني، وأجللتم الناس ولم تُجلوني، تركتم للناس ولم تتركوا لي، فالיום أذيقكم العذاب مع ما حرمتكم من الثواب^(٤). ومن موجبات الحسرة ما روي عن ابن مسعود قال: ليس من نفس يوم القيامة إلا وهي تنظر إلى بيت في الجنة، وبيت في النار، ثم يقال: يعني لهؤلاء: لو علمتم، ولأهل الجنة: لولا أن من الله عليكم. ومن موجبات الحسرة: قطع الرجاء عند إطباق النار على أهلها.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال ابن الأنباري: «قضي» في اللغة بمعنى: أتمن وأحكم، وإنما سمي الحاكم قاضياً، لإتقانه وإحكامه ما يتخذ. وفي الآية اختصار، والمعنى: إذ قضي الأمر الذي فيه هلاكهم. وللمفسرين في الأمر قولان: أحدهما: أنه ذبح الموت، قاله ابن جريج، والسدي. والثاني: أن المعنى: قضي العذاب لهم، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ فِي غَفْلَةٍ﴾ أي: هم في الدنيا في غفلة عما يصنع بهم ذلك اليوم ﴿وَمِمَّنْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بما يكون في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ﴾ أي: نُميت سكانها فنرثها ﴿وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْجِمُونَ﴾ بعد الموت. فإن قيل: ما

(١) يقال: هذا ولد رُشد؛ إذا كان لنكاح صحيح، ويقال في ضده: ولد زنية.

(٢) يشرئبون: يرفعون رؤوسهم إلى المنادي.

(٣) روى أحمد في «المستند» ٩/٣، والبخاري ٣٢٥/٨، ومسلم ٢١٨٨/٤، والترمذي ١٤٤/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٧١/٤ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والنسائي، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٤) ذكره الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» باب الترهيب من الرباء من رواية الطبراني في «الكبير» والبيهقي، عن عدي بن حاتم ﷺ.

الفائدة في «نحن» وقد كفت عنها «إننا»؟ فالجواب: أنه لما جاز في قول المعظم: «إننا فعل» أن يوهم أن أتباعه فعلوا، ابانت «نحن» بأن الفعل مضاف إليه حقيقة. فإن قيل: فلم قال: «ومن عليها» وهو يرث الأدميين وغيرهم؟ فالجواب: أن «من» تختص أهل التمييز، وغير المميزين يدخلون في معنى الأرض ويجرون مجراها، ذكر الجوابين السوالين ابن الأنباري.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِرَبِّهِمْ إِنِّي أَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ لِكَيْ تَتَّقُوا﴾ (١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ اللَّهِ نُورٌ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِيكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٣﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَبْسُطَ عَذَابِي مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنِ الْهَيْبَةِ يَا إِبْرَاهِيمُ لِمَ لَمْ تَتَّخِذْ لِرَبِّكَ وَاهِبُجُرِي مِثْلًا ﴿٦﴾ قَالَ سَلَّمْتُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٧﴾ وَأَعَزَّلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شُعِيًّا ﴿٨﴾ فَلَمَّا أَعَزَّلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُمْ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: اذكر لقومك قصته. وقد سبق معنى الصديق [في النساء: 69].

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ أي: لا يدفع عنك ضرراً.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ بالله والمعرفة ﴿مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ أي: لا تطعه فيما يأمر به من الكفر والمعاصي. وقد شرحنا معنى «كان» آنفاً.

﴿عَصِيًّا﴾ أي: عاصياً، فهو «فعليل» بمعنى «فاعل».

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَبْسُطَ عَذَابِي مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ قال مقاتل: في الآخرة؛ وقال غيره: في الدنيا، ﴿فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ أي: قريباً في عذاب الله، فجرت المقارنة مجرى الموالاة. وقيل: إنما طمع إبراهيم في إيمان أبيه، لأنه حين خرج من النار قال له: نغم الإله إلهك يا إبراهيم، فحينئذ أقبل يعظه، فاجابه أبوه: ﴿أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنِ الْهَيْبَةِ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ أي: أتارك عبادتها أنت؟ ﴿لِمَ لَمْ تَتَّخِذْ لِرَبِّكَ وَاهِبُجُرِي مِثْلًا﴾ عن عيبتها وشتمها ﴿لَأَرْحَمَنَّكَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: بالشتم والقول، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثاني: بالحجارة حتى تتباعد عني، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَهْبِجُجُرِي مِثْلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: اهجرني طويلاً، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والفراء، والأكثر. قال ابن قتيبة: اهجرني حيناً طويلاً، ومنه يقال: تملّيت حبيك. والثاني: اجتنبتني سالماً قبل أن تصيبك عقوبتي، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك؛ فعلى هذا يكون من قولهم: فلان مليء بكذا وكذا: إذا كان مضطرباً به، فالمعنى: اهجرني وعرضك وافر، وأنت سليم من أذائي، قاله ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلَّمْتُ عَلَيْكَ﴾ أي: سلمت من أن أصيبك بمكروه، وذلك أنه لم يؤمر بقتاله على كفره، ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: سأسال الله لك توبة تنال بها مغفرته. والثاني: أنه وعده الاستغفار وهو لا يعلم أن ذلك محظور في حق المصيرين على الكفر، ذكرهما ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لطيفاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد، والزجاج. والثاني: رحيماً، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: باراً عودني منه الإجابة إذا دعوته، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعَزَّلْتُكُمْ﴾ أي: وأنتحى عنكم، ﴿وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني: الأصنام. وفي معنى «تدعون» قولان: أحدهما: تعبدون. والثاني: أن المعنى: وما تدعونون رباً، ﴿وَأَدْعُوا رَبِّي﴾ أي: وأعبده ﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شُعِيًّا﴾ أي: أرجو أن لا أشقى بعبادته كما شقيتم أنتم بعبادة الأصنام، لأنها لا تنفعهم ولا تُجيب دعاءهم ﴿فَلَمَّا أَعَزَّلْتُمْ﴾ قال المفسرون: هاجر عنهم إلى أرض الشام، فوهب الله لإسحاق ويعقوب، فأنس الله وحشته عن فراق قومه بأولاد كرام. قال أبو سليمان: وإنما وهب له إسحاق ويعقوب بعد إسماعيل.

قوله تعالى: ﴿وَكُلًّا﴾ أي: وكلّاً من هذين. وقال مقاتل: «وكلّاً» يعني: إبراهيم وإسحاق ويعقوب ﴿جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ قال المفسرون: المال والولد والعلم والعمل، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا﴾ قال ابن تقيية: أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فجميع أهل الأديان يتولون إبراهيم وذريته ويثنون عليهم، فوضع اللسان مكان القول، لأن القول يكون باللسان^(١).

﴿وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ ﴿٥١﴾ وَتَدْبِيرُهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقْنَاهُ بَيْنَنَا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا أَنَاهُ مَرْوَىٰ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والمفضل عن عاصم: «مُخْلِصًا» بكسر اللام. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم بفتح اللام. قال الزجاج: المُخْلِص، بكسر اللام: الذي وحد الله، وجعل نفسه خالصة في طاعة الله غير ذبسة، والمُخْلِص، بفتح اللام: الذي أخلصه الله، وجعله مختاراً خالصاً من الدُّس.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ قال ابن الأنباري: إنما أعاد «كان» لتضخيم شأن النبي المذكور.

قوله تعالى: ﴿وَتَدْبِيرُهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ﴾ أي: من ناحية الطور، وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زبير. قال ابن الأنباري: [إنما] خاطب الله العرب بما يستعملون في لغتهم، ومن كلامهم: عن يمين القبلة وشمالها، يعنون: مما يلي يمين المستقبل لها وشماله، فظفروا الوصف إلى ذلك أتساعاً عند انكشاف المعنى، لأن الوادي لا يد له فيكون له يمين. وقال المفسرون: جاء النداء عن يمين موسى، فلهذا قال: «الأيمن»، ولم يُرد به يمين الجبل.

قوله تعالى: ﴿وَفَرَّقْنَاهُ بَيْنَنَا﴾ قال ابن الأنباري: معناه: مناجياً، فعبّر «فعمل» عن «مفاعل» كما قالوا: فلان خليطي وعشيري: يعنون: مخالطي ومعاشري. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله: «وَفَرَّقْنَاهُ» قال: حتى سمع صريف القلم حين كتب له في الألواح.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ أي: من نعمتنا عليه إذا أجبنا دعاءه حين سأل أن نجعل معه أخاه وزيراً له.

﴿وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ ﴿٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾ وَأَذَكَّرَ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ هذا عام فيما بينه وبين الله، وفيما بينه وبين الناس. وقال مجاهد: لم يعد ربه بوعده قط إلا وفى له به. فإن قيل: كيف حُصِّ بصدق الوعد إسماعيل، وليس في الأنبياء من ليس كذلك؟ فالجواب: أن إسماعيل عانى [في الوفاء] بالوعد ما لم يعاناه غيره من الأنبياء، فأثني عليه بذلك. وذكر المفسرون: أنه كان بينه وبين رجل ميعاد، فأقام ينتظره مدة فيها لهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أقام حولاً، قاله ابن عباس. والثاني: اثنين وعشرين يوماً، قاله الرقاشي. والثالث: ثلاث أيام، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ إلى قومه، وهم جُرْهُم. ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ قال مقاتل: يعني: قومه. وقال الزجاج: أهله: جميع أئمة. فأما الصلاة والزكاة، فهما العبادتان المعروفتان.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ ﴿٥٧﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه في السماء الرابعة، روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ في حديث المعراج: أنه رأى إدريس في السماء الرابعة^(٢)، وبهذا قال أبو سعيد الخدري، ومجاهد، وأبو العالية. والثاني: أنه في السما السادسة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الضحاک^(٣). والثالث: أنه في الجنة، قاله زيد بن أسلم، وهذا يرجع إلى الأول، لأنه قد روي أن

(١) في عبارة الأصل هنا تقديم وتأخير، وهذا نصها: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا﴾ أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فجميع أهل الأديان يتولون إبراهيم وذريته ويثنون عليهم، قال ابن تقيية: فوضع اللسان مكان القول، لأن القول يكون باللسان. [أه] وابن تقيية لم يقل سوى هذه العبارة: أي: ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً، فقلنا جملة [قال ابن تقيية] على قوله، حتى تستقيم العبارة.

(٢) البخاري ٢١٧/٦، ومسلم ١٥٠/١.

(٣) وعلى هامش نسخة الرباط بخط مغربي: أخرج الحاكم في «المستدرک» - وقال الذهبي: إسناده مظلم لا تقوم به حجة - عن الحسن بن سمره أنه قال: كان نبي الله إدريس أبيض طويلاً، ضخم البطن، عريض الصدر، قليل شعر الجسد، كثير شعر الرأس، وكانت إحدى عينيه أعظم من

الجنة في السماء الرابعة. والرابع: أنه في السماء السابعة، حكاه أبو سليمان الدمشقي^(١). وفي سبب صعوده إلى السماء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان يصعد له من العمل مِثْلُ ما يصعد لجميع بني آدم؛ فأجبه مَلَكُ الموت، فاستأذن الله في حُلَّتْه، فأذن له، فهبط إليه في صورة آدمي، وكان يصحبه، فلما عرفه، قال: إني أسألك حاجة، قال: ما هي؟ قال: تذيقتي الموت، فلعلني أعلم ما شدته فأكون له أشد استعداداً؛ فأوحى الله إليه أن اقْبِضْ روحه ساعة ثم أُرْسِلْه، ففعل، ثم قال: كيف رأيت؟ قال: كان أشدَّ مما بلغني عنه، وإني أحب أن تريني النار، قال: فحمله، فأراه إياها؛ قال: إني أُحِبُّ أن تريني الجنة، فأراه إياها، فلما دخلها وطاف فيها، قال له ملك الموت: اخرج، فقال: والله لا أخرج حتى يكون الله تعالى يُخرجني؛ بعث الله مَلَكاً فحكّم بينهما، فقال: ما تقول يا مَلَكُ الموت؟ فقَصَّ عليه ما جرى؛ فقال: ما تقول يا إدريس؟ قال: إن الله تعالى قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقد دُقَّتْه، وقال: ﴿وَلَنْ يَنْكُرَهُ إِلَّا وَاوَدَّهَا﴾ [مريم: ٧١]، وقد وردتها، وقال لأهل الجنة: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِشُرَّحِينَ﴾ [الحجر: ٤٨]، فوالله لا أخرج حتى يكون الله يُخرجني؛ فسمع هاتفاً من فوقه يقول: بإذني دخل، وبأمري فعل، فخلُ سبيله؛ هذا معنى ما رواه زيد بن أسلم مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(٢). فإن سأل سائل فقال: من أين لإدريس هذه الآيات، وهي في كتابنا؟! فقد ذكر ابن الأنباري عن بعض العلماء، قال: كان الله تعالى قد أعلم إدريس بما ذكر في القرآن من وجوب الورد؛ وامتناع الخروج من الجنة، وغير ذلك، فقال ما قاله بعلم. والثاني: أن مَلَكاً من الملائكة استأذن ربه أن يهبط إلى إدريس، فأذن له، فلما عرفه إدريس، قال: هل بينك وبين ملك الموت قرابة؟ قال: ذاك أخي من الملائكة، قال: هل تستطيع أن تنفعي عند ملك الموت؟ قال: سأكلّمه فيك، فيرفق بك، اركب بين جناحي، فركب إدريس، فصعد به إلى السماء، فلقي ملك الموت، فقال: إن لي إليك حاجة، قال: أعلم ما حاجتك، تكلّمني في إدريس وقد محي اسمه من الصحيفة ولم يبق من أجله إلا نصف طرفة عين؟! فمات إدريس بين جناحي المَلَكِ، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٣). وقال أبو صالح عن ابن عباس: فقبض ملك الموت روح إدريس في السماء السادسة. والثالث: أن إدريس مشى يوماً في الشمس، فأصابه وهجها، فقال: اللهم خَفِّفْ ثِقَلَهَا عَمَّنْ يحملها، يعني به الملك الموكّل بالشمس، فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرّها ما لا يعرف، فسأل الله ﷻ عن ذلك، فقال: إن عبيدي إدريس سألتني أن أخفّف عنك حملها وحرّها، فأجبتُه، فقال: يا رب اجمع بيني وبينه، واجعل بيننا حُلَّةً، فأذن له، [فاتاه]، فكان مما قال له إدريس: اشفع لي إلى ملك الموت ليؤخّر أجلي، فقال: إن الله لا يؤخّر نفساً إذا جاء أجلها، ولكن أكلّمه فيك، فما كان مستظيماً أن يفعل بأحد من بني آدم فعل بك، ثم حملة الملك على جناحه، فرفعه إلى السماء، فوضعه عند مطلع الشمس، ثم أتى مَلَكُ الموت فقال: إن لي إليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفّع بي إليك لتؤخّر أجله، قال: ليس ذاك لي، ولكن إن أحببت أعلمته متى يموت، فنظر في ديوانه، فقال: إنك كلمتني في إنسان ما أراه يموت أبداً، ولا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس، فقال: إني أتيتك وتركته هناك، قال: انطلق، فما أراك تجده إلا ميتاً، فوالله ما بقي من أجله شيء، فرجع الملك فرآه ميتاً. وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وكعب في آخرين^(٤). فهذا القول والذي قبله يدلان على أنه ميت، والقول الأول يدل على أنه حيّ.

﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجِبِينَ إِنَّا نُنزِّلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا تَرَوْنَ سَحَابًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾ هَلْ يَخْتَفُونَ لِيَ إِذْ يَأْتِيهِمْ مِنَ الشَّعْبِ نِجْوَاتُ قَالَ إِنَّا عَسَوْا لَنَنصُرَنَّكَ إِنَّا هُنَا قَائِمُونَ ﴿٥٩﴾﴾

= الأخرى، وكان في صدره نكتة بيضاء من غير برص، فلما رأى الله من أهل الأرض ما رأى من جورهم واعتدائهم في أمر الله، رفعه إلى السماء السادسة [فهو] حيث يقول: ﴿وَرَفَعْتَهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٨﴾﴾، فهذا يدل على فرض صحته أنه رفع حياً، والله أعلم أتى ذلك كان. اهـ. والحديث في «المستدرک» ٥٤٩/٢.

(١) والقول الأول هو الصحيح.

(٢) ذكر السيوطي في «الدرر» ٢٧٤/٤ بهذا المعنى خبراً طويلاً، من رواية ابن المنذر عن عمر مولى غفرة يرفعه الحديث إلى النبي ﷺ، والله أعلم بصحته.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٧٤/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

(٤) قال ابن كثير بعد أن ذكر نحوه: هذا من أخبار كعب من الإسرائيليات، وفي بعضه نكارة، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه التخالف عند شرب الخمر، قاله مقاتل. والثاني: ما يلغى من الكلام ويؤتم فيه، قاله الزجاج. وقال ابن الأنباري: اللغو في العربية: الفاسد المطرَح.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ قال أبو عبيدة: السلام ليس من اللغو، والعرب تستثنى الشيء بعد الشيء وليس منه، وذلك أنها تضمير فيه، فالمعنى: إلا أنهم يسمعون فيها سلاماً. وقال ابن الأنباري: استثنى السلام من غير جنسه، وفي ذلك توكيد للمعنى المقصود، لأنهم إذا لم يسمعوا من اللغو إلا السلام، فليس يسمعون لغواً للبيته، وكذلك قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الشعراء: ٧٧]، إذا لم يخرج من عداوتهم لي غير رب العالمين، فكُلُّهم عدو. وفي معنى هذا السلام قولان: أحدهما: أنه تسليم الملائكة عليهم، قاله مقاتل. والثاني: أنهم لا يسمعون إلا ما يسلمهم، ولا يسمعون ما يؤثمهم، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ قال المفسرون: ليس في الجنة بكرة ولا عشيّة، ولكنهم يُؤْتَوْنَ برزقهم - على مقدار ما كانوا يعرفون - في الغداة والعشي. قال الحسن: كانت العرب لا تعرف شيئاً من العيش أفضل من الغداء والعشاء، فذكر الله لهم ذلك. وقال قتادة: كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء أعجب به، فأخبر الله أن لهم في الجنة رزقهم بكرة وعشيّاً على قدر ذلك الوقت، وليس ثمّ ليل ولا نهار، وإنما هو ضوء ونور. وروى الوليد بن مسلم، قال: سألت زهير بن محمد عن قوله تعالى: ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ فقال: ليس في الجنة ليل ولا نهار، هم في نور أبداً، ولهم مقدار الليل والنهار، يعرفون مقدار الليل بإرخاء الحُجُب وإغلاق الأبواب، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ الإشارة إلى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾

قوله تعالى: ﴿تُورِثُ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والشعبي، وقاتدة، وابن أبي عبلّة: بفتح الواو وتشديد الراء. قال المفسرون: ومعنى «نورث»: نعطي المساكن التي كانت لأهل النار - لو آمنوا - للمؤمنين. ويجوز أن يكون معنى «نورث»: نعطي، فيكون كالميراث لهم من جهة أنها تمليك مستأنف. وقد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن يعمر: «وما يَنْزِلُ» بياء مفتوحة. وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قال: «يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا»، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(١). والثاني: أن الملك أبطأ على رسول الله ﷺ ثم أتاه، فقال: لعلي أبطأ، قال: «قد فعلت»، قال: وما لي لا أفعل، وأنتم لا تتسوّكون، ولا تقصّون أظفاركم، ولا تتنقون براحكم، فنزلت الآية، قاله مجاهد. قال ابن الأنباري: البراجم عند العرب: الفصوص التي في فصول ظهور الأصابع، تبدو إذا جُمعت، وتغمض إذا بُسطت. والرواجب: ما بين البراجم، بين كل برجمتين راجبة. والثالث: أن جبريل احتبس عن النبي ﷺ حين سأله [قومه] عن قصة أصحاب الكهف، وذوي القرنين، والروح، فلم يدر ما يجيبهم، ورجا أن يأتيه جبريل بجواب، فأبطأ عليه، فسق على رسول الله ﷺ مشقة شديدة، فلما نزل جبريل قال له: «أبطأت عليّ - حتى ساء ظني، واشتقت إليك»، فقال جبريل: إني كنت أشوق، ولكنني عبدٌ مأمور، إذا بُعثت نزلت، وإذا حُبستُ احتبسْتُ، فنزلت هذه الآية، قاله عكرمة، وقاتدة، والضحاك^(٢). وفي سبب احتباس جبريل عن رسول الله ﷺ قولان: أحدهما: لامتناع أصحابه من كمال النظافة، كما ذكرنا في حديث مجاهد. والثاني: لأنهم سألوه عن قصة أصحاب الكهف، فقال: «غداً أخبركم»، ولم يقل: إن شاء الله؛ وقد سبق هذا في سورة [الكهف: ٢٤]. وفي مقدار احتباسه عنه خمسة أقوال: أحدها: خمسة عشر يوماً؛ وقد ذكرناه في [الكهف] عن ابن عباس. والثاني: أربعون يوماً، قاله عكرمة، ومقاتل. والثالث: اثنتا عشرة ليلة،

(١) رواه أحمد في «المسنَد» رقم (٢٠٤٣)، والبخاري ٣٢٦/٨، والترمذي ١٤٥/٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٧٨/٤ وزاد نسبه لمسلم، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم، والبيهقي في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ، وعند أحمد، وابن جرير، وابن أبي حاتم زيادة في آخر الحديث: «فكان ذلك الجواب لمحمد ﷺ ولم نجد الحديث في «صحيح مسلم» كما قال السيوطي.

(٢) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٣، وذكره ابن كثير ١٣٠/٣ مختصراً من رواية ابن أبي حاتم عن عكرمة، وقال: هو غريب.

قاله مجاهد. والرابع: ثلاثة أيام، حكاه مقاتل. والخامس: خمسة وعشرون يوماً، حكاه الثعلبي. وقيل: إن سورة (الضحى) نزلت في هذا السبب. والمفسرون على أن قوله: ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ قول جبريل. وحكى الماوردي: أنه قول أهل الجنة إذا دخلوها، فالمعنى: ما ننزل هذه الجنان إلا بأمر الله. وقيل: ما ننزل موضعاً من الجنة إلا بأمر الله. وفي قوله: ﴿وَمَا يَكُنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا﴾ قولان: أحدهما: ما بين أيدينا: الآخرة، وما خلفنا: الدنيا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وقتادة، ومقاتل. والثاني: ما بين أيدينا: ما مضى من الدنيا، وما خلفنا: من الآخرة، فهو عكس الأول، قاله مجاهد. وقال الأخفش: ما بين أيدينا، قبل أن نُخْلَقَ، وما خلفنا: بعد الفناء. وفي قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُنْ ذَلِكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما بين الدنيا والآخرة، قاله سعيد بن جبير. والثاني: ما بين النفتين، قاله مجاهد، وعكرمة، وأبو العالية. والثالث: حين كَوْنُنَا؛ قاله الأخفش. قال ابن الأنباري: وإنما وُحِدَ ذلك، والإشارة إلى شيئين، أحدهما: «ما بين أيدينا» والثاني: «ما خلفنا»، لأن العرب توقع ذلك على الاثنين والجمع.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ النسيء، بمعنى الناسي. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: ما كان تاركاً لك منذ أبداً الوحي عنك، قاله ابن عباس. وقال مقاتل: ما نسيك عند انقطاع الوحي عنك. والثاني: أنه عالم بما كان ويكون، لا ينسى شيئاً، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أي: وحده، لأن عبادته بالشرك ليست عبادة، ﴿وَأَسْطَبِرْ لِيَدْبَتِهِ﴾ أي: اصبر على توحيده؛ وقيل: على أمره ونهيه.

قوله تعالى: ﴿هَلْ نَسَكَكَ نَرٌ سَيْبًا﴾ روى هارون عن أبي عمرو أنه كان يُدغم «هل تعلم»، ووجهه أن سيبويه يجيز إدغام اللام في التاء والثاء والذال والزاي والسين والصاد والطاء، لأن آخر مخرج من اللام قريب من مخارجهن. قال أبو عبيدة: إذا كان بعد «هل» تاء، ففيه لغتان، بعضهم يُبين لام «هل»، وبعضهم يدغمها. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: مثلاً وشبهها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: هل تعلم أحداً يسمى «اللَّهُ» غيره، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: هل تعلم أحداً يستحق أن يقال له: خالق وقادر، إلا هو، قاله الزجاج.

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧٨﴾ ﴿أَوَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ رَسُولًا نَذِيرًا﴾ ﴿١٧٩﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٠﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨١﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٢﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٣﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٤﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٥﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٦﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٧﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٨﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٨٩﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٠﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩١﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٢﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٣﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٤﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٥﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٦﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٧﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٨﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿١٩٩﴾ ﴿وَأَلْهَمُوا الْفُلَّامِينَ نَافِلَةً﴾ ﴿٢٠٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ سبب نزولها أن أبي بن خلف أخذ عظماً بالياً، فجعل يفتنه بيده ويذريه في الريح ويقول: زعم لكم محمد أن الله يبعثنا بعد أن نكون مثل هذا العظم البالي، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). وروى عطاء عن ابن عباس: أنه الوليد بن المغيرة.

قوله تعالى: ﴿لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا﴾ إن قيل: ظاهره ظاهر سؤال، فأين جوابه؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري: أحدها: أن ظاهر الكلام استفهام، ومعناه معنى جحد وإنكار، تلخيصه: لسئ مبعوثاً بعد الموت. والثاني: أنه لما استفهم بهذا الكلام عن البعث، أجابه الله ﷻ بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَذْكُرِ الْإِنْسَانُ﴾، فهو مشتمل على معنى: نعم، وأنت مبعوث. والثالث: أن جواب سؤال هذا الكافر في [س: ١٧٨] عند قوله تعالى: ﴿وَمَرَرَبَّ لَنَا مَثَلًا﴾، ولا يُنكر بُعد الجواب، لأن القرآن كله بمنزلة الرسالة الواحدة، والسورتان مكيتان.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَذْكُرِ الْإِنْسَانُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: بفتح الذال مشددة الكاف. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر: «يَذْكُرُ» ساكنة الذال خفيفة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل الناجي: «أَوَلَمْ يَتَذَكَّرْ الْإِنْسَانُ» بياء وتاء. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن: «يَذْكُرُ» بياء من غير تاء ساكنة

(١) «أسباب النزول» للواحد ١٧٣ عن الكلبي.

الذال مخففة مرفوعة الكاف، والمعنى: **أَوَلَا يَتَذَكَّرُ هَذَا الْجَاهِدُ أَوَّلَ خَلْقِهِ**، فيستدل بالابتداء على الإعادة؟ ﴿تَوَرَّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ يعني: المكدِّين بالبعث ﴿وَالشَّيْطَانِ﴾ أي: مع الشياطين، وذلك أن كل كافر يُحْشَرُ مع شيطانه في سلسلة، ﴿ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهِنَّ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ قال مقاتل: أي: في جهنم، وذلك أن حول الشيء يجوز أن يكون داخله، تقول: جلس القوم حول البيت: إذا جلسوا داخله مطيفين به. وقيل: يجثون حولها قبل أن يدخلوها. فأما قوله: ﴿عِيَّتًا﴾ فقال الزجاج: هو جمع جاثٍ، مثل قاعدٍ وقعودٍ، وهو منصوب على الحال، والأصل ضم الجيم، وجاء كسرهما إبتاعاً لكسرة الثاء. وللمفسرين في معناه خمسة أقوال: أحدها: قعوداً، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: جماعات جماعات، روي عن ابن عباس أيضاً. فعلى هذا هو جمع جثوة^(۱) وهي المجموع من التراب والحجارة. والثالث: جثياً على الركب، قاله الحسن، ومجاهد، والزجاج. والرابع: قياماً، قاله أبو مالك. والخامس: قياماً على ركبهم، قاله السدي، وذلك لضيق المكان بهم.

قوله تعالى: ﴿لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ أي: لناخذن من كل فرقة وأمة وأهل دين ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا﴾ أي: أعظمهم له معصية، والمعنى: أنه يبدأ بتعذيب الأعتى فالأعتى، وبالأكابر جُزْماً، والرؤوس القادة في الشر. قال الزجاج: وفي رفع «أَيُّهُمْ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على الاستئناف، ولم تعمل: «لَنَنْزِعَنَّ» شيئاً، هذا قول يونس. والثاني: أنه على معنى الذي يقال لهم: أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا؟ قاله الخليل، واختاره الزجاج، وقال: التأويل: لنزعهن الذي من أجل عتوهن يقال: أَيُّ هؤلاء أَشَدُّ عِيَّتًا؟ وأنشد:

وَلَقَدْ أَبَيْتُ عَنِ الْفِتَاةِ بِمَنْزِلٍ
فَأَبَيْتُ لَا حَرَجَ وَلَا مَحْرُومٍ^(۲)

المعنى: أبيت بمنزلة الذي يقال له: لا هو حرج ولا محروم. والثالث: أن «أَيُّهُمْ» مبنية على الضم، لأنها خالفت أخواتها، فالمعنى: أَيُّهُمْ هو أفضل. وبيان خلافها لأخواتها أنك تقول: اضرب أَيُّهُمْ أفضل، ولا يَحْسُنُ: اضرب مَنْ أفضل، حتى تقول: من هو أفضل، ولا يَحْسُنُ: كُلُّ ما أطيب، حتى تقول: ما هو أطيب، ولاخذ ما أفضل، حتى تقول: الذي هو أفضل، فلما خالفت «ما» و«مَنْ» و«الذي» بُنِيَتْ على الضم، قاله سيبويه.

قوله تعالى: ﴿هَمْ أَوْلَىٰ بِمَا صِلِيًّا﴾ يعني: أن الأولى بها صلياً الذين هم أشدُّ عِيَّتًا، فَيُبْتَدَأُ بهم قبل أتباعهم. و«صلياً»: منصوب على التفسير، يقال: صلي النار يصلها: إذا دخها وقاسى حرها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْكُرُ لَكُمْ لِأَوْلَادِكُمْ﴾ في الكلام إضمار تقديره: وما منكم أحد إلا وهو واردها. وفيمن عني بهذا الخطاب قولان: أحدهما: أنه عام في حق المؤمن والكافر، هذا قول الأكثرين. وروي عن ابن عباس أنه قال: هذه الآية للكفار. وأكثر الروايات عنه كالتقول الأول. قال ابن الأنباري: ووجه هذا أنه لما قال: «لَنُخْضِرَنَّهِنَّ» وقال: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيَّتًا﴾ كان التقدير: وإن منهم، فأبدلت الكاف من الهاء، كما فعل في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُرْجًا﴾ [الإنسان: ۲۲] المعنى: كان لهم، لأنه مردود على قوله: ﴿وَسَقَطَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [الإنسان: ۲۱]، وقال الشاعر:

سَطَّطْتُ مَزَارَ الْعَاشِقِينَ فَأَصْبَحْتُ
عَسِيراً عَلَيَّ طَلَابُكُ ابْنَةِ مَخْرَمٍ^(۳)

أراد: طلابها. وفي هذا الورد خمسة أقوال: أحدها: أنه الدخول. روى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الورد: الدخول لا يبقى يز ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم، حتى إن للنار - أو قال: لجهنم - ضجيجاً من بردهم»^(۴). وروي عن ابن عباس أنه سأله نافع بن الأزرق عن هذه الآية، فقال

(۱) مثلثة الجيم.

(۲) البيت في «القرطبي» ۱۳۳/۱۱، و«روح المعاني» ۱۱۰/۱۶ وروايت فيهما: ولقد أبيت من الفتاة، ولفظه في نسخة الرباط:

ولقد أتيت على الفتاة بمنزل

المعنى: أتيت... إلخ.

(۳) البيت تقدم ۳۹۳.

(۴) أخرجه أحمد في «المسنَد» عن جابر رضي الله عنه، قال الحافظ ابن كثير: غريب ولم يخرجوه، وذكر السيوطي في «الدرر» ۲۸۰/۴ وزاد نسبه لعبد بن حميد،

والحكيم الترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث».

له: «أما أنا وأنت فسندخلها، فانظر أخرجنا الله ﷻ منها، أم لا؟ فاحتج بقوله تعالى: ﴿تَأْوِرَهُمُ النَّارُ﴾ [هود: ٩٨] ويقوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَرُودُكُمْ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. وكان عبد الله بن رواحة يبكي ويقول: أنبتت أني وارد، ولم أنبأ أني صادر. وحكى الحسن البصري: أن رجلاً قال لأخيه: يا أخي هل أتاك أنك وارد النار؟ قال: نعم؛ قال: فهل أتاك أنك خارج منها؟ قال: لا؛ قال: ففيم الضحك؟! وقال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قالوا: ألم يعدنا ربنا أن نرد النار؟ فيقال لهم: بلى، ولكن مررتم بها وهي خامدة. ومن ذهب إلى أنه الدخول: الحسن في رواية، وأبو مالك. وقد اعترض على أرباب هذا القول بأشياء. فقال الزجاج: العرب تقول: وردت بلد كذا، ووردت ماء كذا: إذا أشرفوا عليه وإن لم يدخلوا، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣]، والحجة القاطعة في هذا القول قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ مَنَّا مَبْعُودُونَ﴾ ﴿١﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَيْسَبًا﴾ [الأنبياء: ١٠١، ١٠٢]، وقال زهير:

فَلَمَّا وَرَدَّ الْمَاءَ زُرُقًا جِمَامُهُ وَصَعْنَ عِصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ^(١)

أي: لما بلغن الماء قمن عليه. قلت: وقد أجاب بعضهم عن هذه الحجج، فقال: أما الآية الأولى، فإن موسى لما أقام حتى استقى الماء وسقى الغنم، كان بلبثه ومباشرته كأنه دخل؛ وأما الآية الأخرى: فإنها تضمنت الإخبار عن أهل الجنة حين كونهم فيها، وحينئذ لا يسمعون حيسبها. وقد روينا أنفاً عن خالد بن معدان أنهم يمرؤون بها، ولا يعلمون. والثاني: أن الورد: الممر عليها، قاله عبد الله بن مسعود، وقتادة. وقال ابن مسعود: يرد الناس النار، ثم يصدرون عنها بأعمالهم، فأولهم كلمح البرق، ثم كالريح، ثم كحضر الفرس^(٢) [ثم كالراكب في رحله]، ثم كشد الرحل، ثم كمشيه^(٣). والثالث: أن ورودها: حضورها، قاله عبيد بن عمير. والرابع: أن ورود المسلمين: المرور على الجسر، وورود المشركين: دخولها. قاله ابن زيد. والخامس: أن ورود المؤمن إليها: ما يصيبه من الحمى في الدنيا، روى عثمان بن الأسود عن مجاهد أنه قال: الحمى حظ كل مؤمن من النار، ثم قرأ: ﴿وَلَنْ يَنْكَرُوا إِلَّا وَأَرْدُهَا﴾ فعلى هذا من حم من المسلمين، فقد وردها.

قوله تعالى: ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ﴾ يعني: الورد ﴿حَيْثًا﴾ والحتم: إيجاب القضاء، والقطع بالأمر. والمقضي: الذي قضاه الله تعالى، والمعنى: إنه حتم ذلك وقضاه على الخلق.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، وابن يعمر، وابن أبي ليلى، وعاصم الجحدري: «ثم» بفتح الثاء. وقرأ الكسائي، ويعقوب: «تنجي» مخففة. وقرأت عائشة، وأبو بحرية، [وأبو الجوزاء الربيعي: «ثم يُنجي» بياء مرفوعة قبل النون خفيفة الجيم مكسورة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وابن السميع، وأبو رجاء: «تنجي» بحاء غير معجمة مشددة. وهذه الآية يحتج بها القائلون بدخول جميع الخلق، لأن النجاة: تخلص الواقع في الشيء، ويؤكدده قوله تعالى: ﴿وَيُنذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا﴾ ولم يقل: وتدخلهم؛ وإنما يقال: نذرت ونترك لمن قد حصل في مكانه. ومن قال: إن الورد للكفار خاصة، قال: معنى هذا الكلام: نخرج المتقين من جملة من يدخل النار. والمراد بالمتقين: الذين اتقوا الشرك، وبالظالمين: الكفار. وقد سبق معنى قوله تعالى: ﴿حَيْثًا﴾ [مریم: ٦٨].

﴿وَإِذَا نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ قاله تعالى: ﴿وَيُنذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا﴾ ولم يقل: وتدخلهم؛ وإنما يقال: نذرت ونترك لمن قد حصل في مكانه. ومن قال: إن الورد للكفار خاصة، قال: معنى هذا الكلام: نخرج المتقين من جملة من يدخل النار. والمراد بالمتقين: الذين اتقوا الشرك، وبالظالمين: الكفار. وقد سبق معنى قوله تعالى: ﴿حَيْثًا﴾ [مریم: ٦٨].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ يعني: المشركين ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾ يعني: القرآن ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: مشركي قريش ﴿بِإِيمَانِهِمْ﴾ أي: لفقراء المؤمنين ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر، وحفص عن عاصم [مقاماً] بفتح الميم وقرأ ابن كثير بضم الميم. قال أبو علي الفارسي: المقام: اسم المشوى، إن نُفِحت الميم أو ضُمَّت.

قوله تعالى: ﴿وَإِحْسَنُ نَبِيًّا﴾ والندى والنادي: مجلس القوم ومجتمعهم. وقال الفراء: الندى والنادي، لغتان.

(١) شرح ديوان زهير، ١٣، و«الطربي» ١١/١٣٧، و«اللسان» و«التاج»: ورق.

(٢) أي: كعدو الفرس.

(٣) وقد روي مرفوعاً وموقوفاً.

ومعنى الكلام: أنحن خير، أم أنتم؟ فافتخروا عليهم بالمساكن والمجالس، فأجابهم الله تعالى فقال: ﴿وَرَكَّ أَعْلَانَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ﴾ وقد بينا معنى القرن في [الأنعام: ٦] وشرحنا الأثاث في [النحل: ٨٠]. فأما قوله تعالى: ﴿وَرِيَاءًا﴾ فقرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «ورياء» بهمة بين الراء والياء في وزن: «رعياء»؛ قال الزجاج: ومعناها: منظرًا من «أريت». وقرأ نافع، وابن عامر: «رياء» بياء مشددة من غير همز، قال الزجاج: لها تفسيران: أحدهما: أنها بمعنى الأولى. والثاني: أنها من الرِّيء، فالمعنى: منظرهم مرتو من النعمة، كأن النعيم بيِّن فيهم. وقرأ ابن عباس، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن أبي سريج عن الكسائي: «زِيَاءًا» بالزاي المعجمة مع تشديد الياء من غير همز. قال الزجاج: ومعناها: حسن هيتهم.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَبْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَطًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَىٰ مَا يُوعَدُونَ إِنَّا الْعَذَابَ وَإِنَّا السَّاعَةَ نَسْمِعُ لَهُمْ مَنْ هُوَ شَرٌّ نُّكَلًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ أَحْتَدُوا هُدًىٰ وَالْبَيْتَاتِ الضَّلِيلَاتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ذُلًّا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ أي: في الكفر والعمى عن التوحيد ﴿فَلْيَبْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ قال ابن الزجاج: وهذا لفظ أمر، ومعناه الخير، والمعنى: أن الله تعالى جعل جزاء ضلالتهم أن يتركه فيها. قال ابن الأنباري: خاطب الله العرب بلسانها، وهي تقصد التوكيد للخبر بذكر الأمر، يقول أحدهم: إن زارنا عبد الله فلنكفره، يقصد التوكيد، وينبه على أنني أزم نفسي إكرامه؛ ويجوز أن تكون اللام لام الدعاء على معنى: قل يا محمد: مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَاللَّهُمَّ مُدِّ لَهُ فِي النَّعْمِ مَدًّا^(١). قال المفسرون: ومعنى مَدُّ اللّٰهُ تَعَالَىٰ لَهُ: إمهاله في العي. ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَىٰ﴾ يعني الذين مدَّهم في الضلالة. وإنما أخبر عن الجماعة، لأن لفظ «مَنْ» يصلح للجماعة. ثم ذكر ما يوعدون فقال: ﴿إِنَّا الْعَذَابَ﴾ يعني: القتل، والأسر ﴿وَإِنَّا السَّاعَةَ﴾ يعني: القيامة وما وُعدوا فيها من الخلود في النار، ﴿وَنَسْمِعُ لَهُمْ مَنْ هُوَ شَرٌّ نُّكَلًا﴾ في الآخرة، أهم، أم المؤمنون؟ لأن مكان هؤلاء الجنة، ومكان هؤلاء النار، ﴿وَيَعْلَمُونَ بِالنَّصْرِ وَالْقَتْلِ مَنْ أَضْعَفُ جُنْدًا﴾ جندهم، أم جند رسول الله ﷺ. وهذا ردُّ عليهم في قولهم: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ أَحْتَدُوا هُدًىٰ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: يزيد الله الذين اهتدوا بالتوحيد إيمانًا. والثاني: يزيدهم بصيرة في دينهم. والثالث: يزيدهم زيادة الوحي إيمانًا، فكلما نزلت سورة زاد إيمانهم. والرابع: يزيدهم إيمانًا بالناسخ والمنسوخ. والخامس: يزيد الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ. قال الزجاج: المعنى: إن الله تعالى يجعل جزاءهم أن يزيدهم يقينًا، كما جعل جزاء الكافر أن يمدَّه في ضلالتهم. قوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتَاتِ الضَّلِيلَاتِ﴾ قد ذكرناها في سورة [الكهف: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَيُخَيِّرُ مَرَدًّا﴾ المرء هاهنا مصدر مثل الرد، والمعنى: وخير ردًّا للثواب على عاملها، فليست كأعمال الكفار التي خسروها فبطلت.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَلَطَعَ النَّيْبَ أَرَأَيْتَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكُنُّبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَرِيَّهُ مَا يَفُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث مسروق عن حَبَّابِ [بن الأرت] قال: كنت رجلاً قينًا [أي: حدادًا] وكان لي على العاصم بن وائل ذين، فأتيته أتقاضاه، فقال: [لا] والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لا والله لا أكفر بمحمد ﷺ حتى تموت، ثم بُعثت. قال: فإني إذا مِتُّ ثم بُعثت جنتني ولي ثم مال وولد، فأعطيتك، فنزلت فيه هذه الآية، إلى قوله تعالى: ﴿وَمَرَدًّا﴾^(٢). والثاني: أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، وهذا مروى عن الحسن. والمفسرون على الأول.

قوله تعالى: ﴿لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَّوَلَدًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع، وعاصم، وابن عامر: بفتح الواو. وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الواو. وقال الفراء: وهما لغتان، كالعدم، والعدم، وليس يجمع، وقيس تجعل الولد جمعاً،

(١) في النسخة الاستبوية: فاللهم مدِّ له في العمر مدًّا.

(٢) «البخاري» ٣٢٦/٨، و«مسلم» ٢١٥٣/٤، ورواه أحمد في «المستد» ١١٠/٥، و«الترمذي» ١٤٥/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والولد، بفتح الواو، واحداً. وأين زعم هذا الكافر أن يؤتى المال والولد؟ فيه قولان: أحدهما: أنه أراد في الجنة على زعمكم. والثاني: في الدنيا. قال ابن الأنباري: وتقدير الآية: أرايته مصيباً؟!

قوله تعالى: ﴿أَمَلَّحَ الْغَيْبِ﴾ قال ابن عباس في رواية: أَعْلِمَ ما غاب عنه حتى يعلم أفي الجنة هو، أم لا؟ وقال في رواية أخرى: أَنْظَرَ في اللوح المحفوظ؟!

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم قال: لا إله إلا الله، فأرحمه بها؟ قاله ابن عباس. والثاني: أم قَدَّمَ عملاً صالحاً، فهو يرجوه؟ قاله قتادة. والثالث: أم عهد إليه أنه يدخله الجنة؟ قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر على ما قال من أنه يؤتى المال والولد. ويجوز أن يكون معنى «كَلَّا» أي: إنه لم يطلع الغيب، ولم يتخذ عند الله عهداً. ﴿سَنَكُنُّبُ مَا يَقُولُ﴾ أي: سنأمر الحفظة بإثبات قوله عليه لنجازه به، ﴿وَنُنَدُّ لَكَ مِنْ آفَافِ الْمَدَائِنِ﴾ أي: نجعل بعض العذاب على إثر بعض. وقرأ أبو العالية الرياحي، وأبو رجاء العطاردي: «سيكتب» ويرثه» بياء مفتوحة.

قوله تعالى: ﴿وَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ فيه قولان: أحدهما: نرثه ما يقول أنه له في الجنة، فنجعله لغيره من المسلمين، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره الفراء. والثاني: نرث ما عنده من المال، والولد، بإهلاكنا إياه، وإبطال ملكه، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال قتادة. قال الزجاج: المعنى: سنسلبه المال والولد، ونجعله لغيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّنَا قَرَدًا﴾ أي: لا مال ولا ولد.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٍ لِيَكُونُوا لَكُمْ عُرًا﴾ ٨١ ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِبِبَادِيهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ ٨٢ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ ٨٣ ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ ٨٤
قوله تعالى: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٍ﴾ يعني: المشركين عابدي الأصنام ﴿لِيَكُونُوا لَكُمْ عُرًا﴾ قال الفراء: ليكونوا لهم شفعاء في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كما قَدَرُوا، ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ يعني الأصنام بجحد عبادة المشركين، كقوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا إِلَّا نَجِسَاتٍ لَبِيسَاتٍ﴾ [النصر: ٦٣] لأنها كانت جماداً لا تعقل العبادة، ﴿وَيَكُونُونَ﴾ يعني: الأصنام ﴿عَلَيْهِمْ﴾ يعني: المشركين ﴿ضِدًّا﴾ أي: أعواناً عليهم في القيامة، يكذبونهم ويلعنونهم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ قال الزجاج: في معنى هذا الإرسال وجهان: أحدهما: خَلِينًا بين الشياطين وبين الكافرين فلم نعصمهم من القبول منهم. والثاني: وهو المختار: سَلَطْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ، وَقَيَّضْنَاهُمْ لَهُمْ بكفرهم. ﴿تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ أي: تزعجهم إزعاجاً حتى يركبوا المعاصي. وقال الفراء: تزعجهم إلى المعاصي، وتغريهم بها. قال ابن فارس: يقال: أَرَّه على كذا: إذا أغراه به، وَأَرَّثَ الْقَيْدَرُ: عَلَثَ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا تعجل بطلب عذابهم. وزعم بعضهم أن هذا منسوخ بآية السيف، وليس بصحيح. ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ في هذا المعداد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أنفاسهم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال طاووس، ومقاتل. والثاني: الأيام، والليالي، والشهور، والسنون، والساعات، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أنها أعمالهم، قاله قطرب.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ﴾ ٨٥ ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِبِينَ إِلَى جَهَنَّمَ رِزْكَ﴾ ٨٦ ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ٨٧

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ﴾ قال بعضهم: هذا متعلق بقوله: «ويكونون عليهم ضداً، يوم نحشر المتقين» وقال بعضهم: تقديره: اذكر لهم يوم نحشر المتقين، وهم الذين اتَّقُوا الله بطاعته واجتناب معصيته. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «يوم يحشر» بياء مفتوحة ورفع الشين «وَيَسُوقُ» بياء مفتوحة ورفع السين. وقرأ أبي بن كعب، والحسن البصري، ومعاذ القارئ، وأبو المتوكل الناجي: «يوم يُحْشَرُ» بياء مرفوعة وفتح الشين «المتقون» رفعاً «وَيَسُوقُ»

بألف وياء مرفوعة «المجرمون» بالواو على الرفع. والوفد: جمع وافد، مثل: ركب، وراكب، وصخب، وصاحب. قال ابن عباس، وعكرمة، والفراء: الوفد: الركبان. قال ابن الأنباري: الركبان عند العرب: ركاب الإبل. وفي زمان هذا الحشر قولان: أحدهما: أنه من قبورهم إلى الرحمن، قاله علي بن أبي طالب. والثاني: أنه بعد الحساب، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ الْمَجْرِمِينَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ قال ابن عباس، وأبو هريرة، والحسن: عطاشاً. قال أبو عبيدة: الورد: مصدر الورد. وقال ابن قتيبة: الورد: جماعة يردون الماء، يعني: أنهم عطاش، لأنه لا يرد الماء إلا العطشان. وقال ابن الأنباري: معنى قوله: «ورداً»: واردين.

قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ﴾ أي: لا يشفعون، ولا يُشْفَعُ لهم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ قال الزجاج: جائز أن يكون «من» في موضع رفع على البدل من الواو والنون، فيكون المعنى: لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً؛ وجائز أن يكون في موضع نصب على استثناء ليس من الأول، فالمعنى: لا يملك الشفاعة المجرمون، ثم قال: «إلا» على معنى «لكن» ﴿مَن أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ فإنه يملك الشفاعة. والعهد هاهنا: توحيد الله والإيمان به. وقال ابن الأنباري: تفسير العهد في اللغة: تقدمه أمر يُعْلَمُ ويُحْفَظُ، من قولك: عهدت فلاناً في المكان، أي: عرفته، وشهدته.

﴿وَقَالُوا أَتُخَذُ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ ﴿٨٩﴾ ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ نَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَنَحْنُ لَلْبِئَاتِ هَذَا﴾ ﴿٩٠﴾ ﴿أَن دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩٢﴾ ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ ﴿٩٣﴾ ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ ﴿٩٤﴾ ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَتُخَذُ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ يعني: اليهود، والنصارى، ومن زعم من المشركين أن الملائكة بنات الله ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ ﴿٨٩﴾ أي: شيئاً عظيماً من الكفر. قال أبو عبيدة: الإذ، والتكر: الأمر المتناهي العظم.

قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم: «تكاد» بالتاء. وقرأ نافع، والكسائي: «يكاد»، بالياء. وقرأ جميعاً: «يتفطرن» بالياء والتاء مشددة الطاء، وافقهما ابن كثير، وحفص عن عاصم في «يتفطرن»، وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «يتفطرن» بالنون. وقرأ حمزة، وابن عامر في (مريم) مثل أبي عمرو، وفي [عسق]: «ه» مثل ابن كثير. ومعنى: «يتفطرن منه»: يقاربن الانشقاق من قولكم. قال ابن قتيبة: وقوله تعالى: ﴿هَذَا﴾ أي: سقوطاً.

قوله تعالى: ﴿أَن دَعَا﴾ قال الفراء: من أن دعوا، ولأن دعوا. وقال أبو عبيدة: معناه: أن جعلوا، وليس هو من دعاء الصورت، وأنشد:

أَلَا رَبُّ مَن تَدْعُو نَصِيحاً وَإِن تَغِيبَ تَجِدُهُ بِغَيْبٍ غَيْرِ مُنْتَصِحِ الصَّنِيرِ^(١)

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ أي: ما يصلح له، ولا يليق به اتخاذ الولد، لأن الولد يقتضي مجانسة، وكل متخذ ولدأ يتخذ من جنسه، والله تعالى منزّه عن أن يجانس شيئاً، أو يجانسه، فمحال في حقه اتخاذ الولد، ﴿إِن كُلُّ﴾ أي: ما كل ﴿مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ﴾ يوم القيامة ﴿عَبْدًا﴾ ذليلاً خاضعاً. والمعنى: أن عيسى وعزيراً والملائكة عبيد له. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذا دلالة على أن الولد إذا اشترى ولده، لم يبق ملكه عليه، وإنما يعتق بنفس الشراء، لأن الله تعالى نفى البتوة لأجل العبودية، فدل على أنه لا يجتمع بتوة ورفق.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ﴾ أي: علم عددهم ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم مع كثرتهم ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ ﴿٩٤﴾ بلا مال، ولا نصير يمنعه. فإن قيل: لأية علة وحّد في «الرحمن» و«آتيه» وجمع في العائد في

«أحصاهم»، و«عدّهم». فالجواب: أن لكل لفظ توحيد، وتأويل جمع، فالتوحيد محمول على اللفظ، والجمع مصروف إلى التأويل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ بِلِسَانِكَ إِتْبَاعُكَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَنَا ﴿٩٧﴾ وَكَذَلِكَ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرِينٍ هَلْ نَحْشُ وَنُحِشُ بَيْنَ أَهْلِ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ قال ابن عباس: نزلت في علي عليه السلام، وقال معناه: يحبهم، ويحببهم إلى المؤمنين. قال قتادة: يجعل لهم وُدًّا في قلوب المؤمنين. ومن هذا حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «إذا أحب الله عبداً قال: يا جبريل، إني أحب فلاناً فأحبوه، فينادي جبريل في السموات: إن الله يحب فلاناً فأحبوه، فيلقى حبه على أهل الأرض فيحبُّه، وذكر في البغض مثل ذلك»^(١). وقال هرم بن حيان: ما أقبل عبد بقلبه إلى الله صلى الله عليه وآله، إلا أقبل الله صلى الله عليه وآله بقلوب أهل الإيمان إليه، حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم.

قوله تعالى: ﴿فَأِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ بِلِسَانِكَ﴾ يعني: القرآن. قال ابن قتيبة: أي، سألناه، وأنزلناه بلغتك. واللُدُّ، جمع لُدٍّ، وهو الخِصْمُ الجِدِلُ.

قوله تعالى: ﴿وَرَكْرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ هذا تخويف لكفار مكة ﴿هَلْ نَحْشُ وَنُحِشُ بَيْنَ أَهْلِ﴾ قال الزجاج: أي: هل ترى، يقال: هل أحسست صاحبك، أي: هل رأيت؟ والرُكْرُ: الصوت الخفي؛ وقال ابن قتيبة: الصوت الذي لا يفهم، وقال أبو صالح: حركة، [والله تعالى أعلم].



(١) البخاري، ٢٢٠/٦ و ٣٨٦/١٠، وليس فيه ذكر البغض مثل ذلك، ورواه «مسلم» ٢٠٣٠/٤، ولفظه عنده بتمامه: «إن الله إذا أحب عبداً، دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً، فأحبه، قال: فيحبه جبريل، ثم ينادي في السماء فيقول: إن الله يحب فلاناً فأحبوه، فيحبه أهل السماء، قال: ثم يوضع له القبول في الأرض، وإذا أبغض الله عبداً، دعا جبريل، فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه، قال: فيبغضونه، ثم يوضع له البغضاء في الأرض».

سورة طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طه﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾ إِلَّا تَذَكُّرًا لِمَنْ يَخْشَى ﴿٢﴾ تَزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْفُلْكَ ﴿٣﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٤﴾ لَمْ يَأْمُرْ بِالْقِسْطِ وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٥﴾ وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٧﴾ ﴿٨﴾

وهي مكية كلها بإجماعهم. وفي سبب نزول (طه) ثلاثة أقوال. أحدها: أن رسول الله ﷺ كان يراوح بين قدميه، يقوم على رجل، حتى نزلت هذه الآية، قاله [علي] ^(١). والثاني: أن رسول الله ﷺ لما نزل عليه القرآن صلى هو وأصحابه فأطال القيام، فقالت قريش: ما أنزل الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك ^(٢). والثالث: أن أبا جهل، والنضر بن الحارث، والمطعم بن عدي، قالوا لرسول الله ﷺ: إنك لتشقى بترك ديننا، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل ^(٣). وفي «طه» قراءات. قرأ ابن كثير، وابن عامر: «طه» بفتح الطاء والهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: بكسر الطاء والهاء. وقرأ نافع: «طه» بين الفتح والكسر، وهو إلى الفتح أقرب؛ كذلك قال خلف عن المسيبي. وقرأ أبو عمرو: بفتح الطاء وكسر الهاء، وروى عنه عباس مثل حمزة. وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين العقيلي، وسعيد بن المسيب، وأبو العالية: بكسر الطاء وفتح الهاء. وقرأ الحسن: «طه» بفتح الطاء وسكون الهاء. وقرأ الضحاك، ومورق: «طه» بكسر الطاء وسكون الهاء. واختلفوا في معناها على أربعة أقوال: أحدها: أن معناها: يا رجل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة؛ واختلف هؤلاء بأي لغة هي، على أربعة أقوال: أحدها: بالنبطية، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير في رواية، والضحاك. والثاني: بلسان عك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: بالسريانية، قاله عكرمة في رواية، وسعيد بن جبير في رواية، وقتادة. والرابع: بالحشبية، قاله عكرمة في رواية. قال ابن الأنباري: ولغة قريش وافقت هذه اللغة في المعنى. والثاني: أنها حروف من أسماء. ثم فيها قولان: أحدهما: أنها من أسماء الله تعالى. ثم فيها قولان: أحدهما: أن الطاء من اللطيف، والهاء من الهادي، قاله ابن مسعود، وأبو العالية، والثاني: أن الطاء افتتاح اسمه «طاهر» و«طيب» والهاء افتتاح اسمه «هادي» قاله سعيد بن جبير. والقول الثاني: أنها من غير أسماء الله تعالى. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الطاء من طابة، وهي مدينة رسول الله ﷺ، والهاء من مكة، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أن الطاء: طرب أهل الجنة، والهاء: هوان أهل النار. والثالث: أن الطاء في حساب الجمل تسعة، والهاء خمسة، فتكون أربعة عشر. فالمعنى: يا أيها البدر ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، حكى القولين الثعلبي. والثالث: أنه قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقد شرحنا معنى كونه اسماً في فاتحة (مريم). وقال القرظي: أقسم الله بظوله وهديته؛ وهذا القول قريب المعنى من الذي قبله. والرابع: أن معناه: طأ الأرض بقدميك، قاله مقاتل بن حيان ^(٤). ومعنى قوله ﴿لِتَشْقَى﴾: لتعب وتبلغ من الجهد ما قد بلغت، وذلك أنه اجتهد في العبادة وبالغ، حتى إنه كان يراوح بين قدميه لطول القيام، فأمر بالتخفيف.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٨/٤ من رواية البزار عن علي ^(١).

(٢) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٤، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨٩/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك.

(٣) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٤.

(٤) قال أبو جعفر بن جرير الطبري: والذي هو أولى بالصواب عندي من الأقوال فيه، قول من قال: معناه: يا رجل، لأنها كلمة معروفة في عك فيما بلغني، وأن معناها فيهم: يا رجل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَذَكَّرَ﴾ قال الأخفش: هو بدل من قوله: «لنثقى»، ما أنزلناه إلا تذكرة، أي: عظة.

قوله تعالى: ﴿تَزِيلًا﴾ قال الزجاج: المعنى: أنزلناه تنزيلاً، و﴿أَنْقَلَى﴾ جمع العَلْيَا، تقول: سماء عَلْيَا، وسماوات عَلْيَى، مثل الكُبْرَى، والكُبْر. فأما «الشرى» فهو التراب الندي، والمفسرون يقولون: أراد الشرى الذي تحت الأرض السابعة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَهِزَ بِاللَّبَوْلِ﴾ أي: ترفع صوتك ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ والمعنى: لا تجهد نفسك برفع الصوت، فإن الله يعلم السر. وفي المراد بـ«السُّرِّ وأخفى» خمسة أقوال: أحدها: أن السر: ما أسرّه الإنسان في نفسه، وأخفى: ما لم يكن بعدُ وسيكون، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: أن السر: ما حدثت به نفسك، وأخفى: ما لم تلتف به، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أن السر: العمل الذي يُبهره الإنسان من الناس، وأخفى منه: الوسوسة، قاله مجاهد. والرابع: أن معنى الكلام: يعلم إسرار عباده، وقد أخفى سرّه عنهم فلا يُعلم، قاله زيد بن أسلم، وابنه. والخامس: يعلم ما أسرّه الإنسان إلى غيره، وما أخفاه في نفسه، قاله الفراء.

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ١ ﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلَّ الْيَكْرَ مِنْهَا يَقْبَسُونَ أَوْ أَحَدُ عَلَى النَّارِ هَدَى﴾ ٢ ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى﴾ ٣ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاصْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ ٤ ﴿وَأَنَا أَخْرَجْتُكَ فَاسْتَجِبْ لِمَا يُوحَى﴾ ٥ ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِرِّ السَّلْوةَ لِذِكْرِي﴾ ٦ ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِشَجَرَيْنِ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ ٧ ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ فَكَزَى﴾ ٨ ﴿

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ١ هذا استفهام تقرير، ومعناه: قد أتاك. قال ابن الأنباري: وهذا معروف عند اللغويين أن تأتي «هل» معبرة عن «قد»، فقد قال رسول الله ﷺ وهو أفصح العرب: «اللهم هل بلغت؟»^(١)، يريد: قد بلغت. قال وهب بن منبه: استأذن موسى شعبياً ﷺ في الرجوع إلى والدته، فأذن له، فخرج بأهله، فؤلد له في الطريق في ليلة شتية، ففدح فلم يُور الزناد، فبينما هو في مزاوله ذلك، أبصر ناراً من بعيد عن يسار الطريق؛ وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في كتاب «الحدائق» فكرهنا إطالة التفسير بالقصص، لأن غرضنا الاقتصاد على التفسير ليسهل حفظه^(٢). قال المفسرون: رأى نوراً، ولكن أخبر بما كان في ظن موسى. ﴿فَقَالَ لِأَهْلِهِ﴾ يعني: امرأته ﴿امْكُثُوا﴾ أي: أقيموا مكانكم. وقرأ حمزة: «لِأَهْلِهِ امْكُثُوا» بضم الهاء هاهنا وفي (القصص: ٢٩). ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ قال الفراء: إني وجدت، يقال: هل آنستُ أحداً، أي: وجدت؟ وقال ابن قتيبة: «آنستُ» بمعنى أبصرت. فأما القَبَسُ، فقال الزجاج: هو ما أخذته من النار في رأس عود أو في رأس فتيلة.

قوله تعالى: ﴿وَأَحَدُ عَلَى النَّارِ هَدَى﴾ قال الفراء: أراد: هادياً، فذكره بلفظ المصدر. قال ابن الأنباري: يجوز أن تكون: «على» هاهنا بمعنى «عند»، وبمعنى «مع»، وبمعنى الباء. وذكر أهل التفسير أنه كان قد ضلَّ الطريق، فعلم أن النار لا تخلو من موقد. وحكى الزجاج: أنه ضل عن الماء، فرجا أن يجد من يهديه الطريق أو يدهه على الماء.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ يعني: النار ﴿نُودِيَ بِمُوسَى﴾ ٣ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ ٤ إنما كرر الكناية، لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرقة وإزالة الشبهة، ومثله ﴿وَرَأَى أَنَا النَّذِيرُ الْمُرِيثُ﴾ [الحجر: ٨٩]. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: «أَنِّي» بفتح الألف والياء. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إِنِّي» بكسر الألف، إلا أن نافعاً فتح الياء. قال الزجاج: من قرأ: «أَنِّي أنا» بالفتح، فالمعنى: نودي [بأنِّي أنا ربك، ومن قرأ بالكسر، فالمعنى: نودي] يا موسى، فقال الله: إِنِّي أَنَا رَبُّكَ.

(١) روى البخاري في «صحيحه» ٤٥٨/٣ عن ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال: «يا أيها الناس أي يوم هذا؟» قالوا: يوم حرام، قال: «أي بلد هذا؟» قالوا: بلد حرام، قال: «أي شهر هذا؟» قالوا: شهر حرام، قال: «فإن مدامكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، فأعادها مراراً، ثم رفع رأسه فقال: «اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت»، قال ابن عباس ﷺ: فوالذي نفسي بيده، إنها لوصيته إلى أمته، «فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجموا بعدي كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض»، ورواه أحمد في «المستد» ومسلم بلفظ آخر.

(٢) ذكره بطوله السيوطي في «الدرر» ٤/٢٩٠ من رواية أحمد في «الزهدي»، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن وهب بن منبه.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ نَعْيِكَ﴾ في سبب أمره بخلعهما قولان: أحدهما: أنهما كانا من جلد حمار ميت، رواه ابن مسعود عن رسول الله ﷺ^(١)، وبه قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وعكرمة. والثاني: أنهما كان من جلد بقرة دُكِيَتْ، ولكنه أمر بخلعهما لياشر تراب الأرض المقدسة، فتناله بركتها، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ يَا لَوَادُ الْمُقَدَّسِينَ﴾ فيه قولان قد ذكرناهما في [المائة: ٢١] عند قوله: ﴿الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةَ﴾ قوله تعالى: ﴿طَوَى﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «طوى وأنا» غير مُجْرَأة^(٢). وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «طوى» مُجْرَأة^(٣)؛ وكلُّهم ضم الطاء. وقرأ الحسن، وأبو حيوه: «طوى» بكسر الطاء مع التنوين. وقرأ علي بن نصر عن أبي عمرو: «طوى» بكسر الطاء من غير تنوين. قال الزجاج: في «طوى» أربعة أوجه: طوى، بضم أوله من غير تنوين وبتنوين. فمن نونه، فهو اسم للوادي. وهو مذكّر سمي بمذكّر على فعل نحو حُطِمَ وضُرِدَ، ومن لم ينونه ترك صرفه من جهتين: إحداهما: أن يكون معدولاً عن طوى، فيصير مثل «عُمَرَ» المعدول عن عامر، فلا ينصرف كما لا ينصرف «عُمَرَ». والجهة الثانية: أن يكون اسماً للبقعة، كقوله: ﴿فِي الْبَقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ﴾ [القصص: ٣٠]، وإذا كُيِّرَ ونُوِّنَ فهو مثل يعى. والمعنى: المقدّس مرّة بعد مرّة، كما قال عدي بن زيد:

أَعَادِلَ، إِنْ الْلَوْمُ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ
عَلِيَّ طَوَى مِنْ غَيْبِكَ الْمُتَرَدِّدِ^(٤)

أي: اللوم المكرّر عليّ؛ ومن لم ينون جعله اسماً للبقعة. [وللمفسرين في معنى «طوى» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم الوادي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أن معنى «طوى»: طأ الوادي، رواه عكرمة عن ابن عباس، وعن مجاهد كالقولين. والثالث: أنه قدّس مرتين، قاله الحسن، وقتادة.]

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا اخْتَرْنَاكَ﴾ أي: اصطفيئك. وقرأ حمزة، والمفضل: «وَأَنَا» بالنون المشددة «اخترناك» بالفتح. ﴿فَأَسْتَمِعْ لِمَا يُرَى﴾ أي: للذي يوحى. قال ابن الأنباري: الاستماع هاهنا محمول على الإنصات، المعنى: فأنصت لوحيي، والوحي هاهنا قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ أي: وحُدني، ﴿وَأَوْتِرَ السَّلَاةَ لِلَّذِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة، سواء كنت في وقتها أو لم تكن، هذا قول الأكثرين. وروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها، لا كفار لها غير ذلك، وقرأ: ﴿وَأَوْتِرَ السَّلَاةَ لِلَّذِينَ﴾»^(٥). والثاني: أقم الصلاة لتذكّرني فيها، قاله مجاهد. وقيل: إن الكلام مردود على قوله: ﴿فَأَسْتَمِعْ﴾، فيكون المعنى: فاستمع لما يوحى، واستمع لذكرى. وقرأ ابن مسعود: وأبي بن كعب، وابن السميع: «وأقم الصلاة للذكري» بلامين وتشديد الدال.

قوله تعالى: ﴿أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ أكثر القراء على ضم الألف. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أكاد أخفيها من نفسي، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد في آخرين. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، ومحمد بن عليّ: أكاد أخفيها من نفسي، قال الفراء: المعنى: فكيف أظهركم عليها؟ قال المبرد: وهذا على عادة العرب، فإنهم يقولون إذا بالغوا في كتمان الشيء: كتمته حتى من نفسي، أي: لم أطلع عليه أحداً. والثاني: أن الكلام تم عند قوله: «أكاد»، وبعده مضمّر تقديره: أكاد أتّي بها، والابتداء: أخفيها، قال ضابط البرجمي:

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْسَنِي
تَرَكْتُ عَلَى عُمَانَ تَبْكِي حَلَالِيَّةً^(٦)

أراد: كدْتُ أفعَل. والثالث: أن معنى «أكاد»: أريد، قال الشاعر:

(١) أخرجه الترمذي ٢٠٦/١ وقال: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث حميد الأهرج، وحميد هو ابن علي الأهرج الكوفي، منكر الحديث، وذكره الطبري ١٤٤/١٦ وقال: في إسناده نظر يجب التثبت فيه.

(٢) أي: غير مصروقة.

(٣) «الطبري» ١٤٥/١٦، و«مجاز القرآن» ١٦/٢، و«اللسان»: طوى، و«التاج»: نسي.

(٤) رواه البخاري في كتاب «مواقيت الصلاة»، باب من نسي صلاة فليصل، ورواه مسلم ٤٧٧/١، وأبو داود رقم (٤٤٢).

(٥) «الطبري» ١٥٢/١٦، و«القرطبي» ١٨٣/١١، و«البحر» ٢٣٣/٦.

كَادَتْ وَكَذَتْ وَتَلَكَ خَيْرُ إِزَادَةٍ
 معناه: أرادت وأردت، ذكرهما ابن الأباري. فإن قيل: فما فائدة هذا الإخفاء الشديد؟ فالجواب: أنه للتحذير والتخويف، ومن لم يعلم متى يهجم عليه عدوه كان أشد حذراً. وقرأ سعيد بن جبير، وعروة بن الزبير، وأبو رجاء الطاطري، وحמיד بن قيس: «أخفيها» بفتح الألف. قال الزجاج: ومعناه: أكاد أظهرها، قال امرؤ القيس:

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نَخْفِهِ
 وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعُدِي^(١)
 أي: إن تدفنوا الداء لا نظهره. قال: وهذه القراءة أبين في المعنى، لأن معنى: «أكاد أظهرها»: قد أخفيها وكادت أظهرها. «لِنَجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا سَعَى» أي: بما تعمل. و«لِنَجْزِي» متعلق بقوله: «إن الساعة آتية» لنجزي، ويجوز أن يكون على «أتم الصلاة للذكرى» لنجزي.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ أي: عن الإيمان بها ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ أي: من لا يؤمن بكونها؛ والخطاب للنبي ﷺ خطاب لجميع أمته، ﴿وَاتَّبَعِ هَوَاهُ﴾ أي: مُرادُه وخالف أمر الله ﷻ، ﴿فَقَدَدْنِي﴾ أي: فَتَهْلِكْ، قال الزجاج: يقال: روي يزدى: إذا هلك.

﴿وَمَا تَلَّكَ يَمِينِكَ يَمُوتُونَ﴾ ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَنْوَكْتُهَا عَلَيْهَا وَأَهْشُ بِهَا عَلَيَّ عَنِّي وَلِي فِيهَا مَتَابِرٌ أُفْرِي﴾ ﴿قَالَ الْيَهُودُ يَمُوتُونَ﴾ ﴿فَالْقَدْحُ إِذَا هِيَ حَيَّةٌ سَعَى﴾ ﴿قَالَ خُدَمَا وَلَا تَصِفْ سَيِّئَهُمَا سَيِّئَتَهَا الْأُولَى﴾ ﴿وَأَسْمُ يَدِكَ إِلَى جَنَابِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٌ أُفْرِي﴾ ﴿لِرَبِّكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَّكَ يَمِينِكَ﴾ قال الزجاج: «تلك» اسم مبهم يجري مجرى «التي»، والمعنى: ما التي يمينك؟

قوله تعالى: ﴿أَنْوَكْتُهَا عَلَيْهَا﴾ التوكؤ: التحامل على الشيء ﴿وَأَهْشُ بِهَا﴾ قال الفراء: أضرب بها الشجر اليابس ليسقط ورقه فترعاه غنمي: قال الزجاج: واشتقاقه من أتى أحيل الشيء إلى الهشاشة والإمكان. والمأرب: الحاجات، واحدها: مأربة، ومأربة. وروي قتيبة، وورش: «مأرب» بإمالة الهمزة. فإن قيل: ما الفائدة في سؤال الله تعالى له: «وما تلك يمينك» وهو يعلم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن لفظه لفظ الاستفهام، ومجره مجرى السؤال، ليجيب المخاطب بالإقرار به، فتثبت عليه الحجة باعترافه فلا يمكنه الجحد، ومثله في الكلام أن تقول لمن تخاطبه وعندك ماء: ما هذا؟ فيقول: ماء، فتضع عليه شيئاً من الصبغ، فإن قال: لم يزل هكذا، قلت له: ألسنت قد اعترفت بأنه ماء؟ فتثبت عليه الحجة، هذا قول الزجاج. فعلى هذا تكون الفائدة أنه قرّر موسى أنها عصا لما أراد أن يريه من قدرته في انقلابها حيّة، فوقع المُعْجِزَ بها بعد التثبيت في أمرها. والثاني: أنه لما أطلع الله تعالى على ما في قلب موسى من الهيبة والإجلال حين التكليم، أراد أن يوانسه ويخفف عنه يُقَلِّ ما كان فيه من الخوف، فأجرى هذا الكلام للاستئناس، حكاه أبو سليمان الدمشقي. فإن قيل: قد كان يكفي في الجواب أن يقول: «هي عصاي»، فما الفائدة في قوله: «أنوكتُ عليها» إلى آخر الكلام، وإنما يُسْرَحُ هذا لمن لا يعلم فوائدها؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه أجاب بقوله: «هي عصاي»، فقيل له: ما تصنع بها؟ فذكر باقي الكلام جواباً عن سؤال ثانٍ، قاله ابن عباس، وهب. والثاني: أنه إنما أظهر فوائدها، وبين حاجته إليها، خوفاً [من] أن يأمره بإلقائها كالنملين، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أنه بين منافعها لئلا يكون عابثاً بحملها، قاله الماوردي. فإن قيل: فلم اقتصر على ذكر بعض منافعها ولم يُطَلِّ الشرح؟ فعنه [ثلاثة] أجوبة: أحدها: أنه كره أن يشتغل عن كلام الله بتعداد منافعها. والثاني: استغنى بعلم الله فيها عن كثرة التعداد. والثالث: أنه اقتصر على اللازم دون العارض. وقيل: كانت تضيء له بالليل، وتدفع عنه الهوام، وتثمر له إذا اشتهى الثمار^(٣). وفي جنسها

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ١٦/١٥١، و«القرطبي» ١١/١٨٤، و«اللسان» و«التاج»: كود.

(٢) البيت لامرؤ القيس، «ديوانه» ١٨٦، و«الطبري» ١٦/١٥٠، و«مجاز القرآن» ٢/١٧، و«القرطبي» ١١/١٨٢، و«اللسان» و«التاج»: خفا. وقوله: لا نخفيه، بفتح النون: أي: لا نظهره، وكذا قرئ قوله تعالى: «أَكَادُ أُخْفِيهَا» أي: أظهرها.

(٣) قال ابن كثير في «تفسيره» ٣/١٤٥: وقد تكلف بعضهم لذكر شيء من تلك المأرب التي أبهمت، فقيل كانت تضيء بالليل، وتحرس له الغنم إذا نام، =

قولان: أحدهما: أنها كانت من آس الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: [أنها] كانت من عوسج. فإن قيل: المآرب جمع، فكيف قال: «أخرى» ولم يقل: «أخر»؟ فالجواب: أن المآرب في معنى جماعة، فكأنه قال: جماعة من الحاجات أخرى، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَتَيْهَا يَتَوَسَّيْنَ﴾ قال المفسرون: ألقاها، ظناً منه أنه قد أمر برفضها، فسمع حساً فالتفت فإذا هي كاعظم ثعبان تمر بالصخرة العظيمة فتبتلعها، فهرب منها. وفي وجه الفائدة في إظهار هذه الآية ليلة المخاطبة قولان: أحدهما: لثلا يخاف منها إذا ألقاها بين يدي فرعون. والثاني: ليريه أن الذي أبعثك إليه دون ما أريتك، فكما ذللت لك الأعظم وهو الحية، أدللت لك الأدنى. ثم إن الله تعالى أمره بأخذها وهي على حالها حيّة، فوضع يده عليها فعادت عصاً، فذلك قوله: ﴿سَتُؤْتِيهِمَا سَيْرَهُمَا الْأُزْلَى﴾ قال الفراء: طريقتهما، يقول: تردّها عصى كما كانت. قال الزجاج: «وسيرتها» منصوبة على إسقاط الخافض وإفشاء الفعل إليها، المعنى: سئديها إلى سيرتها. فإن قيل: إنما كانت العصا واحدة، وكان إلقاؤها مرّة، فما وجه اختلاف الأخبار عنها، فإنه يقول في [الأعراف: ١٠٧]: ﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَأَنَّ مُتَّيِّنٌ﴾، وهاهنا: «حية»، وفي مكان آخر: ﴿كَأَنَّهُمَا جَاءَتْ﴾ [النمل: ٢٠]، والجآن ليست بالعظيمة، والثعبان أعظم الحيات؟ فالجواب: أن صفتها بالجان عبارة عن ابتداء حالها، وبالثعبان إخبار عن انتهاء حالها، والحية اسم يقع على الصغير والكبير والذكر والأنثى. وقال الزجاج: خَلَقَهَا خَلَقَ الثَّعْبَانَ الْعَظِيمِ، واهترازا وحركتها وخفتها كاهتراز الجآن وخفتها. قوله تعالى: ﴿وَأَضْمُكُمْ يَدَكُمْ إِلَىٰ جَنَاحِكُمْ﴾ قال الفراء: الجناح من أسفل العَضُدِ إلى الإبط. وقال أبو عبيدة: الجناح ناحية الجنب، وأنشد:

أَضْمُهُ لِّلصَّذْرِ وَالجَّوَّاحِ^(١)

قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ بَيْضَةً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ﴾ أي: من غير برص ﴿أَيَّةٌ أُخْرَى﴾ أي: دلالة على صدق سوى العصا. قال الزجاج: ونصب «آية» على معنى: آيتناك آية، أو نوتيك [آية].

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَبَرِيءٌ مِنْ آلِ الْكُفْرِ﴾. إن قيل: لِمَ لم يقل: «الكُفْر» فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه كقولهم: «مَنَارِبُ أُخْرَى» وقد شرحناه، هذا قول الفراء. والثاني: أن فيه إضمار تقديره: لنريك من آياتنا الآية الكبرى. وقال أبو عبيدة: فيه تقديم وتأخير، تقديره: لنريك الكبرى من آياتنا. والثالث: إنما كان ذلك لوفاق رأس الآي، حكى القولين الثعلبي.

﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ ﴿وَيَرَىٰ لَحْمًا أَنرَىٰ﴾ ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ ﴿يَقْفَهُوا قَوْلِي﴾ ﴿وَجَعَلَ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِ﴾ ﴿هُنُورًا أَمْحَىٰ﴾ ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرَىٰ﴾ ﴿وَأَشْرَفَكَ فِي أَنرَىٰ﴾ ﴿كَيْ سَمِعَكَ كَيْبَرًا﴾ ﴿وَتَذَكَّرَكَ كَيْبَرًا﴾ ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ أي: جاوز الحد في العصيان.

قوله تعالى: ﴿اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ قال المفسرون: ضاق موسى صدرًا بما كلف من مقاومة فرعون وجنوده، فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه للحق حتى لا يخاف فرعون وجنوده. ومعنى قوله: ﴿وَيَرَىٰ لَحْمًا أَنرَىٰ﴾: سهّل عليّ ما بعثني له. ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ قال ابن قتبية: كانت فيه رُتَّة^(٢). قال المفسرون: كان فرعون قد وضع موسى في حجره وهو صغير، فجر^(٣) لحية فرعون بيده، فهمّ بقتله، فقالت له آسية: إنه لا يعقل، وسأريك بيان ذلك، قدّم إليه جمرتين ولؤلؤتين، فإن اجتنب الجمرتين عرفت أنه يعقل، فأخذ موسى جمره فوضعها في فيه فأحرقت لسانه وصار فيه عقدة،

= وبغيرها تفصير شجرة نخله، وغير ذلك من الأمور الغارقة للمادة، والظاهر أنها لم تكن كذلك، ولو كانت كذلك لما استنكر موسى صيرورتها ثعباناً، فما كان يفرضها هارباً، ولكن كل ذلك من الأخبار الإسرائيلية، وكذلك قول بعضهم: إنها كانت لأدم ﷺ، وقول الآخر: إنها هي الدابة التي تخرج قبل يوم القيامة.

(١) الرجز غير منسوب في: «الطبري» ١٥٧/١٦، «مجاز القرآن» ١٨/٢، «القرطبي» ١٩١/١١.

(٢) الرُتَّة، بالضم: عجلة في الكلام، وقيل: أناة، وقيل: هو أن يقبل اللام ياء.

(٣) في الأصل: فمد، وسأنتي بمد قليل «جر».

فسأل خَلْفَهَا ليفهموا كلامه^(١). وأما الوزير، فقال ابن قتيبة: أصل الوِزَارَة من الوِزْر وهو الجَمَل، كان الوزير قد حمل عن السلطان الثقل. وقال الزجاج: اشتقاقه من الوِزْر، والوَزْر: الجبل الذي يُعْتَصَم به لِيُنْجَى من الهلكة، وكذلك وزير الخليفة، معناه: الذي يعتمد عليه في أموره ويلتجئ إلى رأيه. ونصب «هارون» من جهتين: إحداهما: أن تكون «اجعل» تتعدى إلى مفعولين، فيكون المعنى: اجعل هارون أخي وزيري، فينتصب «وزيراً» على أنه مفعول ثانٍ. ويجوز أن يكون «هارون» بدلاً من قوله: «وَزِيْرًا»، فيكون المعنى: اجعل لي وزيراً من أهلي، [ثم] أبدل هارون من وزير؛ والأول أجود. قال الماوردي: وإنما سأل الله تعالى أن يجعل له وزيراً، لأنه لم يُرد أن يكون مقصوراً على الوزارة حتى يكون شريكاً في النبوة، ولولا ذلك لجاز أن يستوزر من غير مسألة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو بفتح ياء «أخي».

قوله تعالى: ﴿أَشَدُّ بِهِ آتْرَى﴾ قال الفراء: هذا دعاء من موسى، والمعنى: أشدُّ به يا ربُّ أزري، وأشركه يا ربُّ في أمري. وقرأ ابن عامر: «أشدد» بالالف مقطوعة مفتوحة، «وأشركه» بضم الألف، وكذلك يبتدئ بالالفين. قال أبو علي: هذه القراءة على الجواب والمجازاة، والوجه الدعاء دون الإخبار، لأن ما قبله دعاء، ولأن الإشراك في النبوة لا يكون إلا من الله ﷻ. قال ابن قتيبة: والأزْر: الظهر، يقال: آزرت فلاناً على الأمر، أي: قوّيته عليه وكنت له فيه ظهراً.

قوله تعالى: ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي آتْرَى﴾ أي: في النبوة معي ﴿كَيْ سِحْحَكَ﴾ أي: نصلي لك ﴿وَنَذْرَكَ﴾ بالسنتنا حامدين لك على ما أوليتنا من نعمك ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَعِيْرًا﴾ أي: عالماً إذ خصصتنا بهذه النعم.

﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾ ولقد منّا عليك مرّة أخرى ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوْحَى﴾ أي أن آتدفيه في التابوت فأقوليه في اليّ فلقية اليّ بالساحل يأخذهُ عدوٌ لي وعدوٌ لم وألقيت عليك محبةً مني ولصنع علي عيني ﴿إِذْ تَسْتَفِي لُفْتُكَ فَقَوْلُ هَلْ أَدْلُكُ عَلَيَّ مَنْ يَكْفُلُهُ فَرِحْتُمَنَّا إِذْ أَيْنَا كَيْ نَقَرَّ عَيْنَنَا وَلَا نَحْزَنُ وَقُلْنَا فَمَا فَجَعِنَا مِنَ الْعَمْرِ وَفَنَكَّ ثُلُومًا فَلَيْتَ سَيِّئِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَيَّ قَدَرٍ يَا مُوسَى﴾ وأسئلتك لنفسي ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَكُفْرُكَ يَا بَنِيَّ وَلَا نَبِيًّا فِي ذِكْرِي﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: طلبتكَ، وهو: «فُعل» من «سألت»، أي: أعطيت ما سألت.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ﴾ أي: أنعمنا عليك ﴿مَرَّةً أُخْرَى﴾ قبل هذه المرّة. ثم بين متى كانت بقوله: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوْحَى﴾ أي: ألهمناها ما يلهم مما كان سبباً لنجاتك، ثم فسر ذلك بقوله: ﴿إِنْ آتَدِيهِ فِي التَّابُوتِ﴾ وقذف الشيء: الرمي به. فإن قيل: ما فائدة قوله: «ما يوحي» وقد علم ذلك؟ فقد ذكر عنه ابن الأنباري جوابين: أحدهما: أن المعنى: أوحينا إليها الشيء الذي يجوز أن يوحي إليها، إذ ليس كل الأمور يصلح وحي إليها، لأنها ليست بنبي، وذلك أنها ألهمت. والثاني: أن «ما يوحي» أفاد توكيداً، كقوله: ﴿فَنَسْنَاهَا مَا عَشْنَى﴾ [النجم: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿فَلْيَقِهِ أَيُّمٌ﴾ قال ابن الأنباري: ظاهر هذا الأمر، ومعناه معنى الخبر، تأويله: يلقيه [اليوم]، ويجوز أن يكون البحر مأموراً بآلة ركبها الله تعالى فيه، فسمع وعقل، كما فعل ذلك بالحجارة والأشجار. فأما الساحل، فهو: شط البحر. ﴿يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَمْ﴾ يعني: فرعون. قال المفسرون: اتخذت أمه تابوتاً وجعلت فيه قطناً محلوجاً، ووضعت فيه موسى وأحكمت بالقار شقوق التابوت، ثم ألقت في النيل، وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون، فبينما هو جالس على رأس البركة مع امرأته آسية، إذا بالتابوت، فأمر الغلمان والجواري بأخذه، فلما فتحوه رأوا صبياً من أصبح الناس وجهاً؛ فلما رآه فرعون أحبه حباً شديداً، فذلك قوله: ﴿وَأَلْقَيْتَ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾، [قال أبو عبيدة: ومعنى «ألقى عليك» أي: جعلت لك محبةً مني]. قال ابن عباس: أحبه وحببه إلى خلقه، فلا يلقاه أحد إلا أحبه من مؤمن وكافر. وقال قتادة: كانت في عينه ملاحه، فما رآه أحد إلا حبه.

قوله تعالى: ﴿وَلِصْنَعِ عَلَيَّ عَيْنِي﴾ وقرأ أبو جعفر: «ولصنع» بسكون اللام والعين والإدغام. قال قتادة: لتُخذى على

(١) وقد استحباب الله له ذلك في قوله: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾.

محبتي وإرادتي. قال أبو عبيدة: على ما أريد وأجب. قال ابن الأنباري: هو من قول العرب: عُذِي فلان على عيني، أي: على المحبة مني. وقال غيره: لثرتي وتغذي بمرأى مني، يقال: صنع الرجل جاريته، إذا ربأها؛ وصنع فرسه: إذا داوم على علفه ومراعاته، والمعنى: ولتصنع على عيني، قَدَرْنَا مشي أختك وقولها: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ﴾ لأن هذا كان من أسباب تربيته على ما أراد الله ﷻ. فأما أخته، فقال مقاتل: اسمها مريم. قال الفراء: وإنما اقتصر على ذكر المشي، ولم يذكر أنها مشت حتى دخلت على آل فرعون فدللتهم على الظئر^(١)، لأن العرب تجتزئ بحذف كثير من الكلام، وبقليله، إذا كان المعنى معروفاً، ومثله قوله: ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُون﴾ [يوسف: ٤٥]، ولم يقل: فأرسل حتى دخل على يوسف. قال المفسرون: سبب مشي أخته أن أمه قالت لها: فُصِّيه، فاتبعت موسى على أثر الماء، فلما التقطه آل فرعون جعل لا يقبل ثدي امرأة، فقالت لهم أخته: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ﴾ أي: يُرْضِعُهُ ويضمه إليه، فقيل لها: ومن هي؟ فقالت: أمي، قالوا: وهل لها لبن؟ قالت: لبن أخي هارون، وكان هارون أسراً من موسى بثلاث سنين، فأرسلوها، فجاءت بالأم فقبل ثديها، فذلك قوله: ﴿وَرَجَعْتَنِي إِلَىٰ آبَائِهِ لِيُؤْتُوا عَسَىٰ يَؤْتِيكَ الْبُكُورُ﴾ [يوسف: ٢١]، وقيل: وكان مغموماً مخافة أن يُقتل به، فنجاه الله بأن هرب إلى مَدْيَنَ، ﴿وَوَفَّيْتَهُ فُتُورًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: اختبرناك اختباراً، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أخلصناك إخلاصاً، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثالث: ابتليناك ابتلاءً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال الفراء: ابتليناك بغم القتل ابتلاءً. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: الفتون: وقوعه في محنة بعد محنة خلَّصه الله منها، أولها أن أمه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال، ثم إلقاءه في البحر، ثم منعه الرضاع إلا من ثدي أمه، ثم جرُّه لحية فرعون حتى همَّ بقتله، ثم تناوله الجمرة بدل الدرَّة، ثم قتله القطبي، ثم خروجه إلى مَدْيَنَ خائفاً؛ وكان ابن عباس يقصُّ هذه القصص على سعيد بن جبير، ويقول له عند كل ثلاثة: وهذا من الفُتون يا ابن جبير؛ فعلى هذا يكون «فتنًاك» خلَّصناك من تلك المحن كما يُفتن الذهب بالنار فيخلص من كل خبث. والفتون: مصدر.

قوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ سِينِينَ﴾ تقدير الكلام: فخرجت إلى أهل مدين. ومدين: بلد شعيب، وكان على ثمان مراحل من مصر، فهرب إليه موسى. وقيل: مدين: اسم رجل، وقد سبق هذا [الأعراف: ٨٦]. وفي قدر لبشه هناك قولان: أحدهما: عشر سنين؛ قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: ثمان وعشرون سنة، عشر منهن مهر امرأته، وثمان عشرة أقام حتى وُلد له، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جِئْتَهُ عَلَىٰ قَدَرٍ﴾ أي: جئت لميقات قدرته لمجيئك قبل خَلْقِكَ، وكان ذلك على رأس أربعين سنة، وهو الوقت الذي يوحى فيه إلى الأنبياء، هذا قول الأكثرين. وقال الفراء: «على قَدَرٍ» أي: على ما أراد الله به من تكليمه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْطَفَيْتَكَ لِنَفْسِي﴾ (١) أي: اصطفيتك واختصصتك، والاصطناع: اتخاذ الصنيعة، وهو الخير تسديه إلى إنسان. وقال ابن عباس: اصطفيتك لرسالتي وحيي ﴿أَذْهَبَ أَنتَ وَأَحْوَكُ بِرَأْيِي﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها العصا واليد. وقد يُذكر الاثنان بلفظ الجمع. والثاني: العصا واليد وحلُّ العقدة التي ما زال فرعون وقومه يعرفونها، ذكرهما ابن الأنباري. والثالث: الآيات التسع. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْتَ﴾ قال ابن قتيبة: لا تَضَعُفا ولا تَفْتُرًا؛ يقال: ونى بني في الأمر؛ وفيه لغة أخرى: ونى، يونى. وفي المراد بالذكر هاهنا قولان: أحدهما: أنه الرسالة إلى فرعون. والثاني: أنه القيام بالفرائض والتسبيح والتهليل.

﴿أَذْهَبَا إِلَيْكَ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (٢) ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسًا لِّمَلَأَهُ يَبْذُكَرُ أَوْ يَخْتَضِرُ﴾ (٣) ﴿فَالَا رَبَّنَا إِنَّا أَعْجَبْنَا نَفْسًا أَوْ أَن يَطْعَنَىٰ﴾ (٤) ﴿قَالَ لَا تَحْقُقَانِي مَعَكُمْ أَسْمَعُ رَأَىٰ﴾ (٥) ﴿فَأَيُّهُمَا قَوْلَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَاتٍ مِّنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْمَلَأَكَ﴾ (٦) ﴿إِنَّا قَدْ أَرْسَلْنَا أَنْ الْمَدَابِّ عَلَيَّ مَنِ كَذَّبَ وَقَوْلِكَ﴾ (٧)

(١) الظئر: العاطفة على ولد غيرها المرعضة له في الناس وغيرهم للذكر والأُنثى.

قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ فائدة تكرار الأمر بالذهاب، التوكيد. وقد فسرنا قوله: ﴿إِنَّهُ لَطَفَ﴾ [طه: ٢٤].

قوله تعالى: ﴿فَقَوْلًا لَّكَ قَوْلًا لِّنَا﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «لينا» بإسكان الياء، أي: لطيفاً رقيقاً. وللمفسرين فيه خمسة أقوال: أحدها: قولاً له: قل: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له»، رواه خالد بن معدان عن معاذ، والضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنه قوله: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَرْكَبَ ٱللَّهُ وَأَمَّا إِلَهُكَ إِلَّا رَبُّكَ فَخَشِيَ ٱللَّهُ﴾ [النازعات]، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. والثالث: كنيته، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال السدي. فأما اسمه، فقد ذكرناه في [البقرة: ٤٩]. وفي كنيته أربعة أقوال: أحدها: أبو مَرَّة، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أبو مصعب، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أبو العباس. والرابع: أبو الوليد، حكاهما الثعلبي. والقول الرابع: قولاً له: إن لك رباً، وإن لك معاداً، وإن بين يديك جنةً وناراً، قاله الحسن. والخامس: أن القول اللين: أن موسى أتاه، فقال له: تؤمن بما جئتُ به وتعبد ربَّ العالمين، على أن لك شياكب فلا تهرم، وتكون ملكاً لا يُنزع منك حتى تموت، فإذا متَّ دخلت الجنة، فأعجبه ذلك؛ فلما جاء هامان، أخبره بما قال موسى، فقال: قد كنت أرى أن لك رايأ، أنت ربُّ أردت أن تكون مريبوأ؟! فقلبه عن رايه، قاله السدي. وحكي عن يحيى بن معاذ أنه قرأ هذه الآية، فقال: إلهي هذا رفقتك بمن يقول: أنا إله، فكيف رفقتك بمن يقول: أنت إله.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ قال الزجاج: «لعلَّ» في اللغة: ترجُّ وطمع، تقول: لعلِّي أصير إلى خير، فخطب الله ﷻ العباد بما يعقلون. والمعنى عند سيويه: اذها على رجائك وطمعك. والعلم من الله تعالى من وراء ما يكون، وقد علم أنه لا يتذكر ولا يخشى، إلا أن الحجة إنما تجب عليه بالآية والبرهان، وإنما تُبعث الرسل وهي لا تعلم الغيب ولا تدري أيقبل منها، أم لا، وهم يرجون ويطمعون أن يُقبل منهم، ومعنى «لعلَّ» متصوّر في أنفسهم، وعلى تصوّر ذلك تقوم الحجة. قال ابن الأنباري: ومذهب الفراء في هذا: كي يتذكّر. وروى خالد بن معدان عن معاذ قال: والله ما كان فرعون ليخرج من الدنيا حتى يتذكّر أو يخشى، لهذه الآية، وإنه تذكّر وخشي لَمَّا أدركه الغرق. وقال كعب: والذي يحلف به كعب، إنه لمكتوب في التوراة: فقولا له قولاً لينا، وسأقسي قلبه فلا يؤمن. قال المفسرون: كان هارون يومئذ غائباً بمصر، فأوحى الله تعالى إلى هارون أن يتلقَى موسى، فتلقاه على مرحلة، فقال له موسى: إن الله تعالى أمرني أن آتي فرعون، فسألته أن يجعلك معي؛ فعلى هذا يحتمل أن يكونا حين التقيا قالا: ربنا إننا نخاف. قال ابن الأنباري: ويجوز أن يكون القائل لذلك موسى وحده؛ وأخبر الله عنه بالثنية لَمَّا ضم إليه هارون، فإن العرب قد تُوقع الثنية على الواحد، فنقول: يا زيد قوما، يا حرسِي اضربا عنقه.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَفْرَطَ عَيْنًا﴾ وقرأ عبد الله بن عمرو، وابن السميع، وابن يعمر، وأبو العالية: «أن يُفْرِط» برفع الياء وكسر الراء. وقرأ عكرمة، وإبراهيم النخعي: «أن يَفْرَطَ» بفتح الياء والراء. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وابن محيصن: «أن يُفْرِطَ» برفع الياء وفتح الراء. قال الزجاج: المعنى، أن يبادر بعقوبتنا، يقال: قد فرط منه أمر، أي: قد بَدَرَ؛ وقد أفرط في الشيء: إذا اشتطَّ فيه؛ وفرط في الشيء: إذا قصر؛ ومعناه كُله: التقدم في الشيء، لأن الفَرَطَ في اللغة: المتقدّم، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «أنا فرطكم على الحوض»^(١).

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَنْ يَفْطَنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يستعصي، قاله مقاتل. والثاني: يجاوز الحدَّ في الإساءة إلينا. قال ابن زيد: نخاف أن يعجل علينا قبل أن نبلغه كلامك وأمرك.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ أي: بالنصرة والعون «أَتَيْتُمْ» أقوالكم «وَأَرْبُ» أفعالكم. قال الكلبي: أسمع جوابه لكما، وأرى ما يفعل بكما.

(١) رواه أحمد في «المسند» ٣١٣/٤، والبخاري ٤١٤/١، ومسلم ١٧٩٢/٤ من حديث جناب بن عبد الله الجبلي رضي الله عنه، وله روايات أخرى بأطول منه في «الصحيحين» من حديث سهل، وعبد الله بن مسعود، وحذيفة، وعبد الله بن عمرو بن العاص، وأبي سعيد الخدري وغيرهم، والفرط والفرط: هو الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم المياض والدلاء ونحوها من أمور الاستقاء. فمعنى فرطكم على الحوض: سابتكم إليه كالمهيئ له.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: خلّ عنهم ﴿وَلَا تَعَذِّبَهُمْ﴾ وكان يستعملهم في الأعمال الشاقّة، ﴿قَدْ جَعَلْنَاكَ يَا كَارِهُنَّ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: هي العصا. قال مقاتل: أظهر اليد في مقام، والعصا في مقام.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ قال مقاتل: على من آمن بالله. قال الزجاج: وليس يعني به التحيّة، وإنما معناه: أن من اتّبع الهدى، سلّم من عذاب الله وسخطه، والدليل على أنه ليس بسلام، أنه ليس بابتداء لقاء وخطاب.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ﴾ أي: بما جئنا به وأعرض عنه.

﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ﴾ قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ قال علّمها عند ربّي في كتب لا يعيّل ربّي ولا ينسى ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَوَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّىٰ﴾ ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿مِنَافَاةً وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَمِثْلَ مَا نَحْنُ بِمُخْرِجِكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا﴾ في الكلام محذوف معناه معلوم، وتقديره: فأتيها فأدّيا الرسالة. قال الزجاج: وإنما لم يقل: فأتيها، لأن في الكلام دليلاً على ذلك، لأن قوله: «فمن ربكما» يدل على أنهما آتياه وقالاه.

قوله تعالى: ﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أعطى كل شيء صورته، فخلق كل جنس من الحيوان على غير صورة جنسه، فصورة ابن آدم لا كصورة البهائم، وصورة البعير لا كصورة الفرس، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جبير. والثاني: أعطى كل ذكر زوجته، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال السدي، فيكون المعنى: أعطى كل حيوان ما يشاكله. والثالث: أعطى كل شيء ما يضلّجه، قاله قتادة. وفي قوله: ﴿ثُمَّ هَدَيْنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: هدى كيف يأتي الذكّر الأنثى، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. والثاني: هدى للمتكح والمطعم والمسكن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: هدى كل شيء إلى معيشته، قاله مجاهد. وقرأ عمر بن الخطاب، وابن عباس، والأعمش، وابن السميع، ونصير عن الكسائي: «أعطى كل شيء خلقه» بفتح اللام. فإن قيل: ما وجه الاحتجاج على فرعون من هذا؟ فالجواب: أنه قد ثبت وجود خلق وهداية، فلا بد من خالق وماؤ.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ اختلفوا فيما سأل عنه من حال القرون الأولى على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه سأله عن أخبارها وأحاديثها، ولم يكن له بذلك علم، إذ التوراة إنما نزلت عليه بعد هلاك فرعون، فقال: ﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾، هذا مذهب مقاتل. وقال غيره: أراد: إني رسول، وأخبار الأمم علم غيب، فلا علم لي بالغيب. والثاني: أن مراده من السؤال عنها: لم عبّدت الأصنام، ولم لم يُعبد الله إن كان الحق ما وصفت؟ والثالث: أن مراده: ما لها لا تُبعث ولا تُحاسب ولا تجازى؟ فقال: علمها عند الله، أي: علم أعمالها. وقيل: الهاء في «علمها» كناية عن القيامة، لأنه سأله عن بعث الأمم، فأجابته بذلك. وقوله: ﴿فِي كِتَابٍ﴾ أراد: اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿لَا يَعْزِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ وقرأ عبد الله بن عمرو^(١)، وعاصم الجحدري، وقاتدة، وابن محيصن: «لا يضلُّ» بضم الياء وكسر الضاد، أي: لا يضيّعه. وقرأ أبو المتوكّل، وابن السميع: «لا يضلُّ» بضم الياء وفتح الضاد. وفي هذه الآية تأكيد للجزاء على الأعمال، والمعنى: لا يخطئ ربي ولا ينسى ما كان من أمرهم حتى يجازيهم بأعمالهم. وقيل: أراد: لم يجعل ذلك في كتاب لأنه يضل وينسى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «مهاداً». وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «مهداً» بغير ألف. والمهاد: الفراش، والمهد: الفرش. ﴿وَسَوَّكَ لَكُمْ﴾ أي: أدخل لأجلكم في الأرض طرفاً تسلكونها، ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر. وهذا آخر الإخبار عن موسى. ثم أخبر الله تعالى عن نفسه بقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ﴾ يعني: بالماء ﴿أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّىٰ﴾ أي: أصنافاً مختلفة في الألوان والطعوم، كل صنف

منها زوج. و«شتى» لا واحد له من لفظه. «كُلُوا» أي: مما أخرجنا لكم من الثمار «وَأَرْعَوْا أَنْفُسَكُمْ» يقال: رعى الماشية، يرعاها: إذا سرحها في المرعى. ومعنى هذا الأمر: التذكير بالنعم، «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ» أي: لَعِبْرًا في اختلاف الألوان والطعم «لِأُولِي الْأَبْصَارِ» قال الفراء: لدوي المقول، يقال للرجل: إنه لدو نُهيّة: إذا كان ذا عقل. قال الزجاج: واحد النهية: نُهيّة، يقال: فلان ذو نُهيّة، أي: ذو عقل ينتهي به عن المقابح، ويدخل به في المحاسن؛ قال: وقال بعض أهل اللغة: ذو النُهيّة: الذي يُنتهى إلى رأيه وعقله، وهذا حسن أيضاً.

قوله تعالى: «وَبِنَا حَقَّانَكُم» يعني: الأرض المذكورة في قوله: «جَعَلْنَا لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا». والإشارة بقوله: «خلقناكم» إلى آدم، والبشر كلهم منه. «وَفِيهَا تُبَدَّلُ» بعد الموت «وَبِنَا حَقَّانَكُم تَارَةً» أي: مرة «أُخْرَى» بعد البعث، يعني كما أخرجناكم منها أولاً عند خلق آدم من الأرض.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مَائِدَنَا كَلِّمًا كَذَبًا وَأَنَّ ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجْتَنَّا بِسِحْرِنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْؤِنُ ﴿٥٧﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْجِدًا لَا يُخْلِفُهُ مَحْنٌ وَلَا آسَ مَكَانًا سَوِيًّا ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ سَحِيًّا ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّى وَرَمَى النَّجْمَ كَيْدَهُمْ ثُمَّ أَنَّى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْعَلُوا عَلَى اللَّهِ كَيْدًا فَيَسْجُرَكُمْ بَعْدَئِذٍ وَوَدَّ حَابِبٌ مَنِ انْتَرَى ﴿٦١﴾ فَتَلَاوَعُوا أَمْهَمَّ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَأَ النَّجْوَى ﴿٦٢﴾ قَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا لَسِحْرَانِ بُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ النَّجْلَ ﴿٦٣﴾ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتَوْنَا سَفَاً وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ﴿٦٤﴾﴾

قوله تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا كَلِّمًا» يعني: فرعون «مَائِدَنَا كَلِّمًا» يعني: التسع الآيات، ولم ير كل آية الله، لأنها لا تُحصى، «فَكَذَّبَ» أي: نسب الآيات إلى الكذب، وقال: هذا سحر «وَأَنَّ» أن يؤمن «قَالَ أَجْتَنَّا بِسِحْرِنَا مِنْ أَرْضِنَا» يعني: مصر «بِسِحْرِكَ» أي: تريد أن تغلب على ديارنا بسحرك فتملكها وتخرجنا منها «فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ» أي: فلنقابلن ما جئت به من السحر بمثله «فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْجِدًا» أي: اضرب بيننا وبينك أجلاً وميقاناً «لَا تُخْلِفُهُ» أي: لا نجاوزه «مَحْنٌ وَلَا آسَ مَكَانًا» وقيل: المعنى: اجعل بيننا وبينك موعداً مكاناً نتواعد لحضورنا ذلك المكان، ولا يقع مئاً خلاف في حضوره. «سَوِيًّا» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي بكسر السين. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمره، وخلف، ويعقوب: «سَوِيًّا» بضمها. وقرأ أبو بن كعب، وأبو المتوكل؛ وابن أبي عبيدة: «مكاناً سَوَاءً» بالمد والهمز والنصب والتنوين وفتح السين. وقرأ ابن مسعود مثله، إلا أنه كسر السين. قال أبو عبيدة: هو اسم للمكان النصف فيما بين الفريقين، والمعنى: مكاناً تستوي مسافته على الفريقين، فتكون مسافة كل فريق إليه كمسافة الفريق الآخر. «قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» قرأ الجمهور برفع الميم. وقرأ الحسن، ومجاهد، [وقتادة]، وابن أبي عبيدة، وهبيرة عن حفص بنص الميم. وفي هذا اليوم أربعة أقوال: أحدها: يوم عيد لهم، رواه أبو صالح عن ابن عباس، والسدي عن أشياخه، وبه قال مجاهد، وقتادة، وابن زيد. والثاني: يوم عاشوراء، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثالث: يوم النيروز، ووافق ذلك يوم السبت أول يوم من السنة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والرابع: يوم سوق لهم، قاله سعيد بن جبيرة. وأما رفع اليوم، فقال البصريون: التقدير: وقت موعدهم يوم الزينة، فتاب الموعد عن الوقت، وارتفع به ما كان يرتفع بالوقت إذا ظهر. فأما نصبه، فقال الزجاج: المعنى: موعدهم يقع يوم الزينة، «وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ» موضع «أَنْ» رفع، المعنى: موعدهم حشر الناس «سَحِيًّا» أي: إذا رأيت الناس قد حُشروا سحياً. ويجوز أن تكون «أَنْ» في موضع خفض عطفاً على الزينة، المعنى: موعدهم يوم الزينة ويوم حشر الناس سحياً. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «وَأَنْ تُحَشِّرَ» بناء مفتوحة ورفع الشين ونصب «الناس». وعن ابن مسعود، والنخعي: «وَأَنْ يُحَشِّرَ» بالياء المفتوحة ورفع الشين ونصب «الناس». قال المفسرون: أراد بالناس: أهل مصر، وبالضحى: ضحى اليوم، وإنما علّقه بالضحى، ليتكامل ضوء الشمس واجتماع الناس، فيكون أبلغ في الحجة وأبعد من الريبة. «فَتَوَلَّى وَرَمَى النَّجْمَ» فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: تولى عن الحق الذي أمر به. والثاني: أنه انصرف إلى منزله لاستعداد ما يلقي به موسى، «فَجَمَعَ كَيْدَهُمْ» أي: مكره وحيلته «ثُمَّ أَنَّى» أي: حضر الموعد. «قَالَ لَهُمْ مُوسَى» أي: للسحرة. وقد ذكرنا عددهم في [الأعراف: ٤١٤].

قوله تعالى: ﴿وَيَلْمُكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على «الزمكم الله ويلا» ويجوز أن يكون على النداء، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَمَّا مَنَّ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِبًا﴾ [يس: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ قال ابن عباس: لا تشركوا معه أحداً.

قوله تعالى: ﴿فَيَسْجُدْكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «فيسجُدكم» بفتح الياء، من «سجت». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «فيسجُدكم» بضم الياء، من «أسجت». قال الفراء: وسجت أكثر، وهو الاستئصال، والعرب تقول: سجت الله، وأسجته، قال الفرزدق:

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ
مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا^(١)

هكذا أنشد البيت الفراء، والزجاج. ورواه أبو عبيدة: «إلا مسحت أو مجلف» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ﴾ يعني: السحرة تناظروا فيما بينهم في أمر موسى، وتشاوروا ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ أي: أخفوا كلامهم من فرعون وقومه. وقيل: من موسى وهارون. وقيل: «أسروا» هاهنا بمعنى «أظهروا». وفي ذلك الكلام الذي جرى بينهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قالوا: إن كان هذا ساحراً، فإنا سنغلبه، وإن يكن من السماء كما زعمتم، فله أمره، قاله قتادة. والثاني: أنهم لما سمعوا كلام موسى قالوا: ما هذا بقول ساحر، ولكن هذا كلام الرب الأعلى، فعرفوا الحق، ثم نظروا إلى فرعون وسلطانته، وإلى موسى وعصاه، فنكسوا على رؤوسهم، وقالوا إن هذان لساحران، قاله الضحاك، ومقاتل. والثالث: أنهم ﴿قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ...﴾ الآيات، قاله السدي. واختلف القراء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ﴾ فقرأ أبو عمرو ابن العلاء: «إن هذين» على إعمال «إن» وقال: إني لأستحي من الله أن أقرأ «إن هذان». وقرأ ابن كثير: «إن» خفيفة «هذان» بتشديد النون. وقرأ عاصم في رواية حفص: «إن» خفيفة «هذان» خفيفة أيضاً. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إن» بالتشديد «هاذان» بألف ونون خفيفة. فأما قراءة أبي عمرو، فاحتجاجة في مخالفة المصحف بما روي عن عثمان وعائشة، أن هذا من غلط الكاتب على ما حكيناه في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْفَرُوا﴾^(٢) في سورة [النساء: ١٦٢]. وأما قراءة عاصم، فمعناها: ما هذان إلا ساحران، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ نَطَّقْنَاكَ لَكِنَّ الْكَلْبِيِّنَ﴾ [الشعراء: ١٨٦] أي: ما نطقتك إلا من الكاذبين، وأنشدوا في ذلك:

ثَكَلْتُكَ أَتُكُّ إِنْ قَتَلْتَ لِمُسْلِمًا
حَلَّتْ عَلَيْهِ عُقُوبَةُ الْمُتَعَمِّدِ

أي: ما قتلت إلا مسلماً. قال الزجاج: ويشهد لهذه القراءة، ما روي عن أبي بن كعب أنه قرأ: «ما هذان إلا ساحران»، وري عنه: «إن هذان إلا ساحران»، ورويت عن الخليل: «إن هذان» بالتخفيف، والإجماع على أنه لم يكن أحد أعلم بالنحو من الخليل. فأما قراءة الأكثرين بتشديد «إن» وإثبات الألف في قوله: «هاذان» فروى عطاء عن ابن عباس أنه قال: هي لغة بلحارث بن كعب. وقال ابن الأنباري: هي لغة لبني الحارث بن كعب، وافقتها لغة قريش. قال الزجاج: وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب، وهو رأس من رؤوس الرواة: أنها لغة لكنانة، يجعلون ألف الاثنين في الرفع والنصب والخفض على لفظ واحد، يقولون: أتاني الزيدان، ورأيت الزيدان، ومررت بالزيدان، وأنشدوا:

فَأَطْرَقَ إِطْرَاقَ الشُّجَاعِ وَلَوْ رَأَى
مَسَاغًا لِنَابِأَةِ الشُّجَاعِ لَصَمَّمَا^(٣)

(١) «ديوانه» ٥٥٦، و«الطبري» ١٧٨/١٦، و«مجاز القرآن» ٢١/٢، و«شرح المفضليات» ٣٩٦، و«الجمهرة» ١٠٧/٢، و«اللسان» و«التاج»: جلف، سحت، و«القرطبي» ٢١٥/١١، و«الجزائنة» ٣٤٧/٢، ويروي «إلا مسحت أو مجلف» كما في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة. ومن رواه كذلك، جعل معنى «لم يدع»: لم يتناز، أو يقر، أو يستقر، ومن رواه «إلا مسحتاً» جعل «لم يدع» بمعنى: لم يترك، لم يبق، ورفع قوله: «أو مجلف» بإضمار، كأنه قال: أو هو مجلف. ومال مسحت، ومسحت: مُنْعَبٌ به، مهلك. والمجلف: الذي بقيت منه بقية. يريد: لم يترك إلا شيئاً متصلاً هالكاً، أو شيئاً بقيت منه بقية.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ: ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَٰجِرِينَ﴾ لحن، وأن عثمان رضي الله عنه قال: إن في المصحف لحناً سقيمته العرب بألسنتها، وهذا خبر باطل لا يصح من وجوه. انظر الجزء (٢٥٢/٢ - ٢٥٣) من هذا التفسير، فإنك تجد في التعليق على هذا الخبر كلاماً طويلاً، لشيخ الإسلام ابن تيمية، والحافظ السخاوي، والطبري، وغيرهم، في رد ما نسب إلى عثمان رضي الله عنه.

(٣) البيت للمتلمس، وهو في «الطبري» ١٨٠/١٦، و«القرطبي» ٢١٧/١١، و«اللسان»: صمم، ومعنى: أطرق: سكت فلم يتكلم وأرخی عينيه ينظر إلى =

ويقول هؤلاء: ضربته بين أذناه. وقال النحويون القدماء: هاهنا هاء مضمرة، المعنى: إنه هذان لساحران. وقالوا أيضاً: إن معنى «إن»: نعم «هذان لساحران»، وينشدون:

وَقُلْنَا شَيْبٌ قَد عَلَا
كَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ^(١)

قال الزجاج: والذي عندي، وكنت عرضته على عالما محمد بن يزيد، وعلى إسماعيل بن إسحاق بن حماد بن زيد، فقبلاه، وذكرنا أنه أجود ما سمعناه في هذا، وهو أن «إن» قد وقعت موقع «نعم»، والمعنى: نعم هذان لهما الساحران، ويلى هذا في الجودة مذهب بني كنانة. وأستحسن هذه القراءة، لأنها مذهب أكثر القراء، وبها يُقرأ. وأستحسن قراءة عاصم، والخليل، لأنهما إمامان، ولأنهما وافقا أبي بن كعب في المعنى. ولا أجيز قراءة أبي عمرو لخلاف المصحف. وحكى ابن الأنباري عن الفراء قال: «الف» «هذان» هي ألف «هذا» والنون فرقت بين الواحد والجمع.

قوله تعالى: ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَيْكُم﴾ وقرأ أبان عن عاصم: «ويذهبا» بضم الباء وكسر الهاء. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وعبد الله بن عمرو، وأبو رجاء العطاردي: «ويذهبا بالطريقة» بألف ولام، مع حذف الكاف والميم. وفي الطريقة قولان: أحدهما: بدينكم المستقيم، رواه الضحاك عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: بسنتكم ودينكم وما أنتم عليه، يقال: فلان حسن الطريقة. والثاني: بأمثلكم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: بأولي العقل، والأشراف، والأسنان. وقال الشعبي: يصرقان وجوه الناس إليهما. قال الفراء: الطريقة: الرجال الأشراف، تقول العرب للقوم الأشراف: هؤلاء طريقة قومهم، وطرائق قومهم. فأما «المثلى» فقال أبو عبيدة: هي تأنيت الأمثل. تقول في الإناث: خذ المثلى منهما، وفي الذكور: خذ الأمثل. وقال الزجاج: ومعنى المثلى والأمثل: ذو الفضل الذي به يستحق أن يقال: هذا أمثل قومه؛ قال: والذي عندي أن في الكلام محذوفاً، والمعنى: يذهبا بأهل طريقتكم المثلى، وقول العرب: هذا طريقة قومه، أي: صاحب طريقتهم.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ قرأ الأكثرون: «فأجمعوا» بقطع الألف من «أجمعت». والمعنى: ليكن عزمكم مجمعاً عليه، لا تختلفوا فيختل أمركم. قال الفراء: والإجماع: الإحكام والعزيمة على الشيء، تقول: أجمعت على الخروج، وأجمعت الخروج، تريد: أزمعت، قال الشاعر:

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمُنَى لَا تَنْفَعُ
هَلْ أَغْدُونَ يَزُوماً وَأَمْرِي مُجْمَعٌ^(٢)

يريد: قد أحكم وعزم عليه. وقرأ أبو عمرو: «فأجمعوا» بفتح الميم من «جمعت»، يريد: لا تدعوا من كيدكم شيئاً إلا جتم به. فأما كيدهم، فالمراد به: سحرهم، ومكرهم.

قوله تعالى: ﴿لَمَّ أَتَرْنَا صَفًّا﴾ أي: مفضطين مجتمعين، ليكون أنظم لأمورك، وأشد لهيبتكم. قال أبو عبيدة: «صفاً» أي: صفوفاً. وقال ابن تيبة: «صفاً» بمعنى: جمعاً. قال الحسن: كانوا خمسة وعشرين صفاً، كل ألف ساحر صفت. قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَمَ﴾ قال ابن عباس: فاز من غلب.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَمْشُونَ يَمًا أَنْ تَلْفَى وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَىٰ مَن أَلْفَىٰ﴾ قَالَ بَلْ أَلْفَاؤُا فَإِنَّا جَاهِلْمٌ وَعَصِيْبُهُمْ حَيْلٌ إِلَيْنَا مَن يَمْشُرُهُمْ أَنَهَا تَنْتَهَىٰ ﴿١٦﴾ فَأَرْجَسَ فِي نَفْسِهِ خَيْفَةً شُومَىٰ ﴿١٧﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ﴿١٨﴾ وَأَلَىٰ مَا فِي يَمِينِكَ نَلَقَفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَعِيرٌ وَلَا يُلَاقِي السَّاعِرَ حَيْثُ أَقْبَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْفَىٰ السَّعِيرُ حَيْثُ قَالُوا مَأْمَنَّا رَبِّبْ هُرُونَ وَمَوْمَىٰ ﴿٢٠﴾ قَالَ مَأْمَنَتْ لَمْ يَبْلُ أَنْ مَادَنَّ لَكُمْ إِنَّهُم لَكَيْدِكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّعِيرُ فَلَا تَقْلِبَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مَن خَلْفَ وَأَصْلَيْتِكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَتَلَعَلَّنَّ إِنِنَّا أَشَدُّ عَدَاوَةً وَأَبْقَىٰ ﴿٢١﴾

= الأرض، والشجاع: ضرب من الحيات. ومساغاً: اسم مكان، من ساغ يسوغ: إذا دخل ونفذ. وصمم: عض ونيب فلم يرسل ما عض. والبيت جارٍ على لغة بني الحارث بن كعب، ومن لفت لهم. والشاهد فيه أن قوله: «لناياه» متش مجرور اللام، وقد جاء بالألف.

(١) البيت لعبد الله بن قيس الرقيات، وهو في «القرطبي» ٢١٨/١١، و«روح المعاني» ٢٠١/١٦، و«اللسان»: أن، وقوله.

بَكَرَتْ عَلَيَّ عَوَادِلِي
أي: إنه قد كان كما تظن.

(٢) البيت في «معاني القرآن» للفراء ٤٧٣/١ غير منسوب، وهو في «الطبري» ١٨٣/١٦، و«القرطبي» ٢٢١/١١، و«اللسان»: جمع.

﴿بَلِّغْ الْقُرْآنَ﴾ قال ابن الأنباري: دخلت «بل» لمعنى: جحد في الآية الأولى، لأن الآية الأولى إذا تَوَلَّمَتْ وُجِدَتْ مشتملة على: إما أن تلقي، وإما أن لا تلقي.

قوله تعالى: ﴿وَعِصِيَّتَهُمْ﴾ قرأ الحسن، وأبو رجاء العطاردي، وأبو عمران الجوني، وأبو الجوزاء: «وَعِصِيَّتَهُمْ» برفع العين.

قوله تعالى: ﴿يُحْيِلْ لَيْلَهُ﴾ وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ، والحسن، وقتادة، والزهري، وابن أبي عمير: «تُخَيِّلُ» بالتاء، «إليه» أي: إلى موسى. يقال: حُيِّلَ إليه: إذا شُبِّهَ له. وقد استدلل قوم بهذه الآية على أن السحر ليس بشيء. وقال: إنما حُيِّلَ إلى موسى، فالجواب: أنا لا ننكر أن يكون ما رآه موسى تخيلاً، وليس بحقيقة، فإنه من الجائز أن يكونوا تركوا الزئبق في سلوخ الحيات حتى جرت، وليس ذلك بحيات. فأما السحر، فإنه يؤثّر، وهو أنواع. وقد سحر رسول الله ﷺ حتى أثر فيه^(١).

(١) فقد روى البخاري في «صحيحه» ١٩٢/١٠، ومسلم في «صحيحه» ١٧١٩/٤ عن عائشة رضي الله عنها قالت: سحر رسول الله ﷺ يهودي من يهود بني زريق يقال له: لبيد بن الأعصم، قالت: حتى كان رسول الله ﷺ يخيّل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله، حتى إذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - دعا رسول الله ﷺ، ثم دعا، ثم دعا، ثم قال: «يا عائشة، أشعرت أن الله أفانني فيما استفتيتني فيه! جاءني رجلان، فقمدا أحدهما عند رأسي، والآخر عند رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب (أي: مسحور) قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكر، قال: وأين هو؟ قال: في بئر ذروان»، قالت: فقلت: يا رسول الله أفلا أحرقت؟ قال: لا، أما أنا فقد عفاني الله، وكرهت أن أثير على الناس شراً، فأمرت بها فدفنت». وفي رواية للبخاري ١٩٩/١٠: «حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن» بدل «حتى كان يخيّل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله»، وهي موضحة ومبيّنة لما قبلها. وحديث السحر هذا، رواه أحمد في «المسند»، والنسائي، وابن سعد، والحاكم، وعبد بن حميد، وابن مردويه، والبيهقي في «دلائل النبوة»، وغيرهم. وقال الإمام ابن القيم في «بدائع الفوائد» بما حاصله: وهذا الحديث ثابت عند أهل العلم بالحديث، متلقً بالقبول بينهم، لا يختلفون في صحته، وقد أنكره كثير من أهل الكلام، وقابلوه بالتكذيب، وقولهم هذا مسرود عند أهل العلم، وقد اتفق أصحاب «الصحيحين» على تصحيحه، ولم يتكلم فيه أحد من أهل الحديث بكلمة واحدة، والقصة مشهورة عند أهل التفسير والسنن والحديث والتاريخ، والفقهاء، وهؤلاء أعلم بأحوال رسول الله ﷺ وأيامه من المتكلمين. ثم قال ابن القيم: وقد دل قوله تعالى: ﴿وَيَنْزِلُ سَكْرًا مَكْتُوبًا﴾ وحديث عائشة (المتقدم ذكره) على تأثير السحر، وأن له حقيقة، وقد أنكر ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم، وقالوا: إنه لا تأثير للسحر البتة، وإنما ذلك تخييل لأعين الناظرين لا حقيقة له سوى ذلك، وهذا خلاف ما تواترت به الآثار عن الصحابة، والسلف، واتفق عليه الفقهاء، وأهل التفسير والحديث...

ثم قال: والسحر الذي أصابه ﷺ كان مرضاً من الأمراض عارضاً - أصابه في بدنه - شفاه الله منه، ولا نقص في ذلك ولا عيب بوجه ما، فإن المرض يجوز على الأنبياء. اهـ.

قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٧٤/١٤: قال المازري رحمه الله: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات حقيقة السحر، وأن له حقيقة حقيقية غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن أنكره ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله في كتابه، وذكر أنه مما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرم وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصحح بإثباته، وأنه أشياء دفنت وأخرجت، وهذا كله يبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق محال - ثم قال -: وقد أنكر بعض المعتزلة هذا الحديث بسبب آخر، فزعم أنه يحط منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المعتزلة باطل، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ، والمعجزة شاهدة بذلك، وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها، ولا كان مفضلاً من أجلها، وهو مما يمرض للبشر، فغير بعيد أن يخيّل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له.

قال النووي: قال القاضي عياض: وقد جاءت روايات هذا الحديث مبيّنة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه، لا على عقله وقلبه واعتقاده، ويكون معنى قوله في الحديث: «حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن» - ويروى «يخيّل إليه» - أي: يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن، فإذا دنا منهن أخذته أخلدة السحر فلم يأتهن ولم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور، وكل ما جاء من الروايات من أنه يخيّل إليه فعل شيء لم يفعله، ونحوه، فمحمول على التخييل بالبصر، لا لخلل تطرق إلى العقل، وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا طعناً لأهل الصلاة، والله أعلم. اهـ.

وقد نقل نحو كلام الإمام النووي الحافظ ابن حجر في «فتح الباري شرح صحيح البخاري» ١٨٨/١٠، ثم قال عند قوله تعالى: ﴿يُحْيِلْ لَيْلَهُ﴾ يَسْحَرُهُمْ لَيْلًا كَتَمًا ١٩١/١٠: هذه الآية عمدة من زعم أن السحر إنما هو تخييل، ولا حجة له بها، لأن هذه الآية وردت في قصة سحرة فرعون، وكان سحرهم كذلك (أي تخيلاً) ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخييل. اهـ.

وقال الحافظ أيضاً في «الفتح» ١٩٣/١٠: ووقع في مرسل عبد الرحمن بن كعب عند ابن سعد: فقالت أخت لبيد بن الأعصم: إن يكن نبياً فسُخِر، وإلا فسيدله هذا السحر حتى يذهب عقله. قال الحافظ: فوقع الشق الأول كما في الحديث الصحيح، (وهو أنه أخير)، قال: واستدل ابن القصار =

ولعن العاضهة^(١)، وهي الساحرة.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْجَسَ فِي قَلْبِهِ خِيفَةً مِثْلَ وَبِئْسَ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ قال ابن قتيبة: أضمر في نفسه خوفاً. وقال الزجاج: أصلها «خِوْفَةٌ» ولكن الواو قبلت ياءً لانكسار ما قبلها. وفي خوفه قولان: أحدهما: أنه خوف الطبع البشري. والثاني: أنه لما رأى سحرهم من جنس ما أراههم في العصا، خاف أن يلتبس على الناس أمره، ولا يؤمنوا، فقيل له: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ عليهم بِالظَّفَرِ وَالْعَلْبَةِ. وهذا أصح من الأول.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ﴾ يعني: العصا ﴿تَلَقَّفُ﴾ وقرأ ابن عامر: «تَلَقَّفُ مَا» برفع الفاء وتشديد القاف. وروى حفص عن عاصم: «تلقف» خفيفة. وكان ابن كثير يشدد التاء من «تلقف» يريد: «تتلقف». وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء: «تلقم» بالميم. وقد شرحناها في [الأعراف: ١١٧]، ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سِحْرٍ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «كيد سحر». وقرأ الباقون: «كيد ساحر» بألف، والمعنى: إن الذي صنعوا كيد ساحر، أي: عمل ساحر. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «إنما صنعوا كيد» بنصب الدال. ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ﴾ قال ابن عباس: لا يسعد حيثما كان. وقيل: لا يفوز. وروى جندب بن عبد الله البجلي أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أخذتم الساحر فاقتلوه، ثم قرأ ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْتَ﴾ قال: لا يأمن حيث وجد»^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَمَنْتُمْ لَكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، وورش عن نافع: «أمنتهم له» على لفظ الخبر. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «أمنتهم له» بهمزة ممدودة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أأمنتهم له» بهمزتين الثانية ممدودة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَكَيْدٌ﴾ قال ابن عباس: يريد معلّمكم. قال الكسائي: الصبي بالحجاز إذا جاء عند معلّمه، قال: جث من عند كبيري.

= بأن الذي أصابه من السحر كان من جنس المرض بقوله ﷺ في الحديث: «أما أنا فقد شفاني الله». وقال الحافظ: ولم ينقل عنه ﷺ في خبر من الأخبار أنه قال قولاً فكان بخلاف ما أخبر به. اهـ.

لقد تبين مما سبق من كلام العلماء أن السحر له حقيقة، وإلا لما أمر الله تعالى بالاستعاذة منه في سورة (الفلق) بقوله: ﴿وَمِن سِحْرِ الْكَلْبِ فِي الْفَلَقِ﴾ وهي السواحر اللاتي يسحرن ويغثن في العقد كما قال المفرون، وأنه مرض تسلط على جسده بكيفية الأمراض، وقد مرض رسول الله ﷺ مرضاً شديداً حتى أغمي عليه، وكان يقول - كما «الصحيجين» -: «إني أوعك كما يوعك رجلان منكم»، وقد ابتلي في قومه، وقاسى صنوعاً من الأذى. فإن احتج أحد على منع السحر بقوله تعالى لرسوله ﷺ: ﴿وَأَنْتَ بِمِثْلِكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ فمعه جوابان كما قال المصنف ابن الجوزي رحمه الله، أحدهما: أنه عصمه من القتل والأسر وتلف الجملة، فاما عوارض الأذى، فلا تمنع عصمة الجملة. والثاني: أن قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ بِمِثْلِكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ من أواخر ما نزل بالمدينة. وقد سحر وأوذى قبل نزول هذه الآية. وإن احتج آخر بقوله تعالى: ﴿وَكَلَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا سَأَلُوا عَنْ آيَاتِهِ أَنْ يَقُولَ رَبَّنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ فنك مقاله الظالمين، ومرادهم: من سُحِر حتى جن وأصبح زائل العقل لا يحفل ما يقول، فإن المسحور الذي لا يتبع، هو الذي فسده عقله بحيث لا يدري ما يقوله، فهو المجنون - والمسلمون لا يقولون بمقالة الظالمين المقترين - فاما من أصيب في بدنه بمرض من الأمراض يصاب به الناس، فإنه لا يمنع ذلك من اتباعه، وقولهم: سحر الأنبياء يتنافى مع حماية الله لهم، مردود، فإنه سبحانه وتعالى كما يحميهم ويصونهم يتبليهم ويختبرهم، فيزيدهم ذلك رغبة في درجاتهم، ونيل كراماتهم. وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقِي السَّاحِرُ حَيْثُ أَنْتَ﴾ معناه: لا يسعد الساحر حيث كان، ولا يفوز، وليس معنى «لا يفلح»: لا يستطيع السحر، بل إذا سحر فلا يفلح، ولا يأمن حيث وجد، فذلك عدم فلاحه. هذا ما عليه جمهور المسلمين، من المفسرين والمحدثين، والفقهاء المحققين، وهو أنه عليه الصلاة والسلام، سحر وأثر في جسده، ولم يؤثر في عقله، وذلك لا يتقدح في مقام النبوة والرسالة.

ومن الناس من يحاول أن يرد بعض النصوص الصحيحة - لتصور فهمه - ظناً منه أنه بذلك لا يدع مجالاً للطعن في رسالة النبي ﷺ، ولكن العلماء المحققين تلقوا هذه النصوص بالقبول، ويبنوا وجه الحق فيها بعد علم ودراية، وتحميص وتحليل، فعلى المسلم أن يرجع في تفسير النصوص إلى أربابها، والمحققين من أصحابها، مخافة أن تزل به القدم، والله تعالى تكفل بحفظ شريعته، ورسالة نبيه، فقال في كتابه: ﴿إِنَّمَا سَخَّرْنَا لَكَ الْكُوفِرِينَ﴾ وقضى لهذا الدين أساساً قال في حقه رسول الله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين»، والله تعالى ولي التوفيق، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(١) تقدم ٧٦٧ عند تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَسَدُوا النَّارَ يَمِينًا﴾ قول المصنف: وفي الحديث: أن رسول الله ﷺ «لعن العاضهة والمستضفة»، وهو حديث ضعيف. قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ٩٤: رواه أبو يعلى، وابن عدي من حديث ابن عباس، وفي إسناده زعمة بن صالح عن سلمة بن وهرام، وهما ضعيفان، وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء. اهـ كلام ابن حجر. ومعنى العاضهة والمستضفة: الساحرة والمبتسرة.

(٢) ذكره ابن كثير ١٥٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن جندب بن عبد الله البجلي، وقال: وقد روى أصله الترمذي مرفوعاً ومرفوعاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي جُلُوعِ النَّخْلِ﴾ «في» بمعنى «على»، ومثله: ﴿أَمْ لَمْ سُدُّوا بَيْتَهُمْ فِي﴾ [الطور: ٣٨].
 ﴿وَكَلَّمْنَاهُ﴾ أيها السحرة ﴿إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا﴾ لكم ﴿وَأَبْقَيْنَاهُ﴾ أي: أدوم، أنا على إيمانكم، أو ربُّ موسى على تركهم الإيمان به؟ ﴿فَالْوَالِدُ أَنْ تُؤْتِيَهُ﴾ أي: لن نختارك ﴿عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ﴾ يعنون اليد والعصا. فإن قيل: لم نسبوا الآيات إلى أنفسهم بقولهم: «جاءنا» وإنما جاءت عامة لهم ولغيرهم. فالجواب: أنهم لما كانوا بأبواب السحر ومذاهب الاحتيال أعرف من غيرهم، وقد علموا أن ما جاء به موسى ليس بسحر، كان ذلك في حق غيرهم أبين وأوضح، وكانوا هم لمعرفته أخص. وفي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي فَطَرْنَا﴾ وجهان ذكرهما الفراء، والزجاج: أحدهما: أن المعنى: لن نؤثرك على ما جاءنا من البيئات، وعلى الذي فطرنا. والثاني: أنه قسم، تقديره: وحق الذي فطرنا.

قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ أي: فاصنع ما أنت صانع. وأصل القضاء: عمل بإحكام ﴿إِنَّمَا تَقْضَىٰ هَذِهِ الْكَلِمَةَ﴾ قال الفراء: «إنما» حرف واحد، فلهذا نصب: «الحياة الدنيا». ولو قرأ قارئ برفع «الحياة» لجاز، على أن يجعل «ما» في مذهب «الذي»، كقولك: إن الذي تقضي هذه الحياة الدنيا. وقرأ ابن أبي عبيدة، وأبو المتوكل: «إنما تقضي» بضم التاء على ما لم يُسمِّ فاعله، «الحياة» برفع التاء. قال المفسرون: والمعنى: إنما سلطانتك وملكتك في هذه الدنيا، لا في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿لِيُفَرِّقَنَّ﴾ يعنون الشرك ﴿وَمَا أَكْرَفْتْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: والذي أكرهتنا عليه، أي: ويغفر لنا إكراهنا إيانا على السحر. فإن قيل: كيف قالوا: أكرهتنا، وقد قالوا: «إن لنا لأجراً»، وفي هذا دليل على أنهم فعلوا السحر غير مكروهين؟ فنهه أربعة أجوبة: أحدها: أن فرعون كان يكره الناس على تعلم السحر، قاله ابن عباس. قال ابن الأنباري: كان يطالب بعض أهل مملكته بأن يعلموا أولادهم السحر وهم لذلك كارهون، وذلك لشغفه بالسحر، ولما خامر قلبه من خوف موسى، فالإكراه على السحر، هو الإكراه على تعلمه في أول الأمر. والثاني: أن السحرة لما شاهدوا موسى بعد قولهم ﴿إِنَّا لَنَأْجُرُّكَ﴾ ورأوا ذكره الله تعالى وسلوكه منهاج المتقين، جزعوا من ملاقاته بالسحر، وحذروا أن يظهر عليهم فيطلع على ضعف صناعتهم، ففسد معيشتهم، فلم يقنع فرعون منهم إلا بمعارضة موسى، فكان هذا هو الإكراه على السحر. والثالث: أنهم خافوا أن يُعَلِّبُوا في ذلك الجمع، فيقدح ذلك في صنعتهم عند الملوك والسُّوق^(١)، وأكرههم فرعون على فعل السحر. والرابع: أن فرعون أكرههم على مفارقة أوطانهم، وكان سبب ذلك السحر، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ﴾ أي: خير منك ثواباً إذا أطيع ﴿وَأَبْقَيْنَاهُ﴾ عقاباً إذا عصي، وهذا جواب قوله: ﴿إِنَّمَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَيْنَاهُ﴾؛ وهذا آخر الأخبار عن السحرة.

﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ (٧٦) ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مَوْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الَّتِي﴾ (٧٧) ﴿جَنَّتٌ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ (٧٨).

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ يعني: مشركاً ﴿وَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾. فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَىٰ﴾ حياة تنفعه.

[أنشد ابن الأنباري في مثل هذا المعنى قوله:

أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي شَقَاَهَا وَلَا تَحْيَا حَيَاةً لَهَا طَعْمُ^(٢)

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ قال ابن عباس: قد أدى الفرائض، ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الَّتِي﴾ يعني: درجات الجنة، وبعضها أعلى من بعض. والعلی، جمع العليا، وهو تأنيث الأعلى. قال ابن الأنباري: وإنما قال: «فأولئك»، لأن «من» تقع بلفظ التوحيد على تأويل الجمع. فإذا غلب لفظها، وُحِدَ الراجح إليها، وإذا بُيِّنَ تأويلها، جُمع المصروف إليها.

(١) السُّوق: جمع سوقة، وهم بمنزلة الرعية التي توسمها الملوك، ومن لم يكن ذا سلطان.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من النسخة الإستانبولية، والبيت في «القرطبي» ٢٢٧/١١. و«اللسان»: طعم.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكُمْ﴾ يعني الثواب ﴿حِزَابًا مِّن تَزَكَّى﴾ أي: تطهّر من الكفر والمعاصي.
﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لَكَ مَوْعِدًا أَن نُّسِرَّ بِيَدَايَ فَاتْمِرِبْ لَّهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۗ ﴿٧٧﴾ فَاتَّبَعَهُمْ رَعْدُونَ يُجْرُونَ ۗ فَنَشِيبُهُمْ مِّنَ الْآيَةِ مَا غَشِيَهُمْ ۗ ﴿٧٨﴾ وَأَضَلَّ رَعْدُونَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۗ ﴿٧٩﴾ بِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ قَدْ أَفْجَيْتَكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدَنَّاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَرَزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوىٰ ۗ ﴿٨٠﴾ كَلِمًا مِّن طَيْبَتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْلُقُوا فِيهِ فَبِعِلِّ عَلَيْكُمْ عَصِيْبِي وَمَن يَمْلِكْ عَلَيْهِ عَصِيْبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۗ ﴿٨١﴾ وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَرَمَانَ وَجِلَّ صَالِحًا ثُمَّ أَهْتَدَىٰ ۗ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَن أُسِرَّ بِيَدَايَ﴾ أي: سُرِبَ بِهِمْ لَيْلًا مِنْ أَرْضِ مِصْرَ ﴿فَاتْمِرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا﴾ أي: اجعل لهم طريقاً ﴿فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ قرأ أبو المتوكّل، والحسن، والنخعي، «يَبَسًا» بإسكان الباء. وقرأ الشعبي، وأبو رجاء، وابن السميع: «يابساً» بالف. قال أبو عبيدة: اليبس، متحرك الحروف، بمعنى اليابس، يقال: شاة ييس، أي: يابسة ليس لها لبن. وقال ابن قتيبة: يقال لليابس: ييس، وييس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَخَفُ﴾ قرأ الأكثرون بالف. وقرأ أبان، وحمزة عن عاصم: «لا تخف». قال الزجاج: من قرأ «لا تخاف»، فالمعنى: لست تخاف، ومن قرأ «لا تخف»، فهو نهي عن الخوف. قال الفراء: قرأ حمزة: «لا تخف» بالجزم، ورفع «ولا تخشى» على الاستئناف، كقوله تعالى: ﴿يُرْوَدُكُمُ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا تُحْصَرُونَ﴾ [آل عمران: ١١١] استأنف بهم، فهذا مثله، ولو نوى حمزة بقوله: «ولا تخش» الجزم وإن كانت فيه الياء، كان صواباً. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿دَرَكًا﴾ لحاقاً. قال المفسرون: قال أصحاب موسى: هذا فرعون قد أدركنا، وهذا البحر بين أيدينا، فأنزل الله على موسى ﴿لَا تَخَفُ دَرَكًا﴾ أي: من فرعون ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ غرقاً في البحر.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعَهُمْ رَعْدُونَ﴾ قال ابن قتيبة: لحقهم. وروى هارون عن أبي عمرو: «فاتبعهم» بالتشديد. وقال الزجاج: تبع الرجل الشيء، وأتبعه، بمعنى واحد. ومن قرأ بالتشديد، ففيه دليل على أنه أتبعهم ومعه الجنود. ومن قرأ «فاتبعهم»، فمعناه: ألحق جنوده بهم، وجائز أن يكون معهم على هذا اللفظ، وجائز أن لا يكون، إلا أنه قد كان معهم. ﴿فَنَشِيبُهُمْ مِّنَ الْآيَةِ مَا غَشِيَهُمْ﴾ أي: فغشاهم من ماء البحر ما غرقهم. وقال ابن الأنباري: ويعني بقوله: «ما غشاهم» البعض الذي غشاهم، لأنه لم يغشاهم كل ماؤه. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وأبو رجاء، والأعمش: «فغشاهم من اليم ما غشاهم» بالف فيها مع تشديد الشين وحذف الياء.

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّ رَعْدُونَ قَوْمَهُ﴾ أي: دعاهم إلى عبادته ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ أي: [ما] أرشدهم حين أوردتهم موارد الهلكة. وهذا تكذيب له في قوله: ﴿وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [غافر: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿وَوَعَدَنَّاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ لأخذ التوراة. وقد ذكرنا في [مریم: ٥٢] معنى: «الأيمن»، وذكرنا في [البقرة: ٥٧] «المن والسلوى».

قوله تعالى: ﴿كَلِمًا﴾ أي: وقلنا لهم: [كلوا].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْلُقُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تطروا في نعمي [فتظلموا]. والثاني: لا تجحدوا نعمي فنكونوا طاغين. والثالث: لا تدخروا منه لأكثر من يوم وليلة.

قوله تعالى: ﴿فَبِعِلِّ عَلَيْكُمْ عَصِيْبِي﴾ أي: فتجب لكم عقوبيتي. والجمهور قرؤوا «فيجل» بكسر الحاء ﴿وَمَن يَمْلِكْ﴾ بكسر اللام. وقرأ الكسائي: «فيحل» بضم الحاء «ومَن يَحْلُلُ» بضم اللام. قال الفراء: والكسر أحب إليّ، لأن الضم من الحلول، ومعناه: الوقوع، و«يحل» بالكسر، يجب، وجاء التفسير بالوجوب، لا بالوقوع.
قوله تعالى: ﴿فَقَدْ هَوَىٰ﴾ أي: هلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَنَفَّارٌ﴾ الغفار: الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد أخرى، فكلما تكررت ذنوبهم تكررت مغفرته، وأصل الغفر: الستر، وبه سمي [زئبج] الثوب: غفراً، لأنه يستر سداه. فالفغار: الستار للذنوب عباده، المسبل عليهم ثوب عطفه.

قوله تعالى: ﴿لَمَن تَابَ﴾ قال ابن عباس: لمن تاب من الشرك ﴿وَرَمَانَ﴾ أي: وحّد الله وصدّقه، ﴿وَعَوَّلَ صَالِحًا﴾

أدى الفرائض. وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ ثمانية أقوال: أحدها: علم أن لعمله هذا ثواباً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: لم يشكك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: علم أن ذلك توفيق من الله [له]، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: لزم السنة والجماعة، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: استقام، قاله الضحاك. والسادس: لزم الإسلام حتى يموت عليه، قاله قتادة. والسابع: اهتدى كيف يعمل، قاله زيد بن أسلم. والثامن: اهتدى إلى ولاية بيت النبي ﷺ، قاله ثابت البناني.

﴿ وَمَا أَصْحَابُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤِسُونَ ﴾ ٨٣ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَصَيْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٨٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَسْلَمْنَا السَّابِرِينَ ﴿٨٥﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقُولُونَ لَا مُبْدِيكُمْ رِزْقًا وَغَدَا حَسَنًا أَنْطَلِقَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِن رَّبِّكُمْ فَانظُرُوا مَا ظَلَمْتُمْ مُوسَىٰ ﴿٨٦﴾ قَالُوا مَا أَنْطَلَقْنَا مَوْعِدَكَ وَكَلِمَاتُنا أَوْزَارًا مِن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّابِرِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ جِبِلًّا جَسَدًا لَهُمْ خُورًا فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ قَتَلَهُ ﴿٨٨﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ رِجْعَ لِلْيَوْمِ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرْفًا وَلَا نَقْعًا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصْحَابُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤِسُونَ ﴾ قال المفسرون: لما نجى الله تعالى بني إسرائيل وأغرق فرعون، قالوا: يا موسى، لو أتيتنا بكتاب من عند الله، فيه الحلال والحرام والفرائض، فأوحى الله [إليه يبعده] أنه ينزل عليه ذلك في الموضع الذي كلمه فيه، فاختار سبعين، فذهبوا معه إلى الطور لأخذ التوراة، فحجّل موسى من بينهم شوقاً إلى ربه، وأمرهم بلحاظه، فقال الله تعالى له: ما الذي حملك على العجلة عن قومك، ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ﴾ أي: هؤلاء ﴿عَلَىٰ أَثَرِي﴾، وقرأ أبو رزين العقيلي، وعاصم الجحدري: «على إثري» بكسر الهمزة وسكون الشاء. وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وابن يعمر، برفع الهمزة وسكون الشاء. وقرأ أبو رجاء، وأبو العالية: بفتح الهمزة وسكون الشاء. والمعنى: هم بالقرب مني يأتون بعدي ﴿وَعَصَيْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ أي: لتزداد رضى، ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ﴾ قال الزجاج: ألقيناهم في فتنة ومحنة، واختبرناهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِن بَعْدِكَ﴾ أي: من بعد انطلاقتك من بينهم ﴿وَأَسْلَمْنَا السَّابِرِينَ﴾ أي: كان سبباً لإضلالهم. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «وأصلهم» برفع اللام. وقد شرحنا في [البقرة: ٥٧] سبب اتخاذ السامري العجل، وشرحنا في [الأعراف: ١٥٠] معنى قوله تعالى: ﴿غَضِبْنَا أَيْضًا﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَأَسْلَمْنَا السَّابِرِينَ﴾ أي: صدقاً، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: إعطاء التوراة. والثاني: قوله: ﴿لَيْنَ أَمْتُمُ الْمَسْكُوتَةِ﴾ إلى قوله: ﴿لَأَكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ...﴾ الآية. [المائدة: ٤١٣]، وقوله: ﴿وَلِيٍّ لِّمَقَاتٍ لِّمَن تَابَ﴾ [طه: ٨٢]. والثالث: النصر والظفر.

قوله تعالى: ﴿أَنْطَلَقَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ﴾ أي: مدة مفارقتي إياكم ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِن رَّبِّكُمْ﴾ أن تصنعوا صنيعاً يكون سبباً لغضب ربكم ﴿فَأَنْظُرُوا مَا ظَلَمْتُمْ مُوسَىٰ﴾ أي: عهدي، وكانوا قد عاهدوه أنه إن فكهم الله من ملكة آل فرعون، أن يعبدوا الله ولا يشركوا به، وقيموا الصلاة، وينصروا الله ورسوله. ﴿قَالُوا مَا أَنْطَلَقْنَا مَوْعِدَكَ يَمْلِكُنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: بكسر الميم، وقرأ نافع، وعاصم: بفتح الميم. وقرأ حمزة، والكسائي: بضم الميم. قال أبو علي: وهذه لغات. وقال الزجاج: المُلْكُ، بالضم: السلطان والقدرة. والمِلْكُ، بالكسر: ما حوته اليد. والمَلْكُ، بالفتح: المصدر، يقال: ملكت الشيء أملكه ملكاً. وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: ما كنا نملك الذي اتُّخذ منه العجل، ولكنها كانت زينة آل فرعون، فخذفناها، قاله ابن عباس. والثاني: بطاقتنا، قاله قتادة، والسدي. والثالث: لم نملك أنفسنا عند الوقوع في البليَّة، قاله ابن زيد. والرابع: لم يملك مؤمنونا سفهاءنا، ذكره الماوردي. فيخرج فيمن قال هذا لموسى قولان: أحدهما: أنهم الذين لم يعبدوا العجل. والثاني: عابده.

قوله تعالى: ﴿وَلِكَلِمَاتٍ حُمْلَانَا أَوْزَارًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «حُمْلَانَا» بضم الحاء وتشديد الميم. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «حملنا» خفيفة. والأوزار: الأثقال. والمراد بها: حلي آل فرعون الذي كانوا استعاروه منهم قبل خروجهم من مصر. فمن قرأ «حُمْلَانَا» بالتشديد،

فالمعنى: حَمَلْنَا [ها] موسى، أَمَرْنَا باستعارتها من آل فرعون، ﴿فَقَدَفْتَهَا﴾ أي: طرحناها في الحفيرة. وقد ذكرنا سبب قذفهم إياها في سورة البقرة: ٥٢.

قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبَكِ أَلْفَ نَسَائِرٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ألقى حلياً كما ألقوا. والثاني: ألقى ما كان معه من تراب حافر فرس جبريل. وقد سبق شرح القصة في البقرة: ٥٢، وذكرنا في الأعراف: ١٦٨ معنى قوله تعالى: ﴿عَجَبَكَ جَسَدًا لَّهُ حَوَارٌ﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ﴾ هذا قول السامري ومن وافقه من الذين ائتمنوا.

قوله تعالى: ﴿فَنَسِيَ﴾ في المشار إليه بالنسيان قولان: أحدهما: أنه موسى. ثم في المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: هذا إلهكم وإله موسى فنسي موسى أن يخبركم أن هذا إلهه، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: فنسي موسى الطريق إلى ربه، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: فنسي موسى إلهه عندهم، وخالفه في طريق آخر، قاله قتادة. والثاني: أنه السامري، والمعنى: فنسي السامري إيمانه وإسلامه، قاله ابن عباس. وقال مكحول: فنسي، أي: فترك السامري ما كان عليه من الدين. وقيل: فنسي أن العجل لا يرجع إليهم قولاً، ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً. فعلى هذا القول، يكون قوله تعالى: ﴿فَنَسِيَ﴾ من إخبار الله ﷻ عن السامري. وعلى ما قبله، فيمن قاله قولان: أحدهما: أنه السامري. والثاني: بنو إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ﴾ قال الزجاج: المعنى: أفلا يرون أنه لا يرجع ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلِ يَتَقَوَّى إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ عِدَائِي حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ ﴿قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَّكَ إِذْ دَأَبْتُمْ سُلُوكًا﴾ ﴿أَلَا تَتَّخِمْتُمْ أَعْمَصِيَّتَ أَمْرِي﴾ ﴿قَالَ يَنْتَوِمُّ لَا تَأْخُذْ بِلِجْنِي وَلَا يَرْأُوهُ إِلَى حَيْثُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلِ﴾ أي: من قبل أن يأتي موسى ﴿يَتَقَوَّى إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ﴾ أي: ابتليتم ﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾ لا العجل، ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ عِدَائِي﴾ أي: لن نزال مقيمين على عبادة العجل ﴿حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ فلما رجع موسى ﴿قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَّكَ إِذْ دَأَبْتُمْ سُلُوكًا﴾ بعبادة العجل ﴿أَلَا تَتَّخِمْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «ألا تتبعني» بياء في الوصل ساكنة، ويقف ابن كثير بالياء، وأبو عمرو بغير ياء. وروى إسماعيل بن جعفر عن نافع: «ألا تتبعني أفعمصيت» بياء منصوبة. وروى قالون عن نافع مثل أبي عمرو سواء. وقر أعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بغير ياء في الوصل، والوقف. والمعنى: ما منعك من اتباعي. و«ألا» كلمة زائدة. وفي المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: تسيير ورثاني بمن معك من المؤمنين، وتفارقهم. رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أن تناجزهم القتال، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: في الإنكار عليهم، قال مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ وهو قوله في وصيته إياه: ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ قال المفسرون: ثم أخذ برأس أخيه ولحيته غضباً منه عليه. وهذا وإن لم يذكر هاهنا، فقد ذكر في الأعراف: ١٥٠ فاختفي بذلك، وقد شرحنا هناك معنى «يا ابن أم» واختلاف القراء فيها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْأُوهُ﴾ أي: بشعر رأسي. وهذا الغضب كان لله ﷻ، لا لنفسه، لأنه وقع في نفسه أن هارون عصى الله بترك أتباع موسى.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي حَيِّثُ﴾ أي: إن فارقتهم وابتعتك ﴿أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: باتباعي إياك ومن معي من المؤمنين. والثاني: بقثالي لبعضهم ببعض. وفي قوله تعالى: ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ قولان: أحدهما: لم ترقب قولي لك: ﴿أَخْلَقْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾. والثاني: لم تنتظر أمري فيهم.

﴿قَالَ فَمَا خَبَلَكَ يَسْرِي﴾ ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي﴾ ﴿قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ نُغْلِقَهُ أَبَدًا وَإِنَّ إِلَهَكَ الَّذِي ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْبِفَنَّ فِي أَبْجِزَتِهِمْ أَشِدًّا﴾ ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا خَطْبُكَ يَا سَبِيحٌ﴾ أي: ما أمرك وشأنك الذي دعاك إلى ما صنعت؟! قال ابن الأنباري: وبعض اللغويين يقول: الخطب مشتق من الخطاب. المعنى: ما أمرُك الذي تخاطب فيه؟! واختلفوا في اسم السامري على قولين: أحدهما: موسى أيضاً، قاله وهب بن منبه، وقال: كان ابن عم موسى بن عمران. والثاني: ميخا، قاله ابن السائب. وهل كان من بني إسرائيل، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: لم يكن منهم، قاله ابن عباس. والثاني: كان من عظمائهم، وكان من قبيلة تسمى «سامرة»، قاله قتادة. وفي بلده قولان: أحدهما: كرمان، قاله سعيد بن جبير. والثاني: باجرما، قاله وهب.

قوله تعالى: ﴿بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ وقرأ حمزة والكسائي: «تَبصروا»، بالتاء. فعلى قراءة الجمهور أشار إلى بني إسرائيل، وعلى هذه القراءة خاطب الجميع. قال أبو عبيدة: علمت ما لم تعلموا. قال: وقوم يقولون: بصرت، وأبصرت سواء، بمنزلة أسرع، وسرعت. وقال الزجاج: يقال: بصر الرجل يبصر: إذا صار عليمًا بالشيء، وأبصر يبصر: إذا نظر. قال المفسرون: فقال له موسى: وما ذاك؟ قال: رأيت جبريل على فرس، فألقي في نفسي: أن اقبض من أثرها ﴿فَبَصَّرْتُمُوهَا﴾، وقرأ أبي بن كعب، والحسن، ومعاذ القارئ: «قبصة» بالصاد. وقال الفراء: والقبض بالكف كلها، والقبصة - بالصاد - بأطراف الأصابع. قال ابن قتيبة: ومثل هذا: الخضم بالفم كله، والقبض بأطراف الأسنان، والنضج أكثر من النضج، والرجز: العذاب، والرجس: التنن، والهلاس في البدن، والسلاس في العقل، والغلط في الكلام، والغلت في الحساب، والخصر: الذي يجد البرد، والخرص: الذي يجد البرد، والجوع، والنار الخامة: التي قد سكن لهبها ولم يطفأ جمرها، والهامة: التي طفتت فذهبت البتة، والشكد: العطاء ابتداءً، فإن كان جزءاً فهو سُكْم، والماتح: الذي يدخل فيملا الدلو، والماتح: الذي يزرعها.

قوله تعالى: ﴿فَسَبَّحْتَهَا﴾ أي: فقدفتها في العجل. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وخلف: «فنبذتها» بالإدغام ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما حدثك ﴿سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾ أي: زينت لي ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿أَنهَبْتُ﴾ أي: من بيننا ﴿فَأَبَيْتُكَ﴾ في الحيوة، أي: ما دمت حياً ﴿أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ أي: لا أسس ولا أسس، فصار السامري يهيم في البرية مع الوحش والسياب، لا يمس أحداً، ولا يمس أحداً، ولا يمس أحداً، عاقبه الله بذلك، وألهمه أن يقول: «لا مساس»، وكان إذا لقي أحداً يقول: لا مساس، أي: لا تقرني، ولا تمسني، وصار ذلك عقوبة لولده، حتى إن بقاياهم اليوم، فيما ذكر أهل التفسير، بأرض الشام يقولون ذلك. وحكي أنه إن مس واحد من غيرهم واحداً منهم، أخذتها الحمى في الحال.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ موعداً﴾ أي: لعذابك يوم القيامة ﴿أَنْ تَخْلَفَهُ﴾ أي: لن يتأخر عنك. ومن كسر لام «تخلف» أراد: لن تغيب عنه.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَيْكَ يَا إِلَهَهُ﴾ يعني: العجل ﴿الَّذِي ظَلَمْتَ﴾ قال ابن عباس: معناه: أقمته عليه. وقال الفراء: معنى «ظلمت»: فعلته نهاراً. وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وابن يعمر: «ظلمت» برفع الظاء. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، والأعمش، وابن أبي عبيدة: «ظلمت» بكسر الظاء. وقال الزجاج: «ظلمت» و«ظلمت» بفتح الظاء، وكسرها، فمن فتح، فالأصل فيه: «ظلمت» ولكن اللام حذفت لثقل التضخيم والكسر، وبقيت الظاء على فتحها، ومن قرأ: «ظلمت» بالكسر، حوّل كسرة اللام على الظاء. ومعنى ﴿عَاكِفًا﴾ مقيماً، ﴿لنَحْرِقَنَّهُ﴾ قرأ الجمهور: «لنحرقنه» بضم النون وفتح الحاء وتشديد الراء، وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، وابن يعمر: «لنحرقنه» بفتح النون وسكون الحاء ووزن الراء مخففة. وقرأ أبو هريرة، والحسن، وقتادة: «لنحرقنه» برفع النون وإسكان الحاء وكسر الراء مخففة. قال الزجاج: إذا شدد، فالمعنى: نحرقه مرة بعد مرة. وتأويل «لنحرقنه»: لنبردنه، يقال: حرقت أحرق وأحرق: إذا بردت الشيء. والنسف: التدزية. وجاء في التفسير: أن موسى أخذ العجل فذبحه، فسال منه دم، لأنه كان قد صار لحمًا ودمًا، ثم أحرقه بالنار، ثم ذراه في البحر، ثم أخبرهم موسى عن إلههم، فقال: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: هو الذي يستحق العبادة، لا العجل، ﴿وَيَبِّعْ كَفْلَ شَيْءٍ عَلَيْنَا﴾ أي: وسع علمه كل شيء.

﴿كَذَلِكَ نَفْضُ عَلَيْكَ مِنْ آيَاتِهِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ ﴿خَلِيلَيْنِ﴾

يَوْمَ وَسَاءَ لَمَن يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَزَاءُ ﴿١٠١﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ﴿١٠٢﴾ يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ مَحْنُ أَكْثَرُ مِمَّا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْأَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ أي: كما قصصنا عليك يا محمد من نبأ موسى وقومه، نقص عليك ﴿مِنَ آيَاتِهِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ أي: من أخبار من مضى، والذُّكرُ هاهنا: القرآن ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ فلم يؤمن، ولم يعمل بما فيه ﴿فَإِنَّكَ يَجْمَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وقرأ عكرمة، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري: «يُحْمَلُ» برفع الياء وفتح الحاء وتشديد الميم، ﴿وَزُرْقًا﴾ أي: إنمأ ﴿خَلِيلِينَ فِيهِ﴾ أي: في عذاب ذلك الوزر ﴿وَسَاءَ لَمَن﴾ قال الزجاج: المعنى: وساء الوزر لهم يوم القيامة ﴿حَتَلًا﴾، و«حملًا» منصوب على التمييز.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ قرأ أبو عمرو: «نفض» بالنون، وقرأ الباقون من السبعة: «ينفض» بالياء، على ما لم يسم فاعله. وقرأ أبو عمران الجوني: «يوم ينفخ» بياء مفتوحة ورفع الفاء، وقد سبق بيانه. ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وطلحة بن مصرف: «ويحشر» بياء مفتوحة ورفع الشين. وقرأ ابن مسعود، والحسن، وأبو عمران: «ويحشر» بياء مرفوعة وفتح الشين «المجرمون» بالواو. قال المفسرون: والمراد بالمجرمين: المشركون. ﴿يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ وفي قولان: أحدهما: غمياً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال ابن قتبية: بيض العيون من العمى، قد ذهب السواد، والناظر. والثاني: زُرُقُ العيون من شدة العطش، قاله الزهري. والمراد: أنه يشوه خَلَقَهُمْ بسواد الوجوه، وزرق العيون.

قوله تعالى: ﴿يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يسار بعضهم بعضاً ﴿إِنْ لَيْتُمْ﴾ أي: ما لبثتم إلا عشر ليال. وهذا على طريق التقليل، لا على وجه التحديد. وفي مرادهم بمكان هذا اللبث قولان: أحدهما: القبور. ثم فيه قولان: أحدهما: أنهم عَنُوا طول ما لبثوا فيها، روى أبو صالح عن ابن عباس: إن لبثتم بعد الموت إلا عشرًا. والثاني: ما بين النفتين، وهو أربعون سنة، فإنه يخفف عنهم العذاب حيثئذ، فيستقلون مدة لبثهم لهول ما يعاينون، حكاه علي بن أحمد النيسابوري. والقول الثاني: أنهم عَنُوا لبثهم في الدنيا، قاله الحسن، وقاتدة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ أَمْأَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾ أي: أعقلهم، وأعدلهم قولاً ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ فنسي القوم مقدار لبثهم لهول ما عاينوا.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٠٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا سَمْعَ إِلَّا هَسًّا ﴿١٠٨﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ رِضًى لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿١١٠﴾ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِنَ الْعَمَلِ الَّذِي أَمْسَكْتُمْ مِنْهُ طَلْعًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَسْمَلْ مِنْ عَمَلِ صِدْقٍ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَحَافِظْ طَلْعًا وَلَا هَمًّا ﴿١١٢﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَالِكِ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رِزْقِي عَلِيمًا ﴿١١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ سبب نزولها أن رجالاً من ثقيف أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد! كيف تكون الجبال يوم القيامة؟ فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١).

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ قال المفسرون: النفس: التدرية. والمعنى: يصيرها رمالاً تسيل سيلاً، ثم يصيرها كالصوف المنفوش، تطيرها الرياح فتستاصلها ﴿فَيَذَرُهَا﴾ أي: يدع أماكنها من الأرض إذا نسفها ﴿قَاعًا﴾ قال ابن قتبية: القاع من الأرض: المستوي الذي يعلوه الماء، والصفصف: المستوي أيضاً، يريد: أنه لا نبت فيها.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ ﴿١٠٧﴾ في ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالعوَج: الأودية، وبالأمت: الرُوابي، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وكذلك قال مجاهد: العوج: الانخفاض، والأمت، الارتفاع، وهذا مذهب الحسن. وقال ابن قتبية: الأمت: التَبَكُّ. والثاني: أن العوج: التميل، والأمت: الأثر مثل الشراك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن العوج: الصدع، والأمت، الأكمة.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠٧/٤ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال: قالت قريش: يا محمد كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة؟ فنزلت: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ صَوْتَ الدَّاعِي﴾ قال الفراء: أي: يتبعون صوت الداعي للحشر، لا عِوَجَ لهم عن دعائه: لا يقدرون أن لا يتبعوا.

قوله تعالى: ﴿رَخَّصَتْ الْأَصْحَابُ﴾ أي: سكنت وخفيت ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: وطاء الأقدام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد في رواية، واختاره الفراء، والزجاج. والثاني: تحريك الشفاه بغير نطق، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثالث: الكلام الخفي، روي عن مجاهد. وقال أبو عبيدة: الصوت الخفي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ﴾ يعني: لا تنفع أحداً ﴿إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ أي: إلا شفاعة من أذن له الرحمن، أي: أذن أن يُشْفَعَ له، ﴿وَرِضَىٰ لَهُ قَوْلًا﴾ أي: ورضي للمشفوع فيه قولاً، وهو الذي كان في الدنيا من أهل: «لا إله إلا الله». ﴿يَتَكَلَّمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ الكناية راجعة إلى الذين يتبعون الداعي. وقد شرحنا هذه الآية في سورة [البقرة: ٢٥٥]. وفي هاء «به» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله تعالى، قاله مقاتل. والثاني: إلى «مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ»، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَعَنَتِ الَّرُجُومُ﴾ قال الزجاج: «عَنَتْ» في اللغة: خضعت، يقال: عنا يعنون: إذا خضع، ومنه قيل: أخذت البلاد غنوة: إذا أخذت غلبة، وأخذت بخضوع من أهلها. والمفسرون على أن هذا في يوم القيامة، إلا ما روي عن طلق بن حبيب: هو وضع الجبهة والأنف والكفين والرُكبتين وأطراف القدمين على الأرض للسجود. وقد شرحنا في آية الكرسي معنى ﴿أَلَيْسَ الْيَوْمَ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ قال ابن عباس: خَسِرَ من أشرك بالله.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَلَّ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ «من» هاهنا للجنس. وإنما شرط الإيمان، لأن غير المؤمن لا يقبل عمله، ولا يكون صالحاً، ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ أي: فهو لا يخاف. وقرأ ابن كثير: «فَلَا يَخَفُ» على النهي.

قوله تعالى: ﴿ظُلْمًا وَلَا هَمْسًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا يخاف أن يُظلم فيزياد في سيئاته، ولا أن يُهضم من حسناته، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لا يخاف أن يُظلم فيزيد من ذنب غيره، ولا أن يُهضم من حسناته، قاله قتادة. والثالث: أن لا يخاف أن يؤاخذ بما لم يعمل، ولا ينتقص من عمله الصالح، قاله الضحاك. والرابع: لا يخاف أن لا يجزى بعمله، ولا أن يُنقص من حقه، قاله ابن زيد. قال اللغويون: الهضم؛ النقص، تقول العرب: هضمت لك من حقي، أي: حططت، ومنه: فلان هضم الكشْحَيْنِ، أي: ضامر الجنين، ويقال: هذا شيء يهضم الطعام، أي: ينقص ثقله. وفرق بعض المفسرين بين الظلم والهضم، فقال: الظلم: منع الحق كله، والهضم: منع البعض، وإن كان ظُلماً أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: وكما بيئنا في هذه السورة، أنزلناه، أي: أنزلنا هذا الكتاب ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْعَرَبِيِّ﴾ أي: بيئنا فيه ضروب الوعيد. قال قتادة: يعني: وقائعه في الأمم المكذبة.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: ليكون سبباً لاتقائهم الشرك بالاتعاظ بمن قبلهم ﴿أَوْ يَحْذَرُوا لَهْمَ﴾ أي: يجدد لهم القرآن، وقيل: الوعيد ﴿وَحُكْرًا﴾ أي: اعتباراً، فيذكروا به عقاب الأمم، فيعتبروا. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري: «أَوْ نُحِدْتُ» بنون مرفوعة.

قوله تعالى: ﴿فَتَمَكَّلَ اللَّهُ﴾ أي: جَلَّ عن إلحاد الملجدين وقول المشركين في صفاته، ﴿الْمَلِكِ﴾ الذي بيده كل شيء، ﴿الْحَقِّ﴾ وقد ذكرناه في [يونس: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ بالسورة والآي فيتلوها عليه، فلا يفرغ جبريل من آخرها حتى يتكلم رسول الله ﷺ بأولها مخافة أن ينساها، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(١). والثاني: أن رجلاً لطم امرأته، فجاءت إلى رسول الله ﷺ تطلب القصاص، فجعل

(١) قال السيوطي في «الدر» ٣٠٩/٤: أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ بن قَيْلٍ أن يُقَمَّعَ إِيَّاكَ رَسِيئَةً يقول: لا تعجل حتى نبيته لك.

رسول الله ﷺ بينهما القصاص، فنزلت هذه الآية، فوقف رسول الله ﷺ حتى نزل قوله تعالى: ﴿الْجِبَالُ قَوْمٌ كَعَلِ الْإِنْسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤]، قاله الحسن البصري^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمِن قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ وقرأ ابن مسعود، والحسن، ويعقوب: «تَقْضَىٰ» بالنون وكسر الضاد وفتح الياء «وَحْيِهِ» بنصب الياء. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبريل من تلاوته تخاف نسيانه^(٢)، هذا على القول الأول. والثاني: لا تُقرئ أصحابك حتى نبين لك معانيه، قاله مجاهد، وقتادة. والثالث: لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك الوحي، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: زدني قرآنًا^(٣)، قاله مقاتل. والثاني: فهما. والثالث: حفظًا، ذكرهما الثعلبي.

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَسَمٍ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ ١١٥ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ﴾ ١١٦ ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَارْتَدِكُ فَلَا يَجْرَحُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّى﴾ ١١٧ ﴿إِنَّ لَكَ الْأَجْمَعُ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ ١١٨ ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْبَىٰ﴾ ١١٩ ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدَّبَكَ عَلَىٰ شَجَرَةٍ النَّارِ وَمَلَكَ لَا بَيْتَ﴾ ١٢٠ ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لِمَا سَوَّاهُمَا وَلَوْفَقَا بِحِمْلِكَ طَهُرْنَا مِنْ رَوْحِ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ١٢١ ﴿ثُمَّ اجْتَنَبَهُ رَبُّهُ فَاتَىٰ عَلَيْهِ وَهْدَى﴾ ١٢٢ ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِنَّمَا يُلِينُكُمْ مَنَىٰ هُدًى فَمَنَىٰ أَنَجَّ هُدًى فَلَا يَصِلُ وَلَا يَشْفَى﴾ ١٢٣ ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَمَعْشَرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمَنَ﴾ ١٢٤ ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ ١٢٥ ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾ ١٢٦ ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِآيَاتِنَا رَبُّوهُ وَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشدُّ وَأَبْغَىٰ﴾ ١٢٧

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ﴾ أي: أمرناه وأوصيناه أن لا يأكل من الشجرة ﴿وَمِن قَبْلِ﴾ أي: من قبل هؤلاء الذين نقضوا عهدي وتركوا الإيمان بي، وهم الذين ذكرهم في قوله: ﴿لَمَلَكَهُمْ بُغُورٌ﴾، والمعنى: أنهم إن نقضوا العهد، فإن آدم قد عهدنا إليه ﴿فَقَسَمٍ﴾ وفي هذا النسيان قولان: أحدهما: أنه التَّرك، قاله ابن عباس، ومجاهد، والمعنى: ترك ما أمر به. والثاني: أنه من النسيان الذي يخالف الذِّكْر، حكاه الماوردي. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «فَقَسَمِي» برفع النون وتشديد السين.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ العَزْمُ في اللغة: توطيئ النفس على الفعل. وفي المعنى أربعة أقوال: أحدها: لم نجد له حفظًا، رواه العوفي عن ابن عباس، والمعنى: لم يحفظ ما أمر به. والثاني: صبرًا، قاله قتادة، ومقاتل، والمعنى: لم يصبر عمدًا نُهي عنه. والثالث: حزمًا، قاله ابن السائب. قال ابن الأنباري: وهذا لا يخرج آدم من أولي العزم، وإنما لم يكن له عزم في الأكل فحسب. والرابع: عزمًا في العزود إلى الذُّنْب، ذكره الماوردي. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [البقرة: ٣٤] إلى قوله تعالى: ﴿فَلَا يَجْرَحُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشَقَّى﴾، قال المفسرون: المراد به نَصَب الدُّنْيَا وتعبها من تكلف الحرث والزرع والعجن والخَبْز وغير ذلك. قال سعيد بن جبيرة: أهبط إلى آدم ثور أحمر، فكان يعتمل عليه ويمسح العرق عن جبينه، فذلك شقاؤه. قال العلماء: والمعنى: فتشقيًا؛ وإنما لم يقل: فتشقيًا، لوجهين: أحدهما: أن آدم هو المخاطب، فاكتمى به، ومثله: ﴿عَنِ الْيَتِيمِ وَالنَّارِ الْبَيْدِ﴾ [ق: ١٧]، قاله الفراء. والثاني: أنه لما كان آدم هو الكاسب، كان التعب في حَقِّه أكثر، ذكره الماوردي.

(١) «الطبري» ٥٨/٥، وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٠٩/٤ وزاد نسبه إلى الفريابي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) قال ابن كثير ١٦٧/٣، وقوله: ﴿وَلَا تَظْمَأُ بِالْفَرَّانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ كقوله تعالى في سورة: (لا أقسم بيوم القيامة): ﴿لَا تَحْرَقُ بِهِ لِيَكْفَىٰ﴾ ١١٥ ﴿إِنَّ مَكَانَ جَنَّةٍ وَرَوَّابَةً﴾ ١١٦ ﴿فَمَا تَرَكَتَهُ لِيَجْعَلَ لِرَبِّكَ﴾ ١١٧ ﴿ثُمَّ إِذْ حَبَّكَ بِآيَاتِنَا﴾ ١١٨. قال: وثبت في «الصحیح» عن ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ كان يعالج من الوحي شدة، فكان مما يحرك به لسانه، فانزل الله تعالى هذه الآية، يعني أنه ؓ، كان إذا جاءه جبريل بالوحي، كلما قال جبريل آية قالها معه من شدة حرصه على حفظ القرآن، فأرشد الله تعالى إلى ما هو الأسهل والأخف في حقه لئلا يشق عليه، فقال: ﴿لَا تَحْرَقُ بِهِ لِيَكْفَىٰ﴾ ١١٥ ﴿إِنَّ مَكَانَ جَنَّةٍ وَرَوَّابَةً﴾ ١١٦ ﴿فَمَا تَرَكَتَهُ لِيَجْعَلَ لِرَبِّكَ﴾ ١١٧. أي: أن نجعله في صدرك، ثم نقرأه على الناس من غير أن ننسى منه شيئًا، ثم قال: وقال في هذه الآية: ﴿وَلَا تَظْمَأُ بِالْفَرَّانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي: بل أنصت، فإذا فرغ الملك من قراءته عليك فاقراءه بعده.

(٣) قال ابن كثير ١٦٧/٣، قال ابن عيينة رحمه الله: ولم يزل ؓ في زيادة حتى توفاه الله ﷻ. وقال الألوسي في «روح المعاني»: واستدل بالآية على فضل العلم حيث أمر ؓ بطلب زيادته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجْمَعُ فِيهَا وَلَا يُعْرَىٰ﴾ ﴿١٧٦﴾ قرأ أبي بن كعب: «لا تُجَاع ولا تُعْرَى» بالياء المضمومة والألف. ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «وَأَنَّكَ» مفتوحة الألف. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «وَأَنَّكَ» بكسر الألف. قال أبو علي: من فتح، حمله على أن لك أن لا تجوع، وأن لك أن لا تظما، ومن كسر، استأنف.

قوله تعالى: ﴿لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ أي: لا تعطش. يقال: ظمى الرجل ظمًا، فهو ظمآن، أي: عطشان. ومعنى ﴿وَلَا تَقْمَحُنْ﴾ لا تبرز للشمس فيصيبك حرُّها، لأنه ليس في الجنة شمس.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْغُلَّاقِ﴾ أي: على شجرة من أكل منها لم يمُتْ ﴿وَأَنَّكَ لَا يَبَلَّ﴾ جديده ولا يفنى. وما بعد هذا مفسر في [الأعراف: ٢٢]. وفي قوله تعالى: ﴿فَنَوَىٰ﴾ قولان: أحدهما: ضلَّ طريق الخلود حيث أراد من قِبَل المعصية. والثاني: فسد عليه عيشه، لأن معنى الغي: الفساد. قال ابن الأنباري: وقد غلط بعض المفسرين، فقال: معنى «غوى»: أكثر مما أكل من الشجرة حتى بشم، كما يقال: غوى الفصيل: إذا أكثر من لبن أمه فبشم فكاد يهلك، وهذا خطأ من وجهين: أحدهما: أنه لا يقال من البشم: غَوَى يَغْوِي، وإنما يقال: غَوِيَ يَغْوِي. والثاني: أن قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ [الأعراف: ٢٢] يدل على أنهما لم يكثرَا، ولم تتأخر عنهما العقوبة حتى يصلَا إلى الإكثار. قال ابن قتيبة: فنحن نقول في حق آدم: عصى وغوى كما قال الله ﷻ، ولا نقول: آدم عاصٍ وغاٍ، كما تقول لرجل قطع ثوبه وخاطه: قد قطعه وخاطه، ولا تقول: هذا خياط، حتى يكون معاودًا لذلك الفعل، معروفاً به.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ قد بيَّنا الاجتناء في [الأنعام: ٨٧] ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ وَكَذَّبَ﴾ أي: هداه للتوبة. ﴿قَالَ أَهَيْطًا﴾ في المشار إليهما قولان: أحدهما: آدم وإبليس، قاله مقاتل. والثاني: آدم وحواء، قاله أبو سليمان الدمشقي. ومعنى قوله تعالى: ﴿بِضْرِكُمْ لِيَعْنَنَ عَذُّكُمْ﴾ آدم وذريته، وإبليس وذريته، والحية أيضاً^(١)؛ وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هَذَا﴾ أي: رسولي وكتابي ﴿فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ قال ابن عباس: من قرأ القرآن وأتبع ما فيه، هداه الله من الضلالة، ووقاه سوء الحساب، ولقد ضمن الله لمن أتبع القرآن أن لا يضلَّ في الدنيا ولا يشقى في الآخرة، ثم قرأ هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ قال عطاء: عن موعظتي. وقال ابن السائب: عن القرآن ولم يؤمن به ولم يتبعه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قال أبو عبيدة: معناه: معيشة ضيقة، والضنك يوصف به الأنثى والذكر بغير هاء، وكل عيش أو مكان أو منزل ضيق، فهو ضنك، وأنشد:

وإن نَزَلُوا بِضَنْكٍ فَانزِلْ^(٢)

وقال الزجاج: الضنك أصله في اللغة: الضيق والشدة. وللمفسرين في المراد بهذه المعيشة خمسة أقوال: أحدها: أنها عذاب القبر، روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أتدرون ما المعيشة الضنك؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: عذاب الكافر في قبره، والذي نفسي بيده إنه ليسلط عليه تسعة وتسعون ثبناً ينفخون في جسمه ويلسعونه ويخدشونه إلى يوم القيامة^(٣). وممن ذهب إلى أنه عذاب القبر ابن مسعود، وأبو سعيد الخدري، والسدي. والثاني: أنه ضغطة القبر حتى تختلف أضلاعه فيه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: شدة عيشه في النار، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال

(١) انظر التعليق الذي في الصفحة ٥٦.

(٢) هذا جزء من عجز بيت لمترة بن عمرو بن شداد العسبي، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٢، و«الطبري» ١٦/٢٢٥، و«القرطبي» ١١/٢٥٨، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٢٨٨، والبيت بتمامه:

إن يُنْحَرُوا أَكْرَزُوا وإن يُسْتَلْحَمُوا
أشْدُّ وإن يُسَلِّمُوا بِضَنْكٍ أَنزِلِ
وفي «اللسان» مادة «ضنك»: الضنك: الضيق من كل شيء، الذكر والأنثى فيه سواء، ومعيشة ضنك: ضيقة، وفي التنزيل: ﴿إِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾، أي: غير حلال.

(٣) «الطبري» ١٦/٢٢٨، وأسباب النزول: للواحد ١٧٤، وأوردته السيوطي في «الدر» ٤/٣١١، وهو حديث ضعيف، وذكره ابن كثير ٣/١٦٩ وقال: رفعه منكر جداً.

الحسن، وقتادة، وابن زيد. قال ابن السائب: وتلك المعيشة من الضريع والرُّقوم. والرابع: أن المعيشة الضَّنْكَ: كسب الحرام، روى الضحاك عن ابن عباس قال: المعيشة الضَّنْكَ: أن تضيق عيه أبواب الخير فلا يهتدي لشيء منها، وله معيشة حرام يركض فيها. قال الضحاك: فهذه المعيشة هي الكسب الخيث، وبه قال عكرمة. والخامس: أن المعيشة الضَّنْكَ: المال الذي لا يتقي الله صاحبه فيه، رواه العوفي عن ابن عباس. فخرج في مكان المعيشة ثلاثة أقوال: أحدها: القبر. والثاني: الدنيا. والثالث: جهنم. وفي قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «أعمى» ﴿لِرَّحْمَتِيٍّ أَعْمَى﴾ بفتح الميمين. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بكسرهما. وقرأ نافع بين الكسر والفتح. ثم في هذا العمى للمفسرين قولان: أحدهما: أعمى البصر، روى أبو صالح عن ابن عباس قال: إذا أخرج من القبر خرج بصيراً، فإذا سبق إلى المحشر عمي. والثاني: أعمى عن الحُجَّة، قاله مجاهد، وأبو صالح. قال الزجاج: معناه: فلا حُجَّة له يهتدي بها، لأنه ليس للناس على الله حُجَّة بعد الرسل.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كذلك كما ترى ﴿أَنْتَكَ أَلْبِنَّا فَنَيْبِنَا﴾ أي: فتركناها ولم تؤمن بها؛ وكما تركتها في الدنيا تُترك اليوم في النار. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما ذكرنا ﴿تَجْرِي مِنْ أَسْفَلٍ﴾ أي: أشرك، ﴿وَلَعْدَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ﴾ من عذاب الدنيا ومن عذاب القبر ﴿وَأَلْبِنَّا﴾ لأنه يدوم.

﴿أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ أي: أفلم يبين لكفار مكة إذا نظروا آثار من أهلكنا من الأمم؛ وكانت قريش تتجر وترى مساكن عاد وثمود وفيها علامات الهلاك، فذلك قوله تعالى: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ﴾. وروى زيد عن يعقوب: «ألم يهده بالنون».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأخير العذاب عن هؤلاء الكفار إلى يوم القيامة، وقيل: إلى يوم بدر، وقيل: إلى انقضاء آجالهم ﴿لَكَانَ لِزَامًا﴾ أي: لكان العذاب لازماً، أي: لازماً لهم. واللزام: مصدر. ووصف به العذاب. قال الفراء وابن قتيبة: في هذه الآية تقديم وتأخير، والمعنى: ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لازماً. قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أمر الله تعالى نبيه بالصبر على ما يسمع من أذاهم إلى أن يحكم الله فيهم، ثم حكم فيهم بالقتل، ونسخ بآية السيف إطلاق الصبر.

قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: صلِّ له بالحمد له والثناء عليه ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾: يريد الفجر ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ يعني: العصر ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ الأثناء: الساعات، وقد بيناها في [ال عمران: ١١٣]، ﴿فَسَبِّحْ﴾ أي: فصلِّ. وفي المراد بهذه الصلاة أربعة أقوال: أحدها: المغرب والعشاء، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: جوف الليل، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: العشاء، قاله مجاهد، وابن زيد. والرابع: أول الليل وأوسطه وآخره، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ المعنى: وسبِّح أطراف النهار. قال الفراء: إنما هما طرفان، فخرجا مخرج الجمع، كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَدَّ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [التحریم: ٤]. وللمفسرين في المراد بهذه الصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الظهر، قاله قتادة؛ فعلى هذا، إنما قيل لصلاة الظهر: أطراف النهار، لأن وقتها عند الزوال، فهو طَرَف النُّصْف الأول وطرف النُّصْف الثاني. والثاني: أنها صلاة المغرب وصلاة الصبح، قاله ابن زيد؛ وهذا على أن الفجر في ابتداء الطَّرَف الأول، والمغرب في انتهاء الطَّرَف الثاني. والثالث: أنها الفجر والظهر والعصر؛ فعلى هذا يكون الفجر من الطرف الأول، والظهر والعصر من الطرف الثاني، حكاه الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وحفص عن عاصم: «ترضى» بفتح التاء. وقرأ الكسائي، وأبو بكر عن عاصم بضمها. فمن فتح، فالمعنى: لعلك ترضى ثواب الله الذي يعطيك. ومن ضمها، ففيه وجهان: أحدهما: لعلك ترضى بما تعطى. والثاني: لعل الله أن يرضاك.

﴿وَلَا تَمُدَّدَ عَيْنَيْكَ إِلَّا مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ لُحْيُوهُ الثُّنْيَا لِنَنْتَبِهَنَّ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ حَبْرٌ وَأَبْيَضٌ ﴿١٣١﴾ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْلَبٌ عَلَيَّا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا مِمَّنْ رَزَقْنَاكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴿١٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّدَ عَيْنَيْكَ﴾ سبب نزولها، ما روى أبو رافع مولى رسول الله ﷺ، قال: نزل ضيف برسول الله ﷺ، فدعاني فأرسلني إلى رجل من اليهود يبيع طعاماً، فقال: قل له: إن رسول الله ﷺ يقول: «بمعني كذا وكذا من الدقيق، أو أسلفني إلى هلال رجب»، فأتيته فقلت له ذلك، فقال اليهودي: والله لا أبيع ولا أسلفه إلا برهن، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال: «والله لو باعني أو أسلفني لقضيتيه، وإني لأمين في السماء أمين في الأرض، اذهب بدرهي الحديد إليه»، فنزلت هذه الآية تعزية له عن الدنيا^(١). قال أبي بن كعب: من لم يتعزَّ بعزاء الله تقطعت نفسه حشرات على الدنيا. وقد مضى تفسير هذه الآية في آخر [الحجر: ١٨٨].

قوله تعالى: ﴿زَهْرَةَ لُحْيُوهُ الثُّنْيَا﴾ وقرأ ابن مسعود، والحسن، والزهري، ويعقوب: «زَهْرَةَ» بفتح الهاء. قال الزجاج: وهو منصوب بمعنى «مَتَعْنَا»، لأن معنى «مَتَعْنَا»: جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة، ﴿لِنَنْتَبِهَنَّ فِيهِ﴾ أي: لنجعل ذلك فتنه لهم. وقال ابن قتبة: لنختبرهم. قال المفسرون: زهرة الدنيا: بهجتها وغضارتها وما يروق الناظر منها عند رؤيته، وهو من زهرة النبات وحسنه.

قوله تعالى: ﴿رِزْقُ رَبِّكَ حَبْرٌ وَأَبْيَضٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه ثوابه في الآخرة. والثاني: القناعة. قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ قال المفسرون: المراد بأهله: قومه ومن كان على دينه، ويدخل في هذا أهل بيته. قوله تعالى: ﴿وَأَصْلَبٌ عَلَيَّا﴾ أي: واصبر على الصلاة ﴿لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا﴾. أي: لا تكلفك رزقاً لنفسك ولا لخلقنا، إنما نأمرك بالعبادة ورزقك علينا، ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ أي: وحسن العاقبة لأهل التقوى. وكان بكر بن عبد الله المزني إذا أصاب أهله خصاصة قال: قوموا فصلوا، ثم يقول: بهذا أمر الله تعالى ورسوله، ويتلو هذه الآية.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْلَمِ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٣٣﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنذَلَ وَنُخْرَفَ ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلُّ مُرْتَضٍ فَرِيضًا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴿١٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني: المشركين ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿يَأْتِينَا﴾ محمد ﴿بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي: كآيات الأنبياء، نحو الناقة والعصا، ﴿أَوْلَمِ تَأْتِيهِمْ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «تأتهم» بالطاء. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «يأتهم» بالياء.

قوله تعالى: ﴿بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ أي: أولم يأتهم في القرآن بيان ما في الكتب من أخبار الأمم التي أهلكتها لما سألوها الآيات ثم كفروا بها، فما يؤمنهم أن تكون حالهم في سؤال الآيات كحال أولئك؟! ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ يعني: مشركي مكة ﴿بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ﴾ في الهاء قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الكتاب، قاله مقاتل. والثاني: إلى الرسول، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا﴾ يوم القيامة: ﴿رَبَّنَا لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ يدعوننا إلى طاعتك ﴿فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ أي: نعمل بمقتضاها ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنذَلَ﴾ بالعذاب ﴿وَنُخْرَفَ﴾ في جهنم. وقرأ ابن عباس، وابن السميع، وأبو حاتم عن يعقوب: «نُذِّلَ» و«نُخْرَفَ» برفع النون فيهما، وفتح الدال. ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿كُلُّ﴾ منا ومنكم ﴿مُرْتَضٍ﴾ أي: نحن نترى بكم العذاب في الدنيا، وأنتم تترى بكوننا الدوائر ﴿فَرِيضُونَ﴾ أي: فانظروا ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ إذا جاء أمر الله ﴿مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ﴾ أي: الذين المستقيم ﴿وَمَنِ اهْتَدَى﴾ من الضلالة، أنحن، أم أنتم؟ وقيل: هذه منسوخة بآية السيف، وليس بشيء.



(١) «الطبري» ٢٣٥/١٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٣١٢/٤ وزاد نسبه لابن أبي شيبه، وابن راهويه، والبخاري، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والخراطي في «مكارم الأخلاق»، وأبي نعيم في «المعرفة» عن أبي رافع.

سورة الأنبياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ إِلَّا اسْتَمْتَمُوا وَمَنْ يَلْمِزُونَ ﴿٢﴾ لَآئِهِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَنْتُمْ أَعْلَامٍ بَلْ أَفْتَرْتُمْ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوْلُونَ ﴿٥﴾ مَا آمَنْتُمْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَتْلُوا مِنْهُ لَآئِهِيَ الْآيَاتِ كَثُرَ لَا تَحْسَبُونَهَا ﴿٧﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا السُّرُورِينَ ﴿٩﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾﴾

وهي مكية بإجماعهم من غير خلاف تعلمه.

قوله ﴿اقْتَرَبَ﴾: اقترَبَ، من القُرْب، يقال: قَرُبَ الشيء، واقترَب. وهذه الآية نزلت في كفار مكة. وقال الزجاج: اقترَبَ للناس وقت حسابهم. وقيل: اللام في قوله: ﴿لَآئِهِيَ﴾ بمعنى «من». والمراد بالحساب: محاسبة الله لهم على أعمالهم. وفي معنى قُرْبِهِ قولان: أحدهما: أنه آتٍ، وكلُّ آتٍ قَرِيبٌ. والثاني: لأن الزمان - لكثرة ما مضى وقلة ما بقي - قَرِيبٌ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَلْمِزُ﴾ أي: عمَّا يفعل الله بهم ذلك اليوم ﴿مُعْرِضُونَ﴾ عن التأهب له. وقيل: «اقترَبَ للناس» عامٌ، والغفلة والإعراض خاص في الكفار، بدلالة قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّبٍ﴾، وفي هذا الذِّكْرُ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن عباس: فعلى هذا تكون الإشارة بقوله: ﴿مُخَدَّبٍ﴾ إلى إنزاله له، لأنه أنزل شيئاً بعد شيء. والثاني: أنه ذِكرٌ من الأذكار، وليس بالقرآن، حكاه أبو سليمان الدمشقي. وقال النقاش: هو ذِكرٌ من رسول الله، وليس بالقرآن. والثالث: أنه رسول الله، بدليل قوله في سياق الآية: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ﴾، قاله الحسن بن الفضل. قوله تعالى: ﴿إِلَّا اسْتَمْتَمُوا وَمَنْ يَلْمِزُونَ﴾ قال ابن عباس: يستمعون القرآن مستهزئين.

قوله تعالى: ﴿لَآئِهِيَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: غافلة عما يُراد بهم. قال الزجاج: المعنى: إلا استمعوه لابعين لاهية قلوبهم؛ ويجوز أن يكون منصوباً بقوله: «يلعبون». وقرأ عكرمة، وسعيد بن جبير، وابن أبي عبله: «لاهيّة» بالرفع. قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَأُ النَّجْوَى﴾ أي: تناجوا فيما بينهم، يعني المشركين. ثم بيّن مَنْ هُمْ فقال: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله. «والذين» في موضع رفع على البدل من الضمير في «وأسرؤا». ثم بيّن سرهم الذي تناجوا به فقال: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلُكُمْ﴾ أي: آدمي، فليس بملك؛ وهذا إنكار لنبوته. وبعضهم يقول: «أسرؤا» هاهنا بمعنى: أظهروا، لأنه من الأضداد.

قوله تعالى: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ﴾ أي: أفتقبلون السحر ﴿وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أنه يسخر؟! يعنون أن متابعة محمد ﷺ متابعة السحر. ﴿قُلْ رَبِّي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «قل ربي». وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «قال ربي»، وكذلك هي في مصاحب الكوفيين، وهذا على الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: يعلم القول، أي: لا يخفى عليه شيء يقال في السماء والأرض، فهو عالم بما أسررتهم. ﴿بَلْ قَالُوا﴾، قال الفراء: ردٌّ «بل» على معنى تكذيبهم، وإن لم يظهر قبله الكلام بجحودهم، لأن معناه الإخبار عن الجاحدين، وأعلم أن المشركين كانوا قد تحيروا في أمر رسول الله ﷺ، فاختلفت أقوالهم فيه، فبعضهم يقول: هذا الذي يأتي به يسخر، وبعضهم يقول: أضغاث أحلام، وهي الأشياء المختلطة تُرى في المنام؛ وقد شرحناها في (يوسف: ٤٤)، وبعضهم

يقول: افتراه، أي: اختلقه، وبعضهم يقول: هو شاعر فليأتنا بآية كالناقة والعصا، فاقترحوا الآيات التي لا إله إلا هو.

قوله تعالى: ﴿مَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: مشركي مكة ﴿مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ وصف القرية، والمراد أهلها، والمعنى: أن الأمم التي أهلكت بتكذيب الآيات، لم يؤمنوا بالآيات لما آتاهم، فكيف يؤمن هؤلاء؟! وهذه إشارة إلى أن الآية لا تكون سبباً للإيمان، إلا أن يشاء الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ هذا جواب قولهم: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ قوله تعالى: ﴿فَوَجَّهْ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ الأكترون: «يوحى» بالياء. وروى حفص عن عاصم: «نوحى» بالنون. وقد شرحنا هذه الآية في [النحل: ٤٣].

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ﴾ يعني الرسل ﴿جَسَدًا﴾ قال الفراء: لم يقل: أجساداً، لأنه اسم الجنس. قال مجاهد: وما جعلناهم جسداً ليس فيهم روح. قال ابن قتيبة: ما جعلنا الأنبياء قبله أجساداً لا تأكل الطعام ولا تموت فنجمه كذلك. قال المبرد وتعلب جميعاً: العرب إذا جاءت بين الكلام بجحدين، كان الكلام إخباراً، فمعنى الآية: إنما جعلناهم جسداً ليأكلوا الطعام. قال قتادة: المعنى: وما جعلناهم جسداً إلا ليأكلوا الطعام.

قوله تعالى: ﴿وَمَا صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾ يعني: الأنبياء أنجزنا وعدهم الذي وعدناهم بإنجائهم وإهلاك مكذبيهم ﴿فَأَعْيَيْنَاهُمْ وَمِنْ لَشَاءٍ﴾ وهم الذين صدقوهم ﴿وَأَهْلَكْنَا السَّافِرِينَ﴾ يعني: أهل الشرك؛ وهذا تخويف لأهل مكة. ثم ذكر مثله عليهم بالقرآن فقال: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: فيه شرفكم، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: فيه وينكم، قاله الحسن، يعني: فيه ما تحتاجون إليه من أمر دينكم. والثالث: فيه تذكرة لكم لما تلقونه من رجة أو عذاب، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُولُوا﴾ ما فضلناكم به على غيركم.

﴿وَكَمْ قَصَصْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكَبُونَ﴾ ﴿لَا تَرْكَبُوا وَأَوْجِعُوا إِلَىٰ مَا أْتَيْتُمْ فِيهِ وَسَكَيْتُمْ لِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿قَالُوا يَنْبَغُ لَنَا إِنْ كُنَّا غَٰلِبِينَ﴾ ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَالِدِينَ﴾

ثم حوِّفهم فقال: ﴿وَكَمْ قَصَصْنَا﴾ قال المفسرون واللغويون: معناه: وكم أهلكننا، وأصل القصم: الكسر. وقوله: ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾، أي: كافرة، والمراد: أهلها ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ أي: رأوا عذابنا بحاسة البصر ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكَبُونَ﴾ أي: يندون، وأصل الركض: تحريك الرجلين؛ يقال: ركضت الفرس: إذا أعديته بتحريك رجليك فعدا.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرْكَبُوا﴾ قال المفسرون: هذا قول الملائكة لهم: ﴿وَأَوْجِعُوا إِلَىٰ مَا أْتَيْتُمْ فِيهِ﴾، أي: إلى نعمكم التي أترفتمكم، وهذا توبيخ لهم. وفي قوله: ﴿لِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: تُسألون من دنياكم شيئاً، استهزاء بهم، قاله قتادة. والثاني: تُسألون عن قتل نبيكم، قاله ابن السائب. فلما أيقنوا بالعذاب ﴿قَالُوا يَنْبَغُ لَنَا إِنْ كُنَّا غَٰلِبِينَ﴾ ﴿بِكُفْرَانَا﴾، وقيل: بتكذيب نبينا. ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ﴾، أي: ما زالت تلك الكلمة التي هي ﴿قَالُوا يَنْبَغُ لَنَا إِنْ كُنَّا غَٰلِبِينَ﴾ قوله لم يزدونها ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾ بالعذاب، وقيل: بالسيوف ﴿خَالِدِينَ﴾، أي: ميتين كخمود النار إذا طُفِئَتْ.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينِينَ﴾ ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَنْزِعَ لَهَا لِخُلُقِهَا مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا نَفْعِلِينَ﴾ ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ مِنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ﴿يَسْحَرُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿أَرَأَيْتُمْ مَا يَدْعُونَ مِنَ الْإِلَهِ مِنَ الْوَالِدِ الَّذِي يُشْرِكُونَ﴾ ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿لَا يَسْتَلِعْنَا عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَوْا رَبَّهُمْ عَلَٰنَ أَعْيُنُهُمْ كَدُّوا قَدْرًا﴾ ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِمَّنْ نَبِّئُكَ مِنْ قَبْلِكَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ لِقَاءَ رَبِّهِمْ فَمُرِّضُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينِينَ﴾ أي: لم نخلق ذلك عبثاً، إنما خلقناها دالة على قدرتنا ووحدايتنا ليعتبر الناس بخُلُقِهِ، فيعلموا أن العبادة لا تصلح إلا لخالقه، لنجازي أوليائنا، ونعذب أعداءنا.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المشركين لما قالوا: الملائكة بنات الله والآلهة بناته، نزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن نصارى نجران قالوا: إن عيسى ابن الله، فنزلت هذه الآية. قاله مقاتل. وفي المراد باللغو ثلاثة أقوال: أحدها: الولد، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال السدي. قال الزجاج: المعنى: لو أردنا أن نتخذ ولدًا لها لِهْوٍ نَلْهَى بِهِ. والثاني: المرأة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثالث: اللعب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال ابن جريج: لا نتخذنا نساءً أو ولدًا من أهل السماء، لا من أهل الأرض. قال ابن قتيبة: وأصل اللغو: الجماع، فكُنِّيَ عنه باللغو، كما كُنِّيَ عنه بالسُّرِّ، والمعنى: لو فعلنا ذلك لا نتخذناه من عندنا، لأنكم تعلمون أن ولد الرجل وزوجته يكونان عنده، لا عند غيره. وفي قوله: ﴿إِنْ كُنَّا فَعَلِينِ﴾ قولان: أحدهما: أن «إِنْ» بمعنى «مَا»، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثاني: أنها بمعنى الشرط. قال الزجاج: والمعنى: إن كنا فعل ذلك، ولسنا ممن يفعله؛ قال: والقول الأول قول المفسرين، والثاني قول النحويين، وهم يستجيدون القول الأول أيضاً، لأن «إِنْ» تكون في موضع النفي، إلا أن أكثر ما تأتي مع اللام، تقول: إن كنت لصالِحاً، معناه: ما كنت إلا صالحاً.

قوله تعالى: ﴿بَلْ﴾ أي: دع ذلك الذي قالوا، فإنه باطل ﴿تَقْدِيرٌ بِالْمَلِكِ﴾ أي: نسلط الحق وهو القرآن ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾ وهو كذبهم ﴿فَيَدْمَغُهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يكسره، وأصل هذا إصابة الدماغ بالضرب، وهو مقتل ﴿فَإِذَا هُوَ رَاهِقٌ﴾ أي: زائل ذاهب. قال المفسرون: والمعنى: إننا نبتل كذبهم بما نبين من الحق حتى يضمحل، ﴿وَلَكُمْ أَلْوِيلٌ مِمَّا نَشِئُونَ﴾ أي: من وصفكم الله بما لا يجوز ﴿وَلَكُمْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ يعني: هم عبيده ومُلْكُهُ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ يعني: الملائكة. وفي قوله: ﴿وَلَا يَسْتَحِيرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يرجعون، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لا يقطعون، قاله مجاهد. وقال ابن قتيبة: لا يعيرون، والحير: المتقطع الواقف إعياء وكلالاً. والثالث: لا يملون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿لَا يَقْرَأُونَ﴾ قال قتادة: لا يسمعون. وسئل كعب: أما يشغلهم شأن؟ أما تشغلهم حاجة؟ فقال للسائل: يا ابن أخي، جعل لهم التسييح كما جعل لكم النَّسْءُ، أَلَسْتَ تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ وَتَقُومُ وَتَجْلِسُ وَتَجِيءُ وَتَذْهَبُ وَتَتَكَلَّمُ وَأَنْتَ تَنْتَفِسُ؟! فكَذَلِكَ جُعِلَ لَهُمُ التَّسِييحُ. ثم إن الله تعالى عاد إلى توبيخ المشركين فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَكْفَدُوا مَلَكَةً مِنْ الْأَرْضِ﴾ لأن أصنافهم من الأرض هي، سواء كانت من ذهب أو فضة أو خشب أو حجارة ﴿هَمْ﴾ يعني: الآلهة ﴿يَشْرُونَ﴾ أي: يُخَيِّونَ الموتى. وقرأ الحسن: «يَنْشُرُونَ» بفتح الياء وضم الشين. وهذا استفهام بمعنى الجحد، والمعنى: ما اتخذوا آلهة تنشر ميتاً. ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا﴾ يعني: السماء والأرض ﴿مَلَكَةٌ﴾ يعني: معبودين ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الفراء: سوى الله. وقال الزجاج: غير الله.

قوله تعالى: ﴿لَسَدَنَاتٌ﴾ أي: لخربنا وبطلنا وهلك من فيهما، لوجود التمانع بين الآلهة، فلا يجري أمر العالم على النظام، لأن كل أمر صدر عن اثنين فصاعداً لم يسلم من الخلاف.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَلُّ عَمَّا يَقُولُ﴾ أي: عمّا يَحْكُمُ في عباده من هدي وإضلال، وإعزاز وإذلال، لأنه المالك للخلق، والخلق يسألون عن أعمالهم؛ لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم. ولَمَّا أَبْطَلَ بَطْلًا أَنْ يَكُونَ إِلَهًا سِوَاهُ مِنْ حَيْثُ الْعَقْلُ بِقَوْلِهِ: ﴿لَسَدَنَاتٌ﴾، أَبْطَلَ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْأَمْرُ فَقَالَ: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَكْفَدُوا مِنْ دُونِهِ مَلَكَةً﴾ وهذا استفهام إنكار وتوبيخ ﴿قُلْ هَسَاؤُا بُرْهَانِكُمْ﴾ على ما تقولون، ﴿هَذَا يَكْفُرُ مَنْ رَبِّي﴾ يعني: القرآن خبر من معي على ديني ممن يتبعني إلى يوم القيامة بما لهم من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية ﴿وَيُذَكِّرُ مَنْ قَبِلَ﴾ يعني: الكتب المنزلة، والمعنى: هذا القرآن، وهذه الكتب التي أنزلت قبله، فانظروا هل في واحد منها أن الله أمر باتخاذ إله سواه؟ فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود غيره من حيث الأمر به. قال الزجاج: قيل لهم: هاتوا برهانكم بأن رسولاً من الرسل أخبر أمته بأن لهم إلهاً غير الله!.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَكْذَبْتُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله ابن عباس. والثاني: التوحيد، قاله مقاتل ﴿فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ عن التفكر والتأمل وما يجب عليهم من الإيمان.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مَبْجُوحًا بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ. مُشْفِقُونَ ﴿١٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنْتِ إِلَهٌ مِنْ دُونِي فَذَلِكَ نَجْرِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْرِي الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحَى﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «إلا نوحى» بالنون؛ والباقون بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿١٥﴾ في القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم مشركو قريش، قاله ابن عباس. وقال ابن إسحاق: القائل لهذا النضر بن الحارث. والثاني: أنهم اليهود، قالوا: إن الله صاهر الجن فكانت منهم الملائكة، قاله قتادة. فعلى القولين، المراد بالولد: الملائكة، وكذلك المراد بقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾، والمعنى: بل عباد أكرمهم الله واصطفاهم، ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾، أي: لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به. وقال ابن قتيبة: لا يقولون حتى يقول، ثم يقولون عنه، ولا يعملون حتى يأمرهم.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: ما قدموا من الأعمال ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما هم عاملون، ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ﴾ يوم القيامة، وقيل: لا يستغفرون في الدنيا ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ﴾ أي: لمن رضي عنه، ﴿وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ﴾ أي: من خشيتهم منه، فأضيف المصدر إلى المفعول، ﴿مُشْفِقُونَ﴾ أي: خائفون. وقال الحسن: يرتعدون. ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ أي: من الملائكة. قال الضحاك في آخرين: هذه خاصة لإبليس، لم يدع أحد من الملائكة إلى عبادة نفسه سواه؛ قال أبو سليمان الدمشقي: وهذا قول من قال: إنه من الملائكة، فإن إبليس قال ذلك للملائكة الذين هبطوا معه إلى الأرض، ومن قال: إنه ليس من الملائكة^(١)، قال: هذا على وجه التهديد، وما قال أحد من الملائكة ذلك.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يَذُكَّرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رِيسًا أَنْ يَقِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا جِجَارًا مِثْلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفًّا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ ﴿٢٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: أولم يعلموا. وقرأ ابن كثير: «ألم ير الذين كفروا» بغير واو بين الألف واللام، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة، ﴿أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ قال أبو عبيدة: السموات جمع، والأرض واحدة، فخرجت صفة لفظ الجمع على لفظ صفة الواحد والعرب تفعل هذا إذا أشركوا بين جمع وبين واحد؛ والرتق مصدر يوصف به الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث سواء، ومعنى الرتق: الذي ليس فيه ثقب. قال الزجاج: المعنى: كانت ذاتي رتق، فجعلهما ذوات فتق، وإنما لم يقل: «رتقتين» لأن الرتق مصدر. وللمفسرين في المراد به ثلاثة أقوال: أحدها: أن السموات كانت رتقاً لا تُنظر، وكانت الأرض رتقاً لا تُنبت، ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات، رواه عبد الله بن دينار عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وعكرمة، ومجاهد في رواية، والضحاك في آخرين. والثاني: أن السموات ولأرض كانتا ملتصقتين، ففتقهما الله تعالى، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبيرة، وقاتادة. والثالث: أنه فتق من الأرض ست أرضين فصارت سبعاً، ومن السماء ست سموات فصارت سبعاً، رواه السدي عن أشياخه، وابن أبي نجيع عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ وقرأ معاذ القارئ، وابن أبي عبله، وحמיד بن قيس: «كل شيء حيًّا» بالنصب. وفي هذا الماء قولان: أحدهما: أنه الماء المعروف، والمعنى: جعلنا الماء سبباً لحياة كل حي، قاله الأكثرون. والثاني: أنه التُّطفة، قاله أبو العالية.

(١) قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنَّا لِلنَّاسِ أَعْمَةً لِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ كَانَ مِنَ الْجَبِينِ فَتَقَى عَنْ أَنْ يَرَوْهُ﴾، وقال رسول الله ﷺ - كما في «صحيح مسلم» -: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجن من نار، وخلق آدم مما وصف لكم»، وقال الحسن البصري: لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين قط، وإنه لأصل الجن، كما أن آدم ﷺ أصل البشر.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ قد فسره في [النحل: ١٥].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي: في الرواسي ﴿وَجِبَالًا﴾، قال أبو عبيدة: هي المسالك. قال الزجاج: الفيجاج جمع فَج، وهو كل منخرق بين جبلين، ومعنى ﴿سُبُلًا﴾ طرقاً. قال ابن عباس: جعلنا من الجبال طُرُقًا كي تهتدوا إلى مقاصدكم في الأسفار. قال المفسرون: وقوله: «سبلاً» تفسير للفيجاج، ويبان أن تلك الفيجاج نافذة مسلوكة، فقد يكون الفج غير نافذ. ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَاءً﴾ أي: هي للأرض كالسقف. وفي معنى ﴿مَحْفُوظًا﴾ قولان: أحدهما: بالنجوم من الشياطين، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: محفوظاً من الوقوع إلا بإذن الله، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿عَن آيَاتِنَا﴾ أي: شمسها وقمرها ونجومها، قال الفراء: وقرأ مجاهد: «عن آياتها» فوَّخده، فجعل السماء بما فيها آية؛ وكلُّ صواب.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ﴾ يعني: الطوالع ﴿فِي فَلَكٍ﴾ قال ابن قتيبة: الفلك: مدار النجوم الذي يضمها. وسماه فلَكًا، لاستدارته. ومنه قيل: فلَكة المِعزَل، وقد فلَكتُ المرأة. قال أبو سليمان: وقيل: إن الفلك - كهيئة الساقية من ماء - مستديرة دون السماء وتحت الأرض، فالأرض وسطها، والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار يجرون في الفلك، وليس الفلك يُديرها. ومعنى «يَسْبَحُونَ»: يَجْرُونَ. قال الفراء: لَمَّا كانت السَّباحة من أفعال الأدميين، ذُكِرَتْ بالنون، كقوله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤٤]، لأن السجود من أفعال الأدميين.

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ آخِذًا أَيًّا مِنْتُمْ فَهُمْ الْمَخْدُودُونَ﴾ ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْتُمْ يَنْجِدُونَ﴾ ﴿إِلَّا هُزُؤًا أَهْدَا إِلَيْهِ يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ يَذُكِّرُونَ﴾ ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِيَشْرَ مِنْ قَبْلِكَ آخِذًا﴾ سبب نزولها أن ناساً قالوا: إن محمداً لا يموت، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: ما خلدنا قبلك أحداً من بني آدم؛ والخلد: البقاء الدائم. ﴿أَيَّا مِنْتُمْ فَهُمْ الْمَخْدُودُونَ﴾ يعني: مشركي مكة، لأنهم قالوا: ﴿تَرَىٰ بِرَبِّكَ أَكْفُورًا﴾ [الطور: ٣٠].

قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ آخِذًا﴾ سبب نزولها أن ناساً قالوا: إن محمداً لا يموت، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل. ومعنى الآية: ما خلدنا قبلك أحداً من بني آدم؛ والخلد: البقاء الدائم. ﴿أَيَّا مِنْتُمْ فَهُمْ الْمَخْدُودُونَ﴾ يعني: مشركي مكة، لأنهم قالوا: ﴿تَرَىٰ بِرَبِّكَ أَكْفُورًا﴾ [الطور: ٣٠].

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ قال ابن زيد: نختبركم بما تحبون لننظر كيف شكركم، وبما تكرهون لننظر كيف صبركم.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ [قرأ ابن عامر: «ترجعون» بناء مفتوحة. وروى ابن عباس عن أبي عمرو: «يرجعون»] بياء مضمومة. وقرأ الباقون بناء مضمومة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال ابن عباس: يعني المستهزئين، وقال السدي: نزلت في أبي جهل، مرَّ به رسول الله، فضحك وقال: هذا نبيُّ بني عبد مناف. وإن «ملا» ومعنى ﴿هُزُؤًا﴾ مهزوءاً به ﴿أَهْدَا إِلَيْهِ يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾ أي: يعيب أصنامكم، وفيه إضمار «يقولون»، ﴿وَهُمْ يَذُكِّرُونَ﴾ وذلك أنهم قالوا: ما نعرف الرحمن؛ فكفروا بالرحمن.

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ ﴿وَتَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُونُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَعِيرُونَ رَدًّا وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا مِنْ قَبْلِكَ فَكَفَرَ بِالذِّكْرِ مَا لَبِثَ سَاحِرًا مَبْهُوتًا﴾ ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِلَيْنَا نُرْجَعُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ وقرأ أبو رزين العقيلي، ومجاهد، والضحاك: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» بفتح الخاء واللام ونصب النون. وهذه الآية نزلت حين استعجلت قريش بالعذاب. وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: النضر بن الحارث، وهو الذي قال: ﴿أَلَيْسَ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِندِكَ...﴾ الآية [الأنفال: ١٣٢]، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: آدم ﷺ، قاله سعيد بن جبير، والسدي في آخرين. والثالث: أنه اسم جنس، قاله علي بن أحمد النيسابوري؛ فعلى هذا يدخل النضر بن الحارث وغيره في هذا وإن كانت الآية نزلت فيه. فأما من قال: أريد به آدم، ففي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنه خُلِقَ عَجُولًا، قاله الأكثرون. فعلى هذا

يقول: لما طُبع آدم على هذا المعنى، وُجد في أولاده، وأورثهم العَجَل. والثاني: خُلِقَ بِعَجَلٍ، اسْتَعْجَلَ بِخُلُقِهِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَهُوَ آخِرُ الْأَيَّامِ السَّتَةِ، قَالَ مُجَاهِدٌ. فَأَمَّا مَنْ قَالَ: هُوَ اسْمُ جِنْسٍ، فَفِيهِ مَعْنَى الْكَلَامِ قَوْلَانٌ: أَحَدُهُمَا: خُلِقَ عَجُولًا؛ قَالَ الزَّجَّاجُ: خَوَّطَتِ الْعَرَبُ بِمَا تَعْقِلُ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لِلَّذِي يَكْثُرُ مِنْهُ اللَّعِبُ: إِنَّمَا خُلِقْتَ مِنْ لُجْبٍ، يَرِيدُونَ الْمَبَالِغَةَ فِي وَصْفِهِ بِذَلِكَ. وَالثَّانِي: أَنَّ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمًا وَتَأخِيرًا، وَالْمَعْنَى: خُلِقَتْ الْعَجَلَةُ فِي الْإِنْسَانِ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ.

قوله تعالى: ﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي﴾ فيه قولان: أحدهما: ما أصاب الأمم المتقدمة؛ والمعنى: إنكم تسافرون فترون آثار الهلاك في الماضين، قاله ابن السائب. والثاني: أنها القتل ببدء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُون﴾ أثبت الياء في الحاليين يعقوب.

قوله تعالى: ﴿وَتَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون: القيامة. ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جوابه محذوف، والمعنى: لو علموا صدق الوعد ما استعجلوا، ﴿حِينَ لَا يَكْفُرُونَ﴾ أي: لا يدفعون ﴿عَنْ وُجُوهِهم أَنَارًا﴾ إذا دخلوا ﴿وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ لإحاطتها بهم ﴿وَلَا هُمْ يُصْرَتُونَ﴾ أي: يُمَنَعُونَ مما نزل بهم، ﴿فَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ يعني: الساعة ﴿بِفَتْةٍ﴾ فجأة ﴿فَتَهْتَمُّهُمْ﴾ تحيرهم؛ وقد شرحنا هذا عند قوله: ﴿فَبُهِتَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٢٥٨]، ﴿فَلَا يَسْتَظِلُّونَ رَدْعًا﴾ أي: صرفها عنهم، ولا هم يُنْهَلُونَ لتوبة أو معذرة. ثم عزى نبيه، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَوَيْنَا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: كما فعل بك قومك ﴿فَمَا نَأَى﴾ أي نزل ﴿بِالْأَنْبِيَاءِ سَخِرُوا مِنْهُمْ﴾ أي: من الرسل ﴿فَمَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ يعني: العذاب الذي كانوا استهزؤوا به.

﴿فَلَمْ يَنْ يَكْفُرُوا بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ ١٩ ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَظِلُّونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ٢٠ ﴿بَلْ مَنَعَنَا هَؤُلَاءُ وَوَابَعَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾ ٢١ ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ ٢٢ ﴿لَسْتَ تَسْمَعُ نَفْحَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ يَقُولُ بِتُؤْتِيْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ٢٣

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَنْ يَكْفُرُوا﴾ المعنى: قل لهؤلاء المستعجلين بالعذاب: من يحفظكم من بأس الرحمن إن أراد إزاله بكم؟ وهذا استفهام إنكار، أي: لا أحد يفعل ذلك، ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: عن كلامه ومواعظه ﴿مُعْرِضُونَ﴾ لا يفكرون ولا يعتبرون. ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ فيه تقديم وتأخير، وتقديره: أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم؟ وها هنا تم الكلام. ثم وصف آلهتهم بالضعف، فقال: ﴿لَا يَسْتَظِلُّونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ﴾ والمعنى: من لا يقدر على نصر نفسه عما يُراد به، فكيف ينصر غيره؟!

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الكفار، وهو قول ابن عباس. والثاني: أنهم الأصنام، قاله قتادة. وفي معنى ﴿يُصْحَبُونَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: يُجَارُونَ، رواه العوفي عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: والمعنى: لا يجيرهم من أحد، لأن المجير صاحب لجاره. والثاني: يُمَنَعُونَ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: يُنْصَرُونَ، قاله مجاهد. والرابع: لا يُصْحَبُونَ بخير، قاله قتادة. ثم بيّن اغترابهم بالإمهال، فقال: ﴿بَلْ مَنَعَنَا هَؤُلَاءُ وَوَابَعَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ فاغترابوا بذلك، ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ قد شرحناه في [الرعد: ٢١]، ﴿أَفَهُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾ أي: مع هذه الحال، وهو نقص الأرض، والمعنى: ليسوا بغالبين، ولكنهم المغلوبون. ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ﴾ أي: أخوفكم ﴿بِالْوَحْيِ﴾ أي: بالقرآن، والمعنى: إنني ما جنث به من تلقاء نفسي، إنما أيرث فبلغت، ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ﴾ وقرأ ابن عامر: ﴿وَلَا تُسْمَعُ﴾ بالياء مضمومة «الصُّمُّ» نصيباً. وقرأ ابن يعمر، والحسن: ﴿وَلَا يُسْمَعُ﴾ بضم الياء وفتح الميم «الصُّمُّ» بضم الميم. شبه الكفار بالصُّمِّ الذين لا يسمعون نداء مناديبهم؛ ووجه التشبيه أن هؤلاء لم يتفعلوا بما سمعوا، كالصُّمِّ لا يفيدهم صوت مناديبهم. ﴿وَلَكِنْ مَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: أصابتهم «نَفْحَةٌ» قال ابن عباس: طرف. وقال الزجاج: المراد أدنى شيء من العذاب، ﴿يَقُولُونَ بِتُؤْتِيْنَا﴾ والويل ينادي به كل من وقع فيهلكة.

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ ٢٤

قوله تعالى: ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ قال الزجاج: المعنى: ونضع الموازين ذوات القسط، والقسط: العدل، وهو مصدر يوصف به، يقال: ميزان قسط، وميزانان قسط، وموازين قسط. قال الفراء: القسط من صفة الموازين وإن كان موحدًا، كما تقول: أنتم عدل، وأنتم رضى. وقوله: ﴿يُؤَيِّرُ الْقَلْبَ الْهَيِّجَ﴾ وفي يوم القيامة» سواء. وقد ذكرنا الكلام في الميزان في أول [الأعراف: ٨]. فإن قيل: إذا كان الميزان واحدًا، فما المعنى بذكر الموازين؟ فالجواب: أنه لما كانت أعمال الخلائق توزن وزنة بعد وزنة، سميت موازين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ أي: لا يُنْقَصُ محسن من إحسانه، ولا يُزَادُ مسيء على إساءته ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ أي: وزن حبة. وقرأ نافع: ﴿مِثْقَالٌ﴾ برفع اللام. قال الزجاج: ونصب «مِثْقَالٌ» على معنى: وإن كان العمل مِثْقَال حبة. وقال أبو علي الفارسي: وإن كان الطَّلَامَةُ مِثْقَال حبة، لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾. قال: ومن رفع، أسند الفعل إلى المِثْقَال، كما أسند في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْتَرٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠].

قوله تعالى: ﴿أَتَيْتَا بِهَا﴾ أي: جئنا بها. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وحמיד: «أتينا» ممدودة، أي: جازينا بها. قوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيْبٍ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على وجهين: أحدهما: التمييز. والثاني: الحال. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَكَرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَهُ وَذَكَرَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكِ أَرْزَلْتَهُ أَفَأَنْتُمْ لَمْ تُكْرَبُوا ﴿٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَكَرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه التوراة التي فرَّق بها بين الحلال والحرام، قاله مجاهد، وقتادة، والثاني: البرهان الذي فرق به بين حق موسى وباطل فرعون، قاله ابن زيد. والثالث: النصر والنجاة لموسى، وإهلاك فرعون، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَضِيَاءَهُ﴾ روى عكرمة عن ابن عباس أنه كان يرى الواو زائدة؛ قال الزجاج: وكذلك قال بعض النحويين أن المعنى: الفرقان ضياء، وعند البصريين: أن الواو لا تُزَاد ولا تأتي إلا بمعنى العطف، فهي هاهنا مثل قوله تعالى: ﴿وَيْبَا هَذَىٰ وَتُورٍ﴾ [المائدة: ٤٤]. قال المفسرون: والمعنى هم استضاءوا بالتوراة حتى اهتدوا بها في دينهم. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أنهم يذكرونه ويعملون بما فيه. ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يخافونه ولم يروه، قاله الجمهور. والثاني: يخشون عذابه ولم يروه، قاله مقاتل. والثالث: يخافونه من حيث لا يراهم أحد، قاله الزجاج. والرابع: يخافونه إذا غابوا عن أعين الناس كخوفهم إذا كانوا بين الناس، قاله أبو سليمان الدمشقي. ثم عاد إلى ذكر القرآن، فقال: ﴿وَهَذَا﴾ يعني: القرآن ﴿ذِكْرٍ﴾ لمن تذكَّر به، وعظة لمن اتعظ ﴿مُبَارَكٍ﴾ أي: كثير الخير ﴿أَفَأَنْتُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿لَمْ تُكْرَبُوا﴾ أي: جاحدون؟! وهذا استفهام توبيخ.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ الْقَالِيبَاتِ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا جَدَدًا آبَاءَنَا مَا لَنَا مِنْ عَدِيْبٍ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَشْرَكَاءَ آبَائِكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِيْنَ ﴿٥٥﴾ بَلْ رَكِبُوا رَبِّ السَّوْبَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي ظَهَرَهُمْ وَآنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ جُدَادًا إِلَّا كَبِيرًا لَّمْ لَمَلَهُمْ إِلَيْهِ رُجُوعٌ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ أي: هُدهاه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من قبل بلوغه، قاله أبو صالح عن ابن عباس، والثاني: آتيناه ذلك في العِلْم السابق، قاله الضحاک عن ابن عباس. والثالث: مِنْ قَبْل موسى وهارون، قاله الضحاک. وقد أشرنا إلى قصة إبراهيم في [الأعام: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ أي: علمنا أنه موضع لإتياء الرشد. ثم بيَّن متى آتاه فقال: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ الْقَالِيبَاتِ﴾ يعني: الأصنام. والمثال: اسم للشيء المصنوع مشبهًا بخلق من خلق الله تعالى، وأصله من مثَّل الشيء بالشيء: إذا شَبَّهته به. وقوله: ﴿الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا﴾ أي: على عبادتها ﴿عَاكِفُونَ﴾ أي: مقيمون، فأجابوه أنهم رأوا آباءهم يعبدونها فافتدوا بهم، فأجابهم بأنهم فيما فعلوا وآباءهم في ضلال مبين، ﴿قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِيْنَ ﴿٥٥﴾﴾ يعنون: أجاد أنت، أم لاعب؟!.

قوله تعالى: ﴿لَأَكِيدَنَّ أَصْنَفَكُمْ﴾ الكيد: احتيال الكائد في ضرر المكيد. والمفسرون يقولون: لأكيدنها بالكسر ﴿بَعْدَ أَنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: تذهبوا عنها، وكان لهم عيد في كل سنة يخرجون إليه ولا يخلّفون بالمدينة أحدًا، فقالوا لإبراهيم: لو خرجت معنا إلى عيدنا أصعبك ديننا، فخرج معهم، فلما كان ببعض الطريق، قال: إني سقيم، وألقى نفسه، وقال مبرأ منهم: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَفَكُمْ﴾، فسمعه رجل منهم، فأشاه عليه، فرجع إلى بيت الأصنام، وكانت - فيما ذكره مقاتل بن سليمان - اثنتين وسبعين صنماً من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب، فكسرها، ثم وضع الفأس في عنق الصنم الكبير، فذلك قوله: ﴿فَجَبَلَهُمْ جُودًا﴾ قرأ الأكثرون: «جُودًا» بضم الجيم. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن مسعود، وأبو رزين، وقتادة، وابن محيصن، والأعمش، والكسائي: «جُودًا» بكسر الجيم. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وأيوب السخيتاني، وعاصم الجحدري: «جُودًا» بفتح الجيم. وقرأ الضحّاك، وابن يعمر: «جُودًا» بفتح الجيم من غير ألف. وقرأ معاذ القارئ، وأبو حيوة، وابن وثاب: «جُودًا» بضم الجيم من غير ألف. قال أبو عبيدة: أي: مستأصلين، قال جرير:

بني المهلب جدّ اللّه ذابّرهم
أمسّوا رماداً فلا أصل ولا طرف^(١)

أي: لم يبقَ منهم شيء، ولفظ «جُودًا» يقع على الواحد والاثنتين والجمع من المذكر والمؤنث. وقال ابن قتيبة: «جُودًا» أي: فُتاتًا، وكلُّ شيء كسرتَه فقد جُدَّتَه، ومنه قيل للسويق: الجذيد. وقرأ الكسائي: «جُودًا» بكسر الجيم على أنه جمع جذيد، مثل ثَقِيلٍ وثِقَالٍ، وخَفِيفٍ وخِفافٍ. والجذيد بمعنى: المجدوذ، وهو المكسور. ﴿إِلَّا كَبِيرًا لَّمْ﴾ أي: كسر الأصنام إلا أكبرها. قال الزجاج: جائز أن يكون أكبرها في ذاته، وجائز أن يكون أكبرها عندهم في تعظيمهم إياه، ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾، في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الصنم. ثم فيه قولان. أحدهما: لعلهم يرجعون إليه فيشاهدونه، هذا قول مقاتل. والثاني: لعلهم يرجعون إليه بالتهمة، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثاني: أنها ترجع إلى إبراهيم. والمعنى: لعلهم يرجعون إلى دين إبراهيم بوجوب الحُجَّة عليهم، قاله الزجاج.

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدْعُهُمْ يُقَالُ لَهُٗٓ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَنَّا مِنَ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَتَنَّاوَهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ ﴿٦٣﴾

فلما رجعوا من عيدهم ونظروا إلى آلهتهم ﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ أي: قد فعل ما لم يكن له فعله، فقال الذي سمع إبراهيم يقول: «لأكيدن أصنامكم»: ﴿سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدْعُهُمْ﴾ قال الفراء: أي: يعيبيهم؛ تقول للرجل: لئن ذكرتني لتندمن، تريد: بسوء.

قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِهِ عَنَّا مِنَ النَّاسِ﴾ أي: بمرأى منهم، لا تأتوا به خفية. قال أبو عبيدة: تقول العرب إذا أظهر الأمر وشهر: كان ذلك على أعين الناس.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يشهدون أنه قال لآلهتنا ما قال، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثاني: يشهدون أنه فعل ذلك، قاله السدي. والثالث: يشهدون عقابه وما يصنع به، قاله محمد بن إسحاق. قال المفسرون: فانطلقوا به إلى نمرود، فقال له: ﴿ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴿٦٣﴾ غضب أن تُعبد معه الصغار، فكسرها، ﴿فَتَنَّاوَهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظُرُونَ﴾ من فعله بهم؟! وهذا الإزام للحجة عليهم بأنهم جماد لا يقدرون على التُّطق. واختلف العلماء في وجه هذا القول من إبراهيم عليه السلام على قولين: أحدهما: أنه وإن كان في صورة الكذب، إلا أن المراد به التنبيه على أن من لا قدرة له، لا يصلح أن يكون إلهًا، ومثله قول الملكين لداود: ﴿إِنَّ هَذَا أَيْ﴾ ولم يكن أخاه ﴿لَمْ يَسَّعْ وَتَوَنَّىٰ حِجَّةً﴾

وَلَيْ نَجِّمَهُ ﴿٢٣﴾ [ص: ٢٣]، ولم يكن له شيء، فجزى هذا مجرى التنبيه لداود على ما فعل، وأنه هو المراد بالفعل والمَثَل المضروب؛ ويثُل هذا لا تسميه العرب كذباً. والثاني: أنه من معاريف الكلام؛ فروي عن الكسائي أنه [كان] يقف عند قوله تعالى: ﴿بَلْ فَكَّرَكُمْ﴾ ويقول معناه: فعله من فعله، ثم يبتدئ: ﴿كَبُرْتُمْ هَذَا﴾. قال الفراء: وقرأ بعضهم: «بل فعله» بتشديد اللام، يريد: فعله كبيرهم هذا. وقال ابن قتيبة: هذا من المعاريف، ومعناه: إن كانوا ينطقون، فقد فعله كبيرهم، وكذلك قوله: ﴿إِنِّي سَمِعْتُ﴾ [الصفات: ٨٩] أي: سأستم، ومثله ﴿إِنَّكَ سَمِعْتَ﴾ [الزمر: ٣٠] أي: ستموت، وقوله: ﴿لَا تَوَالِحْنِي يَمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ٧٤] قال ابن عباس: لم ينس، ولكنه من معاريف الكلام، والمعنى: لا تواخذي نسياني، ومن هذا قصة الخصمين ﴿إِذْ سَرَّوْا إِلَيْكَ﴾ [ص: ٢١]، ومثله ﴿وَلَيْلًا أَوْ يَبَاكِكُمْ لَمَلَىٰ هُنَىٰ﴾ [سبا: ٢٤]، والعرب تستعمل التعريف في كلامها كثيراً؛ فتبلغ إرادتها بوجه هو اللفظ من الكشف وأحسن من التصريح. وروي أن قوماً من الأعراب خرجوا يمتارون، فلما صلدوا، خالف رجل في بعض الليل إلى عكم صاحبه، فأخذ منه براً وجعله في عكمه، فلما أراد الرحلة وقاما يتعاكمان، رأى عكمه يشول، وعكم صاحبه يقبل، فأنشأ يقول:

عكم تغشى بعض أعكام القوم
لتم أر عكمأ سارقاً قبل اليوم

فخون صاحبه بوجه هو اللفظ من التصريح. قال ابن الأنباري: كلام إبراهيم كان صدقاً عند البحث، ومعنى قول النبي ﷺ: «كذب إبراهيم ثلاث كليات»^(١): قال قولاً يشبه الكذب في الظاهر، وليس بكذب. قال المصنف: وقد ذهب جماعة من العلماء إلى هذا الوجه، وأنه من المعاريف، والمعاريف لا تُدَم، خصوصاً إذا احتج إليها، روى عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في المعاريف لمنلوحة عن الكذب»^(٢)، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ما يسرني أن لي بما أعلم من معاريف القول يثُل أهلي ومالي، وقال النخعي: لهم كلام يتكلمون به إذا خشوا من شيء يدرؤون به عن أنفسهم. وقال ابن سيرين: الكلام أوسع من أن يكذب ظريف، وقد قال رسول الله ﷺ: «إن الجنة لا تدخلها العجائز»^(٣)، أراد قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنَاةً﴾ [الواقعة: ٢٥]، وروي عنه ﷺ أنه كان يمازح بلالاً، فيقول: «ما أخت خالك منك؟»، وقال لامرأة: «من زوجك؟» فسئته له، فقال: «الذي

(١) رواه البخاري ٢٧٧/٦، ومسلم ١٨٤٠/٤، ولفظه عند مسلم بتامه: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم النبي قط إلا ثلاث - كليات، ننتين في ذات الله، وقوله: ﴿إِنِّي سَمِعْتُ﴾، وقوله: ﴿بَلْ نَكَّرَ كَبُرْتُمْ هَذَا﴾، وواحدة في شأن سارة، فإنه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس، فقال لها: إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك، فإن سألك فأخبره أنك اختي فإنك اختي في الإسلام، فإني لا أعلم في الأرض مسلماً غيري وغيرك، فلما دخل أرضه وأما بعض أهل الجبار، أناه فقال له: لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك، فأرسل إليها فأتى بها، فقام إبراهيم ﷺ إلى الصلاة، فلما دخلت عليه لم يتمالك أن يسط يده إليها، فقبضت يده قبضة شديدة، فقال لها: ادعي الله أن يطلق يدي ولا أضرك، ففعلت، فعاد، فقبضت أيد من القبضة الأولى، فقال لها مثل ذلك، ففعلت، فعاد، فقبضت أيد من القبضتين الأولىين، فقال: ادعي الله أن يطلق يدي، فلك الله أن لا أضرك، ففعلت وأطلقت يده، وهذا الذي جاء بها فقال له: إنك إنما أبتيت بشيطان ولم تأتي بآسان، فأخرجها من أرضي، وأفظها هاجر. قال: فأقبلت تمشي، فلما رأها إبراهيم ﷺ انصرف، فقال لها: مهيم؟ قالت: خيراً، كف الله يد الفاجر، وأخدم خادماً، قال أبو هريرة: فتلك أمكم يا بني ماء السماء. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٨٠/٦: وفي الحديث مشروعية أخوة الإسلام، وإباحة المعاريف، والرخصة في الانتقاد للظالم والغاصب، وقبول صلة الملك الظالم، وقبول هدية المشرك، وإجابة الدعاء بإخلاص التبة، وكفاية الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح. اهـ.

(٢) رواه البخاري في «الأدب المفرد» ٣٣٤/٢ من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال: صحبت عمران بن حصين إلى البصرة، فما أتى علينا يوم إلا أنشدنا فيه الشعر، وقال: إن في معاريف الكلام لمنلوحة عن الكذب. قال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: قال البيهقي: رواه داود بن الزبرقان عن عمران بن حصين مرفوعاً، قال: والموقوف هو الصحيح، وكذا هو المرفوع ابن عدي. قال البيهقي: وروي من وجه آخر ضعيف - يعني جداً - مرفوعاً. ثم قال: وبالجملة فقد حسن العراقي هذا الحديث، ورد على الصخاني حكمه عليه بالوضع. اهـ. والمعاريف: ما حادث عن الكذب، والمنلوحة: السمعة.

(٣) رواه عبد بن حميد عن الحسن مرسلاً، ورواه الترمذي في «المشائل» عن عبد بن حميد عن الحسن أيضاً، وذكره السيوطي في «الدر» ٦/١٥٨ عن الحسن، وزاد نسبة لابن المنذر، والبيهقي في «البعث»، وأورد أيضاً من رواية البيهقي في «الشعب»، والطبراني في «الأوسط» عن عائشة رضي الله عنها.

أقوال: أحدها: أدركنهم حيرةً، فقالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾، قاله قتادة. والثاني: رجعوا إلى أول ما كانوا يعرفونها به من أنها لا تنطق، قاله ابن قتيبة. والثالث: انقلبوا على إبراهيم يحتجّون عليه بعد أن أقروا له ولا موارء أنفسهم في تهمة، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ إضمار «قالوا»، وفي هذا إقرار منهم بعجز ما يعبدونه عن النطق، فحينئذ توجهت لإبراهيم الحجّة، فقال موبخاً لهم: ﴿أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ﴾ أي: لا يرزقكم ولا يعطيكم شيئاً ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ إذا لم تعبدوه، وفي هذا حتّ لهم على عبادة من يملك النفع والضّر، ﴿أَبَى لَكُمْ﴾ قال الزجاج: معناه: التّن لكّم؛ فلما ألزمهم الحجّة غضبوا، فقالوا: ﴿حَرِّقُوهُ﴾. وذكر في التفسير أن نمرود استشارهم، بأيّ عذاب أعدّ به، فقال رجل: حرّقه، فحسّف الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة.

﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ قَائِلِينَ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿لَقَدْ يَنبَأُ كُوفِي بَرَاءً وَسَلَّمًا عَلَيَّ إِزْهِيمَ﴾ ﴿٦٩﴾ ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَمَلْنَاهُمْ الْأَخْشَرِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ ﴿وَيَجْنِبُهُ رُومًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَنَيْنَا فِيهَا الْمُعْتَدِينَ﴾ ﴿٧١﴾ ﴿وَهِيَئَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ فَعَلَّ الَّذِينَ الْكَاذِبِينَ الْفِتْنَةَ وَآرَسُوا إِلَيْهَا فَيَكُونُونَ فِيهَا أَكْثَرًا﴾ ﴿٧٣﴾ قوله تعالى: ﴿وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ﴾ أي: بتحريقه، لأنه يعيها ﴿إِن كُنتُمْ قَائِلِينَ﴾ أي: ناصرها.

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أنهم حسبوا إبراهيم عليه السلام في بيت ثم بنوا له خيراً طول جداره ستون ذراعاً إلى سفح جبل منيف، ونادى منادي الملك: أيها الناس احتطبوا لإبراهيم، ولا يتخلفن عن ذلك صغير ولا كبير، فمن تخلف ألقى في تلك النار، ففعلوا ذلك أربعين ليلة، حتى إن كانت المرأة لتقول: إن ظفرت بكذا لأحتطب نار إبراهيم، حتى إذا كاد الحطب يساوي رأس الجدار سدوا أبواب الخبز وقذفوا فيه النار، فارتفع لهبها، حتى إن كان الطائر ليمرُّ بها فيحترق من شدة حرّها، ثم بنوا بنياناً شامخاً، وبنوا فوقه منجنيقاً، ثم رفعوا إبراهيم على رأس البنيان، فرفع إبراهيم رأسه إلى السماء، فقال: اللهم أنت الواحد في السماء، وأنا الواحد في الأرض، ليس في الأرض أحد يعبدك غيري، حسبي الله ونعم الوكيل؛ فقالت السماء والأرض والجبال والملائكة: ربنا إبراهيم يُحرق فيك، فاذن لنا في نصرته؛ فقال: أنا أعلم به، وإن دعاكم فأغيثوه؛ فقفوه في النار وهو ابن ست عشرة سنة، وقيل: ست وعشرين، فقال: «حسبي الله ونعم الوكيل»^(١). فاستقبله جبريل، فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا، قال جبريل: فسل ربك، فقال: «حسبي من سؤالي علمه بحالي»^(٢)، فقال الله ﷻ: ﴿يَنبَأُ كُوفِي بَرَاءً وَسَلَّمًا عَلَيَّ إِزْهِيمَ﴾، فلم تبق نار على وجهه الأرض يومئذ إلا طفت وطفئت أنها غُتيت. وزعم السدي أن جبريل هو الذي ناداه. وقال ابن عباس: لو لم يُتبع بردها سلاماً لمات إبراهيم من بردها. قال السدي: فأخذت الملائكة بضبّعي^(٣) إبراهيم فأجلسوه على الأرض، فإذا عين من ماء عذب، وورد أحمر، ونرجس. قال كعب وهب: فما أحرقت النار من إبراهيم إلا وثاقه، وأقام في ذلك الموضع سبعة أيام، وقال غيره: أربعين أو خمسين يوماً، فنزل جبريل بقميص من الجنة وطفسة من الجنة، فألبسه القميص، وأجلسه على الطنفسة وقعد معه يحدثه. وإن أزر أتى نمرود فقال: ائذن لي أن أخرج عظام إبراهيم فأدفنها، فانطلق نمرود ومعه الناس، فأمر بالحائط فُقب، فإذا إبراهيم في روضة تهترأ وثيابه تندی، وعليه القميص وتحت الطنفسة والملك إلى جنبه، فتاداه نمرود: يا إبراهيم، إن إلهك الذي بلغت قدرته هذا كبير، هل تستطيع أن تخرج؟ قال: نعم، فقام إبراهيم يمشي

(١) روى البخاري في «صحيحه» عن عبد الله بن عباس عليه السلام قال: قال: حسنا الله ونعم الوكيل، قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: ﴿إِنَّ الْإِنسَانَ لَقَدْ جَبُنَا كَمْ كَانَتْهُمُ إِزْهِيمًا﴾ وقالوا: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾. وفي رواية للبخاري عن ابن عباس عليه السلام قال: كان آخر قول إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار: حسبي الله ونعم الوكيل.

(٢) حديث: «حسبي من سؤالي علمه بحالي» رواه ابن جرير مختصراً، وفي سننه جهالة، وذكره المجلوني في «كشف الخفاء» من رواية البخاري عن كعب الأحبار، ورواه كثير من المفسرين عن أبي بن كعب موقوفاً، ولعله من الإسرائيليات، ولا أصل له في المرفوع، وقال ابن عراق في «تنزيه الشريعة» ١/ ٢٥٠: قال ابن تيمية: موضوع هـ. وهذا الخبر لا يصح، لأنه يشير إلى ترك الدعاء، مع أن الدعاء عبادة، وقد جاءت الآيات والأحاديث بالأمر به، والحض عليه.

(٣) الضَّبْع، يسكون الباء: العضد.

حتى خرج، فقال: مَنْ الذي رأيتُ معك؟ قال: مَلِكٌ أرسله إِلَيَّ رَبِّي ليؤنسني، فقال نمروذ: إني مقربٌ لِيَلَهك قريباناً لما رأيتُ من قدرته، فقال: إذن لا يقبل الله منك ما كنتَ على دينك، فقال: يا إبراهيم، لا أستطيع ترك ملكي، ولكن سوف أذبح له، فذبح القريبان وكفَّ عن إبراهيم. قال المفسرون: ومعنى ﴿كُوفِي بَرَكًا﴾ أي: ذات برد ﴿وَسَلْنَا﴾ أي: سلامة. ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ وهو التحريق بالنار ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ وهو أن الله تعالى سلَّطَ البعوض عليهم حتى أكل لحومهم وشرب دماءهم، ودخلت واحدة في دماغ نمروذ حتى أهلكته، والمعنى: أنهم كادوه بسوء، فانقلب السوء عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَبَيَّنَّا﴾ أي: من نمروذ وكيده ﴿وَلُوطًا﴾ وهو ابن أخي إبراهيم، وهو لوط بن هاران بن تارح، وكان قد آمن به، فهاجزا من أرض العراق إلى الشام. وكانت سارة مع إبراهيم في قول وهب. وقال السدي: إنما هي ابنة ملك حران، لقيها إبراهيم فتزوجها على أن لا يغيرها، وكانت قد طعنت على قومها في دينهم. فأما قوله تعالى: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾، ففيها قولان: أحدهما: أنها أرض الشام، وهذا قول الأكثرين. وبَرَكْتَهَا: أن الله عز وجل بعث أكثر الأنبياء منها، وأكثر فيها الخصب والثمار والأنهار. والثاني: أنها مكة، رواه العوفي عن ابن عباس. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَرَهَبْنَا لَهُ﴾ يعني: إبراهيم ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾، وفي معنى النافلة قولان: أحدهما: أنها بمعنى الزيادة، والمراد بها: يعقوب خاصة، فكانه سال واحداً، فأعطي اثنين، وهذا مذهب ابن عباس، وقتادة، وابن زيد، والفراء. والثاني: أن النافلة بمعنى العطية، والمراد بها: إسحاق ويعقوب، وهذا مذهب مجاهد، وعطاء.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ يعني: إبراهيم وإسحاق ويعقوب. قال أبو عبيدة: ﴿كَلَّا﴾ يقع خبره على لفظ الواحد، لأن لفظه لفظ الواحد، ويقع خبره على لفظ الجميع، لأن معناه معنى الجميع.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً﴾ أي: رؤوساً يُقتدى بهم في الخير ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أي: يَدْعُونَ الناس إلى ديننا بأمرنا يَاَهُم بذلك ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ﴾ قال ابن عباس: شرائع النبوة. وقال مقاتل: الأعمال الصالحة، ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ قال الزجاج: حذف الهاء من «إقامة الصلاة» قليل في اللغة، تقول: أقام إقامة، والحذف جائز، لأن الإضافة عوض من الهاء.

﴿وَلُوطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا وَعَلَمًا وَبَيَّنَّا لَهُ مِنَ الْقُرْآنِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ لِلنَّبِيِّتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ فَسَوِّغْنَا لَهُمْ ۖ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا ءَايَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ قال الزجاج: انتصب «لوط» بفعل مضمر، لأن قبله فعلاً، فالمعنى: وأوحينا إليهم وآتيناهم لوطاً. وذكر بعض النحويين: أنه منصوب على «واذكر لوطاً»، وهذا جائز، لأن ذكراً إبراهيم قد جرى، فحمل لوط على معنى: واذكر. قال المفسرون: لما هاجر لوط مع إبراهيم، نزل إبراهيم أرض فلسطين، ونزل لوط بالمؤتفة على مسيرة يوم وليلة أو نحو ذلك من إبراهيم، فبعثه الله نبياً. فأما «الحكم» ففيه قولان: أحدهما: أنه النبوة، قاله ابن عباس. والثاني: الفهم والعقل، قاله مقاتل. وقد ذكرنا فيه أقوالاً في سورة يوسف: [٢٢]. وأما «القرية» ها هنا، فهي سدوم، والمراد أهلها، والخبائث: أفعالهم المنكرة، فمنها إتيان الذكور وقطع السبيل، إلى غير ذلك مما قد ذكره الله ﷻ عنهم في مواضع [مود: ٧٨، والحجر: ٦٩].

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ أي: بانجاهه من بينهم.

﴿وَتُومًا إِذْ كَادُوا مِنْ قَبْلُ فَأَنْسَجْنَا لَهُمْ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۗ وَصَرَّفْنَا مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَافِرِينَ أَهْمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتُومًا﴾ المعنى: واذكر نوحاً، وكذلك ما يأتيك من ذكر الأنبياء ﴿إِذْ كَادُوا﴾ أي: دعا على قومه ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ أي: من قبل إبراهيم ولوط. فأما الكرب العظيم، فقال ابن عباس: هو الغرق وتكذيب قومه. قوله تعالى: ﴿وَصَرَّفْنَا مِنْ الْقَوْمِ﴾ أي: منعناهم أن يصلوا إليه بسوء. وقيل: «من» بمعنى «على».

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَمْكُانَ فِي الْمَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانُ وَكَانَ مَا لَيْسَ حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطُّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْسِنَكُمْ مِنَ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾ وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَكَانَ الشَّيْطَانُ مِنَ الْيَعُوجِينَ لَمْ يَغُورُوا لَمْ يَمُوتُوا عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَمْكُانَ فِي الْمَرْثِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه كان عبداً، قاله ابن مسعود، ومسروق، وشريح. والثاني: كان زرعاً، قاله قتادة. ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: رَعَتْ لَيْلًا، يقال: نَفَسَتْ الْغَنَمُ بِاللَّيْلِ، وهي إِسْلُ نَفَسٍ وَنَفَاشٍ وَنَفَاشٌ، والواحد: نَافِشٌ، وَسَرَحَتْ وَسَرَّحَتْ بِالنَّهَارِ. قال قتادة: النَّفَسُ بِاللَّيْلِ، وَالْهَمَلُ بِالنَّهَارِ. وقال ابن السكيت: النَّفَسُ: أن تنتشر الغنم بالليل ترعى بلا راع.

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أن رجلين كانا على عهد داود عليه السلام، أحدهما صاحب حرث، والآخر صاحب غنم، فتلفتت الغنم فوقع في الحرث فلم يُبَيِّنْ منه شيئاً، فاخصموا إلى داود، فقال لصاحب الحرث: لك رقاب الغنم، فقال سليمان: أو غير ذلك؟ قال: ما هو؟ قال: ينطلق أصحاب الحرث بالغنم فيصيرون من ألبانها ومنافعها، ويُقْبَلُ أصحاب الغنم على الكرم، حتى إذا كان كليلة نفست فيه الغنم، دفع هؤلاء إلى هؤلاء غنمهم، ودفع هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم، فقال داود: قد أصيبت القضاة، ثم حكم بذلك، فذلك قوله: ﴿وَكَانُوا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: داود وسليمان، فذكرهما بلفظ الجمع، لأن الاثنين جمع، هذا قول الفراء. والثاني: أنهم داود وسليمان والخصوم، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «وكانا ليحكمهما» على التثنية. ومعنى «شاهدين»: أنه لم يَبْغِ عَنَّا مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ. ﴿فَهَمَّانَهَا سُلَيْمَانُ﴾ يعني: القضية والحكومة. وإنما كنى عنها، لأنه قد سبق ما يدل عليها من ذِكْرِ الْحُكْمِ، ﴿وَكُلًّا﴾ منهما «مَا لَيْسَ حُكْمًا» وقد سبق بيانه. قال الحسن: لولا هذه الآية لرأيت أن القضاة قد هلكوا، ولكنه أثنى على سليمان لصوابه، وعَدَّرَ داودَ بِاجْتِهَادِهِ.

فصل

قال أبو سليمان الدمشقي: كان قضاء داود وسليمان جميعاً من طريق الاجتهاد، ولم يكن نصّاً، إذ لو كان نصّاً ما اختلفنا. قال القاضي أبو يعلى: وقد اختلف الناس في الغنم إذا نفست ليلاً في زرع رجل فأفسدته، فمذهب أصحابنا أن عليه الضمان، وهو قول الشافعي، وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا ضمان عليه ليلاً ونهاراً، إلا أن يكون صاحبها هو الذي أرسلها، فظاهر الآية يدل على قول أصحابنا، لأن داود حكم بالضمان، وشرع مَنْ قَبَّلْنَا شَرَعَ لَنَا مَا لَمْ يُبَيِّنْ نَسْخَهُ. فإن قيل: فقد ثبت نسخ هذا الحكم، لأن داود حكم بدفع الغنم إلى صاحب الحرث، وحكم سليمان له بأولادها وأصوافها، ولا خلاف أنه لا يجب على من نفست غنمه في حرث رجل شيء من ذلك؛ قيل: الآية تضمنت أحكاماً، منها وجوب الضمان وكيفيته، فالنسخ حصل على كيفيته، ولم يحصل على أصله، فوجب التعلق به، وقد روى حرام بن محيصة عن أبيه: أن ناقةً للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت، ففضى رسول الله ﷺ على أهل الأموال حفظها بالنهار، وعلى أهل المواشي حفظها بالليل^(١).

قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ تقدير الكلام: وَسَخَّرْنَا الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ مَعَ دَاوُدَ. قال أبو هريرة: كان إذا سَبَّحَ أجايبه الجبال والطير بالتسبيح والذِّكْرُ، وقال غيره: كان إذا وجد فترةً، أمر الجبال فسبَّحت حتى يشتاق هو فيسبِّح. قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ أي: لذلك. قال الزجاج: المعنى: وكانوا تقدر على ما نريد.

(١) رواه أحمد في «المستدرك» ٢/٢٩٥، وأبو داود في «سننه» رقم (٣٥٦٩ - ٣٥٧٠)، وابن ماجه في «سننه» رقم (٢٣٢٢). قال ابن كثير: وقد علل هذا الحديث، قال: وقد بسطنا الكلام عليه في كتاب «الأحكام»، وبالله التوفيق.

منازل أيوب وفيها ولده وخدمه، فأهلكوهم، وجاء فأخبره، فحمد الله، وقال لإبليس وهو يظنه قِيَمَه في ماله: لو كان فيك خير لقبضك معهم، فانصرف خائباً، فقيل له: كيف رأيت عبيدي أيوب؟ قال: يا ربِّ سلطني على جسده فسوف ترى، قيل له: قد سلطتُك على جسده، فجاء فنفخ في إبهام قدميه، فاشتعل فيه مثل النار، ولم يكن في زمانه أكثر بكاء منه خوفاً من الله تعالى، فلما نزل به البلاء لم يبك مخافة الجزع، وبقي لسانه للذكر، وقلبه للمعرفة والشكر، وكان يرى أمعاه وعروقه وعظامه، وكان مرضه أنه خرج في جميع جسده نكليل كآليات الغنم، ووقعت به حكة لا يملكها، فحك بأظفاره حتى سقطت، ثم بالمسوح، ثم بالحجارة، فأتت جسده وتقطع، وأخرجه أهل القرية فجعلوا له عريشاً على كُتامة، ورفضه الخلق سوى زوجته، واسمها رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب، فكانت تختلف إليه بما يصلحه^(١). وزوى أبو بكر القرشي عن الليث بن سعد، قال: كان ملك يظلم الناس، فكلَّمه في ذلك جماعة من الأنبياء، وسكت عنه أيوب لأجل خيل كانت له في سلطانه، فأوحى الله إليه: تركت كلامه من أجل خيلك؟! لأطيلنَّ بلاءك^(٢). واختلفوا في مدة لبثه في البلاء على أربعة أقوال: أحدها: ثمانين سنة، رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ^(٣)، والثاني: سبع سنين، قاله ابن عباس، وكعب، ويحيى بن أبي كثير. والثالث: سبع سنين وأشهر، قاله الحسن. والرابع: ثلاث سنين، قاله وهب، وفي سبب سؤاله العافية ستة أقوال: أحدها: [أنه] اشتهى إداماً، فلم تُصبه امرأته حتى باعت قرناً من شعرها، فلما علم ذلك، قال: ﴿سَقَى الْغُرَّةَ﴾، رواه الضحاك عن ابن عباس، والثاني: أن الله تعالى أنساه الدعاء مع كثرة ذكره الله، فلما انتهى أجل البلاء، يسر له الدعاء، فاستجاب له، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن نفرأ من بني إسرائيل نفروا به، فقال بعضهم لبعض: ما أصابه هذا إلا بذنب عظيم، فعند ذلك قال: ﴿سَقَى الْغُرَّةَ﴾، قاله نوف البكالي. وقال عبد الله بن عبيد بن عمير: كان له أخوان، فأتياه يوماً فوجداً ريحاً، فقالا: لو كان الله علم منه خيراً ما بلغ به كل هذا، فما سمع شيئاً أشدَّ عليه من ذلك، فقال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم أبت ليلةً شبعان وأنا أعلم مكان جائع فصدقتي، فصدَّق وهما يسمعان، ثم قال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم ألبس قميصاً وأنا أعلم مكان عارٍ فصدقتي، فصدَّق وهما يسمعان، فخرَّ ساجداً، ثم قال: اللهم لا أرفع رأسي حتى تكشف ما بي، فكشف الله ﷻ ما به. والرابع: أن إبليس جاء إلى زوجته بسخلة، فقال: ليذبح أيوب هذه لي وقد برأ، فجاءت فأخبرته، فقال: إن شفاني الله لأجلدك مائة جلدة، أمرتني أن أذبح لغير الله؟! ثم طردها عنه، فذهبت، فلما رأى أنه لا طعام له ولا شراب ولا صديق، خرَّ ساجداً وقال: ﴿سَقَى الْغُرَّةَ﴾، قاله الحسن. والخامس: أن الله تعالى أوحى إليه وهو في عفوان شبابه: إني مبتليك، قال: يا رب، وأين يكون قلبي؟ قال: عندي، فصبَّ عليه من البلاء ما سمعتم، حتى إذا بلغ البلاء منتهاه، أوحى إليه أنني معافيك، قال: يا رب، وأين يكون قلبي؟ قال: عندك، قال: ﴿سَقَى الْغُرَّةَ﴾، قاله إبراهيم بن شيبان القرميسي فيما حدثنا به عنه. والسادس: أن الوحي انقطع عنه أربعين يوماً، فخاف هجران ربِّه، فقال: ﴿سَقَى الْغُرَّةَ﴾، ذكره الماوردي، فإن قيل: أين الصبر، وهذا لفظ الشكوى؟ فالجواب: أن الشكوى إلى الله لا تنافي الصبر، وإنما المذموم الشكوى إلى الخلق^(٤)، ألم تسمع قول يعقوب: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦]. قال سفيان بن عيينة: وكذلك من شكوا إلى الناس، وهو في شكواه راضٍ بقضاء الله، لم يكن ذلك جزءاً، ألم تسمع قول رسول الله ﷺ لجبريل في مرضه: «أجلدني مغموماً» و«أجلدني مكروباً»، وقوله: «بل أنا وارأساه»^(٥).

- (١) روى هذا الخبر وهب بن منبه في قصة طويلة ساقها ابن جرير الطبري في «التفسير» ٦٥/١٧. قال ابن كثير ١٨٨/٣: وقد روي عن وهب بن منبه في خبره قصة طويلة ساقها ابن جرير، وابن أبي حاتم بالسند عنه، وذكرها غير واحد من متأخري المفسرين، وفيها غرابة.
- (٢) ذكر نحو هذا الخبر السيوطي في «الدرر» ٤/٣٢٧. من رواية ابن عساكر عن أبي إدريس الخولاني، ولعله من الإسرائيليات.
- (٣) ذكره ابن كثير ١٨٩/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن أنس بن مالك وقال: رفع هذا الحديث غريب جداً.
- (٤) من المتفق عليه أن أيوب ﷺ كان غاية في الصبر، وبه يضرب المثل في ذلك، وقد ابتلي في ماله وولده وجسده، فصرى والتجأ إلى الله تعالى، فلذلك قول الله فيه: ﴿وَأَبْرَأَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فكشف الله تعالى ما به.
- (٥) رواه البخاري في «صحيحه» ١٠٥/١٠ من حديث عائشة ﷺ، وهو جزء من حديث طويل.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَيْنَهُ أَهْلُهُ﴾ يعني: أولاده ﴿وَيَثْلُغُهُنَّ مَمَهْرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الله تعالى أحيا له أهله بأعيانهم، وآتاه مثلهم معهم في الدنيا، قاله ابن مسعود والحسن، وقادة. وروى أبو صالح عن ابن عباس: كانت امرأته ولدت له سبعة بنين وسبع بنات، فثُشِّروا له، وولدت له امرأته سبعة بنين وسبع بنات. والثاني: أنهم كانوا قد غُيِّبوا عنه ولم يموتوا، فاتاه إياهم في الدنيا ومثلهم معهم في الآخرة، رواه هشام عن الحسن، والثالث: آتاه الله أجور أهله في الآخرة، وآتاه مثلهم في الدنيا، قاله نوف، ومجاهد. والرابع: آتاه أهله ومثلهم معهم في الآخرة، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾ أي: فعلنا ذلك به رحمةً من عندنا، ﴿وَيَذَكِّرُنَّ﴾ أي: عظة ﴿لِلْمُتَّبِعِينَ﴾ قال محمد بن كعب: من أصابه بلاء فليذكر ما أصاب أيوب، فليقل: إنه قد أصاب من هو خيرٌ مني.

قوله تعالى: ﴿وَذَا الْكُفْلِ﴾ اختلفوا هل كان نبياً، أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنه لم يكن نبياً، ولكنه كان عبداً صالحاً، قاله أبو موسى الأشعري، ومجاهد. ثم اختلف أرباب هذا القول في علته تسميته بذئ الكفل على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رجلاً كان يصلي كل يوم مائة صلاة فتوفي، فكفل بصلاته، فسُمِّي: ذا الكفل، قاله أبو موسى الأشعري. والثاني: أنه تكفل للنبِيِّ بقومه أن يكفيه أمرهم وقيامه ويقضي بينهم بالعدل، ففعل، فسُمِّي: ذا الكفل، قاله مجاهد. والثالث: أن ملكاً قُتِل في يوم ثلاثمائة نبِيٍّ، وفرَّ منه مائة نبِيٍّ، فكفلهم ذو الكفل، يطعمهم ويسقيهم حتى أفلتوا، فسُمِّي: ذا الكفل، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنه كان نبياً، قاله الحسن، وعطاء^(١). قال عطاء: أوحى الله تعالى [إلى] نبي من الأنبياء: إني أريد قبض روحك، فأعرض ملكك على بني إسرائيل، فمن تكفل لك بأنه يصلي الليل لا يفتر، ويصوم النهار لا يقطر، ويقضي بين الناس ولا يغضب، فادفع ملكك إليه، ففعل ذلك، فقام شاب فقال: أنا أنكفلك لك بهذا، فتكفل به، فوفى، فشكر الله له ذلك، ونبأه. وسُمِّي: ذا الكفل. وقد ذكر الثعلبي حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ في الكفل: «أنه كان رجلاً لا ينزع عن ذنب، وأنه خلا بامرأة ليفجر بها، فبكت، وقالت: ما فعلتُ هذا قط، فقام عنها تائباً، ومات من ليلته، فأصبح مكتوباً على يابه: قد فخر الله للكفل»؛ والحديث معروف^(٢)، وقد ذكرته في «الحداثق»، فجعله الثعلبي أحد الوجوه في بيان ذي الكفل، وهذا غلط، لأن ذلك اسمه الكفل، والمذكور في القرآن يقال له: ذو الكفل، ولأن الكفل مات في ليلته التي تاب فيها، فلم يمض عليه زمان طويل يعالج فيه الصبر عن الخطايا. وإذا قلنا: إنه نبِيٌّ، فإن الأنبياء معصومون عن مثل هذا الحال. وذكرت هذا لشيخنا أبي الفضل بن ناصر رحمه الله تعالى، فوافقني، وقال: ليس هذا بذاك.

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ مِّنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي: على طاعة الله وترك معصيته، ﴿وَأَذَلَّتْنَهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ في هذه الرحمة ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الجنة، قاله ابن عباس. والثاني: النبوة، قاله مقاتل. والثالث: النعمة والموالة، حكاه أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَجَّعْنَا مِنْ الْعَرِيِّ وَكَذَلِكَ نُصْحِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَذَا التَّوْنِ﴾ يعني: يونس بن متى. والنون: السمكة؛ أضيف إليها لاتباعها إياه.

قوله تعالى: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْتَضِبًا﴾ قال ابن قتبية: المغضبة: مفاعلة، وأكثر المفاعلة من اثنين، كالمناظرة والمجادلة والمخاصمة، وربما تكون من واحد، كقولك: سافرت، وشارفت الأمر، وهي هاهنا من هذا الباب. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «مُغْتَضِبًا» بإسكان الغين وفتح الضاد من غير ألف. واختلفوا في مغاضبته لمن كانت؟ على قولين: أحدهما: أنه غضب على قومه، قاله ابن عباس، والضحاك. وفي سبب غضبه عليهم ثلاثة أقوال. أحدها: أن الله تعالى أوحى إلى نبي يقال له: شعيا: أن ائت فلاناً الملك، فقل له: يعث نبياً أميناً إلى

(١) قال ابن كثير ١٩٠/٣: وأما ذو الكفل، فالظاهر من السياق أنه ما قرن مع الأنبياء إلا وهو نبي.

(٢) رواه أحمد في «المستند» من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب ؓ. قال الحافظ ابن كثير ١٩١/٣: وهذا الحديث لم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، وإسناده غريب.

بني إسرائيل، وكان قد غزا بني إسرائيل ملك، وسبى منهم الكثير، فأراد النبي والملك أن يبعثا يونس إلى ذلك الملك ليكلّمه حتى يرسلهم، فقال يونس لشعيا: هل أمرك الله بإخراجي؟ قال: لا، قال: فهل سماني لك؟ قال: لا، قال: فها هنا غيري من الأنبياء، فألّفوا عليه، فخرج مغاضباً للنبي والملك ولقومه، هذا مروى عن ابن عباس؛ وقد زدناه شرحاً في (يونس: ٩٨). والثاني: أنه عاني من قومه أمراً صعباً من الأذى والتكذيب، فخرج عنهم قبل أن يؤمنوا ضجرأ، وما ظنّ أن هذا الفعل يوجب عليه ما جرى من العقوبة، ذكره ابن الأنباري، وقد روي عن وهب بن منبه، قال: لما حُملت عليه أثقال النبوة، ضاق بها ذراً ولم يصبر، فقذفها من يده وخرج هارباً^(١). والثالث: أنه لما أوعدهم العذاب، فتابوا ورفّع عنهم، قيل له: ارجع إليهم، فقال: كيف أرجع فيجدوني كاذباً؟ فانصرف مغاضباً لقومه، عاتياً على ربّه. وقد ذكرنا هذا في (يونس: ٩٨). والثاني: أنه خرج مغاضباً لربّه، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، والشعبي، وعروة. وقال أبو بكر النقاش: المعنى: مغاضباً من أجل ربّه، وإنما غضب لأجل تمردهم وعصيانهم. وقال ابن قتيبة: كان مغيظاً عليهم لطول ما عاناه من تكذيبهم، مشتتاً أن ينزل العذاب بهم، فعاقبه الله على كراهيته العفو عن قومه.

قوله تعالى: ﴿فَظَنُّوا أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِمْ﴾ وقرأ يعقوب: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بضم الباء وتشديد الدال وفتحها. وقرأ سعيد بن جبير، وأبو الجوزاء، وابن أبي ليلي: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بياء مرفوعة مع سكون القاف وتخفيف الدال وفتحها. وقرأ أبو عمران الجوني: ﴿يُقَدِّرُ﴾ بياء مفتوحة وسكون القاف وكسر الدال خفيفة. وقرأ الزهري، وابن يعمر، وحميد بن قيس: ﴿تُقَدِّرُ﴾ بنون مرفوعة وفتح القاف وكسر الدال وتشديدها. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن لن نقضي عليه بالعقوبة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، والضحاك. قال الفراء: معنى الآية: فظن أن لن نقدر عليه ما قدرنا من العقوبة، والعرب تقول: قَدَر، بمعنى: قَدَّر، قال أبو صخر:

ولا عائدُ ذاك الزمانُ الذي مضى تباركت ما تُقَدِّرُ يَكُنْ وَلَكَ الشُّكْرُ^(٢)

أراد: ما تقدر، وهذا مذهب الزجاج. والثاني: فظن أن لن نصيب عليه، قاله عطاء. قال ابن قتيبة: يقال: فلان مُقَدِّرٌ عليه، ومُقَدَّرٌ عليه، ومنه قوله تعالى: ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [النجر: ١٦] أي: صَيَّقَ عليه فيه. قال النقاش: والمعنى: فظن أن لن يصيب عليه الخروج، فكأنه ظن أن الله قد وسع له، إن شاء أن يقيم، وإن شاء أن يخرج، ولم يؤدّن له في الخروج. والثالث: أن المعنى: فظن أنه يعجز ربه، فلا يقدر عليه، رواه عوف عن الحسن. وقال ابن زيد، وسليمان التيمي: المعنى: أظنّ أن لن نقدر عليه؛ فعلى هذا الوجه يكون استفهاماً قد حُذفت ألفه؛ وهذا الوجه يدل على أنه من القدرة، ولا يتصور إلا مع تقدير الاستفهام، ولا أعلم له وجهاً إلا أن يكون استفهام إنكار، تقديره: ما ظنّ عجزنا، فأين يهرب منا؟

قوله تعالى: ﴿فَنَكَدَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت، وظلمة الليل، قاله سعيد بن جبير، وقتادة، والأشرون. والثاني: أن حوتاً جاء فابتلع الحوت الذي هو في بطنه، فنادى في ظلمة حوت، ثم في ظلمة حوت، ثم في ظلمة البحر، قاله سالم بن أبي الجعد. والثالث: أنها ظلمة الماء، وظلمة معى السمكة، وظلمة بطنها، قاله ابن السائب. وقد روى سعد بن أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج الله عنه، كلمة أخي يونس: فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت، سبحانك إني كنت من الظالمين»^(٣). قال الحسن: وهذا اعتراف [من] يونس بذنبه وتوبه من خطيته.

(١) لعله من الإسرائيليات التي نقلها وهب بن منبه، وقد تقدم أمثال ذلك.

(٢) «شرح أشعار الهذليين» ٢/٩٥٨، و«القرطبي» ١١/٣٣٢.

(٣) رواه بهذا اللفظ ابن السني عن أبي يعلى، وفي سننه عمرو بن الحصين، وهو ضعيف جداً، ورواه أحمد، والترمذي، والنسائي، والحاكم وصححه، بلفظ «دعوة ذي النون، إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾» لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا

استجاب له، وهو حديث حسن.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ﴾ أي: أجبناه ﴿وَيَجِيبُنَا مِنْ الْقَوْلِ﴾ أي: من الظلمات ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إذا دعونا. وروى أبو بكر عن عاصم أنه قرأ: «نُجِّي المؤمنين» بنون واحدة مشددة الجيم؛ قال الزجاج: وهذا لحن لا وجه له، وقال أبو علي الفارسي: غلط الراوي عن عاصم، ويدل على هذا إسكانه الياء من «نُجِّي» ونصب «المؤمنين»، ولو كان على ما لم يُسم فاعله ما سكن الياء ولرفع «المؤمنين».

﴿وَرَزَكْنَا إِذِ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْئِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رِعَابًا وَرَهَابًا وَكَانُوا لَنَا خُنُوبِينَ ﴿٩٠﴾ وَاللَّيْلِ أَخَصَّتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٩٢﴾ وَنَقَطْنَا لَهُمْ أَمْرَهُمْ بِإِنَّهُمْ كَانُوا إِتِنَاءً الرَّحْمَنِينَ ﴿٩٣﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ وَإِنَّا لَهُمْ كَانِينُونَ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ أي: وحيداً بلا ولد ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ أي: أفضل من بقي حياً بعد ميت. قوله تعالى: ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أصلحت للولد بعد أن كانت عقيماً، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة. والثاني: أنه كان في لسانها طول، وهو: البذاء، فأصلحت، قاله عطاء. وقال السدي: كانت سليطة فكفّ عنه لسانها. والثالث: أنه كان خُلُقها سيئاً، قاله محمد بن كعب^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْئِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أي: يبادرون في طاعة الله. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: زكريا، وامرأته، ويحيى. والثاني: جميع الأنبياء المذكورون في هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُونَنَا﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن محيصن: «ويدعوننا» بنون واحدة. قوله تعالى: ﴿رِعَابًا وَرَهَابًا﴾ أي: رغباً فيما عندنا، ورهباً منا. وقرأ الأعمش: «رُغْبًا وَرُهْبًا» بضم الراءين وجرم الغين والهاء، وهما لغتان مثل النُحل، والنحل، والسُّم، والسقم، ﴿وَكَانُوا لَنَا خُنُوبِينَ﴾ أي: متواضعين.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ أَخَصَّتْ فَرْجَهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه مخرج الولد، والمعنى: منعت مما لا يحل. وإنما وُصِفَتْ بالعفاف لأنها قُذِفَتْ بالزنا. والثاني: أنه جيب درعها. ومعنى الفرج في اللغة: كل فرجة بين شيئين، وموضع جيب درع المرأة مشقوق، فهو يسمى فرجاً. وهذا أبلغ في الثناء عليها، لأنها إذا منعت جيب درعها، فهي لنفسها أمنع.

قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ أي: أمرنا جبريل، فنفخ في درعها، فأجرنا فيها روح عيسى كما تجري الريح بالنفخ. وأضاف الروح إليه إضافة الملك، للتشريف والتخصيص ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ قال الزجاج: لما كان شأنها واحداً، كانت الآية فيهما آية واحدة، وهي ولادة من غير فحل. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «آيتين» على التثنية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ قال ابن عباس: المراد بالأمة هاهنا: الدين. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أمة محمد ﷺ، وهو معنى قول مقاتل. والثاني: أنهم الأنبياء ﷺ، قاله أبو سليمان الدمشقي. ثم ذكر أهل الكتاب، فذمهم بالاختلاف، فقال تعالى: ﴿وَنَقَطْنَا لَهُمْ أَمْرَهُمْ بِإِنَّهُمْ﴾ أي: اختلفوا في الدين، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أي: شيئاً من الفرائض وأعمال البر ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدِهِ﴾ أي: لا نجحد ما عمل، قاله ابن قتيبة، والمعنى: أنه يقبل منه، ويثاب عليه ﴿وَإِنَّا لَهُمْ كَانِينُونَ﴾ ذلك، نأمر الحفظة أن يكتبوه لنجازته به.

﴿وَحَرِّمْنَا عَلَىٰ قَوْمِكَ مَلَكْنَاهَا إِنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٩٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا فُجِعَتْ فَأَجْرُ وَأَجْرٌ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِئْسَ لَنَا قَدْ كُنَّا فِي عَقْلِهِ مِنْ هُنَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾ إِنَّكُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿٩٨﴾ لَوْ كَانَتْ هَتَاكَةً إِلَهِةَ مَا نَدُّوهُمَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾

(١) قال ابن كثير: والأظهر من السياق الأول.

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرَبِيِّ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «وحرام» بالفاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وَحَرَّمَ» بكسر الحاء من غير ألف، وهما لغتان. يقال: حَرَّمَ حَرْمًا وحرام. وقرأ معاذ القارئ، وأبو المتوكل، وأبو عمران الجوني: «حَرَّمَ» بفتح الحاء وسكون الراء من غير ألف والميم مرفوعة منوثة. وقرأ سعيد بن جبير: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء وسكن الراء وفتح الميم من غير تنوين ولا ألف. وقرأ أبو الجوزاء، وعكرمة، والضحاك: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء والميم وكسر الراء من غير تنوين ولا ألف. وقرأ سعيد بن المسيب، وأبو مجلز، وأبو رجاء: «وَحَرَّمَ» بفتح الحاء وضم الراء ونصب الميم من غير ألف. وفي معنى قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ﴾ قولان: أحدهما: واجب، قاله ابن عباس، وأشدوا في معناه:

فَإِنَّ حَرَامًا لَا أَرَى الدُّهْرَ بَآئِيًا عَلَى شَجْوِهِ إِلَّا بَكَيْتُ عَلَى عَمْرُو^(١)

أي: واجب. والثاني: أنه بمعنى العزم، قاله سعيد بن جبير. وقال عطاء: حتم من الله. والمراد بالقرية: أهلها. ثم في معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: واجب على قرية أهلكتها أنهم لا يتوبون، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: واجب عليها أنها إذا أهلكت لا ترجع إلى دنياها، هذا قول قتادة؛ وقد روي عن ابن عباس نحوه. والثالث: أن «لا» زائدة؛ والمعنى: حرام على قرية مهلكة أنهم يرجعون إلى الدنيا، قاله ابن جريج، وابن قتيبة في آخرين. والرابع: أن الكلام متعلق بما قبله، لأنه لما قال: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسْمِهِ﴾ أعلمنا أنه قد حَرَّمَ قبول أعمال الكفار؛ فمعنى الآية: وحرام على قرية أهلكتها أن يُتَقَبَّلَ منهم عمل، لأنهم لا يتوبون، هذا قول الزجاج. فإن قيل: كيف يصح أن يحرم على الإنسان ما ليس من فعله، ورجوعهم بعد الموت ليس إليهم؟ فالجواب: أن المعنى: مُنَعُوا من ذلك، كما يُمنع الإنسان من الحرام وإن قدر عليه، فكان التشبيه بالتحريم للحالتين من حيث المنع.

قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾^(٢) وقرأ ابن عامر: «فُتِحَتْ» بالثنيدي، والمعنى: فُتِحَ الردم عنهم ﴿وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ قال ابن قتيبة: من كل نشز من الأرض وأكمة ﴿يَسْئَلُونَ﴾ من النسلان: وهو مقارنة الخطو مع الإسراع، كمشي الذئب إذا بادر، والعسلان مثله. وقال الزجاج: الحدب: كل أكمة، و«يَسْئَلُونَ»: يُسرعون. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وعاصم الجحدري: «يَسْئَلُونَ» بضم السين. وفي قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه إشارة إلى يأجوج ومأجوج، قاله الجمهور؛ والثاني: إلى جميع الناس؛ فالمعنى: وهم يُسألون إلى الموقف، قاله مجاهد. والأول أصح. فإن قيل: أين جواب «حتى»؟ ففيه قولان: أحدهما: أنه قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ والواو في قوله تعالى: «واقرب» زائدة، قاله الفراء. قال: ومثله ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ١٧]، وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ وَتَلَّكَ لِجِبِينِ﴾ [الصافات: ١٠٣، ١٠٤]، والمعنى: نادينا. وقال عبد الله بن مسعود: الساعة من الناس بعد يأجوج ومأجوج، كالحامل المنتم، لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولدها ليلاً أو نهاراً. والثاني: أنه قول محذوف في قوله: ﴿يَبْرَأْنَا﴾، فالمعنى: حتى إذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ ومَأْجُوجُ واقرب الوعد، قالوا: يا ويلنا. قال الزجاج: هذا قول البصريين. فأما ﴿الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ فهو القيامة.

(١) البيت لعبد الرحمن بن جمانة المحاربي الجاهلي، كما في «اللسان»: حرم، وهو في «غريب القرآن» ٢٨٨، ونسب للخنساء في تفسير القرطبي ٣٤٠/١١، و«البحر المحيط» ٣٣٩/٦، و«روح المعاني» ٨٤/١٧، وفيها جميعاً: بكيت على صخر، ولا يوجد البيت في «ديوانها».

(٢) تقدم الكلام على يأجوج ومأجوج في سورة (الكهف: ٩٤). قال ابن كثير: وهم من سلالة آدم ﷺ، بل هم من نسل نوح أيضاً من أولاد يافث، أي أبي الترك، والترك شُرْفة منهم تُركوا من وراء السد الذي بناه ذو القرنين، قال: وقد حكى النووي في «شرح مسلم» عن بعض الناس أن يأجوج ومأجوج خلقوا من مني خرج من آدم فاخطط بالتراب فخلقوا من ذلك، فعلى هذا يكونون مخلوقين من آدم، وليسوا من حواء، قال: وهذا قول غريب جداً، ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل، ولا يجوز الاعتماد هاهنا على ما يحكيه بعض أهل الكتاب، لما عندهم من الأحاديث المفتعلة، والله أعلم. وهم إذا خرجوا من السد يعيشون في الأرض فساداً، ويهلكون الحرث والنسل، وقد ورد ذكر خروجهم في أحاديث متعددة من السنة النبوية، انظر «تفسير ابن كثير» ١٩٥/٣ - ١٩٧.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ في «هي» أربعة أقوال: أحدها: أن «هي» كناية عن الأبصار، والأبصار تفسير لها، بقول الشاعر:

لَعَمْرُو أَبِيهَا لَا تَقُولُ ظَعِينَتِي

الْأَقْرُعُ عَنِّي مَالِكُ بْنُ أَبِي كَعْبٍ^(١)
فذكر الظعينة، وقد كنى عنها في «لعمرو أبيها». والثاني: أن «هي» [ضمير فصل، وأ^(٢) عماد، ويصلح في موضعها «هو»، ومثله قوله: ﴿يَهُ أَنَا اللَّهُ﴾ [النمل: ٩]، وقوله: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْنَى الْأَبْصَرُ﴾ [الحج: ٤٦]، وأنشدوا:

بِشُوبٍ وَدِينَارٍ وَشَاةٍ وَدِرْهَمٍ

فَهَلْ هُوَ مَرْفُوعٌ بِمَا هَا هُنَا رَأْسُ^(٣)
ذكرهما الفراء. والثالث: أن يكون تمام الكلام عند قوله: «هي» على معنى: فإذا هي بارزة واقفة، يعني: من قريبها، كأنها آتية حاضرة، ثم ابتداء فقال: ﴿شَخْصَةً﴾، ذكره الثعلبي. والرابع: أن «هي» كناية عن القصة، والمعنى: القصة أن أبصارهم شاحصة في ذلك اليوم، ذكره علي بن أحمد النيسابوري. قال المفسرون: تشخص أبصار الكفار من هول يوم القيامة، ويقولون: ﴿يَبُولُنَا قَدْ كُنَّا﴾ أي: في الدنيا ﴿فِي عَقْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ أي: عن هذا ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ أنفسنا بكفرنا ومعاصينا. ثم خاطب أهل مكة فقال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ يعني: الأصنام ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو العالية، وعمر بن عبد العزيز: «حَظَب» بالطاء. وقرأ ابن عباس، وعائشة، وابن السميعف: «حَضْب» بالضاد المعجمة المفتوحة. وقرأ عروة، وعكرمة، وابن يعمر، وابن أبي عيلة: «حَضْبُ جَهَنَّمَ» بإسكان الضاد المعجمة. وقرأ أبو المتوكل، وأبو حيو، ومعاذ القارئ: «حِضْب» بكسر الحاء مع تسكين الضاد المعجمة. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وابن محيصن: «حَضْب» بفتح الحاء وبضاد غير معجمة ساكنة. قال الزجاج: من قرأ «حَضْبُ جَهَنَّمَ» فمعناه: كل ما يرمى به فيها، ومن قرأ «حطب» فمعناه: ما تُوقد به، ومن قرأ بالضاد المعجمة، فمعناه: ما تبيح به النار وتُذكى به. قال ابن قتيبة: الحَضْب: ما أُلقي فيها، وأصله من الحَضْبَاء، وهو: الحصى، يقال: حَصَبْتُ فلاناً: إذا رميته، حَضْباً، بتسكين الصاد، وما رَمَيْتُ به فهو حَضْب، بفتح الصاد.

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ﴾ يعني: العابدين والمعبودين ﴿لَهَا رِزْقٌ﴾ أي: داخلون. ﴿لَوْ كَانَتْ هَوَاكِئٌ﴾ يعني: الأصنام ﴿ءَالِهَةً﴾ على الحقيقة ﴿مَّا رَزَدُوهُنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إشارة إلى الأصنام، والمعنى: لو كانوا آلهة ما دخلوا النار. والثاني: أنه إشارة إلى عابديها، فالمعنى: لو كانت الأصنام آلهة، منعت عابديها دخول النار. والثالث: أنه إشارة إلى الآلهة وعابديها، بدليل قوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ يعني: العابد والمعبود.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ﴾ قد شرحنا معنى الزفير في آهود: ١٠٦. وفي علّة كونهم لا يسمعون ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوضع في مسامير من نار، ثم يُقَدَّفون في توابيت من نار مقلعة عليهم، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ في حديث طويل. وقال ابن مسعود: إذا بقي في النار مَنْ يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار، ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخرى، فلا يسمعون شيئاً، ولا يرى أحدهم أن في النار أحداً يعدب غيره^(٤). والثاني: أن السماع أنس، والله لا يحب أن يؤنسهم، قاله عون بن عمارة. والثالث: إنما لم يسمعو لشدة غلبان جهنم، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ مَعَهَا مِعْدُونٌ﴾ ١٣٦ لا يَسْمَعُونَ حَيْسَهَا وَمِمَّنْ مَّا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ١٣٧ لا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ وَنَلَقْنَهُمُ اللَّاتِيكَ هَذَا يَوْمَكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ١٣٨ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَفًى لِّلسَّجَلِ لِئَلْنُظِّرَنَّ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُمْ وَعَدَّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ١٣٩ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْوُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ١٤٠ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاءً لِّقَوْمٍ يَعْبُدُونَ ١٤١ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ١٤٢

(١) البيت غير منسوب في «الطبري» ٩٢/١٧، و«البحر» ٣٤٠/٦، و«القرطبي» ٣٤٢/١١، و«روح المعاني» ٨٥/١٧.

(٢) ما بين المققين، زيادة من «روح المعاني».

(٣) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» للفراء ٥٢/١، و«الطبري» ٩٣/١٧، و«البحر» ٣٤٠/٦، و«روح المعاني» ٨٥/١٧.

(٤) «الطبري» ٩٥/١٧، وذكره السيوطي في «الدرر» وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، و«الطبراني»، و«البيهقي» في «البعث» عن عبد الله بن مسعود.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ آيَاتِكُمْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾: سبب نزولها أنه لما نزلت ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَسْبُحُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾ شق ذلك على قريش، وقالوا: شتم آلهتنا، فجاء ابن الزبير، فقال: ما لكم؟ قالوا: شتم آلهتنا، قال: وما قال؟ فأخبروه، فقال: ادعوه لي، فلما دعى رسول الله ﷺ، قال: يا محمد، هذا شيء لآلهتنا خاصة، أو لكل من عبد من دون الله؟ قال: «لا، بل لكل من عبد من دون الله»، فقال ابن الزبير: حُصِمَتْ وربُّ هذه البنية، ألسنت تزعم أن الملائكة عباد صالحون، وأن عيسى عبد صالح، وأن عزيزاً عبد صالح، فهذه بنو مليح يعبدون الملائكة، وهذه النصرى تعبد عيسى، وهذه اليهود تعبد عزيزاً، فضج أهل مكة، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). وقال الحسين بن الفضل: إنما أراد بقوله: ﴿وَمَا تَسْبُحُونَ﴾ الأصنام دون غيرها، لأنه لو أراد الملائكة والناس، لقال: ﴿وَمَنْ﴾، وقيل: ﴿إِنَّ﴾ بمعنى: «إلا»، فتقديره: إلا الذين سبقت لهم منّا الحسنى، وهي قراءة ابن مسعود، وأبي نهيك، فإنهما قرءا: «إلا الذين». وروي عن علي بن أبي طالب أنه قرأ هذه الآية، فقال: أنا منهم، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، والزبير، وسعد، وعبد الرحمن^(٢). وفي المراد «بالحسنى» قولان: أحدهما: الجنة، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: السعادة، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أُزْلِقَكَ عَنْهَا﴾ أي: عن جهنم، وقد تقدم ذكرها ﴿سُبْعُونَ﴾ والبعد: طول المسافة، والحسيس: الصوت تسمعه من الشيء إذا مرَّ قريباً منك. قال ابن عباس: لا يسمع أهل الجنة حسيس أهل النار إذا نزلوا منازلهم من الجنة.

قوله تعالى: ﴿لَا يُحْزِنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ وقرأ أبو رزين، وقادة، وابن أبي عبلة، وابن محيصن، وأبو جعفر الشيزري عن الكسائي: «لَا يُحْزِنُهُمْ» بضم الياء وكسر الزاي. وفي الفزع الأكبر أربعة أقوال: أحدها: أنه النسخة الآخرة، رواه العوفي عن ابن عباس؛ وبهذه النسخة يقوم الناس من قبورهم، ويدل على صحة هذا الوجه قوله تعالى: ﴿وَنَلَقَهُمُ اللَّكِكَةَ﴾. والثاني: أنه طباق النار على أهلها، رواه سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أنه ذبح الموت بين الجنة والنار، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال ابن جريج. والرابع: أنه حين يؤمر بالعبد إلى النار، قاله الحسن البصري. وفي مكان تلقى الملائكة لهم قولان: أحدهما: إذا قاموا من قبورهم، قاله مقاتل. والثاني: على أبواب الجنة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ﴾ فيه إضمار: «يقولون» هذا يومكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ فيه الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ﴾^(٣) وقرأ أبو العالية، وابن أبي عبلة، وأبو جعفر: «تَطْوِي» بناء مضمومة «السما» بالرفع؛ وذلك بمحو رسموها، وتكدير نجومها، وتكوير شمسها، ﴿كَلَّمِي السَّجِّلَ لِلْكَتِّبِ﴾ قرأ الجمهور: «السَّجِّلُ» بكسر السين والجيم وتشديد اللام. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، ومحجوب عن أبي عمرو: «السَّجِّلُ» بكسر السين وإسكان الجيم خفيفة. وقرأ أبو السماك كذلك، إلا أنه فتح الجيم.

قوله تعالى: «للكتاب» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «للكتاب». وقرأ حمزة، والكسائي وجفص عن عاصم: «للكتب» على الجمع. وفي السجل أربعة أقوال: أحدها: أنه ملك، قاله علي بن أبي طالب، وابن عمر، والسدي. والثاني: أنه كاتب كان لرسول الله ﷺ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس^(٤). والثالث: أن السجل

(١) «أسباب النزول» للواحدى ١٧٥، و«الطبري» ١٧/٩٧، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٣٨، وزاد نسبه لأبي داود في «ناسخه»، وابن المنذر، وابن مردويه، والطبراني من وجه آخر عن ابن عباس. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله ابن الزبير خطأ كبير، لأن الآية إنما نزلت خطاباً لأهل مكة في عبادتهم الأصنام التي هي جماد لا تعقل، ليكون ذلك تعريفاً وتوبيخاً لعابديها، ولهذا قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَسْبُحُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ﴾ فكيف يورد على هذا المسح والعزيز ونحوهما ممن له عمل صالح ولم يرض بعبادة من عبده؟! وقد أسلم ابن الزبيرى بعد ذلك، واعتبر عما كان يهاجى به المسلمين أولاً.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» من رواية ابن أبي حاتم، وابن عدي، وابن مردويه عن النعمان بن بشير.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين، وتكون السموات بيمينه».

(٤) روى الطبري ١٧/١٠٠، ورواه أبو داود، والنسائي، وغيرهما، قال ابن كثير ٣/٢٠٠ لا يصح، وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه، وإن كان =

بمعنى: الرجل، روى أبو الجوزاء عن ابن عباس، قال: السجل، هو الرجل. قال شيخنا أبو منصور اللغوي: وقد قيل: «السجل» بلغة الحبشة: الرجل. والرابع: أنه الصحيفة. رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والفراء، وابن قتيبة^(١). وقرأت على شيخنا أبي منصور، قال: قال أبو بكر، يعني - ابن دريد -: السجل: الكتاب، والله أعلم؛ ولا التفت إلى قولهم: إنه فارسي معرب، والمعنى: كما يطوى السجل على ما فيه من كتاب. و«اللام» بمعنى «على». وقال بعض العلماء: المراد بالكتاب: المكتوب، فلما كان المكتوب يتطوي بانطواء الصحيفة، جعل السجل كأنه يطوي الكتاب. ثم استأنف، فقال تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُمِيدُهُ﴾ الخلق هاهنا مصدر، وليس بمعنى المخلوق. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: كما بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاةً عراةً غرلاً، كذلك نعيدهم يوم القيامة؛ روي عن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يحشر الناس يوم القيامة عراةً غرلاً كما خلقوا، ثم قرأ: كما بدأنا أول خلق نعيدهم»^(٢)؛ وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد. والثاني: أن المعنى: إنا نُهلك كل شيء كما كان أول مرة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن السماء تمطر أربعين يوماً كمني الرجال، فينبتون بالمطر في قبورهم، كمن ينبتون في بطون أمهاتهم، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والرابع: أن المعنى: قُدرتنا على الإعادة قُدرتنا على الابتداء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على المصدر، لأن قوله تعالى: «نعيدهم» بمعنى: وعدنا هذا وعداً، ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي: قادرين على فعل ما نشاء. وقال غيره: إنا كنا فاعلين ما وعدنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الزبور جميع الكتب المنزلة من السماء، و«الذِّكْر»: أم الكتاب الذي عند الله، قاله سعيد بن جبيرة في رواية، ومجاهد، وابن زيد، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية ابن جبيرة، فإنه قال: الزبور: التوراة والإنجيل والقرآن، والذِّكْر: الذي في السماء. والثاني: أن الزبور: الكتب، والذِّكْر: التوراة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أن الزبور: القرآن، والذِّكْر: التوراة والإنجيل، قاله سعيد بن جبيرة في رواية. والرابع: أن الزبور: زبور داود، والذِّكْر: ذِكر موسى، قاله الشعبي. وفي الأرض المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها أرض الجنة، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال الأكثرون. والثاني: أرض الدنيا، وهو منقول عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الأرض المقدسة، قاله ابن السائب. وفي قوله تعالى: ﴿رَبُّهَا عِبَادٌ أَصْحَابُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أمة محمد ﷺ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية: تراث أمة محمد أرض الدنيا بالفتوح. والثاني: بنو إسرائيل، قاله ابن السائب. والثالث: أنه عام في كل صالح، قاله بعض فقهاء المفسرين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ يعني: القرآن ﴿لِبَلَاغٍ﴾ أي: لكفاية؛ والمعنى: أن من اتبع القرآن وعمل به، كان القرآن بلاغه إلى الجنة. وقوله تعالى: ﴿لِقَوْمٍ عَكِيدِينَ﴾ قال كعب: هم أمة محمد ﷺ الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٣) قال ابن عباس: هذا عامٌ للبرِّ والفاجر، فمن آمن به تمت

= في «سنن أبي داود»، منهم شيخنا الحافظ المزي، قال: وقد تصدى ابن جرير للإنتكار على هذا الحديث، ورده أتم ردًّا، وقال: لا يعرف في الصحابة أحد اسمه السجل، وكتاب النبي ﷺ معروفون، وليس فيهم أحد اسمه السجل، قال: وصدق رحمه الله في ذلك، وهو من أقوى الأدلة على نكارة هذا الحديث، قال: والصحيح عن ابن عباس أن السجل هي الصحيفة.

(١) وهو الصواب، كما ذكر ابن كثير.

(٢) رواه البخاري ٢٧٥/٦، ومسلم ٢١٩٤/٤، ولفظه عند مسلم: عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاةً عراةً غرلاً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُمِيدُهُ رَبُّنَا عَلَيْنَا﴾ إنا كنا فاعلين». وفي «الصحيحين» عن حديث عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر الناس يوم القيامة حفاةً عراةً غرلاً»، قلت: يا رسول الله: النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال ﷺ: «يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض».

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٠٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال: قيل: يا رسول الله ادع على المشركين، قال: «إني لم أبعث لعناً، وإنما بعثت رحمة».

له الرحمة في الدنيا والآخرة، ومن كفر به صُرفت عنه العقوبة إلى الموت والقيامة^(١). وقال ابن زيد: هو رحمة لمن آمن به خاصة.

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيْكَ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٠٨﴾ ﴿إِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ ءَاذَنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنَّ أَدْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾ ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١١٠﴾ ﴿وَإِنَّ أَدْرَىٰ لَعَلَمٌ لِّكَرٍّ وَمَنْعٌ إِلَىٰ جِبِينٍ﴾ ﴿١١١﴾ ﴿قُلْ رَبِّ أَسْكِرْ بِالْحَقِّ وَرَبَّنَا أَرْحَمُنَا الْمُسْتَغَاةَ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ قال ابن عباس: فهل أنتم مخلصون له العبادة؟ قال أهل المعاني: هذا استفهام بمعنى الأمر.

قوله تعالى: ﴿إِن تَوَلَّوْاْ﴾ أي: أعرضوا ولم يؤمنوا ﴿فَقُلْ ءَاذَنُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ في معنى الكلام قولان: أحدهما: نابذتكم وعاديتكم وأعلمتكم ذلك، فصرت أنا وأنتم على سواءٍ قد استوتينا في العلم بذلك، وهذا من الكلام المختصر، قاله ابن قتيبة. والثاني: أعلمتكم بالوحي الذي لتستروا في الإيمان به، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ أَدْرَىٰ﴾ أي: وما أدري ﴿أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ﴾ بنزول العذاب بكم. ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ وهو ما يقولونه للنبي ﷺ: ﴿مَنْ هَذَا الرَّعْدُ﴾ [يس: ٢٤٨]، ﴿وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ إسرارهم أن العذاب لا يكون.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَمٌ لِّكَرٍّ﴾ في هاء «لَعَلَهُ» قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى ما آذنتهم به، قاله الزجاج.

والثاني: إلى العذاب؛ فالمعنى: لعل تأخير العذاب عنكم فتنة، قاله ابن جرير، وأبو سليمان الدمشقي. ومعنى الفتنة

هاهنا: الاختيار، ﴿وَمَنْعٌ إِلَىٰ جِبِينٍ﴾ أي: تستمتعون إلى انقضاء آجالكم. ﴿قُلْ رَبِّ﴾ وروى حفص عن عاصم: «قال رب»

﴿أَسْكِرْ﴾ قرأ أبو جعفر: «رب أحكم» بضم الباء. وروى زيد عن يعقوب: «رَبِّي» بفتح الياء «أَحْكُمُ» بقطع الهمزة وفتح

الكاف ورفع الميم. ومعنى «أَسْكِرْ بِالْحَقِّ» أي بعذاب كفار قومي الذي نزوله حق، فحكّم عليهم بالقتل في يوم بدر وفيما

بعده من الأيام؛ والمعنى على هذا: افصل بيني وبين المشركين بما يظهر به الحق. ومعنى «عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ» أي: من

كذبكم وباطلكم^(٢). وقرأ ابن عامر، والمفضل عن عاصم: «يصفون» بالياء. فإن قيل: فهل يجوز على الله أن يحكّم

بغير الحق؟ فالجواب: أن المعنى: احكم بحكمك الحق، كأنه استعجل النصر عليهم.



= وروى الدارمي ٩/١ عن أبي صالح مرسلًا قال: كان النبي ﷺ يناديهم يقول: «يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة» وقد وصله الحاكم ٣٥/١ عن أبي هريرة ؓ وصححه، ووافقه الذهبي.

(١) ذكر ابن كثير ٢٠٢/٣ من رواية الطبراني عن ابن عباس ؓ في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ قال: من تبعه كان له رحمة في الدنيا والآخرة، ومن لم يتبعه عرفي مما كان ينلي به سائر الأمم من الخسف والمسخ والتلف.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٠٩/١٧: وقوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا أَرْحَمُنَا الْمُسْتَغَاةَ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: وقل يا محمد: وربنا الذي يرحم عباده وبمعهم ينعمته، الذي استعينه عليكم فيما تقولون وتصفون من قولكم لي فيما أتيتكم به من عند الله: ﴿هَلْ مَنَدًا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَتَأْتُونَكُمُ الْيَخْرَ وَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ﴾ وقولكم: ﴿كُلِّ أَقْرَبَيْنَهُ يَلَّ مَوْ شَاعِي﴾ وفي كذبكم على الله جل ثناؤه، وقيلكم: ﴿أَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾، فإنه حين عليه تغيير ذلك، وفصل ما بيني وبينكم بتمجيل العقوبة لكم على ما تصفون من ذلك.

سورة الحج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبُّكُمْ ﴿١﴾ زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ شَقٌّ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٣﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٤﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَتَاهُ بُيُوتَهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٥﴾﴾

فصل في نزولها

روى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية كلها، غير آيتين نزلتا بالمدينة: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْغُ اللَّهُ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾، والتي تليها [الحج: ١٢، ١٣]. وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها مدينة إلا أربع آيات نزلت بمكة، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ...﴾ إلى آخر الأربع [الحج: ٥٣ - ٥٧]. وقال عطاء بن يسار: نزلت بمكة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة: ﴿هَذَانِ حَصَّانٌ﴾ [الحج: ٢٨] وسائرهما مكى. وقال الثعلبي: هي مكية غير ست آيات نزلت بالمدينة، وهي قوله تعالى: ﴿هَذَانِ حَصَّانٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿الْمَيْدِ﴾ [الحج: ٢٠ - ٢٥]. وقال هبة الله بن سلامة: هي من أعاجيب سور القرآن، لأن فيها مكياً، ومدنياً، وحضرياً، وسفرياً، وحربياً، وسلمياً، وليلياً، ونهارياً، وناسخاً، ومنسوخاً؛ فأما المكى، فمن رأس الثلاثين منها إلى آخرها. وأما المدني، فمن رأس خمس وعشرين إلى رأس ثلاثين. وأما الليلي، فمن أولها إلى آخر خمس آيات. وأما النهاري، فمن رأس خمس [آيات] إلى رأس تسع. وأما السفري، فمن رأس تسع إلى اثنتي عشرة. وأما الحضري، فإلى رأس العشرين [منها]، نسب إلى المدينة، لقرب مدته.

قوله تعالى: ﴿آتِفًا رَبُّكُمْ﴾ أي: احذروا عقابه ﴿رَبُّكُمْ﴾ زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ﴾ الزلزلة: الحركة على الحالة الهائلة. وفي وقت هذه الزلزلة قولان: أحدهما: أنها يوم القيامة بعد النشور. روى عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ أنه قرأ: ﴿رَبُّكُمْ﴾ زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ شَقٌّ عَظِيمٌ﴾ وقال: تدرون أي يوم ذلك؟ فإنه يوم ينادي الرَّبُّ ﷻ آدم ﷺ: ابعث بعثاً إلى النار، فذكر الحديث^(١). وروى أبو سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله تعالى يوم القيامة لآدم: قم، فابعث بعث النار، فيقول: يا رب، وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار، فحيثما يشيب المولود، وتضع كل ذات حمل حملها، وقرأ الآية^(٢). وقال ابن عباس: زَلَزَلَةُ السَّاعَةِ: قِيَامُهَا، يعني أنها تُقَارِبُ قِيَامَ السَّاعَةِ، وتكون معها. وقال الحسن، والسدي: هذه الزلزلة تكون يوم القيامة^(٣). والثاني: أنها تكون في الدنيا قبل القيامة، وهي من أشراط الساعة، قاله علقمة، والشعبي، وابن جريج. وروى أبو العالية عن أبي بن كعب، قال: ست آيات قبل القيامة، بينما الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس، فبينما هم كذلك إذ تانثرت النجوم، فبينما هم كذلك

(١) رواه أحمد في «المسنند» ٤/٤٣٢، والترمذي ١٤٦/٢، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه الطبري ١٧/١١١، وأورده السيوطي في «الدرر» ٤/٤٣٣، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين ﷺ.

(٢) رواه أحمد في «المسنند»، والبخاري ٨/٣٣٥، ومسلم ١/٢٠١، وله بقية عندهما، ورواه الطبري ١٧/١١٢، وأورده السيوطي في «الدرر» ٤/٣٤٤، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٣) واختار ذلك ابن جرير الطبري وغيره، واحتجوا على ذلك بأحاديث، انظر تفسير ابن كثير ٣/٢٠٤ - ٢٠٥ عند تفسير هذه الآية، فقد ذكر الأحاديث التي تدل على أن الزلزلة تكون يوم القيامة في العرصات بعد القيام من القبور.

إذ وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحركت، واضطربت، ففزع الجن إلى الإنس، والإنس إلى الجن، واختلطت الدواب، والطير، والوحش، فماج بعضهم في بعض، فقالت الجن للإنس: نحن نأتيكم بالخير، فانطلقوا إلى البحور، فإذا هي نار تأجج، فبينما هم كذلك إذ تصدعت الأرض إلى الأرض السابعة، والسماء إلى السماء السابعة، فبينما هم كذلك إذ جاءتهم الريح فماتوا^(١). وقال مقاتل: هذه الزلزلة قبل النفخة الأولى، وذلك أن منادياً ينادي من السماء: يا أيها الناس أتى أمر الله، فيفزعون فزعاً شديداً فيشيب الصغير، وتضع الحوامل.

قوله تعالى: ﴿شَفَّ عَظِيمٌ﴾ أي: لا يوصف لعظمه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْهَا﴾ يعني الزلزلة ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ فيه قولان: أحدهما: تسلو عن ولدها، وتركه، قاله ابن قتبية. والثاني: تُشْغَلُ عنه، قاله قطرب، ومنه قول ابن رواحة:

يذهل الخليل عن خليله

وقرأ أبو عمران الجوني، وابن أبي عبلة: ﴿تَذْهَلُ﴾ برفع التاء وكسر الهاء «كُلُّ» بنصب اللام. قال الأخفش: وإنما قال: «مرضعة»، لأنه أراد - والله أعلم - الفعل، ولو أراد الصفة فيما نرى، لقال: «مرضع». قال الحسن: تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام، وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام، وهذا يدل على أن الزلزلة تكون في الدنيا، لأن بعد البعث لا تكون جبلي.

قوله تعالى: ﴿وَرَى الْكَافِرُ سُكَرَى﴾ وقرأ عكرمة، والضحاك، وابن يعمر، «وُثْرَى» بضم التاء ومعنى «سكارى»: من شدة الخوف ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَرَى﴾ من الشراب، والمعنى: ترى الناس كأنهم سكارى من ذهول عقولهم، لشدة ما يمرُّ بهم، يضطربون اضطراب السكران من الشراب. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «سُكْرَى» وما هم بِسُكْرَى» وهي قراءة ابن مسعود. قال الفراء: وهو وجه جيد، لأنه بمنزلة الهلْكَى والجَرْحَى. وقرأ عكرمة، والضحاك، وابن السميع: «سكارى» وما هم بِسكارى» بفتح السين والراء وإثبات الألف، ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ فيه دليل على أن سكرهم من خوف عذابه.

قوله تعالى: ﴿وَرَى الْكَافِرُ مِنْ يُحْدِلُ فِي اللَّهِ﴾ قال المفسرون: نزلت في النضر بن الحارث^(٢). وفيما جادل فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان كلما نزل شيء من القرآن كذب به، قاله ابن عباس. والثاني: أنه زعم أن الملائكة بنات الله، قاله مقاتل. والثالث: أنه قال: لا يقدر الله على إحياء الموتى، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعْ عَلِيمٌ﴾ أي: إنما يقوله بلاغواء الشيطان، لا بعلم ﴿وَيَتَّبِعُ﴾ ما يسؤل له ﴿كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٌ﴾ وقد ذكرنا معنى «المريد» في سورة [الباء: ١١٧].

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ «كُتِبَ» بمعنى: قُضِيَ والهاء في «عليه» وفي «تولاه» كناية عن الشيطان. ومعنى الآية: قضى على الشيطان أنه يُضِلُّ مَنْ اتَّبَعَهُ. وقرأ أبو عمران الجوني: «كُتِبَ» بفتح الكاف «أنه» بفتح الهمزة [فإنه] بكسر الهمزة. وقرأ أبو مجلز، وأبو العالية، وابن أبي ليلى، والضحاك، وابن يعمر: «إنه» [فإنه] بكسر الهمزة فيهما. وقد بيَّنا معنى «السعير» في سورة [النساء: ١٠].

﴿يَتَّخِذُهَا النَّاسُ إِنْ كَثُرَ فِي رَبِّ مِنْ آيَاتٍ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَيْسَ لَكُمْ وَفِيهِمْ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّكَ أَحْسَنُ عَسَىٰ أَنْ تُحِبُّواكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِيَبْلُوَكُمْ أَشَدَّكُمْ وَيُنذِرَ لَكُمْ مِنْ يَوْمِكُمْ مَنْ يُرِيدُ لِيَكْفُرَ بِكَيْدٍ لِيَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ سَبِيحًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَائِلَةً فَإِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ فَاهْتَرَتْ وَرَبَّتْ وَأَكْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَجْعٍ بِهِجٍ ﴿١﴾ ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ الْفُلُقَ وَأَنْتُمْ تُبْجِي الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٣﴾﴾

(١) رواه ابن جرير الطبري ٦٣/٣٠ عند قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَتَيْنَا أَكْثَرَهُمْ لَبَّيْكَ أَنْكَبْتُمْ﴾ وفي سننه الحسين بن واقد. قال الحافظ في «التقريب»: ثقة له أرواهم، وذكره ابن كثير ٤٧٥/٤ من رواية ابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٢) «أسباب النزول» للسيوطي ١٥٠ من رواية ابن أبي حاتم، و«الدرر» ٣٤٤/٤.

قوله تعالى: ﴿يَكَايُهَا النَّاسُ﴾ يعني: أهل مكة ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَيْتِ﴾ أي: في شك من القيامة ﴿فَلِنَا حَلَقْنَاكُمْ مِّن تُوْبٍ﴾ يعني: خلَق آدم ﴿ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ﴾ يعني: خلَق ولده، والمعنى: إن شككتكم في بعثكم فتدبروا أمر خلقكم وابتدائكم، فإنكم لا تجدون في القدرة فرقا بين الابتداء والإعادة. فأما النطفة، فهي المنى. والعلقة: دم عيط جامد. وقيل: سميت علقه لرطوبتها وتعلقها بما تمرُّ به، فإذا جفَّت فليست علقه. والمضغة: لحمه صغيرة. قال ابن قتيبة: وسميت بذلك، لأنها بقدر ما يُمضغ، كما قيل: غرفة لقدر ما يُعرف.

قوله تعالى: ﴿مُخَلَّفٌ وَغَيْرُ مُخَلَّفٍ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أن المخلَّقة: ما خلَق سوياً، وغير المخلَّقة: ما ألقته الأرحام من النطف، وهو دم قبل أن يكون خلَقاً، قاله ابن مسعود. والثاني: أن المخلَّقة: ما أكمل خلَقه بنفخ الروح فيه^(١)، وهو الذي يولد حياً تمام، وغير المخلَّقة: ما سقط غير حيٍّ لم يكمل خلَقه بنفخ الروح فيه، هذا معنى قول ابن عباس. والثالث: أن المخلَّقة: المصوَّرة، وغير المخلَّقة: غير مصوَّرة، قاله الحسن. والرابع: أن المخلَّقة وغير المخلَّقة: السقط، تارة يسقط نطفة وعلقه، وتارة قد صوَّر بعضه، وتارة قد صوَّر كله، قاله السدي. والخامس: أن المخلَّقة: التامة، وغير المخلَّقة: السقط، قاله الفراء، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿لِنَبِّئَنَّ لَكُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: خلقناكم لنبيِّن لكم ما تأتون وما تدرن. والثاني: لنبيِّن لكم في القرآن بدو خلقكم، وتنقل أحوالكم. والثالث: لنبيِّن لكم كمال حكمتنا وقدرتنا في تقلاب أحوال خلقكم. والرابع: لنبيِّن لكم أن البعث حق. وقر أبو عمران الجوني، وابن أبي عبله: «لنبيِّن لكم» بالياء.

قوله تعالى: ﴿وَيُقَرَّرُ فِي الْأَرْحَامِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء: «ويُقَرَّرُ» بياء مرفوعة وفتح القاف ورفع الراء. وقرأ أبو الجوزاء، وأبو إسحاق السبيعي: «ويُقَرَّرُ» بياء مرفوعة ويكسر القاف ونصب الراء. والذي يُقَرَّرُ في الأرحام، هو الذي لا يكون سقطاً، ﴿إِنَّ أَجَلَ مَسْئِمٍ﴾ وهو أجل الولادة ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ قال أبو عبيدة: هو في موضع «أطفال»، والمرب قد تضع لفظ الواحد في معنى الجميع، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّيْلُ كَأَنَّهَا كَالْإِبْرَةِ الْيَوْمِ﴾ [التحریم: ٤] أي: ظهراء، وأنشد:

فَقُلْنَا اسْلِمُوا إِنَّا أَخْوَكُم
فَدَبَّرْتُمْ مِنَ الْإِحْسِنِ الصَّدُورُ^(٢)
وأنشد أيضاً:

فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا^(٣)

وقال غيره: إنما قال: «طفلاً» فوحَّد، لأن الميم في قوله تعالى: ﴿نُخْرِجُكُمْ﴾ قد دلَّت على الجميع، فلم يحتج إلى أن يقول: أطفالاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ فيه إضمار، تقديره: ثم نَعْمُرُكم لتبلغوا أشدكم، وقد سبق معنى «الأشد» [الأنعام: ١٥٣]، ﴿وَمِنْكُمْ مَّن يُؤْوَى﴾ من قبل بلوغ الأشد ﴿وَمِنْكُمْ مَّن يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ وقد شرحناه في [النحل: ٧٠] ثم إن الله تعالى دلَّهم على إحيائه الموتى بإحيائه الأرض، فقال تعالى: ﴿وَوَرَى الْأَرْضَ كَهِيدَةً﴾ قال ابن قتيبة: أي: ميتة يابسة، ومثله: همدت النار: إذا طفت فذهبت.

قوله تعالى: ﴿سَادَاتُ آبَائِكُمْ عَلَيْهَا كَأَنَّهُنَّ كَالْعِجَابِ وَالْعِزَّةِ وَالْجِبَالِ﴾ يعني: المطر ﴿أَمْزَرَّتْ﴾ أي: تحركت للنبات، وذلك أنها ترتفع عن النبات

(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره، إن أحدكم ليمعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليمعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» متفق عليه، واللفظ لمسلم.

(٢) البيت للعباس بن مرداس، وهو في «مجاز القرآن» ٧٩/١، ٤٤/٢، و«الغاني» ٦٢/١٣، و«الإصابة» رقم (٤٥١١)، و«الاستيعاب» ١٠١/٣، و«الخزانة» ٧٣/١، و«الشمس» ١٠١/٢.

(٣) تقدم ٢٩٩، فانظر هناك.

إذا ظهر، فهو معنى قوله تعالى: ﴿وَرَوَّتْ﴾ أي: ارتفعت وزادت. وقال المبرد: أراد: اهتز نباتها وربا، فحذف المضاف. قال الفراء: وقرأ أبو جعفر المدني: «وربات» بهمة مفتوحة بعد الباء. فإن كان ذهب إلى الربيثة الذي يحرس القوم، أي: أنه يرتفع، وإلا، فهو غلط.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ يَبْرِحُ﴾ قال ابن قتيبة: من كل جنس حسن يهيج، أي: يسر، وهو فاعيل في معنى فاعل.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمر ذلك كما وصف لكم. والأجود أن يكون موضع «ذلك» رفعاً، ويجوز أن يكون نصباً على معنى: فعل الله ذلك بأنه هو الحق.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ﴾ أي: ولتعلموا أن الساعة «مآية»

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ فَإِنِّي عَظَمْتُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَمَّا فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ يُؤْتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْعَرِيقِ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يَظْلِمَ لَعَبِيدٍ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ قد سبق بيانه. وهذا مما نزل في النضر أيضاً. والهدى: البيان والبرهان.

قوله تعالى: ﴿فَأِنِّي عَظَمْتُهُ﴾ العطف: الجانب. وعظما الرجل: جانباه عن يمين وشمال، وهو الموضع الذي يعطفه الإنسان ويلويه عند إعراضه عن المشي. قال الزجاج: «ثاني» منصوب على الحال، ومعناه: التثوين، معناه: ثانياً عطفه. وجاء في التفسير: أن معناه: لاوياً عقبه، وهذا يوصف به المتكبر، والمعنى: ومن الناس من يجادل بغير علم متكبراً.

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ﴾ أي: ليصير أمره إلى الضلال، فكأنه وإن لم يقدر أنه يضل، فإن أمره يصير إلى ذلك، ﴿لَمَّا فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ﴾ وهو ما أصابه يوم بدر، وذلك أنه قُتل. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [يونس: ٧٠] إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْغِي اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ وفي سبب نزول هذه الآية قولان: أحدهما: أن ناساً من العرب كانوا يأتون رسول الله ﷺ، فيقولون: نحن على دينك، فإن أصابوا معيشة، وتنجت خيلهم، وولدت نساؤهم الغلمان اطمأنوا وقالوا: هذا دين حق، وإن لم يخر الأمر على ذلك قالوا: هذا دين سوء، فيقبلون عن دينهم، فنزلت هذه الآية، هذا معنى قول ابن عباس^(١)، وبه قال الأكثرون. والثاني: أن رجلاً من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده، فنشام بالإسلام، فأتى رسول الله ﷺ، فقال: أقتلني فقال: «إن الإسلام لا يقال». فقال: إني لم أصب في ديني هذا خيراً، أذهب بصري ومالي وولدي، فقال: «يا يهودي: إن الإسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والفضة والذهب»، فنزلت هذه الآية، رواه عطية عن أبي سعيد الخدري^(٢).

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْغِي اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنِ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنِ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْفَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْعَبِيدُ ﴿١٢﴾ يَدْعُوا لَمَنْ صَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْسِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وِلَايَسَ الْمَشِيرُ ﴿١٣﴾ إِنْ اللَّهُ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿عَلَى حَرْفٍ﴾ قال مجاهد، وقتادة: «على شك»، قال أبو عبيدة: كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم. وبيان هذا أن القائم على حرف الشيء غير متمكن منه، فشبه به الشاك، لأنه قلبي في دينه على غير ثبات، ويوضحه قوله تعالى: ﴿فَإِنِ أَصَابَهُ خَيْرٌ﴾ أي: رخاء وعافية «اطمأنن به» على عبادة الله ﴿وَإِنِ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ﴾ اختبار بجذب وقلة مال «انقلب على وجهه». أي: رجع عن دينه إلى الكفر. والمعنى: انصرف إلى وجهه الذي توجه منه، وهو الكفر^(٣)، «خَيْرَ الدُّنْيَا» حيث لم يظفر بما أراد منها، «وَالْآخِرَةِ» بارتداده عن الدين. وقرأ أبو رزين

(١) رواه البخاري ٣٣٦/٨، والطبري ١٧/١٢٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٤٦/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٢) «أسباب النزول» للواحد ١٧٦ عن عطية عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٤٦/٤ عن ابن مردويه من طريق عطية عن أبي سعيد الخدري.

(٣) قال ابن كثير ٢٠٩/٣: وقال عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم: هو المتناقض إن صلحت له دنياه، أقام على العبادة، وإن فسدت عليه دنياه وتغيرت، =

قوله تعالى: ﴿لَيَمْدُدُّ سَبَبٌ إِلَى السَّمَاءِ﴾ في المراد بالسماء قولان: أحدهما: سقف بيته، والمعنى: فليشد حبلًا في سقف بيته، فليختنق به ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعَنَّ﴾ الحبل ليموت مختنقًا، هذا قول الأكثرين. ومعنى الآية: ليصور هذا الأمر في نفسه لا أنه يفعله، لأنه إذا احتنق لا يمكنه النظر والعلم. والثاني: أنها السماء المعروفة، والمعنى: فليقطع الرحي عن رسول الله ﷺ إن قدر، قاله ابن زيد^(١).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَيَقَطَعَنَّ﴾ قرأ أبو عمرو، وابن عامر: «ثم ليقطع» «ثم ليقضوا» [الحج: ٢٩] بكسر اللام. زاد ابن عامر «وليوفوا» [الحج: ٢٩] «وليطفوا» [الحج: ٢٩] بكسر اللام أيضاً. وكسر ابن كثير لام «ثم ليقضوا» فحسب. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: بسكون هذه اللامات، وكذلك في كل القرآن إذا كان قبلها واو أو فاء [أو] ثم، قال الفراء: من سكن فقد خفف، وكل لام أمر وصلت بواو أو فاء، فأكثر كلام العرب تسكينها، وقد كسرهما بعضهم. قال أبو علي: الأصل الكسر، لأنك إذا ابتدأت قلت: ليقم زيد.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَذُوبُ كَيْدُكُمْ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: هل تُذهبن حيلته غيظه، والمعنى: ليجهد جهده.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل ذلك الذي تقدم من آيات القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني: القرآن. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من أعمالهم ﴿شَهِيدٌ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْحَايَاتُ وَكَثِيرٌ مِمَّنْ لَا تَدْرِي﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْحَايَاتُ﴾ أي: ألم تعلم. وقد بيّنا في سورة [النحل: ٤٩] معنى السجود في حق من يعقل، ومن لا يعقل.

قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ مِمَّنْ لَا تَدْرِي﴾ يعني: الموحدين الذين يسجدون لله. وفي قوله تعالى: ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الكفار، وهم يسجدون، وسجودهم سجود ظلهم، قاله مقاتل. والثاني: أنهم لا يسجدون؛ والمعنى: وكثير من الناس أبي السجود، فحق عليه العذاب، لتركه السجود، هذا قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ﴾ أي: من يُشقه الله فما له من مُسجد، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ في خلقه من الكرامة والإهانة^(٢).

﴿هَذَانِ حَصَنَانِ أَخَصَمَا فِي رِيحٍ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمْ الْحَمِيمُ﴾^(٣) يُصْهَرُ بِهِ، مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿وَلَمْ يَنْصَبْ مِنْ حَرِّهِ﴾^(٤) كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَيْرِ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَانِ حَصَنَانِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في النفر الذين تبارزوا للقتال يوم بدر، حمزة، وعلي، وعبيدة بن الحارث، وعتبة وشيبة ابني ربيعة، والوليد بن عتبة، هذا قول أبي ذر^(٣). والثاني: أنها نزلت في أهل الكتاب، قالوا للمؤمنين: نحن أولى بالله، وأقدم منكم كتاباً، ونبينا قبل نبيكم، وقال المؤمنون: نحن أحق بالله، آمنا بمحمد، وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب، وأنتم تعرفون نبينا، ثم كفرتم به حسداً، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(٤)، وقناة. والثالث: أنها في جميع المؤمنين، والكفار، وإلى هذا المعنى ذهب

(١) «الطبري» ١٧/١٢٦، و«الدر» ٤/٣٤٧.

(٢) قال ابن كثير: أخرج ابن أبي حاتم عن علي بن أبي حمزة أنه قيل له: إن هاتين رجلًا يتكلم في المشية، فقال له علي: يا عبد الله خلقك الله كما يشاء، أو كما شئت؟ قال: بل كما شاء، قال: فيمرضك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: بل إذا شاء، قال: فيشفيك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: بل إذا شاء، قال: فيخلقك حيث شئت، أو حيث شاء؟ قال: بل حيث يشاء، قال: والله لو قلت غير ذلك لضربت الذي فيه عيناك بالسيف.

(٣) البخاري ٨/٣٣٧، و«الطبري» ١٧/١٣١، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٤٨ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٤) «الطبري» ١٧/١٣٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٤/٣٤٨ وزاد نسبه لابن مردويه.

الحسن، وعطاء، ومجاهد^(١). والزابع: أنها نزلت في اختصام الجنة والنار، فقالت النار: خلقتني الله لعقوبته، وقالت الجنة: خلقتني الله لرحمته، قاله عكرمة^(٢). فأما قوله تعالى: ﴿مَذَانٌ﴾ وقرأ ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وابن كثير: «هاذان» بتشديد النون «خصمان»، فمعناه: جمعان، وليسا برجلين، ولهذا قال تعالى: ﴿أَخْصَنُوا﴾ ولم يقل: اختصما؛ على أنه قرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «اختصما». وفي خصوصتهم ثلاثة أقوال: أحدها: في دين ربهم، وهذا على القولين الأولين. والثاني: في البعث، قاله مجاهد. والثالث: أنه خصام مفاخرة، على قول عكرمة. قوله تعالى: ﴿فَقِيلَتْ لَهُمْ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ أي: سُويت وجُعلت لباساً. قال ابن عباس: قُمص من نار. وقال سعيد بن جبير: المراد بالنار هاهنا: النحاس. فأما «الحميم» فهو الماء الحارُّ ﴿يُضْهِرُّ بِهِ﴾ قال الفراء: يذاب به، يقال: صهرت الشحم بالنار. قال المفسرون: يذاب بالماء الحارُّ ﴿مَا فِي بَطُونِهِمْ﴾ من شحم أو معى حتى يخرج من أديبارهم، وتنضج الجلود فتتساقط من حره، ﴿وَلَكُم مَّقَامِعٌ﴾ قال الضحاک: هي المطارق. وقال الحسن: إن النار ترميهم بلهبها، حتى إذا كانوا في أعلاها، ضُربوا بمقامع فهُورُوا فيها سبعين خريفاً، فإذا انتهوا إلى أسفلها، ضربهم زفير لهبها، فلا يستقرون ساعة. قال مقاتل: إذا جاشت جهنم، ألقتهم في أعلاها، فيريدون الخروج، فتتلقأهم خزنة جهنم بالمقامع، فيضربونهم، فيهوي أحدهم من تلك الضربة إلى قعرها. وقال غيره: إذا دفعتهم النار، ظنوا أنها ستدفعهم خارجاً منها، فتعيدهم الزبانية بمقامع الحديد.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُكَلِّمُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ ﴿٣٢﴾ وَهُدُوا إِلَى الصَّالِحِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٣﴾ قوله تعالى: ﴿وَلُؤْلُؤًا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «ولؤلؤ» بالخفض. وقرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم: «ولؤلؤاً» بالنصب. قال أبو علي: من خفض، فالمعنى: يحلّون أساور من ذهب ومن لؤلؤ؛ ومن نصب قال: ويحلّون لؤلؤاً^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُدُوا﴾ أي: أرشدوا في الدنيا ﴿إِلَى الصَّالِحِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه «لا إله إلا الله، والحمد لله» قاله ابن عباس. وزاد ابن زيد: «والله أكبر». والثاني: القرآن، قاله السدي. والثالث: الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، حكاه المارودي. فأما «صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» فقال ابن عباس هو طريق الإسلام: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَمَلُ فِيهِ وَالْبِأْدِ وَمَنْ يُؤِدَّ فِيهِ بِأَلْحَاكِمْ يَتْلُوهُ نُزْفَةٌ مِنَ الْعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١٥﴾ قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: يمنعون الناس من الدخول في الإسلام. قال الزجاج: ولفظ «يصدون» لفظ مستقبل عطف به على لفظ الماضي، لأن معنى «الذين كفروا»: الذين هم كافرون، فكانه قال: إن الكافرين والصدّادين؛ فأما خبر «إن» فمحدوف، فيكون المعنى: إن الذين هذه صفتهم هلكوا. وفي «المسجد الحرام» قولان: أحدهما: جميع الحرم. روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال: كانوا يرون الحرم كله مسجداً. والثاني: نفس المسجد، حكاه المارودي.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾ هذا وقف التمام. وفي معناه قولان: أحدهما: جعلناه للناس كلهم، لم نخص به بعضهم دون بعض، هذا على أنه جميع الحرم. والثاني: جعلناه قبلةً لصلاتهم، ومنسكاً لحجهم، وهذا على أنه نفس المسجد. وقرأ إبراهيم النخعي، وابن أبي عبيدة، وحفص عن عاصم: «سواء» بالنصب، فيتوجه الوقف على «سواء»، وقد وقف بعض القراء كذلك. قال أبو علي الفارسي: أبدل العاكف والبادي من الناس من حيث كانا كاشامل لهم، فصار المعنى: الذي جعلناه للعاكف والبادي سواء. فأما العاكف: فهو المقيم، والبادي: الذي يأتيه من غير أهله، وهذا من قولهم: بدا القوم: إذا خرجوا من الحضرة إلى الصحراء، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «البادي» بالياء، غير أن

(٢) «الطبري» ١٣٢/١٧.

(١) «الطبري» ١٣٢/١٧.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٢١٩/١ عن أبي هريرة ؓ قال: سمعت خليلي ؓ يقول: «بلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء».

ابن كثير وقف بيباء، وأبو عمرو بغير ياء. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، والمسبي عن نافع بغير ياء في الحالتين. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن العاكف والبادي يستويان في سكنى مكة والنزول بها، فليس أحدهما أحقّ بالمنزل من الآخر، غير أن لا يُخْرَج أحدٌ من بيته، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة؛ وإلى نحو هذا ذهب أبو حنيفة وأحمد؛ ومذهب هؤلاء أن كراء دور مكة وبيعها حرام، هذا على أن المسجد: الحرم كله. والثاني: أنهما يستويان في تفضيله وحرمة وإقامة المناسك به، هذا قول الحسن، ومجاهد. و[منهم] من أجاز بيع دور مكة، وإليه يذهب الشافعي، وعلى هذا يجوز أن يراد بالمسجد الحرم، ويجوز أن يراد نفس المسجد.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤَدِّ فِيهِ بِالْحَكَامِ﴾ الإلحاد في اللغة: العدول عن القصد، والباء زائدة، كقوله تعالى: ﴿تَبَيَّنَتْ بِالَّذِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٠] وأنشدوا:

بِسْوَادٍ يَمَانٍ يُنْبِئُ الشُّكَّ صَدْرُهُ
المعنى: وأسفله نبئت المرخ؛ وقال آخر:
هُنَّ الْحَرَائِرُ لَارِيَّاتٌ أَخْمِرَةٌ
وقال آخر:

نَحْنُ بَنُو جَعْفَةَ أَرِيَابُ الْفَلَجِ
نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْقَرْجِ^(١)

هذا قول جمهور اللغويين. قال ابن قتيبة: والباء قد تزداد في الكلام، كهذه الآية، وكقوله تعالى: ﴿أَقْرَأُ بِأَسِيرٍ رَيْبًا﴾ [العلق: ١] ﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ [مریم: ٢٤] ﴿وَأَيُّكُمْ أَلْفَنُونُ﴾ [القلم: ٦] ﴿تَلْفُونُ إِلَيْهِم بِالْوَدْوَةِ﴾ [المتحنة: ١] ﴿عَيْنَا يَتَرَّبُهَا﴾ [الإنسان: ٦] أي: يشربها؛ وقد تزداد «من»، كقوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ [الذاريات: ٥٧]، وتزداد «اللام» كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَابُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٤]، والكاف، كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، و«عن»، كقوله تعالى: ﴿بِحَالِقُونَ عَنْ أَرْوَاهُ﴾ [النور: ٦٣]، و«إن»، كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ مُلَوِّطُكُمْ﴾ [الجمعة: ٨]، و«إن» الخفيفة، كقوله تعالى: ﴿فِيمَا إِنْ كُنْتُمْ فِيهِ﴾ [الاحقاف: ٢٦]، و«ما»، كقوله تعالى: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَدِيمِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٠]، و«الواو»، كقوله تعالى: ﴿وَتَلَّمَّ لَبِيذِينَ﴾ [الصافات: ١٠٣، ١٠٤]. وفي المراد بهذا الإلحاد خمسة أقوال: أحدها: أنه الظلم، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: هو عمل سيئة؛ فعلى هذا تدخل فيه جميع المعاصي، وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال: لا تحتكروا الطعام بمكة، فإن احتكار الطعام بمكة إحداد بظلم^(٢). والثاني: أنه الشرك، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة. والثالث: الشرك والقتل، قاله عطاء. والرابع: أنه استحلال محظورات الإحرام، وهذا المعنى محكي عن عطاء أيضاً. والخامس: استحلال الحرام تعمداً، قاله ابن جريج. فإن قيل: هل يؤاخذ الإنسان إن أراد الظلم بمكة، ولم يفعله؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه إذا هم بذلك في الحرم خاصة، عوقب، هذا مذهب ابن مسعود، فإنه قال: لو أن رجلاً هم بخطيئة، لم تكتب عليه ما لم يعملها، ولو أن رجلاً هم بقتل مؤمن عند البيت، وهو ب «عَدَنِ آبِينَ»، أذاقه الله في الدنيا من عذاب أليم. وقال الضحاك: إن الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو بأرض أخرى، فتكتب عليه ولم يعملها. وقال مجاهد: تضاعف السيئات بمكة، كما تضاعف الحسنات. وسئل الإمام أحمد: هل تكتب السيئة

(١) البيت للأحول البشكري واسمه يعلى، وهو في «مجاز القرآن» ٤٨/٢، و«الطبري» ٧٢/١٦ و١٣٨/١٧ و«الجمهرة» ٤٥/١، ٤١٤/٣، و«اللسان»: شت، شبه، و«الانقباض» ص ٤٥٧، و«القرطبي» ٣٦/١٢، والثث: ضرب من الشجر، والمرخ: شجر كثير الوري سريع، والشبهان: نبت يشبه الشام، أو ضرب من العشاء، والشاهد في البيت زيادة الباء في كلمة «بالمرخ».

(٢) هو في «مجاز القرآن» ٤/١، و«الجمهرة» ٤١٤/٣، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: سور، و«القرطبي» ١٥٨/١، وشواهد المغني» ١١٦ و«الخزانة» ٦٦٨/٣.

(٣) البيت لراجز من بني جملة، وهو في «مجاز القرآن» ٥٦/٢، و«الانقباض» ص ٤٥٨، وشواهد المغني» ص ١١٤، و«الخزانة» ١٥٩/٤.

(٤) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٥١/٤ رواية سعيد بن منصور، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر عن عمر رضي الله عنه موقوفاً بلفظ: «احتكار الطعام بمكة إحداد بظلم».

أكثر من واحدة؟ فقال: لا، إلا بمكة لتعظيم البلد. وأحمد على هذا يرى فضيلة المجاورة بها؛ وقد جاور جابر بن عبد الله، وكان ابن عمر يقيم بها. والثاني: أن معنى: «ومن يرد»: من يعمل. قال أبو سليمان الدمشقي: هذا قول سائر من حفظنا عنه.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ فِي سِتْيَا وَطَهَّرَ بَيْتَ اللَّطَائِفِ وَالْقَابِلِينَ وَالرُّكُوعِ السُّجُودِ ﴿٣١﴾ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِيكُ مِنْ كُلِّ فَيْحٍ عَمِيْقٍ ﴿٣٢﴾ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقْتَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ﴿٣٣﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُتُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ﴾ قال ابن عباس: جعلنا. وقال مقاتل: دللناه عليه. وقال ثعلب: وإنما أدخل اللام، على أن «بوأنا» في معنى: جعلنا، فيكون بمعنى «رَدَّفَ لَكُمْ» [النمل: ٧٢] أي: ردفكم. وقد شرحنا كيفية بناء البيت في [البقرة: ١٢٩].

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ فِي سِتْيَا﴾ المعنى: وأوحينا إليه ذلك^(١) ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ حرَّك هذه الباء، نافع وحفص عن عاصم. وقد شرحنا الآية في [البقرة: ١٢٥]. وفي المراد بـ «القائمين» قولان: أحدهما: القائمون في الصلاة، قاله عطاء، والجمهور. والثاني: المقيمون بمكة، حكى عن قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ قال المفسرون: لما فرغ إبراهيم من بناء البيت، أمره الله تعالى أن يؤذِّن في الناس بالحج، فقال إبراهيم: يا رب، وما يبلغ صوتي؟ قال: أذن، وعليّ البلاغ، فعلا على جبل أبي قبيس، وقال: يا أيها الناس! إن ربكم قد بنى بيتاً، فحجُّوه، فأسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء ممن سبق في علم الله أن يحج، فأجابوه: لبيك اللهم لبيك^(٢). والأذان بمعنى النداء والإعلام، والمأمور بهذا الأذان، إبراهيم في قول الجمهور، إلا ما روي عن الحسن أنه قال: المأمور به محمد ﷺ. والناس هاهنا: اسم يعم جميع بني آدم عند الجمهور، إلا ما روى العوفي عن ابن عباس أنه قال: عنى بالناس أهل القبلة. واعلم أن من أتى البيت الذي دعا إليه إبراهيم، فكانه قد أتى إبراهيم، لأنه أجاب نداءه. وواحد الرجال هاهنا: راجل، مثل صاحب، وصحاب، والمعنى: يأتوك ماشياً. وقد روي أن إبراهيم وإسماعيل حجَّا ماشيين، وحج الحسن بن علي خمساً وعشرين حجة ماشياً من المدينة إلى مكة، والنجائب تُقَاد معه. وحج الإمام أحمد ماشياً مرتين أو ثلاثاً^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ أي: ركبناً على ضُمر من طول السفر. قال الفراء: «يأتين» فعل للنوق. وقال الزجاج: «يأتين» على معنى الإبل. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عمير: «يأتون» بالواو.

قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَيْحٍ عَمِيْقٍ﴾ أي: طريق بعيد. وقد ذكرنا تفسير الفَيْح عند قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا﴾ [الأنبياء: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا﴾ أي: ليحضرُوا ﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: التجارة، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: منافع الآخرة، قاله سعيد بن المسيب، والزجاج في آخرين. والثالث: منافع الدارين جميعاً، قاله مجاهد. وهو أصح، لأنه لا يكون القصد للتجارة خاصة، وإنما الأصل قصد الحج، والتجارة تَبِع. وفي الأيام المعلومات ستة أقوال: أحدها: أنها أيام العشر^(٤)، رواه مجاهد عن ابن عمر، وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال

(١) قال ابن كثير: هذا فيه تفرع وتويخ لمن عبد غير الله وأشرك به من قريش في البقعة التي أسست من أول يوم على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له.
(٢) قال ابن كثير: هذا مضمون ما ورد عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف، والله أعلم، قال: وأوردها ابن جرير وابن أبي حاتم مطولة. اهـ.
(٣) من المتفق عليه أن الحج جائز راكباً وماشياً، وقد اختلف في الأفضل منهما، فقال بعضهم: المشي أفضل، وقال جمهور الفقهاء: الركوب أفضل، اقتداءً بالنبي ﷺ، ولأنه أمون على القيام بوظائف مناسك الحج، فمن هنا تعلم أن من حج بالطائرة مثلاً، ووجد الراحة، وقام بالمناسك كاملة، أفضل ممن ذهب إلى الحج ماشياً وحصلت له مشقة، فضر، أو لم يستطع القيام بالمناسك على الوجه الكامل.
(٤) أي عشر ذي الحجة، وقد قال رسول الله ﷺ في فضلها: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام» (يعني عشر ذي الحجة) قالوا: =

الحسن، وعطاء، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والشافعي. والثاني: تسعة أيام من العشر، قاله أبو موسى الأشعري. والثالث: يوم الأضحى وثلاثة أيام بعده، رواه نافع عن ابن عمر، ومقسم عن ابن عباس. والرابع: أنها أيام التشريق، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء الخراساني، والنخعي، والضحاك. والخامس: أنها خمسة أيام، أولها يوم التروية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والسادس: ثلاثة أيام، أولها يوم عرفة، قاله مالك بن أنس. وقيل: إنما قال: «معلومات»، ليحرص على علمها بحسابها من أجل وقت الحج في آخرها. قال الزجاج: والدُّكْر هاهنا يدل على التسمية على ما يُنَحَّر، لقوله تعالى: ﴿عَلَّ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾؛ قال القاضي أبو يعلى: ويحتمل أن يكون الدُّكْر المذكور هاهنا: هو الدُّكْر على الهدايا الواجبة، كالدَّم الواجب لأجل التمتع والقران، ويحتمل أن يكون الدُّكْر المفعول عند رمي الجمار وتكبير التشريق، لأن الآية عامّة في ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ يعني: الأنعام التي تُنَحَّر؛ وهذا أمر إباحة. وكان أهل الجاهلية لا يستحلُّون أكل ذبائحهم، فأعلم الله ﷻ أن ذلك جائز، غير أن هذا إنما يكون في الهدى المتطوِّع به، فأما دم التمتع والقران، فعندنا^(١) أنه يجوز أن يأكل منه، وقال الشافعي: لا يجوز^(٢)، وقد روى عطاء عن ابن عباس أنه قال: من كل الهدى يؤكل، إلا ما كان من فداء أو جزاء أو نذر^(٣). فأما «البائس» فهو ذو البؤس، وهو شدة الفقر.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَيَقْعُنَّهَا نَجْمُهُمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: حلق الرأس، وأخذ الأُشْرَاب، ونفث الإبط، وحلق العانة، وقص الأظفار، والأخذ من العارضين، ورمي الجمار، والوقوف بعرفة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: مناسك الحج، رواه عكرمة عن ابن عباس، وهو قول ابن عمر: والثالث: حلق الرأس، قاله مجاهد. والرابع: الشعر والظفر، قاله عكرمة. والقول الأول أصح، لأن النجس: الوسخ، والقذارة: من طول الشعر والأظفار والشعث. وقضاؤه: نقضه، وإذها به. والحاج مغرَّب شعث لم يدهن، ولم يستحذ، فإذا قضى نسكه، وخرج من إحرامه بالخلق، والقلم، وقص الأظفار، ولبس الثياب، ونحو ذلك، فهذا قضاء نفثه. قال الزجاج: وأهل اللغة لا يعرفون النجس إلا من التفسير، وكأنه الخروج من الإحرام إلى الإحلال.

قوله تعالى: ﴿وَلْيُؤْتُوا ذُبُوحَهُمْ﴾ وروى أبو بكر عن عاصم: «وليؤتوا» بتسكين اللام وتشديد الفاء. قال ابن عباس: هو نحر ما نذروا من البُدن. وقال غيره: ما نذروا من أعمال البرِّ في أيام الحج، فإن الإنسان ربما نذر أن يتصدق إن رزقه الله رؤية الكعبة، وقد يكون عليه نذور مطلقة، فالأفضل أن يؤدِّيها بمكة.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْكُرُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ هذا هو الطواف الواجب، لأنه أمر به بعد الذبح، والذبح إنما يكون في يوم النحر، فدل على أنه الطواف المفروض. وفي تسمية البيت عتيقاً أربعة أقوال: أحدها: لأن الله تعالى أعتقه من الجبابة. روى عبد الله بن الزبير، عن رسول الله ﷺ قال: «إنما سمي الله البيت العتيق، لأن الله أعتقه من الجبابة، فلم يظهر عليه جبَّار قطه^(٤)» وهذا قول مجاهد، وقتادة. والثاني: أن معنى العتيق: القديم، قاله الحسن، وابن زيد.

١ - يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء» رواه البخاري في «صحيحه» ٣٨٢/٢، وأبو داود رقم (٢٤٣٨) واللفظ له.

(١) أي: معاشر الحنابلة.

(٢) وكذلك قال الإمام النووي في «الروضة» ١٩١/٣ طبع المكتب الإسلامي، لأنه دم واجب، ولكن الحنابلة - كما ذكر المصنف - أجازوا أن يأكل من هدي التمتع والقران، وهو قول الحنفية بناءً على أصلهم أن دم التمتع والقران، دم نسك، لا دم جبران. وقد صح أن أزواج النبي ﷺ تمتن معه في حجة الوداع، وأدخلت عائشة ﷺ الحج على العمرة حين حاضت فصارَت قارئة، ثم ذبح ﷺ عنهن البقر فأكلن من لحمها، وثبت أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام أمر من كل بدنة ببضعة فعملت في قدر فأكل ﷺ هو وعلي بن أبي طالب ﷺ من لحمها، وشربا من مرقها. قال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١٩٢/٥: والظاهر أنه يجوز الأكل من الهدى من غير فرق بين ما كان منه تطوعاً وما كان فرضاً، لعموم قوله تعالى: ﴿تَسَلُّوا مِنْهَا﴾، ولم يفصل.

(٣) في البخاري تعليقاً عن ابن عمر ﷺ: لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر، ويؤكل مما سوى ذلك، قال الحافظ ابن حجر: ووصله ابن أبي شيبة بمعناه.

(٤) رواه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، ثم رواه من وجه آخر عن الزهري مرسلًا. قال ابن كثير: وكذا رواه ابن جرير عن محمد بن سهل المحاربي =

والثالث: لأنه لم يملك قط، قاله مجاهد في رواية، وسفيان بن عيينة. والرابع: لأنه أعتق من الغرق زمان الطوفان، قاله ابن السائب. وقد تكلمنا في هذه السورة في «ليوفوا» و«ليطوفوا».

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآثِمَةُ إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا أَلْيَسَ مِنَ الْأَثَمِ وَأَعْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٢٢﴾ حَفَاةَ اللَّهِ عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا حَرَّمَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَلَّفَهُ الْقَلْبُ أَوْ نَهَى يَدَ الرَّجُلِ فِي مَكَانٍ سَبِيحٍ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢٤﴾ لَكُرِّ فِيهَا مَنْفَعٌ إِلَيْكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمَشِيِّ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك، يعني: ما ذكر من أعمال الحج ﴿وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ﴾ فيجتنب ما حرم الله عليه في الإحرام تعظيماً لأمر الله. قال الليث: الحرمة: ما لا يحل انتهاكه. وقال الزجاج: الحرمة: ما وجب القيام به، وحرم التفريط فيه.

قوله تعالى: ﴿نَهَوٌ﴾ يعني: التعظيم ﴿خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ في الآخرة ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآثِمَةُ﴾ وقد سبق بيانها [المائدة: ١٦] ﴿إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ﴾ تحريمه، يعني [به]: ما ذكر في [المائدة: ٢٣] من المنخفة وغيرها. وقيل: وأحلت لكم الأنعام في حال إحرامكم، إلا ما يتلى عليكم في الصيد، فإنه حرام.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْتَنِبُوا أَلْيَسَ﴾ أي: دعوه جانباً، قال الزجاج: و«مين» هاهنا، لتخليص جنس من أجناس، المعنى: فاجتنبوا الرجس الذي هو وثن. وقد شرحنا معنى الرجس في [المائدة: ٩٠]. وفي المراد بقول الزور أربعة أقوال: أحدها: شهادة الزور، قاله ابن مسعود. والثاني: الكذب، قاله مجاهد. والثالث: الشرك، قاله أبو مالك. والرابع: أنه قول المشركين في الأنعام: هذا حلال، وهذا حرام، قاله الزجاج، قال: وقوله تعالى: ﴿حَفَاةَ اللَّهِ﴾ منصوب على الحال، وتأويله: مسلمين لا يُنسبون إلى دين غير الإسلام. ثم ضرب الله مثلاً للمشرك، فقال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿سَبِيحٍ﴾، والسبح: البعيد. واختلفوا في قراءة «فتخلفه» فقرأ الجمهور: «فتخلفه» بسكون الخاء من غير تشديد الطاء. وقرأ نافع: بتشديد الطاء. وقرأ أبو المتوكل، ومعاذ القارئ: بفتح التاء والحاء وتشديد الطاء ونصب الفاء. وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، وأبو عمران [الجوني]: بكسر التاء والحاء وتشديد الطاء ورفع الفاء. وقرأ الحسن، والأعمش: بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء ورفع الفاء. وكلهم فتح الطاء. وفي المراد بهذا المثل قولان: أحدهما: أنه شبه المشرك بالله في بعده عن الهدى وهلاكه، بالذي يخرُّ من السماء، قاله قتادة. والثاني: أنه شبه حال المشرك في أنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا دفع ضر يوم القيامة، بحال الهاوي من السماء، حكاة الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرناه ﴿وَمَنْ يُعْظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ﴾ قد شرحنا معنى الشعائر في [البقرة: ١٥٨]. وفي المراد بها هاهنا قولان: أحدهما: أنها البدن. وتعظيمها: استحسانها، واستمسانها ﴿لَكُرِّ فِيهَا مَنْفَعٌ﴾ قبل أن يُسميها صاحبها هدياً، أو يشعرها ويوجبها، فإذا فعل ذلك لم يكن له من منافعها شيء، روى هذا المعنى مقسم عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقاتدة، والضحاك. وقال عطاء بن أبي رباح: لكم في هذه الهدايا منافع بعد إيجابها وتسميتها هدايا إذا احتجتم إلى شيء من ذلك أو اضطررتم إلى شرب ألبانها ﴿إِلَيْكَ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ وهو أن تُنحر. والثاني: أن الشعائر: المناسك ومشاهد مكة؛ والمعنى: لكم فيها منافع بالتجارة إلى أجل مسمى، وهو الخروج من مكة، رواه أبو رزين عن ابن عباس. وقيل: لكم فيها منافع من الأجر والثواب في قضاء المناسك إلى أجل مسمى، وهو انقضاء أيام الحج.

قوله تعالى: ﴿فَائِنَهَا﴾ يعني الأفعال المذكورة، من اجتناب الرجس وقول الزور، وتعظيم الشعائر. وقال الفراء: «فإنها» يعني الفعل «مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ»، وإنما أضاف التقوى إلى القلوب، لأن حقيقة التقوى تقوى القلوب. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا﴾ أي: حيث يحل نحرها ﴿إِلَى الْبَيْتِ﴾ يعني: عند البيت، والمراد به: الحرم كله، لأننا

عن عبد الله بن صالح به، وقال: إن كان صحيحاً. وذكره السيوطي في «الدر» ٣٥٧/٤، وزاد نسبة للبخاري في «تاريخه»، والطبراني، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه.

نعلم أنها لا تذبح عند البيت، ولا في المسجد، هذا على القول الأول؛ وعلى الثاني، يكون المعنى: ثم مَجَّلَ الناس من إحرامهم إلى البيت، وهو أن يطوفوا به بعد قضاء المناسك.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَاتِهِ الْأَنْعَامِ لِلَّهِ وَحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَيَشْرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٢) الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِينَ السَّلَاةَ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وبعض أصحاب أبي عمرو بكسر السين، وقرأ الباقون بفتحها. فمن فتح أراد المصدر، من نَسَكَ يَنْسُكُ، ومن كسر أراد مكان النَّسِكِ كالمجلس والمطبخ. ومعنى الآية: لكل جماعة مؤمنة من الأمم السالفة جعلنا ذبح القرابين ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَاتِهِ الْأَنْعَامِ﴾، وإنما خص بهيمة الأنعام، لأنها المشروعة في القُرْب. والمراد من الآية: أن الذبائح ليست من خصائص هذه الأمة، وأن التسمية عليها كانت مشروعة قبل هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ ذِكْرٌ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ أي: لا ينبغي أن تذكروا على ذبائحكم سواء ﴿فَلَهُ أَسْلِمُوا﴾ أي: انقادوا واخضعوا. وقد ذكرنا معنى الإخبارات في [مرد: ٢٣] وكذلك ألفاظ الآية التي تلي هذه.

﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَا لَكُم مِّنْ شَعِيرٍ اللَّهُ لَكُم فِيهَا حَبِيرٌ فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجِئَتْ جُنُوبُهَا فَكَلُوا مِنْهَا وَأَلْمِئُوا الْقَائِحَ وَالْمَعْتَرَ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَمْكُورُوا فَتَأْكُرُونَ﴾ (٢٤) لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ بِئَالِهِ النَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَيَشْرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٥)

قوله تعالى: ﴿وَالْبُدْنَ﴾ وقرأ الحسن، وابن يعمر برفع الدال. قال الفراء: يقال: بُدِنَ وبُدُنٌ، والتخفيف أجود وأكثر، لأن كل جمع كان واحده على «فَعَلَةٌ» ثم صُمَّ أول جمعه، حُفِّفَ، مثل أَكَمَةٌ وأكْمٌ، وأَجَمَةٌ وأَجْمٌ، وخَشَبَةٌ وخُشْبٌ. وقال الزجاج: «البُدْن» منصوبة بفعل مُضمر يفسره الذي ظهر، والمعنى: وجعلنا البُدْنَ؛ وإن شئت رفعتها على الاستئناف، والنصب أحسن؛ ويقال: بُدِنَ وبُدُنٌ وبِدْنَةٌ، مثل قولك: تُمِرُ وتُمِرُ وتُمرة؛ وإنما سُميت بِدْنَةً، لأنها بُدُنٌ، أي: تسمن. وللمفسرين في البُدْن قولان: أحدهما: أنها الإبل والبقر، قاله عطاء. والثاني: الإبل خاصة، حكاة الزجاج، وقال: الأول قول أكثر فقهاء الأمصار. قال القاضي أبو يعلى: البدنة: اسم يختص بالإبل في اللغة، والبقرة تقوم مقامها في الحكم، لأن النبي ﷺ جعل البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة^(١).

قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا لَكُم مِّنْ شَعِيرٍ اللَّهُ﴾ أي: جعلنا لكم فيها عبادة لله، من سَوَّقها إلى البيت، وتقليدها، وإشعارها، ونحرها، والإطعام منها، ﴿لَكُم فِيهَا حَبِيرٌ﴾ وهو النفع في الدنيا والأجر في الآخرة، ﴿فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ أي: على نحرها، ﴿صَوَافَّ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وقتادة: «صوافن» بالنون. وقرأ الحسن، وأبو مجلز، وأبو العالية، والضحاك، وابن يعمر: «صوافي» بالياء. قال الزجاج: «صوافف» منصوبة على الحال، ولكنها لا تتوَّن لأنها لا تصرف؛ أي: قد صَفَّت قوائمها، والمعنى: اذكروا اسم الله عليها في حال نحرها، والبعير يُنَحَّر قائماً، وهذه الآية تدل على ذلك. ومن قرأ: «صوافن» فالصافن: التي تقوم على ثلاث، والبعير إذا أرادوا نحره، تُعْقَل إحدى يديه، فهو الصافن، والجمع: صوافن. هذا ومن قرأ: «صوافي» بالياء وبالفتح بغير تنوين، ف تفسيره: خوالص، أي: خالصة لله لا تشركوا به في التسمية على نحرها أحداً. ﴿فَإِذَا وَجِئَتْ جُنُوبُهَا﴾ أي: إذا سقطت إلى الأرض، يقال: وَجِبَ الحائط وَجْبَةً، إذا سقط. وَوَجِبَ القلب وَجْباً: إذا تحرك من فزع. واعلم أن نحرها قياماً سُنَّةً، والمراد بوقوعها على جنوبها: موتها، والأمر بالأكل منها أمر بإباحة، وهذا في الأضاحي.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْمِئُوا الْقَائِحَ وَالْمَعْتَرَ﴾ وقرأ الحسن: «والمُعْتَرَ» بكسر الراء خفيفة. وفيهما ستة أقوال: أحدها: أن القائع: الذي يسأل، والمعتَر: الذي يتعرَّض ولا يسأل، رواه بكر بن عبد الله عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير،

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٩٥٥/٢ عن جابر رضي الله عنه قال: نحرنا مع رسول الله ﷺ عام الحليبية البدنة عن سبعة، والبقرة عن سبعة. وفي رواية لأحمد، والترمذي، وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كنا مع النبي ﷺ فنحضر الأضحية، فذبحنا البقرة عن سبعة، والبعير عن عشرة. قال الشوكاني في «فيل الأوطار» ١٨٥/٥: ويشهد له ما في «الصحيحين» من حديث رافع بن خديج أنه ﷺ قسم فعدل عشرًا من الغنم ببعير.

واختاره الفراء. والثاني: أن القانع: المتعفف، والمعتر: السائل، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والنخعي. وعن الحسن كالقولين. والثالث: أن القانع: المستغني بما أعطيته وهو في بيته، والمعتر: الذي يتعرض لك ويؤلم بك ولا يسأل، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال مجاهد: القانع: جارك الذي يقنع بما أعطيته، والمعتر: الذي يتعرض ولا يسأل، وهذا مذهب القرظي. فعلى هذا يكون معنى القانع: أن يقنع بما أعطي. ومن قال: هو المتعفف، قال: هو القانع بما عنده. والرابع: القانع: أهل مكة، والمعتر: الذي يعتر بهم من غير أهل مكة، رواه خصيف عن مجاهد. والخامس: القانع الجار وإن كان غنياً، والمعتر: الذي يعتر بك، رواه ليث عن مجاهد. والسادس: القانع: المسكين السائل، والمعتر: الصديق الزائر، قاله زيد بن أسلم. قال ابن قتيبة: يقال: قَنَعَ يَقْنَعُ قُنوعاً: إذا سأل، وقَنِعَ يَقْنَعُ قَنَاعَةً: إذا رضي، ويقال في المعتر: اعترني واعترائني وعتراني. وقال الزجاج: مذهب أهل اللغة أن القانع: السائل، يقال: قَنَعَ يَقْنَعُ قُنوعاً: إذا سأل، فهو قانع، قال الشماخ:

لَمَّا لَ الْمَرْءُ يُضْلِحُهُ فَيُغْنِي مَفَاوِزَهُ أَعْفُ مِنَ الْقُنُوعِ (١)

أي: من السؤال؛ ويقال: قَنِعَ قَنَاعَةً: إذا رضي، فهو قَنِيع، والمعتر والمعترى واحد.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ما وصفنا من نحرها قائمة ﴿سَخَّرْنَا لَكُمُ﴾ نعمة منا عليكم لتتمكنوا من نحرها على الوجه المسنون ﴿لَمَلَكُمُ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لكي تشكروا.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ وقرأ عاصم الجحدري، وابن يعمر، وابن أبي عمير، ويعقوب: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا﴾ بالتاء ولكن تنالهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾ بالتاء أيضاً. سبب نزولها أن المشركين كانوا إذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء ينضحون بها نحو الكعبة، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس (٢). قال المفسرون: ومعنى الآية: لن تُرفع إلى الله لحومها ولا دماؤها، وإنما يُرفع إليه التقوى؛ وهو ما أُريدَ به وجهه منكم. فمن قرأ ﴿تنالهُ التقوى﴾ بالتاء، فإنه أنث للفظ التقوى. ومن قرأ: ﴿يناله﴾ بالياء، فلأن التقوى والتقى واحد. والإشارة بهذه الآية إلى أنه لا يقبل اللحوم والدماء إذا لم تكن صادرة عن تقوى الله، وإنما يتقبل ما يتقونه به، وهذا تنبيه على امتناع قبول الأعمال إذا عريت عن نيّة صحيحة.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا﴾ قد سبق تفسيره [الحج: ٣٧]، ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ أي: على ما بين لكم وأرشدكم إلى معالم دينه ومناسك حجّه، وذلك أن يقول: الله أكبر على ما هدانا. ﴿وَيَذَرِ الْأَخْسِيَةَ﴾ قال ابن عباس: يعني: الموحدين.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَوْبٍ﴾ (٣) أذن للذين يقتلوا بأنهم ظالمون وإن الله علىٰ نصرهم لقدير ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنَ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَعَا اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَلَّامَتٍ صَوِّعٌ وَسَبِيحٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيراً وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٤) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَظِيمُ الْأُمُورِ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يدفع» «ولولا دفع الله» بغير ألف، وهذا على مصدر «دفع». وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «إن الله يدافع» بألف «ولولا دفع» بغير ألف، وهذا على مصدر «دافع»، والمعنى: يدفع عن الذين آمنوا غائلة المشركين بمنعهم منهم ونصرهم عليهم. قال الزجاج: والمعنى: إذا فعلتم هذا وخالفتم الجاهلية فيما يفعلونه من نحرهم وإشراكهم، فإن الله يدفع عن حزبه. وال«خَوَّان» قتل من الخيانة، والمعنى: أن من ذكر غير اسم الله، وتقرب إلى الأصنام بذيبحته، فهو خَوَّان.

قوله تعالى: ﴿أُوذِيَ الَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلُمٌ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «أُذِنَ» بفتح الألف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو بكر، وحفص عن عاصم: «أُذِنَ» بضمها.

(١) مجاز القرآن، ٥١/٢، والطبري، ١٦٨/١٧، والقرظي، ٦٤/١٢، واللسان: قنع.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٦٣/٤ من رواية ابن المنذر، وابن مردويه عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿لَمَّا يَنْتَظِرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: بكسر التاء. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: بفتحها. قال ابن عباس: كان مشركو أهل مكة يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ فيقول لهم: «اصبروا»، فإني لم أؤمر بالقتال» حتى هاجر رسول الله ﷺ، فأنزل الله هذه الآية، وهي أول آية أنزلت في القتال^(١). وقال مجاهد: هم ناس خرجوا من مكة مهاجرين، فأدرتهم كفار قريش، فأذن لهم في قتالهم. قال الزجاج: معنى الآية: أذن للذين يقاتلون أن يقاتلوا. ﴿يَأْتِيهِمْ طَائِفًا﴾ أي: بسبب ما ظلموا. ثم وعدهم النصر بقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ صَبْرَةٌ لَقَبِيرٌ﴾ ولا يجوز أن تقرأ بفتح «إن» هذه من غير خلاف بين أهل اللغة، لأن «إن» إذ كانت معها اللام، لم تفتح أبداً. وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ معناه: أخرجوا لتوحيدهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ﴾ قد فسرناه في [البقرة: ٢٥٥].

قوله تعالى: ﴿لَهَيْمَتْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع: «لَهَيْمَتْ» خفيفة، والباقون بتشديد الدال. فأما الصوامع، ففيها قولان: أحدهما: أنها صوامع الرهبان، قاله ابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، وابن زيد. والثاني: أنها صوامع الصابئين، قاله قتادة، وابن قتيبة. فأما البيع، فهي جمع بيعة، وهي بيع النصارى. وفي المراد بالصلوات قولان: أحدهما: مواضع الصلوات. ثم فيها قولان: أحدهما: أنها كنائس اليهود، قاله قتادة، والضحاك، وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي، قال: قوله: ﴿وَصَلَاتٌ﴾ هي كنائس اليهود، وهي بالعبرانية «صلوات». والثاني: أنها مساجد الصابئين، قاله أبو العالية. والقول الثاني: أنها الصلوات حقيقة، والمعنى: لولا دفع الله عن المسلمين بالمجاهدين، لانقطعت الصلوات في المساجد، قاله ابن زيد. فأما المساجد، فقال ابن عباس: هي مساجد المسلمين. وقال الزجاج: معنى الآية: لولا دفع بعض الناس ببعض لهيمنت في زمن موسى الكنايس، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن محمد المساجد. وفي قوله: ﴿يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أن الكتابة ترجع إلى جميع الأماكن المذكورات، قاله الضحاك. والثاني: إلى المساجد خاصة، لأن جميع المواضع المذكورة، الغالب فيها الشرك، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَسْرُنَّ اللَّهُ مَنْ يَصْرَفُهُ﴾ أي: من ينصر دينه وشرعه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال الزجاج: هذه صفة ناصريه. قال المفسرون: التمكين في الأرض: نصرتهم على عدوهم، والمعروف: لا إله إلا الله، والمنكر: الشرك. قال الأكثرون: وهؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ. وقال القرظي: هم الولاة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ أي: إليه مرجعها، لأن كل ملك يتنزل سوى ملكه.

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ قَوْمٌ نُوْحٌ وَعَادٌ وَثَمُوْدٌ ﴿١١﴾ وَقَوْمٌ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمٌ لُوطَ ﴿١٢﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ كَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٣﴾ فَكَايِنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَمِنْهَا هَارُونَ إِذْ رَدَّهُ عَلَىٰ قَوْمِهِ فَأَتَىٰ هَارُونَ مَعْطَلًا وَفَعَّرَ مَشِيدِ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ﴾ أي: بالعذاب ﴿كَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أثبت الياء في «نكير» يعقوب [في الحائنين]، ووافقه ورش في إثباتها في الوصل، والمعنى: كيف [أنكرت عليهم ما فعلوا من التكذيب بالإهلاك]؟ والمعنى: [إني] أنكرت عليهم أبلغ إنكار، وهذا استهزاء معناه التقرير.

قوله تعالى: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ قرأ أبو عمرو: «أهْلَكْنَاهَا» بالياء، والباقون: «أهْلَكْنَاهَا» بالنون.

قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ مَعْطَلٌ﴾ قرأ ابن كثير، [وعاصم]، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «ويش» مهموز. وروى ورش عن نافع بغير همزة، والمتعنى: أوكم بشر معطلة، أي: متبروكة ﴿وَيَقْبِرُ مَشِيدِ﴾ فيه قولان: أحدهما: مجصص، قاله ابن عباس، وعكرمة. قال الزجاج: أصل الشيد: الجصّ والثورة، وكل ما بني بهما

(١) «أسباب النزول» للواحدي صفحة ١٧٧ بدون سند، وذكره كثير من المفسرين هكذا بدون سند. وذكره ابن كثير في «البلدانية» ١٦٤/٣ في بيعة الغيبة الثانية من رواية ابن إسحاق عن عبد الله بن كعب بن مالك.

الأنبياء قد جرى لهم مثل هذا. قال العلماء المحققون: وهذا لا يصح^(١)، لأن رسول الله ﷺ معصوم عن مثل هذا، ولو صح، كان المعنى أن بعض شياطين الإنس قال تلك الكلمات، فإنهم كانوا إذا تلا لغطوا، كما قال الله ﷻ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا أَلَمْ نَكْفُرْ بِالْقُرْآنِ وَالْقُرْآنِ فِيهِ﴾ [نصفت: ٢٦]. قال: وفي معنى «تمنى» قولان: أحدهما: تلا، قاله الأكثرون^(٢)، وأنشدوا:

تَمَنَّى كِتَابَ اللّٰهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ وَأَخْرَهَ لاقى حَمَامَ الْمُقَادِرِ^(٣)
وقال آخر:

تَمَنَّى كِتَابَ اللّٰهِ آخَرَ لَيْلِهِ تَمَنَّى دَاوُدَ الزَّبُورَ عَلَى رِسْلِهِ^(٤)
والثاني: أنه من الأمنية، وذلك أن رسول الله ﷺ تمنى يوماً أن لا يأتيه من الله شيء ينفر عنه به قومه، فألقى الشيطان على لسانه لما كان قد تمناه، قاله محمد بن كعب القرظي^(٥).
قوله تعالى: ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ﴾ أي: يُبْطِله وَيُدْهَبُه ﴿ثُمَّ يَخْصِمُكُمْ اللَّهُ أَيُّكُمْ﴾ قال مقاتل: يُخْصِمُهَا مِنَ الْبَاطِلِ.

قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُ اللّٰمَ مُتَعَلِّقَةً بِقَوْلِهِ﴾ «اللقى الشيطان» والفتنة هاهنا بمعنى البلية والمحنة. والمرض: الشك والنفاق. ﴿وَالْقَائِمَةِ قُلُوبِهِمْ﴾ يعني: الجافية عن الإيمان. ثم أعلمه أنهم ظالمون وأنهم في شقاق دائم، والشقاق: غاية العداوة.
قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْوَحْيَ﴾ وهو التوحيد والقرآن، وهم المؤمنون. وقال السدي: التصديق بنسخ الله.

(١) قال ابن كثير ٢٢٩/٣: قد ذكر كثير من المفسرين هاهنا قصة الغرائق، ولكنها من طرق مرسله، ولم أرها مستندة من وجه صحيح، والله أعلم، وسرد ابن كثير بعض الروايات في هذه القصة، ثم قال في آخرها: وكلها مرسلات، ومقطعات والله أعلم. اهـ. والحق أن روايات هذه القصة معلّاة بالإرسال والضعف والجهالة، وليس فيها رواية صحيحة تصلح للاحتجاج، بل فيها ما لا يليق بمقام النبوة والرسالة، وذكر في معظمها أن الشيطان تكلم على لسان رسول الله ﷺ بما فيه مدح لأصنام المشركين بهذه الجملة الباطلة: «تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى» وكيف يكون مثل ذلك مع العصمة المضمونة من الله تعالى لرسوله ﷺ؟! وذلك مما يدل على عدم صحة مثل هذه الروايات سنداً ومتناً. ومن تكلم من العلماء على هذه القصة وبين بطلانها بكلام طويل، القاضي أبي بكر ابن العربي، والقاضي عياض، والشوكاني، والألوسي، وغيرهم.

(٢) قال الإمام ابن القيم في «إغاثة اللهفان» ٩٣/١ في فصل الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن - بعد أن عدد وجوهاً - ومنها أن الله سبحانه وتعالى أخبر أنه ما أرسل من رسول ولا نبي، إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته، ثم قال: والسلف كلهم على أن المعنى: إلا إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته، ثم قال: فإذا كان هذا فعلمه مع الرسل ﷺ، فكيف بغيرهم؟! ولهذا يغلط القارئ تارة، ويخلط عليه القراءة، ويشوشها عليه، فيخبط عليه لسانه، أو يشوش عليه ذهنه وقلبه، فإذا حضر عند القراءة، لم يعد منه القارئ هذا أو هذا، وربما جمعها له، فكان من أهم الأمور الاستعاذة بالله تعالى منه. اهـ. وقال الإمام ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٧/١٩٠ بعد ما ذكر عن الضحاک أن معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَسُؤُكَ﴾: التلاوة والقراءة: وهذا القول أشبه بتأويل الكلام، بدلالة قوله تعالى: ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَخْصِمُكُمْ اللَّهُ أَيُّكُمْ﴾ على ذلك، لأن الآية التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزله، فمعلوم أن الذي ألقى فيه الشيطان، هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله، ثم أحكمه بنسخه ذلك منه، فتأويل الكلام إذن: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تلا كتاب الله وقرأ، أو حدث وتكلم، ألقى الشيطان في كتاب الله الذي تلاه وقرأه، أو في حديثه الذي حدث وتكلم ﴿يَسْخُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ﴾، يقول تعالى: فَيُدْهَبُ اللَّهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ وَيُطْلِعُ. اهـ.

فهذا هو المعنى المراد من الآية الكريمة، وليس فيها إلا أن الشيطان يلقي عند تلاوة النبي ﷺ للقرآن ما يفتن به الذين في قلوبهم مرض، ولكن أعداء الإسلام ما فتتوا دائماً يفسون في هذا الدين ما ليس منه، وما لم يقله رسول الإسلام محمد عليه الصلاة والسلام، فيذكرون ما لا يليق بمنصب النبوة ومقام الرسالة، كما فعلوا في كثير من الآيات الواردة في غير نبينا محمد ﷺ، كيوسف، وأيوب، وداود، وسليمان ﷺ، فيذكرون في تفسيرها من الإسرائيليات التي لا يجوز نسبتها لأحد الناس، فضلاً عن نبي مرسل، أو رسول مقدم، فليتبني المسلمون لذلك، وليأخذوا التفسير من العلماء المحققين حتى لا يرموا الأنبياء والمرسلين فيما هم من معصومين.

(٤) «مجاز القرآن» ٥٤/٢، «واللسان»، «والتاج»: مني.

(٣) «مجاز القرآن» ٥٤/٢، «واللسان»، «والتاج»: مني.

(٥) هذه الرواية من جملة الروايات التي تكلم عليها العلماء المحققون، وبينوا بطلانها، وأنه لا يجوز نسبتها إلى أحد الناس، فضلاً عن رسول الله ﷺ المعصوم. وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي: تأملوا فتح الله أغلاق النظر عنكم إلى قول الرواة - الذين هم بجهلهم أعداء على الإسلام أكثر ممن صرح بعداوته - إن النبي ﷺ لما جلس مع قريش تمنى أن لا ينزل عليه من الوحي، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي ﷺ آثر وصل قومه على وصل ربه، وأراد أن لا يقطع أنه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه، وأسن وحشته، وغاية أمنيته، وكان رسول الله ﷺ أجود الناس، فإذا جاء جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة، أن يؤثر على هذا مجالسته للأعداء!؟

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ﴾ إشارة إلى نسخ ما يلقي الشيطان؛ فالمعنى: ليعلموا أن نسخ ذلك وإبطاله حق من الله ﴿كَيْرِيئًا﴾ بالنسخ ﴿فَتَحَّتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: تخضع وتذل. ثم بيّن بباقي الآية أن هذا الإيمان والإخبات إنما هو بلطف الله وهدايته.

قوله تعالى: ﴿فِي رِزْيَوِيَّتِهِ﴾ أي: في شك. وفي هاء «منه» أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى قوله: تلك الغرائيق العلى^(١). والثاني: أنها ترجع إلى سجوده في سورة (النجم). والقولان عن سعيد بن جبير، فيكون المعنى: إنهم يقولون: ما باله ذكر ألهتنا ثم رجع عن ذكرها؟! والثالث: أنها ترجع إلى القرآن، قاله ابن جريج. والرابع: أنها ترجع إلى الدين، حكاه الثعلبي^(٢).

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ وفيها قولان: أحدهما: القيامة تأتي من تقوم عليه من المشركين، قاله الحسن. والثاني: ساعة موتهم، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم بدر، روي عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي. والثاني: أنه يوم القيامة، قاله عكرمة، والضحاك. وأصل العقيم في الولادة، يقال: امرأة عقيم لا تلد، ورجل عقيم لا يولد له، وأنشدوا:

عُقِمَ النُّسَاءُ فَلَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ
إِن النُّسَاءَ بِمَثَلِهِ عُقِمَ^(٣)

وسميت الريح العقيم بهذا الاسم، لأنها لا تأتي بالسحاب الممطر، فقيل لهذا اليوم: عقيم، لأنه لم يأت بخير. فعلى قول من قال: هو يوم بدر، في تسميته بالعقيم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لم يكن فيه للكفار بركة ولا خير، قاله الضحاك. والثاني: لأنهم لم يُنظروا فيه إلى الليل، بل قُتِلوا قبل المساء، قاله ابن جريج. والثالث: لأنه لا مثل له في عظيم أمره، لقتال الملائكة فيه، قاله يحيى بن سلام. وعلى قول من قال: هو يوم القيامة، في تسميته بذلك قولان: أحدهما: لأنه لا ليلة له، قاله عكرمة. والثاني: لأنه لا يأتي المشركين بخير ولا فرج، ذكره بعض المفسرين.

﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ يَمَعُكُمْ بَيْنَهُمْ فَأَلْبِسْكُمْ هَاتِيئًا وَكَلْبِيئًا مَاتُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا بَيْرُوقَتِهِمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَلَئِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلْتَهُمْ مُّذْخَلًا بِرِضْوَانِهِ وَلِيَأْتِيَ اللَّهُ لَعَلِيكُمْ حَلِيبًا ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ من غير منازع ولا مدع ﴿بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين المسلمين والمشركين؛ وحكمه بينهم بما ذكره في تمام الآية وما بعدها. ثم ذكر فضل المهاجرين فقال: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: من مكة إلى المدينة. وفي الرزق الحسن قولان: أحدهما: أنه الحلال، قاله ابن عباس. والثاني: رزق الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾ وقرأ ابن عامر: «قُتِلُوا» بالتشديد.

قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلْتَهُمْ مُّذْخَلًا﴾ [وقرأ نافع بفتح الميم] «بِرِضْوَانِهِ» يعني: الجنة. والمدخل يجوز أن يكون مصدرًا، فيكون المعنى: ليُدخلتهم إدخالًا يُكرمون به فيرضونه؛ ويجوز أن يكون بمعنى المكان. «وَمُدْخَلًا» بفتح الميم على تقدير: فيدخلون مدخلًا. ﴿وَلِيَأْتِيَ اللَّهُ لَعَلِيكُمْ حَلِيبًا﴾ أي: يبيّنهم ﴿حَلِيبًا﴾ عنهم.

﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عَاقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾ ذَلِكَ يَأْتِيكَ اللَّهُ

(١) مضى الكلام على قصة الغرائيق قبل قليل، وأنها باطلة.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٢: وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: هي كناية من ذكر القرآن الذي أحكم الله آياته، وذلك أن ذلك من ذكر قوله: ﴿يَسْمَعُ الْوَيْلَ أَوَّلًا أَلَمْ يَكُنْ مِنْ رَبِّكَ﴾ أقرب منه من ذكر قوله: ﴿يَسْمَعُ اللَّهُ مَا يُبَيِّنُ الْآيَاتِ﴾ والهاء من قوله: «أنه» من ذكر القرآن، فلحق الهاء في قوله: ﴿فِي رِزْيَوِيَّتِهِ﴾ بالهاء من قوله: ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أولى من الحاقها بـ «ما» التي في قوله: ﴿مَا يُبَيِّنُ الْآيَاتِ﴾ مع بعد ما بينهما. اهـ.

(٣) «اللسان»، «الناج»: عقم.

يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ يَأْتِكُمُ اللَّهُ هُوَ الْعَقْبُ وَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتُمْ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمر ذلك، أي: الأمر ما قصصنا عليكم ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ والعقوبة: الجزاء؛ والأول ليس بعقوبة، ولكنه سمي عقوبة، لاستواء الفعلين في جنس المكروه، كقوله: ﴿وَحَرَّوْا سَيْتَرَ سَيِّئَةً يَثْلُبَهَا﴾ [الشورى: ٤٠] لما كانت المجازاة إساءة بالمفعول به سميت سيئة، ومثله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِنَّ﴾ [البقرة: ٤١٥]، قاله الحسن. ومعنى الآية: من قاتل المشركين كما قاتلوه ﴿ثُمَّ بَغَى عَلَيْهِ﴾ أي: ظلم بإخراجه عن منزله. وزعم مقاتل أن سبب نزول هذه الآية أن مشركي مكة لقوا المسلمين لليلة بقيت من المحرم، فقاتلوه، فناشدهم المسلمون أن لا يقاتلوه في الشهر الحرام، فأبوا إلا القتال، فثبت المسلمون، ونصرهم الله على المشركين، ووقع في نفوس المسلمين من القتال في الشهر الحرام، فنزلت هذه الآية^(١)، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ عنهم ﴿غَفُورٌ﴾ لقتالهم في الحرام.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك النصر ﴿يَأْتِيَنَّ اللَّهُ﴾ القادر على ما يشاء. فمن قدرته أنه ﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ و﴿يُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ لدعاء المؤمنين ﴿بَصِيرٌ﴾ بهم حيث جعل فيهم الإيمان والتقوى، ﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعل من نصر المؤمنين ﴿يَأْتِيَنَّ اللَّهُ هُوَ لَاقٍ﴾ أي: هو الإله الحق ﴿وَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «يدعون» بالياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بالفاء، والمعنى: وأن ما يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَظَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿٦٢﴾ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنِ آلْسَابِغِ أَلْأَرْضِ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنِ آلْسَابِغِ أَلْأَرْضِ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنِ آلْسَابِغِ أَلْأَرْضِ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يعني: المطر ﴿فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً﴾ بالنبات. وحكى الزجاج عن الخليل أنه قال: معنى الكلام التنبيه، كأنه قال: أسمع، أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا. وقال ثعلب: معنى الآية عند الفراء خبر، كأنه قال: اعلم أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح، ولو كان استفهاماً والفاء شرطاً لنصبه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَظَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ أي: باستخراج النبات من الأرض رزقاً لعباده ﴿خَبِيرٌ﴾ بما في قلوبهم عند تأخير المطر. وقد سبق معنى الغني الحميد في [البقرة: ٢٦٧].

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ وَالْقُلُوبَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ اللَّهُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٦٣﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ ثُمَّ يُبْسِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ﴾ يريد البهائم التي تركب ﴿وَسَخَّرَ اللَّهُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ قال الزجاج: كراهة أن تقع. وقال غيره: لثلاث تقع ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فيما سخر لهم وفيما حبس عنهم من وقوع السماء عليهم. ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ بعد أن ختمت نطفاً ميتة ﴿ثُمَّ يُبْسِكُمْ﴾ عند آجالكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ للبعث والحساب ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ يعني: المشرك ﴿لَكَفُورٌ﴾ لنعم الله إذ لم يوحده.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُبْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَأُدْعَى إِلَيْكَ لَمَّا لَمْ يَكُنْ هُدًى مُسْتَقِيمًا﴾ ﴿٦٥﴾ وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَظْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾ اللَّهُ يَخْتَكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٧﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ قد سبق بيانه في هذه السورة [الحج: ٣٤] ﴿فَلَا يُبْزِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾ أي: في الذبائح^(٢)، وذلك أن كفار قريش وخزاعة خاصموا رسول الله ﷺ في أمر الذبيحة، فقالوا: كيف تأكلون ما قتلتم ولا

(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٤/٣٦٩ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٩: يقول تعالى ذكره: فلا يباذعنك هؤلاء المشركون بالله يا محمد في ذبحك ومنسكك بقولهم: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله؟ فإنك أولى بالحق منهم، لأنك محق وهم مبطون.

تأكلون ما قتله الله^(١)؟ يعنون: الميتة. فإن قيل: إذا كانوا هم المنازعين له، فكيف قيل: «فلا يُتَزَعُ عُنْكَ فِي الْأَمْرِ؟». فقد أجاب عنه الزجاج، فقال: المراد: النهي له عن منازعتهم، فالمعنى: لا تنازعنهم، كما تقول للرجل: لا يخاصمك فلان في هذا أبداً، وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا من اثنين، لأن المجادلة والمخاصمة لا تتم إلا باثنين، فإذا قلت: لا يجادلئك فلان، فهو بمنزلة: لا تجادلته، ولا يجوز هذا في قولك: لا يضربك فلان وأنت تريد: لا تضربه، [ولكن] لو قلت: لا يضربك فلان، لكان كقولك: لا تضاربن، ويدل على هذا الجواب قوله: ﴿وَأَنْ جَدَلُوا﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَدْعُ إِلَىٰ رِيكٍ﴾ أي: إلى دينه والإيمان به^(٢). و«جادلوك» بمعنى: خاصموك في أمر الذبائح، ﴿فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصْمَلُونَ﴾ من التكذيب، فهو يجازيكم به. ﴿اللَّهُ يَخْتَصِمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يقضي بينكم ﴿فَمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من الدين، أي: تذهبون إلى خلاف ما ذهب إليه المؤمنون؛ وهذا أدب حسن علمه الله عباده ليرثوا به من جادل على سبيل التعنت، ولا يجيئوه، ولا يناظروه.

فصل

قال أكثر المفسرين: هذا نزل قبل الأمر بالقتال، ثم نسخ بأية السيف. وقال بعضهم: هذا نزل في حق المنافقين، كانت تظهر من أقوالهم وأفعالهم فلتات تدل على شركهم، ثم يجادلون على ذلك، فوكل أمرهم إلى الله تعالى، فلاية على هذا محكمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ﴾ هذا استفهام يراد به التقرير؛ والمعنى: قد علمت ذلك، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ يعني ما يجري في السموات والأرض ﴿فِي كِتَابٍ﴾ يعني: اللوح المحفوظ^(٣)، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: علم الله بجميع ذلك ﴿عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ سهل لا يتعدر عليه العلم به.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ ﴿وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَنْتَوِي قَرِيفٌ فِي ذُجُوجِ الْأَرْيَافِ كَقُرُوفِ الشُّجْرِ بَكَدُورٍ يَسْطُورُ بِالْأَرْيَافِ يَتَلَوَّنُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ قَوْمِ ذِكْرٍ الْأَنْزَارِ وَعَدَّهَا اللَّهُ الْأَرْيَافَ كَقُرُوفِ الشُّجْرِ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ يعني: كفار مكة ﴿مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ أي: حجة ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أنه آله، ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ يعني: المشركين ﴿مِنْ نَصِيرٍ﴾ أي: مانع من العذاب. ﴿وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ يعني القرآن؛ والمنكر هاهنا بمعنى الإنكار، فالمعنى: أثر الإنكار من الكراهة، وتعبس الوجوه، معروف عندهم. ﴿بَكَدُورٍ يَسْطُورُ﴾ أي: يبطشون ويوقعون بمن يتلو عليهم القرآن من شدة الغيظ، يقال: سطا عليه، وسطا به: إذا تناوله بالعنف والشدّة. ﴿قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ﴾ ﴿أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ قَوْمِ ذِكْرٍ﴾ أي: بأشدّ عليكم وأكره إليكم من سماع القرآن، ثم ذكر ذلك فقال: ﴿الْأَنْزَارُ﴾ أي: هو النار.

﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ ضَرْبٍ مَثَلٍ فَاسْتَعْوَا لَهُمْ إِنَّكَ الْذَرِيَّةَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالطَّلُوبِ﴾ ﴿مَا كَذَبُوا اللَّهَ حَقَّ كَذِبِهِ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ عَزِيزٌ﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّاسُ ضَرْبٍ مَثَلٍ﴾ قال الأخفش: إن قيل: أين المثل؟ فالجواب: أنه ليس هاهنا مثل، وإنما

(١) رواه الطبري بنحو ١٦/٨، ١٧، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٢/٣، في سورة [الأنعام: ١٢٢] عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا تَرَىٰ بُرُوجًا مِمَّا تَرَىٰ أَنْتُمْ أَوْ عَنَابًا وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ الآية. وقد تقدم نحو ذلك ٤٦٥.

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٩: يقول تعالى ذكره: وادع يا محمد منازعك من المشركين بالله في نسكك وذبحك إلى اتباع أمر ربك في ذلك بالأكل إلا ما ذبحوه بعد اتباعك، وبعد التصديق بما جتته به من عند الله، وتجنبوا الذبح للآلهة والأوثان، وتبرؤوا منها، إنك لعلي طريق مستقيم، غير زائل عن محجة الحق والصواب في نسكك الذي جعله لك ولأممتك ربك، وهم الضلال عن قصد السبيل، لمخالفتهم أمر الله في ذبائحهم ومطاعهم وعبادتهم الآلهة.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠٤٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة - قال: - وعرشه على الماء».

المعنى: يا أيها الناس ضُرب لي مَثَل، أي: شَبَّت بي الأوثان ﴿فَأَسْتَعِيْمُوا﴾ لهذا المثل. وتأويل الآية: جعل المشركون الأصنام شركائي فعبدها معي فاستمعوا حالها؛ ثم بين ذلك بقوله: ﴿إِنَّكَ الْذَّيْبُ تَذُورُ﴾ أي: تعبدون ﴿مِنْ دُورِ اللَّهِ﴾، وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وابن أبي عبيدة: «يدعون» بالياء المفتوحة. وقرأ ابن السميع، وأبو رجاء وعاصم الجحدري: «يُدْعُونَ» بضم الياء وفتح العين، يعني: الأصنام، ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ والذباب واحد، والجمع القليل: أذْبَبَهُ، والكثير: الذَّبَاب، مثل: غُرَابٍ وأغْرِبَةٌ وغُرْبَانٌ؛ وقيل: إنما خص الذباب لمهانتها واستقذاره وكثرته. ﴿وَلَوْ أَجْتَمَعُوا﴾ يعني: الأصنام ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ أي: لخلقها، ﴿وَإِنْ يَسْتَهْمُوا﴾ يعني: الأصنام؛ قال ابن عباس: كانوا يطلون أصنامهم بالزعفران فيجف، فيأتي الذباب فيختلسه. وقال ابن جريج: كانوا إذا طيَّبوا أصنامهم عجنوا طيبهم بشيء من الحلواء، كالعسل ونحوه، فيقع عليها الذباب فيسلبها إياه، فلا تستطيع الآلهة ولا من عبدها أن يمنعه ذلك. وقال السدي: كانوا يجعلون للآلهة طعاماً، فيقع الذباب عليه فيأكل منه. قال نعلب: وإنما قال: ﴿لَا يَسْتَوِدُّوهُ مِنْهُ﴾ فجعل أفعال الآلهة كأفعال الآدميين، إذ كانوا يعظمونها ويذبحون لها وتُخاطب، كقوله: ﴿يَتَأَيَّمُوا لَكُمُ الْأَعْدَاءُ﴾ [النمل: ١٨] لما خاطبهم جعلهم كالآدميين، ومثله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجْدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وقد بيَّنا هذا المعنى في [الأعراف: ١٩١] عند قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ يَخْتَلِفُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿خَمَعَفَ الظَّالِمُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن الطالب: الصنم، والمطلوب: الذباب، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: الطالب: الذباب يطلب ما يسلبه من الطيب الذي على الصنم، والمطلوب: الصنم يطلب الذباب منه سَلْبٌ ما عليه، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الطالب: عابد الصنم يطلب التقرب بعبادته، والمطلوب: الصنم، هذا معنى قول الضحاک، والسدي^(١).

قوله تعالى: ﴿مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فَكْرِهِ﴾ أي: ما عظموه حق عظمتهم، إذ جعلوا هذه الأصنام شركاء له ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَقَوِيٌّ﴾ لا يقهر ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يرام.

﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكَةِ رُسُلًا وَمَنْ أَلَّيْنَاكَ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِنَّكَ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكَةِ رُسُلًا﴾ كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَكُ الموت، ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ الأنبياء المرسلين، ﴿إِنَّكَ اللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لمقالة العباد ﴿بَصِيرٌ﴾ بمن يتخذه رسولاً. وزعم مقاتل أن هذه الآية نزلت حين قالوا: ﴿أَنْزَلِ عَلَيْنَا الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [ص: ٨].

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ الإشارة إلى الذين اصطفاهم؛ وقد بيَّنا معنى ذلك في آية الكرسي [البقرة: ٢٥٥].

﴿يَتَأَيَّمُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَتَمَّكُوا الْخَيْرَ لِمَأْكُمُ تُقْلِحُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَلِلَّهِ أَلْسِنُكُمْ لِزَيْمِهِ هُوَ سَنَّكُمْ السُّلُوبِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقِيمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَرْكَبُوا وَأَسْجُدُوا﴾ قال المفسرون: المراد صلوا، لأن الصلاة لا تكون إلا بالركوع والسجود، ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: وحدوه ﴿وَأَتَمَّكُوا الْخَيْرَ﴾ يريد: أبواب المعروف ﴿لِمَأْكُمُ تُقْلِحُونَ﴾ أي: لكي تسعدوا وتبقوا في الجنة.

(١) قال ابن جرير الطبري ٢٠٣/١٧: والصواب من القول في ذلك عندنا، ما ذكرته عن ابن عباس من أن معناه: وعجز الطالب، وهو الآلهة، أن تستفد من الذباب ما سلبها إياه، وهو الطيب وما أشبهه، والمطلوب: الذباب.

قال: وإنما قلت: هذا القول أولى بتأويل ذلك، لأن ذلك في سياق الخبر عن الآلهة والذباب، فإن يكون ذلك خيراً عما هو به متصل، أشبه من أن يكون خيراً عما هو عنه منقطع، وإنما أخبر جل ثناؤه عن الآلهة بما أخبر به عنها في هذه الآية من ضعفها ومهانتها، تقريباً منه بذلك عَبدتها من مشركي قريش، يقول تعالى ذكره: كيف يجعل لي مثل في العبادة، ويشرك فيها معي ما لا قدرة له على خلق ذباب، وإن أخذ له الذباب فسلبه شيئاً عليه، لم يقدر أن يمنع منه ولا يتنصر، وأنا الخالق ما في السموات والأرض، ومالك جميع ذلك، والمحيي من أردت، والمميت ما أردت ومن أردت؟! إن فاعل ذلك لا شك أنه في غاية الجهل.

فصل

لم يختلف أهل العلم في السجدة الأولى من (الحج) واختلفوا في هذه السجدة الأخيرة؛ فروى عن عمر، وابن عمر، وعمار، وأبي الدرداء، وأبي موسى، وابن عباس، أنهم قالوا: في (الحج) سجدتان، وقالوا: فضلت هذه السورة على غيرها بسجديتين، وبهذا قال أصحابنا، وهو مذهب الشافعي رحمته الله. وروى عن ابن عباس أنه قال: في (الحج) سجدة، وبهذا قال الحسن، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، وإبراهيم، وجابر بن زيد، وأبو حنيفة وأصحابه، ومالك؛ ويدل على الأول ما روى عقبه بن عامر، قال: قلت: يا رسول الله أفى (الحج) سجدتان؟ قال: «نعم، ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما»^(١).

فصل

اختلف العلماء في عدد سجود القرآن، فروى عن أحمد روايتان، إحداهما: أنها أربع عشرة سجدة. وبه قال الشافعي. والثانية: أنها خمس عشرة، فزاد سجدة [ص: ٢٤]. وقال أبو حنيفة: هي أربع عشرة، فأخرج التي في آخر (الحج) وأبدل منها سجدة [ص: ٢٤].

فصل

وسجود التلاوة سنة، وقال أبو حنيفة: واجب. ولا يصح سجود التلاوة إلا بتكبيرة الإحرام والسلام، خلافاً لأصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي. ولا يجزئ الركوع عن سجود التلاوة، وقال أبو حنيفة: يجزئ. ولا يسجد المستمع إذا لم يسجد التالي، نص عليه أحمد رحمته الله. وتكره قراءة السجدة في صلاة الإخفات، خلافاً للشافعي. قوله تعالى: ﴿وَجِدْهُدُوا فِي اللَّهِ﴾ في هذا الجهاد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه فعل جميع الطاعات، هذا قول الأكثرين. والثاني: أنه جهاد الكفار، قاله الضحاك. والثالث: أنه جهاد النفس والهوى، قاله عبد الله بن المبارك. فأما حق الجهاد، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجهد في المجاهدة، واستيفاء الإمكان فيها. والثاني: أنه إخلاص النيّة لله تعالى. والثالث: أنه فعل ما فيه وفاء لحق الله تعالى.

فصل

وقد زعم قوم أن هذه الآية منسوخة، واختلفوا في ناسخها على قولين: أحدهما: قوله: ﴿لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُثْمَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]. والثاني: قوله: ﴿تَأْتُوا اللَّهَ مَا اسْتَقْتَمْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]. وقال آخرون: بل هي مُحْكَمَةٌ، ويؤكد ذلك القولان الأولان في تفسير حق الجهاد، وهو الأصح، لأن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها. قوله تعالى: ﴿هُوَ أَحَبُّنَاكُمْ﴾ أي: اختاركم واصطفاكم لدينه. والحرَج: الضيق، فما من شيء وقع الإنسان فيه إلا وجد له في الشرع مخرجاً بتوبة أو كفارة أو انتقال إلى رخصة ونحو ذلك. وروى عن ابن عباس أنه قال: الحرَج: ما كان على بني إسرائيل من الإصر والشدائد، ورضه الله عن هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّأَيُّكُمْ﴾ قال الفراء: المعنى: وسع عليكم كملة أبيكم، فإذا ألقى الكاف نصبته، ويجوز النصب على معنى الأمر بها، لأن أول الكلام أمر وهو قوله: ﴿أَرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا﴾ والزوماء لآية أبيكم. فإن قيل: هذا

(١) رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، من حديث عبد الله بن لبيبة به، وقال الترمذي: ليس بقوي. قال ابن كثير: وفي هذا نظر، فإن ابن لبيبة قد صرح فيه بالسماع، وأكثر ما تقموا عليه تديسه، ثم قال ابن كثير: وقد رواه أبو داود في «المراسيل» عن خالد بن معدان رحمه الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «فضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجديتين»، ثم قال أبو داود: وقد أسند هذا، يعني من غير هذا الوجه، ولا يصح. قال ابن كثير: والحافظ أبو بكر الإسماعيلي: حدثني ابن أبي داود، حدثنا يزيد بن عبد الله، حدثنا الوليد، حدثنا أبو عمرو، حدثنا حفص بن غياث، حدثني نافع، قال: حدثني أبو الجهم أن عمر سجد سجديتين في الحج وهو بالجابية، وقال: إن هذه فضلت بسجديتين، قال: وروى أبو داود، وابن ماجه، من حديث الحارث بن سعيد التميمي عن عبد الله بن مثنى عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقراه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفضل وفي سورة الحج سجدتان، قال ابن كثير: فهذه شواهد يشد بعضها بعضاً.

سورة المؤمنون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُرْسَوُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾﴾

سورة المؤمنون مكية في قول الجمع.

روى عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لقد أنزلت علينا عشر آيات من أقامهن دخل الجنة، ثم قرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾» إلى عشر آيات، رواه الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه»^(١). وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله تعالى حاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة، وغرس غرسها بيده فقال لها: تكلمي، فقالت: قد أفلح المؤمنون، فقال لها: طوبى لك منزل الملوك»^(٢). قال الفراء: «قد» هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً للفلاح المؤمنين، ويجوز أن تكون تقريباً للماضي من الحال، لأن «قد» تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه، ألا تراهم يقولون: قد قامت الصلاة، قبل حال قيامها، فيكون معنى الآية: إن الفلاح قد حصل لهم وإنهم عليه في الحال. وقرأ أبي بن كعب، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف: «قد أفلح» بضم الألف وكسر اللام وفتح الحاء، على ما لم يسم فاعله. قال الزجاج: ومعنى الآية: قد نال المؤمنون البقاء الدائم في الخير. ومن قرأ: «قد أفلح» بضم الألف، كان معناه قد أصبحوا إلى الفلاح. وأصل الخشوع في اللغة: الخضوع والتواضع. وفي المراد بالخشوع في الصلاة أربعة أقوال: أحدها: أنه النظر إلى موضع السجود. روى أبو هريرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى رفع بصره إلى السماء، فنزلت: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ﴾ فنكس رأسه^(٣). وإلى هذا المعنى ذهب مسلم بن يسار، وقتادة، والثاني: أنه ترك الالتفات في الصلاة، وأن تلين كتفك للرجل المسلم، قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والثالث: أنه السكون في الصلاة، قاله مجاهد، وإبراهيم، والزهري. والرابع: أنه الخوف، قاله الحسن. وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الشك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الباطل، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: المعاصي، قاله الحسن. والرابع: الكذب، قاله السدي. والخامس: الشتم والأذى الذي كانوا يسمعون من الكفار، قاله مقاتل. قال الزجاج: وأللغو: كل لعب ولهو، وكل معصية فهي مَطْرَحَةٌ مُلْغَاةٌ. فالمعنى: شغلهم الجد فيما أمرهم الله به عن اللغو.

(١) هو جزء من حديث طويل رواه الحاكم ٣٩٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعبه الذهبي فقال: سئل عبد الرزاق (أحد الرواة) عن شيخه ذا وهو يونس بن سليم فقال: أظنه لا شيء، والحديث رواه أحمد في «المستدرج» والترمذي في «الخصير» ١٤٦/٢، والنسائي، وهو ضعيف، لأن في سننه عندهم، يونس بن سليم، هو مجهول. وقد ذكر هذا الحديث السيوطي في «الدرر» ٢/٥ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والمقبلي، والبيهقي في «الدلائل»، والضياء في «المختارة» عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) ذكره ابن كثير ٢٣٨/٣ من رواية البزار عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، قال ابن كثير: ثم قال البزار: لا نعلم أحداً رفعه إلا عدني بن الفضل، وليس هو بالحافظ، وهو شيخ متقدم الموت.

(٣) رواه الحاكم ٣٩٣/٢ وقال: هذا حديث صحيح لولا خلاف فيه على محمد (يعني محمد بن سيرين) فقد قيل عنه مرسلًا، ولم يخرجاه. وتعبه الذهبي فقال: الصحيح أنه مرسل، ورواه ابن جرير الطبري ٢/١٨ عن محمد بن سيرين وعطاء بن أبي رباح مرسلًا.

قوله تعالى: ﴿الزَّكَاةَ فَغَلَّوْنَ﴾ أي: مؤذون، فعبر عن التأدية بالفعل، لأنه فعل.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ قال الفراء: «على» بمعنى «من». وقال الزجاج: المعنى: أنهم يُلامون في إطلاق ما حُظر عليهم وأمروا بحفظه، إلا على أزواجهم ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فإنهم لا يُلامون^(١).

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَنَىٰ﴾ أي: طلب ﴿وَرَكَّهَ ذَلِكَ﴾ أي: سوى الأزواج والمملوكات ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُأَدُونَ﴾ يعني الجائرين الظالمين، لأنهم قد تجاوزوا إلى ما لا يحل، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير: «لأمانتهم» وهو اسم جنس، والمعنى: للأمانات التي ائتمنوا عليها، فتارة تكون الأمانة بين العبد وبين ربه، وتارة تكون بينه وبين جنسه، فعليه مراعاة الكل. وكذلك العهد. ومعنى ﴿رَعُونَ﴾: حافظون. قال الزجاج: وأصل الرعي في اللغة: القيام على إصلاح ما يتولاه الراعي من كل شيء.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «صلواتهم» على الجمع. وقرأ حمزة، والكسائي: «صلاتهم» على التوحيد، وهو اسم جنس. والمحافظة على الصلوات: أداؤها في أوقاتها.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ ذكر السدي عن أشياخه أن الله تعالى يرفع للكفار الجنة، فينظرون إلى بيوتهم فيها لو أنهم أطاعوا، ثم تقسم بين المؤمنين فيرثونهم، فذلك قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾. وقد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٣] عند قوله: ﴿أورثنموها﴾، وشرحنا معنى الفردوس في [الكهف: ١٠٧].

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسْنَا الْعِظْمَ عَضًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ﴿١٤﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ لَنَسُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُمَتِّعُونَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه آدم ﷺ. وإنما قيل: «من سلالة» لأنه استل من كل الأرض، هذا مذهب سلمان الفارسي، وابن عباس في رواية، وقادة. والثاني: أنه ابن آدم، والسلالة: النطفة استلّت من الطين، والطين: آدم ﷺ، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(٢). قال الزجاج: والسلالة: فعالة، وهي القليل مما يُنسل، وكل مبيئ على «فعالة» يراد به القليل، من ذلك: الفضالة، والنخاله، والقلامة.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ يعني: ابن آدم ﴿نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ أي: حريز، قد هيئ لاستقراره فيه. وقد شرحنا في سورة [الحج: ٥] معنى النطفة والعلقة والمُضْغَة.

قوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿عِظْمًا فَكَسْنَا الْعِظْمَ﴾ على الجمع. وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «عظماً فكسونا العظم» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ وهذه الحالة السابعة. قال عليّ ﷺ: لا تكون مؤودة حتى تمرّ على التارات السبع. وفي محل هذا الإنشاء قولان: أحدهما: أنه بطن الأم. ثم في صفة الإنشاء قولان: أحدهما: أنه نفع الروح فيه، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية، والشعبي، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك في آخرين. والثاني: أنه جعله ذكراً أو أنثى، قاله الحسن. والقول الثاني: أنه عد خروجه من بطن أمه. ثم في صفة هذا الإنشاء أربعة أقوال: أحدها: أن ابتداء ذلك الإنشاء أنه استهلّ، ثم دُلّ على الثدي، وعُلم كيف يبسط رجله إلى أن قعد، إلى أن قام على رجله، إلى أن مشى، إلى أن فطم، إلى أن بلغ الحُلُم، إلى أن تقلّب في البلاد، رواه العوفي عن ابن

(١) قال ابن كثير ٢٣٩/٣: وقد استدلل الإمام الشافعي رحمه الله ومن وافقه على تحريم الاستمناء باليد بهذه الآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ﴾ قال: فهذا الصنيع خارج عن القسامين، وقد قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَنَىٰ وَرَكَّهَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُأَدُونَ﴾. اد.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٨/١٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: ولقد خلقنا ابن آدم من سلالة آدم، وهي صفة مائه، وأدم هو الطين، لأنه خلق منة.

عباس. والثاني: أنه استواء الشباب، قاله ابن عمر، ومجاهد. والثالث: أنه خروج الأسنان والشعر، قاله الضحاك، فقيل له: ليس يولد وعلى رأسه الشعر؟ فقال: وأين العانة والإبط؟ والرابع: أنه إعطاء العقل والفهم، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ أي: استحق التعظيم والثناء. وقد شرحنا معنى «تبارك» في [الأعراف: ٥٤]، ﴿أَحْسَنُ الْكَلِمَاتِ﴾ أي: المصوّرين والمقدّرين. والخَلْقُ في اللغة: التقدير. وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية وعنده عمر، إلى قوله تعالى: ﴿خَلَقْنَا بَكْرًا﴾، فقال عمر: فتبارك الله أحسن الخالقين، فقال رسول الله ﷺ: «لقد ختمت بما تكلمت به يا ابن الخطاب»^(١). فإن قيل: كيف الجمع بين قوله: ﴿أَحْسَنُ الْكَلِمَاتِ﴾ وقوله: ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرَ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٣]؟ فالجواب: أن الخلق يكون بمعنى الإيجاد، ولا موجد سوى الله، ويكون بمعنى التقدير، كقول زهير:

[ولانت تَفْرِي ما خَلَقْتَ] وَرَغَدُ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثم لا يَفْرِي^(٢)

فهذا المراد هاهنا، أن بني آدم قد يصوّرون ويقدّرون ويصنعون الشيء، فالله خير المصوّرين والمقدّرين. وقال الأخفش: الخالقون هاهنا هم الصانعون، فالله خير الخالقين.

قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ نَّكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد ما ذكر من تمام الخَلْقِ ﴿لَيْسَتُونَ﴾ عند انقضاء آجالكم. وقرأ أبو رزين العقيلي، وعكرمة، وابن أبي عبله: «المائتون» بألف. قال الفراء: والعرب تقول لمن لم يمّت: إنك مائت عن قليل، وميت، ولا يقولون للميت الذي قد مات: هذا مائت، إنما يقال في الاستقبال فقط، وكذلك يقال: هذا سيّد قومه اليوم، فإذا أخبرت أنه يسودهم عن قليل، قلت: هذا سائد قومه عن قليل، وكذلك هذا شريف القوم، وهذا شارف عن قليل؛ وهذا الباب كلّه في العربية على ما وصفت لك.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَكَنَّا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهَا لَقَادِرُونَ ﴿١٧﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْتَابٍ لَّكُم فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٨﴾ وَمَجْرًا مُّخْرَجًا مِّنْ تَحْتِهَا نَافِثَاتٌ مِّنَ الْأَشْجَارِ إِذ تَهُوهنَّ بِالنَّفْثِ وَالْجَارِ إِذ تَهُوهنَّ بِهِ وَالسَّارِقِ إِذ يُسْقِطُ مِنْهُ شَبَابًا وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكُمْ فِيهَا نَعِيمًا وَإِنَّا لَخَالِقُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ يعني: السموات السبع، قال الزجاج: كل واحدة طريقة. وقال ابن قتبية: إنما سميت «طرائق» بالطارق، لأن بعضها فوق بعض، يقال: طارقت الشيء: إذا جعلت بعضه فوق بعض. قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما غفلنا عنهم إذ بنينا فوقهم سماء أطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب. والثاني: ما كنا تاركين لهم بغير رزق، فأنزلنا المطر. والثالث: لم نغفل عن حفظهم من أن تسقط السماء عليهم فتهلكهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ يعلمه الله، وقال مقاتل: بقدر ما يكفيهم للمعيشة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَشَجَرَةٍ﴾ هي معطوفة على قوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾. وقرأ أبو مجلز، وابن يعمر، وإبراهيم النخعي: «وشجرة» بالرفع. والمراد بهذه الشجرة: شجرة الزيتون. فإن قيل: لماذا خص هذه الشجرة من بين الشجر؟ فالجواب من أربعة أوجه: أحدها: لكثرة انتفاعهم بها، فذكّرهم من نعيمها ما يعرفون، وكذلك خص النخيل والأعناب في الآية الأولى، لأنهما كانا جُلَّ ثمار الحجاز وما والاها، وكانت النخيل لأهل المدينة، والأعناب لأهل الطائف.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٦/٥ من رواية ابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، عن صالح أبي الخليل قال: نزلت هذه الآية على النبي ﷺ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلُكٍ مِّن لَّيْنٍ﴾ إلى قوله: ﴿أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا بَآخَرَ﴾ قال عمر: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْكَلِمَاتِ﴾ فقال: «والذي نفسي بيده إنها ختمت بالذي تكلمت يا عمر».

(٢) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في «شرح ديوان زهير» ٩٤، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٢٦٥، و«الطبري» ١١/١٨، و«القرطبي» ١٢/١١٠، و«اللسان» و«التاج»: خلق.

(٣) قال ابن كثير: يذكر تعالى نعمته على عبده التي لا تعد ولا تحصى، في إزاله القطر من السماء بقدر، أي: بحسب الحاجة، لا كثير فيفسد الأرض والعمران، ولا قليلاً فلا يكفي الزروع والثمار، بل بقدر الحاجة إليه والسقي والشرب والانتفاع به، حتى أن الأرض التي تحتاج ماء كثيراً لزروعها، ولا تحتمل دمتها إنزال المطر عليها، يسوق إليها الماء من بلاد أخرى، ثم قال: فسبحان اللطيف الخبير الرحيم الغفور. وقال ابن جرير الطبري في تمام الآية: ﴿وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهَا لَقَادِرُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: وإنا على الماء الذي أسكنناه في الأرض لقادرون أن نذهب به فتهلكوا أيها الناس عطشاً وتخرّب أرضوكم فلا تبت زرعاً ولا غرساً، وتهلك مواشيتكم، يقول: فمن نعمتي عليكم تركي ذلك لكم في الأرض جارية.

والثاني: لأنهم لا يكادون يتعاهدونها بالسقي، وهي تُخرج الثمرة التي يكون منها الدهن. والثالث: أنها تثبت بالماء الذي هو ضد النار، وفي ثمرتها حياة للنار ومادة لها. والرابع: لأن أول زيتونة نبتت بذلك المكان فيما زعم مقاتل. قوله تعالى: ﴿طُورِ سَيْنَاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «طور سيناء» مكسورة السين. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، مفتوحة السين، وكلهم مذهباً. قال الفراء: العرب تقول: سَيْنَاء، بفتح السين في جميع اللغات، إلا بني كنانة، فإنهم يكسرون السين. قال أبو علي: ولا تنصرف هذه الكلمة، لأنها جُعِلت اسماً لبقعة أو أرض، وكذلك «سينين»، ولو جُعِلت اسماً للمكان أو للمنزل أو نحو ذلك من الأسماء المذكرة لَصُرَفَتْ، لأنك كنت قد سَمِيتَ مذكراً بمدكّر. والطور: الجبل. وفي معنى «سَيْنَاء» خمسة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الحسن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وقال الضحاك: «الطور»: الجبل بالسرانية، و«سَيْنَاء»: الحسن بالنبطية. وقال عطاء: يريد: الجبل الحسن. والثاني: أنه المبارك، رواه العوفي عن ابن عباس. والثالث: أنه اسم حجارة بعينها، أضيف الجبل إليها لوجودها عنده، قاله مجاهد. والرابع: أن طور سيناء: الجبل المشجر، قاله ابن السائب. والخامس: أن سيناء: اسم المكان الذي به هذا الجبل، قاله الزجاج؛ قال الواحدي: وهو أصح الأقوال؛ قال ابن زيد: وهذا هو الجبل الذي نودي منه موسى، وهو بين مصر وأيلة^(١).

قوله تعالى: ﴿تَثَبَّتْ بِالذَّهْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «تَثَبَّتْ» برفع التاء وكسر الباء. وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بفتح التاء وضم الباء. قال الفراء: وهما لغتان: نبتت، وأنبتت، وكذلك قال الزجاج: يقال: نبت الشجر وأنبت في معنى واحد، قال زهير:

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بُيُوتِهِمْ
قَطِيناً لَهُمْ حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ^(٢)

قال: ومعنى «تَثَبَّتْ بِالذَّهْنِ»: تثبت ومعها دهن، كما تقول: جاءني زيد بالسيف، أي: جاءني ومعه السيف. وقال أبو عبيدة: معنى الآية: تثبت الدهن، والباء زائدة، كقوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ﴾ [الحج: ٢٥] وقد بيّنا هذا المعنى هناك.

قوله تعالى: ﴿وَصَبِغٌ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر، وإبراهيم النخعي، والأعمش: «صبغاً» بالنصب. وقرأ ابن السميع: «وصبغ» بألف مع الخفض. قال ابن قتيبة: الصبغ يُقَالُ الصَّبَاغُ، كما يقال: ذبغ وذبّاغ، وليس وليأس. قال المفسرون: والمراد بالصبغ هاهنا: الزيت، لأنه يلوّن الخبز إذا عُسَسَ فيه، والمراد أنه إدام يُصَبَغُ به.

﴿وَرَأَى لُكْرًا فِي الْأَنْفَمِ لَيْبَرَةً شَفِيكَةً مِمَّا فِي بَطُونِهَا وَلُكْرًا فِيهَا مَنِيْعٌ كَثِيْرَةٌ وَرَيْتَهَا تَأْكُوْنَ ﴿١١﴾ وَعَطَلِيَّا وَرَعَى الْفَلَائِكُ تَحْمَلُوْنَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَى لُكْرًا فِي الْأَنْفَمِ لَيْبَرَةً شَفِيكَةً﴾ وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «نَسْفِيكُم» بفتح النون. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بضمها. وقد شرحنا هذا في [النحل: ٦٦] إلى قوله تعالى: ﴿وَلُكْرًا فِيهَا مَنِيْعٌ كَثِيْرَةٌ﴾ يعني: في ظهورها والبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ﴿وَرَيْتَهَا تَأْكُوْنَ﴾ من لحومها وأولادها والكسب عليها.

قوله تعالى: ﴿وَعَطَلِيَّا﴾ يعني: الإبل خاصة ﴿وَرَعَى الْفَلَائِكُ تَحْمَلُوْنَ﴾ فالإبل تحمل في البر، والسفن تحمل في البحر. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١١﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الْإِنَّا كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَوَدَّ سَاءَ اللَّهُ أَنْزَلَ مَلَكًا مِمَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَىٰ ﴿١٢﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يَدْعُو حَتَّىٰ فَتَرَوُا بِهِ خِشْيَةً حَتَّىٰ جِئْتَهُ بِآيَاتِنَا فَتَرَوُا بِهِ خِشْيَةً حَتَّىٰ جِئْتَهُ بِآيَاتِنَا وَوَجَّعْنَا فِيهَا جَمْعًا أَمْرًا ﴿١٣﴾﴾ قَالَ رَبِّ انصَبْ يَمَّا كَدَّبُونِ ﴿١٤﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ يَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ وَوَجَّعْنَا فِيهَا جَمْعًا فَمَا جَاءَ أَمْرًا ﴿١٥﴾﴾ قَالَ رَبِّ انصَبْ يَمَّا كَدَّبُونِ ﴿١٦﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ يَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ وَوَجَّعْنَا فِيهَا جَمْعًا فَمَا جَاءَ أَمْرًا ﴿١٧﴾﴾ قَالَ رَبِّ انصَبْ يَمَّا كَدَّبُونِ ﴿١٨﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ يَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ وَوَجَّعْنَا فِيهَا جَمْعًا فَمَا جَاءَ أَمْرًا ﴿١٩﴾﴾ قَالَ رَبِّ انصَبْ يَمَّا كَدَّبُونِ ﴿٢٠﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفَلَكَ يَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ وَوَجَّعْنَا فِيهَا جَمْعًا فَمَا جَاءَ أَمْرًا ﴿٢١﴾﴾

(١) قال ابن جرير الطبري ١٤/١٨: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن سيناء اسم أضيف إليه الطور، يعرف به، كما قيل: جبال طبر، فأضيفا إلى طبر، ولو كان القول في ذلك كما قال من قال: معناه: جبل مبارك، أو كما قال من قال: معناه: حسن، لكان الطور متوناً، وكان قوله: «سيناء» من نعته، على أن سيناء بمعنى: مبارك وحسن غير معروف في كلام العرب فيجعل ذلك من نعت الجبل، ولكن القول في ذلك إن شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عرف بذلك، وأنه الجبل الذي نودي منه موسى ﷺ، وهو مع ذلك مبارك، لا أن معنى سيناء معنى مبارك.

(٢) البيت في «شرح ديوان زهير بن أبي سلمى» ١١١، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢٣٩/١، و«الطبري» ١٤/١٨، و«القرطبي» ١١٦/١٢، و«اللسان»، و«التاج»: نبت.

وَقَارَ الشُّوْرُ فَاسْتَلَفَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْلِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ مُعْتَدُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنَّا اسْتَمْتَعْنَا بِكُفْرِكَ الْكَبِيرِ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٢٨﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٢٩﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٠﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣١﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٢﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٣﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٤﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٥﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٦﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٧﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٨﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٣٩﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٤٠﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٤١﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٤٢﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٤٣﴾ قُلِ اللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخَلِّقَ مَن يَشَاءُ لِمَن يَشَاءُ أَلْفًا نَفْسًا ذَكَرُوا بِبَعْثِ رَبِّكَ قَوْلًا مَّجْمُوعًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِكْرَامًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ قال المفسرون: هذا تعزية لرسول الله ﷺ بذكر هذا الرسول الصابر ليتأسى به في صبره، ولتعلم أن الرسل قبله قد كُذِّبوا.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَلَّ عَلَيْكُمْ﴾ أي: يعلوكم بالفضيلة، فيصير متبوعاً، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أن لا يُعبد شيء سواه ﴿لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً﴾ تبليغ عنه أمره، لم يرسل بشراً ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي يدعوننا إليه نوح من التوحيد ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾. فاما الجنة فنعناها: الجنون. وفي قوله: ﴿حَتَّىٰ جِئَ﴾ قولان: أحدهما: أنه الموت، فتقديره: انتظروا موته. والثاني: أنه وقت منكر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اصْرِفْ﴾ وقرأ عكرمة، وابن محيصن: ﴿قال رب﴾ بضم الباء، وفي القصة الأخرى [المؤمنون: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿يَا كَذَّبُونَ﴾ وقرأ يعقوب: ﴿كذَّبوني﴾ بياء، وفي القصة التي تليها أيضاً: ﴿فاقنوني﴾ [المؤمنون: ٥٢] ﴿أَنْ يَخْضُرُونِي﴾ [المؤمنون: ٩٨] ﴿رَبِّ ارْجِعُونِي﴾ [المؤمنون: ٩٩] ﴿وَلَا تَكْلُمُونِي﴾ [المؤمنون: ١٠٨] أثبتهم في الحالين يعقوب، والمعنى: انصرتني بتكذيبهم، أي: انصرتني بإهلاكهم جزاء لهم بتكذيبهم. ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ قد شرحناه في [مود: ٢٧] إلى قوله: ﴿فَأَسْلَفَ فِيهَا﴾ أي: أدخل في سفيتك ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: ﴿من كل﴾ بكسر اللام من غير تنوين. وقرأ حفص عن عاصم: ﴿من كل﴾ بالتنوين. قال أبو علي: قراءة الجمهور إضافة «كل» إلى «زوجين»، وقراءة حفص تؤول إلى زوجين، لأن المعنى: من كل الأزواج زوجين.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَرْزُقْنِي مِثْلَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿مِثْلًا﴾ بضم الميم. وروى أبو بكر عن عاصم فتحها. والمنزَّل، بفتح الميم: اسم لكل ما نزلت به، والمنزَّل، بضمها: المصدر بمعنى الإنزال؛ تقول: أنزلته إنزالاً ومُنزلاً. وفي الوقت الذي قال فيه نوح ذلك قولان: أحدهما: عند نزوله في السفينة. والثاني: عند نزوله من السفينة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: في قصة نوح وقومه ﴿لَآيَاتٍ لِّأَنَّ كُنَّا﴾ أي: وما كنا ﴿لِكُنْتَيْنِ﴾ أي: لمختبرين إياهم بإرسال نوح إليهم. ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ يعني عاداً ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ وهو هود، هذا قول الأكثرين؛ وقال أبو سلمان الدمشقي: هم ثمود، والرسول صالح. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿أَيُّدُّكَ الْكُفْرُ﴾ قال الزجاج: موضع «أنكم» نصب على معنى: أَيُّدُّكُمْ [أنكم] مخرجون إذا مِثْم، فلما طال الكلام أعيد ذكر «أن» كقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِّنْ مَّكَادِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَأَنَّىٰ لَّهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ [التوبة: ٦٣].

قوله تعالى: ﴿هِيَآتْ هِيَآتْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «هيهات هيهات» بفتح التاء فيهما في الوصل، وإسكانها في الوقف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وهارون عن أبي عمرو: «هيهاتاً هيهاتاً» بالنصب والتنوين. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري، وأبو حيوة

الحضرمي، وابن السميع: «هيئات هيئات» بالرفع والتنوين. وقرأ أبو العالية، وقاتدة: «هيئات هيئات» بالخفض والتنوين. وقرأ أبو جعفر: «هيئات هيئات» بالخفض من غير تنوين، وكان يقف بالهاء. وقرأ أبو المتوكل الناجي، وسعيد بن جبير، وعكرمة: «هيئات هيئات» بالرفع من غير تنوين، وقرأ معاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو رجاء، وخارجة عن أبي عمرو: «هيئات هيئات» بإسكان التاء فيها. وفي «هيئات» عشر لغات قد ذكرنا منها سبعة عن القراء، والثامنة: «إيهات»، والتاسعة: «إيهان» بالنون، والعاشرة: «إيهاء» بغير نون، ذكرهن ابن القاسم؛ وأنشد الأحوص في الجمع بين لغتين منهن:

تذكُرُ أياماً مَضِينِ مِنَ الصُّبَا
وهيئات هيئاتاً إليك رجوعُها^(١)

قال الزجاج: فأما الفتح، فالوقف فيه بالهاء، تقول: «يهاء» إذا فتحت ووقفت بعد الفتح، فإذا كسرت ووقفت على التاء كنت ممن ينون في الوصل، أو كنت ممن لا ينون، وتأويل «هيئات»: البعد لما توعدون. وإذا قلت: «هيئات ما قلت»، فمعناه: بعيد ما قلت. وإذا قلت: «هيئات لما قلت»، فمعناه: البعد لما قلت. ويقال: «إيهات» في معنى «هيئات»، وأنشدوا:

وأيهات أيهات العقيقِ وَمَنْ بِهِ
قال أبو عمرو بن العلاء: إذا وقفت على «هيئات» فقل: «يهاء». وقال الفراء: الكسائي يختار الوقف بالهاء، وأنا أختار التاء.

قوله تعالى: ﴿لِمَا تُوْعَدُونَ﴾ قرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «ما تُوْعَدُونَ» بغير لام. قال المفسرون: استبعد القوم بعثهم بعد الموت إغفالاً منهم للتفكير في بدو أمرهم وقُدرة الله على إيجادهم، وأرادوا بهذا الاستبعاد أنه لا يكون أبداً، ﴿إِنَّ مِنْهُ لَآ حِكْمَاتًا لَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾: ما الحياة إلا ما نحن فيه، وليس بعد الموت حياة. فإن قيل: كيف قالوا: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ وهم لا يقرؤون بالبعث؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها الزجاج: أحدها: نموت ويحيا أولادنا، فكانهم قالوا: يموت قوم ويحيا قوم. والثاني: نحيا ونموت، لأن الواو للجمع، لا للترتيب. والثالث: ابتداءنا موات في أصل الخلقة، ثم نحيا، ثم نموت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ﴾ يعنون الرسول. وقد سبق تفسير ما بعد هذا [مورد: ٧، النحل: ٣٨] إلى قوله: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾ قال الزجاج: معنا: عن قليل، و«ما» زائدة بمعنى التوكيد.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَ نَذِيرِينَ﴾ أي: على كفرهم، ﴿فَلَاخَذْتُمُ الْعَذَابَ أَلْحَقَ﴾ أي: باستحقاقهم العذاب بكفرهم. قال المفسرون: صاح بهم جبريل صيحة رجفت لها الأرض من تحتهم، فصاروا لشدة غثاء. قال أبو عبيدة: الغثاء: ما أشبه الرُيد وما ارتفع على السيل ونحو ذلك مما لا يُنتقع به في شيء. وقال ابن قتيبة: المعنى: فجعلناهم هلكى كالغثاء، وهو ما علا السيل من الرُيد والقَمْش^(٢)، لأنه يذهب ويتفرق. وقال الزجاج: الغثاء: الهالك والبالى من ورق الشجر الذي إذا جرى السيل رأيته مخالطاً زبده. وما بعد هذا قد سبق شرحه [المحر: ٥] إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتَلِّئُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: «تترى كلماً» منونة والوقف بالألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: بلا تنوين، والوقف عند نافع وابن عامر بألف. وروى هبيرة، وحفص عن عاصم، أنه يقف بالياء؛ قال أبو علي: يعني بقوله: يقف بالياء، أي: بألف مُمالة. قال الفراء: أكثر العرب على ترك التنوين، ومنهم من نون. قال ابن قتيبة: والمعنى: تُتابع بفترة بين كل رسولين، وهو من التواتر، والأصل: وَتَرَى، فقلبت الواو تاءً كما قلبوها في التَّقوى والتخمة. وحكى الزجاج عن الأصمعي أنه قال: معنى واترث الخبر: أتبعته بعضه بعضاً، وبين الخبرين هَيْئَةً. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم: تواترت كشيء إليك، يعنون: اتصلت من غير انقطاع، فيضعون التواتر في موضع الاتصال، وذلك غلط، إنما التواتر مجيء الشيء ثم انقطاعه ثم مجيئه، وهو

(١) «القرطبي» ١٢/١٢٢، و«اللسان»: هـ.

(٢) القَمْش: الرديء من كل شيء، وما كان على وجه الأرض من فئات الأشياء، ويقال لِرُذالة الناس: قماش.

(٢) «القرطبي» ١٢/١٢٢، وفيه: ... وإيهات خِلِّ بالمعنى نواصله.

التفاعل من الوتر، وهو الفرد، يقال: واطرث الخبر، اُتبعْتُ بعضه بعضاً، وبين الخبرين هُنيهة، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ أصلها «وثرى» من الموازنة، فأبدلت التاء من الواو، ومعناها: منقطعة متفاوتة، لأن بين كل نبيّين دهرًا طويلاً. وقال أبو هريرة: لا بأس بقضاء رمضان تترى، أي: منقطعاً. فإذا قيل: واطر فلان كتبه، فالمعنى: تابعها، وبين كل كتابين فترة.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَيْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا﴾ أي: أهلكنا الأمم بعضهم في إثر بعض ﴿وَحَمَلْنَهُمْ أَمْحَاطًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: يتمثل بهم في الشرِّ؛ ولا يقال في الخير: جعلته حديثاً.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَسَكَّتْ كُفْرَهُمْ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿١٧﴾ فَقَالُوا أَأَنزَلُنَا مِن سَمَوَاتِنَا مَاءً فَسَوَّاهُمْ ﴿١٨﴾ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا قَوْمًا كَافِرِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسَكَّتْ كُفْرَهُمْ﴾ أي: عن الإيمان بالله وعبادته ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ أي: قاهرين للناس بالبغي والتناول عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَوَرِّثُوهَا لَنَا عِندُنَا﴾ أي: مطعون. قال أبو عبيدة: كل من دان لمليك فهو عابد له.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَمَّا كُنَّا لَهُمْ بِحُجْرَةٍ ﴿٢١﴾ وَوَحَّيْنَا إِلَيْهِ رَبِّهِمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِ الذِّكْرَ ذَاتَ قُرْآنٍ وَوَعْدٍ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة، أعطيتها جملة واحدة بعد غرق فرعون ﴿لَمَّا كُنَّا لَهُمْ﴾ يعني: بني إسرائيل، والمعنى: لكي يهتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَوَحَّيْنَا إِلَيْهِ رَبِّهِمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِ الذِّكْرَ ذَاتَ قُرْآنٍ وَوَعْدٍ ﴿٢٢﴾﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة: «آيتين» على التثنية، وهذا كقوله: ﴿وَحَمَلْنَاهَا وَأَنزَلْنَاهَا آيَةً ﴿١٩١﴾﴾ [الأنبياء: ٩١]. وقد سبق شرحه.

قوله تعالى: ﴿وَوَافَقْتُهُم بِطُورِ سِينَاءَ﴾ أي: جعلناهما يأويان ﴿إِلَىٰ رَبِّوَيْهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «رُبوية» بضم الراء. وقرأ عاصم، وابن عامر: بفتحها. وقد شرحنا معنى الربوة في [البقرة: ٢٦٥]، «ذات قرار» أي: مستوية يستقر عليها ساكنوها، والمعنى: ذات موضع قرار. وقال الزجاج: أي: ذات مستقر ﴿وَمِيعِينَ﴾ وهو الماء الجاري من العيون. وقال ابن قتيبة: «ذات قرار» أي: يُستقرُّ بها للعمارة، «وميعين» هو الماء الظاهر، ويقال: هو مفعول من العين، كأن أصله مَعْيُون، كما يقال: ثوب مَخِيظ، وُبُرٌّ مَكِيل. واختلف المفسرون في موضع هذه الربوة الموصوفة على أربعة أقوال: أحدها: أنها دمشق، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال عبد الله بن سلام، وسعيد بن المسيب. والثاني: أنها بيت المقدس، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وعن الحسن كالقولين. والثالث: أنها الرملة من أرض فلسطين، قاله أبو هريرة. والرابع: مصر، قاله وهب بن منبه، وابن زيد، وابن السائب^(١). فاما السبب الذي لأجله أوتيا إلى الربوة، فقال أبو صالح عن ابن عباس: فَوَّتَّ مَرِيَمُ بَابِنهَا عَيْسَىٰ مِنْ مَلِكِهِمْ، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَىٰ أَهْلِهَا بَعْدَ اثْنَيْ عَشْرَةَ سَنَةً. قال وهب بن منبه: وكان الملك أراد قتل عيسى.

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كُلِّمَ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ هَلْدِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿٢٤﴾ فَتَقَطَّعُوا أَنفُسَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِّمَن كَانَ حَزْبًا لِّمَن لَّدَيْهِمْ فَرَحُونَ ﴿٢٥﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يَسْمَعُوا كَلِمَ اللَّهِ فَذَبَحُوا لِأَنفُسِهِمْ فَطَمَّعُوا أَنفُسَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِّمَن كَانَ حَزْبًا لِّمَن لَّدَيْهِمْ فَرَحُونَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة في آخرين: يعني بالرسول هاهنا محمداً ﷺ

(١) قال ابن كثير ٢٤٦/٣: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله عيسى ابن مريم ﷺ أنه جعلها آية للناس، أي: حجة قاطعة على قدرته على ما يشاء، فإنه خلق آدم من غير أب ولا أم، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر، وخلق بقية الناس من ذكر وأنثى. اهـ.

(٢) قال الطبري: وأولى الأقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر، وليس كذلك صفة الرملة، لأن الرملة لا ماء بها معين، والله تعالى ذكره وصف هذه الربوة بأنها ذات قرار ومعين. وقال ابن كثير عن القول الرابع الذي قاله وهب بن منبه: وهو بعيد جداً. ثم قال: وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العمري عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَوَافَقْتُهُم بِطُورِ سِينَاءَ﴾ قال: المعين: الماء الجاري، وهو النهر الذي قاله الله تعالى: ﴿فَدَجَلُ رَجُلٍ ظَنَّنَا سَبِيحًا﴾ وكذا قال الضحاك وقاتدة ﴿إِلَىٰ رَبِّوَيْهِمْ ذَاتَ قُرْآنٍ وَوَعْدٍ﴾: هو بيت المقدس، فهنا - والله أعلم - هو الاظهر، لأن المذكور في الآية الأخرى، والقرآن يفسر بعضه بعضاً، وهذا أولى ما يفسر به، ثم الأحاديث الصحيحة، ثم الآثار.

وحده، وهو مذهب العرب في مخاطبة الواحد خطاب الجميع، ويتضمن هذا أن الرسل جميعاً كذا أمروا، وإلى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة، والزجاج^(١)، والمراد بالطيبات: الحلال. قال عمرو بن شرحبيل: كان عيسى ﷺ يأكل من غَزَلِ أُمَّه^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بالفتح وتشديد النون. وافق ابن عامر في فتح الألف، لكنه سَكَنَ النون. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «وَأَنَّ» بكسر الألف وتشديد النون. قال الفراء: من فتح، عطف على قوله: ﴿إِنِّي يَمَّا تَمَلُّونَ عَلَيْهِمْ﴾ ويَأَنَّ هذه أُمَّتُكُمْ، فموضعها خفض لأنها مردودة على «ما»؛ وإن شئت كانت منصوبة بفعل مضمَر، كأنك قلت: واعلموا هذا؛ ومن كسر استأنف. قال أبو علي الفارسي: وأما ابن عامر، فإنه خفف النون المشددة، وإذا خُفِّفَتْ تَعَلَّقَ بها ما يتعلَّقُ بالمشددة. وقد شرحنا معنى الآية والتي بعدها في [الأنبياء: ٩٢] إلى قوله: ﴿زُبَيْرًا﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني: ﴿زُبَيْرًا﴾ برفع الزاي وفتح الباء. وقرأ أبو الجوزاء، وابن السميع: ﴿زُبَيْرًا﴾ برفع الزاي وإسكان الباء. قال الزجاج: من قرأ ﴿زُبَيْرًا﴾ بضم الباء، فتأويله: جعلوا دينهم كُتُبًا مختلفة، جمع زُبُور. ومن قرأ ﴿زُبَيْرًا﴾ بفتح الباء، أراد قَطْعًا.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ أي: بما عندهم من الدين الذي ابتدعوه مُعْجَبُونَ، يرون أنهم على الحق. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل الكتاب، قاله مجاهد. والثاني: أنهم أهل الكتاب ومشركو العرب، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فَذَرُّهُ فِي عَظْمِهِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب: «في عَمْرَاتِهِمْ» على الجمع. قال الزجاج: في عَمَاتِهِمْ وخيرتهم، ﴿حَقٌّ حِينٌ﴾ أي: إلى حين يأتيهم ما وعدوا به من العذاب. قال مقاتل: يعني كفار مكة.

فصل

وهل هذه الآية منسوخة، أم لا؟ فيها قولان: أحدهما: أنها منسوخة بآية السيف. والثاني: أن معناها التهديد، فهي محكمة.

قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ أَنَّمَا يُنَادِيهِمْ﴾ وقرأ عكرمة، وأبو الجوزاء: «يُؤِيدُهُمْ» بالياء المرفوعة وكسر الميم. وقرأ أبو عمران الجوني: «تَمُدُّهُمْ» بنون مفتوحة ورفع الميم. قال الزجاج: المعنى: أيحسبون أن الذي نمدهم به «يُنَادِيهِمْ» مجازاة لهم؟ إنما هو استدراج، ﴿سُبْحَانُكُمْ فِي الْفَتْرَيْنِ﴾ أي: نَسَارِعْ لَهُمْ به في الخيرات. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وأيوب السخيتاني: «يُسَارِعُ» بياء مرفوعة وكسر الراء. وقرأ معاذ الفارسي، وأبو المتوكل مثله، إلا أنهما فتحا الراء. وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «يُسْرِعُ» بياء مرفوعة وسكون السين ونصب الراء من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿بَلَى لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن ذلك استدراج لهم.

(١) ذكر الطبري أن المراد بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كَلِمَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقْصُودَاتٌ بَلِغَاتٌ لَا تُغْنِي عَنْكَ كَلِمَاتُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ: والخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ وأنه أقامه مقام الرسل، وقال: قال الزجاج: هذه مخاطبة للنبي ﷺ، ودل الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا، أي: كلوا من الحلال. وقال ابن كثير: يأمر تعالى عباده المرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين بالأكل من الحلال، والقيام بالصالح من الأعمال، فدل هذا على أن الحلال عون على العمل الصالح، قيام الأنبياء ﷺ بهذا أتم القيام، وجمعوا بين كل خير قولاً وعملاً، ودلالة ونصحاً، فجزاهم الله عن العباد خيراً، قال: وقال الحسن البصري في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كَلِمَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ قال: أما والله ما أمركم بأصغركم ولا أحمركم، ولا حلوكم ولا حامضكم، ولكن قال: انتهوا إلى الحلال منه.

(٢) وفي «صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة مرفوعاً: لما بعث الله نبياً إلا وهى الغنم قالوا: وأنت يا رسول الله؟ قال: «نعم»، وأنا كنت أرحاها على قراريط لأهل مكة. وفي «الصحيح» أيضاً «أن داود ﷺ كان يأكل من كسب يده». وفي «صحيح مسلم» ٧٠٣/٢ عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ كَلِمَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقْصُودَاتٌ بَلِغَاتٌ لَا تُغْنِي عَنْكَ كَلِمَاتُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ: وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَفِّرُوا عَنْ غَلْبَائِكُمْ مَا رَزَقْتُمْ﴾ الآية، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وهذلي بالحرام، فإني يستجاب للكل؟».

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِيَتْ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ فِي الْغَفِرَاتِ وَهُمْ لَمَّا سَبِقُونَ ﴿٦١﴾﴾

ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾﴾ وقد شحرننا هذا المعنى في قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ (١) [الأنبياء: ٢٨].

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَاوْا﴾ وقرأ عاصم الجحدري: «يأتون ما أتوا» بقصر همزة «أتوا». وسألت عائشة رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقالت: يا رسول الله، أهم الذين يؤمنون وهم مشفقون؟ فقال: «لا، بل هم الذين يصلون وهم مشفقون، ويصومون وهم مشفقون، ويتصدقون وهم مشفقون أن لا يتقبل منهم» (٢). قال الزجاج: فمعنى «يؤتون»: يعطون ما أعطوا وهم يخافون أن لا يتقبل منهم، «أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ» أي: لأنهم يوقنون أنهم يرجعون. ومعنى «يأتون»: يعملون الخيرات وقلوبهم خائفة أن يكونوا مع اجتهادهم مقصرين، «أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ» وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «يسرعون» برفع الياء وإسكان السين وكسر الراء من غير ألف. قال الزجاج: يقال: أسرعت وسارعت في معنى واحد، إلا أن «سارعت» أبلغ من «أسرعت»، «وَهُمْ لَمَّا» أي: من أجلها، وهذا كما تقول: أنا أكرم فلاناً لك، أي: من أجلك. وقال بعض أهل العلم: الوجل المذكور هاهنا واقع على مُضَمَّر.

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وِجْرَةً وَلَا مَسْهَمًا وَلَدَيْنَا مَكْتُبٌ بِمَا عَمِلْتُمْ وَهُوَ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَفْرٍ مِنْ هَذَا وَكَمْ أَعْتَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمَلُونَ ﴿٦٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَحْذَنَّا مَرْفِيقَهُم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا يَجْعَلُوا اللَّيْمَ الْيَوْمَ يَكْفُرًا مِمَّا لَا تُصْرَفُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنْقَلُ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْتَابِكُمْ تُنْكصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِرًا تَهْتَرُونَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَكْتُبٌ﴾ يعني: اللوح المحفوظ ﴿بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ قد أثبت فيه أعمال الخلق، فهو ينطق بما يعملون ﴿وَهُوَ لَا يُظْلَمُونَ﴾ أي: لا يُتَقَصَّرُ من ثواب أعمالهم. ثم عاد إلى الكفار، فقال: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَفْرٍ مِنْ هَذَا﴾ قال مقاتل: في غفلة عن الإيمان بالقرآن. وقال ابن جرير: في عمى عن هذا القرآن. قال الزجاج: يجوز أن يكون إشارة إلى ما وصف من أعمال البر في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْفِرَاتِ﴾، فيكون المعنى: بل قلوب هؤلاء في عمية من هذا؛ ويجوز أن يكون إشارة إلى الكتاب، فيكون المعنى: بل قلوبهم في غمرة من الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم مُخَصَّصَةٌ فيه. فخرج في المشار إليه بـ«هذا» ثلاثة أقوال: أحدها: القرآن. والثاني: أعمال البر. والثالث: اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَعْتَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أعمال سيئة دون الشرك، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: خطايا من دون ذلك الحق، قاله مجاهد. وقال ابن جرير: من دون أعمال المؤمنين وأهل التقوى والخشية. والثالث: أعمال غير الأعمال التي ذكروا بها سيعملونها، قاله الزجاج. والرابع: أعمال - من قبل الحين الذي قدر الله تعالى أنه يعذبهم عند مجيئه - من المعاصي، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿هُم لَهَا عَمَلُونَ﴾ إخبار بما سيعملونه من أعمالهم الخبيثة التي كُتبت عليهم لا بد لهم من عملها (٣).

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَحْذَنَّا مَرْفِيقَهُم﴾ أي: أغنياءهم ورؤساءهم، والإشارة إلى قريش. وفي المراد «بالعذاب» قولان: أحدهما: ضرب السيف يوم بدر، قاله ابن عباس، ومجاهد، والضحاك. والثاني: الجوع الذي عذبوا به سبع سنين، قاله ابن السائب. و«يَجْتَرُونَ» بمعنى: يصيحون. ﴿لَا يَجْعَلُوا اللَّيْمَ الْيَوْمَ يَكْفُرًا مِمَّا لَا تُصْرَفُونَ﴾

(١) قال ابن كثير ٣/٤٤٨: هم مع إيمانهم وإيمانهم وعملهم الصالح مشفقون من الله، خائفون منه، وجلون من مكروه بهم، كما قال الحسن البصري: إن المؤمن جمع إحصاناً وشفقة، وإن المنافق جمع إساءة وأمناً.

(٢) رواه أحمد في «المستدرك»، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١/٥ وزاد نسبه للقرطبي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي الدنيا في «نعت الخائفين»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) قال ابن كثير: أي: قد كُتبت عليهم الأعمال السيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لا محالة لتحق عليهم كلمة العذاب. اهـ.

تُصْرُونَ﴾ أي: لا تمنعون من عذابنا. ﴿فَدَّ كَانَتْ مَائِنِي تُلَّتْ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: القرآن ﴿كَثُرَتْ عَلَيَّ أَفْعَالِكُمْ فَتَكْهُونُ﴾ أي: ترجعون وتتأخرون عن الإيمان بها، ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ منصوب على الحال. وقوله: ﴿يَوْمَ﴾ الكناية عن البيت الحرام، وهي كناية عن غير مذكور؛ والمعنى: إنكم تستكبرون وتفخرون بالبيت والحرم، لأنكم فيه مع خوف سائر الناس في مواطنهم. تقولون: نحن أهل الحرم فلا نخاف أحداً، ونحن أهل بيت الله وولائته، هذا مذهب ابن عباس وغيره. قال الزجاج: ويجوز أن تكون الهاء في «به» للكتاب، فيكون المعنى: تُحدث لكم تلاوته عليكم استكباراً.

قوله تعالى: ﴿سَمِرًا﴾ قال أبو عبيدة: معناه: تَهْجُرُونَ سَمَارًا، والسامر بمعنى السَمَار، بمنزلة طفل في موضع إطفال، وهو من سَمَرَ الليل. وقال ابن قتيبة: «سامراً» أي: متحدثين ليلاً، والسَمَر: حديث الليل. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وابن محيصن: «سَمْرًا» بضم السين وتشديد الميم وفتحها، جمع سامر. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري: «سَمَارًا» برفع السين وتشديد الميم وألف بعدها.

قوله تعالى: ﴿تَهْجُرُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تَهْجُرُونَ» بفتح التاء وضم الجيم. وفي معناها أربعة أقوال: أحدها: تهجرون ذَكَرَ الله والحق، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: تهجرون كتاب الله تعالى ونبيه ﷺ، قاله الحسن. والثالث: تهجرون البيت، قاله أبو صالح. وقال سعيد بن جبير: كانت قريش تُسَمِّرُ حول البيت، وتفخر به ولا تطوف به. والرابع: تقولون هُجْرًا من القول، وهو اللغو والهذيان، قاله ابن قتيبة. قال الفراء: يقال: قد هَجَرَ الرجل في منامه: إذا هذى، والمعنى: إنكم تقولون في رسول الله ﷺ ما ليس فيه وما لا يضره. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وابن محيصن، ونافع: «تَهْجُرُونَ» بضم التاء وكسر الجيم. قال ابن قتيبة: وهذا من الهُجْر، وهو السَّبُّ والإفحاش من المنطق^(١)، يريد سبهم للنبى ﷺ ومن أتبعه. وقرأ أبو العالية، وعكرمة، وعاصم الجحدري، وأبو نهيك: «تَهْجُرُونَ» بتشديد الجيم ورفع التاء؛ قال ابن الأنباري: ومعناها معنى قراءة ابن عباس.

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُكْرِمُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَانُوا لِلْحَقِّ كَافِرُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ يعني: القرآن، فيعرفوا ما فيه من الدلالات والعبير على صدق رسولهم ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ المعنى: ليس قد أرسل الأنبياء إلى أممهم كما أرسل محمد ﷺ! ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ هذا توبيخ لهم، لأنهم عرفوا نسبه وصدقه وأمانته صغيراً وكبيراً ثم عرضوا عنه. والجنَّة: الجنون، ﴿بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ﴾ يعني القرآن.

﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴿٧١﴾ بَلْ آتَيْنَهُمْ بَدِيعَهُمْ فَهُمْ عَنْ دِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٢﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا فَخَرَجُوا بِكَ خَيْرٌ وَهُمْ خَيْرُ الْآلِينَ ﴿٧٣﴾ وَلَيْكَ لَدُنْهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٤﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ في المراد بالحق قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ، قاله مجاهد، وابن جريج، والسدي في آخرين. والثاني: أنه القرآن، ذكره الفراء، والزجاج. فعلى القول الأول يكون المعنى: لو جعل الله لنفسه شريكاً كما يحبون. وعلى الثاني: لو نزل القرآن بما يحبون من جعل شريك لله ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَكُوتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ بَلْ آتَيْنَهُمْ بَدِيعَهُمْ، أي: بما فيه شرفهم وفخرهم، وهو القرآن ﴿فَهُمْ عَنْ دِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي: قد تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «بَلْ آتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ دِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ» بفتح الميم وضم الجيم. ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا﴾ أي: قد تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «بَلْ آتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ دِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ» بفتح الميم وضم الجيم. ﴿فَخَرَجَ بِكَ خَيْرٌ وَهُمْ خَيْرُ الْآلِينَ﴾ أي: قد تولوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «فَخَرَجَ بِكَ خَيْرٌ وَهُمْ خَيْرُ الْآلِينَ» بفتح الميم وضم الجيم. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ﴾ أي: فما يعطيك

(١) في «غريب القرآن»: وهو السب والإفحاش من المنطق.

ربك من أجره وثوابه ﴿خَيْرٌ وَمَنْ خَيْرٌ الرَّزِقِينَ﴾ أي: أفضل من أعطى؛ وهذا على سبيل التنبيه لهم أنه لم يسألهم أجراً، لا أنه قد سألهم. والناكب: العادل؛ يقال: نكَبَ عن الطريق، أي: عدَلَ عنه.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَرِبُونَ ﴿٧٤﴾ وَكَذَرْتَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ مُرِّ اللَّحْرِ فِي طَعْنِيهِمْ يَمْهُونَ ﴿٧٥﴾ وَاقْتَدُوا مِنْهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَاثُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضَّرِعُونَ ﴿٧٦﴾ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُونَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَرْتَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ مُرِّ﴾ قال ابن عباس: الضَّرَّ هاهنا: الجوع الذي نزل بأهل مكة حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال: «اللهم أعطني على قريش بسنين كسني يوسف»^(١)، فجاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ فشكا إليه الضَّرَّ، وأنهم قد أكلوا القَيْدَ^(٢) والعظام، فنزلت هذه الآية والتي بعدها، وهو العذاب المذكور في قوله: ﴿وَاقْتَدُوا مِنْهُمْ بِالْعَذَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم بدر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه الجوع الذي أصابهم، قاله مقاتل. والثالث: بابٌ من عذاب جهنم في الآخرة، حكاها الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُونَ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو نهيك، ومعاذ القاري: «مبلسون» بفتح اللام. وقد شرحنا معنى المبلس في [الأنعام: ٤٥].

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ يُخْلَقُ السَّمْعُ السَّمِيعُ وَالْأَبْصَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ بَلْ قَالُوا يَسْئَلُ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوا أَوْدَا يَسْتَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَنُبْعُونَ ﴿٨٢﴾ لَنَدَّ وَعِدَّتَانِ وَإِنَّا وَإِنَّا هَذَا مِنْ قَبْلِ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ قُلْ لَيْنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَصَابِرُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِيَوْ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ قال المفسرون: يريد أنهم لا يشكرون أصلاً.

قوله تعالى: ﴿ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خلقكم من الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ يُخْلَقُ السَّمْعُ السَّمِيعُ وَالْأَبْصَارُ﴾ أي: هو الذي جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض بالبعث: لَيْنِ الْأَرْضِ ﴿وَمَنْ فِيهَا﴾ من الخلق ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَصَابِرُونَ﴾ بحالها، ﴿سَيَقُولُونَ لِيَوْ﴾ قرأ أبو عمرو: «الله» بغير ألف هاهنا، وفي اللذين بعدها بالف. وقرأ الباقون: «الله» في المواضع الثلاثة. وقرأه أبي عمرو على القياس. قال الزجاج: ومن قرأ: «سَيَقُولُونَ الله» فهو جواب السؤال، ومن قرأ «الله» فجيء أيضاً، لأنك إذا قلت: مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدارِ؟ فقيل: لزيد، جاز، لأن معنى «مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدارِ؟»: لمن هي؟ وقال أبو علي الفارسي: من قرأ «الله» في الموضوعين الآخرين، فقد أجاب على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ. وقرأ سعيد بن جبير، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «سَيَقُولُونَ الله» «الله» «الله» بالف فيهن كلهن. قال أبو علي الأهوازي: وهو في مصاحف أهل البصرة بالف فيهن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فاعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداءً، أقدر على إحياء الأموات!؟

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَكَاتِ السَّجِجِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِيَوْ قُلْ أَفَلَا نُنْفِئُكَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ يَبْدُو مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُمِيتُهُ وَإِلَّا يَسْأَلُ عَالِمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ سَيَقُولُونَ لِيَوْ قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ ﴿٨٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا لَتَقُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: تتقون عبادة غيره. والثاني: تخشون عذابه. فأما الملكوت، فقد

شرحناه في [الأنعام: ٧٥].

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٩، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢/٥، وأصله في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ دعا على قريش حين استعصما فقال: «اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف».

(٢) قال في «اللسان»: القَيْدُ: السير الذي يُقَدُّ من الجلد، وذكر كثير من المفسرين أنهم أكلوا العلهز، وهو الوير والدم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُجِرْ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ أي: يمنع [من] السوء من شاء، ولا يمنع منه من أراد به سوء، يقال: أجزت فلاناً أي: حميته، وأجزت عليه أي: حميت عنه.

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ قال ابن قتيبة: أتى تُخذعون وتضرفون عن هذا؟! ﴿بَلْ أَنتَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ وَمَا كُنَّا كَمَا تَدَّعِيهِمْ﴾ ﴿إِنَّا لَنَدَّبُ كُلَّ لَائِمٍ مِمَّا خَلَقَ وَلَمَّا نَبَّضْنَاهُمْ عَلَيَّ بَعْضٌ مِمَّنْ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِعِصْوَتِ﴾ ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَمَن تَلَّكَ عَلَمًا بِئْسَ كَرِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنتَهُم بِالْحَقِّ﴾ أي: بالتوحيد والقرآن ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فيما يُضيفون إلى الله من الولد والشريك: ثم نفاهما عنه بما بعد هذا إلى قوله: ﴿إِنَّا لَنَدَّبُ كُلَّ لَائِمٍ مِمَّا خَلَقَ﴾ أي: لا نفردهم بحلقه ولم يرض أن يُصاف خلقه وإنعامه إلى غيره، ولمنع الإله الآخر عن الاستيلاء على ما خلق ﴿وَلَمَّا نَبَّضْنَاهُمْ عَلَيَّ بَعْضٌ﴾ أي: غلب بعضهم بعضاً.

قوله تعالى: ﴿عَلِيمَ الْغَيْبِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «عالم» بالخفض. وقرأ نافع، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «عالم» بالرفع. قال الأخفش: الجزأ أجود، ليكون الكلام من وجه واحد، والرفع، على أن يكون خبر ابتداء محذوف، ويقويه أن الكلام الأول قد انقطع.

﴿قُلْ رَبِّ إِنَّمَا رَزَّيْتَنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ ﴿رَبِّ فَلَا تَحْمِلْنِي فِي الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿وَإِنَّا عَلَيَّ أَن تَزِيكُ مَا يَدَّعِيهِمْ لَقَدِيرُونَ﴾ ﴿أَدْفَعُ بِلَيْتِي فِي أَحْسَنُ السَّنَةِ مَن عَلَّمْتُ مِمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِي﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا رَزَّيْتَنِي﴾ وقرأ أبو عمران الجوني، والضحاك: «ترزيتي» بالهمز بين الراء والنون من غير ياء. والمعنى: إن أريتني ما يوعدون من القتل والعذاب، فاجعلني خارجاً عنهم ولا تهلكني بهلاكهم؛ فأراه الله تعالى ما وعدهم بيدر وغيرها، ونجاه ومن معه.

قوله تعالى: ﴿أَدْفَعُ بِلَيْتِي فِي أَحْسَنُ السَّنَةِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ادفع إساءة المسيء بالصفح، قاله الحسن. والثاني: ادفع الفحش بالسلام، قاله عطاء، والضحاك. والثالث: ادفع الشرك بالتوحيد، قاله ابن السائب. والرابع: ادفع المنكر بالموعظة، حكاه الماوردي. وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿مَن عَلَّمْتُ مِمَّا يَصِفُونَ﴾ أي: بما يقولون من الشرك والتكذيب؛ والمعنى: إننا نجازيهم على ذلك ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ﴾ أي: ألجأ وأمتنع ﴿بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ قال ابن قتيبة: هو نخسها وطغنها، ومنه قيل للعائب: همزة، كأنه يطعن وينخس إذا عاب. وقال ابن فارس: الهمز كالعصر، يقال: همزت الشيء في كفي، ومنه الهمز في الكلام، لأنه كأنه يضغط الحرف، وقال غيره: الهمز في اللغة: الدفع، وهمزات الشياطين: دفعهم بالإغواء إلى المعاصي.

قوله تعالى: ﴿أَن يَحْضُرُونِي﴾ أي: أن يشهدون؛ والمعنى: أن يصيبوني بسوء، لأن الشيطان لا يحضر ابن آدم إلا بسوء. ثم أخبر أن هؤلاء الكفار المنكرين للبعث يسألون الرجعة إلى الدنيا عند الموت بالآية التي تلي هذه، وقيل: هذا السؤال منهم للملائكة الذين يقضون أرواحهم. فإن قيل: كيف قال: «ارجعون» وهو يريد: «ارجعني»؟، فالجواب: أن هذا اللفظ تعرفه العرب للعظيم الشأن، وذلك أنه يخبر عن نفسه [فيه] بما تخبر به الجماعة، كقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ غَنِيٌّ وَنُؤَيِّتُ﴾ [ق: ٤٣]، فجاء خطابه كإخباره عن نفسه، هذا قول الزجاج.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا مِّمَّا زَكَّيْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِن وَرَائِهِم بَرْخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ يَتَّبِعُهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ ﴿فَمَنْ تَلَّكَ مُؤَيَّنًا قَلِيلًا فَمِنْ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَمَنْ حَفَّتْ مُؤَيَّنًا قَلِيلًا خَيْرًا لِّأَنْفُسِهِمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ ﴿تَلَّغَ وَجُوهَهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا مِّمَّا زَكَّيْتُ﴾ قال ابن عباس: فيما مضى من عمري؛ وقال مقاتل: فيما تركت من العمل الصالح.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يرجع إلى الدنيا ﴿إِنَّهَا﴾ يعني: مسألته الرجعة ﴿كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ أي: هو كلام لا

فائدة له فيه ﴿وَيَوْمَ نَدْعَاهُمْ﴾ أي: أمامهم وبين أيديهم ﴿بِرِزْقٍ﴾ قال ابن قتيبة: البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة، وكل شيء بين شيئين فهو برزخ. وقال الزجاج: البرزخ في اللغة: الحاجز، وهو هاهنا: ما بين موت الميت وبعثه.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ في هذه النفخة قولان: أحدهما: أنها النفخة الأولى، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها الثانية، رواه عطاء عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَسْأَلُ بِمُنْتَهَىٰ فِي الْكَلَامِ مَحذُوفٍ، تَقْدِيرُهُ: لَا أَسْأَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَاخَرُونَ بِهَا أَوْ يَتَقَاتِعُونَ بِهَا، لِأَنَّ الْأَسْأَلَ لَا يَتَقَطَعُ يَوْمَئِذٍ، إِنَّمَا يُرْفَعُ التَّوَاصُلُ وَالتَّفَاخَرُ بِهَا. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا يَسْأَلُونَ﴾ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: لَا يَتَسَاءَلُونَ بِالْأَسْأَلَ أَنْ يَتْرَكَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ حَقَّهُ. وَالثَّانِي: لَا يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْ شَأْنِهِ، لِاسْتِغْثَالِ كُلِّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ. وَالثَّلَاثُ: لَا يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِنْ أَيِّ قَبِيلٍ أَنْتَ، كَمَا تَفْعَلُ الْعَرَبُ لِتَعْرِفَ النَّسَبَ فَتَعْرِفَ قَدْرَ الرَّجُلِ. وَمَا بَعْدَ هَذَا قَدْ سَبَقَ تَفْسِيرُهُ [الأعراف: ٨] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿تَلْفَحُ وَجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ: تَلْفَحُ وَتَفْتَحُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، إِلَّا أَنَّ اللَّفْحَ أَعْظَمُ تَأْثِيرًا، وَالكَالِحُ: الَّذِي قَدْ تَشَمَّرَتْ شَفْتُهُ عَنْ أَسْنَانِهِ، نَحْوُ مَا تَرَى [من] ^(١) رُؤُوسَ الْغَنَمِ إِذَا بَرَزَتْ الْأَسْنَانُ وَتَشَمَّرَتْ الشِّفَاهُ. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: قَدْ بَدَتْ أَسْنَانُهُمْ وَتَقَلَّصَتْ شِفَاهُهُمْ كَالرُّؤُوسِ الْمَشِيطِ بِالنَّارِ. وَرَوَى أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمُ فِي «صَحِيحِهِ» مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: «تَشْوِيهِ النَّارِ فَتَقَلَّصَ شَفْتَهُ الْعَلِيَّا حَتَّى تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ وَتَسْتَخْرِجَ شَفْتَهُ السُّفْلَى حَتَّى تَبْلُغَ سُرَّتَهُ» ^(٢).

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْنِي تُلِّقُ عَلَيَّكَ فَكُنْتُ بِهَا تَكْذُوبًا﴾ ^(١٥) قَالُوا رَبَّنَا عَلَّمْنَا شِقْوَتَنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِندَنَا فَلَانَا ظَلْمُوكَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَخْسَرْنَا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَأَمَّا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِرَحْمَتِنَا وَأَنَّهُمْ خَيْرَ الْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ فَأَعَذَّتْهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّىٰ أَتَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿٢٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ﴾ المعنى: ويقال لهم: ألم تكن ﴿ءَاتَيْنِي تُلِّقُ عَلَيَّكَ﴾ يعني: القرآن. ﴿قَالُوا رَبَّنَا عَلَّمْنَا شِقْوَتَنَا﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «شِقْوَتَنَا» بكسر الشين من غير ألف، وقرأ عمرو ابن العاص، وأبو رزين العقيلي، وأبو رجاء العطاردي كذلك، إلا أنه بفتح الشين. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والأعمش، وحمزة، والكسائي: «شِقَاؤُنَا» بألف مع فتح الشين والقاف؛ وعن الحسن، وقتادة كذلك، إلا أن الشين مكسورة. قال المفسرون: أَقْرَأَ الْقَوْمَ بِأَنَّ مَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ مِنَ الشَّقَاءِ مَنَعَهُمُ الْهُدَى.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ أي: من النار. قال ابن عباس: طلبوا الرجوع إلى الدنيا ﴿فَإِنَّا عِندَنَا﴾ أي: إلى الكفر والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿أَخْسَرْنَا﴾ قال الزجاج: تباعدوا تباعد سخط، يقال: خَسَأْتُ الْكَلْبَ أَخْسُوهُ: إِذَا زَجَرْتَهُ لِيَتَبَاعَدَ. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ أي: في رفع العذاب عنكم. قال عبد الله بن عمرو: إن أهل جهنم يدعون مالكا أربعين عاماً، فلا يجيبهم، ثم يقول: ﴿إِنكُرْ تَكْفُوتُ﴾ [الزخرف: ٧٧]، ثم ينادون ربهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يقول: ﴿إِنكُرْ تَكْفُوتُ﴾ ثم ينادون ربهم ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ فيدعهم مثل عمر الدنيا، ثم يردُّ عليهم ﴿أَخْسَرْنَا فِيهَا وَلَا تَكْفُرُونَ﴾ فما ينبس القوم بعد ذلك بكلمة إن كان، إلا الزفير والشهيق. ثم بيَّن الذي لأجله أحسأهم بقوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «أَنَّهُ» بفتح الهمزة ﴿كَانَ فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي﴾ قال ابن عباس: يريد المهاجرين.

(١) زيادة من «اللسان».

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» ٣٩٥/٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وهو من رواية أبي السمع دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال الحافظ في «التقریب» عن دراج أبي السمع: صدوق في حديثه، عن أبي الهيثم ضعيف. والحديث رواه أحمد في «المستدرک»، والترمذي وقال: حسن غريب. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا في «صفة النار»، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية».

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ﴾ قال الزجاج: الأجود إدغام الذال في التاء لقرب المخرجين، وإن شئت أظهرت، لأن الذال من كلمة والتاء من كلمة، وبين الذال والتاء في المخرج شيء من التباعد.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجًا﴾ قرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وأبو حاتم عن يعقوب: «سُخْرِيًّا» بضم السين هاهنا وفي [ص: ٤٦٣]، تابعهم المفضل في [ص: ٤٣٢]. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: بكسر السين في السورتين. ولم يختلف في ضم السين في الحرف الذي في [الزخرف: ٤٣٢]. واختار الفراء الضم، والزجاج الكسر. وهل هما بمعنى؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان ومعناهما واحد، قاله الخليل، وسيبويه، ومثله قول العرب، بحر لُجَيْيٍّ ولُجَيْيٍّ، وكوكبٌ دُرِيٌّ ودُرِيٌّ. والثاني: أن الكسر بمعنى الهمز، والضم بمعنى: السُخْرَةُ والاستعباد، قاله أبو عبيدة، وحكاه الفراء، وهو مروى عن الحسن، وقناة. قال أبو علي: قراءة من كسر أرجح من قراءة من ضم، لأنه من الهزة، والأكثر في الهزة كسر السين. قال مقاتل: كان رؤوس كفار قريش كأبي جهل وعقبة [والوليد] قد اتخذوا فقراء أصحاب رسول الله ﷺ كعمَّار وبلال وخبَّاب وصهيب سُخْرِيًّا يستهزئون بهم ويضحكون منهم.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ اسْتَوَىٰ ذِكْرِي﴾ أي: أنساكم الاشتغال بالاستهزاء بهم ذكري، فسب الفعل إلى المؤمنين وإن لم يفعلوه، لأنهم كانوا السبب في وجوده، كقوله: ﴿إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّيَ بَيْنَ يَدَيْكَ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَّوْا﴾ أي: على أذاكم واستهزائكم «أَنَّهُمْ» قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «أَنَّهُمْ» بفتح الألف. وقرأ حمزة، والكسائي: «أَنَّهُمْ» بكسرها. فمن فتح «أَنَّهُمْ» فالمعنى: جزيتهم بصبرهم الفوز، ومن كسر «إِنَّهُمْ»، استأنف.

﴿قُلْ كَمْ لِيئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ رَيْبٍ﴾ ﴿قَالُوا لَيْتَنَا يُوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ فَسْتَلِّ الْعَادِينَ﴾ ﴿قُلْ إِنْ لِيئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ ﴿فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَوْبَرِ﴾ ﴿وَمِن بَإَعِ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعْتَبْ مَا وَعَدَ رَبِّي نَأْتِيَّ رَبِّيَ الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَمْ لِيئْتُمْ﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قال كم لبستم» وهذا سؤال الله تعالى للكافرين. وفي وقته قولان: أحدهما: أنه يسألهم يوم البعث. والثاني: بعد حصولهم في النار. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «قل كم لبستم» وفيها قولان: أحدهما: أنه خطاب لكل واحد منهم، والمعنى: قل يا أيها الكافر. والثاني: أن المعنى: قولوا، فأخرجه مخرج الأمر للواحد، والمراد الجماعة، لأن المعنى مفهوم. وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي يدغمون ثاء «لبستم»، والباقون لا يدغمونها؛ فمن أدغم، فلتقارب مخرج التاء والتاء، ومن لم يدغم، فلتباين المخرجين. وفي المراد بالأرض قولان. أحدهما: أنها القبور، والثاني: الدنيا. فاحترق القوم ما لبثوا لما عاينوا من الأهوال والعذاب فقالوا: ﴿لَيْتَنَا يُوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ﴾ قال الفراء: والمعنى: لا ندري كم لبثنا. وفي المراد بالعادين قولان: أحدهما: الملائكة، قاله مجاهد. والثاني: الحُساب، قاله قناة. وقرأ الحسن، والزهري، وأبو عمران الجوني، وابن يعمر: «العادين» بتخفيف الدال.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ لِيئْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «قال إن لبستم». وقرأ حمزة، والكسائي: «قل إن لبستم» على معنى: قل أيها السائل عن لبثهم. وزعموا أن في مصحف أهل الكوفة «قل» في الموضوعين، فقراهما حمزة، والكسائي على ما في مصاحفهم، أي: ما لبثتم في الأرض ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ لأن مكثهم في الأرض وإن طال، فإنه مُتَّوًّا، ومكثهم في النار لا يتناهى. وفي قوله: ﴿لَوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ قولان: أحدهما: لو علمتم قدر لبثكم في الأرض. والثاني: لو علمتم أنكم إلى الله ترجعون، فعملتم لذلك.

قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ أي: أفظننتم ﴿أَنمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ أي: للعبث؛ والعبث في اللغة: اللعب، وقيل: هو الفعل لا لغرض صحيح، ﴿وَأَنْكُم إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم: «لا تُرْجَعُونَ» بضم التاء. وقرأ حمزة، والكسائي بفتحها. ﴿فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ﴾ عمَّا يَصِفُهُ به الجاهلون من الشُّرك والولد، ﴿الْمَلِكُ﴾ قال الخطابي: هو التام

المُلْكُ الجامع لأصناف المملوكات. وأما المالك: فهو الخالص المُلْك. وقد ذكرنا معنى «الحق» في (يونس: ٣٢).
 قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَرْسِ الْكَرِيمِ﴾ والكريم في صفة الجماد بمعنى: الحسن. وقرأ ابن محيصة: «الكريم» برفع
 الميم، يعني الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿لَا بُرْهَانَ لَكُمْ بِهِ﴾ أي: لا حُجَّةَ له به ولا دليل؛ وقال بعضهم: معناه: فلا برهان له به.
 قوله تعالى: ﴿فَأَنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي: جزاؤه عند ربه^(١).



(١) قال ابن جرير الطبري في تفسير تمام السورة: ﴿إِنَّهُ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ الْكَافِرِينَ﴾ يقول: إنه لا ينجح أهل الكفر بالله عنده، ولا يدركون الخلود والبقاء في النعيم، ﴿وَقُلْ رَبِّهِ أَغْفِرُ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: وقل يا محمد: رب استر عليّ ذنوبي بعفوك عنها، وارحمني بقبول توبتك وترك عقابي على ما اجترمت، وأنت خير الراحمين، يقول: وقل: أنت يا رب خير من رحم ذا ذنب، فقبل توبته، ولم يعاقبه على ذنبه. اهـ.

سورة النور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ لِيُنذِرَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ ﴿١﴾ الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَشَهِدَ عِنْدَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الزَّانِ لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾
وهي مدنية كلها بإجماعهم.

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَا تُنْزَلُوهُنَّ الْغُرَفَ وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ الْكُتَابَةَ، وَعَلِمُوهُنَّ الْمَغْزَلُ»^(١) و«سورة النور»^(٢)، يعني: النساء.

قوله تعالى: ﴿سُورَةٌ﴾ قرأ الجمهور بالرفع. وقرأ أبو رزين العقيلي، وابن أبي عبله، ومحسوب عن أبي عمرو: «سورة» بالنصب. قال أبو عبيدة: من رفع، فعلى الابتداء. وقال الزجاج: هذا قبيح، لأنها نكرة، و﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ صفة لها، وإنما الرفع على إضمار: هذه سُورَةٌ، والنصب على وجهين، أحدهما على معنى: أنزلنا سورة، وعلى معنى: أنزل سورة.

قوله تعالى: ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو بالتشديد. وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وعكرمة، والضحاك، والزهري، ونافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وابن يعمر، والأعمش، وابن أبي عبله بالتخفيف. قال الزجاج: من قرأ بالتشديد، فعلى وجهين: أحدهما: على معنى التكثير، أي: إننا فرضنا فيها فروضاً، والثاني: على معنى: بيّنا وفصلنا ما فيها من الحلال والحرام؛ ومن قرأ بالتخفيف، فمعناه: ألزمتناك العمل بما فُرض فيها. وقال غيره: مَنْ شَدَّدَ، أَرَادَ: فَضَّلْنَا فَرَائِضَهَا، وَمَنْ خَفَّفَ، فَمَعْنَاهُ: فَضَّلْنَا مَا فِيهَا.

قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ﴾ القراءة المشهورة بالرفع. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو الجوزاء، وابن أبي عبله، وعيسى بن عمر: «الزانية» بالنصب. واختار الخليل وسيبويه الرفع اختيار الأكثرين. قال الزجاج: والرفع أقوى في العربية، لأن معناه: من زنى فاجلده، فتأويله الابتداء، ويجوز النصب على معنى: اجلدوا الزانية. فأما الجَلْدُ فهو ضرب الجَلْدِ؛ يقال: جَلَدَهُ، إذا ضرب جِلْدَهُ، كما يقال: بَطَنَهُ، إذا ضَرَبَ بَطْنَهُ. قال المفسرون: ومعنى الآية: الزانية والزاني إذا كانا حُرَيْنِ بِالْعَيْنِ بِكُرَيْنِ، ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾.

(١) في الأصل: وعلموهنَّ المغزل، والتصحيح من «المستدرک» للحاكم الذي نقل عنه المؤلف.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» ٣٩٦/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: قلت: بل موضوع، وأتته عبد الوهاب بن الضحاك، قال أبو حاتم: كذاب. وهذا الخبر رواه أيضاً ابن حبان في «صحيحه»، وفي سننه محمد بن إبراهيم الشامي، وهو منكر الحديث ومن الرضايين، وقد ذكر المصنف هذا الحديث في «العلل المتناهية في الأحاديث الواهية» وقال: لا يصح، محمد بن إبراهيم الشامي كان يضع الحديث، وقد ألف العلامة المحدث شمس الحق العظيم آبادي رسالة سماها «عقود الجمان في جواز تعليم الكتابة للنساء» طبعها المكتب الإسلامي، ذكر فيها مؤلفها أن القول المحقق جواز تعليم الكتابة للنساء، وذكر أحاديث عدم الجواز، منها حديث الحاكم، وابن حبان، اللذين تقدم ذكرهما، وغيرهما، ونقل أقوال العلماء فيها، ثم قال: وأحاديث النهي عن الكتابة كلها من الأباطيل والموضوعات، ولم يصحح العلماء واحداً منها، ما عدا الحاكم أبا عبد الله، وتساهله في التصحيح معروف، وتصحيحه متعقب عليه، ولا يؤخذ كلامه في التصحيح إلا إذا وافق الحفاظ الآخرون في تصحيحه، ثم قال: وخلاصة الكلام أنه لا ريب في جواز تعليم الكتابة للنساء باللغات المشتبهات بواسطة النساء الأخريات، أو بواسطة محارمهن، أما البنات غير اللغات وغير المشتبهات فيتعلمن ممن شئن. ومن أراد الزيادة في ذلك، فليرجع إلى رسالة «عقود الجمان في جواز تعليم الكتابة للنساء»، فإن المؤلف وفي الموضوع حقه فيها.

فصل

قال شيخنا علي بن عبيد الله: هذه الآية تفتضي وجوب الجَلْد على البِكر والثَّيب. وقد روي عن رسول الله ﷺ في حق البِكر زيادة على الجَلْد بتغريب عام، وفي حق الثَّيب زيادة على الجَلْد بالرجم بالحجارة. فروى عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «البِكر بالبِكر جَلْدُ مائة وتغريب عام، والثَّيب بالثَّيب جلد مائة ورجم بالحجارة»^(١). وممن قال بوجوب النَّفي في حق البِكر أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر، وممن بعدهم عطاء، وطاووس، وسفيان، ومالك، وابن أبي ليلى، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وممن قال بالجمع بين الجَلْد والرجم في حق الثَّيب علي بن أبي طالب، والحسن البصري، والحسن بن صالح، وأحمد، وإسحاق. قال: وذهب قوم من العلماء إلى أن المراد بالجَلْد المذكور في هذه الآية: البِكر، فأما الثَّيب، فلا يجب عليه الجَلْد، وإنما يجب الِرجم، روي عن عمر، وبه قال النخعي، والزهري، والأوزاعي، والثوري، وأبو حنيفة، ومالك، وروي عن أحمد رواية مثل قول هؤلاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو زرين، والضحاك، وابن يعمر، والأعمش: «يَأْخُذْكُمْ» بالياء، «يَسْرَأَةٌ» قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «رَأْفَةٌ» بإسكان الهمزة. وقرأ أبو المتوكل، ومجاهد، وأبو عمران الجوني، وابن كثير: بفتح الهمزة وقصرها على وزن رَعْفَةٌ. وقرأ سعيد بن جبير، والضحاك، وأبو رجاء العطاردي: «رَأْفَةٌ» مثل سَأَمَةٌ وكأبَةٌ. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: لا تأخذكم بهما رافة، فتخففوا الضرب، ولكن أوجعهما، قاله سعيد بن المسيب، والحسن، والزهري، وقتادة. والثاني: لا تأخذكم بهما رافة فتعطلوا الحدود ولا تقيموها، قاله مجاهد، والشبي، وابن زيد في آخرين.

فصل

واختلف العلماء في شدة الضرب في الحدود، فقال الحسن البصري: ضرب الزنى أشد من القذف، والقذف أشد من الشُّرب، ويضرب الشارب أشد من ضرب التعزير، وعلى هذا مذهب أصحابنا. وقال أبو حنيفة: التعزير أشد الضرب، وضرب الزنى أشد من ضرب الشارب، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف. وقال مالك: الضرب في الحدود كلها سواء غير مبرح.

(١) رواه أحمد في «المستند» ١٣/٥، ومسلم ١٣١٦/٣، وأبو داود رقم (٤٤١٥)، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، كلهم من حديث عبادة بن الصامت ﷺ، ولفظه عند مسلم: عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «خلوا عني، خلوا عني، خلوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثَّيب بالثَّيب جلد مائة والرجم». قال ابن كثير: وللعلماء فيه تفصيل ونزاع، فإن الزاني لا يخلو، إما أن يكون بكراً، وهو الذي لم يتزوج، أو محصناً، وهو الذي قد وطئ في نكاح صحيح وهو حرٌّ بالغ عاقل، فأما إذا كان بكراً لم يتزوج، فإن حده مائة جلدة، كما في الآية، ويزاد على ذلك أن يغرب عاماً عن بلده عند جمهور العلماء، خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله، فإن عنده أن التغريب إلى رأي الإمام، إن شاء غرب، وإن شاء لم يغرب، وحجة الجمهور في ذلك ما ثبت في «الصحيحين» عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني في الأعرابيين اللذين أتيا رسول الله ﷺ، فقال أحدهما: يا رسول الله، إن ابني هذا كان سعيماً (يعني أجيراً) على هذا، فزني بامرأته، فافتديت ابني منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العلم، فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام، وأن على امرأة هذا الِرجم، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله تعالى، الوليدة والغنم رد عليك، وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام، واغد يا أنيس (لرجل من أسلم) إلى امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها» فغدا عليها فاعترفت فرجمها، قال: وفي هذا دلالة على تغريب الزاني مع جلد مائة إذا كان بكراً لم يتزوج.

وقال ابن كثير أيضاً: وأما إذا كان محصناً وهو الذي قد وطئ في نكاح صحيح وهو حرٌّ بالغ عاقل، فإنه يرجم، وذلك للأحاديث الواردة في «الصحيحين» وغيرهما في الِرجم، ثم قال: وقد أمر رسول الله ﷺ بـرجم هذه المرأة وهي زوجة الرجل الذي استأجر الأجير لما زنت مع الأجير، قال: ورجم رسول الله ﷺ ماعزاً، والغامدية، وكل هؤلاء لم ينقل عن رسول الله ﷺ أنه جلدتهم قبل الِرجم، وإنما وردت الأحاديث الصحيحة المتماثلة المتعددة الطرق والألفاظ بالاقصاار على رجمهم، وليس فيها ذكر الجَلْد، ولهذا كان هذا مذهب جمهور العلماء، وإليه ذهب أبو حنيفة، ومالك، والشافعي، ورجمهم الله. وذهب الإمام أحمد رحمه الله إلى أنه يجب أن يجمع على الزاني المحصن بين الجَلْد للآية، والِرجم للسنة، كما روي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ لما أتى بسراجة وكانت قد زنت وهي محصنة، فجلدها يوم الخميس، ورجمها يوم الجمعة، فقال: جلدها بكتاب الله، ورجمها بسنة رسول الله ﷺ. قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٨٩/١١: وقال جماهير العلماء: الواجب الِرجم وحده، ثم قال: قالوا: وحديث الجمع بين الجَلْد والِرجم وهو حديث عبادة المتقدم منسوخ، فإنه كان أول الأمر. اهـ.

فصل

فأما ما يُضرب من الأعضاء، فنقل الميموني عن أحمد في جلد الزاني، قال: يجرد، ويعطى كل عضو حقه، ولا يضرب وجهه ولا رأسه. ونقل يعقوب بن بختان^(١): لا يضرب الرأس ولا الوجه ولا المذاكير، وهو قول أبي حنيفة. وقال مالك: لا يضرب إلا في الظهر. وقال الشافعي: يتقى الفرج والوجه.

قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتِي اللَّهُ فِي قَوْلَانِ أَحَدَهُمَا فِي حُكْمِهِ، قَالَه ابن عباس. والثاني: في طاعة الله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الزجاج: القراءة بإسكان اللام، ويجوز كسرهما. والمراد بعذابهما ضربهما. وفي المراد بالطائفة هاهنا خمسة أقوال: أحدها: الرجل فما فوقه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وقال النخعي: الواحد طائفة. والثاني: الاثنان فصاعداً، قاله سعيد بن جبيرة، وعطاء؛ وعن عكرمة كالتولين. قال الزجاج: والقول الأول على غير ما عند أهل اللغة، لأن الطائفة في معنى جماعة، وأقل الجماعة اثنان. والثالث: ثلاثة فصاعداً، قاله الزهري. والرابع: أربعة، قاله ابن زيد. والخامس: عشرة، قاله الحسن البصري.

قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ قال عبد الله بن عمرو: كانت امرأة تسافح، وتشترط للذي يتزوجها أن تكفيه النفقة فأراد رجل من المسلمين أن يتزوجها، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية^(٢). وقال عكرمة: نزلت في بغايا، كُنَّ بِمَكَّةَ، ومنهن تسع صواحب رايات، وكانت بيوتهن تسمى في الجاهلية: المواخير، ولا يدخل عليهن إلا زانٍ من أهل القبيلة، أو مشرك من أهل الأوثان، فأراد ناس من المسلمين نكاحهن، فنزلت هذه الآية^(٣). قال المفسرون: ومعنى الآية: الزاني من المسلمين لا يتزوج من أولئك البغايا إلا زانية ﴿أَوْ شَرِيكَةً﴾ لأنهن كذلك كن ﴿وَالزَّانِيَةُ﴾ منهن ﴿لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾^(٤)، ومذهب أصحابنا أنه إذا زنى بامرأة، لم يجز له أن يتزوجها إلا بعد التوبة منها^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «وَحَرَّمَ اللهُ ذَلِكَ» بزيادة اسم الله ﷻ مع فتح حروف «حَرَّمَ». وقرأ زيد بن علي: «وَحَرَّمَ ذَلِكَ» بفتح الحاء وضم الزاء مخففة. ثم فيه قولان. أحدهما: أنه نكاح الزواني، قاله مقاتل. والثاني: الزنا، قاله الفراء.

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاتٍ فَلْيَسِدْ لَهُمْ جِلْدٌ وَلَا يَجْلِبُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ نَبَأًا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ شرائط الإحصان في الزنى الموجب للرجم عندنا أربعة: البلوغ، والحرية، والعقل، والوطء في نكاح صحيح. فأما الإسلام، فليس بشرط في الإحصان، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك. وأما شرائط إحصان القذف فأربع: الحرية، والإسلام، والوفاة، وأن يكون المقذوف ممن يجامع مثله. ومعنى الآية: يرمون المحصنات بالزنا، فاكفني بذكره المتقدم عن إعادته. ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا﴾ على ما رمّوهُنَّ به ﴿بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاتٍ﴾ عدول يشهدون أنهم رأوهنَّ يفعلن ذلك ﴿فَلْيَسِدْ لَهُمْ﴾ يعني القاذفين.

(١) هو يعقوب بن إسحاق بن بختان، أبو يوسف، سمع من الإمام أحمد، ترجمته في «طبقات الحنابلة» ١/ ٤١٥.

(٢) رواه أحمد في «المستدرك»، والنسائي، والطبري، والمحاكم وصححه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه»، وأبي داود في «ناسخه».

(٣) ذكره بنحوه الطبري عن ابن عباس.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٨/ ٧٥: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عنى بالنكاح في هذا الموضع: الوطء، وأن الآية نزلت في البغايا المشركات ذوات الرايات، وذلك لقيام الحججة على أن الزانية من المسلمات حرام على كل مشرك، وأن الزاني من المسلمين حرام عليه كل مشركة من عبدة الأوثان، فمعلوم إذا كان ذلك كذلك، أنه لم يُعْنِ بالآية أن الزاني من المؤمنين لا يعقد عقد نكاح على عفيفة من المسلمات، ولا يتكح إلا بزانية أو مشركة، وإذا كان ذلك كذلك، فبين أن معنى الآية: الزاني لا يزني إلا بزانية لا تستحل الزنا، أو بمشركة تستحلها. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: ومن هاهنا ذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله إلى أنه لا يصح العقد من الرجل العفيف على المرأة البغي ما دامت كذلك حتى تستتاب، فإن تاب، صح العقد عليها، وإلا فلا، وكذلك لا يصح تزويج المرأة الحرة العفيفة بالرجل الفاجر المسافح حتى يتوب توبة صحيحة، لقوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾. اهـ.

شريك بن سحماء، وأن رسول الله ﷺ قال لهلال حين قذفها: «اتنتي بأربعة شهداء، وإلا فحدّ في ظهرك»، فنزلت هذه الآية^(١)، فُنسخ حكم الجلد في حق الزوج القاذف.

فصل في بيان حكم الآية

إذا قذف الرجل زوجته بالزنا، لزمه الحدّ، وله التخلّص منه بإقامة البيّنة، أو باللّعان، فإن أقام البيّنة لزمها الحدّ، وإن لاعنها، فقد حقّق عليها الزنا، ولها التخلّص منه باللّعان؛ فإن نكل الزوج عن اللعان، فعليه حدّ القذف، وإن نكلت الزوجة، لم تحدّ، وحُبست حتى تُلاعن أو تُقَرَّ بالزنا في إحدى الروايتين، وفي الأخرى: يُخلّى سبيلها. وقال أبو حنيفة: لا يُحدّ واحد منهما، ويُحبس حتى يُلاعن. وقام مالك، والشافعي: يجب الحدّ على الناكل منهما.

فصل

ولا تصح الملاءنة إلا بحضرة الحاكم. فإن كانت المرأة خفّرة، بعث الحاكم من يُلاعن بينهما. وصفة اللعان أن يبدأ الزوج فيقول: أشهد بالله إنني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا، أربع مرات، ثم يقول في الخامسة: ولعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم تقول الزوجة أربع مرات: أشهد بالله لقد كذب فيما رماني به من الزنا، ثم تقول: وغضب الله عليها إن كان من الصادقين. والسنة أن يتلاعنا قياماً، ويقال للزوج إذا بلغ اللعنة: اتق الله فإنها المُوَجِّحة، وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وكذلك يقال للزوجة إذا بلغت إلى الغضب. فإن كان بينهما ولد، اقتصر نفيه عن الأب إلى ذكّره في اللعان، فيزيد في الشهادة: وما هذا الولد ولدي، وتزيد هي: وإن [هذا] الولد ولده.

فصل

واختلف الفقهاء في الزوجين اللذين يجري بينهما اللعان، فالمشهور عن أحمد كل زوج صح قذفه صح لعانه، فيدخل تحت هذا المسلم والكافر والحرّ والعبد، وكذلك المرأة، وهذا قول مالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يجوز اللعان بين الحرّ والأمة، ولا بين العبد والحرّة، ولا بين الذميين، أو إذا كان أحدهما ذمياً؛ ونقل حرب عن أحمد نحو هذا، والمذهب هو الأول. ولا تختلف الرواية عن أحمد أن فرقة اللعان لا تقع بلعان الزوج وحده. واختلف هل تقع بلعانهما من غير فرقة الحاكم على روايتين. وتحريم اللعان مؤبّد، فإن أكذب الملاءع نفسه لم تحلّ له زوجته أيضاً، وبه قال عمر، وعلي، وابن مسعود؛ وعن أحمد روايتان، أصحهما: هذا، والثانية: يجتمعان بعد التكذيب، وهو قول أبي حنيفة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَكُنْ لَكُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ﴾ وقرأ أبو المتوكل. وابن يعمر، والنخعي: «تكن» بالثاء.

قوله تعالى: ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «أربع» بفتح العين. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: برفع العين. قال الزجاج: من رفع «أربع»، فالمعنى: فشهادة أحدهم التي تدرأ حدّ القذف أربع؛ ومن نصب، فالمعنى: فعليهم أن يشهد أحدهم أربع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّعْنَةُ﴾ قرأ حفص عن عاصم: «والخامسة» نصباً، حملاً على نصب «أربع شهادات».

قوله تعالى: ﴿أَنْ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ قرأ نافع، ويعقوب، والمفضل: «أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ» و«أَنْ غَضِبَ اللَّهُ» بتخفيف النون فيهما وسكونهما ورفع الهاء من «لعنة» والباء من «غضب» إلا أن نافعاً كسر الضاد من «غضب» وفتح الباء.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُهَا﴾ أي: ويدفع عنها «الْعَدَابُ» وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] الحدّ. والثاني: الحبس. ذكرهما ابن جرير. والثالث: العار.

^١ يزيد بن هارون به مختصراً، ثم قال: ولهذا الحديث شواهد كثيرة في الصحاح وغيرها من وجوه كثيرة، وذكر منها الحديث الذي ذكره المصنف بعد هذا. والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٢١/٥ وزاد نسبه لعبد الرزاق، والطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس.

(١) البخاري ٣٤١/٨، والترمذي ١٤٨/٢، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٢/٥ وزاد نسبه لابن ماجه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أي: ستره ونعمته. قال الزجاج: وجواب «لولا» هاهنا، متروك؛ والمعنى: لولا ذلك لنال الكاذب منكم عذاب عظيم. وقال غيره: لولا فضل الله لبيتن الكاذب من الزوجين فأقيم عليه الحد، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ يعود على من رجع عن المعاصي بالرحمة ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما فرض من الحدود^(١).

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ يَنْكُرُوا لَمْ يَنْصَبُوا شَيْئاً لَكُمْ بَلْ هُوَ خَبْرٌ لِكُلِّ سَمِيٍّ إِنَّ لِي لَأَخْبَارًا مِمَّا يَنْتَشِرُونَ وَالَّذِي تَوْلَى كِبَرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١) ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَبْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (٢) ﴿لَوْلَا جَاءَهُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأَوَّلَتْكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (٣) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَنتَضَبْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٤) ﴿إِذْ تَقَوَّيْتُمْ بِالْبَيْتِ الْكَرِيمِ وَقَوْلُكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيكُمْ وَمِنْ خَلْفِكُمْ وَمِنْ يَسْمَاعِيْلِكُمْ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَكْتُمَ هَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ (٥) ﴿يَعْظَمُكَ اللَّهُ أَنْ تَقُولُوا لِمَنْ لَيْسَ إِلَهُكُمُ اللَّهُ أَنْ كُنْتُمْ تُمَوِّنُونَ﴾ (٦) ﴿وَرَبُّنَا اللَّهُ لَكُمْ الْأَيْدِي وَاللَّهُ عِلْمُهُ حَكِيمٌ﴾ (٧) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَهَّابٌ رَجِيمٌ﴾ (٩)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ أجمع المفسرون؛ أن هذه الآية وما يتعلق بها بعدها نزلت في قصة عائشة. وفي حديث الإفك أن هذه الآية إلى عشر آيات نزلت في قصة عائشة. وقد ذكرنا حديث الإفك في كتاب «الحدائق» وفي كتاب «المعنى في التفسير» فلم نفل بذكره، لأن غرضنا اختصار هذا الكتاب لِيُحْفَظَ^(٢). فأما الإفك، فهو الكذب، والعصبة: الجماعة. ومعنى قوله: ﴿يَنْكُرُوا﴾ أي: من المؤمنين. وروى عروة عن عائشة أنها قالت: هم أربعة: حسان بن ثابت، وعبد الله بن أبي بن سلول، ومسطح بن أثانة، وحمنة بنت جحش، وكذلك عددهم مقاتل^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْصَبُوا شَيْئاً لَكُمْ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب لعائشة وصفوان بن المعطل، وقيل: لرسول الله ﷺ وأبي بكر وعائشة؛ والمعنى: إنكم توجرون فيه^(٤)، ﴿لِكُلِّ سَمِيٍّ مِنْهُمْ﴾ يعني: من العصبة الكاذبة ﴿مِمَّا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِفْكِ﴾ أي: جزاء ما اجترح من الذنب على قدر خوضه فيه، ﴿وَالَّذِي تَوْلَى كِبَرَهُ﴾ قرأ ابن عباس، وأبو رزين، وعكرمة، ومجاهد، وابن أبي عبله، والحسن، ومحبوب عن أبي عمرو، ويعقوب: «كَبْرَهُ» بضم الكاف. قال الكسائي: وهما لغتان. وقال ابن قتيبة: كَبْرُ الشَّيْءِ: مُعْظَمُهُ^(٥)، ومنه هذه الآية. قال قيس بن الخطيم يذكر امرأة:

(١) قال ابن جرير الطبري ٨٦/١٨: يقول تعالى ذكره: ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته بكم، وأنه عواد على خلقه بلطفه وطوله، حكيم في تدبيره إياهم وسياسة لهم، لعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم، وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم، ولكنه ستر عليكم ذنوبكم، وترك فضيحتكم بها عاجلاً، رحمةً منكم بكم، وتفصيلاً عليكم، فاشكروا نعمه، وانتهوا عن التقدم عما عنه نهاكم من معاصيه، وترك الجواب في ذلك اكتفاء بمعرفة السامع المراد منه. اهـ.

(٢) حديث الإفك مشهور، رواه أحمد في «المستند»، والبخاري ومسلم في «صحيحهما»، والترمذي، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» عن عائشة ؓ، وهو حديث طويل، وهذه الآيات العشر نزلت في شأن عائشة ؓ حين رماها أهل الإفك والبهتان من المنافقين بما قاله من الكذب البحت والفرية التي غار الله ﷻ لها ولبنيتها ؓ فانزل الله تعالى براءتها في القرآن صيانة لعرض الرسول ﷺ، وكان الذين جاؤوا بالإفك عصابة، يعني ما هو واحد ولا اثنان بل جماعة، والذي تحمل معظم ذلك الإثم والإفك منهم، هو الذي بدأ بالخوض فيه، وهو عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، فإنه كان يجمعه ويستوشيه ويذميه ويشيعه، حتى دخل ذلك في أذهان بعض المسلمين، فتكلموا به، وجوزوه آخرون منهم، وبقي الأمر كذلك قريباً من شهر وعائشة ؓ تقول: ﴿فَصَبَّرَ جِبْرِيْلُ وَاللَّهُ الْكَلِمَاتُ عَلَى مَا صَبَّوْنَ﴾ حتى نزل القرآن براءتها، فقال رسول الله ﷺ لعائشة: «أبشري فقد أنزل الله براءتك» وكانت السيدة عائشة الصديقة تقول: «والله ما كنت أظن أن الله أنزل في شأنِي حياً ينلني، ولشأنِي في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بامر ينلني، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها». وقد روى قصة الإفك مطولة الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٣٤٢/٨ - ٣٧٥، وابن كثير في «التفسير» ٢٦٨/٣، وغيرهما.

(٣) وفي «صحيح البخاري» ٣٤٢/٨ عن عروة عن عائشة ؓ: ﴿وَالَّذِي تَوْلَى كِبَرَهُ﴾، قالت: عبد الله بن أبي بن سلول. اهـ. وهو الذي بدأ بالخوض فيه، وأذاعه وأشاعه، فله عذاب عظيم على ذلك.

(٤) قال ابن كثير: ﴿لَا تَنْصَبُوا شَيْئاً لَكُمْ﴾، أي: يا آل أبي بكر، بل هو خير لكم، أي: في الدنيا والآخرة، لسان صدق في الدنيا، ورفعة منازل في الآخرة، وإظهار شرف لهم باعتناء الله تعالى بمناشئة أم المؤمنين ؓ حيث أنزل الله براءتها في القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ولهذا لما دخل عليها ابن عباس ؓ وعنها وهي في سياق الموت قال لها: أبشري فإنك زوجة رسول الله ﷺ، وكان يحبك ولم يتزوج بكراً غيرك، ونزلت براءتك من السماء. اهـ.

(٥) نقل في «اللسان» هذا القول عن ابن السكيت، وفي «غريب القرآن»: ﴿وَالَّذِي تَوْلَى كِبَرَهُ﴾ أي: عظمه.

تَنَامُ عَنْ كِبْرِ شَأْنِهَا فِإِذَا قَامَتْ رُوَيْدًا تَكَادُ تَنْعَرِفُ^(١)

وفي المتوَلَّى لذلك قولان: أحدهما: أنه عبد الله بن أبي، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وعروة عن عائشة، وبه قال مجاهد، والسدي، ومقاتل. قال المفسرون: هو الذي أشاع الحديث، فله عذاب عظيم بالنار. وقال الضحاك: هو الذي بدأ بذلك. والثاني: أنه حسان^(٢)؛ روى الشعبي أن عائشة قالت: ما سمعت أحسن من شعر حسان، وما تمثلت به إلا رجوت له الجنة؛ فقيل: يا أم المؤمنين، أليس الله يقول: ﴿وَالَّذِي قَوْلُكُمْ كَبُرَ بِكُمْ لَمَّ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؟ فقالت: أليس قد ذهب بصره؟ وروى عنها مسروق أنها قالت: وأيُّ عذاب أشدَّ من العمى، ولعلَّ الله أن يجعل ذلك العذاب العظيم، ذهاب بصره، تعني: حسان بن ثابت. ثم إن الله عزَّ وجلَّ أنكر على الخائضين في الإفك بقوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ أَيُّ: هَلَا إِذْ سَمِعْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ الْكَاذِبَةُ فَذَفَّتْ عَائِشَةُ ﴿طَنَّ الْتَهْمُونَ﴾ من العُصْبَةِ الْكَاذِبَةِ، وهم حسان ومسطح ﴿وَالرَّؤُوسَاتُ﴾ وهي: حمنة بنت جحش ﴿بِأَنْفُسِهِمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: بأمهاتهم. والثاني: بأخواتهم. والثالث: بأهل دينهم، لأن المؤمنين كنفس واحدة، ﴿وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ أي: كذب بيِّن. وجاء في التفسير أن أبا أيوب الأنصاري قالت له أمُّه: ألا تسمع ما يقول الناس في أمر عائشة؟! فقال: هذا إفك مبين، أكنيت يا أمه فاعلته؟ قالت: معاذ الله، قال: فعائشة والله خير منك؛ فنزلت هذه الآية^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا جَاءَهُ﴾ أي: هلا جاءت العُصْبَةُ الْكَاذِبَةُ على قذفهم [عائشة] ﴿بِأَرْبَعَةٍ مُّبَهَّلَةٍ﴾ وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «بأربعة» متونة؛ والمعنى: يشهدون بأنهم عاينوا ما رمَّوا به ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأَلْفَيْتَكَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه ﴿هُمُ الْكَذِبُونَ﴾. ثم ذكر القاذفين فقال: ﴿وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَحْمَتَهُ﴾ أي: لولا ما منَّ [الله] به عليكم، ﴿لَسَكَّرَ﴾ أي: لأصابكم ﴿بِئِي مَا أَنْفَسْتُمْ﴾ أي: أخذتم وخضتم ﴿بِئِي﴾ من الكذب والقذف ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة^(٤). ثم ذكر الوقت الذي لولا فضله لأصابهم فيه العذاب فقال: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ وكان الرجل منهم يلقي الرجل فيقول: بلغني كذا، فيتلقا بعضهم من بعض. وقرأ عمر بن الخطاب: «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ» بناءً واحدة خفيفة مرفوعة وإسكان اللام وقاف منقوطة بتقطعتين مرفوعة خفيفة؛ وقرأ معاوية، وابن السميع مثله، إلا أنهما فتحا التاء والقاف. وقرأ ابن مسعود: «تَلَقَّوْنَهُ» بناءً مفتوحتين مع نصب اللام وتشديد القاف. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، ومجاهد، وأبو حيوة: «تَلَقَّوْنَهُ» بناءً واحدة خفيفة مفتوحة وكسر اللام ورفع القاف. وقال الزجاج: «تَلَقَّوْنَهُ»: يُلْقِيهِ بعضكم إلى بعض وتَلَقَّوْنَهُ؛ ومعناه: إذ تُسرعون بالكذب، يقال: وَلَقَى يَلِيقُ: إذا أسرع في الكذب وغيره، قال الشاعر:

جاءت به عنس من الشأم تَلِيق^(٥)

أي: تُسرع. وقال ابن قتيبة: «تَلَقَّوْنَهُ» أي: تَقْبَلُونَهُ، ومن قرأ: «تَلَقَّوْنَهُ» أخذه من الولق، وهو الكذب.

(١) ديوانه ١٧، ومختار الشعر الجاهلي ٥٦٤/٢، و«غريب القرآن» ٣٠١، و«اللسان» و«التاج»: كبير، قال يعقوب: معناه: تثنى، وقيل: معناه: تنقص من دقة خصرها.

(٢) قال ابن جرير الطبري ٨٩/١٨: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: الذي تولى كبره من عصبة الإفك، كان عبد الله بن أبي، وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسيرة، أن الذي بدأ بذكر الإفك وكان يجمع أهله وحديثهم، عبد الله بن أبي بن سلول، وفعله ذلك على ما وصفت، كان تولى كبر ذلك الأمر. اهـ. وقال ابن كثير ٢٧٢/٣: والأشهر على أن المراد بذلك إنما هو عبد الله بن أبي بن سلول فجهه الله تعالى ولعنه، وهو الذي تقدم النص عليه في الحديث، وقال ذلك مجاهد وغير واحد. اهـ.

(٣) قال ابن كثير عند قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ أي: كذب ظاهر على أم المؤمنين ﷺ، فإن الذي وقع لم يكن ريبه، وذلك أن منجبه أم المؤمنين رابحة جهرة على راحلة صفوان بن المطلب في وقت الظهيرة والجيش بكامله يشاهدون ذلك، ورسول الله ﷺ بين أظهرهم، ولو كان هذا الأمر فيه ريب، لم يكن هذا جهرة، ولا كانا يقدمان على مثل ذلك على رؤوس الأشهاد، بل كان هذا يكون لو قدر خفية مستورا، فتعين أن ما جاء به أهل الإفك مما رمَّوا به أم المؤمنين، هو الكذب البحت، والقول الزور، والرعونة الفاحشة الفاجرة، والصفقة الخاسرة. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وهذا فيمن عنده إيمان يقبل الله بسببه التوبة، كمسطح، وحسان، وحمنة بنت جحش، فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه، فليس أولئك مرادون في هذه الآية، لأنه ليس عندهم من الإيمان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يعارضه، وهكذا شأن ما يريد من الوعيد على فعل معين، يكون مطلقاً مشروطاً بعدم التوبة أو ما يقابله من عمل صالح يوازنه أو يرجح عليه. اهـ.

(٥) الرجز في «الطبري» ٩٨/١٨، و«القرطبي» ٢٠٤/١٢، و«اللسان»: ولق.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلُونَ يَا قَوْمِئِذَا مَا نُنزِّلُ لَكُمْ مِنْ سَمَانٍ مَاءً يَأْكُلُهُمْ لَمَحًا غَيْرًا﴾ أي: من غير أن تعلموا أنه حق ﴿وَتَحْسَبُونَهُ﴾ يعني: ذلك القذف ﴿مَيْتًا﴾ أي: سهلاً لا إثم فيه ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ في الوزر^(١). ثم زاد عليهم في الإنكار فقال: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا﴾ أي: ما يحل وما ينبغي لنا ﴿أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ﴾ وهو يحتمل التنزيه والتعجب. وروى عائشة أن امرأة أبي أيوب الأنصاري قالت له: ألم تسمع ما يتحدث الناس؟ فقال: «ما يكون لنا أن نتكلم بهذا...» الآية، فنزلت الآية. وقد روينا آنفاً أن أمه ذكرت له ذلك، فنزلت الآية المتقدمة. وروى عن سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ لما سمع ذلك قال: سبحانك هذا بهتان عظيم، فقيل للناس: هلا قلت كما قال سعد؟!

قوله تعالى: ﴿يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ﴾ أي: ينهاكم الله ﴿أَنْ تَعُدُّوا لِيْلَهُ﴾ أي: إلى مثله ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ لأن من شرط الإيمان ترك قذف المحصنة. ﴿وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيْدِيَ﴾ في الأمر والنهي. ثم هدد القاذفين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ أي: يحبون أن يفسوا القذف بالفاحشة، وهي الزنى ﴿فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا يعني: الجلد ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ عذاب النار. وروى عمرة عن عائشة قالت: لما نزل عذري قام رسول الله ﷺ على المنبر، فذكر ذلك، وتلا القرآن، فلما نزل أمر برجلين وامرأة، فضربوا حدهم^(٢). وروى أبو صالح عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جلد عبد الله بن أبي، ومسطح بن أثانة، وحسان بن ثابت، وحنمة بنت جحش^(٣)، فأما الثلاثة فتابوا، وأما عبد الله فمات منافقاً؛ وبعض العلماء ينكر صحة هذا، ويقول: لم يضرب أحداً.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ سر ما خُصم فيه وما يتضمن من سخط الله ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذلك^(٤)، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ جوابه محذوف، تقديره: لعاقبكم فيما قلتم لعائشة. قال ابن عباس: يريد: مسطحاً، وحسان، وحنمة. ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَتَّبِعُونَ خُطْبَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ وينبغي خُطْبَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ آدَمَاءٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا خُطْبَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: تزيينه لكم قذف عائشة. وقد سبق شرح «خطوات الشيطان» وبيان «الفحشاء والمنكر» [البقرة: ١٦٨، ١٦٩].

قوله تعالى: ﴿مَا زَكَ مِنْكُمْ﴾ وقرأ الحسن، ومجاهد، وقناة: «ما زكى» بتشديد الكاف. وفيمن خوطب بهذا قولان: أحدهما: أنه عام في الخلق. والثاني: أنه خاص للمتكلمين في الإفك. ثم في معناه أربعة أقوال: أحدها: ما اهتدى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: ما أسلم، قاله ابن زيد. والثالث: ما صلح، قاله مقاتل. والرابع: ما طهر، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ أي: يطهر من يشاء من الإثم بالتوبة والغفران؛ فالمعنى: وقد شئت أن أتوب عليكم، ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ علم ما في نفوسكم من التوبة والندامة. ﴿وَلَا يَأْتَلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ أَنْ يُوَفُّوا أُولَى الْقُرْبَى وَالسَّكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلُ﴾ وقرأ الحسن، وأبو العالية، وأبو جعفر، وابن أبي عبله: «ولا يتأل» بهمزة مفتوحة بين التاء واللام وتشديد اللام على وزن يَتَعَلَّ. قال المفسرون: سبب نزولها أن أبا بكر الصديق كان يتفق على مسطح لقربته وفقره، فلما خاض في أمر عائشة قال أبو بكر: والله لا أتفق عليه [شيتاً] أبداً، فنزلت هذه الآية^(٥).

(١) وفي «الصحيحين»: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها إلى النار أبعد مما بين المشرق والمغرب».

(٢) رواه أحمد، وأصحاب السنن الأربعة. (٣) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٤٧٥).

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: والله يعلم كذب الذين جاؤوا بالإفك من صدقهم، وأنتم أيها الناس لا تعلمون ذلك، لأنكم لا تعلمون الغيب، وإنما يعلم ذلك عالم الغيوب، يقول: فلا ترووا ما لا علم لكم به من الإفك على أهل الإيمان بالله، ولا سيما على جلال رسول الله ﷺ فهلكوا. اهـ.

(٥) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت عندما نزلت الآيات العشر في براءتها: فلما أنزل الله هذا في براءتي، قال أبو بكر رضي الله عنه وكان يتفق على مسطح بن أثانة لقربته منه وفقره؛ والله لا أتفق عليه شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ﴾

أَنْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آتِجُوا فَاتِجُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ ذكر أهل التفسير أن سبب نزولها أن امرأة من الأنصار جاءت إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد، فلا يزال يدخل علي رجل من أهلي، فنزلت هذه الآية (١٨)؛ فقال أبو بكر بعد نزولها: يا رسول الله، أفرأيت الخانات والمسكن التي ليس فيها ساكن، فنزل قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ...﴾ الآية (١٩). ومعنى قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ أي: بيوتاً ليست لكم. واختلف القراء في باء البيوت، فقرأ بعضهم بضمها، وبعضهم بكسرها. وقد بيّنا ذلك في [البقرة: ١٨٩].

قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ قال الفراء: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: حتى تسلموا وتستأنسوا. قال الزجاج: «وتسأنسوا» في اللغة، بمعنى تستأذنوا، وكذلك هو في التفسير، والاستئذان: الاستعلام، تقول: أذنته بكذا، أي: أعلمته، وأنتست منه كذا، أي: علمت منه، ومثله: ﴿فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ مُسْتَدًا﴾ [النساء: ٦] أي: علمتم. فمعنى الآية: حتى تستعلموا، يريد أهلها أن تدخلوا، أم لا؟ قال المفسرون: وصفة الاستعلام أن تقول: السلام عليكم، أدخل؟ ولا يجوز أن تدخل بيت غيرك إلا بالاستئذان، لهذه الآية، ﴿ذَلِكَ حَتَّى تَكُونَ لَكُمْ﴾ من أن تدخلوا بغير إذن ﴿لَمَلِكُكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أن الاستئذان خير فتأخذون به، قال عطاء: قلت لابن عباس: أستاذن على أمي وأختي ونحن في بيت واحد؟ قال: أيسرك أن ترى منهن عورة؟ قلت: لا، قال: فاستأذن.

قوله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ أي: إن وجدتموها خالية ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آتِجُوا فَآتِجُوا﴾ أي: إن ردوكم فلا تقفوا على أبوابهم وتلازموا، ﴿هُوَ أَزْكَى لَكُمْ﴾ يعني: الرجوع خير لكم وأفضل ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الدخول بإذن وغير إذن ﴿عَلِيمٌ﴾ (٢٠).

فصل

وهل هذه الآية منسوخة، أم لا؟ فيها قولان: أحدهما: أن حكمها عام في جميع البيوت، ثم نسخت منها البيوت التي ليس لها أهل يُستأذنون بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾، هذا مروى عن الحسن، وعكرمة. والثاني: أن الآيتين محكمتان، فالاستئذان شرط في الأولى إذا كان للدار أهل، والثانية وردت في بيوت لا ساكن لها، والإذن لا يتصور من غير آذن، فإذا بطل الاستئذان، لم تكن البيوت الخالية داخلة في الأولى، وهذا أصح.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ فيها خمسة أقوال: أحدها: أنها الخانات والبيوت المبنية للسابلة ليأوا إليها، ويؤووا أمتعتهم، قاله قتادة. والثاني: أنها البيوت الخرية، والمتاع: قضاء الحاجة فيها من الغائط والبول، قاله عطاء. والثالث: أنها بيوت مكة، قاله محمد بن الحنفية. والرابع: حوانيت التجار التي بالأسواق، قاله ابن زيد. والخامس: أنها جميع البيوت التي لا ساكن لها، لأن الاستئذان إنما جعل لأجل الساكن، قاله ابن جريج. فيخرج في معنى «المتاع» ثلاثة أقوال: أحدها: الأمتعة التي تباع وتشترى. والثاني: إلقاء الأذى من الغائط والبول. والثالث: الانتفاع بالبيوت لاتقاء الحر والبرد.

(١). «الطبري» ١٨/١١١، و«أسباب النزول» للراحي ١٨٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٣٨/٥ وزاد نسبه للريابي.

(٢). ذكره الودحي في «أسباب النزول» ١٦٨ بدون سند.

(٣). قال ابن كثير: هذه آداب شرعية أدب الله بها عباده المؤمنين، وذلك في الاستئذان، أمرهم أن لا يدخلوا بيوتاً غير بيوتهم حتى يستأنسوا، أي: يستأذنوا قبل الدخول ويسلموا بعده، قال: ويصح أن يستأذن ثلاث مرات، فإن أذن له، وإلا انصرف، كما ثبت في «الصحیح» أن أبا موسى حين استأذن على عمر ثلاثاً فلم يؤذن لعنصره، ثم قال عمر: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن؟ ائذنه له، فطلبوه فوجدوه قد ذهب، فلما جاء بعد ذلك قال: ما أرجعك؟ قال: إني استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليصرف».

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ يعني: المُسلمات. قال أحمد: لا يحل للمسلمة أن تكشف رأسها عند نساء أهل الذمة^(١)، واليهودية والنصرانية لا تقبلان المسلمة.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ قال أصحابنا: المراد به: الإمام دون العبيد. وقال أحاب الشافعي: يدخل فيه العبيد، فيجوز للمرأة عندهم أن تُظهر لمملوكها ما تُظهر لمحارمها، لأن مذهب الشافعي أنه مخرم لها، وعندنا أنه ليس بمحرم، ولا يجوز أن ينظر إلى غير وجهها وكفها، وقد نص أحمد على أنه لا يجوز أن ينظر إلى شعر مولاته. قال القاضي أبو يعلى: وإنما ذكر الإمام في الآية، لأنه قد يظن الظان أنه لا يجوز أن تبدي زينتها للإمام، لأن الذين تقدّم ذكرهم أحراراً، فلما ذكر الإمام زال الإشكال.

قوله تعالى: ﴿أَوِ الْكَاذِبِينَ﴾ وهم الذين يتبعون القوم ويكونون معهم لإرفاقهم إياهم، أو لأنهم نشؤوا فيهم. وللمفسرين في هذا التابع ستة أقوال: أحدها: أنه الأحمق الذي لا تشبهه المرأة ولا يغار عليه الرجل، قاله قتادة، وكذلك قال مجاهد: هو الأبله الذي يريد الطعام ولا يريد النساء. والثاني: أنه العتّين، قاله عكرمة. والثالث: المخنث كان يتبع الرجل يخدمه بطعامه، ولا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهيهن^(٢)، قاله الحسن. والرابع: أنه الشيخ القاني. والخامس: أنه الخادم، قالهما ابن السائب. والسادس: أنه الذي لا يكثرث بالنساء، إما لكبر أو لهرم أو لصغر، ذكره ابن المنادي من أصحابنا. قال الزجاج: «غَيْرٌ» صفة للتابعين. وفيه دليل على أن قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ معناه: ﴿غَيْرِ أَوْلَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ﴾ والمعنى: ولا يبدن زينتهن لمماليكهن، ولا لتباعهن، إلا أن يكونوا غير أولي الإربة، والإربة: الحاجة، ومعناه: غير ذوي الحاجات إلى النساء.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ قال ابن قتيبة: يريد الأطفال، بدليل قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ أي: لم يعرفوها^(٣).
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ يَأْرُحَهُنَّ﴾ أي: بإحدى الرجلين على الأخرى ليضرب الخللخال فيعلم أن عليها خلخالين^(٤).

(١) قال ابن كثير: يعني تظهر بزيتها أيضاً للنساء المسلمات دون نساء أهل الذمة لئلا تصفهن لرجالهن، وذلك وإن كان محذوراً في جميع النساء، إلا أنه في نساء أهل الذمة أشد، فإنهن لا يمتنعن من ذلك مانع، فأما المسلمة فإنها تعلم أن ذلك حرام فتتجر عنه، وقد قال رسول الله ﷺ: «لا تبشر المرأة المرأة تمنعها لزوجها كأنه ينظر إليها» أخرجاه في «الصححين» عن عبد الله بن مسعود.

(٢) وفي الصحيح من حديث الزهري عن عائشة ؓ أن مختناً كان يدخل على أهل رسول الله، وكانوا يعدونه من غير أولي الإربة، فدخل النبي ﷺ وهو ينعت امرأة، يقول: إنها إذا أقبلت أقبلت بأربع، وإذا أدبرت أدبرت بثمان، فقال رسول الله ﷺ: «ألا أرى هذا يعلم ما هاتنا لا يدخلن عليكم» فأخرجه، فكان بالبديء يدخل كل يوم جمعة ليستطعم. وروى الإمام أحمد في «المستد» عن أم سلمة أنها قالت: دخل عليها رسول الله ﷺ وعندها مخنث، وعندها عبد الله بن أبي أمية - يعني أخاه - والمخنث يقول: يا عبد الله إن فتح الله عليكم الطائف غداً، فلعلي بابنة خيلان فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان، قال: فسمعه رسول الله ﷺ، فقال لأم سلمة: «لا يدخلن هذا عليك» وهو في «الصححين» من حديث هشام بن عروة. ورواه أحمد بنحوه عن عائشة ؓ، وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أرى هذا يعلم ما هاتنا، لا يدخلن عليكم هذا» فحجبه، ورواه مسلم، وأبو داود، والنسائي عن أم سلمة ؓ.

(٣) قال ابن كثير: يعني لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن من كلامهم الرخيم، وتعطفهن في المشية، وحركاتهن وسكناتهن، فإذا كان الطفل صغيراً لا يفهم ذلك، فلا بأس بدخوله، فأما إذا كان مراهماً أو قريباً منه بحيث يعرف ذلك ويدبره، ويفرق بين الشوهاء والحسنة، فلا يمكن من الدخول على النساء، وقد ثبت في «الصححين» عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إياكم والفحول على النساء» قيل: يا رسول الله، أفرأيت الحموم؟ قال: «الحموم الموت».

(٤) قال ابن كثير: كانت المرأة في الجاهلية إذا كانت تمشي في الطريق وفي رجلها خلخال صامت لا يعلم صوتها، ضربت برجلها الأرض فيسمع الرجال طنينه، فنهى الله المومنات عن مثل ذلك، وكذلك إذا كان شيء من زينتها مستوراً فتحررت بحركة لتظهر ما هو خفي، دخل في هذا النهي، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ يَأْرُحَهُنَّ﴾ إلى آخره، ومن ذلك أنها تنهى عن التعطر والتطيب عند خروجها من بيتها فيشم الرجال طيبها، قال: وقد روى الترمذي عن أبي موسى الأشعري ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: «كل حين زانية، والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس فهي كذا وكذا» يعني زانية، قال: وفي الباب عن أبي هريرة، وهذا حديث حسن صحيح، رواه أبو داود، والنسائي من حديث ثابت بن عمار به. وقال: ومن ذلك أيضاً أنهن يُنهين عن المشي في وسط الطريق لما فيه من التبرج. اهـ. وقال ابن كثير في تمة الآية: وقوله: ﴿وَيَذَرْنَ إِلَى اللَّهِ جَيْمًا أَيُّهُ الْكَلْبُورُ تَلْمُزًا فُلُوحًا﴾ أي: افعلوا ما أمركم به من هذه الصفات الجميلة، والأخلاق الجليلة، واتركوا ما كان عليه أهل الجاهلية من الأخلاق والصفات الذميمة، فإن الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى عنه، والله تعالى هو المستعان. اهـ.

﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِيَابِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلَسْتَ تَتَوَقَّفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ كِتَابًا حَتَّى يُبَيِّنَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكِنَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ لَكَاتِبُهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآلُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَاتِبَكُمْ عَلَى الْإِثْمِ لِمَنْ آذَنَ مَخَصًا لِيَتَفَرَّقَ عَنِ النَّسَبِ الَّذِي وَمَنْ يَكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرِهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا لِمَنْ آذَنَ مِنَ الْإِيمَانِ خُلُوعًا مِنْ بَيْنِكُمْ وَمَوْجِبَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ﴾ وهم الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء، يقال: رجل أيم وامرأة أيم، ورجل أرمل وامرأة أرملة، ورجل بكر وامرأة بكر: إذا لم يتزوجا، وامرأة ثيب ورجل ثيب: إذا كانا قد تزوجا، ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ مِنْ عِبَادِكُمْ، أي: من عبيدكم، يقال: عبَد وعبَاد وعبيد، كما يقال: كَلَب وكِلَاب وكَلِيب. وقرأ الحسن، ومعاذ القارئ: «من عبيدكم». قال المفسرون: والمراد بالآية التذنب^(١). ومعنى الصلاح هاهنا: الإيمان.. والمراد بالعباد: المملوكون، فالمعنى: زوّجوا المؤمنين من عبيدكم وولادكم. ثم رجع إلى الأحرار فقال: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فأخبرهم أن النكاح سبب لنفي الفقر^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَسْتَ تَتَوَقَّفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ كِتَابًا﴾ أي: ولتطلب الحقّة عن الزنى والحرام من لا يجد ما ينكح به من صدق ونفقة. وقد زوى ابن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما معشر الشباب عليكم بالباءة، فمن لم يجد، فعليه بالصيام فإنه له وجاء»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتُغُونَ الْكِنَابَ﴾ أي: يطلبون المكاتبه من العبيد والإماء على أنفسهم، ﴿لَكَاتِبُهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه مندوب إليه، قاله الجمهور. والثاني: أنه واجب، قاله عطاء، وعمرو بن دينار. وذكر المفسرون: أنها نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزرى يقال له: صبيح، سأل مولاه الكتابة فأبى عليه، فنزلت هذه الآية، فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين ديناراً^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: إن علمتم لهم مالا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعطاء، والضحاك. والثاني: إن علمتم لهم حيلة، يعني: الكسب، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: إن علمتم فيهم ديناً، قاله الحسن. والرابع: إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: إن أقاموا الصلاة، قاله عبيدة السلماني. والسادس: إن علمتم لهم صدقاً ووفاء، قاله إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب للأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة، أمروا أن يعطوا المكاتبين من سهم الرقاب، روى عطاء عن ابن عباس في هذه الآية قال: هو سهم الرقاب يُعطى منه المكاتبون. والثاني: أنه خطاب للسادة، أمروا أن يعطوا مكاتبهم من كتابتهم شيئاً. قال أحمد والشافعي: الإيتاء واجب، وقدره أحمد بربع مال الكتابة. وقال الشافعي: ليس بمقدّر. وقال أبو حنيفة ومالك: لا يجب الإيتاء. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه كاتب غلاماً له يقال له: أبو أمية، فجاءه بنجمه حين حلّ؛

(١) قال ابن كثير: اشتملت هذه الآيات الكريمات العبيية، على جمل من الأحكام المحكمة، والأوامر المبرمة، فقوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ﴾ إلى آخره، هذا أمر التزويج، وقد ذهب طائفة من العلماء إلى وجوبه على كل من قدر عليه، واحتجوا بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: «ما معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج، فإنه أحسن للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» أخرجه في «الصحيحين» من حديث ابن مسعود. وقد جاء في «السنن» من غير وجه أن رسول الله ﷺ قال: «تزوجوا الولود، تناسلوا فإني ميا بكم الأمم يوم القيامة». اهـ.

(٢) روى الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه بسند حسن من حديث أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة حق على الله وهولهم: المكاتب الذي يريده الأواه، والفاصح الذي يريده المملوك، والمجاهد في سبيل الله».

وروى ابن جرير الطبري عن عبد الله بن مسعود ؓ قال: التمسوا الغنى في النكاح، يقول الله تعالى: ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُنْفِقُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾. وقال الطبري في تمام الآية: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَانَ مِنكُمْ﴾ يقول جل ثناؤه: والله واسع الفضل، جواد بعطايها، فزوجوا إيمانكم، فإن الله واسع يوسع عليهم من فضله إن كانوا فقراء، عليهم، يقول: هو ذو علم بالفقير منهم والغني، لا يخفى عليه حال خلقه في شيء وتديبرهم. اهـ.

(٣) متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود ؓ بلفظ: «ما معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج فإنه أحسن للبصر وأحصن للفرج، فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء».

(٤) الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٥/٥ من رواية ابن السكن في «معركة الصحابة».

فقال: اذهب يا أبا أمية فاستعن به في مكاتبك، قال: يا أمير المؤمنين لو أخرجته حتى يكون في آخر النجوم، فقال: يا أبا أمية: إني أخاف أن لا أدرك ذلك، ثم قرأ: ﴿وَمَا تَوْهَمُ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْنَاكُمْ﴾^(١)، قال عكرمة: وكان ذلك أول نجم أدي في الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِمُوا قَبَائِكُمْ عَلَىٰ آلِهَةٍ﴾ روى مسلم في «صحيحه» من حديث أبي سفيان عن جابر، قال: كان عبد الله بن أبيي يقول لجارية له: اذهبي فابغينا شيئاً، فنزلت هذه الآية^(٢). قال المفسرون: وكان له جارتان، مُعَاذَةٌ ومُسيكة، فكان يكرهما على الزنا، ويأخذ منهما الضريبة، وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية، يؤاجرون إمامهم، فلما جاء الإسلام قالت مُعَاذَةٌ لمسيكة: إن هذا الأمر الذي نحن فيه إن كان خيراً فقد استكثرنا منه، وإن كان شراً فقد آن لنا أن ندعه، فنزلت هذه الآية^(٣). وزعم مقاتل أنها نزلت في ست جوارٍ كُنَّ لعبد الله بن أبيي، مُعَاذَةٌ، ومُسيكة، وأميمة، وقُتَيْلَةُ، وعمره، وأروى. فأما الفتيات، فهن الإماء. والبغاء: الزنا. والتحصن: التعفف. واختلفوا في معنى ﴿إِنْ أَرَادَ نَحْصًا﴾ على أربعة أقوال: أحدها: أن الكلام ورد على سبب، وهو الذي ذكرناه، فخرج النهي عن صفة السبب، وإن لم يكن شرطاً فيه. والثاني: إنه إنما شرط إرادة التحصن، لأن الإكراه لا يتصور إلا عند إرادة التحصن، فأما إذا لم ترد المرأة التحصن، فإنها تبغي بالطبع. والثالث: أن «إن» بمعنى «إذ»، ومثله: ﴿وَدَّزُوا مَا بَيْنَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: 278] ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 139]. والرابع: أن في الكلام تقديم وتأخيراً، تقديره: ﴿وَأَلَيْكُمُ الْآيَاتُ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَلَيْكُمُ﴾ ﴿إِنْ أَرَادَ نَحْصًا﴾ ولا تكروها فتياكم على البغاء ﴿لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو كسبهن وبيع أولادهن ﴿وَمَنْ يَكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للمكْرهات ﴿حَسْبُ﴾ وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني، وجعفر بن محمد: «من بعد إكراههن لهن غفور رحيم».

قوله تعالى: ﴿ءَأَلَيْتَ مُمَيَّنَتِي﴾ قرأ ابن عامر، وأهل الكوفة غير أبي بكر، وأبان: «مبيئات» بكسر الياء في الموضعين في هذه السورة [النور: ٤٣، ٤٦]، وآخر سورة [الطلاق: ١١].

قوله تعالى: ﴿وَتَلَا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أي: شياً من حالهم بحالكم أيها المكذّبون، وهذا تخويف لهم أن يلحقهم ما لحق المكذّبين قبلهم.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي نَاحِيَةِ الرَّجَاءِ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٤)

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: هادي أهل السموات والأرض، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أنس بن مالك، وبيان هذا أن النور في اللغة: الضياء، وهو الذي تصل به الأبصار إلى مُبَصَّرَاتِهَا، فورد النور مضافاً إلى الله تعالى، لأنه هو الذي يهدي المؤمنين ويبين لهم ما يهتدون به، والخلائق بنوره يهتدون^(٥). والثاني: مدبر السموات والأرض، قاله مجاهد، والزجاج. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وابن السميع: «اللَّهُ نُورٌ» بفتح النون والواو وتشديدها ونصب الراء «السموات» بالخفض «والأرض» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ في هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله ﷻ، قال ابن عباس: مَثَلُ هَذَا فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ. والثاني: أنها ترجع إلى المؤمن، فتقديره: مَثَلُ نُورِ الْمُؤْمِنِ، قاله أبي بن كعب. وكان أبي بن

(١) ذره السيوطي في «الدر» ٤٦/٥ من رواية عبد الرزاق، وابن أبي حاتم، والبيهقي.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٧، والسيوطي في «الدر» ٤٦/٥، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وسعيد بن منصور، والبخاري، والدارقطني، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، من طريق أبي سفيان، عن جابر ﷺ.

(٣) هكذا ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٧ بدون سند، وذكره السيوطي في «الدر» ٤٦/٥ ونسبه لسعيد بن منصور، والفرابي، وعبد بن حميد، وابن جرير عن عكرمة.

(٤) وفي «الصحيحين» عن ابن عباس ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يقول: «اللهم لك الحمد، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن... الحديث».

مسعود يقرآن: «مثل نُور مَنْ آمَنَ بِهِ». والثالث: أنها ترجع إلى محمد ﷺ، قاله كعب. والرابع: أنها ترجع إلى القرآن، قاله سفيان. فأما المشكاة، ففيها ثلاثة أقوال: أحدها أنها في موضع الفتيلة من القنديل الذي هو كالأنبوب، والمصباح: الضوء، قاله ابن عباس. والثاني: أنها القنديل، والمصباح: الفتيلة، قاله مجاهد. والثالث: أنها الكوة التي لا منفذ لها، والمصباح: السراج، قاله كعب، وكذلك قال الفراء: المشكاة: الكوة التي ليست بنافذة. وقال ابن قتيبة: المشكاة: الكوة بلسان الحبشة. وقال الزجاج: هي من كلام العرب^(١)، والمصباح: السراج. وإنما ذكر الرُّجاجة، لأن الثور في الرُّجاج أشد ضوءاً منه في غيره. وقرأ أبو رجاء العطاردي، وابن أبي عبيدة: «في رُجاجة الرُّجاجة» بفتح الزاي فيهما. وقرأ معاذ القارئ، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: بكسر الزاي فيهما. قال بعض أهل المعاني: معنى الآية: كمثل مصباح في مشكاة، فهو من المقلوب. فأما الدُّرِّيُّ، فقرأ أبو عمرو، والكسائي، وأبان عن عاصم «دُرِّيٌّ» بكسر الدال وتخفيف الياء ممدوداً مهموزاً. قال ابن قتيبة: المعنى على هذا: إنه من الكواكب الدُّراريء، وهي اللاتي يَدْرَانُ عليك، أي: يظلمن. وقال الزجاج: هو مأخوذ من درأ يدرأ: إذا اندفع منقضاً فتضاعف نوره، يقال: تدارأ الرجلان: إذا تدافعا. وروى المفضل عن عاصم كسر الدال وتشديد الياء من غير همز ولا مد، وهي قراءة عبد الله بن عمر، والزهري. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «دُرِّيٌّ» بضم الدال وكسر الراء وتشديد الياء من غير مد ولا همز، وقرأ عثمان بن عفان، وابن عباس، وعاصم، الجحدري: «دُرِّيٌّ» بفتح الدال وكسر الراء ممدوداً مهموزاً. وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن المسيب، وقتادة: بفتح الدال وتشديد الراء والياء من غير مد ولا همز. وقرأ ابن مسعود، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وقتادة، وابن يعمر: بفتح الدال وكسر الراء مهموزاً مقصوراً. قال الزجاج: الدُّرِّيُّ: منسوب إلى أنه كالدُّرِّ في صفاته وحسنه. وقال الكسائي: الدُّرِّيُّ: الذي يشبه الدر، والدُّرِّيُّ: جارٍ، والدُّرِّيُّ: يلتصق، وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم، والوليد بن عتبة عن ابن عامر: بضم الدال وتخفيف الياء مع إثبات الهمزة والمد، قال الزجاج: فالنحويون أجمعون لا يعرفون الوجه في هذا؛ وقال الفراء: ليس هذا بجائز في العربية، لأنه ليس في الكلام «فُعَيْلٌ» إلا أعجمي، مثل مُرَيْقٍ، وما أشبهه. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي: المُرَيْقُ: العُضْفُرُ، أعجمي معرب، وليس في كلامهم اسم على زنة فُعَيْلٍ. قال أبو علي: وقد حكى سيبويه عن أبي الخطاب: كوكب دُرِّيٌّ: من الصفات، ومن الأسماء: المُرَيْقُ: العُضْفُرُ.

قوله تعالى: «تَوَقَّدَ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالتاء المفتوحة وتشديد القاف ونصب الدال، يريدان المصباح، لأنه هو الذي يوقد. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «يُوقَدُ» بالياء مضمومة مع ضم الدال، يريدون المصباح أيضاً. وقرأ حمزة والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «تَوَقَّدَ» بضم التاء والدال، يريدون الرُّجاجة، قال الزجاج: والمقصود: مصباح الرُّجاجة، فحذف المضاف.

قوله تعالى: «مِنْ شَجَرَةٍ» أي: من زيت شجرة، فحذف المضاف، يدلُّك على ذلك قوله: «يَكَادُ زَيْتًا يَمِينِي»؛ والمراد بالشجرة هاهنا: شجرة الزيتون، ويزكُّها من وجوه، فإنها تجمع الأذم واللَّهْمَنَ والوقود، فيوقد بحطب الزيتون، ويُغسَلُ برماده الإبريسم، ويُستخرج دهنه أسهل استخراج، ويورق غصنه من أوله إلى آخره. وإنما حُصَّتْ بالدُّرِّ هاهنا دون غيرها، لأن دهنها أصفى وأضوأ.

قوله تعالى: «لَا شَرِيفٌ وَلَا عَرِيفٌ» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بين الشجر، فهي خضراء ناعمة لا تصيبها

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: ذلك مثل ضربة الله للقرآن في قلب أهل الإيمان به، فقال: مثل نور الله الذي أثار به لعباده سبيل الرشاد الذي أنزله إليهم فآمنوا به وصدَّقوا بما فيه، في قلوب المؤمنين، مثل إشكاة، وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة، وذلك هو نظير الكوة التي في الحيطان التي لا منفذ لها، وإنما جعل ذلك العمود مشكاة، لأنه غير نافذ، وهو أجوف مفتوح الأعلى، فهو كالكوة التي في الحائط التي لا تنفذ، ثم قال: «يُنَا يَمِينِي» وهو السراج، وجعل السراج وهو المصباح مثلاً لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات، ثم قال: «الْيَمِينُ فِي كِتَابِي» يعني أن السراج الذي في المشكاة: في القنديل، وهو الرُّجاجة، وذلك مثل القرآن، يقول: القرآن الذي في قلب المؤمن الذي أثار الله قلبه في صدره، ثم مثل المصدر في خلوصه من الكفر بالله والشك فيه، واستنارته بنور القرآن، واستضاءته بآيات ربه المبينات ومواعظه فيها، بالكوكب الذي، فقال «الْيَمِينُ» وذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه «كَلَّتَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ». اهـ.

الشمس، قاله أبي بن كعب، ورواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنها في الصحراء لا يُظلمها جبل ولا كهف، ولا يواربها شيء، فهو أجود لزيتها، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والزجاج. والثالث: أنها من شجر الجنة، لا من شجر الدنيا، قاله الحسن^(١).

قوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُنَا يُضِيءُ﴾ أي: يكاد من صفائه يُضيء قبل أن تصيبه النار بأن يوقد به. ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ قال مجاهد: النار على الزيت. وقال ابن السائب: المصباح نور، والزجاجة نور. وقال أبو سليمان الدمشقي: نور النار، ونور الزيت، ونور الزجاج^(٢)، ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لنور القرآن. والثاني: لنور الإيمان. والثالث: لنور محمد ﷺ. والرابع: لدينه الإسلام^(٣).

فصل

فأما وجه هذا المثل، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه شبه نور محمد ﷺ بالمصباح النير؛ فالمشكاة جوف رسول الله ﷺ، والمصباح النور الذي في قلبه، والزجاجة قلبه، فهو من شجرة مباركة، وهو إبراهيم ﷺ، سماه شجرة مباركة، لأن أكثر الأنبياء من صلبه ﴿لَا شَرْقِيَّ وَلَا غَرْبِيَّ﴾ لا يهودي ولا نصراني، يكاد محمد ﷺ يتبين للناس أنه نبي ولو لم يتكلم. وقال القرظي: المشكاة: إبراهيم، والزجاجة: إسماعيل، والمصباح: محمد، صلى الله عليه وعليهم وسلم. وقال الضحاك: شبه عبد المطلب بالمشكاة، وعبد الله بالزجاجة، ومحمداً ﷺ بالمصباح^(٤). والثاني: أنه شبه نور الإيمان في قلب المؤمن بالمصباح، فالمشكاة: قلبه، والمصباح: نور الإيمان فيه. وقيل: المشكاة: صدره، والمصباح: القرآن والإيمان اللذان في صدره، والزجاجة: قلبه، فكأنه مما فيه من القرآن والإيمان كوكب مضيء توفد من شجرة، وهي الإخلاص، فمثل الإخلاص عنده كشجرة لا تصيبها الشمس، فكذلك هذا المؤمن قد احترس من أن تصيبه الفتن، فإن أعطي شكر، وإن ابتلي صبر، وإن قال صدق، وإن حكم عدل، فقلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم، فإذا جاءه العلم ازداد هدئاً على هدئٍ كما يكاد هذا الزيت يضيء قبل أن تمسه النار، فإذا مسته اشتد نوره، فالمؤمن كلامه نور، وعمله نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، ومصيره إلى نور يوم القيامة. والثالث: أنه شبه القرآن بالمصباح يُستضاء به ولا ينقص، والزجاجة: قلب المؤمن، والمشكاة: لسانه وفمه، والشجرة المباركة: شجرة الوحي، تكاد حُجج القرآن تتضح وإن لم تُقرأ. وقيل: تكاد حُجج الله تضيء لمن فكر فيها وتدبرها ولو لم ينزل القرآن، ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ أي: القرآن نور من الله لخلقه مع ما قد قام لهم من الدلائل والأعلام قبل نزول القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَلُ﴾ أي: وبيّن الله الأشباه للناس تقريباً إلى الأفهام وتسهيلاً لسبل الإدراك.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال: إنها شرقية غريبة، وقال: ومعنى الكلام: ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالعشي دون الغداة، ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب، فهي شرقية غريبة، وإنما قلنا: ذلك أولى بمعنى الكلام، لأن الله إنما وصف الزيت الذي يوقد على هذا المصباح بالصفاء والجودة، فإذا كان شجرة شرقياً غريباً، كان زيت لا شك أجود وأصفى وأضوأ. اهـ. وقال ابن كثير بعد أن سرد عدة أقوال: وأولى هذه الأقوال أنها في مستوى من الأرض في مكان فسيح باو ظاهر ضاح للشمس تفرقه من أول النهار إلى آخره، ليكون ذلك أصفى لزيتها والطف، كما قال غير واحد، قال: ولهذا قال: ﴿يَكَادُ زَيْتُنَا يُضِيءُ وَكَرَّرَ تَسْمِيَةً﴾ قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: يعني لضوء إشراق الزيت. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: نور النار ونور الزيت حين اجتماعهما، ولا يضيء واحد بغير صاحبه، كذلك نور القرآن ونور الإيمان حين اجتماعهما فلا يكون واحد منهما إلا بصاحبه. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يقول تعالى ذكره: يوفق الله لاتباع نوره، وهو هذا القرآن من يشاء من عباده. اهـ. فعلى هذا الضمير يعود على القرآن، وهو الصواب.

(٤) هذا تأويل، وليس تفسيراً لظاهر الآيات. قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾ يقول: ويمثل الله الأمثال والأشياء للناس، كما مثل لهم مثل هذا القرآن في قلب المؤمن بالمصباح في المشكاة وماثر ما في هذه الآية من الأمثال، ﴿وَاللَّهُ يَكْفِي عَنْهُ غَلِيظًا﴾ يقول: والله يضرب الأمثال وغيرها من الأشياء كلها، ذو علم. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَكْفِي عَنْهُ غَلِيظًا﴾: لما ذكر تعالى هذا مثلاً لنور هدهد في قلب المؤمن، ختم الآية بقوله: ﴿وَضَرِبَ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ يَكْفِي عَنْهُ غَلِيظًا﴾ أي: هو أعلم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الضلال. اهـ.

﴿ فِي بُيُوتٍ أَدْنَىٰ أَن تَرَوْنَ وَيُنَادِيكُنَّ فِيهَا أَسْمُهُنَّ يَسْتَجِبْنَ لَهَا بِأَلْفُودٍ وَالْأَصْوَالِ ۗ ﴾ ﴿٣٦﴾ يَجَالُ لَا تَلْهَيْهِنَّ بَحْرَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأَىٰ الْمَسْجِدَ وَاللَّذَّةَ الْكُبْرَىٰ يُحَافَتُونَ بِهَا نَفْسًا يَوْمًا نَقَلْنَا فِيهِ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ ﴿٣٧﴾ لِيَجْرِبَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَوَيَرْبُدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ بِرَزْقِهِ مِنْ يَمِينِهِ بِخَيْرٍ حَسَابٍ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ قال الزجاج: «في» من صلة قوله: «كمشكاة»، فالمعنى: كمشكاة في بيوت؛ ويجوز أن تكون متصلة بقوله: «يَسْتَجِبْ لَهَا فِيهَا» فتكون فيها تكريراً على التوكيد؛ والمعنى: يَسْتَجِبْ لَهَا رجال في بيوت. فإن قيل: المشكاة إنما تكون في بيت واحد، فكيف قال: «في بيوت»؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه من الخطاب المتلون الذي يُفْتَحُ بالتوحيد ويُخْتَم بالجمع، كقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا مَلَئَتُهُ النَّسَاءُ ﴾ [الطلاق: ١]. والثاني: أنه راجع إلى كل واحد من البيوت، فالمعنى: في كل بيت مشكاة. وللمفسرين في المراد بالبيوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المساجد، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: بيوت أزواج رسول الله ﷺ^(١)، قاله مجاهد. والثالث: بيت المقدس، قاله الحسن^(٢). فأما ﴿ أَدْنَىٰ ﴾ فمعناه: أمر. وفي معنى ﴿ أَن تَرَوْنَ ﴾ قولان: أحدهما: أن تعظم، قاله الحسن، والضحاك. والثاني: أن تبتنى، قاله مجاهد، وقناة. وفي قوله: ﴿ وَيُنَادِيكُنَّ فِيهَا أَسْمُهُنَّ ﴾ قولان: أحدهما: توحيد؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يُتْلَىٰ فيها كتابه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿ يَسْتَجِبْنَ ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «يُسْتَجِبْ» بكسر الباء؛ وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بفتحها. وقرأ معاذ القارئ، وأبو حنيفة: «تُسْتَجِبْ» بفتح السين وكسر الباء ورفع الحاء. وفي قوله: ﴿ يَسْتَجِبْنَ لَهَا فِيهَا ﴾ قولان: أحدهما: أنه الصلاة. ثم في صلاة العُدُوِّ قولان: أحدهما: أنها صلاة الفجر، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: صلاة الضحى، روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال: إن صلاة الضحى لفي كتاب الله، وما يغوص عليها إلا غواص، ثم قرأ ﴿ يَسْتَجِبْنَ لَهَا بِأَلْفُودٍ وَالْأَصْوَالِ ﴾. وفي صلاة الأصوال قولان: أحدهما: أنها صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء، قاله ابن السائب. والثاني: صلاة العصر، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنه التسيح المعروف، ذكره بعض المفسرين.

قوله تعالى: ﴿ يَجَالُ لَا تَلْهَيْهِنَّ ﴾ أي: لا تشغلنهم ﴿ بَحْرَةٌ وَلَا يَبِيعُ ﴾^(٣) قال ابن السائب: الثَّجَار: الجلابون، والباعة: المقيمون. وقال الواقدي: التجارة هاهنا بمعنى الشراء. وفي المراد بذكر الله ثلاثة أقوال: أحدها: الصلاة المكتوبة، قاله ابن عباس، وعطاء. وروى سالم عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة، فأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد، فقال ابن عمر: فيهم نزلت ﴿ يَجَالُ لَا تَلْهَيْهِنَّ بَحْرَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ والثاني: عن القيام بحق الله، قاله قتادة. والثالث: عن ذكر الله باللسان، ذكره أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿ وَرَأَىٰ الْمَسْجِدَ وَاللَّذَّةَ الْكُبْرَىٰ ﴾ أي: أداؤها لوقتها وإتمامها. فإن قيل: إذا كان المراد بذكر الله الصلاة، فما معنى إعادتها؟ فالجواب: أنه بين أنهم يقيمونها بأدائها في وقتها.

قوله تعالى: ﴿ نَقَلْنَا فِيهِ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ ﴾ في معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أن من كان قلبه مؤمناً بالبعث والنشور، ازداد بصيرة برؤية ما وعد به؛ ومن كان قلبه على غير ذلك، رأى ما يوقن معه بأمر القيامة، قاله الزجاج.

(١) وهذا أيضاً تأويل، فإن المقصود من البيوت هنا: المساجد.

(٢) والقول الأول هو الصواب. قال ابن كثير: لما ضرب الله تعالى مثل قلب المؤمن وما فيه من الهدى والعلم بالمصباح في الزجاجة الصافية المتوقد من زيت طيب، وذلك كالتعديل، مثلاً، ذكر محلها وهي المساجد التي هي أحب البقاع إلى الله تعالى من الأرض، وهي بيوت التي يُعْبَدُ فيها وَيُؤَخَّدُ، فقال تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَدْنَىٰ أَن تَرَوْنَ ﴾ أي: أمر الله تعالى بتعاهدها وتطهيرها من الدنس واللغو والأقوال والأفعال التي لا تليق فيها. اهـ. وقد ورد في فضل بناء المساجد واحترامها وتوقيرها وتطهيرها وأحاديث كثيرة، منها ما أخرجه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من بنى مسجداً يتقي به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة» وروى ابن ماجه في «سننه» بسند صحيح عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من بنى مسجداً كحفص قطاة أو أصغر بنى الله له بيتاً في الجنة»، والأحاديث في ذلك كثيرة.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: لا تشغلنهم الدنيا وزخرفها وزينتها وملاد بيعها وربحها عن ذكر ربهم الذي هو خالقهم ورازقهم، والذين يعلمون أن الذي عنده هو خير لهم وأنفس مما بأيديهم، لأن ما عندهم ينفذ وما عند الله باقي، ولهذا قال تعالى: ﴿ لَا تَلْهَيْهِنَّ بَحْرَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَرَأَىٰ الْمَسْجِدَ وَاللَّذَّةَ الْكُبْرَىٰ ﴾ أي: يقدّمون طاعته ورماده ومحبهته على مرادهم ومحبتهم. اهـ.

والثاني: أن القلوب تتقلب بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك، والأبصار تتقلب، تنظر من أين يؤتون كتبهم، أين قبل اليمين، أم من قبل الشمال؟ وأي ناحية يؤخذ بهم، أذات اليمين، أم ذات الشمال؟ قاله ابن جرير. والثالث: تتقلب القلوب فتبلغ إلى الحناجر، وتتقلب الأبصار إلى الزرق بعد الكحل والعمى بعد النظر.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ﴾ المعنى: يسبحون الله ليجزيهم ﴿أَحْسَبْنَ مَا عَمِلُوا﴾ أي: ليجزيهم بحسناتهم. فاما مساوئهم فلا يجزيهم بها ﴿وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ ما لم يستحقوه بأعمالهم ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قد شرحناه في الآل عمران: [٢٧].

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلْتُمْ كُرْهًا يَغِيؤُا بِحَسَبِ الظَّنَّانِ مَا هَؤُا حَؤُا إِذَا جَاءَهُمْ لَؤُا يَجِدُهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُؤُؤَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أو كطلمت في بحر لئني يشئه موج من فوقه موج من فوقه محاب طلمت بعضها فوق بعض إذا أخرج يكدم لؤ يكدم برها ون لؤ يعمل الله لؤ نورا فمأ لؤ من نور ﴿﴾

ثم ضرب الله مثلاً للكفار فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلْتُمْ كُرْهًا﴾ قال ابن قتبية: السراب: ما رأيته من الشمس كالماء نصف النهار، والآل: ما رأيته في أول النهار وآخره، وهو يرفع كل شيء، والقيعة والقاع واحد. وقرأ أبي بن كعب، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «بقيعات». وقال الزجاج: القيعة جمع قاع، مثل جارٍ وجيرة، والقيعة والقاع: ما انبسط من الأرض ولم يكن فيه نبات، فالذي يسير فيه يرى كأن فيه ماء يجري، وذلك هو السراب، والآل مثل السراب، إلا أنه يرتفع وقت الضحى - كالماء - بين السماء والأرض يحسبه الظمان - وهو الشديد العطش - ماء، حتى إذا جاء إلى موضع السراب رأى أرضاً لا ماء فيها، فأعلم الله أن الكافر الذي يظن أن عمله قد نفعه عند الله - كظن الذي يظن السراب ماء - وعمله قد حبط.

قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾ أي: قدّم على الله ﴿فُؤُؤَهُ حِسَابُهُ﴾ أي: جازاه بعمله؛ وهذا في الظاهر خبر عن الظمان، والمراد به الخبر عن الكافر.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ مفسر في [البقرة: ٢٠٢].

قوله تعالى: ﴿أَوْ كَطَلْمَتٍ﴾ في هذا المثل قولان: أحدهما: أنه لعمل الكافر، قاله الجمهور، واختاره الزجاج. والثاني: أنه مثل لقلب الكافر في أنه لا يعقل ولا يبصر، قاله الفراء. فاما اللجئي، فهو العظيم اللجة، وهو العميق ﴿يَشْئُهُ﴾ أي: يعلو ذلك البحر ﴿مَوْجٌ مِّن فُؤُؤِهِ﴾ أي: من فوق الموج موج، والمعنى: يتبع الموج موج، حتى كان بعضه فوق بعض، ﴿مِّن فُؤُؤِهِ﴾ أي: من فوق ذلك الموج ﴿مَحَابٌ﴾. ثم ابتداء فقال: ﴿طَلْمَتٌ﴾ يعني: ظلمة البحر، وظلمة الموج [الأول، وظلمة الموج] الذي فوق الموج، وظلمة السحاب. وقرأ ابن كثير، وابن محيصن: «سحاب ظلمات» مضافاً ﴿إِذَا أخرج يكدم﴾ يعني: إذا أخرجها مخرج، ﴿لؤ يكدم برها﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه لم يرها، قاله الحسن، واختاره الزجاج. قال: لأن في دون هذه الظلمات لا يرى الكف؛ وكذلك قال ابن الأنباري: معناه: لم يرها البتة، لأنه قد قام الدليل عند وصف تكاثف الظلمات على أن الرؤية معدومة، فبان بهذا الكلام أن «يكدم» زائدة للتوكيد، بمنزلة «ما» في قوله: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصِحُّنَّ لِلْيَمِينِ﴾ [المؤمنون: ٤٠]. والثاني: أنه لم يرها إلا بعد الجهد، قاله المبرّد. قال الفراء: وهذا كما تقول: ما كدت أبلغ إليك، وقد بلغت، قال الفراء: وهذا وجه العربية.

فصل

فأما وجه المثل، فقال المفسرون: لما ضرب الله للمؤمن مثلاً بالنور، ضرب^(١) للكافر هذا المثل بالظلمات؛ والمعنى: أن الكافر في حيرة لا يهتدي لرشد. وقيل: الظلمات: ظلمة الشرك وظلمة المعاصي. وقال بعضهم: ضرب الظلمات مثلاً لعمله، والبحر اللجئي لقلبه، والموج لما يغشى قلبه من الشرك والجهل والحيرة، والسحاب للرؤن والحتم على قلبه، فكلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة.

(١) في الأصل: وضرب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُرًا﴾ فيه قولان. أحدهما: ديناً وإيماناً، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: هداية، قاله الزجاج.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَقَتْ كُلُّ قَدْعِمْ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحُهُ وَاللَّهُ عِلْمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيُّ أَمْرِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد تقدم تفسيره (البقرة: ٣٠).

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرِ﴾ أي: وتسبح له الطير ﴿صَفَقَتْ﴾ أي: باسطات أجنحتها في الهواء. وإنما خص الطير بالذكر، لأنها تكون بين السماء والأرض إذا طارت، فهي خارجة عن جملة مَنْ في السموات والأرض.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ﴾ أي: من الجملة التي ذكرها ﴿قَدْعِمْ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحُهُ﴾ قال المفسرون: الصلاة، لبني آدم، والتسبيح، لغيرهم من الخلق. وفي المشار إليه بقوله: ﴿قد علم﴾ قولان. أحدهما: أنه الله تعالى، والمعنى: قد علم الله الصلاة والمصلي وتسبيحه، قاله الزجاج. والثاني: أنه المصلي والمسبح. ثم فيه قولان: أحدهما: قد علم المصلي والمسبح صلاة نفسه وتسبيحه، أي: قد عرف ما كلف من ذلك. والثاني: قد علم المصلي صلاة الله وتسبيحه، أي: علم أن ذلك لله تعالى وحده. وقرأ قتادة، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: ﴿كُلُّ قَدْعِمْ﴾ برفع العين وكسر اللام «صلاته وتسبيحه» بالرفع فيهما.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُنزِلُ سحابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رِكامًا فَتَرَى الْوَدَّكَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُنزِلُ سحابًا﴾ أي: يسوقه ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يضم بعضه إلى بعض، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة. والسحاب لفظه لفظ الواحد، ومعناه الجمع، فلهذا قال: ﴿يؤلف بينهم ثم يجعل ركامًا﴾ أي: يجعل بعض السحاب فوق بعض ﴿فترى الودك﴾ وهو المطر. قال الليث: الودق: المطر كله شديده وهيته.

قوله تعالى: ﴿مِنْ خَلَلِهِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والضحاك: «من خَلَلِهِ». والخلال: جمع خَلَل، مثل: جبال وجبل. ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ مفعول الإنزال محذوف، تقديره: وينزل من السماء من جبال فيها من برد برداً، فاستغنى عن ذكر المفعول للدلالة عليه. و«من» الأولى، لابتداء الغاية، لأن ابتداء الإنزال من السماء، والثانية: للتبعيض، لأن الذي ينزله الله بعض تلك الجبال، والثالثة، لتبيين الجنس، لأن جنس تلك [الجبال] جنس البرد؛ قال المفسرون: وهي جبال في السماء مخلوقة من برد. وقال الزجاج: معنى الكلام: وينزل من السماء من جبال برد فيها، كما تقول: هذا خاتم في يدي من حديد، المعنى: هذا خاتم حديد في يدي.

قوله تعالى: ﴿يُصِيبُ بِهِ﴾ أي: بالبرد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فيزرعه في زرعه وثمره. والسنا: الضوء، ﴿يذهب﴾ وقرأ مجاهد، وأبو جعفر: ﴿يذهب﴾ بضم الياء وكسر الهاء. ﴿يقلب الله الليل والنهار﴾ أي: يأتي بهذا، ويذهب بهذا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ ﴿لِآيَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ أي: دلالة لأهل البصائر والمقول على وحدانية الله وقدرته. ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «والله خالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ من ماء» وفي الماء قولان: أحدهما: أن الماء أصل كل دابة. والثاني: أنه النطفة، والمراد به: جميع الحيوان المشاهد في الدنيا. وإنما قال: «فمنهم» تلياً لما يعقل. وإنما لم يذكر الذي يمشي على أكثر من أربع، لأنه في رأي العين كالذي يمشي على أربع، وقيل: لأنه يعتمد في المشي على أربع. وإنما سُمي السائر على بطنه ماشياً، لأن كل سائر مستمر يقال له: ماش وإن لم يكن حيواناً، حتى إنه يقال: قد مشى هذا الأمر، هذا قول الزجاج. وقال أبو عبيدة: إنما هذا على سبيل التشبيه بالماشي، لأن المشي لا يكون على البطن، إنما يكون لمن له قوائم، فإذا خلطوا ماله قوائم بما لا قوائم له، جاز ذلك، كما يقولون: أكلت خبزاً ولبناً، ولا يقال: أكلت لبناً.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّزَمْنَا﴾ هذا خطاب لهم، والمعنى: فإن تتولوا، فحذف إحدى التاءين. ومعنى التولي: الإعراض عن طاعة الله ورسوله، ﴿فَاتَّزَمْنَا طَبِيعًا﴾ يعني: الرسول ﴿مَا جِئْنَا﴾ من التبليغ ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ﴾ من الطاعة؛ وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف، وليس بصحيح.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا﴾ يعني: رسول الله ﷺ ﴿تَهْتَدُوا﴾، وكان بعض السلف يقول: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً، نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً، نطق بالبدعة، لقوله: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَكَرِهُوا الْمَنَافِقِينَ يُسْتَنَفِذُهم فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَيُّوبَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَبَسَطَ لَهمُ يَدَيْهمُ الْأَيْبَ ارْتَضَى لَهمُ وَكَبَدَ لَهمُ مِنْ بَدْوِ حَوْفِهِمْ أَنَا يَعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث أبي بن كعب قال: لما قدم رسول الله ﷺ وأصحابه المدينة وآواهم الأنصار، رمثهم العرب عن قوس واحدة، كانوا لا يبيتون إلا في السلاح، ولا يصبحون إلا في لامتهم، فقالوا: أترون أنا نعيش حتى نبني آمينين مطمئنين لا نخاف إلا الله ﷻ؟! فنزلت هذه الآية^(١). قال أبو العالية: لما أظهر الله ﷻ رسوله على جزيرة العرب، وضعوا السلاح وأمنوا، ثم قبض الله نبيه، فكانوا آمينين كذلك في إمامة أبي بكر، وعمر، وعثمان، حتى وقعوا فيما وقعوا فيه وكفروا بالنعمة، فأدخل الله ﷻ عليهم الخوف، فغيروا، فغير الله تعالى ما بهم^(٢). وروى أبو صالح عن ابن عباس: أن هذا الوعد وعده الله أمة محمد في التوراة والإنجيل. وزعم مقاتل أن كفار مكة لما صدوا رسول الله ﷻ والمسلمين عن العمرة عام الحديبية، قال المسلمون: لو أن الله تعالى فتح علينا مكة، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿يُسْتَنَفِذُهم﴾ أي: ليجعلتهم يخلفون من قبلهم، والمعنى: ليورثتهم أرض الكفار من العرب والعجم، فيجعلهم ملوكها وساستها وسكانها. وعلى قول مقاتل: المراد بالأرض مكة.

قوله تعالى: ﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَيُّوبَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وقرأ أبو بكر عن عاصم: «كما استخلف» بضم التاء وكسر اللام؛ يعني: بني إسرائيل، وذلك أنه لما هلكت الجبابرة بمصر، أورثهم الله أرضهم وديارهم وأموالهم.

قوله تعالى: ﴿وَبَسَطَ لَهمُ يَدَيْهمُ﴾ وهو الإسلام، وتمكينه: إظهاره على كل دين، ﴿وَكَبَدَ لَهمُ مِنْ بَدْوِ حَوْفِهِمْ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو بكر، وأبان، ويعقوب: ﴿وَلَيُبَدِّلَنَّهُمُ﴾ بسكون الباء وتخفيف الدال ﴿مِنْ بَدْوِ حَوْفِهِمْ أَنَا﴾ لأنهم كانوا مظلومين مقهورين^(٣)، ﴿يَعْبُدُونِي﴾ هذا استئناف كلام في الثناء عليهم، ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بهذه النعم، أي: من جحد حقها. قال المفسرون: وأول من كفر بهذه النعم قتلة عثمان.

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» ٤٠١/١ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥٥/٥، وزاد نسبة لابن المنذر، والطبراني في «الأوسط»، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، والضياء في «المختارة» عن أبي بن كعب ﷺ.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٨، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥٥/٥ عن عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٣) قال ابن كثير: هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه، بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض، أي: أئمة الناس، والولاية عليهم، وبهم تصلح البلاد، وتخضع لهم العباد، وليدلتهم من بعد خوفهم من الناس أمناً وحكماً فيهم، وقد فعله تبارك وتعالى، وله الحمد والمآة، فإنه لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها، وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام، وهاداه هرقل ملك الروم وصاحب مصر وإسكندرية، وهو المقوقس، وملوك عُمان، والتجاشي ملك الحبشة الذي تملك بعد أصحمة رحمه الله وأكرمه. ثم لما مات رسول الله ﷻ، واختار الله له ما عنده من الكرامة، قام بالأمر بعده خليفته أبو بكر الصديق، فلم يمت ما وهي بعد موته ﷻ، وأخذ جزيرة العرب ومهدّها، وبعث جيوش الإسلام إلى بلاد فارس صحبة خالد بن الوليد ﷻ، ففتحوا طرفاً منها وقتلوا خلقاً من أهلها، وجيشاً آخر صحبة أبي عبيدة ﷻ ومن اتبعه من الأمراء إلى أرض الشام، وثالثاً صحبة عمرو بن العاص ﷻ إلى بلاد مصر، ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق ومخاليقها من أراضي حوران وما والاها، وتوفاه الله ﷻ، واختار له ما عنده من الكرامة، ومن على أهل الإسلام بأن لهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق، فقام بالأمر بعده قياماً تاماً، لم يدر الفلك بعد الأنبياء على مثله في قوة سيرته وكمال عدله، وتم في أيامه فتح البلاد الشامية بكاملها وديار مصر إلى آخرها وأكثر إقليم فارس، وكسر كسرى وأهانه غاية الهوان، وتقهقر إلى أقصى مملكته، وقصر قصر وانتزع يده عن بلاد الشام، وانحدر إلى القسطنطينية، وأتفق أموالها في سبيل الله كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله عليه من ربه أتم سلام وأزكى صلاة. ثم لما كانت الدولة العثمانية (دولة عثمان بن عفان ﷻ) امتدت الممالك الإسلامية إلى أقصى مشارق الأرض ومغاربها، ففتحت بلاد المغرب إلى أقصى ما هنالك =

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُتَعَدِّينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا أُنْتَبِهُمُ إِلَّا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (٥٧)

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأ ابن عامر، وحمزة عن عاصم: «لَا يَحْسَبَنَّ» بالياء وفتح السين. وقرأ

الباقون: بالتاء وكسر السين.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَعِينَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنكُمْ لَتَرْيَأُنَّ مِنَ الْقَوْلِ وَقَدْ غَفِلْتُمْ لَمَّا كُنْتُمْ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَمِنَ الظَّاهِرَةِ وَمِنْ بَدَنِ صَلَوةِ الشَّيْءِ تَلُكُ عَوْرَتِي لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّفُوكَ عَلَيْكُمْ أَمْ يَقْتُلُوا بِعَيْنِ كَذَلِكَ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِنَّا بِمَا عَمِلْتُمْ أَصْفَقُونَ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ يَدَيْهِنَّ عَلَى خُرُوجِهِمْ نِيْرًا وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَعِينَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رسول الله ﷺ ووجه غلاماً من الأنصار يقال له: مُدْلَج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه، فدخل فرأى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليها، فقال: يا رسول الله، وددت لو أن الله أمرنا ونهانا في حال الاستئذان، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أن أسماء بنت مرثد^(٢) كان لها غلام، فدخل عليها في وقت كرهته، فأتت رسول الله ﷺ، فقالت: إن خدمنا وغلماننا يدخلون علينا في حالة نكرها، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٣). ومعنى الآية: ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم؛ وفيهم قولان. أحدهما: أنه أراد الذكور دون الإناث، قاله ابن عمر. والثاني: الذكور والإناث، رواه أبو حصين عن أبي عبد الرحمن^(٤). ومعنى الكلام: ليستأذنكم مما ليحكم في الدخول عليكم. قال القاضي أبو يعلى: والأظهر أن يكون المراد: العبيد الصغار والإماء الصغار، لأن العبد البالغ بمنزلة الحر البالغ في تحريم النظر إلى مولاته، فكيف يضاف إلى الصبيان الذين هم غير مكلفين؟!

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ وقرأ عبد الوارث: «الْحُلْمُ» بإسكان اللام ﴿يَنْكُرُ﴾ أي: من أحراركم من الرجال والنساء ﴿تَلُكُ عَوْرَتِي﴾ أي: ثلاثة أوقات؛ ثم بيئها فقال: ﴿مِن قَبْلِ صَلَوةِ النَّجْرِ﴾ وذلك لأن الإنسان قد بيئت غرباناً، أو على حالة لا يجب أن يُطَّلَع عليه فيها ﴿وَمِنَ الظَّاهِرَةِ﴾ أي: القائلة ﴿وَمِنَ بَدَنِ صَلَوةِ الشَّيْءِ﴾ حين يأوي الرجل إلى زوجته، ﴿تَلُكُ عَوْرَتِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «ثلاث عورات» برفع التاء من «ثلاث»، والمعنى: هذه الأوقات هي ثلاث عورات، لأن الإنسان يضع فيها ثيابه، فربما بدت عورته. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «ثلاث عورات» بنصب التاء؛ قال أبو علي: وجعلوه بدلاً من قوله: «ثلاث مَرَاتٍ» والأوقات ليست عورات، ولكن المعنى: أنها أوقات ثلاث عورت، فلما حذف المضاف أعرب [بإعراب المحذوف]. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وسعيد بن جبير، والأعمش: «عَوْرَاتٍ» بفتح الواو، ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: المؤمنين الأحرار ﴿وَلَا عَلَيْهِمْ﴾ يعني: الخدم والغلمان ﴿جُنَاحٌ﴾ أي: حرج ﴿بَعْدَهُنَّ﴾ أي: بعد مضي هذه

الأنفلس وقبرص وبلاد القيروان وبلاد سبتة مما يلي البحر المحيط، ومن ناحية المشرق إلى أقصى بلاد الصين، وقتل كسرى وولد ملكه بالكوفة، وفتحت مدينتي العراق وخراسان والأهواز، وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جداً، وخطب الله ملكهم الأعظم خاقان، ووجهي للخراج من المشارق والمغرب إلى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان ﷺ، وذلك بركة تلاوته ودراسته وجمعه الأمة على حفظ القرآن، ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله زوى لي الأرض، فرأيت مشارقها ومغاربها، وسيلغ ملك أمي ما زوى لي منها» قال ابن كثير: فما نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله، وصدق الله ورسوله، فسأل الله الإيمان به ورسوله، والقيام بشكره على الوجه الذي يرضيه عنا. اهـ.

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند.

(٢) في الأصل: أسماء بنت مرثد، وما أبتناه من «الإصابة» وبعض كتب التفسير.

(٣) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن مقاتل بدون سند، وخرجه بنحو السيوطي في «الدر» ٥٥/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عُني به الذكور والإناث، لأن الله عم بقوله: ﴿الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ جميع أملاك إيماننا، ولم يخص منهم ذكراً ولا أنثى، فذلك على جميع من عمه ظاهر التنزيل. اهـ.

الأوقات في أن لا يستأذنوا، فرفع الحرج عن الفريقين، ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: هم طوافون عليكم ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: يطوف بعضهم وهم المماليك على بعض وهم الأحرار.

فصل

وأكثر علماء المفسرين على أن هذه الآية محكمة، وممن روي عنه ذلك ابن عباس، والقاسم بن محمد، وجابر بن زيد، والشعبي. وحكي عن سعيد بن المسيب أنها منسوخة بقوله: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾؛ والأول أصح، لأن معنى هذه الآية: وإذا بلغ الأطفال منكم، أو من الأحرار الحلم، فليستأذنوا، أي: في جميع الأوقات في الدخول عليكم ﴿كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كما استأذن الأحرار الكبار، الذين هم قبلهم في الوجود، وهم الذين أمروا بالاستئذان على كل حال؛ فالبالغ يستأذن في كل وقت، والطفل والمملوك يستأذنان في العورات الثلاث. قوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قال ابن قتيبة: يعني: العُجُزُ، واحدها: قاعدٌ، ويقال: إنما قيل لها: قاعدٌ، لقعودها عن الحيض والولد، وقد تقعد عن الحيض والولد ومثلها يرجو النكاح، ولا أراها سميت قاعداً إلا بالقعود، لأنها إذا أسنت عجزت عن التصرف وكثرة الحركة، وأطالت القعود، فقيل لها: «قاعد» بلا هاء، ليدل حذف الهاء على أنه قعود كبير، كما قالوا: «امرأة حامل»، ليدلوا بحذف الهاء على أنه حمل خبل، وقالوا في غير ذلك: قاعدة في بيتها، وحاملة على ظهرها.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَبَعَثَ فِيهَا بُرُوجًا﴾ أي: عند الرجال؛ ويعني بالثياب: الجلباب والرداء والقناع الذي فوق الخمار، هذا المراد بالثياب، لا جميع الثياب، ﴿فَعَزَّ مَتْرَجَيْتَ بِرِسْتَةٍ﴾ أي: من غير أن يُرْدَنَ بوضع الجلباب أن^(١) ترى ريشتها؛ والتبرج: إظهار المرأة محاسنها، ﴿وَأَنْ يَسْتَفِيفْنَ﴾ فلا يصفعن تلك الثياب ﴿خَبَرٌ لَهُمْ﴾، قال ابن قتيبة: والعرب تقول: امرأة واضعٌ: إذا كبرت فوضعت الخمار، ولا يكون هذا إلا في الهرمة. قال القاضي أبو يعلى: وفي هذه الآية دلالة على أنه يُباح [للعجوز] كشف وجهها ويديها بين يدي الرجال، وأما شعرها، فيحرم النظر إليه كسحر الشابة.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَنْفُسِ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَنَتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَلَتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جِيبًا أَوْ أَشْتَاتًا إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَكَلِمَةٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ كَلِمَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُرَدُّكُمُ إِلَى صِدْقِكُمْ عَلَيْكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩] تحرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والغني والغرج، وقالوا: الطعام أفضل الأموال، وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل، والأعمى لا يُبصر موضع الطعام الطيب، والمريض لا يستوفي الطعام، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(٢). والثاني: أن ناساً كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ، وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم، وكانوا يأمرهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا، فكانوا يتفقون أن يأكلوا منها، ويقولون: نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن المسيب^(٣). والثالث: أن الغرجان والمُيمان كانوا يمتنعون عن مؤاكلة الأصحاء، لأن الناس يتفقدونهم، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك^(٤). والرابع: أن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا لم يكن عندهم ما يُطعمون المريض والزمن، ذهبوا به إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم وبعض من سمى الله ﷻ في هذه الآية، فكان أهل الرِّمَانَةِ

(١) في الأصل: أي.

(٢) «الطبري» ١٦٨/١٨، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند. وخرجه السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ من رواية ابن جرير وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي عن ابن عباس.

(٣) «أسباب النزول» للواحدي ١٩٠، وذكره السيوطي بنحوه في «الدر» ٥٨/٥ من رواية عبد بن حميد.

(٤) ذكره بنحوه الطبري ١٦٨/١٨ عن الضحاك، وهو عند الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩ بدون سند.

يتحرّجون من أكل ذلك الطعام لأنه أطعمهم غير مالكة، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(١). والخامس: أنها نزلت في إسقاط الجهاد عن أهل الرّمانة المذكورين في الآية، قاله الحسن، وابن زيد. فعلى القول الأول يكون معنى الآية: ليس عليكم في الأعمى حرج أن تأكلوا معه، ولا في الأعرج، وتكون «على» بمعنى «في»، ذكره ابن جرير. وكذلك يخرج [معنى الآية] على كل قول بما يليق به. وقد كان جماعة من المفسرين يذهبون إلى أن آخر الكلام «ولا على المريض حرج» وأن ما بعده مستأنف لا تعلق له به، وهو يقوّي قول الحسن، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرَيْكُم﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بيوت الأولاد. والثاني: البيوت التي يسكنونها وهم فيها عيال غيرهم، فيكون الخطاب لأهل الرجل وولده وخادمه ومن يشتمل عليه منزله، ونسبها إليهم لأنهم سكانها. والثالث: أنها بيوتهم، والمراد أكلهم من مال عيالهم وأزواجهم، لأن بيت المرأة كبيت الرجل. وإنما أباح الأكل من بيوت القربات المذكورين، لجريان العادة ببذل طعامهم لهم؛ فإن كان الطعام وراء حُرز، لم يجز هتك الحُرز.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوكيل، لا بأس أن يأكل اليسير، وهو معنى قول ابن عباس. وقرأها سعيد بن جبير، وأبو العالية: «مُلْكُكُمْ» بضم الميم وتشديد اللام مع كسرهما على ما لم يسم فاعله، وفسرها سعيد فقال: يعني القهرمان الذي بيده المفاتيح. وقرأ أنس بن مالك، وقتادة، وابن يعمر: «مِفْتَاحَهُ» بكسر الميم على التوحيد، والثاني: بيت الإنسان الذي يملكه، وهو معنى قول قتادة. والثالث: بيوت العبيد، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿أَوْ حَبِيبِكُمْ﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه في الحارث بن عمرو، خرج مع رسول الله ﷺ غزياً، وخلف مالك بن زيد على أهله، فلما رجع وجده مجهوداً، فقال: تحرّجت أن أكل من طعامك بغير إذنك، فنزلت هذه الآية^(٢). وكان الحسن وقتادة يريان الأكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزاً.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جِيعًا﴾ في سبب نزول هذه [الآية] ثلاثة أقوال: أحدها: أن حياً من بني كنانة يقال لهم: بنو ليث كانوا يتحرّجون أن يأكل الرجل الطعام وحده؛ فربما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة والضحاك^(٣). والثاني: أن قوماً من الأنصار كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم، فنزلت هذه الآية، ورخص لهم أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً، قاله عكرمة^(٤). والثالث: أن المسلمين كانوا يتحرّجون من مؤاكلة أهل الضّرّ خوفاً من أن يستأثروا عليهم، ومن الاجتماع على الطعام، لاختلاف الناس في مآكلهم وزيادة بعضهم على بعض؛ فوسّع عليهم، وقيل: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جِيعًا﴾ أي: مجتمعين ﴿أَوْ أشتاتاً﴾ أي: متفرّقين، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بيوت أنفسكم، فسلموا على أهاليكم وعيالكم، قاله جابر بن عبد الله، وطاووس، وقتادة. والثاني: أنها المساجد، فسلموا على من فيها، قاله ابن عباس. والثالث: بيوت الغير؛ فالمعنى: إذ دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم، قاله الحسن^(٥).

(١) الطبري ١٦٩/١٨، وهو عند الواحدي في «أسباب النزول» بدون سند، وذكره السيوطي في «الدر» بنحو ٨٥/٥.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ من رواية التلمي عن ابن عباس ؓ.

(٣) «أسباب النزول» للواحدي عن قتادة والضحاك بدون سند، وذكره الطبري عن قتادة، والسيوطي في «الدر» من رواية عبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٤) الطبري ١٧٢/١٨، و«أسباب النزول» للواحدي ١٩٠، وذكره السيوطي في «الدر» ٥٨/٥ وزاد نسبة لابن المنثور.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: فإذا دخلتم بيوتاً من بيوت المسلمين، فليسلم بعضهم على بعض، قال: وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب، لأن الله جل ثناؤه قال: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ ولم يخص من ذلك بيتاً دون بيت، وقال: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ يعني: بعضهم على بعض، فكان معلوماً إذ لم يخص ذلك على بعض البيوت دون بعض، أنه معنيّه بجمعها، مساجدها وغير مساجدها. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْهُمْ﴾ قال الزجاج: هي منصوبة على المصدر، لأن قوله: ﴿فَقَاتِلُوا﴾ بمعنى: فحاربوا وليحاربوا بعضهم بعضاً تحيةً، ﴿وَمَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال مقاتل: مباركة بالأجر، ﴿وَلِيَبْلُغَهُ﴾ أي: حسنة.

﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ عَلَيْكَ مَسْرُومًا وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَإِنَّا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّئِنْ يَدْعُواكَ حَتَّىٰ يَسْتَوْدِعُواكَ إِنَّا يُسْتَوْدِعُونَكَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ فَاعِلٌ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا كَانُوا مَعَهُ﴾ يعني: مع رسول الله ﷺ ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ أي: على أمر طاعة يجتمعون عليها، نحو الجهاد والجمعة والعيد ونحو ذلك ﴿لَّئِنْ يَدْعُواكَ حَتَّىٰ يَسْتَوْدِعُواكَ﴾ قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر يوم الجمعة، وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر، لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله ﷺ حيث يراه، فيعرف أنه إنما قام ليستأذن، فيأذن لمن شاء منهم، فالأمر إليه في ذلك. قال مجاهد: وإذن الإمام يوم الجمعة أن يشير بيده.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفِيزَ لَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: لخروجهم عن الجماعة إن رأيت لهم عدواً.

﴿لَا تَجْمَلُوا دُعَاةَ الرَّسُولِ يَتَنَكَّمُ كَدْعَاؤَ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لِيُخَالِفُوا إِلَيْكُمْ وَأَنَّهُمْ كَانُوا كَرِيمِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿لَا تَجْمَلُوا دُعَاةَ الرَّسُولِ يَتَنَكَّمُ كَدْعَاؤَ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه نهي عن التعرض لإسقاط رسول الله ﷺ، فإنه إذا دعا على شخص فدعوته موجبة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم أمروا أن يقولوا: يا رسول الله، ونهوا أن يقولوا: يا محمد، قاله سعيد بن جبير، وعلقمة، والأسود، وعكرمة، ومجاهد. والثالث: أنه نهي لهم عن الإبطاء إذا أمرهم والتأخير إذا دعاهم، حكاه الماوردي، وقرأ الحسن، وأبو رجاء، وأبو المتوكّل، ومعاذ القارئ: «دعاء الرسول نبيكم» بياء مشددة ونون قبل الباء.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ﴾ التسلل: الخروج في خفية. واللؤاذ: أن يستتر بشيء مخافة من يراه. والمراد بقوله «قد يعلم» التهديد بالمجازاة. قال الفراء: كان المنافقون يشهدون الجمعة فيذكروهم رسول الله ﷺ ويعيبهم بالآيات التي أنزلت فيهم، فإن خفي لأحدهم القيام قام، فذلك قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لِيُخَالِفُوا إِلَيْكُمْ وَأَنَّهُمْ كَانُوا كَرِيمِينَ﴾ أي: يلبوذ هذا بهذا، أي: يستتر ذا بهذا^(١). وإنما قال: «لؤاذ» لأنها مصدر «لاؤذت»، ولو كان مصدراً لـ «لؤذت» لقلبت: لؤذت لِيُؤَادِ، كما تقول: قُضِبْتُ قِيَامًا. وكذلك قال ثعلب: وقع البناء على لاؤذ ملاءمة، ولو بني على لاؤذ يَلُؤذ، لقلبت: لِيُؤَادِ. وقيل: هذا كان في حفر الخندق، كان المنافقون ينصرفون عن غير أمر رسول الله ﷺ مختفين.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، قاله مجاهد. والثاني: إلى رسول الله ﷺ، قاله قتادة. وفي «عن» قولان: أحدهما: [أنها] زائدة، قاله الأخفش. والثاني: أن معنى «يخالفون»: يُعْرَضُونَ عن أمره. وفي الفتنة هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الضلالة، قاله ابن عباس. والثاني: بلاء في الدنيا، قاله مجاهد. والثالث: كفر، قاله السدي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: القتل في الدنيا. والثاني: عذاب جهنم في الآخرة^(٢).

(١) في الأصل: تحيروا ويحير.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: إنكم أيها المنصرفون عن نبيكم بغير إذنه تسترأ وخفية منه، وإن خفي أمر من يفعل ذلك منكم على رسول الله ﷺ، فإن الله يعلم ذلك، ولا يخفى عليه، فليقتل من يفعل ذلك منكم - الذين يخالفون أمر الله في الانصراف عن رسول الله ﷺ إلا بإذنه - أن تصيبهم فتنة من الله، أو يصيبهم عذاب أليم يطبع على قلوبهم فيكفروا بالله. -

(٣) قال ابن كثير في قوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ أي: عن أمر رسول الله ﷺ وهو سبيله ومناهجه وطريقته وسنته وشرعيته، فتوزن الأقوال =

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَمَلُّمَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ أي: ما في أنفسكم، وما تنطوي عليه ضمائركم من الإيمان والنفاق؛ وهذا تنبيه على الجزاء على ذلك^(١).



والأعمال بأقواله وأعماله، فما وافق ذلك قُبل، وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائناً من كان، كما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده» أي: فليحذر وليخش من خالف شريعة الرسول ﷺ. باطناً وظاهراً ﴿فَنُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة ﴿فَنُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: في الدنيا يقتل أو حد أو حبس أو نحو ذلك. اهـ.

وقد قال رسول الله ﷺ فيما رواه مسلم في «صحيحه» ٤/ ١٧٩٠. عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مطلي ومطلكم كمثل رجل أوقد ناراً، فجعل الجناهب والفراش يقعن فيها وهو يلتهن عنها، وأنا آخذٌ بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي».

(١) قال ابن جرير الطبري: ﴿قَدْ يَمَلُّمَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ من طاعتكم إياه فيما أمركم ونهاكم من ذلك. ثم قال ابن جرير في تمة السورة: ﴿يُؤَيِّرُ مَنَاجِرَهُمْ﴾ أي يقول: ويوم يرجع إلى الله الذين يخالفون عن أمره ﴿فَنُصِيبَهُمْ﴾ يقول: فيخبرهم حينئذ ﴿فَمَا تَحِثُّرًا﴾ أي الدنيا ثم يجازيهم على ما أسلفوا فيها من خلافهم على ربهم ﴿وَأَلَّهُ يَكْفُلُ حَمُو عَيْبِهِمْ﴾ يقول: والله ذو علم بكل شيء عملتموه أنتم وهم وغيركم، وغير ذلك من الأمور، لا يخفى عليه شيء، بل هو محيط بذلك كله، وهو موفٍ كل عامل منكم أجر عمله يوم ترجعون إليه. اهـ.

سورة الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ نَجْدٌ وَكَدًّا وَلَهُ يَكُنْ لَكُمْ شُرَكَاؤُا فِي النَّارِ وَخَلَقَ كُلَّ نَفْسٍ فَقَدَرَهُ نَفِيرًا ﴿٢﴾ وَأَخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا شُورًا ﴿٣﴾﴾

قال ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة في آخرين: هي مكة. وحكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: إلا ثلاث آيات مها نزلت بالمدينة، وهي قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَتُوبُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَيْهَا آخِرٌ﴾ إلى قوله: ﴿عَفْوًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ﴾ قد شرحناه في [الاعراف: ٥٤]. والفرقان: القرآن، سمي فرقاناً، لأنه فُرق به بين الحق والباطل. والمراد بعبده: محمد ﷺ، ﴿يَكُونُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه كناية عن عبده، قاله الجمهور. والثاني: عن القرآن، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ يعني الجن والإنس ﴿نَذِيرًا﴾ [أي]: مخوفاً من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ فيه ثلاث أقوال. أحدها: سَوَّاهُ وَهَيَّاهُ لما يصلح له، فلا خلل فيه ولا تفاوت. والثاني: قَدَّرَ له ما يصلحه ويُقيمه. والثالث: قَدَّرَ له تقديراً من الأجل والرُزق. ثم ذكر ما صنعه المشركون، فقال: ﴿وَأَخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ يعني: الأصنام ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: وهي مخلوقة ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا﴾ أي: دفع ضرر، ولا جر نفع، لأنها جماد لا قدرة لها، ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا﴾ أي: لا تملك أن تُميت أحداً، ولأن تحيي أحداً، ولا أن تبعث أحداً من الأموات؛ والمعنى: كيف يعبدون ما هذه صفته، ويتركون عبادة من يقدر على ذلك كله؟ ١٩.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَآخِرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿٤﴾ وَقَالُوا اسْتَطِيرَ الَّذِينَ آمَنُوا فَهِيَ تَمُورُ عَلَيْهِمْ كَمَا يَكُونُ لِيَوْمِ كَيْدٍ وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّكُمْ كَانُمْ عَقْبًا رَحِيمًا ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: مشركي قريش؛ وقال مقاتل: هو قول النَّضْر بن الحارث من بني عبد الدار ﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: ما هذا، يعنون القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ أي: كذب ﴿افْتَرَاهُ﴾ أي: اختلقه من تلقاء نفسه ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَآخِرُونَ﴾ قال مجاهد: يعنون اليهود؛ وقال مقاتل: أشاروا إلى عداس مولى حويطب، ويسار غلام عامر بن الحضرمي، وجبر مولى لعامر أيضاً، وكان الثلاثة من أهل الكتاب.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ قال الزجاج: المعنى: فقد جاؤوا بظلم وزور، فلما سقطت الباء، أفضى الفعل فنصب، والزور: الكذب. ﴿وَقَالُوا اسْتَطِيرَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ المعنى: وقالوا: الذي جاء به أساطير الأولين؛ وقد بيَّنا ذلك في [الأنعام: ٢٢٥]. قال المفسرون: والذي قال هذا هو النضر بن الحارث. ومعنى ﴿اَسْتَطِيرَ﴾ أمر أن تُكْتَبَ له. وقرأ ابن مسعود، وإبراهيم النخعي، وطلحة بن مصرف: ﴿اَسْتَطِيرَ﴾ برفع التاء الأولى وكسر الثانية، والابتداء على قراءتهم برفع الهمزة، ﴿فَهِيَ تَمُورُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: تُفَرِّأُ عليه ليحفظها لا ليكتبها، لأنه لم يكن كاتباً، ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي: عُذرة وعشياً. ﴿قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ﴾ ﴿أَنْزَلَهُ﴾ يعني: القرآن ﴿الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْشَى فِي الْأَشْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١٤﴾ أَوْ يُنْفِقُ إِلَيْنَا كَفْرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَشْهُورًا ﴿١٥﴾ أَنْظَرُ كَيْفَ صَرِّفُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني المشركين ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ أنكروا أن يكون الرسول بشراً يأكل الطعام ويمشي في الطُّرُق كما يمشي سائر الناس يطلب المعيشة؛ والمعنى: أنه ليس بملك ولا ملك، لأن الملائكة لا تأكل، والملوك لا تبدل في الأسواق، فعجبوا أن يكون مساوياً للبشر لا يتميز عليهم بشيء؛ وإنما جعله الله بشراً ليكون مجانساً للذين أرسل إليهم، ولم يجعله ملكاً يمتنع من المشي في الأسواق، لأن ذلك من فعل الجبابرة، ولأنه أمر بدعائهم، فاحتاج أن يمشي بينهم.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ﴾ وذلك أنهم قالوا له: سل ربك أن يعث معك ملكاً يصدِّقك ويجعل لك جناحاً وقصوراً وكنوزاً، فذلك قوله: ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ أي: بستان يأكل من ثماره. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يأكل منها» بالياء، يعنون النبي ﷺ. وقرأ حمزة، والكسائي: «ناكل» بالنون، قال أبو علي: المعنى: يكون له علينا مزية في الفضل بأكلنا من جنته. وباقى الآية مفسر في [بني إسرائيل: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿أَنْظَرُ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ صَرِّفُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ حين مثلوك بالمسحور، وبالكاهن والمجنون والشاعر ﴿فَضَلُّوا﴾ بهذا عن الهدى ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يستطيعون مخرجاً من الأمثال التي ضربوها، قاله مجاهد، والمعنى أنهم كذبوا ولم يجدوا على قولهم حجة وبرهاناً. وقال الفراء: لا يستطيعون في أمرك حيلة. والثاني: سبيلاً إلى الطاعة، قاله السدي.

﴿بَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ جَرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿١٦﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَعَتَدْنَا لِمنْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا سِوَاكَ ﴿١٧﴾ إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا وَزَفِيرًا ﴿١٨﴾ وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا صَبِيحًا مَفْرَقِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٩﴾ لَا دَعْوَا لِيَوْمِ ثُبُورًا وَجَدَا دَعْوَا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿٢٠﴾﴾

ثم أخبر أنه لو شاء لأعطاها خيراً مما قالوا في الدنيا، وهو قوله: ﴿خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ يعني: لو شئت لأعطيئك في الدنيا خيراً مما قالوا، لأنه قد شاء أن يعطيه ذلك في الآخرة. ﴿وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «ويجعل لك قصوراً» برفع اللام. وقرأ أبو عمرو، ونافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «ويجعل» بجزم اللام. فمن قرأ بالجزم، كان المعنى: إن يشأ يجعل لك جنات ويجعل [لك] قصوراً. ومن رفع، فعلى الاستثناف [المعنى]: ويجعل لك قصوراً في الآخرة. وقد سبق معنى ﴿عَتَدْنَا﴾ [النساء: ٣٧] ومعنى ﴿السَّوِيرِ﴾ [النساء: ١٠].

قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ قال السدي عن أشياخه: من مسيرة مائة عام. فإن قيل: السعير مذكر، فكيف قال: «إذَا رَأَيْتَهُمْ؟» فالجواب: أنه أراد بالسعير النار.

قوله تعالى: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا﴾ فيه قولان: أحدهما: غلبان تَغِيْطُ، قاله الزجاج. قال المفسرون: والمعنى أنها تتغيط عليهم، فيسمعون صوت تغيطها وزفيرها كالغضببان إذا غلا صدره من الغيظ. والثاني: يسمعون فيها تغيط المعدبين وزفيرهم، حكاه ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا صَبِيحًا مَفْرَقِينَ دَعْوَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٩﴾﴾ قال المفسرون: تضيق عليهم كما يضيق الزُّجُّ^(١) على الرُّمَح، وهم قد قُرنوا مع الشياطين والثُّبور: الهلكة. وقرأ عاصم الجحدري، وابن السميع: «ثُبُوراً» بفتح اللام.

(١) الزج: الحديدية التي في أسفل الرمح.

قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ قال الزجاج: الثُبُور مصدر، فهو للقليل والكثير على لفظ الواحد، كما تقول: ضربته ضرباً كثيراً، والمعنى: هلاكهم أكثر من أن يدعوا مرة واحدة. وروى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أول من يكسى من أهل النار يوم القيامة إبليس، يكسى حُلَّةً من النار فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذرئته خلفه وهو يقول: واثبوره، وهم ينادون: يا ثبورهم، حتى يقفوا على النار، فينادي: يا ثبوره، وينادون: يا ثبورهم، فيقول الله ﷻ: ﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَجِدًا وَاذْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾»^(١).

﴿قُلْ أَذَلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جِنَّةُ الْخَالِدِ الَّتِي وَعِدَ الْمُشْرِكُونَ كَانَتْ لَمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَلِيلِينَ كَلِمَاتٍ عَلَى رَبِّكَ وَعَدَا مُشْتَرَاةً ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَذَلَّكَ﴾ يعني: السعير ﴿خَيْرٌ أَمْ جِنَّةُ الْخَالِدِ﴾ وهذا تنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين، لا على أن في السعير خيراً. وقال الزجاج: قد وقع التساوي بين الجنة والنار في أنهما منزلان، فلذلك وقع التفضيل بينهما^(٢). قوله تعالى: ﴿كَانَتْ لَمْ جَزَاءً﴾ أي: ثوابا ﴿وَمَصِيرًا﴾ أي: مرجعاً.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ﴾ المشار إليه، إما الدخول، وإما الخلود ﴿وَعَدَا﴾ وعدمه الله إياه على السنة الرسل. وفي معنى (مسؤولاً) قولان: أحدهما: مطلوباً. وفي الطالب له قولان. أحدهما: أنهم المؤمنون، سألوها الله في الدنيا إنجاز ما وعدهم [به]. والثاني: أن الملائكة سألته ذلك لهم، وهو قوله: ﴿رَبَّنَا وَأَذِلَّهَا لِمَنْ جَعَلْتِ عَدُوًّا لِيَّ وَرَدَدْتَنَّهُمْ﴾ [غافر: ٤٨]. والثاني: أن معنى المسؤول: الواجب.

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَسْتُدْرِكُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ مَا أَنتُمْ أَصَلَّمْتُمْ بِكَأَيِّ هَيْئَةٍ أَمْ هُمْ صَلُّوا السَّبِيلَ﴾ ﴿١٦﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَهَمَّكُمُ حَتَّىٰ سَوَّوْا لِلْزُكْرِ وَكَانُوا قَوْمًا بُرًا ﴿١٧﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَغِيثُونَ صَرْفًا وَلَا تَنْصَرُّوْنَ وَمَنْ يَظْلِمِ نَفْسًا بِسُوءِ مَا أَتَىٰ بِهِنَّ مِنَ الْمَرْسُوفِ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّلْعَ وَيَتَشْتُونَ فِي الْآسْوَاقِ وَحَمَلْنَا بِمَعْصِمِكُمْ بَيْتَهُ فِتْنَةً أَنْتُمْ بِرَبِّكُمُ أَصْبَرُونَ ﴿١٨﴾ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: «يحشرهم» فيقول: «بالياء فيها. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نحشرهم» بالنون فيقول: «بالياء. وقرأ ابن عامر: «نحشرهم» فنقول: «بالتون فيهما جميعاً؛ يعني: المشركين ﴿وَمَا يَسْتُدْرِكُ﴾ قال مجاهد: يعني عيسى وعزيراً والملائكة. وقال عكرمة، والضحاك: يعني الأصنام، فيأذن الله للأصنام في الكلام، ويخاطبها ﴿فَيَقُولُ مَا أَنتُمْ أَصَلَّمْتُمْ بِكَأَيِّ هَيْئَةٍ﴾ أي: أمرتموهم بعبادتكم ﴿أَمْ هُمْ صَلُّوا السَّبِيلَ﴾ أي: أخطأوا الطريق. ﴿قَالُوا﴾ يعني الأصنام: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ نزهوا الله تعالى أن يُعْبَدَ غيره ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ نوالهيم؛ والمعنى: ما كان ينبغي لنا أن نعبد نحن غيرك، فكيف ندعو إلى عبادتنا؟! فدل هذا الجواب على أنهم لم يأمرؤا بعبادتهم^(٣). وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وابن جببر، والحسن، وقناة، وأبو جعفر، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «أَنْ نَتَّخِذَ» برفع النون وفتح الخاء. ثم ذكروا سبب تركهم الإيمان، فقالوا: ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ﴾ أي: أطلت لهم العمر وأوسعت لهم الرزق ﴿حَتَّىٰ سَوَّوْا لِلْزُكْرِ﴾

(١) رواه أحمد في «المسند»، والطبري ١٨/١٨٨، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٦٤ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «اليعتب» عن أنس ﷺ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: يا محمد هذا الذي وصفنا لك من حال الأشقياء الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم فتلقاهم بوجه عبوس وتغيظ ووزير، ويلقون في أماكنها الضيق مقرنين لا يستطيعون حراكاً ولا استنصاراً ولا فكاً ما هم فيه، أهذا خير أم جنة الخلد التي وعدها الله المتقين من عباده التي أعد لها لهم وجعلها لهم جزاءً ومصيراً على ما أطاعوه في الدنيا وجعل ما لهم إليها ﴿لَمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ من الملاذ، من مأكول ومشروب وملابس ومساكن ومراكيب ومناظر وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد، وهم في ذلك خالدون أبداً دائماً سرمداً بلا انقطاع ولا زوال ولا انقضاء، ولا يبيغون عنها حولاً، وهذا من وعد الله الذي تفضل به عليهم وأحسن به إليهم، ولهذا قال: ﴿كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَفَاتًا مُشْتَرَاةً﴾ أي: لا بد أن يقع وأن يكون. اهـ.

(٣) كما قال تعالى في حق عيسى ﷺ: ﴿وَرَادَ قَالَ اللَّهُ يُبَيِّنُ ابْنَ مَرْيَمَ مَا تَلَّتْ لِطَائِفٍ أَهْلِيٍّ وَأَبْنِ الْبَيْتِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَقَلُّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَهْتُمْ مَا فِي نَفْسِي إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ النَّبِيَّ ﴿١٦﴾ مَا تَلَّتْ لَمْ إِلَّا مَا أَتَيْتُ بِهِ لِي أَتَّبِعُوا اللَّهَ رَبَّهُ وَتَقَاتُوا﴾

أي: تركوا الإيمان بالقرآن والأتعاظ به ﴿وَكَاثُرًا قَوْمًا بُورًا﴾ قال ابن عباس: هَلَكَى. قال في زوايه أخرى، البُور: [في] لغة أزد عُمان: الفاسد. قال ابن قتيبة: هو من بَارَ بُيُور: إذا هلك ويظل، يقال: بار الطعام: إذا كَسَدَ، وبارت الأيِّم: إذا لم يُرْعَبَ فيها، وكان رسول الله ﷺ يتعوذ من بَوَارِ الأيِّم، قال: وقال أبو عبيدة: يقال: رجل بُورٌ، وقوم بور، لا يُجْمَع ولا يُشْنَى، واحتج بقول الشاعر:

يَا رَسُولَ الْمَلِيكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَفْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ^(١)

وقد سمعنا بـ «رجل باثر» ورأيانهم ربما جمعوا «فاعلاً» على «فعل»، نحو عائذٍ وعُوذٍ، وشارفٍ وشَرْفٍ. قال المفسرون: يقال للكفار حينئذٍ ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ أي: فقد كذبتكم المعبودون في قولكم: إنهم آلهة. وقرأ سعيد بن جبير، ومجاهد، ومعاذ القارئ، وابن شنيوذ عن قنبل: «بما يقولون» بالياء؛ والمعنى: كذبتكم بقولهم: ﴿سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَلِيْقِي لَنَا...﴾ الآية؛ هذا قول الأكثرين. وقال ابن زيد: الخطاب للمؤمنين؛ فالمعنى: فقد كذبتكم المشركون بما تقولون: إن محمداً رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا﴾ قرأ الأكثرون بالياء. وفيه وجهان: أحدهما: فما يستطيع المعبودون صرفاً للعذاب عنكم ولا نصراً لكم. والثاني: فما يستطيع الكفار صرفاً لعذاب الله عنهم ولا نصراً لأنفسهم. وقرأ حفص عن عاصم: «يستطيعون» بالياء؛ والخطاب للكفار. وحكى ابن قتيبة عن يونس البصري أنه قال: الصَّرْفُ: الحيلة من قولهم: إنه ليصَّرَف.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَظْلِمِ يَنْكُرْ﴾ أي: بالشُّرك ﴿يَذِقُهُ﴾ في الآخرة. وقرأ عاصم الجحدري، والضحاك، وأبو الجوزاء [وقتادة]: «يذقه» بالياء ﴿عَذَابًا كَبِيرًا﴾ أي: شديداً. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال الزجاج: في الآية محذوف، تقديره: وما أرسلنا قبلك رُسلًا من المرسلين، فحذفت «رسلاً» لأن قوله: ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ يدلُّ عليها.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَآكُوفَاتٍ الْطَّعَامِ وَيَصَيَّرُونَ فِي الْأَسْوَابِ﴾ أي: إنهم كانوا على مثل حالك، فكيف تكون يدعاً منهم؟ فإن قيل: لم كُسرَت «إنهم» هاهنا، وفتحت في قوله: ﴿أَنْ تَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ﴾ [براءة: ٥٤] فقد بينا هنالك علة فتح تلك؛ فأما كسر هذه، فذكر ابن الأنباري فيه وجهين: أحدهما: أن تكون فيها واو حال مضمرة، فكسرت بعدها «إن» للاستئناف، فيكون التقدير: إلا وإنهم ليأكلون الطعام، فأضمرت الواو هاهنا كما أضمرت في قوله: ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤]، والتأويل: أو وهم قائلون. والثاني: أن تكون كُسرَت لإضمار «من» قبلها، فيكون التقدير: وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا من إنهم ليأكلون، قال الشاعر:

فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ سَابِقٌ لَهُ وَأَخْرَجْتُ عَيْنِي بِالْمَهْمَلِ^(٢)

أراد: من دمعه.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَلْنَا بِمَعْجَمِكُمْ لَيَظْرُ فِتْنَةً﴾ الفتنة: الابتلاء والاختبار. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه افتتان الفقير بالغني، يقول: لو شاء لجعلني غنياً، والأعمى بالبصير، والسقيم بالصحيح، قاله الحسن. والثاني: ابتلاء الشريف بالوضيع، والعربي بالمولى، فإذا أراد الشريف أن يُسَلِّمَ فرأى الوضيع قد سبقه بالإسلام أنف فأقام على كفره، قاله ابن السائب. والثالث: أن المستهزئين من قريش كانوا إذا رأوا فقراء المؤمنين، قالوا: انظروا إلى أتباع محمد من موالينا ووذالتنا، قاله مقاتل. فعلى الأول: يكون الخطاب بقوله: ﴿أَنْصُرِيكُمْ﴾ لأهل البلاء. وعلى الثاني: للرؤساء، فيكون المعنى: أنصبرون على سبق الموالي والأتباع. وعلى الثالث: للفقراء؛

(١) البيت لعبد الله بن الزُّبَيْرِ السُّهْمِي قاله حين أسلم عند فتح مكة، وهو في «مجاز القرآن» ٧٣/٢، و«غريب القرآن» ٣١١، و«الطبري» ١٩١/١٨، و«القرطبي» ١١/١٣، و«اللسان» و«التاج»: بور.

(٢) المهمل: التؤدة والشكينة، والبيت لذى الرمة وهو في «معاني القرآن» ٣٨٤، وروايته في «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي ص ٥٧٠: فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ غَالِبٌ لَهُ وَأَخْرَجْتُ عَيْنِي عَسْرَةَ الْعَيْنِ بِالْمَهْمَلِ

فالمعنى: أتصبرون على أذى الكفار واستهزائهم، والمعنى: قد علمتم ما وعد الصابرون، ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بِصِيرِكَ﴾ بمن يصبر وبمن يجزع^(١).

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَبَشْرٍ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِبْرًا مَّحْجُورًا﴾ ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاكَةً مَّثَوْرًا﴾ ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي: لا يخافون البعث ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ﴾ فكانوا رُسلًا إلينا وأخبرونا بصدقك، ﴿أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ فيخبرنا أنك رسول، ﴿لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي: تكبروا حين سألوها هذه الآيات ﴿وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ قال الزجاج: العتوُّ في اللغة: مجاوزة القدر في الظلم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ﴾ فيه قولان: أحدهما: عند الموت. والثاني: يوم القيامة. قال الزجاج: وانتصب اليوم على معنى: لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة، و«يَوْمَئِذٍ» مؤكّد لـ «يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ»؛ والمعنى أنهم يُمتنعون البشري في ذلك اليوم؛ ويجوز أن يكون «يوم» منصوباً على معنى: اذكر يوم يرون الملائكة، ثم أخبر فقال: ﴿لَوْلَا بُشْرَىٰ﴾، والمجرمون هاهنا: الكفار.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ حِبْرًا مَّحْجُورًا﴾ وقرأ قتادة، والضحاك، ومعاذ القارئ: «حُجْرًا» بضم الحاء. قال الزجاج: وأصل الحبر في اللغة: ما حجرت عليه، أي: منعت من أن يوصل إليه، ومنه حَجَرَ القضاة على الأيتام. وفي القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنهم الملائكة يقولون للكفار: حَجْرًا محجوراً، أي: حراماً محرماً. وفيما حَرَمُوهُ عليهم قولان: أحدهما: البشري، فالمعنى: حرام محرّم أن تكون لكم البشري، قاله الضحاك، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أن تدخلوا الجنة، قاله مجاهد. والثاني: أنه قول المشركين إذا عابوا العذاب، ومعناه الاستعانة من الملائكة، روي عن مجاهد أيضاً. وقال ابن فارس: كان الرَّجُل إذا لقي مَنْ يخافه في الشهر الحرام، قال: حَجْرًا، أي: حرام عليك أذائي، فإذا رأى المشركون الملائكة يوم القيامة، قالوا: حَجْرًا محجوراً، يظنون أنه ينفهم كما كان ينفهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: قَصَدْنَا وَعَمَدْنَا، والأصل أَنَّ من أراد القُدوم إلى موضع عَمَد له وقصده.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ﴾ [أي] من أعمال الخير ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاكَةً﴾ لأن العمل لا يُتقبل مع الشُّرك^(٢). وفي الهباء خمسة أقوال: أحدها: أنه ما رأيته يتطاير في الشمس التي تدخل من الكوة مثل الغبار، قاله عليّؑ، والحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، واللغويون؛ والمعنى أَنَّ الله أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء. والثاني: أنه الماء المُهراق، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه ما تنسفه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس. والرابع: أنه الشُّر الذي يطير من النار إذا أضرمت، فإذا وقع لم يكن شيئاً، رواه عطية عن ابن عباس. والخامس: أنه ما يسطع من حوافر الدواب، قاله مقاتل. والمتشور: المتفرق.

قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ أفضل منزلاً من المشركين ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾

(١) قال ابن كثير: يقول الله: لو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلي فلا يخالفون لفعت، ولكني قد أردت أن ابتلي العباد بهم وأبتليكم بهم، وفي «صحيح مسلم» عن عياض بن حمار عن رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: إني مبتليكم ومبتل بك». وفي «المسند» عن رسول الله ﷺ: «لو شئت لأجرى الله مني جبال الذهب والفضة». وفي «الصحيح» أنه عليه أفضل الصلاة والسلام خير بين أن يكون نبياً ملكاً أو عبداً رسولاً، فاختر أن يكون عبداً رسولاً. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أخبر الله تعالى أنه لا يحصل لهؤلاء المشركين من الأعمال التي ظنوا أنها منجاة لهم شيء، وذلك لأنها فقدت الشرط الشرعي، إما الإخلاص فيها، وإما المتابعة لشرع الله، فكل عمل لا يكون خالصاً وعلى الشريعة المرضية فهو باطل، فأعمال الكفار لا تخلو من واحد من هذين، وقد تجمعهما معاً فتكون أبعد من القبول حينئذ. اهـ.

قال الزجاج: المَقِيلُ المُقَامُ وقت القائلة، وهو النوم نصف النهار. وقال الأزهري: القيلولة عند العرب: الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن مع ذلك نوم. وقال ابن مسعود، وابن عباس: لا يتصف النهار من يوم القيامة حتى يَقِيلَ أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَيُرَى الْمَلَائِكَةَ نَزِيلًا ﴿١٥﴾ أَلَمْ تَكُ بَوْمِيذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ بِكُفْرِهِ أَتَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْبًا ﴿١٧﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُنِي لِرَأْسِي فَلَأَنَّا خَلِيلًا ﴿١٨﴾ لَقَدْ أَصَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ النَّاطِقُ لِلْإِنْسَانِ حَذُولًا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَيُرَى الْمَلَائِكَةَ نَزِيلًا ﴿١٥﴾﴾ هذا معطوف على قوله: ﴿وَيَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾، وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «تَشَقَّقُ» بالتشديد، فأدغموا التاء في الشين، لأن الأصل: تتشقق. قال الفراء: المعنى: تتشقق السماء عن الغمام، وتنزل فيه الملائكة، و«على» و«عن» و«الباء» في هذا الموضع بمعنى واحد، لأن العرب تقول: رميت عن القوس، وبالقوس، وعلى القوس؛ والمعنى واحد. وقال أبو علي الفارسي: المعنى: تتشقق السماء وعليها غمام، كما تقول: ركب الأمير سلاحه، وخرج بشيابه، وإنما تتشقق السماء لنزول الملائكة. قال ابن عباس: تتشقق السماء عن الغمام، وهو الغيم الأبيض، وتنزل الملائكة في الغمام. وقال مقاتل: المراد بالسماء: السموات، تتشقق عن الغمام، وهو غمام أبيض كههيئة الضباب، فتنزل الملائكة عند انشقاقها. وقرأ ابن كثير: «وَنُزِّلُ» بنونين، الأولى مضمومة، والثانية ساكنة، واللام مضمومة، و«الملائكة» نصباً. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني: «وَنُزِّلُ» بنون واحدة مفتوحة ونصب الزاي وتشديدها وفتح اللام ونصب «الملائكة». وقرأ ابن يعمر: «وَنُزِّلُ» بفتح النون واللام والزاي والتخفيف «الملائكة» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُ بَوْمِيذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ قال الزجاج: المعنى: المُلْكُ الذي هو المُلْكُ حقاً للرحمن^(١). فاما العسير، فهو الصعب الشديد يشتد على الكفار، ويهون على المؤمنين فيكون كمقدار صلاة مكتوبة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن أبي بن خلف كان يحضر [عند] رسول الله ﷺ ويجالسه من غير أن يؤمن به، فزجره عُقبة بن أبي مُعيط عن ذلك، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس^(٢). والثاني: أن عُقبة دعا قوماً فيهم رسول الله ﷺ لطعام فأكلوا، وأبى رسول الله ﷺ أن يأكل، وقال: «لا أكل حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»، فشهد بذلك عُقبة، فبلغ ذلك أبي بن خلف، وكان خليلاً له، فقال: صبوت يا عُقبة؟ فقال: لا والله، ولكنه أبي أن يأكل حتى قلت ذلك، وليس من نفسي، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(٣). والثالث: أن عُقبة كان خليلاً لأمية بن خلف، فأسلم عُقبة، فقال أمية: وجهي من وجهك حرام إن تابعت محمداً، فكفر وارتد لرضى أمية، فنزلت هذه الآية، قاله الشعبي^(٤). فاما الظالم [المذكور] هاهنا، فهو الكافر، وفيه قولان: أحدهما: أنه أبي بن خلف، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: عُقبة بن أبي مُعيط، قاله مجاهد، وسعيد بن جبيرة، وقناة. قال عطاء: يأكل يديه حتى تذهب إلى المرفقين، ثم تتبان، فلا يزال هكذا كلما نبت يده أكلها ندامة على ما فعل.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُنِي أَتَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْبًا﴾ الأكثرون يسكنون «يا ليتني»، وأبو عمرو يحركها؛ قال أبو علي: والأصل التحريك، لأنها بإزاء الكاف التي للخطاب، إلا أن حرف اللين تكره فيه الحركة، ولذلك أسكن من أسكن؛ والمعنى: ليتني أتبعته فأخذت معه طريقاً إلى الهدى.

(١) وفي «الصحيح»: «أن الله تعالى يطوي السموات بيمينه، ويأخذ الأرضين بيده الأخرى، ثم يقول: أنا الملك، أنا الديان، أين ملوك الأرض، أين الجبارون، أين المتكبرون».

(٢) «الطبري» ٨/١٩، و«أسباب النزول» للواحي ١٩١، وذكره السيوطي في «الدر» ٦٨/٥ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٣) «الطبري» ٨/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٦٩/٥ وزاد نسبه للفريابي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن مجاهد.

(٤) «الطبري» ٨/١٩، و«أسباب النزول» للواحي ١٩١.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعْ لِرَأْسِهَا فَلَا تَأْكُلُ﴾ في المشار إليه أربعة أقوال: أحدها: أنه عن أبي بن خلف، قاله ابن عباس. والثاني: عقبة بن أبي معيط، قاله أبو مالك. والثالث: الشيطان، قاله مجاهد. والرابع: أمية بن خلف، قاله السدي. فإن قيل: إنما يكنى من يخاف المبادأة أو يحتاج إلى المداجاة، فما وجه الكناية؟ فالجواب: أنه أراد بالظالم: كل ظالم، وأراد بفلان: كل من أطع في معصية الله وأرضى بسخط الله، وإن كانت الآية نزلت في شخص، قاله ابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَصَلَّيْنا عَنِ الذِّكْرِ﴾ أي: صرفني عن القرآن والإيمان به ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَتْني﴾ مع الرسول، وهاهنا تم الكلام. ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ النَّبِيُّ لِلْإِسْلَامِ﴾ يعني: الكافر ﴿عَدُوًّا﴾ يتبرأ [منه] في الآخرة. ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكُنَّ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ يعني محمداً ﷺ، وهذا عند كثير من العلماء أنه يقوله يوم القيامة؛ فالمعنى: ويقول الرسول يومئذ. وذهب آخرون، منهم مقاتل، إلى أن الرسول قال ذلك شاكياً من قومه إلى الله تعالى حين كذبوه^(١). وقرأ ابن كثير، ونافع، [وأبو عمرو]: «إن قومي اتخذوا» بتحريك الباء؛ وأسكنها عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي. وفي المراد بقوله: ﴿مَهْجُورًا﴾ قولان: أحدهما: متروكاً لا يلتفتون إليه ولا يؤمنون به، وهذا معنى قول ابن عباس، ومقاتل. والثاني: هَجَرُوا فيه، أي: جعلوه كالهذيان، ومنه يقال: فلان يَهْجُرُ في منامه، أي: يَهْجِي، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: الهُجْر: عَمَّا لا يُنْتَفَعُ به من القول. قال المفسرون: فعزاه الله ﷻ، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ أي: كما جعلنا لك أعداء من مشركي قومك، جعلنا لكل نبي عدواً من كفار قومه؛ والمعنى: لا يُكْبِرَنَّ هذا عليك، فلك بالأنبياء أسوة، ﴿وَكَانَ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ يمنعك من عدوك. قال الزجاج: والباء في قوله: ﴿بِرَبِّكَ﴾ زائدة؛ فالمعنى: كفى ربك هادياً ونصيراً.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣١﴾ وَلَا يَأْتُوكَ بِسَلْجٍ إِلَّا جَسْتًاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَسْبِيحًا ﴿٣٢﴾ الَّذِينَ يُحْسِرُونَ عَلَىٰ نُجُوبِهِمْ إِنْ جَاءَتْهُمْ أَوْ تَلَيْكَ شَرًّا مَكَانًا وَأَحْسَلُ سَبِيلًا ﴿٣٣﴾﴾ قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي: كما أنزلت التوراة والإنجيل والزبور، قال الله ﷻ: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: أنزلناه كذلك متفرقاً، لأن معنى ما قالوا: لِمَ نُزِّلَ عليه متفرقاً؟ فقيل: إنما أنزلناه كذلك ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ أي: لنثبتي به قلبك فتزداد بصيرة، وذلك أنه كان يأتيه الوحي في كل أمر وحادثة، فكان أقوى لقلبه وأنور لبصيرته وأبعد لاستيحاظه، ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ أي: أنزلناه على الترتيل، وهو التمكث الذي يُضَادُّ العَجَلَةَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُوكَ﴾ يعني المشركين ﴿بِسَلْجٍ﴾ يضربونه لك في مخاصمتك وإبطال أمرك ﴿إِلَّا جَسْتًاكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالذي هو الحق لتزد به كيدهم ﴿وَأَحْسَنَ تَسْبِيحًا﴾ من مثلهم؛ والتفسير: البيان والكشف. قال مقاتل: ثم أخبر بمستقرهم في الآخرة، فقال: ﴿الَّذِينَ يُحْسِرُونَ عَلَىٰ نُجُوبِهِمْ﴾ وذلك أن كفار مكة قالوا: إن محمداً وأصحابه شر خلق الله، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿أَوْتَلَيْكَ شَرًّا مَكَانًا﴾ أي: منزلاً ومصيراً ﴿وَأَحْسَلُ سَبِيلًا﴾ ديناً وطريقاً من المؤمنين. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ إِهْرَاقًا هَدًى وَزَيْبًا ﴿٣٤﴾ فَقُلْنَا أَدْبَارًا إِلَى الْقُرْآنِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ ﴿٣٥﴾ وَقَوْمٌ نُوْحٌ لَمَّا كَذَّبُوا الرَّسُولَ أَفْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٦﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٧﴾ وَكُلًّا صَوَّغْنَا لَهُ الْآسَنَاءَ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَبِيرًا ﴿٣٨﴾﴾

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن رسوله ونبيه محمد ﷺ أنه قال: ﴿يَتَّبِعْ لِرَأْسِهَا فَلَا تَأْكُلُ﴾ وذلك أن المشركين كانوا لا يصفون للقرآن ولا يستمعونه، كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ فِي أَسْمَاءٍ﴾ الآية [تفصّل: ٢٦]، فكانوا إذا تلى عليهم القرآن أكثروا اللغو والكلام في غيره حتى لا يسمعون، فهذا من هجرانه، وترك الإيمان به وترك تصديقه، من هجرانه، وترك تدبره وتفهمه، من هجرانه، وترك العمل به وامتنال أوامره واجتناب زواجره، من هجرانه، والمدلول عنه إلى غيره من شعر أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره، من هجرانه. قال: فنسأل الله الكريم المنان، القادر على ما يشاء، أن يخلصنا مما يسخطه، ويستعملنا فيما يرضيه من حفظ كتابه وفهمه والقيام بمقتضاه آتاء الليل وأطراف النهار على الوجه الذي يحبه ويرضاه إنه كريم وهاب. اهـ.

قوله تعالى: ﴿أَذْبَابًا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا﴾. إن قيل: إنما عاينوا الآيات بعد [وجود] الرسالة، فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الآيات؟ فالجواب: أنهم كانوا مكذِّبين أنبياء الله وكُتِبَ المتقدمة، ومن كَذَّبَ نبياً فقد كَذَّبَ سائر الأنبياء، ولهذا قال: ﴿وَقَوْمٌ نُوْحٌ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ﴾، وقال الزجاج: يجوز أن يكون المراد به نوح وحده، وقد ذُكِرَ بلفظ الجنس، كما يقال: فلان يركب الدواب، وإن لم يركب إلا دابة واحدة؛ وقد شرحنا هذا في [هود: ٥٩] عند قوله: ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ﴾. وقد سبق معنى التدمير [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابَ الرِّسِّ﴾ في الرِّسِّ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بئر كانت تسمى الرِّسَّ، قاله ابن عباس في رواية العوفي. وقال في رواية عكرمة: هي بئر بأذربيجان. وزعم ابن السائب أنها بئر دون اليمامة. وقال السدي: بئر بأنطاكية. والثاني: أن الرِّسَّ قرية من قرى اليمامة، قاله قتادة. والثالث: أنها المَعْدِن، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وفي تسميتها بالرِّسِّ قولان: أحدهما: أنهم رَسُّوا نبيهم في البئر، قاله عكرمة. قال الزجاج: رَسُّوه، أي: دَسُّوه فيها. والثاني: أن كل رِكِيَّة لم تطو فهي رَسٌّ، قاله ابن قتيبة. واختلفوا في أصحاب الرِّسِّ على خمسة أقوال: أحدها: أنهم قوم كانوا يعبدون شجرة، فبعث الله تعالى إليهم نبياً من ولد يهوذا بن يعقوب، فحفروا له بئراً وألقوه فيها، فهلكوا، قاله علي عليه السلام. والثاني: أنهم قوم كان لهم نبي يقال له: حنظلة بن صفوان، فقتلوا نبيهم فأهلكهم الله، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أنهم كانوا أهل بئر يتزلون عليها، وكانت لهم مواشٍ، وكانوا يعبدون الأصنام، فبعث الله إليهم شعبياً، فتمادوا في طغيانهم، فانهارت البئر، فحُصِفَ بهم وبمنازلهم، قاله وهب بن منبه. والرابع: أنهم الذين قتلوا حبيباً النجار، قتلوه في بئر لهم، وهو الذي قال: ﴿يَقْعُورُ أَتَيْعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ٢٠]، قاله السدي. والخامس: أنهم قوم قتلوا نبيهم وأكلوه، وأول من عمل السحر نساؤهم، قاله ابن السائب ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَقُرُونًا﴾ المعنى: وأهلكنا قرونًا ﴿بَيْنَ ذَلِكَ كِبِيرًا﴾ أي: بين عاد وأصحاب الرِّسِّ. وقد سبق بيان القُرُن [الأنعام: ٦]. وفي هذه القصص تهديد لقريش.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا صَبْرًا لَهُ الْأَمْتَلُ﴾ أي: أعدنا إليه بالموعظة وإقامة الحُجَّة ﴿وَكَلَّا تَرْنَا﴾ قال الزجاج: التَّبِير: التدمير، وكل شيء كسرته وقتته فقد تَبَّرته، وكُسارته: التَّبر، ومن هذا قيل لمكسور الزجاج: التَّبر، وكذلك تَبَّر الذهب.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ أَظْهَرْتَ مَطَرُ السَّمَاءِ أَنْتُمْ يَكْفُرُوا بِرَبِّهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجِعُونَ شُورًا﴾ ﴿١٠١﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْجُدُونَكَ إِلَّا هُرُورًا أَمَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿١٠٢﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَدَّقْنَا عَلَيْهَا وَسَوَّكَ يَمْلِكُونَ حَيْكَ بَرِّينَ الْعَذَابِ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿١٠٣﴾ أَوَّيْتُ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُمُ هُونَهُ فَأَنَّتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴿١٠٤﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْفَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَفْقَهُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا﴾ يعني كفار مكة ﴿عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ أَظْهَرْتَ مَطَرُ السَّمَاءِ﴾ يعني قرية قوم لوط التي رُميت بالحجارة ﴿أَنْتُمْ يَكْفُرُوا بِرَبِّهَا﴾ في أسفارهم فيعتبروا ١٢١ ثم أخبر بالذي جرَّأهم على التكذيب، فقال: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجِعُونَ شُورًا﴾ أي: لا يخافون بعثاً، هذا قول المفسرين. وقال الزجاج: الذي عليه أهل اللغة أن الرجاء ليس بمعنى الخوف، وإنما المعنى: بل كانوا لا يرجون ثواب عمل الخير، فركبوا المعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْجُدُونَكَ﴾ أي: ما يتخذونك ﴿إِلَّا هُرُورًا﴾ أي: مهزوءاً به. ثم ذكر ما يقولون من الاستهزاء: ﴿أَمَدًا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ ﴿١٠٢﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا﴾ أي: ليصرفنا عن عبادة آلهتنا ﴿لَوْلَا أَنْ صَدَّقْنَا عَلَيْهَا﴾ أي: على عبادتها؛ قال الله تعالى: ﴿وَسَوَّكَ يَمْلِكُونَ حَيْكَ بَرِّينَ الْعَذَابِ﴾ في الآخرة ﴿مَنْ أَضَلَّ﴾ أي: من أخطأ طريقاً عن الهدى، أمهم، أم المؤمنين. ثم عَجَّبَ نبيهم من جهلهم حين عبدوا ما دعاهم إليه الهوى، فقال: ﴿أَوَّيْتُ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُمُ هُونَهُ﴾ قال ابن عباس: كان أحدهم يعبد الحجر، فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر. وقال قتادة: هو الكافر لا يهوى شيئاً إلا ركب. وقال ابن قتيبة: المعنى: يتَّبِعُ هواه ويدع الحقَّ، فهو له كالإله.

(١) واختار ابن جرير الطبري أن المراد بأصحاب الرس هم أصحاب الأخدود الذين ذكروا في سورة البروج، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ أي: حفيظا يحفظه من أتباع هواه. وزعم الكلبي أن هذه الآية منسوخة بآية القتال.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ كَفَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ يعني أهل مكة؛ والمراد: يسمعون سماع طالب الإفهام ﴿أَوْ يَمْلُؤُونَ﴾ ما يعاينون من الحُجج والأعلام ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ﴾ وفي وجه تشبيههم بالأنعام قولان: أحدهما: أن الأنعام تسمع الصوت ولا تفقه القول. والثاني: أنه ليس لها هَمٌّ إلا المأكل والمشرب.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ لأن البهائم تهتدي لمراعبيها وتفتاد لأربابها وتقبل على المحسن إليها، وهم على خلاف ذلك.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْكِ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِلَيْنَا فَبَصَّأْنَا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ يَأْسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْبِيَ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَقَدْ صَرَّفْتَهُ لِيَتَّبِعُ مَا لَمْ يُغْرِبُوا فَأَقْبَرُ كَثِيرًا ﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَمَتْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَجَهَنَّمَ بِهِ جِهَادًا كَثِيرًا ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَيْكِ﴾ أي: إلى فعل رَيْكِ. وقال الزجاج: معناه: ألم تعلم، فهو من رؤية القلب، ويجوز أن يكون من رؤية العين؛ فالمعنى: ألم تر إلى الظل كيف مَدَّهُ رَيْكِ؟ والظلُّ من وقت طلوع الفجر إلى وقت طلوع الشمس ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ أي: ثابتاً دائماً لا يزول ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ فالشمس دليل على الظل، فلولا الشمس ما عُرف أنه شيء، كما أنه لولا النور ما عُرفت الظلمة، فكل الأشياء تُعرف بأضدادها.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِلَيْنَا﴾ يعني: الظلُّ ﴿فَبَصَّأْنَا يَسِيرًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: سريعاً، قاله ابن عباس. والثاني: خفياً، قاله مجاهد. وفي وقت قبض الظل قولان: أحدهما: عند طلوع الشمس يُقبض الظل وتُجمع أجزاءه المنبسطة بتسليط الشمس عليه حتى تنسخه شيئاً فشيئاً. والثاني: عند غروب الشمس تُقبض أجزاء الظل بعد غروبها، ويخلف كل جزء منه جزءاً من الظلام.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ يَأْسًا﴾ أي: سائراً بظلمته، لأن ظلمته تغشى الأشخاص وتشتغل عليهم اشتغال اللباس على لابسهِ ﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: راحة، ومنه يوم السبت، لأن الخلق اجتمع يوم الجمعة، وكان الفراغ منه في يوم السبت، فقل لبني إسرائيل: استريحوا في هذا اليوم ولا تعملوا فيه شيئاً، فسُمي يوم السبت، أي: يوم الراحة^(١)، وأصل السبت: التَّمُدُّ، ومن تمَّدَّ استراح. وقال ابن الأنباري: أصل السبت: القَطْع؛ فالمعنى: وجعلنا النوم قَطْعاً لأعمالكم.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ فيه قولان: أحدهما: تنتشرون فيه لابتغاء الرزق، قاله ابن عباس. والثاني: تُنشَرُ الرُّوح باليقظة كما تُنشَرُ بالبعث، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٧] إلى قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ يعني: المطر. قال الأزهرى: الطُّهُورُ في اللغة: الطاهر المُطَهَّر. والظُّهور ما يُتَطَهَّرُ به، كالرُّوضِ الذي يُتَوَضَّأُ به، والظُّهور الذي يُفَطَّرُ عليه.

قوله تعالى: ﴿لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو جعفر: «مَيِّتًا» بالتشديد. قال الزجاج: لفظ البلدة مؤنث، وإنما قيل: «مَيِّتًا» لأن معنى البلدة والبلد سواء. وقال غيره: إنما قال: «مَيِّتًا»، لأنه أراد بالبلدة المكان. وقد سبق معنى صفة البلدة بالموت [الأعراف: ٥٧]، ومعنى: ﴿وَنُسْقِيَهُ﴾ [الحجر: ٢٤]. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، والضحاك، والأعمش، وابن أبي عبله: «وَنُسْقِيَهُ» بفتح النون. فأما الأناسي، فقال الزجاج: هو جمع

(١) الذي في «صحيح مسلم» ٢١٤٩/٤: «خلق التربة يوم السبت». الحديث. وقال الحافظ المناوي في شرحه لهذا الحديث: وفيه رُءُ زعم اليهود أنه ابتداء في خلق العالم يوم الأحد، وفرغ يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، قالوا: ونحن نستريح كما استراح الرب، وهذا من غباوتهم وجهلهم، إذ التعب لا يتصور إلا على حادث، ﴿إِنَّمَا تَوَلَّآ لَشْتًا إِذَا أُرْتَدَّتْهُ أَنْ تَقُولَ لَهُ كُنْ يَكُونُ ﴿٥٢﴾﴾ اهد...

إنسي، مثل كرسبي وكراسي؛ ويجوز أن يكون جمع إنسان، وتكون الباء بدلاً من النون، الأصل: أناسين مثل سراحين^(١). وقرأ أبو مجلز، والضحاك، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «وأناسي» بتخفيف الياء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَقْتَ﴾ يعني المطر ﴿بَيْنَهُمْ﴾ مرة لهذه البلدة، ومرة لهذه ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ أي: ليتفكروا في نعم الله عليهم فيحمدوه. وقرأ حمزة، والكسائي: «لِيَذْكُرُوا» خفيفة الذال. قال أبو علي: يَذْكُرُ في معنى يتذكر، ﴿فَأَيُّ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَثُورًا﴾ وهم الذين يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا، كفروا بنعمة الله^(٢). ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ يَذَّكِرًا﴾ والمعنى: إننا بعثناك إلى جميع القرى لعظّم كرامتك، ﴿فَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾، وذلك أن كفار مكة دَعَوْهُ إلى دين آبائهم، ﴿وَجَهَنَّمُ يَوْمَ﴾ أي بالقرآن ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ أي: تآمراً شديداً.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُورٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ ﴿وَيَسْتَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ قال الزجاج: أي: خلّى بينهما؛ تقول: مرجت الدابة وأمرجتها: إذا خلّيتها ترعى، ومنه الحديث: «مرجت جهودهم وأماناتهم»^(٣) أي: اختلطت. قال المفسرون: والمعنى أنه أرسلهما في مجاريهما، فما يلتقيان، ولا يختلط المالح بالعذب، ولا العذب بالمالح، وهو قوله: ﴿هَذَا﴾ يعني: أحد البحرين ﴿عَذْبٌ﴾ أي: طيب؛ يقال: عذب الماء يتدبّ غدويةً، فهو عذبٌ. قال الزجاج: والفترات صفة للعذب، وهو أشد الماء غدويةً، والأجاج صفة للمالح، وهو: المرُّ الشديد المرارة. وقال ابن قتيبة: هو أشد الماء ملوحة، وقيل: هو الذي يخالطه مرارة، ويقال: ماءٌ ملح، ولا يقال: مالح، والبرزخ: الحاجز. وفي هذا الحاجز قولان: أحدهما: أنه مانع من قدرة الله تعالى، قاله الأكثرون. قال الزجاج: فهما في مرأى العين مختلطان، وفي قدرة الله منفصلان لا يختلط أحدهما بالآخر. قال أبو سليمان الدمشقي: ورأيت عند عبّادان من سواد البصرة الماء العذب يتحدر في دجلة نحو البحر، ويأتي المند من البحر، فيلتقيان، فلا يختلط أحد المائين بالآخر، يرى ماء البحر إلى الخضرة الشديدة، وماء دجلة إلى الحمرة الخفيفة، فيأتي المستقي فيغرف من ماء دجلة عذبا لا يخالطه شيء، وإلى جانبه ماء البحر في مكان واحد. والثاني: أن الحاجز: الأرض واليَس، وهو قول الحسن؛ والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَجِجْرًا مَحْجُورًا﴾ قال الفراء: أي: حراماً محرماً أن يغلب أحدهما صاحبه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ أي: من الطُفَّة بشراً، أي: إنساناً ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ أي: ذا نسب وصِهْر. قال علي رضي الله عنه: النسب: ما لا يحل نكاحه، والصِهْر: ما يحل نكاحه. وقال الضحاك: النسب سبع، وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾، والصِهْر خمس، وهو قوله: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿مِنْ أُمَّلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. وقال طاووس: الرضاعة من الصِهْر. وقال ابن قتيبة: «نسباً» أي: قرابة النسب، «وصِهراً» أي: قرابة النكاح. وكل شيء من قبيل الزوج، مثل الأب والأخ، فهم الأحماء، واحدهم حمأ، مثل: قفأ، وحمو مثل أبو، وحمه مهموز ساكن الميم، وحم مثل أب. وحمّة المرأة: أم زوجها، لا لغة فيها غير هذه وكل شيء من قبيل المرأة، فهم الأختان. والصِهْر يجمع ذلك كله. وحكى ابن فارس عن الخليل، أنه قال: لا يقال لأهل بيت الرجل إلا أختان، ولأهل بيت المرأة إلا أصهار. ومن العرب من يجعلهم

(١) سراجين جمع سرحان، وهو الذئب.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوماً على أثر سماء أصابهم من الليل: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بالله كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب».

(٣) هو جزء من حديث طويل، أخرجه أبو داود في «سننه» رقم (٤٣٤٢)، وابن ماجه في «سننه» رقم (٣٩٥٧)، والحاكم في «مستدرکه» ٤/٤٣٥ وصححه، ووافقه الذهبي، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يوشك أن يأتي زمان يفرغل فيه الناس فريلة، ويبقى حثالة من الناس قد مرجت جهودهم وأماناتهم (أي لسدت) واختلطوا فكانوا هكذا» - وشبك بين أصابعه - قالوا: فكيف تأمرنا يا رسول الله، قال: «تأخّلون ما تعرفون، وتدعون ما تتكرون، وتقبلون على أمر خاصّتم، وتدعون أمر عامّتم».

أصهاراً كلَّهم. والصَّهْرُ: إذابة الشيء. وذكر الماوردي أن المناكح سُمِّيَتْ صهراً، لاختلاط الناس بها كما يختلط الشيء إذا صُهر.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيْرًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مُعِينًا للشيطان على ربه، لأن عبادته للأصنام معاونة للشيطان. والثاني: مُعِينًا للمشركين على أن لا يؤخِّدوا الله تعالى. والثالث: مُعِينًا على أولياء ربه. والرابع: وكان الكافر على ربه هيناً ذليلاً، من قولك: ظَهْرْتُ بفلان: إذا جعلته وراء ظهرك ولم تلتفت إليه. قالوا: والمراد بالكافر هاهنا أبو جهل.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٥٦) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا سَبِيْلًا ﴿٥٧﴾ وَوَكَّلَ عَلَىٰ النَّبِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَخَّرَ مَشْرُوقَهُ وَكَفَّنَ بِهِ بِذُنُوبِهِ عَابِدَهُ خَيْرًا ﴿٥٨﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَىٰ الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَبِّحْ لَهُ بِحَمْدِهِ خَيْرًا ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على القرآن وتبليغ الوحي ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ وهذا توكيد لصدقه، لأنه لو سألهم شيئاً من أموالهم لأتهموه، ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ﴾ معناه: لكن من شاء ﴿أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيْنَا سَبِيْلًا﴾ بإنفاق ماله في مرضاته، فقل ذلك، فكانه قال: لا أسألكم لنفسي. وقد سبق تفسير الكلمات التي تلي هذه (إك عمران: ١٥٩، البقرة: ١٣٠، الأعراف: ٥٤) إلى قوله: ﴿سَبِّحْ لَهُ بِحَمْدِهِ خَيْرًا﴾، و«به» بمعنى: «عنه» قال [علامة بن عبدة]:

فإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي
بَصِيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيْبٌ^(١)

وفي هاء «به» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الله ﷻ. والثاني: إلى اسمه الرحمن، لأنهم قالوا: لا نعرف الرحمن. والثالث: إلى ما ذكر من خلق السموات والأرض وغير ذلك. وفي «الخير» أربعة أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الله ﷻ، والمعنى: سلني فأنا الخبير، قاله مجاهد. والثالث: [أنه] القرآن، قاله شمر. والرابع: مُسَلِّمَةٌ أهل الكتاب، قاله أبو سليمان، وهذا يخرج على قولهم: لا نعرف الرحمن، فقيل: سَلُوا مُسَلِّمَةَ أهل الكتاب، فإن الله تعالى خاطب موسى في التوراة باسمه الرحمن، فعلى هذا، الخطاب للنبي ﷺ والمراد سواه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني كفار مكة ﴿اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ قال المفسرون: إنهم قالوا: لا نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامة، فأنكروا أن يكون من أسماء الله تعالى، ﴿أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «يَأْمُرُنَا» بالياء، أي: لِمَا يَأْمُرُنَا به محمد، وهذا استفهام إنكار، ومعناه: لا نسجد للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له، ﴿وَزَادَهُمْ﴾ ذكر الرحمن ﴿نُفُورًا﴾ أي: تباعداً من الإيمان.

﴿نَبَّأَكَ الَّذِي جَمَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَمَلَ فِيهَا سِرِّيًّا وَمَعْمَرًا مُبِينًا﴾ (٦١) وَهُوَ الَّذِي جَمَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿نَبَّأَكَ الَّذِي جَمَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَمَلَ فِيهَا سِرِّيًّا﴾ قد شرحناه في [الحجر: ١٦]. والمراد بالسراج: الشمس. وقرأ حمزة، والكسائي: «سُرْجًا» بضم السين والراء وإسقاط الألف. قال الزجاج: أراد: الشمس والكواكب العظام؛ ويجوز «سُرْجًا» بتسكين الراء، مثل رُشَلٍ ورُشَلٍ. قال الماوردي: لما اقترن بضوء الشمس وهج حرها، جعلها لأجل الحرارة سراجاً، ولما عدم ذلك في القمر جعله نوراً.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَمَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أن كل واحد منهما يخالف الآخر في اللون، فهذا أبيض، وهذا أسود، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس، وابن أبي نجيج عن مجاهد، وبه قال قتادة. والثاني: أن كل واحد منهما يَخْلُفُ صاحبه، رواه عمرو بن قيس الملائي عن مجاهد، وبه قال ابن زيد وأهل اللغة، وأنشدوا قول زهير:

(١) «ديوانه» ١١، و«مشكل القرآن» ٤٢٧، و«القرطبي» ٦٣/١٣، و«أدب الكاتب» ٥٠٥، والأدواء: جمع داء.

بِهَا السَّعِينُ وَالْأَرَامُ يَمْشِيْنَ خَلْفَةً
أي: إذا ذهبت طائفة جاءت طائفة^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَكِرَ﴾ أي: يتعظ ويعتبر باختلافهما. وقرأ حمزة: «يَذْكُر» خفيفة الذال مضمومة الكاف، وهي في معنى: يتذكر، «أَوْ أَرَادَ» شُكْرُ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِمَا.

﴿وَيَعَاذُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِنَّا خَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾^(٣) وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَيَمْنًا
﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّكَ عَذَابُهَا كَانَ عَرَامًا﴾^(٤) إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَيَعَاذُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ يَمْشُونَ﴾ وقرأ علي، وأبو عبد الرحمن السلمي، وابن السميع: «يَمْشُونَ» برفع الياء وفتح الميم والشين وبالتشديد. وقال ابن قتيبة: إنما نسبهم إليه لاصطفائه إياهم، كقوله: «نَاقَةُ اللَّهِ» [الاعراف: ١٧٣]، ومعنى «هَوْنًا»: مشياً رويداً^(٦). ومنه يقال: أخيب حبيبك هوناً ما^(٧). وقال مجاهد: يمشون بالوقار والسكينة. ﴿وَإِنَّا خَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾ أي: تسداداً. وقال الحسن: لا يجهلون على أحد، وإن جهل عليهم حلّموا^(٨). وقال مقاتل بن حيان: «قالوا سلاماً» أي: قولاً يتسلمون فيه من الإثم. وهذه الآية محكمة عند أكثرين. وزعم قوم أن المراد بها أنهم يقولون للكفار: ليس بيننا وبينكم غير السلام، ثم نسخت بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ﴾ قال الزجاج: كل من أدركه الليل فقد بات، نام أو لم ينام؛ يقال: بات فلان قلقاً، إنما المبيت إدراك الليل.

قوله تعالى: ﴿كَانَ عَرَامًا﴾ فيه خمسة أقوال متقارب معانيها: أحدها: دائماً، رواه أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ^(٩). والثاني: موجعاً، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: مُلِحّاً، قاله ابن السائب؛ وقال ابن جريج: لا يفارق. والرابع: هلاكاً، قاله أبو عبيدة: والخامس: أن الغرام في اللغة: أشد العذاب، قال الشاعر:

وَيَوْمَ النَّسَارِ وَيَوْمَ الْجِيفِ
رَكَائًا عَذَابًا وَكَائًا عَرَامًا^(١٠)
قوله الزجاج:

قوله تعالى: ﴿سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا﴾ أي: بش موضع الاستقرار وموضع الإقامة هي.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يَقْتُرُوا» مفتوحة الياء مكسورة

(١) شرح ديوان زهير، ٥، وغريب القرآن، ٣١٤، ومجاز القرآن، ٨٠/٢، والطبري، ٣٢/١٩، والقرطبي، ٦٥/١٣، ومختار الشعر الجاهلي، ١/٢٢٨، واللسان، والتاج: خلف. والبين، جمع أعين وعيناء: بقر الوحش، سميت بذلك لسمة أعينها. والأرام: جمع رثم، وهو الظبي الخالص البياض. وخلفه: يخلف بعضها بعضاً. والأطلاء: جمع الطلاء، وهو الولد من ذوات الظلف. والمجثم: المريض.

(٢) قال ابن كثير: أي: جعلهما يتماقبان توقيتاً لعبادة عباده له ﷺ، فمن فاته عمل في الليل استدركه في النهار، ومن فاته عمل في النهار استدركه في الليل، وقد جاء في الحديث الصحيح: «إن الله عز وجل ييسر يده بالليل ليتوب سيء النهار، وييسر يده بالنهار ليتوب سيء الليل». اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وليس المراد أنهم يمشون كالمرضى تصنعاً ورياء، فقد كان سيد ولد آدم ﷺ إذا مشى كأنما ينحط من صبب، وكانما الأرض تطوى له. قال: وقد كره بعض السلف المشي بتصنع وتصنع، قال: وإنما المراد بالهون هنا: السكينة والوقار، كما قال رسول الله ﷺ: «إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأتتم تسعون، واتوها وعليكم السكينة والوقار، فما أدركم منها فصلوا، وما فاتكم فأتوا»، اهـ، والحديث متفق عليه.

(٤) هو من كلام علي بن أبي طالب ﷺ كما في «الأدب المفرد» للخيازي: «أحب حبيبك هوناً ما، عسى أن يكون بغيك يوماً ما، وأبغض بغيك هوناً ما، عسى أن يكون حبيبك يوماً ما» ولم يثبت في المرفوع، وإضافة «ما» إلى الهون تفيد التقليل، والمعنى: أحب حبيبك حياً مقتصداً لا إفراط فيه، أي: لا تسرف في الحب والبغض، فحسب أن يصير الحبيب بغيضاً، والبغض حبيباً، فلا تكن مسرفاً في الحب فتندم، ولا في البغض فتأسف.

(٥) روى الإمام أحمد في «المسند» ٤٤٥/٥ عن النعمان بن مقرن قال: قال رسول الله ﷺ: «سب رجل رجلاً عنده، قال: فجعل الرجل المسيب يقول: عليك السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «أما إن ملكاً بينكما يلدب عنك، كلما شتمك هذا قال له: بل أنت وأنت أحق به، وإذا قال له: عليك السلام، قال: لا، بل لك، أنت أحق به»، قال ابن كثير: وإسناده حسن.

(٦) ذكره السيوطي في «الدرر» ٧٧/٥ من رواية عبد بن حميد عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٧) البيت لبشر بن أبي خازم كما في «مجاز القرآن» ٨٠/٢، «الطبري» ٣٦/١٩، «البحر» ٥١٣/٦، و«روح المعاني» ٤١/١٩، «اللسان»، و«التاج»: غرم. ونسبه في «اللسان» للطرماح.

التاء. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «يَفْتَرُوا» بفتح الياء وضم التاء. وقرأ نافع، وابن عامر: «يَفْتَرُوا» بضم الياء وكسر التاء. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أن الإسراف: مجاوزة الحد في النفقة، والإقتار: التقصير عما لا بُدَّ منه، ويدل على هذا قول عمر بن الخطاب: كفى بالمرء سرفاً أن يأكل كل ما اشتهى. والثاني: [أن] الإسراف: الإنفاق في معصية الله وإن قلَّ، والإقتار: منع حق الله تعالى، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، وابن جريج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ﴾ يعني الإنفاق ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الإسراف والإقتار ﴿قَوَامًا﴾ أي: عدلاً؛ قال ثعلب: القوام، بفتح القاف: الاستقامة والعدل، وبكسرهما: ما يدوم عليه الأمر ويستقر^(١).

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ لِنَفْسِنَا إِلَهٌ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَرْجُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٧٨﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ﴿٧٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: ما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود، قال: سألت رسول الله ﷺ أيُّ الذُّنْبِ أعظم؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقُكَ»، قلتُ: ثم أي؟ قال: «أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مَخَافَةَ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ»، قلتُ: ثم أي؟ قال: «أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ»، فأنزل الله تعالى تصديقها ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا... آخَرَ﴾ الآية^(٢). والثاني: أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا، ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نُخبرنا أن لِمَا عَمَلْنَا كَفَارَةً، فنزلت هذه الآية، إلى قوله: ﴿غَفُورًا رَحِيمًا﴾، أخرجه مسلم من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس^(٣). والثالث: أن وحشياً أتى النبي ﷺ فقال: يا محمد أتيتك مستجيراً فأجرني حتى تسمع كلام الله، فقال رسول الله ﷺ: «قد كنت أحب أن أراك على غير جوار، فإما إذا أتيتني مستجيراً فأنت في جوار حتى تسمع كلام الله»، قال: فإني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزينت، فهل يقبل الله مني توبة؟ فصمت رسول الله ﷺ حتى نزلت هذه الآية، فتلاها عليه، فقال: أرى شرطاً، فعلي لا أعمل صالحاً، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله، فنزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَمُنُّ إِلَّا الَّذِينَ يُمِنُوا بِهٖ وَيَتَّبِعُوا مَا دُوِّنَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فدعاها فتلاها عليه، فقال: ولعلي ممن لا يشاء [الله]، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله، فنزلت: ﴿يَجَاوِزُ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ الآية [الزمر: ٥٣]، فقال: نعم، الآن لا أرى شرطاً، فأسلم، رواه عطاء عن ابن عباس^(٤)؛ وهذا وحشي هو قاتل حمزة؛ وفي هذا الحديث المذكور عنه نظر، وهو بعيد الصحة، والمحفوظ في إسلامه غير هذا، وأنه قديم مع رسل الطوائف فأسلم من غير اشتراط^(٥). وقوله: ﴿يَدْعُونَ﴾ معناه: يعبُدون. وقد سبق بيان قتل النفس بالحق في [الأنعام: ١٥١].

قوله تعالى: ﴿يَلْقَىٰ أَثَامًا﴾ وقرأ سعيد بن جبير، وأبو المتوكل: ﴿يَلْقَىٰ﴾ برفع الياء وفتح اللام وتشديد القاف مفتوحة. قال ابن عباس: يلقى جزاء. وقال مجاهد، وعكرمة: هو وادٍ في جهنم. وقال ابن قتبية: يلقى عقوبة، وأنشد:

جَزَىٰ اللَّهُ ابْنَ عَزْرَةَ حَيْثُ أَمْسَى
عُقُوبًا وَالسُّقُوقَ لَمَّا أَثَامَ^(٦)

قال الزجاج: وقوله: ﴿يَلْقَىٰ أَثَامًا﴾ جزماً على الجزاء. قال أبو عمرو الشيباني: يقال: قد لقي أثام ذلك، أي: جزاء ذلك، وسببويه والخليل يذهبان إلى أن معناه: يلقى جزاء الأثام. قال سيبويه: وإنما جزم ﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْكُتُوبُ﴾ لأن مضاعفة العذاب لوعي الأثام، فلذلك جزمت، كما قال الشاعر:

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: الإسراف في النفقة الذي عناه الله في هذا الموضع: ما جاوز الحد الذي أباحه الله لعباده إلى ما فوقه، والإقتار: ما قصر عما أمر الله به، والقوام بين ذلك، قال: وإنما قلنا: إن ذلك كذلك، لأن المصروف والمقتصر كذلك، ولو كان الإسراف والإقتار في النفقة مرخصاً فيهما، ما كانا مذمومين، ولا كان المصروف ولا المقتصر مذمومين، لأن ما أذن الله في فعله، فغير مستحق فاعله الذم. اهـ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ٣٧٨/٨، وَمُسْلِمٌ ٩٠/١.

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ ١١٣/١، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ٤٢٢/٨ سَبَبًا لِنَزُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ قَتْلُهَا...﴾ [الزمر: ٥٣].

(٤) هَكَذَا ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النَّزُولِ» ١٩٣.

(٥) انظُرِ الْبُخَارِيُّ بِشَرْحِ «الْفَتْحِ» ٢٨٤/٧.

(٦) الْبَيْتُ لِبَلْعَانَ بْنِ قَيْسِ الْكَنْعَانِيِّ، كَمَا فِي «غُرُبِ الْقُرْآنِ» ٣١٥، وَ«مَجَازِ الْقُرْآنِ» ٨١/٢، وَ«الطَّبْرِيِّ» ٤٠/١٩، وَ«اللَّسَانِ»: أَثَمٌ، وَنَسَبَهُ إِلَى شَاعِرٍ اللَّيْثِيِّ.

مَتَى تَأْتِينَا نُؤْمِنُ بِمَا فِي دِيَارِنَا

تَجِدُ حَظْبًا جَزْلاً وَنَاراً تَأْجَجَا^(١)

لأن الإتيان هو الإلمام، فجزم «تؤمِن» لأنه بمعنى «تأتي». وقرأ الحسن: «يُضَعَّف»، وهو جيد بالغ؛ تقول: ضاعفت الشيء وضَعَفْتَهُ. وقرأ عاصم: «يُضَاعَفُ» بالرفع على تفسير «يَلْتَقِ أُنَامًا» كأن قائلًا قال: ما لقي الأثام؟ فقيل: يُضَاعَفُ للآثم العذاب. وقرأ أبو المتوكل، وقاتدة، وأبو حيرة: «يُضَعَّفُ» برفع الياء وسكون الضاد وفتح العين خفيفة من غير ألف. وقرأ أبو حصين الأسدي، والعمري عن أبي جعفر مثله، إلا أن العين مكسورة، و«العذاب» بالنصب. قوله تعالى: ﴿وَتَخَذَ﴾ وقرأ أبو حيرة، وقاتدة، والأعمش: «وَيُخَلِّدُ» برفع الياء وسكون الخاء وفتح اللام مخففة. وقرأ عاصم الجحدري، وابن يعمر، وأبو المتوكل مثله، إلا أنهم شددوا اللام.

فصل

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية قولان: أحدهما: أنها منسوخة؛ وفي ناسخها ثلاثة أقوال. أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ٩٣]، قاله ابن عباس. وكان يقول: هذه مكية، والتي في «النساء» مدنية. والثاني: أنها نسخت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ...﴾ الآية [النساء: ٤٨]. والثالث: أن الأولى نسخت بالثانية، وهي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾. والقول الثاني: أنها محكمة؛ والخلود إنما كان لانضمام الشرك إلى القتل والزنا. وفساد القول الأول ظاهر، لأن القتل لا يوجب تخليدًا عند الأكثرين؛ وقد بيَّناه في سورة [النساء: ٩٣]، والشرك لا يُغْفَرُ إذا مات المشرك عليه، والاستثناء ليس بنسخ.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ قال ابن عباس: قرأنا على عهد رسول الله سنتين: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ ثم نزلت ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ فما رأيت رسول الله ﷺ فرح بشيء فرحه بها، ويد ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾^(٢) [الفتح: ١].

قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ اختلفوا في كيفية هذا التبديل وفي زمان كونه، فقال ابن عباس: يبذل الله شركهم إيمانًا، وقتلهم إمساكًا، وزناهم إحصانًا؛ وهذا يدل على أنه يكون في الدنيا، ومن ذهب إلى هذا المعنى سعيد بن جبير، ومجاهد، وقاتدة، والضحاك، وابن زيد. والثاني: أن هذا يكون في الآخرة، قال سلمان رضي الله عنه، وسعيد بن المسيب، وعلي بن الحسين. وقال عمرو بن ميمون: يبذل الله سيئات المؤمن إذا غفرها له حسنات، حتى إن العبد يتمنى أن تكون سيئاته أكثر مما هي. وعن الحسن كالقولين. وروي عن الحسن أنه قال: ودَّ قومٌ يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا استكثروا من الذنوب؛ فقيل: من هم؟ قال: هم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾، ويؤكد هذا القول حديث أبي ذر عن النبي ﷺ: «يؤتى بالرجل يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه، فتعرض عليه صغار ذنوبه وتنحى عنه كبارها، فيقال: عملت يوم كذا، كذا وكذا، وهو مُقَرَّرٌ لا يُنكَرُ، وهو مُشْفِقٌ من الكبار، فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة»، أخرجه مسلم في «صحيحه»^(٣).

﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ [١٦١] وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿١٦٢﴾

(١) البيت غير منسوب في «القرطبي» ٧٧/١٣، و«مجمع البيان» ١٢٢/١٩، و«البحر» ٥١٥/٦، و«روح المعاني» ٤٤/١٩.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٧٩/٥ من رواية ابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ٨٤: رواه الطبراني من رواية علي بن زيد عن يوسف بن مهران، وقد وثقا، وفيهما ضعف، وبقية رجاله ثقات. وقد جاء في صحيح البخاري ٤٤٨/٨ أن رسول الله ﷺ قال عندما نزلت سورة (الفتح): «لقد أنزلت علي الليلة سورة لم يكن أحب إلي مما طلعت عليه الشمس» ثم قرأ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾، ورواه أحمد في «المستدرك»، والترمذي، والنسائي من طرق عن مالك رحمه الله.

(٣) رواه مسلم في «صحيحه» ١٧٧/١ ولفظه بتمامه عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأهلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة، وآخر أهل النار خروجاً منها، رجل يؤتى به يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه، وارفعوا عنه كبارها، فتعرض عليه صغار ذنوبه، فيقال: عملت يوم كذا وكذا، وكذا كذا، وعملت يوم كذا وكذا، وكذا كذا، فيقول: نعم، لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه، فيقال له: فإن لك مكان كل سيئة حسنة، فيقول: رب قد عملت أشياء لا أراها هاتنا» فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه. ورواه الطبراني ٤٧/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٩/٥، وزاد نسبه لأحمد، وهناد، والترمذي، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن أبي ذر رضي الله عنه.

وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزِلِكَ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً
أَعْرِبْ وَأَحْمَدْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ ظاهر هذه التوبة أنها عن الذنوب المذكورة. وقال ابن عباس: يعني: ممن لم يقتل ولم يزن، ﴿وَعَجِلَ صَلِيحًا﴾ فإني قد قدمتهم وفضلتهم على من قاتل نبيي واستحل محارمي.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يُرْسِبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ قال ابن الأنباري: معناه: من أراد التوبة وقصد حقيقتها، فينبغي له أن يريد الله بها ولا يخلط بها ما يفسدها؛ وهذا كما يقول الرجل: من تجر فإنه يتجر في البرء. ومن ناظر فإنه يناظر في النحو، أي: من أراد ذلك، فينبغي أن يقصد هذا الفن؛ قال: ويجوز أن يكون معنى [هذه] الآية: ومن تاب وعمل صالحاً، فإن ثوابه وجزاءه يعظمان له عند ربِّه الذي أراد بتوبته، فلما كان قوله: ﴿فَإِنَّهُ يُرْسِبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ يؤدي عن هذا المعنى، كفى منه، وهذا كما يقول الرجل للرجل: إذا تكلمت فاعلم أنك تكلمم الوزير، أي: تكلمم من يعرف كلامك ويجازيك، ومثله قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكَ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِكَايَتِ اللَّهِ فَسَلِّ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ﴾ [يونس: ٧١]، أي: فإني أتوكل على من ينصرتي ولا يسلمني. وقال قوم: معنى الآية: فإنه يرجع إلى الله مرجعاً يقبله منه.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: أنه الصنم؛ روى الضحاك عن ابن عباس أن الزور صنم كان للمشركين. والثاني: أنه التناء، قاله محمد بن الحنفية، ومكحول؛ وروى ليث عن مجاهد قال: لا يسمعون الغناء. والثالث: الشرك، قاله الضحاك، وأبو مالك. والرابع: لعب كان لهم في الجاهلية، قاله عكرمة. والخامس: الكذب، قاله قتادة، وابن جريج. والسادس: شهادة الزور، قاله علي بن أبي طلحة. والسابع: أعياد المشركين، قاله الربيع بن أنس. والثامن: مجالس الخنا، قاله عمرو بن قيس^(١). وفي المراد باللغو هاتنا خمسة أقوال: أحدها: المعاصي، قاله الحسن. والثاني: أذى المشركين إياهم، قاله مجاهد. والثالث: الباطل، قاله قتادة. والرابع: الشرك، قاله الضحاك. والخامس: إذا ذكروا النكاح كنوا عنه، قاله مجاهد. وقال محمد بن علي: إذا ذكروا الفروج كنوا عنها.

قوله تعالى: ﴿مَرُّوا كِرَامًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مَرُّوا حُلَمَاءَ، قاله ابن السائب. والثاني: مَرُّوا مُعْرِضِينَ عنه، قاله مقاتل. والثالث: أن المعنى: إذا مَرُّوا باللغو جاوزوه، قاله الفراء^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا﴾ أي: وُعظوا ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ وهي القرآن ﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ قال ابن قتيبة: لم يتغافلوا عنها كأنهم صُمٌّ لم يسمعوها، عمي لم يروها. وقال غيره من أهل اللغة: لم يثبتوا على حالتهم الأولى كأنهم لم يسمعوها ولم يروها، وإن لم يكونوا خَرُّوا حقيقة؛ تقول العرب: شتمت فلاناً فقام يبكي، وقعد يندب، وأقبل يعتذر، وظلَّ يتحير، وإن لم يكن قام ولا قعد.

قوله تعالى: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزِلِكَ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: ﴿وَذُرِّيَّتًا﴾ على الجمع. وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: ﴿وَذُرِّيَّتًا﴾ على التوحيد، ﴿قُرَّةً أَعْيِبَ﴾ وقرأ ابن

(١) قال ابن جرير الطبري: وأصل الزور: تحسين الشيء وصفه بخلاف صفته حتى يخل إلى من يسمعه أو يراه أنه خلاف ما هو به، والشرك قد يدخل في ذلك، لأنه محسن لأهله حتى قد ظنوا أنه حق، وهو باطل، ويدخل فيه الغناء، لأنه أيضاً مما يحسنه ترجيع الصوت حتى يستحلي سامعه سماعه، والكذب أيضاً قد يدخل فيه لتحسين صاحبه إياه حتى يظن صاحبه أنه حق، فكل ذلك مما يدخل في معنى الزور. قال: فإذا كان ذلك كذلك، فأولى الأقوال بالصواب في تأويله أن يقال: والذين لا يشهدون شيئاً من الباطل، لا شركاً، ولا غناءً، ولا كذباً، ولا غيره، وكل ما لزمه اسم الزور، لأن الله عم في وصفه إياهم أنهم لا يشهدون الزور، فلا ينبغي أن يخص من ذلك شيء إلا بحجة يجب التسليم لها من خير أو عقل. اهـ. وقد قال رسول الله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما: عن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِكَبِيرِ الْكِبَايَرِ ثَلَاثًا، قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «الشرك بالله، وهقوق الوالدين، وكان متكأً فجلس فقال: «ألا وقرول الزور، ألا وشهادة الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال: إن الله أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراماً، واللغو في كلام العرب هو كل كلام أو فعل باطل، لا حقيقة له ولا أصل، أو ما يستقبح، فنسب الإنسان الإنساناً بالباطل الذي لا حقيقة له، من اللغو، وذكر النكاح بصريح اسمه مما يستقبح في بعض الأماكن، فهو من اللغو، وكذلك تعظيم المشركين إياهم من الباطل الذي لا حقيقة له؛ عظموه على نحو ما عظموه، وسماع الغناء مما هو مستقبح في أهل الدين، فكل ذلك يدخل في معنى اللغو، فلا وجه - إذا كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو - أن يقال: غني به بعض ذلك دون بعض، إذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خير أو عقل. اهـ.

مسعود، وأبو حيوه: «قُرَاتٌ أُعِينُ» يعنون: من يعمل بطاعتك فتقرّ به أعيننا في الدنيا والآخرة. وسئل الحسن عن قوله: «قُرّة أعين» في الدنيا، أم في الآخرة؟ قال: لا، بل في الدنيا، وأي شيء أقرّ لعين المؤمن من أن يرى زوجته وولده يُطيعون الله، والله ما طلب القوم إلا أن يُطاع الله فتقرّ أعينهم. قال الفراء: إنما قال: «قُرّة» لأنها فعل، والفعل لا يكاد يُجمع، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَادْعُوا نُبُورَكُمْ﴾ [الفرقان: ١٤] فلم يجمعه؛ والقُرّة مصدر، تقول: قرّرت عينه قُرّة، ولو قيل: قُرّة عين أو قُرّات أعين كان صواباً. وقال غيره: أصل القُرّة من البرّد، لأن العرب تتأذى بالحرّ، وتستروح إلى البرّد.

قوله تعالى: ﴿وَأَجْمَعْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ فيه قولان: أحدهما: اجعلنا أئمة يقتدى بنا، قاله ابن عباس. وقال غيره: هذا من الواحد الذي يراد به الجمع، كقوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، وقوله: ﴿فَأَنبَأَهُمُ عَذَابَ آيَةٍ﴾ [الشعراء: ١٧٧]. والثاني: اجعلنا مؤتمنين بالمؤمنين مقتدين بهم، قاله مجاهد؛ فعلى هذا يكون الكلام من المقلوب، فيكون المعنى: واجعل المؤمنين لنا إماماً^(١).

﴿أُزْلِقُكَ بِجَزْرَتِ الْقُرْقُورَةِ يَمَا سَبْرُوا وَيَلْقُرُونَ فِيهَا قَيْبَةً وَسَلَامًا﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿حَلَايِبُ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿قُلْ مَا يَسْبُرُوا يَكُونُ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَانًا﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿أُزْلِقُكَ بِجَزْرَتِ الْقُرْقُورَةِ﴾ قال ابن عباس: يعني الجنة. وقال غيره: الغرفة: كل بناء عالٍ مرتفع، والمراد غرف الجنة، وهي من الزبرجد والدُرّ والياقوت، ﴿يَمَا سَبْرُوا﴾ على دينهم وعلى أذى المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَيَلْقُرُونَ فِيهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «وَيَلْقُرُونَ» بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف. وقرأ ابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «وَيَلْقُرُونَ» بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف، ﴿حَيْبَةً وَسَلَامًا﴾ قال ابن عباس: يُحَيِّي بعضهم بعضاً بالسلام، ويرسل إليهم الرّبُّ ﷻ بالسلام. وقال مقاتل: «تحية» يعني السلام، «وسلاماً» أي: سلّم الله لهم أمرهم وتجاوز عنهم^(٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَسْبُرُوا يَكُونُ رَبِّي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما يصنع بكم! قاله ابن عباس. والثاني: أي وزن يكون لكم عنده؛ تقول: ما عباثُ بفلان، أي: ما كان له عندي وزن ولا قدر، قاله الزجاج. والثالث: ما يعبا بعدابكم، قاله ابن قتيبة. وفي قوله: ﴿لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لولا إيمانكم، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: لولا عبادتكم، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: لولا دعاؤه إياكم لتعبده، قاله مجاهد؛ والمراد نفع الخلق، لأن الله تعالى غير محتاج. والرابع: لولا توحيدكم، حكاه الزجاج. وعلى قول الأكثرين ليس في الآية إضمار؛ وقال ابن قتيبة: فيها إضمار تقديره: ما يعبا بعدابكم لولا ما تدعونه من الشريك والولد، ويوضح ذلك [قوله]: ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَانًا﴾ يعني: العذاب، ومثله قول الشاعر:

مَنْ شَاءَ دَلَّى السُّنْفُسَ فِي هُوُوٍ
ضَنَّكَ وَلَكِنْ مَنْ لَهْ بِالسَّمِضِيقِ^(٣)

أي: بالخروج من المضيق. وهل هذا خطاب للمؤمنين، أو للكفار؟ فيه قولان. فأما قوله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ فهو خطاب لأهل مكة حين كذبوا رسول الله ﷺ، ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ﴾ يعني: تكذيبكم ﴿لِزَانًا﴾ أي: عذاباً لازماً [لكم]؛ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قتلهم يوم بدر فقتلوا يومئذ، واتصل بهم عذاب الآخرة لازماً لهم، وهذا مذهب ابن مسعود، وأبي بن كعب، ومجاهد في آخرين. والثاني: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثالث: أن اللزّام: القتال، قاله ابن زيد.



(١) قال ابن كثير: وقال غيره: اجعلنا هداة مهتدين دعاة إلى الخير، فأحبوا أن تكون عبادتهم متصلة بعبادة أولادهم ووزراتهم، وأن يكون هداهم متعبداً إلى غيرهم بالنفع، وذلك أكثر ثواباً وأحسن مآباً. اهـ. وقد ثبت في (صحيح مسلم) عن أبي هريرة ؓ. قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْفَلَعَتْ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ».

(٢) قال ابن كثير: أولئك يُبْتَدُونَ فيها بالتحية والإكرام، ويلقون التوقير والاحترام، فلمهم السلام وعليهم السلام، فإن الملائكة يدخلون عليهم من كل باب: ﴿سَلِّمْ عَلَيْهِمْ بِمَا سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِي﴾.

(٣) (مشكل القرآن) ٣٣٩: «واللسان»: دلا، وأيضا في «اللسان» و«التاج»: ضيق، ورواية الشطر الأول فيهما: مَنْ شَاءَ يَدُلِّي النَّفْسَ فِي هُوَةٍ.

سورة الشعراء

وهي مكية كلها، إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة، من قوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ (الشعراء: ٢٧٤) إلى آخرها، قاله ابن عباس، وقتادة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طسّر﴾ ١ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ لَمَّا كُنْتُمْ نَجْوَ الْغَيْبِ الْبَاطِنِ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ٣ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَاءَ لِمَنْ يَكْفُرُ ٤ إِنَّ كُنَّا نُنزِلُ الْوَحْيَ بِاللَّيْلِ فَسَمِعْتَهُمْ يَخُسُّونَ الْوَحْيَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ٥ وَإِن كُنَّا لَنَظُنُّهُمْ كِذَّابِينَ ٦ وَإِن كُنَّا لَنَظُنُّهُمْ كِذَّابِينَ ٧ وَإِن كُنَّا لَنَظُنُّهُمْ كِذَّابِينَ ٨ وَإِن كُنَّا لَنَظُنُّهُمْ كِذَّابِينَ ٩

قوله تعالى: ﴿طسّر﴾ ١ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «طسّم» بفتح الطاء وإدغام النون من هجاء «سين» عند الميم. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وأبان، والمفضل: «طسّم» و«طيسر» بإمالة الطاء فيهما. وأظهر النون من هجاء «سين» عند الميم حمزة هاهنا وفي (القصص). وفي معنى «طسّم» أربعة أقوال: أحدها: أنها حروف من كلمات، ثم فيها ثلاثة أقوال: أحدها: [ما] رواه علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لما نزلت «طسّم» قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «الطاء: طور سيناء، والسين: الاسكندرية، والميم: مكة»^(١). والثاني: [أن] الطاء: طيبة، وسين: بيت المقدس، وميم: مكة، [رواه الضحاك عن ابن عباس]. والثالث: الطاء: شجرة طوبى، والسين: سدرة المنتهى، والميم: محمد صلى الله عليه وآله، قاله جعفر الصادق. والثاني: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسماء الله تعالى، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقد بيّنا كيف يكون مثل هذا من أسماء الله تعالى في فاتحة مريم. وقال القرظي: أقسم الله بطوله وسنائه وملكه. والثالث: أنه اسم للسورة قاله مجاهد. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة، وأبو روق^(٢).

وما بعد هذا قد سبق تفسيره [المائدة: ١٥، الكهف: ٦] إلى قوله: ﴿أَلَا يَكْفُرُوا مُؤْمِنِينَ﴾ والمعنى: لعنك قاتل نفسك لتركهم الإيمان. ثم أخبر أنه لو أراد أن ينزل عليهم ما يضطرمهم إلى الإيمان لفضل، فقال: ﴿إِن كُنَّا نُنزِلُ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل: ﴿إِن يَشَاءُ يُنزِلُ﴾ بالياء فيهما، «مَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَا يَكُونُ لَهُمْ لِمَا خَضِعُوا» جعل الفعل أولاً للاعتاق، ثم جعل «خاضعين» للرجال، لأن الاعتاق إذا خضعت فأربابها خاضعون. وقيل: لما وصف الاعتاق بالخضوع، وهو من صفات بني آدم، أخرج الفعل مخرج الأدميين كما بيّنا في قوله: ﴿وَالسَّمْسُ وَاللَّيْلُ رَأَيْتُمُ لِي سَجِيدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، وهذا اختيار أبي عبيدة. وقال الزجاج: قوله: «فَطَلَّتْ» معناه: فَتَطَلَّتْ، لأن الجزء يقع فيه لفظ الماضي في معنى المستقبل، كقولك: إن تأتي أكرمك، معناه: أكرمك؛ وإنما قال: «خاضعين» لأن خضوع الاعتاق هو خضوع أصحابها، وذلك أن الخضوع لما لم يكن إلا بخضوع الاعتاق، جاز أن يخبر عن المضاف إليه، كما قال الشاعر:

رَأَتْ مَرَّ السَّنِينِ أَخَذْنَ مِنِّي
كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَيْلَالِ^(٣)

(١) لم يذكر المفسرون أن معنى هذه الحروف ورد في المرفوع، إلا ما ذكر الطبرسي من علماء الإمامية الشيعة في تفسيره «مجمع البيان» حيث قال: وروي عن ابن الحنفية عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله . . . فذكره من غير سند، فلعل المصنف نقل هذا المعنى عنه أو ممن نقل عنه. وقد نقل القرظي هذا المعنى من كلام عبد الله بن محمد بن عقيل، ولم يذكره مرفوعاً، وذكر السيوطي في «الدرر» ٨٢/٥ عن محمد بن كعب القرظي في قوله تعالى: ﴿طسّر﴾ ١ قال: الطاء من ذي الطول، والسين من القدس، والميم من الرحمن، وكذلك ذكر الألوسي في «تفسيره» ٥٢/١٩.

(٢) قال ابن كثير عن الحروف التي في أوائل السور: وقال آخرون: بل إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بياناً لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله، هذ مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها، قال: وقد حكى هذا المذهب الرازي في «تفسيره» عن المرير وجمع من المحققين، قال: وحكى القرظي عن الفراء وقطرب نحو هذا، وقرره الزمخشري في «كشافه» ونصره أتم نصر، قال: وإليه ذهب الشيخ الإمام العلامة أبو العباس ابن تيمية وشيخنا الحافظ المجتهد أبو الحجاج المزني وحكاها لي عن ابن تيمية. اهـ.

(٣) البيت لجبر، «ديوانه» ٤٢٦، «ومجاز القرآن» ٨٣/٢، «والطبري» ٦٢/١٩، «واللسان»: خضع. والسرار: الليلة يخفى فيها الهلال آخر الشهر.

فلما كانت السنون لا تكون إلا بمر، أخبر عن السنين، وإن كان أضاف إليها المرور. قال: وجاء في التفسير أنه يعني بالأعناق كبراءهم ورؤساءهم. وجاء في اللغة أن أعناقهم جماعاتهم؛ يقال: جاءني عُقُق من الناس، أي: جماعة. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الأنبياء: ٢٠] إلى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ﴾ يعني المكذبين بالبعث ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنهَا﴾ بعد أن لم يكن فيها نبات ﴿مِن كَثْرٍ رَّزَقٍ كَثِيرٍ﴾ قال ابن قتيبة: من كل جنس حسن. وقال الزجاج: الزوج: النوع، والكريم: المحمود.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعِبَادٍ يَعْلَمُونَ﴾ تدل على وحدانية الله وقدرته ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: ما كان أكثرهم يؤمن في علم الله، ﴿وَرَأَىٰ رَبَّكَ لَهَوَّ الْمَوْتُ﴾ المنتقم من أعدائه ﴿الزَّيْمِ﴾ بأوليائه.

﴿وَرَأَىٰ نَادِيَّ رَبِّكَ مُوحًىٰ أَنِ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ قَوْمٌ فَرَعُونَ أَلَّا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَخْبِئُونِ صَدْرِي وَلَا يُنطَلِقُ لِسَانِي فَأُرْسِلُ إِلَىٰ هَرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمْ يَلَمْزْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا فَإِنَّمَا يَتَّبِعُنَا أَن نَّطِيقَ فَضُوحًا لِّأَنَّا نَبْطِئُ الْقُلُوبَ لِنَأْتِيَ نِسْرَتَهُمُ مِنَ الْغَيْبِ وَلَئِن مِّن نَّسْرَةٍ إِلَّا وَإِنَّا بِأَعْيُنِنَا ﴿١٥﴾ وَفَعَلَتْ مَا تَفَعَّلَتْ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾ قَالَ أَرْسِلْ مِنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا مِن قَبْلِ هَٰذَا مِن قَبْلِكُمْ وَفَعَلْنَا لَمَّا فَعَلْتِ لَأَن نَّكْفُرَنَّ بِكَ إِنَّا فَاعِلُونَ ﴿١٨﴾ وَقَعَلْنَا مِن قَبْلِكَ لَآيَاتٍ لِّعِبَادٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَذَكَرْنَا فِيهَا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُتْلِيٰ بِهَا قَدْرًا لِّعِبَادٍ لَّا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نُتْلِيٰ بِهَا قَدْرًا لِّعِبَادٍ لَّا يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَأَىٰ نَادِيَّ﴾ المعنى: واطل هذه القصة على قومك.

قوله تعالى: ﴿أَن يُكَذِّبُونِ﴾ ياء [يُكَذِّبُونَ] محذوفة، ومثلها ﴿أَن يَقْتُلُونِ﴾ [الشعراء: ١٤] ﴿سَيِّئِينَ﴾ [الشعراء: ٦٢] ﴿فَهُوَ يَدِينُ﴾ [الشعراء: ٧٨] ﴿وَيَسْتَبِينَ﴾ [الشعراء: ٧٩] ﴿فَهُوَ يَشْفِينُ﴾ [الشعراء: ٨٠] ﴿ثُمَّ يَخْتِيبُ﴾ [الشعراء: ٨١] ﴿كَلْبُونَ﴾ [الشعراء: ١١٧] ﴿وَأَلْبِيعُونَ﴾ [الشعراء: ١٠٨] فهذه ثمان آيات أثبتهن في الحالين يعقوب^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَخْبِئُونِ صَدْرِي﴾ أي بتكذيبهم إياي ﴿وَلَا يُنطَلِقُ لِسَانِي﴾ للحمدة التي كانت بلسانه. وقراً يعقوب: ﴿وَيَضِيقُ﴾ ولا يُنطَلِقُ بنصب القاف فيها، ﴿فَأُرْسِلُ إِلَىٰ هَرُونَ﴾ المعنى: ليُعيني، فحذف، لأن في الكلام دليلاً عليه. ﴿وَلَمْ يَلَمْزْ عَلَىٰ ذَنْبٍ﴾ وهو القليل الذي وكزه ففضى عليه؛ والمعنى: ولهم عليّ دعوى ذنب ﴿فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ﴾ به. ﴿قَالَ كَلَّا﴾ وهو ردع وزجر عن الإقامة على هذا الظن؛ والمعنى: لن يقتلوك لأنّي لا أسلّطهم عليك، ﴿فَأَذَانًا﴾ يعني: أنت وأخوك ﴿يَتَّبِعُنَا﴾ وهي: ما أعطاهما من المعجزة ﴿إِنَّا﴾ يعني نفسه ﴿مَعَكُمْ﴾ فأجراهما مجرى الجماعة ﴿مُسْتَشْفِرُونَ﴾ نسمع ما تقولان وما يجيبونكما به.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْأَنْبِيَاءِ﴾ قال ابن قتيبة: الرسول يكون بمعنى الجميع، كقوله: ﴿هَتُوَلَّاهُ مِنِّي﴾ [الحجر: ٦٨] وقوله: ﴿فَمَنْ تُخْرِجْكُمْ طِفْلًا﴾ [الحج: ٥]. وقال الزجاج: المعنى: إِنَّا رسالة رب العالمين، أي: ذوو رسالة رب العالمين، قال الشاعر:

لَقَدْ كَذَّبَ الرَّاسُخُونَ مَا بُحِثَ عِنْدَهُمْ
بِسْرٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ^(٢)

أي: برسالة.

قوله تعالى: ﴿أَن أُرْسِلَ﴾ المعنى: بأن أرسل ﴿مِنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: أظليهم من الاستعباد، فأتيه فبلغاه الرسالة، ف ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ أي: صبيّاً صغيراً ﴿وَلَكِنَّتِ فِينَا مِن قَبْلِ هَٰذَا مِن قَبْلِكُمْ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: ثماني عشرة سنة، قاله ابن عباس. والثاني: أربعون سنة، قاله ابن السائب. والثالث: ثلاثون سنة، قاله مقاتل، والمعنى: فجازيتنا على أن ربيناك أن كفرت نعمتنا، وقتلت منا نفساً، وهو قوله: ﴿وَفَعَلَتْ مَا تَفَعَّلَتْ﴾ وهي قتل النفس. قال الفراء: وإنما نُصِبَتْ الفاء، لأنها مرة واحدة، ولو أُريد بها مثل الجلسة والوشية جاز كسرهما. وفي قوله: ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ قولان: أحدهما: من الكافرين لنعمتي، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعطاء، والضحاك، وابن زيد. والثاني: من الكافرين بالهلك، كنت معنا على ديننا الذي تعيب، قاله الحسن، والسدي. فعلى الأول: وأنت من الكافرين الآن.

(١) عبارة ابن الجزي في كتاب «النشر في القراءات العشر» ٣٢٣/٢: «أثبت الياء في جميعها يعقوب في الحالين».

(٢) البيت لكثير عزة، وهو في «مجاز القرآن» ٨٤/٢، و«غريب القرآن» ٣١٦، و«الطبري» ٦٥/١٩، و«القرطبي» ٩٣/١٣، و«اللسان» و«التاج»: رسل.

وعلى الثاني: وكنت. وفي قوله: ﴿أَنَا مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من الجاهلين، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وقتادة. وقال بعض المفسرين: المعنى: إني كنت جاهلاً لم يأتي من الله شيء. والثاني: من الخاطئين؛ والمعنى: إني قتلت النفس خطأ، قاله ابن زيد. والثالث: من الناسين؛ ومثله: ﴿أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا﴾ (البقرة: ٢٧٢)، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَرْتُمْ فِيكُمْ﴾ أي: ذهبت من بينكم ﴿فَمَا خِفْتُمْ﴾ على نفسي إلى مَدِينِ، وقرأ عاصم الجحدري، والضحاك، وابن يعمر: ﴿لِمَا﴾ بكسر اللام وتخفيف الميم، ﴿وَوَسَّيْ لِي رَبِّي شُكْرًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: النبوة، قاله ابن السائب. والثاني: العلم والفهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَشْتَرِي نَفْسَهُ عَبْدًا﴾ يعني الترية ﴿أَنْ عَدَّتْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: اتخذتهم عبيداً؛ يقال: عَدْتُ فلاناً وأعبدته واستعبدته: إذا اتخذته عبداً^(١). وفي «أَنْ» وجهان: أحدهما: أن تكون في موضع رفع على البدل من «يَشْتَرِي». والثاني: أن تكون في موضع نصب بنزع الخافض، تقديره: لأن عَدَّتْ، أو لتعبيدك. واختلف العلماء في تفسير الآية، ففسرها قوم على الإنكار، وقوم على الإقرار. فمن فسرها على الإنكار قال معنى الكلام: أو تلك نعمة!؟ على طريق الاستفهام، ومثله ﴿هَذَا رَبِّي﴾ (الأنعام: ١٧٦)، وقوله: ﴿وَهُمْ لَكَافِرُونَ﴾ (الأنبياء: ٢٣٤)، وأشدوا:

لَمْ أُنْسَ يَوْمَ الرَّحِيلِ وَقَفْتَهَا
وَجَفْنَهَا مِنْ دَمِوعِهَا شَرْقًا^(٢)
وَقَوْلُهَا وَالرَّكَابُ سَائِرَةٌ
تَسْرِكُنَا هَكَذَا وَتَسْطَلِقُ

وهذا قول جماعة منهم. ثم لهم في معنى الكلام ووجه أربعة أقوال: أحدها: أن فرعون أخذ أموال بني إسرائيل واستعبدهم وأنفق على موسى منها، فأبطل موسى النعمة لأنها أموال بني إسرائيل، قاله الحسن. والثاني: أن المعنى: إنك لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل لكفنتي أهلي، وكانت أمي تستغني عن قلبي في اليَمِّ، فكانت تمنُّ عليَّ بما كان بلاؤك سبباً له، وهذا قول المبرِّد، والزجاج، والأزهري. والثالث: أن المعنى: تمنُّ عليَّ بإحسانك إليَّ خاصة، وتنسى إساءتك بتعبيدك بني إسرائيل!؟ قاله مقاتل. والرابع: أن المعنى: كيف تمنُّ عليَّ بالتربية وقد استعبدت قومي!؟ ومن أهدى قومه فقد دُلَّ، فقد حَظَّ إحسانك إليَّ بتعبيدك قومي، حكاه الثعلبي. فأما من فسرها على الإقرار، فإنه قال: عدّها موسى نعمة حيث رآه ولم يقتله ولا استعبده. فالمعنى: هي لعمري نعمة إذ ربّيتي ولم تستعبدني كاستعبادك بني إسرائيل، ف «أَنْ» تدل على المحذوف، ومثله في الكلام - أن تضرب بعض عبيدك وترك الآخر، فيقول المتروك -: هذه نعمة عليَّ أن ضربت فلاناً وتركتني، ثم تحذف «وتركتني» لأن المعنى معروف، هذا قول الفراء.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٣٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣٧) ﴿سَأَلَهُ عَنْ مَا هِيَ مَنْ لَا مَاهِيَةَ لَهُ، فَأَجَابَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ مَصْنُوعَاتِهِ﴾^(٣). وفي قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنه خلق السموات والأرض. والثاني: إن كنتم موقنين

(١) قال ابن كثير في قوله: ﴿وَالَّذِي يَشْتَرِي نَفْسَهُ عَبْدًا أَنْ عَدَّتْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: وما أحسنت إليَّ وربّيتي مقابل ما أسأت إلى بني إسرائيل فجعلتهم عبيداً وخفماً تصرفهم في أعمالك ومشاق رحيتك، أيقني إحسانك إلى رجل واحد منهم بما أسأت إلى مجموعهم!؟ أي: ليس ما ذكرته شيئاً بالنسبة إلى ما فعلت بهم. اهـ.

(٢) الشطر الأول من هذا البيت زيادة من النسخة الاستبوية، وأثبت البيت بتمامه من القرطبي.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن كفر فرعون وتمرده وطغيانه وجحوده في قوله: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وذلك أنه كان يقول لقومه: ﴿مَا كُنْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ قَبْلَ هَذَا﴾ وكانوا يجعلون الصانع جلا وعلا، ويعتقدون أنه لا رب لهم سوى فرعون، فلما قال له موسى: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال له فرعون: ومن هذا الذي تزعم أنه رب العالمين فيري؟ قال ابن كثير: هكذا فسره علماء السلف وأئمة الخلف حتى قال السدي: هذه الآية كقول تعالى: ﴿قَالَ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ قال: قال: ومن زعم من أهل المنطق وغيرهم هذا سؤال عن الماهية، فقد غلط، فإنه لم يكن مقراً بالصانع حتى يسأل عن الماهية، بل كان جاحلاً له بالكلية فيما يظهر وإن كانت الحجج والبراهين قد قامت عليه، فعند ذلك قال موسى لما سأله عن رب العالمين: ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: خالق جميع ذلك ومالكه والمتصرف فيه -

أن ما تعابونه كما تعابونه، فكذلك^(١)، فأيقنوا أن^(٢) رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. ﴿قَالَ﴾ يعني: فرعون ﴿لَيْنَ حَرْبَهُ﴾ من أشراف قومه ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ معجباً لهم. فإن قيل: فأين جوابهم؟ فالجواب: أنه أراد: ألا تستمعون قول موسى؟ فردّ موسى، لأنه المراد بالجواب، ثم زاد في البيان بقوله: ﴿رَبُّكُمْ رَبُّ رَبِّكُمْ الْأَوَّلِينَ﴾، فأعرض فرعون عن جوابه ونسبه إلى الجنون، فلم يَخْفَلِ موسى بقول فرعون، واشتغل بتأكيد الحجة، ف ﴿قَالَ رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُقْلِقِينَ﴾ ﴿١٧﴾. أي: إن كنتم ذوي عقول، لم يَخْفَ عليكم ما أقول.

﴿قَالَ لَيْنَ أَخَذْتَ إِلَهِهَا غَيْرِي لَأَمْلِكَنَّكَ مِنَ السَّمْعُونِ﴾ ﴿١٨﴾ قَالَ أَوْلَتْ حِجَّتَكَ بِشَوْءٍ تُبِينُ ﴿١٩﴾ قَالَ فَأَتَى بِهِ إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٠﴾ فَأَلْفَى عَصَاهُ إِذَا هِيَ شُبَّانٌ تُبِينُ ﴿٢١﴾ وَرَجَّعَ يَدَهُ إِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ يُرِيدُ أَنْ يُضَيِّحَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٢٤﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَنْتَ وَرَأْسُكَ وَرَأْسُكَ فِي الدَّلَائِنِ حَشِيرَةٍ ﴿٢٥﴾ يَا أَوَّلَكَ يَعْكَلُ سِحْرًا عَلِيمًا ﴿٢٦﴾ فَجِئِجَ السَّحَرَةُ لِيَقْتُلَنَّ يَوْمَ مَمْلُوكٍ ﴿٢٧﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٢٨﴾ لَمَلْنَا نَبْعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْفَالِقِينَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِيُرْضِعْنَ أَبْنَاءَنَا أَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْفَالِقِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَفَلَا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٣٢﴾ فَأَلْفُوا بِجَاهِلَتِهِمْ وَيَصِيحُّهُمْ وَقَالُوا بَعْرَةٌ فَرَضُونَ إِيَّاَنَا نَحْنُ الْفَالِقُونَ ﴿٣٣﴾ فَأَلْفَى مُوسَى عَصَاهُ إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُرُونَ ﴿٣٤﴾ فَأَلْفَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا مَا نَتْلُو رَبِّي الْعَالِينَ ﴿٣٦﴾ رَبِّي مُوسَى وَعِزْرُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْلَتْ حِجَّتَكَ بِشَوْءٍ تُبِينُ﴾ أي: بأمر ظاهر تعرف به صدقي أتسجنني؟! وما بعد هذا مفسر في [الاعراف: ١٠٧] إلى قوله: ﴿فَجِئِجَ السَّحَرَةُ لِيَقْتُلَنَّ يَوْمَ مَمْلُوكٍ﴾ وهو يوم الزينة، وكان عيداً لهم، ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ﴾ يعني أهل مصر. وذهب ابن زيد إلى أن اجتماعهم كان بالاسكندرية.

قوله تعالى: ﴿لَمَلْنَا نَبْعُ السَّحَرَةَ﴾ قال الأكثرون: أرادوا سحرة فرعون؛ فالمعنى: لعلنا ننبعهم على أمرهم. وقال: بعضهم: أرادوا موسى وهارون، وإنما قالوا ذلك استهزاء. قال ابن جرير: «والعلل» هاهنا بمعنى «كي». وقوله^(٣): ﴿بَعْرَةٌ فَرَضُونَ﴾ أي: بعظمته^(٤).

﴿قَالَ مَا سَحَرْتُ لَمْ يَقُلْ أَنْ مَادَنَ لَكُمْ إِنَّكُمْ لَكَيْرٌمُ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحَرَ فَلَسَوْتُ تَمَلِكُنَّ لِأَقْطَمَةَ الْيَمِينِ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِ وَأَمْرِكُمْ أَتَجْعِبُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ قَالُوا لَا حَبْرَ لَنَا إِنْ رُبَّمَا مُتَّبِعُونَ ﴿٣٩﴾ إِيَّا نَطْعُ أَنْ يَغَيِّرَ لَنَا رَبُّنَا حَطَابِنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَسَوْتُ تَمَلِكُنَّ﴾ قال الزجاج: اللام دخلت للتوكيد.

قوله تعالى: ﴿لَا حَبْرَ﴾ أي: لا ضرر. قال ابن قتيبة: هو من ضارّه يَضُورُهُ وَيَضِيرُهُ؛ بمعنى: ضره. والمعنى: لا ضرر علينا فيما ينالنا في الدنيا، لأننا نقبل إلى ربنا في الآخرة مؤملين غفرانه.

قوله تعالى: ﴿أَنْ كُنَّا﴾ أي: لأن كنا ﴿أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بآيات موسى في هذه الحال.

﴿وَأَرْجُلُنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرَ بِسَادِي إِنْ كَرَّ مُتَّبِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ فَأَرْسَلَ فَرَعُونُ فِي السَّمَلَيْنِ حَشِيرَةً ﴿٤٢﴾ إِنَّ هَذِهِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ ﴿٤٣﴾ وَأَنْتُمْ تَأْتِيهِمْ لِقَائِهِمْ ﴿٤٤﴾ وَإِنَّا لَجَسِيْعٌ حَذِرُونَ ﴿٤٥﴾ فَأَغْرَضْنَاهُمْ بَيْنَ جَدَّتِ وَيَمِينِ ﴿٤٦﴾ وَكَثُرُوا وَفَقَّرُوا كَثِيرًا ﴿٤٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَرَّ مُتَّبِعُونَ﴾ أي: يتبعكم فرعون وقومه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ لَشِرْذِمَةٌ﴾ المعنى: وقال فرعون إن هؤلاء، يعني بني إسرائيل ﴿شِرْذِمَةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: طائفة. قال الزجاج: والشردمة في كلام العرب: القليل. قال المفسرون: وكانوا ستمائة ألف، وإنما استقلهم بالإضافة إلى جنده، وكان جنده لا يُحصى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَأْتِيهِمْ لِقَائِهِمْ﴾ تقول: غاظني الشيء، إذا أغضبك. قال ابن جرير: وذكر أن غيظهم كان لقتل

= وإله لا شريك له، هو الذي خلق الأشياء كلها، العالم العلوي وما فيه من الكواكب الثوابت والسيارات الثورات، والعالم السفلي وما فيه من بحار وقفار وجبال وأشجار وحيوانات ونبات وثمار، وما بين ذلك من الهواء والطيور، وما يحتوي عليه الجو، الجميع عبيد له خاضعون ذليلون ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُتَّبِعِينَ﴾ أي: إن كانت لكم قلوب موقنة، وإبصار نافذة. اهـ.

(١) في نسخة الرباط: «أن ما تعابونه كما يعابونه فكذلك» وفي النسخة الإستانبولية: «أن ما تعابونه فكذلك» والتصحيح من «الطبري».

(٢) في الأصل: أنه.

(٣) في الأصل: كقوله.

(٤) أقسموا بعزة فرعون، وهي من إيمان الجاهلية.

الملائكة من كَلَّتْ من أبقارهم. قال: ويحتمل أن غيظهم لذهابهم بالعواري التي استعاروها من حُلِيهم، ويحتمل أن يكون لفراقهم إياهم وخروجهم من أرضهم على كُرِه منهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَسِعَ حَدِيثُ ﴿٥٦﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «حَذِرُونَ» بغير ألف. وقرأ الباقون: «حاذِرُونَ» بألف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أن الحاذر: المستعدُّ، والحذر: المتيقظ. وجاء في التفسير أن معنى حاذرين: مُؤدُون، أي: ذُوو أداة، وهي السلاح، لأنها أداة الحرب. والثاني: أنهما لغتان معناهما واحد؛ قال أبو عبيدة: يقال: رجل حَذِرٌ وحَذَرٌ وحاذِرٌ. والمقام الكريم: المنزل الحسن. وفي قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ قولان. أحدهما: كذلك أفعل بمن عصاني، قاله ابن السائب. والثاني: الأمر كذلك، أي: كما وصفنا، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وذلك أن الله تعالى رَدَّم إلى مصر بعد غرق فرعون، وأعطاهم ما كان لفرعون وقومه من المساكن والأموال. وقال ابن جرير الطبري: إنما جعل ديار آل فرعون مُلكاً لبني إسرائيل ولم يردِّدهم إليها لكنه جعل مساكنهم الشام.

﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُتْرِفِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ فَلَمَّا تَرَا الْجَمَانَ قَالَ أَحْسَبُ مُوسَى إِنَّا لَنَدْرُكُونَ ﴿٥٨﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٥٩﴾ فَأَرْحَبْنَا آلَ مُوسَى أَنْ أَضْرِبَ بِمَصَالِكِ الْبَحْرِ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾ وَأَزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ ﴿٦١﴾ وَأَجْعَلْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ آجِينَ ﴿٦٢﴾ ثُمَّ أَهْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْيُنُ الرَّجِيمِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: لحقوهم ﴿مُتْرِفِينَ﴾ أي: حين شَرَقَت الشمس، أي: طلعت، يقال: أشرقتنا: دخلنا في الشروق، كما يقال: أمسينا وأصبحنا. وقرأ الحسن، وأيوب السخَّياني: «فاتَّبعوهم» بالشديد.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَا الْجَمَانَ﴾ وقرأ أبو رجاء، والنخعي، والأعمش: «تَرَايَ» بكسر الراء وفتح الهمزة، أي: تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لن يدركونا ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ أي: سيدلني على طريق النجاة.

قوله تعالى: ﴿فَانْفَلَقَ﴾ فيه إضمار «فَضْرَبَ فانفلق»، أي: انشقَّ الماء اثني عشر طريقاً ﴿ذَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ﴾ أي: كل جزء انفرق منه. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «كُلُّ فِرْقٍ» باللام، «كَالطَّوْدِ» وهو الجبل.

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلْنَا تَمَّ الْآخِرِينَ﴾ أي: قرَّبنا الآخرين من الغرق، وهم أصحاب فرعون. وقال أبو عبيدة: «أزلنا» أي: جمعنا. قال الزجاج: وكلا القولين حسن، لأن جمعهم تقريب بعضهم من بعض، وأصل الزُلْفَى في كلام العرب: القُرْبَى. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو رجاء، والضحاك، وابن يعمر: «أَزَلْنَا» بقاء، وكذلك قرأوا: «وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ» [الشعراء: ٩٠] بقاء [أيضاً].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ يعني: في إهلاك فرعون وقومه عبرة لمن بعدهم ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لم يكن أكثر أهل مصر مؤمنين، إنما آمنت آسية، وخيريل^(١) مؤمن آل فرعون، وقتة الماشطة، ومريم - امرأة دَلَّت موسى على عظام يوسف -، هذا قول مقاتل. وما أخللنا به من تفسير كلمات في قصة موسى، فقد سبق بيانها، وكذلك ما يُفقد ذِكره في مكان، فهو إما أن يكون قد سبق، وإما أن يكون ظاهراً، فتنبه لهذا.

﴿وَأَنْتَ عَلَيْنَهُمْ نَبَأٌ لَّزِيمٌ﴾ ﴿٦٦﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَشْجَارًا فَنَظَّلُهَا مِنْ سَمَوَاتِكُمْ ﴿٦٨﴾ قَالَتْ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٦٩﴾ أَوْ يَبْصُرُونَكَ أَوْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا لَا بَلَّ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٢﴾ أَنْتُمْ وَمَا بَأْسُكُمْ الْأَعْمُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْمَلَائِكَةِ ﴿٧٤﴾ الَّتِي خَلَقَنِي فَهِيَ بَرِيَّةٌ ﴿٧٥﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي ﴿٧٦﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي ﴿٧٧﴾ وَالَّذِي يُمْسِكُ ثُمُودَ يُسَيِّئِينَ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكَ﴾ والمعنى: هل يسمعون دعاءكم. وقرأ سعيد بن جبير، وابن يعمر، وعاصم

(١) قال الألويسي في «روح المعاني» ٥٧/٢٤: واسمه، قيل: شمعان، بشين معجمة، وقيل: خيريل، بحاء معجمة مكسورة وراء مهملة ساكنة، وقيل: حزيل، بحاء مهملة وذاي معجمة، وقيل: حبيب.

الجحدري: «هل يُسمعونكم» بضم الياء وكسر الميم، ﴿إِذْ تَدْعُوهُ﴾ قال الزجاج: إن شئت بيّنت الذال، وإن شئت أدغمتها في التاء وهو أجود في العربية، لقرب الذال من التاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يَبْغُوكُمْ﴾ أي: إن عبدتموهم ﴿أَوْ يَبْغُوكُمْ﴾ إن لم تعبدوهم؟ فأخبروا عن تقليد آبائهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَهُمْ عُدُوٌّ لِي﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن لفظه لفظ الواحد والمراد به الجميع؛ فالمعنى: فإنهم أعداء لي. والثاني: فإن كلَّ معبود لكم عدو لي. فإن قيل: ما وجه وصف الجهاد بالعداوة؟ فالجواب من وجهين: أحدهما: أن معناه: فإنهم عدو لي يوم القيامة إن عبدتهم. والثاني: أنه من المقلوب؛ والمعنى: فإني عدو لهم، لأن مَنْ عاديتَه عاداك، قاله ابن قتيبة^(١). وفي قوله: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ قولان: أحدهما: أنه استثناء من الجنس، لأنه عليم أنهم كانوا يعبدون الله مع الكهتهم، قاله ابن زيد. والثاني: أنه من غير الجنس؛ والمعنى: لكن رب العالمين [ليس كذلك]^(٢)، قاله أكثر النحويين.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَهَر يُدِيرُ﴾ أي: إلى الرشد، لا ما تعبدون، ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَقَدِّرُ﴾ أي: هو رازقي الطعام والشراب^(٣). فإن قيل: لم قال: «مرضت»، ولم يقل: «أمرضني»؟ فالجواب: أنه أراد الشفاء على ربه فأضاف إليه الخير المحض، لأنه لو قال: «أمرضني» لعدَّ قومه ذلك عيباً، فاستعمل حُسن الأدب؛ ونظيره قصة الخضر حين قال في العيب: ﴿فَأَرَدْتُ﴾ [الكهف: ٧٩]، وفي الخير المحض: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ﴾ [الكهف: ٨٧]. فإن قيل: فهذا يرده قوله: ﴿وَالَّذِي يُسَيِّئُ﴾. فالجواب: أن القوم كانوا لا يُنكرون الموت، وإنما يجعلون له سبباً سوى تقدير الله ﷻ، فأضافه إبراهيم إلى الله ﷻ، وقوله: ﴿ثُمَّ يُجِيبُنِي﴾ يعني للبعث، [وهو]^(٤) أمر لا يُقرُّون به، وإنما قاله استدلالاً عليهم؛ والمعنى: أن ما وافقتموني عليه موجب لصحة قلبي فيما خالفتموني فيه.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي﴾ يعني: ما يجري على مثلي من الزلل؛ والمفسرون يقولون: إنما عنى الكلمات الثلاث التي ذكرناها في [الأنبياء: ٦٣]، ﴿يَوْمَ الْوَعْدِ﴾ يعني: يوم الحشر والحساب؛ وهذا احتجاج على قومه أنه لا تصلحُ الإلهية إلا لِمَنْ فَعَلَ هذه الأفعال.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِيقِي بِالْمَكْلُوبِينَ﴾ ﴿وَأَجْمَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿وَلَجْعَلِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّبِيِّينَ﴾ ﴿وَأَغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ كَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿يَوْمَ لَا يُنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾

قوله تعالى: ﴿هَبْ لِي حُكْمًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: النبوة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: اللب^(٥)، قاله عكرمة. والثالث: الفهم والعلم، قاله مقاتل. وقد بيّنا قوله: ﴿وَالْحَقِيقِي بِالْمَكْلُوبِينَ﴾ في سورة يوسف [١٠١]، وبيّنا معنى ﴿لِسَانَ صِدْقٍ﴾ في [مرم: ٥٠]. والمراد بالآخرين: الذين يأتون بعده إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْفِرْ لِي﴾ قال الحسن: بلغني أن أمه كانت مسلمة على دينه، فلذلك لم يذكرها. فإن قيل: فقد قال: ﴿أَغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيْ﴾ [إبراهيم: ٤١]. قيل أكثر الذُكر إنما جرى لأبيه، فيجوز أن يسأل الغفران لأمه وهي مؤمنة، فأما أبوه فلا شك في كفره. وقد بيّنا سبب استغفاره لأبيه في [براءة: ١١٣]، وذكرنا معنى الخزي في [آل عمران: ١٩٧].

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُجْعَلُونَ﴾ يعني: الخلائق. قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: سليم من الشُّرك، قاله الحسن، وابن زيد. والثاني: سليم من الشُّك، قاله مجاهد. والثالث: سليم، أي: صحيح، وهو قلب المؤمن، لأن قلب الكافر والمنافق مريض، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: أن السَّلِيم في اللغة: اللديغ، فالمعنى: كاللديغ من خوف الله تعالى، قاله

(١) قال ابن كثير: أي: إن كانت هذه الأصنام شيئاً، ولها تأثير، فلتخلص إليَّ بالمساة، فإني عدو لها لا أبالي بها ولا أتكر فيها. اهـ.

(٢) زيادة من «روح المعاني».

(٣) قال ابن كثير: أي: هو خالقي ورازقي بما سخر ويشتر من الأسباب السماوية والأرضية، فساق الزمن، وأنزل الماء وأحيا به الأرض وأخرج به من كل الثمرات رزقاً للعباد، وأنزل الماء عليها زللاً يسقيه مما خلق أنعاماً وأناسٍ كثيراً. اهـ.

(٤) زيادة ليست في الأصل.

(٥) أي: العقل.

الجديد. والخامس: سليم من آفات المال والبنين، قاله الحسين بن الفضل. والسادس: سليم من البدعة، مُظْمَنٌ على الشئ، حكاها الثعلبي.

﴿وَأَرْزَقْنَا لِمَنَّا لِلشَّيْءِ ﴿١٥﴾ وَرَزَيْتَ لِمَنِّمٍ لِقَائِي ﴿١٦﴾ وَقِيلَ لَمْ يَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٧﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَصْرِفُهُمْ أَوْ يَتَّبِعُونَ ﴿١٨﴾ فَكَيْبَرُوا فِيهَا هُمْ وَالْقَائِرَةُ ﴿١٩﴾ وَجُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٢١﴾ تَأَلَّوْا إِنَّ كُنَّا لَبِىْ صَلَاحٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾ إِذْ سَأَلْتُمْ بِرَبِّهِ الْمَلِئِينَ ﴿٢٣﴾ وَمَا أَسْلَمْنَا إِلَّا الْمَجْرُومُونَ ﴿٢٤﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿٢٥﴾ وَلَا صِدْقٍ جِيمٍ ﴿٢٦﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزَقْنَا لِمَنَّا لِلشَّيْءِ ﴿١٥﴾﴾ أي: قُرْبَتْ إليهم حتى نظروا إليها، ﴿وَرَزَيْتَ لِمَنِّمٍ﴾ أي: أظهرت ﴿لِقَائِي﴾ وهم الضالون، ﴿وَقِيلَ لَمْ يَنْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ أي: وجه التوبيخ ﴿إِنَّ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ من دُونِ اللَّهِ هَلْ يَصْرِفُهُمْ؟ أي: يمنعونكم من العذاب، أو يمتنعون منه.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْبَرُوا﴾ قال السدي: هم المشركين. قال ابن قتيبة: ألقوا على رؤوسهم، وأصل الحرف «كَبِىَوا» من قولك: كَبَيْتُ الإِنَاءَ، فأبدلَ من الباء الوسطى كافاً، استتقالاً لاجتماع ثلاث باءات، كما قالوا: «كُفِّمُوا» من «الكُمَّة»، والأصل: «كُفِّمُوا». وقال الزجاج: معناه: طُرح بعضهم على بعض؛ وحقيقة ذلك في اللغة تكرير الانكباب، كأنه إذا ألقى بِنَكْبٍ مَرَّةً بعد مَرَّةٍ حتى يَسْتَقِرَّ فيها. وفي الغاوين ثلاثة أقوال: أحدها: المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: الشياطين، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: الآلهة، قاله السدي. ﴿وَجُودُ إِبْلِيسَ﴾ أتباعه من الجن والإنس. ﴿قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ يعني: هم وآلهم، ﴿تَأَلَّوْا إِنَّ كُنَّا﴾ قال الفراء: لقد كُنَّا. وقال الزجاج: ما كُنَّا إلا في ضلال. قوله تعالى: ﴿إِذْ سَأَلْتُمْ﴾ أي: نَعْدِلُكُمْ بالله في العبادة، ﴿وَمَا أَسْلَمْنَا إِلَّا الْمَجْرُومُونَ﴾ فيهم قولان: أحدهما: الشياطين. والثاني: أولوهم الذين اقتدوا بهم، قال عكرمة: إبليسُ وابنُ آدمَ القتال.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ هذا قولهم إذا شفع الأنبياء والملائكة والمؤمنون. وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال: «إن الرجل يقول في الجنة: ما فعل صديقي فلان؟ وصديقه في الجحيم، فيقول الله ﷻ: أخرجوا له صديقه إلى الجنة، فيقول من بقي [في النار]: فما لنا من شافعين ولا صديق حميم؟^(١). والحميم: القريب الذي تؤدُّه ويؤدُّك والمعنى: ما لنا من ذي قرابة يُهَيِّمُهُ أمرنا، ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ أي: رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لتحلُّ لنا الشفاعة كما حَلَّتْ للموحِّدين.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ النَّارِيَةَ ﴿١٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ نُوحٌ تُجِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا ﴿١٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَئِذِ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ قال الزجاج: القوم مذكورون، والمعنى: كذبت جماعة قوم نوح.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ نُوحٌ﴾ كانت الأخوة من جهة النَّسَبِ بينهم، لا من جهة الدِّينِ، ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ عذاب الله بتوحيده وطاعته، ﴿إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا﴾ على الرسالة فيما بيني وبين ربكم^(٢). ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي: على الدعاء إلى التوحيد.

﴿قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ ﴿١٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَئِذِ ﴿١٦﴾﴾

﴿إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا﴾ أي: إنِّي رسول من الله إليكم، أمين فيما بعثني الله به، أبلغكم رسالات ربي ولا أزيد فيها ولا أنقص منها.

(١) هذا الحديث ذكره الطبرسي من الإمامية الشيعية في تفسير مجمع البيان؛ ولم يعرِّه لأحد، بل قال: وفي الخبر المأثور عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ ... فذكره، واستدلوكنا الزيادة التي بين القوسين منه، ولعل المصنف رحمه الله نقله عن الطبرسي أو ممن نقله عنه، وكذلك ذكره القرطبي في «تفسيره» عن جابر ولم يعرِّه لأحد، ولم نره، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: هذا إخبار من الله ﷻ عن عبده ورسوله نوح ﷺ، وهو أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض بعدما عبت الأصنام والأنداد، فبعثه الله ناهياً عن ذلك ومحذراً من وبيل عقابه، فكذب قومه فاستمروا على ما هم عليه من الفعال الخبيثة في عبادتهم أصنامهم مع الله تعالى، ونزل الله تعالى تكذيبهم له منزلة تكذيبهم جميع الرسل، فلهمنا قال: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ النَّارِيَةَ﴾ إذ قال لهم نُوحٌ تُجِ أَلَا تَتَّقُونَ؟ أي: ألا تخافون الله في عبادتكم غيره؟ ﴿إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَمِينًا﴾ أي: إنِّي رسول من الله إليكم، أمين فيما بعثني الله به، أبلغكم رسالات ربي ولا أزيد فيها ولا أنقص منها.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَبْلُغَنَّ الْآرْذُلُونَ﴾ وقرأ يعقوب بفتح الهمزة وتسكين التاء وضم العين: «وَأَتْبَاعُكَ الْآرْذُلُونَ»، وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الحاكة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: الحاكة والأساكفة؛ قاله عكرمة. والثالث: المساكين الذين ليس لهم مال ولا عزٌّ، قاله عطاء. وهذا جهل منهم، لأن الصناعات لا تضرف في باب الديانات.

قوله تعالى: ﴿وَمَا طَمِسَ بِمَا كَانُوا يَمَكُورُونَ﴾ أي: لم أعلم أعمالهم وصنائعهم، ولما أكلف ذلك، إنما كلف أن ادعواهم، ﴿إِنْ جِئْتَهُمْ﴾ فيما يحملون ﴿إِلَّا عَلَى رِبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ بذلك ما عبتموهم في صنائعهم، ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ما أنا بالذي لا أقبل إيمانهم لزعمكم أنهم الأردلون. وفي قوله: ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: من المشتمين، قاله الضحاك. والثاني: من المضروبين بالحجارة، قاله قتادة. والثالث: من المقتولين بالرجم، قاله مقاتل.

﴿قَالَ رَبِّي إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ فَأَقْبَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَمَّ وَبِحَيِّ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾ فَأَجْنَبْتُهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١١٨﴾ ثُمَّ أَفْرَقْنَا بَعْدَ الْبَايَعَةِ ﴿١١٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢١﴾ قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ﴾ أي: افض بيني وبينهم قضاء، يعني: بالعذاب ﴿وَبِحَيِّ وَمَنْ مَعِيَ﴾ من ذلك العذاب. والفُلُّك قد تقدم بيانه [البقرة: 164]. والمشحون: المملوء، يقال: شحنت الإناء: إذا ملأته؛ وكانت سفينة نوح قد ملئت من الناس والطيور والحيوان كله، ﴿ثُمَّ أَفْرَقْنَا بَعْدَ﴾ بعد نجاة نوح ومن معه ﴿الْبَايَعَةِ﴾.

﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نَتَقُونَ ﴿١٢٢﴾ إِلَهِي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٣﴾ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا أَسْتَكْبَرْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ آخِرٍ إِنْ أَمَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّي الْعَلِيِّنَ ﴿١٢٥﴾ أَتَنْتَوْنَ بِكُلِّ رِيحٍ مَاءً تَنْتَوْنَ ﴿١٢٦﴾ وَتَنْجِدُونَ مَسَاكِينَ لَمَلَكْتُمْ مَخْلَدُونَ ﴿١٢٧﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٢٨﴾ فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٢٩﴾ وَأَتَقُوا الذِّئْبَ أَمَذَكُمْ بِمَا تَمَلَّوْنَ ﴿١٣٠﴾ أَمَذَكُمْ بِأَعْيُنِ رَبِّي ﴿١٣١﴾ وَتَعَلَّيْتُ وَرَبِّي ﴿١٣٢﴾ إِلَهِي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَنْتَوْنَ بِكُلِّ رِيحٍ﴾ وقر عاصم الجحدري، وأبو حيوه، وابن أبي عبلة: «بكل ريح» بفتح الراء. قال الفراء: هما لغتان. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المكان المرتفع؛ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: بكل شرف. قال الزجاج: هو في اللغة: الموضع المرتفع من الأرض. والثاني: أنه الطريق، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثالث: الفج بين الجبلين، قاله مجاهد. والآية: العلامة. وفيما أراد بهذا البناء ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد: تبينون مالا تسكنون، رواه عطاء عن ابن عباس؛ والمعنى أنه جعل بناءهم ما يستغنون عنه. عبثاً. والثاني: بروج الحمام، قاله سعيد بن جبير، ومجاهد. والثالث: أنهم كانوا يبنيون في المواضع المرتفعة ليُشرفوا على المارة فيسخرها منهم ويغيبوا بهم، وهو معنى قول الضحاك.

قوله تعالى: ﴿وَتَنْجِدُونَ مَسَاكِينَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قصور مشيدة، قاله مجاهد. والثاني: مصانع الماء تحت الأرض، قاله قتادة. والثالث: بروج الحمام، قاله السدي^(١). وفي قوله: ﴿لَمَلَكْتُمْ مَخْلَدُونَ﴾ قولان: أحدهما: كأنكم تخلدون؛ قاله ابن عباس، وأبو مالك. والثاني: كيما تخلدوا، قاله الفراء، وابن قتيبة. وقرأ عكرمة، والنخعي، وقاتدة، وابن يعمر: «تُخْلَدُونَ» برفع التاء وتسكين الخاء وفتح اللام مخففة. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو حصين: «تُخْلَدُونَ» بفتح الخاء وتشديد اللام.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ المعنى: إذا ضربتم ضربتم بالسياط ضرب الجبارين، وإذا عاقبتم قتلتهم؛ وإنما أنكروا عليهم ذلك، لأنه صدر عن ظلم، إذ لو ضربوا بالسيف أو بالسوط في حق ما ليموا. وفي قوله: ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قولان: أحدهما: ما عذبوا به في الدنيا. والثاني: عذاب جهنم.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن المصانع جمع مُصْنَعَة، والعرب تسمي كل بناء مصنعة، وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصوراً وحصوناً مشيدة، وجائز أن يكون كان مأخذ للماء، ولا خبر يقطع العذر بأي ذلك كان، ولا هو مما يدرك من جهة العقل، فالصواب أن يقال فيه ما قاله الله أنهم كانوا يتخذون مصانع. اهـ.

﴿قَالُوا سَوَاءً عَذَابَنَا أَمْ عَذَابكَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَارِثِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمَبْدُؤِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَآلِئْتُمْ آلَ ثَمُودَ ﴿١٤٢﴾ إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَيْمِينَ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَمِينِينَ ﴿١٤٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٦﴾﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي: «خُلُقُ» بفتح الخاء وتسكين اللام؛ قال ابن قتيبة: أرادوا اختلاقهم وكذبهم، يقال: خَلَقْتُ الحديثَ اختلاقته، أي: افتعلته، قال الفراء: والعرب تقول للخرافات: أحاديثُ الخُلُقِ. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، [وخلف، ونافع]: «خُلُقُ الأولين» بضم الخاء واللام. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وعاصم الجحدري: «خُلُقُ» برفع الخاء وتسكين اللام؛ والمعنى: عادتهم وشأنهم. قال قتادة: قالوا [له]: هكذا كان الناس يعيشون ما عاشوا، ثم يموتون، ولا بعث لهم ولا حساب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْدُؤِينَ ﴿١٣٨﴾﴾ أي: على ما فعله في الدنيا.

﴿أَتَذَكَّرُونَ فِي مَا نَهَيْتُمُ الْمَائِدَةَ ﴿١٤٦﴾ فِي جَسَدٍ وَعِصْيَانٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُدَّعٍ وَغَلِيٍّ طَلَمَهَا هَاضِمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنَجَّسُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَذُوقُونَ ﴿١٤٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَمِينِينَ ﴿١٥٠﴾ وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الشَّرَفِيِّنَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَذَكَّرُونَ فِي مَا نَهَيْتُمُ ﴿١٤٦﴾﴾ أي: فيما أعطاكم الله في الدنيا ﴿عَائِمِينَ﴾ من الموت والعذاب.

قوله تعالى: ﴿طَلَمَهَا هَاضِمٌ ﴿١٤٨﴾ الطَّلَعُ: الثمر. وفي الهضم سبعة أقوال. أحدها: أنه الذي قد أبيض وبلغ، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه الذي يتهشم تهشماً، قال مجاهد. والثالث: أنه الذي ليس له نوى، قاله الحسن. والرابع: أنه المذنب من الرطب، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: اللين، قاله قتادة، والفراء. والسادس: أنه الخمل الكثير الذي يركب بعضه بعضاً، قاله الضحاك. والسابع: أنه الطَّلَعُ قبل أن ينشئ عنه [القشراً] وينفتح، يريد أنه منضجٌ مُكْتَبَرٌ، ومنه قيل: رجل أهضم الكشخين، إذا كان منضجاً، قاله ابن قتيبة^(١).

قوله تعالى: ﴿وَتَنَجَّسُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَذُوقُونَ ﴿١٤٩﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «فَرِهَيْنَ». وقرأ الباقون: «فَارِهَيْنَ» بالف. قال ابن قتيبة: «فَرِهَيْنَ»: أشيرين يطيرين، ويقال: الهاء فيه مبدلة من حاء، أي: فَرَجِين، و«الفرح» قد يكون السرور، وقد يكون الأشر، ومنه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦] أي: الأشيرين، ومن قرأ: «فَارِهَيْنَ» فهي لغة أخرى، يقال: فَرِهَةٌ وفارِهَةٌ، كما يقال: فَرِحٌ وفارِحٌ، ويقال: «فَارِهَيْنَ» أي: حاوِّقين؛ قال عكرمة: حاوِّقين بنحتها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الشَّرَفِيِّنَ ﴿١٥١﴾﴾ قال ابن عباس: يعني: المشركين. وقال مقاتل: هم التسعة الذي عقروا الناقة.

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ تَلْمِزُهُ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَسْوَأُوا يَسْوَةً فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٥٦﴾ فَمَقْرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِيَةً ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنَّ لَكُمْ رَسُولًا أَيْمِينَ ﴿١٦٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْيَمِينِينَ ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ ﴿١٥٣﴾﴾ قال الزجاج: أي: ممن له سحر، والسحر: الرثة، والمعنى: أنت شر مثلنا. وجائز أن يكون من المفقلين من السحر؛ والمعنى: ممن قد سحر مرة بعد مرة^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَهَا شِرْبٌ ﴿١٥٥﴾﴾ أي: حظٌ من الماء. قال ابن عباس: لها شرب معروف لا تحضره معها، ولكم شرب

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: الهضم: هو المتكسر من لينة ورطوبته، وذلك من قولهم: هضم فلان حقه: إذا انقصه وتحببته، فكذلك الهضم في الطلع، إنما هو التئص منه، من رطوبته ولينه، إما بمس الأيدي، وإما بركوب بعضه بعضاً، وأصله مفعول صرف إلى فاعل. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن معناه: إنما أنت من المخلوقين الذين يعملون بالطعام والشراب مثلنا، ولست رأياً ولا ملكاً قطعك وتعلم أنك صادق فيما تقول، قال: والمسحر: المفقّل من السحرة، وهو الذي له سحرة. اهـ.

لا تحضر معكم، فكانت إذا كان يومهم حضروا الماء فاقتموه، وإذا كان يومها شرب الماء كله. وقال قتادة: كانت إذا كان يوم شربها، شربت ماءهم أول النهار، وسقتهم اللبن آخر النهار. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن أبي عمير: «لها شرب» بضم الشين.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ قال ابن عباس: ندموا حين رأوا العذاب على غيرها، وعذابهم كان بالصيحة. ﴿آتَانُوا الذُّكْرَانَ مِنَ الْمَلْيَيْنِ﴾ ﴿وَتَذُرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ ﴿قَالُوا لَنْ لِنَّا نَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿إِلَّا عَجْرًا فِي النَّبِيِّينَ﴾ ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنذِرِينَ﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿آتَانُوا الذُّكْرَانَ﴾ وهو جمع ذكر ﴿مِنَ الْمَلْيَيْنِ﴾ أي: من بني آدم، ﴿وَتَذُرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ قال الزجاج: وقرأ ابن مسعود: «ما أصلح لكم رؤسكم من أزواجكم» [يعني به الفروج]. وقال مجاهد: تركتم أقبال النساء إلى أدبار الرجال.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ أي: ظالمون معتدون. ﴿قَالُوا لَنْ لِنَّا نَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ من بلدنا. ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ﴾ يعني: إتيان الرجال ﴿مِنَ الْقَالِينَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: من المُبْغِضِينَ، يقال: قَلَيْتُ الرَّجُلَ: إذا أَبْغَضْتَهُ.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ أي: من عقوبة عملهم، ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾ وقد ذكرناهم في [هود: ٨٠]، ﴿إِلَّا عَجْرًا﴾ يعني: امرأته ﴿فِي النَّبِيِّينَ﴾ أي: الباقيين في العذاب. ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ ﴿أَهْلِكُنَاهُمْ بِالْحَسْفِ وَالْحَضْبِ﴾ وهو قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ يعني الحجارة.

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ الْفَرَسِيِّينَ﴾ ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْفِقُ﴾ ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿وَمَا آتَاكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرٍ إِنَّهُ جَائِزٌ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «أصحاب لَيْكَةَ» هاهنا، وفي [ص: ١٣] بغير همز والهاء مفتوحة؛ وقرأ الباقون: «الأيكة» بالهمز فيهما والألف. وقد سبق هذا الحرف [الحجر: ٧٨]. ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ إن قيل: لِمَ لم يقل: أخوهم، كما قال في [الأعراف: ٢٨٥]؟ فالجواب: أن شعيباً لم يكن من نسل أصحاب الأيكة، فلذلك لم يقل: أخوهم، وإنما أرسل إليهم بعد أن أرسل إلى مدين، وهو من نسل مدين، فلذلك قال هناك: أخوهم، هذا قول مقاتل بن سليمان. وقد ذكرنا في سورة [هود: ٩٤] عن محمد بن كعب القرظي، أن أهل مدين عذبوا بعذاب الظلة، فإن كانوا غير أصحاب الأيكة كما زعم مقاتل، فقد تساؤروا في العذاب، وإن كان أصحاب مدين هم أصحاب الأيكة^(١)، وهو مذهب ابن جرير الطبري كان حذف ذكر الأخ تخفيفاً، والله أعلم.

﴿أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ﴿وَرَوْا بِالْقِيسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْبَابِ مُسِيئِينَ﴾ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ أي: من الناقصين للكَيْلِ، يقال: أخسرت الكَيْلَ والوزن: إذا نقصته. وقد ذكرنا القسطاس في [بني إسرائيل: ٣٥].

(١) قال ابن كثير: هؤلاء - يعني أصحاب الأيكة - هم أهل مدين على الصحيح، وكان نبي الله شعيب من أنفسهم، وإنما لم يقل هاهنا: أخوهم شعيب، لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة، وهي شجرة، وقيل: شجر ملتفت كالنخلة، كانوا يعبدونها، فلهذا لما قال: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ فَتِكَ الْفَرَسِيِّينَ﴾ لم يقل: إذ قال لهم أخوهم شعيب، إنما قال: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ فقطع نسب الأخوة بينهم للمعنى الذي نسبوا إليه وإن كان أخاهم نسباً. قال: ومن الناس من لم يظن لهذه النكتة فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين، فزعم أن شعيباً بعث الله إلى اثنين، ومنهم من قال: ثلاث أمم. اهـ.

فأهل مدين، وأصحاب الرس، وأصحاب الأيكة، هم قوم شعيب، وما ذكر في بعض الأحاديث أن أصحاب الأيكة وقوم مدين اثنتان بعث الله إليهما شعيباً، قال ابن كثير: هو غريب، وفي رفعه نظر، والأشبه أن يكون موقوفاً، والصحيح أنهم أمة واحدة وصفوا في كل مقام بشيء، ولهذا وعظ هؤلاء، وأمر بوقاه المكيا والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء، فدل على أنهم أمة واحدة. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْحِجْلَةَ﴾ أي: خلق الحِجْلَةَ. وقيل: المعنى: واذكروا ما نزل بالحِجْلَةَ ﴿الْأُولَئِكَ﴾. وقرأ الحسن، وأبو مجلز، وأبو رجاء، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «والْحِجْلَةُ» برفع الجيم والباء جميعاً مشددة اللام. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والضحاك، وعاصم الجحدري: بكسر الجيم وتسكين الباء وتخفيف اللام. قال ابن قتيبة: الحِجْلَةُ: الخُلُق، يقال: حُجِل فلان على كذا، أي: خُلِق، قال الشاعر:

وَالْمَمُوتُ أَعْظَمُ حَادِثٍ مِمَّا يُمِرُّ عَلَى الْحِجْلَةِ^(١)

﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ﴾ ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِن نَطُؤُكَ لَإِنَّا لَكَاذِبِينَ﴾ ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً يَا مَعْزُومُونَ﴾ ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ الظَّلْمَةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَلَوْ رَدُّكَ لَمَوْ الْفَرِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿

قوله تعالى: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِتَابًا﴾^(٢) قال ابن قتيبة: أي قطعة ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾، و«كِسَفْت» جمع «كِسْفَةٌ» [كما] يقال: قَطَعَ وقَطَعَةٌ.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً يَا مَعْزُومُونَ﴾ أي: من نقصان الكيل والميزان؛ والمعنى: إنه يُجازيكم إن شاء، وليس عذابكم بيدي، ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَّوْمٍ الظَّلْمَةِ﴾ قال المفسرون: بعث الله عليه حراً شديداً، فأخذ بأنفاسهم، فخرجوا من البيوت هرباً إلى البرية، فبعث الله عليهم سحابة أظلتهم من الشمس، فوجدوا لها برداً، ونادى بعضهم بعضاً. حتى إذا اجتمعوا تحتها، أرسل الله عليهم ناراً، فكان ذلك من أعظم العذاب. والظَّلْمَةُ: السحابة التي أظلتهم.

﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا رَبِّي التَّوْرَانَ﴾ ﴿نَزَّلَهُ بِرُوحِ الْأَمِينِ﴾ ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ ﴿وَلَوْ أَن لَّي نُنزِّلُ الْآيَاتِ لَأُوذِيَ بِنُكْحِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿أَوْ لَوِ يَكُنْ لَّمَّ عَالِيَةً أُنزِلَتْ آيَاتُ رَبِّي لَسَاءَ لِمَنْ يَكْفُرُ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ لَسَوَّاءٌ لِّآيَاتِنَا لَإِسْرَابِلَ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ مَا كُنَّا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ يعني القرآن ﴿لِتَنْزِيلِ رَبِّي التَّوْرَانَ﴾ ﴿نَزَّلَهُ بِرُوحِ الْأَمِينِ﴾ ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ ﴿وَلَوْ أَن لَّي نُنزِّلُ الْآيَاتِ لَأُوذِيَ بِنُكْحِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿أَوْ لَوِ يَكُنْ لَّمَّ عَالِيَةً أُنزِلَتْ آيَاتُ رَبِّي لَسَاءَ لِمَنْ يَكْفُرُ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ لَسَوَّاءٌ لِّآيَاتِنَا لَإِسْرَابِلَ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ مَا كُنَّا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿

وحفص عن عاصم: «نَزَّلَ به» خفيفاً «الرُّوحُ الأمينُ» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نَزَّلَ» مشددة الزاي «الرُّوحُ الأمينُ» بالنصب. والمراد بالروح الأمين: جبريل، وهو أمين على وحي الله تعالى إلى أنبيائه، ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ قال الزجاج: معناه: نزل عليك فوعاه قلبك، فثبت، فلا تنساه أبداً.

قوله تعالى: ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: ممن أنذر بآيات الله المكذِّبين، ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ قال ابن عباس: بلسان قريش ليفهموا ما فيه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَن لَّي نُنزِّلُ الْآيَاتِ﴾ وقرأ الأعمش: «نُزِّرُ» بتسكين الباء. وفي هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن؛ والمعنى: وإنْ ذُكِرَ القرآن وخبره، هذا قول الأكثرين^(٣). والثاني: أنها تعود إلى رسول الله ﷺ، قاله مقاتل. والزُّبُرُ: الكُتُبُ.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَوِ يَكُنْ لَّمَّ عَالِيَةً أُنزِلَتْ آيَاتُ رَبِّي لَسَاءَ لِمَنْ يَكْفُرُ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ لَسَوَّاءٌ لِّآيَاتِنَا لَإِسْرَابِلَ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ أَنَّ عِلْمَهُمْ مَا كُنَّا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿

والكسائي: ﴿أَوْ لَوِ يَكُنْ لَّمَّ﴾ بالياء «آيَةً» بالنصب. وقرأ ابن عامر، وابن أبي عبله: «تكن» بالياء «آيَةً» بالرفع. وقرأ أبو عمران الجوني، وقتادة: «تكن» بالياء «آيَةً» بالنصب قال الزجاج: إذا قلت: «يكن» بالياء، فالاختيار نصب «آيَةً» ويكون «أن» اسم كان، ويكون «آيَةً» خبر كان، المعنى: أو لم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل أن النبي ﷺ حق، وأن نبوته حق؟ «آيَةً» أي: علامة موضحة، لأن العلماء الذين آمنوا من بني إسرائيل وجدوا ذكر النبي ﷺ مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل. ومن قرأ «أو لم تكن» بالياء «آيَةً» جعل «آيَةً» هي الاسم، «وأن يعلمه» خبر «تكن». ويجوز أيضاً «أو

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٣٢٠، و«مجمع البيان» ١٧٨/١٩، «القرطبي» ١٢٦/١٣ وفيه «فيما» بدل «ما».

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٦١/١٥: اختلفت القراء في قراءة قوله: ﴿كَيْفًا﴾ فقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة بسكون السين، وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين ﴿كَيْفًا﴾ بفتح السين، ثم قال: وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأه بسكون السين، لأن الذين سألو رسول الله ﷺ ذلك، لم يقصدوا في مسألته إياه ذلك أن يكون بحذ معلوم من القطع، إنما سألو أن يُسقط عليهم السماء قطعاً، وبذلك جاء التأويل أيضاً عن أهل التأويل. اهـ.

(٣) وهو الصواب.

لم تكن! بالثناء «آية» بالنصب، كقوله: ﴿فُرُّوْا كُنْ فَتَنَهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٣] وقرأ الشعبي، والضحاك، وعاصم الجحدري: «أَنْ تَعْلَمَهُ» بالثناء. قال ابن عباس: بعث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد ﷺ فقالوا: إن هذا لزمانه، وإننا لنجد في التوراة صفته، فكان ذلك آية لهم على صدقه^(١).

قوله تعالى: ﴿عَلَى بَيْتِ الْأَعْرَابِيِّنَ﴾ قال الزجاج: هو جمع أعجم، والأئسي عجماء، والأعجم: الذي لا يفصح، وكذلك الأعجمي؛ فاما العجمي: فالذي من جنس العجم، أفصح أولم يفصح.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لو قرأه عليهم أعجمي لقالوا: لا نفقه هذا، فلم يؤمنوا.

﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (١٦٠) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ. حَتَّىٰ بَرَأَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٦١﴾ فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦٢﴾ يَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿١٦٣﴾ أَمِعَدْنَا بَلَاءًا لِّمَنْ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦٤﴾ مَا أَقْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَشْعُرُونَ ﴿١٦٥﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا مَا سُئِرْنَا ﴿١٦٦﴾ وَكُرْئِي وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ قد شرحناه في [الحجر: ١٧]. والمجرمون هاهنا: المشركون.

قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ قال الفراء: المعنى: كي لا يؤمنوا. فاما العذاب الأليم، فهو عند الموت.

﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ عند نزول العذاب «هل نحن منظرين» أي: مؤخرون لنؤمن ونصدق. قال مقاتل: فلما أوعدهم رسول الله ﷺ بالعذاب، قالوا: فمتى هو؟ تكديباً به^(٢)، فقال الله تعالى: ﴿أَمِعَدْنَا بَلَاءًا لِّمَنْ جَاءَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ قال عكرمة: عُمُر الدنيا.

قوله تعالى: ﴿فُرُّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب. ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ بالعذاب في الدنيا ﴿إِلَّا مَا سُئِرْنَا﴾ يعني: رسلاً تنذرهم العذاب. ﴿وَكَرْئِي﴾ أي: موعظة وتذكيراً.

﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ وَمَا يَلْبِغِي لَكُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿١٦٧﴾ إِنْهَارَ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْرُؤُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ سبب نزولها أن قريشاً قالت: إنما تجيء بالقرآن الشياطين فتلقيه على [لسان] محمد، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَلْبِغِي لَكُمْ﴾ أي: أن ينزلوا بالقرآن ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أن يأتوا به من السماء، لأنهم قد جيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشُّهْب. ﴿إِنْهَارَ عَنِ السَّمْعِ﴾ أي: عن الاستماع للوحي من السماء ﴿لَمَعْرُؤُونَ﴾ فكيف ينزلون به؟ وقال عطاء: عن سماع القرآن لمحجوبون، لأنهم يُزَجَمُونَ بالنجوم.

﴿فَلَا تَنْعَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١٦٩﴾ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِإِنِّ أَبْعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٠﴾ فَإِنَّ عَصْرَكَ نَقَلَ إِلَىٰ رَبِّهِ، مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٧١﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٧٢﴾ الَّذِي يَرِيكَ جِبْنَ تَقَوْمٍ ﴿١٧٣﴾ وَقَبْلَكَ فِي السَّجْدِينَ ﴿١٧٤﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْغَلِيْبُ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَنْعَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ قال ابن عباس: يحذر به غيره، يقول: أنت أكرم الخلق عليّ، ولو اتخذت من دوني إلهاً لعذبك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ روى البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة قال: قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ فقال: «يا معشر قريش: اشترؤوا أنفسكم من الله، لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد مناف لا أعني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب لا أعني عنك من الله شيئاً، يا صفية حمة رسول الله لا أعني

(١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: أو لم يكن لهؤلاء المعرضين عما يأتيك يا محمد من ذكر ربك دلالة على أنك رسول رب العالمين، أن يعلم حقيقة ذلك وضحته علماء بني إسرائيل. وقال ابن كثير: أو ليس يكفيهم من الشاهد الصادق على ذلك، أن العلماء من بني إسرائيل يجدون ذكر هذا القرآن في كتبهم التي يدرسونها، والعراد: العدول منهم الذين يترفون بما في أيديهم من صفة محمد ﷺ وبعثته وأمه، كما أخبر بذلك من آمن منهم، كعبد الله بن سلام، وسلمان الفارسي ممن أدركه منهم ومن شاكرهم. قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي جَاءَهُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَلْبَسَهُمْ الْإِيمَانَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. اهـ.

(٢) في مجمع البيان للطبرسي: «تكلياً له» ولعل المصنف رحمه الله نقل قول قتادة هنا من الطبرسي، أو ممن نقل عنه الطبرسي.

(٣) وهو كذلك في مجمع البيان للطبرسي.

عنك من الله شيئاً، يا فاطمة بنت محمد سليمان ما شئت ما أغيث عنك من الله شيئاً^(١). وفي بعض الألفاظ: «سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ»^(٢). وفي لفظ: «غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَجِمًا سَابِئًا بِبِلَالِهَا»^(٣). ومعنى قوله: «عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»: رَهطك الأدنين. ﴿وَإِنَّ عَصَاكَ﴾ يعني: العشيبة ﴿فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾^(٤) أي: ثق به وفوض أمرك إليه، فهو عزيز في نعمته، رحيم لم يجعل بالعقوبة. وقرأ نافع، وابن عامر: «تَوَكَّلْ بِالْفَاءِ»، وكذلك [هوا] في مصاحف أهل المدينة والشام. ﴿الَّذِي بَرِيكَ جِئْنَا نَقُومُ﴾^(٥) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: حين تقوم إلى الصلاة، قاله ابن عباس، ومقاتل، والثاني: حين تقوم من مقامك، قاله أبو الجوزاء. والثالث: حين تخلو، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَبَّلْكَ﴾ أي: ونرى تقبلتك ﴿فِي السَّجْدِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: وتقبلتك في أصلاب الأنبياء حتى أخرجك، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: وتقبلتك في الركوع والسجود والقيام مع المصلين في الجماعة؛ والمعنى: يراك وحدك ويراك في الجماعة، وهذا قول الأكثرين منهم قتادة. والثالث: وتصرفك في ذهابك ومجيئك في أصحابك المؤمنين، قاله الحسن^(٥).

﴿هَلْ أُنثِيكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ تَنَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُّهُمْ كَذِبُونَ﴾^(٦) قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنثِيكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيْطَانُ﴾ هذا ردٌ عليهم حين قالوا: إنما يأتيه بالقرآن الشياطين. فأما الأفاك فهو الكذاب، والأثيم: الفاجر؛ قال قتادة: وهم الكهنة. قوله تعالى: ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ﴾ أي: يلقون ما سمعوه من السماء إلى الكهنة. وفي قوله: ﴿وَأَكْتُرُّهُمْ كَذِبُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنهم الشياطين. والثاني: الكهنة.

﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ وَأَسْعَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسِعَعُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقِلُونَ ﴿٧﴾ قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾ وقرأ نافع: «يَتَّبِعُهُمْ» بسكون التاء، والوجهان حسنان، يقال: تَبِعْتُ وَأَتَّبَعْتُ، مثل حقرت واحقرت. وروى العوفي عن ابن عباس، قال: كان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ قد تهاجيا، فكان مع كل واحد منهما غواة من قومه، فقال الله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ﴾^(٧). وفي رواية أخرى عن ابن عباس، قال: هم شعراء المشركين. قال مقاتل: منهم عبد الله بن الرُّعْرُعي، وأبو سفيان بن حرب، وهبيرة بن أبي وهب المخزومي في آخرين، قالوا: نحن نقول مثل قول محمد، وقالوا الشعر، فاجتمع إليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويُرَوِّونَ عنهم^(٧). وفي الغاوين ثلاثة أقوال: أحدها: الشياطين، قاله مجاهد، وقاتدة. والثاني: السفهاء، قاله الضحاك. والثالث: المشركون، قاله ابن زيد.

(١) رواه البخاري ٣٨٦/٨، ومسلم ١٩٢/١، والطبري ١١٩/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٩٥/٥ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» وفي «الدلائل».

(٢) رواه مسلم في «صحيحه» بهذا اللفظ ١٩٢/١.

(٣) رواه مسلم أيضاً بهذا اللفظ ١٩٢/١، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ٨٠/٣: «بيلالها» ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرهما، وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء، وقال: قال القاضي عياض: رويته بالكسر، قال: ورويت للخطابي أنه بالفتح، وقال صاحب «المطالع»: رويته بكسر الباء وفتحها، من بَلَّه يَبْلُوهُ، والِبَالُ الماء. ومعنى الحديث: ساقبلها، شبهت قطعة الرحم بالحرارة، ووصلها بإطفاء الحرارة بيرودة، قال: ومنه: بَلُّوا أرحامكم، أي: صلوا. اهـ.

(٤) زيادة من «القرطبي».

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بتأويله، قول من قال: تأويله: ويرى تقبلتك مع الساجدين في صلاتهم معك، حين تقوم معهم وترجع وتسجد، لأن ذلك هو الظاهر من معناه، ثم قال: فتأويل الكلام إذن: وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم إلى صلاتك، ويرى تقبلتك في التؤمين بك فيها بين قيام وركوع وسجود وجلوس. ثم قال في تنمة الآية: وقوله: ﴿إِنَّهُ مَوْ أَلْتَسِيحُ الْكَلِمُ﴾ يقول تعالى ذكروه: إن ريك هو السميع تلاوتك يا محمد وذكرك في صلاتك ما تلو وتذكر، العليم بما تعمل فيها ويعمل فيها من تقبلت فيها معك مؤتماً بك، يقول: فرتل فيها القرآن، وأقم حدودها، فإنك برأت من ريك وسمع. اهـ.

(٦) الطبري ١٢٧/١٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٩٩/٥ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٧) ذكر قول مقاتل هذا الطبرسي في «مجمع البيان». وعبد الله بن الزمعي أسلم بعد ذلك، وكذلك أبو سفيان.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿١٥﴾﴾ هذا مثل بمن يهيم في الأودية؛ والمعنى أنهم يأخذون في كل فن من لغو وكذب وغير ذلك؛ فيمدحون بباطل ويذمّون بباطل، ويقولون: فعلنا، ولم يفعلوا^(١).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال ابن عباس: لما نزل ذم الشعراء، جاء كعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة، وحسان بن ثابت، فقالوا: يا رسول الله، أنزل الله هذا وهو يعلم أنا شعراء، فنزلت هذه الآية^(٢). قال المفسرون: وهذا الاستثناء لشعراء المسلمين الذين مدحوا رسول الله ﷺ وذمّوا من هجاه^(٣)، ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ولم يجعلوا الشعر همهم. وقال ابن زيد: وذكروا الله في شعرهم. وقيل: المراد بالذکر: الشعر في طاعة الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْصَرُوا﴾ أي: من المشركين ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ لأن المشركين بدؤوا بالهجاء. ثم أوعد شعراء المشركين، فقال: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا وهجوا رسول الله ﷺ والمؤمنين ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(٤) قال الزجاج: «أي» منصوبة بقوله: «ينقلبون» لا بقوله: «سيعلم»، لأن «أيًا» وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها. ومعنى الكلام: إنهم ينقلبون إلى نار يخلّدون فيها. وقرأ ابن مسعود، ومجاهد عن ابن عباس، وأبو المتوكل، وأبو رجاء: «أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» بتاءين مفتوحتين وبقافين على كل واحدة منهما نقطتان وتشديد اللام فيهما. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو مجلز، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» بالفاء فيهما وبنونين ساكنين وبتاءين. وكان شريح يقول: سيعلم الظالمون حظ من نقصوا، إن الظالم ينتظر العقاب، وإن المظلوم ينتظر النصر.



(١) قال ابن كثير: قال الحسن البصري: قد والله رأينا أوديتهم التي يخوضون فيها، مرة في شتية فلان، ومرة في مديحة فلان. قال: قال قتادة: الشاعر يمدح قومًا بباطل، ويذم قومًا بباطل. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذه السورة مكية، فكيف يكون سبب نزول هذه الآيات في شعراء الأنصار؟! وفي ذلك نظر، ولم يتقدم - أي في سبب النزول - إلا مراسلات لا يعتمد عليها، والله أعلم. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ولكن هذا الاستثناء يدخل فيه شعراء الأنصار وغيرهم حتى يدخل فيه من كان متلبسًا من شعراء الجاهلية بدم الإسلام وأهله ثم تاب وأتاب ورجع وأتبع وعمل صالحًا وذكر الله كثيرًا في مقابلة ما تقدم من الكلام السيئ - فإن الحسنات يذهبن السيئات - وامتدح الإسلام وأهله في مقابلة ما كان يذمه، كما قال عبد الله بن الزبير حين أسلم:

يا رسول المليك إن لسانني
راتق ما فتقت إذ أنا بور
إذ أجاري الشيطان في سنن النسي

قال: وكذلك أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب كان من أشد المطلب كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ وهو ابن عمه، وأكثرهم له هجوا، فلما أسلم لم يكن أحد أحب إليه من رسول الله ﷺ، وكان يمدح رسول الله ﷺ بعدما كان يهجو، ويتولاه بعدما كان قد عاداه، ثم قال ابن كثير: ولهذا قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَرَبُّوهُمُ اتَّقِيُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ قيل: معناه: ذكروا الله كثيرًا في كلامهم، وقيل: في شعرهم، قال: وكلاهما صحيح مكرر لما سبق. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يقول تعالى ذكره: وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم بشركهم بالله من أهل مكة ﴿أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ يقول: أي مرجع يرجعون إليه، وأي معاد يعودون إليه بعد مماتهم، فإنهم يصيرون إلى نار لا يطفأ سعيها، ولا يسكن لهيها. اهـ. وقال ابن كثير: والصحيح أن هذه الآية عامة في كل ظالم. اهـ. وفي «صحيح مسلم» عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة».

سورة النمل

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طَسَنُ بَلَكْ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ تُبِينٍ ﴿١﴾ هَذَى وَبَشَرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُعِيسُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زُرْنَا لَمْ نَخْلُقْهُمْ فَهُمْ يَحْمِلُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَسُوا صَوِّءَ الذِّكْرِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَكَلِمَةُ الْفَرَاتِ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِيهِ إِذْ عَاسَتْ نَارًا مَسَايِكُهَا تَبَاهٍ بِحَبْرِ أَوْ ءَايِكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَمَلَكُوا تَصَطَّلُوكَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا قُوَى أَنْ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَخَّرَ اللَّهُ رِيبَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿طَسَنُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية أخرى عنه، قال: هو اسم الله الأعظم. والثاني: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والثالث: الطاء من اللطيف، والسين من السميع، حكاه الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿وَكِتَابِ تُبِينٍ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وابن أبي عبله: «وكتاب ميين» بالرفع فيهما.

قوله تعالى: ﴿وَبَشَرِي﴾ أي: بشرى بما فيه من الثواب للمصدقين^(٢).

قوله تعالى: ﴿زُرْنَا لَمْ نَخْلُقْهُمْ﴾ أي: حببنا إليهم قبج فعلهم. وقد بيننا حقيقة التزيين والعمه في [البقرة: ١٥، ٢١٢]. وسوء العذاب: شديد.

قوله تعالى: ﴿هُمْ الْآخَسُونَ﴾ لأنهم خسروا أنفسهم وأهلهم وصاروا إلى النار.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَكَلِمَةُ الْفَرَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يُلقَى عليك فَتَقَلِّقُهَا أنت، أي: تأخذها. ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى﴾ المعنى: اذكر إذ قال موسى.

قوله تعالى: ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، ويعقوب إلا زيداً؛ «بشهاب» بالتثنية. وقرأ الباقر على الإضافة غير منوّن. قال الزجاج: من نوّن الشهاب، جعل القيس من صفة الشهاب، وكل أبيض ذي نور، فهو شهاب. فأما من أضاف، فقال الفراء: هذا مما يضاف إلى نفسه إذا اختلفت الأسماء، كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩]. قال ابن قتيبة: الشَّهَابُ: النار، والقَبَسُ: النار تُقْبَسُ، يقال: قَبَسْتُ النَّارَ قَبَسًا، واسم ما قَبَسَتْ: قَبَسٌ.

قوله تعالى: ﴿تَصَطَّلُوكَ﴾ أي: تستدفنون، وكان الزمان شتاء.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا قُوَى﴾ أي: جاء موسى النار، وإنما كان نوراً فاعتقده ناراً، ﴿قُوَى أَنْ يُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: قُدِّسَ مَنْ فِي النَّارِ، وهو الله ﷻ، قاله ابن عباس، والحسن، والمعنى: قُدِّسَ مَنْ نَادَاهُ مَنْ فِي النَّارِ، لا أَنْ اللَّهَ ﷻ يَحُلُّ فِي شَيْءٍ. والثاني: أن «مَنْ» زائدة؛ والمعنى: بوركت النار، قاله مجاهد. والثالث: أن المعنى: بُورِكَ عَلَى مَنْ فِي النَّارِ، أو فيمن في النار؛ قال الفراء: والعرب تقول: باركه الله، وبارك عليه، وبارك فيه، بمعنى واحد، والتقدير: بُورِكَ مِنْ فِي طَلَبِ النَّارِ، وهو موسى، فحذف المضاف. وهذه تحية من الله تعالى لموسى بالبركة، كما حيين إبراهيم بالبركة على السنة الملائكة حين دخلوا عليه، فقالوا: ﴿رَحِمَتْ اللَّهُ وَرَكَّتْهُ عَلَيْكَ أَهْلُ الْآيَةِ﴾ [معد: ١٧٣]. فخرج في قوله: ﴿بُورِكَ﴾ قولان: أحدهما: قُدِّسَ. والثاني: من البركة. وفي قوله: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ثلاثة

(١) انظر التعليق الذي في أول سورة (الشعراء) وما قاله العلماء عن الحروف التي في أوائل السور.

(٢) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿هَذَى وَبَشَرِي لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: إنما تحصل الهداية والبشارة من القرآن لمن آمن به وأتبعه وصدقه وحمل بما فيه وأقام الصلاة المكتوبة وآتى الزكاة المفروضة وأيقن بالدار الآخرة والبث بعد الموت والجزاء على الأعمال غيرها وشرها والجنة والنار. اهـ.

أقوال: أحدها: الملائكة، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: موسى والملائكة، قاله محمد بن كعب. والثالث: موسى؛ فالمعنى: بورك فيمن يطلبها وهو قريب منها.

﴿يَتَوَسَّعُ رَبُّهُ أَنَا اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَخُنْ دَٰخِرًا لِّمُرْسَلِينَ﴾ [١] ﴿وَأَلَّىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَاجِرُ كَانَتْ جَانَّةً وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَكَّرَ يَعْقِبُ يَتَوَسَّعُ لِي لَا يَخَانُ لَدَىٰ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢] ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣] ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَدًّا مِغْنَمَةً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي نَيْعٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكَ إِلَىٰ رِزْقٍ وَقَوْمٍ أَنَّهُمْ كَاؤًا قَوْمًا فَصِيقًا﴾ [٤] ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا حَمِيمًا قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [٥] ﴿وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَنَاهَا أَنفُسَهُمْ فَلَمَّا وَعَدُوا فَلَنظَرٍ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٦]

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنَا اللَّهُ﴾ الهاء عماد في قول أهل اللغة؛ وعلى قول السدي: هي كناية عن المنادي، لأن موسى قال: من هذا الذي يناديني؟ فقيل: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَلَّىٰ عَصَاكَ﴾ في الآية محذوف، تقديره: فالحاقها فصارت حيَّة، ﴿فَلَمَّا رَآهَا تُهَاجِرُ كَانَتْ جَانَّةً﴾ قال الفراء: الجان: الحيَّة التي ليست بالعظيمة ولا بالصغيرة.

قوله تعالى: ﴿وَكَّرَ يَعْقِبُ﴾ فيه قولان: أحدهما: لم يلتفت، قاله قتادة. والثاني: لم يرجع، قاله ابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: وأهل النظر يرون أنه مأخوذ من العقب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَأَخَانُ لَدَىٰ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: لا يخافون عندي. وقيل: المراد: في الموضع الذي يوحى إليهم فيه، فكانه نبيه على أن من آمنه الله بالنبوة من عذابه لا ينبغي أن يخاف من حيَّة. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه استثناء صحيح، قاله الحسن، وقاتدة، ومقاتل؛ والمعنى: إلا من ظلم منهم فإنه يخاف. قال ابن قتيبة: علم الله تعالى أن موسى مُسْتَشْعِرٌ خِيفَةً مِنْ ذَنْبِهِ فِي الرَّجُلِ الَّذِي وَكَّرَهُ، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا﴾ أي: توبة وندماً، فإنه يخاف، وإني غفور رحيم. والثاني: أنه استثناء منقطع؛ والمعنى: لكن من ظلم فإنه يخاف، قاله ابن السائب، والزجاج^(١). وقال الفراء: ﴿مَنْ﴾ مستثناة من الذين تُرِكُوا فِي الْكَلَامِ، كأنه قال: لا يخاف لدي المرسلون، إنما الخوف على غيرهم، إلا من ظلم، فتكون «مَنْ» مستثناة. وقال ابن جرير: في الآية محذوف، تقديره: إلا من ظلم، فمن ظلم ثم بدل حسناً. والثالث: أن «إِلَّا» بمعنى الواو، فهو كقوله: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا يَهْتَمُّ﴾ [البقرة: ١٥٠]، حكاه الفراء عن بعض النحويين، ولم يرضه. وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن جبير، والضحاك، وعاصم الجحلزي، وابن يعمر: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ» بفتح الهمزة وتخفيف اللام. وللمفسرين في المراد بالظلم هاهنا قولان: أحدهما: المعاصي. والثاني: الشرك. ومعنى «حُسْنًا»: توبة وندماً. وقرأ ابن مسعود، والضحاك، وأبو رجاء، والأعمش، وابن السميع، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «حَسَنًا» بفتح الحاء والسين. ﴿بَعْدَ سُوءٍ﴾ أي: بعد إساءة. وقيل: الإشارة بهذا إلى أن موسى وإن كان [قد] ظلم نفسه بقتل القبطي، فإن الله يغفر له، لأنه ندم على ذلك وتاب.

قوله تعالى: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ الجيب حيث جيب من القميص، أي: قطع. قال ابن جرير: إنما أمر بإدخاله يده في جيبه، لأنه كان عليه حيتزاً ومدرة من صوف ليس لها كُفْمٌ. والسوء: البرص.

قوله تعالى: ﴿فِي نَيْعٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكَ﴾ قال الزجاج: «في» من صلة قوله: «وَأَلَّىٰ عَصَاكَ» وأدخل يدك، فالتأويل أظهر هاتين الآيتين في تسع آيات. و«في» بمعنى «من» فتأويله: من تسع آيات؛ تقول: خذ لي عشرًا من الإبل فيها فحلان، أي: منها فحلان. وقد شرحنا الآيات في [بني إسرائيل: ١٠١].

(١) قال ابن كثير: هذا استثناء منقطع، وفيه إشارة عظيمة للبشر، وذلك أن من كان على عمل سيء، ثم أقلع عنه ورجع وتاب وأناب، فإن الله يتوب عليه، كما قال تعالى: ﴿وَلِيَّ لَقَدْ لَبِثْنَا لِيِّنَ كَابٍ وَتَمَّ وَكَلَّ مَلِكًا ثُمَّ أَهْتَدَىٰ﴾ [طه: ٨٢] وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَمَسَّ سُوءًا أَوْ يَكْلِمُ كَلِمَةً...﴾ [النساء: ١١٠]، والآيات في هذا كثيرة جداً. اهـ.

(٢) قال ابن كثير عن الآيات التسع: وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والشعمي: هي: يده، وعصاه، والسنين، ونقص الثمرات، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، ثم قال: وهذا القول ظاهر جلي حسن قوي. اهـ. وقد ذكر الله ﷻ في هذه الآيات آيتين من تسع آيات، وهما العضا واليد، وبين الآيات الباقيات في سورة [الأحرف: ١٣٣] وفصلها.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَضْرَؤَ وَوَيْبِئَةٍ﴾ أي: مُرْسَلًا إلى فرعون وقومه، حذف ذلك لأنه معروف. ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ أي: بيّنة واضحة، وهو كقولهم: ﴿وَهَآئِنَا نُمُودَ آتَآفَةٍ مُبْصِرَةٍ﴾ [الإسراء: ٥٩] وقد شرحناه.

قوله تعالى: ﴿فَأَلَوْ هَذَا﴾ أي: هذا الذي نراه عيانا ﴿مِخْرَجٌ مُّبِينٌ﴾. ﴿وَعَمَدُوا بِهَا﴾ أي: أنكروها ﴿وَأَسْتَفْتَتَهَا أَنفُسُهُمْ﴾ أنها من عند الله، ﴿ظُلْمًا﴾ أي: شركاً ﴿وَعُلُوًّا﴾ أي: تكبراً. قال الزجاج: المعنى: وجدوا بها ظلماً وعلوًّا، أي: ترفعاً عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى وهم يعلمون أنها من عند الله.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَ لِمَسَدُ لِيهِ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمُنَا مِنطِقَ الطَّيْرِ وَأُرَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَإِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ ﴿وَعِيسَىٰ إِسْمَاعِيلَ جُودُودٍ مِنَ الْبَنِي وَإِلْيَاسَ وَالطَّيِّبِينَ فَهَمْ يُؤْتَوْنَ﴾ ﴿حَتَّىٰ إِذَا تَوَّأْنَا مِنْ آوَادِ النَّسْلِ قَالَتْ نَسْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّسْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحِيطُ بِكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُودُودٌ وَهَرُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿فَنَبَسْرَ صَاحِبًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَرْوِضِي أَنْ أَشْكُرَ بِمَنَّاكَ الْوَيْلَ لِمَنْ لَمْ يَأْتِكُمْ مَنَّا وَلَا يَبْلُغُهُمْ رَحْمَةُ الرَّحْمَٰنِ﴾ ﴿وَيَا أَيُّهَا الْمَسْلُوبِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ قال المفسرون: علماً بالقضاء وبكلام الطير والدواب وتسيح الجبال ﴿وَقَالَ لِمَسَدُ لِيهِ الَّذِي فَضَّلْنَا﴾ بالنبوّة والكتاب وإلانة الحديد وتسخير الشياطين والجن والإنس ﴿عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال مقاتل: كان داود أشدّ تعبدًا من سليمان، وكان سليمان أعظم ملوكاً منه وأظن.

قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ أي: ورث نبوّته وعلمه وملكوته، وكان لداود تسعة عشر ذكراً، فخصّ سليمان بذلك، ولو كانت وراثته مال لكان جميع أولاده فيها سواء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ﴾ يعني سليمان لبني إسرائيل ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمُنَا مِنطِقَ الطَّيْرِ﴾ قرأ أبي بن كعب: «علّمنا» بفتح العين واللام. قال القراء: «منطق الطير»: كلام الطير كالمناطق إذا فهم، قال الشاعر:

عَجِبْتُ لَهَا أَنِّي يَكُونُ غِنَاوَهَا فَصَبِحًا وَلَمْ تَفْعَرْ بِمَنْطِقِهَا فَمَا^(١)

ومعنى الآية: فهما ما تقول الطير. قال قتادة: والنمل من الطير. ﴿وَأُرَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال الزجاج: أي: من كل شيء يجوز أن يؤتاه الأنبياء والناس. وقال مقاتل: أعطينا الملوك والنبوّة والكتاب والرياح ومنطق الطير، وسخرت لنا الجن والشياطين. وروى جعفر بن محمد عن أبيه، قال: أعطي سليمان ملوك مشارق الأرض ومغاربها، فملك سبعمئة سنة وستة أشهر، وملك أهل الدنيا كلّهم من الجن والإنس والشياطين والدواب والطيور والسباع، وأعطي علم كل شيء ومنطق كل شيء، وفي زمانه صنعت الصنائع المعجبة، فذلك قوله: ﴿عِلْمُنَا مِنطِقَ الطَّيْرِ وَأُرَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني: الذي أعطينا ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ أي: الزيادة الظاهرة على ما أعطي غيرنا. ﴿وَعِيسَىٰ إِسْمَاعِيلَ جُودُودٍ﴾ أي: جمع له كل صنف من جنده على حدة، وهذا كان في مسير له، ﴿فَهَمْ يُؤْتَوْنَ﴾ قال مجاهد: يُحْبَسُ أَوْلَهُمْ عَلَىٰ آخِرِهِمْ. قال ابن قتيبة: وأصل الوزوع: الكفّ والمنع. يقال: وزعت الرجل، أي كفته، ووازع الجيش: الذي يكفهم عن التفرّق، ويردّ مَنْ شَدَّ مِنْهُمْ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا تَوَّأْنَا﴾ أي: أشرفوا ﴿عَلَىٰ وَادِ النَّسْلِ﴾ وفي موضعه قولان: أحدهما: أنه بالطائف، قاله كعب والناني: بالشّام، قاله قتادة^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ نَسْلَةٌ﴾ وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف: «نَسْلَةٌ» بضم الميم؛ أي: صاحبة بصوت، فلما كان ذلك الصوت مفهوماً عبّر عنه بالقول؛ ولما نطق النمل كما ينطق بنو آدم، أجري

(١) البيت لخميد بن ثور، وهو في «اللسان» و«التاج»: ففر؛ ويعني بالمنطق بكاءها.

(٢) ذكر هذا المعنى الطبرسي في «مجمع البيان» عن الواحدي، من طريق محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه، وذكره السيوطي أيضاً في «الدر» ١٠٣/٥ ونسب للحاكم ثم قال: قال الذهبي: هذا باطل.

(٣) قال ابن كثير: ومن قال من المفسرين: إن هذا الوادي كان بأرض الشام أو بغيره وإن هذه النملة كانت ذات جناحين كالذباب أو غير ذلك من الأقاويل فلا حاصل لها.

مجري الآدميين، فقيل: ﴿أَذْخُلُوا﴾، وألهم الله تلك النملة معرفة سليمان مُعْجِزاً له، وقد ألهم الله النمل كثيراً من مصالحها تزيد به على الحيوانات، فمن ذلك أنها تكسر كل حبة تَدْخُرُها قطعيتين لثلاثاً تَنْبُت، إلا الكُزْبِرَة فإنها تكسرها أربع قطع، لأنها تَنْبُت إذ كُسرت قطعيتين، فسبحان من ألهمها هذا! وفي صفة تلك النملة قولان: أحدهما: أنها كانت كهيئة النعجة، قال نوف الشامي^(١): كان النمل في زمن سليمان بن داود كأمثال الذئب. والثاني: كانت نملة صغيرة. ﴿أَذْخُلُوا سَكَنَكُمْ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل، وعاصم الحدري: «مَسْكَنَكُمْ» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ الحِطُّمُ الكَسْر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء: «لَيَحِطُّنَكُمْ» بغير الف بعد اللام. وقرأ ابن مسعود: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ بفتح الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وسكون الميم وحذف النون. وقرأ عمرو بن العاص، وأبان: «يَحِطُّنَكُمْ» بفتح الياء وسكون الحاء والنون ساكنة أيضاً والطاء خفيفة. وقرأ أبو المتوكل، وأبو مجلز: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ﴾ بفتح الياء وكسر الحاء وتشديد الطاء والنون جميعاً. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: «يُحِطُّنَكُمْ» برفع الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وتشديد النون. والْحِطُّمُ: الكَسْر، والحِطُّام: ما تحطَّم. قال مقاتل: سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال. وفي قوله: ﴿وَقَرَأَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: وأصحاب سليمان لم يشعروا كلام النملة، قاله ابن عباس. والثاني: وأصحاب سليمان لا يَشْعُرُونَ بمكانكم، لأنها علمت أنه ملك لا يغي فيه، وأنهم لو علموا بالنمل ما تَوَطَّؤُوهُم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَنَسَرَ سَاجِدًا﴾ قال الزجاج: «ساحكاً» منصوب، حال مؤكدة، لأن «تيسم» بمعنى «ضحك». قال المفسرون: تيسم تعجباً ممَّا قالت، وقيل: من ثنائها عليه. وقال بعض العلماء: هذه الآية من عجائب القرآن، لأنها بلفظة «يا» نادت «أيها» نهبت «النمل» عيّنت «ادخلوا» أمرت «مساكنكم» نصّت «لا يحطمنكم» حذرت «سليمان» خصّصت «وجنوده» عمّت «وهم لا يشعرون» عذرت.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي﴾ قال ابن قتيبة: ألهمني، أصل الإيزاج: الإغراء بالشيء، يقال: أوزغته بكذا، أي: أغريته به، وهو مُوزَعٌ بكذا، ومُولَعٌ بكذا. وقال الزجاج: تأويله في اللغة: كُنْني عن الأشياء إلا عن شكر نعمتك؛ والمعنى: كُنْني عملاً يُبَاعِدُ منك، ﴿وَأَنْ أَحْسَلُ﴾ أي: وألهمني أن أعمل ﴿مَسْلِحًا تَرْضَاهُ﴾ قال المفسرون: إنما شكر الله ﴿لأن الريح أبلغت إليه صوتها ففهم ذلك﴾.

﴿وَتَقَدَّ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ ﴿لَأَعْلَبَنَّكَ عَدَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذِيعَنَّكَ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ تُبِينِ﴾ ﴿فَنَكَتَ غَيْرَ بَعِيرٍ فَقَالَ أَعْلَطْتُ بِمَا لَمْ حُطِّ بِهِ. وَرَجَمْتُكَ مِنْ سَكَبٍ بَلَّ بِقَيْنِ﴾ ﴿إِنِّي وَبَدْتُ أَمْرًا تَلِيكَهُمْ وَأَوْبَيْتُ مِنْ كُلِّ نَمُوٍ وَمَا عَرَشَ عَظِيمٌ﴾ ﴿وَيَبْدَتْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَرَوَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَصْنَافَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْغَنَّةَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُكَلِّمُونَ﴾ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَقَدَّ الطَّيْرُ﴾ التَّقَدُّ: طلب ما غاب عنك؛ والمعنى أنه طلب ما فقد من الطير؛ والطَّيْرُ اسم جامع للجنس، وكانت الطَّيْرُ تصحب سليمان في سفره يُظَلُّه بأجنحتها ﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، والكسائي: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ﴾ بفتح الياء. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة بالسكون، والمعنى: ما للهدهد [لا أراه]؟ تقول العرب: ما لي أراك كئيباً، أي: ما لك؟ فهذا من المقلوب الذي معناه معلوم. قال المفسرون: لَمَّا فَصَّلَ سليمان عن وادي النمل، وقع في قفر من الأرض، فغطش الجيش فسألوه الماء، وكان الهدهد يبدؤه على الماء، فإذا قال له: ها هنا الماء، شققت الشياطين الصَّخْرَ وَفَجَّرَتِ العيون قبل أن يضرروا أبنيهم، وكان الهدهد يرى الماء في الأرض كما يرى الماء في الزجاجة، فطلبه يومئذ فلم يجده. وقال بعضهم: إنما طلبه لأن الطَّيْرُ كانت تُظَلُّهُمُ من الشمس، فأحلَّ الهدهد بمكانه، فطلعت الشمس عليهم من الخلل.

(١) هو نوف بن فضالة الحميري البكالي، إمام أهل دمشق في عصره، من رجال الحديث، ورد ذكره في «الصحاحين»، وكان راوياً للقصص، وهو ابن

قوله تعالى: ﴿أَمْ كَآنَ﴾ قال الزجاج: معناه: بل كان.

قوله تعالى: ﴿لَأَعْلَبَنَّكَ عَبْدًا شَك�دًا﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: نتف ريشه، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: نتفه وتشميسه، قاله عبد الله بن شداد. والثالث: شد رجله وتشميسه، قاله الضحاك. والرابع: أن يطلبه بالقطران ويشتمسه، قاله مقاتل بن حيان. والخامس: أن يودعه القفص. والسادس: أن يفرق بينه وبين إله، حكاهما الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنَّ﴾ وقرأ ابن كثير: ﴿لِيَأْتِيَنَّ﴾ بنونين، وكذلك هي في مصاحفهم. فأما السلطان، فهو الحجة، وقيل: العذر. وجاء في التفسير أن سليمان لما نزل في بعض مسيره، قال الهدهد: إنه قد اشتغل بالنزول فارتفع أنا إلى السماء فأنظر إلى طول الدنيا وعرضها، فارتفع فرأى بستاناً لبقيس، فمال إلى الخضرة فوقع فيه، فإذا هو بههد قد لقيه، فقال: من أين أقبلت؟ قال: من الشام مع صاحبي سليمان، فمن أين أنت؟ قال: من هذه البلاد، وملكها امرأة يقال لها: بلقيس، فهل أنت مُنطلق معي حتى ترى مُلكها؟ قال: أخاف أن يتفقدي سليمان وقت الصلاة إذا احتاج إلى الماء، قال: إن صاحبك يسره أن تأتيه بخير هذه الميكة، فانطلق معه، فنظر إلى بلقيس وملكها، ﴿فَكَتَّ عَرَّ بَيْبِرٍ﴾ قرأ الجمهور بضم الكاف، وقرأ عاصم بفتحها، وقرأ ابن مسعود: ﴿فَتَمَكَّتْ﴾ بزيادة تاء؛ والمعنى: لم يلبث إلا يسيراً حتى جاء، فقال سليمان: ما الذي أظأ بك؟ ﴿فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ مَحِطُ بِهِ﴾ أي: علمت شيئاً من جميع جهاته مما لم تعلم [به] ﴿وَحَشْتُكَ مِنْ سَكِّ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿سَبَأَ﴾ نصباً غير مصروف، وقرأ الباقون خفضاً منوئناً. وجاء في الحديث عن رسول الله ﷺ أن سبأ رجل من العرب^(١). وقال قتادة: هي أرض باليمن يقال لها: مأرب. وقال أبو الحسن الأخصف: إن شئت صرفت «سبأ» فجعلته اسم أبيهم، أو اسم الحي، وإن شئت لم تصرف فجعلته اسم القبيلة، أو اسم الأرض. قال الزجاج: وقد ذكر قوم من النحويين أنه اسم رجل. وقال آخرون: الاسم إذا لم يُدْرَ ما هو لم يُصرف؛ وكلا القولين خطأ، لأن الأسماء حقها الصّرف، وإذا لم يُعلم هل الاسم للمذكر أم للمؤنث، فحقه الصّرف حتى يُعلم أنه لا ينصرف، لأن أصل الأسماء الصرف. وقول الذين قالوا، هو اسم رجل: غلط، لأن سبأ هي مدينة تُعرف بمأرب من اليمن، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام، فمن لم يصرفه جعله اسم مدينة، ومن صرفه فلأنه اسم البلد، فيكون مذكراً سمي بمذكر.

قوله تعالى: ﴿بِنَرٍ يَبِينٍ﴾ أي: بخير صادق، ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَلِيكَهُمُ﴾ يعني بلقيس ﴿وَأُورِيَتْ مِنْ كَلِّ ثِقَرٍ﴾ قال الزجاج: معناه: من كل شيء يعطاه الملوك ويؤتاه الناس. والعرش: سرير الملك. قال قتادة: كان عرشها من ذهب، قوامه من جوهر مكمل باللؤلؤ، وكان أحد أبويها من الجن، وكان مؤخر أحد قدميها مثل حافر الدابة. وقال مجاهد: كان قدمها كحافر الحمار. وقال ابن السائب: لم يكن يقدميها شيء، إنما وقع الجن فيها عند سليمان بهذا القول، فلما جعل لها الصرح بان له كذبهم. قال مقاتل: كان ارتفاع عرشها ثمانين ذراعاً في عرض ثمانين، وكانت أمها من الجن. قال ابن جرير: وإنما صار هذا الخبر عُذراً للهدهد، لأن سليمان كان لا يرى لأحد في الأرض مملكة سواه، وكان مع ذلك يحب الجهاد، فلما دلّه الهدهد على مملكةٍ لغيره، وعلى قومٍ كفرةٍ يجاهدهم، صار ذلك عُذراً له.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ قرأ الأكثرون: «ألاً» بالتشديد. قال الزجاج: والمعنى: وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا، أي: قصدهم لثلاً يسجدوا. وقرأ ابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والزهري، وقتادة، وأبو العالية، وحמיד الأعرج، والأعمش، وابن أبي عيبله، والكسائي: «ألا يسجدوا» محقفة، على معنى: ألا يا هؤلاء اسجدوا، فيكون في الكلام إضمار «هؤلاء» ويكتفى منها بـ«يا»، ويكون الوقف «ألا يا» والابتداء «اسجدوا»؛ قال الفراء: فعلى هذه القراءة هي سجدة، وعلى قراءة من شدّد لا ينبغي لها أن تكون سجدة. وقال أبو عبيدة: هذا أمر من الله مستأنف، يعني: ألا يا أيها الناس اسجدوا. وقرأ ابن مسعود، وأبي: «هلاً يسجدوا» بهاء.

(١) روى الترمذي في «سننه» ١٥٤/٢ عن فروة بن مسيك المرادي قال: قال رجل: يا رسول الله! وما سبأ، أرض أو امرأة؟ قال: «ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب... الحديث». قال الترمذي: هذا حديث غريب حسن. ورواه الطبري ٧٦/٢٢. وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة فروة بن مسيك عن هذا الحديث: وأخرجه ابن سعد، وأبو داود، والترمذي، وابن السكن مطوّلاً ومختصراً.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ الْأَرْضِ وَالنَّوْبَةَ فِي الْغَيْبِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: المُسْتَرَّ فِيهِمَا، وهو من حَبَّاتِ الشَّيْءِ: إِذَا أَخْفَيْتَهُ، وَيُقَالُ: حَبَّبْتُ السَّمَوَاتِ: الْمَطَرَ، وَحَبَّبْتُ الْأَرْضَ: النَّبَاتَ. وَقَالَ الرَّجَاجُ: كُلُّ مَا حَبَّبْتَهُ فَهُوَ حَبْبَةٌ، فَالْحَبْبَةُ: كُلُّ مَا غَابَ؛ فَالْمَعْنَى: يَعْلَمُ الْغَيْبَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: «فِي» بِمَعْنَى «مِنْ»، فَتَقْدِيرُهُ: يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ السَّمَوَاتِ.

قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُنْجِيُونَ﴾ قرأ حفص [عن] عاصم، والكسائي بالتاء فيهما. وقرأ الباقون بالياء. قال ابن زيد: من قوله: ﴿أَحْطَلْتُ﴾ إلى قوله: ﴿الطَّيْرُ﴾ كلام الهمد. وقرأ الضحاك، وابن محيصن: «الْعَظِيمُ» برفع الميم.

﴿قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أَذْهَبَ بِكَتَبِي هَكَذَا فَالْقَيْدُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنَّ إِتْيَانِي لَكُمْ كَيْدٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سَائِقِينَ ﴿١٩﴾ وَإِنَّهُ بِإِذْنِ اللَّهِ لَازِحٌ لِحَبِيرِهِ ﴿٢٠﴾ أَلَا تَتْلُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي سَائِلِينَ ﴿٢١﴾

فلما فرغ الهمد من كلامه ﴿قَالَ سَنْظُرُ﴾ فيما أخبرتنا به ﴿أَصَدَقْتَ﴾ فيما قلت ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ وإنما شك في خبره، لأنه أنكر أن يكون لغيره في الأرض سلطان. ثم كتب كتاباً وختمه بخاتمه ودفعه إلى الهمد وقال: ﴿أَذْهَبَ بِكَتَبِي هَكَذَا فَالْقَيْدُ إِلَيْهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي: «فَأَلْقَيْهِ» موصولة بياء. وقرأ أبو عمرو، وعاصم، وأبو جعفر، وحمزة: «فَأَلْقَيْهِ» بسكون الهاء، وروى قالون عن نافع كسر الهاء من غير إشباع؛ ويعني إلى أهل سبأ، ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أعرض. والثاني: انصرف، ﴿فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ أي: ماذا يردون من الجواب. فإن قيل: إذا تولَّى عنهم فكيف يعلم جوابهم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المعنى: ثم تولَّى عنهم مستتراً من حيث لا يرونك، فانظر ماذا يردون من الجواب، وهذا قول وهب بن منبه. والثاني: أن في الكلام تقديماً وتأخيراً، تقديره: فانظر ماذا يرجعون ثم تولَّى عنهم، وهذا مذهب ابن زيد. قال قتادة: أتاهم الهمد وهي نائمة فألقى الكتاب على نحرها فقرأته وأخبرت قومها. وقال مقاتل: حمله في منقاره حتى وقف على رأس المرأة، فرفرف ساعة والناس ينظرون، فرفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها، فلما رأت الخاتم أزعجت وخضعت وخضع من معها من الجنود. واختلفوا لأي علة سمَّته كريماً على سبعة أقوال: أحدها: لأنه كان مختوماً، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: لأنها ظنته من عند الله ﷻ، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أن معنى قولها: «كريم»: حسن ما فيه، قاله قتادة، والزجاج. والرابع: لكريم صاحبه، فإنه كان ملكاً، ذكره ابن جرير. والخامس: لأنه كان مهيباً، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والسادس: لتسخير الهمد لحمله، حكاه الماوردي. والسابع: لأنها رأت في صدره «بسم الله الرحمن الرحيم»، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ سَائِقِينَ﴾ أي: إن الكتاب من عنده ﴿وَأِنَّهُمْ﴾ أي: وإن المكتوب ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ الرَّجِيمِ ﴿٢١﴾ أَلَا تَتْلُوا عَلَيَّ أَي: لا تكبروا. وقرأ ابن عباس: «تَغْلُوا» بغين معجمة «وَأَتُونِي سَائِلِينَ» أي: منقادين طائعين. ثم استشارت قومها، ف ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ﴾ يعني الأشراف، وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر قائداً، كل رجل منهم على عشرة آلاف. وقال ابن عباس: كان معها مائة ألف قيل^(١)، مع كل قبيل مائة ألف. وقيل: كانت جنودها ألف ألف ومائتي ألف.

﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَنتُنِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَائِلَةً بِأَنْ أُنزَلَ حَتَّى تَنْهَدُونِي﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قَوْلٍ وَأَوْلُوا بِأَمْرِ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَاجَهَا سَاجِدَةً لِلَّذِينَ فِيهَا يُمَدِّدُونَ فَانظُرِي يَوْمَ يَرْجِعُ الرُّسُلُ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْتُنِي فِي أَمْرِي﴾ أي: بينوا لي ما أفعل، وأشيروا علي. قال الفراء: جعلت المشورة قُتْبًا، وذلك جائز لسعة اللغة.

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ قَائِلَةً بِأَنْ أُنزَلَ﴾ أي: فاعلمته ﴿حَتَّى تَنْهَدُونِي﴾ أي: تحضرون؛ والمعنى: إلا بحضوركم

(١) القيل، بفتح فسكون: ملك من ملوك حِمْيَرٍ دون الملك الأعظم، وجمعه أقوال، وأقباال.

ومشورتكم. ﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم أرادوا القُوَّةَ في الأبدان. والثاني: كثرة العدد والبأس والشجاعة في الحرب. وفيما أرادوا بذلك القول قولان: أحدهما: تفويض الأمر إلى رأيها. والثاني: تعريض منهم بالقتال إن أمرتهم. ثم قالوا: ﴿وَأَلْمَزُوا إِلَهِكَ﴾ أي: في القتال وتركه. ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً﴾ قال الزجاج: المعنى: إذا دخلوها عتوة عن قتال وغلبة.

قوله تعالى: ﴿أَفَسَدُوا﴾ أي: خربوها ﴿وَجَعَلُوا آيَةً أَعْيُنَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ أي: أهانوا أشرفها ليستقيم لهم الأمر. ومعنى الكلام: أنها حذرتهم مسير سليمان إليهم ودخوله بلادها.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه من تصديق الله تعالى لقولها، قاله الزجاج. والثاني: من تمام كلامها؛ والمعنى: وكذلك يفعل سليمان وأصحابه إذا دخلوا بلادنا، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ﴾ قال ابن عباس: إنما أرسلت الهدية لتعلم أنه إن كان نبياً لم يرد الدنيا، وإن كان ملكاً فسيرضى بالحمل، وأنها بعثت ثلاث كينات من ذهب في كل كينة مائة رطل؛ وياقوتة حمراء طولها شبر مثقوبة، وثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، وألبسهن لباساً واحداً حتى لا يعرف الذكر من الأنثى، ثم كتبت إليه: إنني قد بعثت إليك بهدية فاقبلها، وبعثت إليك بياقوتة طولها شبر، فأدخل فيها خيطاً واختم على طرفي الخيط بخاتمك، وقد بعثت إليك ثلاثين وصيفاً وثلاثين وصيفة، فميز بين الجواري والغلمان؛ فجاء أمير الشياطين فأخبره بما بعثت إليه، فقال له: انطلق فافرش على طريق القوم من باب مجلسي ثمانية أميال في ثمانية أميال [لبناً] من الذهب؛ فانطلق، فبعث الشياطين، فقطعوا اللين من الجبال وطلوه بالذهب وفرشوه، ونصبوا في الطريق أساطين الياقوت الأحمر، فلما جاء الرسل، قال بعضهم لبعض: كيف تدخلون على هذا الرجل بثلاث كينات، وعنده ما رأيتم؟ فقال رئيسهم: إنما نحن رسل، فدخلوا عليه، فوضعوا اللين بين يديه، فقال: أتريدونني بماء؟ ثم دعا ذرة^(١) فربط فيها خيطاً وأدخلها في ثقب الياقوتة حتى خرجت من طرفها الآخر^(٢)، ثم جمع بين طرفي الخيط فختم عليه ودفعها إليهم، ثم ميز بين الغلمان والجواري، هذا كله مروى عن ابن عباس^(٣). وقال مجاهد: جعلت لباس الغلمان للجواري ولباس الجواري للغلمان، فميزهم ولم يقبل هديتها. وفي عدد الوصائف والوصفاء خمسة أقوال: أحدها: ثلاثون وصيفاً وثلاثون وصيفة، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: خمسمائة غلام وخمسمائة جارية، قاله وهب. والثالث: مائتا غلام ومائتا جارية، قاله مجاهد. والرابع: عشرة غلمان وعشر جوار، قاله ابن السائب. والخامس: مائة وصيف ومائة وصيفة، قاله مقاتل. وفي ما ميزهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أمرهم بالوضوء، فبدأ الغلام من مرفقه إلى كفه، وبدأت الجارية من كفها إلى مرفقها، فميزهم بذلك، قاله سعيد بن جبير. والثاني: أن الغلمان بدؤوا بتسلي ظهور السواعد قبل بطونها، والجواري على عكس ذلك، قاله قتادة. والثالث: أن الغلام اغترف بيده، والجارية أفرغت على يدها، قاله السدي. وجاء في التفسير أنها أمرت الجواري أن يكلمن سليمان بكلام الرجال، وأمرت الرجال أن يكلموه كلام النساء، وأرسلت قَدْحاً تسأله أن يملأها ماءً ليس من [ماء] السماء ولا من ماء الأرض، فأجرى الخيل وملاه من عرقها^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَنَظَرُوا يَمَ يَرِيحُ الْمُرْسَلُونَ﴾ أي: بقبول أم برد. قال ابن جرير: وأصل «يَمَ» بـ، وإنما أسقطت الألف لأن العرب إذا كانت «ما» بمعنى «أي» ثم وصلوها بحرف خافض، أسقطوا ألفها، تفريقاً بين الاستفهام والخبر، كقوله: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾؟ [النبا: ١] و﴿قَالُوا يَمَ كُنْتُمْ؟﴾ [النساء: ٩٧]، وربما أثبتوا فيها الألف كما قال الشاعر:

(١) الذُّرُّ: صغار النمل، واحده ذرة.

(٢) وفي بعض النسخ: فجاءت الأرض فأخذت شجرة في فيها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر.

(٣) قال ابن كثير: والله أعلم أكان ذلك، أم لا، وأكثره مأخوذ من الإسرائيليات، والظاهر أن سليمان ﷺ لم ينظر إلى ما جاؤوا به بالكلية، ولا اعتنى به، بل أعرض عنه.

(٤) قال الألوسي عن مثل هذه الأخبار: وكل ذلك أخبار لا يدرى صحتها ولا كذبها، ولعل في بعضها ما يعيل القلب إلى القول بكذبه، والله أعلم.

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمُنَا لَنِيمَ

كَخُنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ^(١)

﴿قَلْنَا جَاءَ شَيْئَكَ قَالَ أَتَيْدُونِي يَسَالٍ فَمَا آتَيْنِي اللَّهُ خَيْرٌ مِنَّا مَا أَنْتُمْ بِلِ أُنْتُمْ يَهْدِيكُمْ نَقْرُونَ﴾^(٢) أُنْتُمْ لِيْتِمَ قَلْنَا يَتِيمَهُمْ يَحْمُرُونَ لَا قِيلَ لَمْ يَمَّا وَلَكِنْ حَرَجْتُمْ مِنِّي أَوْلَادٌ وَمَنْ مَحْمُرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عِفْرِيْتُ مِنَ الْيَمِينِ أَنَا يَا أَيُّكُمْ يَهْدِي قَبْلَ أَنْ تَقْرَمَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِلَى عَيْهِ لَقَوِيُّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوكَ مَا يُشْكُرُونَ أَمْ أَكْفَرْتُمْ وَلَمَّا يَنْشُرْ لِقَابَهُمْ يُنْشَرُونَ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ أَوَّلَ رِجْوَاهُ أَتَقَاتِي أَمْ يَكْتُمُونُ ﴿٤٠﴾ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَلْنَا جَاءَ شَيْئَكَ﴾ قَالَ الزَّجَاجُ: لَمَّا جَاءَ رَسُولُهَا، وَيَجُوزُ: فَلَمَّا جَاءَ بِرُهَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَتَيْدُونِي يَسَالٍ﴾ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَنَافِعٌ، وَأَبُو عَمْرٍو: «أَتَيْدُونَنِي» بَنُونِينَ وَيَاءُ فِي الْوَصْلِ. وَرَوَى الْمَسِّيْبِيُّ عَنِ نَافِعٍ: «أَتَيْدُونِي» بَنُونَ وَاحِدَةً خَفِيْفَةً وَيَاءُ فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ. وَقَرَأَ عَاصِمٌ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَالْكَسَائِيُّ: «أَتَيْدُونِي» بِغَيْرِ يَاءٍ فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ. وَقَرَأَ حَمْزَةً: «أَتَيْدُونِي بِمَالٍ» بَنُونَ وَاحِدَةً مُشَدَّدَةً وَوَقَفَ عَلَى الْيَاءِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمَا آتَيْنِي اللَّهُ﴾ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَحَمْزَةً، وَالْكَسَائِيُّ، وَأَبُو بَكْرٍ عَنِ عَاصِمٍ: «فَمَا آتَانِ اللَّهُ» بِكَسْرِ النُّونِ مِنْ غَيْرِ يَاءٍ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو، وَنَافِعٌ، وَحَفْصٌ عَنِ عَاصِمٍ: «آتَانِي» بِفَتْحِ الْيَاءِ. وَكُلُّهُمُ فَتَحُوا النَّوَاءَ غَيْرَ الْكَسَائِيِّ، فَإِنَّهُ آمَلَهَا مِنْ «آتَانِي اللَّهُ»، وَأَمَالَ حَمْزَةً: «أَنَا آتِيكَ بِهِ» أَشْمُ النَّونِ شَيْئًا مِنَ الْكَسْرِ، وَالْمَعْنَى: فَمَا آتَانِي اللَّهُ، أَي: مِنَ النَّبِوَّةِ وَالْمَلِكِ ﴿خَيْرٌ مِنَّا مَا أَنْتُمْ﴾ مِنَ الْمَالِ ﴿بَلِ أُنْتُمْ يَهْدِيكُمْ نَقْرُونَ﴾ يَعْنِي إِذَا أَهْدَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ فَرِحَ، فَأَمَّا أَنَا فَلَا، ثُمَّ قَالَ لِلرَّسُولِ: ﴿أُنْتُمْ لِيْتِمَ قَلْنَا يَتِيمَهُمْ يَحْمُرُونَ لَا قِيلَ﴾ أَي: لَا طَاقَةَ ﴿لَمْ يَمَّا وَلَكِنْ حَرَجْتُمْ مِنِّي﴾ يَعْنِي بَلَدْتَهُمْ. فَلَمَّا رَجَعَتْ رَسُلُهَا إِلَيْهَا بِالْخَبْرِ، قَالَتْ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَلِكٍ وَمَا لَنَا بِهِ طَاقَةَ، فَبَعَثَتْ إِلَيْهِ: إِنِّي قَادِمَةٌ عَلَيْكَ بِمَلُوكِ قَوْمِي لِأَنْظُرَ مَا تَدْعُو إِلَيْهِ، ثُمَّ أَمَرَتْ بِعَرْشِهَا فَجُعِلَ وَرَاءَ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ، وَوَكَّلَتْ بِهِ حَرَسًا يَحْفَظُونَهُ، وَشَخَّصَتْ إِلَى سَلِيمَانَ فِي اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ مَلِكٍ، تَحْتَ يَدَيْ كُلِّ مَلِكٍ مِنْهُمْ أَلُوفٌ. وَكَانَ سَلِيمَانُ مَهْمِيًّا لَا يُبْتَدَأُ بِشَيْءٍ حَتَّى يَسْأَلَ عَنْهُ، فَجَلَسَ يَوْمًا عَلَى سَرِيرٍ مَلِكُهُ فَرَأَى رَهْجًا قَرِيبًا مِنْهُ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: بَلْقَيْسُ قَدْ نَزَلَتْ بِهَذَا الْمَكَانِ، وَكَانَ قَدَرُ فَرَسِخٍ، وَقَدْ كَانَ بَلُغَهُ أَنَّهَا احْتَاطَتْ عَلَى عَرْشِهَا قَبْلَ خُرُوجِهَا، فَ «قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا»، وَفِي سَبَبِ طَلْبِهِ لَهُ خَمْسَةَ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: لِيَعْلَمَ صِدْقَ الْهَدْمِدِ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: لِيَجْعَلَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى صِدْقِ نَبِوَّتِهِ، لِأَنَّهَا خَلَّفَتْهُ فِي دَارِهَا وَاحْتَاطَتْ عَلَيْهِ، فَوَجَدَتْهُ قَدْ تَقَدَّمَهَا، قَالَهُ وَهْبُ بْنُ مَنبَةَ^(٣). وَالثَّلَاثُ: لِيَحْتَبِرَ عَقْلَهَا وَفَطْنَهَا، أَتَعْرِفُهُ أَمْ تُنْكِرُهُ، قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ. وَالرَّابِعُ: لِأَنَّ صِفَتَهُ أَعَجِبَتْهُ، فَخَشِيَ أَنْ تُسَلِّمَ فِيحْرَمَ عَلَيْهِ مَالُهَا، فَارَادَ أَخْذَهُ قَبْلَ ذَلِكَ، قَالَهُ قَتَادَةُ. وَالخَامِسُ: لِتَبْرِهَا قُدْرَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَعِظَمَ سُلْطَانِهِ، حَكَاهُ الثَّعْلَبِيُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ عِفْرِيْتُ مِنَ الْيَمِينِ﴾ قَالَ أَبُو عَيْبَةَ: الْعِفْرِيْتُ مِنَ الْغَفْرِيْتُ مِنْ كُلِّ جَنٍّ أَوْ إِنْسٍ: الْفَاقِقُ الْمُبَالِغُ الرَّئِيسُ. وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: الْعِفْرِيْتُ: الشَّدِيدُ الْوَثِيقُ. وَقَالَ الزَّجَاجُ: الْعِفْرِيْتُ: النَّافِذُ فِي الْأَمْرِ، الْمُبَالِغُ فِيهِ مَعَ حُبِّهِ وَدِهَاءٍ. وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ بِنِ كَعْبٍ، وَالضَّحَّاكُ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ، وَابْنُ يَعْمَرَ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ: «قَالَ عَفْرِيْتُ» بِفَتْحِ الْعَيْنِ وَكَسْرِ الرَّاءِ. وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَرِيْحٍ عَنِ الْكَسَائِيِّ: «عَفْرِيَّةٌ» بِفَتْحِ الْيَاءِ وَتَخْفِيفِهَا؛ وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا تَشْدِيدُهَا وَتَنْوِينُ الْهَاءِ عَلَى التَّائِيْتِ. وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَابْنُ السَّمِيْعِ: «عَفْرَاءَةٌ» بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَبِأَلْفٍ مِنْ غَيْرِ يَاءٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قِيلَ أَنْ تَقْرَمَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ أَي: مِنْ مَجْلِسِكَ؛ وَمِثْلُهُ ﴿فِي مَقَامِ أَمِينٍ﴾^(٤) [الدَّخَانُ: ٥١]. وَكَانَ سَلِيمَانُ يَجْلِسُ لِلْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ وَقْتِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَقِيلَ: إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ. ﴿وَإِلَى كَيْبِهِ﴾ أَي: عَلَى حَمَلِهِ ﴿لَقَوِيُّ﴾. وَفِي قَوْلِهِ: ﴿أَمِينٌ﴾ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَمِينٌ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْجَوْهَرِ وَالذَّرِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ، قَالَهُ ابْنُ السَّائِبِ. وَالثَّانِي: أَمِينٌ لَا آتِيكَ بِغَيْرِهِ بَدَلًا مِنْهُ، قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ. قَالَ سَلِيمَانُ: أَرِيدُ أَسْرَعَ مِنْ ذَلِكَ. ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ﴾ وَهَلْ هُوَ إِنْسِي أَمْ مَلِكٌ؟ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: إِنْسِي، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالضَّحَّاكُ، وَأَبُو صَالِحٍ. ثُمَّ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَاسْمُهُ أَصْفُ بْنُ بَرَخِيَا، قَالَهُ مِقَاتِلٌ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: دَعَا أَصْفُ - وَكَانَ أَصْفُ يَقُومُ

(١) البيت لحسان بن ثابت، «ديوانه» ١٤٣، و«الطبري» ١٥٦/١٩، و«القرطبي» ٢٠٠/١٣.

(٢) وهذا هو أول الأقال بالصواب كما قال ابن جرير الطبري.

على رأس سليمان بالسيف - فبعث الله الملائكة فحملوا السرير تحت الأرض يَحُدُّونَ الأرضَ خَدًّا، حتى انخرقت الأرض بالسرير بين يدي سليمان. والثاني: أنه سليمان ﷺ، وإنما قال له رجل: أنا أتيتك به قبل أن يرتد إليك ظُرفُكَ، فقال: هات، قال: أنت النبيُّ ابنُ النبيِّ، فإن دعوتُ الله جاءك، فدعا الله فجاءه، قاله محمد بن المكندر. والثالث: أنه الخضر، قاله ابن لهيعة^(١). والرابع: أنه عابد خرج يومئذٍ من جزيرة في البحر فوجد سليمان فدعا فأتي بالعرش، قاله ابن زيد. والقول الثاني: أنه من الملائكة. ثم فيه قولان: أحدهما: أنه جبريل ﷺ. والثاني: ملك من الملائكة أيد الله به سليمان، حكاهاما الشعبي. وفي العِلْم الذي عنده من الكتاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم الله الأعظم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، والجمهور. والثاني: أنه عِلْمُ كتاب سليمان إلى بلقيس. والثالث: أنه عِلْمُ ما كتب الله لبني آدم، وهذا على أنه ملك، حكى القولين الماوردي. وفي قوله: ﴿يَلْزَمُ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: قبل أن يأتِكَ أقصى ما تنظر إليه، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: قبل أن ينتهي طرفك إذا مددته إلى مداه، قاله وهب. والثالث: قبل أن يرتد طرفك حسيراً إذا أدمت النظر، قاله مجاهد. والرابع: بمقدار ما تفتح عينك ثم تطرف، قاله الزجاج. قال مجاهد: دعا فقال: يا ذا الجلال والإكرام. وقال ابن السائب: إنما قال: يا حيُّ يا قيوم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ﴾ في الكلام محذوف، تقديره: فدعا الله [فأتي] به، فلما رآه، يعني: سليمان ﴿سُتْفِرًّا عِنْدَهُ﴾ أي: ثابتاً بين يديه ﴿فَالَ هَذَا﴾ يعني: التمكن من حصول المراد.

قوله تعالى: ﴿أَشْكُرُكُمْ أَمْ أَكْفَرُكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: أشكر على السرير إذ أتيت به، أم أكفر إذا رأيت من هو دوني في الدنيا أعلم مني، قاله ابن عباس. والثاني: أشكر ذلك من فضل الله عليّ، أم أكفر نعمته بترك الشكر له، قاله ابن جرير.

﴿قَالَ تَكْرُؤًا لِمَا عَرَشَهَا نَظَرَ أُنْبِيَاءَ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرَشِكُ قَالَ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِمَا وَكُنَّا سُلَيْمِينَ﴾ ﴿وَصَدَقَ مَا كَانَتْ تُبَدُّ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿قِيلَ لِمَا أَنْزَلْنَا الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَاهُ حَسِبْتَهُ لُجَّةً وَكَفَّتْ عَنْ سَاقِبَتِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُرَمَّدٌ مِنْ قَوَارِيرٍ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ تَكْرُؤًا لِمَا عَرَشَهَا﴾ قال المفسرون: خافت الشياطين أن يتزوج سليمان بلقيس فتفشي إليه أسرار الجن، لأن أنها كانت جنية، فلا يفتكون من تسخير سليمان وذريته بعده، فأسأوا الثناء عليها وقالوا: إن في عقلها شيئاً، وإن رجلها كحافر الحمار، فأراد سليمان [أن] يختبر عقلها بتكبير عرشها، وينظر إلى قدميها ببناء الصرح. قال ابن قتيبة: ومعنى «نكروا»: غيروا، يقال: نكرت الشيء فتنكر، أي: غيرته فتغير. وللمفسرين في كيفية تغييره ستة أقوال: أحدها: أنه زيد فيه ونقص منه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنهم جعلوا صفائح الذهب التي كانت عليه مكان صفائح الفضة، وصفائح الفضة مكان صفائح الذهب، والياقوت مكان الزبرجد، والثرُّ مكان اللؤلؤ، وقائمتي الزبرجد مكان قائمتي الياقوت، قاله ابن عباس أيضاً. والثالث: أنهم نزعوا ما عليه من فصوصه وجواهره، روي عن ابن عباس أيضاً. والرابع: أنهم جعلوا ما كان منه أحمر أخضر، وما كان أخضر أحمر، قاله مجاهد. والخامس: أنهم جعلوا أسفله أعلاه، ومقدمه مؤخره، وزادوا فيه، ونقصوا منه، قاله قتادة. والسادس: أنهم جعلوا فيه تماثيل السمك، قاله أبو صالح. وفي قوله: ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ قولان: أحدهما: أنها لما رآته جعلت تعرف وتتكبر، ثم قالت في نفسها: من أين يخلص إلى ذلك وهو في سبعة آيات والحرس حوله؟! ثم قالت: كأنه هو، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وقال قتادة: شبهته بعرشها. وقال السدي: وجدت فيه ما تعرفه فلم تتكبر، ووجدت فيه ما تتكبره فلم تثبت، فلذلك قالت: كأنه هو. والثاني: أنها عرفته، ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا [عليها]، فلو أنهم قالوا: هذا عرشك، لقلت: نعم، قاله مقاتل. قال المفسرون: قليل لها: فإنه عرشك، فما أغنى عنك إغلاق الأبواب؟! وفي قوله: ﴿وَأُوتِينَا﴾

(١) قال ابن كثير عن هذا القول: وهو غريب جداً.

أَلَمَرَ^(١) ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قول سليمان، قاله مجاهد. ثم في معناه قولان: أحدهما: وأوتينا العِلمَ بالله وقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة. والثاني: أوتينا العِلمَ بإسلامها ومجيئها طائفة من قبل مجيئها وكُنَّا مُسْلِمِينَ لله. والقول الثاني: أنه من قول بلقيس، فإنها لما رأت عرشها، قالت: قد عرفْتُ هذه الآية، وأوتينا العِلمَ بصحة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة، تعني أمر الهدد والرُّسُلِ التي بُعثت من قبل هذه الآية، وكُنَّا مُسْلِمِينَ متقادين لأمرِك قبل أن نجيء. والثالث: أنه من قول قوم سليمان، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال الفراء: معنى الكلام: هي عاقلة، إنما صدَّها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر، وكان عادة من دين آبائها؛ والمعنى: وصدَّها أن تعبد الله ما كانت تعبد، قال: وقد قيل: صدَّها سليمان، أي: منعها ما كانت تعبد. قال الزجاج: المعنى: صدَّها عن الإيمان العادة التي كانت عليها، لأنها نشأت ولم تعرف إلا قوماً يعبدون الشمس، ويبن عبادتها بقوله: ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ وقرأ سعيد بن جبيرة، وابن أبي عبله: «أنها كانت» بفتح الهمة.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ قال المفسرون: أمر الشياطين فبنوا له صرحاً كهيئة السطح من زجاج. وفي سبب أمره بذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أراد أن يريها ملكاً هو أعزُّ من ملكها، قاله وهب بن منبه. والثاني: أنه أراد أن ينظر إلى قدمها من غير أن يسألها كشفها، لأنه قيل له: إن رجلها كحافر الحمار، فأمر أن يهَيَّأ لها بيت من قوارير فوق الماء، ووضع سرير سليمان في صدر البيت، هذا قول محمد بن كعب القرظي. والثالث: أنه فعل ذلك ليختبرها كما اختبرته بالوصائف، والوصفاء، ذكره ابن جرير. فأما الصَّرْحُ، فقال ابن قتيبة: هو القصر، وجمعه: صُروح، ومنه قول الهذلي:

[على طُرُقٍ كَنَحُورِ الرُّكَا ب] تَحَسَّبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا^(١)

قال: ويقال: الصَّرْحُ بلاطٌ أتخذ لها من قوارير، وجعل تحتها ماءً وسمك. قال مجاهد: كانت بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير. وقال مقاتل: كان قصراً من قوارير بني على الماء وتحت السمك.

قوله تعالى: ﴿حَبِيبَتُهُ لُجَّةٌ﴾ وهي: معظم الماء ﴿وَكُفِّنَتْ عَنْ سَائِقِيهَا﴾ لدخول الماء، فناداها سليمان ﴿إِنَّهُ صَرَخٌ شَرِدٌ﴾ أي: مملسٌ ﴿بَيْنَ قَوَارِيرٍ﴾ أي: من زجاج؛ فعلمت حينئذ أن ملك سليمان من الله تعالى، ف ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بعبادة غيرك^(٢). وقيل: ظلمت في سليمان أنه يريد تغريقها في الماء، فلما علمت أنه صرح ممرّد قالت: ربِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِذَلِكَ الظَّنِّ، وأسلمت مع سليمان، ثم تزوجها سليمان. وقيل: إنه ردَّها إلى مملكتها وكان يزورها في كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام، وأنها ولدت منه. وقيل: إنه زوّجها ببعض الملوك ولم يتزوجها هو^(٣).

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَنَا هُمْ صَلَاحًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾^(٤) قَالَ يَنْفَعُونَ لِمَ تَسْتَعِجَلُونَ بِالْأَسْتَيْتَةِ قَبْلَ الْحَسْبِ لَوْلَا تَسْتَفْهِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٥) قَالُوا أَطَغَرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَغَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾^(٦) قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ﴾ أي: مؤمن وكافر ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَتَمَلَّكُونَ أَنْتَ صَلَاحًا تُرْسِلَ مِنْ رَبِّهِ...﴾ الآيات [الأعراف: ٧٥-١٨٠]. والثاني: أنه قول كل فريق منهم: الحقُّ معي.

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَسْتَعِجَلُونَ بِالْأَسْتَيْتَةِ﴾ وذلك حين قالوا: إن كان ما آتيتنا به حقاً فآتيتنا بالعذاب. وفي السبيئة

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، وهو في «ديوان الهذليين» ١٣٦/١، و«غريب القرآن» ٣٢٥، و«اللسان» و«التاج»: صرح.

(٢) قال ابن كثير في «الظهير»: والغرض أن سليمان ﷺ اتخذ قصراً عظيماً منيفاً من زجاج لهذه الملكة ليربها عظمة سلطانه وتمكُّنه، فلما رأت ما أتاه الله وجلالة ما هو فيه، وتبصّرت في أمره، انقادت لأمر الله تعالى، وعرفت أنه نبي كريم، وملك عظيم، وأسلمت لله ﷻ وقالت: «رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» أي: بما سلف من كفرها وشركها وعبادتها وقومها للشمس من دون الله «وَأَسْلَمْتُ مَعَ شَيْئِنَ لِلرَّبِّ الْكَافِرِينَ» أي: متابعة لدين سليمان في عبادة الله وحده لا شريك له الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً. اهـ.

(٣) قال ابن كثير في «اللباية والنهاية» ٢٤/٢ بعد أن ذكر القولين: والأول أشهر وأظهر. وقال الألويسي في «فروع المعاني» ١٨٩/١٩: والمشهور أنه تزوجها، وإليه ذهب جماعة من أهل الأخبار.

والحسنة قولان: أحدهما: أن السيئة: العذاب، والحسنة: الرحمة، قال مجاهد. والثاني: [أن] السيئة؛ البلاء، والحسنة: العافية، قال السدي.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿سَتَنفِرُونَ اللَّهَ﴾ من الشرك ﴿لَمَّا كُنتُمْ تُرْحَبُونَ﴾ فلا تعذبون. ﴿قَالُوا لَمَّا كُنَّا﴾ قال ابن قتبية: المعنى: تطيرنا وتشاءنا ﴿بِكَ﴾، فأدغمت التاء في الطاء، وأثبتت الألف، ليسلم السكون لِمَا بعدها. وقال الزجاج: الأصل: تطيرنا، فأدغمت التاء في الطاء، واجتلبت الألف لسكون الطاء؛ فإذا ابتدأت قلت: أطيرنا، وإذا وصلت لم تذكر الألف وتسقط لأنها ألف وصل، [وإنما] تطيروا به، لأنهم قحطوا وجاعوا، ف ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿طَيَّرَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، وقد شرحنا هذا المعنى في [الأعراف: 131]. وفي قوله: ﴿تَقْتُلُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تُخْتَبِرُونَ بالخير والشر، قاله ابن عباس. والثاني: تُصَرِّفُونَ عن دينكم، قاله الحسن. والثالث: يُبْتَلُونَ بالطاعة والمعصية، قاله قتادة.

﴿وَكَانَ فِي النَّبِيِّ نَسَمَةٌ رَهْطٍ يُعِدُّرُكَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ﴾ ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَمَنْ لَا يَشْعُرْ﴾ ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَمَوْمَهُمْ أجمعين﴾ ﴿فَبَلَكَ بِبُيُوتِهِمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وَأَجْبَسْنَا الْأَرْضَ مَاسِنًا وَكَانُوا يُسْفَرُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي النَّبِيِّ﴾ وهي الحجر التي نزلها صالح ﴿نَسَمَةٌ رَهْطٍ يُعِدُّرُكَ فِي الْأَرْضِ﴾ يريد: في أرض الحجر، وفسادهم: كفرهم ومعاصيهم، وكانوا يسفكون الدماء ويتببون على الأموال والفروج، وهم الذين عملوا في قتل الناقة. وروي عن سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح قالا: كان فسادهم كسر الدراهم والدنانير، ﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم ﴿تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ﴾ احلفوا بالله ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾ أي: لنقتلن صالحاً ﴿وَأَهْلَهُ﴾ ليلاً ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «لتبئنه وأهله ثم لنقولن» بالتاء فيهما. وقرأ مجاهد، وأبو رجاء، وحמיד بن قيس: «لتبئنه» بياء وتاء مرفوعتين «ثم ليقولن» بياء مفتوحة وقاف مرفوعة وواو ساكنة ولا مرفوعة ﴿لِوَلِيِّهِ﴾ أي: لولي دمه إن سألنا عنه ﴿مَا شَهِدْنَا﴾ أي: ما حضرنا ﴿مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾ قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام؛ والمهلك يجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الإهلاك، ويجوز أن يكون الموضع. وروى أبو بكر، وأبان عن عاصم: بفتح الميم واللام، يريد الهلاك؛ يقال: هلك يهلك مهلكاً. وروى عنه حفص، والمفضل: بفتح الميم وكسر اللام، وهو اسم المكان، على معنى: ما شهدنا موضع هلاكهم؛ فهذا كان مكروهم، فجازاهم الله عليه فأهلكهم. وفي صفة إهلاكهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم أتوا دار صالح شاهرين سيوفهم، فرمتهم الملائكة بالحجارة فقتلهم، [قاله ابن عباس]. والثاني: رماههم الله بصخرة فقتلهم، قاله قتادة. والثالث: أنهم دخلوا غاراً ينتظرون مجيء صالح، فبعث الله صخرة سدت باب الغار، قاله ابن زيد. والرابع: أنهم نزلوا في سفح جبل ينتظر بعضهم بعضاً ليأتوا دار صالح، فجثم عليهم الجبل فأهلكهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «أنا دمرناهم» بفتح الألف. وقرأ الباقون بكسرها. فمن كسر استأنف، ومن فتح، فقال أبو علي: فيه وجهان: أحدهما: أن يكون بدلاً من ﴿عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ﴾^(١). والثاني: أن يكون محمولاً على مبتدأ مضمرة، كأنه قال: هو أنا دمرناهم.

قوله تعالى: ﴿فَبَلَكَ بِبُيُوتِهِمْ خَاوِيَةً﴾ قال الزجاج: هي منصوبة على الحال؛ المعنى: فانظر إلى بيوتهم خاوية. ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَجْحَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ ﴿أَبْصِرْ لَأَبْصِرَنَّ مِنْ دُونِ النَّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِمَهَلِكٍ﴾ ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ﴾ ﴿فَأَجْبَسْنَا وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَةً نَدَرْنَا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ﴾ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَجْحَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: وأنتم تعلمون أنها فاحشة. والثاني: وبعضكم يبصر بعضاً.

(١) في الأصل: عاقبة أمرهم.

قوله تعالى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَهْتَلُونَ﴾ قال ابن عباس: تجهلون القيامة وعاقبة العيصان.

قوله تعالى: ﴿فَدَرَبْنَاَهَا مِنْ فَخْرِي﴾ أي: جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليها من الباقين في العذاب. وقرأ أبو بكر عن

عاصم: ﴿فَدَرَبْنَاَهَا﴾ خفيفة، وهي في معنى المشددة. وباقي القصة قد تقدم تفسيره [عرد: ١٧٧].

﴿قُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ صَافِرِي الدَّيْرِ أَصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَابًا ذَاكَ بِهَجْرَةٍ مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ بِلِ هُمْ قَوْمٌ بِدَالُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْفَهَا أَنْهْرًا يَجْعَلُ لَهَا رِوْسًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ بِلِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَخْلَتُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ هذا خطاب لرسول الله ﷺ، أمر أن يحمّد الله على هلاك الأمم الكافرة، وقيل: على جميع نعمه، ﴿وَسَلَّمَ عَلَىٰ صَافِرِي الدَّيْرِ أَصْطَفَىٰ﴾ فيهم أربعة أقوال: أحدها: الرسل، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وروى عنه عكرمة، قال: اصطفى إبراهيم بالخلة، وموسى بالكلام، ومحمداً بالرؤية^(١). والثاني: أنهم أصحاب محمد ﷺ، رواه أبو مالك عن ابن عباس، وبه قال السدي. والثالث: أنهم الذين وحّدوه وآمنوا به، رواه عطاء عن ابن عباس. والرابع: أنه محمد ﷺ، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ قال أبو عبيدة: مجازة: أو ما يشركون^(٢)، وهذا خطاب للمشركين؛ والمعنى: الله خير لمن عبده، أم الأصنام لعابديها؟! ومعنى الكلام: أنه لما قصّ عليهم قصص الأمم الخالية، أخبرهم أنه نجّى عبدي، ولم تُغنِ الأصنام عنهم.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ تقديره: أمّا يشركون خبير، ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَابًا ذَاكَ بِهَجْرَةٍ﴾! فأما الحدائق، فقال ابن قتيبة: هي البساتين، واحدها: حديقة، سميت بذلك لأنه يُحَدَّقُ عليها، أي: يُحْظَرُ، والبهجة: الحُسن.

قوله تعالى: ﴿مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ أي: ما ينبغي لكم ذلك [لأنكم] لا تقدرتون عليه. ثم قال مستفهماً منكرًا عليهم: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ﴾ أي: ليس معه إله ﴿بَلِ هُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿قَوْمٌ بِدَالُونَ﴾ وقد شرحناه في فاتحة (الأنعام). ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ أي: مُسْتَقَرًّا لا تميد بأهلها ﴿وَجَعَلَ خِلْفَهَا﴾ أي: فيما بينها ﴿أَنْهْرًا وَجَعَلَ لَهَا رِوْسًا﴾ أي: جبالاً ثوابت ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ أي: مانعاً من قدرته بين العذب والملح أن يختلطا، ﴿بَلِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَخْلَتُونَ﴾ قدر عظّمة الله.

﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا ۗ وَيَكْفِيكَ الشُّوْبَةَ وَيَجْعَلُكَ خَلْقًا الْأَرْضِ ۗ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا نَدْكُرُونَ﴾ ﴿أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ

(١) رواه ابن جرير ٤٨/٢٧ عن عكرمة عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٣٠/٢ وزاد نسبه للطبراني في «السنن» عن ابن عباس. وهذا رأي ابن عباس، وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٥٨/١ عن ابن عباس قال: ﴿مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ قال: رأى جبريل ﷺ له ستمائة جناح، وروى مسلم ١٥٨/١ عن أبي هريرة: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَىٰ﴾ قال: رأى جبريل. قال ابن كثير: وكان ابن عباس ﷺ يثبت الرؤية ليله الإسراء، ويستشهد بهذه الآية، وتابعه جماعة من السلف والخلف، وقد خالفه جماعات من الصحابة والتابعين وغيرهم، قال ابن كثير: وقد روى الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَىٰ﴾ عند يَدَيْهِ النَّبِيِّ ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «رويت جبريل وله ستمائة جناح... الحديث»، ثم قال: وهذا إسناد جيد قوي. اهـ. وروى الإمام مسلم في «صحيحه» ١٥٩/١ عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة فقالت: يا أبا عائشة، ثلاث من تكلم بوحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية، قلت: ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية، قال: وكنت متكئاً فجلست فقلت: يا أم المؤمنين أنظري ولا تعجليني، ألم يقل الله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَيْدِي الثَّبِينِ﴾ ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتَلَةً لَيْلَىٰ﴾؟ فقلت: أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: «إنما هو جبريل، لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين، وأبته منبسطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض»، فقلت: أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾؟ أو لم تسمع أن الله يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْحِقَ اللَّهَ إِلَّا بِرِجَالٍ نَّجَّاتٍ أَوْ رِجَالٍ يُرْسَلُونَ﴾ ما يشاء إنهم على حكيمة^(٢)؟ فقلت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا كِتَابَ اللَّهِ تَتْلُوهُ بَعْدَ إِذْ أُتِيَ بِهَا فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْبُيُوتِ وَالْحُرُوفِ وَأَقْرَأُوا لَهَا﴾ وانظر «فتح الباري» شرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر العسقلاني ٤٦٦/٨، ٤٦٩.

(٢) كذا الأصل، وفي «مجاز القرآن» ٩٥/٢: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ مجازة: أم ما تشركون، أي: أم الذي تشركون به، فأدغمت الميم في الميم فنقلت.

فِي ظُلُمَاتٍ لَّيْلٍ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ آمَنَ بَيْنَهُمَا لَمْلَقًا فَتُرِيدُهُمْ وَنَبِيٌّ يُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٤﴾ قُلْ لَا يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْقَيْبُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ ادْرَاكُوعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَدَلٌ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ فِيهَا عَمَوْنَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَنْبَاءًا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وُعدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ يَسَّرَ اللَّهُ لَكُمْ يَسَّرَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَأَدْرِكُهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ عَلِيمٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْبِيَاءٌ يُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ وهو: المكروب المجهود؛ ﴿وَكَيْفَ أَنْشَأَهُ﴾ يعني الضمير ﴿وَيَجْمَعُكُمْ خُلُقَاءَ الْأَرْضِينَ﴾ أي: يهلك قرناً وينشئ آخرين^(١)، و﴿تَدَكَّرُونَ﴾ بمعنى تتعظون. وقرأ أبو عمرو بالياء، والباقون بالياء. ﴿أَنْبِيَاءٌ يَهْدِيكُمْ﴾ أي: يُرشدكم إلى مقاصدكم إذا سافرتم ﴿فِي ظُلُمَاتٍ لَّيْلٍ وَالْبَحْرِ﴾ وقد بيناها في [الانعام: ٣٣، ٤٧] وشرحنا ما يليها من الكلمات فيما مضى [الاحراف: ٥٧، يونس: ٤٤] إلى قوله: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ يعني مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ أي: متى يعثون بعد موتهم.

قوله تعالى: ﴿بَلِ ادْرَاكُوعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿بَلِ ادْرَاكُوعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ قال مجاهد: ﴿بَلِ﴾ بمعنى «أم» والمعنى: لم يُدركِ علمهم، وقال الفراء: المعنى: هل أدرك علمهم علم الآخرة؟ فعلى هذا يكون المعنى: إنهم لا يقفون في الدنيا على حقيقة العلم بالآخرة. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي: ﴿بَلِ ادْرَاكُوعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ بل تدارك، أي: تتابع وتلاحق، فأدغمت التاء في الدال. ثم في معناها قولان: أحدهما: بل تكامل علمهم يوم القيامة لأنهم مبعوثون، قاله الزجاج. وقال ابن عباس: ما جهلوه في الدنيا، علموه في الآخرة. والثاني: بل تدارك ظنهم وخذسهم في الحكم على الآخرة، فتارة يقولون: إنها كائنة، وتارة يقولون: لا تكون، قاله ابن قتيبة. وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿بَلِ ادْرَاكُوعِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ على وزن افتعل من أدركت.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ أي: بل هم اليوم في شك من القيامة ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا عَمَوْنَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: من علمها. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل: ١٢٧، المؤمنون: ٣٥، ٨٢] إلى قوله: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون: العذاب الذي تعدنا. ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ﴾ قال ابن عباس: قُرْبٌ لَكُمْ. وقال ابن قتيبة: تَبَعُكُمْ، واللام زائدة، كأنه قال: رَدْفُكُمْ. وفي ما تبعمم مما استعملوه قولان: أحدهما: يوم بدر. والثاني: عذاب القبر.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَأَدْرِكُهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال مقاتل: على أهل مكة حين لا يعجل عليهم بالعذاب. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي: ما تخفيه ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بالسنتهم من عداوتك وخلافك؛ والمعنى أنه يجازيهم عليه. ﴿وَمَا مِنْ عَلِيمٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ؛ والمعنى: إنَّ عِلْمَ مَا يَسْتَعْمَلُونَهُ مِنَ الْعَذَابِ بَيْنَ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ غَابَ عَنِ الْخَلْقِ.

﴿إِنَّ هَذَا كَذُوبٌ يَفْتَضِلُ عَلَى بَيِّنَاتٍ مِمَّا يَتَّبِعُونَ﴾ أي: إنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٥﴾

(١) قال ابن كثير: بينه تعالى أنه هو المدعو عند النداء، المرجو عند النوازل، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْتِنَا مِنَ الْبَحْرِ مَلَكًا مِّنْ قَدْحَةٍ إِلَّا أَنبَاءًا﴾ وقال تعالى: ﴿فَرَأَى إِسْمَاعِيلَ إِكْرِيماً يُضْرَبُ وَمَكَرُوا بِهِ فَأَنْزَلْنَاهُ سُلَيْمَانَ﴾ وهكذا قال هاهنا: ﴿أَنْبِيَاءٌ يُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: من هو الذي لا يلجأ المضطر إلا إليه، والذي لا يكشف ضر الضرورين سواه؟

(٢) قال ابن كثير: أي أمة بعد أمة وجيلاً بعد جيل وقوماً بعد قوم، ولو شاء لأوجدكم كلهم في وقت واحد ولم يجعل بعضهم من ذرية بعض، بل لو شاء لخلقهم كلهم جميعاً كما خلق آدم من تراب، ولو شاء أن يجعلهم بعضهم من ذرية بعض ولكن لا يبعث أحداً حتى تكون وفاة الجميع في وقت واحد، لكانت تفتيق عنهم الأرض وتضييق عليهم معاشهم وأكسابهم ويتضرر بعضهم ببعض، ولكن اقتضت حكمته وقدرته أن يخلقهم من نفس واحدة، ثم يكثرهم غاية الكثرة ويذراهم في الأرض ويجعلهم قروناً بعد قرون وأماماً بعد أمم حتى ينقضي الأجل وتفرغ البرية، كما قدر ذلك تبارك وتعالى وكما أحصاهم وعُدَّهم عدداً، ثم يقيم القيامة ويوفي كل عامل عمله إذا بلغ الكتاب أجله، ولهذا قال: ﴿أَنْبِيَاءٌ يُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: من هو الذي لا يلجأ المضطر إلا إليه، والذي لا يكشف ضر الضرورين سواه؟

يَسْمَعُ بِحِكْمِهِ وَيَهْرَأُ أَعْرَابُ الْعَالَمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ النَّصِيحِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمْعَ وَلَا تَبْصُرُ الْبَصَرَ وَلَا تَأْتِيكَ الْغَنَاءُ إِذَا وَرَأَى مُدْرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدَى السَّمِيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْصُرُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وذلك أن أهل الكتاب اختلفوا فيما بينهم فصاروا أحزاباً يطعن بعضهم على بعض، فنزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه، فلو أخذوا به لسلموا. ﴿إِنَّ ذَلِكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ يعني بين بني إسرائيل ﴿بِحِكْمِهِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «بِحِكْمِهِ» بكسر الحاء وفتح الكاف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمْعَ﴾ قال المفسرون: هذا مثلٌ ضربه الله للكفار فشبههم بالموتى.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْمَعُ السَّمْعَ الْأَعْمَى﴾ وقرأ ابن كثير: «وَلَا يَسْمَعُ السَّمْعَ» بفتح ميم «يَسْمَعُ»، وضم ميم «السَّمْعَ».

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَرَأَى مُدْرِينَ﴾ أي: أن الضم إذا أدبروا عنك ثم ناديتهم لم يسمعوا، فكذلك الكافر. ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَدَى السَّمِيِّ﴾ أي: [ما أنت] بمُرشد من أعماه الله عن الهدى، ﴿إِنْ تَسْمَعُ﴾ إسماع إفهام ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾ «وقع» بمعنى «وجب». وفي المراد بالقول ثلاثة أقوال: أحدها: العذاب، قاله ابن عباس. والثاني: الغضب، قاله قتادة. والثالث: الحجة، قاله ابن قتيبة. ومتى ذلك؟ فيه قولان: أحدهما: إذا لم يأمروا بمعروف، ولم ينهوا عن منكر، قاله ابن عمر، وأبو سعيد الخدري. والثاني: إذا لم يُرج صلاحهم، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وهو معنى قول أبي العالية. والإشارة بقوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ إلى الكفار الذين تخرج الدابة عليهم. وللمفسرين في صفة الدابة أربعة أقوال: أحدها: أنها ذات وبر وريش، رواه حذيفة بن اليمان عن رسول الله ﷺ^(١). وقال ابن عباس: ذات زغب وريش لها أربع قوائم. والثاني: أن رأسها رأس ثور، وعينها عين خنزير، وأذنها أذن فيل، وقرنها قرن إيل^(٢)، وصدورها صدر أسد، ولونها لون نمر، وخاصرتها خاصرة هرة، وذنبها ذنب كبش، وقوائمها قوائم بعير، بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعاً، رواه ابن جزيغ عن أبي الزبير. والثالث: أن وجهها وجه رجل، وساير خلقها كخلق الطير، قاله وهب. والرابع: أن لها أربع قوائم وزغباً وريشاً وجناحين، قاله مقاتل. وفي المكان الذي تخرج منه خمسة أقوال: أحدها: من الصفا. روى حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ [أنه] قال: «بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون، تضطرب الأرض تحتهم، وينشق الصفا من يميني المسمى، وتخرج الدابة من الصفا، أول ما يبدو منها رأسها، ملبسة ذات وبر وريش، لن يدرکها طالب، ولن يفوتها هارب»^(٣). وفي حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال: «طولها ستون ذراعاً»^(٤)، وكذلك قال ابن مسعود: تخرج من الصفا. وقال ابن عمر: تخرج الدابة فيممس رأسها السحاب ويرجلاها في الأرض ما خرجتا. والثاني: أنها تخرج من شيبأبجباد، روي عن النبي ﷺ^(٥)، وعن ابن عمر مثله. والثالث: تخرج من بعض أودية تهامة، قاله ابن عباس. والرابع: من بحر سدوم، قاله وهب بن منبه. والخامس: أنها تخرج بتهامة بين الصفا والمروة، حكاه الزجاج. وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «تخرج الدابة معها خاتم سليمان، وعصا موسى، فتجلى وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم، حتى إن أهل البيت ليجتمعون، فيقول هذا: يا مؤمن، ويقول هذا: يا كافر»^(٦). وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «تسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه: مؤمن، وتسم الكافر

(١) «الطبري» ١٥/٢٠، قال ابن كثير: ورواه ابن جرير من رواية حذيفة بن اليمان مرفوعاً، وأن ذلك في زمن عيسى ابن مريم وهو يطوف بالبيت، ثم قال: وإسناده لا يصح.

(٢) بكسر الهمزة وضمها: ذكر الأوعال.

(٣) هو الحديث الذي تقدم من رواية ابن جرير الطبري الذي قال فيه ابن كثير: إسناده لا يصح.

(٤) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» عن حذيفة مرفوعاً ولم يذكر من رواه، والله أعلم.

(٥) ذكره السيوطي في «الدرر» ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة ﷺ.

(٦) رواه الطبري: ١٥/٢٠ وفي سننه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. ورواه الترمذي ١٥٠/٢ وحسنه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١٦/٥ وزاد نسبه لأحمد، وأبي داود الطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة ﷺ.

بين عينيه وتكتب بين عينيه: كافر^(١)، وتصرخ ثلاث صرخات يسمفها من بين الخافقين^(٢)، وقال حذيفة بن أسيد: إن للدابة ثلاث خرجات، خرجة في بعض البوادي ثم تنكتم، وخرجة في بعض القرى ثم تنكتم، فبينما الناس عند أشرف المساجد - يعني المسجد الحرام - إذ ارتفعت الأرض، فانطلق الناس هرباً، فلا يفوتونها، حتى إنها لتأتي الرجل وهو يصلي، فتقول: أنتعود بالصلاة، والله ما كنت من أهل الصلاة، فتخطمته، وتجلو وجه المؤمن^(٣). وقال عبد الله بن عمرو: إنها تنكث في وجه الكافر نكتة سوداء تفسو في وجهه فيسود وجهه، وتنكث في وجه المؤمن نكتة بيضاء تفسو في وجهه حتى يبيض وجهه، فيعرف الناس المؤمن والكافر، ولكأني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج^(٤).

قوله تعالى: ﴿تُكَلِّمُهُمُ﴾ قرأ الأكثرون بتشديد اللام، فهو من الكلام. وفيما تكلمهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تقول لهم: إن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون، قاله قتادة، والثاني: تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام، قاله السدي. والثالث: تقول: هذا مؤمن، وهذا كافر، حكاه الماوردي. وقرأ ابن أبي عبله، والجحدري: بتسكين الكاف وكسر اللام [وفتح التاء]، فهو [من] الكلم؛ قال ثعلب: والمعنى: تجرحهم. وسئل ابن عباس عن القراءتين، فقال: كل ذلك والله تفعله، تكلم المؤمن، وتكلم الفاجر والكافر، أي: تجرحه.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾ قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بفتح الهمزة، وكسرهما الباقون؛ فمن فتح أراد: تكلمهم بأن الناس، وهكذا قرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «تكلمهم بأن الناس» بزيادة باء مع فتح الهمزة؛ ومن كسر، فلا معنى «تكلمهم»: تقول لهم: إن الناس، والكلام قول.

﴿وَلَمَّا رَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٧﴾ حَقَّ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِنَا وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَانًا كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ ﴿٨٨﴾ وَرَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَظْفَرُونَ ﴿٨٩﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ الفوج: الجماعة من الناس كالزمرة، والمراد به: الرؤساء والمنتبوعون في الكفر، حشروا وأقيمت الحجة عليهم. وقد سبق معنى «يُوزَعُونَ» [النمل: ١٧]. ﴿حَقَّ إِذَا جَاءُوا﴾ إلى موقف الحساب. ﴿قَالَ﴾ الله تعالى لهم: «أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِنَا؟» هذا استفهام إنكار عليهم ووعيد لهم، ﴿وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا﴾ فيه قولان. أحدهما: لم تعرفوها حق معرفتها. والثاني: لم تحيطوا علماً ببطانها. والمعنى: إنكم لم تفكروا في صحتها، «أَمَانًا كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ» في الدنيا فيما أمرتكم به ونهيتكم عنه؟

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ﴾ قد شرحناه آنفاً [النمل: ٨٢] ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: بما أشركوا ﴿فَهُمْ لَا يَظْفَرُونَ﴾ بحجة عن أنفسهم. ثم احتج عليهم بالآية التي تلي هذه. ومعنى قوله: ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي: يُبَصِّرُ فِيهِ لَابْتِغَاءَ الرُّزْقِ.

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ فَرَجٌّ مِّنَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أُمَّةٍ دَخِيرٌ ﴿٨٧﴾ وَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّعَابِ صَنَّ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُمْ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا رِبَتْهَا وَمِمَّنْ فَرَجَ يَوْمَئِذٍ مَّيْمُونٌ ﴿٨٩﴾ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكَيْفَ يُجْزَىٰ فَهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَمْسَلُونَ ﴿٩٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ﴾ قال ابن عباس: هذه النفخة الأولى.

(١) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» من رواية حذيفة مرفوعاً بهذا اللفظ، ولم ينسبه لأحد، ورواه الطبري من رواية حذيفة بن اليمان مرفوعاً بلفظ: تسمى الناس: مؤمن، وكافر، أما المؤمن فترك وجهه كأنه كوكب دُرِّيٌّ، وتكتب بين عينيه: مؤمن، وأما الكافر فتكتب بين عينيه نكتة سوداء: كافر، وإسناده لا يصح، كما قال ابن كثير.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه، والبيهقي في «البعث» عن أبي هريرة مرفوعاً.

(٣) رواه الطبري ١٤/٢٠ من طريقين عن حذيفة بن أسيد مرفوعاً، ورواه أبو داود الطيالسي مرفوعاً من حديث حذيفة بن أسيد، وذكره السيوطي في «الدرر» ١١٦/٥ من حديث حذيفة بن أسيد مرفوعاً، وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث».

(٤) رواه الطبري ١٥/٢٠ بمعناه عن عبد الله بن عمر مرفوعاً وروى الفقرة الأخيرة منه، وهي قوله: «ولكأني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج» عن عبد الله بن عمرو، وذكره السيوطي في «الدرر» بمعناه ١١٥/٥ من رواية عبد بن حميد عن عبد الله بن عمرو.

قوله تعالى: ﴿فَنَزَعْنَا مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [قال المفسرون: المعنى: فيفزع مَنْ في السموات ومن في الأرض]، والمراد أنهم ماتوا، بلغ بهم الفزع إلى الموت. وفي قوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الشهداء، قاله أبو هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَك الموت، ثم إن الله تعالى يميتهم بعد ذلك، قاله مقاتل. والثالث: أنهم الذين في الجنة من الحور وغيرهن، وكذلك مَنْ في النار، لأنهم مخلوقوا للبقاء، ذكره أبو إسحاق ابن شاقلا من أصحابنا^(١).

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ﴾ أي: من الأحياء الذين ماتوا ثم أحيوا «آتَوْهُ» وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: ﴿آتَوْهُ﴾ بفتح التاء مقصورة، أي: يأتون الله يوم القيامة «ذَخِيرَةً» قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: صاغرين. قال أبو عبيدة: «كُلُّ» لفظه لفظ الواحد، ومعناه يقع على الجميع، فهذه الآية في موضع جمع.

قوله تعالى: ﴿وَوَزَى الْجِبَالَ﴾ قال ابن قتيبة: هذا يكون إذا فُخَّخ في الصور، تُجَمَعُ الجبالُ وتُسَمَّى، فهي لكثرتها تُحَسَبُ «جَايِدَةً» أي: واقفة «وَيَوْمَ تَمُزُّ» أي: تسير سير السحاب، وكذلك كلُّ جيش عظيم يحسبه الناظر من بعيد واقفاً وهو يسير، لكثرتِه، قال الجعدي يصف جيشاً:

بِأَرْعَنٍ يَمْشِي الطَّيْرُ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ
وَقُوفٌ لِحَاجِ الرُّكَابِ تَهْمَلُجُ^(٢)
قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على المصدر، لأن قوله: ﴿وَوَزَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَايِدَةً﴾ دليل على الصنعة، فكأنه قال: صنع الله ذلك صنعاً، ويجوز الرفع على معنى: ذلك صُنِعَ الله. فأما الإتيان، فهو في اللغة: إحكام الشيء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «يفعلون» بالياء. وقرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي بالتاء.
قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ قد شرحنا الحسنة والسيئة في آخر [الأنعام: ١٦٠].

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَبُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: فله خير منها يصل إليه، وهو الثواب، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة. والثاني: فله أفضل منها، لأنه يأتي بحسنة فيعطى عشر أمثالها، قاله زيد بن أسلم.
قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْفَرُونَ بِوَيْدٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «مِنْ فَرَعٍ يَوْمِيذٍ» مضافاً. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي: «مِنْ فَرَعٍ» بالثنتين «يومئذٍ» بفتح الميم. وقال الفراء: الإضافة أعجب إليّ في العربية، لأنه فزع معلوم، ألا ترى إلى قوله: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] فصيِّره معرفة، فإذا أضفت مكان المعرفة كان أحب إليّ. واختار أبو عبيدة قراءة الثنتين وقال: هي أعمُّ التأويلين، فيكون الأمن من جميع فزع ذلك اليوم. قال أبو علي الفارسي: إذا نَوَّنَ جاز أن يُعْنَى به فزعٌ واحدٌ، وجاز أن يُعْنَى به الكثرة، لأنه مصدر، والمصادر تدل على الكثرة وإن كانت مفردة الألفاظ، كقوله: ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَمْصُوتِ لَصَوْتُ اللَّيْلِ﴾ [القمان: ١٩]، وكذلك إذا أُضِيفَ جاز أن يُعْنَى به فزع واحد، وجاز أن يُعْنَى به الكثرة؛ وعلى هذا القول، القراءتان سواء، فإن أريد به الكثرة، فهو شامل لكل فزع يكون يوم القيامة، وإن أريد به الواحد، فهو المشار إليه بقوله: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]. وقال ابن السائب: إذا أطبقت النَّارُ على أهلها فَرَعُوا فَرَعَةً لم يفزعوا مثلها، وأهل الجَنَّةِ آمنون من ذلك الفزع.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ قال المفسرون: هي الشُّرْكُ «فَكَبَّتْ وَجُوهَهُمْ» يقال: كَبَبْتُ الرجل: إذا ألقىته لوجهه؛ وتقول لهم حَزَنَةٌ جهنم: «هَلْ تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أي: إلا جزاء ما كنتم تعملون في الدنيا من الشُّرْكِ.

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ وَمَنْ

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاقلا البزار الحنبلي المتوفى (٣٦٩ هـ) ترجمته في «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى ٢/١٢٨.

(٢) البيت للناطقة الجعدي. وهو في «مشكل القرآن» ٥، و«الطبري» ٢٠/٢١، و«مجمع البيان» ٢٠/٢٥٧، و«القرطبي» ١٣/٢٤٢، و«البحر» ٧/١٠٠.

أَهْتَدَىٰ لِنَمَلًا يَنْتَهَىٰ لِنَفْسَيْهِ وَمَنْ صَلَّىٰ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلْ لِمَنْ شِئْتُمْ مَلِكًا يَلْفَلْهُمَا وَمَا تَرْكُومًا يَتَفَضَّلُونَ ﴿٩٣﴾
 قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ المعنى: قل للمشركين: إنما أمرت ﴿أَنْ أَعْبُدَ رَبَّكَ هَكَذَا﴾ الَّذِي حَرَّمَهَا ﴿وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِيُّ: «الَّتِي حَرَّمَهَا»، وَهِيَ مَكَّةُ، وَتَحْرِيْمُهَا: تَعْظِيمُ حَرْمَتِهَا بِالْمَنْعِ مِنَ الْقَتْلِ فِيهَا وَالسَّبْيِ وَالكَفِّ عَنِ صَيْدِهَا وَشَجَرِهَا^(١)، ﴿وَكَلَّمَ كَعْبُ ثَعْلَبِيٌّ﴾ لِأَنَّهُ خَالَقُهُ وَمَالِكُهُ، ﴿وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أَي: مَنْ الْمَخْلُصِينَ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ، ﴿وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ﴾ عَلَيْكُمْ ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ لِنَمَلًا يَنْتَهَىٰ لِنَفْسَيْهِ﴾ أَي: فَلَهُ ثَوَابُ اهْتِدَائِهِ ﴿وَمَنْ صَلَّىٰ﴾ أَي: أَخْطَأَ [طَرِيقَ] الْهُدَىٰ ﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ أَي: لَيْسَ عَلَيَّ إِلَّا الْبَلَاغُ؛ وَذَكَرَ الْمُفَسِّرُونَ أَنَّ هَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ السِّيفِ. ﴿وَقُلْ لِمَنْ شِئْتُمْ مَلِكًا﴾ أَي: قُلْ لِمَنْ ضَلَّ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَقَفْنَا لِقَبُولِ مَا أَمْتَعْتُمْ مِنْهُ ﴿سَيُورِكُمْ مَائِدَتِي﴾. وَمَتَى يَرِيهِمْ؟ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: فِي الدُّنْيَا. ثُمَّ فِيهَا^(٢) ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ مِنْهَا الدِّخَانُ وَانْشِقَاقُ الْقَمَرِ، وَقَدْ أَرَاهُمْ ذَلِكَ، رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: سَيُورِكُمْ آيَاتِهِ [فَتَعْرِفُونَهَا]^(٣) فِي السَّمَاءِ، وَفِي الرُّزْقِ، قَالَه مُجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: الْقَتْلُ بِبَدْرٍ، قَالَه مِقَاتِلٌ. وَالثَّانِي: سَيُورِكُمْ آيَاتِهِ فِي الْآخِرَةِ فَتَعْرِفُونَهَا عَلَى مَا قَالَ فِي الدُّنْيَا، قَالَه الْحَسَنُ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَرْكُومًا يَتَفَضَّلُونَ﴾^(٤) وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «تعملون» بالتاء، على معنى: قل لهم. وقرأ الباقون بالياء، على أنه وعيد لهم بالجزاء على أعمالهم.



(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿أَلَيْسَ حَرَمُهَا﴾ أَي: الَّذِي إِنَّمَا صَارَتْ حَرَامًا شَرْعًا وَقَدْرًا بِتَحْرِيمِهِ لَهَا، كَمَا ثَبِتَ فِي «الصَّحِيحِينَ» عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ تَنَحَّى مَكَّةَ: «إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهُوَ حَرَامٌ بِحَرَمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا يَعْضُدُ شَوْكُهُ، وَلَا يَنْقُرُ صَيْدُهُ، وَلَا يَلْتَقِطُ لِقَطْعَتَهُ إِلَّا مِنْ حَرَمِهَا، وَلَا يُخْتَلَىٰ خِلَاهَا...» الْحَدِيثُ بِتَمَامِهِ. أ.هـ. وَهُوَ فِي «الْبُخَارِيِّ» ٤٢/٤، وَ«مُسْلِمٍ» ٢/٩٨٦. وَمَعْنَى «لَا يَعْضُدُ»: لَا يَقْطَعُ، وَقَوْلُهُ: «وَلَا يُخْتَلَىٰ خِلَاهَا» الْخِلَا: الرُّطْبُ مِنَ النَّبَاتِ، وَاخْتِلَاؤُهُ: قَطْعُهُ وَاحْتِشَاؤُهُ.

(٢) أَي: الْآيَاتِ. (٣) زِيَادَةٌ مِنَ الطَّبْرِيِّ.

(٤) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ: وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا تَرْكُومًا يَتَفَضَّلُونَ﴾: يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: وَمَا رَبُّكَ يَا مُحَمَّدٌ بِنَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ، وَلَكِنْ لَهُمْ أَجَلٌ هُمْ بِالْفَرْزِ، فَإِذَا بَلَغُوهُ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ، قَالَ: يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لِنَبِيِّ ﷺ: فَلَا يَحْزَنُكَ تَكْذِيبُهُمْ إِيَّاكَ، فَوَيْتِي مِنْ رِوَاةِ إِهْلَاكِهِمْ، وَإِنِّي لَهُمْ بِالْمَرْصَادِ، فَأَيُّقُنْ لِقَسْكَ بِالنَّصْرِ، وَلَمُدُّوكَ بِاللُّدِّ وَالْخَزْيِ. أ.هـ.

خافت عليه صنعت له التابوت^(١). وفي قوله: ﴿فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ﴾ قولان: أحدهما: إذا خِفْتِ عليه القتل، قاله مقاتل. والثاني: إذا خِفْتِ [عليه] أن يصيح أو يبكي فيسمع صوته، قاله ابن السائب. وفي قوله: ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ قولان: أحدهما: أن يغرق، قاله ابن السائب. والثاني: أن يضيع، قاله مقاتل^(٢). وقال الأصمعي: قلت لأعرابية: ما أفصحك! فقالت: أربعد هذه الآية فصاحة وهي قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَرْسُلَنَا فَأَنْزَلْنَاهَا فِي أَنْفُسِنَا﴾. جمع فيها بين أمرين ونهيين وخبرين وشارتين!^{١٩}

قوله تعالى: ﴿فَالْقَلْبَ أَلَّا تُفْقَرُوا﴾ الالتقاط: إصابة الشيء من غير طلب. والمراد بآل فرعون: الذين تولوا أخذ التابوت من البحر. وفي الذين التقطوه ثلاثة أقوال: أحدها: جوارى امرأة فرعون، قاله السدي. والثاني: ابنة فرعون، قاله محمد بن قيس. والثالث: أعوان فرعون، قاله ابن إسحاق.

قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ أي: ليصير بهم الأمر إلى ذلك، لا أنهم أخذوه لهذا، وهذه اللام تسمى لام العاقبة، وقد شرحناها في [يونس: ٤٨]. وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: ليكون لهم عدوًّا في دينهم وحرزًا لِمَا يصنعون بهم. والثاني: عدوًّا لرجالهم وحرزًا على نساءهم، فقتل الرجال بالغرق، واستعبد النساء. ﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ﴾ وهي آسية بنت مزاحم، وكانت من بني إسرائيل تزوجها فرعون: ﴿فَرَأَتْهُ عَيْنٌ﴾ قال الزجاج: رفع ﴿فَرَأَتْهُ عَيْنٌ﴾ على إضمار ﴿هوَ﴾. قال المفسرون: كان فرعون لا يولد له إلا البنات، فقالت: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ فنصيب منه خيرًا ﴿أَوْ نَضُرَّكَ وَلَا يَكُفُّنَا﴾، ﴿وَمَنْ لَا يَشْعُرْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا يشعرون أنه عدوٌّ لهم، قاله مجاهد. والثاني: أن هلاكهم على يديه، قاله قتادة. والثالث: لا يشعر بنو إسرائيل أننا التقطناها، قاله محمد بن قيس. والرابع: لا يشعرون أي فعل ما أريد لا ما يريدون، قاله محمد ابن إسحاق^(٣).

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوسَ فَتِرَافًا﴾ إن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَظُنَّا عَلَيْهَا تَلَكُّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيبٍ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ حُجْرٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلٍ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحَةٌ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَيْكَ أَبِيهِ كَمَا نَفَرْنَا عَنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ وَتَوَسَّلْ بِنَا وَتَدَّ أَقْوَحًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَرْمُوسَ فَتِرَافًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: فارغًا من كل شيء إلا من ذكر موسى، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك. والثاني: أصبح فؤادها فرعًا، رواه الضحاك عن ابن عباس، وهي قراءة أبي رزين، وأبي العالية، والضحاك، وقاتدة، وعاصم الجحدري، فإنهم فروا: ﴿فَرِعًا﴾ بزاي معجمة. والثالث: فارغًا من وحيها بنسيانها، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: فارغًا من الحزن، لِعِلْمِهَا أَنَّهُ لَمْ يُقْتَلْ، قاله أبو عبيدة. قال ابن قتيبة: وهذا من أعجب التفسير، كيف يكون كذلك والله يقول: ﴿لَوْلَا أَنْ رَظُنَّا عَلَيْهَا تَلَكُّهُ﴾؟! وهل يُرَبِّطُ إِلَّا على قلب الجازع المحزون؟!!

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ في هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى موسى. ومتى أرادت هذا؟ فيه ثلاثة أقوال. أحدها: أنه حين فارقتة؛ روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس [أنه] قال: كادت تقول: يا بَيْتَاهُ. قال قتادة: وذلك من شدة وجدها. والثاني: حين حَمَلَتْ لِرِضَاعِهِ ثُمَّ كَادَتْ تَقُولُ: هو ابني، قاله السدي. والثالث: أنه لَمَّا كَبُرَ وَسَمِعَتْ النَّاسَ يَقُولُونَ: موسى بن فرعون، كادت تقول: لا بل هو ابني، قاله ابن السائب. والقول الثاني: أنها ترجع إلى الوحي؛ والمعنى: إن كادت لتُبْدِي بالوحي، حكاه ابن جرير.

(١) وألفته في اليم - أي البحر - وهو النيل. قال ابن جرير الطبري: وأولى قول قيل في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أمر أم موسى أن ترضعه، فإذا خافت عليه من عدو الله فرعون وجننه، أن تلقى في اليم، وجاهز أن تكون خافتهم عليه بعد أشهر من ولادها إياه، وأي ذلك كان، فقد فعلت ما أوحى الله إليها فيه، ولا خير قامت به حجة، ولا فطرة في العقل لبيان أي ذلك كان من أي، فأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال جل ثناؤه. قال: واليم الذي أمرت أن تلقيه فيه هو النيل. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي﴾ يقول: لا تخافي على ولدك من فرعون وجننه أن يقتلوه، ولا تحزني لفراقه.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: معنى ذلك: وفرعون وآله لا يشعرون بما هو كائن من هلاكهم على يديه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ رَّبَّنَا عَلَّمَنَا الْقَبْرَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لولا ربطنا على قلبها، والرُّبْط: الإهام العسير وتشديد القلب وتقويته.

قوله تعالى: ﴿يَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: من المُصَدِّقِينَ بوعد الله. ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ قال ابن عباس: قصي أثره واطلَّيه هل تسمعين له ذُخْرًا، [أي]: أحي هو، أو قد أكلته الدواب؟ ونسيت الذي وعدنا الله فيه. وقال وهب: إنما قالت لأخته: قصيهِ، لأنها سمعت أن فرعون قد أصاب صبيًّا في تابوت. قال مقاتل: واسم أخته: مريم. قال ابن قتيبة: ومعنى «قُصِّيهِ»: قُصِّي أثره واتبعيه ﴿فَصَصَّرَتْ بِهٖ عَنْ جُثِيٍّ﴾ أي: عن بُعْدِ منها عنه وإعراض، لئلا يُفطنوا، والمجانبة من هذا. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز: «عَنْ جَنَابٍ» بفتح الجيم والنون وبالف بعدهما. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «عَنْ جَانِبٍ» بفتح الجيم وكسر النون وبينهما ألف. وقرأ قتادة، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «عَنْ جَنْبٍ» بفتح الجيم وإسكان النون من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: وهم لا يشعرون أنه عدو لهم، قاله مجاهد. والثاني: لا يشعرون أنها أخته، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَرَمَيْنَا عَلَيْهِ الْغَمَامَ﴾ وهي جمع مُرْضِعٍ ﴿بِئْسَ الْقَوْلُ﴾ أي: من قبل أن تُرَدَّه على أمه، وهذا تحريم منع، لا تحريم شرع. قال المفسرون: بقي ثمانية أيام ولياليهن، كلما أتت بِمُرْضِعٍ لم يُقبَل ثديها، فأهملهم ذلك واشتد عليهم ﴿فَقَالَتْ﴾ لهم أخته: ﴿هَلْ أَتَاكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِكُمْ لَكُمُومٌ﴾ فقالوا لها: نعم، من تلك؟ فقالت: أمي، قالوا: وهل لها لبن؟ قالت: لبن هارون. فلما جاءت قبِل ثديها. وقيل: إنها لما قالت: ﴿وَقَدْ لَمْ تَصِحُّوهُ﴾ قالوا: لعلك تعرفين أهله، قالت: لا، ولكني إنما قلت: وهم للملك ناصحون.

قوله تعالى: ﴿وَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أَبِيهِ﴾ قد شرحناه في [ص: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّمَا لَكَ وَعَدَّ اللَّهُ﴾ بردٌ ولدها ﴿حَقٌّ﴾ وهذا جلم عيان ومشاهدة ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله وعدنا أن يرده إليها.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَآيَاتُهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نُبَيِّنُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿وَوَحَّلَ النَّبِيُّ عَلَىٰ بَيْنِ عَقَلَةٍ بَيْنَ أَهْلِهَا فَوَيَّضَ بَيْنَ رُطَبَيْنِ يَتَمَلَّانِ هَذَا مِنْ شَجِيرِهِ وَهَذَا مِنْ صُلْبِهِ فَاسْتَنْتَهَ الَّذِي مِنْ شَجِيرِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ صُلْبِهِ فَوَكَّرَهُ مَوْجِنٌ فَنَضَّىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الْفَاطِنِينَ لَمْ يَدْعُوا مَوْلًى شَيْئًا﴾ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَمَمْتُ عَلَىٰ فَلَئِنْ أَكْرَمْتَ ظَهْرًا لِّلشَّعْرِيِّينَ﴾

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قد فسرنا هذه الآية في سورة [يوسف: ٢٢]، وكلام المفسرين في لفظ الآيتين متقارب، إلا أنهم فرَّقوا بين بلوغ الأشد وبين الاستواء؛ فأما بلوغ الأشد، فقد سلف بيانه [الأنعام: ١٥٢]. وفي مدة الاستواء لهم قولان: أحدهما: أنه أربعون سنة، قاله مجاهد، وقاتدة، وابن زيد. والثاني: ستون سنة، ذكره ابن جرير. قال المفسرون: مكث عند أمه حتى فطمته، ثم ردته إليهم، فنشأ في حجر فرعون وامراته واتخذاه ولدًا.

قوله تعالى: ﴿وَوَحَّلَ النَّبِيُّ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها مصر. والثاني: مدينة بالقرب من مصر. قال السدي: ركب فرعون يوماً وليس عنده موسى، فلما جاء موسى ركب في إثره فأدركه الموقيل في تلك المدينة. وقال غيره: لما تورَّهم فرعون في موسى أنه عدوه أمر بإخراجه من مدينته، فلم يدخل إلا بعد أن كبر، فدخلها يوماً ﴿عَلَىٰ بَيْنِ عَقَلَةٍ بَيْنَ أَهْلِهَا﴾ وفي ذلك الوقت أربعة أقوال: أحدها: أنه كان يوم عيد لهم، وكانوا قد اشتغلوا فيه بلهوهم، قاله عليٌّ عليه السلام. والثاني: أنه دخل نصف النهار، رواه جماعة عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير. والثالث: بين المغرب والعشاء، قاله وهب بن منبه. والرابع: أنهم لما أخرجوه لم يدخل عليهم حتى كبر، فدخل على حين غفلة عن ذُخْرِهِ، لأنه قد نسي أمره، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿هَذَا مِنْ شَجِيرِهِ﴾ أي: من أصحابه من بني إسرائيل ﴿وَهَذَا مِنْ صُلْبِهِ﴾ أي: من أعدائه من القبط، والعدو يُذكَر للواحد وللجمع. قال الزجاج: وإنما قيل في الغائب: «هذا» و«هذا»، على جهة الحكاية للحضرة؟

والمعنى: أنه إذا نظر إليهما الناظر قال: هذا من شيعته، وهذا من عدوه. قال المفسرون: وإن القبطي كان قد سخر الإسرائيلي أن يحمل حطباً إلى مطبخ فرعون ﴿بِأَسْتَنْتَهُ﴾ أي: فاستنصره، ﴿فَوَكَرَهُ﴾ قال الزجاج: الوكر: أن يضربه بجميع كفه^(١). وقال ابن قتيبة: «فوكزه» أي: لكرهه، يقال: وكرته وكركته وكهرته، إذا دفنته، ﴿فَقَطَعَ عَلَيْهِ﴾ أي: قتله؛ وكل شيء فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه. وللمفسرين فيما وكزه به قولان: أحدهما: كفه، قاله مجاهد. والثاني: عضله، قاله قتادة. فلما مات القبطي ندم موسى لأنه لم يرد قتله، ﴿وَقَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: هو الذي هيج غضبي حتى ضربت هذا، ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ مُتِمِّلاً﴾ له ﴿ثُبِينٌ﴾ عداوته. ثم استغفر ف ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ أي: بقتل هذا، ولا ينبغي لبي أن يقتل حتى يؤمر. ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَكْفَمْتَنِي﴾ بالمغفرة ﴿فَلَنْ أَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ قال ابن عباس: عوناً للكافرين. وهذا يدل على أن الإسرائيلي الذي أعانه موسى كان كافراً.

﴿فَأَمْسَحَ فِي النَّدْبَةِ حَاطِماً يَرْقُبُ فَإِنَّا الَّذِي اسْتَنْصَرُ بِالْأَمِينِ بِسْتَمْرِحَةٍ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَتَوَيْتُ ثُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَى أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلِيكَ كَمَا قَتَلْتَ قَتْنَا بِالْأَمِينِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَيْثُ بْنُ أَقْصَا النَّدْبَةَ يَسْتَنُ قَالَ يَمْوَسَى إِنَّكَ الْمَلَأَ بِأَتْمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّجَرِ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمْسَحَ فِي النَّدْبَةِ﴾ وهي التي قتل بها القبطي ﴿حَاطِماً﴾ على نفسه ﴿يَرْقُبُ﴾ أي: ينتظر سوءاً يتاله منهم ويخاف أن يقتل به ﴿فَإِنَّا الَّذِي اسْتَنْصَرُ بِالْأَمِينِ﴾ وهو الإسرائيلي ﴿بِسْتَمْرِحَةٍ﴾ أي: يستغيث به على قبطي آخر أراد أن يسخره أيضاً ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القبطي. والثاني: إلى الإسرائيلي، وهو أصح. فعلى الأول يكون المعنى: ﴿إِنَّكَ لَتَوَيْتُ﴾ بتسخيرك وظلمك. وعلى الثاني فيه قولان: أحدهما: أن يكون العوي بمعنى المغوي، كالأليم والوجيع بمعنى المؤلم والموجع؛ والمعنى: إنك لمضيل حين قتلت بالأمس رجلاً بسببك، وتذعنوني اليوم إلى آخر. والثاني: أن يكون العوي بمعنى الغاوي؛ والمعنى: إنك غاوي في قتالك من لا تطيق دفع شره عنك.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا﴾ أي: بالقبطي ﴿قَالَ يَمْوَسَى﴾ هذا قول الإسرائيلي من غير خلاف علمناه بين المفسرين؛ قالوا: لما رأى الإسرائيلي غضب موسى عليه حين قال [له]: ﴿إِنَّكَ لَتَوَيْتُ ثُبِينٌ﴾ ورأه قد هم أن يبطش بالفرعوني، ظن أنه يريد فخاف على نفسه ف ﴿قَالَ يَمْوَسَى أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلِيكَ﴾ وكان قوم فرعون لم يعلموا من قاتل القبطي، إلا أنهم أتوا إلى فرعون فقالوا: إن بني إسرائيل قتلوا رجلاً منا فخذ لنا بحقنا، فقال: ابغوني قاتله ومن يشهد عليه لاخذ لكم حَقِّكم، فبينما هم يطوفون ولا يدرون من القاتل، وقعت هذه الخصومة بين الإسرائيلي والقبطي في اليوم الثاني، فلما قال الإسرائيلي لموسى: ﴿أَرِيدُ أَنْ نَقْتُلِيكَ كَمَا قَتَلْتَ قَتْنَا بِالْأَمِينِ﴾ انطلق القبطي إلى فرعون فأخبره أن موسى هو الذي قتل الرجل، فأمر بقتل موسى، فعلم بذلك رجل من شيعه موسى فاتاه فأخبره، فذلك قوله: ﴿وَجَاءَ رَيْثُ بْنُ أَقْصَا النَّدْبَةَ يَسْتَنُ﴾. فأما الجبار، فقال السدي: هو القتال، وقد شرحناه في [مرد: ٥٩]، وأقصى المدينة: آخرها وأبعدها، ويسعى، بمعنى يسرع. قال ابن عباس: وهذا الرجل هو مؤمن آل فرعون، وسيأتي الخلاف في اسمه في سورة [المومن: ٢٨]. فأما الملا، فهم الوجوه من الناس والأشراف. وفي قوله: ﴿بِأَتْمِرُونَ بِكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يتشاورون فيك ليقتلوك، قاله أبو عبيدة. والثاني: يهيمون بك، قاله ابن قتيبة. والثالث: يأمر بعضهم بعضاً بقتلك، قاله الزجاج.

﴿وَخَرَجَ مِنْهَا حَاطِماً يَرْقُبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَانْحَرِبْ قَالَ عَبَسَ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَبِيلَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا رَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَلَائِكُمْ قَالَتَا لَا نَسْقِي سَخًى يَسْدِرُ الرِّعَاءَ وَأَوْرَثَنَا نَسِجٌ كَثِيراً ﴿٢٣﴾ سَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ أَبِي بِعَدْوِكَ لِيَجْرِيكَ أَجْرٌ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُمْ وَقَفَّ عَلَيْهِمُ الْفَصَصُ قَالَ لَا تَخَفْ جَحَّتْ مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّكَ خَيْرٌ مِمَّنْ اسْتَجَرْتَهُ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ

(١) كذا الأصل، والذي في «اللسان» عن الزجاج: الوكر: أن يضرب بجمع كفه، وهو كذلك في كتب اللغة.

إِخْدَى ابْنَيْ هَنْتَيْنِ عَلَّ أَنْ تَأْجُرَنِي تَكْفِي جَمِيعَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْدَلِينَ فَصَبِثْ فَلَا تُدْرِكُ عَلَّ وَاللَّهُ عَلَّ مَا نَقُولُ وَصِدْقٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿فَرَجَّ بَيْنَهُ﴾ أي: من مصر ﴿عَابِدًا﴾ وقد مضى تفسيره [القصاص: ١٨].

قوله تعالى: ﴿بَيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين أهل مصر. ﴿وَلَمَّا تَوَمَّ يَلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: تجاه مَدْيَنَ ونحوها، وأصله: اللقاء، وزيدت فيه التاء، قال الشاعر:

[أَمَلْتُ خَيْرَكَ هَل تَأْتِي مَوَاعِدُهُ] فالיום قَصَرَ عن يَلْقَائِكَ الأمل^(١)

أي: عن لقاءك. قال المفسرون: خرج خائفًا بغير زاد ولا ظَهْر^(٢)، وكان بين مصر ومَدْيَنَ مسيرة ثمانية أيام، ولم يكن له بالطريق علم، ف ﴿قَالَ عَمَّن رَيْتَ أَنْ يَهْدِيَنِي مَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: قَصَدَهُ. قال ابن عباس: لم يكن له علم بالطريق إلا حَسُنَ ظَنُّهُ بِرَبِّهِ. وقال السدي: بعث الله له ملكًا فدلَّهُ، قالوا: ولم يكن له في طريقه طعام إلا ورق الشجر، فورد ماء مَدْيَنَ وخَضْرَاءُ البقل تتراءى في بطنه من الهُزَالِ؛ والأُمَّة: الجماعة، وهم الرعاة، ﴿يَسْقُونَ﴾ مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي: مِنْ سِوَى الأُمَّةِ ﴿أَمْرَاتَيْنِ﴾ وهما ابنتا شعيب؛ قال مقاتل: واسم الكبرى: صبورا^(٣) والصغرى: عبرا ﴿تَتَوَدَّانِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: تَتَكَلَّمَانِ عَنَّمَا، فحذف الغنم اختصارًا. قال المفسرون: وإنما فَعَلْنَا ذَلِكَ لِيَفْرُغَ النَّاسُ وَتَخْلَوْا لِهَما البئر، قال موسى: ﴿مَا خَطْبُكُنَا؟﴾ أي: ما شأنكما لا تسقيان؟! ﴿قَالَتَا لَا شَيْءَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، وابن السميعف: ﴿لَا نَسْقِي﴾ برفع النون ﴿حَتَّى يُصْدِرَ الرَّعَاءُ﴾ وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر: ﴿يُضَلِّرُ﴾ بفتح الياء وضم الدال، أي: حتى يرجع الرعاء. وقرأ الباقون: ﴿يُضَلِّرُ﴾ بضم الياء وكسر الدال، أرادوا: حتى يَزُودَ الرعاء غنمهم عن الماء. والرعاء: جمع راع، كما يقال: صاحب وصحاب. وقرأ عكرمة، وسعيد بن جبير، وابن يعمر، وعاصم الجحدري: ﴿الرَّعَاءُ﴾ بضم الراء، والمعنى: نحن امرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال ﴿وَأَبْرَأَنَا شَيْخَ صَكِيرٍ﴾ لا يَقْدِرُ أَنْ يَسْقِي مَاشِيَتَهُ مِنَ الكِبَرِ؛ فلذلك اِخْتَجَجْنَا نحن إلى أن نسقي، وكان على تلك البئر صخرة عظيمة، فإذا فرغ الرعاء مِنْ سَقِيهِم أَعَادُوا الصخرة، فتأتي المرأتان إلى فضول حياض الرعاء فَتَسْقِيَانِ غنمهما. ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ موسى. وفي صفة ما صنع قولان: أحدهما: أنه ذهب إلى بئر أخرى عليها صخرة لا يقتلعها إلا جماعة من الناس، فاقتلها وسقى لهما، قاله عمر بن الخطاب^(٤)، وشريح. والثاني: أنه زاحم القوم على الماء، وسقى لهما، قاله ابن إسحاق، والمعنى: سقى غنمهما لأجلهما. ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ أي: انصرف ﴿إِلَى الظِّلِّ﴾ وهو ظل شجرة ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا لِلَّهِ اللَّامُ بِمَعْنَى إِلَى، فَتَقَدَّرَ بِهِ: إِنِّي إِلَى مَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَخَيْرٌ وَأَرَادَ بِالْخَيْرِ: الطَّعَامَ^(٥)﴾. وحكى ابن جرير أنه أسمع المرأتين هذا الكلام تعريضًا أن تَطْلِعَهما. ﴿لَمَّا تَمَّ إِسْمَاعِيلُ﴾ المعنى: فلما شربت غنمهما رَجَعْنَا إلى أبيهما فأخبرتا خبر موسى، فبعث إحداهما تدعو موسى. وفيها قولان: أحدهما: الصغرى. والثاني: الكبرى. فجاءته ﴿تَتَشَى عَلَّ أَسْبَغِيَانِي﴾ قد سترت وجهها بِكُمِّ ذِرْعِهَا. وفي سبب استحيايتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان من صفتها الحياء، فهي تمشي مشي مَنْ لَمْ يَعْتَدِ الخُروجَ والدخول. والثاني: لأنها دعت له لتكافئه، وكان الأجل عمل عندها أن تدعوه من غير مكافأة. والثالث: لأنها رسول أبيها.

(١) البيت للراعي التميري، وهو في «غريب القرآن» ٣٣١، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لقي.

(٢) الظُّهْر: الدابة التي يُرَكَّبُ ظهرها من جمل ونحوه.

(٣) في الألويسي: صفورا، وقيل: صفوريا. وفي «الكشاف» اسم الكبرى: صفراء، واسم الصغرى: صفيراء، والله أعلم بذلك، ولا يتعلق بمعرفة اسميهما حكم شرعي.

(٤) قال السيوطي في «الدرر» ١٢٤/٥: أخرج القرطبي، وابن أبي شيبة في «المصنف» وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وإلحاكم وصححه، عن عمر بن الخطاب ؓ قال: إن موسى ؑ لما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون، فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر، ولا يطبق رقعها إلا عشرة رجال، فإذا هو بامرأتين، قال: ما خطبكما، فحدثناه، فأتى الصخرة فرفعها وحده، ثم استقى، فلم يستق إلا دلوًا واحدًا حتى رويت الغنم... الحديث بطوله، وقد ذكره ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن أبي شيبة مختصرًا هكذا، وقال: إسناده صحيح.

(٥) قال ابن كثير: قال ابن عباس: سار موسى من مصر إلى مدين ليس له طعام إلا البقل وورق الشجر، وكان خائفًا، فما وصل إلى مدين حتى سقطت نعل قدميه، وجلس في الظل وهو صوفة الله من خلقه وإن بطنه لاصق بظهره من الجوع، وإن خضرة البقل لتري من داخل جوفه، وإنه لمحتاج إلى شئ نعمة.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَمَيْتَ لَنَا﴾ قال المفسرون: لما سمع موسى هذا القول كرهه وأراد أن لا يتبعها، فلم يجد بُدًّا للجهْد الذي به من أتباعها، فتبعها، فكانت الريح تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها، فناداها: يا أمة الله، كوني خلفي ودليني الطريق^(١) ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ﴾ أي: جاء موسى شعبياً ﴿وَوَصَّ طَبِيْعَهُ الْقَصَصَ﴾ أي: أخبره بأمره من حين وُلد والسبب الذي أخرجه من أرضه ﴿قَالَ لَا تَخَفْ بَنَاتُ بَنَاتِ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا سلطان لفرعون بأرضنا ولسنا في مملكته. ﴿فَأَلَّتْ إِحْدَهُمَا﴾ وهي الكبرى: ﴿يَتَأْتِيَّ اسْتَجْرَةٌ﴾ أي: اتَّخَذَهُ أَجِيرًا ﴿إِنَّكَ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَجْرَتِ الْقَوْرِ الْأَمِيْنُ﴾ أي: خير من استعملت على عملك من قَوِيٍّ على عملك وأدَى الأمانة؛ وإنما سَمَّته قَوِيًّا، لرفعه الحجر عن رأس البئر، وقيل: لأنه استقى بدلوا لا يُقَالُ إلا العدد الكثير من الرجال، وسَمَّته أميناً، لأنه أمرها أن تمشي خلفه. وقال السدي: قال لها شعيب: قد رأيت قُوته، فما يُدريك بأمانته؟ فحدَّثته. قال المفسرون: فرغب فيه شعيب، فقال له: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتِمَّكَ﴾ أي: أزوجك ﴿إِحْدَى ابْنَيْ هَنْتَيْ عَلَ أَنْ تَأْجُرَنِي تَمَنِّي جِجَّجٌ﴾ قال الفراء: تأجُرني وتأجرني، بضم الجيم وكسرهما، لغتان. قال الزجاج: والمعنى: تكون أجيراً لي ثماني سنين ﴿فَإِنَّ أَتَمَّتْ عَشْرًا فَوَيْعَ عَيْنِكَ﴾ أي: فذلك تفضل منك، وليس بواجب عليك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ﴾ أي: في العشر ﴿سَتَجِدُنِي إِِنْ سَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: في حُسن الصُّحبة والوفاء بما قلت. ﴿قَالَ﴾ له موسى ﴿ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي: ذلك الذي وصفت وشرطت عليّ فلك، وما شرطت لي من تزويج إحداهما فلي، فالأمر كذلك بيننا. وتم الكلام هاهنا. ثم قال: ﴿أَيُّمَا الْأَجْلِينَ﴾ يعني: الشماني والعشر. قال أبو عبيدة: «ما» زائدة.

قوله تعالى: ﴿صَمِيْتُ﴾ أي: أتممت^(٢) ﴿فَلَا تُدْرِكُ عَلِيَّ﴾ أي: لا سبيل عليّ؛ والمعنى: لا تعدد عليّ بأن تُلْزمني أكثر منه ﴿وَاللَّهُ عَلَمٌ مَا نُقُولُ وَكَيْدٌ﴾ قال الزجاج: أي: والله شاهدنا على ما عقد بعضنا على بعض. واختلف العلماء في هذا الرجل الذي استأجر موسى على أربعة أقوال: أحدها: أنه شُعب نبيُّ الله ﷺ، وعلى هذا أكثر [أهل] التفسير، وفيه أثر عن النبي ﷺ يدل عليه^(٤)، وبه قال وهب، ومقاتل. والثاني: أنه صاحب مَدْيَن، واسمه يثرى، قاله ابن عباس. والثالث: رجل من قوم شعيب، قاله الحسن. والرابع: أنه يثرون ابن أخي شعيب، رواه عمر بن مرّة عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وبه قال ابن السائب^(٥). واختلفوا في التي تزوّجها موسى من الابنتين على قولين: أحدهما: الصغرى، روي عن ابن عباس. والثاني: الكبرى، قاله مقاتل. وفي اسم التي تزوّجها ثلاثة أقوال: أحدها: صفوريا، حكاه أبو عمران الجوني. والثاني: صفورة، قاله شعيب الجبائي. والثالث: صبورا، قاله مقاتل.

(١) قال السيوطي في تمة الحديث الذي تقدم من رواية القرطبي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب ﷺ: «فرجعت المرأتان إلى أبيهما، فحدثناه، وتولّى موسى ﷺ إلى الظل فقال: ﴿رَبِّي إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ إِذْ مِنْ خَيْرٍ فَيَرُّ﴾ قال: ﴿فَمَا تَنْتَ إِذْ تَنْتَى عَلَى أَنْتَيْتَكَ﴾ واضعة ثوبها على وجهها ليست بسلف من الناس خُرَاجَة ولاجّة، ﴿فَأَلَّتْ إِيَّكَ أَيَّ بَنَاتِكَ أَجْرَ مَا سَمَيْتَ لَنَا﴾ فقام معها موسى ﷺ، فقال: امشي خلفي وانتمي لي الطريق فإني أكره أن تصيب الريح ثيابك تنصف جسديك... إلخ. وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم مختصراً إلى قوله: خُرَاجَة ولاجّة، وقال: هذا إسناد صحيح. وقال: قال الجوهرى: السلف من الرجال: الجسور، ومن النساء: الجريئة السليطة، ومن النوق: الشديدة. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذا وقد دلّ الدليل على أن موسى ﷺ إنما فعل أكمل الأجلين وأتمهما، قال: وقال البخاري: عن سعيد بن جبير قال: سألتني يهودي من أهل الحيرة: أي الأجلين قضى موسى؟ فقلت: لا أدري حتى أقدم على خَيْرِ العَرَبِ فأسأله، فقدمت على ابن عباس ﷺ فسألته، فقال: قضى أكثرهما وأطيبهما، إن رسول الله إذا قال فعل. اهـ.

(٣) زيادة ليست في الأصل. (٤) من رواية ابن أبي حاتم عن عتبة بن المنذر، وسنده ضعيف.

(٥) قال ابن كثير: وقد اختلف المفسرون في هذا الرجل من هو على أقوال: أحدها: أنه شُعب النبي ﷺ الذي أرسل إلى أهل مدين، وهذا هو المشهور عند كثير من العلماء. قال: وقال آخرون: بل كان ابن أخي شعيب، وقيل: رجل مؤمن من قوم شعيب، قال: وقال آخرون: كان شُعب قبل زمان موسى ﷺ بعمدة طويلة، لأنه قال لقومه: ﴿رَبَّنَا قَوْمٌ لَوْ لَمْ يَنْصَبْكُمْ يَبْسُوبُوا﴾ وقد كان هلاك قوم لوط في زمن الخليل ﷺ بنص القرآن، وقد علم أنه كان بين الخليل وموسى ﷺ مدة طويلة تزيد على أربعمئة سنة كما ذكره غير واحد، قال: وما قيل: إن شُعباً عاش مدة طويلة، إنما هو - والله أعلم - احتراز من هذا الإشكال، ثم من العقوي لكونه ليس بشعيب أنه لو كان إياه لأوشك أن ينص على اسمه في القرآن هاهنا، وما جاء في بعض الأحاديث من التصريح بذكره في قصة موسى، لم يصح إسناده، قال: ثم من الموجود في كتب بني إسرائيل أن هذا الرجل اسمه يثرون، والله أعلم. اهـ.

﴿ قَلَّمَ قَصَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي مَلَيْكُم بِئِنَّهَا يَحْتَرُ أَوْ جَذْوَةٌ مِنَ النَّارِ لُمْكُم مَّصْطَلُوكَ ﴿١٨﴾ قَلَّمَ أَنَّهَا تُؤَدَّى مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَكُونُوا رِجْأً أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ وَأَنْ أَلْقَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَاجِرُ كَانَتْ جَانًّا وَلَىٰ مَدِينًا وَلَوْ يُعْمِقُ الْيَهُودِيُّ لَبُغْيًا لَّكُنَّ مِنْ الْأَلَمِينَ ﴿٢٠﴾ أَسْلَفَ بِكَ فِي جَيْحِكَ تَضَرَّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْرٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرَّهْبِ فَذُنُوبُكَ يُرْهَتَانِي مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ رُحُوتٍ وَمَلَأِيَهُمْ مِنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيفِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ إِنَّهُمْ نَفْسًا فَكَأَنَّهُمْ أَقْبَلُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٢٢﴾ وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٢٣﴾ قَالَ سَنُنْذِرُ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يُصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِمَا بَيْنَنَا أُنْتَا وَمِنْ أَتَعَكُمَا الْعَدْلِيُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿ قَلَّمَ قَصَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ ﴾ روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه سئل: أي الأجلين قضى موسى، قال: «أوفاهما وأطيهما»^(١). قال مجاهد: مكث بعد قضاء الأجل عندهم عشراً آخر^(٢). وقال وهب بن منبه: أقام عندهم بعد أن أدخل عليه امرأته سنين^(٣)، وقد سبق تفسير هذه الآية [طه: ١٠] إلى قوله: ﴿ أَوْ جَذْوَةٌ ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «جذوة» بكسر الجيم. وقرأ عاصم بفتحها. وقرأ حمزة، وخلف، والوليد عن ابن عامر بضمها، وكلها لغات. قال ابن عباس: الجذوة: قطعة حطب فيها نار، وقال أبو عبيدة: قطعة غليظة من الحطب ليس فيها لهب، وهي مثل الجذمة من أصل الشجرة، قال ابن مقبل:

بَاتَتْ حَوَاطِبٌ لَيْسَىٰ يَلْتَمِسْنَ لَهَا
وَالدَّجْرُ: الذي قد نجر، ومنه رجل داعر، أي: فاسد.

قوله تعالى: ﴿ تُؤَدَّى مِنْ شَطِئِ الْوَادِ ﴾ وهو: جانبه ﴿ الْأَيْمَنِ ﴾ وهو الذي عن يمين موسى ﴿ فِي الْبُقْعَةِ ﴾ وهي القطعة من الأرض ﴿ الْمُبْرَكَةِ ﴾ بتكليم الله موسى فيها ﴿ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾ أي: من ناحيتها، وفي تلك الشجرة قولان: أحدهما: [أنها] شجرة العناب، قاله ابن عباس. والثاني: عوسجة، قاله قتادة، وابن السائب، ومقاتل. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل: ١٠] إلى قوله: ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْأَلَمِينَ ﴾ أي: من أن ينالك مكروه.

قوله تعالى: ﴿ أَسْلَفَ بِكَ فِي جَيْحِكَ ﴾ أي: أدخلها، ﴿ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ ﴾ قد فسرنا الجناح في [طه: ٢٢] إلا أن بعض المفسرين خالف بين تفسير اللفظين، فشرحناه. وقال ابن زيد: جناحه: الذراع والعضد والكف. وقال الزجاج: الجناح هاهنا: العضد، ويقال لليد كلها: جناح. وحكى ابن الأنباري عن الفراء أنه قال: الجناح هاهنا: العصا. قال ابن الأنباري: الجناح للإنسان مشبهً بالجناح للطائر، ففي حال تشبه العرب رجلي الإنسان بجناحي الطائر، فيقولون: قد مضى فلان طائراً في جناحيه، يعنون ساعياً على قدميه، وفي حال يجعلون العضد منه بمنزلة جناحي الطائر، كقوله: ﴿ وَأَضْمَمَ بِكَ إِنْ جَنَاحِكَ ﴾، وفي حال يجعلون العصا بمنزلة الجناح، لأن الإنسان يدفع بها عن نفسه كدفع الطائر عن نفسه بجناحه، كقوله: ﴿ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾، وإنما يوقع الجناح على هذه الأشياء تشبيهاً واستعارة، كما يقال: قد قُصَّ جناح الإنسان، وقد قُطعت يده ورجله: إذا وقعت به جائحة أبطلت تصرفه؛ ويقول الرجل للرجل: أنت يدي ورجلي، أي: أنت من به أصل إلى محايي، قال جرير:

سَأَسْكُرُ أَنْ رَدَدْتَ إِلَيَّ رِيْشِي
وَأَنْبَتَ الْقَوَادِمَ فِي جَنَاحِي^(٥)

(١) روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه أنه سئل: أي الأجلين قضى موسى؟ فقال: قضى أكثرهما وأطيهما، إن رسول الله إذا قال فعل. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢٦/٥ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة في «المصنف» وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه من طرق عن ابن عباس رضي الله عنه. قال ابن كثير: وقد يسفاد هذا أيضاً من الآية الكريمة حيث قال تعالى: ﴿ قَلَّمَ قَصَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ ﴾ أي: الأكل منها، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: وهذا القول لم أره لغيره، وقد حكاه عنه ابن أبي حاتم، وابن جرير، فآله أعلم. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٢٧/٥، وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) في النسخة الإستانبولية: ستين.

(٤) البيت في «مجاز القرآن» ١٠٣، و«الطبري» ٧٠/٢٠، و«مجمع البيان» ٢٨٤/٢٠، و«القرطبي» ٢٨١/١٣، و«اللسان» و«التاج»: دعر. والجذوا جمع جذوة.

(٥) «ديوانه» ٩٨.

وقالت امرأة من العرب ترثي زوجها الأغر:

يا عصمتي في النَّائبات ويا
لا ضننتُ وجهاً كنتُ ضانته

رُكِنِي [الأغر] ويا يدي اليمنى
أبدأً ووجهك في الشرى يَبْلَى

فأما الرَّهَبُ، فقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «مِنَ الرَّهَبِ» بفتح الراء والهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «من الرَّهَبِ» بضم الراء وسكون الهاء. وقرأ حفص [وأبان] عن عاصم: «من الرَّهَبِ» بفتح الراء وسكون الهاء [وهي قراءة ابن مسعود، وابن السميع]. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وقتادة: بضم الراء والهاء. قال الزجاج: الرَّهَبُ، والرَّهَبُ بمعنى واحد، مثل الرُّشد، والرَّشْد. وقال أبو عبيدة: الرَّهَبُ والرَّهْبَةُ بمعنى الخوف والفَرْق. وقال ابن الأنباري: الرَّهَبُ، والرَّهَبُ، والرَّهَبُ، مثل الشُّغْل، والشُّغْل، والشُّغْل، والبُخْل، والبُخْل، وتلك لغات ترجع إلى معنى الخوف والفَرْق. وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما هرب من الحيَّة أمره الله أن يَضُمَّ إليه جناحه ليذهب عنه الفزع. قال ابن عباس: المعنى: اضمم يدك إلى صدرك من الخوف ولا خوف عليك. وقال مجاهد: كلُّ مَنْ فزع فَضَمَّ جناحه إليه ذهب عنه الفزع. والثاني: أنه لما هاله بياض يده وشعاعها، أمر أن يُدْخِلها في جيبه، فعادت إلى حالتها الأولى. والثالث: أن معنى الكلام: سَكَنَ رَوْعَكَ، وثَبَّتْ جَأَشَكَ. قال أبو علي: ليس يراد به الضَّمُّ بين الشيتين، إنما أمر بالعزم [على ما أمر به] والجُدُّ فيه، ومثله: اشدد حيازيمك للموت. قوله تعالى: ﴿تَنبِيْكَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «فَذَانُكَ» بالتشديد. وقرأ الباقون: «فَذَانُكَ» بالتخفيف. قال الزجاج: التشديد تشبیه «ذلك»، والتخفيف تشبیه «ذاك»، فجعل اللام في «ذلك» بدلاً من تشديد النون في «ذَانُكَ»، ﴿رَهْبَانِ﴾ أي: بيانا اثنان. قال المفسرون: «فَذَانُكَ» يعني العصا واليد، حُجَّتَانِ من الله لموسى على صدقه، ﴿إِنَّ رَهْمُونَ﴾ أي: أرسلنا بهاتين الآيتين إلى فرعون^(١). وقد سبق تفسير ما بعد هذا [الشعراء: ١٤] إلى قوله: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ أي: أحسنُ بيانا، لأن موسى كان في لسانه أثر الجمرة التي تناولها، ﴿فَأَرْسِلُهُ مَعِيَ رِدْءًا﴾ قرأ الأكثرون: «رِدْءًا» بسكون الدال وبعدها همزة. وقرأ أبو جعفر: «ردا» بفتح الدال وألف بعدها من غير تنوين ولا همز؛ وقرأ نافع كذلك إلا أنه نون. وقال الزجاج: الرُدَّةُ: العون، يقال: ردأته أردوه رِدْءًا: إذا أعنته.

قوله تعالى: ﴿يُضِدُّنِي﴾ قرأ عاصم، وحمزة: «يُضِدُّنِي» بضم القاف. وقرأ الباقون بسكون القاف. قال الزجاج: من جزم «يُضِدُّنِي» فعلى جواب المسألة: أُرْسِلُهُ يُضِدُّنِي؛ ومن رفع، فالمعنى: رِدْءًا مُضِدُّقًا لي. وأكثر المفسرين على أنه أشار بقوله: «يُضِدُّنِي» إلى هارون؛ وقال مقاتل بن سليمان: لكي يُضِدُّنِي فرعون. قوله تعالى: ﴿هَنَكُهُ عَضُدُكَ بِأَيْحِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: سُنَيْنِكَ بِأَيْحِكَ، ولفظ العَضُد على جهة المثل، لأن اليد قوامها عَضُدُهَا، وكلُّ مُعِينٍ فهو عَضُدٌ، ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حُجَّةً بَيِّنَةً. وقيل للزيت: السَّلِيْطُ، لأنه يُسْتَضَاءُ به؛ والسُّلْطَانُ: آئِنُ الحُجْجِ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ أي: يقتل ولا أذى. وفي قوله: ﴿بِآيَاتِنَا﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن المعنى: تمتنعان منهم بآياتنا وحُججنا فلا يَصِلُونَ إليكما. والثاني: أنه متعلِّقٌ بما بعده، فالمعنى: بآياتنا أنتما ومنزَّ اتَّبِعكما الغالبون، أي: تَغْلِبُونَ بآياتنا. والثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: ونجعل لكم سلطانًا بآياتنا فلا يَصِلُونَ إليكما.

﴿لَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَنْتَبِهَاتٍ قَالَ مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثَقَرٌ وَمَا كَيْفَ بِهَذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَى﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّيْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَهُ بِالْهُدَى مِنْ عِندِوَيْهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُمْ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾
قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّثَقَرٌ﴾ أي: ما هذا الذي جئتنا به إلا سِحْرٌ افتريته من قبَلِ نفسك ولم تُبْعَثْ به

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَنبِيْكَ رَهْمُونَ﴾ يعني إلقاء العصا وجعلها حية تسعى، وإدخاله يده في جيبه فتخرج بياضاً من غير سوء، دليلان قاطعان واضهان على قدرة الفاعل المختار وصحة نبوة من جرى هذا الخارق على يديه، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ رَهْمُونَ بِآيَاتِنَا﴾ أي: وقومه من الرؤساء والكبراء والأتباع، ﴿بِهِمْ كَلِمَاتٌ قَوْلًا لَّيْلِينَ﴾ أي: خارجين عن طاعة الله مخالفين لأمره ودينه. اهـ.

﴿وَمَا سِعَتْنَا بِهَذَا﴾ الذي تدعوننا إليه ﴿بِهَذَا فِي مَا بَيْنَا الْأُولَيْنِ﴾، ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّيَ اعْلَمْ﴾ وقرأ ابن كثير: «قال موسى» بلا واو، وكذلك هي في مصاحفهم ﴿يَمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى﴾ أي: هو أعلم بالمُحِقِّ مَنَّا، ﴿وَمَنْ تَكْرُرًا لَمْ عَقِبَهُ النَّارُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، [والفضل]: «يكون» بالياء، والباقون بالتاء.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرٍ فَأَوْذِي لِي يَهْتَدُونَ عَلَى الطَّيْرِ فَأَجْمَل لِي صَرِيحًا لَمْ كَلِمَ الطَّلِعِ إِلَهُ إِلَهٍ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَشُؤدُّهُ فِي الْأَرْضِ يَكْفِرُ الْحَقَّ وَطَلَّوْا أَنَّهُمْ إِنْسَانًا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَحْذَرْتَهُ وَشُؤدُّهُ فَسَبَّحْتَهُمْ فِي الْيَمِّ فَأَنظَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَذَابُهُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَوَعَلَنْتَهُمْ أَيْمَةً يَكْفُرُونَ إِلَى الْكَاثِرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُبْصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتْبَعْتَهُمْ فِي هَدْيِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْتُولِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَوْذِي لِي يَهْتَدُونَ عَلَى الطَّيْرِ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: اصنع لي الأجر ﴿فَأَجْمَل لِي صَرِيحًا﴾ أي: قصرًا عاليًا. وقال الزجاج: الصَّرح: كلُّ بناءٍ متَّسعٍ مرتفع. وجاء في التفسير أنه لما أمر هامان - وهو وزيره - ببناء الصَّرح، جمع العمال والفَعلة حتى اجتمع خمسون ألف بناءٍ سوى الأتباع، فرفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعاً لم يبلغه بنيان أحد قط، فلما تمَّ ارتقى فرعون فوقه، وأمر بشيابة فرمى بها نحو السماء، فودَّت وهي متلخخة بالدم، فقال: قد قتلت إله موسى ^(١)، فبعث الله تعالى جبريل فضربه بجناحه ^(٢) فقطعه ثلاث قطع، فوقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل، ووقعت قطعة أخرى في البحر، وأخرى في المغرب ^(٣).

قوله تعالى: ﴿لَمْ كَلِمَ الطَّلِعِ إِلَهُ إِلَهٍ مُوسَى﴾ أي: أصدع إليه وأشرف عليه ﴿وَلَوِي لَأَظُنُّهُ﴾ يعني موسى ﴿مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في ادِّعائه إلهاً غيري. وقال ابن جرير: المعنى: أظنُّ موسى كاذباً في ادِّعائه أن في السماء رباً أرسله. ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَشُؤدُّهُ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني أرض مصر ﴿يَكْفِرُ الْحَقَّ﴾ أي: بالباطل والظلم ﴿وَطَلَّوْا أَنَّهُمْ إِنْسَانًا لَا يُرْجَعُونَ﴾ بالبعث للجزاء. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر: «يُرْجَعُونَ» برفع الياء؛ وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: بفتحها.

قوله تعالى: ﴿وَوَعَلَنْتَهُمْ﴾ أي: في الدنيا ﴿أَيْمَةً﴾ أي: قادة في الكفر يأتهم بهم العتاة ﴿يَكْفُرُونَ إِلَى الْكَاثِرِ﴾ لأن من أطاعهم دخلها؛ و﴿يُبْصَرُونَ﴾ بمعنى: يُمْتَعُونَ من العذاب. وما بعد هذا مفسر في [هود: ٦٠، ٦١].

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمَقْتُولِينَ﴾ أي: من المُبْعَدِينَ الملعونين؛ قال أبو زيد: يقال: قَبِحَ الله فلاناً، أي: أبعده من كل خير. وقال ابن جريج: معنى الآية: وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنةً ويوم القيامة لعنةً أخرى، ثم استقبل الكلام، فقال: هم من المقتولين ^(٤).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ إِذْ فَصَّلْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلُ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيلًا وَمَا أَهْلٌ مِنْكَ تَلَّوْا عَلَيْهِمْ مَا بَيْنَنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِشْدَارٌ فَرَمَّا مَا أَنَّهُمْ مِنْ تَدْبِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبًا يَمَّا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعُ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ يعني قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أي: ليصروا به ويهتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِحَايِبِ السَّمَوَاتِ﴾ قال الزجاج: أي: وما كنت بجانب الجبل الغربي. قوله تعالى: ﴿إِذْ فَصَّلْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ أي: أحكمتنا الأمر معه بإرساله إلى فرعون وقومه ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾

(١) ذكر هذا الخبر بنحوه القرطبي في «تفسيره»، ولم يعزه لأحد، وذكره الطبري مختصراً عن السدي، وكذلك السيوطي من رواية ابن أبي حاتم عن السدي.
 (٢) أي: فضرب الصرح بجناحه.
 (٣) قال القرطبي بعد أن ذكره: والله أعلم بصحة ذلك.
 (٤) قال ابن كثير: أي: رشح الله لعنتهم ولعنة ملكهم فرعون على السنة المؤمن من عباده المُتَّبِعِينَ لرسوله، كما أنهم في الدنيا ملعونون على السنة الأنبياء وأتباعهم، كذلك ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْتُولِينَ﴾.

لذلك الأمر؛ وفي هذا بيان لصحة نبوة نبينا ﷺ، لأنهم يعلمون أنه لم يقرأ الكتب، ولم يشاهد ما جرى، فلولا أنه أوحى إليه ذلك، ما علم^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَيْكُنَّا آتِنَاكَ قُرُونًا﴾ أي: خلقتنا أمماً من بعد موسى ﴿نَطَّارًا عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ﴾ أي: طال إمهالهم فنسوا عهد الله وتركوا أمره؛ وهذا يدل على أنه قد عهد إلى موسى وقومه عهد في أمر محمد ﷺ، وأمروا بالإيمان به، فلما طال إمهالهم، أعرضوا عن مراعاة اليهود، ﴿وَمَا كُنْتُمْ نَارِيًا﴾ أي: مقيماً ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ فتعلم خبير موسى وشعيب وابنتيه فتتلو ذلك على أهل مكة^(٢) ﴿وَلَيْكُنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ أرسلناك إلى أهل مكة وأخبرناك خبر المتقدمين، ولولا ذلك ما علمته. ﴿وَمَا كُنْتَ بِصَاحِبِ الطُّورِ﴾ أي: بناحية الجبل الذي كلم عليه موسى ﴿إِذْ نَادَيْتَنَا﴾ موسى وكلمناه، هذا قول الأكثرين؛ وقال أبو هريرة: كان هذا النداء: يا أمّة محمد، اعطيكم قبل أن تسألوني، واستجيب لكم قبل أن تدعوني^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ رَحِمْنَا مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لم تشاهد قصص الأنبياء، ولكننا أوحيناها إليك وقصصناها عليك، رحمةً من ربك.

﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ جواب «لولا» محذوف، تقديره: لولا أنهم يحتجون بترك الإرسال إليهم لعاجلناهم بالعقوبة. وقيل: لولا ذلك لم نخضع إلى إرسال الرسل ومؤثرة الاحتجاج.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ وَمَا أُنزِلَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَنَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ قُلْ مَا نَأْتِيكُمُ الْبَيِّنَاتُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُهْتَدِىٌّ سَبِيلًا مَنِ اسْتَجِيبُوا لَهُ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ أَمْرٍ مِنْ رَبِّكَ وَمَنْ أَسْرَلْ مِنْ آتِجٍ هَوْنًا يَخْتَرِ هُدًى رَبِّكَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١٦﴾ ﴿١٧﴾ وَصَلْنَا لَمْ الْقَوْلَ لَمَّهْمُ يَنْذَكُرُونَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ مَالَيْتَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِمَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ وَلَا يَأْتِيكَ عَلَيْهِمْ قَوْلًا مَأْمَنًا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٢٠﴾ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَدَقُوا وَبِذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَمَا رَفَعْنَاهُمْ مِنْ قَوْلِكَ ﴿٢١﴾ وَإِذْ كَفَرُوا لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِمُ النَّبِيَّ مُصَلِّيًا فَذَكَرْنَا عَلَيْهِمُ آيَاتِنَا فَاتَّخَذُوا لَهُمْ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي إِبْرَاهِيمَ إِذْ بَدَأُوا هَدًى وَقَوَّيْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأُتُوا بِالْحَقِّ وَالْحَقَّ كَرَّمْنَا وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ وهو محمد ﷺ والقرآن ﴿قَوْلًا لَوْلَا﴾ أي: هلاً ﴿أُنزِلَ﴾ محمد من الآيات ﴿مِثْلَ مَا أُنزِلَ مُوسَى﴾ كالعصا واليد. قال المفسرون: أمرت اليهود قريشاً أن تسأل محمداً مثل ما أوتي موسى، فقال الله تعالى: ﴿أَوْلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُنزِلَ عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي: فقد كفروا بآيات موسى، و﴿قَوْلًا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: اليهود. والثاني: قريش. ﴿وَالثَّانِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «ساحران» ﴿تَطَّهَّرًا﴾ أي: تعاونا. وروى العباس الأنصاري عن أبي عمرو: «تطهّرا» بتشديد الطاء. وفيمن عتوا ثلاثة أقوال: أحدها: موسى ومحمد، قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبيرة؛ فعلى هذا هو من قول مشركي العرب.

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى منبهاً على برهان نبوة محمد ﷺ حيث أخبر بالغيوب الماضية خيراً كان سامعه شاهداً ورائاً لما تقدّم، وهو رجل أمي لا يقرأ شيئاً من الكتب، نشأ بين قوم لا يعرفون شيئاً من ذلك، كما أنه لما أخبره عن مريم وما كان من أمرها، قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَدْبِيرُ إِذْ تُنذِرُ الْقَوْمَ أَنْ يُبَدِّلُوا دِينَهُمْ وَرَأَوُا كَيْدَهُمْ فَوَقَفُوا بِأَنفُسِهِمْ فَوُضِعَ كُفْرُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَسَبُوا لَكَ مِنْ شَيْءٍ فَاصْبِرْ إِنَّهُ كَانَ مَلَكًا مَخْفِيًا﴾ ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوتُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ فَاصْبِرُوا﴾ وقال في آخر السورة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُوتُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّكَ فَاصْبِرُوا﴾ وقال في سورة (طه): ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ الآية، وقال هاهنا بعد ما أخبر عن قصة موسى من أولها إلى آخرها وكيف كان ابتداء إحياء الله إليه وتكليمه له: ﴿وَمَا كُنْتَ بِصَاحِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْتَنَا إِنَّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ يعني: ما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربي الذي كلم الله موسى من الشجرة التي هي شرقيه على شاطئ الوادي ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لذلك، ولكن الله سبحانه وتعالى أوحى إليك ذلك ليكون حجة وبرهاناً على قرون قد تطاول عهدنا ونسوا حجج الله عليهم وما أوحاه إلى الأنبياء المتقدمين. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وما كنت مقيماً في أهل مدين تلو عليهم آياتنا حين أخبرت عن نبينا شعيب وما قال لقومه وما ردوا عليه، ولكن نحن أوحينا إليك ذلك.

(٣) رواء الطبري والنسائي، وفي سننه حمزة الزيات، قال الحافظ ابن حجر عنه: صدوق زاهد ربما وهم، وذكره السيوطي في «الدرر» وزاد نسبه للفريابي، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل».

والثاني: موسى وهارون، قاله مجاهد؛ فعلى هذا هو من قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة. والثالث: محمد وعيسى^(١)، قاله قتادة؛ فعلى هذا هو من قول اليهود الذين لم يؤمنوا بنبينا. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «سِخْرَان» وفيه ثلاثة أقوال. أحدها: التوراة والفرقان، قاله ابن عباس، والسدي. والثاني: الإنجيل والقرآن، قاله قتادة. والثالث: التوراة والإنجيل، قاله أبو مجلز، وإسماعيل ابن أبي خالد. ومعنى الكلام: كلُّ سِخْرٍ منهما يقوِّي الآخر، فنُسبَ التظاهر إلى السخرين توسعاً في الكلام، «وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَيْفٍ كَافِرُونَ» يعنون ما تقدّم ذكره على اختلاف الأقوال، فقال الله لنبيه «قُلْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ ﴿فَأَنزَلْنَا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَمَدٌ لِّمَنَّمَا﴾ أي: من التوراة والقرآن، «إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ» أنهما ساحران. «إِنَّ لَّزَيْدًا لَّيْسَ بِسِحْرٍ لَّكَ» أي: فإن لم يأتوا بمثل التوراة والقرآن، «فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتْلَعُونَ أَحْوَابُكُمْ» أي: أن ما ركبوه من الكفر لم يحملهم عليه حجة، وإنما آثروا فيه الهوى «وَمَنْ أَضَلُّ» أي: ولا أحد أضل «مِنَ الَّذِي آتَىٰ هُونَهُ بِعَثِيرٍ مُّذَىٰ» أي: بغير رشاد ولا بيان جاء «مِنَ اللَّهِ». «وَلَقَدْ رَسَلْنَا لَكُمْ الْأَنْبِيَاءَ» وقرأ الحسن، وأبو المتوكّل، وابن يعمر: «وَصَلَّاتُنَا» بتخفيف الصاد. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم قريش، قاله الأكثرون، منهم مجاهد. والثاني: اليهود، قاله رفاعة القرظي. والمعنى: أنزلنا القرآن يتبع بعضه بعضاً، ويُخبر عن الأمم الخالية كيف عُذِّبُوا لعلهم يتعظون. «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» وفيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: مسلمو أهل الإنجيل، روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن أربعين من أصحاب النجاشي قدّموا على رسول الله ﷺ فشهدوا معه أحداً، فنزلت فيهم هذه الآية^(٢). والثالث: مسلمو اليهود، كعبد الله بن سلام وغيره، قاله السدي.

قوله تعالى: «مِنَ قَبْلِهِ» أي: من قبل القرآن «مُّمَّ بِدِي» في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى محمد ﷺ، لأن ذكره كان مكتوباً [عندهم] في كتبهم، فأمنوا به، والثاني: إلى القرآن. قوله تعالى: «وَلَقَدْ آتَيْنَا لَيْلَ عَلَيْهِمُ» يعني القرآن «قَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِهْلَامٌ مِنَّا بِدِي»، «إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ» أي: من قبل نزول القرآن «شَيْئِينَ» أي: مُخْلِصِينَ لِهَيْبَةِ اللَّهِ مُصَدِّقِينَ بِمُحَمَّدٍ، وذلك لأن ذكره كان في كتبهم فأمنوا به «أَوَّلَيْكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَّرْتَبِينَ» في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم مؤمنو أهل الكتاب، وهذا قول الجمهور، وهو الظاهر^(٣)، وفيما صبروا عليه قولان: أحدهما: أنهم صبروا على الكتاب الأوّل، وصبروا على أتباعهم محمداً، قاله قتادة، وابن زيد. والثاني أنهم صبروا على الإيمان بمحمد قبل أن يُنبيت، ثم على أتباعه حين بُعث، قاله الضحاك. والقول الثاني: أنهم قوم من المشركين أسلموا، فكان قومهم يؤذونهم، فصبروا على الأذى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: «وَيَذَرُونَهُ بِالْأَيْمَانِ أَلْفَاظًا» في أقوال قد شرحناها في [الرعد: ٢٢].

قوله تعالى: «وَلَقَدْ سَكَبْنَا لِلْمُؤْمِنِينَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالٌ» أحدهما: الأذى والسب، قاله مجاهد. والثاني: الشرك، قاله الضحاك. والثالث: أنهم قوم من اليهود آمنوا، فكانوا يسمعون ما غيّر اليهود من صفة رسول الله ﷺ فيكفرون ذلك ويُعْرِضُونَ عنه، قاله ابن زيد. وهل هذا منسوخ، أم لا؟ فيه قولان. وفي قوله: «وَقَالُوا لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَا» قولان: أحدهما: لنا ديننا ولكم دينكم. والثاني: لنا جلمنا ولكم سنهكم. «سَلَّمُ عَلَيْكُمْ» قال الزجاج: لم يريدوا التحية، وإنما أرادوا: بيننا وبينكم المُنَارَكَة، وهذا قبل أن يؤمر المسلمون بالقتال. وذكر المفسرون أن هذا منسوخ بآية السيف. وفي قوله: «لَا تَنبَغِي الْكَاهِنِينَ» ثلاثة أقوال: أحدها: لا تنبغي دين الجاهلين. والثاني: لا تطلب مجاورتهم. والثالث: لا تريد أن تكون جَهْلَالًا.

(١) قال ابن كثير: وهذا فيه بُعد، لأن عيسى لم يجر له ذكر هاهنا، والله أعلم. اهـ.

(٢) قال السيوطي في «أسباب النزول» ٢١٠: رواه الطبراني في «الأوسط» بسند فيه من لا يعرف عن ابن عباس ﷺ.

(٣) عن أبي موسى الأشعري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ فأمن به وأتبعه وصنّفه، فله أجران، وعبد مملوك أتى حق الله تعالى وحق سيده، فله أجران، ورجل كانت له إمة فلغناها فأحسن غذاءها، ثم أتتها فأحسن أديها، ثم أعتقها وتزوجها، فله أجران» متفق عليه، واللفظ لمسلم. وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٥، وزاد نسبه لأحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن مردويه، والبيهقي.

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (٥٦) وَقَالُوا إِنْ تَبِعَ الْمَدَى مَعَكَ تَتَخَلَّفَ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمَ تُسْكِنَ لَهُمْ حَرَمًا مَائِمًا يَبِيحُ إِلَيْهِ نَمَرَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَرَقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبِكُمْ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَكَ سَكَنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَدْوِهِ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا عَنْ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ (التوبة: ١١٣)، وقد روى مسلم فيما انفرد به عن البخاري من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ لعنه: «قل: لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة»، فقال: لولا أن تُعيرني نساء قریش، يقلن: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررتُ بها عينك، فأنزل الله ﷻ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ (٥٦). قال الزجاج: أجمع المفسرون أنها نزلت في أبي طالب. وفي قوله: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ قولان: أحدهما: من أحببت هدايته. والثاني: من أحببته لقربائه. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يُرشد لِدِينِهِ من يشاء ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي: من قدر له الهدى.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنْ تَبِعَ الْمَدَى مَعَكَ﴾ قال ابن عباس في رواية العوفي. هم ناس من قریش قالوا ذلك (٥٦). وقال في رواية ابن أبي مليكة: إن الحارث بن عامر بن نوفل قال ذلك (٥٧). وذكر مقاتل أن الحارث بن عامر قال لرسول الله ﷺ: إنا لنعلم أن الذي تقول حق، ولكن يمنعنا أن نتبع [الهدى] معك مخافة أن تتخطفنا العرب من أرضنا (٥٨)، يعنون مكة. ومعنى الآية: إن أتبعناك على دينك خِفْنَا العرب لمخالفتنا إياها. والتخطف: الانتزاع بسرعه؛ فردَّ الله عليهم قولهم، فقال: ﴿أَوْلَمَ تُسْكِنَ لَهُمْ حَرَمًا﴾ أي: أو لم نسكنهم حَرَمًا ونجعلها مكاناً لهم، ومعنى ﴿مَائِمًا﴾: ذو أمن يأمن فيه الناس، وذلك أن العرب كان يُغير بعضها على بعض، وأهل مكة آمنون في الحرم من القتل والسبي والغارة، أي: فكيف يخافون إذا أسلموا وهم في حرم آمن؟! ﴿يَبِيحُ﴾ [قرأ نافع: «تُجْبِي» بالتمام، أي: تُجمع إليه وتحمّل من كل] النواحي الثمرات، ﴿رَقًا مِنْ لَدُنَّا﴾ أي: مِنْ عِنْدِنَا ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله هو الذي فعل بهم ذلك فيشكرونه. ومعنى الآية: إذا كنتم آمنين في حرمي تأكلون رزقي وتعبدون غيري، فكيف تخافون إذا عبَدتموتي وأستم بي؟! ثم خوفهم عذاب الأمم الخالية فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبِكُمْ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ قال الزجاج: «معيشتها» منصوبة بإسقاط «في»، والمعنى: بَطَرَتْ في معيشتها، والبطر: الضلّيان في النعمة. قال عطاء: عاشوا في البطر فأكلوا رزق الله وعبدوا الأصنام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ سَكَنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَدْوِهِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قال ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافرين ومازَّ الطريق يوماً أو ساعة، والمعنى: لم تُسْكِنْ من بعدهم إلا سُكُونًا قَلِيلًا ﴿وَكُنَّا عَنْ الْوَارِثِينَ﴾ أي: لم يخلفهم أحد بعد هلاكهم في منازلهم، فبقيت خراباً غير مسكونة.

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ٥٥/١، ولفظه: «لولا أن تُعيرني قریش، يقولون: إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك» وليس عند مسلم كلمة «نساء». وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٣/٥، وزاد نسبه لعبد بن حميد، والترمذي، وابن أبي حاتم، وأن مردويه، والبيهقي في «الدلائل»، وقد انفرد مسلم بروايته بهذا اللفظ مختصراً، ورواه البخاري في «صحيحه» ٣٨٩/٨، ومسلم في «صحيحه» ٥٤/١ بأطول منه باختلاف يسير في روايتهما: عن سعيد بن المسيب عن أبيه: قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، جاءه رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، فقال: «أي هم قل لا إله إلا الله كلمة أَسَاحَ لك بها عند الله» فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟! فلم يزل رسول الله ﷺ يرضها عليها ويُعيدانه بتلك المقالة، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله، قال: فقال رسول الله ﷺ: «والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك» فأنزل الله ﷻ ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ...﴾ وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾، واللفظ للبخاري. وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٨٢/٣ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وأحمد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل».

(٢) رواه الطبري ٩٤/٢٠، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٤/٥، وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه.

(٣) رواه الطبري ٩٤/٢٠، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٣٤/٥، وزاد نسبه للنسائي، وابن المنذر. وذكر الحافظ ابن كثير عن رواية النسائي عن ابن

أبي مليكة، قال: قال عمرو بن شعيب عن ابن عباس، ولم يسمه منه.

(٤) ذكر هذا المعنى الطبرسي في «مجمع البيان» ولم ينسبه لمقاتل ولا غيره، بل ذكره بلفظ «وقيل». وذكره القرطبي عن ابن عباس، ولم يذكر من رواه عنه، والله أعلم.

قال المفسرون: خفيت عليهم الحجج، وسُميت أنباء، لأنها أخبار يُخبر بها. قال ابن قتيبة: والمعنى: عَمُوا عنها - من شدة الهول - فلم يُجيبوا، و«الأنباء» هاهنا: الحجج.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحجّة، قاله الضحاك. والثاني: أن المعنى: سكتوا فلا يتساءلون في تلك الساعة، قاله الفراء. والثالث: لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً من ذنوبه، حكاه الماوردي. ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ من الشرك ﴿وَأَمَّنْ﴾ أي: صدّق بتوحيد الله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أدى الفرائض ﴿فَمَسَّ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ و«عسى» من الله واجب.

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْغُورَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَكَهَ الْأَحْكَمِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ روى العوفي عن ابن عباس في قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ قال: كانوا يجعلون لألهتهم خبير أموالهم في الجاهلية. وقال مقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ﴾ (الزعرور: ٣١)؛ والمعنى أنه لا تُبثّ الرسل باختيارهم. قال الزجاج: والوقف الجيد على قوله: «ويختار» وتكون «ما» نفيًا؛ والمعنى: ليس لهم أن يختاروا على الله؛ ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي»، فيكون المعنى: ويختار الذي لهم فيه الخيرة ممّا يتعبد لهم به ويدعوهم إليه^(٦٨)؛ قال الفراء: والعرب تقول لما تختاره: أعطني الخيرة والخيرة والخيرة، قال ثعلب: كلها لغات.

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُمْ تُدْرِكُونَ﴾ أي: ما تُخفي من الكفر والعداوة ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بالسّهم.

قوله تعالى: ﴿لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ [أي]: يَحْمَدُه أُوليَاؤُه في الدنيا وَيَحْمَدُونَه في الجنة ﴿وَكَهَ الْأَحْكَمِ﴾ وهو

الفصل بين الخلائق. والسرد: الدائم.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْمَلَائِكَةَ سُرْدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ بِأَيْدِيكُمْ بِضِيءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سُرْدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ بِأَيْدِيكُمْ بَلِيْلٌ تَشْكُرُونَ فِيهِ أَفَلَا تَعْبُرُونَ ﴿٧٢﴾ وَبَيْنَ رَحْمَتِي وَجَعَلْتُ لَكَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِيَتَّكِفُوا فِيهِ وَتَلْبَسُوا مِنْ فَضْلِيهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَيَوْمَ يُبَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾ وَزَعَنَّا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ أي: سماع فهم وقبول فتستدلوا بذلك على وحدانية الله تعالى؟ ومعنى ﴿تَشْكُرُونَ فِيهِ﴾: تستريحون من الحركة والنصب ﴿أَفَلَا تَعْبُرُونَ﴾ ما أنتم عليه من الخطأ والضلالة؟ ثم أخبر أن الليل والنهار رحمة منه. وقوله: ﴿لِيَتَّكِفُوا فِيهِ﴾ يعني في الليل ﴿وَلِيَلْبَسُوا مِنْ فَضْلِيهِ﴾ أي: لتلتمسوا من رزقه بالمعاش في النهار ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الذي أنعم عليكم بهما.

قوله تعالى: ﴿وَزَعَنَّا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي: أخرجنا من كل أمة رسولها الذي يشهد عليها بالتبليغ ﴿فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي: حججتكم على ما كنتم تعبدون من دوني ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ أي: علموا أنه لا إله إلا هو ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: بطل في الآخرة ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ في الدنيا من الشركاء.

﴿إِنَّ قَدْرَهُمْ كَكَاتٍ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنٍ بَعَثَ عَلَيْهِمْ رَسُولًا وَوَعَدَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ مَا إِنَّ مَقَابِلَهُمْ لِلْمَرْصَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٧٦﴾ وَاتَّبَعَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنْفِقِينَ ﴿٧٧﴾﴾

(١) ذكره السيوطي في «أسباب النزول» ١٩٣ من رواية ابن المنذر عن قتادة، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: وقد اختار ابن جرير أن «ما» هاهنا بمعنى الذي، وتقديره: ويختار الذي لهم فيه خيرة، قال: وقد احتج بهذا المسلك طائفة المعتزلة على وجوب مراعاة الأصلح، ثم قال ابن كثير: والصحيح أنها نافية كما نقله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره أيضاً، فإن المقام في بيان انفراد تعالى بالخلق والتقدير والاختيار، وأنه لا نظير له في ذلك، ولهذا قال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي: من الأصنام والأنداد التي لا تخلق ولا تختار شيئاً. اهـ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرَيْشَ كَانَتْ مِنَ قَوْمِ مُوسَى﴾ أي: من عشيرته؛ وفي نسبه إلى موسى ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان ابن عمه، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال عبد الله بن الحارث، وإبراهيم، وابن جريج. والثاني: ابن خالته، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه كان عمّ موسى، قاله ابن إسحاق^(١). قال الزجاج: «قارون» اسم أعجمي لا ينصرف، ولو كان «فاعولاً» من العربية من «قرنت الشيء» لانصرف.

قوله تعالى: ﴿فَبَيَّنَّا عَلَيْهِمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه جعل لِيَبْيُنِّي جُغَلًا على أن تقذف موسى بنفسها، ففعلت، فاستحلفها موسى على ما قالت، فأخبرته بقصتها، فكان هذا بغيه، قاله ابن عباس. والثاني: أنه بغي بالكفر بالله تعالى، قاله الضحاك. والثالث: بالكِبْر، قاله قتادة. والرابع: أنه زاد في طول ثيابه شبراً، قاله عطاء الخراساني، وشهر بن حوشب. والخامس: أنه كان يخدم فرعون فتعدى على بني إسرائيل وظلمهم، حكاه الماوردي. وفي المراد بمفاته حوشب. قولان: أحدهما: أنها مفاتيح الخزائن التي تفتح بها الأبواب، قاله مجاهد، وفتادة. وروى الأعمش عن خيشمة قال: كانت مفاتيح قارون وقرستين بغلاً، وكانت من جلود، وكل مفتاح مثل الأصبع. والثاني: أنها خزائنه، قاله السدي، وأبو صالح، والضحاك. قال الزجاج: وهذا الأشبه أن تكون مفاته خزائن ماله؛ وإلى نحو هذا ذهب ابن قتيبة. قال أبو صالح: كانت خزائنه تُحمل على أربعين بغلاً.

قوله تعالى: ﴿لَتَنَزَّلَنَّ بِالْمُصْبَةِ﴾ أي: تُثقلهم وتُميلهم. ومعنى الكلام: لَتُنْزِي العصبَةَ، فلَمَّا دخلت الباء في «المُصْبَةِ» انفتحت التاء، كما تقول: هذا يَذْهَبُ بالأبصارِ، وهذا يَذْهَبُ الأبصارَ، وهذا اختيار الفراء، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين. وقال بعضهم: هذا من المقلوب، وتقديره: ما إن العصبَةَ لَتَنَزَّلَنَّ بمفاته، كما يقال: إنها لَتَنَزَّلَنَّ بها عجيزتها، أي: هي تنزّل بعجيزتها، وأنشدوا:

فَدَيْتُ بِنَفْسِي وَمَالِي وَمَا أَلْوَكُ إِلَّا مَا أَطْبِقُ^(٢)

أي: فديتُ بنفسي ومالي نفسه، وهذا اختيار أبي عبيدة، والأخفش. وقد بيّنا معنى العصبَةَ في سورة [يوسف] ٤٨، وفي [المراد بها] [هاهنا] ستة أقوال: أحدها: أربعون رجلاً، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: ما بين الثلاثة إلى العشرة، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: خمسة عشر، قاله مجاهد. والرابع: فوق العشرة إلى الأربعين، قاله فتادة. والخامس: سبعون رجلاً، قاله أبو صالح. والسادس: ما بين الخمسة عشر إلى الأربعين، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ﴾ في القائل له قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون من قومه، قاله السدي. والثاني: أنه قول موسى له، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْزَحْ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: لا تأشُرْ، ولا تَبْطُرْ، قال الشاعر:

ولسْتُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا جِزَاعَ مِنْ صَرْفِ المُنْخَوِلِ^(٣)

أي: لسْتُ بأشِيرٍ، فأما السورورُ، فليس بمكروه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ وقرأ أبو رجاء، وأبو حيوة، وعاصم الجحدري، وابن أبي عمير: «الفارجين» [بألف].

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ فِيمَا مَنَّاكَ اللَّهُ﴾ أي: اطلب فيما أعطاك الله من الأموال. وقرأ أبو المتوكل، وابن السميع: «وَأَتَّبِعْ» بتشديد التاء وكسر الباء بعدها وعين ساكنة غير معجمة ﴿أَلَدَّارِ الْآخِرَةِ﴾ وهي: الجنة؛ وذلك يكون بإنفاقه في رضى الله تعالى وشكر المُنْعَمِ به ﴿وَلَا تَسْكُ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن يعمل في الدنيا للآخرة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور. والثاني: أن يُقَدِّمَ الفضل ويُمسك ما يُغْنِيه، قاله الحسن. والثالث: أن يستغني بالحلال عن الحرام، قاله فتادة. وفي معنى: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ ثلاثة أقوال حكاهما

(١) قال ابن كثير: قال ابن جريج: وأكثر أهل العلم على أنه كان ابن عمه، والله أعلم.

(٢) البيت في «مجاز القرآن» ٧٩/٢، و«الطبري» ١٠٨/٢٠.

(٣) البيت لهذبة بن خَشْرَمِ المُذَرِّي، وهو في «غرب القرآن» ٣٣٥، و«البحر المحيط» ١٣٢/٧، و«القرطبي» ٣١٣/١٣، و«الكامل» ١٢٤٨/٣، و«عيون

الآخبار» ١٧٦/٢، و«حماصة البحري» ١٢٠، و«حماصة ابن الشجري» ١٣٧.

الماوردي: أحدها: أعطى فضل مالك كما زادك على قدر حاجتك. والثاني: أحسن فيما افترض عليك. كما أحسن في إنعامه إليك. والثالث: أحسن في طلب الحلال كما أحسن إليك في الإحلال^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْخِ الْأَمْوَالَ فِي الْأَرْضِ﴾ فتعمل فيها بالمعاصي. وقال أيضاً: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَأَنَا أَوَّلُ الْبَشَرِ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ﴾. وقوله: ﴿وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُتَعَبُونَ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ﴾ يعني المال ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: على علم عندي بصنعة الذهب، رواه أبو صالح عن ابن عباس؛ قال الزجاج: وهذا لا أصل له، لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له. والثاني: برضى الله عني، قاله ابن زيد^(٣). والثالث: على خير عِلْمَهُ اللهُ عندي، قاله مقاتل. والرابع: إنما أعطيتَه لفضل علمي، قاله الفراء. قال الزجاج: ادعى أنه أعطيتُ المال لعلمه بالتوارة. والخامس: على علم عندي بوجوه المكاسب، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَمَلِكُ﴾ يعني قارون ﴿أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ﴾ بالعذاب ﴿مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ﴾ في الدنيا حتى كذبوا رسلهم ﴿مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمًّا﴾ للأموال. وفي قوله: ﴿وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُتَعَبُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: لا يُسْأَلُونَ لِتَعْلَمَ ذَلِكَ مِنْ قِبَلِهِمْ وَإِنْ سَأَلُوا سَأَلَ تَوْبِيخًا، قاله الحسن. والثاني: أن الملائكة تعرفهم بسيماهم فلا تسألهم عن ذنوبهم، قاله مجاهد. والثالث: يدخلون النار بغير حساب، قاله قتادة. وقال السدي: يعذبون ولا يُسألون عن ذنوبهم.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا نَبَتْ لَنَا يَتَلَّ مَا أُوتِيَ فَتَشْتَهُهُ إِتْمَ لَدُو حَظِّ عَظِيمٍ^(٤) وَكَالَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْثَارًا لِلْعَالَمِ وَرَبَلَكُمْ قَوْمًا اللَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَوَعَدَ لِمَنْ آمَنَ وَلَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ^(٥) قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ قال الحسن: في ثياب حمر وصرق؛ وقال عكرمة: في ثياب مُعَصْفَرَةٌ. وقال وهب بن منبه: خرج على بغلة شهباء عليها سرج أحمر من أَرْجُونَ، ومعه أربعة آلاف مقاتل، وثلاثمائة وصيفة عليهن الحلبي والزينة على بغال بيض. قال الزجاج: الأَرْجُونَ في اللغة: صبغ أحمر.

قوله تعالى: ﴿لَدُو حَظِّ﴾ أي: لَدُو نصيب وافر من الدنيا. [وقوله]: ﴿وَكَالَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْثَارًا لِلْعَالَمِ﴾ قال ابن عباس: يعني الأحيار من بني إسرائيل، وقال مقاتل: الذين أوتوا العلم بما وَعَدَ اللهُ فِي الآخِرَةِ قَالُوا لِلَّذِينَ تَمَتُّوا مَا أُوتِيَ قَارُونَ: ﴿وَرَبَلَكُمْ قَوْمًا اللَّهُ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ﴾ ما عنده من الجزاء ﴿خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ﴾ مما أعطي قارون^(٦). قوله تعالى: ﴿وَلَا يُلْقِنَهَا﴾ قال أبو عبيدة: لا يوقف لها ويوزنها. وقرأ أيُّ بن كعب، وابن أبي عمير: ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف. وفي المشار إليها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الأعمال الصالحة، قاله مقاتل. والثاني: أنها الجنة، والمعنى: لا يُعْطَاهَا فِي الآخِرَةِ إِلَّا الصَّابِرُونَ عَلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ، قاله ابن السائب. والثالث: أنها الكلمة التي قالوها، وهي قولهم: ﴿قَوْمًا اللَّهُ خَيْرٌ﴾، قاله الفراء^(٧).

(١) قال ابن جرير الطبري: وأحسن في الدنيا إتفاق مالك الذي أتاه الله في وجهه وسئل، كما أحسن الله إليك فوسَّع عليك منه وبسط لك فيها. وقال ابن كثير: أي: أحسن إلى خلقه كما أحسن هو إليك.

(٢) قال ابن كثير: وقد أجاد في تفسير هذه الآية الإمام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فإنه قال في قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ قال: لولا رضى الله عني ومعرفته بقضائي، ما أعطاني هذا المال، وقرأ ﴿أُولَئِكَ يَمَلِكُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمًّا﴾ الآية، قال: وهكذا يقول من قلَّ علمه إذا رأى من يوسع الله عليه: لولا أن يمتحن ذلك لئنا أعطي. - وقال ابن جرير الطبري: ولو كان الله يوقفي الأموال لمن يوقيه لفضل فيه وخير عنده، ولرضاه عنه، لم يكن يهلك من أهلك من أربابها بالأموال الذين كانوا أكثر منه مالاً، لأن من كان الله عنه راضياً، فمحال يهلكه الله وهو عنه راضٍ، وإنما يهلك من كان عليه ساعطاً. - اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي جزاء الله لعباده المؤمنين الصالحين في الدار الآخرة خير مما ترون، قال: كما جله في الحديث الصحيح: يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، افروا إن شئتم: ﴿وَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٤)، اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَلَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ يقول: ولا يلقاها، أي: ولا يوقف لقبيل هذه الكلمة، وهي قوله: ﴿خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَوَعَدَ لِمَنْ آمَنَ﴾

المصحف حرفاً واحداً، وهما حرفان [١٩٤]. وكان جماعة منهم يعقوب، يقفون على «وَيْكُ» في الحرفين، ويتدوون «أَنْ» و«أَنَّهُ» في الموضوعين. وذكر الزجاج عن الخليل أنه قال: «وَيْ» مفصولة من «كَأَنَّ»، وذلك أَنَّ القوم تندموا فقالوا: «وَيْ» متدمين على ما سلف منهم، وكلُّ مَنْ نَدِمَ فَاظْهَرَ نَدَامَتَهُ قَالَ: وَيٌّ. وحكى ابن قتيبة عن بعض العلماء أنه قال: معنى «ويكأن»: رحمة لك، بلغة جَمَيْرٍ^(١).

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بالرحمة والمعافة والإيمان ﴿لَمَسَفَ بِنَا﴾.

﴿بِنَا﴾ بِنَا أَذَارُ الْأَخْرَةِ بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٩٥﴾ مَن جَاءَ بِالْمَسْئَةِ فَلَهُ حَبْرٌ مِثْلُهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩٦﴾

قوله تعالى: ﴿بِنَا أَذَارُ الْأَخْرَةِ﴾ يعني الجنة ﴿بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ وفيه خمسة أقوال: أحدها: أنه البغي، قاله سعيد بن جبیر. والثاني: الشَّرَفُ والعِزُّ، قاله الحسن. والثالث: الظُّلْمُ، قاله الضحاك. والرابع: الشُّرْكُ، قاله يحيى بن سلام. والخامس: الاستكبار عن الإيمان، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا فُسَادًا﴾ فيه قولان: أحدهما: العمل بالمعاصي، قاله عكرمة. والثاني: الدُّعَاءُ إلى غير عبادة الله قاله ابن السائب^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: العاقبة المحمودة لهم.

قوله تعالى: ﴿مَن جَاءَ بِالْمَسْئَةِ﴾ قد فسره في سورة [النمل: ٢٨٩].

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ يريد الذين أشركوا ﴿إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: إلا جزاء عملهم من

الشُّرْكِ، وجزاؤه النَّارُ.

﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَاذَ اللَّهِ لَمَّا قُلْتَ قَوْلَهُ أَعْلَمُ مَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَن هُوَ فِي سُلْكِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يَلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿١٩٧﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَن آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْوَعْدَ إِلَىٰ رُبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٩٨﴾ وَلَا تَتَّبِعْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْفُتُورُ وَإِلَيْهِ رُجُوعُ كُلِّ شَيْءٍ ﴿١٩٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ قال مقاتل: خرج رسول الله ﷺ من الغار ليلاً، فمضى من وجهه

إلى المدينة فسار في غير الطريق مخافة الطلب؛ فلما أَمِنَ رجع إلى الطريق فنزل الجُحْفَةَ بين مكة والمدينة، فعرف الطريق إلى مكة، فاشتاق إليها، وذكر مولده، فاتاه جبريل فقال: اشتاق إلى بلدك ومولدك؟ قال: نعم؛ قال: فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَاذَ اللَّهِ﴾، فنزلت هذه الآية بالجُحْفَةِ^(٣). وفي معنى «فَرَضَ عَلَيْكَ» ثلاثة أقوال: أحدها: فرض عليك العمل بالقرآن، قاله عطاء بن أبي رباح، وابن قتيبة. والثاني: أعطاك القرآن، قاله

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة، أن معناه: ألم تر، ألم تعلم، ثم قال: وإذ كان ذلك هو الصواب، فتأويل الكلام: وأصبح الذين تمثروا مكان قارون وموضعه من الدنيا بالأمس، يقولون لما عابونا ما أحل الله به من نعمته: ألم تر يا هذا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده فيوسع عليه لا لفضل منزلته عنده ولا لكرامته عليه، كما كان بسط من ذلك لقارون، لا لفضله ولا لكرامته عليه ﴿وَيَتَذَكَّرُ﴾ يقول: ويضيق على من يشاء من خلقه ذلك ويقتُر عليه لا لهوانه ولا لسخطي عمله. اهـ. وقد ضمف ابن جرير قول من قال: معناه: «ويك اعلم أن»، وقال ابن كثير: والظاهر أنه قوي، ولا يشكل على ذلك إلا كتابتها في المصاحف مصلة «ويكأن» وقال: والكتابة أمر وضحي اصطلاحياً، والمرجع إلى اللفظ العربي، والله أعلم. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى أن الدار الآخرة وتعيمها المقيم الذي لا يحول ولا يزول، جعلها لعبادة المؤمنين المتواضعين الذين لا يريدون علواً في الأرض، أي: ترفعاً على خلق الله وتمازماً عليهم وتجبراً بهم، ولا فساداً فيهم. اهـ. وروى ابن جرير الطبري عن علي عليه السلام: إن الرجل ليسب من شركائه نعله أن يكون أجود من شركائه صاحبه، فيدخل في قوله: ﴿بِنَا أَذَارُ الْأَخْرَةِ بِمَعْنَاهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ﴾. اهـ. قال ابن كثير: وهذا محمول على ما إذا أراد بذلك الفخر والتناول على غيره، فإن ذلك مذموم، كما ثبت في «الصحیح» عن النبي ﷺ أنه قال: «إنه أوحى إلي أن تواضعتوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد» وأما إذا أحب ذلك لمجرد التجمل، فهذا لا بأس به، فقد ثبت أن رجلاً قال: يا رسول الله إنني أحب أن يكون رداي حسناً، ونعلي حسنة، أفمن الكثير ذلك؟ فقال: «لا، إن الله جميل يحب الجمال».

(٣) ذكر ذلك القرطبي في «تفسيره» عن مقاتل أيضاً، وخرجه السيوطي في «الدر» ١٣٩/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك بنحوه. وقال ابن كثير بعد أن أورد رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك: وهذا من كلام الضحاك يقتضي أن هذه الآية مدنية وإن كان مجموع السورة مكياً، والله أعلم. اهـ.

مجاهد. والثالث: أنزل عليك القرآن، قاله مقاتل، والفراء، وأبو عبيدة. وفي قوله: ﴿لَرَأَيْتَكَ إِنْ مَعَاذٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: إلى مكة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية، والضحاك. قال ابن قتيبة: مَعَاذُ الرَّجُلِ: بلدُه، لأنه يتصرف في البلاد ويضرب في الأرض^(١) ثم يعود إلى بلده. والثاني: إلى معاذك من الجنة، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٢)، وبه قال الحسن، والزهري. فإن اعترض على هذا قيل: الرَّدُّ يقتضي أنه قد كان فيما رُدُّ إليه؛ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لما كان أبوه آدم في الجنة ثم أخرج، كان كأنَّ ولده أُخرج منها، فإذا دخلها فكأنه أُعيد. والثاني: أنه دخلها ليلة المعراج، فإذا دخلها يوم القيامة كان ردًّا إليها، ذكرهما ابن جرير. والثالث: أن العرب تقول: رجع الأمر إلى كذا، وإن لم يكن له كَوْنٌ فيه قط، وأنشدوا:

[وما المرء إلا كالشَّهابِ وضوئِهِ] يَحُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ^(٣)

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَرَأَى اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ [البقرة: ٢١٠]. والثالث: لَرَأَيْتَكَ إلى الموت، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس، وبه قال أبو سعيد الخدري^(٤). والرابع: لَرَأَيْتَكَ إلى القيامة بالبعث، قاله الحسن، والزهري، ومجاهد في رواية، والزجاج^(٥). ثم ابتداء كلاماً يَرُدُّ به على الكفار حين نسبوا النبي ﷺ إلى الضلال، فقال: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْمَدِينِ﴾؛ والمعنى: قد علم أنني جئت بالهدى، وأنكم في ضلال مبين. ثم ذكَّره بَعْمَهُ، فقال: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَرْجِعُونَ أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي: أن تكون نبياً وأن يوحى إليك القرآن ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ قال الفراء: هذا استثناء منقطع، والمعنى: إلا أن ربك رحيمك فأنزله عليك ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ﴾ أي: عوناً لهم على دينهم، وذلك أنهم دعوه إلى دين آباءه فأمر بالاحتراز منهم؛ والخطاب بهذا وأمثاله له، والمراد أهل دينه لئلا يظاهروا الكفار ولا يوافقوهم. قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: إلا ما أريد به وجهه، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الثوري. والثاني: إلا هو، قال الضحاك، وأبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ أي: الفصل بين الخلائق في الآخرة دون غيره ﴿وَالَّذِينَ يُرْجَمُونَ﴾ في الآخرة^(٦).



(١) زيادة من «مشكل القرآن».

(٢) رواه الطبري: ١٢٤/٢٠ وفي سننه ضعف.

(٣) البيت للبيد بن ربيعة العامري، وهو في «ديوانه» ١٦٩، و«البحر» ٤٤٤/٨، و«اللسان» و«التاج»: حور.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي قول من قال: لرادك إلى عادتك من الموت، أو إلى عادتك حيث وُلدت. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وجه الجمع بين هذه الأقوال، أن ابن عباس فسر ذلك تارة برجوعه إلى مكة، وهو الفتح الذي هو عند ابن عباس أمانة على اقتراب أجل النبي ﷺ، كما فسر ابن عباس سورة ﴿إِنَّا جَاءَكُمُ اللَّهُ بِرَسُولٍ يُؤْتِي السُّورَةَ﴾ إلى آخر السورة: أنه أجل رسول الله ﷺ نبي إليه، وكان ذلك بحضرة عمر بن الخطاب ﷺ، ووافقه عمر على ذلك وقال: لا أعلم منها غير الذي تعلم، ولهذا فسر ابن عباس تارة أخرى قوله: ﴿لَرَأَيْتَكَ إِنْ مَعَاذٍ﴾ بالموت، وتارة بيوم القيامة الذي هو بعد الموت، وتارة بالجنة التي هي جزاءه ومصيره على أداء رسالة الله وإبلاغها إلى الثقلين: الإنس والجن، ولأنه أكمل خلق الله، وأفضح خلق الله، وأشرف خلق الله على الإطلاق. اهـ.

(٦) قال ابن جرير الطبري: وإليه تُرْجَمُونَ من بعد مماتكم فيقتضي بينكم بالعدل فيجازي مؤمنكم جزاءهم، وكفاركم ما وعدهم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَسِبَ﴾ أي: أيحسب ﴿الَّذِينَ يَمَلُؤُونَ السِّبْيَاتِ﴾ يعني الشرك ﴿إِن يَسْقُوتَ﴾ أي: يقوتونا ويُعجزونا ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي: بشس ما حكموا لأنفسهم حين ظنوا ذلك. قال ابن عباس: عنى بهم الوليد بن المغيرة، وأبا جهل، والعاص بن هشام، وغيرهم.

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَمَلُؤُونَ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ قد شرحناه في آخر (الكهف) ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ يعني الأجل المضروب للبعث؛ والمعنى: فليعمل لذلك اليوم ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقول ﴿الْمَلِئُ﴾ بما يعمل. ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: إن ثوابه إليه يرجع.

قوله تعالى: ﴿لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: لننبطلنها حتى تصير بمنزلة ما لم يُعمل ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَمَلُؤُونَ﴾ أي: بأحسن أعمالهم، وهو الطاعة، ولا نجزيهم بمساوي أعمالهم.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِن جَهَدَكَ إِشْرَاكًا بِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرَحِمَكُم فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز: وعاصم الجحدري: «إحساناً» بالف. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء: «حسناً» بفتح الحاء والسين. روى أبو عثمان التُّهَدي عن سعد بن أبي وقاص، قال: في أنزلت هذه الآية، كنت رجلاً بَرًّا بِأُمِّي، فلما أسلمتُ قلت: يا سعدا ما هذا الدين الذي قد أحدثت، لتدعني دينك هذا أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي فيقال: يا قاتل أمه، قلت: لا تفعلني يا أمه، إني لا أدع ديني هذا لشيء، قال: فمكثت يوماً وليله لا تأكل، فأصبحت قد جهدت، ثم مكثت يوماً آخر وليله لا تأكل، فلما رأيت ذلك قلت: تعلمين والله يا أمه لو كانت لك مائة نَفْسٍ فخرجت نَفْساً نَفْساً ما تركت ديني هذا لشيء، فكلني، وإن شئت لا تأكلي، فلما رأت ذلك أكلت، فأنزلت هذه الآية^(١). وقيل: إنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، وقد جرى له مع أمه نحو هذا^(٢). وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية، والتي في [القمان: ١٥] وفي [الاحقاف: ١٥] نزلت في قصة سعد^(٣). قال الزجاج: من قرأ: «حسناً» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يفعل بوالديه ما يحسن، ومن قرأ: «إحساناً» فمعناه: ووصينا الإنسان أن يحسن إلى والديه، وكان «حسناً» أعم في اليز. ﴿وَإِن جَهَدَكَ﴾ قال أبو عبيدة: مجاز هذا الكلام مجاز المختصر الذي فيه ضمير، والمعنى: وقلنا له: وإن جاهدك.

قوله تعالى: ﴿إِشْرَاكًا﴾ معناه: لتشرك بي شريكاً لا تعلمه لي وليس لأحد بذلك علم، ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا﴾.

قوله تعالى: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ أي: في زُمرَةِ الصَّالِحِينَ في الجنة. وقال مقاتل: «في» بمعنى «مع».

﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فَتَنَّا النَّاسَ كَذَّابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ يَقُولُ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰفِرِينَ﴾ ﴿١٨﴾

قال: ولهذا قال هاتان: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰفِرِينَ﴾ أي: الذين صدقوا في دعوى الإيمان ممن هو كاذب في قوله ودعواه. والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان، وما يكون، وما لم يكن لو كان كيف يكون، وهذا مجمع عليه عند أئمة السنة والجماعة. اهـ.

(١) رواه بهذا السياق الواحد في «أسباب النزول» ١٩٥ من رواية أبي عثمان التُّهَدي عن سعد بن أبي وقاص، وفي سننه ضعف، وذكره ابن كثير في سورة [القمان] من رواية أبي القاسم الطبراني، وفي سننه ضعف وانقطاع، وأورده السيوطي في «الدر» ١٦٥/٥ في سورة [القمان] وزاد نسبه لأبي يعلى، وابن مردويه، وابن عساکر. وقال الترمذي عند تفسير هذه الآية في سورة [العنكبوت] ١٥٠/٢ عن سعد بن أبي وقاص قال: أنزلت في أربع آيات، فذكر قصته، وقالت أم سعد: ليس قد أمر الله بالبر، والله لا أطمع طعاماً، ولا أشرب شراباً حتى أموت أو تكفر، قال: فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاهاً، فنزلت هذه الآية: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِن جَهَدَكَ إِشْرَاكًا بِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ الآية. ومعنى: شجروا فاهاً: فتصوه، وهذا الحديث قال عنه الترمذي: حديث حسن صحيح، ورواه بنحوه أحمد، ومسلم، وأبو داود، والنسائي.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ٤٧: ذكر القصة بطولها التعلي بدون سند، والواحد عن ابن الكلبي، والطبري عن السدي.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٢٧: ذكره الواحد في «التعلي»، والواحد في «الدر» ١٦٥/٥ في «صحيح مسلم» من حديث سعد بن أبي وقاص بغير هذا السياق. اهـ. يعني به الحديث الذي تقدم: أنزلت في أربع آيات...

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ اختفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المؤمنين الذين أخرجهم المشركون إلى بدر فارتدوا، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١). والثاني: نزلت في قوم كانوا يؤمنون بالستهم، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم وأمورهم افتتنوا، قاله مجاهد^(٢). والثالث: نزلت في ناس من المنافقين بمكة، كانوا يؤمنون، فإذا أودوا وأصابهم بلاء من المشركين رجعوا إلى الشرك، قاله الضحاك^(٣). والرابع: أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة، كان أسلم، فخاف على نفسه من أهله وقومه، فخرج من مكة هارباً إلى المدينة، وذلك قبل قدوم رسول الله ﷺ إلى المدينة، فجزعت أمه فقالت لأخويه أبي جهل والحارث ابني هشام - وهما أخواه لأمه -: والله لا أوي بيتاً ولا أكل طعاماً ولا أشرب شرباً حتى تأتاني به، فخرجا في طلبه فظفرا به، فلم يزالا به حتى تابعهما وجاء به إليها، فقيدته، وقالت: والله لا أحلك من وثاقك حتى تكثر بمحمد، ثم أقبلت تجلبد بالسَّيَاط وتعدبه حتى كفر بمحمد ﷺ جَزَعاً من الضَّرْب، فنزلت [فيه] هذه الآية، ثم هاجر بعدُ وحسن إسلامه، هذا قول ابن السائب، ومقاتل. وفي رواية عن مقاتل أنهم جلداه في الطريق مائتي جلدة، فترا من دين محمد، فنزلت هذه الآية^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَرَادَ فِي اللَّهِ﴾ أي: ناله أذى أو عذاب بسبب إيمانه ﴿جَمَلٌ فِشَّةَ النَّاسِ﴾ أي: ما يصيبه من عذابهم في الدنيا ﴿كَذَّابٌ لِلَّهِ﴾ في الآخرة، وإنما ينبغي للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله تعالى لِمَا يَرْجُو من ثوابه^(٥) ﴿وَلَكِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ يعني دولة للمؤمنين ﴿لَيَقُولُنَّ﴾ يعني المنافقين للمؤمنين ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ على دينكم، فكذبهم الله ﷻ وقال: ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْمُكَلِّبِينَ﴾ من الإيمان والنفاق. وقد فسرنا الآية التي تلي هذه في أول السورة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ﴾ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَوْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٢﴾ ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالَهُمْ﴾ وَكَيْفَ لَيْسَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ يعنون: ديننا. قال مجاهد: هذا قول كفار قريش لمن آمن من أهل مكة، قالوا لهم: لا نبعث نحن ولا أنتم فاتبعونا، فإن كان عليكم شيء فهو علينا.

قوله تعالى: ﴿وَلنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ قال الزجاج: هو أمر في تأويل الشرط والجزاء، يعني: إن أتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم. وقال الأخفش: كأنهم أمروا أنفسهم بذلك. وقرأ الحسن: ﴿ولنحمل﴾ بكسر اللام. قال ابن قتيبة: الواو زائدة، والمعنى: لنحمل خطاياكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ أي: فيما ضمنوا من حمل خطاياهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ﴾ أي: أوزار أنفسهم ﴿وَأَنْقَالَهُمْ﴾ أي: أوزاراً مع أوزارهم، وهي أوزار الذين أضلَّوهم، وهذا كقوله: ﴿لَيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُبْغِلُونَهُمْ يَغْيِرُ عَلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٢٥] ﴿وَلَيَسْتَأْذِنَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من الكذب على الله ﷻ؛ وقال مقاتل: عن قولهم: نحن الكفلاء بكل تبعه تصيبكم من الله ﷻ.

(١) ذكره الواحدي بدون سند ١٩٦، وهو في «الطبري» بأطول منه ١٣٣/٢٠ عن عكرمة عن ابن عباس مستنداً، وذكره السيوطي في «أسباب النزول» بنحو رواية الطبري ٢٠٥/٢، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ١٣٢/٢٠، وذكره السيوطي في «الدر» ١٤٢/٥، وزاد نسبه للفرغاني، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) «الطبري» ١٣٢/٢٠.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخرج الكشاف» ٤٧: ذكر القصة بطولها الثعلبي بدون سند، والواحدي عن ابن الكلبي، ورواها الطبري من طريق أسباط عن السدي بتفسير يسير ولم يسم الحارث، فقال: ومعه رجل من بني عامر.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين الذين يدعون الإيمان بالستهم ولم يثبت في قلوبهم، بأنهم إذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا، اعتضدوا أن هذا من نعمة الله تعالى بهم، فارتدوا عن الإسلام، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أَرَادَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فِشَّةَ النَّاسِ﴾ كَذَّابٌ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: قال ابن عباس: يعني فتته أن يرتد عن دينة إذا أودى في الله، وكذا قال غيره من علماء السلف. اهـ.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلًا ۗ وَأَمَّا الْفُلُوكَ ۙ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ عَلِيلُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ۖ وَجَمَلْنَاهَا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ في هذه القصة تسلية للنبي ﷺ حيث أعلم أن الأنبياء قد ابتلوا قبله، وفيها وعيد شديد لمن أقام على الشرك، فإنهم وإن أمهلوا، فقد أمهل قوم نوح أكثر ثم أخذوا.

قوله تعالى: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيلًا﴾ اختلفوا في عمر نوح على خمسة أقوال: أحدها: بُعث بعد أربعين سنة، وعاش في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم، وعاش بعد الطوفان ستين سنة، رواه يوسف بن مهراز عن ابن عباس^(١). والثاني: أنه لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، وعاش بعد ذلك سبعين عاماً، فكان مبلغ عُمره ألف سنة وعشرين سنة، قاله كعب الأحبار. والثالث: أنه بُعث وهو ابن خمسين وثلاثمائة، فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمائة، قاله عون بن أبي شداد^(٢). والرابع: أنه لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلاثمائة سنة، [ودعاهم ثلاثمائة سنة]^(٣) ولبث بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة، قاله قتادة^(٤). وقال وهب بن منبه: بُعث لخمسين سنة. والخامس: أن هذه الآية بيّنت مقدار عُمره كلّه، حكاه الماوردي^(٥). فإن قيل: ما فائدة قوله: ﴿إِلَّا حَمِيلًا ۗ﴾، فهلاً قال: تسعمائة وخمسين؟ فالجواب: أن المراد به تكثير العدد، وذُكر الألف أفخم في اللفظ، وأعظم للعدد. قال الزجاج: تأويل الاستثناء في كلام العرب: التوكيد، تقول: جاءني إخوانك إلا زيداً، فتؤكد أن الجماعة جاؤوا، وتنقص زيداً. واستثناء نصف الشيء قبيح جداً لا تتكلم به العرب، وإنما تتكلم بالاستثناء كما تتكلم بالنقصان، تقول: عندي درهم يتقص قيراطاً، فلو قلت: يتقص نصفه، كان الأولى أن تقول: عندي نصف درهم، ولم يأت الاستثناء في كلام العرب إلا قليلاً من كثير.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ قال: «الموت»^(٦). والثاني: المطر، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، وقتادة. قال ابن قتيبة: هو المطر الشديد. والثالث: الغرق، قاله الضحاك. قال الزجاج: الطوفان من كل شيء: ما كان كثيراً مطيفاً بالجماعة كلها، فالغرق الذي يشتمل على المدن الكثيرة: طوفان، وكذلك القتل اللزيع، والموت الجارف: طوفان.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ عَلِيلُونَ﴾ قال ابن عباس: كافرون.

قوله تعالى: ﴿وَجَمَلْنَاهَا﴾ يعني السفينة، قال قتادة: أبقاها الله آية للناس بأعلى الجودي. قال أبو سليمان الدمشقي: وجائز أن يكون أراد: الفعلة التي فعلها بهم من الغرق «إي عبرة» ﴿لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [بعدهم].

﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ فِي قَوْلِهِ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَأْتُوا الزَّكَاةَ وَيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ حَافِيُونَ ﴿١٦﴾﴾
﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ فِي قَوْلِهِ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَأْتُوا الزَّكَاةَ وَيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ حَافِيُونَ ﴿١٧﴾﴾
﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ فِي قَوْلِهِ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَأْتُوا الزَّكَاةَ وَيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ حَافِيُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَيْتَنَاهُ﴾ قال الزجاج: هو معطوف على نوح، والمعنى: أرسلنا إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني عبادة الله ﴿حَمِيلًا﴾ من عبادة الأوثان، ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما هو خير لكم

(١) قال السيوطي في «الدرر» ١٤٣/٥: أخرج ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والحاكم وصححه، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه: قال: بعث الله نوحاً وهو ابن أربعين سنة، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله، وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وقتلوا.

(٢) قال ابن كثير عن هذا القول: غريب رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير.

(٣) زيادة من «تفسير ابن كثير».

(٤) قال ابن كثير: وهذا قول غريب، وظاهر السياق من الآية أنه مكث في قومه يدعوهم إلى الله ألف سنة إلا خمسين عاماً.

(٥) قال ابن كثير: وقول ابن عباس أقرب، والله أعلم. اهـ. يريد به القول الأول هنا.

(٦) رواه الطبري: ٥١/١٣، وفي سننه المنهال بن خليفة العجلي، وهو ضعيف، وفيه الحجاج بن أرقطة، وهو صدوق كثير الخطأ والتدليس، والحديث ذكره ابن كثير ٢٤٠/٢ من رواية ابن مردويه بنحوه، وقال عنه: حديث غريب. اهـ.

مما هو شر لكم؛ والمعنى: ولكنكم لا تعلمون. ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَزْوَاجًا﴾ قال الفراء: «إنما» في هذا الموضوع حرف واحد، وليست على معنى «الذي»، وقوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْئِدَةً﴾ مردود على «إنما»، كقولك: إنما تفعلون كذا، وإنما تفعلون كذا. وقال مقاتل: الأوثان: الأصنام. قال ابن قتيبة: واحدها وثن، وهو ما كان من حجارة أو حصى.

قوله تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْئِدَةً﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل: «وتختلقون» بزيادة تاء. ثم فيه قولان: أحدهما: تخلقون كذباً في زعمكم أنها آلهة. والثاني: تصنعون الأصنام (١)؛ والمعنى: تعبدون أصناماً أنتم تصنعونها. ثم بين عجزهم بقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أي: لا يقدرن على أن يرزقوكم ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي: فاطلبوا من الله، فإنه القادر على ذلك.

قوله تعالى: ﴿رَبِّانِ كَذِبًا﴾ هذا تهديد لقريش ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ والمعنى: فأهلكوا. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعَلَّةً لِّمَن يَسْمَعُ﴾ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُعِيدُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾ ﴿وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابَعَتِ اللَّهُ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ﴾ ﴿وَأُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ﴾

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ [قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «يَرَوًا»] بالياء وقرأ حمزة، والكسائي: بالناء. [وعن عاصم كالقراءتين]. وعن الكلام كفار مكة ﴿كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ أي: كيف يخلقهم ابتداء من تطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة إلى أن يتم الخلق ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي: ثم هو يُعيدُه في الآخرة عند البعث. وقال أبو عبيدة: مجازة: أو لم يروا كيف استأنف الله الخلق الأول ثم يعيده. وفيه لثنان: أبداً وأعاد، وكان مُبدئاً ومُعيداً، وبدأ وعاد، وكان بادئاً وعائداً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعَلَّةً لِّمَن يَسْمَعُ﴾ يعني الخلق الأول والخلق الثاني.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: انظروا إلى المخلوقات التي في الأرض، وابحثوا عنها هل تجدون لها خالفاً غير الله، فإذا علموا أنه لا خالق لهم سواه، لزمهم الحجة في الإعادة، وهو قوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُعِيدُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ أي: ثم الله ينشئهم عند البعث نشأة أخرى. وأكثر القراء قرؤوا: «النَّشْأَةُ» بتسكين الشين وترك المد. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «النَّشْأَةُ» بالمد.

قوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه في الآخرة بعد إنشائهم. والثاني: أنه في الدنيا. ثم فيه خمسة أقوال حكاهما الماوردي: أحدها: يعذب من يشاء بالحرص، ويرحم من يشاء بالقناعة. والثاني: يعذب بسوء الخلق ويرحم بحسن الخلق. والثالث: يعذب بمتابعة البدعة، ويرحم بملازمة السنة. والرابع: يعذب بالانقطاع إلى الدنيا، ويرحم بالإعراض عنها. والخامس: يعذب من يشاء بغيض الناس له، ويرحم من يشاء بحب الناس له.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَقُولُونَ﴾ أي: تُردون. ﴿وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه قولان حكاهما الزجاج: أحدهما: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا أهل السماء بمعجزين في السماء. والثاني: وما أنتم بمعجزين في الأرض، ولا لو كنتم في السماء. وقال قطرب: هذا كقولك: ما يفوتني فلان لا هاهنا ولا بالبصرة؛ أي: ولا بالبصرة لو صار إليها. قال مقاتل: والخطاب لكفار مكة؛ والمعنى: لا تسبقون الله حتى يجزيكم بأعمالكم السيئة. ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ أي: قريب ينفعكم ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يمنعكم من الله.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابَعَتِ اللَّهُ وَلِقَائِهِ﴾ أي: بالقرآن والبعث ﴿أُولَئِكَ يَكُونُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ﴾ في الرحمة قولان: أحدهما: الجنة، قاله مقاتل. والثاني: العفو والمغفرة، قاله أبو سليمان. قال ابن جرير: وذلك في الآخرة عند رؤية العذاب.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك قول من قال: معناه: وتصنعون كذباً.

﴿فَمَا كَانَتْ جِرَابٌ قَوْمِيهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَمَلُّوهُ أَوْ حَرَّفُوهُ فَأَجْنَبَهُ اللَّهُ مِنْ تَارِكٍ لِيَنَّ فِي ذَلِكَ لَآئِبَتٌ لِقَوْمٍ يَوْمِيُونَ ﴿١٧﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْمُنُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَمَأْوَىٰكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿١٨﴾﴾

ثم عاد الكلام إلى قصة إبراهيم، وهو قوله: ﴿فَمَا كَانَتْ جِرَابٌ قَوْمِيهِ﴾ أي: حين دعاهم إلى الله ونهاهم عن الأصنام ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَمَلُّوهُ أَوْ حَرَّفُوهُ﴾ وهذا بيان لسفه أحلامهم حين قابلوا احتجابه عليهم بهذا.

قوله تعالى: ﴿فَأَجْنَبَهُ اللَّهُ﴾ المعنى: فحرّقه فأنجاه الله ﴿مِنْ تَارِكٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ فِي ذَلِكَ﴾ يشير إلى إنجائه إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «مَوَدَّةٌ بَيْنِكُمْ» بالرفع والإضافة. قال الزجاج: «مَوَدَّةٌ» مرفوعة باضمار «هي»، كأنه قال: تلك مَوَدَّةٌ بينكم، أي: ألفتكم واجتماعكم على الأصنام مَوَدَّةٌ بينكم؛ والمعنى: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ هَذِهِ الْأَوْثَانَ لِتَتَوَادَّوْا بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. ويجوز أن تكون «ما» بمعنى الذي. وقرأ ابن عباس، وسعيد بن المسيّب، وعكرمة، وابن أبي عبيدة: «مَوَدَّةٌ» بالرفع «بَيْنِكُمْ» بالنصب. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ» قال أبو علي: المعنى: اتَّخَذْتُمْ الْأَوْثَانَ لِلْمَوَدَّةِ، «وبَيْنَكُمْ» نصب على الظرف، والعامل فيه المَوَدَّةُ. وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «مَوَدَّةٌ بَيْنِكُمْ» بنصب «مَوَدَّةٌ» مع الإضافة، وهذا على الاتساع في جعل الظرف اسماً لما أضيف إليه. قال المفسرون: معنى الكلام: إِنَّمَا اتَّخَذْتُمُوهَا لِتَتَّصِلَ الْمَوَدَّةُ بَيْنَكُمْ وَاللِّقَاءَ وَالاجْتِمَاعَ عِنْدَهَا، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهَا لَا تَنْصُرُ وَلَا تَنْفَعُ، ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي: يترأ القادة من الأتباع ﴿وَيَلْمُنُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ يلعن الأتباع القادة لأنهم زبّوا لهم الكفر.

﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَيْكَ إِنَّهُ هُوَ الْعَمِيرُ الْمَكِيدُ ﴿١٧﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ جَمَلًا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَمَائِيَّتَهُ جِبْرًا فِي الدُّنْيَا وَوَلَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِيَنَّ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ أَقْدَبُ مَا سَأَلْتُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي كَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَتْ جِرَابٌ قَوْمِيهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّمَا يَمْدُبُ اللَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٠﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ أي: صدّق بإبراهيم ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَيْكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: إلى رضا ربي. والثاني: إلى حيث أمرني ربي، فهاجر من سواد العراق إلى الشام وهاجر قومه المشركين. ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ بعد إسماعيل ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ من إسحاق ﴿وَجَمَلًا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ وذلك أن الله تعالى لم يبعث نبياً بعد إبراهيم إلا من صلبه ﴿وَمَائِيَّتَهُ جِبْرًا فِي الدُّنْيَا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: الذّكر الحسن، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: الثناء الحسن والولد الصالح، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: العافية والعمل الحسن والثناء، فلست تلقى أحداً من أهل الليل إلا يتولّاه، قاله قتادة، والرابع: أنه أرى مكانه من الجنة، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَوَلَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِيَنَّ لِلْعَالَمِينَ﴾ قد سبق بيانه [البقرة: ١٣٠] قال ابن جرير: له هناك جزاء الصّالحين غير منقوص من الآخرة بما أعطي في الدنيا من الأجر. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأعراف: ٨٠] إلى قوله: ﴿وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يعترضون من مرّ بهم لعملهم الخبيث، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم كانوا إذا جلسوا في مجالسهم يرمون ابن السبيل بالحجارة، فيقطعون سبيل المسافرين، قاله مقاتل. والثالث: أنه قطع النسل للعدول عن النساء إلى الرجال، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَتَأْتُونَ فِي كَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ قال ابن قتيبة: النادي: المجلس، والمُنْكَرُ يجمع الفواحش من القول والفعل. وللمفسرين في المراد بهذا المُنْكَرِ أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم، فذلك المنكر، روته أم هانئ بنت أبي طالب عن رسول الله ﷺ^(١). وقال عكرمة، والسدي: كانوا يَحْدِفُونَ كُلَّ

(١) رواه أحمد في «المستدرك» ٣٤١/٦، و«الطبري» ١٤٥/٢٠، والترمذي ١٥٠/٢ وحسنه، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٤٤/٥، وزاد نسبه للفرابي، =

مَنْ مَرَّبَهُمْ. والثاني: لَفَّ القميص على اليد، وجرُّ الإزار، وحلُّ الأزار، والحذف والرمي بالبندق، ولعب الحمام، والصَّفير، في خصال آخر رواها ميمون بن مهران عن ابن عباس. والثالث: أنه الضُّراط، رواه عروة عن عائشة، وكذلك فسره القاسم بن محمد. والرابع: أنه إتيان الرجال في مجالسهم، قاله مجاهد، وفتادة، وابن زيد^(١). وهذه الآية [تدل] على أنه لا ينبغي للمجتمعين أن يتعاشروا إلا على ما يقرب من الله ﷻ، ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزء واللعب^(٢).

قوله تعالى: ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي﴾ أي: بتصديق قولي في العذاب.

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّكَ فِيهَا لَوْطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِتًّا يَوْمَ ضُحًى بِهِيَ ذَرَأًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيُونَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُزَلِّوْنَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْرًا مِن سَمَاءٍ يَمَا كَانُوا يَسْتُخْفُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ رُكِّنْنَا بِهِنَّ أَبْوَابًا يُدْخِلْنَ فِيهَا الْوَنُجُودَ يُخْرِجُنَّ عَنْهَا هُنَّ حَرَامٌ يُدْخِلْنَ فِيهَا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ لِيَجْزِيَ اللَّهُ ذُلَّهُم بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ يعنون قرية لوط.

قوله تعالى: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ وإِنَّا مُنْجُوكَ بتشديد الحرفين، وخففهما حمزة، والكسائي. وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ مشددة، وإِنَّا مُنْجُوكَ مخففة ساكنة النون. وقد سبق شرح ما أخللنا بذكره (عرد: ٧٧) إلى قوله: ﴿إِنَّا مُزَلِّوْنَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْرًا﴾ وهو الحُصْب والخسف.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رُكِّنْنَا بِهِنَّ﴾ في المكني عنها قولان: أحدهما: أنها الفَعْلَةُ التي فعل بهم؛ فعلى هذا في الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحجارة التي أدركت أوائل هذه الأمة، قاله فتادة. والثاني: الماء الأسود على وجه الأرض، قاله مجاهد. والثالث: الخبر عما صنع بهم. والثاني: أنها القرية؛ فعلى هذا في المراد بالآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنها آثار منازلهم الحَرِيَّة، قاله ابن عباس. والثاني: أن الآية في قريتهم إلى الآن أن أساسها أعلاها وسقفها أسفلها، حكاه أبو سليمان الدمشقي. والثالث: أن المعنى: تركناها آية، تقول: إن في السماء آية، تريد أنها هي الآية، قاله الفراء.

﴿وَلِئَلَّ مَدِينٌ أَنهَافَهُمْ شَعِيْبًا فَجَالَ يَتَقَوَّرُ أَخْبَدُوا اللَّهَ وَارْتَجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْمُرُوا فِي الْأَرْضِ مُقْسِدِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثِيْمِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَارْتَجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ قال المفسرون: اخشوا البعث الذي فيه جزاء الأعمال.

﴿وَعَسَاوَا وَكُمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسْجِدِهِمْ وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْلَتَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ وَفُتِنُوا وَفُضِنُوا وَهَمَّتْ وَقَدْ جَاءَهُمْ ثَمَرٌ بِالْيَمِينِ فَاسْتَعْرَبُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِيَةً ﴿٣٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ مِّنْ أَرْضِنَا عَلَيْهِ حَابِيْمًا وَفِئْتَهُ مِّنْ أَعْدَتِهِ الصَّيْحَةَ وَفِئْتَهُ مِّنْ حُفْنِكَا بِهِ الْأَرْضِ وَفِئْتَهُ مِّنْ أَعْرَاقًا وَمَا كَانِ اللَّهُ يَظْلِمُهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَسَاوَا وَكُمُودًا﴾ قال الزجاج: المعنى: وأهلكتنا عاداً وثموداً، لأن قبل هذا ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾

= وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن أبي الدنيا في كتاب «السمت»، وابن المنذر، والشاشي في «مسنده»، والطبراني، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان»، وابن عساکر، عن أم هانئ بنت أبي طالب ﷺ. وفي «المسنده» والترمذي «يخذفون»، بالخاء المعجمة، وكذلك هو في «الدرر»، وفي الأصل «يخذفون» بالخاء المعجمة، والحذف يستعمل في الرمي والضرب معاً، والحذف - بالخاء المعجمة - ريبك حصة أو نواة تأخذها بين سبائيك وترمي بها، أو تتخذ يخذقة من خشب ثم ترمي بها الحصة بين إبهامك والسبابة، وقد نهى رسول الله ﷺ عن الحذف - بالخاء المعجمة - وقال عنه: «إنه لا يقتل الصيد، ولا يتكأ العذر، وإنه يفتأ العين ويكسر السر» متفق عليه.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: وتحدفون في مجالسكم المارة بكم، وتسخرون منهم، لما ذكرنا من الرواية بذلك عن رسول الله ﷺ. اهـ. يريد به حديث أم هانئ.

(٢) في النسخة الإستنبولية: ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزل واللعب.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ تَيَّبَتْ لَكُمْ مِنْ مَسْجِدِكُمْ﴾ أي: ظهر لكم يا أهل مكة من منازلهم بالجحاز اليمن آية في هلاكهم، ﴿وَكَانُوا سَتْبِيرِينَ﴾ قال الفراء: أي: ذوي بصائر. وقال الزجاج: أتوا ما أتوه وقد تبين لهم أن عاقبته عذابهم. وقال غيره: كانوا عند أنفسهم مستصيرين، يظنون أنهم على حق.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَهُوا﴾ أي: ما كانوا يفوتون الله أن يفعل بهم ما يريد.

قوله تعالى: ﴿نَكَلًا لِمَنْ أَلْهَىٰ ذُنُوبَهُ﴾ أي: عاقبتنا بتكذيبه ﴿فَيْنَهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ يعني قوم لوط ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ يعني ثموداً وقوم شعيب ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ يعني قارون وأصحابه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَفْنَا﴾ يعني قوم نوح وفرعون ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ فيعذبهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالإقامة على المعاصي.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢) ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني الأصنام يتخذها المشركون أولياء يرجون نفعها ونصرها، فمثلهم في ضعف احتيالهم ﴿كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِئْتًا﴾ (١) قال ثعلب: والعنكبوت أنثى، وقد يذكرها بعض العرب، قال الشاعر:

[على مَطَالِهِمْ مِنْهُمْ بُيُوتٌ] كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْنَتَانَاهَا (٢)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: هو عالم بما عبده من دونه، لا يخفى عليه ذلك؛ والمعنى أنه يجازيهم على كفرهم. ﴿وَلَيْكَ الْأَمْثَلُ﴾ يعني أمثال القرآن التي شبه بها أحوال الكفار؛ وقيل: «تلك» بمعنى «هذه»، و﴿الْعَالِمُونَ﴾: الذين يعقلون عن الله ﷻ.

﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: في ذلك لآيةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿أَنْتُمْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ هُوَ صَافِي الْقُرْآنِ﴾ ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: للحق، وإظهار الحق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ وَالنَّجْمَ وَالْمَنَارَ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمَلَائِكَةَ وَالْمَلَائِكَةَ وَالْمَلَائِكَةَ﴾ في المراد بالصلاة قولان: أحدهما: أنها الصلاة المعروفة، قاله الأكثرون. وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا» (٣). والثاني: أن المراد بالصلاة: القرآن، قاله ابن عمر؛ ويدل على هذا قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِسَلَاتِكَ﴾ [الإسراء: ١١٠]. وقد شرحنا معنى الفحشاء والمنكر فيما سبق [البقرة: ١٦٨، النحل: ٩٠]. وفي معنى هذه الآية

(١) قال ابن كثير: هنا مثل ضربه الله تعالى للمشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله يرجون نصرهم ورزقهم ويتسكون بهم في الشداد، فهم في ذلك كبيت العنكبوت في ضعفه ووهنه، فليس في أيدي هؤلاء من ألفتهم إلا كمن يتمسك ببيت العنكبوت، فإنه لا يجدي عنه شيئاً، فلو علموا هذا الحال لما اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ، وهذا بخلاف المسلم المؤمن قلبه لله وهو مع ذلك يحسن العمل في اتباع الشرع، فإنه يتمسك بالعودة الوقتي لا انضمام لها لقوتها وبثابتها. اهـ.

(٢) البيت غير منسوب في «مجمع البيان» ٣٦٣/٢٠، و«البحر المحيط» ١٥٢/٧، و«روح البيان» ١٤٠/٢٠، و«اللسان» و«التاج»: عنكب. قال في «التاج»: هكَّال: جبل.

(٣) هنا الحديث رواه الطبراني، وابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق ليث بن أبي سليم عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً، وهو حديث ضعيف، من أجل ليث بن أبي سليم، وقد أخرجه الطبري من رواية ابن عباس موقوفاً عليه، ومن رواية ابن مسعود موقوفاً عليه أيضاً، وهو الصواب. قال ابن كثير: والأصح في هذا كله الموقوفات عن ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وقتادة، والأعمش، وغيرهم. اهـ. فالحديث إذن ضعيف السند في المرفوع. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض فتاويه: هذا الحديث ليس بثابت عن النبي ﷺ، لكن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كما ذكر الله في كتابه، وبكل حال فالصلاة لا تزيد صاحبها بعبادته، بل الذي يصلي خيراً من الذي لا يصلي وأقرب إلى الله منه وإن كان فاسقاً. اهـ. فكانه يشير إلى تضعيف منته أيضاً. وقد ثبت أن رسول الله ﷺ لما قيل له: إن فلاناً يصلي الليل كله، فإذا أصبح سرق، فقال: «سبته ما تقوله» أو قال: «استمته صلاته» رواه أحمد، والبخاري، وابن حبان، وغيرهم. وصنده صحيح. يريد عليه الصلاة والسلام أن الصلاة إذا كانت على الوجه الأكمل، تنهى صاحبها عن الفحشاء، ولا تزيد بعبادته، بل تزيده قرأاً منه.

للعلماء ثلاثة أقوال: أحدها: أن الإنسان إذا أدَّى الصلاة كما ينبغي وتدبَّر ما يتلو فيها، نهته عن الفحشاء والمنكر، هذا مقتضاها وموجبها. والثاني: أنها تنهاه ما دام فيها. والثالث: أن المعنى: ينبغي أن تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر.

قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: ولذِكْرُ اللَّهِ إِيَّاكُمْ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ، رواه ابن عمر عن رسول الله ﷺ^(١)، وبه قال ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومجاهد في آخرين. والثاني: ولذِكْرُ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سِوَاهُ وهذا مذهب أبي الدرداء، وسلمان، وقنادة. والثالث: ولذِكْرُ اللَّهِ فِي الصَّلَاةِ أَكْبَرُ مِمَّا نَهَاكَ عَنْهُ مِنَ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، قاله عبد الله بن عون. والرابع: ولذِكْرُ اللَّهِ الْعَبْدَ - مَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ - أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِ الْعَبْدِ لِلَّهِ، قاله ابن قتيبة.

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا عَمَّا بِالْبَيِّنَاتِ أَنْزَلَ إِلَيْنَا فِيكُمْ وَرَأَيْنَا وَاللَّهُمَّ رَجِدْ رَحْمَةً لِمَنْ سَلِمُوا ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ في التي هي أحسن ثلاثة أقوال: أحدها: أنها لا إله إلا الله، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: أنها الكف عنهم إذا بدلوا الجزية، فإن أبوا قوتلوا، قاله مجاهد. والثالث: أنها القرآن والدُّعاء إلى الله بالآيات والحُجج.

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ وهم الذين نصبوا الحرب وأبوا أن يؤدوا الجزية، فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يُسَلِّمُوا أو يُعْطُوا الجزية ﴿ وَقُولُوا ﴾ لِمَنْ أَدَّى الجزية منهم إذا أخبركم بشيء مما في كتبهم ﴿ عَمَّا بِالْبَيِّنَاتِ أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ ﴾ [الآية]. وقد روى أبو هريرة قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: ﴿ لَا تَصَدَّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ ﴾ ﴿ وَقُولُوا عَمَّا بِالْبَيِّنَاتِ أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ ﴾ [الآية]^(٣).

فصل

واختلف في نسخ هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها نسخت بقوله تعالى: ﴿ قَدْ نَلَّوْنَا الْآيَاتِ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ... ﴾ إلى قوله: ﴿ وَهُمْ صَافِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩] قاله قتادة، والكلبي. والثاني: أنها ثابتة الحكم، وهو مذهب ابن زيد.

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ تَحْتِهَا مَنْ يَكْفُرُ بِهَا وَمَا يُجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴾^(٤) ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْشَوْنَ فَيْسِلَكُمْ إِذَا لَأَزْتَابُ السَّجُلُونَ ﴾^(٥) ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي سُذُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْوَحْيَ وَمَا يُجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: وكما أنزلنا الكتاب عليهم ﴿ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾

(١) ذكره السيوطي في الدرر ١٤٦/٥ من رواية ابن السني، وابن مردويه، والديلمي عن ابن عمر مرفوعاً، والله أعلم. وذكر الطبري هذا المعنى في التفسير من قول ابن عباس. قال ابن كثير: وقد روي هذا من غير وجه عن ابن عباس، وروي أيضاً عن ابن مسعود، وأبي الدرداء، وسلمان الفارسي، وغيرهم، واختاره ابن جرير. اهـ.

(٢) رواه البخاري في صحيحه ١٢٩/٨. قال ابن كثير: إذا أخبروا بما لا نعلم صدقه ولا كذبه، فهنا لا تقدم على تكذيبه، لأنه قد يكون حقاً، ولا تصديقه، فلمله أن يكون باطلاً، ولكن نؤمن به إيماناً مجملًا معلقاً على شرط، وهو أن يكون منزلاً، لا مبدلاً ولا مؤولاً. وقال أيضاً: ثم يُعْلَمُ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ غَالِيهِ كَذِبٌ وَبُهْتَانٌ، لأنه قد دخله تحريف وتبديل وتغيير وتأويل، وما أقل الصدق فيه، ثم ما أقل فائدة كثير من لو كان صحيحاً. اهـ. وقال ابن كثير: قال البخاري عن ابن عباس: كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل إليكم على رسول الله ﷺ أحدث تقرؤونه محضاً لم يُسَبِّ، وقد حثتكم أن أهل الكتاب يُلَوِّا ويُغَيِّرُوا وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا: هو من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً؟ ألا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسائلهم؟ لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم. وقال ابن كثير أيضاً: قال البخاري: وقال أبو اليمان: أخبرنا شعيب عن الزهري، أخبرني حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يحدث رجلاً من قريش بالمدينة وذكر كتب الأحيار فقال: إن كان من أصدق هؤلاء المحضين الذين يحثون عن أهل الكتاب وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب، قال ابن كثير: معناه: أنه يقع منه الكذب لفة من غير قصد، لأنه يحدث عن صحف هو يحسن بها الظن، وفيها أشياء موضوعة، ومكذوبة، لأنهم لم يكن في مثلهم حفاظ متقنون كهذه الأمة العظيمة، ومع ذلك وقرب العهد وضمت أحاديث كثيرة في هذه الأمة لا يعلمها إلا الله ﷻ، ومن منحه الله تعالى علماً بذلك كلِّ بحسبه، والله الحمد والمنة. اهـ.

يعني مؤمني أهل الكتاب ﴿رَمَنَ مَكَّةَ﴾ يعني أهل مكة ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وهم الذين أسلموا ﴿وَمَا يَحْكُدُ بِأَيِّتِنَا إِلَّا الْقَلْبُورُونَ﴾ قال قتادة: إنما يكون الجحد بعد المعرفة. قال مقاتل: وهم اليهود.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ قال أبو عبيدة: حجازه: ما كنت تقرأ قبله كتاباً، و«من» زائدة. فأما الباء في «قَبْلَهُ» فهي عائدة إلى القرآن. والمعنى: ما كنت قارئاً قبل الوحي ولا كتاباً، وهكذا كانت صفته في التوراة والإنجيل أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب^(١)، وهذا يدل على أن الذي جاء به من عند الله تعالى... قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْبِئُوكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: لو كنت قارئاً كتاباً لشك اليهود فيك، ولقالوا: ليست هذه صفته في كتابنا. والمُنبِئون: الذين يأتون بالباطل، وفيهم هاهنا قولان: أحدهما: كفار قريش، قاله مجاهد. والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ آيَاتُ يَبْسُتُونَ﴾ في المكي عنه قولان: أحدهما: أنه النبي محمد ﷺ، ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: بل وجدان أهل الكتاب في كتبهم أن محمداً ﷺ لا يكتب ولا يقرأ، وأنه أمي، آيات يثبت في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب، لأنهم يجدونه بنعته وصفته، قاله قتادة. والثاني: أنه القرآن، والذين أوتوا العلم: المؤمنون الذين حملوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ وحملوه بعده. وإنما أعطي الحفظ هذه الأمة، وكان من قبلهم لا يقرؤون كتابهم إلا نظراً، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه سوى الأنبياء، وهذا قول الحسن. وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان: أحدهما: المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: كفار اليهود، قاله مقاتل.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْكَ آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ فِي ذِكْرِكَ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَقُوا بِتُورَتِهِمْ وَتُورَتِكَ وَأَنَّ الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَنَّ الْآيَاتُ كُنَّ يَنْبِئُوكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني كفار مكة ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْكَ آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «آيات» على الجمع. وقرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «آية» على التوحيد. وإنما أرادوا: كآيات الأنبياء ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو القادر على إرسالها، وليست بيدي. وزعم بعض علماء التفسير أن قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ منسوخ بآية السيف. ثم بين الله ﷻ أن القرآن يكفي من الآيات التي سألوها بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ١٩، وذكر يحيى بن جعدة أن ناساً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ بكتب قد كتبوها، فيها بعض ما يقول اليهود، فلما نظر إليها ألقاها وقال: «لكني بها حملة قوم، أو ضلالة قوم، أن يرغبوا عما جاء به نبئهم إلى قوم غيرهم»، فنزلت: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ إلى آخر الآية^(٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما كذبوا بالقرآن نزلت: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ يشهد لي أنني رسوله، ويشهد عليكم بالتكذيب، وشهادة الله له: إثبات المعجزة له بإتزال الكتاب عليه، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَيْتِ﴾ قال ابن عباس: بغير الله. وقال مقاتل: بعبادة الشيطان.

(١) قال ابن كثير: ومن زعم من متأخري الفقهاء، كالقاضي أبي الوليد الباجي ومن تابعه أنه ﷺ كتب يوم الحديبية: «هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله»، فلما حمله على ذلك رواية في «صحيح البخاري»: «ثم أخذ نكتب»، وهذه محمولة على الرواية الأخرى: «ثم أمر نكتب»، ولهذا اشتد التنكير من فقهاء المشرق والمغرب على من قال بقول الباجي، وتبرؤوا منه. ثم قال ابن كثير: وما أورده بعضهم من الحديث أنه لم يمت ﷺ حتى تعلم الكتابة، فضعيف لا أصل له. اهـ.

(٢) رواه الطبري ٧/٢١، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٢٨: رواه الطبري، وأبو داود في «المراسيل» من طريق يحيى بن جعدة. وقال ابن حجر في «التقريب» من جعدة: ثقة وقد أرسل عن ابن مسعود ونحوه. وذكر هذا الخبر السيوطي في «الدر» ١٤٨/٥، وزاد نسبته للدارمي، وابن المنبلد، وابن أبي حاتم، عن يحيى بن جعدة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدر» أيضاً من رواية الإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه من طريق يحيى بن جعدة عن أبي هريرة ﷺ بنحوه.

ابن قتيبة: ومعنى الآية: كم من دابة لا ترفع شيئاً لغد، قال ابن عيينة: ليس شيء يخبأ إلا الإنسان والفأرة والنملة. قال المفسرون: وقوله: ﴿اللَّهُ بَرِّقُهَا﴾ أي: حيثما توجهت ﴿وَالْيَاكُمُ﴾ أي: ويرزقكم إن هاجرتم إلى المدينة ﴿وَهُوَ الشَّيْخُ﴾ لقولكم: لا نجد ما نثق بالمدينة ﴿الضَّيِّقُ﴾ بما في قلوبكم.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿١١﴾ الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءَهُ عِلْمٌ ﴿١٢﴾ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ زَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ يعني كفار مكة، وكانوا يُؤثرون بأنه الخالق والرازق؛ وإنما أمره أن يقول: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على إقرارهم، لأن ذلك يلزمهم الحجة فيوجب عليهم التوحيد ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله مع إقرارهم بأنه الخالق. والمراد بالآخر: الجميع.

﴿وَمَا هِيَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَيْبٌ وَإِلَ الْآخِرَةِ الْأَخْرَةُ لَهَا الْحَيَوَةُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَاُ اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَجَسْتُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ وَلِيَسْتَمْتِعُوا فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَيْبٌ﴾ والمعنى: وما الحياة في هذه الدنيا إلا غرور ينقضي عن قليل ﴿وَإِلَ الْآخِرَةِ﴾ يعني الجنة ﴿لَهَا الْحَيَوَةُ﴾ قال أبو عبيدة: اللام في ﴿لَهَا﴾ زائدة للتوكيد، والحيوان والحياة واحد؛ والمعنى: لَهَا دار الحياة التي لا موت فيها، ولا تنغيص يشوبها كما يشوب الحياة في الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لو علموا لرغبوا عن الفاني في الباقي، ولكنهم لا يعلمون.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ﴾ يعني المشركين ﴿دَعَاُ اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ أي: أفردوه بالدعاء. قال مقاتل: والذين بمعنى التوحيد؛ والمعنى أنهم لا يدعون من يدعوهم شريكاً له ﴿فَلَمَّا بَجَسْتُمْ﴾ أي: خلصهم من أهوال البحر، وأفضوا ﴿إِلَ الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ في البر، وهذا إخبار عن عنادهم. ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ﴾ هذه لام الأمر، ومعناه التهديد والوعيد كقوله: ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [نصت: ٤٠]؛ والمعنى: ليحسدوا نعمة الله في إنجائه إياهم ﴿وَلِيَسْتَمْتِعُوا﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي بإسكان اللام على معنى الأمر؛ والمعنى: ليتمتعوا بباقي أعمالهم ﴿فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ﴾ عاقبة كفرهم. وقرأ الباقون بكسر اللام في ﴿لِيَسْتَمْتِعُوا﴾، فجعلوا اللامين بمعنى «كي»، فتقديره: لكي يكفروا، ولكي يتمتعوا، فيكون معنى الكلام: إذا هم يشركون ليكفروا وليتمتعوا، أي: لا فائدة لهم في الإشراك إلا الكفر والتمتع بما يتمتعون به في العاجلة من غير نصيب لهم في الآخرة.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا بَيْنَنَا وَمِيْخَطْفَ النَّاسِ مِنْ حَوْلِهِمْ أَتِيَّا لِبَطْلِ يُؤْمِنُونَ وَيَعْمَهُ اللَّهُ يَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَنَؤَى لِّلْكٰفِرِينَ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ لِمَنْ سَبَّأْنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعني كفار مكة ﴿أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا بَيْنَنَا﴾ يعني مكة؛ وقد شرحنا هذا المعنى في [القسم: ٥٧] ﴿وَمِيْخَطْفَ النَّاسِ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ أي: أن العرب ينسب بعضهم بعضاً وأهل مكة آمنون ﴿أَتِيَّا لِبَطْلِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: الشرك، قاله قتادة. والثاني: الأصنام، قاله ابن السائب. والثالث: الشيطان، قاله مقاتل. قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وعاصم الجحدري: ﴿تُؤْمِنُونَ وَيُعْمَهُ اللَّهُ تَكْفُورًا﴾ بالتاء فيهما.

= رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان المدينة، فعمل يلتقط من التمر، ويأكل، فقال لي: يا ابن عمر مالك لا تأكل؟ قلت: لا اشتبهه يا رسول الله، قال: الكني أشبهه، وهله صبح رابعة منذ لم أذق طعاماً، ولم أجده، ولو شئت لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقبصر، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يخبؤون رزق ستمهم ويضعف اليقين؟ قال: فوالله ما برحنا ولا رما حتى نزلت: ﴿رَكِبْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَا يَحِيلُ يَدْيَهُمَا اللَّهُ بَرِّقُهَا وَيَاكُمُ وَهُوَ الشَّيْخُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿١١﴾ فقال رسول الله ﷺ: إن الله لم يأمرني بكنز الدنيا ولا باتباع الشهوات، إلا وإني لا أكنز ديناراً ولا درهماً، ولا أتمر رزقاً لغيره. قال ابن كثير: وهذا حديث غريب، وأبو المطوف الجزري ضعيف اه، يعني أحد رجال السنن، وهو الجراح بن منهل الجزري.

سورة الروم

وهي مَكِّيَّة كُتِبَتْ بِأَجْمَاعِهِمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرُّومُ﴾ ١ ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ٢ ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ ظَلْمِهِمْ سَيَلِمُونَ﴾ ٣ ﴿فِي بَضْعِ سَبْعِينَ لَيْلَةً أَلَمْتُ مِنْ قَبْلِ وَهِنَّ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ٤ ﴿يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ٥

قوله تعالى: ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ذكر أهل التفسير في سبب نزولها أنه كان بين فارس والروم حرب فغلبت فارس الروم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وأصحابه، فشق ذلك عليهم، وفرح المشركون بذلك، لأن فارس لم يكن لهم كتاب وكانوا يجحدون البعث ويعبدون الأصنام، والروم أصحاب كتاب، فقال المشركون لأصحاب رسول الله ﷺ: إنكم أهل كتاب، والنصارى أهل كتاب، ونحن أميون، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الروم، فإن قاتلتمونا لَنَظَهَرَنَّ عليكم، فنزلت هذه الآية، فخرج بها أبو بكر الصديق إلى المشركين، فقالوا: هذا كلام صاحبك، فقال: الله أنزل هذا، فقالوا لأبي بكر: نراهنك على أن الروم لا تغلب فارس، فقال أبو بكر: البضع ما بين الثلاث إلى التسع، فقالوا: الوسط من ذلك ست، فوضعوا الرهان، وذلك قبل أن يُحْرَمَ الرهان، فرجع أبو بكر إلى أصحابه فأخبرهم، فلاموه وقالوا: هَلَّا أَقْرَبْتَهَا كَمَا أَقْرَبَهَا اللهُ! لو شاء أن يقول. ستاً، لقال! فلَمَّا كانت سنة ست، لم تظهر الروم على فارس، فأخذوا الرهان، فلَمَّا كانت سنة سبع ظهرت الروم على فارس^(١). وروى ابن عباس قال: لَمَّا نزلت: ﴿الرُّومُ﴾ ١ ﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾ ٢ ﴿ناحب^(٢) أبو بكر قريشاً، فقال له رسول الله ﷺ: «ألا احتطت، فإن البضع ما بين السبع^(٣) والتسع^(٤)». وذكر بعضهم أنهم ضربوا الأجل خمس سنين^(٥)، وقال بعضهم: ثلاث سنين، فقال رسول الله ﷺ: «إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع»، فخرج أبو بكر فقال لهم: أزايدكم في الخطر وأمد في الأجل إلى تسع سنين، ففعلوا، فقهرهم أبو بكر، وأخذ رهانهم^(٦). وفي الذي تولى وضع الرهان من المشركين قولان: أحدهما: أبي بن خلف، قاله قتادة. والثاني: أبو سفيان بن حرب، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ﴾ وقرأ أبي بن كعب، والضحاك، وأبو رجاء، وابن السميع: «في أداني الأرض» بألف مفتوحة الدال؛ أي: أقرب الأرض أرض الروم إلى فارس. قال ابن عباس: وهي طرف الشام. وفي اسم هذا المكان ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الجزيرة، وهي أقرب أرض الروم إلى فارس، قاله مجاهد. والثاني، أدرعات وكسكر^(٧)، قاله عكرمة. والثالث: الأردن وفلسطين، قاله السدي.

(١) ذكره بنحو الترمذي في التفسير ١٥٠/٢ عن نيار بن سُكْرَم، والطبري ١٧/٢١ عن عكرمة، وذكره البيهقي والخازن، وأورده السيوطي في «الدرر» ٥/ ١٥١ وعزاه إلى الترمذي، وزاد نسبه للدارقطني في «الأفراد»، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل»، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن نيار بن مكرم الأسلمي.

(٢) المناحية: المخاطرة والمراعاة.

(٣) كذا الأصل: «فإن البضع ما بين السبع والتسع» والذي في «الطبري»، و«الترمذي»: «فإن البضع ما بين الثلاث إلى التسع».

(٤) ذكره بنحو الطبري ١٧/٢١، و«الترمذي» ١٥٠/٢، عن ابن عباس ﷺ. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، من حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس. ورواه الطبري عن عبد الله بن عمرو من قوله، والله أعلم.

(٥) ذكر ذلك الطبري ١٦/٢١. (٦) ذكره بنحو الطبري ١٨/٢١.

(٧) قال ياقوت الحموي في «معجم البلدان»: كسكر: معناه: عامل الزرع، وهي كورة واسعة تنسب إليها الفرائج العسكرية، لأنها تكثر بها جداً، وقال: قصبها اليوم «وأوسط» القصبه التي بين الكوفة والبصرة، وكانت قصبها قبل أن يعضر الحجاج أسطاً. خسرو سابور. قال: وسميت كسكر بكسك بن طهمورث الملك الذي هو أصل الفرس، وقال آخرون: معنى كسكر: بلد الشعير، بلغة أهل هراة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ﴾ يعني الروم ﴿بَرَبِّ عَلَيْهِمْ﴾ وقرأ أبو الدرداء، وأبو رجاء، وعكرمة، والأعمش: «عَلَيْهِمْ» بتسكين اللام؛ أي: من بعد غلبة فارس إِيَّاهم. والعَلَبُ والغَلْبَةُ لغتان، ﴿سَيَقُولُونَ﴾ فارس ﴿فِي بَضْعِ سِينِكَ﴾ في البَضْعِ تسعة أقوال قد ذكرناها في [يوسف: ٤٢] قال المفسرون: وهي هاهنا سبع سنين، وهذا من علم الغيب الذي يدل على أن القرآن حق، ﴿لِلَّهِ الْأَسْرَى مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدُ أَي: من قبل أن تُغَلِبَ الروم ومن بَعْدُ ما غَلِبَتْ؛ والمعنى أن غَلْبَةَ الغالب وخِذْلان المغلوب، بأمر الله وقضائه ﴿وَيُؤَيِّدُ﴾ يعني يوم غلبت الروم فارس ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿يَنْصُرُ اللَّهُ﴾ للروم. وكان التقاء الفريقين في السنة السابعة من غَلْبَةِ فارس إِيَّاهم، فغلبتهم الرُّوم، وجاء جبريل يُخبر بنصر الروم على فارس، فوافق ذلك يوم بدر، وقيل: يوم الحديبية.

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِمَّا فِي الْأَرْضِ وَمِمَّا عَنْ الْآخِرَةِ مِمَّا غَفَلُوا﴾ ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَاثِرُونَ﴾ ﴿٨﴾ قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ أي: وعد الله ذلك وَعَدًا ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَهُ﴾ أن الرُّوم يظهرون على فارس ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله لا يُخْلِفُ وعده في ذلك. ثم وصف كفار مكة، فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِمَّا فِي الْأَرْضِ وَمِمَّا عَنْ الْآخِرَةِ﴾ قال الضحاك: يعلمون ببيان قصورها وتشقيق أنهارها. وقال الحسن: يعلمون متى زرعهم وامتى [حصادهم، ولقد بلغ والله مِنْ عِلْمِ أحدهم بالدنيا أنه ينقُرُ الدرهم بظفره فيُخبرك بوزنه ولا يحسن يصلي.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا عَنْ الْآخِرَةِ مِمَّا غَفَلُوا﴾ لأنهم لا يؤمنون بها. قال الزجاج: وذمهم ثانية يجري مجرى التوكيد، كما تقول: زيد هو عالم، وهو أوكد من قولك: زيد عالم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ قال الزجاج: معناه: أو لم يتفكروا فيعلموا، فحذف «فيعلموا» لأن في الكلام دليلاً [عليه]. ومعنى ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: إلا للحق، أي: لإقامة الحق ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو وقت الجزاء ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَاثِرُونَ﴾ المعنى: لكافرون ببقاء ربهم، فقدمت الباء، لأنها متصلة بـ «كافرون»؛ وما اتصل بخبر «إن» جاز أن يقدم قبل اللام، ولا يجوز أن تدخل اللام بعد مضي الخبر من غير خلاف بين النحويين، لا يجوز أن تقول: إن زيداً كافرٌ لبَّاه، لأن اللام حَقُّها أن تدخل على الابتداء أو الخبر، أو بين الابتداء والخبر، لأنها تؤكِّد الجملة. وقال مقاتل في قوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾: للسماوات والأرض أجل ينتهيان إليه، وهو يوم القيامة، ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿بِلِقَائِ رَبِّهِمْ﴾ أي: البعث ﴿لَكَاثِرُونَ﴾

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ﴿كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَبَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ﴾ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَظْلِمُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ﴿ثُمَّ كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ اسْتَوْا السَّمَوَاتِ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿لَهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُبِيدُهُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١١﴾ قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي: أو لم يسافروا فينظروا مصارع الأمم قبلهم كيف أهلكتهم بتكذيبهم فيعتبروا.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ أي: قلبوها للزراعة، ومنه قيل للبقرة: مشيرة. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القارئ، وأبو حية: «وَأَنَارُوا الْأَرْضَ» بمد الهمزة وفتح الشاء مرفوعة الراء، ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي: أكثر من عمارة أهل مكة، لطول أعمار أولئك وشدة قوتهم ﴿وَبَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالدلالات ﴿فَمَا كَانُوا يَتَّقُونَ﴾ بتعذيبهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنَّ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر والتكذيب؛ ودلُّ هذا على أنهم لم يؤمنوا فأهلكوا. ثم أخبر عن عاقبتهم فقال: ﴿ثُمَّ كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ اسْتَوْا السَّمَوَاتِ﴾ يعني الخَلَّةُ السَّيِّئَةُ؛ وفيها قولان: أحدهما: أنه العذاب، قاله الحسن. والثاني: جهنم، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿أَن كَذَّبُوا﴾ قال الفراء: معناه: لأن كَذَّبُوا فلما أقيمت اللام كان نصباً. وقال الزجاج: لتكذيبهم بآيات الله واستهزائهم. وقيل: السَّوْأى مصدر بمنزلة الإساءة؛ فالمعنى: ثم كان التكذيب آخر أمرهم، أي: ماتوا على

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ الْحَيَّ مِنَ النَّبَاتِ﴾ فيه أقوال قد ذكرناها في (الك صرمان: ٢٧).

قوله تعالى: ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يجعلها مُنْبِتة بعد أن كانت لا تُنْبِت، وتلك حياتها ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «تُخْرِجُونَ» بضم التاء، وفتحها حمزة والكسائي؛ والمراد: تخرجون يوم القيامة من الأرض، أي: كما أحيا الأرض بالنبات يُحْيِيكُمْ بالبعث.

﴿وَمِن مَّائِنِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَشَدُّ بَشَرًا تَنْتَبِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِن مَّائِنِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ وَمِن مَّائِنِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَخْلَفَ الْمَاءَ بَيْنَكُمْ وَالْوَيْدُ أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِن مَّائِنِهِ مَنَامُكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَآيَاتُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِن مَّائِنِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ حَوَاقٍ وَمَطْمَأً وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِن مَّائِنِهِ أَنْ نَقُومَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرٍ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبْلُنَا ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَكْبَرُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ صَبَّ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَدْلَ لَكُمْ مِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَسَّأَ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِن مَّائِنِهِ﴾ أي: من دلائل قدرته ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ يعني آدم، لأنه أصل البشر ﴿ثُمَّ إِذَا أَشَدُّ بَشَرًا﴾ من لحم ودم، يعني ذريته ﴿تَنْتَبِرُونَ﴾ أي: تنبسطون في الأرض.

قوله تعالى: ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يعني بذلك آدم، خلق حواء من ضلعه، وهو معنى قول قتادة. والثاني: أن المعنى: جعل لكم آدميات مثلكم، ولم يجعلهن من غير جنسكم، قاله الكلبي.

قوله تعالى: ﴿لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ أي: لتأواوا إلى الأزواج ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ وذلك أن الزوجين يتوادان ويتراحمان من غير رجم بينهما ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكره من صنعه ﴿لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ في قدرة الله وعظمته.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْلَفَ الْمَاءَ بَيْنَكُمْ﴾ يعني اللغات من العربية والعجمية وغير ذلك ﴿وَالْوَيْدُ﴾ لأن الخلق بين أسود وأبيض وأحمر، وهم ولد رجل واحد وامرأة واحدة. وقيل: المراد باختلاف الألسنة: اختلاف النعمات والأصوات، حتى إنه لا يشتهيه صوت أخوين من أب وأم، والمراد باختلاف الألوان: اختلاف الصور، فلا تشبه صورتان مع التشاكل ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، [والكسائي]، وأبو بكر عن عاصم: «للعالمين» بفتح اللام. وقرأ حفص عن عاصم: «للعالمين» بكسر اللام.

قوله تعالى: ﴿وَمِن مَّائِنِهِ مَنَامُكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: نومكم. قال أبو عبيدة. المنام من مصادر النوم، بمنزلة قام يقوم قياماً ومقاماً، وقال يقول مقالاً. قال المفسرون: وتقدير الآية: منامكم بالليل ﴿وَآيَاتُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو طلب الرزق بالنهار ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ سماع اعتبار [وتدكر] وتدبر. ﴿وَمِن مَّائِنِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ قال اللغويون: إنما حذف «أن» لدلالة الكلام عليه، وأنشدوا:

وما السُّدُورُ إلا تارتان فتارة

ومعناه: فتارة أموث فيها]، وقال طرفة:

[وأن أشهد اللذات هل أنت مُخْلِدي^(١)

ألا أيهَذَا السَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الوَعَى

أراد: أن أحضر. وقد شرحنا معنى الخوف والطمع في رؤية البرق في سورة [الرعد: ١٢].

(١) البيت لتميم بن مقبل، وقد سبق تخريجه ٢٨٨، وهو أيضاً في «الطبري» ٣٣/٢١، و«البحر» ١٦٧/٧، و«روح المعاني» ٢٩/٢١، و«اللسان» و«التاج»: كدح.

(٢) البيت لطرفة بن عبد البكري من معلقته، وهو في «الطبري» ٣٣/٢١، و«روح المعاني» ٢٩/٢١، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣١٧/١.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: تدوما قائمتين ﴿بِأَمْرِي﴾، ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً﴾ وهي نفخة إسرائيل الأخيرة في الصُّور بأمر الله ﷻ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: من قبوركم ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ منها. وما بعد هذا قد سبق بيانه [البقرة: ١١٦، النكبت: ٢١٩] إلى قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْنَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أن الإعادة أهون عليه من البداية، وكُلُّ هَيْئٍ عليه، قاله مجاهد، وأبو العالية. والثاني: أن «أهون» بمعنى «هين»، فالمعنى: وهو هينٌ عليه، وقد يوضع «أفعل» في موضع «فاعل»، ومثله قولهم في الأذان: الله أكبر، أي: الله كبير، قال الفرزدق:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا
وقال معن بن أوس المزني:

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ
أي: وإني لَوْجَل، وقال غيره:

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكَ الصُّدُودَ وَإِنِّي
وأنشدوا أيضاً:

تَمَنَّى رِجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ
فَتِلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ^(١)

أي: بواحد، هذا قول أبي عبيدة، وهو مروى عن الحسن، وقتادة. ولقد قرأ أبي بن كعب، وأبو عمران الجوني، وجعفر بن محمد: «وهو هينٌ عليه». والثالث: أنه خاطب العباد بما يعقلون، فأعلمهم أنه يجب يكون عندهم البعث أسهل من الابتداء في تقديرهم وحكمهم، فمن قدر على الإنشاء كان البعث أهون عليه، هذا اختيار الفراء، والمبرد، والزجاج، وهو قول مقاتل. وعلى هذه الأقوال الثلاثة تكون الهاء في «عليه» عائدة إلى الله تعالى. والرابع: أن الهاء تعود على المخلوق، لأنه خلقه نطفة ثم علقه ثم مضغه، ويوم القيامة يقول له كن فيكون، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وهو اختيار قطرب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْتَلِ الْأَعْيُنُ﴾ قال المفسرون: أي: له الصفة العليا ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهي أنه لا إله غيره. قوله تعالى: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا﴾ سبب نزولها أن أهل الجاهلية كانوا يلبثون فيقولون: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، فنزلت هذه الآية، قاله سعيد بن جبیر، ومقاتل^(٢). ومعنى الآية: بين لكم أيها المشركون شبهاً، وذلك الشبه ﴿مِنَ أَنْفُسِكُمْ﴾، ثم بيّنه فقال: ﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: من عبيدكم ﴿مِنَ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ﴾ من المال والأهل والعبيد، أي: هل يشاركونكم عبيدكم في أموالكم ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ أي: أنتم وشركاؤكم من عبيدكم سواء ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: كما تخافون أمثالكم من الأحرار، وأقرباءكم كالآباء والأبناء؟ قال ابن عباس: تخافونهم أن يرثوكم كما يرث بعضكم بعضاً؟ وقال غيره: تخافونهم أن يقاسموكم أموالكم كما يفعل الشركاء؟ والمعنى: هل يرضى أحدكم أن يكون عبده شريكه في ماله وأهله حتى يساويه في التصرف في ذلك، فهو يخاف أن ينفرد في ماله بأمر يتصرف فيه كما يخاف غيره من الشركاء الأحرار؟ فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم، فلم عدلتم بي من خلقي من هو مملوك لي؟ ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما بيّنا هذا المثل ﴿تَقْصِلُ﴾

(١) «ديوانه» ٧١٤، و«مجاز القرآن» ١٢١/٢ و«الطبري» ٣٧/٢١، و«الكامل» ٦٩٧.

(٢) البيت في «الطبري» ٣٧/٢١، و«الحماسة البصرية» ١٤٢، و«الكامل» ٦٩٦، و«اللباب الآداب» ٣٩٩. قال الشيخ أحمد محمد شاكر في تعليقه على «اللباب الآداب»: «وتندو» بالعين المعجمة في الروايات كلها، وحكى التبريزي أن في رواية: «تعدو» بالعين المهملة. اهـ.

(٣) البيت للأحوص، وهو في «مجاز القرآن» ١٢١/٢، و«القرطبي» ٢١/١٤، و«الخرائفة» ٢٤٨/١، و«الكتاب» ١٩٠/١، و«السمط» ٢٥٩. وكان الشطر الثاني من البيت في الأصل: «قسم إليك مع الصدود لأميل». قال الشتتمري في «الكتاب» في تعليقه على البيت: الشاهد فيه نصب قوله: «قسماً» ونصبه على المصدر المؤكد لما قبله من الكلام الدال على القسم، لأنه لما قال: «إني لأمنحك الصدود، وإني إليك لأميل» علم أنه محقق مقسم، فقال: «قسماً» مؤكداً لذلك. اهـ.

(٤) البيت في «مجاز القرآن» ١٦/٢، و«الطبري» ٣٧/٢١، و«القرطبي» ٢١/١٤، و«التاج»: وحده.

(٥) ذكره ابن كثير من رواية أبي القاسم الطبراني عن ابن عباس ﷺ، وفي سننه ضعف، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٥٥/٥ وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴿عَنْ اللَّهِ﴾ عن الله. ثم بين أنهم إنما اتبعوا الهوى في إشراكهم، فقال: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا بالله ﴿أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ يَهْدَى مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ وهذا يدل على أنهم إنما أشركوا باضلال الله إياهم ﴿وَمَا لَهُمْ بِنَصْرِينَ﴾ أي: مانعين من عذاب الله.

﴿فَأَوَدَّٰ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا لَا بُدَّ لِيَخْلُقَ اللَّهُ ذَلِكَ الَّذِي أَلْفَيْدُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿مُيَبِّينَ إِلَيْهِ وَانْقَرُهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَقُوا بَيْنَهُمْ وَكَانُوا شِبَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرًّا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُبْتَغِينَ إِلَيْهِ تَعَرُّ إِذَا أَذَاهُمْ وَنَهَ رَحْمَةً إِذَا فَرِحُوا مِنْهُمْ بِرَيْبِهِمْ يَشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا بِسَوَاقٍ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يُمَاطُوا إِلَيْهَا أُولَئِكَ يَنْتَوِنَ﴾ ﴿٣٦﴾ إِذَا هُمْ يَقْتَبُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ أَرْزَاقَهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ فَاتَّٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْيَتَامَىٰ وَالنَّسَبَ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ وَإِنَّ إِلَىٰ السَّبِيلِ ذِكْرًا لِّذِي بَرٍّ إِذَا هَمَّ بِإِطْعَامِ الْفَقِيرِ﴾ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَوَدَّٰ وَجْهَكَ﴾ قال مقاتل: أخلص دينك الإسلام ﴿لِلدِّينِ﴾ أي: للتوحيد. وقال أبو سليمان الدمشقي: استقم بدينك نحو الجهة التي وجهك الله إليها. وقال غيره: سدّد عملك. والوجه: ما يتوجّه إليه، وعمل الإنسان ودينه: ما يتوجّه إليه لتسديده وإقامته.

قوله تعالى: ﴿حَنِيفًا﴾ قال الزجاج: الحنيف: الذي يميل إلى الشيء ولا يرجع عنه، كالحنّف في الرجل، وهو ميلها إلى خارجها خلقة، لا يقدر الأحنف أن يردّ حنّفه. وقوله: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ منصوب، بمعنى: أتبع فطرة الله، لأن معنى ﴿فَأَقَمَ وَجْهَكَ﴾: أتبع الدين القمّ، وأتبع فطرة الله، أي: دين الله. والفطرة: الخلقة التي خلق الله عليها البشر. وكذلك قوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة»^(١)، أي: على الإيمان بالله. وقال مجاهد في قوله: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾ قال: الإسلام، وكذلك قال قتادة. والذي أشار إليه الزجاج أصح، وإليه ذهب ابن قتيبة، فقال: فرق ما بيننا وبين أهل القدر في هذا الحديث، أن الفطرة عندهم: الإسلام، والفطرة عندنا: الإقرار بالله والمعرفة به، لا الإسلام، ومعنى الفطرة: ابتداء الخلقة، والكل أقرّوا حين قوله: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» [الأعراف: ١٧٢] ولست واجداً أحداً إلا وهو مؤقّر بأن له صناعاً ومدبراً وإن عبد شيئاً دونه وسماه بغير اسمه؛ فمعنى الحديث: إن كل مولود في العالم على ذلك العهد وذلك الإقرار الأول، وهو الفطرة، ثم يهود اليهود أبناءهم، أي: يعلمونهم ذلك، وليس الإقرار الأول ممّا يقع به حكم ولا ثواب؛ وقد ذكر نحو هذا أبو بكر الأثرم، واستدل عليه بأن الناس أجمعوا على أنه لا يرت المسلم الكافر، ولا الكافر المسلم، ثم أجمعوا على أن اليهودي إذا مات له ولد صغير ورثه، وكذلك النصراني والمجوسي، ولو كان معنى الفطرة الإسلام، ما ورثه إلا المسلمون، ولا دفن إلا معهم؛ وإنما أراد بقوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة» أي: على تلك البداية التي أقرّوا له فيها بالوحدانية حين أخذهم من صلب آدم، فمنهم من جحد ذلك بعد إقراره^(٢). ومثل هذا الحديث حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ قال: «قال الله ﷻ: إني خلقت عبادي

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ١٩٧/٣ عن أبي هريرة ﷺ، ولفظه بتامه: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة، هل ترى فيها جدها»، وذكره السيوطي في «الجامع الصغير» بلفظ: «كل مولود يولد على الفطرة، حتى يمرب عنه لسانه، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، وعزاه لأبي يعلى في «مسنده»، والطبراني في «الكبير» والبيهقي في «السنن» عن الأسود بن سريع. ورواه البخاري ١٧٦/٣، ومسلم ٢٠٤٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ بلفظ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبوه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاه» ثم يقول أبو هريرة: «واقرّوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا لَا بُدَّ لِيَخْلُقَ اللَّهُ...﴾ الآية. وأورده السيوطي في «الدرر» بهذا اللفظ ١٥٥/٥، وزاد نسبه، لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٩٧/٣: وقد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا الحديث على أقوال كثيرة، ثم قال: وأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة: الإسلام، قال: قال ابن عبد البر: وهو المعروف عند عامة السلف، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾: الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر حديث الباب: اقرّوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْنَا﴾، ويحدث عياض بن حمار عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتلتهم الشياطين من دينهم... الحديث»، وقد رواه غيره فزاد في «حنفاء مسلمين» ورجحه بعض المتأخرين بقوله تعالى: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾، لأنها إضافة مدح، وقد أمر نبيه بلزومها، فعلم أنها الإسلام. وقال الحافظ: وقد قال أحمد: من مات أبواه =

حفظاء»^(١)، وذلك أنه لم يدعهم يوم الميثاق إلا إلى حرف واحد، فأجابوه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَدْبِلُ لِحَاقِي أَتَى﴾ لفظه لفظ النفي، ومعناه النهي؛ والتقدير: لا تبدلوا خلق الله. وفيه قولان: أحدهما: أنه خصاء البهائم، قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والثاني: دين الله، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وقادة، والنخعي في آخرين. وعن ابن عباس وعكرمة كالتولين.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْبَيْتُ الْقَدِيمُ﴾ يعني التوحيد المستقيم ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ يعني كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله.

قوله تعالى: ﴿مُنْبِئِينَ إِلَيْهِ﴾ قال الزجاج: زعم جميع النحويين أن معنى هذا: فأقيموا وجوهكم منبئين، لأن مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم تدخل معه فيها الأمة. ومعنى «منبئين»: راجعين إليه في كل أمر، فلا يخرجون عن شيء من أمره. وما بعد هذا قد سبق تفسيره [البقرة: ٣، الأنعام: ١٥٩] إلى قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرًّا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنْبِئِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه القحط، والرحمة: المطر. والثاني: أنه البلاء، والرحمة: العافية، ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ وهم المشركون. والمعنى: إن الكل يلتجئون إليه في شدائدهم، ولا يلتفت المشركون حينئذ إلى أوثانهم.

قوله تعالى: ﴿يَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ قد شرحناه في آخر [النكوت: ٦٧]، وقوله: ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ خطاب لهم بعد الإخبار عنهم. قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على هؤلاء المشركين ﴿سُلْطَانًا﴾ أي: حُجَّةً وكتاباً من السماء ﴿فَهُوَ يَكْفُرُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْكُرُونَ﴾ أي: يأمرهم بالشرك؟! وهذا استفهام إنكار، معناه: ليس الأمر كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ﴾ قال مقاتل: يعني كفار مكة ﴿رَحْمَةً﴾ وهي المطر. والسيئة: الجوع والقحط. وقال ابن قتيبة: الرحمة: النعمة، والسيئة: المصيبة. قال المفسرون: وهذا الفرح المذكور هاهنا، هو فرح البطر الذي لا شُكر فيه، والقنوط: اليأس من فضل الله، وهو خلاف وصف المؤمن، فإنه يشكر عند النعمة، ويرجو عند الشدة؛ وقد شرحناه في [ابن إسرائيل: ٢٦] إلى قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني إعطاء الحق ﴿حَيْرٌ﴾ أي: أفضل من الإمساك ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ رِيعَ اللَّهِ﴾ أي: يطلبون بأعمالهم ثواب الله.

﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا لَبِئْسَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ مِمَّا آتَيْتُمْ مِنْ دُونِ رَبِّدُونَ وَجَهَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِرُونَ﴾ الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم بيئكم ثم يجيئكم هدى من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيءٍ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا﴾ في هذه الآية أربعة أقوال: أحدها: أن الربا هاهنا: أن يهدي الرجل للرجل الشيء يقصد أن يثيبه عليه أكثر من ذلك، هذا قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وطاووس، [والضحاك]، وقادة، والقرظي. قال الضحاك: فهذا ليس فيه أجر ولا وزر. وقال قادة: ذلك الذي لا يقبله الله ولا يجزي به، وليس فيه وزر. والثاني: أنه الربا المحرم، قاله الحسن البصري. والثالث: أن الرجل يعطي قرابته المال ليصير به غنياً، لا يقصد بذلك ثواب الله تعالى، قاله إبراهيم النخعي. والرابع: أنه الرجل يعطي من يخدمه لأجل خدمته، لا لأجل الله تعالى، قاله الشعبي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا لَبِئْسَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ وقرأ نافع، ويعقوب: [لَتَرْمُونَ] بالباء وسكون الواو، أي: [في] اجتلاب أموال الناس، واجتذابها ﴿فَلَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ﴾ أي: لا يزكو ولا يضاعف، لأنكم قصدتم زيادة

وهما كافران حكم بإسلامه، واستدل بحديث الباب، فدل على أنه فسر الفطرة بالإسلام، قال: وحكى محمد بن نصر أن آخر قولي أحمد، أن المراد بالفطرة: الإسلام، ثم قال: وقال ابن القيم: سبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة في هذا الحديث، أن القدرية كان يحتجون به على أن الكفر والمعصية ليسا بقضاء الله، بل مما ابتدأ الناس إحدائه، فحاول جماعة من العلماء مخالفتهم بتأويل الفطرة على غير معنى الإسلام، ولا حاجة لذلك، لأن الآثار المنقولة عن السلف تدل على أنهم لم يفهموا من لفظ الفطرة إلا الإسلام، ولا يلزم من حملها على ذلك موافقة مذعب القدرية، لأن قوله: «فأبوا يهودانه... الخ»، محمول على أن ذلك يقع بتقدير الله تعالى، ومن ثم احتج عليهم مالك بقوله في آخر الحديث: «الله أعلم بما كانوا عاملين». اهـ.

(١) هو جزء من حديث طويل رواه مسلم في [صحيحه] ٢١٩٧/٤ عن عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبته: «ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم ما علمتني يومي هذا: كل مال نحلته عبداً، حلال (أي: قال الله: كل مال... الخ) وإني خلقت عبادي حفاة كلهم، وإنهم اتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربتهم وعجمهم، إلا بقايا من أهل الكتاب (المراد بهم: الباقون على التمسك بدينهم الحق من غير تبديل)، وقال: إنما بعثتك لأبليك وأبئتي بك... الحديث.

العيوض، ولم تقصدوا القرية. ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ كَثِيرٍ﴾ أي: ما أعطيتم من صدقة لا تطلبون بها المكافأة، إنما تريدون بها ما عند الله، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضِلُّونَ﴾ قال ابن قتيبة: الذين يجدون التضعيف والزيادة. وقال الزجاج: أي: ذوو الأضعاف من الحسنات، كما يقال: رجل مُقْوٍ، أي: صاحب قُوَّة، ومُوسِرٍ: صاحب يسار.

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقْرَجَكَ لِلَّذِينَ الْقَبِيرَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ في هذا الفساد أربعة أقوال: أحدها: نقصان البركة، قاله ابن عباس. والثاني: ارتكاب المعاصي، قاله أبو العالية. والثالث: الشرك، قاله قتادة، والسدي. والرابع: قحط المطر، قاله عطية. فأما البرُّ؛ فقال ابن عباس: البرُّ: البرية التي ليس عندها نهر. وفي البحر قولان: أحدهما: أنه ما كان من المدائن والقرى على شط نهر، قاله ابن عباس. وقال عكرمة: لا أقول: بحركم هذا، ولكن كل قرية عامرة. وقال قتادة: المراد بالبرِّ: أهل البوادي، وبالبحر: أهل القرى. وقال الزجاج: المراد بالبحر: مدن البحر التي على الأنهار، وكل ذي ماء فهو بحر. والثاني: أن البحر: الماء المعروف. قال مجاهد: ظهور الفساد في البر: قتل ابن آدم أخاه، وفي البحر: مَلِكٌ جائر يأخذ كل سفينة غصباً^(١). وقيل لعطية: أي: فساد في البحر؟ فقال: إذا قُلَّ المطر قُلَّ العُوض.

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ أي: بما عملوا من المعاصي ﴿لِيُذِيقَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، وقاتدة، وابن محيصة، وروح [عن يعقوب]، وقنبل عن ابن كثير: «لِيُذِيقَهُمْ» بالنون ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ أي: جزء بعض أعمالهم؛ فالقحط جزء، ونقصان البركة جزء، ووقوع المعصية منهم جزء معجل لمعاصيهم أيضاً.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الذين أذيقوا الجزاء. ثم في معنى رجوعهم قولان. أحدهما: يرجعون عن المعاصي، قاله أبو العالية. والثاني: يرجعون إلى الحق، قاله إبراهيم. والثاني: أنهم الذين يأتون بعدهم؛ فالمعنى: لعلهم يرجع من بعدهم، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: الذين كانوا قبلكم؛ والمعنى: انظروا إلى مساكنهم وآثارهم ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ المعنى: فأهلكوا بشركهم^(٢). ﴿فَأَقْرَجَكَ لِلَّذِينَ الْقَبِيرَ﴾ أي: أقم قصدك لأتباع الذين ﴿الْقَبِيرَ﴾ وهو الإسلام المستقيم ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني [يوم] القيامة لا يقدر أحد على رد ذلك اليوم، لأن الله تعالى قد قضى كونه ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ﴾ أي: يتفرقون إلى الجنة والنار.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٣﴾

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ أي: جزء كفره ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ أي: يُوطئون. وقال مجاهد: يسؤون المضاجع في القبور، قال أبو عبيدة: «من» يقع على الواحد والاثنتين والجمع من المذكر والمؤنث، ومجازها هاهنا مجاز الجميع، و«يَمْهَدُ» بمعنى يكتسب ويعمل ويستعد.

﴿وَمَنْ آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا بِنُوحٍ أَوْ إِبْرَاهِيمَ أَوْ يُدْيُكُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَيَنْجَرِي إِلَيْكَ بِأَمْرِهِ وَيَأْتِنَا مِنْ فَضْلِهِ وَكَانَ تَشْكُرًا﴾ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا لِكُلِّ قَوْمٍ لِيُذِيقَهُمْ بِالنِّبْتِ فَانظُرْنَا مِنْ الَّذِينَ أُجْرِمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٥﴾

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب: أن الله تعالى ذمَّه، أخبر أن الفساد قد ظهر في البر والبحر، والبرُّ عند العرب: الأرض القفار، والبحر بحران: بحر ملح، وبحر عذب، فهما جميعاً عندهم بحر، ولم يخص جل ثناؤه الخبر عن ظهور ذلك في بحر دون بحر، فلذلك على ما وقع عليه اسم بحر، عذباً كان أو ملحاً، وإذا كان ذلك كذلك، دخل القرى التي على الأنهار والبحار، فتأويل الكلام إذن: إذ كان الأمر كما وصفت، ظهرت معاصي الله في كل مكان من بر وبحر بما كسبت أيدي الناس، أي: بذنوب الناس، وانتشر الظلم فهما. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذمَّه لنيه محمد ﷺ: قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله من قومك: سيروا في البلاد، فانظروا إلى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم، وكذبوا رسله، كيف كان آخر أمرهم وعاقة تكذيبهم رسل الله وكفرهم، ألم نهلكهم بعبادتنا، وتجعلهم عبرة لمن بعدهم؟! كان أكثرهم مشركين، يقول: فلعلنا ذلك بهم، لأن أكثرهم كانوا مشركين بالله مثلهم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرِينَ﴾ تبشّر بالمطر ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ مِنَ الرِّيحِ﴾ وهو الغيث والخصب ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُوكُ فِي الْبَحْرِ بِتِلْكَ الرِّيحِ﴾ ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ ﴿وَلِتَنْفِثُوا﴾ بالتجارة في البحر ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو الرزق؛ وكلُّ هذا بالرياح.

قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَسَخَّ اللَّهُ بِهِ الْبَلَدِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: بالدلالات على صدقهم ﴿فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَسَخَّ اللَّهُ بِهِ الْبَلَدِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: عذبنا الذين كذبوهم ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾ أي: واجباً هو أوجه على نفسه ﴿نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إنجاؤهم مع الرُّسل من عذاب المكذِّبين.

﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَخَابًا فَيَسْطُلُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَعْلَمُ كَيْفَ تَقَرَّى الْوَدَقَ يُخْرِجُ مِنْ خَلِيلِهِ إِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿وَلَنْ كَاتِبًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُزَلَّ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ ﴿فَانظُرْ إِلَى كَيْفَ وَصَّيَّ اللَّهُ كَيْفَ يُخْرِجُ مِنَ الْوَدَقِ الْغَيْثَ لَا تَسْمِعُ السَّمْعُ وَلَا تَرَى الْأَبْصَارُ إِذَا هُمُ يُنْفِثُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ لِلْمَنِيِّ عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنْ سَمِعُوا مِنْ لَدُنِّكَ إِذْ هُمْ يُسْمِعُونَ﴾ ﴿٥١﴾ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْسِئُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثُوا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَاقَةِ فَهَكَذَا يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿قِيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتَهُمْ وَلَا هُمْ يَسْتَعِينُونَ﴾ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء، والنخعي، وطلحة بن مصرف، والأعمش: ﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ بغير ألف.

قوله تعالى: ﴿فَتُبْرِئُ سَخَابًا﴾ أي: تُزججه ﴿فَيَسْطُلُ﴾ الله ﴿فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ إن شاء بسطه مسيرة يوم أو يومين أو أقل أو أكثر ﴿وَيَعْلَمُ كَيْفَ﴾ أي: قطعاً متفرقة. والأكثرون فتحوا سين ﴿كَيْفًا﴾؛ وقرأ أبو رزين، وقتادة، وابن عامر، وأبو جعفر، وابن أبي عبيدة؛ بتسكينها؛ قال أبو علي: يمكن أن يكون مثل بيدزة وبيدر، فيكون معنى القراءتين واحداً ﴿فَتَقَرَّى الْوَدَقَ يُخْرِجُ مِنْ خَلِيلِهِ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وأبو العالية: ﴿مِنْ خَلِيلِهِ﴾؛ وقد شرحناه في (النور: ٤٣) ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ﴾ أي: بالوَدَقُ؛ ومعنى ﴿يَسْتَشِيرُونَ﴾ يفرحون بالمطر، ﴿وَلَنْ كَاتِبًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُزَلَّ عَلَيْهِمْ﴾ المطر ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ وفي هذا التكرير ثلاثة أقوال: أحدها: أنه للتأكيد، كقوله: ﴿سَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ (الحجر: ٢٠)، قاله الأخفش في آخرين. والثاني: أن «قَبْلُ» الأولى للتنزيل، والثانية للمطر، قاله قطرب. قال ابن الأنباري: والمعنى: من قَبْلِ نزول المطر، من قَبْلِ المطر، وهذا مثلما يقول القائل: أتيتك من قبل أن تتكلم، من قبل أن تظلمن في مجلسك، فلا تُنكر الإعادة، لاختلاف الشيتين. والثالث: أن الهاء في قوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ ترجع إلى الهدى وإن لم يتقدم له ذِكْرٌ، فيكون المعنى: كانوا يقنطون من قبل نزول المطر، من قبل الهدى، فلما جاء الهدى والإسلام زال القنوط، ذكره ابن الأنباري عن أبي عمر الدُّوري وأبي جعفر بن قادم. والمبلسون: الآيسون. وقد سبق الكلام في هذا (الإنعام: ٤٤). ﴿فَانظُرْ إِلَى كَيْفَ وَصَّيَّ اللَّهُ كَيْفَ يُخْرِجُ مِنَ الْوَدَقِ الْغَيْثَ﴾ أي: كيف يجعلها تُبْت بعد أن لم يكن فيها نبت. وقرأ عثمان بن عفان، وأبو رجاء، وأبو عمران الجوني، وسليمان التيمي: «كيف تُخَيَّرُ» بفتح مرفوعة مكسورة الياء «الأرض» بفتح الضاد.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ [أي: ريحاً] باردة مُضِرَّةً، والريح إذا أتت على لفظ الواحد أريد بها العذاب، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول عند هبوب الريح: «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً»^(١) ﴿قَرَأَهُ مُصَفَّرًا﴾ يعني

(١) قال الإمام النووي في «الأذكار»: روى الإمام الشافعي رحمه الله في كتابه «الأم» بإسناده عن ابن عباس ﷺ قال: «ما هبَّت الريح إلا جئت النبي ﷺ على ركبتي وقال: اللهم اجعلها رحمة، ولا تجعلها عذاباً، اللهم اجعلها رياحاً، ولا تجعلها ريحاً...». وقال الشيخ محمد بن علان الصديقي الشافعي في كتابه «الفتوحات الربانية على الأذكار النووية» في هذا الحديث: قال الحافظ: (أي ابن حجر) بعد تخريجها: هذا حديث حسن. أخرجه البيهقي في «المعرفة»، قال: وشيخ الشافعي ما عرفته، وكنت أظنه ابن يحيى، لكن لم يذكره في الرواة عن العلاء بن راشد. والملاء موقوف، قال الحافظ: لابن عباس حديث آخر، ثم أخرج من طريق الطبراني في كتاب «الدعاء» أيضاً عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا هاجت الريح استقبلها وجثا على ركبتي وقال: «اللهم اجعلها... الخ» فذكر الحديث مثله إلى قوله: «ريحاً» وزاد: «اللهم إني أسألك من خير هذه الريح، وخير ما أرسل به، وأعوذ بك

النبت، والهاء عائدة إلى الأثر. قال الزجاج؛ المعنى: فرأوا النبت قد اصفرّ وجفّ ﴿أَطْلُوا مِنْ بَدْوٍ يَكْفُرُونَ﴾ ومعناه: كَيْظَلْنَ، لأن معنى الكلام الشرط والجزاء، فهم يستبشرون بالغيث، ويكفرون إذا انقطع عنهم الغيث وجف النبت. وقال غيره: المراد برحمة الله: المطر. و﴿أَطْلُوا﴾ بمعنى صاروا «من بعده» أي: من بعد اصفرار النبت يجحدون ما سلف من النعمة. وما بعد هذا مفسّر في سورة [النمل: ٨٠، ٨١] إلى قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ وقد ذكرنا الكلام فيه في [الأنفال: ٦٦]، قال المفسرون: المعنى: خلقكم من ماء ذي ضعف، وهو المنى ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَدْوٍ ضَعْفٍ﴾ يعني ضعف الطفولة قوّة الشباب، ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدُ قوّة الشباب ضعف الكبر، وشيبة، ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: من ضعف وقوّة وشباب وشيبة ﴿وَهُوَ أَلْبَسُهُ﴾ بتدبير خلقه ﴿أَلْفَيِّرُ﴾ على ما يشاء. ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ﴾ قال الزجاج: الساعة في القرآن على معنى الساعة التي تقوم فيها القيامة، فلذلك لم تُعرف أيّ ساعة هي.

قوله تعالى: ﴿يُسِرُّ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: يَخْلِفُ المشركون ﴿مَا لَيْسُوا﴾ في القبور ﴿عَبْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾ قال ابن قتيبة: يقال: أُوْفِكَ الرجلُ: إذا عُذِلَ به عن الصدق، فالمعنى أنهم قد كذّبوا في هذا الوقت كما كذّبوا في الدنيا. وقال غيره: أراد الله تعالى أن يفضحهم يوم القيامة بين المؤمنين، فحلفوا على شيء يبين للمؤمنين كذبهم فيه، ويستدلّون على كذبهم في الدنيا. ثم ذكر إنكار المؤمنين عليهم بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. والثاني: المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَيْتُمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن فيه تقدماً وتأخيراً، تقديره: وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله والإيمان بالله، قاله ابن جريج في جماعة من المفسرين. والثاني: أنه على نظمه. ثم في معناه قولان: أحدهما: لقد لَيْتُمُ في علم الله، قاله الفراء. والثاني: لقد لَيْتُمُ في خَبَرِ الكتاب، قاله ابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ﴾ أي: اليوم الذي كنتم تُنكرونه ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا لَا نَعْلَمُونَ﴾ في الدنيا أنه يكون ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعِدْرُهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «لا تَنْفَعُ» بالفاء. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي. بالياء، لأن التانيث غير حقيقي. قال ابن عباس: لا يُقْبَلُ من الذين أشركوا عُذْرٌ ولا توبة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: لا يُطلب منهم العتبي والرجوع في الآخرة. ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ يُعَوِّدُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْخِفَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ﴾ أي: كعصا موسى وبده ﴿يُعَوِّدُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنتُمْ﴾ أي: ما أنتم يا محمد وأصحابك ﴿إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ أي: أصحاب أباطيل، وهذا بيان لعنادهم. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما طبّع على قلوبهم حتى لا يصدقوا الآيات ﴿يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ توحيد الله؛ فالسبب في امتناع الكفار من التوحيد، الطّبّع على قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بنصرك وإظهارك على عدوك ﴿حَقٌّ﴾. ﴿وَلَا يَسْخِفَنَّكَ﴾ وقرأ يعقوب إلا روحاً وزيداً: ﴿يَسْخِفَنَّكَ﴾ بسكون النون. قال الزجاج: لا يَسْتَفْرِنُكَ عن دينك ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: هم ضلال شاكّون. وقال غيره: لا يُؤقِنون بالبعث والجزاء^(١). وزعم بعض المفسرين أن هذه الآية منسوخة.



من شرها وما تُرسل به» قال الحافظ: أخرجه مسدد في «مسند الكبير»، وفي سننه جبر بن عبد الله، وهو ضعيف، وجده عبيد الله - بالصغير - ابن العباس، وفي نسخة من «المسند»: حسين بن قيس أبو علي المرجمي، وهو ضعيف أيضاً، وقد اعتضد بالمعتمدة. اهـ. والحديث في «مسند الشافعي» (٤٧) وفيه ابن أبي يحيى، وهو إبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي الذي يروي عن العلاء بن راشد، منهم.

(١) قال ابن كثير: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: اصبر على مخالفتهم وعنادهم، فإن الله تعالى منجز لك ما وعدك من نصره إياك عليهم، وجعله العاقبة لك ولمن اتبعك في الدنيا والآخرة ﴿وَلَا يَسْخِفَنَّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: بل اثبت على ما بعثك الله به، فإنه الحق الذي لا مرية فيه، ولا تعدل عنه، وليس فيما سواه هدى يُتَّبَعُ، بل الحق كله منحصر فيه. اهـ.

سورة لقمان

وهي مكية في قول الأكثرين. وروي عن عطاء أنه قال: هي مكية سوى آيتين منها نزلنا بالمدينة، وهما قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ والتي بعدها [لقمان: ٢٧، ٢٨]؛ وروي عن الحسن أنه قال: إلا آية نزلت بالمدينة، وهي قوله: ﴿الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [لقمان: ٤٤]، لأن الصلاة والزكاة مدينتان^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿آتَىٰ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِضَعْفٍ عَظِيمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَىٰ مُسْتَضِرًّا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابِ آلِيسٍ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا أَنْهَارٌ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٧﴾ حَقَّ السَّوَابُ بِغَيْرِ عَدْوٍ تَرَوْنَهَا وَآلَقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَن يَبِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَأْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٨﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرَوَفْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِمْ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَن يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٠﴾ وَلَوْ قَالَ لَقَمَانُ لِأَبِيهِ، وَهُوَ يُعْطِيهِ يَبْتَئِي لَا شَرِكَ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ وقرأ حمزة وحده: «ورحمة» بالرفع. قال الزجاج: القراءة بالنصب على الحال؛ والمعنى تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة؛ ويجوز الرفع على إضمار «هو هدى ورحمة» وعلى معنى: «تلك هدى ورحمة». وقد سبق تفسير مفتتح هذه السورة [البقرة: ١-٥] إلى قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في رجل اشترى جارية مغنية^(٢). وقال مجاهد: نزلت في شراء القيان والمغنيات^(٣). وقال ابن السائب ومقاتل: نزلت في النَّضْر بن الحارث، وذلك أنه كان تاجراً إلى فارس، فكان يشتري أخبار الأعاجم فيحدث بها قريشاً ويقول لهم: إن محمداً يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث رستم وإسفنديار وأخبار الأكاسرة، فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن، فنزلت فيه هذه الآية^(٤). وفي المراد بلهو الحديث أربعة أقوال: أحدها: [أنه] الغناء. كان ابن مسعود يقول: هو الغناء والذي لا إله إلا هو، يُرَدُّها ثلاث مرات^(٥)؛ وبهذا قال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقناة. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد، قال: اللهو: الطبل^(٦). والثاني: أنه ما ألهى عن الله، قاله الحسن، وعنه مثل القول الأول. والثالث: أنه الشُّرك، قاله الضحاك. والرابع: الباطل، قاله عطاء^(٧). وفي معنى «يشترى» قولان: أحدهما: يشتري بماله؛ وحديث النَّضْر

- (١) من المعلوم أن الصلاة فرضت بمكة ليلة الإسراء، كما في «صحيح البخاري» وغيره، والزكاة فرضت بالمدينة، فلعل القائل بذلك يريد أن يجابها معاً تحقّق بالمدينة، أو أنها فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب، ثم زيدت بعد الهجرة، إلا الصحيح، فكان ذلك تمام فرضيتها.
- (٢) «الطبري» ٦٣/٢١ من رواية العوفي عن ابن عباس بمعناه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٥٩/٥، وزاد نسبة للفرجاني، وابن مردويه عن ابن عباس.
- (٣) «الطبري» ٦٢/٢١ عن مجاهد بمعناه، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٦٠/٥، وزاد نسبة لآدم، والبيهقي في «سننه» عن مجاهد.
- (٤) أسباب النزول؛ للواحد ١٩٧ عن الكلبي ومقاتل بدون سند.
- (٥) «الطبري» ٦١/٢١، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٥٩/٥ مختصراً، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن أبي الدنيا، وابن المنذر، والحاكم وصححه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن مسعود رضي الله عنه.
- (٦) «الطبري» ٦٣/٢١ عن مجاهد.
- (٧) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: عنى به كل ما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه، أو رسوله، لأن الله تعالى عمّ بقوله: (لهو الحديث) ولم يخص بعضاً دون بعض، فذلك على عمومه، حتى يأتي ما يدل على خصوصه، والغناء والشرك من ذلك. اهـ.

الجحدري، وقتادة؛ «فُضِّلَهُ» بفتح الفاء وسكون الصاد من غير ألف. والمراد: التنبية على مشقة الوالدة بالرضاع بعد الحمل.

قوله تعالى: ﴿رَبِّانِ جَهَنَّمَ﴾ قد فسرنا ذلك في سورة [المنكيات: ٨] إلى قوله: ﴿وَصَاحِبَتُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ قال الزجاج: أي: مُصَاحِبًا معروفًا، تقول صاحبه مُصَاحِبًا وَمُصَاحِبَةً؛ والمعروف: ما يُستحسن من الأفعال.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَّعِ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ أي: مَنْ رَجَعَ إِلَيَّ؛ وأهل التفسير يقولون: هذه الآية نزلت في سعد، وهو المخاطب بها. وفي المراد بمن أناب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أبو بكر الصديق، قيل لسعد: أتبع سبيله في الإيمان، هذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء^(١). وقال ابن إسحاق: أسلم على يدي أبي بكر [الصديق]: عثمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف. والثاني: أنه رسول الله ﷺ، قاله ابن السائب. والثالث: من سلك طريق محمد وأصحابه، ذكره الثعلبي^(٢). ثم رجع إلى الخبر عن لقمان فقال: ﴿يَبْتَئِي﴾. وقال ابن جرير: وجه اعتراض هذه الآيات بين الخبرين عن وصية لقمان أن هذا مما أوصى به لقمان ابنه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِنَّ تَكَّ يَتَّقَالَ حَبَّةٌ﴾ وقرأ نافع وحده: «وَيَتَّقَالَ حَبَّةٌ» برفع اللام. وفي سبب قول لقمان لابنه هذا قولان: أحدهما: أن ابن لقمان قال لأبيه: أرايت لو كانت حبة في قعر البحر أكان الله يعلمها؟ فأجاب بهذه الآية، قاله السدي. والثاني: أنه قال: يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد، كيف يعلمها الله؟ فأجاب بهذا، قاله مقاتل. قال الزجاج: من قرأ برفع المثقال مع تأنيث «تَكَّ» فلا تَقَالَ حَبَّةٌ من خردل» راجع إلى معنى: خردلة، فهي بمنزلة: إن تَكَّ حَبَّةٌ من خردل؛ ومن قرأ: «مَثْقَالُ حَبَّةٍ» فعلى معنى: إن التي سألتني عنها إن تَكَّ مَثْقَالُ حَبَّةٍ، وعلى معنى: إن فَعَلَةَ الإنسان وإن صَغُرَتْ يأت بها الله. وقد بينا معنى ﴿يَتَّقَالَ حَبَّةٌ مِّنْ خَرْدَلٍ﴾ في [الأنبياء: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿فَتَكَّنْ فِي سَخَرَةٍ﴾ قال قتادة: في جبل. وقال السدي: هي الصخرة التي تحت الأرض السابعة، ليست في السموات ولا في الأرض^(٣). وفي قوله: ﴿يَأْتِيهَا اللَّهُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يعلمها الله، قاله أبو مالك. والثاني: يظهرها، قاله ابن قتبية. والثالث: يأت بها الله في الآخرة للجزاء عليها. «إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ» قال الزجاج: لطيف باستخراجها ﴿خَيْرٌ﴾ بمكانها. وهذا مثل لأعمال العباد. والمراد أن الله تعالى يأتي بأعمالهم يوم القيامة، من يعمل مثقال ذرة خيرا يره، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ﴾ أي: في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الأذى. وباقى الآية مفسر في [آل عمران: ١٨٦].

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَقْضُصْ مِن صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ اللَّعِيرِ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: «تُصَعِّرُ» بتشديد العين من غير ألف. وقرأ نافع، [وأبو عمرو]، وحمزة، والكسائي: بألف من غير تشديد. قال الفراء: هما لغتان، ومعناها: الإعراض من الكبر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رجاء، وابن السميع، وعاصم الجحدري: «وَلَا تُصَعِّرُ» بإسكان الصاد وتخفيف العين من غير ألف. وقال الزجاج: معناه: لا تُعْرِضْ عن الناس تكبراً؛ يقال: أصاب البعير صَعْرًا: إذا أصابه داء يَلْوِي منه عُنُقُهُ. وقال ابن عباس: هو الذي إذا سُلِمَ عليه لوى عُنُقُهُ كالمتكبر. وقال

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٨٩.

(٢) قال الألوسي في «روح المعاني»: والظاهر هو العموم. وقال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَأَتَّعِ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ يقول: واسلك طريق من تاب من شركه ورجع إلى الإسلام، واتبع محمداً ﷺ. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقد زعم بعضهم أن المراد بقوله: ﴿فَتَكَّنْ فِي سَخَرَةٍ﴾ أنها صخرة تحت الأرضين السبع، قال: وذكره السدي بإسناده ذلك المطروق عن ابن مسعود وابن عباس وجماعة من الصحابة إن صح ذلك، ويروى هذا عن عطية الموفى وأبي مالك والثوري واليهنئ بن عمرو، وغيرهم، وهذا - والله أعلم - كأنه متلقى من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، والظاهر - والله أعلم - أن المراد أن هذه الحبة في حفارتها لو كانت داخل صخرة، فإن الله سيديها ويظهرها بلطيف علمه. اهـ.

أبو العالية: ليكن الغني والفقير عندك في العلم سواء. وقال مجاهد: هو الرجل يكون بينه وبين أخيه الجنة^(١)، فيراه يُعرض عنه. وباقى الآية بعضه مفسر في [ابن إسرائيل: ٣٧] وبعضه في سورة [النساء: ٣٦].
قوله تعالى: ﴿وَأَقْبِدْ فِي مَتَابِعِ﴾ أي: ليكن مشيك قصداً، لا تخيلاً ولا إسراعاً. قال عطاء: امش بالوقار والسكينة.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ﴾ أي: انقص منه. قال الزجاج: ومنه قولهم: غضضت بصري، وفلان يغض من فلان، أي: يقصر به. ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ وقرأ أبو المتوكّل، وابن أبي عبيدة: «أَنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ» بفتح الهمزة. ومعنى «أنكر»: أقبح؛ تقول: أنا فلان بوجوه منكراً، أي: قبيح. وقال المبرد: تأويله: أن الجهر بالصوت ليس بمحمود، وأنه داخل في باب الصوت المنكر. وقال ابن قتيبة: عَرَفَهُ فُجِحَ رَفِعَ الْأَصْوَاتِ فِي الْمَخَاطَبَةِ وَالْمُلَاحَاةِ^(٢) بقبح أصوات الحمير، لأنها عالية. قال ابن زيد: لو كان رفع الصوت خيراً، ما جعله الله للحمير. وقال سفيان الثوري: صباح كل شيء تسبيح لله ﷻ، إلا الحمار، فإنه ينهق بلا فائدة. فإن قيل: كيف قال: «لَصَوْتُ» ولم يقل: «لأصوات الحمير»؟ فالجواب: أن لكل جنس صوتاً، فكأنه قال: إن أنكر أصوات الأجناس صوت هذا الجنس.
﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِعَدْوٍ عَرِيٍّ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنبَغُ مَا نَبِغْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: أوسع وأكمل ﴿نِعَمَهُ﴾ قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم: «نِعَمَهُ»، أرادوا جميع ما أنعم به. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «نِعْمَةً» على التوحيد. قال الزجاج: هو ما أعطاهم من توحيده. وروى الضحاك عن ابن عباس، قال: سألت رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله! ما هذه النعمة الظاهرة والباطنة؟ فقال: «أما ما ظهر: فالإسلام، وما سوى الله من خلقك، وما أفضل عليك من الرزق. وأما ما بطن: فستر مساوي عملك، ولم يفضحك»^(٣). وقال الضحاك: الباطنة: المعرفة، والظاهرة: حسن الصورة، وامتداد القامة، وتسوية الأعضاء.

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ﴾ هو متروك الجواب، تقديره: أفتتبعونه؟

﴿وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عِيقَةُ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُمْ إِنَّا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٨﴾ نَبِّئُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غَلِيظٍ ﴿١٩﴾ وَكَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ إِلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢١﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرٍ أَقْلَدْنَا وَآلِخَرِ بَعْدُهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةَ آبْحُرٍ مَا نَفَدْتَ كَلِمَتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وقاتدة: «ومَن يُسَلِّم» بفتح السين وتشديد اللام. وذكر المفسرون أن قوله: ﴿وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُمْ﴾ منسوخ بآية السيف، ولا يصح، لأنه تسلية عن الحزن، وذلك لا ينافي الأمر بالقتال. وما بعد هذا قد تقدم تفسير ألفاظه في مواضع [عود: ٤٨، العنكبوت: ٦١، البقرة: ٢٢٧] إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرٍ أَقْلَدْنَا﴾ وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أحبار اليهود قالوا لرسول الله ﷺ: أرايت قول الله ﷻ: ﴿وَمَا أَوْتِيَتْهُ مِن أَلْفِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، إيانا يريد، أم قومك؟ فقال: «كَلَّا»،

(١) قال في «تاج العروس»: «أجن»: الجنة بالكسر لغة في الإحنة، وقد أنكرها الأصمعي والفراء وابن الفرج، وفي «الصحاح»: ولا نقل: جنة، قال الزبيدي: قلت: والحق أنها لغة قليلة. اهـ. والإحنة: الحقد.

(٢) الملاحاة: المغاصمة والمنازعة.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ١٧٧/٥ من رواية البيهقي في «شعب الإيمان» عن عطاء عن ابن عباس بمعناه، ومن رواية ابن مردويه، والبيهقي، والديلمي، وابن النجار عن ابن عباس، والله أعلم. وذكره الطبري في تفسيره عن ابن عباس من قوله، أنه قرأها ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا﴾ وفسرها بالإسلام، وذكر البغوي والخازن نحو هذا المعنى موقوفاً على ابن عباس. وقال الآلوسي في «روح المعاني» بعد أن ذكر هذين الحديثين مرفوعين: فإن صح ما ذكر، غير جازم بهما، والله أعلم.

فقالوا: ألسنت تلتو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراة فيها تبيان كل شيء؟ فقال: «إنها في علم الله قليل»، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(١). والثاني: أن المشركين قالوا في القرآن: إنما هو كلام [يوشك أن] يتفقد وينقطع، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة^(٢). ومعنى الآية: لو كانت شجر الأرض أقلاماً، وكان البحر ومعه سبعة أبحر يداً - وفي الكلام محذوف تقديره: فكتب بهذه الأقلام وهذه البحور كلمات الله - لتكسرت الأقلام وتفتت البحور، ولم تنفذ كلمات الله، أي: لم تنقطع^(٣). فأما قوله: «وَالْبَحْرُ» فقرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «وَالْبَحْرُ» بالرفع، ونصبه أبو عمرو. وقال الزجاج: من قرأ: «وَالْبَحْرُ» بالنصب، فهو عطف على «ما»؛ المعنى: ولو أن ما في الأرض، ولو أن البحر؛ والرفع حسن على معنى: والبحر هذه حاله. قال اليزيدي: ومعنى «يَمُدُّ مِنْ بَدْوِي»: يزيد فيه؛ يقال: مُدُّ قَدْرَكَ، أي: زد في ماها، وكذلك قال ابن قتيبة: «يَمُدُّهُ» من المِداد، لا من الإمداد، يقال: مَدَدْتُ دَوَاتِي بِالْمِدادِ، وأمددته بالمال والرجال.

﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْنِيكُمْ إِلَّا كَفْتِينَ وَجِدَّةٌ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٦٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُبْلِغُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٦٧﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْباطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٦٨﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٦٩﴾ وَإِذًا غَشِيَهُمْ مَوَجٌ كَأَفْطِلٍ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ إِلَى الْبَحْرِ مَنَعَهُمُ اللَّهُ مَوْتًا يَحْتَدُونَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا كُلٌّ حَتًّا بِكُفْرِهِمْ ﴿١٧١﴾

قوله تعالى: «﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْنِيكُمْ إِلَّا كَفْتِينَ وَجِدَّةٌ﴾» سبب نزولها أن أبي بن خلف في آخرين من قريش قالوا للنبي ﷺ: إن الله خلقنا أطواراً: نطفة، علقه، مضغة، عظماً، لحماً، ثم تزعم أننا نبعث خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة؟! فنزلت هذه الآية^(٤) ومعناها: ما خلقكم أيها الناس جميعاً في القدرة إلا كخلق نفس واحدة، ولا بعثكم جميعاً في القدرة إلا كبعث نفس واحدة، قاله مقاتل. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [آل عمران: ٢٧، الرعد: ٢، الحج: ٦٢] إلى قوله: «﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ﴾» قال ابن عباس: من زعمه جريان الفلك «﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِنَا﴾» أي: ليُرِيَكُمْ من صنعته عجائبه في البحر، وابتغاء الرزق «﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ﴾» قال مقاتل: أي: لكل صبور على أمر الله «﴿شَكُورٍ﴾» في نعمه.

قوله تعالى: «﴿وَإِذًا غَشِيَهُمْ﴾» يعني الكفار؛ وقال بعضهم: هو عام في الكفار والمسلمين «﴿مَوَجٌ كَأَفْطِلٍ﴾» قال ابن قتيبة: وهي جمع فطلة، يراد أن بعضه فوق بعض، فله سواد من كثرته.

(١) «الطبري» ٨١/٢١ وفي سنده رجل مجهول، وذكره ابن كثير من رواية ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ومحمد بن أبي محمد، شيخ لعبد الرزاق، مجهول، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». قال ابن كثير: وهذا يقتضي أن هذه الآية مدنية، لا مكية، والمشهور أنها مكية، والله أعلم. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ١٦٧/٥، وزاد نسبة لابن أبي حاتم.

(٢) «الطبري» ٨١/٢١، وأورده السيوطي في «الدر» ١٦٨/٥، وزاد نسبة لعبد الرزاق، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «العظمة»، وأبي نصر السجزي في «الإبانة» عن قتادة.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن عظمته وكبريائه وجلاله وأسمائه الحسنى وصفاته العلى وكلماته التامة التي لا يحيط بها أحد ولا اطلاع لبشر على كتبها وأحسانها كما قال سيد البشر وخاتم الرسل: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» فقال تعالى: «﴿وَلَوْ أَنَّ فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَدٌ وَالْبَحْرُ يَدْفَعُ مِنْ بَدْوِي سَعَةً أَحْبَبْتُ مَا يُبَدَّلُ اللَّهُ﴾» أي: ولو أن جميع أشجار الأرض جعلت أقلاماً، وجعل البحر مداداً، وأمدته سبعة أبحر معه فكتبت بها كلمات الله الدالة على عظمته وصفاته وجلاله، لتكسرت الأقلام ونفذ ماء البحر ولو جاء أمثالها مداداً، قال: وإنما ذكرت السبعة على وجه المبالغة، ولم يرد الحصر، ولأن ثم سبعة أبحر موجودة محيطاً بالعالم كما يقوله من تلقاه من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، بل كما قال تعالى في الآية الأخرى: «﴿قُلْ لَوْ كَانُ الْبَحْرُ مِدادًا لَكَلِّتُ بِرَبِّي لَيْدَ الْبَحْرِ قُلْ لَنْ نَسُدَّ كَيْدَ رَبِّي وَرَبِّي بِرَبِّي مَدًا﴾»، فليس المراد بقوله: «بمثله» آخر فقط، بل بمثله ثم بمثله ثم هلم جراً، لأنه لا حصر لآيات الله وكلماته. اهـ.

(٤) قال الألويسي في «روح المعاني» ٩١/٢١: وعن مقاتل أن كفار قريش قالوا: إن الله خلقنا أطواراً: نطفة، علقه، مضغة، لحماً، فكيف يبعثنا خلقاً جديداً في ساعة واحدة؟! فنزلت، قال: وذكر النقاش أنها نزلت في أبي بن خلف، وأبي الأسود، ونبيه ومنه ابني الحجاج، وذكر في سبب نزولها فهم نحو ما ذكر، ثم قال الألويسي: وعلى كون سبب النزول ذلك قيل: المعنى أنه تعالى سمع بقولهم ذلك، بصير بما يضررونه، وهو كما ترى. اهـ. وذكر مثل هذا القول الطبرسي في «مجمع البيان» عن مقاتل، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿دَعَا اللَّهُ تَخْلِيصَهُ لَهَ الَّذِينَ﴾ وقد سبق شرح هذا [يونس: ٢٢]؛ والمعنى أنهم لا يذكرون أصنامهم في شدائهم إنما يذكرون الله وحده. وجاء في الحديث أن عكرمة بن أبي جهل لما هرب يوم الفتح من رسول الله ﷺ ركب البحر فأصابتهم ريح عاصف، فقال أهل السفينة: أخلصوا، فإن أكلتكم لا تُغني عنكم شيئاً هاهنا، فقال عكرمة: ما هذا الذي تقولون؟ فقالوا: هذا مكان لا ينفع فيه إلا الله، فقال: هذا إله محمد الذي كان يدعوننا إليه، لئن لم ينجني في البحر إلا الإخلاص ما ينجيني في البر غيره، ارجعوا بنا، فرجع فأسلم^(١).

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مؤمن، قاله الحسن. والثاني: مقتصد في قوله، وهو كافر، قاله مجاهد. يعني أنه يعترف بأن الله وحده القادر على إنجائه وإن كان مُضْبِراً لِلشُّرْكِ. والثالث: أنه العادل في الوفاء بما عاهد الله عليه في البحر من التوحيد، قاله مقاتل. فأما «الْحَتَّارُ» فقال الحسن: هو الغدَّار. قال ابن قتيبة: الحَتْرُ: أقيح الغدر وأشدُّه.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلِيِّهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِيهِ سُبْحَانًا إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْتَرِكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْتَرِكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾ [٣٣] إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الرِّيحَ وَبِمَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ قال المفسرون: هذا خطاب للكفار مكة. وقوله: ﴿لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلِيِّهِ﴾ أي: لا يقضي عنه شيئاً من جنائنه ومظالمه. قال مقاتل: وهذا يعني به الكفار. وقد شرحنا هذا في [البقرة: ٤٨]. قال الزجاج: وقوله: ﴿هُوَ جَارٍ﴾ جاءت في المصاحف بغير ياء، والأصل «جازي» بضمه وتوين. وذكر سيويه والخليل أن الاختيار في الوقف هو «جازي» بغير ياء، هكذا وقف الفصحاء من العرب ليعلموا أن هذه الباء تسقط في الوصل. وزعم يونس أن بعض العرب الموثوق بهم يقف بياء، ولكن الاختيار أتباع المصحف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: بالبعث والجزاء ﴿فَلَا تَعْتَرِكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ بزيتها عن الإسلام والتزود للأخرة ﴿وَلَا يَغْتَرِكُمْ بِاللَّهِ﴾ أي: بحلمه وإمهاله ﴿الْغَرُورُ﴾ يعني: الشيطان، وهو الذي من شأنه أن يغرر. قال الزجاج: «الغُرور» على وزن الفَعُول، وفَعُول من أسماء المبالغة، يقال: فلان أَكُول: إذا كان كثير الأكل، وضُرُوب: إذا كان كبير الضرب، ف قيل للشيطان: غَرور، لأنه يغرر كثيراً. وقال ابن قتيبة: الغرور بفتح الغين: الشيطان، وبضمها: الباطل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل البادية جاء إلى النبي ﷺ فقال: إن امرأتي حُبلى، فأخبرني ماذا تُلِد؟ وبلدنا مُجْدِب، فأخبرني متى ينزل الغيث؟ وقد علمت متى وُلِدْتُ، فأخبرني متى أموت، فنزلت هذه الآية، قاله مجاهد^(٢). ومعنى الآية: «إن الله ﷻ عنده علم الساعة» متى تقوم، لا يعلم سواه ذلك «يُنزَلُ الغَيْثُ» وقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر: «ويُنزَلُ» بالتشديد، فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث، أليلاً أم نهاراً ﴿وَبِمَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ لا يعلم سواه ما فيها، أذكر أم أنثى، أبيض أم أسود ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ أخيراً أم شراً ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ أي: بأي مكان^(٣). وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن أبي عيلة: «بأيّة أرض» بناء

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في ترجمة عكرمة: وقد أخرج قصة مجيء موصولة، الدارقطني، والحاكم، وابن مردويه من طريق أسباط بن نصر عن السدي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: فذكرها. اهـ.

(٢) «الطبري» ٨٧/٢١، وأورد السيوبي في «اللدرد» ١٦٩/٥، وزاد نسبه للفرابي، وابن أبي حاتم عن مجاهد، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ١٩٩ بدون سند، وكذلك البغوي في «التفسير» وغيره.

(٣) قال ابن كثير: هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها، فلا يعلمها أحد إلا بعد إعلامه تعالى بها، فلمم وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل، ولا ملك مقرب ﴿لَا يَخْبِيَنَّ رِيقًا إِلَّا نُورٌ﴾ وكذلك إنزال الغيث لا يعلمه إلا الله، ولكن إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون بذلك ومن يشاء الله من خلقه، وكذلك لا يعلم ما في الأرحام مما يريد أن يخلقه تعالى سواء، ولكن إذا أمر بكونه ذكراً أو أنثى، أو شقياً أو سعيداً، علم الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله من خلقه، وكذلك لا تدري نفس ماذا تكسب غداً في دنياها وأخرها ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ في بلدها أو غيره من أي بلاد الله كان، لا علم لأحد بذلك، قال: وهذه شبيهة بقوله تعالى: ﴿تَعْبُدُونَ مَتَاعِيَ الْغَيْبِ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا هُوَ﴾ الآية. ثم قال: وقد وردت السنة بتسمية هذه الخمس: مفاتيح الغيب، قال: فروى الإمام أحمد عن ابن عمر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله: ﴿إِنَّ﴾

مكسورة. والمعنى: ليس أحد يعلم [أين] مضجعه من الأرض حتى يموت، أفي برّ أو بحر أو سهل أو جبل. وقال أبو عبيدة: [يقال]: بأيّ أرض كنت، وبأية أرض كنت، لغتان. قال الفراء: من قال: بأيّ أرض، اجتزأ بتأنيث الأرض من أن يظهر في «أيّ» تأنيثاً آخر. قال ابن عباس: هذه الخمس لا يعلمها ملك مقرب ولا نبيّ [مرسل] مصطفى. قال الزجاج: فمن ادّعى أنه يعلم شيئاً من هذه كفر بالقرآن لأنه خالفه^(١).



= الله عندهم ولم الشاة ويترك القبح ويترك ما في الأكل وما تدرى نفس ناداً تصحبك فلما وما تدرى نفس بأيّ أرض تموت إن الله عليه خير ﴿٣٣﴾ قال: ورواه البخاري. اهـ.

(١) قال الألوسي في تنمة الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم، فلا يعزب عن علمه سبحانه شيء من الأشياء، ﴿خَيْرٌ﴾ يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها، قال: فالجمع بين الوصفين للإشارة إلى التسوية بين العلم الظاهر والباطن عنده ﷻ. اهـ.

سورة السجدة

وتسمى سورة المضاجع، وهي مكية بإجماعهم

وقال الكلبي: فيها من المدني ثلاث آيات، أولها قوله: ﴿أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا...﴾ [السجدة: ١٨] وقال مقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله: ﴿تَنجَاتِي جُنُوبُهُمْ...﴾ الآية [السجدة: ١٦]. وقال غيرهما: فيها خمس آيات مدنيات، أولها ﴿تَنجَاتِي جُنُوبُهُمْ...﴾ [السجدة: ١٦] (١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الذِّكْرُ﴾ ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنزَّلَهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ قال مقاتل: المعنى: لا شك فيه أنه تنزيل ﴿مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾. ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ بل يقولون، يعني المشركين ﴿أَفَنزَّلَهُ﴾ محمد من تلقاء نفسه، ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني العرب الذين أدرکوا رسول الله ﷺ لم يأتهم نذير من قبل محمد ﷺ. وما بعده قد سبق تفسيره [الأعراف: ٥٤] إلى قوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يعني الكفار؛ يقول: ليس لكم من دون عذابه من ولي، أي: قريب يمنعكم فإرث عذابه عنكم ﴿وَلَا شَفِيعٍ﴾ يشفع لكم ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتؤمنوا.

﴿يُبَيِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ ﴿ذَلِكَ عَلِيمٌ الْقَبِيبِ وَالشَّهِيدِ الْعَرِيزِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿ثُمَّ جَعَلَ سَلْطَنَهُ مِنْ سُلاَلَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿يُبَيِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ في معنى الآية قولان: أحدهما: يقضي القضاء من السماء فينزله مع الملائكة إلى الأرض ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ﴾ الملك ﴿إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ من أيام الدنيا، فيكون الملك قد قطع في يوم واحد من أيام الدنيا في نزوله وصعوده مسافة ألف سنة من مسيرة الأدمي. والثاني: يدبر أمر الدنيا مدة أيام الدنيا، فينزل القضاء والقدر من السماء إلى الأرض ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ﴾ أي: يعود إليه الأمر والتدبير حين ينقطع أمر الأمراء وأحكام الحكام وينفرد الله تعالى بالأمر ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وذلك في [يوم] القيامة، لأن كل يوم من أيام الآخرة كآلف سنة. وقال مجاهد: يقضي أمر ألف سنة في يوم واحد، ثم يلقيه إلى الملائكة، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى، ثم كذلك أبداً. وللمفسرين في المراد بالأمر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوحي، قاله السدي. والثاني: القضاء، قاله مقاتل. والثالث: أمر الدنيا. و«يعرج» بمعنى يصعد. قال الزجاج: يقال: عَرَجْتُ فِي السُّلْمِ أَعْرَجُ، وَعَرَجُ (٣) الرَّجُلُ يَعْرُجُ: إِذَا صَارَ أَعْرَجَ. وقرأ معاذ القارئي، وابن السميع، وابن أبي عبيدة: «ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَيْهِ» بياء مرفوعة وفتح الراء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: «يُعْرَجُ» بياء مفتوحة وكسر الراء. وقرأ أبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «ثُمَّ تُعْرَجُ» بياء مفتوحة ورفع الراء.

(١) روى البخاري في «صحيحه» في كتاب الجمعة عن أبي هريرة ؓ قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة ﴿الذِّكْرُ﴾ ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾، ﴿عَلَّ الْإِنْسَانَ﴾، ورواه مسلم أيضاً.

(٢) قال في «المصباح»: عَرَجٌ فِي مَشِي عَرَجًا مِنْ بَابِ تَعَبٍ: إِذَا كَانَ مِنْ عِلَّةٍ لَازِمَةً، فَهُوَ أَعْرَجٌ، وَالْأَنْثَى عَرَجَاءٌ، فَإِنْ كَانَ مِنْ عِلَّةٍ غَيْرِ لَازِمَةٍ، بَلْ مِنْ شَيْءٍ أَصَابَهُ حَتَّى غَمَزَ فِي مَشِيهِ، قِيلَ: عَرَجَ يَعْرُجُ، مِنْ بَابِ قَتْلٍ، فَهُوَ عَارِجٌ.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: جعله حسناً. والثاني: أحكم كل شيء، روي عن ابن عباس، وبالأول قال قتادة، وبالثاني: قال مجاهد. والثالث: أحسنه، لم يتعلمه من أحد، كما يقال: فلان يُخسِن كذا: إذا علمه، قاله السدي، ومقاتل. والرابع: أن المعنى: ألهم خلقه كل ما يحتاجون إليه، كأنه أعلمهم كل ذلك وأحسنهم، قاله الفراء. والخامس: أحسن إلى كل شيء خلقه، حكاه الماوردي. وفي قوله: «خَلَقَهُ» قراءتان: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر: «خَلَقَهُ» ساكنة اللام. وقرأ الباقون بتحريك اللام. وقال الزجاج: فتحها على الفعل الماضي، وتسكينها على البدل، فيكون المعنى: أحسنَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ. وقال أبو عبيدة: المعنى: أحسن خلق كل شيء، والعرب تفعل مثل هذا، يقدمون ويؤخرون.

قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا خَلْقَ الْإِنسَانِ﴾ يعني آدم، ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ﴾ أي: ذريته وولده؛ وقد سبق شرح الآية [المؤمنون: ١٢]. ثم رجع إلى آدم فقال: ﴿ثُمَّ سَوَّيْنَاهُ وَفَوَّضْنَا فِيهِ رُوحَنَا﴾ وقد سبق بيان ذلك [الحجر: ٢٩]. ثم عاد إلى ذريته فقال: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ أي: بعد كونكم نطفاً.

﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾﴾ قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ ثُمَّ أَلَيْنَا رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُنْجَرُونَ تَاكُفُّوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني منكري البعث ﴿أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وعلي بن الحسين، وجعفر بن محمد، وأبو رجا، وأبو مجلز، وحמיד، وطلحة: «ضَلَلْنَا» بصاد معجمة مفتوحة وكسر اللام الأولى. قال الفراء: ضَلَلْنَا وَضَلَلْنَا لِعَتَانٍ، والمعنى: إذا صارت عظامنا ولحومنا تراباً كالأرض؛ تقول: ضَلَّ الماءُ في اللَّبْنِ، وضل الشيء في الشيء: إذا أخفاه وغلب عليه. وقرأ أبو نهيك، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو حيوة، وابن أبي عمير: «ضَلَلْنَا» [بضم] الضاد المعجمة وتشديد اللام الأولى وكسرها. وقرأ الحسن، وقاتدة، ومعاذ القاري: «ضَلَلْنَا» بصاد غير معجمة مفتوحة، وذكر لها الزجاج معنيين: أحدهما: أَنتُنَا وَتَغَيَّرْنَا وَتَغَيَّرَتْ صُورُنَا؛ يقال: ضَلَّ اللحمُ وأصل: إذا أنتن وتغير. والثاني: صرنا من جنس الصلَّة، وهي الأرض اليابسة.

قوله تعالى: ﴿أَوَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾؟! هذا استفهام إنكار.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بقبض أرواحكم ﴿ثُمَّ أَلَيْنَا رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ يوم الجزاء. ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُنْجَرُونَ تَاكُفُّوا رُءُوسِهِمْ﴾ أي: مطأططوها حياةً وندماً، ﴿رَبَّنَا﴾ فيه إضمار «يقولون ربنا» ﴿أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ أي: عَلِمْنَا صِحَّةَ مَا كُنَّا بِهِ مُكذِّبِينَ ﴿فَارْجِعْنَا﴾ إلى الدنيا؛ وجواب «لو» متروك، تقديره: لو رأيت حالهم لرأيت ما يُعتبر به، ولشاهدت العَجَب.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخَالِدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ أي: وجب وسبق؛ والقول هو قوله لإبليس ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنِّي وَمَنْ يَمَكُ مِنِّيمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾﴾ [ص: ٨٥].

قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أي: من كفار الفريقين. ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ قال مقاتل: إذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة: ذوقوا العذاب. وقال غيره: إذا اضطرحوا فيها قيل لهم: ذوقوا بما نسيتم، أي: بما تركتم العمل يومكم هذا، ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ أي: تركناكم من الرِّحمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا﴾ أي: وعظوا بها ﴿خَرُّوا سُجَّدًا﴾ أي: سقطوا على وجوههم ساجدين. وقيل: المعنى: إِنَّمَا يُؤْمِنُ بفرائضنا من الصلوات الخمس الذين إذا ذُكِّرُوا بها بالأذان والإقامة خَرُّوا سُجَّدًا.

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ اختلفوا فيمن نزلت وفي الصلاة التي تتجافى لها جنوبهم على أربعة أقوال: أحدها: أنها نزلت في المتهجدين بالليل؛ روى معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ في قوله: «تتجافى جنوبهم» قال: «قيام العبد من الليل»^(١). وفي لفظ آخر أنه قال لمعاذ: «إن شئت أنبأتك بأبواب الخير»، قال: قلت: أجل يا رسول الله، قال: «الصَّوْمُ جُتَةٌ، والصدقة تكفر الخطيئة، وقيام الرجل في جوف الليل يتنفي وجه الله»، ثم قرأ: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾^(٢). وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وعطاء، وأبو العالية، وقتادة، وابن زيد أنها في قيام الليل. وقد روى العوفي عن ابن عباس قال: تتجافى جنوبهم لذكر الله، كلما استيقظوا ذكروا الله، إما في الصلاة، وإما في قيام، أو في قعود، أو على جنوبهم، فهم لا يزالون يذكرون الله ﷻ. والثاني: أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء، قاله أنس بن مالك. والثالث: أنها نزلت في صلاة العشاء [كان أصحاب رسول الله ﷺ لا ينامون حتى يصلوها، قاله ابن عباس. والرابع: أنها صلاة العشاء] والصبح في جماعة، قاله أبو الدرداء، والضحاك. ومعنى «تتجافى»: ترتفع. والمضاجع جمع مضجع، وهو الموضع الذي يضطجع عليه. «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا» من عذابه «وَلَمَمًا» في رحمته [وثوابه] «وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يُنْفِقُونَ» في الواجب والطوع. «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ» وأسكن ياء «أخفي» حمزة، ويعقوب. قال الزجاج: في هذا دليل على أن المراد بالآية التي قبلها: الصلاة في جوف الليل، لأنه عمل يستسر الإنسان به، فجعل لفظ ما يُجَازَى به «أخفي لهم»، فإذا فتحت ياء «أخفي»، فعلى تأويل الفعل الماضي، وإذا أسكتها، فالمعنى: ما أخفي أنا لهم، إخبار عن الله تعالى؛ وكذلك قال الحسن البصري: أخفي لهم، بالتحفية خفية، وبالعلانية علانية. وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: أهدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، أقرؤوا إن شئتم: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾»^(٣).

قوله تعالى: ﴿مِن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ وقرأ أبو الدرداء، وأبو هريرة، وأبو عبد الرحمن السلمي، والشعبي، وقتادة: «من قُرَاتِ أَعْيُنٍ» [بألف] على الجمع.

(١) رواه أحمد في «المستدرك» ٢٣٢/٥ من حديث حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل ﷺ، وفي سننه ضعف. قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: ورواية شهر بن حوشب عن معاذ مرسله يقيناً. وكذلك رواه الطبري ١٠٣/٢١ به، وأورده السيوطي في «الدر» ١٧٥/٥ وزاوية لابن مردويه عن معاذ ﷺ. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣١: رواه أحمد، وابن أبي شيبة، وإسحاق، والحاكم من رواية أبي وائل عن معاذ في أثناء حديث مرفوع قال: «وصلاة الرجل في جوف الليل» ثم قرأ «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ». اهـ. يريد به الرواية التي بعد هذه، وأبو وائل لم يثبت سماعه من معاذ.

(٢) هو جزء من حديث طويل، رواه بهذا اللفظ الحاكم في «المستدرك» ٤١٣/٢ من حديث حبيب بن أبي ثابت والحكم بن عتيبة، عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل ﷺ، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في «جامع العلوم والحكم»: وميمون بن أبي شبيب لم يسمع من معاذ. والحديث رواه الطبري ١٠٢/٢١ مختصراً كما ساقه المؤلف عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ، ورواه مطولاً ينحو رواية الحاكم أحمد في «المستدرك» ٢٣١/٥، والترمذي في «جامعه» ٨٦/٢، وابن ماجه في «سننه» رقم (٣٩٧٣) من رواية معمر عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل ﷺ، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وهذا الحديث هو الحديث التاسع والعشرون من الأربعين النووية؛ وقد قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في شرحه لهذا الحديث في كتابه «جامع العلوم والحكم»: وفيما قاله الترمذي رحمه الله نظر من وجهين، أحدهما: أنه لم يثبت سماع أبي وائل من معاذ وإن كان قد أدركه بالسُّنن، والثاني: أنه قد رواه حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ، خرجه الإمام أحمد مختصراً - يريد به الحديث الذي قبل هذا - ثم قال: قال الدارقطني: وهو أشبه بالصواب، لأن الحديث معروف من رواية شهر على اختلاف عليه فيه، قلت - أي الحافظ ابن رجب الحنبلي - : رواية شهر عن معاذ مرسله يقيناً، وشهر مختلف في توثيقه وتضعيفه، قال: وقد خرجه الإمام أحمد من رواية شهر عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ، وخرجه الإمام أحمد أيضاً من رواية عروة بن الزَّال، أو الزَّال بن عروة، وميمون بن أبي شبيب، كلاهما عن معاذ، ولم يسمع عروة ولا ميمون من معاذ، قال: وله طرق أخرى عن معاذ كلها ضعيفة، والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ١٧٥/٥ وزاد نسبه لابن نصر في كتاب الصلاة، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن معاذ بن جبل ﷺ. اهـ. وبعض فقرات الحديث شواهد، والله أعلم.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٩٦/٨، ومسلم في «صحيحه» ٢١٧٤/٤، ورواه الترمذي ١٥١/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٠٥/٢١، وذكره السيوطي في «الدر» ١٧٦/٥ وزاد نسبه، لابن أبي شيبة، وأحمد وهناد كلاهما في «المؤخذ»، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وابن الأباري عن أبي هريرة ﷺ.

﴿أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ (١٨) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَنُدْبِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَقِ ذُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَأَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الوليد بن عقبة بن أبي معيط قال لعلي بن أبي طالب: أنا أحد منك سناناً، وأبسط منك لساناً، وأملاً للكتيبة منك، فقال له علي: اسكت فإنما أنت فاسق، فنزلت هذه الآية^(١)، فعنى بالمؤمن علياً، وبالفاسق الوليد، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عطاء بن يسار، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، ومقاتل. والثاني: أنها نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل، قاله شريك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ قال الزجاج: المعنى: لا يستوي المؤمنون والكافرون^(٢)؛ ويجوز أن يكون لاثنيين، لأن معنى الاثنيين جماعة؛ وقد شهد الله بهذا الكلام لعلي عليه السلام بالإيمان وأنه في الجنة، لقوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ﴾. وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف: «جنة المأوى» على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿نُزُلًا﴾ وقرأ الحسن، والنخعي، والأعمش، وابن أبي عمير: «نُزُلًا» بتسكين الزاي. وما بعد هذا قد سبق بيانه للحجج [٢٢] إلى قوله: ﴿وَلَنُدْبِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَقِ﴾ وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه ما أصابهم يوم بدر، رواه مسروق عن ابن مسعود، وبه قال قتادة، والسدي. والثاني: سنون أخذوا بها، رواه أبو عبيدة عن ابن مسعود، وبه قال النخعي. وقال مقاتل: أخذوا بالجوع سبع سنين. والثالث: مصائب الدنيا، قاله أبي بن كعب، وابن عباس في رواية ابن أبي طلحة، وأبو العالية، والحسن، وقاتادة، والضحاك. والرابع: الحدود، رواه عكرمة عن ابن عباس. والخامس: عذاب القبر، قاله البراء. والسادس: القتل والجوع، قاله مجاهد^(٣).

قوله تعالى: ﴿ذُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ أي: قَبْلَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ؛ وفيه قولان: أحدهما: أنه عذاب يوم القيامة، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه القتل بيدر، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَأَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ قال أبو العالية: لعلمهم يتوبون. وقال ابن مسعود: لعلم من بقي منهم يتوب. وقال مقاتل: لكي يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ قد فسره في [الكهف: ٥٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ قال زيد بن رفيع^(٤): هم أصحاب القدر. وقال مقاتل: هم كفار مكة انتقم الله منهم بالقتل بيدر، وضربت الملائكة وجوههم وأبدانهم، وعجل أرواحهم إلى النار.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٦٦﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ إِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَخْرَجْنَا لَسًا صَبْرًا وَكَانُوا يَتَّبِعُونَ ﴿١٦٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٦٨﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٠، عن ابن عباس عليه السلام، وفي سننه ضعف. وقال السيوطي في «أسباب النزول» ١٧٤: وأخرج ابن عدي، والخطيب في «تاريخه» من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله، وذكره ابن جرير الطبري في «التفسير» ١٠٧/٢١ عن عطاء بن يسار بمثله، وفي سننه جهالة. وذكره السيوطي عن عطاء بن يسار، وزاد نسبه لابن إسحاق. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣١ بعد أن خرجه من رواية ابن مردويه والواحدي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: وله طريق أخرى عند ابن مردويه من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. اهـ.

(٢) وكذلك قال أكثر المفسرين.

(٣) قال ابن جرير الطبري ١١٠/٢١: وأولى الأقوال في ذلك أن يقال: إن الله وعد هؤلاء الفسقة المكذبين بوعيده في الدنيا العذاب الأدنى أن يلقيهمه دون العذاب الأكبر، والعذاب: هو ما كان في الدنيا من بلاء أصحابهم، إما شدة من مجاعة، أو قتل، أو مصائب يصابون بها، فكل ذلك من العذاب الأدنى، ولم يخص الله تعالى ذكره إذ وعدهم ذلك أن يعذبهم بنوع من ذلك دون نوع، وقد عليهم بكل ذلك في الدنيا، بالقتل، والجوع، والشدة، والمصائب في الأموات، فأوفى لهم بما وعدهم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَلَنُدْبِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَقِ ذُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ قال ابن عباس: يعني بالعذاب الأدنى: مصائب الدنيا وأسقامها وآفاتهما وما يحل بأهلها مما يتلوه الله به عباده ليتوبوا إليه. اهـ.

(٤) كذا الأصل، والذي في «الطبري»، و«البحر»: «يزيد بن رفيع».

أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الَّذِينَ يَشْكُونَ فِي مَسْكُونِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿١٦﴾ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْأَرْضَ
الْجُبُرَ فَخَرَجُوا مِنْهَا تَأْكُلُ مِنْهُ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ يَوْمَ
الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٩﴾ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِلَيْهِمْ مُنْتَظِرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ﴿فَلَا تَكُن فِي رَيْبٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: فلا
تكون في مرية من لقاء موسى ربه، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(١). والثاني: من لقاء موسى ليلة الإسراء، قاله
أبو العالية، ومجاهد، وقتادة، وابن السائب. والثالث: فلا تكن في شك من لقاء الأذى كما لقي موسى، قاله الحسن.
والرابع: لا تكن في مرية من تلقي موسى كتاب الله بالرضى والقبول، قاله السدي. قال الزجاج: وقد قيل: فلا تكن في
شك من لقاء موسى الكتاب، فتكون الهاء للكتاب. وقال أبو علي الفارسي: المعنى: من لقاء موسى الكتاب، فأضيف
المصدر إلى ضمير الكتاب، وفي ذلك مدح له على امتثاله ما أمر به، وتنبية على الأخذ بمثل هذا الفعل. وفي
قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى﴾ قولان: أحدهما: الكتاب، قاله الحسن. والثاني: موسى، قاله قتادة. ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ أي: من
بني إسرائيل ﴿آيَةً﴾ أي: قادة في الخير ﴿يَهْتَدُونَ بِآيَاتِنَا﴾ أي: يدعون الناس إلى طاعة الله ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ [قرأ ابن
كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عمرو: ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ بفتح اللام وتشديد الميم. وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿لَمَّا﴾
بكسر اللام خفيفة. وقرأ ابن مسعود: ﴿بِمَا﴾ بياء مكان اللام؛ والمراد: صبرهم] على دينهم وأذى عدوهم ﴿وَكَاثِرًا﴾
﴿بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ أنها من الله ﷻ؛ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء. والثاني: أنهم قوم صالحون سوى الأنبياء.
وفي هذا تنبيه لقريش أنكم إن أطعتم جعلتكم منكم أمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفِعْلِ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يقضي ويحكم؛ وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء
وأممهم. والثاني: المؤمنون والمشركون. ثم خوّف كفار مكة بقوله: ﴿أَوْلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن
السلمي: ﴿فَهْدٍ﴾ بالنون. وقد سبق تفسيره في [طه: ١٢٨]. ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْأَرْضَ﴾ يعني المطر والسيول ﴿إِلَى الْأَرْضِ
الْجُبُرِ﴾ وهي التي لا تُنبِت - وقد ذكرناها في أول [الكهف: ٨] - فإذا جاء الماء أنبت فيها ما يأكل الناس والأنعام.
﴿وَيَقُولُونَ﴾ يعني كفار مكة ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه ما فتح يوم بدر؛ روى عكرمة عن ابن
عباس في هذه الآية قال: يوم بدر فتح للنبي ﷺ، فلم ينفع الذين كفروا إيمانهم بعد الموت. والثاني: أنه يوم القيامة،
وهو يوم الحكم بالثواب والعقاب، قاله مجاهد. والثالث: أنه اليوم الذي يأتيهم فيه العذاب في الدنيا؛ قاله السدي.
والرابع: فتح مكة، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة^(٢)؛ وقد اعترض على هذا القول، فقيل: كيف لا ينفع الكفار
إيمانهم يوم الفتح، وقد أسلم جماعة منهم وقبِلَ إسلامهم يومئذ؟! فعنه جوابان: أحدهما: لا ينفع من قتل من الكفار
يومئذ إيمانهم بعد الموت؛ وقد ذكرناه عن ابن عباس. وقد ذكر أهل السيرة أن خالدًا دخل يوم الفتح من غير الطريق
التي دخل منها رسول الله ﷺ، فلقى صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو في آخرين فقاتلوه، فصاح خالد في أصحابه
وقاتلهم، فقتل أربعة وعشرين من قريش، وأربعة من هذيل، وانتهزوا، فلما ظهر رسول الله ﷺ قال: ﴿ألم أنه عن
القتال؟ فقيل: إن خالدًا قوتل فقاتل^(٣). والثاني: لا ينفع الكفار ما أعطوا من الأمان، لأن النبي ﷺ قال: ﴿مَنْ أَخْلَقَ

(١) رواه الطبري ١١٢/٢١ مطولاً من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس مرفوعاً، وذكره ابن كثير في «التفسير» ٤٦٣/٣ من
رواية الطبراني به مرفوعاً، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٧٩/٥ وزاد نسبة للضياء في «المختارة» عن ابن عباس عن النبي ﷺ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: معناه: ويقولون: متى يجيء هذا الحكم بيننا وبينكم؟ يعنون العذاب، يدل على أن
ذلك معناه قوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾، ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبعده،
ولو كان معنى قوله: ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ على ما قاله من قال: يعني به فتح مكة، لكان لا توبة لمن أسلم من المشركين بعد فتح مكة، ولا شك أن الله
قد تاب على كثير من المشركين بعد فتح مكة، وتفتحهم بالإيمان به وبرسوله، فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ما خالفه. قال: وقوله: ﴿قُلْ
يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ﴾ بقول لبيبة محمد ﷺ: قل لهم يا محمد: يوم الحكم ومجيء العذاب لا ينفع من كفر بالله وآياته إيمانهم الذي
يُحْدِثُونَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ. وقال: وقوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ يقول: ولا هم يؤخرون للتوبة والمراجعة. اهـ.

(٣) ذكره ابن هشام ٤٠٧/٢ عن ابن إسحاق بدون سند، وذكره الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» ٢٩٧/٤ من رواية الطبراني بنحوه.

بأبه فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن^(١). قال الزجاج: يقال: آمنت فلاناً إيماناً، فعلى هذا يكون المعنى: لا يدفع هذا الأمان عنهم عذاب الله. وهذا القول الذي قد دافعنا عنه ليس بالمختار، وإنما بيئنا وجهه لأنه قد قيل. وقد خرج بما ذكرناه في الفتح قولان: أحدهما: أنه الحكم والقضاء، وهو الذي نختاره. والثاني: فتح البلد. قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِلَيْهِمْ مِنْ مَوْجِ السَّمَاءِ﴾ أي: انتظر عذابهم ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ بك حوادث الدهر^(٢). قال المفسرون: وهذه الآية منسوخة بآية السيف.



(١) رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ١٤٠٨/٣ بلفظ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن» وأخرجه ابن هشام في «السيرة» عن ابن إسحاق معضلاً، ولكن وصله ابن جرير الطبري، ورواه أبو داود عن ابن إسحاق بإسناد آخر له عن ابن عباس، وفي سننه رجل مجهول، وله عن أبي داود إسناد ثالث ورجاله ثقات، لكن لم يصرح فيه ابن إسحاق بالسماع، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٦/١٦٦ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

(٢) قال ابن كثير: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِلَيْهِمْ مِنْ مَوْجِ السَّمَاءِ﴾ أي: أعرض عن هؤلاء المشركين، وبلغ ما أنزل إليك من ربك، وانتظر فإن الله سينزلك ما وعدك، وسينصرك على من خالفك، إنه لا يخلف الميعاد. وقوله: ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ أي: أنت منتظر وهم منتظرون، ويترقبون بكم الدوائر، وسترى أنت عاقبة صبرك عليهم وعلى أداء رسالة الله في نصرك وتأيدك، وسيجدون غيب ما ينتظرون فيك وفي أصحابك من وبيل عقاب الله لهم وحلول عذابه بهم، وحسبنا الله ونعم الوكيل. اهـ.

سورة الأحزاب

وهي مدنيّة بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ آتَىٰ اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُنٰفِقِينَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَأَنْتُمْ مَا بُرِحْتُمْ مِنْ رَبِّكَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ يَمَّا تَمَلُّونَ خَيْرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاحَكُمْ أَلْتِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ آتَىٰ اللَّهُ﴾ سبب نزولها أن أبا سفيان بن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلمي، قَدِمُوا على رسول الله ﷺ في المواعدة التي كانت بينهم، فنزلوا على عبد الله بن أبي، ومعتب بن قُشير، والجَدُّ بن قيس؛ فتكلموا فيما بينهم، وأتوا رسول الله ﷺ فدَعَوْهُ إلى أمرهم وعرضوا عليه أشياء كرهها، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. قال مقاتل: سألو رسول الله ﷺ أن يرفض ذُكْر اللات والعزى ويقول: إن لها شفاعة، فكَرِهَ ذلك، ونزلت [هذه] الآية^(١). وقال ابن جرير: ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ﴾ الذين يقولون: اطرد عنا أتباعك من ضعفاء المسلمين، ﴿وَالْمُنٰفِقِينَ﴾ فلا تقبل منهم رأياً. فإن قيل: ما الفائدة في أمر الله تعالى رسوله بالتقوى، وهو سيّد المتقين؟ فَعَنهُ ثلاثة أجوبة: أحدها: أن المراد بذلك استدامة ما هو عليه. والثاني: الإكثار مما هو فيه. والثالث: أنه خطاب ووجه به، والمراد أمته. قال المفسرون: وأراد بالكافرين في هذه الآية: أبا سفيان، وعكرمة، وأبا الأعور، وبالمناققين: عبد الله بن أبي، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح، وطعمة بن أبيرق. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النساء: ٨١] إلى قوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن المنافقين كانوا يقولون: لمحمد قلبان، قلب معنا، وقلب مع أصحابه، فأكذبهم الله تعالى، ونزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(٢). والثاني: أنها نزلت في جميل بن مَعْمَر الفهري - كذا نسبة جماعة من المفسرين. وقال الفراء: جميل بن أسد، ويكنى: أبا مَعْمَر. وقال مقاتل: أبو مَعْمَر بن أنس الفهري - وكان لبيباً حافظاً لِمَا سَمِعَ، فقالت قريش: ما حفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان في جوفه، وكان يقول: إن لي قلبين أحق بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد، فلمَّا كان يوم بدر وهُزِمَ المشركون وفيهم يومئذ جميل بن معمر، تلقَّاه أبو سفيان وهو معلقٌ إحدى نعليه بيده، والأخرى في رجله، فقال له: ما حال الناس؟ فقال: انهزموا، قال: فما بالك إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك؟ قال: ما شعرتُ إلا أنهما في رجلتي، فعرفوا [يومئذ] أنه لو كان له قلبان لَمَا نسي نعله في يده^(٣)؛ وهذا قول جماعة من المفسرين. وقد قال الزهري في هذا قولاً عجيباً، قال: بلغنا أن ذلك في زيد بن حارثة ضُرب له مثل يقول: ليس ابن رجل آخر ابنك^(٤). قال الأخفش: «من» زائدة في قوله: «من قلبين». قال الزجاج: أكذب الله ﷻ هذا الرجل الذي قال: لي

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١ بغير سند، وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٢: هكذا ذكره الثعلبي والواحدي بغير سند.

(٢) «الطبري» ١١٨/٢١، وفي سننه قايوس بن أبي ظبيان، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: فيه لين. ورواه الترمذي في «جامعه» ١٥١/٢ وقال: حديث حسن، وفي سننه أيضاً قايوس بن أبي ظبيان، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٤١٥/٢، وضححه، ولكن قال الذهبي في تعقبه عليه: قلت: قايوس ضعيف. وأورد الحديث السيوطي في «الدر» ١٨٠/٥، وزاد نسبة لأحمد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والضياء في «المختارة» عن ابن عباس ﷺ.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠١ بدون سند، وذكره الطبري ١١٨/٢١، مختصراً عن ابن عباس أنها نزلت في رجل من قريش يسمى من كُفَيْهِ: ذا القلبين، وذكر عن مجاهد أن رجلاً من بني فهر قال: إن في قلبي جوفين... الخ، وذكره السيوطي في «الدر» ١٨٠/٥، من رواية ابن أبي حاتم مختصراً عن السدي أنها نزلت في رجل من قريش من بني جمح يقال له: جميل بن معمر.

(٤) ذكره الطبري ١١٩/٢١، عن الحسن بن يحيى قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن الزهري. وأورده السيوطي في «الدر» ١٨١/٥ من =

قوله تعالى: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾ أي: أحتق، فله أن يحكم فيهم بما يشاء، قال ابن عباس: إذا دعاهم إلى شيء، ودعوتهم أنفسهم إلى شيء، كانت طاعته أولى من طاعة أنفسهم؛ وهذا صحيح، فإن أنفسهم تدعوهم إلى ما فيه هلاكهم، والرسول يدعوهم إلى ما فيه نجاتهم^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقَهُمْ اللَّهُمَّ﴾ أي: في تحريم نكاحهن على التأييد، ووجوب إجلالهن وتعظيمهن؛ ولا تجري عليهن أحكام الأمهات في كل شيء، إذ لو كان كذلك لَمَا جاز لأحد أن يتزوج بناتهن، ولورثن المسلمين، ولجازت الخلوّة بهن^(٢). وقد روى مسروق عن عائشة أن امرأة قالت: يا أمّاه، فقالت: لست لك بأُم؛ إنما أنا أُم رجالكم^(٣)؛ فبان بهذا الحديث أن معنى الأمومة تحريم نكاحهن فقط. وقال مجاهد: ﴿وَأَرْزُقَهُمُ اللَّهُمَّ﴾ وهو أب لهم. وما بعد هذا مفسر في آخر (الأطفال) إلى قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ والمعنى أن ذوي القربايات بعضهم أولى بميراث بعض من أن يثروا بالإيمان والهجرة كما كانوا يفعلون قبل النسخ^(٤) ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيْكُمْ أَوْلِيَاكُمْ مَعْرُوفًا﴾ [وهذا استثناء ليس من الأول، والمعنى: لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً] جائز، وذلك أن الله تعالى لَمَا نسخ التوارث بالحلف والهجرة، أباح الوصية للمعاقدن، فلإنسان أن يوصي لمن يتولاه بما أحب من ثلثه. فالمعروف هاهنا: الوصية.

قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ يعني نسخ الميراث بالهجرة وردّه إلى ذوي الأرحام ﴿فِي الْكُتُبِ﴾ يعني اللوح المحفوظ ﴿سَطُورًا﴾ أي: مكتوباً.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿يَسْتَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾ المعنى: واذكر إذا أخذنا ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ﴾ أي: عهدهم؛ وفيه قولان: أحدهما: أخذ ميثاق النبيين: أن يصدّق بعضهم بعضاً، قاله قتادة. والثاني: أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته، ويصدّق بعضهم بعضاً، وأن ينصحوا لقومهم، قاله مقاتل. وهذا الميثاق أخذ منهم حين أخرجوا من ظهر آدم كالذُرّ. قال أبي بن كعب: لَمَا أخذ ميثاق الخلق خصّ النبيين بميثاق آخر^(٥). فإن قيل: لِمَ خصّ الأنبياء الخمسة بالذكر دون غيرهم من الأنبياء؟ فالجواب: أنه نَبّه بذلك على فضلهم، لأنهم أصحاب الكتب والشرائع؛ وقدم نبينا ﷺ بياناً لفضله عليهم.

(١) قال ابن كثير: قد علم الله تعالى شفقة رسوله ﷺ على أمته ونصحه لهم، فجعله أولى بهم من أنفسهم، وحكمه فيهم كان مقلماً على اختيارهم لأنفسهم، كما قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُمِرُّكَ حَتَّىٰ يُمِرُّكَ فِيمَا شِئِرَ بَنِيهِمْ ثُمَّ لَا يَمْدُؤُا فِي أَسْهُبِهِمْ حَرْبًا مِمَّا قَدَّمْتِمْ وَيَسْلُبُوا سَلْبًا﴾ قال: وفي الصحيح: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين» قال: وفي «الصحيح» أيضاً أن عمر ﷺ قال: يا رسول الله! والله لأنت أحب إلي من كل شيء حتى من نفسي، فقال ﷺ: «لا يا عمر، حتى أكون أحب إليك من نفسك» فقال: يا رسول الله! والله لأنت أحب إلى من كل شيء حتى من نفسي، فقال ﷺ: «الآن يا عمر» ولهذا قال تعالى في هذه الآية: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾. قال: وقال البخاري عند هذه الآية الكريمة: عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة، اقروا إن شئتم»: ﴿الَّتِي أَرْكَأَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِمْ﴾ فأياها مؤمن ترك مالا فليتره حصته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياءاً فليأتني فانا مولاه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَأَرْزُقَهُمُ اللَّهُمَّ﴾ أي: في الحرمة والاحترام والتوقير والإكرام والإعظام، ولكن لا تجوز الخلوّة بهن، ولا ينتشر التحريم إلى بناتهن وأخواتهن بالإجماع، وإن سمي بعض العلماء بناتهن: أخوات المؤمنن، كما هو منصوص الشافعي ﷺ في «المختصر» وهو من باب إطلاق العبارة، لا لإثبات الحكم، ثم قال: وهل يقال لمعاوية وأمّاله: خال المؤمنن؟ فيه قولان للعلماء ﷺ، ونص الشافعي ﷺ على أنه لا يقال ذلك، قال: وهل يقال لهن: أمهات المؤمنات فيدخل النساء في جمع المذكر السالم تغليباً؟ فيه قولان، صح عن عائشة ﷺ أنها قالت: لا يقال ذلك، وهذا أصح الوجهين في مذهب الشافعي ﷺ. اهـ.

(٣) أورده السيوطي في «الدرر» ١٨٢/٥ بنحوه من رواية ابن سعد، وابن المنذر، والبيهقي في «سننه» عن عائشة ﷺ.

(٤) قال ابن كثير: أي القربايات أولى بالتوارث من المهاجرين والأنصار: قال: وهذه ناسخة لما كان قبلها من التوارث بالحلف والمواخاة التي كانت بينهم، كما قال ابن عباس وغيره: كان المهاجري يرث الأنصاري دون قرباياته وذوي رحمه للأخوة التي آخى بينهما رسول الله ﷺ، وكذا قال سعيد بن جبير وغير واحد من السلف والخلف. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن أولي العزم الخمسة (وهم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين) وبقية الأنبياء: أنه أخذ عليهم العهد والميثاق في إقامة دين الله تعالى، وإبلاغ رسالته، والتعاون والتناصر والانفاق. اهـ.

قال قتادة: كان نبينا أول النبيين في الخلق^(١). وقوله: ﴿يَتَنَفَّسًا غَلِيظًا﴾ أي: شديداً على الوفاء بما حُمِّلوا. وذكر المفكرون أن ذلك العهد الشديد: اليمين بالله ﷺ. ﴿لَيْسَتَ الْوَعْدِ الْوَعْدِينَ﴾ يقول: أخذنا ميثاقهم لكي نسأل الصادقين، وهم الأنبياء ﴿عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ في تليغهم. ومعنى سؤال الأنبياء - وهو يعلم صدقهم - تبيكت مكذبيهم. وهاهنا تم الكلام. ثم أخبر بعد ذلك عمّا أعدّ للكافرين بالرسل.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ وهم الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ أيام الخندق.

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لمّا أجلى بني النضير، ساروا إلى خيبر، فخرج نفر من أشرفهم إلى مكة فأبوا قريشاً ودعّوهم إلى الخروج لقتاله، ثم خرجوا من عنده فأتوا غطفان وسُليم، ففارقوهم على مثل ذلك. وتجهزت قريش ومن تبعهم من العرب، فكانوا أربعة آلاف، وخرجوا يقودهم أبو سفيان، ووافتهم بنو سُليم بـ «مر الظهران»، وخرجت بنو أسد، وفزارة، وأشجع، وبنو مرة، فكان جميع من وافى الخندق من القبائل عشرة آلاف، وهم الأحزاب؛ فلما بلغ رسول الله ﷺ خروجهم من مكة، أخبر الناس خبرهم، وشاورهم، فأشار سلمان بالخندق، فأعجب ذلك المسلمين، وعسكر بهم رسول الله ﷺ إلى سفح «سَلْع»^(٢)، وجعل سلماً خلف ظهره؛ ودسّ أبو سفيان بن حرب حُيَّي ابن أخطب إلى بني قريظة يسألهم أن ينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ويكونوا معهم عليه، فأجابوا، واشتد الخوف، وعظّم البلاء، ثم جرت بينهم مناوشة وقاتل، وحُصِر رسول الله ﷺ وأصحابه بضع عشرة ليلة حتى خلس إليهم الكَرْب، وكان نعيم بن مسعود الأشجعي قد أسلم، فمشى بين قريش وقريظة وغطفان فحذّل بينهم، فاستوحش كل منهم من صاحبه، واعتلت قريظة بالسبت فقالوا: لا نقايل فيه، وهبت ليلة السبت ريح شديدة، فقال أبو سفيان: يا معشر قريش، إنكم والله لستم بدار مقام، لقد هلك الخُفّ والحافر، وأجذب الجناب^(٣)، وأخلفتنا قريظة، ولقينا من الريح ما تُرون، فارتجلوا فإني مرتجل؛ فأصبحت العساكر قد أفسحت كلها^(٤). قال مجاهد: والريح التي أرسلت عليهم هي الصّبا^(٥)، حتى أكفأت قُدورهم، ونزعت فساطيطهم. والجنود: الملائكة، ولم تقاتل يومئذ^(٦). وقيل: إن الملائكة جعلت تلقّ أوتادهم وتطفئ نيرانهم وتكبر في جوانب عسكرهم، فاشتدت عليهم، فانهزموا من غير قتال.

قوله تعالى: ﴿لَمْ تَزَوْهَا﴾ وقرأ النخعي، والجحدري، والجوني، وابن السميع: «لم يَزَوْهَا» بالياء ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ وقرأ أبو عمرو: «يعملون» بالياء.

(١) هذا الكلام ذكره بعضهم عن قتادة موقوفاً عليه، ورواه ابن جرير الطبري ١٢٥/٢١، من طريق سعيد بن بشير الأزدي عن قتادة مرسلأ قال: ذُكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث» وسعيد بن بشير الأزدي، ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»، والحديث ذكره ابن كثير ٤٦٩/٣، من رواية ابن أبي حاتم من حديث بشير بن سعيد قال: حدثني قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث، فبدئ بي قبلهم» ثم قال ابن كثير: وسعيد بن بشير فيه ضعف، قال: ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلأ، وهو الأشبه، قال: ورواه بعضهم عن قتادة موقوفاً، والله أعلم. وقال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: حديث «كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث» رواه أبو نعيم في «الدلائل»، وابن أبي حاتم في «تفسير»، وابن لال، ومن طريقه الديلمي، كلهم من حديث سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً. اهـ. وسعيد بن بشير ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر، وللحديث رواية أخرى من حديث ميسرة الفجر بلفظ: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد» وهو صحيح الإسناد، أخرجه أحمد، والبخاري في «تاريخه» وأبو نعيم في «الحلية» والحاكم وصححه، والترمذي وقال: حديث حسن صحيح. ولكن ليس معناه كما يتوهم بعض الناس أن نبينا محمداً ﷺ كان موجوداً بذاته قبل آدم، وأن ذاته خلقت قبل الذوات، ومن يقول بذلك فإنما يعتمد على أحاديث غير صحيحة في هذا الموضوع.

(٢) قال في «معجم البلدان»: سَلْعٌ: جبل بسوق المدينة.

(٣) قال في «الصحاح»: الجناب، بالفتح: الفناء، وما قُرِبَ من محلّه القوم، والجمع أجنبة.

(٤) أَمَسَّ القومُ وتَشَمَّروا واتشَمَّروا: ذهبوا وانثروا.

(٥) عن ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «نُصِرْتُ بالصّبا وأهلكت هاذا بالذّبور» رواه أحمد، والبخاري، ومسلم. والصّبا: الريح تهب من مطلع الشمس، والذّبور: الريح تهب من جهة المغرب، تقابل الصّبا.

(٦) انظر تفسير ابن كثير ٤٧٠/٣، وسيرة ابن هشام ٢١٤/٢، والبداية والنهاية لابن كثير ٩٢/٤.

﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ وَهِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ رَاغَبَ الْأَبْصَرُ وَيَلْفَتِ الْقُلُوبُ الْحَكَايِرَ وَظَنُّونَ بِإِلَهِ الظُّنُونَا ﴿١٠﴾ هَذَاكَ أَتْبَلِ الْمُؤْمِنُونَ وَزَلُّوا زَلًّا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَوَعْدُهُمْ إِلَّا غُرُوبًا ﴿١٢﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ وَهِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أي: من فوق الوادي ومن أسفله ﴿وَإِذْ رَاغَبَ الْأَبْصَرُ﴾ أي: مالت وعدلت، فلم تنظر إلى شيء إلا إلى عدوها مُقْبِلًا من كل جانب ﴿وَيَلْفَتِ الْقُلُوبُ الْحَكَايِرَ﴾ وهي جمع حَنْجَرَةٌ. والحَنْجَرَةُ: جوف الحُلُقُومِ. قال قتادة: شَخَصَتْ عن مكانها، فلولا أَنَّهُ ضاق الحُلُقُومُ عنها أن تَخْرُجَ لخرجت. وقال غيره: المعنى أنهم جَبُنُوا وَجَزَعُ أكثرهم؛ وسبيل الجبان إذا اشتدَّ خوفُهُ أن تتنفخ رثته فيرتفع حينئذٍ القلب إلى الحَنْجَرَةِ، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس والفراء. وذهب ابن قتيبة إلى أن المعنى: كادت القلوبُ تَبْلُغُ الحُلُقُومَ من الخوف وقال ابن الأنباري: «كاد» لا يُضَمَّرُ ولا يُعْرَفُ معناه إذا لم يُنْطَقَ به.

قوله تعالى: ﴿وَظَنُّونَ بِإِلَهِ الظُّنُونَا﴾ قال الحسن: اختلفت ظنونهم، فظن المنافقون أن محمداً وأصحابه يستأصلون، وظن المؤمنون أنه يُنْصَرُ. قرأ ابن كثير، والكسائي، وحفص عن عاصم: «الظُّنُونَا» و«الرُّسُولَا» [الأحزاب: ٦٦] و«السِّيَلَا» [الأحزاب: ٦٧] بألف إذا وقفوا عليهن، وبطرحها في الوصل. وقال هيبيرة عن حفص عن عاصم: وصل أو وقف بألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: بالألف فيهن وصلًا ووقفًا. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: بغير ألف في وصل ولا وقف. قال الزجاج: والذي عليه حُذُوقُ النحويين والمُتَّبِعُونَ السُّنَّةَ من قُرَّانِهِمْ أن يقرؤوا: «الظُّنُونَا» ويقفون على الألف ولا يصلون؛ وإنما فعلوا ذلك، لأن أواخر الآيات عندهم فواصل يُبَيِّنُونَ في آخرها الألف في الوقف.

قوله تعالى: ﴿هَذَاكَ﴾ أي: عند ذلك ﴿أَتْبَلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: اخبروا بالقتال والحصر ليتبين المُخْلِصُ من المنافق ﴿وَزَلُّوا﴾ أي: أزعجوا وحركوا بالخوف، فلم يوجدوا إلا صابرين. وقال الفراء: حُرِّكُوا إلى الفتنة تحريكًا، فُعْصِمُوا.
 قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الشُّرْكَ، قاله الحسن. والثاني: النفاق، قاله قتادة، ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَوَعْدُهُمْ إِلَّا غُرُوبًا﴾ قال المفسرون: قالوا يومئذٍ: إن محمداً يَعِدُنَا أن نفتح مدائن كسرى وقيصر وأحدنا لا يستطيع أن يجاوز رحله! هذا والله الغرور. وزعم ابن السائب أن قائل هذا معتب بن قُشَيْرٍ.

﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارِجُوا وَسَتَنذِرُنَّ قَرِيبٌ مِنْهُمْ الَّذِي يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِمَوَدَّةٍ مِنْ رَبِّدُنْوَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنَ أَنْفَادِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِئْتَةَ لَأَذَتْهَا وَمَا تَلَّشُوا بِهَا إِلَّا بَصِيرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤَلِّقُوا الْأَدْبِرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذْ لَا تَتَّعِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ﴾ يعني من المنافقين. وفي القائلين لهذا منهم قولان: أحدهما: عبد الله بن أبي وأصحابه، قاله السدي. والثاني: بنو سالم من المنافقين، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ﴾ قال أبو عبيدة: يُرَبِّبُ: اسم أرض، ومدينة النبي ﷺ في ناحية منها^(١).
 قوله تعالى: ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ وقرأ حفص عن عاصم: «لَا مَقَامَ» بضم الميم. قال الزجاج: من ضمَّ الميم، فالمعنى: لا إقامة لكم؛ ومن فتحها، فالمعنى: لا مكان لكم تُقيمون فيه. وهؤلاء كانوا يَبْطُونُ المؤمنين عن النبي ﷺ.
 قوله تعالى: ﴿فَارِجُوا﴾ أي: إلى المدينة، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج بالمسلمين حتى عسكروا بـ «سَلْعٍ»، وجعلوا الخندق بينهم وبين القوم، فقال المنافقون للناس: ليس لكم هاهنا مَقَامٌ، لكثرة العدو، وهذا قول الجمهور. وحكى

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان: يرب: قال أبو القاسم الزجاجي: مدينة رسول الله ﷺ. وقال: وقال آخرون: بل يرب ناحية من مدينة النبي ﷺ. وقال ابن كثير في التفسير: في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَاتَلَ عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ يَتَأَمَّلُ يُرَبِّبُ﴾ يعني المدينة، كما جاء في «الصحیح»: «أريت دار هجرتم، أرض بين حرتين، فلعب وُغَلِي (وهي واعتقادي) أنها هجر، فإذا هي يرب» وفي لفظ «المدينة»، ثم قال: فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن البراء ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من سمي المدينة يرب فليستغفر الله تعالى، إنما هي طابة، إنما هي طابة»، تفرد به الإمام أحمد، وفي إسناده ضعف، والله أعلم، قال: ويقال: إنما كان أصل تسميتها يرب برجل نزلها من المعاليق يقال له: يرب. اهـ.

الماوردي قولين [آخريين]: أحدهما: لا مقام لكم على دين محمد فارجعوا إلى دين مشركي العرب، قاله الحسن. والثاني: لا مقام لكم على القتال، فارجعوا إلى طلب الأمان، قاله الكلبي.

قوله تعالى: ﴿رَسَّاتِنُ قَرِيْبٍ مِّنْهُمْ النَّبِيُّ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم بنو حارثة، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: بنو حارثة بن الحارث بن الخزرج. وقال السدي: إنما استأذنه رجلان من بني حارثة. والثاني: بنو حارثة، وبنو سلمة بن جشم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَبُوتَا عَوْرَةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: خالية، فقد أمكن من أراد دخولها، وأصل العورة: ما ذهب عنه الستر والحفظ، فكان الرجال يسترّ وحفظ للبيوت، فإذا ذهبوا أغورت البيوت، تقول العرب: أغور منزلي: إذا ذهب بيته، أو سقط جداره، وأغور الفارس: إذا بان منه موضع خلل للضرب والطنن، يقول الله: ﴿وَمَا هِيَ بِمَوْرَةٍ﴾ لأن الله يحفظها، ولكن يريدون الفرار. وقال الحسن، ومجاهد: قالوا: بيوتنا ضائعة نخشى عليها السراق. وقال قتادة: قالوا: بيوتنا ممّا يلي العدو، ولا نأمن على أهلنا، فكذبهم الله وأعلم أنّ قصدهم الفرار.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ يعني المدينة؛ والأقطار: النواحي والجوانب، واحدها: قُطر، ﴿ثُمَّ سَأَلُوا﴾ وقرأ علي بن أبي طالب عليه السلام، والضحاك، والزهري، وأبو عمران، وأبو جعفر، وشيبة: «ثم سئلوا» برفع السين وكسر الياء من غير همز. وقرأ أبي بن كعب، ومجاهد، وأبو الجوزاء: «ثم سئلوا» برفع السين ومدّ الواو بهمزة مكسورة بعدها. وقرأ الحسن، وأبو الأشهب: «ثم سئلوا» برفع السين وسكون الواو من غير مدّ ولا همز. وقرأ الأعمش، وعاصم الجحدري: «ثم سئلوا» بكسر السين ساكنة الياء من غير همز ولا واو. ومعنى: «سئلوا الفتنة»، أي: سئلوا فعلها؛ [والفتنة: الشرك، ﴿لَا تَوْهًا﴾] قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «لَا تَوْهًا» بالفتح، أي: لقصدوها، ولفعلوها. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «لَا تَوْهًا» بالمد، أي: لأعطاها. قال ابن عباس في معنى الآية: لو أن الأحزاب دخلوا المدينة ثم أمرهم بالشرك لأشركوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: وما احتبسوا عن الإجابة إلى الكفر إلا قليلاً، قاله قتادة. والثاني: وما تلبثوا بالمدينة بعد الإجابة إلا يسيراً حتى يعذبوا، قاله السدي. وحكى أبو سليمان الدمشقي في الآية قولاً عجيباً، وهو أن الفتنة هاهنا: الحرب، والمعنى: ولو دخلت المدينة على أهلها من أقطارها، ثم سئل هؤلاء المنافقون الحرب لأتوها مبادرين، وما تلبثوا - يعني الجيوش الداخلة عليهم بها - إلا قليلاً حتى يخرجوهم منها؛ وإنما منعهم من القتال معك ما قد تداخلهم من الشك في دينك^(١)؛ قال: وهذا المعنى حفظه من كتاب الواقدي^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَاثُرًا عِنْدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ في وقت معاهدتهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ناس غابوا عن وقعة بدر، فلما علموا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة قالوا: لئن شهدنا قتالاً لُفَاتِلَنَ، قاله قتادة. والثاني: أنهم أهل العقبة، وهم سبعون رجلاً بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على طاعة الله ونصرة رسوله، قاله مقاتل. والثالث: أنه لما نزل بالمسلمين يوم أحد ما نزل، عاهد الله معتب بن قُشير وثعلبة بن حاطب: لا نولي دُبُرًا قطّ، فلما كان يوم الأحزاب نافقا، قاله الواقدي، واختاره أبو سليمان الدمشقي، وهو أليق ممّا قبله. وإذا كان الكلام في حق المنافقين، فكيف يُطلَق القول على أهل العقبة كلهم!

(١) روى ابن جرير الطبري عن قتادة أن الفتنة: الشرك، وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد أن الفتنة: الشرك، وكذلك قال البيهقي والخازن، وقال ابن كثير: الفتنة: هي الدخول في الكفر. وقال الشوكاني في «فتح القدير» الفتنة هنا: إما القتال في المصيبة كما قال الضحاك، أو الشرك بالله والرجعة إلى الكفر الذي يبطنون ويظهرون خلافه كما قاله الحسن. وقال الألويسي في «روح المعاني»: الفتنة: أي القتال كما قال الضحاك، ثم قال: كأنه شبه الفتنة المطلوب اتباعهم فيها بأمر نفيس يطلب منهم بذله، ونزل إطاعتهم واتباعهم بمنزلة بذل ما سئلوه وإعطائه، ثم قال: والمراد: أنهم لو سألهم غيرك القتال وهم في أشد حال وأعظم لبالي، لأسرعوا جداً، فضلاً عن التسلل باختلال بيوتهم مع سلاطنتهم كما فعلوا الآن، قال: والحاصل أن طلبهم الإذن في الرجوع، ليس لاختلال بيوتهم، بل لثقافتهم وكراهتهم نصرتك. اهـ.

(٢) الواقدي: هو محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي المدني أبو عبد الله الواقدي، من أقدم المؤرخين في الإسلام ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: متروك مع سعة علمه. له تصانيف كثيرة، منها «تفسير القرآن».

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَثَلًا﴾ أي: يُسألون عنه في الآخرة. ثم أخبر أن الفرار لا يزيد في آجالهم، فقال: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْفَعُونَ﴾ بعد الفرار في الدنيا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وهو باقي آجالكم. ثم أخبر أن ما قدره عليهم لا يُدفع، بقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: يجيركم ويمنعكم منه ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ وهو الإهلاك والهزيمة والبلاء ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ وهي النصر والعافية والسلامة ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكًا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي: لا يجدون موالياً ولا ناصرأ يمنعهم من مُراد الله فيهم.

﴿قَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا﴾ أي: لا يأتون الأمان إلا قليلاً ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ فإذا جاءه لِقَافُ رَأَيْتَهُمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُؤُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْثِي عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبِ إِذَا ذَهَبَ لِقَافُ سَلَفِكُمْ بِأَلْسِنَةٍ جِدَارٍ أَلْسِنَةٌ عَلَى الْحَبْرِ أُولَئِكَ لَنْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرْ إِنَّ عَمَلَهُمْ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَيِّنًا ﴿يَسْتَوُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَلَكِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوْمَؤُا لَوْ أَنَّهُمْ بَادَرُوكَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَأْذِنُكَ وَلَوْ أَنَّ بَنِيكُمْ لَكَؤُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ﴾ وَلَمَّا رَمَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿قَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن رجلاً انصرف من عند رسول الله ﷺ يوم الأحزاب، فوجد أخاه لأمه وأبيه وعنده شواء ونبيذ، فقال له: أنت هاهنا ورسول الله بين الرماح والسيوف؟! فقال: هلم إلي، لقد أحبط بك وبصاحبك؛ والذي يُخلفُ به لا يستقبلها محمداً أبداً، فقال له: كذبت، والذي يُخلفُ به، أما والله لأخبرن رسول الله ﷺ بأمرك، فذهب إلى رسول الله ﷺ ليخبره، فوجده قد نزل جبريل بهذه الآية إلى قوله: ﴿يَسِيرًا﴾، هذا قول ابن زيد^(١). والثاني: أن عبد الله بن أبي مُعْتَبٍ بن قُتَيْبٍ والمنافقين الذين رجعوا من الخندق إلى المدينة، كانوا إذا جاءهم منافق قالوا له: ويحك اجلس فلا تخرج، ويكثبون بذلك إلى إخوانهم الذين في العسكر أن اتنونا بالمدينة فإننا نتنظركم - يبطونهم عن القتال - وكانوا لا يأتون العسكر إلا أن لا يجدوا بداً، فيأتون العسكر ليرى الناس وجوههم، فإذا غفل عنهم عادوا إلى المدينة، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب^(٢). والمعوق: المبط؛ تقول: عاقني فلان، واعتاقني، وعوقني: إذا منعك عن الوجه الذي تريده. وكان المنافقون يعوقون عن رسول الله ﷺ نُضَارَهُ^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المنافق الذي قال لأخيه ما ذكرناه في قول ابن زيد. والثاني: أنهم اليهود دعوا إخوانهم من المنافقين إلى ترك القتال، قاله مقاتل. والثالث: أنهم المنافقون دعوا المسلمين إليهم عن رسول الله ﷺ، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ﴾ أي: لا يحضرون القتال في سبيل الله ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ للرياء والسُّمعة من غير احتساب، ولو كان ذلك [القليل]^(٤) لله لكان كثيراً.

قوله تعالى: ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال. المعنى: لا يأتون الحرب إلا تعذيراً^(٥)، بخلاء عليكم. وللمفسرين فيما شحوا به أربعة أقوال: أحدها: أشحة بالخير، قاله مجاهد. والثاني: بالنفقة في سبيل

(١) ذكره الطبري ١٣٩/٢١، عن ابن زيد، وأورده السيوطي في «الدر» ١٨٨/٥، من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد.

(٢) ذكره الألوسي في «تفسير» مختصراً عن ابن السائب بدون سند.

(٣) قال الشوكاني في «فتح القدير»: قال الواحدي: قال المفسرون: هؤلاء قوم من المنافقين كانوا يبطون أنصار النبي ﷺ. اهـ. يقال: أنصار، ونصار، كما في «اللسان».

(٤) زيادة من «تفسير البغوي».

(٥) قال في «اللسان»: والتعذير في الأمر: التصدير فيه، وأعذر: قسّر ولم يبالغ وهو يُرَى أنه مبالغ. وعذّر الرجل فهو معذّر: إذا اعتذر ولم يأت بعذر. وقوله ﷺ: ﴿بَنِيَّةُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ هم الذين لا عذر لهم ولكن يتكفون عذراً، قال: قال الأزهري: ويكون المعذرون بمعنى المعترضين على مفتلين من التعذير وهو التصدير. اهـ. وقال ابن جرير الطبري: ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾، قال: يقول تعالى ذكروه للمؤمنين: ولو كانوا أيضاً فيكم ما نفعوكم، وما قاتلوا المشركين إلا قليلاً، يقول: إلا تعذيراً، لأنهم لا يقاتلون حسبة ولا رجاء ثواب. اهـ.

الله. والثالث: بالغنيمة، روي عن قتادة. وقال الزجاج: بالظَّفَر والغنيمة. والرابع: بالقتال معكم، حكاه المارودي^(١). ثم أخبر عن جبينهم فقال: ﴿وَإِذَا جَاءَ لَقْوُكُمْ﴾ أي: إذا حضر القتال ﴿رَأَيْتَهُمْ يَظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُؤُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنِّي عَلَيْهِ مِنْ الظُّلُمِ﴾ أي: كدوران عين الذي يَغْتَنِي عليه من الموت، وهو الذي دنا موته وغشيته أسبابه، فإنه يخاف ويذهل عقله ويشخص بصره فلا يَظُرُف، فكذلك هؤلاء، لأنهم يخافون القتال. ﴿وَإِذَا ذَهَبَ لَمَقُوكُمْ﴾ قال الفراء: أذوكم بالكلام في الأمن ﴿بِأَلْسِنَةٍ جِدَارٍ﴾ سليطة ذرية^(٢)، والعرب تقول: صَلَّقُوكُمْ، بالصاد، ولا يجوز في القراءة؛ وهذا قول الفراء. وقد قرأ بالصاد أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وأبو عمران الجوني، وابن أبي عبيدة في آخرين. وقال الزجاج: معنى «سلقوكم»: خاطبوكم أشدَّ مخاطبةً وأبلغها في الغنيمة، يقال: خطيب سَلَقَ: إذا كان بليغاً في خطبته ﴿أَشِيحَةً عَلَى الْغَيْرِ﴾ أي: خاطبوكم وممَّ أشحَّة على المال والغنيمة. قال قتادة: إذا كان وقت قسمة الغنيمة، بسطوا ألسنتهم فيكم، يقولون: أعطونا فلستم أحقَّ بها منَّا؛ فأما عند البأس، فأجبن قوم وأخذله للحق، وأما عند الغنيمة، فأشحَّ قوم. وفي المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الغنيمة. والثاني: على المال أن يُنْفَقوه في سبيل الله تعالى. والثالث: على رسول الله ﷺ بظفَره.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَئِيْزٌ يُؤْتُوا﴾ أي: هم وإن أظهروا الإيمان فليسوا بمؤمنين، لنفاقهم ﴿فَلَعَبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ﴾ قال مقاتل: أبطل جهادهم، لأنه لم يكن في إيمان ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ الإحباط ﴿عَلَى اللَّهِ يَبِيرًا﴾. ثم أخبر عنهم بما يدل على جبينهم، فقال: ﴿بِحَسْرَةِ الْأَحْزَابِ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي: بحسب المنافقون من شدة خوفهم وجبينهم أن الأحزاب بعد انهزامهم وذهابهم لم يذهبوا، ﴿لَئِنْ بَأَيْتَ الْأَحْزَابُ﴾ [أي]: يرجعوا إليهم كَرَّةً ثانية للقتال ﴿يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَحْزَابِ﴾ أي: يتمنوا لو كانوا في بادية الأعراب من خوفهم، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ آبَائِكُمْ﴾ أي: ودوا لو أنهم بالبعد منكم يسألون عن أخباركم، فيقولون: ما فعل محمد وأصحابه، ليعرفوا حالكم بالاستخبار لا بالمشاهدة، قَرَفًا وَجُنُبًا؛ وقيل: بل يسألون شماتةً بالمسلمين وفرحاً بِنِكَبَاتِهِمْ ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ أي: لو كانوا يشهدون القتال معكم ﴿مَّا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ فيه قولان: أحدهما: إلا رمياً بالحجارة، قاله ابن السائب. والثاني: إلا رياءً من غير احتساب، قاله مقاتل. ثم عاب من تخلف بالمدينة بقوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: قُدوةً صالحة. والمعنى: لقد كان لكم به اقتداءً لو اقتديتم به في الصبر [مع] كما صبر يوم أُحُد حتى كُتِبَتْ رِبَاعِيَّتُهُ وَشُجَّ جَبِينُهُ وَقُتِلَ عُمُهُ، وآسأكم مع ذلك بنفسه. وقرأ عاصم: «أسوة» بضم الألف؛ والباقون بكسر الألف؛ وهما لغتان. قال الفراء: أهل الحجاز وأسَد يقولون: «إسوة» بالكسر، وتميم وبعض قيس يقولون: «أسوة» بالضم. وخصَّ الله تعالى بهذه الأسوة المؤمنين، فقال: ﴿لَئِنْ كَانَ بَرُّوا اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ والمعنى أن الأسوة برسول الله إنما كانت لِمَنْ كان يرجو الله [واليوم الآخر]؛ وفيه قولان: أحدهما: يرجو ما عنده من الثواب والنعيم، قاله ابن عباس. والثاني: يخشى الله ويخشى البعث، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾ أي: ذكراً كثيراً، لأن ذاكراً الله متبوعاً لأوامره، بخلاف الغافل عنه^(٣). ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الأحزاب، فقال: ﴿وَلَمَّا رَمَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ وفي ذلك الوعد قولان: أحدهما: أنه قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن نَتُخَلَّفُوا بِاللَّيْلِ خَلَائِفًا﴾ الآية، [البقرة: ٢١٤] فلَمَّا عاينوا البلاء يومئذ قالوا: هذا ما وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ، قاله ابن عباس، وقاتدة في آخرين. والثاني: أن رسول الله ﷺ وعدمه النصر والظهور على مدائن كسرى وقصور الجيرة، ذكره الماوردي وغيره.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال: إن الله وصف هؤلاء المنافقين بالجبن والشح، ولم يخصهم وصفهم من معاني الشح بمعنى دون معنى، فهم كما وصفهم الله به أشحَّة على المؤمنين بالغنيمة، والخير، والنفقة في سبيل الله على أهل مسكنة المسلمين. اهـ.

(٢) أي: فاحشة. وَذَرَبَ اللِّسَانَ حَذَّتَهُ.

(٣) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأمسي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله، ولهذا أمر الله تبارك وتعالى الناس بالتأمسي بالنبي ﷺ يوم الأحزاب في صبره ومصابرته ومرابطته ومجاهدته وانتظار الفرج من ربه ﷻ، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين، قال: ولهذا قال تعالى للملئين تَقَلَّفُوا وَتَضَخَّرُوا وَتَنَزَّلُوا وَاضْطَرَبُوا في أمرهم يوم الأحزاب: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، أي: هلا اقتديتم به وتأسيتم بشمائه ﷺ! ولهذا قال تعالى: ﴿لَئِنْ كَانَ بَرُّوا اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ يعني ما رأوه ﴿إِلَّا إِسْتَكْبَارًا﴾ بوعده الله ﴿وَسَلِيمًا﴾ لأمره.

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا بُدِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ أَنْتَ إِذْ كَانَ عَقُوبًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَدُنَّ أَيْتَانِ خَبْرًا وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَاتَبَ اللَّهُ قَوْمًا طَافُوا فِي الْأَرْضِ ظَنُّوا أَنَّهُمْ ظَاهِرُونَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَّاصِهِمْ وَقَدْ فِى قُلُوبِهِمُ الرِّبَا فَزَيَّنَّا قُلُوبَهُمْ وَنَاسَرْنَاهُمْ فَزَيَّنَّا ﴿٢٥﴾ وَأَوْزَقْنَاهُمْ أَصْحَابَهُمْ وَوَدَّعَاهُمْ وَآمَنَّا لَمْ نَكَلِّهَا وَقَاتَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَوْمٍ قَدِيرًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: أنها نزلت في أنس بن النضر، قاله أنس بن مالك. وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث أنس بن مالك قال: غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر، فلما قدم قال: غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالِ قَاتِلِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَشْرِكِينَ، لئن أشهدني الله ﷻ قتالاً لَيَرِيَنَّ الله ما أصنع^(١)، فلما كن يوم أُحُدٍ انكشف الناس^(٢)، فقال: اللهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء، يعني المشركين، واعتذر إليك مما صنع هؤلاء، يعني المسلمين^(٣)؛ ثم مشى بسيفه، فلقبه سعد بن معاذ، فقال: أي سعد، والذي نفسي بيده إني لأجد ريح الجنة دون أحد، واهأ لريح الجنة^(٤). قال سعد: فما استطعت يا رسول الله ما صنع؛ قال أنس: فوجدناه بين القتلى به يَضَعُ وثمانون جِراحة، من ضربة بسيف، وطعته برمح، ورَمَيْهَ بسهم، قد مثلوا به؛ قال: فما عرفناه حتى عرفته أخته بِنِبانِه^(٥) قال أنس: فكنا نقول: أنزلت هذه الآية ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ فيه وفي أصحابه^(٦). والثاني: أنها نزلت في طلحة بن عبيد الله. روى التِّرْمِذِيُّ بن سَبْرَةَ عن عليّ ﷺ أنهم قالوا له: حدثنا عن طلحة، قال: ذاك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾ لا حساب عليه فيما يستقبل^(٧). وقد جعل بعض المفسرين هذا القدر من الآية في طلحة، وأولها في أنس. قال ابن جرير: ومعنى الآية: وَوَقَّأَ اللَّهُ بما عاهدوه عليه. وفي ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنهم عاهدوا ليلة العقبة على الإسلام والنصرة. والثاني: أنهم قوم لم يشهدوا بدرًا، فعاهدوا الله أن لا يتأخروا بعدها. والثالث: أنهم عاهدوا أن لا يفروا إذا لاقوا، فصَدَّقُوا. والرابع: أنهم عاهدوا على البأس والضراء وحين البأس.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فمنهم من مات، ومنهم من ينتظر الموت، قاله ابن عباس. والثاني: فمنهم من قضى عهده قُتِلَ أو عاش. ومنهم من ينتظر أن يقضيه بقتال أو صدق لقاء،

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٧/ ٢٧٤: ومراده أن يبالغ في القتال ولو زعمت روحه، قال: وقال أنس في رواية ثابت: وخشي أن يقول غيرها، أي غير هذه الكلمة، وذلك على سبيل الأدب منه، والخوف، لئلا يعرض له عارض فلا يفي بما يقول، فيصير كمن وعد فأخلف. اهـ. ولقظ مسلم «أبْرِياني» الله ما أصنع، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ويكون «ما أصنع» بدلًا من الضمير في «أبْرِياني» أي: لئري الله ما أصنع.

(٢) في البخاري ٦/ ٢٦ «وانكشف المسلمون» وفيه: ٧/ ٢٧٤ «فهم الناس».

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٦/ ١٨: قال الزين ابن المنير: من أبلغ الكلام وأفصحه قول أنس بن النضر في حق المسلمين: اعتذر إليك، وفي حق المشركين: أبرأ إليك، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعاً مع تباينهما في المعنى.

(٤) واهأ لريح الجنة، قال الإمام النووي: «واها» كلمة تحتن وتلهف. اهـ.

(٥) قال الحافظ ابن حجر: في رواية ثابت، فقالت عمتي الربيع بنت النضر أخته: فما عرفت أخي إلا بِنِبانِه، قال: زاد النسائي من هذا الوجه: وكان حسن البنان، قال: والبنان: الأصعب، وقيل: طرف الأصعب. اهـ.

(٦) البخاري ٦/ ١٢٦، ومسلم ٣/ ١٥١٢، ورواه البخاري في «المغازي» ٧/ ٢٧٤، ولم يذكر سبب النزول، ورواه أيضاً في «التفسير» ٨/ ٣٩٨ مقتصراً على سبب النزول، ورواه الترمذي ٢/ ١٥١، وقال: هنا حديث حسن صحيح، ورواه أيضاً أحمد في «المسند»، وابن جرير في «التفسير» ٢١/ ١٤٧، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/ ١٩٠، وزاد نسبه لابن سعد، والنسائي، والبغوي في «معجمه»، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «الدلائل».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٦/ ١٧: وفي قصة أنس بن النضر من الفوائد: جواز بلك النفس في الجهاد، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها، وأن طلب الشهادة في الجهاد لا يتناول النهي عن الإلقاء إلى التهلكة، قال: وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر، وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التورع وقوة اليقين. اهـ.

(٧) أورده السيوطي في «الدرر» ٥/ ١٩١ من رواية أبي الشيخ، وابن عساکر عن عليّ ﷺ. والله أعلم. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢١/ ٣٩٧: ثبت عن عائشة ﷺ أن طلحة دخل على النبي ﷺ فقال: «أنت يا طلحة ممن قضى نجبته»، وقال: أخرجه ابن ماجه، والحاكم، اهـ. ورواه الطبري بنحوه ٢١/ ١٤٧.

قاله مجاهد: والثالث فمستهم من قضى نذره الذي كان نذر، قاله أبو عبيدة. فيكون الثَّحْبُ على القول الأول: الأجل؛ وعلى الثاني: العهد؛ وعلى الثالث: النَّبُو. وقال ابن قتيبة: «قضى نَجْبه» أي: قُتِل، وأصل الثَّحْبُ: الثُّنْر، كأن قوماً نذروا^(١) أنهم إن لقوا العدو قاتلوا حتى يُقتلوا أو يُفْتَحَ اللهُ عليهم، فقتلوا، فقتل: فلان قضى نَجْبه، أي: قُتِل، فاستعير الثَّحْبُ مكان الأجل، لأن الأجل وقع بالثَّحْب، وكان الثَّحْبُ سبباً له، ومنه قيل للعطيَّة: «مَنْ» لأن من أعطى فقد مَنْ. قال ابن عباس: مَنْ قضى نَجْبه: حمزة بن عبد المطلب، وأنس بن النَّضْر وأصحابه. وقال ابن إسحاق: «فَوَيْتَهُمْ مَنْ فَتَى قَيْصَمَ» من استشهد يوم بدر وأُحُد، «وَوَيْتَهُمْ مَنْ يَنْظُرُ» ما وعد الله من نصره، أو الشهادة على ما مضى عليه أصحابه «وَمَا يَدْرُونَ» أي: ما غيروا العهد الذي عاهدوا ربهم عليه، كما غير المنافقون.

قوله تعالى: «لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِسِدْقِهِمْ» وهم المؤمنون الذين صدقوا فيما عاهدوا [الله] عليه «وَوَيْدَ الْكَاذِبِينَ» بنقض العهد «إِنْ شَاءَ» وهو أن يخيتهم على نفاقهم «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» في الدنيا، فيخرجهم من النفاق إلى الإيمان، فيغفر لهم. «وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني الأحزاب، صدَّهم ومنعهم عن الظفر بالمسلمين «بِطَيْبَتِهِمْ» أي: لم يشف صدورهم بنيل ما أرادوا «لَا يَنْتَالُوا خَيْرًا» أي: لم يظفروا بالمسلمين، وكان ذلك عندهم خيراً، فحوطبوا على استعمالهم «وَكَفَى اللَّهُ الْكُفْرِينَ أَتَقَاتَلْ» بالربيع والملائكة^(٢)، «وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ» أي: عاونوا الأحزاب، وهم بنو قريظة، وذلك أنهم تقصروا ما بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد، وصاروا مع المشركين بدأ واحدة.

وهذه الإشارة إلى قصتهم

ذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما انصرف من الخندق وضع عنه اللامة واغتسل، فتبذى له جبريل، فقال: ألا أراك وضعت اللامة، وما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة؟! إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فأني عامد إليهم فمززلهم بهم حصونهم^(٣)؛ فدعا علياً فدفع لواءه إليه، وبعث بلالاً فنادى في الناس: إن رسول الله ﷺ يأمركم أن لا تصلوا العصر إلا ببني قريظة^(٤)، ثم سار إليهم فحاصرهم خمسة عشر يوماً أشد الحصار، وقيل عشرين ليلة^(٥)، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ: أرسِلْ إلينا أبا ثابة بن عبد المنذر، فأرسله إليهم، فشاوروه في أمرهم، فأشار إليهم بيده: إنه الذَّنْبُ، ثُمَّ ندم فقال: جنت الله ورسوله، فانصرف فارتبط في المسجد حتى أنزل الله توبته^(٦)، ثم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فأمر بهم رسول الله محمد بن مسلمة، وكُتِفُوا، ونُحُوا ناحية، وجُعل النساء والذرية ناحية. وكَلَّمْتُ الْأَوْسَ رسول الله ﷺ أن يهبهم لهم، وكانوا حلفاءهم، فجعل رسول الله ﷺ الحُكْمَ فيهم إلى سعد بن معاذ؛

(١) الذي في «غريب القرآن»: وكان يوم نذروا.
 (٢) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: «وَكَفَى اللَّهُ الْكُفْرِينَ أَتَقَاتَلْ»، أي: لم يحتاجوا إلى منازلهم ومبارزتهم حتى يجلوهم عن بلادهم، بل كفى الله وحده، ونصر عبده، وأعرض جنده، قال: ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول: «لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وأعرض جنده، وهزم الأحزاب وحده، فلا شيء بعده» أخرجاه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: وفي «الصحاحين» عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب فقال: «اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب، اهزم الأحزاب، اللهم اهزمهم وزلزلهم». قال ابن كثير: وفي قوله رضي الله عنه: «وَكَفَى اللَّهُ الْكُفْرِينَ أَتَقَاتَلْ»: إشارة إلى وضع الحرب بينهم وبين قريش، وهكذا وقع بعدها، لم يغمز المشركون، بل غزاهم المسلمون في بلادهم، قال ابن كثير في تمة الآية - قوله تعالى: «وَكَفَى اللَّهُ قَوْمًا خَيْرًا» أي: بحوله وقوته وقدم خائبين لم ينالوا خيراً، وأعرض الله الإسلام وأهله، وصدق وعده، ونصر رسوله وعبده، فله الحمد والمنة. اهـ.

(٣) ذكره بنحوه ابن هشام في «السيرة» ٢٣٣/٢، وذكره ابن كثير في «النبأ والنهاية» بنحوه ١١٦/٤ من رواية محمد بن إسحاق. وأمر جبريل للنبي ﷺ بالمسير ثابت في «اصحاح البخاري» ٣١٣/٧ من حديث عائشة رضي الله عنها. وزواه أحمد في «المسنند» ٥٦/٦، ١٣١، ١٤١، (٢٨٠) من حديث عائشة أيضاً.

(٤) زواه البخاري في «اصحاحه» ٣١٣/٨، ومسلم ١٣٩١/٨ من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، ولفظ مسلم: نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف الأحزاب: «إن لا يصلح أحد الظفر إلا في بني قريظة». الحديث.

(٥) الذي في «مسند أحمد»، والطبري، وخليفة ابن هشام، أن رسول الله ﷺ حاصروهم خمساً وعشرين ليلة.

(٦) ذكر هذا الخبر بنحوه الطبري في «التفسير»، وابن هشام في «السيرة» ٢٣٦/٢، ٢٣٧، وابن كثير في «التفسير» ٣٠٠/٢ من رواية الزهري مرسلاً، وانظر

«البيان والنهاية» لابن كثير ١٢٠/٤.

هكذا ذكر محمد بن سعد^(١). وحكى غيره: أنهم نزلوا أولاً على حكم سعد بن معاذ، وكان بينهم وبين قومه حلف، فَرَجَزُوا أن تآخفه فيهم هواده، فحكم فيهم أن يُقتل كلُّ مَنْ جَرَّتْ عليه المَواشي^(٢)، وتُسبي النساء والذَّراري، وتُقَسَم الأموال. فقال رسول الله ﷺ: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة»^(٣)؛ وانصرف رسول الله ﷺ، وأمر بهم فأدخلوا المدينة، وحفر لهم أخدود في السوق، وجلس رسول الله ﷺ ومعه أصحابه، وأخرجوا إليه فُضِّرت أعناقهم، وكانوا ما بين الستمائة إلى السبعمائة.

قوله تعالى: ﴿مِن صَيَاصِيهِمْ﴾ قال ابن عباس وقتادة: من حصونهم؛ قال ابن تقيية: وأصل الصياصي: قرون البقر، لأنها تمتنع بها، وتدفع عن أنفسها؛ فقيل للحصون: الصياصي، لأنها تمنع. وقال الزجاج: كل قرن صيصية، وصيصية الديك: شوكة يتحصن بها.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّيْبَ﴾ أي: ألقى فيها الخوف ﴿فَرِيْقًا نَقَلْتُمُ﴾ وهم المُقاتلة ﴿وَبَأْسِرَتُمْ﴾ وقرأ ابن يعمر، وابن أبي عملة: «وتأسرون» برفع السين ﴿فَرِيْقًا﴾ وهم النساء والذَّراري، ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَدِيَهُمْ﴾ يعني عقارهم ونخيلهم ومنازلهم ﴿وَأَمْوَالَهُمْ﴾ من الذهب والفضة والحلي والعبيد والإماء ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْرُوا﴾ أي: لم تطوِّروها بأقدامكم بعد، وهي مما سفتحتها عليكم؛ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها فارس والروم، قاله الحسن. والثاني: ما ظهر عليه المسلمون إلى يوم القيامة، قاله عكرمة. والثالث: مكة، قاله قتادة. والرابع: خيبر، قاله ابن زيد، وابن السائب، وابن إسحاق، ومقاتل^(٤).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُنَّ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَرَبَّنَّهَا فَتَعَالَيْتِ أَمَتِكُنَّ وَأَمْرَتِكُنَّ سَرَكَمَا حَبِيْلًا ﴿٢٨﴾ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِيدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ بِنِسَاءِ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَحْشَةٍ مَّيْنَسَةٍ يَضْمَنْ لَهَا أَلْمَازُ بِضَعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَن يَفْعَلْ مِنكُنَّ لَهْ وَرَسُولِهِ وَتَمَّسَلْ صَلِيْحًا نُّوْبَهَا لِعَرْمَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾ بِنِسَاءِ النَّبِيِّ لَسَأْتُ كَأَحْرَمٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَنْ بِالْقَوْلِ قِطْعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَشَأَلُ فِي بُيُوتِكُنَّ مَن آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيْفًا حَبِيْرًا ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ...﴾ الآية، ذكر أهل التفسير أن أزواج النبي ﷺ سألته شيئاً من عرض الدنيا، وطلبن منه زيادة النفقة، وأدينه بخيرة بعضهم على بعض، فألى رسول الله ﷺ مِنْهُنَّ شهراً^(٥)، ووجد إلى غرفة له فمكث فيها، فنزلت هذه الآية، وكُنَّ أزواجه يومئذ تسعاً: عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وسودة، وأم سلمة، وصفيّة الخيرية، وميمونة الهلالية، وزينب بنت جحش، وجويرية بنت الحارث، فنزل رسول الله ﷺ فعرض الآية عليهن، فبدأ بعائشة، فاخترت الله ورسوله، ثم قالت: يا رسول الله لا تُخبر أزواجك أنني اخترتك؛ فقال: «إن الله بعثني مُبْلِغاً ولم يبعثني متعنتاً» وقد ذكرت حديث التخيير في كتاب «الحدائق» وفي «المغني» بطوله^(٦). وفي ما خيبرهن فيه قولان:

(١) هو أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري، صاحب طبقات الصحابة المشهورة بـ «طبقات ابن سعد» مؤرخ ثقة، صدوق فاضل، من حفاظ الحديث، (١٦٨ - ٢٣٠ هـ).

(٢) قال في «اللسان» مادة موسى: من جرت عليه المواشي، أي: من نبتت عانته، لأن المواشي إنما تجري على من نبت، أراد: من يبلِّغ المُلَمَّ من الكُفَّار.

(٣) أخرجه ابن إسحاق، وعنه ابن هشام ٢/٢٤٠ عن علقمة بن وقاص الليثي مرسلأ، لكن أخرجه الشيخان في «صحيحهما» عن أبي سعيد الخدري دون قوله: «من فوق سبعة أرقعة» والأرقعة: السموات، الواحدة: رقيم، فجاء به على لفظ التكثير، كأنه ذهب به إلى السقف.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أنه أورد المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ أرض بني قريظة، وديارهم وأموالهم، وأرضاً لم يطلوها يومئذ، ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن مما كان وطووه يومئذ، ثم وطووا ذلك بعد وأورثهموه الله، وذلك كله داخل في قوله: ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْرُوا﴾ لأنه تعالى ذكره لم يخصص من ذلك بعضاً دون بعض. اهـ.

(٥) قال في «اللسان» «ألا»: ألى من نسائه شهراً، أي: حلف لا يدخل عليهن، وإنما عدها بـ «مين» حملاً على المعنى، وهو الامتناع من الدخول، وهو يتعدى بـ «مين».

(٦) روى مسلم في «صحيحه» ٢/١١٠٤ عن جابر بن عبد الله ﷺ قال: دخل أبو بكر يسأذن على رسول الله ﷺ، فوجد الناس جلوساً بابه لم يؤذن لأحد -

أحدهما: أنه خيرهن بين الطلاق والمقام معه، هذا قول عائشة رضي الله عنها. والثاني: أنه خيرهن بين اختيار الدنيا فيفارقهن، أو اختيار الآخرة فيمسكهن، ولم يخيّرهن في الطلاق، قاله الحسن، وقتادة. وفي سبب تخبيره إياهن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهن سألته زيادة الثقة. والثاني: أنهن آذينه بالغيرة. والقولان مشهوران في التفسير. والثالث: أنه لما خيّر بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختار الآخرة، أمر بتخبير نسائه ليكون على مثل حاله، حكاه أبو القاسم الصميري. والمراد بقوله: ﴿أَمَّتِكُنَّ﴾: مُتعة الطلاق. والمراد بالسراح: الطلاق، وقد ذكرنا ذلك في [البقرة: ٢٣١]. والمراد بالدار الآخرة. الجنة. والمُخينات: المؤثرات للآخرة. قال المفسرون: لما اختزته أنابهن الله ﷻ ثلاثة أشياء: أحدها: التفضيل على سائر النساء بقوله: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحْمَرَ بَيْنَ النِّسَاءِ﴾، والثاني: أن جعلهن أمهات المؤمنين، والثالث: أن حظر عليه طلاقهن والاستبدال بهن بقوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ بَعْدُ﴾ [الأحزاب: ٥٢]. وهل أبيع له بعد ذلك التزويج عليهن؟ فيه قولان سيأتي ذكرهما إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ﴾ أي: بمعصية ظاهرة. قال ابن عباس: يعني النشوز وسوء الخلق ﴿يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ أي: يجعل عذاب جرمها في الآخرة كعذاب جرمتين، كما أنها تؤتى أجرها على الطاعة مرتين. وإنما ضوعف عقابهن، لأنهن يشاهدن من الزواجر الرادعة ما لا يشاهد غيرهن، فإذا لم يمتنع استحققن تضعيف العذاب، ولأن في معصيتهن أذى لرسول الله ﷺ؛ وجرم من آذى رسول الله ﷺ أكبر من جرم غيره.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي: وكان عذابها على الله هيناً. ﴿وَمَنْ يَنْتَهَ﴾ أي: تطع، و﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ قد سبق بيانه [النساء: ٣٧]، والرزق الكريم: الحسن، وهو الجنة. ثم أظهر فضيلتهن على النساء بقوله: ﴿لَسْتُنَّ كَأَحْمَرَ بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ قال الزجاج: لم يقل: كواحدة من النساء، لأن «أحداً» نفي عام للمذكر والمؤنث والواحد والجماعة. قال ابن عباس: يريد: ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من النساء الصالحات، أنتن أكرم علي، وثوابكن أعظم ﴿إِنْ أَتَيْتُنَّ﴾، فشرط عليهن التقوى بياناً أن فضيلتهن إنما تكون بالتقوى، لا بنفس اتصاهن برسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ أي: لا تلتن بالكلام ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَرٌ﴾ أي: فجور؛ والمعنى: لا تقلن قولاً يجد به منافق أو فاجر سبيلاً إلى موافقتك له؛ والمرأة مندوبة إذا خاطبت الأجنبي إلى الغلظة في المقالة، لأن ذلك أبعد من الطمع في الريبة. ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ أي: صحيحاً عفيفاً لا يطمع فاجراً^(١). ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قرأ نافع، وعاصم إلا أبان، وهبيرة، والوليد بن مسلم عن ابن عامر: «وقرن» بفتح القاف؛ وقرأ الباقون بكسرهما. قال الفراء: من قرأ بالفتح، فهو من قررت في المكان، فحقت، كما قال: ﴿ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ [طه: ٩٧]، ومن قرأ بالكسر، فهو من القوار، يقال: قر في منزلك. وقال ابن قتيبة: من قرأ بالكسر، فهو من القوار، يقال: وقّر في منزله يقرّ وقوراً. ومن قرأ بنصب القاف جعله من القرار. وقرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل: «واقرن» بإسكان القاف وبراءين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عملة مثله، إلا أنهما كسرا الراء الأولى. قال المفسرون: ومعنى الآية: الأمر لهن بالتوقر والسكون في بيوتهن وأن لا يخرجن^(٢).

منهم، قال: فأذن لأبي بكر فدخل، ثم أقبل حمراً فاستاذن فأذن له، فوجد النبي ﷺ جالساً، حوله نسائه، واجماً، ساكناً، قال: فقال: لأقولن شيئاً أضحك النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة (بريد زوجته) سألتني النفقة، فمعت إليها فوجات عنقها (طعنت عنقها) فضحك رسول الله ﷺ وقال: فدن حولي كما ترى يسألني النفقة، فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها، فقام حمراء إلى حفصة يجأ عنقها، كلاهما يقول: تسألن رسول الله ﷺ ما ليس عنده، فقلن: والله لا نسأل رسول الله ﷺ شيئاً أبداً ليس عنده، ثم اعتزلن شهراً، أو تسماً وعشرين، ثم نزلت عليه هذه الآية: ﴿وَإِنَّمَا أَنْتُمْ لَدَى اللَّهِ عَلَى أَعْيُنِكُمْ حَتَّىٰ تَبْلُغَ لِقَاءَ رَسُولِكُمْ﴾ حتى بلغ [النسائي: ١١١٣]، قال: فبدأ بعائشة فقال: «يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك امرأ أحب أن لا تعجلي فيه حتى تستشيرني أبويك» قالت: وما هو يا رسول الله، فتلا عليها الآية، قالت: أفيك يا رسول الله أستشير أبوي؟! بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت، قال: «لا تسألني امرأة ممنه إلا أخبرتها، إن الله لم يبعثني مُعتاً ولا ممتعاً (أي: لم يبعثني مشدداً على الناس ولا طالباً لذمتهم) ولكن بعثني معلماً ميسراً». ولقد ورد هذا الحديث السيوطي في «الدرر» ١٩٤/٥ وزاد نسبه لأحمد، والنسائي، وابن مردويه عن جابر رضي الله عنه. وانظر «صحيح مسلم» باب الإيلاء واعتزال النساء وتخيبرهن ١١٠٥/٢ - ١١١٣.

(١) قال ابن كثير: ومعنى هذا أنها تخاطب الأجنبي بكلام ليس فيه ترخيم، أي: لا تخاطب المرأة الأجنبي كما تخاطب زوجها. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ أي: الزمّن بيوتكن فلا تخرجن لغير حاجة، قال: ومن الحوائج الشرعية الصلاة في المسجد بشرطه =

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْرَحْ﴾ قال أبو عبيدة: التبرج: أن يبرزن محاسنهن. وقال الزجاج: التبرج: إظهار الزينة وما يستدعى به شهوة الرجل. وفي «الجهلية الأولى» أربعة أقوال. أحدها: أنها كانت بين إدريس ونوح، وكانت ألف سنة، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١). والثاني: أنها كانت على عهد إبراهيم عليه السلام، وهو قول عائشة رضي الله عنها. والثالث: بين نوح وآدم، قاله الحكم. والرابع: ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم، قاله الشعبي^(٢). قال الزجاج: وإنما قيل: «الأولى»، لأن كل متقدم أول، وكل متقدمة أولى، فتأويله: أنهم تقدموا أمة محمد صلى الله عليه وسلم. وفي صفة تبرج الجاهلية الأولى ستة أقوال. أحدها: أن المرأة كانت تخرج فتمشي بين الرجال، فهو التبرج، قاله مجاهد. والثاني: أنها مشية فيها تكسر وتغنيج، قاله قتادة. والثالث: أنه التبختر، قاله ابن أبي نجيع. والرابع: أن المرأة منهن كانت تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها غيره، وذلك في زمن إبراهيم عليه السلام، قاله الكلبي. والخامس: أنها كانت تُلقي الخمار عن رأسها ولا تشده، فيرى قُرُوبها وقلائدها، قاله مقاتل. والسادس: أنها كانت تلبس الثياب تبليغ المال، لا توراي جسدها، حكاه الفراء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ وفيه للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: الشرك، قاله الحسن. والثاني: الإثم، قاله السدي. والثالث: الشيطان، قاله ابن زيد. والرابع: الشك. والخامس: المعاصي، حكاهما الماوردي. قال الزجاج: الرجس: كل مستقدر من مأكول أو عمل أو فاحشة. ونصب «أهل البيت» على وجهين: أحدهما: على معنى: أعني أهل البيت، والثاني: على النداء، فالمعنى: يا أهل البيت. وفي المراد بأهل البيت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنهن في بيته، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وابن السائب، ومقاتل. ويؤكد هذا القول أن ما قبله ويخبره متعلق بأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم. وعلى أرياب هذا القول اعتراض، وهو أن جمع المؤنث بالنون، فكيف قيل: «عنكم» ويظهركم؟ فالجواب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن، فنلبت المنذر. والثاني: أنه خاص في رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين، قاله أبو سعيد الخدري. وروي عن أنس وعائشة وأم سلمة نحو ذلك. والثالث: أنهم أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه^(٣)، قاله الضحاك. وحكى الزجاج أنهم نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجال الذين هم آله؛ قال: واللغة تدل على أنها للنساء والرجال جميعاً، لقوله: «عنكم» بالميم، ولو كانت للنساء، لم يجز إلا «عنكن» ويظهركن.

كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تمنعوا إمام الله مساجد الله، وليخرفن قفلات» (تاركات اللطيب والأدهان) وفي رواية: «ويوتهن خير لهن». اهـ. ومن الحوائج الشرعية: الخروج للحج والعمرة، وزيارة الوالدين، وعبادة المرضى، وغير ذلك.

(١) روه الطبري ٤/٢٢٢ عن عكرمة عن ابن عباس، وذكره الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٩٩/٨ من رواية ابن أبي حاتم وقال: إنسانه قوي. وأورده السيوطي في «الدرة» ١٩٧/٥ وزاد نسبه لابن المنذر، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره نهى نساء النبي أن يبرجن تبرج الجاهلية الأولى، وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم وعيسى، فيكون معنى ذلك: ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى التي قبل الإسلام. فإن قال قائل: أو في الإسلام جاهلية حتى يقال: عن بقوله (الجاهلية الأولى) التي قبل الإسلام؟ قيل: فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية، ثم قال: وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم ونوح، وجائز أن يكون ما بين إدريس ونوح، فتكون الجاهلية الآخرة ما بين عيسى ومحمد، قال: وإذا كان ذلك مما يحتمله ظاهر التنزيل، فالصواب أن يقال في ذلك كما قال الله، إنه نهى عن تبرج الجاهلية الأولى. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ نص في دخول أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في أهل البيت هاهنا، لأنهن سبب نزول هذه الآية، قال: وسبب النزول داخل فيه قولاً واحداً، إما وحده على قول، أو مع غيره على الصحيح، ثم قال: وقال عكرمة: من شاء باهله، أنها نزلت في شأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم، قال ابن كثير: فإن كان المراد أنهم كن سبب النزول دون غيرهن، فصحيح، وإن أريد أنهم المراد فقط دون غيرهن، ففي هذا نظر، فإنه قد وردت أحاديث تدل على أن المراد أهم من ذلك. وسرد بعض تلك الأحاديث ثم قال: الذي لا يشك فيه من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه وسلم داخلات في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ فإن سياق الكلام معناه، ولهذا قال تعالى بعد هذا كله: ﴿وَأَعِزَّنَا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ آمِنًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مِنَ النَّاسِ﴾ ثم قال: ولكن إذا كان أزواجه من أهل بيته، فقريباً من الحق بهذه التسمية. اهـ. وفي «صحيح مسلم» ١٨٧٣/٤ من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لما بعدهم إلا أيها الناس، فإتلفنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به» بحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال: «وأهل بيته، أذكركم الله في أهل بيته، أذكركم الله في أهل بيته، فقال له حسين: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساء من أهل بيته؟ قال: نساء من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي، وآل عقیل، وآل جعفر، وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم.

والجمهور^(١). وذكر بعض المفسرين أن عبد الله بن جحش أخا زينب كره ذلك كما كرهته زينب، فلماً نزلت الآية رضيها وسلم^(٢). قال مقاتل: والمراد بالمؤمن: عبد الله بن جحش، والمؤمنة: زينب بنت جحش. والثاني: أنها نزلت في أم كلثوم بنت عُقبة بن أبي مُعيط، وكانت أول امرأة هاجرت، فوهبت نفسها لرسول الله ﷺ، فقال: «قد قبلتك»، وزوجها زيد بن حارثة، فسخطت هي وأخوها، وقالوا: إنما أردنا رسول الله، فزوجها عبده! فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد^(٣). والأول عند المفسرين أصح.

قوله تعالى: ﴿إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ رِسْوَلُهُ أَمْرًا﴾ أي: حَكَمًا بذلك «أَنْ تَكُونَ» وقرأ أهل الكوفة: «أَنْ يَكُونَ» بالياء ﴿لَهُمْ كَلِمَاتٌ﴾ وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء: «الْخَيْرَةُ» بإسكان الياء، فجمع في الكناية في قوله: «لَهُمْ»، لأن المراد جميع المؤمنين والمؤمنات، والخيرة: الاختيار، فأعلم الله ﷺ أنه لا اختيار على ما قضاه الله ورسوله. فلماً زوجها رسول الله ﷺ زيداً مكثت عنده حيناً، ثم إن رسول الله ﷺ أتى منزل زيد فنظر إليها وكانت بيضاء جميلة من أتم نساء قريش، فوعدت في قلبه، فقال: «سبحان مقلب القلوب»، وفطن زيد، فقال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها^(٤). وقال بعضهم: أتى رسول الله ﷺ منزل زيد، فرأى زينب، فقال: «سبحان مقلب القلوب»، فسمعت ذلك زينب، فلماً جاء زيد ذكرت له ذلك، فعلم أنها قد وقعت في نفسه، فاتاه فقال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها^(٥). وقال ابن زيد: جاء رسول الله ﷺ إلى باب زيد - وعلى الباب يشتر من شعر - فرفعت الريح السُّتر، فرأى زينب، فلماً وقعت في قلبه كرهت إلى الآخر، فجاء فقال: يا رسول الله أريد فراقها، فقال له: «اتق الله»^(٦). وقال مقاتل: لَمَّا فطن زيد لتسبيح رسول الله ﷺ، قال: يا رسول الله ائذن لي في طلاقها، فإن فيها كِبْرًا، فهي تعظم عليّ وتؤذي بلسانها، فقال له النبي ﷺ: «أمسك عليك زوجك واتق الله». ثم إن زيداً طلقها بعد ذلك، فانزل الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾^(٧) بالإسلام ﴿وَأَنْمَسْتَ عَلَيْنَا﴾ باليتق.

قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ اللَّهَ﴾ أي: في أمرها فلا تطلقها ﴿وَتَخْفَىٰ فِي نَفْسِكَ﴾ أي: تُسِرُّ وتُضْمِر في قلبك ﴿مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ أي: مُظْهِرِهِ؛ وفيه أربعة أقوال: أحدها: حُبَّهَا، قاله ابن عباس. والثاني: عهد عهده الله إليه أَنْ زينب ستكون له زوجة، فلماً أتى زيد يشكوها، قال له: «أمسك عليك زوجك واتق الله»، وأخفى في نفسه ما الله مبدية، قاله علي بن الحسين^(٨). والثالث: إشارته لطلاقها، قاله قتادة، وابن جريج، ومقاتل. والرابع: أن الذي أخفاه: إن طلقها زيد تزوجتها، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَتَخْفَىٰ النَّاسَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خشي اليهود أن يقولوا: تزوج محمد امرأة ابنه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه خشي لوم الناس أن يقولوا: أمر رجلاً بطلاق امرأته، ثم نكحها.

- (١) رواه الطبري ١١/٢٢ من رواية العوفي عن ابن عباس، وابن لهيعة عن ابن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس، ورواه عن مجاهد وقتادة، وذكره السيوطي في «الدر» عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة.
- (٢) ذكره البغوي والخازن وغيرهما بدون سند.
- (٣) رواه الطبري ١٢/٢٤ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد. وقال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ١٣٤: رواه التلمي بهذا بغير سند.
- (٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف»: ذكره التلمي بدون سند. اهـ. وكذلك ذكر مثل هذا المعنى الخازن والبغوي وغيرهما بدون سند.
- (٥) وهذا أيضاً من المرسلات والمنقطعات التي ليس لها سند صحيح، وقد أورد مثلها السيوطي في «الدر» من طريق عبد بن حديد، وابن المنذر، عن عكرمة، ومن طريق ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان.
- (٦) رواه الطبري عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف.
- (٧) ذكره بنحوه الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» عن التلمي بدون سند.
- (٨) رواه الطبري ١٣/٢٢ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. ورواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين، وفي سنده أيضاً علي بن زيد بن جدعان، ورواه ابن أبي حاتم أيضاً من طريق السدي، قال الحافظ ابن حجر عنه في «الفتح»: وهو أوضح سياقاً وأصح إسناداً إليه. اهـ. وقال الألويسي في «تفسيره» عن هذا المعنى: وإلى هذا ذهب أهل التحقيق من المفسرين، كالزهري، ويكر بن العلاء، والقشيري، والقاضي أبي بكر بن العربي، وغيرهم. اهـ. وقد رأيت كلام الحافظ ابن حجر قبل قليل، وهو قوله: والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها مستصير زوجته. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾ أي: أولى أن تخشى في كل الأحوال. وليس المراد أنه لم يخش الله في هذه الحال، ولكن لما كان لخشيته بالخلق نوع تعلق، قيل له: الله أحق أن تخشى منهم. قالت عائشة: ما نزلت على رسول الله ﷺ آية هي أشد عليه من هذه الآية، ولو كنتم شيئاً من الوحي لكنتمها^(١).

فصل

وقد ذهب بعض العلماء إلى تنزيه رسول الله من حُبِّها وإيثاره طلاقها. وإن كان ذلك شائعاً في التفسير^(٢). قالوا: وإنما عوتب في هذه القصة على شيئين: أحدهما: أنه أُخبر بأنها ستكون زوجة له، فقال لزيد: «أمسك عليك زوجك» فكنتم ما أخبره الله به من أمرها حياةً من زيد أن يقول له: إنَّ زوجك ستكون امرأتي؛ وهذا يخرج على ما ذكرنا عن علي بن الحسين، وقد نصره الثعلبي، والواحدي. والثاني: أنه لما رأى اتصال الخصومة بين زيد وزينب، ظن أنهما لا يتفقان وأنه سيفارقها، وأضمر أنه إن طلقها تزوجها صِلَةً لرحمها، وإشفاقاً عليها، لأنها كانت بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب، فعاتبه الله على إضمار ذلك وإخفائه حين قال لزيد: «أمسك عليك زوجك»، وأراد منه أن يكون ظاهره وباطنه عند الناس سواء كما قيل له في قصة رجل أراد قتله: هلاً أومات إلبنا بقتله؟ فقال: «ما ينبغي لنبِي أن تكون له خاتنة الأعين»^(٣)، ذكر هذا القول القاضي أبو يعلى رحمة الله عليه.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ نِتَانًا وَطَرَكَ﴾ قال الزجاج: الوطر: كل حاجة لك فيها همّة، فإذا بلغها البالغ قيل: قد قضى وطره، وقال غيره: قضاء الوطر في اللغة: بلوغ متهته ما في النفس من الشيء، ثم صار عبارة عن الطلاق، لأن الرجل إنما يطلق امرأته إذا لم يبق له فيها حاجة. والمعنى: لما قضى زيد حاجته من نكاحها ﴿زَوَّجْنَاكَهَا﴾، وإنما ذكر

(١) رواه الطبري بهذا اللفظ: ١٣/٢٢ من قول الحسن، ورواه أيضاً عن عائشة بلفظ: لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً ما أوحى إليه من كتاب الله لكنتم ﴿وَتَحْنِي فِي تَقْبِيلِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾. ورواه الترمذي: ١٥٣/٢ بنحوه وقال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٠٢/٥، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن عائشة. وروى مسلم في «صحيحه» ١٦٠/١ عن عائشة ؓ قالت: ولو كان محمد ﷺ كاتباً شيئاً مما أنزل عليه لكنتم هذه الآية: ﴿هَلَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَسِيكَ عَلَيْهِ تَبْئِيكَ وَرَأَيْتَ اللَّهُ يَرْحَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ في تقبيلك ما الله مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ. اهـ.

(٢) قال الحافظ ابن كثير في تفسير هذه الآية ﴿وَتَحْنِي فِي تَقْبِيلِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِي وَيَحْنِي النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّهَ﴾: ذكر ابن أبي حاتم والطبري هاهنا آثاراً عن بعض السلف ؓ أحيانا أن تضرب عنها صفحاً لعدم صحتها فلا نوردها. اهـ. يريد بذلك أمثال «فوقعت في قلبه» و«سبحان مقلب القلوب».

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني ٤٠٣/٨ بعدما ذكر أن الآية نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة مختصراً كما في حديث البخاري، ثم ذكر حديثاً للبخاري في كتاب التوحيد أطول منه، وليس فيها ما تقدم من أنها وقعت في قلبه، وغير ذلك، قال: وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سياقاً واضحاً حسناً، ولفظه: بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش، وكانت أمها أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجه زيد بن حارثة مولاه، فكرهت ذلك، ثم إنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ، فزوجها إياه، ثم أعلم الله ﷻ نبيه ﷺ بعد أنها من أزواجه، فكان يستحي أن يأمر بطلاقها، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك زوجته وأن يتقي الله، وكان يخشى الناس أن يعيبوا عليه ويقولوا: تزوج امرأة ابنه وكان قد تبتى زيدا. ثم قال ابن حجر: ووردت آثار أخرى أخرجها ابن أبي حاتم، والطبري، ونقلها كثير من المفسرين لا ينبغي التشاغل بها، قال: والذي أورده هو الممتد، ثم قال: والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها تستصير زوجته، قال: والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشيته قول الناس: تزوج امرأة ابنه، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التبتى بأمر لا يبلغ في الإبطال منه، وهو تزوج امرأة الذي يُدعى ابناً، قال: ووقع ذلك من إمام المسلمين، ليكون أدعى لقبولهم، قال: وإنما وقع الخطي في تأويل متعلق الخشية، والله أعلم. وقال الألوسي في «تفسيره»: وللقصاص في هذه القصة كلام لا ينبغي أن يجعل في حيز القبول، منه ما أخرجه ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان، ثم قال: وفي «شرح المواقب»: أن هذه القصة مما يجب صيانة النبي ﷺ عن مثله. اهـ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وروى أحمد، ومسلم، والنسائي، من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال: لما انقضت عدة زينب، قال رسول الله ﷺ لزيد: «اذكراها علي» قال: فانطلقت، قلت: يا زينب أبشري أرسل رسول الله ﷺ بذكرك، قالت: ما أنا بصانعة - حتى أوامر ربي، فقامت إلى مسجدها، ونزل القرآن، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بغير إذن. قال ابن حجر: وهذا أيضاً من أبلغ ما وقع في ذلك، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب، لتلا يظن أحد أن ذلك وقع قهراً بغير رضاه، قال: وفيه أيضاً اختيار ما كان عنده منها، هل بقي منه شيء، أم لا؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة، ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة، وأن من وكل امره إلى الله ﷻ يسر الله له ما هو الأظلم والأفجع دنيا وأخرى. اهـ.

(٣) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٢٦٨٣) (٤٣٥٩) من حديث أحمد بن المفضل قال: ثنا أسباط بن نصر، قال: زعم السدي عن مصعب بن سعد عن سعد... فذكره، وذكره ابن كثير في «اللباية والنهابة» ٤/٢٩٨ من رواية البيهقي من حديث أحمد بن المفضل به نحوه، ورواه النسائي في «المحاربة».

قضاء الوطر ما هنا لبيّن أن امرأة المتبني تجل وإن وطئها، وهو قوله: ﴿لَكِنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْوَاحِ أَزْوَاجِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطْرًا﴾؛ والمعنى: زوجناك زينب - وهي امرأة زيد الذي تبنيته - لكيلا يُظنّ أن امرأة المتبني لا يحل نكاحها. وروى مسلم في أفراده من حديث أنس بن مالك قال: لما انقضت عدّة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد: «ذهب فأذكرها علي»، قال زيد: فانطلقت، فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها، لأن رسول الله ﷺ ذكرها، فولّيتها ظهري، ونكضت على عقبتي، وقلت: يا زينب، أرسلني رسول الله ﷺ يذكرك، قالت: ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربّي، فقامت إلى مسجدها، ونزل القرآن، وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن^(١). وذكر أهل العلم أن من خصائص رسول الله ﷺ أنه أجزى له التزويج بغير مهر ليخلص قُصد زوجاته لله دون اليَوض، وليخفف عنه، وأجزى له التزويج بغير ولي، لأنه مقطوع بكفاهته، وكذلك هو مستغن في نكاحه عن الشهود. وكانت زينب تفاخر نساء النبي ﷺ وتقول: زَوَّجَكُنْ أَهْلوكُنْ، وزَوَّجَنِي اللهُ ﷻ^(٢).

﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِجْلَيْكَ اللَّهُ وَيَحْشَوْنَكَ وَلَا يَحْشَوْنَكَ إِلَّا اللَّهُ وَكُنْ بِاللَّهِ حَيِيًّا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ قال قتادة: فيما أحلّ الله له من النساء.

قوله تعالى: ﴿سِنَّةَ اللَّهِ﴾ هي منصوبة على المصدر، لأن معنى «ما كان على النبي من حرج»: سنّ الله سنّة واسعة لا حرج فيها. والذين خَلَوْا: هم النبيون؛ فالمعنى: أن سنّة الله في التوسعة على محمد فيما فرض له، كستته في الأنبياء الماضين. قال ابن السائب: هكذا سنّة الله في الأنبياء، كداود، فإنه كان له مائة امرأة، وسليمان كان له سبعمائة امرأة وثلاثمائة سرية^(٣)، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ أي: قضاء مقضياً. وقال ابن قتيبة: ﴿سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾ معناه: لا حرج على أحد فيما لم يخرم عليه. ثم أتى الله على الأنبياء بقوله: ﴿الَّذِينَ يَلْفُفُونَ رِجْلَيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَكَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: لا يخافون لائمة الناس وقولهم فيما أجلّ لهم. وياقي الآية قد تقدم بيانه [النساء: ٦٦].

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ قال المفسرون: لما تزوّج رسول الله ﷺ زينب، قال الناس: إن محمداً قد تزوّج امرأة ابنه، فنزلت هذه الآية^(٤)، والمعنى: ليس باب لزيد فتحرم عليه زوجته ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ قال

(١) رواه مسلم في «صحيحه» ١٠٤٨/٢، ورواه أحمد في «مسنده»، والنسائي في «سننه»، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ وزاد نسبه لابن سعد، وأبي يعلى، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) رواه البخاري رحمه الله ٢٤٨/١٣ عن أنس بن مالك ﷺ قال: فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول: زوجك أهاليك، وزوجي الله تعالى من فوق سبع سموات. وذكره السيوطي في «الدر» ٢٠١/٥ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن المنذر، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن أنس ﷺ.

(٣) كذا الأصل، والذي في «مجمع البيان» للطبرسي، والخازن عكس ما هنا: وكان لسليمان ثلاثمائة امرأة، وسبعمائة سرية. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٣١/٦: وقد حكى وهب بن منبه في «البتداء» أنه كان لسليمان ألف امرأة، ثلاثمائة مبيرة، وسبعمائة سرية، قال: ونحوه مما أخرج الحاكم في «المستدرک» من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال: بلغنا أنه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب، فيها ثلاثمائة صريحة، وسبعمائة سرية. اهـ.

والذي في «صحيح البخاري» ٣٣٠/٦ في كتاب أحاديث الأنبياء عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: قال سليمان بن داود: لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فإسماً يجهاد في سبيل الله، فقال له صاحبه: إن شاء الله، فلم يقل، ولم تحمل شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحد شقيه، فقال النبي ﷺ: ﴿لَوْ لَقَّهَا لَجَعَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. وفي بعض روايات البخاري تسعين، ورجحها البخاري على سبعين، قال الحافظ ابن حجر: وعند مسلم سبعين. وأخرج الإسماعيلي والنسائي عن أبي الزناد، قال: مائة امرأة، ورواه أحمد وأبو عروانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال: مائة امرأة، قال: ومن طريق جعفر بن زبيدة عن الأهرج: مائة امرأة أو تسع وتسعون على الشك. قال الحافظ ابن حجر: فمحصل الروايات ستون، وسبعون، وتسعون، وتسع وتسعون، ومائة، والجمع بينهما أن الستين كن خرائر، وما زاد عليهن كن سراري، أو بالعكس، وأما السبعون، فللمبالغة، وأما التسعون والمائة، فكن دون المائة وفوق التسعين، فمن قال: تسعون ألفي الكسر، ومن قال: مائة، جبره، ومن ثم وقع التردد في رواية جعفر، قال: وأما قول بعض الشراح: ليس في ذكر القليل نفي الكثير، وهو من مفهوم العدد، وليس بحجة عند الجمهور، فليس بكافي في هذا المقام، وذلك أن مفهوم العدد معتبر عند كثيرين، والله أعلم. اهـ.

(٤) رواه الترمذي ١٥٢/٢ عن عائشة ﷺ.

الزجاج: من نصبه، فالمعنى: ولكن كان رسول الله، وكان خاتم النبيين؛ ومن رفعه، فالمعنى: ولكن هو رسول الله؛ ومن قرأ: «خاتمة» بكسر التاء، فمعناه: وختم النبيين؛ ومن فتحها، فالمعنى: آخر النبيين. قال ابن عباس: يريد: لو لم أختم به النبيين، لَجَعَلْتُ له ولداً يكون بعده نبياً^(١).

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّبَّائِكُمْ﴾ نهي أن يقال بعد هذا: زيد ابن محمد، أي: لم يكن أباه وإن كان قد نبأه، فإنه لم يعش له ولد ذكر حتى بلغ الحلم، فإنه ﷺ ولد له: القاسم، والطاهر، والطيبة، من خديجة ﷺ، فماتوا صغاراً، وولد له ﷺ إبراهيم من مارية القبطية، فمات أيضاً رضيعاً، وكان له ﷺ من خديجة أربع بنات: زينب، ورقية، وأم كلثوم، وفاطمة، رضي الله تعالى عنهم أجمعين، فمات في حياته ﷺ ثلاث، وتآخرت فاطمة ﷺ حتى أصيبت به ﷺ، ثم ماتت بعده لسنة أشهر، قال: وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ كقوله ﷺ: ﴿اللَّهُ أَهْلَهُمْ حَيْثُ يَمَلُّ وَكَانَتْهُ﴾ قال: فهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده، وإذا كان لا نبي بعده، فلا رسول بعده بالطريق الأولى والأخرى، لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة، فإن كان رسول نبي، ولا ينعكس، قال: وبذلك وردت الأحاديث المتواترة عن رسول الله ﷺ من حديث جماعة من الصحابة ﷺ. اهـ. وذكر ابن كثير كثيراً من الأحاديث التي تدل على ختم النبوة والرسالة به ﷺ، منها ما أخرجه البخاري في «صحيحه» ٤/٤٠٨، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٧٩١، عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً فأحسته وأجمعه، إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويمسجون له، ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين» واللفظ للبخاري. ومنها ما رواه مسلم في «صحيحه» ١/٣٧١، عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «فصلت على الأنبياء بست: أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالعرب، وأحللت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون»، ومنها ما رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٤٠٤، ومسلم في «صحيحه» ٤/١٨٢٨، عن جبير بن مطعم ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لي أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد» واللفظ لمسلم - والعاقب: الذي ليس بعده نبي - وغير ذلك من النصوص الكثيرة الدالة على ختم باب النبوة برسولنا ونبينا محمد ﷺ.

قال ابن كثير: والأحاديث في هذا كثيرة، فمن رحمة الله تعالى بالعباد: إرسال محمد ﷺ إليهم، ثم من تشريفه لهم ختم الأنبياء والمرسلين به، وإكمال الدين الحنيف له، قال: وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه، ورسوله ﷺ في السنة المتواترة عنه أنه لا نبي بعده، ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده، فهو كذاب، أفاك، دجال، ضال، مضل، ولو تخرق وشعبذ وأتى بأنواع السحر والطلاسم والتبرنجيات، فكلها محال وضلال عند أولي الألباب، كما أجرى الله سبحانه وتعالى على يد الأسود المنسي باليمن ومسيلمة الكذاب بالمدينة من الأحوال الفاسدة والأقوال الباردة ما علم كل ذي لب وفهم وجبر، أنهما كاذبان ضالان، لنعتهما الله، وكذلك كل مدعٍ لذلك إلى يوم القيامة حتى يختموا بالمسيح الدجال، فكل واحد من هؤلاء الكذابين يخلق الله تعالى معه من الأمور ما يشهد العلماء والمؤمنون بكذب من جاء بها، هذا من تمام لطف الله تعالى بخلقه، فإنهم بضرورة الواقع لا يأمرن معروف ولا ينهاون عن منكر إلا على سبيل الاتفاق، أو لما لهم فيه من المقاصد إلى غيره، ويكون في غاية الإفك والفجور في أقوالهم وأفعالهم، كما قال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَثَلِكُم مِّنْ نَّجْوَىٰ الْأَشْقِيِّينَ ﴿١٠٠﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَكْبَرٍ ﴿١٠١﴾﴾. الآية، قال: وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فإنهم في ظاية البرِّ والصدق والرشد والاستقامة والعدل فيما يقولونه ويفعلونه ويأمرن به وينهون عنه، مع ما يؤيدون به من الخوارق للعادات، والأدلة الواضحات، والبراهين الباهرات، فصولات الله وسلامه عليهم دائماً مستمراً ما دامت الأرض والسماوات. اهـ.

هذا وقد ظهر في هذا القرن (القرن الثالث عشر الهجري) دجال في «قاديان» إحدى بلاد باكستان يدعى النبوة، يسمى: ميرزا غلام أحمد (١٢٥٢ - ١٣٢٦ هـ) وأتباعه يسمون أنفسهم «الأحمدية» نسبة إلى دجال قاديان، وهم المعروفون عندنا بالقاديانيين، وهم يتخرون ميرزا غلام أحمد القادياني إمام هذا الزمان، والمسيح الموعود، ويدعون أن النبوة لا تنقطع، وأن إمامهم من جملة الأنبياء، ويفسرون قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْأَنْبِيَاءُ﴾ بأنه طابعهم، وليس آخرهم، وأن كل نبي يظهر بعده ﷺ تكون نبوته مطبوعاً عليها بخاتم تصديقه، مخالفين بذلك تفسير الصحابة والتابعين والمفسرين والمجتهدين والفقهاء والمحدثين وجمهور المسلمين من السلف والخلف، ويستشهدون بقول مسيحيهم المزعوم في كتاب «ملفوظات أحمدية» صفحة (٢٩٠): أن المزدب به أنه لا يمكن أن تصدق الآن نبوة أي نبي من الأنبياء إلا بخاتمته ﷺ ويقول مسيحيهم بناءً على ذلك مدعياً الرسالة في كتابه «التبليغ» صفحة (٤٣ - ٤٥): «أرسلني ربي لدعوة الخلق، وآتاني من آيات بيته أدهو خلقه إلى دينه، فطوبى للذين يقبلوني ويذكرون الموت أو يطلبون الآيات وبعد رؤيتها يؤمنون» والحق أنه رسول من قبل دولة الانكليز، يدل على ذلك قوله في كتابه «ضرورة الإمام» صفحة (٣٨) في تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَكْتُبُ﴾: المراد من أولي الأمر جسمانياً الملك (ملك بريطانيا) وروحانياً إمام الزمان (يعني نفسه) وإن الشخص الجسماني الذي لا يخالفنا في مقاصدنا، ويمكننا أن نحصل لنا منه الفائدة الدينية فهو يكون منا، ولذلك فصبحتي لجماعتي هي أن يعطوا ملك الانكليز من أولياء أمرهم ويطيعوهم بصدق القلب، لأن هؤلاء لا يخرجوننا في مقاصدنا الدينية. اهـ. ويقول مير الحضي من أتباعه في دمشق في شرح كلامه هذا في كتابه «الجماعة الأحمديّة والانكليز» صفحة (١٨): ومن هذا الكلام الواضح يفهم كل قارئ أن المسيح الموعود ﷺ (يريد دجال قاديان) بين حكماً من أحكام القرآن المجيد، وهو إطاعة غير المسلمين إذا منحوا الحرية الدينية سواء أكانوا انكليزاً أم غير انكليز، وبما أن الانكليز كانوا في وقت ﷺ هم الحاكمين، كانوا لا يعرضون للدين، لذلك قال بوجوب طاعتهم. ويقول المسيح الكذاب مبيهاً نعمة الانكليز عليه وعلى أتباعه في كتابه «بركات الخلافة» صفحة (٦٥): «إن إحسان الحكومة الانكليزية إلينا هو كبير ونحن نعيش براحة واطمئنان كبيرين، وتتم مقاصدنا، إن أعظم مقصد لنا هو إشاعة الدين (بين دجال قاديان) ولأجل تميم هذا المقصد نجد كل حرية، ويمكننا التبليغ في كل ركن من المملكة (الانكليزية) حيث نشاء، وإذا ذهبنا للتبليغ في الممالك الأخرى، فهناك أيضاً تساعدنا الحكومة البريطانية». اهـ كلام هذا الدجال، وهو واحد من الذين ظهروا، وسيظهر أمثاله، وذلك مصداق قول نبينا محمد ﷺ فيما رواه مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٤٠، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون، قريب من ثلاثين، كلهم يزعم أنه رسول الله».

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُحْمَدَكُمْ مِنْ أَطْرَفِي إِلَى أَطْرَفِي وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحِيمُ ﴿٤٣﴾ فَيَحْيِيهِمْ يَوْمَ يَقُولُهُمْ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾﴾
قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا﴾ قال مجاهد: هو أن لا ينساه أبداً. وقال ابن السائب: يقال: «ذُكِرَ كثيراً» بالصلوات الخمس. وقال مقاتل بن حيان: هو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير على كل حال: وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول ربكم: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاه»^(١).

قوله تعالى: ﴿سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾﴾ قال أبو عبيدة: الأصل: ما بين العصر إلى الليل. وللمفسرين في هذا التسبيح قولان: أحدهما: أنه الصلاة، واتفق أرباب هذا القول على أن المراد بالتسبيح بكرة: صلاة الفجر. واختلفوا في صلاة الأصيل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة العصر، قاله أبو العالية، وقتادة. والثاني: أنها الظهر والعصر والمغرب والعشاء. قاله ابن السائب. والثالث: أنها الظهر والعصر، قاله مقاتل. والقول الثاني: أنه التسبيح باللسان، وهو قول: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله»، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ في صلاة الله علينا خمسة أقوال: أحدها: أنها رحمته، قاله الحسن. والثاني: مغفرته، قاله سعيد بن جبير. والثالث: ثناؤه، قاله أبو العالية. والرابع: كرامته، قاله سفيان. والخامس: بركته، قاله أبو عبيدة. وفي صلاة الملائكة قولان: أحدهما: أنها دعاؤهم، قاله أبو العالية. والثاني: استغفارهم، قاله مقاتل. وفي الظلمات والنور هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الضلالة والهدى، قاله ابن زيد. والثاني: الإيمان والكفر، قاله مقاتل. والثالث: الجنة والنار، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَيَحْيِيهِمْ﴾ الهاء والميم كناية عن المؤمنين. فأما الهاء في قوله: ﴿يَلْقَوْنَهُ﴾ ففيها قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: تحييتهم من الله يوم يلقونه سلام. وروى صهيب عن النبي ﷺ «أن الله يسلم على أهل الجنة». والثاني: تحييتهم من الملائكة يوم يلقون الله: سلام، قاله مقاتل. وقال أبو حمزة الثمالي: تسلم عليهم الملائكة يوم القيامة، وتبشروهم حين يخرجون من قبورهم. والثالث: تحييتهم بينهم يوم يلقون ربهم: سلام، وهو أن يحيي بعضهم بعضاً بالسلام، ذكره أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أن الهاء ترجع إلى ملك الموت، وقد سبق ذكره في ذكر الملائكة. قال ابن مسعود: إذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال له: ربك يقرئك السلام^(٢). وقال البراء بن عازب: في قوله: ﴿فَيَحْيِيهِمْ يَوْمَ يَقُولُهُمْ﴾ قال: ملك الموت، ليس مؤمناً

(١) رواه البخاري معلقاً ٤١٧/١٣، قال: وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ: قال الله تعالى: أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفاه. ورواه أحمد في «المسند» عن أبي هريرة، وابن ماجه في «سننه» رقم ٣٧٩٢ عن أبي هريرة، ورواه ابن حبان في «صحيحه» وهو في «موارد الظمان» للحافظ الهيثمي صفحة ٥٦٧، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٤٩٦/١ عن أبي الدرداء، وصححه، ووافقه الذهبي. والأحاديث في فضل الذكر كثيرة، منها ما رواه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم بسند صحيح عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أتبكم بغير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟» قالوا: بلى يا رسول الله: قال: «ذكر الله». ومنها ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «سبق المفردون؟» قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «الذكارون الله كثيراً والذكارات». ومنها ما رواه البخاري ومسلم في «صحيحيهما» عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت». وعن عبد الله بن بسر أن رجلاً قال: يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ فأخبرني بشيء أنشئت به، قال: «لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله تعالى»، رواه الترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي. وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه، كانت عليه من الله تعالى ترة، ومن اضطجع مضطجعاً لا يذكر الله تعالى فيه، كانت عليه من الله ترة». أي: نقص وتبعة وحسرة - رواه أبو داود، وهو حديث صحيح. والآيات والأحاديث والآثار في الحديث على ذكر الله تعالى كثيرة جداً، وفي هذه الآية الكريمة حث على الإكثار من ذلك، وقد صنف العلماء في الأذكار المتعلقة بآناء الليل والنهار مصنفات كثيرة، ومن أحسنها في ذلك كتاب «الأذكار» للإمام النووي رحمه الله، وقد اختصره شيخ الإسلام ابن تيمية وسماه بـ «الكلم الطيب» وطبعه المكتب الإسلامي طباعة جيدة محققة، ليكون في متناول أيدي الناس - وخاصة الشباب منهم - وليجدوا بذلك عوناً لهم على ذكر الله ﷻ.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٢٠٦/٥ من رواية المروزي في «الجانيز» وابن أبي الدنيا وأبي الشيخ عن عبد الله بن مسعود.

يقبض روحه إلا سلم عليه^(١). فأما الأجر الكريم، فهو الحسن في الجنة^(٢).

﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَا كِبْرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تَطُغِ الْكُفْرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَدْنَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾﴾
قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا﴾ أي: على أمتك بالبلاغ ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ بالجنة لمن صدقك ﴿وَنَذِيرًا﴾ أي: منذرًا بالنار لمن كذبك^(٣)، ﴿وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى توحيد وطاعته ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي: بأمره، لا أنك فعلته من تلقاء نفسك ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ أي: أنت لمن أتبعك «سراجًا»، أي: كالسراج المضيء في الظلمة يهتدى به.

قوله تعالى: ﴿وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ قال جابر بن عبد الله: لما أنزل قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ﴾... الآية [التح] قال الصحابة: هنيئًا لك يا رسول الله، فما لنا؟ فنزلت هذه الآية^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطُغِ الْكُفْرِينَ﴾ قد سبق في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿وَدَعِ أَدْنَاهُمْ﴾ قال العلماء: معناه: لا تجازمهم عليه ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في كفاية شرهم^(٥)؛ وهذا منسوخ بآية السيف.

﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ تَعَدُّوهنَّ فَمَعَهُنَّ وَسِرْجُوهُنَّ سِرَاجًا مُّجِيلًا ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾^(٦) قال الزجاج: معنى «نَكَحْتُمُ» تزوّجتم. ومعنى «تَمْسُوهُنَّ» تقربوهن. وقرأ حمزة، والكسائي: «تَمَسَّوهُنَّ» بالف.

(١) ذكره السيوطي في «اللدو» ٢٠٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة في «المصنف»، وابن أبي الدنيا في «ذكر الموت»، وعبد بن حميد، وأبي يعلى، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يُنَشِّرُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَ سَلَامًا﴾ الظاهر أن المراد - والله أعلم - تحييتهم، أي من الله تعالى يوم يلقونه: سلام، أي: يسلم عليهم، كما قال رضي الله عنه: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا يَنْبَغِي تَرْجِيؤُهُ﴾، قال: وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ أَجْرِكُمْ﴾ يعني الجنة وما فيه من المآكل والمشرب والملابس والمسكنات والمتاع والملاذ والمناظر مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اهـ.

(٣) روى أحمد في «المسنند» والبخاري في «صحيحه» عن عطاء بن يسار رضي الله عنه، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص، قلت: أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة، قال: أجل، والله إنه لموصوف ببعض صفته في القرآن: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾﴾ وجزراً للأمين، أنت عبيدي ورسولي، سميتك المتوكّل، ليس يفظ، ولا غليظ، ولا سحاب في الأسواق ولا يدفع بالسينة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، ويفتح بها أعيناً عمياً، وأذاناً صماً، وقلوباً غلفاً.

(٤) أخرجه ابن جرير الطبري عن عكرمة والحسن البصري قالا: لما نزلت ﴿يُنَشِّرُ اللَّهُ لَكَ مَا تَشْتُمُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَأَنَّكَ﴾ قال رجال من المؤمنين: هنيئًا لك يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك، فماذا يفعل بنا؟ فأنزل: ﴿يُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَمِيعًا﴾... الآية، وأنزل في سورة (الأحزاب): ﴿وَيُنَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَا كِبْرًا ﴿٤٧﴾﴾.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ يقول: وفوض إلى الله أمورك، وتوكل به، فإنه كافيك جميع من دونه حتى يأتيك أمره وقضاه، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يقول: وحسبك بالله تيمناً بأمرورك، وحافظاً لك وكاتلاً. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة فيها أحكام كثيرة، منها إطلاق النكاح على العقد وحده، وليس في القرآن آية أصرح في ذلك منها، وقد اختلفوا في النكاح، هل هو حقيقة في العقد وحده، أو في الوطء، أو فيهما؟ على ثلاثة أقوال، واستعمال القرآن إنما هو في العقد والوطء بعده، إلا في هذه الآية، فإنه استعمل في العقد وحده، لقوله تبارك وتعالى: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ وفيها دلالة لإباحة طلاق المرأة قبل الدخول بها، وقوله تعالى: ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ خرج مخرج الغالب، إذ لا فرق في الحكم بين المؤمنة والكتانية في ذلك بالاتفاق. وقد استدلل ابن عباس رضي الله عنه، وسعيد بن المسيب، والحسن البصري، وعلي بن الحسين زين العابدين، وجماعة من السلف بهذه الآية على أن الطلاق لا يقع إلا إذا تقدمه نكاح، لأن الله تعالى قال: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ﴾ فعقب النكاح بالطلاق، فدل على أنه لا يصح ولا يقع قبله، وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وطائفة كثيرة من السلف والخلف رحمهم الله تعالى، قال: وذهب مالك وأبو حنيفة رحمهما الله تعالى إلى صحة الطلاق قبل النكاح فيما إذا قال: إن تزوجت فلانة فهي طالق، فعندهما متى تزوجها طلقت منه، واختلفا فيما إذا قال: كل امرأة أتزوجها فهي طالق، فقال مالك: لا تطلق حتى يعين المرأة، وقال أبو حنيفة رحمه الله: كل امرأة يتزوجها بعد هذا الكلام تطلق منه. قال: فأما الجمهور، فاحتجوا على عدم وقوع الطلاق بهذه الآية، قال: وقد ورد الحديث بذلك عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك»، رواه أحمد وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن، وهو أحسن شيء روي في هذا الباب، قال: وهكذا روى ابن ماجه عن علي والمسور بن مخرمة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا طلاق قبل النكاح». اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ مِمَّا تَدْعُونَهَا﴾ أجمع العلماء أنه إذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلا عِدَّة^(١)؛ وعندنا^(٢) أن الخلوة توجب العِدَّة وتقرّر الصّدق، خلافاً للشافعي.

قوله تعالى: ﴿فَمَيِّزُوهُنَّ﴾ المراد به من لم يُسَم لها مهراً، لقوله في [البقرة: ٢٣٦]: ﴿أَوْ تَقْرُبُوا لَهُنَّ قَرِيْبَةً﴾ وقد بيّنا المتعة هنالك، وكان سعيد بن المسيّب وقناة يقولان: هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَيَصِفْ مَا وَصَّيْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

قوله تعالى: ﴿وَمَيِّزُوهُنَّ سَرَكَامًا جِيْلًا﴾ أي: من غير إضرار. وقال قناة: هو طلاقها طاهراً من غير جماع. وقال القاضي أبو يعلى: الأظهر أن هذا التسريح ليس بطلاق، لأنه قد ذكر الطلاق، وإنما هو بيان أنه لا سبيل له عليها، وأن عليه تخليتها من يده وجبالة.

فصل

واختلف العلماء فيمن قال: إن تزوجت فلانة فهي طالق، ثم تزوجها؛ فعندنا أنها لا تطلق، وهو قول ابن عباس، وعائشة، والشافعي، واستدل أصحابنا بهذه الآية، وأنه جعل الطلاق بعد النكاح. وقال سماك بن المفصل: النكاح عِدَّة، والطلاق يَحُلُّها، فكيف يحلُّ عِدَّة لم تُعَد؟ فجعل بهذه الكلمة قاضياً على «صنعاء». وقال أبو حنيفة: يعتقد الطلاق، فإذا وُجد النكاح وقع. وقال مالك: يعتقد ذلك في خصوص النساء، وهو إذا كان في امرأة بعينها، ولا يعتقد في عمومهن. فاما إذا قال: إن ملكت فلاناً فهو حُرّاً، فقيه عن أحمد روايتان.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّكَ لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجْرَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنَتِكَ مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَتَنَاتٍ عَلَيْكَ وَتَنَاتٍ حَتَّىٰ تَدْرِيْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُوْنَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيْمًا رَّحِيْمًا ﴿٥٠﴾ ﴿٥١﴾ تَرِي مِنْ نَشَاءٍ مِثْنَنْ وَتَوَيْتَ إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ وَمَنْ أَبْغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدَّى أَنْ تَقَرَّرَ أَيْمَانَهُنَّ وَلَا يَحْرَجُكَ وَيَرْضِيكَ مِمَّا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ بِمَا فَعَلْتُمْ مَا فِي قُلُوْبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْمًا حَلِيْمًا ﴿٥٢﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مَنْ أَنْزَلْنَا وَلَوْ أَحْبَبْتَ حُسْبَانًا إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنَتُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَي كُلِّ شَيْءٍ رَّحِيْمًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ ذكر الله تعال أنواع الأنكحة التي أحلها له، فقال: ﴿أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجْرَهُنَّ﴾ أي: مهورهن، وهن اللواتي تزوجتهن بصدق ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِيْنَتِكَ﴾ يعني الجواري ﴿مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ أي: رد عليك من الكفار، كصفيّة وجويرية، فإنه اعتقهما وتزوجهما ﴿وَتَنَاتٍ عَلَيْكَ وَتَنَاتٍ حَتَّىٰ تَدْرِيْنَ﴾ يعني نساء قریش ﴿وَتَنَاتٍ حَتَّىٰ تَدْرِيْنَ﴾ يعني نساء بني زُهرة^(٣) ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ إلى المدينة. قال القاضي أبو يعلى: و[أظهرا] هذا يدل على أن من لم تهاجر معه من النساء لم يحل له نكاحها. وقالت أم هانئ: خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه بعذر، ثم أنزل الله تعالى: ﴿إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ إلى قوله: ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾، قالت: فلم أكن لأجل له، لأنني لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء^(٤)؛ وهذا يدل من مذهبا أن تخصيصه بالمهاجرات قد أوجب حظر من لم تهاجر. وذكر

(١) قال ابن كثير: هذا أمر مجمع عليه بين العلماء أن المرأة إذا طلقت قبل الدخول بها، لا عدة عليها، فتعقب فتزوج في فورها من شاءت، ولا يستثنى من هذا إلا المتوفى عنها زوجها، فإنها تعدد منه أربعة أشهر وعشراً وإن لم يكن دخل بها بالإجماع أيضاً. اهـ.

(٢) أي: معاشر الحنابلة.

(٣) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿وَتَنَاتٍ عَلَيْكَ وَتَنَاتٍ حَتَّىٰ تَدْرِيْنَ﴾ الآية: هذا عدل وسط بين الإفراط والتفريط فإن النصارى لا يتزوجون المرأة إلا إذا كان الرجل بينه وبينها سبعة أجداد فصاعداً، واليهود يتزوج أحدهم بنت أخيه وبنت أخته، فجاءت هذه الشريعة الكاملة الطاهرة بهم إفراط النصارى - فأباح بنت العم والعممة، وبنت الخال والخالة - وتحريم ما فرطت فيه اليهود من إباحة بنت الأخ والأخت، وهذا شنعاء فظيخ. اهـ.

(٤) رَوَاهُ ابْنُ جَبْرِ الطَّبْرِي: ٢٠/٢٢ من طريق السدي عن أبي صالح عن أم هانئ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، والسدي وأبو صالح ضعيفان. ورواه الترمذي في «جامعه» ٢/ ١٥٣ به وقال: هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث السدي، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٤٢٠، به، وصححه، ووافقه الذهبي، والحديث أخرجه الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٥ وقال: رواه الترمذي، والحاكم، وابن أبي شيبه، وإسحاق، والطبري، والطبراني، وابن أبي حاتم، كلهم من رواية السدي عن أبي صالح عن أم هانئ، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٠٨/٥، وزاد نسبه لابن سعد، وعبد بن حميد، وابن مردويه، والبيهقي. قال ابن كثير: وقد رواه ابن أبي حاتم من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن أم هانئ بنحوه.

بعض المفسرين: أن شرط الهجرة في التحليل منسوخ، ولم يذكر ناسخه، وحكى الماوردي في ذلك قولين: أحدهما: أن الهجرة شرط في إحلال النساء له على الإطلاق. والثاني: أنه شرط في إحلال قراباته المذكورات في الآية دون الأجنبيات.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْحَنَّا لَكَ امْرَأَةً مُؤْمِنَةً﴾ أي: وأحللنا لك امرأة مؤمنة ﴿إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لَكَ﴾، ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي: إن أتى نكاحها ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾ أي: خاصة. قال الزجاج: وإنما قال: ﴿إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾، ولم يقل: «لك»، لأنه لو قال: «لك»، جاز أن يتوهم أن ذلك يجوز لغير رسول الله ﷺ كما جاز في بنات العمِّ وبنات العمَّات. و«خالصة» منصوب على الحال. وللمفسرين في معنى «خالصة» ثلاثة أقوال: أحدها: أن المرأة إذا وهبت له نفسها، لم يلزمه صداقها دون غيره من المؤمنين، قاله أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب. والثاني: أن له أن ينكحها بلا ولي ولا مهر دون غيره، قاله قتادة. والثالث: خالصة لك أن تملك عقد نكاحها بلفظ الهبة دون المؤمنين، وهذا قول الشافعي، وإحمد^(١). وفي المرأة التي وهبت له نفسها أقوال: أحدها: أم شريك. والثاني: خولة بنت حكيم. ولم يدخل بواحدة منهما. وذكروا أن ليلى بنت الخطوم وهبت نفسها له فلم يقبلها. قال ابن عباس: لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له^(٢). وقد حكى عن ابن عباس أن التي وهبت نفسها له ميمونة بنت الحارث، وعن الشعبي: أنها زينب بنت خزيمة. والأول: أصح^(٣).

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على المؤمنين غيرك ﴿فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن لا يجاوز الرجل أربع نساء، قاله مجاهد. والثاني: أن لا يتزوج الرجل المرأة إلا بولي وشاهدين وصدائق، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أي: وما أبحنا لهم من ملك اليمين مع الأربع الحرائر من غير عدد مجبور^(٤).

قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ هذا فيه تقديم؛ المعنى: أحللنا لك أزواجك، إلى قوله: «خالصة لك من دون المؤمنين» لكيلا يكون عليك حرج.

قوله تعالى: ﴿زَيْبٌ مِّنْ نَّفَلَةِ نِيَّتِي﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: ﴿زُوجِيٌّ مِّمَّهْوَرًا﴾ وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بغير همز. وسبب نزولها أنه لما نزلت آية التخيير المتقدمة، أشفقن أن يطلقن، فقلن: يا نبي الله، اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت، ودعنا على حالنا، فنزلت هذه الآية، قاله

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال عكرمة: أي: لا تحل الموهوبة لغيرك، ولو أن امرأة وهبت نفسها لرجل، لم تحل له حتى يعطيها شيئاً، وكذا قال مجاهد والشعبي وغيرهما، أي أنها إذا فوضت المرأة نفسها إلى رجل، فإنه متى دخل بها وجب عليه لها مهر مثلها، كما حكم به رسول الله ﷺ في تزويج بنت واشق لما فوضت، فحكم لها رسول الله ﷺ بصدق مثلها لما توفي عنها زوجها، قال: والموت والدخول سواء في تقرير المهر، وثبت مهر المثل في المفوضة لغير النبي ﷺ، فأما هو عليه الصلاة والسلام، فإنه لا يجب عليه للمفوضة شيء، ولو دخل بها، لأن له أن يتزوج بغير صداق ولا ولي ولا شهود، كما في قصة زينب بنت جحش ﷺ، ولهذا قال قتادة في قوله: ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقول: ليس لامرأة تهب نفسها لرجل بغير ولي ولا مهر، إلا للنبي ﷺ. اهـ.

(٢) أخرجه الطبري ٢٢/٢٢ من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٠٤/٨: وإسناده حسن، والمراد: أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له، وإن كان مباحاً له، لأنه راجع إلى إرادته، لقوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٠٤/٨: ومنهن (بمعنى الموهوبات) زينب بنت خزيمة، جاء عن الشعبي، وليس بثابت، وقال: وعبد ابن أبي حاتم من طريق قيادة عن ابن عباس قال: التي وهبت نفسها للنبي ﷺ، هي ميمونة بنت الحارث، قال: وهذا منقطع، وقال: وأوردته من وجه آخر مرسل، وإسناده ضعيف، اهـ. وقد ثبت أن بعض النساء وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ. وقد قال ابن كثير: اللاتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ كثير، كما قال البخاري عن عائشة ﷺ قالت: كنت أغار من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ وأقول: أتعب المرأة نفسها؟! فلما أنزل الله تعالى: ﴿زَيْبٌ مِّنْ نَّفَلَةِ نِيَّتِي وَتُورَةُ إِلَيْهِ مِّنْ نَّفَلَةٍ وَمَنْ أَلْفَيْتَ بِمَنْ هَرَبَتْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ قلت: ما أرى ذلك إلا يسارع في هواك.

(٤) قال ابن كثير: وقوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ قال أبي بن كعب، ومجاهد، والحسن، وقاتدة، وابن جرير في قوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي: من حصوم في أربع نساء حرائر وما شاوروا من الإماء، واشترط الولي والمهر والشهود عليهم، وهم الأمة، وقد رخصنا لك في ذلك فلم توجب عليك شيئاً من «لكيلا يكون عليك حرج» وكان الله غفوراً رحيمًا. اهـ.

أبو رزين^(١). وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: تطلق من تشاء من نسائك، وتُسمى من تشاء من نسائك، قاله ابن عباس. والثاني: تترك نكاح من تشاء، وتتخج من نساء أمك من تشاء، قاله الحسن. والثالث: تغزل من شئت من أزواجك فلا تأتيها بغير طلاق، وتأتي من تشاء فلا تغزليها. قاله مجاهد. والرابع: تقبل من تشاء من المؤمنات اللواتي يهبن أنفسهن، وتترك من تشاء، قاله الشعبي، وعكرمة. وأكثر العلماء على أن هذه الآية نزلت مبيحة لرسول الله ﷺ مصاحبة نسائه كيف شاء من غير إيجاب القسمة عليه والتسوية بينهما، غير أنه كان يسوي بينهما^(٢). وقال الزهري: ما علمنا رسول الله ﷺ أرجأ منهم أحداً، ولقد أواهن كلهن حتى مات. وقال أبو رزين: أرى عائشة، وأم سلمة، وحفصة، وزينب، وكان قسمه من نفسه وماله فيهن سواء. وأرجأ سودة، وجويرة، وصفية، وأم حبيبة، وميمونة. وكان يقسم لهن ما شاء. وكان أراد فراقهن فقلن: اقسام لنا ما شئت، ودعنا على حالنا. وقال قوم: إنما أرجأ سودة وحدها لأنها وهبت يومها لعائشة، فترفي وهو يقسم لثمان.

قوله تعالى: ﴿وَتَوَيَّأ﴾ أي: تضم، ﴿وَمَنْ ابْتَنَيْتَ مِمَّنْ عَزَّتْ﴾ أي: إذا أردت أن تُؤوي إليك امرأة ممن عزلت من القسمة ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ أي: لا مئيل عليك بلؤم ولا عتب ﴿وَالَّذِي أَذَقَهُ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ﴾ أي: ذلك التخيير الذي خيرناك في صحبتهن أقرب إلى رضاهن. والمعنى: إنهن إذا علمن أن هذا أمر من الله، كان أطيب لأنفسهن. وقرأ ابن محيصة، وأبو عمران الجوني: «أن تُؤر» بضم التاء وكسر القاف «أعنيهن» بنصب النون. ﴿وَوَصَّيْتُ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كِتَابُهُنَّ﴾ أي: بما أعطيتهن من تقريب وتأخير^(٣) ﴿وَالَّذِي يَلْمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من المئيل إلى بعضهن^(٤). والمعنى: إنما خيرناك تسهلاً عليك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾ كلهن قرأ: «لا يحل» بالياء، غير أبي عمرو، فإنه قرأ بالتاء؛ والتأنيث ليس بحقيقي، إنما هو تأنيث الجمع، فالقراءتان حستانان. وفي قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: من بعد نسائك اللواتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله، قاله ابن عباس، والحسن، وقناة في آخرين، وهن التسع، فصار [مقصوراً] عليهن ممنوعاً من غيرهن. وذكر أهل الجلم أن طلاقه لحفصة وعزمه على طلاق سودة كان قبل التخيير^(٥). والثاني: من بعد الذي أحللنا لك، فكانت الإباحة بعد نسائه مقصورة على المذكور في قوله: ﴿إِنَّمَا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ إلى قوله: ﴿خَالِصَةً لَكَ﴾؛ قاله أبي بن كعب، والضحاك. والثالث: لا تحل لك النساء غير المسلمات كاليهوديات والنصرانيات والمشركات، وتحل لك المسلمات، قاله مجاهد.

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ١٣٥: أخرجه ابن أبي شيبة من رواية رزين، قال: وهذا مرسل. اهـ. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٥ بدون سند وقال: وقال قوم... الخ.

(٢) قال ابن كثير: ولهذا ذهب طائفة من العلماء من الشافعية وغيرهم إلى أنه لم يكن القسم واجباً عليه ﷺ، واحتجوا بهذه الآية الكريمة، قال: وقال البخاري عن معاذ عن عائشة رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في اليوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية: ﴿تَرَىٰ مِنْ نِسَاءِ يَتَوَيَّأْنَ إِلَيْكَ مَنْ نِسَاءٌ مِمَّنْ ابْتَنَيْتَ مِمَّنْ عَزَّتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ فقلت لها: ما كنت تقولين؟ فقالت: كنت أقول: إن كان ذلك إلي فإني لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك أحداً. قال ابن كثير: فهذا الحديث عنها يدل على أن المراد من ذلك عدم وجود القسم، وحديثها الأول - يعني: «أرى ربك يسارع في هواك» - يقتضي أن الآية نزلت في الواهبات، قال: ومن هاهنا اختار ابن جرير أن الآية عامة في الواهبات وفي النساء اللاتي عنده أنه مخير فيهن، إن شاء قسم، وإن شاء لم يقسم، قال: وهذا الذي اختاره حسن جيد قوي، وفيه جمع بين الأحاديث. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: إذا علمن أن الله قد وضع عنك الحرج في القسم، فإن شئت قسمت، وإن شئت لم تقسم، لا جناح عليك في أي ذلك فعلت، ثم مع هذا إن تقسم لهن اختياراً منك، لا أنه على سبيل الوجوب، فرحن بذلك واستبشرن به وحملن جميلك في ذلك، واعتزفن بمئلك عليهن في قسمك لهن وتسويتك بينهما، وإضافك لهن، وعدلك فيهن. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: أي: من الميل إلى بعضهن دون بعض مما لا يمكن دفعه. اهـ. وروى الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والدارمي بسند جيد عن عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه فيقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك». هذا بالنسبة له ﷺ، وقد قال رسول الله ﷺ بالنسبة لغيره فيما رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي بسند صحيح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا كانت عند الرجل امرأتان لم يعدل بينهما، جاء يوم القيامة ويثقه ساقط».

(٥) قال ابن كثير: فأما قضية سودة، ففي «الصحيح» عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها: وهي سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ حَاغَتْ مِنْ بَيْتِهَا نُكْرًا أَوْ إِفْرَاقًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يُصَلِّحًا بَيْنَهُمَا سَلْمًا...﴾ الآية، وأما قضية حفصة، فروى أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان في «صحيحه» من طرق عن عمر أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راجعها، قال: وهذا إسناد قوي. اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن تطلق زوجاتك وتستبدل بهنَّ سيواهنَّ^(١)، قاله الضحاك. والثاني: أن تبدل بالمسلمات المشركات، قاله مجاهد في آخرين. والثالث: أن تُعطى الرجل زوجته وتأخذ زوجته، وهذه كانت عادة للجاهلية، قاله أبو هريرة، وابن زيد.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ يعني الإمام. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إلا أن تملك بالسبي، فيجلب لك وطؤها وإن كانت من غير الصنف الذي أحلته لك؛ وإلى هذا أباي بن كعب في آخرين. والثاني: إلا أن تصيب يهودية أو نصرانية تطأها بملك اليمين، قاله ابن عباس، ومجاهد. والثالث: إلا أن تبدل أمتك بأمة غيرك، قاله ابن زيد. قال أبو سليمان الدمشقي: وهذه الأقوال جائزة، إلا أننا لا نعلم أن رسول الله ﷺ نكح يهودية ولا نصرانية بتزويج ولا ملك يمين، ولقد سبى ربحانة القرظية فلم يذُنْ منها حتى أسلمت.

فصل

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين: أحدهما: أنها منسوخة بقوله: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا لَكَ آيَاتِكَ﴾، وهذا مروى عن علي، وابن عباس، وعائشة، وأم سلمة، وعلي بن الحسين، والضحاك. وقالت عائشة: ما مات رسول الله ﷺ حتى أجلَّ له النساء^(٢)، قال أبو سليمان الدمشقي: يعني نساء جميع القبائل من المهاجرات وغير المهاجرات. والقول الثاني: أنها محكمة؛ ثم فيها قولان: أحدهما: أن الله تعالى أثنى نساء حين اخترته بأن قصره عليهن، فلم يُحَلَّ له غيرهن، ولم ينسخ هذا، قاله الحسن، وابن سيرين، وأبو أمامة بن سهل، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث^(٣). والثاني: أن المراد بالنساء هاهنا: الكافرات، ولم يَجْزَ له أن يتزوج كافرة، قاله مجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة، وجابر بن زيد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِزٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِنْ دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَسِينِينَ يُرِيدُ أَنْ ذَلِكَ كَانَ يُوْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَعِجِ بِكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِ بِنَافِلِكُمْ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَجْهِ جَانِبٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كُنَّ لَكُمْ أَنْ تَوَدَّوْا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَرْوَاحَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ...﴾ الآية^(٤). في سبب نزولها ستة أقوال: القول الأول: أخرجاه في «الصحاحين» من حديث أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ لَمَّا تَزَوَّجَ زَيْنَبَ بنت جحش دعا القوم،

(١) قال ابن كثير: فنها عن الزيادة عليهن إن طلق واحدة منهن واستبدل غيرها بها إلا ما ملكت يمينه. اهـ.

(٢) رواه أحمد في «المسند» والترمذي في «جامعه» والنسائي في «سننه» عن عائشة ﷺ.

(٣) قال ابن كثير: ذكر غير واحد من العلماء، كابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن زيد، وابن جرير، وغيرهم، أن هذه الآية نزلت مجازاة لأزواج النبي ﷺ، ورضى عنهن على حسن صنيعهن في اختيارهن الله ورسوله والدار الآخرة لَمَّا خَيَّرَهُنَّ رسول الله ﷺ كما تقدم في الآية، فلما اخترن رسول الله ﷺ، كان جزاؤهن أن الله تعالى قصره عليهن، وحرم عليه أن يتزوج بغيرهن، أو يستبدل بهن أزواجهن ولو أعجبه حسنهن، إلا الإمام والسراي، فلا حرج عليه فيهن، ثم إنه تعالى رفع عنه الحرج في ذلك ونسخ حكم هذه الآية، وأباح له التزوج، ولكن لم يقع منه بعد ذلك تزوج، لتكون البيعة لرسول الله ﷺ عليهن، وذكر ابن كثير بعض الأدلة على ذلك، ثم قال: وذلك قوله تعالى: ﴿تَزَوَّجْنَا مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ...﴾ الآية، قال: فجعلت هذه ناسخة للتي بعدها في التلاوة، كآية عدة الوفاة في (البقرة) الأولى ناسخة للتي بعدها، والله أعلم. قال: وقال آخرون: بل معنى الآية: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْفَيْسُكَ مِنْ بَدَنٍ أَي: من بعد ما ذكرنا لك من صفة النساء اللاتي أحللتنا لك من نسائك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك وبنات العم والعمات والخال والخالات، والواهب، وما سوى ذلك من أصناف النساء، فلا يحل لك. وذكر بعض أقوال السلف في ذلك، ثم قال: واختار ابن جرير رحمه الله أن الآية عامة فيمن ذكر من أصناف النساء، وفي النساء اللواتي في عصمته وكن نسماً، قال: وهذا الذي قاله جيد، ولعله مراد كثير من حكيتا عنه من السلف، فإن كثيراً منهم روي عنه هذا وهذا، ولا منافاة، والله أعلم. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: هذه آية الحجاب، وفيها أحكام وأداب شرعية، وهي مما وافق تنزيلها قول عمر بن الخطاب ﷺ، كما ثبت ذلك في «الصحاحين» عنه أنه قال: وافقت ربي ﷺ في ثلاث، قلت: يا رسول الله لو اتخلت من مقام إبراهيم مصلية، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَنْبِئْهُمْ أَنَّ مَثَلَهُمْ كَمَثَلِ﴾ وقلت: يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو حجبتن، فأنزل الله آية الحجاب، وقلت لأزواج النبي ﷺ لَمَّا تَمَالَنَ عليهن في الغيرة: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَيِّئَهُنَّ أَنْزِلًا كَمَا يُنَزِّلُ﴾ فنزل كذلك. قال: وفي رواية لمسلم ذكر أسارى بدر، وهي قضية رابعة. اهـ.

فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ، فَأَخَذَ كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ، فَلَمَّ يَقُومُوا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ وَقَامَ مِنَ الْقَوْمِ مَن قَامَ، وَقَعَدَ ثَلَاثَةً، فَجَاءَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِدَخَلَ فَلِذَا الْقَوْمِ جَلُوسٍ، فَرَجَعَ، وَإِنَّهُمْ قَامُوا فَانْطَلَقُوا. وَجِثْتُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدَ انْطَلَقُوا، فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ، وَذَهَبْتُ أَدْخُلُ فَالْتَقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ^(١). وَالثَّانِي: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَتَحَيَّيُونَ طَعَامَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَدْخُلُونَ عَلَيْهِ قَبْلَ الطَّعَامِ إِلَى أَنْ يَدْرُكَ^(٢)، ثُمَّ يَأْكُلُونَ. وَلَا يَخْرُجُونَ، فَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَأَذَى بِهِمْ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ^(٣). وَالثَّالِثُ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ نَسَاكَ يَدْخُلُ عَلَيْهِنَ الْبُرِّ وَالْفَاجِرِ، فَلَوْ أَمَرْتَهُنَّ أَنْ يَخْتَجِينَ، فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ، كِلَاهِمَا عَنْ عُمَرَ^(٤). وَالرَّابِعُ: أَنَّ عُمَرَ أَمَرَ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحِجَابِ، فَقَالَتْ زَيْنَبُ: يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، إِنَّكَ لَتَغَارُ عَلَيْنَا وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ فِي بَيْوتِنَا! فَنَزَلَتْ الْآيَةُ، قَالَه ابْنُ مَسْعُودٍ^(٥). وَالخَامِسُ: أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَحْبَبَ نِسَاءَكَ، فَلَا يَفْعَلُ، فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ لَيْلَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سَوْدَةُ - حَرَصًا عَلَى أَنْ يَنْزَلَ الْحِجَابَ - فَنَزَلَ الْحِجَابَ، رَوَاهُ عِكْرَمَةُ عَنْ عَائِشَةَ^(٦). وَالسَّادِسُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَطْعَمُ مَعَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ، فَأَصَابَتْ يَدُ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَدَ عَائِشَةَ، وَكَانَتْ مَعَهُمْ، فَكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ، فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ، قَالَه مُجَاهِدٌ^(٧).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ أي: أَنْ تُدْعَوْا إِلَيْهِ ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ﴾ أي: مِنْتَظَرِينَ ﴿إِنَّهُ﴾. قَالَ الزَّجَّاجُ: مَوْضِعُ «أَنْ» نَسْبٌ؛ وَالْمَعْنَى: إِلَّا بَأَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ، أَوْ لِأَنْ يُؤْذَنَ، وَ«غَيْرَ» مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْحَالِ؛ وَالْمَعْنَى: إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ مِثْلِهِ. وَ«إِنَّمَا»: نُضْجُهُ وَيَلُوغُهُ.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَرُوا﴾ أي: فَأَخْرَجُوا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا مُسْتَقْبِلِينَ لِيُحْيِيَنَّ﴾ المعنى: وَلَا تَدْخُلُوا مُسْتَأْنِسِينَ، أَي: طَالِبِي الْأَنْسِ لِحَدِيثِهِ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَجْلِسُونَ بَعْدَ الْأَكْلِ فَيَتَحَدَّثُونَ طَوِيلًا، وَكَانَ ذَلِكَ يُؤْذِيهِ، وَيَسْتَحْيِي أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: قُومُوا، فَعَلَّمَهُمُ اللَّهُ الْأَدَبَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَلَّا لَا يَسْتَحْيِيَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أَي: لَا يَتْرُكُ أَنْ يَبِينَ لَكُمْ مَا هُوَ الْحَقُّ ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ أَي: شَيْئًا يُسْتَمْتَعُ بِهِ وَيُنْتَفَعُ بِهِ مِنْ آلَةِ الْمَنْزِلِ ﴿فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ﴾ أَي: سْؤَالِكُمْ إِيَّاهُنَّ الْمَتَاعَ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَطْهَرُ ﴿لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ مِنَ الرِّبْيَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ أَي: مَا كَانَ لَكُمْ إِذَا هُوَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَ«كَانَ» مِنْ حُرُوفِ الزَّوَالِدِ. وَالْمَعْنَى: مَا لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴿وَلَا أَنْ تَنْكَبُوا أَرْجُلَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾.

(١) البخاري ٤٠٦٨/٨، ٤٠٧، ومسلم ١٠٥٠/٢، ورواه ابن جرير الطبري بنحو ٣٧/٢٢، وأورده السيوطي في «الدر» ٢١٣/٥، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» من طرق عن أنس ﷺ.

(٢) أي: إلى أن يرضح الطعام.

(٣) ذكره البغوي في «تفسيره» عن ابن عباس بدون سند.

(٤) البخاري ٤٠٦٨/٨، ومسلم ١٨٦٥/٤ وهو طرف من حديث أوله: «وافقته ربي في ثلاث...» وقد تقدم.

(٥) «الطبري» ٤٠/٢٢ من طريق عطاء بن السائب، عن أبي وائل عن ابن مسعود، وذكره السيوطي في «الدر» ٢١٤/٥ من رواية ابن مرويه عن ابن مسعود ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» ١٣٧: رَوَاهُ الْعَلَمِيُّ مِنْ رِوَايَةِ مُجَاهِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ.

(٦) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٤٠/٢٢ مِنْ طَرِيقِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: هَكَذَا وَقَعَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّ هَذَا كَانَ بَعْدَ نَزُولِ الْحِجَابِ، كَمَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ﷺ قَالَتْ: خَرَجَتْ سَوْدَةُ بَعْدَمَا ضَرَبَ الْحِجَابَ لِحَاجَتِهَا، وَكَانَتْ امْرَأَةً جَسِيمَةً لَا تَخْفَى عَلَيَّ مِنْ يَمْرِفَهَا، فَرَأَاهَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ: يَا سَوْدَةُ أَمَا وَاللَّهِ مَا تَخْفِينِ عَلَيْنَا، فَانْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ. قَالَتْ: فَانْكَرْتُ رَاجِمَةً رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي وَانْهَيْتُ فِي يَدِهِ يَرْقُ، فَدَخَلْتُ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا، كَذَا، قَالَتْ: فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ، ثُمَّ رَفَعَ عَنهُ وَإِنَّ الْمَرْقُ فِي يَدِهِ مَا رَضَعَهُ، فَقَالَ: «إِنَّهُ قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَخْرُجِينَ لِحَاجَتِكُنَّ» وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ. أ. ه. وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ أَيْضًا: فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بَيْتَ النَّبِيِّ﴾ حَظَرَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْخُلُوا مَنَازِلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِغَيْرِ إِذْنٍ كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ يَهْتَمُونَ فِي بَيْتِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَابْتِدَاءَ الْإِسْلَامِ، حَتَّى غَارَ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، فَأَمَرَهُمْ بِبَلِّكَ، وَذَلِكَ مِنْ إِكْرَامِهِ تَعَالَى هَذِهِ الْأُمَّةَ، قَالَ: وَلِهَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولِ عَلَى النَّسَاءِ...» الْحَدِيثُ، قَالَ: ثُمَّ اسْتَشَى مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِنْ سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ قَالَ: قَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَغَيْرُهُمَا، أَي: غَيْرَ مَتَحِينَ نَضَجَهُ وَاسْتَوَاهُ، أَي: لَا تَرْقُبُوا الطَّعَامَ إِذَا طَبَخَ حَتَّى إِذَا قَارَبَ الِاسْتَوَاءَ تَمَرَضْتُمْ لِلدُّخُولِ، فَإِنَّ هَذَا مَطَا يَكْرَهُهُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُ، قَالَ: وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ التَّظَلُّلِ، وَهُوَ الَّذِي تَسْمِيهِ الْعَرَبُ: «الضِّيفَةَ». أ. ه.

(٧) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٣٩/٢٢ عَنْ مُجَاهِدٍ مَرْسَلًا، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي «تَخْرِيجِ الْكَشَافِ» ١٣٦: رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ مَرْسَلًا.

فقال: قولوا: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد»، أخرجه البخاري ومسلم^(٣). ومعنى قوله «قد علمنا التسليم عليك»: ما يقال في التشهد: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته». وذهب ابن السائب إلى أن معنى التسليم: سلموا لِمَا يأمركم به.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: في الذين طعنوا على رسول الله ﷺ حين اتخذ صفية بنت حيي، قاله ابن عباس^(٤). والثاني: نزلت في المصورين، قاله عكرمة^(٥). والثالث: في المشركين واليهود والنصارى، وصفوا الله بالولد وكذبوا رسوله وشجّوا وجهه وكسروا ربابيته وقالوا: مجنون شاعر ساحر كذاب^(٦). ومعنى أذى الله: وصفه بما هو منزّه عنه، وعصيانه^(٧)؛ ولعنهم في الدنيا: بالقتل والجلاء، وفي الآخرة: بالنار.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَكَ الْتَمُوتِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن عمر بن الخطاب رأى جارية متبرجة فضربها وكف ما رأى من زينتها، فذهبت إلى أهلها تشكو، فخرجوا إليه فأذوه، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس^(٨). والثاني: أنها نزلت في الزناة الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يتبعون النساء إذا برزن بالليل لقضاء حوائجهن، فيرون المرأة فيدنون منها فيخمزونها؛ وإنما كانوا يؤذون الإماء، غير أنه لم تكن الأمة تُعرف من الحرّة، فشكون ذلك إلى أزواجهنّ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، قاله السدي^(٩). والثالث: أنها نزلت فيمن تكلم في عائشة وصفوان بن المعطل بالافك، قاله الضحاك^(١٠). والرابع: أن ناساً من المنافقين آذوا علي بن أبي طالب، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(١١). قال المفسرون: ومعنى الآية: يرمونهم بما ليس فيهم.

(١) ما بين المعنيين زيادة من «البخاري» ومسلم» من حديث كعب بن عجرة.

(٢) في حديث كعب بن عجرة في البخاري ومسلم: «اللهم بارك».

(٣) البخاري ٤١٠/٨ ومسلم ٣٠٥/١، ولهذا الحديث صيغ أخرى بألفاظ مختلفة تراجع في محلها من كتب الحديث، انظر «فتح الباري» ١٢٨/١١ - ١٤٧. قال ابن كثير: والمقصود من هذه الآية - «إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُكْفِرُونَ عَنْكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» - أن الله سبحانه وتعالى أخبر عباده بمنزلة عبده ونبيه عنده في الملا الأعلى بأنه يهي عليه عند الملائكة المقربين، وأن الملائكة تصلي عليه، قال: ثم أمر تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه ليجتمع الشاء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً. اهـ. وقال ابن كثير أيضاً: ذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجب على المصلي أن يصلي على رسول الله ﷺ في التشهد الأخير، فإن تركه لم تصح صلاته، ثم قال: وقد روينا وجوب ذلك والأمر بالصلاة كما هو ظاهر الآية ومفسر بهذا الحديث عن جماعة من الصحابة، منهم: ابن مسعود، وأبو مسعود البديري، وجابر بن عبد الله، ومن التابعين: الشعبي، وأبو جعفر الباقر، ومقاتل بن حيان، قال: وإليه ذهب الشافعي، لا خلاف عنه في ذلك ولا بين أصحابه أيضاً، قال: وإليه ذهب الإمام أحمد أخيراً فيما حكاه عنه أبو زرعة الدمشقي؛ وبه قال إسحاق بن راهويه، والفقهاء الإمام محمد بن إبراهيم المعروف بابن المؤاز المالكي رحمهم الله، ثم قال: وللقول بوجوبه طواهر الحديث والله أعلم. قال: ومما يؤيد ذلك الحديث الذي رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي وصححه، والنسائي، وابن خزيمة وابن حبان في «صحيحيهما» عن فضالة بن عبيد ﷺ قال: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته، لم يمجّد الله، ولم يصل على النبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «جعل هذا ثم دعاه فقال له أو لغيره: «إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد الله ﷻ والشاء عليه، ثم يصل على النبي، ثم يلدح بما شاء». اهـ.

(٤) رواه الطبري: ٤٥/٢٢ من راية عطية العوفي عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥، وزاد نسبة لابن أبي حاتم عن ابن عباس ﷺ.

(٥) ذكره البيهقي عن عكرمة بدون سند، وقال ابن كثير: قال عكرمة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ نزلت في المصورين. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة قال: الذين يؤذون الله ورسوله هم أصحاب التصاوير.

(٦) ذكر هذا المعنى البيهقي والبخاري عن ابن عباس بدون سند، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال: آذوا الله فيما يدعون معه، وآذوا رسول الله ﷺ قالوا: إنه ساحر مجنون. قال ابن كثير: والظاهر أن الآية عامة في كل من آذاه بشيء، ومن آذاه فقد آذى الله، كما أن من أطاعه فقد أطاع الله. اهـ.

(٧) ومن إلهاء الله تعالى، ما جاء في «الصحاحين» عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله ﷻ: يؤذي ابن آدم، يسب الدهر وأنا الدهر ألقب ليله ونهاره» ومعنى هذا أن الجاهلية كانوا يقولون: يا خيبة الدهر فعل بنا كذا وكذا، فيستندون أفعاك الله تعالى إلى الدهر ويسبونه، وإنما الفاعل لذلك هو الله ﷻ.

(٨) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٧، ٢٠٨ عن عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٩) الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن الضحاك والسدي والكلبي بدون سند.

(١٠) ذكره السيوطي في «الدرر»: ٢٢٠/٥ من رواية ابن جرير عن بن عباس قال: أنزلت في عبد الله بن أبي وناس معه قدفوا عائشة ﷺ.

(١١) الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن مقاتل بدون سند، وكذلك البيهقي.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْبِرُكَ عَنِّي مَن جَلَسِيهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِنَنَّ اللَّهُ عَزْوَاقًا رَّحِيمًا ﴿٥٩﴾ لَئِن لَّرَبُّنَا أَعْلَمُ بِمَا تَقُولُونَ ﴿٦٠﴾ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَعْنَتُكَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَا يُخَالِفُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦١﴾ تَلْعَوْنَ مِنْهَا قَلِيلًا وَيُقْتَلُونَ بِهَا كَثِيرًا ﴿٦٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ وَلَٰكِن تَحِدَ لَسُنَّةَ اللَّهِ بِتَبْدِيلِهَا ﴿٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ...﴾ الآية، سبب نزولها أن الفساق كانوا يؤذون النساء إذا خرجن بالليل، فإذا رآوا المرأة عليها فناع تركوها وقالوا: هذه حرة، وإذا رآوها بغير فناع قالوا: أمة، فأذوها، فنزلت هذه الآية، قاله السدي (١).

قوله تعالى: ﴿يُدْبِرُكَ عَنِّي مَن جَلَسِيهِنَّ﴾ (٢) قال ابن قتبية: يلبس الأزدية. وقال غيره: يغطين رؤوسهن وجوههن ليعلم أنهن حرائر ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ﴾ أي: أخرى وأقرب ﴿أَن يُعْرَفْنَ﴾ أنهن حرائر ﴿فَلَا يُؤْذِنَنَّ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَئِن لَّرَبُّنَا أَعْلَمُ بِمَا تَقُولُونَ﴾ أي: عن نفاقهم ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ أي: فجور، وهم الزناة ﴿وَالْمُرْجُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ بالكذب والباطل، يقولون: أتاكم العدو، وقتلت سراياكم وهزمت ﴿لَعْنَتُكَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ أي: لنسألتك عليهم بأن نامرك بقتالهم. قال المفسرون: وقد أغري بهم، فقيل له: ﴿جَهْدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩]، وقال يوم الجمعة «اخرج يا فلان من المسجد فإنك منافق، قم يا فلان فإنك منافق» (٣) ﴿ثُمَّ لَا يُخَالِفُونَكَ فِيهَا﴾ أي: في المدينة ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ حتى يهلكوا، ﴿تَلْعَوْنَ مِنْهَا قَلِيلًا﴾ منصوب على الحال؛ أي: لا يجاورونك إلا وهم ملعونون ﴿أَيْمَانًا يُقْفَوْنَ﴾ أي: ووجدوا وأدرکوا ﴿أُحْدَاثًا وَقَتْلًا تَتَّبِعُونَ﴾ معنى الكلام: الأمر؛ أي: هذا الحكم فيهم، ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي: سن في الذين ينافقون الأنبياء ورجفون بهم أن يفعل بهم هذا.

﴿يَسْتَأْذِنُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْبِرُكَ لَمَلُ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٥﴾ خٰلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يُجَدُّونَ فِيهَا وَلَا يَصِيرُونَ ﴿٦٦﴾ يَوْمَ تَنفَخُ بُرُوجُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٧﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴿٦٨﴾ رَبَّنَا آتِنَهُمْ صِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ لَمَّا كَبُرُوا ﴿٦٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ قال عروة: الذي سأله عنها عتبة بن ربيعة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْبِرُكَ﴾ أي: أي شيء يُعلمك أمر الساعة ومتى تكون؟ والمعنى: أنت لا تعرف ذلك؛ ثم قال: ﴿لَمَلُ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا﴾. فإن قيل: هلا قال: قربة؟ فنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه أراد الظرف، ولو أراد صفة الساعة بعينها، لقال: قربة، هذا قول أبي عبيدة. والثاني: أن المعنى راجع إلى البعث، أو إلى مجيء الساعة. والثالث: أن تأنث الساعة غير حقيقي، ذكرهما الزجاج. وما بعد هذا قد سبق بيان ألفاظه [البقرة: ١٥٩، النساء: ١٠، الإسراء: ٤٧]. فاما قوله: ﴿وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ فقال الزجاج: الاختيار الوقف بالف، لأن أواخر الآي وفواصلها تجري مجرى أواخر الآيات، وإنما خوطبوا بما يعقلونه من الكلام المؤلف ليدل بالوقف بزيادة الحرف أن الكلام قد تم؛ وقد أشرنا إلى هذا في قوله: ﴿الطُّغْيَانُ﴾ [الأحزاب: ١].

قوله تعالى: ﴿أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا﴾ أي: أشرافنا وعظماءنا. قال مقاتل: هم المظلمون في غزوة بدر. وكلهم قرأوا: «سادتنا» على التوحيد، غير ابن عامر، فإنه قرأ: «ساداتنا» على الجمع مع كسر التاء، ووافقه المفضل، ويعقوب، إلا أبا حاتم ﴿فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ أي: عن سبيل الهدى، ﴿رَبَّنَا آتِنَهُمْ﴾ يعنون السادة ﴿صِعْفَيْنِ﴾ أي: ضعفي عذابنا، ﴿وَالْعَنَتُمْ لَمَّا كَبُرُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «كثيراً» بالثاء. وقرأ عاصم، وابن عامر: «كبيراً» بالباء. وقال أبو علي: الكثرة أشبه بالجوار المتكررة من الكبير.

(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٢/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن السدي. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٠٨ عن السدي بدون سند.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى أمرأ رسول الله ﷺ، أن يأمر النساء المؤمنات - خاصة أزواجه وبناته لشرفهن - بأن يلبس عليهن من جلابيهن، ليميزن عن سمات نساء الجاهلية وسمات الإمام، قال: والجلباب: هو الرداء فوق الخمار، قاله ابن مسعود، وعبيدة، وقتادة، والحسن البصري، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم النخعي، وعطاء الخراساني، وغير واحد، وهو بمثلة الإزار اليوم، وقال: قال الجوهري: الجلباب: الملحفة.

(٣) هو جزء من حديث طويل رواه الطبري ١٠/١١، وابن أبي حاتم، والطبراني في «الأوسط» عن ابن عباس، وفي سننه الحسين بن عمرو العنقزي، وهو ضعيف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الفرائض، عرضها الله على السموات والأرض والجبال، إن أدتها أئمتها، وإن ضيعتها عذبها، فكرهت ذلك؛ وعرضها على آدم فقيلها بما فيها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس^(١)؛ وكذلك قال سعيد بن جبير: عرضت الأمانة على آدم فقيل له: تأخذها بما فيها، إن أطعت غفرت لك، وإن عصيت عذبتك، فقال: قِيلْتُ، فما كان إلا كما بين صلاة العصر إلى أن غربت الشمس حتى أصاب الذئب^(٢). وممن ذهب إلى أنها الفرائض فتادة، والضحاك، والجمهور. والثاني: أنها الأمانة التي يأتين الناس بعضهم بعضاً عليها. روى السدي عن أشياخه أن آدم لما أراد الحج قال للسماء: احفظي ولدي بالأمانة، فأبت، وقال للأرض، فأبت، وقال للجبال، فأبت، فقال لقايل، فقال: نعم، تذهب وتجيء وتجد أهلك كما يسرك، فلما انطلق آدم قتل قايل هابيل، فرجع آدم فوجد ابنه قد قتل أخاه، فذلك حيث يقول الله ﷻ: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ وهو ابن آدم، فما قام بها^(٣). وحكى ابن قتيبة عن بعض المفسرين أن آدم لما حضرته الوفاة قال: يا رب، من استخلف من بعدي؟ قيل له: اعرض خلافتك على جميع الخلق، فعرضها، فكل أباه غير ولده. وللمفسرين في المراد بعرض الأمانة على السموات والأرض قولان: أحدهما: أن الله تعالى ركب العقل في هذه الأعيان، وأفهمهم خطابه، وأنطقهم بالجواب حين عرضها عليهم، ولم يُرد بقوله: «أَبَيْنَ» المخالفة، ولكن أَبَيْنَ لِلخَشْيَةِ والمخافة، لأن العرض كان تخييراً لا إلزاماً، و«أشفقن» بمعنى خفن منها أن لا يؤدبنا فيلحقهن العقاب، هذا قول الأكثرين. والثاني: أن المراد بالآية: إننا عرضنا الأمانة على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال من الملائكة، قاله الحسن، وفي المراد بالإنسان أربعة أقوال: أحدها: آدم في قول الجمهور. والثاني: قايل في قول السدي. والثالث: الكافر والمنافق، قاله الحسن. والرابع: جميع الناس، قاله ثعلب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كَانْتَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ظلوماً لنفسه، غرأ بأمر ربّه، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: ظلوماً لنفسه، جهولاً بعاقبة أمره، قاله مجاهد. والثالث: ظلوماً بمعصية ربّه، جهولاً بعقاب الأمانة، قاله ابن السائب. وذكر الزجاج في الآية وجهاً يخالف أكثر الأقوال، وذكر أنه موافق للتفسير فقال: إن الله تعالى اتهم بني آدم على ما افترضه عليهم من طاعته، واتهم السموات والأرض والجبال على طاعته والخضوع له، فأما السموات والأرض فقالتا: ﴿أَيْنَا ظَالِمِينَ﴾ [فصلت: ٤١]، وأعلمنا أن من الحجارة ما يهبط من خشية الله، وأن الشمس والقمر والنجوم والجبال والملائكة يسجدون لله، فعرفنا الله تعالى أن السموات والأرض لم تحتمل الأمانة، لأنها أدتها، وأداها: طاعة الله وترك معصيته، وكل من خان الأمانة فقد احتملها، وكذلك كل من أثم فقد احتمل الإثم^(٤)، وكذلك قال الحسن: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ أي: الكافر والمنافق حملاًها، أي: خانها ولم يُطيعها؛ فأما من أطاع، فلا يقال: كان ظلوماً جهولاً.

قوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ قال ابن قتيبة: المعنى: عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق وشرك المشرك فيعذبهم الله، ويظهر إيمان المؤمنين فيتوب الله عليهم، أي: يعود عليهم بالرحمة والمغفرة إن وقع منهم تقصير في الطاعات^(٥).



(١) «الطبري» ٥٤/٢٢، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٤/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأثير في كتاب «الأضداد» عن ابن عباس.

(٢) «الطبري» ٥٤/٢٢ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢٥/٥، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وهب بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأثير في كتاب «الأضداد»، والحاكم وصححه، عن ابن عباس.

(٣) روى هذا الخبر مطولاً الطبري ٥٦/٢٢، ٥٧ من رواية السدي في خبر ذكره عن أبي مالك، وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ.

(٤) قال الألويسي عن قول الزجاج هذا: ولا يخفى بطله، ولم نر في المأثور ما يؤيده. اهـ.

(٥) قال الألويسي في تمة الآية: «وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبًا عَسِيفًا» أي: مبالغاً في المغفرة والرحمة حيث تاب على المؤمنين والمؤمنات وغفر لهم فرطاتهم، وأتابهم بالفوز العظيم على طاعاتهم، نسال الله تعالى أن يتوب علينا ويغفر لنا ويشينا بالفوز العظيم، إنه - جل جلاله وعم نواله - غفور رحيم. اهـ.

سورة سبأ

وهي مكيّة بإجماعهم

وقال الضحاك، وابن السائب، ومقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله: ﴿وَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [سبأ: ٦].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَنِيُّ ﴿١﴾ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْمُنْتَوِي ﴿٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يُعْرَبُ عَنْهُ مُقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْحَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٣﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُنْجِرِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ وَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مثلها وحلقاً. ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ يَحْمَدُهُ أولياؤه إذا دخلوا الجنة، فيقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ [الزمر: ٧٤] ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: ٣٤]١. ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ﴾ من بذر أو مطر أو كثر أو غير ذلك ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من زرع ونبات وغير ذلك ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من مطر أو رزق أو ملك ﴿وَمَا يَرْجُ فِيهَا﴾ من ملك أو عمل أو دعاء. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مُكْرِي البعث ﴿لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ أي: لا تُبْعَثُ٢.

قوله تعالى: ﴿عِلْمُ الْغَيْبِ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «عالم الغيب» بكسر الميم؛ وقرأ نافع، وابن عامر: برفعها. وقرأ حمزة، والكسائي: «علم الغيب» بالكسر ولام قبل الألف. قال أبو علي: من كسر، فعلى معنى: الحمد لله عالم الغيب؛ ومن رفع، جاز أن يكون «عالم الغيب» خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هو عالم الغيب، ويجوز أن يكون ابتداءً، خبره ﴿لَا يُعْرَبُ عَنْهُ﴾؛ و«علم» أبلغ من «عالم». وقرأ الكسائي وحده: «لا يُعْرَبُ» بكر الزاي؛ وهما لفتان.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَصْحَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾ وقرأ ابن السميع، والنخعي، والأعمش: «ولا أصغر من ذلك ولا أكبر» بالنصب فيهما.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال الزجاج: المعنى: بلى وربي لتأتيئكم المُجَازاة. وقال ابن جرير: المعنى: أثبت مقال الذرة وأصغر منه في كتاب مبین، لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا، ولِيُرِيَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ.

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ رِجْزٍ أَلِيمٍ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، ويعقوب، [والفضل]: «مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ» رفعا؛

(١) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن نفسه الكريمة أنه لو الحمد المطلق في الدنيا والآخرة، لأنه المنعم المفضل على أهل الدنيا والآخرة، المالك لجميع ذلك، والحاكم في جميع ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّهُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْعُرْسُ وَالْيَوْمِ تُنْفَخُ السُّعُودُ﴾ ولهذا قال تعالى هاهنا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: الجميع ملكه وعبيده وتحت تصرفه وقهره، كما قال تعالى: ﴿رَبُّكَ لَا تَكْفُرُ بِالْأُولَى﴾ قال: ثم قال ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ فهو المعبود أبداً، المحمود على طول المدى، قال: وقوله: ﴿وَرَبُّهُ الْحَكِيمُ﴾ أي: في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره ﴿الْعَزِيزُ﴾ الذي لا تخفى عليه خافية ولا يغيب عنه شيء. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذه إحدى الآيات الثلاث التي لا رابع لها من أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد لما أنكروه من أنكروه من أهل الكفر والعناد، قال: فأحدها في سورة بونس ﷻ، وهي قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ أَحَدٌ هُوَ قُلُوبٌ إِلَى رَبِّهِ إِنَّهُ لَسَمِيحٌ وَمَا أَشْرَ بِشَمِيرَةٍ﴾ والثانية هي: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ والثالثة في سورة (التعابن) وهي قوله تعالى: ﴿وَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتَأْتِيَنَّكُمْ بِمَا عَظِمْتُمْ عَلَى اللَّهِ يُبْعَثُ﴾ قال تعالى: ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾. اهـ.

والباقون بالخفض فيهما^(١). وفي ﴿الَّذِينَ أُرْسِلُوا إِلَىٰ مَلَكٍ﴾ قولان: أحدهما: أنهم مؤمنوا أهل الكتاب، كعبد الله بن سلام وأصحابه، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُرْسِلُوا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ﴾ يعني القرآن ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ قال الفراء: «هو» عماد، فلذلك انتصب الحق. وما أخللنا به فقد سبق في مواضع الحج: ٥١، ٥٢، البقرة: ١٣٠، ١٢٧.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَيْبٍ يُنَبِّئُكَ إِذَا مَرَّكَ كُلُّ مَرْجٍ إِنَّكَ لَبَيْنَا حَلْقِي حَبِيدٌ﴾ ﴿أَفْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ لَنَا خَيْفًا بِهِمْ وَالْأَرْضُ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عِبْدٍ مُّشْرِبٍ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم منكرو البعث، قال بعضهم لبعض: ﴿هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَيْبٍ يُنَبِّئُكَ﴾ أي: يقول لكم: إنكم ﴿إِذَا مَرَّكَ كُلُّ مَرْجٍ﴾ أي: فترقم كل تفرق؛ والمرجق هاهنا مصدر بمعنى التمزيق ﴿إِنَّكَ لَبَيْنَا حَلْقِي حَبِيدٌ﴾ أي: يجلد خلقكم للبعث. ثم أجاب بعضهم فقالوا: ﴿أَفْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا﴾ حين زعم أنا نبعت؟ أالف «أفترى» أالف استفهام، وهو استفهام تعجب وإنكار، ﴿أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ أي: جنون؟ أفرذ الله عليهم فقال: ﴿بَلِ﴾ أي: ليس الأمر كما تقولون من الافتراء والجنون، بل ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ وهم الذين يجحدون البعث ﴿فِي الْعَذَابِ﴾ إذا بعثوا في الآخرة ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ من الحق في الدنيا^(٢). ثم وعظهم فقال: ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وذلك أن الإنسان حينما نظر رأى السماء والأرض قدامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله؛ فالمعنى أنهم أين كانوا فأرضي وسمائي محيطة بهم؛ وأنا القادر عليهم، إن شئت خسفت بهم الأرض، وإن شئت أسقطت عليهم قطعة من السماء، ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما يرون من السماء والأرض ﴿لَآيَةٌ﴾ تدل على قدرة الله تعالى على بعثهم والخسف بهم ﴿لِكُلِّ عِبْدٍ مُّشْرِبٍ﴾ أي: راجع إلى طاعة الله، متأمل لما يرى.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجْعَلُ أَوِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَبْعِينَ وَفَرَسًا فِي السَّاعَةِ وَعَمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ وهو النبوة والزبور وتسخير الجبال والطيور، إلى غير ذلك مما أنعم الله به عليه^(٣) ﴿يَجْعَلُ أَوِي مَعَهُ﴾ وروى الحلبي عن عبد الوارث: «أووي» بضم الهمزة وتخفيف الواو. قال الزجاج: المعنى: وقلنا: يا جبال أووي معه، أي: رجعي معه. والمعنى: سبّحي معه ورجعي التسبيح. ومن قرأ: «أووي»، معناه: عودي في التسبيح معه كلما عاد. وقال ابن قتيبة: «أووي» أي: سبّحي، وأصل التأويب في السير، وهو أن يسير النهار كله، ويتزل ليلاً، فكانه أراد: ادأبي النهار [كله] بالتسبيح إلى الليل.

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرَ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وابن أبي عمير: «وَالطَّيْرُ» بالرفع. فأما قراءة النصب، فقال أبو عمرو بن العلاء: هو عطف على قوله: «ولقد آتينا داود منّا فضلاً» «وَالطَّيْرَ» أي: وسخرنا له الطيور. قال الزجاج: ويجوز أن يكون نصبا على النداء، كأنه قال: دعونا الجبال والطيور، فالطيور معطوف على موضع الجبال، وكل منادى عند البصريين فهو في موضع نصب؛ قال: وأما الرفع، فمن جهتين، إحداهما: أن يكون نسقاً على ما في «أووي»، فالمعنى: يا جبال رجعي التسبيح معه أنت والطيور؛ والثانية^(٤): على النداء، المعنى: يا جبال ويا أيها

(١) أي هنا وفي سورة [الجاثية: ١١]، قال في [فتحاف فضلاء البشر] ٢١٩: واختلف في «من رجز اليم» هنا [والجاثية]، فابن كثير، وحفص، ويعقوب: برقع اليم فيها نعتاً لـ [عذاب]، واقفهم ابن محيصن، والباقون: بخفضه فيها نعتاً لـ [رجز] وهو العذاب السيئ. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ليس الأمر كما زعموا، ولا كما ذهبوا إليه، بل محمد ﷺ هو الصادق الباطن الراشد الذي جاء بالحق، وهم الكذبة الجهلة الأغبياء ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ أي: الكفر المنفي بهم إلى عذاب الله تعالى ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ من الحق في الدنيا. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عما أنعم به على عبده ورسوله داود عليه الصلاة والسلام مما أتاه من الفضل المبين، وجمع له بين النبوة والملك المتمكن والجنود ذوي القنود والقنود، وما أعطاه ومنحه من الصوت العظيم الذي كان إذا سبّح به تسبّح معه الجبال الراسيات الصم الشامخات، وتتف له الطيور السراجات، والغناديات، والرائحات، وتجاوبه بأنواع اللغات، قال: وفي «الصحيح» أن رسول الله ﷺ سمع صوت أبي موسى الأشعري ﷺ يقرأ من الليل، فوقف فاستمع لقراءته، ثم قال ﷺ: «لقد أوتي هذا زمراً من مزامير آل داود». اهـ.

(٤) في الأصل: والثاني.

الطير أُوْبِي [معناه]. قال ابن عباس: كانت الطير تسبح معه إذا سبح، وكان إذا قرأ لم تبق دابة إلا استمعت لقراءته وبكت لبكائه. وقال وهب بن منبه: كان يقول للجبال: سبّحي، وللطير أجيبي، ثم يأخذ هو في تلاوة الزبور بين ذلك بصوته الحسن، فلا يرى الناس منظراً أحسن من ذلك، ولا يسمعون شيئاً أطيّب منه.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْسِنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ أي: جعلناه لئناً. قال قتادة: سخر الله له الحديد بغير نار، فكان يسويه بيده، لا يدخله النار، ولا يضره بحديدة، وكان أول من صنع الدروع، وكانت قبل ذلك صفائح.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَحْمَلَ﴾ قال الزجاج: معناه: وقلنا له: اعمل، ويكون في معنى «لأن يعمل» ﴿سَيَبْتِي﴾ أي: دروعاً سابغات، فذكر الصفة لأنها تدل على الموصوف. قال المفسرون: كان يأخذ الحديد بيده فيصير كأنه عجين يعمل به ما يشاء، فيعمل اللدع في بعض يوم فيبيعه بمال كثير، فيأكل ويتصدق. والسابغات: الدروع الكوامل التي تغطي لابسها حتى تفضل عنه فيجرها على الأرض. ﴿وَقَدِّرْ فِي السَّرْوِ﴾ أي: اجعله على قدر الحاجة. قال ابن قتيبة: السرد: النسيج، ومنه يقال لصانع الدروع: سرداً ورزاداً، تبدل من السنين الزاي، كما يقال: سراطاً^(١) ورزراطاً. وقال الزجاج: السرد في اللغة: تقدم الشيء إلى الشيء، تأتي به متسقا بعضه في إثر بعض متتابعاً. ومنه قولهم: سرد فلان الحديث. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: عدل المسمار في الحلقة ولا تصفره فيقلق، ولا تعظمه فتفصم الحلقة، قاله مجاهد. والثاني: لا تجعل حلقة واسعة فلا تقي صاحبها، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحاً﴾ خطاب لداود وآله.

﴿وَلِشَيْئَنْ الرِّيحِ غَدُوهاَ شَهْرٍ وَرَوْاحهاَ شَهْرٍ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ وَمِنَ الْجَبِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَبْرُجْ يَنْتَهَمُ عَن أَمْرِنَا نَذْرُهُ مِن عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحْدِثٍ وَنَضَائِلٍ وَمِغْفَانٍ كَالْجُبَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ أَعْمَلُوا مَالِ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَدِيرًا مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّمْ عَلَى مَرْبِئِهِ إِلَّا دَابَّةَ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِن سَائِغِهِ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِبُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْقَبِيبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِشَيْئَنْ الرِّيحِ﴾^(٢) قرأ الأكثرون بنصب الريح على معنى: وسخرنا لسليمان الريح. وروى أبو بكر، والمفضل عن عاصم: «الريح» رفاعاً، أي: له تسخير الريح. وقرأ أبو جعفر: «الرياح» على الجمع. «غُدُوهاَ شَهْرٍ» قال قتادة: تغدو مسيرة شهر إلى نصف النهار، وتروح مسيرة شهر إلى آخر النهار، فهي تسير في اليوم الواحد مسيرة شهرين. قال الحسن: لما شغلت نبي الله سليمان الخيل عن الصلاة فعقرها^(٣)، أبدله الله خيراً منها وأسرع وهي الريح، فكان يغدو من دمشق فيقبل باضطخّر وبينهما مسيرة شهر للمسرّع، ثم يروح من إصطخر فيبيت بكابل، وبينهما مسيرة شهر للمسرّع.

قوله تعالى: ﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ﴾ قال الزجاج: القطر: النجاس، وهو الصفر، أذيب مذ ذاك وكان قبل سليمان لا يذوب. قال المفسرون: أجرى الله لسليمان عين الصفر حتى صنع منها ما أراد من غير نار، كما ألين لداود الحديد بغير نار، فبقيت تجري ثلاثة أيام ولياليهن كجري الماء؛ وإنما يعمل الناس اليوم مما أعطي سليمان.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجَبِّ﴾ المعنى: وسخرنا له من الجن ﴿مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ أي: بأمره؛ سخرهم الله له، وأمرهم بطاعته؛ والكلام يدل على أن منهم من لم يسخر له ﴿وَمَن يَبْرُجْ يَنْتَهَمُ﴾ أي: يغلبل ﴿عَن أَمْرِنَا﴾ له بطاعة

(١) في الأصل: صراط، وما أثبتاه من «فريب القرآن» ٣٥٤، و«البحر» ٢٥٥/٧، و«اللسان»: زوط.

(٢) قال ابن كثير: لما ذكر تعالى ما أنعم به على داود، عطف بذكر ما أعطى ابنه سليمان عليهما الصلاة والسلام من تسخير الريح له تحمل بساطه، غُدُوهاَ شهر ورواحها شهر. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري في سورة (ص: ٢٣) عند قوله تعالى: ﴿فَلَقَدْ مَنَّا بِالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِي بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾: واختلف أهل التأويل في معنى مسح سليمان بسوق هذه الخيل الجياد وأعتاقها، فقال بعضهم: معنى ذلك: أنه عقرها وضرب أعتاقها، وقال آخرون: جعل يمسح أعرافها وعراقيبها بيده حباً لها، ونقل ذلك عن ابن عباس، ثم قال: وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن عباس أشبه بتأويل الآية، لأن نبي الله ﷺ (يريد سليمان) لم يكن إن شاء الله ليغيب حيواناً بالعرقية، ويهلك مالا من ماله بغير سبب سوى أن اشتغل عن صلاته بالنظر إليها، ولا ذنب لها باشتغاله بالنظر إليها. اهـ. وسيأتي ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى من سورة (ص).

سليمان ﴿ثِقَّةٌ مِنْ عَدَابِ السَّعِيرِ﴾؛ وهل هذا في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه قولان: أحدهما: في الآخرة، قاله الضحاك. والثاني: في الدنيا، قاله مقاتل. وقيل: إنه كان مع سليمان مَلَكٌ بيده سوط من نار، فمن زاغ من الجن ضربه الملك بذلك السوط. ﴿بِمَعْلُوكٍ لَمْ يَأْتِكُمْ مِنْ حَرَبٍ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المساجد، قاله مجاهد، وابن قتيبة. والثاني: القصور، قاله عطية. والثالث: المساجد والقصور، قاله قتادة. وأما التماثيل، ففي الصُّور؛ قال الحسن: ولم تكن يومئذ محرمة^(١)؛ ثم فيها قولان: أحدهما: أنها كانت كالطَّوْاويس والعقبان والنُّسور على كرسية ودرجات سريره لكي يهابها من أراد الدُّنُوَّ منه، قاله الضحاك. والثاني: أنها كانت صُورُ النَّبِيِّينَ والملائكة لكي يراهم الناس مصورين، فيعبُدوا مثل عبادتهم ويشبَّهوا بهم، قاله ابن السائب. وفي ما كانوا يعملونها منه قولان: أحدهما: من النُّحاس، قاله مجاهد. والثاني: من الرُّحَامِ والشَّبه^(٢)، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿رُحَفَاءٌ كَأُنثَى﴾ الجِفَان: جمع جفنة، وهي القصعة الكبيرة؛ والجَوَابِي: جمع جابية، وهي الحوض الكبير يُجَبَى فيه الماء، أي: يُجمع. قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «كالجَوَابِي» بياء، إلا أن ابن كثير يثبت الياء في الوصل والوقف، وأبو عمرو يثبتها في الوصل دون الوقف. قال الزجاج: وأكثر القراء على الوقف بغير ياء، وكان الأصل الوقف بالياء، إلا أن الكسرة تنوب عنها. قال المفسرون: كانوا يصنعون [له] القِضَاعَ كحياض الإبل، يجتمع على القصعة الواحدة ألف رجل يأكلون منها.

قوله تعالى: ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ أي: ثوابت؛ يقال: رسا يرسو: إذا ثبت. وفي علّة ثبوتها في مكانها قولان: أحدهما: أن أثنائها منها^(٣)، قاله ابن عباس. والثاني: أنها لا تُنزل لِعِظْمِهَا، قاله ابن قتيبة. قال المفسرون: وكانت القُدُور كالجبال لا تحرك من أماكنها، يأكل من القُدُر ألف رجل.

قوله تعالى: ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ المعنى: وقلنا: اعملوا بطاعة الله شُكْرًا له على ما آتاكم^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَّيْنَا عَلَيْهِ أَلْمُوتَ﴾ يعني على سليمان. قال المفسرون: كانت الإنس تقول: إن الجن تعلم الغيب الذي يكون في غد، فوقف سليمان في محرابه يصلي متوكئاً على عصاه، فمكث كذلك حولاً والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة ولا تعلم بموته حتى أكلت الأرض^(٥) عصا سليمان، فخرّ فعلموا بموته، وعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب^(٦). وقيل: إن سليمان سأل الله تعالى أن يعمي على الجن موته، فأخفاه الله عنهم حولاً. وفي سبب سؤاله قولان: أحدهما: لأن الجن كانوا يقولون للإنس: إِنَّا نَعْلَمُ الغيب، فأراد تكذيبهم. والثاني: لأنه كان قد بقي من عمارة بيت المقدس بقية. فأما «دَابَّةُ الْأَرْضِ» فهي: الأَرْضَةُ. وقرأ أبو المتوكّل، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «دَابَّةُ الْأَرْضِ» بفتح الراء. المِنْسَاءُ: العصا. قال الزجاج: وإنما سُمِّيت مَنْسَاءً، لأنه يُنْسَأُ بها، أي: يُظْرَدُ ويُزَجَر. قال الفراء: أهل الحجاز لا يهمزون المِنْسَاءَ، وتميم وفصحاء قيس يهمزونها.

(١) قال الأوزي: وإنما هي في شرعنا حرام، ولا فرق عندنا بين أن تكون الصورة ذات ظل، وأن لا تكون كذلك. اهـ.

(٢) الشَّبه والشَّبه: ضرب من النحاس يلقى عليه دواء يصفى، سمي به، لأنه إذا فعل به ذلك أشبه الذهب ببلونه.

(٣) الأثافي: الحجارة التي تُصَبُّ وتُجَعَلُ القُدُرُ عليها.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ يقول تعالى ذِكْرَهُ: وقلنا لهم: اعملوا بطاعة الله يا آل داود شُكْرًا له على ما أنعم عليكم من النعم التي خصكم بها عن سائر خلقه، مع الشكر له على سائر نعمه التي عممكم بها مع سائر خلقه. اهـ. وقال أبو عبد الرحمن السلمي: الصلاة شكر، والصيام شكر، وكل خير تعلمه لله شكر، وأفضل الشكر الحمد. وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي: قال: الشكر: تقوى الله تعالى والعمل الصالح، قال ابن كثير: وهذا يقال لمن هو متلبس بالفعل، قال: وقد كان آل داود ﷺ كذلك قائمين بشكر الله تعالى قولاً وعملاً.

(٥) الأرض: جمع أرضة، وهي دوية تأكل الخشب.

(٦) قال ابن كثير: يذكر الله تعالى كيفية موت سليمان ﷺ، وكيف عمى الله موته على الجن المُسْكِرِينَ له في الأعمال الشاقة، فإنه مكث متوكئاً على عصاه - وهي مَنْسَاءُهُ كما قال ابن عباس ﷺ، ومجاهد، والحسن، وقاتدة، وغير واحد - مدة طويلة نحواً من سنة، فلما أكلتها دابة الأرض وهي الأرضة ضمنت وسقط إلى الأرض وعلم أنه قد مات قبل ذلك بمدة طويلة، وتبيئت الجن والإنس أيضاً أن الجن لا يعلمون الغيب كما كانوا يتوهمون ويوهمون الناس ذلك. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا خَرَّ﴾ أي: سقط ﴿تَبَيَّنَ الْجِنُّ﴾ أي: ظهرت، وانكشف للناس أنهم لا يعلمون الغيب، ولو علموا ﴿مَا يَكُونُ فِي الْأَعْدَابِ النَّهْمِ﴾ أي: ما عملوا مستخربين وهو ميت وهم يظنونونه حياً. وقيل: تبينت الجن، أي: عرِفت، لأنها كانت تتوهم باستراقها السمع أنها تعلم الغيب، فعلمت حينئذٍ خطأها في ظنّها. وروى رويس عن يعقوب: «تبينت» برفع التاء والباء وكسر الباء.

﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرِّ فِي مَسْكِينِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَةَ طَيْبَةً وَرَبِّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبْنَتِهِمْ جَنَّاتٍ ذَوَاتِ أَكْمَلٍ خَمَطٍ وَأَثَلٍ وَشَجَرٍ مِنْ يَسْتَرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ وَهَلْ تَجْرُونَ إِلَّا الْكَفُورَ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَهْرَهُمْ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِرًّا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَنَزَّلْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ لَيْلِسُ لَلَّهَ فَاذْبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيهِ بِالْآخِرَةِ وَمَنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَاطِطٌ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرِّ فِي مَسْكِينِهِمْ آيَةٌ﴾^(١) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «في مساكينهم». وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «مسكينهم» بفتح الكاف من غير الف. وقرأ الكسائي، وخلف: «مسكينهم» بكسر الكاف، وهي لغة. قال المفسرون: المراد بسبأ هاهنا: القبيلة التي هم من أولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان؛ وقد ذكرنا في سورة (النمل: ٢٢) الخلاف في هذا، وأن قوماً يقولون: هو اسم بلد، وليس باسم رجل^(٢). وذكر الزجاج في هذا المكان أن من قرأ: «لسبأ» بالفتح وترك الضم، جعله اسماً للقبيلة، ومن صرف وكسر ونون، جعله اسماً للحي و اسماً لرجل؛ وكلٌّ جائزٌ حسن. و«آية» رفع، اسم «كان»، و«جنتان» رفع على نوعين: أحدهما: أنه بدل من «آية»، والثاني: على إضمار، كأنه لما قيل: «آية»، قيل: الآية جنتان.

الإشارة إلى قصتهم

ذكر العلماء بالتفسير والسيرة أن بلقيس لما ملكت قومها [قومها] جعل قومها يفتنون على ماء وادبهم، فجعلت تنهاهم فلا يُطيعونها، فتركت ملكها وانطلقت إلى قصرها فنزلته، فلما كثرت الشر بينهم وندموا، أتوها فأرادوها على أن ترجع إلى ملكها، فأبت: فقالوا: لترجين أو لتقتلنك، فقالت: إنكم لا تطيعونني وليست لكم عقول، فقالوا: فإننا نطيعك، فجاءت إلى وادبهم - وكانوا إذا مطروا أتاه السيل من مسيرة أيام - فأمرت به، فسد ما بين الجبلين بمسناة^(٣)، وجبست الماء من وراء السد، وجعلت له أبواباً بعضها فوق بعض، وبنّت من دونه بركة وجعلت فيها اثني عشر مخرجاً على عدة أنهارهم، فكان الماء يخرج بينهم بالسوية، إلى أن كان من شأنها مع سليمان ما سبق ذكره [النمل: ٢٩ - ٤٤]، وبقوا بعدها على حالهم. وقيل: إنما بنوا ذلك البنيان لئلا يغشى السيل أموالهم فيهلكها، فكانوا يفتحون من أبواب السد ما يريدون، فيأخذون من الماء ما يحتاجون إليه، وكانت لهم جنتان عن يمين وادبهم وعن شماله، فأحصبت أرضهم، وكثرت فواكههم، وإن كانت المرأة لتثمر بين الجنتين والمكثل على رأسها، فترجع وقد امتلأ من الثمر ولا تمس بيدها شيئاً منه، ولم يكن [يُرى] في بلدهم حية ولا عقرب ولا بعوضة ولا ذباب ولا برغوث، ويمر الغريب ببلدتهم وفي ثيابه القمل، فيموت القمل لطيب هوائها. وقيل لهم: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَةَ طَيْبَةً﴾ أي: هذه بلدة طيبة، أو

(١) قال ابن كثير: كانت سبأ ملوك اليمن وأهلها، وكانت التابعة منهم، وبلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام من جملتهم، وكانوا في نعمة وغبطة في بلادهم وعيشهم وأوضاع أرزاقهم ووزوعهم وثمارهم، وبعث الله تبارك وتعالى إليهم الرسل تأمرهم أن يأكلوا من رزقه ويشكروه بتوحيده وعبادته، فكانوا كذلك ما شاء الله تعالى، ثم أعرضوا عما أمروا به، فمروا بإرسال السيل والفرق في البلاد أيدي سبأ، شذو مذر.

(٢) روى الترمذي في «سننه» ١٥٤/٢ عن فروة بن مسيك المرادي قال: قال رجل يا رسول الله، وما سبأ؟ أرض أو امرأة؟ قال: ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب... الحديث، ورواه أحمد والطبري وهو حديث حسن، وقد سبق تخريجه صفحة (١٠٤٤). وأوردته السيوطي في «الدر» ٢٣١/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر، والحاكم وصححه، وابن مردويه.

(٣) قال في «المصباح» مادة «ستن»: المسناة: حائط يُبنى في وجه الماء، ويسمى السد.

بلدتكم بلدة طيبة، ولم تكن سبخة^(١) ولا فيها ما يؤذي ﴿رَبِّيْ غَفُوْرٌ﴾ أي: والله رب غفور، وكانت ثلاثة عشرة قرية، بعث الله إليهم ثلاثة عشر نبياً، فكذبوا الرُّسل، ولم يُؤثروا بنعم الله، فذلك قوله: ﴿فَأَعْرَضُوْا﴾ أي: عن الحق، وكذبوا أنبياءهم^(٢) ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْمَرْمِ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أن العَرِم: الشديد، رواه علي بن أبي طالب عن ابن عباس. وقال ابن الأعرابي: العَرِم: السَّيْل الذي لا يُطاق. والثاني: [أنه] اسم الوادي، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والضحاك، ومقاتل. والثالث: أنه المُسَنَّاة، قاله مجاهد، وأبو ميسرة، والفراء، وابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: العَرِم: جمع عَرِمَة، وهي: السُّكْر والمُسَنَّاة. والرابع: أن العَرِم: الجُرْد الذي نقب عليهم السُّكْر، حكاه الزجاج. وفي صفة إرسال هذا السيل عليهم قولان: أحدهما: أن الله تعالى بَعَثَ على سيكرهم دابةً من الأرض فنقبت فيه نقباً، فسال ذلك الماء إلى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفعون به، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال قتادة والضحاك في آخرين: بعث الله عليهم جُرْدًا يسمَّى الخُلْد - والخُلْد: الفأر الأعمى - فنقبه من أسفله، فأغرق الله [به] جئاتهم، وخرَّب به أرضهم. والثاني: أنه أرسل عليهم ماءً أحمر، أرسله في السدِّ فنسفه وهدمه وحفر الوادي، ولم يكن الماء أحمر من السد، وإنما كان سيلاً أرسل عليهم، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَلُّهُمْ بِحَبَّتَيْمٍ﴾ يعني اللتين تطعمان الفواكه. ﴿جَنَّاتٍ ذَوَاتِ أَكْطِلٍ حَمَلٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «أَكْلٍ» بالنون. وقرأ أبو عمرو: «أَكْلٍ» بالإضافة. وخُفَّ الكاف ابن كثير ونافع، ونُقِلَها الباقون. أمَّا الأَكْل، فهو الثمر. وفي المراد بالخَمَط ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الأراك، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور؛ فعلى هذا، أَكَلَهُ: ثمره؛ ويسمَّى ثمر الأراك: البربر. والثاني: أنه كل شجرة ذات شوك، قاله أبو عبيدة، والثالث: أنه كل نبت قد أخذ طعماً من المرارة حتى لا يمكن أكله، قاله المبرد والزجاج. فعلى هذا القول، الخَمَط: اسم للمأكول، فيَحْسُنُ على هذا قراءة من نَوَّن الأَكْل؛ وعلى ما قبله، هو اسم شجرة، والأَكْل ثمرها، فيحسن قراءة من أضاف. فأما الأَثَل، ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الطَّرْفَاء^(٣)، قاله ابن عباس. والثاني: أنه السَّمْر^(٤)، حكاه ابن جرير. والثالث: أنه شجر يشبه الطَّرْفَاء إلا أنه أعظم منه.

قوله تعالى: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ فيه تقديم، وتقديره: وشيء قليل من سدر، وهو شجر النَّبَق^(٥). والمعنى أنه كان الخَمَط والأَثَل في جنتهم أكثر من السِّدْر. قال قتادة: بينا شجرهم من خير الشجر، إذ صيره الله من شرِّ الشجر^(٦). قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ﴾ أي: ذلك التبدل جزيناهم ﴿بِمَا كَفَرُواْ وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكَافِرُ﴾. فإن قيل: قد يجازى المؤمن والكافر، فما معنى هذا التخصيص؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن المؤمن يُجزى ولا يُجازى، فيقال في أفصح اللغة: جزى الله المؤمن، ولا يقال: جزاه، لأن «جزاه» بمعنى كافاه، فالكافر يُجازى بسببته مثلها، مكافأة له، والمؤمن يُزاد في الثواب ويُفَضَّلُ عليه، هذا قول الفراء. والثاني: أن الكافر ليست له حسنة تكفِّر ذنوبه، فهو يُجازى

(١) أرض سبخة: أي: ملحة.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضُوا﴾ أي: عن توحيد الله وعبادته وشكره على ما أنعم به عليهم، وعدلوا إلى عبادة الشمس من دون الله، كما قال الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّكَ مِنْ سَبِيلِ رَبِّكَ يَبِينُ ﴿١٠﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ أَمْرًا تَلِيكَهُمْ وَأَرَأَيْتَ يَنْصُرُكَ وَلَا يَنْصُرُكَ وَيَدْعُوكَ رَبِّهَا وَتَسْتَجِيبُ لِدَعْوَانِهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَقَالُوا لَهُمْ السَّمْعُ أَسْمَأُكُمْ فَصَدَّقْتُمُ عَنْ التَّيْلِ بِهِمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿١١﴾﴾ - اهـ.

(٣) قال في «القاموس» الطرفاء: شجر، وهي أربعة أصناف، منها الأَثَل، الواحدة طرفاءة وطَرْفَة، وقال في «المصباح»: قال سيبويه: الطرفاء واحد وجمع. قال في «اللسان»: قال أبو حنيفة (يعني الديزوري): الطرفاء: من المضاء، وهُدْبٌ مثل هذب الأَثَل، وليس له خشب، وإنما يخرج عصبياً سمحاً في السماء، وقد تتخفص بها الإبل إذا لم تجد حمضاً غيره.

(٤) قال في «المصباح»: السَّمْر، وزان زَجَلٍ وَسَبْعٍ: شجر الطلح، وهو نوع من البضياء، الواحدة سَمْرَة، وبها سُمِّيَ.

(٥) قال في «المصباح»: وإذا أطلق السِّدْر في الغسل، فالمراد: الورق المطحون، والسدر نوعان: أحدهما نبت في الأرياف فينتفع بورقه في الغسل، وثمرته طيبة، والأخر نبت في البر ولا ينتفع بورقه في الغسل، وثمرته عُفْصَة، قال: وقد تقدم في حرف الزاي أن الزُّهْرور ثمرة نبت في البر، وهي بهذه الصفة، فيجوز أن يكون هو النَّبَق البرِّي. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ قال: لما كان أجود هذه الأشجار المبدل هو السدر، قال: ﴿وَتَقْوَىٰ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ فهلما الذي صار أمر تَيْك الجنتين إليه بعد التمار النضيجة، والمناظر الحسنة، والظلال العميقة، والأنهار الجارية، تبدلت إلى شجر الأراك والطرفاء والسدر ذي الشوك الكثير والتمر القليل، وذلك بسبب كفرهم وشركهم بالله وتكذيبهم الحق، وعدولهم عن إلى الباطل.

بجميع الذنوب، والمؤمن قد أحبطت حسناته سيئاته، هذا قول الزجاج. وقال طاووس: الكافر يُجازى ولا يُعفر له، والمؤمن لا يُناقش الحساب^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسِرٍّ﴾؛ والمعنى: كان من قَصصهم أنا جعلنا بينهم ﴿وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾^(٢) وهي: قرى الشام؛ وقد سبق بيان معنى البركة فيها [الأنبياء: ٧١]، هنا قول الجمهور. وحكى ابن السائب أن الله تعالى لما أهلك جثتهم قالوا للرسول: قد عرفنا نعمة الله علينا، فلئن ردَّ إلينا ما كنَّا عليه لتعبدنَّه عبادة شديدة، فردَّ عليهم النعمة، وجعل لهم قرى ظاهرة، فعادوا إلى الفساد وقالوا: باعد بين أسفارنا، فمَرَّقوا.

قوله تعالى: ﴿قُرَى ظَهْرَهُ﴾ أي: متواصلة ينظر بعضها إلى بعض ﴿وَوَقَدَرْنَا فِيهَا السِّرَّ﴾ فيه قولان. أحدهما: أنهم كانوا يُعَدُّون فيقولون في قرية، ويُرْوَحون فيبيتون في قرية، قاله المحسن، وقتادة. والثاني: أنه جعل ما بين القرية والقرية مقداراً واحداً، قاله ابن قتبية.

قوله تعالى: ﴿سِيرُوا فِيهَا﴾ والمعنى: وقلنا لهم: سيروا فيها ﴿يَالِي وَيَالِيًا﴾ أي: ليلاً ونهاراً ﴿مَائِينَ﴾ من مخاوف السفر من جوع أو عطش أو سُبُع أو تعب. وكانوا يسرون أربعة أشهر في أمان، فبَطَرُوا النعمة وملَّوها كما ملَّ بنو إسرائيل المَنَّ والسَّلوى ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «بَعْدَ» بتشديد العين وكسرها. وقرأ نافع، وعاصم، وحزمة: «بَاعِدْ» بآلف وكسر العين. وعن ابن عباس كالقراءتين. قال ابن عباس: إنهم قالوا: لو كانت جثَّاتنا أبعد ممَّا هي، كان أجدر أن يُسْتَهَيَّ جثَّاتها. قال أبو سليمان الدمشقي: لما ذكَّرتهم الرُّسُلُ نِعَمَ الله، أنكروا أن يكون ما هم فيه نعمة، وسألوا الله أن يُبَاعِدَ بين أسفارهم. وقرأ يعقوب: [«رَبَّنَا» برفع الباء] «بَاعِدْ» بفتح العين والدال، جعله فعلاً ماضياً على طريق الإخبار للناس بما أنزله الله ﷻ بهم. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن [السلمي]، وأبو رجاء، وابن السميع، وابن أبي عمير: «بَعْدَ» برفع العين وتخفيفها وفتح الدال من غير ألف، على طريقة الشكاية إلى الله ﷻ. وقرأ عاصم الجحدري، وأبو عمران الجوني: «بُوعِدْ» برفع الباء ويواو ساكنة مع كسر العين.

قوله تعالى: ﴿وَمَلَكُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: بالكفر وتكذيب الرُّسُل. والثاني: بقولهم: «بَعْدَ» بين أسفارنا. ﴿فَمَعَلَّنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ لمن بعدهم يتحدثون بما فعل بهم ﴿وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مَرْقٍ﴾ أي: فرَّقناهم في كل وجه من البلاد كلَّ التفریق، لأنَّ الله لما غرَّق مكانهم وأذهب جثَّتَيْهم تَبَدَّدوا في البلاد، فصارت العرب تتمثل في الفرقة بسبباً ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما فُعل بهم ﴿لَايِنَتٍ﴾ أي: لغيراً ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ عن معاصي الله ﴿شَكُورٍ﴾ لنعمة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ «عليهم» بمعنى «فيهم»، وصدَّقه في ظنِّه أنه ظنَّ بهم أنهم يتبعونه إذ أغواهم، فوجدهم كذلك. وإنما قال: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَيِّنَنَّهُمْ﴾ [النساء: ١١٩] بالظنِّ، لا بالعلم، فمن قرأ: «صَدَّقَ» بتشديد الدال، فالمعنى: حَقَّق ما ظنَّه فيهم بما فعل بهم؛ ومن قرأ بالتخفيف، فالمعنى: صَدَّق عليهم في ظنِّه بهم^(٤). وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم أهل سبأ. والثاني: سائر المطيعين لإبليس.

(١) قال السيوطي في «الدر» ٢٢٣/٥: وأخرج عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن طاووس «وَكَلَّ يَجْرِي إِلَّا الْكُفْرَ» قال: هو المناقشة في الحساب، ومن نوقش الحساب عُدب، وهو الكافر لا يفقر له.

(٢) قال ابن كثير: يذكر تعالى ما كانوا فيه من النعمة والغبطة والعيش الهنيء الرغيد والبلاد الرُحْبِيَّة، والأماكن الآمنة، والقرى المتواصلة المتقاربة بعضها من بعض مع كثرة أشجارها وزروعها وثمارها، بحيث أن مسافرهم لا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء، بل حيث نزل وجد ماء وثمرًا، ويقبل في قرية وبيت في أخرى بمقدار ما يحتاجون إليه في سيرهم. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: جعلناهم حديثاً للناس، وسمرأً يتحدثون به من خيرهم، وكيف مكر الله بهم وفرَّق شملهم بعد الاجتماع والألفة والعيش الهنيء، تفرَّقوا في البلاد هاهنا وهاهنا، قال: ولهذا تقول العرب في القوم إذا تفرَّقوا: تفرَّقوا أيدي سبأ، وأيادي سبأ، وتفرَّقوا شذر مذر. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيِنَتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي: إن في هذا الذي حلَّ بهؤلاء من النعمة والعداب وتبديل النعمة وتحويل العافية عقوبة على ما ارتكبوها من الكفر والآثام، لعبرة ودلالة لكل عبيد صَبَّارٍ على المصائب، شكور على النعم. اهـ. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢٢٩٥ عن صهيب ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «صَبَّابٌ لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سُرَّةٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ سُرَّةٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ».

(٥) قال ابن كثير: لما ذكر الله تعالى قصة سبأ وما كان من أمرهم في اتِّباعهم الهوى والشيطان، أخبر عنهم وعن أمثالهم ممن اتَّبَع الهوى وخالف =

الساعة. وفي السبب الذي ظنوه بدنوا الساعة ففزعوا، قولان: أحدهما: أنه لما كانت الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، ثم بعث الله محمداً، أنزل الله جبريل بالوحي، فلما نزل ظنَّت الملائكة أنه نزل بشيء من أمر الساعة، فصعقوا لذلك، فجعل جبريل يمرُّ بكل سماءٍ ويكشف عنهم الفزع ويخبرهم أنه الوحي، قاله قتادة، ومقاتل، وابن السائب. وقيل: لما علموا بالإيحاء إلى محمد ﷺ، فزعوا، ليعلمهم أن ظهوره من أشراف الساعة. والثاني: أن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض ويكتبون أعمالهم إذا أرسلهم الله تعالى فانحدروا، يُسْمَع لهم صوتٌ شديد، فيخسب الذين هم أسفل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة، فيخرون سُجُداً، ويضعقون حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة. وهذا كلُّما مرُّوا عليهم، رواه الضحاك عن ابن مسعود. والقول الثاني: أن الذي أُشير إليهم المشركون^(١)؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أن المعنى: حتى إذا كُشف الفزع عن قلوب المشركين عند الموت - إقامة للحجة عليهم - قالت لهم الملائكة: ماذا قال ربكم في الدنيا؟ قالوا: الحق، فأقرُّوا حين لم ينفهم الإقرار، قاله الحسن، وابن زيد. والثاني: حتى إذا كُشف الغطاء عن قلوبهم يوم القيامة، قيل لهم: ماذا قال ربكم؟ قاله مجاهد.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا تَمَلُّونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتَ الَّذِينَ أَحْتَسَبُوا لَهُمْ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ﴾ يعني المطر، ﴿وَالْأَرْضِ﴾ يعني النبات والثمر. وإنما أمر أن يسأل الكفار عن هذا، احتجاجاً عليهم بأن الذي يرزق هو المستحق للعبادة، وهم لا يُبْتَوْنَ رازقاً سواه، ولهذا قيل له: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ لأنهم لا يُجيبون بغير هذا؛ وهاهنا تم الكلام. ثم أمره أن يقول لهم: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ مذهب المفسرين أن «أو» هاهنا بمعنى الواو. وقال أبو عبيدة: معنى الكلام: وإنا لعلَى هدى، وإنكم لفي ضلال مُبين^(٢). وقال الفراء: معنى «أو» عند المفسرين معنى الواو، وكذلك هو في المعنى، غير أن العربية على غير ذلك، لا تكون «أو» بمنزلة الواو، ولكنها تكون في الأمر المفوض، كما تقول: إن شئت فخذ درهماً أو اثنين، فله أن يأخذ واحداً أو اثنين، وليس له أن يأخذ ثلاثة، وإنما معنى الآية: وإنا لضالون أو مهتدون، وإنكم أيضاً لضالون أو مهتدون، وهو يَعْلَمُ أن رسوله المهتدي، وأن غيره الضال، كما تقول للرجل تكذبه: والله إن أحداً لكاذب - وأنت تعنيه - فكذبته تكذيباً غير مكشوف؛ ويقول الرجل: والله لقد قديم فلان، فيقول له من يَعْلَمُ كذبه: قل: إن شاء الله، فيكذبه بأحسن من تصريح التكذيب؛ ومن كلام العرب أن يقولوا: قاتله الله، ثم يستقبحونها، فيقول: قاتعه الله، ويقول بعضهم: كاتعه الله؛ ويقولون: جوعاً، دعاءً على الرجل، ثم يستقبحونها فيقولون: جوداً، وبعضهم يقول: جوساً؛ ومن ذلك قولهم: ويحك وويسك، وإنما هي في معنى «ويلك» إلا أنها دونها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا﴾ أي: لا تؤاخذون به ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا تَمَلُّونَ﴾ من الكفر والتكذيب؛ والمعنى إظهار التبري منهم^(٣). وهذه الآية عند أكثر المفسرين منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا﴾ يعني عند البعث في الآخرة ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾ أي يقضي ﴿وَالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ القاصي ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما يقضي ﴿قُلْ﴾ للكفار ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِينَ أَحْتَسَبُوا لَهُمْ شُرَكَاءَ﴾ أي: أعلموني من أي

(١) وقد اختار ابن جرير الطبري القول الأول، وهو أن الضمير عائد إلى الملائكة، وهم المشار إليهم، وقال ابن كثير: وهذا هو الحق الذي لا مرية فيه، لصحة الأحاديث فيه والآثار. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُنْدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ هذا من باب اللف والنشر، أي: واحد من الفريقين مبطل، والآخر محق، لا سبيل إلى أن تكونوا أنتم ونحن على الهدى أو على الضلال، بل واحد منا مصيب، ونحن قد أقمنا البرهان على التوحيد، فدل على بطلان ما أنتم عليه من الشرك بالله تعالى. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: لستم منا ولا نحن منكم، بل ندعوكم إلى الله تعالى وإلى توحيدِهِ وإفرادِ العبادة له، فإن أجبتُم فأنتم منا ونحن منكم، وإن كذبتم فنحن برآء منكم وأنتم برآء منا، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَذَّبْتُمْ فَلَا تَسْأَلُونَنَا عَنْ قَوْلِكُمْ لِذَلِكَ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَتَنصَرُنَّ بِالْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِّنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿٢٧﴾ اهـ.

وجه الصحتهم وهم لا يخلقون ولا يرزقون؛ ﴿كَلَّا﴾ ردع وتنبيه؛ والمعنى: ارتدعوا عن هذا القول، وتنبهوا عن ضلالتكم، فليس الأمر على ما أنتم عليه^(١).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُل لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ لَا تَسْتَعْتِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِرُونَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ أي: عامَّةً لجميع الخلائق. وفي الكلام تقديم، تقديره: وما أرسلناك إلا للناس كافة. وقيل: معنى «كافة للناس»: تكفهم عمَّا هم عليه من الكفر، والهاء فيه للمبالغة^(٢). ﴿وَيَقُولُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون العذاب الذي يعدُّهم به في يوم القيامة؛ وإنما قالوا هذا، لأنهم يُنكرون البعث، ﴿قُل لَّكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه يوم الموت عند النَّزْعِ والسِّيَاقِ، قاله الضحاك. والثاني: يوم القيامة، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْقُلُوبُ نَاقُورَةً حِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعُوا مَنَّى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَن نَّكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَسْرَأُوا السَّامَةَ لِمَا رَأَوْا الْعَذَابَ وَحَمَلْنَا الْأَثْمَالَ فِي عَتَائِقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني مشركي مكة ﴿لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعنون التوراة والإنجيل، وذلك أن مؤمني أهل الكتاب قالوا: إن صفة محمد في كتابنا، فكفر أهل مكة بكتابتهم. ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْقُلُوبُ نَاقُورَةً﴾ يعني مشركي مكة ﴿مَوقُوفُونَ حِندَ رَبِّهِمْ﴾ في الآخرة ﴿يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ أي: يَرُدُّ بعضهم على بعض في الجدل واللوم. ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا﴾ وهم الأتباع ﴿لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ وهم الأشراف والقادة: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدِّقين بتوحيد الله؛ والمعنى: أنتم منعتونا عن الإيمان؛ فاجابهم المتبوعون فقالوا: ﴿أَفَنُكِرُكَ مَكِدَتُكَ عَنِ الْمَكِينِ﴾ أي: منعتكم عن الإيمان ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَكَ﴾ به الرسول؟ ﴿بَلْ كُنْتُمْ تُحْرِمُونَ﴾ بترك الإيمان - وفي هذا تنبيه الكفار على أن طاعة بعضهم لبعض في الدنيا تصير سبباً للعداوة في الآخرة - فردَّ عليهم الأتباع فقالوا: ﴿بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: بل مكركم بنا في الليل والنهار. قال الفراء: وهذا ممَّا توسع فيه العرب لوضوح معناه، كما يقولون: ليله قائم، ونهاره صائم، ففضيف الفعل إلى غير الأدميين، والمعنى لهم. وقال الأخفش: وهذا كقوله: ﴿بَيْنَ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَكَ﴾ [محمد: ١٣]، قال جرير:

لقد لُمننا يا أمَّ غَيْلان في السُّرى

وزنمت وما لئيل المِطِبي بنائم^(٣)

وقرأ سعيد بن جبير، وأبو الجوزاء، وعاصم الجحدري: «بل مكر» بفتح الكاف والراء «الليل والنهار» برفعهما. وقرأ ابن يعمر: «بل مكر» بإسكان الكاف ورفع الراء وتوניהا «الليل والنهار» بنصبهما.

(١) قال ابن كثير في تمة الآية: ﴿بَلْ قَوْلُ اللَّهِ﴾ أي: الواحد الأحد الذي لا شريك له، ﴿الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ أي: ذو العزة الذي قد فهر بها كل شيء. وغلبيت كل شيء، الحكيم في أفضاله وأقواله وشرعه وقدره، تبارك وتعالى وتقدس عما يقولون علواً كبيراً، والله أعلم. اهـ.

(٢) وهو تأويل بعيد، وإن كان أصلها من الكف بمعنى المنع، والمراد هنا أن الله تعالى أرسله إلى جميع الخلائق من المكلفين، كقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِيحًا﴾ وقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْقُرْآنَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾، وروى البخاري ومسلم في «صحيحيهما» عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي، نصرت بالرهب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فليما رجع من أمي أدركته الصلاة ليصل، وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشقاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس عامة». وفي «صحيح مسلم»: «وبعثت إلى كل أحرر وأسود»، أي: إلى الجن والإنس. وهذا من جملة ما استأذن به نبينا محمد ﷺ. قال ابن عباس رضي الله عنه: إن الله فضل محمداً ﷺ على أهل السماء وعلى الأنبياء، قالوا: يا ابن عباس، فبم فضله على الأنبياء؟ قال: إن الله تعالى قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ﴾ وقال النبي ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَكَاةً لِّلنَّاسِ﴾ فأرسله الله تعالى إلى الجن والإنس.

(٣) «ديوانه» ٥٥٤، «مجاز القرآن» ٢٧٩/١، «الطبري» ٩٨/٢٢، «مجمع البيان» ٢٢/٢١٠.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأْمُرُونَا أَنْ نَعْبُدَ إِلَهُكَ يَا مُحَمَّدُ كَذَابٌ﴾ وقد سبق بيانه في (يونس: ٥٤).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَقْطَابَ فِي أَصْنَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إذا دخلوا جهنم غلّت أيديهم إلى أعناقهم، وقالت لهم خزنة جهنم: هل تُجزون إلا ما كنتم تعملون في الدنيا. قال أبو عبيدة: مجاز «هل» هاهنا مجاز الإيجاب، وليس باستفهام؛ والمعنى: ما تُجزون إلا ما كنتم تعملون.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا قَالَ مَثَرُوهَا إِنَّمَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَذِبُونَ ﴿١٦١﴾ وَقَالُوا حَسْبُنَا أَمْوَالُنَا وَأَوْلَادُنَا وَمَا حَسْبُنَا بِمُعْذِرِيْنَ ﴿١٦٢﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٣﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَوَصَّيْنَا مَوْلِيَكُمْ أَنَّهُمْ جَزَاءُ ذُنُوبِهِمْ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْعَرْشِ عَائِسُونَ ﴿١٦٤﴾ وَالَّذِينَ يَسْتَوِينَ فِي بَيْنِنَا مَن جَحَّدُوا بِآيَاتِنَا فِي الْعَذَابِ مَحْتَرُونَ ﴿١٦٥﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْذِرِينَ فِيهِ فَهَوَ بَاطِلٌ مِّثْلُ مَا هُوَ حَقٌّ حَقَّرَ الرَّزِيقَ ﴿١٦٦﴾﴾
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ﴾ أي: نبي يُنذِر ﴿إِلَّا قَالَ مَثَرُوهَا﴾ وهم أغنياؤها وروساؤها.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا أَمْوَالُنَا وَأَوْلَادُنَا﴾ في المشار إليهم. قولان: أحدهما: أنهم المُتُفَرِّقُونَ من كل أمة. والثاني: مشركو مكة، فظنوا من جهلهم أن الله خولهم المال والولد لكرامتهم عليه، فقالوا: ﴿وَمَا حَسْبُنَا بِمُعْذِرِينَ﴾ لأن الله أحسن إلينا بما أعطانا فلا يعذبنا، فأخبر أنه ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ والمعنى أن بسط الرزق وتضييقه ابتلاء وامتحان، لا أن البسط يدل على رضى الله، ولا التضييق يدل على سخطه ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك. ثم صرح بهذا المعنى بقوله: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُفَرِّقُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ﴾ قال الفراء: يصلح أن تقع «التي» على الأموال والأولاد جميعاً، لأن الأموال جمع والأولاد جمع؛ وإن شئت وجهت «التي» إلى الأموال، واكتفيت بها من ذُكر الأولاد؛ وأنشد لمرار الأسدي:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ (٣)

وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿وَلَا يُفْقَهُنَّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٤) وقال الزجاج: المعنى: وما أموالكم بالتي تُفَرِّقُكُمْ، ولا أولادكم بالذين يُفَرِّقُونَكُمْ، فحذف اختصاراً. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وأبو الجوزاء: «باللاتي تُفَرِّقُكُمْ». قال الأخفش: «وَرُفِي» هاهنا اسم مصدر، كأنه قال: تُفَرِّقُكُمْ عِنْدَنَا إِذْ وِلَافاً (٤). وقال ابن قتيبة: «رُفِي» أي: قُرِي وَمُنَزَّلَ عِنْدَنَا (٥).

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مسلماً لئيبه ﷺ وأمرأه بالناسي بمن قبله من الرسل ومخبره بأنه ما بعث نبياً في قرية إلا كذبته فترفوها واتبعه ضغافهم، كما قال قوم نوح عليه الصلاة والسلام: ﴿الَّذِينَ لَهِىَ وَآلِهَتُهُمُ الْأَوْثَانُ﴾، ﴿وَمَا رَبُّكُمْ بِأَنَّكُمْ إِلَهٌ إِلَّا الْوَيْتُ هُمُ الْأَوْثَانُ بَابُ الرَّأْيِ﴾ «وقال الكبيراء من قوم صالح: ﴿قَالَ النَّبِيُّ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّمَا آمَنَ مِنْكُمْ آتَمُّوهُمُ أَنْ كَيْفَا تَمُرُّوا مِن نَبِيٍّ قَالُوا إِنَّمَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ مُهَيَّبُونَ ﴿١٦١﴾ قَالَ الْوَيْتُ اسْتَكْبَرُوا إِنَّمَا بِالْوَيْتِ مَا نَسْتُمْ بِهِ كَذِبُونَ﴾ وقال ﷺ: ﴿وَصَدَقَتْ قَتَا بِمَنْهُمْ يَسْتَوِي لِقَوْلِهِمْ أَمْوَالُهُمْ أَنَّ اللَّهَ يَجْهَدُ بِمَا يَسَاءُ آيَاتِ اللَّهِ بِأَقْسَمِ الْبَشَرِ﴾ (١٦٢)»، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ قَرْيَةٍ مَثَرًا لِّمَنْ يَسْتَكْبِرُ بِهَا﴾ وقال جل وعلا: ﴿فَرِيقًا لِّرَبِّكَ أَنْ يَنْبَغِيَ لَكَ أَنْ تُرْسِلَ رَسُولًا فَيُخَوِّفَهُمْ بِمَا نَفَىٰ تَحَوُّيَ النَّفْلِ فَذَرَّتْهَا قَدِيمًا ﴿١٦٣﴾﴾ وقال جل وعلا هاهنا: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ﴾ أي: نبي أو رسول ﴿إِلَّا قَالَ مَثَرُوهَا﴾ وهم أولو النعمة والحشمة والثروة والرياسة - قال قتادة: هم جبارتهم وقادتهم ورووسهم في الشر- ﴿إِنَّمَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَذِبُونَ﴾ أي: لا تؤمن به ولا تشبهه.

(٢) قال ابن كثير: اتخروا بكثرة الأموال والأولاد، واعتقدوا أن ذلك دليل على محبة الله تعالى لهم، واعتاناه بهم، وأنه بما كان يعطيهم هنا في الدنيا ثم يعطيهم في الآخرة، وهيئات لهم ذلك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، وقال تبارك وتعالى: ﴿لَا تُفَرِّقُهُمْ آلِهَتُهُمْ وَلَا وَآلِدُهُمْ وَلَا مَا كَسَبُوا وَهُمْ إِلَى اللَّهِ يَلْتَمِسُونَ﴾، ثم يطلع أن أولادهم ﴿إِنَّمَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَذِبُونَ﴾، وقال ﷺ: ﴿قَوْلِي وَمَنْ تَلَقَّ رَجُلًا مِّنْكُمْ فَكَلِمَتُهُ لَكُمْ مَالًا مُّشْتَرَاكًا ﴿١٦٤﴾ بَيْنَ شَيْئَاكُمَا ﴿١٦٥﴾ وَتَمَّتْ لَكُمْ تَمِيمَا ﴿١٦٦﴾ ثُمَّ يَلْجَأُ إِلَىٰ رَبِّهِ ﴿١٦٧﴾﴾، وقد أخبر الله ﷺ عن صاحب تيمك الجنتين أنه كلفها ما يدنو من رولدهم لم يرض عنه شيئاً، بل سلب ذلك كله في الدنيا قبل الآخرة، ولهذا قال ﷺ هاهنا: ﴿قُلْ يَا رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: يعطي المَال لمن يشاء ومن لا يشاءه، فيفني من يشاءه ويفني من يشاء، وله الحكمة التامة البالغة، والحجة القاطنة

بالدافعة، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾. اهـ.

(٣) سبق تخريج البيت ٥٨٠، وهو أيضاً في «الطبري» (١٢٢/٨) و«القرطبي» (١٢٧/٨).

(٤) في الأصل: «إِلَافاً»، وما ابتناه من «الصالح» و«اللسان» و«التاج»: زلف.

(٥) روى مسلم في «صحيحه» ١٩٨٧/٤ عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم».

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن ءَامَنَ﴾ قال الزجاج: المعنى: ما تقرَّبَ الأموالُ إلَّا من آمن وعمل بها في طاعة الله، ﴿فَأُولَئِكَ لَمْ يَصِرْ لَهُمْ جَزَاءٌ أَتَتْهُمْ﴾ والمراد به هاهنا عشر حسنات، وتأويله: لهم جزاء الضعف الذي قد أعلمتكم مقداره، وقال ابن قتيبة: لم يُرَدَّ فيما يرى أهلُ النظر - والله أعلم - أنهم يُجازون بواحدٍ مثله، ولا اثنين، ولكنه أراد جزاء التضعيف، وهو يثُلُّ يُضْمُّ إلى يثُلُّ ما بَلَغَ، وكانَ للضعف الزيادة، فالمعنى: لهم جزاء الزيادة. وقرأ سعيد بن جبير، وأبو المتوكل، ورويس، وزيد عن يعقوب: «لهم جزاء» بالنصب والتثوين وكسر التثوين وصلأ، «الضعف» بالرفع. وقرأ أبو الجوزاء، وقتادة، وأبو عمران الجوني: «لهم جزاء» بالرفع والتثوين، «الضعف» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِي التَّرَفَاتِ﴾ يعني [في] عُرف الجنة، وهي البيوت فوق الأبنية. وقرأ حمزة: «في التَّرَفَةِ» على التوحيد؛ أراد اسم الجنس. وقرأ الحسن، وأبو المتوكل: «في التَّرَفَاتِ» بضم الغين وسكون الراء مع الألف. وقرأ أبو الجوزاء، وابن يعمر: بضم الغين وفتح الراء مع الألف ﴿مَائُونٌ﴾ من الموت والغير. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [الحج: ٥١، الرمد: ٢٦] إلى قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ أي: يأتي ببدله، يقال: أخلف الله له وعليه: إذا أبدل ما ذهب عنه. وفي معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: ما أنفقتم من غير إسراف ولا تقتير فهو يُخْلِفُهُ، قاله سعيد بن جبير. والثاني: ما أنفقتم في طاعته، فهو يخلفه في الآخرة بالأجر، قاله السدي. والثالث: ما أنفقتم في الخير والبر فهو يُخْلِفُهُ، إما أن يعجِّله في الدنيا، أو يدَّخره لكم في الآخرة، قاله ابن السائب. والرابع: أن الإنسان قد يُنفق ماله في الخير ولا يرى له خلفاً أبداً؛ وإنما معنى الآية: ما كان من خَلْفٍ فهو منه، ذكره الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقَاتِ﴾ لَمَّا دار على الألسن أن السلطان يرزق الجن، وفلان يرزق عياله، أي: يعطيهم، أخبر أنه خير المُعْطِينَ.

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جِمَاعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لِهَؤُلَاءِ أَمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ﴾ يوم تُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ قَالِيمٌ لَا يَمْلِكُ بِمَشْئُرِكٍ لِّعِيسَى نَفْسًا وَلَا صَمْرًا وَقَوْلُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُرْقًا عَذَابِ النَّارِ أَنِّي كُنْتُ بِهَا كَذِبِيونَ ﴿٢﴾ وَإِنَّا نُنَادِيهِمْ عَلَيْهِمْ مَا يَتْلُو صَيِّدٌ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِيَّاكَ تَعْتَفِي وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ لَدُنَّا آلِهَةٌ مِّثْلُ هَذَا لَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ سَمِينَ ﴿٣﴾ وَمَا ءَالَيْتَهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ مِّنْ نَّبِيٍّ ﴿٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا وَعْثًا مَّا ءَالَيْتَهُمْ فَكَذَّبُوا رَسُولِي كَيْفَ كَانَ كَذِبِي ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جِمَاعًا﴾ يعني المشركين؛ وقال مقاتل: يعني الملائكة ومن عبدها ﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لِهَؤُلَاءِ أَمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾^(١) وهذا استفهام تقرير وتوبيخ للعابدين؛ فنزَّهت الملائكة ربها عن الشرك ف ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾ أي: تنزيهاً لك مما أضافوه إليك من الشركاء ﴿أَنْتَ وَإِشْرَانًا مِن دُونِهِمْ﴾ أي: نحن نتبرأ إليك منهم، ما توليناهم ولا اتخذناهم عابدين، ولسنا نريد ولياً غيرك ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ أي: يُطِيعون الشياطين في عبادتهم إيانا ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: بالشياطين ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ أي: مصدقون لهم فيما يُخبرونهم من الكذب أن الملائكة بناتُ الله، فيقول الله تعالى: ﴿قَالِيمٌ﴾ يعني في الآخرة ﴿لَا يَمْلِكُ بِمَشْئُرِكٍ لِّعِيسَى﴾ يعني العابدين والمعبودين ﴿نَفْسًا﴾ بالشفاعة ﴿وَلَا صَمْرًا﴾ بالتعذيب ﴿وَقَوْلُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ عبثوا غير الله ﴿ذُرْقًا عَذَابِ النَّارِ...﴾ الآية. ثم أخبر أنهم يكذبون محمداً والقرآن بالآية التي تلي

(١) قال ابن كثير: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ أي: مهما أنفقتم من شيء، فيما أمركم به وأباحه لكم، فهو يخلفه عليكم في الدنيا بالبدل، وفي الآخرة بالجزاء والثواب. اهـ. وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال: قال الله تعالى: يا ابن آدم أتيتك أتيتك عليك، وروى البخاري ومسلم أيضاً في «صحيحهما» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان، فيقول أحدهما: اللهم أعط متفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط مسكناً خلفاً». وروى أبو يعلى، والطبراني في «الكبير» والأوسط بإسناد حسن، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش إلاًلاً».

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه يقرع المشركين يوم القيامة على رؤوس المخلوقات فيسأل الملائكة الذين كان المشركون يزعمون أنهم يعبدون الأنداد التي هي على صورهم ليقربهم إلى الله زلفى، فيقول للملائكة: ﴿أَهْلُوا لِهَؤُلَاءِ أَمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ أي: أنتم أمرتم هؤلاء بعبادتكم، كما قال تعالى في سورة (الفرقان): ﴿بِأَنفُسِ أَهْلَانِكُمْ﴾ يصارح هؤلاء أم هم صمراً الكليل، وكما يقول لعيسى عليه الصلاة والسلام: ﴿بِأَنَّكَ كُنْتَ تَتْلُو لَأْسِيءَ كَذِبًا وَإِنَّ إِيَّانِي مِّنْ دُونِ أَوْلِيٍّ﴾، وهكذا تقول الملائكة: «سبحانك» أي: تعاليت وتقدست أن يكون معك إله. اهـ.

هذه، وتفسيرها ظاهر^(١). ثم أخبر أنهم لم يقولوا ذلك عن بيته، ولم يكذبوا محمداً عن يقين، ولم يأتهم قبله كتاب ولا نبي يخبرهم بفساد امره، فقال: ﴿وَمَا ءَايَاتُهُمْ مِنْ كَثَرٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ قال قتادة: ما أنزل الله على العرب كتاباً قبل القرآن ولا بعث إليهم نبياً قبل محمد؛ وهذا محمول على الذين أنذرهم نبينا [محمد] ﷺ؛ وقد كان إسماعيل نذيراً للعرب. ثم أخبر عن عاقبة المكذبين قبلهم مخوفاً لهم، فقال: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني الأمم الكافرة، ﴿وَمَا بَلَّغُوا مَسَارَ مَا ءَايَاتِنَاهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما بلغ كفار مكة معشار ما آتينا الأمم التي كانت قبلهم من القوة والمال وطول العمر، قاله الجمهور. والثاني: ما بلغ الذين من قبلهم معشار ما أعطينا هؤلاء من الحجّة والبرهان. والثالث: ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم، حكاها الماوردي. والمعشار: العشر. والتكبير: اسم بمعنى الإنكار. قال الزجاج: والمعنى: فكيف كان تكبري، وإنما حذفت الياء، لأنه آخر آية.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَئِ ثُمَّ تَنْفَكُوا مَا يَصْلِحُكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (١٧) قُلْ مَا سَأَلْتُمْ مِنْ جَرِّ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَمَرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْدِرُ بِالْحَقِّ عِلْمَ النَّبِيِّينَ ﴿١٨﴾ قُلْ جَاءَ لِقَاؤِي وَمَا بِيَدِي مِنَ الْبَطْلِ وَمَا يُبِيدُ ﴿١٩﴾ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُرْسِي إِلَى رَبِّيَ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ﴾ أي: أمركم وأوصيكم ﴿بِوَاحِدَةٍ﴾ وفيها ثلاثة أقوال. أحدها: أنها «لا إله إلا الله»، رواه ليث عن مجاهد. والثاني: طاعة الله، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والثالث: أنها قوله: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَئِ﴾، قاله قتادة. والمعنى: أن التي أعطاكم بها، قيامكم وتشميركم لطلب الحق، وليس بالقيام على الأقدام^(٢). والمراد بقوله: «متى» أي: يجتمع اثنان فيتناظران في أمر رسول الله ﷺ. والمراد بـ «فردى»: أن يتفكر الرجل وحده، ومعنى الكلام: ليتفكر الإنسان منكم وحده، وليخلُ بغيره، وليناظر، وليستشير، فيستدبر بالمصنوعات على صانعها، ويصدق الرسول على اتباعه، ويُلقب الرجل لصاحبه: هَلُمَّ فَلْتَصَادِقْ هَلْ رَأَيْنا بهذا الرجل جِنَّةً قَطُّ، أو جرئنا عليه كذباً قَطُّ. وتم الكلام عند قوله: ﴿ثُمَّ تَنْفَكُوا مَا يَصْلِحُكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾، وفيه اختصار تقديره: ثم تنفكروا لتعلموا صحة ما أمرتكم به وأن الرسول ليس بمجنون، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ في الآخرة^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُمْ مِنْ جَرِّ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿فَهُوَ لَكُمْ﴾. والمعنى: ما أسألكم شيئاً؛ ومثله قول القائل: ما لي في هذا فقد وهبته لك، يريد: ليس لي فيه شيء^(٤).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْدِرُ بِالْحَقِّ﴾ أي: يُلقى الوحي إلى أنبيائه ﴿عِلْمَ النَّبِيِّينَ﴾ وقرأ أبو رجاء: «عَلَامَ» نصب الميم. ﴿قُلْ جَاءَ لِقَاؤِي﴾ وهو الإسلام والقرآن. وفي المراد بالباطل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشيطان، لا يخلق أحداً ولا يعينه، قاله قتادة^(٥). والثاني: أنه الأصنام، لا تُبدئ خلقاً ولا تُحيي، قاله الضحاك. وقال أبو سليمان: لا يتدعى الصنم

(١) وهي قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْنَا نَحْنُ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَيْلٌ يُرِيدُ أَنْ يَمْدُدَّ عَنَّا كَانُ يَسِيدُ مَا لَكُمْ وَتَالُوا مَا مَنَّا إِلَّا إِنَّكَ مَفْعَى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلْحَقِّ لَنَا بَاءَهُمْ إِنْ مَنَّا إِلَّا بِسِحْرٍ شَيْئٍ﴾.

(٢) قال ابن كثير: يقول الله تبارك وتعالى: قل يا محمد لهؤلاء الكافرين الزاعمين أنك مجنون: ﴿إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ أي: إنما أمركم بواحدة، وهي ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَى وُفِّرْدَئِ ثُمَّ تَنْفَكُوا مَا يَصْلِحُكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ أي: تقوموا فيما خلاص الله ﷺ من غير هوى ولا عصبية فيسأل بعضكم بعضاً: هل بمحمد من جنون؟ فيصحب بعضكم بعضاً.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» ٤١٥/٨ عن ابن عباس ﷺ قال: صُحِدَ النبي ﷺ الصفا ذات يوم فقال: «يا صباحاه» فاجتمعت إليه قريش، قالوا: مالك؟ قال: «أرايتم لو أخبرتكم أن العدو يصيبكم أو يمسيكم أما كنتم تصدقوني؟» قالوا: بلى، قال: «إفاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد» فقال أبو لهب: تباً لك ألهذا جئتنا، فانزل الله: ﴿بَيِّنَتْ بَيِّنَاتٌ لَكُمْ﴾.

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: قل يا محمد لقومك المكذبين الرادئين عليك ما أتيتهم به من عند ربك: ما أسألكم من جعل على إنفاريكم عذاب الله وتخوفكم به بأسماء، ونصحتي لكم في أمري لإيمان بالله والعمل بطاعته، فهو لكم لا حاجة لي به، قال: وإنما معنى الكلام: قل لهم: إنني لم أسألكم على ذلك جُملاً فتُهموني ونظنوا أنني إنما دعوتكم إلى أتباعي لما أخذ منكم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وزعم قتادة والسدي أن المراد بالباطل هاتنا: إبليس، أي: إنه لا يخلق أحداً ولا يعيده ولا يقدر على ذلك، قال: وهذا وإن كان حقاً، ولكن ليس هو المراد هاتنا، والله أعلم. اهـ.

من عنده كلاماً فيُجاب، ولا يرُدُّ ما جاء من الحقِّ بِحُجَّةٍ. والثالث: أنه الباطل الذي يُضادُّ الحقَّ؛ فالمعنى: ذهب الباطل بمجيء الحقِّ، فلم تَبَقْ منه بَقِيَّةٌ يُقْبَلُ بها أو يُدبِرُ أو يُبدئُ أو يعيد، ذكره جماعة من المفسرين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُمْ فَإِنَّمَا أَنزَلُ عَلَيْكَ نَصِيحًا﴾ أي: إثم ضلالتني على نفسي، وذلك أن كُفَّار مَكَّةَ زعموا أنه قد ضلَّ حين ترك دين آبائه ﴿وَلَكِنْ أَهْتَدَيْتَ فِيمَا يُرِيدُ إِلَيْكَ رَبِّي﴾ من الحكمة والبيان.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا ءَأَمَّنَّا بِهِ وَأَنْتَ لَهُمْ الشَّاوِشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَجِئِلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِيبٍ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا﴾ في زمان هذا الفرع قولان: أحدهما: أنه حين البعث من القبور، قاله الأكثرون. والثاني: أنه عند ظهور العذاب في الدنيا، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال سعيد بن جبیر: هو الجيش الذي يُخسف به بالبيداء، يبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لُقِّوا^(١)، وهذا حديث مشروح في التفسير، وأن هذا الجيش يؤمُّ البيت الحرام لتخريبه، فيُخسف بهم^(٢). وقال الضحاك وزيد بن أسلم: هذه الآية فيمن قُتل يوم بدر من المشركين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا فَوْتَ﴾ المعنى: فلا قُوَّةَ لهم، أي: لا يُمكنهم أن يفوتونا ﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من مكانهم يوم بدر، قاله زيد بن أسلم. والثاني: من تحت أقدامهم بالخسف، قاله مقاتل. والثالث: من القبور، قاله ابن قتبية. وأين كانوا، فهُم من الله قريب.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ أي: حين عاينوا العذاب ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ﴾. في هاء الكناية أربعة أقوال: أحدها: أنها تعود إلى الله ﷻ، قاله مجاهد. والثاني: إلى البعث، قاله الحسن. والثالث: إلى الرسول، قاله قتادة، والرابع: إلى القرآن، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ لَهُمُ الشَّاوِشُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «الشَّاوِشُ» غير مهموز. وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، والمفضل عن عاصم: بالهمز. قال الفراء: من همز جعله من «نَاشَتْ»، ومن لم يهزم، جعله من «نُشْتُ»، وهما متقاربان؛ والمعنى: تناولتُ الشيء، بمنزلة: ذُمتُ الشيءَ وذامته: إذا عَجَبْتَهُ؛ وقد تناوش

(١) الطبري ١٠٧/٢٢.

(٢) ذكر الطبري عند تفسير هذه الآية ١٠٧/٢٢ حديثاً طويلاً عجيباً لا يصح، عن الجيش الذي يخسف به، ونصه بتمامه: حدثنا عصام بن رواد بن الجراح، قال: ثنا أبي، قال: ثنا سفيان بن سعيد، قال: ثنا منصور بن المعتمر، عن ربيعي بن جراح، قال: سمعت حذيفة بن اليمان يقول: قال رسول الله ﷺ، وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب، قال: فبينما هم كذلك، إذ خرج عليهم السفياني من الوادي اليابس في قُوْره ذلك حتر ينزل دمشق، فبيعت جيشين، جيشاً إلى المشرق، وجيشاً إلى المدينة، حتى ينزلوا بأرض «بابل» في المدينة الملعونة، والبقة الخبيثة، فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف، ويُبَثِّرون بها أكثر من مائة امرأة، ويقتلون بها ثلاثمائة كيش من بني العباس، ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ما حولها، ثم يخرجون متوجهين إلى الشَّام، فتخرج راية من الكوفة، فتلحق ذلك الجيش منها على الفتيين فيقتلونهم لا يُقَلَّتْ منهم مخبر، ويستقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم، ويخلي جيشه التالي بالمدينة فيفتنوها ثلاثة أيام ولياليها، ثم يخرجون متوجهين إلى مكة، حتى إذا كانوا بالبيداء، بعث الله جبريل فيقول: يا جبرائيل اذهب فأبذهم، فيضربها برجله ضربة يخسف الله بهم، فذلك قوله في سورة (سبأ): ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ...﴾ الآية، ولا ينفلت منهم إلا رجلان، أحدهما بشير، والآخر نذير، وهما من جهنمة، فلذلك جاء القول: «وعند جهنمة الخبر اليقين». اهـ. قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: وحكى ابن جرير عن بعضهم قال: إن المراد بذلك جيش يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس ﷺ، قال: ثم أُورِدَ في ذلك حديثاً موضوعاً بالكعبة (يريد هذا الحديث)، قال: ثم لم يَبَّهْ على ذلك، هذا أمر عجيب غريب منه. اهـ. ولكن قال الطبري بعد هذه الرواية: حدثنا محمد بن خلف المسقلاني، قال: سألت رواد بن الجراح عن الحديث الذي حدث به عنه عن سفيان الثوري عن منصور عن ربيعي عن حذيفة عن النبي ﷺ، عن قصة ذكرها في الفتن، قال: فقلت له: أخبرني عن هذا الحديث، سمعت من سفيان الثوري؟ قال: لا، قلت: فقرأته عليه؟ قال: لا، قلت: فقرأ عليه وأنت حاضر؟ قال: لا، قلت: فما قصته؟ فما خبره؟ قال: جاءني قوم فقالوا: معنا حديث عجيب، أو كلام هذا معناه، نقرؤه وتسمعه، قلت لهم: هاتوه، فنقرؤه عليّ ثم ذهبوا فحدثوا به عني، أو كلام هذا معناه. اهـ. فهذا يدل على أن الطبري نفسه يراه غريباً.

وقد روى البخاري في «صحيحه» ٢٨٤/٤ حديث الجيش الذي يغرزو الكعبة فيخسف به: عن عائشة ؓ قالت: قال رسول الله ﷺ: «يغرزو جيش الكعبة، فإذا كانوا ببيداء من الأرض (مكان معروف بين مكة والمدينة) يخسف بأولهم وآخرهم؟» قلت: يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أمواتهم ومن ليس منهم؟ قال: «يخسف بأولهم وآخرهم ثم يُعثون على نياتهم»، ولكن لا علاقة لهذا الحديث بتفسير هذه الآية، ولذلك قال ابن كثير: والصحيح أن المراد بذلك (أي بوقت الفرع): يوم القيامة، وهو الطامة العظمى. اهـ.

القوم في القتال: إذا تناول بعضهم بعضاً بالرماح، ولم يتدانوا كُلاًّ التذاني، وقد يجوز همز «التَّأَوُّش» وهي من «نُشْتُ» لانضمام الواو، مثل قوله: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُنزِلَتْ﴾ [المراسل: ١١]. وقال الزجاج: من همز «التَّأَوُّش» فلا نَّ واو التَّأَوُّش مضمومة، وكُلُّ واو مضمومة ضُمَّتْها لازمة، إن شئت أبدلت منها همزة، وإن شئت لم تبدل، نحو: أدور^(١). وقال ابن قتيبة: معنى الآية: وأنى لهم التَّأَوُّش لِمَا أرادوا بلوغه وإدراك ما طلبوا من التوبة ﴿مِنْ تَكَايٍ بَيِّيرٍ﴾ وهو الموضع الذي تُقْبَل فيه التوبة. وكذلك قال المفسرون: أئى لهم بتناول الإيمان والتوبة وقد تركوا ذلك في الدنيا والدنيا قد ذهبت!

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ﴾ في هاء الكناية أربعة أقوال قد تقدّمت في قوله: ﴿إِنَّمَا بِهِ﴾ [سبأ: ٥٢]. ومعنى ﴿مِنْ قَبْلٍ﴾ أي: في الدنيا من قبل معاينة أهوال الآخرة ﴿وَيَقْدُورُونَ بِالْقَيْبِ﴾ أي: يَرْمُونَ بِالظَّنِّ ﴿مِنْ تَكَايٍ بَيِّيرٍ﴾ وهو بعدهم عن العلم بما يقولون. وفي المراد بمقالتهم هذه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم يظنون أنهم يردون إلى الدنيا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه قولهم في الدنيا: لا بعث لنا ولا جنة ولا نار، قاله الحسن، وفتادة. والثالث: أنه قولهم عن رسول الله ﷺ: هو ساحر، هو كاهن، هو شاعر، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَجِلَّ بَيْنَهُمْ وَيَئِنَّمَا يَشْتَرُونَ﴾ أي: مُنَع هؤلاء الكفار مما يشتهون، وفيه ستة أقوال: أحدها: أنه الرجوع إلى الدنيا، قاله ابن عباس. والثاني: الأهل والمال والولد، قاله مجاهد. والثالث: الإيمان، قاله الحسن. والرابع: طاعة الله، قاله فتادة. والخامس: التوبة^(٢)، قاله السدي. والسادس: حيل بين الجيش الذي خرج لتخريب الكعبة وبين ذلك بأن حُصِف بهم، قاله مقاتل^(٣).

قوله تعالى: ﴿كَمَا قُوتِلَ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وأبو عمران: «كما فَعَلَ» بفتح الفاء والعين ﴿بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلٍ﴾ قال الزجاج: أي: بمن كان مذهبه مذهبهم^(٤). قال المفسرون: والمعنى: كما فَعَلَ بِنظرائهم من الكفار من قبل هؤلاء، فإنهم حيل بينهم وبين ما يشتهون. وقال الضحاك: هم أصحاب الفيل حين أرادوا خراب الكعبة ﴿لَإِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ﴾ من البعث ونزول العذاب بهم ﴿مُشْرِكٍ﴾ أي: مُوقِعٍ لِلرِّبِيَّةِ وَالثَّهْمَةِ^(٥).



(١) قال في «الصحاح» مادة «دور»: الدار مؤنثة، وأدى العدد: أنزُر، فالهمزة فيه مُبدلة من واو مضمومة، ولك أن لا تهمز.

(٢) قال ابن كثير: وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله، قال: وقال مجاهد: ﴿وَجِلَّ بَيْنَهُمْ وَيَئِنَّمَا يَشْتَرُونَ﴾ من هذه الدنيا من مال وزهرة وأهل، قال: وروي نحوه عن ابن عمر، وابن عباس، والربيع بن أنس، قال: وهو قول البخاري وجماعة، ثم قال: والصحيح أنه لا منافاة بين القولين، فإنه قد حيل بينهم وبين شهواتهم في الدنيا وبين ما طلبوه في الآخرة فصنعوا منه. اهـ.

(٣) هذا التأويل متعلق بما ذكر في حديث الجيش الذي يصف به عند قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَوْا بَدْعًا فَلَا يَكْفُرُونَ﴾ وقد علمت أنه لا يصح.

(٤) قال ابن كثير: أي: كما جرى للأمم الماضية المكذبة بالرسول لما جاءهم بأس الله تمثوا أن لو آمنوا فلم يقبل منهم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: أي: كانوا في الدنيا في شك وريبة، فلهمنا لم يُتَقَبَل منهم الإيمان عند معاينة العذاب، وقال: قال فتادة: ليحكم والشك والريبة، فإن من مات على شك بُعث عليه، ومن مات على يقين بعث عليه. اهـ.

سورة فاطر

وتسمى سورة الملائكة، وهي مكّية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَسْدُ يَوْمَ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحٍ مَّتَنَّى وَتَلَّتْ وَرَبَّعٌ يُزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ لِكَيْفِمْ ﴿٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْمَسْدُ يَوْمَ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: خالفهما مبتدأ على غير مثال. قال ابن عباس: ما كنت أدرى ما فاطر السموات والأرض حتى اختصم اعرابيان في بئر، فقال أحدهما: أنا فطرتهما، أي: ابتدأتهما^(١).

قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ﴾ وروى الحلبي والقزاز عن عبد الوارث: «جاعل» بالرفع والتثنية «الملائكة» بالنصب «رُسُلًا» يرسلهم إلى الأنبياء وإلى ما شاء من الأمور «أُولَىٰ أَجْنَحٍ» أي: أصحاب أجنحة «مَّتَنَّى وَتَلَّتْ وَرَبَّعٌ» فبعضهم له جناحان، وبعضهم [له] ثلاثة، وبعضهم له أربعة، و«يُزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ» فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه زاد في خلق الملائكة الأجنحة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: يزيد في الأجنحة ما يشاء، رواه عباد بن منصور عن الحسن، وبه قال مقاتل^(٢). والثالث: أنه الخلق الحسن، رواه عوف عن الحسن. والرابع: أنه حُسن الصوت، قاله الزهري، وابن جريج. والخامس: الملاحظة في العينين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ أي: من خير ورزق. وقيل: أراد بها المطر «فَلَا مُمْسِكَ لَهَا» وقرأ أبي بن كعب، وابن أبي عمير: «فَلَا مُمْسِكُ لَهُ». وفي الآية تنبيه على أنه لا إله إلا هو، إذ لا يستطيع أحد إمساك ما فتح وفتح ما أمسك^(٣).

﴿يَتَّبِعُنَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يَكْفُرُونَ فَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ وَلِلَّهِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴿٤﴾ يَتَّبِعُنَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرَكُكُمْ الْحَيْرَةُ الَّذِينَ لَا يَمُرُّونَ بِاللَّهِ الْقُرْآنُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُنَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ قال المفسرون: الخطاب لأهل مكة، «واذكروا» بمعنى «احفظوا»، ونعمة الله عليهم: إسكانهم الحرم ومنع الغارات عنهم. «هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ» وقرأ حمزة والكسائي: «غير الله» بخفض الراء؛ قال أبو علي: جعلناه صفة على اللفظ، وذلك حسن لإتباع الجر. وهذا استفهام تقرير وتوبيخ؛ والمعنى: لا خالق سواه «يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» من «الأرض» النبات. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأنعام: ٩٥، آل عمران: ١٨٤، البقرة: ٢١٠، لقمان: ٣٣] إلى قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ عَدُوٌّ﴾ أي: إنه يريد هلاككم «فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا» أي: أنزلوه من أنفسكم منزلة الأعداء، وتجنّبوا طاعته «إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ» أي: شيعته إلى الكفر «لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ».

﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ يَسُوءْ عَلَيْهِ فَرَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِصًا صَحَابًا مَسْقُتَةً إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ اللَّهُ الشَّوْرُ ﴿٩﴾﴾

(١) قال ابن كثير: وقال ابن عباس: «فاطر السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي: بديع السموات والأرض، قال: وقال الضحاك: كل شيء في القرآن «فاطر السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» فهو خالق السموات والأرض. اهـ.

(٢) وفي «صحيح مسلم» عن عبد الله بن مسعود: قال: «لقد رأيت بين يدي رسول الله ﷺ» قال: «قال: رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع.

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ﴾^(١) اختلفوا فمن نزلت على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي جهل ومشركي مكة، قاله ابن عباس. والثاني: في أصحاب الأهواء والميل التي خالفت الهدى، قاله سعيد بن جبير. والثالث: أنهم اليهود والنصارى والمجوس، قاله أبو قلابة^(٢). فإن قيل: أين جواب «أَمَّنْ زَيْنٌ له»؟ فالجواب من وجهين ذكرهما الزجاج: أحدهما: أن الجواب محذوف؛ والمعنى: أَمَّنْ زَيْنٌ له سوء عمله كمن هداه الله؟! ويدل على هذا قوله: ﴿فَأَنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾. والثاني: أن المعنى: أَمَّنْ زَيْنٌ له سوء عمله فأضله الله ذهب نفسك عليهم حسرات؟! ويدل على هذا قوله: ﴿فَلَا تَذَهَبْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتِينَ﴾. وقرأ أبو جعفر: «فلا تُذْهِبْ» بضم الراء وكسر الهاء «نَفْسَكَ» بنصب السين. وقال ابن عباس: لا تَغْتَمَّ ولا تُهْلِكْ نَفْسَكَ حَسْرَةً على تركهم الإيمان.

قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّرُ مَحَابًا﴾ أي: تُرْجَعُهُ مِنْ مَكَانِهِ؛ وقال أبو عبيدة: تَجْمَعُهُ وَتَجِيءُ بِهِ، وَ«سُبْقَانًا» بمعنى «نَسْوَقًا»؛ والعرب قد تَضَعُ «فَعَلْنَا» فِي مَوْضِعِ «فَعَلْنَا»، وَأَنْشَدُوا:

إِنْ يَسْمَعُوا رِيْبَةَ طَارُوا بِهَا فَرَحًا
مِئْتِي وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا^(٣)
المعنى: يَطِيرُوا وَيَذْفِنُوا.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ وهو الحياة. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: كما أحيا الله الأرض بعد موتها يُحْيِي الْمَوْتَى يَوْمَ الْبَعْثِ. روى أبو رزین العقيلي، قال: قلت: يا رسول الله: كيف يُحْيِي الله الموتى؟ وما آيَةُ ذلك في خَلْقِهِ؟ فقال: «هل مررت بوادي أهلك مَحَلًّا، ثم مررت به يهتئ خَضِرًا؟» قلت: نعم، قال: «فكذلك يُحْيِي الله الموتى، وتلك آيَتُهُ فِي خَلْقِهِ»^(٤). والثاني: كما أحيا الله الأرض الميتة بالماء، كذلك يُحْيِي الله الموتى بالماء. قال ابن مسعود: يرسلُ الله تعالى ماءً من تحت العرش كميني الرجال، قال: فتنبت لُحْمَانُهُمْ وَجُسْمَانُهُمْ من ذلك الماء، كما تنبت الأرض من الثرى، ثم قرأ هذه الآية. وقد ذكرنا في [الأعراف: ٥٧] نحو هذا الشرح.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورٌ﴾^(٥)

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من كان يريد العزَّةَ بعبادة الأوثان ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾، قاله مجاهد. والثاني: من كان يريد العزَّةَ فليتزعم بطاعة الله، قاله قتادة. وقد روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّ رَبَّكُمْ يَقُولُ كُلَّ يَوْمٍ: أَنَا الْعَزِيزُ، فَمَنْ أَرَادَ عِزَّ الدَّارَيْنِ فَلْيَطِيعِ الْعَزِيزَ»^(٥). والثالث: من كان يريد عِلْمَ الْعِزَّةِ لِمَنْ هِيَ، فإنها لله جميعاً، قاله الفراء^(٦).

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، والنخعي، والجحدري،

- (١) قال السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥: أخرج ابن جرير من طريق جوير عن الضحاك رضي الله عنه قال: أنزلت هذه الآية «أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ قُرْبَهُ حَسَبًا» حيث قال النبي ﷺ: «اللهم أعز دينك بعمر بن الخطاب، أو بأبي جهل ابن هشام، فهدى الله عمر رضي الله عنه، وأضل أبا جهل، فبهما أنزلت.» وقال في «أسباب النزول» ١٨٥: أخرج جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: أنزلت هذه الآية... فذكره بنحوه.
- (٢) قال السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥: أخرج ابن أبي حاتم عن أبي قلابة أنه سئل عن هذه الآية «أَمَّنْ زَيْنٌ لَمْ سُوِّ عَلَيْهِ قُرْبَهُ حَسَبًا»: أهم عسلنا هؤلاء الذين يفتنون؟ قال: ليس هم، إن هؤلاء ليس أحدهم يأتي شيئاً مما لا يحل له إلا قد عرف أن ذلك حرام عليه، إن أتى الزنى فهو حرام، أو قتل النفس فهو حرام، إنما أولئك أهل الملل اليهود والنصارى والمجوس... إلخ.
- (٣) سبق تخريج البيت ٥٠٩، وهو أيضاً في «مجاز القرآن» ١٥٢/٢، و«اللسان» و«التاج»: أذن.
- (٤) روى الإمام أحمد في «المستند» ١١/٤ من حديث حماد بن سلمة قال: أنبأنا يعلى بن عطاء عن وكيع بن حدى عن عمه أبي رزین العقيلي. قال ابن كثير: ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث حماد بن سلمة به، ثم قال: ورواه أحمد أيضاً بسند آخر قال: حدثنا علي بن إسحاق، أنبأنا ابن المبارك، أنبأ عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن سليمان بن موسى، عن أبي رزین العقيلي... فذكره بنحوه. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٤٥/٥، وزاد نسبه للطائسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن أبي رزین العقيلي رضي الله عنه.
- (٥) ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» بدون سند.
- (٦) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى الأقوال بالصواب عندي قول من قال: من كان يريد العزَّةَ فبالله فليتزعم، فله العزَّةُ جميعاً دون كل ما دونه من الآلهة والأوثان. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ أي: من كان يحب أن يكون عزيزاً في الدنيا والآخرة، فليطاع طاعة الله تعالى، فإنه يحصل له مقصوده، لأن الله تعالى مالك الدنيا والآخرة، وله العزَّةُ جميعاً. اهـ.

والشيزري عن الكساني: «يُضَعَدُ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ» وهو توحيدهِ وذِكرُهُ ^(١) «وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِرَفْعِهِ» قال علي بن المديني: الكَلِمُ الطَّيِّبُ: لا إله إلا الله، والعمل الصالح: أداء الفرائض واجتناب المحارم ^(٢). وفي هاء الكناية في قوله: «يرفعه» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى الكَلِمِ الطَّيِّبِ؛ فالمعنى: والعمل الصالح يرفع الكَلِمِ الطَّيِّبِ، قاله ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك. وكان الحسن يقول: يُعْرَضُ الْقَوْلُ عَلَى الْفِعْلِ، فإن وافق القول الفعل قُبِلَ، وإن خالف رُدَّ. والثاني: أنها ترجع إلى العمل الصالح، فالمعنى: والعمل الصالح، يرفع الكَلِمِ الطَّيِّبِ، فهو عكس القول الأول، وبه قال أبو صالح، وشهر بن حوشب. فإذا قلنا: إن الكَلِمِ الطَّيِّبِ هو التوحيد، كانت فائدة هذا القول أنه لا يُقْبَلُ عَمَلٌ صَالِحٌ إِلَّا مِنْ مُوحَّدٍ. والثالث: أنها ترجع إلى الله ﷻ؛ فالمعنى: والعمل الصالح يرفعهُ الله إليه، أي: يَقْبَلُهُ، قاله قتادة.

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ» قال أبو عبيدة: يَمْكُرُونَ: بمعنى: يكتسبون ويجترحون. ثم في المشار إليهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ في دار الندوة، قاله أبو العالية. والثاني: أنهم أصحاب الرِّبَا، قاله مجاهد، وشهر بن حوشب. والثالث: أنهم الذين يعملون السَّيِّئَاتِ، قاله قتادة، وابن السائب. والرابع: أنهم قاتلو الشُّرك، قاله مقاتل ^(٣). وفي معنى «يَمْكُرُونَ» قولان: أحدهما: يَيْظَلُّ، قاله ابن قتيبة. والثاني: يَنْسُدُّ، قاله الزجاج.

«وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِوَيْلِهِ وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيحًا وَتَسْتَمْتَحُونَ جِلْدَهُ تَلْسُقْنَ لَهَا وَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِرٌ لِيَتَنَفَّسُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨﴾ يُؤْتِي السَّبَلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤْتِي اللَّيْلَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَزَقَكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ ﴿١٩﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعْوَكُمْ وَلَا يُسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَا يَبْتَئُونَ بِشَيْءٍ مِثْلَ حَبِيرٍ ﴿٢٠﴾»

قوله تعالى: «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ» يعني آدم «ثُمَّ مِنْ نُفُثَةٍ» يعني نسله «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاجًا» أي: أصنافاً، ذكوراً وإناثاً؛ قال قتادة: رُوِّجَ بعضهم ببعض.

قوله تعالى: «وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» أي: ما يطول عمر أحد «وَلَا يُنْقِضُ» وقرأ الحسن، ويعقوب: «يُنْقِضُ» بفتح الياء وضم القاف «مِنْ عُمُرِهِ» في هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها كناية عن آخر، فالمعنى: ولا يُنْقِضُ من عمر آخر؛ وهذا المعنى في رواية العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في آخرين ^(٤). قال الفراء: وإنما كنى عنه كأنه الأول، لأن لفظ الثاني لو ظهر كان كالأول، كأنه قال: ولا يُنْقِضُ من عمر مُعَمَّرٍ، ومثله في الكلام: عندي درهم ونصفه؛ والمعنى: ونصف آخر. والثاني: أنها ترجع إلى المُعَمَّرِ المذكور؛ فالمعنى: ما يذهب من عمر هذا المُعَمَّرِ يوم أو ليلة إلا وذلك مكتوب؛ قال سعيد بن جبير: مكتوب في أول الكتاب: عمره كذا وكذا سنة، ثم يكتب أسفل من ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، ذهبت ثلاثة، إلى أن ينقطع عُمره؛ وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس، وبه قال عكرمة

(١) قال ابن كثير: وقوله: «إِلَى يَسَدِّ لِكَلِمَةِ الْكَلِيمِ» يعني الذكر والتلاوة والدعاء، قاله غير واحد من السلف.

(٢) الذي في «الطبري»: عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: قوله: «إِلَى يَسَدِّ لِكَلِمَةِ الْكَلِيمِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِرَفْعِهِ» قال: الكلام الطيب: ذكر الله، والعمل الصالح: أداء فرائضه، فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه، حمل عليه ذكر الله فصعد به إلى الله، ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه، رُدَّ كلامه على عمله فكان أولى به. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ» قال مجاهد، وسعيد بن جبير، وشهر بن حوشب: هم المرادون بأعمالهم، يعني يَمْكُرُونَ بالناس، يوهمون أنهم في طاعة الله تعالى، وهم بغضاء إلى الله ﷻ، يراؤون بأعمالهم «وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قِيلًا»، قال: وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: هم المشركون، ثم قال ابن كثير: والصحيح أنها عامة، والمشركون داخلون بطريق الأولى، ولهذا قال تعالى: «لَكُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَنْزِلُ اللَّهِ هُوَ يُرْسَدٌ» أي: يفسد ويبيطل ويظهر زيفهم عن قريب لأولي البصائر والنهي، فإنه ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله تعالى على صفحات وجهه وفلتات لسانه، وما أسر أحد سريرة إلا كساه الله تعالى رداها، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، قال: فالمرائي لا يروج أمره ويستمر إلا على غيب، أما المؤمنون المقترسون، فلا يروج ذلك عليهم، بل ينكشف لهم عن قريب، قال: وعالم الغيب لا تخفى عليه خافية. اهـ.

(٤) وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري، وقال عنه ابن كثير: وهو كما قال.

وأبو مالك في آخرين^(١). فأما الكتاب، فهو اللوح المحفوظ. وفي قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى كتابة الآجال. والثاني: إلى زيادة العمر وتقصانه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾ يعني العذب والمِلْح؛ وهذه الآية وما بعدها قد سبق بيانه [الفرقان: ٥٣، النحل: ١٤، آل عمران: ٢٧، الرعد: ٢٢] إلى قوله: ﴿مَا يَسْلُكُونَ مِنْ فَلَجٍ﴾ قال ابن عباس: هو القشر الذي يكون على ظهر النواة.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعْوَكُمْ﴾ لأنهم جماد ﴿وَلَوْ سَمِعُوا﴾ بأن يخلق الله لهم أسماعاً ﴿مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ أي: لم يكن عندهم إجابة ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ أي: يتبرؤون من عبادتكم ﴿وَلَا يُنِتِكُمْ﴾ يا محمد ﴿يَقُولُ خَيْرٌ﴾ أي: عالِم بالأشياء، يعني نفسه ﷺ؛ والمعنى أنه لا أخبَر منه عز جل بما أخبر أنه سيكون.

﴿يَأْتِيَا النَّاسَ انْتِهَاءَ أَفْقَارِهِمْ إِلَى اللَّهِ﴾ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُدْهِمِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلَةٍ لِآخِرَةٍ لَّا يَحْمِلَهَا عَنْهَا وَلَا يُسْمِعُهَا وَلَا تَسْمَعُ لَوْ نَشَاءُ إِنَّهَا لَأَنْتُمْ مَن يُسْمِعُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿١٨﴾ وَإِن تَدْعُوا لَنَنْتِ وَيَزِيدُنِي وَأَلْزَمَتِي وَيَكْذِبُونَ قَدَّ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ﴿١٩﴾ وَاللَّكَّابِ الْأَشْبِيزِ ﴿٢٠﴾ فَرَأَيْنَاهُ أَكْفَرًا كَيْفَ كَانَ كَكَبِيرٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّاسَ انْتِهَاءَ أَفْقَارِهِمْ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: المحتاجون إليه ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن عبادتكم ﴿الْحَمِيدُ﴾ عند خلقه بإحسانه إليهم^(٢). وما بعد هذا قد تقدم بيانه [لإبراهيم: ١٩، الأنعام: ١٦٤] إلى قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ نَفْسٍ مُثْقَلَةٍ بِالذَّنْبِ﴾ الَّذِي حَمَلَتْهُ مِنَ الْخَطَايَا ﴿لَّا يَحْمِلُ عَنْهُ ثَمَرًا﴾ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴿ذَا قُرْبَىٰ﴾ ذَا قُرَابَةٍ^(٣) ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أَي: يَخْشَوْنَهُ وَلَمْ يَرَوْهُ؛ والمعنى: إِنَّمَا تُنْفَعُ بِإِنذَارِكَ أَهْلَ الْخَشْيَةِ، فَكَانَتْ تُنْفِرُهُمْ دُونَ غَيْرِهِمْ لِمَكَانِ اخْتِصَاصِهِمْ بِالْإِنْتِفَاعِ، ﴿وَمَنْ تَرَكْنَا﴾ أَي: تَطَهَّرَ مِنَ الشُّرْكِ وَالْفَوَاحِشِ، وَفَعَلَ الْخَيْرَ ﴿فَأَنَّمَا يَسْتَرْكِي لِيَتَّبِعُنِي﴾ أَي: فَصَلَاحُهُ لِنَفْسِهِ ﴿وَاللَّهُ اللَّهُ الْعَبِيدِ﴾ فَيَجْزِي بِالْأَعْمَالِ. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ يعني المؤمن والمشرك، ﴿وَلَا الظُّلْمَةُ﴾ يعني الشرك والضلالات ﴿وَلَا النُّورُ﴾ الهدى والإيمان، ﴿وَلَا الظُّلْمُ وَلَا النُّورُ﴾ في قولان: أحدهما: ظِلُّ اللَّيْلِ وَسُومُ النَّهَارِ، قَالَ عَطَاءُ. وَالثَّانِي: الظُّلْمُ: الجَهَنَّمُ، وَالْحَرُورُ: النَّارُ، قَالَ مُجَاهِدٌ. الْفِرَاءُ: الْحَرُورُ بِمَنْزِلَةِ السُّومِ، وَهِيَ الرِّيحُ الْحَارَّةُ. وَالْحَرُورُ تَكُونُ بِالنَّهَارِ وَبِاللَّيْلِ، وَالسُّومُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالنَّهَارِ. وَقَالَ أَبُو عبيدة: الْحَرُورُ تَكُونُ بِالنَّهَارِ مَعَ الشَّمْسِ، وَكَانَ رُؤْيَا يَقُولُ: الْحَرُورُ بِاللَّيْلِ، وَالسُّومُ بِالنَّهَارِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَنْجَاءُ وَلَا الْأَنْزَارُ﴾ فِيهِمْ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْأَحْيَاءَ: الْمُؤْمِنُونَ، وَالْأَمْوَاتِ: الْكُفَّارُ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْأَحْيَاءَ: الْعُقَلَاءَ، وَالْأَمْوَاتِ: الْجُهَالُ. وَفِي «لَا» الْمَذْكُورَةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ. وَالثَّانِي: أَنَّهَا نَافِيَةٌ لِاسْتِثْنَاءِ أَحَدِ الْمَذْكُورَيْنِ مَعَ الْآخَرِ. قَالَ قَتَادَةُ: هَذِهِ أَمْثَالٌ ضَرَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ، يَقُولُ: كَمَا لَا تَسْتَوِي هَذِهِ الْأَشْيَاءُ، كَذَلِكَ لَا يَسْتَوِي الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ^(٤). ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَن يَشَاءُ﴾ أَي: يَفْهَمُ مَن يَرِيدُ

(١) قال ابن كثير: وقال النسائي عند تفسير هذه الآية الكريمة: حدثنا أحمد بن يحيى بن أبي زيد بن سليمان، قال: سمعت ابن وهب يقول: حدثني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن يسطر له في رزقه ويُنسأ له في أثره فليصل رحمه»، قال ابن كثير: وقد رواه البخاري ومسلم وأبو داود من حديث يونس بن يزيد الأيلي به. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى بصفاته عما سواه، ويفتقر المخلوقات كلها إليه وتذلها بين يديه، فقال تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّاسَ انْتِهَاءَ أَفْقَارِهِمْ إِلَى اللَّهِ﴾ أَي: هُم مُّحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي جَمِيعِ الْحَرَكَاتِ وَالسَّكَاتِ، وَهُوَ تَعَالَى الْغَنِيُّ عَنْهُمْ بِالذَّنْبِ، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أَي: هُوَ الْمُنْفَرِدُ بِالْغِنَى وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَهُوَ الْحَمِيدُ فِي جَمِيعِ مَا يَفْعَلُهُ وَيَقُولُهُ وَيَقْتَرُهُ وَيُشْرَعُهُ، ثُمَّ قَالَ فِي تَمَةِ الْآيَةِ: وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِمِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أَي: لَوْ شَاءَ لَأَذْهَبَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَأَتَى بِقَوْمٍ غَيْرِكُمْ، وَمَا هَذَا عَلَيْهِ بِصَعْبٍ وَلَا مُنْتَعٍ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُزِيدُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(٣) وذلك لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّاسَ انْتِهَاءَ أَفْقَارِهِمْ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ وَلِهَذَا قَالَ ﷺ: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ أَي: هُوَ الْمُنْفَرِدُ بِالْغِنَى وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَهُوَ الْحَمِيدُ فِي جَمِيعِ مَا يَفْعَلُهُ وَيَقُولُهُ وَيَقْتَرُهُ وَيُشْرَعُهُ، ثُمَّ قَالَ فِي تَمَةِ الْآيَةِ: وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِمِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أَي: لَوْ شَاءَ لَأَذْهَبَكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَأَتَى بِقَوْمٍ غَيْرِكُمْ، وَمَا هَذَا عَلَيْهِ بِصَعْبٍ وَلَا مُنْتَعٍ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُزِيدُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(٤) قال ابن كثير: هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمنين وهم الأحياء، وللكافرين وهم الأموات، فقولته تعالى: ﴿أَنْ تَدْعُوا لَنَنْتِ وَيَزِيدُنِي وَأَلْزَمَتِي وَيَكْذِبُونَ قَدَّ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾

إفهامه ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾^(١) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والجحدري: «بِمُتَّبِعٍ مَنْ» على الإضافة؛ يعني الكفار، شبههم بالموتى، ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾^(٢) قال بعض المفسرين: نُسخ معناها بآية السيف^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ أي: ما من أمة إلا قد جاءها رسول^(٤). وما بعد هذا قد سبق بيانه لآل عمران: ١٨٤، الحج: ٤٤ إلى قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ تَكْبِيرُ﴾^(٥) أثبت فيها الباء في الحالين يعقوب، وافقه في الروصل ورش.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾^(٦) وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْتَمِرُ مَخْلَقٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْكُوتُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ غَفُورٌ﴾^(٧)

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ﴾ أي: ومما خلقتنا من الجبال جُدَدٌ. قال ابن قتيبة: الجُدَدُ: الخُطوط والطرائق تكون في الجبال، فبعضها ببيض، وبعضها حمر، وبعضها غرايب سود، والغرايب جمع غريب، وهو الشديد السواد، يقال: أسود غريب، وتمام الكلام عند قوله: «كذلك»، يقول: من الجبال مختلف ألوانه^(٨)، ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْتَمِرُ مَخْلَقٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ﴾ أي: كاختلاف الثمرات. قال الفراء: وفي الكلام تقديم وتأخير، تقديره: وسود غرايب، لأنه يقال: أسود غريب، وقلما يقال: غريب أسود. وقال الزجاج: المعنى: ومن الجبال غرايب سود، وهي ذوات الصخر الأسود. وقال ابن دريد: الغريب: الأسود، أحسب أن اشتقاقه من الغراب. وللمفسرين في المراد بالغرايب ثلاثة أقوال: أحدها: الطرائق السود، قاله ابن عباس. والثاني: الأودية السود، قاله قتادة. والثالث: الجبال السود، قاله السدي. ثم ابتداء فقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْكُوتُ﴾ يعني العلماء بالله عز وجل. قال ابن عباس: يريد: إنما يخافني من خلقي من عليم جبروتي وعزتي وسلطاني^(٩). وقال مجاهد والشعبي: العالم من خاف الله. وقال الربيع بن أنس: من لم يخش الله فليس بعالم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّنْ تَنْبُوهُنَّ﴾^(١٠) لِيُزِيدَهُمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾^(١١) وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾^(١٢)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يعني قراء القرآن، فأثنى عليهم بقراءة القرآن؛ وكان مطرف يقول: هذه آية القراء. وفي قوله: ﴿يَتْلُونَ﴾ قولان: أحدهما: يقرؤون. والثاني: يتبعون. قال أبو عبيدة: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ بمعنى ويقومون، وهو إدامتها لمواقيتها وحدودها.

يوه في آتاي كن نكته في الكلتب ليس يخارج ويتبا وقال: ﴿مَنْزِلَ الْقُرْآنِ كَالْأَسْمَاءِ وَالْجَبْرِ وَالسَّبِيحِ هَلْ يَسْتَوِيانِ تَلَا؟﴾ فالؤمن بصير سمع في نور، يمشي على صراط مستقيم في الدنيا والآخرة حتى يستقر به الحال في الجنات ذات الظلال والعيون، والكافر أعمى وأصم في ظلمات يمشي لا خروج له منها، بل هو بينه في غيّه وضلاله في الدنيا والآخرة حتى يفضي به ذلك إلى الحروز والسّموم والحميم وظل من يحوم لا بايو ولا كريم. اهـ.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ يقول تعالى ذكره: كما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله فيهدبهم به إلى سبيل الرشاد، فكذلك لا يقدر أن ينفع بمواعظ الله وبيان حججه من كان ميت القلب من إحياء عباده عن معرفة الله وفهم كتابه وتنزله ورواضح حججه. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: وقوله: ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ: ما أنت إلا نذير تنذر هؤلاء المشركين بالله الذين طبع الله على قلوبهم، ولم يؤمرك ربك إليهم لا لتبتهم رساله، ولم يكلفك من الأمر ما لا سبيل لك إليه، فاما اعتادهم وقبولهم منك ما جتتهم به، فإن ذلك بيد الله لا بيدك ولا بيد غيرك من الناس، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن هم لم يستجيبوا لك. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: وما من أمة خلقت من بني آدم إلا وقد بعث الله تعالى إليهم النذير، وأزاح عنهم الملل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ مَّاهٍ﴾ وكما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصُّلُوبَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ...﴾ الآية، قال: والآيات في هذا كثيرة. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ تَكْبِيرُ﴾: فانظر يا محمد كيف كان تغييرهم بهم، وحلول عقوبتي بهم.

(٥) في «غرب القرآن»: ألوانها.

(٦) قال ابن كثير: أي: إنما يخشاه حق خشية العلماء العارفين به، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير المليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالأسماء الحسنى، كلما كان المعرفة به أتم والعلم به أكمل، كانت الخشية له أعظم وأكثر. اهـ.

قوله تعالى: ﴿تَرْجُونَ عِذْرَةَ﴾ قال الفراء: هذا جواب قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ﴾. قال المفسرون: والمعنى: يرجون بفعلهم هذا تجارة لن تفسد ولن تهلك ولن تكسب. ﴿لِيُفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ أي: جزاء أعمالهم ﴿وَيَرْبِدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال ابن عباس: سوى الثواب ما لم ترعين ولم تسمع أذن. فأما الشكور، فقال الخطابي: هو الذي يشكر اليسر من الطاعة، فيثيب عليه الكثير من الثواب، ويُعطي الجزيل من النعمة، ويرضى باليسر من الشكر؛ ومعنى الشكر المضاف إليه: الرضى بيسير الطاعة من العبد، والقبول له، وإعظام الثواب عليه؛ وقد يحتمل أن يكون معنى الشاء على الله بالشكور ترغيب الخلق في الطاعة قلت أو كثرت، لئلا يستحلوا القليل من العمل، ولا يتركوا اليسر منه.

﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذَنْ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ جئتُ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ﴾ في «ثُمَّ» وجهان: أحدهما: أنها بمعنى الواو، والثاني: أنها للترتيب. والمعنى: أنزلنا الكتب المتقدمة، ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ. ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم أمة محمد ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الأنبياء وأتباعهم، قاله الحسن. وفي الكتاب قولان: أحدهما: أنه اسم جنس، والمراد به الكتب التي أنزلها الله ﷻ، وهذا يخرج على القولين. فإن قلنا: الذين اصطفوا أمة محمد، فقد قال ابن عباس: إن الله أورث أمة محمد ﷺ كل كتاب أنزل. وقال ابن جرير الطبري: ومعنى ذلك: أورثهم الإيمان بالكتب كلها - وجميع الكتب تأمر باتباع القرآن - فهم مؤمنون بها عاملون بمقتضاها؛ واستدل على صحة هذا القول بأن الله تعالى قال في الآية التي قبل هذه: ﴿وَالَّذِينَ أُوتِينَا كِتَابًا مِنْ آيَاتِنَا مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا نزلناهم من قبلهم﴾. فمعنى ذلك: أورثنا كل كتاب أنزل على نبي ذلك النبي وأتباعه. والقول الثاني: أن المراد بالكتاب القرآن^(١). وفي معنى «أَوْزَنَّا» قولان: أحدهما: أعطينا، لأن الميراث عطاء، قاله مجاهد. والثاني: أخزنا، ومنه الميراث، لأنه تأخر عن الميت؛ فالمعنى: أخزنا القرآن عن الأمم السالفة وأعطينا هذه الأمة، إكراماً لها، ذكره بعض أهل المعاني.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه صاحب الصغائر؛ روى عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له»^(٢). وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ في هذه الآية، قال: «كلهم في الجنة»^(٣). والثاني: أنه الذي مات على كبيرة ولم يثب منها، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنه الكافر، رواه عمرو بن دينار عن ابن عباس، وقد رواه ابن عمر مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(٤). فعلى هذا يكون الاصطفاء لجملة من أنزل عليه الكتاب، كما قال: ﴿وَأَنْتُمْ لَكُمْ لِقَاءُ يَوْمِكُمْ﴾ [الزخرف: ٤٤] أي: لشرف لكم، وكم من سُكْرَمَ لم يقبل الكرامة! والرابع: أنه المنافق، حكى عن الحسن^(٥). وقد روي عن الحسن أنه قال: الظالم: الذي ترجح

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكَتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ يقول تعالى: ثم جعلنا القانتين بالكتاب العظيم المصدق لما بين يديه من الكتب، الذين اصطفينا من عبادنا، وهم هذه الأمة. اهـ.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٩: رواه سعيد بن منصور عن فرج بن فضالة عن أزهر بن عبد الله الحرابي عن سمع عمر، فذكره موقوفاً. وذكره السيوطي في «الدرر» من رواية سعيد بن منصور، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، والبيهقي في «البعث» عن عمر بن الخطاب ﷺ موقوفاً، ولم يثبت في المرفوع.

(٣) رواه الإمام أحمد عن أبي سعيد الخدري ﷺ عنه بلفظ: «هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة، وكلهم في الجنة» قال ابن كثير: هذا حديث غريب، وفي إسناده من لم يسم، ثم قال: ومعنى قوله: «بمنزلة واحدة» أي: في أنهم من هذه الأمة وأنهم من أهل الجنة وإن كان بينهم فرق في المنازل في الجنة. اهـ. والحديث قد رواه ابن جرير الطبري بنحو حديث أحمد، وللحديث شواهد يشد بعضها بعضاً. ورواه بنحو الترمذي وقال: هذا حديث غريب حسن، وقد أورده السيوطي في «الدرر» ٢٥١/٥ عن أبي سعيد الخدري ﷺ، وزاد نسبه للطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي.

(٤) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٥٢/٥ من رواية ابن مردويه عن عمر مرفوعاً، والله أعلم.

(٥) قال ابن كثير: والصحيح أن الظالم لنفسه من هذه الأمة، وهو اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية، وكما جاءت به الأحاديث عن رسول الله ﷺ من طرق يشد بعضها بعضاً. اهـ. يريد بذلك أمثال حديث أبي سعيد الخدري وغيره.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي لَعَنَّا﴾ أي: أنزلنا ﴿هَارَ الْمُقَامَةِ﴾ قال الفراء: المقامة هي الإقامة، والمقامة: المجلس، بالفتح لا غير، قال الشاعر:

يَوْمَانِ يَوْمٌ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٌ وَيَوْمٌ سَيْرٍ إِلَى الْأَغْدَاءِ تَأْوِيلٌ^(١)
قوله تعالى: ﴿بَيْنَ صُفْرَةٍ﴾ قال الزجاج: أي: بتفضله، لا بأعمالنا. والنَّصْبُ: التَّعْبُ. واللُّغُوبُ: الإحياء من التَّعْبِ. ومعنى «لُغُوبٌ»: شيء يُلْبَغُ؛ أي: لا يتكلف شيئاً نَعَتَى منه.

قوله تعالى: ﴿لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ أي: لا يهلكون فيستريحوا مما هم فيه^(٢)، ومثله: ﴿فَوَكَّرُوا مَوْتَهُمْ فَجَزَى عَلَيْهِمْ﴾ [القصاص: ٥١].

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ جَزَىٰ كُلَّ كَفُورٍ﴾ وقرأ أبو عمرو: «يُجْزَى» بالياء «كُلُّ» برفع اللام. وقرأ الباقون: «تَجْزَى» بالنون «كُلُّ» بنصب اللام.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّفُونَ فِيهَا﴾ وهو افتعال من الصَّراخ: والمعنى: يستغيثون، فيقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ أي: نوحك ونطيعك ﴿عَبْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ من الشُّرك والمعاصي؛ فويُخْضَمُ اللهُ تعالى بقوله: ﴿أَوَلَمْ نَعْمُرْكُمْ﴾ قال أبو عبيدة: معناه التقرير، وليس باستهزاء؛ والمعنى: أو لم نَعْمُرْكُمْ عُمُرًا تَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرُوا؟! وفي مقدار هذا التعمير أربعة أقوال: أحدها: أنه سبعون سنة، قال ابن عمر: هذه الآية تعبير لأبناء السبعين. والثاني: أربعون سنة. والثالث: ستون سنة، رواهما مجاهد عن ابن عباس^(٣)، وبالأول منهما قال الحسن، وابن السائب. والرابع: ثمانين سنة، قاله عطاء، ووهب بن منبه، وأبو العالية، وقناة.

قوله تعالى: ﴿وَصَلَاةُكُمْ الْكَثِيرَةُ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشيب، قاله ابن عمر، وعكرمة، وسفيان بن عيينة؛ والمعنى: أو لم نَعْمُرْكُمْ حتى شببتم؟! والثاني: النبي ﷺ، قاله قتادة، وابن زيد، وابن السائب، ومقاتل^(٤). والثالث: موت الأهل والأقارب. والرابع: الحتمى، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا﴾ يعني: العذاب ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَاصِرٍ﴾ أي: من مانع يمنع عنهم. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [المائدة: ٧] إلى قوله: ﴿حَتَّىٰ تَفِيءَ فِي الْأَرْضِ﴾ وهي الأمة التي خلقت من قبلها ورأت فيمن تقدمها ما ينبغي أن تعتبر به ﴿فَمَنْ كَفَرَ فَلْيُكْفِرْ﴾ أي: جزاء كفره^(٥).

حين دخلوا الجنة: ﴿لَمَسُوا فِيهَا نُورًا﴾ قال: وخوف دخول النار من الحزن، والجزع من الموت من الحزن، والجزع من الحاجة إلى المطعم من الحزن، ولم يخصم الله إذ أخبر عنهم أنهم حملوه على إذهابه الحزن عنهم نوعاً دون نوع، بل أخبر عنهم أنهم عتوا جميع أنواع الحزن بقولهم ذلك، وكذلك ذلك، لأن من دخل الجنة فلا حزن عليه بعد ذلك، فحملهم على إذهابه عنهم جميع معاني الحزن. اهـ.

(١) البيت سلامة بن جندل كما في مجاز القرآن ١٠/٢، والطبري ١٤٠/٢٢، واللسان والتاج: أوب.

(٢) قال ابن كثير: لما ذكر تبارك وتعالى حال السعداء، شرع في بيان مال الأشقياء فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ كما قال تعالى: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ قال: وثبت في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «أما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون» وقال ﷺ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْقَوْنَ عَذَابَنَا رَبَّنَا قَالَ إِنَّكَ تُنْكِرُ﴾ فهم في حالهم ذلك يرون موتهم راحة لهم، ولكن لا سبيل إلى ذلك، قال الله تعالى: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُحْيَىٰ﴾ كما قال ﷺ: ﴿إِنَّ النَّبِيِّينَ لِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ لَا يَنْفَرُ عَنْهُمْ وَمَنْ يَبْتَغِ بِمَنْزِلَتِهِمْ﴾ وقال جل وعلا: ﴿كُلَّمَا حَتَّىٰ ذُوقْتُمْ عَذَابَهَا﴾ ﴿فَذُوقُوا نَارَ رَبِّكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾، ثم قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ جَزَىٰ كُلَّ كَفُورٍ﴾ أي: هذا جزاء كل من كفر بربه وكذب الحق. اهـ.

(٣) روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة روى عنه قال: «أهلل الله ﷻ إلى امرئ أضر عمره حتى بلغ ستين سنة»، ورواه أحمد وغيره، ولما كان هذا هو العمر الذي يعطى الله تعالى إلى عباده به وينزع به عنهم الملل، كان هو الغالب على أعمار هذه الأمة. وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ عاش ثلاثاً وستين سنة.

(٤) وروى الطبري قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَصَلَاةُكُمْ الْكَثِيرَةُ﴾ قال: التلبير: النبي. وقرأ: ﴿كُلَّمَا كَفَرُوا بِرَبِّ الْأُولَىٰ﴾، قال ابن كثير: وهذا هو الصحيح عن قتادة فيما رواه شيبان عنه أنه قال: احتج عليهم بالممر والرسول، قال: وهذا اختيار ابن جرير، وهو الأظهر، لقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْقَوْنَ عَذَابَنَا رَبَّنَا قَالَ إِنَّكَ تُنْكِرُ﴾ لقد جئتكم بموتى ولكن أنكرتم فبقي كذبون ﷻ. أي: لقد بينا لكم الحق على ألسنة الرسل فأبتم وخالفتم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير في تسمية الآية: ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا بُعْدًا﴾ أي: كلما استمروا على كفرهم أبغضهم الله تعالى، وكلما استمروا فيه خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة، بخلاف المؤمنين، فإنهم كلما طال عمر أحدهم وحسن عمله ارتفعت درجته ومنزله في الجنة وزاد أجره وأجبه خالقه وباراه رب العالمين. اهـ.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ لَهُنَّ آيَاتُهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ بَلْ إِنْ يَدْعُوا لِلظَّالِمِينَ بِضَمٍّ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿١٩﴾﴾ إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَسْكَمَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ﴾ المعنى: أخبروني عن الذين عبدتم من دون الله واتخذتموهم شركاء بزعمتكم، بأي شيء أوجبت لهم الشركة في العبادة!؟ أيشيء خلقوه من الأرض، أم شاركوا خالق السموات في خلقها!؟ ثم عاد إلى الكفار فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ كِتَابًا﴾ يأمرهم بما يفعلون ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ﴾ ١٩ ﴿قُرْأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وحفص عن عاصم: «على بيّنة» على التوحيد. وقرأ نافع، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «بيّنات» جمعاً. والمراد: البيان بأن مع الله شريكاً^(١)﴾ ﴿بَلْ إِنْ يَدْعُوا لِلظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين يعبد ﴿بَعْضُهُمْ بَعْضًا﴾ أَنَّ الْأَصْنَافَ تُشْفَعُ لَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عِقَابَ. وقال مقاتل: ما يعبد الشيطان الكفار من شفاعة الآلهة إلا باطلاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا﴾ أي: يمنعهما من الزوال والذهاب والوقوع. قال الفراء: ﴿وَلَكِنْ﴾ بمعنى «ولو»، و«إِنْ» بمعنى «ما»، فالتقدير: ولو زالتا ما أسكهما من أحد. وقال الزجاج: لَمَّا قَالَتِ النَّصَارَى: الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ، وَقَالَتِ الْيَهُودُ: عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ، كَادَتِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ وَالْجِبَالُ أَنْ تَزُولَ وَالْأَرْضُ أَنْ تَشْتَقَّ، فَأَسْكَمَهَا اللَّهُ ﷻ؛ وَإِنَّمَا وَحَّدَ «الْأَرْضِ» مَعَ جَمْعِ «السَّمَوَاتِ»، لِأَنَّ الْأَرْضَ تَدُلُّ عَلَى الْأَرْضِينَ. ﴿وَلَكِنْ زَالَتَا﴾ تحتمل وجهين: أحدهما: زوالهما يوم القيامة. والثاني: أن يقال تقديراً: وإن لم تزولا، وهذا مكان يُدَلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ، غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ الْجَلْمَ فِيهِ، لِأَنَّهُ لَمَّا أَسْكَمَهُمَا عِنْدَ قَوْلِهِمْ: ﴿أَتَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ [مریم: ٨٨]، حَلَّمَ فَلَمْ يَجْعَلْ لَهُمُ الْعُقُوبَةَ^(٢).

﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْتِهِمْ لَيْتَ جَاهَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِمْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا تَوَكُّرًا ﴿٢١﴾﴾ أَسْكَبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ يَحْدُ لِسَتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَحْدُ لِسَتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْتِهِمْ﴾ يعني كفار مكة حلفوا بالله قبل إرسال محمد ﷺ ﴿لَيْتَ جَاهَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي: رسول ﴿لِيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ﴾ أي: أضوَبَ وِينَا ﴿مِنْ إِمْدَى الْأُمَمِ﴾ يعني: اليهود والنصارى والصابئين ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ وهو محمد ﷺ ﴿مَّا زَادَهُمْ﴾ مجيئه ﴿إِلَّا تَوَكُّرًا﴾ أي: تباعداً عن الهدى، ﴿أَسْكَبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: عتواً على الله وتكبراً عن الإيمان به^(٣). قال الأخفش: نصب «استكباراً» على البدل من النور. قال الفراء: المعنى: فعلوا ذلك استكباراً ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾، فأضيف المكر إلى السَّيِّئِ، كقوله: ﴿وَأَرَادَهُ لَقَدْ الْيَهُودَ﴾ [الحاقة: ٥١]، وتصديقه في قراءة عبد الله: ﴿وَمَكْرًا سَيِّئًا﴾، والهمزة في «السَّيِّئِ» مخفوضة، وقد جزمها الأعمش وحمزة، لكثرة الحركات؛ قال الزجاج: وهذا عند النحويين الحُدَاقُ لُحْنٌ، إِنَّمَا يَجُوزُ فِي الشُّعْرِ اضْطِرَارًا. وقال أبو جعفر النحاس: كان الأعمش يقف على «مَكْرَ السَّيِّئِ» فيترك الحُرَّةَ، وهو وقف حَسَنٌ تَامٌ، فغَلِطَ الرَّاوِي؛ فَرَوَى أَنَّهُ كَانَ يَحْدُفُ الْإِعْرَابَ فِي الْوَصْلِ،

(١) أي: الإتيان بيينة تدل بأن مع الله شريكاً، قال الألوسي: وهو ضرب من التهكم. قال ابن جرير الطبري: ﴿أَرَأَيْتُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ﴾ ١٩ يقول: أم أتينا هؤلاء المشركين كتاباً أنزلنا عليهم من السماء بأن يشركوا بالله الأوثان والأصنام ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ﴾، فهم على برهان مما أمرتهم فيه من الإشراك بي ١٩ وقال ابن كثير: وقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَاتٍ﴾ ١٩ أي: أم أنزلنا عليهم كتاباً بما يقولون من الشرك والكفر! ليس الأمر كذلك ﴿بَلْ إِنْ يَدْعُوا لِلظَّالِمِينَ بِضَمٍّ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ أي: بل إنما اتبعوا في ذلك أهواهم وأراءهم وأمانيتهم التي تمنوها لأنفسهم، وهي غرور وباطل وزور. اهـ. وقال الألوسي: والمعنى أن عبادة هؤلاء إما بالمقلد، ولا عقل يحكم بصحة عبادة من لا يخلق جزءاً ما من الأرض دلالة شرك في السماء، وإما بالنقل، ولم نوت المشركين كتاباً فيه الأمر بعبادة هؤلاء. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ثم أخبر تعالى عن قدرته العظيمة التي بها تقوم السماء والأرض عن أمره وما جعل فيهما من القوة الماسكة لهما فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَيِّئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا﴾ أي: أن تضطربا عن أماكنهما، كما قال ﷻ: ﴿وَسَيِّئُ الْكَفَّةَ أَنْ تَفْعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِمْ مِنْ تَحْتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِأَمْرٍ﴾ ﴿وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَسْكَمَهُمَا مِنْ لَوْحَيْنِ بِوَيْبَةٍ﴾ أي: لا يقدر على دوامهما وإبقائهما إلا هو، وهو مع ذلك حلِيمٌ غَفُورٌ، أي: يرى عباده وهم يكفرون به ويعصونه وهو يحلّم فيؤخّر ويؤخر ولا يعجل، ويسترحمهم ويغفر، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ﴿أَسْكَبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: استكبروا عن أشاع آيات الله ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾ أي: ومكروا بالناس في صدعهم ليأثم عن سبيل الله ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ أي: وما يعود وبال ذلك إلا عليهم أنفسهم دون غيرهم. اهـ.

فتابع حمزة الغالط، فقرأ في الإدراج بترك الحركة^(١). وللمفسرين في المراد بـ «مكر السَّيِّئِ» قولان: أحدهما: أنه الشُّرك^(٢). قال ابن عباس: عاقبة الشُّرك لا تَحُلُّ إلا بمن أشرك. والثاني: أنه المَكْر برسول الله ﷺ، حكاه الماوردي^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينتظرون ﴿إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: إلا أن ينزل العذاب بهم كما نزل بالأمم المكذبة قبلهم. ﴿فَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ﴾ في العذاب ﴿تَبْدِيلًا﴾ وإن تأخر ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ أي: لا يقدر أحد أن يحول العذاب عنهم إلى غيرهم.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ ﴿٤١﴾ ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِمَا مِن ذَاتِكُمْ وَلَكِنَّ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَاكُمُ اللَّهُ أَن يَسِيرًا﴾ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ هذا عام، وبعضهم يقول: أراد بالناس المشركين. والمعنى: لو واخذهم بأفعالهم لعجل لهم العقوبة^(٤). وقد شرحنا هذه الآية في [النحل: ٦١]. وما أخللنا به فقد سبق بيانه ليوسف: ١٠٩، الروم: ٩، الأعراف: ٣٤، النحل: ٦١.

قوله تعالى: ﴿فَلَاكُمُ اللَّهُ أَن يَسِيرًا﴾ قال ابن جرير: بصيراً بمن يستحقُّ العقوبة ومن يستوجب الكرامة^(٥).



(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة ما عليه قراء الأمصار من تحريك الهمزة فيه إلى الخفض، وغير جائز في القرآن أن يقرأ بكل ما جاز في العربية، لأن القراءة إنما هي ما قرأت به الأئمة الماضية وجاء به السلف على النحو الذي أخذوا عن قبلهم. اهـ.

(٢) ذكره الطبري عن قتادة.

(٣) قال الألوسي: هو الخداع الذي يرومونه برسول الله ﷺ والكيد له.

(٤) قال ابن كثير: ولكن ينظرهم إلى يوم القيامة فيحاسبهم يومئذ، ويوفي كل عامل بعمله، فيجازي بالثواب أهل الطاعة، وبالعقاب أهل المعصية. اهـ.

(٥) ونص كلام ابن جرير بتمامه: وقوله: ﴿فَلَاكُمُ اللَّهُ أَن يَسِيرًا﴾ يقول تعالى ذكره: فإذا جاء أجل عقابهم، فإن الله كان بعباده بصيراً من الذي يستحق أن يعاقب منهم، ومن الذي يستوجب الكرامة، ومن الذي كان منهم في الدنيا له مطيعاً، ومن كان فيها به مشركاً، لا يخفى عليه أحد منهم، ولا يعزب عنه علم شيء من أمرهم. اهـ.

سورة يس

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكِّيَّة، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وروي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: إنها مكِّيَّة إلا آية منها، وهي قوله: ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا وَمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [يس: ٤٥]. والثاني: أنها مدنية، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وقال: ليس بالمشهور.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يس﴾ ① وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ ② إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ③ عَلَّمَ صِرَاطَ مَسْتَقِيمٍ ④ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ⑤ لِشَدِيدِ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ ⑥ مَا بَأْسَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ⑦

وفي قوله: ﴿يس﴾ ① خمسة أقوال: أحدها: أن معناها: يا إنسان، بالحيشية، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومقاتل. والثاني: أنها قَسَمَ أَسْمَ الله به، وهو من أسماءه، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أن معناها: يا محمد، قاله ابن الحنفية، والضحاك. والرابع: أن معناها: يا رجل، قاله الحسن. والخامس: اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة^(١). وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء: «يسن» بفتح الياء وكسر النون. وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجاء، ابن أبي عبلة: بفتح الياء والنون جميعاً. وقرأ أبو حصين الأسدي: بكسر الياء وإظهار النون. قال الزجاج: والذي عند أهل العربية أن هذا بمنزلة افتتاح السُّور، وبعض العرب يقول: «يسن» والقرآن» بفتح النون، وهذا جائز في العربية لوجهين: أحدهما: أن «يس» اسم للسورة، فكأنه قال: أتلى يس، وهو على وزن هابيل وقابل لا يتصرف. والثاني: أنه نُفِحَ لِالتقاء الساكتين، والتسكين أجد، لأنه حرف هجاء.

قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ﴾ ② هذا قَسَم، وقد سبق معنى «الحكيم» [البقرة: ٣٢]، قال الزجاج: وجوابه: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ③؛ وأحسن ما جاء في العربية أن يكون «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» خبر «إِنَّ»، ويكون قوله: ﴿عَلَّمَ صِرَاطَ مَسْتَقِيمٍ﴾ ④ خبراً ثانياً، فيكون المعنى: إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. ويجوز أن يكون «على صراط» من صلة «المرسلين»، فيكون المعنى: إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ الَّذِينَ أُرْسِلُوا عَلَى طَرِيقَةٍ مُسْتَقِيمَةٍ.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ ⑤ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «تنزيل» برفع اللام. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تنزيل» بنصب اللام. وعن عاصم كالقراءتين. قال الزجاج: من قرأ بالنصب، فعلى المصدر، على معنى: نَزَلَ اللهُ ذَلِكَ تَنْزِيلًا، ومن قرأ بالرفع، فعلى معنى: الذي أَنْزَلَ إِلَيْكَ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ. وقال الفراء: من نصب، أراد إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ تَنْزِيلًا حَقًّا مُنْزَلًا، ويكون الرفع على الاستثناف، كقوله: ذلك تنزيل العزيز. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رزين، وأبو العالية، والحسن، والجمدري: «تنزيل» بكسر اللام. وقال مقاتل: هذا القرآن تنزيل العزيز في ملكه، الرحيم بخلقه.

قوله تعالى: ﴿لِشَدِيدِ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ مَا بَأْسَهُمْ﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها نفي، وهو قول قتادة والزجاج في الأكثرين. والثاني: أنها بمعنى «كما»، قاله مقاتل. وقيل: هي بمعنى «الذي». قوله تعالى: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ ⑦ أي: عن حُجج التوحيد وأدلة البعث.

(١) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل سورة (البقرة)، وسورة (طه) وانظر التعليق الذي في أول سورة (المنكوت). وكلمة (يس) هنا من الحروف المقطعة أمثال (طه) وغيرها، وقد قال ابن جرير الطبري في تفسير كلمة (طه) بعدما ذكر في معناها عدة أقوال: والذي هو أولى بالصواب عندي من الأقوال فيه، قول من قال: معناه: يا رجل، وتأويل الكلام: يا رجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، ما أنزلناه عليك فنكفك ما لا طاقة لك به من العمل. اهـ. وكلمة (يس) هنا معناها قريب من (طه) كأنه قال: يا رجل والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين بوحى الله ﷻ إلى عباده، يريد به محمداً ﷺ.

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا فَهُمْ أَغْلَقُوا أَبْصَارَهُمْ لِقَوْلِهِمْ هَٰؤُلَاءِ آفَاتُنَا وَإِنَّا لَمُنكِرُونَ ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرْتَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾﴾

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ فيه قولان: أحدهما: وجب العذاب. والثاني: سبق القول بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ﴾ يعني أهل مكة، وهذه إشارة إلى إرادة الله تعالى السابقة لكفرهم ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لِمَا سبق من القَدْر بذلك. ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مثلٌ، وليس هناك غُلٌّ حقيقة، قاله أكثر المحققين، ثم لهم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مثل لمنعهم عن كل خير، قاله قتادة. والثاني: لحبسهم عن الإنفاق في سبيل الله، بموانع كالأغلال، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثالث: لمنعهم من الإيمان بالله، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أنها موانع حسية منعت كما يمنع الغُلُّ؛ قال مقاتل بن سليمان: حلف أبو جهل لئن رأى النبي ﷺ يصلي ليدمغته، فجاءه وهو يصلي، فرفع حجراً فبست يده والتصق الحجر بيده، فرجع إلى أصحابه فأخبرهم الخبر، فقام رجل منهم فأخذ الحجر، فلما دنا من رسول الله ﷺ طمس الله على بصره فلم يره، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه، فنزل في أبي جهل: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا...﴾ الآية، ونزل في الآخر: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾. والقول الثالث: أنه على حقيقته، إلا أنه وصفت لِمَا سَيُزِيلُهُ اللهُ تعالى بهم في النار، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُم بِذِكْرِهِمْ﴾ قال الفراء: «فهي» كناية عن الإيمان، ولم تُذكر، لأن الغُلُّ لا يكون إلا في اليمين والعنق جامعاً لهما، فاكففتي بذكر أحدهما عن صاحبه. وقال الزجاج: «هي» كناية عن الأيدي، ولم يذكرهما إيجازاً، لأن الغُلُّ يتضمن اليد والعنق، وأنشد:

وما أدري إذا يَمُنْتُ أرضاً أريدُ الخَيْرَ أَيُّهُمَا يَلِينِي^(١)

وإنما قال: أَيُّهُمَا، لأنه قد علم أن الخير والشر معروضان للإنسان. قال الفراء: والدُّقْنُ: أسفل اللَّخْيَيْنِ، والمُقْمَحُ: الغاضُّ بصره بعد رفع رأسه. قال أبو عبيدة: كُلُّ رَافِعِ رَأْسِهِ فَهُوَ مُقْمَاحٌ وَقَامِحٌ، والجمع: قِمَاحٌ، فإن فعل ذلك بإنسان فهو مُقْمَحٌ، ومنه هذه الآية. وقال ابن قتيبة: يقال: بعيرٌ قَامِحٌ، وإبلٌ قِمَاحٌ: إذا رَوَيْتَ من الماء فَمَمَحَتْ، قال الشاعر - وذكر سفينة -:

ونحنُ على جَوَانِبِهَا قُعُودٌ نَغْضُ الطَّرْفَ كَالِإِبِلِ الْقِمَاحِ^(٢)

وقال الأزهري: المراد أن أيديهم لما غُلَّتْ عند أعناقهم، وَرَعَتْ الأَغْلَالُ أذْقَانَهُمْ وَرُؤُوسَهُمْ، فهم مرفوعو الرؤوس برفع الأغلال إِيَّاهَا.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بفتح السين، والباقون: بضمها، وقد تكلمنا على الفَرْقِ [بينهما] في [الكهف: ٩٤]. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: منعناهم عن الإيمان بموانع، فهم لا يستطيعون الخروج عن الكفر. والثاني: حجبتناهم عن أذى رسول الله ﷺ بِالظُّلْمَةِ لِمَا قَدَّوهُم بِالْأَذَى.

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٣٩، ١٤٠: رواه ابن إسحاق في «السيرة» في كلام طويل، قال: ورواه أبو نعيم في «الدلائل» من طريق ابن إسحاق: حدثني محمد بن محمد بن سعيد، أو عكرمة عن ابن عباس، أن أبا جهل قال: «إني أعاهد الله لأجلسن غداً لمحمد بحجر ما أطيق حملة، فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه... فذكر نحوه إلى قوله: «قد يست يدها على حجره حتى قذف الحجر بين يديه». وقد ذكر سبب النزول هذا مختصراً الطبري عن عكرمة قال: قال أبو جهل لئن رأيت محمداً لأفعلن ولأفعلن، فأنزلت: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيهِمْ آفَاتًا﴾ إلى قوله: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ قال: فكانوا يقولون: هذا محمد، فيقول: أين هو؟ أين هو؟ لا يبصره. اهـ. وأصله في «البخاري» ٥٥٧/٨ في سورة (اقرأ) عند قوله تعالى: ﴿لَقَدْ لَبِثْنَا لَكُمْ إِلَهًا بِالْقَوْمِ﴾ كَيْفَ كَرِهْتَ آلِهَتَكَ، وهو فعله لأخذته الملائكة، وسيأتي ذلك في محله من سورة (اقرأ) إن شاء الله تعالى.

(٢) تقدم البيت ١٠٥ وتخرجه ٢١٨، وهو أيضاً في «معاني القرآن» ٣٣١، ومشكل القرآن ١٧٦، و«الطبري» ١٥١/٢٢.

(٣) البيت لبشر بن أبي حازم الأسدي، وهو في «مجاز القرآن» ١٥٧/٢، و«غريب القرآن» ٣٦٣، و«القرطبي» ٨/١٥، و«البحر المحيط» ٣٢٤/٧، و«روح المعاني» ١٩٧/٢٢، و«الصحاح» و«اللسان»، و«التاج»: قمع.

قوله تعالى: ﴿فَأَعَشَيْنَهُمُ﴾ قال ابن قتيبة: أغشينا عيونهم وأعميناهم عن الهدى. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، والحسن، وقتادة، ويحيى بن يعمر: «فأعشيناهم» بعين غير معجمة. ثم ذكر أن الإنذار لا ينفعهم لإضلاله ليأهم بالآية التي بعد هذه. ثم أخبر عن ينفعه الإنذار بقوله: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ﴾ أي: إنما ينفع إنذارك ﴿مَنْ أُنذِرَ﴾ من أُنذِرَ وهو القرآن، فعمل به ﴿رَحِمَى الرَّحْمَنِ بِالْقَيْبِ﴾ وقد شرحناه في (الأنبياء: ٤٩)، والأجر الكريم: الحسن، وهو الجنة. ﴿إِنَّا نَحْنُ سُخْرَى الْمَوْتِ﴾ للبعث ﴿وَنَكْسِبُ مَا قَدَّمُوا﴾ من خير وشر في دنياهم. وقرأ النخعي، والجحدري: «وَيُكْتَبُ» بياء مرفوعة وفتح التاء «وَأَثَرُهُمْ» برفع الراء. وفي آثارهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنها خطاهم بأرجلهم، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة. قال أبو سعيد الخدري: شكك بنو سلمة إلى رسول الله ﷺ بعد منازلهم من المسجد، فأنزل الله تعالى: ﴿وَنَكْسِبُ مَا قَدَّمُوا وَأَثَرَهُمْ﴾، فقال النبي ﷺ: «عليكم منازلكم، فإنما تكتب آثاركم»^(١)، وقال قتادة وعمر بن عبد العزيز: لو كان الله مُغْفِلاً شيئاً، لأغفل ما تعفَى الرياح من أثر قدم ابن آدم. والثاني: أنها الخطأ إلى الجمعة، قاله أنس بن مالك^(٢). والثالث: ما أثاروا من سنة حسنة أو سيئة يُعمل بها بعدهم، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، واختاره الفراء، وابن قتيبة، والزجاج^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن أبي عبيدة: «وكل» برفع اللام، أي: من الأعمال «أَحْصَيْنَهُ» أي: حفظناه ﴿فِي إِمَارِ شَيْبِ﴾ وهو اللوح المحفوظ.

﴿وَأَضْرِبَ لَمْ مَثَلًا أَحْصَى الْقَرْيَةَ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتَيْنَ فَكَذَّبُوهُمَا فَهَزَّزْنَا بِنَارِكُ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِذْ أَنتُمْ إِلَّا تَكْذُوبُونَ ﴿١٦٧﴾ قَالُوا رَبَّنَا بَلِّغْنَا إِلَيْنَا لِمُرْسَلُونَ ﴿١٦٨﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلِّغُ الْمُبِينُ ﴿١٦٩﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّلِعُكُمْ بِكُمْ لَئِن لَّمْ نَرَوْكُمْ لَنَحْمِجَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمُ عَذَابُ آيِسٍ ﴿١٧٠﴾ قَالُوا طَاعِدْكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ تُكْتَبُونَ ﴿١٧١﴾ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ﴿١٧٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبَ لَمْ مَثَلًا﴾ المعنى: صف لأهل مكة مثلاً؛ أي: شينهاً. وقال الزجاج: المعنى: مثل لهم مثلاً ﴿أَحْصَى الْقَرْيَةَ﴾ وهو بدل من مثل، كأنه قال: اذكر لهم أصحاب القرية. وقال عكرمة، وقتادة: هذه القرية هي أنطاكية^(٤). ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتَيْنَ﴾ وفي اسميهما ثلاثة أقوال: أحدها: صادق وصادق، قاله ابن عباس، وكعب. والثاني: يوحنا ويولس، قاله وهب بن منبه. والثالث: تومان ويولس، قاله مقاتل.

(١) رواه الترمذي ١٥٥/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب، ورواه الطبري ١٥٤/٢٢، والحاكم ٤٢٨/٢ وصححه ووافقه الذهبي، ورواه الواحد في «أسباب النزول» ٢٠٩، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٦٠/٥، وزاد نسبه لعبد الرزاق، والبزار، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي سعيد الخدري ﷺ. قال ابن كثير: وفيه غرابة من حيث ذكر نزول هذه الآية والسورة بكاملها مكية، فإله أعلم. اهـ. والحديث رواه مسلم في «صحيحه» ٤٦٢/١ دون سبب النزول من حديث جابر بن عبد الله ﷺ قال: خلت البقاع حول المسجد، فأراد بنو سلمة أن يتقلوا قرب المسجد، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لهم: «إنه قد بلغني أنكم تريدون أن تتقلوا قرب المسجد؟» قالوا: نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك، فقال: «ها بني سلمة دياركم تكتب آثاركم، دياركم تكتب آثاركم».

(٢) قال الحافظ السيوطي في «الدر» ٢٦٠/٥: أخرج ابن أبي حاتم عن أنس ﷺ في قوله: ﴿وَنَكْسِبُ مَا قَدَّمُوا وَأَثَرَهُمْ﴾ قال: هذا في الخطو يوم الجمعة. اهـ. وروى الترمذي في «جامعه» عن أوس بن أوس الثقفي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من غسل يوم الجمعة واغتسل، وبكر وابتكر، ومشى ولم يركب، ودنا من الإمام واستمع ولم يَلْغُ، كان له بكل خطوة يخطوها عمل سنة، أجر صيامها وقيامها» وقال: حديث حسن. ورواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والحاكم وصححه، وابن خزيمة وابن حبان في «صحيحهما» وهو حديث صحيح.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٧٠٥/٢ عن جرير بن عبد الله الجبلي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزن من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء». وروى مسلم في «صحيحه» ١٢٥٥/٣ عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له».

(٤) قال ابن كثير: ذكر أبو سعيد الخدري ﷺ وغير واحد من السلف أن الله تبارك وتعالى بعد إنزاله التوراة لم يهلك أمة من الأمم عن آخرهم بعقاب يبعث عليهم، بل أمر المؤمنين بعد ذلك بقتال المشركين، قال: ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا سُورَى الْكِتَابِ مِنْ بَدَا مَا أَمَلْنَا الْكُفْرَانَ﴾ قال: فعلى هذا يتبين أن هذه القرية المذكورة في القرآن قرية أخرى غير أنطاكية كما أطلق ذلك غير واحد من السلف، أو تكون أنطاكية إن كان لفظها محفوظاً في هذه القصة مدينة أخرى غير هذه المشهورة المعروفة، فإن هذه لم يعرف أنها أهلكت لا في الملة النصرانية ولا قبل ذلك، والله سبحانه وتعالى أعلم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ بتشديد الزاي، قال ابن قتيبة: المعنى: قَوِّينَا وَشَدَّدْنَا، يقال: تَعَزَّزْتُ لِحَمِّ النَّاقَةِ: إِذَا صَلَّبَ. وقرأ أبو بكر، والمفضل عن عاصم: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ خفيفة، قال أبو علي: أراد: فَعَلَّيْنَا. قال مقاتل: واسم هذا الثالث شمعون، وكان من الحواريين، وهو وصي عيسى عليه السلام. قال وهب: وأوحى الله إلى شمعون يُخبره خبر الاثنين ويأمره بئصرتهما، فانطلق يؤمهما. وذكر الفراء أن هذا الثالث كان قد أرسل قبلهما؛ قال: ونراه في التنزيل كأنه بعدهما، وإنما المعنى: فعزَّزنا بالثالث الذي قبلهما، والمفسرون على أنه إنما أرسل لئصرتهما، ثُمَّ إِنَّ الثَّالِثَ إِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ ثَانٍ، فَأَمَّا إِذَا سَبَقَ الاثْنَيْنِ فَهُوَ أَوَّلُ؛ وَإِنِّي لَأَتَعَجَّبُ مِنْ قَوْلِ الْفَرَاءِ. واختلف المفسرون فيمن أرسل هؤلاء الرُّسُلَ على قولين: أحدهما: أن الله تعالى أرسلهم، وهو ظاهر القرآن، وهو مروى عن ابن عباس، وكعب، وهب. والثاني: أن عيسى أرسلهم، وجاز أن يُضاف ذلك إلى الله تعالى لأنهم رسل رسول، قاله قتادة، وابن جريج^(١).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ أي: ما لكم علينا فضل في شيء ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا الرَّحْمَنَ مِنْ سَمَوَاتٍ﴾ أي: لم ينزل كتاباً ولم يرسل رسولا. وما بعده ظاهر إلى قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ﴾ وذلك أن المطر حُبس عنهم، فقالوا: إِنَّمَا أَصَابَنَا هَذَا مِنْ قَبْلِكُمْ ﴿لَئِنْ لَرَأَوْا نَبِيًّا﴾ أي: تسكتوا عنا ﴿لَتَرْجُمَنَّكَ﴾ أي: لَنَقْتُلَنَّكَ. ﴿قَالُوا طَبَقَكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ أي: شؤمكم معكم بكفركم، لا بنا ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير: ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ بهمزة واحدة بعدها ياء؛ وافقه أبو عمرو، إلا أنه كان يمد. قال الأخفش: معناه: حيث ذُكِّرْتُمْ، أي: وُعِظْتُمْ وَخُوفْتُمْ، وهذا استفهام جوابه محذوف، تقديره: أئن ذُكِّرْتُمْ تطيَّرتُم بنا؟! وقيل: أئن ذُكِّرْتُمْ قلتم هذا القول؟ والمسرفون هاهنا: المشركون.

﴿وَجَاءَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَدِينَةِ نَجْلٌ يَسْتَوِي قَالَ يَغْتَوِينَا أَتَيْتُمُوهَا أَتَيْتُمُوهَا أَتَيْتُمُوهَا﴾ ﴿وَمَا لِي لَآ أَتَيْتُ الَّذِينَ فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ رُجُوعِي﴾ ﴿أَلَمْ نَجِدْ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يَرِئِدَ الرَّحْمَنُ يَغْفِرَ لَآ تَنْفَعَنَّ عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يُقِيدُونَ﴾ ﴿إِنِّي إِذًا لَأَكْفِيَنَّ سُلَيْمِينَ﴾ ﴿إِنِّي إِذًا لَأَكْفِيَنَّ سُلَيْمِينَ﴾ ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَدِيلِهِ مِنْ جُنُودٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَائِدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَدِينَةِ نَجْلٌ يَسْتَوِي﴾ واسمه حبيب النجار، وكان مجذوماً، وكان قد آمن بالرُّسُلِ لَمَّا وردوا القرية، وكان منزله عند أقصى باب من أبواب القرية، فلَمَّا بلغه أن قومه قد كذبوا الرُّسُلَ وهُمُوا بقتلهم، جاء يسعي، فقال ما قصه الله علينا إلى قوله: ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ يعني الرُّسُلَ، فأخذه ورفعوه إلى الملك، فقال له الملك: أفأنت تتبعهم؟ فقال: ﴿وَمَا لِي﴾ أسكن هذه البياض حمزة، وخلف، ويعقوب ﴿لَا أَتَيْتُ الَّذِينَ فَطَرَنِي﴾ أي: وأي شيء لي إذا لم أعبد خالقي ﴿وَإِلَيْهِ رُجُوعِي﴾ عند البعث، فيجزئكم بكفركم؟! فإن قيل: لِمَ أضاف الفِطْرَةَ إلى نفسه والبعث إليهم وهو يعلم أن الله قد فطرهم جميعاً كما يبعثهم جميعاً؟ فالجواب: أن إيجاب الله تعالى نعمه يوجب الشكر، والبعث في القيامة وعيدٌ يوجب الرجوع، فكانت إضافة النعمة إلى نفسه أظهر في الشكر، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ في الرجوع. ثم أنكر عبادة الأصنام بقوله: ﴿أَلَمْ نَجِدْ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا تَنْفَعَنَّ عَنْهُمْ شَيْئًا﴾ يعني أنه لا شفاعة لهم فتغني، ﴿وَلَا يُقِيدُونَ﴾ أثبت هاهنا البياض في الحاليين يعقوب، وورش، والمعنى: لا يخلصوني من ذلك المكروه. ﴿إِنِّي إِذًا﴾ فتح هذه البياض نافع، وأبو عمرو. قوله تعالى: ﴿إِنِّي إِذًا لَأَكْفِيَنَّكُمْ﴾ فتح هذه البياض أهل الحجاز وأبو عمرو. وفيمن خاطبهم بإيمانه قولان: أحدهما: أنه خاطب قومه بذلك، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه خاطب الرُّسُلَ. ومعنى ﴿فَأَسْمَعُونَ﴾: أشهدوا لي بذلك، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: المعنى: فاسمعوا مِنِّي. وأثبت ياء ﴿فَأَسْمَعُونَ﴾ في الحاليين يعقوب. قال ابن مسعود: لَمَّا

(١) قال ابن كثير: ظاهر القصة يدل على أن هؤلاء كانوا رسل الله ﷺ، لا من جهة المسيح عليه السلام، كما قال تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتِّبِينَ كَذَّابِينَ فَتَرَا فِي يَدَيْهِمْ قَالُوا إِنَّا بِكُمْ لَسَّامُونَ﴾ إلى أن قالوا: ﴿بَشَرًا مِثْلَ بَشَرِنَا وَإِنَّا لَكَاذِبُونَ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ النَّبِيُّ﴾ قال: ولو كان هؤلاء من الحواريين لقالوا عبارة تناسب أنهم من عند المسيح عليه السلام، والله تعالى أعلم، قال: ثم لو كانوا رسل المسيح، لما قالوا: ﴿مَا آتَانَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾. اهـ.

خاطب قومه بذلك، وطئوه بأرجلهم. وقال السدي: رمّوه بالحجارة، وهو يقول: اللهم اهد قومي.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ آخِذْ لِحِمَّتِهِ لِمَا قَتَلْتَهُمْ لِقَاءِ اللَّهِ﴾، قيل له: «ادخل الجنة»، فلما دخلها ﴿قَالَ بَلَيْتَ قَوْمِي بِمَا كَفَرُوا﴾ وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها مع «عَفَر» في موضع مصدر؛ والمعنى: بغفران الله لي. والثاني: أنها بمعنى «الذي»، فالمعنى: ليتهم يعلمون بالذي عَفَر لي [به] ربي فيؤمنون، فنصحهم حياً وميتاً. فلما قتلوه عَجَل الله لهم العذاب، فذلك قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ﴾ يعني قوم حبيب ﴿وَمِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد قتله ﴿مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ يعني الملائكة، أي: لم ينتصر منهم بجند من السماء ﴿وَمَا كُنَّا﴾ ننزلهم على الأمم إذا أهلكتناهم. وقيل: المعنى: ما بعثنا إليهم بعده نبياً، ولا أنزلنا عليهم رسالة. ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ قال المفسرون: أخذ جبريل عليه السلام بعضاً من باب المدينة، ثم صاح بهم صيحة واحدة، فإذا هم ميتون لا يُسَمِع لهم جس، كالنار إذا طُفئت، وهو قوله: ﴿فَإِنَّا هُمْ كَاشِحُونَ﴾ أي: ساكنون كهيئة الرماد الخامد^(١).

﴿يَحْضَرُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٣٠) أَلَمْ يَرَوْا كَرَّ أَهْلِكَ قَبْلَهُمْ مِنْ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ لِلنِّهْمِ لَا يَرْجِعُونَ (٣١) وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٢) وَآيَةٌ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ وَأَفْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا قَبْلَهُ يَأْكُلُونَ (٣٣) وَحَمَلْنَا فِيهَا جَنَّتٍ مِنْ نَيْسَلٍ وَأَعْنَبٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٤) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ (٣٥) سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَرْزَاقَ كُلَّهَا وَمَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمَنْ أَنْفُسِهِمْ وَمَا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦)

قوله تعالى: ﴿يَحْضَرُونَ عَلَى الْعِبَادِ﴾ قال الفراء: المعنى: يا لها حسرة على العباد. وقال الزجاج: الحسرة أن يركب الإنسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حزيناً. وفي المتحسر على العباد قولان: أحدهما: أنهم يتحسرون على أنفسهم، قاله مجاهد والزجاج: استهزأهم بالرُّسل كان حسرة عليهم في الآخرة. وقال أبو العالية: لما عاينوا العذاب، قالوا: يا حسرتنا على المرسلين، كيف لنا بهم الآن حتى نؤمن. والثاني: أنه تحسر الملائكة على العباد في تكذيبهم الرُّسل، قاله الضحاك. ثم خَوَّفَ كُفَّارَ مَكَّةَ فقال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ أي: ألم يعلموا ﴿كَرَّ أَهْلِكَ قَبْلَهُمْ مِنْ الْقُرُونِ﴾ فيعتبروا ويخافوا أن نعجل لهم الهلاك كما عجل لمن أهلك قبلهم ولم يرجعوا إلى الدنيا؟ قال الفراء: وألف ﴿أَنَّهُمْ﴾ مفتوحة، لأن المعنى: ألم يروا أنهم إليهم لا يرجعون وقد كسرهما الحسن، كأنه لم يُوقِع الرؤية على «كم»، فلم يوقعها على «أن»، وإن استأنفتها كسرتها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا﴾ وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة: «لَمَّا» بالتشديد، ﴿جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ أي: إن الأمم يُحْضَرُونَ يوم القيامة، فيجازون بأعمالهم^(٣٢). قال الزجاج: من قرأ «لَمَّا» بالتخفيف، ف «ما» زائدة مؤكدة، والمعنى: وإن كُلُّ لَجَمِيعٍ، ومعناه: وما كُلُّ إِلَّا جَمِيعٌ لدينا مُحْضَرُونَ. ومن قرأ «لَمَّا» بالتشديد، فهو بمعنى «إلا»، تقول: «سألتك لَمَّا فعلت» و«إلا فعلت». ﴿وَآيَةٌ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ﴾ وقرأ نافع: «المَيِّتَةُ» بالتشديد، وهو الأصل، والتخفيف أكثر، وكلاهما جائز؛ و«آية» مرفوعة بالابتداء، وخبرها «لهم»، ويجوز أن يكون خبرها «الأرض الميِّتة»؛ والمعنى: وعلامة تذلُّم على التوحيد وأنَّ الله يَبْتِئُ الموتى أحياء: الأرض الميِّتة.

قوله تعالى: ﴿فَجِنَةٌ يَأْكُلُونَ﴾ يعني ما يُقَات من الحبوب.

قوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَا فِيهَا﴾ وقوله: ﴿وَفَجْرْنَا فِيهَا﴾ يعني في الأرض.

قوله تعالى: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ يعني النخيل، وهو في اللفظ مذكَّر. ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «عَمِلَتْهُ» بهاء. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «عَمِلَتْ» بغير هاء. والهاء مُثَبِّتَةٌ في مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة، ومحذوفة من مصاحف أهل الكوفة. قال الزجاج: موضع «ما» خفض؛ والمعنى: ليأكلوا من ثمره ومما عملته أيديهم؛ ويجوز أن يكون «ما» نفيًا؛ والمعنى: ولم تعمله

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَإِنَّا هُمْ كَاشِحُونَ﴾: فإذا هم مالكون.

(٢) قال ابن كثير: وإن جميع الأمم الماضية والآتية ستحضر للحساب يوم القيامة بين يدي الله جل وعلا فيجازيهم بأعمالهم كلها خيراً وشرها، قال:

ومعنى هذا قوله جل وعلا: ﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا لِيُؤْتِيَهُمْ رَبُّكَ أَجْرَهُمْ﴾. اهـ.

أيديهم، وهذا على قراءة من أثبت الهاء، فإذا حذفت الهاء، فالاختيار أن تكون «ما» في موضع خفض، وتكون بمعنى «الذي»، فيحسُن حذف الهاء؛ وكذلك ذكر المفسرون القولين، فمن قال بالأول، قال: لياكلوا ممَّا عملت أيديهم، وهو الغُروس والحُروث التي تعبوا فيها، ومن قال بالثاني، قال: لياكلوا ما ليس من صُنعهم، ولكنه من فعل الحق ﷻ ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ الله تعالى فيؤخِّدوه؟! ثم نزه نفسه بقوله: ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَفْوٰجَ كُلَّهَا﴾ يعني الأجناس كلها ﴿وَمِمَّا تَبَيَّنَتِ الْأَرْضُ﴾ من الفواكه والحبوب وغير ذلك ﴿وَمِنَ الْأَفْسِهَةِ﴾ وهم الذكور والإناث ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ من دوابِّ البرِّ والبحر وغير ذلك ممَّا لم يقفوا على علمه.

﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ ﴿٧٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرَ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٧٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْوَةِ الْقَدِيمِ ﴿٧٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا أَيْلٌ سَابِقَ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ أي: وعلامة لهم تدل على توحيدنا وقدرتنا الليل نسلخ منه النهار؛ قال الفراء: نرمي بالنهار عنه، و«منه» بمعنى «عنه». وقال أبو عبيدة: نُخْرِجُ مِنْهُ النَّهَارَ وَنَمَيِّرُهُ مِنْهُ فَتَجِيءُ الظُّلْمَةُ، قال الماوردي: وذلك أنَّ النهار يتداخل في الهواء فيضيء، فإذا خرج منه الظلم. وقوله: ﴿فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ﴾ أي: داخلون في الظلام. ﴿وَالشَّمْسُ﴾ أي: وأية لهم الشمس ﴿تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ وفي أربعة أقوال: أحدها: إلى موضع قرارها؛ روى أبو ذر قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله: ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ قال: ﴿مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ﴾، وقال: ﴿إِنَّمَا تَذْهَبُ حَتَّىٰ تَسْجُدَ بَيْنَ يَدَي رِبِّهَا، فَتَسْتَأْذِنُ فِي الطُّلُوعِ، فَيُؤَدِّنُ لَهَا﴾^(١). والثاني: أَنَّ مُسْتَقَرُّهَا مَغْرِبُهَا لَا تَجَاوِزُهُ وَلَا تَقْصُرُ عَنْهُ، قاله مجاهد. والثالث: لوقت واحد لا تعدوه، قاله قتادة. وقال مقاتل: لوقت لها إلى يوم القيامة. والرابع: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى مُسْتَقَرِّهَا الذي لا تجاوزه، ثم ترجع إلى أوَّل منازلها، قاله ابن السائب. وقال ابن قتيبة: إلى مُسْتَقَرِّ لَهَا، وَمُسْتَقَرُّهَا: أقصى منازلها في العُروب، [وذلك] لأنها لا تزال تتقدَّم إلى أقصى مغارِبها، ثم ترجع. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وعلي بن الحسين، والشيزي^(٢) عن الكسائي: «لا مُسْتَقَرُّ لَهَا» والمعنى أنها تجري أبداً، لا تثبت في مكان واحد.

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٢١٤ و ٨/٤١٦ و ١٣/٣٥٠، ومسلم ١/١٣٩، والنزمي ٢/١٥٥. قال: هذا حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢١٣ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ في «العلامة»، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي ذر ﷺ. قال ابن كثير: في معنى قوله تعالى: «المستقر لها» قولان: أحدهما: أن المراد مستقرها المكاني، وهو تحت العرش مما يلي الأرض من ذلك الجانب، وهي أينما كانت فهي تحت العرش هي وجميع المخلوقات، لأنه سقفا، والقول الثاني: أن المراد بمسقرها، هو منتهى سيرها، وهو يوم القيامة يبطل سيرها وتسكن حركتها وتكوز ربتها هذا العالم إلى غايته، وهذا هو مستقرها الزماني. وقال الامام النووي في «شرح مسلم» ٢/١٩٥: وأما قوله ﷺ في الحديث الآخر في الشمس: «مستقرها تحت العرش فتخز ساجدة»: فهذا مما اختلف المفسرون فيه، فقال جماعة بظاهر الحديث، قال الواحدي: وعلى هذا القول، إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع من مغربها، وقال قتادة ومقاتل: معناه: تجري إلى وقت لها وأجل لا تتعداه، قال الواحدي: وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا، وهذا اختيار الزجاج، وقال الكلبي: تسير في منازلها حتى تنتهي إلى آخر مستقرها الذي لا تجاوزه ثم ترجع إلى أول منازلها، واختار ابن قتيبة هذا القول، والله أعلم. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قال الخطابي: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِاسْتِقْرَارِهَا تَحْتَ الْعَرْشِ: أَنَّهَا تَسْتَقِرُّ تَحْتَهُ اسْتِقْرَارًا لَا نَحِيظُ بِهِ نَحْنُ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَوْ عِلْمُ مَا سَأَلَتْ عَنْهُ مِنْ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ فِي كِتَابِ فِيهِ إِبْدَاءُ أُمُورِ الْعَالَمِ وَنَهَائِيهَا، فَيَنْقَطِعُ دُرُورَ الشَّمْسِ وَتَسْتَقِرُّ عِنْدَ ذَلِكَ وَيَبْطُلُ فِعْلُهَا، وَلَيْسَ فِي سَجُودِهَا كُلِّ لَيْلَةٍ تَحْتَ الْعَرْشِ مَا يَبْقَى عَنْ دَوْرَانِهَا فِي سِيرِهَا. قلت (أي الحافظ ابن حجر): وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار: وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها، ومقابل الاستقرار السير اللتام المبتدع عنه بالجري، والله أعلم. قال الامام النووي في «شرح مسلم»: وأما سجود الشمس، فهو بتميز وإدراك بخلق الله تعالى فيها، وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قال ابن العربي: أنكروا سجودها، وهو صحيح ممكن، وتأوله قوم على ما هي عليه من التسخير اللتام، قال ابن حجر: ويحتمل أن يكون المراد بالسجود سجود من هو موكل بها من الملائكة، أو تسجد بصورة الحال، فيكون عبارة عن الزيادة في الانقياد والخضوع في ذلك الحين. وقال ابن حجر: قال ابن بطال: استئذان الشمس معناه أن يخلق فيها حياة بوجد القول عندها، لأن الله قادر على إحياء الجماد والموت، قال: وقال غيره: يحتمل أن يكون الاستئذان أسند إليها مجازاً، والمراد من هو موكل بها من الملائكة. اهـ.

(٢) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الحجازي المعروف بالشيزي الحنفي، قال ابن الجزري في «طبقات القراء»: أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي، وله عنه أفرادات.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذُكر من أمر الليل والنهار والشمس ﴿تَقْدِيرُ اللَّيْلِ﴾ في ملكه ﴿الْعَلِيِّر﴾ بما يقدر.
قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «وَالْقَمَرُ» بالرفع. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «وَالْقَمَرَ» بالنصب. قال الزجاج: من قرأ بالنصب. فالمعنى: وقدّرنا القمر قدرناه منازل، ومن قرأ بالرفع، فالمعنى: وآية لهم القمر قدرّناه، ويجوز أن يكون على الابتداء، و«قدّرناه» الخبر^(١). قال المفسرون: ومنازل القمر ثمانية وعشرون منزلاً ينزلها من أول الشهر إلى آخره، وقد سُمّيناها في سورة (يونس: ٤٥)، فإذا صار إلى آخر منازلها، دقّ فعاد كالمرجوج، وهو عود العذق الذي تركته الشماريخ^(٢)، فإذا جفّ وقدم يشبه الهلال. قال ابن قتيبة: «والقديم» هاهنا: الذي قد أتى عليه حَوْلٌ، شُبّه القمرَ آخِرَ لَيْلَةٍ يَطْلُعُ بِهِ. قال الزجاج: وتقدير «عرجون»: فُعْلون، من الانعراج. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، والضحاك، وعاصم الجحدري، وابن السميع: «كالعرجون» بكسر العين.

قوله تعالى: ﴿لَا السَّمْسُ يَلْبَسُ لَمَّا أَنْ تَدْرِكُ الْقَمَرَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما إذا اجتمعا في السماء، كان أحدهما بين يدي الآخر، فلا يشتركان في المنازل، قاله ابن عباس. والثاني: لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر، قاله مجاهد. والثالث: لا يجتمع ضوء أحدهما مع الآخر، فإذا جاء سلطان أحدهما ذهب سلطان الآخر، قاله قتادة؛ فيكون وجه الحكمة في ذلك أنه لو اتصل الضوء، لم يُعرف الليل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقِ النَّهَارِ﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وعاصم الجحدري: «سَابِقِ» بالتثنية «النَّهَارِ» بالنصب، وفيه قولان: أحدهما: لا يتقدم الليل قبل استكمال النهار. والثاني: لا يأتي ليل بعد ليل من غير نهار فاصل بينهما. وباقي الآية مفسر في سورة (الأنبياء: ٤٣).

﴿وَأَيَّةٌ لَّهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ ﴿وَسَلَّمْنَا لَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ ﴿وَلَنْ نَسْأَلَنَّهُمْ فَلَاصِرِحَ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يُعْذَرُونَ﴾ ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَّهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قرأ نافع، وابن عامر: «ذُرِّيَّاتِهِمْ» على الجمع؛ وقرأ الباقون من السبعة: «ذُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد. قال المفسرون: أراد: في سفينة نوح، فنسب الذرّية إلى المخاطبين، لأنهم من جنسهم، كأنه قال: ذرّية الناس. وقال الفراء: أي: ذرّية من هو منهم، فجعلها ذرّية لهم، وقد سبقتهم. وقال غيره: هو حمل الأنبياء في أصلاب الآباء حين ركبوا السفينة، ومنه قول العباس:

بَلْ نُظِفَّةٌ تَرْكَبُ السُّفِينِ وَقَدْ أَلْجَمَ نَسْرًا وَأَفْلَكُهُ الْفَرْقُ^(٣)

قال المفضل بن سلمة: الذرّية: النسل، لأنهم من ذراهم الله منهم، والذرّية أيضاً: الآباء، لأن الذرّ وقع منهم، فهو من الأضداد، ومنه هذه الآية، وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿ذُرِّيَّةٌ بِمَا كُنْتُمْ فِيهَا﴾ (آل عمران: ٣٤)؛ والمشحون: المملوء.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَقًا لَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: مثل سفينة نوح، وهي الشفن، وروى هذا المعنى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وبه قال الضحاك، وأبو مالك، وأبو صالح، والمراد بهذا ذكر ميتته بأن خلق الخشب الذي تُعمل منه الشفن. والثاني: أنها الإبل، خلقها لهم للركوب في البرّ مثل الشفن المركوبة في البحر، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وعن الحسن وقاتة كالقولين^(٤).

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أنها قراءتان مشهورتان صحيحتا المعنى، فأيهما قرأ القارئ فصيب.

(٢) الشماريخ: الشعب التي على العذق، واحدها شمراخ وشمروخ، وكل غصن له شعب فهي شمراخ، والشمرخ: الذي عليه يسر وأصله في العذق.

(٣) البيت للعباس بن عبد المطلب عليه السلام عم النبي صلى الله عليه وسلم في شعر يمدح به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو في «اللسان» و«التاج»: نسر. قال ابن الأثير: يريد (أي بالنسر) الصنم الذي كان يعبده قوم نوح، على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأشبهه القولين بتأويل ذلك قول من قال: عنى بذلك السفن، وذلك لدلالة قوله: ﴿وَلَنْ نَسْأَلَنَّهُمْ فَلَاصِرِحَ لَّهُمْ﴾ على أن ذلك كذلك، وذلك أن الغرق معلوم أنه لا يكون إلا في الماء، ولا غرق في البرّ. اهـ. وقال ابن كثير: ويقوّي هذا المذهب في المعنى قوله جل وعلا: ﴿إِنَّا لَنَكْتُبُ لَكُمْ آيَةً لِكَيْ تَكْفُرُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١٠٠). اهـ.

فقال: ﴿وَيُنْفِخُ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ﴾ يعني القبور؛ ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَمْلِكُونَ﴾ أي: يخرجون بسرعة^(١)، وقد شرحنا هذا المعنى في سورة الانبياء: [٤٦]. ﴿قَالُوا يَوْمَئِذٍ هُمْ بَعَثْنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾^(٢) وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، والضحاك، وعاصم الجحدري: «من بعثنا» بكسر الميم والثاء وسكون العين. قال المفسرون: إنما قالوا هذا، لأن الله تعالى رفع عنهم العذاب فيما بين الفختين. قال أبي بن كعب: ينامون نومة قبل البعث، فإذا بعثوا قالوا هذا.

قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ في قائلتي هذا الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قول المؤمنين، قاله مجاهد، وقتادة، وابن أبي ليلي. قال قتادة: أول الآية للكافرين، وآخرها للمؤمنين. والثاني: أنه قول الملائكة لهم، قاله الحسن. والثالث: أنه قول الكافرين، يقول بعضهم لبعض: هذا الذي أخبرنا به المرسلون أننا نبعث ونجازي، قاله ابن زيد^(٣). قال الزجاج: «من مرقدنا» هو وقف التمام، ويجوز أن يكون «هذا» من نعت «مرقدنا» على معنى: مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هذا الذي كنا وراقدين فيه؟ ويكون في قوله: «ما وعد الرحمن» أحد إضمارين، إما «هذا»، وإما «حق»، فيكون المعنى: حق ما وعد الرحمن^(٤). ثم ذكر النفخة الثانية، فقال: ﴿إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْأُتَارِ يَوْمَئِذٍ﴾ يعني في الآخرة ﴿فِي سُغُلٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «في سُغُلٍ» بإسكان الغين. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «في سُغُلٍ» بضم الشين والغين. وقرأ أبو هريرة، وأبو رجاء، وأيوب السخيتاني: «في سُغُلٍ» بفتح الشين والغين. وقرأ أبو مجلز، وأبو العالية، وعكرمة، والضحاك، والنخعي، وابن يعمر، والجحدري: «في سُغُلٍ» بفتح الشين وسكون الغين^(٥)، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن شغلهم اقتضاض العذارى، رواه شقيق عن ابن مسعود، ومجاهد عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن المسيب، وقتادة، والضحاك. والثاني: ضرب الأوتار، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٦)، وعن عكرمة كالتولين، ولا يثبت هذا القول. والثالث: النعمة، قاله مجاهد. وقال الحسن: شغلهم: نعيمهم عمًا فيه أهل النار من العذاب.

قوله تعالى: ﴿فَنُكَلِّهُنَّ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وقتادة، وأبو الجوزاء، والنخعي، وأبو جعفر: «فَنُكَلِّهُنَّ». وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أن بينهما فرقًا. فأما «فناكهون» ففيه أربعة

(١) روى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين النفختين أربعون» قالوا: يا أبا هريرة، أربعون يوماً؟ قال: أبيت، قالوا: أربعون شهراً؟ قال: أبيت، قالوا: أربعون سنة؟ قال: أبيت، ثم ينزل الله من السماء ماء فيبتون كما ينبت البقل» قال: «وليس من الإنسان شيء إلا يلبى، إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب، ومنه يركب المخلوق يوم القيامة» متفق عليه، واللفظ لسلم، ومعنى قول أبي هريرة: «أبيت»: امتنعت عن الجواب لأنني لا أدري ما هو الصواب. «وعجب الذنب» هو العظم الذي في أسفل الصلب، وهو رأس المصمص، ويقال له: «عجم» بالميم، وهو أول ما يخلق من آدمي، وهو الذي يبقى من الإنسان ليعاد تركيب الخلق عليه.

(٢) قال ابن كثير: يمتنون قبورهم التي كانوا يعتقدون في الدار الدنيا أنهم لا يبعثون منها، فلما عاينوا ما كذبوا به في محشرهم ﴿قَالُوا يَوْمَئِذٍ هُمْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا﴾؟ قال: وهذا لا ينفي عذابهم في قبورهم، لأنه بالنسبة إلى ما بعده في الشدة كالرقاد. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والقول الأول أشبه بظاهر التنزيل، وهو أن يكون من كلام المؤمنين، لأن الكفار في قبورهم: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا هَذَا؟﴾ دليل على أنهم كانوا بمن بعثهم من مرقدهم جهلاً، ولذلك من جهلهم استنبتوا، ومحال أن يكونوا استنبتوا ذلك إلا من غيرهم ممن خالفت صفته صفته في ذلك. اهـ. قال ابن كثير: وهذا أصح، وذلك كقوله تبارك وتعالى في (الصفافات): ﴿قَالُوا يَوْمَئِذٍ هُمْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا هَذَا؟﴾ دليل على ذلك. اهـ. وقال الله ﷻ: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُبْسِرُ الْمُتَمِرُونَ مَا لِبَشَرٍ مِّمَّ سَاعَةَ كَذَلِكَ كَلَّمُوا يَوْمَئِذٍ أَنَّهُمْ قَالُوا أَرَأَيْتُمْ لَوِ اتَّبَعَ قَوْمٌ وَعْدَ رَبِّهِمْ إِذَا هُم يُوعَدُونَ﴾. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وفي قوله: «هذا» وجهان، أحدهما: أن تكون إشارة إلى «ما» ويكون ذلك كلاماً مبتدأ بعد تنهائي الخبر الأول بقوله: ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا﴾ فتكون «ما» حبيطة مرفوعة بـ «هذا»، ويكون معنى الكلام: هذا وعد الرحمن، وصدق المرسلون؛ والوجه الآخر: أن تكون من صفة المرقد، وتكون خفضاً رداً على المرقد، وعند تمام الخبر الأول؛ فيكون معنى الكلام: مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا؟ ثم يبتدأ الكلام فيقال: ما وعد الرحمن، بمعنى: بعتكم وعد الرحمن، فتكون «ما» حبيطة رفاعاً على هذا المعنى. اهـ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: والصواب في ذلك عندي قراءته بضم الشين والغين، أو بضم الشين وسكون الغين، بأي ذلك قرأ القارئ فهو مصيب، لأن ذلك هو القراءة المعروفة في قراء الأماص مع تقارب معنيهما، قال: وأما قراءته بفتح الشين والغين، فغير جائزة عندي، لإجماع الحجة من القراء على خلافها. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: وقال ابن عباس رضي الله عنه في رواية عنه: ﴿فِي سُغُلٍ فَنُكَلِّهُنَّ﴾ أي: بسماح الأوتار، قال: وقال أبو حاتم: لعله غلط من المستمع، وإنما هو اقتضاض الأبقار. اهـ. والاقتضاض والاقتضاض بمعنى واحد.

أقوال: أحدها: فَرِحُونَ، قاله ابن عباس. والثاني: مُفْعَبُونَ، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: ناعمون، قاله أبو مالك، ومقاتل. والرابع: ذرو فاكهة، كما يقال: فلان لا يبرّ تامر، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وأما «فَكِهُونَ» ففيه قولان: أحدهما: أن الفَكِه: الذي يتفكّه، تقول العرب للرجل إذا كان يتفكّه بالطعام أو بالفاكهة أو بأعراض الناس: إن فلاناً لفكّه بكذا، ومنه يقال للمُزاح: فُكاهة، قاله أبو عبيدة. والثاني: فَكِهين بمعنى فَرِحين، قاله أبو سليمان الدمشقي. والقول الثاني: أن فَاكِهين وفَكِهين بمعنى واحد، كما يقال: حاذِرٌ وحَذِرٌ، قاله الفراء. وقال الزجاج: فَاكِهون وفَكِهون بمعنى فَرِحين. وقال أبو زيد: الفَكِه: الطيب النَّفس الصَّحوك، يقال: رجل فَاكِه وفَكِه^(١).

قوله تعالى: ﴿مَنْ وَأَرْجُحُزْ﴾ يعني حلالتهم ﴿فِي ظِلِّلٍ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «فِي ظَلَّلٍ». قال الفراء: الظَّلَال جمع ظَلٌّ، والظَّلَل جمع ظَلَّة، وقد تكون الظَّلَال جمع ظَلَّة أيضاً، كما يقال: حُلَّةٌ وحُلَلٌ؛ فإذا كثرت فهي الإخلال والإحلال والِقِلَال. قال مقاتل: والظَّلَال: أكنان القصور. قال أبو عبيدة: والمعنى أنهم لا يَضْحَوْنَ. فاما الأرائك، فقد بيّناها في سورة الكهف: [٣١].

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ قال ابن قتيبة: ما يَتَمَنُونَ، ومنه يقول الناس: هو في خير ما ادعى، أي: ما تَمَنَى، والعرب تقول: ادع ما شئت، أي: تَمَن ما شئت. وقال الزجاج: هو مأخوذ من الدَّعاء؛ والمعنى: كلُّ ما يدعو به أهل الجنة يأتيهم. وقوله: ﴿سَلِّمٌ﴾ بدل من «ما»؛ والمعنى: لهم ما يتمنون سلام، أي: هذا مئى أهل الجنة أن يُسَلِّم الله عليهم^(٢). و﴿قَوْلًا﴾ منصوب على معنى: سلام يقوله الله قولاً. قال أبو عبيدة: «سلامٌ» رفع على «لهم»؛ فالمعنى: لهم فيها فاكهة ولهم فيها سلام. وقال الفراء: معنى الكلام: لهم ما يدعون مسلّم خالص، ونصب القول، كأنك قلت: قاله قولاً، وإن شئت جعلته نصباً من قوله: ولهم ما يدعون قولاً، كقولك: عِدَّةٌ من الله. وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، والجدري: «سلاماً قولاً» بنصبيهما جمعاً.

﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بِنَجْمِ مَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْهُ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ﴿٦٠﴾ وَأَنْ أَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَسَلْنَا مِنْكُمْ جِبَلًا مِمَّا تَكُونُوا تَقْلُونَ ﴿٦٢﴾ هَلْ يَرَوْنَ جَهَنَّمَ أَلَيْ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَسَلْتُمَهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾ ﴿٥٩﴾ قال ابن قتيبة: أي: انقطعوا عن المؤمنين وتميزوا منهم، يقال: يزث الشيء من الشيء؛ إذا عزلته عنه، فانماز وامتاز، وميزته فتميز. قال المفسرون: إذا اختلط الإنس والجن في الآخرة، قيل: ﴿وَأَسْتَوُوا إِلَيْهَا الْغُرُوبُ﴾، يقال للمجرمين: ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾؟ أي: ألم أمركم، أو أوصيكم؟ «وتعبدوا» بمعنى تطيعوا، والشيطان هو إبليس، زين لهم الشُّرك فاطاعوه، ﴿إِنَّهُ لَكُرْهُ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة، أخرج أبيكم من الجنة. ﴿وَأَنْ أَعْبُدُوا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي: «وَأَنْ أَعْبُدُونِي» بضم النون. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة: «وَأَنْ أَعْبُدُونِي» بكسر النون؛ والمعنى: وحدوني ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ يعني التوحيد. ﴿وَلَقَدْ أَسَلْنَا مِنْكُمْ جِبَلًا﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف: «جِبَلًا» بضم الجيم والباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر: «جِبَلًا» بضم الجيم وتسكين الباء مع تخفيف اللام. وقرأ نافع، وعاصم: «جِبَلًا» بكسر الجيم والباء مع تشديد اللام. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، والزهري، والأعمش: «جِبَلًا» بضم الجيم والباء مع تشديد اللام. وقرأ عبد الله بن عمرو، وابن السميع: «جِبَلًا» بكسر الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام. وقرأ سفيان بن جبیر، وأبو المتوكل، ومعاذ القارئ: «جِبَلًا» برفع الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو العالية: وابن يعمر: «جِبَلًا» بكسر الجيم وفتح الباء وتخفيف اللام. وقرأ أبو عمران الجوني، وعمرو بن دينار: «جِبَلًا» مكسورة الجيم مفتوحة الباء وبألف. ومعنى الكلمة كيف تصرّفت في هذه اللغات: الحَلَنُ والجماعة؛ فالمعنى: ولقد أضلّ منكم

(١) قال ابن جرير: والصواب من القراءة في ذلك عندي قراءة من قرأ بالألف «فَكِهُونَ» لأن ذلك هو القراءة المعروفة. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى بالصواب على ما جاء به الخبر عن محمد بن كعب القرظي أن يكون «سَلِّمٌ» خبراً لقوله: ﴿وَلَكُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ فيكون معنى ذلك: ولهم فيها ما يدعون، وذلك هو سلام من الله عليهم. اهـ.

خَلْقًا كَثِيرًا ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾؟؛ فالمعنى: قد رأيتم آثار الهالكين قبلكم بطاعة الشيطان، أفلم تعلموا ذلك؟! وقرا ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رجاء، ومجاهد، وابن يعمر: ﴿أفلم يكونوا يعقلون﴾ بالياء فيها، فإذا أذنوا إلى جهنم قيل لهم: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٦﴾ بها في الدنيا ﴿أَسَلَتْهَا﴾ أي: قاسوا حرها.

﴿الَّذِينَ نَحْنُ عَنْ آثَرِهِمْ وَوُكُلَيْتَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٧﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَسْنَا عَنْقَهُمْ فَنَسَبْنَا إِلَيْهِمُ السِّرَاطَ فَأَلَّا يَبْصُرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتِبِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٩﴾ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ نَحْنُ عَنْ آثَرِهِمْ﴾ وقرا أبو المتوكل، وأبو الجوزاء: ﴿يُحْتَمُّ﴾ بياء مضمومة وفتح التاء ﴿وُكُلَيْتَا﴾ قرا ابن مسعود: ﴿وَلِتُكَلِّمْنَا﴾ بزيادة لام مكسورة وفتح الميم وواو قبل اللام. وقرا أبي بن كعب، وابن أبي عمير: ﴿لِتُكَلِّمْنَا﴾ بلام مكسورة من غير واو قبلها وينصب الميم؛ وقراوا جميعاً: ﴿وَلِتُشْهَدَ أَرْجُلُهُمْ﴾ بلام مكسورة وينصب الدال. ومعنى ﴿نَحْنُ﴾: نطيع عليها، وقيل: منعها من الكلام هو الختم عليها، وفي سبب ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنهم لما قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] ختم الله على أفواههم ونطقت جوارحهم، قاله أبو موسى الأشعري. والثاني: ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت أعواناً لهم على المعاصي صارت شهوداً [عليهم]. والثالث: ليعرفهم أهل الموقف، فيتميزوا منهم بذلك. والرابع: لأن إقرار الجوارح أبلغ في الإقرار من نطق اللسان، ذكره الماوردي. فإن قيل: ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاماً ونطق الرجل شهادة؟ فالجواب: أن اليد كانت مباحثة والرجل حاضرة، وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما فعل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَسْنَا عَنْقَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ولو نشاء لأذهبنا أعينهم حتى لا يبدوا لها شئ ولا جفن. والمطموس: الذي لا يكون بين جفنيه شئ، ﴿فَنَسَبْنَا إِلَيْهِمُ السِّرَاطَ﴾ أي: فتبادروا إلى الطريق ﴿فَأَلَّا يَبْصُرُونَ﴾ [أي]: فكيف يبصرون وقد أعمينا أعينهم؟! وقرا أبو بكر الصديق، وعروة بن الزبير، وأبو رجاء: ﴿فَأَسْتَبَقُوا﴾ بكسر الباء فأتى يبصرون بالياء. وهذا تهديد لأهل مكة، وهو قول الأكثرين. والثاني: ولو نشاء لأضللناهم وأعميناهم عن الهدى، فأتى يبصرون بالياء. والثالث: ولو نشاء لفقناهم ضلالتهم وأعميناهم عن غيهم وحوّلنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى فأبصروا رشدهم، فأتى يبصرون ولم أفعل ذلك بهم؟! روي عن جماعة منهم مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتِبِهِمْ﴾ وروى أبو بكر عن عاصم: ﴿على مكاتبتهم﴾؛ وقد سبق بيان هذا [البقرة: ٦٥]، وفي المراد بقوله: ﴿لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لأهلكتناهم، قاله ابن عباس. والثاني: لأعدناهم على أرجلهم، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: لجعلناهم حجارة، قاله أبو صالح، ومقاتل. والرابع: لجعلناهم قردة وخنازير لا أرواح فيها، قاله ابن السائب. وفي قوله: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: فما استطاعوا أن يتقدموا ولا أن يتأخروا، قاله قتادة. والثاني: فما استطاعوا مضياً عن العذاب، ولا رجوعاً إلى الخلقة الأولى بعد المسخ، قاله الضحاك. والثالث: مضياً من الدنيا ولا رجوعاً إليها، قاله أبو صالح عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ قرا حمزة: ﴿نُنَكِّسْهُ﴾ مشددة مع ضم النون الأولى وفتح الثانية؛ والباقون: بفتح النون الأولى وتسكين الثانية من غير تشديد^(١)؛ وعن عاصم كالفراءتين. ومعنى الكلام: من نطّل عمره نكّس خلقه، فنجعل مكان القوة الضعيف، وبدل الشباب الهرم، فنرّده إلى أرذل العمر. ﴿أَفَلَا يَعْلَمُونَ﴾ قرا نافع، وأبو عمرو: ﴿أفلا يعقلون﴾ بالياء. والمعنى: أفلا يعقلون أنّ من فعل هذا قادر على البحث؟!

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ السِّعْرَ وَمَا يَلْبِسُ لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٢١﴾ يُنذِرُ مَنْ كَانَ حَيًّا وَحَيَّى الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ السِّعْرَ﴾ قال المفسرون: إن كفار مكة قالوا: إنّ هذا القرآن شعر وإن محمداً شاعر،

(١) قال ابن جرير الطبري: والصبوب من القول في ذلك أنها قراءتان مشهورتان في قرآء الامصار، فإيتهما قرأ القارئ فمصيب. غير أن التي عليها حامة قرآء الكوفيين أعجب إليّ، لأن التنكيس من الله في الخلق إنما هو حال بعد حال، وشيء بعد شيء، فلذلك تأييد للتشديد. - اهـ -

فقال الله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ أي: ما يتسهّل له ذلك. قال المفسرون: ما كان يتزّن له بيت شعر، حتى إنه روي عنه ﷺ أنه تمثّل يوماً فقال:

كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشُّيْبِ لِمَمْرَةٍ نَاهِيَاً

فقال أبو بكر: يا رسول الله، إنما قال الشاعر:

كَفَى الشُّيْبِ وَالْإِسْلَامَ لِمَمْرَةٍ نَاهِيَاً^(١)

أشهد أنّك رسول الله، ما علمك الله الشعر، وما ينبغي لك^(٢). ودعا يوماً بعباس بن مرداس فقال: «أنت القائل: لا تجعل نهبي ونهب العبيد - مد بين الأفرع وعيننة؟»^(٣)

فقال أبو بكر: بأبي أنت وأمي، لم يقل كذلك، فأنشده أبو بكر، فقال رسول الله ﷺ: «لا يضرك بأيهما بدأت» فقال أبو بكر: والله ما أنت بشاعر، ولا ينبغي لك الشعر^(٤). وتمثّل يوماً، فقال:

وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تَزُوْدْهُ بِالْأَخْبَارِ^(٥)

فقال أبو بكر: ليس هكذا يا رسول الله، فقال: «إني لسْتُ بشاعر، ولا ينبغي لي»^(٦). وإنما مُنِعَ من قول الشعر،

(١) البيت لسحيم عبد بني الحساس، وهو في «ديوانه» ١٦، و«مجمع البيان» ٢٣/٣٧، و«البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٥٢، و«اللسان» نهى، وهو بتمامه:

عُمَيْرَةٌ وَدُعْ إِنْ تَجَاهَزْتَ غَادِيَا

(٢) ذكر هذا الحديث ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن البصري قال: إن رسول الله ﷺ كان يتمثّل بهذا البيت «كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهياً» فقال أبو بكر ﷺ: يا رسول الله كفى الشيب والإسلام للمرء ناهياً» قال أبو بكر أو عمر ﷺ: أشهد أنك رسول الله، يقول تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾. اهـ. وهذا الحديث مرسل، وفي سننه علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن أبي حاتم، وزاد نسبه لابن سعد، والمرزباني في «معجم الشعراء» عن الحسن ﷺ مرسلًا أن النبي ﷺ كان يتمثّل بهذا البيت.

(٣) البيت لعباس بن مرداس، وهو في «البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٥٢، و«روح المعاني» ٢٣/٤٥، و«اللسان» و«التاج»: نهب، وصوابه مرزواناً:

أَتَجَمَّلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعَبِيدِ

(٤) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية البيهقي في «الدلائل»، وأورده السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن سعد عن عبد الرحمن بن أبي الزناد ﷺ أن النبي ﷺ قال لعباس بن مرداس: «أرأيت قولك»: «أصبح نهبي ونهب العبيد بين الأفرع وعيننة... إلخ، وفيه انقطاع، وعبد الرحمن بن أبي الزناد، ويقال له: عبد الله بن ذكوان المدني، صدوق تغير حفظه لما قدم بغداد كما قال الحافظ بن حجر في «التقريب».

(٥) البيت لطرفة بن العبد البكري، وهو في «مختار الشعر الجاهلي» ١/٣٢٣، و«مجمع البيان» ٢٣/٤٥، و«البحر المحيط» ٧/٣٤٥، و«القرطبي» ١٥/٢١، ونصه بتمامه:

سُئِدِي لَكَ الْإِيَامَ مَا كُنْتَ جَاهِلَا

(٦) رواه الإمام أحمد في «المسند» من حديث هشيم عن مغيرة عن الشعبي عن عائشة ﷺ، قالت: كان رسول الله ﷺ إذا استراب الخبير تمثّل فيه بيت طرفة «ويأتيك بالأخبار من لم تزود»، وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ من رواية ابن أبي شيبة عن عائشة ﷺ بهذا اللفظ. قال ابن كثير: وهكذا رواه النسائي في «اليوم والليلة» من طريق إبراهيم بن مهاجر عن الشعبي عنها، قال: ورواه الترمذي والنسائي أيضاً من حديث المقدم بن شريح بن هانئ عن أبيه عن عائشة ﷺ كذلك، ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. اهـ. والحديث رواه الطبري في «التفسير» ٢٣/٢٧، من حديث سميد بن أبي عروة عن قتادة قال: قيل لعائشة ﷺ: هل كان رسول الله ﷺ يتمثّل بشيء من الشعر؟ قالت: كان أبيض الحديث إليه، غير أنه كان يتمثّل ببيت أخي بني قيس، فيجعل آخره أوله، وأوله آخره، فقال له أبو بكر: إنه ليس هكذا، فقال نبي الله: «إني والله ما أنا بشاعر ولا ينبغي لي»

وذكره السيوطي في «الدرر» ٥/٢٦٨ بهذا اللفظ عن عائشة وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأورده أيضاً من رواية ابن أبي شيبة عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يتمثّل من الأشعار «ويأتيك بالأخبار من لم تزود». اهـ. قال ابن كثير: وثبت في الصحيح أنه ﷺ تمثّل يوم حفر الخندق بأبيات عبد الله بن رواحة ﷺ، ولكن تبعاً لقول أصحابه ﷺ، فإنهم كانوا يرتجزون وهم يحفرون فيقولون:

وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَأِينَا

وَنَبَيْتِ الْأَقْدَامِ إِنْ لَأَقِينَا

إِذَا أَرَادُوا فَتِنَنَا أَيْبِينَا

ويرفع صوته ﷺ بقوله: «أبيناً» ومعناها... قال: وكذا ثبت أنه ﷺ قال يوم حنين وهو راكب البغلة يقدم بها في تحور العدو:

أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ

لَأَكْمُ لَسْوَلَا أَنْتَ مَا اهْتَدِينَا

فَأَنْزَلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا

إِنَّ الْأَلْسِي قَدِ بَغَوْا عَلَيْنَا

أَنَا النَّهْبِيُّ لَا كَسْبِ

لئلا تدخل الشبهة على قوم فيما أتى به من القرآن فيقولون: قوي على ذلك بما في طبعه من الفطنة للشعر.
 قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ﴾ يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ إلا موعظة ﴿وَوَعَّاظٌ مُّبِينٌ﴾ فيه الفرائض والسُنن [والأحكام].
 قوله تعالى: ﴿لِيُنذِرَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «لِيُنذِرَ» بالياء، يعنون القرآن.
 وقرأ نافع، وابن عامر، ويعقوب: «لِيُنذِرَ» بالياء، يعنون النبي ﷺ، أي: لِيُنذِرَ يا محمد بما في القرآن. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن السميع: «لِيُنذِرَ» بياء مرفوعة وفتح الذال والراء جميعاً.
 قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: حي القلب حي البصر، قاله قتادة. والثاني: من كان عاقلاً، قاله الضحاك. قال الزجاج: من كان يقول ما يخاطب به، فإن الكافر كالميت في ترك النذير. والثالث: مهتدياً، قاله السدي وقال مقاتل: من كان مهتدياً في علم الله. والرابع: من كان مؤمناً، قاله يحيى بن سلام؛ وهذا على المعنى الذي قد سبق في قوله: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ لَهُمْ﴾ [فاطر: ١٨]، ويجوز أن يريد: إنما ينفع إنذارك من كان مؤمناً في علم الله.
 قوله تعالى: ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ معناه: يجب. وفي المراد بالقول قولان: أحدهما: أنه العذاب. والثاني: الحجة.

﴿أَزَلُّ بَرًّا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ آيَاتُنَا أَنَعَمَّا فَهَمَّ لَهَا مَلِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَمْ يَفِيهَا مَنَافِعٌ وَمِمَّا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لَّهُمْ يُصِرُّونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُعْتَرُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُعْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾﴾
 ثم ذكرهم قدرته فقال: ﴿أَزَلُّ بَرًّا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ آيَاتُنَا أَنَعَمَّا﴾ قال ابن قتيبة: يجوز أن يكون المعنى: مما عملناه بقوتنا وقدرتنا، وفي اليد القدرة والقوة على العمل، فاستعار اليد فتوضع موضعها، هذا مجاز للعرب يحتمله هذا الحرف، والله أعلم بما أراد. وقال غيره: ذكر الأيدي هاهنا يدل على انفرادها بما خلق، والمعنى: لم يشاركنا أحد في إنشائنا؛ والواحد ميمًا إذا قال: عملت هذا بيدي، دل ذلك على انفرادها بعمله. وقال أبو سليمان الدمشقي: معنى الآية: مما أوجدناه بقدرتنا وقوتنا؛ وهذا إجماع أنه لم يرد هاهنا إلا ما ذكرنا.
 قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ضابطون، قاله قتادة، ومقاتل. قال الزجاج: ومثله في الشعر:

أصبحت لا أحمل السلاح ولا
 أم لك رأس البعير إن نقر^(١)

أي: لا أضبط رأس البعير. والثاني: قادرون عليها بالتسخير لهم، قاله ابن السائب.
 قوله تعالى: ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾ أي: سخرناها، فهي ذليلة لهم ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ قال ابن قتيبة: الرُّكُوب: ما يركبون، والحلوب: ما يخلبون. قال الفراء: ولو قرأ قارئ: «فمنها رُكُوبُهُم»، كان وجهاً، كما تقول: منها أكلهم وشربهم وركوبهم. وقد قرأ بضم الراء الحسن، وأبو العالية، والأعمش، وابن يعمر في آخرين. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة: «رُكُوبُهُمْ» بفتح الراء والباء وزيادة تاء مرفوعة. قال المفسرون: يركبون من الأنعام الإبل، ويأكلون الغنم، ﴿وَلَمْ يَفِيهَا﴾

لكن قالوا: هذا وقع اتفاقاً من غير قصد لوزن شعر، بل جرى على اللسان من غير قصد إليه، قال: وكذلك ما ثبت في «الصحيحين» عن جندب بن عبد الله قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غار فنبكت أصبعه، فقال ﷺ:

هل أنسب إلا أصبع ذميب
 وفي سبيل الله ما لسقيب

قال ابن كثير: وكل هذا لا ينافي كونه ﷺ ما علم شعراً ولا ينفي له، فإن الله تعالى إنما علمه القرآن العظيم ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطُحُ مِنْ تَبَنٍ يُدَوِّي وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَزْيِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَبِيبٍ ﴿٧٦﴾﴾ وليس هو بشعر كما زعمه طائفة من جهلة كفار قريش، ولا كهانة ولا مفتعل، ولا سحر يؤثر كما تنوعت فيه أقوال الضلال وآراء الجهال، قال: وقد كانت سجيته ﷺ تأتي صناعة الشعر طبعاً وشراً. ثم قال ابن كثير: على أن الشعر فيه ما هو مشروع، وهو هجاء المشركين الذي كان يتعاطاه شعراء الإسلام، كحسان بن ثابت، وكعب بن مالك، وعبد الله بن رواحة وأمثالهم وأضرابهم ﷺ أجمعين، ومنه ما فيه حكم ومواعظ وآداب كما يوجد في شعر جماعة من الجاهلية، ثم قال: وقد روى أبو داود، من حديث أبي بن كعب، وبريدة بن الخصيب، وعبد الله بن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن من البيان سحراً، وإن من الشعر حكمة». اهـ.

(١) البيت للربيع بن منبغ الفزاري، وهو في «البحر المحيط» ٣٤٧/٧، و«روح المعاني» ٤٧/٢٣.

مَنْعَهُمْ من الأصواف والأوبار والأشعار والنَّسَلِ ﴿وَسَكَرَتْ﴾ [من] البانها، ﴿أَنَّا يَسْكُرُونَ﴾ رَبُّ هَذِهِ النَّعْمِ فَيُوحِدُونَهُ؟ ثم ذكر جهلهم فقال: ﴿وَأَعْتَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُبْصِرُونَ﴾ (٧٦) أي: لمتنعهم من عذاب الله؛ ثم أخبر أن ذلك لا يكون بقوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾ أي: لا تقدر الأصنام على منعه من أمر أراد الله بهم ﴿وَهُمْ﴾ يعني الكفار ﴿لَمَّمْ﴾ يعني الأصنام ﴿جُنُدٌ مُّحْضَرُونَ﴾ وفيه أربعة أقوال. أحدها: جند في الدنيا محضرون في النار، قاله الحسن. والثاني: مُحْضَرُونَ عند الحساب، قاله مجاهد. والثالث: المشركون جُنُدٌ للأصنام، يَغْضِبُونَ لها في الدنيا، وهي لا تسوق إليهم خيراً ولا تدفع عنهم شراً، قاله قتادة^(١). وقال مقاتل: الكفار يَغْضِبُونَ للآلهة وَيَحْضَرُونَهَا في الدنيا. وقال الزجاج: هم للأصنام ينتصرون، وهي لا تستطيع نصرهم. والرابع: هم جُنُدٌ مُحْضَرُونَ عند الأصنام يعبدونها، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ﴾ يعني قول كفار مكة في تكذيبك ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبْرُونَ﴾ في ضمايرهم من تكذيبك ﴿وَمَا يُلْقُونَ﴾ بالسنتهم من ذلك؛ والمعنى: إنا نثبك ونجازيهم.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ (٧٧) وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسَى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْجِبُ الْعِظَمَ وَهِيَ رَيْبٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَشْتَبَ يَنْتَبَهُ نُورِقُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يَخْلُقَ يَتْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِينُ يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ﴾ اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية والتي بعدها على خمسة أقوال: أحدها: أنه العاص بن وائل السهمي، أخذ عظاماً من البطحاء ففقه بيده، ثم قال لرسول الله ﷺ: أَيُحْيِي اللَّهُ هَذَا بَعْدَ مَا أَرَى؟ فقال: «نعم، يُحْيِيكَ اللَّهُ ثُمَّ يُخْيِيكَ ثُمَّ يُدْخِلُكَ نَارَ جَهَنَّمَ»، فنزلت هذه الآيات، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(٢). والثاني: أنه عبد الله بن أبي بن سلول، جرى له نحو هذه القصة، رواه العوفي عن ابن عباس^(٣). والثالث: أنه أبو جهل بن هشام، وأن هذه القصة جرت له، رواه الضحاك عن ابن عباس^(٤). والرابع: أنه أمية بن خلف، قاله الحسن^(٥). والخامس: أنه أبي بن خلف الجُمَحي^(٦)، وهذه القصة جرت له، قاله مجاهد، وقاتدة، والجمهور، وعليه المفسرون. ومعنى الكلام: التعجب من جهل هذا المخاصم في إنكاره البعث؛ والمعنى: ألا يعلم أنه مخلوق فيتمكر في بده خلقه فيترك خصومته؟! وقيل: هذا تنبيه له على نعمة الله عليه حيث أنشأه من نطفة فصار مجادلاً. ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ في إنكار العث بالعظم البالي حين فقه بيده، وتعجب ممن يقول: إن الله يُخْيِيهِ ﴿وَنَسَى خَلْقَهُ﴾ أي: نسي خَلْقَنَا له،

(١) قال ابن جرير الطبري: وهذا الذي قاله قاتدة أولى عندنا بالصواب في تأويل ذلك، لأن المشركين عند الحساب تبتيراً منهم الأصنام وما كانوا يعبدونه، فكيف يكونون لها جنداً حيث؟! ولكنهم في الدنيا لهم جند يَغْضِبُونَ لهم ويقاوتون دونهم، وقال ابن كثير: وهكذا قال الحسن البصري، وهذا القول حسن، وهو اختيار ابن جرير رحمه الله تعالى. اهـ.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٢٣/٣٠ من رواية سعيد بن جبيرة مرسلأ، ورواه ابن أبي حاتم من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، ورواه الحاكم عن ابن عباس وصححه، وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢٦٩، وزاد نسبه لابن المنذر، والإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه، والبيهقي في «البعث»، والضاوية في «المختارة» عن عبد الله بن عباس.

(٣) رواه الطبري ٢٣/٣١ من رواية عطية العوفي عن ابن عباس، قال ابن كثير: وهذا منكر، لأن السورة مكية، وعبد الله بن أبي بن سلول إنما كان بالمدينة.

(٤) ذكره السيوطي في «الدر» ٥/٢٧٠ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس. والله أعلم.

(٥) وهكذا ذكره الشوكاني في «فتح القدير» عن الحسن ولم يستد له أحد.

(٦) رواه الطبري: ٢٣/٣٠ من مجاهد وقاتدة، والواحد في «أسباب النزول» ٩/٢٠٩ من طريق حصين عن أبي مالك، قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب الكشاف» ١٤٠: ورواه البيهقي في «الشعب» من طريق حصين عن أبي مالك. وأورده السيوطي في «الدر» ٥/٢٦٩ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس، ومن رواية سعيد بن منصور، وابن المنذر، والبيهقي في «البعث» عن أبي مالك، ومن رواية عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن مجاهد، ومن رواية عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر عن قاتدة، ومن رواية ابن أبي حاتم عن السدي، ومن رواية ابن أبي حاتم عن عكرمة. قال ابن كثير: وعلى كل تقدير، سواء كانت هذه الآيات نزلت في أبي بن خلف، أو العاص بن وائل، أو فيهما، فهي عامة في كل من أنكر البعث، قال: والألف واللام في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ﴾ للجنس، يعم كل منكر للبعث. اهـ.

سورة الصفات

وهي مَكِّيَّة كُتِبَتْ بِإِجْمَاعِهِمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّفَاتِ صَمًا ۝ فَالزَّجَرِ نَجْرًا ۝ فَالتَّكْوِينِ ذِكْرًا ۝ إِنَّ إِلَهَهُمْ لَوَجِيدٌ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ۝﴾

﴿وَالصَّفَاتِ صَمًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَالصَّفَاتِ صَمًا﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الملائكة، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. قال ابن عباس: هم الملائكة صُفُوْفٌ في السماء، لا يَعْرِفُ مَلَكٌ مِنْهُمْ مَنْ إِلَى جَانِبِهِ، لَمْ يَلْتَقِ مِنْدَ خَلْقِهِ اللهُ ﷻ. وقيل: هي الملائكة تُصَفُّ أجنحتها في الهواء واقفة إلى أن يأمرها اللهُ ﷻ بما يشاء. والثاني: أنها الطَّيْرُ، كقوله: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَاتٌ﴾ [النور: ٤١]، حكاه الثعلبي. وفي الزاجرات قولان: أحدهما: أنها الملائكة التي تزجر السُّحَابَ، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنها زواجر القرآن وكلُّ ما ينهى ويزجر عن القبيح، قاله قتادة^(١). وفي التاليات ذُكِرَ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أحدها: أنها الملائكة تقرأ كتب الله تعالى، قاله ابن مسعود، [والحسن]، والجمهور. والثاني: أنهم الرسل، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: ما يُتلى في القرآن من أخبار الأمم، قاله قتادة. وهذا قَسَمٌ بهذه الأشياء، وجوابه: ﴿إِنَّ إِلَهَهُمْ لَوَجِيدٌ﴾^(٢). وقيل: معناه: وربُّ هذه الأشياء إلهٌ واحد.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ قال السدي: المَشَارِقُ ثَلَاثُمِائَةٌ وَسِتُونَ مَشْرِقًا، والمغارب مِثْلُهَا، على عدد أيام السنة. فإن قيل: لِمَ ترك ذِكْرَ الْمَغَارِبِ؟ فالجواب: أن المشرق تَدُلُّ على الْمَغَارِبِ، لأن الشروق قَبْلَ الْغُرُوبِ.

﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِرَبِّنَا الْكَوَاكِبِ ۝ وَحِفْظًا بَيْنَ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ۝ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى التَّلَاقِ الْأَعْلَى وَيُقَدَّرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝ مُجُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝ إِلَّا مَنْ حَفِظَ لِمَقْعَدِهِ فَاتَّبَعَهُ نَهَابٌ تَابِتٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ يعني التي تلي الأرض، وهي أدنى السموات إلى الأرض ﴿بِرَبِّنَا الْكَوَاكِبِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو، والكسائي: «بزينة الكواكب» مضافاً، أي: بحسنها وضوئها. وقرأ حمزة، وحفص عن عاصم: «بزينة» منونة وخفض «الكواكب» [وجعل «الكواكب»] بدلاً من الزينة لأنها هي، كما تقول: مررت بأبي عبد الله زيد؛ [فالمعنى: إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِالْكَوَاكِبِ. وقرأ أبو بكر عن عاصم: «بزينة» بالتنوين وينصب «الكواكب»]؛ والمعنى: زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِأَنَّ زَيْنَا الْكَوَاكِبِ فِيهَا حِينَ أَلْقَيْنَاهَا فِي مَنَازِلِهَا وَجَعَلْنَاهَا ذَاتَ نُورٍ. قال الزجاج: ويجوز أن يكون «الكواكب» في النصب بدلاً من قوله: «بزينة» لأن قوله: «بزينة» في موضع نصب. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القارئ، وأبو نهيك، وأبو حصين الأسدي في آخرين: «بزينة» بالتنوين «الكواكب» برفع الباء؛ قال الزجاج: والمعنى: إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِأَنَّ زَيْنَتَهَا الْكَوَاكِبُ وَبِأَنَّ زَيْنَتِ الْكَوَاكِبِ. ﴿وَحِفْظًا﴾ أي: وَحِفْظُنَا حِفْظًا. فأما المارد، فهو العاتي، وقد شرحنا هذا في قوله: ﴿سَكَبَلْنَا مَرِيدًا﴾ [النساء: ١١٧].

(١) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى بتأويل الآية عندنا، ما قال مجاهد ومن قال: هم الملائكة، لأن الله تعالى ذكروه ابتداءً قَسَمَ بنوع من الملائكة، وهم الصافون بإجماع من أهل التأويل، فلأن يكون الذين بعده قَسَمًا بسائر أصنافهم أشبه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: هذا هو المقسم عليه أنه تعالى لا إله إلا هو رب السموات والأرض وما بينهما، أي: من المخلوقات، ورب المشارق، أي: هو المالك المتصرف في الخلق بتسخيره بما فيه من كواكب ثابتة وسيارات تبدو من المشرق وتغرب من المغرب، قال: واكتفى بذكر المشارق عن المغارب لدلالتها عليه، وقد صرح بذلك في قوله ﷻ: ﴿لَا أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ أَشْرَقَ مِنَ الْكَلْبِ بِأَلْفَيْتِهِ﴾ وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿رَبُّ الْفَرَقِينَ رَبُّ الْكَافِرِينَ﴾ يعني في الشتاء والصيف للشمس والقمر. اهـ.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ قال الفراء: «لا» هاهنا كقولهِ: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ النَّجْرِيِّتِ ﴿١٣١﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الشعراء: ٢٠٠، ٢٠١]؛ ويصلح في «لا» على هذا المعنى الجزم، فإن العرب تقول: ربطت الفرس لا يَنْقَلِتُ. وقال غيره: لكي لا يَسْمَعُوا إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى، وهم الملائكة الذين في السماء. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم وخلف: «لا يَسْمَعُونَ» بتشديد السين، وأصله: يَسْمَعُونَ، فأدغمت التاء في السين. وإنما قال: «إِلَى التَّلَا الْأَعْلَى» لأن العرب تقول: سمعت فلاناً، وسمعت من فلان، وإلى فلان. ﴿وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ بالشُّبِّ «دُحُورًا» قال قتادة: أي: قدفاً بالشُّبِّ. وقال ابن قتيبة: أي: طرداً، يقال: دَحَرْتُهُ دَحْرًا ودُحُورًا، أي: دفعته. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رجاء، وأبو عبد الرحمن، والضحاك، وأيوب السختياني، وابن أبي عمير: «دُحُورًا» بفتح الدال. وفي «الواصب» قولان: أحدهما: أنه الدائم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وقاتدة، والفراء، وابن قتيبة. والثاني: أنه المُوجِع، قاله أبو صالح، والسدي. وفي زمان هذا العذاب قولان: أحدهما: أنه في الآخرة. والثاني: [أنه] في الدنيا، فهم يُخْرَجُونَ بِالشُّبِّ وَيُخْبَلُونَ إِلَى النَّفْخَةِ الْأُولَى فِي الصُّورِ.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خِطَفَ لَلْطِفَّةِ﴾ قرأ ابن السميع: «خِطَفَ» بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها. وقرأ أبو رجاء، والجدري: بكسر الخاء والطاء جميعاً والتخفيف. قال الزجاج: خِطَفَ وَخِطِفَ، بفتح الطاء وكسرها، يقال: خِطَفْتُ أَخِطِفُ، وَخِطِفْتُ أَخِطَفُ: إذا أخذت الشيء بسرعة، ويجوز «إِلَّا مَنْ خِطَفَ» بفتح الخاء وتشديد الطاء، ويجوز «خِطَفَ» بكسر الخاء وفتح الطاء؛ والمعنى: اختطف، فأدغمت التاء في الطاء، وسقطت الألف لحركة الخاء؛ فمن فتح الخاء، ألقي عليها فتحة التاء التي كانت في «اختطف»، ومن كسر الخاء، فليسكونها وسكون الطاء. فأما من روى [«خِطَفَ»] بكسر الخاء والطاء، فلا وجه لها إلا وجهاً ضعيفاً جداً، وهو أن يكون على إتباع الطاء كسرة الخاء. قال المفسرون: والمعنى: إلا مَنْ اختطف الكلمة من كلام الملائكة مُسَارِقَةً ﴿فَأَنبِئَهُمْ﴾ أي: لِحَقِّهِ ﴿شِهَابٍ نَارِيٍّ﴾ قال ابن قتيبة: أي كوكب مضيء، يقال: أنبئت نازك، أي: أضيتها، والثقوب: ما تُدَكِّي به النار.

﴿فَأَسْتَفْنِيهِمْ أَمْ أَسْأَدُ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴿١٣١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٣٢﴾ وَإِنَّا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣٣﴾ وَإِنَّا رَأَوْنَا رَبَّهُمْ بِسَمْعٍ غَيْرِ أَلْبَانٍ ﴿١٣٤﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٣٥﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٣٧﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٣٨﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤١﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٢﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٣﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٧﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَإِنَّا لَنَرَاهُمْ لَنَاظِرِينَ ﴿١٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفْنِيهِمْ﴾ أي: فسألهم سؤال تقرير ﴿أَمْ أَسْأَدُ خَلْقًا﴾ أي: أحكم صنعة ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: أَمْ مَنْ عَدَدْنَا خَلَقْنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّيَاطِينِ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، قاله ابن جرير. والثاني: أَمْ مَنْ خَلَقْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ، والمعنى: إنهم ليسوا بأقوى من أولئك وقد أهلكناهم بالتكذيب، فما الذي يؤمن هؤلاء؟! ثم ذكر خلق الناس فقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ قال الفراء، وابن قتيبة: أي: لاصق لازم، والباء تُبَدَّلُ مِنَ الْمِيمِ لِقُرْبِ مَخْرَجَيْهِمَا. قال ابن عباس: هو الطين الحرُّ الجيد اللزق. وقال غيره: هو الطين الذي يُنْشَفُ عَنْهُ الْمَاءُ وَتَبَقِيَ رَطوبُهُ فِي بَاطِنِهِ فَيُلْصَقُ بِالْيَدِ كَالشَّمْعِ. وهذا إخبار عن تساوي الأصل في خلقهم وخلق مَنْ قَبْلَهُمْ؛ فمن قدر على إهلاك الأقوياء، قدر على إهلاك الضعفاء.

قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ «بل» معناه: ترك الكلام الأول والأخذ في الكلام الآخر، كأنه قال: دع يا محمد ما مضى. وفي «عَجِبْتَ» قراءتان: قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «بَلْ عَجِبْتَ» بفتح التاء. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، وقاتدة، وأبو مجلز، والنخعي، وطلحة بن مصرف، والأعمش، وابن أبي ليلى، وحمزة، والكسائي في آخرين: «بَلْ عَجِبْتَ» بضم التاء، [واختارها الفراء]. فمن فتح، أراد: بل عَجِبْتَ يا محمد، ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ هم. قال ابن السائب: أنت تَعَجَّبُ منهم، وهم يَسْخَرُونَ منك. وفي ما عجب منه قولان: أحدهما: من الكفار إذ لم يؤمنوا بالقرآن. والثاني: إذ كفروا بالبعث. ومن ضمَّ، أراد

الإخبار عن الله ﷻ أنه عَجِبَ، قال الفراء: وهي قراءة عليّ، وعبد الله، وابن عباس، وهي أحبُّ إليّ؛ وقد أنكر هذه القراءة قوم، منهم شريح القاضي، فإنه قال: إن الله لا يَعْجَبُ، إنما يَعْجَبُ مَنْ لا يَعْلَمُ. قال الزجاج: وإنكار هذه القراءة غلط، لأن العَجَبَ من الله خلاف العَجَبِ من آدميين، وهذا كقوله: ﴿وَيُنَكِّرُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٢٣٠] وقوله: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٢٧٩]، وأصل العَجَبِ في اللغة: أن الإنسان إذا رأى ما يُنَكِّرُهُ وَيَقِلُّ مِنْهُ، قال: قد عَجِبْتُ من كذا، وكذلك إذا فَعَلَ الأدميُّون ما يُنَكِّرُهُ اللهُ ﷻ، جاز أن يقول: عَجِبْتُ، والله قد عَلِمَ الشيء قبل كونه. وقال ابن الأنباري: المعنى: جازيتهم على عجبهم من الحق، فسُمِّيَ الجزء على الشيء باسم الشيء الذي له الجزء، فسُمِّيَ فعله عَجَبًا وليس يَعْجَبُ في الحقيقة، لأن المتعجب يدهش ويتحير، والله عزَّ وجلَّ قد جَلَّ عن ذلك؛ وكذلك سُمِّيَ تعظيم الثواب عَجَبًا، لأنه إنما يَعْجَبُ من الشيء إذا كان في النهاية، والعرب تسمي الفعل باسم الفعل إذا دانا من بعض وجوهه وإن كان مخالفاً له في أكثر معانيه، قال عدي:

نُـمُّ أَضْحَوْا لِعِـبِ الدُّفْرِ بِهـِمُّ وَكَذَلِكَ الدُّفْرُ يُودِي بِالرُّجَالِ^(١)

فجعل إهلاك الدهر وإفساده لعباً، وقال ابن جرير: من ضم التاء، فالمعنى: بل عَطَمَ عندي وكَثُرَ اتِّخَاذُهُمَ لي شريكاً وتكذيبهم تنزيلي. وقال غيره: إضافة العَجَبِ إلى الله على ضربين: أحدهما: بمعنى الإنكار والذم، كهذه الآية، والثاني: بمعنى الاستحسان والإخبار عن تمام الرضى، كقوله ﷻ: ﴿عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَ لَهُ صَبُوءَةٌ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَكِّرُونَ﴾^(٣) أي: إذا وُعِظُوا بالقرآن لا يَذْكُرُونَ ولا يَتَعَطَّوْنَ. وقرأ سعيد بن جبیر، والضحاك، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وأبو عمران: «دُكِرُوا» بتخفيف الكاف. ﴿وَإِنَّا لَنَأْتِيهِمْ﴾ قال ابن عباس: يعني انشاق القمر ﴿يَسْتَسْخِرُونَ﴾ قال أبو عبيدة: يَسْتَسْخِرُونَ وَيَسْخَرُونَ سواء. قال ابن قتيبة: يقال: سَخَّرَ واستَسَخَّرَ، كما يقال: قَرَّ واستَقَرَّ، وَعَجِبَ واستَعْجَبَ، ويجوز أن يكون: يسألون غيرهم من المشركين أن يَسْخَرُوا من رسول الله^(٤)، كما يقال: اسْتَعْتَبْتُهُ، أي: سألتُه العُتْبَى، واستَوْهَبْتُهُ، أي: سألتُه الهَبَةَ، واستَفَعَيْتُهُ: سألتُه العَفْوَةَ. ﴿وَقَالُوا إِن مَهَلَّا﴾ يعنون انشاق القمر ﴿إِلَّا سَعْرٌ مُّؤْتِنٌ﴾ أي: بَيْنَ لَيْمَنْ تَأْمَلُ أَنَّهُ سِخْرٌ. ﴿أَلَوْذَا يَنْتَظِرُونَ﴾ قد سبق بيان [هذه] الآية لاسم: ٤٦٦. ﴿أَوْ نَبَأٌ يَنْتَظِرُونَ﴾ هذه ألف الاستهزاء دخلت على حرف العطف، كقوله: ﴿أَوْ أَمِنَ أَهْلَ الْقُرَى﴾ [الأعراف: ٩٨]. وقرأ نافع، وابن عامر: «أَوْ أَبَاؤُنَا الأَوْلُونَ» بسكون الواو هاهنا وفي [الوافية: ٤٨]. ﴿قُلْ نَسَمٌ﴾ أي: نَعَمٌ تُبْعَثُونَ ﴿وَأَنْتُمْ كَذِبُونَ﴾ أي: صاغرون. ﴿فَالِكُنَّا مِنِّي زَبَإً وَرَيْدَةً﴾ أي: فإتْمَا قِصَّةَ البعث صبيحةً واحدةً من إسرائيل، وهي نفخة البعث، وسُمِّيَتْ زجرَةً، لأن مقصودها الرُّجْبُ ﴿وَإِنَّا لَنَظُنُّوكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: يُخَيِّضُونَ وَيُبْعَثُونَ بَعْضَاءَ يَنْظُرُونَ، فإذا عاينوا بعثهم، ذكروا إخبار الرُّسُلِ عن البعث، ﴿وَقَالُوا يَا بَرِّئًا هَذَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ أي: يوم القضاء الذي يُفْصَلُ فيه بين المُحْسِنِ والمُسيءِ؛ ويقول الله ﷻ يومئذٍ للملائكة: ﴿كُنْتُمْ رِجَالًا﴾ أي: اجتمعوا ﴿الَّذِينَ ظَلَمْتُمْ﴾ من حيث هم، وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: أنه عامٌّ في كل ظالم. وفي أزواجهم أربعة أقوال: أحدها: أمثالهم وأشباههم، وهو قول عمر، وابن عباس، والنعمان بن بشير، ومجاهد في آخرين. وروي عن عمر قال: يُخَسَّرُ صاحبُ الرِّبَا مع صاحبِ الرِّبَا، وصاحبُ الرِّبَا مع صاحبِ الرِّبَا، وصاحبُ الخمر مع صاحبِ الخمر. والثاني: أن

(١) البيت لعدي بن زيد اليبادي، وهو في «الأغاني» طبعة الدار ١٣٥/٢.

(٢) روى أحمد في «المستدرك» ١٥١/٤ من حديث ابن لهيعة عن أبي عثانة عن عقبة بن عامر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ﷻ ليمحب من الشاب ليست له صبوة»، قال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: ولتنام في «فوائده» والقضاعي في «مستنده» من حديث ابن لهيعة: حدثنا أبو عثانة عن عقبة بن عامر مرفوعاً: «إن الله ﷻ ليمحب من الشاب الذي ليست له صبوة» قال: وكذا هو عند أحمد وأبي يعلى، وسنده حسن، قال: وضعفه شيخنا (يعني الحافظ ابن حجر) في فتاويه لأجل ابن لهيعة. اهـ. والحديث ذكره الحافظ السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية أحمد والطبراني عن عقبة بن عامر، قال الحافظ المناوي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير»: وكذا رواه أبو يعلى عن عقبة بن عامر (أي الجهني) قال: قال الهيثمي: وإسناده حسن، وضعفه ابن حجر في «فتاويه» لضعف ابن لهيعة. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَأْتِيهِمْ يَسْتَسْخِرُونَ﴾ يقول: وإذا أروا حجة من حجج الله عليهم ودلالة على نبوة نبيه محمد ﷺ يستسخرون، يقول: يسخرون ويستخرون. اهـ.

أزواجهم، المشركاء، قاله الحسن. والثالث: أشياعهم، قاله قتادة. والرابع: قُرتاؤهم من الشياطين الذين أضلّوهم، قاله مقاتل. وفي قوله: ﴿وَمَا كَانُوا بِبَيْتِكَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: الأصنام، قاله عكرمة، وقتادة. والثاني: إبليس وحده، قاله مقاتل. والثالث: الشياطين، ذكره المارودي وغيره.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْذَرْتُمْ إِلَىٰ مِرْطٍ لِّمَجِيمٍ﴾ أي: دلّوهم على طريقها؛ والمعنى: اذهبوا بهم إليها. قال الزجاج: يقال: هَدَيْتُ الرَّجُلَ: إِذَا دَلَّتَهُ، وَهَدَيْتُ الْعُرْسَ إِلَىٰ زَوْجِهَا، وَأَهْدَيْتُ الْهَدِيَّةَ، فَإِذَا جَعَلْتَ الْعُرْسَ كَالْهَدِيَّةِ، قُلْتَ: أَهْدَيْتُهَا.

قوله تعالى: ﴿وَقَفُّوا﴾ أي: احبسوهم ﴿إِنَّهُمْ سَخِرُون﴾ وقرأ ابن السميع: «أنهم» بفتح الهمزة. قال المفسرون: لنا سيقوا إلى النار حُسبوا عند الصراط، لأن السؤال هناك. وفي هذا السؤال ستة أقوال: أحدها: أنهم سئلوا عن أعمالهم وأقوالهم في الدنيا. والثاني: عن «لا إله إلا الله»، روياً جميعاً عن ابن عباس. والثالث: عن خطاياهم، قاله الضحاك والرابع: سألتهم خزنة جهنم: ﴿أَلَمْ يَأْكُرُوا نَيْرًا﴾ [المك: ٨] ونحو هذا، قاله مقاتل. والخامس: أنهم يسألون عما كانوا يعبدون، ذكره ابن جرير. والسادس: أن سؤالهم قوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ﴾ [١٩] [ذكره المارودي]. قال المفسرون: المعنى: ما لكم لا ينصُر بعضكم بعضاً كما كنتم في الدنيا؟ وهذا جواب أبي جهل حين قال يوم بدر: ﴿مَنْ حَيَّجَ مُنْعِرًا﴾ [المر: ٤٤]، فقبل لهم ذلك يومئذ توبيخاً. والمُسْتَسْلِمُ: المُتَقَادِ الدَّلِيلُ؛ والمعنى أنهم متقادون لا حيلة لهم.

﴿وَأَنْذَرْتُمْ عَلَىٰ بَعْضِ بَيْتَةِ لُؤْلُؤٍ﴾ قَالَوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿١٨﴾ قَالُوا بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ وَمَا كَانَ لَكَ عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَنٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيِينَ ﴿٢٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذٰلِمُونَ ﴿٢١﴾ فَأَعْرَبْتَكُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ ﴿٢٢﴾ فَأَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّا كَذٰلِكَ نَعْمَلُ بِالْمَجْرِمِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا نَرٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ بَشَرِنَا لِشَاعِرٍ يُخَوِّنُ بِلسَانِهِ الْإِنْفِ وَالْحَقُّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٦﴾ إِنَّكُمْ لَذٰلِمُونَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٢٧﴾ وَمَا نُجِزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٩﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٣٠﴾ فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّنْ كُفِرُوا فِي حَبَّتِ الْعَلِيمِ ﴿٣١﴾ عَلَىٰ مُرْرٍ مُّتَقَلِّبِينَ ﴿٣٢﴾ يُطَاقُ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ الْبَيْعَةُ بِبَيْعَتِهِ لَعْنَةُ الشَّارِبِينَ ﴿٣٣﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُدْرَكُونَ ﴿٣٤﴾ وَعِندَهُمْ قَصِيرَاتٌ الْظَّرِفِ عِوًا ﴿٣٥﴾ كَانْتُمْ بَعِثْتُمْ مَكَوُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنْذَرْتُمْ عَلَىٰ بَعْضِ﴾ فيهم قولان: أحدهما: الإنس على الشياطين. والثاني: الاتباع على الرؤساء ﴿بَيْتَةِ لُؤْلُؤٍ﴾ تسال توبيخ وتانيب ولوم، فيقول الاتباع للرؤساء: [لم] غررتموننا؟ ويقول الرؤساء: لِمَ قَبِلْتُمْ مِنَّا؟ فذلك قوله: ﴿قَالُوا﴾ يعني الاتباع للمتبعين ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: كنتم تفهرونا بقدرتكم علينا، لأنكم كنتم أعزّ منا، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: من قبل الذين فضّلونا عنه، قاله الضحاك. وقال الزجاج: تأتوننا من قبل الذين فتخدعونا بأقوى الأسباب. والثالث: كنتم تؤثّقون ما كنتم تقولون بأيمانكم، فتأتوننا من قبل الأيمان التي تخلفونها، حكاها علي بن أحمد النيسابوري. فيقول المتبوعون لهم: ﴿بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لم تكونوا على حق فضّلناكم عنه، إنما الكفر من قبلكم. ﴿وَمَا كَانَ لَكَ عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَنٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه القهر. والثاني: الحجّة. فيكون المعنى على الأول: وما كان لنا عليكم من قوّة تفهركم بها ونكرهكم على متابعتنا، وعلى الثاني: لم نأتكم بحجّة على ما دعوتناكم إليه كما أتت الرسل.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا﴾ أي: فوجبت علينا كلمة العذاب، وهي قوله: ﴿لَأَنْتَ لَكُ جَهَنَّمُ﴾ [الأعراف: ١٧٨] ﴿إِنَّا لَذٰلِمُونَ﴾ العذاب جميعاً نحن وأنتم، ﴿فَأَعْرَبْتَكُمْ﴾ أي، أضللناكم عن الهدى بدعائكم إلى ما نحن عليه، وهو قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا غٰوِينَ﴾. ثم أخبر عن الاتباع والمتبعين بقوله: ﴿فَأَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْرِكُونَ﴾، والممجرمون هاهنا: المشركون، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ في الدنيا ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: قولوا هذه الكلمة ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: يتعظّمون عن قولها، ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا نَرٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ بَشَرِنَا﴾ المعنى: أنثرك عبادة الهتنا ﴿لِشَاعِرٍ﴾ أي: لا أتباع شاعر؟ يعنون رسول الله ﷺ، فردّ الله عليهم فقال: ﴿بَلْ﴾ أي: ليس الأمر على ما قالوا، بل ﴿جَهَنَّمُ وَالْحَقُّ﴾ وهو التوحيد والقرآن، ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ الذين كانوا قبله؛ والمعنى أنه أتى بما أتوا به. ثم خاطب المشركين بما بعد هذا إلى قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ يعني الموحدّين. قال أبو عبيدة: والعرب تقول: إنكم لذاهبون إلا زليلاً. وفي ما استثناهم منه قولان: أحدهما: من

الجزاء على الأعمال، فالمعنى: إننا لا نؤاخذهم بسوء أعمالهم، بل نَغْفِرُ لهم، قاله ابن زيد. والثاني: من دون العذاب؛ فالمعنى: فإنهم لا يذوقون العذاب، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٤﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الجنة، قاله قتادة. والثاني: أنه الرِّزْقُ في الجنة، قاله السدي. فعلى هذا، في معنى «معلوم» قولان: أحدهما: أنه بمقدار العُدَّة والعَشِيَّة، قاله ابن السائب. والثاني: أنهم حين يشتهونه يُوتون به، قاله مقاتل. ثم بيَّن الرِّزْقُ فقال: ﴿فَرَكَّةٌ﴾ [وهي جمع فاكهة] وهي الثُّمار كُلُّها، رَطْبُها ويابسها ﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ بما أعطاهم الله. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [الحجر: ٤٧] إلى قوله: ﴿يُطَاوَعُ عَلَيْهِمْ بِكُلِّ مِّنْ تَوَعَّيْنِ ﴿١٥﴾﴾ قال الضحاك: كلُّ كأس ذُكِرَتْ في القرآن، فإنما عُنِيَ بها الخمر، [قال أبو عبيدة: الكأس: الإِناء بما فيه، والمَمِين: الماء الطَّاهر الجاري. قال الزجاج: الكأس: الإِناء الذي فيه الخمر]، ويقع الكأسُ على كل إناءٍ مع شرايه، فإن كان فارغاً فليس بكأس. والمَمِين: الخمر تجري كما يجري الماء على وجه الأرض من العيون.

قوله تعالى: ﴿بِيضَاءَ﴾ قال الحسن: خمر الجنة أشدُّ بياضاً من اللَّبَن. قال أبو سليمان الدمشقي: ويدل على أنه أراد بالكأس الخمر، أنه قال: «بيضاء»، فأنت، ولو أراد الإِناء على انفراده، أو الإِناء والخمر، لقال: أبيض. وقال ابن جرير: إنما أراد بقوله: «بيضاء» الكأس، ولتأنيث الكأس أثبت البياض.

قوله تعالى: ﴿لَذَّةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لذينة، يقال: شرابٌ لَذِذٌ إذا كان طيباً. وقال الزجاج: أي: ذات لَذَّةٍ^(١). ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: ليس فيها صُدَاع، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: ليس فيها وجع بطن، [رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وابن زيد]. والثالث: ليس فيها صُدَاع رأس، قاله قتادة. والرابع: ليس فيها أذى ولا مكروه، قاله سعيد بن جبيرة. والخامس: لا تَغْتَال عقولهم، قاله السدي. وقال الزجاج: لا تَغْتَال عقولهم فتذهب بها ولا يُصِيبهم منها وجع. والسادس: ليس فيها إثم، حكاه ابن جرير. والسابع: ليس فيها شيء من هذه الآفات، لأن كُلَّ مَنْ ناله شيء من هذه الآفات، قيل: قد غالته غَوْلٌ، فالصواب أن يكون نفي الغَوْل عنها يُعْمُ جميع هذه الأشياء، هذا اختيار ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿وَلَا لَهُمْ عَنَّا يُزْوَنُونَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي: بكسر الزاي هاهنا وفي [الواقعة: ١١٩]. وفتح عاصم الزاي هاهنا، وكسرها في [الواقعة: ١١٩]. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: بفتح الزاي في السورتين. قال الفراء: فمن فتح، فالمعنى: لا تذهب عقولهم بشربها. يقال للسكران: تَزيفٌ ومَزْوَفٌ؛ [ومن]^(٢) كسر، ففيه وجهان: أحدهما: لا يُؤَفِّدون شرايهم، أي: هو دائم أبداً. والثاني: لا يَسْكُرُونَ، قال الشاعر:

لَعَمْرِي لَسُنْ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ
لَيْسَ السُّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَعِندَهُمْ قَبِيرَاتُ الْعِرْبِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم النساءُ قد قصرن ظُرْفَهُنَّ على أزواجهن فلا يَنْظُرْنَ إلى غيرهم. وأصل القَصْر: الحبس، قال ابن زيد: إنَّ المرأةَ منهنَّ لَتَقُولُ لزوجها: وَعِزَّةُ رَبِّي ما أرى في الجَنَّةِ شيئاً أحسنَ منك، فالحمد لله الذي جعلني زوجك وجعلك زوجي. والثاني: أنهم قد قَصْرْنَ ظُرْفَ الأزواج عن غيرهنَّ، لكمال حُسْنهنَّ، سمعته من الشيخ أبي محمد ابن الخشاب النحوي. وفي العين ثلاثة أقوال: أحدها: جِسانُ العيون، قاله مجاهد. والثاني: عظام الأعين، قاله السدي، وابن زيد. والثالث: كِبَارُ العيون جِسانُها، وواحدتهنَّ عَيْناء، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَاثِرِينَ بَيْضَ مَكْرُونٍ ﴿١٦﴾﴾ في المراد بالبَيض هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللؤلؤ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة. والثاني: بَيْضُ النِّعَام، قاله الحسن، وابن زيد، والزجاج. قال جماعة من

(١) قال ابن كثير: وقوله ﴿لَذَّةٌ﴾ أي: طعمها طيبٌ كلونها، قال: وطيب الطعم دليل على طيب الريح، بخلاف خمر الدنيا في جميع ذلك. اهـ.

(٢) زيادة ليست في الأصل.

(٣) البيت للأبيرد الرياحي من بني مخجل، كما في «مجاز القرآن» ١٦٩/٢، و«الطبري» ٥٥/٢٣، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: نرف.

أهل اللغة: والعرب تُشَبِّه المرأة الحسنة في بياضها وحُسن لونها بِبَيْضَةِ النَّعَامِ، وهو أحسن ألوان النساء، وهو أن تكون المرأة بيضاء مُشْرِبةً صُفْرَةً. والثالث: أنه البيض حين يُقْشَرُ قبل أن تَمْسَهُ الأيدي، قاله السدي، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير، وقتادة، وابن جرير^(١). فاما المكنون، فهو المصون. فعلى القول الأول: هو مكنون في صدْفِهِ، وعلى الثاني: هو مكنون بريش النَّعَامِ، وعلى الثالث: هو مكنون بقشره.

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٥) قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٦﴾ يَقُولُ أَهْلَكَ لَيْنَ الْمَصْدِقِينَ ﴿٥٧﴾ أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رِبًّا وَعَظْمًا أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رِبًّا ﴿٥٨﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَطَّلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٦٠﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَوْدِينِ ﴿٦١﴾ وَلَوْلَا رِجْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٧﴾ أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا لَمَوْءَرُ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾ لِيُنْزِلَ هَذَا فَيَلْعَمَ الْعَمِلُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ يعني أهل الجنة ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ عن أحوال كانت في الدنيا^(٢). ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ (٥٦) فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الصَّاحِبُ فِي الدُّنْيَا. والثاني: أنه الشريك، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه الشيطان، قاله مجاهد. والرابع: أنه الأخ؛ قال مقاتل: وهما الأخوان المذكوران في سورة [الكهف: ٣٢] في قوله: ﴿وَأَشْرَبَتْ لَهُمْ مَثَلًا نَحِيلِينَ﴾؛ والمعنى: كان لي صاحب أو أخ يُنْكِرُ البعث، ﴿يَقُولُ أَهْلَكَ لَيْنَ الْمَصْدِقِينَ﴾ (٥٧) قال الزجاج: هي مخففة الصاد، من صدَّق يصدِّق فهو مصدِّق، ولا يجوز ها هنا تشديد الصاد. قال المفسرون: والمعنى: أَيْنَكُ لِمَنِ الْمُصْدِقِينَ بالبعث؟ وقرأ بكر بن عبد الرحمن القاضي عن حمزة: «الْمُصْدِقِينَ» بتشديد الصاد.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رِبًّا﴾ أي: مَجْرُبُونَ بِأَعْمَالِنَا؛ يقال: دُنْتُ بِمَا صَنَعْتُ، أي: جازيته. فأحبُّ المؤمن أن يرى قَرِينَهُ الكافر، فقال لأهل الجنة: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ﴾ أي: هل تَحْتَوُونَ الاطِّلَاعَ إِلَى النَّارِ لِتَعْلَمُوا أَيْنَ مَنَزَلَتِكُمْ مِنْ مَنَزَلَةِ أَهْلِهَا؟ وقرأ ابن عباس، والضحاك، وأبو عمران، وابن يعمر: «هل أنتم مُطَّلِعُونَ» باسكان الطاء وتخفيفها «فَأَطَّلَعَ» بهجمة مرفوعة وسكون الطاء. وقرأ أبو رزين، وابن أبي عمير: «مُطَّلِعُونَ» بكسر النون. قال ابن مسعود: أُطَّلِعَ ثَمَّ التفت إلى أصحابه فقال: لقد رأيتُ جماجم القوم تغلي؛ قال ابن عباس: وذلك أن في الجنة كُورٌ ينظرُ منها أهلها إلى النار.

قوله تعالى: ﴿فَرَأَاهُ﴾ يعني قَرِينَهُ الكافر ﴿فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي: فِي وَسْطِهَا. وقيل: إنما سمي الوسط سَوَاءً، لاستواء المسافة منه إلى الجوانب. قال خُلَيْدُ الْعَضْرِي: والله لولا أن الله عَرَفَهُ إِيَّاهُ، ما عرفه، لقد تَغَيَّرَ حَيْثُهِ وَسَيْرُهُ^(٣). فعند ذلك ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتَوْدِينِ﴾ (٦٠) قال المفسرون: معناه: والله ما كِدْتُ إِلَّا تُهْلِكُنِي؛ يقال: أَرَدَيْتُ فَلَانًا، أي: أَهْلَكْتَهُ. ﴿وَلَوْلَا رِجْمَةُ رَبِّي﴾ أي: إِنْغَامُهُ عَلَيَّ بِالْإِسْلَامِ ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ معك في النار.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ﴾ (٥٨) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إذا دُبِحَ الموت^(٤)، قال أهل الجنة: ﴿أَمَّا عَنْ بَنِيَّيْنِ﴾ (٥٨) إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَ التي كانت في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾؟ فيقال لهم: لا؛ فعند ذلك قالوا: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْءَرُ الْعَظِيمِ﴾ (٦٠)، فيقول الله تعالى: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا فَيَلْعَمَ الْعَمِلُونَ﴾ (٦١)، قاله ابن السائب. وقيل: يقول ذلك للملائكة.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: شَبَّهَهُنَّ فِي بِيَاضِهِنَّ وَأَنْهِنَّ لَمْ يَسْمَهُنَّ قَبْلَ أَزْوَاجِهِنَّ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ بِبِيَاضِ الْبَيْضِ الَّذِي هُوَ دَاخِلُ الْقَشْرِ، وذلك هو الجلدة الملبسة الملح قبل أن تَمْسَهُ يدُ أو شيء غيرها، وذلك لا شك هو المكنون، فاما القشرة العليا، فإن الطائر يمسُّها، والأيدي تباشرها، والعش يلقاها، والعرب تقول لكل مصون: مكنون، ما كان ذلك الشيء، لَوْلَوْأ كان، أو بياضاً، أو متاعاً. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن أهل الجنة أنه أقبل بعضهم على بعض يتساءلون، أي: عن أحوالهم، وكيف كانوا في الدنيا، وماذا كانوا يعانون منها، وذلك من حديثهم على شرايهم واجتماعهم في تادمتهم ومعاشرتهم في مجالسهم وهم جلوس على الشُّرِّ والخدم بين أيديهم يَسْتَفُونَ ويحيون بكل خير عظيم من مآكل ومشارب وملابس وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اهـ.

(٣) قال في «اللسان»: أي: لونه وهيبته.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٣٢٥/٨، ومسلم في «صحيحه» ٢١٨٨/٤ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يَجَاءُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَيْشٌ أَمْلِجٌ، فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيَقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيُشْرَتُونَ (أي يرفعون رؤوسهم إلى المنادي) وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت، قال: ويقال: يَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قال: فَيُشْرَتُونَ وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت، قال: فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيُنْزَعُ، قال: ثم يقال: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلِدُوا فَلَاحِ مَوْتٍ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلِدُوا فَلَاحِ مَوْتٍ» قال: ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَأَلْبَسَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَبَاسًا بَدِيعًا وَنَارًا لَدُنَّهَا لِيَكُونَ لِمَنْ آمَنَ مِنْكُمْ فِي الْعَالَمِ الْأُولَى مَوْتٌ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الدُّنْيَا، وَاللَّفْظُ لِمَسْلَمٍ.

والثاني: أنه قول المؤمن لأصحابه، فقالوا له: إنك لا تموت، فقال: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ﴾، قاله مقاتل. وقال أبو سليمان الدمشقي: إنما خاطب المؤمن أهل الجنة بهذا على طريق الفرح بدوام النعيم، لا على طريق الاستفهام، لأنه قد عَلِمَ أنهم ليسوا بمتيّن، ولكن أعاد الكلام ليزداد بتكراره على سمعه سروراً. والثالث: أنه قول المؤمن لقرينه الكافر على جهة التوبيخ بما كان يكره، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا﴾ يعني النعيم الذي ذكره في قوله: ﴿أَوَلَيْكَ لَمَوْ رِزْقٌ مَمْلُومٌ﴾ [الصفات: ٤١] ﴿فَلْيَتَمَلَّ الْقَلِيلُونَ﴾، وهذا ترغيب في طلب ثواب الله ﷻ بطاعته^(١).

﴿أَذَلَّ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزُّرْقُمِ﴾ [١٣] ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا يُسْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ [١٤] ﴿إِنَّمَا شَجَرَةُ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ [١٥] ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [١٦] ﴿فَاتَّبَعُوا لَهَا كُفْرًا وَنَهَا فَمَالُوا مِنْهَا بِالظُّلْمِ﴾ [١٧] ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهَا مِنَّا صَوْتًا مَن تَحْمِيهِمْ لِأَنَّ الْجَحِيمَ﴾ [١٨] ﴿إِنَّهُمْ أَلْقَوْا عَالَمًا مِّنْ صَالِينَ﴾ [١٩] ﴿فَهُمْ عَلَىٰ عَاتِقِهِمْ يَهْرَعُونَ﴾ [٢٠] ﴿وَلَقَدْ سَبَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغُلَّ وَالْأَسْرَ الْأَوَّلِينَ﴾ [٢١] ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّثَدِرِينَ﴾ [٢٢] ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَدِرِينَ﴾ [٢٣] ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ [٢٤]

﴿أَذَلَّ خَيْرٌ﴾ يشير إلى ما وصف لأهل الجنة ﴿نُزُلًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: رزقاً، ومنه: إقامة الأنزال، وأنزال الجنود: أرزأفها. وقال الزجاج: النزل هاهنا: الرُّبْع^(٢) والفضل، يقال: هله طعام له نُزُلٌ ونُزُلٌ، بتسكين الزاي وضمها؛ والمعنى: أذل خير في باب الأنزال التي تَنْقُوتُ ويمكن معها الإقامة، أم نُزُلُ أهل النار؟ وهو قوله: ﴿أَمْ شَجَرَةُ الزُّرْقُمِ؟﴾^(٣). واختلف العلماء هل هذه الشجرة في الدنيا، أم لا؟ فقال قطرب: هي شجرة مَرَّة تكون بارض تهامة من أحببت الشجر. وقال غيره: الزُّرْقُم: ثمرة شجرة كريمة الطعم. وقيل: إنها لا تُعرف في شجر الدنيا، وإنما هي في النار، يكره أهل النار على تناولها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا يُسْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ [١٤] يعني للكافرين. وفي المراد بالفتنة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لما ذكر أنها في النار، افتشروا وكذبوا، فقالوا: كيف يكون في النار شجرة، والنار تأكل الشجر؟ فنزلت هذه الآية، قاله قتادة^(٤). وقال السدي: فتنة لأبي جهل وأصحابه. والثاني: أن الفتنة بمعنى العذاب، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن الفتنة بمعنى الاختبار، اختبروا بها فكتبوا، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ [١٥] أي: في قعر النار. قال الحسن: أضلُّها في قعر النار، وأغصانها ترتفع إلى ذركانها. ﴿طَلْعُهَا﴾ أي: ثمرها، وسُمِّيَ طلعاً، لطلوعه ﴿كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾. فإن قيل: كيف شبهها بشيء لم يشاهد؟ فنعته ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه قد استقر في النفوس قُبْحُ الشياطين - وإن لم تُشاهد - فجاز تشبيهها بما قد عَلِمَ قُبْحُه، قال امرؤ القيس:

أَيْفُتْلُنِي وَالْمَشْرُفِي مُضَاجِجِي
وَمَسْنُونَةُ زُرْقُ كَأَسْنَابِ أَغْوَالِ^(٥)

قال الزجاج: هو لم ير العُوق ولا أنيابها، ولكن التمثيل بما يُسْتَفْحِحُ أبلغ في باب المذكر أن يُمَثَّلُ بالشياطين، وفي باب المؤنث أن يشبه بالعُوق. والثاني: أن بين مكة واليمن شجر يسمى: رؤوس الشياطين، فشبهها بها، قاله ابن السائب. والثالث: أنه أراد بالشياطين: حَيَاتُ لها رؤوس ولها أعراف، فشبه طلعها برؤوس الحيات، ذكره

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا قَيْمَلٌ الْقَلِيلُونَ﴾ [١٣] يقول تعالى ذكره: لمثل هذا الذي أعطيت هؤلاء المؤمنين من الكرامة في الآخرة، فليعمل في الدنيا لأنفسهم العاملون ليدرخوا ما أدرك هؤلاء بطاعة ربهم.

(٢) قال في «اللسان»: الرُّبْع: النماء والزيادة.

(٣) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: أهنا الذي أعطيت هؤلاء المؤمنين الذين وصف صفتهم من كرامتي في الجنة، ورزقتهم فيها من النعيم، خير، أو ما أعددت لأهل النار من الزُّرْقُمِ؟

(٤) روى ابن جرير الطبري عن قتادة قال: لما ذكر شجرة الزُّرْقُمِ افتتن الكلمة فقالوا: يتبكم صاحبكم هنا أن في النار شجرة والنار تأكل الشجر؟ فأنزل الله ما تسمعون أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم عُذِيَّتٌ بالنار ومنها خلقت. وأورد السيويني في «الدرر» ٢٧٧/٥، وزاد نسبة لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) «ديوانه» ٣٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٩/١، و«مجمع البيان» ٦٢/٢٣، و«روح المعاني» ٨٧/٢٣، و«اللسان»: قول.

الزجاج. قال الفراء: والعرب تسمي بعض الحيات شيطاناً، وهو حية ذو عُرْف قبيح الوجه.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ الْكَاذِبِينَ وَاتَّبَعَتْكُمْ ابْنَةُ الْكَلْبِطِ﴾ ذلك أنهم يُكْرَهُونَ على أكلها حتى تمتلئ بطونهم^(١). ﴿ثُمَّ إِنَّ لَكُمْ مِنْهَا لَشَوْأَبًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: من ثمرها ﴿فَمَالُوا مِنْهَا الْبَطُونَ﴾ ذلك أنهم يُكْرَهُونَ على أكلها حتى تمتلئ عبيدة: تقول العرب: كل شيء خلطته بغيره فهو مشوب. قال المفسرون: إذا أكلوا الرُّقُومَ ثم شربوا عليه الحميم، شاب الحميم الرُّقُومَ في بطونهم فصار شَوْأَبًا له. ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ﴾ أي: بعد أكل الرُّقُومِ وشرب الحميم ﴿لِإِلَى الْجَحِيمِ﴾ وذلك أن الحميم خارج من الجحيم، فهم يوردونه كما تورَد الإبلُ الماء، ثم يردون إلى الجحيم؛ ويدل على هذا قوله: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَبِيبٍ مَّاءٍ﴾ [الرحمن: ٤٤]. و﴿الْقَوْلَا﴾ بمعنى وجدوا. و﴿يَهْرَقُونَ﴾ مشروح في [مود: ٧٨]، والمعنى أنهم يتبعون آباءهم في سرعة^(٢). ﴿وَلَقَدْ صَلَّ قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل هؤلاء المشركين ﴿أَكْثَرَ الْأُولِينَ﴾ من الأمم الخالية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ يعني الموحدين، فإنهم نجوا من العذاب. قال ابن جرير: وإنما حُسن الاستثناء، لأن المعنى: فانظر كيف أهلكنا المنذرين إلا عباد الله.

﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ وَتَحْتَهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿وَعَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ الْبَاقِيْنَ﴾ وَرَكَّبْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْكَلْبِيِّنَ﴾ إِنْ كَذَبَكَ فَجِرَى الْمُحْسِنِينَ ﴿إِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثُمَّ أَهْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا﴾ أي: دعانا. وفي دعائه قولان: أحدهما: أنه دعا مستنصراً على قومه. والثاني: أن^(٣) ينجيه من الغرق. ﴿فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ نحن؛ والمعنى: إنا أنجينا وأهلكنا قومه. وفي ﴿الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ قولان: أحدهما: [أنه] الغرق. والثاني: أذى قومه. ﴿وَعَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ الْبَاقِيْنَ﴾ [وذلك] أن نسل [أهل] السفينة انقضوا غير نسل ولده، فالناس كلهم من ولد نوح^(٤)، ﴿وَرَكَّبْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: تركنا عليه ذكراً جميلاً ﴿فِي الْآخِرِينَ﴾ وهم الذين جاؤوا بعده إلى يوم القيامة. قال الزجاج: وذلك الذكر الجميل قوله: ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْكَلْبِيِّنَ﴾ وهم الذين جاؤوا من بعده؛ والمعنى: تركنا عليه أن يُصَلِّيَ عليه في الآخِرِينَ إلى يوم القيامة. ﴿إِنْ كَذَبَكَ فَجِرَى الْمُحْسِنِينَ﴾ قال مقاتل: جزاه الله بإحسانه الثَّأْتِ الْحَسَنِ فِي الْعَالَمِينَ.

﴿وَإِذْ يَنْفِرُ الْبُرْجِ﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ أَيْفَاكَ إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿فَمَا تَلَكُورُ رَبِّيَ الْكَلْبِيِّنَ﴾ فَتَنَزَّرَ نَظْرَهُ فِي الشُّجُرِ ﴿فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلًا قَدِ ابْتِغَيْتُمْ لِي الْآلَاءَ تَأْكُلُونَهَا﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطَفُونَ ﴿فَرَأَى عَلَيْهِمْ عَمْرًا يَلْعَنُ﴾ قَالُوا تَعْبُدُونَ مَا تَخْتَرُونَ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَحْمِلُونَ﴾ قَالُوا إِنَّمَا لَمْ يَبْنَسْنَا فَأَلْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ وَإِنْ رَبِّي سَيِّدِي ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ فَتَشَرَّعَتْ بِطَلْقِ حَلِيمٍ ﴿

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَنْفِرُ الْبُرْجِ﴾ أي: من أهل دينه وولته. والهاء في «شيعته» عائدة على نوح في قول الأكثرين؛ وقال ابن السائب: تعود إلى محمد ﷺ، واختاره الفراء^(٥). فإن قيل: كيف يكون من شيعته، وهو قبله؟

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ الْكَاذِبِينَ وَاتَّبَعَتْكُمْ ابْنَةُ الْكَلْبِطِ﴾ ذكر تعالى أنهم يأكلون من هذه الشجرة التي لا أبشع منها، ولا أقيح من منظرها، مع ما هي عليه من سوء الطعم والريح والطبع، فإنهم لضطرون إلى الأكل منها، لأنهم لا يجدون إلا إياها وما هو في معناها، ما قال تعالى: ﴿لَيْسَ لَكُم مِّنْهَا شَيْءٌ سَلَامٌ إِلَّا فِي رَيْبٍ﴾ لا يُشْرِكُ وَلَا يَتَّبِعُ مِنْ شَيْءٍ. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّ مَرْجِعَهُمْ﴾ [إِنَّ مَرْجِعَهُمْ] أي: يرجعون إلى الجحيم. يقول: إن هؤلاء المشركين الذين إذا قيل لهم: قولوا: لا إله إلا الله يستكبرون، وجدوا آباءهم ضلالاً عن قصد السبيل، غير سالكين محبة الحق ﴿فَهُمْ عَلَى تَكْوِينِ يَهْرَقُونَ﴾ يقول: فهؤلاء يسرع بهم في طريقهم ليقضوا آثارهم وسئتهم. اهـ.

(٣) في الأصل: «إنه».

(٤) قال ابن كثير: لما ذكر تعالى عن أكثر الأولين أنهم ضلوا عن سبيل النجاة، شرع يبين ذلك مفصلاً فذكر نوحاً عليه الصلاة والسلام وما لقي من قومه من التكذيب، وأنه لم يؤمن منهم إلا القليل مع طول المدة، لبت فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، فلما طال عليه ذلك واشتد عليه تكذيبهم، وكلما دعاهم ازدادوا نفرة فدعا ربه أني مغلوب فانتصر، فغضب الله تعالى لغضبهم عليهم، ولهذا قال ﷺ: ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَيْسَ بِالْمُجِيبِ﴾ أي: فلنعم المسيبون له، ﴿وَتَحْتَهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ﴾ وهو التكذيب والأذى، وهو التكذيب والأذى، ﴿وَعَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ الْبَاقِيْنَ﴾. اهـ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى ذلك: وإن من شيعته محمد لإبراهيم، وقال: ذلك مثل قوله: ﴿وَرَبَّائِهِمْ أَنَا حَتَّىٰ ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ بمعنى أنا حملنا ذرية من هم منه، فجعلها ذرية لهم وقد سبقتهم. اهـ. وقال الألويسي: ﴿وَإِذْ يَنْفِرُ الْبُرْجِ﴾ أي: ممن شاعب نوحاً وتابعه في أصول =

فالجواب: أنه مثل قوله: ﴿حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [يس: ٤١]، فجعلها ذُرِّيَّتَهُمْ وقد سبقتهم، وقد شرحنا هذا فيما مضى [يس: ٤١].
قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَ زَيْدٌ﴾ أي: صدق الله وأمن به ﴿بِقَلْبِ سَلِيمٍ﴾ من الشُّرك وكلِّ دَسَس، وفيه أقوال ذكرناها في [الشعراء: ٨٩].
قوله تعالى: ﴿مَاذَا تَبُذُّونَ؟﴾ هذا استفهام توبيخ، كأنه ويخهم على عبادة غير الله. ﴿أَيْفَاكَ؟﴾ أي: أتأفكون إفكاً وتعبُدون آلهة سوى الله؟! ﴿فَمَا لَكُمْ بِرَبِّ الْآلَتَيْنِ﴾ [١٧] إذا لقيتموه وقد عبَدتم غيره؟! كأنه قال: فما ظنكم أن يصنع بكم؟ ﴿تَنْظُرُونَ فِي الْآثُورِ﴾ [١٨] فيه قولان: أحدهما: [أنه] نظر في علم النجوم، وكان القوم يتعاطون علم النجوم، فعاملهم من حيث هم، وأراهم أنني أعلم من ذلك تعلمون، لئلا يتكبروا عليه ذلك. قال ابن المسيب: رأى نجماً طالعا، فقال: إني مريض غداً. والثاني: أنه نظر إلى النجوم، لا في علمها. فإن قيل: فما كان مقصوده؟ فالجواب: أنه كان لهم عيد، فأراد التخلف عنهم ليكيده أصنامهم، فاغتل بهذا القول.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ من معاريف الكلام. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناه: سأسقمُ، قاله الضحاك. قال ابن الأنباري: أعلمه الله ﷻ أَنَّهُ يَمْتَحِنُهُ بالسقم إذا طلع نجم يعرفه، فلما رأى النجم، علم أنه سَيَسْقُمُ. والثاني: إني سقيم القلب عليكم إذ تكهنتم بنجوم لا تضر ولا تنفع، ذكره ابن الأنباري. والثالث: أنه سَقِمَ لِعِلَّةٍ عرضت له، حكاه الماوردي. وذكر السدي أنه خرج معهم إلى يوم عيدهم، فلما كان ببعض الطريق، ألقى نفسه وقال: إني سقيم أشتكى رجلي^(١)، ﴿فَنَزَلْنَا عَنْهُ مُنْيُونَ﴾ [١٩] ﴿فَرَأَى إِلًا الْهَاتِينَ﴾ أي: مال إليها - وكانوا قد جعلوا بين يديها طعاماً لتبارك فيه على زعمهم - ﴿فَقَالَ﴾ إبراهيم استهزاء بها ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ؟﴾ وقوله: ﴿حَبْرًا بَالِيِينَ﴾ في اليمين ثلاثة أقوال: أحدها: أنها اليد اليمنى، قاله الضحاك^(٢). والثاني: بالقوة والقُدرة، قاله السدي، والفراء. والثالث: باليمين التي سبقت منه، وهي قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٥٧]، حكاه الماوردي. قال الزجاج: «حَبْرًا» مصدر؛ والمعنى: فمال على الأصنام يضربها حَبْرًا باليمين؛ وإنما قال: «عليهم»، وهي أصنام، لأنهم جعلوها بمنزلة ما يُمَيِّزُ. ﴿فَأَنبَأْنَا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [٢٠] قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: «يَزْفُونَ» بفتح الياء وكسر الزاي وتشديد الفاء. وقرأ حمزة، والمفضل عن عاصم: «يَزْفُونَ» برفع الياء وكسر الزاي وتشديد الفاء. وقرأ ابن السميع، وأبو المتوكل، والضحاك: «يَزْفُونَ» بفتح الياء وكسر الزاي وتخفيف الفاء. وقرأ ابن أبي عبيدة، وأبو نهيك: «يَزْفُونَ» بفتح الياء وسكون الزاي وتخفيف الفاء^(٣). قال الزجاج: أعرب القراءات فتح الياء وتشديد الفاء، وأصله من زيف النعام، وهو ابتداء عذو النعام، يقال: زَفَّ النعامُ يَزِفُّ؛ وأما ضم الياء، فمعناه: يصيرون إلى الرِّيف، وأنشدوا:

لَتَمُنِّي حُصَيْنٌ أَنْ يَسُوْدَ جِدَاعُهُ | فَأُضْحِي حُصَيْنٌ قَدْ أَدَّلَ وَأَقَهْرًا^(٤)

= الدين ﴿لِإِبْرَاهِيمَ﴾ وإن اختلفت فروع شريعتيهما، أو ممن شايه في التصلب في دين الله تعالى ومصابرة المكذِّبين، قال: ونقل هذا عن ابن عباس. قال: وذهب الفراء إلى أن ضمير «شيعته» لنبيينا محمد ﷺ، قال: والظاهر ما أشرنا إليه، وهو المروري عن ابن عباس ومجاهد وقادة والسدي، قال: وقتلما يقال للمتقدم هو شيعة للمتأخر. اهـ.

(١) قال ابن كثير: إنما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه ذلك ليقم في البلد إذا ذهبوا إلى عيدهم، فإنه كان قد أذف خروجهم إلى عيد لهم، فأحب أن يختلي بالكهنتهم ليكسرهما، فقال لهم كلاماً هو حق في نفس الأمر فعموا منه أنه سقيم على مقتضى ما يعتقدونه ﴿فَنَزَلْنَا عَنْهُ مُنْيُونَ﴾ [١٩] قال: قتادة: والعرب تقول لمن تفكر: نظر في النجوم، يعني قتادة أنه نظر إلى السماء متفكراً فيما يليهم به فقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي: ضعيف، قال ابن كثير: فأما الحديث الذي رواه ابن جرير عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام غير ثلاث كذبات، ثنتين في ذات الله تعالى، قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وقوله: ﴿بَلْ كَذَّبْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ﴾ وقوله في سارة: «هي أختي» قال: فهو حديث مخرج في الصحاح والسنن من طرق، ولكن ليس هذا من باب الكذب الحقيقي الذي يُدْمُ فاعله، حاشا وكلاً ولئلا، وإنما أطلق الكذب على هذا تجوزاً، وإنما هو من المعارض لمقصد شرعي ديني، كما جاء في الحديث: «إن في المعارض لندوحة عن الكذب». اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وإنما ضربهم باليمين لأنها أشد وأنكى، ولهذا تركهم جداً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون، كما تقدم في سورة (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام تفسير ذلك. اهـ. وقال الألويسي: ﴿كَلِمَةً عَنِّي حَبْرًا بَالِيِينَ﴾، أي: باليد اليمنى كما روي عن ابن عباس، قال: وتقييد الضرب باليمين، للدلالة على شدته وقوته، لأن اليمين أقوى الجارحتين وأشدهما في الغالب، قال: وقوة الآلة تقضي شدة الفعل وقوته. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من المقررة في ذلك عندنا قراءة من قرأه بفتح الياء وتشديد الفاء، لأن ذلك هو الصحيح المعروف من كلام العرب والذي عليه قراءة الفصحاء من القرءاء. اهـ.

(٤) البيت للمُكَلِّ السُّعْدي كما في «الطبري» ٧٢/٢٣، و«اللسان» و«التاج»: قهر، جذع، وروي: قد أَدَّلَ وَأَقَهْرًا، مبنياً للمجهول.

أي: صار إلى القهر. وأما كسر الزاي مع تخفيف الفاء، فهو من: وَرَفَت يَرْفُفُ، بمعنى أَسْرَعَ يُسْرِعُ، ولم يُعرَفه الكسائي ولا الفراء، وعَرَفَهُ غيرهما. قال المفسرون: بلغهم ما صنع إبراهيم، فأسرعوا، فلَمَّا انْتَهَوْا إليه، قال لهم محتجاً عليهم: ﴿أَتَنْبِئُونَ مَا تُخْتُونَ﴾ بأيديكم ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦١)، قال ابن جرير: في «ما» وجهان: أحدهما: أن تكون بمعنى المصدر، فيكون المعنى: والله خَلَقَكُمْ [وَعَمَلَكُمْ]. والثاني: أن تكون بمعنى «الذي»، فيكون المعنى: والله خَلَقَكُمْ [وَخَلَقَ الذي تعملونه بأيديكم من الأصنام^(١)]. وفي هذه الآية دليل على أن أفعال العباد مخلوقة [للله]. فلَمَّا لَزِمَتْهم الْحُجَّةُ ﴿فَأَلَّا بُرْهَانَ لَهُمُ بَيِّنَاتٍ﴾ وقد شرحنا قصته في سورة [الأنبياء: ٥٢ - ٧٤]، وبيننا معنى الجحيم في [البقرة: ١١٩]، والكَيْدُ الذي أرادوا به: إحرافه. ومعنى قوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ﴾ أن إبراهيم عليهم السلام بالْحُجَّةِ حيث سلمه الله من أيديهم وحلَّ الهلاك بهم^(٢). ﴿وَقَالَ﴾ يعني إبراهيم ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ في هذا اللُّهَابِ قولان: أحدهما: أنه ذاهب حقيقة، وفي وقت قوله هذا قولان: أحدهما: أنه حين أراد هجرة قومه؛ فالمعنى: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى حيث أمرني ربي ﷻ ﴿سَيِّئِينَ﴾ إلى حيث أمرني، وهو الشام، قاله الأكثرون. والثاني: حين ألقى في النار، قاله سليمان بن صرد؛ فعلى هذا، في المعنى قولان: أحدهما: ذاهب إلى الله بالموت، سيهدين إلى الجنة. والثاني: [ذاهب] إلى ما قضى [به] ربي، سيهدين إلى الخلاص من النار. والقول الثاني: إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي بقلبي وعملي ونيتي، قاله قتادة^(٣). فلما قَدِمَ الأرض المقدسة، سأل ربه الولد فقال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٦٢) أي: ولدًا صالحًا من الصالحين، فاجترأ بما ذكر عمَّا ترك، ومثله: ﴿وَكَاثُرًا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ﴾ [يوسف: ٢٠]، فاستجاب له، وهو قوله: ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ (١٦٣) وفيه قولان: أحدهما: أنه إسحاق. والثاني: أنه إسماعيل. قال الزجاج. هذه البشارة تُدَلُّ على أنه مبشَّر بابتِ ذَكَرٍ، وأنه يبقى حتى ينتهي في السن ويوصف بالجلوم.

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَىٰ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَارِ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ مَاذَا تَنبِئُكَ مَاذَا تَنبِئُكَ قَالَ يَأْتِيَتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَابِدِينَ﴾ (١٦٤) ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّىٰ لِلْجِبِينِ﴾ (١٦٥) ﴿وَتَذَكَّرْتَهُ أَنْ يَبْرأهِسُ﴾ (١٦٦) ﴿فَدَسَّدْتَ الْأُنْيَابَ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٦٧) ﴿إِنَّ هَذَا لَمُرُ الْبَلْتَأِ اللَّيْلِ﴾ (١٦٨) ﴿وَقَدَّيْنَهُ بِذَيْعٍ عَظِيمٍ﴾ (١٦٩) ﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٧٠) ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (١٧١) ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٧٢) ﴿إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٧٣) ﴿وَبَشَّرْتَهُ إِسْحَاقَ بَيِّنَاتٍ مِنَ السَّلْجِينِ﴾ (١٧٤) ﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَعِظِيمٌ﴾ (١٧٥) ﴿لِنَفْسِهِ مِيراثٌ﴾ (١٧٦)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَىٰ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بالسني هاهنا: العمل، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المشي، والمعنى: مشى مع أبيه، قاله قتادة. قال ابن قتيبة: بلغ أن يُصَرَّفَ معه ويُعيَّنه. قال ابن السائب: كان ابن ثلاث عشرة سنة. والثالث: أن المراد بالسني: العبادة، قاله ابن زيد؛ فعلى هذا، يكون قد بلغ.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَارِ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾ أكثر العلماء على أنه لم ير أنه ذبحه في المنام، وإنما المعنى أنه أَمَرَ في المنام بذبحه، ويدل عليه قوله: ﴿أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ﴾. وذهب بعضهم إلى أنه رأى أنه يعالج ذبحه، ولم ير إراقة الدَّم. قال قتادة: ورؤيا الأنبياء حقٌّ، إذا رأوا شيئاً، فعلوه. وذكر السدي عن أشياخه أنه لما بشر جبريل سارة بالولد، قال إبراهيم: هو إذاً لله ذبيح، فلَمَّا فَرَّغَ من بُيْنَانِ البيت، أتى في المنام، فقيل له: أوف بتذكرك^(٤). واختلفوا في الذبيح على قولين: أحدهما: [أنه] إسحاق، قاله عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، والعباس بن عبد المطلب، وابن مسعود، وأبو موسى الأشعري، وأبو هريرة، وأنس، وكعب الأحبار، وهوب بن منبه، [ومسروق]، وعبيد بن عمير، والقاسم ابن أبي بزة، ومقاتل بن سليمان، واختاره ابن جرير. وهؤلاء يقولون: كانت هذه القصة بالشام. وقيل: طويت له

(١) قال ابن كثير: والأول أظهر، لما رواه البخاري في كتاب «أفعال العباد» عن علي بن المديني عن مروان بن معاوية عن أبي مالك عن ربي بن جراح عن حذيفة رضي الله عنه مرفوعاً قال: «إن الله تعالى يصنع كل صانع وصنعتة» اهـ.
 (٢) قال ابن جرير الطبري: يقول الله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ﴾ أي: فجعلنا قوم إبراهيم ﴿الْأَسْفَلِينَ﴾ يعني الأدنى حجة، وغلبنا إبراهيم عليهم بالحجة، وأنتقلنا ما أرادوا به من الكيد. اهـ.
 (٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّئِينَ﴾ يقول: وقال إبراهيم لما أهملهج الله على قومه ونتجاه من أيديهم: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ يقول: إني مهاجر من بلدة قومي إلى الله، أي: إلى الأرض المقدسة، ومفارقتهم فمعتزلهم لعبادة الله. اهـ.
 (٤) ذكر ذلك البهوي في «تفسيره» بدون سند والله أعلم.

الأرض حتى حمله إلى المَنَحْرَ يَمِينِي فِي سَاعَةِ. والثاني: أنه إسماعيل، قاله ابن عمر، وعبد الله بن سلام، والحسن البصري، وسعيد بن المسيّب، والشعبي، ومجاهد، ويوسف بن مهران، وأبو صالح، ومحمد بن كعب القرظي، والربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن سابط^(١). واختلفت الرواية عن ابن عباس، فروى عنه عكرمة أنه إسحاق، وروى عنه عطاء، ومجاهد، والشعبي، وأبو الجوزاء، ويوسف بن مهران أنه إسماعيل، وروى عنه سعيد بن جبير كالقولين. وعن سعيد بن جبير، وعكرمة، والزهري، وقتادة، والسدي روايتان. وكذلك عن أحمد رضي الله عنه روايتان. ولكل قوم حُجَّةٌ ليس هذا موضعها، وأصحابنا يَضُرُّون القول الأول^(٢).

الإشارة إلى قصة الذَّبِيحِ

ذَكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالسَّيْرِ وَالتَّصْوِيرِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أَرَادَ ذَبِيحَ وَلَدِهِ، قَالَ لَهُ: انْطَلِقْ فَتَقَرَّبْ قَرِيبًا إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَأَخَذَ سِكِّينًا وَخَيْلًا، ثُمَّ انْطَلَقَ، حَتَّى إِذَا ذَهَبَا بَيْنَ الْجِبَالِ، قَالَ لَهُ الْغَلَامُ: يَا أَبَتِ أَيْنَ قَرِيبَانُكَ؟ قَالَ: يَا بُنِي إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ، فَقَالَ لَهُ: اشْدُدْ رِبَاطِي حَتَّى لَا أَهْطُرَبَ، وَاكْتَفَفْ عَنِّي ثِيَابَكَ حَتَّى لَا يَتَبَضَّحَ عَلَيْكَ مِنْ دَمِي فَتَرَاهُ أُمِّي فَتَحْزَنَ، وَأَسْرِعْ مَرَّ السُّكَيْنِ عَلَى حَلْقِي لِيَكُونَ أَهْوَنَ لِلْمَوْتِ عَلَيَّ، فَإِذَا آتَيْتَ أُمِّي فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مَنِي؛ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمُ يَقْبَلُهُ وَيَبْكِي وَيَقُولُ: نِعْمَ الْعَوْنُ أَنْتَ يَا بُنِي عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ﷻ، ثُمَّ [إِنَّهُ] أَمَرَ السُّكَيْنَ عَلَى حَلْقِهِ فَلَمْ يَخْلُكْ شَيْئًا^(٣). وَقَالَ مُجَاهِدٌ: لَمَّا أَمَرَهَا عَلَى حَلْقِهِ انْقَلَبَتْ، فَقَالَ: مَالِكٌ؟ قَالَ: انْقَلَبْتُ، قَالَ: اطَّعَنَ بِهَا طَعْنًا. وَقَالَ السَّيِّدِي: ضَرَبَ اللَّهُ عَلَى حَلْقِهِ صَفِيحَةً مِنْ نُحَاسٍ؛ وَهَذَا لَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ، بَلْ مَنَعَهَا بِالْقُدْرَةِ أَبْلَغَ. قَالُوا: فَلَمَّا طَعَنَ بِهَا، نَبَتْ، وَعَلِمَ اللَّهُ مِنْهَا الصَّدْقَ فِي التَّسْلِيمِ، فَنَدَى: يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْيَا، هَذَا فِدَاءُ ابْنِكَ؛ فَنَظَرَ إِبْرَاهِيمُ، فَإِذَا جَبْرِيلُ مَعَهُ كَبِشَ أَمْلَحَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرْوِي﴾ لَمْ يَقُلْ لَهُ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ الْمَوَامِرَةِ فِي أَمْرِ اللَّهِ ﷻ، وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الرَّأْيِ. وَقَرَأَ حَمْزَةً، وَالْكَسَائِي، وَخَلَفٌ: «مَاذَا تُرْوِي» بِضَمِّ التَّاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ؛ وَفِيهَا قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: مَاذَا تُرْوِي مِنْ صَبْرِكَ أَوْ جَزَعِكَ، قَالَه الْفَرَّاءُ. وَالثَّانِي: مَاذَا تُبَيِّنُ، قَالَه الزَّجَّاجُ؛ وَقَالَ غَيْرُهُ: مَاذَا تُشِيرُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَفْعَلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ ذَبْحِي ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ سَأَلْتَهُ مِنْ الصَّادِقِينَ﴾ عَلَى الْبِلَاءِ.

(١) قال الحافظ ابن حجر في ترجمته في «تقريب التهذيب»: عبد الرحمن بن سابط، ويقال: ابن عبد الله بن سابط، وهو الصحيح. اهـ.
 (٢) قال ابن كثير: قال الله تعالى: ﴿يَتَّبِعْتَهُ يَنْبُؤُكَ كَيْبَرُ﴾ وهذا الغلام هو إسماعيل رضي الله عنه، فإنه أول ولد بُشِّرَ به إبراهيم رضي الله عنه، وهو أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب، قال: بل في نص كتابهم أن إسماعيل رضي الله عنه وُلِدَ لإبراهيم رضي الله عنه ست وثمانون سنة، وولد إسحاق وعُضُرَ إبراهيم عليه الصلاة والسلام تسع وتسعون سنة، قال: وعندهم أن الله تبارك وتعالى أمر إبراهيم أن يذبح ابنه وحده، وفي نسخة أخرى: «بِكُرْهٍ» قال: فأقحموا هاتنا كذباً وبهتاناً إسحاق، قال: ولا يجوز هذا، لأنه مخالف لنص كتابهم، قال: وإنما أقحموا إسحاق لأنه أبوه، وإسماعيل أبو العرب، فحسدوهم فزادوا ذلك، وحرفوا «وحيدك» بمعنى «الذي ليس عندك غيره»، فإن إسماعيل كان ذُوبٍ به وبأُمَّه إلى مكة، وهو تأويل وتخريف باطل، فإنه لا يقال: وحيدك إلا لمن ليس له غيره، قال: وأيضاً فإن أول ولده، له منزة ما ليس لمن بعده من الأولاد، فالأمر بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار، قال: وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح هو إسحاق، وحكي ذلك عن طائفة من السلف، حتى نقل عن بعض الصحابة رضي الله عنهم أيضاً. ثم قال: وليس ذلك في كتاب ولا سنّة، وما أُظْهِرَ ذَلِكَ تَلَقَّى إِلَّا عَنْ أَجْبَارِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَأَخَذَ ذَلِكَ مُسَلِّمًا مِنْ غَيْرِ حِجَّةٍ، قَالَ: وَهَذَا كِتَابُ اللَّهِ شَاهِدٌ وَمُرْشِدٌ إِلَى أَنَّهُ إِبْرَاهِيمُ، فَإِنَّهُ ذَكَرَ الْبِشَارَةَ بِغَلَامٍ حَلِيمٍ، وَذَكَرَ أَنَّهُ الذَّبِيحُ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ: ﴿وَرَكَّبْتَهُ يَنْبُؤُكَ كَيْبَرًا يَنْبُؤُكَ كَيْبَرًا﴾ وقال: ولما بشوت الملائكة إبراهيم بإسحاق فقلوا: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَيْبَرُ﴾. وقال ابن كثير في قوله تعالى عن امرأة إبراهيم رضي الله عنه: ﴿يَنْبُؤُهَا يَنْبُؤُكَ وَبِنَاؤُهَا يَنْبُؤُكَ﴾ من سورة (هود: ٧١) أي: بولد لها يكون له ولد وعقب نسل، فإن يعقوب ولد إسحاق، قال: ومن هاتنا استدلت بهذه الآية على أن الذبيح إنما هو إسماعيل، وأنه يمتنع أن يكون هو إسحاق، لأنه وقعت البشارة به، وأنه سيولد له يعقوب، قال: فكيف يؤمر إبراهيم بذبحه وهو طفل صغير ولم يولد له بعد يعقوب الموعود بوجوده، ووعد الله حق لا خلف فيه؟ قال: فيمتنع أن يؤمر بذبح هذا والحالة هذه، قال: فتعين أن يكون هو إسماعيل، قال: وهذا من أحسن الاستدلال وأصحها وأبينها، والله الحمد. اهـ.

وقد قال الحافظ ابن قيم الجوزية في «الهدى النبوي»: إسماعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وأما القول بأنه إسحاق، فمردود بأكثر من عشرين وجهاً، ونقل عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذا القول متلقى من أهل الكتاب مع أنه باطل في كتابهم، فإن فيه أن الله أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكُرْهٍ، وفي لفظ: «وحيد» وقد حُرفوا ذلك في التوراة التي بأيديهم. اهـ.

(٣) ذكر نحو هذا المعنى البهوي والحازن عن ابن عباس بدون سند، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا﴾ أي: استسلمنا لأمر الله ﷻ فأطاعا ورضينا، وقر علي، وابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، والأعمش، وابن أبي عبة: ﴿فَلَمَّا سَلَّمَا﴾ بتشديد اللام من غير همز قبل السين؛ والمعنى: سَلَّمَا لأمر الله ﷻ. وفي جواب قوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا﴾ قولان: أحدهما: أن جوابه: «ونادينا»، والوار زائدة، قاله الفراء. والثاني: أن الجواب محذوف لأن في الكلام دليلاً عليه؛ والمعنى: فلما فعل ذلك، سَعِدَ وأَجْرَلْ ثوابه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَتَكَلَّمَ لِلنَّبِيِّينَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: صرعه على جبينه فصار أحد جبينه على الأرض، وهما جبينان، والجهة بينهما، وهي ما أصاب الأرض في السجود، والناس لا يكادون يفرقون بين الجبين والجهة، فالجهة مسجد الرجل الذي يصيبه نَدْبُ السُّجُودِ، والجبينان يكتفانها، من كل جانب جبين.

قوله تعالى: ﴿وَتَذَكَّرَ﴾ قال المفسرون: نودي من الجبل: ﴿أَنْ يَتَذَكَّرَ﴾ ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: قد عولت ما أمرت، وذلك أنه قصد الذبح بما أمكنه، وطاوعه الابن بالتمكين مع الذبح، إلا أن الله ﷻ صرف ذلك كما شاء، فصار كأنه قد ذبح وإن لم يتحقق الذبح. والثاني: أنه رأى في المنام معالجة الذبح، ولم ير إراقة الدَّم، فلما فَعَلَ في اليقظة ما رأى في المنام، قيل له: ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، والجحدري: ﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ بتخفيف الدال، وهاتنا تم الكلام. ثم قال تعالى: ﴿إِنَّا كَذَّبُكَ﴾ أي: كما دَكَّرْنَا من العفو من ذبح ولده ﴿بِحَزْمِ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١). ﴿إِنَّكَ هَذَا كَمَوْ الْبَلَاءِ الْبَيْنِ﴾ في ذلك قولان: أحدهما: الشَّعْمَةُ البَيْتَةُ، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: الاختيار العظيم، قاله ابن زيد، وابن قتيبة. فعلى الأول، يكون قوله هذا إشارة إلى العفو عن الذبح. وعلى الثاني، يكون إشارة إلى امتحانه بذبح ولده.

قوله تعالى: ﴿وَتَذَكَّرَ﴾ يعني: الذَّبِيحُ ﴿بِذَبِيحٍ﴾ وهو بكسر الذال: اسم ما ذُبح، ويفتح الذال: مصدر ذَبَحْتُ، قاله ابن قتيبة. ومعنى الآية: خلصناه من الذَّبِيحِ بأن جعلنا الذَّبِيحِ فداءً له. وفي هذا الذَّبِيحِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان كبشاً أقرن قد رعى في الجنة قبل ذلك أربعين عاماً، قاله ابن عباس في رواية مجاهد، وقال في رواية سعيد بن جبير: هو الكبش الذي قرَّبه ابنُ آدم فَنَقَّبَلُ منه، كان في الجنة حتى فُدي به. والثاني: أن إبراهيم فدى ابنه بكبشين أبيضين أقرنين، رواه أبو الطفيل عن ابن عباس^(٢). والثالث: [أنه] ما فُدي إلا بتيس من الأزوي^(٣)، أهبط عليه من نبي، قاله الحسن^(٤). وفي معنى ﴿عَظِيمٍ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لأنه كان قد رعى في الجنة، قاله ابن عباس، وابن جبير. والثاني: لأنه ذُبح على دين إبراهيم وسُنَّته، قاله الحسن. والثالث: لأنه مُقَبَّلٌ، قاله مجاهد. وقال أبو سليمان الدمشقي: لما قرَّبه ابنُ آدم، رُفِعَ حَيّاً، فرعى في الجنة، ثم جُعِلَ فداءً للذَّبِيحِ، فقبِلَ مرتين. والرابع: لأنه عظيم الشَّخص والبركة، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَكْعًا عَظِيمًا﴾ قد فسرناه في هذه السورة [الصلوات: ٧٨].

قوله تعالى: ﴿وَتَذَكَّرَ بِإِسْحَاقَ﴾ من قال: إن إسحاق الذَّبِيحُ، قال: بُشِّرَ إبراهيم بنبوة إسحاق، وأُثِيبَ إسحاق بصبره

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَّبُكَ بِحَزْمِ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: هكذا نصرف عن أطاعنا المكاره والشدادت، ونجعل لهم من أمرهم فرجاً ومخرجاً، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ قال: وقد استدلل بهذه الآية والقصة جماعة من علماء الأصول على صحة النسخ قبل التمكن من الفعل، خلافاً لطائفة من المعتزلة، قال: والدلالة من هذه الظاهرة، لأن الله تعالى شرع لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده، ثم نسخه عنه وصرفه إلى الفداء، قال: وإنما كان المقصود من شرعه أولاً، إثابة الخليل على الصبر على ذبح ولده وعزمه على ذلك، قال: ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّكَ هَذَا كَمَوْ الْبَلَاءِ الْبَيْنِ﴾ أي: الاختيار الواضح الجلي حيث أمر بليح ولده، فسارع إلى ذلك مستسلماً لأمر الله تعالى، متقاداً لطاعته، قال: ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَتَذَكَّرَ أَرْوَى وَكَ﴾ اهـ.

(٢) الذي في «الطبري» وابن كثير من رواية أبي الطفيل عن علي عليه السلام قال: كبش أبيض أقرن أمين.

(٣) الأزوي: الروصل.

(٤) قال ابن كثير في «التاريخ» بعد أن ذكر نحراً من هلا: ثم غالب ما هاتنا من الآثار مأخوذ من الإسرائيليات، وفي القرآن كفاية عما جرى من الأمر العظيم والاختيار الباهر، وأن فدي بليح عظيم، قال: وقد ورد في الحديث أنه كان كبشاً. اهـ. وقال في «التفسير»: والصحيح الذي عليه الأكثر أن فدى بكبش. اهـ. و«بشير»: جبل بمكة.

النبوة، وهذا قول ابن عباس في رواية عكرمة، وبه قال قتادة، والسدي^(١). ومن قال: الذبيح إسماعيل، قال: بشر الله إبراهيم بولد يكون نبياً بعد هذه القصة، جزاء لطاعته وصبره، وهذا قول سعيد بن المسيب.

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَذَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقُ﴾ يعني بكثرة ذريتهما، وهم الأسباط كلهم ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتَيْهَا تُحْسِنُ﴾ أي: مطيع لله ﴿وَتَقَالِبُ﴾ وهو العاصي له. وقيل: الْمُحْسِنُ: المؤمن، والظالم: الكافر.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٤٦﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١٤٧﴾ وَصَرَّفْنَاهُمْ فَأَكَاوَأُوا هُمُ الْفَالِغِينَ ﴿١٤٨﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُنِيرَ ﴿١٤٩﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمَسْتَقِيمَ ﴿١٥٠﴾ وَرَبَّكَذَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١٥١﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٥٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٣﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٤﴾ وَإِنَّ إِلَهًا لَيُنَازِعُ لِلْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٥﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٥٧﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولَىٰ ﴿١٥٨﴾ فَكَذَّبُوهٗ فَأَنهَمُ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ وَرَبَّكَذَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٦١﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ آلِ يَأْسِينَ ﴿١٦٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٣﴾ إِنَّمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ أي: أنعمنا عليهما بالنبوة. وفي ﴿الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ قولان: أحدهما: استبعاد فرعون وبلاؤه، وهو معنى قول قتادة. والثاني: الفرق، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿وَصَرَّفْنَاهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: [أنه] يرجع إلى موسى وهارون وقومهما. والثاني: [أنه] يرجع إليهما فقط، فيجما، لأن العرب تذهب بالرئيس إلى الجمع، لجنوده وأتباعه، ذكرهما ابن جرير. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [الآية: ٤٨] إلى قوله: ﴿وَإِنَّ إِلَهًا لَيُنَازِعُ لِلْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٥﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه نبي من أنبياء بني إسرائيل، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إدريس، قاله ابن مسعود، وقاتدة، وكذلك كان يقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عثمان النهدي: [وإن إدريس] مكان [إلياس].

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾﴾ أي: ألا تخافون الله فتوحدونه وتعبدونه؟! ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الرب، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقال الضحاك: كان ابن عباس قد أعياه هذا الحرف، فبينما هو جالس، إذ مرَّ أعرابي قد ضلَّتْ ناقته وهو يقول: من وجد ناقه أنا بعلها؟ فنبهه الصبيان يصيحون به: يا زوج الناقة، يا زوج الناقة، فدعا ابن عباس فقال: ويحك، ما عنيت ببعلها؟ قال: أنا ربها، فقال ابن عباس: صدق الله ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾: رباً. وقال قتادة: هذه لغة يمانية. والثاني: أنه اسم صنم كان لهم، قاله الضحاك، وابن زيد. وحكى ابن جرير أنه به سُمِّيَتْ «بعلبك». والثالث: أنها امرأة كانوا يعبدونها، حكاه محمد بن إسحاق^(٢).

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «الله ربكم» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، ويعقوب: «الله» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهٗ فَأَنهَمُ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ النار، ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾﴾ الذين لم يكذبوه، فإنهم لا يُحْضَرُونَ النار.

(١) قال ابن كثير في «التاريخ»: وقد قال بأنه إسحاق طائفة كثيرة من السلف وغيرهم، قال: وإنما أخذوه - والله أعلم - من كتب الأحبار أو صحف أهل الكتاب، قال: وليس في ذلك حديث صحيح عن المعصوم حتى نترك لأجله ظاهر الكتاب العزيز، قال: ولا يفهم هذا القرآن، بل المفهوم، بل المنطوق، بل النص عند التأمل على أنه إسماعيل، قال: وما أحسن ما استدلل به محمد بن كعب القرظي على أنه إسماعيل وليس بإسحاق من قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَيَن وَيُلَىٰ إِسْحَاقَ بِمَعْرُوفٍ﴾ قال: فكيف البشارة بإسحاق وأنه سيولد له يعقوب ثم يؤمر بذيح إسحاق وهو صغير قبل أن يولد له ١٩ هذا لا يكون لأنه يناقض البشارة المتقدمة، والله أعلم.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لَيُنَازِعُ لِلْمُرْسَلِينَ﴾ يقول جل ثناؤه: لمرسل من المرسلين ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾﴾؟ يقول حين قال لقومه من بني إسرائيل: ألا تتقون الله أيها القوم فتخافونه وتحذرون عقوبته على عبادتكم رباً غير الله وإلهاً سواه ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٥٧﴾﴾ وتَدْعُونَ عبادة أحسن من قيل له خالق؟! ثم قال ابن جرير: وللبعل في كلام العرب أوجه، يقولون لرب الشيء: هو بئله، يقال: هذا بعل هذه الدار، يعني ربها، ويقولون لزوج المرأة: بعلها، ويقولون لما كان من الغرور والزروع مستغنياً بماء السماء ولم يكن سقياً: بعل. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ أي: أتعبدون صنماً ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولَىٰ ﴿١٥٨﴾﴾ هو المستحق للعبادة وحده لا شريك له.

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل العلم بالتفسير والسيرة أنه لما كثرت الأحداث بعد قبض حزقييل النبي ﷺ، وعُبدت الأوثان، بَعَثَ اللهُ تعالى إليهم إلياس. قال ابن إسحاق: وهو إلياس بن تشبي بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران، فجعل يدعوهم فلا يسمعون منه، فدعا عليهم بجبس المطر، فجهدوا جهداً شديداً، واستخفى إلياس خوفاً منهم على نفسه. ثم إنه قال لهم يوماً: إنكم قد هلكتم جهداً، وهلكت البهائم والشجر بخطاياكم، فاخرجوا بأصنامهم واذعوها، فإن استجابت لكم، فالأمر كما تقولون، وإن لم تفعل، علمتم أنكم على باطل فنزعتم عنه، ودعوتُ الله ففرج عنكم، فقالوا: أنصفت، فخرجوا بأصنامهم وأوثانهم، فدعوا فلم يُستجب لهم، فعرفوا ضلالهم، فقالوا: اذعُ اللهُ لنا، فدعا لهم، فأرسل المطر وعاشت بلادهم، فلم ينزعوا عما كانوا عليه، فدعا إلياس ربّه أن يقضه إليه ويريحه منهم، فقيل له: اخرج يوم كذا إلى مكان كذا، فما جاءك من شيء فاركبه ولا تهبّه، فخرج، فأقبل فرس من نار، فوثب عليه، فانطلق به، وكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه لذّة المَطْعَمِ والمَشْرَبِ، فطار في الملائكة، فكان إنسياً ملكياً، أرضياً سماوياً^(١).

قوله تعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَيَّ إِذْ يَبِئُكُ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «إلياسين» موصولة مكسورة الألف ساكنة اللام، فجعلوها كلمة واحدة؛ وقرأ الحسن مثلهم، إلا أنه فتح الهمزة. وقرأ نافع، وابن عامر، وعبد الوارث، ويعقوب إلا زياداً: «إل ياسين» مقطوعة، فجعلوها كلمتين. وفي قراءة البوصل قولان: أحدهما: أنه جمع لهذا النبي وأُمَّته المؤمنين به، وكذلك يُجمع ما يُنسب إلى الشيء بلفظ الشيء، فتقول: رأيت المهالبة، تريد: بني المهلب، والمسامعة، تريد: بني مسمع. والثاني: أنه اسم النبي وحده، وهو اسم عبراني، والعجمي من الأسماء قد يُفعل به هكذا، [كما] تقول: ميكال وميكائيل، ذكر القولين الفراء والزجاج. فأما قراءة من قرأ: «إل ياسين» مفصولة، ففيها قولان: أحدهما: أنهم آل هذا النبي المذكور، وهو يدخل فيهم، كقوله ﷺ: «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(٢)، فهو داخل فيهم، لأنه هو المراد بالدعاء. والثاني: أنهم آل محمد ﷺ، قاله الكلبي: وكان عبد الله بن مسعود يقرأ:

(١) ذكر نحو هذا المعنى مطولاً الطبري في «تفسيره» من رواية ابن إسحاق عن وهب بن منبه وغيره، وذكر نحوه ابن كثير في «التفسير» و«التاريخ» وقال في «التفسير»: هكذا حكاه وهب بن منبه عن أهل الكتاب، والله أعلم بصحته. وقال في «التاريخ»: فني هذا نظر، وهو من الإسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب، بل الظاهر أن صحتها بعيدة، والله أعلم. اهـ.

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» ٢٨٦/٣، باب صلاة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة، وهو في «البخاري» أيضاً ١٤٥/١١ باب هل يصلى على غير النبي ﷺ، ورواه مسلم ٧٥٧/٢ ولقظه بتعامه عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: «اللهم صل على آل أبي أوفى». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٨٦/٣: قوله «على آل أبي أوفى» يريد أبا أوفى نفسه، لأن الآل يطلق على ذات الشيء، كقوله ﷺ في قصة أبي موسى (الأشعري): «لقد أوتي مزاراً من مزامر آل داود» قال: واسم أبي أوفى: علقمة بن خالد بن الحارث الأشلمي، شهد هو وابنه عبد الله بيعة الرضوان تحت الشجرة، وعمر عبد الله إلى أن كان آخر من مات من الصحابة بالكوفة، وذلك سنة سبع وثمانين. قال ابن حجر: واستدل به (أي الحديث) على جواز الصلاة على غير الأنبياء، قال: وكرهه مالك والجمهور، قال: قال ابن التين: وهذا الحديث يعكّر عليه، قال: وقد قال جماعة من العلماء: يدعو آخذ الصدقة للمتصدق بهذا الدعاء، لهذا الحديث، قال: وأجاب الخطابي عته قديماً بأن أصل الصلاة: الدعاء، إلا أنه يختلف بحسب المدعو له، فصلاة النبي ﷺ على أمته: دعاء لهم بالمغفرة، وصلاة أمته عليه: دعاء له بزيادة القربى والزلفى، ولذلك كان لا يليق بغيره. انتهى. قال: واستدل به على استحباب دعاء آخذ الزكاة لمعطيها، قال: وأوجه بعض أهل الظاهر، وحكاها الحنطاي وجهاً لبعض الشافعية، وتُعقب بأنه لو كان واجباً لعلمه النبي ﷺ السعاة، ولأن سائر ما يأخذه الإمام من الكفارات والديون وغيرهما لا يجب عليه فيها الدعاء، فكذلك الزكاة، قال: وأما الآية (يريد قوله تعالى: ﴿عُدَّ مِنْ أَمْرِهِمْ سَدَقَةً ظَهَرُوهُمْ وَرَبَّهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ حَلَوْتَهُمْ سَكِّمْ لَمْ﴾) فيحتمل أن يكون الوجوب خاصاً به ﷺ لكون صلته سكتاً لهم، بخلاف غيره. اهـ.

هذا وقد اختلف العلماء في الصلاة على غير الأنبياء استقلالاً، فقال الإمام التوري في «شرح مسلم» ١٨٥/٧: قال أصحابنا: لا يصلى على غير الأنبياء إلا تبعاً، لأن الصلاة في لسان السلف مخصصة بالأنبياء صلاة الله وسلامه عليهم، قال: واختلف أصحابنا في النهي عن ذلك هل هو نهي تنزيه، أم محرم، أم مجرد أدب؟ على ثلاثة أوجه، الأصح الأشهر أنه مكروه، قال: واتفقوا على أنه يجوز أن يجعل غير الأنبياء تبعاً لهم في ذلك، فيقال: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته وأتباعه» لأن السلف لم يمتنعوا منه، وقد أمرنا به في التشهد وغيره. اهـ.

وقال ابن حجر في «الفتح» ١٤٦/١١، في حكم الصلاة على الأنبياء من المؤمنين: اختلف فيه، فقيل: لا تجوز إلا على النبي ﷺ خاصة، وحكي عن مالك، قال: وقالت طائفة: لا تجوز مطلقاً استقلالاً، وتجوز تبعاً فيما ورد فيه النص أو الحق به، لقرئته تعالى: ﴿لَا تَحْمِلُوا ذَمًّا الرُّسُلِ يَتَّبِعِكُمْ كَذَلِكُمْ يَتَّبِعُكُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ قال: ولأنه لما علمهم السلام قال: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته. قال: وهذا القول اختاره القرطبي في «المفهم» وأبو المعالي من الحنابلة، قال: وقالت طائفة: تجوز تبعاً مطلقاً، ولا تجوز استقلالاً، قال: وهذا قول =

«سلام على آذريين» وقد بينا مذهبه في أن إلياس هو إدريس. فإن قيل: كيف قال: «إدرايين» وإنما الواحد إدريس، والمجموع إدريسي، لا إدراي ولا إدراسي؟ فالجواب: أنه يجوز أن يكون لغة، كإبراهيم وإبراهام، ومثله: **فَلذُنِي وَمِن نَضْرِ الْحَبِيبِينَ قَدِي** ^(١)

وقرأ أبي بن كعب، وأبو نهيك: «سلام على ياسين» بحذف الهزلة واللام ^(٢).

﴿وَلَمَّا لَمَسَ لَيْلَ الرَّسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ يَبْتَئِثُ وَأَهْلَهُ أَجْوَدَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا مَجْرُورًا فِي الْعَدِيِّنَ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَرَمْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَرَأَى لَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ ﴿١٣٧﴾ وَرَأَيْلُ أَفَلَا تَقُولُونَ ﴿١٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَبْتَئِثُ﴾ «إذ» هاهنا لا يتعلق بما قبله، لأنه لم يُرْسَلْ إِذْ نُجِّي، ولكنه يتعلق بمحذوف، تقديره: واذكر يا محمد إذ نجينا ^(٣). وقد تقدم تفسير ما بعد هذا [الشعراء: ١٧١] إلى قوله: ﴿وَرَأَى لَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ﴾ هذا خطاب لأهل مكة، كانوا إذا ذهبوا إلى الشام وجازوا، مروا على قرى قوم لوط صباحاً ومساءً، ﴿أَفَلَا تَقُولُونَ﴾ فتعجبون؟! ^(٤)

﴿وَلَمَّا لَمَسَ لَيْلَ الرَّسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ أَبَانَ إِلَى الْعَلَّيْكَ الشُّعْرُونَ ﴿١٣٤﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ بَيْنَ الْمُدْحِخِينَ ﴿١٣٥﴾ فَالْقَمَّةُ الْكُوْثُ وَهُوَ يُبِيحُ ﴿١٣٦﴾ فَتَوَلَّى أَنْتَ كَانَ مِنَ الْمُسِيبِينَ ﴿١٣٧﴾ لَبَّيْتُ فِي بَطْنِيهِ إِكْ بَوْرٍ يَبْتَمُونَ ﴿١٣٨﴾ فَتَبَدَّدَتْكَ بِالْمَعْرَةِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٣٩﴾ وَأَلْتَنَا عَلَيْهِ شَجَرَةٌ بَيْنَ يَطْفِينِ ﴿١٤٠﴾ وَأَرْسَلْتَهُ إِكْ يَأْتِي أَلَيْبَ أَوْ رِيْدُونَ ﴿١٤١﴾ فَانْتَأَمَّا فَتَعْتَبَهُمْ إِكْ حِينَ ﴿١٤٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَبَانَ﴾ ^(٤) قال المبرد: تأويل «أبَانَ»: تباعد؛ وقال أبو عبيدة: فرغ؛ وقال الزجاج: هرب؛ وقال بعض أهل المعاني: خرج ولم يؤذَنْ له، فكان بذلك كالهارب من مولاة. قال الزجاج: والفلك: السفينة، والمشحون: المملوء، وساهم بمعنى [قارع]، «مِنَ الْمُدْحِخِينَ» أي: المغلوبين؛ قال ابن قتيبة: يقال: أذخض الله حجته، فذخضت، أي: أزالها [نزالت]، وأصل الذخض: الرُّؤْيُ.

الإشارة إلى قصته

قد شرحنا بعض قصته في آخر (يونس) وفي (الأنبياء: ٨٦) على قدر ما تحتمله الآيات، ونحن نذكر هاهنا ما تحتمله. قال عبد الله بن مسعود: لما وعد يونس قومه بالعذاب بعد ثلاث، جأروا إلى الله ﷻ واستغفروا، فكفت عنهم العذاب، فانطلق مغاضباً حتى انتهى إلى قوم في سفينة، فغرقوه فحملوه، فلما ركب السفينة وقفت، فقال: ما لسفيتكم؟ قالوا: لا ندري، قال: لكني أدري، فيها عبد أبى من ربّه، وإنها والله لا تسير حتى تُلقوه، فقالوا: أما أنت يا نبيّ الله فوالله لا نُلقيك، قال: فافترعوا، فمن قرع فليقع، فافترعوا، فقرع يونس، فأبوا أن يُمكّنوه من الوُقوع، فعادوا إلى

أبي حنيفة وجماعة، قال: وقالت طائفة: نكره استقلالاً لا تبعاً، قال: وهي رواية عن أحمد، قال: وقال النووي: هو خلاف الأولى، قال: وقالت طائفة: تجوز مطلقاً، قال: وهو مقتضى صنيع البخاري، فإنه صرّ بالآية، وهي قوله تعالى: ﴿وَرَسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾، ثم علّق الحديث الدال على الجواز مطلقاً، وعقبه بالحديث الدال على الجواز تبعاً، ثم قال الحافظ ابن حجر: وقال ابن القيم: المختار أن يصلّى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي ﷺ وأهله وذريته وأهل الطاعة على سبيل الإجمال، ونكره في غير الأنبياء لشخص مفرد بحيث يصير شعاراً، ولا سيما إذا ترك في حق من أو أفضل منه، كما يفعله الرافضة، فلو اتفق وقوع ذلك مفرداً في بعض الأحايين من غير أن يتخذ شعاراً، لم يكن به بأس، ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي ﷺ يقول ذلك لهم وهم من أدّى زكاته إلا نادراً. اهـ.

(١) الرجز لحמיד الأرقط كما في «الصحاح» و«اللسان»: قد، و«القرطبي» ١٥/١١٨.

(٢) قال الطبري: والصواب من القراءة في ذلك حثنا قرأه من قرأه ﴿سَلَّمَ عَلَ إِكْ بَرِيْنَ﴾ بكسر ألفها، على مثال «إدرايين» لأن الله تعالى ذكره إنما أخبر عن كل موضع ذكر فيه نبياً من أنبيائه صلوات الله عليهم في هذه السورة، بأن عليه سلاماً، لا على آله، فذلك السلام في هذا الموضع، ينبغي أن يكون على إلياس، كسلامه على غيره من أنبيائه، لا على آله على نحو ما بينا من معنى ذلك، ثم قال: فإن ظن طان أن إلياسين غير إلياس، فإن فيما حكينا من احتجاج من احتج بأن إلياسين هو إلياس غثى عن الزيادة فيه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن عبده ورسوله لوط ﷺ أنه بعث إلى قومه فكذبوه، فنجاه الله تعالى من بين أظهرهم هو وأهله إلا امرأته فإنها هلكت مع من هلك من قومها، فإن الله تعالى أهلكتهم بأنواع من العقوبات وجعل محلّتهم من الأرض بحيرة متنتة قبيحة المنظر والطعم والريح، وجعلها بسبيل مقيم يمرُّ بها المسافرون ليلاً ونهاراً، ولهذا قال تعالى: ﴿وَرَأَى لَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ﴾ ﴿وَرَأَى لَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾ ﴿وَرَأَى لَشْرُونَ عَلَيْهِمْ مُصِيبِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾ أي: أفلا تعجبون بهم كيف دمر الله عليهم وتعلمون أن للكافرين أمثالها؟! ^(٥)

(٤) قال ابن جرير الطبري: وإن يونس لمرسل من المرسلين إلى أقوامهم إذ أبى إلى الفلك المشحون. اهـ.

الفرعة حتى قرع يونس ثلاث مرات. وقال طاووس: إن صاحب السفينة هو الذي قال: إنما يمنعها أن تسير أن فيكم رجلاً مشووماً، فاقترعوا لئلقني أحدنا، فاقترعوا، فقرع يونس ثلاث مرات. قال المفسرون: وكُل الله به حوتاً، فلمالقى نفسه في الماء التقمه، وأمر أن لا يضره ولا يكلمه، وسارت السفينة حيثئذ. ومعنى التقمه: ابتلعه. ﴿وَقَوْلِيْمٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مُذْنِبٌ، يقال: ألام الرجل: إذا أتى ذنباً يلام عليه، قال الشاعر:

[تَعُدُّ مَعَاذِرًا لَا عُذْرَ فِيهَا] وَمَنْ يَخْذُلُ أَخَاهُ فَقَدْ أَلَمَّا^(١)

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّ مِنَ الْمَسِيئِينَ﴾^(٢) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من المصلين، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير. والثاني: من العابدين، قاله مجاهد، وهب بن منبه. والثالث: قول ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، قاله الحسن. وروى عمران الفطمان عن الحسن قال: والله ما كانت إلا صلاة أحدثها في بطن الحوت؛ فعلى هذا القول، يكون تسيحه في بطن الحوت. وجمهور العلماء على أنه أراد: لولا ما تقدم له قبل التقام الحوت إياه من التسيح، ﴿لَيْتَ فِي بَطْنِيهِ إِلَّا يَوْمَ يُعْتَرَفُ﴾^(٣) قال قتادة: لصار بطن الحوت له قبراً إلى يوم القيامة، ولكنه كان كثير الصلاة في الرخاء، فنجاه الله تعالى بذلك^(٤). وفي قدر مكته في بطن الحوت خمسة أقوال: أحدها: أربعون يوماً، قاله أنس بن مالك، وكعب، وأبو مالك، وابن جريج، والسدي. والثاني: سبعة أيام، قاله سعيد بن جبير، وعطاء. والثالث: ثلاثة أيام، قاله مجاهد، وقاتدة. والرابع: عشرون يوماً، قاله الضحاك. والخامس: بعض يوم، التقمه ضحى، وبذره قبل غروب الشمس، قاله الشعبي^(٥).

قوله تعالى: ﴿تَبَتَّكَتْهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ألقيناه ﴿وَالْعَرَّةَ﴾ وهي الأرض التي لا يتوارى فيها بشجر ولا غيره، وكأنه من عري الشيء.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِيْمٌ﴾ أي: مريض؛ قال ابن مسعود: كهية الفرخ الممعوط الذي ليس له ريش. وقال سعيد بن جبير: أوحى الله تعالى إلى الحوت أن ألقه في البر، فألقاه لا شعر عليه ولا جلد ولا ظفر. قوله تعالى: ﴿وَأَلْبَسْنَا عَلَيْهِ مَكْرَهًُ يَنْ يَغْتَابِ﴾^(٦) قال ابن عباس: هو القرع، وقد قال أمية بن أبي الصلت قبل الإسلام: فَأَنْبَتَ يَقْطِينًا عَلَيْهِ بِرَحْمَةٍ

وَمِنَ اللَّهِ لَوْلَا اللَّهُ أَلْفَيْ صَاحِبًا^(٧) قال الزجاج: كل شجرة لا تنبت على ساق وإنما تمتد على وجه الأرض نحو القرع والبطيخ والحنظل، فهي يقطين، واشتقاقه من: قَطَنَ بالمكان: إذا أقام، فهذا الشجر ورقه كله على وجه الأرض، فلذلك قيل له: يقطين. قال ابن مسعود: كان يستظل بها ويصيب منها فيسب فبكى عليها، فأوحى الله إليه: أنتبكي على شجرة أن يبست، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم؟! قال يزيد بن عبد الله بن قسيط: قَيْضُ [الله] له أروية من الوحش تروح عليه بكرة وعشياً فيشرب من لبنها حتى نبت لحمه. فإن قيل: ما الفائدة في إنبات شجرة اليقطين عليه دون غيرها؟ فالجواب: أنه خرج كالفرخ على ما وصفنا، وجلده قد ذاب، فأدنى شيء يمر به يؤذيه، وفي ورق اليقطين خاصية، وهو أنه إذا ترك على شيء، لم يقربه ذباب، فأنبته الله ليغطيها ورقها ويمنع الذباب ريحه أن يسقط عليه فيؤذيه^(٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ﴾ اختلفوا، هل كانت رسالته قبل التقام الحوت إياه، أم بعد ذلك؟ على قولين: أحدهما: أنها كانت بعد نبذ الحوت إياه، على ما ذكرنا في [يونس: ٩٨]، وهو مروى عن ابن عباس. والثاني:

(١) التبت لأ عمير بن سلمى الحنفي، وهو في «غريب القرآن» ٤٢٢، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لوم.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: ﴿فَلَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّ مِنَ الْمَسِيئِينَ﴾ يعني يونس ﴿كَانَ﴾ من المصلين لله قبل البلاء الذي ابتلي به من العقوبة بالحسب في بطن الحوت ﴿لَيْتَ فِي بَطْنِيهِ إِلَّا يَوْمَ يُعْتَرَفُ﴾ يقول: لبقي في بطنه إلى يوم القيامة يوم يعث الله فيه خلقه محبوساً، ولكنه كان من الذاكرين الله قبل البلاء، فذكره الله في حال البلاء فألقاه ونبأه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير، بعد أن ذكر هذه الأقوال: والله أعلم بمقدار ذلك. اهـ.

(٤) البيت في «الطبري» ١٠٣/٢٣، و«مجمع البيان» ٨٤/٢٣، و«البحر المحيط» ٣٧٥/٧.

(٥) قال ابن كثير: وذكر بعضهم في القرع فوائد: منها سرعة نباته، وتظليل ورقه لكبره ونعومته، وأنه لا يقربها الذباب، وجودة تغذية لحمه، وأنه يؤكل نيئاً ومطبوخاً بلبه وقشره أيضاً، قال: وقد ثبت أن رسول الله ﷺ كان يحب اللبأ ويتجه من حواشي الصفحة. اهـ.

أنها كانت قبل التقام الحوت له، وهو قول الأكثرين، منهم الحسن، ومجاهد، وهو الأصح. والمعنى: وكنا أرسلناه إلى مائة ألف، فلما خرج من بطن الحوت، أمر أن يرجع إلى قومه الذين أرسل إليهم^(١). وفي قوله: ﴿أَنْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «بل» قاله ابن عباس، والفراء. والثاني: أنها بمعنى الواو، قاله ابن قتيبة. وقد قرأ أبي بن كعب، ومعاذ القارئ، وأبو المتوكل، وأبو عمران الجوني: «وزيدون» من غير ألف. والثالث: أنها على أصلها، والمعنى: أو يزيدون في تقديركم، إذا رآهم الرائي قال: هؤلاء مائة ألف أو يزيدون. وفي زيادتهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم كانوا مائة ألف يزيدون عشرين ألفاً، رواه أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أنهم كانوا مائة ألف وثلاثين ألفاً. والثالث: مائة ألف وبضعة وثلاثين ألفاً، رواه عن ابن عباس. والرابع: أنهم كانوا يزيدون سبعين ألفاً، قاله سعيد بن جبيرة، ونوف.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا آلُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ في وقت إيمانهم قولان: أحدهما: عند معاينة العذاب. والثاني: حين أرسل إليهم يونس ﴿فَتَمَنَّوْهُمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ إلى متى آجالهم.

﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ آيَاتِيكَ الْبَاتِكِ وَالنَّهَارِ الْبَيِّنَاتِ وَأَلْهَمُ الْبِشْرَ الْغَيْبِ﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَكِيَّةَ إِنَّا وَمُمْ شَهِدُونَ ﴿١٥٦﴾ أَلَا إِنَّمِنَّا مِنْ إِنْكِهِمْ يَقُولُونَ ﴿١٥٧﴾ وَكَذَّابُوا اللَّهَ وَآيَاتِهِ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٨﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٩﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٦٠﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦١﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَأَتَا بِكُنُوزِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٣﴾ وَسَمِعُوا يُنَادِيهِمْ رَبُّهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ عِلْمَ غُيُوبِكُمْ ﴿١٦٤﴾ وَتَبَوَّأُوا لَهَا السُّبُلَ بِالْبَنَاتِ وَالنَّهَارِ الْبَيِّنَاتِ ﴿١٦٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٦﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٧﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٩﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٠﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧١﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٤﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٦﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٧﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٨﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٩﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٠﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨١﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٤﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٦﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٨﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٩﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٠﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩١﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٣﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٦﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٧﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٨﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٩﴾ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٠٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ﴾ أي: سل أهل مكة سؤال توبيخ وتقرير، لأنهم زعموا أن الملائكة بنات الله. ﴿وَهُمْ شَهِدُونَ﴾ أي: حاضران. ﴿أَلَا إِنَّمِنَّا مِنْ إِنْكِهِمْ﴾ أي: كذبهم ﴿يَقُولُونَ﴾ كذبهم ﴿وَلَدَ اللَّهُ﴾ حين زعموا أن الملائكة بناته.

قوله تعالى: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ﴾ قال الفراء: هذا استفهام فيه توبيخ لهم، وقد تُطرح ألف الاستفهام من التوبيخ، ومثله: ﴿أَذَقْتُمُ يَتِيمَكَ﴾ [الأحقاف: ٢٠]، وأذهبتم، يُستفهم بها ولا يُستفهم، ومعناها واحد. وقرأ أبو هريرة، وابن المسيب، والزهري، وابن جهماز عن نافع، وأبو جعفر، وشيبة: «وإنهم لكاذبون اضطفي» بالوصل غير مهموز ولا ممدود؛ قال أبو علي: وهو على [وجه] الخبر، كأنه قال: اضطفي البنات على البنين كما يقولون، كقوله: ﴿ذَقَّ إِنَّكَ آتَى الْعَذِيبُ الْكَرِيمِ﴾ [الدخان: ٤٩].

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ ﴿١٥٦﴾ ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٥٧﴾ أي: حجة [بيّنة] على ما تقولون، ﴿فَأَتَا بِكُنُوزِكُمْ﴾ الذي فيه حجتكم. ﴿وَسَمِعُوا يُنَادِيهِمْ رَبُّهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ عِلْمَ غُيُوبِكُمْ﴾ في ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قالوا: هو وإبليس أخوان، رواه العوفي عن ابن عباس؛ قال الماوردي: وهو قول الزنادقة والذين يقولون: الخير من الله، والشر من إبليس. والثاني: أن كفار قريش قالوا: الملائكة بنات الله، والجنة صنف من الملائكة يقال لهم: الجنة، قاله مجاهد. والثالث: أن اليهود قالت: إن الله تعالى تزوج إلى الجن فخرجت من بينهم الملائكة، قاله قتادة، وابن السائب. فخرج في معنى الجنة قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. والثاني: الجن. فعلى الأول، يكون معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْإِنْتِ﴾ أي: علمت الملائكة ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: إن هؤلاء المشركين ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ النار. وعلى الثاني، ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْإِنْتِ﴾ أي: إن الجن أنفسهم ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ الحساب^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُتْلِينَ﴾ يعني الموحدين. وفيما استثنوا منه قولان: أحدهما: أنهم استثنوا من حضور النار، قاله مقاتل. والثاني: مما يصف أولئك، وهو معنى قول ابن السائب.

- (١) قال ابن كثير: قلت: ولا مانع أن يكون الذين أرسل إليهم أولاً، أمر بالقرآن إليهم بعد خروجه من الحوت فصوّره كلهم. اهـ.
- (٢) رواه ابن جرير الطبري ١٠٤/٢٣، والترمذي ١٥٥/٢، وقال: حديث غريب، وذكره السيوطي في «الدر» ٢١٩/٥، وزاد نسبة لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن أبي بن كعب.
- (٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: إنهم لمحضرون العذاب، لأن سائر الآيات التي ذكر فيها الاحضار في هذه السورة إنما عني به الاحضار في العذاب، فكذلك في هذا الموضع. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَالْتَكُفُّ﴾ يعني المشركين ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ من دون الله، ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: على ما تعبدون ﴿يَفْتَنِينَ﴾ أي: بمضلّين أحداً، ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَنِيمِ﴾ أي: من سبق له في علم الله أنه يدخل النار.

﴿وَمَا يَنْبَأُ إِلَّا لَمْ يَمُتْ مَعْلُومٌ﴾ ﴿وَمَا لَنْحُنَّ الضَّافِرُونَ﴾ ﴿وَمَا لَنْحُنَّ النَّسِيحُونَ﴾ ﴿وَأَنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يُعْطَوْنَ﴾ ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْفَتُنَا لِعِبَادَاتِ النَّبِيِّينَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي الْمَصُورَةِ﴾ ﴿وَلَنْ جُنْدًا لَهُمُ الْغَالِيُونَ﴾ ﴿قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ﴾ ﴿وَأَنْبِئْتُمْ فَسَوْفَ يَصِيرُونَ﴾ ﴿أَيَّمَدَانَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِيبٍ مَسَاءً صَبَّاحُ الْمُنذِرِينَ﴾ ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّى جِيئَ﴾ ﴿وَأَنْبِئْتُمْ فَسَوْفَ يَصِيرُونَ﴾ ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ ﴿١٨٢﴾

ثم أخبر عن الملائكة بقوله: ﴿وَمَا يَنْبَأُ﴾ والمعنى: ما منا ملك ﴿إِلَّا لَمْ يَمُتْ مَعْلُومٌ﴾ أي: مكان في السموات مخصوص بعباد الله فيه، ﴿وَمَا لَنْحُنَّ الضَّافِرُونَ﴾ قال قتادة: صفوف في السماء. وقال السدي: هو الصلاة. وقال ابن السائب: صفوفهم في السماء كصفوف أهل الدنيا في الأرض^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنْحُنَّ النَّسِيحُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: المصلّون. والثاني: المنزهون لله ﷻ عن السوء. وكان عمر بن الخطاب إذا أقيمت الصلاة أقبل على الناس بوجهه وقال: يا أيها الناس استووا، فإنما يريد الله بكم هذي الملائكة، وإنا لنحن الضَّافِرُونَ، وإنا لنحن المُسَبِّحُونَ. ثم عاد إلى الإخبار عن المشركين، فقال: ﴿وَأَنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾ ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا﴾ أي: كتاباً اللام في «يَقُولُونَ» لام توكيد؛ والمعنى: وقد كان كفار قريش يقولون قبل بعثة النبي ﷺ: ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا﴾ أي: كتاباً ﴿مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: مثل كتب الأولين، وهم اليهود والنصارى، ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿١٨٢﴾ أي: لأخلصنا العبادة لله ﷻ. ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾ فيه اختصار، تقديره: فلما أتاهم ما طلبوا، كفروا به، ﴿فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ﴾ عاقبة كفرهم، وهذا تهديد لهم. ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَيْفَتُنَا﴾ أي: تقدّم وعدنا للمرسّلين بنصرهم. والكلمة قوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]، ﴿إِنَّهُمْ لَمُتَّصِرُونَ﴾ ﴿بِالْحُجَّةِ﴾ ﴿وَلَوْ جُنْدًا﴾ يعني حزبنا المؤمنين ﴿لَهُمُ الْغَالِيُونَ﴾ بالحجة أيضاً والظفر. ﴿قَوْلَ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرّض عن كفار مكة ﴿حَتَّى جِيئَ﴾ أي: حتى تنقضي مدّة إمهالهم. وقال مجاهد: حتى نامرك بالقتال؛ فعلى هذا، الآية مُحْكَمَةٌ. وقال في رواية: حتى الموت؛ وكذلك قال قتادة. وقال ابن زيد: حتى القيامة؛ فعل هذا، يتطرق نسخها. وقال مقاتل بن حيان: نسخها آية القتال.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْبِئْتُمْ﴾ أي: أنظر إليهم إذا نزل العذاب. قال مقاتل بن سليمان: هو العذاب ببدن؛ وقيل: أنبصر حالهم بقلبك ﴿فَسَوْفَ يَصِيرُونَ﴾ ما أنكروا، وكانوا يستعجلون بالعذاب تكديماً به، فقيل: ﴿أَيَّمَدَانَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿١٨٢﴾ ﴿وَإِذَا نَزَلَ﴾ يعني العذاب. وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران، والجحدري، وابن يعمر: ﴿فَإِذَا نَزَلَ﴾ برفع النون وكسر الزاي وتشديدها ﴿بِسَاحِيبٍ﴾ أي: بيفنائهم وناحيتهم. والساحة: فناء الدار. قال الفراء: العرب تكفي بالساحة والعقوة من القوم، فيقولون: نزل بك العذاب وبساحتك. قال الزجاج: فكان عذاب هؤلاء القتل ﴿فَسَاءَ صَبَّاحُ الْمُنذِرِينَ﴾ أي: بشّ صباح الذين أندروا العذاب^(٢). ثم كرّر ما تقدم توكيداً لوعده بالعذاب، فقال: ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ...﴾ الآيةتين. ثم نزه نفسه عن قولهم بقوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ﴾ قال مقاتل: يعني عزّة من يتعزّز من ملوك الدنيا.

قوله تعالى: ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ أي: من اتّخاذ النساء والأولاد. ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٨٢﴾ فيه وجهان: أحدهما: تسليمه عليهم إكراماً لهم. والثاني: إخباره بسلامتهم. ﴿وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ ﴿١٨٢﴾ على هلاك المشركين ونصرة الأنبياء والمرسلين^(٣).

(١) روى مسلم في «الصحیح» ١/٣٧١ عن حذيفة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «فصلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء».

(٢) قال ابن كثير: «فَسَاءَ صَبَّاحُ الْمُنذِرِينَ» أي: فيبس ما يصبحون، أي: ببس الصباح صباحهم، قال: ولهذا ثبت في «الصحیحين» عن أنس بن مالك ؓ قال: «صَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرٌ، فَلَمَّا خَرَجُوا بِفُؤُوسِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ وَرَأَوْا الْجَيْشَ رَجَعُوا وَهُمْ يَقُولُونَ: مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ، مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْرٌ، إِنْ إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمِ فِسَاءِ صَبَّاحِ الْمُنذِرِينَ»...» اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: «وَلِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ» يقول تعالى ذكره: والحمد لله ربّ العالمين والجن والإنس خالصاً دون ما سواه، لأن كل نعمة لعباده، فمنه، فالحمد له خالص لا شريك له، كما لا شريك له في نعمه عليهم، بل كلّها من قبّله ومن عنده. اهـ.

سورة ص

ويقال لها: سورة داود، وهي مَكِّيَّة [كُلُّهَا] بإجماعهم

فأما سبب نزول أولها، فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن قريشاً شكَّوا رسولَ الله ﷺ إلى أبي طالب، فقال: يا ابن أخي، ما تريد من قومك؟ فقال: «يا عم، إنما أريد منهم كلمة تَدُلُّ لهم بها العرب وتؤدِّي إليهم الجزية بها العجم»، قال: كلمة؟ قال: «كلمة واحدة»، قال: ما هي؟ قال: «لا إله إلا الله»، فقالوا: أجعل الآلهة إلهاً واحداً؟ فنزلت فيهم: ﴿ص وَالْقُرْآنِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا آتِئَاتٌ﴾^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ ١ ﴿بِئْنَآئِنِ كَذَّبُوا فِي عِزِّ وَبِقَاقٍ﴾ ٢ ﴿كَرَّهَلَكَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَوَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ ٣

واختلفوا في معنى «ص» على سبعة أقوال: أحدها: أنه قَسَمَ أَسْمُ اللّٰهُ بِهِ، وهو من أسماؤه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه بمعنى: صَدَقَ مُحَمَّدٌ، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: صَدَقَ اللهُ، قاله الضحاك. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: معناه: صادق فيما وَعَدَ. وقال الزجاج: معناه: الصادقُ اللهُ تعالى. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، أقسم الله به، قاله قتادة. والخامس: أنه اسم حَيَّةٍ رَأْسُهَا تَحْتَ الْعَرْشِ وَذَنْبُهَا تَحْتَ الْأَرْضِ السُّفْلَى، حكاه أبو سليمان الدمشقي، وقال: أظنه عن عكرمة. والسادس: أنه بمعنى: حَادِثُ الْقُرْآنِ، أي: انظر فيه، قاله الحسن، وهذا على قراءة من كسروا، منهم ابن عباس، [وَالْحَسَنُ]، وابن أبي عبيدة. قال ابن جرير: فيكون المعنى: صَادِ بِعَمَلِكَ الْقُرْآنِ^(٢)، أي: عَارِضُهُ. وقيل: عَارِضُهُ عَلَى عَمَلِكَ^(٣)، فانظر أين هو [منه]. والسابع: أنه بمعنى: صَادَ مُحَمَّدٌ قُلُوبَ الْخَلْقِ وَاسْتَمَالَهَا حَتَّى آمَنُوا بِهِ وَأَحْبَبُوهُ، حكاه الثعلبي^(٤)، وهذا على قراءة من فتح، وهي قراءة أبي رجاء، وأبي الجوزاء، وحמיד، ومحبوب عن أبي عمرو. قال الزجاج: والقراءة «صَادَ» بتسكين الدال، لأنها من حروف التَّهْجِيِّ. وقد قرئت بالفتح وبالكسر؛ فمن فتحها، فعلى ضربين: أحدهما: لالتقاء الساكنين. والثاني: على معنى: اتَّئَلُ «صَادَ»، ويكون [صَادَ] اسماً للِسُورَةِ لا ينصرف؛ ومن كسر، فعلى ضربين: أحدهما: لالتقاء الساكنين أيضاً. والثاني: على معنى: صَادَ الْقُرْآنَ بِعَمَلِكَ، من قولك: صَادَى يُصَادِي: إِذَا قَابَلَ وَعَادَلَ، يقال: صَادَيْتُهُ إِذَا قَابَلْتَهُ^(٥).

قوله تعالى: ﴿ذِي الذِّكْرِ﴾ في المراد بالذِّكْر ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشُّرْفُ، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، والسدي. والثاني: البيان، قاله قتادة. والثالث: التذكير، قاله الضحاك^(٥). فإن قيل: أين جواب القسم بقوله: ﴿ص وَالْقُرْآنِ﴾

(١) روله أحمد، والترمذي ١٥٥/٢ عن ابن عباس ؓ، وقال الترمذي: هنا حديث حسن صحيح، ورواه الحاكم في المستدرک ٤٣٢/٢ وصححه، وواقفه الذهبي. ورواه الطبري ١٢٥/٢٣، والواحدي: ٢٠٩، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٩٥/٥، وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن ابن عباس ؓ.

(٢) في الأصل: صَادَ بِعَمَلِكَ الْقُرْآنَ، ولعله سهو من الناسخ، وقد كتب على الصواب بمد قليل، وما أثبتاه من «الطبري» وكتب الضمير و«اللسان»: صَدِي. تقدم الكلام على الحروف التي في أوائل السور في التعليق الذي في أول سورة (العنكبوت) وغيرها بما أغنى عن إعادته هاهنا، وقد تكلم المصنف على ذلك في أول سورة (البقرة).

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندنا السكون في كل ذلك، لأن ذلك القراءة التي جاءت بها قُرْآنُ الْأَمْصَارِ مستفيضة فيهم، وأنها حروف هجاء لأسماء المنجات، فَيُتْرَكُ إِعْرَابُ الْأَسْمَاءِ وَالْأَدْوَاتِ وَالْأَصْوَاتِ، فَيُسَكَّنُ بِهِنَّ مَسَالِكُهُنَّ، فتأويلها إذ كانت كذلك تأويل نظائرها التي قد تقدم بيانها فيما مضى. اهـ.

(٤) رجح الطبري القول الثالث، وهو أنه بمعنى التذكير، قال: لأن الله تعالى أتبع ذلك قوله: ﴿بِئْنَآئِنِ كَذَّبُوا فِي عِزِّ وَبِقَاقٍ﴾ ٢ فكان معلوماً بذلك أنه إنما أخبر عن القرآن أنه أنزله ذِكْرًا لِعِبَادِهِ ذَكَّرَهُمْ بِهِ، وَأَنَّ الْكُفْرَانَ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ. اهـ. وقال ابن كثير: إن في هذا القرآن للذكرى لمن يتذكر وعبرة لمن يعتبر، وإنما لم يتبع به الكافرون، لأنهم ﴿بِئْنَآئِنِ﴾ أي: استكبار عنه وحمية ﴿وَبِقَاقٍ﴾ أي: ومخالفة له ومعاندة ومفارقة. اهـ.

وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ ﴿١﴾ قعنه خمسة أجوبة: أحدها: أن «ص» جواب لقوله: «والقرآن»، فـ «ص» في معناها، كقولك: وَجَبَ والله، نَزَلَ والله، حَقَّ والله، قاله الفراء، وتعلب. والثاني: أن جواب «ص» قوله: ﴿كُرِّهُنَّ أَهْلُكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرِينٍ﴾، ومعناه: لَكُمْ، فلما طال الكلام، حذفت اللام، ومثله: ﴿وَالشَّيْرُ وَحَصْنَهَا﴾ ﴿٢﴾ ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [الشمس: ١، ٢٩]، فإن المعنى: لقد أَفْلَحَ، غير أنه لما اعترض بينهما كلام، تبعه قوله: «قد أَفْلَحَ»، حكاة الفراء، وتعلب أيضاً. والثالث: أنه قوله: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ﴾ [ص: ١٤]، حكاة الأخفش. والرابع: أنه قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ ﴿٣﴾ [ص: ٦٤]، قاله الكسائي، وقال الفراء: لا نجده مستقيماً في العربية، لئلاَّ نخره جداً عن قوله: «والقرآن». والخامس: أن جوابه محذوف، تقديره: «والقرآن ذِي الذِّكْرِ ما الأمر كما يقول الكُفَّار، ويدل على هذا المحذوف قوله: ﴿يَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَيَسْتَفْتِي﴾ ﴿٤﴾، ذكره جماعة من المفسرين، وإلى نحوه ذهب قتادة^(١). والعرَّة: الحميَّة والتكبير عن الحق. وقرأ عمرو بن العاص، وأبو رزين، وابن يعمر، وعاصم الجحدري، ومحجوب عن أبي عمرو: «في غِرَّة» بغين معجمة وراء غير معجمة. والشقاق: الخلاف والعداوة لرسول الله ﷺ، وقد سبق بيان الكلمتين مشروحاً [البقرة: ١٣٨، ٢٠٦]. ثم حوِّفهم بقوله: ﴿كُرِّهُنَّ أَهْلُكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني الأمم الخالية «فنادوا» عند وقوع الهلاك بهم. وفي هذا النداء قولان: أحدهما: أنه الدُّعاء. والثاني: الاستغاثة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُ حِينَ وَمَنْ﴾ وقرأ الضحاك، وأبو المتوكل، وعاصم الجحدري، وابن يعمر: «ولات حين» بفتح التاء ورفع النون. قال ابن عباس: ليس حين يروه فرار. وقال عطاء: في لغة أهل اليمن «لات» بمعنى «ليس». وقال وهب بن منبه: هي بالسريانية. وقال الفراء: «لات» بمعنى «ليس»، والمعنى: ليس بحين فرار. ومن القراء من يخفص «لات»، والوجه التَّضْب، لأنها في معنى «ليس»، أنشدني المفضل:

تَذَكَّرُ حُبَّ لَيْلَى لَاتَ حِينَا وَأَضْحَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا^(٢)

قال ابن الأنباري: كان الفراء والكسائي والخليل وسيبويه والأخفش وأبو عبيدة يذهبون إلى أن التاء في قوله: «ولات» منقطعة من «حين»، قال: وقال أبو عبيدة: الوقف عندي على هذا الحرف «ولا»، والابتداء «تحين» لثلاث حُجج: إحداهن: أن تفسير ابن عباس يشهد لها، لأنه قال: ليس حين يَرَوْهُ فرار؛ فقد عَلِمَ أَنَّ «ليس» هي أخت «لا» وفي معناه. والحجة الثانية: أننا لا نجد في شيء من كلام العرب «ولات»، إنما المعروفة «لا». والحجة الثالثة: أن هذه التاء، إنما وجدناها تلتحق مع «حين» ومع «الآن» ومع الـ «أو»، فيقولون: كان هذا تحين كان ذلك، وكذلك: «تأوان»، ويقال: اذهب تَلَان، ومنه قول أبي وجزة السعدي:

السَّاطِفُونَ تَحِينَنَ مَا مِنْ عَاطِفٍ وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ مَا مِنْ مُطْعِمٍ^(٣)

وذكر ابن قتيبة عن ابن الأعرابي أن معنى هذا البيت: «العاطفونة» بالهاء، ثم تبدئ: «حين» ما مِنْ عَاطِفٍ؛ قال ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأن الهاء إنما تُفْتَحُ على التَّوْنِ في مواضع القَطْعِ والسُّكُونِ، فأما مع الاتصال، فإنه غير موجود. وقال علي بن أحمد النيسابوري: النحويون يقولون في قوله: «ولات»: «هي «لا» زيدت فيها التاء، كما قالوا: تَمَّ وَتَمَّتْ، وَرَبَّ وَرَبَّتْ، وَأَصْلُهَا هَاءٌ وَصَلَّتْ بـ «لا»، فقالوا: «لا»، فلما وصلوها، جعلوها تاء؛ والوقف عليها بالتاء عند الزجاج، وأبي علي، وعند الكسائي بالهاء، وعند أبي عبيد الوقف على «لا»^(٤). فأما المناس، فهو الفرار. قال الفراء: التَّوْنُ في كلام العرب: التأخر؛ والتَّوْنُ: التَّوْنُ، قال امرؤ القيس:

(١) وهو الذي رجحه الطبري في «تفسيره».

(٢) البيت في «الطبري» ١٢٢/٢٣، و«مجمع البيان» ٩٥/٢٣، و«القرطبي» ١٤٧/١٥.

(٣) البيت في «مشكل القرآن» ٤٠٤، و«الطبري» ١٢٣/٢٣، و«اللسان» و«التاج»: حين.

(٤) قال ابن كثير: وهذه الكلمة، وهي «لات»، هي «لا» التي للفتي زيدت معها التاء كما تزداد في «ثم» فيقولون: «ثمنت» و«رب» فيقولون: «رربت» - وهي مفصلة (بمعنى كلمة «لا»)، والوقف عليها، قال: «ومنهم من حكى عن المصنف الإمام فيما ذكره ابن جرير أنها متصلة بـ «حين» «ولا تحين مناص» قال: والمشهور الأول، قال: ثم قرأ الجمهور بنصب «حين» تقديره: وليس الحين حين مناص. اهـ.

أَمِنْ ذِكْرِ سَلَمَى إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ فَتَقْضُرُ عَنْهَا خَطْوَةً وَتَبُوصُ^(١)

وقال أبو عبيدة: المَنَاصُ، مصدر نَاصَ يَنُوصُ، وهو المنجى والفوز.

﴿وَعَجَبًا أَنْ جَاءَهُمْ سُذُورٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكُفْرُونَ هَذَا سَجَرٌ كَذَابٌ ﴿١﴾ أَجْمَلَ الْآلِهَةِ إِلَهًا وَجِدًّا إِنَّ هَذَا لَكُنْهُ عَجَابٌ ﴿٢﴾ وَأَطْلَقَ الْكَلِمَةَ مِنْهُمْ أَنْ أَمَشُوا وَأَسْبَرُوا عَلَى ءَالِهَتِهِمْ إِنَّ هَذَا لَكُنْهُ يُرَادُ ﴿٣﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْجَلَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَنْخِلَانٌ ﴿٤﴾ أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ لَمْ يَكُنْ فِي سُلُوكِهِ مِنْ ذِكْرٍ بَلْ لَمَّا يَدْفَعُوا عَذَابَ ﴿٥﴾ أَرِ عِنْدَهُ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الرَّهَابِ ﴿٦﴾ أَرِ لَهْرٌ مَثَلُ السَّنْكِزَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَنْظُرُوا فِي الْأَسْنِبِ ﴿٧﴾ جُنْدًا مَا هُنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَجَبًا﴾ يعني الكفار ﴿أَنْ جَاءَهُمْ سُذُورٌ مِنْهُمْ﴾ يعني رسولا من أنفسهم يُنذِرُهُم النَّارَ. ﴿أَجْمَلَ الْآلِهَةِ إِلَهًا وَجِدًّا﴾ لأنه دعاهم إلى الله وحده وأبطل عبادة آلهتهم؛ وهذا قولهم لما اجتمعوا عند أبي طالب، وجاء رسول الله ﷺ فقال: «أتعطوني كلمة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم، وهي «لا إله إلا الله»، فقاموا يقولون: «أَجْمَلَ الْآلِهَةِ إِلَهًا وَاحِدًا»، ونزلت هذه الآية فيهم^(٢). ﴿إِنَّ هَذَا﴾ [الذي] يقول محمد من أن الآلهة إله واحد ﴿لَكُنْهُ عَجَابٌ﴾ أي: لأمرٌ عَجَبٌ. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن السميع: «عَجَابٌ» بتشديد الجيم. قال اللغويون: العَجَابُ والعُجَابُ والعجيب بمعنى واحد، كما تقول: كَبِيرٌ وَكُبَارٌ وَكُبَارٌ، وَكَبِيرٌ وَكُرَامٌ وَكُرَامٌ، وَطَوَالٌ وَطَوَالٌ وَأُنشد الفراء:

جَاؤُوا بِصَيْدٍ عَجَبٍ مِنَ الْعَجَبِ أَزْهَقِ الْعَيْنِينَ طَوَالَ الذَّنْبِ^(٣)

قال قتادة: عجب المشركون أن دُعي الله وَحْدَهُ، وقالوا: أَيْسَمُعُ لِجَاجَتَا جَمِيعًا إِلَهُ وَاحِدًا؟!

قوله تعالى: ﴿وَأَطْلَقَ الْكَلِمَةَ مِنْهُمْ﴾ قال المفسرون: لما اجتمع أشرف قريش عند أبي طالب وشكروا إليه رسول الله ﷺ على ما سبق بيانه، نفرّوا من قول: «لا إله إلا الله»، وخرجوا من عند أبي طالب، فذلك قوله: ﴿وَأَطْلَقَ الْكَلِمَةَ مِنْهُمْ﴾. والانطلاق: الدُّهَابُ بسهولة، ومنه طَلَاقَةُ الرَّجُلِ. والملا: أشرف قريش. فخرجوا يقول بعضهم لبعض: ﴿أَمَشُوا﴾ و﴿أَنْ﴾ بمعنى «أي»؛ فالمعنى: أي: أمشوا. قال الزجاج: ويجوز أن يكون المعنى: انطلقوا بأن أمشوا، أي: انطلقوا بهذا القول. وقال بعضهم: المعنى: انطلقوا يقولون: أمشوا إلى أبي طالب فاشكروا إليه ابن أخيه، ﴿وَأَسْبَرُوا عَلَى ءَالِهَتِهِمْ﴾ أي: اثبتوا على عبادتها ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي نراه من زيادة أصحاب محمد ﴿لَكُنْهُ يُرَادُ﴾ أي: لأمرٌ يُرَادُ بِنَا. ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الذي جاء به محمد من التوحيد ﴿فِي الْجَلَّةِ الْآخِرَةِ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: النصرانية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وإبراهيم بن المهاجر عن مجاهد، وبه قال محمد بن كعب القرظي، ومقاتل. والثاني: أنها ملّة قريش، رواه ابن أبي نجيع عن مجاهد، وبه قال قتادة. والثالث: اليهودية والنصرانية، قاله الفراء، والزجاج؛ والمعنى أن اليهود أشركت بعزير، والنصارى قالت: ثالث ثلاثة، فلهذا أنكرت التوحيد. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي جاء به محمد ﷺ ﴿إِلَّا أَنْخِلَانٌ﴾ أي: كذب. ﴿أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ يعنون القرآن. «عليه» يعنون رسول الله ﷺ، ﴿مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي: كيف حُصِّصَ بهذا دوننا وليس بأعلانا نسبًا ولا أعظمنا شرفًا؟ قال الله تعالى: ﴿بَلْ لَمْ يَكُنْ فِي سُلُوكِهِ مِنْ ذِكْرٍ﴾ أي: من القرآن؛ والمعنى أنهم لم يسوا على يقين مما يقولون، وإنما هم شاؤون ﴿بَلْ لَمَّا﴾ قال مقاتل: «لَمَّا» بمعنى «لم» كقوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤]. وقال غيره: هذا تهديد لهم؛ والمعنى أنه لو نزل بهم العذاب، علموا أن ما قاله محمد حق. وأثبت ياء ﴿عَذَابٌ﴾ في الحاليين يعقوب. قال الزجاج: ولما دلّ قولهم: ﴿أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ على حسدهم له، أعلم الله ﷻ أن المَلَكُ والرَّسَالَةُ إليه، فقال: ﴿أَرِ عِنْدَهُ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ ١٩ قال المفسرون: ومعنى الآية: بأيديهم مفاتيح الثبوة فيضعونها حيث

(١) «ديوانه» ١٧٧، و«غريب القرآن» ٣٧٦، و«الطبري» ١٢٠/٢٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ١٢٧/١، و«الصحاح» و«اللسان» و«الطاج»: بوص.

(٢) تقدم تخريج الحديث في أول السورة حيث ذكر المصنف هناك سبب نزول هذه الآيات من أول السورة إلى هنا، وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٤١: «وروى الترمذي والنسائي وابن حبان وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والطبري وابن أبي حاتم وغيرهم، من طريق يحيى بن عمار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ؓ قال: مرض أبو طالب فجاهته قريش وجاء النبي ﷺ... الحديث.

(٣) البيت في «مجمع البيان» ٩٤/٢٣.

شاؤوا؟ والمعنى: ليست بأيديهم، ولا مُلْكُ السموات والأرض لهم، فإن ادَّعَوْا شيئاً من ذلك ﴿فَلْيَرْفَعُوا فِي الْأَسْتِثْبَاطِ﴾ قال سعيد بن جبيرة: أي: في أبواب السماء. وقال الزجاج: فليصعدوا في الأسباب التي توصلهم إلى السماء.

قوله تعالى: ﴿جُنْدٌ﴾ أي: هُمْ جُنْدٌ. والجُنْدُ: الأتباع؛ فكانه قال: هُمْ أتباعٌ مقلدون ليس فيهم عالمٌ راشد. و﴿مَأْتٍ﴾ زائدة، و﴿هَتَّاكَ﴾ إشارة إلى بدر. والأحزاب: جميع مَنْ تقدَّمهم من الكفار الذين تحزَّبوا على الأنبياء. قال قتادة: أخبر الله نبيّه وهو بمكة أنه سيَهْزِمُ جُنْدَ المشركين، فجاء تأويلها يوم بدر.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَرَعُونَ ذُرَّ الْأَنْبَادِ ﴿١١﴾ وَثَمُودٌ وَقَوْمٌ لُوطٌ وَأَصْحَابُ لَيْكَةَ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٢﴾ إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلُ فَحَقَّ عِقَابٌ ﴿١٣﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً مَأْ لَهَا مِنْ قَوَائِمٍ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾^(١١) قال أبو عبيدة: قَوْمٌ من العرب يؤثرون «القوم»، وقوم يذكرون، فإن أَحْتَجَّ عليهم بهذه الآية، قالوا: وقع المعنى على العشيرة، واحتجُّوا بقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَنْبِكَةُ ﴿١١﴾﴾ [عبس: ١١]، قالوا: والمُضْمَرُ مذكَّر.

قوله تعالى: ﴿رَعُونَ ذُرَّ الْأَنْبَادِ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه كان يعذب الناس بأربعة أوتاد يشدُّهم فيها، ثم يرفع صخرة فتلقى على الإنسان فتشدُّه، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وكذلك قال الحسن، ومجاهد: كان يعذب الناس بأوتاد يُوتدُها في أيديهم وأرجلهم. والثاني: أنه ذو البناء المُحْكَم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الضحاک، والقرظي، واختاره ابن قتيبة، قال: والعرب تقول: هُمْ في عِزِّ ثابتِ الأوتاد، ومُلْكِ ثابتِ الأوتاد، يريدون أنه دائم شديد، وأصل هذا، أن البيت [آمن بيوتهم] يثبُتُ بأوتاد، قال الأسود بن يَغْفَرُ:

[ولقد عَنُوا فيها بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ] فِي ظِلِّ مُلْكِ ثَابِتِ الْأُوتَادِ^(٢)

والثالث: أن المراد بالأوتاد: الجنودُ، رواه عطية عن ابن عباس، وذلك أنهم كانوا يشدُّون ملكه ويقوون أمره كما يقوي الوتدُ الشيءَ. والرابع: أنه كان يبني مناراً يذبح عليها الناس. والخامس: أنه كان له أربع أسطوانات، فيأخذ الرَّجُلُ فيمُدُّ كلَّ قائمة إلى أسطوانة فيعذبُه، روي القولان عن سعيد بن جبيرة. والسادس: أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعبُ له عليها، قاله عطاء، وفتادة^(٣). ولما ذكر المكدِّين، قال: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ فأعلمنا أن مشركي قريش من هؤلاء، وقد عذبوا وأهلكوا، ﴿فَحَقَّ عِقَابٌ﴾^(٤)، أثبت الباء في الحاليين يعقوب. ﴿وَمَا يَنْظُرُ﴾ أي: وما ينتظر ﴿هَؤُلَاءِ﴾ يعني كفار مكة ﴿إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها النفخة الأولى، قاله مقاتل. والثاني: النفخة الأخيرة، قاله ابن السائب^(٥). وفي الفوق قراءتان: قرأ حمزة، وخلف، والكسائي: بضم الفاء. وقرأ الباقون:

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن هؤلاء القرون الماضية وما حلَّ بهم من العذاب والثكال والنعمات في مخالفة الرسل وتكذيب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، قال: وقد تقدمت قصصهم مبسطة في أماكن متعددة. اهـ.

(٢) البيت في «غريب القرآن» ٣٧٧، و«البحر المحيط» ٣٨٦/٧، و«القرظي» ١١٥/١٥، و«المفصليات» ٢١٧. ومعنى «عَنُوا»: أقاموا، يقال: عَنِينَا بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأشبه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عَنِيْ بِذَلِكَ الْأُوتَادِ، إما لتعذيب الناس، وإما لِتَلَبُّبِ كَانِ يَلْبُغُ لَهَا بِهَا، وذلك أن ذلك هو المعروف من معنى الأوتاد (وتمود وقوم لوط) فود ذكرنا أخبار كلِّ هؤلاء فيما مضى قبل من كتابنا هذا، قال: ﴿وَأَصْحَابُ لَيْكَةَ﴾ يعني: وأصحاب الغيضة. اهـ.

(٤) في الأصل: فكيف كان عقاب، ولعل المصنف رحمه الله اشتبهت عليه هذه الآية بآية سورة [الرعد: ٣٢]. قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ يقول تعالى ذكره: هؤلاء الجماعات المجتمعة والأحزاب المتحزبة على معاصي الله والكفر به، الذين منهم يا محمد مشركو قومك، وهم مسلوکُ بهم سيلهم ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلُ﴾ يقول: ما كل هؤلاء الأمم إلا كذب رسل الله ﴿فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ يقول: فوجب عليهم عقاب الله إياهم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ أي: كانوا أكثر منكم، وأشد قوة، وأكثر أموالاً وأولاداً، فما دفع ذلك عنهم من عذاب الله من شيءٍ لَمَّا جاء أمر ربك، قال: ولهذا قال ﷻ: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّابٌ الرَّسُلُ فَحَقَّ عِقَابٌ﴾ فجعل علَّةَ إهلاكهم هو تكذيبهم بالرسل، فليحذر المخاطبون من ذلك أشد الحذر. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وهذه الصيغة، هي نفخة الفزع التي يأمر الله تعالى إسرافيل أن يطولها فلا يبقى أحد من أهل السموات والأرض إلا فزع، إلا من استثنى الله ﷻ. اهـ.

بفتحها. وهل بينهما فرق، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد، وهو معنى قول الفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال الفراء: والمعنى: ما لها من راحة ولا إفاقة، وأصله من الإفاقة في الرضاع إذا ارتضعت البهيمة أمها ثم تركتها حتى تنزل شيئاً من اللبن، فنلك الإفاقة. وجاء عن النبي ﷺ أنه قال: «العبادة قَلْدُ فُوقِ نَاقَةٍ»^(١). ومن يفتح الفاء، فهي لغة جيدة عالية. وقال ابن قتيبة: الفُوقُ والفُوقُ واحد، وهو أن تُحَلِّبَ النَّاقَةُ وتُتْرَكَ سَاعَةً حتى تُنْزَلَ شيئاً من اللبْن، ثم تُحَلِّب، فما بين الحَلْبَتَيْنِ فُوقُ، فاستعير الفُوقُ في موضع المكث والانتظار. وقال الزجاج: الفُوقُ: ما بين حَلْبَتِي النَّاقَةِ، وهو مشتق من الرُّجُوع، لأنه يَعُودُ اللَّبْنُ إلى الضَّرْعِ بين الحَلْبَتَيْنِ، يقال: أفاق من مرضه، أي: رَجَعَ إلى الصَّحَّةِ. والثاني: أن مَنْ فَتَحَهَا، أراد: ما لها مِنْ رَاحَةٍ، ومن ضَمَّهَا، أراد: فُوقِ النَّاقَةِ، قاله أبو عبيدة. وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال: أحدها: ما لها من رجعة، ثم فيه قولان: أحدهما: مالها من ترداد، قاله ابن عباس، والمعنى أن تلك الصيحة لا تُكْرَرُ. والثاني: ما لها من رجوع إلى الدنيا، قاله الحسن، وقتادة، والمعنى أنهم لا يعودون بعدها إلى الدنيا. قاله الحسن، وقتادة، والمعنى أنهم لا يعودون بعدها إلى الدنيا. والثاني: ما لهم منها من إفاقة، بل تُهْلِكُهُمْ، قاله ابن زيد. والثالث: مالها من قُتُورٍ ولا انقطاع، قاله ابن جرير. والرابع: ما لها من راحة، حكاها جماعة من المفسرين.

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا رَبَّنَا هَلْ يَأْتِي الْبَشَرَ إِلَّا نَجْمًا مُنِيرًا﴾^(٢) ﴿أَصْبَرَ عَلَى مَا يُقُولُونَ وَأَذْكُرْ عِدَدًا قَائِدًا ذَا الْأَيْدِي إِنَّهُ أَرْبَابٌ﴾^(٣) ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يَبِينُ بِالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾^(٤) ﴿وَالطَّبَقِ مُشْرَبًا كُلَّ لَهْمٍ أَرْبَابٌ﴾^(٥) ﴿وَسَدَدْنَا مَلَكُومًا وَابْنَةَ الْحِكْمَةِ وَصَلَّ لِلطَّبَقِ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا رَبَّنَا هَلْ يَأْتِي الْبَشَرَ إِلَّا نَجْمًا مُنِيرًا﴾ في سبب قولهم هذا قولان: أحدهما: أنه لما ذُكِرَ لهم ما في الجنة، قالوا هذا، قاله سعيد بن جبیر، والسدي. والثاني: أنه لما نزل قوله: ﴿فَأَنَّا مِنَ الْأُتْرُقِ كَنَبٌ يُبِينُ...﴾ الآية (الحاقة: ١٩ - ٢٧)، قالت قريش: زعمت يا محمد أننا نوتى كتبنا بشمائلكنا؟ فعجل لنا قطننا، يقولون ذلك تكذيباً له، قاله أبو العالية، ومقاتل^(٧). وفي المراد بالقِطِّ أربعة أقوال: أحدها: أنه الصحيفة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. قال الفراء: القِطُّ في كلام العرب: الصلْكُ، وقال أبو عبيدة: القِطُّ: الكتاب، والقِطُّوط: الكتب بالجواز، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن، ومقاتل، وابن قتيبة. والثاني: أن القِطُّ: الحساب، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه القضاء، قاله عطاء الخراساني، والمعنى أنهم لما وُعدوا بالقضاء بينهم، سألوا ذلك. والرابع: أنه النصيب، قاله سعيد بن جبیر^(٨). [قال الزجاج: القِطُّ: النصب، وأصله: الصحيفة يُكْتَبُ للإنسان^(٩) فيها شيء يصل إليه، واشتقاقه من قَطَطْتُ، أي: قَطَعْتُ، فالنصيب: هو القطعة من الشيء. ثم في هذا القول للمفسرين قولان: أحدهما: أنهم سألوه نصيبهم من الجنة، قاله سعيد بن جبیر. والثاني: سألوه نصيبهم من العذاب، قاله قتادة. وعلى جميع الأقوال، إنما سألوا ذلك استهزاءً، لتكذيبهم بالقيامة. ﴿أَصْبَرَ عَلَى مَا يُقُولُونَ﴾ أي: من تكذيبهم وأذاهم؛ وفي هذا قولان: أحدهما: أنه أمير بالصبر، سلوكاً لطريق أولي العزم، وهذا مُحْكَمٌ. والثاني: أنه منسوخ بآية السيف فيما زعم الكلبي.

(١) هذا الحديث ذكره الحافظ السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية البيهقي في «شعب الإيمان» عن أنس بن مالك ﷺ بلفظ: «العبادة فُوقِ نَاقَةٍ» ولم يتكلم عليه الحافظ المناوي في «فيض القدير» شرح الجامع الصغير؛ بشيء، بل قال: ورواه عنه التلميذ بلا سند. اهـ.

(٢) ذكر هذين القولين الطبرسي في «مجمع البيان» كما هما هنا بدون سند، وكذلك ذكر هذا المعنى البغوي والخازن بدون سند.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن القوم سألوا ربهم تعجيل صكاكهم بخلوظهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده أن يوتيهموها في الآخرة قبل يوم القيامة في الدنيا، استهزاءً بوعيد الله، قال: وإنما قلنا: إن ذلك كذلك، لأن القِطُّ هو ما وصفت من الكتب بالجواز والحفظ، وقد أخبر الله عن هؤلاء المشركين أنهم سألوه تعجيل ذلك لهم، ثم أتبع ذلك قوله لبيبة: ﴿أَصْبَرَ عَلَى مَا يُقُولُونَ﴾ فكان معلوماً بذلك أن مسألتهم ما سألوا النبي ﷺ، لو لم تكن على وجه الاستهزاء منهم، لم يكن بالذي يتبع الأمر بالصبر عليه، ولكن لما كان ذلك استهزاءً وكان فيه لزوم الله ﷻ أذى، أمره الله بالصبر عليه منهم حتى يأتيه قضاؤه فيهم، ولما لم يكن في قوله: ﴿عَجَلْنَا رَبَّنَا هَلْ يَأْتِي الْبَشَرَ إِلَّا نَجْمًا مُنِيرًا﴾ بيان أي القِطُّوط إرادتهم، لم يكن لنا توجيه ذلك إلى أنه معني به القِطُّوط بيمض معاني الخير أو الشر، فلذلك قلنا: إن مسألتهم كانت بما ذكرت من خلوهم من الخير والشر. اهـ.

(٤) في الأصل: الإنسان.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾ في وجه المناسبة بين قوله: «اصبر» وبين قوله: «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ» قولان: أحدهما: أنه أمر أن يتقوى على الصبر بذكر قوة داود على العبادة والطاعة. والثاني: أن المعنى: عرفهم أن الأنبياء ﷺ مع طاعتهم - كانوا خائفين مني، هذا داود مع قوته على العبادة، لم يزل باكباً مستغفراً، فكيف حالهم مع أفعالهم؟! فأمّا قوله: ﴿ذَا الْأَيَّامِ﴾ فقال ابن عباس: هي القوة في العبادة. وفي «الصححين» من حديث عبد الله بن عمرو قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ»^(١). وفي الأثراب أقوال قد ذكرناها في [بني إسرائيل: ٢٥]. ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾ قد ذكرنا تسييح الجبال معه في [الأنبياء: ٧٩]، وذكرنا معنى العشي في مواضع مما تقدم [آل عمران: ٤١، الأنعام: ٤٥٣]، وذكرنا معنى الإسراق في [الحجر: ٧٣] عند قوله: ﴿شَرِيفَاتٍ﴾. قال الزجاج: الإسراق: طلوع الشمس [وأضائها]. وروي عن ابن عباس أنه قال: طَلَبْتُ صَلَاةَ الضُّحَى، فَلَمْ أَجِدْهَا إِلَّا فِي هَذَا آيَةٍ. وقد ذكرنا عنه أن صلاة الضُّحَى مذكورة في [النور: ٣٦] في قوله: ﴿وَالنُّجُودِ وَالْأَصَالِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرِ مَخْشُورَةً﴾ وقرأ عكرمة، وأبو الجوزاء، والضحاك، وابن أبي عبيدة: «وَالطَّيْرِ مَخْشُورَةً» بالرفع فيهما، أي: مجموعة إليه، تسبح الله معه ﴿كُلُّ لَهْمٍ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى داود، أي: كُلُّ لَهْمٍ لِدَاوُدَ ﴿أَيُّ﴾ أي: رجاع إلى طاعته وأمره، والمعنى: كُلُّ لَهْمٍ مُطِيعٌ بِالتَّسْبِيحِ مَعَهُ، هَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ. والثاني: [أنها] ترجع إلى الله تعالى، فالمعنى: كُلُّ مَسْبُوحٍ لِلَّهِ، قَالَ السُّدِّيُّ.

قوله تعالى: ﴿وَسَدَدْنَا مَلَكُومَ﴾ أي: قويناها. وفي ما شد به مُلْكُهُ قولان: أحدهما: أنه الحرس والجنود؛ قال ابن عباس: كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل. والثاني: أنه هَبَّتْ أَلْفَيْتٌ لَهُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ؛ وَهَذَا الْمَعْنَى مَرْوِيٌّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُهُ الْكَيْفَ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها الفهم، قاله ابن عباس، والحسن، وابن زيد. والثاني: الصواب، قاله مجاهد. والثالث: السنّة، قاله قتادة. والرابع: النّبوة، قاله السدي. وفي فصل الخطاب أربعة أقوال: أحدها: عِلْمُ الْقَضَاءِ وَالْعَدْلِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ. والثاني: بَيَانُ الْكَلَامِ، رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا. وذكر الماوردي أنه البيان الكافي في كل غرض مقصود. والثالث: قوله «أما بعد»، وهو أول من تكلم بها، قاله أبو موسى الأشعري، والشعبي. والرابع: تكليف المدعى البيّنة، والمدعى عليه اليمين، قاله شريح، وقتادة؛ وهو قول حسن، لأن الخصومة إنما تُفْضَلُ بهذا.

﴿وَهَلْ أَنْتَ نَبِيُّ الْخَصَمِ إِذْ سَرَرُوا الْحَرْبَ﴾ (١) إِذْ سَلُّوا عَلَى دَاوُدَ فَرَجَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ حَصَانُ بَيْنَ بَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَاشْكُرْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُنْطَلِ وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ (٢) إِنَّ هَذَا أَمْرٌ لَمْ يَسَعْ رَسْمُونَ نَجْمَةً وَبِي نَجْمَةٍ وَجِدَّةٌ فَقَالَ أَكْفِيلِيَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٣) قَالَ أَتَدْرِيكَ إِسْرَافِيَةَ إِذَا يَلْعَبُ وَإِنَّ كَيْدًا بَيْنَ الْفُلُكَةِ لِيَنِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقِيلَ تَاهُمْ وَعَلَى دَاوُدَ إِنَّمَا فَتَنَّا فَاسْتَغْفِرْ رَبُّهُ وَحَرِّ رَاكِمًا وَأَنَابَ (٤) فَفَعَرْنَا لَهُ ذَاكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَتَابٍ (٥) يَنْدَاوُدُ إِنَّمَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاسْكُرْ بَيْنَ الْأَثَرِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَسْبَابُ (٦)

قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَنْتَ نَبِيُّ الْخَصَمِ﴾ قال أبو سليمان: المعنى: قد أتاك فاستمع له نقضص عليك. واختلف العلماء في السبب الذي امتحن لأجله داود ﷺ بما امتحن به على خمسة أقوال: أحدها: أنه قال: يا رب قد أعطيت إبراهيم وإسحاق ويعقوب من الذكر ما لو ودئت أنك أعطيتني مثله، فقال الله تعالى: إني ابتليتهم بما لم آبتلك به، فإن شئت ابتليتك بمثل ما ابتليتهم به وأعطيتك كما أعطيتهم؟ قال: نعم، فبينما هو في محرابه إذ وقعت عليه حمامة، فأراد أن يأخذها فطار، فذهب ليأخذها، فرأى امرأة تغتسل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال السدي^(١). والثاني: أنه ما

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ١٤/٣، ومسلم ٨١٦/٢ باختلاف يسير في الفاظه، والحديث رواه أيضاً أبو داود، والنسائي، وابن ماجه وغيرهم.

(٢) رواه الطبري من رواية العوفي عن ابن عباس ١٤٦/٢٣ والعوفي ضعيف، ورواه عن السدي بنحوه ١٤٧/٢٣.

زال يجتهد في العبادة حتى بَرَزَ له قرناؤه من الملائكة وكانوا يصلون معه ويُسعدونه بالبكاء، فلما استأنس بهم، قال: أَخْبِرُونِي بِأَيِّ شَيْءٍ أَنْتُمْ مُوَكَّلُونَ؟ قالوا: مَا نَكْتُبُ عَلَيْكَ ذَنْبًا، بَلْ نَكْتُبُ صَالِحَ عَمَلِكَ وَنُبَيِّنُكَ وَنُوقِفُكَ وَنُضَرِّفُ عَنكَ السُّوءَ، فَقَالَ فِي نَفْسِهِ: لَيْتَ شِعْرِي، كَيْفَ أَكُونُ لَوْ خَلَوْتَنِي وَنَفْسِي؛ وَتَمَنَّى أَنْ يُخَلِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ لِيَعْلَمَ كَيْفَ يَكُونُ، فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى قُرْنَاءَهُ أَنْ يَعْتَرِضُوا لِيَعْلَمَ أَنَّهُ لَا عَنَاءَ بِهِ عَنِ اللَّهِ ﷻ، فَلَمَّا فَقَدَهُمْ، جَدَّ وَاجْتَهَدَ ضَعْفَ عِبَادَتِهِ إِلَى أَنْ ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ غَلَبَ نَفْسَهُ، فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُعْرِفَهُ ضَعْفَهُ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ طَائِرًا مِنْ طُيُورِ الْجَنَّةِ، فَسَقَطَ فِي مَحْرَابِهِ، فَقَطَعَ صَلَاتَهُ وَمَدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ، فَفَتَحَتْهُ عَنْ مَكَانِهِ، فَأَتْبَعَهُ بَصَرَهُ، فَإِذَا امْرَأَةٌ أَوْرِيَا، هَذَا قَوْلُ وَهْبِ بْنِ مَنبَةَ^(١). وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ تَذَاكُرَ هُوَ وَبَنُو إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: هَلْ يَأْتِي عَلَى الْإِنْسَانِ يَوْمٌ لَا يَصِيبُ فِيهِ ذَنْبًا؟ فَأَضْمَرَ دَاوُدُ فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ سَيُطِيقُ ذَلِكَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ عِبَادَتِهِ، أَغْلَقَ أَبْوَابَهُ وَأَمَرَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَكَأَنَّ عَلَى قِرَاءَةِ الزُّبُورِ، فَإِذَا حَمَامَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَأَهْوَى إِلَيْهَا فَطَارَتْ، فَتَبِعَهَا فَرَأَى الْمَرْءَ، رَوَاهُ مَطَرٌ عَنِ الْحَسَنِ^(٢). وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ قَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ مَلَكَ: وَاللَّهِ لَا أُغْدِلَنَّ بَيْنَكُمْ، وَلَمْ يَسْتَنْ، فَابْتَلِي، رَوَاهُ قَتَادَةُ عَنِ الْحَسَنِ. وَالثَّامِسُ: أَنَّهُ أَعْجَبَهُ كَثْرَةُ عَمَلِهِ، فَابْتَلِي، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ^(٣).

الإشارة إلى قصة ابتلائه

قد ذكرنا عن وهب أنه قال: كانت الحمامة من طيور الجنة. وقال السدي: تصوّر له الشيطان في صورة حمامة. قال المفسرون: إنه لما تبع الحمامة، رأى امرأة في بستان على شطّ بركة لها تغتسل، وقيل: بل على سطح لها، فعجب من حسنها، فحانت منها التفاتة فرأت ظلّه، فنقضت شعرها، فغطى بدنّها، فزاده ذلك إعجاباً بها، فسأل عنها، فقيل: هذه امرأة أوريا، وزوجها في غزاة، فكتب داود إلى أمير ذلك الجيش أن ابعث أوريا إلى موضع كذا وكذا، وقدمه قبل التابوت، وكان مَنْ قُدِّمَ على التابوت لا يَجِلُّ له أن يرجع حتى يُفْتَحَ عليه أو يستشهد، ففعل ذلك، ففتّح عليه، فكتب إلى داود يخبره، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، ففتّح له، فكتب إليه أن ابعثه إلى عدو كذا وكذا، فقتل في المرأة الثالثة، فلما انقضت عدّة المرأة تزوّجها داود، فهي أم سليمان، فلما دخل بها لم^(٤) يلبث إلا يسيراً حتى بعث الله ﷻ ملكين في صورة إنسيين، وقيل: لم يأتهم الملكان حتى جاء منها سليمان وسبّب، ثم أتياه فوجداه في محراب عبادته، فمَنَعهما الحرس من الدخول إليه، فتسوروا المحراب عليه؛ وعلى هذا الذي ذكرناه من القصة أكثر المفسرين^(٥)، وقد روى نحوه العوفي عن ابن عباس، وروي عن الحسن، وقَتَادَةُ، والسدي، ومقاتل في آخرين. وذكر جماعة من المفسرين أن داود لما نظر إلى المرأة، سأل عنها، وبعث زوجها إلى الغزاة مرّة بعد مرّة إلى أن قُتِلَ، فتزوّجها؛ وروي مثلاً [هذا] عن ابن عباس، وهوب، والحسن في جماعة. قال المصنّف: وهذا لا يصح من طريق النقل، ولا يجوز من حيث المعنى، لأن الأنبياء منزّهون عنه. وقد اختلف المحقّقون في ذنبه الذي عُوتب عليه على أربعة أقوال: أحدها: أنه لما هويها، قال لزوجها: تحوّل لي عنها، فعُوتب على ذلك. وقد روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما زاد داود على أن قال لصاحب المرأة: أَكْفَلِيْنِيهَا وَتَحَوَّلْ لِي عَنْهَا؛ ونحو ذلك روي عن ابن مسعود^(٦). وقد حكى أبو سليمان

(١) ذكر الطبري ١٤٩/٢٣ بسند فيه جهالة من رواية ابن إسحاق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه، والله أعلم.

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ١٤٨/٢٣ مِنْ رِوَايَةِ مَطَرٍ عَنِ الْحَسَنِ، وَمَطَرٌ هُوَ ابْنُ طَهْمَانَ الْوَرَّاقُ، أَبُو رَجَاءٍ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي «التَّحْرِيْبِ»: صَدُوقٌ كَثِيرٌ الْخَطَأُ.

(٣) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنِ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ: قَدْ ذَكَرَ الْمَفْسُرُونَ هَاهُنَا قِصَّةَ أَكْثَرِهَا مَأْخُوذٌ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ، وَلَمْ يَبَيِّنْ فِيهَا عَنِ الْمَعْصُومِ جَدِيحٌ يَجِبُ اتِّبَاعُهُ، قَالَ: وَلَكِنْ رَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ هُنَا جَدِيحًا لَا يَصِحُّ سَنَدُهُ، لِأَنَّهُ مِنْ رِوَايَةِ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنِ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَيَزِيدٌ وَإِنْ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ، لَكِنَّهُ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ عِنْدَ الْأُمَّةِ، قَالَ: فَالْأَوْلَى أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى مَجْرَدِ تَلَاوَةِ هَذِهِ الْقِصَّةِ، وَأَنْ يُرَدَّ عَلِمَهَا إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ حَقٌّ وَمَا تَضَمَّنَ فَهُوَ حَقٌّ أَيْضًا. اهـ. وَخَبِيرُ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ، ذَكَرَهُ بَطْوَلَةُ الطَّبْرِيِّ فِي «تَفْسِيرِهِ» مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ لَهْبَعَةَ عَنِ أَبِي صَخْرٍ عَنِ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ خَبِيرٌ لَا يَصِحُّ سَنَدُهُ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ.

(٤) فِي الْأَصْلِ: فَلَمْ.

(٥) وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْلَ ابْنِ كَثِيرٍ قَبْلَ قَلِيلٍ: قَدْ ذَكَرَ الْمَفْسُرُونَ هَاهُنَا قِصَّةَ أَكْثَرِهَا مَأْخُوذٌ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ وَلَمْ يَبَيِّنْ فِيهَا عَنِ الْمَعْصُومِ جَدِيحٌ يَجِبُ اتِّبَاعُهُ.

(٦) «الطَّبْرِيُّ» ١٤٤/٢٣، وَذَكَرَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدَّرَجَةِ» ٣٠٣/٥ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، وَابْنِ جَرِيرٍ، وَابْنِ الْمُنْدَرِجِ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَمِنْ رِوَايَةِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ.

الدمشقي أنه بعث إلى أوريا فأقدمه من غزاته، فأدناه وأكرمه جدًّا، إلى أن قال له يوماً: أنزل لي عن امرأتك؛ وانظر أي امرأة شئت في بني إسرائيل أزوجكها، أو أي أمة شئت أبتاعها لك، فقال: لا أريد بامرأتي بديلاً؛ فلما لم يُجبه إلى ما سأله، أمره أن يزجج إلى غزاته. والثاني: أنه تمتى تلك المرأة حلالاً، وحدث نفسه بذلك، فاتفق غزو أوريا وهلاكه من غير أن يسعى في سبب قتله ولا في تعريضه للهلاك، فلما بلغه قتله، لم يخزج عليه كما جزع على غيره من جنده، ثم تزوج امرأته، فعوتب على ذلك. ودنوب الأنبياء ﷺ وإن صغرث، فهي عزيمة عند الله ﷻ. والثالث: أنه لما وقع بصره عليها، أشبع النظر إليها حتى علقت بقلبه^(١). والرابع: أن أوريا كان قد خطب تلك المرأة، فخطبها داود مع علمه بأن أوريا قد خطبها، فتزوجها، فاغتم أوريا، وعاتب الله تعالى داود إذ لم يتزكها لخطبها الأول؛ واختار القاضي أبو يعلى هذا القول، واستدل عليه بقوله: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخُطَابِ﴾، قال: فدل هذا على أن الكلام إنما كان بينهما في الخطبة، ولم يكن قد تقدم تزوج الآخر، فعوتب داود ﷺ لشيئين ينبغي للأنبياء التنزه عنهما، أحدهما: خطبته على خطبته غيره، والثاني: إظهار الجزص على التزويج مع كثرة نسائه، ولم يعتقد ذلك معصية، فعاتبه الله تعالى عليها؛ قال: فأما ما روي أنه نظر إلى المرأة فهويها وقدم زوجها للقتل، فإنه وجه لا يجوز على الأنبياء، لأن الأنبياء لا يأتون المعاصي مع العلم بها^(٢). قال الزجاج: إنما قال: «الحصم» بلفظ الواحد، وقال: «تسوروا المحراب» بلفظ الجماعة، لأن قولك: خصم، يضلح للواحد والاثنتين والجماعة والذكر والأنثى، تقول: هذا خصم، وهي خصم، وهما خصم، وهم خصم؛ وإنما يصلح لجميع ذلك لأنه مصدر، تقول: خصمته أخصمته خصماً. والمحراب هاهنا كالغرفة، قال الشاعر:

رَيْةٌ مِخْرَابٍ إِذَا جِئْتُهَا
لَمْ أَلْقَهَا أَوْ أَرْتَقِي سَلْمًا^(٣)

و«تسوروا» يدل على علو. قال المفسرون: كانا ملكين، وقيل: هما جبريل وميكائيل ﷺ، أتياه لينبها على التوبة. وإنما قال: «تسوروا» وهما اثنان، لأن معنى الجمع ضم شيء إلى شيء، والاثنان فما فوقهما جماعة.

قوله تعالى: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ﴾ قال الفراء: يجوز أن يكون معنى «تسوروا»: دخلوا، فيكون تكراراً؛ ويجوز أن تكون «إذ» بمعنى «لما»، فيكون المعنى: إذ تسوروا المحراب لما دخلوا، ولما تسوروا إذ دخلوا.

قوله تعالى: ﴿فَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا﴾ وذلك أنهما أتيا على غير صفة مجيء الخصوم، وفي غير وقت الحكومة، ودخلا تسوراً من غير إذن^(٤). وقال أبو الأحوص: دخلوا عليه وكل واحد منهما أخذ برأس صاحبه. و«حصان» مرفوع بإضمار «نحن»، قال ابن الأنباري: [المعنى]: نحن كخصمين، ومثل خصمين، فسقطت الكاف، وقام الخصمان مقامهما، كما تقول العرب: عبد الله القمر حسناً، وهم يريدون: يثل القمر، قالت هند بنت عتبة ترثي أباه وعمها:

(١) وكذلك يزه عن مثل هذا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، كما قال المصنف قبل قليل.

(٢) قال القاضي عياض في «الشفاء»: وأما قصة داود ﷺ، فلا يجب أن يلتفت إلى ما سطره الإخباريون على أهل الكتاب الذين بقلوا وغيروا، ونقله بعض المفسرين، قال: ولم ينص الله على شيء من ذلك، ولا ورد في حديث صحيح، قال: والذي نص الله عليه قوله: ﴿وَلَقَدْ كَادُوا أَنَّا تَثْتَفُوهُ فَاسْتَفْتَى بِهِمْ وَإِلَيْهِ جُؤِبُوا فَاذْلَقُوا لَهُم مَّا هُمْ بِلَيْهِ﴾، فمعنى (فتأه) أي: اختبرناه، و(أواب) قال فتادة: مطع، قال: وهذا التفسير أولى، قال: قال ابن عباس وابن مسعود: ما زاد على أن قال للرجل: أنزل لي عن امرأتك وأقفلتها، فعاتبه الله على ذلك وبئيه عليه، وأكره عليه شغله بالدنيا. ثم قال: وإلى نفي ما أضيف في الأخبار إلى داود من ذلك ذهب أحمد بن نصر، وأبو تمام وغيرهما من المحققين، قال: قال الداودي: ليس في قصة داود وأوريا خبر يثبت، ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم. اهـ. وقال الخازن في «تفسيره»: اعلم أن من خصه الله بنبوته، وأكرمه برسالته، وشرفه على كثير من خلقه، وامتته على وجهه، وجعله واسطة بينه وبين خلقه، لا يلقى أن يُنسب إليه ما لو نسب إلى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه، فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الأنبياء والصفوة الأماناء ذلك. اهـ. قال الخازن: وقال الامام فخر الدين الرازي: حاصل القصة يرجع إلى أمرين: إلى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق، وإلى الطمع في زوجته، قال: وكلاهما منكر عظيم، فلا يليق بمعاقل أن يظن بدادو ﷺ هنا. اهـ. وقال القاضي البياضي: وما قيل: أنه أرسل أوريا إلى الجهاد مراراً، وأمر أن يتقدم حتى قتل فتزوجها (يعني امرأته)، هراء وانفراء. اهـ.

(٣) البيت لوضاح اليمن: وهو في «مجاز القرآن» ١٤٤/٢، و«الأغاني» ٢٢٧/٦، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: حرب. وقد سبق البيت صفحة ١٩١.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا﴾ إنما كان ذلك لأنه كان في محرابه وهو أشرف مكان في داره، وكان قد أمر أن لا يدخل عليه أحد ذلك اليوم، فلم يشعر إلا بخصمين، قد تسوروا عليه المحراب، أي: احتاطوا به يسألانه عن شأنهما. اهـ.

مُضْتَيْنِ أَوْ مَن رَاهُمَا
مَقُومٌ عَنْ عَزْوَاهُمَا
بِ وَلَا يُبَاحُ جَمَاهُمَا
كَبِدِ السَّمَاءِ تَرَاهُمَا^(١)

مَنْ حَسَّ لِي الْأَحْوَيْنِ كَالِ
أَسْدَيْنِ فِي عَيْلٍ يَجِيدُ الـ
صَفْرَيْنِ لَا يَتَذَلُّ لـ
رُوحَيْنِ حَطَّيَيْنِ فِي

أرادت: ومثل أسدين، ومثل صقرين، فأسقطت مثلاً وأقامت الذي بعده مقامه، ثم صرف الله ﷻ النون والألف في «بعضنا» إلى «نحن» المضمر، كما تقول العرب: نحن قوم شرف أبونا، ونحن قوم شرف أبوهم، والمعنى واحد. والحق هاهنا: العدل. «وَلَا تُشْطَطُّ» أي: لا تتجر، يقال: شَطَّ وأَشْطَطَّ: إذا جار. وقرأ ابن أبي عبله: «وَلَا تُشْطَطُّ» بفتح التاء وضم الطاء. قال الفراء: وبعض العرب يقول: شَطَطْتُ عَلَيَّ فِي السَّوْمِ، وأكثر الكلام «أشططت» بالألف، وشَطَطْتُ الدَّارُ: تباعدت.

قوله تعالى: ﴿رَاهِدًا لِّك سَوَاءَ الْوَيْطِ﴾ أي: إلى قصد الطريق^(٢)؛ والمعنى: أحملنا على الحق. فقال داود: تَكَلَّمَا، فقال أحدهما: ﴿إِنَّ هَذَا أَحِي﴾ قال ابن الأنباري: المعنى: قال أحد الخصمين اللذين شبه المَلَكَانَ بهما: إن هذا أخي، فأضمر القول لوضوح معناه «لَمْ يَتَّعِ وَتَعَوَّنَ نَيْمَةً» قال الزجاج: كُني عن المرأة بالنعجة. وقال غيره: العرب تشبه النساء بالنعاج، وتورِّي عنها بالشاء والبقر. قال ابن قتيبة: ورى عن ذكر النساء بذكر النعاج، كما قال عترة:

بِ إِشَاءَةٍ مَا قَنَصِ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ
حَرُمْتُ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ^(٣)

يعرض بجارية، يقول: أي صيد أنت لمن حل له أن يصيدك فأما أنا، فإن حُرْمَةَ الجوار قد حرمتك علي. وإنما ذَكَرَ المَلَكُ هذا العدد لأنه عدد نساء داود.

قوله تعالى: ﴿وَلِي نَيْمَةً وَجِدَةً﴾ فتح الباء حفص عن عاصم، وأسكنها الباقون. ﴿فَقَالَ أَكْفَلِيهَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: ضمها إلي واجعلني كإفليها. وقال الزجاج: انزل أنت عنها واجعلني أنا أكفلها.

قوله تعالى: ﴿وَعَزَّيْنِ فِي الْخَيْطَابِ﴾ أي: غلبني في القول. وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين [العقيلي]، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عبله: «وعازي» بألف، أي: غالبني. قال ابن مسعود، وابن عباس في قوله ﴿وَعَزَّيْنِ فِي الْخَيْطَابِ﴾: ما زاد على أن قال: انزل لي عنها. وروى العوفي عن ابن عباس قال: إن دعوت ودعا كان أكثر، وإن بَطَشْتُ وَبَطَشْتَ كَانَ أَشَدَّ مِنِّي. فإن قيل: كيف قال المَلَكُ هذا، وليس شيء منه موجوداً عندهما؟ فالجواب: أن العلماء قالوا: إنما هذا على سبيل المثل والتشبيه بقصة داود، وتقدير كلامهما: ما تقول إن جاءك خصمان فقلا كذا وكذا؟ وكان داود لا يرى أن عليه نَيْمَةً فيما فعل، فنَبَّهَ الله بالملكين. وقال ابن قتيبة: هذا مثل ضربه الله [له] ونبهه على خطيئته. وقد ذكرنا آنفاً أن المعنى: نحن كخَصْمَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني داود ﴿لَمَّا ظَلَمَكَ سَوْأَلُ نَيْمِكَ إِنْ نَجَّيْتُكَ﴾ قال الفراء: أي: بسؤاله نعتك، فإذا أَلْقَيْتَ الهَاءَ مِنَ السَّوْأَلِ، أَضْفَتِ الفِعْلَ إِلَى النَّعْجَةِ، ومثله: ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاؤِ النَّعِيرِ﴾ [فصلت: ٤٩]، أي: من دعائه بالخير، فلما ألقى الهاء، أضاف الفعل إلى الخير، وألقى من الخير الباء، وأنشدوا:

فَلَنْتُ مُنْظَمًا مَا دُمْتُ حَيًّا
عَلَى زَيْدٍ بِتَسْلِيمِ الْأَمِيرِ^(٤)

أي: بتسليم علي الأمير.

(١) الأبيات في «شاهرات العرب في الجاهلية والإسلام» ١٣٠، و«الأغاني» «ثقافة» ٢١٢/٤. حَسَّ، من باب نصر، كأحس، وأصل «راهما»: رأهما، فخفف في الهمزة.

(٢) أي: بحيث لا تميل عن الحق أصلاً.

(٣) البيت من معلقته، وهو في «ديوانه» ١٥٢، و«مشكل القرآن» ٢٠٦، و«العمدة» ٢٨١/١، و«مختار الشعر الجاهلي» ١/٣٧٨، و«شرح شواهد المعنى» ٢٥٢.

(٤) البيت غير منسوب في «معاني القرآن» ١٠٠، وانظر خير الأعرابي قائل البيت لعمن بن زائدة في «بحر الآداب» ٣/٢٩٣.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بِنَادٍ﴾ أي: لِيُضْمَّهَا إِلَى نِعَاجِهِ. قال ابن قتيبة: المعنى: بسؤال نعتك مضمومة إلى نِعَاجِهِ، فاختصر. قال: ويقال «إلى» بمعنى «مع». فإن قيل: كيف حكم داود قبل أن يسمع كلام الآخر؟ فالجواب: أن الخصم الآخر اعترف، فحكم عليه باعترافه، وحذف ذكر الاعتراف اكتفاءً بفهم السامع، والعرب تقول: أمرتُك بالتجارة فكسبت الأموال، أي: فأتجرت فكسبت، ويدلُّ عليه قولُ السدي: إن داود قال للخصم الآخر: ما تقول؟ قال: نعم، أريد أن أخذها منه فأكمل بها نِعَاجِي وهو كاره، قال: إذا لا ندعُك، وإن رُمْتُ هذا ضررتنا منك هذا - ويشير إلى أنفه وجيبته - فقال: أنت يا داودُ أحمقٌ أن يُضرب هذا منك حيث لك تسع وتسعون امرأة، ولم يكن لأوريا إلا واحدة، فنظر داود فلم ير أحداً، فعرف ما وقع فيه.

قوله تعالى: ﴿رَأَى كَثِيرًا مِّنَ الظَّالِمِينَ﴾ يعني الشركاء، واحدهم: خليط، وهو المُخَالِطُ في المال وإنما قال هذا، لأنه ظنهما شريكين، ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: فإنهم لا يظلمون أحداً، ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ «ما» زائدة، والمعنى: وقليل هم، وقيل: المعنى: هم قليل، يعني الصالحين الذين لا يظلمون.

قوله تعالى: ﴿وَوَلَّى دَاوُدَ﴾ أي: أيقن وعلم ﴿أَنَّمَا فَتْنَاهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: اختبرناه. والثاني: ابتليناه بما جرى له من نظره إلى المرأة وافتتانه بها^(١). وقرأ عمر بن الخطاب: «أَنَّمَا فَتْنَاهُ» بتشديد التاء والنون جميعاً. وقرأ أنس بن مالك، وأبو رزين، والجسن، وقادة، وعلي بن نصر عن أبي عمرو: «أَنَّمَا فَتْنَاهُ» بتخفيف التاء والنون جميعاً، يعني المَلَكِينَ، قال أبو علي الفارسي: يريد: صمداً له. وفي سبب علمه وتبينه على ذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أن المَلَكِينَ أفصحوا له بذلك، على ما ذكرناه عن السدي. والثاني: أنهما عرجا وهما يقولان: قضى الرجلُ على نفسه، فعلم أنه غني بذلك، قاله وهب. والثالث: أنه لما حكم بينهما، نظر أحدهما إلى صاحبه وضحك، ثم صعدا إلى السماء وهو ينظر، فعلم أن الله تعالى ابتلاه بذلك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتَى رِبِّي﴾ قال المفسرون: لما فطن داود بذنبه حرَّ راعكاً، قال ابن عباس: أي: ساجداً، وعبر عن السجود بالركوع، لأنهما بمعنى الانحناء. وقال بعضهم: المعنى: فخرَّ بعد أن كان راعكاً.

فصل

واختلف العلماء هل هذه من عزائم السجود؟ على قولين: أحدهما: ليست من عزائم السجود، قاله الشافعي. والثاني: أنها من عزائم السجود، قاله أبو حنيفة. وعن أحمد روايتان^(٢). قال المفسرون: بقي في سجوده أربعين ليلة، لا يرفع رأسه إلا لوقت صلاة مكتوبة أو حاجة لا بُدَّ منها، ولا يأكل ولا يشرب، فأكلت الأرض من جبينه، ونبت العُشْبُ من دموعه، ويقول في سجوده: ربِّ داود، زَلَّ داود زَلَّةً أبعدَ ممَّا بين المشرق والمغرب. قال مجاهد: نبت البقلُ من دموعه حتى غطى رأسه، ثم نادى: ربِّ قريح الجبين وجمدت العينُ وداودُ لم يرجع إليه في خطيئته شيء، فنودي: أجاجع فتظعم، أم مريض فتشفي، أم مظلومٌ فينتصر لك؟ فنحَبَ نحيباً حاج كل شيء نبت، فعند ذلك غفر له^(٣). وقال ثابت البناني: اتخذ داود سبع حشايا من شَعْر وحشاهنَّ من الرُّمَاد، ثم بكى حتى أنفذها دموعاً، ولم يشرب شراباً إلا ممزوجاً بدموع عينيه^(٤). وقال وهب بن منبه: نودي: يا داود ارفع رأسك فإننا قد غفرنا لك، فرفع رأسه وقد زَمِن

(١) تقدم القول في مثل هذا لا يلبق بالأنبياء ﷺ، والصواب هو القول الأول وهو أنه بمعنى اختبرناه.

(٢) قال ابن كثير: اختلف الأئمة في سجدة (ص) هل هي من عزائم السجود؟ على قولين، الجديد من مذهب الشافعي ﷺ: أنها ليست من عزائم السجود، بل هي سجدة شكر، قال: والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ أنه قاله في السجدة في (ص): ليست من عزائم السجود، وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها، قال: ورواه البخاري، وأبو داود، والترمذي، والنسائي في «تفسيره» من حديث أيوب به، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٣) ذكر هذا المعنى السيوطي في «الدرر» ٣٠٣/٥ من رواية أحمد وعبد بن حميد عن يونس بن خباب ﷺ، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: يونس بن خباب الأسدي الكوفي: صدوق يخطئ ورمي بالرفض. اهـ.

(٤) ذكره السيوطي من رواية أحمد عن ثابت البناني، والله أعلم.

وصار مرعشاً. فاما قوله: ﴿وَأَنَابَ﴾ فمعناه: رَجَعَ مِنْ ذَنْبِهِ تَائِباً إِلَى رَبِّهِ، ﴿فَفَرَّخَا لَمْ ذَلِكَ﴾ يعني الذَّنْبُ ﴿وَأَنَّ لَمْ عِنْدَنَا كُفْرًا﴾ [قال ابن قتيبة]: أي: تَقَدَّمَ وَفُرِّبَ.

قوله تعالى: ﴿رَمَسْنَا نَقَابَ﴾ قال مقاتل: حُسن مَرْجِع، وهو ما أعدَّ الله له في الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَدَاوُدُ﴾ المعنى: وقلنا له يا داود ﴿إِنَّا جَعَلْنَاكَ﴾ أي: صَيَّرْنَاكَ ﴿خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ أي: تُدَبِّرُ أَمْرَ الْعِبَادِ مِنْ قِبَلِنَا بِأَمْرِنَا، فكانت خليفة عنا ﴿فَأَسْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل ﴿وَلَا تَنَجَّ الْهَوَى﴾ أي: لا تَوَلَّ مع ما تشتهي إذا خالف أمر الله ﷻ ﴿يُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: عن دينه ^(١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ﴾ وقرأ أبو نهيك، وأبو حيوة، وابن يعمر: ﴿يُضِلُّونَ﴾ بضم الياء.

قوله تعالى: ﴿بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ فيه قولان: أحدهما: بما تَرَكُوا الْعَمَلَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ، قاله السدي. قال الزجاج: لَمَا تَرَكُوا الْعَمَلَ لِلذَّكَاءِ الْيَوْمِ، صاروا بمنزلة الناسين. والثاني: أن في الكلام تقدماً وتأخيراً، تقديره: لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نَسُوا، أي: تَرَكُوا الْقَضَاءَ بِالْعَدْلِ، وهو قول عكرمة ^(٢).

﴿وَمَا خَلَقْنَا النَّسَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً ذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿١٧﴾ أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ جَعَلُوا النَّسَوِينَ كَالْفَجَّارِ ﴿١٨﴾ كَتَبْنَا آيَاتِنَا لِلَّذِينَ لَا يَرَوْنَ آيَاتِنَا وَيَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا النَّسَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً﴾ أي: عَبَثاً ﴿ذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أن ذلك خُلِقَ لِغَيْرِ شَيْءٍ، وإنما خُلِقَ لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ. ﴿أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال مقاتل: قال كفار قريش للمؤمنين: إِنَّا نَعْطِي فِي الْآخِرَةِ مِثْلَ مَا نَعْطُونَ، فنزلت هذه الآية ^(٣). وقال ابن السائب: نزلت في الستة الذين تبارزوا يوم بدر، علي ﷺ، وحزمة ﷺ، وعبيدة بن الحارث ﷺ، وعتبة، وشيبة، والوليد بن عتبة ^(٤)، فذكر أولئك بالفساد في الأرض لِعَمَلِهِمْ فِيهَا بِالْمَعَاصِي، وَسَمَّى الْمُؤْمِنِينَ بِالْمُتَّقِينَ لِأَتْقَانِهِمُ الشَّرْكَ، وَحُكْمُ الْآيَةِ عَامٌّ.

قوله تعالى: ﴿كُتِبَ﴾ أي: هذا كتاب، يعني القرآن، وقد بينا معنى بَرَكْتِهِ في سورة [الانعام: ٩٧]. ﴿لِيَذَّبَرُوا أَيَّتُوجِبُوا﴾ وقرأ عاصم في رواية: ﴿لِيَتَذَبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ بالثاء خفيفة الدال، أي: لِيَتَّقُوا فِيهَا فَيَتَّقُوا عِنْدَهُمْ صِحَّتُهَا ﴿وَلِيَتَذَكَّرُوا﴾ بما فيه من المواعظ ﴿أَوَّلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾، وقد سبق بيان هذا [الرعد: ١٩] ^(٥).

﴿وَوَجَّعْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ يَوْمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَرَابٌ ﴿٢٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْحَبَشِيِّ الصَّيْفُوتَ لِلْجِبَادِ ﴿٢١﴾ فَقَالَ إِنَّ أَحَبَّتُ حَبَّ الْخَبَرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٢٢﴾ رُدُّوهُمَا عَلَى فَلَطِنٍ مَسْكَاً وَالشُّرُوقِ وَالْأَغْتَابِ ﴿٢٣﴾ وَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً وَاجْعَلْ لِي مِثْلًا لَا يُضِلُّونِي لِأَحْمَدٍ مِنْ بَدِينِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٢٥﴾ فَصَرَّحْنَا لَهُ بِالْحَقِّ فَنَجَّى بِأَمْرِهِ رَجُلًا حَيْثُ آمَنَ بِآيَاتِنَا وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَانٍ وَعَوَّاسٍ ﴿٢٦﴾ وَمَا خَرِينِ مَقْرَبِينَ فِي الْأَصْحَادِ ﴿٢٧﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾ وَإِنَّ لَمْ عِنْدَنَا لُزْفٌ وَخَسَنَ نَقَابٌ ﴿٢٩﴾ وَأَذْكَرَ صِدْقًا أَوْبًا إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنْ مَسَى الشَّيْطَانُ يَغْشَى وَعَذَابٌ ﴿٣٠﴾ أَرْكَنُ رِجْلِكَ هَذَا مَغْسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٣١﴾ وَوَجَّعْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَكَرِيمًا لِأَوْلَى الْأَنْبِيَاءِ ﴿٣٢﴾ وَكُنَّا بِبَيْتِكَ نَنْفَعُكَ فَأَنْزَلْنَا بِرَبِّكَ يَوْمَ لَا تَحْسَبُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ سَابِقًا يَوْمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَرَابٌ ﴿٣٣﴾﴾

- (١) قال ابن كثير: هذه وصية من الله ﷻ لولاء الأمور أن يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده تبارك وتعالى ولا يعملوا عنه فيضلوا عن سبيل الله، قال: وقد توعد تبارك وتعالى من ضل عن سبيله وتناسى يوم الحساب بالوعد الأكيد والعذاب الشديد.
- (٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿هُوَ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كَتَبْنَا شَيْئاً يَأْتِيهِمْ لِحِسَابِ﴾ يقول تعالى ذكره: وإن الذين يميلون عن سبيل الله وذلك الحق الذي شرعه لعباده وأمرهم بالعمل به فيجورون عنه في الدنيا، لهم في الآخرة يوم الحساب عذاب شديد على ضلالهم عن سبيل الله بما نسوا أمر الله. اهـ.
- (٣) ذكر سبب النزول هذا البغوي عن مقاتل بدون سند، وكذلك ذكره الخازن والألوسي بدون سند ولم ينسبها لأحد، قال الألوسي: وأنت تعلم أن العبرة لعموم اللفظ، لا لخصوص السبب.
- (٤) ذكر سبب النزول هذا السيوطي في "الدرر" ٣٠٨/٥ من رواية ابن عساکر عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَمْ جَعَلُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال: "الذين آمنوا": علي، وحزمة، وعبيدة بن الحارث، والمفسدين في الأرض: عتبة، وشيبة، والوليد، قال: وهم الذين تبارزوا يوم بدر.
- (٥) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَلِيَتَذَكَّرُوا أَوْلَى الْأَنْبِيَاءِ﴾ يقول: وليعتبر أولو العقول والحجج ما في هذا الكتاب من الآيات فيرتدعوا عما هم عليه مقيمين من الضلالة، ويتنهدوا إلى ما دلهم عليه من الرشد وسبيل الصواب. اهـ.

قوله تعالى: ﴿يَعْمُ الْمَدِينُ﴾ يعني به سليمان^(١). وفي الأواب أقوال قد تقدمت في [بني إسرائيل: ٢٥] أَلْيَقُهَا بِهِذا المكان أنه رَجَعَ بالتَّوْبَةِ إلى الله تعالى مِمَّا يَقَعُ مِنْهُ مِنَ السُّهُوِّ وَالْعَفْلَةِ.

قوله تعالى: ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِاللَّيْلِ﴾ وهو ما بعد الزَّوَالِ ﴿الْمَدِينَتِ﴾ وهي الخيل. وفي معنى الصَّافِنَاتِ قولان: أحدهما: أنها القائمة على ثلاث قوائم، وقد أقامت الأخرى على طرف الحافر من يد أو رجل؛ وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد، وابن زيد، واختاره الزجاج، وقال: هذا أكثرُ قيام الخيل إذا وقفت كأنها تراوح بين قوائمها، قال الشاعر:

أَلِيفَ الصُّفُونِ فَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ
مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا^(٢)

والثاني: أنها القائمة، سواء كانت على ثلاث أو غير ثلاث، قال الفراء: على هذا رأيت العرب، وأشعارهم تُدَلُّ على أنه القيام خاصة. وقال ابن قتيبة: الصافن في كلام العرب: الواقف من الخيل وغيرها، ومنه قوله ﷺ: ﴿مَنْ سَرَهُ أَنْ يَقُومَ لَهُ الرِّجَالُ صُفُونًا، فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾^(٣)، أي: يُدِيمُونَ القيام له^(٤). فأما الجِيَادُ، فهي السَّرَاعُ فِي الْجَزْيِ. وفي سبب عرضها عليه أربعة أقوال: أحدها: أنه عَرَضَهَا لِأَنَّهُ أَرَادَ جِهَادَ عَدُوِّهِ، قاله علي بن أبي طالب ﷺ. والثاني: أنها كانت من دواب البحر. قال الحسن: بلغني أنها كانت خيلاً خرجت من البحر لها أجنحة. وقال إبراهيم التيمي: كانت عشرين فرساً ذات أجنحة. وقال ابن زيد: أخرجتها له الشياطين من البحر. والثالث: أنه وَرَّثَهَا مِنْ أَبِيهِ دَاوُدَ ﷺ، فَعَرِضَتْ عَلَيْهِ، قاله وهب بن منبه، ومقاتل. والرابع: أنه غزا جيشاً، فظفر به وغمها، فدعا بها فَعَرِضَتْ عَلَيْهِ، قاله ابن السائب. وفي عددها أربعة أقوال: أحدها: ثلاثة عشر ألفاً، قاله وهب. والثاني: عشرون ألفاً، قاله سعيد بن مسروق. والثالث: ألف فرس، قاله ابن السائب، ومقاتل. والرابع: عشرون فرساً، وقد ذكرناه عن إبراهيم التيمي^(٥). قال المفسرون: ولم تزل تُعَرِّضُ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ غَابَتِ الشَّمْسُ، ففاته صلاة العصر، وكان مهيباً لا يبتدئه أحد بشيء، فلم يذكره، ونسي هو، فلما غابت الشمسُ ذكر الصلاة، ﴿فَقَالَ إِنَّي أَحْبَبْتُ﴾ فتح الباء^(٦) أهل الحجاز وأبو عمرو ﴿حُبُّ الْخَيْرِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المال، قاله سعيد بن جبيرة، والضحاك. والثاني: حُبُّ الخيل، قاله قتادة والسدي. والقولان يرجعان إلى معنى واحد، لأنه أراد بالخير الخيل، وهي مال. وقال الفراء: العرب تسمي الخيل: الخير. قال الزجاج: وقد سَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْدَ الخيل: زَيْدُ الخَيْرِ^(٧)، ومعنى «أَحْبَبْتُ»: أترتُ حُبُّ الخَيْرِ على ذِكْرِ رَبِّي، وكذلك قال غير الزجاج: «عن» بمعنى «على». وقال بعضهم: يحتمل المعنى: فَشَغَلَنِي عَنْ ذِكْرِ رَبِّي. وقال أبو عبيدة: ومعنى [الكلام]: أَحْبَبْتُ حُبًّا، ثم أضاف الحُبَّ إلى الخير. وقال ابن قتيبة: سَمَى الخَيْلَ خَيْرًا، لِمَا فِيهَا مِنْ

- (١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: ﴿رُوحَنَا لَكَ أَوَّادٌ مَلَكُوتٌ﴾ ابنه ولدًا ﴿يَعْمُ الْمَدِينُ﴾ يقول: نعم العبد سليمان ﴿إِنَّهُ أَكْرَبُ﴾ يقول: إنه رجاع إلى طاعة الله، تواب إليه مما يكرهه منه، وقيل: إنه عني به أنه كثير الذكر لله والطاعة. اهـ. وقال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً أنه وهب لداود سليمان، أي نبياً، كما قال ﷺ: ﴿رُوحِي سَكُنَتْ دَاوُدَ﴾ أي في النبوة، وإلا فقد كان له بنون غيره، فإنه قد كان عنده مائة امرأة حرائر. اهـ.
- (٢) البيت في مجمع البيان ١١١/٢٣، والبحر المحیط ٣٨٨/٧، والقرطبي ١٩٣/١٥، وروح المعاني ١٧٢/٢٣، والناسخ والتأجيل ص ١٠٠.
- (٣) لم نره بهذا اللفظ، ورواه الترمذي ١٠٠/٢ من حديث معاوية بن أبي سفيان ﷺ بلفظ: ﴿مَنْ سَرَهُ أَنْ يَمْتَلِّحَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ وقال: هذا حديث حسن، قال: وفي الباب عن أبي أمامة، ورواه أبو داود رقم (٥٢٢٩). من حديث معاوية بلفظ: ﴿مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَمْتَلِّحَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ ورواه أحمد في المستدرج ٩١/٤ بلفظ: ﴿مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَمْتَلِّحَ لَهُ عِبَادَ اللَّهِ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ﴾ وهو حديث صحيح.
- (٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِاللَّيْلِ الْمَدِينَتِ لَيْلًا﴾ أي: إذ عرض على سليمان عليه الصلاة والسلام في حال مملكته وسلطانه الخيل الصافنات، قال: قال مجاهد: وهي التي تنف على ثلاث وطرف حافر الرابعة، قال: والجياذ: السراع، قال: وكذا قال غير واحد من السلف. اهـ.
- (٥) ذكر القول الرابع الطبري ١٥٤/٢٣ عن إبراهيم التيمي، وذكره السيوطي في الدرر ٣٠٩/٥، وزاد نسبة للفرابي، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي ﷺ.
- (٦) يعني الباء من كلمة «إني».
- (٧) قال الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمة زيد الخيل: وقد في سنة تسع، وسماه النبي ﷺ: زيد الخير، قال: روى ابن شاهين من طريق بشير مولى بني هاشم عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ، فأقبل راكب حتى أتانا، فقال: يا رسول الله إني أتيتك من مسيرة تسع أسالك عن خصلتين، فقال: «ما اسمك؟» قال: أنا زيد الخيل، قال: «بل أنت زيد الخير، سل» قال: أسألك عن علامة الله فيمن يريد، وعلامته فيمن لا يريد... الحديث. قال ابن حجر: وأخرجه ابن عدي في ترجمة بشير (يعني بشير مولى بني هاشم) وضعفه. اهـ. وكان زيد الخيل شاعراً خطيباً شجاعاً كريماً، يكنى أبا مكثف ﷺ.

قال الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمة زيد الخيل: وقد في سنة تسع، وسماه النبي ﷺ: زيد الخير، قال: روى ابن شاهين من طريق بشير مولى بني هاشم عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ، فأقبل راكب حتى أتانا، فقال: يا رسول الله إني أتيتك من مسيرة تسع أسألك عن خصلتين، فقال: «ما اسمك؟» قال: أنا زيد الخيل، قال: «بل أنت زيد الخير، سل» قال: أسألك عن علامة الله فيمن يريد، وعلامته فيمن لا يريد... الحديث. قال ابن حجر: وأخرجه ابن عدي في ترجمة بشير (يعني بشير مولى بني هاشم) وضعفه. اهـ. وكان زيد الخيل شاعراً خطيباً شجاعاً كريماً، يكنى أبا مكثف ﷺ.

الخَيْر. والمفسرون على أن المراد بِذَكَرَ رَبِّهِ: صلاةُ العصر، قاله عليّ، وابن مسعود، وفتادة في آخرين. وقال الزجاج: لا أدري هل كانت صلاةُ العصر مفروضةً، أم لا! إلا أن اعتراضه الخيل شَغَلَهُ عن وقتٍ كان يذُكُرُ الله فيه ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ قال المصنف: وأهل اللغة يقولون: يعني الشمس، ولم يَجْرُ لها ذُكْرٌ، ولا أحسبهم أعطوا في هذا الفِكر حَقَّهُ، لأن في الآية دليلاً على الشمس، وهو قوله: «بالعشي» ومعناه: عُرِضَ عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب، ولا يجوز الإضمار إلا أن يجري ذُكْرٌ، أو دليل ذُكْر فيكون بمنزلة الذُكْر؛ وأما الحجاب، فهو ما يحجبها عن الأبصار^(١).

قوله تعالى: ﴿رُؤُوسًا عَلَيَّ﴾ قال المفسرون: لما شغله عَرْضُ الخيل عليه عن الصلاة، فصلاًها بعد خروج وقتها، اغتمَّ وغضب، وقال: «رُؤُوسًا عَلَيَّ»، يعني: أعيذوا الخيلَ عَلَيَّ ﴿طَلِقَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: أقبل ﴿مَسَّ﴾ قال الأخفش: أي: يَمَسُّ مَسْحاً. فأما السُّوقُ، فجمع ساق، مثل دُور ودار. وهمز السُّوقِ ابن كثير، قال أبو علي: وغيرُ الهمز أحسنُ منه. وقرأ أبو عمران الجوني، وابن محيصن: «بالسُّوق» مثل الرُّوس. وفي المراد بالمسح هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ضربها بالسيف. روى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ في قوله: ﴿طَلِقَ مَسًّا بِالسُّوقِ وَالْأَعْتَابِ﴾ قال: «بالسيف»^(٢). وروى مجاهد عن ابن عباس قال: مسح أعناقها وسوقها بالسيف. وقال الحسن، وفتادة، وابن السائب: قطع أعناقها وسوقها، وهذا اختيار السدي، ومقاتل، والفراء، وأبي عبيدة، والزجاج. وابن قتيبة، وأبي سليمان الدمشقي، والجمهور^(٣). والثاني: أنه جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيبها حُباً لها، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: مسحها بيده، وهذا اختيار ابن جرير^(٤)، والقاضي أبي يعلى. والثالث: أنه كَرَى سوقها وأعناقها وحسبها في سبيل الله تعالى، حكاه الثعلبي. والمفسرون على القول الأول، وقد اعترضوا [على] القول الثاني، وقالوا: أي مناسبة بين شغلها إِيَّاه عن الصلاة وبين مسح أعرافها حُباً لها؟! ولا أعلم قوله: «حُباً لها» ثبت عن ابن عباس. وحملوا قول مجاهد «مسحها بيده» أي: تولَّى صَرْبَ أعناقها. فإن قيل: فالقول الأول يفسد بأنه لا ذَنْب للحيوان، فكيف وجَّه العقوبة إليه وقصد التَّشْفِي بقتله، وهذا يشبه فِعْلَ الجَبَّارِين، لا فِعْلَ الأنبياء؟ فالجواب: أنه لم يكن لِيَفْعَلَ ذلك إلا وقد أُبِيحَ له، وجائز أن يُبَاحَ له ما يُمْتَنَعُ منه في شرعنا، على أنه إذا ذبحها كانت قرباناً، وأكل

(١) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿فَكَانَ إِذْ أَنْبَأَهُنَّ أَنَّ لَقِيَهُ رَجُلٌ فَتَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ ذكر غير واحد من السلف والمفسرين أنه اشتغل يعرضها حتى فات وقت صلاة العصر، ثم قال ابن كثير: والذي يُفَعَّلُ به أنه لم يتركها عمداً، بل نسياناً، كما شغل النبي ﷺ يوم الخندق عن صلاة العصر حتى صلاها بعد الغروب، قال: وذلك ثابت في «الصححين» من غير وجه، قال: من ذلك حديث جابر ﷺ قال: جاء عمر ﷺ يوم الخندق بعدما غربت الشمس، فجعل يسبُ كفار قريش ويقول: يا رسول الله، والله ما كنت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب، فقال رسول الله ﷺ: «والله ما صليتها» فقال: فقمنا إلى بطحان، فتوضأ نبي الله ﷺ للصلاة، وتوضأنا لها، فصلى العصر بعدما غربت الشمس، ثم صلى بعدها المغرب. اهـ.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠٩/٥ من رواية الطبراني في «الأوسط»، والإسماعيلي في «معجمه»، وابن مردويه عن أبي بن كعب ﷺ. قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٩٩/٨: رواه الطبراني في «الأوسط» وليه سعيد بن بشير، وثقه شعبة وغيره، وضمه ابن عيين وغيره، قال: وفيه رجاله ثقات. اهـ. وقد ضعف سعيد بن بشير الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) قال البيهقي في «تفسيره»: ﴿فَكَانَ إِذْ أَنْبَأَهُنَّ أَنَّ لَقِيَهُ رَجُلٌ فَتَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ فجعل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف، قال: هذا قول ابن عباس، والحسن، وفتادة، ومقاتل، وأكثر المفسرين، قال: وكان ذلك مباحاً له، لأن نبي الله لم يكن يقدم على محرم، ولم يكن يتوب عن ذنب بئس آخر. اهـ. وقال ابن كثير: قد يكون في شرعهم جواز مثل هذا، ولا سيما إذا كان غضباً لله تعالى، بسبب أنه اشتغل بها حتى خرج وقت الصلاة، قال: ولهذا لما خرج عنها لله تعالى عَوْضَهُ الله ﷻ ما هو خير منها، وهو الريح التي تجري بأمره رُخَاءً حيث أصاب، غفوها شهر ورواحها شهر، قال: فهذا أسرع وخير من الخيل. اهـ. وقال الشوكاني في «فتح القدير» عن هذا القول: وهذا أولى بسياق الكلام، فإنه ذكر أنه أكرها على ذكروه حتى فاتته صلاة العصر، ثم أمرهم بردها عليه ليمتدح نفسه بإسعاد ما ألهاه عن ذلك، وما صدق من عبادة ربه، وشغله من القيام بما فرضه الله عليه. اهـ. وقال آخرون غير هذا، منهم: الإمام أبو جعفر ابن جرير الطبري، وسيأتي في التعليق الذي بعد هذا، والله أعلم.

(٤) قال ابن جرير الطبري ١٥٦/٢٣: حدثني علي قال: ثنا أبو صالح، قال: ثني معاوية عن علي (يعني ابن أبي طلحة) عن ابن عباس قوله: ﴿طَلِقَ مَسًّا بِالسُّوقِ وَالْأَعْتَابِ﴾ يقول: جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيبها حُباً لها، قال الطبري: وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن عباس، أشبه بتأويل الآية، لأن نبي الله ﷺ لم يكن إن شاء الله ليحب حيواناً بالعرقبة (يعني ضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف) ويهلك مالا من ماله بغير سبب، سوى أنه اشتغل عن صلاته بالنظر إليها، ولا ذنب لها باشتغاله بالنظر إليها. اهـ.

لحمها جائز، فما وقع تفریط. قال وهب بن منبه: لَمَّا صَرَبَ سوقها وأعناقها، شكر الله تعالى له ذلك، فسخر له الرِّيح مكانها، وهي أحسن في المنظر، وأسرع في السير، وأعجب في الأحدثه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَتَلْنَا شَيْطَانَ﴾ أي: ابتليناه وامْتَحَنَاهُ بِسَلْبِ مُلْكِهِ ﴿وَأَلَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ﴾ أي: على سريره ﴿جَسَدًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه شيطان، قاله ابن عباس، والجمهور. وفي اسم ذلك الشيطان ثلاثة أقوال. أحدها: صخر، رواه العوفي عن ابن عباس. وذكر العلماء أنه كان شيطاناً مَرِيداً لم يُسَخَّرَ لسليمان. والثاني: آصف، قاله مجاهد، إلا أنه ليس بالمؤمن الذي عنده الاسم الأعظم، إلا أن بعض نافلي التفسير حكى أنه آصف الذي عنده عِلْمٌ من الكتاب، وأنه لَمَّا قُتِنَ سليمان سقط الخاتم من يده فلم يثبت، فقال آصف: أنا أقوم مقامك إلى أن يتوب الله عليك، فقام في مقامه، وسار بالسيرة الجميلة، وهذا لا يَصِيحُ، ولا ذكره مَنْ يوثق به. والثالث: حقيق، قاله السدي؛ والمعنى: أجلسنا على كرسيه في مُلْكِهِ شيطاناً. ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ أي: رَجَعَ. وفيما رجع إليه قولان: أحدهما: تاب من ذنبيه، قاله قتادة. والثاني: رَجَعَ إلى مُلْكِهِ، قاله الضحاك. وفي سبب ابتلاء سليمان بهذا خمسة أقوال: أحدها: أنه كانت له امرأة يقال لها: جرادة، وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة، ففُضِيَ بينهم بالحق، إلا أنه ودَّ أن الحق كان لأهلها، فعوقب حين لم يكن هواه فيهم واحداً، وأوحى الله تعالى إليه أنه سَيُصِيبُكَ بلاءٌ، فكان لا يدري آياتيه من السماء، أو من الأرض، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: أن زوجته جرادة كانت أَرَّ النَّسَاءِ عنده، فقالت له يوماً: إن أخي بينه وبين فلان خصومة، وإني أحب أن تُقْضِيَ له، فقال: نعم، ولم يفعل، فابتلِيَ لأجل ما قال، قاله السدي. والثالث: أن زوجته جرادة كان قد سبها في غزاةٍ له، وكانت بنتٌ مَلِكٍ فأسلمت، وكانت تبكي عنده بالليل والنهار، فسألها عن حالها، فقالت: أذُكُرُ أبي وما كنتُ فيه، فلو أنك أَمَرْتَ الشياطين فصوروا صورته في داري فأتسلى بها، [ففعل]، فكانت إذا خرج سليمان، تسجد له هي وولادها [أربعين صباحاً، فلَمَّا عَلِمَ سليمان، كسر تلك الصورة، وعاقب المرأة وولادها] ثم تَضَرَّعَ إلى الله تعالى مستغفراً مما كان في داره، فَسَلَّطَ الشيطانَ على خاتمه، [هذا قول وهب بن منبه. والرابع: أنه احتجب عن الناس ثلاثة أيام، فأوحى الله تعالى إليه: يا سليمان، احتجبت^(١) عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي ولم تُنصِفِ مظلوماً من ظالم؟! فَسَلَّطَ الشيطانَ على خاتمه]، قاله سعيد بن المسيب. والخامس: أنه قَارَبَ امرأةً من نساته في الحيض أو غيره، قاله الحسن^(٢). والقول الثاني: أن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه: أنه أنه وُلِدَ [له ولد] فاجتمعت الشياطين، فقال بعضهم لبعض: إن عاش له ولد، لم ننفك من البلاء، فسيئلاً أن نقتل ولده أو نُحْيِيه، فَعَلِمَ بذلك سليمان، [فأمر السحاب] فحملة، وعدا ابنه في السحاب خوفاً من الشياطين، فعاتبه الله تعالى على تخوُّفه من الشياطين، ومات الولد، فألقى على كرسيه ميتاً جسداً، قاله الشعبي. والمفسرون على القول الأول^(٣). ونحن نذكر قصة ابتلائه على قول الجمهور.

(١) في الأصل: احتجب.

(٢) قال ابن كثير بعد أن ذكر بعض هذه الروايات في سبب ابتلاء سليمان ﷺ: وهذه كلها من الإسرائيليات، ثم ذكر أن من أنكرها ما رواه ابن أبي حاتم من رواية المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وسرد الرواية بطولها بنحو القول الأول الذي ذكره المؤلف هنا في سبب ابتلاء سليمان ﷺ، ولكن بأطول منه. وقال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ١٤٣: وأما ما يحكى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الوثن في بيت سليمان ﷺ، فالله أعلم بصحته؛ ثم قال: وروى النسائي من رواية المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وإسناده قوي، وكذلك قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣١٠/٥: وأخرج النسائي، وابن جرير، وابن أبي حاتم بسند قوي عن ابن عباس ﷺ قال: أراد سليمان ﷺ أن يدخل الخلافة فأعطى لجرادة خاتمه، وكانت جرادة امرأته، وكانت أحب نساته إليه. وسرد القصة بطولها. قال ابن كثير بعد أن سرد هذا القول بطوله من رواية ابن أبي حاتم: إسناده إلى ابن عباس قوي، ولكن الظاهر أنه إنما تلقاه ابن عباس ﷺ - إن صح عنه - من أهل الكتاب، قال: وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان عليه الصلاة والسلام، فالظاهر أنهم يكذبون عليه، قال: ولهذا كان في هذا السياق منكرات، من أشدها ذكر النساء، فإن المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان، بل عصمه الله ﷻ منه تشريفاً وتكريماً لنبية ﷺ، قال: وقد رويت هذه القصة مطوّلة عن جماعة من السلف، كسعيد بن المسيب، وزيد بن أسلم، وجماعة آخرين، قال: وكلها متلفذة من قصص أهل الكتاب، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. اهـ.

(٣) يريد به القول الأول الذي ذكره عند قوله تعالى: ﴿وَأَلَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ قال: وفيه قولان. أحدهما: أنه شيطان، قاله ابن عباس والجمهور.

الإشارة إلى ذلك

اختلف العلماء في كيفية ذهاب خاتم سليمان على قولين: أحدهما: أنه كان جالساً على شاطئ البحر، فوقع منه في البحر، قاله عليّ عليه السلام. والثاني: أن شيطاناً أخذه، وفي كيفية ذلك أربعة أقوال: أحدها: أنه دخل ذات يوم الحمام ووضع الخاتم تحت فراشه، فجاء الشيطان فأخذه وألقاه في البحر، وجعل الشيطان يقول: أنا نبيُّ الله، قاله سعيد بن المسيّب. والثاني: أن سليمان قال للشيطان: كيف تُفْتِنون النَّاسَ؟ قال: أرني خاتمك أُخْبِرْكَ، فأعطاه إياه، فنبذه في البحر، فذهب مُلك سليمان، وقعد الشيطان على كرسيه، قاله مجاهد. والثالث: أنه دخل الحمام، ووضع خاتمه عند أرتق نساته في نفسه، فأتاها الشيطان فتمثل لها في صورة سليمان وأخذ الخاتم منها، فلَمَّا خرج سليمان، طلبه منها، فقالت: قد دفعته إليك، فهرب سليمان، وجاء الشيطان فجلس على مُلكه، قاله سعيد بن جبیر. والرابع: أنه دخل الحمام، وأعطى الشيطان خاتمه فألقاه الشيطان في البحر، فذهب مُلك سليمان، وألقي على الشيطان شِبْهُهُ، قاله قتادة. فأما قِصَّةُ الشيطان، فذكر أكثر المفسرين أنه لَمَّا أخذ الخاتم رمى به في البحر، وألقي عليه شِبْهُهُ سليمان، فجلس على كرسيه، وتحكَّم في سُلْطانه. وقال السدي: لم يُلقِه في البحر حتى فرَّ من مكان سليمان. وهل كان يأتي [نساء] سليمان؟ فيه قولان: أحدهما: أنه لم يَقْدِر عليهنَّ، قاله الحسن، وفتاة. والثاني: أنه كان يأتيهنَّ في زمن الحِض، فأنكرهنَّ، قاله سعيد بن المسيّب؛ والأول أصحُّ^(١). قالوا: وكان يقضي بقضايا فاسدة، ويحكِّم بما لا يجوز، فانكره بنو إسرائيل، فقال بعضهم لبعض: إِمَّا أَنْ تَكُونُوا قَدْ هَلَكْتُمْ أَنْتُمْ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ مَلِكُكُمْ قَدْ هَلَكَ، فَأَذْهَبُوا إِلَى نِسَائِهِ فَاسَالُوهُنَّ، فَذَهَبُوا، فَقُلْنَا: إِنَّا وَاللَّهِ قَدْ أَنْكَرْنَا ذَلِكَ؛ فَلَمْ يَزَلْ عَلَى حَالِهِ إِلَى أَنْ انقضى زمن البلاء. وفي كيفية بُعْدِ الشيطان عن مكان سليمان أربعة أقوال: أحدها: أن سليمان وجد خاتمه فتختم به، ثم جاء فأخذ بناصية الشيطان، قاله سعيد بن المسيّب. والثاني: أن سليمان لَمَّا رَجَعَ إِلَى مُلْكَه وجاءته الرُّيح والطَّير والشياطين، فرَّ الشيطان حتى دخل البحر، قاله مجاهد. والثالث: أنه لَمَّا مضى أربعون يوماً، طار الشيطان من مجلسه، قاله وهب. والرابع: أن بني إسرائيل لَمَّا أنكروه، أتوه فأحذقوا به، ثم نَشَرُوا التَّورَةَ فقرأوا، فطار من بين أيديهم حتى ذهب إلى البحر، فوقع الخاتم منه في البحر فابتلعه حوت، قاله السدي. وفي قدر مكث الشيطان قولان: أحدهما: أربعون يوماً، قاله الأكثرون. والثاني: أربعة عشر يوماً، حكاه الثعلبي. وأما قصة سليمان عليه السلام، فإنه لما سلب خاتمه، ذهب ملكه، فانطلق هارباً في الأرض. قال مجاهد: كان يَسْتَطْعِمُ فلا يَطْعَمُ، فيقول: لو عَرَفْتُمُونِي أعطيتموني، أنا سليمان، فيطردونه، حتى أعطته امرأة حوتاً، فوجد خاتمه في بطن الحوت. وقال سعيد بن جبیر: انطلق سليمان حتى أتى ساحل البحر، فوجد صيادين قد صادوا سمكاً كثيراً وقد أنتن عليهم بعضه، فأتاهم يَسْتَطْعِمُ، فقالوا: اذهب إلى تلك الحيتان فخذ منها، فقال: لا، أطمعوني من هذا، فأبوا عليه، فقال: أطمعوني فإني سليمان، فوثب إليه رجلٌ منهم فضربه بالعصا عَضْباً لسليمان، فأتى تلك الحيتان فأخذ منها شيئاً، فسقَّ بطن حوت، فإذا هو بالخاتم. وقال الحسن: ذُكِرَ لِي أَنَّهُ لَمْ يُرَوْهُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ، وَلَمْ يُعْرَفْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً، وَكَانَ يَأْوِي إِلَى امْرَأَةٍ مَسْكِينَةٍ، فَبَيْنَا هُوَ يَوْمًا عَلَى شَطِّ نَهْرٍ، وَجَدَ سَمَكَةً، فَأَتَى بِهَا الْمَرْأَةَ فَشَقَّتْهَا فَإِذَا بِالْخَاتَمِ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: اشْتَرَى سَمَكَةً مِنْ امْرَأَةٍ فَشَقَّ بَطْنَهَا فَوَجَدَ خَاتَمَهُ. وفي المدة التي سلب فيها الملك قولان: أحدهما: أربعون ليلة، كما ذكرنا عن الحسن. والثاني: خمسون ليلة، قاله سعيد بن جبیر. قال المفسرون: فلَمَّا جعل الخاتم في يده، ردَّ الله عليه بهاءه ومُلْكَه، فأطْلَعَهُ الطَّيْرُ، وأقبل لا يستقبله جني ولا طائر ولا حجر ولا شجر إلا سجد له، حتى انتهى إلى منزله. قال السدي: ثم أرسل إلى الشيطان، فجيء به، فأمر به فجعل في صندوق من حديد، ثم أطبق عليه وأقل، وختم عليه بخاتمه، ثم أمر به فألقي في البحر، فهو فيه إلى أن تقوم الساعة. وقال وهب: جاب^(٢) صخرةً فأدخله فيها، ثم أوثقها بالحديد والرصاص، ثم قذفه في البحر.

(١) وقد رأيت قبل قليل كيف قال ابن كثير: فإن المشهور عن مجاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان، بل عصمهن الله عليه السلام منه تشريفاً وتكريماً لنبيه عليه السلام، قال: وقد رويت هذه القصة عن جماعة من السلف، ثم قال: وكلها مختلفة من قصص أهل الكتاب، والله أعلم بالصواب. اهـ.

(٢) جاب: قطع.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْئِي لِحَاكِمٍ مِنْ بَدِيدٍ﴾ فتح الياء^(١) نافع، وأبو عمرو. وفيه قولان: أحدهما: لا يكون لأحد بعدي، قاله مقاتل، وأبو عبيدة. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ جَفْرِيئًا مِنَ الْجِنِّ نَفَلَتْ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي، فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ، فَأَخَذْتَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةِ مِنْ سُورِيِ الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ، فَلذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْئِي لِحَاكِمٍ مِنْ بَدِيدٍ﴾، فَرَدَدْتُهُ خَاسِتًا»^(٢). والثاني: لا ينبغي لأحد أن يسلبه مني في حياتي، كما فعل الشيطان الذي جلس على كرسية، قاله الحسن، وقناة^(٣). وإنما طلب هذا الملك، ليعلم أنه قد عُفِرَ له، ويعرف منزلته بإجابة دعوته، قاله الضحاك. ولم يكن في ملكه حين دعا بهذا الرِّيحُ ولا الشياطينُ ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾^(٤) وقرأ أبو الجوزاء، وأبو جعفر، وأبو المتوكل: «الرِّيحُ» على الجمع.

قوله تعالى: ﴿رِيحًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: مُطِيعَةٌ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، والضحاك. والثاني: أنها الطيبة، قاله مجاهد. والثالث: اللينة، مأخوذ من الرخاوة، قاله اللغويون. فإن قيل: كيف وصفها بهذا بعد أن وصفها في سورة الأنبياء: [٨١] بأنها عاصفة؟ فالجواب: أن المفسرين قالوا: كان يأمر العاصف تارة ويأمر الرخاء أخرى. وقال ابن قتيبة: كأنها كانت تشتد إذا أراد، وتلين إذا أراد.

قوله تعالى: ﴿حَيْثُ أَسَابَ﴾ أي: حيث قصد وأراد. قال الأصمعي: تقول العرب: أصاب فلان الصواب فأخطأ الجواب، أي: أراد الصواب.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّيْطَانِ﴾ أي: وسخرنا له الشياطينَ ﴿كُلَّ بَنَاءٍ﴾ ينون له ما يشاء ﴿وَعَوَاصِرٍ﴾ يغوصون له في البحار فيستخرجون الدر^(٥)، ﴿وَوَاعِرِينَ﴾ أي: وسخرنا له آخرين، وهم مردة الشياطين، سخرهم له حتى قرّنتهم في الأصفاد يكفروهم. قال مقاتل: أوثقتهم في الحديد. وقد شرحنا معنى ﴿مَقْرَبِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ في سورة نبي الله إبراهيم ﷺ إبراهيم: [٤٩]. ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ المعنى: قلنا له: هذا عطاؤنا. وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنه جميع ما أعطي، ﴿فَأَنْزَلْنَا أَرْسَالَنَا﴾ أي: أعطى من شئت من المال، وامتنع من شئت. والمؤمن: الإحسان إلى من لا يطلب ثوابه. والثاني: أنه إشارة

(١) أي: ياء «بعدي».

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» ٦/٣٢٩، ٨/٤٢٠، ومسلم: ٨/٣٨٤، والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٥/٣١٣، وزاد نسبه لعبد بن حميد، والنسائي، والحكيم الترمذي في «نوارير الأصول»، وابن مردويه عن أبي هريرة ﷺ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وقوله: «نَفَلَتْ عَلَيَّ» أي: تعرّض لي فلتة، أي: بعتة، وقوله: «البارحة» أي: الليلة الخالية الزائلة، قال: والبارح: الزائل، قال: ويقال من بعد الزوال إلى آخر النهار: البارحة، قال: وقوله: «فلذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ» أي: قوله: ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْئِي لِحَاكِمٍ مِنْ بَدِيدٍ﴾ قال: وفي هذا إشارة إلى أنه كان يقدر على ذلك، إلا أنه تركه رعاية لسليمان ﷺ، قال: ويحتمل أن تكون خصوصية سليمان استخدام الجن في جميع ما يريد لا في هذا القدر فقط، قال: واستدل الخطابي بهذا الحديث على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن في أشكالهم وهيئتهم حال تصرفهم، قال: وأما قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرْتَدَّوْنَ عَنْكَ لَأَنتَ رَبُّهُمْ﴾ فالمراد: الأكثر الأغلب من أحوال بني آدم، قال: وتُعقَّب بأن نفي رؤية الإنس للجن على هيئتهم ليس بقاطع من الآية، بل ظاهرها أنه ممكن، فإن نفي رؤيتنا لإياهم مقيد بحال رؤيتهم لنا، قال: ولا ينبغي إمكان رؤيتنا لهم في غير تلك الحالة، قال: ويحتمل العموم، وهو الذي فهمه أكثر العلماء، حتى قال الشافعي: من زعم أنه يرى الجن، أبطلنا شهادته، واستدل بهذه الآية. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنْزِلْ لِي رَحْمَةً لِي مَلِكًا لَّا يَبْئِي لِحَاكِمٍ مِنْ بَدِيدٍ﴾ يقول تعالى ذكره: قال سليمان رغباً إلى ربه: رب استر عليّ ذنبي الذي أذنبت بيني وبينك فلا تعاقبني به ﴿وَمَنْ لِي مُلْكًا لَّا يَبْئِي لِحَاكِمٍ مِنْ بَدِيدٍ﴾ لا يسلبني أحد كما سلبني قبل هذه الشيطان. اهـ. وقال ابن كثير: قال بعضهم: معناه: لا ينبغي لأحد من بعدي، أي: لا يصلح لأحد أن يسلبني بعدي، كما كان من قضية الجسد الذي أُلقي على كرسية، لا أنه يحجر على من بعده من الناس، قال: والصحيح أنه سأل من الله تعالى ملكاً لا يكون لأحد من بعده من البشر مثله، قال: وهذا هو ظاهر السياق من الآية، وبذلك وردت الأحاديث الصحيحة من طرق عن رسول الله ﷺ. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: فاستجيبنا له دعاءه فأعطيناه ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، فسخرنا له الريح.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَالشَّيْطَانِ كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ يقول تعالى ذكره: وسخرنا له الشياطين فسلطاناً عليها مكان ما ابتليناه بالذي ألقينا على كرسية منها، يستعملها فيما شاء من أعماله، من بناء وغواص، فالبناءة منها يصنعون محاريب وتماثيل، والغاصّة يستخرجون له الخلي من البحار، وآخرون ينحتون له جفاناً وقدروراً، والمرتدة في الأفعال مقرَّبون. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله جل جلاله: ﴿وَالشَّيْطَانِ كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ أي: منهم من هو مستعمل في الأبنية الهائلة من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدر ورسيات إلى غير ذلك من الأعمال الشاقة التي لا يقدر عليها البشر، قال: وطائفة غواصون في البحار يستخرجون ما فيها من اللؤلؤ والجواهر والأشياء النفيسة التي لا توجد إلا فيها. اهـ.

إلى الشياطين المسخرين له؛ فالمعنى: فامتنن على من شئت بإطلاقه، وأمسك من شئت منهم. وقد روي معنى القولين عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿يَتَرَى حِسَابَ﴾ قال الحسن: لا تبعه عليك في الدنيا ولا في الآخرة. وقال سعيد بن جبير: ليس عليك حساب يوم القيامة. وقيل: في الكلام تقليد وتأخير، تقديره: هذا عطاؤنا بغير حساب فامتنن أو أمسك^(١). وما بعد هذا قد سبق تفسيره [سبا: ٣٧، الرعد: ٢٩، الأنبياء: ٨٣]^(٢) إلى قوله: ﴿مَسَى الشَّيْطَانُ﴾ وذلك أن الشيطان سلط عليه، فأضاف ما أصابه إليه.

قوله تعالى: ﴿يَتَسَوَّى﴾ قرأ الأكترون بضم النون وسكون الصاد؛ وقرأ الحسن، وابن أبي عملة، وابن السميع، والجحدري، ويعقوب؛ بفتحهما. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما سواء. قال الفراء: هما كالرشد والرشد، والغدم والغدم، والحزن والحزن؛ وكذلك قال ابن قتيبة، والوجاج. قال المفسرون: والمراد بالنصب: الضرب الذي أصابه. والثاني: أن النصب بتسكين الصاد: الشربة وتحريكها: الإعياء؛ قاله أبو عبيدة. وقرأت عائشة، ومجاهد، وأبو عمران، وأبو جعفر، وشيبة، وأبو عمارة عن حفص: «بُنُصْب» بضم النون والصاد جميعاً. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو الجوزاء، وهبيرة عن حفص: «بُنُصْب» بفتح النون وسكون الصاد^(٣). وفي المراد بالعذاب قولان: أحدهما: أنه العذاب الذي أصاب جسده. والثاني: أنه أخذ ماله وولده.

قوله تعالى: ﴿أَرَكُنْ﴾ أي: اضرب الأرض ﴿بِرِجْلِكَ﴾^(٤)، ومنه: رَكَضْتُ الفرس^(٥). فَرَكَضْتُ فنبعث عين ماء، فذلك قوله ﷺ: ﴿هَذَا مَسْئَلٌ بَارِدٌ وَرَكْرَكٌ﴾. قال ابن قتيبة: الْمُغْتَسَلُ: الماء، وهو الغسول أيضاً. قال الحسن: رَكَضَ بَرَجْلَهُ فنبعث عَيْنٍ [فاغتسل منها، ثم مشى نحواً من أربعين ذراعاً، ثم رَكَضَ بَرَجْلَهُ فنبعث عَيْنٍ] فَشَرِبَ منها؛ وعلى هذا جمهور العلماء أنه رَكَضَ ركضتين فنبعث له عينان، فاغتسل من واحدة، وشرب من الأخرى.

قوله تعالى: ﴿رَعْدٌ بِيَدِكَ ضِعْفًا﴾ كان قد حَلَفَ لئن شفاه الله لَيَجْلِدَنَّ زوجته مائة جلدة^(٦). وفي سبب هذه اليمين ثلاثة أقوال: أحدها: أن إبليس جلس في طريق زجة أيوب كأنه طيب، فقالت له: يا عبد الله: إن هاهنا إنساناً مهتلياً، فهل لك أن تداويه؟ قال: نعم، إن شاء شفيتُه، على أن يقول إذا برأ: أنت شفيتني، فجاءت فأخبرته، فقال: ذاك الشيطان، لله عليّ إن شفاني أن أجلِّدك مائة جلدة، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس^(٧). والثاني: أن إبليس لقيها

(١) قال ابن جرير الطبري: أخبر تعالى أنه سخر له ما لم يسخر لأحد من بني آدم، وذلك تسخيره له الريح والشياطين قال: ثم قال عز ذكروه: هذا الذي أعطيناك من الملك وتسخيرنا ما سخرنا لك، عطاؤنا، ووهبنا لك ما سألتنا أن نهبه من الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعدك، ثم قال: والله لا يحاسب على ما أعطى من ذلك الملك والسلطان. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿هَذَا مَسْئَلًا مَلَكًا أَوْ أُنْتِ بِتَرَى حِسَابَ﴾ أي: هذا الذي أعطيناك من الملك التام والسلطان الكامل كما سألتنا، فأعطى من شئت واحرم من شئت، لا حساب عليك منها فقلت، فهو جاز لك، احكم بما شئت فهو صواب. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكروه لئيبه محمد ﷺ: ﴿وَأَذْكُرْ﴾ أيضاً يا محمد ﷺ: ﴿هَذَا أُوْبٌ إِذَا نَادَا رَبَّهُ﴾ مستغنياً به فيما نزل به من البلاء يا رب ﴿إِنِّي سَمِعْتُ الشَّيْطَانَ يَتَسَوَّى﴾. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار، وذلك الضم في النون والسكون في الصاد. اهـ.

(٤) قال القاسمي: أي: استجبت له وقتلتنا؛ وركض بركلك، أي: أعد بها واملش فقد برئت وشفيت من مرضك وقوي جسمك وضح بدينك ﴿أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مَسْئَلٌ بَارِدٌ وَرَكْرَكٌ﴾ أي: ماء تغتسل به وتشرب منه، قال: والإشارة إلى عين أو نهر أو نحوهما. وقال الطبري: فاغتسل وشرب، ففرجنا عنه ما كان فيه من البلاء، ووهبنا له أهله من زوجة وولد ﴿وَيَلْتَمُهُمْ رَبُّنَا﴾ له ﴿وَرَكْرَكٌ﴾ يقول: وتذكيراً لأولي العقول اليمعبروا بها فيعتظوا. اهـ.

(٥) في «الصحاح» واللسان: «وَرَكَضْتُ الفرسَ بَرَجْلِي: إِذَا اسْتَحْتَنَّتْ لِيَعْمَلُوْا، ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى قِيلَ: رَكَضْتُ الفرسَ: إِذَا عَمِدَا، وَلَيْسَ بِالْأَهْلِي، وَالصَّوَابُ: رَكَضْتُ الفرسَ، عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاهُ، فَهُوَ مُرَكَّضٌ».

(٦) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَرَعْدٌ بِيَدِكَ ضِعْفًا مَا تَأْتِيكَ بِهِ وَلَا حَسْرَةٌ﴾ وذلك أن أيوب عليه الصلاة والسلام كان قد غضب على زوجته ووجد عليها في أمر فعله - قيل: باعت ضفيرتها بخبز فأطعمته إياه - فلأمها على ذلك وحلف إن شفاه الله ليضربها مائة جلدة، وقيل لغير ذلك من الأسباب، فلما شفاه الله ﷻ وعافاه، ما كان جزاؤها مع هذه الخدمة التامة والرحمة والشفقة والإحسان أن تقابل بالضرب، فأنفاه الله ﷻ أن يأخذ ضغناً وهو الشمراخ فيه مائة قضيب يضربها به ضربة واحدة وقد برئت يمينه وخرج من حنثه ذوقى بطنه، قال: وهذا من الفرج والمخرج لمن اتقى الله تعالى وأتاب إليه. اهـ.

(٧) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣١٦/٥ من رواية أحمد في «الزهدة»، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﷺ.

فقال: إني أنا الذي فعلت بأبواب ما به، وأنا إله الأرض، وما أخذته منه فهو بيدي، فانطلقني أريك، فمشى بها غير بعيد، ثم سَحَرَ بَصَرَهَا، فأراها وادياً عميقاً فيه أهلها وولدها ومألها، فأنت أئوب فأخبرته، فقال: ذاك الشيطان، ويحك كيف وعى قوله سَمْعُكَ؟ والله لئن شفاني الله ﷻ لأجلبدَنَّكَ مائة، قاله وهب بن منبه. والثالث: أن إبليس جاء إلى زوجته بسخلة، فقال: ليذبح لي هذه وقد برأ؛ فأخبرته، فحلفت ليجلبدَنَّها، وقد ذكرنا هذا القول في سورة (الأنبياء: ٨٣) عن الحسن. فأما الضُّغْت، فقال الفراء: هو كُلُّ ما جمعته من شيءٍ ومثلِ الحُزْمَةِ الرُّطْبَةِ، قال: وما قام على ساق واستطال ثم جمعته، فهو ضُغْت. وقال ابن قتيبة: هو الحُزْمَةُ من الخلال والعيدان. قال الزجاج: هو الحُزْمَةُ من الحشيش والزَّيْحَان وما أشبهه. قال المفسرون: جرى الله زوجته بحسن صبرها أن أفتاه في ضربها فسَهَل الأمر، فجمع لها مائة عود، وقيل: مائة سنبله، وقيل: كانت أسلاً^(١)، وقيل: من الإذخِر^(٢)، وقيل: كانت شماريح، فضربها بها ضربةً واحدةً ولم يَحْتَث في يمينه. وهل ذلك خاصٌّ له، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنه عامٌّ، وبه قال ابن عباس، وعطاء بن أبي رباح، [وابن أبي ليلى]. والثاني: أنه خاصٌّ لأبواب، قاله مجاهد.

فصل

وقد اختلف الفقهاء فيمن حلف أن يضرب عبده عشرة أسواط فجمعها كلها وضربه بها ضربة واحدة، فقال مالك، والليث بن سعد: لا يبر، وبه قال أصحابنا. وقال أبو حنيفة والشافعي: إذا أصابه في الضربة الواحدة كل واحد منها، فقد برأ، واحتجوا بعموم قصة أئوب عليه الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ مُبْرَأً﴾ أي: على البلاء الذي ابتليناه به^(٣).

﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ (٤) ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالَتِهِ ذَكَرَى الدَّارِ﴾ (٥) ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصَلِّينَ الْأَخْيَارِ﴾ (٦) ﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ (٧) ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَكَابٍ﴾ (٨) ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ تَجْرِمُهَا الْأَنْهَارُ فِيهَا مِنْهَا يَنْعَمُونَ فِيهَا مِنْهَا يُكْفَرُونَ فِيهَا مِنْهَا يُكْفَرُونَ كَثِيرَةٌ وَسَبْحَةٌ وَسَبْحَةٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا كُنُوزٌ لَمْ يَحْصَوْهَا﴾ (٩) ﴿هَذَا مَا نُوْعِدُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ (١٠) ﴿إِنَّا هَذَا كَرِيمًا﴾ (١١) ﴿مِنَ نَّهَارِ﴾ (١٢)

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا﴾ وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وحמיד، وابن محيصن، وابن كثير: «عبدنا»، إشارة إلى إبراهيم، وجعلوا إسحاق ويعقوب عطفاً عليه، لأنه الأصل وهما ولداه، والمعنى: أذكر صبرهم، فأبراهيم ألقى في النار، وإسحاق أضجع للذبح^(٤)، ويعقوب صبر على ذهاب بصره وابتلي بفقد ولده؛ ولم يُذكر إسماعيل معهم، لأنه لم يتبلى كما ابتلوا^(٥). ﴿أُولَى الْأَيْدِي﴾ يعني القوة في الطاعة ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾ الصائرين في الدين والعلم. قال ابن جرير: وذكُر الأيدي مثل، وذلك لأن باليد البطش، وبالبطش تُعرف قُوَّة القوي، فلذلك قيل للقوي: ذو يد؛ وعنى بالبصر: بصر القلب، وبه تنال معرفة الأشياء. وقرأ ابن مسعود، والأعمش، وابن أبي عمير: «أولي الأيدي» بغير ياء في الحاليين. قال الفراء: ولها وجهان: أحدهما: أن يكون القارئ لهذا أراد الأيدي، فحذف الياء، وهو صواب، مثل الجوار والمناد. والثاني: أن يكون من القُوَّة والتأييد، من قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُّوسِ﴾ [البقرة: ٨٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ أي: اصطفييناهم وجعلناهم لنا خالصين، فأفردناهم بمُفْرَدَةٍ من خصال الخير؛ ثم أبان

(١) قال في «الصحاح»: الأسل: شجر، ويقال: كل شجر له شوك طويل فتشوكه أسل.

(٢) قال في «المصباح»: الإذخِر، بكسر الهمزة والخاء: نبات معروف ذكي الريح، وإذا جفت أبيض.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ مُبْرَأً﴾ يقول: إنا وجدنا أبوبه مبارأً على البلاء، لا يحمله البلاء على الخروج عن طاعة الله والدخول في معصية ﴿يَوْمَ التَّبَتُّؤِ إِنَّهُ أَرَابٌ﴾ يقول: إنه إلى طاعة الله مقبل، وإلى رضا رجاء. اهـ.

(٤) هذا على رأي من قال بأن الذبيح هو إسحاق، وبذلك قال المصنف، وقد رجح ذلك الطبري، وقد تقدم أن الذبيح إسماعيل ﷺ، لا إسحاق، وعليه الجمهور.

(٥) قال ابن كثير: يقول تبارك وتعالى مخيراً عن فضائل عباده المرسلين وأبيائه العابدين ﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَارِ﴾ يعني بذلك العمل الصالح والعلم النافع، والقوة في العبادة والبصيرة النافذة. اهـ.

بقوله: ﴿جَهَنَّمَ﴾ والجهاد: الفِراش. ﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ﴾ قال الفراء: في الآية تقديم وتأخير، تقديره: هذا حميمٌ وعَسَاقٌ فَلْيَذُوقُوهُ؛ وإن شئت جعلت الحميم مستأنفاً، كأنك قلت: هذا فَلْيَذُوقُوهُ، ثم قلت: منه حَمِيمٌ، ومنه عَسَاقٌ، كقول الشاعر:

حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غَلَسِ
وَعُودِرَ البَقْلُ مَلُوبِيٍّ وَمَخْصُودِ^(١)

فأما الحميم، فهو الماء الحار. وأما العَسَاق، ففيه لغتان، قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: بالتشديد، وكذلك في (عم يتساءلون: ٢٥)، تابعهم المفضل في ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، وقرأ الباقون بالتخفيف. وفي العَسَاق أربعة أقوال: أحدها: الزمهرير، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقال مجاهد: العَسَاق لا يستطيعون أن يذوقوه من برده. والثاني: أنه ما يجري من صديد أهل النار، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال عطية، وقتادة، وابن زيد. والثالث: أن العَسَاق: عَرْنٌ في جهنم يسيل إليها حُمَةٌ كُلُّ ذَاتِ حُمَةٍ من حَيٍّ أو عَقْرِبٍ أو غيرها، فيستقع، فيوتى بالآدمي فيُعَمَس فيها عُمَسَةً، فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام، وَيَجُرُّ لِحْمَهُ جَرًّا الرَّجُلُ ثوبه، قاله كعب. والرابع: أنه ما يسيل من دموعهم، قاله السدي. قال أبو عبدة: العَسَاق: ما سال، يقال: عَسَقَتِ العين والجرح. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن قتيبة قال: لم يكن أبو عبيدة [يذهب] إلى أن في القرآن شيئاً من غير لغة العرب، وكان يقول: هو اتفاق يقع بين اللغتين، وكان [غيره] يزعم أن العَسَاق: البارد المُنْتِن بلسان الترك. وقيل: فَعَالٌ، من عَسَقَ يُعَسِقُ؛ فعلى هذا يكون عربياً. وقيل في معناه: إنه الشديد البرد، يخرق من برده. وقيل: هو ما يسيل من جلود أهل النار من الصديد^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا﴾ قرأ أبو عمرو، والمفضل: «وأخْرَجُوا» بضم الهمزة من غير مدٍّ، فجمعاً لأجل نعتة بالأزواج، وهي جمع. وقرأ الباقون بفتح الألف ومدّه على التوحيد، واحتجوا بأن العرب تنعت الاسم إذا كان فعلاً بالقليل والكثير؛ قال الفراء: تقول: عذاب فلان ضروب شتى، وضربان مختلفان؛ وإن شئت جعلت الأزواج نعتاً للحميم والفساق والأخر، فهن ثلاثة، والأشبه أن تجعله صفة لواحد. وقال الزجاج: من قرأ «وأخْرَجُوا» بالمدِّ، فالمعنى: وعذاب آخر «من شككته» أي: مثل الأول. ومن قرأ: «وأخْرَجُوا»، فالمعنى: وأنواع آخر، لأن قوله: ﴿أَزْوَاجٌ﴾ بمعنى أنواع. وقال ابن قتيبة: «وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ» أي: من نحوه، «أَزْوَاجٌ» أي: أصناف. وقال ابن جرير: «وَمِنْ شَكْكِهِ» أي: من نحوه الحميم. قال ابن مسعود في قوله: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾: هو الزمهرير. وقال الحسن: لما ذكر الله تعالى العذاب الذي يكون في الدنيا، قال: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾ أي: وأخر لم ير في الدنيا^(٣).

قوله تعالى: ﴿مَدَا تَوْجٌ﴾ هذا قول الرِّبَابِيَّة للقيادة المتقدمين في الكفر إذا جاؤوهم بالأتباع. وقيل: بل هو قول الملائكة لأهل النار كلما جاؤوهم بأمة بعد أمة^(٤). والفوج: الجماعة من الناس، وجمعه: أفواج. والمُتَّقِحِمُ: الداخل في الشيء رمياً بنفسه. قال ابن السائب: إنهم يُضْرَبُونَ بالمقامع، فيُلْقُونَ أَنْفُسَهُمْ في النار ويَبْئُونَ فيها خوفاً من تلك المقامع. فلما قالت الملائكة ذلك لأهل النار، قالوا: ﴿لَا مَرَجًا لَكُمْ﴾، فانصل الكلام كأنه قول واحد، وإنما الأول من قول الملائكة، والثاني من قول أهل النار؛ وقد بيّنا مثل هذا في قوله: ﴿لِيَعْلَمَ أَيُّ لَمَ أَفْنَهُ بِالنَّارِ﴾ [يوسف: ٥٢]. والمَرْحَبُ والرُّحْبُ: السَّعَةُ. والمعنى: لا اتسعت بهم مساكنهم. قال أبو عبيدة: تقول العرب للرجل: لا مَرْحَبًا [بك] أي: لا رَحْبَتٌ عليك الأرض. وقال ابن قتيبة: معنى قولهم: «مَرْحَبًا وَأَهْلًا» أي: أتيت رُحْبًا، أي: سعة، وأهلاً، أي: أتيت

(١) البيت من شواهد الفراء، وهو في معاني القرآن: ١٩٣، و«الطبري»: ١٧٦/٢٣، والغلس: ظلام آخر الليل. والملوي: اليباس النابل.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: هو ما يسيل من صديدهم، قال: لأن ذلك هو الأغلب من معنى العَسَاق، وإن كان للأخر وجه صحيح. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْكِهِ﴾ «أَزْوَاجٌ» ألوان من العذاب، قال: وقال غيره: كالزمهرير والسوم وشراب الحميم وأكل الرُّوم والصمود والهوي، إلى غير ذلك من الأشياء المختلفة المتضادة، قال: والجمع مما يبدون به ويهانون بسببه. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقوله: ﴿مَدَا تَوْجٌ﴾ «مَدَا تَوْجٌ مُتَّقِحِمٌ لَمْ مَرَجًا لَكُمْ سَأَلُوا النَّارَ﴾ هذا إخبار من الله تعالى عن قبل أهل النار بعضهم لبعض، كما قال تعالى: ﴿كَلِمًا ذَكَرْتَ أَنَّكَ لَمَنْتَ أَفْنًا﴾ يعني بدل السلام يتلاعنون ويتكاذبون ويكفر بعضهم ببعض.

أهلاً لا غرباء، فانس ولا تستوحش، وسهلاً، أي: أتيت سهلاً لا حزناً، وهو في مذهب الدعاء، كما تقول: لقيت خيراً. قال الزجاج: «ومزحياً» منصوب بقوله: رَحِبْتَ بلادك مزحياً، وصادفت مزحياً، فأدخلت «لا» على ذلك المعنى. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ صَالُوا لِنَارٍ﴾ أي: داخلوها كما دخلناها، ومقاسون حرها. فأجابهم القوم، ف ﴿قَالُوا بَلْ أَنتُمْ لَا مَرِحِيًّا بَلْ أَنتُمْ قَدْ مَشُوهُ لَأَنَّ﴾. إن قلنا: إن هذا قول الأتباع للرؤساء، فالمعنى: أنتم زينتتم لنا الكفر؛ وإن قلنا: إنه قول الأمة المتأخرة للأمة المتقدمة، فالمعنى: أنتم شرعتم لنا الكفر؛ وبدأنتم به قبلنا، فدخلتم النار قبلنا ﴿فَيَسَّ أَنْتُمْ فِي شَرِّهَا لِيَسَّ﴾ وفي المُسْتَقَرِّ والمنزل. ﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا﴾ أي: مَنْ سَنَّهُ وشرعه ﴿فَرَزَدَهُ عَذَابًا يَضْمَعًا فِي النَّارِ﴾ وقد شرحناه في [الأعراف: ٢٨]. وفي القائلين لهذا قولان: أحدهما: أنه قول جميع أهل النار، قاله ابن السائب. والثاني: قول الأتباع. قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني أهل النار ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِيَالًا كَمَا نَعُدُّمُ بَيْنَ الْأَشْرَارِ﴾ قال المفسرون: إذا دخلوا النار، نظروا فلم يروا مَنْ كان يخالفهم من المؤمنين، فيقولون ذلك. قال مجاهد: يقول أبو جهل في النار: أين صهيب، أين عمار، أين خباب، أين بلال؟

قوله تعالى: ﴿أَتَعَذَّبْتُمْ بِسِحْرِنَا﴾ قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «مِنَ الْأَشْرَارِ اتَّخَذْنَا هُمْ» بالوصل على الخبر؛ أي: [إننا] اتَّخَذْنَا هُمْ، وهؤلاء يتدنون بكسر الهمزة. وقرأ الباقون بقطع الألف وفتحها على معنى الاستفهام، وهؤلاء يتدنون بفتح الهمزة. وقال الفراء: وهذا استفهام بمعنى التعجب والتوبيخ، والمعنى أنهم يؤنخون أنفسهم على ما صنعوا بالمؤمنين. وسُحْرِنَا يُقرأ بضم السين وكسرها. وقد شرحناها في آخر سورة [المؤمنين: ١١٠] ﴿أَمْ رَأَيْتُ عَنْهُمْ الْآيَاتِ﴾ أي: وهم معنَّا في النار ولا نراهم؟ وقال أبو عبيدة: «أم» هاهنا بمعنى «بل».

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمَقْرُونٌ﴾ قال الزجاج: [أي]: إن الذي وصفناه عنهم لَمَقْرُونٌ. ثم بيَّن ما هو، فقال: هو ﴿تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾^(١) وقرأ أبو الجوزاء، وأبو الشعثاء، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: «تَخَاصُمَ» برفع الصاد وفتح الميم، وكسر اللام من «أهل» وقرأ أبو مجلز، وأبو العالية، وأبو المتوكل، وابن السميع: «تَخَاصُمَ أَهْلَ» بفتح الصاد والميم ورفع اللام.

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾^(٧٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّيْلِ الْأَوَّلِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٧٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٨٠﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيفَةُ بَنِي آدَمَ لَمَنْ يَنْبَغِي فَلَمَّا سَمِعَتْهُ مَنَّتُ لَهُ وَوَضَعْتُ يَدِي فِي رُحْمِهِ فَخَسَبَ لَهُ سَخِرِينَ ﴿٨١﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ يَا لَيْلَىٰ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِكَ إِنَّمَا كُنْتُ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٤﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٨٥﴾ قَالَ فَخَرِّجْهَا مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي لِيَوْمِ الدِّينِ ﴿٨٧﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٨٨﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٩﴾ لِيَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٩٠﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُخَوِّبَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩١﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٩٢﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٩٣﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ يَمَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٤﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ ثَوَابٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ﴿٩٥﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نِيَّتَهُ بَعْدَ جِئِهِ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾^(٧٧) النَّبَأُ: الخبر. وفي المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله ابن عباس، ومجاهد، والجمهور. والثاني: أنه البعث بعد الموت، قاله قتادة^(٧٨)، ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾^(٧٩) أي: لا تتفكرون فيه فتعلمون صِدْقِي في نبؤتي، وأن ما جئت به من الأخبار عن قصص الماضين لم أعلمه إلا بوحي من الله. ويدل على هذا المعنى قوله: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّيْلِ الْأَوَّلِ﴾ يعني الملائكة ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ في شأن آدم حين قال الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]؛ والمعنى: إِنِّي ما عَلِمْتُ هذا إلا بوحي، ﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي: ما بوحي إليَّ ﴿إِلَّا أَنَا نَذِيرٌ﴾

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمَقْرُونٌ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ أي: إن هذا الذي أخبرناك به يا محمد من تخاصم أهل النار بعضهم في بعض، ولعن بعضهم لبعض، لَمَقْرُونٌ لا مرة فيه ولا شك. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره لئيبه محمد ﷺ: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك المكذِبين فيما جنتهم به من عند الله من هذا القرآن القائلين لك فيه: إن هذا إلا اختلاق: ﴿هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ يقول: هذا القرآن خبر عظيم. اهـ.

[أ]: «إلا أني نبي أنذركم وأبين لكم ما تأتونونه وتجتنبونه»^(١). ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ هذا متصل بقوله: «يختصمون»، وإنما اعترضت تلك الآية بينهما. قال ابن عباس: اختصموا حين سُوروا في خلق آدم، فقال الله لهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وهذه الخصومة منهم إنما كانت مُناظرةً بينهم. وفي مُناظرتهم قولان: أحدهما: أنه قولهم: ﴿أَتَحْتَمِلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠]، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنهم قالوا: لن يَخْلُقَ اللهُ خَلْقًا إِلَّا كُنَّا أَكْرَمَ مِنْهُ وَأَعْلَمَ، قاله الحسن؛ هذا قول الأكثر من المفسرين. وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «رَأَيْتُ رَبِّي ﷻ، فقال لي: فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قلت: أنت أعلم يا رب، قال: في الكفارات والدرجات، فأما الكفارات، فإسباغ الوضوء في السُّبُرَاتِ^(٢)، ونقل الأقدام إلى الجماعات، وانتظار الصلاة بعد الصلاة. وأما الدَّرَجَاتُ، فإفشاء السلام، وإطعام الطعام، والصَّلَاةُ بالليل والناس نيام»^(٣).

قوله تعالى: ﴿اسْتَكْبَرْتَ﴾ أي: استكبرت بنفسك حين أثبتت السُّجُودَ ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: من قوم يتكبرون فتكبرت عن السُّجُودِ لِكُونِكَ من قوم يتكبرون؟!

قوله تعالى: ﴿فَأَنَّكَ رَبِّيمٌ﴾ أي: مرجوم بالذم واللعن.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْأَوْتِ الْمَعْلُومِ﴾ وهو وقت النَّفْخَةِ الْأُولَى، وهو حين موت الخلائق. وقوله: ﴿فِيمَ رَبِّكَ﴾ يمين بمعنى: فوعزتك. وما أخللنا به في هذه القصة فهو مذكور في [الأعراف: ١٢] و[الحجر: ٣٤] وغيرهما مما تقدم.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ بِيَدِي وَإِلَى الْأَعْيُنِ﴾ يقول لنبية محمد ﷺ: قل يا محمد لمشركي قومك: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ بِيَدِي وَإِلَى الْأَعْيُنِ﴾ في شأن آدم من قبل أن يوحى إلي ربي فعملني ذلك، يقول: فني إخباري لكم عن ذلك دليل واضح على أن هذا القرآن وحي من الله، وتنزيل من عنده، لأنكم تعلمون أن علم ذلك لم يكن عندي قبل نزول هذا القرآن، ولا هو مما شاهدته فعايته، ولكني علمت ذلك بأخبار الله إليّ به. اهـ.

(٢) السُّبُرَاتُ: جمع سُبْرَة يسكون الباء، وهي الغداة الباردة.

(٣) لهذا الحديث طرق متعددة، وروايات مختلفة ذكرها السيوطي في «الدرر» ٣١٩/٥ - ٣٢٠، وقد رواه أحمد في «المسند» ٢٤٣/٥ مطولاً من حديث عبد الرحمن بن عياش الحضرمي عن مالك بن يخامر أن معاذ بن جبل ﷺ قال: احتبس علينا رسول الله ﷺ ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترامى قرن الشمس، فخرج رسول الله ﷺ سريعاً، فثُوب بالصلاة وصلى وتجوَّز في صلاته، فلما سلم قال: «كما أنتم على مصالكم»، ثم أتبل إلينا فقال: «إني سأحدثكم ما حسبي عنكم الغداة، إني تمت من الليل فصليت ما قدر لي، فنعست في صلاتي حتى استيقظت، فإذا أنا بربي ﷻ في أحسن صورة، فقال: يا محمد، أتدري فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: لا أدري يا رب، قال: يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: لا أدري يا رب، فرأيت وضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين صدي، فتجلى لي كل شيء، وعرفت، فقال: يا محمد فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: في الكفارات، قال: وما الكفارات؟ قلت: نقل الأقدام إلى الجماعات، وجلس في المساجد بعد الصلاة، وإسباغ الوضوء عند الكريهات، قال: وما الدرجات؟ قلت: إطعام الطعام، ولين الكلام، والصلاة والناس نيام، قال: سل، قلت: اللهم أسألك فعل الخيرات، وترك المنكرات، وحب المساكين، وأن تغفر لي وترحمني، وإذا أردت فتنة في قوم توَفَّقني غير مفتون، وأسألك حيَّك وحب من يحيِّك وحب عمل يقربني إلى حيِّك، وقال رسول الله ﷺ: «إنها حق فأدوسوها وتعلموها». قال ابن كثير: فهو حديث المنام المشهور، قال: ومن جملة يقظة، فقد غلط، قال: وهو في «السنن» من طرق، قال: وهذا الحديث بعينه قد رواه الترمذي من حديث جهضم بن عبد الله اليمامي به وقال: حسن صحيح، قال: وليس هذا الاختصاص هو الاختصاص المذكور في القرآن، فإن هذا قد نُسِر، وأما الاختصاص الذي في القرآن، فقد نُسِر بعد هذا، وهو قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ ﴿فَلَمَّا سَوَّيْتُهُمْ نَفَخْتُ فِيهِمْ مِنْ رُوحِي فَقَرَّبَهُمْ إِلَيَّ فَسَجَدُوا﴾ ﴿سَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ كَانُ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِكَ...﴾ [الآيات]. اهـ. وقد شرح هذا الحديث الحافظ ابن رجب الحنبلي في رسالة سماها «اختيار الأولى في شرح حديث اختصاص الملا الأعلى» وقال عنه بعد ما ذكره من رواية أحمد في «المسند» عن معاذ بن جبل ﷺ: وخرجه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، قال (يعني الترمذي): وسألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا؟ فقال: هذا حديث حسن صحيح. قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: قلت: وفي إسناده اختلاف، وله طرق متعددة، وفي بعضها زيادة، وفي بعضها نقصان، ثم قال: ففي الحديث دلالة على أن النبي ﷺ لم يكن من عاداته تأخير صلاة الصبح إلى قريب طلوع الشمس، وإنما كانت عاداته التغليس بها، وكان أحياناً يسفر بها عند انتشار الضوء على وجه الأرض، قال: وأما تأخيرها إلى قريب طلوع الشمس، فلم يكن من عاداته، قال: ولهذا اعتذر لهم عنه في هذا الحديث، قال: وفي الحديث دلالة على أن من أخر الصلاة إلى آخر الوقت لعذر أو غيره، وخاف خروج الوقت في الصلاة إن طوَّلها، أن يخفنها حتى يدركها كلها في الوقت، قال: وفي حديث معاذ دليل على أن من رأى رؤيا تسره فإنه يقبضها على أصحابه وإخوانه المحيين له، ولا سيما إن تضمنت رؤياه بشارة لهم وتعليةً لما يفعمهم، قال: وقد كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر يقول لأصحابه: «من رأى منكم الليلة رؤيا...»، قال: وفيه أيضاً أن من استقل نومه في تهجد بالليل حتى رأى رؤيا تسره، فإن في ذلك بشرى له، قال: وفيه دلالة على أن الملا الأعلى وهم الملائكة أو المقربون منهم يختصمون فيما بينهم ويتراجمون القول في الأعمال التي تقرب بني آدم إلى الله ﷻ وتكفر بها عنهم خطاياهم... إلى غير ما هنالك من الفوائد، ومن أراد الزيادة، فليرجع إلى رسالته «اختيار الأولى في شرح حديث اختصاص الملا الأعلى» فإنها قيمة في هذا الباب.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقْوَلُ﴾ ﴿١٥١﴾ قرأ عاصم إلا حسنون عن هبيرة، وحمزة، وخلف، وزيد عن يعقوب: «فالْحَقُّ» بالرفع في الأول ونصب الثاني، وهذا مروى عن ابن عباس، ومجاهد؛ قال ابن عباس في معناه: فإنا الحقُّ وأقولُ الحقُّ؛ وقال غيره: خير الحقُّ محذوف، تقديره: الحقُّ مِنِّي. وقرأ محبوب عن أبي عمرو بالرفع فيهما؛ قال الزجاج: من رفعهما جميعاً، كان المعنى: فإنا الحقُّ والحقُّ أقولُ. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي: بالنصب فيهما. قال الفراء: وهو على معنى قولك: حَقًّا لَأَتَيْتَكَ، ووجودُ الألف واللام وطرحُهما سواء، وهو بمنزلة قولك: حمداً لله. وقال مكِّي بن أبي طالب: انتصب الحقُّ الأول على الإغراء، أي: اتَّبِعُوا الْحَقَّ، واسْمَعُوا وَالزَّمُوا الْحَقَّ. وقيل: هو نصب على القَسَم، كما تقول: اللهُ لَأَفْعَلَنَّ، فَتَنْصِبُ حينَ حذفتَ الجارَّ، لأنَّ تقديره: فبالْحَقِّ؛ فأما الْحَقُّ الثاني، فيجوز أن يكون الأول، وكَرَّرَهُ توكيداً، ويجوز أن يكون منصوباً بـ «أقولُ» كأنه قال: وأقولُ الْحَقَّ. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وأبو رجاء، ومعاذ القارئ، [والأعمش]: «فالْحَقُّ» بكسر القاف «والْحَقُّ» بنصبها. وقرأ أبو عمران [الجوني] بكسر القافين جميعاً. وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو نهيك: «فالْحَقُّ» بالنصب «والْحَقُّ» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ﴾ أي: مِنْ نَفْسِكَ وَذُرِّيَّتِكَ. ﴿قَدْ مَا أَسْأَلُكَ عَلَيَّ مِنْ آجِرٍ﴾ أي: على تبليغ الوحي ﴿وَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ أي: لم أتكلف إتيانكم من قبيل نفسي، إنما أمرتُ أن أتيتكم، ولم أقل القرآن من تلقاء نفسي، إنما أوحى إليّ^(١). ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما هو، يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي: موعظة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾. ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ﴾ يا معاشِرَ الْكُفَّارِ ﴿تَبَاءُؤُكُمْ﴾ أي: خير صدق القرآن ﴿بِمَدَّ جِيحٍ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بعد الموت. والثاني: يوم القيامة^(٢)، روى عن ابن عباس، وبالأول يقول قتادة، والثاني يقول عكرمة. والثالث: يوم بدر، قاله السدي، ومقاتل. وقال ابن السائب: من بقي إلى أن ظهر أمرُ رسولِ الله ﷺ عَلِمَ ذلك، ومن مات عَلِمَهُ بعد الموت. وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك.



(١) قال ابن كثير: ﴿وَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ أي: وما أزيد على ما أرسلني الله تعالى به ولا أبتغي زيادة عليه، بل ما أمرت به أقيته، لا أزيد عليه ولا أنقص منه، وإنما أبتغي بذلك وجه الله ﷻ والدار الآخرة، قال: قال سفيان الثوري عن الأعمش ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق قال: أتينا عبد الله بن مسعود ﷺ فقال: يا أيها الناس من علم شيئاً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، فإن من العلم أن يقول الرجل لما لا يعلم: الله أعلم، فإن الله ﷻ قال لبيكم ﷺ: ﴿قَدْ مَا أَسْأَلُكَ عَلَيَّ مِنْ آجِرٍ وَوَمَا آتَا مِنْ الْكَلِمَاتِ﴾ قال: أخرجه من حديث الأعمش به. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ولا منافاة بين القولين، فإن من مات فقد دخل في حكم القيامة، قال: وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بِمَدَّ جِيحٍ﴾ ﴿١٥١﴾ قال الحسن: يا ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين. اهـ.

سورة الزمر

وتسمى سورة الغَرْف

فصل في نزولها

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكِّيَّة، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقادة، وجابر بن زيد. وروي عن ابن عباس أنه قال: فيها آياتنا نزلنا بالمدينة: قوله: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ﴾ [الزمر: ٢٣] قوله: ﴿يَكِيدِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ [الزمر: ٥٣]. وقال مقاتل: فيها من المدني ﴿قُلْ يَكِيدِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا...﴾ الآية [الزمر: ٥٣]، وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾ [الزمر: ٤١٠]. وفي رواية أخرى عنه قال: فيها آياتنا مدينتان ﴿يَكِيدِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ [الزمر: ٥٣] وقوله: ﴿يَا عِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾^(١) [الزمر: ٤١٠]. وقال بعض السلف: فيها ثلاث آيات مدينتان ﴿قُلْ يَكِيدِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْشُرْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الزمر: ٥٣ - ٥٥].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ ١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ فَاغْبِغِبْ أَلَيْكَ الْغَالِبُ ٢﴾ ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ٣﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٤ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ٥ ﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: الكتاب هاهنا القرآن، ورفع 'تنزيل' من وجهين: أحدهما: الابتداء، ويكون الخبر ﴿مِنَ اللَّهِ﴾، فالمعنى: نزل من عند الله. والثاني: على إضمار: هذا تنزيل الكتاب؛ و﴿نَحْمَلُهَا﴾ منصوب على الحال؛ فالمعنى: فاعبُد الله موحداً لا تشرك به شيئاً.

قوله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ يعني: الخالص من الشرك، وما سواه ليس بدين الله الذي أمر به؛ [وقيل]: المعنى: لا يستحقُّ الدين الخالص إلا الله. ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني آلهة، ويدخل في هؤلاء اليهود حين قالوا: ﴿عِزُّ رَبِّنَا أَكْبَرُ﴾ والنصارى لقولهم: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] وجميع عبادة الأصنام، ويدلُّ عليه قوله بعد ذلك: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَكُلًّا﴾ [الزمر: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿مَنْ نَعْبُدُهُمْ﴾ أي: يقولون ما نعبدهم ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ أي: إلا ليشفقوا لنا إلى الله. والزُّلْفَى: القُرْبَى، وهو اسم أقيم مقام المصدر، فكأنه قال: إلا ليُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ تَقْرِيباً. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين أهل الأديان فيما كانوا يختلفون فيه من أمر الدين. وذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا وجه لذلك. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي: لا يرشد من هو كاذبٌ في قوله: إن الآلهة تشفع ﴿كَفَّارٌ﴾ أي: كافر بآخذها آلهة، وهذا إخبار عمن سبق عليه القضاء بجرمان الهداية^(٢). ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَكُلًّا﴾ [أي]: على ما يزعم من ينسب ذلك إلى الله ﴿لَأَنْصَلِفَنَّ﴾ أي: لا اختار ممّا يخلق. قال مقاتل: أي: من الملائكة^(٣).

(١) قال في إتحاف فضلاء البشر: واتفقوا على حلف الباء من ﴿يَكِيدِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ إلا ما انفرد به أبو العلاء عن رويس من إثباتها وقفاً، فخالف سائر الناس كما مر في المرسوم.

(٢) قال ابن كثير: وقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي: لا يرشد إلى الهداية من قصده الكذب والافتراء على الله تعالى وقلبه كافر بآياته وحججه وبراهينه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْجِدَ لَكُلًّا لَأَنْصَلِفَنَّ﴾ أي: لكان الأمر على خلاف ما يزعمون، قال: وهذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جوازه، بل هو محال، قال: وإنما قصد تجهيلهم فيما ادعوه وزعموه، كما قال ﴿لَوْ أَرَادَ أَنْ نَنْجِدَ لَكُلًّا لَأَخَذْتَهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا نَعْلَمُ نَعْيَهُ﴾ [النحل: ١٧] إن كان لا يرشدنا ولا نأمن الله الحيويين ﴿١٧﴾ قال: كل هذا من باب الشرط، قال: ويجوز تعليق الشرط على المستحيل لمقصد المتكلم. اهـ.

﴿ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ يَكْوَرُ أَيْلَ عَلَى النَّهْرِ وَيَكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى أَيْلَ وَسَحَّرَ السَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٥﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقَّ ﴾ [أي]: لم يخلقهما غير شيء. ﴿ يَكْوَرُ أَيْلَ عَلَى النَّهْرِ ﴾ قال أبو عبيدة: يُدْخِلُ هَذَا عَلَى هَذَا. قال ابن قتيبة: وأصل التَّكْوِير: اللَّفُّ، ومنه كَوَّرَ الْعِمَامَةَ. وقال غيره: التَّكْوِيرُ: طَرْحُ الشَّيْءِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. ﴿ وَسَحَّرَ السَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أي: ذلَّلهما للسَّيرِ عَلَى مَا أَرَادَ ﴿ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ أي: إِلَى الْأَجَلِ الَّذِي وَقَّتَ اللَّهُ لِلدُّنْيَا. وقد شرحنا معنى العزيز في [البقرة: ١٢٩] ومعنى الغفار في [طه: ٨٢].

﴿ خَلَقْتَ مِنْ نَفْسٍ وَجِدْوٍ نَمَّ جَمَلٌ مِمَّنَّا زَوْجَهَا وَأَنْزَلْنَا لَكَ مِنَ الْأَنْثَرِ نَسِيئَةَ أَرْوَجٍ يُخَلِّقُكُمْ فِي بَطُونٍ أُمَّهَاتِكُمْ خَلَقًا مِنْ بَدَى خَلَقٍ فِي ظُلْمَتِي تَلَدِّي ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْ تَضَرَّوْنَ ﴿٦﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ خَلَقْتَ مِنْ نَفْسٍ وَجِدْوٍ ﴾ يعني آدم ﴿ نَمَّ جَمَلٌ مِمَّنَّا زَوْجَهَا ﴾ أي: قَبْلَ خَلْقِكُمْ جَمَلٌ مِنْهَا زَوْجَهَا، لِأَنَّ حَوَاءَ خَلِقَتْ قَبْلَ الذَّرِيَّةِ، ومثله في الكلام أن تقول: قد أعطيتك اليوم شيئاً، ثُمَّ الَّذِي أَعْطَيْتَكَ أَمْسَ أَكْثَرَ؛ هَذَا اخْتِيَارُ الْفَرَاءِ. وقال غيره: ثُمَّ أَخْبِرْكُمْ أَنَّهُ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴿ وَأَنْزَلْنَا لَكَ مِنَ الْأَنْثَرِ ﴾ أي: خَلَقَ ﴿ نَسِيئَةَ أَرْوَجٍ ﴾، وقد بيَّناها فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: [١٤٣]. ﴿ خَلَقًا مِنْ بَدَى خَلَقٍ ﴾ أي: نَطْفًا ثُمَّ عَلَقًا ثُمَّ مَضْغًا ثُمَّ عَظْمًا ثُمَّ لَحْمًا ثُمَّ أَنْبَتَ الشَّعْرَ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ إِلَى إِخْرَاجِ الْأَطْفَالِ، هَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ. وقال ابن زيد: خَلَقًا فِي الْبُطُونِ مِنْ بَدَى خَلْقِكُمْ فِي ظَهْرِ آدَمَ.

قوله تعالى: ﴿ فِي ظُلْمَتِي تَلَدِّي ﴾ ظُلْمَةُ الْبَطْنِ، وَظُلْمَةُ الرَّجْمِ، وَظُلْمَةُ الْمَشِيمَةِ^(١)، قاله الجمهور، وابن زيد معهم. وقال أبو عبيدة: إنها ظُلْمَةُ صُلْبِ الْأَبِ، وَظُلْمَةُ بَطْنِ الْمَرَاةِ، وَظُلْمَةُ الرَّجْمِ.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنْ تَضَرَّوْنَ ﴾ أي: من أين تُضَرَّفُونَ عن طريق الحق بعد هذا البيان!؟

﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي وَعَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِيُبَادِيَ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ ﴾

﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي وَعَنْكُمْ ﴾ أي: عن إيمانكم وعبادتكم ﴿ وَلَا يَرْضَى لِيُبَادِيَ الْكُفْرَ ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يرضاه للمؤمنين، قاله ابن عباس. والثاني: لا يرضاه لأحد وإن وقع بإرادته، وفرق بين الإرادة والرضا، وقد أشرنا إلى هذا في [البقرة: ٢٥٥] عند قوله: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾. ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أي: يرضى ذلك الشكر لكم^(٢)، ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أي: بما في القلوب.

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِيَ مَا كَانَ يُدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَحَمَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أُمَّةٍ أَلْتَارِ ﴿٨﴾ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: في عتبة بن ربيعة، قاله عطاء. والثاني: في أبي حذيفة بن المغيرة، قاله مقاتل^(٣). والضُّرُّ: الْبَلَاءُ وَالشَّدَّةُ. ﴿ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أي: راجعاً إليه من شركه. ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ ﴾ أي: أعطاه وملَّكه ﴿ نِعْمَةً مِنْهُ ﴾ بعد البلاء الذي أصابه، كَالصَّحَّةِ بَعْدَ الْمَرَضِ، وَالخَيْرِ بَعْدَ الْفَقْرِ ﴿ نِسِيَ ﴾ أي: ترك ما كان يدعو إليه، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: نسي الدعاء الذي كان يتضرع به إلى الله تعالى. والثاني: نسي الضَّرَّ الَّذِي [كان] يدعو [الله] إلى كُفْرِهِ. والثالث: نسي الله الذي [كان] يتضرع إليه. قال الزجاج: وقد تدلُّ «ما» على الله ﷻ، كقوله: ﴿ وَلَا أَسْأَلُ عِبْدُونَ مَا عَبَدُ ﴾ [الكاغفون: ٣]. وقال الفراء: تَرَكَ مَا كَانَ يُدْعُوا إِلَيْهِ. وقد سبق معنى الأنداد [البقرة: ٢٢] ومعنى ﴿ يُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [الحج: ٩].

(١) المشيمة وزان كريمة: غشاء ولد الإنسان، وقال ابن الأعرابي: يقال لما يكون فيه الوليد: المشيمة والكيس والغلاف.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ يقول: وإن تؤمنوا بربكم وتطيعوه يرضى شكركم له، وذلك هو إيمانهم به وطاعتهم إياه، فكفى عن الشكر ولم يُدْعَرْ، وإنما ذُكِرَ الْفِعْلُ الدَّالُّ عَلَيْهِ، وذلك نظير قوله: ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ كَثْرَتَهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ﴾ بمعنى: فزادهم قول الناس لهم ذلك إيماناً. اهـ.

(٣) ذكر سبب النزول هذا؛ البغوي والخازن بدون سند.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَمَعَّ بِكَرِّكَ﴾ لفظه لفظ الأمر ومعناه التهديد، ومثله: ﴿فَنَسْتَوْفَّ فَسَوْفَ تَمَلُّونَ﴾ [النحل: ٥٥].
 ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَائَةٌ أَيْلٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُّونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ﴾ قال يعقوب بن يزيد: «أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَائَةٌ أَيْلٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ» إِنَّمَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ (١) قُلْ يَجِبَادُ الَّذِينَ آمَنُوا أَلْفُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَبُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ إِنَّمَا يَوْمُ الْقَدَرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢)

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحزمة، وأبو جعفر، والمفضل عن عاصم، وزيد عن يعقوب: «أَمَّنْ» بالتخفيف؛ وقرأ الباقون: بالتشديد. فأما المشددة، فمعناها: هذا الذي ذكرنا خير، أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ؟ والأصل في «أَمَّنْ»: أَمَّ مَنْ، فأدغمت الهمزة في الميم. وأما المخففة، ففي تقديرها ثلاثة أوجه: أحدها: أنها بمعنى النداء. قال الفراء: فسرها الذين قرؤوا بها فقالوا: يا مَنْ هُوَ قَانَتْ، وهو وجه حسن، والعرب تدعو بالألف كما تدعو بياء، فيقولون: يا زيد أَقْبِلْ، و: أَزِيدُ أَقْبِلْ، فيكون المعنى: أنه ذكر الناسي الكافر، ثم قصَّ قصَّة الصالح بالنداء، كما تقول: فلان لا يصوم ولا يصلي، فيا مَنْ يصوم أبشُرْ. والثاني: أن تقديرها: أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ كمن ليس بقانت؟! والثالث: أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ كمن جعل الله أنثادا؟! وقد ذكرنا معنى القنوت في [البقرة: ١٦٦]. ومعنى «مَائَةٌ أَيْلٌ» في [آل عمران: ١١٣].

قوله تعالى: ﴿سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ يعني في الصلاة (١). وفيمن نزلت فيه هذه الآية خمسة أقوال: أحدها: أنه أبو بكر الصديق، رواه عطاء عن ابن عباس (٢). والثاني: عثمان بن عفان، قاله ابن عمر (٣). والثالث: عمار بن ياسر، قاله مقاتل (٤). والرابع: ابن مسعود، وعمار، وصهيب، وأبو ذر، قاله ابن السائب (٥). والخامس: أنه رسول الله ﷺ، حكاه يحيى بن سلام (٦).

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ﴾ أي: عذاب الآخرة. وقد قرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن عباس، وعروة، وسعيد بن جبيرة، وأبو رجاء، وأبو عمران: «يَحْذَرُ عَذَابَ الْآخِرَةِ» بزيادة «عذاب». «وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ» فيها قولان: أحدهما: أنها المغفرة، قاله ابن السائب. والثاني: الجنة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُّونَ﴾ أَنَّ مَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ حَقٌّ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ؟ وباتى الآية قد تقدم في [الرعد: ١٩] (٧)، وكذلك قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَبُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ قد تقدم في [النحل: ٢٠]. وفي قوله: ﴿وَأَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةٌ﴾ قولان: أحدهما: أنه حثَّ لهم على الهجرة من مكة إلى حيث يأمنون. والثاني: أنها أرض الجنة رغبتهم فيها. «إِنَّمَا يَوْمُ الْقَدَرُونَ» الذين صبروا لأجل الله تعالى على ما نالهم «بِغَيْرِ حِسَابٍ» أي: يُعْطَوْنَ عَطَاءً كَثِيرًا أَوْسَعُ مِنْ أَنْ يُحْسَبَ وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُحَاطَ بِهِ، لا على قدر أعمالهم.

(١) قال ابن كثير: يقول ﷺ: أَمَّنْ هذه صفة كمن أشرك بالله وجعل له أنثادا؟! لا يستون عند الله، كما قال تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنَّهُ قَائِمٌ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَيُّهَا الْقِيلُ وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ﴾ وقال تبارك وتعالى هاهنا: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَائَةٌ أَيْلٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ أي: في حال سجوده وفي حال قيامه، ولهذا استدل بهذه الآية من ذهب إلى أن القنوت هو الخشوع في الصلاة، ليس هو القيام وحده كما ذهب إليه آخرون. اهـ.

(٢) الزاحدي في «أسباب النزول»، والبغوي في «التفسير» بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، وابن عساکر عن ابن عمر ﷺ أنه تلا هذه الآية: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَائَةٌ أَيْلٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ...﴾ الآية، قال: ذاك عثمان بن عفان، وفي لفظ: نزلت في عثمان بن عفان. وذكر سبب النزول هذا الواحدي والبغوي والحاخاني عن ابن عمر بدون سند.

(٤) الواحدي في «أسباب النزول» عن مقاتل بدون سند، وقال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج ابن سعد في «طبقاته»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيئٌ مَائَةٌ أَيْلٌ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ قال: نزلت في عمار بن ياسر.

(٥) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٢٣/٥: أخرج جويرير عن ابن عباس ﷺ قال: نزلت هذه الآية في ابن مسعود، وعمار، وسالم مولى حنيفة ﷺ. وذكر البغوي عن الكلبي بدون سند أنها نزلت في ابن مسعود وعمار وسلمان. وذكر الألويسي عن مقاتل بدون سند أن المراد بمن هو قانت: عمار وصهيب وابن مسعود وأبو ذر.

(٦) ذكره الألويسي عن يحيى بن سلام بدون سند. والآية عامة في كل من اتصف بما تقدم.

(٧) قال ابن كثير: أي: هل يستوي هذا والذي قبله ممن جعل له أنثادا ليضل عن سبيله «إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ» أي: إنما يعلم الفرق بين هذا وهذا من له لب وهو العقل، والله أعلم. اهـ.

﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾ وَأَمْرٌ لِأَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِيَّايُ كَتَفَ إِنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْهُ خَالِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِي قُلْ إِنَّ لِكَلِمَتَيْنِ الْدِّينَ حَسْرًا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْكَيْدُ الَّذِي ﴿١٥﴾ لَمْ يَنْ تَرَوْهُمْ طَلْفًا مِنْ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلَلٌ ذَلِكَ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ لَبِثُوا الْكُفْرَ أَنْ يَتَّبِعُوا وَمَا بَدَأُوا بِهِمْ اللَّهُ يُخَوِّفُهُمْ أَلَا تَرَى كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ الَّذِينَ يَشَاءُ اللَّهُ لِيُضِلَّهُمْ وَاللَّهُ مُضِلُّ السَّامِيَةِ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ﴾ قال مقاتل: وذلك أن كُفَّار قريش قالوا لرسول الله ﷺ: ما حَمَلَكَ عَلَى الَّذِي آتَيْتَنَا بِهِ؟! أَلَا تَنْظُرُ إِلَى مِلَّةِ آبَائِكَ فَتَأْخُذُ بِهَا؟ فنزلت هذه الآية (١١)؛ والمعنى: ﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾﴾ أي: أمرت أن أعبده على التوحيد والإخلاص السالم من الشرك، ﴿وَأَمْرٌ لِأَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾﴾ من هذه الأمة. ﴿قُلْ إِيَّايُ كَتَفَ إِنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وقد اختلفوا في نسخ هذه الآية كما بيَّنا في نظيرتها في (الانعام: ١٥). ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْهُ خَالِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾﴾ بالتوحيد، ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ﴾، وهذا تهديد، وبعضهم يقول: هو منسوخ بآية السيف، وهذا باطل، لأنه لو كان أمراً، كان منسوخاً، فأما أن يكون بمعنى الوعيد، فلا وجه لنسخه. ﴿قُلْ إِيَّايُ ارْتَبْ﴾ كَلِمَتَيْنِ الْدِّينَ حَسْرًا أَنفُسَهُمْ﴾ بأن صاروا إلى النار ﴿و﴾ خسروا ﴿أهليهم﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم خسروا الحور العين اللواتي أعيدنَّ لهم في الجنة لو أطاعوا، قاله الحسن، وقتادة. والثاني: خسروا الأهل في النار، إذ لا أهل لهم فيها، قاله مجاهد، وابن زيد. والثالث: خسروا أهليهم الذين كانوا في الدنيا، إذ صاروا إلى النار بكفرهم، وصار أهلهم إلى الجنة بليمانهم، قاله الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَنْ تَرَوْهُمْ طَلْفًا مِنْ النَّارِ﴾ وهي الأطباق من النار. وإنما قال: ﴿وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلَلٌ﴾ لأنها ظلال لمن تحتهم ﴿ذَلِكَ﴾ الذي وصف الله من العذاب ﴿يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ﴾ المؤمنين. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَبِثُوا الْكُفْرَ﴾ روى ابن زيد عن أبيه أن هذه الآية والتي بعدها نزلت في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يوحّدون الله تعالى: زيد بن عمرو بن نفيل، وأبي ذر، وسلمان الفارسي، ﴿١٢﴾ قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِغَيْرِكُمْ يَتَّبِعُونَ﴾ وفي المراتب الطاغوت هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الشياطين، قاله مجاهد. والثاني: الكهنة، قاله ابن السائب. والثالث: الأوثان، قاله مقاتل، فعلى قول مقاتل هذا (١٣)؛ إنما قال: ﴿يعبدها﴾ لأنها مؤنثة. وقال الأخفش: إنما قال: ﴿يعبدها﴾ لأن الطاغوت في معنى جماعة، وإن شئت جعلته واحداً مؤنثاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا بَدَأُوا بِهِمْ﴾ أي: رجعوا إليه بالطاعة ﴿لَمْ يَشْرُ عِبَادِي﴾ بالجنة ﴿فَبَشَّرْتُ عِبَادِي﴾ بيباء، وحرك الياء أبو عمرو. ثم نعتهم فقال: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] القرآن، قاله الجمهور. فعلى هذا، في معنى ﴿يَسْتَمِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ أقوال قد شرحناها في (الأعراف: ١٤٥) عند قوله: ﴿وَأَمْرٌ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهِ﴾. والثاني: أنه جميع الكلام. ثم في المعنى قولان: أحدهما: [أنه الرجل] يجلس مع القوم فيسمع كلامهم، فيعمل بالمحاسن ويحدث بها، ويكف عن المساوي ولا يظهرها، قاله ابن السائب. والثاني: [أنه] لما ادعى مسيلمة أنه قد أتى بقرآن، وأتت الكهنة بالكلام المزخرف في الأباطيل، فرّق المؤمنون بين ذلك وبين كلام الله، فاتّبعوا كلام الله، ورفضوا أباطيل أولئك، قاله أبو سليمان الدمشقي (١٤).

﴿أَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْفَذُ مِنْ فِي النَّارِ ﴿١٦﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ أَكْفَرُوا مِنْهُمْ لَمْ يَرْفَعْ يَدَهُمْ عَنْ مَنِيَّةٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَحِطُّ اللَّهُ الْعِبَادَ ﴿١٧﴾﴾

(١) ذكر سبب النزول هذا الخازن في «الظهير» بدون سند.

(٢) «الطبري» ٢٠٧/٢٣ عن زيد بن أسلم. وأورده السيوطي في «الدر» ٣٢٤/٥ من رواية ابن جرير، وزاد نسبه لابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٠ عن عبد الرحمن بن زيد بدون سند، وكذلك ذكر ابن كثير سبب النزول هذا عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بدون سند، ثم قال: والصحيح أنها شاملة لهم ولغيرهم ممن اجتنب عبادة الأوثان وأتاب إلى عبادة الرحمن، فهؤلاء هم الذين لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة. اهـ.

(٣) عبارة الأصل: فعلى هذا قول مقاتل.

(٤) لم يذكر المصنف سوى قولين، ولعله اكتفى بهما عن القول الثالث.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ قال ابن عباس: سبق في علم الله أنه في النار. فإن قيل: كيف اجتمع في هذه الآية استفهامان بلا جواب؟ قيل: أما الفراء، فإنه يقول: هذا مما يُراد به استفهام واحد، فسبق الاستفهام إلى غير موضعه فَرَدَّ إلى موضعه الذي هو له، فيكون المعنى: أفأنت تُتَقَدَّ مَنْ في النار مَنْ حَقَّتْ عليه كلمة العذاب؟ ومثله: ﴿يَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَكْرَهْتُمْ﴾ [المؤمنون: ٣٥] فَرَدَّ «أَنْكُمْ» مرتين، والمعنى: أيعِدُّكُمْ أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ إِذَا مِتُّمْ؟ ومثله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ وقال الزجاج: يجوز أن يكون في الكلام محذوف، تقديره: وأفمن حَقَّ عليه كلمة العذاب فيتحلَّص منه أو ينجو، أفأنت تنقذه؟ قال المفسرون: أفأنت تخلَّصه ممَّا قُدِّرَ له فتجعله مؤمناً؟ والمعنى: ما تقدر على ذلك. قال عطاء: يريد بهذه الآية أبا لهب وولده ومن تخلَّف من عشيرة النبي ﷺ عن الإيمان.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَفْرَأُوا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو جعفر: «لَكِنَّ» بتشديد النون [وفتحها]. قال الزجاج: والعُرْفُ: هي المنازل الرفيعة في الجنة، ﴿بَيْنَ قَوْعِهَا عُرْفٌ﴾ أي: منازل أرفع منها. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ منصوب على المصدر؛ فالمعنى: وعدهم الله عرفاً وعداً. ومن قرأ: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ بالرفع؛ فالمعنى: ذلك وَعْدُ اللَّهِ. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنابيعَ فِي الْأَرْضِ نُجُودًا يُجْرِئُ بِهِ زَرْعًا مَحْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَضْرُهُ مُضْجَرًا ثُمَّ يَجْمَعُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ قال الشعبي: كلُّ ما في الأرض فمن السماء ينزل ﴿فَسَلَكَهُ يَنابيعَ﴾ قال ابن تيمية: أي: أدخله فجعله ينابيع، أي: عُيوناً تنبُّع، ﴿ثُمَّ يَهِيجُ﴾ أي: يَنْبَسُ. قال الأصمعي: يقال للنبت إذا تَمَّ جفافه: قد هاجَّ يَهِيجُ هَيْجاً. فأما الحُطَامُ، فقال أبو عبيدة: هو ما يَبَسَّ فَتَحَاتَّ من النَّبَاتِ، ومثله الرُّفَات. قال مقاتل: هذا مَثَلٌ ضَرِبَ لِلدُّنْيَا، بينا ترى النبت أخضر، إذ تَغَيَّرَ فَيَبَسَ ثُمَّ هَلَكَ، وكذلك الدُّنْيَا وزينتها. وقال غيره: هذا البيان للدلالة^(١) على قدرة الله ﷻ.

﴿فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ فَهَوَّ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ﴾ قال الزجاج: جوابه متروك، لأن الكلام دالٌّ عليه، تقديره: أفمن شرحَّ الله صدره فاهتدى كمن طبع على قلبه فلم يَهْتَدِ؟ ويُذَلُّ على هذا قوله: ﴿قَوْلٌ لِّقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ﴾؛ وقد روى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية، فقلنا: يا رسول الله وما هذا الشرح؟ فذكر حديثاً قد ذكرناه في قوله: ﴿فَمَنْ يُّرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ﴾^(٢) [الأنعام: ١٢٥].

قوله تعالى: ﴿فَهَوَّ عَلَى نُورٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: اليقين، قاله ابن عباس. والثاني: كتاب الله يأخذ به ويتبهي إليه، قاله قتادة. والثالث: البيان، قاله ابن السائب. والرابع: الهدى، قاله مقاتل. وفيمن نزلت هذه الآية؟ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها نزلت في أبي بكر الصديق وأبي بن خلف، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثاني: في عليٍّ وحزمة

(١) في الأصل: الدلالة.

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أي: الذين يتذكرون بهذا فيعتبرون إلى أن الدنيا هكذا تكون خضرة نضرة حسناء، ثم تمود عجزاً شوهاء، قال: والشاب يموت شيوخاً هرمًا كبيراً ضعيفاً، وبعد ذلك كله الموت، فالسعيد من كان حاله بعده إلى خير، قال: وكثيراً ما يضرب الله تعالى مَثَلُ الحياة الدنيا بما ينزل الله من السماء من ماء وينبت به زروعاً وثماراً ثم يكون بعد ذلك حطاماً.

(٣) انظر ٤٦٦، والحديث بتمامه: روى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿فَمَنْ يُّرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِإِسْمَائِيلَ﴾ فنقل له: يا رسول الله، وما هذا الشرح؟ قال: «نور يقذفه الله في القلب فيفتح القلب» قالوا: فهل لذلك من أماره؟ قال: «نعم» قيل: وما هي؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل نزوله». رواه الطبري من طريقين عن عبد الله بن مسعود، وكلاهما ضعيف، وذكره ابن كثير في «التفسير» مرسلًا ومتصلًا، وقال: فهذه طرق لهذا الحديث مرسله ومتصله يشد بعضها بعضاً، وقد قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف»: رواه الثعلبي والحاكم والبيهقي في «الشعب» من حديث ابن مسعود، وفيه أبو فروة الرهاوي، فيه كلام، ثم ذكر أنه رواه الحكيم الترمذي في «نوارد الأصول» وفي سنده رجل ضعيف. اهـ.

وأبي لهب وولده، قاله عطاء. والثالث: في رسول الله ﷺ وفي أبي جهل، قاله مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاصِمَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ قد بيّنا معنى القساوة في [البقرة: ٧٤]. فإن قيل: كيف يقسو القلب من ذكر الله ﷻ؟ فالجواب: أنه كلما تلي عليهم ذكر الله الذي يكذبون به، قست قلوبهم عن الإيمان به. وذهب مقاتل في آخرين إلى أن «مين» هاهنا بمعنى «عن»، قال الفراء، كما تقول: أنتخمت عن طعام أكلته، ومين طعام أكلته؛ وإنما قست قلوبهم من ذكر الله، لأنهم جعلوه كذباً فأقسى قلوبهم؛ ومن قال: قست قلوبهم عنه، أراد: أعرضت عنه. و[قد] قرأ أبي بن كعب، وابن أبي عبله، وأبو عمران: «قلوبهم عن ذكر الله» مكان قوله: «مين».

﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا مَّتَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَىٰ اللَّهُ يَهْدِي بِهٖ مَن يَشَاءُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَآ لَمْ يَهَادِ﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾ يعني القرآن؛ وقد ذكرنا سبب نزولها في أول (يوسف)^(٢).

قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُّتَشَبِّهًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن بغضه يُشبهه بغضاً في الآي والحروف، فالآية تشبه الآية، والكلمة تشبه الكلمة، والحرف يُشبه الحرف. والثاني: أن بغضه يصدق بغضاً، فليس فيه اختلاف ولا تناقض. وإنما قيل له: ﴿مَّتَانِي﴾ لأنه كررت فيه القصص والفرائض والحدود والثواب والعقاب. فإن قيل: ما الحكمة في تكرار القصص، والواحدة قد كانت تكفي؟ فالجواب: أن وفود العرب كانت ترد على رسول الله ﷺ، فيقرئهم المسلمون شيئاً من القرآن، فيكون ذلك كافياً لهم، وكان يمتد إلى القبائل المترفة بالسور المختلفة، فلو لم تكن الأنباء والقصص مثابة مكررة، لوقعت قصة موسى إلى قوم، وقصة عيسى إلى قوم، وقصة نوح إلى قوم، فأراد الله تعالى أن يُشهر هذه القصص في أطراف الأرض ويُلقبها إلى كل سَمْع. فأما فائدة تكرار الكلام من جنس واحد، كقوله: ﴿يَأْتِي الْآلَاءَ زَيْكَا تَكْذِبَانَ﴾ [الرحمن]، وقوله: ﴿لَا أَغْبُدُ مَا سَبَدُونَ﴾ [الكافرون]، وقوله: ﴿إِنَّكَ لَأَنْزِلُكَ﴾ [القيامة: ٣٤، ٣٥] ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآزِينِ﴾ [الانتظار: ١٧، ١٨] فسندكرها في سورة (الرحمن) ﷻ.

قوله تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ أي: تأخذهم قشعريرة، وهو تغير يحدث في جلد الإنسان من الوجل. وروى العباس بن عبد المطلب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أقشعر جلد العبد من خشية الله، تحاثت ذنوبه كما يتحات من الشجرة اليابسة ورقها»^(٣). وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: تقشعُر من وعيدوه، وتلين عند وعده، قاله السدي. والثاني: تقشعُر من الخوف، وتلين من الرجاء. والثالث: تقشعُر الجلود لإعظامه، وتلين عند تلاوته، ذكرهما الماوردي. وقال بعض أهل المعاني: مفعول الذكر في قوله: ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ محذوف، لأنه معلوم؛ والمعنى: تظمتن قلوبهم إلى ذكر الله الجنة والثواب. قال قتادة: هذا نعت أولياء الله، تقشعُر جلودهم [وتلين قلوبهم]، ولم يتعنتهم بذهاب عقولهم والعشيان عليهم، إنما هذا في أهل البدع، وهذا من الشيطان. وقد روى أبو حازم، قال: مرّ ابن عمر برجل ساقط من أهل العراق، فقال: ما شأنه؟ فقالوا: إنه إذا قرئ عليه القرآن يُصيبه هذا، قال: إننا لخشى الله ﷻ، وما نَسْفُط. وقال عامر بن عبد الله بن الزبير: جئت أبي، فقال لي: أين كنت؟ فقلت: وجدت قوماً، ما رأيت خيراً منهم قط، يذكرون الله ﷻ فيرعد واحد منهم حتى يُغشى عليه من خشية الله ﷻ، ففعدت معهم، فقال: لا تقعد معهم بعدها [أبدًا]، قال: فرأيت كافي لم يأخذ ذلك في، فقال: رأيت رسول الله ﷺ يتلو القرآن، ورأيت أبا بكر وعمر يتلوان القرآن فلا يُصيبهم هذا من خشية الله تعالى، أفترى أنهم أخشى لله من أبي بكر وعمر؟ قال: فرأيت ذلك كذلك. وقال عكرمة: سئلت أسماء بنت أبي بكر: هل كان أحد من السلف يُغشى عليه من الخوف؟ قالت: لا، ولكنهم كانوا

(١) ذكر سبب النزول هذا الخازن بدون سند، والله أعلم. (٢) انظر ٦٧٩.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٢٦/٥ من رواية الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» عن العباس بن عبد المطلب ﷻ، وقد ذكره في «الجامع الصغير» أيضاً من رواية سمويه في «فوائده»، والطبراني في «الكبير»، قال الحافظ المنائي في «فيض القدير شرح الجامع الصغير»: وكذا رواه البزار والبيهقي في «الشمع» عن العباس بن عبد المطلب، قال: قال المنذري والعراقي: سنده ضعيف، قال: وبينه الهيشي قال: فيه أم كلثوم بنت العباس ﷻ، لم أمرها، وبقية رجاله ثقات.

يكون. وقال عبد الله بن عروة بن الزبير: قلت لجدتي أسماء بنت أبي بكر، كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن؟ قالت: كانوا كما نعتهم الله تعالى، تَدْمَعُ أَعْيُنُهُمْ وَتَفْشَعُرُ جُلُودَهُمْ. فقلت لها: إن ناساً اليوم إذا قرئ عليهم القرآن، حَرَّ أَحَدُهُمْ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ، فقالت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وكان جَوَابَ يُرْعَدُ عِنْدَ الذِّكْرِ، فقال له إبراهيم النخعي: إن كنت تملكه، فما أبالي أن لا أعتد بك، وإن كنت لا تملكه، فقد خالفت من كان قبلك^(١).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله مقاتل. والثاني: أنه ما ينزل بالمؤمنين عند تلاوة القرآن من اقشعرار الجلود عند الوعيد، ولينها عند الوعد، قاله ابن الأنباري.

﴿أَمَنَ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سَوَاءَ أَلْعَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَابَهُمُ اللَّهُ لِحِزِّي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِجَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَنَ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سَوَاءَ أَلْعَابِ﴾ أي: شِدَّتْهُ. قال الزجاج: جوابه محذوف، تقديره: كَمَنْ يَدُخُلُ الْجَنَّةَ؟ وجاء في التفسير أن الكافر يلقي في النار مغلولاً، ولا يتهيأ له أن يتقيها إلا بوجهه. ثم أخبر عما يقول الحزنة للكفار بقوله: ﴿وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾ يعني الكافرين ﴿ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: جزاء كسبكم.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ أي: من قبل كفار مكة ﴿فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: وهم آمنون غافلون عن العذاب، ﴿فَأَذَابَهُمُ اللَّهُ لِحِزِّي﴾ يعني الهوان والعذاب، ﴿وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ﴾ مما أصابهم في الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾، ولكنهم لا يعلمون ذلك. ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ﴾ أي: وَصَفْنَا لَهُمْ ﴿مِن كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي: من كل شبه يشبه أحوالهم.

قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ قال الزجاج: «عربياً» منصوب على الحال، المعنى: ضربنا للناس في هذا القرآن في حال عربيته وبيانه، فذكر «قرآناً» توكيداً، كما تقول: جاءني زيد رجلاً صالحاً، وجاءني عمرو إنساناً عاقلاً، فذكر رجلاً وإنساناً توكيداً.

قوله تعالى: ﴿غَيْرَ ذِي عِجَجٍ﴾ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: غير مخلوق. وقال غيره: مستقيم غير مختلف^(٢).

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِرُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا رَجُلًا هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا لِّمَن دَانَ لِرَبِّهِ لَآ يَكْفُرُ لَآ يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ نَسِيتَ وَإِنَّمَا تَسْتَأْذِنُ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْفَضُونَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ ثم بيّنه فقال: ﴿رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِرُونَ﴾ قال ابن تقيية: أي: مختلفون، يَتَنَازَعُونَ وَيَتَشَاخِطُونَ فِيهِ، يقال: رَجُلٌ شَكِسٌ. وقال اليزيدي: الشكس من الرجال: الضئيق الخلق. قال المفسرون: وهذا مثل

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَفْشَعُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ يَلْقَى جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ﴾ أي: هذه صفة الأبرار عند سماع كلام الجبار، المهين التميز الغفار، لما يفهمون منه من الوعد والوعيد، والتخويف والتهديد، تفشع منه جلودهم من الخشية والخوف ﴿ثُمَّ يَلْقَى جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ﴾ أي: لما يرجون ويؤمنون من رحمة ولطفه، فهم مخالفون لغيرهم من الفجار من وجوه. أحدها: أن سماع هؤلاء هو تلاوة الآيات، وسماع أولئك نعمات الآيات من أصوات القينات. والثاني: أنهم إذا تليت عليهم آيات الرحمن خروا سُجُودًا وَبُكْيًا بَأَدَبٍ وَخَشْيَةٍ وَرَجَاءٍ وَحُبِّهِ وَفَهُمْ وَعِلْمٌ، كما قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا رَدَّوْهُمْ إِنَّمَا عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٤﴾ الَّذِينَ يُبَشِّرُونَ الْمُشْرِكِينَ الْمَلَائِكَةَ وَمِمَّا رَفَعْتُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٢٥﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَوَكِّلُونَ حَتَّىٰ لَمَّا دَخِلْتُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَمُنْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾﴾ وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِرُوا بِآيَاتِنَا يَتَوَكَّلُونَ عَلَيْنَا حَتَّىٰ نُنزِلُ إِلَيْهِمْ السَّلَاطِينَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٧﴾﴾ أي: لم يكونوا عند سماعها متشاغلين لاهين عنها، بل مضغين إليها فاهمين بصيرين بمعانيها، فهذا إنما يعملون بها ويسجدون عندها عن بصيرة، لا عن جهل ومتابعة لغيرهم. والثالث: أنهم يلزمون الأدب عند سماعها، كما كان الصحابة ﷺ عند سماعهم كلام الله تعالى، من تلاوة رسول الله ﷺ تفشع جلودهم ثم تلين مع قلوبهم إلى ذكر الله، لم يكونوا يتصارعون ولا يتكلمون ما ليس فيهم، بل عندهم من النبات والسكون والأدب والخشية ما لا يلحظهم أحد في ذلك، ولهذا فازوا بالمدح من الرب الأعلى في الدنيا والآخرة. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أي: هو قرآن بلسان عربي مبين لا اعوجاج فيه ولا انحراف ولا لبس، بل هو بيان ووضوح وبرهان، قال: وإنما جعله الله تعالى كذلك، وأزله بذلك ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: يحذرون ما فيه من الوعيد، ويعلمون بما فيه من الوعد. اهـ.

ضربه الله للمؤمن والكافر، فإن الكافر يعبد آلهة شتى، فمثلُه يعبد يملكه جماعة يتنافسون في خدمته، ولا يقدر أن يبلغ رضاهم أجمعين؛ والمؤمن يعبد الله وحده، فمثلُه يعبد لرجل واحد، قد عليم مقاصده وعرف الطريق إلى رضاه، فهو في راحة من تشاكس الخُلطاء فيه، فذلك قوله: «سَالِمًا لِرَجُلٍ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو إلا عبد الوارث في غير رواية القزّاز، وأبان عن عاصم: «ورجلاً سالمًا» بألف وكسر اللام وبالنصب والتنوين فيهما؛ والمعنى: ورجلاً خالصاً لرجلٍ قد سلّم له من غير مُنازع. ورواه عبد الوارث إلا القزّاز كذلك، إلا أنه رفع الاسمين، فقال: «ورجلاً سلّم لرجلٍ» وقرأ ابن أبي عبلة: «سَلِمًا لِرَجُلٍ» بكسر السين ورفع الميم. وقرأ الباقون: «ورجلاً سلّمًا» بفتح السين واللام [وبالنصب] فيهما والتنوين. والسَلْم، بفتح السين واللام، معناه الصُّلح، والسَلْم، بكسر السين مثله. قال الزجاج: من قرأ: «سَلِمًا» و«سَلْمًا» فيهما مصدران وُصِفَ بهما، فالمعنى: ورجلاً ذا سلّم لرجلٍ وذا سلّم لرجلٍ؛ فالمعنى: ذا سلّم؛ والسَلْم: الصُّلح، والسَلْم، بكسر السين مثله. وقال ابن قتيبة: [من قرأ]: «سَلْمًا لِرَجُلٍ» أراد: سلّم إليه فهو سلّم له. وقال أبو عبيدة: السَلْم والسَلْم الصُّلح^(١).

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ هذا استفهام معناه الإنكار، أي: لا يستويان، لأن الخالص لمالكٍ واحدٍ يستحقُّ من معونته وإحسانه ما لا يستحقُّه صاحب الشركاء المتشاكسين. وقيل: لا يستويان في باب الراحة، لأن هذا قد عرف الطريق إلى رضا مالكة، وذلك متحرِّب بين الشركاء. قال ثعلب: وإنما قال: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ ولم يقل: مَثَلَيْنِ، لأنهما جميعاً ضريباً مثلاً واحداً، ومثله: ﴿وَصَلَّنا أَنْ مَرَمٍ وَأَنَّهُ مَائَةٌ﴾ [المؤمنون: ٥٠]، ولم يقل: آيتين، لأن شأنهما واحد. وتم الكلام هاهنا، ثم قال: ﴿الْمَلَأُوا لِيَّوْمَ الَّذِي﴾ أي: له الحمد دون غيره من المعبودين ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ والمراد بالأكثر الكل. ثم أخبر نبيّه بما بعد هذا الكلام أنه يموت، وأن الذين يكذبونه يموتون، وأنهم يجتمعون للخصومة عند الله ﷻ، المُجْحَق والمُبطَل، والمظلوم والظالم. وقال ابن عمر: نزلت هذه الآية وما ندري ما تفسيرها، وما نرى أنها نزلت إلا فينا وفي أهل الكتابين، حتى قُتِل عثمان، فعرفت أنها فينا نزلت. وفي لفظ آخر: حتى وقعت الفتنة بين عليٍّ ومعاوية^(٢).

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثَلٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ وَالَّذِي جَاءَهُ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَمْ يَأْتِ بِشَاهِدَةٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيهِمْ بِجُرْمِهِمْ أَلَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ بأن دعا له ولدًا وشريكاً ﴿وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ وهو التوحيد والقرآن ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثَلٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ أي: مقامٌ للجاحدين؟! وهذا استفهام بمعنى التقرير، يعني: إنه كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَهُ بِالصِّدْقِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه رسول الله ﷺ، قاله علي بن أبي طالب، وابن عباس، وقتادة، وابن زيد. ثم في الصِّدْق الذي جاء به قولان: أحدهما: أنه «لا إله إلا الله»، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال [سعيد] بن جبيرة. والثاني: [أنه] القرآن، قاله قتادة. [وفي الذي صدَّق به ثلاثة أقوال. أحدها: أنه رسول الله ﷺ أيضاً، هو جاء بالصِّدْق، وهو صدَّق به، قاله ابن عباس، والشعبي. والثاني: أنه أبو بكر، قاله علي بن

(١) في «فتح الباري» ٤٢٢/٨: وعن أبي عبيدة: «ورجلاً سالمًا»، الرجل سالم وسلّم واحد، وهو من الصلح. فعلى هذا التفسير، السَلْم: مصدر أريد به اسم الفاعل.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْدِئُ بِرَبِّهِمْ يُنْفِخُ﴾ هذه الآية من الآيات التي استشهد بها الصِّدْق ﷺ عند موت الرسول ﷺ حتى تحقّق الناس موته مع قوله ﷺ: ﴿وَمَا نَحْنُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَإِنِّي نَاتٍ أَوْ قِيلَ أَنْتَنبِئُكُمْ عَلَىٰ لَهْفَتِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَإِنَّ بِرَأْسِ اللَّهِ نَبِيًّا وَسَيِّئِي أَنَّهُ الشَّكُورُ﴾ قال: ومعنى هذه الآية: إنكم ستقلون من هذه الدلالة محالة وستجتمعون عند الله تعالى في الدار الآخرة وتختصمون فيما أنتم فيه في الدنيا من التوحيد والشرك بين يدي الله ﷻ فيفصل بينكم ويفتح بالحق وهو الفتح العليم، فينجي المؤمنين المخلصين الموحدين، ويعذب الكافرين الجاحدين المشركين المكذِّبين، قال: ثم إن هذه الآية وإن كان سياقها في المؤمنين والكافرين وذكر الخصومة بينهم في الدار الآخرة، فإنها شاملة لكل متنازعين في الدنيا، فإنه تعاد عليهم الخصومة في الدار الآخرة. اهـ.

أبي طالب. والثالث: أنهم المؤمنون، قاله قتادة، والضحاك، وابن زيد. والقول الثاني: [أن] الذي جاء بالصدق: أهل القرآن، وهو الصدق الذي يُجيّبون به يوم القيامة، وقد أدرا حقه، فهم الذين صدّقوا به قاله مجاهد. والثالث: أن الذي جاء بالصدق الأنبياء، قاله الربيع، فعلى هذا، يكون الذي صدّق به: المؤمنون. والرابع: أن الذي جاء بالصدق: جبريل، وصدّق به: محمد، قاله السدي^(١).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ أي: الذين اتَّقَوْا الشُّرَكَ^(٢)؛ وإنما قيل: «هُم»، لأن معنى «الذي» معنى الجمع، كذلك قال اللغويون، وأنشد أبو عبيدة، والزجاج:

فإنَّ السَّدي حَانَتْ بِفَلَجٍ دِمَاؤُهُمْ
هُمُ الْقَوْمُ، كُلُّ الْقَوْمِ، يَا أُمَّ خَالِدٍ^(٣)
قوله تعالى: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ المعنى: أعطاهم ما شاؤوا ليُكَفِّرَ عنهم ﴿أَسْأَأُ إِلَيْهِ عَمِلُوا﴾، أي: لِيَسْتُرَ ذلك بالمغفرة ﴿وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ بمحاسن أعمالهم، لا بمساوئها.

﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّوَارِ وَاللَّيْلِ وَالنَّوَارِ﴾ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٨﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ إْرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِي قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّوَارِ﴾ ذكر المفسرون أن مشركي مكة قالوا: يا محمد، ما نزال نذكرك آلهتنا وتعيبها، فاتق أن تصيبك بسوء، فنزلت هذه الآية^(٤). والمراد بعبيده هاهنا: محمد ﷺ. وقرأ حمزة، والكسائي: «عبادة» على الجمع، وهم الأنبياء، لأن الأمم قصدتهم بالسوء؛ فالمعنى أنه كما كفى الأنبياء قبلك، يكفيك. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبو عمران الجوني: «يكافي» مثنية الياء «عبيدو» بكسر الدال والهاء من غير ألف. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وأبو الجوزاء، والشعبي مثله، إلا أنهم أثبتوا الألف في «عبادو». وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو جعفر، وشيبة، والأعمش: «يكافي» بالثنونين، «عبادته» على الجمع. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء العطاردي: «يكافيني» بياء مرفوعة قبل الكاف وياء ساكنة بعد الفاء «عبادته» على الجمع. ﴿وَيُضِلُّونَكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّوَارِ﴾ أي: بالذين يعبدون من دونه، وهم الأصنام. ثُمَّ أَعْلَمَ بما بعد هذا أن الإضلال والهداية إليه تعالى، وأنه منتقم ممن عصاه. ثم أخبر أنهم مع عبادتهم، يُقَرِّونَ أنه الخالق. ثم أمر أن يُخْتَجَّ عليهم بأن ما يعبدون لا يَمْلِكُ كَشْفَ ضُرِّ ولا جَلْبَ خَيْرٍ. وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «كاشفاتُ ضُرِّه» و«ممسكاتُ رحمته» منوَّناً. والباقون: «كاشفاتُ ضُرِّه» و«ممسكاتُ رحمته» على الإضافة.

﴿قُلْ يَتَقَوَّمُوا عَمَلُهُمْ عَلَى مَكَانِهِمْ إِنْ عَمِلُوا فَمَنْ يَتَقَوَّمُوا عَمَلُهُمْ﴾ وَمَنْ يَتَقَوَّمُوا عَمَلُهُمْ ﴿٤٠﴾ وَإِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَمَنْ اهْتَكَيْتَ فَانْتَسِبْ بِهِ وَمَنْ سَلَ قَائِمًا يَصِلُ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾
قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَقَوَّمُوا عَمَلُهُمْ﴾ ذكر بعض المفسرين أنها والآية التي تليها نُسخَتْ بآية السيف.
قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿لِلنَّاسِ﴾ أي: لجميع الخلق ﴿بِالْحَقِّ﴾ ليس فيه باطل. وتمام الآية مفسَّر في آخر ليويس: ٤١٠٨، وذكروا أنه منسوخ بآية السيف.

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره عنى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِي وَعَدَنَّا بِهِ﴾ كلُّ من دعا إلى توحيد الله وتصديق رسوله، والعمل بما ابتمت به رسوله ﷺ من بين رسول الله وأتباعه والمؤمنين به، وأن يقال: الصلح هو القرآن وشهادة أن لا إله إلا الله، والمصدق به: المؤمنون بالقرآن من جميع خلق الله كانوا من كان من نبي الله وأتباعه. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: وقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ يقول جل ثناؤه: هؤلاء الذين هذه صفتهم، هم الذين اتَّقَوْا الله بتوحيده والبراءة من الأوثان والأنداد، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه فخافوا عقابه. اهـ.

(٣) البيت للأشهب بن رُمَيْلة، وهو في «الكتاب» ٩٦/١، و«مجاز القرآن» ١٩٠/٢، و«مشكل القرآن» ٢٨١، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: فليج.

(٤) قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣٢٨/٥: أخرجه عبد الرزاق، وابن المنذر عن قتادة قال: قال لي رجل: قالوا للنبي ﷺ: لتكفِّرَ عن شتم آلهتنا أو لنامرئها فلتخبلك، فنزلت: ﴿وَيُضِلُّونَكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّوَارِ﴾.

وروي عن محمد بن المنكدر أنه جزع عند الموت وقال: أخشى هذه الآية أن يبدولي ما لا أحسب.

قوله تعالى: ﴿وَمَقَاتٍ بِهِمْ﴾ أي: نزل بهم ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: ما كانوا يُتَكبرونه ويكذبونه به.

﴿فَإِذَا مَنَّ الْإِسْلَامُ صُرَّ دَعَانًا ثُمَّ إِنْ كَانَتْ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١)
 قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَخْفَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٢٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢١﴾ أَوْلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا مَنَّ الْإِسْلَامُ صُرَّ دَعَانًا﴾ قال مقاتل: هو أبو حذيفة بن المغيرة، وقد سبق في هذه السورة نظيرها [الزمر: ١٨]. وإنما كتبي عن النعمة بقوله: ﴿أُوتِيْتُهُ﴾، لأن المراد بالنعمة: الإنعام. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ عندي، أي: على خير عِلْمَةٍ الله عندي. وقيل: على عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بَأْتِي لَهُ أَهْلٌ، قال الله تعالى: ﴿بَلْ هِيَ﴾ يعني النعمة التي أنعم [الله] عليه بها ﴿فِتْنَةٌ﴾ أي: بلوى يُبْتَلَىٰ بها العبد ليشكر أو يكفر، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ذلك استدراج لهم وامتحان. وقيل: «بل هي» أي: المقالة التي قالها «فتنة». ﴿قَدْ قَالُوا﴾ يعني تلك الكلمة، وهي قوله: «إنما أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ» ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الأمم الماضية، قاله السدي. والثاني: فارون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَخْفَىٰ عَنْهُمْ﴾ أي: ما دفع عنهم العذاب ﴿مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: من الكفر. والثاني: من عبادة الأصنام. والثالث: من الأموال. ﴿فَأَصَابَهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا﴾ أي: جزاء سيئاتهم، وهو العذاب. ثم أورد كُفْرًا مَكَّةَ، فقال: ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سِتَاتٌ مَّا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: إنهم لا يُعْجِزُونَ اللَّهَ وَلَا يَقْوَتُونَهُ. قال مقاتل: ثم وعظهم لِيَتَلَمَّعُوا وَحِدَائِيَّتِهِ حِينَ مُطِرُوا بَعْدَ سَبْعِ سِنِينَ، فقال: ﴿أَوْلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ﴾ أي: في بسط الرزق وتقديره ﴿لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿قُلْ يَبْعَادُ الَّذِينَ اسْتَرْفَوْا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (٢٣)
 وَأَيُّبُوا لِمَا رَزَقْتُمْ وَأَسْلِمُوا لِمَنْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرَفُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَبْعَادُ الَّذِينَ اسْتَرْفَوْا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ناساً من المشركين كانوا قد قتلوا فأكفروا، ورتبوا فأكفروا، ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: إن الذي تدعو إليه لحسن، لو تُخِّرْنَا أَنْ لِمَا عَمَلْنَا كَفَّارَةً، فنزلت هذه الآية، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(١). والثاني: أنها نزلت في عيَّاش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفَّرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا قَدْ أَسْلَمُوا، ثم عُدُّبُوا فَافْتِنُوا، فكان أصحاب رسول الله يقولون: لا يقبل الله من هؤلاء صَرْفًا وَلَا عَدْلًا، قوم تركوا دينهم بعذاب عُدُّبُوهُ! فنزلت هذه الآية، فكتبها عمر إلى عيَّاش والوليد وأولئك النَّفَّرَ، فأسلموا وهاجروا؛ وهذا قول ابن عمر^(٢). والثالث: أنها نزلت في وحشي؛ وهذا القول ذكرناه مشروحاً في آخر [الفرقان: ٦٨] عن ابن عباس^(٣). والرابع: أن أهل مكة قالوا: يزعم محمد أن مَنْ عَبَدَ الْأَوْثَانَ وَقَتَلَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ، فكيف نُهَاجِرُ وَنُسَلِّمُ وَقَدْ قَعَلْنَا ذَلِكَ؟! فنزلت هذه الآية؛ وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً^(٤). ومعنى «أسترفوا على أنفسهم» ارتكبوا الكبائر. والقنوط بمعنى اليأس^(٥). ﴿وَأَيُّبُوا﴾ بمعنى ارجعوا إلى الله من الشرك والذنوب،

(١) رواه البخاري ٤٢٢/٨ من حديث ابن جريج عن يعلى بن مسلم المكي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، «الطبري» ٤١/١٩، وهكذا رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث ابن جريج عن يعلى بن مسلم المكي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وكذلك رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١، ورواه البخاري أيضاً ٣٨٠/٨ في سورة الفرقان مختصراً. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٧٧/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٥/٢٤، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدر» ٣٣٠/٥: أخرج الطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند فيه لين عن ابن عباس. الخ.

(٤) «الطبري» ١٤/٢٤، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١١ عن ابن عباس بدون سند، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٣١/٥، وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس.

(٥) قال ابن كثير: هذه الآية الكريمة دعوة لجميع العصاة من الكفرة وغيرهم إلى التوبة والإنابة، وأخبار بأن الله تبارك وتعالى يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب =

﴿وَأَسْلِمُوا لَكُمْ﴾ أي: أخلصوا له التوحيد. و«تُنصرون» بمعنى تُمنعون. ﴿وَأَتَيْمُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ قد بيّناه في قوله: ﴿يَأْخُذُوا بِأَحْسِنَا﴾ [الأعراف: ١٤٥].

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَىٰ مَا فَرَّقْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ﴾ (٥٦) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٨) بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ (٥٩)

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ﴾ قال المبرّد: المعنى: بإدروا قَبْلَ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ، وَحَذَرًا مِنْ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ. وقال الزجاج: خوف أن تصيروا إلى حال تقولون فيها هذا القول ومعنى ﴿بِحَسْرَتٍ﴾ يا ندامتا ويا حزنا. والتحسر: الاعتمام على ما فات. والألف في «يا حسرتا» هي [ياء] المتكلم، والمعنى: يا حسرتي^(١)، على الإضافة. قال الفراء: والعرب تحوّل الياء إلى الألف في كل كلام معناه الاستغاثة ويخرج على لفظ الدعاء، وربما أدخلت العربُ الهاء بعد هذه الألف، فيخففونها مرّةً، ويرفعونها أخرى. وقرأ الحسن، وأبو العالية، وأبو عمران، وأبو الجوزاء: «يا حسرتي» بكسر التاء، على الإضافة إلى النَّفْسِ. وقرأ معاذ القارئ، وأبو جعفر: «يا حسرتاي»، بألف بعد التاء وياء مفتوحة. قال الزجاج: وزعم الفراء أنه يجوز «يا حسرتاه» على كذا «بفتح الهاء، و«يا حسرتاه» بالضم والكسر، والنحويون أجمعون لا يُجيزون أن تُثَبَّتَ هذه الهاء مع الوصل.

قوله تعالى: ﴿فِي جَنبِ اللَّهِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: في طاعة الله تعالى، قاله الحسن. والثاني: في حق الله، قاله سعيد بن جبير. والثالث: في أمر الله، قاله مجاهد، والزجاج. والرابع: في ذكْر الله، قاله عكرمة، والضحاك. والخامس: في قُرْب الله؛ روي عن الفراء أنه قال: الجَنبُ: القُرْب، أي: في قُرْب الله وجواره؛ يقال: فلان يعيش في جَنب فلان، أي: في قُرْبه وجواره؛ فعلى هذا يكون المعنى: [على] ما فَرَّقْتُ في طلب قُرْب الله تعالى، وهو الجنة. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ﴾ أي: وما كنتُ إِلَّا من المستهزئين بالقرآن وبالمؤمنين في الدنيا. ﴿أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ أي: أرشدني إلى دينه ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ الشُّرْك؛ فيقال لهذا القائل: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي﴾ قال الزجاج: و«بلى» جواب النفي، وليس في الكلام لفظ النفي، غير أن معنى «لو أن الله هداني»: ما هُديتُ، فقيل: «بلى قد جاءت آياتي». وروى ابن أبي سريج [عن الكسائي]: «جاءتْك»، «فكذبت»، «واستكبرت»، و«كُنْتُ»، بكسر التاء فيهنّ، مخاطبةً للنفس. ومعنى «استكبرت»: تكبّرت عن الإيمان بها.

﴿وَيَوْمَ الْيَقِينِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَوَهُهُمْ مُسَوِّدَةَ النَّيْسِ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِمُكْذِبِينَ﴾ (٦٠) وَيَسْمَعُ اللَّهُ الَّذِينَ أَتَقُوا بِمَقَالِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشَّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦١)

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْيَقِينِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ فزعموا أن له ولداً وشريكاً ﴿وَوَهُهُمْ مُسَوِّدَةَ﴾. وقال الحسن: هم الذين يقولون: إن شئنا فعلنا، وإن شئنا لم نفعل. وياقي الآية قد ذكرناه آنفاً [الزمر: ٣٧]. قوله تعالى: ﴿وَيَسْمَعُ اللَّهُ الَّذِينَ أَتَقُوا بِمَقَالِهِمْ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «بمفاذاتهم». قال الفراء: وهو كما قد تقول: قد تبين أمر القوم وأمورهم، وارتفع الصوت والأصوات، والمعنى واحد. وفيها للمفسرين ثلاثة أقوال. أحدها: بفضائلهم، قاله السدي. والثاني: بأعمالهم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثالث: بفوزهم من النار. قال المبرّد: المفازة: مفعلة من الفوز، وإن جُمع فحسن، كقولك: السعادة والسعادات، والمعنى: ينجيهم الله بفوزهم، أي: بنجاتهم من النار وفوزهم بالجنة.

= منها ورجع عنها وإن كانت مهما كانت، وإن كثرت وكانت مثل زيد البحر، قال: ولا يصح حمل هذه الآية على غير توبة، لأن الشرك لا يغفر لمن لم يتب منه، وسرد بعض الأحاديث المتعلقة بهذه الآية التي تدل على سعة رحمة الله وفضله، ثم قال: وهذه الأحاديث كلها دالة على أن المراد أنه يغفر جميع الذنوب مع التوبة، قال: ولا يقطع عن عبد من رحمة الله وإن عظمت ذنوبه وكثرت، فإن باب الرحمة واسع، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَسْمَعْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ وقال ﷺ: ﴿وَمَنْ يَسْمَلْ شَوْءًا أَوْ يَكْلَمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ عَافِيًا كَيْفًا﴾. ثم ذكر عدة أحاديث في نفي القنوط، واعتقاد أن الله تعالى غفور رحيم لمن تاب إليه وأتاب.

(١) في الأصل: «يا حسرتا».

﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٦﴾ لَّهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاثَةِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَهُ مَقَالِدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مفاتيحها وخزائنها، لأن مالك المفاتيح مالك الخزانين، واحدها: إقليد، وجمع على غير واحد، كما قالوا: مذاكير جمع ذكر، ويقال: هو فارسي معرب. لوقرات على شيخنا أبي منصور اللغوي: الإقليد: المفتاح، فارسي معرب، قال الراجز:

لَمْ يُؤْذِهَا الدِّيكُ بِصَوْتِ تَغْرِيدٍ
وَلَمْ تُعَالِجْ عَلَقاً بِأَقْلِيدٍ^(١)

والمقليد: لغة في الإقليد، والجمع: مقاليد. وللمفسرين في المقاليد قولان: أحدهما: المفاتيح، قاله ابن عباس. والثاني: الخزانين، قاله الضحاك. وقال الزجاج: تفسيره أن كل شيء في السموات والأرض، فهو خالقه وفتح بابه. قال المفسرون: مفاتيح السموات: المطر، ومفاتيح الأرض: النبات.

﴿قُلْ أَفَعَتَرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٨﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعِلٌ وَرَبُّكَ الشَّكِيُّونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَعَتَرِ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ﴾ قرأ نافع، وابن عامر: «تأمروني أعبد» مخففة، غير أن نافعاً فتح الياء، ولم يفتحها ابن عامر. وقرأ ابن كثير: «تأمروني» بتشديد النون وفتح الياء، وقرأ الباقون بسكون الياء. وذلك حين دعوه إلى دين آباءه ﴿أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: فيما تأمرون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ﴾ فيه تقديم وتأخير، تقديره: ولقد أوحِيَ إِلَيْكَ لئن أشركت لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ، وكذلك أوحِيَ إلى الذين مِن قَبْلِكَ. قال أبو عبيدة: ومجازها مجاز الأمرين اللذين يُخْبِرُ عن أحدهما وَيُكْفِ عن الآخر، قال ابن عباس: هذا أدب من الله تعالى لنبيه ﷺ وتهديد لغيره، لأن الله ﷻ قد عصمه من الشرك. وقال غيره: إنما خاطبه بذلك، ليعرف من دونه أن الشرك يحبط الأعمال المتقدمة كلها ولو وقع من نبي. وقرأ أبو عمران، وابن السميع، ويعقوب: «لَتَحْبَطَنَّ» بالنون، «عَمَلُكَ» بالنصب. ﴿بَلِ اللَّهُ فَاعِلٌ﴾ أي: وحْد.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ سبب نزولها أن رجلاً من أهل الكتاب أتى رسول الله ﷺ فقال: يا أبا القاسم، بلغك أن الله تعالى يَحْمِلُ الخلائق على إضْبَعِ والأرضين على إضْبَعِ والشَّجَرِ على إضْبَعِ والثَّرى على إضْبَعِ؟ فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، فأنزل الله تعالى هذه الآية، قاله ابن مسعود^(٢). [وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» نحوه عن ابن مسعود^(٣). وقد فسرنا أول هذه الآية في «الإنعام» ٩١] قال ابن عباس: هذه الآية في الكفار، فأما من آمن بالله على كل شيء قدير، فقد قدر الله حَقَّ قَدْرِهِ. ثم ذكر عظمته بقوله: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟»^(٤)؛ وأخرجنا من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثم يأخذهنَّ بيده اليمنى، ثم يقول: أنا

(١) الرجز في «المعرب» للجواليقي ٢٠.

(٢) روى سبب النزول هذا بهذا اللفظ الواحد في «أسباب النزول» ٢١٢ عن عبد الله بن مسعود ﷺ، وهو في «الصحيحين» دون سبب النزول.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٢٣/٨، ومسلم ٢١٤٨/٤ عن عبد الله بن مسعود ﷺ، ورواه الطبري ٢٧/٢٤، والحديث أورده السيوطي في «الدرر»، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، والدارقطني في «الأسماء والصفات» عن عبد الله بن مسعود ﷺ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» في قوله: «حتى بدت نواجذه»: وليس ذلك منافياً للحديث الآخر أن ضحكه كان تبسماً كما سيأتي في تفسير سورة (الأحقاف). اهـ.

(٤) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٢٣/٨، ومسلم ٢١٤٨/٤، ورواه الطبري ٢٧/٢٤، وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٣٥/٥، وزاد نسبه لابن المنذر، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن ماجه، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي هريرة ﷺ.

الملك، أين الجبارون، أين المتكبرون؟^(١) قال ابن عباس: الأرضُ والسَّمواتُ كُلُّها بيمينه. وقال سعيد بن جبيرة: السَّمواتُ قَبْضَةٌ والأَرْضُونَ قَبْضَةٌ.^(٢)

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾^(٣) وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤْيَيْ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالسَّاعَةِ وَالشَّهَادَةُ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوِقَ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، والجحدري: «فصُوقَ» بضم الصاد ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ماتوا من الفزع وشدة الصوت. وقد بيَّنا هذه الآية والخلاف في الذين استثنوا في سورة [النمل: ٨٧]. ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ﴾ وهي نفخة البعث ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ يعني الخلائق ﴿بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤْيَيْ رَبِّهَا﴾ أي: أضاءت. والمراد بالأرض: عرصات القيامة.

قوله تعالى: ﴿وُضِعَ الْكِتَابُ﴾ فيه قولان: أحدهما: كتاب الأعمال، قاله قتادة، ومقاتل. والثاني: الحساب، قاله السدي. وفي الشهداء قولان: أحدهما: أنهم الذين يشهدون على الناس بأعمالهم، قاله الجمهور. ثم فيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم المرسلون من الأنبياء. والثاني: أمة محمد يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وتكذيب الأمم إياهم، روى عن ابن عباس رضي الله عنه. والثالث: الحفظة، قاله عطاء. والرابع: النبيون والملائكة وأمة محمد رضي الله عنهم والجوارح، قاله ابن زيد. والثاني: أنهم الشهداء الذين قُتلوا في سبيل الله، قاله قتادة؛ والأول أصح. ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ أي: جزاء عملها ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ أي: لا يحتاج إلى كاتب ولا شاهد.

﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا ۚ إِذَا جَاءَهُمْ فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِمَا كَفَرْتُمْ سَوَّيْتُمُوهَا لِلَّذِينَ اسْتَفْرَسُوا مِنْهَا الدَّارَ ۗ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُرَّارًا ۚ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ يُدْخِلُهَا خَالِدِينَ ﴿٦٨﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوَدَّنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنْهَا حَيْثُ نَشَاءُ فَبِمَا نَجُرُ الْعَالَمِينَ ﴿٦٩﴾ وَرَبِّ الْمَلَائِكَةِ حَافِيَاتٍ مِن حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُنَّ بِئِنَّهُمْ بِالْحَقِّ قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُرَّارًا﴾ قال أبو عبيدة: الزُّمر: جماعات في تفرقة بعضهم على إثر بعض، واحدا: زُمره.^(٥)

قوله تعالى: ﴿رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ أي: من أنفسكم. و﴿كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ هي قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ٤١٨].

قوله تعالى: ﴿فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «فُتِّحَتْ» و«فُتِّحَتْ» مشددين؛ وقرأ

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٣٣٤/١٣ مختصراً، ورواه مسلم ٢١٤٨/٤ عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، واللفظ له، وتام الحديث عنده: ثم يطوي الأرضين بشماله ثم يقول: «أنا الملك، أين الجبارون، أين المتكبرون».

(٢) قال ابن كثير: وقد وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الكريمة، قال: والطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكيف ولا تحريف. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يقول تبارك وتعالى مخبراً عن هول يوم القيامة وما يكون فيه من الآيات العظيمة والزلازل الهائلة، فقوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَوِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال: هذه النفخة هي الثانية، وهي نفخة الصعق، وهي التي يموت بها الأحياء من أهل السموات والأرض إلا من شاء الله، كما جاء مصرحاً مفسراً في حديث الصور المشهور، قال: ثم يقبض أرواح الباقين حتى يكون آخر من يموت ملك الموت، ويفرد الحي القيوم الذي كان أولاً، وهو الباقي آخراً باليومومة والبقاء، ويقول: ﴿لَيْسَ الْكُلُّ الْأُمَّةَ﴾ ثلاث مرات، ثم يجيب نفسه بنفسه فيقول: ﴿وَرَبِّ الرَّجِيدِ الْكَلْبَارِ﴾ أنا الذي كنت وجدي وقد قهرت كل شيء وحكمت بالفناء على كل شيء، قال: ثم يحيي أول من يحيي إسرائيل ويأمره أن ينفخ في الصور أخرى، وهي النفخة الثالثة نفخة البعث، قال رضي الله عنه: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُورِهِمْ يَمْشُونَ﴾ أي: أحياء بعدما كانوا عظاماً ورفاتاً صاروا أحياء ينظرون إلى أهوال يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ زَجْرًا زَجْرًا ﴿٦٧﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاعَةِ ﴿٦٨﴾﴾ اهـ.

(٤) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن حال الأشقياء الكفار كيف يساقون إلى النار، قال: وإنما يساقون سوقاً عتياً بجزع وتهديد ووعيد، كما قال رضي الله عنه: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دُخَانٌ ﴿٦٧﴾﴾ أي: يدفعون إليها دفعاً، هذا وهم عطاش ظمأ، كما قال جل وعلا في الآية الأخرى: ﴿يَوْمَ تَشْتَرُ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ إِلَىٰ الرَّحْمَنِ وَقَدْ كَانَتْ وَرْدًا ﴿٦٨﴾﴾ وَرْدًا النَّفْسَ بِالنَّفْسِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا ﴿٦٩﴾ وهم في تلك الحال صم وبكم وعمي، منهم من يمشي على وجهه ﴿وَتَشْتَرُهُمْ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ حَبِّ خَبثًا وَيُبَايِعُهُمْ خَيْرًا مِّمَّا بَايَعْتَهُمْ جَهَنَّمَ كَسَلًا حَتَّىٰ يَذُوقُوا سِقْرًا﴾.

عاصم، وحزمة، والكسائي: بالتخفيف. وفي هذه الواو ثلاثة أقوال^(١): أحدها: أنها زائدة، روي عن جماعة من اللُّغَوِيِّين منهم الفراء. والثاني: أنها واو الحال؛ فالمعنى: جاؤوها وقد فُتِحَتْ أبوابُها، فدخلت الواو لبيان أن الأبواب كانت مَفْتُحَةً قبل مجيئهم، وحذفت من قصة أهل النار لبيان أنها كانت مُغْلَقَةً قبل مجيئهم، ووجه الحكمة في ذلك من ثلاثة أوجه: أحدها: أن أهل الجنة جاؤوها وقد فُتِحَتْ أبوابُها ليستعجلوا السرور والفرح إذا رأوا الأبواب مَفْتُحَةً، وأهل النار يأتونها وأبوابُها مُغْلَقَةٌ ليكون أشدَّ لِحْرُها، ذكره أبو إسحاق ابن شاذلان من أصحابنا^(٢). والثاني: أن الوقوف على الباب المغلق نوعٌ دُلٌّ، فصيّن أهل الجنة عنه، وجعل في حق أهل النار، ذكره لي بعض مشايخنا. والثالث: أنه لو وَجَدَ أهل الجنة بابها مُغْلَقًا لأثّر انتظارُ فتحه في كمال الكرم، ومن كمال الكرم غَلَقَ باب النار إلى حين مجيء أهلها، لأن الكريم يعجل المشوبة، ويؤخر العقوبة، وقد قال ﷺ: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ [النساء: ١٤٧]؛ قال المصنف: هذا وجهٌ خطر لي. والقول الثالث: أن الواو زيدت، لأن أبواب الجنة ثمانية، وأبواب النار سبعة، والعرب تُعِطِفُ في العدد بالواو على ما فوق السبعة على ما ذكرناه في قوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَمَانِيَةٌ كَلِمَتُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢]، حكى هذا القول والذي قبله الثعلبي. واختلف العلماء أين جوابُ هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: أن الجواب محذوف، قاله أبو عبيدة، والمبرد، والزجاج في آخرين. وفي تقدير هذا المحذوف قولان: أحدهما: أن تقديره: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا...﴾ إلى آخر الآية... سَعِدُوا، قاله المبرد. والثاني: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا...﴾ إلى قوله: ﴿فَادْخَلُوهَا حَلِيلِينَ...﴾ دخلوها، وإنما حُذِفَ، لأن في الكلام دليلاً عليه، وهذا اختيار الزجاج. والقول الثاني: أن الجواب: قال لهم خزنتها، والواو زائدة، ذكره الأخفش، قال: ومثله في الشعر:

فَإِذَا ذَلِكَ يَا كُبَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِحَيَالٍ^(٣)

أي: فإذا ذلك. والثالث: الجواب: حتى إذا جاؤوها فُتِحَتْ أبوابُها، والواو زائدة، حكاية الزجاج عن قوم من أهل اللغة. وفي قوله: ﴿يَلْتَمِسُونَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: أنهم إذا انتهوا إلى باب الجنة وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحت ساقها عينان، فيشربون من إحداهما، فلا يبقى في بطونهم أذى ولا قذى إلا خرج، ويغتسلون من الأخرى، فلا تَغْبُرُ جلودهم ولا تَسَعَتْ أشعارهم أبداً، حتى إذا انتهوا إلى باب الجنة قال لهم عند ذلك خزنتها: ﴿سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ﴾، رواه عاصم بن ضمرة عن علي ﷺ^(٤)، وقد ذكرنا في [الأعراف: ٤٤] نحوه عن ابن عباس. والثاني: طاب لكم المقام، قاله ابن عباس. والثالث: طيبتهم بطاعة الله، قاله مجاهد. والرابع: أنهم طيَّبوا قَبْلَ دخول الجنة بالمغفرة، واقتَصَصَ من بغضهم ليغض، فلَمَّا هَلَبُوا قالت لهم الخَزَنَةُ: طيبتهم، قاله قتادة. والخامس: كنتم طيِّبين في الدنيا، قاله الزجاج. فلَمَّا دَخَلُوهَا قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ بالجنة ﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ﴾ أي أرض الجنة ﴿نَتَبَرَّأَ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَكَّأَهُ﴾ أي: نَتَّخِذُ فيها من المنازل ما نشاء. وحكى أبو سليمان الدمشقي أن أمة محمد ﷺ يدخلون الجنة قبل الأمم، فينزلون منها حيث شاؤوا، ثم تنزل الأمم بعدهم فيها، فلذلك قالوا: ﴿نَتَبَرَّأَ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَكَّأَهُ﴾؛ يقول الله ﷻ: ﴿فَتَمَّزَّجْنَا السَّمْعَ وَالْبَصَرَ﴾ أي: نَغْمَ نَوَابِ الطُّيِّبِينَ فِي الدُّنْيَا الْجَنَّةِ.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾: أي مُخْلِقِينَ به، يقال: حَفَّتِ الْقَوْمُ بِفُلَانٍ إِذَا أَخَذُوا بِهِ؛

(١) وهي الواو في قوله تعالى: ﴿وَوُضِعَتْ آيَاتُهَا وَقَالَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾.

(٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاذلان البزاز الحنبلي، جليل القدر، كثير الرواية، حسن الكلام في الأصول والفروع، توفي رحمه الله سنة (٣٦٩ هـ).

(٣) البيت لتميم بن مقبل، «ديوانه» ٢٥٩ من قصيدة مطلعها:

سَائِلٌ بِكُبَيْشَةَ دَارِمْ الْأَطْلَالَ

وهو في الطبري ٣٦/٢٤، «الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لسم. ورواية البيت في الديوان: إِلَّا كَحَلْمَةٍ... وَالْحَلْمَةُ: الْمَرْءُ مِنْ «حَلَمٍ» إِذَا رَأَى شَيْئًا فِي النَّوَامِ، وَقَالَ ابْنُ بَرِّي: قَوْلُهُ: «فَإِذَا ذَلِكَ» مَبْتَدَأٌ، وَالْوَاوُ زَائِدَةٌ، كَذَا ذَكَرَهُ الْأَخْفَشُ، وَلَمْ يَكُنْ خَيْرَهُ.

(٤) «الطبري» ٣٥/٢٤. وذكره السيوطي في «الدرر» ٣٤٢/٥. وزاد نسبه لابن المبارك في «الزهدة»، وعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن راهويه، وعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا في «صفة الجنة»، والبيهقي في «البعث»، والضياء في «المختارة» عن علي ﷺ.

ودخلت «من» للتوكيد، كقولك: ما جاءني من أحد. ﴿يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ قال السدي، ومقاتل: بأمر ربهم. وقال بعضهم: يُسَبِّحُونَ بالحمد له حيث دخل الموحدون الجنة. وقال ابن جرير: التَّسْبِيحُ هَاهُنَا بِمَعْنَى الصَّلَاةِ. قوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين الخلائق ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بِالْعَدْلِ ﴿وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هذا قول أهل الجنة شُكْرًا لله تعالى على إنعامه. قال المفسرون: ابتدأ الله ذِكْرَ الْخَلْقِ بِالْحَمْدِ فَقَالَ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ٢١] وختم^(١) غاية الأمر - وهو استقرار الفريقين في منازلهم - بالحمد لله بهذه الآية، فنبه على تحميده في بداية كُلِّ أَمْرٍ وخاتمته.



سورة المؤمن

قال أبو سليمان الدمشقي: ويقال لها: سورة الطَّوْلِ^(١). وهي مَكِّيَّة، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة. وحكي عن ابن عباس وقتادة أن فيها آيتين نزلتا بالمدينة: قوله: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ والتي بعدها [المؤمن: ٣٥، ٣٦]. قال الزجاج: وذكر أن الحواميم كلها نزلت بمكة. قال ابن قتيبة: يقال: إن «حم» اسم من أسماء الله أضيفت هذه السورة إليه، كأنه قيل: سُورَةُ اللَّهِ، لِشَرَفِهَا وَفَضْلِهَا، فقيل: آل حَامِيم، وإن كان القرآن كله سُورَةَ اللَّهِ، وإن هذا كما يقال: بَيَّتُ اللَّهُ، وَحَرَمُ اللَّهِ، وَنَاقَةُ اللَّهِ، قال الكمي:ت

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً
تَأْوَلُّهَا مِنَّا تَقِيٌّ وَمُغْرِبٌ^(٢)

وقد تُجعل «حم» اسماً للسورة، ويدخل الإعراب ولا يُضَرَفُ، ومن قال هذا في الجميع: الحواميم، كما يقال: «طس» والطواسين. وقال محمد بن القاسم الأنباري: العرب تقول: وقع في الحواميم، وفي آل حَمِيم، أنشد أبو عبيدة:

حَلَفْتُ بِالسَّبْعِ اللّٰوَاتِي طُوَلْتُ
وَبِمَثَانٍ تُنَيِّتُ فَكُرَّرْتُ
وبالحواميم اللّٰوَاتِي سُبِعَتْ
وَبِمَثْنَيْنِ بَعْدَهَا قَدْ أُمِّيَتْ
وَبِالطّٰوِاسِيْنَ اللّٰوَاتِي تُلَّتْ
وبالمفصل اللّٰوَاتِي فُضِّلَتْ^(٣)

فمن قال: وقع في آل حَامِيم، جعل حَامِيم اسماً لِكُلِّهِنَّ؛ ومن قال: وقع في الحواميم، جعل «حم» كأنه حرف واحد بمنزلة قابيل وهابيل. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: من الخطأ أن تقول: قرأت الحواميم، وليس من كلام العرب، والصواب أن تقول: قرأت آل حَامِيم. وفي حديث ابن مسعود «إذا وقعت في آل حم»^(٤) وقعت في روضات ديثات^(٥)، وقال الكمي:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَم﴾ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ﴿٢﴾

وفي ﴿حَم﴾ أربعة أقوال: أحدها: قَسَمَ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ وَهُوَ مِنْ أَسْمَاءِهِ ﷻ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. قال أبو سليمان: وقد قيل: إن جواب القَسَمِ قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ﴾ [المؤمن: ١٠]. والثاني: أنها حروف من أسماء الله ﷻ، ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن «الر» و«حم» و«نون» حروف الرحمن، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: أن الحاء مفتاح اسمه «حميد»، والميم مفتاح اسمه «مجيد»، قاله أبو العالية. والثالث: أن الحاء مفتاح كل اسم لله ابتداءه حاء، مثل «حكيم»، و«حليم»، و«حي»، والميم مفتاح كل اسم له، ابتداءه ميم مثل «ملك»، و«متكبر» و«مجيد»، حكاه أبو سليمان الدمشقي. وروي نحوه عن عطاء الخراساني. والثالث: أن معنى «حم»: قُضِيَ مَا

(١) ويقال لها أيضاً: سورة غافر.

(٢) البيت في «الكتاب» ٣٠/٢، و«مجاز القرآن» ١٩٣/٢، و«غريب القرآن» ٣٦، و«الطبري» ٤٠/٢٤، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: عرب.

(٣) «مجاز القرآن» ٧/١ والزيادة بين المعقنين منه.

(٤) كذا في الأصول وكتب التفسير، وفي «النهاية» و«اللسان» و«التاج»: «قرأت آل حَامِيم» بدل «وقعت في آل حَامِيم».

(٥) قال السيوطي في «الدرر» ٣٤٤/٥: أخرج أبو عبيد، ومحمد بن نصر، وابن المنذر عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال: إذا وقعت في الحواميم وقت في روضات أناثق فيهن.

هو كائن، رواه أبو صالح عن ابن عباس. ورؤي عن الضحاك والكسائي مثل هذا كأنهما أرادا^(١) الإشارة إلى حُم، بضم الحاء وتشديد الميم. قال الزجاج: وقد قيل في «حَم»: حُم الأمر. والرابع: أن «حَم» اسم من أسماء القرآن، قال قتادة. وقرأ ابن كثير: «حَم» بفتح الحاء؛ وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: بكسرهما؛ واختلف عن الباقرين. قال الزجاج: أما الميم، فساكنة في قراءة القراء كلهم إلا عيسى بن عمر، فإنه فتحها؛ وفتحها على ضريين. أحدهما: أن يجعل «حَم» اسماً للشورة، فينصبه ولا ينوئه، لأنه على لفظ الأسماء الأعجمية نحو هايل وقايل. والثاني: على معنى: ائُل حَم؛ والأجود أن يكون فتح لالتقاء الساكنين حيث جعله اسماً للشورة، ويكون حكاية حروف الهجاء^(٢).

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ أي: هذا تنزيلُ الكتاب. والتَّؤُبُ: جمع تَوْبَةٍ، وجائز أن يكون مصدرًا من تاب يَتُوبُ تَوْبًا. والظُّلُوم: الفُضْل. قال أبو عبيدة: يقال: فلان ذو ظُلُومٍ على قومه، أي: ذو فَضْل. وقال ابن قتيبة: يقال: طُلُّ عليٍّ يرحمك الله، أي: تَفَضَّل. قال الخطابي: ذو: حرف النسبة، والنسبة في كلامهم على ثلاثة أوجه. بالياء، كقولهم: أسدي، ويكري، والثاني: على الجمع، كقولهم: المهالبة، والمسامعة، والأزارقة، والثالث: بـ «ذي» و«ذات»، كقولهم: رجلٌ مال، أي: ذو مال، وكيش صاف، أي: ذو صوف، وناقه ضامر، أي: ذات ضمر؛ فقوله: ذو الظُّلُوم، معناه: أهل الظُّلُوم والفضْل.

﴿مَا يَجِدُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا آيَاتٍ كُفْرًا فَلَا يَغْنِزُكَ تَقْلِبُهُمْ فِي الْآلِدِ ۝ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿مَا يَجِدُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: ما يُخاصم فيها بالكذب لها ودفعها بالباطل ﴿إِلَّا آيَاتٍ كُفْرًا﴾ وياقي الآية في (ال عمران: ١٩٦)؛ والمعنى: إن عاقبة أمرهم إلى العذاب كماقبة من قبلهم.

قوله تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: ليقْتُلوه، قاله ابن عباس، وقاتدة. والثاني: ليحبسوه ويعذبوه، ويقال للأسير: أخيد، حكاة ابن قتيبة. قال الأخفش: وإنما قال: «ليأخذوه» فجمع على الكل، لأن الكل مذكر ومعناه معنى الجماعة. وما بعد هذا مفسر في [الكهف: ٥٦] إلى قوله: ﴿فَأَخَذْتَهُمْ﴾ أي: عاقبتهم وأهلكتهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعة بهم. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل الذي حقَّ على الأمم المكذبة ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ بالعذاب، وهي قوله: ﴿لَأَنذَرَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ١٨] على الذين كفروا من قومك. وقرأ نافع، وابن عامر: ﴿حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ﴾، ﴿أَنْتُمْ﴾ قال الأخفش: لأنهم أو بأنهم ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾.

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝ رَبَّنَا وَأَنْخِضْهُمُ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ وقِهِم السَّعَاتِ وَمَنْ تَوَى السَّعَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝﴾

ثم أخبر بفضل المؤمنين فقال: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾ وهم أربعة أملاك، فإذا كان يوم القيامة جعلوا ثمانية ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ قال وهب بن منبه: حَوْلُ العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به، ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة ليس فيهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبحه الآخر. وقال غيره: الذين حول العرش هم الكروبيون وهم سادة الملائكة. وقد ذكرنا في السورة المتقدمة معنى قوله: ﴿يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر: ٧٥].

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾ أي يقولون: رَبَّنَا ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على التمييز. وقال غيره: المعنى: وَسِعَتْ رحمتك وعلمك كل شيء ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا﴾ من الشرك ﴿وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾ وهو

(١) في الأصل: أراد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والقول في ذلك عندي نظير القول في أخواتها، قال: وقد بينا ذلك في قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ فني ذلك كفاية عن إعادته في هذا الموضوع، إذ كان القول في ﴿حَم﴾ وجميع ما جاء في القرآن على هذا الوجه، أعني حروف التهجى قولاً واحداً، اهـ.

دين الإسلام. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ﴾ قال قتادة: يعني العذاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ قالوا ربنا أئتنا آئتنا ولأيماننا آئتنا فاعتزنا بذنوبنا فهل إلى خروجٍ من سبيل ﴿١١﴾ ذلكم بأنهم إذا دُعِيَ اللهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْتُمِعْكُمْ اللَّهُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ﴾ قال المفسرون: لما رأوا أعمالهم وأدخلوا النار مَقَتْوا أنفسهم لسوء فعلهم، فناداهم مُنادٍ: لَمَقْتُ اللهُ إِيَّاكُمْ فِي الدُّنْيَا ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ أكبر من مقتكم أنفسكم. ثم أخبر عما يقولون في النار بقوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا آتِنَتَيْنِ وَأَلَيْمَتَنَا آتِنَتَيْنِ﴾ وهذا مثل قوله: ﴿وَكُنْتُمْ آمَنَةً فَاتَّخِذْتُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨] وقد فسرناه هناك.

قوله تعالى: ﴿هَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ﴾ أي: من النار إلى الدنيا لنعمل بالطاعة ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾؟ وفي الكلام اختصار، تقديره: فأجيبوا أن لا سبيل إلى ذلك؛ وقيل لهم: ﴿ذَلِكُمْ﴾ يعني العذاب الذي نزل بهم ﴿بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ﴾ أي: إذا قيل ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ﴾ أنكروتم، وإن جعل له شريك أمتهم، ﴿فَالْتُمِعْكُمْ اللَّهُ﴾ فهو الذي حكم على المشركين بالنار. وقد بيَّنا في سورة [البقرة: ٢٥٥] معنى العلي، وفي [الرعد: ٩] معنى الكبير.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُرْسِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٣﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَنَاتِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٤﴾ يَوْمَ هُمْ بَرْزُوقٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَمِنَ الْمَلَكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَجْدُ الْقَهَّارِ ﴿١٥﴾ الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي: مصنوعاته التي تدلُّ على وحدانيته وقدرته. والرِّزْقُ هاهنا: المطر، سُمِّيَ رِزْقًا، لأنه سبب الأرزاق. و﴿يَتَذَكَّرُ﴾ بمعنى يتعظ، و﴿يُنِيبُ﴾ بمعنى يرجع إلى الطاعة. ثم أمر المؤمنين بتوحيده فقال: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: موحدين.

قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾ قال ابن عباس: يعني رافع السموات. وحكى الماوردي عن بعض المفسرين قال: معناه: عظيم الصفات.

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ أي: خالقه ومالكه.

قوله تعالى: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنه القرآن. والثاني: النبوة. والثالث: الوحي، قاله قتادة. وإنما سُمِّيَ القرآن والوحي روحاً، لأن قِيَامَ الدِّينِ به، كما أن قِيَامَ البدن بالروح. والرابع: جبريل، قاله الضحاك. والخامس: الرحمة، حكاه إبراهيم الحربي.

قوله تعالى: ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من قضاة، قاله ابن عباس. والثاني: بأمره، قاله مقاتل. والثالث: من قوله، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ بَنَاتِهِ﴾ يعني الأنبياء. ﴿يُنذِرُ﴾ في المشار إليه قولان: أحدهما: أنه الله ﷻ. والثاني: النبي الذي يوحي إليه. والمراد ب﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾: يوم القيامة. وأثبت ياء «التلاقي» في الحاليين ابن كثير ويعقوب، وأبو جعفر وافقهما في الوصل؛ والباقون بغير ياء في الحاليين، وفي سبب تسميته بذلك خمسة أقوال: أحدها: أنه يلتقي فيه أهل السماء والأرض، رواه يوسف بن مهرة عن ابن عباس. والثاني: يلتقي فيه الأولون والآخرون، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: يلتقي فيه الخلق والخالق، قاله قتادة ومقاتل. والرابع: يلتقي المظلوم والظالم، قاله ميمون بن مهران. والخامس: يلتقي المرء بعمله، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ بَرْزُوقٌ﴾ أي: ظاهرون من قبورهم ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾. فإن قيل: فهل يخفى عليه منهم اليوم شيء؟ فالجواب: أن لا، غير أن معنى الكلام التهديد بالجزاء؛ وللمفسرين فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا

يُخْفَى عَلَيْهِ مِمَّا عَمِلُوا شَيْئًا، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: لَا يَسْتَرُونَ مِنْهُ بِجَبَلٍ وَلَا مَدْرٍ، قَالَ قَتَادَةُ. وَالثَّلَاثُ: أَنْ الْمَعْنَى: أَيْزَهُمْ جَمِيعًا، لِأَنَّهُ لَا يُخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ، حَكَاهُ الْمَوْرِدِيُّ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ الْمُلْكُ لِلْيَوْمِ﴾ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ هَذَا يَقُولُهُ اللَّهُ ﷻ بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلَائِقِ. وَاخْتَلَفُوا فِي وَقْتِ قَوْلِهِ لَهُ عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا: [أَنَّهُ] يَقُولُهُ عِنْدَ فَنَاءِ الْخَلَائِقِ إِذَا لَمْ يَبْقَ مُجِيبٌ، فَيُرَدُّ هُوَ عَلَى نَفْسِهِ فَيَقُولُ: ﴿لِلَّهِ الْوَيْلُ الْقَهَّارُ﴾، قَالَ الْكَثْرُونَ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ يَقُولُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَفِي مَنْ يُجِيبُهُ حِينَئِذٍ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يُجِيبُ نَفْسَهُ وَقَدْ سَكَتَ الْخَلَائِقُ لِقَوْلِهِ، قَالَ عَطَاءٌ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْخَلَائِقَ كُلَّهُمْ يُجِيبُونَهُ فَيَقُولُونَ: ﴿لِلَّهِ الْوَيْلُ الْقَهَّارُ﴾ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ.

﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْمَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِسَابٍ وَلَا سَفِيحٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفَى الصُّدُورُ ﴿١٩﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ﴾ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، قَالَ الْجُمْهُورُ. قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ: وَسُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ بِذَلِكَ لِقُرْبِهَا، يُقَالُ: أَرَفْتُ شَخْصًا فَلَانَ، أَيْ: قُرْبًا. وَالثَّانِي: أَنَّهُ يَوْمُ حُضُورِ الْمَنِيَّةِ، قَالَ قَطْرَبٌ^(١).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْمَنَاجِرِ﴾ وَذَلِكَ أَنَّهَا تَرْتَقِي إِلَى الْحَنَاجِرِ فَلَا تَخْرُجُ وَلَا تَعُودُ، هَذَا عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَعَلَى الثَّانِي: الْقُلُوبُ هِيَ النَّفُوسُ تَبْلُغُ الْحَنَاجِرَ عِنْدَ حُضُورِ الْمَنِيَّةِ؛ قَالَ الزَّجَّاجُ: وَ﴿كَظِيمِينَ﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ، وَالْحَالُ مَحْمُولَةٌ عَلَى الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ الْقُلُوبَ لَا يُقَالُ لَهَا: كَاطِمِينَ، وَإِنَّمَا الْكَاطِمُونَ أَصْحَابُ الْقُلُوبِ؛ فَالْمَعْنَى: إِذْ قُلُوبُ النَّاسِ لَدَى الْحَنَاجِرِ فِي حَالِ كَظْمِهِمْ. قَالَ الْمَفْسُورُونَ: «كَاطِمِينَ» أَيْ: مَغْمُومِينَ مَمْتَلِينَ خَوْفًا وَحُزْنًا، وَالكَاطِمُ: الْمُتَمَسِّكُ لِلشَّيْءِ عَلَى مَا فِيهِ؛ وَقَدْ أَشْرْنَا إِلَى هَذَا عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَالْكُظَيْبُ الْقَمِيظُ﴾ [إِلَ عَمْرًا: ١٣٤]. ﴿مَّا لِلظَّالِمِينَ﴾ يَعْنِي الْكَافِرِينَ ﴿وَمِنْ حِسَابٍ﴾ أَيْ: قَرِيبٌ يَنْفَعُهُمْ ﴿وَلَا سَفِيحٍ يُطَاعُ﴾ فِيهِمْ فَتَقَبَّلَ شَفَاعَتَهُ. ﴿يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ﴾ قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ: الْخَائِئِنَةُ وَالْخِيَانَةُ وَاحِدٌ. وَلِلْمَفْسُورِينَ فِيهَا أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الرَّجُلُ يَكُونُ فِي الْقَوْمِ فِتْمَرًا بِهَ الْمَرَأَةِ فَيُرِيهِمْ أَنَّهُ يَعْضُ بَصْرَهُ، فَإِذَا رَأَى مِنْهُمْ غَفْلَةً لَحَظَّ إِلَيْهَا، فَإِنَّ خَافَ أَنْ يَقْطُنُوا لَهُ غَضَّ بَصْرَهُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ نَظَرَ الْعَيْنَ إِلَى مَا نُهِيَ عَنْهُ، قَالَ مَجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: الْغَمَزُ بِالْعَيْنِ، قَالَ الضَّحَّاكُ وَالسُّدِّيُّ. قَالَ قَتَادَةُ: هُوَ الْغَمَزُ بِالْعَيْنِ فِيمَا لَا يُجِبُهُ اللَّهُ وَلَا يَرْضَاهُ. وَالرَّابِعُ: النَّظْرَةُ بَعْدَ النَّظَرِ، قَالَ ابْنُ السَّائِبِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تُخْفَى الصُّدُورُ﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: مَا تُضْمِرُهُ مِنَ الْفِعْلِ أَنْ لَوْ قَدَّرْتَ عَلَى مَا نَظَرْتَ إِلَيْهِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: الْوَسُوسَةُ، قَالَ السُّدِّيُّ. وَالثَّلَاثُ: مَا يُبْرِهُ الْقَلْبَ مِنْ أَمَانَةٍ أَوْ خِيَانَةٍ، حَكَاهُ الْمَوْرِدِيُّ^(٢).

﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ أَوَّلُهُمْ يَبِينُوا فِي الْأَرْضِ يَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ رِيئَةً قُوَّةً وَمَا كَانُوا فِي الْأَرْضِ فَاحْذَرُهُمْ اللَّهُ يُلْهِيهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَاحْذَرُهُمْ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِنْ فِرْعَوْنَ وَهِنَّدَنَ وَقَتْرُونَ فَقَالُوا سَنَجِرْكَ كَذَابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُمْ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ أَيْ: يَحْكُمُ بِهِ فَيَجْزِي بِالْحَسَنَةِ وَالسُّيِّئَةِ ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ مِنَ الْأَلْهَةِ. وَقَرَأَ نَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ: «تَدْعُونَ» بِالنَّاءِ، عَلَى مَعْنَى: قُلْ لَهُمْ: ﴿لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ أَيْ: لَا يَحْكُمُونَ بِشَيْءٍ وَلَا يُجَاوِزُونَ بِهِ؛ وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ ﷻ بِهَذَا عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَأْمُرُ وَيَقْضِي مَنْ كَانَ حَيًّا، وَأَيْدِ ذَلِكَ بِذِكْرِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ، لِأَنَّهَا إِنَّمَا يَشْتَانُ لِحْيًا، قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّمَشَقِيُّ. وَمَا بَعْدَ هَذَا قَدْ تَقَدَّمَ بَعْضُهُ [يُوسُف: ١٠٩] وَيَعْضُهُ ظَاهِرٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: يَوْمَ الْآزِفَةِ: اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَ: وَسُمِّيَتِ بِذَلِكَ لِاقْتِرَابِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ الْيَوْمَ لِلَّذِينَ كَانُوا مِنْ دُونِهِ كَلِمَةٌ﴾ وَقَالَ ﷻ: ﴿اقْتَرَبَ إِلَيْهَا رُوحُكَ فَاصْبِرْ﴾ وَقَالَ جَل وَعَلَا: ﴿اقْتَرَبَ إِلَيْهَا رُوحُكَ فَاصْبِرْ﴾ وَقَالَ جَل جَلَّ جَلَّاهُ: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَبَّحَتْ بُرُوحُ الْأَرْبَعِ كَثْرًا...﴾ الْآيَةُ. اهـ.

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَلَمَّ حَايَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفَى الصُّدُورُ﴾ يُخْبِرُ ﷻ عَنْ عِلْمِهِ النَّامِ الْمَحِيطِ بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ جَلِيلِهَا وَحَقِيرِهَا، صَغِيرِهَا وَكَبِيرِهَا، دَقِيقِهَا وَلَطِيفِهَا، لِيَحْذَرَ النَّاسَ عِلْمَهُ فِيهِمْ فَيَسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى حَقَّ الْحَيَاءِ، وَيَتَّقُوهُ حَقَّ تَقْوَاهُ، وَيَرِاقِبُوهُ مَرَاقِبَةً مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَرَاهُ، فَإِنَّهُ ﷻ يَعْلَمُ الْعَيْنَ الْخَائِئِنَةَ وَإِنْ أَبَدَتْ أَمَانَةً، وَيَعْلَمُ مَا تَطَوَّرَ عَلَيْهِ خِيَابَا الصُّدُورِ مِنَ الضَّمَائِرِ وَالسَّرَائِرِ. اهـ.

وَمَنْ قُوَّةٌ ﴿٢٦﴾ وقرأ ابن عامر: «أَشَدُّ مِنْكُمْ» بالكاف، وكذلك هو في مصاحفهم، وهو على الانصراف من الغيبة إلى الخطاب، «وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ» أي: من عذاب الله «بِإِنِّ وَاقٍ» بقي العذاب عنهم. «ذَلِكَ» أي: ذلك العذاب الذي نزل بهم «بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ...» إلى آخر الآية. ثم ذكر قصة موسى وفرعون ليعتبروا. وأراد بقوله: «أَتَقْتُلُوا آبَاءَهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ» أعيديوا القتل عليهم كما كان أولاً، قاله ابن عباس. وقال قتادة: كان فرعون قد كَفَّ عن قتل الولدان، فلما بَعَثَ اللهُ موسى، أعاد عليهم القتل ليصُدَّهم بذلك عن متابعة موسى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي سَكْنَلٍ﴾ أي: إنه يذهب باطلاً ويحقيق بهم ما يريد الله ﷻ.

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيُّوتِ الْحِسَابِ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كٰذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَبْعَثُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٩﴾ يَقْوَمُ لَكُمْ الْيَوْمَ الظُّلَمُ الظَّاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَضْمُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقْوَمُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ بَيُّوتِ الْأَحْزَابِ ﴿٣١﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْسٍ تُحْمَلُ وَمَوَدِّ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٢﴾ وَيَقْوَمُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ تُنَادُّونَ مُدْرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَآرَأَيْتُمْ فِي سُكُنَىٰ مِمَّا جَاءَكُمْ بِدِينٍ حَقٍّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٥﴾

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ وإنما قال هذا، لأنه كان في خاصة فرعون مَنْ يَمْتَنِعُ مِنْ قَتْلِهِ خوفاً من الهلاك ﴿وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ الذي يزعم أنه أرسله فلم يمنعه من القتل ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ﴾ أي: عبادتكم إياي ﴿أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وأن» بغير ألف. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي: «أو أن» بالف قبل الواو، على معنى: إن لم يبذل دينكم أوقع الفساد، إلا أن نافعا وأبا عمرو قرأ: «يُظْهِرُ» بضم الياء «الفساد» بالنصب. وقرأ الباقون: «يُظْهِرُ» بفتح الياء «الفساد» بالرفع، والمعنى: يظهر الفساد بتغيير أحكامنا، فجعل ذلك فساداً بزعمه؛ وقيل: يقتل أبناءكم كما تفعلون بهم. فلما قال فرعون هذا، استعاذ موسى بربه فقال: ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وابن عامر: «عُدْتُ» مبيئة الدال، وأدغمها أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف ﴿بَيْنَ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ﴾ أي: متعظم عن الإيمان فقصد فرعون قتل موسى، فقال حينئذٍ ﴿رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ...﴾ وفي الآل هاهنا قولان: أحدهما: [أنه] بمعنى الأهل والنسب؛ قال السدي ومقاتل: كان ابن عم فرعون، وهو المراد بقوله: ﴿رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ...﴾ القصص: ٢٠. والثاني: أنه بمعنى القبيلة والعشيرة؛ قال قتادة ومقاتل: كان قبطياً. وقال قوم: كان إسرائيلياً، وإنما المعنى: قال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون؛ وفي اسمه خمسة أقوال: أحدها: حزيل، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: حبيب، قاله كعب. والثالث: سمعون، بالسين المهملة، قاله شعيب الجبائي. والرابع: جبريل^(١). والخامس: شمعان، بالشين المعجمة، روي عن ابن إسحاق، وكذلك حكى الزجاج «شمعان» بالشين، وذكره ابن ماكولا بالشين المعجمة أيضاً. والاكثرون على أنه آمن بموسى لما جاء. وقال الحسن: كان مؤمناً قبل مجيء موسى^(٢)، وكذلك امرأة فرعون. قال مقاتل: كتم إيمانه من فرعون مائة سنة.

قوله تعالى: ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ أي: لأن يقول ﴿رَبِّيَ اللَّهُ﴾ وهذا استفهام إنكار ﴿وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بما يدل على صدقه، ﴿وَإِنْ يَكُ كٰذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ أي: لا يضركم ذلك ﴿وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي

(١) في الأصل: جبرك، والتصحيح من كتب الضمير.

(٢) قال ابن كثير: المشهور أن هذا الرجل المؤمن كان قبطياً من آل فرعون، قال: قال السدي: كان ابن عم فرعون، قال: ويقال: إنه الذي نجا مع موسى عليه الصلاة والسلام، قال: واختاره ابن جرير وورد قول من ذهب إلى أنه كان إسرائيلياً، لأن فرعون انقلب لكلامه واستمعه وكف عن قتل موسى ﷺ، قال: ولو كان إسرائيلياً لأوشك أن يعاجل بالمقوبة لأنه منهم.

يَعِدُّكُمْ ﴿٢٦﴾ من العذاب.. وفي «بغض» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «كُلٌّ»، قاله أبو عبيدة، وأنشد لليبي:

تَرَاكَ أَمَكِنَةً إِذَا لَمْ أَرْضْهَا
أَوْ يَغْتَلِقُ بَغْضَ النَّفْسِ حَمَامُهَا^(١)

أراد: كُلُّ النَّفْسِ. والثاني: أنها صِلَةٌ؛ والمعنى: يُصِيبُكُمَ الَّذِي يَعِدُّكُمْ، حُكِيَ عَنِ اللَّيْثِ. والثالث: أنها على أصلها، ثم في ذلك قولان: أحدهما: أنه وعدمه النجاة إن آمنوا، والهلاك إن كفروا، فدخل ذُكْرُ الْبَعْضِ لِأَنَّهُمْ عَلَى أَحَدِ الْحَالَيْنِ. والثاني: أنه وعدمه على كفرهم الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة، فصار هلاكهم في الدنيا بعض الوعد، ذكرهما الماوردي. قال الزجاج: هذا باب من النظر يذهب فيه المُناظِرُ إِلَى إِزَامِ الْحُجَّةِ بِأَيْسَرِ مَا فِي الْأَمْرِ، وَلَيْسَ فِي هَذَا نَفْيُ إِصَابَةِ الْكَلِّ، وَمِثْلُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

قَدْ يُذِرُكَ الْمُتَأَنِّي بَغْضَ حَاجَتِهِ
وَقَدْ يَكُونُ مِنَ الْمُسْتَعْجِلِ الرُّزْلِ^(٢)

وإنما ذكر البعض ليوجب الكَلَّ، لأن البعض من الكَلِّ، ولكن القائل إذا قال: أقل ما يكون للمتاني إدراك بعض الحاجة، وأقل ما يكون للمستعجل الرُّزْلُ، فقد أبان فَضْلَ الْمُتَأَنِّي عَلَى الْمُسْتَعْجِلِ بِمَا لَا يَقْدِرُ الْخِصْمُ أَنْ يَدْفَعَهُ، فَكَأَنَّ الْمُؤْمِنَ قَالَ لَهُمْ: أَقَلُّ مَا يَكُونُ فِي صِدْقِهِ أَنْ يُصِيبَكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُّكُمْ، وَفِي بَعْضِ ذَلِكَ هَلَاكِكُمْ؛ قَالَ: وَأَمَّا بَيْتُ لَيْبِ، فَإِنَّهُ أَرَادَ بَعْضَ النَّفْسِ: نَفْسَهُ وَحَدَهَا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَائِلِينَ﴾ أي: لا يوفق للصواب ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المشرك، قاله قتادة. والثاني: أنه السَّفَاكُ لِلدَّمِ، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿ظَهَرِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: عالين في أرض مصر ﴿فَمَنْ يَضُرُّنَا﴾ أي: من يَمُنُّنَا ﴿مِنْ أَيْسَرِ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه؛ والمعنى: لا تَعْرِضُوا لِلْعَذَابِ بِالْتَكْذِيبِ وَقَتْلِ النَّبِيِّ؛ فَقَالَ فِرْعَوْنُ عِنْدَ ذَلِكَ: ﴿مَا أُرِيكُمْ﴾ مِنَ الرَّأْيِ وَالتَّصِيحَةِ ﴿إِلَّا مَا أَرَيْنَا﴾ لِنَفْسِي ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ﴾ أَي: أَدْعُوكُمْ إِلَّا إِلَى طَرِيقِ الْهُدَى فِي تَكْذِيبِ مُوسَى وَالْإِيمَانِ بِي، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ انْقَطَعَ عَنِ جَوَابِ الْمُؤْمِنِينَ. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَهُوا إِنْ هِيَ إِلَّا نَجَاتٌ عَلَيْكُمْ بَيْنَ يَدَيْ الْكَافِرِينَ﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ: أَي: يَثَلُ يَوْمَ حَزْبِ حَزْبٍ؛ وَالْمَعْنَى: أَخَافُ أَنْ تُقِيمُوا عَلَى كُفْرِكُمْ فَيُنزَلَ بِكُمْ مِنَ الْعَذَابِ مِثْلُ مَا نَزَلَ بِالْأُمَمِ الْمَكْذُوبَةِ رَسُلَهُمْ^(٣).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ النَّارِ﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «التَّادِ» بغير ياء. وأثبت الياء في الوصل والوقف ابن كثير، ويعقوب، وافقهم أبو جعفر في الوصل. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وابن جبر، وأبو العالية، والضحاك: «التَّادِ» بتشديد الدال. قال الزجاج: أما إثبات الياء فهو الأصل، وحذفها حسن جميل، لأن الكسرة تدلُّ على الياء، وهو رأس آية، وأواخر هذه الآيات على الدال، ومن قرأ بالتشديد، فهو من قولهم: نَدَّ فلان، ونَدَّ البعير: إذا هرب على وجهه، ويدل على هذا قوله: ﴿يَوْمَ تُؤَلَّفُونَ مَدِينَاتٍ﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ يُرَى الَّذِينَ يَسْتُرُونَ﴾ [عبس: ٣٤]؛ قال أبو علي: معنى الكلام: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ التَّادِ. قال الضحاك: إذا سمع الناس زفير جهنم وشهيقها نَدُّوا فِرَاراً مِنْهَا فِي الْأَرْضِ، فَلَا يَتَوَجَّهُونَ قَطْرًا مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ إِلَّا رَأَوْا مَلَائِكَةً، فَيَرْجِعُونَ مِنْ حَيْثُ جَاءُوا. وقال غيره: يُؤَمَّرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ فَيَقْرُونَ وَلَا عَاصِمَ لَهُمْ. فأما قراءة التخفيف، فهي من التَّادِ، وفيها للمفسرين أربعة أقوال: أحدها: أنه عند نفخة الفزع ينادي الناس بعضهم بعضاً، روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «يَأْمُرُ اللَّهُ ﷻ إِسْرَائِيلَ بِالنَّفْخَةِ الْأُولَى يَقُولُ: انْفُخْ نَفْخَةَ الْفَزَعِ، فَيَفْرُغُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، فَتُسْمِرُ

(١) البيت لليبي بن ربيعة العامري من معلقته، وهو في «ديوانه» ٣١٣، و«مجاز القرآن» ٢/٢٠٥، و«شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» ٥٧٣، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢/٣٩٤، و«اللسان» بعض.

(٢) البيت للقطامي، وهو في «البحر المحيط»: ٤٦١/٧.

(٣) قال ابن كثير: هذا إخبار من الله ﷻ عن هذا الرجل الصالح مؤمن آل فرعون أنه حذَّرَ قَوْمَهُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَهُوا إِنْ هِيَ إِلَّا نَجَاتٌ عَلَيْكُمْ بَيْنَ يَدَيْ الْكَافِرِينَ﴾ أَي: الَّذِينَ كَذَّبُوا رَسُلَ اللَّهِ فِي قَدِيمِ الدَّهْرِ، كَقَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَكْذُوبَةِ كَيْفَ جَلَّ بِهِمْ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَمَا رَدَّهُ عَنْهُمْ رَادٌ، وَلَا صَدَّهُ عَنْهُمْ صَادٌ ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ فَلَا يَسَادُ﴾ أَي: إِنَّمَا أَهْلَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِفِتْنَتِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ رَسُلَهُ وَمَخَالَفَتِهِمْ أَمْرَهُ فَأَنْفَذَ فِيهِمْ قَدْرَهُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَيَعْتَذِرُونَ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّادِ﴾ بِمَعْنَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. اهـ.

يوم الجمعة، والمعنى واحد. وقد قرأ ابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «على قلب كل متكبر» بتقديم القلب. قال المفسرون: فلما وعظ المؤمنُ فرعونَ وزجره عن قتل موسى، قال فرعونُ لوزيره: «يَهَيِّئْ لِي سَرِيحًا» وقد ذكرناه في [القصص: ٣٨].

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ قال ابن عباس وقتادة: يعني أبوابها. وقال أبو صالح: طرقها. وقال غيره: المعنى: لعلِّي أبلغُ الطُّرُقَ من سماءِ إلى سماءٍ. وقال الزجاج: لعلِّي أبلغُ ما يؤديني إلى السموات. وما بعد هذا مفسرٌ في [القصص: ٣٨] (١) إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثلُ ما وصفنا ﴿زَيْنٌ لِيُزَعِّنَ سُوهُ عَلَيْهِمْ وَشِدَّةٌ﴾ عن سبيل الهدى. قرأ عاصم، وحمزة والكسائي: «وَصِدَّةٌ بضم الصاد، والباقون بفتحها، ﴿وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ﴾ في إبطال آيات موسى ﴿إِلَّا فِي تَبَابٍ﴾ أي: في بطلان وخسران.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَتَقَوَّمُوا أَعْيُنُكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِنهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْفَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْفَعُونَ فِيهَا بِحَسَابٍ﴾

ثم عاد الكلام إلى نصيحة المؤمن لقومه، وهو قوله: ﴿أَعْيُنُكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ أي: طريق الهدى، ﴿يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾ يعني الحياة في هذه الدار متاع يُمتنعُ بها أياماً ثم تنقطع ﴿وَلِئَلَّا تُؤْخَذَ بِهَا دَارُ الْقَرَارِ﴾ التي لا زوال لها (٢). ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الشُّرك، ومثلها جهنم، قاله الأكثرون. والثاني: المعاصي، ومثلها: العقوبة بمقدارها، قاله أبو سليمان الدمشقي. فعلى الأول، العمل الصالح: التوحيد، وعلى الثاني هو [على] الإطلاق.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «يُدْخَلُونَ» بضم الياء. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: بالفتح، وعن عاصم كالقراءتين. وفي قوله: ﴿بِحَسَابٍ﴾ قولان: أحدهما: أنهم لا تبعه عليهم فيما يُخطون في الجنة، قاله مقاتل. والثاني: أنه يُصَبُّ عليهم الرُّزق صبًّا بغير تقدير، قاله أبو سليمان الدمشقي.

﴿وَيَقَوَّمُوا مَا يَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ﴾ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغُرُزِ الْفَنَاءِ ﴿لَا جِرَّةَ لَنَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَمْ دَعَا فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ وَآلِكَ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ سَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْرُضُ أَمْرًا إِلَى اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ بَعِيدٌ بِالْعِبَادِ ﴿قَوْلَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُورًا وَمَا يَدْعُونَ سُوهُ الْعَذَابِ﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقَوَّمُوا مَا يَدْعُوكُمْ﴾ أي: مالكم، كما تقول: مالي أراك حزيناً، معناه: مالك، ومعنى الآية: أخبروني كيف هذه الحال، أدعوكم ﴿إِلَى النَّجْوَةِ﴾ من النار بالإيمان، ﴿وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ﴾ أي: إلى الشُّرك الذي يوجب النار؟ ثم فسّر الدعوتين بما بعد هذا. ومعنى ﴿لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ أي: لا أعلم هذا الذي ادَّعوه شريكاً له. وقد سبق بيان ما بعد هذا [البقرة: ١٢٠، طه: ٤٨٢] إلى قوله: ﴿لَيْسَ لَمْ دَعَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: ليس له استجابة دعوة، قاله السدي. والثاني: ليس له شفاعة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ مَرَدْنَا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: مرَّجِعنا؛ والمعنى أنه يجازينا بأعمالنا. وفي المُسْرِفِينَ قولان قد ذكرناهما عند قوله: ﴿مُسْرِفٌ كَذَابٌ﴾ [غافر: ٢٨].

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن فرعون وعذره وتمرده وافتراءه في تكذيبه موسى عليه الصلاة والسلام أنه أمر وزيره هامان أن يبني له صرحاً - وهو القصر العالي المنيف الشاهق - وكان اتخاذه من الأجر المضروب من الطين المشوي، كما قال تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا فِي يَتِيمَتِكَ عَلَى الطَّيْنِ مَا يَحْمِلُ لِي سَرِيحًا﴾.

(٢) قال ابن كثير: يقول المؤمن لقومه ممن تمرد وطغى وأثر الحياة الدنيا ونسي الجبار الأعلى فقال لهم: ﴿يَتَقَوَّمُوا أَعْيُنُكُمْ سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ لا كما كذب فرعون في قوله: ﴿وَمَا أَهْبَيْتُكَ إِلَّا سَبِيلَ الرَّسَادِ﴾ ثم زهدهم في الدنيا التي قد آثروها على الأخرى وصدّتهم عن التصديق برسول الله موسى عليه الصلاة والسلام فقال: ﴿يَتَقَوَّمُوا إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾ أي: قليلة زائلة فانية، عن قريب تذهب وتضمحل ﴿وَلِئَلَّا تُؤْخَذَ بِهَا دَارُ الْقَرَارِ﴾ أي: الدار التي لا زوال لها ولا انتقال منها ولا ظعن عنها إلى غيرها، بل، إما نعيم، وإما جحيم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿سَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني، وأبو جاز: «سَتَذَكَّرُونَ» بفتح الذال وتخفيفها وتشديد الكاف وفتحها؛ وقرأ أبي بن كعب، وأيوب السخيتاني: بفتح الذال والكاف وتشديدهما جميعاً. أي: إذا نزل العذاب بكم، ما أقول لكم في الدنيا من النصيحة؟! ﴿وَأَنْزِلُ آيَاتِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي: أرؤده^(١)، وذلك أنهم تواعدوه لمخالفتِهِ دينهم ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَمَالِ﴾ أي: بأوليائه وأعدائه. ثم خرج المؤمن عنهم، فطلبوه فلم يَقْدِرُوا عليه، ونجا مع موسى لَمَّا عبر البحر، فذلك قوله: ﴿فَوَقَدَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكْرُوهًا﴾ أي: ما أرادوا به من الشرِّ ﴿وَصَاقٍ يَبَالٍ فِرْقُونَ﴾ لما لجوا في البحر ﴿سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ قال المفسرون: هو الغرق^(٢).

قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾^(٣) قال ابن مسعود وابن عباس: إن أرواح آل فرعون في أجواف طير سود يُعْرَضُونَ على النار كُلَّ يوم مرتين فيقال: يا آل فرعون هذه داركم. وروى ابن جرير قال: حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير، قال: حدثنا حماد بن محمد البلخي قال: سمعت الأوزاعي، وسأله رجل، فقال: رأينا طيوراً^(٤) تخرج من البحر فتأخذ ناحية الغرب بِيضًا، فَرُجًا فَرُجًا، لا يعلم عددها إلا الله، فإذا كان العشي رجع مثلها سوداً، قال: وقطنتم إلى ذلك؟ قال: نعم، قال: إن تلك الطير في حواصلها أرواح آل فرعون يُعْرَضُونَ على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا، فترجع إلى وكورها وقد احترقت رياشها وصارت سواده، فينبئ عليها من الليل رياش بِيض، وتتناثر السود، ثم تغدو ويعرضون^(٥).

(١) قال ابن جرير: يقول تعالى ذكره مخباراً عن قتل المؤمن من آل فرعون لفرعون وقومه: فسذكرون أيها القوم - إذا عاينتم عقاب الله قد حلَّ بكم، ولقيتم ما لقيتموه - صديقاً ما أقول، وحقيقة ما أخبركم به من أن المسرفين هم أصحاب النار، ثم قال: وقوله: ﴿وَأَنْزِلُ آيَاتِي إِلَى اللَّهِ﴾ يقول: وأسلم أمري إلى الله وأجمله إليه وأتوكل عليه فإنه الكافي من توكل عليه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿صَاقٍ يَبَالٍ فِرْقُونَ سَوْءَ الْعَذَابِ﴾ وهو الغرق في اليم ثم النقلة منه إلى الجحيم، فإن أرواحهم تعرض على النار صباحاً ومساءً إلى قيام الساعة، فإذا كان يوم القيامة اجتمعت أرواحهم وأجسادهم في النار، ولهذا قال: ﴿يَوْمَ نَقُومُ السَّكَّةَ أَنْظِرًا لِمَنْ يُصَوِّرُ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ أي: أشدَّ ألمًا، وأعظمه نكالاً.

(٣) قال ابن كثير: وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور، وهي قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ قال: ولكن هنا سؤال، وهو أنه لا شك أن هذه الآية مكية، وقد استدلوا بها على عذاب القبر في البرزخ، وقد قال الإمام أحمد: ثنا هاشم - هو ابن القاسم أبو النصر - ثنا إسحاق بن سعيد - هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص - ثنا سعيد - يعني أباه - عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية كانت تخدمها فلا تصنع عائشة رضي الله عنها إليها شيئاً من المعروف إلا قالت لها اليهودية: وقال الله عذاب القبر، قالت عائشة رضي الله عنها: فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فقلت: يا رسول الله هل للقبر عذاب قبل يوم القيامة؟ قال صلى الله عليه وسلم: لا، من زعم ذلك؟ قالت: هذه اليهودية لا أضنع معها شيئاً من المعروف إلا قالت: وقال الله عذاب القبر، قال صلى الله عليه وسلم: كذبت يهودية، وهم على الله أكذب، لا عذاب دون يوم القيامة، ثم مكث بعد ذلك ما شاء الله أن يمكث، فخرج ذات يوم نصف النهار مشتتلاً بشوه محرمة عيانه وهو ينادي بأعلى صوته: «القبر كقطع الليل المظلم، أيها الناس لو تعلمون ما أعلم بكتم كثيراً وضحكتم قليلاً، أيها الناس استعملوا بالله من عذاب القبر، فإن عذاب القبر حق» قال: وهذا إسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم، ولم يخرجاه، قال: وروى أحمد ومسلم: ثنا يزيد، ثنا سفيان، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألتها امرأة يهودية فأعطينها، فقالت لها: وقال الله من عذاب القبر، فأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك، فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم قالت له، فقال صلى الله عليه وسلم: لا، قالت عائشة رضي الله عنها: ثم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك: فإني أرحي إلي أنكم تفتنون في قبوركم؟ قال: وهذا أيضاً على شرطهما. قال: فيقال: فبما الجمع بين هذا وبين كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ؟ قال: والجواب أن الآية دلت على عرض الأرواح على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا في البرزخ، وليس فيها دلالة على اتصال تألمها بأجسادها في القبور، إذ قد يكون ذلك مختصاً بالروح، فأما حصول ذلك للجسد في البرزخ وتألمه بسببه، فلم يدل عليه إلا السنة في الأحاديث المرضية الآتي ذكرها. قال: وقد يقال: إن هذه الآية إنما دلت على عذاب الكفار في البرزخ، ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في قبره بلبن، قال: ومما يدل على ذلك ما رواه الإمام أحمد: ثنا عثمان بن عمر، ثنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة من اليهود وهي تقول: أشعرت أنكم تفتنون في قبوركم؟ فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: إنما يفتن يهودة قالت عائشة رضي الله عنها: فلبنا ليلي، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أشعرت أنه أوحى إلي أنكم تفتنون في القبور؟» وقالت عائشة رضي الله عنها: فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعيذ من عذاب القبر، قال: وهكذا رواه مسلم عن هارون بن سعيد، وحرملة، كلاهما عن ابن وهب، عن يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري به. قال: وقد يقال: إن هذه الآية دلت على عذاب الأرواح في البرزخ، قال: ولا يلزم من ذلك أن يتصل في الأجساد في قبورها، فلما أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بخصوصه، استعاذ منه، والله سبحانه وتعالى أعلم. قال: وقد روى البخاري من حديث شعبة عن أشعث عن ابن أبي الشعثان عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية دخلت عليها فقالت: نعوذ بالله من عذاب القبر، فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر، فقال صلى الله عليه وسلم: نعم عذاب القبر حق، قالت عائشة رضي الله عنها: فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر. قال ابن كثير: فهذا يدل على أنه يبادر صلى الله عليه وسلم إلى تصديق اليهودية في هذا الخبر، وقرَّر عليه، قال: وفي الأخبار المتقدمَّة أنه أنكر ذلك حتى جاءه الرحي، قال: فلعلهما قضيتان، والله سبحانه أعلم، قال: وأحاديث عذاب القبر كثيرة جداً.

(٤) في الأصل: «يعرضون» بغير واو، والتصويب من «الطبري».

(٥) في الأصل: «طيراً» والتصويب من «الطبري».

على النار غدواً وعشيا، ثم ترجع إلى وكورها^(١)، فذلك دأبها^(٢) في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة قال الله ﷻ: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾. وقد روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷻ: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ حُرِّصَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْفِدَاءِ وَالْعَشِيَّةِ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ [أَهْلِ] الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ [أَهْلِ] النَّارِ، يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَمُوتَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣). وهذه الآية تدل على عذاب القبر، لأنه بين ما لهم في الآخرة فقال: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ أَدْخِلُوا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وأبو بكر وأبان عن عاصم: «الساعة أدخلوا» بالضم وضم الخاء على معنى الأمر لهم بالدخول، والابتداء على قراءة هؤلاء بضم الألف. وقرأ الباقون: بالقطع مع كسر الخاء على جهة الأمر للملائكة بإدخالهم، وهؤلاء يتدثرون بفتح الألف.

﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ قَيْئُولُ الضَّمَمَتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَعَا فَهَلْ أَنْتُمْ مُتَعَبُونَ عَنَّا صَيْبًا مِّنَ النَّارِ﴾^(٤) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاوِ^(٥) وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّنَا يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ^(٦) قَالُوا أَوْلَمْ تَأْتِكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَا الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ^(٧) إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ^(٨) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعٰذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ النَّارِ^(٩)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ﴾ المعنى: واذكر لقومك يا محمد إذ يختصمون، يعني أهل النار، والآية مفسرة في [سورة] [إبراهيم: ٢١]، والذين استكبروا هم القادة. ومعنى ﴿إِنَّا كُلٌّ فِيهَا﴾ أي: نحن وأنتم، ﴿إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاوِ﴾ أي: قضى هذا علينا وعليكم^(٥). ومعنى قول الخازنة لهم: ﴿فَادْعُوا﴾ أي: نحن لا ندعو لكم ﴿وَمَا دَعَا الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ أي: إن ذلك يبطل ولا ينفع^(٦). ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن ذلك بإنبات حُججهم. والثاني: بإهلاك عدوهم. والثالث: بأن العاقبة تكون لهم. وفصل الخطاب: أن نصرهم حاصل لا بد منه، فتارة يكون بإعلاء أمرهم كما أعطى داود وسليمان من المملك ما قهرا به كل كافر، وأظهر محمداً ﷺ على مكذبيه، وتارة يكون بالانتقام من مكذبيهم بإنجاء الرسل وإهلاك أعدائهم، كما فعل بنوح وقومه وموسى وقومه، وتارة يكون بالانتقام من مكذبيهم بعد وفاة الرسل، كسليطه بختصر على قتلة يحيى بن زكريا. وأما نصرهم يوم يقوم الأشهاد، فإن الله منجهم من العذاب، وواحد الأشهاد شاهد، كما أن واحد الأصحاب صاحب. وفي الأشهاد ثلاثة أقوال: أحدها: الملائكة، شهدوا للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالكذب، قاله مجاهد، والسدي. قال مقاتل: وهم الحفظة من الملائكة. والثاني: الملائكة والأنبياء، قاله قتادة. والثالث: أنهم أربعة: الأنبياء والملائكة والمؤمنون والجوارح، قاله ابن زيد^(٧).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «تَنْفَعُ» بالياء، والباقون بالياء، لأن المعذرة والاعتذار بمعنى. ﴿الظَّالِمِينَ مَعٰذِرَتُهُمْ﴾ أي: لا يقبل منهم إن اعتذروا ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ أي: البعد من الرحمة. وقد بيّنا في [الرد: ٢٥] أن لهم بمعنى عليهم، و﴿سُوءُ النَّارِ﴾: النار.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدًى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرٰوِيلَ الْكِتٰبَ﴾^(١٠) هُدًى وَذِكْرَيْنِ لِأُولَى الْأَنْبِيَاءِ^(١١) فَأَصْبَرَ إِيكَ وَعَدَّ اللَّهُ حٰقًّا وَاسْتَفْتٰرَ لِدٰوُدَ وَسَخَّرَ بِحَسَدِ رَبِّكَ بِالْأَشْجِقِ وَالْإِنْبِڪَرِ^(١٢) إِنَّ الَّذِينَ يُحٰدِثُونَ فِي آيٰتِنَا اللَّهُ يَتَّبِعُوا سُلٰطِنًا أَنفُسُهُمْ إِنْ فِي

(١) زيادة من «الطبري».

(٢) زيادة من «الطبري».

(٣) زيادة من «الطبري» ومسلم.

(٤) زيادة من «الطبري» ومسلم.

(٥) قال ابن جرير الطبري ﴿إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْوَسَاوِ﴾ بفصل قضائه، فأسكن أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، فلا نحن مما نحن فيه من البلاء خارجون، ولا هم مما فيه من النعيم متفلتون. اهـ.

(٦) قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ يقول: قد دعوا، وما دعواهم إلا في ضلال، لأنه دعاء لا يتقهم ولا يستجاب لهم، بل يقال لهم: اخصوا فيها ولا تكلمون. اهـ. وقال ابن كثير: ﴿وَإِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا﴾ إلا في ذهاب لا يقبل ولا يستجاب. اهـ.

(٧) قال ابن كثير: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ أي: يوم القيامة تكون النصرة أعظم وأكبر وأجل. اهـ.

صُدُّوهُمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِيَلْبِغِيهِ فَاسْتَوَيْدَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ هُوَ السَّكْبِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ
النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْبَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا النُّسُوبُ قَلِيلًا مَّا
تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْبَرَ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥٩﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَدِّدُ لَهُمْ جَهَنَّمَ ذَلِجِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْبَيْتَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ
اللَّهَ لَدُوٌّ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْبَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَالَّذِي
تُؤْفِكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا يَتَابِعُونَ اللَّهَ بِجَهَنَّمَ إِنَّ اللَّهَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَكْرًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً
وَمَوَازِينَ فَاحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٣﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ دَعَوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي
الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ رُأْسٍ ثُمَّ مِنْ عَظْمٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ
لِيَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِئَكُونَ لَهُمْ سُيُوفًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤْفَى مِنْ قَبْلِ رَبِّلَهُمْ لِيَبْلُغُوا أَجَلَ مَسْمُومٍ وَلَمَّا كَمَّتْ لَكُمْ طَافُوتٌ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي يُجِي
وَيُؤَيِّتُ فَمَا فَصَحَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٧﴾

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾ من الضلالة، يعني التوراة ﴿وَأَوْفَيْنَا بِنِعْمَةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ بعد موسى، وهو التوراة
أيضاً في قول الأكثرين؛ وقال ابن السائب: التوراة والإنجيل والزبور. والدُّكْرَى بمعنى التذكير. ﴿تَأْتِيهِمْ﴾ على أذاهم
﴿إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ في نصره، وهذه الآية في هذه السورة في موضعين [غانر: ٥٥، ٧٧]، وقد ذكروا أنها منسوخة بآية
السيف^(١). ومعنى «سبح»: صل. وفي المراد بصلاة العشي والإيكار ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الصلوات الخمس، قاله
ابن عباس. والثاني: صلاة الغداة وصلاة العصر، قاله قتادة. والثالث: أنها صلاة كانت قبل أن تفرض الصلوات،
ركعتان عُذْرَةٌ، وركعتان عَشِيَّةٌ، قاله الحسن. وما بعد هذا قد تقدم آنفاً [المؤمن: ٤٤] إلى قوله: ﴿إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا
كِبْرًا...﴾ الآية نزلت في قريش^(٢)؛ والمعنى: ما يَحْوِلُهُمْ على تكذيبك إلا ما في صدورهم من التكبر عليك، وما
هم ببالغني مقتضى ذلك الكِبْر، لأن الله تعالى مُذِلُّهُمْ، ﴿فَاسْتَوَيْدَ بِاللَّهِ﴾ من شَرُّهُمْ؛ ثم نبه على قدرته بقوله: ﴿لَخَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ أي: من إعادتهم، وذلك لكثرة أجزائها وعِظَمَ جِزْمِهَا^(٣)، فنَبَّههم على قدرته
على إعادة الخلق ﴿وَلَكِنَّ أَكْبَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني الكفار حين لا يستدلون بذلك على التوحيد. وقال مقاتل:
عظمت اليهود الدجال وقالوا: إن صاحبنا يُبعث في آخر الزمان وله سلطان، فقال الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ
اللَّهِ﴾ لأن الدجال من آياته، ﴿بِئْسَ سُلْطَانٌ﴾ أي: [بغير] حجة، فاستعذ بالله من فتنة الدجال. قال: والمراد بـ«الخلق
الناس»: الدجال؛ وإلى نحو هذا ذهب أبو العالية، والأول أصح^(٤). وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿ادْعُوهُ اسْتَجِبْ
لَكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: وحُدُونِي وَاَعْبُدُونِي أَيُّكُمْ، قاله ابن عباس. والثاني: سلوني أعطيكم، قاله السدي^(٥). ﴿إِنَّ

(١) قال ابن كثير: ﴿قَاتِرٌ﴾ أي: يا محمد ﴿إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: وعدناك أنا سألني كلمتك ونجعل العاقبة لك ولنم اتبعك، والله لا يخلف الميعاد، قال: وهذا الذي أخبرناك به حق لا مربة فيه ولا شك. اهـ.

(٢) قال البيهقي: قال أهل التفسير: نزلت في اليهود، وذلك أنهم قالوا للنبي ﷺ: إن صاحبنا المسيح ابن داود - يعنون الدجال - يخرج في آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك إلينا، قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَوَيْدَ بِاللَّهِ﴾ من فتنة الدجال ﴿إِنَّ هُوَ السَّكْبِيعُ الْبَصِيرُ﴾ اهـ. قال السيوطي في «الدر» ٥/ ٣٥٣: أخرج عبد بن حميد، وابن أبي حاتم بسند صحيح عن أبي العالية ﷺ قال: إن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: إن الدجال يكون منا في آخر الزمان، ويكون من أمره، فنعظموا أمره وقالوا: يصنع كذا، فانزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَقْتَرِنُ سُلْطَانَهُمْ وَإِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِيَلْبِغِيهِ﴾ قال: لا يبلغ الذي يقول، ﴿فَاسْتَوَيْدَ بِاللَّهِ﴾ فأمر نبيه ﷺ أن يتعوذ من فتنة الدجال ﴿لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾. اهـ. قال ابن كثير: وقال كعب وأبو العالية: نزلت هذه الآية في اليهود ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَقْتَرِنُ سُلْطَانَهُمْ وَإِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِيَلْبِغِيهِ﴾ قال أبو العالية: وذلك أنهم ادَّعَوْا أن الدجال منهم، وأنهم يملكون به الأرض، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ: أمراً أن يستعبد من فتنة الدجال، ولهذا قال ﷺ: ﴿فَاسْتَوَيْدَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ هُوَ السَّكْبِيعُ الْبَصِيرُ﴾ قال ابن كثير: وهذا قول غريب، وفيه تعسف بعيد وإن كان قد رواه ابن أبي حاتم في كتابه، والله سبحانه وتعالى أعلم. اهـ. ولذلك قال المصنف: نزلت في قريش، وسيذكر بعد قليل عن مقاتل أنها نزلت في اليهود، قال: وإلى نحو هذا ذهب أبو العالية، ثم قال: والأول أصح، يعني أنها نزلت في قريش، والله أعلم.

(٣) الجِزْمُ: بالكسر: الجسد، والجمع أجرام، مثل جِزْلٍ وأحمال. (٤) وهو أنها نزلت في قريش.

(٥) قال ابن كثير: هذا من فضله - تبارك وتعالى - وكرمه أنه ندب عباده إلى دعائه وتكفل لهم بالإجابة، كما كان سفيان الثوري يقول: يا من أحب عباده =

الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي فِيهِ قَوْلَان: أحدهما: عن توحيدى، والثاني: عن دعائى ومسالتي ﴿سَيَذَخُلُونَ جَهَنَّمَ﴾^(١) قرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم، وعباس بن الفضل^(٢) عن أبي عمرو: «سَيَذَخُلُونَ» [بضم الياء]، والباقون بفتحها. والذآخر: الضآغر. وما بعد هذا قد سبق في مواضع متفرقة [يونس: ٦٧، القصص: ٧٣، الأنعام: ٩٥، النمل: ٦١، الأعراف: ٥٤، الحج: ٢٩] إلى قوله: ﴿وَلْيَقْتُلُوا آلَ مَسُومٍ﴾ وهو أجل الحياة إلى الموت ﴿وَلَمَّا كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ توحيد الله وقدرته.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَحْدِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُصْرَفُونَ﴾^(٣) الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رَسُولَنَا فَسَخَّرْنَا لَهُمُ الْغُلَّالَ فِي آغْنَتِهِمْ وَالسَّلَاسِلَ يُسْحَبُونَ﴾^(٤) فِي اللَّغْيِ ثُرَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾^(٥) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّنَا مَا كُنْتُمْ تَقْرُونَ﴾^(٦) مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾^(٧) ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾^(٨) ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِرِينَ﴾^(٩) قَاصِرِينَ إِنْ رَعَى اللَّهُ حَقَّ قِسْمَا يُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي قَدَّمْتُمْ أَوْ تَوَقَّيْتُمْ فَلِإِنَّا بَرَّحْنَا بِرُجُوعِنَا﴾^(١٠) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِالْحَقِّ وَخَيْرَ هُنَالِكَ الْبَاطِلُونَ﴾^(١١) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾^(١٢) وَلَكُمْ فِيهَا مِنْ مَنَافِعَ وَمِنْهَا تَكْتُمُونَ حَاجَةً فِي صُلُوبِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِكِ تَحْمِلُونَ﴾^(١٣) وَرِيحِكُمْ آيَاتِنَا فَأَمَّا آيَاتِ اللَّهِ تُشْكِرُونَ﴾^(١٤) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١٥) فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْوَالِدِ وَصَافَكْ بِهِمْ مَا كَانُوا بِرُؤْيُومِهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٦) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَعَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾^(١٧) فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَفْزَعٌ مِنْهُمُ إِذْ رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلْنَا اللَّهُ أَلَمْ يَكُنْ لَنَا فِي عِبَادَتِهِ وَخَيْرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾^(١٨)

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَحْدِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن، يقولون: ليس من عند الله، ﴿أَنَّهُ يُصْرَفُونَ﴾ أي: كيف صُرفوا عن الحق إلى الباطل؟! وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم القدرية، ذكره جماعة من المفسرين. وكان ابن سيرين يقول: إن لم تكن نزلت في القدرية فلا أدري فيمن نزلت^(١٩). وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وأبو مجلز، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عمير: «والسلاسل يسحبون» بفتح اللام والياء. وقال ابن عباس: إذا سحبوها كان أشد عليهم.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَجِرُونَ﴾. قال مجاهد: توقد بهم النار فصاروا وقودها.
قوله تعالى: ﴿إِنَّنَا مَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ مفسر في [الأعراف: ٤٩٠]. وفي قوله: ﴿لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ قولان: أحدهما: أنهم أرادوا أن الأصنام لم تكن شيئاً، لأنها لم تكن تُضر ولا تنفع، وهو قول الأكثرين. والثاني: أنهم قالوه على وجه الجحود، قاله أبو سليمان الدمشقي، ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما أضل الله هؤلاء يضل الكافرين. ﴿ذَلِكُمْ﴾ العذاب الذي نزل بكم ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: بالباطل ﴿وَمِمَّا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ﴾ وقد شرحنا المرح في [ابن إسرائيل: ٢٣٧]. وما بعد هذا قد تقدمت بتامه [النحل: ٢٩، يونس: ١٠٩، النساء: ١٦٤] إلى قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وذلك لأنهم كانوا يقترحون عليه الآيات ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ وهو قضاؤه بين الأنبياء وأممهم، ﴿وَالْمُطِيلُونَ﴾: أصحاب الباطل.

إليه من سأله فأكثر سؤاله، وما من أبغض عباده إليه من لم يسأله، وليس أحد كذلك غيرك يا رب، رواه ابن أبي حاتم، قال: وفي هذا المعنى يقول الشاعر:

الله يَغْضَبُ إِنْ تَرَكَتْ سِوَالَهُ

وَيَسْئَلُ آدَمَ حِينَ يُسْأَلُ بِغَضَبٍ

(١) وروى الإمام أحمد في «المسند» ٢٧١/٤ عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الدُّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ» ثم قرأ: ﴿أَعْرَفْتُمْ سِتْرَاتِ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَذَخُلُونَ جَهَنَّمَ ذِكْرِي﴾ ورواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، وهو كما قال. والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٥٥/٥، وزاد نسبة لسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والبخاري في «الأدب المفرد» وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن حبان، والحاكم وصححه، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٢) قال ابن الجزري في «طبقات القراء»: العباس بن الفضل بن عمرو بن عبيد بن الفضل بن حنظلة أبو الفضل الواقفي الأنصاري البصري، قاضي الموصل، أستاذ حادق ثقة، قال الحافظ أبو العلاء: وكان من أكابر أصحاب أبي عمرو في القراءة.

(٣) «الطبري» ٨٣/٢٤ من رواية سفيان عن داود بن أبي هند عن محمد بن سيرين.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي: حوائجكم في البلاد^(١).

قوله تعالى: ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ تُكْفِرُونَ﴾ استفهام توبيخ^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ﴾ في «ما» قولان: أحدهما: أنها للنفى. والثاني: [أنها] للاستفهام، ذكرهما ابن جرير^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: [أنهم] الأمم المكذبة، قاله الجمهور؛ ثم في معنى الكلام قولان. أحدهما: أنهم قالوا: نحن أعلم منهم لن نبعث ولن نحاسب، قاله مجاهد. والثاني: فرحوا بما كان عندهم أنه علم^(٤)، قاله السدي. والقول الثاني: أنهم الرسل؛ والمعنى: فرح الرسل لما هلك المكذبون ونَجَّوْا بما عندهم من العلم بالله إذ جاء تصديقُه، حكاه أبو سليمان وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَسَاقٍ بِهِمْ﴾ يعني بالمكذبين العذاب الذي كانوا به يستهزؤون^(٥). والبأس: العذاب. ومعنى ﴿سَلَّتْ اللَّهُ﴾: أنه سنَّ هذه السنَّة في الأمم، أي: أن إيمانهم لا ينفعهم إذا رأوا العذاب، ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾. فإن قيل: كأنهم لم يكونوا خاسرين قبل ذلك؟ فنعته جوابان: أحدهما: أن «خسر» بمعنى «هلك»، قاله ابن عباس. والثاني: أنه إنما بين لهم تحسراتهم عند نزول العذاب، قاله الزجاج.



(١) قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَاتَّخَذُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ يقول: ولتبلغوا بالعمولة على بعضها - وذلك الإبل - حاجة في صدوركم لم تكونوا بالفيها لولا هي إلا بشق لأنفس، كما قال جل ثناؤه: ﴿وَتَحْمِيلُ أَنْفَالِكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَيِّنِينَ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: يقول: بأي حجاج التي يريكم أيها الناس في السماء والأرض تنكرون صحتها فتكذبون من أجل فسادها توحيد الله وتدعون من دونه إليها. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن الأمم المكذبة بالرسول في قديم الدهر وماذا حلَّ بهم من العذاب الشديد مع شدة قواهم وما أثروه في الأرض وجموعه من الأموال، قال: فما أغنى عنهم ذلك شيئا، ولا ردَّ عنهم ذرة من بأس الله، قال: وذلك لأنهم لما جاءتهم الرسل بالبينات، والحجج القاطعات، والبراهين الدامغات، لم يلتفتوا إليهم ولا أقبلوا عليهم، واستخفوا بما عندهم من العلم في زعمهم عما جاءتهم به الرسل.

(٤) الذي في «الطبري» و«ابن كثير» عن السدي: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ بهيالتهم.

(٥) قال ابن كثير: ﴿وَسَاقٍ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي يكذبون ويستبعدون وقوعه. ثم قال في تلميح الآية: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي: عاينوا وقوع العذاب بهم ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا بِاللَّهِ وَكَشَرْنَا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: وَحَدُوا الله ﷻ، وكفروا بالطاغوت، ولكن حيث لا نقال العثرات ولا تنفع المعذرة، قال: وهذا كما قال فرعون حين أدركه الغرق: ﴿كَيْفَ أَتَىٰ آلَ اللَّهِ الْيَوْمَ مَا كَانَتْ بِهِ بَرَأً إِلَيْهِمْ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ وَقَعَتْ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنْ رَبِّكَ مِنْ الْقُرْآنِ﴾ أي: فلم يقبل الله منه، لأنه قد استجاب لنية موسى عليه الصلاة والسلام دعاءه عليه حين قال: ﴿وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَاحُ يُرْسُوا حَتَّىٰ يَبْلُغُوا الْبَحْرَ الْأَمِينُ﴾ قال: وهكذا قال تعالى هاهنا: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلُ اللَّهُ الْكُفْرَ الَّذِي قَدْ كَلَّفَتْ فِي عِبَادَتِهِ أَيُّ هَذَا حُكْمُ اللَّهِ فِي جَمِيعٍ مِنْ تَابٍ عِنْدَ مَعَابِدَةِ الْعَذَابِ لَا أَنْ يَقْبَلَ، قال: ولهذا جاء في الحديث: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ» أي: فإذا فرغ وبلغت الروح الحجرية وعابن الملك، فلا توبة حينئذ، قال: ولهذا قال تعالى: ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾. اهـ.

سورة السجدة

مَكِّيَّة [كُلُّهَا] ياجماعهم، ويقال لها: سجدة المؤمن، ويقال لها: المصابيح^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ نَزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ كُنْتُ فُضِّلْتُ بِإِسْمِ رَبِّيَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُونَكَ إِلَيْهِ وَفِي مَا دَعَانَا وَقَرُّ وَمِنَّا وَمِنَّا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّا نَحْنُ الْعَمَلُونَ ﴿٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ تَسْتَعِينُونَ ﴿٦﴾ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٧﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿نَزِيلٌ﴾ قال الفراء: يجوز أن يرتفع «تنزيل» بـ ﴿حَمْدٌ﴾، ويجوز أن يرتفع بإضمار «هذا». وقال الزجاج: «تنزيل» مبتدأ، وخبره، ﴿كُنْتُ فُضِّلْتُ بِإِسْمِ رَبِّيَ﴾، هذا مذهب البصريين. و﴿قُرْآنًا﴾ منصوب على الحال، المعنى: بَيَّنْتُ آيَاتِهِ فِي حَالِ جَمْعِهِ، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي: لِمَنْ يَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ تكبراً عنه، ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ﴾ أي: في أعطية فلا نفقه قولك. وقد سبق بيان «الأكثرة» و«الوقر» في [الانعام: ٢٥]. ومعنى الكلام: إِنَّا فِي تَرْكِ الْقَبُولِ مِنْكَ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَفْهَمُ، ﴿وَمِنَّا وَمِنَّا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ أي: حاجزٌ في التُّحلة والذِّين. قال الأخفش: «ومن» هاهنا للتوكيد. قوله تعالى: ﴿فَاعْمَلْ﴾ فيه قولان: أحدهما: اعمل في إبطال أمرنا إنا عاملون على إبطال أمرك. والثاني: اعمل على دينك إنا عاملون على ديننا. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ أي: لولا الوحي لَمَا دَعَوْتُمْكُمْ. ﴿تَسْتَعِينُونَ إِلَيْهِ﴾ أي: توجَّهوا إليه بالطاعة، واستغفروه من الشرك^(٢).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: لا يشهدون أن «لا إله إلا الله»، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والمعنى: لا يطهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد. والثاني: لا يؤمنون بالزكاة ولا يُقِرُّون بها، قاله الحسن، وقناة. والثالث: لا يزكُّون أعمالهم، قاله مجاهد، والرابع: لا يتصدقون، ولا يُنفِقون في الطاعات، قاله الضحَّاك، ومقاتل. والخامس: لا يُعْطُونَ زكاة أموالهم، قال ابن السائب: كانوا يُحجِّبون ويعتمرون ولا يزكُّون^(٣).

(١) ويقال لها: فُضِّلْتُ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المكذِّبين المشركين: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾، لا كما تعبدونه من الأصنام والأنداد والأرباب المتفرقين، إنما إله واحد، ﴿تَسْتَعِينُونَ إِلَيْهِ﴾ أي: اخلصوا له العبادة على منوال ما أمركم به على السنة الرسل ﴿وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ﴾ أي: لسالف الذنوب، ثم قال: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: دمار لهم وملاك عليهم.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك ما قاله الذين قالوا: معناه: لا يؤدون زكاة أموالهم، قال: وذلك أن ذلك هو الأشهر من معنى الزكاة، وأن في قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ دليلاً على أن ذلك كذلك، لأن الكفار الذين غنوا بهذه الآية كانوا لا يشهدون أن لا إله إلا الله، فلو كان قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ مراد به الذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله، لم يكن لقولهم: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ معنى، لأنه معلوم أن من لا يشهد أن لا إله إلا الله لا يؤمن بالآخرة، قال: وفي اتباع الله قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ما بين عن الزكاة في هذا الموضع معني بها زكاة الأموال. وقال ابن كثير: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ قال قناة: الذين يمنعون زكاة أموالهم، قال: وهذا هو الظاهر عند كثير من المفسرين، واختاره ابن جرير، قال: وفيه نظر، لأن إيجاب الزكاة إنما كان في السنة الثانية من الهجرة إلى المدينة على ما ذكره غير واحد، قال: وهذه الآية مكية، اللهم إلا أن يقال: لا يبعد أن يكون أصل الصدقة والزكاة كان مأموراً به في ابتداء البعثة، فقوله تبارك وتعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَشْكَرًا حَقًّا يَوْمَ وُعِدْتُمْ﴾ قال: فأما الزكاة ذات النُصْب والمقادير، فإنما بُيِّنَ أمرها بالمدينة، قال: ويكون هذا جمعاً بين القولين، كما أن أصل الصلاة كان واجباً قبل طلوع الشمس وقبل غروبها في ابتداء البعثة، فلما كانت ليلة الإسراء قبل الهجرة بسنة ونصف، فرض الله تعالى على رسوله ﷺ الصلوات الخمس، وفُضِّلَ شروطها وأركانها وما يتعلق بها بعد ذلك شيئاً فشيئاً، والله أعلم. اهـ.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ مَثْنُونَ﴾ أي: غير مقطوع ولا متقوص.

﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ﴾ يَأْتِي خَلْقَ الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَيَحْمَلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَحَمَلَ فِيهَا رِيسَى مِنْ حَمَلِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّالِبِينَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِفِينَ ﴿١٣﴾ فَفَضَّلْنَهُنَّ سَبْعَ سَعَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأُوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهُنَّ وَرَبَّنَا السَّمَاءُ الثُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ قال ابن عباس: في يوم الأحد والاثنتين، وبه قال عبد الله بن سلام، والسدي، والأشعثون. وقال مقاتل: في يوم الثلاثاء والأربعاء. وقد أخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فقال: «خَلَقَ اللهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ فِيهَا يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ فِيهَا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ الثُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدُّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ»، وهذا الحديث يخالف ما تقدّم، وهو أصح^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمَلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا﴾ قد شرحناه في [البقرة: ٢٢٢] و﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعل ما ذكر ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. ﴿وَحَمَلَ فِيهَا رِيسَى﴾ أي: جبالاً ثوابت من فوق الأرض، ﴿وَبَرَكَ فِيهَا﴾ بالأشجار والثمار والحبوب والأنهار، وقيل: البركة فيها: أن ينمي فيها الزرع، فتخرج الحبة حبات، والنواة نخله ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ قال أبو عبيدة: هي جمع قوت، وهي الأرزاق وما يحتاج إليه. وللمفسرين في هذا التقدير خمسة أقوال: أحدها: أنه شقق الأنهار وغرس الأشجار، قاله ابن عباس. والثاني: أنه قسم أرزاق العباد والبهائم، قاله الحسن. والثالث: أقواتها من المطر، قاله مجاهد. والرابع: قدر لكل بلدة ما لم يجعله في الأخرى كما أن ثياب اليمن لا تصلح إلا بـ «اليمن» والهروية بـ «هراة»، ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة، قاله عكرمة، والضحاك. والخامس: قدر البر لأهل قُظَيْرٍ، والثمر لأهل قُظَيْرٍ، والذرة لأهل قُظَيْرٍ، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في تامة أربعة أيام. قال الأخفش: ومثله [أن] تقول: تزوجت أمس امرأة، واليوم ثنتين، وإحدهما التي تزوجتها أمس. قال المفسرون: يعني: الثلاثاء والأربعاء، وهما مع الأحد والاثنتين أربعة أيام.

قوله تعالى: ﴿سَوَاءً﴾ قرأ أبو جعفر: «سواء» بالرفع. وقرأ يعقوب، وعبد الوارث: «سواء» بالجر. وقرأ الباقون من العشرة بالنصب. قال الزجاج: من قرأ بالخفض، جعل «سواء» من صفة الأيام؛ فالمعنى: في أربعة أيام مستويات تامات؛ ومن نصب، فعلى المصدر؛ فالمعنى: استوت سواء واستواء؛ ومن رفع، فعلى معنى: هي سواء. وفي قوله: ﴿لِلسَّالِبِينَ﴾ وجهان: أحدهما: للسائلين القوت، لأن كلاً يطلب القوت ويسأله. والثاني: لمن يسأل: في كم خلقت الأرض؟ فيقال: خلقت في أربعة أيام سواء، لا زيادة ولا نقصان.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ قد شرحناه في [البقرة: ٢٩] ﴿وَهِيَ دُخَانٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه لما خلق

(١) ولفظ الحديث بتمامه عند مسلم ٢١٤٩/٤: عن أبي هريرة ؓ قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله ﷻ التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم ؑ بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل». وهذا الحديث من أفراد مسلم كما ذكر المؤلف رحمه الله، وقد رواه الإمام أحمد في «المستند» من حديث أبي هريرة ؓ، وكذلك رواه النسائي في «التفسير» وابن أبي حاتم، وابن مردويه. وقال الحافظ ابن كثير عن هذا الحديث في «التفسير»، بعد ما أورده: وهذا الحديث من غرائب «صحيح مسلم» وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ، وجعلوه من كلام كعب الأحبار، وأن أبا هريرة سمعه من كعب الأحبار، وإنما اشبهته على بعض الرواة فجعلوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك البيهقي. اهـ. والحديث سنده صحيح، ومن صححه الشوكاني في «فتح القدير»، وإنما تكلم عليه بعض العلماء من جهة منته، ورواوا أنه معارض للقرآن، والذي صحح الحديث سنداً ومتناً رأى أنه لا تعارض بينه وبين نص القرآن، فإن القرآن ذكر أن الله تعالى خلق السموات والأرض جميعاً في ستة أيام، وخلق الأرض وحدها في يومين، والحديث بين أن الله خلق ما في الأرض في سبعة أيام، ويحتمل أن تكون هذه الأيام السبعة، غير الأيام الستة التي ذكرها الله في خلق السموات والأرض، ويحتمل لا تعارض، وإنما الحديث فصل كيفية الخلق على الأرض وحدها، والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿فِي آيَاتِ نَحْسَاتٍ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «نَحْسَاتٍ» بإسكان الحاء؛ وقرأ الباقون بكسرها. قال الزجاج: من كسر الحاء، فواحدُهن «نَحْسٌ»، ومن أسكنها، فواحدُهن «نَحْسٌ»؛ والمعنى: مشؤومات^(١). وفي أول هذه الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: غداة يوم الأحد، قاله السدي. والثاني: يوم الجمعة، قاله الربيع بن أنس. والثالث: يوم الأربعاء، قاله يحيى بن سلام. والخزفي: الهوان.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نَسْوٌ فَمَا هَيَّبَهُمُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بيتاً لهم، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير. وقال قتادة: بيتاً لهم سبيل الخير والشر. والثاني: دعْوَانَهُمْ، قاله مجاهد. والثالث: دلَّلْنَاهُمْ على مذهب الخير، قاله الفراء. قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَجِبُوا أَمْرِي﴾ أي: اختاروا الكفر على الإيمان، ﴿فَلَعَنَتَهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْمُؤَنِّهِ﴾ أي: ذي الهوان، وهو الذي يُهَيِّنُهُمْ^(٢).

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ﴿١٩﴾ حَقَّ إِذَا مَا جَاءَهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَيُلَوِّدُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرْشِدُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَيْفَ يَكْتُبُ كَلِمَاتٍ الَّذِينَ ظَنَنْتُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ فَائِزِينَ ﴿٢٢﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ إِنَّ نَسْتَغِيثُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْعَمَلِينَ ﴿٢٣﴾ وَقِيصْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ فَزَيَّنُوا لَهُمْ نَآئِبِينَ أُولَئِكَ وَمَا خَلَقَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالْإِنشَاءِ لَهُمْ كَانُوا حَسِيرِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ﴾ وقرأ نافع: «نَحْشَرُ» بالنون «أعداء» بالنصب.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ أي: يُحْسَبُ أَوْلَهُمْ على آخرهم ليتلاحقوا. ﴿حَقَّ إِذَا مَا جَاءَهَا﴾ يعني النار التي حُشِرُوا إليها ﴿شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَيُلَوِّدُهُمْ﴾، وفي المراد بالجلود ثلاثة أقوال: أحدها: الأيدي والأرجل. والثاني: الفروج، روي عن ابن عباس. والثالث: أنه الجلود نفسها، حكاه الماوردي. وقد أخرج مسلم في أفرادهِ من حديث أنس بن مالك قال: كنا عند رسول الله ﷺ فضحك فقال: «هل تدرون ممَّ أضحك؟» قال: قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: «من مخاطبة العبد ربِّه، يقول: يا رب ألم تُحزني من الظُّلم؟ قال: يقول: بلى، قال: فيقول: فلاني لا أُجيزُ عليَّ إلا شهيداً مئياً، قال: فيقول: كفى بنفسك اليومَ حليكَ شهيداً، وبالكرام الكاتِبين شهوداً، قال: فيُحْتَمَمُ على فيه، فيقال لأركانهِ^(٣)» انطقي، قال: فتنتطق بأعماله، قال: ثُمَّ يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ، فيقول: بُعْدًا لَكُنَّ وَسُخْفًا، فمَنكُنَّ كُنْتُ أَنَا ضِلٌّ^(٤).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي: ممَّا نطق. وهاهنا تم الكلام. وما بعده ليس من جواب الجلود.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرْشِدُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ﴾ روى البخاري ومسلم في «الصحاحين» من حديث ابن مسعود قال: كنتُ مستترًا بأستار الكعبة، فجاء ثلاثة نفرٍ، قرشيٌّ وخصيٌّ وخصيٌّ ثقيفان، أو ثقيفٌ وخصيٌّ قرشيان،

= البرد جداً، كقوله تعالى: ﴿يَبِيعُ سَتَرَ النَّبِيِّ﴾ أي: باردة شديدة، وكانت ذات صوت مزعج، قال: ومنه سمي النهر المشهور ببلاد المشرق: «مرصرراً» لقوة صوت جريهِ. اهـ.

(١) وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس في قوله: ﴿فِي آيَاتِ نَحْسَاتٍ﴾ قال: أيام متتابعات أنزل الله فيهن العذاب، قال ابن جرير: وقال آخرون: عنى بذلك المشائيم، قال: وقال آخرون: معنى ذلك: أيام ذات شر، وقال آخرون: النحسات: الشداد. ثم قال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عنى بها: أيام مشائيم ذات نحوس، لأن ذلك هو المعروف من معنى النحس في كلام العرب. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقال الثوري: دعوناهم ﴿فَأَسْتَجِبُوا أَمْرِي عَلَى الْكُفْرَانِ﴾ أي: بقرناهم، وبيتنا لهم، ووضحنا لهم الحق على لسان نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام فخالقوه وكذبوه وعفروا ناقة الله تعالى التي جعلها آية وعلامة على صدق نبيهم ﴿فَلَعَنَتَهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْمُؤَنِّهِ﴾ أي: بعث الله عليهم صيحة ورجفة وذلاً وهواناً وعذاباً ونكالاً ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: من التكذيب والجحود ﴿وَرَبَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: من بين أظهرهم لم يمسهن سوء، ولا نالهم من ذلك ضرر، بل تجاهم الله تعالى مع نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام بإيمانهم وتقواهم لله ﷻ. اهـ.

(٣) أي: جوارحه.

(٤) أي: أدافع وأجادل. والحديث في «صحيح مسلم» ٤/ ٢٢٨٠ عن أنس بن مالك روى النسائي وغيره.

كثيرٌ شَحْمٌ يُطُونَهُمْ. فليلِ فِئَةُ قُلُوبِهِمْ، فتكلموا بكلام لم أسمع، فقال أحدهم: أترُونَ الله يَسْمَعُ كَلَامَنَا هذا؟ فقال الآخرون: إنا إذا رفعا أصواتنا سَمِعَهُ، وإن لم نرفع لم يسمع، وقال الآخر: إن سمع منه شيئاً سمعه كُلُّهُ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فانزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَشِيرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿يَوْمَ الْقَسْفِيفِ﴾^(١). ومعنى «تستشرون»: تَسْتَشْفُونَ «أن يشهد» أي: من أن يشهد عليكم سَمْعُكُمْ لأنكم لا تقدرُونَ على الاستخفاء من جوارحك، ولا تظنون أنها تشهد ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ كَثِيرًا وَمَا سَمِعُونَ﴾ قال ابن عباس: كان الكفار يقولون: إن الله لا يعلم ما في أنفسنا، ولكنه يعلم ما يظهر، ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ﴾ أي: أن الله لا يعلم ما تعملون، ﴿أَزْدَنْتُمْكُمْ أَهْلَكُمْ﴾^(٢). ﴿فَإِن يَسْتَشِيرُوا﴾ أي: على النار، فهي مسكنهم، ﴿فَإِن يَسْتَشِيرُوا﴾ أي: يسألوا أن يُرْجِعَ لهم إلى ما يحبون، لم يُرْجِعَ لهم^(٣)، لأنهم لا يستحقون ذلك. يقال: أعطني فلان، أي: أرضاني بعد إسقاطه إِيَّاي. واستعته، أي: طلبت منه أن يُعْطِي، أي: يرضى.

قوله تعالى: ﴿وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنَهُ﴾ أي: سببنا لهم قرآنا من الشياطين ﴿فَرَضْنَا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ما بين أيديهم: من أمر الآخرة أنه لا جنة ولا نار ولا بعث ولا حساب، وما خلفهم: من أمر الدنيا، فزينا لهم اللذات وجمع الأموال وترك الإنفاق في الخير. والثاني: ما بين أيديهم: من أمر الدنيا، وما خلفهم: من أمر الآخرة، على عكس الأول. والثالث: ما بين أيديهم: ما فعلوه، وما خلفهم: ما عزموا على فعله. وباقى الآية [قد] تقدم تفسيره [الإسراء: ١٦، الأعراف: ٢٨].

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ وَالنَّوَى وَلَمَّا رَأَى الْقُرْآنَ وَكَلَّمَ الَّذِينَ لَمْ يَكْفُرُوا قَالُوا لَوْلَا قَوْلُ اللَّهِ كُنَّا بِاللَّغْوِ وَاللَّغْوُ هُوَ مَا عَارَضَهُ بِاللَّغْوِ، وَهُوَ الْكَلَامُ الْخَالِي عَنِ الْفَائِدَةِ. وَكَانَ الْكُفَّارُ يُوَصِّي بَعْضُهُمْ بَعْضًا: إِذَا سَمِعْتُمُ الْقُرْآنَ مِنْ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ فَارْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ حَتَّى تُلَبِّسُوا عَلَيْهِمْ قَوْلَهُمْ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَالنَّوَى فِيهِ بِالْمُكَاءِ وَالصَّفِيرِ وَالتَّخْلِيطِ مِنَ الْقَوْلِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُرِئَ ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَقِيلُونَ﴾ فَيَسْكُونُونَ..

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا الْقُرْآنَ﴾ أي: لا تسمعوه ﴿وَالنَّوَى فِيهِ﴾ أي: عارضوه باللغو، وهو الكلام الخالي عن الفائدة. وكان الكفار يوصي بعضهم بعضاً: إذا سمعتم القرآن من محمد وأصحابه فارفعوا أصواتكم حتى تلبسوا عليهم قولهم. وقال مجاهد: والنوى فيه بالمكاء والصفير والتخليط من القول على رسول الله ﷺ إذا قرأ ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَقِيلُونَ﴾ فيسكونون..

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ يعني العذاب المذكور. وقوله: ﴿النَّارِ﴾ بدل من الجزاء ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَقِيلُونَ﴾ أي: دار الإقامة. قال الزجاج: النار هي الدار، ولكنه كما تقول: لك في هذه الدار. دار السرور، وأنت تعني الدار بعينها، قال الشاعر:

أخو رغائبٍ يُعْطِيهَا وَيَسْأَلُهَا
يأبى الظلّامة منه التّوقّلُ الرّزقُ^(٤)

(١) رواه البخاري ٤٣١/٨، ٤٣٢، ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ورواه أحمد في «المسنده» رقم (٣٦١٤) و(٣٨٧٥) و(٤٠٤٧) واللفظ له، والترمذي ١٥٢/٢ وقال: حديث حسن، والطبري ١٠٩/٢٤، والواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣، وأورد السيوطي في «الدر» ٣٦٢/٥، وزاد نسبة لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «الاسماء والصفات» عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢٠٦/٤ عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ» ورواه أحمد في «المسنده» عن جابر بلفظ: «لا يموتن أحد منكم إلا وهو يحسن بالله الظن، فإن قوماً قد أراهم سوء ظنهم بالله، فقال الله تعالى: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ أَن نَّاتَّخِذَكُم مِّنَ الْكَافِرِينَ﴾» وأورد السيوطي في «الدر» ٣٦٢/٥، وزاد نسبة للطبراني، وعبد بن حميد، وأبي داود، وابن ماجه، وابن حبان، وابن مردويه عن جابر رضي الله عنه.

(٣) عبارة الطبري: ﴿فَإِن يَسْتَشِيرُوا﴾ وإن يسألوا العتبي، وهي الرجعة لهم إلى الدين يحبون ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْكُفَّارِينَ﴾ فليسوا بالقوم الذين يُرْجِعُ بهم إلى الجنة أهد.

(٤) البيت لأعشى باهلة من مراثيه المفضلة المشهورة يرثي بها أخاه لأنه المشر بن وهب، ومطلعها:

فَسَدَّ جَاءَ مِنِّي عَمَلُ أَنْبَاءِ أَنْبِؤُهُمَا
إِلَّيَّ لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ

وهي في «الأصمعيات» ٨٩ وجمهرة أشعار العرب، و«مختارات ابن الشجري»، و«أمالي الشريف المرتضى»، و«غزاة الأدب» ٨٩/١. والرغائب: العطايا الواسعة، والتوقّل: الكثير التواقل، أي: العطايا، والرّزق: السيد، لأنه يزدفر بالأموال في الحملات مطبقاً لها. وفي «اللسان»: زفر، وقوله: «منه» مؤكدة للكلام، والمعنى: يأبى الظلّامة لأنه التوقّل الرّزق، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَوَقَّرُ لَكُمْ يَن دُؤْبِكُمْ﴾ والسخر، بفتحين وبضمّتين: السخرية.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ آمَنَّا مِنَ الْإِنسِ جَعَلَهُمَّا تَحْتِ أَقْدَانِنَا يُكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ فَمَا اسْتَقَمُوا نَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ بِالْمَنَّةِ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٢﴾ تَحْنُ أُولَئِكَ كَفَرُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَإِنَّ الْأَخْيَرَ وَلكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُجُونَ أَنفُسَكُمْ وَلكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿١٣﴾ تَزْلَا مِن عَفْوَرٍ رَّجِيمٍ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لما دخلوا النار ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ آمَنَّا﴾ وقرأ ابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «أرنا» يسكون الراء. قال المفسرون: يعنون إبليس وقابيل، لأنهما سنا المعصية، ﴿جَعَلَهُمَّا تَحْتِ أَقْدَانِنَا يُكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ أي: في الدرك الأسفل، وهو أشد عذاباً من غيره. ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ [أي: وحده] ﴿ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: استقاموا على التوحيد، قاله أبو بكر الصديق، ومجاهد، والثاني: على طاعة الله وأداء فرائضه، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة. والثالث: على الإخلاص والعمل إلى الموت، قاله أبو العالية، والسدي^(١). وروى عطاء عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق، وذلك أن المشركين قالوا: ربنا الله، والملائكة بنائه، وهؤلاء شفاعونا عند الله، فلم يستقيموا، وقالت اليهود: ربنا الله، وعزير ابنه، ومحمد ليس بنبي، فلم يستقيموا، وقالت النصارى: ربنا الله، والمسيح ابنه، ومحمد ليس بنبي، فلم يستقيموا، وقال أبو بكر: ربنا الله وحده، ومحمد عبده ورسوله، فاستقام^(٢).

قوله تعالى: ﴿تَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا﴾ أي: بأن لا تخافوا. وفي وقت نزولها عليهم قولان: أحدهما: عند الموت، قاله ابن عباس، ومجاهد؛ فعلى هذا في معنى «لا تخافوا» قولان: أحدهما: لا تخافوا الموت، ولا تحزنوا على أولادكم، قاله مجاهد. والثاني: لا تخافوا ما أمامكم، ولا تحزنوا على ما خلفكم، قاله عكرمة، والسدي. والقول الثاني: تنزل عليهم إذا قاموا من القبور، قاله قتادة؛ فيكون معنى «لا تخافوا»: أنهم يبشرونهم بزوال الخوف والحزن يوم القيامة^(٣).

قوله تعالى: ﴿تَحْنُ أُولَئِكَ كَفَرُوا﴾ قال المفسرون: هذا قول الملائكة لهم، والمعنى: نحن [الذين] كنا ننزولكم في الدنيا، لأن الملائكة تتولى المؤمنين وتحبهم لما تروى من أعمالهم المرفوعة إلى السماء، ﴿وَفِي الْأَخْيَرَةِ﴾ أي: ونحن معكم في الآخرة لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة. وقال السدي: هم الحفظة على ابن آدم، فلذلك قالوا: ﴿تَحْنُ أُولَئِكَ كَفَرُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْأَخْيَرَةِ﴾؛ وقيل: هم الملائكة الذين يأتون لقبض الأرواح^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلكُمْ فِيهَا﴾ أي: في الجنة. ﴿تَزْلَا﴾ قال الزجاج: معناه: أبشروا بالجنة تنزلونها [تزلأ]. وقال الأخفش: لكم فيها ما تشتهي أنفسكم أنزلناه تزلأ.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعِجَلَ صَليحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ وَلَا سَتَوَى الْمَسْنَةِ وَلَا السَّيِّئَةَ أَدْفَعُ بِأَلْيِ يَدِي أَحْسَنَ فَاذَا أَلَدَى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿١٣﴾ وَمَا يُلْقِنَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿١٤﴾ وَإِنَّمَا يَرُغِّظُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٥﴾﴾

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٦٥/١ عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: قلت: يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك، قال: «قل: آمنت بالله ثم استقم» والحديث ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٦٣/٥، وزاد نسبة لأحمد، وعبد بن حميد، والدارمي، والبخاري في «تاريخه»، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان.

(٢) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» ٢١٣ من رواية عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٣) قال ابن كثير: وقرره تعالى: ﴿تَتَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قال مجاهد والسدي وزيد بن أسلم وابنه: يعني عند الموت قائلين ﴿أَلَّا تَخَافُوا﴾ قال مجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم: أي: مما تقدمون عليه من أمر الآخرة ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال أو ذنوب، فإنما خلفكم فيه ﴿وَأَنْتُمْ بِالْمَنَّةِ أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ فيشرونهم بذهاب الشر وحصول الخير، قال: وهذا كما جاء في حديث البراء رضي الله عنه قال: «إن الملائكة تقول لروح المؤمن: اخرجي أيها الروح الطيبة في الجسد الطيب كنت تميريه، اخرجي إلي روح وريحان ورب غير غضبان». اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وقرره تبارك وتعالى: ﴿تَحْنُ أُولَئِكَ كَفَرُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْأَخْيَرَةِ﴾ أي: تقول الملائكة للمؤمنين عند الاحتضار: نحن كنا أولياءكم، أي: قرناءكم في الحياة الدنيا نسدكم ونوقمكم ونحفظكم بأمر الله، وكذلك تكون معكم في الآخرة، تؤنس منكم الوحشة في القبور، وعند الضخمة في الصور، وتؤمتمكم يوم البعث والنشور، ونجاوز بكم الصراط المستقيم، ونوصلكم إلى جنات النعيم ﴿وَلكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُجُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ أي: في الجنة من جميع ما تختارون ما تشتهي النفوس وتقر به العيون ﴿وَلكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ أي: مهما طلبتم وطلبتم وحضر بين أيديكم كما اخترتم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ فيمن أريد بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المؤذنون. روى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نزلت في المؤذنين»^(١)، وهذا قول عائشة، ومجاهد، وعكرمة. والثاني: أنه رسول الله ﷺ دعا إلى شهادة أن لا إله إلا الله، قاله ابن عباس، والسدي، وابن زيد. والثالث: أنه المؤمن أجاب الله إلى ما دعاه، ودعا الناس إلى ذلك ﴿وَعَجِلْ صَلَاتَكَ﴾ في إجابته، قاله الحسن. وفي قوله: ﴿وَعَجِلْ صَلَاتَكَ﴾ ثلاثة أقوال. أحدها: صلى ركعتين بعد الأذان، وهو قول عائشة، ومجاهد، وروى إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ قال: الأذان ﴿وَعَجِلْ صَلَاتَكَ﴾ قال: الصلاة بين الأذان والإقامة. والثاني: أذى الفرائض وقام لله بالحقوق، قاله عطاء. والثالث: صام وصلّى، قاله عكرمة^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي لِمَسَنَّةٍ وَلَا أَنْتَهَةٍ﴾ قال الزجاج: «لا» زائدة مؤكدة؛ والمعنى: ولا تستوي [الحسنة] والسّيئة. وللمفسرين فيهما ثلاثة أقوال. أحدها: أن الحسنة: الإيمان، والسّيئة: الشرك، قاله ابن عباس. والثاني: الجلم والفحش، قاله الضحاك. والثالث: الثفور والصبّر، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿أَذْفَعُ بِأَلْيِّهِ حَىٰ أَحْسَنُ﴾ وذلك كدفع الغضب بالصبر، والإساءة بالعفو، فإذا فعلت ذلك صار الذي بينك وبينه عداوة كالصديق القريب. وقال عطاء: هو السلام على من تعاديه إذا لقيته. قال المفسرون: وهذه الآية منسوخة بآية السيف^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا أَي: ما يُعْطَاهَا. قال الزجاج: ما يُلْقِي هذه الفَعْلَةُ: وهي دفع السّيئة بالحسنة ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على كظم الغيظ ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ من الخير. وقال السدي: إلا ذو جِدِّ. وقال قتادة: الحظ العظيم: الجنة؛ فالمعنى: ما يُلْقَاهَا إِلَّا مَنْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَرِئًا يَرِغْزُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَّحٌ﴾ قد فسّرناه في [الاعراف: ٢٠٠]^(٥).

(١) الذي في كتب التفسير وأسباب النزول عن عائشة وعكرمة موقوفاً عليهم أن هذه الآية نزلت في المؤذنين، وقد قال السيوطي في «الدرر» ٥/ ٣٦٤: أخرجه ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة ؓ قالت: ما أرى هذه الآية نزلت إلا في المؤذنين ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾. اهـ. ولم نرواية جابر بن عبد الله ذكرها المؤلف في المرفوع، والله أعلم. وقد قال ابن كثير في «التفسير»: والصحيح أن الآية عامة في المؤذنين وفي غيرهم، قال: فأما حال نزول هذه الآية، فإنه لم يكن الأذان مشروعاً بالكعبة، لأنها مكية، والأذان إنما شرع بالمدينة بعد الهجرة حين أراه عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصاري ؓ في منامه فقضه على رسول الله ﷺ فأمره أن يلقيه على بلال ؓ فإنه أندى صوتاً كما هو مقرر في موضعه. ثم قال ابن كثير: فالصحيح إذن أنها عامة، كما قال عبد الرزاق عن يعمر بن الحسن البصري أنه تلا هذه الآية: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَحَجَلَ صَلَاتَكَ قَالَ إِنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ فقال: هذا حبيب الله، هذا ولي الله، هذا صفوة الله، هذا خيرة الله، هذا أحب أهل الأرض إلى الله، أجاب الله في دعوته، ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من دعوته وحصل صالحاً في إجابته وقال إنني من المسلمين، هذا خليفة الله. اهـ.

وقال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: ويجاب عن هذا بأن الآية مكية، والأذان إنما شرع بالمدينة، والأولى حمل الآية على المومم كما يقتضيه اللفظ، ويدخل فيها من كان سبباً لنزولها دخولاً أولياً، فكل من جمع بين دعاء العباد إلى ما شرعه الله، وحصل عملاً صالحاً، وهو تادية ما فرضه الله عليه مع اجتناب ما حرمه عليه، وكان من المسلمين ديناً لا من غيرهم، فلا شيء أحسن منه ولا أوضح من طريقته، ولا أكثر ثواباً من عمله. اهـ.

وقال الخازن في «تفسيره»: وقيل: إن كل من دعا إلى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل في هذه الآية، قال: والدعوة إلى الله مراتب، الأولى: دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والثانية: دعوة العلماء، والثالثة: دعوة المجاهدين في سبيل الله، والرابعة: دعوة المؤمنين إلى الصلاة، قال: فهم أيضاً دعاء إلى الله تعالى وإلى طاعته.

(٢) والصحيح أنها عامة في كل ذلك.

(٣) قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَرِئًا لِّأَلْيِّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاةٌ كَأَنَّكَ وَرِيٌّ حَبِيبٌ﴾ يقول تعالى ذكره: افعل هذا الذي أمرتك به يا محمد، من دفع سيئة المسيء إليك بإحسانك الذي أمرتك به إليه، فيصير المسيء إليك الذي بينك وبينه عداوة، كأنه من ملاطفته إليك ويتره لك، ولي لك من بني أعمامك، قريب النسب بك، قال: والحميم: هو القريب. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي: وما يقبل هذه الوصية ويعمل بها إلا من صبر على ذلك، فإنه يتقن على النفوس، ﴿وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ أي: ذو نصيب وافر من السعادة في الدنيا والآخرة، قال: قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية: أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب، والحلم عند الجهل، والعفو عند الإساءة، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم كأنه ولي حميم. اهـ.

(٥) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَرِئًا يَرِغْزُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَّحٌ فَاسْتَوِدَّ بِرَأْفَةٍ﴾ أي: إن شيطان الإنس ربما يتخذه بالإحسان إليه، فأما شيطان الجن، فإنه لا حيلة فيه إذا وسوس إلا الاستعاذة بخالفه الذي سلطه عليك، فإذا استعملت بالله والتجأت إليه، كتمه عنك ورؤك كيدته، قال: وقد كان رسول الله ﷺ إذا

﴿وَمِنَ آيَاتِهِ الَّتِي لَا يَلْعَابُهَا وَالَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْيُنُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يُصَلُّونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٣٧] ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ [٣٨] ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ [٣٩] ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ [٤٠] ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ [٤١] ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ [٤٢]

قوله تعالى: ﴿فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا﴾ [أي: تكبروا عن التوحيد والعبادة] ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ يعني الملائكة ﴿يُصَلُّونَ﴾ أي: يصلون. و«يسأمون» بمعنى يملئون. وفي موضع السجدة قولان: أحدهما: أنه عند قوله: «يسأمون»، قاله ابن عباس، ومسروق، وقتادة، واختاره القاضي أبو يعلى، لأنه تمام الكلام. والثاني: [أنه] عند قوله: ﴿إِن كُنتُمْ إِتَاءَ تَعْبُودُونَ﴾^(١)، روي عن أصحاب عبد الله، والحسن، وأبي عبد الرحمن.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِلُجَّتَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصَوِّغُنَّ بِهِ عِبْقَابًا مُّصَوِّغًا لِّمَن يَشَاءُ﴾ قال قتادة: غبراء متهشمة. قال الأزهري: إذا بيست الأرض ولم تُظفر، قيل: حُشمت.

قوله تعالى: ﴿أَهْرَجْتُمْ﴾ أي: تحركت بالنبات ﴿وَوَيْتَكُمْ﴾ أي: عكث، لأن النبات إذا أراد أن يظهر ارتفعت له الأرض؛ وقد سبق بيان هذا [الحج: ٥].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَظُونَ عِلْمَنا﴾ [أَنَّ يَلْفَنَ فِي النَّارِ حَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] ﴿١﴾ [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ لَكِنُودٌ عَرِيزٌ] ﴿٢﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبُطُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجُلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَبِيرٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ قال مقاتل: نزلت في أبي جهل^(٢). وقد شرحنا معنى الإلحاد في [النحل: ١٠٣]؛ وفي المراد به هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه وضع الكلام على غير موضعه، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه المكاء والصفير عند تلاوة القرآن، قاله مجاهد. والثالث: أنه التكذيب بالآيات، قاله قتادة. والرابع: أنه المعاندة، قاله السدي. والخامس: أنه الميل عن الإيمان بالآيات، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْفَظُونَ عِلْمَنا﴾ هذا وعيد بالجزاء ﴿أَنَّ يَلْفَنَ فِي النَّارِ حَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وهذا عام. غير أن المفسرين ذكروا فيمن أريد به سبعة أقوال: أحدها: أنه أبو جهل وأبو بكر الصديق، رواه الضحاك عن ابن عباس^(٣). والثاني: أبو جهل وعمار بن ياسر، قاله عكرمة^(٤). والثالث: أبو جهل ورسول الله ﷺ، قاله ابن السائب،

قام إلى الصلاة يقول: «أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه»، قال: وقد قلنا أن هذا المقام لا نظير له في القرآن إلا في سورة (الأعراف) عند قوله تعالى: ﴿عَذِّبْنَا رَأْسُ الْوَعْدِ بِالْمَرْبِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمَهْلُوكِ﴾ [وَأَنَّا بَرَزْنَاكَ مِنَ السَّمَاءِ نَزَجًا فَاسْتَمَدَّ بِاللَّهِ لَمَّا جَاءَهُ لِيُجِيبَهُ] ﴿١﴾ وفي سورة (المؤمنين) عند قوله: ﴿أَنفَعُ الْبَالِي فِي أَسْمَنِ السَّيْفَةِ نَعْنُ أَلْتَمَّ بِمَا يَسْمُوكِ﴾ [وَلَوْ رَبُّنَا أَرَادَ بِكَ مِنْ رَبِّكَ أَنْ يَسْمُوكِ] ﴿٢﴾. اهـ.

(١) يريد بذلك الآية التي قبل قوله: ﴿فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا...﴾ الآية، وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ الَّتِي لَا يَلْعَابُهَا وَالَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْيُنُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يُصَلُّونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٣٧] وقد حذفها المؤلف ولم يفسرها لوضوح معناها. قال القرطبي في «تفسيره»: هذه الآية آية سجدة بلا خلاف، واختلفوا في موضع السجود منها، فقال مالك: موضعه ﴿إِن كُنتُمْ إِتَاءَ تَعْبُودُونَ﴾ لأنه متصل بالأمر، وكان علي وابن مسعود وغيرهم يسجدون عند قوله: «تعبدون»، وقال ابن وهب والشافعي: موضعه ﴿وَمَنْ لَا يَسْتَعِينُ﴾ لأنه تمام الكلام وظاية العبادة والامتثال، وبه قال أبو حنيفة، وكان ابن عباس يسجد عند قوله: «يسأمون»، وقال ابن عمر: أسجدوا بالآخرة منها، وكذلك يروي عن مسروق وأبي عبد الرحمن السلمي وإبراهيم النخعي وأبي صالح ويحيى بن وثاب، وطلحة وزيد اليامين (نسبة إلى يامة بطن من همدان) والحسن وابن سيرين، وكان أبو وائل وقتادة ويكر بن عبد الله يسجدون عند قوله: «يسأمون» قال ابن العربي: والأمر قريب. اهـ. وقال الخازن في «تفسيره»: فصل: وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة، وفي موضع السجود فيها قولان للعلماء، وهما وجهان لأصحاب الشافعي، أحدهما: أنه عند قوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ إِتَاءَ تَعْبُودُونَ﴾ وهو قول ابن مسعود والحسن، وحكاه الرافعي عن أبي حنيفة وأحمد، لأن ذكر السجدة قبله، والثاني وهو الأصح عند أصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافعي: أنه عند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَا يَسْتَعِينُ﴾ وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة، وحكاه الزمخشري عن أبي حنيفة، لأن عنده يتم الكلام. اهـ.

(٢) ذكر ذلك البغوي عن مقاتل بدون سند.

(٣) قال السيوطي في «الدرر» ٣٦٦/٥ أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿أَنَّ يَلْفَنَ فِي النَّارِ حَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ قال: أبو بكر الصديق ﷺ.

(٤) قال السيوطي في «الدرر» ٣٦٦/٥ أخرج ابن عساکر عن عكرمة ﷺ في قوله: ﴿أَنَّ يَلْفَنَ فِي النَّارِ حَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل.

ومقاتل. والرابع: أبو جهل وعثمان بن عفان، حكاة الثعلبي. والخامس: أبو جهل وحمزة، حكاة الواحدي. والسادس: أبو جهل وعمر بن الخطاب. والسابع: الكافر والمؤمن، حكاهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ قال الزجاج: لفظه الأمر، ومعناه الوعيد والتهديد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ﴾ يعني القرآن؛ ثم أخذ في وصف الذِّكْر؛ وَتَرَكَ جواب «إِنَّ»، وفي جوابها ما هنا قولان: [أحدهما]: أنه ﴿أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ مِنْ مَكَايِمٍ بَعِيرٍ﴾، ذكره الفراء. والثاني: أنه متروك، وفي تقديره قولان: أحدهما: إن الذين كفروا بالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ كفروا به. والثاني: إن الذين كفروا يجازون بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا عَزِيزًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: مَنَعَ من الشيطان لا يجد إليه سبيلاً، قاله السدي. والثاني: كريم على الله، قاله ابن السائب. والثالث: مَنَعَ من الباطل، قاله مقاتل. والرابع: يمتنع على الناس أن يقولوا مثله، حكاة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطُلُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: التكذيب، قاله سعيد بن جبيرة. والثاني: الشيطان. والثالث: التبديل، روى عن مجاهد. قال قتادة: لا يستطيع إبليس أن ينقص منه حقاً، ولا يزيد فيه باطلاً. وقال مجاهد: لا يدخل فيه ما ليس منه. وفي قوله: ﴿بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِيَّةٍ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بين يَدَيْ تزيهه، وبعد نزوله. والثاني: أنه ليس قبله كتاب يُبطله، ولا يأتي بعده كتاب يُبطله. والثالث: لا يأتيه الباطل في إخباره عما تقدم، ولا في إخباره عما تأخر.

﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَعْرُوفٌ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿١١﴾ وَكَوَّجَعَلْتَهُ قُرْءَانًا نَجِيًّا ﴿١٢﴾ لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُهُ مَنَعِيَّ وَعَزَّرْتَهُ قُلُوبَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَرِشْكَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي مَادَانِهِمْ وَفُرَّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ مِنْ مَكَايِمٍ بَعِيرٍ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قد قيل فيمن أُرِيبَل قَبْلَكَ: ساحر وكاهن ومجنون، وكُذِّبُوا كما كُذِّبَتْ، هذا قول الحسن، وفتادة، والجمهور. والثاني: ما تُخْبِرُ إِلَّا بما أَخْبَرَ الأنبياء قَبْلَكَ من أن الله غفور، وأنه ذو عقاب، حكاة الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَكَوَّجَعَلْتَهُ﴾ يعني الكتاب الذي أنزل عليه ﴿قُرْءَانًا نَجِيًّا﴾ أي: بغير لغة العرب ﴿لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُهُ﴾ أي: هَلَّا بَيَّنَّتْ آيَاتُهُ بالعربية حتى نفهمه؟! ﴿مَنَعِيَّ وَعَزَّرْتَهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عمر، وحفص عن عاصم: «أعجمي» [بهمزة] ممدودة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أعجمي» بهمزتين، والمعنى: أكتاب أعجمي ونبي عربي؟! وهذا استفهام إنكار؛ أي: لو كان كذلك لكان أشد لتكذيبهم. ﴿قُلُوبَهُمْ﴾ يعني القرآن ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَرِشْكَاءً﴾ للشكوك والأوجاع. «الوُفْر»: الصُّم، فهم في ترك القبول بمنزلة مَنْ في أذنه صمم. ﴿وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ أي: ذو عمى. قال قتادة: صَمُّوا عن القرآن وَعَمُّوا عنه ﴿أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ مِنْ مَكَايِمٍ بَعِيرٍ﴾ أي: إنهم لا يسمعون ولا يفهمون كالذي يُتَادَى من بعيد.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَخَشِيَ فِيهِ فُجُورًا﴾ وَكَوَّجَعَلْتَهُ قُرْءَانًا نَجِيًّا ﴿١٢﴾ لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُهُ مَنَعِيَّ وَعَزَّرْتَهُ قُلُوبَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَرِشْكَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي مَادَانِهِمْ وَفُرَّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُتَادَوْنَ مِنْ مَكَايِمٍ بَعِيرٍ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ هذه تسليمة لرسول الله ﷺ؛ والمعنى: كما آمن بكتابك قوم وكذب به قوم، فكذلك كتاب موسى، ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأخير العذاب إلى أجل مسمى وهو القيامة ﴿لَفُتِحَ بَيْنَهُمْ﴾ بالعذاب الواقع بالمكذِّبين ﴿وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ﴾ من صدقك وكتابك، «مُرِيبٌ» أي: مُوقِع لهم الرِّيبَة.

﴿إِنِّي بُرِّئُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ وَمَا تَخُجُّجُ مِنْ شَرِّهِ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا وَيْلُومُ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ إِبْنُ شَرِكَايَ قَالُوا مَادَانَكُ مَا مِثْلًا مِنْ شَجِيرٍ ﴿١٤﴾ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَلُّوا مَا لَمْ يَنْجِيهِمْ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بُرِّئُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ سبب نزولها أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: أَخْبِرْنَا عن السَّاعَةِ إن كنت رسولاً كما

تزعّم، قاله مقاتل^(١). ومعنى الآية: لا يعلّم قياها إلا هو، فإذا سُئل عنها فعلمها مردودٌ إليه. «وَمَا تُخْرِجُ مِنْ ثَمَرَةٍ» قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «من ثمرة». وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «من ثمرات» على الجمع «بَيْنَ أَكْمَامِهَا» أي: أوعيتها. قال ابن قتيبة: أي: من المواضع التي كانت فيها مستترّة، وغلاف كل شيء؛ كُفْمُه، وإنما قيل: كُفْمُ القميص، من هذا. قال الزجاج: الأكام: ما غَطَّى^(٢)، وكلُّ شجرة تُخْرِجُ ما هو مُكَمَّمٌ فهي ذات أكام، وأكامُ النخلة: ما غَطَّى جُمَارَهَا مِنَ السَّعْفِ والليف والجذع، وكلُّ ما أخرجته النخلة فهو ذو أكام، فالطَّلعة كُفْمُها قشرها، ومن هذا قيل للقلنسوة: كُفْمَةٌ، لأنها تُغَطِّي الرأس، ومن هذا كُفْمَا القميص، لأنهما يغطينان اليدين^(٣).

قوله تعالى: ﴿رَبِّمَ يَبَادِيهِمْ﴾ أي: ينادي الله تعالى المشركين ﴿أَيَّنْ شُرَكَائِي﴾ الذين كنتم تزعمون ﴿قَالُوا أَأَدْنَكَ﴾ قال الفراء، وابن قتيبة: أعلمناك، وقال مقاتل: أسمعنالك ﴿وَمَا مِنَّا مِنْ شَيْءٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه من قوم المشركين؛ والمعنى: ما مِنَّا مِنْ شَيْءٍ بأن لك شريكاً، فيتبرؤون يومئذٍ ممّا كانوا يقولون، هذا قول مقاتل. والثاني: [أنه] من قول الآلهة التي كانت تُعبد؛ والمعنى: ما مِنَّا مِنْ شَيْءٍ لهم بما قالوا، قاله الفراء، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: بطل عنهم في الآخرة ﴿وَمَا كَانُوا يَدْعُونَ﴾ أي: يعبدون في الدنيا، ﴿وَوَطَّنُوا﴾ أي: أبقوا ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ حَيِّصٍ﴾ وقد شرحنا المحيص في سورة [النساء: ١٢١].

﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاؤِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَدْعُو قُرْطُومًا﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَلَيْنَ أَدَقَّتْهُ رَحْمَةٌ مِنَّا مِنْ بَعْدِ عَذَابٍ مَسَّتهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِمْتُ لَأَكْفُرَنَّ بِالَّذِينَ كَفَرُوا وَمَا وَعَدَوا وَلَيَذِيقَنَّ مِنَ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿وَإِذَا أَسْمَأُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاؤٍ عَرِيضٍ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ نَمٌّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ آسَلٍ وَمَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَمُ الْإِنْسَانُ﴾ قال المفسرون: المراد به الكافر؛ فالمعنى: لا يملُّ الكافر ﴿مِنْ دُعَاؤِ الْخَيْرِ﴾ أي: من دعائه بالخير، وهو المال والعافية. ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ وهو الفقر والشدة؛ والمعنى: إذا اختبر بذلك يشس من رَوْحِ الله، وقنط من رحمته. وقال أبو عبيدة: اليؤوس، قُفُولٌ من يأس^(٤)، والقُفُوط، قُفُولٌ من قنط.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَدَقَّتْهُ رَحْمَةٌ مِنَّا﴾ أي: خيراً وعافية وغيثاً، ﴿لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ أي: هذا واجب لي بعملي وأنا محقوق به، ثم يشكُّ في البعث فيقول: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ أي: لستُ على يقين من البعث ﴿وَلَئِنْ رُجِمْتُ لَأَكْفُرَنَّ بِالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: لنُخْرِجَنَّهم بمساوئ أعمالهم. وما بعده قد سبق [إبراهيم: ١٧، الإسراء: ٨٣] إلى قوله تعالى: ﴿وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «ونأى» مثل «نعى». وقرأ ابن عامر: «وناء» مفتوحة النون ممدودة والهمزة بعد الألف. وقرأ حمزة: «نئى» مكسورة النون والهمزة^(٥). ﴿فَذُو دُعَاؤٍ عَرِيضٍ﴾ قال الفراء، وابن قتيبة: معنى العريض: الكثير، وإن وصفته بالطول أو بالعرض جاز في الكلام. ﴿قُلْ﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ﴾ القرآن ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ نَمٌّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ آسَلٍ وَمَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ﴾ أي: خلاف للحق ﴿بَعِيدٍ﴾ عنه؟! وهو اسم؛ والمعنى: فلا أحدٌ آسَلٌ منكم. وقال ابن

(١) قال الشوكاني في «فتح القدير»: وقد روي أن المشركين قالوا: يا محمد إن كنت نبياً فخيرنا متى تقوم الساعة؟ فنزلت. وقد تقدم في سورة [الأعراف: ١٨٧] عند قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّ نَهْجٍ لَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا حَافِظٌ وَلَا نَحِيظٌ وَلَا مُمْسِكٌ﴾ قولان في سبب نزولها: أحدهما: أن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد أخبرنا متى الساعة؟ فنزلت، والثاني: أن قريشاً قالت: يا محمد بيننا وبينك قرابة فيبين لنا متى الساعة؟ فنزلت، وقد قال ابن جرير الطبري هناك: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن قوماً سألوا رسول الله ﷺ عن الساعة، فأنزله الله هذه الآية، وجازت أن يكون كانوا من قريش، وجازت أن يكون كانوا من اليهود، ولا خير بذلك عندنا يجوز قطع القول على أي ذلك كان. اهـ.

(٢) عبارة «اللسان»: وقال الزجاج في قوله: «ذات الأكام» قال: عنى بالأكام ما غطَّى...

(٣) في الأصل: اليد، والصوب من «اللسان».

(٤) في «مجاز القرآن»: «يؤوس» فعول من يست؛ وفي «اللسان»: قال سيبويه: يئس يئاساً ويأس يئيساً لثان ثم يركب منهما لغة.

(٥) سبق ذكره القراءات في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَسْمَأُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ في سورة [الإسراء: ٨٣].

جرير: معنى الآية: [ثُمَّ] كَفَرْتُمْ بِهِ، أَلَسْتُمْ فِي شِقَاقٍ لِلْحَقِّ وَبُعِدَ عَنِ الصَّوَابِ؟! فَجَعَلَ مَكَانَ هَذَا بَاقِيَ الْآيَةِ.

﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَقٌّ يَبِينُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا لَيْسَ فِي مِرْيَتَيْنِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ﴿٥٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: في الأفاق: فتح أقطار الأرض، وفي أنفسهم: فتح مكة، قاله الحسن، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنها في الأفاق: وقائع الله في الأمم الخالية، وفي أنفسهم: يوم بدر، قاله قتادة، ومقاتل. والثالث: أنها في الأفاق: إمساك القطر عن الأرض كلها، وفي أنفسهم: البلايا التي تكون في أجسادهم، قاله ابن جرير. والرابع: أنها في الأفاق: آيات السماء كالشمس والقمر والنجوم، وفي أنفسهم: حوادث الأرض، قاله ابن زيد. وحكي عن ابن زيد أن التي في أنفسهم: سبيل الغائط والبول، فإن الإنسان يأكل ويشرب من مكان واحد، ويخرج من مكانين. والخامس: أنها في الأفاق: آثار من مضى قبلهم من المكذبين، وفي أنفسهم: كونهم خُلِقُوا نَظْفًا ثُمَّ عَلَفًا ثُمَّ مَضْغًا ثُمَّ عِظَامًا إِلَى أَنْ يُقْلُوا إِلَى الْعَقْلِ وَالتَّمْيِيزِ، قاله الزجاج^(١).

قوله تعالى: ﴿حَقٌّ يَبِينُ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني: إلى جميع ما دعاهم إليه الرسول. وقال ابن جرير: معنى الآية: حتى يعلموا حقيقة ما أنزلنا على محمد وأوحينا إليه من الوعد له بأننا مظهرو دينه على الأديان كلها. ﴿أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: أَوْلَمْ يَكْفِ بِهِ أَنَّهُ شَاهِدٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ؟! قال الزجاج: المعنى: أَوْلَمْ يَكْفِيهِمْ شَهَادَةُ رَبِّكَ؟! ومعنى الكفاية هاهنا: أنه قد بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة على توحيده وتثيت رسله^(٢).



(١) قال ابن كثير: ﴿سَرَّيْهِمْ مَا بَيْنَنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: سنظهر لهم دلائلنا وحججنا على كون القرآن حقاً منزلاً من عند الله على رسول الله ﷺ بدلائل خارجية في الأفاق من الفتوحات وظهور الإسلام على الأقاليم وسائر الأديان، قال مجاهد والحسن والسدي: ودلائل في أنفسهم، قالوا: وقعة بدر وفتح مكة ونحو ذلك من الوقائع التي حلت بهم، نصر الله فيها محمداً ﷺ وصحبه، وخذل فيها الباطل وحزبه، ويحتمل أن يكون المراد من ذلك ما الإنسان مركب منه وفيه وعليه من المواد والأخلاق والهيات العجيبة كما هو مبسوط في علم التشريح الدال على حكمة الصانع تبارك وتعالى، وكذلك ما هو مجبول عليه من الأخلاق المتباينة من حسن وقيح وغير ذلك، وما هو متصرف فيه تحت الأقدار التي لا يقدر بحوله وقوته وحيله وحلزه أن يجزها ولا يتعداها. اهـ.

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية: وقوله تعالى: ﴿أَلَا لَيْسَ فِي مِرْيَتَيْنِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ﴾ أي: في شك من قيام الساعة، ولهذا لا يتفكرون فيه ولا يعملون له ولا يحذرون منه، بل هو عندهم هدر لا يعيرون به، وهو كائن لا محالة، وواقع لا ريب في، قال: ثم قال تعالى مقررًا أنه على كل شيء قدير، وبكل شيء محيط، وإقامة الساعة لديه يسير سهل عليه تبارك وتعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ أي: المخلوقات كلها تحت قهره وفي قبضته وتحت طغي علمه، وهو المتصرف فيها كلها بحكمه، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا إله إلا هو. اهـ.

سورة حم عسق

واسمها سورة الشورى

وهي مكِّيَّة، رواه العوفي وغيره عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. وحكي عن ابن عباس وقتادة قالا: إلا أربع آيات نزلن بالمدينة، أولها: ﴿قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الشورى: ٢٣]. وقال مقاتل: فيها من المدني قوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الشورى: ٢٣] إلى قوله: ﴿يَدَايِ الضُّدِيرِ﴾ [الشورى: ٢٤] وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَمَّا ءَسَاءَهُمُ الْبَيْتُ﴾ [الشورى: ٣٩] إلى قوله: ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤١].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْتَظِرَنَّ مِنْ قَوْلِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْتَحْسِنُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَدُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ أَحْنَدُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝﴾ قد سبق تفسيره [المؤمن].

قوله تعالى: ﴿عَسَقٌ ۝﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسماءه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه حروف من أسماء؛ ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أن العين علم الله، والسين سناؤه، والقاف قُدرته، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثاني: أن العين فيها عذاب، والسين فيها مسخ، والقاف فيها قذف، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثالث: أن الحاء من حرب، والميم من تحويل ملك، والعين من عدو مهوور، والسين استئصال بسنين كسني يوسف، والقاف من قُدره الله في ملوك الأرض، قاله عطاء. والرابع: أن العين من عالم، والسين من قُدوس، والقاف من قاهر، قاله [سعيد] بن جبيرة. والخامس: أن العين من العزيز، والسين من السلام، والقاف من القادر، قاله السدي. والثالث: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة^(١).

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه كما أوحيت ﴿حَمْدٌ عَسَقٌ﴾ إلى كل نبي، كذلك نوحها إليك، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كذلك نوحى إليك أخبار الغيب كما أوحينا إلى مَنْ قَبْلَكَ، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أن ﴿حَمْدٌ عَسَقٌ﴾ نزلت في أمر العذاب، فقيل: كذلك نُوحى إليك أن العذاب نازل بمن كذبت كما أوحينا ذلك إلى مَنْ كَانَ قَبْلَكَ، قاله مقاتل. والرابع: أن المعنى: هكذا نوحى إليك، قاله ابن جرير. وقرأ ابن كثير: ﴿يُوحَىٰ﴾ بضم الياء وفتح الحاء. كأنه إذا قيل: من يوحى؟ قيل: الله. وروى أبان عن عاصم: «نوحى» بالنون وكسر الحاء. ﴿تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْتَظِرَنَّ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحزمة: «تكاد» بالياء «يَنْتَظِرَنَّ» بياء وتاء مفتوحة وفتح الطاء وتشديدها. وقرأ نافع، والكسائي: «يكاد» بالياء «يَنْتَظِرَنَّ» مثل قراءة ابن كثير. وقرأ أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم: «تكاد» بالياء «يَنْتَظِرَنَّ» بالنون وكسر الطاء وتخفيفها، أي: يَنْتَظِرَنَّ «مِنْ قَوْلِهِنَّ» أي: من فوق الأرضين من عظمة الرحمن؛ وقيل: من قول المشركين: ﴿أَحْنَدُ اللَّهُ وَلَدًا﴾. ونظيرها [التي] في [مريم: ٩٠]. ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَسْتَحْسِنُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ قال بعضهم: يصلون بأمر ربهم؛ وقال بعضهم: ينزهونه عما لا يجوز في صفته، ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه أراد المؤمنين، قاله قتادة، والسدي. والثاني: أنهم كانوا يستغفرون للمؤمنين، فلَمَّا ابْتَلَى هَارُوتَ

(١) قال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: واختلفوا في ﴿حَمْدٌ ۝ عَسَقٌ ۝﴾ فقيل: معناها: حَمْدٌ، أي: قضي، وقيل: إن «ح» حمله، و«م» مجده، و«ع» علمه، و«س» سناؤه، و«ق» قدره، أنسم الله بها، وقيل غير ذلك منها هو متكلف متعسف لم يدل عليه دليل، ولا جاءت به حجة ولا شبهة حجة، قال: وقد ذكرنا قبل هذا ما روي في ذلك ما لا أصل له. اء. وقد تقدم الكلام على أوائل الحروف في (العنكبوت) وغيرها بما فيه كفاية.

وماروت استغفروا لِمَن في الأرض. ومعنى استغفارهم: سؤالهم الرُّزق لهم، قاله ابن السائب. وقد زعم قوم منهم مقاتل أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿وَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]، وليس بشيء، لأنهم إنما يستغفرون للمؤمنين دون الكفار، فلفظ هذه الآية عام، ومعناها خاص، ويدل على التخصيص قوله: ﴿وَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]، لأن الكافر لا يستحق أن يُستغفر له.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني كفار مكة اتَّخَذُوا آلِهَةً فعبدها من دونه؛ ﴿اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمُ﴾ أي: حافظ لأعمالهم ليجازيهم بها ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ﴾ أي: لم نوكلك بهم فتوخذ بهم. وهذه الآية عند جمهور المفسرين منسوخة بآية السيف، ولا يصح.

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَن حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْبَلْعِ لَا رَبَّ فِيهِ قَوْمٌ نَّالِيَةً وَلَا يُرِيبُ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَكَوْنًا لِلَّهِ لَعْنَةً وَأُمَّةً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٨﴾ أَرِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: ومثل ما ذكرنا ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ليفهموا ما فيه ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ يعني مكة، والمراد: أهلها^(١)، ﴿وَتُنذِرَ يَوْمَ الْبَلْعِ﴾ أي: وتنتوهم يوم الجمع، وهو يوم القيامة، يجمع الله فيه الأولين والآخرين، وأهل السموات والأرضين ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾ أي: لا شك في هذا الجمع أنه كائن، ثم بعد الجمع يتفرقون، وهو قوله: ﴿قَوْمٌ نَّالِيَةً وَلَا يُرِيبُ فِي السَّعِيرِ﴾. ثم ذكر سبب افتراقهم فقال: ﴿وَكُوْنًا لِلَّهِ لَعْنَةً وَأُمَّةً لِّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: على دين واحد، كقوله: ﴿لَجَمْعِهِمْ عَلَىٰ الْهَدْيِ﴾ [الانعام: ٢٣٥] ﴿وَلَكِن يَدْخُلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾ أي: في دينه ﴿وَالْقَالِلُونَ﴾ وهم الكافرون ﴿مَا لَمْ يَن وَلِيٌّ﴾ يدفع عنهم العذاب ﴿وَلَا نَصِيرٌ﴾ يمنعهم منه. ﴿أَرِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ﴾ أي: بل اتخذ الكافرون من دون الله ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ يعني آلهة يتولونهم ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ أي: ولي أوليائه، فليستخذه ولياً دون الآلهة؛ وقال ابن عباس: وليك يا محمد وولي من أتبعك.

﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْثَمِيِّ أَزْوَاجًا يُدْرِكُ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴿شَرَحَ لَكُمْ مَنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُبِغِ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَلَاءُ بَيْنًا يَبِينُ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ إِذْ جَاءَ مُوسَىٰ لِقَوْمِ قَيْصَانَ لَوَاقِحَ النَّارِ لَرَأَوْهُمُ الْكَيْدَ مِن بَعْدِهِمْ لَمَنِي شَاكٍ إِنَّهُ مُرِيبٌ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ﴾ أي: من أمر الدين؛ وقيل: بل هو عام ﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ فيه قولان. أحدهما: علمه عند الله. والثاني: هو يحكم فيه. قال مقاتل: وذلك أن أهل مكة كفر بعضهم بالقرآن، وأمن بعضهم، فقال الله: أنا الذي أحكم فيه. ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ﴾ الذي يحكم بين المختلفين، هو ﴿رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في مهماتي، ﴿وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع في المعاد. ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ﴾ قد سبق بيانه [الانعام: ٤١٤]، ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي: من مثل خَلْقِكُمْ ﴿أَزْوَاجًا﴾ نساء، ﴿وَمِنَ الْأَنْثَمِيِّ أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً ذكوراً، وإناثاً؛ والمعنى أنه خلق لكم الذكر، والأنثى من الحيوان كله، ﴿يُدْرِكُكُمْ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: يخلقكم، قاله السدي. والثاني: يُعِيشُكُمْ، قاله مقاتل. والثالث: يكثركم، قاله الفراء. و[في قوله] ﴿فِيهِ﴾ قولان: أحدهما: أنها على أصلها، قاله الأكرتون. فعلى هذا في هاء الكناية

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى: وكما أوحينا إلى الأنبياء قبلك ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ أي: واضعاً جليلاً شيئاً ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ وهي مكة ﴿وَمَن حَوْلَهَا﴾ أي: من سائر البلاد شرقاً وغرباً، قال: وسُميت مكة «أم القرى» لأنها أشرف من سائر البلاد، ولأنها كثيرة مذكورة في مواضعها، قال: ومن أوجز ذلك وأدله ما قال الامام أحمد: حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: إن عبد الله بن عدي بن الحمراء الزهري أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ يقول وهو واقف بالحزورة في سوق مكة: فوالله إنك لتعجز أرض الله وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت قال ابن كثير: هكذا رواية الترمذي، والنسائي، وابن ماجه من حديث الزهري به، وقال الترمذي: حسن صحيح.

ثلاثة أقوال: أحدها: أنها ترجع إلى بطون الإناث وقد تقدم ذكر الأزواج، قاله زيد بن أسلم. فعلى هذا يكون المعنى: يخلقكم في بطون النساء، وإلى نحو هذا ذهب ابن قتيبة، فقال: يخلقكم في الرِّجَم أو في الزُّوج^(١)؛ وقال ابن جرير: يخلقكم فيما جعل لكم من أزواجكم، ويعيشكم فيما جعل لكم من الأنعام. والثاني: أنها ترجع إلى الأرض، قاله ابن زيد؛ فعلى هذا يكون المعنى: يذروكم فيما خلق من السموات والأرض. والثالث: أنها ترجع إلى الجئل المذكور؛ ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: يعيشكم فيما جعل من الأنعام، قاله مقاتل. والثاني: يخلقكم في هذا الوجه الذي ذكر من جئل الأزواج، قاله الواحدي. والقول الثاني: أن «فيه» بمعنى «به»؛ والمعنى: يكثركم بما جعل لكم، قاله الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ليس كهو شيء، والعرب تقيم المثل مقام النفس، فنقول: مثلي لا يقال له هذا، أي: أنا لا يقال لي هذا. وقال الزجاج: الكاف مؤكدة، والمعنى: ليس مثله شيء. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الزمر: ٦٣، الرعد: ٢٦]. إلى قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ أي: بين وأوضح ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَهْبِطُ بِهِ أَنْجَامًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه تحليل الحلال وتحريم الحرام، قاله قتادة. والثاني: تحريم الأخوات والأمهات، قاله الحكم. والثالث: التوحيد وترك الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: من القرآن وشرائع الإسلام، قال الزجاج: المعنى: وشرع الذي أوحينا إليك وشرع لكم ما وصى به إبراهيم وموسى وعيسى^(٢). وقوله: ﴿أَنْ أَيْمُنُوا بِالَّذِينَ﴾ تفسير قوله: ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ أَنْجَامًا﴾ و﴿وَيُؤْتِيَهُم مِّنْ سَمَوَاتٍ مَّائِدًا مِّنْ سَمَوَاتٍ﴾، وجائز أن يكون تفسيرا لـ ﴿مَا وَصَّيْنَا بِهِ نُبُحًا﴾ ولقوله: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ ولقوله: ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ أَنْجَامًا﴾ و﴿وَيُؤْتِيَهُم مِّنْ سَمَوَاتٍ مَّائِدًا مِّنْ سَمَوَاتٍ﴾، فيكون المعنى: شرع لكم وللمن قبلكم إقامة الدين وترك الفرقة، وشرع الاجتماع على اتباع الرُّسُل. وقال مقاتل: ﴿أَنْ أَيْمُنُوا بِالَّذِينَ﴾ يعني التوحيد ﴿وَلَا تَنفَرُوا فِيهِ﴾ أي: لا تختلفوا ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: عظم على مشركي مكة ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ يا محمد من التوحيد.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبَيِّنُ لِيَاكُ﴾ أي: يصطفي من عباده ليدنيه ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي﴾ إلى دينه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يرجع إلى طاعته. ثم ذكر افتراقهم بعد أن أوصاهم بترك الفرقة، فقال: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا﴾ يعني أهل الكتاب ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من بعد كثرة علمهم للبغي. والثاني: من بعد أن علموا أن الفرقة ضلال. والثالث: من بعد ما جاءهم القرآن، بغير ما منهم على محمد ﷺ. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ في تأخير المكذبين من هذه الأمة إلى يوم القيامة، ﴿لَفُصِّحَتْ لِيَبْتِغَىٰ﴾ بانزال العذاب على المكذبين ﴿وَلِأَنَّ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكُفْبِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد أنبيائهم ﴿لَفِي سَكَنٍ مِّنْهُ﴾ أي: من محمد ﷺ.

﴿فَلْيَذَلِكِ قَادِحٌ وَأَسْتَوِيْمٌ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَلْبِغْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ إِنَّمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَهْبِطُ بِهِ أَنْجَامًا﴾ و﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ أَنْجَامًا﴾ و﴿وَيُؤْتِيَهُم مِّنْ سَمَوَاتٍ مَّائِدًا مِّنْ سَمَوَاتٍ﴾ و﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ في تأخير المكذبين من هذه الأمة إلى يوم القيامة، ﴿لَفُصِّحَتْ لِيَبْتِغَىٰ﴾ بانزال العذاب على المكذبين ﴿وَلِأَنَّ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكُفْبِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد أنبيائهم ﴿لَفِي سَكَنٍ مِّنْهُ﴾ أي: من محمد ﷺ.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَذَلِكِ قَادِحٌ﴾ قال الفراء: المعنى: فإلى ذلك، تقول: دعوت إلى فلان، ودعوت لفلان، وذلك بمعنى «هذا»؛ وللمفسرين فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، قاله ابن السائب. والثاني: أنه التوحيد، قاله مقاتل^(٣).

(١) قال القرطبي: أو في الزوج، أي: يخلقكم في بطون الإناث. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى لهذه الأمة: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ فذكر أول الرسل بعد آدم ﷺ، وهو نوح ﷺ، وأخبرهم وهو محمد ﷺ، ثم ذكر من بين ذلك من أولي العزم وهو إبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم، وهذه الآية انتظمت ذكر الخمسة كما اشتملت آية (الأحزاب) عليهم في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَرِثْنَا نَحْنُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا﴾ و﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ أَنْجَامًا﴾ و﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ﴾ في تأخير المكذبين من هذه الأمة إلى يوم القيامة، ﴿لَفُصِّحَتْ لِيَبْتِغَىٰ﴾ بانزال العذاب على المكذبين ﴿وَلِأَنَّ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكُفْبِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد أنبيائهم ﴿لَفِي سَكَنٍ مِّنْهُ﴾ أي: من محمد ﷺ.

(٣) في الأصل: «ما وصى».

(٤) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: فإلى ذلك الدين الذي شرع لكم، ووصى به نوحاً، وأوصاه إليك يا محمد، فادع عبادة الله، واستقم على =

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِغْ أَوْهَاتِكُمْ﴾ يعني أهل الكتاب، لأنهم دعوه إلى دينهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ لِّأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ قال بعض التحويين: المعنى: أمرت كي أعديل. وقال غيره: المعنى: أمرت بالعدل. وتقع «أمرت» على «أن»، وعلى «كي»، وعلى «اللام»؛ يقال: أمرت أن أعدل، وكي أعدل، ولأعدل. ثم في ما أمر أن يعدل فيه قولان: أحدهما: في الأحكام إذا تراعفوا إليه. والثاني: في تبليغ الرسالة.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ أي: هو إلهنا وإن اختلفنا، فهو يجازينا بأعمالنا، فذلك قوله: ﴿لَنَا أَعْمَالُكَ﴾ أي: جزاؤها. ﴿لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ قال مجاهد: لا خصومة بيننا وبينكم.

فصل

وفي هذه الآية قولان: أحدهما: أنها اقتضت الاختصار على الإنذار، وذلك قبل القتال، ثم نزلت آية السيف فنسختها، قاله الأكترون. والثاني: أن معناها: إن الكلام - بعد ظهور الحجج والبراهين - قد سقط بيننا، فعلى هذا هي مُحْكَمَةٌ، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله عن طائفة من المفسرين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّوكَ فِي اللَّهِ﴾ أي: يُخَاصِمُونَ في دينه، قال قتادة: هم اليهود، قالوا: كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، فنحن خير منكم. وعلى قول مجاهد: هم المشركون، طمعوا أن تعود الجاهلية.

قوله تعالى: ﴿مِنَ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَكُمْ﴾ أي: من بعد إجابة الناس إلى الإسلام؛ ﴿مَجْهُمٌ دَاحِضَةٌ﴾ أي: خصومتهم باطلة.

﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْبَيِّنَاتِ وَالْمَوَازِينَ وَمَا يُدْرِيكَ لَمَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾ يَسْتَعِجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ بِهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي السَّاعَةِ لَيُصَلِّينَ ﴿١٨﴾ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ قَرَّبَهُ لَمْ يَكُنْ فِي حَرْبٍ وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: لم ينزله لغير شيء، ﴿وَالْبَيِّنَاتِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه العدل، قاله ابن عباس، وقاتدة، والجمهور. والثاني: أنه الذي يوزن به، حكى عن مجاهد. ومعنى إنزاله: إلهام الخلق أن يعملوا به، وأمر الله ﷻ إياهم بالإنصاف، وسمي العدل ميزاناً، لأن الميزان آلة الإنصاف والتسوية بين الخلق. وتام الآية مشروح في [الأحزاب: ٤٦٣].

قوله تعالى: ﴿يَسْتَعِجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ لأنهم لا يخافون ما فيها، إذ لم يؤمنوا بكونها، فهم يطلبون قيامها استبعاداً واستهزاء، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ﴾ أي: خائفون ﴿وبها﴾ لأنهم يعلمون أنهم مُحَاسِبُونَ وَمَجْزِيُّونَ، ولا يدرون ما يكون منهم، ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ أي: أنها كائنة لا محالة. ﴿أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي السَّاعَةِ﴾ أي: يُخَاصِمُونَ في كونها ﴿لَيُصَلِّينَ﴾ حين لم يتفكروا، فعملوا قدرة الله على إقامتها. ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ قد شرحنا معنى [اسمه] «اللطيف» في [الأنعام: ١٠٣]. وفي عباده ما هنا قولان: أحدهما: أنهم المؤمنون. والثاني: أنه عام في الكل. ولفظه بالفاجر: أنه لا يهلكه. ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يوسع له الرزق.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عمل الآخرة، يقال: فلان يحرت للذنيا، أي: يعمل لها ويجمع المال؛ فالمعنى: من أراد بعمله الآخرة ﴿قَرَّبَهُ لَمْ يَكُنْ فِي حَرْبٍ﴾ أي: نُضَاعِفُ له الحسنات. قال

= العمل به، ولا ترفع عنه، وأثبت عليه كما أمرك ربك بالاستقامة. اهـ.

وقال ابن كثير: اشتملت هذه الآية الكريمة على عشر كلمات مستقلة كل منها منفصلة عن التي قبلها، حُكْمٌ بِرَأْسِهَا، قال: قالوا: ولا نظير لها سوى آية الكرسي، فإنها أيضاً عشرة فصول كهذه، قال: وقوله: ﴿فَلْيَذَلِكِ نَادِعُ﴾ أي: فالذي أوحينا إليك من الدين الذي وصينا به جميع المرسلين قبلك أصحاب الشرائع الكبار العظيمة كأولي العزم وغيرهم فادع الناس إليه، قال: وقوله ﷻ: ﴿وَأَسْتَقِيمُ صَكَا أُرْتُ﴾ أي: واستقم أنت ومن أتبعك على عبادة الله تعالى كما أمركم الله ﷻ. اهـ.

المفسرون: من أراد العمل لله بما يُرضيه، أعانه الله على عبادته، ومن أراد الدنيا مؤثراً لها على الآخرة لأنه غير مؤمن بالآخرة، يؤته منها، وهو الذي قسم له، ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الآخِرَةِ مِن نَّوِيْبٍ﴾ (١) لأنه كافر بها لم يعمل لها (١).

فصل

اتفق العلماء على أن أول هذه الآية إلى «حرثه» مُحكم، واختلفوا في باقيها على قولين: أحدهما: [أنه] منسوخ بقوله: ﴿صَلَّاتُكُمْ فِيهَا مَا نَشَأُ لِمَن تَرْبُّهُ﴾ [الإسراء: ١٨]، وهذا قول جماعة منهم مقاتل. والثاني: أن الآيتين مُحكمتان متفقتان في المعنى، لأنه لم يقل في هذه الآية: نؤته مراده، فعلم أنه إنما يؤتبه الله ما أراد، وهذا موافق لقوله: ﴿لِمَن تَرْبُّهُ﴾، ويحق هذا أن لفظ الآيتين لفظ الخبر ومعناها معنى الخبر، وذلك لا يدخله النسخ، وهذا مذهب جماعة منهم قتادة.

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ وَكَوَلُوا كَلِمَةَ الْفَصْلِ لِقَوْمٍ بَيْنَهُم وَبَيْنَ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢) ترى الظالمين مشفقين بما كسبوا وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير (٣) ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أتكلّم عليه أجراً إلا النعمة في القرآن ومن يتقرب حسنة زد له فيها حسناً إن الله غفور شكور (٤) أم يقولون اتفان على الله كذباً فإن ينك الله بغيره على قلبك وتمسح الله البطل ويؤي الحق يكذبته إنّه عليهم يدات الصدور (٥)

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ يعني كفار مكة؛ والمعنى: ألهم ألهة ﴿شُرَعُوا﴾ أي: ابتدعوا ﴿لَهُمْ﴾ ديناً لم يأذن به الله؟ (٦) ﴿وَكَوَلُوا كَلِمَةَ الْفَصْلِ﴾ وهي: القضاء السابق بأن الجزاء يكون في القيامة ﴿لِقَوْمٍ بَيْنَهُم﴾ في الدنيا بنزول العذاب على المكذبين. والظالمون في هذه الآية والتي تليها: يراد بهم المشركون. والإشفاق: الخوف. والذي كسبوا: هو الكفر والتكذيب، ﴿وَهُوَ واقعٌ بِهِمْ﴾ يعني جزاءه. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني: ما تقدم ذكره من الجنات ﴿الَّذِي يَبْشُرُ اللَّهُ عِبَادَهُ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: «ذلك» بمعنى: هذا الذي أخبركم به بشرى يبشر الله بها عباده. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «يَبْشُرُ» بفتح الباء وسكون الباء وضم الشين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَّا أَتَكَلَّمُ عَلَيْكُمْ أَجْرًا﴾ في سبب نزول هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين كانوا يؤذون رسول الله ﷺ بمكة، فنزلت هذه الآية، رواه الضحاك عن ابن عباس (٣). والثاني: أنه لما قديم المدينة كانت تثوبه نوابه وليس في يده سعة، فقال الأنصار: إن هذا الرجل قد هداكم الله به، وليس في يده سعة، فاجتمعوا له من أموالكم ما لا يضرهم، ففعلوا ثم أتوه به، فنزلت هذه الآية، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً (٤). والثالث: أن المشركين اجتمعوا في مجمع لهم، فقال بعضهم لبعض: أترؤن محمداً يسأل على ما يتعاطاه أجراً، فنزلت هذه الآية، قاله قتادة (٥). والهاء في «عليه» كناية عما جاء به من الهدى. وفي الاستثناء هاهنا قولان: أحدهما: أنه من الجنس، فعلى هذا يكون سائلاً

(١) قال ابن كثير: أي: ومن كان إنما سعيه ليحصل له شيء من الدنيا، وليس له إلى الآخرة همّ البتة بالكلية، حرمه الله الآخرة، والدنيا إن شاء أعطاه منها، وإن لم يشأ لم يحصل لا هذه ولا هذه، وفاز الساعي بهذه الثبة بالصفقة الخاسرة في الدنيا والآخرة، قال: والدليل على هذا أن هذه الآية هاهنا مقبلة بالآية التي في ﴿سَبْحَانَ﴾ وهي قوله تبارك وتعالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدِ السَّالِةَ مَهَلًا لَّمْ يَفِئَا مَا نَشَأُ لِمَن تَرْبُّهُ ثُمَّ جَعَلْنَا لِمَن يَهْتَمُ بِسَلَامَتِهِ مَدِينًا تَنْحَرًا﴾ (٢) وَمَن أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَمِعَهَا مِمَّنْ سَبَّهَا وَقَرَّ مَوْجِبُهَا فَالَّذِينَ كَانُوا يُسْتَهْرَجُونَ أَكَلُوا مِنْهُنَّ وَمَا كَانَ عَلَيْهِمْ فِي تَصَدُّقِهِمْ لَشَيْءٌ قَلِيلًا قَلِيلًا يَتَمَتَّعُونَ عَلَىٰ حَيْوَتِهِمْ وَبِالآخِرَةِ أَكْبَرُ مَدِينًا وَأَكْبَرُ تَنْجِيلاً﴾ [الإسراء: ٨١].

(٢) قال ابن كثير: وقوله جل وعلا: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ أي: هم لا يتبعون ما شرع الله لك من الدين القويم، بل يتبعون ما شرع لهم شياطينهم من الجن والإنس، من تحريم ما حرموا عليهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وتحليل أكل الميتة والدم والقمار، إلى نحو ذلك من الضلالات والجهالة الباطلة التي كانوا قد اخترعوها في جاهليتهم من التحليل والتحریم والعبادات الباطلة والأموال الفاسدة. اهـ.

(٣) قال السيوطي في «الدرر»: ٦/٦: أخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس ﷺ قال: نزلت هذه الآية بمكة، وكان المشركون يؤذون رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم، يا محمد: ﴿لَا أَتَكَلَّمُ عَلَيْكُمْ أَجْرًا﴾ يعني على ما أهدوكم إليه ﴿أَجْرًا﴾ عوضاً من الدنيا ﴿إِلَّا النِّعَةَ﴾ في القرآن، إلا الحفظ في قرابتي فيكم.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣ عن ابن عباس بدون سند. (٥) وكذلك ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٣ عن قتادة بدون سند.

أجرأ. وقد أشار ابن عباس في رواية الضحاك إلى هذا المعنى، ثم قال: نُسخت هذه بقوله: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ...﴾ الآية [سبا: ٤٤٧]، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل. والثاني: أنه استثناء من غير الأول، لأن الأنبياء لا يسألون على تبليغهم أجرأ؛ وإنما المعنى: لكتبي أذكركم المؤدّة في القرئى، وقد روى هذا المعنى جماعة عن ابن عباس، منهم العوفي، وهذا اختيار المحققين، وهو الصحيح، فلا يتوجّه النسخ أصلاً^(١). وفي المراد بالقرئى خمسة أقوال: أحدها: أن معنى الكلام: إلا أن تؤدوني لقرابتي منكم، قاله ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد في الأكثرين، قال ابن عباس: ولم يكن بطن من بطون قريش إلا ولرسول الله ﷺ فيهم قرابة. والثاني: [إلا] أن تؤدوا قرابتي، قاله علي بن الحسين، وسعيد بن جبيرة، والسدي. ثم في المراد بقرابته قولان: أحدهما: علي وفاطمة وولدهما، وقد روه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أنهم الذين تحرّم عليهم الصدقة ويُقسّم فيهم الحُسن، وهم بنو هاشم وبنو المطلب. والثالث: أن المعنى: إلا أن تؤدوا إلى الله تعالى فيما يقربكم إليه من العمل الصالح، قاله الحسن، وقناة. والرابع: إلا أن تؤدوني، كما تؤدّون قرابتكم، قاله ابن زيد. والخامس: إلا أن تؤدوا قرابتكم وتصلوا أرحامكم، حكاه الماوردي. والأول أصح.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْرَفْ﴾ أي: مَنْ يَكْتَسِبُ ﴿حَسَنَةً زِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا﴾ أي: نُضاعفها بالواحدة عشراً فصاعداً. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، والجلدي: ﴿يَزِدْ لَهُ﴾ بالياء. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِلذَّنُوبِ﴾، ﴿شَكُورٌ﴾ للقليل حتى يضاعفه. ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أي: بل يقول كفار مكة ﴿أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ حين زعم أن القرآن من عند الله! ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّرْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يُخَيِّرُ على قلبك فيُسيك القرآن، قاله قناة. والثاني: يُزَيِّطُ على قلبك بالصبر على أذاهم فلا يشق عليك قولهم: إنك مفتي، قاله مقاتل، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَسَّحَ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ قال الفراء: ليس بمردود على ﴿يُخَيِّرُ﴾ فيكون جزءاً، وإنما هو مستأنف، ومثله مما حُدث منه الواو، ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ﴾ [الإسراء: ٤١]. وقال الكسائي: فيه تقديم وتأخير. تقديره: والله يمحو الباطل. وقال الزجاج: الوقف عليها «ويمحوها» بواو وألف؛ والمعنى: والله يمحو الباطل على كل حال، غير أنها كُتبت في المصاحف بغير واو، لأن الواو تسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين، فُكُتبت على الوصل، ولفظ الواو ثابت؛ والمعنى: ويمحو الله الشُّرك ويحقُّ الحق بما أنزله من كتابه على لسان نبيه ﷺ.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَلَوْ سَئَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُزِيلُ قَدْرَ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قد ذكرناه في [إبراهيم: ٤١٠٤].

قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ أي: من خير وشر. قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم: بالثاء، وقرأ الباقون: بالياء، على الإخبار عن المشركين والتهديد لهم. و«يستجيب» بمعنى يُجيب. وفيه قولان. أحدهما: أن الفعل

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب وأشيها بظاهر التنزيل قول من قال: معنا: قل لا أسألكم عليه أجرأ بما مشر قريش، إلا أن تؤدوني في قرابتي منكم وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿قُلْ لَئِن لَّمْ أَتَاكُمْ بِبُرْهَانٍ مِنَ اللَّهِ فَذُكُونُوا﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المشركين من كفار قريش: لا أسألكم على هذا البلاغ والنصح لكم مالا تعطونه، وإنما أطلب منكم أن تكفوا شركم عنى، وتذروني أبلغ رسالات ربي، إن لم تصدوني فلا تؤدوني بما بيني وبينكم من القرابة. اهـ.

(٢) قال السيوطي في «الدرر»: ٧/٦: أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه بسند ضعيف من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ لَئِن لَّمْ أَتَاكُمْ بِبُرْهَانٍ مِنَ اللَّهِ فَذُكُونُوا﴾ قالوا: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء هؤلاء الذين وجبت مودتهم؟ قال: «علي وفاطمة وولدها» وقد ذكره الحافظ ابن حجر في «تخریج الكشاف» وقال: في سند حسين الأشعري ضعيف ساقط، قال: وقد عارضه ما هو أولى منه، ففي البخاري من رواية طاووس عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآية، فقال سعيد بن جبيرة: قرئ آل محمد ﷺ؟ فقال ابن عباس: عجلت، إن النبي ﷺ لم يكن يطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة... الحديث. قال ابن كثير: ولا ننكر الوصلة بأهل البيت والأمر بالإحسان إليهم واحترامهم وإكرامهم، فإنهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الأرض فخرأ وحسباً ونسباً، ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه، وعلي وأهل بيته وفزيه، ﷺ أجمعين. اهـ.

فيه لله، والمعنى: فيجيبهم إذا سألوه؛ وقد روى قتادة عن أبي إبراهيم اللخمي^(١)، «وَسَجِبَ الَّذِينَ آمَنُوا» قال: يُشْفَعُونَ في إخوانهم، «وَيُرِيدُكُمْ بِنَقِيلِهِ» قال: يُشْفَعُونَ في إخوان إخوانهم. والثاني: أنه للمؤمنين؛ فالمعنى: يجيبونه. والأول أصح.

قوله تعالى: «وَلَوْ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَاكُوهُ» قال حَبَاب بن الأرت: فينا نزلت هذه الآية، وذلك أَنَا نَعْلَمُنَا إلى أموال بني قريظة والنضير فتمتئناها، فنزلت هذه الآية^(٢). ومعنى الآية: لو أوسع الله الرزق لعباده لبطروا وعصوا وبغى بعضهم على بعض، «وَلَكِنْ يَزِيلُ يَقْدِرُ مَا بَشَاءُ» أي: ينزل أمره بتقدير ما يشاء مما يصلح أمورهم ولا يطغىهم «إِنَّهُمْ بِيَاكُوهُ حَيْرٌ مَبِيرٌ» فمنهم من لا يصلحه إلا الغنى، ومنهم من لا يصلحه إلا الفقر^(٣).

«وَهُوَ الَّذِي يَزِيلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾ وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِنْ مُمْسِكَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢١﴾»

قوله تعالى: «وَهُوَ الَّذِي يَزِيلُ الْغَيْثَ» يعني المطر وقت الحاجة «مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا» أي: يشعرون، وذلك أدعى لهم إلى شكر منزلته «وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ» في الرحمة هاهنا قولان: أحدهما: المطر، قاله مقاتل؛ والثاني: الشمس بعد المطر، حكاها أبو سليمان الدمشقي. وقد ذكرنا «الولي» في سورة [النساء: ٤٥] و«الحميد» في [البقرة: ٢٦٧].

قوله تعالى: «وَمَا أَصْبَحُكُمْ مِنْ مُمْسِكَةٍ» وهو ما يلحق المؤمن من مكروه «فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» من المعاصي. وقرأ نافع، وابن عامر: «بما كَسَبَتْ أيديكم» بغير فاء، وكذلك [هي] في مصاحف أهل المدينة والشام، «وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» من السيئات فلا يُعاقب بها. وقيل لأبي سليمان الداراني: ما بال العقلاء أزالوا اللوم عمَّن أساء إليهم؟ قال: إنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم، وقرأ هذه الآية.

قوله تعالى: «وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» إن أراد الله عقوبتكم، وهذا يدخل فيه الكفار والمعصاة كلهم.

«وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٢﴾ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٣﴾ أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبْنَ وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢٤﴾ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِسَابٍ ﴿٢٥﴾ فَمَا أَوْفَيْتُمْ مِنْ قَوْلِهِ فَتَعَجَّلُوا الْأُتْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢٦﴾»

قوله تعالى: «وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ» والمراد بالجوار: السفن. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «الجواري» بياء في الوصل، إلا أن ابن كثير يقف أيضاً بياء، وأبو عمرو بغير ياء، ويعقوب يوافق ابن كثير، والباقون بغير ياء في الوصل والوقف؛ قال أبو علي: والقياس ما ذهب إليه ابن كثير، ومن حذف، فقد كثر حذف مثل هذا في كلامهم. «كَالْأَعْلَامِ» قال ابن قتيبة: كالجبال، واحدها: عَلم. وروي عن الخليل بن أحمد أنه قال: كل شيء مرتفع - عند العرب - فهو عَلم.

قوله تعالى: «إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ» التي تُجربها «فَيَظَلْنَ» يعني الجواري «رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ» أي: سواكن على ظهر البحر [لا يَجْرِينَ]. «أَوْ يُوقِفَهُنَّ» أي: يُهْلِكُهُنَّ وَيُغْرِقُهُنَّ، والمراد أهل السفن، ولذلك قال: «بِمَا كَسَبْنَ» أي: من

(١) كذا الأصل، والذي في «الطبري»: إبراهيم اللخمي.

(٢) ذكر سبب النزول هذا عن حباب بن الأرت بهذا اللفظ الواحد في «أسباب النزول» ٢١٣ بدون سند، وكذلك ذكره البغوي والخازن في «تفسيرهما» عن حباب رضي الله عنه بدون سند. وروى الطبري في «تفسيره» من رواية عمرو بن حريث وغيره قال: يقولون: إنما نزلت في أهل الضفة. وقال السيوطي في «الدر» ٨/٦: أخرج ابن المنذر، وسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، والطبراني، وابن مردويه، وأبو نعيم في «الحلية»، والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند صحيح عن أبي هانئ الخولاني قال: سمعت عمرو بن حريث وغيره يقولون: إنما أنزلت هذه الآية في أهل الضفة: «وَزَلَّ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَاكُوهُ بَعَثًا فِي الْأَرْضِ» وذلك أنهم قالوا: «هَذَا أَكْ تَأْتِي»، فتجأوا الدنيا. وقال السيوطي أيضاً: وأخرج الحاكم وصححه، والبيهقي عن علي رضي الله عنه قال: إنما أنزلت هذه الآية في أصحاب الضفة: «وَزَلَّ سَكَتَ اللَّهُ الرَّزْقَ لِيَاكُوهُ بَعَثًا فِي الْأَرْضِ» وذلك أنهم قالوا: «هَذَا أَكْ تَأْتِي»، فتسأوا الدنيا. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: أي: ولكن يرزقهم من الرزق ما يختاره مما فيه صلاحهم، وهو أعلم بذلك، فيغني من يستحق الغنى، ويفقر من يستحق الفقر. اهـ.

والغفران فضيلة، والانتصار مباح، فعلى هذا تكون محكمة، [وهو الأصح]. فإن قيل: كيف الجمع بين هذه الآية - وظاهرها مدح المنتصر - وبين آيات الحث على العفو؟ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه انتصار المسلمين من الكافرين، وتلك رتبة الجهاد كما ذكرنا عن عطاء. والثاني: أن المنتصر لم يخرج عن فعل أبيض له، وإن كان للعفو أفضل، ومن لم يخرج من الشرع بفعله، حسن مدحه. قال ابن زيد: جعل الله المؤمنين صنفين، صنف يعفو، فبدأ بذكره، وصنف ينتصر. والثالث: أنه إذا بغى على المؤمن فاسق، فلائله اجترأ الفساق عليه، وليس للمؤمن أن يذلل نفسه، فيبغى له أن يكسر شوكة العصاة لتكون العزة لأهل الدين. قال إبراهيم النخعي: كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذللوا أنفسهم فيجترأ عليهم الفساق، فإذا قدروا عفوًا. وقال القاضي أبو يعلى: هذه الآية محمولة على من تعدى وأصر على ذلك، وآيات العفو محمولة على أن يكون الجاني نادماً.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا سِيئًا سَاءَ لَهُمْ عِقَابٌ يُجْزَىٰ بِهِ فَمَنْ يُهْلِكْ أَتُجْزَىٰ بِمِثْلِ مَا كَفَرَ﴾ قال مجاهد والسدي: هو جواب القبيح، إذا قال له كلمة أجابه بمثلها من غير أن يعتدي. وقال مقاتل: هذا في القصاص في الجراحات والدماء. ﴿فَمَنْ عَفَا﴾ فلم يقتصر ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل ﴿فَاتَجَرَّ عَلَىٰ اللَّهِ إِنَّمَا لَئِيْمٌ الظَّالِمِينَ﴾ يعني من بدأ بالظلم. وإنما سُمي المجازاة سيئة، لما بيئنا عند قوله: ﴿فَمَنْ أَتُجْزَىٰ عَلَيْهِمْ فَأَتَدْرَأُ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤]. قال الحسن: إذا كا يوم القيامة نادى مُنَادٍ: لِيَقُمْ مَنْ كَانَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، فلا يقوم إلا مَنْ عَفَا. ﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ أي: بعد ظلم الظالم إياه؛ والمصدر هاهنا مضاف إلى المفعول، ونظيره: ﴿مِنْ دَعَاؤِ الْعَبْرَةِ﴾ [نصحت: ٤٩] و﴿سُؤَالِ تَعْيِكَ﴾^(١) [ص: ٢٤]، ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ يعني المنتصرين ﴿مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: من طريق إلى لَوْمٍ ولا حَدٍّ، ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ أي: يبتدئون بالظلم ﴿وَيَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: يعملون فيها بالمعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ سَبَرَ﴾ فلم ينتصر ﴿وَعَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ﴾ الصبر والتجاوز ﴿لَكِنْ عَزْرٌ ذِكْرٌ﴾ وقد شرحناه في آله عمران: ١٨٦.

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَادٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ وَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَّةٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ وَتَرْتَهُمْ يَمْرَضُونَ عَلَيْهَا غَضَبِينَ مِنْ أَدْنَىٰ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفِ حَيْفٍ وَقَالَ الَّذِينَ مَأْسُومُونَ إِنَّا لَتُنصِرُونَ الَّذِينَ حَبْرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّا لَنُنصِرُ الَّذِينَ يُعْتَصِمُونَ بِآيَاتِنَا وَإِن كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَادٍ﴾ أي: من أحد يلي هديته بعد إضلال الله إياه. ﴿وَرَى الظَّالِمِينَ﴾ يعني المشركين ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ في الآخرة يسألون الرَّجعة إلى الدنيا ﴿يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَّةٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾؟ ﴿وَتَرْتَهُمْ يَمْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على النار ﴿غَضَبِينَ﴾ أي: خاضعين متواضعين ﴿وَمِنْ أَدْنَىٰ يَنْظُرُونَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: من طَرْفٍ ذليل، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وقال الأخفش: ينظرون من عين ضعيفة. وقال غيره: ﴿مِنْ﴾ بمعنى «الباء». والثاني: يسارقون النظر، قاله قتادة، والسدي. والثالث: ينظرون ببعض العين، قاله أبو عبيدة. والرابع: أنهم ينظرون إلى النار بقلوبهم، لأنهم قد حُشروا حُشماً، فلم يَرَوْها بأعينهم، حكاها الفراء، والزجاج. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأنعام: ١٢، مود: ٢٣٩] إلى قوله: ﴿يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: يمتنونهم من عذاب الله.

﴿أَسْتَجِيبُ لِرِزْقِكُمْ﴾ بَيْنَ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلَكٍ يَوْمِيذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿١٣﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَبَّبَّا وَإِنْ نُصْنِفُهُمْ سِنْفَةً مِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿١٤﴾ اللَّهُ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ ﴿١٥﴾ أَوْ يُرْوِحُهُمْ ذَكَرْنَا وَإِنَّمَا وَجَّهَ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿أَسْتَجِيبُ لِرِزْقِكُمْ﴾ أي: أجيبوه، فقد دعاكم برسوله ﴿بَيْنَ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ وهو يوم القيامة ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ﴾ أي: لا يقدر أحد على رده ودفعه ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلَكٍ﴾ تلجؤون إليه، ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ قال مجاهد:

مقاتل: وَحَيًّا بَأْمَرَنَا^(١).

قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ وذلك أنه لم يكن يعرف القرآن قبل الوحي ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه بمعنى الدعوة إلى الإيمان، قاله أبو العالية. والثاني: أن المراد به شرائع الإيمان ومعالمه، وهي كلها إيمان؛ وقد سُمِّي الصلاة إيماناً بقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤٣]، هذا اختيار ابن قتيبة، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة. والثالث: أنه ما كان يعرف الإيمان حين كان في المهد وأذ كان طفلاً قبل البلوغ، حكاه الواحدي. والقول ما اختاره ابن قتيبة، وابن خزيمة، وقد اشتهر في الحديث عنه ﷺ أنه كان قبل النبوة يوحد الله، وَيُبْغِضُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى، وَيُحُجُّ وَيَعْتَمِر، وَيَتَّبِعُ شَرِيعَةَ إِبْرَاهِيمَ ﷺ. قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: من زعم أن النبي ﷺ كان على دين قومه، فهو قول سوء، ليس كان لا يأكل ما ذُبِحَ على النَّصْب؟ وقال ابن قتيبة: قد جاء في الحديث أنه كان على دين قومه أربعين سنة. ومعناه: أن العرب لم يزالوا على بقايا من دين إسماعيل، من ذلك حج البيت، والختان، وإيقاع الطلاق إذا كان ثلاثاً، وأن للزوج الرجعة في الواحدة والاثنتين، ودية النفس مائة من الإبل، والغسل من الجنابة، وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهر. وكان عليه الصلاة والسلام على ما كانوا عليه من الإيمان بالله والعمل بشرائعهم في الختان والغسل والحج، وكان لا يقرب الأوثان، ويعيها. وكان لا يعرف شرائع الله التي شرعها لعباده على لسانه، فذلك قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ [يعني القرآن] ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ يعني شرائع الإيمان؛ ولم يُرد الإيمان الذي هو الإقرار بالله، لأن آباءه الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون له [البيت] مع شركهم. قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْتَهُ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى القرآن. والثاني: إلى الإيمان. ﴿تُورَا﴾ أي: ضياءً ودليلاً على التوحيد ﴿تَهْدِي بِرَمْنٍ نَّشَاءُ﴾ [من عبادنا] إلى دين الحق^(٢). ﴿وَأِنَّكَ لَتَهْدِي﴾ أي: لتدعو إلى صراط مستقيم وهو الإسلام^(٣).



(١) في الأصل: هو وحياً بأمرنا.

(٢) قال البغوي في تفسيره: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي﴾ قبل الوحي ﴿مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ يعني شرائع الإيمان ومعالمه، قال: وقال محمد بن خزيمة: الإيمان في هذا الموضع: الصلاة، ودليله قوله ﷺ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ قال: وأهل الأصول على أن الأنبياء ﷺ كانوا مؤمنين قبل الوحي، وكان النبي ﷺ يعبد الله قبل الوحي على دين إبراهيم ولم يتبين له شرائع دينه. اهـ.

وقال ابن كثير: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أي: على التفصيل الذي شرع لك في القرآن. اهـ. وقال الشوكاني في تفسيره «فتح القدير»: ذكر سبحانه صفة رسوله قبل أن يوحى إليه، فقال: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ أي: أي شيء هو؟ لأنه ﷺ كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، وذلك أدخل في الإعجاز وأدل على صحة نبوته، قال: ومعنى ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أنه كان ﷺ لا يعرف تفاصيل الشرائع ولا يهتدي إلى معالمها، قال: وخص الإيمان، لأنه رأسها وأساسها، قال: وقيل: أراد بالإيمان هنا: الصلاة، قال بهذا جماعة من أهل العلم، منهم إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِسْمَتَكُمْ﴾ يعني الصلاة، فساها إيماناً، قال: وذهب جماعة إلى أن الله سبحانه لم يبعث نبياً إلا وقد كان مؤمناً به، وقالوا: معنى الآية: ما كنت تدري قبل الوحي كيف تقرأ القرآن، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأِنَّكَ﴾ أي: يا محمد ﴿تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو الحق القويم، ثم قال في تلمة الآية: ثم فسره بقوله تعالى: ﴿صِرَاطَ اللَّهِ﴾ أي: شرعه الذي أمر به الله ﴿الَّذِي لَمْ يَكُنِ الْأَسْكَنْتُ وَمَا فِي الْأَرْضِينَ﴾ أي: ربهما ومالكهما والمتصرف فيهما والحاكم الذي لا معقب لحكمه ﴿إِلَّا إِلَى اللَّهِ تُقْبَلُ الْأُمُورُ﴾ أي: ترجع الأمور فيفسلها ويحكم فيها، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. اهـ.

سورة الزخرف

وهي مكية بإجماعهم

وقال مقاتل: هي مكية، إلا آية، وهي ^(١) قوله: ﴿وَمَثَلٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا﴾ [الزخرف: ٤٥].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمِّ﴾ ① وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ③ وَإِنَّ فِي أَرْرِ الْكِتَابِ لَذِينَ لَعَلَّكُمْ حَكِيمٌ ④ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ⑤ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ⑥ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَّبِيِّ إِلَّا كَأَنَّهُمْ يُسْتَهْزِئُونَ ⑦ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَعْنَى مَثَلِ الْأَوَّلِينَ ⑧ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْمَرْيُومُ الْقَلِيلُ ⑨ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ⑩

قوله تعالى: ﴿حَمِّ﴾ ① قد تقدم بيانه [المؤمن]. ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ② قسم بالقرآن. ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ قال سعيد بن جبير: أنزلناه. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [النساء: ٨٢، يوسف: ٢٧] إلى قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا﴾ يعني القرآن ﴿فِي أَرْرِ الْكِتَابِ﴾ قال الزجاج: أي: في أصل الكتاب، وأصل كل شيء: أمه، والقرآن مُنْبِتٌ عند الله ﷻ في اللوح المحفوظ.

قوله تعالى: ﴿لَذِينَ﴾ أي: عندهم ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ أي: رفيع. وفي معنى الحكيم قولان: أحدهما: مُحْكَمٌ، أي: ممنوع من الباطل، قاله مقاتل. والثاني: حاكمٌ لأهل الإيمان بالجنة ولأهل الكفر بالنار، ذكره أبو سليمان الدمشقي، والمعنى: إن كذبتم به يا أهل مكة فإنه عندنا شريفٌ عظيمٌ المَحَلُّ.

قوله تعالى: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: نُمِسِكُ عَنْكُمْ فلا نذكركم صفحاً، أي: إعراضاً، يقال: صَفَحْتُ عَنْ فُلَانٍ إِذَا عَرَضْتُ عَنْهُ، والأصل في ذلك أن تُولِيهِ صَفْحَةَ عَقَبِكَ، قال كُثَيْبٌ يصف امرأة: صَفُوحًا فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ

أي: مُعْرِضَةً بِوَجْهِهَا، يقال: صَرَبْتُ عَنْ فُلَانٍ كَذَا: إِذَا أَمْسَكْتَهُ وَأَضْرَبْتَ عَنْهُ. ﴿أَنْ كُنْتُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «أن كنتم» بالنصب ^(٣)، أي: لأن كنتم قوماً مسرفين. وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي: «إن كنتم» بكسر الهمزة. قال الزجاج: وهذا على معنى الاستقبال، أي: إن تكونوا مسرفين نَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ. وفي المراد بالذِّكْر قولان: أحدهما: أنه ذِكرُ العذاب، فالمعنى: أفنُمِسِكُ عَنْ عَذَابِكُمْ ونترُكُكُمْ على كفركم؟ وهذا معنى قول ابن عباس، ومجاهد، والسدي. والثاني: أنه القرآن، فالمعنى: أفنُمِسِكُ عَنْ أَنْزَالِ الْقُرْآنِ مِنْ أَجْلِ أَنْتُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِهِ؟ وهو معنى قول قتادة، وابن زيد. وقال قتادة: «مُسْرِفِينَ» بمعنى مشركين. ثم أعلم نبيّه أنّي قد بعثتُ رُسُلًا فكَذَّبُوا فَأَهْلَكْتُ الْمَكذِبِينَ بِالآيَاتِ الَّتِي تَلِي هَذِهِ.

قوله تعالى: ﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ﴾ أي: من قريش ﴿بَطْشًا﴾ أي: قُوَّةٌ ﴿وَمَعْنَى مَثَلِ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: سبق وصف عقابهم فيما أنزل عليك. وقيل: سبق تشبيه حال أولئك بهؤلاء في التكذيب، فستقع المشابهة بينهم في الإهلاك. ثم أخبر عن جهلهم حين أَقْرَبُوا بِأَنَّهُ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ عَدُوا غَيْرَهُ بِالآيَةِ الَّتِي تَلِي هَذِهِ؛ ثُمَّ الَّتِي تَلِيهَا مَفْسَرَةٌ فِي [طه: ٥٣] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي: لكي تهتدوا في أسفاركم إلى مقاصدكم.

﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْزَلْنَا بِهِ بَلَدَةً مَّيْمَنًا كَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ ⑪ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ

(١) في الأصل: وهو.

(٢) «غريب القرآن» ٣٩٥، و«اللسان» و«التاج»: صفح. وفي «غريب القرآن» و«التاج»: «إلا بجيلة» بدل «بخيلة».

(٣) أي: يفتح الهمزة.

الْفَلَكِ وَالْأَنْصَارِ مَا تَزَكُّونَ ﴿١١﴾ لِيَسْتَوِيَ عَلَى ظَهْرِهِ ثُمَّ تَذَكُّرُوا بِنِعْمَةِ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لَنَسْفُتُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ قال ابن عباس: يريد أنه ليس كما أنزل على قوم نوح بغير قدر فأغرقهم، بل هو بقدر ليكون نافعاً. ومعنى «أنشأنا» أحيينا.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وابن عامر: «تَخْرِجُونَ» بفتح التاء وضم الراء؛ والباقون بضم التاء وفتح الراء. وما بعد هذا قد سبق إيسر: ٣٦، ٤٢ إلى قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَوِيَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ قال أبو عبيدة: هاء التذكير لـ «ما». ﴿ثُمَّ تَذَكُّرُوا بِنِعْمَةِ رَبِّكُمْ﴾ إذ سَخَّرَ لَكُمْ ذَلِكَ الْمَرْكَبَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: أي: مُطِيقِينَ، قال ابن قتيبة: يقال: أنا مُقْرَنٌ لَكَ، أي: مُطِيقٌ لَكَ، ويقال: هو من قولهم: أنا قِرْنٌ لِفُلَانٍ: إذا كُنْتُ مِثْلَهُ فِي الشَّدَةِ، فَإِن قُلْتُ: أَنَا قِرْنٌ لِفُلَانٍ - بفتح القاف - فمعناه: أن تكون مثله بالسِّنِّ. وقال أبو عبيدة: «مُقْرِنِينَ» أي: ضابطين، يقال: فلان مُقْرَنٌ لِفُلَانٍ، أي: ضابط له.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لَنَسْفُتُونَ ﴿١٣﴾﴾ أي: راجعون في الآخرة^(١).

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٤﴾ أَرَأَيْتُمْ إِنَّمَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا بُرِّرَ أَعْدَهُمْ بِمَا صَرَِبَ لِلرَّحْمَنِ مِثْلًا ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٦﴾ أَوْمِنُ يُنَشِّئُوا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٧﴾﴾ قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أما الجعل هاهنا، فمعناه: الحكم بالشيء، وهم الذين زعموا أن الملائكة بنات الله؛ والمعنى: جعلوا له نصيباً من الولد، قال الزجاج: وأنشدني بعض أهل اللغة بيتاً يدل على أن معنى «جزء» معنى الإناث - ولا أدري البيت قديم أو مصنوع -:

إِنْ أُجْزَأَتْ حُرَّةٌ، يَزْمَأُ، فَلَا عَجَبُ
أَي: أَنْتِ، وَلَدْتَ أُنثَى^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفُورٌ﴾ يعني الكافر ﴿لِكُفُورٍ﴾ أي: جحوداً لنعيم الله ﷻ ﴿مُبِينٌ﴾ أي: ظاهر الكفر. ثم أنكرو عليهم فقال: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنَّمَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ وهذا استفهام توبيخ وإنكار ﴿وَأَصْفَنَكُمْ﴾ أي: أخلصكم ﴿بِالْبَنِينَ﴾. ﴿وَإِذَا بُرِّرَ أَعْدَهُمْ بِمَا صَرَِبَ لِلرَّحْمَنِ مِثْلًا﴾ أي: بما جعل ليه شبيهاً، وذلك أن ولد كل شيء شبيهه وجنسه. والآية مفسرة في [النحل]: [٥٨].

قوله تعالى: ﴿أَوْمِنُ يُنَشِّئُوا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: «يُنَشِّئُ» بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين؛ وقرأ الباقر: بفتح الياء وسكون النون. قال المبرد: تقديره: أو يجعلون من ينشأ ﴿فِي الْحِلْيَةِ﴾ قال أبو عبيدة: الحليّة: الحلي. قال المفسرون: والمراد بذلك: البنات، فإنهن زبين في الحلي. والخصام بمعنى المخاصمة، ﴿غَيْرُ مُبِينٍ﴾ حجة. قال قتادة: قلما تتكلم امرأة بحجتها إلا تكلمت بالحجة عليها. وقال بعضهم: هي الأصنام.

﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنشَاءً أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَخَّكَبُ شَهْدَتِهِمْ وَرُسُلُونَ ﴿١٨﴾ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ مَا نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسَفْنَا قَوْمَكَ يَوْمَ قَامُوا بِإِنَّا وَجَدْنَا نَابِهَاتًا عَلَى أُمَّتِهِ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى آثَرِهِمْ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٢١﴾ قُلْ أَوْلُوا جِنَّتِكُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٢﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ﴿٢٣﴾﴾

(١) روى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجاً إلى سفر، كبر ثلاثاً، ثم قال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَهُ رَبَّنَا لَنَسْفُتُونَ ﴿١٣﴾﴾ اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البرّ والتقوى، ومن العمل ما ترضى، اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطو عتاً بقصدك، اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من غفاه السفر، وكآبة المنظر، وسوء المقلب في المال والأهل، وإذا رجعت قاهلن، وزاد فيهن «أبيون تالين، عابدون، لربنا حامدون».

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٣٩٦، و«القرطبي» ٦٩/١٦، و«البحر المحيط» ٨/٨، و«اللسان» و«التاج»: جزأ.

(٣) قال في «غريب القرآن» تلاً عن الزجاج: فمعنى «إن أجزاء» أي: أنت، أنت، أي: أنت بانثى.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا اللَّاتِئِكَاتِ﴾ قال الزجاج: الجعل هاهنا بمعنى القول والحكم على الشيء، تقول: قد جعلت زيدا أعلم الناس، أي: قد وصفته بذلك وحكمت به. قال المفسرون: وجعلهم الملائكة إنائاً قولهم: هُنَّ بناتُ الله.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، ويعقوب، وأبان عن عاصم، والشيخري عن الكسائي: «عِنْدَ الرحمن» بنون من غير ألف، وقرأ الباقون: «عِبَادُ الرحمن»، ومعنى هذه القراءة: جعلوا له من عباده بنات^(١) والقراءة الأولى موافقة لقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٤٢٦]، وإذا كانوا في السماء كان أبعد للعلم بحالهم. «أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ» قرأ نافع، والمفضل عن عاصم: «أَشْهَدُوا» بهمزتين، الأولى مفتوحة والثانية مضمومة. وروى المسيبي عن نافع: «أَوْشَدُوا» ممدودة من أَشْهَدْتُ، والباقون لا يُمدون. «أَشْهَدُوا» من شَهِدْتُ، أي: أَحْضَرُوهُ فَعَرَفُوا أَنَّهُمْ إِنَاتُ؟ وهذا تويخ لهم إذ قالوا فيما يُعلم بالمشاهدة من غير مشاهدة. «سَكَّنَبُ شَهَدْتُمْ» على الملائكة أنها بناتُ الله. وقال مقاتل: لما قال الله ﷻ: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾، سئلوا عن ذلك قالوا: [لا]، فقال النبي ﷺ: «فما يُدريكُم أنها إِنَاتُ؟» فقالوا: سمعنا من آبائنا، ونحن نَشهد أنهم لم يكذبوا، فقال الله: ﴿سَكَّنَبُ شَهَدْتُمْ وَرَسُوتُونَ﴾ عنها في الآخرة^(٢). وقرأ أبو رزين، ومجاهد: «سَكَّنَبُ» بنون مفتوحة «شهادتهم» بنصب التاء، ووافقهم ابن أبي عبله في «سَكَّنَبُ» وقرأ: «شهاداتهم» بألف.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ في المكني عنهم قولان. أحدهما: أنهم الملائكة، قاله قتادة، ومقاتل في آخرين. والثاني: الأوثان، قاله مجاهد. وإنما عَزَّوا بهذا أنه لو لم يَرْضَ عبادتنا لها لعَجَّل عقوبتنا، فردَّ عليهم قولهم بقوله: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾. وبعض المفسرين يقول: إنما أشار بقوله: «ما لهم بذلك من علم» إلى ادِّعائهم أن الملائكة إِنَاتُ؛ قال: ولم يتعرَّض لقولهم^(٣): «لو شاء الرحمن ما عَبَدناهم»^(٤) لأنه قول صحيح؛ والذي اعتمدنا عليه أصح، لأن هذه الآية كقوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الأنعام: ٢١٤٨]، وقوله: ﴿أَنْظُمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْمَعُوا﴾ [يس: ٤٧] وقد كشفنا عن هذا المعنى هنالك. ويخْرُصُونَ بمعنى: يكذبون. وإنما كَذَّبهم، لأنهم اعتقدوا أنه رضي منهم الكفر ديناً. «إِنَّمَا أَنْتُمْ كَتَبْنَا مِنْ قَبْلِهِ» أي: من قَبْل هذا القرآن، أي: بأن يعبدوا غير الله «فَهُمْ يَدْعُونَ شَيْئِكُمْ» يأخذون بما فيه^(٥). «بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِ» أي: على سُنَّةٍ وِثْمَةٍ ودين «وَلَنَا عَلَيْهِمُ اثْرٌ مُتَّبِعُونَ» فجعَلوا أنفسهم مهتدين بمجرد تقليد الآباء من غير حُجَّة^(٦)؛ ثم أخبر أن غيرهم قد قال هذا القول، فقال: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما قالوا قال مُتَرْفِعُ الفَرَى مِنْ قَبْلِهِمْ، «وَلَنَا عَلَيْهِمُ اثْرٌ مُتَّبِعُونَ» بهم. «قُلْ أَوْلُوا جِئْتُمْ» وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم: «قُلْ أَوْلُوا جِئْتُمْ» [بألف]. قال أبو علي: فاعل «قال» التذير، المعنى: فقال لهم التذير. وقرأ أبو جعفر: «أَوْلُوا جِئْتُمْ» بألف ونون «بِأَهْدَى» أي: بأصوب وأرشد. قال الزجاج: ومعنى الكلام: قُلْ: أَتَتَّبِعُونَ ما وجدتم عليه آباءكم وإن جئتم بأهدى منه؟ وفي هذه الآية إبطال القول بالتقليد. قال مقاتل: فردُّوا على النبي ﷺ فقالوا: ﴿إِنَّا يَمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفْرُونَ﴾؛ ثم رجع إلى الأسم الخالية، فقال: «فَأَتَقَمَّتْ مِنْهُمُ...» الآية^(٧).

(١) في الأصل: عن عباده بنات.

(٢) ذكر هذا الحديث البغوي في «تفسيره» عن الكلبي ومقاتل بدون سند، وهو مقطوع. وذكره الخازن أيضاً من غير سند، ولم يخرجه لأحد.

(٣) في الأصل: بقولهم.

(٤) في الأصل: «لو شاء الله ما عبَدناهم»، ونقظ الآية كما أثبتناه.

(٥) قال ابن كثير: يقول تعالى منكراً على المشركين في عبادتهم غير الله بلا برهان ولا دليل ولا حجة: «إِنَّمَا أَنْتُمْ كَتَبْنَا مِنْ قَبْلِهِ» أي: من قبل شركهم «فَهُمْ يَدْعُونَ شَيْئِكُمْ» أي فيما هم فيه، أي: ليس الأمر كذلك، كقوله ﷻ: «إِنَّمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ نَذِيرٌ بِمَا كَانُوا يَدْعُونَ» [٢١]، أي: لم يكن ذلك. اهـ.

(٦) قال ابن كثير: أي: ليس لهم مستند فيما هم فيه من الشرك سوى تقليد الآباء والأجداد بأنهم كانوا على أمة، قال: والمراد بها اللين هاهنا وفي قوله تبارك وتعالى: ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَكُنَّا آلَٰهَةً﴾، قال: وقولهم: ﴿وَلَنَا عَلَيْهِمُ اثْرٌ مُتَّبِعُونَ﴾ قال: دعوى منهم بلا دليل. اهـ.

(٧) قال ابن كثير: بين جل وعلا أن مقالة هؤلاء قد سبقهم إليها أشباههم ونظراؤهم من الأمم السالفة المكذبة للرسول تشابهت قلوبهم فقالوا مثل مقالته: «كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنٌّ» [٢١] أَرَأَيْتُمْ يَدْعُونَ بِمَا هُمْ قَوْمٌ شَاكِرُونَ [٢٢]، قال: وهكذا قال هاهنا: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفًا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَرِ وَإِنَّا عَلَىٰ مَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ﴾ [٢١]، قال: ثم قال ﷻ: ﴿قُلْ: أَي: يا محمد لهؤلاء المشركين: «أَوْلُوا جِئْتُمْ بِأَهْدَى مِنْ رَبِّكُمْ كَيْدٌ مَبْهَلَةٌ قَالُوا إِنَّا يَمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفْرُونَ» أي: ولو علموا وتيقنوا صحة ما جئتهم به لما اتقادوا لذلك، لسوء قصدهم =

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٣٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٣٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ﴿٣٨﴾ فَلَمَّ حَتَّى جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ وَرَسُولٌ تُبِينُ ﴿٣٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ قَالُوا هَذَا سِعْرُ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٤٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ قال الزجاج: البراء بمعنى البريء، والعرب تقول للواحد: أنا البراء منك، وكذلك للثنتين والجماعة، وللذكر والأنثى، يقولون: نحن البراء منك والحلاء منك، لا يقولون: نحن البراء ان منك، ولا البراءون منك، وإنما المعنى: أنا ذو البراء منك، ونحن ذو البراء منك، كما يقال: رجل عدل، وامرأة عدل. وقد بيّنا استثناء إبراهيم ربه ﷺ مما يعبدون عند قوله: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٧٧].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا﴾ يعني كلمة التوحيد، وهي لا إله إلا الله ﴿كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ أي: فيمن يأتي بعده من ولده، فلا يزال فيهم موحد ﴿لَمَّ لَهُمْ بِرَجْعُونَ﴾ إلى التوحيد كلهم إذا سمعوا أن أباهم تبرأ من الأصنام ووحد الله ﷻ. ثم ذكر نعمته على قريش فقال: ﴿بَلْ مَنَّتْ هُنَّوَلَاءَ وَآبَاءَهُمْ﴾ والمعنى: إني أجزلت لهم النعم ولم أعاجلهم بالعقوبة ﴿حَتَّى جَاءَهُمُ الْمَقْتُلُ﴾ وهو القرآن ﴿وَرَسُولٌ تُبِينُ﴾ وهو محمد ﷺ، فكان ينبغي لهم أن يقابلوا النعم بالطاعة للرسول، فخالفوا. ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني قريشاً في قول الأكثرين. وقال قتادة: هم اليهود. و﴿الْمَقْتُلُ﴾ القرآن.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣٦﴾ أَهْرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ حَتَّىٰ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّيْمَنَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفَعَلْنَا بَعْضَهُمْ قَوْمَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَسْخَذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرَاءً مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٧﴾ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوشِكَنَّهُمْ سَعْتًا مِّنْ فَضْلِهِ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٨﴾ وَيُؤْتِيهِمُ آيَاتًا وَسُرُورًا عَلَيْهَا يُشْكُوتُ ﴿٣٩﴾ وَخُفْرًا وَإِن كُنتُمْ لَمَّا مَنَّتْ لِحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا﴾ أي: هلا ﴿نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ أما القرينان، فمكة والطائف، قاله ابن عباس، والجماعة؛ وأما عظيم مكة، ففيه قولان: أحدهما: الوليد بن المغيرة القرشي، رواه العوفي وغيره عن ابن عباس، [وبه قال قتادة، والسدي]. والثاني: عتبة بن ربيعة، قاله مجاهد. وفي عظيم الطائف خمسة أقوال: أحدها: حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: مسعود بن عمرو بن عبيد الله، رواه الضحاك عن ابن عباس. والثالث: أنه أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي، رواه ليث عن مجاهد، وبه قال قتادة. والرابع: [أنه] ابن عبد ياليل^(١)، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والخامس: كنانة بن عبد [بن] عمرو بن عمير الطائفي، قاله السدي. فقال الله ﷻ رداً عليهم وإنكاراً: ﴿أَهْرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ يعني النبوة، فيضعونها حيث شاؤوا، لأنهم اعتراضوا على الله بما قالوا^(٢). ﴿حَتَّى قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّيْمَنَتَهُمْ﴾ المعنى أنه إذا كانت الأرزاق بقدر الله، لا بحول المحتال - وهو دون النبوة - فكيف تكون النبوة؟! قال قتادة: إنك لتلقى ضعيف الحيلة عبي اللسان قد بسط له الرزق، وتلقى شديد الحيلة بسيط اللسان^(٣) وهو مقتور عليه.

ومكابرتهم للحق وأهله - قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتَىٰ بِهِمْ﴾ أي: من الأمم المكذبة بأنواع من العذاب كما فصله تبارك وتعالى في قصصهم: ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ أي: كيف بادوا وهلكوا وكيف نجى الله المؤمنين. اهـ.

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وخليفه إمام الحنفاء والوالد من بعث بعده من الأنبياء الذي تنتسب إليه قريش في نسبها وملهها أنها تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي﴾ ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ أي: هذه الكلمة، وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الأوثان، وهي ﴿إلا إله إلا الله﴾، أي: جعلها دائمة في ذمته يقتدي به فيها من هداة الله تعالى من ذرية إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿لَمَّ لَهُمْ بِرَجْعُونَ﴾ أي: إليها. اهـ.

(٢) هو كنانة بن عبد ياليل الثقفي، شاعر جاهلي، من أهل الطائف (في الحجاز)، كان رئيس ثقيف في زمانه، مدح النعمان بن المنذر، وأدرك الإسلام، وقدم على النبي ﷺ في وفد ثقيف بعد حصار الطائف، فأسلم الوفد إلا كنانة، فترجعه إلى بلاد الروم فمات فيها.

(٣) زيادة من «الطبري» و«القرطبي».

(٤) قال ابن كثير: قال الله تبارك وتعالى راداً عليهم في هذا الاعتراض: ﴿أَهْرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ أي: ليس الأمر مردوداً إليهم، بل إلى الله ﷻ، والله أعلم حيث يجعل رسالته، فإنه لا ينزلها إلا على أزكى الخلق قلباً ونفساً، وأشرفهم بيتاً، وأطهرهم أصلاً. اهـ.

(٥) كذا الأصل «بسيط اللسان» والذي في الطبري «سليط اللسان».

أراد: يَغْمَ عنه؛ قال ابن قتيبة: لا أرى القول إلا قول أبي عبيدة، ولم نر أحداً يجيز «عَشَوْتُ عن الشيء»: أعرضت عنه، إنما يقال: «تَعَاشَيْتُ عن كذا»، أي: تغافلت عنه، كأنني لم أره، ومثله: تَعَامَيْتُ، والعرب تقول: «عَشَوْتُ إلى النار»: إذا استدلت إليها يبصر ضعيف، قال الحطيئة:

مَتَى تَأْتِيَهُ تَغْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ
تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مُوقِدٍ^(١)

ومنه حديث ابن المسيب: «أن إحدى عينيَّ ذهبت، وهو يَغْشُو بالأخرى»، أي: يُبْصِرُ بها بصراً ضعيفاً. قال المفسرون: «وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» فلم يَخَفْ عِقَابَهُ ولم يلتفت إلى كلامه «فَقِيضَ لَهُ» أي: نسب له «سَبَطَلْنَا» فنجعل ذلك جزاءه «فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» لا يفارقه^(٢). «وَأَتَيْتُمْ» يعني الشياطين «لِيَصُدُّوَكُمْ» يعني الكافرين، أي: يمنعونهم عن سبيل الهدى؛ وإنما جمع، لأن «مَنْ» في موضع جمع، «وَيَحْسَبُونَ» يعني كفار بني آدم «أَنَّهُمْ» على هدى. «حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ» وقرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم: «جاءنا» واحد، يعني الكافر. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «جاءنا» بالفتحة على التنثية، يعنون الكافر وشيطانه. وجاء في التفسير أنهما يُجْعَلَانِ يَوْمَ الْبَعْثِ فِي سِلْسَلَةٍ، فلا يفترقان حتى يُصَيِّرَهُمَا اللهُ إِلَى النَّارِ، «قَالَ» الكافر للشيطان: «بَيَّيْتُ بَيْتِي وَبَيْتَكَ بَمَدِّ الْمَشْرِقَيْنِ» أي: بُعد ما بين المشرقين؛ وفيهما قولان: أحدهما: أنهما مشرقُ الشمس في أنصر يوم في السنة، ومشرقُها في أطول يوم، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه أراد المشرق والمغرب، فغلبَ ذمُّ المشرق، كما قالوا: سُنَّةُ الْعُمَرَيْنِ، يريدون: أبا بكر وعمر، وأنشدوا من ذلك:

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْنَا
لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِغُ^(٣)

يريد: الشمس والقمر؛ وأنشدوا:

فَبَضْرَةَ الْأَزْدِ وَمَنَا وَالْعِرَاقُ لَنَا
يريد: الجزيرة والموصل، [وهذا اختيار الفراء، والزجاج].

قوله تعالى: «يَقَسُّ الْقَرِينُ» أي: أنت أيها الشيطان. ويقول الله ﷻ يومئذ للكفار: «وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ» أي: أشركتم في الدنيا «أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ» أي: لن ينفعكم الشركة في العذاب، لأن لكل واحد منه الحظ الأوفر. قال المبرد: مُبِعُوا رُوحَ النَّاسِ، لأن النَّاسِ يُسَهِّلُ الْمُصِيبَةَ، وأنشد للخنساء أخت صخر بن مالك في هذا المعنى:

وَلَوْ لَا كَثْرَةُ الْبَاكِينَ حَوْلِي
عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَقَتَلْتُ نَفْسِي

وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَحْيَى وَلَكِنْ
أَعَزَّيَ النَّفْسَ عَنْهُ بِالنَّاسِ^(٤)

وقرأ ابن عامر: «إنكم» بكسر الألف. ثم أخبر عنهم بما سبق لهم من الشقاوة بقوله: «أَفَأَنْتِ تُسْمِعُ الْمُرَّةَ...» الآية. «فَأَمَّا نَذَهَبَنَّ بِكَ فَأَمَّا مِنْهُمْ تُنْقِمُونَ» ① أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَأَمَّا عَلَيْهِمْ مُنْتَدِرُونَ ② فَاسْتَسِيكَ بِالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ③ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْلِكَ وَسَوْفَ تُنْتَلُونَ ④

قوله تعالى: «فَأَمَّا نَذَهَبَنَّ بِكَ» قال أبو عبيدة: معناها: فإن نذَهَبَنَّ؛ وقال الزجاج دخلت «ما» توكيداً للشرط، ودخلت النون الثقيلة في «نَذَهَبَنَّ» توكيداً أيضاً؛ والمعنى: إننا ننتقم منهم إن توفيت أَوْ نُرِيَنَّكَ ما وَعَدْنَاهُمْ ووَعَدْنَاكَ فيهم

(١) «ديوانه» ١٦١، و«مجاز القرآن» ٢٠٤/٢، و«غريب القرآن» ٣٩٨، و«الكتاب» ٤٤٥/١، و«الخرزانه» ٦٦٢/٣، و«روح المعاني» ٧٤/٢٥، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: عشا.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: «وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» أي: يتماهى ويتغافل ويعرض «عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ» قال: والمشأ في العين: ضعف بصرها، والمراد هاهنا: عشا البصيرة «فَقِيضَ لَهُ سَبَطَلْنَا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» كقوله تعالى: «وَمَنْ يُكَافِرْ أَكْرَهًا مِنْ تَمَوُّدِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَكَ الْهَدَىٰ وَرَبِّحْ عَنِّي سَبِيلَ الْمُتَوَكِّلِينَ قَوْلُهُ مَا تَوَلَّى وَطُغِيَ بِهِمْ وَسَكَنَتْ مَعِي» ١٥. اهـ.

(٣) البيت للفرزدق، «ديوانه» ٥١٩، و«الكامل» ١٢٤، و«الطبري» ٧٤/٢٥.

(٤) البيت غير منسوب في «الطبري» ٧٤/٢٥، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: وصل.

(٥) «ديوانها» ٨٤، و«الكامل»: ١٥، و«البحر المحيط» ١٧/٨، و«روح المعاني» ٧٧/٢٥، و«التأني»: التصير.

من التصر. قال ابن عباس: ذلك يوم بدر. وذهب بعض المفسرين إلى أن قوله: ﴿إِنَّمَا تَذَهَبَ بِكَ﴾ منسوخ بآية السيف، ولا وجه له].

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا﴾ يعني القرآن ﴿لِذِكْرِكَ﴾ أي: شَرَفْتَ لَكَ بما أعطاك الله ﴿وَلِقَوْلِكَ﴾ في قومه ثلاثة أقوال: أحدها: العرب قاطبة. والثاني: قريش. والثالث: جميع من آمن به. وقد روى الضحاك عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان إذا سئل: لِمَنْ هذا الأمر من بعدك؟ لم يُخبر بشيء، حتى نزلت هذه الآية، فكان بعد ذلك إذا سئل قال: «لقريش»^(١) وهذا يدل على أن النبي ﷺ فهم من هذا أنه يلي على المسلمين بحُكم النبوة وشرف القرآن، وأن قومه يخلفونه من بعده في الولاية لشرف القرآن الذي أنزل على رجل منهم. ومذهب مجاهد أن القوم هاهنا: العرب، والقرآن شَرَفْتَ لهم إذ أنزل بلغتهم. قال ابن قتيبة: إنما وُضِعَ الذِّكْرُ موضعَ الشَّرَفِ، لأن الشَّرِيفَ يُذَكَّرُ. وفي قوله: ﴿وَسَوْفَ تَشْكُرُونَ﴾ قولان: أحدهما: عن شكر ما أعطيتهم من ذلك. والثاني: عما لزمكم فيه من الحقوق.

﴿وَسَتَلَّ مَن أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا أَجْمَلًا مِن ذُوں الرَّحْمٰنِ ؕ إِلَهِهُمُ يَعْبُدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِۦ فَتَالَىٰ لَئِي رَّسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنهَا يَصْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا رَبُّهُمْ مِن آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِن أُخْتَيْهَا وَأَخَذْنَهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّا كُنَّا لَمُتَدُونًا ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُم الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُورُونَ ﴿٥٠﴾ وَتَادَىٰ فِرْعَوْنَ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُم لِي مَلَكٌ يَمْشِي وَيَصْرُخُ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَرَأَيْتُمْ مَن هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّن ذَهَبٍ أَوْ جَاءَهُ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُفْتَرِينَ ﴿٥٣﴾ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنَهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَسَتَلَّ مَن أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا﴾ إن قيل: كيف يسأل الرُّسُلَ وقد ماتوا قبله؛ فعنه ثلاثة أجوبة: أحدها: أنه لما أسري به جُمع له الأنبياء فصلَّى بهم، ثم قال [له] جبريل: سَلِّ مِن أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ... الآية^(١). فقال: لا أسأل، قد اكتفيت، رواه عطاء عن ابن عباس، وهذا قول سعيد بن جبيرة، والزهري، وابن زيد؛ قالوا: جُمع له الرُّسُلُ ليلة أسري به، فلقبهم، وأمر أن يسألهم، فما شك ولا سأل. والثاني: أن المراد [أسأل] مؤمني أهل الكتاب [من] الذين أرسلت إليهم الأنبياء، روي عن ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقادة، والضحاك، والسدي في آخرين. قال ابن الأنباري: والمعنى: سَلِّ أَتْبَاعَ مَن أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ، كما تقول: السخاء حاتم، أي: سخاء حاتم، والشعر زهير، أي: شعر زهير. وعند المفسرين أنه لم يسأل على القولين. وقال الزجاج: هذا سؤال تقرير، فإذا سأل جميع الأمم، لم يأتوا بأن في كتبهم: أن اعبدوا غيري. والثالث: [أن] المراد بخطاب النبي ﷺ: خطاب أمته، فيكون المعنى: سَلُّوا، قاله الزجاج^(٢). وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿إِذَا هُمْ مِنهَا يَصْحَكُونَ﴾ استهزاء بها وتكديبا. ﴿وَمَا رَبُّهُمْ مِن آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِن أُخْتَيْهَا﴾ يعني ما ترادف عليهم من الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والظلمس، فكانت كل آية أكبر من التي قبلها، وهي العذاب المذكور في قوله: ﴿وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ﴾، فكانت عذاباً لهم، ومعجزات لموسى ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ في خطابهم له بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم أرادوا: يا أيها العالمين، وكان

(١) ذكره البغوي من رواية الضحاك عن ابن عباس بدون سند، وكذلك ذكره البغوي عن ابن عباس بدون سند. قال السيوطي في «الدر» ١٨/٦: أخرج ابن عدي، وابن مردويه عن علي وابن عباس قالا: كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على القبائل بمكة، ويهدم الظهور، فإذا قالوا: لمن الملك بعدك؟ أمسك فلم يجبه بشيء، لأنه لم يؤمر في ذلك بشيء، حتى نزلت: ﴿وَإِنَّمَا لِيُذَكِّرَ لَكَ وَلِقَوْلِكَ﴾ فكان بعد ذلك إذا سئل، قال: «لقريش» فلا يجيبوه، حتى قبلته الأنصار على ذلك. وروى البخاري في «صحيحه» عن معاوية ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كرهه الله على وجهه ما أقاموا الدين». قال ابن كثير: ومعناه: أنه شرف لهم من حيث أنه أنزل بلغتهم، فهم أفهم الناس له، فينبغي أن يكونوا أقوم الناس به وأعلمهم بمقتضاه، قال: وهكذا كان خيارهم ورضوتهم من الخُصص من المهاجرين السابقين الأولين ومن شابههم وتابعهم. اهـ.

(٢) وهذا تفسير للآية، ولفظها: ﴿وَسَتَلَّ مَن أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا﴾. (٣) رجح القول الثاني ابن جرير الطبري في «تفسيره».

الساحر فيهم عظيماً، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنهم قالوه على جهة الاستهزاء، قاله الحسن. والثالث: أنهم خاطبوه بما تقدم له عندهم من التسمية بالساحر، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ أي: مؤمنون بك. فدعا موسى، فكشف عنهم، فلم يؤمنوا. وقد ذكرنا ما تركناه هاهنا في [الأعراف: ١٣٥].

قوله تعالى: ﴿عَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ أي: من تحت قصوري^(١) ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ عظمتي وشدة ملكي؟! ﴿أَنزْنَا خَيْرٌ﴾ قال أبو عبيدة: أراد: بل أنا خيرٌ. وحكى الزجاج عن سيبويه والخليل أنهما قالوا: عطف «أنا» بـ «أم» على «أفلا تُبْصِرُونَ» [فكانته قال: أفلا تُبْصِرُونَ] أم أنتم بُصراء؟! لأنهم إذا قالوا: أنت خيرٌ منه، فقد صاروا عنده بُصراء. قال الزجاج: والمهين: القليل؛ يقال: شيء مهين، أي: قليل. وقال مقاتل: «مهين» بمعنى ذليل ضعيف^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ أشار إلى عقدة لسانه التي كانت به ثم أذهبها الله عنه، فكانه غيره بشيء قد كان وزال، ويدل على زواله قوله تعالى: ﴿فَدَأَىٰ أَوْتَيْتَ سَوْلِكَ يَمُوتِينَ﴾ [طه: ٣٦]، وكان في سؤاله: ﴿وَأَحْلَلْنَا عَقْدَهُ مِن لِّسَانِكَ﴾ [طه: ٢٧]. وقال بعض العلماء: ولا يكاد يُبين الحجة ولا يأتي ببيان يفهم^(٣). ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلاً ﴿أَلْفِي عَلَيْهِ أَسَاوِرَةٌ مِن ذَهَبٍ﴾ وقرأ حفص عن عاصم: «أسورة» بغير ألف. قال الفراء: واحد الأسورة: إسوار، وقد تكون الأسورة جمع أسورة، كما يقال في جمع الأشقية: الأساقين، وفي جمع الأكرع: الأكارع، وقال الزجاج: يصلح أن تكون الأسورة جمع الجمع تقول: أسورة وأسورة، كما تقول: أقوال وأقاول، ويجوز أن تكون جمع إسوار، وإنما صرفت أسورة، لأنك ضمنت الهاء إلى أساور، فصار اسماً واحداً، وصار له مثال في الواحد، نحو «علانية». قال المفسرون: إنما قال فرعون هذا، لأنهم كانوا إذا سؤدوا الرجل منهم سؤروه يسوار. ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلِكُ مُقَرَّنِينَ﴾ فيه قولان: أحدهما: متابعين، قاله قتادة. والثاني: يمشون معه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمَهُ﴾ قال الفراء: استفزهم؛ وقال غيره: استخف أحلامهم وحملهم على خفة الجلم بكيفية وغروره ﴿فَأَطَاعُوهُ﴾ في تكذيب موسى. ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾ قال ابن عباس: أغضبونا. قال ابن قتيبة: الأسف: الغضب، يقال: أسفت أسفاً، أي: غضبت^(٤). ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا﴾ أي: قوماً تقدموا. وقرأها أبو هريرة، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وحמיד الأعرج: «سلفاً» بضم السين وفتح اللام، كان واحده سلفاً من الناس، مثل القطعة، يقال: تقدمت سلفاً من الناس، أي: قطعة منهم. وقرأ حمزة، والكسائي: «سلفاً» بضم السين واللام، وهو جمع «سلف»، كما قالوا: حَسَبٌ وحُشْبٌ، وتَمَرٌ وتُمَرٌ، ويقال: هو جمع «سليف»، وكلُّه من التقدم. وقال الزجاج: «السليف» جمع قد مضى؛ والمعنى: جعلناهم سلفاً متقدمين ليستعظ بهم الآخرون.

قوله تعالى: ﴿وَمَكَرَ﴾ أي: خبَّر [وعظة].

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنهُ يَصِدُّونَ﴾ ﴿وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَوْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُوَ

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن فرعون وتمرده وعتوه وكفره وعناده أنه جمع قومه فنادى فيهم متبجحاً مفتخراً بملك مصر وتصرفه فيها ﴿الَّذِينَ لِي مَلِكٌ وَهُمْ يَبْتغُونَ﴾ وكذبوا الأنبياء عَجْرِي مِن تَحْتِي.

(٢) قال ابن كثير: يعني فرعون - لعنه الله - بذلك أنه خير من موسى عليه الصلاة والسلام، قال: وقد كذب في قوله هذا كذباً بيتاً واضحاً، فعليه لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة، قال: ويعني بقوله: «مهين» كما قال سفيان: حقير، وقال قتادة والسدي: يعني ضعيف، قال: وقال ابن جرير: يعني لا ملك له ولا سلطان ولا مال. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ افتراء أيضاً (يعني من فرعون لعنه الله) فإنه وإن كان قد أصاب لسانه في حال صغره شيء من جهة تلك الجمرة، فقد سأل الله ﷻ أن يحل عقده من لسانه ليفقهوا قوله، قال: وقد استجاب الله تبارك وتعالى له ذلك في قوله: ﴿فَدَأَىٰ أَوْتَيْتَ سَوْلِكَ يَمُوتِينَ﴾ قال: ويتقدير أن يكون قد بقي شيء لم يسأل إزالته كما قاله الحسن البصري، وإنما سأل زوال ما يحصل معه الإبلاغ والإفهام، قال: فالأشياء الخلقية التي ليست من فعل العبد لا يعاب بها ولا يذم عليها، قال: وفرعون وإن كان يفهم وله عقل، فهو يدرى هذا، وإنما أراد الترويج على رعيته، فإنهم كانوا جهلة أغبياء. اهـ.

(٤) قال ابن جرير الطبري: قال ابن زيد في قوله: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا﴾ قال: أغضبونا ﴿انفَعَمْنَا يَمُوتِينَ﴾ يقول: انتقمنا منهم بما جل العذاب الذي جعلناه لهم، فأغرتناهم جميعاً في البحر. اهـ.

قَوْمٌ حَاصِرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَيْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم مَّتَلَكًا فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴿٦٠﴾ وَرَأَيْتُمُ اللَّيْمَانَ لِسَاعَةِ فَلَ تَمَرَّتْ بِهَا وَالْعَمُورُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٢﴾ وَكَلَّمَ جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُم بِالْحِكْمَةِ وَالْبَيِّنَاتِ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٦٣﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦٤﴾ فَاتَّخَذَتِ الْأَعْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوَالِيلَ لِيَلْزِمُنَّ ظَلَمًا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا الْإِسْعَاقَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بِنَقَّةٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ أكثر المفسرين على أن هذه الآية نزلت في مجادلة ابن الزبير رسول الله ﷺ حين نزل قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية [الأنبياء: ٩٨] وقد شرحنا القصة في سورة [الأنبياء: ١٠١] (١). والمشركون هم الذين ضربوا عيسى مثلاً لألهتهم وشبهوه بها، لأن تلك الآية إنما تضمنت ذكر الأصنام، لأنها عُبِدَتْ مِنْ دُونِ اللَّهِ، فالزموه عيسى، وضربوه مثلاً لأصنامهم، لأنه معبود النصارى. والمراد بقومه: المشركون. فاما ﴿يَعْبُدُونَ﴾ فقرأ ابن عامر، ونافع، والكسائي: بضم الصاد، وكسرهما الباقون؛ قال الزجاج: ومعناها جميعاً: يَضْبُجُونَ، ويجوز أن يكون معنى المضمومة: يُعْرِضُونَ. وقال أبو عبيدة: من كسر الصاد، فمجازها: يَضْبُجُونَ، ومن ضمها، فمجازها: يَعْدِلُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا هَيْهَاتَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا﴾ المعنى: ليست خيراً منه، فإن كان في النار لأنه عُيِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، فقد رضينا أن تكون ألهتنا بمنزلته. ﴿مَا حَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جِدَلًا﴾ أي: ما ذكروا عيسى إلا ليجادلوك به، لأنهم قد علموا أن المراد بـ ﴿حَصَبِ جَهَنَّمَ﴾ ما اتخذوه من الموات (٢) ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ حَاصِرُونَ﴾ أي: أصحاب خصومات (٣).

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا﴾ أي: آية وعبرة ﴿لِئِنْ إِسْرَائِيلَ﴾ يعرفون به قدرة الله على ما يريد، إذ خلقه من غير أب. ثم خاطب كفار مكة، فقال: ﴿وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم﴾ فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: لَجَعَلْنَا بدلاً منكم ﴿مَّتَلَكًا﴾؛ ثم في معنى ﴿يَخْلُفُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: يخلف بعضهم بعضاً، قاله ابن عباس. والثاني: يخلفونكم ليكونوا بدلاً منكم، قاله مجاهد. والثالث: يخلفون الرسل فيكونون رسلاً إليكم بدلاً منهم، حكاه الماوردي. والقول الثاني: أن المعنى: ﴿وَكَلَّمَ نِسَاءَ لِحْمَلَانَا مِنكُم مَّتَلَكًا﴾ أي: قَلَبْنَا الخَلْقَةَ فَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ مَلَأَكَةً يَخْلُفُونَ مَنْ ذَهَبَ مِنْكُمْ، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتُمُ اللَّيْمَانَ لِسَاعَةِ﴾ في هاء الكناية قولان: أحدهما: [أنها] تَرْجِعُ إِلَى عِيسَى ﷺ. ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: نزول عيسى من أشراط الساعة يُعَلِّمُ به قُرْبَهَا، وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدي. والثاني: أن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى، قاله ابن إسحاق. والقول الثاني: أنها تَرْجِعُ إِلَى الْقُرْآنِ، قاله الحسن، وسعيد بن جبيرة. وقرأ الجمهور: ﴿لَعَلَّمْتُ﴾ بكسر العين وتسكين اللام؛ وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، وقتادة، وحמיד، وابن محيصن: بفتحهما (٤). قال ابن قتيبة: من قرأ بكسر العين، فالمعنى أنه يُعَلِّمُ به قُرْبُ السَّاعَةِ، ومن فتح العين واللام، فإنه بمعنى العلامة والدليل (٥).

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ١٧٥، ٢١٤، وذكره البغوي بدون سند قال: قال ابن عباس وأكثر المفسرين: إن الآية نزلت في مجادلة عبد الله بن الزبير مع النبي ﷺ في شأن عيسى ﷺ لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]، وكذلك ذكره الخازن بدون سند، وقد ذكر المفسرون ذلك في سورة [الأنبياء: ١٠١]، وانظر ٩٤٥ من كتابنا هذا.

(٢) عبارة البغوي والخازن: وقد علموا أن المراد من قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ هؤلاء الأصنام.

(٣) روى الإمام أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وابن جرير الطبري عن أبي أمامة ﷺ بسند صحيح قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل» ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿مَا حَرَّوْهُ لَكَ إِلَّا جِدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ حَاصِرُونَ﴾.

(٤) في الأصل: بفتحها، والتصويب من كتب التفسير.

(٥) قال ابن كثير: تقدم تفسير ابن إسحاق أن المراد من ذلك ما بعث به عيسى عليه الصلاة والسلام من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك من الأسقام، قال: وفي هذا نظر، قال: وأبعد منه ما حكاه قتادة عن الحسن البصري وسعيد بن جبيرة أن الضمير في «وإنه» عائد على القرآن، قال: بل الصحيح أنه عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام، فإن السياق في ذكره، قال: ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة، كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَلَنْ يَنْ أَمَلِ الْكُفَّيْنَ إِلَّا يُؤْتَيْنَهُمْ مِنْ قَبْلِ مَوْتِهِمْ﴾ أي: قبل موت عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿وَيَوْمَ الْيَوْمِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ كَيْدًا﴾ قال: ويؤيد هذا المعنى القراءة =

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمَرُّكَ بِهَا﴾ أي: فلا تشكرك فيها ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾ على التوحيد ﴿هَذَا﴾ الذي أنا عليه ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قد شرحنا هذا في [البقرة: ٤٨٧]. ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ وفيها قولان: أحدهما: النبوة، قاله عطاء، والسدي. والثاني: الإنجيل، قاله مقاتل. ﴿وَلَا يَتَّبِعْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [أي]: من أمر دينكم؛ وقال مجاهد: ﴿بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ من تبديل التوراة؛ وقال ابن جرير: من أحكام التوراة. وقد ذهب قوم إلى أن البعض هاهنا بمعنى الكل. وقد شرحنا ذلك في [ختم المؤمن: ٢٨]؛ قال الزجاج: والصحيح أن البعض لا يكون في معنى الكل، وإنما بين لهم عيسى بعض الذي اختلفوا فيه مما احتاجوا إليه؛ وقد قال ابن جرير: كان بينهم اختلاف في أمر دينهم وديانهم، فبين له أمر دينهم فقط. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النساء: ١٧٥، مريم: ٣٧] إلى قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ يعني كفار مكة.

﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿بِعِبَادٍ لَا خَوْفٌ عَلَيْكَ الْيَوْمَ وَلَا أَنتَ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿أَنحَلُّوا لَلْحَنَّةِ أَنتَ وَأَرْجَمُكَ مُحَمَّدُونَ﴾ ﴿بُطَّاحٌ عَلَيْهِمْ يَصْحَافِي مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنتَ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿وَلِلَّحَنَّةِ الَّتِي أَوْثَمْتُمَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿لَكُم فِيهَا فَكَّهُمْ كَثِيرَةٌ مِّنْهَا تَأْكُلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ﴾ أي: في الدنيا ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: في القيامة ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ لأن الخلة إذا كانت في الكفر والمعصية صارت عداوة يوم القيامة؛ وقال مقاتل: نزلت في أمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ يعني الموحدين^(١). فإذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد ﴿بِعِبَادٍ لَا خَوْفٌ عَلَيْكَ الْيَوْمَ وَلَا أَنتَ تَحْزَنُونَ﴾ ﴿٧٧﴾، فيرفع الخلائق رؤوسهم، فيقول: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٧٦﴾، فينكس الكفار رؤوسهم^(٢). قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يا عبادي» بإثبات الياء في الحالين وإسكانها، وحذفها في الحالين ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وحفص، والمفضل عن عاصم، وخلف. وفي أزواجه قولان: أحدهما: زوجاتهم. والثاني: قرناؤهم. وقد سبق معنى ﴿مُحَبَّرُونَ﴾ [الروم: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿بُطَّاحٌ عَلَيْهِمْ يَصْحَافِي﴾ قال الزجاج: واحداها صحفة، وهي القضة. والأكواب، واحداها: كُوب، وهو إناء مستدير لا عروة له؛ قال الفراء: الكُوب: [الكوز]^(٣) المستدير الرأس الذي لا أذن له، وقال عدي: مُتَّكِئًا تَضْفِقُ أَبْوَابُهُ

وقال ابن قتيبة: الأكواب: الأباريق التي لا عرى لها. وقال شيخنا أبو منصور اللغوي: وإنما كانت بغير عرى ليشرب الشارب من أين شاء، لأن العروة ترُدُّ الشارب من بعض الجهات.

قوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ﴾ وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «تشتهيه» بزيادة هاء. وحذف الهاء كتابتها في المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ يقال: لَدِذْتُ الشيء، واستلذذته، والمعنى: ما من شيء اشتهته نفس أو استلذذته

= الأخرى ﴿وَأَنَّهُ لَمَلَمٌ لِّلسَاعَةِ﴾ أي: أمانة ودليل على وقوع الساعة، قال: قال مجاهد: ﴿وَأَنَّهُ لَمَلَمٌ لِّلسَاعَةِ﴾ أي: آية للساعة خروج عيسى ابن مريم ﴿٧٧﴾ قبل يوم القيامة، قال: هكذا روي عن أبي هريرة، وابن عباس، وأبي العالية، وأبي مالك، وعكرمة، والحسن، وقناة، والضحاك، وغيرهم، قال: وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﴿٧٧﴾ أنه أخبر بنزول عيسى ابن مريم ﴿٧٧﴾ قبل يوم القيامة إماماً عادلاً زكياً مقيماً. اهـ.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ أي: كل صداقة وصحابة لغير الله، فإنها تغلب يوم القيامة عداوة، إلا ما كان لله ﴿٧٧﴾، فإنه دائم بدمائه، قال: وهذا كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه: ﴿إِنَّمَا أَخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ لِّمَّا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٧٧﴾، وفي هذا الكلام محذوف استغني بدلالة ما ذكر عليه، قال: ومعنى الكلام: الأخلاء يومئذٍ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين، فإنهم يقال لهم: يا عبادي لا خوف عليكم اليوم من عقابي، فإني قد أمتنكم منه برضاي عنكم، ولا أنتم تحزنون على فراق الدنيا، فإن الذي قدمتم عليه خير لكم مما فرقتم منها. اهـ.

(٢) زيادة من «اللسان».

(٣) البيت لمعدي بن زيد، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٠٦، و«القرطبي» ١٦/١١٤، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: كُوب.

عين إلا وهو في الجنة، وقد جمع الله تعالى جميع نعيم الجنة في هذين الوصفين، فإنه ما من نعمة إلا وهي نصيب النفس أو العين، وتمام النعيم الخلود، لأنه لو انقطع لم تطيب. ﴿وَرَبَّكَ لَبِئْسَ﴾ يعني التي ذكرها في قوله: ﴿أَتَخَلَّوْا الْجَنَّةَ﴾ ﴿الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا﴾ قد شرحنا هذا في [الأعراف: ٤٣] عند قوله: ﴿أُورِثْتُمُوهَا﴾.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ﴾ ﴿لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسِئُونَ﴾ ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿وَأَنذَرْنَا يَكْفُوكَ يَفْقَهُ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكَ مُكْتَبَتُكَ لَقَدْ حِشْتُوكَ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَعَنَ كَرِهُونَ﴾ ﴿أَمْ أَرَمُوا أَمْراً فَنُنَادُوا تَنَادُوا بِمَسِينٍ إِنَّا لَا نَسْعُ يَوْمَئِذٍ وَنَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿شُبْحَانَ رَبِّيَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّيَ الْمَرْشِدِ عَمَّا يَشْفُونَ﴾ ﴿فَذَرَهُمْ يَفْرُسُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ يعني الكافرين، ﴿لَا يُفَتَّرُ﴾ أي: لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ﴾ يعني في العذاب ﴿مُبْسِئُونَ﴾ قال ابن قتيبة: آيسون من رحمة الله. وقد شرحنا هذا في [الأنعام: ٤٤] ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ﴾ أي: ما عذبناهم على غير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم بما جَنَوْا عليها. قال الزجاج: والبصريون يقولون: «هم» هاهنا فصل، كذلك يسمونها، ويسمونها الكوفيين: العمام.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرْنَا يَكْفُوكَ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب عليه السلام، وابن مسعود، وابن يعمر: [«يا مال»] بغير كاف مع كسر اللام. قال الزجاج: وهذا يسميه النحويون: [الترخيم]، ولكني أكرهها لمخالفة المصحف. قال المفسرون: يَدْعُونَ مَالِكاً خازن النار فيقولون: ﴿يَفْقَهُ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ [أي]: لِيُبَشِّرَنَا^(١)؛ والمعنى: أنهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيستريحوا من العذاب؛ فيسكت عن جوابهم مُدَّةً، فيها أربعة أقوال: أحدها: أربعون عاماً، قاله عبد الله بن عمرو، ومقاتل. والثاني: ثلاثون سنة، قاله أنس. والثالث: ألف سنة، قاله ابن عباس. والرابع: مائة سنة، قاله كعب. وفي سكوتهم عن جوابهم هذه المدة قولان: أحدهما: أنه سكت حتى أوحى الله إليه أن أجيبهم، قاله مقاتل. والثاني: لأن بُعِدَ ما بين النداء والجواب أحزى لهم وأدُلُّ. قال الماوردي: فَرَّدَ عليهم مالك فقال: ﴿إِنَّكَ مُكْتَبَتُكَ﴾ أي: مقيمون في العذاب. ﴿فَقَدْ حِشْتُوكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: أرسلنا رسلنا بالتحديد ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد: كُلَّكُمْ ﴿كَرِهُونَ﴾ لِمَا جاء به محمد ﷺ^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَرَمُوا أَمْراً﴾ في «أَمْ» قولان: أحدهما: أنها للاستفهام. والثاني: بمعنى «بل». والإبرام: الإحكام. وفي هذا الأمر ثلاثة أقوال: أحدها: المَكْرُ برسول الله ﷺ ليقتلوه أو يُخْرِجوه حين اجتمعوا في دار الندوة؛ وقد سبق بيان القصة [الأنعام: ٣٠]، قاله الأكثرون. والثاني: أنه إحكام أمرهم في تكذيبهم، قاله قتادة. والثالث: أنه إبرام أمرهم يُنجيهم من العذاب، قاله الفراء. ﴿إِنَّا مُبْرَأُونَ﴾ أي: مُخَيَّرُونَ أَمْراً في مجازاتهم. ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْعُ يَوْمَئِذٍ بِمَنْعِهِمْ﴾ هو ما يسرونه من غيرهم ﴿وَنَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ما يتناجون به بينهم ﴿بَلْ﴾ والمعنى: إِنَّا نَسْمَعُ ذَلِكَ ﴿وَرُسُلَنَا﴾ يعني [من] الحَفَظَةَ ﴿الَّذِينَ يَكْتُبُونَ﴾. ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ في «إِنْ» قولان: أحدهما: أنها بمعنى الشرط؛ والمعنى: إن كان له ولد في قولكم وعلى زعمكم^(٣)، فعلى هذا في قوله: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: فأنا أول الجاحدين، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: أن أعرابيين اختصما إليه، فقال أحدهما: إن هذا كانت لي في يده أرض، فعبديها، فقال ابن عباس: الله أكبر، فأنا أول العابدين الجاحدين أن الله ولدأ. والثاني: فأنا أول مَنْ عَبَدَ الله مخالفاً لقولكم، هذا قول مجاهد. وقال الزجاج: معناه: إن كنتم تزعمون للرحمن ولدأ، فأنا أول الموحدين.

(١) في الأصل: يميتنا، والتصوب من كتب الضمير.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لَعَنَ كَرِهُونَ﴾ أي: ولكن كانت سجاياكم لا تقبله، ولا تقبل عليه، وإنما تنقاد للباطل وتمتلكه وتصد عن الحق وتابا، وتبغض أهله، ففردوا على أنفسكم بالملامة واندموا حيث لا تنفعكم الندامة. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ أي: لو فرض هذا لعبدته على ذلك لأنني عبد من عبده مطيع لجميع ما يأمرني به، ليس عندي استكبار ولا إباء عن عبادة، فلو فرض هذا لكان هذا، ولكن هذا ممتنع في حقه تعالى، قال: والشرط لا يلزم منه الوقوع ولا الجواز أيضاً، كما قال ابن عباس: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَن يَخْتِجَ كَلِمَةً لَّاسْمَافِي يَتَخَلَّقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ تَوَهُُّهُ الرَّحْمَنِ الْعَلِيمُ﴾. اهـ.

والثالث: فإنا أول الآنفين لله مما قُلتُم، قاله ابن السائب، وأبو عبيدة. قال ابن قتيبة: يقال: عَيْدْتُ من كذا، أَعْبَدْتُ عَبْدًا، فإنا عَيْدٌ وَعَابِدٌ، قال الفرزدق:

[أولئك قَوْمٌ إِنْ هَجَوْنِي هَجَوْتُهُمْ] وَأَعْبَدَ أَنْ تُنْهَجَى تَوَيْمٌ بِدَارِمٍ (١)
أي: آتَف. وأنشد أبو عبيدة:

وَأَعْبَدُ أَنْ أُسَبِّهُمُ بِقَوْمِي وَأَوْثَرُ دَارِمًا وَسِنِي رِزَاحٍ
والرابع: أن معنى الآية: كما أني لستُ أول عابِدٍ لله، فكذلك ليس له ولد؛ وهذا كما تقول: إن كنت كاتبًا فإنا حاسبٌ، أي: لستُ كاتبًا ولا أنا حاسبٌ؛ حكى هذا القول الواحدي عن سفيان بن عيينة. والقول الثاني: أن «إن» بمعنى «ما»، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد؛ فيكون المعنى: ما كان للرحمن [ولد]، فإنا أولٌ من عَبدَ الله على يقين أنه لا ولدَ له. وقال أبو عبيدة: الفاء على [هذا القول] بمعنى الواو (٢).

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ﴾ يعني كفار مكة ﴿يَمُورُوا﴾ في باطلهم ﴿وَيَلْمُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّى يُلَاقُوا﴾ وقرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن محيصن، وأبو جعفر: ﴿حَتَّى يَلْقُوا﴾ بفتح الباء والقاف وسكون اللام من غير ألف. والمراد: يلاقوا [يوم] القيامة وهذه الآية [عند الجمهور] منسوخة بآية السيف.

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ (٣٤) ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكَ الْشَرِكُ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٣٥) ﴿وَلَا يَمَلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٣٦) ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ يَقُولُ اللَّهُ فَاَنْ يُوَفَّقُونَ﴾ (٣٧) ﴿وَقِيلَ يَكْرَبُ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٨) ﴿فَأَصْحَبُ عِثْمِمْ وَعَلَّ سَلْمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٣٩)

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ قال مجاهد، وقتادة: يُعْبَدُ فِي السَّمَاءِ وَيُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ. وقال الزجاج: هو الموحد في السماء وفي الأرض. وقرأ عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن عباس، وابن السميع، وابن يعمر (٣٣)، والجدري: «في السماء الله وفي الأرض الله» بألف ولام من غير تنوين ولا همز فيهما. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأعراف: ٥٤، لقمان: ٣٤] (٤١) إلى قوله: ﴿وَلَا يَمَلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ﴾ سبب نزولها أن النضر بن الحارث ونفراً معه قالوا: إن كان ما يقول محمد حقًا، فنحن نتولى الملائكة، فهم أحق بالشفاعة من محمد، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل (٤٢). وفي معنى الآية قولان: أحدهما: أنه أراد بالذين يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ: آلهتهم، ثم استثنى عيسى وعزير والملائكة، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ وهو أن يشهد أن لا إله إلا الله ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم، وهذا مذهب الأكثرين، منهم قتادة. والثاني: أن المراد بالذين يَدْعُونَ: عيسى وعزير والملائكة الذين عبدتهم المشركون بالله لا يَمَلِكُ هَؤُلَاءِ الشَّفَاعَةَ لأحد ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ﴾ أي: [إِلَّا] لِمَنْ شَهِدَ ﴿بِالْحَقِّ﴾ وهي كلمة الإخلاص ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أن الله ﷻ خلق عيسى وعزير والملائكة، وهذا مذهب قوم، منهم مجاهد. وفي الآية دليل على أن شرط جميع الشهادات أن يكون الشاهد عالمًا بما يشهد به.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ يَكْرَبُ﴾ قال قتادة: هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربّه. وقال ابن عباس: شكّا إلى الله تخلف

(١) البيت في مجاز القرآن ٢/ ٢٠١، وغريب القرآن ٤٠١، والبحر المحيط ٢٨/ ٨، والقرطبي ١٦/ ١٢٠، «الصالح» واللسان» والتاج: عبد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: أولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: معنى «إن»: الشرط الذي يقضي الجزاء.

(٣) في النسخة الاستبوابية: «وأبو الجوزاء» بدل «وإبن يعمر».

(٤) قال ابن كثير: وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ أي: هو إله من في السماء، وإله من في الأرض، يعبداه أهلها وكلهم خاضعون له أذلاء بين يديه، وهو الحكيم العليم، قال: وهذه الآية كقولهِ سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَلْمُ يَوْمَ يَرُوكُمْ فَتَبْهَتُمْ وَيَلْمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ (٤٣) أي: هو المدعوُّ الله في السموات والأرض، ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكَ الْشَرِكُ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: هو خالقهما ومالكهما والمتصرف فيهما بلا مدافعة ولا ممانعة، فسبحانه وتعالى عن الولد، وتبارك، أي: استقر له السلامة من العيوب والنقائص، لأنه الرب العليُّ العظيم المالك للأشياء الذي بيده أزمّة الأمور نقضًا وإبرامًا، ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: لا يجليها لوقتها إلا هو ﴿وَرِأْيُو رُؤْمُونَ﴾ أي: فيجازي كُلًّا بعمله، إن خيرًا فخير، وإن شرًّا فشر. اهـ.

(٥) ذكر سبب النزول هذا الخازن في «تفسيره» بدون سند، ولم يعزه لأحد، بل قال: قيل: سبب نزولها أن النضر بن الحارث ونفراً معه قالوا... الخ.

قومه عن الإيمان. قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو عمرو: «وَقِيلَهُ» بنصب اللام؛ وفيها ثلاثة أوجه: أحدها: أنه أضمر معها قولاً، كأنه قال: وقال قَيْلَهُ، وشكا شكواه إلى رَبِّهِ. والثاني: أنه عطف على قوله: «أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ بِرَبِّهِمْ» وقَيْلَهُ؛ فالمعنى: وتَسْمَعُ قَيْلَهُ، ذكر القولين الفراء، والأخفش. والثالث: أنه منصوب على معنى: وعنده عِلْمُ الساعة وَيَعْلَمُ قَيْلَهُ، لأن معنى «وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ»: يَعْلَمُ السَّاعَةَ وَيَعْلَمُ قَيْلَهُ، هذا اختيار الزجاج. وقرأ عاصم، وحمزة: «وقِيلَهُ» بكسر اللام والهاء حتى تبلغ إلى الياء؛ والمعنى: وعنده عِلْمُ السَّاعَةَ وَعِلْمُ قَيْلِهِ. وقرأ أبو هريرة، وأبو رزين، وسعيد بن جبير، وأبو رجاء، والجحدري، وقتادة، وحميد: برفع اللام؛ والمعنى: ونداؤه هذه الكلمة: يا رب؛ ذكر عِلَّةُ الخفض والرفع الفراء والزجاج.

قوله تعالى: «فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ» أي: فأغرض عنهم «وَقُلْ سَلِّمُوا» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قُلْ خيراً بدلاً من شرهم، قاله السدي. والثاني: ازدُد [عليهم] معروفاً، قاله مقاتل. والثالث: قُلْ ما تَسَلَّمُ به من شرهم، حكاه الماوردي. «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ» فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يَمْلِكُونَ عاقبة كفرهم. والثاني: أنك صادق. والثالث: حلول العذاب بهم، وهذا تهديد لهم: «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ»^(١). وقرأ نافع، وابن عامر: «تعلمون» بالثاء. ومن قرأ بالياء، فعلى الأمر للنبي ﷺ بأن يخاطبهم بهذا، قاله مقاتل؛ فَنَسَخَتْ آيَةُ السيف الإعراض والسلام.



(١) قال ابن كثير: «فَسَوْفَ يَمْلِكُونَ» هذا تهديد من الله تعالى لهم. قال: ولهذا أحلَّ بهم باسمه الذي لا يرده، وأعلى دينه وكلمته، قال: وشرع بعد ذلك الجهاد والجلاد حتى دخل الناس في دين الله أفواجاً، وانتشر الإسلام في المشارق والمغرب، والله أعلم.

سورة الدخان

وهي مكِّيَّة كلها باجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمِّ ١﴾ وَالْكَتَبِ الْمُبِينِ ١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ ٢﴾ إِنَّا كُنَّا سُنْدِرِينَ ٣ ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا ٥ ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ٦﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٧ ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٨﴾ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْ نُّوفِينَ ٩ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ١٠﴾ وَرَبُّ عَابَتِكُمْ الْأَوَّلِينَ ١١ ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ١٢﴾

قوله ﴿حَمِّ ١﴾ وَالْكَتَبِ الْمُبِينِ ١﴾: قد تقدم بيانه [المؤمن، والزخرف]، وجواب القسم ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، والهاء كناية عن الكتاب، وهو القرآن ﴿فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها ليلة القدر، وهو قول الأكثرين. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: أنزل القرآن من عند الرحمن ليلة القدر جملة واحدة، فوضع في السماء الدنيا، ثم أنزل نجوماً. وقال مقاتل: نزل القرآن كله في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. والثاني: أنها ليلة النصف من شعبان، قاله عكرمة^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا سُنْدِرِينَ﴾ أي: مخوفين عقابنا^(٢). ﴿فِيهَا﴾ أي: في تلك الليلة ﴿يُفْرَقُ كُلُّ﴾ أي: يُفصل^(٣). وقرأ أبو المتوكل، وأبو نهيك، ومعاذ القاري: «يُفْرَقُ» بفتح الياء وكسر الراء «كُلُّ» بنصب اللام «أَمْرٍ حَكِيمٍ» أي: مُحْكَم. قال ابن عباس: يُكْتَب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشُّر والأرزاق والآجال، حتى الحاج، وإنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى. وعلى ما روي عن عكرمة أن ذلك في ليلة النصف من شعبان، والرواية عنه بذلك مضطربة قد خولف الراوي لها، فروي عن عكرمة أنه قال: في ليلة القدر، وعلى هذا المفسرون^(٤).

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ قال الأخفش: «أمرًا» و«رحمة» منصوبان على الحال؛ المعنى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ أَمْرَيْنِ أَمْرًا وَرَاحِمِينَ رَحْمَةً. قال الزجاج: ويجوز أن يكون منصوباً بـ «يُفْرَقُ» بمنزلة يُفْرَقُ فَرْقًا، لأن «أمرًا» بمعنى «فَرْقًا». قال الفراء: ويجوز أن تُنصب الرحمة بوقوع «مرسلين» عليها، فتكون الرحمة هي النبي ﷺ. وقال مقاتل: «مرسلين» بمعنى منزلين هذا القرآن، أنزلناه رَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ. وقال غيره: «أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ أي: إِنَّا نَأْمُرُ بِنَسْخِ مَا يُنْسَخُ مِنْ

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: عنى بها ليلة القدر. وقال ابن كثير: يقول تعالى مخبراً عن القرآن العظيم أنه أنزل في ليلة مباركة، وهي ليلة القدر، كما قال ﷺ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ١﴾ وكان ذلك في شهر رمضان، كما قال تبارك وتعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، ثم قال: ومن قال: إنها ليلة النصف من شعبان - كما روي عن عكرمة - فقد أهدى النجمة، فإن نص القرآن أنها في رمضان.

(٢) قال ابن كثير: وقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا سُنْدِرِينَ﴾ أي: معلِّمين الناس ما يفهمهم ويضرمهم شرعاً لتقوم حجة الله على عباده.

(٣) قال ابن كثير: وقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ أي: في ليلة القدر يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الآجال والأرزاق، وما يكون إلى آخرها، قال: وهكذا روي عن ابن عمر، ومجاهد، وأبي مالك، والضحاك، وغير واحد من السلف. اهـ. وكذلك ذكر غيره من المفسرين أن التفسير في قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ٤﴾ يعود على الليلة المباركة التي نزل فيها القرآن، وهي ليلة القدر، وهو الحق الذي لا معدل عنه، ومن قال: إنها ليلة النصف من شعبان، فحجته في ذلك بعض الآثار الضعيفة التي لا تقوم بها حجة، ومن ذلك تعلم خطأ الدعاء الذي يقرؤه بعض الناس في ليلة النصف من شعبان: «... إلهي بالتجلي الأعظم في ليلة النصف من شهر شعبان المكرم التي يفرق فيها كل أمر حكيم ويبرم...» فإن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم، هي ليلة القدر المقصودة في هذه السورة، وليست ليلة النصف من شعبان.

(٤) قال ابن كثير: والحديث الذي رواه عبد الله بن صالح عن الليث عن عقيل عن الزهري: أخبرني عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس قال: إن رسول الله ﷺ قال: «تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل ليتكبع ويولد له وقد أخرج اسمه في الموتى» قال: فهو حديث مرسل، ومثله لا يعارض به النصوص. اهـ.

اللوح^(١) ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ الأنبياء، ﴿رَحْمَةً﴾ مِنَّا بِخَلْقِنَا ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «رَبُّ» بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «رَبُّ» بكسر الباء. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿بَلْ هُمْ﴾ يعني الكفار ﴿فِي سَبِيلِكَ﴾ مما جئناهم به ﴿يَلْمِزُونَ﴾ بهزؤون به.

﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿يَسْئَلُ النَّاسُ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أَنَّ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ لِّمِثْلِهِ نَجْوَىٰ﴾ ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ ﴿١٠﴾

﴿فَأَرْقَبَ﴾ أي: فانتظر ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ اختلفوا في هذا الدخان ووقته على ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] دخان يجيء قبل قيام الساعة، فروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الدخان يجيء فيأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمنين منه كهيئة الزكام»^(٢). وروى عبد الله بن أبي مليكة قال: غدوث على ابن عباس ذات يوم، فقال: ما نمت الليلة حتى أصبحت، قلت: لم؟ قال: طلع الكوكب ذو الذئب، فخشيت أن يطرُق الدخان^(٣)، وهذا المعنى مروى عن علي، وابن عمر، وأبي هريرة، والجسن. والثاني: أن قريشاً أصابهم جوع، فكانوا يرون بينهم وبين السماء دخاناً من الجوع؛ فروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث مسروق، قال: كنا عند عبد الله، فدخل علينا رجل، فقال: جئتكم من المسجد وتركتم رجلاً يقول في هذه [الآية] ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾: يغشاهم يوم القيامة دخان يأخذ بأنفاسهم حتى يصيبهم منه كهيئة الزكام؛ فقال عبد الله: من علم علماً فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، إنما كان [هذا] لأن قريشاً لما استعصت على النبي ﷺ دعا عليهم بسنين كسني يوسف، فأصابهم قحط وجهد، حتى أكلوا العظام والميتة، وجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد، فقالوا: ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١١﴾، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ ﴿١٢﴾، فكشف عنهم، ثم عادوا إلى الكفر، فأخذوا يوم بدر، فذلك قوله: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾^(٤)، وإلى نحو هذا ذهب مجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وابن السائب، ومقاتل. والثالث: أنه يوم فتح مكة لما حُجبت السماء بالغبرة، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هَذَا عَذَابٌ﴾ أي: يقولون: هذا عذاب. ﴿رَبَّنَا كَيْفَ عَنَّا الْعَذَابَ﴾ فيه قولان: أحدهما: الجوع. والثاني: الدخان ﴿إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ بمحمد ﷺ والقرآن. ﴿أَنَّ لَهُمُ الذِّكْرَىٰ﴾ أي: من أين لهم التذکر والاتعاط بعد نزول هذا

(١) عبارة الطبرسي في «مجمع البيان» والشوكاني في «فتح القدير»: إننا نأمر ببيان ذلك ونسخه من اللوح المحفوظ.

(٢) ذكر الطبري بنحوه عن عبد الله بن مسعود موقوفاً عليه من رواية أبي الضحى عن مسروق قال: كنا عند عبد الله بن مسعود جلوساً وهو مضطجع بيننا، فأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الرحمن إن قاصاً عند أبواب كندة يقص ويزعجهم أن آية الدخان تجيء فتأخذ بأنفاس الكفار، ويأخذ المؤمنين منه كهيئة الزكام... الخ.

(٣) «الطبري» ١١٣/٢٥، قال ابن كثير: وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن عمر عن سفيان عن عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عباس ﷺ... فذكره، قال: وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس ﷺ حبر الأمة وترجمان القرآن، قال: وهكذا قول من وافقه من الصحابة والتابعين ﷺ أجمعين، مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان وغيرهما التي أوردوها مما فيه مقنع ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة مع أنه ظاهر القرآن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ أي: بين واضح يراه كل أحد، قال: وعلى ما نشر به ابن مسعود ﷺ (أي في الحديث الذي بعد هذا من رواية البخاري ومسلم عن مسروق) إنما هو خيال رآه في أعينهم من شدة الجوع والجهد. اهـ.

قال الشوكاني في «فتح القدير»: قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح (يريد بذلك سند رواية ابن أبي حاتم)، وكذا صححه السيوطي، ولكن ليس فيه أنه سبب نزول الآية، قال: وقد عرفناك أنه لا منافاة بين كون هذه الآية نازلة في الدخان الذي كان يترامى لقريش من الجوع، وبين كون الدخان من آيات الساعة وعلاماتها وأشراتها، فقد وردت أحاديث صحاح وحسان وضعاف بذلك، وليس فيها أنه سبب نزول الآية، فلا حاجة بنا إلى التطويل بذلك، والواجب التمسك بما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما أن دخان قريش عند الجهد والجوع هو سبب النزول، قال: وبهذا تعرف اندفاع ترجيح من رجح أنه الدخان الذي هو من أشراف الساعة، كابن كثير في «تفسيره» وغيره، قال: وهكذا يندفع قول من قال: إنه الدخان الكائن يوم فتح مكة، متمسكاً بما أخرجه ابن سعد عن أبي هريرة قال: كان يوم فتح مكة دخان، وهو قول الله: ﴿فَأَرْقَبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾، قال: فإن هذا لا يعارض ما في «الصحيحين» على تقدير صحة إسناده، مع احتمال أن يكون أبو هريرة ﷺ ظن من وقوع ذلك الدخان يوم الفتح أنه المراد بالآية، قال: ولهذا لم يصرح بأنه سبب نزولها. اهـ.

(٤) ذكره البخاري بألفاظ مختلفة: ٣٩٤/٨، ٤٢٠، ٤٤٠، ورواه مسلم أيضاً، وذكره السيوطي في «الدر» ٢٨/٦، وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وأحمد، وعبد بن حميد، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل».

بعد غرقهم ﴿مِنْ جَنَّتِي﴾ وقد فسرنا الآية في [الشعراء: ٥٧]. فأما «التَّعْمَةُ» فهو العيش اللَّيِّن الرغد. وما بعد هذا قد سبق بيانه [يس: ٥٥] إلى قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا قَوْمًا مَّخْرِبِينَ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ﴾ أي: على آل فرعون؛ وفي معناه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه على الحقيقة؛ روى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ إِلَّا وَلَهُ فِي السَّمَاءِ بَابَانِ، بَابٌ يَصْعَدُ فِيهِ عَمَلُهُ، وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ، فَإِذَا مَاتَ بَكِيَ عَلَيْهِ» وتلا ﷺ هذه الآية^(١). وقال علي عليه السلام: إن المؤمن إذا مات بكى عليه مُصَلِّاهُ مِنَ الْأَرْضِ وَمُصْعِدُ عَمَلِهِ مِنَ السَّمَاءِ^(٢)، وإن آل فرعون لم يكن لهم في الأرض مُصَلِّيٌ وَلَا فِي السَّمَاءِ مُصْعِدٌ عَمَلٍ، فقال الله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾، وإلى نحو هذا ذهب ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. وقال ابن عباس: الحُمرَةُ التي في السماء: بكاؤها. وقال مجاهد: ما مات مؤمن إلا بكت عليه السماء والأرض أربعين صباحاً، فقيل له: أو تبكي؟ قال: وما للأرض لا تبكي على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود؟! وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسيحه وتكبيره فيها دَوِيَّ كَدَوِيَّ النَّحْلِ^(٣)؟! والثاني: أن المراد: أهل السماء وأهل الأرض، قاله الحسن، ونظير هذا قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَصْبَحَ لِقَوْمٍ أَزْوَاجًا﴾ [محمد: ٤٤]، أي: أهل الحرب. والثالث: أن العرب تقول إذا أرادت تعظيم مهلك عظيم: أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ لَهُ، وَكَسَفَتِ الْقَمَرَ لِفَقْدِهِ، وَبَكَتِ الرِّيحُ وَالْبَرْقُ وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، يريدون المبالغة في وصف المصيبة، وليس ذلك بكذب منهم، لأنهم جميعاً متواطئون عليه، والسامعُ له يعرف مذهب القائل فيه؛ ويثبتهم في قولهم: أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ: كَادَتْ تُظْلِمُ، وَكَسَفَتِ الْقَمَرَ: كَادَ يُكْسِفُ، ومعنى «كاد»: هَمٌّ أَنْ يَفْعَلَ وَلَمْ يَفْعَلْ؛ قال ابن مفرغ يري رجلاً:

الرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهُ
وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي غَمَامَةٍ^(٤)
وقال الآخر:

الشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ -

تَبْكِي عَلَيْكَ - نُجُومُ اللَّيْلِ وَالْقَمَرُ^(٥)
أراد: الشمس طالعة تبكي عليه، وليست مع طلوعها كاسفة للنجوم والقمر، لأنها مظلمة، وإنما تكسف بضوئها، فنجوم الليل باديةً بالنهار، فيكون معنى الكلام: إن الله لما أهلك قوم فرعون لم يترك عليهم باكاً، ولم يجزع جازعاً، ولم يوجد لهم قفد، هذا كله كلام ابن قتيبة.

﴿وَلَقَدْ جِئْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾^(١) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ عَلَى عِلْمِ عَلِيٍّ الْمَلَكِيِّينَ ﴿١٧﴾ وَأَوَّابَتَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاغٌ لِكَيْفِئْتِ ﴿١٨﴾ إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَوْلُ لَيَقُولُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأَوَّلُ وَمَا نَحْنُ بِمُنْتَرِينَ ﴿٢٠﴾ فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢١﴾ أَمْ حَرِبَ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ إِيَّاهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمَا عَلَّمْنَا السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَكَيْفٍ ﴿٢٣﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ يَوْمَ الْقَضَاءِ يَمْتَثِلُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿مِنْ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ يعني قتل الأبناء واستخدام النساء والتعب في أعمال فرعون، ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا﴾ أي: جباراً. ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ﴾ يعني بني إسرائيل ﴿عَلَى عِلْمٍ﴾ علمه الله فيهم على عالمي زمانهم، ﴿وَأَوَّابَتَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ﴾ كافتراق البحر، وتظليل الغمام، وإنزال المن والسلوى، إلى غير ذلك ﴿مَا فِيهِ بَلَاغٌ لِكَيْفِئْتِ﴾ أي: نعمة ظاهرة. ثم رجع إلى ذم كفر مكة، فقال: ﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَوْلُ لَيَقُولُونَ﴾^(٢) إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأَوَّلُ﴾ يعنون التي تكون في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنْتَرِينَ﴾

(١) رواه الترمذي في «سننه» ١٥٨/٢ من حديث موسى بن عبيدة عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس بن مالك عليه السلام، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وموسى بن عبيدة، ويزيد بن أبان الرقاشي يصفغان في الحديث. والحديث ذكره السيوطي في «الدر» ٣٠/٦، وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في «ذكر الموت»، وأبي يعلى، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية»، والخطيب عن أنس بن مالك عليه السلام.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٣١/٦ من رواية ابن المبارك، وعبد بن حميد، وابن أبي الدنيا، وابن المنذر من طريق المسيب بن رافع عن علي عليه السلام. أوردته السيوطي في «الدر» ٣٠/٦ من رواية عبد بن حميد، وأبي الشيخ في «العظمة» عن مجاهد بنحوه.

(٣) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري، وهو في «مشكل القرآن» ١٢٨، و«الأضداد» للأباري ٤٢٤، و«الأغاني» ١٨٧/١٨.

(٤) البيت لجبرير يري عمر بن عبد العزيز، «ديوانه» ٣٠٤، و«مشكل القرآن» ١٢٨، و«الصحاح»، و«اللسان»، و«التاج»: بكى. ورواية البيت في «الديوان»:

فَالشَّمْسُ كَاسِفَةٌ لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ
تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومُ اللَّيْلِ وَالْقَمَرُ

أي: بمبعوثين، ﴿فَأَتُوا بِطَابَاتٍ﴾ أي: ابعثوهم لنا ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في البعث. وهذا جهل منهم من وجهين: أحدهما: أنهم قد رأوا من الآيات ما يكفي في الدلالة؛ فليس لهم أن ينتظروا. والثاني: أن الإعادة للجزاء؛ وذلك في الآخرة، لا في الدنيا. ثم حوّلهم عذاب الأسم قبلهم، فقال: ﴿أَنْتُمْ حَرُّ﴾ أي: أشد وأقوى ﴿أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ﴾؟! أي: ليسوا خيراً منهم. روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أدري تبّعاً، نبي، أو غير نبي»^(١). وقالت عائشة: لا تبسّوا تبّعاً فإنه كان رجلاً صالحاً، ألا ترى أن الله تعالى دَمَّ قومه ولم يذمّه^(٢). وقال وهب: أسلم تبّع ولم يسلم قومه، فلذلك ذكّر قومه ولم يذكر. وذكر بعض المفسرين أنه كان يعبد النار، فأسلم ودعا قومه - وهم جثية - إلى الإسلام، فكذبوه. فأما تسميته بـ «تبّع» فقال أبو عبيدة: كل ملك من ملوك اليمن كان يسمّى: تبّعاً، لأنه يتبّع صاحبه، فموضع «تبّع» في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام، وقال مقاتل: إنما سمي تبّعاً لكثرة أتباعه، واسمه: مَلَكِيكَرِب^(٣). إنما ذكر قوم تبّع، لأنهم كانوا أقرب في الهلاك إلى كفار مكة من غيرهم. وما بعد هذا قد تقدم (الأنبياء: ١٦، الحجر: ٨٥) إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقَضَىٰ﴾ وهو يوم يفصل الله ﷻ بين العباد ﴿وَيَقْتُلُهُمْ﴾ أي: ميّعاهم ﴿أَجْمِيعًا﴾ يأتيه الأولون والآخرون. ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا ينفع قريب قريباً، قاله مقاتل. وقال ابن قتيبة: لا يُغني ولي عن وليه بالقرابة أو غيرها. والثاني: لا ينفع ابن عمّ ابن عمّه، قاله أبو عبيدة. ﴿وَلَا هُمْ يُصْرَبُونَ﴾ أي، لا يُمنعون من عذاب الله، ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ وهم المؤمنون، فإنه يشفع بعضهم في بعض.

﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾ طَعَامُ الْأَيْبِرِ ﴿كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبَطْنِ﴾ كَقَلَى الْحَمِيرِ ﴿حَدُوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَىٰ سَوَاءِ الْحَجِيرِ﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيرِ ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي مَقَادِيرِ آيَاتِنَا﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُوبٍ ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ كَذَلِكَ وَرَدَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِينٌ﴾ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْحَمِيرِ ﴿فَلَمَّا تَرَىٰ مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ فَلَمَّا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿فَأَنْقَبَتْ إِلَيْهِمْ مَرْجَبُونَ﴾ ﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾

﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِورِ﴾ قد ذكرناها في [الصافات: ٦٢]. و«الأييم»: الفاجر؛ وقال مقاتل: هو أبو جهل. وقد ذكرنا معنى «المُهْل» في [الكهف: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿يَغْلِي فِي الْبَطْنِ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «يغلي» بالياء؛ والباقون: بالطاء. فمن قرأ [«تغلي»] بالطاء، فلثانيت الشجرة؛ ومن قرأ بالياء، حمله على الطعام. قال أبو علي الفارسي: ولا يجوز أن يُحمَل الغلّي على المُهْل. لأن المُهْل ذُكِرَ للتشبيه في الذؤب، وإنما يغلي ما شُبّه به ﴿كَقَلَى الْحَمِيرِ﴾ وهو الماء الحار إذا اشتدّ غليانه.

قوله تعالى: ﴿حَدُوهُ﴾ أي: يقال للزبانية: حدوه ﴿فَأَعْتَلُوهُ﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، ويعقوب: بضم التاء؛ وكسرهما الباقون؛ قال ابن قتيبة: ومعناه: قودوه بالعنف، يقال: جيء بفلان يُعْتَلُ إلى السلطان، و﴿سَوَاءِ الْحَجِيرِ﴾: وسط النار. قال مقاتل: الآيات في أبي جهل يضربه الملك من خزان جهنم على رأسه بمقعدة من حديد فتنب عن دماغه، فيجري دماغه على جسده، ثم يصبُّ الملك في الثقب ماء حميماً قد انتهى حرّه، فيقع في بطنه، ثم يقول [له] الملك: ﴿ذُقْ﴾ العذاب ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ هذا توبيخ له بذلك؛ وكان أبو جهل يقول: أنا أعزُّ قريش وأكرمها. وقرأ الكسائي: ﴿ذُقْ أَنْتَ﴾ بفتح الهمزة؛ والباقون: بكسرها. قال أبو علي: من كسرهما، فالمعنى: أنت

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخرج الكشاف»: ١٤٨: رواه الثعلبي عن طريق عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن أبي ذئب، عن المقبري، عن أبي هريرة ؓ، قال: والمعروف بهذا الإسناد: «ما أدري العيني هو، أم لا؟ وما أدري أعزير نبي، أم لا؟» أخرجه أبو داود، والحاكم، لكن قال: «هو القرين» بدل «عزير» قال: قال الدارقطني: تفرد به عبد الرزاق، وغيره أرسله. اهـ.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک»: ٤٥٠/٢ عن عائشة ؓ، وصححه، ووافقه الذهبي. قال ابن كثير: وكانه - والله أعلم - كان كافراً ثم أسلم وتابع دين الكليم على يدي من كان من أجداد اليهود في ذلك الزمان على الحق قبل بعثة المسيح ﷺ، وحج البيت في زمن الجرميين وكساء الملاء والمواصل من الحرير والحبر ونحوه ستة آلاف بدنة، وعظمه وأكرمه ثم عاد إلى اليمن. اهـ.

(٣) الذي في «القرطبي»: وقال الكلي: تبّع: هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرِب.

العزير في زعمك، ومن فتح، فالمعنى: بأنك. فإن قيل: كيف سُمي بالعزير وليس به؟ فالجواب من ثلاثة أوجه: أحدها: أنه قيل ذلك استهزاءً به، قاله سعيد بن جبير، ومقاتل. والثاني: أنت العزيز [الكريم] عند نفسك، قاله قتادة. والثالث: أنت العزيز في قومك، الكريم على أهلك، حكاه الماوردي. ويقول الخزان لأهل النار: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ (٤٦) أي: تشكون في كونه. ثم ذكر مستقرّ المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَارِ أَيْمِينَ﴾ (٤٧) قرأ نافع، وابن عامر: «في مقام» بضم الميم؛ والباقون: بفتحها. قال الفراء: المقام، بفتح الميم: المكان، وبضمها: الإقامة.

قوله تعالى: ﴿أَيُّنَ﴾ أي: أينوا فيه الخير والحوادث. وقد ذكرنا «الجَنَاتِ» في [البقرة: ٣٥] و[ذكرنا] معنى «العيون» ومعنى «متقابلين» في [الحجر: ٤٥، ٤٧] وذكرنا «السُّنْدُسُ وَالإِسْتِزْبَقُ» في [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كما وصفتنا ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ قال المفسرون: المعنى: قرّناهم بهنّ، وليس من عقد التزويج. قال أبو عبيدة: المعنى: جعلنا ذكور أهل الجنة أزواجاً ﴿بِحُورٍ عِينٍ﴾ من النساء، تقول للرجل: زوّج هذه الثعل الفرد بالثعل الفرد، أي: اجعلهما زوّجاً، والمعنى: جعلناهم اثنين اثنين. وقال يونس: العرب لا تقول: تزوّج بها، إنما يقولون: تزوّجها. ومعنى ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾: قرّناهم. وقال ابن قتيبة: يقال: زوّجته امرأة، وزوّجته بامرأة. وقال أبو علي الفارسي: والتنزيل على ما قال يونس، وهو قوله تعالى: ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٣٧]، وما قال: زوّجناك بها. فأما الحور، فقال مجاهد: الحور: النساء النقيات البيضاء. وقال الفراء: الحوراء: البيضاء من الإبل؛ قال: وفي «الحور العين» لعتان: حور عين، وجير عين، وأنشد:

أزمانَ عِيناءِ سرورِ المسيرِ
وحوراءِ عِيناءِ من العِينِ الحيرِ

وقال أبو عبيدة: الحوراء: الشديدة بياض العين، الشديدة سواد سوادها. وقد بيّنا معنى «العين» في [الصافات: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكَّةٍ آمِينَك﴾ (٤٨) فيه قولان: أحدهما: آمين من انقطاعها في بعض الأزمنة. والثاني: آمين من التَّحَمِّ والاسقام والآفات.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَرْتَةَ الْأُولَى﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها بمعنى «سوى»، فتقدير الكلام: لا يدعون فيها الجنة الموت سوى الموتة التي ذاقوها في الدنيا؛ ومثله: ﴿وَلَا تَكْهُمُوا مَا كَفَّحْنَا بِكُم بِنِيبٍ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢]، وقوله: ﴿حَدِيثٌ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا سَاءَ رُبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧] أي: سوى ما شاء لهم ربك من الزيادة على مقدار الدنيا، هذا قول الفراء، والزجاج. والثاني: أن السعداء حين يموتون يصيرون إلى الروح والريحان وأسباب من الجنة يروون منازلهم منها، وإذا ماتوا في الدنيا، فكانهم ماتوا في الجنة، لا تتصلهم بأسبابها، ومشاهدتهم إياها، قاله ابن قتيبة. والثالث: أن «إلا» بمعنى «بَعْدُ»، كما ذكرنا في أحد الوجوه في قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢]، وهذا قول ابن جرير^(١).

قوله تعالى: ﴿فَسَلَا تَن رَّبِّكَ﴾ أي: فعل الله ذلك بهم فضلاً منه^(٢). ﴿إِنَّمَا يَسْتَرْئِي﴾ أي: سألنا، والكناية عن القرآن ﴿بِلِسَانِكَ﴾ أي: بلغة العرب ﴿كَلِمَتُهُمْ يَنْكُرُونَ﴾ أي: لكي يتعظروا فيؤمنوا، ﴿فَأَتَيْنَهُ﴾ أي: انظر بهم العذاب ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَابُونَ﴾ هلاكك^(٣)، وهذه عند أكثر المفسرين منسوخة بأية السيف، وليس بصحيح.



(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿لَا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَرْتَةَ إِلَّا الْمَرْتَةَ الْأُولَى﴾ هذا استثناء يؤكد النبي، فإنه استثناء منقطع، ومعناه: أنهم لا يدعون فيها الموت أبداً، كما ثبت في «الصحاحين» أن رسول الله ﷺ قال: «يؤتى بالموت في صورة كيش أملع فيوقف بين الجنة والنار، ثم يلجج ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت».

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَوَدَّعَيْنَهُمْ عَذَابَ الْكَبِيرِ فَسَلَا تَن رَّبِّكَ﴾ يقول تعالى ذكره: ورفق هؤلاء المتقين ربهم يومئذ عذاب النار، تفضلاً يا محمد من ربك عليهم، وإحسانه من إليهم بذلك، ولم يعاقبهم بجرم سلف منهم في الدنيا، قال: ولولا تفضله عليهم بصفحه لهم عن العقوبة لهم على ما سلف منهم من ذلك، لم يقيم عذاب الجحيم، ولكن كان يتألم ويصيبهم ألمه ومكرهه. اهـ.

(٣) قال ابن كثير: ثم لما كان مع هذا الوضوح والبيان من الناس من كفر وخالف وعاند، قال الله تعالى لرسوله ﷺ مُسْأِلاً له وواعداً له بالنصر ومتوعداً لمن كذب بالمعطي والهالك ﴿فَأَتَيْنَهُ﴾ أي: انظر ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَابُونَ﴾ أي: فيعلمون لمن تكون النصر والظفر وعلو الكلمة في الدنيا والآخرة، فإنها لك ولاخوانك من النبيين والمرسلين ومن أتبعكم من المؤمنين. اهـ.

سورة الجاثية

وتسمى سورة الشريعة

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية، وهو قول الحسن، [وعكرمة]، ومجاهد، وقتادة، والجمهور. وقال مقاتل: هي مكية كلها. وحكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا: هي مكية إلا آية، وهي قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَمْفِرُوا﴾ [الجاثية: ١٤].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٢ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلَّذِينَ يَعْقِلُونَ ٣ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَائِبِكُمْ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٤ وَتَخْلُفُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ وَإِلَاحًا يَا أَيُّ حَبِيبٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآبِيئِهِ يُؤْمِنُونَ ٦ وَإِلَّا لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ٧ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنزلُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَيَكْتُمُ بِمَدَائِبِ الْكَيْمِ ٨ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا حُزْنًا أَوْ لَيْتًا هُمُومًا أَوْ لَيْتًا هُمُومًا لَمْ يَدْعُنَا مُهَيْمًا ٩ مِنْ دُونِهَا يَوْمَ جَهَنَّمَ لَا يَبْغِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا أُخْذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَمْ يَدْعُوا عَدَابَ عَظِيمٍ ١٠ هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَدْعُوا شَيْئًا مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا سِحْرَ الْكُفْرِ لَكُرِّ الْبَحْرِ يَبْعَثُ الْفُلُوكَ فِيهِ يَأْمُرُهُمْ رَبُّنَا مِنْ نَحْوِهِمْ وَلَهُمْ لَنُكُورٌ ١١ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جِجَاءً مِتَّةً ١٢ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ ١٣﴾

قوله تعالى: ﴿حَمَّ ١﴾ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ ﴿١﴾ قد شرحناه في أول (المؤمن).

قوله تعالى: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَائِبِكُمْ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: من تراب ثم من نطفة إلى أن يتكامل خلق الإنسان ﴿وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَائِبِكُمْ﴾ أي: وما يفرق في الأرض من جميع ما خلق على اختلاف ذلك في الخلق والصور ﴿آيَاتٌ﴾ تدل على وحدانيته. قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «آيات» رفعا ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ﴾ رفعا أيضا. وقرأ حمزة، والكسائي: بالكسر فيهما. والرِّزْقُ هاهنا بمعنى المطر.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ أي: هذه حجج الله ﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ وَإِلَاحًا يَا أَيُّ حَبِيبٍ بَعْدَ اللَّهِ﴾ أي: بعد حديثه ﴿وَأَبِيئِهِ﴾ يؤمن هؤلاء المشركون!؟

قوله تعالى: ﴿وَإِلَّا لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ روى أبو صالح عن ابن عباس أنها نزلت في النضر بن الحارث^(١) وقد بيننا معناها في (الشعراء: ٢٢٢)، والآية التي تليها مفسرة في (القمان: ٧).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا﴾ قال مقاتل: معناه: إذا سمع. وقرأ ابن مسعود: «وإذا علم» برفع العين وكسر اللام وتشديدها.

قوله تعالى: ﴿أَخَذَهَا حُزْنًا أَوْ لَيْتًا هُمُومًا﴾ أي: سخر منها، وذلك كفعل أبي جهل حين نزلت: ﴿إِنَّ سَجَرَتَ الرَّزْقِ ١٥﴾ طَعَامَ الْإِنْبِيءِ ١٦﴾ [الدخان: ٤٣، ٤٤] فدعا بتمر وزُبد، وقال: تَزَقَّمُوا فَمَا يَعْذُكُمُ مُحَمَّدٌ إِلَّا هَذَا. وإنما قال: ﴿أُولَئِكَ﴾ لأنه ردَّ الكلام إلى معنى «كل». ﴿مِنْ دُونِهَا يَوْمَ جَهَنَّمَ﴾ قد فسرناه في (إبراهيم: ١٦) ﴿وَلَا يَبْغِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ من الأموال، ولا ما عبدوا من الآلهة.

قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى﴾ يعني القرآن ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ به، ﴿لَمْ يَدْعُوا شَيْئًا مِنْ رَبِّهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وحفص عن

(١) قال البغوي: ﴿وَلَا يَبْغِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ كَذَّابٌ صَاحِبُ إِثْمٍ، يَعْنِي النَّضْرَ بْنَ الْحَارِثِ. وَقَالَ الْأَلْمُوسِيُّ: وَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ، وَقِيلَ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ، وَكَانَ يَشْتَرِي حَدِيثَ الْأَعَاجِمِ وَيَشْفِلُ بِهِ النَّاسَ عَنِ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ، قَالَ: لَكِنَّا عَامَةٌ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى «كُلِّ»، وَيَدْخُلُ فِي نَزْلِ فِيهِ دَخُولًا أَوْلَى. اهـ.

عاصم: «الْيَمِّ» بالرفع على نعت العذاب. وقرأ الباقون: بالكسر على نعت الرُّجْز. والرُّجْز بمعنى العذاب، وقد شرحناه في [الأعراف: ١٣٤].

قوله تعالى: ﴿جِيءًا مِّنْهُ﴾ أي: ذلك التسخير منه لا من غيره، فهو من فضله. وقرأ عبد الله بن عمرو، وابن عباس، وأبو مجلز، وابن السميع، وابن محيصن، والجاحدي: «جميعاً مِّنْهُ» بفتح النون وتشديدها وتاء منصوبة مؤنثة. وقرأ سعيد بن جبير: «مِنُّهُ» بفتح الميم ورفع النون والهاء مشددة النون.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١) مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ. وَمَن أَسَاءَ فَعَلِيَهَا ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لَيُؤْتِي الْأَمْرَ مِمَّا لَمْ يَخْتَلِفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْأَمْرُ بَيْنَا وَبَيْنَا يُنْهَمِرُ لَوْ أَن رَّبَّنَا عَلَّمَنَّا أَن نَّحْكُمَ مَا نَحْنُ بِحَاكِمِينَ لَآتَيْنَهُم مِّنْ قَبْلِهِمْ آيَاتٍ بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن أَجْرِهِمْ عِشْرِينَ الضَّعْفَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن أَجْرِهِمْ عِشْرِينَ الضَّعْفَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٤﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن أَجْرِهِمْ عِشْرِينَ الضَّعْفَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا...﴾ [الآية] في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أنهم نزلوا في غزاة بني المصطلق على بئر يقال لها: المريسيح، فأرسل عبد الله بن أبي غلامه ليستقي الماء، فأبطأ عليه، فلما أتاه قال له: ما حبسك؟ قال: غلام عمر، ما ترك أحداً يستقي حتى ملأ قُرب النبي ﷺ وقُرب أبي بكر، وملأ لمولاه، فقال عبد الله: ما مَلَأْنَا وَمَلَأَ هَوْلًا إِلَّا كَمَا قِيلَ: سَمَّنْ كَلْبِكَ يَا كَلْبُكَ، فبلغ قوله عمر، فاشتمل سيفه يريد التوجه إليه، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس^(١). والثاني: [أنها] لما نزلت: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قال يهوديٌّ بالمدينة يقال له فنحاص: احتاج ربُّ محمد، فلما سمع بذلك عمر، اشتمل [على] سيفه وخرج في طلبه، فنزل جبريل ﷺ بهذه الآية، فبعث النبي ﷺ في طلب عمر، فلما جاء، قال: «يا عمر، ضَعُ سيفَكَ» وتلا عليه الآية، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس^(٢). والثالث: أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل أن يؤمروا بالقتال، فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، قاله القرظي، والسدي^(٣). والرابع: أن رجلاً من كفار قريش شتم عمر بن الخطاب، فهمَّ عمر أن يبطش به، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٤). ومعنى الآية: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا: اغْفِرُوا، ولكن شبه بالشرط، والجزاء، كقوله: ﴿قُلْ لِيَعْبُدُوا الَّذِينَ آمَنُوا يُبْسُوا لَكُمُ اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٣١]، وقد مضى بيان هذا. وقوله: ﴿لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ﴾ أي: لا يخافون وقائع الله في الأمم الخالية، لأنهم لا يؤمنون به، فلا يخافون عقابه. وقيل: لا يَدْرُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، أم لا. وقد سبق بيان معنى «أَيَّامَ اللَّهِ» في سورة [إبراهيم: ٥].

فصل

وجمهور المفسرين على أن هذه الآية منسوخة، لأنها تضمنت الأمر بالإعراض عن المشركين. واختلفوا في ناسخها على ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [التوبة: ٥]، رواه معمر عن قتادة. والثاني: أنه قوله في [الأنفال: ٥٧]: ﴿وَإِنَّا نَتَقَدَّرُ فِي الْحَرْبِ﴾، وقوله في [براءة: ٣٦]: ﴿وَتَكَلَّبُوا الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُمْ﴾، رواه سعيد عن قتادة.

(١) ذكر سبب النزول هذا الألويسي بدون سند، قال: قيل: إن النبي ﷺ وأصحابه نزلوا في غزوة بني المصطلق... الخ.

(٢) الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٥.

(٣) ذكره البغوي في «تفسيره» عن القرظي والسدي بدون سند، وقال: ثم نسختها آية القتال. وكذلك ذكره الخازن بدون سند، ولم يعزه لأحد.

(٤) ذكره البغوي عن ابن عباس ومقاتل بدون سند، وكذلك ذكره الخازن بدون سند.

(٥) في الأصل: «اتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ» بدون فاء.

والثالث: [أنه] قوله: ﴿أَوَدَّ لِلَّذِينَ بَغْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلْمًا﴾ [الحج: ٢٩]، قاله أبو صالح.

قوله تعالى: ﴿يَجْزِي قَوْمًا﴾ وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي: «النجزي» بالنون «قوماً» يعني الكفار، فكأنه قال: لا تكافئوهم أنتم لنكافئهم نحن. وما بعد هذا قد سبق للإسراء: [٧] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ مَاتَنَّا بَيْنَ أَيْدِي إِلَهِكُمْ يَعْنِي التوراة﴾ و«النجزي» وهو الفهم في الكتاب، ﴿وَوَدَّعَهُمْ مِنَ الْعَيْبَاتِ﴾ يعني المن والسلوى ﴿وَوَقَّعْتُمْ عَلَى الْعَمَلِينَ﴾ أي: عالمي زمانهم. ﴿وَوَدَّعْتُمْ بَيْنَتِي مِنَ الْأَمْرِ﴾ فيه قولان: أحدهما: بيان الحلال والحرام، قاله السدي. والثاني: العلم بمبعث النبي ﷺ وشواهد نبوته، ذكره الماوردي. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [آل عمران: ١٩] إلى قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيحَةٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾ سبب نزولها أن رؤساء قريش دعوا رسول الله ﷺ إلى ملة آبائه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(١). فأتا قوله: ﴿عَلَى شَرِيحَةٍ﴾ فقال ابن قتيبة: [أي] على ملة ومذهب، ومنه يقال: شرع فلان في كذا: إذا أخذ فيه، ومنه «مشارع الماء» وهي الفرض التي شرع فيها الوارد^(٢). قال المفسرون: ثم جعلناك بعد موسى على طريقة من الأمر، أي: من الدين «فَاتَّبَعَهَا»^(٣). و«الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» كفار قريش. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُقْتَلُونَ عَنكَ﴾ أي: لن يذفَعوا عنك عذاب الله إن أتبعتم، «وَرَأَى الظَّالِمِينَ» يعني المشركين^(٤). «وَأَلَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ» الشرك. والآية التي بعدها [مفسرة] في آخر [الأحزاب: ٢٠٣]. «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا الشَّيْءَ» سبب نزولها أن كفار مكة قالوا للمؤمنين: إنا نعطى في الآخرة مثلما نعطون من الأجر، قاله مقاتل^(٥). والاستفهام هاهنا استفهام إنكار. و«اجترحوا» بمعنى اكتسبوا. «سَوَاءٌ لَّيْسَ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا يُهُمْ» قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وزيد عن يعقوب: «سواء» نصباً؛ وقرأ الباقون: بالرفع. فمن رفع، فعلى الابتداء؛ ومن نصب، جعله مفعولاً ثانياً، على تقدير: أن نجعل محياهم ومماتهم سواء؛ والمعنى: إن هؤلاء يَحْيُونَ مؤمنين ويموتون مؤمنين، وهؤلاء يَحْيُونَ كافرين ويموتون كافرين؛ وشتان ما هم في الحال والمآل «سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» أي: بس ما يقضون^(٦). ثم ذكر بالآية التي تلي هذه أنه خلق السموات والأرض بالحق، أي: للحق والجزاء بالعدل، لئلا يظن الكافر أنه لا يجزي بكفره.

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ عِشْوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٧) وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَائِلَاتُ الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْمْ إِلَّا يَظُنُونَ ﴿٨﴾ وَإِنَّا لَنَكُنُّ عَلَيْهِمْ مَائِنَاتًا يَنْتَضِي مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَنْتُمْ أَوْثَارُ آبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩﴾ قُلِ اللَّهُ يَحْكُمُ مِمَّا بَيْنَكُمْ وَمِمَّا بَيْنَكُمْ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ وَاللَّهُ مَلِكٌ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَالْأَرْضُ لِلَّهِ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْسَرُ الْمُبْتَلُونَ ﴿١١﴾ وَرَأَى كُلُّ أَثَرٍ جَائِئٍ كُلُّ أَثَرٍ نَدَعِي لَكَ كَيْدِيهَا

(١) قال البغوي: وذلك أنهم كانوا يقولون له: ارجع إلى دين أبائك فإنهم كانوا أفضل منك، فقال الله جل ذكره: ﴿إِنَّكُمْ لَنْ تَبْنُوا عَلَيَّ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وكذلك قال الخازن. قال القرطبي: «وَلَا تَنْتَهِجُ أُمَّةٌ الْآئِينَ لَا يَلْمُسُونَ» قال ابن عباس: نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه. وقال الألوسي: «وَلَا تَنْتَهِجُ أُمَّةٌ الْآئِينَ لَا يَلْمُسُونَ» أي: آراء الجاهل التابعة للشهوات، قال: والمراد بهم ما يعم كل ضال، وقيل: هم جهال قريظة والنضير، وقيل: رؤساء قريش كانوا يقولون له ﷺ: ارجع إلى دين أبائك.

(٢) قال في «اللسان»: شَرَعَ الوارد شَرَعًا وشروعاً: تناول الماء بفيه.

(٣) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكروه لبي محمد ﷺ: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ مِنْ بَعْدِ الَّذِي آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ وَصَفْنَا لَكَ صَفْتَهُمْ﴾ ﴿عَلَى شَرِيحَةٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾ يقول: على طريقة ومناهج من أمرنا الذي أمرنا به من قبلك من رسلنا «فَاتَّبَعَهَا» يقول: فاتت تلك الشريعة التي جعلناها لك «وَلَا تَنْتَهِجُ أُمَّةٌ الْآئِينَ لَا يَلْمُسُونَ» يقول: ولا تتبع ما دعاك إليه الجاهلون بالله الذين لا يعرفون الحق من الباطل فتعمل به فهلك إن عملت به. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: «وَرَأَى الظَّالِمِينَ بِشَيْئِهِمْ أَوْيَاتِهِ بَشَرًا» أي: وما تنفي عنهم ولا يجهم لبعضهم بعضاً، لأنهم لا يزيدونهم إلا خساراً ودماراً وهلاكاً. اهـ.

(٥) قال البغوي والخازن: نزلت في نفر من مشركي مكة قالوا للمؤمنين: لئن كان ما تقولون حقاً لفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا عليكم في الدنيا. وقال الألوسي: والآية وإن كانت في الكفار على ما نقل عن «البحر»، وهو ظاهر ما روي عن الكلبي من أن عبدة وشيعة والوليد بن عبدة قالوا لعلي كرم الله تعالى وجهه، وحمزة ﷺ، والمؤمنين: والله ما أنتم على شيء، ولئن كان ما تقولون حقاً لبعنا أنفسنا أفضل من حالكم في الآخرة كما هو أفضل في الدنيا، فنزلت الآية: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا الشَّيْءَ...» إلخ، قال: وهي متضمنة للرد عليهم على جميع أوجهها، كما يعرف بأدنى تدبير يستنبط منها تباين حالتي المؤمن العاصي والمؤمن الطائع. اهـ.

(٦) قال ابن جرير الطبري: وقوله: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا الشَّيْءَ» يقول تعالى ذكروه: أم ظن الذين اجترحوا السيئات من الأعمال في الدنيا وكذبوا رسل الله وخالفوا أمر ربهم وعبدوا غيره، أن نجعلهم في الآخرة كالذين آمنوا بالله وصدقوا رسله وعملوا الصالحات فأطاعوا الله وأخلصوا له العبادة دون ما سواه من الأنداد والآلهة؟! كلاً ما كان الله ليفعل ذلك، لقد ميز بين الفريقين، فجعل حزب الإيمان في الجنة، وحزب الكفر في السعير، اهـ.

الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ هَذَا كِتَابُنَا يُنِيطُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَصَلُوا الصَّلَاتِ وَفِي دِينِهِمْ رُحْمَةً فِي رَحْمَةِ رَبِّكَ هُوَ الْقَوْدُورُ الْيُسِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلُو عَلَيْكَ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَتْ مِنِّي أَخَذَ اللَّهُ هَوْنَهُ﴾ قد شرحناه في [الفرقان: ٤٣]. وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في الحارث بن قيس السهمي (١).

قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَلَىٰ عِبْرَةٍ﴾ أي: على علمه السابق فيه أنه لا يهتدي (٢) ﴿وَحَمَّ عَلَىٰ سَيِّئِهِ﴾ أي: طبع عليه فلم يسمع الهدى ﴿و﴾ على ﴿قلبه﴾ فلم يعقل الهدى. وقد ذكرنا العشاوة والحُمَّ في [البقرة: ٧]. ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ يَنْبَغِدِ اللَّهُ﴾ (٣) أي: من يبعده إضلاله إياه ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فتعريفوا قدرته على ما يشاء (٤). وما بعد [هذا] مفسر في سورة [المؤمن: ٣٧] (٥) إلى قوله: ﴿وَمَا يَبْكُوكَ إِلَّا الدَّهْرُ﴾ أي: اختلاف الليل والنهار ﴿وَمَا لَكُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِبْرَةٍ﴾ أي: ما قالوه عن علم، إنما قالوه شاكين فيه. ومن أجل هذا قال نبينا عليه الصلاة والسلام: ﴿لَا تُسْبِئُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ﴾ (٦)، أي: هو الذي يهلككم، لا ما توهمونه من مرور الزمان. وما بعد هذا ظاهر، وقد تقدم بيانه [البقرة: ٢٨، الشورى: ٧] إلى قوله: ﴿يَحْسُرُ الْمُنِطَّلِقُونَ﴾ يعني المكذبين الكافرين أصحاب الأباطيل؛ والمعنى: يظهر خسراهم يومئذ. ﴿وَرَبِّي كُلُّ أَتْرَفٍ﴾ قال الفراء: ترى أهل كل دين ﴿جَانِيَةً﴾ قال الزجاج: أي: جالسة على الركب، يقال: قد جئنا فلان جئشوا؛ إذا جلس على ركبته، ومثله: جذا يجذو. والجذو أشد استيفازاً من الجشو، لأن الجذو: أن يجلس صاحبه على أطراف أصابعه. قال ابن قتيبة: والمعنى أنها غير مطمئنة.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ أَتْرَفٍ نَدَعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كتابها الذي فيه حسناتها وسيئاتها، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنه حسابها (٧)، قاله الشعبي، والفراء، وابن قتيبة. والثالث: كتابها الذي أنزل على رسوله، حكاه الماوردي. ويقال لهم: ﴿الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كتاب الأعمال الذي تكتبه الحفظة، قاله ابن السائب. والثاني: اللوح المحفوظ، قاله مقاتل: والثالث: القرآن، والمعنى أنهم يقرؤونه فيدلهم ويذكرهم، فكانه يُطْفِقُ عليهم، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم، أي: بكتيبها وإثباتها. وأكثر المفسرين على أن هذا الاستنساخ، من اللوح المحفوظ، نَسْتَنسِخُ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم، فيجدون ذلك موافقاً ما يعملونه. قالوا: والاستنساخ لا يكون إلا من أصل. قال الفراء: يرفع الملك العمل كله،

(١) ذكر سبب النزول هذا القرطبي بدون سند، قال: قال مقاتل: نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين، لأنه كان يعبد ما تنهوا نفسه. اهـ. وقال الألويسي: والآية نزلت على ما روي عن مقاتل في الحارث بن قيس السهمي، كان لا يهوى شيئاً إلا ركبته، قال: وحكمها عام، قال: وفيها من ذم اتباع هوى النفس ما فيها. اهـ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَلَىٰ عِبْرَةٍ﴾ يقول تعالى ذكره: وخذله عن محجة الطريق وسبيل الرشاد في سابق علمه على علم منه بأنه لا يهتدي ولو جاءته كل آية. اهـ.

(٣) قال ابن جرير: وقوله: ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ يَنْبَغِدِ اللَّهُ﴾ (١) يقول تعالى ذكره: فمن يوفقه لإصابة الحق وإيضاح حجة الرشد بعد إضلال الله إياه (٢) ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أيها الناس فتعلموا أن من فعل الله به ما وصفنا، فلن يهتدي أبداً، ولن يجد لنفسه ولياً مرشداً (٣) اهـ.

(٤) في الأصل: «المؤمن».

(٥) رواه بهذا اللفظ مسلم في «صحيحه» ١٧٦٣/٤ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قال الامام النووي في «شرح مسلم»: أي لا تسبوا فاعل النوازل، فلنكم إذا سبتم فاعلها وقع السب على الله تعالى، لأنه هو فاعلها ومزتلها، قال: وأما الدهر الذي هو الزمان، فلا فعل له، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى، قال: ومعنى «فإن الله هو الدهر» أي: فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات، والله أعلم. اهـ. وقال ابن كثير: قال الشافعي وأبو عبيدة وغيرهما من الأئمة في تفسير قوله ﷺ: «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر»: كانت العرب في جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة، قالوا: يا خيبة الدهر، فيستدون تلك الأفعال إلى الدهر، ويسونه، قال: وإنما فاعلها هو الله تعالى، فكانهم إنما سبوا الله ﷻ لأنه فاعل ذلك في الحقيقة، فلهذا نهي عن سب الدهر بهذا الاعتبار، لأن الله تعالى هو الدهر الذي يعنونه ويستدون إليه تلك الأفعال. قال ابن كثير: هذا أحسن ما قيل في تفسيره، وهو المراد، والله أعلم. اهـ. وللحديث ألفاظ أخر، منها ما رواه أحمد في «المسند» والبخاري ومسلم في «صحيحهما» وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: يؤذيني ابن آدم يسب الدهر، وأنا لسب الدهر، بيدي الأمر، أتلب ليله ونهاره».

(٦) في الأصل: «حسناتها» والتصويب من «غريب القرآن».

فَبَيَّنْتُ اللهُ مِنْهُ مَا فِيهِ ثَوَابٌ أَوْ عِقَابٌ، وَيَطْرَحُ مِنْهُ اللَّغْوُ. وقال الزجاج: نستسخن ما نكتبه الحفظة، ويثبت عند الله ﷻ. قوله تعالى: ﴿فِي رَمَيْدٍ﴾ قال مقاتل: في جثته.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ نَكُنْ بِآيَاتِي﴾ فيه إضمار، تقديره: فيقال لهم ألم تكن آياتي، يعني آيات القرآن ﴿تُنزلُ عَلَيْكَ فَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن الإيمان بها ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمِينَ﴾ ١٩ قال ابن عباس: كافرين.

﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَبَّ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنظَرُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَقْبِرِينَ﴾ ٢٠ ﴿وَبَدَأْتُمْ مِثْقَالَ مَرْتَلٍ مَا عَلِمُوا بِحَقٍّ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٢١ ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنَسِّكُكُمْ كَمَا نَبِّسْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصِيرِينَ﴾ ٢٢ ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَعَرَّضْتُمُ الْقُلُوبَ الدُّنْيَا قَالِيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ٢٣ ﴿فَلِلَّهِ الْمَسَدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢٤ ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٥

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالبعث ﴿حَقٌّ﴾ أي: كائن ﴿وَالسَّاعَةُ﴾ قرأ حمزة: «الساعة» بالنصب ﴿لَا رَبَّ فِيهَا﴾ أي: كائنة بلا شك ﴿قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ﴾ أي: أنكرتموها ﴿إِنْ نُنظَرُ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي: ما نعلم ذلك إلا ظناً وحذساً، ولا نستيقن كونها. وما بعد هذا قد تقدم [الزمر: ٤٤] إلى قوله: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنَسِّكُكُمْ﴾ أي: تترككم في النار ﴿كَمَا نَبِّسْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي: كما تتركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم^(١). ﴿ذَلِكُمْ﴾ الذي فعلنا بكم ﴿بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ أي: مهزوءاً بها ﴿وَعَرَّضْتُمُ الْقُلُوبَ الدُّنْيَا﴾ حتى قلتم: إنه لا بعث ولا حساب ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: ﴿لَا يُخْرَجُونَ﴾ بفتح الياء وضم الراء. وقرأ الباقون: «لا يُخْرَجُونَ» بضم الياء وفتح الراء ﴿وَمِنْهَا﴾ أي: من النار ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ أي: لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله ﷻ، لأنه ليس بحين توبة ولا اعتذار.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: السلطان، قاله مجاهد. والثاني: الشرف، قاله ابن زيد. والثالث: العظمة، قاله يحيى بن سلام، والزجاج^(٢).



(١) ثبت في «صحيح مسلم» ٢٢٧٩/٤ عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ أن الله تعالى يقول لبعض العبيد يوم القيامة: «ألم أكرمك وأسودك؟» (أي أجعلك سيداً على غيرك) وأزوجك، وأسخر لك الخيل والابل، وأدرك رأسك (أي تكون رئيس القوم) وترينق؟ (أي: تأخذ المرباع الذي كانت ملوك الجاهلية تأخذه من الغنمة، أي أخذت ربع أموالهم. ومعناه: ألم أجعلك رئيساً مطاعاً؟) فيقول: بلى، قال: فيقول: أفظننت أنك ملاقي؟ فيقول: لا، فيقول: فإني أنساك كما نسيتني (أي: أمنتك الرحمة كما امتعت من طاعتي).

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال: قال مجاهد: يعني السلطان، أي: هو العظيم المسمجد الذي كل شيء خاضع لديه فقير إليه، قال: وقد ورد في الحديث الصحيح: «يقول الله تعالى: العظمة إزارى، والكبرياء دنانى، فمن نازعنى واحداً منهما أسكتته نارى». ثم قال في تمة الآية: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ أي الذي لا يغالب ولا يمانع ﴿الْحَكِيمُ﴾ في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره تعالى وتقدس لا إله إلا هو. اهـ.

سورة الأحقاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعَجَبِ

﴿حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَكْبَرِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِلَهِ مُسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتُوا مُعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَلَوْ مَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَمْ يَنْزِلْ فِي السَّمَوَاتِ أَنْتَهُوَ يُكْتَبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَكْتَرُ مِنْ عِندِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝﴾

فصل في نزولها

روى العوفي وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكِّيَّة، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وروي عن ابن عباس وقتادة أنها قالا: فيها آية مدنيَّة، وهي قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ١٠]. وقال مقاتل: نزلت بمكة غير آيتين: قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ١٠] وقوله: ﴿قَاصِرٌ كَمَا صَبَّ أَوْلُوا الْعَرَبُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [الأحقاف: ٣٥] نزلتا بالمدينة. وقد تقدم تفسير فاتحتها [المومن، الحجر: ٨٥] إلى قوله: ﴿وَالْجِبِلُّ مُسَمًّى﴾ وهو أجل فناء السموات والأرض، وهو يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ مفسَّر في [فاطر: ٤٠] إلى قوله: ﴿أَنْتَهُوَ يُكْتَبُ﴾، وفي الآية اختصار، تقديره: فإن ادَّعُوا أن شيئاً من المخلوقات صنعهُ آلهتهم، فقل لهم: إيتوني بكتاب ﴿بِئْسَ قِيلَ هَذَا﴾ أي: من قَبْلِ الْقُرْآنِ فيه برهانٌ ما تدَّعون من أن الأصنام شركاءُ الله، ﴿أَوْ أَكْتَرُ مِنْ عِندِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الشيء يشيره مستخرجه، قاله الحسن. والثاني: بقيَّة من عِلْمِ تُوَثَّر عن الأولين، قاله ابن قتيبة، وإلى نحوه ذهب الفراء، وأبو عبيدة. والثالث: علامة من عِلْمِ، قاله الزجاج^(١). وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين، وأيوب السخيتاني، ويقوعب: «أَثْرَةٌ» بفتح الشاء، مثل شجرة. ثم ذكروا في معناها ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحُطُّ، قاله ابن عباس؛ وقال: هو حُطُّ كانت العرب تحُطُّ في الأرض، قال أبو بكر بن عتاش: الحُطُّ هو العيافة. والثاني: أو عِلْمٌ تأثرونها عن غيركم، قاله مجاهد. والثالث: خاصَّة من عِلْمِ، قاله قتادة. وقرأ أبيُّ بن كعب، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وقتادة، والضحاك، وابن يعمر: «أَثْرَةٌ» بسكون الشاء من غير ألف بوزن نظرة^(٢). وقال الفراء: قرئت «أثارة» و«أثرَةٌ»، وهي لغات، ومعنى الكل: بقيَّة من عِلْمِ، ويقال: أو شيء ما ثور من كتب الأولين، فمن قرأ «أثارة» فهو المصدر، مثل قولك: السماحة والشجاعة، ومن قرأ «أثرَةٌ» فإنه بناء على الأثر، كما قيل: قتره، ومن قرأ «أثرَةٌ» فكانه أراد مثل قوله: «الْحُطَّةُ» [الصافات: ١٠] و«الرَّحِيفَةُ» [الأعراف: ٧٨]. وقال اليزيدي: الأثارة: البقيَّة، والأثره، مصدر أثره يأثره، أي: يذكره ويرويه، ومنه: حديثُ مأثور.

﴿وَمَنْ أَسْأَلْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ لَدُنْهُ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَهٌ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَفِيلُونَ ۝ وَإِذَا حُيِّرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كافرينَ ۝ وَإِذَا نُنزلُ عَلَيْهِمْ مَا يَشَاءُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ لَدُنْهِمْ كَانُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَّا يَحِقُّ لَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُؤْتًى ۝ أَمْ يَقُولُونَ أَغْرَبْنَا قُلُوبَهُمْ فَأَنزَلْنَا قُلُوبَهُمْ وَلَا فِئْتَانٌ يَدْعُونَ إِلَهُ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيهِ كُنْ بِهِ سَمِيحًا مَبِينًا وَمَنْ يَشْكُرْ لَهُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الرَّحِيمُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ﴾ يعني الأصنام^(٣) ﴿وَمَنْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَفِيلُونَ﴾ لأنها جماد لا تسمع، فإذا قامت

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: الأثارة: البقية من علم، قال: لأن ذلك هو المعروف من كلام العرب. اهـ.

(٢) قال ابن جرير: والقراءة التي لا تستجيز غيرها «أَوْ أَكْتَرُ مِنْ عِندِ اللَّهِ» بالألف، لإجماع قراء الأماص عليها. اهـ.

(٣) وأول الآية: ﴿وَمَنْ أَسْأَلْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ لَدُنْهِمْ كَانُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَّا يَحِقُّ لَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُؤْتًى﴾. قال ابن جرير: يقول تعالى ذكره: وأيُّ عبد أضل من عبد يدعو من دون الله الكهنة؟ لا يستجيبُ لَهُمْ إِلَهٌ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يقول: لا يجيب دعاءه أبداً، لأنها حجر أو خشب أو نحو ذلك.

القيامة صارت الآلهة أعداءً لعابديها في الدنيا^(١). ثم ذكر [بما] بعد هذا أنهم يسمون القرآن سحراً وأن محمداً افتراه.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: لا تقدرُونَ على أن تُردُّوا عني عذابه، أي: كيف أفترى من أجلكم وأنتم لا تقدرُونَ على دفع عذابه عني؟! ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي: بما تقولون في القرآن وتخوضون فيه من التكذيب والقول بأنه سحر ﴿كُنِيَ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أن القرآن جاء من عند الله ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ في تأخير العذاب عنكم. وقال الزجاج: إنما ذكر هاهنا الغفران والرحمة ليُعلمهم أن من أتى ما أتيتُم ثم تاب فإن الله تعالى غفور له رحيم به.

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ إِنْ أَنْبِئَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ يَدَيْهِ فَتَمَنَّوْا أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي: ما أنا بأول رسول^(٢). والبذع والبديع من كل شيء: المبتدأ ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ وقرأ ابن يعمر، وابن أبي عمير، وابن أبي عمير: «ما يُفَعَّلُ» بفتح الياء، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه أراد بذلك ما يكون في الدنيا. ثم فيه قولان: أحدهما: [أنه] لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله ﷺ، رأى في المنام أنه هاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، فقصها على أصحابه، فاستبشروا بذلك لما يلقون من أذى المشركين. ثم إنهم مكثوا برهة لا يبرون ذلك، فقالوا: يا رسول الله متى تُهاجر إلى الأرض التي رأيت؟ فسكت رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾، يعني لا أدري، أخرجُ إلى الموضع الذي رأيته في منامي أم لا؟ ثم قال: «إنما هو شيء رأيته في منامي، وما ﴿أَنْبِئَ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾»، رواه أبو صالح عن ابن عباس^(٣) وكذلك قال عطية: ما أدري هل يتركني بمكة أو يخرجني منها. والثاني: ما أدري هل أخرج كما أخرج الأنبياء قبلي، أو أقتل كما قُتلوا، ولا أدري ما يُفَعَّلُ بكم، أتعذبون أم تؤخرون؟ أنصدقون أم تكذبون؟ قاله الحسن. والقول الثاني: أنه أراد ما يكون في الآخرة^(٤). روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية، نزل بعدها ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] وقال: ﴿لَيُنْزِلَنَّ السَّمَانُ مِنَ السَّمَاءِ وَتُصَوِّرُ السَّمَانُ مِنَ السَّمَاءِ وَتُصَوِّرُ السَّمَانُ مِنَ السَّمَاءِ...﴾. الآية [الفتح: ٥] فأعلم ما يُفَعَّلُ به وبالمؤمنين^(٥). وقيل: إن المشركين فرحوا عند نزول هذه الآية وقالوا: ما أمرنا وأمر محمد إلا واحد، ولولا أنه ابتدع ما يقوله لأخبره الذي بعثه بما يفعل به، فنزل^(٦) قوله: ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ...﴾ الآية [الفتح: ٢]، فقال الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، فماذا يُفَعَّلُ بنا؟ فنزلت: ﴿لَيُنْزِلَنَّ السَّمَانُ مِنَ السَّمَاءِ وَتُصَوِّرُ السَّمَانُ مِنَ السَّمَاءِ...﴾ الآية [الفتح: ٥]؛ وممن ذهب إلى هذا القول أنس، وعكرمة، وقَتادة، وروى عن الحسن ذلك.

(١) قال ابن جرير: وقوله: ﴿رَبُّكُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَوْلُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: وألهمتهم التي يدعونهم عن دعائهم إياهم في غفلة، لأنها لا تسمع ولا تنطق ولا تعقل، قال: وإنما عني بوصفها بالغفلة تمثيلها بالإنسان السامع عما يقال له، إذ كانت لا تفهم مما يقال لها شيئاً، كما لا يفهم الغافل عن الشيء ما غفل عنه، قال: وإنما هذا توبيخ من الله لهؤلاء المشركين لسوء رأيهم وفتح اختياريهم في عبادتهم من لا يعقل شيئاً ولا يفهم، وتركهم عبادة من جميع ما بهم من نعمته، ومن به استغاثتهم عندما ينزل بهم من الجوائح والمصائب. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: أي لست بأول رسول طرق العالم، بل قد جاءت الرسل من قبلي، فما أنا بالأمر الذي لا نظره حتى تستكروني وتستهجدون بعثي إليكم، فإنه قد أرسل الله جل وعلا قبلي جميع الأنبياء إلى الأمم. اهـ.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٥ هكذا بدون سند عن أبي صالح عن ابن عباس. وكذلك ذكره البغوي والحاخاني عن ابن عباس بدون سند، والله أعلم.

(٤) قال ابن كثير: قال أبو بكر الهذلي عن الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ قال: أما في الآخرة، فمعاذ الله، وقد علم أنه في الجنة، ولكن قال: لا أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا، أخرج كما أخرج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من قبلي؟ أم أقتل كما قتلت الأنبياء من قبلي؟ ولا أدري أيخسف بكم أو ترمون بالحجارة؟ قال: وهذا القول هو الذي عول عليه ابن جرير الطبري، وإنه لا يجوز غيره، قال: ولا شك أن هذا هو اللائق به ﷺ، فإنه بالنسبة إلى الآخرة جازم أنه يصير إلى الجنة هو ومن أتبعه، وأما في الدنيا، فلم يدر ما كان يقول إليه أمره وأمر مشركي قريش إلى ماذا، أيؤمنون، أم يكفرون فيعذبون فيستأصلون بكفرهم؟ اهـ.

(٥) رواه بنحوه مختصراً الطبري ٧/٢٦، وذكره السيوطي في «الدرر»: ٣٨/٦ بنحوه، وزاد نسبتاً لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٦) في الأصل: فنزلت.

(٧) هكذا ذكره البغوي والحاخاني بدون سند، وذكره بنحوه مختصراً أحمد في «المسنند» والبخاري ومسلم عن أنس بن مالك ﷺ.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن ﴿وَكَفَّرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه عبد الله بن سلام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، وابن زيد. والثاني: أنه موسى بن عمران عليه السلام، قاله الشعبي، ومسروق. فعلى القول الأول يكون ذلك المثل صلة، فيكون المعنى: وشهد شاهد من بني إسرائيل عليه، أي: على أنه من عند الله، ﴿قَتَامَنَ﴾ الشاهد، وهو ابن سلام ﴿وَأَسْتَكْرَمْتُمْ﴾ يا معشر اليهود. وعلى الثاني يكون المعنى: وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن أنها من عند الله، كما شهد محمد على القرآن أنه كلام الله، ﴿قَتَامَنَ﴾ من آمن بموسى والتوراة ﴿وَأَسْتَكْرَمْتُمْ﴾ أنتم يا معشر العرب أن تؤمنوا بمحمد والقرآن. فإن قيل: أين جواب «إن»؟ قيل: هو مُضْمَرٌ؛ وفي تقديره ستة أقوال: أحدها: أن جوابه: فَمَنْ أَضَلُّ مِنْكُمْ، قاله الحسن. والثاني: أن تقدير الكلام: وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن، أتؤمنون؟ قاله الزجاج. والثالث: أن تقديره: أتؤمنون عقوبة الله؟ قاله أبو علي الفارسي. والرابع: أن تقديره: أفما تهلكون؟ ذكره الماوردي. والخامس: من المُجْحَقِّ مِنَّا وبينكم ومن المُبْطِلُ؟ ذكره الثعلبي. والسادس: أن تقديره: أليس قد ظَلَمْتُمْ؟ ويدلُّ على هذا المحذوف قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ذكره الواحدي.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ سَبَقُوا إِلَيْكَ فَذِئِبِرٌ ﴿١١﴾ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَوَعَدْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَامُوا ظُلْمًا أَلَيْسَ لِلَّذِينَ آمَنُوا لِحْزَانٌ ﴿١٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾ أُولَٰئِكَ أَحْسَنُ لِمَنْتَ خَلِيدِينَ فِيهَا جَزَاءٌ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ وَوَعَدْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا لِحَمَّتِهِ أَتَاهُ كُرْهًا وَوَضَعْنَاهُ أَكْرَهًا وَحَمَلَهُ وَحَمَلَهُ تَلْمِذُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْضِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ بِمَنِّكَ الَّذِي أَنْمَتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وِلَدَيْكَ وَأَنْ أَحْمَلَ صَاحِبًا وَرَضُنَهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُخْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَحْسَنِ لِمَنْتَ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآية، في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: أن الكفار قالوا: لو كان دين محمد خيراً ما سبقنا إليه اليهود، فنزلت هذه الآية، قاله مسروق. والثاني: أن امرأة ضعيفة البصر أسلمت، وكان الأشراف من قريش يهزؤون بها ويقولون: والله لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقتنا هذه إليه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو الزناد. والثالث: أن أبا ذر الغفاري أسلم واستجاب به قومه إلى الإسلام، فقالت قريش: لو كان خيراً ما سبقونا إليه، فنزلت هذه الآية، قاله أبو المتوكل. والرابع: أنه لما اهدت مُزَيْنَةُ وَجْهَئِهَا وَأَسْلَمَتْ، قالت أسد وَعَطْفَان: لو كان خيراً ما سبقنا إليه رعاء الشاء، يعنون مُزَيْنَةَ وَجْهَئِهَا، فنزلت هذه الآية، قاله ابن السائب. والخامس: أن اليهود قالوا: لو كان دين محمد خيراً ما سبقتمونا إليه، لأنه لا علم لكم بذلك، ولو كان حقاً لدخلنا فيه، ذكره أبو سليمان الدمشقي وقال: [هو قول من يقول: إن الآية نزلت بالمدينة؛ ومن قال: هي مكية، قال: هو قول المشركين. فقد خرج في «الذين كفروا» قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: اليهود. وقوله: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا﴾ أي: لو كان دين محمد خيراً ﴿مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾. فمن قال: هم المشركون، قال: أرادوا: إِنَّا أَعَزُّ وَأَفْضَلُ؛ ومن قال: هم اليهود، قال: أرادوا: لَأَنَا أَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ أي: بالقرآن ﴿سَبَقُوا إِلَيْكَ فَذِئِبِرٌ ﴿١١﴾ أَي: كَذِبٌ مُتَقَدِّمٌ، يَعْنُونَ أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ. ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ﴾ أي: مِنْ قَبْلِ الْقُرْآنِ التَّوْرَةَ. وَفِي الْكَلَامِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: فَلَمْ يَهْتَدُوا، لِأَنَّ الْمَشْرُكِينَ لَمْ يَهْتَدُوا بِالتَّوْرَةِ. ﴿إِمَامًا﴾ قَالَ الزَّجَاجُ: هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ ﴿وَرَحْمَةً﴾ عَطْفٌ عَلَيْهِ ﴿وَعَدْنَا كِتَابَ مُصَدِّقٍ﴾ الْمَعْنَى: مُصَدِّقٌ لِلتَّوْرَةِ ﴿لِسَانَ عَرَبِيًّا﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ؛ الْمَعْنَى: مُصَدِّقٌ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ عَرَبِيًّا؛ وَذَكَرَ «لِسَانَ» تَوْكِيدًا، كَمَا تَقُولُ: جَاءَنِي زَيْدٌ رَجُلًا صَالِحًا، تَرِيدُ: جَاءَنِي زَيْدٌ صَالِحًا.

قوله تعالى: ﴿إِسْتَنْزِدَ إِلَيْكُمُ الْكَلِمَةَ﴾ قرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «الِئْتِنْدِرَ» بالياء. وقرأ تافع، وابن عامر، ويعقوب: «لِئْتِنْدِرَ» بالثاء. وعن ابن كثير كالفراءتين. و«الذين ظلموا» المشركون ﴿وَسُئْرِي﴾ أي: وهو بُشْرِي ﴿لِئْتِنْدِرِينَ﴾ وهم الموحدون يبشرونهم بالجنة. وما بعد هذا قد تقدم تفسيره (فصلت: ٣٠) إلى قوله: ﴿وَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾ وقرأ

عاصم، وحمزة، والكسائي: «إحساناً» بالف. «حَمَلْتَهُ أَنْتُمْ كَرِهًا» قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «كُرِهًا» بفتح الكاف؛ وقرأ الباقون: بضمها. قال الفراء: والنحويون يستحبون الضمَّ هاهنا، ويكروهون الفتح، للعلَّة التي بيَّناها عند قوله: «وَهُوَ كَرِهٌ لَكُمْ» [البقرة: ٢١٦]. قال الزجاج: والمعنى: حملته على مشقة ﴿وَوَضَعْتَهُ﴾ على مشقة^(١). ﴿وَوَضَعْتَهُ﴾ أي: فطامه. وقرأ يعقوب: «وقضله» بفتح الفاء وسكون الصاد من غير ألف ﴿نَلْتَوُهُ سَهْرًا﴾^(٢). قال ابن عباس: «وَوَضَعْتَهُ كَرِهًا» يريد به شدة الطلق. واعلم أن هذه المدة قُدِّرَتْ لأقلِّ الحَمَلِ وأكثرِ الرُّضَاعِ؛ فأما الأشدُّ، ففيه أقوال قد تقدَّمت؛ واختار الزجاج أنه بلوغ ثلاث وثلاثين سنة، لأنه وقت كمال الإنسان في بدنه وقوته واستحكام شأنه وتمييزه^(٣). وقال ابن قتيبة: أشدُّ الرُّجُلِ غير أشدُّ اليتيم، لأن أشدَّ الرُّجُلِ: الاكتهال والخنكة وأن يشتدُّ رأيه وعقله، وذلك ثلاثون سنة، ويقال: ثمان وثلاثون سنة، وأشدُّ الغلام: أن يشتدَّ خلقه ويتناهى نبأه^(٤). وقد ذكرنا بيان الأشد في [الإنعام: ١٥٣] وفي [يوسف: ٢٢] وهذا تحقيقه. واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على ثلاثة أقوال: أحدها: [إنها] نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وذلك أنه صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة وهم يريدون الشام في تجارة، فنزلوا منزلاً فيه سيِّدة، فقعده رسول الله صلى الله عليه وسلم في ظلِّها، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك يسأله عن الدين، فقال [له]: مَنْ الرُّجُلِ الذي في ظلِّ السِّدْرَةِ؟ فقال: ذاك محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، فقال: هذا والله نبيُّ، وما استظلُّ تحتها أحدٌ بعد عيسى إلا محمدٌ نبيُّ الله، فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق، فكان لا يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسفاره وحضره، فلما تبيَّن رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو ابن أربعين سنة وأبو بكر ابن ثمان وثلاثين سنة - صدَّق رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما بلغ أربعين سنة قال: ربُّ أوزِغني أن أشكرَ نعمتك التي أنعمت عليَّ، رواه عطاء عن ابن عباس^(٥)، وبه قال الأكثرون؛ قالوا: فلما بلغ أبو بكر أربعين سنة، دعا الله صلى الله عليه وسلم بما ذكره في هذه الآية، فأجابه الله، فأسلم والداه وأولاده ذكورهم وإناثهم، ولم يجتمع ذلك لغيره من الصحابة. والقول الثاني: أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص، وقد شرحنا قصته في سورة [التكوير: ٨]، وهذا مذهب الضحَّاك، والسدي^(٦). والثالث: أها نزلت على العموم، قاله الحسن. وقد شرحنا في سورة [النمل: ١٩] معنى قوله: ﴿أَوْزِغِي﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَحْمَلَ صَلِيحًا رَضِيحًا﴾ قال ابن عباس: أجابه الله - يعني أبا بكر - فأعنت تسعة من المؤمنين كانوا يُعذِّبون في الله صلى الله عليه وسلم، ولم يُرد شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه، واستجاب له في دُرَيْتِه فأمنوا، ﴿إِنِّي بُنْتُ لِيَأْتِكَ﴾ أي: رَجَعْتُ إلى كل ما تُحِبُّ^(٧).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَنَّبَلَّ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم: «يَتَقَبَّلُ» و«يَتَجَاوَزُ» بالياء المضمومة فيهما. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف: «تَتَقَبَّلُ» و«تَتَجَاوَزُ» بالتون فيهما. وقرأ أبو المتوكل، وأبو رجاء، وأبو عمران الجوني: «يَتَقَبَّلُ» و«يَتَجَاوَزُ» بياء

(١) قال ابن كثير: «حَمَلْتَهُ أَنْتُمْ كَرِهًا» أي: قاست بسببه في حال حملته مشقة وتعباً من وحم وغشيان وثقل وكره، إلى غير ذلك مما تنال الحوامل من التعب والمشقة «وَوَضَعْتَهُ كَرِهًا» أي: بمشقة أيضاً من الطلق وشده. اهـ.

(٢) «وَوَضَعْتَهُ سَهْرًا» قال ابن كثير: وقد استدلل عليَّ صلى الله عليه وسلم بهذه الآية مع التي في لقمان «وَوَضَعْتَهُ فِي عَامِينَ» وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمِزُونَ أَوْلَادَهُمْ سَهْوًا كَالَّذِينَ يَرْمِزُونَ إِذَا دَانَ بِمِزِّ الرَّمَاةِ﴾ على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، قال: وهو استنباط قوي صحيح، قال: ووافقه عليه عثمان رضي الله عنه وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم. اهـ.

(٣) «حَمَلْتُ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ» قال ابن كثير: أي: قوي وشب وارتنج رضي الله عنه «وَيَنْبَغُ أَرْبَعِينَ سَنَةً» أي: تنامى عقله وكمل فهمه وحلمه. اهـ.

(٤) في النسخة الاستبوابية: بنيانه، والذي في [اللسان: «التاج»]: ويتبي شباه.

(٥) هكذا ذكره الواحدي بتمامه في [أسباب النزول: ٢١٦] من رواية عطاء عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه بدون سند. وقال السيويني في [الدر: ٤٠/٦]: أخرج ابن عساکر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه قال: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه «وَوَضَعْنَا الْإِنْسَانَ بِلَدِّهِ حَسَنًا» إلى قوله: «وَقَدْ الْيَتِيمَ الَّذِي كَانُوا يُعَذِّبُونَ».

(٦) قال البغوي: قال السدي والضحَّاك: نزلت في سعد بن أبي وقاص، وقال الخازن: قيل: نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص.

(٧) قال ابن كثير: «إِنِّي بُنْتُ لِيَأْتِكَ وَإِنِّي مِنَ السَّالِفِينَ» قال: وهذا فيه إرشاد لمن بلغ الأربعين أن يجدد التوبة والإنابة إلى الله صلى الله عليه وسلم ويعزم عليها. اهـ.

مفتوحة فيها، يعني أهل هذا القول. والأحسن بمعنى الحسن. ﴿فِي أَحْسَبِ اللَّيْلِ﴾ أي: في جملة من يُتجاوز عنهم، وهم أصحاب الجنة. وقيل: ﴿فِي﴾ بمعنى «مع». ﴿وَعَدَّ الصِّدِّيقُ﴾ قال الزجاج: هو منصوب، لأنه مصدر مؤكد لما قبله، لأن قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَّبَلْ عَنْهُمْ﴾ بمعنى الوجد، لأنه وعدهم القبول بقوله: ﴿وَعَدَّ الصِّدِّيقُ﴾، يؤكد ذلك قوله: ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: على السنة الرُّسَل في الدنيا^(١).

﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّكُمْ أُؤْتِيهِ أَنِ أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهَذَا يَسْتَيْبَسَانِ اللَّهُ وَبِكَ مَا بَيْنَ إِيَّانَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسَانِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَيْرِينَ ﴿٨﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلًا وَيُؤْتِيهِمْ أَجْلَهُمْ وَهُمْ لَا يُلْمُونَ ﴿٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَهَبْتُمْ طَيْبَتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَنْعَمْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُعْزِرُونَ عُذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْكَرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنَّمَا كُنتُمْ تَنْسَوْنَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّكُمْ أُؤْتِيهِ﴾ قرأ أبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «أف لكما بالخفض من غير تنوين. وقرأ ابن كثير، وابن عامر: بفتح الفاء. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم: «أف» بالخفض والتنوين. وقرأ ابن يعمر: «أف» بتشديد الفاء مرفوعة منوثة. وقرأ حميد، والجدري: «أفأ» بتشديد الفاء وبالنصب والتنوين. وقرأ عمرو بن دينار: «أف» بتشديد الفاء وبالرفع من غير تنوين. وقرأ أبو المتوكل، [وعكرمة]، وأبو رجاء: «أف لكما» بإسكان الفاء خفيفة. وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: «أفني» بتشديد الفاء وبإاء ساكنة مُمالئة. وروي عن ابن عباس أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه، كان أبواه يدعوانه إلى الإسلام، وهو يأبى، وعلى هذا جمهور المفسرين. وقد روي عن عائشة أنها كانت تُنكر أن تكون الآية نزلت في عبد الرحمن، وتُخلف على ذلك وتقول: لو شئت لسميت الذي نزلت فيه. قال الزجاج: وقول من قال: إنها نزلت في عبد الرحمن، باطل بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾، فأعلم الله أن هؤلاء لا يؤمنون، وعبد الرحمن مؤمن؛ والتفسير الصحيح أنها نزلت في الكافر العاق. وروي [عن] مجاهد أنها نزلت في عبد الله بن أبي بكر، وعن الحسن [أنها] نزلت في جماعة من كفار قريش قالوا ذلك لأبائهم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾^(٣) فيه قولان: أحدهما: مضت القرون فلم يرجع منهم أحد، قاله مقاتل. والثاني: مضت القرون مكذبة بهذا، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَهَذَا يَسْتَيْبَسَانِ اللَّهُ﴾ أي: يدعوان الله له بالهدى، ويقولان له: ﴿وَبِكَ مَا بَيْنَ إِيَّانَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ الذي تقولان ﴿إِلَّا أَسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وقد سبق شرحها [الإنعام: ٢٥].

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني الكفار ﴿الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: وجب عليهم قضاء الله أنهم من أهل النار ﴿فِي أُمْرٍ﴾ أي: مع أمم. فذكر الله تعالى في الآيتين قبل هذه من برِّ والديه وعمل بوصية الله ﷻ، ثم ذكر من لم يعمل بالوصية ولم يطع ربه ولا والديه، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خَيْرِينَ﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو عمران: «أنهم» بفتح الهمزة. ثم قال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلًا﴾ أي: منازل ومراتب بحسب ما اكتسبوه من إيمان وكفر، فيفاضل أهل الجنة في الكرامة، وأهل

(١) قال ابن كثير: قال الله ﷻ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَّبَلْ عَنْهُمْ لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَتَجَارَوْا عَنْ سَبِيلِهِمْ فِي أَحْسَبِ اللَّيْلِ﴾ أي: هؤلاء المتصفون بما ذكرنا، النابون إلى الله المنيبون إليه، المستدركون ما فات بالتوبة والاستغفار، هم الذين نقَّبَل عنهم أحسن ما عملوا، وتجاوز عن سيئاتهم، فنغفر لهم الكثير من الزُّلْم، ونَقَّبَل منهم اليسير من العمل في أصحاب الجنة: أي: هم في جملة أصحاب الجنة، قال: وهذا حكمهم عند الله كما وعد الله ﷻ من تاب إليه وأتاب، ولهذا قال تعالى: ﴿وَعَدَّ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّكُمْ أُؤْتِيهِ﴾ هذا عام في كل من قال هذا، قال: ومن زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ﷺ، فقوله ضعيف، لأن عبد الرحمن بن أبي بكر ﷺ أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه، وكان من خيار أهل زمانه، قال: وروي العوفي عن ابن عباس ﷺ أنها نزلت في ابن أبي بكر الصديق ﷺ، قال: وفي صحة هذا نظر، والله تعالى أعلم، قال: وقال ابن جرير عن مجاهد: نزلت في عبد الله بن أبي بكر ﷺ، قاله ابن جرير، وقال آخرون: عبد الرحمن بن أبي بكر ﷺ، وهذا أيضاً قول السدي، قال: وإنما هذا عام في كل من عق والديه وكذب بالحق فقال لوالديه: أف لكما، عقهما. اهـ.

(٣) وأول الآية: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَيُّكُمْ أُؤْتِيهِ﴾ أي: ان أمث ﴿وَعَدَّ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾.

النار في العذاب ﴿وَلِيُوَفِّيَهُمْ أُهْتَابَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو: «وَلِيُوَفِّيَهُمْ بِالْبَاءِ، وقرأ الباقون: بالنون؛ أي: جزاء أعمالهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ المعنى: واذكر لهم يوم يعرض ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ﴾ أي: ويقال لهم: أذهبتم، قرأ ابن كثير: [أَذْهَبْتُمْ] بهمزة مطولة^(١). وقرأ [ابن عامر]: «أذهبتم» بهمزتين. وقرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: «أَذْهَبْتُمْ» على الخبر، وهو توييح لهم. قال الفراء والزجاج: [العرب] تويح بالالف وبغير الألف، فتقول: أَذْهَبْتُ وفعلت كذا؟! و: ذهبت ففعلت؟! قال المفسرون: والمراد بطيبتاتهم: ما كانوا فيه من اللذات مشتغلين بها عن الآخرة مُعْرِضِينَ عن شكرها. ولما وَيَحْمَهُم الله بذلك، أثار النبي ﷺ وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب نعيم العيش ولذته ليتكامل أجرهم ولئلا يُلهِيَهُم عن معادهم. وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه دخل على رسول الله ﷺ وهو مضطجع على حَصَفَةٍ وبعضه على التراب وتحت رأسه وسادة محشوة ليفاً، فقال: يا رسول الله: أنت نبيُّ الله صفوته، وكسرى وقيصر على سُرُرِ الذَّهَبِ وُقُرُشِ الدُّبْيَاجِ والحريز؟ فقال ﷺ: «يا عمر، إن أولئك قوم عُجِّلَتْ لهم طيبتاتهم، وهي وشيكة الانقطاع، وإنا نُحْرَثُ لنا طيبتائنا»^(٢). وروى جابر بن عبد الله قال: رأى عمر بن الخطاب لحماً معلقاً في يدي، فقال: ما هذا يا جابر؟ فقلت: اشتهيت لحماً فاشتريته، فقال: أو كلِّمَّا اشتهيت اشتريت يا جابر؟! أما تخاف هذه الآية: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾^(٣). وروي عن عمر أنه قيل له: لو أمرت أن تصنع لك طعاماً ألين من هذا، فقال: إني سمعت الله عيِّر أقواماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾.

قوله تعالى: ﴿تَسْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: تتكبرون عن عبادة الله والإيمان به.

﴿وَأَذْكُرْنَا مَا عَدَدَ قَوْمِهِ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَِّّي لَنَافٍ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ قالوا أيجتنبنا إيتانكنا عن الميمنة فألتنا بما نعدنا إن كنت من الصديقين ﴿١٦﴾ قال إنما أعلم عند الله وأبلغكم ما أرسيت يده ولكنكم أرتبكم قوماً جهلوت ﴿١٧﴾ فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارضٌ مُطِرًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ تُدِيرُ كُلَّ شَيْءٍ مِثْرًا مِمَّا رَبَّهَا فَاصْبَحُوا لَا يَرَوْنَ إِلَّا مَسْكَنَتَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْنَا مَا عَدَدَ﴾ يعني هوداً ﴿إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ قال الخليل: الأحقاد: الرمال العظام. وقال ابن قتيبة: واحد الأحقاد: جحف، وهو من الرَّمْلِ: ما أشرف من كُثبانها واستطال وانحنى. وقال ابن جرير: هو ما استطال من الرَّمْلِ ولم يبلغ أن يكون جَبَلًا. واختلفوا في المكان الذي سُمِّيَ بهذا الاسم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبل بالشام، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: أنه واد، ذكره عطية. وقال مجاهد: هي أرض. وحكى ابن جرير أنه واد بين عُمان ومَهْرَةَ. وقال ابن إسحاق: كانوا ينزلون ما بين عُمان وحَضْرَمَوْت، واليمن كله. والثالث: أن الأحقاد: رمال مشرفة على البحر بأرض يقال لها: الشُّحْر، قاله قتادة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ﴾ أي: قد مضت الرُّسُلُ مِنْ قَبْلِ هودٍ وَمِنْ بَعْدِهِ بإنذار أممها ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾؛ والمعنى: لم يُبْعَثْ رسولٌ قَبْلَ هودٍ ولا بعده إلا بالأمر بعبادة الله وحده. وهذا كلام اعترض بين إنذار هود وكلامه لقومه. ثم عاد إلى كلام هود فقال: ﴿إِنَِّّي لَنَافٍ عَلَيْكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿لِتَأْتِيَكُمُ﴾ أي: لتصرفنا عن عبادة آلهتنا بالإفك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: هو يَعْلَمُ متى يأتاكم العذاب. ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ يعني ما يوعدون في قوله: ﴿بِمَا تَعِدُّنَا﴾ ﴿عَارِضًا﴾ أي: سحب يعرض من ناحية السماء. قال ابن قتيبة: العارض: السحاب. قال المفسرون: كان المطر

(١) قال في [تحاف فضلاء البشر]: وقرأ ابن كثير والداجوني عن هشام من طريق النهرواني ورويس بهمزتين محققة فمسئلة مع عدم الفصل.

(٢) روه الحاكم في [المستدرک] من حديث ابن عباس ﷺ وقال: صحيح على شرط مسلم، ورواه ابن ماجه في [سننه] بنحوه من حديث ابن عباس أيضاً بإسناد صحيح، وابن حبان في [صحيحه] من حديث أنس بن مالك ﷺ بنحوه.

(٣) ذكره بنحوه البغوي والهازمي من رواية جابر بن عبد الله عن عمر بدون مند.

(٤) قال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله تبارك وتعالى أخبر أن عاداً أنذرهم هوداً بالأحقاد، قال: والأحقاد ما وصفت من الرمال المستطيلة المشرفة. اهـ.

حيل بين الشياطين وبين خير السماء، وأرسلت عليهم الشُّهْب، فرجعت الشياطين، فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خير السماء وأرسلت علينا الشُّهْب، قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاريبها فانظروا ما هذا الأمر، فمرَّ النَّفْرُ الذين توجَّهوا نحو تهامة بالنبي ﷺ وهو بـ «نَخْلَةٌ»^(١) وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن تسَمَّعوا له، فقالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خير السماء، فهناك رجَّعوا إلى قومهم ﴿فَقَالُوا إِنَّا نَسَمْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الْكُرْبَىٰ﴾ [الجن: ١-٢] فأنزل الله على نبيه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنزَلْنَا الْقُرْآنَ مِنَ الْسَّمَاءِ لَيَكُونَنَّ مِن لَدُنِّي قُرْآنًا لَّيَسَّرَ لِكُلِّ أُمَّةٍ مِّنْهُ لُغَةً فَيَلْقَاهَا جُنًّا كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ أَفَلَا يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الجن: ١٠١].

وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله ﷺ على الجن، ولا رآهم، وإنما أتوه وهو بـ «نخلة» فسمعوا القرآن. والثاني: أنهم ضُربوا إليه لِيُنزِرهم، وأمر أن يقرأ عليهم القرآن، هذا مذهب جماعة، منهم قتادة. وفي أفراد مسلم من حديث علقمة قال: قلت لعبد الله: من كان منكم مع النبي ﷺ ليلة الجن؟ قال: ما كان منّا معه أحد، فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة، فقلنا: اغتيل رسول الله ﷺ أو استُطير، فانطلقنا نطلبه في الشُّعاب، فلقيناه مُقْبِلًا من نحو حراء، فقلنا: يا رسول الله، أين كنت؟ لقد أشفقنا عليك، وقلنا له: بِئْسَ اللَّيْلَةُ بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ حِينَ قَدَدْنَاكَ، فقال: «إِنَّهُ أَتَانِي دَاعِي الْجِنِّ، فَذَهَبْتُ أَقْرَهُمُ الْقُرْآنَ»، فذهب بنا، فأرانا آثارهم وأثار نيرانهم^(٢). وقال قتادة: ذُكِرَ لَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنِّي أُبْرِئُ أَنْ أَقْرَأَ عَلَى الْجِنِّ، فَأَيْكُمْ يَتَّبِعُنِي؟» فاطرقوا، ثم استتبهم فاطرقوا، ثم استتبهم الثالثة فاطرقوا، فأتبعه عبد الله بن مسعود، فدخل نبي الله ﷺ شِعْبًا يقال له: «شِعْبُ الْحَجُونَ»، وخطَّ على عبد الله خطًّا لِيُثَبِّتَهُ بِهِ، قال: فسمعت لغطًا شديدًا حتى خِفْتُ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، فلَمَّا رَجَعْتُ قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، مَا اللَّغْظُ الَّذِي سَمَعْتُ؟ قَالَ: «اجْتَمَعُوا إِلَيَّ فِي قَتِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمْ، فَقَضَيْتُ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ»^(٣). والثالث: أنهم مَرُّوا بِهِ وَهُوَ يَقْرَأُ، فَسَمِعُوا الْقُرْآنَ. فذكر بعض المفسرين أنه لَمَّا يَسُ من أهل مكة أن يجيبوه، خرج إلى الطائف ليدعوهم إلى الإسلام - وقيل: ليلتمس نصرهم - وذلك بعد موت أبي طالب، فلَمَّا كَانَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ قَامَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، فَمَرَّ بِهِ نَفْرٌ مِنْ أَشْرَافِ جَنْ نَصِيْبِيْنَ، فَاسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ. فعلى هذا القول والقول الأول، لم يعلم بحضورهم حتى أخبره الله تعالى؛ وعلى القول الثاني، عَلِمَ بِهِمْ حِينَ جَاءُوا^(٤). وفي المكان الذي سمعوا فيه تلاوة النبي ﷺ قولان: أحدهما: الْحَجُونَ، وقد ذكرناه عن ابن مسعود، وبه قال قتادة. والثاني: بطن نخلة، وقد ذكرناه عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. وأما النَّفْرُ، فقال ابن قتيبة: يقال: إِنْ النَّفْرُ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ. وللمفسرين في عدد هؤلاء النَّفْرِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا سبعة، قاله ابن مسعود، ويزُّرُّ بن حبيش، ومجاهد، ورواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: تسعة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: اثني عشر ألفًا، روي عن عكرمة، ولا يصح، لأن النَّفْرَ لَا يُطْلَقُ عَلَى الْكَثِيرِ.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي: حضروا استماعه، و﴿فَنُصِرُوا﴾ يعني: فُرِغَ مِنْ تِلَاوَتِهِ ﴿وَلَوْ أَنَّ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ أي: محذرين عذاب الله ﷻ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا. وهل أنذروا قومهم مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ، أم جعلهم رسول الله ﷻ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ؟

(١) موضع بين مكة والطائف، وهي التي ينسب إليها، «بطن نخلة» قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: ووقع في رواية مسلم «بئس» بلا هاء، والصواب إبتائها. اهـ.

(٢) رواه البخاري ٢١٠/٢، ٥١٣/٨، ومسلم ٣٣١/١، والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٧٠/٦، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، والحاكم، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم، والبيهقي في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ.

(٣) رواه مسلم ٣٣٢/١، ورواية المصنف له عن مسلم بالمعنى. والحديث رواه أيضاً أحمد في «المسند» رقم (٤١٤٩). وأورده السيوطي في «الدر» وزاد نسبه لعبد بن حميد، والترمذي.

(٤) هذه الرواية مرسله، رواها ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٥) هذا الخبر من رواية ابن إسحاق عن يزيد بن رومان عن محمد بن كعب القرظي. قال ابن كثير بعد أن سرد كثيراً من الروايات حول هذا الموضوع: فهذه الطرق كلها تدل على أنه ﷺ ذهب إلى الجن قصدًا، فلا عليهم القرآن، ودعاهم إلى الله ﷻ، وشرع الله تعالى لهم على لسانه ما هم محتاجون إليه في ذلك الوقت، قال: وقد يحتمل أن أول مرة سمعوه يقرأ القرآن لم يشعر بهم كما قاله ابن عباس ﷺ، ثم بعد ذلك وفدوا إليه كما رواه ابن مسعود ﷺ. قال: وأما ابن مسعود، فإنه لم يكن مع رسول الله ﷺ حال مخاطبته للجن ودعائه إياهم، قال: وإنما كان بعيداً منه، ولم يخرج مع النبي ﷺ أحد سواه، ومع هذا لم يشهد حال المخاطبة، قال: هذه طريقة البيهقي، قال: وقد يحتمل أن يكون أول مرة خرج إليهم لم يكن معه ﷺ ابن مسعود ﷺ ولا غيره، ثم بعد ذلك خرج معه ليلة أخرى، والله أعلم.

فيه قولان. قال عطاء: كان دين أولئك الجحش اليهودية، لذلك قالوا: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْحَى﴾.

قوله تعالى: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ يعنون محمداً ﷺ. وهذا يدل على أنه أُرسل إلى الجن والإنس^(١).

قوله تعالى: ﴿يَنْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ «مِنْ» هاهنا صلة^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ يُمْتَجِزُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٣) أي: لا يُعجزُ الله تعالى ﴿وَلَيْسَ لَمْ يَنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ﴾ أي: أنصار يمتنعونه

من عذاب الله تعالى ﴿أَوْلِيَاكُمْ﴾ الذين لا يجيبون الرُّسل ﴿فِي صَلَاتِكُمْ ثَبِينَ﴾.

﴿أَوْلَىٰ بَرَأًا أَنْ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغَيِّرْ بِمَنْ يَخْلُقْنَ يَنْدِيرِ عَلَيْكَ أَنْ يَخِيَّكَ الْمَوْتُ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٤) وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا الَّذِي قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٣﴾ قَاصِرٌ كَمَا صَبَرَ أَوْلَا الْعَزْرِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا سَتَعِجَلْ لَمْ كَانْتُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَوْ بَلَّغُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغَ فَهَلْ يَهْمُكَ إِلَّا أَلْقَمَ الْقَتِيلُونَ ﴿٣٤﴾

ثم احتج على إحياء الموتى بقوله: ﴿أَوْلَىٰ بَرَأًا...﴾ إلى آخر الآية. والرؤية هاهنا بمعنى العلم^(٥). ﴿وَلَمْ يَغَيَّرْ﴾

أي: لم يُعجز عن ذلك؛ يقال: عَيَّ فلانٌ بأمره، إذا لم يَهتد له ولم يُقدر عليه. قال الزجاج: يقال: عَيَّيتُ بالأمر، إذا لم تعرف وجهه، وأعيَّيتُ، إذا تعبت.

قوله تعالى: ﴿يَنْدِيرُ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: الباء زائدة مؤكدة. وقال الفراء: العرب تُدخل الباء مع الجحد،

مثل قولك: ما أَطُنْتُك بقاتم، وهذا قول الكسائي، والزجاج. وقرأ يعقوب: ﴿يَقْدِرُ﴾ بياء مفتوحة مكان الباء وسكون

القاف ورفع الراء من غير ألف. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿كَمَا صَبَرَ أَوْلَا الْعَزْرِ﴾ أي: ذوو الحزم والصبر؛ وفيهم

عشرة أقوال: أحدها: أنهم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد، صلى الله عليهم وسلم، رواه الضحاك عن ابن

عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة، وعطاء الخراساني، وابن السائب. والثاني: نوح، وهود، وإبراهيم، ومحمد، صلى

الله عليهم وسلم، قاله أبو العالية الرياحي. والثالث: أنهم الذين لم تُصيَّبهم فتنة من الأنبياء، قاله الحسن. والرابع: أنهم

العرب من الأنبياء، قاله مجاهد، والشعبي. والخامس: أنهم إبراهيم، وموسى، وداود، وسليمان، وعيسى، ومحمد،

صلى الله عليهم وسلم، قاله السدي. والسادس: أن منهم إسماعيل، ويعقوب، وأيوب، وليس منهم آدم، ولا يونس،

ولا سليمان، قاله ابن جريج. والسابع: أنهم الذين أمروا بالجهاد والقتال، قاله ابن السائب، وحكي عن السدي.

والثامن: أنهم جميع الرُّسل، فإن الله لم يُبعث رسولاَ إلا كان من أولي العزم، قاله ابن زيد، واختاره ابن الأنباري،

وقال: «مِنْ» دخلت للتجنيس لا للتبعض، كما تقول: قد رأيتُ الشياح من الحُرِّ والجِباب من القُرِّ. والتاسع: أنهم

الأنبياء الثمانية عشر المذكورون في سورة (الانعام: ٨٣ - ٨٦)، قاله الحسين بن الفضل. والعاشر: أنهم جميع الأنبياء إلا

يونس، حكاه الثعلبي^(٥).

(١) قال ابن كثير: فيه دلالة على أنه تعالى أرسل محمداً ﷺ إلى الثقلين الجن والإنس حيث دعاهم إلى الله تعالى، وقرأ عليهم السورة التي فيها خطاب الفريقين وتكليفهم ووعدهم ووعيدهم، وهي سورة (الرحمن)، قال: ولهذا قال: ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَتَأْتُوا بِيَوْمِهِ﴾.

(٢) وتتمه الآية: ﴿ذُنُوبِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ أَيْ: وَيَقِيكُمْ مِنْ عَذَابِهِ الْأَلِيمِ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ مِنْ ذَهَبٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الْجِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، وَإِنَّمَا جِزَاءُ الصَّالِحِينَ أَنْ يُجَارُوا مِنْ عَذَابِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ قَالَ: وَالْحَقُّ أَنَّ مُؤْمِنِيهِمْ كَمَا مَنَى الْإِنْسَانُ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ جَمَاعَةٍ مِنَ السَّلَفِ، قَالَ: وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ لِهَذَا بِقَوْلِهِ ﷺ: ﴿لَنْ يَلْبَسَهُمْ إِسْ بَلْبَاهُ وَلَا جَانٌّ﴾ قَالَ: وَفِي هَذَا اسْتِدْلَالٌ نَظَرٌ، قَالَ: وَأَحْسَنُ مِنْهُ قَوْلُهُ جَل وَعَلَا: ﴿وَلَيْسَ كَانَ مَعَهُ رِيَبٌ جَنَّاتٍ﴾ فَإِنِّي مَالَهُ نَزَّكَاتٌ تَكْفِيكَانِ ﴿٣٣﴾ فَقَدْ آمَنَ تَعَالَى عَلَى الثَّقَلَيْنِ بِأَنْ جَمَلَ جِزَاءَ مُحْسِنِيهِ الْجَنَّةَ، قَالَ: وَقَدْ قَابَلَتِ الْجِنُّ هَذِهِ الْآيَةَ بِالشُّكْرِ الْقَوْلِيِّ أَبْلَغَ مِنَ الْإِنْسَانِ فَقَالُوا: «فَوَلَا بَشِيءٌ مِنْ آلَاتِكُمْ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَكُلَّ الْحَمْدِ فَلَمْ يَكُنْ تَعَالَى لِيَمْتَنَنَّ عَلَيْهِمْ بِجِزَاءٍ لَا يَحْصِلُ لَهُمْ. اهـ.»

(٣) وأول الآية: ﴿وَمَنْ لَا يُجِيبْ دَاعِيَ اللَّهِ﴾.

(٤) قال ابن كثير: يقول تعالى: أو لم ير هؤلاء المنكرون للبعث يوم القيامة، المستعدون لقيام الأجساد يوم المعاد، أن الله الذي خلق السموات والأرض ﴿وَلَمْ يَغَيِّرْ بِمَنْ يَخْلُقْنَ﴾ أي: ولم يكثره خلقهن، بل قال لها كوني فكانت بلا ممانعة ولا مخالفة بل طائفة مجيبة خاضعة وجلة، أفليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى؟

(٥) قال ابن كثير: وقد اختلفوا في تعداد أولي العزم على أقوال، وأشهرها أنهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى وخاتم الأنبياء كلهم محمد ﷺ، قال: قد نص الله تعالى على أسمائهم من بين الأنبياء في آيتين من سورتي (الأحزاب) و(الشورى).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لُنْمُ﴾ يعني العذاب. قال بعض المفسرين: كان النبي ﷺ ضَجِرَ بعض الضَّجَرِ، وأحب أن ينزل العذاب بمن أبي من قومه، فأمر بالصَّبْر.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَزْوَنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا سَاعَةً بَيْنَ نَهَارٍ﴾ لأن ما مضى كأنه لم يكن وإن كان طويلاً. وقيل: لأن مقدار مكثهم في الدنيا قليل في جَنَبِ مكثهم في عذاب الآخرة. وهاهنا تم الكلام. ثم قال: ﴿بَلَّغٌ﴾ أي: هذا القرآن وما فيه من البيان بلاغ عن الله إليكم. وفي معنى وصف القرآن بالبلاغ قولان: أحدهما: أن البلاغ بمعنى التبليغ. والثاني: أن معناه: الكفاية، فيكون المعنى: ما أخبرناهم به لهم فيه كفايةً وغنى. وذكر ابن جرير وجهاً آخر، وهو أن المعنى: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، ذلك بُتُّ بلاغ، أي: ذلك بلاغ لهم في الدنيا إلى آجالهم، ثُمَّ حُدِفَتْ «ذلك بُتُّ» اكتفاءً بدلالة ما دُكِرَ في الكلام عليها. وقرأ أبو العالية، وأبو عمران: ﴿بَلَّغٌ﴾ بكسر اللام وتشديدها وسكون الغين من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ﴾ وقرأ أبو رزين، وأبو المتوكل، وابن محيصن: «يَهْلِكُ» بفتح الياء وكسر اللام، أي: عند رؤية العذاب ﴿إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ الخارجون عن أمر الله ﷻ!؟^(١).



(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ يقول تعالى ذكره: فهل يهلك الله بعذابه إذا أنزله إلا القوم الذين خالفوا أمره وخرجوا عن طاعته وكفروا به! قال: ومعنى الكلام: وما يهلك الله إلا القوم الفاسقين. اهـ.

سورة محمد ﷺ

وفيها قولان: أحدهما: [أنها] مدنيّة، قاله الأكثرون، منهم مجاهد، ومقاتل. وحكي عن ابن عباس وقناة أنها مدنيّة، إلا آية منها نزلت عليه بعد حجّه حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت، وهي قوله: ﴿وَكَايْنِ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيِكَ﴾ [محمد: ١٣]. والثاني: أنها مكّيّة، قاله الضحّاك، والسدي.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعَجَمِ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَصَلَّ أَهْلَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَلُمُوا الصَّلَاةَ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ كَذَّبَ كَفْرَهُمْ وَسَيَّئَاتِهِمْ وَأَسْلَحَ بِهَلْمِهِ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَطِلَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ۝ فَإِذَا لَقِيَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَسَرُوا الرِّقَابَ حَتَّىٰ إِذَا اخْتَشَوْهُمْ نَشَدُوا الزَّوْكَاتَ فَإِنَّمَا مَتَأَ بَدُّ وَإِنَّمَا فِتْنَةٌ حَتَّىٰ تَنْصَحَ الْمَرْءَ أَوْزَارَهُ ذَلِكَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَبَسُوا بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا وَالَّذِينَ قِيلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَان يَبِيدُوا أَهْلَهُمْ ۝ سَيِّئَاتِهِمْ وَيَضْلِحُ بِهَلْمِهِ ۝ وَيَلْحِقُهُمُ الْعِقَابُ عَرَفَهَا لَمْ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بتوحيد الله ﴿وَصَدُّوا﴾ الناس عن الإيمان به، وهم مشركو قريش، ﴿أَصَلَّ أَهْلَهُمْ﴾ أي: أبطلها، ولم يجعل لها ثواباً، فكأنها لم تكن؛ وقد كانوا يُظلمون الطعام، ويصلون الأرحام، ويتصدقون، ويفعلون ما يعتقدونه قرينة. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَلُمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني أصحاب محمد رسول الله ﷺ. ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وقرأ ابن مسعود: ﴿نُزِّلَ﴾ بفتح النون والرّأي وتشديدها. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القاري: ﴿أُنزِلَ﴾ بهمزة مضمومة مكسورة الرّأي. وقرأ أبو رزين، وأبو الجوزاء، وأبو عمران: ﴿نُزِّلَ﴾ بفتح النون والرّأي وتخفيفها، ﴿كَذَّبَ كَفْرَهُمْ وَسَيَّئَاتِهِمْ﴾ أي: غفرها لهم ﴿وَأَسْلَحَ بِهَلْمِهِ﴾ أي: حالهم، قاله قتادة، والمبرد.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: معناه: الأمرُ ذلك، وجائز أن يكون: ذلك الإضلال، لاتباعهم الباطل، وتلك الهداية والكفارات باتباع المؤمنين الحق، ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ أي: كذلك يُبين أمثال حسنات المؤمنين وسيئات الكافرين هكذا البيان.

قوله تعالى: ﴿فَقَسَرُوا الرِّقَابَ﴾ إغراء؛ والمعنى: فاقتلوهم، لأن الأغلب في موضع القتل ضرب العنق^(١) ﴿حَتَّىٰ إِذَا اخْتَشَوْهُمْ﴾ أي: أكثرتم فيهم القتل ﴿نَشَدُوا الزَّوْكَاتَ﴾ يعني في الأسر؛ وإنما يكون الأسر بعد المبالغة في القتل. و«الزواك» اسم من الإيثاق؛ تقول: أوثقتُه إيثاقاً ووثاقاً، إذا شدت أسره لئلا يُفلت ﴿إِنَّمَا مَتَأَ بَدُّ﴾ قال أبو عبيدة: إنما أن تمثوا، وإمّا أن تفادوا، ومثله: سقياً، ورغياً، وإنما هو سقيت ورُعيت. وقال الزجاج: إمّا منتنم عليهم بعد أن تأسروهم متاً، وإمّا أطلقتموهم بفداء.

فصل

وهذه الآية محكمة عند عامّة العلماء. وممن ذهب إلى أن حكم الممنّ والفداء باقٍ لم ينسخ: ابن عمر، ومجاهد، والحسن، وابن سيرين، وأحمد، والشافعي. وذهب قوم إلى نسخ الممنّ والفداء بقوله: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٢)، وممن ذهب إلى هذا ابن جريج، والسدي، وأبو حنيفة. وقد أشرنا إلى القولين في [براءة: ٥].

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَنْصَحَ الْمَرْءَ أَوْزَارَهُ﴾ قال ابن عباس: حتى لا يبقى أحد من المشركين. وقال مجاهد: حتى لا

(١) قال ابن كثير: يقول تعالى مرشداً للمؤمنين إلى ما يعتمدونه في حروبهم مع المشركين: ﴿وَإِذَا لَقِيَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَسَرُوا الرِّقَابَ﴾ أي: إذا واجهتموهم فاحصدوهم حصداً بالسيف. اهـ.

(٢) في الأصل: «أقتلوا» بدل «فأقتلوا».

يكون دينٌ إلا دين الإسلام. وقال سعيد بن جبير: حتى يخرج المسيح. وقال الفراء: حتى لا يبقى إلا مُسلم أو مُسلمٍ. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: حتى يضع أهل الحرب سلاحهم؛ قال الأعشى:

وَأَعْدَدْتُ لِنَحْرِبِ أَوْزَارَهَا: رِمَاحاً طَوَالاً وَعَظِيلاً ذُكُوراً^(١)

وأصل «الوزر» ما حملته، فسمي السلاح «أوزاراً» لأنه يُحمل، هذا قول ابن قتيبة. والثاني: حتى تضع حربكم وقتالكم أوزار المشرك وقبائح أعمالهم بأن يُسلموا ولا يعبدوا إلا الله، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر ذلك الذي ذكرنا ﴿وَلَوْ بَشَاءَ اللَّهِ لَانفَرَّتْ مِنْهُمْ﴾ بإهلاكهم أو تعذيبهم بما شاء ﴿وَلَكِنَّ﴾ أمرهم بالحرب ﴿يَتَّبِعُوا بِطَعْنٍ﴾ فيصيب المؤمن ويكرمه بالشهادة، ويخزي الكافر بالقتل والعذاب.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ قرأ أبو عمرو، وحفص عن عاصم: «قُتِلُوا» بضم القاف وكسر التاء؛ والباقون: «فَاتْلُوا» بالف.

قوله تعالى: ﴿سَيِّبِيهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يهديهم إلى أرشد الأمور، قاله ابن عباس. والثاني: يحقق لهم الهداية، قاله الحسن. والثالث: إلى مُحاجة منكر ونكير. والرابع: إلى طريق الجنة، حكاهما الماوردي. وفي قوله: ﴿عَرَفْنَا لَكُمْ﴾ قولان: أحدهما: عرفهم منازلهم فيها فلا يستدلون عليها ولا يُخطئونها، هذا قول الجمهور، منهم مجاهد، وقتادة، واختاره الفراء، وأبو عبيدة. والثاني: طيَّبها لهم، رواه عطاء عن ابن عباس. قال ابن قتيبة: وهو قول أصحاب اللغة، يقال: طعماً معرّف، أي: مطيَّب. وقرأ أبو مجلز، وأبو رجاء، وابن منحصن: «عَرَفْنَا لَكُمْ» بتخفيف الراء^(٢).

﴿يَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْسَامَكُمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَسَاءَلُمْ وَأَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ﴾ ﴿ذَلِكَ يَأْتُهُمْ كَرَهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَبُ أَضَلُّهُمْ﴾ ﴿أَفَلَا يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ بَدَّلُوا دِينَهُمْ كَيْفَ كَانَتْ عَيْبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَسْأَلُهُمْ﴾ ﴿ذَلِكَ يَأْتِي اللَّهُ مَوْتِ الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّ الْكُفْرَانَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَغَلَبُوا الصَّالِحِينَ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَآكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ ﴿وَكُلٌّ مِنْ رَبِّهِ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرَيْبِكَ إِلَيْهِ أَمْحَرْنَاكَ أَهْلَكَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ ﴿أَفَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِنْ زَيْدٍ كَمَنْ زَيْنَ لَمْ سَوْهُ عَلَيْهِ وَآمَنُوا أَهْوَاهُمْ﴾ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ نَصَرُوا اللَّهَ﴾ أي: تنصروا دينه ورسوله ﴿يَنْصُرْكُمْ﴾ على عدوكم ﴿وَيُثَبِّتْ أَقْسَامَكُمْ﴾ عند القتال. وروى المفضل عن عاصم: «وَيُثَبِّتُ» بالتخفيف. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَسَاءَلُمْ﴾ قال الفراء: المعنى: فأتعسبهم الله، والدعاء قد يجري مجرى الأمر والنهي. قال ابن قتيبة: هو من قولك: تَسَأَلْتُ، أي: عَثَرْتُ وَسَقَطْتُ. وقال الزجاج: التَّعَسُّبُ في اللغة: الانحطاط والعُثُور. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الكهف: ١٠٥، يوسف: ١٠٩] إلى قوله: ﴿دَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أهلكهم [الله: ٣٣] ﴿وَالِلْكَافِرِينَ أَسْأَلُهُمْ﴾ أي: أمثال تلك العاقبة. ﴿ذَلِكَ﴾ الذي فعله بالمؤمنين من النصر، وبالكافرين من الدمار ﴿وَإِنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: وليهم. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿وَأَكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾^(٣) أي: إن الأنعام تأكل وتشرب، ولا تدري ما في غد، وكذلك الكفار لا يلتفتون إلى الآخرة. و«المَثْوَى»: المنزل. ﴿وَكُلٌّ﴾ مشروح في [ال عمران: ١٤٦]^(٤) والمراد بقريته: مكة؛ وأضاف القوة والإخراج إليها، والمراد أهلها، ولذلك قال: ﴿أَهْلَكَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِنْ زَيْدٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه رسول الله ﷺ، قاله أبو العالية. والثاني: أنه

(١) «ديوانه» ٩٩، و«غريب القرآن» ٤٠٩، و«القرطبي» ٢٢٩/١٦، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: ووزر.

(٢) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكره: سيوفق الله تعالى ذكره للعمل بما يرى ويحب هولاء الذين قاتلوا في سبيله ﴿وَيُثَبِّتْ كَأَمْ﴾ ويصلح أمرهم وحالهم في الدنيا والآخرة ﴿وَيُثَبِّتُهُمْ لِنَفْسٍ عَرَفْنَا لَكُمْ﴾ يقول: ويدخلهم الله جنه عرفها ويثبتها لهم، قال: حتى إن الرجل ليأتي منزله منها إذا دخلها كما كان يأتي منزله في الدنيا لا يشكل عليه ذلك. اهـ. وروى البخاري في «صحيحه» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إذا خلص المؤمنون من النار، حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار يتقاضون مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هلبوا وثقروا أن لهم في دخول الجنة، والذي نفسي بيده إن أحدهم بمنزله في الجنة أهدى منه بمنزله الذي كان في الدنيا».

(٣) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ بَدَّلُوا دِينَهُمْ كَيْفَ كَانَتْ عَيْبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عاقبهم بتكذيبهم وكفرهم.

(٤) وأول الآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَآكَلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾. (٥) وأول الآية: ﴿وَكُلٌّ مِنْ رَبِّهِ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرَيْبِكَ إِلَيْهِ أَمْحَرْنَاكَ﴾.

أشراط الساعة، وانشقاق القمر والدخان وغير ذلك^(١). ﴿فَأَنَّ لَمَمًا﴾ أي: فمن أين لهم ﴿إِنَّا جَاءَهُمْ﴾ الساعة ﴿وَذَكَرَهُمْ﴾؟ قال قتادة: أتى لهم أن يذكروا ويتوبوا إذا جاءت! ١٩

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثُوكُمْ﴾ ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِسَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ تَنْظَرَ الْمَشْفِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ﴿١٩﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ حَيْزًا لَهُمْ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال بعضهم: أثبت على علمك، وقال قوم: المراد بهذا الخطاب غيره؛ وقد شرحنا هذا في فاتحة (الأحزاب). وقيل: إنه كان يصيق صدره بما يقولون، فقيل له: اغلظ أنه لا كاشف لما بك إلا الله. فأما قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ فإنه كان يستغفر في اليوم مائة مرة^(٢)، وأمر أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات إكراماً لهم لأنه شفيحٌ مجاب^(٣). ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثُوكُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: متقلبكم في الدنيا ومثواكم في الآخرة، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: متقلبكم في أصلاب الرجال إلى أرحام النساء، ومقامكم في القبور، قاله عكرمة. والثالث: «متقلبكم» بالنهار و«مثواكم» أي: ماواكم بالليل، قاله مقاتل^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ قال المفسرون: سألو ربهم أن ينزل سورة فيها ثواب القتال في سبيل الله، اشتياقاً منهم إلى الوحي وجرصاً على الجهاد، فقالوا: «لولا» أي: هلا؛ وكان أبو مالك الأشجعي يقول: «لا» هاهنا صلة، فالمعنى: لو أنزلت سورة، شوقاً منهم إلى الزيادة في العلم، ورغبة في الثواب والأجر بالاستكثار من الفرائض. وفي معنى «مُحْكَمَةٌ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها التي يُذكَر فيها القتال، قاله قتادة. والثاني: أنها التي يُذكَر فيها الحلال والحرام. والثالث: التي لا منسوخ فيها، حكاهما أبو سليمان الدمشقي. ومعنى قوله: ﴿وَذُكِرَ فِيهَا الْقِسَالُ﴾ أي: قُرِضَ فيها الجهاد. وفي المراد بالمرض قولان: أحدهما: النفاق، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والجمهور. والثاني: الشك، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يُنظَرُونَ إِلَيْكَ﴾ أي: يتشخصون نحوك بأبصارهم ينظرون نظراً شديداً كما ينظر الشاخص يبصره عند الموت، لأنهم يكرهون القتال، ويخافون إن قعدوا أن يتبين نفاقهم. ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ﴾ قال الأصمعي: معنى قولهم في التهديد: «أولئك لك» أي: وِلَيْكَ وقَارِبِكَ ما تكزبه. وقال ابن قتيبة: هذا وعيدٌ وتهديد، تقول للرجل - إذا أردت به سوءاً، فَنَاتَكَ - أولئك لك، ثم ابتداء، فقال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ...﴾ وقال سيبويه والخليل: المعنى: طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثل. وقال الفراء: الطاعةٌ معروفة^(٥) في كلام العرب، إذا قيل لهم: افعلوا كذلك، قالوا: سَمِعُ طَاعَةً، فوصف [الله] قولهم قبل أن تنزل السورة أنهم يقولون: سَمِعُ طَاعَةً، فإذا نزل الأمر كرهوا. وأخبرني حبان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ﴾، ثم قال: ﴿لَمَمًا﴾ أي: للذين آمنوا منهم «طَاعَةٌ»، فصارت «أولئك» وعيداً

(١) قال ابن كثير: فبعث رسول الله ﷺ من أشراط الساعة، لأنه خاتم الرسل الذين أكمل الله تعالى به الدين، وأقام به الحجة على العالمين، قال: وقد أخبر ﷺ بأمارات الساعة وأشراطها، وأبان عن ذلك وأوضحه بما لم يؤته نبي قبله، قال: ولهذا جاء في أسمائه ﷺ أنه نبي التوبة، ونبي الملحمة، والحاشر الذي يحشر الناس على قدميه، والعاقب الذي ليس بعده نبي. اهـ. وروى البخاري في «صحيحه» عن سهل بن سعد ﷺ قال: رأيت رسول الله ﷺ قال بأصميه هكذا، بالوسطى والتي تليها: «بعثت أنا والساعة كهاتين».

(٢) روى مسلم في «صحيحه» عن الأغر بن يسار المزني: أن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليغان على قلبي، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة» والمراد بليغان: أن يفتر عن الذكر الذي في شأنه أن يداوم عليه، فإذا فتر عنه لأمر ما عد ذلك ذنباً فاستغفر منه. وروى البخاري في «صحيحه» عن شداد بن أوس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء بذنبي، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» قال: «ومن قالها في النهار موثقاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موثق بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة».

(٣) روى أحمد في «مسنده» من حديث شعبة عن عاصم الأحول قال: سمعت عبد الله بن سرجس قال: أتيت رسول الله ﷺ فأكلت معه من طعامه، فقلت: غفر لك يا رسول الله، فقال ﷺ: «فولك» فقلت (أي شعبة): استغفر لك؟ قال: «نعم ولكم»، وقرأ: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾. قال ابن كثير: ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن عاصم الأحول به.

(٤) والقول الثالث أولى كما قال ابن كثير. (٥) في الأصلين: مرفوعة.

لَمَنْ كَرِهَهَا، واستأنف الطاعة بـ «لهم»؛ والأول عندنا كلام العرب، وهذا غير مردود، يعني حديث أبي صالح. وذكر بعض المفسرين أن الكلام متصل بما قبله؛ والمعنى: فأولى لهم أن يُطيعوا وأن يقولوا معروفًا بالإجابة.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ قال الحسن: جدُّ الأمر. وقال غيره: جدُّ رسول الله ﷺ وأصحابه في الجهاد، ولَزِمَ فرضُ القتال، وصار الأمر معروفًا عليه. وجواب «إذا» محذوف، تقديره: فإذا عَزَمَ الْأَمْرُ نَكَلُوا؛ يدلُّ على المحذوف ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ أي: في إيمانهم وجهادهم ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ من المعصية والكرامة.

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْصَامَكُمْ﴾ (١١) أَوْلَيْكَ الَّذِينَ لَنْتَهُمُ اللَّهُ فَاسَمِعُوا وَأَعْمُوا أَصْرَهُمْ (١٢) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَاتِ أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا (١٣) إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّاكِلُونَ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلًا لَهُمْ (١٤) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيئَتُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ إِنَّهُمْ يُسَارِعُونَ فِيهَا إِذَا نَزَّلْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ بَصُرُوا بِجُوهِهِمْ وَادْبَرُوهُمْ (١٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مِمَّا اسْحَظَّ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (١٦)

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ في المخاطب بهذا أربعة أقوال: أحدها: المنافقون، وهو الظاهر. والثاني: منافقو اليهود، قاله مقاتل. والثالث: الخوارج، قاله بكر بن عبد الله المزني. والرابع: قريش، حكاها جماعة منهم الماوردي. وفي قوله: ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ قولان: أحدهما: أنه بمعنى الإعراض. فالمعنى: إن أعرضتم عن الإسلام ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بأن تعودوا إلى الجاهلية يقتل بعضهم بعضاً، ويُغير بعضهم على بعض، ذكره جماعة من المفسرين. والثاني: أنه من الوَلَاية لأمر الناس، قاله القرظي. فعلى هذا يكون معنى «أن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ»: بالجور والظلم. وقرأ يعقوب: «وتَقَطَعُوا» بفتح التاء والطاء وتخفيفها وسكون القاف^(١). ثم ذم من يريد ذلك بالآية التي بعد هذه. وما بعد هذا قد سبق (النساء: ٨٢) إلى قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ «أم» بمعنى «بل»، وذكر الأقفال استعارة، والمراد أن القلب يكون كالبيت المُقفل لا يصل إليه الهدى. [قال مجاهد]: الران أيسر من الطبع، والطبع أيسر من الإقفال، والإقفال أشدُّ ذلك كُلُّهُ. وقال خالد بن معدان. ما مِنْ آدميٍّ إلَّا وله أربع أعين، عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ لِذُنْيَاهُ وَمَا يُضْلِحُهُ مِنْ مَعِيشَتِهِ، وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ لِذُنْبِهِ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْعَيْبِ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ أَنْ يَبْصُرَ عَيْنَاهُ اللَّتَانِ فِي قَلْبِهِ، وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ طَمَسَ عَلَيْهِمَا، فذلك قوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾ أي: رجعوا كُفَّاراً؛ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، قاله ابن عباس، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنهم اليهود، قاله قتادة، ومقاتل. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي: مِنْ بَعْدِ مَا وَضَحَ لَهُمُ الْحَقُّ. ومن قال: هم اليهود، قال: مِنْ بَعْدِ أَنْ تَبَيَّنَ لَهُمْ وَصَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَعَتَهُ فِي كِتَابِهِمْ. و﴿سَوَّلَ﴾ بمعنى زَيَّنَ. و﴿وَأَمْلًا لَهُمْ﴾ قرأ أبو عمرو، وزيد عن يعقوب: «وأُمْلِيَّ لَهُمْ» بضم الهمزة وكسر اللام وبعدها ياء مفتوحة. وقرأ يعقوب إلَّا زَيْدًا، وأبان عن عاصم كذلك، إلَّا أنهما أسكنا الياء. وقرأ الباقر بفتح الهمزة واللام. وقد سبق معنى الإملة [ال عمران: ١٧٨، الاعراف: ١٨٣].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ قال الزجاج: المعنى: الأمرُ ذلك، أي: ذلك الإضلال بقولهم ﴿لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ وفي الكاهن قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، فعلى هذا في معنى قوله: ﴿سَطِيئَتُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ﴾ ثلاثة

(١) أي: وتقطعوا الأرحام. قال ابن كثير: وهذا نهي عن الإفساد في الأرض عموماً، وعن قطع الأرحام خصوصاً، بل قد أمر الله تعالى بالإصلاح في الأرض، وصلة الأرحام، وهو الإحسان إلى الأقارب في المقال والأعمال وبذل الأموال، قال: وقد وردت الأحاديث الصحاح والحسان بذلك عن رسول الله ﷺ من طرق عديدة ووجوه كثيرة. أهدى روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من أحب أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه». وروى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال: «الرحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعني الله». وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة؟ قال: نعم، أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى، قال: فذلك لك» ثم قال رسول الله ﷺ: «الرووا إن شئتم» ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْصَامَكُمْ﴾ (١١) أَوْلَيْكَ الَّذِينَ لَنْتَهُمُ اللَّهُ فَاسَمِعُوا وَأَعْمُوا أَصْرَهُمْ (١٢)

(٢) رواه الطبري ٥٧/٢٦ وفي سنده ضعف.

أقوال: أحدها: في القعود عن نُصرة محمد ﷺ، قال السدي. والثاني: في الميل إليكم والمظاهرة على محمد ﷺ. والثالث: في الارتداد بعد الإيمان، حكاها الماوردي. والثاني: أنهم اليهود، فعلى هذا في الذي أطاعوهم فيه قولان: أحدهما: في أن لا يصدّقوا شيئاً من مقالة رسول الله ﷺ، قال الضحاك. والثاني: في كُثم ما عَلِموه من نُبوته، قاله ابن جريج^(١). ﴿وَاللَّهُ يَمَّاكَ إِسْرَارُهُ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، وحفص عن عاصم، والوليد عن يعقوب: بكسر الألف على أنه مصدر أسررت؛ وقرأ الباقون: بفتحها على أنه جمع سرٌّ، والمعنى أنه يَعْلَم ما بين اليهود والمنافقين من السرِّ. قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُ الْمَلَائِكَةُ؟ أَي: فكيف يكون حالهم حينئذٍ؟ وقد بيّنا في [الانفال: ٥٠] معنى قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وَجْهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكِرَهُوا رِضْوَانَهُ﴾ أي: كرهوا ما فيه الرضوان، وهو الإيمان والطاعة. ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ﴾ ﴿١٣﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاكَ قَرَفَةً يَمْشِيهِمْ إِيَّاهُمْ وَتَلْمِزُهُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿١٤﴾ وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَتَبْلُوا لِعِبَارِكُمْ ﴿١٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَدُو مَا بَيْنَ لَهْمِ الْهَيْكَلِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَسَيُحِطُّ بِأَعْمَالِهِمْ ﴿١٦﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلِيمُوا اللَّهَ وَلْيُغَيِّرُوا سَبِيلَ اللَّهِ لَا يَبْلُغُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ كَفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: نفاق ﴿أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ﴾ قال الفراء: أي لن يُبدي الله عداوتهم ويغضبهم لمحمد ﷺ. وقال الزجاج: أي: لن يُبدي عداوتهم لرسوله ﷺ ويظهره على نفاقهم^(٢). ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاكَ﴾ أي: لعرفناكم، تقول: قد أريتك هذا الأمر، أي: قد عرفتك إياه، المعنى: لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة، وهي السيماء ﴿فَلَتَعْرِفَنَّهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي: بتلك العلامة ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحَنِ الْقَوْلِ﴾ أي: في فحوى القول، فدلّ بهذا على أن قول القائل وفعله يدلّ على نيّته. وقول الناس: قد لحن فلان، تأويله: قد أخذ في ناحية عن الصواب، وعدلّ عن الصواب إليها، وقول الشاعر:

مَنْ لَطِقَ صَائِبٌ وَتَلَحَّنَ أَحْيَا
نَأ، وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا^(٣)

تأويله: خير الحديث من مثل هذه ما كان لا يعرفه كلُّ أحد، إنما يُعرَف قولها في أنحاء قولها. قال المفسرون: ولتعرّفنهم في فحوى الكلام ومعناه ومقصده، فإنهم يتعرّضون بتهجين أمرك والاستهزاء بالمسلمين. قال ابن جرير: ثم عرّفه الله إياهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ أي: ولتُعابِلنكم معاملة المُختَبِرِ بأن تأمركم بالجهاد ﴿حَتَّى تَعْلَمَ﴾ العِلْم الذي هو عِلْم وجود، وبه يقع الجزاء؛ وقد شرحنا هذا في [المنكوت: ٣].

قوله تعالى: ﴿وَيَبْلُوا لِعِبَارِكُمْ﴾ أي: نُظهِرها ونكشيفها بإبائه من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد. وقرأ أبو بكر عن عاصم: ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ بالياء «حتى يَعْلَم» بالياء «ويَبْلُوا» بالياء فيهن. وقرأ معاذ القارئي، وأيوب السخيتاني: «أخياركم» بالياء جمع «خير»^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [الآية]^(٥) اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: أنها في المُطَّعِين

(١) قال ابن كثير: أي: ما لوهم وناصحوهم في الباطن على الباطل، قال: وهذا شأن المنافقين يظهرون خلاف ما يبطنون، ولهذا قال الله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ يَمَّاكَ إِسْرَارُهُ﴾ أي: ما يسرون وما يخفون، والله مطلع عليه وعالم به، كقوله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْشِرُونَ﴾. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ﴾؟ أي: يعتقد المنافقون أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين؟! بل سيوضح أمرهم ويجليهم حتى يفهمهم ذور البصائر، قال: وقد أنزل الله تعالى في ذلك سورة (براءة) فين فيها فضائعهم وما يعتدونه من الأفعال الدالة على نفاقهم، قال: ولهذا كانت تسمى «الفاضحة»، قال: والأضغان جمع ضغن، وهو ما في النفوس من الحسد والحقد للإسلام وأهله والمؤمنين بنصره. اهـ.

(٣) البيت لمالك بن أسماء بن خارجة الفزاري، وهو في «البيان والتبيين» ١/١٤٧، و«الأمالي» ١/٥٠، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لحن: قال في «اللسان»: تأويله: وخير الحديث من مثل هذه الجارية ما كان لا يعرفه كلُّ أحد، إنما يُعرَف أمرها في أنحاء قولها.

(٤) قال في «اللسان»: ورجلٌ خَيْرٌ وخَيْرٌ، مشدد ومخفف، وامرأة خَيْرَةٌ وخَيْرَةٌ، والجمع أخيارٌ وخيارٌ.

(٥) وتامها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَدُو مَا بَيْنَ لَهْمِ الْهَيْكَلِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَسَيُحِطُّ بِأَعْمَالِهِمْ﴾.

يوم بدر، قاله ابن عباس^(١). والثاني: أنها نزلت في الحارث بن سويد، ووحوش الأنصاري، أسلما ثم ارتدّا، فتاب الحارث ورجع إلى رسول الله ﷺ، وأبى صاحبه أن يرجع حتى مات، قاله السدي. والثالث: أنها في اليهود، قاله مقاتل. والرابع: أنها في قريظة [والنضير]، ذكره الواحدي^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُظِلُّوا أَعْيُنَكُمْ﴾^(٣) اختلفوا في مُبْطِلُهَا على أربعة أقوال: أحدها: المعاصي والكبائر، قاله الحسن. والثاني: الشكّ والتفّاق، قاله عطاء. والثالث: الرّياء والسُّمعة، قاله ابن السائب. والرابع: بالَمَنْ^(٤)، وذلك أن قومًا من الأعراب قَدِمُوا على رسول الله ﷺ فقالوا: أتيناك طائعين، فلنا عليك حق، فنزلت هذه الآية، ونزل قوله: ﴿يَمْشُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْكُمُوا﴾ [الحجرات: ١٧]، هذا قول مقاتل^(٥). قال القاضي أبو يعلى: وهذا يدلُّ على أن كُلَّ مَنْ دخل في قُرْبَةٍ لم يُجْز له الخُروج منها قبل إتمامها، وهذا على ظاهره في الحج، فأما في الصلاة والصيام، فهو على سبيل الاستحباب^(٦).

﴿فَلَا تَهْتَفُوا إِلَى السِّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهِ مَعَكُمْ وَإنْ يَرْكُزْ أَعْيُنَكُمْ ﴿٧٥﴾ إِنَّمَا لِلْيَبُوتِ الدُّنْيَا لَبِيبٌ وَلَهُمْ يَوْمَ تَنْفَعُوا يُؤْتِكُمْ لُجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلِكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٧٦﴾ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِي الْحَيَاةِ بِحَيْثُكُمْ تَبَخَّرُوا وَيَخْرُجْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٧٧﴾ هَكَذَا هُوَ كَمَا تُدْعَوْنَ لِتُنْفَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَلَنْ تَتَزَلَّجُوا بِسَبِيلِ قَوْمٍ غَيْرِكُمْ ثَمَّ لَا يَكُونُوا أَمْوَالَكُمْ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا﴾ أي: فلا تَضَعُفُوا ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم: «إلى السُّلْم» بفتح السين؛ وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم: بكسر السين، والمعنى: لا تَدْعُوا الكفار إلى الصلح ابتداء. وفي هذا دلالة على أنه لا يجوز طلب الصلح من المشركين، ودلالة على أن النبي ﷺ لم يدخل مكة صلحاً، لأنه نهاه عن الصلح.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي: أنتم أَعزُّ مِنْهُمْ، وَالْحُجَّةُ لَكُمْ، وَأَخِرُ الْأَمْرِ لَكُمْ وَإِنْ غَلَبَكُمْ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ^(٧) ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بِالْعَزْمِ وَالنُّصْرَةِ ﴿وَلَنْ يَرْكُزَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: لن يَنْقُصَكُمْ وَلَنْ يَظْلِمَكُمْ، يُقَالُ: وَتَرْتَنَى حَقِي، أي: بِحَسَنِيَّتِهِ. قال المفسرون: المعنى: لن يَنْقُصَكُمْ من ثواب أعمالكم شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾^(٨) أي: لن يَسْأَلَكُمْ مَالَكُمْ كُلَّهُ.

قوله تعالى: ﴿فِي حَيَاتِكُمْ﴾ قال الفراء: يُجْهِدُكُمْ. وقال ابن قتيبة: يُلِحُّ عَلَيْكُمْ بما يوجب في أَمْوَالِكُمْ ﴿تَبَخَّرُوا﴾، يُقَالُ: أَخْفَانِي بِالْمَسْأَلَةِ وَالْحَفِّ: إِذَا أَحْفَ. وقال السدي: إن يسألكم جميع ما في أيديكم تبخروا. ﴿وَيَخْرُجْ أَمْوَالَكُمْ﴾ وقرأ سعد بن أبي وقاص، وابن عباس، وابن يعمر: «وَيُخْرَجُ» بياء مرفوعة وفتح الراء «أَضْغَانَكُمْ» بالرفع. وقرأ أبي بن كعب، وأبو رزين، وعكرمة، وابن السميع، وابن محيصن، والجحدري: «وَتُخْرَجُ» بقاء مفتوحة ورفع الراء،

(١) ذكره البغوي والخازن عن ابن عباس بدون سند.

(٢) قال ابن كثير: يخبر تعالى عن كفر وصد عن سبيل الله وخالف الرسول وشاقه وارتد عن الإيمان من بعد ما تبين له الهدى، أنه لن يضر الله شيئاً، وإنما يضر نفسه، ويخسرها يوم معادها، وسيحبط الله عمله فلا يثيبه على سالف ما تقدم من عمله الذي عقبه برده مقال بوعضة من خير، بل يحبطه ويمحقه بالكلية، كما أن الحسنات يذهبن السيئات. اهـ.

(٣) والآية بتمامها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا يُظِلُّوا أَعْيُنَكُمْ ﴿٧٥﴾﴾.

(٤) قال الشوكاني في فتح القدير: والظاهر النهي عن كل سبب من الأسباب التي توصل إلى بطلان الأعمال كأنها ما كان من غير تخصيص بنوع معين. اهـ.

(٥) ذكره البغوي عن مقاتل بدون سند.

(٦) روى أحمد والبيهقي بسند جيد عن أم هانئ ؓ أن رسول الله ﷺ شرب شراباً، فناولها لتشرب، فقالت: إني كنت صائمة، ولكني كرهت أن أرد سورك، فقال: «إن كان قضاء من رمضان، فاقضي يوماً مكانه، وإن كان تطوعاً، فإن شئت فاقضي، وإن شئت فلا تقضي».

(٧) قال ابن كثير: «فَلَا تَهْتَفُوا﴾ أي: لا تضعفوا عن الأعداء ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ﴾ أي: إلى المهادنة والمسالمة، ووضع القتال بينكم وبين الكفار في حال قوتكم وكثرة عددكم، قال: ولهذا قال: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا وَتَدْعُوا إِلَى السِّلَهِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي: في حال حلوكم على عدوكم، قال: فأما إذا كان الكفار فيهم قوة وكثرة بالنسبة إلى جمع المسلمين، ورأى الإمام في المهادنة والمعاهدة مصلحة، فله أن يفعل ذلك كما فعل رسول الله ﷺ حين صدّه كفار قريش عن مكة ودعوه إلى الصلح ووضع الحرب بينهم وبينه عشر سنين، فأجابهم ﷺ إلى ذلك. اهـ.

(٨) والآية بتمامها: ﴿إِنَّمَا لِلْيَبُوتِ الدُّنْيَا لَبِيبٌ وَلَهُمْ يَوْمَ تَنْفَعُوا يُؤْتِكُمْ لُجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلِكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٧٨﴾﴾.

«أضغانكم» بالرفع. وقرأ ابن مسعود، والوليد عن يعقوب: «وُنُخِرَج» بنون مرفوعة وكسر الراء، «أضغانكم» بنصب النون، أي: يُظْهِرُ بُخْصَكُمْ وعداوتكم لله ولرسوله ﷺ، ولكنه فرض عليكم يسيراً. وفيمن يضاف إليه هذا الإخراج وجهان: أحدهما: إلى الله ﷻ. والثاني: البخل، حكاهما الفراء. وقد زعم قوم أن هذه الآية منسوخة بآية الزكاة، وليس بصحيح، لأننا قد بينّا أن معنى الآية: إن يسألكم جميع أموالكم؛ والزكاة لا تنافي ذلك.

قوله تعالى: ﴿هَاتِئِنَّ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِئِنْ فُتِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني ما فرض عليكم في أموالكم ﴿فَمِنْكُمْ مَن يَبْغُلُ﴾ بما فرض عليه من الزكاة ﴿وَمَنْ يَبْغُلْ فَإِنَّمَا يَبْغُلْ عَن نَّفْسِهِ﴾ أي: على نفسه بما ينفعه في الآخرة ﴿وَاللَّهُ الْقَوِيُّ﴾ عنكم وعن أموالكم ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ إليه وإلى ما عنده من الخير والرحمة، ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعته ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أطوع له منكم ﴿فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ لَكُمْ أُمَّتُهُمْ﴾ بل خيراً منكم. وفي هؤلاء القوم ثمانية أقوال: أحدها: أنهم العجم، قاله الحسن. وفيه حديث يرويه أبو هريرة قال: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ قَوْمًا غَيْرَكُمْ كان سلمان إلى جنب رسول الله ﷺ، فقالوا^(١): يا رسول الله، مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ إِذَا تَوَلَّيْنَا اسْتَبْدَلُوا بِنَا؟ فَضْرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ [يَدَهُ] عَلَى مَنْكِبِ سَلْمَانَ، فَقَالَ: «هَذَا وَقَوْمُهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ أَنَّ الدِّينَ مَعْلُقٌ بِالثُّرَيَّا لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِّنْ فَارِسٍ»^(٢). والثاني: فارس والروم، قاله عكرمة. والثالث: من يشاء من جميع الناس، قاله مجاهد. والرابع: يأتي بخلق جديد غيركم، وهو معنى قول قتادة. والخامس: كندة والنخع، قاله ابن السائب. والسادس: أهل اليمن، قاله راشد بن سعد، وعبد الرحمن بن جبير، وشريح بن عبيد. والسابع: الأنصار. قاله مقاتل. والثامن: أنهم الملائكة، حكاها الزجاج وقال: فيه بُعْدٌ [لأنه] لا يقال للملائكة «قَوْمٌ»، إنما يقال ذلك للآدميين؛ قال: وقد قيل: إن تَوَلَّى أَهْلُ مَكَّةَ اسْتَبْدَلَ اللَّهُ بِهِمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، وهذا [معنى] ما ذَكَرْنَا عَنْ مَقَاتِلٍ^(٣).



(١) في الأصل: فقال.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٦٦/٢٦، وفي سننه مسلم بن خالد المخزومي المعروف بالزنجي، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: فقيه صدوق كثير الأوهام، وذكره ابن كثير في التفسير من رواية ابن جرير وابن أبي حاتم، وقال: تفرد به مسلم بن خالد الزنجي، ورواه عنه غير واحد، وقد تكلم فيه بعض الأئمة رحمة الله عليهم، والله أعلم. ورواه الترمذي في «سننه» ١٥٨/٢ وفي سننه جعفر بن عبد الله بن نجيح، قال الحافظ ابن حجر عنه في «التقريب»: ضعيف. وأورده السيوطي في «الدر» ٦٧/٦، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، والطبراني في «الأوسط»، والبيهقي في «الدلائل» عن أبي هريرة ﷺ. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٥٢: رواه الترمذي، وابن حبان، والحاكم، والطبري، وابن أبي حاتم وغيرهم من طريق العملاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة، وله طرق عنه وعن غيره. ورواه البخاري في «صحيحه» ٤٩٢/٨، ومسلم ١٩٧٢/٤ بسبب نزول سورة (الجمعة)، ولفظه عند مسلم: عن أبي هريرة ﷺ قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نزلت سورة (الجمعة) فلما قرأ: ﴿وَوَاعَدُوا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَكُونُوا بِرُسُولِي إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا مَعْشَرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا إِلَٰهًا غَيْرِي أَنِّي مُبَدِّلُ مَا قَدَّمْتُمْ لِغَيْرِي فِي الْأَسْوَاطِ وَالْبَيْهَتِي فِي الدَّلَائِلِ﴾ قال رجل: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فلم يراجعه النبي ﷺ حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلاثاً، قال: وفينا سلمان الفارسي، قال: فوضع النبي ﷺ يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لنال رجال من هؤلاء» قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي بعض طرق الحديث عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى: ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ قَوْمًا غَيْرَكُمْ قال: ويحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين (بريد آية سورة «الجمعة» وآية سورة «محمد»). اهـ. والحديث رواه مسلم في «صحيحه» دون سبب النزول عن أبي هريرة بلفظ: «لو كان الذين عند الثريا للهب به رجل من فارس (أو قال: من أبناء فارس) حتى يتناولوه». ورواه أحمد في «المستند» عن أبي هريرة بلفظ: «لو كان العلم معلقاً بالثريا لتناولوه ناس من أولاد فارس» وفي سننه شهر بن حوشب، وهو صدوق كثير الإرسال والأوهام كما قال عنه الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله تعالى ذكره: ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا﴾ قَوْمًا غَيْرَكُمْ يقول تعالى ذكره: وإن تتولوا أيها الناس عن هذا الدين الذي جاءكم به محمد ﷺ فترتدوا راجعين عنه ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾، يقول: يهلككم، ثم يجيء بقوم آخرين غيركم بدلاً منكم، يصدقون به، ويعملون بشرائعه ﴿فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ لَكُمْ أُمَّتُهُمْ﴾، يقول: ثم لا يدخلوا بما أمروا به من النفقة في سبيل الله، ولا يضيعون شيئاً من حدود دينهم، ولكنهم يقومون بذلك كله على ما يؤمرون به. اهـ.

سورة الفتح

وهي مدنيّة كُلُّهَا بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ بِكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾...﴾ [الآية] سبب نزولها أنه لما نزل قوله: ﴿وَمَا آتَاكَ مَا يَقَعَلُ فِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ [الأحزاب: ٩] قال اليهود: كيف ننتبج رجلاً لا يدري ما يفعل به؟ فاشتد ذلك على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، رواه عطاء عن ابن عباس^(١). وفي المراد بالفتح أربعة أقول: أحدها: أنه كان يوم الحديبية، قاله الأكثرون. قال البراء بن عازب: نحن نمعد الفتح بيعة الرضوان^(٢). وقال الشعبي: وهو فتح الحديبية. غير له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدي محلّه، وظهرت الروم على فارس، وفرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. قال الزهري: لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية، وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكّن الإسلام في قلوبهم، وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الإسلام. قال مجاهد: يعني بالفتح ما قضى الله له من نجر الهدي بالحديبية وخلق رأسه. وقال ابن قتيبة: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ أي: قضينا لك قضاء عظيمًا، ويقال للقاضي: الفتح. قال الفراء: والفتح قد يكون صلحًا، ويكون أخذ الشيء عتوةً، ويكون بالقتال. وقال غيره: معنى الفتح في اللغة: فتح المغلق، والصلح الذي جعل مع المشركين بالحديبية كان مسدوداً متعذراً حتى فتحه الله تعالى.

الإشارة إلى قصة الحديبية^(٣)

روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ رأى في النوم كأن قائلًا يقول [له]: لَتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن شاء الله آمين، فأصبح فحدث الناس بروايه، وأمرهم بالخروج للعمرة^(٤)؛ فذكر أهل العلم بالسيرة أنه خرج واستنفر أصحابه للعمرة،

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٧ من رواية عطاء عن ابن عباس بدون سند.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٣٤٠/٧ عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نمعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية». وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قوله: «ونحن نمعد الفتح بيعة الرضوان» يعني قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ قال: وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم، والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات، فقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ المراد بالفتح هنا: الحديبية، لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين، لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ووقف الحرب، وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك، كما وقع لخالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وغيرهما، ثم تبعته الأسباب بعضها بعضاً إلى أن كمل الفتح. ثم قال: وأما قوله تعالى في هذه السورة: ﴿وَأَكْبَتَهُمْ فَتَمَّا قَرِيبًا﴾ فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح، لأنها هي التي وقعت فيها المغنمات الكثيرة للمسلمين، قال: وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن جارية قال: شهدنا الحديبية، فلما انصرفنا وجدنا رسول الله ﷺ واقفاً عند كراع القميم وقد جمع الناس قرأ عليهم: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾... الآية، فقال رجل: يا رسول الله، أو فتح هو؟ قال: «أبى والذي نفسي بيده إنه الفتح»، ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية، قال: وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾﴾ قال: صلح الحديبية، وغفر له ما تقدم وما تأخر، وتبايعوا بيعة الرضوان، وأطعموا نخيل خيبر، وظهرت الروم على فارس، وفرح المسلمون بنصر الله. قال: وأما قوله تعالى: ﴿تَمَسَّلَ بَيْنَ يَدَيْهِ ذَلِكَ فَتَمَّا قَرِيبًا﴾ فالمراد بالحديبية. وأما قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾﴾ وقوله ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح» فالمراد به فتح مكة باتفاق، قال: فيهذا يرتفع الإشكال وتجتسم الأقوال بعون الله تعالى. اهـ.

(٣) الحديبية: قرية متوسطة ليست بالكبيرة، سميت بئر عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله ﷺ تحتها، أو بشجرة حدياء كانت في ذلك الموضع، وبين الحديبية ومكة مرحلة، وبينها وبين المدينة تسع مراحل.

(٤) قال الواحدي: قال المفسرون: إن الله سبحانه أرى نبيه ﷺ في المدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية كأنه هو وأصحابه حلقوا وقصروا، فأخبر بذلك =

وذلك في سنة ست، ولم يخرج بسلام إلا السيوف في القُرب. وساق هو وأصحابه البُدن، فصلى الظهر به «ذي الحليفة»، ثم دعا بالبُدن فجُلَّتْ، ثم أشعرها وقلدها، وفعل ذلك أصحابه، وأحرم ولبي، فبلغ المشركين خروجُه، فأجمع رأيهم على صدّه عن المسجد الحرام، وخرجوا حتى عسكروا به «بِلدح»^(١)، وقدموا مائتي فارس إلى كراع الغميم، وسار رسولُ الله ﷺ حتى دنا من الحديبية؛ قال الزجاج: وهي بئر، فسُمِّي المكان باسم البئر؛ قالوا: وبينها وبين مكة تسعة أميال، فوفقت يدًا راحلته، فقال المسلمون: حَلَّ حَلٌّ^(٢) يزجرونها، فأبَتْ، فقالوا: خلأتِ القضاء^(٣) - والخلأة في الناقة مثل الجران في الفرس - فقال: «ما خلأتُ، ولكن حبسها حابسُ القليل، أما والله لا يسألوني حطَّةً فيها تعظيمُ حُرمةِ الله إلا أعطيتهم إياها»، ثم جرَّها فقامت، فولَّى راجعاً عَوْدَه على بُدْنِه حتى نزل على تَمَدٍ من أئمة الحديبية قليل الماء^(٤)، فانتزع سهماً من كنانته فغرزَه فيها، فجاشت لهم بالرواء^(٥)، وجاءه بُدَيْلُ بن ورقاء في ركب فسلموا وقالوا: جئناك من عند قومك وقد استنفروا لك الأحابيش ومن أطاعهم، يُقسِمون، لا يُخلون بينك وبين البيت حتى تُبَدِّ خَضْرَاءَهُمْ^(٦)، فقال رسولُ الله ﷺ: «لَمْ نَأْتِ لِقَاتِ أَحَدٍ إِنَّمَا جِئْنَا لِنَطُوفَ بِهَذَا الْبَيْتِ، فَمَنْ صَدَّنَا عَنْه قَاتِلْنَاهُ»، فرجع [بدليل] فأخبر قريشاً، فبعثوا عروة بن مسعود، فكلمه بنحو ذلك، فأخبر قريشاً، فقالوا: نَرُدُّه مِنْ عَائِنَا هَذَا، وَيَرْجِعُ مِنْ قَابِلٍ فَيَدْخُلُ مَكَةَ وَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِثْمَانَ بْنَ عَفَانَ، قَالَ: «أَذْهَبُ إِلَى قُرَيْشٍ فَأُخْبِرُهُمْ أَنَا لَمْ نَأْتِ لِقَاتِ أَحَدٍ وَإِنَّمَا جِئْنَا زُوراً لِهَذَا الْبَيْتِ»، معنا الهدى ننحره وننصرف، فاتاهم فأخبرهم، فقالوا: لا كان هذا أبداً، ولا يدخلها العام، ويَلْعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ عِثْمَانَ قَدْ قُتِلَ، فقال: «لَا تَبْرُحْ حَتَّى تُنَاجِرَهُمْ»، فذاك حين دعا المسلمين إلى بيعة الرضوان، فبايعهم تحت الشجرة^(٧). وفي عددهم يومئذ أربعة أقوال: أحدها: ألف وأربعمائة، قاله البراء، وسلمة بن الأكوخ، وجابر، ومقل بن يسار. والثاني: ألف وخمسمائة، روي عن جابر أيضاً، وبه قال قتادة. والثالث: ألف وخمسمائة وخمس وعشرون، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: ألف وثلاثمائة، قاله عبد الله بن أبي أوفى. قال: وضربَ يومئذ رسولُ الله ﷺ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ لِعِثْمَانَ، وَقَالَ: إِنَّهُ ذَهَبَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَجَعَلَتْ الرُّسُلُ تَخْتَلِفُ بَيْنَهُمْ، فَأَجْمَعُوا عَلَى الصُّلْحِ، فَبِعْتُوا سَهِيلَ بْنَ عَمْرٍو فِي عِدَّةِ رِجَالٍ، فَصَالِحُهُ كَمَا ذَكَرْنَا فِي [براءة: ٤٧]، فَأَقَامَ بِالْحَدِيبَةِ بَضْعَةَ عَشْرِ يَوْمًا، وَيُقَالُ: عَشْرِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ انصَرَفَ، فَلَمَّا كَانَ بِ«صُجَّانَ»^(٨) نَزَلَ عَلَيْهِ: ﴿إِنَّا نَحْنُ لَكَ قَتْمًا نُبِينًا﴾^(٩)، فقال جبريل: يَهْنِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهَتَاهُ الْمُسْلِمُونَ. والقول الثاني: أن هذا الفتح فتح مكة، رواه مسروق عن عائشة، وبه قال السدي. وقال بعض من ذهب إلى هذا: إنما وُعد بفتح مكة بهذه الآية. والثالث: أنه فتح خيبر، قاله مجاهد، والعوفي وعن أنس بن مالك كالقولين. والرابع: أنه القضاء له بالإسلام، قاله مقاتل. وقال غيره: حَكَّمْنَا لَكَ بِإِظْهَارِ دِينِكَ وَالنُّصْرَةَ عَلَى عَدُوِّكَ.

= أصحابه، ففرحوا وحسبوا أنهم سيدخلون مكة معهم ذلك، فلما رجعوا من الحديبية ولم يدخلوا مكة، فقال المنافقون: والله ما حلقتنا، ولا قُضِرْنَا، ولا دخلنا المسجد الحرام، فانزل الله هذه الآية. اهـ.

- (١) قال في «معجم البلدان»: «بلدح»: آخره حاء مهملة والذال قلبه: وإد قبل مكة من جهة المغرب.
- (٢) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: حل حل، بفتح المهملة وسكون اللام: كلمة تعال للناقة إذا تركت الشئ. قال الخطابي: إن قلت: «حل» واحدة، فالسكون، وإن أعلتها، تَوَثَّتْ في الأولى، وسُكِنَتْ في الثانية. قال: حكى غيره السكون فيهما والتونين، كتظيره في: «بِخِ بَخٍ» يقال: حَلَحَلْتُ فَلَانًا: إِذَا أَرْجَعْتَهُ عَنْ مَوْضِعِهِ. اهـ.
- (٣) قال الحافظ ابن حجر: القضاء، بفتح القاف بعد ما مهملة ومدّ: اسم ناقة رسول الله ﷺ، وزعم الداودي أنها كانت لا تسبق، فقبل لها: القضاء، لأنها بلغت من السبق أقصاه.
- (٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: التمد: حفيرة فيها ماء متمد، أي قليل، قال: وقوله: قليل الماء، تأكيد لدفع توهم أن يراد لغة من يقول: إن التمد: الماء الكثير. قال: وقيل: التمد: ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف.
- (٥) قال في «اللسان»: وماء زراء، ممدود مفتوح الراء، أي: غذب.
- (٦) قال في «اللسان»: وقولهم: أباد الله خضراءهم، أي سوادهم ومُغْظَمَهُمْ.
- (٧) حديث قصة الحديبية، ذكره أهل السير، وهو في «مسند أحمد» و«صحيح البخاري» وأبي داود، والنسائي، وابن جرير، وغيرهم مختصراً ومطولاً، بألفاظ مختلفة، وانظر «صحيح البخاري» ٢٤١/٥، ٣٤٨/٧، «البداية والنهاية» لابن كثير ١٧٣/٤، «الدر المنثور» ٧٦/٦، وتفسير ابن كثير ١٩٤/٤.
- (٨) قال في «معجم البلدان»: صُجَّان: جبل بناحية تهامة.

قوله تعالى: ﴿يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ قال ثعلب: اللام لام «كي»، والمعنى: لكي يجتمع لك [مع] المغفرة تمام النعمة في الفتح، فلما انضم إلى المغفرة شيء حادث، حسن معنى «كي»، وعُطِط من قال: ليس الفتح سبب المغفرة.

قوله تعالى: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَرَبَّكُمْ﴾ قال ابن عباس: والمعنى: «ما تقدم» في الجاهلية، و«ما تأخر» ما لم تعلمه، وهذا على سبيل التأكيد، كما تقول: فلان يضرب من يلقاه ومن لا يلقاه.

قوله تعالى: ﴿وَبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن ذلك في الجنة. والثاني: أنه بالنبوة والمغفرة، روى عن ابن عباس. والثالث: بفتح مكة والطائف وخيبر، حكاه الماوردي. والرابع: بإظهار دينك على سائر الأديان، قاله أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: وتبينت عليه؛ وقيل: ويهدي بك، ﴿وَرَبِّكَ اللَّهُ﴾ على عدوك ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ قال الزجاج: أي: نصراً ذا عز لا يقع معه ذل^(١).

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَرْتَدَّوا إِلَيْهَا﴾ مع إيمانهم ﴿وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وكان الله عليماً حكيماً ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ وكان ذلك عند الله قرناً عظيماً ﴿وَيُضَلِّبُ الْمُتَّقِينَ﴾ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ أَطْلَقَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الدَّيْرَةَ السَّوِيَّةَ وَوَضَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَصِيَّتَهُ وَأَمْدَ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وكان الله عزيزاً حكيماً ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ لِيَتُوبُوا بِاللَّهِ وَسُوَّلُوا وَسُوَّلُوا وَتَوَقَّروا وَسُوَّلُوا بِكُرَّةٍ وَأَسِيلاً ﴿إِنَّ الَّذِيكُ بِيَايُوكُمْ إِنَّمَا يُبَايِعُوكَ اللَّهُ بِدِ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ تَكَفَّ فَإِنَّمَا يَتَكَفَّ عَلَى تَفْسِيرِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ فَسَوْفَ يَجرَ عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ أي: الشكون والطمأنينة ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لثلاث تنزع قلوبهم لما يرد عليهم، فسلموا لقضاء الله، وكانوا قد اشتد عليهم صد المشركين لهم عن البيت، حتى قال عمر: علام نعطى الذبيبة في ديننا؟ فقال رسول الله ﷺ: «أنا عبد الله ورسوله، لن أخالف أمره ولن يضيئني»، ثم أوقع الله الرضى بما جرى في قلوب المسلمين، فسلموا وأطاعوا. ﴿لِيَرْتَدَّوا إِلَيْهَا﴾ وذلك أنه كلما نزلت فريضة زاد إيمانهم. ﴿وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يريد أن جميع أهل السموات والأرض مثلك له، لو أراد نصرة نبي غيركم لفتل، ولكنه اختاركم لذلك، فاشكروه.

قوله تعالى: ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [الآية] سبب نزولها أنه لما نزل قوله: ﴿إِنَّا قَتَلْنَاكَ﴾ قال أصحاب رسول الله ﷺ: هنيئاً لك يا رسول الله بما أعطاك الله، فما لنا؟ فنزلت هذه الآية، قاله أنس بن مالك^(٢). قال مقاتل: فلما سمع عبد الله بن أبي بن خلف، انطلق في نفر إلى رسول الله ﷺ فقالوا: ما لنا عند الله؟ فنزلت: ﴿وَيُضَلِّبُ الْمُتَّقِينَ...﴾ الآية. قال ابن جرير: كُرِّرت اللام في «لِيُدْخِلَ» على اللام في «لِيُغْفِرَ»، فالمعنى: إِنَّا قَتَلْنَاكَ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ، ولذلك لم يُدْخِلَ بينهما واو العطف، والمعنى: لِيُدْخِلَ وَلِيُغْفِرَ.

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿لِيَتُوبُوا﴾ أي: لِيَتُوبُوا لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَمَا تَأَخَّرَ ﴿هَذَا مِنْ خِصَائِهِ﴾ التي لا يشاركه فيها غيره، وليس في حديث صحيح في ثواب الأعمال كغيره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وهذا فيه تشريف عظيم لرسول الله ﷺ، وهو ﷺ في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لا من الأولين ولا من الآخرين، وهو ﷺ أكمل البشر على الإطلاق وسيدهم في الدنيا والآخرة، قال: ولما كان أطوع خلق الله تعالى وأشد تعظيماً وأوامره ونواهيها قال حين بركت به الناقة: «حبسها حابس الفيل» ثم قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم شيئاً يعظمون به حرمت الله إلا أجبتهم إليها» قال: فلما أطاع الله في ذلك وأجاب إلى الصلح قال الله تعالى له: ﴿إِنَّا قَتَلْنَاكَ﴾ ﴿لِيَتُوبُوا﴾ لِيَتُوبُوا لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَمَا تَأَخَّرَ ﴿وَيُضَلِّبُ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: في الدنيا والآخرة ﴿وَرَبِّكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي بما يشرع لك من الشرع العظيم والدين القويم ﴿وَرَبِّكَ اللَّهُ تَعَالَى﴾ أي بسبب خضوعك لأمر الله ﷻ يرفعك الله وينصرك على أعدائك، كما جاء في الحديث الصحيح: «وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله ﷻ إلا رفعه الله تعالى». اهـ.

(٢) رواه أحمد في «المستند» بهذا اللفظ، ورواه البخاري، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير بمعناه.

(٣) رواه أحمد في «المستند»، والبخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أنس بن مالك ﷺ، ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٧، وذكره السيوطي في «الدرر» ٧٠/٦، وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن جرير، وابن مردويه، وأبي نعيم في «المعرفة» عن أنس بن مالك ﷺ.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ذَا بَرَةٌ الشَّرِّ﴾^(١) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بضم السين؛ والباقون: بفتحها.
قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الوعد بادخالهم الجنة وتكفير سيئاتهم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه ﴿تَوْرًا عَظِيمًا﴾ لهم؛ والمعنى: أنه حكم لهم بالفوز، فلذلك وعدهم إدخال الجنة.

قوله تعالى: ﴿الْقَائِلِينَ بِاللَّهِ ظُلْمَ الشَّرِّ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنهم ظنوا أن الله شريكاً. والثاني: أن الله لا ينصّر محمداً وأصحابه. والثالث: أنهم ظنوا به حين خرج إلى الحديدية أنه سيقتل أو يهزم ولا يعود ظافراً. والرابع: أنهم ظنوا أنهم ورسول الله ﷺ بمنزلة واحدة عند الله. والخامس: ظنوا أن الله لا يعث الموتى. وقد بينا معنى «دائرة الشؤ» في [براه: ٤٩٨]. وما بعد هذا قد سبق بيانه [الفتح: ٤، الاحزاب: ٤٥] إلى قوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لِيُؤْمِنُوا» بالياء «وَيُعَزِّرُوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيُسَبِّحُوهُ» كلهن بالياء؛ والباقون: بالتاء؛ على معنى: قل لهم: إنا أرسلناك، لتؤمنوا. وقرأ علي بن أبي طالب: وابن السميع: «وَيُعَزِّرُوهُ» بزايين. وقد ذكرنا في [الأعراف: ١٥٧] معنى «وَيُعَزِّرُوهُ» عند قوله: ﴿وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُوقِرُوهُ﴾ أي: يعظموه ويحجلوه. واختار كثير من القرّاء الوقف هاهنا، لاختلاف الكناية فيه وفيما بعده.

قوله تعالى: ﴿وَتَسْبِيحُوهُ﴾ هذه الهاء ترجع إلى الله ﷻ^(٢). والمراد بتسبيحه هاهنا: الصلاة له. قال المفسرون: والمراد بصلاة البكرة: الفجر، وبصلاة الأصيل: باقي الصلوات الخمس.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَتَّبِعُونَكَ﴾ يعني ببيعة الرضوان بالحديدية. وعلى ماذا بايعوه؟ فيه قولان: أحدهما: أنهم بايعوه على الموت، قاله عبادة بن الصامت. والثاني: على أن لا يفروا، قاله جابر بن عبد الله. ومعناها متقارب، لأنه أراد: على أن لا تقروا ولو متّم. وسميت بيعة، لأنهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة، وكان العقد مع رسول الله ﷺ، فكانهم بايعوا الله ﷻ، لأنه ضمن لهم الجنة بوفائهم. ﴿يُدُّ اللَّهُ فَوْقَ آيِهِمْ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: يد الله في الوفاء فوق أيديهم. والثاني: يد الله في الثواب فوق أيديهم. والثالث: يد الله عليهم في المنة بالهداية فوق أيديهم بالطاعة، ذكر هذه الأقوال الزجاج. والرابع: قُوّة الله ونصرته فوق قُوّتهم ونصرتهم، ذكره ابن جرير، وابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿مَنْ نَكَتْ﴾ أي: نقض ما عقده من هذه البيعة ﴿فَلَنَمَّا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ أي: يرجع ذلك النقض عليه ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾^(٣) من البيعة ﴿سَنُيَسِّرُهُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبان عن عاصم: «فسنوّيته» بالنون. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بالياء «أَجْرًا عَظِيمًا» وهو الجنة. قال ابن السائب: فلم ينكث العهد منهم غير رجل واحد يقال له: الجذ بن قيس، وكان منافقاً^(٤).

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا لَنَا يُقُولُونَ﴾ وَالْيَسِيرُ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قَلٌّ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَرَبَّتْ لِذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا الشَّرِّ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا بَرًّا ﴿١٢﴾ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَلَئِنَّا أَتَيْنَا لَلكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًّا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال ابن إسحاق: لما أراد العمرة استنفر من حوّل المدينة من أهل البوادي والأعراب ليخرجوا معه، خوفاً من قومه أن يعرضوا له بحرب أو بصدء، فتشاقل عنه كثير منهم، فهم الذين

(١) هذه الفقرة من الآية الكريمة تنمة لقوله تعالى: ﴿الْقَائِلِينَ بِاللَّهِ ظُلْمَ الشَّرِّ﴾ الذي سيأتي بعد قليل، وكان حق المؤلف أن يذكرها في محلها، ولعله ذكرها هنا ليتكلم عن الخلاف في قراءتها فقط، لأنه لم يرد أن يفسرها في محلها حيث قال: وقد بينا معنى «ذَا بَرَةٌ الشَّرِّ» في [براه: ٤٩٨].

(٢) وذكر ابن جرير عن قتادة أن في بعض القراءات: «وَيَسْبِحُوا اللَّهَ بكرة وأصيلاً».

(٣) قال الألوسي في «روح المعاني»: قرأ الجمهور «عليه» بكسر الهاء كما هو الشائع، وضمها حفص هنا. ثم قال: وحسن الضم في الآية، للتوصل به إلى تخفيف لفظ الجلالة الملائم لتخفيف أمر العهد المشعر به الكلام. اهـ.

(٤) ونقل الزمخشري في «الكشاف» نحوه عن جابر بن عبد الله ﷺ، والذي في «صحيح مسلم» ١٤٨٣-٣٣٣ عن جابر: فبايعناه، غير جد بن قيس اختياً تحت بطن بعيره. ولأبي يعلى: بايعناه كلنا إلا الجذ بن قيس، فإنه اختياً تحت بطن بعيره، فهذا ليس فيه أنه بايع ونكث، بل فيه أنه لم يبايع أصلاً.

عنى الله بقوله: ﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾، قال أبو صالح [عن ابن عباس]: وهم غفار ومزينة وجهينة وأشجع والدليل وأسلم. قال يونس النحوي: الدليل في عبد القيس ساكن البلاء. والدلول من حنيفة ساكن الواو، والدليل في كنانة رهط أبي الأسود الدؤلي^(١). فأما المخلفون، فإنهم تخلّفوا مخافة القتل. ﴿سَقَلْنَا أَمْرًا وَأَهْلًا﴾ أي: خفنا عليهم الضيعة ﴿فَأَسْتَقِرُّ لَنَا﴾ أي: ادع [الله] أن يغفر لنا تخلّفنا عنك ﴿يَقُولُونَ يَا أَيُّسَّرَ مَا يَسِّرُ يَا أَيُّسَّرَ مَا يَسِّرُ﴾ أي: ما يباليون استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ وَتَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «ضَرًّا» بضم الضاد؛ والباقون: بالفتح. قال أبو علي: «الضَّرُّ» بالفتح: خلاف النفع، وبالضم: سوء الحال، ويجوز أن يكونا لغتين كالفقر والفقر، وذلك أنهم ظنوا أن تخلّفهم يدفع عنهم الضَّرَّ، ويعجل لهم النفع بسلامة أنفسهم وأموالهم، فأخبرهم الله تعالى أنه إذا أراد بهم شيئاً، لم يقدر أحد على دفعه [عنهم]، ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلُّونَ خَبِيرًا﴾ من تخلّفهم وقولهم عن المسلمين أنهم سيهلكون، وذلك قوله: ﴿بَلْ نَحْنُكُمْ﴾ أي: توهمتم ﴿أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ آلِهِمْ﴾ أي لا يرجعون إلى المدينة، لاستئصال العدو إياهم، ﴿وَرَبُّكَ ذَاكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وذلك من تزوين الشيطان.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ قد ذكرناه في [الفرقان: ١٨].

﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَفَازٍ تَتَّخِذُونَهَا حُدُودًا لَكُمْ لَا يَسْمَعُ إِنْ كُنْتُمْ تُحَدِّثُونَ كَذِبًا﴾ قال الله من قَبْلِ فَسَبِّحُوا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿سَبِّحُوا لِلَّهِ الْمُخَلَّفُونَ﴾ الذين تخلّفوا عن الحديبية ﴿إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَفَازٍ﴾ وذلك أنهم لما انصرفوا عن الحديبية بالصلح وعدهم الله فتح خيبر، وخصّ بها من شهد الحديبية فانطلقوا إليها، فقال هؤلاء المخلفون: ﴿ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾، قال الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: «أن يبذلوا كليم الله» بكسر اللام. وفي المعنى قولان: أحدهما: أنه مواعيد الله بغنيمة خيبر لأهل الحديبية خاصة، قاله ابن عباس. والثاني: أمر الله نبيّه أن لا يسير معه منهم أحد، وذلك أن الله وعده وهو بالحديبية أن يفتح عليه خيبر، ونهاه أن يسير معه أحد من المتخلفين، قاله مقاتل. وعلى القولين: قصدوا أن يجيز لهم رسول الله ﷺ ما يخالف أمر الله، فيكون تبديلاً لأمره.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ﴾ فيه قولان. أحدهما: قال: إن غنائم خيبر لمن شهد الحديبية، وهذا على القول الأول. والثاني: قال: لن تشبّعونا، وهذا قول مقاتل. ﴿فَسَبِّحُوا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: يمنعكم الحسد من أن نصيب معكم الغنائم.

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرَةٌ إِنْ قَرِبَ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ لَقَدْ نَقَلْتُمُوهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَلَبَّعُوا بِرُؤْيِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسْبًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلِ يَمْدِدْ بَكُمْ عَذَابًا آتِيًا ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سِتْرَةٌ إِنْ قَرِبَ﴾ المعنى: إن كنتم تريدون الغزو والغنيمة فستدعون إلى جهاد قوم ﴿أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾. وفي هؤلاء القوم ستة أقوال: أحدها: أنهم فارس، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عطاء بن أبي رباح، وعطاء الخراساني، وابن أبي ليلى، وابن جريج في آخرين. والثاني: فارس والروم، قاله الحسن، ورواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. والثالث: أنهم أهل الأوثان، رواه ليث عن مجاهد. والرابع: أنهم الروم، قاله كعب. والخامس: أنهم هوازن وغطفان، وذلك يوم حنين، قاله سعيد بن جبیر، وقناة. والسادس: بنو حنيفة يوم اليمامة، وهم أصحاب مسيلمة الكذاب، قاله الزهري، وابن السائب، ومقاتل^(٢). قال مقاتل: خلافة أبي بكر في هذه بيعة مؤكدة. وقال رافع بن خديج: كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دُعِيَ أبو بكر إلى قتال بني حنيفة، فَعَلِمْنَا أَنَّهُمْ هُمْ. وقال بعض أهل

(١) قال أبو العباس المبرد: الدؤلي مضمومة الدال مفتوحة الواو من الدليل بضم الدال وكسر الباء: وهو دابة.

(٢) قال ابن كثير: اختلف المفسرون في هؤلاء القوم الذين يدعون إليهم، الذين هم أولي بأس شديد على أقوال، ثم قال: وعن مجاهد: هم رجال أولو بأس شديد، قال: ولم يبين فرقة، وبه يقول ابن جريج، وهو اختيار ابن جرير. اهـ.

العلم: لا يجوز أن تكون هذه الآية إلا في العرب، لقوله: ﴿تَقْبَلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا﴾، وفارس والروم إنما يقاثلون حتى يُسلموا أو يؤدوا الجزية. وقد استدل جماعة من العلماء على صحة إمامة أبي بكر وعمر بهذه الآية، لأنه إن أريد بها بنو حنيفة، فأبو بكر دعا إلى قتالهم، وإن أريد بها فارس والروم، فعمرو دعا إلى قتالهم، والآية تُلزِمهم اتباع طاعة من يدعوهم، وتوَعُدُّهم على التخلُّف بالعقاب. قال القاضي أبو يعلى: وهذا يدلُّ على صحَّة إمامتهما إذا كان المتولِّي عن طاعتها مستحقاً للعقاب^(١).

قوله تعالى: ﴿إِن تَطِيعُوا﴾ قال ابن جريج: فإن تطيعوا أبا بكر وعمر، ﴿وَلَا تَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعتها ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن طاعة محمد ﷺ في المسير إلى الحديبية. وقال الزجاج: المعنى: إن تُبتم وتركتم نفاقكم وجاهدتم، يؤتكم الله أجراً حسناً، وإن تولَّيتم فاقتم على نفاقكم، وأعرضتم عن الإيمان والجهاد كما تولَّيتم على عهد رسول الله ﷺ يعذبكم عذاباً أليماً^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ قال المفسرون: عذَّر الله أهل الرِّمَانة الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديبية بهذه الآية^(٣).

قوله تعالى: ﴿بَدِخْلُهُ جَنَّتْ﴾^(٤) قرأ نافع، وابن عامر: «فُدْخَلُهُ» و«نُعْدْبُهُ» بالنون فيهما؛ والباقون: بالياء.

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا وَمَنْابِرَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾^(٥) وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَنَابِرَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَجَعَلَ لَكُمْ هُدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلَيَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٦) وَأُفْرَنَى لَرَّ تَقْدِيرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَيَّ كُلِّ مَنْ قَدِيرًا ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ أَلْيَنَ كَذَّبُوا لَوْلَا أَلَدَّتْ رُمْ لَّا يَجِدُونَ وَيَا وَلَا نَصِيرًا﴾^(٧) سِنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجِدَ لِسِنَّةِ اللَّهِ تَدْيِيلًا ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلَّوْنَ بَصِيرًا﴾^(٨)

ثم ذكر الذين أخلصوا نيتهم وشهدوا بيعة الرضوان بقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقد ذكرنا سبب هذه البيعة آنفاً. وإنما سميت بيعة الرضوان، لقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ روى إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه، قال: بينما نحن قائلون زمن الحديبية، نادى منادى رسول الله ﷺ: أيها الناس، البيعة، البيعة، نزل روح القدس، قال: فثرنا إلى رسول الله ﷺ وهو تحت شجرة سمره، فبايعناه^(٩). وقال عبد الله بن مغفل: كان رسول الله ﷺ تحت الشجرة يبايع الناس، وإني لأرفع أعضائها عن رأسه^(١٠). وقال بكير بن الأشج: كانت الشجرة بفتح نحو مكة^(١١). قال نافع: كان الناس يأتون تلك الشجرة فيصلون عندها، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب، فأوعدهم فيها، وأمر بها ففقطعت^(١٢).

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿تَقْبَلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا﴾ يعني شرع لكم جهادهم وقاتلهم، فلا يزال ذلك مستمراً عليهم، ولكم النصر عليهم، أو يسلمون فيدخلون في دينكم بلا قتال بل باختيار.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَا تَطِيعُوا﴾ أي تستجيبوا وتنفروا في الجهاد وتؤثروا الذي عليكم فيه ﴿بَدِخْلُهُ جَنَّتْ﴾ أي حَسَكًا وَلَا تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يعني زمن الحديبية حيث دعيتم فتخلفتم ﴿بَدِخْلُهُمْ صَدَا أَيْسًا﴾.

(٣) قال ابن كثير: ذكر تعالى الأعداء في ترك الجهاد، فمنها لازم كالعمى والعرج المستمر، وعارض كالمرض الذي يطرأ أياً ما ثم يزول، فهو في حال مرضه ملحق بذوي الأعداء اللازمة حتى يبرأ. اهـ.

(٤) والآية بتامها: ﴿وَرَبَّنَّ يَلِجْ اللَّهُ فِي سُرَّتِنَا أَنْ نُدْخِلَهُ جَنَّتْ جَنِّي مِنْ قَرْبِهَا الْأَكْبَرُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَدْبُهُ عَلَاءُ أَيْسًا﴾ وذلك ترغيب في الجهاد وطاعة الله ورسوله، وأن من نكل عن الجهاد وأقبل على المعاش يعذب عذاباً أليماً في الدنيا بالملئمة، وفي الآخرة بالنار.

(٥) رواه ابن جرير الطبري ٨٦/٢٦ وفيه موسى بن عبيدة، وهو ضعيف، وعند مسلم ١٤٨٦/٣ من حديث مولى سلمة بن الأكوع قال: قلت لسلمة: على أي شيء يبايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال: على الموت. والسمر: وزان وزجل وسبع: شجر الطلع، وهو نوع من الغضاء، الواحدة: سمره.

(٦) رواه الطبري ٩٣/٢٦، ٩٤ واستاده حسن، وهو في مسلم ١٤٨٥/٣ بمعناه من حديث مغفل بن يسار.

(٧) رواه الطبري: ٨٦/٢٦ عن بكير بن الأشج أنه بلغه أن الناس يبايعوا رسول الله ﷺ على الموت، فقال رسول الله ﷺ: «على ما استطعتم» والشجرة التي يبيع تحتها بفتح نحو مكة.

(٨) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٤٥/٧ رواه ابن سعد بإسناد صحيح.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من الصدق والوفاء، والمعنى: عَلِمَ أَنَّهُمْ مُخْلِصُونَ ﴿فَأَنزَلَ السُّكُوتَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني الظَّمَانِيَّةَ والرُّضَى حَتَّى بَايَعُوا عَلَى أَنْ يِقَاتِلُوا وَلَا يَبْرُوا ﴿وَأَنبَهُمُ﴾ أي: عَوَّضَهُمْ عَلَى الرُّضَى بِقَضَائِهِ وَالصَّبْرَ عَلَى أَمْرِهِ ﴿فَتَمَّ قَرِيبًا﴾ وهو خيبر، ﴿وَمَقَانِدَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ أي: من خيبر، لأنها كانت ذات عقار وأموال. فأما قوله بعد هذا: ﴿وَعَدَدَكُمْ اللَّهُ مَقَانِدَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ فقال المفسرون: هي الفُتُوحُ التي تُفْتَحُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. ﴿فَمَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها غنيمة خيبر، قاله مجاهد، وقناة، والجمهور. والثاني: أنه الصُّلْحُ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ قُرَيْشٍ، رواه العوفي عن ابن عباس^(١).

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّفَ آيَاتِي النَّاسَ عَنكُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم اليهود همُّوا أن يغتالوا عيال المسلمين الذين خلفوهم في المدينة، فكفَّهم الله عن ذلك، قاله قتادة. والثاني: أنهم أسد وغطفان جاؤوا لينصروا أهل خيبر، فقذفت الله في قلوبهم الرُّعب، فانصرفوا عنهم، قاله مقاتل. وقال الفراء: كانت أسد وغطفان [مع أهل خيبر، فقصدهم رسول الله ﷺ فصالحوه وخلَّوا بينه وبين خيبر. وقال غيرهما: بل هَمَّتْ أسد وغطفان] باغتيال [أهل] المدينة، فكفَّهم الله عن ذلك. والثالث: أنهم أهل مكة كفَّهم الله بالصُّلْحِ، حكاهما الثعلبي وغيره. ففي قوله: «عنكم» قولان: أحدهما: أنه على أصله، قاله الأكثرون. والثاني: عن عيالكم، قاله ابن قتيبة، وهو مقتضى قول قتادة. ﴿وَلَنَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها الفُعْلَةُ التي فَعَلَهَا بِكُمْ مِنْ كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ كَانَتْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، فعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَتَوَلَّى حِرَاسَتَهُمْ فِي مَشْهَدِهِمْ وَمَغْيِبِهِمْ. والثاني: أنها خيبر كان فتحها علامة للمؤمنين في تصديق رسول الله ﷺ فيما وعدهم به.

قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلًا مُسْتَقِيمًا﴾ فيه قولان: أحدهما: طريق التوكُّل عليه والتفويض إليه، وهذا على القول الأول. والثاني: يزيدكم هُدًى بالتصديق بمحمد ﷺ فيما جاء به من وعد الله تعالى بالفتح والغنيمة. قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى﴾ المعنى: وعدكم الله مغانم أخرى؛ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها ما فُتِحَ لِلْمُسْلِمِينَ بَعْدَ ذَلِكَ. روى سماك الحنفي عن ابن عباس ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدَرُوا عَلَيْهَا﴾ قال: ما فتح لكم من هذه الفتوح، وبه قال مجاهد. والثاني: أنها خيبر، رواه عطية، والضحاك عن ابن عباس، وبه قال ابن زيد. والثالث: فارس والروم، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال الحسن، وعبد الرحمن بن أبي ليلى. والرابع: مكة، ذكره قتادة، وابن قتيبة. قوله تعالى: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ فيه قولان: أحدهما: أحاط بها علماً أنها ستكون من فُتُوحِكُمْ. والثاني: حَفِظَهَا لَكُمْ وَمَنَعَهَا مِنْ غَيْرِكُمْ حَتَّى تَفْتَحَهَا.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَتَنَّاكُمُ الْإِيْنَ كَرْتًا﴾ هذا خطاب لأهل الحديبية، قاله قتادة؛ والذين كفروا مشركو قريش. فعلى هذا يكون المعنى: لو قاتلوكم يوم الحديبية ﴿لَوْلَوْ الْأَدْبَرُ﴾ لما في قلوبهم من الرُّعب ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوكَ وَرِثًا﴾ لأن الله قد خذلهم. قال الزجاج: المعنى: لو قاتلكم من لم يقاتلك لُنصرت عليه، لأن سُنَّةَ اللَّهِ النُّصْرَةَ لِأَوْلِيَائِهِ. و﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ منصوبة على المصدر، لأن قوله: ﴿لَوْلَوْ الْأَدْبَرُ﴾ معناه: سَنَّ اللَّهُ ﷻ خِذْلَانَهُمْ سُنَّةً. وقد مرَّ مِثْلُ هَذَا فِي قَوْلِهِ: ﴿يَكْتَبُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]، وقوله: ﴿سُنَّ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٨].

قوله تعالى: ﴿وَمَرَّ الْوَيْ كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ روى أنس بن مالك أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله ﷺ من جبل التنعيم متسلحين يريدون غزوة^(٢) النبي ﷺ وأصحابه، فأخذهم سِلماً^(٣)، فاستحياهم، وأنزل الله

(١) قال ابن جرير: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب ما قاله مجاهد، وهو أن الذي أتاهم الله من سيرهم ذلك مع الفتح القريب: المغانم الكثيرة من مغانم خيبر، وذلك أن المسلمين لم يفتنوا بعد الحديبية غنيمة، ولم يفتحوا فتحاً أقرب من بيعتهم رسول الله ﷺ بالحديبية إليها من فتح خيبر وغنائمها. اهـ.

(٢) الفِرَّةُ: هي الفعلة، أي: يريدون أن يصادفوا منه ومن أصحابه غفلة عن التأهب لهم ليمكثوا من غدرهم والفتك بهم.

(٣) قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٨٧/١٢: «سِلماً» ضبطه بوجهين: أحدهما: سِلماً، والثاني: سِلماً، قال الحميدي: ومعناه: الصلح. قال القاضي في «المشارق»: هكذا ضبطه الأكثرون، قال فيه وفي الشرح: والرواية الأولى أظهر. والمعنى: أسرمهم. والسلم: الأسر. وجزم الخطابي بفتح اللام والسين، قال: والمراد به: الاستسلام والإذعان، كقوله تعالى: ﴿وَأَلْفُوا لِيَكُنْ أَسْلَمًا﴾ أي: الانقياد، وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين.

هذه الآية^(١). وروى عبد الله بن مغفل قال: كنا مع رسول الله ﷺ بالحديبية في أصل الشجرة، فبينا نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شاباً، فناروا في وجوهنا، فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بأبصارهم، فقمنا إليهم فأخذناهم، فقال لهم رسول الله ﷺ: «هل جنتم في عهد؟» أو «هل جعل لكم أحد أماناً؟» قالوا: اللهم لا، فخلّى سبيلهم، ونزلت هذه الآية^(٢). وذكر قتادة أن رسول الله ﷺ بعث خيلاً، فأتوه بائني عشر فارساً من الكفار، فأرسلهم^(٣)، وقال مقاتل: خرجوا يقاتلون رسول الله ﷺ، فهزمهم النبي ﷺ بالطعن والنبل حتى أدخلهم بيوت مكة. قال المفسرون: ومعنى الآية: إن الله تعالى ذكر منته إذ حجز بين الفريقين فلم يقتلا حتى تم الصلح بينهم. وفي بطن مكة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الحديبية، قاله أنس. والثاني: وادي مكة، قاله السدي. والثالث: التعيم، حكاه أبو سليمان الدمشقي. فأما «مكة» فقال الزجاج: «مكة» لا تنصرف لأنها مؤنثة، وهي معرفة، ويصلح أن يكون اشتقاقها كاشتقاق «بكة»، والميم يُبدل من الباء، يُقال: ضربة لازم، ولازب، ويصلح أن يكون اشتقاقها من قولهم: امتك الفصيل ما في ضرع الناقة: إذا مصّ مصاً شديداً حتى لا يُبقي فيه شيئاً، فيكون سميّ بذلك لشيء الازدحام فيها؛ قال: والقول الأول أحسن. وقال قطرب: مكة من تَمَكَّحْتُ المَحَّ: إذا أكلته. وقال ابن فارس: تَمَكَّحْتُ العظم: إذا أخرجت مَحَّهُ؛ والتَمَكَّحْتُ: الاستقصاء؛ وفي الحديث: «لا تَمَكَّكُوا على غرمانكم»^(٤). وفي تسمية «مكة» أربعة أقوال: أحدها: لأنها مثابة يؤمها الخلق من كل فجٍّ، وكأنها هي التي تجذبهم إليها، وذلك من قول العرب: امتك الفصيل ما في ضرع الناقة. والثاني: أنها سُميت (مكة) من قولك: بككت الرجل: إذا وضعت منه ورذذت نخوته^(٥)، فكانها تمك من ظلم فيها، أي: تُهلكه وتُنقصه، وأنشدوا:

يا مَكَّةُ، الفاجر مُكِّي مَكًّا ولا تُمَكِّي مَذْجاً وَعَكًّا^(٦)

والثالث: [أنها] سُميت بذلك لجهد أهلها. والرابع: لِقَلَّةِ الماء بها. وهل مكة وبكة واحداً؟ قد ذكناه في (ال عمران: ٩٦).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ بَعْدَ أَنْ أَنْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بهم؛ يقال: ظفرت بفلان، وظفرت عليه.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَمَلَّوْنَ بَعِيرًا﴾ قرأ أبو عمرو: [يعملون] بالياء؛ والباقون: بالتاء.

﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَى مَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِلَّهُمْ وَلَا يَجِزُ إِلَّا بِرِضَا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَرَّ تَمَلَّوْهُمُ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُم مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَنَذَّبْنَا إِلَيْكُم كَفْرًا وَلِنَبْتَهِمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝١٥﴾
إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً ۝١٦

قوله تعالى: ﴿هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني أهل مكة ﴿وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أن تطوفوا به وتحلوا من عمرتكم ﴿وَالْمَدَى﴾ قال الزجاج: أي: صدوا الهدى ﴿مَكُوفًا﴾ أي: محبوساً ﴿أَنْ يَبْلُغَ حِلَّهُمْ﴾ قال المفسرون: «محلّه» منحره، وهو حيث يجزئ نحره ﴿وَلَا يَجِزُ إِلَّا بِرِضَا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ وهم المستضعفون بمكة ﴿لَرَّ تَمَلَّوْهُمُ﴾ أي: لم تعرفوهم ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ بالقتل. ومعنى الآية: لولا أن تطوفوا رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمنات بالقتل، وتوقعوا بهم ولا تعرفونهم، ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُم مَعَرَّةٌ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: إثم، قاله ابن زيد. والثاني: غرم

= والجمع، قال ابن الأثير: هذا هو الأشبه بالقصة، فإنهم لم يؤخذوا صلحاً، وإنما أخذوا قهراً، وأسلموا أنفسهم عجزاً، قال: وللقول الآخر وجه، وهو أنه لما لم يجر معهم قتال، بل عجزوا عن دفعهم والنجاة منهم، فرضوا بالأسر، فكانهم قد صلحوا على ذلك. اهـ.

(١) روى مسلم ١٤٤٢/٣، والطبري ٩٤/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٥/٦، وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) روى الطبري ٩٤/٢٦ وإسناده حسن، والحاكم ٤٦٠/٢، وصححه، والواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٨/٦ وزاد نسبه لأحمد، والنسائي، وأبي نعيم في «الدلائل»، وابن مردويه، عن عبد الله بن مغفل ﷺ.

(٣) «الطبري» ٩٤/٢٦ وهو مرسل، وذكره السيوطي في «الدر» ٧٥/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد عن قتادة.

(٤) هذا الحديث ذكره ابن الأثير في «النهاية» في غريب الحديث، ولم نره في كتب الحديث.

(٥) كانت العبارة في الأصل هكذا «مككت الرجل: إذا أردت نخوته» وقد صوبناها كما ترى نقلًا عن المصنف كما مر سابقاً عن البيهقي وقطرب، ومن كتب اللغة.

(٦) الرجز غير منسوب في «اللسان» و«التاج»: مكك.

الدَّيَّةَ، قاله ابن إسحاق. والثالث: كَفَّارَةٌ قَتْلِ الْخَطَا، قاله ابن السائب. والرابع: عيب يقتل مَنْ هو على دينكم، حكاية جماعة من المفسرين. وفي الآية محذوف، تقديره: لأدخلتكم من عامكم هذا؛ وإنما حُلَّتْ بينكم وبينهم ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي: في دينه ﴿مَنْ يَشَأْ﴾ من أهل مكة، وهم الذين أسلموا بعد الصُّلْحِ ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ قال ابن عباس: لو تفرَّقوا. وقال ابن قتيبة، والزجاج: لو تميَّزوا. قال المفسرون: لو انماز المؤمنون من المشركين ﴿لَعَدْنَا الْاَزِيكَ كَفَرُوا﴾ بالقتل والسَّيِّئِ بأيديكم. وقال قوم: لو تزيَّل المؤمنون من أصلاب الكُفَّارِ لَعَدْنَا الكفار. وقال بعضهم: قوله: «لَعَدْنَا» جواب لكلامين: أحدهما: «لولا رجال»، والثاني: «لو تزيَّلوا»، وقوله: ﴿إِذْ جَعَلْنَا﴾ من صلة قوله: ﴿لَعَدْنَا﴾. والحمية: الأثمة والجبرية. قال المفسرون: وإنما أخذتهم الحمية حين أراد رسول الله ﷺ دخول مكة، فقالوا: يدخلون علينا [وقد قتلوا] أبناءنا وإخواننا فتحدثت العربُ بذلك! والله لا يكون ذلك، ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فلم يدخلهم ما دخل أولئك فيخالفوا الله في قتالهم. وقيل: الحمية ما تداخل سهيل بن عمرو من الأثمة أن يكتب في كتاب الصُّلْحِ ذِكْرَ «الرحمن الرحيم» وذَكَرَ «رسول الله» ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: «لا إله إلا الله»، قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن زيد في آخرين، وقد روي مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(١)؛ فعلى هذا يكون معنى: «الزَّمِيمِ»: حَكَمَ لهم بها، وهي التي تنفي الشُّرك. والثاني: «لا إله إلا الله والله أكبر»، قاله ابن عمر. وعن علي بن أبي طالب كالتولين. والثالث: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له المُلْكُ وله الحمد وهو على كل شيء قدير»، قاله عطاء بن أبي رباح. والرابع: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، قاله عطاء الخراساني. والخامس: «بسم الله الرحمن الرحيم» قاله الزهري. فعلى هذا يكون المعنى أنه لما أبى المشركون أن يكتبوا هذا في كتاب الصُّلْحِ، ألزمه الله المؤمنين ﴿وَكَاذِبًا هُوَ مِنْهُمْ﴾ من المشركين ﴿وَمَا كَانُوا﴾ أهلاً ﴿فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى﴾.

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَبِينَةً لِمَنِائِدِكُمْ عَلَيْكُمْ وَأَقْرَابِكُمْ لَا يَحْشُرُونَكُمْ مَا لَمْ يَمْلِكُوا فَمَجَلٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَمَا قَرِيبًا ﴿٧٧﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنَّ لِلَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قال المفسرون: سبب نزلها أن رسول الله ﷺ كان أري في المنام قبل خروجه إلى الحديبية قائلاً يقول له: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَحْشُرُونَكُمْ﴾ ورأى كأنه هو وأصحابه يدخلون مكة وقد حَلَقُوا وقصَّروا، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا، فلما خرجوا إلى الحديبية حَسِبُوا أنهم يدخلون مكة في عامهم ذلك، فلما رجعوا ولم يدخلوا قال المنافقون: أين رؤياه التي رأى؟! فنزلت هذه الآية^(٢)، فدخلوا في العام المقبل. وفي قوله: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ستة أقوال: أحدها: أن «إن» بمعنى «إذ»، قاله أبو عبيدة، وابن

(١) روى الترمذي في مسنده ١٥٩ قال: حدثنا الحسن بن قزعة البصري، حدثنا سفيان بن حبيب عن شعبة عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه عن الطفيل بن أبي كعب عن أبيه عن النبي ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ قال: «لا إله إلا الله» قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة، قال: وسألت أبا زرعة عن هذا الحديث فلم يعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه. اهـ. وثوير بن أبي فاختة ضعيف، ورواه الطبري ٢٦ / ١٠٤ بنفس السند، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٠ / ٦ وزاد نسبه لعبد الله بن أحمد في «توابع المسند»، والدارقطني في «الأفراد»، وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات»، عن أبي بن كعب مرفوعاً، وذكر السيوطي أيضاً من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً، ومن رواية ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع مرفوعاً.

(٢) روى سبب النزول هذا البغوي والخازن هكلاً بغير سند. ورواه الطبري ١٠٧ / ٢٦ من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ إلى آخر الآية، قال: قال لهم النبي ﷺ: «إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام محلقين رؤوسكم ومقصرين»، فلما نزل بالحديبية، ولم يدخل ذلك العام، طمن المنافقون في ذلك فقالوا: أين رؤياه؟ فقال الله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قرأ حتى بلغ ﴿وَمَقْصِرِينَ لَا يَحْشُرُونَ﴾ إني لم أره يدخلها هذا العام، ولكن ذلك.

وروى الطبري أيضاً من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله: ﴿الرُّبَيَّا بِالْحَقِّ﴾ قال: أرى بالحديبية أنه يدخل مكة وأصحابه محلقين، فقال أصحابه حين نحر بالحديبية: أين رؤيا محمد ﷺ. وذكره السيوطي في «الدر» ٨٠ / ٦ وزاد نسبه للقرنبي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي في «اللائل» عن مجاهد.

قتية. والثاني: أنه استثناء من الله، وقد علمه، والخَلْقُ يستنون فيما لا يَعْلَمُونَ، قاله ثعلب؛ فعلى هذا يكون المعنى أنه عِلِمَ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَهُ، ولكن استثنى على ما أمر الخَلْقُ به من الاستثناء. والثالث: أن المعنى: لتَدْخُلَنَّ المسجد الحرام إن أمركم الله به، قاله الزجاج. والرابع: أن الاستثناء يعود إلى دخول بعضهم أو جميعهم، لأنه عِلِمَ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَ، حكاه الماوردي. والخامس: أنه على وجه الحكاية لما رآه النبي ﷺ في المنام أن قائلاً يقول: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَا بَيْنَكُمْ﴾، حكاه القاضي أبو يعلى. والسادس: أنه يعود إلى الأمن والخوف، فأما الدُّخُولُ، فلا شَكَّ فِيهِ، حكاه الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿مَا بَيْنَكُمْ﴾ من العَدُوِّ. ﴿مُخَلِّفِينَ رُءُوسَكُمْ وَمَقْتُلِينَ﴾ من الشُّعْرَى^(٢) ﴿لَا تَقَاتُوا﴾ عدواً. ﴿تَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: عِلِمَ أَنَّ الصَّلَاحَ فِي الصُّلْحِ. والثاني: أن في تأخير الدُّخُولِ صلاحاً. والثالث: فعلم أن يفتح عليكم خبير قبل ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَتَجَمَّلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَنًا قَرِيبًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فتح خبير، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وابن زيد، ومقاتل. والثاني: صلح الحديدية، قاله مجاهد، والزهري، وابن إسحاق. وقد بينا كيف كان فتحاً في أول السورة. وما بعد هذا مفسر في إبرة: [٣٣] إلى قوله^(٣): ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه شَهِدَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ يُظْهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، قاله الحسن. والثاني: كفى به شهيداً أن محمداً رسولاً، قاله مقاتل.

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا مِنْهُ سِيَّاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَرَى السُّجُودَ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَمَخْلُوفٌ فِي الْإِنجِيلِ كَرِيعٌ أَخْرَجَ سَطْرَهُ فَازْرَدَهُ فَاسْتَقْلَقَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَصِيظَهُ يَوْمَ الْكُفَّارِ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾

قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وقرأ الشعبي، وأبو رجاء، وأبو المتوكل، والجحدري: «محمداً رسول الله» بالنصب فيها. قال ابن عباس: شَهِدَ لَهُ بِالرِّسَالَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ يعني أصحابه، والأشداء: جمع شديد. قال الزجاج: والأصل: أشدِّاءُ، نحو نصيب وأنصاء، ولكن الدالَّينِ تحركتا، فأدغمت الأولى في الثانية، [ومثله] ﴿مَنْ يَرْتَدَّ يَنْكُرُ﴾ [المائدة: ٥٤].

قوله تعالى: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ الرُّحَمَاءُ جمع رحيم، والمعنى أنهم يُعْلِظُونَ عَلَى الْكُفَّارِ، وَيَتَوَادُّونَ بَيْنَهُمْ^(٤) ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا﴾ يَصِفُ كَثْرَةَ صَلَاتِهِمْ ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ﴾ وهو الجنة ﴿وَرِضْوَانًا﴾ وهو رضا الله عنهم. وهذا الوصف لجميع الصحابة عند الجمهور^(٥) وروى المبارك بن فضالة عن الحسن البصري أنه قال: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أبو بكر ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ عمر ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ عثمان ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا﴾ علي بن أبي طالب ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ طلحة والزبير

(١) قال ابن كثير: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هنا لتحقيق الخبر وتوكيده، وليس هذا من الاستثناء في شيء.

(٢) قال ابن كثير: وقوله: ﴿مُخَلِّفِينَ رُءُوسَكُمْ وَمَقْتُلِينَ﴾ حال مقدرة، لأنهم في حال دخولهم لم يكونوا محللين ومقصرين، وإنما كان هذا في ثاني الحال، كان منهم من حلق رأسه، ومنهم من قصره. اهـ. وقد روى مسلم في «صحيحه» ٩٤٦/٢ عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اغفر للمحلِّقين» قالوا: يا رسول الله! وللمقصرين، قال: «اللهم اغفر للمحلِّقين» قالوا: يا رسول الله! وللمقصرين، قال: «وللمقصرين».

(٣) قال ابن كثير: ﴿تَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي: فعلم الله ﷻ من الخيرة والمصلحة في صرفكم عن مكة ودخولكم إليها عامكم ذلك ما لم تعلموا أتم ﴿فَتَجَمَّلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي: قبل دخولكم الذي وعدتم به في روي النبي ﷺ ﴿فَتَنًا قَرِيبًا﴾ وهو الصلح الذي كان بينكم وبين أعدائكم من المشركين. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: وهذه صفة المؤمنين، أن يكون أحدهم شديداً عنيفاً على الكفار رحيماً برباً بالأخيار، غضوباً عيوساً في وجه الكافر، ضحوكاً بشوشاً في وجه أخيه المؤمن، كما قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ نَسُوءًا تَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ نَسُوءًا تَتَّبِعُونَ الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ نَسُوءًا تَتَّبِعُونَ﴾ مثل المؤمنين في توافيقهم وتزاميمهم كمثل الجسد، إذا اشتكى منه عضو تداءى له سائر الجسد بالحسنى والسهر» وقال ﷺ: «والمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» وشبك ﷻ بين أصابعه، قال: وكلا الحديثين في الصحيح.

(٥) قال ابن كثير: وقوله سبحانه وتعالى: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ وصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهي خير الأعمال، ووصفهم بالإخلاص فيها ﷻ، والاحتساب عند الله تعالى جزيل الثواب وهو الجنة المشتملة على فضل الله ﷻ، وهو سمة الرزق عليهم ورضاه تعالى عنهم، وهو أكبر من الأول، كما قال جل وعلا: ﴿وَرِضْوَانًا مِنْ اللَّهِ أَكْبَرَ﴾. اهـ.

وعبد الرحمن وسعد وسعيد وأبو عبيدة^(١).

قوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ﴾ أي: علامتهم ﴿في وجوههم﴾، وهل هذه العلامة في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه قولان: أحدهما: في الدنيا. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السُّمْتُ الحسن، قاله ابن عباس في رواية ابن أبي طلحة؛ وقال في رواية مجاهد: أما إنه ليس بالذي ترون، ولكنه سيما الإسلام وَسَمُّهُ وَخُشُوعُهُ، وكذلك قال مجاهد: ليس بِتَدَبُّ التراب في الوجه، ولكنه الخُشُوع والوقار والتواضع. والثاني: أنه نَدَى الطَّهْر وترى الأرض، قاله سعيد بن جبير. وقال أبو العالية: لأنهم يسجدون على التراب لا على الأثواب. وقال الأوزاعي: بلغني أنه ما حَمَلَتْ جباههم من الأرض. والثالث: أنه السُّهُوم^(٢)، فإذا سهم وجه الرجل من الليل أصبح مُصْفَراً. قال الحسن البصري: ﴿سِيمَاهُمْ في وجوههم﴾: الصُّفْرَة؛ وقال سعيد بن جبير: أثر السهر؛ وقال شمر بن عطية: وهو تَهْيِج في الوجه من سهر الليل. والقول الثاني: أنها في الآخرة^(٣). ثم فيه قولان: أحدهما: أن مواضع السجود من وجوههم يكون أشدَّ وجوههم بياضاً يوم القيامة، قاله عطية العوفي، وإلى نحو هذا ذهب الحسن، والزهري. وروى العوفي عن ابن عباس قال: صلاتهم تبدو في وجوههم يوم القيامة. والثاني: أنهم يُعْثُونَ غُراً مُحَجَّلِينَ من أثر الطَّهْر^(٤)، ذكره الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾ أي: صِفَتُهُمْ؛ والمعنى أن صفة محمد ﷺ وأصحابه ﴿في التَّوْبَةِ﴾ هذا. فأما قوله: ﴿وَمَثَلُهُ في الْإِنجِيلِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن هذا المَثَل المذكور أنه في التوراة هو مَثَلُهُمْ في الإنجيل. قال مجاهد: مَثَلُهُمْ في التوراة والإنجيل واحد. والثاني: أن المتقدم مَثَلُهُمْ في التوراة فأما مَثَلُهُمْ في الإنجيل فهو قوله: ﴿كَرَّعَ﴾، وهذا قول الضحَّاك، وابن زيد^(٥). والثالث: أن مَثَلُهُمْ في التوراة والإنجيل كزراع، ذكره هذه الأقوال أبو سليمان الدمشقي.

قوله تعالى: ﴿أَفْرَجَ سَطْفَهُ﴾ وقرأ ابن كثير، وابن عامر: [سَطْفَاءُ] بفتح الطاء والهمزة. وقرأ نافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: [سَطْفَاءُ] بسكون الطاء. وكلهم يقرأ بهمزة مفتوحة. وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وابن أبي عبله: [سَطْفَاءُ] بفتح الطاء [وبالمد] والهمزة وبألف. قال أبو عبيدة: أي: فراخه يقال: أشطأ الزُّرْعُ فهو مُشْطِطٌ: إذا أفرخ ﴿فَتَأَرَّوْا﴾ أي: ساواه، وصار مثل الأم. وقرأ ابن عامر: «فَأَرَّوْهُ» مقصورة الهمزة مثل فَعَلَهُ. وقال ابن قتيبة: آزره: أعانه وقراه ﴿فَأَسْتَقْلَطَ﴾ أي: غَلَطَ ﴿فَأَسْتَرَوْا عَلَى سُوقِهِمْ﴾ وهي جمع «ساق»، وهذا مَثَلٌ ضربه الله ﷻ للنبي ﷺ إذ خرج وحده، فأيده بأصحابه، كما قوَّى الطَّاقَةَ من الزُّرْع بما نبت منها حتى كَثُرَتْ^(٦) وَغَلَطَتْ واستحكمت. وقرأ ابن كثير: «على سُوقِهِ» مهموزة؛ والباقون: بلا همزة. وقال قتادة: في الإنجيل: سَيَخْرُجُ قَوْمٌ يَنْبُشُونَ نَبَاتَ الزُّرْعِ^(٧). وفيمن أريد بهذا المَثَل قولان: أحدهما: أن أصل الزُّرْع: عبد المطلب ﴿أَفْرَجَ سَطْفَهُ﴾: أخرج محمداً ﷺ ﴿فَتَأَرَّوْا﴾: بأبي بكر ﴿فَأَسْتَقْلَطَ﴾: بعمر ﴿فَأَسْتَرَوْا﴾: بعثمان ﴿عَلَى سُوقِهِمْ﴾: علي بن طالب، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس^(٨). والثاني: أن المراد بالزُّرْع:

(١) اللغة لا تحتمل هنا التأويل، وليس مع الحسن نقل يثبت عن رسول الله ﷺ. ومبارك بن فضالة الراوي عن الحسن موصوف بالتلبس.

(٢) قال في «اللسان»: السُّهُومُ والسُّهُامُ: الضُّمْر وتغير اللون ودُّبُول الشَّقَاتَيْنِ. سَهَمٌ، بالفتح، يَنْهَمُ سُهُاماً وسُهُوماً، وسَهْمٌ أيضاً، بالضم، يَنْهَمُ سُهُوماً فيهما، وسُهُومٌ يَنْهَمُ، فهو سُهُومٌ: إذا ضَمُرَ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك الصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبرنا أن سيما هؤلاء القوم الذي وصف صفتهم في وجوههم من أثر السجود، قال: ولم يخص ذلك على وقت دون وقت، قال: وإذ كان ذلك كذلك، فذلك على كل الأوقات، فكان سيماهم الذي كانوا يعرفون به في الدنيا أثر الإسلام، وذلك خشوعه وهدية وزيهته وسَمُّهُ وآثار أداء فرائضه وتطوعه، وفي الآخرة ما أخبر أنهم يعرفون به، وذلك العُزَّة في الوجه، والتحجيل في الأيدي والأرجل من أثر الوضوء وبياض الوجوه من أثر السجود. اهـ.

(٤) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «إن أمي يأتون يوم القيامة غُراً مُحَجَّلِينَ من أثر الوضوء» واللفظ لمسلم.

(٥) وهو الذي اختار ابن جرير الطبري وابن كثير وغيرهما. (٦) كذا الأصل، وفي «غريب القرآن»: حتى كَثُرَتْ.

(٧) قال ابن كثير: أي: فلكل أصحاب رسول الله ﷺ آزره وأيدوه ونصروه، فهم معه كالشطء مع الزرع.

(٨) هنا تأويل بعيد، وليس تفسيراً لظاهر لفظ القرآن، وقد ذكر مثل هذا المعنى السيوطي في «الدر» ٨٣/٦ من رواية ابن مردويه، والخطيب، وابن عساكر عن ابن عباس، والله أعلم بصحته، وكذلك الخبر الذي بعد هذا من رواية الضحَّاك عن ابن عباس، ومبارك عن الحسن، والأولى في ذلك أن يكون هذا مثلاً لأصحاب رسول الله ﷺ في الإنجيل على العموم، ولا شك أن هؤلاء أفضل من غيرهم، فهم داخلون بطريق الأولى.

محمد^(١) ﷺ ﴿أَفْرَحَ مَنْطِقُهُ﴾: أبو بكر ﴿فَأَزْدَرُهُ﴾: بعمر ﴿فَأَسْتَقْلَطُ﴾: بعثمان ﴿فَأَسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾: بعلي. ﴿يَمِجِبُ الْأَرْزَاقَ﴾: يعني المؤمنين ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾ وهو قول عمر لأهل مكة: لا يُعْبَدُ اللهُ سِوَاَ اللهِ يَوْمَ، رواه الضحاك عن ابن عباس، ومبارك عن الحسن.

قوله تعالى: ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾ أي: إنَّما كَثُرَهم وقَوَّاهم لِيَغِيظَ بهم الكُفَّار. وقال مالك بن أنس: من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله ﷺ فقد أصابته هذه الآية. وقال ابن إدريس: لا آمَنُ أن يكونوا قد ضارَعوا الكُفَّار، يعني الرافضة، لأن الله تعالى يقول: ﴿يَغِيظُ يَوْمَ الْكُفَّارِ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ تَقْفِرُهُمْ وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ قال الزجاج: في «مِنْ» قولان: أحدهما: أن يكون تخليصاً للجنس من غيره، كقوله: ﴿فَأَجْعَلِيبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَرْضَيْنِ﴾ [الحج: ٣٠]، ومثله أن تقول: أنْفِقْ من الدَّرَاهِمِ، أي: اجعل نفقتك من هذا الجنس. قال ابن الأنباري: معنى الآية: وعدَّ الله الذين آمنوا من هذا الجنس، أي: من جنس الصحابة. والثاني: أن يكون [هذا] الرغذ لمن أقام منهم على الإيمان والعمل الصالح^(٣).



(١) في الأصل: «محمدًا».

(٢) ولا يجوز لمسلم أن يظن في الصحابة وضوان الله عليهم، أو يتعرض لهم بسوء، أو يضم في قلبه بغضاً لأحد منهم، فقد روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: قال النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أتق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ أحدكم، ولا نصيفه» وروى مسلم عن أبي بردة عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «أصحابي أمته لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتاهم ما يوعدون»، أي من الفتن.

(٣) قال ابن كثير في تلمة الآية: ﴿تَقْفِرُهُمْ﴾ أي للذين آمنوا ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي ثواباً جزيلاً، ورزقاً كريماً، قال: وعدَّ الله حقَّ وصدق، لا يخلف ولا يتدل، وكل من اقتضى أثر الصحابة ﷺ، فهو في حكمهم، ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الأمة ﷺ وأرضاهم، وجعل جنات الفردوس مأواهم، وقد فعل. اهـ.

سورة الحجرات

وهي مدنيّة بإجماعهم

روى ثوبان عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله أعطاني السُّنْبَ الطُّوْلَ»^(١) مكان التوراة، وأعطاني المِثْمِينَ مكان الإنجيل، وأعطاني مكان الزُّبُورِ المَثَانِي، وفضلني ربِّي بالمفْضَل»^(٢). أما السُّنْبُ الطُّوْلُ فقد ذكرناها [عند قوله] «عند قوله»^(٣)؛ «وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ التَّائِبَاتِ» [الحجر: ٨٧]. وأما المَثُونُ، فقال ابن قتيبة: هي ما ولي الطُّوْلُ، وإنما سُمِّيتْ بالمِثْمِينَ، لأن كل سورة تزيد على مائة آية أو تُقاربها، والمَثَانِي: ما ولي المِثْمِينَ من السُّورِ التي دون المائة، كأن المِثْمِينَ مَبَادٍ، وهذه مَثَانٍ، وأما المَفْضَلُ، فهو ما يلي المَثَانِي من قِصَارِ السُّورِ، وإنما سُمِّيتْ مَفْضَلًا لِقِصَرِهَا وكثرة الفُصُولِ فيها بسطر: بسم الله الرحمن الرحيم. وقد ذكر الماوردي في أول «تفسيره» في المَفْضَلِ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه من أول سورة (محمد) إلى آخر القرآن، قاله الأكثرون. والثاني: من سورة (قاف) إلى آخره، حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة. والثالث: من (الضحى) إلى آخره، قاله ابن عباس^(٤).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقُولُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

- (١) السُّنْبُ الطُّوْلُ، بضم الطاء وفتح الواو، جمع «الطولى» مثل «الكبرى» و«الجبرى». قال ابن جرير الطبري: والسبع الطُّوْلُ: «البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، ويونس» في قول سعيد بن جبير، قال: وإنما سميت هذه السور: السبع الطول، لطولها على سائر سور القرآن. اهـ. وقال ابن كثير: قال سعيد ابن جبير: يَبِينُ فِيهِنَّ الْفَرَاغُ وَالْحُلُودُ وَالْقِصَصُ وَالْأَحْكَامُ، وقال ابن عباس يَبِينُ الْأَشْأَالَ وَالْخَبْرَ وَالْيَجِيزَ. اهـ.
- (٢) أخرجه البيهقي في «التفسير» بإسناد الثعلبي عن ثوبان ﷺ، وفيه ضعف، ورواه أحمد في «المسند» ١٠٧/٤، و«الطبري» ١٠٠/١ عن وائلة بن الأسقع ﷺ من طريق أبي داود الطيالسي عن أبي العوام عن قتادة عن أبي المليلح عن وائلة، وإسناده صحيح. وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ١٥٨ من حديث وائلة، وقال: رواه أحمد، والطبراني بنحوه.
- (٣) زيادة ليست في الأصل.

- (٤) قال ابن كثير في أول سورة (ق) هذه السورة هي أول الحزب المفضل، وقيل: من (الحجرات)، قال: وأما ما يقول العوام: إنه من (عم) فلا أصل له، ولم يقله أحد من العلماء ﷺ المعتبرين فيما نعلم، قال: والدليل على أن هذه السورة (يعني سورة (ق)) هي أول المفضل، ما رواه أبو داود في «سننه»: «باب تحزيب القرآن» ثم قال: حدثنا مسدد، أخبرنا قُرْآنُ (الأصل: قراب وهو خطأ) ابن تمام - ح - وحدثنا عبد الله بن سعيد أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد، ثنا سليمان بن حبان، وهذا لفظه عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى، عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن جده، قال عبد الله بن سعيد: حدثني أوس بن حذيفة، ثم اتفقا، قال: قدما على رسول الله ﷺ في وفد تيف، قال: فنزلت الأحلاف على المغيرة بن شعبة ﷺ، وأنزل رسول الله ﷺ بني مالك في قبّة له، قال مسدد: وكان في الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ كل ليلة يأتي بعد العشاء يحدثنا، قال أبو سعيد: قائما على رجله حتى يراوح بين رجله من طول القيام، فأكر ما يحدثنا ﷺ ما لقي من قومه قريش، ثم يقول ﷺ: «لا سواء» (في ابن كثير: «لا أسماء» وفي تهذيب السنن: «لا أنسى» وكلاهما خطأ) وكنا مستضعفين مستذلين، قال مسدد: بمكة - فلما خرجنا إلى المدينة كانت الحرب سجالاً بيننا وبينهم، فناد عليهم، ويُدالون علينا، فلما كانت ليلة أبطأ عنا ﷺ عن الوقت الذي كان يأتي فيه، فقلنا: لقد أبطأت علينا الليلة، قال ﷺ: «إنه طرا علي حزبي من القرآن، فكرهت أن أجيء حتى آتمه» قال أوس (يعني ابن حذيفة) سألت أصحاب رسول الله ﷺ: كيف يحزبون القرآن؟ فقالوا: ثلاث، وخمس، وسبع، وتسع، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفضل وحده. قال ابن كثير: رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر به. قال: ورواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن عبد الرحمن - هو ابن يعلى الطائفي - به. ثم قال ابن كثير: إذا علم هذا، فإنما عدت ثمانياً وأربعين سورة، فالتى بعدهن سورة (ق) بيانه: «ثلاث: البقرة، وآل عمران، والنساء، و«خمس: المائدة، والأنعام، والأعراف، والأفال، و«سبع: يونس، وهود، ويوسف، والرعد، وإبراهيم، والحجر، والنحل. و«تسع: سبحان، والكهف، ومرم، وطه، والأنبياء، والحج، والمؤمنون، والتور، والفرقان. و«إحدى عشرة: الشعراء، والنمل، والقصاص، والمنكيات، والنور، ولقمان، وآلهم السجدة، والأحزاب، وسبا، وفاطر، ويس. وثلاث عشرة: الصافات، وص، والزمر، وغافر، وحج السجدة، وحج عسق، والزخرف، والدخان، والجنات، والأحقاف، والقتال، والفتح، والحجرات. ثم بعد ذلك الحزب المفضل، كما قاله الضحاوية ﷺ، قال: فتمين أن أول سورة (ق) وهو الذي قلنا، وه الحمد والمعة. اهـ.

صَوَّبَ النَّبِيُّ وَلَا يَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَقَرٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ في سبب نزولها أربعة أقوال: أحدها: أن ركباً من بني تميم قَدِمُوا على رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر: أمر القعقاع بن معبد، وقال عمر: أمر الأقرع بن حابس، فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافتك، فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما، فنزل قوله: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾، فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ [بعد هذه الآية] حتى يستفهمه، رواه عبد الله بن الزبير^(١). والثاني: أن قوماً ذَبَحُوا قبل أن يُصَلِّيَ رسولَ الله ﷺ يومَ النَّحْرِ، فأمرهم رسولُ الله ﷺ أن يُعِيدُوا الدَّبْحَ، فنزلت هذه الآية، قاله الحسن^(٢). والثالث: أنها نزلت في قوم كانوا يقولون: لو أنزل الله في كذا وكذا ففكره الله ذلك، وقدم فيه، قاله قتادة^(٣). والرابع: [أنها] نزلت في عمرو بن أمية الضمري، وكان قد قتل رجلين من بني سليم قبل أن يستأذن رسولَ الله ﷺ، قاله ابن السائب^(٤). وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة^(٥). وروى العوفي عنه قال: نُهِيَ أن يتكلموا بين يَدَيِ كَلَامِهِ^(٦). وروى عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية قالت: لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم^(٧). ومعنى الآية على جميع الأقوال: لا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله ﷺ أو يفعل. قال ابن قتيبة: يقال فلان يُقَدِّمُ بين يَدَيِ الإمام وبين يَدَيِ أبيه، أي: يُعَجِّلُ بالأمر والنهي دونه. فأما «تقدّموا» فقرأ ابن مسعود، وأبو هريرة، وأبو رزين، وعائشة، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والضحاك وابن سيرين، وقتادة، وابن يعمر، ويعقوب: بفتح التاء والداد؛ وقرأ الباقون: بضم التاء وكسر الدال. قال الفراء: كلاهما صواب، يقال: قَدَّمْتُ، وتَقَدَّمْتُ؛ وقال الزجاج: كلاهما واحد؛ فأما «بين يَدَيِ الله ورسوله» فهو عبارة عن الأمام، لأن ما بين يَدَيِ الإنسان أمامه؛ فالمعنى: لا تُقَدِّمُوا قُدَّامَ الأمير.

قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن أبا بكر وعمر رفعوا أصواتهما فيما ذكرناه آنفاً في حديث ابن الزبير، وهذا قول ابن أبي مليكة^(٨). والثاني: [أنها] نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وكان

(١) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٤/٨ عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، باب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ما دون قوله: «فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ حتى يستفهمه» فإنه ذكره في الباب الذي قبله من سورة الحجرات ٤٥٢/٨ باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية من حديث ابن أبي مليكة، ثم قال: قال ابن الزبير: فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه، يريد بذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية. والحديث ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨ بسنده، دون قول ابن الزبير: «فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ حتى يستفهمه» وأورده السيوطي في «الدر» ٨٣/٦ بنحوه من رواية البخاري، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه.

(٢) ذكره الطبري عن الحسن بن علي بن ١١٧/٢٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر عن الحسن.

(٣) رواه الطبري ١١٧/٢٦ عن قتادة، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٤) ذكره الألويسي بمعناه بغير سند ولم يعزه لأحد.

(٥) رواه الطبري ١١٦/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الحلية» عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٦) «الطبري» ١١٦/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٧) ذكره السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ من رواية الطبراني في «الوسط» وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها.

(٨) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٢/٨ باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ قَدْ صَوَّبَ إِلَيْهِ...﴾ الآية، من حديث نافع عن ابن أبي مليكة قال: كاذب الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، رفعوا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم عليه ركب بني تميم، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخي بني مجاشع، وأشار الآخر برجل آخر، قال نافع: لا أحفظ اسمه، فقال أبو بكر لعمر: ما أردت إلا خلافي، قال: ما أردت خلافتك، فارتفعت أصواتهما في ذلك، فأنزل الله: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ أَمَاتُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية، قال ابن الزبير: فما كان عمر يُسْمِعُ رسولَ الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه، ولم يذكر ذلك عن أبيه، يعني أبا بكر. اهـ. وفي رواية الترمذي: وما ذكر ابن الزبير جده، وفي رواية الطبري: وما ذكر ابن الزبير جده، يعني أبا بكر. اهـ. والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٨٤/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، والطبراني عن ابن أبي مليكة.

جَهْوَرِيَّ الصَّوْتِ، فربما كان إذا تكلم تأدَّى رسول الله ﷺ بصوته، قاله مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الجهر بالصوت في المخاطبة، قاله الأكثرون. والثاني: لا تدعوه باسمه: يا محمد، كما يدعو بعضكم بعضاً، ولكن قولوا: يا رسول الله، ويا نبي الله، وهو معنى قول سعيد بن جبير، والضحاك، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَحْبَطَ﴾ قال ابن قتيبة: لثلاث تحبظ. وقال الأخفش: مخافة أن تحبظ. قال أبو سليمان الدمشقي: وقد قيل معنى الإحباط هاهنا: نقص المنزلة، لا إسقاط العمل من أصله كما يسقط بالكفر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ﴾ قال ابن عباس: لما نزل قوله: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَسْوَاتَكُمْ﴾ تألى أبو بكر أن لا يكلم رسول الله ﷺ إلا كأخي السرار، فأنزل الله في أبي بكر: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُعْضُونَ أَسْوَاتَهُمْ﴾، والغض: النقص^(٢) كما بينا عند قوله: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْتَابُ﴾ [النور: ٢٠]. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ﴾ قال ابن عباس: أخلصها ﴿لِلْقَوْمِ﴾ من المعصية. وقال الزجاج: اختبر قلوبهم فوجدهم مخلصين، كما تقول: قد امتحنت هذا الذهب والفضة، أي: اختبرتهما بأن أذنبتهما حتى خلصا، فعلمت حقيقة كل واحد منهما. وقال ابن جرير: اختبرها بامتحانه إيها، فاصطفاها وأخلصها للفقوى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ وَدَّكَ الْمُجْرِبِينَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ وَدَّكَ الْمُجْرِبِينَ﴾ في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن بني تميم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فنادوا على الباب: يا محمد اخرج إلينا، فإنَّ مدحنا زين وإن دمنا شين، فخرج وهو يقول: إنما ذلكم الله، فقالوا: نحن ناس من بني تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا نشاعرك ونفاحرك، فقال: «ما بالشعر بُعثت ولا بالفحار أُمِرْتُ، ولكن هاتوا»، فقال الزبيرقان بن بدر لشابٍ منهم: قُمْ فاذكُرْ فَضْلَكَ وَفَضْلَ قَوْمِكَ، فقام فذكر ذلك، فأمر رسول الله ﷺ ثابت بن قيس، فأجابه: وقام شاعرهم، فأجابه حسان، فقال الأقرع بن حابس: والله ما أدري ما هذا الأمر؟! تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً، وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أشعر، ثم دنا فأسلم، فأعطاهم رسول الله ﷺ وكساهم، وارتفعت الأصوات وكثر اللَّغَطُ عند رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية، هذا قول جابر بن عبد الله في آخرين^(٣). وقال ابن إسحاق: نزلت في جُفَاةِ بَنِي تَمِيمٍ، وكان فيهم الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، والزبيرقان بن بدر، [وقيس بن عاصم المتقري]، وخالد بن مالك، وسويد بن هشام، وهما نهشليان، والققعاق بن معبد، وعطاء بن حابس، ووكيع بن وكيع^(٤). والثاني: أن رسول الله ﷺ بعث سريةً إلى بني العنبر، وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري، فلما عَلِمُوا بِذَلِكَ هَرَبُوا وَتَرَكُوا عِيَالَهُمْ، فسباهم عيينة، فجاء رجالهم يَفْدُونَ الدَّارِيَّ، ففقدوا وقت الظهيرة

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٨ بغير سند، ولم يعرِّه لأحد. وحديث ثابت بن قيس بن شماس رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٤/٨ من حديث موسى بن أنس، عن أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس، فقال رجل: يا رسول الله أنا أعلم لك علمه، فأتاه فوجده جالساً في بيته منكساً رأسه، فقال له: ما شأنك؟ فقال: شر، كان يرفع صوته فوق صوت النبي ﷺ فقد حبط عمله وهو من أهل النار، فأتى الرجل النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا، فقال موسى (يعني ابن أنس) فرجع إليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة، فقال: «أذهب إليه فقل له: إنك لست من أهل النار، ولكنك من أهل الجنة». ورواه مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ﷺ، وأورده السيوطي في «الدرة» ٨٤/٦ وزاد نسبه لأحمد، وأبي يعلى في معجم الصحابة، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٩ عن ابن عباس بغير سند، قال الحافظ ابن حجر في «تخریج الکشاف»: وأخرجه الزبارة وابن مردويه من طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال: لما نزل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَسْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ قلت: يا رسول الله آليت ألا أكلمك إلا كأخي السرار حتى ألقى الله، قال: وأخرجه الحاكم والبيهقي في «المدخل» من حديث أبي هريرة قال: لما نزلت ﴿الَّذِينَ يُعْضُونَ...﴾ الآية، قال أبو بكر: والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلمك إلا كأخي السرار حتى ألقى الله ﷻ، وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٠ مطولاً، من رواية معلّى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عمر بن الحكم عن جابر بن عبد الله، وفي سننه معلّى بن عبد الرحمن الواسطي، ضعفه الدارقطني وغيره، وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢١٩ عن محمد بن إسحاق بغير سند.

ورسول الله ﷺ قائل، فجعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا، حتى أيقظوه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١).
والثالث: أن ناساً من العرب قال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل، فإن يكن نبياً نكن أسعد الناس به، وإن يكن ملكاً نعش في جناحه، فجاؤوا، فجعلوا ينادون يا محمد، يا محمد، فنزلت هذه الآية، [قاله زيد بن أرقم]^(٢).
فأما «الحجرات» فقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو عبد الرحمن السلمي، ومجاهد، وأبو العالية، وابن يعمر، وأبو جعفر، وشيبة: بفتح الجيم؛ وأسكنها أبو رزين، وسعيد بن المسيب، وابن أبي عبله؛ وضمها الباقون. قال الفراء: وجه الكلام أن تُضمَّ الحاء والجيم، وبعض العرب يقول: الحُجرات والرُّكبات، وربما خُفِّفوا فقالوا: «الحُجرات»، والتخفيف في تميم، والتثقيب في أهل الحجاز. وقال ابن قتيبة: واحد الحُجرات حُجرة، مثل ظُلْمة وظُلْلمات. قال المفسرون: وإنما نادوا من وراء الحُجرات، لأنهم لم يعلموا في أي الحُجَر رسول الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: لكان الصبر خيراً لهم. وفي وجه كونه خيراً لهم قولان: أحدهما: لكان خيراً لهم فيما قدّموا له من فداء ذراريهم، فلو صَبَرُوا خَلَى سَبِيلَهُمْ بِغَيْرِ فِدَاءٍ، قاله مقاتل. والثاني: لكان أحسنَ لآدابهم في طاعة الله ورسوله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لمن تاب منهم.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَهُمْ فَاسْقُ بِنَلْوَةٍ فَيَقْبَلُونَهَا أَن فُجِّبُوا قَوْمًا يَهْتَكِرُوا فَنَقَّبُوا عَلَى مَا قَلَّمْتُمْ نَدِيمِينَ ﴿١﴾ وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُبَيِّنُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَنُمِّتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالشُّرْكَ وَاللَّعِينَاتِ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّشِيدُونَ ﴿٢﴾ فَضَلَّآ مِنَّا اللَّهُ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِن جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَلْوَةٍ فَيَقْبَلُونَهَا﴾ نزلت في الوليد بن عقبة، بعثه رسول الله ﷺ إلى بني المصطلق ليقيض صدقاتهم، وقد كانت بينه وبينهم عداوة في الجاهلية، فسار بعض الطريق، ثم خاف فرجع فقال: إنهم قد منعوا الصدقة وأرادوا قتلي، فصرف رسول الله ﷺ البعث إليهم، فنزلت هذه الآية^(٣). وقد ذكرتُ القصة في كتاب «المُغني» وفي «الحدائق» مستوفاة، وذكرْتُ معنى «فَيَقْبَلُونَهَا» في سورة [النساء: ٩٤]، والثَّابِيُّ والخَيْر، و«أن» بمعنى «لثلاث»، والجهالة هاهنا: أن يجهل حال القوم، ﴿فَنَقَّبُوا عَلَى مَا قَلَّمْتُمْ﴾ من إصابتهم بالخطأ «نَدِيمِينَ». ثم خوفهم فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي: إن كَذَّبْتُمُوهُ أَخْبَرَهُ اللَّهُ فَاتْتَضَحْتُمْ، ثم قال: ﴿لَوْ يُبَيِّنُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي: مما تخبرونه فيه بالباطل ﴿لَنُمِّتْ﴾ أي: لَوَقَعْتُمْ فِي عَنَتٍ. قال ابن قتيبة: وهو الضَّرُّ والفساد. وقال غيره: هو الإثم والهلاك، وذلك أن المسلمين لما سَمِعُوا أن أولئك القوم قد كَفَرُوا قالوا: ابْعَثْ إِلَيْهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاغْزِهِمْ وَأَقْتُلْهُمْ؛ ثم خاطب المؤمنين فقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّعِينَاتِ﴾، ثم عاد إلى الخبر عنهم فقال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّشِيدُونَ﴾ أي: المهتدون إلى محاسن الأمور، ﴿فَضَلَّآ مِنَّا اللَّهُ﴾ قال الزجاج: المعنى: ففعل بكم ذلك فضلاً أي: للفضل والنعمة.

﴿وَلَا تَلْفَنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَمُوا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَعَثَ إِلَيْهِمَا عَلَ الْأَخْرَى فَيَقْبَلُوا أَلَيْ تَتَّبِعُونَ حَتَّى تَفِجَ إِلَهُ أَمْرُ اللَّهِ فَإِن قَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْمَدْلِ وَأَقْطَبُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْفَنَانِ...﴾. الآية، في سبب نزولها قولان: أحدهما: ما روى البخاري ومسلم في

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: أخرجه ابن مردويه من رواية إسحاق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وهو إسناد تالف.

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ ٢٦/١٢١، وَذَكَرَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدَّرَرِ» ٦/٨٦ وَزَادَ نَسَبَهُ لِابْنِ رَاهُوَيْهِ، وَمُسَدَّدٌ، وَأَبِي يَعْلَى، وَطَبْرَانِي، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ ؓ.

(٣) ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النَّزُولِ» ٢٢٢ بِغَيْرِ سَنَدٍ، وَرَوَاهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلْمَةَ، وَفِي سَنَدِهِ مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» مِنْ حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ زُرَّارِ الْخَزَاعِيِّ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي «تَخْرِيجِ الْكُشَافِ»: رَوَاهُ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَطَبْرَانِي مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلْمَةَ، وَفِيهِ مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. قَالَ: وَنَحْوَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَطَبْرَانِي أَيْضاً مِنْ حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ زُرَّارِ الْخَزَاعِيِّ. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَدُوسِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُوسَى بْنِ الْمُسَيْبِ عَنِ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنِ جَابِرٍ. قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ: وَقَدْ ذَكَرْتُ كَثِيرًا مِنَ الْمَفْسُورِينَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعْطُوحٍ بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ، قَالَ: وَمَنْ أَحْسَنَهَا مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْتَدْرَكِهِ» مِنْ رِوَايَةِ مَلِكِ بْنِ الْمَصْطَلِقِ وَهُوَ الْحَارِثُ بْنُ زُرَّارِ وَالِدِ جَوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ؓ، ثُمَّ قَالَ: وَكَذَلِكَ ذَكَرَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ، مِنْهُمْ ابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَبِزَيْدِ بْنِ رُومَانَ، وَالضَّحَّاكُ، وَمِقَاتِلُ بْنُ حَيَّانٍ وَغَيْرُهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

«الصحيحين» من حديث أنس بن مالك قال: قيل لرسول الله ﷺ: لو أتيت عبد الله بن أبيي، فركب حماراً وانطلق معه المسلمون يمشون، فلما أتاه النبي ﷺ، قال: إليك عني، فوالله لقد آذاني نكث حمارك، فقال رجل من الأنصار: والله لحمار رسول الله أطيّب ريحاً منك، فغضب لعبد الله رجلاً من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه، فكان بينهم ضربٌ بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنه أنزلت فيهم ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ...﴾ الآية^(١). وقد أخرجنا جميعاً من حديث أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ خرج يعود سعد بن عباد، فمرّ بمجلس فيهم عبد الله بن أبيي، وعبد الله بن رواحة، فخرّ ابن أبيي وجهه بردائه، وقال: لا تغبروا علينا، فذكر الحديث، وأن المسلمين والمشركين واليهود استبوا^(٢). وقد ذكرت الحديث بطوله في «المعني» و«الحدائق». وقال مقاتل: وقف رسول الله ﷺ على الأنصار وهو على حمار له، فبال الحمار، فقال عبد الله بن أبيي: أف، وأمسك على أنفه، فقال عبد الله بن رواحة: والله لهو أطيّب ريحاً منك، فكان بين قوم ابن أبيي وابن رواحة ضرب بالنعال والأيدي والسعف، ونزلت هذه الآية. والقول الثاني: أنها نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مُمارة في حقّ بينهما، فقال أحدهما: لآخذنّ حقي عنوة، وذلك لكثرة عشيرته، ودعاه الآخر ليحاكمه إلى رسول الله ﷺ، فلم يزل الأمر بينهما حتى تناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال، قاله قتادة^(٣). وقال مجاهد: المراد بالطائفتين: الأوس والخزرج؛ اقتتلوا بالعصي بينهم. وقرأ أبيي بن كعب، وابن مسعود، وأبو عمران الجوني: «اقتلا» على فعل اثنين مذكّرين. وقرأ أبو المتوكل الناجي، وأبو الجون، وابن أبي عبيدة: «اقتلتنا» بناء وألف بعد اللام على فعل اثنين مؤنثتين. وقال الحسن وقاتدة والسدي «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا» بالدعاء إلى حكم كتاب الله ﷺ والرضى بما فيه لهما وعليهما ﴿فَإِنْ بَقِيَ إِحْدَاهُمَا﴾ طلبت ما ليس لها، ولم ترجع إلى الصلح، ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي سَعْدِ﴾ أي: تَرَجَّع ﴿إِلَّا أَمْرَ اللَّهِ﴾ أي: إلى طاعته في الصلح الذي أمر به.

قوله تعالى: ﴿وَأَقِمْ وَرِءُوسَهُمْ﴾ أي: اعدلوا في الإصلاح بينهما^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ قال الزجاج: إذا كانوا متفقين في دينهم رجّعوا باتفاقهم إلى أصل النسب، لأنهم لآدم وحواء، فإذا اختلفت أديانهم افرقوا في النسب^(٥).

قوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ قرأ الأكثرون: [بين أخويكم] بياء على التثنية، وقرأ أبيي بن كعب، ومعاوية، وسعيد بن المسيب، وابن جبير، [وقتادة]، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة، ويعقوب: «بين إختوكم» بناء مع كسر الهمزة على الجمع. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، والشعبي، وابن سيرين: «بين إخوانكم» بالنون وألف قبلها. قال قتادة: ويعني بذلك الأوس والخزرج.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَحْسَبُونَ فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّ يَكُونُوا حِزْبًا مِنْهُمْ وَلَا يَسْأَلُونَ عَنْهُمْ وَلَا يَلْمِزُونَ وَلَا تَبْزُرُونَ بِاللَّغْوِ بِأَلْسِنَتِهِمْ الْقِسْوَ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَحْسَبُونَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ هذه الآية نزلت على ثلاثة أسباب؛ فأما أولها إلى قوله تعالى: ﴿حِزْبًا مِنْهُمْ﴾

(١) رواه البخاري ٢١٨/٥، ومسلم ١٤٢٤/٣، وذكره السيوطي في «الدرر» ٩٠/٦، والحديث رواه أيضاً أحمد في «المستد» وابن جرير الطبري في «الضيق»، وذكره السيوطي في «الدرر» ٩٠/٦، وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن أنس بن مالك ﷺ.

(٢) رواه البخاري ١٧٣/٨، ومسلم ١٤٢٤/٣.

(٣) ذكره السيوطي في «الدرر» ٩٠/٦ من رواية عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، عن قتادة قال: ذكر لنا هذه الآية نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مُمارة... الخ.

(٤) وثمة الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: إن الله يحب العادلين في أحكامهم، القاضين بين خلقه بالقسط اهـ. وهو العدل، وروى مسلم في «صحيحه» ١٤٥٨/٣ عن عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن، وكلنا يديه يمين. الذين يعملون في حكمهم وأهلهم وما ولّوا».

(٥) قال ابن كثير، ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ أي الجميع إخوة في الدين، كما قال رسول الله ﷺ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه» وفي «الصحيح»: «والله في عون العبد ما كان في عون أخيه» وفي «الصحيح» أيضاً: «إذا دعا المسلم لأخيه بظهر الغيب قل الملك: آمين ولك بمثل» والأحاديث في هذا كثيرة. قال: وفي «الصحيح»: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواصلهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تألم له سائر الجسد بالحسنى واليسر». وفي «الصحيح» أيضاً: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» وشبك بين أصابعه ﷺ. اهـ.

فنزلت على سبب، وفيه قولان: أحدهما: أن ثابت بن قيس بن شماس جاء يوماً يريد الدُّنُو من رسول الله ﷺ، وكان به صمم، فقال لرجل بين يديه: افسح، فقال له الرجل: قد أصبت مجلساً، فجلس مُغَضِّباً، ثم قال للرجل: من أنت؟ قال: أنا فلان. فقال ثابت: أنت ابن فلانة!! فذكر أمأ له كان يعير بها في الجاهلية، فأغضى الرجل ونكس رأسه، ونزل قوله تعالى: ﴿لَا يَسْحَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(١). والثاني: أن وفد تميم استهزؤوا بفقراء أصحاب رسول الله ﷺ لما رأوا من رثائه حالهم، فنزلت هذه الآية، قاله الضحاك ومقاتل^(٢). وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُكَ مِنَ الْبَنَاتِ﴾ فنزلت على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن نساء رسول الله ﷺ عيرن أم سلمة بالقصر، فنزلت هذه [الآية]، قاله أنس بن مالك^(٣). وزعم مقاتل أن عائشة استهزأت من قصر أم سلمة. والثاني: أن امرأتين من أزواج رسول الله ﷺ سخرتا من أم سلمة زوج رسول الله ﷺ، وكانت أم سلمة قد خرجت ذات يوم وقد ربطت أحد طرفي جلبابها على حفرها، وأرخت الطرف الآخر خلفها، ولا تعلم، فقالت إحداها للأخرى: انظري، ما خلقت أم سلمة كأنه لسان كلب، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(٤). والثالث: أن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله ﷺ فقالت: إن النساء يعيرنني ويقلن: يا يهودية بنت يهوديين، فقال رسول الله ﷺ: «هلا قلت: إن أبي هارون، وإن عمي موسى، وإن زوجي محمد» فنزلت هذه الآية، رواه عكرمة عن ابن عباس^(٥). وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ فنزلت على سبب، وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ قديم المدينة ولهم الألقاب يُدْعَوْنَ بها، فجعل الرجل يدعو الرجل بلقبه، فقليل له: يا رسول الله: إنهم يكرهون هذا، فنزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله أبو جبير بن الضحاك^(٦). والثاني: أن أبا ذر كان بينه وبين رجل منازعة، فقال له الرجل: يا ابن اليهودية، فنزلت: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله الحسن. والثالث: أن كعب بن مالك الأنصاري كان بينه وبين عبد الله بن أبي حلدرد الأسلمي كلام، فقال له: يا أعرابي، فقال له عبد الله: يا يهودي، فنزلت فيهما ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، قاله مقاتل. وأما التفسير، فقوله تعالى: ﴿لَا يَسْحَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ أي: لا يستهزئ غني بفقر، ولا مستور عليه ذئبه بمن لم يستر عليه، ولا ذو حَسَبٍ بلئيم الحَسَبِ، وأشبه ذلك مما ينتقصه به، عسى أن يكون عند الله خيراً [منه]. وقد بيّنا في [البقرة: ٥٤] أن القوم اسم الرجال دون النساء، ولذلك قال: ﴿وَلَا يَسْأَلُكَ مِنَ الْبَنَاتِ﴾ و«تَلْمِزُوا» بمعنى تعيبوا، وقد سبق بيانه [التوبة: ٥٨]. والمراد بالأنفُس هاهنا: الإخوان. والمعنى: لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين لأنهم كأنفسكم. والتنابر: التفاعل من التَبَر، وهو مصدر، والتَبَر الاسم. والألقاب جمع لقب، وهو اسم يُدعى به الإنسان سوى الاسم الذي سُمِّي به. قال ابن قتيبة: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ أي: لا تتداعروا بها. و«الألقاب» و«الألقاب» واحد، ومنه الحديث: «تَبَرُّهُمْ الرافضة» أي: لقتبهم^(٧). وللمفسرين في المراد بهذه الألقاب أربعة أقوال: أحدها: تغيير التائب بسببَات قد كان عملها، رواه عطية العوفي عن ابن عباس^(٨). والثاني: أنه تسميته بعد إسلامه بدينه قبل الإسلام، كقوله

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٣ بغير سند ولم يعزه لأحد. وذكره البغوي والخازن عن ابن عباس بدون سند. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ذكره العلوي ومن تبعه عن ابن عباس بغير سند.

(٢) ذكر البغوي والخازن عن الضحاك بغير سند. وأورده السيوطي في «الدرر» ٩١/٦ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» عن أنس بن مالك بغير سند، وكذلك البغوي والخازن.

(٤) ذكره الألوسي بغير سند ولم يعزه لأحد.

(٥) ذكره البغوي والخازن في «التفسير»، والواحدي في «أسباب النزول» عن عكرمة عن ابن عباس بلا سند.

(٦) رواه الترمذي ١٥٩/٢ وقال: حديث حسن، ورواه الطبري ١٣٢/١٦، والواحدي في «أسباب النزول»، وأورده السيوطي في «الدرر» ٩١/٦ وزاد نسبة لأحمد، وعبد بن حميد، والبخاري في «الأدب المفرد»، والنسائي، وابن ماجه، وأبي يعلى، وابن المنذر، والبغوي في «معجمه»، وابن حبان، والشيخزي في «الألقاب»، والطبراني، وابن السني في «عمل اليوم والليلة»، والحاكم وصححه، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي جبير بن الضحاك.

(٧) قال ابن قتيبة في «غريب القرآن»: ومنه قيل في الحديث: «قوم تبزؤهم الرافضة» أي لقتبهم، قال الفقيه شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي في مقلمة كتابه «الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة». أخرج الدارقطني عن علي بن النبي ﷺ: «سألتني من بعدني قوم لهم نيز يقال لهم: الرافضة». الحديث، ولم نعر عليه، والله أعلم بصحته.

(٨) «الطبري» ١٣٣/٢٦.

لليهودي إذا أسلم: يا يهودي، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً^(١)، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، وعطاء الخراساني، والقرظي. والثالث: أنه قول الرجل للرجل: يا كافر، يا منافق، قاله عكرمة^(٢). والرابع: أنه تسميته بالأعمال السيئة، كقوله: يا زاني؛ يا سارق، يا فاسق، قاله ابن زيد^(٣). قال أهل العلم: والمراد بهذه الألقاب: ما يكرهه المنادى به، أو يُعَدُّ ذمّاً له. فأما الألقاب التي تكسب حمداً وتكون صدقاً، فلا تُكره، كما قيل لأبي بكر: عتيق، ولعمر: فاروق، ولعثمان: ذو النورين، ولعلي: أبو تراب، ولخالد: سيف الله، ونحو ذلك. وقوله: ﴿يَتَسَنَّ الْأَتَمُّ الشُّسُوءُ﴾ أي: تسميته فاسقاً أو كافراً وقد آمن، ﴿وَمَنْ أَمَّ يَتَّبِعْ﴾ من التناكب ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: الضارون لأنفسهم بمعصيتهم، قاله ابن عباس. والثاني: هم أظلم من الذين قالوا لهم ذلك، قاله ابن زيد.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْجِيئُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّكُم بِبَعْضِ الظَّنِّ إِفْرٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّبُ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْجِيئُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ قال ابن عباس: نهى الله تعالى المؤمن أن يظنَّ بالمؤمن شرّاً. وقال سعيد بن جبير: هو الرجل يسمع من أخيه كلاماً لا يريد به سوءاً أو يدخل مَدْخِلاً لا يريد به [سوءاً]^(٤)، فيراه أخوه المسلم فيظنُّ به سوءاً. وقال الزجاج: هو أن يظنُّ بأهل الخير سوءاً. فأما أهل السوء والفسق، فلنا أن نظنَّ بهم مثل الذي ظهر منهم. قال القاضي أبو يعلى: هذه الآية تدل على أنه لم يُنه عن جميع الظنِّ؛ والظنُّ على أربعة أضرب: محظور، ومأمور به، ومباح، ومندوب إليه، فأما المحظور، فهو سوء الظن بالله تعالى، والواجب: حُسْنُ الظن بالله^(٥)، وكذلك سوء الظن بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة محظور^(٦)، وأما الظن المأمور به، فهو ما لم ينصب عليه دليل يوصل إلى العلم به، وقد تُعْبَدُنَا بتفويض الحكم فيه، والانتصار على غالب الظن، وإجراء الحكم عليه واجب، وذلك نحو ما تُعْبَدُنَا به من قبول شهادة العُدُول، وتحريُّ القبلة، وتقويم المستهلكات، وأروش الجنائيات التي لم يَرِدْ بمقاديرها توقيف، فهذا وما كان من نظائره قد تُعْبَدُنَا فيه بأحكام غالب الظنون. فأما الظن المباح، فكالشَّاكِّ في الصلاة إذا كان إماماً، أمره النبي ﷺ بالتحريُّ والعمل على ما يَغْلِبُ في ظنِّه، وإن فعله كان مباحاً، وإن عدلَّ عنه إلى البناء على اليقين كان جائزاً وروى أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا ظَنَنْتُمْ فَلَا تَحْقُقُوا﴾^(٧)، وهذا من الظن الذي يعرض في قلب الإنسان في أخيه فيما يوجب الرِّبِيَّة، فلا ينبغي له أن يحقِّقه. وأما الظن المندوب إليه، فهو إحسان الظن بالأخ المسلم يُنْدَبُ إليه ويُثَاب عليه. فأما ما روي في الحديث: «احترسوا من الناس بسوء الظن»^(٨)، فالمراد: الاحتراس بحفظ المال، مثل أن يقول: إن تركت بابي مفتوحاً خشيت الشَّرَّاق.

- (١) ذكره الطبري ١٣٣/٢٦ عن الحسن، وذكره السيوطي في «الدر» ٩١/٦ من رواية عبد الرزاق عن الحسن.
- (٢) «الطبري» ١٣٢/٢٦، وذكره السيوطي في «الدر» ٩١/٦ وزاد نيته لعبد بن حميد، وابن المنذر عن عكرمة.
- (٣) «الطبري» ١٣٣/٢٦.
- (٤) زيادة ليست في الأصلين.
- (٥) روى مسلم في «صحيحه» ٢٢٠٦/٤ عن جابر ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله ﷻ».
- (٦) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسسوا، ولا تاجسوا، ولا تتاحسوا، ولا تياهضوا، ولا تتابروا، وكونوا عباد الله إخواناً».
- (٧) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية الطبراني، ولفظه بتمامه: «ثلاث لازمات لأمتي: الطيرة، والحمد، وسوء الظن» فقال رجل: وما يذهبن يا رسول الله ممن هن فيه؟ قال ﷺ: «إذا حسدت فاستغفر، وإذا ظننت فلا تحقق، وإذا تطيرت فامسح»، وأورده الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٨/٧٨ وقال: رواه الطبراني، وفيه إسماعيل بن قيس الأنصاري، وهو ضعيف.
- (٨) رواه الطبراني في «الأوسط» وابن عدي من حديث بقة بن الوليد عن معاوية بن يحيى عن سليمان بن سليم عن أنس مرفوعاً. قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٨٦/٨: بقة بن الوليد مدلس، وبقيه رجاله ثقات، وقال الحافظ المنائي في «فيض القدير»: قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: خرج الطبراني في «الأوسط» من طريق أنس، وهو من رواية بقة بالنعنة، عن معاوية بن يحيى وهو ضعيف، فله علتان. قال: وصح من قول مطرف، أخرجه مسدود. وقال الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة»: رواه أحمد في «الزهدة» والبيهقي في «السنن» وغيرهما، كلاهما من قول مطرف بن الشخير أحد التابعين. اهـ. والحديث مخالف للأحاديث الصحيحة التي يأمر فيها النبي ﷺ المسلمين بأن لا يسيئوا الظن بإخوانهم، منها قوله ﷺ في الحديث الذي تقدم: «إياكم والظن... الحديث، ولا تستقيم المعاملة مع الناس على إساءة الظن بهم».

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ بَعْضُ الْأَطْفَانِ الَّذِينَ﴾ قال المفسرون: هو ما تكلم به مما ظنّه من السوء بأخيه المسلم، فإن لم يتكلم به فلا بأس، وذهب بعضهم إلى أنه يائم بنفس ذلك الظن وإن لم يَظنّ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وقرأ أبو رزين، والحسن، والضحاك، وابن سيرين، وأبو رجاء، وابن يعمر: بالحاء. قال أبو عبيدة: التجسس والتجسس واحد، وهو التَّبَحُّثُ، ومنه الجاسوس. وروي عن يحيى بن أبي كثير أنه قال: التجسس، بالمجيم: البحث عن عورات الناس، وبالحاء: الاستماع لحديث القوم. قال المفسرون: التجسس: البحث عن عيب المسلمين وعوراتهم؛ فالمعنى: لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه ليطلع عليه إذ ستره الله. وقيل لابن مسعود: هذا الوليد بن عقبة تقرر لحيته خمراً، فقال: إنا نهيينا عن التجسس، فإن يظهر لنا شيء نأخذ به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعْتُمْ بَعْضًا أَيْ: لا يتناول بعضكم بعضاً بظهور الغيب بما يسوؤه. وقد روى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ سئل ما الغيبة؟ قال: «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ». قال: أرأيت إن كان في أخي ما أقول. قال: «إن كان في أخيك ما تقول فقد اغتبتبه، وإن لم يكن فيه فقد بهته»^(١). ثم صَرَّبَ اللهُ لِلْغَيْبَةِ مَثَلًا، فقال: «أَيُّهُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» وقرأ نافع «مَيْتًا» بالتشديد. قال الزجاج: وبيانه أن ذكرك بسوء من لم يخضّر، بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لا يُحْسِنُ بذلك. قال القاضي أبو يعلى: وهذا تأكيد لتحريم الغيبة، لأن أكل لحم المسلم محظور، ولأن النفوس تعافه من طريق الطبع، فينبغي أن تكون الغيبة بمنزلة في الكراهة.

قوله تعالى: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «فَكَرِهْتُمُوهُ» برفع الكاف وتشديد الراء. قال الفراء: أي: وقد كرهتموه فلا تفعلوه، ومن قرأ «فَكَرِهْتُمُوهُ» أي: فقد بَغُضَ إليكم، والمعنى واحد. قال الزجاج: والمعنى: كما تكرهون أكل لحمه ميتاً، فكذلك تجتنبوا ذكره بالسوء غائباً.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْفُوا لِلَّهِ﴾ أي: في الغيبة ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ على من تاب ﴿تَوَّابٌ﴾ به.

﴿يَتْلِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُ شُعْبًا وَفَصَلِّ لِمَا نَدَاكَ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ﴾ قال المفسرون: في سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: نزلت في ثابت بن قيس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له: أنت ابن فلانة، وقد ذكرناه عن ابن عباس في قوله: ﴿لَا يَسْمَعَنَّ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ [الحجرات: ١١]^(٢). والثاني: أنه لما كان يوم الفتح أمر رسول الله ﷺ بلالاً فصعد على ظهر الكعبة فأذن، وأراد أن يُذِلَّ المشركين بذلك، فلما أذن، قال عتاب بن أسيد: الحمد لله الذي قبض أسيداً قبل اليوم، وقال الحارث بن هشام: أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً؟! وقال سهيل بن عمرو: إن يَكْرِهُ اللهُ شيئاً يغيّره، وقال أبو سفيان: أما أنا فلا أقول شيئاً، فأنتي إن قلت شيئاً تشهدين عليّ السماء، ولتُخَيِّرَنَّ عيني الأرض، فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٣). والثالث: أن عبداً أسود مرض فعاده رسول الله ﷺ، ثم قبض فتولّى غسله وتكفينه ودفنه، فأثر ذلك عند الصحابة، فنزلت هذه الآية، قاله يزيد بن شجرة^(٤). فأما المراد بالذَكَرِ والأنثى، فأدم وحواء. والمعنى: إنكم تتساوون في النسب؛ وهذا زجر عن التفاخر بالأنساب. فأما الشعوب، فهي جمع شعب. وهو الحي العظيم، مثل مضر وربيعة، والقبائل دونها، كبكر من ربيعة، وتميم من مضر، هذا قول الجمهور من المفسرين وأهل اللغة. وروى عطاء عن ابن عباس قال: يريد بالشعوب: الموالي، وبالقبائل: العرب. وقال أبو رزين: الشعوب: أهل الجبال الذين لا يَغْتَرُّون

(١) رواه أبو داود في «سننه» (رقم ٤٨٧٤)، والترمذي في «جامعه» ١٥/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه ابن جرير ١٣٧/٢٦. وأورده السيوطي في «الدر» ٩٤/٦ وزاد نسبة لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه، كلهم عن أبي هريرة ﷺ. ورواه مسلم في «صحيحه» ٤/٢٠١ ولفظه: عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «اتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذكرك أخاك بما يكره» قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتبه، وإن لم يكن فيه فقد بهته». أي: قلت فيه البهتان، وهو الباطل.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٣ بلا سند، ولم يميزه لأحد، وذكره البغوي والحاغان عن ابن عباس بلا سند أيضاً. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ذكره الثعلبي ومن قبله عن ابن عباس بغير سند.

(٣) ذكره. الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٤ عن مقاتل.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٥٩: هكذا ذكره الثعلبي والواحدي بغير سند.

لأحد، والقبائل: قبائل العرب. وقال أبو سليمان الدمشقي: وقد قيل: إن القبائل هي الأصول، والشعوب هي البطن التي تشعب منها، وهذا ضد القول الأول.

قوله تعالى: ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ أي: ليُعرف بعضكم بعضاً في قُرب النسب وبعده. قال الزجاج: المعنى: جعلناكم كذلك لتعارفوا، لا لتفاحروا. ثم أعلمهم أن أرفعهم عنده منزلة أتقاهم. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، والضحاك، وابن يعمر، وأبان عن عاصم: ﴿لِتُعْرِفُوا﴾ بإسكان العين وكسر الراء من غير ألف. وقرأ مجاهد، وأبو المتوكل، وابن محيصن: ﴿لِتُعَارَفُوا﴾ بقاء واحدة مشددة وبألف مفتوحة الراء مخففة. وقرأ أبو نهيك، والأعمش: ﴿لِتُعَرَفُوا﴾ بقاءين مفتوحة الراء وبشديدها من غير ألف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَبَكُمْ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، ومجاهد، وأبو الجوزاء: ﴿أَنَّ﴾ بفتح الهمزة. قال الفراء: من فتح ﴿أَنَّ﴾ فكانه قال: لتعارفوا أَنَّ الكريمَ النَّقِيَّ، ولو كان كذلك لكانت ﴿لِتُعْرِفُوا﴾، غير أنه يجوز ﴿لِتُعَارَفُوا﴾ على معنى: ليُعرف بعضكم بعضاً أن أكرمكم عند الله اتقاكم^(١).

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَا نَأْتِي لَمْ تَوَيْسُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ يُبْغُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَنفَكُوا مِنْ أَعْيُنِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٢﴾ قُلْ أَتَمَلُّونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَاطِلٌ ﴿٣﴾ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَا نَأْتِي﴾ قال مجاهد: نزلت في أعراب بني أسد بن خزيمة. ووصف غيره حالهم، فقال: قَدِمُوا المدينة في سنة مُجْذِبة، فأظهروا الإسلام ولم يكونوا مؤمنين، وأفسدوا طرق المدينة بالعدوات، وأغلوا أسعارهم، وكانوا يُمنُّون على رسول الله ﷺ يقولون: أئينا بالانشغال والعيال، ولم نُقاتلك، فنزلت فيهم هذه الآية^(٢). وقال السدي: نزلت في أعراب مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار [وهم الذين ذكرهم الله تعالى في سورة (الفتح)] وكانوا يقولون: آمنا بالله، ليأمنوا على أنفسهم، فلما استنصفوا إلى الحديدية تخلَّفوا، فنزلت فيهم هذه الآية^(٣). وقال مقاتل: كانت منازلهم بين مكة والمدينة، فكانوا إذا مرَّت بهم سرية من سرايا رسول الله ﷺ قالوا: آمنا، ليأمنوا على دمائهم وأموالهم، فلما سار رسول الله ﷺ إلى الحديدية استنصفهم فلم يثبروا معه.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَمْ تَوَيْسُوا﴾ أي: لم تصدقوا ﴿وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا﴾ قال ابن قتيبة: أي: استسلمنا من خوف السيف، وانقذنا. قال الزجاج: الإسلام: إظهار الخُضوع والقَبول لِمَا أتى به رسول الله ﷺ، وبذلك يُحقن الدَّم، فإن

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَبَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَمُّكُمْ﴾ أي: إنما تتفاضلون عند الله تعالى بالنقوى، لا بالأحساب. قال: وقد وردت الأحاديث بذلك عن رسول الله ﷺ، فقد روى البخاري في (صحيحه) عن أبي هريرة ﷺ قال: سئل رسول الله ﷺ أي الناس أكرم؟ قال: (أكرمهم عند الله أتقاهم). وروى مسلم في (صحيحه) عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ﴾ وروى أبو داود في (سننه) والترمذي وحسنه عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يُعْبِدُ عَنْكُمْ حَيْبَةَ الْحَاظِلَةِ (كبرها ونحوها) وفخرها بالأبواء، مؤمن نقى، وفاجر شقي، أنتم بنو آدم وآدم من تراب، ليذعن رجال فخرهم بأقوالهم إنما هم لحم من لحم من فحم جهنم، أو ليكونن أحون على الله من الجمالان التي تلذع بأنفسها التين﴾.

وروى أحمد في (المستند بسند صحيح أن رسول الله ﷺ قال: «يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على أعجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود، ولا لأسود على أحمر إلا بالنقوى» ثم قال ابن كثير في تلمة الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ ﷻ عَالِمُ خَيْرٍ﴾ أي علم بكم، خير بأموركم، فيهدي من يشاء، ويفضل من يشاء، ويرحم من يشاء، ويعذب من يشاء، ويفضل من يشاء على من يشاء، وهو الحكيم العليم الخبير في ذلك كله، قال: واستدل بهذه الآية الكرمة وهذه الأحاديث الشريفة من ذهب من العلماء إلى أن الكفاءة في النكاح لا تشترط، ولا يشترط سوى الدين، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَبَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَمُّكُمْ﴾ قلت: ورويه الحديث المرفوع: ﴿إِذَا اتَّكَمَ مِنْ تَرْضُونِ دِينَهُ وَأَمَاتَهُ فَرُجُوا لَهُ لِتَعْمَلُوا تَكُنْ قِتَّةً فِي الْأَرْضِ وَسَادَ عَرِيضٍ، وَرَأَى التَّرْمِذِيُّ وَابْنَ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ، وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» والبنوي والخازن في «الظهير» بلا سند.

(٣) ذكره البنوي والخازن عن السدي بغير سند، ولم يعزوا لأحد.

كان معه اعتقاد وتصديق بالقلب، فآخَرَجَ اللهُ هؤلاء من الإيمان بقوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: لَمَّا تَصَدَّقُوا، إنما أسلمتم تعوذاً من القتل، وقال مقاتل: «ولمَّا» بمعنى «ولم» يدخل التصديق في قلوبكم^(١).
قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قال ابن عباس: إن تُخْلِصُوا الإيمان ﴿لَا يَلْتَكُرْ﴾ قرأ أبو عمرو: «يَالْتَكُرْ» بألف وهمز؛ وروي عنه بألف ساكنة مع ترك الهمزة: وقرأ الباقون: «يَلْتَكُرْ» بغير ألف ولا همز. فقرأه أبي عمرو من أَلَّتْ يَأَلْتُ، وقرأه الباقين من لَاتْ يَلِيْتُ، قال الفراء: وهما لغتان، قال الزجاج: معناهما واحد. والمعنى: لا يَنْقُصُكُمْ. وقال أبو عبيدة: فيها ثلاث لغات: أَلَّتْ يَأَلْتُ، تقديرها: أَفَكَ يَأْفِكُ، وَأَلَاتْ يَلِيْتُ، تقديرها: أَقَالَ يَقِيلُ، ولَاتْ يَلِيْتُ، قال رؤية:

وَلِيْلَةٌ ذَاتُ نَسْدِي سَرِيئَةٌ وَلَمْ يَلِثْنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْئَةٌ^(٢)

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْكُمْ﴾ أي: من ثوابها. ثم نعت الصادقين في إيمانهم بالآية التي تلي هذه^(٣). ومعنى: ﴿رَبَّنَا يُؤَكِّدُ﴾ وإنما ذكر الجهاد، لأن الجهاد مع رسول الله ﷺ كان فرضاً في ذلك الوقت، ﴿أَوْلَيْتَكَ هُمْ الْأَعْتَابُونَ﴾ [في إيمانهم]. فلما نزلت هاتان الآيتان أتوا رسول الله ﷺ يحلفون أنهم مؤمنون صادقون [هذه الآية].
قوله تعالى: ﴿قُلْ أَسْلَمْتُمْ أَلَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ و«علم» بمعنى «أعلم»، ولذلك دخلت الباء في قوله: «بدينكم» والمعنى: أتُخْبِرُونَ [الله] بالدين الذي أنتم عليه؟ أي: هو عالمٌ بذلك لا يحتاج إلى إخباركم؛ وفيهم نزل قوله تعالى: ﴿يَسْتَوْنَ عَلَيْكَ أَلَّهَ أَسْلَمُوا﴾ قالوا: أسلمنا ولم نُغَيِّبْكَ^(٤) [والله أعلم].



(١) قال ابن كثير: يقول تعالى متكرراً على الأعراب الذين أول ما دخلوا في الإسلام ادَّعَوْا لأنفسهم مقام الإيمان، ولم يتمكّن الإيمان في قلوبهم بعدُ ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَتَى هَذَا هَذَا لَمْ نَرِيسُوا وَكَلِمَةً لَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ قال: وقد استفيد من هذه الآية الكريمة أن الإيمان أخص من الإسلام، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، قال: ويدل عليه حديث جبريل ﷺ حين سأل عن الإسلام، ثم عن الإيمان، ثم عن الإحسان، فترقى من الأعم إلى الأخص ثم للأخص منه. اهـ.

(٢) الرجز في «مجاز القرآن» ٢/٢٢١، و«الطبري» ٢/١٥، ٢/٢٦، ١٤٣، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: لیت.

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْحِيدُ الْقَائِمُ أَمْسُورًا وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَمْ يَرْكَبُوا وَحَنَافُ بِأَمْرِهِمْ وَأَنْصَبِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْلَيْتَكَ هُمْ الْأَعْتَابُونَ﴾.

(٤) قال الحافظ السيوطي في «الدرر» ١٠٠/٦: أخرج ابن المنذر، والطبراني وابن مردويه عن عبد الله بن أبي أوفى أن ناساً من العرب قالوا: يا رسول الله أسلمنا ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، فأنزل الله ﴿يَشْكُرُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا...﴾ الآية، قال الحافظ الهيثمي في «المجمع» ١١٢/٧: رواه الطبراني في «الكبير» و«الأوسط» وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ثقة، ولكنه منلس، وبقية رجاله رجال الصحيح. وذكره ابن كثير عن البزار من طريق أبي عون عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، ثم قال: قال البزار: لا تعلمه يروي إلا من هذا الوجه، ولا نعلم روى أبو عون محمد بن عبد الله غير هذا الحديث. وذكره السيوطي في «أسباب النزول» من رواية النسائي والبزار وابن مردويه عن ابن عباس، ومن رواية سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن سعيد بن جبير، ومن رواية ابن أبي حاتم وابن مردويه عن الحسن. والله أعلم اهـ.

سورة ق^(١)

ويقال لها: سورة الباسقات

روى العوفي [وغيره] عن ابن عباس أنها مكّية، وكذلك قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. وحكي عن ابن عباس وقتادة أن فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية لق: ٢٣٨.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ يَجْعَلُ أُن بِلَادِهِمْ مُنذِرًا مِّنْهُم مَّنْ قَالُوا الْكُفْرَانَ هَذَا نَسْءٌ مِّمَّيْ ﴿٢﴾ أَوْفَا سِتْنَا وَكُنَّا نُرَاكَ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيعٍ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ق﴾ قرأ الجمهور بإسكان الفاء، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو المتوكل، وأبو رجاء، وأبو الجوزاء: «قاف» بنصب الفاء، وقرأ أبو رزين، وقتادة: «قاف» برفع الفاء. وقرأ الحسن، وأبو عمران: «قاف» بكسر الفاء. وفي «ق» خمسة أقوال: أحدها: أنه قسم أقسم الله به، وهو من أسمائه، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثاني: أنه جبل من زَبْرَجْدَة خضراء، قاله أبو صالح عن ابن عباس. وروى عكرمة عن ابن عباس قال: خَلَقَ اللَّهُ جِبَلًا يُقَالُ لَهُ: «ق» محيط بالعالم، وعروقه إلى الصخرة التي عليها الأرض، فإذا أراد الله ﷻ أن يزلزل قرية، أمر ذلك الجبل فحرك العرق الذي يلي تلك القرية. وقال مجاهد: هو جبل محيط بالأرض. وروى عن الضحاك أنه من زمردة خضراء، وعليه كَفَمًا^(٢) السماء، وخُضْرَة السماء منه. والثالث: أنه جبل من نار في النار، قاله الضحاك في رواية عنه عن ابن عباس. والرابع: أنه اسم من أسماء القرآن، قاله قتادة. والخامس: أنه حرف من كلمة. ثم فيه خمسة أقوال. أحدها: أنه افتتاح اسمه «قدير»، قاله أبو العالية. والثاني: أنه افتتاح أسمائه: القدير والقاهر والقريب ونحو ذلك، قاله القرظي. والثالث: أنه افتتاح «قضي الأمر»، وأنشدوا:

قُلْنَا لَهَا قُفِي فَقَالَتْ قَاف^(٣)

معناه: أقف، فافتكت بالقاف من «أقف»، حكاية جماعة منهم الزجاج. والرابع: قف عند أمرنا ونهينا، ولا تُعْذِهُمَا، قاله أبو بكر الوراق. والخامس: قُلْ يا محمد، حكاية الثعلبي^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ قال ابن عباس، وابن جبير: الممجيد: الكريم. وفي جواب هذا القسم أربعة أقوال: أحدها: أنه مضمّر، تقديره: لَيُبْعَثَنَّ بَعْدَ الْمَوْتِ. قاله الفراء، وابن قتيبة، ويُدُلُّ عليه قول الكفار: ﴿هَذَا نَسْءٌ

(١) وهي أول المفصل على الصحيح، وقد تقدم الكلام على ذلك في أول سورة (الحجرات) فليراجع، وقد كان رسول الله ﷺ يقرأ هذه السورة في المجمع الكبار كالعيد والجمع، لاشتمالها على ابتداء الخلق والبعث والنشور والمعاد والقيام والحساب والجنة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب.

(٢) في الأصلين: كتفا بالياء وهو تصحيف.

(٣) الرجز في «الطبري» ١٤٧/٢٦، و«القرظي» ٢/١٧، و«اللسان»: وقف.

(٤) قال ابن كثير: روي عن بعض السلف أنهم قالوا: (ق) جبل محيط بجميع الأرض يقال له: جبل قاف، وكان هذا - والله أعلم - من خرافات بني إسرائيل التي أخذها عنهم بعض الناس، إما رأى من جواز الرواية عنهم مما لا يصدق ولا يكذب، وعندى أن هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاق بعض زنادقتهم يلبسون به على الناس أمر دينهم، كما افترى في هذه الأمة - مع جلالة قدر علمائها وحفاظها وأمتها - أحاديث عن النبي ﷺ وما بالعهد من يَدَم، فكيف بأمة بني إسرائيل مع طول المدى وقلة الحفاظ التَّادُّ فهم، وشربهم الخمر، وتحريف علمائهم الكلم عن مواضعه، وتبديل كتب الله وآياته، وإنما أباح الشارع الرواية عنهم في قوله: «وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» فيما قد يجوزُه العقل، فأما فيما تحيله العقول ويحكم فيه بالبطان ويغلب على الظنون كذبه، فليس من هذا القبيل والله أعلم، قال: وقد أكثر كثير من السلف من المفسرين، وكنا طائفة كثيرة من الخلف من الحكاية عن كتب أهل الكتاب في تفسير القرآن المجيد، وليس بهم احتياج إلى أخبارهم، وعلى الله الحمد والمئة، ثم قال: والذي ثبت عن مجاهد أن (ق) حرف الهجاء، كتوله: (ص، ق، حَم، طس، ألم) ونحو ذلك. قال: وقد أسلفنا الكلام عليها في أول سورة (البقرة) اهـ. وقد ذكرنا نحن الكلام على ذلك في أول سورة (الشعراء) فليراجع.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسَّوُ بِهِ تَشْمُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدًا ﴿١٧﴾ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَيْبٌ عَيْنِي ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَنَهْيٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكُنْفَنَّا عَنْكَ غِطَاءً كَفَصْرِكَ الْيَوْمَ حَيْدٌ ﴿٢٢﴾﴾
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني ابن آدم ﴿وَتَعَلَّمَ مَا تُوسَّوُ بِهِ تَشْمُهُ﴾ أي: ما تحدّثه به نفسه. وقال الزجاج: نعلم ما يكفه في نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ أي: بالعلم ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ الحبل هو الوريد، وإنما أضافه إلى نفسه لما شرحناه آنفاً في قوله: ﴿وَصَحَّ الْقَوْلُ﴾ [ق: ٢٩] قال الفراء: والوريد: عرق بين الحلقوم والعلباوين. وعنه أيضاً قال: عرق بين اللبّة والعلباوين. وقال الزجاج: الوريد: عرق في باطن العنق، [وهما وريدان]، والعلباوان: العصبتان الصفراوان في متن العنق، واللبيّان: مجرى القرط في العنق. وقال ابن الأنباري: اللبّة حيث يتذبذب القرط وما يقرب من شحمة الأذن. وحكى بعض العلماء أن الوريد: عرق متفرق في البدن مخالط لجميع الأعضاء، فلما كانت أبعاض الإنسان يحجب بعضها بعضاً، أعلم أن علمه لا يحجب شيئاً. والمعنى: ونحن أقرب إليه حين يتلقى المتلقّيان، وهما الملكان الموجلان بابن آدم يتلقّيان عمله^(١). وقوله: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ﴾ أي: يأخذان ذلك ويثبتانه ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾ كاتب الحسنات ﴿وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ كاتب السيئات. قال الزجاج: والمعنى: عن اليمين قعيد، وعن الشمال قعيد، فدلّ أحدهما على الآخر، فحذف المدلول عليه، قال الشاعر:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَ
 ذَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ^(٢)
 وقال آخر:

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي

المعنى: كنت منه بريئاً. وقال ابن قتيبة: القعيد بمعنى قاعد، كما يقال: «قدير» بمعنى «قادر»، ويكون القعيد بمعنى مقاعد، كالأكيل والشرب بمنزلة: المؤاكل والمشارب.

قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ﴾ يعني الإنسان، أي: ما يتكلّم من كلام فيلّفه، أي: يرميه من فمه، ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَيْبٌ﴾ أي: حافظ، وهو الملك الموجل به، إما صاحب اليمين، وإما صاحب الشمال ﴿عَيْنِي﴾ قال الزجاج: العتيد: الثابت اللازم، وقال غيره: العتيد: الحاضر معه أينما كان. وروى أبو أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «كاتب الحسنات على يمين الرجل، وكاتب السيئات على يساره، فكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات، فإذا عمل حسنة كتبها له صاحب اليمين عشراً، وإذا عمل سيئة، وأراد صاحب الشمال أن يكتبها، قال صاحب اليمين: أمسيك، فيمسك عنه سبع ساعات، فإن استغفر منها لم يكتب عليه شيء، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة»^(٣). وقال ابن عباس: جعل الله

(١) قال ابن كثير: وقوله ﷺ: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ يعني ملائكة تعالى أقرب إلى الإنسان من حبل وريده إليه، ومن تأوله على العلم، وإنما فر لئلا يلزم حلول أو اتحاد، وهما منفيان بالإجماع، تعالى الله وتقدس. ولكن اللفظ لا يقتضيه، فإنه لم يقل: «وأنا أقرب إليه من حبل الوريد» وإنما قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ كما قال في المحضر: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْهَرُونَ﴾^(٤) يعني ملائكة. وكما قال تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ الْأَكْبَرُ رَبًّا لَمْ نَكُنْطُورْ﴾^(٥) قال: فالملائكة نزلت بالذكر وهو القرآن، بإذن الله ﷻ، وكذلك الملائكة أقرب إلى الإنسان من حبل وريده إليه بإقتدار الله جل وعلا لهم على ذلك، قال: فللملك لمة من الإنسان كما أن للشيطان لمة، قال: وكذلك الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق، ولهذا قال تعالى هاهنا: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّانِ﴾ يعني الملكين اللذين يكتبان عمل الإنسان: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدًا﴾ أي مترصد. اهـ. وقد سبق إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وأوضحه في كتابه «شرح حديث النزول».

(٢) سبق تخريج البيت في ٥٨٠ و ١١٥٢، وانظر «اللسان»: قدم.

(٣) البيت لمعمر بن أحمز بن العمرد الباهلي، أو للأزرق بن طرفة، وهو في «الكتاب» ٣٨٠/١، و«معاني القرآن» ٤٥٨/١، و«مجاز القرآن» ١٦١/٢، و«شواهد الكشاف» ١٢٨، و«الصالح»، و«اللسان»، و«التاج»: حول.

(٤) رواه البغوي والثعلبي من طريق حماد بن سلمة عن جعفر بن الزبير عن القاسم بن محمد عن أبي أمامة وفيه ضعف، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: ومن هذا الوجه أخرجه الطبراني، وأخرجه البيهقي من هذا الوجه ومن رواية بشر بن نمير عن القاسم نحوه، وأخرجه الطبراني من رواية ثور بن يزيد عن القاسم نحوه، وروى أبو نعم في «الحلية» وابن مردويه، من طريق إسماعيل بن عياش، عن حاصم بن رجا عن عمرو بن روم عن القاسم عن أبي أمامة، وعند الطبري من طريق علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة قال: دخل عثمان بن عفان على

على ابن آدم حافظين في الليل، وحافظين في النهار. واختلفوا هل يكتبان جميع أفعاله وأقواله على قولين: أحدهما: أنهما يكتبان عليه كل شيء حتى أتينه في مرضه، قاله مجاهد. والثاني: أنهما لا يكتبان إلا ما يؤجر [عليه]، أو يؤزر، قاله عكرمة. فأما مجلسهما، فقد نطق القرآن بأنهما عن اليمين وعن الشمال، وكذلك ذكرنا في حديث أبي أمامة. وقد روى علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ قال: «إن مقعد ملكيك على ثيبتيك، ولسانك قلمهما، وريقك مدادهما، وأنت تجري فيما لا يعينك»^(١) وروي عن الحسن والضحاك قالا: مجلسهما تحت الشعر على الحنك.

قوله تعالى: ﴿وَبَيَّاتٌ سَكْرَةٌ اللَّوْبِ﴾ وهي غمرته وشيئته التي تغشى الإنسان وتغلب على عقله وتدلّه على أنه ميت، ﴿بِالْحَقِّ﴾ وفيه وجهان: أحدهما: أن معناه: جاءت بحقيقة الموت. والثاني: بالحق من أمر الآخرة، فأبانت للإنسان ما لم يكن يبئنا له من أمر الآخرة. ذكر الوجيهين الفراء، وابن جرير. وقرأ أبو بكر الصديق ﷺ: ﴿وجاءت سكرة الحق بالموت﴾، قال ابن جرير: ولهذه القراءة وجهان: أحدهما: أن يكون الحق هو الله تعالى، فيكون المعنى: وجاءت سكرة الله بالموت. والثاني: أن تكون السكرة هي الموت، أضيفت إلى نفسها، كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَوْحٌ بَيِّنٌ﴾^(٢) [الواقعة: ٩٥]، فيكون المعنى: وجاءت السكرة الحق بالموت، بتقديم «الحق». وقرأ ابن مسعود، وأبو عمران: «وجاءت سكرات» على الجمع «البحق بالموت» بتقديم «الحق». وقرأ أبي بن كعب، وسعيد بن جبيرة: «وجاءت سكرات الموت» على الجمع «بالحق» بتأخير «الحق».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: فيقال للإنسان حينئذ: «ذلك» أي: ذلك الموت ﴿مَا كُنْتَ مِنْهُ نَجِيذًا﴾ أي: تهرب وتفتر^(٣). وقال ابن عباس: تكره.

قوله تعالى: ﴿رَبِّعَ فِي أَشْرِهِ﴾ يعني نفخة البعث ﴿ذَلِكَ﴾ اليوم ﴿يَوْمَ الرَّيْدِ﴾ أي: يوم وقوع الوعيد. قوله تعالى: ﴿نَمَمًا سَائِرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن السائق: ملك يسوقها إلى محشرها، قاله أبو هريرة^(٤). والثاني: أنه قرينها من الشياطين، سمي سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحثها. وفي الشهيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ملك يشهد عليها بعملها، قاله عثمان بن عفان، والحسن. وقال مجاهد: المَلَكَان: سائق، وشهيد. وقال ابن السائب: السائق: الذي كان يكتب عليه السيئات، والشهيد: الذي كان يكتب الحسنات. والثاني: أنه العمل يشهد على الإنسان، قاله أبو هريرة. والثالث: الأيدي والأرجل تشهد عليه بعمله، قاله الضحاك. وهل هذه الآيات عامة، أم خاصة؟ فيها قولان: أحدهما: أنها عامة، قاله الجمهور. والثاني: خاصة في الكافر، قاله الضحاك، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ﴾ أي: ويقال له: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ اليوم. وفي المخاطب بهذه الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكافر، قاله ابن عباس، وصالح بن كيسان في آخرين. والثاني: أنه عام في البر والفاجر، قاله حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس، واختاره ابن جرير. والثالث: أنه النبي ﷺ، وهذا قول ابن زيد^(٤). فعلى القول الأول يكون المعنى: لقد كنت في غفلة من هذا اليوم في الدنيا بكفرك به؛ وعلى الثاني: كنت غافلاً عن أهوال القيامة، ﴿فَكَفَفْنَا عَنكَ غَفْلَتَكَ﴾ الذي كان في الدنيا يغشى قلبك وسمعك وبصرك. وقيل معناه: أريناك ما كان مستوراً

= رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله كم مع العبد ملك؟... الحديث. وقد ذكره السيوطي في «الدر» ١٠٤/٦ من رواية الطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب» عن أبي أمامة ﷺ.

(١) ذكره السيوطي في «الدر» ١٠٣/٦ عن علي موقوفاً قال: أخرج ابن أبي الدنيا في «الصمت» عن علي قال: لسان الإنسان قلم الملك، وريقه مداد. وذكره مرفوعاً من رواية أبي نعيم، والديلمي عن معاذ بن جبل ﷺ: «إن الله لطف الملكين الحافظين حتى أجلسهما على الناقلين وجعل لسانه قلمهما، وريقه مدادهما» والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: أي: هذا هو الذي كنت تفر منه قد جاءك فلا محيد ولا مناص ولا فكاك ولا خلاص.

(٣) قال ابن كثير: هذا هو الظاهر من الآية الكريمة، وهو اختيار ابن جرير.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: عُني بها البر والفاجر، لأن الله أتبع هذه الآيات قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْإِنسَانَ مَبَازِحَ مَا تَرْتُونَ بِرَدِّ تَشْتَرُ﴾ والإنسان في هذا الموضع بمعنى الناس كلهم، غير مخصوص بهم بعضهم دون بعض، فمعلوم إذا كان ذلك كذلك أن معنى قوله: ﴿وَبَيَّاتٌ سَكْرَةٌ اللَّوْبِ بِالْحَقِّ﴾ وجاءت أيها الإنسان سكرة الموت بالحق ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ نَجِيذًا﴾، وإذا كان ذلك كذلك، كانت بيته صحة ما قلنا. اهـ.

عنك؛ وعلى الثالث: لقد كنت قبل الوحي في غفلة عما أوحى إليك، فكشفنا عنك غطاءك بالوحي ﴿بَصْرَكَ الْيَوْمَ حَيْدٌ﴾ وفي المراد بالبصر قولان: أحدهما: البصر المعروف، قاله الضحاک. والثاني: العِلْم، قاله الزجاج. وفي قوله: «اليوم» قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله الأكثرون. والثاني: أنه في الدنيا، وهذا على قول ابن زيد. فأما قوله: «حديداً» فقال ابن قتيبة: الحديد بمعنى الحدّ. أي: فأنت ثاقب البصر. ثم فيه ثلاثة أقوال: أحدها: بصرك حديداً إلى لسان الميزان حين تُوزَن حسناتك وسيئاتك، قاله مجاهد. والثاني: أنه شاخص لا يطرف لمعاينة الآخرة، قاله مقاتل. والثالث: أنه العِلْم النافذ، قاله الزجاج.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٣﴾ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كِئَابٍ لِّعَبِيدٍ ﴿٢٤﴾ تَتَّلَعُ لِحْجَتِهِ مُعْتَرِضِينَ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْفَيْتَهُ فِي الْكُذِّبِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَفْلَيْتُمْ وَلَكِن كَأَن فِي صُلْبِكُمْ وَعِيدٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّْ وَقَدْ قَدَّمْتُمْ إِلَيَّ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّْ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ قال مقاتل: هو ملكه الذي كان يكتب عمله السعي في دار الدنيا، يقول لربه: قد كتبت ما وكُتبت به، فهذا عندي مُعَدُّ حاضرٌ من عمله الخبيث، فقد أتيتك به ويعمله. وفي «ما» قولان: أحدهما: أنها بمعنى «من» قاله مجاهد. والثاني: أنها بمعنى الشيء، فتقديره: هذا شيء لديّ عبيدٌ، قاله الزجاج. وقد ذكرنا معنى العتيد في هذه السورة [ق: ٢٨]، فيقول الله تعالى: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ﴾ وفي معنى هذا الخطاب ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مخاطبة للواحد بلفظ الخطاب للثنتين، قال الفراء: والعرب تأمر الواحد والقوم بأمر الاثنين، فيقولون للرجل: ويلك ارحلها وازجرها، سمعتها من العرب، وأنشدني بعضهم:

فَقُلْتُ لِصَاحِبِي لَا تَحْسَبَنَّ

وَأَنْشَدَنِي أَبُو نُزَوَانَ:

فَلِإِن تَزْجُرَانِي يَا ابْنَ عَقَّانِ أَنْزَجِرْ

ونرى أن ذلك منهم، لأن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه اثنان، وكذلك الرُفقة أدنى ما تكون ثلاثة، فجرى الكلام على صاحبه، ألا ترى الشعر أكثر شيء قبلاً: يا صاحبيّ ويا خليلي. قال امرؤ القيس:

خَلِيلِيّ مُرّاً يَسِي عَلَىٰ أُمِّ جُنْدَبٍ

ثم قال:

أَلَمْ تَرَ أَنِّي كَلَّمَا جِئْتُ طَارِقاً

فرجع إلى الواحد، وأول كلامه اثنان، وإلى هذا المعنى ذهب مقاتل، وقال: «ألقيا» خطاب للخازن، يعني خازن النار. والثاني: أنه فعل تُنِّي توكيداً، كأنه لما قال: «ألقيا»، ناب عن ألقى ألتى، وكذلك: «قفا نبك»^(٥)، معناه: وقف وقف، فلمّا ناب عن فعلين، تُنِّي، قاله المبرد. والثالث: أنه أمر للملكين، يعني السائق والشهيد، وهذا اختيار الزجاج. فأما «الكفّار»، فهو أشدُّ مُبَالِغَةً من الكافر. و«العنيد» قد فسرناه في [مرد: ٥٩].

(١) البيت لمُضَرِّسِ بْنِ رَبِيعِ الْأَسَدِيِّ، وهو في «مشكل القرآن» ٢٢٤، و«الطبري» ١٦٥/٢٦، و«الصحاح»، و«اللسان» و«التاج»: جزز، ونسبه الجوهري ليزيد ابن الطبرية. وقوله: «فقلت لصاحبي» أراد بالصاحب من يحطب له، يقول لصاحبه: لا تحسنا عن شيء اللحم بأن تقلع أصول الحطب وعروقه، بل اكتف بقطع الشيح فو أسهل وأسرع.

(٢) البيت في «مشكل القرآن» ٢٢٥، و«الطبري» ١٦٥/٢٦، وقوله: «وان تدعاني» أي: إن تركتاني حميت عرضي ممن يؤذيني، وإن زجرتني انزجرت وصبرت.

(٣) في الأصل يقضي، والتصويب من «الديوان».

(٤) «ديوانه» ٤١، و«الطبري» ١٦٦/٢٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٤٣/١. «اللبانات»: جمع لبانة، وهي الحاجة، والطارق: الذي يأتي ليلاً، يعني أنها طيبة الريح وإن لم تمت طيباً، وخاصة في الوقت الذي تتغير فيه الأفواه.

(٥) جزء من أول بيت في معلقة امرئ القيس، والبيت بتامه:

قَفَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ
يَسْفِطُ السُّورَى بِسِنَّنِ السُّخُورِ فَحَوْسَلِ

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى لَعُنَيْهِ﴾ في المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: الزكاة المفروضة، قاله قتادة. والثاني: أنه الإسلام، يمنع الناس من الدُّحول فيه، قاله الضحاك، ومقاتل، وذكر أنها نزلت في الوليد بن المغيرة، منع بني أخيه عن الإسلام^(١). والثالث: أنه عامٌّ في كل خير من قول أو فعل، حكاه الماوردي^(٢).

قوله تعالى: ﴿مُتَّبِعٌ﴾ أي: ظالم لا يُؤَيَّرُ بالتوحيد^(٣) ﴿مُرِيْبٌ﴾ أي: شاكٌّ في الحق، من قولهم: أراب الرجلُ: إذا صار ذا رُبِّ.

قوله تعالى: ﴿كَلَّ قَلْبَهُ﴾ فيه قولان: أحدهما: شيطانه، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة، والجمهور. وفي الكلام اختصار تقديره: إن الإنسان ادعى على قريته من الشياطين أنه أضلَّهُ فقال: ﴿رَبَّنَا مَا أَفْلَيْتَنَا﴾ أي: لم يكن لي قُوَّةٌ على إضلاله بالإكراه، وإنما طغى هو بضلاله. والثاني: أنه الملك الذي كان يَكُتُبُ السِّبْآت. ثم فيما يدعيه الكافر على الملك قولان: أحدهما: [أنه] يقول: زاد عليّ فيما كتب، فيقول الملك: ما أطيغته، أي: ما زدته عليه، قاله سعيد بن جبير. والثاني: أنه يقول: كان يُعْجِلني عن التَّوبَةِ، فيقول: ربَّنَا ما أطيغته، هذا قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي صَلَاتِكَ بَعِيدٌ﴾ أي: بعيد من الهدى، فيقول الله تعالى: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ﴾. في هذا الخصام قولان: أحدهما: أنه اعتذارهم بغير عذر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه خصامهم مع قرنائهم الذين أغوَّزهم، قاله أبو العالية. فأما اختصاصهم فيما كان بينهم من المظالم في الدنيا، فلا يجوز أن يُهْمَلَ، لأنه يوم التناصف.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَيْدِ﴾ أي: قد أخبرتكم على السُّن الرُّسل بعداي في الآخرة لمن كفر. ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما يبدل [القول] فيما وعدته من ثواب وعقاب، قاله الأثرون. والثاني: ما يكذب عندي ولا يغيِّر القول عن جهته، لأنِّي أعلم الغيب وأعلم كيف ضلُّوا وكيف أضللتهم، هذا قول ابن السائب واختيار الفراء وابن قتيبة، وبدل عليه أنه قال تعالى: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ﴾ ولم يقل: ما يبدل قولي ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلْبَيْدِ﴾ فأزيد على إساءة المُسيء، أو أنقص من إحسان المُحسن.

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٢٥) وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِسَانِي عَنِّي بَعِيدٍ (٢٦) هَذَا مَا نُوعِدُونَ لِكُلِّ آتَابٍ حَافِظٍ (٢٧) مَن حَسِبَ أَنَّهُ يَلْقَى رَبَّهُ بِالْبَيْبِ وَبِقَلْبِ نَيْبٍ (٢٨) ادْخُلُوا بِسَلْمٍ ذَلِكَ يَوْمَ الْقُلُوبِ (٢٩) لَمْ تَأْتِكُمْ فِينَا وَلَدِينَا مَرْبِدٌ (٣٥) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحْجِينٍ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْبَسَ وَهُوَ سَمِيعٌ (٣٧) وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُؤْبٍ (٣٨) فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ (٣٩) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ (٤٠)

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «يوم نقول» بالنون المفتوحة وضم القاف. [وقرأ نافع، وأبو بكر، والمفضل عن عاصم: «يوم يقول» بالياء المفتوحة وضم القاف]. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وعبد الوارث عن أبي عمرو: «يوم يُقال» بياء مضمومة وفتح القاف وإثبات ألف. قال الزجاج: وانتصاب «يوم» على وجهين: أحدهما: على معنى: ما يبدل القول لديّ في ذلك اليوم. والثاني: على معنى: وأنذرتهم يوم نقول لجهنم. فأما فائدة سؤاله إيَّاه، وقد علم هل امتلأت أم لا، فإنه توبيخ لمن أدخلها. وزيادة في مكروهه، ودليل على تصديق قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [الأعراف: ٤١٨]. وفي قولها: ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ قولان عند أهل اللغة: أحدهما: أنها تقول ذلك بعد امتلائها، فالمعنى: هل بقي في موضع لم يمتلئ؟ أي: قد امتلأت. والثاني: أنها تقول تعظيماً على من عصى الله

(١) ذكره البيهقي والخازن في «تفسيريهما» بنحوه بغير سند ولم يعزوا لأحد.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصراب من القول في ذلك عندي أنه كل حق وجب لله تعالى أو لآدمي في ماله، قال: والخير في هذا الموضع هو المال، وإنما قلنا: ذلك هو الصراب من القول، لأن الله تعالى ذكره عم بقوله: ﴿تَتَجَافَى لَعُنَيْهِ﴾ أنه يمنع الخير، ولم يخص منه شيئاً دون شيء، فذلك على كل خير يمكن منعه طالبه. اهـ.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: «معتد» يقول: معتد على الناس بلسانه، بالبذاء والفحش في المنطق، ويبدد بالسطوة والبطش ظلاماً. اهـ. وقال ابن كثير: «معتد» أي: فيما ينفقه ويصرفه يتجاوز فيه الحد، قال: وقال قتادة: معتد في منطقه وسيره وأمره. اهـ.

تعالى، وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهَا أَنْ تَمَيَّزَ وَتَخَاطَبَ، كما جَعَلَ فِي النَّمْلَةِ أَنْ قَالَتْ: ﴿أَدْعُلُوا سَنَكُنْكُمْ﴾ [النمل: ١٨] وفي المخلوقات أَنْ تَسْبِحَ بِحَمْدِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا لِكُلِّ لِسَانٍ مُنْقَلَبٍ﴾ أي: قُرْبَتْ لِلْمُتَّقِينَ [الشرك] ﴿غَيْرَ بَصِيدٍ﴾ أي: جُعِلَتْ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ حَيْثُ يَرَاهَا أَهْلُ الْمَوْقِفِ، ويقال لهم: ﴿هَذَا﴾ الذي ترونه ﴿مَا تُؤْمَكُونَ﴾ وقرأ عثمان بن عفان، وابن عمر، ومجاهد، وعكرمة، وابن محيصن: «يُوعِدُونَ» بالياء ﴿لِكُلِّ أَرَابٍ﴾ وفيه أقوال قد ذكرناها في إبنى إسرائيل: ٢٥. وفي ﴿حَفِظْتُ﴾ قولان: أحدهما: الحافظ لذنوبه حتى يرجع عنها، قاله ابن عباس. والثاني: الحافظ لأمر الله تعالى، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿مَنْ حَبَىٰ الْوَجْدَ وَالنَّبِيَّ﴾^(١) قد بيَّناه في [الأنبياء: ٤٩] ﴿وَيَكْفِيكَ نَبِيٌّ﴾ أي: راجع إلى طاعة الله عن معصيته. ﴿أَدْعُلُوا﴾ أي: يقال لهم: أدخلوا الجنة ﴿بِسَلْبِكُمْ﴾ وذلك أنهم سلموا من عذاب الله، وسلموا فيها من الغموم والتغير والزوال، وسلم الله وملأه عليهم ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ في الجنة، لأنه لا موت فيها ولا زوال. ﴿كَمْ مَّا يَتَذَكَّرُونَ﴾ وذلك أنهم يسألون الله حتى تنتهي مسألتهم، فيعطون ما شاؤوا، ثم يزيدهم ما لم يسألوا، فذلك قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾. وللمفسرين في المراد بهذا المزيد ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النظر إلى الله ﷻ؛ روى علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ قال: يتجلى لهم^(٢). وقال أنس بن مالك في قوله: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾: يتجلى لهم الرب تعالى في كل جمعة^(٣). والثاني: أن السحاب يُمُرُّ بأهل الجنة، فيمطرهم الحور، فتقول الحور: نحن اللواتي قال الله ﷻ: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾، حكاية الزجاج. والثالث: أن الزيادة على ما تمنّوه وسألوا ممّا لم تسمع به أذن ولم يخطر على قلب بشر، ذكره أبو سليمان الدمشقي. ثم خوّف كفار مكة بما بعد هذا إلى قوله: ﴿فَتَقَبَّوْا فِي الْآلِدِي﴾ قرأ الجمهور «فتقبّوا» بفتح النون والقاف مع تشديدها. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، والحسن، وابن السميع، ويحيى بن يعمر كذلك، إلا أنهم كسروا القاف على جهة الأمر تهديداً. وقرأ عمر بن الخطاب، وعمر بن عبد العزيز، وقناة، وابن أبي عبيدة، وعبيد عن أبي عمرو: «فتقبّوا» بفتح القاف وتخفيفها. قال الفراء: ومعنى «فتقبّوا»: ساروا في البلاد، فهل كان لهم من الموت ﴿بَيْنَ عَجِينٍ﴾ فأضمرت «كان» هائناً، كقوله: ﴿أَهْلِكُنَّهُمْ فَلَا تَأْخِذُ بِهِمْ﴾ [محمد: ١٣] أي: فلم يكن لهم ناصر. ومن قرأ «فتقبّوا» بكسر القاف، فإنه كالوعيد؛ والمعنى: اذهبوا في البلاد وجيئوا فهل من الموت من محيص؟ وقال الزجاج: «تقبّوا»: طوّقوا وفتشوا، فلم تروا محيصاً من الموت. قال امرؤ القيس:

لَقَدْ نَقَبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَسْبِي
رَضِيْتُ مِنَ الْعَنِيْمَةِ بِالْإِيَابِ^(٤)

فأما المحيص فهو المغلّل؛ وقد استوفينا شرحه في سورة [النساء: ١٢١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ يعني الذي ذكره من إهلاك القرى ﴿لِذِكْرٍ﴾ أي: تذكرة وعظة ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ قال ابن عباس: أي: عقل. قال الفراء: وهذا جائز في اللغة أن تقول: مالك قلب، وما معك قلبك، تريد العقل. وقال ابن قتيبة: لما كان القلب موضعاً للعقل كنى به [عنه]. وقال الزجاج: المعنى: لمن صرف قلبه إلى التفهم ﴿أَزْ أَلْفِ السَّنَةِ﴾ أي: استمع مني ﴿وَمَوْ شَهِدٌ﴾ أي: وقلبه فيما يسمع. وقال الفراء: «وهو شهيد» أي: شاهد ليس بغائب.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ذكر المفسرون أن اليهود قالت: خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وما بينهما في ستة أيام، آخرها يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، ولذلك لا نعمل فيه شيئاً، فنزلت هذه الآيات،

(١) قال ابن كثير: أي: من خاف الله في سره حيث لا يراه أحد إلا الله ﷻ، كقوله ﷻ: «ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه».

(٢) ذكره الألويسي في «روح المعاني» ١٧٣/٢٧ من رواية البيهقي في «الروية» والديلمي عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ قال: يتجلى لهم الرب ﷻ.

(٣) ذكره الألويسي في «روح المعاني» ١٧٣/٢٧ من رواية ابن المنذر وجماعة عن أنس أنه قال في ذلك أيضاً: يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة.

(٤) «ديوانه» ٩٩، و«فحجاز القرآن» ٢٢٤/٢، و«الطبري» ١٧٦/٢٦، و«مختار الشعر الجاهلي» ٨٠/١، و«اللسان» و«التاج»: نقب. وفي «الديوان»: «وقد طوقت» بدل «لقد نقبت».

فأكذبهم الله ﷻ بقوله: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُتُوبٍ﴾^(١). قال الزجاج: واللُتوب: التَّعب والإعياء.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: من يهتهم وكذبهم. قال المفسرون: ونسخ معنى قوله: «فاصبر» بأية السيف، «وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: صلِّ بالثناء على ربك والتنزيه [له] ممَّا يقول المُبْطِلُونَ ﴿وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ وهي صلاة الفجر. ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ فيها قولان: أحدهما: صلاة الظهر والعصر، قاله ابن عباس. والثاني: صلاة العصر، قاله قتادة. وروى البخاري ومسلم في «الصحیحین» من حديث جرير بن عبد الله، قال: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رُبُكُم حِينَمَا كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُضَامُونَ^(٢) فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةِ قَبْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ الْغُرُوبِ فَافْعَلُوا. وَقُرْأَ: ﴿وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها صلاة الليل كله، أي وقت صلى منه، قاله مجاهد. والثاني: صلاة العشاء، قاله ابن زيد. والثالث: صلاة المغرب والعشاء، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْبَرَ الشَّجُورَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، وخلف: بكسر الهمزة؛ وقرأ الباقون بفتحها. قال الزجاج: من فتح ألف «أدبار» فهو جمع دُبر، ومن كسرها فهو مصدر: أدبر يُدبر إدباراً. وللمفسرين في هذا التسييح ثلاثة أقوال: أحدها: أنه^(٤) الرُّكعتان بعد صلاة المغرب، روي عن عمر، وعلي، والحسن بن علي ﷺ، وأبي هريرة، والحسن، ومجاهد، والشعبي، والنخعي، وقاتدة في آخرين، وهو رواية العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه^(٥) النوافل بعد المفروضات، قاله ابن زيد. والثالث: أنه التسييح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات، رواه مجاهد عن ابن عباس. وروي عن أبي الأحوص أنه قال في جميع التسييح المذكور في هاتين الآيتين كذلك.

﴿وَأَسْتَبِيعَ يَوْمَ يَأْتِي الْكُفَّاءَ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾^(٦) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْقُرْآنِ ﴿٧﴾ إِنَّا نَحْنُ نَحْمِي وَنُنِيبُ وَإِنَّا لَأَلْمِيزُ ﴿٨﴾ يَوْمَ نَسْفَتُ الْأَرْضَ عَنْهُمْ بِرَأْفَةٍ ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٩﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَيَعِيدُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَبِيعَ يَوْمَ يَأْتِي الْكُفَّاءَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «ينادي المنادي» بباء في الوصل. ووقف ابن كثير بياء، ووقف نافع وأبو عمرو بغير ياء. ووقف الباقون ووصلوا بياء. قال أبو سليمان الدمشقي: المعنى: واستمع حديث يوم ينادي المنادي. قال المفسرون: والمنادي: إسرافيل، يقف على صخرة بيت المقدس فينادي: يا أيها الناس هلموا إلى الحساب، إن الله يأمركم أن تجتمعوا لفصل القضاء؛ وهذه هي النفخة الأخيرة. والمكان القريب: صخرة بيت المقدس. قال كعب ومقاتل: هي قرب الأرض إلى السماء بشمانية عشر ميلاً. وقال ابن السائب: باثني عشر ميلاً. قال الزجاج: ويقال: إن تلك الصخرة في وسط الأرض^(٥).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ وهي [هذه] النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالبعث الذي لا شك فيه ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾ من القبور. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْمِي وَنُنِيبُ﴾ أي: نُميت في الدنيا ونُحيي للبعث ﴿وَإِنَّا لَأَلْمِيزُ﴾ بعد البعث، وهو قوله: ﴿يَوْمَ نَسْفَتُ الْأَرْضَ عَنْهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر: «نَسْفَتُ» بتشديد الشين؛ وقرأ الباقون بتخفيفها: ﴿بِرَأْفَةٍ﴾ أي: فيخرجون منها سراعاً. ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي: هَيِّنٌ. ثم عزى نبيّه فقال: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ في تكذيبك، يعني كفار مكة ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ قال ابن عباس: لم تبعث لتجبرهم على الإسلام إنما بعثت مذكراً،

(١) ذكره الطبري عن قتادة، وأورده السيوطي في «الدر» ١١٠/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن المنذر عن قتادة، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٦ عن الحسن وقاتدة.

(٢) «لا تضامون» يجوز ضم التاء وفتحها. وهو بتشديد الميم من الضم، أي: لا ينضم بعضهم إلى بعض، ولا يقول: أرنه، بل كل ينفرد برؤيته. وروي بتخفيف الميم من الضم، وهو الظلم، يعني: لا يتالكم ظلم بأن يرى بعضهم دون بعض، بل تستون كلكم في رؤيته تعالى.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٥٨/٨، ومسلم ٤٣٩/١، ورواه أحمد في «المستند» وأصحاب «السنن» عن جرير بن عبد الله ﷺ.

(٤) في الأصل: أنها.

(٥) ذكره البغوي عن مقاتل بغير سند، والحاظن بغير سند ولم يعزه لأحد، وذكره ابن جرير الطبري ١٨٣/٢٦ عن قتادة عن كعب الأحبار مطولاً، ومختصراً عن بريدة ﷺ، وأورده السيوطي في «الدر» ١١٠/٦ من رواية ابن عساكر والبواسطي في «فضائل بيت المقدس» عن يزيد بن جابر.

وذلك قبل أن يؤمر بقتالهم؛ وأنكر الفراء هذا القول فقال: العرب لا تقول: «فَعَالٌ مِنْ أَفْعَلْتُ» لا يقولون: «خَرَجَ» يريدون «مُخْرَجٌ» ولا «دَخَلَ» يريدون «مُدْخِلٌ»، إنما يقولون «فَعَالٌ» من «فَعَلْتُ»، وإنما الجَبَّارُ هنا في موضع السلطان من الجبرية، وقد قالت العرب في حرف واحد: «دَرَّأَكَ» من «أَدْرَكْتُ» وهو شاذ، فإن جعل هذا على هذه الكلمة فهو وجه. وقال ابن قتيبة: «يَجْبَرُ» أي: بمسلط، والجَبَّارُ: الملك، سمي بذلك لِتَجْبِرَهُ، يقول: لستَ عليهم بملك مُسلط. قال البيهقي: لستَ بمسلط فتقهرهم على الإسلام. وقال مقاتل: لِتَقْتُلَهُمْ. وذكر المفسرون أن قوله: «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ» أي: فَعِظْ بِهِ «مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» [وقرأ يعقوب: «وعبيدي» بياء في الحالين]، أي: ما أوعدتُ مَنْ عَصَانِي مِنَ الْعَذَابِ^(١).



(١) قال ابن كثير: «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» أي: بلغ أنت رسالة ربك، فإنما يتذكر من يخاف الله ووعيده، ويرجو وعده كقوله تعالى: «إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَكَلِمَاتُ الْحِسَابِ» وقوله جل جلاله: «فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿١٠﴾ لستَ عليهم بمسيطرٍ»، «لَئِنْ عَلِمْتَ مَدِينَهُمُ لَتَفِيحُنَّ أَعْيُنُهُمْ لِيَكْفُرُوا بِكَ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْكَ اللَّهُ فَعَسَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿١١﴾ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنْ لَمْ يَأْمُرْكَ اللَّهُ فَعَسَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْخَالِفِينَ ﴿١٢﴾ وَلَهُذَا قَالَ تَعَالَى هَاهُنَا: «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» اهـ.

سورة الذاريات

مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوجًا ﴿١﴾ فَالْمَجَلَّاتِ وَفَرَا ﴿٢﴾ فَالْمَذَرِيَّاتِ يُمْسِرْنَ ﴿٣﴾ فَالْمَقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الْإِنِّ لَرَافِعٌ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْمُرْتَبَاتِ ﴿٧﴾ إِنَّكَ لَنَاقِلٌ قَوْلٍ مَخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْتِيكَ عَنْهُ مَنَ أَمَّاكَ ﴿٩﴾ يُبَلِّغُكَ الْخَبْرَ وَالنَّصِيحَةَ ﴿١٠﴾ وَيُنذِرُكَ بِالنَّارِ الْمُتَّقِنِينَ ﴿١١﴾ دُورًا قَدِ افْتَنَّاكَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعِينُونَ ﴿١٢﴾ إِنَّ السَّمَوْنَ فِي جَنَّتٍ وَعَجُونٍ ﴿١٣﴾ مَلِيذِينَ مَا بَأْسُهُمْ رِزْقُهُمْ إِنَّمَا كَانُوا أَقْبَلَ ذَلِكَ مُتَعِينِينَ ﴿١٤﴾ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ الَّذِي مَا يَجْعَلُونَ ﴿١٥﴾ وَالْأَسْحَابُ لَمْ يَسْتَعِينُوا ﴿١٦﴾ وَكَفَّ أَمْرَهُمْ حَتَّى لَسَّ السَّيْلُ وَالْمَحْرُورُ ﴿١٧﴾ وَفِي الْأَرْضِ مَائِدَةٌ لِلشُّرَيْبِيِّينَ ﴿١٨﴾ وَفِي أُنْفُسِكُمْ أَفْلا تُبْصِرُونَ ﴿١٩﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٠﴾ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطُشِرُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَّاتِ ذُرُوجًا ﴿١﴾﴾ يعني الرِّيحُ، يقال: ذَرَّتْ الرِّيحُ التُّرابَ تَذْرُوهُ ذُرُوجًا: إذا فَرَّقَتْهُ. قال الزجاج: يقال: ذَرَّتْ فهي ذارية، وأذرت فهي مُذرية، بمعنى واحد. ﴿وَالذَّارِيَّاتِ﴾، مجرور على القَسَمِ، المعنى: أخْلِفَ بالذَّارِيَّاتِ وهذه الأشياء، والجواب ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾﴾، قال قوم: المعنى: وربُّ الذاريات، وربُّ الجاريات.

قوله تعالى: ﴿فَالْمَجَلَّاتِ وَفَرَا ﴿٢﴾﴾ يعني السحاب التي تحمل وقرها من الماء. ﴿فَالْمَذَرِيَّاتِ يُمْسِرْنَ ﴿٣﴾﴾ يعني السفن تجري ميسرة [في الماء] جرياً سهلاً. ﴿فَالْمَقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾﴾ يعني الملائكة تقسم الأمور على ما أمر الله به^(١). قال ابن السائب: والمقسّمات أربعة، جبريل، وهو صاحب الوحي والغلظة، وميكائيل، وهو صاحب الرزق والرّحمة، وإسرافيل، وهو صاحب الصُّور واللُّوح، وعزرائيل، وهو قابض الأرواح. وإنما أقسم بهذه الأشياء لما فيها من الدلالة على صنعه وقدرته. ثم ذكر المُقسَمَ عليه فقال: ﴿إِنَّا مَا تُوعَدُونَ ﴿٥﴾﴾ أي: من الثواب والعقاب يوم القيامة ﴿لَصَادِقٌ ﴿٦﴾﴾ أي: لَحَقٌّ. ﴿وَإِنَّ الْإِنِّ لَرَافِعٌ ﴿٦﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: الحساب. والثاني: الجزء ﴿رَافِعٌ﴾ أي: لكائن. ثم ذكر قَسَمًا آخر فقال: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْمُرْتَبَاتِ ﴿٧﴾﴾ وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين: «الحَبِك» بكسر الحاء والباء جميعاً. وقرأ عثمان بن عفان، والشعبي، وأبو العالية، وأبو حيوة: «الحَبِك» بكسر الحاء وإسكان الباء. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس وأبو رجاء، وابن أبي عبيدة: «الحَبِك» برفع الحاء وإسكان الباء. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة: «الحَبِك» بفتح الحاء والباء جميعاً. وقرأ أبو الدرداء، وأبو الجوزاء، وأبو المتوكل، وأبو عمران الجوني، وعاصم الجحدري: «الحَبِك» بفتح الحاء وكسر الباء. ثم في معنى «الحبك» أربعة أقوال: أحدها: ذات الخَلْقِ الحَسَنِ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة. والثاني: البُيَاناتِ المُتَّقِنِ، قاله مجاهد. والثالث: ذات الرُّبِيَّةِ، قاله سعيد بن جبيرة. وقال الحسن: حُبْكُهَا: نُجُومُهَا. والرابع: ذات الطرائق، قاله الضحّاك واللغويون^(٢). وقال الفراء: الحَبِكُ: تَكْسُرُ كُلُّ شَيْءٍ كَالرَّمْلِ إِذَا مَرَّتْ بِهِ الرِّيحُ السَّاكِنَةُ، والماء القائم إذا مَرَّتْ بِهِ الرِّيحُ، والشَّعْرَةُ الجَعْدَةُ تَكْسُرُهَا حُبْكُ، وواحد الحَبُكُ: حَبَاكٌ وحَبِيكَةٌ. وقال الزجاج: أهل اللغة يقولون: الحَبُكُ: الطرائق الحَسَنَةُ، والمَحْبُوكُ في اللغة: ما أُجيدَ عملُه، وكل ما تراه من الطرائق

(١) قال السيوطي في «الدرر» ١١١/٦: أخرجه عبد الرزاق، والفرهاني، وسعيد بن منصور، والحارث بن أبي أسامة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأبياري في «المصاحف» والحاكم وصححه، والبيهقي في «شعب الإيمان» من طرق عن علي بن أبي طالب ؑ في قوله: ﴿وَالذَّارِيَّاتِ ذُرُوجًا ﴿١﴾﴾ قال: الرياح ﴿فَالْمَجَلَّاتِ وَفَرَا ﴿٢﴾﴾ قال: السحاب ﴿فَالْمَذَرِيَّاتِ يُمْسِرْنَ ﴿٣﴾﴾ قال: السفن ﴿فَالْمَقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾﴾ قال: الملائكة.

(٢) قال ابن كثير: وكل هذه الأقوال ترجع إلى شيء واحد وهو الحسن والبهاء، كما قال ابن عباس ؑ، فإنها من حسنها مرتفعة شفاقة صفيقة شديدة البهاء، متسعة الأرجاء، أنيقة البهاء، مكللة بالنجوم الثوابت والسيارات، موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات.

في الماء وفي الرَّمْل إذا أصابته الرِّيح فهو حُبْك. وروي عن عبد الله بن عمرو أنه قال: هذه هي السماء السابعة. ثم ذكر جواب القَسَم الثاني، قال: ﴿إِنكُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿أَلَيْ قَوْلِي عَنَلَيْ﴾ في أمر محمد ﷺ، بعضكم يقول: شاعر، وبعضكم يقول: مجنون. وفي القرآن [بعضكم] يقول: سخر، وبعضكم يقول: كهانة ورجز، إلى غير ذلك. ﴿يُؤَلِّكُ عَنْتَ مَنَ أَيْكُ﴾ أي: يُضَرَفُ عن الإيمان [به] مَن صُرِفَ [فحُرِمَ]، [والهاء في «عنه» عائدة إلى القرآن، وقيل: يُضَرَفُ عن هذا القول، أي: من أجله وسببه عن الإيمان من صُرِفَ]. وقرأ قتادة: «مَنْ أَفَكُ» بفتح الألف والفاء. وقرأ عمرو بن دينار: «مَنْ أَوْكُ» بفتح الألف وكسر الفاء. ﴿مَثَلُ الْكٰذِبُونَ﴾ قال الفراء: يعني [لعن] الكذّابون الذين قالوا: إن النبي ﷺ ساحر وكذّاب وشاعر، خَرَصُوا ما لا علم لهم به. وفي رواية العوفي عن ابن عباس: أنهم الكهنة. وقال ابن الأنباري: والقتل إذ أخبر عن الله به فهو بمعنى اللعنة، لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي عَذْرٍ﴾ أي: في عمى وجهالة بأمر الآخرة: ﴿سَاهُونَ﴾ أي: غافلون. والسَّهْوُ: الغفلة عن الشيء، وذهاب القلب عنه. ﴿يَسْتَقِرُّونَ أَيَّامَ يَوْمِ الَّذِينَ﴾ أي: يقولون: يا محمد متى يوم الجزاء؟! تكديماً منهم واستهزاء. ثم أخبر عن ذلك اليوم، فقال: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَىٰ آثَارِهِ﴾ قال الزجاج: «اليوم» منصوب على معنى: يقع الجزاء يوم هُم على النار ﴿يَسْتَقِرُّونَ﴾ أي: يُحَرِّقُونَ ويمدَّبُونَ، ومن ذلك يقال للحجارة السُّود التي كأنها قد أحرقت بالنار: الفَتَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا﴾ المعنى: يقال لهم: ذوقوا ﴿وَيَنْتَقِرُوا﴾ وفيها قولان: أحدهما: تكذيبكم، قاله ابن عباس. والثاني: حريقكم، قاله مجاهد. قال أبو عبيدة: هاهنا تم الكلام، ثم انتنف، فقال: ﴿هَذَا الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَسْتَجِيبُونَ﴾ قال المفسرون: يعني الذي كتبت تستعملونه في الدنيا استهزاء. ثم ذكر ما وعد الله لأهل الجنة فقال: ﴿إِنَّ السَّاعِدِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ وقد سبق شرح هذا [البقرة: ٢٥، الحجر: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿مَنْبِئِينَ﴾ قال الزجاج؛ هو منصوب على الحال، فالمعنى: في جنات وعيون في حال أخذ ﴿مَا أَنبَأَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ قال المفسرون: أي ما أعطاهم الله من الكرامة ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلَّ ذِكْرَ مُحْسِنِينَ﴾ في أعمالهم. وفي الآية وجه آخر: ﴿مَنْبِئِينَ مَا أَنبَأَهُمْ﴾ أي: عاملين بما أمرهم به من الفرائض ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلَّ﴾ أن تفرض الفرائض عليهم، ﴿مُحْسِنِينَ﴾ أي: مطيعين، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية مسلم البطين^(١). ثم ذكر إحسانهم فقال: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْتَمُونَ﴾ والهُجُوعُ: التَّوَمُّ بالليل دون النهار^(٢). وفي «ما» قولان: أحدهما: النفي. ثم في المعنى قولان: أحدهما: كانوا يسهرون قليلاً من الليل. قال أنس بن مالك، وأبو العالية: هو ما بين المغرب والعشاء. والثاني: كانوا ما ينامون قليلاً من الليل. واختار قوم الوقف على قوله: «قليلاً» على معنى: كانوا من الناس قليلاً، ثم ابتداء فقال: «من الليل ما يهجعون» على معنى نفي النوم عنهم البتة، وهذا مذهب الضحّاك، ومقاتل. والقول الثاني: أن «ما» بمعنى الذي، فالمعنى: كانوا قليلاً من الليل الذي يهجعونه، وهذا مذهب الحسن، والأحف بن قيس، والزهري، وعلى هذا يحتمل أن تكون «ما» زائدة.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّ الْأَسْمَارِ هُمْ يَسْتَفْتِرُونَ﴾ وقد شرحناه في [آل عمران: ١٧].

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّ أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾ أي: نصيب، وفيه قولان: أحدهما: أنه ما يصلون به رَجْماً، أو يقرّون به ضيفاً، أو يحملون به كلاً، أو يعينون به محروماً، وليس بالزكاة، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الزكاة، قاله قتادة، وابن سيرين.

(١) رواه ابن جرير ١٩٦/٢٦ وفي سننه ضعف وانقطاع، وذكره ابن كثير عن عثمان بن أبي شيبة بسند حسن. وقد رد ابن كثير على ابن جرير هذا التفسير الذي أورده في «تفسيره» واقتصر عليه بقوله: والذي فسر به ابن جرير، فيه نظر، لأن قوله تبارك وتعالى: ﴿مَنْبِئِينَ﴾ حال من قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ فالمعتون في حال كونهم في الجنان والعيون آخذين ما أتاهم ربهم، أي: من النعم والسورور والنعطة. وقوله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ﴾ في الدار الدنيا ﴿مُحْسِنِينَ﴾ كقوله تعالى: ﴿فَمَا وَتَرْتَرًا حَبِطًا بِمَا أَصْنَعْتَ فِي الْأَيَّامِ اللَّائِيَةِ﴾.

(٢) روى أحمد في «المستد» والترمذي وابن ماجه في «استنها» بسند صحيح عن عبد الله بن سلام قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة انجفل الناس عليه (أي: ذهبوا)، مسرعين إليه فكتف فيمن انجفل، فلما تبين وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب، فكان أول شيء سمعته يقول: «أشوا السلام، وأطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا بالليل والناس نيام، تلذخوا الجنة بسلام».

قوله تعالى: ﴿لَسَّآئِلُ﴾ وهو الطالب. وفي: «المَحْرُوم» ثمانية أقوال: أحدها: أنه الذي ليس له سهم في شيء المسلمين، وهو المُحَارَف^(١)، قاله ابن عباس. وقال إبراهيم: هو الذي لا سهم له في الغنيمة. والثاني: أنه الذي لا ينمى له شيء، قاله مجاهد، وكذلك قال عطاء: هو المحروم في الرزق والتجارة. والثالث: أنه المسلم الفقير، قاله محمد بن علي. والرابع: أنه المتعفف الذي لا يسأل شيئاً، قاله قتادة، والزهري. والخامس: أنه الذي يجيء بعد الغنيمة، وليس له فيها سهم، قاله الحسن بن محمد ابن الحنفية. والسادس: أنه المصاب ثمرته وزرعه أو نسل ماشيته، قاله ابن زيد. والسابع: أنه المملوك، حكاه الماوردي. والثامن: أنه الكلب، روي عن عمر بن عبد العزيز. وكان الشعبي يقول: أعياني أن أعلم ما المحروم. وأظهر الأقوال قول قتادة، والزهري، لأنه قرنه بالسائل، والمتعفف لا يسأل - ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل - ثم يتحفظ بالمتعفف من ظهور أثر الفاقة عليه، فيكون محروماً من قبل نفسه حين لم يسأل، ومن قبل الناس حين لا يعطونه، وإنما يفتن له متيقظ. وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية منسوخة بآية الزكاة، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿وَرَى الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ كالجبال والأنهار والأشجار والثمار وغير ذلك ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ بالله سبحانه الذين يعرفونه بصنعه. ﴿وَرَى أَشْيُكْرًا﴾ آيات إذ كنتم تُظفأ، ثم عظاماً، ثم علقاً، ثم مُضغاً، إلى غير ذلك من أحوال الاختلاف، ثم اختلاف الصور والألوان والطباع، وتقويم الأدوات، والسمع والبصر والعقل، وتسهيل سبيل الحدث، إلى غير ذلك من العجائب المودعة في ابن آدم. وتم الكلام عند قوله: «وفي أنفسكم»، ثم قال: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ قال مقاتل: أفلا تبصرون كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَرَى السَّمَاءَ رِزْقًا﴾ وقرأ أبي بن كعب، وحמיד، وأبو حصين الأسدي: «أرزاقكم» براء ساكنة وبالف بين الزاي والقاف. وقرأ ابن مسعود، والضحاك، وأبو نهيك: «أرزاقكم» بفتح الزاء وكسر الزاي وبالف بينهما. وعن ابن محيصن^(٣) كهاتين القراءتين. وفيه قولان: أحدهما: أنه المطر، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وليث عن مجاهد، وهو قول الجمهور. والثاني: الجنة، رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. وفي قوله: ﴿مَا تُرْزَقُونَ﴾ قولان: أحدهما: أنه الخير والشر كلاهما يأتي من السماء، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد. والثاني: الجنة، رواه ليث عن مجاهد. قال أبو عبيدة: في هذه الآية مضمرة مجازة: عند من في السماء رزقكم، وعنده ما توعدون، والعرب تُضمير، قال نابغة [ذبيان]:

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْبِشٍ
أراد: كأنك جمل من جمال بني أقبش.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ قال الزجاج: يعني ما ذكره من أمر الآيات والرزق وما توعدون وأمر النبي ﷺ ﴿يَنْتَلِ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم: «ينتل» برفع اللام. وقرأ الباقون بنصب اللام. قال الزجاج: فمن رفع «ينتل» فهي من صفة الحق، والمعنى: إنه لَحَقُّ يَنْتَلُ نَطَقَكُمْ؛ ومن نصب فعلى ضربين: أحدهما: أن يكون في موضع رفع، إلا أنه لما أضيف إلى «أن» فُح. والثاني: أن يكون منصوباً على التأكيد، على معنى: إنه لَحَقُّ حَقًّا يَنْتَلُ نَطَقَكُمْ، وهذا الكلام كما تقول: إنه لَحَقُّ كما أنك تتكلم.

﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ صَبِإٍ رُبُعٍ الْكُرَيْبِ﴾ (١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلِّمْ قَالَ سَلِّمْ قَوْمٌ شُكْرُونَ (٢) فَرَأَى إِلَيْكَ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَابِغِينَ (٣) فَفَرَّهَهُ لَيْتَهُمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٤) فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَنْخَفُ وَبَشَّرُوهُ بِمَلِكٍ عَلِيمٍ (٥) فَأَمَّا لَبِثَ لَكُمْ فِي صَرْوَةٍ فَصَكَتْ

(١) قال في «الصحيح»: ورجل محارف، بفتح الحاء، وهو خلاف قولك: مبارك، وقد حورف كسب فلان: إذا شدد عليه في معاشه، كأنه ميل بزرقة عنه.

(٢) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَرَى أَشْيُكْرًا﴾ أيضاً أنها الناس آيات وعبر تدلكم على وحدانية صانعكم، وأنه لا إله لكم سواه، إذ كان لا شيء يقدر على أن يخلق مثل خلقه إياكم ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ يقول: أفلا تنظرون في ذلك فتذكروا فيه فتعلموا حقيقة وحدانية خالقكم؟

(٤) تقدم البيت ٥٥٨.

(٥) في الأصل: «محيصين».

وَجَهَّهَا وَقَاتَ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٣٧﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٨﴾ * قَالَ مَا خَطْبُكَ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣٩﴾ قَالُوا إِنَّا أَنْبِئُكَ بِمَا لَمْ يَحْكُمِ اللَّهُ بِكَ مِنْ شَيْءٍ وَإِنَّا نَحْنُ مُوقِنُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤١﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٣﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٥﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٦﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْبِئُكَ بِمَا تَرَءَا فِي الْبِلَادِ وَاللَّيْلِ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا وَنَارًا فِي شِعَابِ الْكَوْكَبِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أَنْتَ حَبِيبٌ صَبِيبٌ إِزْرَهُمُ الْمُكْرَمِينَ ﴾ ﴿٤١﴾ «هل» بمعنى «قد» في قول ابن عباس، ومقاتل، فيكون المعنى: قد أتاك فاستمع نقضه عليك، وضيغه: هم الذين جاؤوا بالبشرى. وقد ذكرنا عددهم في [هود: ٧٠]، وذكرنا هناك معنى الضَّيْف. وفي معنى «المُكْرَمِينَ» أربعة أقوال: أحدها: لأنه أكرمهم بالعجل، قاله أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: بأن خدمهم هو وامراته بأنفسهما، قاله السدي. والثالث: أنهم مُكْرَمُونَ عند الله، قاله عبد العزيز بن يحيى. والرابع: لأنهم أضياف، والأضياف مُكْرَمُونَ، قاله أبو بكر الوراق.

قوله تعالى: ﴿ فَتَأْتُوا سَلَامًا ﴾ قد ذكرناه في [هود: ٧٠].

قوله تعالى: ﴿ قَوْمٌ شُكْرُونَ ﴾ قال الزجاج: ارتفع على معنى: أنتم قومٌ مُكْرَمُونَ. وللمفسرين في سبب إنكارهم أربعة أقوال: أحدها: لأنه لم يعرفهم، قاله ابن عباس. والثاني: لأنهم سلموا عليه، فأنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض، قاله أبو العالية. والثالث: لأنهم دخلوا [عليه] من غير استئذان. والرابع: لأنه رأى فيهم صورة البشر وصورة الملائكة.

قوله تعالى: ﴿ فَرَأَى إِلَيْكَ أَهْلِيكَ ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عدل إليهم في حُفْيَةٍ، ولا يكون الرِوَاغُ إِلَّا أَنْ تُحْفِي ذَهَابَكَ وَمَجِيئَكَ.

قوله تعالى: ﴿ فَمَلَأَ بِعِجْلٍ سَبِينًا ﴾ وكان مشرتاً ﴿ فَفَرَّغَهُ إِتْمَامًا ﴾ قال الزجاج: والمعنى: فقرَّبه إليهم ليأكلوا منه، فلم يأكلوا، فقال: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ؟! ﴾ على التكثير، أي: أمرُكم في ترك الأكل مما أنكره ^(١).

قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَلَ مِنْهُمْ خِيفَةً ﴾ قد شرحناه في [هود: ٧٠]، وذكرنا معنى: «غلام عليم» في [الحجر: ٥٤]. ﴿ فَأَنْزَلَتْ أَمْزَانَهُمْ ﴾ وهي: سارة. قال الفراء وابن قتيبة: لم تُقْبَلْ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ، وإنما هو كقولك: أقبل يَشْتُمْنِي، وأقبل يَصِيحُ ويتكلم، أي: أخذ في ذلك، والصَّرْفَةُ: الصَّبِيحَةُ. وقال أبو عبيدة: الصَّرْفَةُ: شِدَّةُ الصَّوْتِ. وفيما قالت في صبيحتها قولان: أحدهما: أنها تأوَّهت، قاله قتادة. والثاني: أنها قالت: يا ويلتا، ذكره الفراء.

قوله تعالى: ﴿ نَصَبْتَ وَجْهَهَا ﴾ فيه قولان: أحدهما: لطمت وجهها، قاله ابن عباس. والثاني: ضربت جبينها تعجباً، قاله مجاهد. ومعنى الصَّكِّ: ضَرْبُ الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ العريض ^(٢). ﴿ وَقَاتَ عَجُوزٌ ﴾ قال الفراء: هذا مرفوع بإضمار ﴿ أَتَيْدُ عَجُوزًا ﴾. وقال الزجاج: المعنى: أنا عجوز عقيم، فكيف إيد؟ وقد ذكرنا معنى «العقيم» في [هود: ٧٢]. ﴿ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ ﴾ أنك ستلدين غلاماً؛ والمعنى: إنما نُخْبِرُكَ عن الله ﷻ وهو حكيم عليم يُقْدِرُ أَنْ يَجْعَلَ العقيم ولوداً، فعَلِمَ [حينئذ] إبراهيم أنهم ملائكة. ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ ﴾ مفسر في [الحجر: ٥٧].

قوله تعالى: ﴿ حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ ﴾ قال ابن عباس: هو الأجر.

قوله تعالى: ﴿ مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ قد شرحناه في [هود: ٨٣].

قوله تعالى: ﴿ لِلشُّرَيْكِينَ ﴾ قال ابن عباس: للمشركين.

قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَحْنَا مِنْ كَانِ فِيهَا ﴾، أي: من قُرى لوط ﴿ وَبِالنُّؤُودِينَ ﴾ وذلك قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَحْنَا بِأَهْلِكَ ﴾ الآية.

[هود: ٨٢].

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ؟! ﴾: تُلْغَفُ فِي العبارة وعرض حسن، وهذه الآية انتظمت آداب الضيافة، فإنه جاء بطعام من حيث لا يشعرون بسرعة، ولم يمتن عليهم أولاً فقال: تأتيكم طعام. بل جاء به بسرعة وخفاء، وأتى بأفضل ما وجد من ماله وهو عجل فتي سمين مشوي. فقرَّبه إليهم، لم يضعه، وقال: اقتربوا، بل وضعه بين أيديهم ولم يأمرهم أمراً يشق على سامعه بصيغة الجزم، بل قال: ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ؟! ﴾ على سبيل العرض والتلطف، كما يقول القائل اليوم: إن رأيت أن تفضل وتحنن وتصدق فافعل.

(٢) قال في، «اللسان»: الصك: الضرب الشديد بالشئ العريض. وقيل: هو الضرب عامة بأي شيء كان، صكه يصكه صكاً.

﴿فَا وَهَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَنِي يَمِّ الْقَسِيْبِيْنَ﴾ (٣٨) وهو لوط وابنتاه، وصفهم الله ﷻ بالإيمان والإسلام، لأنه ما من مؤمن إلا وهو مُسليم.

﴿وَرَبِّكَ فِيهَا آيَةٌ﴾ أي: علامة للخائفين من عذاب الله تذلُّهم على أن الله أهلهم. وقد شرحنا هذا في [العنكبوت: ٣٥] وبيننا المكني عنها.

﴿وَفِي مِصْرَ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ رِجْسِكُمْ إِذْ رَعَوْنَ سُلْطَانِيْنَ يُبِيْنَ﴾ (٣٩) فَنَزَّلْنَا بِرَأْسِهِمُ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿٤٠﴾ فَخَلَقْنَاهُمْ مِّنْ نَّجْوَىٰ لَهُمْ فِي النَّوْمِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُرًا ﴿٤٢﴾ فَاذْكُرُونَا أَنزَلْنَاهُ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُرًا ﴿٤٣﴾ فَذَكَّرْنَا بِهَذَا الْقَوْمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَمَا نُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَّاءٍ طَهُرًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَكَانُوا قَوْمًا مُّشْرِكِيْنَ ﴿٤٥﴾ فَذَكَّرْنَا بِهَذَا الْقَوْمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَمَا نُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَّاءٍ طَهُرًا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي مِصْرَ﴾ أي: وفيه أيضاً آية ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ رِجْسِكُمْ﴾ أي: بحجة ظاهرة ﴿فَنَزَّلْنَا﴾ أي: أعرَضَ ﴿بِرَأْسِهِمُ الْمُجْرِمِيْنَ﴾ قال مجاهد: بأصحابه. وقال أبو عبيدة: «بركنه» و«بجانبه» سواء، إنما هي ناحية ﴿وَرَبِّكَ سَجْرٌ﴾ أي: وقال لموسى: هذا ساحر ﴿أَوْ يُجْرُونَ﴾ وكان أبو عبيدة يقول: «أو» بمعنى الواو. فأما «الْيَمِّ» فقد ذكرناه في [الأعراف: ١٣٦] و«مليم» في [الصافات: ١٤٢].

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ﴾ أي: في إهلاكهم آية أيضاً ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيْبَةَ﴾ (٤١) وهي التي لا خير فيها ولا بركة، لا تُلْقِحُ شَجراً وَلَا تَحْمِلُ مَطْراً، وإنما هي للإهلاك. وقال سعيد بن المسيّب: هي الجنوب. ﴿مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ﴾ أي: من أنفسهم وأموالهم، ﴿إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيْمِ﴾ أي: كالشيء الهالك البالي. قال الفراء: الرميم: نبات الأرض إذا نيس وويس. وقال الزجاج: الرميم: الورق الجاف المتحطم مثل الهشيم. ﴿وَفِي ثَمُوْدَ﴾ آية أيضاً ﴿إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قيل لهم: تمتعوا في الدنيا إلى وقت انقضاء آجالكم تهتدأ لهم. والثاني: أن صالحاً قال لهم بعد عثر التاقية: تمتعوا ثلاثة أيام؛ فكان الجين وقت فناء آجالهم، ﴿فَمَتَّعْنَا عَنْ أَهْلِ الْهَيْمِ﴾ قال مقاتل: عصوا أمره ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّخْرَةَ﴾ يعني العذاب، وهو الموت من صيحة جبريل. وقرأ الكسائي وحده: «الصَّخْرَةَ» [يسكون العين من غير ألف]؛ وهي الصّوت الذي يكون عن الصّاعقة.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: يرون ذلك عياناً. والثاني: وهم ينتظرون العذاب، فاتاهم صيحة يوم السبت.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ فَارٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: ما استطاعوا نهوضاً من تلك الصّرة. والثاني: ما أطافوا ثبوتاً لعذاب الله ﴿وَمَا كَانُوا مُنْصَرِفِينَ﴾ أي: ممتنعين من العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ نُّوحٌ مِنْ قَبْلُ﴾ قرأ أبو عمرو وإلا عبد الوارث، وحمزة، والكسائي: بخفض الميم، وروى عبد الوارث رفع الميم، والباقون بنصها. قال الزجاج: من خفض القوم فالمعنى: وفي قوم نوح آية، ومن نصب فهو عطف على معنى قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّاعِقَةَ﴾ فإن معناه: أهلكتناهم، فيكون المعنى: وأهلكنا قوم نوح، والأحسن - والله أعلم - أن يكون محمولاً على قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ وَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ فِي الْيَمِّ﴾ لأن المعنى: أغرقناه، وأغرقنا قوم نوح. ﴿وَالسَّامَةَ بَيْنَهُمَا﴾ المعنى: وبيننا السماء وبينها ﴿بِأَيُّوبَ﴾ أي بقوّة، وكذلك قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وسائر المفسرين واللغويين: «بأيد» أي بقوّة. وفي قوله: ﴿وَأَنَّا لَمُوسِيْعُونَ﴾ خمسة أقوال: أحدها: لموسيعون الرزق بالمطر، قاله الحسن. والثاني: لموسيعون السماء، قاله ابن زيد. والثالث: لقادرون، قاله ابن قتيبة. والرابع: لموسيعون ما بين السماء والأرض، قاله الزجاج. والخامس: لذو سعة لا يضيق عمّا يريد، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا﴾ (٤٦) قال الزجاج: هذا عطف على ما قبله منصوبٌ بفعل مُضمَر

(١) وهي الدبور، فقد روى مسلم في «صحيحه» ٦١٧/٢ عن عبد الله بن عباس رضى الله عن النبي ﷺ أنه قال: «نصرت بالصبا، وأهلكت عاد بالدبور».

محذوف يدل عليه قوله: «فرشناها»، فالمعنى: فرشنا الأرض فرشناها ﴿يَتَمَّ الْكَاهِنُونَ﴾ أي: فينعم الماهدون نحن. قال مقاتل: «فرشناها» أي: بسطناها مسيرة خمسمائة عام، وهذا بعيد، وقد قال قتادة: الأرض عشرون ألف فرسخ^(١)، والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ مَثْوٍ خَلَقْنَا رَجُلَيْنِ﴾، أي: صنفين ونوعين كالذكر والأنثى، والبر والبحر، والليل والنهار، والخلو والمُر، والثور والظلمة، وأشباه ذلك ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَدَّكُرُونَ﴾ فتعلموا أن خالق الأزواج واحد. ﴿فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ بالتوبة من ذنوبكم؛ والمعنى: اهتروا مما يوجب العقاب من الكفر والعصيان إلى ما يوجب الثواب من الطاعة والإيمان.

﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاهِرٌ أَوْ جَاحِلٌ أَوْ أَسَافِرٌ بِهِمْ كَيْدٌ مِّن قَوْمٍ طَاغُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿قَوْلٌ مِّنْهُمْ فَمَا آتَى بِمَلُورٍ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿وَذَكَرْنَا لِلَّذِينَ تَنَعُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿مَا أُرِيدُ بِكُمْ مِّن زُرْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِي﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُرْقًا يَبْتَغُونَ صُلْحًا فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِن يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما كذبت قومك وقالوا: ساحر أو مجنون، كانوا من قبلك يقولون للأنبياء.

قوله تعالى: ﴿أَسَافِرٌ بِهِمْ﴾ أي: أوصى أولهم آخرهم بالكذب! وهذا استفهام توبيخ. وقال أبو عبيدة: أنواطوا عليه فأخذ بعضهم من بعض!؟

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي يحملهم الطغيان فيما أعطوا من الدنيا على التكذيب؛ والمشار إليهم أهل مكة. ﴿قَوْلٌ مِّنْهُمْ﴾ فقد بلغتهم ﴿فَمَا آتَى﴾ عليهم ﴿بِمَلُورٍ﴾ لأنك قد أدت الرسالة. ومذهب أكثر المفسرين أن هذه الآية منسوخة، ولهم في ناسخها قولان: أحدهما: أنه قوله: ﴿وَذَكَرْنَا لِلَّذِينَ تَنَعُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٥٤﴾. والثاني: آية السيف. وفي قوله: ﴿وَذَكَرْنَا﴾ قولان: أحدهما: عطف، قاله مقاتل. والثاني: ذكرهم بأيام الله وعذابه ورحمته، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا﴾ ﴿٥٥﴾ أثبت الباء في «يعبدون» و «يطعمون» و «لا يستعجلون» في الحالين يعقوب. واختلفوا في هذه الآية على أربعة أقوال: أحدها: إلا لأمرهم أن يعبدوني، قاله علي بن أبي طالب، واختاره الزجاج. والثاني: إلا ليقرؤوا بالعبودية طوعاً وكرهاً، قاله ابن عباس؛ وبيان هذا قوله: ﴿وَكَيْنَ سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِهِمْ لِيَقُولُوا لِلَّهِ﴾ [الزعر: ٨٧]. والثالث: أنه خاص في حق المؤمنين. قال سعيد بن المسيب: ما خلقت من يعبدني إلا ليعبُدني. وقال الضحاك، والفراء، وابن قتيبة: هذا خاص لأهل طاعته، وهذا اختيار القاضي أبي يعلى فإنه قال: معنى هذا الخصوص لا العموم، لأن البهائم والأطفال والمجانين لا يدخلون تحت الخطاب وإن كانوا من الإنس، وكذلك الكفار يخرجون من هذا بدليل قوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ [الاعراف: ١٧٩]، فمن خلق للشقاء ولجهنم، لم يخلق للعبادة. والرابع: إلا ليخضعوا إليّ ويتذلّلوا. ومعنى العبادة في اللغة: الذلّ والانقياد. وكلّ الخلق خاضع ذليل لقضاء الله ﷻ لا يملك خروجاً عما قضاه الله ﷻ، هذا مذهب جماعة من أهل المعاني.

قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ بِكُمْ مِّن زُرْقٍ﴾ أي: ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِي﴾ أي: أن يطعموا أحداً من خلقي، لأنني أنا الرزاق. وإنما أسند الإطعام إلى نفسه، لأن الخلق عيال الله، ومن أطعم عيال أحد فقد أطعمه. وقد جاء في الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله ﷻ يوم القيامة: يا ابن آدم: استطعمتك فلم تطعمني»، أي: لم تطعم عبيدي^(٢). فأما «الرزاق» فقرأ الضحاك، وابن محيصن: «الرازق» بوزن «العالم». قال الخطابي: هو المشكّل بالرزق القائم على كل نفس بما يقيمها من قوتها. «المتين» الشديد القوة الذي لا تنقطع قوته ولا يلحقه في

(١) ليس في هذا خير عن الشارع، وإنما هو ضرب من الظن والتخمين.

(٢) وهو قطعة من حديث طويل رواه مسلم في «صحيحه» ١/١٩٩٠، ونصه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ﷻ يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم تعطني، قال: يا رب كيف أعوذك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أن عبيدي فلاناً مرض فلم تعمله، أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده؟ يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني، قال: يا رب وكيف أطعمتك وأنت رب العالمين؟ قال: أما علمت أنه استطعمتك عبيدي فلان فلم تطعمه؟ أما علمت أنك لو أطعته لوجدت ذلك عندي؟ يا ابن آدم استسقيت فلم تسقني، قال: يا رب وكيف أسقيت وأنت رب العالمين؟ قال: استسقاك عبيدي فلان فلم تسقه، أما إنك لو سقيت وجدته عندي».

أفعاله مَشَقَّة. وقد روى قتبية عن الكسائي أنه قرأ: «المتين» بكسر النون. وكذا قرأ أبو رزين، وقتادة، وأبو العالية، والأعمش. قال الزجاج: «ذُو الْقُوَّةِ المتين» أي: ذو الاقتدار الشديد، ومن رفع «المتين» فهو صفة الله ﷻ، ومن خفضه جعله صفة للقوة، لأن تأنيث القوة كتأنيث الموعظة، فهو كقولهِ: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ يعني مشركي مكة ﴿ذُنُوبًا﴾ أي: نصيباً من العذاب ﴿يَسْتَلُ ذُنُوبَ أَحْسَنِيمٍ﴾ الذين أهلكوا، كقوم نوح وعاد وثمود. قال الفراء: الذُّنُوبُ في كلام العرب: الدَّلُؤُ العظيمة، ولكن العرب تذهب بها إلى النَّصِيبِ والحِطِّ: ^(١)، قال الشاعر:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فإِنْ أَبَيْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيبُ ^(٢)

والذُّنُوبُ يُذَكَّرُ ويؤنَّثُ. وقال ابن قتبية، أصل الذُّنُوبِ: الدَّلُؤُ العظيمة، وكلنوا يَسْتَحُونَ، فيكون لكل واحد ذُنُوبٌ، فيجعل «الذُّنُوبُ» مكان «الحِطِّ والنَّصِيبِ».

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ﴾ أي: بالعذاب إن أُخْرُوا إلى يوم القيامة، وهو يومهم الذي يوعدون، ويقال: هو يوم بدر.



(١) وتام كلام الفراء: وبذلك أتى التفسير، فإن للذين ظلموا حظاً من العذاب كما نزل بالذين من قبلهم.

(٢) البيت في «معاني القرآن» الورقة ٣١٣، و«الطبري» ٤٤/٢٧، و«البحر» ١٣٢/٨، و«اللسان» و«التاج»: ذنب. والقليب: البئر.

سورة الطور

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْعِزَّةِ

﴿ وَالطُّورِ ١ ﴾ وَكَتَبْنَا مَسْطُورًا ٢ ﴿ فِي رَفٍّ مَشْهُورٍ ٣ ﴾ وَأَلَيْتَ الْمَعْمُورَ ٤ ﴿ وَالسَّقْفَ الْمَرْجُوعَ ٥ ﴾ وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ ٦ ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ٧ ﴾ مَا لَمْ يَنْ دَافِعٍ ٨ ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ٩ ﴾ وَيَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ١٠ ﴿ قَوْلًا يَوْمَهُ لِلْمُكَذِّبِينَ ١١ ﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْمِزُونَ ١٢ ﴿ يَوْمَ يُعْرَضُ لِلْبَكَرِ إِنَّكَ بِنَارٍ جَهَنَّمَ دَمًا ١٣ ﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ١٤ ﴿ أَسِئْرًا هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَعْبُرُونَ ١٥ ﴾ أَسْلَمًا فَأَسِيرَالًا أَوْ لَا تَصِيرًا سَوَاءَ عَلَيْكُمْ إِنْ شَاءَ الْمُعْرِضُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٦ ﴿

قوله تعالى: ﴿ وَالطُّورِ ١ ﴾ هذا قسم بالجبل الذي كلم الله ﷺ عليه موسى ﷺ، وهو بأرض مدين [واسمه زبيراً] (١). ﴿ وَكَتَبْنَا مَسْطُورًا ٢ ﴾ أي: مكتوب، وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه اللوح المحفوظ، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: كتب أعمال بني آدم، قاله مقاتل، والزجاج. والثالث: التوراة. والرابع: القرآن، حكاهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿ فِي رَفٍّ ﴾ قال أبو عبيدة: الرَّفُّ: الرَّزْقُ. فأما المنشور: فهو المبسوط.

قوله تعالى: ﴿ وَأَلَيْتَ الْمَعْمُورَ ٤ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بيت في السماء. وفي أي سماء هو؟ [فيه] ثلاثة أقوال: أحدها: [أنه] في السماء السابعة، رواه أنس عن النبي ﷺ (٢). وحديث مالك بن صعصعة الذي أخرج في «الصحيحين» يدل عليه (٣). والثاني: أنه في السماء السادسة، قاله علي ﷺ (٤). والثالث: أنه في السماء الدنيا، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ (٥). وقال ابن عباس: هو حيال الكعبة يُحجُّه كلُّ يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون فيه حتى تقوم الساعة، يسمى الضُّراح. وقال الربيع بن أنس: كان البيت المعمور مكان الكعبة في زمان آدم، فلما كان زمن نوح أمر الناس بحجِّه، فعصوه، فلما طغى الماء رُفِعَ فجعل بحذاء البيت في السماء الدنيا (٦). والثاني: أنه البيت الحرام، قاله الحسن. وقال أبو عبيدة: ومعنى «المعمور»: الكثير الغاشية.

قوله تعالى: ﴿ وَالسَّقْفَ الْمَرْجُوعَ ٥ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه السماء، قاله علي ﷺ والجمهور. والثاني: العرش، قاله الربيع.

(١) قال ابن كثير: يقسم تعالى بمخلوقاته الدالة على قدرته العظيمة أن عذابه واقع بأعدائه، وأنه لا دافع له عنهم، قال: فالطور: هو الجبل الذي يكون فيه أشجار مثل الذي كلم الله عليه موسى وأرسل منه عيسى، قال: وما لم يكن فيه شجر لا يسمى طوراً، إنما يقال له جبل. اهـ.

(٢) روى ابن جرير الطبري ١٧/٢٧ من حديث حماد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال: «البيت المعمور في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه حتى تقوم الساعة» ورواه الحاكم ٤٦٨/٢ وصححه ووافقه الذهبي، وأوردته السيوطي في «الدر» ١١٦/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

(٣) حديث مالك بن صعصعة رواه البخاري في «صحيحه» ٢١٩/٦، ومسلم ١٥٠/١ وهو حديث طويل، والشاهد منه هنا قوله ﷺ: «فأثابت السماء السابعة، قيل: من هذا؟ قيل: جبريل، قيل: من معك؟ قيل: محمد، قيل: وقد أرسل إليه؟ مرحباً به ولنعم المرحب جاء، فأثابت على إبراهيم فسلمت عليه فقال: مرحباً بك من ابن ونبي، فرفع لي البيت المعمور، فسألت جبريل، فقال: هذا البيت المعمور يصلِّي فيه كل يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا لم يعودوا إليه، آخر ما عليهم...» واللفظ للبخاري.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ١٦/٢٧ وفي سننه خالد بن عرعة وهو مجهول، وهو معارض للحديث الصحيح.

(٥) ذكره السيوطي في «الدر» ١١٧/٦ ونسبه إلى ابن المنذر، والعقيلي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وضمف إسناده. وقال ابن كثير: والذي في السماء الدنيا يقال له: بيت العزة، والله أعلم.

(٦) والقول الأول، وهو أن البيت المعمور في السماء السابعة هو الصواب كما ثبت ذلك في «الصحيحين» وغيرهما.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَحْرُ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه بحر تحت العرش ماؤه غليظ يُمطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً فينبئون في قبورهم، قاله عليّ عليه السلام. والثاني: أنه بحر الأرض^(١)، ذكره الماوردي. وفي ﴿الْجَبْرِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: المملوء، قاله الحسن، وأبو صالح، وابن السائب، وجميع اللغويين^(٢). والثاني: أنه الموقد، قاله مجاهد، وابن زيد. وقال شمر بن عطية: هو بمنزلة التنور المسجور. والثالث: أنه اليابس الذي قد ذهب ماؤه ونضب، قاله أبو العالية. وروي عن الحسن قال: تسجر، يعني البحار، حتى يذهب ماؤها، فلا يبقى فيها قطرة. وقول هذين يرجع إلى معنى قول مجاهد. وقد نقل في الحديث «أن الله تعالى يجعل البحار كلها ناراً، فتزاد في نار جهنم»^(٣). والرابع: أن «المسجور» المختلط عذبه بملحه، قاله الربيع بن أنس. فأقسم الله تعالى بهذه الأشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم قدرته على أن تعذيب المشركين حق، فقال: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَظَعٌ ﴿٧﴾﴾ أي: لكائن في الآخرة. ثم بين متى يقع، فقال: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السُّلُكَةُ مَرَاً ﴿٨﴾﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: تدور دَوْرًا، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وهو اختيار الفراء وابن قتيبة والزجاج. والثاني: تحرك تحركاً، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة. وقال أبو عبيدة: «تمور» أي: تكفأ، وقال الأعشى:

كَأَنَّ مَشِيئَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا
مَوْزُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ^(٤)

والثالث: يمجج بعضها في بعض لأمر الله تعالى، قاله الضحاك. وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل: ٨٨] إلى قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْمَسُونَ ﴿١٧﴾﴾ أي: يخوضون في حديث محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب والاستهزاء، ويلهون بذكره، فالويل لهم. ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يُدْفَعُونَ، يقال: دَعَعْتُهُ أَدْعُهُ، أي: دفعته، ومنه قوله: ﴿يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ [الماعون: ٢]. قال ابن عباس: يُدْفَعُ فِي أَعْنَاقِهِمْ حَتَّى يَرُدُّوا النَّارَ. وقال مقاتل تَغْلُ أَيْدِيَهُمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ وَتُجْمَعُ نَوَاصِيهِمْ إِلَى أقدامِهِمْ، ثُمَّ يُدْفَعُونَ إِلَى جَهَنَّمَ عَلَى وجوهِهِمْ، حَتَّى إِذَا ذَنُوبًا مِنْهَا قَالَتْ لَهُمْ خَزَنَتُهَا: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٨﴾﴾ في الدنيا ﴿أَنَسِرْ هَذَا﴾ العذاب الذي ترون؟ فإنكم زعمتم أن الرُّسُلَ سِحْرًا ﴿لَمْ أَنْتَرِ لَا بُعِيرُونَ﴾ النار؟ فَلَمَّا أَلْفَوْا فِيهَا قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا: ﴿أَصَلُّوْهَا﴾. وقال غيره: لَمَّا نَسَبُوا مُحَمَّدًا صلى الله عليه وسلم إِلَى أَنَّهُ سَاحِرٌ يَغْطِي عَلَى الْأَبْصَارِ بِالسُّحْرِ، وَبُخُوا عِنْدَ رُؤْيَةِ النَّارِ بِهَذَا التَّوْبِيخِ، وَقِيلَ: ﴿أَصَلُّوْهَا﴾ أي: قَاسُوا شِدَّتَهَا ﴿فَأَصْبِرُوا﴾ عَلَى الْعَذَابِ ﴿أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ الصَّبْرُ وَالْجُرْعُ ﴿إِنَّمَا تُجْرُونَ﴾ جَزَاءُ ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّكْذِيبِ.

﴿إِنَّ السُّؤْيَةَ فِي جَنَّتٍ وَرَيْحٌ ﴿١٧﴾﴾ فَكَيْفَ يَمَّا أَنَّهُمْ رَأَوْهُمُ رَأَوْهُمُ رَأَوْهُمُ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَيْتًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مَشْكِيهِمْ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَرَزَقْنَهُمْ يُحْرَجِينَ ﴿٢٠﴾﴾

ثم وصف ما للمؤمنين بما بعد هذا، وقوله: ﴿فَنَكِيهِمْ﴾ قرئت بألف وبغير ألف، وقد شرحناها في [س: ٥٥]، ﴿وَوَقَّعْنَهُمْ﴾ أي: صرف عنهم و ﴿الْجِيمُ﴾ مذكور في [البقرة: ١١٩]. ﴿كَلُوا﴾ أي: يقال لهم: كُلُوا ﴿وَاشْرَبُوا هَيْتًا﴾ تأمنون حدوث المرض عنه. قال الزجاج: المعنى: ليُهَيِّجَكُمْ مَا صِرْتُمْ إِلَيْهِ، وقد شرحنا هذا في سورة [النساء: ٤]. ثم ذكر حالهم عند أكلهم وشرابهم، فقال: ﴿مَشْكِيهِمْ عَلَى سُرُرٍ﴾ وقال ابن جرير: فيه محذوف تقديره: على نمارق على سُرُرٍ، وهي جمع سرير ﴿مَصْفُوفَةٍ﴾ قد وُضِعَ بَعْضُهَا إِلَى جَنْبِ بَعْضٍ. وباقِي الْآيَةِ مَفْسَّرٌ فِي سُورَةِ [الدخان: ٥٤].

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآلَتُهُمْ وَبَنَاتُهُمْ يَرْغَبُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿يَسْتَرْعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا تَلَوُّ فِيهَا وَلَا تَأْنِيَةٌ ﴿١٨﴾﴾ ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُغْلَمَاتٌ لَهُمْ كَاتِبَاتٌ مُؤَلَّاتٌ مَكْتُوبَاتٌ ﴿١٩﴾﴾ ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَلَّوْنَ ﴿٢٠﴾﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي هَؤُلَاءِ مَشْفُوفِينَ ﴿٢١﴾﴾ ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السُّمُورِ ﴿٢٢﴾﴾ ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلَ نَدْعُوهُ إِنَّهُمْ هُمُ أَلْبَرُ الرَّجِيمِ ﴿٢٣﴾﴾

(١) وهو قول الجمهور، والأول لا يصح.

(٢) لم نقف على هذا الحديث مستنداً فيما بين أيدينا من المصادر، وقد أورده بعض المفسرين كالمصنف بلا سند.

(٣) «ديوانه»، ٥٥، و«مجاز القرآن» ٢/٢٣١، و«الطبري» ٢٧/٢٠، و«مختار الشعر الجاهلي» ٢/٩٧، و«اللسان» و«التاج»: مور. وفي «الديوان»: «مَرٌّ بدل «مور».

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «وَاتَّبَعْتَهُمْ» بالناء «ذُرِّيَّتَهُمْ» واحدة ﴿بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ واحدة أيضاً. وقرأ نافع: «وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» واحدة «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» جمعاً. وقرأ ابن عامر: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» جمعاً في الموضعين. واختلفوا في تفسيرها على ثلاثة أقوال: أحدها: أن معناها: اتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم [ذرياتهم] من المؤمنين في الجنة، وإن كانوا لم يبلغوا أعمال آبائهم، تكرمةً من الله تعالى لأبائهم المؤمنين باجتماع أولادهم معهم، روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: واتبعتهم ذريتهم بإيمان، أي: بلغت أن آمنث، ألحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان. وروى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. ومعنى هذا القول، أن أولادهم الكبار تبعوهم بإيمان منهم، وأولادهم الصغار تبعوهم بإيمان الآباء، [لأن الولد يحكم له بالإسلام تبعاً لوالده. والثالث: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» بإيمان الآباء] فأدخلناهم الجنة، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْتَهُمْ﴾ قرأ نافع: وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي: «وما أكتناهم» بالهمزة وفتح اللام. وقرأ ابن كثير: «وما أكتناهم» بكسر اللام. وروى ابن شيبوذ عن قنبل عنه «وما أكتناهم» بإسقاط الهمزة مع كسر اللام. وقرأ أبو العالية، وأبو نيك، ومعاذ القارئ بإسقاط الهمزة مع فتح اللام. وقرأ ابن السميع «وما أكتناهم» بمد الهمزة وفتحها. وقرأ الضحاك، وعاصم الجحدري: «وما أكتناهم» بواو مفتوحة من غير همزة وينصب اللام. وقرأ ابن مسعود، وأبو المتوكل: «وما أكتهم» مثل جعلتهم. وقد ذكرنا هذه الكلمة في [المحرات: ١٤٠] والمعنى: ما نقصنا الآباء بما أعطينا الذرية. ﴿كُلُّ نَرِيٍّ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ أي: مُرْتَهِنٌ بعمله لا يؤاخذ أحدٌ بذنب أحد. وقيل: هذا الكلام يختص بصفة أهل النار، وذلك الكلام قد تم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمْتَدَّتْهُمْ﴾ قال ابن عباس: هي الزيادة على الذي كان لهم.

قوله تعالى: ﴿يَتَنَزَّرُونَ﴾ قال أبو عبيدة: أي: يتعاطون ويتداولون. وأشد الأخطل:

نَازَعَتْهُ طَيْبَ الرِّيحِ السُّمُولِ وَقَدْ صَاخَ الدُّجَاجُ وَحَانَتْ وَقَعَةُ السَّارِي^(١)

قال الزَّجَّاجُ: يتناول هذا الكاس من يد هذا، وهذا من يد هذا. فأما الكاس فقد شرحناها في [الصفات: ٤٥].

قوله تعالى: ﴿لَا تَلَوُ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «لَا تَلَوُ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِ» نصباً، وقرأ الباقون: ﴿لَا تَلَوُ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِ﴾ رفعاً منوناً. قال ابن قتيبة: أي: لا تذهب بقولهم فيلغوا ويترفوا فيأثموا، كما يكون ذلك في خمر الدنيا. وقال غيره: التائيم: تفعيل من الإثم، يقال: آثمه: إذا جعله ذا إثم. والمعنى أن تلك الكأس لا تجعلهم آثمين. ﴿رَبِّطُوا عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿فَلَمَّا لَهَرُ كَانْتُمْ﴾ في الحُسن والبياض ﴿لَوْلَوْ تَكُونُ﴾ أي: مصونٌ لم تَمَسَّ الأيدي. وسئل رسول الله ﷺ فقيل: يا نبي الله، هذ الخادم، فكيف المخدم؟ فقال: «إِنَّ فَضْلَ المَخْدُومِ عَلَى الخَادِمِ كَفَضْلِ القَمَرِ لَيْلَةَ البدرِ عَلَى سائر الكواكب»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَشْمُهُ عَلَى بَصِيرِ يَسَاءَلُونَ﴾ قال ابن عباس: يتذكرون ما كانوا فيه في الدنيا من الخوف والتعب، وهو قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ ذَٰلِكَ أَهْلِيًّا﴾ أي: في دار الدنيا ﴿مُتَفَيِّقِينَ﴾ أي: خائفين من العذاب، ﴿تَمَسَّ اللَّهُ كَيْتَانَا﴾ بالمغفرة ﴿وَوَكُنَّا عَذَابَ السُّورِ﴾ أي: عذاب النار. وقال الحسن: السُّمُومُ من أسماء جهنم. وقال غيره: سُمُومُ جهنم: وهو ما يوجد من نَفْحِهَا وَحَرِّهَا، ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ أي: نوحده ونُخْلِصُ له ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾ وقرأ نافع، والكسائي: «أنه» بفتح الهمزة. وفي معنى «البر» ثلاثة أقوال: أحدها: الصادق فيما وعد، رواه أبو صالح عن

(١) «ديوانه» ١١٦، و«مجاز القرآن» ٢/٢٣٢، و«الطبري» ٢٧/٢٨.

(٢) روى ابن جرير الطبري ٢٧/٢٩ عن قتادة قوله: ﴿رَبِّطُوا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا لَهَرُ كَانْتُمْ لَوْلَوْ تَكُونُ﴾ ذكر لنا «أن رجلاً قال: يا نبي الله الخادم، فكيف المخدم؟ قال: «والذي نفس محمد بيده، إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب» وهو مرسل، وأورده السيوطي في «البر» ١١٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن المنذر وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٦٠: رواه عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة به.

ابن عباس. والثاني: اللطيف، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: العطوف على عباده المحسن إليهم الذي عمَّ بيَّره جميع خلقه، قاله أبو سليمان الخطابي.

﴿ تَذَكَّرَ فَمَا أَنْتَ بِمَعْتَبَرٍ لَكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ (١١) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَزَّيْنُ بِهِ رَبِّبَ الْمَنُونِ ﴿١٢﴾ قُلْ تَرَضُّوا لِي مَعَكُمْ مَرْبِ الْمَرْصِيِّينَ ﴿١٣﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَلْتَأْمُرُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿١٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ قَوْلَهُمْ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿١٦﴾ قوله تعالى: ﴿ تَذَكَّرَ ﴾ أي: فَعَبَّ بِالْقُرْآنِ ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَعْتَبَرٍ لَكَ بِكَاهِنٍ ﴾ أي: بإِنْعَامِهِ عَلَيْكَ بِالنَّبِوَةِ ﴿ بِكَاهِنٍ ﴾ وهو الذي يُوهِمُ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَيُخْبِرُ عَمَّا فِي غَدِّ مِنْ غَيْرِ وَحْيِي. والمعنى: إِنَّمَا تَنْطِقُ بِالْوَحْيِيِّ لَا كَمَا يَقُولُ [فِيكَ] كَفَّارِ مَكَّةَ. ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ﴾ أي: هو شاعر. وقال أبو عبيدة: «أم» بمعنى «بل»، قال الأخطل:

كَدَبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بِسَوَاطِيطِ
غَلَسَ الظُّلَامُ مِنَ الرَّيَابِ خَيَالاً^(١)
لم يستفهم، إنما أوجب أنه رأى.

قوله تعالى: ﴿ نَزَّيْنُ بِهِ رَبِّبَ الْمَنُونِ ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الموت، قاله ابن عباس. والثاني: حوادث الدهر، قاله مجاهد، قال ابن قتيبة: حوادث الدهر وأوجاعه ومصائبه، و«المنون» الدهر، قال أبو ذؤيب:

أَمْسِنَ الْمَنُونُ وَرَبِيهِ نَسْوَجُوعُ
وَالدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنْ يَسْجُرُ^(٢)
هكذا أنشدناه أصحاب الأصمعي عنه، وكان يذهب إلى أن المنون الدهر، قال: وقوله: «والدهر ليس بمعتبر» يدلُّ على ذلك، كأنه قال: «إِنَّ الدَّهْرَ وَرَبِيهِ تَسْوَجُوعٌ!» قال الكسائي: العرب تقول: لا أكلِّمك آخِرَ المنون، أي: آخِرَ الدهر.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَرَضُّوا ﴾ أي: انظروا بي ذلك ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَعْتَبَرٍ لَكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ أي: من المُتَنظِّرينَ عَذَابِكُمْ، فَعُدُّوا يَوْمَ بَدْرٍ بِالسَّيْفِ. وبعض المفسرين يقول: هذا منسوخ بآية السيف، ولا يصح، إذ لا تضاد بين الآيتين.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَلْتَأْمُرُهُمْ بِهَذَا ﴾ قال المفسرون: كانت عظماء قريش توصف بالأحلام، وهي العقول، فأزرى الله بحلومهم، إذ لم تُشجِّرْ لَهُمْ مَعْرِفَةَ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله تعالى بالعقول؟! فقال: تلك عقول كادها بارئها، أي: لَمْ يَضَحِّهَا التَّوْفِيقُ. وفي قوله: «أَمْ تَأْمُرُهُمْ» وقوله: ﴿ أَمْ هُمْ ﴾ قولان: أحدهما: أنهما بمعنى «بل»، قاله أبو عبيدة. والثاني: بمعنى ألف الاستفهام، قاله الزجاج؛ قال: والمعنى: أَنَا مُؤْمَرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِتَرْكِ الْقَبُولِ مِمَّنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّوْحِيدِ وَيَأْتِيهِمْ عَلَى ذَلِكَ بِالْإِدْلَالِ، أَمْ يَكْفُرُونَ طُغْيَانًا وَقَدْ ظَهَرَ لَهُمُ الْحَقُّ؟! وقال ابن قتيبة: المعنى: أَمْ تَدُلُّهُمْ عَقُولُهُمْ عَلَى هَذَا؟! لأنَّ الْجِلْمَ يَكُونُ بِالْعَقْلِ، فَكُنِيَ عَنْهُ بِهِ.

قوله تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ قَوْلَهُمْ ﴾ أي: افْتَعَلَ الْقُرْآنَ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ؟ وَالتَّقَوْلُ: تَكَلَّفُ الْقَوْلِ، وَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْكُذْبِ ﴿ بَلْ ﴾ أي: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمُوا ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بالقرآن، استكباراً. ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ فِي تَطْمِئِنِّهِ وَحُسْنِ بَيَانِهِ. وقرأ أبو رجاء، وأبو نهيك، وموزق العجلي، وعاصم الجحدري: «بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ» بغير تنوين «إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ» أَنْ مُحَمَّدًا تَقَوْلُهُ.

﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (١٧) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُحْسِنُونَ ﴿١٩﴾ أَمْ لَمْ يَسْأَلْهُمْ فِيهِ قَلِيلًا مَسْتَعِيمٌ بِسُلْطَانِ يُبِينِ ﴿٢٠﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ﴿٢١﴾ أَمْ تَتْلُوهُمْ أُجْرًا فَمَهْ بَيْنَ مَقَرِّهِمْ مُتَقَلِّبُونَ ﴿٢٢﴾ أَمْ عِنْدَهُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٢٤﴾ أَمْ لَمْ يَلِدْهُمُ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ رَبِّ خَالِقٍ؟ والثاني: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ آبَاءٍ وَلَا أُمَّهَاتٍ، فَهَمَّ كَالْجِمَادِ لَا يَعْقِلُونَ؟ والثالث: أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ كَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟ أي: إِنْ هُمْ لَيْسُوا بِأَسَدٌ خُلِقُوا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لِأَنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ، وَهَمَّ خُلِقُوا مِنْ آدَمَ، وَآدَمَ مِنْ تَرَابِيبِ. والرابع: أَمْ

(١) سبق تخريج البيت ٤٥٠.

(٢) البيت مطلع مرثيته الجيدة، وهو في «ديوانه» ١/١، و«غريب القرآن» ٤٢٥، و«المفضليات» ٤٢١، و«ديوان الهذليين» ١/١، و«اللسان» و«التاج»: من.

خَلَقُوا لغير شيء؟ فتكون «مِنْ» بمعنى اللام. والمعنى: ما خَلَقُوا عَبَثًا فلا يُؤْمَرُونَ ولا يُنْهَوْنَ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ فلذلك لا يَأْتَمَرُونَ ولا يَنْتَهَوْنَ؟ لأن الخالق لا يُؤْمَر ولا يُنْهَى.

قوله تعالى: ﴿بَلْ لَا يُؤْتُونَكَ بِالْحَقِّ، وَهُوَ تَوْحِيدُ اللَّهِ وَقَدْرَتُهُ عَلَى الْبَعثِ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: المطر والرُّزْق، قاله ابن عباس. والثاني: النُّبُوَّة،

قاله عكرمة. والثالث: عِلْم ما يكون من الغيب، ذكره الثعلبي. وقال الزجاج: المعنى: أعندهم ما في خزائن رَبِّكَ من العِلْم، وقيل: من الرُّزْق، فهم مُعْرِضُونَ عن رَبِّهِمْ لاستغنائهم!؟

قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ قرأ ابن كثير: «المُصَيِّرُونَ» بالسين. وقال ابن عباس: المُسَلِّطُونَ^(١). قال أبو

عبيدة: «المُصَيِّرُونَ»: الأرباب. يقال: تَصَيَّرْتُ عَلِيًّا، أي: أَخَذْتَنِي حَوْلًا، قال: ولم يَأْت في كلام العرب اسم على «مُفْعِل» إلا خمسة أسماء: مُهَيِّمٌ، ومُجَيِّرٌ، ومُصَيِّرٌ، ومُتَبَيِّرٌ، ومُتَبَيِّرٌ؛ فالْمُهَيِّمُ: الله الناظر الْمُحْصِي الذي لا يَفُوتُهُ شيء؛ ومُجَيِّرٌ: جبل؛ والمُصَيِّرُ: المُسَلِّطُ؛ ومُتَبَيِّرٌ: يَبْطِرُ؛ ومُتَبَيِّرٌ: الذي يَخْرُجُ من أرض إلى أرض، يقال: يَبْطِرُ: إذا خرج من بلد إلى بلد، قال امرؤ القيس:

أَلَا هَلْ أَتَاهَا، وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ
بِأَنَّ امْرَأَ الْقَيْسِ ابْنَ تَمْلِكَ بَيَّقَرًا^(٢)؟

قال الزجاج: المصيطرون: الأرباب المُسَلِّطُونَ، يقال: قد تَصَيَّرَ عَلَيْنَا وتَصَيَّرَ: بالسين والصاد، والأصل

السين، وكل سين بعدها طاء، فيجوز أن تُقَلَّبَ صَادًا، تقول: سطر واطر، وسطا علينا واطا. قال المفسرون: معنى الكلام: أم هم الأرباب فيفعلون ما شاؤوا ولا يكونون تحت أمر ولا نهى!؟

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ نَكُنْ سَاءً﴾ أي: مَرَفَقِي وَمَضَعِي إِلَى السَّمَاءِ ﴿سَمِعْتُمْ قِيًّا﴾ أي: عَلَيْهِ الْوَحْيِ، كقوله: ﴿فِي جُدُوعِ

النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، فالمعنى: يَسْمَعُونَ [الوحي] فَيَعْلَمُونَ أَنَّ مَا هُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ ﴿فَلْيَأْتِ سَمْعَهُمْ﴾ إن أَدْعَى ذَلِكَ ﴿يَسْطَنِي ثِيْبِي﴾ أي، بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ كَمَا أَتَى مُحَمَّدٌ بِحُجَّةٍ عَلَى قَوْلِهِ. ﴿أَمْ لَمْ نَكُنْ لَكُمْ الْبُتُونَ﴾ هذا إنكار عليهم حين جَعَلُوا لِلْبَنَاتِ. ﴿أَمْ تَشْتَكِرُونَ لِمَا كُنْتُمْ تَفْتَنُونَ﴾ أي: هل سَأَلْتُمْ أَحْرًا عَلَى مَا جِئْتُمْ بِهِ، فَأَتَقَلَّبْتُمْ ذَلِكَ الَّذِي تَطْلِبُهُ مِنْهُمْ فَتَمْنَعُوا عَنِ الْإِسْلَامِ؟ وَالْمُتَمَرِّمُ بِمَعْنَى الْعُرْمِ، وَقَدْ شَرَحْنَاهُ فِي [براءة: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ هذا جواب لقولهم: ﴿نَزَّلْنَا بِهِ رُوحَ الْكَتُوبِ﴾؛ والمعنى: أعندهم الغيب؟ وفيه

قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ، ﴿فَمَنْ يَكْتُمُونَ﴾ ما فيه وَيَخْبِرُونَ النَّاسَ. قاله ابن عباس. والثاني: أعندهم عِلْمُ الْغَيْبِ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا يَمُوتُ قَبْلَهُمْ ﴿فَمَنْ يَكْتُمُونَ﴾ أي، يَحْكُمُونَ فَيَقُولُونَ: سَقَطَ الْحُكْمُ؛ وَمَنْ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «سَأْقِضِي بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ»^(٣) أي: بِحُكْمِ اللَّهِ ﷻ؛ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى: ذَهَبُ ابْنِ قَتَيْبَةَ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ وهو ما كانوا عزموا عليه في دار النَّدْوَةِ؛ وَقَدْ شَرَحْنَا ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَرِأْدَةُ يَمْكُرُ بِكَ

الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنفال: ٣٠] ومعنى ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ هم الْمَجْرِبُونَ بِكَيْدِهِمْ، لِأَنَّ ضَرْبَ ذَلِكَ عَادَ عَلَيْهِمْ فَقَتَلُوا بَيْدَرًا وَغَيْرَهَا. ﴿أَمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ عِزٌّ عَظِيمٌ﴾ أَي الْهُمُّ إِلَهُ يَرْزُقُهُمْ وَيَحْفَظُهُمْ غَيْرُ اللَّهِ؟ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَصْنَامَ لَيْسَتْ بِأَكْهَى، لِأَنَّهَا لَا تَنْفَعُ وَلَا تَدْفَعُ. ثُمَّ نَزَّ نَفْسَهُ عَنِ شِرْكِهِمْ بِبَاقِي الْآيَةِ.

(١) روى البخاري في صحيحه ٤١٣/٨ عن جبير بن مطعم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ، فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿أَمْ خَلَقُوا النَّجْدِينَ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْتُونَكَ بِالْحَقِّ﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ كَادَ قَلْبِي أَنْ يَطِيرَ.

(٢) «ديوانه» ٣٩٢، «واللسان» و«التاج» بقر. و«تملك»: أمه.

(٣) هو قطعة من حديث أخرجه البخاري ومسلم وأصحاب السنن من حديث أبي هريرة، ولفظه عند مسلم ١٣٢٤/٣ عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنهما قالا: إن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله ﷺ فقال: أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله، فقال الخصم الآخر وهو أقره منه: نعم فاقض بيننا بكتاب الله، واذن لي، فقال رسول الله ﷺ: «قل» قال: إن ابني كان سيئاً (أجيراً) على هذا فزني بامرأته، وإني أخبرت أن علي ابني الرجم، فافندت منه بمائة شاة ووليدة، فسألت أهل العلم فأخبروني أنها على ابني جلد مائة وتغريب عام، وأن علي امرأة هذا الرجم، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله، الوليدة والغنم رد (مردودة إليك) وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغدا يا أنيس إلى امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها» قال: فنذنا عليها فاعترفت، فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت.

﴿إِنَّ بَرَاءَ كَيْفَا بَيْنَ السَّمَاءِ سَاطِئًا يَقُولُوا سَمَاءٌ مَّرْكُومٌ﴾ (١١) فَذَرَبَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ وَأَصْبَرَ لَمُكْرٍ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٥﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿١٦﴾

ثم ذكر عندهم فقال: ﴿إِنَّ بَرَاءَ كَيْفَا بَيْنَ السَّمَاءِ سَاطِئًا﴾ والمعنى: لو سقط بعضُ السماء عليهم لَمَا انتهوا عن كفرهم، ولقالوا: هذه قطعة من السحاب قد رُكِمَ بعضُه على بعض. ﴿فَذَرَبَهُمْ﴾ أي خَلَّ عنهم ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا﴾ قرأ أبو جعفر «يُلَاقُوا» بفتح الياء والقاف وسكون اللام من غير ألف ﴿يَوْمَهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه يوم موتهم. والثاني: يوم القيامة. والثالث: يوم النَّفْخَةِ الأولى.

قوله تعالى: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ قرأ عاصم، وابن عامر: «يُصْعَقُونَ» برفع الياء، من أصعقهم غيرهم؛ والباقون بفتحها، من صعقوهم. وفي قوله: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ قولان: أحدهما: يموتون. والثاني: يُغشى عليهم، كقوله: ﴿وَحَرَّ مَوْجِيَّ صَوْعًا﴾ [الاعراف: ١٤٣]، وهذا يخرج على قول من قال: هو يوم القيامة، فإنهم يُغشى عليهم من الأهوال. وذكر المفسرون أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، ولا يصح، لأن معنى الآية الرعيد.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ هذا اليوم الأول؛ والمعنى: لا ينفعهم مكرهم ولا يدفع عنهم العذاب ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي: يُمنعون من العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي، قبل ذلك اليوم؛ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه عذاب القبر، قاله البراء، وابن عباس. والثاني: عذاب القتل يوم بدر، وروي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل. والثالث: مصائبهم في الدنيا، قاله الحسن، وابن زيد. والرابع: عذاب الجوع، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يعلمون ما هو نازلٌ بهم. ﴿وَأَصْبَرَ لَمُكْرٍ رَبِّكَ﴾ أي: لما يحكم به عليك ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ قال الزجاج: فإنك بحيث نراك ونحفظك ونرعاك، فلا يصلون إلى مكروهك. وذكر المفسرون: أن معنى الصبر نُسْخَ بآية السيف، ولا يصح، لأنه لا تضاد. ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: صلِّ لله حين تقوم من منامك، قاله ابن عباس. والثاني: قُلْ: «سبحانك اللهم وبحمدك» حين تقوم من مجلسك، قاله عطاء، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد في آخرين. والثالث: قُلْ: «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» حين تقوم في الصلاة، قاله الضحاك. والرابع: سبِّح الله إذا قُمت من نومك، قاله حسان بن عطية. والخامس: صلِّ صلاة الظهر إذا قُمت من نوم القائلة، قاله زيد بن أسلم^(١). والسادس: ادُّكر الله بلسانك حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل في الصلاة، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ قال مقاتل: صلِّ المغرب وصلِّ العشاء ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ قرأ زيد عن يعقوب، وهارون عن أبي عمرو، والجمعفي عن أبي بكر: «وإدبار النجوم» بفتح الهمزة؛ و[قرأ] الباقون بكسرها. وقد شرحناها في آق: ٤٤٠؛ والمعنى: صلِّ له في إدبار النجوم، أي: حين تُدبر، أي: تغيب بضوء الضُحى. وفي هذه الصلاة قولان: أحدهما: أنها الرُّكعتان قبل صلاة الفجر، رواه عليٌّ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قول الجمهور^(٢). والثاني: أنها صلاة الغداة، قاله الضحاك، وابن زيد.



(١) رجع هذا القول ابن جرير الطبري في تفسيره.

(٢) أخرجه مسدد في «مسنده»، وابن المنذر، وابن مردويه كما في «الدر» ١١٠/٦ عن علي بن أبي طالب قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إدبار النجوم والسجود، فقال: «إدبار السجود: الرُّكعتان بعد المغرب، وإدبار النجوم: الرُّكعتان قبل الغداة».

سورة النجم

وهي مَكِّيَّة بإجماعهم

إلا أنه قد حُكي عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا إلا آية منها، وهي ﴿الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كَثِيرًا أَتَىٰ﴾ [النجم: ٢٢]، وكذلك قال مقاتل؛ [قال]: وهذه أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الْإِسْمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ ۝ إِن هُوَ إِلَّا رَحْمٌ يَوْمِي ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾: هذا قسم. وفي المراد بالنجم خمسة أقوال: أحدها: أنه الثريا، رواه العوفي عن ابن عباس، وابن أبي نجیح عن مجاهد^(١). قال ابن قتيبة؛ والعرب تسمي الثريا - وهي ستة أنجم - نجماً. وقال غيره: هي سبعة، فسنة ظاهرة، وواحد خفي يمتحن به الناس أبصارهم. والثاني: الرُّجُوم من النُّجُوم، يعني ما يرمى به الشياطين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه القرآن نزل نجوماً متفرقة، قاله عطاء عن ابن عباس، والأعمش عن مجاهد. وقال مجاهد: كان ينزل نجوماً ثلاث آيات وأربع آيات ونحو ذلك. والرابع: نجوم السماء كلها، وهو مروى عن مجاهد أيضاً. والخامس: أنها الزُّهرة؛ قاله السدي. فعلى قول من قال: النجم: الثريا، يكون «هوى» بمعنى «غاب»؛ ومن قال: هو الرُّجُوم، يكون هَوِيَّهَا في رمي الشياطين، ومن قال: القرآن، يكون معنى «هوى»: نزل، ومن قال: نجوم السماء كلها، ففيه قولان: أحدهما: أن هَوِيَّهَا أن تغيب. والثاني: أن تنتشر يوم القيامة. قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر هذه السورة كلها بفتح أو آخر آياتها. وقرأ أبو عمرو ونافع بين الفتح والكسر. وقرأ حمزة والكسائي ذلك كله بالإمالة.

قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا جواب القسم؛ والمعنى: ما ضلَّ عن طريق الهدى، والمراد به: رسول الله ﷺ. ﴿وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ﴾: أي: ما يتكلم بالباطل. وقال أبو عبيدة: «عن» بمعنى الباء. وذلك أنهم قالوا: إنه يقول القرآن من تلقاء نفسه. ﴿إِن هُوَ إِلَّا رَحْمٌ يَوْمِي﴾: أي: ما القرآن «إلا رحمة» من الله «يومي» وهذا مما يحتج به من لا يُجيز للنبي أن يجتهد، وليس كما ظنوا، لأن اجتهاد الرأي إذا صدر عن الوحي، جاز أن يُنسب إلى الوحي.

﴿مَلَكُهُ شَيْدُ النَّوَى ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتَسْمُرُونَ عَلَيَّ مَا بَرَأَىٰ ۝ وَلَقَدْ رَآهُ نَزَلَ نُجُومًا ۝ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۝ إِذْ يَغْشَى السَّمِيرَ ۝ مَا يَشْفَىٰ ۝ مَا زَادَ الْعَصْرَ وَمَا كَانَ لِيُفْهِنَهُ ۝ لَئِن يَرَوْهُ كَلْبٌ أَحَدًا ۝﴾

قوله تعالى: ﴿مَلَكُهُ شَيْدُ النَّوَى﴾: وهو جبريل ﷺ علم النبي ﷺ؛ قال ابن قتيبة: وأصل هذا من «قوى الحبل» وهي طاقته، الواحدة: قُوَّةٌ: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾: أي: ذو قُوَّة، وأصل المِرَّة: القَتْلُ. قال المفسرون: وكان من قُوَّته أنه قلع قريات لوط وحملها على جناحه قلبها، وصاح بشمود فأصبحوا خامدين.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ فيه قولان: أحدهما: فاستوى جبريل، وهو يعني النبي ﷺ؛ والمعنى: إنهما استويا بالأفق الأعلى لما أسري برسول الله ﷺ، قاله الفراء^(٢). والثاني: فاستوى جبريل، وهو - يعني جبريل -

(١) قال ابن كثير: وكلما روي عن سفيان الثوري، واختاره ابن جرير الطبري.

(٢) قال ابن كثير: وقد قال ابن جرير هاهنا قولاً لم أره لغيره، ولا حكاة هو عن أحد، وحاصله أنه ذهب إلى أن المعنى: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ أي هذا الشيد القوي ذو المِرَّة هو ومحمد ﷺ بالأفق الأعلى، أي: استويا جميعاً بالأفق الأعلى، وذلك ليلة الإسراء، كما قال. ولم يوافق أحد على ذلك، ثم شُرع يوجه ما قال من حيث العربية، فقال: وهو كقولهم: ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَدْعُوا رَبَّنَا بِأَسْمَاءِ مَا كَانَ آدَمُ يَدْعُو بِهِ إِذْ دَعَا رَبَّهُ أَنِ مَسَّ رَبِّي عَيْنًا﴾ فحذف «نحن» فكذلك قوله: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ وهو، قال: وذكر الفراء عن بعض العرب أنه أنشده:

بالأفق الأعلى على صورته الحقيقية، لأنه كان يَمَثُلُ لرسول الله ﷺ إذا هبط عليه بالوحي في صورة رجل، وأحب رسول الله ﷺ أن يراه على حقيقته، فاستوى في أفق المَشْرِيقِ، فملاً الأفق؛ فيكون المعنى: فاستوى جبريلُ بالأفق الأعلى في صورته، هذا قول الزجاج. قال مجاهد: والأفق الأعلى: هو مَطْلِعُ الشمس. وقال غيره: إنما قيل له: «الأعلى» لأنه فوق جانب المَعْرَبِ في صعيد الأرض لا في الهواء.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ قال الفراء: المعنى: ثم تَدَلَّى فدنا، ولكنه جائز أن تَقْدَمَ أيَّ الفعلين شئت إذا كان المعنى فيهما واحداً، فنقول: قد دنا فَقَرُبَ، وَقَرَّبَ فدنا، وشم فأساء، وأساء فشم، ومنه قوله: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [الفر: ٢١]، المعنى - والله أعلم - انشق القمر واقتربت الساعة. قال ابن قتيبة، المعنى: تَدَلَّى فدنا، لأنه تَدَلَّى لِلدُّنُو، ودنا بالتدلي. وقال الزجاج: دنا بمعنى قَرَّبَ، وتدلى: زاد في القُرْبِ، ومعنى اللفظتين واحد. وقال غيره: أصل التَدَلَّى: النزول إلى الشيء حتى يقرب منه، فوضع موضع القُرْبِ. وفي المشار إليه بقوله: ﴿ثُمَّ دَنَا ثَلَاثَةَ آيَاتٍ﴾ أنه الله ﷻ. روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث شريك بن أبي نمر عن أنس بن مالك قال: «دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قَابَ قَوْسَيْنِ أو أدنى»^(١). وروى أبو سلمة عن ابن عباس: «ثم دنا» قال: دنا ربه فتدلى، وهذا اختيار مقاتل. قال: دنا الرَّبُّ من محمد ليلة أُسْرِي به، فكن منه قَابَ قَوْسَيْنِ أو أدنى. وقد كشفت هذا الوجه في كتاب «المعني» وبيئت أنه ليس كما يخطر بالبال من قُرْبِ الأجسام وقطع المسافة، لأن ذلك يختص بالأجسام، واللَّه منزّه عن ذلك. والثاني: أنه محمد دنا من ربه، قاله ابن عباس، والقرظي. والثالث: أنه جبريل. ثم في الكلام قولان: أحدهما: دنا جبريلُ بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض، فنزل إلى رسول الله ﷺ، قاله الحسن، وقناة. والثاني: دنا جبريلُ من ربه ﷻ فكان منه قَابَ قَوْسَيْنِ أو أدنى، قاله مجاهد.

قوله تعالى: ﴿كَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبو رزين: «فكان قَابَ قَوْسَيْنِ» بالدال. وقال أبو عبيدة: القَابُ والقَادُ: القَدْرُ. وقال ابن فارس: القَابُ: القدر. ويقال: بل القَابُ: ما بين المَقْبِضِ والسِّيَةِ، ولكل قوس قابان. وقال ابن قتيبة: سِيَةِ القَوْسِ: ما عُوْطِفَ من طَرَفَيْهَا. وفي المراد بالقوسين قولان: أحدهما: أنها القوس التي يُرمى بها، قاله ابن عباس، واختاره ابن قتيبة، فقال: قَدَّرَ قَوْسَيْنِ. وقال الكسائي: أراد بالقوسين: قَوْساً واحداً. والثاني: أن القوس: الذراع؛ فالمعنى: كان بينهما قَدَّرَ ذراعين، حكاه ابن قتيبة، وهو قول ابن مسعود، وسعيد بن جبير، والسدي. قال ابن مسعود: دنا جبريلُ منه حتى كان قَدَّرَ ذراع أو ذراعين.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها بمعنى «بل»، قاله مقاتل. والثاني: أنهم خوطبوا على لغتهم؛ والمعنى: كان على ما تقدرونه أنتم قَدَّرَ قَوْسَيْنِ أو أقل، هذا اختيار الزجاج.

الم تر أن السبع يصلب عورده

ولا يستوي والخروج المتخصف

وهذا الذي قاله من جهة العربية متجه، لكن لا يساعده المعنى على ذلك، فإن هذه الرؤية لجبريل، لم تكن ليلة الإسراء، بل قبلها ورسول الله ﷺ في الأرض، فهبط عليه جبريل ﷺ، وتَدَلَّى إليه فاقرب منه وهو على الصورة التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح، ثم رآه بعد ذلك نزلة أخرى عند سدة المنتهى يعني ليلة الإسراء، وكانت هذه الرؤية الأولى في أوائل البعثة بعد ما جاءه جبريل ﷺ أول مرة، فأوحى الله إليه صدر سورة ﴿أَنزَلْهُ﴾ ثم فتر الوحي... حتى تبدى له جبريل ورسول الله ﷺ بالأبيض في صورته التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح قد سد عظم خلقه الأفق، فاقرب منه وأوصى إليه عن الله ﷻ ما أمره به، فعرف عند ذلك عظمة الملك الذي جاءه بالرسالة، وجلالة قدره، وعلو مكانته عند خالقه الذي بعث إليه. اهـ.

(١) حديث شريك أخرجه البخاري في «صحيحه» ٣٩٩/١٣، وذكر مسلم ١٤٨/١ قطعة منه، ثم قال: فقدم وآخر وزاد ونقص. وقد جاء في رواية شريك في هذا الحديث أرواهم أنكرها عليه الحفاظ، وغلطوه فيها. منها ما نقله ابن كثير عن الحافظ أبي بكر البيهقي أنه قال: في حديث شريك زيادة تفرد بها على مذهب من زعم أنه ﷺ رأى الله ﷻ يعني قوله: ﴿ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى فكان قَابَ قَوْسَيْنِ أو أدنى﴾ قال البيهقي: وقول عائشة وابن مسعود وأبي هريرة في حملهم هذه الآيات على رؤيته جبريل أصبح. قال الحافظ ابن كثير: وهذا الذي قاله البيهقي رحمه الله في هذه المسألة هو الحق، فإن أبا ذر قال: يا رسول الله هل رأيت ربك؟ قال: «نور أتى أرواه» وفي رواية «رأيت نوراً» أخرجه مسلم. وقوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ إنما هو جبريل ﷺ كما ثبت ذلك في «الصحيحين» عن عائشة أم المؤمنين، وعن ابن مسعود، وكذلك هو في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة، ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة في تفسير هذه الآية بهذا، قلت: وهذا القول هو الصواب وما عداه من الأقوال لا يصح. وإذا أردت الاطلاع على بقية ما أخطأ فيه شريك في هذا الحديث فانظر شرح مسلم ٢١٠/٢، وفتح البازي ٤٠٢/١٣، ٤٠٥.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْجَىٰ لَكَ عَبْدِي مَا آوَىٰ ۗ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أوحى الله إلى محمد كِفَاحًا^(١) بلا واسطة، وهذا على قول من يقول: إنه كان في ليلة المعراج. والثاني: أوحى جبريل إلى النبي ﷺ ما أوحى الله إليه، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أوحى [الله] إلى جبريل ما يوحيه، روي عن عائشة رضي الله عنها، والحسن، وقائدة.

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۗ﴾ قرأ أبو جعفر، وهشام عن ابن عامر، وأبان عن عاصم: «ما كَذَّبَ بتشديد الذال؛ وقرأ الباقون بالتخفيف. فمن شدد أراد: ما أنكر فؤاده ما رآه عينه؛ ومن خفف أراد: ما أوهمه فؤاده أنه رأى، ولم يرَ، بل صدَّق^(٢) الفؤاد رؤيته. وفي الذي رأى قولان: أحدهما: أنه رأى ربَّه ﷻ، قاله ابن عباس، ولأنس والحسن، وعكرمة^(٣). والثاني: أنه رأى جبريل في صورته التي خلق عليها، قاله ابن مسعود وعائشة.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَمَرُوهُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وخلف، ويعقوب: «أَفْتَمَرُوهُ». قال ابن قتيبة: معنى «أَفْتَمَرُوهُ»: أفتجادلونه، من الجراء، ومعنى «أَفْتَمَرُوهُ»: أفتنجدونه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۗ﴾ قال الزجاج: أي: رآه مرة أخرى. قال ابن عباس: رأى محمد ربَّه؛ وبيان هذا أنه تردَّد لأجل الصلوات مراراً، فرأى ربَّه في بعض تلك التمرات مرة أخرى. قال كعب: إن الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى، فرأه محمد مرتين، وكلمه موسى مرتين. وقد روي عن ابن مسعود أن هذه الرؤية لجبريل أيضاً، رآه على صورته التي خلق عليها^(٤). فأما سيذرة المُنْتَهَى، فالسُّذرة: شجرة التَّبَق، وقد صح في الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تَبَقُهَا مِثْلُ قِلَاحِ هَجْرٍ، وَوَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفَيْضِ»^(٥). وفي مكانها قولان: أحدهما: أنها فوق السماء السابعة، وهذا مذكور في «الصحاحين» من حديث مالك بن صعصعة^(٦). قال مقاتل: وهي عن يمين العرش. والثاني: أنها في السماء السادسة، أخرجه مسلم في أفرادهِ^(٧) عن ابن مسعود، وبه قال الضحاك. قال المفسرون: وإنما سُمِّيَتْ سيذرة المُنْتَهَى، لأنه إليها مُنْتَهَى ما يُضْعَدُ به من الأرض، فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يُهْبَطُ به من فوقها فيقبض منها، وإليها ينتهي علم جميع الملائكة.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَهَا﴾ وقرأ معاذ القارئ، وابن يعمر، وأبو نهيك: «عِنْدَهُ» بهاء مرفوعة على ضمير مذكر ﴿جَنَّةٍ الْكُورَى﴾ قال ابن عباس: هي جنة يأوي إليها جبريل والملائكة. وقال الحسن: هي التي يصير إليها أهل الجنة. وقال مقاتل: هي جنة إليها تأوي أرواح الشهداء. وقرأ سعيد بن المسيب، والشعبي، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وأبو العالية: «جَنَّةُ الْمَأْوَى» بهاء صحيحة مرفوعة. قال ثعلب: يريدون أجنته، وهي شأدة. وقيل: معنى «عندها»: أدركه المبيت، يعني رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَسْئَلُ الْآلِدَةَ مَا يَقْتَضِي ۗ﴾ روى مسلم في أفرادهِ من حديث ابن مسعود قال: غَشِيَهَا قَرَأَشٌ مِنْ ذَهَبٍ^(٨). وفي حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ قال: «لَمَّا غَشِيَتْهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَتْهَا، تَغَيَّرَتْ فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَصِفَهَا مِنْ حُسْنِهَا»^(٩). وقال الحسن، ومقاتل: تَغَشَاها الملائكة أمثال الغرَّبان حين يَقَعْنَ على الشجرة. وقال الضحاك: [غَشِيَهَا] نور ربِّ العالمين.

(١) كِفَاحاً، أي: مواجهة.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» عن ابن عباس رضي الله عنه ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۗ﴾ ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۗ﴾ قال: رآه بفؤاده مرتين. قال ابن كثير: وكذا رواه سماك عن عكرمة عن ابن عباس مثله، وكذا قال أبو صالح والسدي وغيرهما: إنه رآه بفؤاده مرتين، قال: وقد خالفه ابن مسعود وغيره، وفي رواية عنه أنه أطلق الرؤية، قال: وهي محمولة على العقيدة بالفؤاد، قال: ومن روى عنه بالبصر فقد أغرب، فإنه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضي الله عنهم، قال: وقول الغبيري في «تفسيره»: وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه، وهو قول أنس والحسن وعكرمة، فيه نظر، والله أعلم.

(٣) وهو الذي عليه أكثر المحققين. قال ابن كثير: هذه هي المرة الثانية التي رأى رسول الله ﷺ فيها جبريل على صورته التي خلقه الله عليها، وكانت ليلة الإسراء.

(٤) رواه البخاري في «صحيحه» ١٦٤/٧، ومسلم ١٥٠/١، وهو جزء من حديث الإسراء الطويل.

(٥) البخاري ١٦٤/٧، ومسلم ١٥٠/١.

(٦) البخاري ١٥٧/١ (٧).

(٨) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: ولا يعارض قوله: إنها في السادسة ما دلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة، لأنه يحتمل على أن أصلها في السادسة وأعضاؤها وفروعها في السابعة، وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها.

(٩) هذا اللفظ في رواية ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن مسلم في «صحيحه» ١٤٦/١.

قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ أي: ما عدَلَ بَصَرُ رسول الله ﷺ يميناً ولا شمالاً ﴿وَمَا كُنَّ﴾ أي: ما زاد ولا جاوز ما رأى؛ وهذا وصف أدبه ﷺ في ذلك المقام. ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ فيه قولان: أحدهما: [لقد] رأى من آياتِ رَبِّهِ العظام. والثاني: لقد رأى من آياتِ رَبِّهِ [الآية] الكُبرى^(١) وللمفسرين في المراد بما رأى من الآيات ثلاثة أقوال: أحدها: أنه رأى رُفُوعاً أخضر من الجنة قد سدَّ الأفق، قاله ابن مسعود. والثاني: أنه رأى جبريل في صورته التي يكون عليها في السماوات، قاله ابن زيد. والثالث: أنه رأى من أعلامِ رَبِّهِ وأدلته [الأعلام والأدلة]^(٢) الكُبرى، قاله ابن جرير^(٣).

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ وَنَوَءَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ﴿أَلَمْ أَكُنْ أَذْكَرَ وَلَكِ الْأُنثَىٰ﴾ يٰلَكَ إِذَا نَسِيتُ صَبْرَكَ ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ مِمَّنْ سَبَّوْاكُمْ وَمَا نُكِرَ أَنَّ إِلَهًا بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ إِنْ يَشِئُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأُنفُسُ لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ ﴿أَمْ لَا تَأْتِي السَّمَاءَ بِسُحَابٍ مِمَّنَّ اللَّهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ﴾ وَكَرَّ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوٰتِ لَا تَعْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِىٰ﴾

قال الزجاج: فلما قصَّ الله تعالى هذه الأفاصيص قال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ المعنى: أخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها هل لها من القدرة والعظمة التي وُصف بها ربُّ العزرة شيء؟ فأما «اللات» فقرأ الجمهور بتخفيف التاء، وهو اسم صنم كان لثيف أئخذوه من دون الله، وكانوا يشتقون لأصنامهم، من أسماء الله تعالى، فقالوا من «الله»: اللات، ومن «العزرى»: العزرى. قال أبو سليمان الخطابي: كان المشركون يتعاطون «الله» اسماً لبعض أصنامهم، فصرفه الله إلى اللات صيانةً لهذا الاسم ودباً عنه. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن السلمي، والضحاك، وابن السميع، ومجاهد، وابن يعمر، والأعمش، وورش عن يعقوب^(٤): «اللات» بتشديد التاء؛ ورد في تفسير ذلك عن ابن عباس ومجاهد أن رجلاً كان يَلْتُ السُّوقَ ويبيعه عند ذلك الصنم، فسُمِّي الصنم: اللات. وكان الكسائي يقف عليها الزجاج: زعموا أن رجلاً كان يَلْتُ السُّوقَ ويبيعه عند ذلك الصنم، فسُمِّي الصنم: اللات. وكان الكسائي يقف عليها بالهاء، فيقول: «اللاة»؛ وهذا قياس، والأجود الوقوف بالتاء، لاتباع المصحف. وأما «العزرى» ففيها قولان: أحدهما: أنها شجرة لغطفان كانوا يعبدونها، قاله مجاهد. والثاني: صنم لهم، قاله الضحاك. قال: وأما «مناة» فهو صنم لهذيل وخراعة يعبدُه أهل مكة. وقال قتادة: بل كانت للأنصار. وقال أبو عبيدة: كانت اللات والعزرى ومناة أصناماً من حجارة في جوف الكعبة يعبدونها. وقرأ ابن كثير: «ومناة» ممدودة مهموزة. فأما قوله: ﴿الثَّالِثَةَ﴾ فإنه نعت لـ «مناة»، هي ثالثة الصنمين في الذكر، و «الأخرى» نعت لها. قال الثعلبي: العرب لا تقول للثالثة: الأخرى، وإنما الأخرى نعت للثانية؛ فيكون في المعنى وجهان: أحدهما: أن ذلك لوفاق رؤوس الآي، كقوله: ﴿مَتَارِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه: ٦٨] ولم يقل، آخر، قاله الخليل. والثاني: أن في الآية تقديمًا وتأخيراً تقديره: أفرايتم اللات والعزرى الأخرى ومناة الثالثة، قاله الحسين بن الفضل.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَكُنْ أَذْكَرَ﴾ قال ابن السائب: إن مشركي قريش قالوا للأصنام والملائكة: بناتُ الله، وكان الرجلُ منهم إذا بُشِّرَ بالأشئِ كرهه، فقال الله تعالى مُتَكِرًا عليهم: ﴿أَلَمْ أَكُنْ أَذْكَرَ وَلَكِ الْأُنثَىٰ﴾ ١٩؟ يعني الأصنام وهي [بنات] في أسمائها. ﴿يٰلَكَ إِذَا نَسِيتُ صَبْرَكَ﴾ قرأ عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: [صَبْرِي] بكسر الضاد من غير همز؛ وافقهم ابن كثير [في] كسر الضاد، لكنه همز. وقرأ أبي بن كعب، ومعاذ القاربي: «صَبْرِي»

(١) قال في «البحر المحيط»: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قيل: «الكبرى» مفعول «رأى» أي: رأى الآيات الكبرى والعظمى التي هي بعض آياتِ رَبِّهِ، أي: حين رَفَعِي إلى السماء رأى عجائب الملكوت، وتلك بعض آياتِ الله. وقيل: «من آيات» هو في موضع المفعول، و«الكبرى» صفة لـ «آياتِ رَبِّهِ»، ومثل هذا الجمع يوصف بوصف الواحدة، وحسن ذلك هنا، كونهما فاصلة كما في قوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ عند من جعلها صفة لـ «آياتها» اهـ.

(٢) زيادة من «الطبري».

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ كقوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ أي الدالة على قدرتنا وعظمتنا، قال: وبهاتين الآيتين استدل من ذهب من أهل السنة إلى أن الرؤية تلك الليلة لم تقع، لأنه قال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ولو كان رأى رَبِّهِ لأخبر بذلك، ولقال ذلك للناس. اهـ.

(٤) في النسخة الاستنبولية: وروى عن يعقوب.

يفتح الضاد من غير همز. قال الزجاج: الضيبي في كلام العرب: الناقصة الجائزة، يقال: ضازه يضيّزه إذا نقصه حقه، ويقال: ضأزه يضاؤه^(١) بالهمز. وأجمع النحويون أن أصل ضيبي: ضوزي، وحجّتهم أنها نقلت من «فعللي» من ضوزي إلى ضيبي، لتسلم الياء، كما قالوا: أبيض وبيض، وأصله: بوض، فنقلت الضمة إلى الكسرة. وقرأت على بعض العلماء باللغة: في «ضيبي» لغات يقال: ضيبي، وضوزي، وضوزي، وضأزي على «فعللي» مفتوحة؛ ولا يجوز في القرآن إلا «ضيبي» بياء غير مهموزة؛ وإنما لم يقل النحويون: إنها على أصلها لأنهم لا يعرفون في الكلام «فعللي» صفة، إنما يعرفون الصفات على «فعللي» بالفتح، نحو سكرى وغضبي، أو بالضم، نحو خبلى وفضلى.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ﴾ يعني الأوثان ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ﴾ والمعنى: إن هذه الأوثان التي سمّوها بهذه الأسماء لا معنى تحتها، لأنها لا تضر ولا تنفع، فهي تسميات ألقيت على جمادات، ﴿مَا أَتَىكَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: لم ينزل كتاباً فيه حجة بما يقولون: إنها آلهة. ثم رجع إلى الإخبار عنهم بعد الخطاب لهم فقال: ﴿إِنْ يَشَاءُونَ﴾ في أنها آلهة، ﴿إِلَّا الظَّنُّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾^(٢) وهو ما زين لهم الشيطان، ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْكُذُوبُ﴾ وهو البيان بالكتاب والرسول، وهذا تعجيب من حالهم إذ لم يتركوا عبادتها بعد وضوح البيان. ثم أنكر عليهم تمّنيهم شفاعتها فقال: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ﴾ يعني الكافر ﴿مَا تَشَاءُ﴾ من شفاععة الأصنام، ﴿بِاللَّهِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾^(٣) أي لا يملك فيهما أحد شيئاً إلا بإذنه. ثم أكد هذا بقوله: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَقْبَلُ شَفَاعَتَهُمْ شَيْئاً﴾ فجمع في الكناية، لأن معنى الكلام الجمع ﴿إِلَّا مِنْ بَدَىٰ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ﴾ في الشفاعة ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ وَرَضَىٰ﴾؛ والمعنى أنهم لا يشفعون إلا لمن رضي الله عنهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئَرُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ﴾^(٤) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً ﴿٧٨﴾ فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ دُبُرَيْهِ إِذَا الْخَبِيرَةَ النَّارُ ﴿٧٩﴾ ذَلِكَ سَلْطَنُهُمْ مِنَ الْعَالَمِ إِنَّ رَبَّهُمْ لَعَلِيمٌ ﴿٨٠﴾ وَأَعْلَمُ بِمَنْ أَعْتَدَىٰ ﴿٨١﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي: بالبعث ﴿لَيَسْئَرُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ﴾ وذلك حين زعموا أنها بنات الله، ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ بذلك، ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: ما يستيقنون أنها إناث ﴿إِنْ يَخْلَعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ أي: لا يقوم مقام العلم^(٥)؛ فالحق هاهنا بمعنى العلم ﴿فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ دُبُرَيْهِ إِذَا الْخَبِيرَةَ النَّارُ﴾ يعني القرآن؛ وهذا عند المفسرين منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ سَلْطَنُهُمْ مِنَ الْعَالَمِ﴾ قال الزجاج: إنما يعلمون ما يحتاجون إليه في معاشهم، وقد نبذوا أمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ سَلَلَ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الآية؛ والمعنى أنه عالم بالفريقين فيجازيهم. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَيَجْعَلُنَّ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ حَسْبًا﴾^(٦) الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَبْتَتِنُونَ كَثِيرٌ الْآخِرُ وَالْقَرِيبُ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ وَبِحَبْرَةِ دَرَاهِمٍ أَعْلَمُ بِمَنْ يَكْفُرُ إِذْ أَتَاكَ مِنَ الْبُرُوجِ الْبُرُوجُ وَإِنَّ أُمَّتَهُمْ لَكَاذِبَةٌ فَلَ تَرْكَبُوا أُنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَىٰ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا إخبار عن قدرته وسعة ملكه، وهو كلام معترض بين الآية الأولى وبين قوله: ﴿لَيَجْعَلُنَّ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ حَسْبًا﴾ لأن اللام في «الجزء» متعلقة بمعنى الآية الأولى، لأنه إذا كان أعلم بهما، جازى كلًّا بما يستحقه، وهذه لام العاقبة، وذلك أن علمه بالفريقين أدى إلى جزائهم باستحقاقهم، وإنما يقدّر على مجازاة الفريقين إذا كان واسع الملك، فلذلك أخبر به في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾. قال المفسرون: و «أسأوا» بمعنى أشركوا، و «أحسنوا» بمعنى وحّدوا. والحسنى: الجنة. والكباثر مذكورة في سورة النساء: ٣١. وقيل: كباثر الإثم: كلُّ ذنب ختم بالنار، والفواحش: كلُّ ذنب فيه الحدّ. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وخلف:

(١) في الأصل: ضأزه يضيّزه بالهمز، والتصويب من كتب اللغة.

(٢) روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: ﴿ياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسوا، ولا تجسوا، ولا تلاحسوا، ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تباغضوا، ولا تلبسوا، وكونوا عباد الله إخواناً﴾.

(٣) ما بين المقتنين زيادة سقطت من الأصل.

«يَحْتَبُونَ كِبِيرَ الْإِثْمِ» وَاللَّمَمُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ: الْمُقَارَبَةُ لِلشَّيْءِ. وَفِي الْمُرَادِ بِهِ هَاهُنَا سِتَّةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: مَا أَلْمُوا بِهِ مِنَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّهُ يُغْفَرُ فِي الْإِسْلَامِ، قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ. وَالثَّانِي: أَنْ يُلَمَّ بِالذَّنْبِ مَرَّةً ثُمَّ يَتُوبُ وَلَا يَعُودُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ صِغَارُ الذُّنُوبِ، كَالنُّظْرَةِ وَالْقَبْلَةِ وَمَا كَانَ دُونَ الرُّنَا، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، وَالشَّعْبِيُّ، وَمَسْرُوقٌ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقْلَةً مِنَ الرُّنَا، فَرِنَا الْعَيْنِينَ النَّظْرَ، وَزِنَا اللِّسَانَ النَّطْقَ، وَالنَّفْسَ تَشْتَهِي وَتَتَمَنَّى، وَيَصْدُقُ ذَلِكَ وَيَكْذِبُهُ الْفَرْجُ»^(١)، فَإِنْ تَقَدَّمَ بِفَرْجِهِ كَانَ الرُّنَا، وَإِلَّا فَهُوَ اللَّمَمُ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ مَا يَهْمُ بِهِ الْإِنْسَانُ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ. وَالخَامِسُ: أَنَّهُ أَلَمٌ بِالْقَلْبِ، أَيْ: خَطَرٌ، قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ. وَالسَّادِسُ: أَنَّهُ النَّظْرُ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ، قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ. فَعَلَى الْقَوْلَيْنِ [الْأُولَيْنِ] يَكُونُ الْإِسْتِنَاءُ مِنَ الْجِنْسِ، وَعَلَى بَاقِي الْأَقْوَالِ لَيْسَ مِنَ الْجِنْسِ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَيُعِيبُ الْمُنْفِرِينَ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَابَ، وَهَاهُنَا تَمُّ الْكَلَامِ. ثُمَّ قَالَ: ﴿هُوَ أَهْلُهُ يَكُورُ﴾ يَعْنِي قَبْلَ خَلْقِكُمْ ﴿إِذْ أَنْشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ﴾ يَعْنِي آدَمَ ﷺ ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ﴾ جَمْعُ جَبِينٍ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ عَلِمَ مَا تَفْعَلُونَ وَإِلَى مَاذَا تَصِيرُونَ، ﴿فَلَا تَرْكُرُوا نَفْسَكُمْ﴾ أَيْ: لَا تَشْهَدُوا لَهَا أَنَّهَا زَكِيَّةٌ بَرِيَّةٌ مِنَ الْمَعَاصِي. وَقِيلَ: لَا تَمْدَحُوهَا بِحَسَنِ أَعْمَالِهَا. وَفِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ آيَةِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا هَلَكَ لَهُمْ صَبِيٌّ، قَالُوا: صِدِّيقٌ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، هَذَا قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٢). وَالثَّانِي: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا: قَدْ صَلَّيْنَا وَصُمْنَا وَفَعَلْنَا، يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، قَالَه مِقَاتِلٌ.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُكُمْ بِمَنِ اتَّقَى﴾ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: عَمَلٌ حَسَنَةٌ وَارِعُوعِيٌّ عَنْ مَعْصِيَةٍ، قَالَه عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. وَالثَّانِي: أَخْلَصَ الْعَمَلَ لِلَّهِ، قَالَه الْحَسَنُ. وَالثَّلَاثُ: اتَّقَى الشَّرْكَ فَاثْمَنَ، قَالَه الشَّعْبِيُّ.

﴿أَنْزَيْتَ الْآيَةَ قَوْلًا﴾ ٣٣ ﴿وَأَطَعَنَ قَلِيلًا وَأَكْثَى﴾ ٣٤ ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بَرِيءٌ﴾ ٣٥ ﴿أَمْ لَمْ يَلْبَسْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ٣٦ ﴿وَإِنْزِيلِ الْآيَةِ وَقَدْ﴾ ٣٧ ﴿أَلَّا نَزِدَّ وَرَدًّا وَنَزَّ لُغْوً﴾ ٣٨ ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ٣٩ ﴿وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ بَرِيءٌ﴾ ٤٠ ﴿ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءَ الْأَكْرَفَ﴾ ٤١

قوله تعالى: ﴿أَنْزَيْتَ الْآيَةَ قَوْلًا﴾ ٣٣ اخْتَلَفُوا فِيْمَنْ نَزَلَتْ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغْبِرَةِ، وَكَانَ قَدْ تَبِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى دِينِهِ، فَعَبَّرَهُ بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ، وَقَالَ: تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَضَلَلْتَهُمْ؟ قَالَ: إِنِّي خَشِيتُ عَذَابَ اللَّهِ، فَضَمِنَ لَهُ إِنْ هُوَ أَعْطَاهُ شَيْئًا مِنْ مَالِهِ وَرَجَعَ إِلَى شِرْكِهِ أَنْ يَتَحَمَّلَ عَنْهُ عَذَابَ اللَّهِ ﷻ ففَعَلَ، فَأَعْطَاهُ بَعْضَ الَّذِي ضَمِنَ لَهُ، ثُمَّ بَخِلَ وَمَنَعَهُ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ، قَالَه مُجَاهِدٌ، وَابْنُ زَيْدٍ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ أَعْطَى بَعْضَ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ خَمْسَ فَلَائِصٍ حَتَّى ارْتَدَّ عَنْ إِسْلَامِهِ. وَضَمِنَ لَهُ أَنْ يَخْتَلِئَ عَنْهُ إِثْمُهُ، قَالَه الضَّحَّاكُ. وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ أَبُو جَهْلٍ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ: وَاللَّهِ مَا يَأْمُرُنَا مُحَمَّدٌ إِلَّا بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، قَالَه مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ. وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ الْعَاصُ بْنُ وَائِلِ السَّهْمِيِّ، وَكَانَ رِيًّا وَافِقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ، قَالَه السُّدِّيُّ. وَمَعْنَى «تَوَلَّى»: أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ. ﴿وَأَطَعَنَ قَلِيلًا﴾ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَطَاعَ قَلِيلًا ثُمَّ عَصَى. قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ. وَالثَّانِي: أَعْطَى قَلِيلًا مِنْ نَفْسِهِ بِالِاسْتِمَاعِ ثُمَّ أَكْثَى بِالِانْتِطَاعِ، قَالَه مُجَاهِدٌ. وَالثَّلَاثُ: أَعْطَى قَلِيلًا مِنْ مَالِهِ ثُمَّ مَنَعَ، قَالَه الضَّحَّاكُ. وَالرَّابِعُ: أَعْطَى قَلِيلًا مِنَ الْخَيْرِ بِلِسَانِهِ ثُمَّ قَطَعَ، قَالَه مِقَاتِلٌ. قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ: وَمَعْنَى «أَكْثَى»: قَطَعَ، وَهُوَ مِنْ كُذْيَةِ الرُّكْبِيَّةِ، وَهِيَ الصَّلَابَةُ فِيهَا، وَإِذَا بَلَغَهَا الْحَافِرُ يَسُ مِنْ حَفْرِهَا، فَتَقَطَعَ الْحَفْرُ، فَقِيلَ لِكُلِّ مَنْ طَلَبَ شَيْئًا فَلَمْ يَلْغُ آخِرَهُ، أَوْ أَعْطَى وَلَمْ يُيَمِّمْ: أَكْثَى.

قوله تعالى: ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ بَرِيءٌ﴾ ٣٥ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: فَهُوَ يَرَى حَالَهُ فِي الْآخِرَةِ، قَالَه الْفُرَّاءُ. وَالثَّانِي: فَهُوَ يَعْلَمُ مَا غَابَ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ وَغَيْرِهَا، قَالَه ابْنُ قَتِيْبَةَ.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَلْبَسْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ٣٥ يَعْنِي التَّوْرَةَ، ﴿وَإِنْزِيلِ الْآيَةِ﴾ أَيْ: وَصَحْفِ إِبْرَاهِيمَ. وَفِي حَدِيثٍ

(١) رواه البخاري في (صحيحه) ٢٢/١١، ومسلم ٢٠٤٦/٤ عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه الواحدي في (أسباب النزول) ٢٢٦ عن ثابت بن الحارث الأنصاري وفي سننه ابن لهيعة، وفكره السيوطي في «الدر» ١٢٨/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وأبي نعيم في «المعركة»، وابن مردويه عن ثابت بن الحارث الأنصاري.

أبي ذر عن النبي ﷺ «أن الله تعالى أنزل على إبراهيم عشر صحائف، وأنزل على موسى قِبَلِ التَّوراة عشر صحائف»^(١).
 قوله تعالى: ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ قرأ سعيد بن جبير، وأبو عمران الجوني، وابن السميع اليماني «وفى» بتخفيف الفاء.
 قال الزجاج: قوله: «وفى» أبلغ من «وفى»، لأن الذي أمثن به مِنْ أعظم المحن. وللمفسرين في الذي وفى عشره
 أقوال: أحدها: أنه وفى عمله يومه بأربع ركعات في أول النهار، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أنه وفى
 في كلمات كان يقولها. روى سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال: «ألا أُخْبِرُكُمْ لِمَ سَمَى اللَّهُ
 إبراهيم خليله [الذي وفى]؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى: ﴿فَسَبَّحَنَّا اللَّهَ حِينَ نَسُوءُكَ وَحِينَ نَتَّبِعُونَ﴾» وختم
 الآية [الروم: ١٧]^(٣). والثالث: أنه وفى الطاعة فيما فعل بآبائه، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال القرظي. والرابع:
 أنه وفى ربّه جميع شرائع الإسلام، روى هذا المعنى عكرمة عن ابن عباس. والخامس: أنه وفى ما أمر به من تبليغ
 الرسالة، وروي عن ابن عباس أيضاً. والسادس: أنه عمل بما أمر به، قاله الحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، وقال
 مجاهد: وفى ما فُرض عليه. والسابع: أنه وفى بتبليغ هذه الآيات، وهي: ﴿أَلَا نُرِذُّ وَرِزَّةً وَنَزَّةً وَأَنْزَةً﴾ وما بعدها،
 وهذا مروى عن عكرمة، ومجاهد، والنخعي. والثامن: وفى شأن المناسك، قاله الضحاك. والتاسع: أنه عاهد أن لا
 يسأل مخلوقاً شيئاً، فلما كُذِفَ في النار قال له جبريل، أَلَمْ حَاجَةٌ؟ فقال: أَمَا إِلَيْكَ فَلَا^(٤)، فوفى بما عاهد، ذكره
 عطاء بن السائب. والعاشر: أنه أدى الأمانة، قاله سفيان بن عيينة. ثم بيّن ما في صحفهما فقال: ﴿أَلَا نُرِذُّ وَرِزَّةً وَنَزَّةً
 وَأَنْزَةً﴾^(٥) أي: لا تحویل نفس حاملة جمل أخرى؛ والمعنى: لا تؤخذ بإثم غيرها. «وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى»^(٦)
 قال الزجاج: هذا في صحفهما أيضاً. ومعناه: ليس للإنسان إلا جزاء سعيه، إن عمل خيراً جزى عليه خيراً، وإن عمل
 شراً جزى شراً. واختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية أقوال: أحدها: أنها منسوخة بقوله: «وأتبعناهم ذرياتهم
 بليمان»^(٧) [الطور: ٢١] فأدخل الأبناء الحجة بصلاح الآباء، قاله ابن عباس، ولا يصح، لأن لفظ الآيتين لفظ خير،
 والأخبار لا تتسوخ. والثاني: أن ذلك كان لقوم إبراهيم وموسى، وأما هذه الأمة فلهم ما سَعَوْا وما سعى غيرهم، قاله
 عكرمة، واستدل بقول النبي ﷺ للمرأة التي سألته: إن أبي مات ولم يمُحِّجْ، فقال: «حُجِّجْ عنه»^(٨). والثالث: أن المراد
 بالإنسان هاهنا: الكافر، فأما المؤمن، فله ما سعى وما سعى له، قاله الربيع بن أنس. والرابع: أنه ليس للإنسان إلا ما
 سعى من طريق العدل، فأما من باب الفضل، فجائز أن يزيد الله ﷻ ما يشاء، قاله الحسين بن الفضل. والخامس: أن
 معنى «ما سعى»: ما نوى، قاله أبو بكر الوراق. والسادس: ليس للكافر من الخير إلا ما عمله في الدنيا، فيثاب عليه
 فيها حتى لا يبقى له في الآخرة خير، ذكره الثعلبي. والسابع: أن اللام بمعنى «على»، فتقديره: ليس على الإنسان إلا ما
 سعى. والثامن: أنه ليس له إلا سعيه، غير أن الأسباب مختلفة، فتارة يكون سعيه في تحصيل قرابة وولد يترحم عليه
 وصديق، وتارة يسعى في خدمة الدين والعبادة، فيكتسب محبة أهل الدين، فيكون ذلك سبباً حصل بسعيه، حكى

(١) قال السيوطي في «الدرر»: ٣٤١/٦: أخرجه عبد بن حميد، وابن مردويه، وابن عساكر عن أبي ذر ﷺ قال: قلت: يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب؟ قال: «مائة كتاب وأربعة كتب»، أنزل على شيث خمسين صحيفة، وعلى إدريس ثلاثين صحيفة، وعلى إبراهيم عشر صحائف، وعلى موسى قبل التوراة عشر صحائف... إلخ.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٧٣/٢٧ وفي سننه جعفر بن الزبير الباهلي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: متروك الحديث، وكان صالحاً في نفسه، وذكره السيوطي في «الدرر»: ١٢٩/٦: وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والشيرازي في «الألقاب» والديلمي بسند ضعيف عن أبي أمامة ﷺ.

(٣) رواه أحمد في «المسند»: ٣٣٩/٣ عن معاذ بن أنس، وابن جرير الطبري ٧٣/٢٧، وفي سننه زيان بن فائد وهو ضعيف. وأورده السيوطي في «الدرر»: ١٥٤/٥: وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي في «الدعوات» عن معاذ بن أنس ﷺ.

(٤) قد تقدم الكلام على هذا الأثر ٩٣٤ فانظره فيه.

(٥) قراءة حفص «وَالَّذِينَ تَزَيَّجْتُمْ» وهذه قراءة ابن عامر.

(٦) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن عباس ﷺ، ونسبه: أن امرأة من خثعم قالت: يا رسول الله إن أبي أحرته فريضة الله في الحج شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستوي على ظهر بعيره، قال: «فحججْ عنه».

القولين شيخنا علي بن عبيد الله الزاغوني^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ سَمِيئَ سَوْفَ يَرَىٰ﴾^(١٠) فيه قولان: أحدهما: سوف يُعْلَمُ، قاله ابن قتيبة. والثاني: سوف يرى العبدُ سعيه يوم القيامة، أي: يرى عمله في ميزانه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿مِيزَانَهُ﴾ الهاء عائدة على السعي ﴿الْحِزَّةَ الْأُولَى﴾ أي: الأكمل الأتم.

﴿وَأَنَّ لَكَ رَبُّكَ النَّهْنُ﴾^(١١) وَأَنَّ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى^(١٢) وَأَنَّ هُوَ آمَاتٌ وَآخِيَةٌ^(١٣) وَأَنَّ هُوَ الْيَسْرَىٰ^(١٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(١٥) وَأَنَّ هُوَ الْغَيْثُ^(١٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(١٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(١٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(١٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٢٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٣٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٤٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٥٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٦٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٧٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٨٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٠) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩١) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٣) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٤) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٥) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٦) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٧) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٨) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(٩٩) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ^(١٠٠)

﴿وَأَنَّ لَكَ رَبُّكَ النَّهْنُ﴾^(١١) أي: مُتَمَتَّى العباد ومرجعهم. قال الزجاج: هذا كُله في صحف إبراهيم وإسماعيل.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾^(١٢) قالت عائشة: مرَّ رسولُ الله ﷺ بقوم يضحكون، فقال: «لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً، ولبكيتم كثيراً، فنزل جبريل ﷺ بهذه الآية، فرجع إليهم، فقال: ما خطبوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل، فقال: انت هؤلاء فقل لهم: إن الله يقول: وأنه هو أضحك وأبكى»^(١٣)، وفي هذا تنبيه على أن جميع الأعمال بقضاء الله وقدره حتى الضحك والبكاء. وقال مجاهد: أضحك أهل الجنة، وأبكى أهل النار. وقال الضحاك: أضحك الأرض بالنبات، وأبكى السماء بالمطر.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هُوَ آمَاتٌ﴾ في الدنيا ﴿وَأَخِيَةٌ﴾ للبعث ﴿وَأَنَّ هُوَ الْيَسْرَىٰ﴾ أي: الصنفين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ من جميع الحيوانات ﴿مِن ثَلَاثَةِ إِذَا تَتَّقَىٰ﴾^(١٤) فيه قولان: أحدهما: إذا تراق في الرَّحْمِ، قاله ابن السائب. والثاني: إذا تُخَلِّقُ وتُقَدِّرُ. ﴿وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ﴾ وهي الخلق الثاني للبعث يوم القيامة. ﴿وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أغنى بالكفاية، قاله ابن عباس. والثاني: بالمعيشة، قاله الضحاك. والثالث: بالأموال، قاله أبو صالح. والرابع: بالقناعة، قاله سفيان. وفي قوله: ﴿وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أرضى بما أعطى، قاله ابن عباس. والثاني: أخدم، قاله الحسن، وقتادة، وعن مجاهد كالقولين. والثالث: جعل للإنسان قِيَّةً، وهو أصل مال، قاله أبو عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هُوَ رَبُّ الْغَيْثِ﴾^(١٥) قال ابن قتيبة: هو الكوكب الذي يطلع بعد الجوزاء، وكان ناس من العرب يعبدونها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ﴾^(١٦) قرأ ابن كثير، وعاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «عاداً الأولى» منونة. وقرأ نافع، وأبو عمرو: «عاداً لولى» موصولة مدغمة. ثم فيهم قولان: أحدهما: أنهم قوم هود، وكان لهم عقب فكانوا عاداً الأخرى، هذا قول الجمهور. والثاني: أن قوم هود هم عاد الأخرى، وهم من أولاد عاد الأولى، قاله كعب الأحمار. وقال الزجاج: وفي «الأولى» لغات، أجودها سكون اللام وإنبات الهمز، والتي تليها في الجودة ضم اللام وطرح الهمزة، ومن العرب من يقول: لولى، يريد: الأولى، فطرح الهمزة لتحرك اللام.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ يُضَيِّقُ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: بين قبيل عاد وثمود: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ الْوَسْطَىٰ﴾ من غيرهم، لطول دعوة نوح إليهم، وعتوهم، ﴿وَالْمُرْتَفِكَةَ﴾ قرأ قوم لوط ﴿أَهْوَىٰ﴾ [أي]: أسقط، وكان الذي تولى ذلك جبريل بعد أن رفعها، وأتبعهم الله بالحجارة، فذلك قوله: ﴿فَنَسَّهَا﴾ أي: البسها ﴿مَا عَشَىٰ﴾ يعني الحجارة ﴿فِي أَيِّ مَالِكٍ رَبِّكَ تَسْمَأَىٰ﴾^(١٧) هذا خطاب للإنسان، لما عدد الله ما فعله مما يدُّ على وحدانيته قال: فبأي نعم ربك التي تدلُّ على وحدانيته تتشكك؟ وقال ابن عباس: فبأي آلاء ربك تكذب يا وليد، يعني [الوليد] بن المغيرة.

﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ﴾^(١٨) ﴿أَزِفَتِ الْأَيَّةُ﴾^(١٩) ﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَافِيَةٌ﴾^(٢٠) ﴿إِن هَذَا لَلَّذِي بَعَثْنَا لِقَوْمِكَ وَنَمْسُكُونَ وَلَا يُكُونُونَ﴾^(٢١) وَأَنَّ سَمِيئَ سَوْفَ يَرَىٰ﴾^(٢٢) وَأَنَّ هُوَ الْوَسْطَىٰ﴾^(٢٣)

(١) هو علي بن عبيد الله بن نصر بن السري البغدادي مؤرخ فقيه من أعيان الحنابلة، قال ابن رجب: كان مفتناً في علوم شتى من الأصول والفروع والحديث والوعظ وصف في ذلك كله. توفي سنة ٥٢٧هـ.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ٦/ ١٣٠ من رواية ابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه القرآن، نذيرٌ بما أنذرت الكتبُ المتقدمة، قاله قتادة. والثاني: أنه رسول الله ﷺ، نذيرٌ بما أنذرت به الأنبياء، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿أَرَفَتِ الْآرِثَةَ﴾ (٤٧) أي: دنت القيامة، ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَافِيَةٌ﴾ (٤٨) فيه قولان: أحدهما: إذا غشيت الخلق شدائدُها وأحوالُها لم يكسِفها أحد ولم يرُدّها، قاله عطاء، وقاتدة، والضحاك. والثاني: ليس لعلمها كاشف دون الله، أي: لا يعلم علمها إلا الله، قاله الفراء، قال: وتأنيت «كاشفة» كقوله: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاطِنِهِ﴾ (١١) [الجمعة: ٢٨]، يريد: من بقاء؛ والعافية والباقية والناحية كُلُّه في معنى المصدر. وقال غيره: تأنيت «كاشفة» على تقدير: نفس كاشفة.

قوله تعالى: ﴿أَإِنَّ هَذَا لِلنَّبِيِّ﴾ قال مقاتل: يعني القرآن ﴿تَجَبُّونَ﴾ تكذيباً به، ﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا تَتَكُونُونَ﴾ مما فيه من الوعيد؟ ويعني بهذا كفار مكة، ﴿وَأَنْتُمْ سَوِيدُونَ﴾ (١١) فيه خمسة أقوال: أحدها: لاهون، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قاله الفراء والزجاج. قال أبو عبيدة: يقال: ذغ عنك سُمودك، أي: لهُوك. والثاني: مُعْرِضُونَ، قاله مجاهد. والثالث: أنه الغناء، وهي لغة يمانية، بقولون: اشمُد لنا، أي: تَعَنَّ لِن، رواه عكرمة عن ابن عباس. وقال عكرمة: هو الغناء بالجميرية. والرابع: غافلون، قاله قتادة. والخامس: أشيرون يطرون، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه سُجود التلاوة، قاله ابن مسعود. والثاني: سُجود الفرض في الصلاة. قال مقاتل: يعني بقوله: «فأسجدوا»: الصلوات الخمس. وفي قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا﴾ قولان: أحدهما: أنه التوحيد. والثاني: العبادة^(١).



(١) الآية في التلاوة: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاطِنِهِ﴾ وقد سوغ المتقدمون حذف الواو والفاء عند ذكر الآية للاستدلال، انظر «الرسالة» للشافعي ٣٦١ بتحقيق العلامة أحمد شاكر رحمه الله.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوا﴾ يقول تعالى ذكروه: فأسجدوا لله أيها الناس في صلاتكم دون من سواه من الآلهة والأنداد، وإياه فاعبدوا دون غيره، فإنه لا ينبغي أن تكون العبادة إلا له، فأخلصوا له العبادة والسجود، ولا تجعلوا له شريكاً في عبادتكم إياه. وروى البخاري في «صحيحه» ٤٧٢/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سجد النبي ﷺ بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس. وروى البخاري أيضاً عن ابن مسعود قال: أول سورة أنزلت فيها سجدة «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ» قال: فسجد رسول الله ﷺ وسجد من خلفه إلا رجلاً وأبته أخذ كفاً من تراب فسجد عليه، فرأبته بعد ذلك قتل كافراً، وهو أمية بن خلف.

سورة القمر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿اَقْرَبَ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا يَحَرُّ مُسْتَقَرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَلَوًّا مُّجِيدًا ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأَذْرُ ﴿٥﴾﴾ .

وهي مكية بإجماعهم، وقال مقاتل: مكية غير آية ﴿سَبِّحْهُمُ لِمَنْعٍ﴾ [القمر: ٤٥]، وحكي عنه أنه قال: إلا ثلاث آيات، أولها: ﴿أَمْرٌ يُؤْمَرُونَ مِنْ جَمِيعِ مُسْتَقَرٍّ ﴿١﴾﴾ إلى قوله: ﴿وَأَمْرٌ﴾ [القمر: ٤٤ - ٤٦]، قال ابن عباس: اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلت تؤمنون؟» قالوا: نعم، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشق القمر فرقتين، ورسول الله ﷺ ينادي: «يا فلان يا فلان أشهدوا»، وذلك بمكة قبل الهجرة^(١). وقد روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث ابن مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقتين، فقال رسول الله ﷺ: «أشهدوا»^(٢). وقد روى حديث الانشقاق جماعة، منهم عبد الله بن عمر، وحذيفة، وجبير بن مطعم، وابن عباس، وأنس بن مالك^(٣)، وعلى هذا جميع المفسرين، إلا أن قوماً شذوا فقالوا: سينشق يوم القيامة. وقد روى عثمان بن عطاء عن أبيه نحو ذلك، وهذا القول الشاذ لا يقاوم الإجماع، ولأن قوله: ﴿وَأَنْشَقَّ﴾ لفظ ماضٍ، وحَمَلُ لفظ الماضي على المستقبل يفتقر إلى قرينة تنقله ودليل، وليس ذلك موجوداً^(٤). وفي قوله: ﴿وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا﴾ دليل على أنه قد كان ذلك. ومعنى ﴿اَقْرَبَ﴾: دَنَتْ، و﴿السَّاعَةُ﴾ القيامة. وقال الفراء: فيه تقديم وتأخير، تقديره: انشق القمر واقتربت الساعة. وقال مجاهد: انشق القمر فصار فرقتين، فثبت فرقة، وذهبت فرقة وراء الجبل. وقال ابن زيد: لما انشق القمر كان يرى نصفه على قُوعِيْعَانَ، والنصف الآخر على أبي قبيس - قال ابن مسعود: لما انشق القمر قالت قريش: سحرهم ابن أبي كيشة، فاسألوا السُّفَّارَ، فسألوه، فقالوا: نعم قد رأينا، فأنزل الله ﷻ: ﴿اَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَإِن يَرَوْا آيَةً﴾ أي: آية تدلهم على صدق الرسول، والمراد بها هاهنا: انشقاق القمر ﴿يُعْرَضُوا﴾ عن التصديق ﴿وَيَقُولُوا يَحَرُّ مُسْتَقَرٌّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ذاهبٌ، من قولهم: مرَّ الشيءُ واستمرَّ: إذا ذهب، قاله مجاهد، وقتادة، والكسائي، والفراء؛ فعلى هذا يكون المعنى: هذا سحر، والسحر يذهب ولا يثبت. والثاني: شديدٌ قويٌّ، قاله أبو العالية، والضحاك، وابن قتيبة، قال: وهو مأخوذ من المِرَّةِ، والمِرَّةُ: القتل^(٦). والثالث: دائمٌ، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا﴾ يعني كذبوا النبي ﷺ وما عاينوا من قدرة الله تعالى ﴿وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ما زين لهم الشيطان ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَلَوًّا مُّجِيدًا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أن كلَّ أمرٍ مستقرٍّ بأهله، فالخير يستقرُّ بأهل الخير، والشر يستقرُّ بأهل

(١) رواه البخاري ٤٦٤/٦ بمعناه مخصراً، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٢/٦ ونسبه إلى أبي نعيم في «الحلية» من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس.

(٢) البخاري ٤٧٤/٨، ومسلم ٢١٥٨/٤.

(٣) حديث عبد الله بن عمر رواه مسلم والترمذي والبيهقي: وحديث حذيفة أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» وابن جرير، وابن مردويه. وحديث جبير بن مطعم رواه أحمد والبيهقي. وحديث ابن عباس رواه البخاري في «صحيحه». وحديث أنس بن مالك رواه أحمد والبخاري ومسلم.

(٤) في الأصل: موجود.

(٥) رواه الواحدي في «أسياب النزول» ٢٢٧، وابن جرير الطبري ٨٥/٢٧، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٢/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي كلاهما في «الدلائل» من طريق يسروق عن ابن مسعود ﷺ.

(٦) في الأصل: القتل، وهو تصحيف، والتصويب من «غريب القرآن».

الشر، قاله قتادة. والثاني: لكل حديث مُنتَهَى وحقبة، قاله مقاتل. والثالث: أن قرار تكذيبهم مستقر، وقرار تصديق المصدقين مستقر حتى يعلموا حقيقته بالثواب والعقاب، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ يعني أهل مكة ﴿بِآيَاتِنَا﴾ أي: من أخبار الأمم المكذبة في القرآن ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجِرٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: مُتَعَطِّ وَمُنْتَهَى.

قوله تعالى: ﴿حِكْمَةً بَلِغَةً﴾ قال الزجاج: هي مرفوعة لأنها بدل من «ما»، فالمعنى: ولقد جاءهم حكمة بالغة وإن شئت رفعتها بإضمار: هو حكمة بالغة. و«ما» في قوله: ﴿فَمَا تُنْفِ الثُّدْرُ﴾ جائز أن يكون استفهاماً بمعنى التوبيخ، فيكون المعنى: أي شيء تُنْفِ الثُّدْرُ! وجائز أن يكون نفيًا، على معنى، فليست تُنْفِ الثُّدْر. قال المفسرون: والمعنى: جاءهم القرآن وهو حكمة تامة قد بلغت الغاية، فما تُنْفِ الثُّدْر إذا لم يؤمنوا!.

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلى شَيْءٍ تُكْذِرُ﴾ ① ﴿خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَبِهُ ②﴾ مُنْهَطِينَ إِلى الدَّاعِيَ يَقُولُ الْكُفْرُونَ هَذَا يَوْمَ عَيْرٍ ③﴾

﴿نَزَلَ عَنْهُمْ﴾ قال الزجاج: هذا وقف التمام، و﴿يَوْمَ﴾ منصوب بقوله: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾. وقال مقاتل: فتول عنهم [إلى] يوم يدعى الداعي أثبت هذه الباء في الحاليين يعقوب؛ ووافقه أبو جعفر، وأبو عمرو في الوصل، وحذفها الأثرون في الحاليين. و«الداعي»: إسرافيل ينفخ النفخة الثانية. ﴿إِلى شَيْءٍ تُكْذِرُ﴾ وقرأ ابن كثير: «نُكْرٍ» خفيفة؛ أي: إلى أمر فظيح. وقال مقاتل: «النُكْر» بمعنى المُنْكَر، وهو القيامة، وإنما يُنْكَرُونه إعظاماً له. والثوئي المذكور في الآية منسوخ عند المفسرين بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ قرأ أهل الحجاز، وابن عامر، وعاصم: «خُشْعًا» بضم الخاء وتشديد الشين من غير ألف. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «خُشَاعًا» بفتح الخاء وألف بعدها وتخفيف الشين. قال الزجاج المعنى: يخرجون خُشْعًا، و«خُشَاعًا» منصوب على الحال، وقرأ ابن مسعود: «خُشَاعَةً»؛ ولك في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد والتأنيث والجمع؛ تقول: مررت بشبانٍ حَسَنٍ أوجههم، وجسانٍ أوجههم، وحَسَنَةً أوجههم، قال الشاعر:

وَسَبَابٍ حَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ مِنْ لِيَادِ بْنِ زِيَارِ بْنِ مَعَدٍ ④

قال المفسرون: والمعنى أن أبصارهم ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب. والأجداث: القبور، وإنما شبههم بالجراد المنتثر، لأن الجراد لا جهة له يقصدها، [فهو] أبدأ مختلف بعضه في بعض، فهم يخرجون فزعين ليس لأحد منهم جهة يقصدها. والداعي: إسرافيل. وقد أثبت ياء «الداعي» في الحاليين ابن كثير، ويعقوب؛ تابعهما في الوصل نافع، وأبو عمرو؛ والباقون بحذفها في الحاليين. وقد بينا معنى «مُنْهَطِينَ» في سورة إبراهيم: ٤٣ [والعسير: الصَّعْبُ الشَّدِيدُ.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوْحٌ مَكَّدُوا عِبْدَانًا وَقَالُوا جَنُونَ وَازْدَجَرُوا ①﴾ فَنَدَعَا رَبَّهُ أَنِي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ ②﴾ فَنَحْنَا أَزْوَاجٌ أَتَيْنَا بِالسَّمَكِ بَلْوًا مُنْهَبِرٍ ③﴾ وَجَرْنَا الْأَرْضِ عِيُونًَا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدِ فَرَدَّ ④﴾ وَحَلَلْتَهُ عَلَى ذَاتِ الْأَرْجِ وَدَمْرٍ ⑤﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفْرًا ⑥﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ⑦﴾ فَكَفَّتْ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑧﴾ وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرٍ هَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ⑨﴾ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑩﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ⑪﴾ تَرِيحُ النَّاسِ كَأَنَّهُمْ أُصْبَاجٌ تَحَلَّى شَنْقِيرٍ ⑫﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَائِي وَتَذَرُ ⑬﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل أهل مكة ﴿قَوْمٌ نُوْحٌ مَكَّدُوا عِبْدَانًا﴾ نوحاً ﴿وَقَالُوا جَنُونَ وَازْدَجَرُوا﴾ قال أبو عبيدة: افتعل من زَجِر. قال المفسرون: زجره عن مقالته ﴿فَنَدَعَا﴾ عليهم نوح ﴿رَبِّهِمْ﴾ بـ ﴿أَنِي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ﴾ أي: فانتقم لي ممن كذبني. قال الزجاج: وقرأ عيسى بن عمر النحوي: «أَنِي» بكسر الألف، وفسرها سيبويه فقال: هذا على إرادة القول، فالمعنى: قال: إني مغلوب، ومن فتح، وهو الوجه، فالمعنى: دعا ربه بـ ﴿أَنِي مَغْلُوبٌ﴾.

(١) البيت للحارث بن دوس الإيادي، ويروي لأبي داود الإيادي (هاشم القرطبي) ١٢٩/١٧. وهو في «الطبري» ٩٠/٢٧. والبيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» الورقة ٣١٧ قال: إذا تقدم الفعل قبل اسم مؤنث وهو له، أو قبل جمع مؤنث، مثل الأنصار والأعمار وما أشبهها، جاز تأنيث الفعل وتذكيره وجمعه.

قوله تعالى: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ قرأ ابن عامر «فَفَتَحْنَا» بالتشديد. فأما المُنْهَرِجُ، فقال ابن قتيبة: هو الكثير السريع الانصباب، ومنه يُقال: هَمَر الرجلُ: إذا أكثر من الكلام وأسرع. وروى عليٌّ رضي الله عنه أن أبواب السماء فُتحت بالماء من المجرَّة، وهي شَرَجُ السماء. وعلى ما ذكرنا من القصة في [مود: ٤٤] أن المطر جاءهم، يكون هو المراد بقوله: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ قال المفسرون: جاءهم الماء من فوقهم أربعين يوماً، وفُجرت الأرض من تحتهم عيوناً أربعين يوماً. ﴿فَأَلْفَقْنَا الْمَاءَ﴾ وقرأ أبيُّ بن كعب، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري: «الماءان» بهمزة وألف ونون مكسورة. وقرأ ابن مسعود: «المايان» بياء وألف ونون مكسورة من غير همز. وقرأ الحسن، وأبو عمران: «المواون» بواو وألف وكسر النون. قال الزجاج: يعني بالماء: ماء السماء وماء الأرض، ويجوز الماءان، لأن اسم الماء اسم يجمع ماء الأرض وماء السماء.

قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدٍ تُوْر﴾ فيه قولان: أحدهما: كان قَدْر ماء السماء كقَدْر ماء الأرض، قاله مقاتل. والثاني: قد قَدْر في اللوح المحفوظ، قاله الزجاج. فيكون المعنى: على أمر قد قُضي عليهم، وهو الغرق.

قوله تعالى: ﴿وَمَحَلَّتْهُ﴾ يعني نوحاً ﴿عَلَىٰ ذَاتِ الْأَرْجِ وَدُسْرِ﴾ قال الزجاج. أي: على سفينة ذات الأواح. قال المفسرون: الأوحها: خشباتها العريضة التي منها جُمعت. وفي الدُّسْر أربعة أقوال: أحدها: أنها المسامير، رواه الوابي عن ابن عباس، وبه قال قتادة، والقرظي، وابن زيد. وقال الزجاج: الدُّسْر: المسامير والشُّرَط التي تُشَدُّ بها الألواح، وكل شيء نحو السَّمَر أو إدخال شيء في شيء بقوة وشِدَّة قَهْر فهو دُسْر، يقال: دَسَرْتُ المسمار أَدَسَرُهُ وأدسِرُهُ. والدُّسْر: واحدها دِسار، نحو جمار، وحُمُر. والثاني: أنه صَدْر السفينة، سُمِّي بذلك لأنه يَدُسْر الماء، أي: يدفعه، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن وعكرمة؛ ومنه الحديث في العنبر أنه شيء دسره البحر، أي: دفعه^(١). والثالث: أن الدُّسْر: أضلاع السفينة، قاله مجاهد. والرابع: أن الدُّسْر: طرفاها وأصلها، والألواح: جانبها، قاله الضحاك.

قوله تعالى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمنظَرٍ ومرأى مِنَّا ﴿جَرَائِمَ﴾ قال الفراء: فعلنا به وبهم ما فعلنا من إنجائه وإغراقهم ثواباً لمن كُفِر به. وفي المراد بـ «مَنْ» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله تعالى، وهو مذهب مجاهد، فيكون المعنى: عوقبوا لله ولكفروهم به. والثاني: أنه نوحٌ كُفِر به وجُحد أمرُهُ، قاله الفراء. والثالث: أن «مَنْ» بمعنى «ما»؛ فالمعنى: أجزاء لما كان كُفِر من نعم الله عند الذين أغرقهم، حكاه ابن جرير. وقرأ قتادة: «لِمَنْ كان كَفَر» بفتح الكاف والفاء.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ في المشار إليها قولان: أحدهما: أنها السفينة، قال قتادة: أبقاها الله على الجودي حتى أدركها أوائل هذه الأمة. والثاني: أنها الفُغلة، فالمعنى: تركنا هذه الفُغلة وأمر سفينة نوح آية، أي: علامة ليعتبر بها، ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ وأصله مُدْتِكِرٌ، فأبدلت التاء دالاً على ما بيَّنا في قوله: ﴿وَأَذَكَّرَ بِمَدِّ أَمْوٍ﴾ [يوسف: ٤٥]. قال ابن قتيبة؛ أصله: مُدْتِكِرٌ، فأدغمت التاء في الدال، ثم قلبت دالاً مشددة. قال المفسرون: والمعنى: هل من متذكِّر يعتبر بذلك؟ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ وفي هذه السورة «وَنُذْر» ستة مواضع، أثبت الياء فيهن في الحاليين يعقوب، تابعه في الوصل ورش، والباقون بحذفها في الحاليين. وقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي﴾ استفهام عن تلك الحالة، ومعناه التعظيم لذلك العذاب. قال ابن قتيبة: والنُّذْر هاهنا جمع نذير، وهو بمعنى الإنذار، ومثله التَّكْبِير بمعنى الإنكار. قال المفسرون: وهذا تخويف لمشركي مكة. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾ أي: سهلناه ﴿لِلذِّكْرِ﴾ أي: للحفظ والقراءة ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ أي: من ذاكر يذكره ويقروه؛ والمعنى: هو الحث على قراءته وتعلُّمه^(٢) قال سعيد بن جبير: ليس من كتب الله كتاب يقرأ كُله ظاهراً إلا القرآن. وأما الرُّبُح الصَّرصر، فقد ذكرناها في [حَم السجدة].

(١) قال الشيخ محمد السفاريني في شرح ثلاثيات مستند الإمام أحمد: جاء في الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زكاة العنبر؟ فقال: «إنما هو شيء دسره البحر».

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي سهلنا لفظه ويسرنا معناه لمن أراد، لينذر الناس، كما قال: ﴿كَتَبْنَا أَنْزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُرَكَّبًا يُقْرَأُ وَيُتَذَكَّرُ أَوَّلًا وَالْآخِرَ﴾ وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ يَسَّرْتَهُ لِلسَّلْطَنَةِ لِلسَّلْطَنَةِ بِمَشْرِئِهِ وَنُذْرِهِ بِهِ وَنُذْرًا لِلَّهِ﴾ قال مجاهد: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ يعني مؤثراً =

قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسِرَ﴾ قرأ الحسن: «في يوم» بالتنونين، على أن اليوم منعوت بالنخس. والمستمر: الدائم الشوم، استمر عليهم بنحوسه. وقال ابن عباس: كانوا يتشاءمون بذلك اليوم. وقيل: إنه كان يوم أربعاء في آخر الشهر^(١). ﴿تَنْزِجُ النَّاسَ﴾ أي: تقلعهم من الأرض من تحت أقدامهم فتصرعهم على رقابهم فتدق رقابهم فتبين الرأس عن الجسد، فـ ﴿كَانَهُمْ أَعْمَارُ تَخَلٍّ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وابن السميع: «أعجز نخل» برفع الجيم من غير ألف بعد الجيم. وقرأ ابن مسعود، وأبو مجلز، وأبو عمران: «كانهم عجز نخل» بضم العين والجيم. ومعنى الكلام: كانهم أصول نخل ﴿تَنْفَعِرُ﴾ أي: منقلع. وقال الفراء: المنفعر: المنصزع من النخل. قال ابن قتيبة: يقال: فَعَرَّه فأنقعر، أي قلعته فسقط. قال أبو عبيدة: والنخل يُذَكَّر ويؤنث، فهذه الآية على لغة من ذكّر، وقوله: ﴿أَعْمَارُ تَخَلٍّ خَاوِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٨] على لغة من أنث. وقال مقاتل: شبّههم حين وقعوا من شدة العذاب بالنخل الساقطة التي لا رؤوس لها، وإنما شبّههم بالنخل لظولهم، وكان طول كل واحد منهم اثني عشر ذراعاً.

﴿وَلَقَدْ بَرْنَا الْكُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ١٧ ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ١٨ ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا نَبِئًا وَجِدًا نَبِئُهُمْ إِنَّا لَكُنَّا لِي سَكَلِي وَسُورٍ﴾ ١٩ ﴿لَأَنبِيَّ الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا لَلْهُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ ٢٠ ﴿سَيَعْلَمُونَ هَذَا مِنَ الْكذَّابِ الْأَشِرِّ﴾ ٢١ ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَبَنَيْنَا لَهُمْ قَارِئَتِيهِمْ وَأَسْلَمْنَا وَبَيْنَهُمْ أَنْ اللَّاءُ فَسَمَاءُ بَيْنَهُمْ كُلُّ يَرْبِرُ مَحْضَرٌ﴾ ٢٢ ﴿فَادَا صَالِحًا فَتَمَلَّنْ مَقَرَّ﴾ ٢٣ ﴿كَفَيْكَ كَانَ عَذَابِي وَنَدْرٍ﴾ ٢٤ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّمَةً وَجِدَةً فَكَانُوا كَهَيِّبِ الْمُتَنَبِّرِ﴾ ٢٥ ﴿وَلَقَدْ بَرْنَا الْكُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ٢٦

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ١٧ فيه قولان: أحدهما: أنه جمع نذير. وقد بينّا أن من كذب نبياً واحداً فقد كذب الكل. والثاني: أن النذر بمعنى الإنذار كما بينّا في قوله: ﴿كَفَيْكَ كَانَ عَذَابِي وَنَدْرٍ﴾؛ فكانهم كذبوا الإنذار الذي جاءهم به صالح، ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا نَبِئًا﴾ [قال الزجاج: هو منصوب بفعل مضمر والذي ظهر تفسيره، المعنى: أنتع^(٢) بشراً مِنَّا وَجِدًا]، قال المفسرون: قالوا: هو آدمي وفلنا، وهو واحد فلا تكون له تيمناً «إِنَّا إِذَا» إن فعلنا ذلك «لَأَنبِيَّ سَكَلِي» أي: خطأ وذهاب عن الصواب «وَسُورٍ» قال ابن عباس: أي: جنون. قال ابن قتيبة: هو من: تَسَعَّرَتِ^(٣) النار: إذا التهب، يقال: ناقةٌ مَسْعُورَةٌ، أي: كأنها مجنونة من النشاط. وقال غيره: لَأَنبِيَّ شِقَاءٌ وَعَنَاءٌ لِأجل ما يلزمنا من طاعته. ثم أنكروا أن يكون الوحي يأتيه فقالوا: ﴿لَأَنبِيَّ الذِّكْرِ﴾؟ أي: أنزل الوحي ﴿عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾؟ أي: كيف خص من بيننا بالنبوة والوحي؟ ﴿لَلْهُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه المرح المتكبر، قاله ابن قتيبة. والثاني: البطر، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ هَذَا﴾ قرأ ابن عامر وحزمة: «ستعلمون» بالياء «غداً» فيه قولان: أحدهما: يوم القيامة، قاله ابن السائب. والثاني: عند نزول العذاب بهم، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ وذلك أنهم سألوا صالحاً أن يظهر لهم ناقةً من صخرة، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ أي: مخرجوها كما أرادوا ﴿فَبَنَيْنَا لَهُمْ قَارِئَتِيهِمْ﴾ أي: فانتظر ما هم صانعون ﴿وَأَسْلَمْنَا﴾ على ما يصيبك من الأذى، ﴿وَبَيْنَهُمْ أَنْ اللَّاءُ فَسَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين ثمود وبين الناقة، يوم لها ويوم لهم، فذلك قوله: ﴿كُلُّ يَرْبِرُ مَحْضَرٌ﴾ يحضره صاحبه ويستحقه.

قوله تعالى: ﴿فَادَا صَالِحًا﴾ واسمه فُدار بن سالف «تَمَلَّنْ» قال ابن قتيبة: تعاطى عقر الناقة «مَقَرَّ» أي: قتل؛ وقد بينّا هذا في [الأحراف: ٧٧].

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّمَةً وَجِدَةً﴾ وذلك أن جبريل ﷺ صاح بهم؛ وقد أشرنا إلى قصتهم في [هود: ٦١]

١ - قراءته، وقال السدي: يسرنا تلاوته على الألسن. وقال الضحاك عن ابن عباس: لولا أن الله يسره على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق أن يتكلم بكلام الله ﷻ. وقوله: ﴿بَيْنَ يَدَيْ ذِكْرٍ﴾ أي: فهل من متذكر بهذا القرآن الذي قد يسر الله حفظه ومناها؟! وقال محمد بن كعب القرظي: فهل منجز عن المعاصي؟!.

(١) الشوم من معتقدات الجاهلية المقيتة التي أبطلها الإسلام، وما يروى مرفوعاً من أن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر؛ فلا يصح منه شيء.

(٢) في الأصل: اتبع، والتصويب من «القرظي».

(٣) في الأصل: تسعر، والتصويب من «غريب القرآن».

﴿فَكَانُوا كَهَيْسِرِ النَّخْلِ﴾ قال ابن عباس: هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك دون السباع، فما سقط من ذلك وداسته الغنم، فهو الهشيم. وقد بينا معنى «الهشيم» في [الكف: ٤٥] وقال الزجاج: الهشيم: ما يس من الورق وتكسر وتحطم، والمعنى: كانوا كالهشيم الذي يجمعه صاحبُ الحظيرة بعد أن بلغ الغاية في الجفاف، فهو يُجمع ليوقد. وقرا الحسن: «المُحْتَظَرُ» بفتح الظاء، وهو اسم الحظيرة؛ والمعنى: كهشيم المكان الذي يُحتَظَرُ فيه الهشيم من الحطب. وقال سعيد بن جبيرة: هو التراب الذي يثائر من الحيطان. وقال قتادة: كالعظام النَّخْرَةَ المحترقة. والمراد من جميع ذلك: أنهم يادوا وهلكوا حتى صاروا كالشيء المنحطم.

﴿كَذَبَتْ قَوْمَ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ ﴿يَمَتَّةٌ مِّنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْرِي مَنْ شَكَرَ﴾ ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرْتَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَا بِالنُّذُرِ﴾ ﴿وَلَقَدْ رَزَقَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ. فَلَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ ﴿وَلَقَدْ صَبَحَهمُ بُكَرَةٌ عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ ﴿وَلَقَدْ يَمَّرْنَا النَّارَ لَنَّا لِيَلَّكَرَ فَمَا مِّنْ مُّذَكَّرٍ﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ قال المفسرون: هي الحجارة التي قذفوا بها ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يعني لوط وابنتيه ﴿نَجَّيْنَاهُمْ﴾ من ذلك العذاب ﴿بِسَحَرٍ﴾ قال الفراء: «سَحَرٌ» هاهنا يجري^(١) لأنه نكرة، كقوله: نجيتهم بليل، فإذا ألفت العرب منه الباء لم يجر، لأن لفظهم به بالألف واللام، يقولون: ما زال عندنا منذ السحر، لا يكادون يقولون غيره، فإذا حذف منه الألف واللام لم يُصْرَف. وقال الزجاج: إذا كان السحر نكرة يراد به سحر من الأسحار، انصرف، فإذا أردت سحرَ يومك، لم ينصرف.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَجْرِي مَنْ شَكَرَ﴾ قال مقاتل: من وحّد الله تعالى لم يُعَذَّب مع المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ﴾ أي: طلبوا أن يسلم إليهم أضيافه، وهم الملائكة ﴿فَلَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ وهو أن جبريل ضرب أعينهم بجناحه فأذهبها. وقد ذكرنا القصة في سورة [مود: ٨١]. وتم الكلام هاهنا، ثم قال: ﴿فَذُوقُوا﴾ أي: قتلنا قوم لوط لما جاءهم العذاب: ذوقوا ﴿عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ أي: ما أنذركم به لوط، ﴿وَلَقَدْ صَبَحَهمُ بُكَرَةٌ﴾ أي: أتاهم صباحاً ﴿عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي: نازل بهم. قال مقاتل: استقر بهم العذاب بكرة. قال الفراء: والعرب تجري «غدوة» و «بكرة» ولا تُجرِيهما، وأكثر الكلام في «غدوة» ترك الإجراء، وأكثر في «بكرة» أن تُجرى، فمن لم يجرها جعلها معرفة، لأنها اسم يكون أبداً في وقت واحد بمنزلة «أمس» و «غد»، وأكثر ما تُجرى العرب «غدوة» إذا قرنت بعشيّة، يقولون: إنني لأتيهم غدوةً وعشيّةً، [وبعضهم يقول: «غدوة»، فلا يُجرِيها، و «عشيّة»] فيجرِيها، ومنهم من لا يُجرى «عشيّة» لكثرة ما صحبت «غدوة». وقال الزجاج: الغدوة والبكرة إذا كانتا نكرتين نُؤْتَا وصُرِفَا، فإذا أردت بهما بكرة يومك وغداة يومك، لم تصرفهما، والبكرة هاهنا نكرة، فالصرف أجود، لأنه لم يثبت رواية في أنه كان في يوم كذا في شهر كذا.

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُذَّبُوا فَكَيْفَا كُفَّهَا فَلَئِنَّ لَهَا لَخِزْيَانًا مِّمَّنْ آخَذَ عَزِيزٌ مُّقَدِّرٌ﴾ ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُم بَرَاءَةٌ فِي الدُّنْيَا﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ مَن جَمِيعٌ مِّنْهُمْ﴾ ﴿سَيَهْمُ لِمَجْمَعٍ وَيُؤَلِّقُونَ الذُّبُرَ﴾ ﴿بَلِ السَّامَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّامَةُ أَعْيُنٌ وَأُمْرٌ﴾ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ يعني القَيْظُ ﴿النُّذُرُ﴾ فيهم قولان: أحدهما: [أنه] جمع نذير، وهي الآيات التي أنذروهم بها موسى. والثاني: أن النذر بمعنى الإنذار؛ وقد بيناه آنفاً، ﴿فَلَاخَذْتَهُمْ﴾ بالعذاب ﴿أَنْذَرَ عَزِيزٌ﴾ أي: غالب في انتقامه ﴿مُقَدِّرٌ﴾ قادر على هلاكهم. ثم خوف أهل مكة فقال: ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا معشر العرب ﴿خَيْرٌ﴾ أي: أشد وأقوى ﴿مِنْ أُولَئِكُمْ﴾؟ وهذا استفهام معناه الإنكار؛ والمعنى: ليسوا بأقوى من قوم نوح وعاد وثمود، وقد أهلكناهم ﴿أَمْ لَكُم بَرَاءَةٌ﴾ من العذاب أنه لا يصيبكم ما أصابهم ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ أي: في الكتب المتقدمة، ﴿أَمْ يَقُولُونَ مَن جَمِيعٌ مِّنْهُمْ﴾ ﴿١٦﴾ المعنى: أيقولون: نحن يدٌ واحدة على من خالفنا فننصر منهم؟ وإنما وحّد المُنتَصِر للفظ الجميع، فإنه على لفظ «واحد» وإن كان اسماً للجماعة ﴿سَيَهْمُ لِمَجْمَعٍ﴾ وروى أبو حاتم بن يعقوب: «سنهزم» بالنون، «الجمع» بالنصب،

«وتولون» بالباء، ويعني بالجمع: جمع كفار مكة ﴿وَيُولُونَ الذُّبُرَ﴾ ولم يقل: الأدبار، وكلاهما جائز؛ قال الفراء: مثله أن يقول: إن فلاناً لكثير الذُّبُر والدرهم. وهذا مما أخبر الله به نبيه من علم الغيب، فكانت الهزيمة يوم بدر.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّاعَةُ أَذَنٌ﴾ قال مقاتل: هي أظفح ﴿وَأَمْرٌ﴾ من القتل. قال الزجاج: ومعنى الذَّاهية: الأمر الشديد الذي لا يُهتدى لدوائه؛ ومعنى «أمرٌ»: أشدُّ مرارةً من القتل والأشْر.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ﴿يَوْمَ يُسْعَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ نُجُومِهِمْ دُورًا مِّنْ سَعَرٍ﴾ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجِدَةً كَلِمَاتٍ بِالنَّبِيِّ﴾ ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ﴾ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌّ﴾ ﴿إِنَّ النَّفِثِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ﴾ ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ ﴿٥٥﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ﴿٥٧﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن مشركي مكة جاؤوا إلى رسول الله ﷺ يُخاصمون في القدر، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ انفرد بإخراجه مسلم من حديث أبي هريرة^(١) وروى أبو أمامة أن رسول الله ﷺ قال: «إن هذه الآية نزلت في القدرية»^(٢). والثاني: أن أسقف نجران جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد تزعم أن المعاصي بقدر، وليس كذلك، فقال رسول الله ﷺ: «أنتم خصماء الله»، فنزلت: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ إلى قوله: ﴿بِقَدَرٍ﴾، قاله عطاء.

قوله تعالى: ﴿وَسُعُرٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: الجنون. والثاني: العناء، وقد ذكرناهما في صدر السورة. والثالث: أنه نار تستعير عليهم، قاله الضحاك. فأما «سَعَرٌ» فقال الزجاج: هي اسم من أسماء جهنم لا ينصرف لأنها معرفة، وهي مؤنثة. وقرأت على شيخنا أبي منصور قال: سَعَرٌ: اسم نار الآخرة أعجمي، ويقال: بل هو عربي، من قولهم: سَعَرْتُهُ الشمس: إذا أذابته، سميت بذلك لأنها تُذيب الأجسام. وروى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إذا جَمَعَ اللهُ الخلاق يوم القيامة أمر منادياً فنادى نداءً يسمعه الأولون والآخرون: أين خصماء الله؟ فتقوم القدرية، فيؤمر بهم إلى النار، يقول الله تعالى: ﴿دُورًا مِّنْ سَعَرٍ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ﴿٥٩﴾، وإنما قيل لهم: «خصماء الله» لأنهم يُخاصمون في أنه لا يجوز أن يُقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها. وروى هشام بن حسان عن الحسن قال: واللَّو لو أن قديراً صام حتى يصير كالخبل، ثم صلى حتى يصير كالوتر، ثم أخذ ظملاً وزوراً حتى دُبِح بين الرُكن والمقام لكَبَّ اللهُ على وجهه في سَعَرٍ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾. لاوروى مسلم في أفراده من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ شيء بقدر حتى العجز والكيس»^(٤). وقال ابن عباس: كل شيء بقدر حتى وضع يدك على خدك. وقال الزجاج: معنى «بقدر» أي: كل شيء خلقناه بقدر مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه، ونصب «كُلُّ شيء» بفعل مضمرة؛ المعنى: إننا خلقنا كل شيء خلقناه بقدرًا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجِدَةً﴾ قال الفراء: أي: إلا مرة واحدة، وكذلك قال مقاتل: مرة واحدة لا مثنوية لها. وروى عطاء عن ابن عباس قال: يريد: إن قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر. وقال ابن السائب: المعنى: وما أمرنا بمجيء الساعة في السرعة إلا كلمح البصر. ومعنى اللَّمح بالبصر: النَّظَر بسرعة. ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهكم ونظراءكم في الكفر من الأمم الماضية ﴿فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ﴾ أي متعظ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ يعني الأمم. وفي ﴿الزُّبُرِ﴾ قولان: أحدهما: أنه كُتِبَ الحَقَّة. والثاني: اللُّوح المحفوظ. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ أي: من الأعمال المتقدمة ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ أي: مكتوب، قال ابن قتيبة: هو «مُقْتَلٌ» من «سَطَرْتُ»: إذا كتبت، وهو مثل «مُسْطُور».

(١) ٢٠٤٦/٤، ورواه أحمد في «المسند»، والترمذي، وابن ماجه، والواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٨، وابن جرير الطبري، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٦/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن أبي هريرة رضى الله عنه.

(٢) ذكره السيوطي في «الدرر» ١٣٧/٦ ونسبه إلى ابن عدي، وابن مردويه، والديلمي، وابن عساكر، بسند ضعيف عن أبي أمامة رضى الله عنه.

(٣) ذكره بنصه الخازن في «تفسيره» نقلاً عن المؤلف، وذكر السيوطي في «الدرر» ١٣٨/٦ نحوه عن ابن عباس رضى الله عنه بأطول منه من رواية ابن مردويه.

(٤) «صحيح مسلم» ٢٠٤٥/٤، والكيس: ضد العجز، وهو النشاط والحلق بالأمر، ومعناه أن العاجز قد قدر عجزه والكيس قد قدر كيبسه. والحديث رواه أيضاً أحمد في «المسند».

قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّتِي وَنَهْرٍ﴾ قال الزجاج: المعنى: في جنات وأنهار، والاسم الواحد يدلُّ على الجميع، فيجتزأ به من الجميع. أنشد سيويه والخليل:

بِهَا جَيْفُ الْحَسْرَى، فَأَمَّا عِظَامُهَا
يُرِيدُ: وَأَمَّا جُلُودُهَا، وَمِثْلُهُ:

فِي خَلْقِكُمْ عَظْمٌ وَقَدْ شَجِينَا^(١)

ومثله:

كُلُّوا فِي نِضْفِ بَطْنِكُمْ تَسْوِيْشُوا^(٢)

وحكى ابن قتيبة عن الفراء أنه وُحِدَ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ، فَقَابِلٌ بِالتَّوْحِيدِ رُوُوسِ الْآيِ، قَالَ: وَيُقَالُ: النَّهْرُ: الضِّيَاءُ وَالسَّعَةُ، مِنْ قَوْلِكَ: أَنْهَرْتُ الطَّعْنََةَ: إِذَا وَسَّعْتَهَا، قَالَ قَيْسُ بْنُ الْخَطِيمِ يَصِفُ طَعْنََةَ:

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا
أَي: أَوْسَعْتُ فَتَقَّهَا. قُلْتُ: وَهَذَا قَوْلُ الضَّحَّاكِ. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ «وَنَهْرًا».

قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ أي: مجلس حسن؛ وقد نبهنا على هذا المعنى في قوله: ﴿إِنَّ لَهْرًا قَدَّمَ صِدْقٍ﴾ [يونس: ٢٢]. فأما المَلِيكُ، فقال الخطابي: المَلِيكُ: هو المالك، وبناء فَعِيلٌ لِلْمُبَالَغَةِ فِي الْوَصْفِ، وَيَكُونُ الْمَلِيكُ بِمَعْنَى الْمَلِكِ، وَمِنْهُ هَذِهِ الْآيَةُ. وَالْمُقْتَدِرُ مَشْرُوحٌ فِي [الكهف: ٤٥].



(١) تقدم تخريجه ٢٩٩.

(٢) سبق الراجز ٢٩٩.

(٣) سبق الشطر ١٣٣ و ٥٠٥ والبيت بكامله ٧٨٠.

(٤) «ديوانه» ٨، و«غريب لقرآن» ٤٣٥، و«مشكل القرآن» ١٣٢، و«الصحاح»، و«اللسان» و«التاج»: نهر.

سورة الرحمن

وفي نزولها قولان: أحدهما: أنها مكية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعطاء، ومقاتل، والجمهور، إلا أن ابن عباس قال: سوى آية، وهي قوله: ﴿يَسْأَلُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرحمن: ٢٩]. والثاني: أنها مدنية، رواه عطية عن ابن عباس. وبه قال ابن مسعود.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ٦ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ٧ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ٨ وَأَيَّدُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ٩ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْبَاءِ ١٠ فِيهَا فَكَّهُمَةٌ وَالتَّخَلُّفُ ذَاتُ الْأَكْبَارِ ١١ وَلَهُمْ ذُرُوفُ الْمَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ١٢ فَبِأَيِّ آيَاتِنَا نَكْذِبُكَ إِن ١٣﴾
قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ قال مقاتل: لما نزل قوله: ﴿أَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ﴾ [الفرقان: ٦٠] قال كفار مكة: وما الرَّحْمَنُ؟! فأنكروه وقالوا: لا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ، فقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ الذي أنكروه هو الذي ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾. وفي قوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ ١﴾ قولان: أحدهما: علَّمه محمداً، وعلَّم محمد أمته، قاله ابن السائب. والثاني: يَسِّرُ الْقُرْآنَ، قاله الزجاج^(١).

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس، فالمعنى: خلق الناس جميعاً، قاله الأكثرون. فعلى هذا، في «البيان» ستة أقوال: أحدها: التَّنْقِطُ وَالتَّمْيِيزُ، قاله الحسن^(٢). والثاني: الحلال والحرام، قاله قتادة. والثالث: ما يقول وما يقال له، قاله محمد بن كعب. والرابع: الخير والشر، قاله الضحاك. والخامس: [طرق] الهدى، قاله ابن جريج. والسادس: الكتابة والخط، قاله يمان. والثاني: أنه آدم، قاله ابن عباس، وقتادة. فعلى هذا في «البيان» ثلاثة أقوال: أحدها: أسماء كل شيء. والثاني: بيان كل شيء. والثالث: اللغات. والقول الثالث: أنه محمد ﷺ، علَّمه بيان ما كان وما يكون، قاله ابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥﴾ أي: بحساب ومنازل، لا يَغْدُوَانَهَا؛ وقد كَشَفْنَا هذا المعنى في [الأنعام: ٩٦]. قال الأخفش: أضمر الخبر، وأظنه - والله أعلم - أراد: يجريان بحُسابان.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ٦﴾ في النجم قولان: أحدهما: أنه كُلُّ نَبْتٍ ليس له ساق، وهو مذهب ابن عباس، والسدي، ومقاتل، واللغويين. والثاني: أنه نَجْمُ السَّمَاءِ، والمُرَادُ به: جميعُ النُّجُومِ، قاله مجاهد. فأما الشَّجَرُ: فكلُّ ما له ساق. قال الفراء: سُجُودُهُمَا: أنهما يستَقِيلان الشمسَ إذا أشرقت، ثم يَمِيلان معها حتى ينكسر الفيء. وقد أشرت في [النحل: ٤٩] إلى معنى سُجُودِ ما لا يَغْفِلُ. قال أبو عبيدة: وإنما ثني فعلهما على لفظهما.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا ٦﴾ وإنما فعل ذلك ليحيا الحيوان وتمتد الأنفاس، وأجرى الرِّيحَ بينها وبين الأرض، كيما يتروخ^(٣) [الخلق]. ولولا ذلك لماتت الخلائق كَرَبَابًا.

قوله تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ٧﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه العَدْلُ، قاله الأكثرون، منهم مجاهد والسدي

(١) قال ابن جرير الطبري: يقول تعالى ذكروه: الرحمن أيها الناس برحمته إياكم علمكم القرآن، فأنعم بذلك عليكم، إذ بضركم به ما فيه رضا وركم، وعزركم ما فيه سخطه، لتطمئنه باتباعكم ما يرضيه عنكم وعملكم بما أمركم به، ويتجنّبكم ما يسخط عليكم فتستوجبوا بذلك جزيل ثوابه، وتنجوا من أليم عقابه. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقول الحسن هاهنا أحسن وأقوى، لأن السياق في تعليمه تعالى القرآن، وهو أداء تلاوته، وإنما يكون ذلك بتيسير النطق على الخلق، وتسهيل خروج الحروف من مواضعها من الحلق واللسان والشفتين على اختلاف مخارجها وأنواعها. اهـ.

(٣) في الأصل: يتروخ.

واللغويون. قال الزجاج: وهذا لأن المعادلة: مُوازنة الأشياء. والثاني: أنه الميزان المعروف، ليتناصف الناس في الحقوق، قاله الحسن، وقتادة، والضحاك. والثالث: أنه القرآن، قاله الحسين بن الفضل.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَلْفَوْا﴾ ذكر الزجاج في «أن» وجهين: أحدهما: أنها بمعنى اللام؛ والمعنى: لثلاً تَلْفَوْا. والثاني: أنها للتضير، فتكون «لا» للهيء؛ والمعنى: أي: لا تَلْفَوْا، أي لا تُجاوزوا العَدْل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْيَمَانَ﴾ قال ابن قتيبة، أي: لا تنقصوا الوزن. فأما الأنام، فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الناس، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثاني: كل ذي رُوح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وقتادة، والسدي، والفراء. والثالث: الإنس والجن، قاله الحسن، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا نَكَبَةٌ﴾ أي، ما يُتفكهُ [به] من ألوان الشمار. ﴿وَأَلْتَمَلُ ذَاتَ الْأَكْمَامِ﴾ والأكمام: الأوعية والغُلْف؛ وقد استوفينا شرح هذا في [حم السجدة: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿وَالْمُتَّبِعُ﴾ يريد: جميع الحبوب، كالبُر والشعير وغير ذلك. وقرأ ابن عامر: «والحَبُّ» ينصب الباء «ذا العصف» بالألف «والرَّيْحَانُ» ينصب النون. وقرأ حمزة، والكسائي إلا ابن أبي سُريج، وخلف: ﴿وَالْمُتَّبِعُ ذُو الْأَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ بخفض النون؛ وقرأ الباقون بضم النون. وفي «العصف» قولان: أحدهما: أنه بين الزُّرْع وورقه الذي تصفنه الرِّيح، قاله ابن عباس. وكذلك قال مجاهد: هو ورق الزُّرْع، قال ابن قتيبة: العصف: ورق الزُّرْع، ثم يصير إذا جفَّ ويس ويس تيناً. والثاني: أن العصف: المأكول من الحَبِّ، حكاه الفراء. وفي «الرَّيْحَانُ» أربعة أقوال: أحدها: أنه الرُّزْق، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وسعيد بن جببر، والسدي. قال الفراء: الرَّيْحَانُ في كلام العرب: الرُّزْق، تقول: خرجنا نطلب رَيْحانَ الله، وأنشد الزجاج للتَّوْبَرِ بن تَوَلْب:

سَلامُ الإِلهِ وَرَيحانُهُ
وَرَحْمَتُهُ وَسَماءُ دِرِّزٍ^(١)

والثاني: أنه حُضرة الزُّرْع، رواه الوابي عن ابن عباس. قال أبو سليمان الدمشقي: فعلى هذا، سُمِّي رَيْحاناً، لاستراحة النَّفْس بالنظر إليه. والثالث: أنه رَيْحانكم هذا الذي يُسَمُّ، روى العوفي عن ابن عباس قال: «الرَّيْحَانُ»: ما أنبتت الأرض من الرَّيْحَان، وهذا مذهب الحسن، والضحاك، وابن زيد. والرابع: أنه ما [لم] يؤكل من الحَبِّ، والعصف: المأكول منه، حكاه الفراء.

قوله تعالى: ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ فإن قيل: كيف خاطب اثنين، وإنما ذكر الإنسان وحده؟ فعنه جوابان ذكرهما الفراء: أحدهما: أن العرب تخاطب الواحد بفعل الاثنين كما بيَّنا في قوله: ﴿أَلَيْقًا فِي سَجْمٍ﴾ [ق: ٢٤]. والثاني: أن الذَّكر أريد به: الإنسان والجان، فجرى الخطاب لهما من أول السورة إلى آخرها. قال الزجاج: لما ذكر الله تعالى في هذه السورة ما يدلُّ على وحدانيته من خَلَقَ الإنسان وتعليم البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والأرض، خاطب الجن والإنس قال: ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ أي: فَيَأْتِي نَعَمَ رَيْكُنَا نَكَدَبانِ من هذه الأشياء المذكورة، لأنها كلها مُتَّعم بها عليكم في دلالتها إِيّاكم على وحدانيته وفي رزقه إِيّاكم ما به قوامكم. وقال ابن قتيبة: الآلاء: النعم، واحدها: آلاء، مثل: قفأ، وإلأ، مثل: ومع.

﴿خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ رَبُّ الْمَرْقِيِّ وَرَبُّ الْقَرِييِ ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ ﴿يَبْتَهِمُا بَرَجٌ لَّا يَبْتِيانِ﴾ ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ بَرَجٌ يَبْتَهِمُا الْوَلُؤُا وَالْمَرِجاتِ ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾ وَهِنَّ الْمَوَازِ الْمُتَشَاتِ فِي الْبَحْرِ كَالأَكْلَمِ ﴿فَيَأْتِي آلَؤُا رَيْكُنَا نَكَدَبانِ﴾

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنسَانَ﴾ يعني آدم ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾ قد ذكرنا في [الحجر: ٢٦، ٢٧] الصَّلْصال والجان، فأما قوله: ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ فقال أبو عبيدة: خُلِقَ من طينٍ يابس لم يُطبخ، فله صوت إذا نُقِر، فهو من يَبْتِهيه كالْفَخَّار. والفَخَّار: ما

(١) البيت في «غريب القرآن» ٤٣٧، و«الطبري» ١٢٣/٢٧، و«القرطبي» ١٥٧/١٧، و«المصاح» و«اللسان» و«التاج»: روح، ويعد:

طَبِخَ بِالنَّارِ. فَأَمَّا المَارِجُ، فقال ابن عباس: هو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا التهب. وقال مجاهد: هو المختلط بعضه ببعض من اللهب الأحمر والأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدَتْ. وقال مقاتل: هو لهب النار الصافي من غير دخان. وقال أبو عبيدة: المارج: خلط من النار. وقال ابن قتيبة: المارج: لهب النار، من قولك: قد مَرَجَ الشيءُ: إذا اضطرب ولم يستقر. وقال الزجاج: هو اللَّهَبُ المختلط بسواد النار. فإن قيل: قد أخبر الله تعالى عن خَلْقِ آدم ﷺ بألفاظ مختلفة، فتارة يقول: ﴿خَلَقْنَا مِنْ تُرَابٍ﴾ [آل عمران: ٥٩]، وتارة: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾، وتارة: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: ١١]، وتارة: ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]، وتارة: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٩]؛ فالجواب: [أن الأصل التراب فجعل طيناً، ثم صار كالحمل المسنون، ثم صار صلصالاً كالْفَخَّارِ، هذه أخبار عن حالات أصله. فإن قيل: ما الفائدة في تكرار قوله: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾] الجواب: أن ذلك التكرير لتقرير النعم وتأكيد التذكير بها. قال ابن قتيبة: من مذاهب العرب التكرار للتوكيد والإفهام، كما أن من مذاهبهم الاختصار للتخفيف والإيجاز، لأن افتتان المتكلم والخطيب في الفنون أحسن من اقتصاره في المقام على فنٍّ واحدٍ، يقول القائل منهم: واللَّهِ لا أفعله، ثم واللَّهِ لا أفعله، إذا أراد التوكيد وحسم الأطماع مِنْ أَنْ يفعله، كما يقول: واللَّهِ أفعله، بإضمار «لا» إذا أراد الاختصار، ويقول القائل المستعجل: اعْجَلْ اعْجَلْ، وللرامي: ارم ارم، قال الشاعر:

كَمْ زِنْفَمَةٌ كَانَتْ لَهُ وَكَمْ وَكَمْ^(١)

وقال الآخر:

هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كِنْنِ دَةً يَوْمٌ وَلَوْ أَيْنَ أَيْنَا^(٢)

وربما جاءت الصفة فأرادوا توكيدها، واستوحشوا من إعادتها ثانية لأنها كلمة واحدة، فغيروا منها حرفاً ثم أتبعوها الأولى، كقولهم: عَطْشَانٌ نَطْشَانٌ، وشَيْطَانٌ لَيْطَانٌ، وَحَسَنٌ بَسَنٌ. قال ابن دريد: ومن الإتيان: جائف نائف، ومليح قريح، وقبيح شقيح، وشحيح نخيح، وغيث نبيث، وكثير بثير: وسَيْخٌ لَيْخٌ، وسانغ لانغ، وحقير فقير، وضئيل بئيل، وخضر مضر^(٣)، وعفريت نفريت، وثقة نقة، وكن إن، وواحد فاحد، وحائر بائر، وسَمْخٌ لَمْخٌ. قال ابن قتيبة: فلما عدَّدَ اللهُ تعالى في هذه السورة نعماءه، وأذكَرَ عِبَادَهُ آلامه، وبَّهَمَ على قُدرته، جعل كل كلمة من ذلك فاصلة بين كل نعمتين، لِيُفْهَمَ النعم ويَقْرَهُم بها، كقولك للرجل: ألم أيوبك منزلاً وكنت طريداً؟ أفنتكر هذا؟ ألم أحيج بك وأنت ضرورة^(٤)؟ أفنتكر هذا؟. وروى الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه» من حديث جابر بن عبد الله قال: قرأ علينا رسول الله ﷺ سورة الرحمن حتى ختمها [ثم] قال: «ما لي أراكم سكوناً؟» لَلْجِنِّ كانوا أحسن منكم رداً، ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ [١٤]، إلا قالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد^(٥).

قوله تعالى: ﴿رَبُّ اللَّتْرِيقِينَ﴾ قرأ أبو رجاء، وابن أبي عيلة: «رَبُّ الْمَشْرِقِينَ وَرَبُّ الْمَغْرِبِينَ» بالخفض، وهما مشرق الصَّيْفِ ومشرق الشتاء ومغرب الصَّيْفِ ومغرب الشتاء للشمس والقمر جميعاً.

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي: أرسل العذب والمِلْحَ وخلَّاهما وجعلهما: ﴿يَلْتَمِسَانِ﴾، ﴿يَلْتَمِسَانِ بَرَجٍ﴾ أي: حاجز

(١) الرجز غير منسوب في «مشكل القرآن» ١٨٣ وفيه:

كَمْ نَعْمَةٌ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ

وهو أيضاً في «أمالى المرتضى» ٨٤/١ و«الصناعين» ١٤٤، و«الصاحبي» ١٧٧.

(٢) البيت لعبيد بن الأبرص، «ديوانه» ١٤٢، و«مشكل القرآن» ١٤٣، و«مختارات ابن الشجري» ٣٩/٢، و«الشعر والشعراء» ٢٢٤/١.

(٣) قال في «اللسان»: مضر: أخذ الشيء خضراً يضرأ وخضراً مضراً، أي: غضاً طرياً.

(٤) في «اللسان»: ضرر: ورجل ضرور وضرورة: لم يحج قط.

(٥) رواه الترمذي ١٦١/٢، والحاكم في «المستدرک» ٤٧٣/٢ من حديث الوليد بن مسلم ثنا زهير بن محمد عن محمد بن محمد بن المنكدر عن جابر ﷺ... وضححه ووافقه الذهبي. وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حدث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد. قلت: وزهير بن محمد هذا وإن أخرج له الشيخان فقد قال البخاري كما في «التلخيص» ٣٤٩/٣: ما روى عنه أهل الشام، فإنه متاكير، وما روى عنه أهل البصرة فإنه صحيح، قلت: وهذا الحديث مما رواه عنه الوليد بن مسلم وهو من أهل الشام.

من قدرة الله تعالى: ﴿لَا يَبْيِغَانِ﴾ أي: لا يختلطان فيبغى أحدهما على الآخر. وقال ابن عباس: بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان كل عام. قال الحسن: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ يعني [بحر] فارس والروم، بينهما برزخ، يعني الجزائر؛ وقد سبق بيان هذا في [الفرقان: ٥٣].

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ قال الزجاج: إنما يخرج من البحر الملح، وإنما جمعهما، لأنه إذا خرج من أحدهما فقد أخرج منهما، ومثله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٦]. قال أبو علي الفارسي: أراد: يخرج من أحدهما، فحذف المضاف. وقال ابن جرير: إنما قال «منهما» لأنه يخرج من أصداف البحر عن قطر السماء. فأما اللؤلؤ والمرجان، ففيهما قولان: أحدهما: أن المرجان: ما صغر من اللؤلؤ، واللؤلؤ: العظام، قاله الأکثرون. منهم ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والفراء. وقال الزجاج: اللؤلؤ: اسم جامع للحب الذي يخرج من البحر، والمرجان: صغاره. والثاني: أن اللؤلؤ: الصغار، والمرجان: الكبار، قاله مجاهد، والسدي، ومقاتل. قال ابن عباس: إذا أمطرت السماء، فتحت الأصداف أفواهاها، فما وقع فيها من مطر فهو لؤلؤ؛ قال ابن جرير: حيث وقعت قطرة كانت لؤلؤة. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: ذكر بعض أهل اللغة أن المرجان أعجمي معرب. قال أبو بكر، يعني ابن دريد: ولم أسمع فيه بفعل منصرف، وأخر به أن يكون كذلك. قال ابن مسعود: المرجان: الخرز الأحمر. وقال الزجاج: [المرجان] أبيض شديد البياض. وحكى القاضي أبو يعلى أن المرجان: ضرب من اللؤلؤ كالقضبان.

قوله تعالى: ﴿وَاللِّبَّاكُورُ﴾ يعني السفن ﴿الْمُنْتَشَاتُ﴾ قال مجاهد: هو ما قد رُفِعَ قَلْعُهُ من السفن دون ما لم يُرْفَع قَلْعُهُ. قال ابن قتيبة: هُنَّ اللواتي أُشْتَنُّ، أي: ابتدئ بهنَّ ﴿فِي الْبَيْتِ﴾، وقرأ حمزة: «الْمُنْتَشَاتُ»، فجعلهن اللواتي ابتدأن، يقال: أنشأت السحابة تمطر: إذا ابتدأت، وأنشأ الشاعر يقول. والأعلام: الجبال، وقد سبق هذا [الشورى: ٣٢].

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكِطِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٧﴾ فَيَأْتِي ءآلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٨﴾ يَسْتَلْهُمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ أي: على الأرض، وهي كناية عن غير المذكور، «فانٍ»: أي؛ هالك. ﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ أي: ويبقى ربك ﴿ذُو الْمَلَكِطِ وَالْإِكْرَامِ﴾ قال أبو سليمان الخطابي: الجلال: مصدر الجليل، يقال: جليل بين الجلالة والجلال. والإكرام: مصدر أكرم يُكْرَمُ إكراماً؛ والمعنى أن الله تعالى مستحق أن يُجَلَّ ويُكْرَمَ، ولا يُجْحَدُ ولا يُكْفَرُ به؛ وقد يحتمل أن يكون المعنى: أنه يُكْرَمُ أهل ولايته ويرفع درجاتهم؛ وقد يحتمل أن يكون أحد الأمرين - وهو الجلال - مضافاً إلى الله تعالى بمعنى الصفة له، والآخر مضافاً إلى العبد بمعنى الفعل منه، كقوله تعالى: ﴿هُوَ أَقْدَرُ عَلَى السَّمَوَاتِ وَأَهْلِ السَّمَوَاتِ﴾ [المدثر: ٥٦]. فانصرف أحد الأمرين إلى الله وهو المغفرة، والآخر إلى العباد وهو التقوى.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْهُمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ المعنى أن الكل يحتاجون إليه فيسألونه وهو غني عنهم ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ مثل أن يُحْيِي ويُميت، ويُجِزُّ ويُدَلُّ، ويشفي مريضاً، ويُعْطِي سائلاً، إلى غير ذلك من أفعاله. وقال الحسين بن الفضل: هو سَوَقُ المقادير إلى المواقيت. قال مقاتل: وسبب نزول هذه الآية أن اليهود قالت: إن الله لا يقضي في يوم السبت شيئاً، فنزلت: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾.

﴿سَنُرِيكُمْ آيَاتِنَا فَتَوَكَّلُوا عَلَيْهَا وَتَتَذَكَّرُوا رَبَّكُمْ وَإِن تَعَدَّوْا مِن ظُلُمَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّهُ يَسْفِطُ مَا شَاءَ مِنْهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَنُرِيكُمْ كَيْفَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر: «سَنُرِيكُمْ» بنون مفتوحة. وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وعبد الوارث: [«سَيُرِيكُمْ»] بياء مفتوحة. وقرأ ابن السميع، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة، وعاصم الجحدري، عن عبد الوارث: «سَيُرِيكُمْ» بضم الياء وفتح الراء. قال الفراء: هذا وعيد من الله تعالى، لأنه لا يشغله شيء عن شيء، تقول للرجل الذي لا شغل له: قد فرغت لي؛ قد فرغت تشمتني؟! أي: قد أخذت في هذا وأقبلت عليه؟! قال الزجاج: الفراغ في اللغة على ضربين. أحدهما: الفراغ من شغل. والآخر:

القصد للشيء، تقول: قد فرغت مما كنت فيه، أي: قد زال شغلي به، وتقول: سأفرغ لفلان، أي: سأجعله قصدي، ومعنى الآية: ستفقد لحسابكم. فأما «الفلان» فهما الجن والإنس، سُميا بذلك لأنهما نقل الأرض.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَفْزُوا﴾ أي: تخرجوا؛ يقال: نفذ الشيء من الشيء: إذا خلص منه، كالسهم ينفذ من الرميّة؛ والأقطار: النواحي والجوانب. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات والأرض فاعلموا، قاله ابن عباس. والثاني: إن استطعتم أن تهربوا من الموت بالخروج من أقطار السموات والأرض فاهربوا واخرجوا منها؛ والمراد: أنكم حينما كنتم أدركم الموت، هذا قول الضحاك ومقاتل في آخرين. والثالث: إن استطعتم أن تجوزوا أطراف السموات والأرض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فجوزوا؛ وإنما يقال لهم هذا يوم القيامة، ذكره ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿لَا تَفْزُوا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا تفنون إلا في سلطان الله ومملكه، لأنه مالك كل شيء، قاله ابن عباس. والثاني: لا تفنون إلا بحجة، قاله مجاهد. والثالث: لا تفنون إلا بملك، وليس لكم ملك، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿رَسُولٌ عَلَيْكَ﴾ فثنى على اللفظ. وقد جمع في قوله: ﴿إِنْ اسْتَلَمْتُمْ﴾ على المعنى. فأما «الشواظ» ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لهب النار، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هو اللهب الأخضر المنقطع من النار. والثاني: الدخان، قاله سعيد بن جبيرة. والثالث: النار المحضة، قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: هي النار التي تأجج لا دخان فيها، ويقال: شواظ وشواظ. وقرأ ابن كثير بكسر الشين؛ وقرأ أيضاً هو وأهل البصرة: «وُنُحَاسٍ» بالخفض، والباقون برفعهما. وفي «النحاس» قولان: أحدهما: أنه دخان النار، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة، والفراء وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج، ومنه قول الجعدي يذكر امرأة:

نُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيِّ
طَلَمٌ يَجْعَلِي اللَّئُ فِيهِ نُحَاسًا^(١)

وذكر الفراء في السليط ثلاثة أقوال: أحدها: أنه دهن السنام، وليس له دخان إذا استُصِبح به. والثاني: أنه دهن السمسم. والثالث: الزيت. والثاني: أنه الصُفْرُ المُذَابُ يُصَبُّ على رؤوسهم، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. قال مقاتل: والمراد بالآية: كفار الجن والإنس، يرسل عليهما في الآخرة لهب النار والصفْرُ الذائب، وهي خمسة أنهار تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار، ثلاثة أنهار على مقدار الليل، ونهران على مقدار نهار الدنيا^(٢)، ﴿فَلَا تَنْفِرُونَ﴾ أي: فلا تمتنعان من ذلك.

﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٧) ﴿فَإِنِّي مَأْلَمٌ رِيبِكُمْ كَذِبَانِ﴾ (٨) ﴿فَيَوْمَذِي لَا يَنْفَعُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٩) ﴿فَإِنِّي مَأْلَمٌ رِيبِكُمْ كَذِبَانِ﴾ (١٠) ﴿يَعْرِفُ النَّجْمُونَ بِسَمْتِهِمْ فَيُؤَخِّدُونَ بِالرُّبُوعِ وَالْأَفْطَحِ﴾ (١١) ﴿فَإِنِّي مَأْلَمٌ رِيبِكُمْ كَذِبَانِ﴾ (١٢) ﴿كَلِمَةً جَمِيعَةً لِّئَلَّا يَكْذِبَ بِهَا النَّجْمُونَ﴾ (١٣) ﴿يَطْرُقُونَ بِهَا لَيْلًا وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ سَاسَاتٍ﴾ (١٤) ﴿فَإِنِّي مَأْلَمٌ رِيبِكُمْ كَذِبَانِ﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انفرجت من المجرة لتزول من فيها يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ وفيها قولان: أحدهما: كلون الفرس الوردية، قاله أبو صالح، والضحاك. وقال الفراء: الفرس الوردية، تكون في الربيع وردة إلى الصفرة، فإذا اشتد الحر كانت وردة حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة، فسببه تلون السماء بتلون الوردية من الخيل؛ وكذلك قال الزجاج: ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ أي: كلون فرس وردة؛ والكُميت: الورد يتلون، فيكون لونه في الشتاء خلاف لونه في الصيف، ولونه في الصيف خلاف لونه في الشتاء، فالسماوات تتلون من الفزع الأكبر. وقال ابن قتيبة: المعنى: فكانت حمراء في لون الفرس الورد. والثاني: أنها وردة النبات؛ وقد تختلف ألوانها، إلا أن الأغلب عليها الحمرة، ذكره الماوردي. وفي الدهان قولان: أحدهما: أنه واحد، وهو الأديم الأحمر، قاله ابن عباس. والثاني: أنه جمع دهن، والدهن تختلف ألوانه بخضرة وحمرة وصفرة، حكاه البيهقي، وإلى نحوه ذهب

(١) البيت في مجاز القرآن ٢/ ٢٤٥، و«غريب القرآن» ٤٣٨، و«الطبري» ٢٧/ ١٤١، و«اللسان» و«التاج»: نفس.

(٢) هذا الخبر لا سند له، رواه مقاتل - وهو ابن سليمان الأزدي المفسر - كذبوه وهجروه ورموه بالتجسيم كما في «التقريب».

مجاهد. وقال الفراء: شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل، وشبه الورد في اختلاف ألوانها باللذهن.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لَّآ يَسْتَلُّ عَنْ ذَلِيلِهِ إِسٌّ وَلَا جَانٌّ﴾^(٦٦) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يسألون ليعلم حالهم، لأن الله تعالى أعلم منهم بذلك. والثاني: لا يسأل بعضهم بعضاً عن حاله لاشتغال كل واحد منهم بنفسه، روي القولان عن ابن عباس. والثالث: لا يسألون عن ذنوبهم لأنهم يعرفون بسيئاتهم، فالكافر أسود الوجه، والمؤمن أقر محجل من أثر وضوئه، قاله الفراء. قال الزجاج: لا يسأل أحد عن ذنبه لئستفهم، ولكنه يسأل سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ﴾ قال الحسن: بسواد الوجوه، ووزق الأعين، ﴿يُوَعِّدُ بِالنَّوْصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن خزنة جهنم تجمع بين نواصيهم إلى أقدامهم من وراء ظهورهم، ثم يدفعونهم على وجوههم في النار، قاله مقاتل. والثاني: يؤخذ بالنواصي والأقدام، فيسحبون إلى النار، ذكره الثعلبي. وروي مردويه الصائغ، قال: صلى بنا الإمام صلاة الصبح فقرأ سورة «الرحمن» ومعنا علي بن الفضيل بن عياض، فلما قرأ ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ﴾ خرق عليّ مغشياً عليه حتى فرغنا من الصلاة، فلما كان بعد ذلك قلنا له: أما سمعت الإمام يقرأ ﴿حُرِّدَ مَقْصُورَتٌ فِي لِحْيَارِهِ؟﴾ قال: شغلني عنها ﴿يَعْرِفُ الْمُتَّعِرُونَ بِسِيئَتِهِمْ يُوَعِّدُ بِالنَّوْصِي وَالْأَقْدَامِ﴾.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ﴾ أي: يقال لهم: هذه جهنم ﴿الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُتَّعِرُونَ﴾ يعني المشركين، ﴿يَطْرُقُونَ بِهَا﴾ وقرأ أبو العالية، وأبو عمران الجوني: ﴿يَطْرُقُونَ﴾ بياء مضمومة مع تشديد الواو؛ وقرأ الأعمش مثله إلا أنه بالياء. قوله تعالى: ﴿رَبِّينَ حَمِيمٍ مَّانٍ﴾ قال ابن قتيبة: الحميم؛ الماء الحار، والآني: الذي قد انتهت شدة حره. قال المفسرون: المعنى أنهم يستعون بين عذاب الحميم وبين الحميم، إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم الشديد الحرارة.

﴿وَلَمَنَ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾^(٦٧) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٦٨) ﴿ذُرَابًا مِّن دُرٍّ﴾^(٦٩) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٧٠) ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيانِ﴾^(٧١) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٧٢) ﴿فِيهَا مِزٌّ مِّن كُلِّ فَاكِهَةٍ رَّجِيانٍ﴾^(٧٣) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٧٤)

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنَ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾^(٦٧) فيه قولان: أحدهما: قيامه بين يدي ربه ﷻ يوم الجزاء. والثاني: قيام الله على عبده بإحشاء ما اكتسب. وجاء في التفسير؛ أن العبد يؤم بمعضية فيتركها خوفاً من الله ﷻ فله جنتان، وهما بستانان^(١). ﴿ذُرَابًا مِّن دُرٍّ﴾^(٦٩) فيه قولان: أحدهما: أنها الأغصان، وهي جمع قَن، وهو العُصن المستقيم طولاً، وهذا قول مجاهد، وعكرمة، وعطية، والفراء، والزجاج. والثاني: أنها الألوان والضروب من كل شيء، وهي جمع قَن، وهذا قول سعيد بن جبيرة. وقال الضحاك: ذواتا ألوان من الفاكهة. وجمع عطاء بين القولين، فقال: في كل غصن ثُور من الفاكهة.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيانِ﴾^(٧١) قال ابن عباس: تجريان بالماء الزلال، إحداهما: السلسبيل، والأخرى: التسنيم. وقال عطية: إحداهما: من ماء غير آسن، والأخرى: من خمر. وقال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت له في الدنيا عينان تجريان من البكاء.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِزٌّ مِّن كُلِّ فَاكِهَةٍ رَّجِيانٍ﴾^(٧٣) أي: صنفاً ونوعاً. قال المفسرون: فيهما من كل ما يُتفكَّه به نوعان، رطب وبابس، لا يقصر أحدهما عن الآخر في فضله.

﴿مُتَّعِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَرْشَدٍ وَحَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾^(٧٥) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٧٦) ﴿فِيهَا قَصِيرَتٌ أَلْوَابٍ لَّرَّ يَلْبِغِينَ إِسٌّ بَسَلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾^(٧٧) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٧٨) ﴿كَاثِرَتٌ أَلْبَاوُثُ وَالْمَرْمَاتُ﴾^(٧٩) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٨٠) ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾^(٨١) ﴿يَأْتِي مَاءَهُ زَكَاةً زَكَاةً﴾^(٨٢)

﴿مُتَّعِينَ﴾ هذا حال المذكورين ﴿عَلَى فُرُشٍ﴾ جمع فراش: ﴿بَطَائِنُهَا﴾ جمع بطانة، وهي التي تحت الظهارة. وقال أبو هريرة: هذه البطائن، فما ظنكم بالظواهر؟! وقال ابن عباس: إنما ترك وصف الظواهر، لأنه ليس أحد يعلم ما هي.

(١) روي البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن قيس أن رسول الله ﷺ قال: «جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم ﷻ إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن».

وقال قتادة: البطائن: هي الظواهر بلغة قوم. وكان الفراء يقول: قد تكون البطانة ظاهرة، والظاهرة بطانة، لأن كل واحد منهما قد يكون وجهاً، والعرب تقول: هذا ظَهْرُ السماء، وهذا بَطْنُ السَّمَاءِ، لظاهرها، وهو الذي نراه، وقال ابن الزبير يعيب قَتلة عثمان: خرجوا عليه كاللصوص من وراء القرية، فقتلهم الله كل قتلته، ونجا منهم من نجا تحت بطون الكواكب. يعني هربوا ليلاً؛ فجعلوا ظهور الكواكب بطوناً، وذلك جائز في العربية. وأنكر هذا القول ابن قتيبة جداً، وقال: إنما أراد الله أن يعرفنا - من حيث نفهم - فضل هذه الفُرش وأن ما ولي الأرض منها إستَبْرَقٌ، وإذا كانت البطانة كذلك، فالظاهرة أعلى وأشرف. وهل يجوز [لأحد] أن يقول لوجه مصل: هذا بطانته، ولما ولي الأرض منه: هذا ظهارته^(١)؟ وإنما يجوز هذا في ذي الوجهين المتساويين، تقول لما وليك من الحائط: هذا ظَهْرُ الحائط، ويقول جارك لما وليه: هذا ظَهْرُ الحائط، وكذلك السماء ما وليتنا منها: ظَهْرُ، وهي لِمَنْ فَوْقَهَا: بطن^(٢). وقد ذكرنا الإستبرق في [سورة] [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ أَلْحَنَّا بِأَنَّهُمْ﴾ قال أبو عبيدة: أي: ما يُجتنى قريباً لا يُعنى الجاني.

قوله تعالى: ﴿نِينَ قَمِيرَتُ الْفَرَسِ﴾ قد شرحناه في [الصفات: ٤٤٨]. وفي قوله: ﴿فِيهِنَّ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ تَعُودُ إِلَى الْجَنَّتَيْنِ وَغَيْرَهُمَا مِمَّا أَعَدَّ لِصَاحِبِ هَذِهِ الْقِصَّةِ، قَالَ الزَّجَاجُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ تَعُودُ إِلَى الْفَرَسِ، ذَكَرَهُ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ النَّيْسَابُورِيِّ.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَلْمِزْهُمْ﴾ قرأ الكسائي بضم الميم، والباقون بكسرها، وهما لغتان: يَطْمِئُ وَيَطْمُتُ، مثل يَغْكُفُ وَيَغْكُفُ. وفي معناه قولان: أحدهما: لم يَتَقَضَّضْهُنَّ؛ وَالطَّمْتُ: التَّكْحُجُ بِالتَّدْمِيَةِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَائِضِ: طَامِئٌ، قَالَ الْفَرَّاءُ. وَالثَّانِي: لَمْ يَمَسَّسْهُنَّ؛ يُقَالُ: مَا طَمَّتْ هَذَا الْبَعِيرَ حَبْلٌ [قَطَطًا]، أَي: مَا مَسَّهُ، قَالَ أَبُو عبيد. قَالَ مَقَاتِلُ: وَذَلِكَ لِأَنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنَ الْجَنَّةِ؛ فَعَلَى قَوْلِهِ، هَذَا صِفَةُ الْحُورِ. وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: هُنَّ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا لَمْ يَمَسَّسْهُنَّ مَذْأَنَشْنَ خُلُقٌ. وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ يُعْنَى الْمَرْأَةَ كَالْإِنْسِيِّ.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ قَالَ قَتَادَةُ: هُنَّ فِي صِفَاءِ الْيَاقُوتِ وَبِيضِ الْمَرْجَانِ. وَذَكَرَ الزَّجَاجُ أَنَّ أَهْلَ التَّفْسِيرِ وَأَهْلَ اللُّغَةِ قَالُوا: هُنَّ فِي صِفَاءِ الْيَاقُوتِ وَبِيضِ الْمَرْجَانِ^(٣) وَالْمَرْجَانُ: صِبْغُ اللَّوْلُؤِ، وَهُوَ أَشَدُّ بِيضًا. وَقَرَأَتْ عَلَى شَيْخِنَا أَبِي مَنْصُورٍ اللُّغَوِيِّ قَالَ: «الْيَاقُوتُ» فَارِسِيٌّ مَعْرَبٌ، وَالْجَمْعُ «الْيَاقُوتِ»، وَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ الْعَرَبُ، قَالَ مَالِكُ بْنُ نُؤَيْرَةَ الْبَرْبُوعِيُّ:

لَنْ يَذْهَبَ اللَّؤْمُ تَاجٌ قَدْ حُبِيصَتْ بِهِ
مِنَ الرَّزْرِجِدِ وَالْيَاقُوتِ وَالذَّهَبِ^(٤)

قوله تعالى: ﴿مَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ قَالَ الزَّجَاجُ، أَي: مَا جَزَاءُ مَنْ أَحْسَنَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَنْ يُحْسَنَ إِلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هَلْ جَزَاءُ مَنْ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَعَمِلَ بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ إِلَّا الْجَنَّةُ. وَرَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ، وَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا قَالَ رِيكَمٌ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «فَإِنْ رِيكَمٌ يَقُولُ: هَلْ جَزَاءُ مَنْ أُنْعَمْنَا عَلَيْهِ بِالتَّوْحِيدِ إِلَّا الْجَنَّةُ؟»^(٥)

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ﴿فَإِنَّ مَاءَ رِيكَمًا تَكْدِبَانِ﴾ ﴿مُدَّهَاتَانِ﴾ ﴿فَإِنَّ مَاءَ رِيكَمًا تَكْدِبَانِ﴾ ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَنَاصَتَانِ﴾

(١) في الأصل «بطانته»، والتصويب من «غريب القرآن». (٢) في «غريب القرآن»: وهو لمن فوقها - من الملائكة - بطن.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء، لكل امرئ منه زوجتان اثنتان، يرى مع سوقهما من وراء اللحم، وما في الجنة أعزب».

(٤) البيت في «المعرب» ٣٥٦.

(٥) رواه البغوي في «تفسيره» وفي إسناده ضعف، وذكره السيوطي في «الدر» ١٤٩/٦ وزاد نسبه للحكيم الترمذي في «نوار الأصول» والديلمي في «مسند الفردوس» وابن النجار في «تاريخه» عن أنس بن مالك ﷺ. وقال السيوطي في «الدر» ١٤٩/٦: أخرجه ابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» وضعفه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿مَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ قال: «ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة». قال: وأخرج عبد حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قوله: ﴿مَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «هل جزاء من أنعمت عليه ممن قال: لا إله إلا الله في الدنيا إلا الجنة في الآخرة».

عَنَيْتُ قَصِيرَاتِ الْجَجَالِ، وَلَمْ أَرِدْ
 قِصَارَ الْخُطَى، شَرُّ النَّسَاءِ الْبَحَاتِرُ
 وبعضهم ينشده: قُصُورَةٌ، وَقُصُورَاتٌ؛ والبحاطر القصار. وفي «الخيام» قولان: أحدهما: أنها البيوت. والثاني: خيام
 تضاف إلى القصور. وقد روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ [أنه] قال: «إن
 للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة محبوبة، طولها في السماء سِتُونَ ميلاً، للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم
 [المؤمن]، فلا يرى بعضهم بعضاً»^(١). وقال عمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن عباس: الخيام: دُرٌّ مُجَوَّفٌ. وقال
 ابن عباس: الخيمة: لؤلؤة واحدة أربعة فراسخ في أربعة فراسخ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى رُفْرَفٍ﴾ وقرأ عثمان بن عفان، وعاصم الجحدري، وابن محيصن: «على رُفْرَفٍ» جمع
 غير مصروف. وقرأ الضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني مثلهم، إلا أنهم صرفوا «رفارف» قال ثعلب: إنما لم
 يقل: أخضر، لأن الرُفْرَفَ جمع، وأحدته: رفرفة، كقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ [يس: ٨٠] ولم
 يقل: الخُضْرُ، لأن الشجر جمع، تقول: هذا حصيٌ أبيض، وحصى أسود، قال الشاعر:

أَحَقُّ عِبَادَ اللَّهِ أَنْ لَسْتُ مَاشِيًا
 بِهَزْجَابٍ مَا دَامَ الْأَرَاكُ بِهِ خُضْرًا^(٢)

واختلف المفسرون في المراد بالرُفْرَفِ على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها فضول المحابس [والبُسط]، رواه العوفي
 عن ابن عباس. وقال أبو عبيدة: هي: الفُرُشُ والبُسط. وحكى الفراء، وابن قتيبة: أنها المحابس^(٣). وقال النقاش:
 الرُفْرَفُ: المحابس الخُضْرُ فوق الفُرُش. والثاني: أنها رياض الجنة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن
 جبير. والثالث: أنها الوسائد، قاله الحسن.

قوله تعالى: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حِسَانٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الزُرَابِيَّةُ، قاله ابن عباس، وعطاء، وقتادة، والضحاك،
 وابن زيد، وكذلك قال ابن قتيبة: العبقري: الطنائفُ السُّحَّانُ. قال أبو عبيدة: يقال لكل شيء من البُسط: عبقري.
 والثاني: أنه اللذيذ الغليظ، قاله مجاهد. قال الزجاج: أصل العبقري في اللغة أنه صفة لكل ما بُولِغَ في وصفه، وأصله
 أن عبقر: بلد كان يوشى فيه البُسط وغيرها، فُنسب كل شيء جيد إليه، قال زهير:

بَحْنِيلٍ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ
 جَدِيدُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْلَمُوا^(٤)

وقرأ عثمان بن عفان، وعاصم الجحدري، وابن محيصن: «وعبَاقِرِيٌّ» بآلف مكسورة القاف مفتوحة الياء من غير
 تنوين؛ قال الزجاج: ولا وجه لهذه القراءة في العربية، لأن الجمع الذي بعد ألفه حرفان، نحو: مساجد ومفاتيح، لا
 يجوز أن يكون فيه مثل عباقري، لأن ما جاوز الثلاثة لا يُجمع بياء التَّسْبِ، فلو جمعت «عبقري» كان جمعُه «عباقرة»،
 كما أنك لو جمعت «مُهَلْبِي» كان جمعُه «مُهَالْبِيَّة»، ولم تقل: «مُهَالْبِي»، قال: فإن قيل: «عبقري» واحد، و«حِسَانٌ»
 جمع، فكيف جاز هذا؟ فالأصل أن واحد هذا «عبقريَّة» والجمع «عبقري»، كما تقول: ثَمْرَةٌ، وَتَمْرٌ، وَلَوْزَةٌ، وَلَوْزٌ،
 ويكون أيضاً «عبقري» اسماً للجنس. وقرأ الضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران: «وعبَاقِرِيٌّ» بآلف مع التنوين.

قوله تعالى: ﴿يَذَرِكُمْ أَنْتُمْ رِيْدَةً﴾ فيه قولان: أحدهما: أن يَذَرُكُمُ «الاسم» صِلَةً، والمعنى: تبارك ربُّك. والثاني: أنه
 أصل. قال ابن الأنباري: المعنى: تفاعل من البركة، أي: البركة تئال وتُكْتَسَبُ بِذِكْرِ اسْمِهِ. وقد بيَّنا معنى «تبارك» في
 [الأعراف: ٥٤]، وذكرنا في هذه السورة معنى ﴿ذِي الْمَلَكِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧]، وكان ابن عامر يقرأ: «ذو الجلال» وكذلك
 هي في مصاحف أهل الشام؛ والباقون: «ذو الجلال» وكذلك هي في مصاحف أهل الحجاز والعراق، [وهم] متفقون
 على الموضع الأول أنه «ذو».



(١) رواه البخاري ٤٧٩/٨، ومسلم ٢١٨٢/٤.

(٢) الشطر الثاني من البيت في «اللسان» و«التاج»: هرجب. و«هرجاب»: اسم موضع.

(٣) المحابس: جمع محبس، وهو الثوب يطرح عن ظهر الفراش للنوم عليه.

(٤) «ديوانه» ١٠٣، و«مجاز القرآن» ٢٤٦/٢، و«القرطبي» ١٩٢/١٧، و«اللسان»: عبقر.

سورة الواقعة

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكِّيَّة، قاله الأكثرون، منهم ابن عباس، والحسن، وعطاء، وعكرمة، وقتادة، وجابر، ومقاتل. وحكي عن ابن عباس أن فيها آية مدنيَّة وهي قوله: ﴿وَيَسْمَلُونَ رَبَّكُمْ ثِقَالًا﴾ [الواقعة: ٨٣]. والثاني: أنها مدنيَّة، رواه عطية عن ابن عباس.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَسُئِلَتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ كَانَتْ هِبَةً مُخْبِتًا ﴿٦﴾ وَرُكْنًا مَرْكَبًا ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْشَّامَةِ مَا أَصْحَابُ الشَّامَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّيِّئُونَ الشَّيْئُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمَفْرُوقُونَ ﴿١١﴾ فِي جَهَنَّمَ النَّجِيرِ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ قال أبو سليمان الدمشقي: لما قال المشركون: متى هذا الوعد، متى هذا الفتح؟! نزل قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾، فالمعنى: يكون إذا وقعت الواقعة. قال المفسرون: والواقعة: القيامة، وكل آت يتوقع، يقال له إذا كان: قد وقع، والمراد بها هاهنا: النَّفْخَةُ فِي الصُّورِ لِقِيَامِ السَّاعَةِ. ﴿لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَادِبَةٌ﴾ أي: لظهورها ومجيئها ﴿كَادِبَةٌ﴾ أي: كذب، كقولها: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَيًّا﴾ [الناسية: ١١] أي: لغواً. قال الزجاج: و«كاذبة» مصدر، كقولك: عافاه الله عافيةً، وكذب كاذبَةً، فهذه أسماء في موضع المصدر. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: لا رجعة لها ولا ارتداد، قاله قتادة. والثاني: ليس الإخبار عن وقوعها كذبا، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي: هي خافضة رافعة؛ بالانصب في اختياره: «خافضة رافعة» بالنصب فيهما. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: ابن أبي عبيدة، وأبو حنيفة، والبيهقي في اختياره: «خافضة رافعة» بالنصب فيهما. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: أنها خفضت فأسمعت القريب، ورفعت فأسمعت البعيد، رواه العوفي عن ابن عباس. وهذا يدل على أن المراد بالواقعة: صبيحة القيامة. والثاني: أنها خفضت ناساً، ورفعت آخرين، رواه عكرمة عن ابن عباس. قال المفسرون: تخفض أقواماً إلى أسفل السافلين في النار، وترفع أقواماً إلى عليين في الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ أي: حُرِّكَتْ حَرَكَةً شَدِيدَةً وَزَلْزَلَتْ، وذلك أنها ترتج حتى ينهدم ما عليها من بناء، ويتفتت ما عليها من جبل. وفي ارتجاجها قولان: أحدهما: أنه لإماتة من عليها من الأحياء. والثاني: لإخراج من في بطنها من الموتى.

قوله تعالى: ﴿وَسُئِلَتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ فيه قولان: أحدهما: فُتَّتْ فَتًا، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. قال ابن قتيبة: فُتَّتْ حَتَّى صَارَتْ كَالدَّقِيقِ وَالسُّوَيْقِ الْمَبْسُوسِ. والثاني: لُتَّتْ، قاله قتادة. وقال الزجاج: خُلِطَتْ وَلُتَّتْ. قال الشاعر:

لَا تُخْبِرُونَ خَبِيرًا وَتُسَبِّحُونَ بِسًا^(١)

وفي «الهباء» أقوال قد ذكرناها في [الفرقان: ٢٣]. وذكر ابن قتيبة أن الهباء المُنْبَتُّ: ما سطع من ستابك الخيل، وهو من «الهبوة»، والهبوة: الغبار. والمعنى: كانت تراباً مستشراً.

قوله تعالى: ﴿رُكْنًا مَرْكَبًا﴾ أي: أصنافاً ﴿كَلْبَةً﴾. «فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ» فيهم ثمانية أقوال: أحدها: [أنهم] الذين كانوا على يمين آدم حين أخرجت ذُرِّيَّتُهُ مِنْ صُلْبِهِ، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الذين يُعْطُونَ كِتَابَهُمْ بَأْيَمَانِهِمْ، قاله

(١) في النسخة الاستبوابية: أبو المتوكل.

(٢) الرجز في «مجاز القرآن» ٢/٢٤٨، و«الطبري» ٢٧/١٦٧، و«القرطبي» ١٧/١٩٦، و«الصحاح» و«اللسان» و«التاج»: بس.

الضحاك، والقرظي. والثالث: أنهم الذين كانوا يمامين على أنفسهم، أي: مباركين، قاله الحسن، والربيع. والرابع: أنهم الذين أخذوا من شئ آدم الأيمن، قاله زيد بن أسلم. والخامس: أنهم الذين منزلتهم عن اليمين، قاله ميمون بن مهران. والسادس: أنهم أهل الجنة، قاله السدي. والسابع: أنهم أصحاب المنزلة الرفيعة، قاله الزجاج. والثامن: أنهم الذين يؤخذ [بهم] ذات اليمين إلى الجنة، ذكره علي بن أحمد النيسابوري.

قوله تعالى: ﴿مَا أَحْتَبُّ النَّفْسَ مَا أَحْتَبُّ النَّفْسَ﴾ [أي: أصحاب^(١) الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمَن والشؤم، فاليمَن: كأنه [ما]^(٢) جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمَن» و «الشَّام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ [أي: أصحاب^(١) الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمَن والشؤم، فاليمَن: كأنه [ما]^(٢) جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمَن» و «الشَّام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [أي: أصحاب^(١) الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمَن والشؤم، فاليمَن: كأنه [ما]^(٢) جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمَن» و «الشَّام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ يَكُنْ مِنْهَا جُنُودٌ مِّنْكُمْ﴾ [أي: أصحاب^(١) الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمَن والشؤم، فاليمَن: كأنه [ما]^(٢) جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمَن» و «الشَّام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ يَكُنْ مِنْهَا جُنُودٌ مِّنْكُمْ﴾ [أي: أصحاب^(١) الشمال، والعرب تسمي اليد اليسرى: الشؤمي، والجانب الأيسر: الأشام، ومنه قيل: اليمَن والشؤم، فاليمَن: كأنه [ما]^(٢) جاء عن اليمين، والشؤم [ما جاء] عن الشمال، ومنه سميت «اليمَن» و «الشَّام» لأنها عن يمين الكعبة وشمالها. قال المفسرون: أصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين، ويعطون كتبهم بأيمانهم؛ وتفسير أصحاب المشأمة على ضد تفسير أصحاب الميمنة سواء؛ والمعنى: أي قوم هم؟! ماذا أعد لهم من العذاب!؟

الغلمان. وقال الحسن البصري: هؤلاء أطفال لم يكن لهم حسنات فيُجْزَوْنَ بها، ولا سيئات فيعاقبون عليها، فوضعا بهذا الموضع. وفي المخلدين قولان: أحدهما: أنه من الخُلْد؛ والمعنى: أنهم مخلوقون للبقاء لا يتغيرون، وهم على سنٍّ واحد. قال الفراء: والعرب تقول للإنسان إذا كَبُرَ ولم يَشْمَطْ: أو لم تذهب أسنانه عن الكِبَر: إنه لمخلد، هذا قول الجمهور. والثاني: أنهم المُقَرَّبُونَ، ويقال: المُسَوَّرُونَ، ذكره الفراء، وابن قتيبة، وأنشدوا في ذلك:

مُحَلَّدَاتٌ بِاللُّجَيْنِ كَأَنَّمَا أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُثْبَانِ^(١)

قوله تعالى: ﴿هَٰؤُلَاءِ وَأَبْرِيءٌ﴾ الكوب: إناء لا عروة له ولا خُرطوم، وقد ذكرناه في [الزخرف: ٧٢]؛ والأباريق: آنية لها عُرى وخراطيم؛ وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: الإبريق: فارسي معرب، وترجمته من الفارسية أحد شيتين، إما أن يكون: طريق الماء، أو: صب الماء على هيئة، وقد تكلمت به العرب قديماً، قال عدِيُّ بن زيد:

وَدَعَا بِالصَّبُوحِ يَوْمًا فَجَاءَتْ قَيْنَةً فِي يَمِينِهَا إِبْرِيْقٌ^(٢)

وياقي الآيات في [الصفات: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿لَا يَصْدُقُونَ عَتَا وَلَا يَبْرُقُونَ﴾^(٣) فيه قولان: أحدهما: لا يَلْتَقُهُمُ الصَّدَاعُ الذي يلحق شاربي خمر الدنيا. و«عتها» كناية عن الكأس المذكور، والمراد بها: الخمر، وهذا قول الجمهور. والثاني: لا يفرقون عنها، من قولك: صدعته فانصدع، حكاه ابن قتيبة. «ولا يَبْرُقُونَ» مفسر في [الصفات: ٤٧]^(٤).

قوله تعالى: ﴿هَيْئًا يَنْخَرِقُونَ﴾ أي: يختارون، تقول: تخيرت الشيء: إذا أخذت خيره.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْلٍ طَلَبٍ﴾ قال ابن عباس: يخطر على قلبه الطير، فيصير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى. وقال مغيث بن سمي: تقع على أغصان شجرة طوبى طير كأمثال البُخْتِ^(٥)، فإذا اشتهى الرجل طيراً دعاه، فيجيء حتى يقع على خوانه^(٥)، فيأكل من أحد جانبيه قديداً والآخر شواءً، ثم يعود طيراً فيطير فيذهب.

قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: «وَحُورٌ عِينٌ» بالرفع فيهما. وقرأ أبو جعفر، وحزمة، والكسائي، والمفضل عن عاصم: بالخفض فيهما. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو العالية، وعاصم الجحدري: «وَحُوراً عِيناً» بالنصب فيهما. قال الزجاج: والذين رفعوا كرهوا الخفض، لأنه معطوف على قوله: ﴿يَطُوفُونَ عَرِيَّيْنِ﴾، قالوا: والحور ليس ممثلاً يطاف به، ولكنه مخفوض على غير ما ذهب إليه هؤلاء، لأن المعنى: يطوف عليهم ولدانٌ مخلدون بأكوابٍ ينعمون بها، كذلك ينعمون بلحم طير، فكذلك ينعمون بحور عيين، والرفع أحسن، والمعنى: ولهم حورٌ عِينٌ؛ ومن قرأ «وَحُوراً عِيناً» حملة على المعنى، لأن المعنى: يعطون هذه الأشياء ويعطون حوراً عِيناً، إلا أنها تُخَالِفُ المصحف فتُكْرَهُ. ومعنى «كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ» أي: صفاؤه وتلالؤه كصفاء اللؤلؤ وتلالئه. والممكنون: الذي لم يغيّره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال، فهن كاللؤلؤ حين يخرج من صدفه. «جزلة» منصوب مفعول له؛ والمعنى: يفعل بهم ذلك جزاءً بأعمالهم، ويجوز أن يكون منصوباً على أنه مصدر، لأن معنى «يَطُوفُونَ عَرِيَّيْنِ وَلِدَانٌ مَخْلُودُونَ» يُجَازُونَ جزاءً بأعمالهم؛ وأكثر التحوين على هذا الوجه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاً﴾ قد فسرنا معنى اللغو والسلام في سورة [مریم: ٦٢] ومعنى التائيم في [الطور: ٢٣] ومعنى «مَا أَحْصَى الْيَبِينِ» في أول هذه السورة [الواقعة: ٤٩]. فإن قيل: التائيم لا يُسمع فكيف ذكره مع المسموع؟ فالجواب: أن العرب يُتبعون آخر الكلام أوله، وإن لم يحسن في أحدهما ما يحسن في الآخر، فيقولون: أكلتُ خبزاً ولَبَنًا، واللبن لا يؤكل، إنما حَسُنَ هذا لأنه كان مع ما يؤكل، قال الفراء: أنشدني بعض العرب:

(١) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٤١٧، و«القرطبي» ٢٠٢/١٧، و«اللسان» و«التاج»: قوز. والأقاز: جمع قوز، وهو كتيب من الرمل صغير شبه به أرداف النساء، فالإضافة للبيان.

(٢) البيت في «المعرب» للجواليقي ٢٣.

(٣) قال ابن كثير: وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال: في الخمر أربع خصال: الشُّكْر، والصُّدَاع، والقيء، والبول، فذكر الله تعالى خمر الجنة ونزهاها عن هذه الخصال. اهـ.

(٤) البُخْت: الإبل الحُرَاسِيَّة.

(٥) الخوان، بضم الخاء وكسرهما: الذي يؤكل عليه.

إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا
قال: والغين لا تُزَجَّجُ إنما تُكَّحَلُ، فردّها على الحاجب لأن المعنى يُعَرَفُ، وأنشدني آخر:
وَلَسَقِيَتْ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى
وَأُنشَدَنِي آخَرَ:

عَلَفْتُهَا تَبْنَأَ وَمَاءً بَارِدًا^(٣)

والماء لا يُعَلَفُ وإنما يُشْرَبُ، فجعله تابعاً للتبني؛ قال الفراء: وهذا [هو] وجه قراءة من قرأ، «وَحُورٍ عَيْنٍ» بالخفض، لإتباع آخر الكلام أوله، وهو وجه العربية.

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (٧) في سِنْدِ مَخْضُورٍ (٨) وَكَلَجٍ مَخْضُورٍ (٩) وَظَلِيٍّ مَخْضُورٍ (١٠) وَمَاوٍ مَسْكَوِبٍ (١١) وَنَكَبٍ كَبِيرٍ (١٢) لَا مَقْطُوعٍ وَلَا مَمْرُوعٍ (١٣) وَرُؤْيٍ مَرْمُوعٍ (١٤) إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً (١٥) فَهَمَّهِنَّ أَكْبَارًا (١٦) عُرَىٰ أَزْرَابًا (١٧) لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ (١٨) نَلَّةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ (١٩) وَنَلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (٢٠) ﴿

وقد شرحنا معنى قوله: «﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾» في قوله: «﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينَةِ﴾» [الواقعة: ١٩]. وقد روي عن علي عليه السلام أنه قال: أصحاب اليمين: أطفال المؤمنين^(٤).

قوله تعالى: «﴿فِي سِنْدِ مَخْضُورٍ﴾» (٨) سبب نزولها أن المسلمين نظروا إلى وَجْجٍ. وهو وادٍ بالطائف مخصب. فأعجبهم سدره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا؟ فنزلت هذه الآية، قاله أبو العالية، والضحاك. وفي المخصود ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي لا شوك فيه، رواه أبو طلحة عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقسامة بن زهير. قال ابن قتيبة: كلته جُضِدَ شوكة، أي: قلع، ومنه قول النبي ﷺ في المدينة: «لَا يُخْضَدُ شوْكُهَا»^(٥). والثاني: أنه المُوقَّرُ حملاً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والضحاك. والثالث: أنه المُوقَّرُ الذي لا شوك فيه، ذكره قتادة. وفي الطَّلْح قولان: أحدهما: أنه الموز، قاله علي، وابن عباس، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، [والحسن]، وعطاء، وعكرمة، ومجاهد، وقاتدة. والثاني: أنه شجر عظام كبار الشوك، قال أبو عبيدة: هذا هو الطَّلْحُ عند العرب، قال الحادي:

بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ
عَدَا تَرَيْنَ الطَّلْحَ وَالْجِبَالَ^(٦)

فإن قيل: ما الفائدة في الطَّلْح؟ فالجواب أن له نَوْراً وريحاً طيبة، فقد وعدهم ما يعرفون ويميلون إليه، وإن لم يقع التساوي بينه وبين ما في الدنيا. وقال مجاهد: كانوا يُعْجَبُونَ بـ «وَجْجٍ» وظلاله من طلحه وسدره. فأما المنضود، فقال ابن قتيبة: هو الذي قد نُضِدَ بالحمل أو بالورق والحمل من أوله إلى آخره، فليس له ساق بارزة، وقال مسروق: شجر الجنة نضيد من أسفلها إلى أعلاها.

قوله تعالى: «﴿وَالَّذِي ظَلَىٰ مَخْضُورٍ﴾» (١٠) أي: دائم لا تتسخه الشمس^(٧). «﴿وَمَاوٍ مَسْكَوِبٍ﴾» (١١) أي: جار غير منقطع.

قوله تعالى: «﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْرُوعَةٍ﴾» (١٣) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا مقطوعة في حين دون حين، ولا ممنوعة بالحيطان والنواطير، إنما هي مُطْلَقَةٌ لمن أرادها، هذا قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وقاتدة. ولخصه بعضهم فقال: لا مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان. والثاني: لا تنقطع إذا جُنِيَتْ، ولا تُنْمَعُ من أحد إذا أريدت،

(١) البيت غير منسوب في (مشكل القرآن) ١٦٥، و«الطبري» ١٧٦/٢٧، و«أساس البلاغة» و«المصاح» و«اللسان» و«التاج»: زجج.

(٢) سبق البيت ٣٦٢.

(٣) رواه الطبري ١٧٩/٢٧ وفي سنده عثمان بن قيس وهو ضعيف.

(٤) رواه أحمد في «المسند» رقم (٢٩٢٣) ولفظه بتمامه: عن ابن عباس عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي حرم، وحرمة المدينة، اللهم إني أحرمها بحرمك، أن لا يؤذى فيها محدث، ولا يخلت خلاها، ولا يعهد شوكها، ولا تؤخذ لقطتها إلا لمتشده وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣/٣٠١ عن أحمد وحسنه. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤/٢٧: ووقع في رواية لعمر بن شبة بلفظ «لا يخضده بالخاء المعجمة بدل العين المهملة، وهو راجع إلى معناه، فإن أصل الخضد: الكسر ويستعمل في القطع. اهـ.

(٥) البيت غير منسوب في «مجاز القرآن» ٢/٢٥٠، و«الطبري» ١٨١/٢٧، ونسبه «القرطبي» ١٧/٢٠٨ إلى الجمدي.

(٦) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» من حديث أبي هريرة عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها، तरُوا إن شتم: «﴿وَالَّذِي ظَلَىٰ مَخْضُورٍ﴾» (١٠).

روي عن ابن عباس. والثالث: لا مقطوعة بالفتاء، ولا ممنوعة بالفساد، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مَرْوَةَ﴾ فيها قولان: أحدهما: أنها الحشايا المفروشة للجلوس والنوم، وفي رفعها قولان: أحدهما: [أنها] مرفوعة فوق السُرر. والثاني: أن رفعها؛ زيادة حشوها لطيب الاستمتاع بها. والثاني: أن المراد بالفراش: النساء؛ والعرب تسمي المرأة: فراشاً وإزاراً ولباساً؛ وفي معنى رفعهن ثلاثة أقوال: أحدها: أنهن رُفَعْنَ بالجمال على نساء أهل الدنيا. والثاني: رُفَعْنَ عن الأذناس. والثالث: في القلوب لِشِدَّةِ الميل إليهن.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً﴾ يعني النساء. قال ابن قتيبة: اكتفى بذكر الفُرَش لأنها محل النساء عن ذكرهن. وفي المشار إليهن قولان: أحدهما: أنهن نساء أهل الدنيا المؤمنات؛ ثم في إنشائهن قولان: أحدهما: أنه إنشاؤهن من القبور، قاله ابن عباس. والثاني: إعادتهن بعد الشَّمَط^(١) والكِبَر أباكراً صغاراً، قاله الضحاك. والثاني: أنهن الحُور العين، وإنشاؤهن: إيجادهن عن غير ولادة، قاله الزجاج. والصواب أن يقال: إن الإنشاء عَمَهُنَّ كُلَّهُنَّ، فالحُور أنشئن ابتداءً، والمؤمنات أنشئن بالإعادة وتغيير الصفات؛ وقد روى أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ مِنَ الْمُنشَأَاتِ اللَّاتِي كُنَّ فِي الدُّنْيَا عَجَائِزَ عُمُشاً رُفُصاً»^(٢).

قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ أي: عذاري. وقال ابن عباس: لا يأتيها زوجها إلا وجدها بكراً.

قوله تعالى: ﴿عُرْبًا﴾ قرأ الجمهور: بضم الراء. وقرأ حمزة، وخلف: بإسكان الراء؛ قال ابن جرير: هي لغة تميم وبكر. وللمفسرين في معنى «عُرْبًا» خمسة أقوال: أحدها: أنهن المتحبيات إلى أزواجهن، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وابن قتيبة، والزجاج. والثاني: أنهن العواشق، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وقتادة، ومقاتل، والمبرد؛ وعن^(٣) مجاهد كالتولين. والثالث: الحسنة التبعل، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال أبو عبيدة. والرابع: العَنَجَات، قاله عكرمة. والخامسة: الحسنة الكلام، قاله ابن زيد. فأما الأثراب فقد ذكرناهن في [ص: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ وثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿ هذا من نعت أصحاب اليمين. وفي الأولين والآخريين خلاف، وقد سبق شرحه [الوامة: ٤١٣]. وقد زعم مقاتل أنه لما نزلت الآية الأولى، وهي قوله: ﴿وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وجد المؤمنون من ذلك وجداً شديداً حتى أنزلت ﴿وَالثَّلَاثَةُ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فسختها. وروي عن عروة بن زويم نحو هذا المعنى. قلت: وأدعاء النَّسْخ هاهنا لا وجه له لثلاثة أوجه: أحدها: أن علماء الناسخ والمنسوخ لم يوافقوا على هذا. والثاني: أن الكلام في الآيتين خير، والخير لا يدخله النسخ، [فهو هاهنا لا وجه له]. والثالث: أن الثَّلَاثَةَ بمعنى الفُرْقَةَ والفتنة؛ قال الزجاج: اشتقاقهما من القِطْعَةِ، والثَّلُّ: الكسر والقطع. فعلى هذا قد يجوز أن تكون الثَّلَاثَةُ في معنى القليل.

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمَانِ مَا أَصْحَابُ الْيَمَانِ﴾ في سُورَةِ دَجِيمٍ ﴿١١﴾ وَظِلِّ بْنِ يَمُورٍ ﴿١٢﴾ لَا بَارِدَ وَلَا كَرِيمٍ ﴿١٣﴾ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿١٤﴾ وَكَانُوا يُبْرُونَ عَلَى لَيْثِ الْعَلِيمِ ﴿١٥﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَهَذَا بَشَرًا مِثْلَنَا وَكَانَ أَشْرَانَا وَعِظْلَانَا إِنَّا لَبَشَرُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ بَشَرًا مِثْلَنَا ﴿١٧﴾ قُلْ يَوْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿١٨﴾ لَتَجْمَعُنَّهُنَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿١٩﴾ ثُمَّ يُنْفَخُ إِلَيْهَا السُّلُوكُ ﴿٢٠﴾ لَأَكُونُ مِنْ قَوْمِ ﴿٢١﴾ قَالُونَ إِنَّا بَشَرُونَ ﴿٢٢﴾ فَتَسْأَلُونَ عَلَيْهِمْ لَنَلَيْسَ ﴿٢٣﴾ فَتَسْأَلُونَ شَرَّ الْبَشَرِ ﴿٢٤﴾ هَذَا تَرْجُمُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَصْحَابُ الْيَمَانِ﴾ قد بينا أنه بمعنى التعجب من حالهم؛ والمعنى: ما لهم، وما أعد لهم من الشر؟ ثم بين لهم سوء مُتَقَلِّبِهِمْ فقال: ﴿في سُورَةِ﴾ قال ابن قتيبة: هو حَرُّ النَّارِ.

قوله تعالى: ﴿ظِلِّ بْنِ يَمُورٍ﴾ قال ابن عباس: ظلٌّ من دخان. قال الفراء: الِيخُموم: اللُّحْخَان الأسود، ﴿لَا بَارِدَ وَلَا كَرِيمٍ﴾ فوجه الكلام الخفض تبعاً لما قبله، ومثله ﴿زَيْتُونٌ لَا شَرِيفٌ وَلَا غَرِيبٌ﴾ [النور: ٢٥]، وكذلك قوله:

(١) الشَّمَط: القَبِي.

(٢) رواه ابن جرير ١٨٥/٢٧، ١٨٦، والترمذي في [جامعه] ١٦٤/٢ من رواية موسى بن عبيدة الرليدي عن يزيد بن أبان الرقاشي عن أنس ﷺ، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث موسى بن عبيدة، قال: وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان الرقاشي يضعان في الحديث.

(٣) في الأصل: عن.

﴿وَلَكُمْ كَثِيرٌ مِّنْهُ لَآ مَقْوَعَةٌ وَلَا تَمْوَعُونَ﴾، ولو رفعت ما بعد «لا» كان صواباً، والعرب تجعل الكريم تابِعاً لكل شيء نعت عنه فعلاً يُتَوَى [به] الدم، فتقول: ما هذه الدار بواسعة ولا كريمة، وما هذا بسمين ولا كريم. قال ابن عباس: لا بارد المدخل ولا كريم المنظر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَأَنَّ بِلَّيْلِكَ﴾ أي: في الدنيا ﴿مَتَّوِّتٌ﴾ أي: متنعمين في ترك أمر الله، فشغلهم ترفُّهم عن الاعتبار والتعبُد. ﴿وَكَاثُرٌ يُصْرُونَ﴾ أي: يُقِيمُونَ ﴿عَلَّ لَيْسَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشُّرك، قاله ابن عباس، والحسن، والضحاك، وابن زيد. والثاني: الذَّنْبُ العظيم الذي لا يتوبون منه. قاله مجاهد. وعن قتادة كالثقلين. والثالث: أنه اليمين الغموس، قاله الشعبي. والرابع: الشُّرك والكفر بالبعث، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوْلَادِ﴾ قال أبو عبيدة: الواو متحركة لأنها ليست بواو ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا﴾ هي «وآبَاؤُنَا»، فدخلت عليها ألف الاستفهام فتركت مفتوحة. وقرأ أهل المدينة، وابن عامر: «أَوْ أَبَاؤُنَا» بإسكان الواو. وقد سبق بيان ما لم يُذكَر هاهنا [مرود: ١٠٣، الصفات: ٦٢، الأنعام: ٧٠] إلى قوله: ﴿فَسَيُرَوْنَ شَرِبَ الْبَيْرِ﴾ ﴿قَرَأَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، وَهَاصِمٌ، وَحَمْرَةَ: «شَرِبَ» بضم الشين؛ والباقون بفتحها. قال الفراء: والعرب تقول: شَرِبْتُهُ شُرْباً، وأكثر أهل نجد يقولون شُرْباً بالفتح، أنشدني عامتهم:

تَكْفِيهِ حَزْرَةٌ فَلَمَّا إِذَا لَمْ يَهَا
مِنَ الشَّوَاءِ وَيَكْفِيهِ شَرِبَتُهُ الشَّمْرُ^(١)

وزعم الكسائي أن قوماً من بني سعد بن تميم يقولون: «شَرِبَ الهِيم» بالكسر. وقال الزجاج: «الشُّرب» المصدر، و«الشُّرب» بالضم: الاسم، قال: وقد قيل: إنه مصدر أيضاً. وفي «الهيم» قولان: أحدهما: الإبل العطاش، رواه ابن أبي طلحة. والعرُوفِي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وعطاء، والضحاك، وقاتدة. قال ابن قتيبة: هي الإبل يُصِيبُهَا دَاءٌ فَلَا تَرَوِي مِنَ الْمَاءِ، يُقَالُ: بَعِيرٌ أَهَيْمٌ، وَنَاقَةٌ هَيْمَاءٌ. والثاني: أنها الأرض الرَّمْلَةُ التي لا تَرَوِي مِنَ الْمَاءِ، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً. قال أبو عبيدة: الهيم: ما لا يَرَوِي من رَمَلٍ أو بعير.

قوله تعالى: ﴿هَلَا تُزَلُّمُ﴾ أي: رزقهم. ورواه عباس عن أبي عمرو: «نُزِّلُهُم» بسكون الزاي، أي: رزقهم وطعامهم. وفي «الذين» قولان قد ذكرناهما في (الفاتحة).

﴿مَنْ خَلَقْتُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿أَلَمْ تَخْلُقُوهُمْ أَمْ تُخَلِّقُونَهُمْ أَمْ تَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿مَنْ قَدَرْنَا يَنْتَكِرُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوْفِينَ﴾ ﴿٦٠﴾ ﴿عَلَىٰ أَنْ يُدْعَىٰ أَتْلُكُمُ وَنُشِيعَتِكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦١﴾ ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَلَقْتُمْ﴾ أي: أوجدناكم ولم تكونوا شيئاً، وأنتم تُقَرِّونَ بهذا ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهللاً ﴿تُصَدِّقُونَ﴾ بالبعث!؟ ثم احتج على بعثهم بالقدرة على ابتدائهم فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ قال الزجاج: أي: ما يكون منكم من النَمِيِّ، يقال: أمنى الرجل بُنِي، ومنى يَمِنِي، فيجوز على هذا «تُمْنُونَ» بفتح التاء إن ثبتت به رواية.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَخْلُقُوهُمْ أَمْ تُخَلِّقُونَهُمْ أَمْ تَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ أي: تَخْلُقُونَ مَا تُمْنُونَ بَشَرًا!؟ وفيه تنبيه على شيئين: أحدهما: الامتتان، إذ خلق من الماء المهيمن بَشَرًا سَوِيًّا. والثاني: أن من قَدَرَ على خَلْقٍ ما شاهدتموه من أصل وجودكم كان أَقْدَرَ على خَلْقٍ ما غاب عنكم من إعادتكم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَدَرْنَا يَنْتَكِرُ الْمَوْتَ﴾ وقرأ ابن كثير: «قَدَرْنَا» بتخفيف الدال. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قضينا عليكم بالموت. والثاني: سَوَّيْنَا بَيْنَكُمْ فِي الْمَوْتِ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوْفِينَ﴾ ﴿٦٠﴾ ﴿عَلَىٰ أَنْ يُدْعَىٰ أَتْلُكُمُ﴾ قال الزجاج: المعنى: إن أردنا أن نخلق خلقاً غيركم لم يسبقنا سابق، ولا يفوتنا ذلك. وقال ابن قتيبة: لسنا مغلوبين على أن نستبدل بكم أمثالكم.

(١) البيت لأعشى باهلة من قصيدته الحيدة التي يرثي بها أخاه المثنى بن وهب الباهلي ومطلعهما:

قَدَجَاءَ مِنْ عُلِّ أَنْبَاءٍ أَنْبَاهُهَا
إِلْسِي لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخْرُ
وهي في «الأصمعيات» ٨٩، و«جمهرة أشعار العرب» ٢٥٤، و«مختارات ابن السجري» ١٩، و«أمالي المرتضى» ١٠٥/٣ وغيرها، والحزة: ما قطع من اللحم طولاً، والفلد: كبد البعير، والغمر: أصفر الأقداح.

قوله تعالى: ﴿وَنُفِثَكُم فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: نبذل صفاتكم ونجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم، قاله الحسن. والثاني: ننشئكم في حواصل طير سود تكون بـ «برهوت» كأنها الخطاطيف، قاله سعيد بن المسيب^(١). والثالث: نخلقكم في أي خلق شئنا، قاله مجاهد. والرابع: نخلقكم في سوى خلقكم، قاله السدي. قال مقاتل: نخلقكم سوى خلقكم في ما لا تعلمون من الصور.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَشَرْتُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ وهي ابتداء خلقكم من نطفة وعلقة ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فهلا تعتبرون فعملوا قدرة الله فتغيروا بالبعث.

﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوثُونَ﴾ ٧٤ ﴿أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّزُقُونَ﴾ ٧٥ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَتَلَّكَ تَنْفَكُوهَ﴾ ٧٦ ﴿إِنَّا لَمَعْرُومُونَ﴾ ٧٧ ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ٧٨ ﴿أَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ ٧٩ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ﴾ ٨٠ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ نَجِلاً فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ ٨١ ﴿أَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ ٨٢ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ﴾ ٨٣ ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَنَسِئًا لِلْمُتَّقِينَ﴾ ٨٤ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الطَّيِّبِ﴾ ٨٥

﴿أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُوثُونَ﴾ ٧٤: أي: ما تعملون في الأرض من إثارها، وإلقاء البذور فيها، ﴿أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ﴾ أي: تُنبئونه؟! وقد نبه هذا الكلام على أشياء منها إحياء الموتى، ومنها الامتنان بإخراج القوت، ومنها القدرة العظيمة الدالة على التوحيد.

قوله تعالى: ﴿لَمَجَلَّةً﴾ يعني الزرع ﴿حُطَبًا﴾ قال عطاء: تبناً لا قمح فيه. وقال الزجاج: أبطلناه حتى يكون محتطاً لا حنطة فيه، ولا شيء.

قوله تعالى: ﴿تَنْفَكُوهَ﴾ وقرأ الشعبي، وأبو العالية، وابن أبي عنبلة؛ «فَطَلَّكُمْ» بكسر الظاء؛ وقد بيناه في قوله: ﴿طَلَّكَ عَلَيْهِمْ كَاتِبًا﴾ [طه: ٩٧].

قوله تعالى: ﴿تَنْفَكُوهَ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وابن السميع، والقاسم بن محمد، وعروة: «تَفَكَّنُونَ» بالنون. وفي المعنى أربعة أقوال: أحدها: تتعجبون، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، ومقاتل. قال الفراء: تتعجبون مما نزل بكم في زرعكم. والثاني: تتدلمون، قاله الحسن، والزجاج. وعن قتادة كالقولين. قال ابن قتيبة: يقال: «تَنْفَكُوهَ»: تتدلمون، ومثلهما: تَفَكَّنُونَ، وهي لغة لعُكَلٍ. والثالث: تتلاومون، قاله عكرمة. والرابع: تتفجعون، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَعْرُومُونَ﴾ ٧٧: قال الزجاج: أي: تقولون: قد عرِّمنا وذهب زرعنا. وقال ابن قتيبة: «لَمَعْرُومُونَ» أي: لَمُعَدَّبُونَ^(٢).

قوله تعالى: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ٧٨: أي: حُرِّمنا ما كُنَّا نطلبه من الرِّيح في الزرع. وقد نبه بهذا على أمرين: أحدهما: إنعامه عليهم إذ لم يجعل زرعهم حطاماً. والثاني: قدرته على إهلاكهم كما قدر على إهلاك الزرع. فأما المُنَزَّن، فهي السحاب، وأحدتها: مُزْنَةٌ. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله: ﴿تُورُونَ﴾ قال أبو عبيدة: تستخرجون، من أُوْرِيَتْ، وأكثر ما يقال: وَرِيَتْ. وقال ابن قتيبة؛ التي تستخرجون من الرُّنود. قال الزجاج: «تورون»: أي: تقدحون، تقول: أوريث النار؛ إذا قدحتها.

قوله تعالى: ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ في المراد بشجرتها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الحديد، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها الشجرة التي تتخذ منها الرُّنود، وهو خشب يُحَكُّ بعضه ببعض فتخرج منه النار، هذا قول ابن قتيبة، والزجاج. والثالث: أن شجرتها: أصلها، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا﴾ قال المفسرون: إذا رآها الرائي ذكر نار جهنم، وما يخاف من عذابها، فاستجار بالله منها ﴿وَمَسِئًا﴾ أي: منفعة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ وفيهم أربعة أقوال: أحدها: أنهم المسافرون، قاله ابن عباس،

(١) برهوت: واد باليمن، وقد روي أن أرواح الكفار تجتمع فيه، وأن أرواح المؤمنين بالجابية من أرض الشام، ولكن لا دليل عليه من الكتاب والسنة الصحيحة، ولعل ذلك من الإسرائيليات.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: إنا لمعدَّبون، وذلك أن الغرام عند العرب: العذاب.

وقتادة، والضحاك. قال ابن قتيبة: سموا بذلك لنزلهم القوي، وهو القفر. وقال بعض العلماء: المسافرون أكثر حاجة إليها من المقيمين، لأنهم إذا أوقدوها هربت منهم السباع واهتدى بهم الضال. والثاني: أنهم المسافرون والحاضرون، قاله مجاهد. والثالث: أنهم الجائعون، قال ابن زيد: المقوي: الجائع في كلام العرب. والرابع: أنهم الذين لا زاد معهم ولا مرد لهم، قاله أبو عبيدة^(١).

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال الزجاج: لما ذكر ما يدل على توجيده، وقدرته، وإنعامه، قال: «فسبح» أي: برء الله ونزهه عما يقولون في وصفه. وقال الضحاك: معناه: فصل باسم ربك، أي: استفتح الصلاة بالتكبير. وقال ابن جرير: سبح بذكر ربك وتسميته. وقيل: الباء زائدة. والاسم يكون بمعنى الذات، والمعنى: فسبح ربك.

﴿فَلَا أُفْسِدُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَقَوْمٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْتُوبٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ ﴿٨٠﴾ أَفَبَدَا لِكُلِّبِيتٍ أَنْتُمْ مَدَّهُونَ ﴿٨١﴾ وَيَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٨٢﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَا أُفْسِدُ﴾ في «لا» قولان: أحدهما: أنها دخلت توكيداً. والمعنى: فأقسم، ومثله ﴿إِنَّمَا يَمَلُّ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحشر: ٢٩] قال الزجاج: وهو مذهب سعيد بن جبيرة. والثاني: أنها على أصلها. ثم في معناها قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى ما تقدم، ومعناها: النهي، تقدير الكلام: فلا تكذبوا، ولا تجحدوا ما ذكرته من النعم والمججج، قاله الماوردي. والثاني: أن^(٢) «لا» رد لما يقوله الكفار في القرآن: إنه سحر، وشعر، وكهانة. ثم استأنف القسم على أنه قرآن كريم، قاله علي بن أحمد النيسابوري: وقرأ الحسن: فلا قسم بغير ألف بين اللام والهمزة.

قوله تعالى: ﴿بِمَوَاقِعِ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي: «بموقع» على التوحيد. قال أبو علي: مواقعها: مساقطها. ومن أقرده، فلأنه اسم جنس. ومن جمَع، فلاخلاف ذلك. وفي «النجوم» قولان: أحدهما: نجوم السماء، قاله الأكثرون. فعلى هذا في مواقعها ثلاثة أقوال: أحدها: انكدارها وانتشارها يوم القيامة، قاله الحسن. والثاني: منازلها، قاله عطاء وقتادة. والثالث: مغيبها في المغرب، قاله أبو عبيدة. والثاني: أنها نجوم القرآن، رواه ابن جبيرة عن ابن عباس. فعلى هذا سميت نجوماً لنزولها متفرقة، ومواقعها: نزولها ﴿وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ﴾ الهاء كناية عن القسم. وفي الكلام تقديم وتأخير، تقديره: وإنه لقسم عظيم لو تعلمون عظمته. ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَقَوْمٌ كَرِيمٌ﴾ والكريم: اسم جامع لما يحمد، وذلك أن فيه البيان، والهدى، والحكمة، وهو مُعْظَم عند الله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه اللوح المحفوظ، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المصحف الذي بأيدينا، قاله مجاهد، وقتادة. وفي «المكنون» قولان: أحدهما: مستور عن الخلق، قاله مقاتل، وهذا على القول الأول. والثاني: مصون، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ من قال: إنه اللوح المحفوظ. فالمطهرون عنده: الملائكة، وهذا قول ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة. فعلى هذا يكون الكلام خبراً. ومن قال: هو المصحف، ففي المطهرين أربعة أقوال: أحدها: أنهم المطهرون من الأحداث، قاله الجمهور. فيكون ظاهر الكلام النهي، ومعناه النهي. والثاني: المطهرون من الشرك، قاله ابن السائب. والثالث: المطهرون من الذنوب والخطايا، قاله الربيع بن أنس. والرابع: أن معنى الكلام: لا يجد طعمه ونفعه إلا من آمن به، حكاه الفراء^(٣).

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: عُني بذلك المسافر الذي لا زاد معه ولا شيء له، وأصله من قولهم: أقوت الدار: إذا خليت من أهلها وسكانها. اهـ.

(٢) في الأصل: أنه.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله جل ثناؤه أخبر أنه لا يمس الكتاب المكنون إلا المطهرون، فعم بخبره المطهرين، ولم يخصص بعضاً دون بعض، قال: فالملائكة من المطهرين، والرسول والأنبياء من المطهرين، قال: وكل من كان مطهراً من الذنوب، فهو ممن استثنى وعني بقوله: ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾. اهـ.

قال ابن كثير: وقال آخرون: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي من الجنابة والحدث، قالوا: ولفظ الآية خير، ومعناها الطلب، قالوا: والمراد بالقرآن =

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ أي: هو تنزيل. والمعنى: هو منزل، فسمي المنزل تنزيلاً في اتساع اللغة، كما تقول للمقدور: قدر، وللمخلوق: خلق.

قوله تعالى: ﴿أَنْبِئَا الْكٰفِرِيْنَ﴾ يعني: القرآن ﴿أَنْتُمْ تُكْفِرُوْنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: مكذبون، قاله ابن عباس، والضحاك، والفراء. والثاني: ممالئون الكفار على الكفر به، قاله مجاهد. قال أبو عبيدة: المدمن: المدهان، وكذلك قال ابن قتيبة: «مدهنون» أي: مدهنون. يقال: أدهن في دينه، وداهن ﴿وَيَحْمَلُوْنَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُوْنَ﴾ (١٧) روى مسلم في «صحيحه» (١) من حديث ابن عباس قال: مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ، فقال النبي ﷺ: «أصبح من الناس شاكراً، ومنهم كافر». قالوا: هذه رحمة وضعها الله حيث شاء. وقال بعضهم: لقد صدق نوء كذا، وكذا، فنزلت هذه الآية ﴿فَلَا أَسْأَلُ بِمَرْبَعِ النَّجْوَى﴾ حتى بلغ ﴿أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾. وروى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث زيد بن خالد الجهني، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة بالحديبية على إثر سماء (٢) كانت من الليل. فلما انصرف أقبل على الناس، فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر. فأما المؤمن فقال: مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي، كافر بالكواكب. وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذاك كافر بي مؤمن بالكواكب» (٣). وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أن الرزق هاهنا بمعنى الشكر. روت عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿وَيَحْمَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ قال: «شكركم» (٤)، وهذا قول علي بن أبي طالب، وابن عباس. وكان علي يقرأ «وتجعلون شكركم» (٥). والثاني: أن المعنى: وتجعلون شكر رزقكم تكذيبكم، قاله الأكثرون. وذلك أنهم كانوا يمتطرون، فيقولون: مطرنا بنوء كذا. والثالث: أن الرزق بمعنى الحظ. فالمعنى: وتجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون، ذكره الثعلبي. وقرأ أبي بن كعب، والمفضل عن عاصم «تَكْذِبُونَ» بفتح التاء، وإسكان الكاف، محففةً الذال.

﴿تَلَوَّآ إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُكُومَ﴾ (١٧) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ وَخَنْ أَرْبَبٌ إِلَيْنَا وَإِنَّمَا لَكُن لَّا بُشِيرُونَ ﴿١٩﴾ تَلَوَّآ إِن كُنتُمْ عَرَبِيْنَ ﴿٢٠﴾ تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿٢١﴾ فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴿٢٢﴾ فَرَوْحٌ وَرِيْحَانٌ وَخَبَتْ نَجِيْمٌ ﴿٢٣﴾ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِيْنِ ﴿٢٤﴾ فَسَكْرَةٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِيْنِ ﴿٢٥﴾ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ الْفٰسِقِيْنَ ﴿٢٦﴾ فَزَلٌّ مِّنْ جَمِيْمٍ ﴿٢٧﴾ وَنٰصِيَةٌ جَمِيْمٌ ﴿٢٨﴾ إِن هٰذَا لَمَوْحٌ مِّنَ الْيَمِيْنِ ﴿٢٩﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿تَلَوَّآ﴾ أي: فهلاً ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُكُومَ﴾ يعني: النفس، فترك ذكرها لدلالة الكلام، وأنشدوا من ذلك: إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصُّنْدُرُ (٦)

(١) هاهنا: المصحف، كما روى مسلم في «صحيحه» عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو، واحتجوا في ذلك بما رواه الإمام مالك في «موطئه» عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمرو بن حزم أن لا يمس القرآن إلا طاهر، قال: وروى أبو داود في المراسيل من حديث الزهري قال: قرأت في صحيفة عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن رسول الله ﷺ قال: «لا يمس القرآن إلا طاهر» اهـ. قلت: وقد روي الحديث موصولاً عن كثير من الصحابة، وهو صحيح بمجموع طرقه اهـ.

(٢) إثر وأثر، لغتان مشهورتان، أي بعد المطر، والسما: المطر.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٤٣٤/٢، ومسلم ٨٤/١ واللفظ للبخاري. قال أبو عمرو بن الصلاح: التوء في أصله ليس هو نفس الكوكب، فإنه مصدر تاء بنوء، أي: سقط وغاب، وقيل: أي نهض وطلع. اهـ.

(٤) لم نقف على هذا الحديث من طريق عائشة وإنما هو من طريق علي ﷺ عن النبي ﷺ كما رواه الطبري ٢٧/٢٧٠ وفي سننه عبد الأعلى بن عامر الثعلبي وهو ضعيف، ورواه أحمد أيضاً ٧٧/٢ من حديث عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن السلمى عن علي بن النبي ﷺ قال: ﴿وَيَحْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ (١٧) قال: «شكركم» (وفي السننه شكركم وهو خطأ). «مطرنا بنوء كذا وكذا» بنجم كذا وكذا.

(٥) وروى ابن جرير في «تفسيره» ٢٠٨/٢٧ بإسناد صحيح عن ابن عباس قال: ما مطر قوم قط إلا أصبح بعضهم كافرًا يقولون: مطرنا بنوء كذا وكذا وقرأ ابن عباس «وتجعلون شكركم أنكم تكذبون».

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/٢٧ عن أبي عبد الرحمن السلمى قال: كان علي ﷺ يقرأ «وتجعلون شكركم أنكم تكذبون» وفي سننه عبد الأعلى الثعلبي، وقد حمل بعض الشراح هذه القراءة على التفسير، من غير قصد للتلاوة.

(٧) البيت لحاتم الطائي، «ديوانه» ٥٠ وصدده:

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ﴾ يعني أهل الميت ﴿نَنْظُرُونَ﴾ إلى سلطان الله وأمره. والثاني: تنظرون إلى الإنسان في تلك الحالة، ولا تملكون له شيئاً ﴿وَيَحْسَبُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: ملك الموت أدنى إليه من أهله ﴿وَلَكِنْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ الملائكة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ونحن أقرب إليه منكم بالعلم والقدرة والرؤية ﴿وَلَكِنْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ أي: لا تعلمون، والخطاب للكفار، ذكره الواحدي.

قوله تعالى: ﴿عَبْرَ مَدْيَنَ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: محاسبين، رواه الضحاك عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وابن جبيرة، وعطاء، وعكرمة. والثاني: موقنين، قاله مجاهد. والثالث: مبعوثين، قاله قتادة. والرابع: مجزيين. ومنه يقال: دنته، وكما تدن تدان، قاله أبو عبيدة. والخامس: مملوكين أذلاء من قولك: دنت له بالطاعة، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿تَرْجُمُونَ﴾ أي: تردون النفس. والمعنى: إن جحدتم الإله الذي يحاسبكم ويجازيكم، فهلاً تردون هذه النفس؟! فإذا لم يمكنكم ذلك، فاعلموا أن الأمر لغيركم. قال الفراء: وقوله تعالى: ﴿تَرْجُمُونَ﴾ هو جواب لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُلُومَ﴾ (١) ولقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عِبْرَ مَدْيَنَ﴾ (٢) فإنهما أجيبتا بجواب واحد. ومثله قوله تعالى: ﴿فَأَيُّهَا يَا بَنِي كَنَانَ أَلَيْسَ لَكُمُ فِي هَذِهِ نَذِيرٌ﴾ (البقرة: ٢٨) ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت فقال تعالى: ﴿فَأَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبِيٌّ هَادٍ فَمَنِ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ (البقرة: ٢٨) عند الله. قال أبو العالية: هم السابقون ﴿فَرِحَ﴾ أي: فله رُوحٌ. والجمهور يفتحون الراء. وفي معناها ستة أقوال: أحدها: الفرح، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: الراحة، رواه أبو طلحة عن ابن عباس. والثالث: المغفرة والرحمة، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: الجنة، قاله مجاهد. والخامس: رُوحٌ من الغم الذي كانوا فيه، قاله محمد بن كعب. والسادس: رُوحٌ في القبر، أي: طيب نسيم، قاله ابن قتيبة (٣). وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو رزين، والحسن، وعكرمة، وابن يعمر، وقاتدة، ورويس عن يعقوب، وابن أبي سريج عن الكسائي: «فَرُوحٌ» برفع الراء. وفي معنى هذه القراءة قولان: أحدهما: أن معناها: فرحة، قاله قتادة. والثاني: فحياة وبقاء، قاله ابن قتيبة. وقال الزجاج: معناه: فحياة دائمة لا موت معها. وفي «الريحان» أربعة أقوال: أحدها: أنه الرزق، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس. والثاني: أنه المستراح، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. والثالث: أنه الجنة، قاله مجاهد، وقاتدة. والرابع: أنه الريحان المشموم. وقال أبو العالية: لا يخرج أحد من المقربين من الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة، فيشمه، ثم تقبض فيه روحه، وإلى نحو هذا ذهب الحسن، وقال أبو عمران الجوني: بلغنا أن المؤمن إذا قبض روحه تلقى بضيائر (٤) الريحان من الجنة، فتجعل روحه فيه.

قوله تعالى: ﴿سَأَلْتُكَ لَكَ مِنْ أَحْسَنِ الْآيَاتِ﴾ (٥) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فسلامة لك من العذاب، قاله أبو صالح

= والحشرجة: الفرغة عند الموت، وتردد النفس، وهو في «أمالي المرتضى» ٤/٦٣، و«العملنة» ٢/٢٦٣، و«مجموعة المعاني» ٣١، و«العقد الفريد» ١/٣٣٦، و«أمالي ابن السجري» ١/٥٠.

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال: عنى بالرُوح: الفرح والرحمة والمغفرة، وأصله من قولهم: وجدت رُوحاً: إذا وجد نسيماً يستروح إليه من كرب الحر. وروى الإمام أحمد في «المسند» في أم هانئ أنها سألت رسول الله ﷺ: أنتزاور إذا متنا ويرى بعضنا بعضاً؟ فقال رسول الله ﷺ: سيكون النسيم طيراً يعلق بالشجر حتى إذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسدها، وفي سننه ابن لبيبة، قال ابن كثير: هذا الحديث فيه بشارة لكل مؤمن. ومعنى يعلق: يأكل، ويشهد لهذا الحديث بالصحة ما رواه الإمام أحمد بن حنبل عن الإمام محمد بن إدريس الشافعي، عن الإمام مالك بن أنس، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه، عن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه» قال: وهذا إسناد عظيم ومتن قويم، قال: وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في رياض الجنة حيث شاءت ثم تأتي إلى فتاديل معلقة بالعرش... الحديث. اهـ. وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: فمن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، فقلت عائشة أو بعض أزواجه ﷺ: إنا نكره الموت، قال: «ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أممه فأحب لقاء الله وأحب الله لقاءه، وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أممه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه.

(٢) الضيائر - كما في «اللسان»: الجماعات في تفرقة، وفي الحديث: أتته الملائكة بحريرة فيها مسك، ومن ضيائر الريحان. قلت: أخرج عبد بن حميد، وابن أبي الدنيا، وعبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد» عن أبي عمران الجوني في قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبِيٌّ هَادٍ فَمَنِ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ (٥) «فَرِحَ رَحِيمًا» قال: بلغني أن المؤمن إذا نزل به الموت يلتقي بضيائر الريحان من الجنة فتجعل روحه فيها. انظر «الدر المنثور» ٦/١٦٧.

عن ابن عباس . والثاني: تسلّم عليه الملائكة، وتخبره أنه من أصحاب اليمين، قاله عطاء . والثالث: أن المعنى: أنك ترى فيهم ما تحب من السلامة . وقد علمت ما أعدّ لهم من الجزاء، قاله الزجاج .
قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْفِرِينَ﴾ أي: بالبعث ﴿الضَّالِّينَ﴾ عن الهدى ﴿فَتَزَلُّ﴾ وقد بيّناه في هذه السورة [الواقعة: ٥٦].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني ما ذكر في هذه السورة ﴿مَوْحٌ لِّبَيْنٍ﴾ أي: هو اليقين حقاً، فأضافه إلى نفسه، كقولك: صلاة الأولى، وصلاة الغصن، ومثله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩] وقد سبق هذا المعنى . وقال قوم: معناه: وإنه للمتقين حقاً . وقيل للحق: اليقين .

قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ قد ذكرناه في هذه السورة [الواقعة: ٤٤] ^(١) .



(١) روى الإمام أحمد عن عقبة بن عامر الجهني قال: لما نزلت على رسول الله ﷺ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال: «اجعلوها في ركوعكم» ولما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في سجودكم» ورواه أيضاً أبو داود وابن ماجه . وإسناده صحيح . وروى البخاري في آخر «صحيحه» عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم» .

سورة الحديد

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدنية، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وقتادة، ومقاتل. والثاني: أنها مكية، قاله ابن السائب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ١ ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِحَيْثُ وَصَّيَّتْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ٢ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ٣ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ٤ ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ٥ ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ٦

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أما تسبيح ما يعقل، فمعلوم، وتسبيح ما لا يعقل، قد ذكرنا معناه في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَنْ سَمَاءٍ إِلَّا سُبْحٌ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤].

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قال أبو سليمان الخطابي: هو السابق للأشياء ﴿وَالْآخِرُ﴾ الباقي بعد فناء الخلق ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بحججه الباهرة، وبراهينه النيرة، وشواهده الدالة على صحته وحدانيته. ويكون: الظاهر فوق كل شيء بقدرته. وقد يكون الظهور بمعنى العلو، ويكون بمعنى الغلبة. والباطن: هو المحتجب عن أبصار الخلق الذي لا يستولي عليه توهم الكيفية. وقد يكون معنى الظهور والبطون: احتجابه عن أبصار الناظرين، وتجليه لبصائر المتفكرين. ويكون معناه: العالم بما ظهر من الأمور، والمطلع على ما بطن من الغيوب^(١) ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ مفسر في [الأعراف: ٥٤] إلى قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ﴾ وهو مفسر في [سبا: ٢٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ أي: بعلمه وقدرته^(٢). وما بعده ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قال المفسرون: هذا الخطاب لكفار قريش ﴿وَأَنفِقُوا مِمَّا جَعَلْنَا لَكُمُ شَتَاتِينَ فِيهَا﴾ يعني: المال الذي كان بأيدي غيرهم، فأهلكهم الله، وأعطى قريشاً ذلك المال، فكانوا فيه خلفاء من مضى.

﴿أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُوا مِمَّا جَعَلْنَا لَكُمُ شَتَاتِينَ فِيهَا فَاَلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَأَنفَقُوا لَمْ يُكِرْ كِبَرٌ﴾ ٧ ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرِسُولِهِ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ٨ ﴿هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ عَلَى عَبْدِهِ مَائِدَةً يَبْتَغِي لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

(١) قال ابن كثير: وقد اختلفت عبارات المفسرين في هذه الآية وأقوالهم على نحو من بضعة عشر قولاً، وقال البخاري: قال يحيى: (يريد به يحيى بن زياد الفراء صاحب «معاني القرآن») الظاهر على كل شيء علماً، والباطن على كل شيء علماً. اهـ. وروى مسلم في «صحيحه» ٢٠٨٤/٤ عن سهيل بن أبي صالح قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحد أن ينام أن يضغط على شقه الأيمن ثم يقول: «اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان، أموه بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اتضر عنا الدين، وأهتنا من الفقر» قال: وكان (يعني أبا صالح) يروي ذلك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ.

(٢) قال ابن جرير الطبري: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ يقول: وهو شاهد لكم أيها الناس، أينما كنتم يعلمكم ويعلم أعمالكم ومتعلبيكم ومثوكم، وهو على عرشه فوق سماواته السبع، ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ يقول: والله بأعمالكم التي تعملونها من حسن وسيئ، وطاعة ومعصية، ذو بصير، وهو لها محصن، ليجازي المحسن منكم بإحسانه، والسيئ بإساءته. اهـ. وقال ابن كثير: وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي رقيب عليكم، شهيد على أعمالكم حيث كنتم وأين كنتم من بر أو بحر في ليل أو نهار، في البيوت أو في القفار، الجميع في علمه على السواء، وتحت بصره وسمعه، فيسمع كلامكم، ويرى مكانكم، ويعلم سرهم ونجواهم، كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يُلْقُونَ سُودَهُمْ لِئَسْتَغْفِرُوا مِنْهُ لَآ جِنَّةَ يَسْتَعْتِفُونَ بِهَا مِنْهُ يَتَّبِعُ مَا يَشْرُونَ وَمَا يُشْرِكُونَ وَمَا يُؤْتُونَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ ذَاتُ الصُّدُورِ﴾ وقال تعالى: ﴿سَوَاءٌ يَسْكُرُ مِنْ أَسْرِ النَّوْلِ وَمَنْ جَهَرَ يَدُورَ وَتَنْ هُوَ شَتَاتِيحٌ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ ٩ فلا إله غيره ولا رب سواه. قال: وقد ثبت في «الصحيح» أن رسول الله ﷺ قال لجبريل لما سأله عن الإحسان: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». اهـ.

الْقُرْآنَ وَإِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُهُ قَرْبًا ﴿١﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَبْرِثُ الْسَعَاتِ وَالْأَرْضَ لَا يَسْتَوِي سَوَاءً مِمَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكُمْ أَكْثَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَدُوِّ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ ﴿٢﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ هذا استفهام إنكار، والمعنى: أي شيء لكم من الثواب في الآخرة إذا لم تؤمنوا بالله ﴿وَقَدْ أَخَذَ بِمِيثَاقِكُمْ﴾؟ قرأ أبو عمرو «أخذ» بالرفع. وقرأ الباقون «أخذ» بفتح الحاء ﴿بِمِيثَاقِكُمْ﴾ بالفتح. والمراد به: حين أخرجتم من ظهر آدم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بالحجج والدلائل.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَنْ عَبْدِهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿وَأَيَّتِ يَبْتَدِئُ﴾ يعني: القرآن ﴿لِيُخَيِّرَكَ مِنَ الْمُطَلَّاتِ﴾ يعني الشرك ﴿إِلَّا﴾ نور الإيمان ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يَكْرِهُهُ قَرْبًا﴾ حين بعث الرسول ونصب الأدلة. ثم حثهم على الإنفاق فقال: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُؤْمِنُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَبْرِثُ الْسَعَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي: أي شيء لكم في ترك الإنفاق مما يقرب إلى الله ﷻ وأنتم ميتون تاركون أموالكم؟! ثم بين فضل من سبق بالإنفاق فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي سَوَاءً مِمَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنه فتح مكة، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: أنه فتح الحديبية، قاله الشعبي. والمعنى: لا يستوي من أنفق قبل ذلك ﴿وَقَتْلًا﴾ ومن فعل ذلك بعد الفتح^(١). قال المفسرون: نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق^(٢). ﴿أَوْلِيَّتِكُمْ أَكْثَمَ دَرَجَةً﴾ قال ابن عباس: أعظم منزلة عند الله. قال عطاء: درجات الجنة تتفاضل، فالذين أنفقوا من قبل الفتح في أفضلها. قال الزجاج: لأن المتقدمين كانت بصائرهم أنفذ، ونالهم من المشقة أكثر ﴿وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ﴾ أي: وكلا الفريقين وعده الله الجنة. وقرأ ابن عامر «وكل» بالرفع.

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفَهُ لَهُ﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر «فيضعفه» مشددة بغير ألف، إلا أن ابن كثير يضم الفاء، وابن عامر يفتحها. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي «فيضاعفه» بالألف وضم الفاء، وافقهم عاصم، إلا أنه فتح الفاء. قال أبو علي: يضاعف ويضعف بمعنى واحد، إلا أن الرفع في «يضاعف» هو الوجه، لأنه محمول على «يقرض». أو على الانقطاع من الأول، كأنه [قال]: فهو يضاعف. ويحمل قول الذي نصب على المعنى، لأنه إذا قال: من ذا الذي يقرض الله، معناه: يقرض الله أحد قرضاً يضاعفه. والآية مفسرة في البقرة: ٢٤٥ والأجر الكريم: الجنة^(٣).

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْفُسِهِمْ بَشْرِكُمْ﴾ الْيَوْمَ جَعَلَتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَاللَّيْمَةُ لِلَّذِينَ آمَنَّا أَنْظَرْنَا نَفْسِنَا مِنْ نَارِكُمْ قِيلَ أَرَجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا أَوْلِيَاءَكُمْ قَالُوا يَا بَشِيرُ إِنَّا كُنَّا بِإِلْمِكَ فِيهِ أَرْحَمَهُ وَظَلَمَهُ مِنْ يَسِيرِ الْعَذَابِ ﴿١٢﴾ يُبَادُوهُمْ أَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرْتَمِتُمْ وَأَرْبَبْتُمْ وَعَرَّيْتُمْ الْأَمَانَةَ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرٌ

(١) أي: لا يستوي هذا ومن لم يفعل كفعله، وذلك أن قبل فتح مكة كان الحال شديداً، فلم يكن يؤمن حينئذ إلا الصديقون، وأما بعد الفتح، فإنه ظهر الإسلام ظهوراً عظيماً ودخل الناس في دين الله أفواجا، ولهذا قال تعالى: ﴿أَوْلِيَّتِكُمْ أَكْثَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَدُوِّ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْتَقِيمِينَ﴾ والجمهور على أن المراد بالفتح هاهنا: فتح مكة، وعن الشعبي وغيره: أن المراد بالفتح هاهنا: صلح الحديبية.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٠٣ عن محمد بن فضال بن غزوان عن الكلبي، والكلبي متهم بالكذب، ورواه الواحدي بسنده عن ابن عمر، وفي سننه ضعف. وذكره ابن كثير وقال: هذا الحديث ضعيف الإسناد من هذا الوجه. اهـ. ولا شك عند أهل الإيمان أن الصديق أبا بكر ﷺ له الحظ الأوفر من هذه الآية، فإنه سيد من عمل بها من سائر أمم الأنبياء، فإنه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله ﷻ، ولم يكن لأحد عنده نعمة يجزيه بها.

(٣) قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ قال عمر بن الخطاب: هو الإنفاق في سبيل الله، وقيل: هو النفقة على العيال. قال ابن كثير: والصحيح أنه أهم من ذلك، فكل من أنفق في سبيل الله بنية خالصة وعزيمة صادقة، دخل في صميم هذه الآية، ولهذا قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِّفَهُ لَهُ﴾ كما قال في الآية الأخرى: ﴿سَكَنًا حَسْبِيرًا﴾ وله أجر كريم أي: جزاء جميل، ورزق باهر، وفي الجنة يوم القيامة. اهـ. وقال الألوسي: القرض الحسن: الإنفاق بالإخلاص، وتحري أكرم المال وأفضل الجهات قال: وذكر بعضهم أن القرض الحسن: ما يجمع عشر صفات: أن يكون من الحلال، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، وأن يكون من أكرم ما يملكه المرء، وأن يكون المرء صحيح شخيخ يأمل العيش ويخشى الفقر، وأن يضعه في الأحوج الأولى، وأن يكتم ذلك، وألا يتبعه بالمن والأذى، وأن يقصد به وجه الله تعالى، وأن يستحقر ما يعطي وإن كثر، وأن يكون من أحب أمواله إليه، وأن يتوشى في إيصاله للفقير ما هو أمر لديه من الوجوه كحمله إلى بيته، قال: ولا يخفى أنه يمكن الزيادة والنقص فيما ذكر. اهـ.

حدثنا عن التوراة، فإن فيها المعائب، فنزلت هذه الآية^(١). وقال الزجاج: نزلت هذه الآية في طائفة من المؤمنين حثوا على الرقة والخشوع. فأما من كان وصفه الله ﷻ بالخشوع، والرقة، فطبقه من المؤمنين فوق هؤلاء. فعلى الأول: يكون الإيمان حقيقة. وعلى الثاني: يكون المعنى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم. قال ابن قتيبة: المعنى: ألم يحن، تقول: أنى الشيء: إذا حان.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: ترقى وتلين لذكر الله^(٢). المعنى: أنه يجب أن يورثهم الذكر خشوعاً ﴿وَمَا نَزَلَ مِنْ أَلْفٍ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «وما نزل» بفتح النون، والزاي، مع تشديد الزاي. وقرأ نافع، وحفص، والمفضل عن عاصم «نزل» بفتح النون، وتخفيف الزاي. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو العالية، وابن يعمر، ويونس بن حبيب عن أبي عمرو، وأبان عن عاصم «نزل» برفع النون، وكسر الزاي، مع تشديدها. وقرأ ابن مسعود، وأبو رجاء «وما أنزل» بهمزة مفتوحة، وفتح الزاي. وقرأ أبو مجلز، وعمرو بن دينار مثله، إلا أنه بضم همزة، وكسر الزاي. و«الحق» القرآن، ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ قرأ رويس عن يعقوب «لا تكونوا» بالتاء ﴿كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: اليهود، والنصارى، ﴿فَلَا عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ﴾ وهو: الزمان. وقال ابن قتيبة: الأمد: الغاية. والمعنى: أنه بعد عهدهم بالأنبياء والصالحين ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثُرَتْ بَنَاتُهُمْ فَيَقُولُونَ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا بعيسى ومحمد ﷺ ﴿أَلَمْ نَأْتِ اللَّهَ بِبَيِّنَاتٍ لَكُمْ الْبَيِّنَاتِ﴾ الدالة على وحدانيته وقدرته ﴿لَسَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾، أي: لكي تأملوا.

﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ وَأَوْتُوا اللَّهَ قَرِينًا حَسَنًا يَضَعُفَ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَوَرُوعُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ﴾ قرأ ابن كثير، وعاصم إلا حفصاً بتخفيف الصاد فيهما على معنى التصديق وقرأ الباقون، بالتشديد على معنى الصدقة^(٥).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ اختلفوا في نظم الآية على قولين: أحدهما: أن تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ثم ابتداء فقال تعالى: ﴿وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ هذا قول ابن عباس، ومسروق، والفراء في آخرين. والثاني: أنها على نظمها. والواو في «والشهداء» واو النسق. ثم في معناها قولان: أحدهما: أن كل مؤمن صديق شهيد، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أنها نزلت في قوم مخصوصين، وهم ثمانية نفر سبقوا إلى

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣ عن الكلبي ومقاتل بغير سند، وكذلك ذكره البغوي، والصحیح الأول كما جاء في «صحیح مسلم» وغيره عن ابن مسعود.

(٢) قال ابن كثير: يقول تعالى: أما أن للمؤمنين أن تخشع قلوبهم لذكر الله والموعظة وسماع القرآن فتفهم وتنقاد له وتسمع له وتطيعه. اهـ. وقال الألوسي: المعنى: ألم يأن لهم أن ترق قلوبهم لأجل ذكر الله تعالى وكتابه الحق النازل فيسارعوا إلى الطاعة على أكمل وجوهها؟! اهـ.

(٣) قال ابن كثير: نهى الله تعالى المؤمنين أن يشبهوا بالذين حملوا الكتاب من قبلهم من اليهود والنصارى، لما تطاول عليهم الأمد بدلوا كتاب الله الذي بأيديهم واشتروا به ثمناً قليلاً وبنده وراء ظهورهم وأقبلوا على الآراء المختلفة والأقوال المتفككة وقلدوا الرجال في دين الله واتخذوا أخبارهم ورواياتهم أرباباً من دون الله، فعند ذلك قست قلوبهم فلا يقبلون موعظة ولا تلين قلوبهم بوعد ولا وعيد. اهـ.

(٤) قال ابن كثير: فيه إشارة إلى أن الله تعالى يلين القلوب بعد قسوتها، ويهدي الحيارى بعد ضلتها، ويفرج الكرب بعد شدتها، فكما يحيي الأرض الميتة المجربة الهامدة باليث الهتان الرباب، كذلك يهدي القلوب القاسية ببراين القرآن والدلائل، ويولج إليها النور بعد أن كانت مغلقة لا يصل إليها الواصل، فسبحان الهادي لمن يشاء بعد الضلال، والمضل لمن أراد بعد الكمال، الذي هو لما يشاء فقال، وهو الحكيم العدل في جميع الأعمال، اللطيف الخبير الكبير المتعال. اهـ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: قرأه عامة قراء الأمصار خلا ابن كثير وعاصم بتشديد الصاد والدال، بمعنى: إن المتصدقين والمتصدقات، قال: ثم ندغم التاء في الصاد فتجعلها صاداً مشددة، كما قيل: ﴿بِأَيِّهَا التَّرْتِيلُ﴾ يعني: المترنل: قال: وقرأ ابن كثير وعاصم: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ﴾ بتخفيف الصاد وتشديد الدال، بمعنى: إن اللين صدقوا الله ورسوله. قال: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال: إنهما قراءتان معروفتان صحيح معنى كل واحدة منهما، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب. قال: فتأويل الكلام إذن على قراءة من قرأ ذلك بالتشديد في الحرفين أعني في الصاد والدال: إن المتصدقين من أموالهم والمتصدقات ﴿وَأَوْتُوا اللَّهَ قَرِينًا حَسَنًا﴾ بالنفقة في سبيله، وفيما أمر بالنفقة فيه، أو فيما ندب إليه ﴿يَضَعُفَ لَهُمْ وَوَرُوعُهُمْ﴾ يقول: يضاعف الله لهم قروضهم التي أقرضوها إياه، فيوفيهم ثوابها يوم القيامة ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ يقول: ولهم ثواب من الله على صدقهم وقروضهم إياه كريم، وذلك الجنة. اهـ.

الإسلام: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وحمزة بن عبد المطلب، وطلحة، والزبير، وسعد، وزيد، قاله الضحاك. وفي الشهداء قولان: أحدهما: أنه جمع شاهد. ثم فيهم قولان: أحدهما: أنهم الأنبياء خاصة، قاله ابن عباس. والثاني: أنهم الشاهدون عند ربهم على أنفسهم بالإيمان لله، قاله مجاهد. والقول الثاني: أنه جمع شهيد، قاله الضحاك، ومقاتل.

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لُيْبٌ وَمَتْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَذَلِكِ عَيْبِ أَحَبِّ الْكُفَّارِ نَبَأَهُ ثُمَّ يَسْجُ قَرْنَهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُلْمًا فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعٌ الْفُشْرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقًا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكَ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ يعني: الحياة في هذه الدار ﴿لُيْبٌ وَلَهُوٌ﴾ أي: غرور ينقضي عن قليل. وذهب بعض المفسرين إلى أن المشار بهذا إلى حال الكافر في دنياه، لأن حياته تنقضي على لهو ولعب وتزين الدنيا، ويفخر قرناءه وجيرانه، ويكاثروهم بالأموال والأولاد، فيجمع من غير حلّه، ويتناول على أولياء الله بماله، وخدمه، وولده، فيفنى عمره في هذه الأشياء، ولا يلتفت إلى العمل للآخرة. ثم بين لهذه الحياة شياً، فقال: ﴿كَذَلِكِ عَيْبِ﴾ يعني: مطراً ﴿أَحَبِّ الْكُفَّارِ﴾ وهم الزُّرَّاعُ، وسموا كنفاراً، لأن الزارع إذا ألقى البذر في الأرض كفره، أي: غطاه. ﴿نَبَأَهُ﴾ أي: ما نبت من ذلك الغيث ﴿ثُمَّ يَسْجُ﴾ أي: يبس ﴿قَرْنَهُ مُصْفَرًا﴾ بعد خضرته ورَبِّهِ ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُلْمًا﴾ أي: ينحطم، وينكسر بعد يبسه^(١). وشرح هذا المثل قد تقدم في «يونس» عند قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ آية: [٢٤]، وفي «الكهف» عند قوله تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ آية: [٤٥].

قوله تعالى: ﴿رَبِّي الْآخِرَةُ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي: لأعداء الله ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ لأوليائه وأهل طاعته. وما بعد هذا مذكور في [آل عمران: ١٨٥] إلى قوله: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ فيبين أنه لا يدخل الجنة أحد إلا بفضل الله^(٢).

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢١﴾ لِيَكْتَلِبَ تَأْسَرًا عَلَىٰ مَا قَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمُ وَاللَّهُ لَا يُبْدِي كُلَّ مِثْقَالٍ مِّنْهُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْكَافِرُ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: قحط المطر، وقلة النبات، ونقص الثمار، ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من الأمراض، وفقد الأولاد ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ وهو اللوح المحفوظ. ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أن نخلقها، يعني: الأنفس ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: إثبات ذلك على كثرته هين على الله ﷻ ﴿لِيَكْتَلِبَ تَأْسَرًا﴾ أي: تحزنوا ﴿عَلَىٰ مَا قَاتَكُمُ﴾ من الدنيا ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمُ﴾ وقرأ أبو عمرو - إلا اختيار البيهقي - بالقصر على معنى: جاءكم من الدنيا. وقرأ الباقون بالمد على معنى: أعطاكم الله منها. وأعلم أنه من علم أن ما قضي لا بد أن يصيبه قل حزنه وفرحه. وقد روى قتبية بن سعيد قال: دخلت بعض أحياء العرب، فإذا بفضاء من الأرض فيه من الإبل ما لا يحصى عدده، كلها قد مات، فسألت عجوزاً: لمن كانت هذه الإبل؟ فأشارت إلى شيخ على تل يغزل الصوف، فقلت له: يا شيخ ألك كانت

(١) قال ابن كثير: هكذا الحياة الدنيا، تكون أولاً شابة، ثم تكتهل، ثم تكون عجوزاً شوها، قال: والإنسان يكون كذلك في أول عمره وعصفوان شبابه غصاً طرياً، لين الأعطاف بهي المنظر، ثم إنه يشرح في الكهولة فتتغير طباعه ويفقد بعض قواه، ثم يكبر فيصير شيخاً كبيراً ضعيف القوى قليل الحركة يعجزه الشهي البسير، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن صَفْوٍ ثُمَّ جَعَلَ مِن بَيْنِ صَفْوٍ قَرُوبًا ثُمَّ جَعَلَ مِن بَيْنِ قَرُوبٍ حِمْلًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَبِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ قال: ولما كان هذا المثل دالاً على زوال الدنيا وانقضائها وفراغها لا محالة، وأن الآخرة كائنة لا محالة، حذر من أمرها، ورجب فيما فيها من الخير فقال: ﴿رَبِّي الْآخِرَةُ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعٌ الْفُشْرُورِ﴾ أي: وليس في الآخرة الآتية القريبة إلا إما هذا، وإما هذا، إما عذاب شديد، وإما مغفرة من الله ورضوان، ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعٌ الْفُشْرُورِ﴾ أي هي متاع فان غار لمن ركن إليه فإنه يفتن بها وتمجيح حتى يعتقد أنه لا دار سواها ولا معاد وراها، وهي حقيرة قليلة بالنسبة إلى الدار الآخرة. اهـ.

(٢) وذلك مصداق قول رسول الله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ: قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة» قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه بفضل ورحمة» متفق عليه واللفظ لمسلم.

هذه الإبل؟ قال: كانت باسمي، قلت: فما أصابها؟ قال: ارتجعها الذي أعطاها، قلت: فهل قلت في ذلك شيئاً؟ قال: نعم، قلت:

لا وَالَّذِي أَنَا عَبْدٌ فِي عِبَادَتِهِ
مَا سَرَّنِي أَنْ يُبَلِّغَنِي فِي مَبَارِكِهَا
وَالْمَرْءُ فِي الدَّهْرِ نَضَبَ الرُّزْدِ وَالْحَزَنُ
وَمَا جَرَى فِي قَضَا رَبِّ الْوَرَى يَكُنْ

وما بعد هذا قد ذكرناه في سورة [النساء: ٢٧] والذي قيل في البخل هناك هو الذي قيل هاهنا إلى قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي: عن الإيمان ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَعْلُ﴾ عن عباده ﴿الْحَمِيدُ﴾ إلى أولياته. وقد سبق معنى الاسمين في [البقرة: ٢٦٧] وقرأ نافع وابن عامر «فإن الله الغني الحميد» ليس فيها «هو» وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة، والشام.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَرْسَلْنَا الْهَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْعَفَةٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَصْرَفُهُمْ وَرُسُلَهُمُ بِالْقَبِيحِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿٢٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالآيات والحجج ﴿وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ ببيان الشرائع، والأحكام. وفي «الميزان» قولان: أحدهما: أنه العدل، قاله ابن عباس، وقتادة. والثاني: أنه الذي يوزن به، قاله ابن زيد ومقاتل. فعلى القول الأول: يكون المعنى: وأمرنا بالعدل. وعلى الثاني: ووضعنا الميزان، أي أمرنا به ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي: لكي يقوموا بالعدل.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الْهَدِيدَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن الله تعالى أنزل مع آدم السندان، والكلبتين، والمطرقة، قاله ابن عباس. والثاني: أن معنى «انزلنا»: أنشأنا وخلقنا، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدَةً تَنْبِيْهُكُمْ أَرْزُقُوا﴾ [الزمر: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ قال الزجاج: وذلك أنه يُمتنع به، ويُحارب به ﴿وَمَنْعَفَةٌ لِلنَّاسِ﴾ في أذواتهم، وما يتتبعون به من آفة وغيرها^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ﴾، والمعنى: ليتعامل الناس بالعدل وليعلم الله ﴿مَن يَصْرَفُهُمْ﴾ بالقتال في سبيله ونصرة دينه، وذلك أنه أمر في الكتاب الذي أنزل بذلك. وقد سبق معنى قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ في مواضع. وقوله تعالى: ﴿بِالْقَبِيحِ﴾ أي: ولم ير الله، ولا أحكام الآخرة، وإنما يجهد ويتأب من أطاع بالغيب.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِثْلَهُمْ مِثْلَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسَيُؤْتُونَ ﴿٢٦٨﴾ ثُمَّ قَتَلْنَا عَلَىٰ عَادٍ نُوحًا وَيُؤْتُونَ قَتَلْنَا وَيَسَىٰ آتَىٰ مَرَمَهُ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنهُمْ آخِرَهُمْ وَكَبِيرٌ مِّنْهُمْ فَسَيُؤْتُونَ ﴿٢٦٩﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ يعني: الكتب ﴿فَمِثْلَهُمْ﴾ يعني: من الذرية ﴿مِثْلَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسَيُؤْتُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: كافرون، قاله ابن عباس. والثاني: عاصون، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَتَلْنَا عَلَىٰ عَادٍ نُوحًا﴾ أي: أتبعنا على آثار نوح، وإبراهيم، وذريتهما ﴿بِيسَى﴾ وكان آخر أنبياء بني إسرائيل، ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: الحواريين وغيرهم من أتباعه على دينه ﴿رَأْفَةً﴾ وقد سبق بيانها [النور: ٢٢] متوادين، كما وصف الله تعالى أصحاب نبينا عليه الصلاة والسلام، فقال تعالى: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٢٩].

قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ ليس هذا معطوفاً على ما قبله، وإنما انتصب بفعل مضمر، يدل عليه ما بعده، تقديره: وابتدعوا رهبانيةً ابتدعوها، أي: جاؤوا بها من قبل أنفسهم، وهي غلوهم في العبادة، وحمل المشاق على

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الْهَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي: وجعلنا الحديد رادعاً لمن أبى الحق وعانده بعد قيام الحججة عليه، قال: ولهذا أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة توحى إليه السور المكية وكلها جدال مع المشركين وبيان وإيضاح للتوحيد وبيانات ودلالات، فلما قامت الحججة على من خالف، شرع الله الهجرة وأمرهم بالقتال بالسيوف وضرب الرقاب والهيام لمن خالف القرآن وكتب به وعانده. قال: ولهذا قال تعالى: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يعني السلاح كالسيوف والحرب والسنان والنصال والدروع ونحوها ﴿وَمَنْعَفَةٌ لِلنَّاسِ﴾ أي في معاشهم، كالسكة والفأس والقدم والمنتشار والإزميل والمجرقة والآلات التي يستعان بها في الحرث والحياكة والطبخ والخبز وما لا قوام للناس بدونه، وغير ذلك. اهـ.

أنفسهم في الامتناع عن المطعم والمشرب والملبس والنكاح والتعبّد في الجبال ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: ما فرضناها عليهم. وفي قوله تعالى: ﴿إِلَّا آيَاتَنَا رِضْوَانُ اللَّهِ﴾ قولان: أحدهما: أنه يرجع إلى قوله تعالى: «ابتدعوها»، وتقديره: ما كتبناها عليهم إلا أنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله، ذكره علي بن عيسى، والرمانى عن قتادة، وزيد بن أسلم. والثاني: أنه راجع إلى قوله تعالى: «ما كتبناها». ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: ما كتبناها عليهم بعد دخولهم فيها تطوعاً إلا ابتغاء رضوان الله. قال الحسن: تطوّعوا بابتداعها ثم كتبها الله عليهم. وقال الزجاج: لما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع لزمهم إتمامه، كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفترض عليه، لزمه أن يتمّه^(١). قال القاضي أبو يعلى: والابتداع قد يكون بالقول، وهو ما ينذر ويوجهه على نفسه، وقد يكون بالفعل بالدخول فيه. وعموم الآية تتضمن الأمرين، فاقضى ذلك أن كل من ابتدع قرية، قولاً، أو فعلاً، فعليه رعايتها وإتمامها. والثاني: أن المعنى: ما أمرناهم منها إلا بما يرضي الله ﷻ، لا غير ذلك، قاله ابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ في المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الذين ابتدعوا الرهبانية، قاله الجمهور. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم ما رَعَوْهَا لتبديل دينهم وتغييرهم له، قاله عطية العوفي. والثاني: لتقصيرهم فيما ألزموه أنفسهم. والثالث: لكفرهم برسول الله ﷺ لما بعث، ذكر القولين الزجاج. والثاني: أنهم الذين اتبعوا مبتدعي الرهبانية في رهبانيتهم، ما رَعَوْهَا بسلك طريق أوليهم، روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس^(٢). قوله تعالى: ﴿فَنَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: الذين آمنوا بمحمد ﴿وَكَبُرَتْ مِنْهُمْ كَيْفُوتُ﴾ وهم الذين لم يؤمنوا به. والثاني: أن الذين آمنوا: المؤمنون بعيسى، والفاسقون: المشركون. والثالث: أن الذين آمنوا: مبتدعو الرهبانية، والفاسقون: متبعوهم على غير القانون الصحيح.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَاكُمْ كِتَابَيْنِ مِنْ رَبِّكُمْ وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَفْزِعُ لَكُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ رَحِيمٌ﴾ [١٨] لَيْلًا يَمْلَأُ أَهْلَ الْكِتَابِ الْأَبْدَانُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٨﴾ قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَاكُمْ كِتَابَيْنِ﴾ فيهم ثلاثة أقوال: أحدها: فيهم الذين آمنوا بمحمد ﷺ، والثاني: فيهم الذين آمنوا بعيسى، والثالث: فيهم الذين آمنوا بالقرآن، روى هذا المعنى سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله، وآمنوا برسوله محمد ﷺ ﴿يُؤْتِيَاكُمْ كِتَابَيْنِ﴾ أي: نصيبين، وحظين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾^(٣) قال الزجاج: الكفل: كساء يمنع الراكب أن يسقط، فالمعنى: يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي. وقد بينا معنى «الكفل» في سورة [النساء: ٨٥] وفي المراد بالكفلين هاهنا قولان: أحدهما: لإيمانهم بمن تقدّم من الأنبياء، والآخر: لإيمانهم بمحمد ﷺ، قاله ابن عباس. والثاني: أن: أحدهما: أجر الدنيا، والثاني: أجر الآخرة، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: القرآن، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس. والثاني: نوراً تمشون به على الصراط، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: الهدى، قاله مجاهد. والرابع: الإيمان، قاله ابن السائب.

(١) وهو مذهب الحنفية والمالكية، وأما عند الشافعية فلم يوجبوا الإتمام، ففي «المجموع» ٣٩٢/٦: قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله تعالى: فإذا دخل في صوم تطوع أو صلاة تطوع، استحب له إتمامها، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْلُغُوا أَهْلَكُورًا﴾ وللخروج من خلاف العلماء، فإن خرج منهما بغير علم أو بغير علم، لم يحرم عليه ذلك، ولا قضاء عليه، لكن يكره الخروج منهما بلا علم، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْلُغُوا أَهْلَكُورًا﴾ هذا هو المذهب.

(٢) جاء في «تفسير القاسمي» ٥١٩٨/١٦: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ أي: ما قاموا بما التزموا منها حق القيام من التزهد والتخلّي للعبادة وعلم الكتاب، بل اتخذوها آلة للترس والسؤدد وإخضاع الشعب لأموالهم.

(٣) حمل ابن عباس هذه الآية على مؤمني أهل الكتاب وأنهم يؤتون أجرهم مرتين، كما في الآية التي في (القصص)، وكما في حديث «الصححين» عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن بنية وأمن بهي فله أجران، وعهد مملوك أدى حق الله وحق مواليه فله أجران، ورجل أدب أمة فأحسن تأديبها ثم احتفظها وتزوجها فله أجران». ووافق ابن عباس على هذا التفسير الضحاك وعتبة ابن أبي حكيم وغيرهما، وهو اختيار ابن جرير. وقال سعيد بن جبير: لما افتخر أهل الكتاب بأنهم يؤتون أجرهم مرتين، أنزل الله تعالى هذه الآية في حق هذه الأمة ﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُؤْتِيَاكُمْ كِتَابَيْنِ﴾ أي ضعفين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾، وادهم ﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يعني هدى يتبصر به من العمى والجهالة، ﴿وَيَفْزِعُ لَكُمْ﴾، ففضلهم بالنور والمفطرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَرَّبُ﴾ «لا» زائدة. قال الفراء: والعرب تجعل «لا» صلة في كل كلام دخل في آخره أو أوله جحد، فهذا مما جعل في آخره جحد. والمعنى: ليعلم ﴿أَهْلِي الْكِتَابِ﴾ الذين لم يؤمنوا بمحمد ﴿أَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: أنهم لا يقدرون ﴿عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ والمعنى: أنه جعل الأجرين لمن آمن بمحمد ﷺ ليعلم من لم يؤمن به أنه لا أجر لهم ولا نصيب في فضل الله ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ فاتاه المؤمنين. هذا تلخيص قول الجمهور في هاتين الآيتين. وقد ذهب قوم إلى أنه لما نزل في مُسلمة أهل الكتاب ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْتُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص: ٥٢ - ٥٤] افتخروا على المسلمين بزيادة الأجر، فشق ذلك على المسلمين، فنزلت هاتان الآيتان، وهذا المعنى في رواية أبي صالح عن ابن عباس، وبه قال مقاتل. فعلى هذا يكون الخطاب للمسلمين، ويكون المعنى: يؤتكم أجرين ليعلم مؤمنو أهل الكتاب أنهم لا يقدرون على شيء من فضل الله الذي خصكم، فإنه فضلكم على جميع الخلاق. وقال قتادة: لما نزل قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفَعُوا اللَّهَ وَإِيمَانُوا بِرَسُولِهِ...﴾ الآية، حسد أهل الكتاب المسلمين عليها، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَرَّبُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ الآية.



سورة المجادلة

وهي مدنية في قول ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، والجمهور. وروي عن عطاء أنه قال: العشر الأول منها مدني، والباقي مكّي. وعن ابن السائب: أنها مدنية سوى آية، وهي قوله تعالى: ﴿مَا يَكْفُرُونَ نَجْوَىٰ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّسَّامِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ أما سبب نزولها، فروي عن عائشة أنها قالت: تبارك الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة فكلّمت رسول الله ﷺ، وأنا في جانب البيت أسمع كلامها، ويخفي عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها وتقول: يا رسول الله: أبلى شبابي، ونثرت له بطني، حتى إذا كبر سني، وانقطع ولدي، ظاهر مني، اللهم إني أشكو إليك، قالت: فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآيات (١). فأما تفسيرها، فقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ قال الزجاج: إدغام الدال في السين حسن لقرب المخرجين، لأنهما من حروف طرف اللسان، وإظهار الدال جاتز، لأنه وإن قرب من مخرج السين، فله حيز على حدة، ومن موضع الدال الطاء والتاء، فهذه الأحرف الثلاثة موضعها واحد، والسين والزاي والصاد من موضع واحد، وهي تسمى: حروف الصفيير. وفي اسم هذه المجادلة ونسبتها أربعة أقوال: أحدها: خولة بنت ثعلبة، رواه مجاهد، عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وقتادة، والقرظي. والثاني: خولة بنت خويلد، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: خولة بنت الصامت، رواه العوفي عن ابن عباس. والرابع: خولة بنت الدليج، قاله أبو العالية. واسم زوجها: أوس بن الصامت، وكانا من الأنصار. قال ابن عباس: كان الرجل إذا قال لامرأته في الجاهلية: أنت عليّ كظهر أمي، حرّمت عليه، فكان أول من ظاهر في الإسلام أوس، ثم ندم، وقال لامرأته: انطلقني إلى رسول الله ﷺ فسله، فأتته، فنزلت هذه الآيات (٢). فأما مجادلتها رسول الله ﷺ، فإنه كان كلّمها قال لها: قد حرمت عليك، تقول: والله ما ذكر طلاقاً، فقال: ما أوحى إليّ في هذا شيء، فجعلت تشتكي إلى الله. وتشتكي بمعنى: تشكو. يقال: اشتكيت ما بي، وشكوته. وقالت: إن لي صبية صغاراً، إن ضممتهم إليّ ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا. فأما التناحر، فهو مراجعة الكلام. قال عترة في فرسه:

لو كان يذري ما المُحَاوَرَةُ اشْتَكَى
ولو كان لو عليم الكلام مُكَلِّمِي (٣)

﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن سَائِبِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعْرُوفٌ عَفُوٌّ﴾ (١) ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن سَائِبِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِن قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَأَ ذَلِكَ تُنْعَذِبُونَهُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٢) ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَوَسِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَأَ فَمَنْ لَّمْ يَتَطَهَّرْ فَلْيَعْلَمَ أَنَّهُ سَيَكْفُرُ بِذَلِكَ إِتْرَابًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنكُم مِّن سَائِبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «يظَاهِرُونَ» بفتح الياء، وتشديد

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٠٤، والطبري ٦٠٥/٢٨، والحاكم في «المستدرک» ٤٨١/٢، وصححه، وواقفه الذهبي، وابن ماجه في «سننه» رقم (٢٠٦٣) وسنده صحيح، والبيهقي في «سننه» ٣٨٢/٧.

(٢) رواه البيهقي في «سننه» ٣٨٢/٧ من طريق عكرمة عن ابن عباس، وفي سننه أبو حمزة الثمالي، وهو ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». والخبر ذكره السيوطي في «الدرر» ١٧٩/٦ وزاد نسبة للنحاس، وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس.

(٣) هو من مملته المشهورة. وفي «شرح القصائد السبع» لابن الأنباري: أو كان لو علم الكلام مكلمي. وفي «مختار الشعر الجاهلي» ٣٧٩/١: أو كان يذري ما جواب تكلمي.

الظاء والهاء وفتحهما من غير ألف. وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي بفتح الياء، وتشديد الظاء، وبألف، وتخفيف الهاء. وقرأ عاصم «يُظَاهِرُونَ» بضم الياء، وتخفيف الظاء والهاء، وكسر الهاء في الموضعين مع إثبات الألف. وقرأ ابن مسعود «يُنْظَاهِرُونَ» بياء، وتاء، وألف. وقرأ أبي بن كعب «يَنْظَهُرُونَ» بياء، وتاء، وتخفيف الياء، وتشديد الهاء من غير ألف. وقرأ الحسن، وقتادة، والضحاك «يُظَاهِرُونَ» بفتح الياء، وفتح الظاء، مخففة، مكسورة الهاء مشددة. والمعنى: تقولون لهن: أنتن كظهور أمهاتنا. «مَا هُنَّ أَهْمَتُهُنَّ» قرأ الأكثرون بكسر التاء. وروى المفضل عن عاصم رفعها. والمعنى: ما اللواتي تجعلن كالأمهات بأمهات لهن «إِنَّ أَهْمَتَهُنَّ» أي: ما أمهاتهن «إِلَّا أَنَّهُنَّ وَكَذَهُنَّ» قال الفراء: وانتصاب «الأمهات» هاهنا بإلقاء الباء، وهي قراءة عبد الله «ما هُنَّ بِأمهاتهن»، ومثله: «مَا هَذَا بَشَرًا» ليوسف: ٢٣١، المعنى: ما هذا ببشر، فلما ألقى الباء أبقى أثرها، وهو: النصب، وعلى هذا كلام أهل الحجاز. فأما أهل نجد، فإنهم إذا ألغوا الباء رفعا، وقالوا: «ما من أمهاتهن» و «ما هذا بشر» أنشدني بعض العرب: رِكَابٌ حُسَيْلٌ آخِرَ الصَّيْفِ بُدْنٌ وَمَا أَنْتَ فَرْعٌ قَوْمِهِ

وقوله تعالى: «وَلَا يَهُودٌ» يعني: المظاهرين «لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ» لتشبيههم الزوجات بالأمهات، والأمهات محرمات على التأيد، بخلاف الزوجات. «وَرُؤُوسًا» أي: كذبا «وَلَيْتَ اللَّهُ لَأَمْنُ عَقْرًا» إذ شرع الكفارة لذلك^(١).
وقوله تعالى: «يَمْ يَدْعُونَ لَنَا قَالُوا» اللام في «لما» بمعنى «إلى» والمعنى: ثم يعودون إلى تحليل ما حرموا على أنفسهم من وطء الزوجة بالعزم على الوطء. قال الفراء: معنى الآية: يرجعون عما قالوا، وفي نقض ما قالوا. وقال سعيد بن جبير: المعنى: يريدون أن يعودوا إلى الجماع الذي قد حرموه على أنفسهم. وقال الحسن، وطاوس، والزهري: العود: هو الوطء. وهذا يرجع إلى ما قلناه. وقال الشافعي: هو أن يمسكها بعد الظهار مدة يمكنه طلاقها فيه فلا يطلقها. فإذا وجد هذا، استقرت عليه الكفارة، لأنه قصد بالظهار تحريمها، فإن وصل ذلك بالطلاق فقد جرى على ما ابتدأه، وإن سكت عن الطلاق، فقد ندم على ما ابتدأ به، فهو عود إلى ما كان عليه، فحينئذ تجب الكفارة. وقال داود: هو إعادة اللفظ ثانياً، لأن ظاهر قوله تعالى: «يَمْ يَدْعُونَ» يدل على تكرير اللفظ. قال الزجاج: وهذا قول من لا يدري اللغة. وقال أبو علي الفارسي: ليس في هذا كما ادَّعوا، لأن العود قد يكون إلى شيء لم يكن الإنسان عليه قبل، وسميت الآخرة معاداً، ولم يكن فيها أحد ثم عاد إليه. قال الهذلي:

وَعَادَ الْفَتَى كَالْكُهْلِ لَيْسَ بِقَائِلٍ سِوَى الْحَقِّ شَيْئاً وَاشْتَرَاخَ الْعَوَاذِلِ^(٢)

وقد شرحنا هذا في قوله تعالى: «وَلَيْتَ اللَّهُ رَبِّعَ الْأُمُورِ» البقرة: ٢١٠ قال ابن قتيبة: من توهم أن الظهار لا يقع حتى يلفظ به ثانية، فليس بشيء، لأن الناس قد أجمعوا أن الظهار يقع بلفظ واحد. وإنما تأويل الآية: أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار، فجعل الله حكم الظهار في الإسلام خلاف حكم عندهم في الجاهلية، وأنزل قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ» يريد في الجاهلية «يَمْ يَدْعُونَ لَنَا قَالُوا» في الإسلام، أي: يعودون لما كانوا يقولونه من هذا الكلام^(٤)، «فَتَقَرُّوا رِقَبَةً» قال المفسرون: المعنى: فعليتهم، أو فكفارتهم تحرير رقية، أي: عتقها. وهل

(١) أنشد البيهقي صاحب «الإنتصاف في مسائل الخلاف» ٦٩٤ ولم يعزهما لقاتل، والشاهد في قوله: «وما أنت فرع يا حُسَيْل ولا أصل» فإنه أهمل «ما» الثانية فلم يرفع بها الاسم وينصب الخبر، وإعمالها لغة تميم، وإعمالها لغة الحجاز.

(٢) قال ابن كثير: أصل الظهار: مشتق من الظهر، وذلك أن الجاهلية كانوا إذا ظاهر أحدهم من امرأته قال لها: أنت علي كظهر أمي، ثم في الشرع كان الظهار في سائر الأعضاء قياساً على الظهر، وكان الظهار عند الجاهلية طلاقاً، فأرخص الله لهذه الأمة، وجعل فيه كفارة، ولم يجعله طلاقاً كما كانوا يحتمدونه في جاهليتهم، هكذا قال غير واحد من السلف. اهـ.

(٣) في الأصلين: كالطفل، وهو خطأ، وقال البيت أبو خراش خويلد بن مرة الهذلي، وهو في «شرح أشعار الهذليين» ٣/ ١٢٢٣، و«ديوان الهذليين» ٢/ ١٥٠، و«سيرة ابن هشام» ٢/ ١٧٣، و«الطبري» ٢/ ١٦٣، و«الأغاني» ٤١/ ٢١، و«الكامل» ١/ ٢٦٧، و«مشكل القرآن» ١١٢، و«شرح الحماسة» للمرزوقي ١٣١٤ من أبيات جياذ في رثاء صديق له. وفي «ديوان الهذليين» يقول: رجع الفتى عما كان عليه من قوته. وصار كأنه كهل. قوله. فاستراح الموائل، لأنهن لا يجدن ما يعذلن فيه سوى العدل، أي: سوى الحق.

(٤) قال ابن كثير: اختلف السلف والأئمة في المراد بقوله تعالى: «يَمْ يَدْعُونَ لَنَا قَالُوا» فقال بعض الناس: العود: هو أن يعود إلى لفظ الظهار فيكرره، =

يشترط أن تكون مؤمنة؟ فيه عن أحمد روايتان^(١).

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَمَاسًا﴾ وهو: كناية عن الجماع على أن العلماء قد اختلفوا: هل يباح للمظاهر الاستمتاع باللمس والقبلة؟ وعن أحمد روايتان. وقال أبو الحسن الأخصس: تقدير الآية «والذين يظاهرون من نسائهم فتحرير رقبة لما قالوا ثم يعودون إلى نسائهم».

فصل

إذا وطئ المظاهر قبل أن يكفر أئمه، واستقرت الكفارة. وقال أبو حنيفة: يسقط الظهار والكفارة. واختلف العلماء فيما يجب عليه إذا فعل ذلك، فقال الحسن، وسعيد بن المسيب، وطاووس، ومجاهد، وإبراهيم، وابن سيرين: عليه كفارة واحدة، وقال الزهري، وقتادة في آخرين: عليه كفارتان. فإن قال: أنت علي كظهر أمي اليوم، بطل الظهار بمضي اليوم، هذا قول أصحابنا، وأبي حنيفة، والثوري، والشافعي. وقال ابن أبي ليلى، ومالك، والحسن بن صالح: هو مظاهر أبداً.

واختلفوا في الظهار من الأمة، فقال ابن عباس: ليس من أمة ظهار، وبه قال سعيد بن المسيب، والشعبي، والنخعي، وأبو حنيفة، والشافعي. وقال سعيد بن جبير، وطاووس، وعطاء، والأزاعي، والثوري، ومالك: هو ظهار. ونقل أبو طالب عن أحمد أنه قال: لا يكون مظاهراً من أمته، ولكن تلزمه كفارة الظهار، كما قال في المرأة إذا ظهرت من زوجها لم تكن مظاهرة، وتلزمها كفارة الظهار.

واختلفوا فيمن ظاهر مراراً، فقال أبو حنيفة، والشافعي: إن كان في مجالس، فكفارات، وإن كان في مجلس واحد، فكفارة. قال القاضي أبو يعلى: وعلى قول أصحابنا: يلزمه كفارة واحدة، سواء كان في مجلس، أو في مجالس، ما لم يكفر، وهذا قول مالك.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ نُوعَصُّونَ بِهِ﴾ قال الزجاج: ذلكم التغليظ توعظون به. والمعنى: أن غلظت الكفارة وعظت لكم حتى تركوا الظهار.

قوله تعالى: ﴿فَن لَّمْ يَمِدْ﴾ يعني: الرقبة «فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ» أي: فعليه صيام شهرين «مُنْتَهَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمَاسًا فَن لَّمْ يَمِطْ» الصيام «فد» كفارته «فَلْعَامٍ يَتَيْنِ يَشْكِيَنَّ ذَلِكَ» أي: الفرض ذلك الذي وصفنا «لَتَتَوَسَّوْا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: تصدقوا بأن الله أمر بذلك وتصدقوا بما أتى به الرسول «وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» يعني: ما وصفه الله من الكفارات في الظهار «وَالَّذِينَ عَدَابَ آلِ إِبْرَاهِيمَ» قال ابن عباس: لمن جحد هذا وكذب به.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثُرُوا كَمَا كَثُرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتِنَا بِالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوِّءَ مَا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَأْتِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يُكْرَهُ مِنْ شَيْءٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا هُوَ رَائِبُهُمْ وَلَا حَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ قد ذكرنا معنى المحاداة في [التوبة: ٦٣] ومعنى «كُتِبُوا» في [آل عمران: ١١٧]

= وهذا القول باطل، وهو اختيار ابن حزم وقرن داود. حكاه أبو عمر بن عبد البر عن بكير بن الأشج والفراء وفرقة من أهل الكلام. وقال الشافعي: هو أن يمسكها بعد المظاهرة زماناً يمكنه أن يطلق فيه فلا يطلق. وقال أحمد بن حنبل: هو أن يعود إلى الجماع أو يعزم عليه فلا تحل له حتى يكفر بهذه الكفارة، وقد حكى عن مالك أنه العزم على الجماع أو الإنسائك، وعنه: أنه الجماع. وقال أبو حنيفة: هو أن يعود إلى الظهار بعد تحريمه ورفع ما كان عليه أمر الجاهلية، فمتى ظاهر الرجل من امرأته فقد حرّمها تحريمًا لا يرفعه إلا الكفارة، وإليه ذهب أصحابه والليث بن سعد. وقال ابن لبعبة: حدثني عطاء عن سعيد بن جبير «بِئْسَ بَرُّونَ لِيَا قَاتِلًا» يعني يريدون أن يعودوا في الجماع الذي حرّموه على أنفسهم. قال الحسن البصري: يعني الغشيان في الفرج، وكان لا يرى بأساً أن يفتش فيما دون الفرج قبل أن يكفر.

(١) قال ابن كثير: هاهنا الرقبة مطلقة غير مقيدة بالإيمان، فحمل الشافعي رحمه الله ما أطلق هاهنا على ما أتد هناك، لاتحاد الموجب، وهو حق الرقبة، واعتضد في ذلك بما رواه عن مالك بسنده عن معاوية بن الحكم السلمي في قصة الجارية السوداء، وأن رسول الله ﷺ قال: «احتقها فإنها مؤمنة» وقد رواه أحمد في «مسنده» ومسلم في «صحيحه».

عند قوله تعالى: ﴿أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾. وقال ابن عباس: أخزوا يوم الخندق بالهزيمة كما أخزي الذين من قبلهم ممن قاتل الرسل.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: من قبورهم ﴿فَيُنشِئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ من معاصيه، وتضييع فرائضه. ﴿أَخْصَنَهُ اللَّهُ﴾ أي: حفظه الله عليهم ﴿وَسُوْرُهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ عَٰلِمٌ﴾ من أعمالهم في السر والعلانية ﴿شَهِيْدٌ﴾. ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي: ألم تعلم.

قوله تعالى: ﴿مَا يَكُوْنُ بَيْنَ قَوْمٍ لِّلذِيْنَ﴾ وقرأ أبو جعفر «ما تكون» بالفاء. قال ابن قتيبة: النجوى: السرار. وقال الزجاج: ما يكون من خلوة ثلاثة يسرون شيئاً، ويتناجون به ﴿إِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ﴾ أي: عالم به. و «نجوى» مشتق من النجوة، وهو ما ارتفع. وقرأ يعقوب «ولا أكثر» بالرفع. وقال الضحاک: ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ أي: علمه معهم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَىٰ ثُمَّ يَسُوْدُوْنَ لِمَا هُوَا عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِنْسِ وَالْمَلٰٓئِكِ وَالرَّسُوْلِ وَإِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يَحِيْبْكَ بِهِ اللهُ وَيَقُوْلُوْنَ فِيْٓ أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللهُ بِمَا نَقُوْلُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصُوْرَتُهَا فَيَقْسُ الْمَصِيْرُ ﴿١٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَإِنَّا نَنشِئُهُمْ فَلَا تَنجُوْنَ بِالْآثِرِ وَالْمَلٰٓئِكِ وَمَعَصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَجَوْنَ بِالْبِرِّ وَالْقُوْوَىٰ وَأَنقُوْا اللهُ الَّذِينَ إِلَيْهِ تُخْشَرُوْنَ ﴿١٩﴾ لِمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطٰنِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلٰكِن يَصَآرُهُمْ شَيْئًا اِلَّا بِالْإِذْنِ مِنَ اللهِ وَعَلَىٰ اللهُ فَيَسُوْرُ الْمُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَا عَنِ النَّجْوَىٰ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: نزلت في اليهود والمنافقين، وذلك أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين، وينظرون إلى المؤمنين، ويتغامزون بأعينهم، فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا: ما نراهم إلا قد بلغهم عن أقربائنا وإخواننا الذين خرجوا في السرايا، قتل أو موت، أو مصيبة، فيقع ذلك في قلوبهم، ويحزنهم، فلا يزالون كذلك حتى تقدم أصحابهم. فلما طال ذلك وكثر، شكا المؤمنون إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين، فلم ينتهوا عن ذلك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عباس^(١). والثاني: نزلت في اليهود، قاله مجاهد. قال مقاتل: وكان بين اليهود وبين رسول الله موادة، فإذا رأوا رجلاً من المسلمين وحده تناجوا بينهم، فيظن المسلم أنهم يتناجون بقتله، أو بما يكره، فترك الطريق من المخافة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فنهاهم عن النجوى، فلم ينتهوا، وعادوا إليها، فنزلت هذه الآية. وقال ابن السائب: نزلت في المنافقين. والنجوى: بمعنى المناجاة. ﴿ثُمَّ يَسُوْدُوْنَ﴾ إلى المناجاة التي نهوا عنها ﴿وَيَنْجَوْنَ﴾ قرأ حمزة، ويعقوب إلا زيدا، وروحاً «ويتناجون» وقرأ الباقون «ويتناجون» بألف. وفي معنى تناجيمهم ﴿بِالْآثِرِ وَالْمَلٰٓئِكِ وَالرَّسُوْلِ﴾ وجهان: أحدهما: يتناجون بما يسوء المسلمين، فذلك الإثم والعدوان، ويوصي بعضهم بعضاً بمعصية الرسول. والثاني: يتناجون بعد نهي الرسول، ذلك هو الإثم والعدوان ومعصية الرسول.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يَحِيْبْكَ بِهِ اللهُ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: نزلت في اليهود. قالت عائشة ؓ: جاء ناس من اليهود إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم، فقلت: السام عليكم، وفعل الله بكم، فقال رسول الله ﷺ: «مه يا عائشة، فإن الله لا يحب الفحش، ولا التفحش، فقلت: يا رسول الله! ترى ما يقولون؟ فقال: ألسنت تريني أردو عليهم ما يقولون، وأقول: وعليكم، قالت: فنزلت هذه الآية في ذلك»^(٢). قال الزجاج: والسام: الموت. والثاني: أنها نزلت في المنافقين، رواه عطية عن ابن عباس. قال المفسرون: ومعنى «حيوك» سلموا عليك بغير سلام الله عليك، وكانوا يقولون: سام عليك. فإذا خرجوا يقولون في أنفسهم، أو يقول بعضهم لبعض: لو كان نبياً عذبنا بقولنا له ما نقول.

(١) هو في «أسباب النزول» ٣٠٦ عن ابن عباس ومجاهد بغير سند.

(٢) رواه ابن أبي حاتم من حديث الأعمش عن مسروق عن عائشة وإسناده صحيح، وهو أيضاً في «صحيح مسلم» ١٧٠٧/٤ عن عائشة ؓ. ورواه أحمد في «المسند» رقم (٦٥٨٩) عن عبد الله بن عمر أن اليهود كانوا يقولون لرسول الله ﷺ: سام عليك، ثم يقولون في أنفسهم: ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللهُ بِمَا نَقُوْلُ﴾ فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يَحِيْبْكَ بِهِ اللهُ﴾. وقال ابن كثير: إسناده حسن، وهو في «مجمع الزوائد» ١٢١/٧، وقال: رواه أحمد والبراني والطبراني، وإسناده جيد، لأن حماداً سمع من عطاء في حالة الصحة..

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ فيها قولان: أحدهما: نزلت في المنافقين، فالمعنى: يا أيها الذين آمنوا بزعمهم، وهذا قول عطاء ومقاتل. والثاني: أنها في المؤمنين، والمعنى: أنه نهاهم عن فعل المنافقين واليهود، وهذا مذهب جماعة، منهم الزجاج.

قوله تعالى: ﴿تَنَجَّيْتُمْ﴾ هكذا قرأ الجماعة بألف. وقرأ يعقوب وحده «فلا تنجوا». فأما «البر» فقال مقاتل: هو الطاعة، و«التقوى» ترك المعصية. وقال أبو سليمان الدمشقي: «البر» الصدق، و«التقوى» ترك الكذب. ثم ذكر أن ما يفعله اليهود والمنافقون، من الشيطان، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي: من تزيينه، والمعنى: إنما يزين لهم ذلك ﴿لِيَحْزُنَكَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقد بينا اتقاء ما كان يحزن المؤمنين من هذه النجوى ﴿وَلَيْسَ بِضَارٍّ شَيْئًا﴾ أي: وليس الشيطان بضار المؤمنين شيئاً ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بإرادته ﴿وَقَالَ اللَّهُ فَبَنُو كَيْدًا﴾ أي: فليكفوا أمورهم إليه.

﴿يَأْتِيَنَّكَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاصْبِرُوا وَخَشِعُوا أَلْوَارِئًا وَيَا تَمْلُونَ خَيْرٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ وقرأ عاصم «في المجالس» على الجمع، وذلك لأن كل جالس له مجلس، فالمعنى: ليفسح كل رجل منكم في مجلسه. قال المفسرون: نزلت في نفر من المؤمنين كانوا يسابقون إلى مجلس رسول الله ﷺ، فإذا أقبل المهاجرون وأهل السابقة، لم يجدوا موضعاً، وكان رسول الله ﷺ يحب أن يليه أولو الفضل ليحفظوا عنه، فبينما رسول الله ﷺ يوم جمعة جالس في ضفة ضيقة في المسجد، جاء نفر من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس بن شماس، فسلموا وانتظروا أن يوسعوا لهم، فأوسعوا لبعضهم، وبقي بعضهم، فشق ذلك على رسول الله ﷺ، فقال: قم يا فلان، قم يا فلان، حتى أقام من المجلس على عدة من هو قائم من أهل السابقة، فرأى رسول الله ﷺ في وجوه من أقامهم الكراهة، وتكلم المنافقون في ذلك وقالوا: والله ما عدل، فنزلت هذه الآية. وقال قتادة: كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله ﷺ، فإذا أقبل مقبل صَنَوْا بمجلسهم، فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض، قال المفسرون: ومعنى «تفسحوا» توسعوا وذلك أنهم كانوا يجلسون متضامقين حول رسول الله ﷺ فلا يجد غيرهم مجلساً عنده، فأمرهم أن يوسعوا لغيرهم ليتساوى الناس في الحظ منه، ويظهر فضيلة المقرئين إليه من أهل بدر وغيرهم. وفي المراد «بالمجلس» هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه مجلس الحرب، ومقاعد القتال، كان الرجل يأتي القوم في الصف، فيقول لهم: تَوَسَّعُوا، فيأبؤون عليه لحرصهم على القتال، وهذا قول ابن عباس، والحسن، وأبي العالية، والقرظي. والثاني: أنه مجلس رسول الله ﷺ، قاله مجاهد. وقال قتادة: كان هذا للنبى ﷺ ومن حوله خاصة. والثالث: مجالس الذكر كلها، روي عن قتادة أيضاً^(١). وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، والحسن، وعكرمة، وقاتل، وابن أبي عبيدة، والأعمش: ﴿تَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ بألف على الجمع.

قوله تعالى: ﴿يَسَّحُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: يوسع الله لكم الجنة، والمجالس فيها. ﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا﴾ قرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «انشُرُوا فانشُرُوا» برفع الشين. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي: بكسر الشين فيهما. ومعنى «انشُرُوا» قوموا. قال الفراء: وهما لغتان. وفي المراد بهذا القيام خمسة أقوال: أحدها: أنه القيام إلى الصلاة، وكان رجال يتأفلون عنها، فقيل لهم: إذا نودي للصلاة فانهضوا، هذا قول عكرمة، والضحاك. والثاني: أنه القيام إلى قتال العدو، قاله الحسن. والثالث: أنه القيام إلى كل خير، من قتال، أو أمر بمعروف، ونحو ذلك، قاله مجاهد. والرابع: أنه الخروج من بيت رسول الله ﷺ، وذلك أنه كانوا إذا جلسوا في بيت رسول الله ﷺ أطالوا ليكون كل واحد منهم آخرهم عهداً به، فأمروا أن ينشُرُوا إذا قيل لهم: انشُرُوا، قاله ابن زيد. والخامس: أن المعنى: قوموا

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره، أمر المؤمنين أن يتسحوا في المجلس، ولم يخصص بذلك مجلس النبي ﷺ دون مجلس القتال، وكلا الموضوعين يقال له: مجلس، فذلك على جميع المجالس من مجالس رسول الله ﷺ ومجالس القتال. اهـ.

وتحرّكوا وتوسّعوا لإخوانكم، قاله الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾ أي: يرفعهم بإيمانهم على من ليس بمنزلتهم من الإيمان ﴿و﴾ يرفع ﴿الذين أوتوا العلم﴾ على من ليس بعالم. وهل هذا الرفع في الدنيا، أم في الآخرة؟ فيه وجهان: أحدهما: أنه إخبار عن ارتفاع درجاتهم في الجنة. والثاني: أنه ارتفاع مجالسهم في الدنيا، فيكون ترتيبهم فيها بحسب فضائلهم في الدين والعلم. وكان ابن مسعود يقول: أيها الناس: افهموا هذه الآية ولتُرغّبكم في العلم، فإن الله يرفع المؤمن العالم فوق من لا يعلم درجات^(٢).

﴿وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهَرٌ فَإِن لَّرْتُمْ حِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(٣) مَا شَفَقْتُمْ أَن تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ فَإِذْ لَرْتُمْ تَقَلُّوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن الناس سألوا رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه، فأراد الله أن يخفف عن نبيه، فأنزل هذه الآية، قاله ابن عباس^(٣). والثاني: أنها نزلت في الأغنياء، وذلك أنهم كانوا يكثرن مناجاة رسول الله ﷺ، ويغلبون الفقراء على المجالس، حتى كره رسول الله ﷺ ذلك، فنزلت هذه الآية، فأما أهل العسرة فلم يجدوا شيئاً، وأما أهل الميسرة فدخلوا، واشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فنزلت الرخصة، قاله مقاتل بن حيان، وإلى نحوه ذهب مقاتل بن سليمان، إلا أنه قال: فقدر الفقراء حينئذٍ على مناجاة رسول الله ﷺ، ولم يقدم أحد من أهل الميسرة صدقة غير علي بن أبي طالب. وروى مجاهد عن علي ﷺ قال: آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي، ولن يعمل بها أحد بعدي، آية النجوى. كان لي دينار، فبعته بعشرة دراهم، فكلما أردت أن أتأجج رسول الله ﷺ قدمت درهماً فنسختها الآية الأخرى ﴿مَا شَفَقْتُمْ أَن تَقْدِمُوا﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهَرٌ﴾ أي: تقديم الصدقة على المناجاة خير لكم، لما فيه من طاعة الله، وأطهر لذنوبكم ﴿فَإِن لَّرْتُمْ حِدُوا﴾ يعني: الفقراء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ إذ عفا عنكم لا يجدر.

قوله تعالى: ﴿مَا شَفَقْتُمْ﴾ أي: خفتم بالصدقة الفاقدة ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: فتجاوز عنكم، وخفف بنسخ إيجاب الصدقة. قال مقاتل بن حيان: إنما كان ذلك عشر ليال. قال قتادة: ما كان إلا ساعة من نهار.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَرِيبًا عَصَبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنكُمْ وَلَا يَنْتَهِيُونَ عَنِ الْكُذِبِ وَمَنْ يَعْمَلُونَ﴾^(١٧) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ أَعْتَدُوا لِمَنْهُمْ جَهَنَّمَ صَدُورًا مِّن سَيْبِلِ اللَّهِ فَهَلْهُم عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٩﴾ لَنْ نَقْنِي عَنْهُمْ آتُونَهُمْ وَلَا تَرْجِعُوا

(١) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عن النبي ﷺ قال: لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن نفسحوا وتوسّعوا. وروى مسلم في «صحيحه» عن أبي هريرة رضي الله عن رسول الله ﷺ قال: «من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به». قال ابن كثير: وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد إذا جاء على أقوال، فمنهم من رخص في ذلك محتجاً بحديث: «قوموا إلى سيدكم» ومنهم من منع من ذلك محتجاً بحديث: «من أحب أن يمتثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» ومنهم من فصل فقال: يجوز عند القدوم من سفر، وللحاكم في محل ولايته، كما دل عليه قصة سعد بن معاذ، فإنه لما استقدمه النبي ﷺ حاكماً في بني قريظة، فرأه مقبلاً قال للمسلمين: «قوموا إلى سيدكم» وما ذاك إلا ليكون أنفذ لحكمه، والله أعلم. قال: فأما اتخاذ ديدناً، فإنه من شعار العجم، قال: وقد جاء في «السنن» أنه لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ، وكان إذا جاء لا يقومون له لما يعلمون من كراهيته لذلك. اهـ.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْبُرْءَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي: لا تعتقدوا أنه إذا نسح أحد منكم لأخيه إذا أقبل، أو إذا أمر بالخروج فخرج، أن يكون ذلك نقصاً في حقه، بل هو رتبة ورتبة عند الله، والله تعالى لا يضع ذلك له، بل يجزيه بها في الدنيا والآخرة، فإن من تواضع لأمر الله رفع الله قدره ونشر ذكوره، ولهذا قال الله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْبُرْءَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي خير بمن يستحق ذلك ومن لا يستحقه. اهـ.

وروى مسلم في «صحيحه» ٥٥٩/١ عن عامر بن وائلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن عفان وكان عمر يستعمله على مكة. فقال: من استعملت على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبيزي، قال: ومن ابن أبيزي؟ قال: مولى من موليتنا، قال: فاستخلفت عليهم مولى؟ قال: إنه قارئ لكتاب الله ﷺ، وإنه عالم بالفرائض، قال عمر: أما إن نبيكم ﷺ قد قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين».

(٣) ذكر سبب النزول هذا البخوي في «تفسيره» عن ابن عباس بغير سند، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٨٥/٦ من رواية ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس وقال في آخره: فأنزل الله بعد هذا ﴿مَا شَفَقْتُمْ﴾ الآية، فوسع الله عليهم ولم يضيق.

مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ لِكُلِّ فِرْقٍ حَسَبَ عَمَلِهِمْ إِنَّهُمْ عَلَىٰ آلَاءِهِمْ هُمْ الْكَافِرُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ وَذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حَرْبَ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حَرْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْكُفْرُ إِنَّ الَّذِينَ يُمَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْآدَاءِينَ ﴿١٩﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَىٰ إِلَى اللَّهِ الْآيِينَ قَوْلًا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ نزلت في المنافقين الذين تولّوا اليهود، ونقلوا إليهم أسرار المؤمنين. وقال السدي، ومقاتل: نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق، وذلك أنه كان يجالس رسول الله ﷺ، ويرفع حديثه إلى اليهود، فدخل عليه يوماً، وكان أزرق، فقال له رسول الله ﷺ: «علام تشتمني أنت وأصحابك؟» فحلف بالله ما فعل، فقال له النبي ﷺ: «فعلت» فانطلق فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما سبوه، فأنزل الله هذه الآيات. وروى الحاكم أبو عبد الله في «صحيحه» من حديث ابن عباس، أن رسول الله ﷺ كان في ظل حُجرة من حججه، وعنده نفر من المسلمين، فقال: إنه سيايتكم إنسان ينظر إليكم بعيني شيطان، فإذا أتاكم فلا تكلموه، فجاء رجل أزرق، فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: علام تشتمني أنت وفلان وفلان؟ فانطلق الرجل فدعاهم، فحلفوا بالله، واعتذروا إليه، فأنزل الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ﴾ الآية^(١). فأما التفسير، فالذين تولّوا: هم المنافقون، والمغضوب عليهم: هم اليهود ﴿وَيَحْلِقُونَ عَلَى الْكُذِبِ﴾ وهو ما ذكرنا في سبب نزولها. وقال بعضهم: حلفوا أنهم ما سبوا رسول الله ﷺ، ولا تولّوا اليهود ﴿وَهُمْ يَمُوتُونَ﴾ أنهم كذبة ﴿أَفْتَدُوا أَيَّتَنَّهُمْ جَنَّةٌ﴾ أي: ستره يتقنون بها القتل. قال ابن قتيبة: المعنى: استتروا بالحلف، فكلما ظهر لهم شيء يوجب معاقبتهم حلفوا كاذبين، ﴿فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: صدّوا النَّاسَ عن دين الإسلام، قاله السدي. والثاني: صدّوا عن جهادهم بالقتل وأخذ مالهم.

قوله تعالى: ﴿يَحْلِقُونَ لَهُمْ﴾ قال مقاتل، وفتادة: يحلقون لله في الآخرة أنهم كانوا مؤمنين، كما حلفوا لأوليائه في الدنيا ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ من أيمانهم الكاذبة ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ في قولهم وأيمانهم.

قوله تعالى: ﴿اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ قال أبو عبيدة: غلب عليهم، وحاذهم، وقد بينا هذا في سورة [النساء: ١٤١] عند قوله تعالى: ﴿تَسْتَحْوَذُ عَلَيْهِمُ﴾، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ فِي الْآدَاءِينَ﴾ أي: في المغلوبين، فلهم في الدنيا ذلٌّ، وفي الآخرة جزى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُمَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْآدَاءِينَ﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٧﴾ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا وَيَدَّيْلُهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ أي: قضى الله ﴿لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي﴾ وفتح الياء نافع، وابن عامر. قال المفسرون: من بُعث من الرسل بالحرب، فعاقبة الأمر له، ومن لم يبعث بالحرب، فهو غالب بالحجة ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ أي: مانع حزيه من أن يذل.

قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾ الآية. اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال: أحدها: نزلت في أبي عبيدة بن الجراح، قتل أباه يوم أحد، وفي أبي بكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز، فقال: يا رسول الله دعني أكون في الرِّعْلَةِ الأولى^(٢)، فقال: متعنا بنفسك يا أبا بكر، وفي مصعب بن عمير، قتل أخاه عبيد بن حمزة يوم أحد، وفي عمرو قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر. وفي علي وحزمة قتلا عتبة وشيبة يوم بدر، قاله ابن مسعود^(٣). والثاني: أنها نزلت في

(١) الحاكم في «المستدرک» ٢/ ٤٨٢ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وأقره الذهبي، ورواه أحمد في «المستدرک» رقم (٣٢٧٧)، وإسناده جيد كما قال ابن كثير.

(٢) الرِّعْلَةُ والرَّمْلُ: القطعة المقتدمة من الخيل، يريد: الفوج الأول المقتدّم ليقاتل في سبيل الله.

(٣) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٠ بغير سند، وروى الحاكم في «المستدرک» ٣/ ٢٦٥ عن عبد الله بن شوذب قال: جعل أبو أبي عبيدة بن الجراح ينصب آلان (وهي الحرية الرميضة النصل) لأبي عبيدة يوم بدر، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه، فلما أكثر الجراح قصد أبو عبيدة، قتلته، فأنزل الله فيه هذه الآية حين قتل أباه ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾ وقال الحافظ في «الإصابة» ٤/ ٢٤٤: وأخرجه الطبري بسند جيد عن عبد الله بن شوذب.

أبي بكر الصديق، وذلك أن أبا تحافة سب رسول الله ﷺ، فصغّه أبو بكر صغّة شديدة سقط منها، ثم ذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «أو فعلته؟» قال: نعم. قال: فلا تعد إليه، فقال أبو بكر: والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته، فنزلت هذه الآية، قاله ابن جريج^(١). والثالث: نزلت في عبد الله بن عبد الله بن أبي، وذلك أنه كان جالساً إلى جنب رسول الله، فشرب رسول الله ماءً، فقال عبد الله: يا رسول الله أبق فضلة من شرابك، قال: وما تصنع بها؟ قال: أسقيها أبي، لعل الله سبحانه يطهر قلبه، ففعل، فأتى بها أباه، فقال: ما هذا؟ قال: فضلة من شراب رسول الله جئتك بها لتشربها، لعل الله يطهر قلبك، فقال: هلا جئتني ببول أمك! فرجع إلى رسول الله ﷺ، فقال: يارسول الله: ائذن لي في قتل أبي، قال: فقال رسول الله ﷺ: ارفق به، وأحسن إليه، فنزلت هذه الآية، قاله السدي. والرابع: أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة يخبرهم أن رسول الله ﷺ قد عزم على قصدهم، قاله مقاتل، واختاره الفراء، والزجاج. وهذه الآية قد بينت أن موذة الكفار تقدر في صحة الإيمان، وأن من كان مؤمناً لم يوال كافراً وإن كان أباه أو ابنه أو أحداً من عشيرته.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ الذين، يعني: الذين لا يوادون من حادّ الله ورسوله ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ وقرأ المفضل عن عاصم «كُتِبَ» برفع الكاف والنون من «الإيمان». وفي معنى «كتب» خمسة أقوال: أحدها: أثبت في قلوبهم الإيمان، قاله الربيع بن أنس. والثاني: جعل، قاله مقاتل. والثالث: كتب في اللوح المحفوظ أن في قلوبهم الإيمان، حكاه الماوردي. والرابع: حكم لهم بالإيمان. وإنما ذكر القلوب، لأنها موضع الإيمان، ذكره الثعلبي. والخامس: جمع في قلوبهم الإيمان حتى استكملوه، قاله الواحدي.

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم﴾ أي: قوّاهم ﴿بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ وفي المراد «بالروح» ها هنا خمسة أقوال: أحدها: أنه النصر، قاله ابن عباس، والحسن. فعلى هذا سمي النصر روحاً، لأن أمرهم يحيا به. والثاني: الإيمان، قاله السدي. والثالث: القرآن، قاله الربيع. والرابع: الرحمة، قاله مقاتل. والخامس: جبريل ﷺ أيدهم به يوم بدر، ذكره الماوردي. فأما ﴿حَرَّبَ أَبُوهُ﴾ فقال الزجاج: هم الداخلون في الجمع الذين اصطفاهم وارتضاهم، و«ألا» كلمة تنبيه وتوكيد للقصة.



(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٠ عن ابن جريج قال: حدثت أن أبا تحافة... الخ، وقال الحافظ في «تخريج أحاديث الكشاف» ١٦٦: نقله الثعلبي عن ابن جريج قال: حدثت أن أبا تحافة... فذكره.

سورة الحشر

وهي مدنية كلها بإجماعهم

وذكر المفسرون أن جميعها أنزلت في بني النضير^(١). وكان ابن عباس يسمي هذه السورة «سورة بني النضير»^(٢) وهذه الإشارة إلى قصتهم.

ذكر أهل العلم بالتفسير والتسير: أن رسول الله ﷺ خرج إلى مسجد قباء، ومعه نفر من أصحابه، فصلى فيه، ثم أتى بني النضير، فكلمهم أن يعينوه في دية رجلين كان قد أمتنهما، فقتلها عمرو بن أمية الضمري وهو لا يعلم، فقالوا: نفعل، وهُمُوا بِالْعَدْرِ به، وقال عمرو بن جحاش: أنا أظهر على البيت، فأطرح عليه صخرة، فقال سلام بن مشكم: لا تفعلوا، والله ليُخَبِرَنَ بما همتم به، وجاء رسول الله ﷺ الخبر، فنهض سريعا، فتوجه إلى المدينة، فلحقه أصحابه، فقالوا: قمت ولم نشعر؟! فقال: هَمَّتْ يَهُودُ بِالْعَدْرِ، فأخبرني الله بذلك، فقامت، وبعث إليهم رسول الله محمد بن مسلمة: أن اخرجوا من بلدتي، فلا تسانوني، وقد هممت بما هممت به، وقد أجتلكم عشرا^(٣). فمن رثي بعد ذلك ضربت عنقه، فمكثوا أياما يتجهزون، فأرسل إليهم ابن أبي: لا تخرجوا، فإن معي ألفين من قومي وغيرهم، وتَمُدُّكُمْ قريظة، وحلفاءكم من غطفان، وطمع حُيَيِّ فيما قال ابن أبي، فأرسل إلى رسول الله ﷺ: إنا لا نخرج، فاصنع ما بدا لك، فكَبَّرَ رسول الله ﷺ، وكَبَّرَ المسلمون لتكبيره، وقال: حاربت يهود، ثم سار إليهم في أصحابه، فلما رأوه، قاموا على حصونهم معهم النبل والحجارة، فاعتزلتهم قريظة، وخذلهم ابن أبي وحلفاءهم من غطفان، وكان رئيسهم كعب بن الأشرف قد خرج إلى مكة فعاقد المشركين على التظاهر على رسول الله، فأخبر الله رسوله بذلك، فبعث محمد بن مسلمة فاغتره فقتله، وحاصره رسول الله، وقطع نخلهم، فقالوا: نحن نخرج عن بلادك، فأجلاهم عن المدينة، فمضى بعضهم إلى الشام، وبعضهم إلى خيبر، وقَبَضَ سلاحهم وأموالهم، فوجد خمسين درعا، وخمسين بيضة، وثلاثمائة وأربعين سيفا^(٤). فأما التفسير فقد ذكرنا فاتحة هذه السورة في [الحديد: ١].

(١) وهم طائفة من اليهود أجلاهم رسول الله ﷺ من المدينة بعدما نقضوا العهد الذي بينه وبينهم على رأس ستة أشهر من وقعة بدر قبل وقعة أحد كما ذكر ذلك عبد الرزاق في «مصنفه» عن معمر عن الزهري عن عروة.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٢٥٦/٧ عن سعيد بن جبيرة قال: قلت لابن عباس سورة الحشر؟ قال: قل: سورة النضير. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٣/٨: كأنه كره تسميتها بالحشر، لئلا يظن أن المراد: يوم القيامة، وإنما المراد به هنا: إخراج بني النضير.

(٣) هكذا رواية ابن سعد: «وقد أجتلكم عشرا». والذي في «دلائل النبوة» للبيهقي كما في «فتح الباري» ٢٥٤/٧ من حديث محمد بن مسلمة أن رسول الله ﷺ بعث إلى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام.

(٤) روى هذا الخبر ابن سعد في «الطبقات» ٥٧/٢، ٥٨ في غزوة بني النضير، وذكره ابن هشام في «السيرة» ١٩٠/٢ بنحوه من رواية ابن إسحاق، وانظر «البداية والنهاية» لابن كثير الدمشقي ٧٥/٤، وشرح المواهب اللدنية للزرقاني ٩٥/٢، ٩٦. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٥٥/٧ وروى ابن مردويه قصة بني النضير بإسناد صحيح إلى معمر عن الزهري: أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: كتب كفار قريش إلى عبد الله بن أبي وغيره ممن يعبد الأوثان قبل بدر يهددونهم بإيوائهم النبي ﷺ وأصحابه ويتوعدونهم أن يغزوهم بجميع العرب، فهمُ ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين، فأتاهم النبي ﷺ فقال: ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش، يريدون أن تلقوا بأسكم بيئكم، فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فترقوا، فلما كانت وقعة بدر كتب كفار قريش بعدها إلى اليهود: إنكم أهل الحلقة والحصون يتهددونهم، فأجمع بنو النضير على الغدر، فأرسلوا إلى النبي ﷺ: اخرج إلينا في ثلاثة من أصحابك ويلقاك ثلاثة من علمائنا، فإن آمنوا بك أتبعناك، ففعل، فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر، فأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار مسلم تخبره بأمر بني النضير، فأخبر أخوها النبي ﷺ قبل أن يصل إليهم، فرجع وصحبهم بالكتائب فحصرهم يومه، ثم غدا على بني قريظة، فحاصره، فماهدوه، فانصرف عنهم إلى بني النضير، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء، وعلى أن لهم ما أقلت الإبل إلا السلاح، فاحتلوا حتى أبواب بيوتهم، فكانوا يخربون بيوتهم فيهدمونها ويحملون ما يوافقهم من خشبها. وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام، قال الحافظ: وكذا أخرجه عبد بن حميد في «تفسيره» عن عبد الرزاق، قال: وفي ذلك رد على ابن التين في زعمه أنه ليس في هذه القصة حديث بإسناد. قلت (القائل ابن حجر): فهذا أقوى مما ذكر ابن إسحاق من أن سبب غزوة بني النضير طلبه ﷺ أن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ حَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّغْبُ يُخْرَجُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِي الْمُنَافِقِينَ فَاصْتَبَرُوا يَحْتَمِلُونَ (٢) وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْغَلَاةَ لَمَدَّيْهِمْ فِي الذَّنْبِ وَأَلْمَنُوا بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُؤَسِّرُ لِمَن يَشَاءُ اللَّهُ وَسَوْفَ لِمَن يُشَاءُ اللَّهُ فِئَةٌ شَرٌّ مِنَ الْبَشَرِ (٣) مَا قَطَعْتُمْ مِثْلَهُ نَقْدًا وَلَا تَرُكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أَرْسُلِهَا فَاذِنُوا لِلَّهِ وَلِخَازِنِ الْغَنِيِّينَ (٤)

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني: يهود بني النضير ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي: من منازلهم ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم أول من حُشر وأخرج من داره، قاله ابن عباس. وقال ابن السائب: هم أول مَنْ نفي من أهل الكتاب. والثاني: أن هذا كان أول حشرهم، والحشر الثاني: إلى أرض المحشر يوم القيامة، قاله الحسن. قال عكرمة: من شك أن المحشر إلى الشام فليقرأ هذه الآية، وأن النبي ﷺ قال لهم يومئذ: اخرجوا، فقالوا: إلى أين؟ قال: إلى أرض المحشر^(١). والثالث: أن هذا كان أول حشرهم من المدينة، والحشر الثاني: من خيبر^(٢)، وجمع جزيرة العرب إلى أذرعات^(٣)، وأريحا^(٤) من أرض الشام في أيام عمر بن الخطاب، قاله مرة الهمداني.

قوله تعالى: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ﴾ يخاطب المؤمنين ﴿أَنْ يَخْرُجُوا﴾ من ديارهم لعزهم، ومنتعهم، وحصونهم ﴿وَظَنُّوا﴾ يعني: بني النضير أن حصونهم تمنعهم من سلطان الله ﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ وذلك أنه أمر نبيه بقتالهم وإجلائهم، ولم يكونوا يظنون أن ذلك يكون، ولا يحسبونه، ﴿وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّغْبُ﴾ لخوفهم من رسول الله ﷺ، وقيل: لقتل سيدهم كعب بن الأشرف ﴿يُخْرَجُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِي الْمُنَافِقِينَ﴾ قرأ أبو عمرو «يُخْرَبُونَ» بالتشديد. وقرأ الباقون «يُخْرَبُونَ». وهل بينهما فرق، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أن المشددة معناها: النقص والهدم. والمخففة معناها: يخرجون منها ويتركونها خراباً معطلّة، حكاه ابن جرير. روي عن أبي عمرو أنه قال: إنما اخترت التشديد، لأن بني النضير نقضوا منازلهم، ولم يترحلوا عنها وهي معمورة. والثاني: أن القراءتين بمعنى واحد. والتخريب والإخراب لغتان بمعنى، حكاه ابن جرير عن أهل اللغة^(٥). وللمفسرين فيما فعلوا بمنازلهم أربعة أقوال: أحدها: أنه كان المسلمون كلما ظهروا على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم مكان القتال، وكانوا هم يتقون دورهم، فيخرجون إلى ما يليها، قاله ابن عباس. والثاني: أنه كان المسلمون كلما هدموا شيئاً من حصونهم نقضوا ما يبنون به الذي خربه المسلمون، قاله الضحاك. والثالث: أنهم كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم، أو العمود، أو الباب، فيستحسنونه، فيهدمون البيوت، وينزعون ذلك منها، ويحملونه معهم، ويخرب المؤمنون باقيها، قاله الزهري. والرابع: أنهم كانوا يخربونها لئلا يسكنها المؤمنون، حسداً منهم وبغياً، قاله ابن زيد.

= يعنيه في دية الرجلين، لكن وافق ابن إسحاق جلّ أهل المغازي، قاله أعلم. اهـ.

(١) روى ابن أبي حاتم عن أبيه حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن أبي سعد عن عكرمة عن ابن عباس ﷺ.
(٢) وذلك أن رسول الله ﷺ لما أجلى يهود بني النضير من المدينة لندرم، ذهبوا إلى خيبر، وأذرعات، وخبير مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية بؤر (٩٦ ميلاً) من المدينة إلى جهة الشام، فتحها رسول الله سنة سبع من الهجرة. وقد روى البخاري في «صحيحه» عن أنس بن مالك ﷺ قال: صبحتنا خيبر بكرة، فخرج أهلها بالمساحي (آلات الحرب) فلما بصروا بالنبي ﷺ قالوا: محمد والله، محمد والخميس (الجيش) فقال النبي ﷺ: «الله أكبر خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنظرين» وكذلك رواه مسلم، ثم بعدما فتحها رسول الله ﷺ قسم غنائمها، فأعطى الرجل سهماً، والفارس ثلاثة أسهم، بعد أن خسها خمسة أجزاء، ثم دفعها لأهل خيبر ليعملوا فيها بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع على أن يخرجهم منها إذا شاء، فاستمروا على ذلك إلى خلافة عمر بن الخطاب ﷺ، إلى أن وقعت منهم خيانة وغدر لبعض المسلمين فأجلاهم إلى الشام بعد أن استشار في ذلك الصحابة ﷺ.

(٣) أذرعات: بفتح الهزجة، وسكون اللال، وكسر الراء، وعين مهمله، وألف، وتاء: بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء وعَمَّان، والنسب إليها أذرعي، وقد خرج منها طائفة من أهل العلم.

(٤) أريحا: بفتح الهزجة وكسر الراء وياء ساكنة وهاء مهمله وألف بالقصر: مدينة في الغور من أرض الأردن بالشام.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأ بالتخفيف لإجماع الحجة من القراء عليه. اهـ.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الاعتبار: النظر في الأمور، ليعرف بها شيء آخر من جنسها، و «الأبصار» العقول. والمعنى: تدبروا ما نزل بهم ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ﴾ أي: قضى ﴿عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ وهو خروجهم من أوطانهم. وذكر الماوردي بين الإخراج والجلء فرقين: أحدهما: أن الجلء: ما كان مع الأهل والولد، والإخراج: قد يكون مع بقاء الأهل والولد. والثاني: أن الجلء لا يكون إلا لجماعة. والإخراج: قد يكون لواحد ولجماعة. والمعنى: لولا أن الله قضى عليهم بالخروج ﴿لَمَدَّبْتُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي، كما فعل بقرينة ﴿وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ﴾ مع ما حل بهم في الدنيا ﴿عَذَابٌ آتٍ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ الذي أصابهم ﴿يَأْتُهُمْ سَأْوَأُ اللَّهِ﴾ وقد سبق بيان الآية [الأنفال: ١٣] و [محمد: ٣٢]. قال القاضي أبو يعلى: فقد دلت هذه الآية على جواز مصالحة أهل الحرب على الجلء من ديارهم من غير سبي ولا استرقاق، ولا جزية، ولا دخول في ذمة، وهذا حكم منسوخ إذا كان في المسلمين قوة على قتالهم، لأن الله تعالى أمر بقتال الكفار حتى يسلموا، أو يؤدوا الجزية. وإنما يجوز هذا الحكم إذا عجز المسلمون عن مقاومتهم فلم يقدروا على إدخالهم في الإسلام أو الذمة، يجوز لهم حينئذ مصالحتهم على الجلء من بلادهم. وفي هذه القصة دلالة على جواز مصالحتهم على مجهول من المال، لأن النبي ﷺ صالحهم على أرضهم، وعلى الحلقة، وترك لهم ما أقلت الإبل، وذلك مجهول.

قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير، وقطع، فنزلت هذه الآية، أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر^(١). وذكر المفسرون أنه لما نزلت بيني النضير تحصنوا في حصونهم، فأمر بقطع نخيلهم، وإحراقها، فجزعوا، وقالوا: يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح، أفمن الصلاح عقر الشجر، وقطع النخل؟ وهل وجدت فيما أنزل عليك الفساد في الأرض؟ فشق ذلك على رسول الله ﷺ، ووجد المسلمون في أنفسهم من قولهم. واختلف المسلمون، فقال بعضهم: لا تقطعوا، فإنه مما أفاء الله علينا. وقال بعضهم: بل نغيظهم بقطعها، فنزلت هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه، وتحليل من قطعه من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله تعالى^(٢). وفي المراد «باللينة» ستة أقوال: أحدها: أنه النخل كله ما خلا العجوة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. وبه قال عكرمة، وقتادة، والفراء. والثاني: أنه النخل والشجر، رواه عطاء عن ابن عباس. والثالث: أنها ألوان النخل كلها إلا العجوة، والبرنية، قاله الزهري، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وقال الزجاج: أهل المدينة يسمون جميع النخل: الألوان، ما خلا البرني والعجوة. وأصل «لينة»: لؤنة، فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها. والرابع: أنها النخل كله، قاله مجاهد وعطية، وابن زيد. قال ابن جرير: معنى الآية: ما قطعتم من ألوان النخل. والخامس: أنها كرام النخل، قاله سفيان. والسادس: أنها ضرب من النخل يقال لتمرها: اللون، وهي شديدة الصفرة، ترى نواه من خارج، وكان أعجب ثمرهم إلبهم^(٣)، قاله مقاتل^(٤). وفي عدد ما قطع المسلمون ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قطعوا وأحرقوا ست نخلات، قاله الضحاك. والثاني: أحرقوا نخلة وقطعوا نخلة، قاله ابن إسحاق. والثالث: قطعوا أربع نخلات، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال يزيد بن رومان ومقاتل: بأمر الله.

قوله تعالى: ﴿وَالْيَحْزَىٰ أَلْتَأْتِينَ﴾ يعني اليهود. وخزيمهم: أن يربهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا. والمعنى: وليخزي الفاسقين، أذن في ذلك، ودل على المحذوف قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

﴿وَمَا آتَاهُ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿مَا آتَاهُ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلْيَلْزِمُوا لِرَسُولِهِ وَلَا تُسَلِّطُوا عَلَيْهِ الْقُرَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿لَفَقَرَهُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾

(١) البخاري في «صحيحه» ٧/٢٥٦ و ٨/٤٨٣، ومسلم ٣/١٣٦٥، ١٣٦٦.

(٢) الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٢، ورواه الطبري ٢٨/٣٤ من رواية ابن إسحاق، ثنا يزيد بن رومان.

(٣) في الأصل: إليه.

(٤) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك قول من قال: اللينة: النخلة، وهو من ألوان النخل ما لم تكن عجوة.

أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴿١﴾ قال المفسرون: يعني بهم المهاجرين ﴿يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ﴾ أي: رزقاً يأتيهم ﴿وَرَسُولًا﴾ رضا ربهم حين خرجوا إلى دار الهجرة ﴿أَوَّلَيْكَ هُمْ الْمَسِيقُونَ﴾ في إيمانهم. ثم مدح الأنصار حين طابت أنفسهم عن الفيء، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ يعني: دار الهجرة، وهي المدينة ﴿وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فيها تقديم وتأخير، تقديره: والذين تبوؤوا الدار من قبلهم، أي: من قبل المهاجرين، والإيمان عطف على «الدار» في الظاهر، لا في المعنى، لأن «الإيمان» ليس بمكان يتبوأ، وإنما تقديره: وآثروا الإيمان، وإسلام المهاجرين قبل الأنصار، وسكنى الأنصار المدينة قبل المهاجرين. وقيل: الكلام على ظاهره، والمعنى: تبوؤوا الدار والإيمان قبل الهجرة ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ وذلك أنهم شاركوهم في منازلهم، وأموالهم، ﴿وَلَا يَحْدُونُ فِي سُدُورِهِمْ حَاجَةً﴾ أي: حسداً وغيظاً مما أوتي المهاجرون. وفيما أوتوه قولان: أحدهما: مال الفيء، قاله الحسن. وقد ذكرنا آنفاً أن النبي ﷺ قسم أموال بني النضير بين المهاجرين، ولم يعط من الأنصار غير ثلاثة نفر. والثاني: الفضل والتقدم، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ بأموالهم ومنازلهم ﴿وَلَوْ كَانَتْ يَمِينُ حَصَاصَةً﴾ أي فقر وحاجة، فبين الله ﷻ أن إيثارهم لم يكن عن غنى^(١). وفي سبب نزول هذا الكلام قولان: أحدهما: أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ، وقد أصابه الجهد، فقال: يا رسول الله! إني جائع فأطعمني، فبعث رسول الله ﷺ إلى أزواجه: هل عندكن شيء؟ فكلهن قلن: والذي بعثك بالحق ما عندنا إلا الماء، فقال: ما عند رسول الله ﷺ ما يطعمك هذه الليلة. ثم قال: «مَنْ يضيف هذا هذه الليلة يرحمه الله؟» فقام رجل فقال: أنا يا رسول الله، فأتى به منزله، فقال لأهله: هذا ضيف رسول الله ﷺ، فأكرمه ولا تدخري عنه شيئاً، فقالت: ما عندنا إلا قوت الصبية، فقال: قومي فعللهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعموا شيئاً، ثم أصبحي سراجك^(٢)، فإذا أخذ الضيف ليأكل، فقومي كأنك تصلحين السراج، فأطفئيه، وتعالني نمضغ ألسنتنا لأجل ضيف رسول الله ﷺ حتى يشبع، ففعلت ذلك، وظن الضيف أنها يأكلان معه، فشيح هو، وباتا طاويين، فلما أصبحتنا غداً إلى رسول الله ﷺ، فلما نظر إليهما تبسم، ثم قال: ضحك الله الليلة، أو عجب من فعالكما^(٣)، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيُؤْتُونَكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَتْ يَمِينُ حَصَاصَةً﴾ الآية. أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة^(٤). وفي بعض الألفاظ عن أبي هريرة: أن الضيف كان من أهل الضمَّة، والمضيف كان من الأنصار، وأن

= شيء يأتي به رسول الله ﷺ من أمر أو نهي أو قول أو فعل، وإن كان السبب خاصاً، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وكل شيء آتانا به من الشرح، عند إعطائنا إياه وأوصلنا إليه، قال: وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها! ثم لما أمرهم يأخذ ما أمرهم به الرسول وترك ما نهاهم عنه، أمرهم بتقواه وخوفهم شدة عقوبته فقال: ﴿وَأَنْفِقُوا لِلَّهِ إِنَّهُ سَيُجْزِي الْقَوَّامِينَ﴾ فهو معاقب من لم يأخذ ما آتاه الرسول ولم يترك ما نهاه عنه. اهـ. وقد روى الإمام أحمد في «المستدرج» والبخاري ومسلم في «صحيحهما» عن علقمة قال: قال عبد الله بن مسعود ﷺ: لعن الله الواشحات والمستوشحات، والمتمصحات والمتملجحات للحسن الميثرات خلق الله ﷻ، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت إليه فقالت: إنه بلغني أنك لعنت كيت وكيت، قال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله ١٩؟ قالت: لقد قرأت ما بين لحي المصحف فما وجدت فيه شيئاً من هذا؟ قال: لئن كنت قرأته لقد وجدت فيه، أما قرأت: ﴿وَمَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الرِّزْقِ فَنُحَدِّثُكُمْ وَمَا يَنْبَغُكُمْ عَنْهُ تَنْفِرُوا﴾ ١٩؟ قالت: بلى، قال: فإن رسول الله ﷺ قد نهي عنه... وروى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه».

(١) ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أفضل الصدقة جهد المقل» وهذا المقام أعلى من حال الذين وصف الله تعالى بقوله: ﴿زُلْظِلُونَ﴾ الكَلَامُ عَنْ حُبِّهِ، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ كَالْعَالِ عَنْ حُبِّهِ﴾ فإن هؤلاء تصدقوا وهم يحبون ما تصدقوا به، وقد لا يكون لهم حاجة إليه ولا ضرورة به، وهؤلاء آثروا على أنفسهم مع خصاصتهم وحاجتهم إلى ما أنفقوا، من هذا الباب تصدق الصديق ﷺ بجميع ماله، فقال رسول الله ﷺ: «ما أبقيت لأهلك؟» فقال ﷺ: أبقيت لهم الله ورسوله، وهكذا الماء الذي عرض على عكرمة وأصحابه يوم اليرموك، فكل منهم يأمر بدفعه إلى صاحبه وهو جريح مثقل أحوج ما يكون إليه، فرده الآخر إلى الثالث، حتى وصل إلى الثالث حتى ماتوا عن آخرهم ولم يشربه أحد منهم، وأرضاهم.

(٢) أي أوقديه.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: نسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية، والمراد بهما: الرضا بصنيعهما؛ وقوله «فعالكما» وفي رواية «فعالكما» بالإنفراد، قال في «البارع»: الفعال بالفتح: اسم الفعل الحسن، مثل الجود والكرم، قال: وفي «التهذيب»: الفعال بالفتح: فعل الواحد في الخير خاصة، يقال: هو كريم الفعال بفتح الفاء، وقد يستعمل في الشر. والفعال بالكسر: إذا كان الفعل بين اثنين، يعني أنه مصدر فاعل، مثل قاتل قتلاً.

(٤) البخاري في «صحيحه» ٩٠/٧، ٩١، و ٤٨٤/٨، ومسلم ١٦٢٤/٣.

النبي ﷺ قال: «لقد عجب من فعالكما أهل السماء»^(١). والثاني: أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أُهْدِيَ له رأسُ شاةٍ، فقال: إن أخي فلاناً وعياله أحوج إلى هذا منا، فبعث به إليه، فلم يزل يبعث به واحد إلى واحد حتى تداولها سبعة أهل أبيات، حتى رجعت إلى أولئك، فنزلت هذه الآية، قاله ابن عمر^(٢). وروي نحو هذه القصة عن أنس بن مالك قال: أهدى لبعض الصحابة رأسَ شاةٍ مشويٍّ، وكان مجهوداً، فوجّه به إلى جارٍ له فتناوله تسعةً أنفس، ثم عاد إلى الأول، فنزلت هذه الآية^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ وقرأ ابن السميع، وأبو رجاء «ومن يُوقِ» بتشديد القاف. قال المفسرون: هو أن لا يأخذ شيئاً مما نهاه الله عنه، ولا يمتنع شيئاً أمره الله بأدائه. والمعنى: أن الأنصار ممن وُقِيَ شُحُّ نفسه حين طابت أنفسهم بترك الشيء للمهاجرين.

فصل

وقد اختلف العلماء في الشح والبخل، هل بينهما فرق، أم لا؟ فقال ابن جرير: الشُّحُّ في كلام العرب: هو منع الفضل من المال. وقال أبو سليمان الخطابي: الشح أبلغ في المنع من البخل، وإنما الشُّحُّ بمنزلة الجنس والبخل بمنزلة النوع، وأكثر ما يقال في البخل: إنما هو في أفراد الأمور وخواص الأشياء، والشح عام، فهو كالوصف اللازم للإنسان من قِبَل الطَّع والجِبَلَّة. وحكى الخطابي عن بعضهم أنه قال: البخل: أن يَصْنُ بماله، والشح: أن يبخل بماله ومعروفه. وقد روى أبو الشعثاء أن رجلاً أتى ابن مسعود فقال: إني أخاف أن أكون قد هلكت، قال: وما ذلك؟ قال: أسمع الله يقول: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء، فقال: ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن، الشُّحُّ: أن تأكل مال أخيك ظلماً، إنما ذلك البخل، وبش الشيء البخل^(٤). وروي أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «برئ من الشُّحِّ من أدى الزكاة، وقَرَى الضيف، وأعطى في النابتة»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يعني التابعين إلى يوم القيامة. قال الزجاج: والمعنى: ما أفاه الله على رسوله فله وللرسول ولهؤلاء المسلمين، وللذين يجيئون من بعدهم إلى يوم القيامة ما أقاموا على محبة أصحاب رسول الله ﷺ، ودليل هذا قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: الذين جاؤوا في حال قولهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ فمن ترحم على أصحاب رسول الله ﷺ ولم يكن في قلبه غلٌ لهم، فله حظٌ من فيء المسلمين، ومن شتمهم ولم يترحم عليهم، وكان في قلبه غلٌ لهم، فما جعل الله له حقاً في شيء من فيء المسلمين بنص الكتاب. وكذلك روي عن مالك بن أنس رضي الله عنه أنه قال: من تنقص أصحاب رسول الله ﷺ، أو كان في قلبه عليهم غلٌ، فليس له حق في فيء المسلمين، ثم تلا هذه الآيات.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ

(١) كذا لفظ الحديث في «أسباب النزول» للواحدى ٣١٣، ٣١٤، وكون المضيف من الأنصار ثابت في «الصححين». وأهل الصفة: أضياف الإسلام من قراء المهاجرين، ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه، كانوا يبيتون في مسجد رسول الله ﷺ، والصفة: موضع مظلل من المسجد كانوا يأوون إليه.

(٢) رواه الواحدى في «أسباب النزول» ٣١٤ عن عبد الله بن عمر، وفي سننه عبيد الله بن الوليد الوصافي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: ضعيف. والحديث رواه الحاكم في «المستدرک» ٤٨٤/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتمتبه الذهبي فقال: قلت: عبيد الله بن الوليد، ضعفه. وأورده السيوطي في «الدرر» ١٩٥/٦ وزاد نسبه لابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» في رواية البخاري الأولى: هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية، ثم ذكر رواية ابن مردويه هذه وقال: ويحتمل أن تكون نزلت بسبب ذلك كله. اهـ.

(٣) ذكره القرطبي في «تفسيره» ٢٥/١٨ ونسبه إلى الثعلبي عن أنس، بلفظ: «فتناولت سبعة أنفس في سبعة أبيات» بدل «فتناولت تسعة أنفس».

(٤) رواه ابن جرير: ٤٣/٢٨، وذكره ابن كثير ٣٣٩/٤ ونسبه إلى ابن أبي حاتم، وإسناده صحيح، إلا أن المسعودي أحد رواة اختلط قبل موته.

(٥) رواه ابن جرير الطبري ٤٤/٢٨ وفي سننه ضعف، وذكره السيوطي في «الدرر» ١٩٧/٦ وزاد نسبه لابن مردويه، والبيهقي عن أنس رضي الله عنه. وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٩٩٦/٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم».

أَمَّا أَتَدَا وَلَيْنَ قَوْلَيْتُمْ لَنَصْرِكُمْ وَاللَّهِ يَنْهَىٰ عَنْهُمْ لِكَايِبُونَ ﴿١١﴾ لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قَوْلُوا لَا يَنْصُرُونَكُمْ وَلَيْنَ نَصْرُهُمْ يَكُونُ الْأَذَىٰ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾ لَأَنْتَ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَا يَنْبُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مَحْصَنَةٍ أَوْ مِنْ دَوْلَةٍ جُدُرٍ بِأَسْهُرٍ يَنْهَهُمْ سَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَقَّىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ كَثَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُ آيَاتٍ وَأَمْرُهُمْ وَكَلَمٌ عَدَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ كَثَلُ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرُوا فَكَفَرُوا قَالَ إِنِّي بِرَبِّي عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ إِنَّ أَهْلَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ فَكَانَ عَقِبَهُمَا أَهْلًا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ يعني: عبد الله بن أبي وأصحابه ﴿يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمْ﴾ في الدين، لأنهم كفار مثلهم، وهم اليهود ﴿لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ﴾ من المدينة ﴿لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُكُمْ﴾ أي: في خذلانكم ﴿أَمَّا أَتَدَا﴾ فكذبهم الله تعالى في ذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَنْهَىٰ عَنْهُمْ لِكَايِبُونَ﴾ ثم ذكر أنهم يخلفونهم ما وعدوهم من الخروج والنصر بالآية التي تلي هذه، فكان الأمر على ما ذكره الله تعالى، لأنهم أخرجوا فلم يخرج معهم المنافقون، وقوتلوا فلم ينصروهم، ومعنى ﴿وَلَيْنَ نَصْرُهُمْ﴾: لئن قُدر وجود نصرهم، لأن الله نفى نصرهم، فلا يجوز وجوده. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ يعني: بني النضير.

قوله تعالى: ﴿لَأَنْتَ أَشَدُّ﴾ يعني: المؤمنين أشد ﴿رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المنافقون، قاله مقاتل. والثاني: بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْبُلُونَكُمْ جَمِيعًا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله الأكثرون. والثاني: اليهود والمنافقون، قاله أبو سليمان الدمشقي. والمعنى: أنهم لا يبرزون لحربكم، إنما يقاتلون مُحْتَصِنِينَ ﴿فِي قُرَى مَحْصَنَةٍ أَوْ مِنْ دَوْلَةٍ جُدُرٍ﴾ وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان «جدار» بألف. وقرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي «جُدُر» بضم الجيم والذال. وقرأ أبو بكر الصديق، وابن أبي عبيدة «جُدُر» بفتح الجيم والذال جميعاً، وقرأ عمر بن الخطاب، ومعاوية، وعاصم الجحدري «جُدُر» بفتح الجيم وسكون الدال. وقرأ علي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والحسن، وابن سيرين، وابن عمر «جُدُر» بضم الجيم وإسكان الدال. ﴿بِأَسْهُرٍ يَنْهَهُمْ سَدِيدٌ﴾ فيما وراء الحصون شديد، وإذا خرجوا إليكم فهم أجبن خلق الله.

قوله تعالى: ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود والمنافقون، قاله مقاتل. والثاني: بنو النضير، قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَقَّىٰ﴾ قال الزجاج: أي: هم مختلفون لا تستوي قلوبهم، ولا يتعاونون بنيت مجتمعة، لأن الله تعالى ناصر حزبه، وخاذل أعدائه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ يعني: ذلك الاختلاف ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ما فيه الحظ لهم. ثم ضرب لليهود مثلاً، فقال تعالى: ﴿كَثَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: بنو قينقاع، وكانوا وادعوا رسول الله، ثم غدروا، فحصرهم، ثم نزلوا على حكمه أن له أموالهم، ولهم النساء والذرية. فالمعنى: مثل بني النضير فيما فعل بهم كبنى قينقاع فيما فعل بهم. والثاني: أنهم كفار قريش يوم بدر، قاله مجاهد. والمعنى: مثل هؤلاء اليهود كمثل المشركين الذين كانوا من قبلهم قريباً، وذلك لقرب غزاة بني النضير من غزاة بدر. والثالث: أنهم بنو قريظة، فالمعنى: مثل بني النضير كبنى قريظة ﴿ذَاتُ آيَاتٍ وَأَمْرُهُمْ﴾ بأن قُتلت مقاتلتهم، وسُبيت ذراريهم، وهؤلاء أجلا عن ديارهم فذاقوا وبال أمرهم ﴿وَكَلَمٌ عَدَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة. ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلاً فقال تعالى: ﴿كَثَلُ الشَّيْطَانِ﴾. والمعنى: مثل المنافقين في غرورهم بني النضير، وقولهم: لئن أخرجتم لنخرجن معكم، ولئن قوتلتم لننصرنكم، كمثل الشيطان: ﴿إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرُوا فَكَفَرُوا﴾ وفي قولان: أحدهما: أنه مثل ضربه الله تعالى للكافر في طاعة الشيطان، وهو عام في جميع الناس، قاله مجاهد. والثاني: أنه مثل ضربه الله لشخص معين، وعلى هذا جمهور المفسرين، وهذا شرح قصته. ذكر أهل التفسير أن عابداً من بني إسرائيل كان يقال له: برصيصة تعبد في صومعة له أربعين سنة لا يقدر عليه الشيطان، فجمع إبليس يوماً مرده الشياطين، فقال: ألا أحد منكم يكفيني برصيصة، فقال الأبيض، وهو صاحب الأنبياء: أنا

أَكْفِيكَه، فانتقل على صفة الرهبان، وأتى صومعته، فناداه فلم يجبه، وكان لا يفتل عن صلاته إلا في كل عشرة أيام، ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام، فلما رأى أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته، فلما انتقل برصيصة، أطلع فرأه منتصباً يصلي على هيئة حسنة، فناداه: ما حاجتك؟ فقال: إني أحببت أن أكون معك، أنتسب من عملك، وأتأدب بأدبك، ونجتمع على العبادة، فقال برصيصة: إني لفي شغل عنك، ثم أقبل على صلاته، وأقبل الأبيض يصلي، فلم يُقْبَلْ إليه برصيصة أربعين يوماً، ثم انتقل، فرأه يصلي، فلما رأى شدة اجتهاده قال: ما حاجتك؟ فأعاد عليه القول، فأذن له، فصعد إليه، فأقام معه حولاً لا يفطر إلا كل أربعين يوماً، ولا يفتل من صلاته إلا في كل أربعين يوماً، وربما زاد على ذلك، فلما رأى برصيصة اجتهاده، أعجبه شأنه وتقاصرت إليه نفسه، فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصة: إني منطلق عنك، فإن لي صاحباً غيرك ظننت أنك أشد اجتهاداً مما أرى، وكان يبلغنا عنك غير الذي أرى، فاشتد ذلك على برصيصة، وكره مفارقتها، فلما ودَّعه قال له الأبيض: إن عندي دَعَوَاتُ أَعْلَمَكُمَهَا، يشفي الله بها السقيم، ويعافي بها المبتلى، فقال برصيصة: إني أكره هذه المنزلة، لأن لي في نفسي شغلاً، أخاف أن يعلم الناس بهذا، فيشغلوني عن العبادة، فلم يزل به حتى علمه إياها، ثم انطلق إلى إبليس فقال: قد والله أهلكك الرجل، فانتقل الأبيض، فعرَّضَ لرجل فخنقه، ثم جاءه في صورة رجل متطبَّب، فقال لأهله: إن بصاحبكم جنوناً فأعالجوه؟ قالوا نعم، فقال لهم: إني لا أقوى على جِئْتِهِ، ولكن سأرشدكم إلى من يدعو له فيعافي، فقالوا له: دُنَّا، قال: انطلقوا إلى برصيصة العابد، فإن عنده اسم الله الأعظم، فانطلقوا إليه، فدعا بتلك الكلمات، فذهب عنهم الشيطان، وكان الأبيض يفعل بالناس ذلك، ثم يرشدهم إلى برصيصة، فيُعَاقِبُون، فلما طال ذلك عليه انطلق إلى جارية من بنات ملوك بني إسرائيل، لها ثلاثة إخوة، فخنقتها، ثم جاء إليهم في صورة متطبَّب، فقال: أعالجها؟ قالوا: نعم. فقال: إن الذي عرض لها مارد لا يطاق، ولكن سأرشدكم إلى رجل تدعونها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها، قالوا: ومن هو؟ قال: برصيصة، قالوا: فكيف لنا أن يقبلها متناً، وهو أعظم شأناً من ذلك؟! قال: إن قبلها، وإلا فضعوها في صومعته، وقولوا له: هي أمانة عندك، فانطلقوا إليه، فأبى عليهم، فوضعوها عنده. وفي بعض الروايات أنه قال: ضعوها في ذلك الغار، وهو غار إلى جنب صومعته، فوضعوها، فجاء الشيطان فقال له: انزل إليها فامسحها بيدك تعافي، وتتصرف إلى أهلها، فتزل، فلما دنا إلى باب الغار دخل الشيطان فيها، فإذا هي تركض، فسقطت عنها ثيابها، فنظر العابد إلى شيء لم ير مثله حسناً وجمالاً، فلم يتمالك أن وقع عليها، وضرب على أذنه، فجعل يختلف إليها إلى أن حملت، فقال له الشيطان: ويحك يا برصيصة قد افْتُضِحت، فهل لك أن تقتل هذه وتتوب؟! فإن سألوك عنها قتل: جاء شيطانها فذهب بها، فلم يزل بها حتى قتلها، ودفنها، ثم رجع إلى صومعته، فأقبل على صلاته إذ جاء إخوتها يسألون عنها، فقالوا: يا برصيصة! ما فعلت أختنا؟ قال: جاء شيطانها فذهب بها، ولم أطقه، فصدَّقوه، وانصرفوا. وفي بعض الروايات أنه قال: دعوت لها، فعافاها الله، ورجعت إليكم، فتفرَّقوا ينظرون لها أثراً، فلما أمسوا جاء الشيطان إلى كبيرهم في منامه، فقال: ويحك: إن برصيصة فعل بأختك كذا وكذا، وإنه دفنها في موضع كذا من جبل كذا، فقال: هذا حلم، وبرصيصة خير من ذلك، فتتابع عليه ثلاث ليال، ولا يكثر، فانتقل إلى الأوسط كذلك، ثم إلى الأصغر مثل ذلك، فقال الأصغر لإخوته: لقد رأيت كذا وكذا، فقال الأوسط، وأنا والله، فقال الأكبر: وأنا والله، فأتوا برصيصة، فسألوه عنها، فقال: قد أعلمتكم بحالها، فكانكم أنتمموني، قالوا: لا والله، واستحيوا، وانصرفوا، فجاءهم الشيطان فقال: ويحكم إنها لمدفونة في موضع كذا وكذا، وإن إزارها لخارج من التراب، فانطلقوا، فحفروا عنها، فأروها، فقالوا: يا عدو الله لم قتلتها؟ اهبط، فهدموا صومعته، ثم أوثقوه، وجعلوا في عنقه حبلاً، ثم قادوه إلى الملك فأقرَّ على نفسه، وذلك أن الشيطان عرض له، فقال: تقتلها ثم تكابر، فاعترف، فأمر الملك بِقَتْلِهِ وَصَلْبِهِ، فعرض له الأبيض، فقال: أتعرفتني؟ قال: لا، قال: أنا صاحبك الذي علمت الدعوات، ويحك ما أثقت الله في أمانة خنت أهلها، أما استحييت من الله؟! ألم يكفك ذلك حتى أقررت ففضحت نفسك وأشباهاك بين الناس؟! فإن ميتاً على هذه الحالة لم تفلح، ولا أحد من نظرائك، قال: فكيف أصنع؟ قال: تطيعني في خصلة حتى أنجيك، وأخذ بأعينهم، وأخرجك من مكانك، قال: ما هي؟ قال: تسجد لي، فسجد له،

فقال: هذا الذي أردت منك صارت عاقبة أمرك أن كفرت ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ ثم قتل^(١١). فضرب الله هذا المثل لليهود حين عرَّهم المنافقون، ثم أسلموهم.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ ونصب ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو ياء «إني» وأسكنها الباقون. وقد بينا المعنى في [الأنفال: ٤٨] ﴿كَذَٰكَ عَجِبْتُمْ﴾ يعني: الشيطان وذلك الكافر.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ اللَّهُ وَتَنْظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ وَتَوَفَّوْا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِي أَعْمَىٰ النَّارِ وَأَعْمَىٰ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَنْظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي: لينظر أحدكم أي شيء قدَّم؟ أعمالاً صالحاً يُنجيه؟ أم سيئاً يُوبقه؟ ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي: تركوا أمره ﴿فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: أنساهم حظوظ أنفسهم، فلم يعملوا بالطاعة، ولم يقدموا خيراً. قال ابن عباس: يريد قريظة، والنضير، وبني قينقاع.

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُمْ خَشْيَةً مِّنْهُ مُصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَبَلَكَ الْأَمْتَلُ نَصْرَهَا لِلنَّاسِ لَأَمَلَهُمْ بِنُكَرَاتٍ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُهُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّبُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ السَّكْبَرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلْقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ﴾ أخبر الله بهذا عن تعظيم شأن القرآن، وأنه لو جعل في جبل - على قساوته وصلابته - تمييزاً، كم جعل في بني آدم، ثم أنزل عليه القرآن لتشقُّق من خشية الله، وخوفاً أن لا يؤدي حق الله في تعظيم القرآن. و«الخاصع»: المتطاطع الخاضع، و«المتصدع»: المتشقق. وهذا توبيخ لمن لا يحترم القرآن، ولا يؤثر في قلبه مع الفهم والعقل، ويَدُلُّك على هذا المثل قوله تعالى: ﴿وَبَلَكَ الْأَمْتَلُ نَصْرَهَا لِلنَّاسِ﴾ ثم أخبر بعظمته وروبوته، فقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قال الزجاج: قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ ردُّ على قوله تعالى في أول السورة: ﴿سُبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾. فإما هذه الأسماء، فقد سبق ذكر «الله»، و«الرحمن»، و«الرحيم» في (الفاتحة) وذكرنا معنى «عالم الغيب والشهادة» في [الأنعام: ٧٣]. و«الملك» في سورة [المؤمنين: ١١٦]. فإما «القدوس» فقرأ أبو الأشهب، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ بفتح القاف. قال أبو سليمان الخطابي:

(١١) الخبر بطوله أخرجه ابن جرير الطبري ٥٠/٢٨ وغيره عن ابن عباس موقوفاً عليه وإسناده ضعيف جداً، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» ٤٨٤/٢ عن علي بن أبي طالب قال: كان راهب يتعبد في صومعه وامرأة زيت له نفسها، فوقع عليها، فحملت، فجاهه الشيطان فقال: اقتلها فإنه إن ظهرها عليك اقتضعت، فقتلها فدفنها، فجاوره فأخذوه فذبحوا به، فبينما هم يمشون، إذ جاءه الشيطان فقال: أنا الذي زيت لك، فاسجد لي سجدة أنجيك، فسجد له، فأنزل الله عليه: ﴿كَذَٰلِكَ أَتَيْنَاكَ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَكَ﴾ الآية. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدرر» ١٩٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق وابن راهويه، وأحمد في «الزهد»، والبخاري في «تاريخه»، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن علي بن أبي طالب. وما رواه ابن أبي الدنيا وغيره عن عبيد بن رفاع الزرقي يبلغ به النبي ﷺ في قصة هذا الراهب، فلا يصح رفعها، بل الصحيح أنها موقوفة على علي بن أبي طالب وغيره، ولعلها من الإسرائيليات، والله أعلم. وقد أورد هذه القصة ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن جرير الطبري عن ابن مسعود ثم قال: وكذا روي عن ابن عباس وطاووس ومقاتل بن حيان نحو ذلك، قال: واشتهر عند كثير من الناس أن هذا العابد هو «برصيصا» قاله أعلم.

وجاء في هامش نسخة الرباط بخط مغربي ما يلي:

له در الحافظ ابن الجوزي، إذ لم ينص على ضعف هذه القصة، إذ نسبها صاحب «الدر المنثور» لعبد الرزاق، وابن راهويه، وأحمد في «الزهد» وعبيد بن حميد، والبخاري في «تاريخه»، وابن جرير، وابن المنذر، والحاكم وصححها، وسلمه الذهبي في «التلخيص» وابن مردويه، والبيهقي عن علي موقوفاً. ثم أوردتها أيضاً من عند ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفاً، ثم عن ابن مسعود كذلك، أخرجه ابن جرير، ثم عن ابن أبي الدنيا، وابن مردويه، والبيهقي عن عبد الله بن رفاع الزرقي مرفوعاً، لكن رفعها لا يصح، إنما الصحيح فيها الوقف على علي، خلافاً لقول ابن عطية لما علقها: منسوبة للقصاص ضعيفة. اهـ. فلان كاتبه محمد بن جبر إسلام. وقال الشوكاني في «فتح القدير»: والمراد بالإنسان هنا - كَذَٰلِكَ أَتَيْنَاكَ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ - جنس من أطاع الشيطان من نوع الإنسان. وقيل: هو عابد كان في بني إسرائيل حمله الشيطان على الكفر فأطاعه، فلما كفر قال: إنني بريء منك. وقيل: المراد بالإنسان هنا: أبو جهل، قال: والأول أولى. اهـ. يريد بذلك عموم جنس الإنسان. وقال الرازي في «تفسيره»: أي مثل المنافقين الذين غرَّوا بني النضير بقولهم: ﴿إِنِّي أَخْرَجْتُكُمْ لَتَرْجِعُنَّ بِكُمْ﴾ ﴿كَذَٰلِكَ أَتَيْنَاكَ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ﴾ ثم تبرأ منه في العاقبة. اهـ.

«القدوس»: الطاهر من العيوب، الممتزّه عن الأنداد والأولاد. و القدس: الطهارة. ومنه سمي: بيت المقدس، ومعناه: المكان الذي يُنظَرُ فيه من الذنوب. وقيل للجنة: حظيرة القدس، لطهارتها من آفات الدنيا. والقدس: السطل الذي يتطهر فيه، ولم يأت من الأسماء على فِعول بضم الفاء إلا «قُدُوس»، و «سُبُوح» وقد يقال أيضاً: قُدُوس، وسُبُوح بالفتح فيهما، وهو القياس في الأسماء، كقولهم: سَفُود، وكَلُوب. فأما «السلام» فقال ابن قتيبة: سمي نفسه سلاماً، لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والفناء. وقال الخطابي: معناه: ذو السلام. والسلام في صفة الله سبحانه: هو الذي سَلِمَ من كل عيب، ويرى من كل آفة ونقص يلحق المخلوقين. قال: وقد قيل: هو الذي سَلِمَ الخلقُ من ظلمه. فأما «المؤمن»، ففيه ستة أقوال: أحدها: أنه الذي أَمِنَ الناسُ ظلمَهُ، وأَمِنَ مَنْ آمَنَ به عذَابُهُ، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: أنه المجبر، قاله القرظي. والثالث: الذي يصدّق المؤمن إذا وُحِدوه، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الذي وُحِدَ نفسه، لقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨] ذكره الزجاج. والخامس: أنه الذي يصدّق عباده وعده، قاله ابن قتيبة. والسادس: أنه يصدّق ظنون عباده المؤمنين، ولا يُخَيَّبُ آمالهم، كقول النبي عليه الصلاة والسلام فيما يحكيه عن ربه ﷻ: «أنا عند ظن عبدي بي»^(١) حكاه الخطابي. فأما «المهيمن» ففيه أربعة أقوال: أحدها: أنه الشهيد، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والكسائي. قال الخطابي: ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَهَيَّمْنَا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨]، فالله الشاهد على خلقه بما يكون منهم من قول أو فعل. والثاني: أنه الأمين، قاله الضحّاك، قال الخطابي: وأصله: مؤيّم، فقلبت الهمزة هاء، لأن الهاء أخفُّ عليهم من الهمزة. ولم يأت مُفَيِّعٌ في غير التصغير، إلا في ثلاثة أحرف «مسيطر» و «مُبيطر» و «مهيمن». وقد ذكرنا في سورة [الطور: ٣٧] عن أبي عبيدة، أنها خمسة أحرف. والثالث: المصدّق فيما أخبر، قاله ابن زيد. والرابع: أنه الرقيب على الشيء، والحافظ له، قاله الخليل. قال الخطابي: وقال بعض أهل اللغة. الهيمنة: القيام على الشيء، والرعاية له، وأنشد:

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِ
مُهَيِّمُهُ التَّالِيهِ فِي الْعُرْفِ وَالنُّكْرِ

يريد القائم على الناس بعده بالرعاية لهم. وقد زدنا هذا شرحاً في [المائدة: ٤٨] وبيّنا معنى «العزیز» في [البقرة: ١٢٩]. فأما «الجبار»، ففيه أربعة أقوال: أحدها: أنه العظيم، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الذي يقهر الناس ويجبرهم على ما يريد، قاله القرظي والسدي. وقال قتادة: جبر خلقه على ما شاء. وحكى الخطابي: أنه الذي جبر الخلق على ما أراد من أمره ونهيه. يقال: جبره السلطان، وأجبره. والثالث: أنه الذي جبر مفاقر الخلق، وكفاهم أسباب المعاش والرزق. والرابع: أنه العالي فوق خلقه، من قولهم: تجبر النبات: إذا طال وعلا، ذكر القولين الخطابي. فأما «المتكبر» ففيه خمسة أقوال: أحدها: أنه الذي تكبر عن كل سوء، قاله قتادة. والثاني: أنه الذي تكبر عن ظلم عباده، قاله الزجاج. والثالث: أنه ذو الكبرياء، وهو الملك، قاله ابن الأنباري. والرابع: أنه المتعالي عن صفات الخلق. والخامس: أنه الذي يتكبر على عتاة خلقه إذا نازعه العظمة، فقصمهم، ذكرهما الخطابي. قال: والتاء في «المتكبر» تاء التفرد، والتخصّص، لأن التعاطي والتكلف والكبر لا يليق بأحد من المخلوقين، وإنما سمة العبد الخضوع والتذلل. وقيل: إن المتكبر من الكبرياء الذي هو عظمة الله، لا من الكبر الذي هو مذموم في الخلق^(٢). وأما «الخالق» فقال

(١) هذه قطعة من حديث قدسي رواه البخاري في «صحيحه» ٣٢٥/١٣، ومسلم ٢١٠٢/٤، ولفظه عند البخاري بتمامه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال النبي ﷺ: يقول الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم، وإن تقرب إلي شيراً تقربت إليه ذواهاً، وإن تقرب إلي ذواهاً تقربت إليه باهاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة». والحديث يرشد إلى تحسين الظن بالله ﷻ، ولكن حسن الظن إنما يكون لمن تاب وندم وأقلم وبدّل السيئة بالحسنة، واستقبل بقية عمره بوسائل النجاة، فمن فعل ذلك، ثم أحسن الظن، فقد أحسن، وحله محله، وأما من أساء وأصر على الكبائر، فوحشة المعاصي لا يجامعها إحسان الظن بالله تعالى. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٢٧/١٣: قال صاحب «المشارق»: والمراد بما جاء في الحديث سرعة قبول توبة الله للعبد، أو تيسير طاعته وتقويته عليها، وتمام هدايته وتوفيجه، والله أعلم بمراده. اهـ.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١٣٣/١٦ عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «العزُّ إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن يتنازعني حبلته، قال النووي: هكذا هو في جميع النسخ «العز إزاره والكبرياء رداؤه» فالضمير في «إزاره ورداؤه» يعود إلى الله تعالى، للعلم به، وفيه محذوف =

الخطابي: هو المبتدئ للخلق المخترع لهم على غير مثال سبق، فأما في نعوت الأدميين، فمعنى الخلق: كقول زهير:
 وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ
 ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي^(١)
 يقول: إذا قدرت شيئاً قطعته، وغيرك يقدر ما لا يقطعه، أي: يتمنى ما لا يبلغه. و﴿الْبَارِئُ﴾ الخالق. يقال:
 بَرَأَ اللهُ الخلقَ بَيْرُؤُهُمْ. و«المصوّر»: الذي أنشأ خلقه على صُوَرٍ مختلفةٍ ليتعارفوا بها. ومعنى: التصوير: التخطيط
 والتشكيل. وقرأ الحسن، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن السميع «البارئ المصوّر» بفتح الواو والراء جميعاً، يعني:
 آدم ﷺ. وما بعد هذا قد تقدم بيانه [الأعراف: ١٨٠، والإسراء: ١١٠] إلى آخر السورة.



تقديره، قال الله تعالى: ومن ينازعي ذلك أحلبه، ومعنى ينازعي: يتخلق بذلك فيصير في معنى المشارك.

(١) «ديوانه»: ٩٤ «ومختار الشعر الجاهلي» ١/ ٢٦٥ و«الأضداد» لابن السكيت: ٢٠٥، و«شرح شواهد الشافية»: ٢٢٩، و«الكتاب» ٢/ ٢٨٩ و«الحيوان»: ٣/ ٣٨٣. والخالق هنا: الذي يقدر الجلد ويهيئه لأن يقطعه ويخرزه. والفري: القطع، يريد أنك إذا نهأت لأمر مضيت له وأنفذته ولم تعجز عنه كما يعجز بعض القوم عن إتمامه.

سورة الممتحنة

وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا عَدُوَّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْتُمْ فِيهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَانًا فِي سَبِيلِ وَآيَاتِنَا مَرَضَاتٍ يُشِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَنْفَعْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُمْ وَمَنْ يَقَعْلَهُ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ يَالْسُوِّ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أُولَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْعَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا عَدُوَّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ذكر أهل التفسير أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صيفي بن هاشم أتت رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة، ورسول الله ﷺ يتجهز لفتح مكة، فقال لها: «أسلمت جئت؟» قالت: لا، قال: «فما جاء بك؟» قالت: أنتم الأهل والعشيرة والموالي، وقد احتجت حاجة شديدة، فقدمت إليكم لتعطيني. قال لها رسول الله ﷺ: «فأين أنت من شباب أهل مكة؟» وكانت مغنية، فقالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر، فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب، فكسوها، وحملوها، وأعطوها، فأتاها حاطب بن أبي بلتعة، فكتب معها كتاباً إلى أهل مكة، وأعطاهم عشرة دانير على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة، [وكتب في الكتاب: من حاطب إلى أهل مكة] إن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذوا حذرکم، فخرجت به سارة، ونزل جبريل فأخبر رسول الله ﷺ بما فعل حاطب، فبعث رسول الله ﷺ علياً، وعماراً، والزبير، وطلحة، والمقداد، وأبا مَرْثِدٍ، وقال: «انطلقوا حتى تأتوا «روضة خاخ»^(١)، فإن فيها ظعينة^(٢) معها كتاب من حاطب إلى المشركين، فخذوه منها، وغلّوا سبيلها، فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقها» فخرجوا حتى أدركوها، فقالوا لها: أين الكتاب؟ فحلفت بالله ما معها من كتاب، ففتشوا متاعها فلم يجدوا شيئاً، فهمو بالرجوع، فقال علي: والله ما كذبنا ولا كُذِّبنا، وسل سيفه، وقال: أخرجي الكتاب، وإلا ضربت عنقك، فلما رأت الجِدَّ أخرجته من ذواتها^(٣)، فغلّوا سبيلها، ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ فأرسل إلى حاطب، فاتاه، فقال له: «هل تعرف الكتاب؟» قال: نعم. قال: «فما حملك على ما صنعت؟» فقال: يا رسول الله والله ما كفرت منذ أسلمت، ولا غششتك منذ نصحتك، ولا أحببتهم منذ فارقتهم، ولكن لم يكن أحد من المهاجرين إلّا ولّه بمكة من يمنع عشيرته، وكنت [غريباً] فيهم، وكان أهلي بين ظهرائيهم، فخشيت على أهلي، فأردت أن أتخذ عندهم يداً، وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه، وكتابي لا يغني عنهم شيئاً، فصدق رسول الله ﷺ وعذرتُه، ونزلت هذه السورة تنهى حاطباً عما فعل، وتنهى المؤمنين أن يفعلوا كفعله، فقام عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله: دعني أضرب عنق هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ: «وما يدريك يا عمر لعل الله أطلع على أهل بدر، فقالوا: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(٤). وقد أخرج هذا الحديث في «الصحيحين» مختصراً، وفيه ذكر علي، وابن الزبير، وأبي مَرْثِدٍ فقط^(٥).

(١) «روضة خاخ»: موضع بين مكة والمدينة، شرفها الله تعالى، بقرب المدينة.

(٢) الظعينة هنا: الجارية، وهي في الأصل: اليهودج، وسميت بها الجارية لأنها تكون فيه.

(٣) اللواية: الناصية، أو منبتها من الرأس، وشعر في أعلى ناصية الفرس، والمراد هنا: الشعر المصفور من شعر الرأس.

(٤) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٥ ولم ينسب لأحد، بل قال: قال جماعة من المفسرين: نزلت في حاطب بن أبي بلتعة... فذكره.

(٥) انظر «صحيح البخاري» ٤٠٠/٧ و ٤٨٦/٨، و«مسلم» ١٩٤١/٤، والحديث أورده السيوطي في «الدر» ٢٠٢/٦ من رواية «الصحيحين» وزاد نسبة لأحمد في «المستد» والحميدي، وعبد بن حميد، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وأبي عوانة، وابن حبان، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي

قوله تعالى: ﴿ تَلْفُوتَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الباء زائدة، والمعنى: تلقون إليهم المؤدّة، ومثله ﴿ وَنَ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُطْلِقُ ﴾ [الحج: ٢٥]، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، وابن قتيبة، والجمهور. والثاني: تلقون إليهم أخبار النبي ﷺ ويرره بالمؤدة التي بينكم وبينه، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا ﴾ الواو للحال، وحالهم أنهم كفروا بما جاءكم من الحق، وهو القرآن ﴿ يَمْجِرُونَ رَسُولَ رَبِّتَابِكُمْ ﴾ من مكة ﴿ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرِصِينَ ﴾ هنا شرط، جوابه متقدم، وفي الكلام تقديم وتأخير. قال الزجاج: معنى الآية: إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء.

قوله تعالى: ﴿ شُرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ ﴾ الباء في «المؤدّة» حكمها حكم الأولى. قال المفسرون: والمعنى: تُسِرُّون إليهم النصيحة ﴿ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَنْفَيْتُمْ ﴾ من المؤدّة للكفار ﴿ وَمَا أَعْلَمْتُمْ ﴾ أي: أظهرتم بالستكم. وقال ابن قتيبة: المعنى: كيف تستسرون بمودتكم لهم مني وأنا أعلم بما تضمرون وما تظهرون؟!

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَمَلَّهْ يَنْكَمْ ﴾ يعني: الإسرار والإلقاء إليهم ﴿ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أي: أخطأ طريق الهدى. ثم أخبر بعداوة الكفار فقال تعالى: ﴿ إِنْ يَنْفَرُوا بِكُمْ ﴾ أي: يظفروا بكم ﴿ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً ﴾ لا موالين ﴿ وَيَسْطَرُوا إِلَيْكُمْ آيَاتِهِمْ ﴾ بالضرب والقتل ﴿ وَأَلَيْسَتْ بِلِأْسُوْرَةٍ ﴾ وهو: الشتم ﴿ وَرَوْدًا لَوْ تَكَفَّرُونَ ﴾ فترجعون إلى دينهم. والمعنى: أنه لا ينفعكم التقرب إليهم بنقل أخبار رسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ ﴾ أي: قراياتكم. والمعنى: ذوو أرحامكم، أراد: لن ينفعكم الذين عصيتهم الله لأجلهم، ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْبَلُ بَيْنَكُمْ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو: «يُفْضَلُ» برفع الياء، وتسكين الفاء، ونصب الصاد. وقرأ ابن عامر: «يُفْضَلُ بَيْنَكُمْ» برفع الياء، والتشديد، وفتح الصاد، وافقه حمزة، والكسائي، وخلف، إلا أنهم كسروا الصاد. وقرأ عاصم، غير المفضل، ويعقوب بفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد، وتخفيفها. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وأبو العالية: «نُفْضَلُ» بنون مرفوعة، وفتح الفاء، مكسورة الصاد مشددة. وقرأ أبو رزين، وعكرمة، والضحاك: «نُفْضِلُ» بنون مفتوحة، ساكنة الفاء، مكسورة الصاد خفيفة، أي: تفضل بين المؤمن والكافر وإن كان ولده. قال القاضي أبو يعلى: في هذه القصة دلالة على أن الخوف على المال والولد لا يبيح التقية في إظهار الكفر، كما يبيح في الخوف على النفس، ويبين ذلك أن الله تعالى فرض الهجرة، ولم يعذرهم في التخلف لأجل أموالهم وأولادهم. وإنما ظن حاطب أن ذلك يجوز له ليدفع به عن ولده، كما يجوز له أن يدفع عن نفسه بمثل ذلك عند التقية، وإنما [قال] (١) عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق لأنه ظن أنه فعل ذلك عن غير تأويل.

﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَكَاؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَقْتُلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَرِهْنَا لَكُمْ وَمِمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنْ قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبَأْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ① ﴾ رَبَّنَا لَا جَعَلَنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ② ﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِيَنْ كَانِ رَبُّهُمَا اللَّهُ الْبَرُّمُ الْأَخْرَجُ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَوْزُ الْحَمِيدُ ③ ﴾ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ④ ﴾ لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْبَلُوا فِي الْإِيمَانِ وَلَمْ يَمْجِرُوا مِنْ رَبِّكُمْ أَنْ تَزُدَّهُمْ وَتَسْتَطِرُوا إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ حَيْبُ الْمُظْلِمِينَ ⑤ ﴾ إِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ تَتَلَوُّكُمْ فِي الْإِيمَانِ وَالْمَرْحُومَةُ بَيْنَ رَبِّكُمْ وَظَهَرُوا عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ هُمُ الْكَافِرُونَ ⑥ ﴾

قوله تعالى: ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ وقرأ عاصم: «أسوة» بضم الألف، وهما لغتان، أي: اقتداء

حاتم، وابن مردويه، والبيهقي وأبي نعيم في «الدلائل» عن علي ؑ. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٧/٨ في شرح قوله ﷺ: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اصطلوا ما شئتم فقد غفرت لكم»: قال القرطبي: وقد ظهر لي أن هذا الخطاب خطاب إكرام وتشريف، تضمن أن هؤلاء، حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة، وتأهلوا أن يفرغ لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة، ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه، وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك، فإنهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا، ولو قدر صدور شيء من أحدهم لابدار إلى التوبة ولازم الطريق المشلى، ويعلم ذلك من أحوالهم بالقطع من اطلع على سيرهم. اهـ.

(١) زيادة ليست في الأصل والسياق يقتضيها.

حَسَنَ بِهِ وَيَمْنُ مَعَهُ. وَفِيهِمْ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمُ الْأَنْبِيَاءُ. وَالثَّانِي: الْمُؤْمِنُونَ، ﴿إِذْ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ إِنَّا بَرَاءَةٌ مِنْكُمْ﴾ قال الفراء: يقول: أفلا تَأَسَّيْتُ يَا حَاطِبُ بِإِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ فَبَرَّاتٍ مِنْ أَهْلِكَ كَمَا تَبَرَّوْا مِنْ قَوْمِهِمْ؟^{١٩}

قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ قال المفسرون: والمعنى: تأسوا بإبراهيم إلا في استغفار إبراهيم لأبيه فلا تأسوا به في ذلك، فإنه كان عن موعدة وعدها إياه ﴿وَمَا أَمَّاكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: ما أذفع عنك عذاب الله إن أشركت به، وكان من دعاء إبراهيم وأصحابه: ﴿رَبَّنَا عَلَيكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَىٰ قَوْلِكَ تَعَلَّيْنَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿الزَّبْرُ الْحَكِيمُ﴾ قال الفراء: قولوا أنتم: ربنا عليك توكلتنا. وقد بينا معنى قوله تعالى: ﴿لَا جُنْدَنَا مِثْلَهُ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في يونس: ٤٨٥. ثم أعاد الكلام في ذكر الأسوة فقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾ أي: في إبراهيم ومن معه، وذلك أنهم كانوا يبغضون من خالف الله. وقوله تعالى: ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ بدل من قوله تعالى: ﴿لَكُمْ﴾ وبيان أن هذه الأسوة لمن يخاف الله، ويخشى عقاب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي: يعرض عن الإيمان ويوال الكفار ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْكافِرُ﴾ عن خلقه ﴿الْحَكِيمُ﴾ إلى أوليائه. فلما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادوا أقرباءهم، فأنزل الله تعالى: ﴿عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا﴾ أي: من كفار مكة ﴿مَوَدَّةً﴾ ففعل ذلك، بأن أسلم كثير منهم يوم الفتح، وتزوج رسول الله ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان، فانكسر أبو سفيان عن كثير مما كان عليه حتى هداه الله للإسلام ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على جعل المودة ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لهم ﴿رَجِيمٌ﴾ بهم بعدما أسلموا.

قوله تعالى: ﴿لَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُتْلَوْكُمْ فِي الَّذِينَ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: أنها في أسماء بنت أبي بكر، وذلك أن أمها قتيلة بنت عبد العزى، قَدِمَتْ عليها المدينة بهدايا، فلم تقبل هداياها، ولم تدخلها منزلا، فسألت لها عائشة رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، فأمرها رسول الله ﷺ أن تدخلها منزلها، وتقبل هديتها، وتكرمها، وتحسن إليها، قاله عبد الله بن الزبير^(١). والثاني: أنها نزلت في خزاعة وبني مدلج، وكانوا صالحوا رسول الله ﷺ على أن لا يقاتلوه، ولا يعينوا عليه أحداً، قاله ابن عباس. وروي عن الحسن البصري أنها نزلت في خزاعة، وبني الحارث بن عبد مناف، وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد، فداموا على الوفاء به. والثالث: نزلت في قوم من بني هاشم منهم العباس، قاله عطية العوفي ومرة. والرابع: أنها عامة في جميع الكفار، وهي منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، قاله قتادة. والخامس: نزلت في النساء والصبيان، حكاه الزجاج. قال المفسرون: وهذه الآية رخصة في صلة الذين لم ينصبوا الحرب للمسلمين، وجواز برهم، وإن كانت الموالاة مقطوعة منهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَرَّ يَرْجُرُ مِنْ دِينِكُمْ﴾ أي: من مكة ﴿أَنْ تَبْرُهُمْ وَيَقْبَلُوا إِلَيْهِمْ﴾ أي: تعاملهم بالعدل فيما بينكم وبينهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَطَّهُنَّ اللَّهُ إِخْرَاجَكُمْ﴾ أي: عاونوا على ذلك ﴿أَنْ تَوَلَّوْهُنَّ﴾ والمعنى: إنما ينهاكم عن أن تولوا هؤلاء، لأن مكاتبتهن بإظهار ما أسره رسول الله ﷺ موالاة. وذكر بعض المفسرين أن معنى الآية والتي قبلها منسوخة بآية السيف. قال ابن جرير: لا وجه لادعاء النسخ، لأن بر المؤمنين للمحاربين سواء كانوا قرابة أو غير قرابة، غير محرم إذا لم يكن في ذلك تقوية لهم على الحرب بكرام أو سلاح، أو دلالة لهم على عورة أهل الإسلام. ويدل على ذلك حديث أسماء وأمها الذي سبق.

(١) رواء الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٧ من رواية عبد الله بن المبارك عن مصعب بن ثابت عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عبد الله بن الزبير. ومصعب بن ثابت لين الحديث كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». ورواه أحمد في «المستند» ٤/٤ من رواية ابن المبارك، والطبري، والحاكم في «المستدرک» ٤٨٥/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٢٣/٧ من رواية أحمد والطبراني والبخاري، وفيه مصعب بن ثابت، وثقه ابن حبان، وضعفه جماعة، وبقية رجاله رجال الصحيح، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢٠٤/٦ وزاد نسبة للطالسي، وأبي يعلى، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والنحاس في «تاريخه»، وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير ﷺ. وروي أحمد في «مستدرك» والبخاري ومسلم في «صحيحهما» بغير هذا السياق عن أسماء بنت أبي بكر ﷺ قالت: قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش إذ حامدوا، فأثبت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله إن أمي قدمت وهي زانية، أفاضلها؟ قال: نعم صلي أمك.

بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ رسول الله ﷺ، لأنه هو الذي تولّى امتحانهم، ويراد به سائر المؤمنين عند غيبته ﷺ. قال ابن زيد: وإنما أمرنا بامتحانهم، لأن المرأة كانت إذا غضبت على زوجها بمكة، قالت: لألحقنّ بمحمد. وفيما كان يمتحنهم به ثلاثة أقوال: أحدها: أنه كان يمتحنهم بـ «شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله» رواه العوفي عن ابن عباس^(١). والثاني: أنه كان يستحلف المرأة بالله: ما خرجت من بغض زوج، ولا رغبةً عن أرض إلى أرض، ولا التماس دنيا، وما خرجت إلا حياءً لله ولرسوله، روي عن ابن عباس أيضاً^(٢). والثالث: أنه كان يمتحنهم بقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ فمن أقرت بهذا الشرط قالت: قد بايعتك، هذا قول عائشة^(٣).

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَتَمُّ بِالنِّسَابِ﴾ أي: إن هذا الامتحان لكم، والله أعلم بهن، ﴿وَإِنَّ عِمْتَنُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ﴾ وذلك يُعلم بإقرارهن، فحينئذ لا يحل ردهن ﴿إِلَّا الْكُفَّارَ﴾ [لأن الله تعالى لم يبيح مؤمنة لمشرك ﴿وَمَا أَوْهَمُ﴾ يعني أزواجهن الكفار] ﴿مَا أَنْفَقُوا﴾ يعني: المهر. قال مقاتل: هذا إذا تزوجها مسلم. فإن لم يتزوجها أحد، فليس لزوجها الكافر شيء ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ وهي المهور.

فصل

عندنا إذا هاجرت الحرة بعد دخول زوجها بها، وقعت الفرقة على انقضاء عدتها. فإن أسلم الزوج قبل انقضاء عدتها فهي امرأته، وهذا قول الأوزاعي، والليث، ومالك، والشافعي. وقال أبو حنيفة: تقع الفرقة باختلاف الدارين^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بِهَيَمَةِ الْكُوفَرِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «تُمسِكوا» بضم التاء، والتخفيف. وقرأ أبو عمرو، ويعقوب: «تُمسِكوا» بضم التاء، وبالتشديد. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، والحسن، وابن يعمر، وأبو حنيفة: «تُمسِكوا» بفتح التاء، والميم، والسين مشددة. و«الكوافر» جمع كافرة، والمعنى: إن الله تعالى نهى المؤمنين عن المقام على نكاح الكوافر، وأمرهم بفراقهن. وقال الزجاج: المعنى: أنها إذا كفرت، فقد زالت العصمة بينها وبين المؤمن، أي: قد انبثَّ عَقْدُ النكاح. وأصل العصمة: الحبل، وكلُّ ما أمسك شيئاً فقد عصمه.

قوله تعالى: ﴿وَسْتَأْذِنُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ أي: إن لحقت امرأة منكم بأهل العهد من الكفار مرتدة، فاسألوهم ما أنفقتم من المهر إذا لم يدفعوها إليكم ﴿وَسْتَأْذِنُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ يعني: المشركين الذين لحقت أزواجهم بكم مؤمنات إذا تزوجن منكم، فليسأل أزواجهن الكفار من تزوجهن «ما أنفقوا» وهو المهر. والمعنى: عليكم أن تغرموا لهم الصداق كما يغرمون لكم. قال أهل السير: وكانت أم كلثوم حين هاجرت عاتقاً لم يكن لها زوج فيبعث إليه قدر مهرها، فلما هاجرت تزوجت زيد بن حارثة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ حَكْمُ اللَّهِ﴾ يعني ما ذكر في هذه الآية.

- = أمر عباده المؤمنين إذا جاءهم النساء مهاجرات أن يمتحنوهن، فإن علموهن مؤمنات فلا يرجعوهن إلى الكفار، لا هن حل لهم، ولا هم يحلون لهن. اهـ.
- (١) رواء الطبري ٦٨/٢٨ بإسناد سلسل بالضعفاء عن ابن عباس.
- (٢) رواء الطبري ٦٧/٢٨ من حديث قيس بن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين، عن أبي نصر الأسدي قال: سئل ابن عباس... وقيس بن الربيع الأسدي قال الحافظ: صدوق تغير لما كبير، أدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به، وأبو نصر الأسدي وثقه أبو زرعة، وقال البخاري: لم يعرف سماعه من ابن عباس.
- (٣) رواء الطبري ٦٨/٢٨ من رواية ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ؓ، والترمذي ١٦٤/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح.
- (٤) قال القرطبي عند قوله تعالى: ﴿لَا تُجَاهِدُوا فِي الْحَرْبِ لِأَنَّ الْكُفَّارَ لَا هُنَّ حِلٌّ لَكُمْ وَلَا كُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ هذا أول دليل على أن الذي أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها، لا هجرتها. وقال أبو حنيفة: الذي فرق بينهما هو اختلاف الدارين، قال: والصحيح الأول، لأن الله تعالى قال: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَكُمْ وَلَا كُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ فبين أن العلة عدم الحل بالإسلام، وليس باختلاف الدار. والله أعلم.

فصل

وذكر بعضهم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْكُوا لِبَعْضِ الْكُفَّارِ﴾ أنه نسخ ذلك في حرائر أهل الكتاب بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥]، وهذا تخصيص لا نسخ.

قوله تعالى: ﴿إِن فَانَكُوا نَفْسَهُ مِنْ أَنْزِلِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاتِمٌ﴾ قال الزجاج: أي: أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم. وقرأ ابن مسعود، والأزهري، والنخعي: «فَعَقَبْتُمْ» بغير ألف، وفتح العين والقاف، وتخفيفها. وقرأ ابن عباس، وعائشة، وحמיד، والأعمش مثل ذلك، إلا أن القاف مشددة. قال الزجاج: المعنى في التشديد والتخفيف واحد، فكانت العقبة لكم بأن غلبتم. وقرأ أبي بن كعب، وعكرمة، ومجاهد: «فَاعَقَبْتُمْ» بهجمة ساكنة العين، مفتوحة القاف خفيفة. وقرأ معاذ القارئ، وأبو عمران الجوني: «فَعَقَبْتُمْ» بفتح العين، وكسر القاف وتخفيفها من غير ألف ﴿فَكَانُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَنْزِلُهُمْ يَتْلُو مَا أَنْفَقُوا﴾ أي: أعطوا الأزواج من رأس الغنيمة ما أنفقوا من المهر. وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية نزلت في عياض بن غنم^(١)، كانت زوجته مسلمة، وهي أم الحكم بنت أبي سفيان، فارتدت، فلحققت بمكة، فأمر الله المسلمين أن يعطوا زوجها من الغنيمة بقدر ما ساق إليها من المهر، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿بِرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ١] إلى رأس الخمس.

فصل

قال القاضي أبو يعلى: وهذه الأحكام في أداء المهر، وأخذه من الكفار، وتعويض الزوج من الغنيمة، أو من صدق قد وجب رده على أهل الحرب، منسوخة عند جماعة من أهل العلم. وقد نص أحمد على هذا. قلت: وكذا قال مقاتل: كل هؤلاء الآيات نسختها آية السيف.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ عَلَنَ أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسِرْنَ وَلَا يُزِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْيِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِحُهُنَّ وَأَسْتَغْفِرَنَّ لهنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ﴾ قال المفسرون: لما فتح رسول الله ﷺ مكة جاءته النساء يبايعنه، فنزلت هذه الآية، وشرط في مبايعتهن الشروط المذكورة في الآية، فبايعهن وهو على الصفا، فلما قال: ولا يزينا، قالت هند^(٢): «أو تزني الحرة؟ فقال: ولا يقتلن أولادهن، فقالت: ريئناهم صغاراً قتلتموهم كباراً، فأنتم وهم أعلم^(٣)». وقد صح في الحديث أن النبي ﷺ لم يصفح في البيعة امرأة، وإنما بايعهن بالكلام^(٤). وقد سئنا من أحصينا من المبايعات

(١) هو عياض بن غنم بن زهير بن أبي شداد الفهري، شهد بدرأً وأحدأً والخندق والمشاهد، وكان يقال له: زاد الراكب، لأنه كان يطعم رفقته ما كان عنده، وإذا كان مسافراً آثرهم بزاده، فإن نفذ نحر لهم جملة.

(٢) هي هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان.

(٣) ذكره بنحوه البيهقي في «تفسيره» وكذلك الخازن، قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: لم أره بسياقه، لكن أخرجه الطبري بمعناه وأخص منه من طريق العوفي عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان، وفيه قول هند: ريئناهم صغاراً قتلتموهم كباراً، فضحك عمر بن الخطاب ﷺ حتى استلقى.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٤٨٨/٨ عن عروة بن الزبير أن عائشة ﷺ زوج النبي ﷺ كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبِيَعَنَّكَ﴾ إلى قوله: ﴿عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قال عروة: قالت عائشة: فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات: قال لها رسول الله ﷺ: «قد بايعتك كلاماً» والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعات، ما يبايعن إلا بقوله: «قد بايعتك على ذلك». والحديث أورده السيوطي في «الدرر» ٢٠٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن ماجه، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة ﷺ.

وروى الإمام أحمد من حديث سفيان بن محمد بن المنكدر عن أميمة بنت ربيعة قالت: أتيت رسول الله ﷺ في نساء لنبايعه، فأخذ علينا ما في القرآن: أن لا نشرك بالله شيئاً... الآية. وقال: «فيما استظمتن وأظنتن» قلنا: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، قلنا: يا رسول الله، ألا تصافحنا؟ قال: «إني لا أصافح النساء، إنما قولني لامرأة واحدة قولني لمائة امرأة» قال ابن كثير: هذا إسناد صحيح، قال: وقد رواه الترمذي، والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة، والنسائي أيضاً من حديث الثوري، ومالك بن أنس، كلهم عن محمد بن المنكدر به، وقال الترمذي: حسن صحيح، لا نعرفه إلا من حديث محمد بن المنكدر، وقد رواه أحمد أيضاً من حديث محمد بن إسحاق عن محمد بن المنكدر عن أميمة به، وزاد: «لم يصفح منا امرأة» قال: وكذا رواه ابن جرير من طريق موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر به.

والمبايعات عبارة عن المعاهدة، سميت بذلك تشبيهاً بالمعاهدة المالية.

في كتاب «التلقيح» على حروف المعجم، وهن أربع مائة وسبع وخمسون امرأة، والله الموفق.
قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَقَنَّزْنَ أَرْزُلَهُنَّ﴾ قال المفسرون: هو الواد الذي كانت الجاهلية تفعله.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِيْتَهُنَّ يَبْتِرِيهِنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهم، قاله ابن عباس، والجمهور، وذلك أن المرأة كانت تلتقط المولود، فتقول لزوجها: هذا ولدي منك، فذلك البهتان المفترى. وإنما قال: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ لأن الولد إذا وضعت الأم سقط بين يديها ورجليها. وقيل: معنى ﴿يَبْتِرِيهِنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ﴾: يأخذنه لقيطاً ﴿وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ ما ولدته من زنى. والثاني: السحر. والثالث: المشي بالنميمة، والسعي في الفساد، ذكرهما الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصِيْبُكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النوح، قاله ابن عباس، وروي مرفوعاً عن النبي ﷺ^(١). والثاني: أنه لا يدعين ويلا، ولا يخدشن وجهاً، ولا ينشرن شعراً، ولا يشقن ثوباً، قاله زيد بن أسلم. والثالث: جميع ما يأمرهن به رسول الله ﷺ من شرائع الإسلام وأدابه، قاله أبو سليمان الدمشقي. وفي هذه الآية دليل على أن طاعة الولاة إنما تلزم في المباح دون المحظور.

قوله تعالى: ﴿فَبَايَعْتَهُنَّ﴾ المعنى: إذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن.

﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾

قوله تعالى: ﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وهم اليهود، وذلك أن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين، يتقربون إليهم بذلك ليصيروا من ثمارهم وطعامهم، فنزلت هذه الآية^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ وذلك أن اليهود بتكذيبهم محمداً، وهم يعرفون صدقه، قد يئسوا من أن يكون لهم في الآخرة خير، والمعنى: قد يئسوا من ثواب الآخرة، هذا قول الجمهور، وهو الصحيح. وقال قتادة: قد يئسوا أن يبعثوا، ﴿كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ﴾ فيه قولان: أحدهما: كما يئس الكفار من بعث من في القبور، قاله ابن عباس. والثاني: كما يئس الكفار الذين ماتوا من ثواب الآخرة، لأنهم أيقنوا بالعذاب، قاله مجاهد.



قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤٨٨/٨: قوله: «قد بايعتك كلاماً» أي يقول ذلك كلاماً فقط، لا مصافحة باليد، كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة.

وقال الشيخ محمد السفاريني الحنبلي في كتابه «شرح ثلاثيات مسند الإمام أحمد» طبع المكتب الإسلامي ٩٢٨/٢: وما جاء عن ابن خزيمة، وابن حبان، والبخاري، وابن مردويه، من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية ؓ في قصة المبايعة، قالت: فمد يده من خارج البيت، ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال: «اللهم اشهد» وكذا حديثها الذي في «البخاري» وغيره: فقبضت منا امرأة يدها، فإنه يشعر بأنهن كن يبايعنه بأيديهن، والتي قبضت يده هي أم عطية أبهمت نفسها. قال: وأجيب عن الأول بأن مد الأيدي من وراء الحجاب، إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع مصافحة، وعن الثاني بأن المراد بقبض الأيدي: التأخر عن القبول. وأم عطية التي قبضت يدها وتأخرت عن المبايعة، رجعت بعد ذلك وبايعها رسول الله ﷺ. فهذه النصوص التي تقدمت تدل على أن المبايعة كانت كلاماً، ولم تكن مصافحة باليد، وأن الرسول ﷺ ما مست يده يد امرأة قط.

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» ٦٤٦/٢ من حديث أم عطية قالت: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَبَايَعْتَكُمْ عَلَّ أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئاً... وَلَا يَصِيْبُكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قالت: كان منه النياحة... وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم من حديث أم سلمة الأنصارية قالت امرأة من هذه النسوة: ما هذا المعروف الذي لا ينبغي أن نعصيك فيه؟ فقال ﷺ: «لا تتعن... الحديث».

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣١٨ بغير سند ولم يعزه لأحد، وكذلك البيهقي والخازن في تفسيريهما، وقال الحافظ السيوطي في «الدر» ٦/٢١١: أخرج ابن إسحاق وابن المنذر، عن ابن عباس ؓ قال: كان عبد الله بن عمر، وزيد بن حارثة، يوأفون رجالاً من يهود، فأنزل الله تعالى: ﴿بَايَعْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ الآية.

سورة الصف

ويقال لها: سورة الحواريين

وفيها قولان: أحدهما: مدنية، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والجمهور. والثاني: مكية، قاله ابن يسار.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُرَتِّقُونَ أَلْسِنَتَهُمْ لِيَتَذَكَّرُوا﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ في سبب نزولها خمسة أقوال: أحدها: ما روى أبو سلمة عن عبد الله بن سلام، قال: قعدنا نقرأ من أصحاب رسول الله ﷺ، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله ﷻ عملناه، فأنزل الله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ إلى آخر السورة^(١). والثاني: أن الرجل كان يجيء إلى النبي ﷺ، فيقول: فعلتُ كذا وكذا، وما فعل، فنزلت: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ رواه عكرمة عن ابن عباس^(٢)، وكذلك قال الضحاك: كان الرجل يقول: قاتلتُ، ولم يقاتل، وطعنت، ولم يطعن، وصبرت، ولم يصبر، فنزلت هذه الآية. والثالث: أن ناساً من المسلمين كانوا يقولون قبل أن يفرض الجهاد: لوددنا أن الله تعالى دلنا على أحب الأعمال إليه، فلما نزل الجهاد، كرهه ناس من المؤمنين، فنزلت هذه الآية، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس^(٣). والرابع: أن صهيياً قتل رجلاً يوم بدر، فجاء رجل فادعى أنه قتله وأخذ سلبه، فقال صهييب: أنا قتلته يا رسول الله، فأمره أن يدفع سلبه إلى صهييب، ونزلت هذه الآية، رواه سعيد بن المسيب عن صهييب. والخامس: أن المنافقين كانوا يقولون للنبي وأصحابه: لو قد خرجتم خرجنا معكم، ونصرناكم. فلما خرج النبي ﷺ نكصوا عنه، فنزلت هذه الآية، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: «مقتاً» منصوب على التمييز، والمعنى: كَبُرَ قَوْلُكُمْ مَا لَا تَفْعَلُونَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ^(٤). ثم أعلم ﷻ ما الذي يحبه، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُرَتِّقُونَ أَلْسِنَتَهُمْ لِيَتَذَكَّرُوا﴾ أي: بنيان لاصق ببعضه بعض، فأعلم أنه يحب من يثبت في الجهاد، ويلزم مكانه كشبوت البنيان

(١) رواه الدارمي في «سننه» ٢/٢٠٠، والواحدي في «أسباب النزول»، ورواه بمعناه أحمد في «المسنند» ٥/٤٥٢، والحاكم في «المستدرک» ٢/٤٨٦ سلسلاً وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، والترمذي ٢/١٦٤، وذكره السيوطي في «الدرر» ١/١١٢ وزاد نسبه لابن أبي حاتم، وابن حبان، ثم قال: وأخرجه ابن المنذر سلسلاً، والبيهقي في «الشعب» و«السنن» سلسلاً، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٨/٤١٩: وقد وقع لنا سماع هذه السورة سلسلاً في حديث ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل أن وقع في السلسلات مثله مع مزيد علوه.

(٢) ذكره السيوطي بنحوه في «الدرر» ٦/١١٢ من رواية ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس ﷺ.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٢٨/٨٤ من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﷺ، وابن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدرر» ٦/١١٢ من رواية ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ. وهذا القول اختاره ابن جرير الطبري.

(٤) وقال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ فيه إنكار على من يبعد وعداً أو يقول قولاً لا يفهمه، ولهذا استدل بهذه الآية الكريمة من ذهب من علماء السلف إلى أنه يجب الوفاء بالوعد مطلقاً، سواء ترتب عليه عزم للموعد، أم لا، واحتجوا أيضاً بما ثبت في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا وعد أخلف، وإذا حدث كذب، وإذا أؤتمن خان» وفي الحديث الآخر في الصحيح: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه واحدة منها كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها...» فذكر منهن إخلاف الوعد، ولهذا أكد الله تعالى هذا الإنكار عليهم بقوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾. وذهب الإمام مالك رحمه الله تعالى إلى أنه إذا تعلق بالوعد عزم على الموعد، وجب الوفاء به، كما لو قال لغيره: تزوج ولك علي كل يوم كذا، فتزوج، وجب عليه أن يعطيه ما دام كذلك، لأنه تعلق به حق آدمي، وهو مبني على المضايقة، وذهب الجمهور إلى أنه لا يجب مطلقاً، وحملوا الآية على أنها نزلت حين تمتوا فريضة الجهاد عليهم، فلما فرض نكل عنه بعضه، وهكذا هذه الآية معناها، وهذا اختيار ابن جرير.

المرصوص. ويجوز أن يكون عنى أن يستوي ثباتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص. وللمفسرين في المراد بـ «المرصوص» قولان: أحدهما: أنه الملتصق بعضه ببعض، فلا يرى فيه خلل لإحكامه، قاله الأكثرون. والثاني: أنه المنبني بالرصاص، وإلى نحو هذا ذهب الفراء، وكان أبو بحرية يقول: كانوا يكرهون القتال على الخيل، ويستحبون القتال على الأرض لهذه الآية^(١). اسم أبي بحرية: عبد الله بن قيس التراغمي، يروي عن معاذ^(٢)، وكانه أشار بذلك إلى أن الفرسان لا يصطفون في الغالب إنما يصطف الرجال^(٣).

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَوَلَمْ يَأْتِكُمْ آيَاتُ رَسُولِ اللَّهِ إِذْ جَاءَكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاحَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦٩﴾﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَبَشِيرًا بِرَسُولِ اللَّهِ إِنِّي أَمْرٌ مُؤْتَمَرٌ مِمَّنْ بَدَّيْنَهُمْ وَأَلَيْتُكُمْ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧١﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٧٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى﴾ المعنى: اذكر لمن يوديك من المنافقين ما صنعتُ بالذين آذوا موسى. وقد ذكرنا ما آذوا به موسى في [الأحزاب: ٦٩]^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: مالوا عن الحق: ﴿أَزَاحَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: أمالها عن الحق جزاء لما ارتكبهوا، وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿يَأْتِي مِنْ بَيْنِي﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم «من بعدني اسمه» بفتح الياء. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «من بعدني اسمه» بإسكان الياء^(٥) ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم اليهود، قاله مقاتل. والثاني: النصارى حين قالوا: عيسى ابن الله، قاله أبو سليمان الدمشقي. وقرأ ابن مسعود، وعاصم الجحدري، وطلحة بن مصرف «يدعي إلى الإسلام» بفتح الياء، والداد، وتشديدها، وبكسر العين، وما بعد هذا في [براء: ٢٢] إلى قوله تعالى: ﴿مُتِمُّ نُورِهِ﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم وخلف «مُتِمُّ نُورِهِ» مضاف. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «مُتِمُّ» رفع منون.

﴿يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرَجِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ الَّذِي يَمُرُّ مَجْرَجَكُمْ وَبَيْنَهُمُ النَّبِيُّ يَخْتَصِمُونِ ﴿٧٤﴾﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٥﴾ يَتَفَرَّقُ لَكُمْ دُونَكُمْ وَيَدْعُلُوكُمْ جَنَّتِ قَبْرِي مِنْ حَيْثُ الْأَنْهَارُ وَسَكَنَ طَبِئَةً فِي جَنَّتِ عَدُوِّ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَأَخْرَجَ مُخْبَرِينَ نَصْرًا مِنَ اللَّهِ وَبَدَعَ قَرِيبًا وَبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا كُرُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَنْصَارُكَ عَلَيْهِمْ وَكَرِهُوا أَنْ يُدْعُوا بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ كَمَا كَانَ آبَاؤَهُمْ يَدْعُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَجْرَجِ﴾ قال المفسرون: نزلت هذه الآية حين قالوا: لو علمنا أي الأعمال أحب إلى الله

(١) رواه الطبري في «تفسيره» ٨٦/٢٨ وفي سننه بقية بن الوليد، وهو صدوق كثير التلخيص عن الضعفاء، وقد عمن في هذا الخبر.

(٢) هو عبد الله بن قيس الكندي السكوني التراغمي أبو بحرية الحمصي، شهد خطبة عمر بالجابية، روى عن معاذ بن جبل وأبي عبيدة بن الجراح وأبي الدرداء وأبي هريرة ومالك بن يسار السكوني وحمزة بن ثعلبة، وعنه ابنه بحرية، وزيد بن طليب السكوني، وخالد بن معدان، وزيد بن أبي زياد مولى ابن عباس، وأبو ظبية الكلاعي، وعبد الملك بن مروان، وأبو بكر بن عبيد الله بن أبي مريم، قال ابن عبد البر: تابعي ثقة، وذكر أبو الحسن بن سميع أنه أدرك الجاهلية. قال الحافظ في «التقريب»: حمصي مشهور مخضرم ثقة، مات سنة سبع وسبعين.

(٣) الرُّجَالَةُ، جمع راجل، وهو الذي يمشي على رجله، وله جموع كثيرة، قال في «القاموس»: ورَجَلٌ - كرفح - فهو راجِلٌ، ورَجَلٌ، ورَجَلٌ، ورَجَلٌ، ورَجَلانٌ، إذا لم يكن له ظهر يركبه، والجمع رَجَالٌ، ورَجَالَةٌ، ورَجَالٌ، ورَجَالِيٌّ، ورَجَالِيٌّ، ورَجَلِيٌّ، ورَجَلانٌ، ورَجَلَةٌ، وأرَجَلَةٌ، وأرَاجِلٌ، وأرَاجِلِيٌّ.

(٤) قال ابن كثير: وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ فيما أصابه من الكفار من قومه وغيرهم، وأمر له بالصبر، قال: ولهذا قال: فرحمة الله على موسى، لقد أوفى بأكثر من هذا فصيروا قال: وفيه نهي للمؤمنين أن ينالوا من النبي ﷺ أو يوصلوا إليه أدنى، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا كُرُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ كَمَا كَانَ آبَاؤُهُمْ يَدْعُونَ﴾ مؤمن قَرِيبًا وَاللَّهُ يَمَّا قَالُوا كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا.

(٥) قال ابن كثير: فبئس هو خاتم أنبياء بني إسرائيل، وقد أقام في ملا بني إسرائيل مبشراً بمحمد وهو أحمد خاتم الأنبياء والمرسلين الذي لا رسالة بعده ولا نبوة. وانظر (١١٦٦) من كتابنا هذا.

سورة الجمعة

وهي مدنية كلها بإجماعهم

وقد سبق شرح فاتحتها. وقرأ أبو البرداء، وأبو عبد الرحمن السلمي، وعكرمة، والنخعي، والوليد عن يعقوب «الملك القدوس والعزیز الحكيم» بالرفع فيهن. فإن قيل: فما الفائدة في إعادته ذكر التسيح في هذه السورة؟ فالجواب: أن ذلك لاستفتاح السور بتعظيم الله ﷻ، كما توضح بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» وإذا جَلَّ المعنى في تعظيم الله، حسن الاستفتاح به.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَی سَکَلَىٰ مَبِیْنٍ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ﴾ يعني: العرب، وكانوا لا يكتبون وقد شرحنا هذا المعنى في [البقرة: 178]. ﴿رُسُلًا﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿مِنْهُمْ﴾ أي: من جنسهم ونسبهم. فإن قيل: فما وجه الامتنان في أنه بعث نبياً أمياً؟ فغنه ثلاثة أجوبة: أحدها: لموافقة ما تقدمت الإشارة [به في كتب] الأنبياء. والثاني: لمشاكلته حاله لأحوالهم، فيكون أقرب لموافقتهم. والثالث: لتلا يظن به أنه يعلم كتب من قبله. وما بعد هذا في سورة [البقرة: 179]. إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾، أي: وما كانوا قبل بعثته إلا في ﴿سَكَلَىٰ مَبِیْنٍ﴾، بين، وهو الشرك^(١).

قوله تعالى: ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ﴾ فيه قولان: أحدهما: وبعث محمداً في آخرين منهم، أي: من الأميين. والثاني: ويعلم آخرين منهم، ويزكيهم. وفي المراد بالآخرين أربعة أقوال: أحدها: أنهم العجم، قاله ابن عمر، وسعيد بن جبيرة، وهي رواية لثيب عن مجاهد^(٢). فعلى هذا إنما قال: «منهم»، لأنهم إذا أسلموا صاروا منهم، إذ المسلمون يد

(١) قال ابن كثير: وتخصيص الأميين بالذكر لا يفي من عداهم، ولكن المنة عليهم أبلغ وأكثر، كما قال تعالى في قوله: ﴿رَأَيْتُمْ لَوَكَّرَ اللَّهُ وَلَقَوْلَيْتُمْ﴾ وهو ذكر لغيرهم يذكرون به، وكذا قال تعالى: ﴿وَأَنْزِلْ عَلَيْكَ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةَ﴾ وهذا وأمثاله لا ينافي قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جِيئًا﴾ وقوله: ﴿لَا تَدْرِكُهُمُ سَاعَةٌ مِنْ يَمِينٍ وَلَا شِمَالٍ﴾ وقوله إخباراً عن القرآن: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَإِنَّهُ فِئْتَانٌ مَوَدَّعَةٌ﴾ إلى غير ذلك من الآيات الدالة على عموم بعثه صلوات الله وسلامه عليه إلى جميع النخل أحمرهم وأسودهم.

(٢) وهذه الآية، هي مصادق إجابة الله لخليله إبراهيم حين دعا لأهل مكة أن يعث الله فيهم رسلاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، فيعث الله سبحانه وتعالى وله الحمد والمنة على حين فترة من الرسل وطموس من السبل وقد اشتدت الحاجة إليه وقد مقت الله أهل الأرض عربهم وعجمهم، إلا بقايا من أهل الكتاب، أي: نزرأ سيراً ممن تمسك بما بعث الله به عيسى ابن مريم ﷺ. وذلك أن العرب كانوا قديماً متمسكين بدين إبراهيم الخليل ﷺ، فبدلوه وغيروه، وقلبوه وخالفوه، واستبدلوا بالتحديد شركاً، وباليقين شكاً، وابتدعوا أشياء لم يأذن بها الله، وكذلك أهل الكتاب قد بدلوا كتبهم وحرفوها وغيروها وأولوها، فبعث الله محمداً ﷺ بشرع عظيم كامل شامل لجميع الخلق، فيه هدايتهم، والبيان لجميع ما يحتاجون إليه من أمر معاشهم ومعادهم والدعوة لهم إلى ما يقربهم إلى الجنة ﷻ، والنهي عما يقربهم إلى النار وسخط الله تعالى، حاكم فاصل لجميع الشبهات والشكوك والريب في الأصول والفروع، وجمع الله تعالى - وله الحمد والمنة - جميع المحاسن ممن كان قبله، وأعطاه ما لم يعط أحداً من الأولين ولا يعطيه أحداً من الآخرين، فضلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين.

(٣) روى البخاري في [صحيحه] ٤٩٢/٨ عن أبي هريرة ﷺ قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ، فأنزلت عليه سورة (الجمعة) ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ قال: قلت: من هم يا رسول الله، فلم يراجع حتى سأل ثلاثاً وفيها سلمان الفارسي، وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لثاله رجال - أو رجل - من هؤلاء».

قال الحافظ ابن حجر في [الفتح] تعليقاً على قوله: فأنزلت عليه سورة الجمعة ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾: كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة (الجمعة) وإلا فقد نزل منها قبل إسلام أبي هريرة الأمر بالسعي، قال: ووقع في رواية الدراودي عن ثور عند مسلم: نزلت عليه سورة (الجمعة) فلما قرأ ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ﴾.

واحدة، وملة واحدة. والثاني: أنهم التابعون، قاله عكرمة، ومقاتل. والثالث: جميع من دخل في الإسلام إلى يوم القيامة، قاله ابن زيد، وهي رواية ابن أبي نجیح عن مجاهد. والرابع: أنهم الأطفال، حكاه الماوردي^(١).

قوله تعالى: ﴿لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: لم يلحقوا بهم.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ يعني: الإسلام والهدى ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ بإرسال محمد ﷺ.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُلُوا بِالْكَفْرِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِقَاءُ اللَّهِ أَشْفَاءً﴾ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا يَتَسَاءَلُونَ الْقَوْمَ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿٦﴾ قُلْ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْكَافِرِينَ إِنْ رَضِيتُمْ أَنْ يُكْفَرُوا بِاللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَقَبَّلُوا الْعَذَابَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوِئُ أَتَدْرَأُونَ مَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٨﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتُ أَلَمَتْ أُمَّةً لَمَنَّا لَكُنَّا بِهَا حَافِينَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ مَا بَدَأْنَا مِنْ قَبْلُ مِنْ دُونِ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٩﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

ثم ضرب لليهود الذين تركوا العمل بالتوراة مثلاً، فقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُلُوا بِالْكَفْرِ﴾ أي: كُفُّوا العمل بما فيها ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِقَاءُ اللَّهِ﴾ أي: لم يعملوا بموجبها، ولم يؤدوا حقها ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ وهي جمع سفر. والسُّفْر: الكتاب، فشبههم بالحمار لا يعقل ما يحمل، إذ لم ينتفعوا بما في التوراة، وهي دالة على الإيمان بمحمد [وهذا المثل يلحق من لم يعمل بالقرآن ولم يفهم معانيه ﴿يَتَسَاءَلُونَ الْقَوْمَ﴾ ذم مثلهم، والمراد ذمهم، واليهود كذبوا بالقرآن وبالتوراة حين لم يؤمنوا بمحمد] ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾ أنفسهم بتكذيب الأنبياء.

قوله تعالى: ﴿إِنْ رَضِيتُمْ أَنْ يُكْفَرُوا بِاللَّهِ﴾ وذلك أن اليهود، قالوا: نحن ولد إسرائيل الله، ابن ذبيح الله، ابن خليل الله، ونحن أولى بالله ﷻ من سائر الناس، وإنما تكون النبوة فينا. فقال الله ﷻ لبيبه عليه الصلاة والسلام ﴿قُلْ﴾ لهم إن كنتم ﴿أُولِيَاءَ لِلَّهِ... فَتَقَبَّلُوا الْعَذَابَ﴾ لأن الموت خير لأولياء الله من الدنيا. وقد بينا هذا وما بعده في [البقرة: ٩٤] إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتُ أَلَمَتْ أُمَّةً لَمَنَّا لَكُنَّا بِهَا حَافِينَ﴾ وذلك أن اليهود علموا أنهم أفسدوا على أنفسهم أمر الآخرة بتكذيبهم محمداً، وكانوا يكرهون الموت، فقيل لهم: لا بد من نزوله [بكم] بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَلَكٌ عَلَيْهِمْ﴾ قال الفراء: العرب تدخل الفاء في كل خبر كان اسمه مما يوصل، مثل «من» و«الذي» فمن أدخل الفاء هاهنا ذهب «بالذي» إلى تأويل الجزاء. وفي قراءة عبد الله «إن الموت الذي تفرؤون منه ملائكتكم» وهذا على القياس، لأنك تقول: إن أحاك قائم، ولا تقول: فقامم، ولو قلت: إن ضاريك فظالم، لجاز، لأن تأويله: إن من يضريك فظالم. وقال الزجاج: إنما جاز دخول الفاء، لأن في الكلام معنى الشرط والجزاء. ويجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله تعالى «تفرؤون منه» كأنه قيل: إن فورتم من أي موت كان من قتل أو غيره «فإنه ملائكتكم» وتكون «فإنه» استئنافاً بعد الخبر الأول.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ أَوْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ فَاسْتَجَابُوا لِلدَّاعِ إِلَى اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمِينَ﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا فَالْمَلَكُ نُفُوحًا ﴿١١﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾ وهذا هو النداء الذي ينادى به إذا جلس الإمام على المنبر، ولم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواه، كان إذا جلس على المنبر أذن بلال على باب المسجد، وكذلك كان على عهد أبي بكر، وعمر، فلما كثر الناس على عهد عثمان أمر بالتأذين على دار له بالسوق، يقال لها: «الزوراء»^(٢) وكان إذا

قال ابن كثير: والحديث رواه مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن جرير، من طرق عن ثور بن يزيد الديلمي عن سالم أبي النيث عن أبي هريرة به، قال: ففي هذا الحديث دليل على أن هذه السورة مدنية، وعلى عموم بعثته ﷺ إلى جميع الناس، لأنه فسر قوله تعالى: ﴿وَتَاكْفُرُوا مِنْهُمْ﴾ بفارس، قال: ولهذا كتب كتبه إلى فارس والروم وغيرهم من الأمم يدعوهم إلى الله ﷻ وإلى اتباع ما جاء به، ولهذا قال مجاهد وغيره في قوله تعالى: ﴿وَتَاكْفُرُوا مِنْهُمْ لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ قال: هم الأجاجم وكل من صدق النبي ﷺ من غير العرب.

(١) ذكر ابن جرير الطبري أن أولى الأقوال بالصواب قول من قال: عنى بذلك كل لاحق لحق بالذين كانوا أصحاب النبي ﷺ في إسلامهم من أي الأجناس، لأن الله ﷻ عم بقوله: ﴿وَتَاكْفُرُوا مِنْهُمْ لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ كل لاحق بهم من آخرين، ولم يخصص منهم نوعاً دون نوع، فكل لاحق بهم فهو من الآخرين الذين لم يكونوا في عداد الأولين الذين كان رسول الله ﷻ يتلو عليهم آيات الله.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» ٣٢٦/٢ عن السائب بن يزيد ﷺ قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد النبي ﷺ -

جلس أذن أيضاً^(١).

قوله تعالى: ﴿لِلصَّلَاةِ﴾ أي: لوقت الصلاة. وفي «الجمعة» ثلاث لغات: ضم الجيم والميم، وهي قراءة الجمهور. وضم الجيم مع إسكان الميم، وبها قرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو رجاء، وعكرمة، والزهري، وابن أبي ليلى، وابن أبي عبلة، والأعمش. وبضم الجيم مع فتح الميم، وبها قرأ أبو مجلز، وأبو العالية، والنخعي، وعدي بن الفضل عن أبي عمرو. قال الزجاج: من قرأ بتسكين الميم، فهو تخفيف الجمعة لثقل الضميتين. وأما فتح الميم، فمعناها: الذي يجمع الناس، كما تقول: رجل لُغَةٌ: يكثر لعنة الناس، وضحكُه: يكثر الضحك. وفي تسمية هذا اليوم بيوم الجمعة ثلاثة أقوال: أحدها: لأن فيه جُمع آدم. روى سلمان قال: قال لي رسول الله ﷺ: «أتدري ما الجمعة؟» قلت: لا. قال: «فيه جُمع أبوك» يعني: تمام خلقه في يوم^(٢). والثاني: لاجتماع الناس فيه للصلاة. والثالث: لاجتماع المخلوقات فيه، لأنه اليوم الذي منه فرغ من خلق الأشياء^(٣). وفي أول من سماها بالجمعة قولان: أحدهما: أنه كعب بن لؤي سماها بذلك، وكان يقال ليوم الجمعة: العروبة، قاله أبو سلمة. وقيل: إنما سماها بذلك لاجتماع قريش فيه. والثاني: أول من سماها بذلك الأنصار، قاله ابن سيرين^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَوْأَىٰ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وفي هذا السعي ثلاثة أقوال: أحدها: أنه المشي، قاله ابن عباس. وكان ابن مسعود يقرؤها «فامضوا» ويقول لو قرأتها «فاستعوا» لسعيت حتى يسقط ردائي^(٥). وقال عطاء: هو الذهاب والمشي إلى الصلاة. والثاني: أن المراد بالسعي: العمل، قاله عكرمة، والقرظي، والضحاك، فيكون المعنى: فاعملوا على

وأبي بكر وعمر ﷺ، فلما كان عثمان ﷺ وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء. وفي رواية أخرى للبخاري عن السائب بن يزيد زيادة «فتبت الأمر على ذلك». قال ياقوت في «معجم البلدان»: الزوراء: موضع عند سور المدينة قرب المسجد. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: قوله: «زاد النداء الثالث» في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب «فامر عثمان بالأذان الأول» ونحوه للشافعي من هذا الوجه. قال: ولا منافاة بينهما، لأنه باعتبارها مزبداً يسمى ثالثاً، وباعتبار كونه جعل مقدماً على الأذان والإقامة يسمى أولاً، قال: ولفظ رواية عقيل: (يعني في البخاري) أن التأذين بالثاني أمر به عثمان، قال: وتسميته ثانياً أيضاً متوجه بالنظر إلى الأذان الحقيقي لا الإقامة. والمقصود من الأذان الثالث، الإقامة.

(١) أي إذا جلس على المنبر أذن الأذان الثاني.
(٢) هو جزء من حديث طويل رواه أحمد في «المسند» ٤٤٠/٥ وتتمته قال النبي ﷺ: «ألا أحدثك عن يوم الجمعة، لا يظهر رجل مسلم ثم يمشي إلى المسجد، ثم ينصت حتى يقضي الإمام صلاته إلا كان كفارة لما بينها وبين الجمعة التي بعدها ما اجتنبت المغتلة». وهو حديث حسن، قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٧٤/٢: رواه الطبراني في «الكبير» وإسناده حسن، قال: روى النسائي بعضه، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢١٦/٦ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن أبي حاتم، وابن مردويه. وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٥/٢ عن أبي هريرة ﷺ، أن النبي ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة». وروى مالك في «الموطأ» ١٠٨/١ من حديث أبي هريرة ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أبط من الجنة، وفيه تيب عليه، وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وما من دابة إلا وهي مصيخة (مصفيحة لنفخة الساعة) يوم الجمعة، من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة، إلا الإنس والجن، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه» وسنده صحيح، ورواه بنحوه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، قال الترمذي ٣٦٣/٢: هذا حديث صحيح. وروى أبو داود في «سننه» رقم (١٠٤٧) عن أوس بن أوس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصمقة، فآكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي»، قال: قالوا: يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ يقولون: بليت، فقال: «إن الله ﷻ حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء». وسنده صحيح. ورواه النسائي وابن ماجه وغيرهما.

(٣) قال ابن كثير: إنما سميت الجمعة جمعة، لأنها مشتقة من الجمع، فإن أهل الإسلام يجتمعون فيه في كل أسبوع مرة بالمعابد الكبار، قال: وفيه حمل جميع الخلائق، فإنه اليوم السادس من الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض.

(٤) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٣٩٤/٢: روى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال: جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله ﷺ وقبل أن تنزل الجمعة، فقال الأنصار: إن لليهود يوماً يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى كذلك، فلهم فلنعمل يوماً نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكر. فعملوه يوم القروية.

(٥) رواه الطبري ١٠٠/٢٨ من رواية إبراهيم عن ابن مسعود، وفي سنده انقطاع. قال الحافظ الهيثمي في «المجمع» ١٢٤/٧: رواه الطبراني، وإبراهيم لم يدرك ابن مسعود، ورجاله ثقات، وأورده السيوطي في «الدرر» ٢١٩/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، والفريابي، وأبي عبيد، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن الأباري من طرق عن عبد الله بن مسعود. وضح عن عمر أنه قرأها كذلك. ونقل القرظي عن ابن شهاب أنه قرأها كذلك، ثم قال: وهو كله تفسير منهم. وقال البخاري في «صحيحه» (باب فرض الجمعة) لقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا شُرُوكَ لِصَّلَاةِ بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَاسْتَوْأَىٰ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ قال: فاستعوا فامضوا. قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وهو تفسير منه للمراد بالسعي، بخلاف قوله في الحديث: «فلا تأتوها تسعون» فالمراد به: الجري، وقد جاء أن عمر قرأ «فامضوا» وهو يؤيد ذلك.

المضي إلى ذكر الله بالتفريغ له، والاشتغال بالطهارة ونحوها. والثالث: أنه النية بالقلب، قاله الحسن. وقال ابن قتيبة: هو المبادرة بالنية والجد. وفي المراد «بذكر الله» قولان: أحدهما: أنه الصلاة، قاله الأكثرون. والثاني: موعظة الإمام، قاله سعيد بن المسيب.

قوله تعالى: ﴿وَدُّرُوا الْبَيْعَ﴾ أي: دعوا التجارة في ذلك الوقت. وعندنا: أنه لا يجوز البيع في وقت النداء، ويقع البيع باطلاً في حق من يلزمه فرض الجمعة. وبه قال مالك^(١) خلافاً للأكثرين^(٢).

فصل

تجب الجمعة على من سمع النداء من المصر، إذا كان المؤذن صَيِّتاً، والريح ساكنة. وقد حدّه مالك بفرسخ، ولم يحدّه الشافعي. وعن أحمد في التحديد نحوهما. وتجب الجمعة على أهل القرى^(٣). وقال أبو حنيفة: لا تجب إلا على أهل الأمصار. ويجوز لأهل المصر أن يقيموا الجمعة في الصحراء القريبة من المصر خلافاً للشافعي. ولا تتعد الجمعة بأقل من أربعين. وعن أحمد: أقله خمسون. وعنه: أقله ثلاثة. وقال أبو حنيفة تتعد بثلاثة والإمام، والعدد شرط في الجمعة^(٤) وقال أبو حنيفة في إحدى الروايتين: يصح أن يخطب منفرداً. وهل تجب الجمعة على العبيد؟ فيه عن أحمد روايتان. وعندنا: تجب على الأعمى إذا وجد قائداً، خلافاً لأبي حنيفة: ولا تتعد الجمعة بالعبيد والمسافرين، خلافاً لأبي حنيفة. وهل تجب الجمعة والعيدان من غير إذن سلطان؟ فيه عن أحمد روايتان. وتجاوز الجمعة في موضعين في البلد مع الحاجة. وقال مالك، والشافعي، وأبو يوسف: لا تجوز إلا في موضع واحد. وتجاوز إقامة الجمعة قبل الزوال خلافاً لأكثرهم، وإذا وقع العيد يوم الجمعة أجزأ حضوره عن يوم الجمعة، وبه قال الشعبي، والنخعي، خلافاً للأكثرين. والمستحب لأهل الأعدار أن يصلوا الظهر في جماعة. وقال أبو حنيفة: يكره. ولا يجوز السفر يوم الجمعة بعد الزوال. وقال أبو حنيفة: يجوز. وهل يجوز السفر بعد طلوع الفجر؟ فيه عن أحمد روايتان. ونقل عن أحمد: أنه لا يجوز الخروج في الجمعة إلا للجهاد. وقال أبو حنيفة: يجوز لكل سفر. وقال الشافعي: لا يجوز أصلاً. والخطبة شرط في الجمعة. وقال داود: هي مستحبة. والطهارة لا تشترط في الخطبة، خلافاً للشافعي في أحد قوليه. والقيام ليس بشرط في الخطبة، خلافاً للشافعي. ولا تجب القعدة بين الخطبتين، خلافاً له أيضاً. ومن شرط الخطبة: التحميد، والصلاة على النبي ﷺ، وقراءة آية، والموعظة. وقال أبو حنيفة: يجوز أن يخطب بتسيحة.

وقال ابن كثير: أي: أقصدوا واهتموا واهتموا في سيركم إليها، قال: وليس المراد بالسعي ما هنا: المشي السريع، وإنما هو الاهتمام بها، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمِنَ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ قال: وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود، رضي الله عنهما يقرأنها «فامضوا إلى ذكر الله» قال: فأما المشي السريع إلى الصلاة، فقد نهي عنه، لما أخرجاه في «الصحيحين» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة، وعليكم السكينة والوقار، ولا تسرعوا، فما أدرككم فصلوا وما فاتكم فاتموا».

(١) قال القرطبي في تفسير الآية: وملعب مالك أن يترك البيع إذا نودي للصلاة، ويفسخ عنده ما وقع من ذلك من البيع في ذلك الوقت، ولا يفسخ العتق والنكاح والطلاق وغيره، إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالهم بالبيع، قالوا: وكذلك الشركة والهبة والصدقة ناهي لا يفسخ. قال: قال ابن العربي: والصحيح فسخ الجميع، لأن البيع إنما منع منه للاشتغال به، فكل أمر يشغل عن الجمعة من العقود كلها، فهو حرام شرعاً منسوخ ودعاً.

(٢) كأبي حنيفة، والشافعي، وغيرهما، فإن البيع عندهم يتعد مع الحرمة بعد النداء ولا يفسخ. قال ابن كثير: اتفق العلماء على تحريم البيع بعد النداء الثاني، واختلفوا: هل يصح إذا تعاطوا متعاط، أم لا؟ على قولين، قال: وظاهر الآية عدم الصحة كما هو مقرر في موضعه، والله أعلم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر: عن عمر أنه كتب إلى أهل البحرين أن جئوا حيثما كنتم. قال: وهذا يشعل المدن والقرى، أخرج ابن أبي شيبة من طريق أبي رافع عن أبي هريرة عن عمر، وصححه ابن خزيمة، قال: وعند عبد الرزاق بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يرى أهل المياه بين مكة والمدينة يجتمعون فلا يهيب عليهم.

(٤) لا خلاف بين العلماء في أن الجماعة شرط من شروط صحة الجمعة، ولكن اختلفوا في العدد الذي تتعد به الجمعة إلى عدة أقوال ذكرها الحافظ ابن حجر في «الفتح»، والراجح أنها تصح باثنين فأكثر، قال الشوكاني في «نيل الأوطار»: وقد انعقدت سائر الصلوات بالاثنتين بالإجماع، والجمعة صلاة، فلا تختص بحكم يخالف غيرها إلا ببديل، ولا دليل على اعتبار عدد فيها زائد على المعتبر في غيرها، وقد قال عبد الحق الإشبيلي: إنه لا يثبت في عدد الجمعة حديث، وكذلك قال السيوطي: لم يثبت في شيء من الأحاديث تبين عدد مخصوص، ومن ذهب إلى هذا: الطبري، وداود، والنخعي، وابن حزم.

والخطبتان واجبتان. وأما القراءة في الخطبة الثانية، فهي شرط، خلافاً للشافعي. والسنة للإمام إذا صعد المنبر، واستقبل الناس: أن يسلم، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك. وهل يحرم الكلام في حال سماع الخطبة؟ فيه عن أحمد روايتان. ويحرم على المستمع دون الخاطب، خلافاً للأكثرين. ولا يكره الكلام قبل الابتداء بالخطبة، وبعد الفراغ منها، خلافاً لأبي حنيفة. ويستحب له أن يصلي تحية المسجد والإمام يخطب، خلافاً لأبي حنيفة، ومالك^(١). وهل يجوز أن يخطب واحد، ويصلي آخر، فيه عن أحمد روايتان.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: إن كان لكم علم بالأصلح ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أي: فرغتم منها ﴿فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا أمر بإباحة ﴿وَاتَّبِعُوا مَن قَضَىٰ إِلَيْكُمْ مِنَ الشَّيْءِ﴾ إباحة لطلب الرزق بالتجارة بعد المنع منها بقوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ وقال الحسن، وابن جبير: هو طلب العلم.

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَخْبَرُوا إِيَّاهَا وَتَرَكُوا قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْجَارِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً﴾ سبب نزولها أن رسول الله ﷺ كان يخطب يوم الجمعة، إذ أقبلت غير قد قديمت، فخرجوا إليها حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً، فنزلت هذه الآية، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث جابر بن عبد الله^(٢)، قاله الحسن. وذلك أنهم أصابهم جوع، وغلاء سعر، فلما سمعوا بها خرجوا إليها، فقال النبي ﷺ: ﴿لَوْ اتَّبَعُوا آخِرُهُمْ أَوْلَهُمُ النَّهْبُ عَلَيْهِمُ الْوَادِي نَارًا﴾^(٣). قال المفسرون: كان الذي قدم بالتجارة دحية بن خليفة الكلبي، قال مقاتل: وذلك قبل أن يسلم. قالوا: قديم بها من الشام، وضرب لها طبل يؤذن الناس بقدمها. وهذه كانت عادتهم إذا قدمت غير^(٤). قال جابر بن عبد الله: كانت التجارة طعاماً. وقال أبو مالك: كانت زيتاً. والمراد باللهو: ضرب الطيل. و«انفصوا» بمعنى: تفرقوا عنك، فذهبوا إليها. والضمير للتجارة. وإنما خصت برد الضمير إليها، لأنها كانت أهم إليهم، هذا قول الفراء، والمبرد. وقال الزجاج: المعنى: وإذا رأوا تجارة انفصوا إليها، أو لهواً انفصوا إليه، فحذف خبر أحدهما، لأن الخبر الثاني يدل على الخبر المحذوف. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبيدة «انفصوا إليهما» على التثنية. وعن ابن مسعود، وابن أبي عبيدة «انفصوا إليه» على ضمير مذكر ﴿وَتَرَكُوا قَائِمًا﴾ وهذا القيام كان في الخطبة ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من ثواب الصلاة والثبات مع رسول الله ﷺ ﴿خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ الْجَارِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ لأنه يرزق من يؤمن به ويعبده، ومن يكفر به ويجحده، فهو يعطي من سأل، ويبتدئ من لا يسأل، وغيره إنما يرزق من يرجو منفعتة، ويُقبل على خدمته^(٥).



(١) وذهب الشافعي إلى الاستحباب أيضاً، وحجتها في ذلك ما رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن جابر ﷺ قال: دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب، فقال: «صليت؟» قال: لا، قال: «فصل ركعتين» والرجل هو: سليك الغطفاني ﷺ. وروى مسلم في «صحيحه» عن جابر ﷺ قال: جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب، فجلس، فقال له: يا سليك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما، ثم قال: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما».

(٢) البخاري ٤٩٣/٨، ومسلم ٥٩٠/٢.

(٣) ذكره بنحوه البغوي والخازن عن الحسن بغير سند. وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢١/٤ من رواية عبد بن حميد عن الحسن مرسلأ بنحوه. قال ابن كثير: وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا زكريا بن يحيى، حدثنا هشيم، عن حصين، عن سالم بن أبي الجعد وأبي سفيان، عن جابر بن عبد الله قال: بينما النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة، فقدمت غير إلى المدينة، فابتدأ أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق مع رسول الله ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد لسأل بكم الوادي نارا» ونزلت هذه الآية ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَخْبَرُوا إِيَّاهَا وَتَرَكُوا قَائِمًا﴾.

(٤) ذكره السيوطي في «الدرر» ٢٢١/٦ من رواية البيهقي عن قتادة مرسلأ.

(٥) قال ابن جرير الطبري: «والله خير رازق، فإليه فارغبوا في طلب أرزاقكم، وإياه فاسألوا أن يوسع عليكم من فضله دون غيره».

سورة المنافقون

وهي مدنية ياجماعهم

وذكر أهل التفسير أنها نزلت في عبدالله بن أبيي ونظرائه. وكان السبب أن عبد الله خرج مع النبي ﷺ في حُلِّي كثير من المنافقين إلى المُرَيْسِع، وهو ماء لبني المصطلق طلباً للغنيمة، لا للرجبة في الجهاد، لأن السفر قريب. فلما قضى رسول الله ﷺ غزوه، أقبل رجل من جهينة، يقال له: سنان، وهو حليف لعبد الله بن أبيي، ورجل من بني غفار يقال له: جهجاه بن سعيد، وهو أجبر لعمر بن الخطاب لاستقاء الماء، فدار بينهما كلام، فرفع الغفاري يده فطمم الجهني، فأدماه، فنادى الجهني: يا آل الخزرج، فأقبلوا، ونادى الغفاري: يا آل قريش، فأقبلوا، فأصلح الأمر قوم من المهاجرين. فبلغ الخبر عبد الله بن أبيي، فقال وعنده جماعة من المنافقين: والله ما متلكم ومثل هؤلاء الرهط من قريش إلا مثل ما قال الأول: سَمَنْ كَلْبِكَ يَا كَلْبُكَ، ولكن هذا فعملكم بأنفسكم، أو يتموهم في منازلكم، وأنفقتم عليهم أموالكم، فقوموا وَصَعْتُمْ. وإيم الله؛ لو أمسكتكم أيديكم لتفرقت عن هذا جموعه، ولئن رجعنا إلى المدينة لِيُخْرِجَنَّ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذْلَ، وكان في القوم زيد بن أرقم، وهو غلام يَوْمَثِلَ لَا يُؤْبَهُ لَهُ، فقال عبد الله: أنت والله اللذليل القليل، فقال: إنما كنت أَلْعَبُ، فأقبل زيد بالخبر إلى رسول الله ﷺ، فقال: دعني أضرب عنقه. فقال: إِذْنُ تَرَعُدُ لَهُ أَنْفٌ كَبِيرَةٌ، قال: فَإِنْ كَرِهْتَ أَنْ يَقْتُلَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، فمر سعد بن عبادة، أو محمد بن مسلمة، أو عبَّاد بن بشر فليقتله، فقال: إِذْنُ يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبيي، فأتاه، فقال: أنت صاحب هذا الكلام؟ فقال: والذي أنزل عليك ما قلت شيئاً من هذا، وإن زيدا لكذَّاب، فقال من حضر: لا يصدق عليه كلام غلام، عسى أن يكون قد وهم، فعذره رسول الله ﷺ، وفشت الملامة من الأنصار لزيد، وكذبوه، وقال له عمه: ما أردت إلا أن كذِّبَ رسول الله ﷺ والمسلمون، ومقتوك! فاستحيا زيد، وجلس في بيته. فبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبيي ما كان من أمر أبيه، فأتى رسول الله ﷺ فقال: بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبيي، لما بلغك عنه. فإن كنت فاعلاً فمُرني، فإنا أحمل إليك رأسه، فإني أخشى أن يقتله غيري، فلا تدعني نفسي حتى أقتل قاتله، فأدخل النار، فقال رسول الله ﷺ: «بَلْ تَحْسَنُ صَاحِبَتَهُ مَا بَقِيَ مَعْنَاهُ»، وأنزل الله سورة (المنافقين) في تصديق زيد، وتكذيب عبد الله، فأرسل رسول الله ﷺ فقرأها عليه، فقال: إن الله قد صدقك. ولما أراد عبد الله بن أبيي أن يدخل المدينة جاء ابنه، فقال: ما وراءك، قال: مالك وملك؟ قال: والله لا تدخلها أبداً إلا بإذن رسول الله ﷺ ليعلم اليوم مَن الْأَعْرَضُ، وَمَن الْأَذْلُ، فشكا عبد الله إلى رسول الله ﷺ ما صنع، فأرسل إليه رسول الله ﷺ أن خلَّ عنه حتى يدخل، فلما نزلت السورة وبيان كذبه قيل له: يا أبا حباب: إنه قد نزلت فيك آيات شداد، فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، فلوى به رأسه، فذلك قوله تعالى: ﴿لَوْ رَأَوْهُمُ كَفَرًا﴾^(١) وقيل: الذي قال له هذا عبادة بن الصامت^(٢).

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢١، ٣٢٢ ينحوه مختصراً. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف»: حديث أن رسول الله ﷺ حين لقي بني المصطلق على المريسيع، وهو ماء لهم وهزمهم، وقتل منهم، ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد - أجبر عمر - يقود فرسه، وسنان الجهني حليف لعبد الله بن أبيي واقتلا... الحديث، وفيه قصة زيد بن أرقم في قول عبد الله بن أبيي: ليخرجن الأعرض منها الأذل، وغير ذلك إلى قوله: إن الله قد صدقك وكذب المنافق... هكذا ذكره الواقدي في «المغازي» بغير إسناد، وعزاه إلى الثعلبي والواحدي ولأصحاب السير، قال: وأخرجه ابن إسحاق في «السير»: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة، وعبد الله بن أبي بكر، ومحمد بن يحيى بن حبان، كل قد حدثني بعض حديث بني المصطلق، فذكر الغزوة بطولها، والقصة المذكورة باختلاف يسير، وكذا أخرجه الطبري من طريقه، وأصل القصة في «الصحاحين» من طريق أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال: كنت مع عبي سمعت عبد الله بن أبيي يقول... الحديث. وأوله عندهما أيضاً من طريق عمرو بن دينار عن جابر قال: كنا في غزوة بني المصطلق، فنتبع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار... قال: ورواه الترمذي والنسائي والحاكم من طريق أبي سعد الأودي: حدثنا زيد بن أرقم قال: غزونا مع رسول الله ﷺ وكان معنا أناس من الأعراب، فكانت تبتر الماء، وكان الأعراب يسبقوننا، سبق أعرابي فلما الحوض فذكر القصة بطولها، وفي سياقها اختلاف.

(٢) يعني قوله: يا أبا حباب إنه قد نزلت فيك آيات شداد فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، والصحاح الأول.

يَتَى الْأَذَلَّ وَيَلِّهِ أَلَمِرَّةٌ وَرَسُولِيهِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَعَاذَ اللَّهِ لَئِن لَّمْ يَكْفُرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ قد بينّا سببه في نزول السورة ﴿وَأَوْزَارًا يُّوزَنُونَ﴾ وقرأ نافع، والمفضل عن عاصم، ويعقوب: ﴿أَوْزَارًا﴾ بالتخفيف. واختار أبو عبيدة التشديد. وقال: لأنهم فعلوا ذلك مرّة بعد مرّة. قال مجاهد: لما قيل لعبد الله بن أبيّ: تعال يستغفر لك رسول الله لوى رأسه، قال: ماذا قلت؟ وقال مقاتل: عطفوا رؤوسهم رغبة عن الاستغفار. وقال الفراء: حَرَكُوها استهزاء بالنبي وبدعائه.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ أي: يعرضون عن الاستغفار. ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: متكبرون عن ذلك. ثم ذكر أن استغفاره لهم لا يضعهم بقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ وقرأ أبو جعفر: ﴿أَسْتَغْفَرْتَ﴾ بالمد.

قوله تعالى: ﴿هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُبْعَثُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ﴾ قد بينّا أنه قول ابن أبيّ. و ﴿يَقْتَضِرُ﴾ بمعنى: يتجزأ. ﴿وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال المفسرون: خزائن السموات: المطر، وخزائن الأرض: النبات. والمعنى: أنه هو الرزاق لهؤلاء المهاجرين، لا أولئك، ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: لا يعلمون أن الله رازقهم في حال إضفاق هؤلاء عليهم. ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَجَعْنَا﴾ من هذه الغزوة. وقد تقدم ذكرها وهذا قول ابن أبيّ ﴿لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابَ﴾ يعني: نفسه، وعنى بـ ﴿الْأَذَلَّ﴾ رسول الله ﷺ. وقرأ الحسن: ﴿لِنُخْرِجَنَّ﴾ بالنون مضمومة وكسر الراء ﴿الْأَعْرَابَ﴾ بنصب الزاي [والأذل منصوب] على الحال [بناء على جواز تعريف الحال، أو زيادة «أل» فيه، أو بتقدير «مثل»]. والمعنى: لنخرجنه ذليلاً على أي حال ذل. والكل نصبوا «الأذل» فرد الله ﷻ عليه فقال: ﴿وَاللَّهُ أَلَمِرَّةٌ﴾ وهي: المنعة والقوة ﴿وَرَسُولِيهِ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ بإعزاز الله ونصره إياهم ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

﴿يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِفُونَ ﴿٩﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ يَقُولَ رَبِّ لَوْلَا فَتَرَيْتَ إِلَيَّ أَجَلِي قَرِيبٌ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تُلْهِكُمْ﴾ أي: لا تشغلكم. وفي المراد بذكر الله هاهنا أربعة أقوال: أحدها: طاعة الله في الجهاد، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: الصلاة المكتوبة، قاله عطاء، ومقاتل. والثالث: الفرائض من الصلاة، وغيرها، قاله الضحاك. والرابع: أنه على إطلاقه. قال الزجاج: حضّم بهذا على إدامة الذكر.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ في هذه النفقة ثلاثة أقوال: أحدها: أنه زكاة الأموال، قاله ابن عباس. والثاني: أنه النفقة في الحقوق الواجبة بالمال، كالزكاة والحج، ونحو ذلك، وهذا المعنى مروى عن الضحاك. والثالث: أنه صدقة التطوع، ذكره الماوردي. فعلى هذا يكون الأمر ندباً، وعلى ما قبله يكون أمر وجوب.

قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ قال الزجاج: أي: من قبل أن يعاين ما يعلم منه أنه ميت.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَتَرَيْتَ إِلَيَّ أَجَلِي قَرِيبٌ﴾ أي: هلاً آخرتني ﴿إِلَّا أَجَلِي قَرِيبٌ﴾ يعني بذلك الاستزادة في أجله ليتصدق ويترحمي، وهو قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ﴾ قال أبو عبيدة: «فأصدق» نصب، لأن كل جواب بالفاء للاستفهام منصوب. تقول: مَنْ عندك فأتيتك. هلاً فعلت كذا فأفعل كذا، ثم تبعثها ﴿وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بغير واو. وقال أبو عمرو: إنما هي، وأكون، فذهبت الواو من الخط. كما يكتب أبو جاد أبجد هجاء، وهكذا يقرؤها أبو عمرو «وأكون» بالواو، ونصب النون. والباقون يقرؤون «وأكن» بغير واو. قال الزجاج: من قرأ «وأكون» فهو على لفظ فأصدق. ومن جزم «أكن» فهو على موضع «فأصدق» لأن المعنى: إن آخرتني أصدق وأكن. وروى أبو صالح عن ابن عباس «فأصدق» أي: أركي مالي «وأكن من الصالحين» أي: أخرج مع المؤمنين، وقال في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ والمعنى: بما تعملون من التكذيب بالصدقة. قال مقاتل: يعني المنافقين. وروى الضحاك عن ابن عباس: ما من أحد يموت، وقد كان له مال لم يتركه، وأطاق الحج فلم يحج، إلا سأل الله الرجعة عند الموت، فقالوا له: إنما يسأل الرجعة الكفار، فقال: أنا أتلو عليكم به قرآنا، ثم قرأ هذه الآية (١).

سورة التغابن

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدنية، قاله الجمهور، منهم ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة. والثاني: أنها مكية، قاله الضحاك. وقال عطاء بن يسار: هي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْيَبْتُ آمِنًا إِنَّ مِنْ آرْزَاقِكُمْ﴾ واللذان بعدها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْبِغْ يَلِيَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْفُتُوحُ وَاللَّهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَارِئًا وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَلْحَقِي وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُهْلُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَدَأُوا وَكَالَ أْتَمِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ لَيْمٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرًا يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَفْتَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾

وقد سبق تفسير فاتحتها إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً، رواه الوابي عن ابن عباس. والأحاديث تعضد هذا القول، كقوله عليه الصلاة والسلام: «خلق فرعون في بطن أمه كافراً، وخلق يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً»^(١)، وقوله: «فيؤمر الملك بأربع كلمات: بكتب رزقي، وأجله، وعملي، وشقي أم سعيد»^(٢). والثاني: أن تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ثم وصفهم، فقال تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ كَارِئًا وَمِنْكُمْ مَوْتُومٌ﴾، واختلف أرباب هذا القول فيه على أربعة أقوال: أحدها: فمنكم كافر يؤمن، ومنكم مؤمن يكفر، قاله أبو الجوزاء عن ابن عباس. والثاني: فمنكم كافر في حياته مؤمن في العاقبة، ومنكم مؤمن في حياته كافر في العاقبة، قاله أبو سعيد الخدري. والثالث: فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب، قاله عطاء بن أبي رباح، وعنى بذلك شأن الأنواء. والرابع: فمنكم كافر بالله خلقه، ومؤمن بالله خلقه، حكاها الزجاج^(٣). والكفر بالخلق مذهب الدهرية، وأهل الطباع. وما بعد هذا قد سبق إلى قوله تعالى: ﴿وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ قال الزجاج: أي: خلقكم أحسن الحيوان كله. وقرأ الأعمش «صوركم» بكسر الصاد. ويقال في جمع صورة: صور، وصور، كما يقال في جمع لحية: لحي، ولحي. وذكر ابن السائب أن معنى ﴿فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ أحكمها. وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ﴾ و«يسرون» و«يعلمون» بالياء فيهما: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ هذا خطاب لأهل مكة خوفهم ما نزل بالكفار قبلهم، فذلك قوله تعالى: ﴿قَدَأُوا وَكَالَ أْتَمِهِمْ﴾ أي: جزاء أعمالهم، وهو ما أصابهم من العذاب في الدنيا ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة ﴿ذَلِكَ﴾ الذي أصابهم ﴿بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ فينكرون ذلك، ويقولون: ﴿أَبَشَرًا﴾ أي: ناس مثلنا ﴿يَهْدُونَنَا؟!﴾ والبشر اسم جنس معناه الجمع، وإن كان

(١) ذكر هذا الحديث السيوطي في «الجامع الصغير» من رواية ابن عدي، والطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بلفظ: «خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً، وخلق فرعون في بطن أمه كافراً» قال الحافظ المتناوي في «فيض القدير»: وكذا رواه الديلمي عن ابن مسعود، وفي سننه محمد بن سليم العبدي الراسي، قال النسائي: ليس بالقوي في الحديث، وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: صدوق فيه لين.

(٢) هو قطعة من حديث طويل رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا فراس يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا فراس يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها».

(٣) جاء في «القرطبي» ١٨/١٣٣: وقال الزجاج - وهو أحسن الأقوال، والذي عليه الأئمة والجمهور من الأمة - إن الله خلق الكافر، وكفره فقل له وكسب، مع أن الله خالق الكفر، وخلق المؤمن، إيمانه فقل له وكسب، مع أن الله خالق الإيمان.

الزجاج: لما أرادوا الهجرة قال لهم أزواجهم، وأولادهم: قد صبرنا لكم على مفارقة الدين ولا نصبر لكم على مفارقتكم، ومفارقة الأموال، والمساكن، فأعلم الله ﷻ أن من كان بهذه الصورة، فهو عدو، وإن كان ولدًا، أو كانت زوجة. وقال مجاهد: كان حب الرجل ولده وزوجته يحمله على قطيعة رحمه ومعصية ربه. وقال قتادة: كان من أزواجهم، وأولادهم من ينهاهم عن الإسلام، ويثبطهم عنه، فخرج في قوله تعالى: ﴿عَدُوًّا لَكُمْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: بمنعه من الهجرة، وهذا على قول ابن عباس. والثاني: بكونهم سبباً للمعاصي، هذا على قول مجاهد. والثالث: بنهيهم عن الإسلام، وهذا على قول قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَلْتَدْرِبْهُمْ﴾ قال الفراء: لا تطيعوهم في التخلف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي: بلاء وشغل عن الآخرة. فالمال والأولاد يوقعان في العظائم إلا عصمه الله. وقال ابن قتيبة: أي: إغرام. يقال: فتن فلان بالمرأة، وشغف بها، أي: أغرم بها. وقال الفراء: قال أهل المعاني: إنما دخل «من» في قوله تعالى: «إن من أزواجكم» لأنه ليس كل الأزواج، والأولاد أعداء. ولم يذكر «من» في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ لأنها لا تخلو من الفتنة، واشتغال القلب بها. وقد روى بريدة عن رسول الله ﷺ أنه كان يخطب، فجاء الحسن، والحسين عليهما قميضان أحمران يمشيان، ويعثران، فنزل من المنبر، فحملهما، فوضعهما بين يديه ثم قال: «صدق الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان، ويعثران، فلم أصبر حتى قطعت حديثي، ورفعتهما»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ أي: ثواب جليل، وهو الجنة. والمعنى: لا تعصوه بسبب الأولاد، ولا تؤثرهم على ما عند الله من الأجر العظيم. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أي: ما أطاقتم ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ ما تؤمرون به ﴿وَأَطِيعُوا﴾ وأطيعوا أنفسكم. وفي هذه النفقة ثلاثة أقوال: أحدها: الصدقة، قاله ابن عباس. والثاني: نفقة المؤمن على نفسه، قاله الحسن. والثالث: النفقة في الجهاد، قاله الضحاك. ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ حتى يعطي حق الله في ماله. وقد تقدم بيان هذا في [الحشر: ٩] وما بعده قد سبق بيانه إلى آخر السورة [البقرة: ٢٤٥، والحديد: ١١، ١٨، والحشر: ٢٣، ٢٤].



رواه الطبري في «التفسير» ٢٨/١٢٤، والحاكم في «المستدرک» ٢/٤٩٠، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وصححه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٢٨ وزاد نسبه للقرطبي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه.

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» ٥/٣٥٤ وفي سننه الحسين بن واقد المروزي أبو عبد الله القاضي، قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: ثقة له أرواح، قال ابن كثير: ورواه أهل «السنن» من حديث حسين بن واقد به، وقال الترمذي: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديثه. وقال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٧٣: أخرجه أصحاب السنن، وابن حبان، والحاكم، وأحمد، وإسحاق، وابن أبي شيبة، وأبو يعلى، والبخاري، من رواية حسين بن واقد عن ابن بريدة عن أبيه، قال: قال البخاري: لا نعلم له طريقاً إلا هذا.

سورة الطلاق

وتسمى سورة النساء القُصْرَى^(١)، وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكْبِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِذَا طَلَّقَتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِمَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسٍ يُبَيِّنُ وَيَلْكَ حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يُخَوِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ إِذَا طَلَّقَتُمُ النِّسَاءَ﴾ قال الزجاج: هذا خطاب للنبي ﷺ، والمؤمنون داخلون معه فيه. ومعناه: إذا أردتم طلاق النساء، كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَتْ إِلَيْكَ الْأَلْكَالَةُ﴾ [المائدة: ٤٦]. وفي سبب نزول هذه الآية قولان: أحدهما: أنها نزلت حين طلق رسول الله ﷺ حَفْصَةَ، وقيل له: راجعها، فإنها صَوَامَةٌ قَوَامَةٌ، وهي من إحدى زوجاتك في الجنة، قاله أنس بن مالك. والثاني: أنها نزلت في عبد الله بن عمر، وذلك أنه طلق امرأته حائضاً فأمره النبي ﷺ أن يراجعها، ثم يمسكها حتى تطهر، قاله السدي^(٢).

قوله تعالى: ﴿لِمَدَّتِهِنَّ﴾ أي: لزمان عدتهن، وهو الطهر. وهذا للمدخل بها، لأن غير المدخول بها لا عدّة عليها. والطلاق على ضربين: سُتِّي، وبِدْعِي. فالسُتِّي: أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه، وذلك هو الطلاق لِإِعْدَةِ، لأنها تمتدُّ بذلك الطهر من عدّة، وتقع في العدة عقيب الطلاق، فلا يطول عليها زمان العدة. والطلاق البدعي: أن يقع في حال الحيض، أو في طهر قد جامعها فيه، فهو واقع، وصاحبه أثم. وإن جمع الطلاق الثلاث في طهر واحد، فالمنصور من مذهبنا أنه بدعة.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ أي: زمان العدة. وفي إحصائها فوائد. منها: مراعاة زمان الرجعة، وأوان النفقة، والسكنى، وتوزيع الطلاق على الإقرار إذا أراد أن يطلق ثلاثاً، وليَعْلَمَ أنها قد بانت، فيتزوج بأختها، وأربع سواها. قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ أي: فلا تعصوه فيما أمركم به. ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ فيه دليل على وجوب السكنى. ونسب البيوت إليهن، لسكنانهن قبل الطلاق فيهن، ولا يجوز لها أن تخرج في عدتها إلا لضرورة ظاهرة. فإن خرجت أئمت، ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسٍ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: المعنى: إلا أن يخرجن قبل انقضاء المدة، فخرجهن هو الفاحشة المبيّنة، وهذا قول عبد الله بن عمر، والسدي، وابن السائب. والثاني: أن الفاحشة: الزنى، رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، والشعبي، وعكرمة، والضحاك. فعلى هذا يكون المعنى: إلا أن يزينن فيُخْرِجْنَ لإقامة الحد عليهن. والثالث: الفاحشة: أن تبدؤ على أهلها، فيحلُّ لهم إخراجها، رواه محمد بن إبراهيم عن ابن عباس. والرابع: أنها إصابة حدٍّ، فتخرج لإقامة الحد عليها، قاله سعيد بن المسيب^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَتَلَكَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ يعني: ما ذكر من الأحكام ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ التي بيّنها، وأمر بها ﴿فَقَدْ ظَلَمَ

(١) سماها بذلك عبد الله بن مسعود ﷺ كما في «صحيح البخاري» ٥٠٢/٨.

(٢) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٣ عن السدي بغير سند. وأخرج البخاري ومسلم من حديث سالم أن عبد الله بن عمر أخبره أنه طلق امرأة له وهي حائض، فذكر عمر لرسول الله ﷺ، فتنظير رسول الله ﷺ، ثم قال: «ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر، ثم تحيض فتطهر، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسه»، فنكح المدة التي أمر بها الله ﷻ، ولنظ مسلم: «فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء» وفي رواية لمسلم قال ابن عمر: وقرأ النبي ﷺ: «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن».

(٣) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَتْحٍ حَاسٍ يُبَيِّنُ وَيَلْكَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي: لا يخرجن من بيوتهن إلا أن ترتكب المرأة فاحشة مبيّنة فتخرج من المنزل، قال: الفاحشة المبيّنة، تشمل الزنى كما قاله ابن مسعود، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، والشعبي، والحسن، وابن سيرين، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وأبو قلابة، وأبو صالح، والضحاك، وزيد بن أسلم، وعطاء الخراساني، والسدي، وسعيد بن أبي هلال، وغيرهم. قال: وتشمل ما إذا نشزت المرأة، أو بلذت على أهل الرجل، وأذنتهم في الكلام والفعال، كما قاله أبي بن كعب، وابن عباس، وعكرمة وغيرهم.

قَسَمَهُ أَي: أثم فيما بينه وبين الله تعالى ﴿لَا تَدْرِي لَمَلَّ اللَّهُ يَحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ أَي: يُوقِعُ فِي قَلْبِ الزَّوْجِ الْمَحْبَبَةِ لِرَجْعَتِهَا بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالطَّلَقَتَيْنِ. وهذا يدل على أن المستحب في الطلاق تفريقه، وأن لا يجمع الثلاث.

﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأِمْرَةُ بِسَمْعِهَا أَوْ فَأَرْوَاهُ مَسْمُورًا أَوْ فَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِمَّنْ رَأَيْتُمْ بِالشَّهَادَةِ لِلَّهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْتِي بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مَحْرَجًا ۖ ﴿١٠﴾ وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۖ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأِمْرَةُ﴾ أَي: قاربن انقضاء العدة ﴿فَأَسْكُرِينَ مِمَّنْ يَمُورِينَ﴾ وهذا مبين في [البقرة: ٢٢١] ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِمَّنْ﴾ قال المفسرون: أشهدوا على الطلاق، أو المراجعة. واختلف العلماء: هل الإشهاد على المراجعة واجب، أم مستحب؟ وفيه عن أحمد روايتان، وعن الشافعي قولان^(١) ثم قال للشهداء: ﴿رَأَيْتُمْ بِالشَّهَادَةِ لِلَّهِ﴾ أَي: أشهدوا بالحق، وأدوها على الصحة، طلباً لمرضاة الله، وقياماً بوصيته. وما بعده قد سبق بيانه [البقرة: ٢٣٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مَحْرَجًا﴾ فذكر أكثر المفسرين أنها نزلت في عوف بن مالك الأشجعي، أسر العدو ابناً له، فذكر ذلك للنبي ﷺ، وشكا إليه الفاقة، فقال: اتق الله، واصبر، وأكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، ففعل الرجل ذلك، فغفل العدو عن ابنه، فساق غنمهم، وجاء بها إلى أبيه، وهي أربعة آلاف شاة، فنزلت هذه الآية^(٢). وفي معناها للمفسرين خمسة أقوال: أحدها: ومن يتق الله يُنَجِّهِ من كل كرب في الدنيا والآخرة، قاله ابن عباس. والثاني: بأن مَخْرَجَهُ: علمه بأن ما أصابه من عطاء أو منع، من قِبَلِ اللَّهِ، وهو معنى قول ابن مسعود. والثالث: ومن يتق الله، فيطلق للسنَّة، ويراجع للسنَّة، يُجْعَلُ له مخرجاً، قاله السدي. والرابع: ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة، يجعل له مخرجاً من النار إلى الجنة، قاله ابن السائب. والخامس: يجعل له مخرجاً من الحرام إلى الحلال، قاله الزجاج. والصحيح أن هذا عام، فإن الله تعالى يجعل للتي مخرجاً من كل ما يضيِّق عليه. ومن لا يتقي، يقع في كل شدة. قال الربيع بن خثيم: يجعل له مخرجاً من كل ما يضيِّق على الناس ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ أَي: من حيث لا يأمل، ولا يرجو. قال الزجاج: ويجوز أن يكون: إذا اتقى الله في طلاقه، وجرى في ذلك على السنَّة، رزقه الله أهلاً بدل أهله ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أَي: مَنْ وَتَّقَّ بِهِ فِيمَا نَابَهُ، كَفَاهُ اللَّهُ مَا أَهَمَّهُ إِنَّ اللَّهَ بِالْعَمَلِ أَمْرَةً وَرَوَى حِفْصٌ، والمفضل عن عاصم «بالع أمره» مضاف. والمعنى: يقضي ما يريد ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أَي: أجلاً ومنتهى ينتهي إليه، قدر الله ذلك كله، فلا يقدِّم ولا يؤخِّر^(٣). قال مقاتل: قد جعل الله لكل شيء من الشدة والرخاء قدراً، فقدر متى يكون هذا الغني فقيراً، وهذا الفقير غنياً.

﴿وَالَّذِي يَتَمَنَّوْنَ مِنَ الْمَيْمُونِ مِنْ إِنْزَائِهِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِنَّ رَبَّهُمْ لِغَدَّابُونَ مُتَنَبِّئِينَ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلَهُنَّ أَنْ يَصَحْنَ حَمَلَهُنَّ وَمَنْ يَتَى اللَّهَ بِعَمَلٍ لَّهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۖ ﴿١٠﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ لِإِكْرَامِ اللَّهِ يَتَى اللَّهُ بِكُفْرٍ عَنْهُ سَيِّئًا وَيَنْظِمَ لَهُ أَمْرًا ۖ ﴿١١﴾﴾

(١) وقال عطاء: لا يجوز في نكاح ولا طلاق ولا رجاء إلا شاهدا عدل، كما قال الله ﷻ: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِمَّنْ﴾ إلا أن يكون من عذر. وروى أبو داود في «سننه» رقم (٢١٨٦)، وابن ماجه (٢٠٢٥) عن عمران بن حصين ﷺ سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها؟ قال: طلقت لغير سنة، وراجعت لغير سنة، أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تُعد. وإسناده صحيح كما قال الحافظ في «بلوغ المرام».

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٤ بخير سند. وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٢٣٣ من رواية ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وينحوه من رواية الخطيب البغدادي في تاريخه من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس. ورواه ابن جرير الطبري من طريق سالم أبي الجعد مرسلًا قال: نزلت في رجل من أشجع، فذكره بنحوه. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٧٤: رواه الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. قال: وروى الحاكم من طريق سالم أبي الجعد عن جابر قال: نزلت هذه الآية في رجل من أشجع... فذكره. قال: وفيه عيب بن كثير تركه الأزدي.

(٣) روى أحمد في «المسند»، والترمذي في «سننه» عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: كنت خلف النبي ﷺ يوماً فقال لي: «يا غلام إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استمعت فاستمع بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام، وجفت الصحف» قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وهو كما قال. وروى أحمد، والترمذي، والسنائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم عن عمر بن الخطاب ﷺ عن النبي ﷺ قال: «لو أنكم توكلون على الله حتى توكله لرتقكم كما يرتق الطير، تغدو خصاصاً، وتروح بطائناً» قال الترمذي: حسن صحيح، وصححه الحاكم وأقره الذهبي. ومعنى خصاصاً: جياً، وبطائناً: شياً.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي يَتَسَنَّى مِنَ الْمَحِيضِ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أنها لما نزلت عِدَّة المطلقَّة، والمتوفَّى عنها زوجها في [البقرة: ٢٢٧، ٢٢٢] قال أُبَيُّ بن كعب: يا رسول الله: إن نساءً من أهل المدينة يقطنن: قد بقي من النساء ما لم يذكر فيه شيء. قال: «وما هو؟» قال: الصغار والكبار، وذوات الحمل، فنزلت هذه الآية، قاله عمرو بن سالم^(١). والثاني: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَالْمَطْلُوقَةُ بِرَبِّصَتِكُمْ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ الآية [البقرة: ٢٢٨] قال خَلَاد بن النعمان الأنصاري: يا رسول الله، فما عِدَّة التي لا تحيض، وعِدَّة التي لم تحض، وعِدَّة الحُبلى؟ فنزلت هذه الآية، قاله مقاتل^(٢). ومعنى الآية: ﴿إِنْ أَرَبَّتْ﴾، أي: شككنم فلم تدرُوا ما عِدَّتْهن ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَمْ يَحِضْ﴾ كذلك^(٣).

فصل

قال القاضي أبو يعلى: المراد بالارتباب هاهنا: ارتباب المخاطبين في مقدار عِدَّة الأيسة والصغيرة كم هو؟ وليس المراد به ارتباب المعتدات في اليأس من المحيض، أو اليأس من الحمل للسبب الذي ذكر في نزول الآية. ولأنه لو أريد بذلك النساء لتوجَّه الخطاب إليهن، فقيل: إن ارتبتن، أو ارتبتن، لأن الحيض إنما يعلم من جهتهن. وقد اختلف في المرأة إذا تأخر حيضها لا لعارض كم تجلس؟ فمذهب أصحابنا أنها تجلس غالب مدة الحمل، وهو تسعة أشهر، ثم ثلاثة. والعِدَّة هي الثلاثة التي بعد التسعة. فإن حاضت قبل السنة بيوم، استأنفت ثلاث حيض، وإن تَمَّت السَنَةُ من غير حيض، حَلَّت، وبه قال مالك. وقال أبو حنيفة، والشافعي في الجديد: تمكث أبداً حتى يعلم براءة رحمها قطعاً، وهي أن تصير في حد لا يحيض مثلها، فتعتد بعد ذلك ثلاثة أشهر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي لَمْ يَحِضْ﴾ يعني: عدتهن ثلاثة أشهر أيضاً، لأنه كلام لا يستقلُّ بنفسه، فلا بدَّ له من ضمير، وضميره تقدَّم ذكره مظهراً، وهو العِدَّة بالشهور. وهذا على قول أصحابنا محمول على من لم يأت عليها زمان الحيض: أنها تعتد ثلاثة أشهر. فأما من أتى عليها زمان الحيض، ولم تحض، فإنها تعتد سنة.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَهْلُهُنَّ أَنْ يَصَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ عامٌّ في المطلقات، والمتوفَّى عنهن أزواجهن، وهذا قول عمر، وابن عمر، وابن مسعود، وأبي مسعود البدرى، وأبي هريرة، وقهفاء الأمصار. وقد روي عن ابن عباس أنه قال: تعتدُّ آخر الأجلين. ويدل على قولنا عموم الآية. وقول ابن مسعود: من شاء لاعتته ما نزلت ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ﴾ إلا بعد آية المتوفَّى عنها زوجها^(٤)، وقول أم سلمة: إن سُبَيْعة وضعت بعد وفاة زوجها بأيام، فأمرها رسول الله ﷺ أن تزوج^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ أي: فيما أَمَرَ به ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَشْرِهِمْ يَسْرًا﴾ يُسَهِّلْ عليه أمر الدنيا والآخرة، وهذا قول

(١) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٤ عن عمرو بن سالم، ورواه بنحوه ابن جرير الطبري ١٤١/٢٨، والحاكم ٤٩٢/٢ وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وواقفه الذهبي، وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٤/٦ وزاد نسبه لإسحاق بن راهويه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» عن أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٢٢٤ عن مقاتل بغير سند. وكذلك ذكره البغوي والخازن عن قتادة.

(٣) قال ابن كثير: وهذا مروى عن سعيد بن جبيرة، وهو اختيار ابن جرير وهو أظهر في المعنى. وذكر أنه يحتاج لذلك بحديث عمرو بن سالم الذي تقدَّم ذكره.

(٤) قال السيوطي في «الدر» ٢٣٥/٦: أخرج عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وسعيد بن منصور، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه من طرق عن ابن مسعود أنه بلغه أن علياً يقول: تعتد آخر الأجلين، فقال: من شاء لاعتته، إن الآية التي نزلت في سورة النساء القصصى (يريد بذلك سورة الطلاق) نزلت بعد سورة [البقرة] ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَهْلُهُنَّ أَنْ يَصَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ بكذا وكذا شهراً، فكل مطلق أن متوفى عنها زوجها فأجلها أن تضع حملها.

رواه البخاري في «صحيحه» ٥٠١/٨ عن أم سلمة قالت: قتل زوج سُبَيْعة الأسلمية وهي حبلى فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت، فأنكحها رسول الله ﷺ، وكان أبو السنابل فيمن خطبها. قال ابن كثير: هكذا أورد البخاري هذا الحديث هاهنا مختصراً، وقد رواه مسلم وأصحاب الكتب مطولاً من وجوه أخر، وذكره من رواية أحمد ثم قال: ورواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، من طرق عن أم سلمة رضي الله عنها. وأورده السيوطي في «الدر» ٢٣٦/٦ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه.

الأكثرين. وقال الضحاك: ومن يتق الله في طلاق السنّة، يجعل الله له من أمره يسراً في الرجعة ﴿ ذَلِكَ أَمْرٌ أَنَّهُ إِذَا تَرَكَ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ﴾ أي: يمحي عنه خطاياها: ﴿ وَيُنظِّمَ لَهُ أَجْرَهُ ﴾ في الآخرة.

﴿ أَنْكِحُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَتْنَ مِنْ بَيْتِكُمْ وَلَا تَضَارَهُنَّ لِمُضِيِّنَّ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَئِكَ حَمَلٍ فَلْيَفْقِرُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ إِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْزُقُوهُنَّ مِنْ أَجْرِهِنَّ وَأَتَمُّوا بِبَنَاتِكُمْ مَعْرُوفًا وَإِنْ تَمَسَّرْتُمْ فَاسْتَرْضِعْ لَهُنَّ أُخْرَى ۗ لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفِيقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۗ ﴾

قوله تعالى: ﴿ أَنْكِحُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَتْنَ ﴾ و «من» صلة قوله: ﴿ تَمَسَّرْتُمْ ﴾ فقرأ الجمهور بضم الواو. وقرأ أبو هريرة، وأبو عبد الرحمن، وأبو رزين، وقادة، وزوج عن يعقوب بكسر الواو. قرأ ابن عمر، وابن أبي عبله، وأبو حنيفة: بفتح الواو. قال ابن قتيبة: أي: يقدر ويُعجم. والوجد: المقدرة والغنى، يقال: افتقر فلان بعد وُجِد. قال الفراء: يقول: على ما يجد، فإن كان مؤسماً عليه، وسُعَ عليها في المسكن والثففة، وإن كان مقترراً عليه، فعلى قدر ذلك.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَضَارَّهُنَّ ﴾ بالتضييق عليهن في المسكن والثففة، وأنتم تجدون سعة. قال القاضي أبو يعلى: المراد بهذا: المطلقة الرجعية دون المبتوتة، بدليل قوله تعالى: ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يَخْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ [الطلاق: ٤١]. وقوله: ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْبُهْنُ فَاتِّسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ [الطلاق: ٢٢] فدل ذلك على أنه أراد الرجعية. وقد اختلف الفقهاء في المبتوتة: هل لها سكنى، ونفقة في مدة العدة، أم لا؟ فالمشهور عند أصحابنا: أنه لا سكنى لها ولا نفقة، وهو قول ابن أبي ليلى. وقال أبو حنيفة: لها السكنى، والنفقة. وقال مالك والشافعي: لها السكنى، دون النفقة. وقد رواه الكوسج^(١) عن أحمد. ويدل على الأول حديث فاطمة بنت قيس أن النبي ﷺ قال لها: «إنما النفقة للمرأة على زوجها ما كانت له عليها الرجعة، فإذا لم يكن له عليها، فلا نفقة ولا سكنى»^(٢). ومن حيث المعنى: إن النفقة إنما تجب لأجل التمكين من الاستمتاع، بدليل أن الناشز لا نفقة لها. واختلفوا في الحامل، والمتوفى عنها زوجها، فقال ابن مسعود، وابن عمر، وأبو العالية، والشعبي، وشريح، وإبراهيم: نفقتها من جميع المال، وبه قال مالك، وابن أبي ليلى، والثوري. وقال ابن عباس، وابن الزبير، والحسن، وسعيد بن المسيب، وعطاء: نفقتها في مال نفسها، وبه قال أبو حنيفة، وأصحابه. وعن أحمد كالقولين.

قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْزُقُوهُنَّ مِنْ أَجْرِهِنَّ ﴾ يعني: أجره الرضاع. وفي هذا دلالة على أن الأم إذا رضيت أن ترضعه بأجرة مثلهما، لم يكن للاب أن يسترضع غيرها ﴿ وَأَتَمُّوا بِبَنَاتِكُمْ مَعْرُوفًا ﴾، أي: لا تشط المرأة على الزوج فيما يطلبه من أجره الرضاع، ولا يقصر الزوج عن المقدار المستحق ﴿ وَإِنْ تَمَسَّرْتُمْ ﴾ في الأجرة، ولم يتراض الوالدان^(٣) على شيء ﴿ فَاسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى ﴾ لفظه لفظ الخبر، ومعناه: الأمر، أي: فليسترضع الوالد غير والدة الصبي. ﴿ لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ﴾ أمر أهل التوسعة أن يوسعوا على نسائهم المرضعات أولادهم على قدر سعتهم. وقرأ ابن السميع «لينفق» بفتح القاف ﴿ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ أي: ضيق عليه من المطلقين. وقرأ أبي بن كعب، وحميد «قدر» بضم القاف، وتشديد الدال. وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبله «قدر» بفتح القاف وتشديد الدال «رزقه» بنصب القاف ﴿ فَلْيُفِيقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ﴾ على قدر ما أعطاه ﴿ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ أي: على قدر ما أعطاه من المال ﴿ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ أي: بعد ضيق وشدة، غنى وسعة، وكان الغالب عليهم حينئذ الفقر، فأعلمهم أنه سيفتح عليهم بعد ذلك.

﴿ وَكَانَ مِّن قَرَابَةٍ عَنَّتْ عَن أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا لَّكْرًا ۗ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرَهَا حَسْرًا ۗ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا قَوْمِ اللَّهِ إِنِّي نَبَأُ لَكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا عَلِيمًا ۗ ﴾

(١) هو إسحاق بن منصور بن بهرام أبو يعقوب المروزي المعروف بالكوسج، وهو الذي دون المسائل الفقهية عن الإمام أحمد بن حنبل، روى عنه البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود، وهو ثقة ثبت من رجال الحديث، توفي رحمه الله سنة (٢٥١هـ).

(٢) رواه أحمد في «المسنند» ٢٧٣/٦ عن فاطمة بنت قيس وهو جزء من حديث طويل. قال الشوكاني في «نيل الأوطار» ١٠٨/٧: تفرد برفعه مجالد بن سعيد، وهو ضعيف، قال: وقد تابعه في رفته بعض الرواة، قال في «الفتح»: ولكنه أضعف من مجالد، وهو في أكثر الروايات موقوف عليها، والرفع زيادة يمين قبولها لما بيناه في غير موضع، ورواية الضعيف مع الضعيف توجب الارتفاع عن درجة السقوط إلى درجة الاعتبار.

(٣) في الأصل: الولدان.

مَا مَاتُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَمَعْمَلٍ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَرْتَقَى ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿رَبَّكَانِ﴾ أي: وكم ﴿مَنْ قَرَّبَهُ عَنَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾، أي: عن أمر رسله. والمعنى: عتا أهلها. قال ابن زيد: عتت، أي: كفرت، وتركت أمر ربها، فلم تقبله. وفي باقي الآية قولان: أحدهما: أن فيها تقديمًا، وتأخيرًا. والمعنى: عذبناها عذاباً نكراً في الدنيا بالجوع، والسيوف، والبلايا، وحاسبتها حساباً شديداً في الآخرة، قاله ابن عباس، والفراء في آخرين. والثاني: أنها على نظمها، والمعنى: حاسبتها بعملها في الدنيا، فجازيتها بالعذاب على مقدار عملها، فذلك قوله تعالى: ﴿وَعَذَّبْنَاهَا﴾ فجعل المجازاة بالعذاب محاسبة. والحساب الشديد: الذي لا عفو فيه، والنكر: المنكر ﴿فَدَاوَتْ وَبَالَ أَمْرَهَا﴾ أي: جزاء ذنبها ﴿وَكَانَ عَقِبَهُ أَمْرًا حَسْرًا﴾ في الدنيا، والآخرة، وقال ابن قتيبة: الخسر: الهلكة.

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَرْزَلَهُ اللَّهُ الْبَكْرَ ذِكْرًا﴾ أي: قرأنا ﴿رَسُولًا﴾ أي: وبعثه رسولا، قاله مقاتل. وإلى نحوه ذهب السدي. وقال ابن السائب: الرسول هاهنا: جبرائيل، فعلى هذا: يكون الذِّكْرُ والرسول جميعاً منزَّلين. وقال ثعلب: الرسول: هو الذِّكْر. وقال غيره: معنى الذِّكْر هاهنا: الشرف. وما بعده قد تقدّم [البقرة: ٢٥٧، والأحزاب: ٤٣، والتغابن: ٤٩] إلى قوله تعالى: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَرْتَقَى﴾ يعني: الجنة التي لا ينقطع نعمها.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ الْبُرْجَانُ بَيْنَهُنَّ لِيُخَلِّقُوا أَنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾

قوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ أي: وخلق الأرض بعددهن^(١). وجاء في الحديث: كثافة كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وما بينها وبين الأخرى كذلك، وكثافة كل أرض خمسمائة عام، وما بينها وبين الأرض الأخرى كذلك^(٢). وقد روى أبو الضحى عن ابن عباس قال: في كل أرض آدم مثل آدمكم، ونوح مثل نوحكم، وإبراهيم مثل إبراهيمكم، وعيسى كعيسى، فهذا الحديث [تارة] يرفع إلى ابن عباس، وتارة يوقف على أبي الضحى^(٣)، وليس له معنى إلا ما حكى أبو سليمان الدمشقي، قال: سمعت أن معناه: إن في كل أرض خلقاً من خلق الله لهم سادة، يقوم كبيرهم ومتقدمهم في الخلق مقام آدم فينا، وتقوم ذرئته في السنِّ والقدِّم كمقام نوح. وعلى هذا المثال سائرهم. وقال كعب:

(١) قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ أي: سبعاً أيضاً، كما ثبت في «الصححين»: «من ظلم قيد شبر من الأرض طوفه من سبع أرضين» وفي «صحيح البخاري»: «خسف به الله سبع أرضين» قال: ومن حمل ذلك على سبعة أقاليم، فقد أهدى النجمة، وأغرق في التزع، وخالف القرآن والحديث بلا مستند. وقد صح من رواية البخاري وغيره قوله ﷺ: «اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أظللن...» الحديث.

(٢) روى ابن جرير الطبري ١٥٣/٢٨، وعثمان بن سعيد الدارمي في كتاب «الرد على الجهمية» ص ٢٦ طبع المكتب الإسلامي من طريق عاصم عن زبِّ عن عبد الله بن مسعود ﷺ موقوفاً عليه قال: خلق الله سبع سموات، غلظ كل واحدة مسيرة خمسمائة عام، وبين كل واحدة منهن خمسمائة عام، وفوق السبع السموات الماء، والله جل ثناؤه فوق الماء، ولا يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم، والأرض سبع، وبين كل أرضين خمسمائة عام، وغلظ كل أرض خمسمائة عام. وإسناده حسن ولكنه موقوف. ورواه مرفوعاً أحمد في «المسنند» رقم (١٧٧٠) و(١٧٧١)، وأبو داود رقم (٤٧٢٣)، وعثمان بن سعيد الدارمي في «الرد على الجهمية» ص ٢٤، وفي سننه عندهم عبد الله بن عميرة وهو مجهول، وفي أسطورة الأوهال. ورواه الترمذي ١٦٢/٢ من رواية الحسن بن أبي هريرة وليس فيه ذكر الأوهال وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه، ويروى عن أيوب ويونس وعلي بن زيد قالوا: لم يسمع الحسن من أبي هريرة. وروى شريك بعض هذا المعنى عن سماك ووقفه، فالحديث لا يصح مرفوعاً، وهو حسن موقوفاً والله أعلم.

(٣) قال ابن كثير في «التفسير» ٢٨٥/٤: وروى البيهقي في كتاب «الأسماء والصفات» هذا الأثر عن ابن عباس فقال: أنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أحمد بن يعقوب، ثنا عبيد بن غنام الحنفي، أنا علي بن حكيم، ثنا شريك، عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله ﷻ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ قال: في كل أرض نبي كنبئكم، وآدم كآدم، ونوح كنوح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى. قال: ثم رواه البيهقي من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله ﷻ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَنْزِلُ﴾ قال: في كل أرض نحو إبراهيم ﷺ، قال: ثم قال البيهقي: إسناده هذا عن ابن عباس صحيح، وهو شاذ بكرة، لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا، والله أعلم.

وقال ابن كثير أيضاً في «البداية والنهاية» ٢١/١: وهو محمول - إن صح نقله عن ابن عباس - على أنه أخذه ﷺ عن الإسرائيليات، والله أعلم.

ساكن الأرض الثانية: البحر العقيم، وفي الثالثة: حجارة جهنم، والرابعة: كبريت جهنم، والخامسة: حيات جهنم، والسادسة: عقارب جهنم، والسابعة: فيها إبليس^(١).

قوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنِهِمْ﴾، في الأمر قولان: أحدهما: قضاء الله وقدره، قاله الأكثرون. قال قتادة: في كل أرضٍ من أرضه وسماؤه من سمائه خَلْقٌ من خَلْقِهِ، وأمرٌ من أمرِهِ، وقَضَاءٌ من قَضَائِهِ. والثاني: أنه الوحي، قاله مقاتل^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَصَابَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَمًا﴾ أعلمكم بهذا لتعلموا قدرته على كل شيء وعلمه بكل شيء^(٣).



Handwritten Arabic text, likely a commentary or continuation of the previous text, covering the majority of the page's lower half.

(١) وهذا أيضاً - والله أعلم - من الإسرائيليات التي نقلها كعب وغيره عن أهل الكتاب.
(٢) قال ابن جرير: وقوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنِهِمْ﴾ يقول تعالى ذكروه: ينزل أمر الله بين السماء السابعة والأرض السابعة.
(٣) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يقول تعالى ذكروه: ينزل قضاء الله وأمره بين ذلك، كما تعلموا أيها الناس كنه قدرته وسلطانه، وأنه لا يتعذر عليه شيء أراد، ولا يمتنع عليه أمر شاء، ولكنه على ما يشاء قدير ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَصَابَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلَمًا﴾ يقول جل ثناؤه: ولتعلموا أيها الناس أن الله بكل شيء من خلقه محيط علماً، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر. يقول جل ثناؤه: فخافوا أيها الناس المخالفون أمر ربكم عقوبته، فإنه لا يمنعه من عقوبتكم مانع، وهو على كل شيء قدير، ومحيط أيضاً بأعمالكم، فلا يخفى عليه منها خاف، وهو محيطاً عليكم ليجازيكم بها، يوم تجزي كل نفس ما كسبت.

سورة التحريم^(١)

وهي مدنية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَيَّنَ لَكَ مَرْغَاتُ أَرْوَاحِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلِيلَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِمْ حَيْثُمَا قَلَّمَا تَبَيَّنَ لَهُمْ وَأَنَّهُمْ عَرَفَ وَعَرَضَ عَنْ بَعْضِ قَلَّمَا تَبَيَّنَ لَهُمْ قَالَ مَنْ أُنْبِئْتُمْ هَذَا قَالَ تَبَيَّنَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ إِنْ نُبِّئْنَا إِلَىٰ أَنَّهُ قَدْ صَعَتِ قُلُوبُنَا وَإِنْ تَطَهَّرْنَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَانَا وَرَجَبِيلٌ وَمَصْلُحٌ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلْأَمَةَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَيْهِ ﴿٤﴾ عَنِ رَبِّهِ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُمْ أَرْوَاحًا مَبْرُورًا يَنْكُرُ مِنْكُمْ مُؤْمِنِينَ قَلِيلًا قَلِيلًا عِيْدَاتِي سَيَحِبُّنَّ وَيَنْبَغِي وَأَنْكَارًا ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ في سبب نزولها قولان: أحدهما: أن حفصة ذهبت إلى أبيها تتحدث عنه، فأرسل النبي ﷺ إلى جاريته، فظلت معه في بيت حفصة، وكان اليوم [الذي] يأتي فيه عائشة، فرجعت حفصة، فوجدتها في بيتها، فجعلت تنتظر خروجها، وغارت غيرة شديدة. فلما دخلت حفصة قالت: قد رأيت من كان عندك. والله لقد سؤتني، فقال النبي ﷺ: «والله لأرضيتك، وإني ميسرٌ إليك سرّاً فاحفظيه»، قالت: وما هو؟ قال: «إني أشهدك أن سيّرتي هذه عليّ حرام رضياً لك»، وكانت عائشة وحفصة متظاهرتين على نساء النبي ﷺ، فانطلقت حفصة إلى عائشة، فقالت لها: أبشري، إن النبي ﷺ قد حرّم عليه فاتته، فنزلت هذه الآية، رواه العوفي عن ابن عباس^(٢). وقد روي عن عمر نحو هذا المعنى، وقال فيه: فقالت حفصة: كيف تحرمها عليك، وهي جارتك؟! فحلف لها أن لا يقربها، فقال لها: «لا تذكره لأحد»، فذكرته لعائشة، فألَى أن لا يدخل على نساءه شهراً، فنزلت هذه الآية^(٣) وقال الضحّاك: قال لها: «لا تذكري لعائشة ما رأيت»، فذكرته، فغضبت عائشة، ولم تزل بنبي الله حتى حلف أن لا يقربها، فنزلت هذه الآية^(٤)، وإلى هذا المعنى: ذهب سعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعطاء، والشعبي، ومسروق، ومقاتل، والأكثرون. والثاني: ما روى عروة عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يحب الحلواء والعسل^(٥)، وكان إذا انصرف من صلاة العصر دخل على نساءه، فدخل على حفصة بنت عمر، احتبس عندها، فسألت عن ذلك، فقيل: أهدت لها امرأة من قومها عسكاً من عسل^(٦)، فسقت رسول الله ﷺ، فقلت: أما والله لنحتالنّ له^(٧)، فقلت لسودة: إنه سيدنو منك إذا دخل عليك، فقولي له: يا رسول الله أكلت مغافير، فإنه سيقول لك: سقتني حفصة شربة عسل، فقولي؛

(١) ويقال لها: سورة التحريم، وسورة «لم تحرم». قال الألويسي: ويقال لها «سورة النبي ﷺ» وعن ابن الزبير: سورة النساء.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ١٥٧/٢٨ عن محمد بن سعد صاحب «الطبقات» من رواية عطية العوفي عن ابن عباس، وعطية ضعيف. وأورده السيوطي في «الدرة» ٢٣٩/٦ وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٢٥، قال ابن كثير: وقال الهيثم بن كليب في «مستدرك»: ثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي، ثنا مسلم بن إبراهيم، ثنا جرير بن حازم، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر قال: قال النبي ﷺ لحفصة: «لا تخبري أحداً، وإن أم إبراهيم عليّ حرام» فقالت: أتحرّم ما أحلّ الله لك؟ قال: «فوالله لا أقربها» قال: فلم يقربها حتى أخبرت عائشة، قال: فأنزل الله: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلِيلَ أَيْمَانِكُمْ﴾ قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، قال: وقد اختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه «المستخرج».

(٤) رواه الطبري ١٥٦/٧٨ وفي آخره: وأمره أن يكفر عن يمينه ويأتي جاريته، وفي سننه انقطاع.

(٥) المراد بالحلواء هنا: كل شيء حلوا، وذكر العسل بعدها تنبيه على شرفه ومزته، وهو من باب ذكر الخاص بعد العام، وفيه جواز أكل لبنهذ الأطلعة والطيّبات من الرزق، وأن ذلك لا يتنافى الزهد والمراقبة، لا سيما إذا حصل اتفاقاً.

(٦) قال الجوهرى: المُكَّة: آنية السمن، أو القرية الصغيرة.

(٧) أي نظلنّ له الحيلة، وهي الحذق في تدبير الأمور وتقلب الفكر حتى يهتدي إلى المقصود.

جَرَسَتْ نَحْلَهُ الْعُرْفُطُ^(١) وسأقول ذلك، وقولي أنت يا صفية ذلك، فلما دار إلى حفصة قالت له: يا رسول الله أسقيك منه؟ قال: لا حاجة لي فيه. قالت: تقول سودة: سبحان الله، والله لقد حَرَمْنَا^(٢) قلت لها: اسكتي، أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين»^(٣). وفي رواية ابن أبي مليكة عن ابن عباس: أن التي شرب عندها العسل سودة، فقالت له عائشة: إني لأجد منك ريحاً، ثم دخل على حفصة، فقالت: إني أجد منك ريحاً، فقال: «إني أراه من شراب شربته عند سودة، والله لا أشربه»، فنزلت هذه الآية^(٤). وفي حديث عبيد بن عمير عن عائشة أن التي شرب عندها العسل زينب بنت جحش، فتواطت حفصة وعائشة أن تقولاً له ذلك القول^(٥). قال أبو عبيد: المغافير: شيء شبيه بالصمغ فيه حلاوة. وخرج الناس يتمغفرون: إذا خرجوا يجتنونونه. ويقال: المغافير بالثاء، مثل جدث، وجدف. وقال الزجاج: المغافير: صمغ متغير الرائحة. فخرج في المراد بالذي أحل الله له قولان: أحدهما: أنه جارته. والثاني: العسل^(٦).

قوله تعالى: ﴿بَنِي مَرْثَةَ أَرْوَاهُ﴾ أي: تطلب رضاها بتحريم ذلك. ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ غفر الله لك التحريم ﴿قَدْ رَضِيَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال مقاتل: قد بين الله لكم ﴿عَجَلَةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: كفارة أيمانكم، وذلك البيان في [المائدة: ٨٩]. قال المفسرون: وأصل «تَجَلَّةٌ» تَجَلَّلَةٌ على وزن تَفَعَّلَةٌ، فأدغمت، والمعنى: قد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة، فأمره الله أن يكفر يمينه، فأعتق رقبة^(٧). واختلوا هل حرم مارية على نفسه يمين، أم لا؟ على قولين: أحدهما: حرمها من غير ذكر يمين، فكان التحريم موجياً لكفارة اليمين، قاله ابن عباس^(٨). والثاني: أنه حلف يميناً حرمها بها، قاله الحسن. والشعبي، وقناة^(٩)، ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي: وليكم وناصركم.

- (١) أي: رعت نحل هذا العسل الذي شربته، يقال: جرت النحل تجرس جرماً: إذا أكلت لتسمل، ويقال للنحل: جوارس، والعرفط: مفعول جرت، وهو شجر ينضغ الصمغ المعروف بالمغافير، أي لكونها رعته وأخذت منه حصلت هذه الرائحة.
- (٢) حرمناه، هو بتخفيف الراء، أي: منعه، يقال فيه: حرمة وأحرمته، والأول أنصح.
- (٣) رواه البخاري في «صحيحه» ١/ ٢٩٥-٢٩٧ ومسلم ١١٠١/٢ من حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها.
- (٤) وقال السيوطي في «الدر» ٦/ ٢٣٩: أخرجه ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه بسند صحيح عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يشرب من شراب عند سودة من العسل، فدخل على عائشة فقالت: إني أجد منك ريحاً، فدخل على حفصة فقالت: إني أجد منك ريحاً، فقال: أراه من شراب شربته عند سودة، والله لا أشربه، فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الآية. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١١/ ٢٩٢: وأخرج ابن مردويه من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن شرب العسل كان عند سودة... والراجح أن صاحبة العسل زينب لا سودة، لأن طريق عبيد بن عمير أثبت من طريق ابن أبي مليكة بكثير.
- (٥) رواه البخاري ١١/ ١٩٣، ومسلم ٢/ ١١٠٠، قال ابن كثير بعد أن ساق حديث عبيد بن عمير وحديث عروة: وقد يقال: إنهما واقعتان، ولا بُدَّ في ذلك، إلا أن كونهما سبباً لنزول هذه الآية فيه نظر، والله أعلم، قال: وما يدل على أن عائشة وحفصة رضي الله عنهما هما المبتاهرتان، الحديث الذي رواه أحمد عن ابن عباس، وفيه أنه سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي ﷺ اللتين قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمُ﴾، فقال: هي عائشة وحفصة. والحديث بطوله أخرجه البخاري ٥٠٣/٨ وغيره.
- (٦) قال الحافظ في «الفتح» ١١/ ١٩٩: وقد اختلف في الذي حرم على نفسه وعوقب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه على أن لا يدخل على نسائه على أقوال، فالذي في «الصحيحين» أنه العسل، وقول آخر: إنه في تحريم جاريته مارية، ووقع في رواية يزيد بن رومان عن عائشة عند ابن مردويه ما يجمع القولين، وذكر غيره، ثم قال: والراجح من الأقوال كلها قصة مارية، لاختصاص عائشة وحفصة بها، بخلاف العسل، فإنه اجتمع فيه جماعة منهن، قال: ويحتمل أن تكون الأسباب جميعها اجتمعت فأشير إلى أهمها، ويؤيده شمول الحلف للجميع، ولو كان مثلاً في قصة مارية فقط لاختص بحفصة وعائشة.
- (٧) ذكر الحافظ السيوطي في «الدر» ٦/ ٢٤٠ من رواية ابن مردويه عن أنس رضي الله عنه: فأعتق رسول الله ﷺ رقبة. قال القرطبي: وقد قال جماعة من أهل التفسير: إنه لما نزلت هذه الآية كفر عن يمينه بعق رقبة وعاد إلى مارية رضي الله عنها، قاله زيد بن أسلم وغيره. وكذلك ذكر الزمخشري والخازن، والشوكاني، والآلوسي. وأخرج النسائي ٦/ ١٥١ من طريق سالم الأفيطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رجلاً جاءه فقال: إني جعلت امرأتي علي حراماً، قال: كلبت ما هي عليك بحرام، ثم تلا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ثم قال له: عليك رقبة. وإسناده صحيح. قال الحافظ: وكأنه أشار عليه بالرقبة لأنه عرف أنه مؤسر، فأراد أن يكفر بالأغظ من كفارة اليمين، لا أنه تعين عليه عنق الرقبة. وذكره السيوطي في «الدر» ٦/ ٣٤١ من رواية ابن المنذر، والطبراني، والحاكم، وابن مردويه عن ابن عباس.
- (٨) رواه ابن جرير ٢٨/ ١٥٧ من طريق العوفي عن ابن عباس، وذكره السيوطي في «الدر» ٦/ ٢٣٩ من رواية ابن سعد، وابن مردويه عن ابن عباس. قال ابن كثير: ومن هاهنا ذهب من ذهب من الفقهاء ممن قال بوجوب الكفارة على من حرم جارية أو زوجة أو طعاماً أو شراباً أو ملبساً أو شيئاً من المباحات، وهو مذهب الإمام أحمد وطائفة، قال: وذهب الشافعي إلى أنه لا تجب الكفارة فيما عدا الزوجة والجارية إذا حرم يمينيهما أو أطلق التحريم فيهما في قول، فأما إن نوى طلاق الزوجة أو عنق الأمة نفذ فيهما.
- (٩) قال السيوطي في «الدر»: أخرجه عبد الرزاق، وعبد بن حميد، عن الشعبي وقناة رضي الله عنهما، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُونَ مَا حَلََّلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال: حرم جاريته، قال =

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَسْرَ الْأَنْبِيَاءُ إِلَى بَيْتِ أُورُشَلِيمَ حَتَّىٰ﴾ يعني: حفصة من غير خلاف علمناه. وفي هذا السرّ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قال لها: إني مسيرٌ إليك سيراً فاحفظيه، سرتي هذه عليّ حرام، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء، والشعبي، والضحاك، وقنادة، وزيد بن أسلم، وابنه، والسدي. والثاني: أنه قال لها: «أبوك، وأبو عائشة، وإليها الناس من بعدي، فإياك أن تخبري أحداً»، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس^(١). والثالث: أنه أسر إليها أن أبا بكر خليفتي من بعدي، قاله ميمون بن مهران^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّتْ بِيَهُ﴾ أي: أخبرت به عائشة ﴿وَأَطَهَّرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي: أطلع الله نبيه على قول حفصة لعائشة، فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً، لأنه استكنم حفصة ذلك، ثم دعاها، فأخبرها ببعض ما قالت، فذلك قوله تعالى: ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ وفي الذي عرفها إياه قولان: أحدهما: أنه حدثها ما حدثتها عائشة من شأن أبي بكر وعمر، وسكت عما أخبرت عائشة من تحريم مارية، لأنه لم يبال ما أظهرت من ذلك، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن الذي عرف: تحريم مارية، والذي أعرض عنه: ذكر الخلافة لثلاث يتشتر، قاله الضحاك^(٣)، وهذا اختيار الزجاج. قال: ومعنى «عرف بعضه» عرف حفصة بعضه. وقرأ الكسائي، «عَرَفْتُ» بالتخفيف. قال الزجاج: على هذه القراءة قد عرف كل ما أسره، غير أن المعنى جارٍ على بعضه، كقوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْأَلُونَ مِنْ خَيْرٍ يَسْأَلُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٧٩]، أي: يعلمه ويجازٍ عليه، وكذلك: ﴿فَمَنْ يَسْأَلْ يَسْأَلْ دَرَّةً حَيْرًا يَرَى﴾ [الزلزلة: ٧] أي: يرى جزاءه. فقيل: إن النبي ﷺ طلق حفصة تطليقة، فكان ذلك جزاءها عنده، فأمره الله أن يراجعها. وقال مقاتل بن حيان: لم يطلقها، وإنما همّ بطلاقها، فقال له جبريل: لا تطلقها، فإنها صوامة قوامة^(٤). وقال الحسن: ما استقصى كريم قط، ثم قرأ ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ وقرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، وابن السميع «عُرِّاف» برفع العين، وتشديد الراء وبالف «بعضه» بالخفض.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّا بِهٖ﴾ أي: أخبر حفصة بإفنائها السرّ ﴿فَأَنَّتَ مِنَ الْأَيْكُ هَذَا؟﴾ أي: من أخبرك بأني أفشيت سرّك؟ ﴿قَالَ بَيِّنَايَ الْخَيْرِ﴾ ثم خاطب عائشة وحفصة، فقال: ﴿إِنْ نَوَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: من التعاون على رسول الله ﷺ بالإيذاء ﴿فَقَدْ صَفَّتْ قُلُوبَكُمَا﴾ قال ابن عباس: زاغت، وأثمت. قال الزجاج: عدلت، وزاغت عن الحق. قال مجاهد: كنا نرى قوله تعالى: ﴿فقد صفت قلوبكما شيئاً هيئاً حتى وجدناه في قراءة ابن مسعود: فقد زاغت قلوبكما. وإنما جعل

الشعبي: وحلف يميناً على التحريم، فعاتبه الله في التحريم، وجعل له كفارة اليمين، وقال قنادة: حرماً كانت يميناً.

(١) ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٠٠/١١ من رواية ابن مردويه عن الضحاك عن ابن عباس قال: دخلت حفصة على النبي ﷺ بيتها فوجدت معه مارية فقال: «لا تخبري عائشة حتى أبلغك بيشارة، إن ليك يلي هذا الأمر بعد أبي بكر إذا أنا مت...» قال: وفي سننه ضعف.

(٢) قال السيوطي في «الدرر» ٣٤١/٦: أخرج ابن عساکر عن ميمون بن مهران في قوله: ﴿وَإِذْ أَسْرَ الْأَنْبِيَاءُ إِلَى بَيْتِ أُورُشَلِيمَ حَتَّىٰ﴾ قال: أسر إليها أن أبا بكر خليفتي من بعدي. وهذان الأثران مختلفان للأحاديث الصحيحة، فإنها ليس فيها التصريح بإمارة أبي بكر وعمر ﷺ، وإلا لما حصل خلاف في ذلك أبداً، ولكنها تشير إلى أن أحسن الناس بالخلافة بعد وفاة رسول الله ﷺ أبو بكر ﷺ، من ذلك ما رواه مسلم في «صحيحه» عن عائشة ﷺ قالت: قال لي رسول الله ﷺ في مرضه: «فهني لك أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً في أبي أعفان أن يمتحن يمتحن ويقول قائل: أنا أولي، وإيلى الله والمؤمنون إلا أبا بكر». وروى البخاري ومسلم عن جبير بن مطعم قال: أتت النبي ﷺ امرأة، فكلت في شيء، فأمرها أن ترجع إليه، قالت: يا رسول الله أرايت إن جئت ولم أجده - كأنها تريد الموت - قال: «فأني أبا بكر». وروى الترمذي بسند جيد عن عمر ﷺ قال: أبو بكر سيلنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ. وقال ﷺ في أبي بكر وعمر فيما رواه الترمذي عن حذيفة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لا أدرى ما بقائي فيكم؟ فانتقوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر» وهو حديث حسن، وروى الترمذي عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكر وعمر سيلنا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين» وهو حديث صحيح. وروى الترمذي عن عتبة بن عامر قال: قال النبي ﷺ: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» وهو حديث حسن. وروى البخاري عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ قال: كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحداً، ثم عمر، ثم عثمان، ثم نزل أصحاب النبي ﷺ لا تقاضل نبيهم.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: أخرج ابن مردويه عن طريق الضحاك عن ابن عباس قال: دخلت حفصة على النبي ﷺ بيتها فوجدت معه مارية، فقال: لا تخبري عائشة، فأخبرتها، فعاتبتها ولم يعاتبها على أمر الخلافة، فلها قال الله تعالى: ﴿عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾. قاله: وأخرج الطبراني في «الأوسط» وفي «عشرة النساء» عن أبي هريرة نحوه بشامه، وفي كل منهما ضعف.

(٤) تقدم الحديث في الصفحة ١٤٥٠ بلفظ: «راجعها فإنها صوامة قوامة» هو يدل على أنه ﷺ طلقها، ويؤيده ما رواه أبو داود ٢٨٢/٢ والنسائي ٢١٣/٦ عن عمر بن الخطاب أن النبي ﷺ طلق حفصة ثم راجعها. وإسناده صحيح.

القلین جماعة لأن كل اثنين فما فوقهما جماعة. وقد أشرنا إلى هذا في قوله تعالى: ﴿إِن كَانَ لَكُمْ إِخْوَةٌ﴾ [النساء: ۱۱]، وقوله تعالى: ﴿إِذْ سَأَرْنَا الْخَاصِرَ﴾ [ص: ۱۱]. قال المفسرون: وذلك أنهما أحب ما كره رسول الله ﷺ من اجتناب جاريتيه، ﴿وَأَن تَطَهَّرَ﴾^(۱) وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، والأعمش «تظاهرا» بتخفيف الظاء، أي: تعاونوا على النبي ﷺ بالإيذاء ﴿إِنَّا اللَّهُ هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي: وليه في العون والنصرة ﴿وَيَسِّرْ لَكَ﴾ وليه ﴿وَصَلِّحَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وفي المراد بصالح المؤمنين ستة أقوال: أحدها: أنهم أبو بكر وعمر، قاله ابن مسعود، وعكرمة، والضحاك. والثاني: أبو بكر، رواه مكحول عن أبي أمامة. والثالث: عمر، قاله ابن جبير، ومجاهد. والرابع: خيار المؤمنين، قاله الربيع بن أنس. والخامس: أنهم الأنبياء، قاله قتادة، والعلاء بن زياد العدوي، وسفيان. والسادس: أنه علي ﷺ، حكاه الماوردي. قاله الفراء: «وصالح المؤمنين» موحد في مذهب جميع، كما تقول: لا يأتيني إلا سائس الحرب، فمن كان ذا ساسة للحرب، فقد أمر بالمجيء، ومثله قوله تعالى: ﴿وَأَسَارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ۳۸]، وقوله تعالى: ﴿وَأَلْدَانُ بِأَيْدِيهَا مِنكُمْ﴾ [النساء: ۱۱۶]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا غَافِلٌ﴾ [المعارج: ۱۹] في كثير من القرآن يؤدي معنى الواحد عن الجميع^(۲).

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيكَةُ بَدَدٌ ذَلِكُمْ ظَهِرٌ﴾ أي: ظهراً، وهذا مما لفظه لفظ الواحد، ومعناه الجميع، ومثله ﴿يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ [غافر: ۱۶]، وقد شرحناه هناك. ثم خوف نساءه، فقال تعالى: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِذْ طَلَّقَكُنَّ﴾ وسبب نزولها ما روى أنس عن عمر بن الخطاب قال: بلغني بعض ما آذى به رسول الله نساؤه، فدخلت عليهن، فجعلت أستقرئين واحدةً واحدةً، فقلت: والله لتسهنن، أو ليلدئله الله أزواجاً خيراً ممنكن، فنزلت هذه الآية^(۳). والمعنى واجب من الله ﴿إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ رسوله ﴿أَنْ يُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي: خاضعات لله بالطاعة ﴿تُؤْتِينَ﴾ مصدقات بتوحيد الله ﴿فَتَسَبَّحْتَ﴾ أي: طائعات ﴿سَبَّحْتَ﴾ فيه قولان: أحدهما: صائعات، قاله ابن عباس، والجمهور. قد شرحنا هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿السَّبْحُ﴾ [التوبة: ۱۱۲]. والثاني: مهاجرات، قاله زيد بن أسلم، وابنه. و«الشيئات» جمع ثيب، وهي المرأة التي قد تزوجت، ثم ثابت إلى بيت أبيها، فعادت كما كانت غير ذات زوج. و«الأبكار»: العذارى.

﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا قَوْمًا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَوُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ كِلَابٌ لِشِدَادِ لَأَ يَصُورُنَّ اللَّهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَمُنُّوهُمْ يَوْمَئِذٍ إِنَّمَا تَجْرُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿بِأَيْدِي الَّذِينَ آمَنُوا تُؤَيَّدُ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً صُورًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ سِجَاتِكُمْ وَاذْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّاسَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ فُورَهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا مِنَّا زُورًا وَاعْبُرْ لَنَا إِذْكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا﴾

قوله تعالى: ﴿قَوْمًا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ وقاية النفس: بامتنال الأوامر، واجتناب النواهي، ووقاية الأهل: بأن يؤمروا بالطاعة، ويُنهوا عن المعصية. وقال علي ﷺ: «علموهم وأدبوهم»^(۴): ﴿رُؤُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ وقد ذكرناه في

(۱) يحذف إحدى التامين وتخفيف الظاء وهي قرأة حاصم ونافع في رواية، وقرأ الجمهور «تظاهرا» بتشديد الظاء.

(۲) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندي أن قوله: ﴿وَصَلِّحَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وإن كان في لفظ واحد، فإنه بمعنى الجميع، وهو بمعنى قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا غَافِلٌ﴾ فالإنسان وإن كان في لفظ واحد، فإنه بمعنى الجميع، وهو نظير قول الرجل: لا تقربن إلا قارئ القرآن، يقال: قارئ القرآن، وإن كان في اللفظ واحداً، فمعناه الجميع، لأنه قد أذن لكل قارئ القرآن أن يقربه واحداً كان أو جماعة.

(۳) رواه ابن جرير الطبري ۱۶۴/۲۸ وسنده صحيح، وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم.

(۴) روي ابن جرير عن قتادة في قوله تعالى: ﴿قَوْمًا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَوُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ قال: يقيم: أن يأمرهم بطاعة الله، وينهاهم عن معصيته، وأن يقوم عليهم بأمره، يأمرهم به، ويساعدهم عليه، فإذا رأيت لله معصية ودعوتهم عنها، وزجرتهم عنها. وقد قال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿رَأَى أَمَلَكُ الْبَاطِلِ وَأَعْيَضُ بَطِيءًا﴾ أي: استغفم من عذاب الله بإقامة الصلاة وأصبر أنت على مثلها.

وفي معنى هذه الآية الحديث الذي رواه أحمد في مسنده ۱۸۷/۲، وأبو داود في مسنده رقم (۴۹۵) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «فرأوا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرقوا بينهم في المضامع» وهو حديث حسن. ومعنى: فرقوا بينهم في المضامع: أي: ذكروا كانوا أو أتانا، وهو من باب سد الذرائع، ومن محاسن هذه الشريعة الغراء. قال ابن كثير: ومكلفاً في الصوم ليكون ذلك تمريناً له على الجادة، لكي يبلغ وهو مستتر على العبادة والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر، والله الموفق. ويدخل هذا في قوله تعالى: ﴿وَتَسَاءَلُوا عَنْ أَلْبَرِ وَأَلْتَفَتُوا﴾ والإنسان مسؤول يوم القيامة عن أهله ورحيته، فقد روى البخاري =

[البقرة: ٢٤] ﴿عَلَيْهَا مَلَكُوتُ غِلَاطٍ﴾ على أهل النار ﴿شِدَادٌ﴾ عليهم. وقيل: غلاظ القلوب شِدَاد الأبدان. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: خَزَنَةُ النَّارِ تِسْعَةُ عَشْرَ، ما بين منكبَي أحدهم مسيرة سنة، وَوَتُهُ: أن يضرب بالمقعدة، فيدفع بتلك الضربة سبعين ألفاً، فيهونون في قعر جهنم ﴿لَا يَصُومُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ أي: لا يخافون فيما يأمر ﴿وَيَقُولُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يتجاوزون ما يؤمرون. والثاني: يفعلونه في وقته لا يؤخروه ولا يقدمونه. ويقال لأهل النار: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسُدُّرُوا إِلَيْهِمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿تُؤْتُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم، وخارجة عن نافع «نُصُوحًا» بضم النون. والباقون بفتحها. قال الزجاج: فمن فتح فعلى صفة التوبة، ومعناه: توبة بالغة في النصح، و«فَعُولٌ» من أسماء الفاعلين التي تستعمل للمبالغة في الوصف. تقول: رجل صبور، وشكور. ومن قرأ بالضم، فمعناه: يتصبحون فيها نصوحاً، يقال: نصحت له نصحاً، ونصاحته، ونصوحاً. وقال غيره: من ضم أراد: توبة نُصِحَ لأنفسكم. وقال عمر بن الخطاب: التوبة النصوح: أن يتوب العبد من الذنب وهو يحدث نفسه أنه لا يعود. وسئل الحسن البصري عن التوبة النصوح، فقال: ندم بالقلب، واستغفار باللسان، وترك بالجوارح، وإضمار أن لا يعود. وقال ابن مسعود: التوبة النصوح تكفر كل سيئة، ثم قرأ هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَخْرَى اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ قد بينا معنى «الخزي» في [آل عمران: ١٩٢] وبيننا معنى قوله تعالى: ﴿تُؤْتُهُمْ يَسَعَ بَيْتٍ أَبْوَابُهُمْ وَيَأْتِنِيهِمْ﴾ في [الحديد: ١٢] ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا ثُورَنَا﴾ وذلك إذا رأى المؤمنون نور المنافقين يُطْفَأُ سألوا الله تعالى أن يتم لهم [نورهم]، ويبلغهم به الجنة. قال ابن عباس: ليس أحد من المسلمين إلا يعطى نوراً يوم القيامة. فاما المنافق فيُطْفَأُ نوره، والمؤمن مُشْفِقٌ مما رأى من إطفاء نور المنافق، فهم يقولون: ﴿رَبَّنَا آتِنَا ثُورَنَا﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ جِهَدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿١﴾ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتٌ نُوحٌ وَأَمْرَاتٌ لُوطٌ كَأَنَّهُمَا كَانَتَا شَخْتًا عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا مَكِيدَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ ﴿٢﴾ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَمْرَاتٌ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَبِئْسَ مِنَ فِرْعَوْنَ وَصَلِيلِهِ وَبِئْسَ مِنَ الْقَوَامِ الظَّالِمِينَ ﴿٣﴾ وَمَرَّتْ أَيْمَنُ عِمْرَانَ إِلَى أَحْسَنَتِ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَنِينِ ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿جِهَدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ قد شرحناه في [براءة: ٧٣].

قوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتٌ نُوحٌ﴾ قال المفسرون منهم مقاتل: هذا المثل يتضمن تخويف عائشة وحفصة أنهما إن عصيا ربهما لم يُغْنِ رسول الله ﷺ عنهما شيئاً. قال مقاتل: اسم امرأة نوح «والهة» وامرأة لوط «والعنة».

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمَا كَانَتَا شَخْتًا عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا مَكِيدَيْنِ﴾ يعني: نوحاً ولوطاً ﷺ ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ قال ابن عباس: ما بغت امرأة نبي قط، وإنما كانت خيانتها في الدين، كانت امرأة نوح تخبر الناس أنه مجنون، وكانت امرأة لوط تدل على الأضياف، فإذا نزل بلوط ضيف بالليل أو قُودت النار، وإذا نزل بالنهار دخنت ليعلم قومه أنه قد نزل به ضيف. وقال السدي: كانت خيانتها: كفرهما. وقال الضحاك: نيمتهما. وقال ابن السائب: نفاقهما.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: فلم يدفعا عنهما من عذاب الله شيئاً. وهذه الآية تقطع طمع من ركب المعصية ورجا أن ينفعه صلاح غيره. ثم أخبر أن معصية الغير لا تضر المطيع بقوله تعالى: ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَمْرَاتٌ فِرْعَوْنَ﴾ وهي آسية بنت مزاحم ﷺ. وقال يحيى بن سلام: ضرب الله المثل الأول يحذر به عائشة وحفصة ﷺ. ثم ضرب لهما هذا المثل يرغبهما في التمسك بالطاعة. وكانت آسية قد آمنت بموسى. قال أبو هريرة:

«مسلم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، الرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها، والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته، وكلكم راع ومسؤول عن رعيته».

ضرب فرعون لامرأته أوتاداً في يديها ورجليها، وكانوا إذا تفرقوا عنها أظلتها الملائكة، فقالت: ﴿رَبِّ آتِنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف الله لها عن بيتها في الجنة حتى رآته قبل موتها^(١) ﴿رَبِّنِي مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن عمله: جماعه. والثاني: أنه دينه^(٢) روي عن ابن عباس، ﴿رَبِّنِي مِنَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: أهل دين المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي أَحْصَمَتْ قَرْحَهَا﴾ قد ذكرنا فيه قولين في سورة [الأنبياء: ٩٢] فمن قال: هو فرج ثوبها، قال «الهاء» في قوله تعالى: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ يرجع إليه، وذلك أن جبريل مَدَّ جيب درعها، فدخل فيه. ومن قال: هو مخرج الولد، قال: «الهاء» كناية عن غير مذكور، لأنه إنما نفخ في درعها لا في فرجها^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أنها قول جبريل ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [مریم: ١٩]. والثاني: أن الكلمات هي التي تضممتها كتب الله المنزل. وقرأ أبي بن كعب، وأبو مجلز، وعاصم الجحدري «بكلمة ربها» على التوحيد. «وَكُتِّبَهُ»، قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «وكتابه» على التوحيد، وقرأ أبو عمرو، وحفص عن عاصم، وخارجة عن نافع «وَكُتِّبَهُ» جماعة، وهي التي أنزلت على الأنبياء، ومن قرأ «وكتابه» فهو اسم جنس على ما بيَّنا في خاتمة [البقرة: ٢٨٥] وقد بيَّنا فيها القنوت مشروحاً [البقرة: ١١٦]. ومعنى الآية: وكانت من القانتين، ولذلك لم يقل: من القانتات^(٤).



(١) قال السيوطي في «الدرر» ٦/ ٢٤٥: أخرج أبو يعلى والبيهقي بسند صحيح عن أبي هريرة أن فرعون وتد لامرأته أربعة أوتاد في يديها ورجليها، فكانوا إذا تفرقوا عنها أظلتها الملائكة ﷺ، فقالت: ﴿رَبِّ آتِنِي لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف الله لها عن بيتها في الجنة.

(٢) أي: شركه وكفره، وهذا القول أولى، والمعنى: نجني من نفس فرعون الخبيثة وخصوصاً من عمله وهو الكفر وعبادة غير الله والتعليب بغير جرم وغير ذلك من قبائحه.

(٣) قال ابن كثير: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ أي: بواسطة الملك وهو جبريل، فإن الله بعث إليها تمثال لها في صورة بشر سوي، وأمره الله أن ينفخ فيه في جيب درعها، فنزلت النسخة فولجت في فرجها فكان منه الحمل بعيسى ﷺ.

(٤) روى البخاري وسلم في «صحيحهما» عن أبي موسى الأشعري ﷺ عن النبي ﷺ قال: «أكمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون، ولفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

سورة الملك

وهي مكية بإجماعهم

قال ابن مسعود: هي المانعة من عذاب القبر^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ يُبَلِّغُكُمْ أَيْكُمُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِيهَا خَلْقَ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ فَآتِجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ أَنْجِعِ الْبَصَرَ كَذَلِكَ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاشِيًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ عَدَاَنَا لَعْنَةً أَلِيمَةً ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ وَالصُّعُورِ ﴿٦﴾ إِذَا الْفُجَاءُ فِيهَا سَخِرُوا مَا شَهِقُوا مِنْ قَبْلُ وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْقَيْظِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ مَنْزِلَهُمْ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ إِنْ أَنْشَأَ إِلَّا فِي سَكَلٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السُّعُورِ ﴿١٠﴾ فَاعْرِضُوا بِذُنُوبِهِمْ فَحَقًّا لِأَصْحَابِ السُّعُورِ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ﴾ قد شرحناه في [الأعراف: ٥٤].^(١)

قوله تعالى: ﴿الَّذِي يَدُوهُ أَلْمَلَكُ﴾ قال ابن عباس: يعني: السلطان يُعزُّ وَيُذِلُّ.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ قال الحسن: خلق الموت المزيل للحياة، والحياة التي هي ضد الموت ﴿يُبَلِّغُكُمْ أَيْكُمُ الْحَيَاةَ﴾ قد شرحناه في [هود: ٧] قال الزجاج: والمعْلَقُ بـ ﴿أَيْكُمُ﴾ مضمَرٌ تقديره: ليبلوكم، فيعلم أَيْكُمُ أَحْسَنَ عَمَلًا، وهذا علم وقوع. وارتفعت «أي» بالابتداء، ولا يعمل فيها ما قبلها، لأنها على أصل الاستفهام، ومثله ﴿أَنْتَ الْمُرْسِيَّةَ أَحْسَنُ﴾ [الكهف: ١٢]. والمعنى: خلق الحياة ليختبركم فيها، وخلق الموت ليعتكم ويجازيكم. وقال غيره: اللام في «ليبلوكم» متعلق بخلق الحياة دون خلق الموت، لأن الابتلاء بالحياة، ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ أي: خلقهن مطابقات، أي: بعضها فوق بعض ﴿مَا تَرَى فِيهَا خَلْقَ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ﴾ قرأ حمزة والكسائي: «من تفوت» بتشديد الواو من غير ألف. وقرأ الباقون بألف. قال الفراء: وهما بمنزلة واحدة، كما تقول: تعاهدت الشيء، وتعهدته. والتفاوت: الاختلاف. وقال ابن قتيبة: التفاوت: الاضطراب والاختلاف، وأصله من الفوت، وهو أن يفوت شيء شيئاً، فيقع الخلل، ولكنه متصل بعبءه ببعض.

قوله تعالى: ﴿فَاتِّجِ الْبَصَرَ﴾ أي: كرر البصر ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي «هل ترى» بإدغام اللام في التاء، أي: هل ترى فيها فوجاً وصدوعاً.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْجِعِ الْبَصَرَ كَذَلِكَ﴾ أي: مرة بعد مرة ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاشِيًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: مبعداً من قولك: خَسَأَ الْكَلْبُ: إذا باعدته ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ أي: كليل منقطع عن أن يلحق ما نظر إليه. وقال الزجاج: قد أعيا من قبل أن يرى في السماء خَلَلًا.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾ وقد شرحناه في [آدم السجدة: ١٧] ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ أي: يرمج بها مسترقو السمع. وقد سبق بيان هذا المعنى [الحجر: ١٨] ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ عَدَاَنَا لَعْنَةً أَلِيمَةً﴾ في الآية الأخيرة ﴿عَذَابِ السُّعُورِ﴾ وهذا وما بعده قد سبق بيانه إلى قوله تعالى: ﴿سَخِرُوا مَا شَهِقُوا﴾ أي: صوتاً مثل صوت الحمام. وقد بينا معنى الشهيق في [هود: ١٠٦].

(١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٦/٢٤٦ من رواية ابن مردويه عن ابن مسعود موقوفاً عليه، وقد ورد هذا المعنى عن ابن عباس مرفوعاً، وهو ضعيف.

(٢) روى أحمد في «المستند»، وأصحاب «السنن» الأربعة بسند حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لصابئها حتى يفر له، وهي ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ﴾».

﴿رَبِّ تَمُورٍ﴾ أي: تغلي بهم كغلي المزجل ﴿تَكَادُ تَمَيَّرُ﴾ أي: تتفطع من تعطيها عليهم ﴿كَلَّمَآ أَلَيْقَ نِيَا فَوْجٍ﴾ أي: جماعة منهم ﴿سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا آتَىٰ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ ١٩ وهذا سؤال توبيخ.

قوله تعالى: ﴿إِن أَنشَرْنَا﴾ أي: قلنا للرسل: ﴿إِن أَنشَرْنَا إِلَّا فِي سَلَالٍ﴾ أي: في ذهاب عن الحق بعيد. قال الزجاج: ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا: ﴿أَوَ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ أي: سماع من يعي ويفكر ﴿أَوْ نَقِيلُ﴾ عقل من يُمَيِّرُ وينظر ﴿مَا كُنَّا﴾ من أهل النار ﴿فَنَسْحَقًا﴾ أي: بُغْدًا. هو منصوب على المصدر، المعنى: أسحقهم الله سحقاً، أي: باعدهم الله من رحمته مباعدة، والسحق: البعد. وكذلك روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس «فسحقاً» أي: بُغْدًا. وقال سعيد بن جبير، وأبو صالح: السحق: واد في جهنم يقال له: سُحِق.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ٢٠ وَأَسْرَأُ قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢١﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿٢٢﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿٢٣﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ قد شرحناه في سورة [الانبيا: ٤٩] ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وهو: الجنة. ثم عاد إلى خطاب الكفار، فقال تعالى: ﴿وَأَسْرَأُ قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ﴾ قال ابن عباس: نزلت في المشركين كانوا ينالون من رسول الله ﷺ، فيخبره جبرائيل بما قالوا، فيقول بعضهم: أسروا قولكم حتى لا يسمع إله محمد.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ ١٩ أي: ألا يعلم ما في الصدور خالقها؟ و «اللطيف» مشروح في [الانعام: ١٠٣] و «الخبير» في [البقرة: ٢٣٤].

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا﴾ أي: مُدَلَّلَةً سَهْلَةً لم يجعلها ممتنعة بالخزونة والغلظ. قوله تعالى: ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: طرقاتها، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد. والثاني: جبالها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال قتادة، واختاره الزجاج، قال: لأن المعنى: سهل لكم السلوك فيها، فإذا أمكنكم السلوك في جبالها، فهو أبلغ في التليل. والثالث: في جوانبها، قاله مقاتل، والقراء، وأبو عبيدة، واختاره ابن تيبة^(١)، قال: ومنكبا الرجل: جانباه.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ أي: إليه يُتَعَوَّنُ من قبوركم ﴿مَأِينُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَمُورٌ﴾ ٢٠ أَمْ أَيْنُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبَ كَمَا تَكْتُمُ ﴿٢٢﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظُّلُمِ قَوْمَهُمْ مَّتَلَّاتٍ وَيَقْبِضُنَّ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿٢٣﴾.

ثم خوف الكفار فقال: ﴿مَأِينُمْ﴾ قرأ ابن كثير: «وإليه النشور وأمنتم» وقرأ نافع، وأبو عمرو: «النشور أمتتم» بهمة ممدودة. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي: «أمتتم» بهمزيين ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ قال ابن عباس: أمتتم عذاب مَنْ فِي السَّمَاءِ، وهو الله عزَّ وجلَّ! و «تمور» بمعنى: تدور. قال مقاتل: والمعنى: تدور بكم إلى الأرض السفلى.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ وهي: الحجارة، كما أرسل على قوم لوط، ﴿فَسَتَلْمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ أي: كيف كانت عاقبة إنذاري لكم في الدنيا إذا نزل بكم العذاب، ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ يعني: كفار الأمم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٌ﴾ أي: إنكاري عليهم بالعذاب. ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الظُّلُمِ قَوْمَهُمْ مَّتَلَّاتٍ﴾ أي: تصف أجنتها في الهواء، وتقبض أجنتها بعد البسط، وهذا معنى الطيران، وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ﴾ أن يقعن: ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾.

﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكَ يَصْمُرُّكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكُفْرَ لَإِلا فِي غُرُورٍ﴾ ٢١ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزْفِقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَل لَّجُرًّا فِي عُرْوَةٍ وَنُقُورٍ ﴿٢٢﴾ أَفَمَن يَبْنِي مِثْبًا عَلَى تَهْتِكِهِمْ آهْدِي أَمَّن يَبْنِي سَوِيًّا عَلَى حِرَابٍ مَّسْتَقِيمٍ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ

(١) وهو اختيار ابن جرير الطبري أيضاً.

وَالْأَصْنَٰرَ وَالْأَنْدَادَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْوَعْدُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكَ﴾ هذا استفهام إنكار. ولفظ «الجُنْدُ» مؤنث، فلذلك قال تعالى: «هذا الذي هو» والمعنى: لا جُنْدٌ لكم ﴿يَضْرِبُكُمْ﴾ أي: يمنعكم من عذاب الله إن أَرَادَهُ بكم ﴿إِنَّ الْكَاذِبِينَ إِلَّا فِي ضُرُوبٍ﴾ وذلك أن الشيطان يغرهم، فيقول: إن العذاب لا ينزل بكم ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي بَرَزَكُمُ﴾ المطر وغيره ﴿إِنْ أَمْسَكَ﴾ الله ذلك عنكم ﴿جَلَّ لَجُؤًا فِي عُنُقٍ﴾ أي: تَمَادٍ في كُفْرٍ ﴿وَتَقُولُ﴾ عن الإيمان. ثم ضرب مثلاً، فقال تعالى: ﴿أَمَّنْ يَبْنِي مِثْكَ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ قال ابن قتبية: أي: لا يبصر يمينا، ولا شمالاً، ولا من بين يديه. يقال: أَكَبَّ فلانٌ على وجهه بالالف، وكَبِهَ الله لوجهه، وأراد: الأعمى. قال المفسرون: هذا مثل للمؤمن، والكافر. و«السويء»: المعتدل، أي: الذي يبصر الطريق. وقال قتادة: هذا في الآخرة يحشر الله الكافر مُكَيِّبًا على وجهه، والمؤمن يمشي سويًا.

قوله تعالى: ﴿قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنهم لا يشكرون، قاله مقاتل. والثاني: يشكرون قليلاً، قاله أبو عبيد.

قوله تعالى: ﴿ذَرَأَكُمْ﴾ أي: خلقكم ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ يعنون بالوعد: العذاب ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ أي: رأوا العذاب قريباً منهم ﴿سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال الزجاج: أي: تبين فيها الشؤم. وقال غيره: قُبِّحَتْ بالسواد ﴿وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أن «تَدْعُونَ» بالتشديد، بمعنى تدعون بالتخفيف، وهو «تفتعلون» من الدعاء. يقال: دعوت، وأدعيت، كما يقال: حَبَزْتُ وَأَحْبَبْتُ، ومثله: يَدْكُرُونَ، وَيَذْكُرُونَ، هذا قول الفراء، وابن قتبية. والثاني: أن المعنى: هذا الذي كنتم من أجله تَدْعُونَ الأباطيل والأكاذيب، تَدْعُونَ أنكم إذا مَثُمٌ لا تَبْعَثُونَ! وهذا اختيار الزجاج. وقرأ أبو رزين، والحسن، وعكرمة، وقاتدة، والضحاك، وابن أبي عملة، ويعقوب: «تَدْعُونَ» بتخفيف الدال، وسكونها، بمعنى تَفْعَلُونَ من الدعاء. وقال قتادة: كانوا يَدْعُونَ بالعذاب.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْحَبَ مَاؤُكُمُ غَوَاً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَآءٍ مَّعِينٍ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾ بعذابه ﴿وَمَنْ مَعِيَ﴾ من المؤمنين. قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «معي» بفتح الباء. وقرأ أبو بكر عن عاصم، والكسائي: «معي» بالإسكان، ﴿أَوْ رَحِمَنَا﴾ فلم يعدبنا ﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ﴾ أي يمنعهم ويؤمنهم ﴿مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ومعنى الآية: إنا مع إيماننا، بين الخوف والرَّجَاءِ: فمن يجيركم مع كفركم من العذاب! أي: لأنه لا رجاء لكم كرجاء المؤمنين، ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ الذي نعبُد ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ وقرأ الكسائي: «فسيعلمون» بالياء عند معاينة العذاب من الضالِّ نَحْنُ أم أنتم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْحَبَ مَاؤُكُمُ غَوَاً﴾ قد بيَّناه في [الكهف: ٤١] ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَآءٍ مَّعِينٍ﴾! أي: بماؤ ظاهر تراه العيون، وتناله الأرضية.



سورة القلم

وهي مكية كلها بإجماعهم

إلا ما حكى عن ابن عباس وفتادة أن فيها من المدني قوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا يَسْلَمُونَ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَنْحُوْبٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ سَمِيْعٍ وَبَصِيْرٍ ﴿٥﴾ بِأَيْتِكُمُ الْمَفْثُونَ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿تَ﴾ قرأ ابن كثير، وناقح، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، وحفص: ﴿نَ﴾ والقلم ﴿النون﴾ في آخر الهجاء من نون ظاهرة عند الواو، وهذا اختيار الفراء. وروى أبو بكر عن عاصم أنه كان لا يبين النون من (نون) وبها قرأ الكسائي، وخلف، ويعقوب، وهو اختيار الزجاج. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، وفتادة، والأعمش: ﴿نون﴾ والقلم، بكسر النون. وقرأ الحسن، وأبو عمران، وأبو نهيك: ﴿نَ﴾ والقلم، برفع النون. وفي معنى نون سبعة أقوال: أحدها: أنها الدواة. روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أول ما خلق الله القلم، ثم خلق النون، وهي الدواة»^(١) وهذا قول ابن عباس في رواية سعيد بن جبیر، وبه قال الحسن وفتادة. والثاني: أنه آخر حروف الرحمن، رواه عكرمة عن ابن عباس. والثالث: أنه الحوت الذي على ظهر الأرض، وهذا المعنى في رواية أبي ظبيان عن ابن عباس^(٢)، وهو مذهب مجاهد، والسدي، وابن السائب، ومقاتل. والرابع: أنه لُوح من نور، قاله معاوية بن قرة. والخامس: أنه افتتاح اسمه «نصير»، و«ناصر»، قاله عطاء. والسادس: أنه قَسَمٌ بِنُصْرَةِ اللَّهِ للمؤمنين، قاله القرظي. والسابع: أنه نهر في الجنة، قاله جعفر الصادق^(٣). وفي «القلم» قولان: أحدهما: أنه الذي كتب به في اللوح المحفوظ. والثاني: أنه الذي يكتب به الناس^(٤). وإنما أقسم به، لأن كتبه إنما تكتب، و﴿يَسْطُرُونَ﴾ بمعنى: يكتبون. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة. وفيما أرادوا بما يكتبونه قولان: أحدهما: أنه الذكر، قاله مجاهد، والسدي. والثاني: أعمال بني آدم، قاله مقاتل. والقول الثاني: أنهم جميع الكتبة، حكاه الثعلبي. ﴿مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمَنْحُوْبٍ﴾ أي: ما أنت بإنعام ربك عليك بالإيمان والتبوة بمجنون. قال الزجاج: هذا جواب قولهم: إنك لمجنون. وتأويله: فارقك الجنون بنعمة الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ بصبرك على افترائهم عليك، ونسبتهم إليك إلى الجنون ﴿لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ أي: غير مقطوع ولا منقوص، ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلِقْتَ عَظِيمٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: دين الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني:

(١) رواه ابن عساکر ١٧/٢٤٧/١ عن الحسن بن يحيى الخشني عن أبي عبد الله مولى بني أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ بأطول منه، وتماه: ثم قال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: اكتب ما يكون - أو ما هو كائن من عمل أو رزق أو أجل، فكتب ذلك إلى يوم القيامة، فللك قوله: ﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ ثم ختم على القلم فلم يتكلم إلى يوم القيامة، ثم خلق العقل وقال: ورمزني لأكملنك فيمن أحببت، ولأنقصنك ممن أبغضت. والحسن بن يحيى صدوق كثير الغلط كما قال الحافظ في «التقريب»، والحديث رواه أحمد في «المسند» ٥/٣١٧ من طرق عن الوليد بن عباد عن أبيه عباد بن الصامت ؓ، وليس فيه ذكر النون في أوله، ولا ذكر العقل في آخره، ورواه الترمذي ٢/١٦٢ بنحو رواية أحمد وقال: حديث حسن صحيح غريب، ورواه أيضاً أبو داود في «سننه» رقم (٤٧٠٠)، والطبري ٢٩/١٧ وهو حديث صحيح بهذا القدر.

(٢) رواه الطبري ٢٩/١٤، وأبو ظبيان قايوس، في لين كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب».

(٣) والصواب أن (نون) من الحروف الهجائية التي ذكرت في أوائل السور بياناً لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معاوضته، وقد تقدم ذلك.

(٤) قال ابن كثير: والظاهر أنه جنس القلم الذي يكتب به، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا رَبَّنَا أَلَمُّ الْأَمِّ﴾ ﴿أَلَىٰ عَدُوِّ بِالْقَلَمِ﴾ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ فهو قسم منه تعالى وتبنيه لخلقته على ما أنعم به عليهم من تعليم الكتابة التي بها تنال العلوم، ولهذا قال: ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾.

أدب القرآن، قاله الحسن. والثالث: الطبع الكريم. وحقيقة «الخُلُق»: ما يأخذ به الإنسان نفسه من الآداب، فسمي خُلُقاً، لأنه يصير كالخُلُقَة في صاحبه. فأما ما طبع عليه فيسمى: «الخِيم» فيكون الخِيم: الطبع الغريزي، والخُلُق: الطبع المُتَكَلَّف. هذا قول الماوردي. وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن خُلُقِ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: كان خُلُقَه القرآن^(١). تعني: كان على ما أمره الله به في القرآن.

قوله تعالى: ﴿فَسْتَجِيرُ وَيَجِيرُونَ﴾^(٢) يعني: أهل مكة. وهذا وعيد لهم بالعذاب. والمعنى: سترى ويرون إذا نزل بهم العذاب بِبَدْرٍ ﴿بِأَيْتِكُمُ الْمَفْتُونُ﴾ وفيه أربعة أقوال: أحدها: الضالُّ، قاله الحسن. والثاني: الشيطان، قاله مجاهد. والثالث: المجنون، قاله الضحاك. والمعنى: الذي قد فتن بالجنون. والرابع: المعدَّب، حكاه الماوردي. وفي الباء قولان: أحدهما: أنها زائدة، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. وأنشدوا:

[نَحْرُنُ بِنُوءِ جَعْدَةَ أَصْحَابِ الْفَلَاحِ] نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ^(٣)

والثاني: أنها أصلية، وهذا قول الفراء، والزجاج. قال الزجاج: ليس كونها لغواً بجائز في العربية في قول أحد من أهلها. وفي الكلام قولان للتحويلين: أحدهما: أن «المفتون» هاهنا: الفتون. والمصادر تجيء على المفعول. تقول العرب: ليس هذا معقود رأي، أي: عقد رأي، وتقول: دعه إلى مسوره، أي: يسره. والمعنى: بأيكم الجنون. والثاني: بأيكم المفتون بالفرقة التي أنت فيها، أم بفرقة الكفار؟ فيكون المعنى: في أي الفرقتين المجنون. وقد ذكر الفراء نحو ما شرحه الزجاج. وقد قرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة: «في أي المفتون». ثم أخبر أنه عالم بالفرقتين بما بعد هذا.

﴿مَلَا طَلْعَ الْمَكْذِبِينَ﴾^(٤) وَوَدُّوا لَوْ تَدْرَهُنَّ يَكْفُرُونَ^(٥) وَلَا تَطَّلِعُ كُلَّ حَلَّابٍ مَهِينٍ^(٦) هَمَّازٌ مَسْلُومٌ بِبَيْبَرٍ^(٧) مَنَاعٌ لِلتَّعْرِيفِ مُعْتَدٍ أَتَمٌّ^(٨) عَظْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْبٌ^(٩) أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ^(١٠) إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ مَا نُنشِئُ قَالَ اسْتَطْبِطُ الْأَرْبَابِ^(١١) سَمِعْتُهُ عَلَى الْمُرْثُورِ^(١٢).

قوله تعالى: ﴿مَلَا طَلْعَ الْمَكْذِبِينَ﴾^(٤) وذلك أن رؤساء أهل مكة دَعَوْهُ إلى دين آبائه، فنهاه الله أن يطيعهم ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَدْرَهُنَّ يَكْفُرُونَ﴾^(٥) فيه سبعة أقوال: أحدها: لو ترخص فيرخصون، قاله ابن عباس. والثاني: لو تُصَاغِبُهُمْ في دينك فَيَصَابِعُونَ في دينهم، قاله الحسن. والثالث: لو تكفر فيكفرون، قاله عطية، والضحاك، ومقاتل. والرابع: لو تَلِينُ فَيَلِينُونَ لك، قاله ابن السائب. والخامس: لو تنافق وترائي فيناقفون ويرأفون، قاله زيد بن أسلم. والسادس: وودوا لو تدهان في دينك فيدهانون في أديانهم. وكانوا أرادوه على أن يعبد آلهم مُدَّةً، ويعبدوا الله مدة، قاله ابن قتيبة. وقال أبو عبيدة: هو من المداينة. والسابع: لو تقاربهم فيقاربونك، قاله ابن كيسان^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطَّلِعُ كُلَّ حَلَّابٍ مَهِينٍ﴾ وهو كثير الحلف بالباطل «مَهِينٌ» وهو الحقير الدنيء. وروى العوفي عن ابن عباس قال: المَهِين: الكذاب. واختلفوا فيمن نزل هذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الوليد بن المغيرة، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: الأخنس بن شريق، قاله عطاء، والسدي. والثالث: الأسود بن عبد يغوث، قاله مجاهد^(٤).

(١) هو قطعة من حديث طويل رواه الإمام أحمد في «مسنده» ٥١/٦، ٥٢، ورواه مسلم ٥١٢/١ بنحو حديث أحمد. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٤٩٩ مختصراً، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأوردته السيوطي في «الدر» ٦/٢٥٠ مختصراً، وزاد نسبة لابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها. قال ابن كثير: ومعنى هذا أنه عليه الصلاة والسلام صار امتثال القرآن أمراً ونهياً سجية له وخُلُقاً تطبعه وترك طبعه الجبلي، فنهما آخرة القرآن فعله، ونهما نهاء عنه تركه، هذا مع ما جيله الله عليه من الخُلُق العظيم، من الحياء، والكرم، والشجاعة، والصفح، والحلم، وكل خلق جميل.

(٢) هو لراجز من بني جعدة، كما في «مجاز القرآن» ٥/٢، و«الخرائفة» ٤/١٦٠، و«الانتصاب» ٤٥٨، وشواهد «المغني» ١٦٤، و«الطبري» ١٤/١٨ و ٢٩/٢٠، و«الطبري» ٣٥/١٢. والفعل بتحريك اللام: موضع لبني جعدة بن قيس بنجد، وهو في أعلى بلاد قيس، والبيت شاهد على زيادة الباء في قوله «بالفرج»، أي: ونرجو الفرج، وهي زائدة في المفعول به سماعاً، ويرى البيت: تضرب بالبيض وتدعو بالفرج. وكلا الروايتين بمعنى واحد.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معنى ذلك: وُدُّ هؤلاء المشركون يا محمد لو تلبس لهم في دينك بإجابتك إياهم إلى الركوع إلى آلهم فيلبنون لك في عبادتك إلهك، كما قال جل ثناؤه: ﴿وَوَدُّوا أَنْ يُنَازِلَكَ لَقَدْ كَرِهْتَ تَرَكَهُنَّ يَكْفُرُونَ﴾ إذا لَدَقْتَنكَ يَنْفَتُ الْحَيَّةَ وَيَنْفَتُ الْمَسَاكِينَ قال: وإنما هو مأخوذ من الذهن، شبه التلبس في القول بتلبس الذهن.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٠٧/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿عَظْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْبٌ﴾ قال: رجل من قريش له زئمة مثل زئمة الشاهد قال الحافظ -

قوله تعالى: ﴿مَنَّا﴾ قال ابن عباس: هو الممتاب. وقال ابن قتيبة: هو العيَّاب.

قوله تعالى: ﴿تَشَامُ بِبَيْبِرٍ﴾ أي: يمشي بين الناس بالنميمة، وهو نقل الكلام السيئ من بعضهم إلى بعض ليفسد بينهم^(١) ﴿مَنَّا لَلنَّخْرِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه منع ولده وعشيرته الإسلام، قاله ابن عباس. والثاني: مَنَّا للحقوق في ماله، ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مُعْتَدٍ﴾ أي: ظلموم ﴿أَبِيرٍ﴾ فاجر ﴿عُثْلٍ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: مع ما وصفناه به^(٢). وفي «العُثْلُ» سبعة أقوال: أحدها: أنه العاتي الشديد المنافق، قاله ابن عباس. والثاني: أنه المتوفّر الجسم، قاله الحسن. والثالث: الشديد الأشر. قاله مجاهد. والرابع: القوي في كفره، قاله عكرمة. والخامس: الأكل الشروب القوي الشديد، قاله عبيد بن عمير. والسادس: الشديد الخصومة بالباطل، قاله الفراء. والسابع: أنه الغليظ الجافي، قاله ابن قتيبة. وفي «الزنيمة» أربعة أقوال: أحدها: أنه الدعي في قریش وليس منهم، رواه عطاء عن ابن عباس، وهذا معروف في اللغة أن الزنيمة: هو الملتصق في القوم وليس منهم، وبه قال الفراء. وأبو عبيدة، وابن قتيبة. قال حسان:

وَأَنْتَ زَنْيِمٌ نَيْسِطٌ فِي آلِ هَاشِمٍ كَمَا نَيْسِطٌ خَلْفَ الرَّايِبِ الْقَدْحِ الْفَرْدِ^(٣)

والثاني: أنه الذي يعرف بالشَّرِّ، كما تعرف الشاة بِزَنْمَتِهَا^(٤)، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس. والثالث: أنه الذي له زَنْمة مثل زَنْمة الشاة. وقال ابن عباس: نُعت فلم يعرف حتى قيل: زنيمة، فعرف، وكانت له زَنْمة في عنقه يعرف بها. ولا نعلم أن الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد ما بلغه من ذكر عيوب الوليد، لأنه وصفه بالحلف، والمهانة، والعيب للناس، والمشي بالنميمة، والبخل، والظلم، والإثم، والجفاء، والدعوة، فألحق به عاراً لا يفارقه في الدنيا والآخرة. والزَنْمَتَانِ: المعلقتان عند حلق المعزى. وقال ابن فارس: يعني التي تتعلق من أذنها. والرابع: أنه الظلوم، رواه الواهبي عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، والكسائي، وحفص عن عاصم: «أن كان» على الخبر، أي: لأن كان. والمعنى: لا تطعه لماله وبنيه. وقرأ ابن عباس بهمزيين، الأولى: مخففة. والثانية: ملينة، وفصل بينهما بالف أبو جعفر. وقرأ حمزة: «أن كان» بهمزيين مخففتين على الاستفهام، وله وجهان: أحدهما: لأن كان ذا مال تطيعه؟ والثاني: لأن كان ذا مال وبنين؟ ﴿إِذَا تَكَلَّمَ عَلَيْهِ أَكْثَرًا﴾ يكفر بها؟ فيقول: ﴿أَسْطَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ذكر القولين الفراء. وقرأ ابن مسعود: «أن كان» بهمزة واحدة مقصورة. ثم أوعده فقال تعالى: ﴿سَيَسُئُ عَلَى الْقَوْمِ﴾ ﴿١٢﴾ الخرطوم: الأنف. وفي هذه السمة ثلاثة أقوال: أحدها: سنسمه بالسيف، فنجعل ذلك علامة على أنه ما عاش، فقاتل يوم بدر فخطم بالسيف، قاله ابن عباس. والثاني: سنلحق به شيئاً لا يفارقه، قاله قتادة، واختاره ابن قتيبة. والثالث: أن المعنى: سنسود وجهه. قال الفراء: و«الخرطوم» وإن كان قد خص بالسمة، فإنه في مذهب الوجه، لأن بعض الوجه يؤدي عن البعض. وقال الزجاج: سنجعل له في الآخرة العلم الذي يعرف به أهل النار من أسوداد وجوههم. وجائز - والله أعلم - أن يفرد بسمة لمبالغته في عداوته لرسول الله ﷺ يتبين بها عن غيره.

ابن حجر في «الفتح»: اختلف في الذي نزلت فيه، فقليل: هو الوليد بن المغيرة. وذكره يحيى بن سلام في «تفسيره»، وقيل: الأسود بن عبد يغوث، ذكره سديد بن داود في «تفسيره»، وقيل: الأخنس بن شريق، وذكره السهيلي عن القتيبي. وحكى هذين القولين الطبري، فقال: يقال: هو الأخنس، وزعم قوم أنه الأسود، وليس به، وأبعد من قال: إنه عبد الرحمن بن الأسود، فإنه يصغر عن ذلك، وقد أسلم، وذكر في الصحابة.

(١) وقد ثبت في «الصحيحين» من حديث ابن عباس ؓ قال: مرّ رسول الله ﷺ بقبرين، فقال: «إنهما ليعلمان، وما يعلمان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة». وفي «الصحيحين» أيضاً من حديث حذيفة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة قتاتٌ أي: تمام»، كما في رواية أخرى لمسلم.

(٢) في «الصحيحين» عن حارثة بن وهب الخزاعي ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أتيتكم بأهل الجنة، كل ضعيف متصنف لو أقسم على الله لأبره، ألا أتيتكم بأهل النار كل ختل جواظ مستكبر، والجواظ: الجبوع المنوع».

(٣) «ديوانه» ١٦٠، و«مجاز القرآن» ٢٦٥/٢، و«الطبري» ٢٥/٢٩، و«القرطبي» ٢٣٤/١٨.

(٤) قال في «المصباح»: الزنمة مثال قصة: المتدلية من الحلق.

﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْكَلْبِ إِذْ أَتَوْا لَبِصْرَ مَعْشِرٍ مُّسِيئِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوُونَ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا عَلِمَ طَاهِرٌ بَيْنَ رِيكٍ وَرُءُوسِ تَاهِبُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَا مُّسِيئِينَ ﴿٢١﴾ أَيْنَ أَقْدُوا عَلَىٰ سَرَّكَوٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰرِيْمٍ ﴿٢٢﴾ فَأَطْلَقُوا وَرُءُوسَهُنَّ يَنْخَنُثُونَ ﴿٢٣﴾ أَنْ لَا يَدْخُلَنَّ الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَبْرِكَةٌ ﴿٢٤﴾ وَرَعْدًا عَلَىٰ حَرٍّ قَدِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَمَا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَسٰوِدُونَ ﴿٢٦﴾ عَلَىٰ غَنٍّ مَّخْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رُءُوسًا فَسَبُّوا قَالُوا سُبْحٰنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ﴿٢٨﴾ فَأَذَلَّ مَعْشَرَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ يَتْلُوْنَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يٰوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ﴿٣٠﴾ عَسَىٰ رَبَّنَا أَنْ يُدْخِلَنَا فِيْهَا مِنبَأً إِلَىٰ رَبِّنَا لَعَلَّ رَبَّنَا يُكَلِّمَ الَّذِينَ هُمْ كَذٰلِكَ أَتَمَّنَّا وَلَسْنَا مِنَ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ لَوْ كُنَّا بِمَلَكُوْنٍ ﴿٣١﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ الْجَنَّةِ ﴿٣٢﴾ أَنْتَجَلَ الْمُسَيِّئِينَ كَالْتَّبْرِيْمِ ﴿٣٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ﴿٣٤﴾ أَمْ لَكُمْ كِتٰبٌ فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيْهِ لَآيٰتًا بَشَرًا لَّئِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ شُرَكَآءُ فَيٰأْتَا بِشِرْكِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ يعني: أهل مكة، أي: ابتليناهم بالجرح، والقحط ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْكَلْبِ﴾ حين هلكت جثتهم

وهذه الإشارة إلى قصتهم

ذكر أهل التفسير أن رجلاً كان بناحية اليمن له بستان، وكان مؤمناً. وذلك بعد عيسى ابن مريم عليه السلام، وكان يأخذ منه قدر قوته، وكان يتصدق بالباقي. وقيل: كان يترك للمساكين ما تعداه المنجل، وما يسقط من رؤوس النخل، وما ينتثر عند الدّراس، فكان يجتمع من هذا شيء كثير، فمات الرجل عن ثلاث بنين، فقالوا: والله إن المال لقليل، وإن العيال لكثير، وإنما كان أبونا يفعل هذا إذ كان المال كثيراً، والعيال قليلاً، وأما الآن فلا نستطيع أن نفعل هذا. فعزموا على حرمان المساكين، وتحالفوا بينهم ليعذّبوا قبل خروج الناس، فليصرم نخلهم، فذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ أَتَوْا﴾ أي: جلفوا ﴿لَبِصْرًا﴾ أي: ليقطعن نخلهم ﴿مُسِيئِينَ﴾ أي: في أول الصباح. وقد بقيت من الليل ظلمة لثلاث بقية للمساكين شيء^(١). وفي قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَنْوُونَ﴾ قولان: أحدهما: لا يقولون: إن شاء الله، قاله الأكثرون. والثاني: لا يستنون حق المساكين، قاله عكرمة. ﴿فَلَمَّا عَلِمَ طَاهِرٌ بَيْنَ رِيكٍ﴾ أي: من أمر ربك. قال الفراء: الطائف لا يكون إلا بالليل. قال المفسرون: بعث الله عليها ناراً بالليل، فاحترقت، فصارت سوداء، فذلك قول تعالى: ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: كالرّماد الأسود، قاله ابن عباس. والثاني: كالليل المسود، قاله الفراء. وكذلك قال ابن قتيبة: أصبحت سوداء كالليل محترقة. والليل: هو الصريم، والصبح أيضاً: صريم، لأن كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه. والثالث: أصبحت وقد ذهب ما فيها من الشمر، فكانه قد صرم، أي: قطع وجُدّ، حكاه ابن قتيبة أيضاً.

قوله تعالى: ﴿فَتَنَادَا مُّسِيئِينَ﴾ أي: نادى بعضهم بعضاً لما أصبحوا ﴿أَيْنَ أَقْدُوا عَلَىٰ سَرَّكَوٍ﴾ يعني: الثمار والزروع والأعنان ﴿إِنْ كُنْتُمْ صٰرِيْمٍ﴾ أي: قاطعين للنخل، ﴿فَأَطْلَقُوا وَرُءُوسَهُنَّ يَنْخَنُثُونَ﴾ أي: ذهبوا إلى جثتهم ﴿وَرُءُوسَهُنَّ يَنْخَنُثُونَ﴾ قال ابن قتيبة: يتساررون بـ ﴿أَنْ لَا يَدْخُلَنَّ الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَبْرِكَةٌ﴾ وعداً على حَرٍّ: أحدها: على قدرة، قاله ابن عباس. والثاني: على فاقة، قاله الحسن في رواية. والثالث: على جد، قاله الحسن في رواية، وقتادة، وأبو العالية، والفراء، ومقاتل. والرابع: على أمر مجمع قد أسسوه بينهم، قاله مجاهد، وعكرمة. والخامس: أن الحرد: اسم الجنة، قاله السدي. والسادس: أنه الحرق والغضب على المساكين، قاله الشعبي، وسفيان. وأنشد أبو عبيدة:

أَسْوَدُ شَرِّ لَأَقْتُ أَسْوَدَ حَافِيَةً
تَسَاقَوْا عَلَى حَرِّ دِمَاءِ الْأَسَاوِدِ^(٢)

والسابع: أنه المنع، مأخوذ من حَارَدَتِ السَّنَةُ فليس فيها مطر، وحارَدتِ الناقة فليس لها لبن، قاله أبو عبيدة، وابن قتيبة. والثامن: أنه القصد. يقال: حَرَدْتُ حَرْدَكَ، أي: قَصَدْتُ قَصْدَكَ، حكاه الفراء، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. وأنشدوا:

(١) ذكر هذه القصة البغوي في «تفسيره» من رواية محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وذكرها الخازن عن ابن عباس بغير سند.

(٢) البيت للأشهب بن رُمَيْلة الذي كان يهاجي الفرزدق، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٦٦، و«الكامل» للمبرد ٤٣٨، و«الطبري» ١٩/٣٣، و«القرطبي» ٢/١٧٧، و«السمط» ٣٥، و«معجم ما استعجم» ٣/٧٨٥، و«العيني» ١/٤٨٢، و«الخرزانه» ٢/٥٠٨، و«شري» و«خفية» مأسدستان معروفان، و«الحرد»: القصب، من حَرَدَ يُعْرَدُ حَرْدًا، مثل قَصَبٍ يُغْضَبُ غَضْبًا. والأساود: جمع أسود، وهو اسم للحية، ولذلك جمع كما تجمع الأسماء على «أفعال»، مثل «أرانب»، ولو كان صفةً لجمع على: سود.

قَدْ جَاءَ سَيْلٌ كَانَ مِنْ أَمْرِ اللَّيْلِ يَخْرُجُ الْجَنَّةَ الْمُخْلِةَ^(١)

أي: يقصد قصدها. قال ابن قتيبة: وفيها لغتان: حَرَدٌ، وَحَرْدٌ، كما يقال: الدَّرَكُ، والدَّرَكُ. وفي قوله تعالى: ﴿يَذَرُونَ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: قادرين على جَنَّتِهِمْ عند أنفسهم، قاله قتادة. والثاني: قادرين على المساكين، قاله الشعبي. والثالث: أن المعنى: منعوا وهم قادرون، أي: واجدون، قاله ابن قتيبة. قالوا: ﴿لَقَدْ رَأَوْهَا﴾ محترقة ﴿فَالْوَأْيُ لَهَا﴾ أي: قد ضللتنا طريق جَنَّتِنَا، فليست هذه. ثم علموا أنها عقوبة، فقالوا: ﴿لَقَدْ نَحْنُ بِمَحْرُومٍ﴾^(٢) أي: حُرِمْنَا نَمْرَ جَنَّتِنَا بمنعنا المساكين ﴿هَلْ أَرْسَلْنَا﴾ أي: أعدلهم، وأفضلهم ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: هَلَا ﴿تَسْبُحُونَ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: هَلَا تَسْتَشْتُونَ عند قولكم: «ليصْرُمُنْهَا مصبحين» قاله ابن جريج والجمهور. والمعنى: هَلَا قَلْتُمْ: إن شاء الله. قال الزجاج: إنما قيل للاستثناء: تسبيح، لأن التسبيح في اللغة: تنزيه الله ﷻ عن السوء. والاستثناء تعظيم لله، وإقرار بأنه لا يقدر أحد أن يفعل فعلاً إلا بمشيئة الله. والثاني: أنه كان استثناءهم قول: «سبحان الله»، قاله أبو صالح. والثالث: هَلَا تَسْبُحُونَ الله وتشكرونه على ما أعطاكم، حكاه الثعلبي. وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَبَّحْتَ رَبَّنَا﴾ فنزّهوه أن يكون ظالماً فيما صنع، وأقروا على أنفسهم بالظلم فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ بمنعنا المساكين ﴿فَأَنْتَ بَعْضُ يَتْلُونَ﴾^(٣) أي: يلوم بعضهم بعضاً في منع المساكين حقوقهم. يقول هذا لهذا: أَنْتَ أَشْرَتْ عَلَيْنَا، ويقول الآخر: أَنْتَ قَلَعْتَ، ثم نادُوا على أنفسهم بالويل، فقالوا: ﴿يُرِيدُونَ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ حين لم نصنع ما صنع آبائنا، ثم رجعوا إلى الله تعالى فسألوه أن يبدلهم خيراً منها، فذلك قوله: ﴿عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُدْخِلَنَا خَيْراً مِنْهَا﴾. وقرأ قوم: «بيدنا» بالتحفيف، وهما لغتان. وفرّق قوم بينهما، فقالوا: التبديل: تغيير حال الشيء وصفته والعين باقية. والإبدال: إزالة الشيء ووضع غيره مكانه. ونقل أن القوم أخلصوا، فبدلهم الله جَنَّةَ العنقودِ منها وقرَّبَ بَعْلٍ.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَلْمَنَّا﴾ ما فعلنا بهم فعل بمن تعدى حدودنا. وهاتنا انتهت قصة أهل الجنة. ثم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: المشركين. ثم ذكر ما للمؤمنين عنده بما بعد هذا، فقال المشركون: إنا لننطى في الآخرة أفضل مما تُعْطُونَ، فقال تعالى مكذباً لهم: ﴿أَتَجْمَلُ الشَّيْبَانَ كَالْتَمِيمِ﴾^(٤) ١٩ قال الزجاج: هذه ألف الاستفهام مجازها هاهنا مجاز التوبيخ، والتقرير.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: كيف تقضون بالجور ﴿إِنَّ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ أنزل من عند الله ﴿فِيهِ﴾ هذا ﴿تَدْرُسُونَ﴾ أي: تقرأون ما فيه ﴿إِنَّ لَكُمْ﴾ في ذلك الكتاب ﴿لَقَدْ نَحَرْنَا﴾ أي: ما تختارون وتشتهون. وقرأ أبو الجوزاء، وعاصم الجحدري، وأبو عمران: «أن لكم» بفتح الهمزة. وهذا تفرغ لهم، وتوبيخ على ما يتمنون من الباطل ﴿سَلَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِذَلِكَ زُجُومٍ﴾^(٥) ﴿إِنَّ لَكُمْ أَيْدِينَ عَلَيْنَا يَلِينَةٌ﴾ أي: ألكم عهد على الله تعالى حلف لكم على ما تدعون بأيمان بالغفوة، أي: مؤكدة. وكل شيء متناه في الجودة والصحة فهو بالغ. ويجوز أن يكون المعنى: بالغة إلى يوم القيامة، أي: تبلغ تلك الأيمان إلى يوم القيامة في لزومها وتوكيدها. ﴿إِنَّ لَكُمْ لَأَنَّ تَحْكُمُونَ﴾ لأنفسكم به من الخير والكرامة عند الله تعالى. قال الفراء: والقراء على رفع «بالغة» إلا الحسن فإنه نصبها على مذهب المصدر، كقوله تعالى: ﴿حَقًّا﴾ [الروم: ٤٧]. ومعنى الآية: هل لكم أيمان علينا بالغة بأن لكم ما تحكمون؟! فلما كانت اللام في جواب «إن» كسرتها.

قوله تعالى: ﴿سَلَّمْتُمْ أَنفُسَكُمْ بِذَلِكَ زُجُومٍ﴾^(٦) فيه قولان: أحدهما: أنه الكفيل، قاله ابن عباس، وقاتدة. والمعنى: أَنفُسُكُمْ كفل بأن لهم في الآخرة ما للمسلمين من الخير. والثاني: أنه الرسول، قاله الحسن.

(١) الرجز غير منسوب (مجاز القرآن) ٢/٢٦٦، و«الكامل» ٥٠، و«الطبري» ٣٣/٢٩، و«القرطبي» ١٨/٣٤٢، و«شواهد الكشاف» ٢٥٤، وفي «معاني القرآن» للفراء: والحرد أيضاً: القصد كما يقول الرجل: قد أقبلت، وقصدت تصدك، وحردت حركك، وأنشدني بعضهم: وجاء سيل كان... وجاء في «الكامل» للمبرد بعد إنشاد البيت: قال أبو حاتم: هذه صنعة من لا أحسن الله ذكره يعني قطرياً. وأبو حاتم: هو سهل بن محمد بن عثمان السجستاني من شيوخ أبي العباس، وقوله: «هذه صنعة» يريد حذف الألف من لفظ الجلالة، والألحق باسم الله أن ينطق به على أكمل وجه، والمراد بـ «قطري» قطري بن العجامة الخارجي. قال المرصفي في شرح «الكامل» ١/١٨٠: ومن الغريب من نقل عن ابن السيد شارح الكتاب أن هذا الرجز لقطرب بن المستنير تلميذ سيويه.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ يعني: الأصنام التي جعلوها شركاء الله تعالى، والمعنى: ألهم أرباب يفعلون بهم هذا الذي زعموا. وقيل: يشهدون لهم بصدق ما ادَّعَوْا ﴿فَتَنَّاوْا يُشْرِكُوهُمْ إِنَّ كَاثِرًا مِّنْهُمْ﴾ في أنها شركاء الله. وإنما أضيف الشركاء إليهم لادِّعائهم أنهم شركاء الله.

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (١٧) خَشِيعَةً أَسْرَمُوا زَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ وَهُمْ سَالِفُونَ ﴿١٨﴾ تَدْفِي وَنَّ يَكْذِبُ بِئَذَا لَلْكَذِبِ سَتْدَةً مِّنْ حَيْثُ لَا يَخْتَرُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمْلَى لَهُمْ إِذْ كِيدَى مَتِينٌ ﴿٢٠﴾ أَمْ تَتْلُوهُمْ أَمْرًا فَهُمْ يَنْ مَّقْرَبٍ مُّثْقَلُونَ ﴿٢١﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٢٢﴾

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ﴾ المعنى: فليأتوا بها يوم يكشف عن ساق. قرأ الجمهور: «يُكْشَفُ» بضم الياء، وفتح الشين. وقرأ ابن أبي عبيدة، وعاصم الجحدري، وأبو الجوزاء، بفتح الياء، وبكسر الشين. وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس: «تُكْشِفُ» بتاء مفتوحة، وكسر الشين. وقرأ ابن مسعود، وأبو مجلز، وابن يعمر، والضحاك: «تُكْشِفُ» بنون مفتوحة مع كسر الشين. وهذا اليوم هو يوم القيامة. وقد روي عكرمة عن ابن عباس: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ قال: يُكْشَفُ عَنْ شِدَّةٍ^(١)، وأنشد:

وَقَامَتْ الْحَزْبُ بِنَاءٍ عَلَى سَاقٍ^(٢)

وهذا قول مجاهد، وقناة. قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى معاناته والجِدِّ فيه، شتم عن ساقه، فاستعيرت الساق في موضع الشدة، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، واللخمين. وقد أضيف هذا الأمر إلى الله تعالى، فروي في «الصحاح» من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه «يكشف عن ساقه»^(٣)، وهذا إضافة إليه، لأن الكل له وفعله. وقال أبو عمر الزاهد: يراد بها النفس، ومنه قول علي ﷺ: أقاتلهم ولو تلفت ساقِي، أي: نفسي. فعلى هذا يكون المعنى: يتجلى لهم.

قوله تعالى: ﴿وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ﴾ يعني: المنافقين: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ كان في ظهورهم سفافيد الحديد. قال النفاش: وليس ذلك بتكليف لهم أن يسجدوا، وهم عجزوا، ولكنه توبيخ لهم بتركهم السجود ﴿خَشِيعَةً أَسْرَمُوا﴾ أي: خاضعة ﴿زَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ﴾ أي: تغشاهم ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ﴾ يعني: بالأذان في دار الدنيا، ويؤمرون بالصلاة المكتوبة ﴿وَهُمْ سَالِفُونَ﴾ أي: معاقون ليس في أصلابهم مثل سفافيد الحديد. وفي هذا وعيد لمن ترك صلاة الجماعة. وكان كعب يقول: والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعات. ﴿تَدْفِي وَنَّ يَكْذِبُ بِئَذَا لَلْكَذِبِ﴾ يعني: القرآن. والمعنى: خل بيني وبينه. قال الزجاج: أي: لا تشغل قلبك به، كُله إلي فانا أكتفيك أمره. وذكر بعض الفسرين أن هذا القدر من الآية إلى قوله: «الحديث» منسوخ بآية السيف. وما بعد هذا مفسر في [الأعراف: ١٨٢ - ١٨٣] إلى قوله تعالى: ﴿أَمْ تَتْلُوهُمْ أَمْرًا﴾ فإنها مفسرة والتي قبلها في [الطور: ٣٩، ٤٠].

﴿تَأْسِرُ لِيَكْرَ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَمَلَاحِبِ الْكُوْتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (٢٣) أَوْلَا أَنْ تَدَارَكَ نَيْمَةً مِّنْ رَّيْدٍ لَّئِيْدَ بِالرَّعْلَةِ وَهُوَ مَدْمُومٌ ﴿٢٤﴾ فَاجْتَبَيْتَهُ رَيْثُ فَجَلَّتْ بَيْنَ الصَّلَاحِيْنَ ﴿٢٥﴾ وَإِنْ يَكَادُ اللَّيْلُ كَرُوْا لِكِرْلُوْتِكَ بِأَسْرِيْرِ لَنَا سِعْمًا الْإِكْرُ وَرَقُوْنُ إِنَّهُمْ لَمُحْجُوْنٌ ﴿٢٦﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِيْنَ ﴿٢٧﴾
قوله تعالى: ﴿تَأْسِرُ لِيَكْرَ رَبِّكَ﴾ أي: اصبر على أذاهم لقضاء ربك الذي هو آت. وقيل: معنى الأمر بالصبر منسوخ بآية السيف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كَمَلَاحِبِ الْكُوْتِ﴾ وهو يونس. وفيماذا نُهي أن يكون مثله قولان: أحدهما: أنه العجلة، والغضب، قاله قناة. والثاني: الضعف عن تبليغ الرسالة، قاله ابن جرير. قال ابن الأنباري: وهذا لا يُخرج يونس من

(١) قال النووي في شرح مسلم: فسر ابن عباس وجمهور أهل اللغة وغريب الحديث الساق هنا بالشدة، أي: يكشف عن شدة وأمر مهول.

(٢) هذا البيت من الرجز المشطور، ذكره الطبري ٣٨/٢٩ من رواية ابن حميد عن مهرا عن سفيان عن المغيرة عن إبراهيم عن ابن عباس، ونص رواية عكرمة عن ابن عباس «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ» قال: هو يوم حرب وشدة، ولم يذكر الرجز فيها.

(٣) هو جزء من حديث طويل مشهور في البخاري ٣٥٩/١٣، ومسلم ١/١٦٨، ورواه البخاري مختصراً ٥٠٨/٨، ونصه: عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكشف ربنا عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياءً وسمعةً فيلعب ليسجد ليعود ظهره طيقاً واحداً».

أولي العزم، لأنها خطيئة. ولو قلنا: إن كل مخطئ من الأنبياء ليس من أولي العزم، خرجوا كلهم إلا يحيى. ثم أخبر عن عقوبته إذ لم يصبر، فقال تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ قال الزجاج: مملوء غمًا وكرهًا.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَن تَدْرَكُوهُ﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وابن أبي عبيدة: «لولا أن تداركته» بناءً خفيفة، وبناءً ساكنة بعد الكاف مع تخفيف الدال. وقرأ أبو هريرة، وأبو المتكلم: «تداركه» بناءً واحدة خفيفة مع تشديد الدال. وقرأ أبي بن كعب: «تتداركه» بناءً خفيفتين. ﴿يَمَّةٌ بَيْنَ رَيِّبٍ﴾ فرحمه بها، وتاب عليه من معاصيه ﴿لَتُبَدَّ بِالنَّارِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ وقد بينا معنى «العراء» في [الصفات: ١٤٥]. ومعنى الآية: أنه نبيذ غير مذموم لنعمة الله عليه بالتوبة والرحمة. وقال ابن جريج: بُدِّدَ بالعراء، وهي: أرض المحشر، فالمعنى: أنه كان يبقى مكانه إلى يوم القيامة ﴿فَلْيَخَبَّتْهُ رَبُّهُ﴾ أي: استخلصه واصطفاه، وخلصه من الذم ﴿فَمَكَّلَ بَيْنَ الْمَلِيحِينَ﴾ فردَّ عليه الوحي، وشفَّعه في قومه ونفسه ﴿وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ قرأ الأكثرون بضم الياء من أزلقته، وقرأ أهل المدينة، وأبان بفتحها من زلقتَه أزلقته، وهما لغتان مشهورتان في العرب. قال الزجاج: يقال: زلق الرجل رأسه وأزلقه: إذا حلقه. وفي معنى الآية للمفسرين قولان: أحدهما: أن الكفار قصدوا أن يصيبوا رسول الله ﷺ بالعين، وكان فيهم رجل يمكث اليومين والثلاثة لا يأكل شيئاً، ثم يرفع جانب خيائه، فتمرُّ به النعم، فيقول: لم أر كالיום إبلاً لا غنماً أحسن من هذه، فما تذهب إلا قليلاً حتى يسقط منها عذة، فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله ﷺ بالعين، فعصم الله نبيّه، وأنزل هذه الآية، هذا قول الكلبي، وتابعه قوم من المفسرين تلقَّوا ذلك من تفسيره، منهم الفراء^(١). والثاني: أنهم كانوا ينظرون إليه بالعداوة نظراً شديداً يكاد يُزْلِقُهُ من شدته، أي: يلقيه إلى الأرض. وهذا مستعمل في كلام العرب. يقول القائل: نظر إليّ فلان نظراً كاد يصرعني. وأنشدوا:

يَنْتَقِرُ رِضْوَانٌ إِذَا التَّقَوُّوا فِي مَوْطِنٍ نَظَرًا يُزِيلُ مَسَاطِنَ الْأَقْدَامِ^(٢)

أي: ينظر بعضهم إلى بعض نظراً شديداً بالعداوة يكاد يزيل الأقدام، وإلى هذا ذهب المحققون، منهم ابن قتيبة، والزجاج. ويدل على صحته أن الله تعالى قرن هذا النظر بسماع القرآن، وهو قوله تعالى: ﴿لِنَّا نَحْمَدُ اللَّهَ وَالْقَوْمَ كَانُوا يَكْرَهُونَ ذَلِكَ أَشَدَّ كَرَاهَةً، فَيُحَدِّثُونَ النَّظَرَ إِلَيْهِ بِالْبُغْضَاءِ. وَإِصَابَةُ الْعَيْنِ، إِنَّمَا تَكُونُ مَعَ الْإِعْجَابِ وَالِاسْتِحْسَانِ، لَا مَعَ الْبُغْضِ، فَلَا يُظَنُّ بِالْكَلْبِيِّ أَنَّهُ فَهَمَ مَعْنَى الْآيَةِ. ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني: القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي: موعظة.



(١) قال ابن كثير: وفي هذه الآية دليل على أن العين إصابتها وتأثيرها حق بأمر الله ﷻ، كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة. وقد روى مسلم في «صحيحه» ١٧١٩/٤ عن ابن عباس ﷻ عن النبي ﷺ قال: «العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا».

وروى البخاري وأصحاب «السنن» عن ابن عباس ﷻ قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤمذ الحسن والحسين يقول: «أهليكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل حين لأمّة».

(٢) البيت غير منسوب في «غريب القرآن» ٤٨٢، و«مشكل القرآن» ١٣٠، و«البيان والتبيين» ١/١١، و«الصناعتين» ٢٨١، و«اللسان»: قرض، و«تفسير القرطبي» ٢٥٦/٨، و«البحر المحيط» ٣١٧/٨، و«الكشاف» ١٣٢/٤: ١٤٥.

سورة الحاقة

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَآئَةُ ١﴾ مَا الْمَآئَةُ ١ ﴿وَمَا أَذْرَبُكَ مَا الْمَآئَةُ ٢﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَّوَارِكِ ٣ ﴿فَأَنَّا نَمُودُ فَأَمْلِكُورًا بِالطَّاغِيَةِ ٤﴾ وَأَنَّا عَادُ ٥ ﴿فَأَمْلِكُورًا بِرِيحٍ مَسْرُورٍ عَابِقَةٍ ٦﴾ سَخَّرَمَا عَلَيْهِمْ سَحَابًا لِيَالٍ وَمُنْيَبَةً آيَاتِهِ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا مَضَعًا فَتَقَالُ نَقْلًا خَائِبَةٍ ٧ ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ لِيًا بِأَيْسَرٍ ٨﴾ رِيحًا زَعْرُونَ وَمَنْ بَلَّغَهُ وَالْمُؤَيَّنَاتِ ٩ ﴿فَمَعَاوَا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَثَدَةً رَابِيَةً ١٠﴾ إِنَّا لَنَّا عَلَمَا لَلْمَاءِ ١١ ﴿حَمَلْنَاكَ فِي الْغَارِيَةِ ١٢﴾ لِنَجْمَلَهَا لَكَ تَذَكُّرًا وَمِمَّا أَذُنٌ وَعِيَّةٌ ١٣ ﴿

﴿الْمَآئَةُ ١﴾: القيامة. قال الفراء: إنما قيل لها: حاقة، لأن فيها حواقي الأمور. وقال الزجاج: إنما سميت الحاقة، لأنها تحقق كل إنسان بعمله من خير وشر.

قوله تعالى: ﴿مَا الْمَآئَةُ ١﴾؟ هذا استفهام، معناه التفتيح لشأنها، كما تقول: زيدا، وما زيد؟ على التعظيم لشأنه. ثم زاد في التهويل بأمرها، فقال تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَبُكَ مَا الْمَآئَةُ ٢﴾ أي: لأنك لم تعانها، ولم تدر ما فيها من الأحوال. ثم أخبر عن المكذبين بها، فقال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَّوَارِكِ ٣﴾ قال ابن عباس: الطارقة: اسم من أسماء يوم القيامة. قال مقاتل: وإنما سميت بالطارقة، لأن الله تعالى يقرع أعداءه بالعذاب. وقال ابن قتيبة: الطارقة: القيامة لأنها تفرع، يقال: أصابهم قوارع الدهر. وقال الزجاج: لأنها تفرع بالأحوال. وقال غيره: لأنها تفرع القلوب بالفزع. فأما ﴿الطَّاغِيَةِ ٤﴾ ففيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها طغيانهم وكفرهم، قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل، وأبو عبيدة، وابن قتيبة. قال الزجاج: ومعنى الطاغية عند أهل اللغة: طغيانهم. و «فاعلة» قد يأتي بمعنى المصدر، نحو عاقبة، وعافية. والثاني: بالصيغة الطاغية، قاله قتادة. وذلك أنها تجاوزت مقدار الصباح، فأهلكتهم. والثالث: أن الطاغية: عاقر الناقة، قاله ابن زيد. والريح الصرصر قد فسرناها في [خم السجدة: ١٦]. والعاتية: التي تجاوزت المقدار. وجاء في التفسير أنها عثت على حُرَّانها يومئذ، فلم يكن لهم عليها سبيل.

قوله تعالى: ﴿سَخَّرَمَا عَلَيْهِمْ ٦﴾ أرسلها وسلطها. والتسخير: استعمال الشيء بالافتقار. وفي قوله تعالى: ﴿حُسُومًا ٧﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: تباعا، قاله ابن عباس. قال الفراء: الحسوم: التبايع، يقال في الشيء إذا تبايع، فلم ينقطع أوله عن آخره: حسوم. وإنما أُجِدَّ - والله أعلم - من حَسَمَ الدَّاءُ: إذا كُوي صاحبه، لأنه يحمى ثم يكوى، ثم يتابع الكي عليه. والثاني: كاملة، قاله الضحاك. فيكون المعنى: أنها حسمت الليالي والأيام فاستوفتها على الكمال، لأنها ظهرت مع طلوع الشمس، وذهبت مع غروبها. قال مقاتل: هاجت الريح غُدُوَّةً، وسكنت بالعشي في اليوم الثامن، وقبضت أرواحهم في ذلك اليوم، ثم بعث الله طيراً أسوداً فالتقطهم حتى ألقاهم في البحر. والثالث: أنها حسمتهم، فلم تبق منهم أحداً، أي: أذهبهم وأفتتهم، هذا قول ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا ٧﴾ أي: في تلك الليالي والأيام ﴿مَضَعًا ٧﴾ وهو جمع صريع، لأنهم صرعوا بموتهم ﴿كَلَّيْمًا أَصْحَابًا نَقْلًا ٧﴾ أي: أصول نخل ﴿خَائِبَةٍ ٧﴾ أي: بالية. وقد بيَّنا هذا في سورة [القمر: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ لِيًا بِأَيْسَرٍ ٨﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: من بقاء، قاله الفراء. والثاني: من بقية، قاله أبو عبيدة. قال: وهو مصدر كالطاغية. والثالث: هل ترى لهم من أثر؟ قاله ابن قتيبة. ﴿رِيحًا زَعْرُونَ وَمَنْ بَلَّغَهُ ٨﴾ قرأ أبو عمرو، ويعقوب، والكسائي، وأبان: بكسر القاف، وفتح الباء. والباقون: بفتح القاف، وإسكان الباء. فمن كسر القاف أراد: من يليه ويحفت به من جنوده وأتباعه. ومن فتحها أراد: من كان قبله من الأمم الكافرة. وفي «المؤتفكات»

قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: فوق رؤوسهم، أي: العرش على رؤوس الحَمَلَة، قاله مقاتل. والثاني: فوق الذين على أرجائها، أي: أن حملة العرش فوق الملائكة الذين هم على أرجائها. والثالث: أنهم فوق أهل القيامة، حكاهما الماوردي. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم القيامة ﴿تَكْتُمُونَ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: ثمانية أملاك. وجاء في الحديث أنهم اليوم أربعة، فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله بأربعة أملاك آخرين، هذا قول الجمهور^(١). والثاني: ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله ﷻ، قاله ابن عباس، وابن جبير، وعكرمة. والثالث: ثمانية أجزاء من الكروبيين لا يعلم عددهم إلا الله، قاله مقاتل. وقد روى أبو داود في «سننه» من حديث جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال: «أُذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ مِنْ حِمْلَةِ الْعَرْشِ، أَنْ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِمِائَةِ عَامٍ»^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ على الله لحسابكم ﴿لَا تَخَفْنَ﴾ عليه. قرأ حمزة، والكسائي «لا يخفى» بالياء. وقرأ الباقون بالتاء. والمعنى: لا يخفى عليه ﴿يَوْمَئِذٍ خَافِيَةٌ﴾ أي: نفس خافية، أو قَلْعَةٌ خافية. وفي حديث أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما عرضتان فجداً، ومعاذير، وأما الثالثة، فمعدتها تطاير الصحف في الأيدي، فأخذ يمينه، وأخذ بشماله»^(٣)، وكان عمر بن الخطاب يقول: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا، وتزبنوا للعرض الأكبر، يومئذ لا تخفى منكم خافية. ﴿يَقُولُ هَؤُلاءِ﴾ قال الزجاج: «هاؤم» أمر من الجماعة. بمنزلة هاكم. تقول للواحد: ها يا رجل، وللثنتين: هاؤما يا رجلان. وللثلاثة: هاؤم يا رجال. قال المفسرون: إنما يقول هذا ثقة بسلامته وسروراً بنجاته. وذكر مقاتل أنها نزلت في أبي سلمة بن عبد الأسد.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَنَسْتُكَ﴾ أي: علمت وأيقنت في الدنيا ﴿إِنَّ مَثَلِي حَسِيَةٌ﴾ أي: أبعث، وأحاسب في الآخرة ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ﴾ أي: حالة من العيش ﴿رَاضِيَةٍ﴾ قال الفراء: أي: فيها الرضا. وقال الزجاج: أي: ذات رضى يرضاها من يعيش فيها. وقال أبو عبيدة: مجازها مجاز مرضية ﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: عالية المنازل ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي: ثمارها ﴿دَانِيَةٌ﴾ أي: قريبة ممن يتناولها، وهي جمع قطف. والقطف: ما يقطف من الثمار. قال البراء بن عازب: يتناول الثمرة وهو نائم.

قوله تعالى: ﴿كُلُوا﴾ أي: يقال لهم: كلوا ﴿وَأَشْرَبُوا حَيْثُ مَا أَسَلْتُمْ﴾ أي: قَدَّمْتُمْ من الأعمال الصالحة ﴿فِي الْآيَاتِ لِكَلَامِهِ﴾ الماضية، وهي أيام الدنيا. ﴿وَأَمَّا مَنْ أَرَبَّ كَيْفَ إِيشَاءِهِ﴾ قال مقاتل: نزلت في الأسود بن عبد الأسود، قتله حمزة بيدر، وهو أخو أبي سلمة. وقيل: نزلت في أبي جهل.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُنِي لَرَأَيْتَ كَيْفَ تَكْتُمُهَا﴾ وذلك لما يرى فيه من القبايح ﴿وَلَرَأَيْتَ مَا جَسَّاءَةٌ﴾ لأنه لا حاصل له في ذلك الحساب، إنما كلُّه عليه. وكان ابن مسعود، وقتادة، ويعقوب، يحذفون الهاء من «كتابه»، و«حسابيه» في الوصل. قال الزجاج: الوجه أن يوقف على هذه الهاءات، ولا توصل، لأنها أدخلت للوقف. وقد حذفها قوم في الوصل، ولا أحب مخالفة المصحف، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ [القارة: ١٠].

(١) رواه الطبري من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن رسول الله ﷺ، وهو خبر مقطوع. ورواه الطبري أيضاً من طريق ابن إسحاق قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: هم اليوم أربعة، يعني حملة العرش «فإذا كانوا يوم القيامة أمدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية» وقد قال الله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ وهذا خبر مقطوع أيضاً. قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ أي: يوم القيامة يحمل العرش ثمانية من الملائكة، قال: ويحتمل أن يكون المراد بهذا العرش، العرش العظيم، أو العرش الذي يوضع في الأرض يوم القيامة لفصل القضاء، والله أعلم بالصواب اهـ.

(٢) رواه أبو داود في «سننه» رقم (٤٧٢٧) وسنده جيد، وذكره ابن كثير في «تفسيره» من رواية ابن أبي حاتم وقال: وهذا إسناد جيد رجاله كلهم ثقات.

(٣) رواه أحمد في «المستند»، وابن ماجه ١٤٣٠/٢ من رواية وكيع عن علي بن رفاعه عن الحسن بن أبي موسى. قال البوصيري في «الزوائد»: رجال الإسناد ثقات، إلا أنه منقطع، والحسن لم يسمع من أبي موسى، قاله علي بن المديني، وأبو حاتم، وأبو زرعة، وقد رواه الترمذي عن الحسن بن أبي هريرة وقال: لا يصح هذا الحديث من قيل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة. ورواه الطبري ٥٩/٢٩ من رواية مجاهد بن موسى عن زيد، عن سليمان بن حامد عن مروان الأصغر عن أبي وائل عن عبد الله نحوه، وقال ابن كثير: ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مسلماً مثله.

قوله تعالى: ﴿بَلَّغْتَهَا﴾ يعني: الموتة التي ماتها في الدنيا ﴿كَانَتْ الْقَائِيَةَ﴾ أي: القاطعة للحياة، فكانه تمنى دوام الموت، وأنه لم يُبعث للحساب ﴿هَكَكَ عَنِّي سَطِينِيَةَ﴾ (١) فيه قولان: أحدهما: ضلّت عني حجتني، قاله مجاهد، وعكرمة، والضحاك، والسدي. والثاني: زال عني ملكي، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿خُدْرَةٌ﴾ أي: يقول الله تعالى: ﴿خُدْرُهُ قَلْبُهُ﴾ (٢) أي: اجمعوا يده إلى عنقه ﴿كُرٌّ لِلْبَحِيمِ صَلْوُهُ﴾ أي: أدخلوه النار. وقال الزجاج: اجعلوه يضلّى النَّارَ ﴿كُرٌّ فِي سِلْسِلَةٍ﴾ وهي: حلقت منتظمة ﴿ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ قال ابن عباس: بذراع المَلَك. وقال نوّاف الشامي^(١): كل ذراع سبعون باعاً، الباع أبعد مما بينك وبين مكة، وكان في رحبة الكوفة. وقال سفيان: كل ذراع سبعون ذراعاً. وقال مقاتل: ذرعها سبعون ذراعاً بالذراع الأول. ويقال: إن جميع أهل النار في تلك السلسلة.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُكُمْ﴾ أي: أدخلوه. قال الفراء: وذكر أنها تدخل في دبر الكافر فتخرج من رأسه، فذلك سلكه فيها. والمعنى: ثم اسلكوا فيه السلسلة، ولكن العرب تقول: أدخلت رأسي في القلنسوة، وأدخلتها في رأسي. ويقال: الخاتم لا يدخل في يدي، وإنما اليد تدخل في الخاتم، وإنما استجازوا ذلك، لأن معناه معروف.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ (٣) أي: لا يصدق بوحدانيته وعظمته ﴿وَلَا يَحْتَضِرُ عَلَىٰ طَعْمِ الْيَسْكِينِ﴾ (٤) أي: لا يطعمه، ولا يأمر بإطعامه ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَبِيمٌ﴾ (٥) أي: قريب ينفعه، أي: يشفع له ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَنِينٍ﴾ (٦) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه صديد أهل النار، قاله ابن عباس. قال مقاتل: إذا سال القحح، والدم، بادروا أكله قبل أن تاكله النار. والثاني: شجر يأكله أهل النار، قاله الضحاك، والربيع: والثالث: أنه غسالة أجوافهم، قاله يحيى بن سلام. قال ابن قتيبة: وهو «فغليلن» من «غسلت» كأنه غسالة^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَلِئُونَ﴾ يعني: الكافرين.
﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْشِرُونَ﴾ (٧) وَمَا لَا تُبْشِرُونَ (٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٩) وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ (١٠) وَلَا يَقُولُ كَافِرٌ قَلِيلًا مَّا تَدَّكَّرُونَ (١١) نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (١٢)

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنسِرُ﴾ (١٣) «لا» ردّ للكلام المشركين، كأنه قيل: ليس الأمر كما يقول المشركون ﴿أَقِيمُ بِمَا تُبْشِرُونَ﴾ (١٤) وَمَا لَا تُبْشِرُونَ وقال قوم: «لا» زائدة مؤكدة. والمعنى: أقسم بما ترون، وما لا ترون، فأراد جميع الموجودات. وقيل: الأجسام والأرواح، ﴿إِنَّهُ﴾ يعني: القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: محمد ﷺ، قاله الأكثرون. والثاني: جبريل، قاله ابن السائب، ومقاتل. قال ابن قتيبة: لم يرد أنه قول الرسول، وإنما أراد أنه قول الرسول عن الله تعالى، وفي الرسول ما يدل على ذلك، فاكتمى به من أن يقول عن الله ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ وقرأ ابن كثير: «يؤمنون» و«يَدَّكَّرُونَ» بالياء فيهما. قال الزجاج: «ما» مؤكدة، وهي لغو في باب الإعراب. والمعنى: قليلاً تؤمنون. وقال غيره: أراد نفي إيمانهم أصلاً. وقد بيّنا معنى «الكاهن» في [الطور: ٢٩]. قال الزجاج: وقوله تعالى: «تنزيل» مرفوع بـ «هو» مضمرة يدل عليها قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ﴾ هو تنزيل.

﴿رَوْوُ لَقَوْلَ عَيْنَا بَعْضِ الْأَقَابِيلِ﴾ (١٥) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (١٦) ثُمَّ لَقَلْنَا مِنْهُ الرِّينَ (١٧) فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَمْدٍ عَنْهُ حَجَرِينَ (١٨) وَإِنَّهُ لَتَذَكَّرٌ لِلنَّفِيِّينَ (١٩) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ يَنْكُرُ مُكْذِبِينَ (٢٠) وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٢١) وَإِنَّهُ لَعَقُّ الْيَتِيمِ (٢٢) فَسَجَّ بِأَمْرٍ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٢٣)
قوله تعالى: ﴿رَوْوُ لَقَوْلَ عَيْنَا﴾ أي: لو تكلف محمد أن يقول علينا ما لم نقله ﴿لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ (٢٤) أي: لأخذناه بالقوة والقدرة، قاله الفراء، والمبرد، والزجاج. قال ابن قتيبة: إنما أقام اليمين مقام القوة، لأن قوة كل شيء في ميامنه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَقَلْنَا مِنْهُ الرِّينَ﴾ (٢٥) وهو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب، فإذا انقطع بطلت القوى،

(١) هو نوف بن فضالة الحميري البكالي، إمام أهل دمشق في عصره، من رجال الحديث، ورد ذكره في «الصحيحين»، وكان راوياً للقصص، وهو ابن زوجة كعب الأحبار. توفي نحو (٩٥هـ) رحمه الله.

(٢) في الأصل: الغسالة.

ومات صاحبه. قال أبو عبيدة: الوتين: نياط القلب، وأنشد الشَّمَاخ:

إِذَا بَسَلْتُغْتِي وَحَمَلْتُ رَحْلِي
عَرَابَةَ فَأَشْرَقِي بِدَمِ الْوَيْسِن^(١)

وقال الزجاج: الوتين: عرق أبيض غليظ كأنه قصبه.

قوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكَ مِنَ أَهْلِ عَهْدٍ عَلَيْهِمْ ذِكْرُنَا﴾ أي ليس منكم أحد يحجزنا عنه، وإنما قال تعالى: ﴿حَنِيزِينَ﴾ لأن أحداً يقع على الجمع، كقوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَأُ بَيْنَ أَهْلِ يَمِينٍ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، هذا قول الفراء، وأبي عبيدة، والزجاج. ومعنى الكلام: أنه لا يتكلف الكذب لأجلكم مع علمه أنه لو تكلف ذلك لعاقبناه، ثم لم يقدر على دفع عقوبتنا عنه ﴿وَإِنَّهُ﴾ يعني: القرآن ﴿لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ في يوم القيامة. يندمون إذ لم يؤمنوا به ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ إضافة إلى نفسه لاختلاف اللفظين، كقوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ [يوسف: ١٠٩]. قال الزجاج: المعنى: وإنه لليقين حق اليقين، وقد شرحنا هذا المعنى، وما بعده في [الواقعة: ٩٥، ٩٦].



(١) البيت للشماخ بن ضرار التنلي، «ديوانه» طبع القاهرة ٩٢، و«الطبري» ٩٧/٢٩، و«القرطبي» ٢٧٦/١٨ من قصيدة يمدح بها عرابة بن أوس بن قيطي، وكان هو وأبوه من الصحابة، وكان عرابة مشهوراً بالكرم.

سورة المعارج

سورة سال سائل، ويقال لها: سورة المعارج، ويقال لها:

سورة الواقع، وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ بِمِقْدَارِهِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا جِيدًا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَيْدًا ﴿٦﴾ وَزَيَّنَهُ قَرِينًا ﴿٧﴾ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ﴿٨﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٩﴾ وَلَا يَنْتَلِ حِمِيمٌ حِمِيمًا ﴿١٠﴾ يَمْشُرُونَهُمْ يَوْدُ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْقَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيكَ يَبِينُ ﴿١١﴾ وَصَجَّجْتَهُ وَاخِيهِ ﴿١٢﴾ وَفَصَّلَيْتَهُ الْبَنِي تَتَوَبَّعُونَ ﴿١٣﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَيْمًا ثُمَّ يُنَجِّهِ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأَنْزَالٌ ﴿١٥﴾ نَزَّاعَةٌ لِسُوقِ الْجَعْرِ ﴿١٦﴾ تَمْعُرُ سَآدِرًا وَقَوْمًا ﴿١٧﴾ وَجَمْعًا نَّازِعًا ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ قال المفسرون: نزلت في النضر بن الحارث حين قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْلِطْ عَلَيْنَا حِجَابَهُ مِنْ السَّمَاءِ﴾^(١) [الأنفال: ٢٢]، وهذا مذهب الجمهور، منهم ابن عباس، ومجاهد. وقال الربيع بن أنس: هو أبو جهل. قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر: «سال» بغير همز. والباقون: بالهمز^(٢). فمن قرأ: «سال» بالهمز ففيه ثلاثة أقوال: أحدها: دَعَا ذَاعَ على نفسه بعذابٍ واقِع. والثاني: سأل سائل عن عذابٍ واقِع لمن هو؟ وعلى من يَنْزِلُ ومتى يكون؟ وذلك على سبيل الاستهزاء، فتكون الباء بمعنى «عن»، وأنشدوا:

فَإِنْ تَسَأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَسَأَلْنِي
خَبِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَلَبُ^(٣)

والثالث: سأل سائل عذاباً واقعاً، والباء زائدة. ومن قرأ بلا همز ففيه قولان: أحدهما: أنه من السؤال أيضاً، وإنما لَيِّنَ الهمزة، يقال: سأل، وسال، وأنشد الفراء:

تَسَالَوْا فَسَأَلُوا يَغْلِمِ النَّاسُ أَيُّنَا
لِصَاحِبِهِ فِي أَوَّلِ الدُّهْرِ تَابِعِ

والثاني: المعنى: سال وإِ في جهنم بالعذاب للكافرين، وهذا قول زيد بن ثابت، وزيد بن أسلم، وابنه عبد الرحمن. وكان ابن عباس في آخرين يقرؤون «سَأَلَ سَائِلٌ» بفتح السين، وسكون الياء من غير ألف ولا همز وإذا قلنا: إنه من السؤال، فقله تعالى: «للكافرين» جواب للسؤال، كأنه لما سأل: لمن هذا العذاب؟ قيل: للكافرين. والواقع: الكائن. والمعنى: أن العذاب للذي سأله هذا الكافر كائن لا محالة في الآخرة ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿١﴾ مِنْ اللَّهِ﴾ قال الزجاج: المعنى: ذلك العذاب واقع من الله للكافرين.

قوله تعالى: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها السموات، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هي معارج الملائكة. قال ابن قتيبة: أصل «المعارج» الدَّرَج، وهي من عَرَجَ: إِذَا صَعِدَ. قال الفراء: لما كانت الملائكة تَعْرُجُ إليه، وصف نفسه بذلك. قال الخطابي: المعارج: الدَّرَج، واحدها: مَعْرَجٌ، وهو المَصْعَدُ، فهو الذي يُصْعَدُ إليه بأعمال العباد، وبأرواح المؤمنين. فالمعارج: الطرائق التي يُصْعَدُ فيها. والثاني: أن المَعَارِجَ: الفَوَاضِلُ والنِّعَمُ، قاله قتادة.

(١) رواه الحاكم في «المستدرک» ٥٠٢/٢ عن سعيد بن جبیر وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. وتعبه الذهبي فقال: على شرط البخاري فقط، وأورده السيوطي في «الدور» ٢٦٣/٦ وزاد نسبه للفرابي، وعبد بن حميد، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن ابن عباس.

(٢) قال ابن جرير الطبري: والذي هو أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأه بالهمز، لإجماع الحجة من القراء على ذلك، وأن عامة أهل التأويل من السلف بمعنى الهمزة تأولوه.

(٣) البيت لمعلمة بن حَبْدَةَ، وهو في «ديوانه» ١١، و«المفضليات» ٣٩٣، وأدب الكاتب» ٥٠٥، و«القرطبي» ٢٧٩/٢٨ والشاهد فيه أن الباء في قوله «بالنساء» بمعنى «عن». والمعنى: فإن تسألوني عن النساء. والأدواء: جمع داء.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَكِ﴾ قرأ الكسائي: «يَنْعُجُ» بالياء. «وَأَرْوُحُ» في «الروح» قولان: أحدهما: جبريل، قاله الأكثرون. والثاني: رُوح الميِّت حين تَقْبُضُ، قاله قيصة بن دُوَيْب.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي﴾ أي: إلى الله ﷻ ﴿وَيَوْمَ كَانَ مَقْدَارُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه يوم القيامة، قاله ابن عباس، والحسن، وقتادة، والقرظي، وهذا هو مقدار يوم القيامة من وقت البعث إلى أن يفصل بين الخلق. وفي الحديث: «إنه لَيُخَفَّفُ على المؤمن حتى يكون أخفَّ عليه من صلاة مكتوبة»^(١). وقيل: بل لو ولي حسب الخلق سوى الله ﷻ لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة، والحق يفرغ منه في ساعة من نهار. وقال عطاء: يفرغ الله من حساب الخلق في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا. فعلى هذا يكون المعنى: ليس دافع من الله في يوم مقداره خمسين ألف سنة. قيل: المعنى: سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير. والثاني: أن مقدار صعود الملائكة من أسفل الأرض إلى العرش لو صعده غيرهم قطعته في خمسين ألف سنة، وهذا معنى قول مجاهد.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ﴾ أي: اصبر على تكذيبهم إياك ﴿صَبْرًا جَبِيلًا﴾ لا جزع فيه، وهذا قيل أن يُؤَمَّرَ بقتالهم، ثم نسخ بآية السيف. ﴿إِنَّهُمْ يَرْتَدَّوْنَ﴾ يعني: العذاب ﴿بِعَيْدًا﴾ غير كائن ﴿وَرَبَّهُ رَبِّيَا﴾ ﴿٧﴾ كاتناً، لأن كل ما هو آت قريب. ثم أخبر متى يكون فقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ﴾ ﴿٨﴾ وقد شرحناه في [الكهف: ٢٩] ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ ﴿٩﴾ أي: كالصوف، فَصَبَّهَا في صَفْفِهَا وَلَبِنَهَا بالصوف. وقيل: شَبَّهَا به في خِفَّتِهَا وَسَبَّهَا، لأنه قد نقل أنها تسير على صورها، وهي كالبهاء. قال الزجاج: «العهن» الصوف. واحدته: عِهْنَةٌ، ويقال: عُهْنَةٌ، وعُهْنٌ، مثل: صُوفِيٌّ، وُصُوفٍ. وقال ابن قتيبة: «العهن» الصوف المصبوغ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيمًا﴾ قرأ الأكثرون: «يسأل» بفتح الياء. والمعنى: لا يسأل قريب عن قرابته، لا اشتغاله بنفسه. وقال مقاتل: لا يسأل الرجل قرابته، ولا يكلمه من شدة الأهوال. وقرأ معاوية، وأبو رزين، والحسن، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، وعكرمة، وابن محيصن، وابن أبي عبله، وأبو جعفر بضم الياء. والمعنى: لا يقال للحميم: أين حميمك؟

قوله تعالى: ﴿بِضُرُوبِهِمْ﴾ أي: يعرّفُ الحميم حميمه حتى يَعْرِفَهُ، وهو مع ذلك لا يسأل عن شأنه، ولا يكلمه اشتغالاً بنفسه. يقال: بَصُرْتُ زيدا كذا: إذا عَرَفْتَهُ إِيَّاهُ. قال ابن قتيبة: معنى الآية: لا يسأل ذو قرابة عن قرابته، ولكنهم يُبَصِّرُونَهُمْ، أي: يُعْرِفُونَهُمْ. وقرأ قتادة، وأبو المتوكل، وأبو عمران «بِضُرُوبِهِمْ» بإسكان الباء، وتخفيف الصاد، وكسرهما.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ النَّجْمِ﴾ يعني: يتمنى المشرك لو قُبِلَ منه الفداء ﴿بِوَيْدٍ بَيْنِهِ﴾ ﴿١١﴾ وَصَوَّبِيٍّ، وهي الزوجة: ﴿وَصَوَّبِيٍّ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عشيرته. وقال الزجاج: هي أدنى قبيلته منه. ومعنى: ﴿تَوْبِيٍّ﴾ تضمته، فيؤدُّ أن يفتدي بهذه المذكورات ﴿بِمِ يَجِدِي﴾ ذلك الفداء، ﴿كَلَّا﴾ لا ينجيه ذلك ﴿إِنَّمَا لِلَّذِينَ﴾ قال الفراء: هو اسم من أسماء جهنم، فلذلك لم يُجْرَ، وقال غيظه: معناها في اللغة: اللهب الخالص. وقال ابن الأنباري: سميت لظي لشدة تَوْبِيْدِهَا وتَلْهِبِهَا، يقال: هو يتلظى، أي: يتلهب ويتوقد. وكذلك النار تتلظى يراد بها هذا المعنى. وأنشدوا:

جَحِيمًا تَلْظَى لَا تَنْفِرُ سَاعَةً
وَلَا حَرٌّ مِنْهَا غَابِرَ الدَّهْرِ يَبْرُدُ

﴿نَزَاعَةُ اللَّوِيِّ﴾ ﴿١٢﴾ قرأ الجمهور «نَزَاعَةً للشوى» بالرفع على معنى: هي نَزَاعَةٌ. وقرأ عمر بن الخطاب، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، ومجاهد، وعكرمة، وابن أبي عبله، وحفص عن عاصم «نَزَاعَةً» بالنصب. قال الزجاج: وهذا على أنها حال مؤكدة، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [فاطر: ٣١] ويجوز أن ينصب على معنى «إنها تتلظى نزاعة». وفي

(١) رواه الإمام أحمد عن الحسن بن موسى، عن ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، ولفظه: «والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا» ورواه ابن جرير الطبري عن بونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به، ودراج وشيخه أبو الهيثم ضعيفان.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا أَي: لا يكون ذلك﴾ **إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَلْمُونَ** فيه قولان: أحدهما: من نطفة، ثم من علقه، ثم من مضغة، فالمعنى: لا يستوجب الجنة أحد بما يدَّعيه من الشرف على غيره، إذ الأصل واحد، وإنما يستوجبها بالطاعة. والثاني: **إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَلْمُونَ** ثم بَرِّقَ، قال: يقول الله ﷻ: **أَنَّى تَعْجِزُنِي**، وقد خلقتك من مثل هذه؟! حتى إذا سَوَّيْتُكَ، وَعَدَّلْتُكَ، مَشَيْتَ بَيْنَ بَرْذَيْنِ، وللارض منك وئيد، فجمعت، ومنعت، حتى إذا بلغت التراقي قلت: **أَتَصَدَّقُ**، وأنى أوان الصدقة؟! (٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنَبِّئُكَ﴾ قد تكلمنا عليه في [الحاقة: ٣٨] والمراد بالمشارق، والمغارب: شرق كل يوم ومغربهُ ﴿إِنَّا لَنَدْبِرُونَ﴾ **عَلَىٰ أَنْ يُبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ** أي: نَخْلُقُ أَمْثَلًا مِنْهُمْ، وَأَطْوَعُ لَهِ حِينَ عَصَوْا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ﴾ مفسر في (الوائنة: ٦٠) ﴿فَلَنَرَهُمْ مُّصْرَعِينَ﴾ في باطلهم ﴿وَيَلْمِئُوا﴾ أي: يلهاوا في دنياهم ﴿حَتَّىٰ يَنْفِرُوا﴾ وقرأ ابن محيصن ﴿يَلْقَاوُا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْعَدُونَ﴾ وهو يوم القيامة. وهذا لفظ أمر، ومعناه الوعيد. وذكر المفسرون أنه منسوخ بآية السيف. وإذا قلنا: إنه وعيد بلقاء يوم القيامة، فلا وجه للنسخ. ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْنَاثِ رِيًّا﴾ أي: يخرجون بسرعة كأنهم يَسْتَقْبُونَ.

قوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نَصْبٍ﴾ قرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم بضم النون والصاد. وقال ابن جرير: وهو واحد الأنصاب، وهي ألتهتهم التي كانوا يعبدونها. فعلى هذا يكون المعنى: كأنهم إلى ألتهتهم التي كانوا يعبدونها يُسرعون. وقرأ ابن كثير، وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي بفتح النون وسكون الصاد، وهي في معنى القراءة الأولى، إلا أنه مصدر. كقول القائل: نصبت الشيء أنصبه نصباً. قال قتادة: معناه: كأنهم إلى شيء منصوب يسرعون. وقال ابن جرير: تأويله: كأنهم إلى صنم منصوب يُسرعون. وقرأ ابن عباس، وأبو مجلز، والنخعي «نُصِبَ» برفع النون، وإسكان الصاد. وقرأ الحسن، وأبو عثمان النهدي، وعاصم الجحدري «إلى نَصْبٍ» بفتح النون والصاد جميعاً. قال ابن قتيبة: النصب، حجر يُنصبُ أو صنم، يقال: نُصِبَ، ونُصِبَ، ونُصِبَ. وقال الفراء: النَّصْبُ والنُّصْبُ واحد، وهو مصدر، والجمع: الأنصاب. وقال الزجاج: النَّصْبُ، والنُّصْبُ: العلم المنصوب. قال الفراء: والإيفاض: الإسراع.

قوله تعالى: ﴿رَبِّعَهُمْ لِلَّهِ﴾ قرأ أبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وعمرو بن دينار «ذَلَّةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ» بغير تنوين، ويخفص الميم. وياقي السورة قد تقدم بيانه [المعارج: ٤٢].



١ - تفرقة، جمع عِزَّة، وأصلها «عزوة» فحلذت الواو وجمعت جمع السلامة على غير قياس كُتِبَ جمع تبة. والحديث رواه أيضاً أحمد، وأبو داود، والسائي، وابن جرير الطبري. وفي هذا الحديث دلالة على أن التفرقة في الأجسام تولد التفرقة في القلوب.

(١) كذا الأصل: «بشر» وقد ذكره الحافظ ابن حجر في «الإصابة» «بسر» بالسين المهملة بن جحاش قال: بكسر الجيم بعدها مهمل خفيفة، قال: ويقال: يفتحها بعدها مقلدة، ويعد ألف معجمة، قرشي نزل حمص. قال ابن منده: أهل العراق يقولونه بالمعجمة (بشر) وقال الدارقطني وابن زيد: لا يصح بالمعجمة، وكذا ضبطه بالمهمل أبو علي الهجري في «نواذره» لكن سمي أباه جحشاً. وقال مسلم وابن السكن وغيرهما: لم يرو عنه غير جبير بن نفيز، وحديثه عند أحمد وابن ماجه والحاكم من طريقه بإسناد صحيح. قال ابن منده: عداه في الشاميين، مات بجمص.

(٢) رواه أحمد في «المسنود» ٤/٢١٠ من حديث حريز بن عثمان عن عبد الرحمن بن مسيرة عن جبير بن نفيز عن يسر بن جحاش، وإسناده حسن، ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٥٠٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: صحيح. ورواه ابن ماجه رقم (٢٧٠٧)، وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/١٦٧ من رواية البيهقي في «شعب الإيمان».

قوله تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾؟ فيه أربعة أقوال: أحدها: لا تَرَوْنَ لله عظمة، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثاني: لا تخافون عظمة الله، قاله الفراء، وابن قتيبة. والثالث: لا تَرَوْنَ لله طاعة، قاله ابن زيد. والرابع: لا ترجون عاقبة الإيمان والتوحيد، قاله الزجاج: ﴿وَدَدَّ خَلْقَكُمْ أَلْوَارًا﴾ ﴿١﴾ أي: وقد جعل لكم في أنفسكم آية تدل على توحيده من خلقه إياكم من نطفة، ثم من علقه شيئاً بعد شيء إلى آخر الخلق. قال ابن الأنباري: الطُّور: الحال، وجمعه: أطوار. وقال ابن فارس: الطُّور: التارة، طوراً بعد طور، أي: تارة بعد تارة. وقيل: أراد بالأطوار: اختلاف المناظر والأخلاق، من طويل، وقصير، وغير ذلك، ثم قرَّزهم، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ سَكَّوَاتٍ يَبْقَاةً﴾ وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبله «طباقي» بتوئين القاف، وكسرهما من غير ألف. وقد بيَّنَّا هذا في سورة [الملك: ٢٣].

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ فيه قولان: أحدهما: أن وجه القمر قبَّل السموات، وظهره قبَّل الأرض، يضيء لأهل السموات، كما يضيء لأهل الأرض، وكذلك الشمس، هذا قول عبد الله بن عمرو. والثاني: أن القمر في السماء الدنيا. وإنما قال: «فيهن» لأنهن كالشيء الواحد، ذكره الأخفش والزجاج، وغيرهما. وهذا كما تقول: أتيت بني تميم، وإنما أتيت بعضهم، وركبت السفن، ﴿وَجَعَلَ النَّهْرَ سِرًا﴾ يستضيء بها العالم ^(١) ﴿وَاللَّهُ أَنْتَبَهُ مِنَ الْأَرْضِ﴾ يعني: أن مبتدأ خلقكم من الأرض، وهو آدم ﴿بَنَاتًا﴾ قال الخليل: معناه: فنبئتم نباتاً. وقال الزجاج: «نباتاً» محمول في المصدر على المعنى، لأن معنى أنبتكم: جعلكم تنبتون نباتاً. قال ابن قتيبة: هذا مما جاء فيه المصدر على غير المصدر، لأنه جاء على نبت. ومثله: ﴿وَيَبْقَىٰ إِلَيْهِ بَيِّنَاتٌ﴾ [الزمل: ٨] فجاء على «بئل». قال الشاعر:

وَحَيْرُ الْأُمْرِ مَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْهُ
فَجَاءَ عَلَىٰ أَتْبَعَتْ. وقال الآخر:

وَإِنْ شِئْتُمْ تَمَّادُنَا عَوَادًا

فجاء على «عاودنا»، وإنما تجيء المصادر مخالفة الأفعال، لأن الأفعال وإن اختلفت أبنيتها، واحدة في المعنى. قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَىٰ﴾ قال الفراء: هي الطرق الواسعة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ مِّنْ لَّرَبِّهِ مَائِدَةٌ وَوَلَدُهُ﴾ قرأ أهل المدينة، وابن عامر، وعاصم «وولده» بفتح اللام والواو. وقرأ الباقر «وولده» بضم الواو، وسكون اللام. قال الزجاج: وهما بمعنى واحد، مثل العَرَب، والعَرَب، والعَجَم، والعَجَم. وقرأ الحسن، وأبو العالية، وابن يعمر، والجدري: «وولده» بكسر الواو، وإسكان اللام. قال المفسرون: المعنى: أن الأتباع، والفقراء أتبعوا رأيي الرؤساء والكبراء.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِنِّي أَكْبَرُ﴾ قرأ أبو رجاء، وأبو عمران: «كِبَاراً» برفع الكاف، وتخفيف الباء. وقرأ ابن يعمر، وأبو الجوزاء، وابن محيصن «كِبَاراً» بكسر الكاف مع تخفيف الباء. والمعنى «كبيراً» يقال: كبير، وكبار. وقد شرحنا هذا في أول (ص). ومعنى «المكرو»: السعي في الفساد. وذلك أن الرؤساء منعوا أتباعهم من الإيمان بنوح ﴿وَقَالُوا لَا تَنْزِيلَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا سَحَابٌ مَّاءٌ يَنْزِلُ مِنْ سَحَابٍ مَّاءٌ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: لا تَدَّهْنُ عبادتها ﴿وَلَا تَنْزِيلَ مِنْ رَبِّكَ﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع بضم الواو. والباقر بفتحها. وهذا الاسم وما بعده أسماء أللهتهم. وجاء في التفسير أن هذه أسماء قوم صالحين، كانوا بين آدم ونوح، ونشأ قوم بعدهم

لکم الزرع، وأدب لکم الضرع، وأمذکم بأموال وبنین، أي: أعطاکم الأموال والأولاد، وجعل لکم جنات فيها أنواع الثمار، وغلظها بالأنهار الجارية بينها. ثم قال: هذا مقام الدعوة بالترهيب، ثم عدل بهم إلى دعوتهم بالترهيب فقال: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ ﴿٢﴾.

(١) قال ابن جرير الطبري: وقوله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ يقول: وجعل القمر في السموات السبع نوراً، وجعل الشمس فيهن سراجاً. وقال ابن كثير: المقصود أن الله سبحانه وتعالى خلق سبع سموات طباقاً، وجعل القمر فيهن نوراً وجعل الشمس سراجاً، أي: فاوت بينهما في الاستارة، فجعل كلأ منهما أنموذجاً على حدة ليعرف الليل والنهار بطول الشمس ومضيها، وقدر للقمر منازل ويروجاً، وفاوت نوره، فإتارة يزداد حتى يتناهي، ثم يشرع في النقص حتى يستمر ليدل على مضي الشهور والأعوام، كما قال تعالى: ﴿مَرُّ الَّذِي جَعَلَ النَّهْرَ سِرًّا وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُوا مَنَازِلَ مَا يَكُونُ مِنْهُ النُّجُومُ وَالْحَسْبُ مَا عَلَّمَ اللَّهُ قَوْلَهُ إِنَّ إِلَهًا يَلْحَقُ بِمِثْلِ الْكَلْبِ يَلْحَقُ بِمِثْلِهِمْ﴾. وقال الألويسي: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ متوراً لوجه الأرض في ظلمة الليل، وجعله فيهن مع أنه في إحسان وهي السماء الدنيا، كما يقال: زيد في بناد وهو في بقعة منها، والمرجح له الإيجاز والملاسة بالكلمة والجزئية وكونها طباقاً شفاة.

(٢) البيت للقطامي، وهو في «ديوانه» ٣٥، و«اللسان»: تبع. وضع الأتباع موضع التبعية مجازاً، لأن تبعت في معنى أتبع.

يأخذون بأخذهم في العبادة، فقال لهم إبليس: لو صورتم صُورَهُمْ كان أنشط لكم، وأشوق للعبادة، ففعلوا. ثم نشأ قوم بعدهم، فقال لهم إبليس: إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم، فعبدهم، وكان ابتداء عبادة الأوثان من ذلك الوقت. وسميت تلك الصور بهذه الأسماء، لأنهم صوروها على صور أولئك القوم المسمين بهذه الأسماء. وقيل: إنما هي أسماء لأولاد آدم، مات منهم واحد، فجاء الشيطان فقال: هل لكم أن أصور لكم صورته، فتذكرونه بها؟ فصورها. ثم مات آخر، فصور لهم صورته، إلى أن صور صوراً خمسة. ثم طال الزمان، وتركوا عبادة الله، فقال لهم الشيطان: ما لكم لا تعبدون شيئاً؟ فقالوا: لمن نعبد؟ قال: هذه آلهتكم، وآلهة آبائكم، ألا ترونها مصورة في مصالكم؟ فعبدها. وقال الزجاج: هذه الأصنام كانت لقوم نوح، ثم صارت إلى العرب، فكان «ود» لكلب، و«سواع» لهمدان، و«يغوث» لبني غطف، وهم حي من مراد. وقيل: لما جاء الطوفان غطى على هذه الأصنام وطمها التراب، فلما ظهرت بعد الطوفان صارت إلى هؤلاء المذكورين، قال الواقدى: كان «ود» على صورة رجل، و«سواع» على صورة امرأة، و«يغوث» على صورة أسد، و«يعوق» على صورة فرس، و«نسر» على صورة النسر من الطير.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَخْلَلْنَا كَثِيرًا﴾ فيه قولان: أحدهما: وقد أضلت الأصنام كثيراً من الناس، أي: ضلوا بسببها. والثاني: وقد أضل الكبراء كثيراً من الناس. ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَّا ضَلَالًا﴾ وهذا دعاء من نوح عليهم، لما أعلمه الله أنهم لا يؤمنون.

﴿يَمَّا خَطَّيْتَهُمْ أُعْرِفُوا فَاذْبَحُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْكٰفِرِينَ دِيَارًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فٰجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوٰلِدَيْ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿يَمَّا خَطَّيْتَهُمْ﴾ «ما»: صلة. والمعنى: من خطيئاتهم: أي: من أجلها، وسببها. وقرأ أبو عمرو «مما خطاياهم»، وقرأ أبو الجوزاء، والجحدري «خطيئتهم» من غير ألف، ﴿أُعْرِفُوا فَاذْبَحُوا نَارًا﴾ قال ابن السائب: المعنى: سيدخلون في الآخرة ناراً، فجاء لفظ الماضي بمعنى الاستقبال، لأن الوعد حق، هذا قول الأكثرين. وقال الضحاك: فأذبلوا ناراً في الدنيا، وذلك أنهم كانوا يغرِقون من جانب، ويحترقون في الماء من جانب.

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ أي: لم يجدوا أحداً يمنعهم من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿دِيَارًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: أحداً. يقال: ما بالمنازل دياراً، أي: ما بها أحد، وهو من الدار، أي: ليس بها نازل داراً. وقال الزجاج: أصلها: «دِيوار» فيقال، فقلبت الواو ياءً، وأدغمت إحداهما في الأخرى. وإما دعاء عليهم نوح، لأن الله تعالى أوحى إليه ﴿كُنْ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّ آمَنَ﴾ [هود: ٢٦].

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّوا عِبَادَكَ﴾ وذلك أن الرجل منه كان يطلق بابه إلى نوح، فيحذر تصديقه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فٰجِرًا كَفَّارًا﴾ قال المفسرون: إن الله تعالى أخبر نوحاً أنهم لا يلدون مؤمناً، فلذلك علم الفاجر الخارج عن الطاعة.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوٰلِدَيْ﴾ قال الحسن: وذلك أنهما كانا مؤمنين. وقرأ أبو بكر الصديق، وسعيد بن المسيب، وابن جبيرة، والجحدري، والجوني «ولوالدي» ساكنة الياء على التوحيد. وقرأ ابن مسعود، وأبو العالية، وابن يعمر، والزهرى، والنخعي «ولولدي» من غير ألف على التنثية «ولمَنْ دَخَلَ بَيْتِي» وقرأ حفص عن عاصم «بيتي» بفتح الياء. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: منزله، قاله ابن عباس. والثاني: مسجده، قاله الضحاك. والثالث: سفينة، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ هذا عام في كل من آمن، ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ يعني: الكافرين ﴿إِلَّا تَبَارًا﴾ أي: هلاكاً. ومنه قوله تعالى: ﴿تَبَارَكًا تَنْبِيحًا﴾ [الفرقان: ٣٩].

سورة الجن

كلها مكية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَرَأَيْتَ إِنْ أَنْتُمْ نَقَرْتُمْ مِنْ لَيْلٍ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ تَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنْتُمْ كَذِبًا ﴿٣﴾ وَأَنْتُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ مِنَ الَّذِينَ يُرَادُونَ أَنْ يَنْبَغُوا مِنَ اللَّهِ أَلْحِقَ اللَّهُ بِالَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الصَّالِحِينَ ﴿٥﴾ وَاتَّبِعْ مَا نَزَّلْنَا بِتَأْتِيلِ آيَاتِ الْكِتَابِ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ ﴿٦﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٧﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٨﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٩﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٠﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١١﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٢﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٣﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٤﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٥﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٦﴾ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَ إِنْ أَنْتُمْ نَقَرْتُمْ مِنْ لَيْلٍ﴾ قد ذكرنا سبب نزول هذه الآية في [الاحقاف: ٢٩] وبيننا هنالك سبب استماعهم. ومعنى «النقر» وعددهم، فأما قوله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَجَبًا﴾ فمعناه: بليغاً يعجب منه بلابغته ﴿تَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ أي: يدعو إلى الصواب من التوحيد والإيمان ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا﴾ أي: لن نعدل ربنا أحداً من خلقه. وقيل: عنوا إبليس، أي: لا نطيعه في الشرك بالله.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ كَذِبًا﴾ اختلاف القراء في اثنتي عشرة همزة في هذه السورة، وهي: «وأنه تعالى»، «وأنه كان يقول»، «وأننا ظننا»، «وأنه كان رجال»، «وأنهم ظنوا»، «وأننا لسننا»، «وأننا كنا»، «وأننا لا ندري»، «وأننا منا»، «وأننا ظننا أن لن نعجز الله»، «وأننا لما سمعنا»، «وأننا منا» ففتح الهمزة في هذه المواضع ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف، وحفص عن عاصم، ووافقه أبو جعفر في ثلاثة مواضع: «وأنه تعالى»، «وأنه كان يقول»، «وأنه كان رجال»، وكسر الباقيات. وقرأ الباقون بكسره. وقال الزجاج: والذي يختاره النحويون في هذه السورة أن ما كان من الوحي قيل فيه: «أن» بالفتح، وما كان من قول الجن قيل: «إن» بالكسر، معطوف على قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ وعلى هذا يكون المعنى: وقالوا: إنه تعالى جَدُّ رَبِّنَا، وقالوا: إنه كان يقول سفيهاً. فأما من فتح، فذكر بعض النحويين، يعني القراء: أنه معطوف على الهاء في قوله تعالى: ﴿قَامَنَا بِرَبِّنَا﴾. وكذلك ما بعد هذا. وهذا رديء في القياس، لا يعطف على الهاء المتمكنة المخفوضة إلا بإظهار الخافض. ولكن وجهه أن يكون محمولاً على معنى أمثا به، فيكون المعنى: وصدفنا أنه تعالى جَدُّ رَبِّنَا. وللمفسرين في معنى ﴿قَامَنَا بِرَبِّنَا﴾ سبعة أقوال: أحدها: قُدْرَةُ رَبِّنَا، قاله ابن عباس. والثاني: غِنَى رَبِّنَا، قاله الحسن. والثالث: جَلَالُ رَبِّنَا، قاله مجاهد، وعكرمة. والرابع: عَظَمَةُ رَبِّنَا، قاله قتادة. والخامس: أَمْرُ رَبِّنَا، قاله السدي. والسادس: ارتفاع ذِكْرِهِ وَعَظَمَتِهِ، قاله مقاتل. والسابع: مُلْكُ رَبِّنَا وَتَنَاوُهُ وَسُلْطَانُهُ، قاله أبو عبيدة. ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه إبليس، قاله مجاهد، وقاتل. والثاني: أنه كفارهم، قاله مقاتل. و«الشطط»: الجور، والكذب، وهو: وصفه بالشريك، والولد. ثم قالت الجن: ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نَقُولَ الْإِنشَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ﴿١٠﴾ وقرأ يعقوب: «أن لن نقول» بفتح القاف، وتشديد الواو. والمعنى: ظنناهم صادقين في قولهم: لله صاحبة ولد، وما ظنناهم يكذبون حتى سمعنا القرآن، يقول الله ﷻ ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ مِنَ الَّذِينَ يُرَادُونَ أَنْ يَنْبَغُوا مِنَ اللَّهِ أَلْحِقَ اللَّهُ بِالَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الصَّالِحِينَ﴾ وذلك أن الرجل في الجاهلية كان إذا سافر فأمسى في قمر من الأرض قال: أعود

بِسَيِّدٍ هَذَا الْوَادِي مِنْ شَرِّ سَفَهَاءِ قَوْمِهِ، فَبَيَّيْتُ فِي جِوَارٍ مِنْهُمْ حَتَّى يَصْبَحَ. وَمِنْهُ حَدِيثُ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَاجَةٍ، وَذَلِكَ أَوَّلُ مَا ذُكِرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ، فَأَوَانَا الْمَيْثَ إِلَى رَاعِي غَنَمٍ، فَلَمَّا انْتَصَفَ اللَّيْلُ جَاءَ ذَنْبٌ، فَأَخَذَ حِمْلًا مِنَ الْغَنَمِ، فَوَثِبَ الرَّاعِي فَنَادَى: يَا عَامِرُ الْوَادِي جَارِكُ، فَنَادَى مَنَادٌ لَا نَرَاهُ: يَا سِرْحَانَ أَرْسَلَهُ. فَإِذَا الْحِمْلُ يَشْتَدُ حَتَّى دَخَلَ فِي الْغَنَمِ لَمْ تَصِبْهُ كَدْمَةٌ^(١)، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ﴿وَأَنْتَ كَانَ يَكْفَالُ بَيْنَ الْإِنْسِ...﴾ الْآيَةَ^(٢). وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَرَادَوْهُمْ رَهَقًا﴾ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنْ الْإِنْسَ زَادُوا الْجِنَّ رَهَقًا لِتَعَوُّذِهِمْ بِهِمْ، قَالَه مِقَاتِلُ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَمَّا اسْتَعَاذُوا بِسَادَتِهِمْ قَالَتْ السَّادَةُ: قَدْ سَدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْجِنَّ زَادَ الْإِنْسَ رَهَقًا، ذَكَرَهُ الزَّجَاجُ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: زَادُوهُمْ سَفَهًا وَطَغْيَانًا. وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: زَادُوهُمْ ضَلَالًا. وَأَصْلُ الرَّهَقِ: الْعَيْبُ. وَمِنْهُ يُقَالُ: فَلَانَ يَرَهَقُ فِي دِينِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ ظَنَرْنَا﴾ يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: ظَنَّ الْجِنُّ ﴿كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ أَيُّهَا الْإِنْسُ الْمُشْرِكُونَ أَنَّهُ لَا بَعَثَ. وَقَالَتْ الْجِنُّ: ﴿وَأَنَا لَسْنَا السَّكَاةَ﴾ أَيُّ: أَتَيْنَاهَا ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا﴾ وَهِيَ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ يَحْرُسُونَهَا مِنْ اسْتِرْقَاقِ السَّمْعِ ﴿وَرُشْبًا﴾ جَمْعُ شُهَابٍ، وَهُوَ النُّجُومُ الْمَضِيءُ ﴿وَأَنَا كَمَا تَقَعُدُّ مِنْهَا مَقْعَدٌ لِّلسَّمْعِ﴾ أَيُّ: كُنَّا نَسْتَمِعُ، فَلِأَنَّ حِينَ حَاوَلْنَا الْاسْتِمَاعَ بَعْدَ بَعَثِ مُحَمَّدٍ ﷺ زُيِّنَا بِالشُّهْبِ. وَمَعْنَى ﴿رَسَدًا﴾ قَدْ أَرَصَدَ لَهُ الْمَرْمَى بِهِ ﴿وَأَنَا لَا تَدْرِي أَشْرُ أُرِيدُ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ بِإِرْسَالِ مُحَمَّدٍ ﷺ زُيِّنَا بِالشُّهْبِ. وَفِيهِ لَكُونُ ﴿أَنْزَرَادًا يَمَنَ رَبِّهِمْ رَسَدًا﴾ وَهُوَ أَنْ يُؤْمِنُوا فِيهِتَدُوا، قَالَه مِقَاتِلُ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ قَوْلُ كُفْرَةِ الْجِنِّ، وَالْمَعْنَى: لَا تَدْرِي أَشْرُ أُرِيدُ بَمَنْ فِي الْأَرْضِ بَحْدُوثِ الرَّجْمِ بِالْكَوَاكِبِ، أَمْ صَلَاحٌ؟ قَالَه الْفَرَاءُ. ثُمَّ أَخْبَرُوا عَنْ حَالِهِمْ، فَقَالُوا: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْفَاطِلُونَ﴾ وَهِيَ الْمُؤْمِنُونَ الْمُخْلِصُونَ ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ فِيهِ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ الْمُشْرِكُونَ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ أَهْلُ الشَّرِّ دُونَ الشَّرِّ. ﴿كَمَا طَرِيقًا يَدَاكَ﴾ قَالَ الْفَرَاءُ: أَيُّ: فِرْقًا مُخْتَلَفَةً أَهْوَأْنَا. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَاحِدُ الطَّرِيقِ: طَرِيقَةٌ، وَوَاحِدُ الْقِدِيدِ: قَدَةٌ، أَيُّ: ضَرْبًا وَأَجْنَاسًا وَمِلَالًا. قَالَ الْحَسَنُ، وَالسُّدِّيُّ: الْجِنُّ مِثْلُكُمْ، فَمِنْهُمْ قَدَرِيَّةٌ، وَمَرْجِيَّةٌ، وَرَافِضَةٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَا ظَنَّآ﴾ أَيُّ: أَيْقِنَا ﴿أَنَّ لَنْ تُعْجِزَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أَيُّ: لَنْ نَقُوتَهُ إِذَا أَرَادَ بِنَا أَمْرًا ﴿وَكِنْ تُعْجِزُهُ هَرَاكٌ﴾ أَيُّ: أَنَّهُ يَدْرِكُنَا حَيْثُ كُنَّا ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدْعَى﴾ وَهُوَ الْقُرْآنُ الَّذِي أَتَى بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ ﴿هَامِنًا بِهِ﴾ أَيُّ: صَدَقْنَا أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﷻ ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ. فَلَا يَخَافُ بَحْسًا﴾ أَيُّ: نَقَصًا مِنَ الثَّوَابِ: ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ أَيُّ: وَلَا ظَلْمًا وَمَكْرُوهًا يَغْشَاهُ ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾ قَالَ مِقَاتِلُ: الْمُخْلِصُونَ لِلَّهِ ﴿وَمِنَّا الْفَاطِلُونَ﴾ وَهِيَ الْمَرَدَّةُ. قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ؛ الْقَاسِطُونَ: الْجَائِرُونَ. يُقَالُ: قَسِطَ: إِذَا جَارَ، وَأَقْسَطَ: إِذَا عَدَلَ^(٣). قَالَ الْمَفْسُورُونَ: هُمُ الْكَافِرُونَ. ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلَيْتِكَ تَحْرُورًا رَسَدًا﴾ أَيُّ: تَوَخَّؤُهُ، وَأَمْرُهُ. ثُمَّ انْقَطَعَ كَلَامُ الْجِنِّ. قَالَ مِقَاتِلُ: ثُمَّ رَجَعَ إِلَى كِفَارِ مَكَّةَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَلُو أَسْتَقْتُمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ يَعْنِي: طَرِيقَةَ الْهُدَى، وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، وَالْحَسَنِ، وَمُجَاهِدٍ، وَقَتَادَةَ، وَالسُّدِّيِّ، وَاخْتَارَهُ الزَّجَاجُ. قَالَ: لِأَنَّ الطَّرِيقَةَ هَاهُنَا بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ مَعْرُفَةٌ، فَالْأَوْجِبُ أَنْ تَكُونَ طَرِيقَةَ الْهُدَى. وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا: طَرِيقَةَ الْكُفْرِ، قَالَه مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ، وَالرَّبِيعُ، وَالْفَرَاءُ، وَابْنُ قَتَيْبَةَ، وَابْنُ كَيْسَانَ. فَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ يَكُونُ الْمَعْنَى: لَوْ آمَنُوا لَوَسَّعْنَا

(١) أَيُّ: أَثَرُ عَضِي.

(٢) ذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «التفسير» مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، وَفِي سُنَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْكُوفِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَذَكَرَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزُّوَالِدِ» ١٢٩٧/٧ وَقَالَ: رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ، وَفِيهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ الْكُوفِيِّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَنْجَرٍ فِي «الإصابة» فِي تَرْجُمَةِ (كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ) بَعْدَمَا سَأَلَ حَدِيثَهُ هَذَا مِنْ رِوَايَةِ الْعَقِيلِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ: وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ فِي «التفسير» مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَأَخْرَجَ لَهُ شَاهِدًا مِنْ حَدِيثِ مَعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ. وَأُورِدَهُ السُّيُوطِيُّ فِي «الدرر» ٢٧١/٦ وَزَادَ نَسْبَتَهُ لِابْنِ الْمُنْدَرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ فِي «العظمة»، وَابْنِ عَسَاكِرٍ عَنْ كَرْدَمِ بْنِ أَبِي السَّائِبِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَرَوَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَأَبِي الْعَالِيَةِ، وَالْحَسَنِ، وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ نَحْوَهُ، ثُمَّ قَالَ: وَقَدْ يَكُونُ هَذَا الذَّنْبُ الَّذِي أَخَذَ الْحِمْلُ وَهُوَ وَلَدُ الشَّاةِ، كَانَ جَنِيًّا حَتَّى يَرِيحَ الْإِنْسِي وَيَخَافُ مِنْهُ، ثُمَّ رَدَّهُ عَلَيْهِ لَمَّا اسْتَجَارَ بِهِ لِيُضِلَّهُ وَيُخْرِجَهُ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ.

(٣) وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ فِيمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي «صحيحه» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ».

عليهم ﴿لِيَقْتَبَهُمْ﴾ أي: لنختبرهم ﴿بِهِ﴾ فننظر كيف شكرهم. والماء العَذَقُ: الكثير. وإنما ذكر الماء مثلاً، لأن الخير كله يكون بالمطر، فأقيم مقامه إذ كان سببه. وعلى الثاني: يكون المعنى: لو استقاموا على الكفر فكانوا كفاراً كلهم، لأكثرنا لهم المال لفتنتهم فيه عقوبة واستدرجاً، ثم نعذبهم على ذلك. وقيل: لأكثرنا لهم الماء فأغرقتهم كقوم نوح، ﴿وَمَنْ يُضِرْ عَن ذِكْرِ رَبِّي﴾ يعني: القرآن ﴿وَيَسْئَلُكَ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «نسلكه» بالنون. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي بالياء ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: عذاباً شاقاً. يقال: تصعدني الأمر: إذا شقَّ عليّ. ومنه قول عمر: ما تصعدني شيء ما تصعدتني خطبة النكاح. ونرى أصل هذا كله من الصعود، لأنه شاق، فكفي به عن المشقّات. وجاء في التفسير أنه جيل في النار يكلف صعوده، وسنذكره عند قوله تعالى: ﴿سَاءَ لِقَاءُ صَوْمِئِذٍ﴾ ﴿١٧﴾ الم نشر: إن شاء الله تعالى.

﴿وَأَنَّ السَّجْدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١٥﴾ وَأَنَّ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا ﴿١٦﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿١٧﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَحْمَةً ﴿١٨﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُغَيِّرَ مِنِّي اللَّهُ أَحَدًا وَلَا أَعِدُّ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿١٩﴾ إِلَّا بَلَّغْنَا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ يَقِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٠﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْمَعُونَ مَنَ أَمْصَتِ نَائِمًا وَأَقْلَمَ عَدَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ مَا تُوَعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٢﴾ عَلِيمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا مَنَ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولِهِ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِن خَلْفِهِ مَرَكَبًا ﴿٢٤﴾ يَعْلَمُ أَنْ قَدْ أَبْتَلَوْا وَسَلَّتْ رِيحُهُمْ وَأَمَّا بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخَصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّجْدَ لِلَّهِ﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنها المساجد التي هي بيوت الصلوات، قاله ابن عباس. قال قتادة: كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا، فأمر الله ﷺ المسلمين أن يخلصوا له إذا دخلوا مساجدهم. والثاني: الأعضاء التي يسجد عليها العبد، قاله سعيد بن جبير، وابن الأنباري، وذكره الفراء. فيكون المعنى، لا تسجدوا عليها غيره^(١). والثالث: أن المراد بالمساجد هاهنا: البقاع كلها، قاله الحسن. فيكون المعنى: أن الأرض كلها مواضع للسجود، فلا تسجدوا عليها لغير خالقها. والرابع: أن المساجد: السجود، فإنه جمع مسجد. يقال: سجدت سجوداً، ومسجداً، كما يقال: ضربت في الأرض ضرباً، ومضرباً، ثم يجمع، فيقال: المساجد، والمضارب. قال ابن قتيبة: فعلى هذا يكون واحدها: مسجداً، بفتح الجيم. والمعنى: أخْلِصُوا له، ولا تسجدوا لغيره. ثم رجع إلى ذكر الجن فقال تعالى: ﴿وَأَنَّ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿يَدْعُوهُ﴾ أي: يعبده. وكان يصلي ببطن نخلة على ما سبق بيانه في [الأحفاف: ٢٩] ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا﴾ قرأ الأكثرون: ﴿لِيَدًا﴾ بكسر اللام، وفتح الباء. وقرأ هشام عن ابن عامر، وابن محيصن ﴿لِيَدًا﴾ بضم اللام، وفتح الباء مع تخفيفها. قال الفراء: ومعنى القراءتين واحد. يقال: لِيَدَةً. وَلِيْدَةً. قال الزجاج: والمعنى: كاد يركب بعضهم بعضاً. ومنه اشتقاق البلد الذي يفترش. وكل شيء أضفته إلى شيء فقد لبيدته. وقرأ قوم منهم الحسن، والجاحدي: ﴿لِيَدًا﴾ بضم اللام مع تشديد الباء. قال الفراء: فعلى هذه القراءة يكون صفة للرجال، كقولك: رُكْعًا وركوعاً، وسُجْدًا وسجوداً. قال الزجاج: هو جمع لا بد، مثل راعٍ، وركع. وفي معنى الآية ثلاثة أقوال: أحدها: أنه إخبار الله تعالى عن الجن يحكي حالهم. والمعنى: أنه لما قام يصلي كاد الجن لآزدهم عليه يركب بعضهم بعضاً، جزماً على سماع القرآن، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: أنه من قول الجن لقومهم لما رجعوا إليهم، فوصفوا لهم طاعة أصحاب محمد رسول الله ﷺ وانتمائهم به في الركوع، والسجود، فكانهم قالوا: لما قام يصلي كاد أصحابه يكونون عليه ليداً، وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس. والثالث: أن المعنى: لما قام رسول الله ﷺ بالدعوة تلبّدت الإنس والجن، وتظاهروا عليه، ليطلوا الحق الذي جاء به، قاله الحسن، وقاتدة، وابن زيد^(٢).

(١) ومنه قوله ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة: (وأشار بيده إلى أذنه)، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين».

(٢) وهذا اختيار ابن جرير الطبري. قال ابن كثير: وهو الأظهر لقوله بعده: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ أي قال لهم الرسول لما آذوه وخالفوه وكذبوه وتظاهروا عليه ليطلوا ما جاء به من الحق واجتمعوا على عداوته ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ أي: إنما أعبد ربي وحده لا شريك له، واستجبر به؛ وأتوكل عليه ﴿وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ قرأ عاصم، وحمزة ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ بغير ألف. وقرأ الباقون «قال» على الخبر عن النبي ﷺ. قال مقاتل: إن كفار مكة قالوا للنبي ﷺ: إنك جئت بأمر عظيم لم يسمع بمثله فارجع عنه، فنزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَأَمْلِكُ لَكُمْ صَرًّا﴾ أي: لا أدمعه عنكم ﴿وَلَا﴾ أسوق إليكم ﴿رَشْدًا﴾ أي: خيراً، أي: إن الله تعالى يملك ذلك، لا أنا ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ أي: إن عصيته لم يمنعني منه أحد، وذلك أنهم قالوا: اترك ما تدعو إليه ونحن نجيرك ﴿وَلَنْ أجد مِنْ دُونِهِ مَلْتَحَدًا﴾ وقد بيّناه في [الكهف: ٢٧] ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ﴾ فيه وجهان، ذكرهما الفراء: أحدهما: أنه استثناء من قوله تعالى: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ صَرًّا وَلَا رَشْدًا﴾ إلا أن أبلغكم. والثاني: لن يجيرني من الله أحد إن لم أبلغ رسالته. وبالأول قال ابن السائب، وبالثاني قال مقاتل. وقال بعضهم: المعنى: لن يجيرني من عذاب الله إلا أن أبلغ عن الله ما أرسلتُ، فذلك البلاغ هو الذي يجيرني. ﴿وَمَنْ يَتَّصِرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بترك الإيمان والتوحيد.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا﴾ يعني: الكفار ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب في الدنيا، وهو القتل، وفي الآخرة، ﴿فَسَمَّكُم مِّنْ أَسْفَلٍ تَائِبًا وَأَقْلَبَ عَدَدًا﴾ أي: جنأ ونصراً، أهم، أم المؤمنون؟ ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ﴾ أي: ما أدري ﴿أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رِجًّا أَمَدًا﴾ أي: غاية ويُعداً^(١). وذلك لأن علم الغيب لله وحده ﴿فَلَا يَظْهَرُ﴾ أي: فلا يُطَّلِع ﴿عَلَىٰ عَيْبِهِ﴾ الذي يعلمه ﴿أَمَدًا﴾ من الناس ﴿إِلَّا مَن أَرَادَ مِن رَّسُولِهِ﴾ لأن من الدليل على صدق الرسل إخبارهم بالغيب والمعنى: أن من ارتضاه للرسالة أطلعه على ما شاء من غيبه. وفي هذا دليل على أن من زعم أن النجوم تدل على الغيب فهو كافر. ثم ذكر أنه يحفظ ذلك الذي يطلع عليه الرسول فقال تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي: من بين يدي الرسول ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ أي: يجعل له حَفَظَةً من الملائكة يحفظون الوحي من أن تَسْتَرِقَهُ الشياطين، فتلقه إلى الكهنة، فيتكلمون به قبل أن يخبر النبي ﷺ الناس. وقال الزجاج: يسلك من بين يدي الملك ومن خلفه رصداً. وقيل: يسلك من بين يدي الوحي. فالرُصْدُ من الملائكة يدفعون الشياطين عن أن تستمتع ما ينزل من الوحي.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: ليعلم محمد ﷺ أن جبرائيل قد بلغ إليه، قاله ابن جبير. والثاني: ليعلم محمد ﷺ أن الرسل قبله ﴿قَدْ أُنلِقُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ وأن الله قد حفظها فدفق عنها، قاله قتادة^(٢). والثالث: ليعلم مكذبو الرسل أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم، قاله مجاهد. والرابع: ليعلم الله ﷻ ذلك موجوداً ظاهراً يجب به الثواب، فهو كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا بِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢]، قاله ابن قتيبة. والخامس: ليعلم النبي أن الرسل قد أتته ولم تصل إلى غيره، ذكره الزجاج. وقرأ رويس عن يعقوب «لِيُعْلَمَ» بضم الياء على ما لم يسم فاعله، وقال ابن قتيبة: ويُقرأ «لَتُعْلَمَ» بالثاء، يريد: لتعلم الجن أن الرسل قد بلغت عن إلههم بما رجوا من استراق السمع. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي: علم الله ما عند الرسل ﴿وَأَحَصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ فلم يفته شيء حتى الذر والخرذل.



(١) قال ابن كثير: وفي هذه الآية الكريمة دليل على أن الحديث الذي يتداوله كثير من الجهلة من أنه عليه الصلاة والسلام لا يؤلف تحت الأرض، كذب لا أصل له، ولم نره في شيء من الكتب، وقد كان ﷺ يسأل عن وقت الساعة، فلا يجيب عنها، ولما تبدى له جبريل في صورة أعرابي، كان فيما سأله أن قال: يا محمد: فأخبرني عن الساعة؟ قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل» ولما ناداه ذلك الأعرابي بصوت جهوري فقال: يا محمد من الساعة؟ قال: «ويحك إنها كائنة فما أعددت لها؟» قال: أما إنني لم أعد لها كثير صلاة ولا صيام، ولكنني أحب الله ورسوله، قال: «فأنت مع من أحببت» قال أنس: فما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث.

(٢) هذا القول اختاره ابن جبير الطبري في «تفسيره».

سورة المزمل

وهي مكة كلها بإجماعهم

إلا أنه قد روي عن ابن عباس أنه قال: سوى آيتين منها، قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ والتي بعدها [المزمل]: ١٠، وقال ابن يسار، ومقاتل: فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ الْكَلِمَةُ﴾ [المزمل: ٢٠].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيَا الزَّمْلَ ١﴾ فَرُّ الْبَلِّ إِلَّا قَيْلًا ٢﴾ نَضْمَهُ أَوْ أَشْضَ بَيْنَهُ قَيْلًا ٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَبِّي الْقُرْآنَ زَيْلًا ٤﴾ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ٥﴾ قَيْلًا ٦﴾ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأًا وَأَقْوَمُ قَيْلًا ٧﴾ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ٨﴾ وَأَذْكَرَ أَسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ٩﴾ رَبُّهُ الشَّرِيفُ ١٠﴾ وَالْقُرْبُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ١١﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ١٢﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَيْلًا ١٣﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا وَحِمْلًا ١٤﴾ وَعَلَمَانَا مَا فَحَصَ وَعَدَا أَيْمًا ١٥﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا ١٦﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكَ مَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رِعْزُونَ رَسُولًا ١٧﴾ فَصَمِنَ رِعْزُوتُ الرَّسُولِ فَخَذَّتْهُ أُنْدًا وَيِيلًا ١٨﴾ كَيْفَ تَنْفَعُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ١٩﴾ السَّمَاءُ سُنُقَطٌ يَوْمَئِذٍ كَأَنَّهَا قَدْحُ مَقْعُولًا ٢٠﴾

وقرأ أبي بن كعب، وأبو العالية، وأبو مجلز، وأبو عمران، والأعمش «المزمل» بإظهار التاء. وقرأ عكرمة، وابن يعمر: «المزمل» بحذف التاء، وتخفيف الزاي. قال اللغويون «المزمل» الملتف في ثيابه، وأصله «المترمل» فادغمت التاء في الزاي، فثقلت. وكل من التف بشويه فقد تزمل. قال الزجاج: وإنما ادغمت فيها لغربها منها. قال المفسرون: وكان النبي ﷺ يتزمل في ثيابه في أول ما جاء جبريل فقرأ منه حتى أنس به. وقال السدي: كان قد تزمل للنوم. وقال مقاتل: خرج من البيت وقد لبس ثيابه، فناداه جبريل: يا أيها المرمل. وقيل: أريد به مترمل النبوة. قال عكرمة في معنى هذه الآية: زملت هذا الأمر، فقم به. وقيل: إنما لم يخاطب بالنبي والرسول هاهنا، لأنه لم يكن قد بلغه وإنما كان في بدء الوحي.

قوله تعالى: ﴿فَرُّ الْبَلِّ أَي: للصلاة. وكان قيام الليل فرضاً عليه﴾ [إِلَّا قَيْلًا ٢﴾ نَضْمَهُ﴾ هذا بدل من الليل، كما تقول: ضربت زيداً رأسه. فإنما ذكرت زيدا لتوكيد الكلام، لأنه أؤكد من قولك: ضربت رأس زيد. والمعنى: قم من الليل النصف إلا قليلاً﴾ [أَوْ أَشْضَ بَيْنَهُ قَيْلًا ٣﴾ أَي: من النصف﴾ [أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ٤﴾ أَي: على النصف. قال المفسرون: انقص من النصف إلى الثلث، أو زد عليه إلى الثلثين، فجعل له سعة في مدة قيامه، إذ لم تكن محدودة، فكان يقوم ومعه طائفة من المؤمنين، فشق ذلك عليه وعليهم، فكان الرجل لا يدرى كم صلى، وكم بقي من الليل، فكان يقوم الليل كله مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب، فنسخ ذلك عنه وعنهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ الْكَلِمَةُ﴾ [١٠]. الآية، هذا مذهب جماعة من المفسرين. وقالوا: ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها سوى هذه السورة. وذهب قوم إلى أنه نسخ قيام الليل في حقه بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩]، ونسخ في حق المؤمنين بالصلوات الخمس. وقيل: نسخ عن الأمة، وبقي عليه فرضه أبداً. وقيل: إنما كان مفروضاً عليه دونهم. وفي مدة فرضه قولان: أحدهما: سنة، قال ابن عباس: كان بين أول: (المزمل) وآخرها سنة. والثاني: ستة عشر شهراً، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّي الْقُرْآنَ﴾ قد ذكرنا الترتيل في [الفرقان: ٣٢].^(١)

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَرَبِّي الْقُرْآنَ زَيْلًا﴾: أي: اقرأه على تمهل فإنه يكون عوناً على فهم القرآن وتبليغه، قال، وكذلك كان يقرأ صلوات الله وسلامه عليه، قالت عائشة: كان يقرأ السورة فيرثها حتى تكون أطول من أطول منها. وفي «صحيح البخاري» عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله ﷺ فقال: كانت مداً، ثم قرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ﴾ [١] بعد ﴿الكتاب﴾ وبعد ﴿الرحيم﴾. ثم قال: وروى الإمام أحمد عن -

قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا تَبِيلًا﴾ وهو القرآن. وفي معنى ثقله ستة أقوال: أحدها: أنه كان يثقل عليه إذا أوحى إليه، وهذا قول عائشة. قالت: ولقد رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه، يعني يتخلص عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً^(١). والثاني: أن العمل به ثقیل في فروضه وأحكامه، قاله الحسن، وقتادة. والثالث: أنه يثقل في الميزان يوم القيامة، قاله ابن زيد. والرابع: أنه المهيب، كما يقال للرجل العاقل: هو رزين راجح، قاله عبد العزيز بن يحيى. والخامس: أنه ليس بالخفيف ولا السفساف، لأنه كلام الرب ﷻ، قاله الفراء. والسادس: أنه قول له وزن في صحته وبيانه ونفعه، كما تقول: هذا كلام رصين، وهذا قول وزن: إذا استجدته، ذكره الزجاج^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ نَافِثَةَ اللَّيْلِ﴾ قال ابن مسعود، وابن عباس: هي قيام الليل بلسان الحيشة. وهل هي في وقت مخصوص من الليل، أم في جميعه؟ فيه قولان: أحدهما: أنها في جميع الليل. وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال: الليل كله ناشئة. وإلى هذا ذهب اللغويون. قال ابن قتيبة: ناشئة الليل: ساعاته الناشئة، من نشأ: إذا ابتدأت. وقال الزجاج: ناشئة الليل: ساعات الليل، كل ما نشأ منه، أي: كل ما حدث. وقال أبو علي الفارسي: كأن المعنى: إن صلاة ناشئة، أو عمل ناشئة الليل. والثاني: أنها في وقت مخصوص من الليل. ثم فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها ما بين المغرب والعشاء، قاله أنس بن مالك، والثاني: أنها القيام بعد النوم، وهذا قول عائشة، وابن الأعرابي. وقد نص عليه أحمد في رواية المروزي. والثالث: أنها ما بعد العشاء، قاله الحسن، ومجاهد، وقتادة، وأبو مجلز. والرابع: أنها بدء الليل، قاله عطاء، وعكرمة. والخامس: أنها القيام من آخر الليل، قاله يمان، وابن كيسان.

قوله تعالى: ﴿بِئْسَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ قرأ ابن عامر، وأبو عمرو، «وطاء» بكسر الواو مع المد، وهو مصدر واطأت فلاناً على كذا مؤاطأةً، ووطاءً، وأراد أن القراءة في الليل يتواطأ فيها قلب المصلي ولسانه وسمعه على التفهيم للقرآن والإحكام لتأويله^(٣). ومنه قوله تعالى: ﴿لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧]. وقرأ الباقون «وطأ» بفتح الواو مع القصر. والمعنى: إنه أثقل على المصلي من ساعات النهار، من قول العرب: اشتدت على القوم وطأة السلطان: إذا ثقل عليهم ما يلزمهم. ومنه قول النبي ﷺ: «اللهم اشدد وطأتك على مضر»^(٤). ذكر معنى القراءتين ابن قتيبة. وقرأ ابن محيصن «أشد وطأة» بفتح الواو، والطاء، وبالمد.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ أي: أخلص للقول وأسمع له، لأن الليل تهدأ فيه الأصوات فتخلص القراءة، ويفرغ القلب لفهم التلاوة، فلا يكون دون سماعه وتفهمه حائل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ أي: فراغاً لنومك وراحتك، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك، قاله ابن عباس، وعطاء. وقرأ علي، وابن مسعود، وأبو عمران، وابن أبي عبيدة «سبخاً» بالخاء المعجمة. قال الزجاج: ومعناها في اللغة صحيح. يقال: قد سبخت القطن بمعنى نفشته. ومعنى نفشته: وسعته، فيكون المعنى: إن لك في النهار توسعاً طويلاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ﴾ أي: بالنهار أيضاً ﴿وَيَبْتَغِ إِلَيْهِ تَبِيلًا﴾ قال مجاهد. أخلص له إخلاصاً. وقال

= عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال: «يقال لقارئ القرآن: اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، لما منزلتك عند آخر آية قرأها» ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(١) رواه البخاري في «صحيحه» عن عائشة رضي الله عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ: كيف يأتيك الوحي؟ فقال: «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي، فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأهي ما يقول» قالت عائشة: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي ﷺ في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه يفضد عرقاً.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال بالصواب في ذلك أن يقال: إن الله وصفه بأنه قول ثقیل، فهو كما وصفه به ثقیل محمله، ثقیل العمل بحدوده وفرائضه.

(٣) في الأصل: والإحكام وتلاوته، والتصويب من «غريب القرآن». قال ابن كثير: أي: أجمع للخاطر في أداء القراءة وتفهمها من قيام النهار، لأنه وقت انتشار الناس ولفظ الأصوات وأوقات المعاش.

(٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة القنوت في صلاة الصبح.

ابن قتيبة: انقطع إليه، من قولك: بئَلْتُ الشيء: إذا قطعته. وقال الزجاج: انقطع إليه في العبادة. ومنه قيل لمريم: البتول، لأنها انقطعت إلى الله تعالى في العبادة. وكذلك صدقة بتلة: منقطعة من مال المصدق. والأصل في مصدر تبئَلْ تبئَلًا. وإنما قوله تعالى: «تَبَيَّلًا» محمول على معنى: تبئَل. ﴿يَبُّ الشَّرِيقُ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم «ربُّ» بالرفع. وقرأ ابن عامر، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم بالكسر. وما بعد هذا قد سبق [الشعراء: ٢٨] إلى قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلٰٓى مَا يَقُولُونَ﴾ من التكذيب لك والأذى ﴿وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ لا جزع فيه. وهذه الآية عند المفسرين منسوخة بآية السي. ﴿وَدَرَبِ الْأَكْدَبِيِّنَ﴾ أي: لا تهتمَّ بهم، فإنا أفضيكمهم ﴿أُولٰٓئِكَ تَتَنَمَّ﴾ يعني: التَّشَمُّع. ويفمن جُني بهذا ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم المطعمون يَبْذِر، قاله مقاتل بن حيان. والثاني: أنهم بنو المغيرة بن عبد الله، قاله مقاتل بن سليمان. والثالث: أنهم المستهزون، وهم صناديد قريش، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَيَهَابُهُنَّ يَلِيلًا﴾ قالت عائشة: قلم يكن إلا اليسير حتى كانت وقعة بدر، وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بآية السيف، وليس بصحيح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ وهي القيود، واحدها: نكل. وقد شرحنا معنى «الجحيم» في [البقرة: ١١٩] ﴿وَلَطَمًا فَإِن يَسْمُوْاْ﴾ وهو الذي لا يسوغ في الحلق. وفيه للمفسرين أربعة أقوال: أحدها: أنه شوك يأخذ الحلق فلا يدخل ولا يخرج، قاله ابن عباس، وعكرمة. والثاني: الرُّقُوم، قاله مقاتل. والثالث: الضُّريع، قاله الزجاج. والرابع: الرُّقُوم والغشيلين والضُّريع، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرُجُّ الْأَرْضُ﴾ قال الزجاج: هو منصوب بقوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ والمعنى: ينكل الكافرين ويعليهمهم ﴿يَوْمَ تَرُجُّ الْأَرْضُ﴾ أي: تُزَلْزَل وتُحْرَكْ أغلظ حركة.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ لِيَبَالُ﴾ قال مقاتل: المعنى: وصارت بعد الشدة، والقوة ﴿كَيْبًا﴾ قال الفراء: «الكثيب»: الرمل. و«المهيل»: الذي تحرك أسفله، فينهال عليك من أعلاه. والعرب تقول: مهيل ومهيول، ومكيل ومكيول. وقال الزجاج: الكثيب جمعه: كثبان، وهي: القطع العظام من الرمل. وللمهيل: السائل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ﴾ يعني أهل مكة ﴿رَسُولًا﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿شَاهِدًا عَلَيْكَ﴾ بالتبليغ وإيمان من آمن، وكفر من كفر ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ رِثْوَانَ رَسُولًا﴾ وهو موسى ﷺ. والوبيل: الشديد. قال ابن قتيبة: هو من قولك: استوبلت المكان: [إذا استوخمته]. ويقال: كلاً مُسْتَوْبِلٌ أي: لا يُسْتَمْرَأ. قال الزجاج: الوبيل: الثقل الغليظ جداً. ومنه قيل للمطر العظيم: وابل. قال مقاتل: والمراد بهذا الأخذ الوبيل: الغرق. وهذا تخويف لكفار مكة أن ينزل بهم العذاب لتكذيبهم، كما نزل بفرعون.

قوله تعالى: ﴿كَذِيفَ تَنْفَعُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا﴾ أي: عذاب يوم. قال الزجاج: المعنى: بأي شيء تتحصنون من عذاب يوم من هوله يشيب الصغير من غير كِبَر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران «نجعل الولدان» بالنون.

قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُفْطِرٌ بِوَيْءٍ﴾ قال الفراء: السماء تُذَكِّر وتُؤَكِّث. وهي هاهنا في وجه التذكير. قال الشاعر:
فَلَسُو رَفَعَ السَّمَاءَ إِلَيْهِ قَوْمًا
لَجَفْنَا بِالسَّمَاءِ مَعَ السَّحَابِ^(١)

قال الزجاج: وتذكير السماء على ضربين: أحدهما: على أن معنى السماء معنى السقف. والثاني: على قولهم: امرأة مُرْضِعٌ على جهة النسب. فالمعنى: السماء ذات انقطاع، كما أن المرضع ذات الرضاع. وقال ابن قتيبة: ومعنى الآية: السماء مُشْتَقٌّ به، أي: فيه، يعني في ذلك اليوم.

قوله تعالى: ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَقْرُولًا﴾ وذلك أنه وعد بالبعث، فهو كائن لا محالة.
﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَدَىٰكَ عَلِيمٌ﴾ ﴿أَلَمْ يَلِكُ الْبَلَّ وَنَضَمَهُ وَطَافَهُ بَيْنَ الْأَيْنِ مَكَ وَاللَّهُ يَبْدُرُ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ عَلِيمٌ أَنْ لَمْ يَحْضَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأُوا مَا بَيَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِيمٌ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ رَحُومٌ وَإِخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي

(١) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» الورقة ٢٤٦. والشاهد في تذكير السماء.

الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَابًا وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَأَسْتَفِرُّوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ يعني: آيات القرآن ﴿تَنْكِرَةٌ﴾ أي: تذكير وموعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ بالإيمان والطاعة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَمْلِكُ أَنْتَكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ أي: أقل ﴿مِنْ ثَلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ وقرأ ابن كثير، وأهل الكوفة بفتح الفاء والثاء والباقون: بكسرهما.

قوله تعالى: ﴿وَرِطَابَةٌ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ يعني: المؤمنین ﴿وَاللَّهُ يُضَيِّرُ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ﴾ يعلم مقاديرهما، فيعلم القدر الذي تقومون^(١) به من الليل ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ نَحْضُوهُ﴾ وفيه قولان: أحدهما: لن تطيقوا قيام ثلثي الليل، ولا ثلث الليل، ولا نصف الليل، قاله مقاتل. والثاني: لن تحفظوا مواقيت الليل، قاله الفراء. ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: عاد عليكم بالمغفرة والتخفيف ﴿فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ﴾ عليكم ﴿وَبَيْنَ أَقْرَهُانَ﴾ يعني: في الصلاة، من غير أن يوقت وقتاً. وقال الحسن: هو ما يقرأ في صلاة المغرب والعشاء. ثم ذكر أعضادهم فقال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجُوعٌ﴾ فلا يطيقون قيام الليل ﴿وَأَخْرَجُوا بِضُرُونِ فِي الْأَرْضِ﴾ وهم المسافرون للتجارة: ﴿يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي: من رزقه فلا يطيقون قيام الليل ﴿وَأَخْرَجُوا بِضُرُونِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهم المجاهدون فلا يطيقون قيام الليل ﴿فَأَقْرَهُوا مَا يَشَاءُونَ﴾ وذكروا أن هذا نسخ عن المسلمين بالصلوات الخمس، فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ﴾ أي: الصلوات الخمس في أوقاتها^(٢) ﴿وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَابًا حَسَنًا﴾ وقد سبق بيانه [الحديد: ١٨]. قال ابن عباس: يريد سوى الزكاة في صلة الرحم، وقرى الضيف، ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي تجدوا ثوابه في الآخرة. ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ قال أبو عبيدة: المعنى: تجدوه خيراً. قال الزجاج: ودخلت «هو» فضلاً. وقال المفسرون: ومعنى «خيراً» أي: أفضل مما أعطيتم ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ من الذي توخّرونه إلى وقت الوضوء عند الموت^(٣).



(١) في الأصل: تقوموا.

(٢) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا السَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: أقيموا صلواتكم الواجبة عليكم، وآتوا الزكاة المفروضة، قال: وهذا يدل لمن قال: إن فرض الزكاة نزل بمكة، لكن مقادير النُصَب والمخْرَج لم تُبَيِّنْ إلا بالمدينة، والله أعلم. قال: وقد قال ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، والحسن، وقتادة، وغير واحد من السلف: إن هذه الآية نسخت الذي كان الله قد أوجبه على المسلمين أولاً من قيام الليل، واختلفوا في العدة التي بينهما على أقوال، وقد ثبت في «الصححين» أن رسول الله ﷺ قال لذلك الرجل الذي سأله: ماذا فرض الله عليه من الصلوات؟ قال: خمس صلوات في اليوم واللييلة، قال: هل علي غيرها؟ قال: «لا إلا أن تطوع».

(٣) قال ابن جرير الطبري في تلمة الآية من آخر السورة ﴿وَأَسْتَفِرُّوا اللَّهَ﴾ يقول تعالى ذكره: سنلوا الله غفران ذنوبكم، يصفح لكم عنها ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يقول: إن الله ذو مغفرة للذنوب من تاب من عباده من ذنوبه، وذو رحمة أن يعاقبهم عليها من بعد توبتهم منها.

سورة المدثر

وهي مكية بإجماعهم

وقال مقاتل: فيها من المدني آية، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا نَسْتَةً﴾ [المدثر: ٣١].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ﴿٣﴾ وَبِالْبَيْتِ كَلَّفَظٌ ﴿٤﴾ وَالرَّجَزَ فَأَمْهُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَسْتَنْتَنَّا كَثِيرٌ ﴿٦﴾ وَرَبِّكَ فَاسْمِرْ ﴿٧﴾ فَإِذَا نَفَرَ ﴿٨﴾ فِي الْغَافِقِ ﴿٩﴾ فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿١٠﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرٌ يَبِيرُ ﴿١١﴾ ذَرَى وَمَنْ خَلَقَتْ وَجِدَا ﴿١٢﴾ وَجَعَلَتْ لَمْ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٣﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٤﴾ وَوَهَّدَتْ لَمْ تَمِيمًا ﴿١٥﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٦﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِنْتِنَا عِينَا ﴿١٧﴾ سَأَرْفَعُهُمْ صَعُودًا ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ فَكَّرُوا وَفَدَّرَ ﴿١٩﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ نَفَخَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٤﴾ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ بَوَّارٌ ﴿٢٥﴾ أَسْمَلِيلٌ سَفَرٌ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَنْزَلَهُ مَا سَغَرَ ﴿٢٧﴾ لَا بَقِيَ وَلَا نَذَرَ ﴿٢٨﴾ لَوَسَّ لَيْسَرَ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا نِسْعَةٌ عَسَرَ ﴿٣٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا لَهَا إِيصَابًا وَلَا مَلَكًا ﴿٣١﴾ وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا نَسْتَةً لِيَلْزِمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِسْتِيقِينَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَى الْكِتَابِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْمًا وَالْكُفْرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ آيَاتِهِ وَمَا يَعْتَرِجُ جُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣٢﴾ كَلَّا وَالْقَمَرِ ﴿٣٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ﴿٣٤﴾ وَالشُّجْعَانِ إِذَا اسْتَرْفَعَا ﴿٣٥﴾ إِنَّهَا لَإِحدى الْكُوفِرِ ﴿٣٦﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٣٧﴾ لَيْسَ شَيْءٌ يَسْكُرُ أَنْ يَقْدَمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٨﴾﴾

فأما سبب نزولها، فروى^(١) البخاري ومسلم في «صحيحيهما» من حديث جابر بن عبد الله قال: حدثنا رسول الله ﷺ قال: «جاورت بحراء شهرًا، فلما قضيت جوارى^(٢) نزلت فاستبطنت بطن الوادي^(٣)، فتوديت، فنظرت أمامي، وخلفي، وعن يميني، وعن شمالي، فلم أرَ أحدًا، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو في الهواء (يعني: جبريل ﷺ) فأقبلت إلى خديجة، فقلت: «دثروني دثروني»، فأنزل الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾﴾ قال المفسرون: فلما رأى جبريل وقع مغشياً عليه، فلما أفاق دخل إلى خديجة، ودعا بماء فصبه عليه، وقال: «دثروني، فدثروه بقطيفة، فأناه جبريل فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، والأعمش «المدثر» بإظهار التاء. وقرأ أبو رجاء، وعكرمة، وابن يعمر «المدثر» بحذف التاء، وتخفيف الدال. قال اللغويون: وأصل «المدثر» المتدثر، فادغمت التاء، كما ذكرنا في المتأمل، وهذا في قول الجمهور من التدثير بالثياب. وقيل المعنى: يا أيها المدثر بالنبوة، وأثقالها. قال عكرمة: دثرت هذا الأمر فقم به.

قوله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنذِرْ ﴿١﴾﴾ «فَارَ مَكَةَ الْعَذَابِ إِنْ لَمْ يُوحِّدُوا ﴿٢﴾﴾ «رَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾﴾ أي: عظمه عما يقول عبدة الأوثان. ﴿وَبِالْبَيْتِ كَلَّفَظٌ ﴿٤﴾﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدها: لا تلبسها على معصية، ولا على غدر. قال غيلان بن سلمة الثقفي:

وَأَسَى بِحَمْدِ اللَّهِ لَا تَوْبَ فَاجِرٍ
لَيْسَتْ وَلَا مِنْ عَذْرَةَ أُنْقَعُ^(٥)

روى هذا المعنى عكرة عن ابن عباس. والثاني: لا تكن ثيابك من مكسب غير طاهر، روى عن ابن عباس

(١) في الأصل: روى.

(٢) أي: مجاورتي واعتكافي.

(٣) أي: جبرت في باطنه.

(٤) رواه البخاري ٥٢٠/٨، ومسلم ١٤٤/١، وأحمد في «المستد» ٣٠٦/٣، والطبري ١٤٣/٢٩، والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٣، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٨٠، وزاد نسبة للطيالسي، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد، والترمذي، وابن الضريس، وابن المنذر، وابن مردويه، وابن الأثير في «المصاحف» عن جابر ﷺ.

(٥) البيت في «الطبري» ١٤٥/٢٩، و«القرطبي» ٦٢/١٩، و«البحر المحيط» ٣٧١/٨، و«ابن كثير» ٤٤١/٤، و«الدر» ٦/٣٨١، وفتح القدير للشوكاني ٣١٥/٥ منسوبا إلى غيلان بن سلمة الثقفي، وهو في «اللسان»: توب.

أيضاً. والثالث: طهر نفسك من الذنب، قاله مجاهد، وقادة. ويشهد له قول عترة:

فَسَكَكْتُ بِالرُّمَحِ الْأَصَمِّ ثِيَابَهُ
لَبَسَ الْكَرِيمُ عَلَى الْقَنَا بِمُحَرِّمٍ^(١)
أي: نفسه، وهذا مذهب ابن قتيبة. قال: المعنى: طهر نفسك من الذنوب، فكفى عن الجسم بالثياب، لأنها تشتمل عليه. قالت ليلي الأخيلية وذكّرت إبلاً:

رَمَوْهَا بِأَثْوَابِ خِفَافٍ فَلَا تَرَى
لَهَا شَبَهًا إِلَّا النَّعَامَ الْمُتَقَرًّا^(٢)
أي: ركبوها، فَرَمَوْهَا بِأَنْفُسِهِمْ. والعرب تقول للعفاف: إزار، لأن العفيف كأنه استتر لما عَفَتْ. والرابع: وَعَمَلَكْ فَأُضْلِخُ، قاله الضحّاك. والخامس: خُلِقَكَ فَحَسِّنْ، قاله الحسن، والقرظي. والسادس: وَثِيَابَكَ فَقَصِّرْ وَشَمِّرْ، قاله طاووس. والسابع: قَلْبِكَ فَطَهِّرْ، قاله سعيد بن جبير. ويشهد له قول امرئ القيس:

فَإِنْ يَكُ قَدْ سَاءَتْكَ مِنْي خَلِيقَةٌ
فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِ^(٣)
أي: قلبي من قلبك. والثامن: اغسل ثيابك بالماء، ونقها، قاله ابن سيرين، وابن زيد^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَالرَّجْزُ فَاهِجٌ﴾^(٥) قرأ الحسن، وأبو جعفر، وشيبة، وعاصم إلا أبا بكر، ويعقوب، وابن محيصن، وابن السميع «والرَّجْزُ» بضم الراء. والباقرن بكسرهما. ولم يختلفوا في غير هذا الموضع. قال الزجاج: ومعنى القراءتين واحد. وقال أبو علي: قراءة الحسن بالضم، وقال: هو اسم صنم. وقال قتادة: صنمان: إساف، ونائلة. ومن كسر، فالرَّجْزُ: العذاب. فالمعنى: ذو العذاب فاهجر. وفي معنى «الرجز» للمفسرين ستة أقوال: أحدها: أنه الأضنام، والأوثان، قاله ابن عباس. ومجاهد، وعكرمة، وقادة، والزهري، والسدي، وابن زيد. والثاني: أنه الإثم، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: الشرك، قاله ابن جبير، والضحّاك. والرابع: الذنب، قاله الحسن. والخامس: العذاب، قاله ابن السائب. قال الزجاج: الرَّجْزُ في اللغة: العذاب. ومعنى الآية: أهجر ما يؤدي إلى عذاب الله. والسادس: الشيطان، قاله ابن كيسان^(٥). ﴿وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْبِرُ﴾^(٦) فيه أربعة أقوال: أحدها: لا تعط عطية تلتبس بها أفضل منها، قاله ابن عباس، وعكرمة، وقادة. قال المفسرون: معناه: أعط لربك وأرد به الله، فأدبه بأشرف الآداب. ومعنى «لا تمنن»: لا تعط شيئاً من مالك لتعطى أكثر منه، وهذا الأدب للنبي ﷺ خاصة، وليس على أحد من أمته إثم أن يهدي هدية يرجو بها ثواباً أكثر منها. والثاني: لا تمنن بعملك تستكبره على ربك، قاله الحسن. والثالث: لا تضعف عن الخير أن تستكبر منه، قاله مجاهد. والرابع: لا تمنن على الناس بالثبوة لتأخذ عليها منهم أجراً، قاله ابن زيد^(٦). ﴿وَلِرَبِّكَ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: لأجل ربك. والثاني: لثواب ربك. والثالث: لأمر ربك. والرابع: لوغد ربك ﴿فَاصْبِرْ﴾ فيه قولان: أحدهما: على طاعته وفرائضه. والثاني: على الأذى والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿إِذَا يُرَى فِي السَّمَوَاتِ﴾^(٧) أي: نفخ في الصور. وهل هذه النفخة هي الأولى أو الثانية؟ فيه قولان، ﴿فَنَذَلَ بِيَوْمٍ سَابِقٍ﴾^(٨) أي: يعسر الأمر فيه ﴿عَلَى الْكَاذِبِينَ عَيْرَ بَيْرٍ﴾^(٩) غير هين ﴿ذَرَقٍ﴾ قد شرحناه في [المزمل: ١١] ﴿وَمَنْ خَلَقْتُمْ﴾ أي: ومن خلقته ﴿وَجِدَاداً﴾ فيه قولان: أحدهما: خلقتة وحيداً في بطن أمه لا مال له ولا ولد، قاله

(١) «ديوانه» ١٢٥، و«شرح القصائد العشر» ١٨٤، و«أمالي المرتضى» ٦٤/٢، و«مختار الشعر الجاهلي» ٣٧٧/١.

(٢) هو في «المعاني الكبير» ٤٨٦/١، و«الصناعتين» ٢٧٧، و«الغنائق» ٢٨/١، و«اللسان»: ثوب، غير منسوب. قال ابن قتيبة: يعني بأجسام خفاف، يريد: ركبوها.

(٣) «ديوانه» ١٣ وروايته فيه: وإن كتب قد ساءت منك مني خليفة... الخ.

(٤) واختار هذا الأخير ابن جرير الطبري قال: قال ابن زيد: كان المشركون لا يتطهرون، فأمره الله أن يتطهر ويظهر ثيابه. وقال ابن كثير: وقد تشمل الآية جميع ذلك مع طهارة القلب.

(٥) قال ابن كثير: وعلى كل تقدير فلا يلزم تلبسه ﷺ بشيء من ذلك. كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْجُوا فِي السَّبِيلِ وَالَّذِينَ يُلْجُونَ فِي السَّبِيلِ مِنْكُمْ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَمْلِكِ اللَّهُ أَعْيُنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وقال مؤسس لأجوبه مكررت لنتلني في قومي وأصبح ولا تلج سبيل الكافرين.

(٦) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال، معنى ذلك: ولا تمنن على ربك من أن تستكبر عملك الصالح، قال: وإنما قلت: ذلك أولى بالصواب، لأن ذلك في سياق آيات تقدم فيهن أمر الله نبيه ﷺ بالجهد في الدعاء إليه، والصبر على ما يلقي من الأذى فيه، قال: فهذه بأن تكون من أنواع تلك أشبه منها بأن تكون من غيرها.

مجاهد. والثاني: خلقته وحدي لم يشركني في خلقه أحد، قاله الزجاج. قال ابن عباس: جاء الوليد بن المغيرة إلى النبي ﷺ فقرأ عليه القرآن، فكانه رَقَّ له، فبلغ ذلك أبا جهل، فأتاه، فقال: يا عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا، فإنك أتيت محمداً تعرّض لما يقوله، فقال: قد علمت قريش أنني من أكثرها مالا. قال: فقل في قولك ما يبلغ قومك أنك منكر له، قال: وماذا أقول؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالأشعار مني، فوالله ما يشبهها الذي يقول، والله إن لقوله حلوة، وإن عليه طلاوة، وإنه لمثمر أعلاه، منديق أسفله، وإنه ليعلو ولا يعلو. قال: لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه، قال: فدعني حتى أفكر فيه. فقال: هذا سحر يؤثر: يأثره عن غيره، فنزلت ﴿ذَرِّ وَمَنْ خَلَقْتَ رَجِداً...﴾ الآيات كلها^(١). وقال مجاهد: قال الوليد لقريش: إن لي إليكم حاجة فاجتمعوا في دار الندوة، فقال: إنكم ذوو أحساب وأحلام، وإن العرب يأتونكم، وينطلقون من عندهم على أمر مختلف، فاجمعوا على شيء واحد. ما تقولون في هذا الرجل؟ قالوا: نقول: إنه شاعر، فعبس عندها، وقال: قد سمعنا الشعر فما يشبه قوله الشعر. فقالوا: نقول: إنه كاهن، قال: إذن يأتونه فلا يجدونه يحدث بما يحدث به الكهنة، قالوا: نقول: إنه مجنون، قال: إذن يأتونه فلا يجدونه مجنوناً. فقالوا: نقول: إنه ساحر. قال: وما الساحر؟ قالوا: بشر يحبون بين المتباغضين، ويبتغون بين المتحابين، قال: فهو ساحر، فخرجوا لا يلقي أحد منهم النبي إلا قال: يا ساحر، فاشتد ذلك عليه، فأنزل الله ﷻ ﴿يَأْتِيكَ الْمَكْرُورُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَى﴾^(٢) وذكر بعض المفسرين أن قوله تعالى: ﴿ذَرِّ وَمَنْ خَلَقْتَ رَجِداً﴾^(٣) منسوخ بآية السيف، ولا يصح.

قوله تعالى: ﴿رَجِمَكَ لَمْ مَالاً مَسْدُوداً﴾^(٤) في معنى الممدود ثلاثة أقوال: أحدها: كثيراً، قاله أبو عبيدة. والثاني: دائماً، قاله ابن قتيبة. والثالث: غير منقطع، قاله الزجاج. وللمفسرين في مقداره أربعة أقوال: أحدها: غلَّة شهر بشهر، قاله عمر بن الخطاب. والثاني: ألف دينار، قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير. قال الفراء: نرى أن الممدود جُويل غاية للعدد، لأن «ألف» غاية للعدد يرجع في أول العدد من الألف. والثالث: أربعة آلاف، قاله قتادة. والرابع: أنه بستان كان له بالطائف لا يقطع خيره شتاءً ولا صيفاً، قاله مقاتل^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّينَ شُوبَا﴾^(٦) أي: حضوراً معه لا يحتاجون إلى التصرف والسفر فيغيروا عنه. وفي عددهم أربعة أقوال: أحدها: عشرة، قاله مجاهد، وقاتدة. والثاني: ثلاثة عشر، قاله ابن جبير. والثالث: إثنا عشر، قاله السدي. والرابع: سبعة، قاله مقاتل. ﴿وَهَدَّتْ لَمْ تَمِيحاً﴾^(٧) أي: بسطت له العيش، وطول العمر، ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾^(٨) فيه قولان: أحدهما: يطمع أن أدخله الجنة، قاله الحسن. والثاني: أن أزيد من المال والولد، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾^(٩) أي: لا أفعل، فمنعه الله المال والولد حتى مات فقيراً، ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِتِدًا﴾^(١٠) أي: معانداً. وفي المراد بالآيات هنا ثلاثة أقوال: أحدها: أنه القرآن، قاله ابن جبير. والثاني: الحق، قاله مجاهد. والثالث: رسول الله ﷺ، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿سَأْتِفُّهُ سَمُودًا﴾^(١١) قال الزجاج: سألحه على مشقة من العذاب. وقال غيره: سألّفه مشقة من العذاب لا راحة له منها. وقال ابن قتيبة: «الصعود»: العقبة الشاقة، وكذلك «الكؤود». وفي حديث أبي سعيد عن نبي الله ﷺ في قوله تعالى: ﴿سَأْتِفُّهُ سَمُودًا﴾^(١٢) قال: جبل من نار يكلف أن يصعده، فإذا وضع رجله عليها ذابت، فإذا رفعها عادت. يصعد سبعين خريفاً، ثم يهوي فيه كذلك أبداً^(١٣). وذكر ابن السائب أنه جبل من صخرة ملساء في

(١) رواه بهذا اللفظ الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٠ من رواية عبد الرزاق عن معمر عن أيوب السخيتاني عن عكرمة عن ابن عباس، وسنده صحيح. ورواه الحاكم به وقال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط البخاري، ولم يخرجاه. ورواه الطبري من رواية معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة. ورواه أيضاً الطبري بنحوه من رواية عطية العوفي عن ابن عباس. قال ابن كثير: وقد ذكر محمد بن إسحاق وغير واحد نحوه من هذا.

(٢) ذكره بنحوه وأخصر منه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٠ عن مجاهد بشير سند.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصبوب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله: ﴿رَجِمَكَ لَمْ مَالاً مَسْدُوداً﴾ وهو الكثير الممدود عده أو مساحته.

(٤) هذا الحديث ذكره المؤلف ملفقاً من حديثين، الأول رواه ابن جرير الطبري من رواية شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخعي عن عمارة بن التميمي عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري، ورواه ابن أبي حاتم من رواية شريك عن عمار الدعيني عن عطية به، بلفظ ﴿سَأْتِفُّهُ سَمُودًا﴾^(١٤) قال: هو جبل =

لناره يكلف أن يصعدهما حتى إذا بلغ أعلاها أحدر إلى أسفلها، ثم يكلف أن يصعدهما، فذلك ذابها أبداً، يجذب من إمامه سلاسل الحديد، ويضرب من خلفه بمقام الحديد، فيصعدهما في أربعين سنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ تَكْفُرُ أَي: تفكر ماذا يقول في القرآن ﴿وَقَدَّرَ﴾ القول في نفسه ﴿تَقِيلُ﴾ أي: لعن ﴿كَيْفَ تَقْدَرُ﴾ ثم قِيلَ كَيْفَ تَقْدَرُ أَي: لعن على أي حال قَدَّرَ ما قَدَّرَ من الكلام. وقيل: «كيف» هاهنا بمعنى التعجب والإنكار والتوبيخ. وإنما كثر تأكيداً ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ في طلب ما يدفع به القرآن، ويردّه ﴿ثُمَّ عَسَّ وَرَسَّ﴾ قال اللغويون: أي: كرهه وجهه وقطب. يقال: بسر الرجل وجهه، أي: قبضه. وأنشدوا لتوبة:

وَقَدْ رَأَيْتِي مِنْهَا صُدُودٌ رَأَيْتُهُ
وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجَتِي وَبُسُورُهَا^(١)

قال المفسرون: كرهه وجهه، ونظر بكرهية شديدة، كالمهتم المتفكر في الشيء ﴿ثُمَّ أَدْرَسَ﴾ عن الإيمان ﴿وَأَسْتَكْبَرُ﴾ أي: تكبر حين دعي إليه ﴿مَقَالَ إِنَّ هَذَا﴾ أي: ما هذا القرآن ﴿إِلَّا بِمِرْيُوتٍ﴾ أي: يروى عن السحرة ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلَ الْبَشَرِ﴾ أي: من كلام الإنس، وليس من كلام الله تعالى، فقال الله تعالى: ﴿سَأُصَلِّيَنَّ سَعْرًا﴾ أي: سأدخله النار. وقد ذكر «سقر» في سورة القم: [٤٨] ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَعْرٌ﴾ لِعِظَمِ شَأْنِهَا ﴿لَا يَبْقَى وَلَا يَدْرُ﴾ أي: لا تبقي لهم لحماً إلا أكلته، ولا تدرهم إذا أعيدوا خلقاً جديداً ﴿لَرَأَيْتَهُ﴾ أي: معيرة. يقال: لأتته الشمس، أي: غيرته. وأنشدوا:

يَا ابْنَةَ عَمِّي لَأَحْسِي الْهَوَاجِرَ^(٢)

وقرأ ابن مسعود، وابن السميع، وابن أبي عبله «لِوَأَحَّةٍ» بالصب. وفي «البشر» قولان: أحدهما: أنه جمع بشرة، وهي جلدة الإنسان الظاهرة، وهذا قول مجاهد، والفراء، والزجاج. والثاني: أنهم الإنس من أهل النار، قاله الأخفش، وابن قتيبة في آخرين.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكَ تِسْمَةُ عَنَرٍ﴾ وهم خزائنها، مالك ومعه ثمانية عشر، أعينهم كالبرق الخاطف، وأنيابهم كالصياصي يخرج لهب النار من أفواههم، ما بين منكبتي أحدهم مسيرة سنة، يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر. قد نزع منهم الرحمة. فلما نزلت هذه الآية قال أبو جهل: يخوفكم محمد بتسعة عشر، أما له من الجنود إلا هؤلاء! أيعجز كل عشرة منكم أن يطش بواحد منهم، ثم يخرجون من النار! فقال أبو الأشدين^(٣) - قال مقاتل: اسمه: أسيد بن كلداء. وقال غيره: كلداء بن خلف الجمحي -: يا معشر قريش: أنا أمشي بين أيديكم فأرفع عشرة بمنكبي الأيمن، وتسعة بمنكبي الأيسر، فندخل الجنة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لَكَ إِلَّا مَلَكَةً﴾ لا آدميين، فمن يطيقهم ومن يغلبهم؟! ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ﴾ في هذه القيلة ﴿إِلَّا يَتَنَّهُ﴾ أي: ضلالة ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حتى قالوا ما قالوا ﴿لِيَسْتَقِينَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أن ما جاء به محمد حق، لأن عِدَّتَهُمْ في التوراة تسعة عشر ﴿وَرَوَدَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من أهل الكتاب ﴿إِيَسْنَا﴾ أي: تصديقاً بمحمد ﷺ إذ وجدوا ما يخبرهم موافقاً لما في كتابهم ﴿وَلَا يَرَبَّابَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَالَّذِينَ أُوْتُوا فِي عِدَّةِ الْحُزْنَةِ﴾ ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ نَرَاهُمْ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه النفاق، ذكره الأكترون. والثاني: أنه الشك، قاله مقاتل. وزعم أنهم يهود أهل المدينة، وعنده أن هذه الآية مدنية. والثالث: أنه الخلاف، قاله الحسين بن الفضل. وقال: لم يكن بمكة نفاق. وهذه مكية. فأما «الكافرون» فهم مشركو العرب، ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ أي: أي شيء أراد الله

من نار يكلف أن يصعد، فإذا وضع يده ذابت، وإذا رفعها عادت، فإذا وضع رجله ذابت، وإذا رفعها عادت. وعلية العوفي ضعيف. والحديث الثاني رواه أحمد من حديث ابن لبيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري، والطبري عن عمرو بن الحارث عن دراج به، بلفظ «المشعور»: جبل من نار، يصعد فيه الكافر سبعين خريفاً، ثم يهوي به كذلك منه أبداً ودراج عن شيخه أبي الهيثم ضعيفان. وقال ابن كثير بعدما ذكر حديث أحمد والطبري (وهو الرواية الثانية): وفيه غرابة وتكارة.

(١) البيت لتوبة بن الحمير، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٧٥، و«الأغانى» ١٠/٢٧٢، و«الطبري» ٢٩/١٥٦، و«القرطبي» ١٩/٧٤.

(٢) هو في «مجاز القرآن» ٢/٢٧٥، و«القرطبي» ١٩٦/٧٦، و«الألوسي» ٢٩/٢٢٥.

(٣) كذا الأصل: أبو الأشدين، وهو كذلك في بعض كتب التفسير، وفي النسخة الاستنبالية: أبو الأسدين. والذي في «القرطبي»، و«البحر»، و«روح المعاني»: أبو الأشد أسيد بن كلداء الجمحي. وكان شديد البأس، وذكروا أنه كان يسطر له الأديم العكاظي فيقوم عليه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فلا يتزع إلا قطعاً، ويبقى موضع قدميه، وكان من أعداء النبي ﷺ.

﴿بِهَذَا﴾ الحديث والخبر ﴿مَثَلًا﴾ والمثل يكون بمعنى الحديث نفسه. معنى الكلام: يقولون: ما هذا من الحديث ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما أضلُّ من أنكر عَدَدَ الْحَزُونَةِ، وهدى من صدق ﴿يُبَلِّغُ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ وأنزل في قول أبي جهل: أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر: ﴿وَمَا يَكْفُرُ جُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ يعني: من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار. وذلك أن لكل واحد من هؤلاء التسعة عشر من الأعوان ما لا يعلمه إلا الله. وذكر الماوردي في وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر قولاً محتملاً، فقال: التسعة عشر: عدد يجمع أكثر القليل، وأقل الكثير، لأن الأحاد أقل الأعداد، وأكثرها تسعة، وما سوى الأحاد كثير. وأقل الكثير: عشرة، فوقه الانتصار على عدد يجمع أقل الكثير، وأكثر القليل. ثم رجع إلى ذكر النار فقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَّا يَذُكَّرُ﴾ أي: ما النار في الدنيا إلا مذكرة لنار الآخرة ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً ﴿وَالْقَمَرِ﴾ وَالْأَيْلِ إِذْ أَذْبَرَ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «إذا أدير» وقرأ نافع، وحمزة، وحفص، والفضل عن عاصم، ويعقوب «إذا بسكون الذال من غير ألف بعدها «أدير» بسكون الدال، وبهجرة قبلها. وهل معنى القراءتين واحد، أم لا؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لفتان بمعنى واحد. يقال: دبر الليل، وأدير. ودبر الصيف وأدير، هذا قول الفراء، والأخفش، وثعلب. والثاني: أن «دبر» بمعنى خلف، و«أدير» بمعنى ولى. يقال: دبرني فلان: جاء خلفي، وإلى هذا المعنى ذهب أبو عبيدة وابن قتيبة^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَشْرَقْنَا﴾ أي: أضاء وتبين ﴿إِنهَا﴾ يعني: سفر ﴿لِإِنْدَى الْكَبْرِ﴾ قال ابن قتيبة: الكبر، جمع كبرى، مثل الأول، والأولى، والصُّغْرُ والصُّغْرَى. وهذا كما يقال: إنها لإحدى العظام. قال الحسن: والله ما أنذر الله بشيء أو هي منها. وقال ابن السائب، ومقاتل: أراد بالكبر: دركات جهنم السبعة.

قوله تعالى: ﴿تَبَيَّرَ النَّارَ﴾ قال الزجاج: نصب «نذيراً» على الحال. والمعنى: إنه لكبيرة في حال الإنذار. وذكر «النذير»، لأن معناه معنى العذاب. ويجوز أن يكون «نذيراً» منصوباً متعلقاً بأول السورة، على معنى: قم نذيراً للبشر.

قوله تعالى: ﴿لَمِنَ شَأْنِ يَنْكُرُ﴾ بدل من قوله تعالى: «البشر»، ﴿أَنْ يَتَّقُوا أَوْ يَتَّقُوا﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر عن معصيته، قاله ابن جريج. والثاني: أن يتقدم إلى النار، أو يتأخر عن الجنة، قاله السدي. والثالث: أن يتقدم في الخير، أو يتأخر إلى الشر، قاله يحيى بن سلام. والرابع: أن يتقدم في الإيمان، أو يتأخر عنه. والمعنى: أن الإنذار قد حصل لكل أحد ممن أقر أو كفر.

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَوِيَّةٌ﴾ إِلَّا أَحْسَبَ الْيَتِيمَ ﴿١٨﴾ فِي جَنَّتِ يَسْتَأْذِنُ ﴿١٩﴾ عَنِ الْمُتَجَرِّبِينَ ﴿٢٠﴾ مَا سَلَكَ فِي سَفَرٍ ﴿٢١﴾ قَالُوا لَوْ نَكَّ مِنَ الْمَلَأَيْنِ ﴿٢٢﴾ وَرَكَ نَكَّ نَطْمُ الْيَتِيمِ ﴿٢٣﴾ وَكُنَّا نَحْمُسُ مَعَ الْقَائِمِينَ ﴿٢٤﴾ وَكَلَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الْإِنشَاءِ ﴿٢٥﴾ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَتِيمَ ﴿٢٦﴾ فَمَا نَفَعَهُمْ شَفَعَةُ الشُّعْبَيْنِ ﴿٢٧﴾ فَمَا لَمْ عَنِ التَّكْوِينِ مُرْضِينَ ﴿٢٨﴾ كَانَهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَفْرِفُونَ ﴿٢٩﴾ فَزَتْ مِنْ سَوْدَمٍ ﴿٣٠﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّقَ صُحُفًا مُّشْتَرَفَةً ﴿٣١﴾ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٣٢﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا يَذُكَّرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُرُونِ وَأَهْلُ الْمَخْرَجِ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَوِيَّةٌ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: كل نفس بالغة مرتبة بعملها لتحاسب عليه ﴿إِلَّا أَحْسَبَ الْيَتِيمَ﴾ وهم أطفال المسلمين، فإنه لا حساب عليهم، لأنه لا ذنوب لهم، قاله علي، واختاره الفراء. والثاني: كل نفس من أهل النار مرتبة في النار، إلا أصحاب اليمين، وهم المؤمنون، فإنهم في الجنة، قاله الضحاك. والثالث: كل نفس مرتبة بعملها لتحاسب عليه إلا أصحاب اليمين، فإنهم لا يحاسبون، قاله ابن جريج.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ﴾ عَنِ الْمُتَجَرِّبِينَ قال مقاتل: إذا خرج أهل التوحيد من النار قال المؤمنون لمن بقي في النار: ﴿مَا سَلَكَ فِي سَفَرٍ﴾؟ قال المفسرون: سلككم بمعنى: أدخلكم. وقال مقاتل: ما حبسكم فيها؟ ﴿قَالُوا لَوْ نَكَّ مِنَ الْمَلَأَيْنِ﴾ الله في دار الدنيا ﴿وَرَكَ نَكَّ نَطْمُ الْيَتِيمِ﴾ أي: لم نتصدق لله ﴿وَكُنَّا نَحْمُسُ مَعَ الْقَائِمِينَ﴾ أهل

(١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أنها قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى، فبأيتهما قرأ القارئ نصيب.

الباطل والتكذيب ﴿وَكَاذِبٌ يَّوْمَ الْآيَاتِ﴾ أي: يوم الجزاء والحساب ﴿حَتَّىٰ آتَيْنَا آلَ قَيْنُوتَ﴾ وهو الموت. يقول الله تعالى: ﴿فَمَا تَعْمَهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ وهذا إنما جرى بعد شفاعة الأنبياء والملائكة والشهداء والمؤمنين. وهذا يدل على نفع الشفاعة لمن آمن. ﴿فَمَا لَكُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُرْسِبِينَ﴾؟ يعني: كفار قريش حين نفروا من القرآن والتذكير بمواعظه. والمعنى: لا شيء لهم في الآخرة إذ عرضوا عن القرآن فلم يؤمنوا به، ثم شبههم في نفورهم عنه بالْحُمْرِ، فقال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَفِرَّةٌ﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر، والمفضل عن عاصم بفتح الفاء. والباقون بكسرهما. قال أبو عبيدة، وابن قتيبة: من قرأ بفتح الفاء أراد: مذعورة، استنفرت فنفرت. ومن قرأ بكسر الفاء أراد: نافرة. قال الفراء: أهل الحجاز يقولون: حُمْرٌ مُسْتَفِرَّةٌ. وناس من العرب يكسرون الفاء. والفتح أكثر في كلام العرب. وقراءتا بالكسر. أنشدني الكسائي:

إِحْسِنَ حِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَشْفِرُ
فِي إِثْرِ أَخِيرَةِ عَمَدَانَ لِغُرْبٍ^(١)

و«غُرب» موضع. وفي «القسورة» سبعة أقوال: أحدها: أنه الأسد، رواه يوسف بن مهرا عن ابن عباس. وبه قال أبو هريرة، وزيد بن أسلم، وابنه. قال ابن عباس: الحمر الوحشية إذا عاينت الأسد هزنت منه، فكذلك هؤلاء المشركون إذا سمعوا النبي ﷺ هربوا منه، وإلى هذا ذهب أبو عبيدة، والزجاج. قال ابن قتيبة: كأنه من القسْرِ والقَهْرِ. فالأسد يقهر السباع. والثاني: أن القسورة: الرماة، رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال أبو موسى الأشعري، ومجاهد، وقتادة، والضحاك، ومقاتل، وابن كيسان. والثالث: أن القسورة: جبال الصيادين، رواه عكرمة عن ابن عباس. والرابع: أنهم عُصَبُ الرُّجَالِ، رواه أبو حمزة عن ابن عباس. واسم أبي حمزة: نصر بن عمران الضبيعي. والخامس: أنه رَكْرَكُ الناس، وهذا في رواية عطاء أيضاً عن ابن عباس. ورَكْرَكُ الناس: جِسْمُهُمْ وأصواتهم. والسادس: أنه الظُّلْمَةُ والليل، قاله عكرمة. والسابع: أنه النَّبْلُ، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّثَنَّنَةً﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم قالوا للنبي ﷺ: إن سَرَكَ أن تَنْبِغَكَ، فليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله تعالى إلى فلان ابن فلان يؤمر فيه بالتباعك، قاله الجمهور. والثاني: أنهم أرادوا براءة من النار أن لا يعذبوا بها، قاله أبو صالح. والثالث: أنهم قالوا: كان الرجل إذا أذنب في بني إسرائيل وجده مكتوباً إذا أصبح في رُقعة. فما بالنار لا نرى ذلك؟ فنزلت هذه الآية، قاله الفراء. فقال الله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يوتون الصُّحُفَ ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ أي: لا يَخْشَوْنَ عَذَابَهَا. والمعنى: أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا الآيات بعد قيام الدلالة ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً. وقيل: معنى ﴿كَلَّا﴾: ليس الأمر كما يريدون ويقولون ﴿إِنَّهُمْ تَذَكَّرُوا﴾ أي: تذكير وموعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ الهاء عائدة على القرآن، فالمعنى: فمن شاء أن يذكر القرآن ويتعظ به ويفهمه، ذكره. ثم رد المشيئة إلى نفسه فقال تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا أن يريد لهم الهدى ﴿هُوَ أَهْلُ الْقَوْلَى﴾ أي: أهل أن يتقوا ﴿وَأَهْلُ الْآخِرَةِ﴾ أي: أهل أن يخافوا لمن تاب. روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه تلا هذه الآية، فقال: «قال ربكم ﷻ: أنا أهل أن أتقى، فلا يشرك بي غيري. وأنا أهل لمن أتقى أن يشرك بي غيري أن أغفر له»^(٢).



(١) البيت في «اللسان»: نفر، منسوباً لابن الأعرابي، وأوله «اربط حمارك» بدل «احبس» وهو في «الطبري» ١٦٨/٢٩ غير منسوب، و«القرطبي» ٨٧/١٩ وأوله فيهما «استك حمارك» بدل «احبس». و«غُرب» كسُجْر: اسم موضع وجبل دون الشام في بلاد بني كلب.

(٢) رواه أحمد في «المسند»، والترمذي ١٦٨/٢، و«الحاكم» ٥٠٨/٢، وابن ماجه، والدارمي، والطبراني في «الأوسط»، وابن عدي، وأبو يعلى، والبراز، كلهم من رواية سهيل بن أبي حزم القُطَيْمي عن ثابت بن أنس، وهو ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». قال الترمذي: حديث حسن غريب، وسهيل ليس بالقوي في الحديث، وقد تفرد سهيل بهذا الحديث عن ثابت. قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨٠: ورواه الحكم الترمذي في السابغ والسبعين بعد المائة بلفظ: «قال: هو أهل أن يتقى، فمن اتقى فهو أهل أن يغفر له» وله شاهد من رواية عبد الله قال: سمعت ثلاثة نفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبا هريرة، وابن عمر، وابن عباس، يقولون: سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى... فذكره.

سورة القيامة

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ① وَلَا أُقِيمُ وَالنَّفْسُ الْوَالِمَةُ ②﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَيَّ أَنْ شِئَوِي بِكَافَّةً ④ بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ⑤ يَسْئَلُ أَنْ يَكُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ⑥ إِنَّمَا يَرَى الْمَمَرُ ⑦ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ⑧ وَجَمَعَ النَّبِيُّ وَالْقَمَرُ ⑨ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَنْ الْكَفَرُ ⑩ كَلَّا لَا تَذَرُ ⑪ إِنْ رَأَيْتَ يُؤْتَى لَتَشْتَغُرُ ⑫ بَيْنَمَا الْإِنْسَانُ يُؤْتَاهُ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ⑬ بَلَى الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ⑭ وَلَوْ أَلْفٌ مَّمْدُونَةٌ ⑮﴾

قوله تعالى: ﴿لَا أُقِيمُ﴾ اتفقوا على أن المعنى «أقسم» واختلفوا في «لا» فجعلها بعضهم زائدة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمَارُ أَهْلَ الْكُتَيْبِ﴾ [الحديد: ٢٩] وجعلها بعضهم رداً على منكري البعث. ويدل عليه أنه «أقسم» «على كون البعث». قال ابن قتيبة: زينت «لا» على نية الرد على المكذبين، كما تقول: لا والله ما ذاك، ولو حذف جاز، ولكنه أبلغ في الرد، وقرأ ابن كثير إلا ابن فليح «لا أقسم» بغير ألف بعد اللام، فجعلت لاهياً دخلت على «أقسم»، وهي قراءة ابن عباس. وأبي عبد الرحمن، والحسن، ومجاهد، وعكرمة، ابن محيصن. قال الزجاج: من قرأ «لا أقسم» فاللام لام القسم والتوكيد. وهذه القراءة بعيدة في العربية، لأن لام القسم لا تدخل على الفعل المستقبل إلا مع النون، تقول: لأضربن زيداً. ولا يجوز: لأضرب زيداً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أُقِيمُ وَالنَّفْسُ الْوَالِمَةُ ②﴾ قال الحسن: أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية. وقال قتادة: حكمها حكم الأولى^(١). وفي «النفس الوايمة» ثلاثة أقوال: أحدها: أنها المذمومة، قاله ابن عباس، فعلى هذا: هي التي تلوم نفسها حين لا ينفعها اللوم. والثاني: أنها النفس المؤمنة، قاله الحسن. قال: لا يُرَى المؤمن إلا يلوم نفسه على كل حال. والثالث: أنها جميع النفوس. قال الفراء: ليس من نفس بَرَّةٌ ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها، إن كانت عملاً خيراً قال: هلا زدت. وإن كانت عملت سوءاً، قال: ليتني لم أفعل^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ المراد بالإنسان هاهنا: الكافر. وقال ابن عباس: يريد أبا جهل. وقال مقاتل: عدي بن ربيعة، وذلك أنه قال: أيجمع الله هذه العظام؟ فقال النبي ﷺ له: «نعم»، فاستهزأ به، فنزلت هذه الآية^(٣). قال ابن الأباري: وجواب القسم محذوف، كأنه: لَتَشْتَغُرُ، لَتُحَاسِبُنَّ، فدل قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ على الجواب، فحذف^(٤).

قوله تعالى: ﴿بَلَى ④﴾ وقوف حسن. ثم يُبْتَدَأُ ﴿بَلَى قَدِيرِينَ ④﴾ على معنى: بلى نجمعها قديرين. ويصلح نصب «قادرين» على التكرير: بلى فليحسبنا قادرين^(٥) ﴿عَلَى أَنْ شِئَوِي بِكَافَّةً ④﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً

(١) قال ابن كثير: والصحيح أنه أقسم بهما جميعاً، كما قاله قتادة رحمه الله، وهو المروي عن ابن عباس، وسعيد بن جبیر، واختاره ابن جرير.

(٢) قال ابن جرير: وكل هذه الأقوال مقاربة المعنى، والأشبه بظاهر التنزيل أنها التي تلوم صاحبها على الخير والشر، وتندم على ما فات.

(٣) قال البيهقي: نزلت في عدي بن ربيعة حليف بني زهرة حتن الأختين بن شريق الضبي، وكان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم اكفني جزاي السوء»، يعني عبداً والأختين، وذلك أن عدي بن ربيعة أتى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد حدثني عن القيامة متى تكون؟ وكيف أمرها وحالها؟ فأخبره رسول الله ﷺ فقال: لو هابت ذلك اليوم لم أصلقك ولم أؤمن بك، أو يجمع الله العظام؟ فأنزل الله ﷻ: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ﴾ يعني الكافر ﴿أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ③﴾ بعد التفرق والبلوى فتعبه قبل ذكر العظام، وذكره كذلك بغير سند القرطبي والخازن. والله أعلم. وفي «القرطبي» و«البحر المحيط»: وقيل: نزلت في أبي جهل.

(٤) قال ابن كثير: والمقسم عليه هاهنا، هو إثبات المعاد، والرد على ما يزعم الجبهة من العباد من عدم بعث الأجساد.

(٥) قال ابن كثير: والظاهر من الآية أن قوله تعالى: ﴿قَدِيرِينَ ④﴾ حال من قوله تعالى: ﴿بَلَى ④﴾ أي أيطن الإنسان أننا لا نجتمع مقامه؟ ﴿بَلَى ④﴾ ستجمعها ﴿قَدِيرِينَ ④﴾ على أن شِئَوِي بكافة، أي قدرتنا صالحة لجمعها، ولو شئتنا لبعثناه أزيد مما كان فنجعل يانه وهي أطراف أصابعه ستوية.

واحداً كَحَفَّتِ البعير، وحافر الحنار، فيعدم الارتفاق بالأعمال اللطيفة، كالكتابة والخياطة، هذا قول الجمهور. والثاني: تقدر على أن نسوي بنانه. كما كانت، وإن صغرت عظامها، ومن قدر على جمع صغار العظام، كان على جمع كبارها أقدر، هذا قول ابن قتيبة، والزجاج. وقد بينا معنى البنان في [الأشكال: ١١٧].

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُبْذِرُ الْإِنْسَانَ لِيَفْجَرُ أَمَانَهُ﴾ ﴿٥﴾ فيه قولان: أحدهما: يكذب بما أمامه من البعث والحساب، قاله ابن عباس. والثاني: يقدم الذنب ويؤخر التوبة، ويقول: سوف أتوب، قاله سعيد بن جبير. فعلى هذا: يكون المراد بالإنسان: المسلم. وعلى الأول: الكافر^(١).

قوله تعالى: ﴿يَتَكَلَّمُ بِمَا كَفَرَ بِاللَّهِ فِي أُمَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِ أَلَيْسَ الَّذِي كَفَرَ بِالْحَقِّ مِثْلَ الَّذِي كَفَرَ بِالْجَبَلِ أَوْ مِثْلَ الَّذِي كَفَرَ بِالنَّارِ أَوْ مِثْلَ الَّذِي كَفَرَ بِالنَّارِ﴾ ﴿٧﴾ قرأ أهل المدينة، وأبان عن عاصم «بِرَق» بفتح الراء، والياقون بكسرهما. قال الفراء: العرب تقول: بَرِقَ البصر يبرق، وبرق يبرق: إذا رأى هولاً يفزع منه. و«برق» أكثر وأجود^(٢)، قال الشاعر:

فَنَفْسِكَ فَانْعَ وَلَا تَنْعَسِي وَدَاوِ الْكُفُومَ وَلَا تَبْرُقِي^(٣)

بالفتح. يقول: لا تفزع من هول الجراح التي^(٤) بك. قال المفسرون: يشخص بصر الكافر يوم القيامة، فلا يظرف لما يرى من العجائب التي كان يكذب بها في الدنيا. وقال مجاهد: برق البصر عند الموت.

قوله تعالى: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ﴾ ﴿٨﴾ قال أبو عبيدة: كَسَفَ وَحَسَفَ بمعنى واحد، أي: ذهب ضوءه.

قوله تعالى: ﴿رَجُمَ النَّجْمُ وَالْقَمَرُ﴾ ﴿٩﴾ إنما قال «جمع» لتذكير القمر، هذا قول أبي عبيدة. وقال الفراء: إنما لم يقل: جُمِعَتْ، لأن المعنى: جمع بينهما. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: جمع بين ذاتيهما. وقال ابن مسعود: جمعا كالعيرين القرينين. وقال عطاء بن يسار: يُجْمَعَانِ ثُمَّ يُقَدَّفَانِ فِي الْبَحْرِ. وقيل: يُقَدَّفَانِ فِي النَّارِ. وقيل: يجمعان، فيطلعان من المغرب. والثاني: جمع بينهما في ذهاب نورهما، قاله الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿يَتَوَلَّى الْإِنْسَانُ﴾ يعني: المكذب بيوم القيامة: ﴿أَنْ الْمَرْءُ﴾ قرأ الجمهور بفتح الميم، والفاء، وقرأ ابن عباس، ومعاوية، وأبو رزين، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وعكرمة، والضحاك، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة: بكسر الفاء. قال الزجاج: فمن فتح، فالمعنى: أين الفرار؟ ومن كسر، فالمعنى: أين مكان الفرار؟ تقول: جلست مجلساً بالفتح، يعني: جلوساً. فإذا قلت: مجلساً بالكسر، فأنت تريد المكان.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا تَرَكَ﴾ ﴿١٠﴾ قال ابن قتيبة: لا ملجأ. وأصل الوزر: الجبل الذي يمتنع فيه ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْهِيكَ السُّرُورَ﴾ ﴿١١﴾ أي: المتهى والمرجع. ﴿يَبْهِيكَ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ ﴿١٢﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: بما قدم قبل موته، وما ستر من شيء فعمل به بعد موته، قاله ابن مسعود، وابن عباس. والثاني: يبتأ بأول عمله وآخره. قاله مجاهد. والثالث: بما قدم من الشر، وأخر من الخير، قاله عكرمة. والرابع: بما قدم من فرض، وأخر من فرض، قاله الضحاك. والخامس: بما قدم من معصية، وأخر من طاعة. والسادس: بما قدم من أمواله، وما خلف للورثة، قاله زيد بن أسلم.

قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ ﴿١٣﴾ قال الفراء: المعنى: بل على الإنسان من نفسه بصيرة، أي: رقيباً يشهدون عليه بعمله، وهي: الجوارح. قال ابن قتيبة: فلما كانت جوارحه منه، أقامها مقامه. وقال أبو عبيدة:

(١) قال ابن كثير: وروي عن عكرمة وسعيد بن جبير والضحاك والسدي وغير واحد من السلف: هو الذي يجعل الذنوب ويسوّف التوبة.

(٢) قال ابن جرير الطبري: وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب كسر الراء، ﴿يَبْرُقُ﴾ بمعنى: فرغ فشق وفتح من هول القيامة وفرغ الموت، قال: وبذلك جاءت أشعار العرب.

(٣) البيت لطرفة بن العبد في «ديوانه» ٢١٨، وهو في «الطبري» ١٧٩/٢٩، و«القرطبي» ٩٤/١٩، و«اللسان»: برق. وتبرق: تهلّد. يقول لطرفة لعناته: إذا تاققت نفسك إلى السخرية والاستهزاء، فابعد عني واستهزئ بنفسك واحقرها، واحبس نفسك وإخل لتداوي ما أصبتك به من جروح، وإياك وتهديد الأبطال مرة أخرى فلت منهم، ولا تقوى عليهم. وقوله بيت، وهو:

نَسَانِي حَسَانَةً مُّوَبَّالَةً
تُسِفُ تَسْبِيحاً مِنَ السُّوسِ شَرِيقِ

ومعنى نساني: شغري وحواري أو يسني سمعتي، طويالة: نعمة، لقبه بذلك، وهي منصوبة على الترخيم. تسف: تأكل. اليبس: العشوق: نبات معروف. ومعنى الكلام: إن حنانه قد حاول أن يعيني ويشهر بي، فرحمة لك أيها النجاة التي ترعى يابس العشب وأرداه.

(٤) في الأصل: الذي.

جاءت الهاء في «بصيرة» في صفة الذكر، كما جاءت في رجل «راوية»، و «طاغية»، و «علامة».

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَكْثَرًا مِنَ الْبُرْجَانِ كَالْفَلَاقِ وَالْجَوَارِحِ﴾ في المعاذير قولان: أحدهما: أنه جمع عذر، فالمعنى: لو اعتذرت، وجادل عن نفسه، فعليه من يكذب عذره، وهي: الجوارح، وهذا قول الأكثرين. والثاني: أن المعاذير جمع معذار، وهو: الستر. والمعاذير: الستور. فالمعنى: ولو أرخى ستوره، هذا قول الضحاک، والسدي، والزجاج. فيخرج في معنى «القي» قولان: أحدهما: قال، ومنه ﴿فَأَلْفَوْا لِتَيْمُهِمْ أَلْقَوْلَ﴾ [النحل: ٣٦]، وهذا على القول الأول. والثاني: أرخى، وهذا على القول الثاني.

﴿لَا تُحْرِكُ يَوْمَئِذٍ يَدٌ بِإِذْنِ رَبِّكَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿إِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَرْهُ قُرْآنَهُ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿لَا يَلِيكَ شَيْئًا﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿وَيَذُرُونِ الْأَخْرَةَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ كَامِرَةٌ﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿تَلَوُّنَ أَنْ يُصَلَّ بِهَا قَائِرَةٌ﴾ ﴿٢٥﴾
قوله تعالى: ﴿لَا تُحْرِكُ يَوْمَئِذٍ يَدٌ بِإِذْنِ رَبِّكَ﴾ روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ يعالج من التنزيل شدة، وكان يشتد عليه حفظه، وكان إذا نزل عليه الوحي يُحرك لسانه وشفته قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي، مخافة أن لا يحفظه، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١). ومعناها: لا تحرك بالقرآن لسانك لتعجل بأخذه ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ قال ابن قتيبة: أي: ضمّه وجمعه في صدرك ﴿إِذَا قَرَأْتَهُ﴾ أي: جمعناه ﴿فَأَقْبِرْهُ قُرْآنَهُ﴾ أي: جمعه. قال المفسرون يعني: اقرأ إذا فرغ جبريل من قراءته. قال ابن عباس: فاتبع قتادة: وقال قتادة: أي: اعمل به. وقال قتادة: فاتبع حلاله وحرامه ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: بيئته بلسانك، فقروءه كما أقرأك جبريل. وكان إذا أتاه جبريل أطرق، فإذا ذهب، قرأه كما وعد الله، قاله ابن عباس. والثاني: إن علينا أن نجزيه بي يوم القيامة بما فيه من وعد ووعد، قاله الحسن. والثالث: إن علينا بيان ما فيه من الأحكام، والحلال، والحرام، قاله قتادة. والرابع: علينا أن ننزله قرآنًا عربيًا، فيه بيان للناس، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال عطاء: أي: لا يؤمن أبو جهل بالقرآن وبيانه، وقال ابن جرير: المعنى: ليس الأمر كما تقولون من أنكم لا تتعنون، ولكن دعاكم إلى قيل ذلك مَحَبَّتِكُمْ للعاجلة.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُخِذُونَ الْكَلِمَةَ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «بل يحيون العاجلة ويذرون» بالياء فيهما. وقرأ الباقون بالياء فيهما. المراد: كفار مكة، يحبونها ويعملون لها «ويذرون الآخرة» أي: يتركون الحمل لها إشاراً للعاجلة. قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ أي: مشرقة بالنسيم ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ روى عطاء عن ابن عباس قال: إلى الله ناظرة. قال الحسن: حق لها أن تنظر وهي تنظر إلى الخالق، وهذا مذهب عكرمة. وروية الله ﷻ حق لا شك فيها، والأحاديث فيها صحاح، قد ذكرت جملة منها في «المعني» و «الحدائق»^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ كَامِرَةٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: عابسة مقظبة. قوله تعالى: ﴿تَلَوُّنَ﴾ قال الفراء: أي: تعلم، و «الفاقرة» الداهية. قال ابن قتيبة: إنه من فقرة الظهر، كأنها تكسره، يقال: فقرت الرجل: إذا كسرت فقره، كما يقال: رأسه: إذا ضربت رأسه، ويطئته: إذا ضربت بطنه. قال ابن زيد: الفقرة: دخول النار. قال ابن السائب: هي أن تُحجَبَ عن ربها، فلا تنظر إليه.

﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْأَرْقَابَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿وَقِيلَ مَنْ رَافٍ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿وَوَلَّى اللَّهُ الْفِرَاقَ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿وَالْقَلْبَ أَسْفَىٰ سَافَىٰ﴾ ﴿٢٩﴾ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ السَّامِعُ﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿لَا مَدَدَ لَكَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿وَلَكِنَّ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَيْهِمْ يَنْتَقِلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿أَنْزَلَ لَكَ الْفَأْوَكُ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ لَكَ الْفَأْوَكُ﴾ ﴿٣٥﴾ ﴿أَنْحَسِبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُبْرَكَ سُنَى﴾ ﴿٣٦﴾

(١) رواه الإمام أحمد في «المستند» من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس، و«البخاري» ٣٢٥/٨، ومسلم، و«الترمذي»، و«النسائي»، وابن جرير، وذكره السيوطي في «الدرر» ٢٨٩/٦، وزاد نسبه للطيالسي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن الأنباري في «المصاحف» و«الطبراني»، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل» عن ابن عباس ﷺ.

(٢) وقد ثبت رؤية المؤمنين لله ﷻ في الدار الآخرة في الأحاديث الصحاح من طرق متواترة عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها ولا منعها، كحديث أبي سعيد وأبي هريرة، وهما في «الصحاحين» أن ناساً قالوا: يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة؟ فقال: «هل تشارون في رؤية الشمس والقمر ليس دونهما سحب؟» قالوا: لا، قال: «إنكم ترون ربكم كذلك» وفي «الصحاحين» عن جرير قال: نظر رسول الله ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ولا قبل غروبها فافعلوا».

أَتَرَيْكَ ظُلْمَةً مِّنْ تَحَوِّيَ يَتَّقِي ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عِلْفَةً فَخَلَقَ سَوَّيًّا ﴿٣٨﴾ جَمَلَ بَيْنَهُ الرَّؤُوسَيْنِ الْأَكْبَرَ وَالْأَصْغَرَ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الذُّلُوكَ ﴿٤٠﴾
قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال الزجاج: «كلا» رجع وتنبه. المعنى: ارتدعوا عما يؤدِّي إلى العذاب. وقال غيره: معنى «كلا»: لا يُؤْمِنُ الكافر بهذا.

قوله تعالى: ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ يعني: النفس. وهذه كناية عن غير مذكور. و«التراقي» العظام المكتنفة لثُقرة النحر عن يمين وشمال. وواحدة التراقي: تَرْقُوة، ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الإشفاء على الموت، ﴿فَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٣٧﴾﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه قول الملائكة لبعضهم لبعض: من يرقى روحه، ملائكة الرحمة، أو ملائكة العذاب؟ رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية ومقاتل. والثاني: أنه قول أهله: هل مِنْ رَاقٍ يَرْقِيهِ بِالرُّقَى؟ وهو مروى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال عكرمة، والضحاك، وأبو قلابة، وقتادة، وابن زيد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَنَظَرَ﴾ أي: أيقن الذي بلغت روحه التراقي ﴿أَنَّهُ الرَّاقِي﴾ للدنيا ﴿وَالْقَلْبُ أَنَاقُ وَالسَّاقُ ﴿٣٨﴾﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أمر الدنيا بأمر الآخرة، رواه الوالبي عن ابن عباس: وبه قال مقاتل. والثاني: اجتمع فيه الحياة والموت، قاله الحسن. وعن مجاهد كالقولين. والثالث: التفت ساقاه في الكفن، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: التفت ساقاه عند الموت، قاله الشعبي. والخامس: الشدة بالشدة، قاله قتادة. قال الزجاج: آخر شدة الدنيا بأول شدة الآخرة^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْهِيكَ الْمَسَاءُ ﴿٣٩﴾﴾ أي: إلى الله المنتهى. ﴿فَلَا سَكَنَ لَكَ مَلَأَ ﴿٤٠﴾﴾ قال أبو عبيدة: «لا» هاهنا في موضع «لم». قال المفسرون: هو أبو جهل^(٢) ﴿وَلَكِنَّ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ عن الإيمان: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَيْهِ أَهْلِيهِ يَتَطَلَّعُ ﴿٤٠﴾﴾ أي: رجع إليهم يتبختر ويختال. قال الفراء: «يتمطى»، أي: يتبختر، لأن الظهر هو المَطَا، فيلوي ظهره متبخترًا. وقال ابن قتيبة: أصله يتمطط، فقلبت الطاء فيه ياء، كما قيل: يتظنى، وأصله: يتظنن، ومنه المشية المَطْطِطَاء. وأصل الطاء في هذا كله دال. إنما هو مد يده في المشي إذا تبختر. يقال: مَطَطْتُ وَمَدَدْتُ بمعنى.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لَكَ قَوْلٌ ﴿٤٠﴾﴾ قل ابن قتيبة: هو تهديد ووعيد. وقال الزجاج: العرب تقول: أولى لفلان: إذا دعت عليه بالمكروه، ومعناه: وليك المكروه يا أبا جهل.

قوله تعالى: ﴿أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ﴾ يعني: أبا جهل ﴿بِرَبِّكَ سَعِيءٌ﴾ قال ابن قتيبة: أي: يهمل فلا يؤمر ولا ينهى ولا يعاقب، يقال: يقال: أسديت الشيء، أي: أهملته. ثم دل على البعث بقوله تعالى: ﴿أَتَرَيْكَ ظُلْمَةً مِّنْ تَحَوِّيَ يَتَّقِي ﴿٣٧﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وحمزة، الكسائي وأبو بكر عن عاصم: «تَمُنِّي» بالياء. وقرأ ابن عامر، وحفص عن عاصم، ويعقوب «يُمُنِّي» بالياء. وعن أبي عمرو كالقراءتين. وقد شرحنا هذا في [النجم: ٢٤] ﴿ثُمَّ كَانَ عِلْفَةً﴾ بعد النطفة ﴿فَخَلَقَ﴾ فيه الروح، وسَوَّى خلقه ﴿جَمَلَ بَيْنَهُ﴾ أي: خلَقَ من مائه أولاداً ذكوراً وإناثاً. ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ﴾ الذي فعل هذا ﴿بِقَدِيرٍ؟﴾ وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو رجاء، وعاصم الجحدري «يقدر» ﴿عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى؟﴾ وهذا تقرير لهم، أي: إن من قَدَرَ على الابتداء قَدَرَ على الإعادة. قال ابن عباس: إذا قرأ أحدكم هذه الآية، فليقل: اللهم بلى^(٣).



(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة عندي قول من قال: معنى ذلك: والتفت ساق الدنيا بساق الآخرة، وذلك من شدة كرب الموت، بشدة هول المطلق.

(٢) والصحیح أنها عامة في أبي جهل وغيره.

(٣) ذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفاً من حديث أبي إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس. وأبو إسحاق السبيعي ثقة عابد لكنه اختلط بأخرة. ورواه أبو داود والترمذي مطولاً عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً وفي سننه أعرابي لم يسم، وعنه أخرجه أحمد ٢/٢٤٩، والترمذي ٢/٢٣٨ مختصراً وأعله بالأعرابي. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٢/٥١٠ وصححه ووافقه الذهبي، وفي سننه يزيد بن عياض، وهو متروك كما قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف». ورواه أبو داود رقم (٤٨٤) من رواية موسى بن أبي عائشة عن رجل سمعه من النبي ﷺ قال ابن كثير: تفرد به أبو داود، ولم يسم هذا الصحابي، ولا يضر ذلك.

﴿إِنَّ هَذِهِ سُنَّةُ الْغَالِغَةِ وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَبِيلاً﴾ ﴿١٠﴾ نَحْنُ خَلَقْتَهُمْ وَوَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمَنَّتَهُمْ بَدِيلًا ﴿١١﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ لَنَتَّخِذْ لَكَ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٢﴾ وَمَا تَشَاوَرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٣﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا﴾ قرأ ابن كثير، وابن عامر، وحمزة «سلاسل» بغير تنوين، ووقفوا بالف. ووقف أبو عمرو بالف. قال مكي بن أبي طالب النحوي: «سلاسل» و«قوارير» أصله أن لا يتصرف، ومن صرفه من القراءة، فإنها لغة لبعض العرب. وقيل: إنما صرفه لأنه وقع في المصحف بالألف، فصرفه لاتباع خط المصحف. قال مقاتل: السلاسل في اعتاقهم، والأغلال في أيديهم. وقد شرحنا معنى «السير» في [النساء: ٢١٠].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْتَرَكُمْ﴾ واحدهم بَرٌّ، وبَارٌّ، وهم الصادقون. وقيل: المطيعون. وقال الحسن: هم الذين لا يؤذون الذرَّ ﴿بَشْرُونَ مِنْ كَابِرِينَ﴾ أي: من إناء فيه شراب ﴿كَانَ رِزْقُهَا﴾ يعني: مزاج الكأس ﴿كَأَفْرًا﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الكافور المعروف، قاله مجاهد، ومقاتل، فعلى هذا في المراد «بالكافور» ثلاثة أقوال: أحدها: برده، قاله الحسن. والثاني: ريحه، قاله قتادة. والثالث: طعمه، قاله السدي. والثاني: أنه اسم عين في الجنة، قاله عطاء، وابن السائب. والثالث: أن المعنى: مزاجها كالكافور لطيب ريحه، أجازها الفراء، والزجاج.

قوله تعالى: ﴿عَيْنًا﴾ قال الفراء: هي المفسرة للكافور، وقال الأخفش: هي منصوبة على معنى: أعين عيناً. وقال الزجاج: الأجود أن يكون المعنى: من عين ﴿يَتَرَبَّطُ بِهَا﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: يشرب منها. والثاني: يشربها، والباء صلة. والثالث: يشرب بها عباد الله الخمر يمزجونها بها. وفي هذه العين قولان: أحدهما: أنها الكافور الذي سبق ذكره. والثاني: التسليم، و﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ هاهنا: أولياؤه ﴿يَتَجَرَّبُونَهَا تَجْرِبًا﴾ قال مجاهد: يقودونها إلى حيث شاؤوا من الجنة. قال الفراء: حيث ما أحب الرجل من أهل الجنة فجزأها لنفسه.

قوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالْذَّرِّ﴾ قال الفراء: فيه إضمار «كانوا» يوفون بالذر. وفيه قولان: أحدهما: يوفون بالذر إذا نذروا في طاعة الله، قاله مجاهد، وعكرمة. والثاني: يوفون بما فرض الله عليهم^(١)، قاله قتادة. ومعنى «الذر» في اللغة: الإيجاب. فالمعنى: يوفون بالواجب عليهم ﴿وَيُكَافُونَ يَوْمًا كَانَ سُزُوهُ مُسْتَلِيمًا﴾ قال ابن عباس: فاشياً. وقال ابن قتيبة: فاشياً متشراً. يقال: استطار الحريق: إذا انتشر، واستطار الفجر: إذا انتشر الضوء. وأنشدوا للأعشى:

فَبَانَتْ وَقَدْ أَسَارَتْ فِي الْفُؤَا
وَصَدَعَا عَلَى نَائِيهَا مُسْتَطِيرًا^(٢)

وقال مقاتل: كَانَ شَرُّهُ فَاشِيًا فِي السَّمَوَاتِ، فَانْشَقَّتْ، وَتَنَاطَرَتِ الْكَوَاكِبُ، وَفَزَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَكُوِّرَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فِي الْأَرْضِ، وَنُسِفَتِ الْجِبَالُ، وَغَارَتِ الْمِيَاهُ، وَتَكَسَّرَ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ جِبَلٍ، وَبِنَاءٍ، وَقَشًا شَرُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فِيهِمَا.

قوله تعالى: ﴿وَيُطَيَّبُونَ بِالطَّعَامِ عَلَى حُبِّهِ﴾ اختلفوا فيمن نزلت على قولين: أحدهما: نزلت في علي بن أبي طالب. أجز نفسه ليستقي نخلًا بشيء من شعير ليلة حتى أصبح. فلما قبض الشعير طحن ثلثه، وأصلحوا منه شيئاً يأكلونه، فلما استوى أتى مسكين، فأخرجوه إليه، ثم عمل الثلث الثاني، فلما تم أتى يتيم، فأطعموه، ثم عمل الثلث الباقي، فلما استوى جاء أسير من المشركين، فأطعموه وطوَّروا يومهم ذلك، فنزلت هذه الآيات، رواه عطاء عن ابن عباس^(٣).

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿يُؤْتُونَ بِالذَّرِّ﴾ أي: يتبعون الله فيما أوجه عليهم من فعل الطاعات الواجبة بأصل الشرع وما أوجبه على أنفسهم بطريق النذر. قال الإمام مالك في «الموطأ» ٤٧٦/٢: عن طلحة بن عبد الملك الأبي عن القاسم بن محمد بن الصديق عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من نذر أن يطعم الله فليطعمه، ومن نذر أن يعص الله فلا يعصه» ورواه البخاري في «صحيحه» كتاب الإيمان والنذور باب النذر في الطاعة من حديث مالك.

(٢) البيت للأعشى الكبير ميمون بن قيس، وهو في «ديوانه» ٩٣ ورواية الشطر الأول فيه: وبانت وقد أوزنت في الفواد... الخ وهو في «الطبري» ٢٩/٢٠٩، و«القرطبي» ١٢٦/١٩٩، و«البيهقي» ٤٤٤/٢٤، و«الشوكاني» ٣٣٧/٥.

(٣) ذكره الواحدي في «أخبار النبوة» ٣٣٦، والبيهقي من رواية عطاء عن ابن عباس بغير سند. وأوردته السيوطي في «الدر» ٢٩٩/٦ من رواية ابن مردويه عن ابن عباس قال: نزلت في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. والله أعلم.

﴿جَنَّةٌ وَحَرِيرٌ﴾ وهو لباس أهل الجنة ﴿مُتَّكِنِينَ فِيهَا﴾ قال الزجاج: هو منصوب على الحال، أي: جزاهم جنة في حال اتكائهم فيها. وقد شرحنا هذا في [الكهف: ٣١].

قوله تعالى: ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا﴾ فيؤذيهم حرُّها ﴿وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ وهو البرد الشديد. والمعنى: لا يجدون فيها الحرَّ والبرد. حكى عن ثعلب أنه قال: الزمهرير: القمر، وأنشد:

وَلَيْلَةٌ ظَلَامُهَا قَدْ اغْتَكَّرَ
قَطَعْتُهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ^(١)

أي: لم يطلع القمر.

قوله تعالى: ﴿وَدَائِبَةً﴾ قال الفراء: المعنى: وجزاهم جنة، ودائبة عليهم ظلالها، أي: قريبة منهم ظلال أشجارها: ﴿وَوَلَدَتْ فُلُوقَهَا تَدْبِيلًا﴾ قال ابن عباس: إذا همَّ أن يتناول من ثمارها تَدَبَّلَتْ إليه حتى يتناول ما يريد. وقال غيره: قُرِبَتْ إليهم مُدَلَّلَةٌ كيف شاؤوا، فهم يتناولونها قياماً، وقعوداً، ومضطجعين، فهو كقوله تعالى: ﴿فُلُوقَهَا دَائِبَةٌ﴾ [الغاة: ٢٣]. فأما «الأكواب» فقد شرحناها في [الزخرف: ٧١]. ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ أي: تلك الأكواب هي قوارير، ولكنها من فضة. قال ابن عباس: لو صُرِبَتْ فضة الدنيا حتى جعلتها مثل جناح الذباب، لم يُرَ الماء من ورائها، وقوارير الجنة من فضة في صفاء القارورة. وقال الفراء، وابن قتيبة: هذا على التشبيه، المعنى: كأنها من فضة، أي لها بياض كبياض الفضة وصفاء كصفاء القوارير. وكان نافع، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم يقرؤون «قواريراً قواريراً» فَيَصِلُونَهُمَا جميعاً بالتونين. ويقفون عليهما بالالف. وكان ابن عامر وحزمة يَصِلَانِهِمَا جميعاً بغير تونين، ويقفان عليهما بغير ألف. وكان ابن كثير يَصِلُ الأول بالتونين، ويقف عليه بالالف، وَيَصِلُ الثاني بغير تونين، ويقف بغير ألف. وروى حفص عن عاصم أنه كان يقرأ «سلاسل» و «قوارير قوارير» يَصِلُ الثلاثة بغير تونين، ويقف على الثلاثة بالالف. وكان أبو عمرو يقرأ الأول «قواريرا» فيقف عليه بالالف، ويصل بغير تونين. وقال الزجاج: الاختيار عند النحويين أن لا يصرف «قوارير» لأن كل جمع يأتي بعد ألفه حرفان لا ينصرف. ومن قرأ «قواريرا» يصرف الأول علامة رأس آية، وترك صرف الثاني لأنه ليس بأخر آية. ومن صرف الثاني: أتبع اللفظ اللفظ، لأن العرب ربما قلبت إعراب الشيء لتتبع اللفظ اللفظ، كما قالوا: جُحِرُ صَبَّ حَرِبٍ. وإنما الحَرِبُ من نعت الجحر.

قوله تعالى: ﴿تَدْرُوهَا تَدْبِيرًا﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، وأبو عمران، والجحدري، وابن يعمر «قَدَّرُوهَا» برفع القاف، وكسر الدال، وتشديدها. وقرأ حميد، وعمر بن دينار «قَدَّرُوهَا» بفتح القاف، والدال، وتخفيفها. ثم في معنى الآية قولان: أحدهما: قَدَّرُوهَا في أنفسهم، فجاءت على ما قَدَّرُوا، قاله الحسن. وقال الزجاج: جعل الإناء على قَدَّر ما يحتاجون إليه ويريدونه على تقديرهم. والثاني: قَدَّرُوهَا على مقدار لا يزيد ولا ينقص، قاله مجاهد. وقال غيره: قَدَّر الكأس على قَدَّر رِيهِمْ، لا يزيد عن رِيهِمْ فَيُنْقِلُ الكَفَّ، ولا ينقص منه فيطلب الزيادة، وهذا ألدُّ الشراب. فعلى هذا القول يكون الضمير في «قَدَّرُوا» للسقاة والخدم. وعلى الأول للشاربين.

قوله تعالى: ﴿وَسَقَوْنَ فِيهَا﴾ يعني في الجنة ﴿كَمَا كَانَ رِزَاقُهَا رِزْقًا غَيْرًا﴾ والعرب تضرب المثل بالزنجبيل والخمر ممزوجين. قال المسيب بن علس يصف فم امرأة:

فَكَانَ طَعْمَ الرُّنْجَبِيلِ بِهِ
إِذْ ذُقْتَهُ وَسُلَاقَةَ الخَمْرِ^(٢)

وقال آخر:

كَأَنَّ القَرْنَفُلَ والرُّنْجَبِيلَ
لِ بَاتَا بِفِيهَا وَأَزْيَا مُشَارًا^(٣)

(١) البيت غير منسوب في «القرطبي» ١٣٦/١٩، و«الألوسي» ١٥٨/٢٩.

(٢) هو في آخر «ديوان الأعشى» ابن أخت المسيب بن علس، ورواه ٣٥٢ من نصيدة مطلعها:

أصْرَمَتْ حَبْلَ الوَصِيلِ مِنْ فَنَرٍ
وَهَجَرَتْهَا وَلَجَجَتْ فِي الهَجَرِ

(٣) رواية البيت في «ديوان الأعشى الكبير» ميمون بن قيس ٩٣:

كَأَنَّ جَنْبِيًّا مِنَ الرُّنْجَبِيلِ
لِ غَالَطَ قَاقَا وَأَزْيَا مَشُورًا

الأري: العسل. والمشار: المستخرج من بيوت النحل. قال مجاهد: والزنجبيل: اسم العين التي منها شراب الأبرار. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: الزنجبيل معرب. وقال الدَيْنُورِي: يَنْبُثُ في أرياف عَمَان، وهي عروق تسري في الأرض، وليس بشجرة تؤكل رطباً، وأجود ما يحمل من بلاد الصين. قال الزجاج: وجائز أن يكون فيها طعم الزنجبيل، والكلام فيه كالكلام السابق في الكافور. وقيل: شراب الجنة على برد الكافور، وطعم الزنجبيل، وريح المسك.

قوله تعالى: ﴿عَيْنَا يَبَا﴾ قال الزجاج: يسقون عينا. وسلسيل: اسم العين، إلا أنه صرف لأنه رأس آية. وهو في اللغة: صفة لما كان في غاية السلاسة. فكان العين وصفة وسميت بصفقتها. وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: قوله تعالى: ﴿سَلْسِيلًا﴾ قيل: هو اسم أعجمي نكرة، فلذلك انصرف. وقيل: هو اسم معرفة، إلا أنه أجري، لأنه رأس آية. وعن مجاهد قال: حديدة الجرية. وقيل: سلسيل: سلسل ماؤها، مستقيد لهم. وقال ابن الأنباري السلسيل صفة للماء، لِسَلْسِيهِ وسهولة مدخله في الحلق. يقال: شراب سَلْسَل، وسَلْسَال، وسَلْسِيل. وحكى الماوردي: أن علياً قال: المعنى: سَل سَيْلًا^(١) إليها، ولا يصح^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ قد سبق بيانه للواقعة: [١٧] ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَيْثُ يَبْتِغِيهِمْ لُؤْلُؤًا مِّثْرًا﴾ أي: في بياض اللؤلؤ وحسنه، واللؤلؤ إذا نثر من الخيط على الساط كان أحسن منه منظراً. وإنما شَبَّهوا باللؤلؤ المنتور، لانتشارهم في الخدمة. ولو كانوا صفًا لشَبَّهوا بالمنظم. ﴿وَلِإِذَا رَأَيْتَهُمْ﴾ يعني: الجنة ﴿رَأَيْتَ نَيْبًا﴾ لا يوصف، ﴿وَمَلَكًا كَرِيمًا﴾ أي: عظيماً واسعاً لا يريدون شيئاً إلا قَدَرُوا عليه، ولا يدخل عليهم ملك إلا باستئذان.

قوله تعالى: ﴿عَالِيَهُمْ﴾ قرأ أهل المدينة، وحمزة، والمفضل عن عاصم بإسكان الياء، وكسر الهاء. وقرأ الباقر بفتح الياء، إلا أن الجعفي عن أبي بكر قرأ ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بزيادة تاء مضمومة. وقرأ أنس بن مالك، ومجاهد، وقتادة ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بفتح اللام، وإسكان الياء من غير تاء، ولا ألف. قال الزجاج: فأما تفسير إعراب ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بإسكان الياء، فيكون رفعه بالابتداء، ويكون الخبر ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾ وأما ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بفتح الياء، فنصبه على الحال من شيئين، أحدهما من الهاء والميم، والمعنى: يطوف على الأبرار وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ عَالِيًا لِلأبرار ثِيَابٌ سُندُسٌ، لأنه وصف أحوالهم في الجنة، فيكون المعنى: يطوف عليهم في هذه الحال هؤلاء. ويجوز أن يكون حالاً من الولدان. المعنى: إذا رأيتهم حَيْثُ يَبْتِغِيهِمْ لُؤْلُؤًا مِّثْرًا في حال غُلُو الثياب. وأما ﴿عَالِيَهُمْ﴾ فقد قرئت بالرفع وبالنصب، وهما وجهان جَيِّدان في العربية، إلا أنهما يخالفان المصحف، فلا أرى القراءة بهما، وتفسيرها كتفسير ﴿عاليهم﴾.

قوله تعالى: ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ خُضْرٌ﴾ قرأ ابن عمر، وأبو عمرو «خضر» رفعاً «وإستبرق» خفضاً. وقرأ ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم «خُضْرٍ» خفضاً «وإستبرق» رفعاً. وقرأ نافع، وحفص عن عاصم «خُضْرٌ وإستبرق» كلاهما بالرفع. وقرأ حمزة، والكسائي «خُضْرٍ وإستبرق» كلاهما بالخفض. قال الزجاج: من قرأ «خُضْرٌ» بالرفع، فهو نعت الثياب، ولفظ الثياب لفظ الجمع، ومن قرأ «خُضْرٍ» فهو من نعت السندس، والسندس في المعنى راجع إلى الثياب. ومن قرأ «وإستبرق» فهو نسق على «ثياب» المعنى: وعليهم إستبرق. ومن خفض، عطفه على السندس، فيكون المعنى: عليهم ثياب من هذين النوعين. وقد بيَّنَّا في [الكهف: ٣١] معنى السندس، والإستبرق، والأساور.

قوله تعالى: ﴿رَسَنَهُمْ رَبَّهُمْ شُرَكَاءَ طُهوراً﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يُحْدِثُونَ ولا يُبُولُونَ عن شُرْبِ خَمْرِ الْجَنَّةِ، قاله عطية. والثاني: لأن خمر الجنة طاهرة، وليست بنجسة كخمر الدنيا، قاله الفراء. وقال أبو قلابة: يُؤْتُونَ بعد الطعام بالشرابِ الطُّهورِ فيشربون فتَضْمُرُ بذلك بَطُونَهُمْ، ويفيض من جلودهم عرقٌ مثل ريح المسك.

(١) على أنه أمر للنبي ﷺ ولامته بسؤال السليل إليها.

(٢) قال الألويسي: وهو غير مستقيم بظاهره، إلا أن يراد أن جملة قول القائل: «سل سَيْلًا» جعلت اسماً للعين؛ كما قيل: تأبط شراً، وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل إليها سَيْلًا بالعمل الصالح، وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع، وعزوه إلى مثل الأمير ﷺ أبدع، ونص بعضهم على أنه افتراء عليه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ يعني: ما وصف من نعيم الجنة ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ بأعمالكم ﴿وَكَانَ سَعِيرًا﴾ أي: عملكم في الدنيا بطاعته ﴿مَشْكُورًا﴾ قال عطاء: يريد: شكرتكم عليه، وأثبتكم أفضل الثواب ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾، أي: فضلناه في الإنزال، فلم نُنَزِّلْهُ جُمْلَةً واحدة ﴿فَاتَمَّزَ بِلُحْرِ رَبِّكَ﴾ وقد سبق بيانه في مواضع [الطور: ٤٨، والقلم: ٤٨]. والمفسرون يقولون: هذا منسوخ بأية السيف، ولا يصح، ﴿وَلَا تُفْجِعْ بَيْنَهُمُ﴾ أي: من مشركي أهل مكة: ﴿أَيُّهَا أَوْ كَثُورًا﴾ «أو» بمعنى الواو، كقوله تعالى: ﴿أَوِ الْكُورِيَّاتِ﴾ [الأنعام: ١٤٦]. وقد سبق هذا. وللمفسرين في المراد بالأثم والكفور ثلاثة أقوال: أحدها: أنهما صفتان لأبي جهل. والثاني: أن الأثم: عتبة بن ربيعة، والكفور: الوليد بن المغيرة. والثالث: الأثم: الوليد. والكفور: عتبة، وذلك أنهما قالا له: ارجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والتزويج. ﴿وَأَذْكُرْ أُمَّتَ رَبِّكَ﴾ أي: اذكره بالتوحيد في الصلاة ﴿بِكُورَةٍ﴾ يعني: الفجر ﴿وَأَمْسِلًا﴾ يعني: العصر. وبعضهم يقول: صلاة الظهر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ يعني: المغرب والعشاء. ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ وهي: صلاة الليل، كانت فريضة عليه، وهي لأُمَّتِهِ تَطَوُّعٌ ﴿إِنَّ هُنَّ لَكَلَّامٌ﴾ يعني: كفار مكة ﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ أي: الدار العاجلة، وهي الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ وِرَاءَهُمْ﴾ أي: أمامهم ﴿يَوْمًا نَبِيًّا﴾ أي: عسيراً شديداً. والمعنى: أنهم يتركون الإيمان به، والعمل له. ثم ذكر قدرته، فقال تعالى: ﴿مَنْ خَلَقْتَهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أي: خلقهم، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقادة، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج. قال ابن قتيبة: يقال: امرأة حسنة الأسر، أي: حسنة الخلق، كأنها أيرث، أي: سُدَّتْ. وأصل هذا من الإسار، وهو: القيد. [الذي تشد به الأفتاب] يقال: ما أحسن ما أسر قتيبة، أي: ما أحسن ما شدّه [بالقيد]. وروي عن أبي هريرة قال: مفاصلهم. وعن الحسن قال: أوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب، ﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَنفُسَهُمْ﴾ أي: إن شئنا أهلكناهم وأتينا بأشياهم، فجعلناهم بدلاً منهم ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ﴾ قد شرحنا الآية في [الزمل: ١٩].

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ إيجاد السبيل ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ذلك لكم. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، «وما يشاؤون» بالياء.

قوله تعالى: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال المفسرون: الرحمة هاهنا: الجنة، ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ المشركون. قال أبو عبيدة: نصب «الظالمين» بالجوار. المعنى: ولا يُدْخِلُ الظالمين في رحمته. وقال الزجاج: إنما نصب «الظالمين» لأن^(١) قبله منصوباً. المعنى: يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ، ويعذب الظالمين، ويكون قوله تعالى: ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾ تفسيراً لهذا المضمرة، وقرأ أبو العالية، وأبو الجوزاء، وابن أبي عبيدة: «والظالمون» رفعاً.



سورة المرسلات

مكية كلها في قول الجمهور

وحكي عن ابن عباس، وقتادة، ومقاتل أن فيها آية مدنية، وهي قوله تعالى: ﴿وَلِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾

[المرسلات: ٤٨].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ۝١﴾ فَأَلْمِصَّتْ عَصَا ۝٢﴾ وَالشَّيْرَتِ نَسْرًا ۝٣﴾ فَأَلْفَرَقَتْ نَزَا ۝٤﴾ فَأَلْمَلَيْتِ وَكْرًا ۝٥﴾ عُدْرًا أَوْ نُدْرًا ۝٦﴾ إِنَّهَا ۝٧﴾ تُوَدُّونَ لَوْعًا ۝٨﴾ فَإِذَا الْتَجُّمٌ مُوسِمٌ ۝٩﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُفِّرَتْ ۝١٠﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّتَتْ ۝١١﴾ وَإِذَا الرَّسْمُ أَقْبَتَ ۝١٢﴾ لِأَنِّي يَوْمَ أُولِيتُ ۝١٣﴾ الْفَصْلَ ۝١٤﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۝١٥﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝١٦﴾ أَنْ تَقْعُقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝١٧﴾ فَجَمَلْتُمْ فِي قَرَارٍ نَكِيحٍ ۝١٨﴾ إِنْ قَدَرْتُمْ لَوْلَا ۝١٩﴾ فَتَدْرَأَ فَيَمُتُ الْفَائِدُونَ ۝٢٠﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٢١﴾ أَنْ تَجْعَلَ الْأَرْضَ كِنَانًا ۝٢٢﴾ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ۝٢٣﴾ وَجَمَلْنَا فِيهَا رُؤُوسَ شَيْخَانٍ وَأَسْمَانًا مَاءً فَرَاغًا ۝٢٤﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٢٥﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْفُرُونَ ۝٢٦﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّي ذِي نَلْدٍ شَمْسٍ ۝٢٧﴾ لَا ظِلِّيلٌ وَلَا يَقِي مِنَ اللَّهِيبِ ۝٢٨﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ الْكَأْسِ ۝٢٩﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ مُنْتَمِرٌ ۝٣٠﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣١﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَظْلُمُونَ ۝٣٢﴾ وَلَا يُؤَدُّنَ لِمَنْ فَعَعَدْتُمْ ۝٣٣﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ الْفَصْلِ جَمَعْتُمْ وَالْأَزْلَمِينَ ۝٣٥﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ۝٣٦﴾ وَيَوْمَ يُؤْمَرُ الْكَافِرِينَ ۝٣٧﴾ إِنْ أَلْمُنْتُمْ فِي ظُلْمٍ وَمُؤَيَّرُونَ ۝٣٨﴾ وَفَوَكَهْتُمْ مِمَّا يَشْتُمُونَ ۝٣٩﴾ كَلُّوا وَأَنْتُمْ لَا تُحِيسُونَ ۝٤٠﴾ كَلُّوا وَأَنْتُمْ لَا تُحِيسُونَ ۝٤١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝٤٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝٤٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝٤٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا﴾ (١) فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها الرياح يتبع بعضها بعضاً، رواه أبو العبيد (١) عن ابن مسعود، والعروفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقتادة. والثاني: أنها الملائكة التي أرسلت بالمعروف من أمر الله ونهيه، رواه مسروق عن ابن مسعود، وبه قال أبو هريرة، ومقاتل. وقال الفراء: هي الملائكة. فأما قوله تعالى: «عُرْفًا» فيقال: أُرْسِلَتْ بالمعروف، ويقال: تَتَابَعَتْ كُزُفُ الْفَرَسِ. والعرب تقول: يركب الناس إلى فلان عُرْفًا واحداً: إذا توجهوا إليه فأكثروا. قال ابن قتيبة: يريد أن الملائكة متتابعة بما ترسل به وأصله من عُرْفُ الْفَرَسِ، لأنه سطر مستوي بعضه في إثر بعض، فاستعير للقوم يتبع بعضهم بعضاً. والثالث: أنهم الرسل بما يعرفون به من المعجزات، وهذا معنى قول أبي صالح، ذكره الزجاج. والرابع: الملائكة والريح، قاله أبو عبيدة. قال: ومعنى «عُرْفًا»: يتبع بعضها بعضاً. يقال: جاؤوني عُرْفًا (٢). وفي «فَأَلْمِصَّتْ» قولان: أحدهما: أنها الرياح الشديدة الهبوب، قاله الجمهور. والثاني: الملائكة، قاله مسلم بن صبيح. قال الزجاج: تعصف بروح الكافر. وفي «الناشرات» خمسة أقوال: أحدها: أنها الرياح تنشر السحاب، قاله ابن مسعود، والجمهور. والثاني: الملائكة تنشر الكتب، قاله أبو صالح. والثالث: الصحف تنشر

(١) أبو العبيد، بالتصغير والثنية: هو معاوية بن سبرة يفتح السين وسكون الباء: الشوائي بضم السين والمد، العامري الكوفي الأعمى. روى عن ابن مسعود. وهو ثقة، كما قال الحافظ ابن حجر في «التفريب».

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال: إن الله تعالى ذكره أقم بالمرسلات عُرْفًا، وقد ترسل عُرْفًا الملائكة، وترسل كذلك الرياح، ولا دلالة تدل على أن المعنى بذلك أحد الحزبين دون الآخر، وقد عم جل تناؤه بإقسامه بكل ما كانت صفة ما وصف، فكل من كانت صفة كذلك، فداخل في تسمه ذلك، ملكاً أو ريحاً أو رسولاً من بني آدم مرسلأ. وقال ابن كثير: الأظهر أن المرسلات: هي الرياح، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَّحًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَقَوْمَ الْوَيْسِ الَّذِي أَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَّحًا بِرَبِّكَ يَتَّبِعُونَ الْوَيْسَ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَلْعَنُونَ إِيَّاهُ وَمَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا جِبَالٌ مَدْحُومَةٌ﴾ وقال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَّحًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَقَوْمَ الْوَيْسِ الَّذِي أَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَّحًا بِرَبِّكَ يَتَّبِعُونَ الْوَيْسَ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَلْعَنُونَ إِيَّاهُ وَمَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا جِبَالٌ مَدْحُومَةٌ﴾ وكذا الناشرات: هي الرياح التي تنشر السحاب في آفاق السماء كما يشاء الرب ﷻ.

على الله تعالى بأعمال العباد، قاله الضحاك. والرابع: البعث للقيامه تنشر فيه الأرواح، قاله الربيع. والخامس: المطر ينشر النبات، حكاه الماويدي. وفي «الفارقات» أربعة أقوال: أحدها: الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل، قاله الأكثرون. والثاني: أي القرآن فرقت بين الحلال والحرام، قاله الحسن، وقاتدة، وابن كيسان. والثالث: الريح تفرق بين السحاب فتبدده، قاله مجاهد. والرابع: الرسل، حكاه الزجاج. «فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾» قولان: أحدهما: الملائكة تلقي ما حلت من الوحي إلى الأنبياء، وهذا مذهب ابن عباس، وقاتدة، والجمهور. والثاني: الرسل يلقون ما أنزل عليهم إلى الأمم، قاله قطرب^(١).

قوله تعالى: ﴿عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «عُدْرًا» خفيفاً «أو نُذْرًا» مثقلاً. وقرأ أبو عمرو، وخيمزة، والكسائي، وحفص، وخلف «عُدْرًا أَوْ نُذْرًا» خفيفتان. قال الفراء: وهو مصدر، مثقلاً كان أو مخففاً. ونصبه على معنى: أرسلت بما أرسلت به إذاراً من الله وإنذاراً. وقال الزجاج: المعنى: فالمليقات عُدْرًا أَوْ نُذْرًا. ويجوز أن يكون المعنى: فالمليقات ذكرراً للإعذار والإنذار. وهذه المذكورات مجرورات بالقسم. وجواب القسم ﴿إِنَّا نُوَعِدُونَ لَوَيْحٍ ﴿٧﴾﴾ قال المفسرون: إن ما توعدون به من أمر الساعة، والبعث، والجزاء لواقع، أي: لكائن. ثم ذكر متى يقع فقال تعالى: ﴿إِذَا النُّجُومُ طُيَسَتْ ﴿٨﴾﴾ أي: مُجِي نُورُهَا ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُفِيتَ ﴿٩﴾﴾ أي: شُقَّتْ ﴿وَإِذَا الْبُيُوتُ تَبَيَّنَتْ ﴿١٠﴾﴾ قال الزجاج: أي: ذُهِبَ بِهَا كُلُّهَا بِسُرْعَةٍ. يقال: انْتَسَفَتِ الشَّيْءُ: إِذَا أَخَذَتْهُ بِسُرْعَةٍ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرْسُلْنَا لَوَيْحًا ﴿١١﴾﴾ قرأ أبو عمرو «وُقَّتَتْ» بواو مع تشديد القاف. ووافقه أبو جعفر، إلا أنه خَفَّفَ اللقاف. وقرأ الباقون: «أُقَّتَتْ» بآلف مكان الواو مع تشديد القاف. قال الزجاج: وَقَّتَتْ وَأُقَّتَتْ بمعنى واحد. فمن قرأ «أُقَّتَتْ» بالهمز، فإنه أبدل الهمزة من الواو لانضمام الواو. وكل واو انضمت، وكانت ضميتها لازمة، جاز أن تبدل منها همزة. وقال الفراء: الواو إذا كانت أول حرف، وضمَّتْ، همزت. تقول: صلى القوم أحداناً. وهذه أجوة حسان. ومعنى «أُقَّتَتْ»: جمعت لوقتها يوم القيامة. وقال ابن قتيبة: جمعت لوقت، وهو يوم القيامة. وقال الزجاج: جعل لها وقت واحد لفصل القضاء بين الأمة.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي يَوْمَ يُنْفَخُ ﴿١٢﴾﴾ أي: أُحْرِثُ. وَضُرِبَ الأجل لجمعهم، يعجب العباد من هول ذلك اليوم. ثم بيَّنه فقال تعالى: ﴿يَوْمَ النَّصْلِ ﴿١٣﴾﴾ وهو يوم يفصل الله تعالى فيه بين الخلائق. ثم عَظَّمَ ذلك اليوم بقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ النَّصْلِ ﴿١٤﴾﴾ وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ بالبعث. ثم أخبر الله تعالى عما فعل بالأمم المكذبة، فقال: ﴿أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾﴾ يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ والقراء على رفع العين في «نتبهم»، وقد قرأ قوم منهم أبو حيوة بإسكان العين. قال الفراء: «نتبهم» مرفوعة. ويدل على ذلك قراءة ابن مسعود «وستنتبهم الآخرين». ولو جزم على معنى: ألم تقدر على إهلاك الأولين وإتباعهم الآخرين كان وجهاً جيداً. وقال الزجاج: الجزم عطف على «نهلك»، ويكون المعنى: لمن أهلك أولاً وآخراً. والرفع على معنى: ثم نتبع الأول الآخر من كل مجرم. وقال مقاتل: ثم نتبعهم الآخرين: يعني: كفار مكة حين كذبوا بالنبي ﷺ. وقال ابن جرير: الأولون: قوم نوح، وعاد، وثمود، والآخرون: قوم إبراهيم، ولوط، ومذنبين.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ ﴿١٨﴾﴾ أي: مثل ذلك ﴿تَفَعَّلَ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ يعني: المكذبين. فإن قيل: ما الفائدة في تكرار قوله تعالى: ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾﴾؟ فالجواب: أنه أراد بكل آية منها غير ما أراد بالآخرى، لأنه كلما ذكر شيئاً قال: ﴿وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾﴾ بهذا.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَخَفْكُمْ ﴿١٩﴾﴾ قرأ قالون عن نافع بإظهار القاف. وقرأ الباقون بإدغامها.

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ مَاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾﴾ أي: ضعيف ﴿نَجَمَلْتَهُ فِي قَرَارٍ مُّكِينٍ ﴿٢١﴾﴾ يعني: الرحم ﴿إِنَّ قَدَرٍ مَّعْوِيٍّ ﴿٢٢﴾﴾ وهو مدة

(١) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾﴾ فَاللَّيْقِيَتِ ذِكْرًا ﴿٦﴾ عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾ يعني الملائكة، قاله ابن مسعود، وابن عباس، ومسروق، ومجاهد، وقاتدة، والربيع بن أنس، والسدي، والثوري، ولا خلاف ما هنا، فإنها تنزل بأمر الله على الرسل تفرق بين الحق والباطل، والهدى والغي، والحلال والحرام، وتلقي إلى الرسل وحياً فيه إذار إلى الخلق، وإنذار لهم عقاب الله إن خالفوا أمره.

الحمل ﴿فَنَدَرْنَا﴾ قرأ أهل المدينة، والكسائي «فَقَدَرْنَا» بالتشديد. وقرأ الباقون: بالتخفيف. وهل بينهما فرق؟ فيه قولان: أحدهما: أنهما لغتان بمعنى واحد. قال الفراء: تقول العرب: قَدَرَ عليه، وقَدَّر عليه. وقد احتج من قرأ بالتخفيف فقال: لو كانت مشددة لقال: فنعم المقدرون، فأجاب الفراء فقال: قد تجمع العرب بين اللغتين، كقوله تعالى: ﴿لِكَيْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ رِزْقًا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿الطارق: ١٧﴾. قال الشاعر:

وَأَنْكَرْتُ نِسِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ
مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاةَ^(١)

يقول: ما أنكرت إلا ما يكون في الناس. والثاني: أن المخففة من القُدرة والملك، والمشددة من التقدير والقضاء. ثم بين لهم صنعه ليعتبروا فيوحدوه، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِنَانًا﴾ ﴿١٥﴾ قال اللغويون: الكفت في اللغة: الضم. والمعنى: أنها تضم أهلها أحياء على ظهرها، وأمواتاً في بطنها. قال ابن قتيبة: يقال: أكفت هذا إليك، أي: ضمه. وكانوا يسمون بقبع الغرقد: كفته، لأنه مقبرة يضم الموتى. وفي قوله تعالى: ﴿أَيَّامًا وَأَمْوَاتًا﴾ ﴿١٦﴾ قولان: أحدهما: أن المعنى: تكفنتهم أحياء وأمواتاً، قاله الجمهور. قال الفراء: وانتصب الأحياء والأموات بوقوع الكفات عليهم، كأنك قلت: ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات، فإذا تَوَتَّتْ نصبت كما يقرأ ﴿أَوِ لَطْمَ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَرٍ﴾ [البلد: ١٤]. وقال الأخفش: انتصب على الحال. والقول الثاني: أن المعنى: ألم نجعل الأرض أحياءً للنبات والعمارة، وأمواتاً بالخراب واليبس، هذا قول مجاهد، وأبي عبيدة.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رِزْقًا﴾ قد سبق بيانه ﴿شَجَائِدٍ﴾ أي: عاليات، ﴿وَأَنْتَبَكَّرَ﴾ قد سبق معنى «أسقينا»، [الحجر: ٢٢، والجن: ١٦] ومعنى «الفرات» [الفرقان: ٥٣، واطر: ١٢] والمعنى: إن هذه الأشياء أعجب من البحث. ثم ذكر ما يقال لهم في الآخرة: ﴿أَطْلِقُوا إِلَى مَا كُتِبَ بِهِ تَعْدِيُونَ﴾ في الدنيا، وهو النار، ﴿أَطْلِقُوا إِلَى ظِلٍّ﴾ قرأ الجمهور هذه الثانية بكسر اللام على الأمر. وقرأ أبي بن كعب، وأبو عمران، ورويس عن يعقوب بفتح اللام على الخبر بالفعل الماضي. قال ابن قتيبة: «والظلل» هاهنا: ظل من دخان نار جهنم سطع، ثم افترق ثلاث فرق، وكذلك شأن الدخان العظيم إذا ارتفع أن يتشعب، فيقال لهم: كونوا فيه إلى أن يفرغ من الحساب، كما يكون أولياء الله في ظل عرشه، أو حيث شاء من الظل، ثم يُؤَمَّرُ بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار. ﴿أَلَا طِيلٌ﴾ أي: لا يظلكم من حر هذا اليوم بل يذنيكم من لهب النار إلى ما هو أشد عليكم من حر الشمس. قال مجاهد: تكون شعبة فوق الإنسان، وشعبة عن يمينه، وشعبة عن شماله، فتحيط به. وقال الضحاك: الشعب الثلاث: هي الضريع، والزقوم، والفِسلين. فعلى هذا القول يكون هذا بعد دخول النار.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُنَا مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا يدفع عنكم لهب جهنم. ثم وصف النار فقال تعالى: ﴿إِنَّهَا تَرَى بُشْكُورًا﴾، وهو جمع شررة، وهو ما يتطاير من النار متفرقاً ﴿كَالْقَصْرِ﴾ قرأ الجمهور بإسكان الصاد على أنه واحد القصور المبنية. وهذا المعنى في رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو قول الجمهور. وقرأ ابن عباس، وأبو رزين، ومجاهد، وأبو الجوزاء «كالقصر» بفتح الصاد. وفي أفراد البخاري^(٢) من حديث ابن عباس قال: كنا نرفع الخشب [بقصر]^(٣) ثلاثة أذرع أو أقل [نرفعه]^(٣) للشتاء، فنسميه: القصر. قال ابن قتيبة: من فتح الصاد أواد: أصول النخل المقطوعة المقلوعة. قال الزجاج: أراد أعناق الإبل. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وعائشة، وهكريمة، وأبو مجلز، وأبو المتوكل، وابن يعمر «كالقصر» بفتح القاف، وكسر الصاد. وقرأ ابن مسعود، وأبو هريرة، والنخعي «كالقصر» برفع القاف والصاد جميعاً. وقرأ أبو الدرداء، وسعيد بن جبيرة «كالقصر» بكسر القاف، وفتح الصاد، وقرأ أبو العالية، وأبو عمران، وأبو نهيك، ومعاذ القارئ «كالقصر» بضم القاف وإسكان الصاد.

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ جُمُلٌ مَّنْقَرَةٌ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر عن عاصم «جمالات» بالف،

(١) البيت للأعشى الكبير ١٠١ من قصيدة يمدح بها هُوَذُو بن علي المحنفي ملك اليمامة، وأنشده الفراء في «معاني القرآن» ٢٠٤، و«الطبري» ٢٩٩/٢٣٦، و«القرطبي» ١٥٨/١٩.

(٢) زيادة من «صحيح البخاري».

(٣) ٥٢٨/٨ تفسير سورة المرسلات.

وكسر الجيم. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم «جَمَالَةً» على التوحيد. وقرأ رويس عن يعقوب «جَمَالَات» بضم الجيم. وقرأ أبو رزين، وحميد، وأبو حيوة «جَمَالَةً» برفع الجيم على التوحيد. قال الزجاج: من قرأ «جَمَالَات» بالكسر، فهو جمع جَمَال، كما تقول: بُيوت، وبُيوتَات، وهو جمع الجمع، فالمعنى: كان الشرارات كالجَمَالَات. ومن قرأ «جَمَالَات» بالضم، فهو جمع «جمالة» ومن قرأ «جَمَالَةً» فهو جمع جَمَل وجمالة، كما قيل: حَجْر، وحجارة. وذكر، وذكارة. وقرئت «جمالة» على ما فسرناه في جَمَالَات بالضم. و«الصُّفْر» هاهنا: السود. يقال للإبل التي هي سود تضرب إلى الصفرة: إبل صُفْر. وقال الفراء: الصُّفْر: سود الإبل لا يرى الأسود من الإبل إلا وهو مُشْرَبٌ صُفْرَةً، فلذلك سَمَّتِ العرب سود الإبل: صُفْرًا، كما سَمَّوا الظباء: آدمًا لما يعلوها من الظلمة في بياضها.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ قال المفسرون: هذا في بعض مواقف القيامة. قال عكرمة: تكلموا واختصموا، ثم ختم على أفواههم، فتكلمت أيديهم، وأرجلهم، فحينئذ لا ينطقون بحجة تنفعهم. وقرأ أبو رجاء، والقاسم بن محمد، والأعمش، وابن أبي عبلة «هذا يومٌ لا ينطقون» بنصب الميم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْقَصْلِ﴾ أي: بين أهل الجنة وأهل النار ﴿حَمَمَكُرٌّ﴾ يعني: مكذبي هذه الأمة، ﴿وَالْأَزْوَاجِ﴾ من المكذبين الذين كذبوا أنبياءهم، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكَ كَيْدٌ فَكَيْدٍ﴾ أثبت فيها البياء في الحالين يعقوب، أي: إن قدرتم على حيلة، فاحتلوا لأنفسكم. ثم ذكر ما للمؤمنين، فقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنِفِينَ فِي ظِلِّ الشَّجَرِ، وظلال أكنان القصور، ﴿وَعُيُونِ الْمَاءِ، وهذا قد تقدم بيانه، إلى قوله تعالى: ﴿كُلُوا﴾ أي: ويقال لهم: كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون في الدنيا بطاعة الله. ثم قال لكفار مكة: ﴿كُلُوا وَتَسْمَعُوا قَلِيلًا﴾ في الدنيا إلى منتهى آجالكم ﴿إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ أي: مشركون بالله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا يَلِيكَ لُجُجُ الزُّكُرِ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه حين يُذْعون إلى السجود يوم القيامة، رواه العوفي عن ابن عباس. والثاني: أنه في الدنيا كانوا إذا قيل لهم: اركعوا، أي صلوا ﴿لَا يَرْكَعُونَ﴾ أي: لا يصلون. وإلى نحو هذا ذهب مجاهد في آخرين، وهو الأصح. وقيل: نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله ﷺ بالصلاة، فقالوا: لا نحني، فإنها مسببة علينا، فقال: «لا خير في دين ليس فيه ركوع»^(١).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ أي: إن لم يصدقوا بهذا القرآن، فبأي كتاب بعده يصدقون، ولا كتاب بعده.



(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨١: هكذا ذكره الثعلبي، قال: وأخرجه أبو داود ٢٢٢/٣، وأحمد ٢١٨/٤، وابن أبي شيبة، والطبراني، من رواية الحسن بن عثمان بن أبي العاص به، وأنتم منه. قلت: وفيه عنمة الحسن.

سورة النبا

ويقال لها: سورة التساؤل
وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْتَلَفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَاللِّبَالَ أُنْقَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاكَ أَرْذَلًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكَ سَبَاطًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا أَيْلَانَ يَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَنَاجًا ﴿١١﴾ وَبَشَّرْنَاكَ بِمَنْكَرٍ مَسْمُومٍ ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا بَرَكَاتٍ وَعَسَايَا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَجَاءَ بِهٖ حَيَا وَرَبَابًا ﴿١٤﴾ وَجَعَلْنَا اللَّوْحَ أَلْفَاظًا ﴿١٥﴾ إِنَّ يَوْمَ الْقَضَاءِ كَانَ يَشْفَعًا ﴿١٦﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ قَاتُونَ أَرْوَابًا ﴿١٧﴾ وَيُنحَى السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٨﴾ وَشَرَّيْنَا لِلبَّالِ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿١٩﴾ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَاتًا ﴿٢٠﴾ لِلظَّالِمِينَ مَنَابًا ﴿٢١﴾ لِيُبَيِّنَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٢﴾ لَا يَدْخُلُونَهَا فِيهَا زُجُورًا وَلَا شُرَابًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا جِيءَ بِسُحَابًا ﴿٢٤﴾ جَزَاةً وَمَقَابًا ﴿٢٥﴾ لِيُنْفِثَ فِيهَا كُفْرًا ﴿٢٦﴾ لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٨﴾ وَكُلَّ نَفْسٍ أَوْعَيْنَّا عَنْتَ كِتَابًا ﴿٢٩﴾ فَذُوقُوا فَنَّا نُرِيدُكُمْ إِلَّا عَدَابًا ﴿٣٠﴾ إِنَّ لِلشَّيْطَانِ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَاقِبًا وَأَمْبًا ﴿٣٢﴾ وَكَلِمَاتٍ آتَاكُمَا ﴿٣٣﴾ وَكَلِمَاتٍ آتَاكُمَا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا كِتَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاةً مِّنْ رَبِّكَ عَلِيمًا ﴿٣٦﴾ حِسَابًا ﴿٣٧﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٨﴾ يَوْمَ نَبُوءُ الْأَرْوَاحِ وَالْمَلَكُوتِ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُوذِيَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٩﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْمُنْفَقُ فَمَنْ شَاءَ اخْتَدِ إِلَىٰ رَبِّهِ مَنَابًا ﴿٤٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ النَّارُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾﴾ أصله «عن ما» فأدغمت النون في الميم، وحذفت ألف «ما» كقولهم: فيم، وبم. قال المفسرون: لما بُعِثَ رسولُ الله ﷺ جَعَلَ المشركون يتساءلون بينهم، فيقولون: ما الذي أتى به؟ ويتجادلون، ويختصمون فيما بعث به، فنزلت هذه الآية^(١). واللفظ لفظ استفهام، والمعنى: تفخيم القصة، كما يقولون: أي شيء زيد؟ إذا أردت تعظيم شأنه. ثم بيَّن ما الذي يتساءلون عنه، فقال تعالى: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ يعني: عن الخبر العظيم الشأن. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: القرآن، قاله مجاهد، ومقاتل، والفراء. قال الفراء: فلما أجاز صارت «عم» كأنها في معنى: لأي شيء يتساءلون عن القرآن. والثاني: البعث، قاله قتادة. والثالث: أنه أمر النبي ﷺ، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ يُخْتَلَفُونَ ﴿٣﴾﴾ من قال: إنه القرآن، فإن المشركين اختلفوا فيه، فقال بعضهم: هو سحر، وقال بعضهم: هو شعر، وقال بعضهم: أساطير الأولين، إلى غير ذلك. وكذلك من قال: هو أمر النبي ﷺ. فأما من قال: إنه البعث والقيامة، ففي اختلافهم فيه قولان: أحدهما: أنهم اختلفوا فيه لما سمعوا به، فمنهم من صدق وآمن، ومنهم من كذب، وهذا معنى قول قتادة. والثاني: أن المسلمين والمشركين اختلفوا فيه، فصدق به المسلمون، وكذب به المشركون، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال بعضهم: هي ردع وزجر. وقال بعضهم: هي نفي لاختلافهم، والمعنى: ليس الأمر على ما قالوا ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ عاقبة تكذيبهم حين ينكشف الأمر ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ وعيد على إثر وعيد. وقرأ ابن عامر «ستعلمون» في الحرفين بالتاء. ثم ذكر صنعه ليعرفوا توحيدَه، فقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾﴾ أي: فراشاً ويساطلاً ﴿وَاللِّبَالَ أُنْقَادًا ﴿٧﴾﴾ للارض لثلاث تميم ﴿وَخَلَقْنَاكَ أَرْذَلًا ﴿٨﴾﴾ أي: أصنافاً، وأضداداً، ذكوراً، وإناثاً، سوداً،

(١) روى ابن جرير الطبري سبب النزول هذا عن الحسن ١/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٠٥/٦ وزاد نسبة لعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن الحسن.

وبيضاً، وحمراً ﴿وَجَعَلْنَا قُرُونَكُمْ سَعَاتًا﴾ قال ابن قتيبة: أي: راحة لأبدانكم. وقد شرحنا هذا في [الفرقان: ٤٧] وشرحنا هناك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَنَاجًا﴾ أي: سبباً لمعاشكم. والمعاش: العيش، وكل شيء يُعَاشُ به، فهو مَعَاشٌ. والمعنى: جعلنا النهار مطلباً للمعاش. وقال ابن قتيبة: معاشاً، أي: عيشاً، وهو مصدر. ﴿وَنَبِّئْنَا قُرُونَكُمْ سَعَاتًا﴾ قال مقاتل: هي السموات، غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء من مثل ذلك، وهي فوقكم يا بني آدم. فاحذروا أن تَغصوا فتخزَّ عليكم.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَرَكًا﴾ يعني: الشمس ﴿وَمَائِيًا﴾ قال ابن عباس: هو المضيء. وقال اللغويون: الوهاج: الوقاد. وقيل: الوهاج يجمع النور والحرارة.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقْنَا مِنْ أَمْثَلِمْزِلٍ﴾ فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها السموات، قاله أبي بن كعب، والحسن، وابن جبير. والثاني: أنها الرياح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل. وقال زيد بن أسلم: هي الجنوب. فعلى هذا القول تكون «مِزْلٌ» بمعنى «الباء»، فتقديره: بالمعصرات. وإنما قيل للرياح: معصرات، لأنها تستدرُّ المطر. والثالث: أنها السحاب، رواه الوالي عن ابن عباس، وبه قال أبو العالية، والضحاك، والربيع. قال الفراء: السحابة المعصر: التي تتحلَّبُ بالمطر ولما يجتمع، مثل الجارية المعصر، قد كادت تحيض، ولما تحض. وكذلك قال ابن قتيبة: شُبِّهت السحاب بمعاصير الجوارى، والمُعَصِرُ: الجارية التي قد دنت من الحيض. وقال الزجاج: إنما قيل للسحاب: معصرات، كما قيل: أجزُّ الزرعُ، فهو مُجَزٌّ، أي: صار إلى أن يُجَزَّ، فكذلك السحاب إذا صار إلى أن يُمطر، فقد أعصر.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَبَاتٌ﴾ قال مقاتل: أي: مطراً كثيراً مُنصَباً يتبع بعضه بعضاً. وقال غيره: يقال: نَجَّ الماء يشج: إذا انصبَّ ﴿فِيهِ﴾ أي: بذلك الماء ﴿مَاءً وَنَبَاتًا﴾ وفيه قولان: أحدهما: أن الحب: ما يأكله الناس، والنبات: ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام، هذا قول الجمهور. وقال الزجاج: كُئِلُ ما حَصَدَ حَبًّا، وكُئِلُ ما أَكَلَتْهُ الماشية من الكلال، فهو نبات. والثاني: أن الحب: اللؤلؤ، والنبات: العشب. قال عكرمة: ما أنزل الله من السماء قطراً، إلا أنبت به في البحر لؤلؤاً، وفي الأرض عشباً.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا﴾ يعني: بساتين ﴿الْبَقَاعَ﴾ قال أبو عبيدة: أي: متلفئة من الشجر ليس بينها خلال، الواحدة: لَبْقَاءٌ، وجنات لُفٌّ، وجمع الجمع: أَلْبَاقٌ. قال المفسرون: فدلَّ بذكر المخلوقات على البعث. ثم أخبر عن يوم القيامة فقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: يوم القضاء بين الخلائق ﴿كَانَ سِيقَاتًا﴾ لما وعد الله من الثواب والعقاب. ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ فَلَا تُؤْنَسُ﴾ من قبوركم ﴿أَنْفُسًا﴾ أي: زَمَرًا زَمَرًا من كل مكان ﴿فَوَيْلٌ لِلنَّاصِيَةِ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «وفُتِحَتْ» بالتشديد. وقرأ عاصم، وحزمة، والكسائي بالتخفيف، وإنما تفتح لنزول الملائكة ﴿كَانَتْ أَبْوَابًا﴾ أي: ذات أبواب ﴿وَسُيَّرَ إِلَيْهَا﴾ عن أماكنها ﴿كَانَتْ سَرَابًا﴾ أي: كالسراب، لأنها تصير هباءً منبثاً فيراها الناظر كالسراب بعد شدتها وصلابتها ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ قال المبرد: مرصاداً يرصدون به، أي: هو مُعَدُّ لهم يَرُصِدُ بها خزنتها الكفار. وقال الأزهري: المرصاد: المكان الذي يَرُصِدُ فيه الراصد العدو. ثم بين لمن هي مرصاد فقال تعالى: ﴿الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس: للمشركين ﴿وَمَنَافًا﴾ أي: مرجعاً.

قوله تعالى: ﴿الْبَيْتِينَ﴾ وقرأ حمزة «الْبَيْتَيْنِ» والمعنى فيهما واحد. يقال: هو لابت بالمكان، وليث. ومثله ظامع، وطمع، وفاره، وقره. وأما الأحقاب فجمع حقب، وقد ذكرنا الاختلاف فيه في [الكهف: ٦٠]. فإن قيل: ما معنى ذكر الأحقاب، وخلودهم في النار لا نفاذ له؟ فعه جوابان: أحدهما: أن هذا لا يدلُّ على غاية، لأنه كلما مضى حقب تبعه حقب. ولو أنه قال «لابتين فيها عشرة أحقاب أو خمسة» دلَّ على غاية، هذا قول ابن قتيبة، والجمهور. وبيانه أن زمان أهل الجنة والنار يَتَصَوَّرُ دخوله تحت العدد، وإن لم يكن لها نهاية^(١). والثاني: أن المعنى: أنهم يلبثون فيها أحقاباً ﴿

(١) في النسخة الإستنبولية: وإن لم يكن لها غاية.

يَذُوقُونَ ﴿١٥٠﴾ فِي الْأَحْقَابِ ﴿بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ فَأَمَّا خلودهم في النار فدائم. هذا قول الزجاج. وبيانه أن الأحقاب حَدُّ لعذابهم بالحميم والغساق، فإذا انقضت الأحقاب عُذِّبُوا بغير ذلك من العذاب. وفي المراد «بالبرد» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه برد الشراب. روى أبو صالح عن ابن عباس قال: لا يذوقون فيها برد الشراب، ولا الشراب. والثاني: أنه الرُّوح والراحة، قاله الحسن، وعطاء. والثالث: أنه النوم، قاله مجاهد، والسدي، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، وأنشدوا:

فَإِنْ شِئْتُ حَرَّمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ
وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نِقَاحًا وَلَا بَرْدًا^(١)

قال ابن قتيبة: النقاخ: الماء، والبرد: النوم، سمي بذلك لأنه تبرد فيه الحرارة. وقال مقاتل: لا يذوقون فيها برداً ينفعهم من حرها، ولا شرباً ينفعهم من عطش، ﴿إِلَّا حَيْمًا وَسَقَاةً﴾ ﴿١٥١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر «غَسَاةً» بالتخفيف. وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل، وحفص عن عاصم بالتشديد. وقد تقدم ذكر الحميم، والغساق [من: ٥٧] ﴿جَزَاءً وَنِقَاةً﴾ قال الفراء: وفقاً لأعمالهم. وقال غيره: جُوزُوا جزاءً وفقاً لأعمالهم على مقدارها، فلا ذنب أعظم من الشرك، ولا عذاب أعظم من النار. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ ﴿١٥٢﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يخافون أن يحاسبوا، لأنهم لا يؤمنون بالبعث، قاله الجمهور. والثاني: لا يرجون ثواب حساب، لأنهم لا يؤمنون بالبعث، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ قال الفراء: الكذاب بالتشديد لغة يمانية فصيحة، يقولون: كذبت به كذاباً، وخرقت القميص خرقاً، وكل «فعلت» فمصدره في لغتهم مُشَدَّد. قال لي أعرابي منهم على المروة يستفتيني: الحلق أحب إليك، أم القصار؟ وأنشدني بعض بني كلاب:

لَقَدْ طَالَ مَا تَبَطَّطَنِي عَنْ صَحَابَتِي
وَعَنْ حَوْجٍ قِضَاوَهَا مِنْ شِفَائِيَا^(٢)

وأما أهل نجد، فيقولون: كذبت به تكذيباً. وقال أبو عبيدة: الكذاب أشد من الكذاب، وهما مصدر المكاذبة. قال الأعشى:

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا
وَالْمَرَّةُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ﴾ قال الزجاج: «كل» منصوب بفعل مضمير تفسيره: أحصيناه، والمعنى: أحصينا كل شيء، و«كيتبا» توكيد^(٤) لـ«أحصيناه» لأن معنى «أحصيناه» و«كيتباه» فيما يحصل ويثبت واحد. فالمعنى: كتبناه كتاباً. قال المفسرون: وكل شيء من الأعمال أثبتناه في اللوح المحفوظ. ﴿فَذُوقُوا﴾ أي: فيقال لهم: ذوقوا جزاء فعالكم ﴿فَلَنْ تَرِيدُكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ﴿١٥٣﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ لَمْ يَشْرِكُوا مَعَنَا ﴿١٥٤﴾ وفيه قولان: أحدهما: متنزهاً، قاله ابن عباس، والضحاك. والثاني: فازوا بأن نجوا من النار بالجنة، ومن العذاب بالرحمة، قاله قتادة. قال ابن قتيبة: «مفازاً» في موضع «فوز». ﴿سَلَامًا﴾ قال ابن قتيبة: الحداق: بساتين نخل، واحدها: حديقة.

قوله تعالى: ﴿وَكَايِبٌ﴾ قال ابن عباس: الكواعب: التواهد. قال ابن فارس: يقال: كعبت المرأة كعابة، فهي كاعب: إذا تكأ تذيهاً. وقد ذكرنا معنى «الأتراب» في [ص: ٥٢].

قوله تعالى: ﴿وَكَايِبًا وَهَاتَا﴾ ﴿١٥٥﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الملاى، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال

(١) البيت لعبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان المرجمي، وهو في «ديوانه» ١٠٩، و«غريب القرآن» ١٤٦، ٥٠٩، و«شواهد الكشاف» ٣٤، والقرطبي ١٧٨/١٩، و«البحر» ٤١٤/٨.

(٢) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» (الورقة ٣٥٥) وهو في الطبري ١٦/٣٠، والقرطبي ١٧٩/١٩، و«اللسان»: قسى. والشاهد فيه تشديد «فضاؤها».

(٣) البيت في ملحق «ديوان الأعشى» ٢٣٨، و«مجاز القرآن» ٢٨٣/٢، و«الكامل» للمبرد ٥٦٤. قال المبرد: وأنشد المازني للأعشى، وليس مما روت الرواة متصلاً بقصيدة:

فَصَدَّقْتُ نَفْسَهُمْ وَكَذَّبْتُهُمْ
وَالْمَرَّةُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

وهو في الطبري ٢٠/٣٠، والقرطبي ١٧٩/١٩، و«اللسان» و«التاج»: صدق.

(٤) في الأصل: توكيداً.

الحسن، وقتادة، وابن زيد. والثاني: أنها المتتابعة. رواه مجاهد عن ابن عباس، وبه قال ابن جبير. وعن مجاهد كالتولين. والثالث: أنها الصافية، قاله عكرمة.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمُونَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة إذا شربوها ﴿لَتَوَّابًا﴾ وقد ذكرناه في [الطور: ٢٣] وغيرها ﴿وَلَا كَذَابًا﴾ أي: لا يكذب بعضهم بعضاً، لأن أهل الدنيا إذا شربوا الخمر تكلموا بالباطل، وأهل الجنة مُتَزَهِّونَ عن ذلك. قال الفراء: وقراءة علي عليه السلام ﴿كِذَابًا﴾ بالتخفيف، كأنه - والله أعلم - لا يتكاذبون فيها. وكان الكسائي يخفف هذه ويشدّد، ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ لأن «كذبوا» يقيد «الكذاب» بالمصدر، وهذه ليست مقيدة بفعل يصيّرُها مصدرًا. وقد ذكرنا عن أبي عبيدة أن الكذاب بالتشديد والتخفيف مصدر المكاذبة. وقال أبو علي الفارسي: «الكِذَاب» بالتخفيف مصدر «كذب»، مثل «الكتاب» مصدر «كتب».

قوله تعالى: ﴿حَزَّاءٌ﴾ قال الزجاج: المعنى: جازاهم بذلك جزاءً، وكذلك «عطاء»، لأن معنى أعطاهم وجازاهم واحد. و«جسأب» معناه: ما يكفيهم، أي: فيه كل ما يشتهون. يقال: أحسبني كذا بمعنى كفاني. ﴿رَبِّي السَّمَوَاتِ﴾ قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، والمفضل «رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ» برفع الباء من «رب» والنون من «الرحمن» على معنى: هو ربُّ السموات. وقرأ عاصم، وابن عامر بخفض الباء والنون على الصفة من «رَبُّكَ». وقرأ حمزة والكسائي بكسر الباء ورفع النون، واختار هذه القراءة الفراء، ووافقه على هذا جماعة، وعلموا بأن الربَّ قريب من المخفوض، والرحمن بعيد منه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَلْبَسُونَ مِنْهُ حِطَابًا﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يملكون الشفاعة إلا بإذنه، قاله ابن السائب. والثاني: لا يقدر الخلق أن يكلموا الربَّ إلا بإذنه، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبُوءُ الْأَرْحَمُ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنه جند من جند الله تعالى، وليسوا بملائكة، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(١). وقال مجاهد: هم خلق على صورة بني آدم يأكلون ويشربون. والثاني: أنه ملك أعظم من السموات والجبال، والملائكة، قاله ابن مسعود، ومقاتل بن سليمان^(٢). وروى عطاء عن ابن عباس قال: الروح: ملك ما خلق الله أعظم منه، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفًا، وقامت الملائكة كلهم صفًا واحدًا، فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم. والثالث: أنها أرواح الناس تقوم مع الملائكة فيما بين النفتين قبل أن تُرَدَّ إلى الأجسام، رواه عطية عن ابن عباس. والرابع: أنه جبريل عليه السلام، قاله الشعبي، وسعيد بن جبيرة، والضحاك. والخامس: أنهم بنو آدم، قاله الحسن، وقتادة. والسادس: أنه القرآن، قاله زيد بن أسلم. والسابع: أنهم أشرف الملائكة، قاله مقاتل بن حيان^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ قال الشعبي: هما سماطان، سماط من الروح، وسماط من الملائكة. فعلى هذا يكون المعنى: يوم يقوم الروح صفاً، والملائكة صفاً. وقال ابن قتيبة: معنى قوله تعالى: ﴿صَفًّا﴾ صفوفاً.

قوله تعالى: ﴿لَا يَتَلَكَّأُونَ﴾ يعني: الخلق كلهم ﴿إِلَّا مَنْ أَدَانَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الكلام ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ أي: قال في الدنيا صواباً، وهو الشهادة بالتروحيد عند أكثر المفسرين. وقال مجاهد: قال حقاً في الدنيا، وعمل به ﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ﴾ الكائن الواقع بلا شك ﴿فَمَنْ شَاءَ أَقْبَلْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَتَابًا﴾ أي: مرجعاً إليه بطاعته. ثم حوِّفَ كَفَّارَ مَكَّةَ، فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ وهو عذاب الآخرة، وكل آت قريب ﴿يَوْمَ يُنظَرُ الْأَنْزَارُ مَا قَدَّمْتَ يَدَاهُ﴾ أي: يرى عمله مثبتاً في صحيفته خيراً كان أو شراً ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْبَسُنِي كُتُّ رَبِّي﴾ يا ليتني لم أبعث. وحكى الثعلبي عن بعض أشياخه أنه رأى في بعض التفاسير أن الكافر هانها: إبليس، وذلك أنه عاب آدم، لأنه خُلِقَ من التراب، فتمنى يوم القيامة أنه كان بمكان آدم، فقال: يا ليتني كنت تراباً^(٤).

- (١) ذكره السيوطي في «الدرر» ٦/٣٠٩ من رواية ابن أبي حاتم وأبي الشيخ في «المعظمة»، وابن مردويه عن ابن عباس، والله أعلم بصحة سننه. وقد ذكر ابن كثير هذا المعنى عن ابن عباس موقوفاً عليه، وذكره ابن كثير والشوكاني عن مجاهد وأبي صالح، ولعله مما تلقاه ابن عباس من الإسرائيليات، والله أعلم.
- (٢) روى هذا المعنى ابن جرير الطبري في «تفسيره» ٣٠/٢٢ عن ابن مسعود. قال ابن كثير: وهذا قول غريب جداً.
- (٣) توقف ابن جرير الطبري فلم يقطع بواحد من هذه الأقوال كلها، وقال ابن كثير: والأشبه عندي - والله أعلم - أنهم بنو آدم.
- (٤) والصحيح أنها عامة في كل كافر، وإبليس داخل بطريق الأولى.

سورة النازعات

مكية كلها ياجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرَابًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ۝ وَالسَّيِّحَاتِ سَبًا ۝ فَالْمُنَبَّاتِ سَبًا ۝ فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِنَّةُ ۝ تَتَّبِعُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ ۝ قُلُوبٌ يَوْمَيْدٍ وَاجِمَةٌ ۝ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ۝ يَقُولُونَ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ رُحَدُونَ ۝ فِي الْغَافِرِينَ ۝ أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا خَمْرَةً ۝ قَالُوا يَا نَعْلَكَ إِذَا كُنتَ خَائِرَةً ۝ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَجِدَةٌ ۝ فَإِذَا هُمْ بِالنَّازِعَاتِ ۝ ﴾

قوله تعالى: ﴿ وَالنَّازِعَاتِ ﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: أنها الملائكة تنزِعُ أزواج الكفَّار، قاله علي، وابن مسعود. وروى عطية عن ابن عباس قال: هي الملائكة تنزِعُ نفوس بني آدم، وبه قال مسروق. والثاني: أنه الموت ينزِعُ النفوس، قاله مجاهد. والثالث: أنها النفس حين تنزِعُ، قاله السدي. والرابع: أنها النجوم تنزِعُ من أفقٍ إلى أفقٍ تطلع ثم تغيب، قاله الحسن، وقتادة، وأبو عبيدة، والأخفش، وابن كيسان. والخامس: أنها القيسي تنزِعُ بالسهم، قاله عطاء، وعكرمة. والسادس: أنها الوحوش تنزِعُ وتفر، حكاه الماوردي. والسابع: أنها الرُماة، حكاه الثعلبي^(١).

قوله تعالى: ﴿ غَرَابَةً ﴾ اسم أقيم مقام الإغراق. قال ابن قتيبة: والمعنى: والنازعات إغراقاً، كما يغرق النازع في القوس، يعني: أنه يبلغ به غاية المد.

قوله تعالى: ﴿ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الملائكة^(٢). ثم في معنى الكلام قولان: أحدهما: أنها حين تنشط أرواح الكفار حتى تخرجها بالكرب والغم، قاله علي رضي الله عنه. قال مقاتل: ينزع ملك الموت روح الكافر، فإذا بلغت تروقه غرقها في حلقه، فيعذبها في حياته، ثم ينشطها من حلقه - أي: يجذبها - كما ينشط السفود من الصوف المبتل. والثاني: أنها تنشط أرواح المؤمنين بسرعة، كما ينشط العقال من يد البعير إذا حلَّ عنها، قاله ابن عباس. وقال الفراء: الذي سمعته من العرب: كما أنشط من عقال بالف. تقول: إذا ربطت الحبل في يد البعير: نشطته، فإذا حللته قلت: أنشطته. والقول الثاني: أنها أنفس المؤمنين تنشط عند الموت للخروج، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً. ويبان أن المؤمن يرى منزله من الجنة قبل الموت فتنشط نفسه لذلك. والثالث: أن الناشطات: الموت ينشط نفس الإنسان، قاله مجاهد. والرابع: النجوم تنشط من أفقٍ إلى أفق، أي: تذهب، قاله قتادة، وأبو عبيدة، والأخفش. ويقال لبقر الوحش: نواشط، لأنها تذهب من موضع إلى موضع. قال أبو عبيدة: والهموم تنشط بصاحبها. قال هيمان بن قحافة:

أَسَتْ هُمُومِي تَنْشِطُ الْمَنَاشِطًا
السَّامُ بِي طُزُورًا وَطُزُورًا وَابِطًا^(٣)

والخامس: أنها النفس حين تنشط بالموت، قاله السدي.

قوله تعالى: ﴿ وَالسَّيِّحَاتِ سَبًا ﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنها الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين، قاله علي رضي الله عنه. قال ابن السائب: يقبضون أرواح المؤمنين كالذي يسبح في الماء. فأحياناً ينغمس، وأحياناً يرتفع، يسألونها سلاً رقيقاً،

(١) ذكر ابن كثير أن الصحيح في قوله: ﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرَابَةً ﴾: الملائكة، قال: يعنون حين تنزِعُ أرواح بني آدم، فمنهم من تأخذ روحه بعسر فتفرقه في نزعه، ومنهم من تأخذ روحه بسهولة، وكأنما حلقه من نشاط، وهو قوله: ﴿ وَالنَّشِيطَاتِ تَسَلُّطًا ﴾.

(٢) وهو الأقرب.

(٣) البيت في «اللسان»: نشط، لهيمان بن قحافة، راجز إسلامي. وهو في «مجاز القرآن» ٢/٢٨٤، والطبري ٣٠/٢٩، والقرطبي ١٩/١٩٠، وروح المعاني ٣٠/٢٤، ومعنى البيت: يقول: صارت همومي ثقلي من بلد إلى بلد، فمرة إلى الشام، ومرة إلى واسط.

ثم يدعونها حتى تستريح. والثاني: أنهم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين، كما يقال للفرس الجواد: سابع: إذا أسرع في جريه، قاله مجاهد، وأبو صالح، والفراء. والثالث: أنه الموت يسبح في نفوس بني آدم، روي عن مجاهد أيضاً. والرابع: أنها السفن تسبح في الماء، قاله عطاء. والخامس: أنها النجوم، والشمس، والقمر، كل في فلك يسبحون، قاله قتادة، وأبو عبيدة. والسادس: أنها الخيل، حكاه الماوردي^(١).

قوله تعالى: ﴿فَالسَّيِّئَاتِ سَبَقًا﴾^(٢) فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الملائكة. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أنها تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء، قاله علي، ومسروق. والثاني: أنها تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة، قاله مجاهد، وأبو رزق. والثالث: أنها سبقت بني آدم إلى الإيمان، قاله الحسن. والقول الثاني: أنها أنفس المؤمنين تسبق الملائكة شوقاً إلى لقاء الله، فيقبضونها وقد عاينت السرور، قاله ابن مسعود. والثالث: أنه الموت يسبق إلى النفوس، روي عن مجاهد أيضاً. والرابع: أنها الخيل، قاله عطاء. والخامس: أنها النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿فَالكَلِمَاتِ أَمْرًا﴾^(٣) قال ابن عباس: هي الملائكة. قال عطاء: وكُلَّتْ بأمور عَرَفَهم الله العمل بها. وقال عبد الرحمن بن سابط: يُدَبَّرُ أمر الدنيا أربعة أملاك: جبريل، وهو موكل بالرياح والجنود. وميكائيل، وهو موكل بالقطر والنبات. وملاك الموت، وهو موكل بقبض الأنفس. وإسرافيل، وهو ينزل بالأمر عليهم. وقيل: بل جبريل للوحي، وإسرافيل للصور. وقال ابن قتيبة: فالمدبريات أمراً: تنزل بالحلال والحرام. فإن قيل: أين جواب هذه الأقسام؟ فعنه جوابان: أحدهما: أن الجواب قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن يَتَفَكَّرُ﴾^(٤)، قاله مقاتل. والثاني: أن الجواب مضمرة، تقديره: لَتُبَعَثْنَ، وَلَتَحَاسِبْنَ، ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَأَوَدَا كُنَّا عَظْمًا مَّحْرَةً﴾^(٥) قاله الفراء.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرُجَّتُ أَلْجِنَةُ﴾^(٦)، وهي النفخة الأولى التي يموت منها جميع الخلائق. و«الراجفة» صيحة عظيمة فيها تردد واضطراب كالرعد إذا تمحض. و«ترجف» بمعنى: تتحرك حركة شديدة ﴿تَتِمُّهَا الرَّادِفَةُ﴾^(٧) وهي: النفخة الثانية ردت الأولى، أي: جاءت بعدها. وكل شيء جاء بعد شيء فهو يردفه ﴿قُلُوبٌ يُؤْمِنُ وَكَيْفَةٌ﴾^(٨) أي: شديدة الاضطراب لما عاينت من أحوال القيامة، ﴿أَبْمَسْكَنُهَا خَشِيمَةٌ﴾^(٩) أي: ذليلة لمعاينة النار. قال عطاء: وهذه أبصار من لم يمت على الإسلام. ويدل على هذا أنه ذكر منكري البعث، فقال تعالى: ﴿يَقُولُونَ أَوْنَا لَمُرْدُودُونَ فِي لَمَّافِرَةٍ﴾^(١٠) قرأ ابن عامر وأهل الكوفة «أنا» بهمزتين مخففتين على الاستفهام، وقرأ الباقون بتخفيف الأولى وتلين الثانية، وفصل بينهما بألف نافع وأبو عمرو. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: أن الحافرة: الحياة بعد الموت. فالمعنى: أترجع أحياء بعد موتنا؟! وهذا قول ابن عباس، وعطية، والسدي. قال الفراء: يعنون: أنرُدُّ إلى أمرنا الأول إلى الحياة؟! والعرب تقول: آتيت فلاناً، ثم رجعت على حافرتي، أي: رجعت من حيث جئت. قال أبو عبيدة: يقال: رجع فلان في حافرتة، وعلى حافرتة: إذا رجع من حيث جاء، وهذا قول الزجاج. والثاني: أنها الأرض التي تحفر فيها قبورهم، فسميت حافرة، والمعنى: محفورة، كما يقال: ﴿كَلَّوْا ذَاتِي﴾ [الطارق: ٦]، و﴿سَيِّئُوا رَأْسِي﴾ [الحاقة: ٢١] وهذا قول مجاهد والخليل. فيكون المعنى: أننا لمردودون إلى الأرض خلقاً جديداً؟! قال ابن قتيبة: «في الحافرة» أي: إلى أول أمرنا. ومن فسرها بالأرض، فإلى هذا يذهب، لأننا منها بُدِّئنا. قال الشاعر:

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ
مَعَادُ اللَّوِ مِنْ سَفْوِ وَعَارٍ^(١١)
[كانه قال: أراجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والشبا^(١٢) «بعد ما شَيْبْتُ وَصَلَعْتُ»؟^(١٣). والثالث: أن الحافرة: النار، قاله ابن زيد^(١٤).

(١) والقول الأول أقرب إلى الصواب.

(٢) البيت في «غريب القرآن» ٥١٣، والطبري ٣٣/٣٠، والقرطبي ١٩/١٩٥، وهو في «اللسان»: حفر، قال: وأنشد ابن الأعرابي... فذكره.

(٣) في الأصل: أرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من القول في الصبا. والتصحيح من «لسان العرب».

(٤) زيادة من «اللسان».

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من النسخة الإستانبولية.

قوله تعالى: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا نَجْرَةً﴾ ﴿١١﴾ وقرأ حمزة، وأبو بكر عن عاصم «نَاخِرَةً». قال الفراء: وهما بمعنى واحد في اللغة. مثل طمع، وطامع، وحزير، وحازير. وقال الأخفش: هما لغتان. وقال الزجاج: يقال: نَجَرَ العظم يَنْجُرُ، فهو نَجْرٌ. مثل عَفِنَ الشيء يَغْفُنُ، فهو عَفِنٌ. وناخرة على معنى: عظاماً فارغة، يجيء فيها من هبوب الريح كالنخير. قال المفسرون: والمراد أنهم أنكروا البعث، و ﴿نَاوًا﴾: نُزِدُ أحياءً إذا متنا وبليت عظامنا! ﴿بِتَاك إِذَا كَرَّةٌ عَابِرَةٌ﴾ أي: إن رُؤدنا بَعْدَ الموت لَنَحْسِرَنَّ بما يصيبنا مما يَعُدُّنَا به محمد، فأعلمهم الله بسهولة البعث عليه، فقال تعالى: ﴿فَاتَّخَذُوا﴾ يعني النسخة الأخيرة ﴿زَيْبَةً وَجِدَةً﴾ أي: صيحة في الصور يسمعونها من إسرافيل وهم في الأرض فيخرجون ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ ﴿١٢﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أن الساهرة: وجه الأرض، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، واللغويون^(١). قال الفراء: كأنها سميت بهذا الاسم، لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم. والثاني: أنه جبل عند بيت المقدس، قاله وهب بن منبه. والثالث: أنها جهنم، قاله قتادة. والرابع: أنها أرض الشام، قاله سفيان.

﴿هَلْ أَنْتَ حَبِثٌ مَوْسَى﴾ ﴿١٣﴾ إذ نادته رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٤﴾ أَهَبْتَ إِنْ دَرَيْتَ إِنَّهُ مَلَكٌ ﴿١٥﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلاَّ أَنْ تَرْكَبَ ﴿١٦﴾ وَأَهْبِيكَ إِنْ رَكِبَ فَتَنْتَنِي ﴿١٧﴾ فَأَرَبَهُ آيَةَ الْكُرْبَى ﴿١٨﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿١٩﴾ ثُمَّ أَذْرَى يَتَّبِعُ ﴿٢٠﴾ فَحَسَرَ فَاذَى ﴿٢١﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٢﴾ فَأَعَدَّهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَتَّقِي ﴿٢٤﴾ مَا أَنتُمْ أَتَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءَ بِئَنهَا ﴿٢٥﴾ رَفَعَ سَمَكًا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٢٦﴾ وَأَقْطَعْنَا لَهَا رِجَالًا مَّضْمَخًا ﴿٢٧﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٢٨﴾ أَخْرَجْنَا مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٢٩﴾ وَلِجِبَالِهَا أَسْنَمَا ﴿٣٠﴾ سَمَكًا لَكْرًا وَأَنْفِيكُمُ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَنْتَ حَبِثٌ مَوْسَى﴾ ﴿١٣﴾ أي: قد جاءك. وقد بيَّنا هذا في [طه: ٩] وما بعده إلى قوله تعالى: ﴿طُوًى﴾ ﴿١٤﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو «طوى اذهب» غير مجرأة. وقرأ الباقون «طوى» منونة ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلاَّ أَنْ تَرْكَبَ﴾ ﴿١٥﴾ وقرأ ابن كثير، ونافع «تَرْكَبِي» بتشديد الزاي، أي: تَطَلَّه من الشرك ﴿وَأَهْبِيكَ إِلاَّ رَبُّكَ﴾ أي: ادعوك إلى توحيد، وعبادته ﴿فَتَنْتَنِي﴾ عذابه ﴿فَأَرَبَهُ آيَةَ الْكُرْبَى﴾ ﴿١٨﴾ وفيها قولان: أحدهما: أنها اليد والعصا، قاله جمهور المفسرين. والثاني: أنها اليد، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ﴾ أي بأنها من الله، ﴿وَعَصَى﴾ نبيِّه ﴿ثُمَّ أَذْرَى﴾ أي: أعرض عن الإيمان ﴿يَتَّبِعُ﴾ أي: يعمل بالفساد في الأرض ﴿فَحَسَرَ﴾ أي: فجمع قومه وجنوده ﴿فَاذَى﴾ لما اجتمعوا ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ ﴿٢٢﴾ أي: لا ربُّ فوقي. وقيل: أراد أن الأصنام أرباب، وأنها ربُّها وربكم. وقيل: أراد: أنا ربُّ السادة والقادة.

قوله تعالى: ﴿فَأَعَدَّهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ﴿٢٣﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أن الأولى قوله: ﴿مَا عَلَّمْتُ لَكُمْ مِنِّي إِلَهَ غَيْرِي﴾ [التقصص: ٢٣٨] والآخرة قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾، قاله ابن عباس، وعكرمة، والشعبي، ومقاتل، والفراء. ورواه ابن أبي نجیح عن مجاهد. قال ابن عباس: وكان بينهما أربعون سنة. قال السدي: بقي بعد الآخرة ثلاثين سنة. قال الفراء: فالمعنى: أخذ الله أخذاً نكالاً للآخرة والأولى. والثاني: المعنى: جعله الله نكال الدنيا والآخرة، أغرقه في الدنيا، وعذب في الآخرة، قاله الحسن، وقاتادة. وقال الربيع بن أنس: عذب الله في أول النهار بالقرق، وفي آخره بالنار. والثالث: أن الأولى: تكذيبه وعصيانه. والآخرة قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾، قاله أبو رزين. والرابع: أنها أول أعماله وآخرها، رواه منصور عن مجاهد. قال الزجاج: النكال: منصوب مصدر مؤكد، لأن معنى أخذه الله: نكل الله به نكال الآخرة والأولى: فأغرقه في الدنيا ويعذبه في الآخرة^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي فُعل بفرعون ﴿لَعِبْرَةً﴾ أي: لعظة ﴿لِمَن يَتَّقِي﴾ الله. ثم خاطب منكري البعث، فقال تعالى: ﴿مَا أَنتُمْ أَتَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءَ بِئَنهَا﴾ ﴿٢٥﴾ قال الزجاج: ذهب بعض النحويين إلى أن قوله تعالى: ﴿بئنها﴾ من صفة

(١) وهذا هو الصحيح كما قال ابن كثير، وبقية الأقوال غريبة.

(٢) قال ابن كثير: ﴿فَأَعَدَّهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ ﴿٢٣﴾ أي: انتقم الله منه انتقاماً جعله به عبرة ونكالاً لأمثاله من المتمردين في الدنيا، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بِالنُّورِ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَمَكَرْتَهُمْ أُيْمَةً فَجَعَلْتَهُمْ إِلَى السَّعِيرِ وَوَجَّهَ أَيْسَرَهُمْ لَا يُصْرُونَ﴾ قال: وهذا الصحيح في معنى الآية أن المراد بقوله: ﴿نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي الدنيا والآخرة.

السماء، فيكون المعنى: أم السماء التي بناها. وقال قوم: السماء ليس مما توصل، ولكن المعنى: أنتم أشد خلقاً، أم السماء أشد خلقاً؟ ثم بين كيف خلقها، فقال تعالى: ﴿بَنَاهَا﴾ قال المفسرون: أخلقكم بعد الموت أشد عندكم، أم السماء في تقديركم؟ وهما في قدرة الله واحد. ومعنى: «بناها» رفعها. وكل شيء ارتفع فوق شيء فهو بناء. ومعنى ﴿رَفَعَ سَمَكًا﴾ رفع ارتفاعها وعلوها في الهواء ﴿سَمَكًا﴾ بلا شقوق، ولا فطور، ولا تفاوت، يرتفع فيه بعضها على بعض ﴿وَأَغْطَسَ لَيْلًا﴾ أي: أظلمه فجعله مظلماً. قال الزجاج: يقال: غطس الليل وأغطس، وغبش وأغبش، وغسق وأغسق، وغشي وأغشى، كله بمعنى أظلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنزَجْنَا سَحَابًا﴾ أي: أبرز نهارها. والمعنى: أظهر نورها بالشمس. وإنما أضاف النور والظلمة إلى السماء لأنهما عنها يصدران ﴿وَالْأَرْضُ بَدْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد خلق السماء ﴿دَحَاهَا﴾ أي: بسطها. وبعض من يقول: إن الأرض خلقت قبل السماء يزعم أن «بعد» هاهنا بمعنى «قبل»، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]. وبعضهم يقول: هي بمعنى «مع»؛ كقوله تعالى: ﴿عَسَىٰ بَدْدَ ذَلِكَ نَبِإٌ﴾ [القم: ١٣]، ولا يمتنع أن تكون الأرض خلقت قبل السماء، ثم دحيت بعد كمال السماء، وهذا مذهب عبد الله بن عمرو بن العاص. وقد أشرنا إلى هذا الخلاف في [البقرة: ٢٩] (١). ونصبت الأرض بمضمر تفسيره قوله تعالى: ﴿دَحَاهَا﴾. ﴿أَخْرَجَ مِنهَا مَاءَهَا﴾ أي: فجر العيون منها ﴿وَوَضَعْنَا﴾ وهو ما يأكله الناس والأنعام، ﴿وَأَلْبَسْنَا أَسْنَهَا﴾ قال الزجاج: أي: أثبتنا ﴿سَنًا لِّكُلِّ﴾ أي: للإمتاع، لأن معنى أخرج منها ماءها ومرعاها: أمتع بذلك. وقال ابن تيبة: ﴿سَنًا لِّكُلِّ﴾ أي: منفعة [لكم].

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ الْكُبْرَىٰ﴾ (٢٢) ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ﴾ (٢٥) ﴿وَوَيْدَتْ الْجِبْرِيَةُ لِمَن يَرَىٰ﴾ (٣٦) ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ﴾ (٣٧) ﴿وَوَاتَرَ لَمِيزَةَ الدُّنْيَا﴾ (٣٨) ﴿فَإِنَّ الْجِيمَ فِي الْمَأْوَىٰ﴾ (٣٩) ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْفَوَىٰ﴾ (٤٠) ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (٤١) ﴿يَتَلَوَّكُ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (٤٢) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِن ذِكْرهَا﴾ (٤٣) ﴿إِلَّا رَيْكُ سُنْبُهَا﴾ (٤٤) ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن بَشَرْنَا﴾ (٤٥) ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَوْ يَسْتَوُونَ إِلَّا حِيتَّةٌ أَوْ حَبَّاءُ﴾ (٤٦)

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ الْكُبْرَىٰ﴾ (٢٢) والطامة: الحادثة التي تطمُّ على ما سواها، أي: تعلقو فوقه. وفي المراد بها هاهنا ثلاثة أقوال: أحدها: النفخة الثانية التي فيها البعث. والثاني: أنها حين يقال لأهل النار: قوموا إلى النار. والثالث: أنها حين يساق أهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار.

قوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ﴾ (٢٥) أي: ما عمل من خير وشر ﴿وَوَيْدَتْ الْجِبْرِيَةُ لِمَن يَرَىٰ﴾ (٣٦) أي: لأبصار الناظرين. قال مقاتل: يكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق. وقرأ أبو مجلز، وابن السميع: «لمن ترى» بالفاء. وقرأ ابن عباس، ومعاذ القارئ «لمن رأى» بهمزة بين الراء والألف.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ﴾ (٣٧) في كفره ﴿وَوَاتَرَ لَمِيزَةَ الدُّنْيَا﴾ (٣٨) على الآخرة ﴿فَإِنَّ الْجِيمَ فِي الْمَأْوَىٰ﴾ (٣٩) قال الزجاج: أي هي المأوى له. وهذا جواب ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّلَاقَةُ﴾ فإن الأمر كذلك. قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قد ذكرناه في سورة [الرحمن: ٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْفَوَىٰ﴾ (٤٠) أي: عما تهوى من المحارم. قال مقاتل: هو الرجل يهتم بالمعصية، فيذكر مقامه للحساب، فيتركها.

قوله تعالى: ﴿يَتَلَوَّكُ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (٤٢) قد سبق في [الأعراف: ١٨٧] ﴿فِيمَ أَنْتَ مِن ذِكْرهَا﴾ (٤٣) أي: لست في شيء من علمها وذكورها. والمعنى: إنك لا تعلمها ﴿إِلَّا رَيْكُ سُنْبُهَا﴾ (٤٤) أي: منتهى علمها ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن بَشَرْنَا﴾ (٤٥) وقرأ أبو جعفر «منذر» بالتثنية. ومعنى الكلام: إنما أنت مُحَوِّفٌ من يخافها. والمعنى: إنما ينفع إنذارك من يخافها، وهو المؤمن بها. وأما من لا يخافها فكانه لم يُنذَرْ ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ يعني: كفار قريش ﴿يَوْمَ يَرَوْنَهَا﴾ (٤٦) أي: يعاينون القيامة ﴿لَوْ يَسْتَوُونَ﴾ في الدنيا. وقيل: في قبورهم ﴿إِلَّا حِيتَّةٌ أَوْ حَبَّاءُ﴾ (٤٦) أي: قذر آخر النهار من بعد العصر، أو أوله إلى أن

(١) قال ابن كثير ٩٢/٤: أما خلق الأرض، فقبل خلق السماء بالنص، وبهذا أجاب ابن عباس ﴿فِيمَا ذَكَرَهُ الْبَخَارِيُّ﴾. انظر [صحيح البخاري] ٤٢٧/٨، ٤٢٨. ثم قال ابن كثير ٤٦٨/٤: ولكن إنما دحيت الأرض بعد خلق السماء، بمعنى أنه أخرج ما كان فيها بالقوة إلى الفعل، قال: وهذا معنى قول ابن عباس وغير واحد، واختاره ابن جرير.

ترتفع الشمس. قال الزجاج: والهاء والألف في «ضحاه» عائدان^(١) إلى العشية. والمعنى: إلا عشية، أو ضحى العشية. قال الفراء: فإن قيل: للعشية ضحى، إنما الضحى لصدر النهار؟ فالجواب: أن هذا ظاهر في كلام العرب أن يقولوا: آتيك العشية، أو غداتها، أو آتيك الغداة، أو عَشِيَّتْهَا، فتكون العشية في معنى «آخر»، والغداة في معنى «أول». أنشدني بعض بني عقيل:

نَحْنُ صَبَّخْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا عَشِيَّةَ الْهَلَالِ أَوْ سِرَارِهَا^(٢)
 أراد: عشية الهلال، أو عشية سرار العشية، فهذا أشد من قولهم: آتيك الغداة أو عشيئها.



(١) في الأصل: عائد.

(٢) البيت لبعض بني عقيل، أنشده الفراء في «معاني القرآن» ٣٥٧ عند قوله تعالى: ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ وهو في الطبري ٥٠/٣٠، والقرطبي ٢٠٨/١٩.

سورة عبس

مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ١ ﴿أَنْ جَاءَهُ الْغَمُّ﴾ ٢ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ بُرْكَ﴾ ٣ ﴿أَوْ يَذُكَّرُ فَتَنْعَمُهُ الْذِكْرُ﴾ ٤ ﴿أَمْ مَنْ اسْتَفْتَى﴾ ٥ ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَسْأَلْهُ﴾ ٦ ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يُرْكَ﴾ ٧ ﴿وَأَنَا مِنْ جَاهِكِ يَسْرٌ﴾ ٨ ﴿وَهُوَ يَخْفَى﴾ ٩ ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَعَلٌ﴾ ١٠ ﴿كَلَّا إِنَّا تَذَكَّرُ﴾ ١١ ﴿فَرَى قَاءَ ذَكَرُ﴾ ١٢ ﴿فِي صُفَى﴾ ١٣ ﴿تَرْتَوْعُو مُطَهَّرَمُ﴾ ١٤ ﴿بِأَيْدِي سَفَرٍ﴾ ١٥ ﴿كِرَامٍ بَرَرٍ﴾ ١٦ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ قال المفسرون: كان رسول الله ﷺ يوماً يناجي عتبة بن ربيعة، وأبا جهل بن هشام، وأمياً وأبياً ابني خلف، ويذعوهم إلى الله تعالى، ويرجو إسلامهم، فجاها ابن أم مكتوم الأعمى، فقال: علمني يا رسول الله مما علمك الله، وجعل يناديه، ويكرّر النداء، ولا يدري أنه مشتغل بكلام غيره، حتى ظهرت الكراهية في وجهه ﷺ لقطعه كلامه، فأعرض عنه رسول الله ﷺ، وأقبل على القوم يكلمهم، فنزلت هذه الآيات، فكان رسول الله ﷺ يكرمه بعد ذلك، ويقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي»^(١). وذهب قوم، منهم مقاتل، إلى أنه إنما جاء ليؤمن، فأعرض عنه النبي ﷺ اشتغالاً بالروساء، فنزلت فيه هذه الآيات. ومعنى ﴿عَبَسَ﴾ قَطَبٌ وَكَلَجٌ ﴿وَتَوَلَّى﴾ أَعْرَضَ بِوَجْهِهِ ﴿أَنْ جَاءَهُ﴾ أي: لأن جاءه. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، وأبو المتوكل، وأبو عمران، «أَنْ جَاءَهُ» بهمزة واحدة مفتوحة ممدودة. وقرأ ابن مسعود، وابن السميع «أَنْ» بهمزتين مقصورتين مفتوحتين. و﴿الْغَمُّ﴾ هو ابن أم مكتوم، واسمه عمرو بن قيس. وقيل: اسمه عبد الله بن عمرو ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّكَ بُرْكَ﴾ أي: يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح، وما يتعلمه منك. وقال مقاتل: لعله يؤمن ﴿أَوْ يَذُكَّرُ﴾ أي: يتعظ بما يتعلمه من مواظ القرآن ﴿فَتَنْعَمُهُ الْذِكْرُ﴾ قرأ حفص عن عاصم «فتننعه» بفتح العين، والباقون برفعها. قال الزجاج: من نصب، فعلى جواب «لعل»، ومن رفع، فعلى العطف على «يزكّي».

قوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ اسْتَفْتَى﴾ قال ابن عباس: استغنى عن الله وعن الإيمان بماله. قال مجاهد: ﴿أَمْ مَنْ اسْتَفْتَى﴾: عتبة، وشيبة، ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَسْأَلْهُ﴾. قرأ ابن كثير، ونافع «تَصَدَّى» بتشديد الصاد. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «تَصَدَّى» بفتح التاء، والصاد وتخفيفها، وقرأ أبي بن كعب، وأبو الجوزاء، وعمرو بن دينار: «تَصَدَّى» بتاءين مع تخفيف الصاد. قال الزجاج: الأصل: تصدى، ولكن حذفت التاء الثانية لاجتماع تاءين. ومن قرأ «تَصَدَّى» بإدغام التاء، فالمعنى أيضاً: تصدى، إلا أن التاء أدغمت في الصاد لقرب مخرج التاء من الصاد. قال ابن عباس: «تَصَدَّى» تقبل عليه بوجهك. وقال ابن قتيبة: تتعرض^(٢). وقرأ ابن مسعود، وابن السميع، والجحدري: «تَصَدَّى» بتاء واحدة مضمومة، وتخفيف الصاد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَيْكَ﴾ أي: أي شيء عليك في أن لا يُسَلِّمَ مَنْ تدعوه إلى الإسلام؟ يعني: أنه ليس عليه إلا البلاغ. ﴿وَأَنَا مِنْ جَاهِكِ يَسْرٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: يمشي. والثاني: يعمل في الخير، وهو ابن أم مكتوم ﴿وَهُوَ يَخْفَى﴾ الله ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَعَلٌ﴾ وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف، وأبو الجوزاء «نتلهي» بتاءين. وقرأ أبي بن

(١) ذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٣ بغير سند، وقال الحافظ في «تخريج أحاديث الكشاف» ١٨١: ذكره الثعلبي بلا إسناد، وأخرجه ابن أبي حاتم من رواية العوفي عن ابن عباس نحوه. وأخرجه الترمذي وحسنه، والحاكم وصححه، وابن حبان عن عائشة قالت: أنزلت سورة «عبس وتولى» في ابن أم مكتوم الأعمى، أتى رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا رسول الله ارشدني، وعند رسول الله ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه، ويقبل على الآخر، ويقول: أتري بما أقول بأساً؟ فيقول: لا، ففي هذا أنزلت.

(٢) وفي «غريب القرآن»: تعرّض.

كعب، وابن السميع، والجحدري: «تَلْهُي» بئاء واحدة خفيفة مرفوعة. قال الزجاج: أي: تتشاغل عنه. يقال: لهيت عن الشيء ألهى عنه: إذا تشاغلته عنه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا تفعل ذلك. ﴿إِنَّمَا﴾ في المكني عنها قولان: أحدهما: آيات القرآن، قاله مقاتل. والثاني: هذه السورة، قاله الفراء. «والتذكرة» بمعنى التذكير ﴿فَمَنْ نَّسَا ذِكْرَهُ﴾ مفسر في آخر [المدر: ٥٥]. ثم أخبر بجلالة القرآن عنده، فقال تعالى: ﴿فِي حُجُبٍ مَّكَامٍ﴾ أي: هو في صحف، أي: في كتب مكرّمة، وفيها قولان: أحدهما: أنها اللوح المحفوظ، قاله مقاتل. والثاني: كتب الأنبياء، ذكره الثعلبي. فعلى هذا يكون معنى «مرفوعة»: عالية القدر. وعلى الأول يكون رفعها كونها في السماء. وفي معنى «المطهرة» أربعة أقوال: أحدها: مطهرة من أن تنزل على المشركين، قاله الحسن. والثاني: مطهرة من الشرك والكفر، قاله مقاتل. والثالث: لأنه لا يمسه إلا المطهرون، قاله الفراء. والرابع: مطهرة من الدنس، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِي سَفَرٌ﴾ فيهم قولان: أحدهما: أنهم الملائكة، قاله الجمهور. والثاني: أصحاب محمد ﷺ، قاله وهب بن منبه. وفي معنى ﴿سَفَرٌ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم الكتّبة، قاله ابن عباس، ومجاهد، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج. قال الزجاج: واحدهم: سافر، وسفرة، مثل كاتب، وكتّبة، وكافر، وكفّرة. وإنما قيل للكتاب: سفر، وللكتاب: سافر، لأن معناه أنه يبين الشيء ويوضحه. يقال: أسفر الصبح: إذا أضاء. وسفرت المرأة: إذا كشفت النقاب عن وجهها. ومنه: سفرت بين القوم، أي: كشفت ما في قلب هذا، وقلب هذا، لأضليح بينهم. والثاني: أنهم القراء، قاله قتادة. والثالث: أنهم السفراء، وهم المصلحون. قال الفراء: تقول العرب: سفرت بين القوم، أي: أصلحت بينهم، فجعلت الملائكة إذا نزلت بوحى الله، كالسفير الذي يصلح بين القوم. قال الشاعر:

وَمَا أَدْعُ السَّفَاةَ بَيْنَ قَوْمِي وَمَا أَمْشِي بِغُشٍّ إِنْ مَشَيْتُ^(١)

قوله تعالى: ﴿كَرِيمٌ﴾ أي: على ربهم ﴿بَرٌّ﴾ أي: مطيعين. قال الفراء: واحد «البررة» في قياس العربية: بارٌّ، لأن العرب لا تقول: فعلة ينون به الجمع إلا والواحد منه فاعل، مثل كافر، وكفّرة، وفاجر، وفجّرة.

﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ﴾ ١٧ ﴿بَيْنَ أَيِّ شَيْءٍ عُلِقَ﴾ ١٨ ﴿بَيْنَ ظَنَيْنِ عُلِقَ فَقَدَرُ﴾ ١٩ ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُرُ﴾ ٢٠ ﴿ثُمَّ أَنَاكَ فَاتَّقِرُ﴾ ٢١ ﴿ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَنْزَرَهُ﴾ ٢٢ ﴿كَلَّا لَنَا نَبِيٌّ مَا آمَرَ﴾ ٢٣ ﴿فَيَنْزِلُ الْإِنْسَانُ إِلَّا طَائِفَةٌ﴾ ٢٤ ﴿أَنَا سَيِّئُ الْمَلَأِ سَاءٌ﴾ ٢٥ ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ ٢٦ ﴿فَأَلْبَنَّا فِيهَا حَبًّا﴾ ٢٧ ﴿وَعَبًّا وَقَبًّا﴾ ٢٨ ﴿وَنَبَوَّأْنَا لَهَا أَنْبَاءَ غُيُوبِهَا﴾ ٢٩ ﴿وَجَعَلْنَا لِكُلِّ لُجَّةٍ رَحِيمًا﴾ ٣٠

قوله تعالى: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ﴾ أي: لعن. والمراد بالإنسان هاهنا: الكافر. وفيمن عنى بهذا القول ثلاثة أقوال: أحدها: أنه أشار إلى كل كافر، قاله مجاهد. والثاني: أنه أمية بن خلف، قاله الضحاك. والثالث: عتبة بن أبي لهب، قاله مقاتل. وفي قوله تعالى: ﴿مَا أَكْفَرُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ما أشد كفرة، قاله ابن جريج. والثاني: أي شيء أكفّره؟ قاله السدي. فعلى هذا يكون استفهام توبيخ. الثالث: أنه على وجه التعجب، وهذا التعجب يؤمر به الأدميون، والمعنى: اعجبوا أنتم من كفرة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿بَيْنَ أَيِّ شَيْءٍ عُلِقَ﴾ ١٨ ثم فسره فقال تعالى: ﴿بَيْنَ ظَنَيْنِ عُلِقَ﴾. وفي معنى ﴿فَقَدَرُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: قدر أعضاء: رأسه، وعينه، ويديه، ورجليه، قاله ابن السائب. والثاني: قدره أطواراً: نطفة، ثم علقه، إلى آخر خلقه، قاله مقاتل. والثالث: قدره على الاستواء، قاله الزجاج. ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُرُ﴾ ٢٠ فيه قولان: أحدهما: سهل له العلم بطريق الحق والباطل، قاله الحسن، ومجاهد. قال الفراء: والمعنى: ثم يسره للسبيل. والثاني: يسره السبيل في خروجه من بطن أمه، قاله السدي، وقائل^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَاتَّقِرُ﴾ قال الفراء: أي جعله مقبوراً، ولم يجعله ممن يلقى للسباع والطير، فكان القبر مما أكرم به المسلم. ولم يقل: قبره؛ لأن القابر هو الدافن بيده. والمقبر الله، لأنه صيره مقبوراً، فليس فعله كفعل الأدمي.

(١) البيت من شواهد الفراء في «معاني القرآن» ٣٥٨، وفي «اللسان»: سفر، وهو في الطبري ٥٤/٣٠، والقرطبي ٢١٤/١٩، وابن كثير ٤٧١/٤.

(٢) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري وغيره.

﴿إِذَا جَاءتِ الصَّلَاةُ﴾ ٣٣ ﴿يَوْمَ يَرَى الْكَرَّةَ مِنْ أَبِيهِ﴾ ٣٤ ﴿وَأَبِيهِ وَأَبِيهِ﴾ ٣٥ ﴿وَصَاحِبِيهِ وَيَبِيدُ﴾ ٣٦ ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ﴾ ٣٧ ﴿وَيَوْمَ تُسْفَرَةٌ﴾ ٣٨ ﴿حَاجِبَتُهُ شَتَّى شَيْئَةٍ﴾ ٣٩ ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَرُ بِوَيْبٍ عَلَيَّا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ ﴿تَرْفَعُهَا فَرَّةٌ﴾ ٤١ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْكَبِيرَةُ﴾ ٤٢

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءتِ الصَّلَاةُ﴾ ٣٣ وهي الصيحة الثانية. قال ابن قتيبة: الصاخة تصيح صَحًا، أي: تُصم. يقال: رجل أصخ، وأصلخ: إذا كان لا يسمع. والداهية صاخة أيضاً. وقال الزجاج: هي الصيحة التي تكون عليها القيامة، تصخ الأسماع، أي: تصمها، فلا تسمع إلا ما تدعى به لإحيائها. ثم فسّر في أي وقت تجيء، فقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَى الْكَرَّةَ مِنْ أَبِيهِ﴾ ٣٤ قال المفسرون: المعنى: لا يلتفت الإنسان إلى أحد من أقاربه، لِعِظَم ما هو فيه. قال الحسن: أول من يفرّ من أخيه هابيل، ومن أمه وأبيه إبراهيم، ومن صاحبه نوح ولوط، ومن ابنه نوح. وقال قتادة: يفر هابيل من قابيل، والنبي ﷺ من أمه، وإبراهيم من أبيه، ولوط من صاحبه، ونوح من ابنه^(١).

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ﴾ ٣٧ قال الفراء: أي: يشغله عن قرابته. وقال ابن قتيبة: أي: يضرفه ويصده عن قرابته، يقال: أغنى عني وجهك، أي: أصرفه، وأغن عني السفيه. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والزهري، وأبو العالية، وابن السميع، وابن محيصن، وابن أبي عبيدة «يعنيه» بفتح الياء والعين غير معجمة. قال الزجاج: معنى الآية: له شأن لا يقدر مع الاهتمام به على الاهتمام بغيره. وكذلك قراءة من قرأ «يعنيه» بالعين، معناه: له شأن لا يهمه معه غيره. وقد روى أنس بن مالك قال: قالت عائشة للنبي ﷺ: أنحشر عراة؟ قال: نعم. قالت: واسوءتاه، فأنزل الله تعالى: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ﴾ ٣٧^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَرُ بِوَيْبٍ عَلَيَّا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ أي: مضية قد علمت ما لها من الخير ﴿حَاجِبَتُهُ﴾ لسرورها ﴿شَتَّى شَيْئَةٍ﴾ أي: فرحة بما نالها من كرامة الله ﷻ ﴿وَيَوْمَ يُؤْمَرُ بِوَيْبٍ عَلَيَّا عَبْرَةٌ﴾ ٤٠ أي: غبار. وقال مقاتل: أي: سواد وكآبة ﴿تَرْفَعُهَا﴾ أي: تشاها ﴿فَرَّةٌ﴾ أي: ظلمة. وقال الزجاج: يعلوها سواد كالدخان. ثم بيّن من أهل هذه الحال، فقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْكَبِيرَةُ﴾ ٤٢ وهو جمع كافر وفاجر.



(١) والصحيح أن الآية عامة. قال الخازن: وفائدة الترتيب: كأن قيل: يوم يفر المرء من أخيه، بل من أبويه لأنهما أقرب من الإخوة، بل من الصاحبة والولد، لأن تعلقه بهما أشد من تعلقه بالأبوين. قال ابن كثير: يراهم ويفرّ منهم، لأن الهول عظيم، والخطب جليل. ثم قال: وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعة أنه إذا طلب إلى كل من أولي العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول: نفسي نفسي، لا أسألك اليوم إلا نفسي، حتى إن عيسى ابن مريم يقول: لا أسأله اليوم إلا نفسي، لا أسأله مريم التي ولدتها.

(٢) رواه بنحوه الطبري ٦١/٣٠ من رواية الحسين بن حريث عن الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس، ورواه ابن أبي حاتم من رواية أزهر بن حاتم عن الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح به، وعائذ بن شريح، قال أبو حاتم الرازي في «الجرح والتعديل»: في حديثه ضعف. وروى الترمذي في «سننه» ١٦٨/٢ عن ابن عباس ﷺ عن النبي ﷺ قال: «تحشرون حفاة عراة خُولاة» فقالت امرأة: أيصير أو يرى بعضنا عورة بعض؟ قال: يا فلانة ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُهُ﴾ ٣٧ قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، قد روي من غير وجه عن ابن عباس. وروى مسلم في «صحيحه» ٤/٢١٩٤ عن عائشة ﷺ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة خُولاة» (غير مختونين)، قلت: يا رسول الله النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال ﷺ: «يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض».

سورة التكوير

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُحِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الشُّجَفُ تُبِّرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْبِحِيمُ سُيِّرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْيَعْنَةُ أُرِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١٤﴾﴾

روى أبو عبد الله الحاكم في «صحيحه» من حديث عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى يوم القيامة فليقرأ قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾» (١). وفي قوله تعالى: ﴿كُوِّرَتْ﴾ أربعة أقوال: أحدها: أظلمت، رواه الواهبي عن ابن عباس، وكذلك قال الفراء: ذهب ضوءها، وهذا قول قتادة، ومقاتل. والثاني: دَهَبَتْ، رواه عطية عن ابن عباس، وكذلك قال مجاهد: اضمحلَّت. والثالث: غُوِّرَتْ، روي عن ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، وابن الأنباري، وهذا من قول الناس بالفارسية: كُورِبَكَرد (٢). وقرأت على شيخنا أبي منصور اللخوي قال: هو بالفارسية كوربوز. والرابع: أنها تُكُوِّرُ مثل تكوير العمامة، فتلث وتحمى، قاله أبو عبيد. قال الزجاج: ومعنى «كُوِّرَتْ» جمع ضوءها، وتلثت كما تلث العمامة. ويقال: كُوِّرَتْ العمامة على رأسي أكوؤها: إذا لَقَفْتَهَا. قال المفسرون: تُجمع الشمس بعضها إلى بعض، ثم تُلثُ ويرمي بها في البحر. وقيل: في النار (٣). وقيل: تعاد إلى ما خلقت منه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ (٢) أي: تناثرت، وتهاقت. يقال: انكدر الطائر في الهواء: إذا انقضَّ. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ (٣) عن وجه الأرض، فاستوت مع الأرض ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ (٤) قال المفسرون وأهل اللغة: العشار: النوق الحوامل، وهي التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر فقبل لها: العشار لذلك، وذلك الوقت أحسن زَمَانٍ حَمَلُهَا، وهي تضع إذا وَصَعَتْ لتنام في سنة، فهي أنفس ما للعرب عندهم، فلا يعطلونها، إلا لإتيان ما يَشغَلُهُمْ عنها، وإنما حوطبت العرب بأمر العشار، لأن أكثر عيشهم ومالهم من الإبل. ومعنى «عُطِّلَتْ» سُبِّتَتْ وأُهْمِلَتْ، لاشتغالهم عنها بأهوال القيامة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ يعني: دواب البحر ﴿حُشِرَتْ﴾ وفيه قولان: أحدهما: ماتت، قاله ابن عباس. والثاني: جمعت إلى القيامة، قاله السدي. وقد زدنا هذا شرحاً في [الأنعام: ١١١].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ (٦) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «سُجِّرَتْ» بتخفيف الجيم، وقرأ الباقون بتشديدها. وفي المعنى ثلاثة أقوال: أحدها: أوقِدَتْ فاشتعلت ناراً، قاله علي وابن عباس. والثاني: يبست، قاله الحسن. والثالث: ملئت بأن صارت بحراً واحداً، وكثر ماؤها، قاله ابن السائب، والفراء، وابن قتيبة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ (٧) فيه ثلاثة أقوال: أحدها: قرنت بأشكالها، قاله عمر رضي الله عنه. الصالح مع الصالح في الجنة، والفاجر مع الفاجر في النار، وهذا قول الحسن، وقاتدة (٤). والثاني: رُدَّتْ الأرواح إلى الأجساد،

(١) أخرجه أحمد في «المستند» رقم ٤٨١٦ و ٤٩٣٤ و ٤٩٤١ و ٥٧٥٥ وإسناده صحيح، والترمذي ١٦٨/٢، والحاكم ٥١٥/٢، وصححه ووافقه الذهبى، وأورده السيوطي في «الدر» ٣١٩/٦ وزاد نسبه لابن المنذر وابن مردويه.

(٢) أخرجه عن سعيد بن جبيرة الطبري، ونقله عنه ابن كثير، والسيوطي في «الدر المشهور» بألفاظ مختلفة.

(٣) وقد ورد في المرفوع من حديث أبي هريرة: «الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة»، رواه الطحاوي في «مشكل الآثار» وإسناده صحيح. ورواه بنحوه أبو يعلى والبخاري من حديث أبي هريرة، والطحاوي من حديث أنس. وذلك توكيداً لمن عبدهما في الدنيا.

(٤) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري وابن كثير، وهو الصحيح.

فَرُوجَتْ بِهَا، قاله الشعبي. وعن عكرمة كالفولين. والثالث: رُوجَتْ أنفُسُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحُورِ الْعِينِ، وأنفُسُ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ، قاله عطاء، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْكَوْكُودَةُ سُئِلَتْ﴾ قال اللغويون: المورودة: البنت تُدْفَنُ وهي حَيَّةٌ، وكان هذا من فعل الجاهلية. يقال: وَأَدَّ وَكَدَّهُ، أي: دفنه حياً. قال الفرزدق:

وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَا
بِ فَأَخِيَا الْوَيْسِدَ وَلَمْ يُوَادِ^(١)

يعني: صعصعة بن صوحان، وهو جدُّ الفرزدق. قال الزجاج: ومعنى سؤالها: تبيكت قاتليها في القيامة، لأن جوابها: قُتِلْتُ بغير ذنب. ومثل هذا التبيكت قوله تعالى: ﴿هَأَن تَكُلْتِ لَلنَّاسِ أَنُحَدِّثِي وَأَمْ لِي الْهَيْبِ﴾ [المائدة: ١١٦]. وقرأ علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو عبد الرحمن، وابن يعمر، وابن أبي عبله، وهارون عن أبي عمرو «سَأَلْتُ» بفتح السين، وألف بعدها «بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلْتُ» بإسكان اللام، وضم التاء الأخيرة. وسؤالها هذا أيضاً تبيكت لقاتليها. قال ابن عباس: كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت، فكان أوران ولادها حفرت حفيرة، فتمحضت على رأس الحفيرة، فإن ولدت جارية رَمَتْ بِهَا في الحفيرة، وإن ولدت غلاماً حبسته.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الشُّكُوفُ نُشِرَتْ﴾ ﴿١٣٠﴾ قرأ نافع، وعاصم، وأبو جعفر، وابن عامر، ويعقوب «نُشِرَتْ» بالتخفيف، والباقون بالتشديد. والمراد بالصحف: صحائف أعمال بني آدم تنشر للحساب، ﴿وَإِذَا النَّمَاةُ كُفَّتْ﴾ ﴿١٣١﴾ قال الفراء: نَزَعَتْ، فَطَوَيْتُ. وفي قراءة عبد الله «فُطِطَتْ» بالقاف، وهكذا تقوله قيس، وتميم، وأسد، بالقاف. وأما قریش، فتقوله بالكاف، والمعنى واحد. والعرب تقول: القافور، والكافور، والقسط، والكسط. وإذا تقارب الحرفان في المخرج تعاقبا في اللغات، كما يقال: حَدَثٌ، وَحَدَّثٌ. قال ابن قتيبة: كُفِّطَتْ كما يُكْفِطُ الْغِطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ، فَطَوَيْتُ. وقال الزجاج: قلعت كما يقلع السقف. «سُيِّرَتْ» أوقدت. وقرأ نافع، وابن عامر، وحفص عن عاصم «سُغِرَتْ» مشددة. قال الزجاج: المعنى واحد. إلا أن معنى المشدد: أوقدت مرة بعد مرة. «أُنْفِطَتْ» قُرِّبَتْ من المتقين. وجواب هذه الأشياء «عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ» ﴿١٣٢﴾ أي: إذا كانت هذه الأشياء، علمت في ذلك الوقت كلُّ نفسٍ ما أحضرت من عملٍ، فأثبتت على قدر عملها. وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال في قوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ ﴿١٣٢﴾: لهذا جرى الحديث^(٢).

وقال ابن عباس: من أول السورة إلى هاهنا اثنا عشرة خصلة، ستة في الدنيا، وستة في الآخرة. ﴿مَلَأْ أُنْجُمٌ بِالْقَنَسِ﴾ ﴿١٣٣﴾ الْمَوَارِكِ الْكَنَسِ ﴿١٣٤﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَمَسَ ﴿١٣٥﴾ وَالْفُجَيْجِ إِذَا نَفَسَ ﴿١٣٦﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٣٧﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٣٨﴾ مُطَّلَعٌ تَمَّ أَمِينٍ ﴿١٣٩﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِبَحْرُونٍ ﴿١٤٠﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿١٤١﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿١٤٢﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ﴿١٤٣﴾ قَاتِلٍ تَدْهُونٍ ﴿١٤٤﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَوِيحَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا فَتَاكَرُونَ إِلَّا أَنْ يُشَآءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٧﴾

قوله تعالى: ﴿مَلَأْ أُنْجُمٌ﴾ لا زائدة، والمعنى: أقمم ﴿وَالْقَنَسِ﴾ وفيها خمسة أقوال: أحدها: أنها خمسة أنجم تُخَسُّسُ بالنهار فلا تُرى، وهي: زُحَلٌ، وَعُطَّارِدٌ، وَالْمَشْتَرِيُّ، وَالْمَرْيُخُ، وَالزُّهُرَةُ، قاله علي، وبه قال مقاتل، وابن قتيبة. وقيل: اسم المشتري: البرجس. واسم المريخ: بهرام. والثاني: أنها النجوم، قاله الحسن وقتادة على الإطلاق، وبه قال أبو عبيدة. والثالث: أنها بقر الوحش، قاله ابن مسعود. والرابع: الظباء، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبيرة. والخامس: الملائكة، حكاه الماوردي. والأكثر على أنها النجوم^(٣). قال ابن قتيبة: وإنما سماها حُخْسًا، لأنها تسير في البروج والمنازل، كسير الشمس والقمر، ثم تُخَسُّسُ، أي: ترجع، بينا يرى أحدها في آخر البروج كَرُّ رَاجِعًا إِلَى أَوْلِهِ، وَسَمَّاهَا كُنْسًا، لأنها تكنس، أي: تسير كما تكنس الظباء. وقال الزجاج: تخسن، أي: تغيب، وكذلك تكنس، أي: تغيب في المواضع التي تغيب فيها. وإذا كان المراد الظباء فهو يدخل الكناس، وهو الغصن من أغصان الشجر. ووقف يعقوب على «الجواري» بالياء.

(١) «ديوانه» ٢٠٣/١، وفي «الأغاني» و«الكامل» و«معاهد التنصيص» وجدي الذي منع الواو، وهو في «اللسان»: واد، و«مجاز القرآن» (٢٨٧/٢)، والقرطبي (٢٣١/١٩)، وشواهد الكشاف (١٠٢).

(٢) في «تفسير ابن كثير»: أجرى الحديث.

(٣) وهو الأقرب إلى الصواب.

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْ إِذَا عَمَّسَ ۗ﴾ فيه قولان: أحدهما: ولَّى، قاله ابن عباس، وابن زيد، والفراء. والثاني: أقبل، قاله ابن جبير، وقتادة. قال الزجاج: يقال: عمس الليل: إذا أقبل. وعمس: إذا أدبر. واستدل من قال: إن المراد: إدياره بقوله تعالى: ﴿وَأَشْجِ إِذَا نَسَسَ ۗ﴾ وأنشد أبو عبيدة لعقمة بن قرط:

حتى إذا الصُّبْحُ لها تَنَفَّسَا ۖ وانجاب عنها ليلُها وعَسَعَسَا^(١)

وفي قوله تعالى: ﴿نَسَسَ﴾ قولان: أحدهما: أنه طلوع الفجر، قاله علي وقتادة. والثاني: طلوع الشمس، قاله الضحاك. قال الزجاج: معناه: إذا امتد حتى يصير نهراً بيئاً. وجواب القسم في قوله: ﴿فَلَا أَقِمُّ بِالْحَقِّ ۗ﴾ وما بعده قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۗ﴾ يعني: أن القرآن نزل به جبريل. وقد بيئنا هذا في [الحاقة: ٤٠]. ثم وصف جبريل بقوله تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ وهو كقوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ وقد شرحناه في [النجم آية: ٦] ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۗ﴾ يعني: في المنزللة ﴿سُلَّطَ تَمَّ أَمِينٍ ۗ﴾ أي: في السموات تطيعه الملائكة. فَمِنْ طَاعَةِ الْمَلَائِكَةِ لَهُ: أنه أمر خازن الجنة ليلة المعراج حتى فتحها لمحمد ﷺ فدخلها ورأى ما فيها، وأمر خازن جهنم ففتح له عنها حتى نظر إليها. وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعوده وأبو حيرة «تَمَّ» بضم التاء. ومعنى «أمين» على وحي الله ورسالاته. قال أبو صالح: أمين على أن يدخل سبعين سرادقاً من نور بغير إذن.

قوله تعالى: ﴿وَمَا سَاجِدٌ بِمَجْنُونٍ ۗ﴾ يعني محمداً ﷺ، والخطاب لأهل مكة. قال الزجاج: وهذا أيضاً من جواب القسم، وذلك أنه أقسم أن القرآن نزل به جبريل، وأن محمداً ليس بمجنون كما يقول أهل مكة. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئُفِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال المفسرون: رأى محمد ﷺ جبريل على صورته بالأفق. وقد ذكرنا هذا في سورة [النجم: ٧].

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ أي: على خبر السماء الغائب عن أهل الأرض ﴿بِضْيِينٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، والكسائي، ورويس «بظنين» بالظاء، وقرأ الباقون بالضاد. قال ابن قتيبة: من قرأ بالظاء، فالمعنى: ما هو بمشهم على ما يُخبر به عن الله، ومن قرأ بالضاد، فالمعنى: ليس ببخيل عليكم بعلم ما غاب عنكم مما يفعمكم. وقال غيره: ما يكتمه كما يكتم الكاهن لياخذ الأجر عليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني: القرآن ﴿بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ قال مقاتل: وذلك أن كفار مكة قالوا: إنما يجيء به الشيطان، فيلقيه على لسان محمد.

قوله تعالى: ﴿فَلَنْ نَدْهَبَنَّهُ ۗ﴾ قال الزجاج: معناه: فأى طريق تسلكون أبيت من هذه الطريقة التي قد بينت لكم؟ ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما هو، يعني: القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي: موعظة للخلق أجمعين ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ على الحق والإيمان. والمعنى: أن القرآن إنما يعظ به من استقام على الحق. وقد بيئنا سبيل الاستقامة، فمن شاء أخذ في تلك السبيل. ثم أعلمهم أن المشيئة في التوفيق إليه بما بعد هذا، وقد بيئنا هذا في سورة [الإنسان: ٣٠] قال أبو هريرة: لما نزلت ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ قالوا: الأمر إلينا، إن شئنا استقمنا، وإن شئنا لم نستقم، فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۗ﴾ وقيل: القائل لذلك أبو جهل. وقرأ أبو بكر الصديق، وأبو المتوكل، وأبو عمران: «وما يشاؤون» بالياء.

فصل

وقد زعم بعض ناقلي التفسير أن قوله تعالى: ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۗ﴾ وقوله تعالى في [عبس: ١٢]: ﴿فَلَنْ يَشَاءَ ذِكْرُ ۗ﴾، وقوله تعالى في سورة [الإنسان: ٢٩] وفي سورة [المزمل: ١٨]: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ كله منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. ولا أرى هذا القول صحيحاً؛ لأنه لو جاز وقوع مشيئتهم مع عدم مشيئته توجّه النسخ. فأما إذ أخبر أن مشيئتهم لا تقع إلا بعد مشيئته، فليس للنسخ وجه.

سورة الانفطار

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا أَسْمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكُوكُوبُ أُنْفِرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ نُفِجَتْ ﴿٣﴾ وَإِنَّا الْفُجُورَ بَشِّرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمْتَ نَفْسَ مَا قَدَّمَتْ ﴿٥﴾ وَأَلْفَرَّتْ ﴿٦﴾ بِمَا تَبَى الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٧﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّبَكَ مُغَدَّلَك ﴿٨﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٩﴾ كَلَّا بَلْ تُكَلِّمُونَ بِاللَّيْلِ ﴿١٠﴾ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١١﴾ كِرَامًا كَهِيْنٍ ﴿١٢﴾ يَتْلُونَ مَا تَقْلُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَيْمٍ ﴿١٤﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٥﴾ يَصَلُّونَ يَوْمَ الْيَوْمِ ﴿١٦﴾ وَمَا مِنْهَا مَبْأُتِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْيَوْمِ ﴿١٨﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْيَوْمِ ﴿١٩﴾ يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سَعِيًّا وَالْأَمْرُ يَوْمَهِ لِلَّهِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿ إِذَا أَسْمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴾ (١) انفطارها: انشقاقها. و﴿ أُنْفِرَتْ ﴾ بمعنى تساقطت. و﴿ نُفِجَتْ ﴾ بمعنى فُتِحَ بعضها في بعض فصارت بحراً واحداً. وقال الحسن: ذهب ماؤها، و﴿ بَشِّرَتْ ﴾ بمعنى أنبرت. قال ابن قتيبة: قُلِبَتْ فأخرج ما فيها. يقال: بَغَّرْتُ المتاع وَبَحَّرْتُهُ: إذا جعلت أسفله أعلاه.

قوله تعالى: ﴿ عَلِمْتَ نَفْسَ مَا قَدَّمَتْ وَأَلْفَرَّتْ ﴾ (٥) هذا جواب الكلام. وقد شرحناه في قوله تعالى: ﴿ يَبْيُحُ الْإِنْسَانُ يَوْمَهِ بِمَا قَدَّمَ وَأَلْفَرَّ ﴾ (القيامة: ١٣).

قوله تعالى: ﴿ بِمَا تَبَى الْإِنْسَانُ ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنه عُزِيَ به أبو الأشدين^(١)، وكان كافراً، قاله ابن عباس، ومقاتل. وقد ذكرنا اسمه في [المدر: ٣٠]. والثاني: أنه الوليد بن المغيرة، قاله عطاء. والثالث: أبي بن خلف، قاله عكرمة. والرابع: أنه أشار إلى كل كافر، ذكره الماوردي^(٢).

قوله تعالى: ﴿ مَا غَرَّكَ ﴾ قال الزجاج: أي: ما خدعك وسوَّلَ لك حتى أضعت ما وجب عليك؟ وقال غيره: المعنى: ما الذي أمَّنك من عقابه وهو كريم متجاوز إذ لم يعاقبك عاجلاً؟ وقيل للفضيل بن عياض: لو أقامك الله سبحانه يوم القيامة، وقال: ما غرَّك بربك الكريم، ماذا كنت تقول؟ قال: أقول: غرني سُتُورُكَ المرحاة. وقال يحيى بن معاذ: لو قال لي: ما غرَّك بي؟ قلت: برك سالفاً وآتفاً. قيل: لما ذكر الصفة التي هي الكرم ها هنا دون سائر صفاته، كان كأنه لقن عبده الجواب، ليقول: غرني كرم الكريم.

قوله تعالى: ﴿ الَّذِي خَلَقَكَ ﴾ ولم تك شيئاً ﴿ فَسَوَّبَكَ ﴾ إنساناً تسمع وتبصر ﴿ فَغَدَّلَكَ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿ فَغَدَّلَكَ ﴾ بالتشديد. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي ﴿ فَغَدَّلَكَ ﴾ بالتخفيف. قال الفراء: من قرأ بالتخفيف، فوجهه - والله أعلم -: فسوِّرك إلى أي صورة شاء، إما حَسَن، وإما قبيح، وإما طويل، وإما قصير. وقيل: في صورة أب، في صورة عم، في صورة بعض القربات تشبيهاً. ومن قرأ بالتشديد، فإنه أراد - والله أعلم -: جعلك معتدلاً، معدل الخلق. وقال غيره: عدل أعضاءك فلم تفضل يد على يد، ولا رجل على رجل، وعدل بك أن يجعلك حيواناً بهيماً.

قوله تعالى: ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ (٩) قال الزجاج: يجوز أن تكون «ما» زائدة. ويجوز أن تكون بمعنى الشرط والجزاء، فيكون المعنى: في أي صورة ما شاء أن يركبك فيها ركبك. وفي معنى الآية أربعة أقوال: أحدها: في أي صورة من صور القربات ركبك، وهو معنى قول مجاهد. والثاني: في أي صورة، من حسن، أو قبح، أو طول، أو

قصر، أو ذُكر، أو أنثى، وهو معنى قول الفراء. والثالث: إن شاء أن يرُجِّب في غير صورة الإنسان رُجِّب، قاله مقاتل. وقال عكرمة: إن شاء في صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير. والرابع: إن شاء في صورة إنسان بأفعال الخير. وإن شاء في صورة حمار بالبلادة والبله، وإن شاء في صورة كلب بالبخل، أو خنزير بالشره، ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تُكذِّبُونَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ وقرأ أبو جعفر «بالباء» أي: بالجزاء والحساب، تزعمون أنه غير كائن. ثم أعلمهم أن أعمالهم محفوظة، فقال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ أي: من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم ﴿كِرَامًا عَلَىٰ رَبِّهِمْ كَثِيرِينَ﴾ يكتبون أعمالكم ﴿يَعْمَلُونَ مَا تَقْلُونَ﴾ من خير وشر، فيكتبونه عليكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ﴾ وذلك في الآخرة إذا دخلوا الجنة ﴿وَإِنَّ الْفَجَّارَ﴾ وفيهم قولان: أحدهما: أنهم المشركون. والثاني: الظلمة. ونقل عن سليمان بن عبد الملك أنه قال لأبي حازم: يا ليت شعري ما لنا عند الله؟ فقال له: اعرض عملك على كتاب الله، فإنك تعلم ما لك عنده، فقال: وأين أجده؟ قال: عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ﴾ وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٦﴾ قال سليمان: فأين رحمة الله؟ قال: قريب من المحسنين.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهَا﴾ يعني: يدخلون الجحيم مقاسين حرَّها ﴿يَوْمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ أي: يوم الجزاء على الأعمال ﴿وَمَا تُمَنَّبُهَا﴾ أي: عن الجحيم ﴿بِطَائِفٍ﴾ وهذا يدل على تخليد الكفار. وأجاز بعض العلماء أن تكون «عنها» كناية عن القيامة، فتكون فائدة الكلام تحقيق البعث. ويشتمل هذا على الأبرار والفجار. ثم عظم ذلك اليوم بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْبَيِّنَاتِ﴾ ثم كرر ذلك تفضيماً لشأنه، وكان ابن السائب يقول: الخطاب بهذا للإنسان الكافر، لا لرسول الله ﷺ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو «يوم» بالرفع، والباقون: بالفتح. قال الزجاج: من رفع «اليوم» فعلى أنه صفة لقوله تعالى: «يوم الدين». ويجوز أن يكون رفعه^(١) بإضمار «هو» ونصبه على معنى: هذه الأشياء المذكورة تكون ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ قال المفسرون: ومعنى الآية أنه لا يملك الأمر أحدٌ إلا الله، ولم يملك أحدًا من الخلق شيئاً كما ملكهم في الدنيا. وكان مقاتل يقول: لا تملك نفس لنفس كافرة شيئاً من المنفعة. والقول على الإطلاق، لأن مقاتلاً فيما أحسب خاف نفي شفاعة المؤمنين. والشفاعة إنما تكون عن أمر الله وتمليكه.



(١) في نسخة الرباط: رفعها، وفي نسخة الاستنبولية: رفعاً.

سورة المطففين

وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها مكية، قاله ابن مسعود، والضحاك، ويحيى بن سلام. والثاني: مدنية، قاله ابن عباس، والحسن، وعكرمة، وقتادة، ومقاتل، إلا أن ابن عباس، وقتادة قالوا: فيها ثمان آيات مكية، من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المطففين: ٢٩] إلى آخرها. وقال مقاتل: فيها آية مكية، وهي قوله تعالى: ﴿إِذَا نُظِّلَ عَلَيْكَ مَائِدًا قَالَ أَسْطِطُّ الْأَرَابِينَ﴾ [المطففين: ١٣]. والثالث: أنها نزلت بين مكة، والمدنية، قاله جابر بن زيد وابن السائب، وذكر هبة الله ابن سلامة^(١) المفسر أنها نزلت في الهجرة بين مكة والمدنية، نصفها يقارب مكة، ونصفها يقارب المدينة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ ① الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ② وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزُوهُمْ يُخْسِرُونَ ③ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ④ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ⑤ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ⑥

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ ① قال ابن عباس: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ ① فأحسنوا الكيل بعد ذلك^(٢). وقال السدي: قدم رسول الله ﷺ المدينة، وبها رجل يقال له: أبو جهينة، ومعه صاعان، يكيل بأحدهما، ويكتال بالآخر، فأنزل الله هذه الآية. وقد شرحنا معنى «الويل» في [البقرة: ٧٩]. وقال ابن قتيبة: المطفف: الذي لا يوفي الكيل، يقال: إناء طَفَّانٌ: إذا لم يكن مملوئاً. وقال الزجاج: إنما قيل: مطفف، لأنه لا يكاد يسرق في الميزان والمكيال إلا الشيء الطفيف، وإنما أخذ من طَفَّ الشيء، وهو جانبه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ أي: من الناس. ف«على» بمعنى «من» في قول المفسرين واللغويين. قال الفراء: «على»، و«من» يعتبان في هذا الموضع، لأنك إذا قلت: اكتلت عليك، فكأنك قلت: أخذت ما عليك [كيلاً]، وإذا قلت: اكتلت منك، فهو كقولك: استوفيت منك [كيلاً]. قال الزجاج: المعنى: إذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل، وكذلك إذا اتزنوا، ولم يَدَّكُرْ «إذا اتزنوا»، لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فيما يُكَالُ ويوزن، فأحدهما يدل على الآخر ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ أي: كالوا لهم ﴿أَوْ وُزُوهُمْ﴾ أي: وزنوا لهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾ أي: ينقصون في الكيل والوزن. فعلى هذا لا يجوز أن يقف على «كالوا»، ومن الناس من يجعل «هم» تأكيداً لما كالوا^(٣)، ويجوز أن يقف على «كالوا» والاختيار الأول. قال الفراء: سمعت أعرابية تقول: إذا صدر الناس أتينا التاجر، فيكيلنا المد والمد إلى الموسم المقبل.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ④ قال الزجاج: المعنى: لو ظنوا أنهم يُبْعَثُونَ ما نقصوا في الكيل والوزن، ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ⑤ يعني به يوم القيامة ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ﴾ منصوب بقوله تعالى: ﴿مَبْعُوثُونَ﴾. قال المفسرون: والظن هاهنا بمعنى العلم واليقين. ومعنى: يقوم الناس، أي: من قبورهم ﴿لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: لأمره، أو لجزائه وحسابه. وقيل: يقومون بين يديه لفصل القضاء. وفي «الصحيحين» من حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال: في

(١) في الأصل: سلام، وهو خطأ.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٧٤٨/٢)، والطبري (٩١/٣٠)، والواحدي (٣٣٣)، وقال الحافظ في «تخريج الكشاف» (١٢٨): رواه النسائي وابن حبان والحاكم من رواية يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس. وأورده السيوطي في «الدرة» (٣٢٣/٦) وزاد نسبته إلى الطبراني وابن مردويه والبيهقي في «شعب الإيمان» بسند صحيح عن ابن عباس.

(٣) قال الألوسي: وهم ضمير مرفوع، تأكيد للضمير المرفوع وهو الواو، يعني في «كالوا».

هذه الآية: «يقوم أحدهم في رَسْحِهِ»^(١) إلى أنصاف أذنيه»^(٢). وقال كعب: يقفون ثلاثمائة عام. قال مقاتل: وذلك إذا خرجوا من قبورهم.

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَئِي سِجِّينَ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَقَدْ يُوعِظُ الْمَكِيدِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَوْمَ الْبُرْجِ ﴿١١﴾ وَمَا يَكْتُوبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُتَعَبٍّ أَلِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا نُنزلُ عَلَيْهِ مَا نُنزِّلُ الْآلَاءِ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُنَالُ هَذَا الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَعْدُوهُمْ ﴿١٧﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِلِّيَّينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَتَّبِعُهُ الْمَلَكُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَفِي نَبيِيرٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَعْيُنِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَقَرَّبْ فِي رُجُومِهِمْ نَصْرَةَ الْعَلِيِّ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيمِي مَآخِثٍ ﴿٢٥﴾ حِشْمَةً سِيسَكٌ ﴿٢٦﴾ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنفَوِّسِ الْمُتَكَبِّرُونَ ﴿٢٧﴾ وَمَرْآئِهِمْ مِنْ تَنْبِيِيرٍ ﴿٢٨﴾ عَيْنًا يَتَنَبَّرُ بِهَا الْمُعْرَبُونَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر، أي: ليس الأمر على ما هم عليه، فليرتدعوا. وهانئا تم الكلام عند كثير من العلماء. وكان أبو حاتم يقول: ﴿كَلَّا﴾ ابتداء يتصل بما بعده على معنى «حقاً» ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ﴾ قال مقاتل: إن كتاب أعمالهم ﴿لَئِي سِجِّينَ﴾ وفيها أربعة أقوال: أحدها: أنها الأرض السابعة، وهذا قول مجاهد، وقادة، والضحاك، وابن زيد، ومقاتل. وروي عن مجاهد قال: ﴿سِجِّينَ﴾ صخرة تحت الأرض السابعة، يجعل كتاب الفجار تحتها، وهذه علامة لخسارتهم، ودلالة على خساسة منزلتهم. والثاني: أن المعنى: إن كتابهم لفي سفال، قاله الحسن. والثالث: لفي خسار، قاله عكرمة. والرابع: لفي حيس، فيُعيل من السجن، قاله أبو عبيدة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ ﴿٨﴾﴾ هذا تعظيم لأمرها. وقال الزجاج: أي: ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك.

قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾﴾ أي: ذلك الكتاب الذي في سجين كتاب مرقوم، أي: مكتوب. قال ابن قتيبة: والرقم: الكتاب. قال أبو ذؤيب:

عَرَفْتُ الدُّيَارَ كَرَفْمِ الدُّوَا
وَيزُرُّهُ الكَاتِبُ الحِمِّيَرِي^(٤)

وأشده الزجاج: «يُدْبِرُهَا» بالذال المعجمة، وكسر الباء. قال الأصمعي: يقال: ذبر: كتب، وذبر: قرأ. وروى أبو عمرو عن ثعلب، عن ابن الأعرابي، قال: الصواب: ذبرت - بالزاي - كتبت. وذبرت - بالذال - أتقنت ما حفظت. قال: والبيت يزبرها، بالزاي والضم. وقال ابن قتيبة: يروى «يزبرها» و«يذبرها» وهو مثله، يقال: ذبر الكتاب يزبره، ويذبره. وذبره يذبره، ويذبره. وقال قتادة: رقم له بشر، كأنه أعلم بعلامة يعرف بها أنه الكافر. وقيل: المعنى: إنه مثبت لهم كالرقم في الثوب، لا ينسى ولا يمحي حتى يجازوا به.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يُوعِظُ الْمَكِيدِينَ ﴿١٠﴾﴾ هذا منتظم بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبُوءُ النَّاسُ﴾، وما بينهما كلام معترض. وما بعده قد سبق بيانه إلى قوله تعالى: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر «رَانَ» بفتح الراء مدغمة، وقرأ أبو بكر عن عاصم «بَلْ رَانَ» مدغمة بكسر الراء. وقرأ حفص عن عاصم ﴿بَلْ﴾ بإظهار اللام ﴿رَانَ﴾ بفتح الراء. قال اللغويون: أي: غلب على قلوبهم، يقال: الخمرة ترين على عقل السكران. قال الزجاج: قرئت بإدغام اللام في الراء، لقرب ما بين الحرفين، وإظهار اللام جائز، لأنه من كلمة، والرأس من كلمة أخرى. ويقال: ران على قلبه الذئب يرين ريناً: إذا غشي على قلبه، ويقال: غان يغين غيناً، والغين كالغيم الرقيق، والرین كالصلد يغشى على

(١) أي: عرقه، لأنه يخرج من البدن شيئاً بعد شيء، كما يرشح الإناء المتحلل الأجزاء.

(٢) رواه مالك في «الموطأ» والبخاري ٥٣٥/٨، ومسلم ٢١٩٥/٤ واللفظ لسم.

(٣) قال ابن كثير: والصحيح أن «سجينا» مأخوذ من السجن، وهو الضيق، فإن المخلوقات كل ما تسافل منها ضاق، وكل ما تعالى منها اتسع، فإن الأفلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه، وكذلك الأرضون كل واحدة أوسع من التي دونها حتى ينتهي السفول المطلق والمحل الأضيق إلى المركز في وسط الأرض السابعة، ولما كان مصير الفجار إلى جهنم، وهي أسفل السافلين؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَتَقَلَّبُ سَافِلِينَ ﴿٣﴾﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، قال هانئا: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ ﴿٨﴾﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ، وهو يجمع الضيق والسفول، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرٌ﴾.

(٤) البيت لابي ذؤيب حويلد بن خالد، جاهلي إسلامي، وهو في «ديوان الهلليين» (٦٤/١)، و«غريب القرآن» (٥١٩) وفيهما: «يزبرها» بدلاً من «يزبره».

القلب. وسمعت شيخنا أبا منصور اللغوي يقول: الغين يقال: بالراء، وبالغين، ففي القرآن ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ﴾ وفي الحديث: «إنه ليغان على قلبي»^(١)، وكذلك الراءة يقال بالراء، وبالغين، والرميصاء تكتب «بالغين»، وبالراء، لأن الرمص يكتب بهما. قال المفسرون: لما كثرت معاصيهم وذنوبهم أحاطت بقلوبهم. قال الحسن: هو الذنب على الذنب حتى يعمر القلب^(٢).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يصدّقون. ثم استأنف ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ قال ابن عباس: إنهم عن النظر إلى ربهم يومئذ لمحجوبون، والمؤمن لا يحجب عن رؤيته. وقال مالك بن أنس: لما حجب أعداءه فلم يَرَوْه تجلّى لأوليائه حتى رآه. وقال الشافعي: لما حجب قوماً بالشُّطْطِ دلّ على أن قوماً يَرَوْنَهُ بالرُّضَا^(٣). وقال الزجاج: في هذه الآية دليل على أن الله ﷻ يُرى في القيامة. ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة، ولا حَسَّت منزلة الكفار بأنهم يحجبون عن ربهم. ثم من بعد حجبهم عن الله يدخلون النار، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَارُوا الْكَلْبِيبِ﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ هَالِكٌ﴾ أي: يقول لهم خزنة النار: ﴿هَذَا﴾ العذاب ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكَذِّبُونَ كَلَّا﴾ أي: لا يؤمن بالعذاب الذي يصلاه. ثم أعلم أين محلّ ﴿كَيْتَبُ الْأَبْرَارِ﴾ فقال تعالى: ﴿لَنُفِي عَذَابٍ﴾ وفيها سبعة أقوال: أحدها: أنها الجنة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنه لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش فيه أعمالهم مكتوبة، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أنها السماء السابعة، وفيها أرواح المؤمنين، قاله كعب، وهو مذهب مجاهد، وابن زيد. والرابع: أنها قائمة العرش اليمنى، قاله قتادة. وقال مقاتل: ساق العرش. والخامس: أنه سدرة المنتهى، قاله الضحاك. والسادس: أنه في علوّ وصعود إلى الله ﷻ، قاله الحسن. وقال الفراء: في ارتفاع بعد ارتفاع. والسابع: أنه أعلى الأمكنة، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُونَ﴾ هذا تعظيم لشأنها.

قوله تعالى: ﴿كَيْتَبُ سُرُورٍ﴾ الكلام فيه كالقلام في الآية التي قبلها.

قوله تعالى: ﴿بَشِيرُهُ الْمُكْرَمُونَ﴾ أي: يحضر المقرّبون من الملائكة ذلك المكتوب، أو ذلك الكتاب إذا صُعد به إلى عليين. وما بعد هذا قد سبق بيانه (الافتقار: ١٣) إلى قوله تعالى: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ وفيه قولان: أحدهما: إلى ما أعطاهم الله من الكرامة. والثاني: إلى أعدائهم حين يعذبون.

قوله تعالى: ﴿تَرَوْنَهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّارِ﴾ وقرأ أبو جعفر، ويعقوب «تُعْرَفُ» بضم التاء، وفتح الراء «نضرة» بالرفع. قال الفراء: بريق النعيم ونداه. قال المفسرون: إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعيم، لما ترى من الحسن والنور. وفي «الرحيق» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الخمر، قاله الجمهور. ثم اختلفوا أي الخمر هي على أربعة أقوال: أحدها: أجود الخمر، قاله الخليل بن أحمد. والثانية: الخالصة من العش، قاله الأخفش. والثالث: الخمر البيضاء، قاله مقاتل. والرابع: الخمر العتيقة، حكاه ابن قتيبة. والقول الثاني: أنه عين في الجنة مشوبة بالمسك، قاله الحسن. والثالث: أنه الشراب الذي لا عَشْ فيه، قاله ابن قتيبة، والزجاج. وفي قوله تعالى: ﴿مَخْتَوِيٌّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: ممزوج، قاله ابن مسعود. والثاني: مختوم على إنائه، وإلى نحو هذا ذهب مجاهد. والثالث: له ختام، أي: عاقبة ريح، وتلك العاقبة هي قوله تعالى: ﴿حَسْبُهُمْ سِكَ﴾، أي: عاقبته. هذا قول أبي عبيدة. ﴿حَسْبُهُمْ سِكَ﴾ قرأ ابن كثير،

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٢٧٧٥/٤ عن الأغر المزني ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليغان على قلبي، وإنني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة».

(٢) روى الترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن محمد بن عجلان، عن الفقعاق بن حكيم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن العبد إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب منها صقل قلبه، وإن زاد زادت، فذلك قول الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾»، وقال الترمذي: حسن صحيح، ولفظ النسائي: «إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة سوداء، فإن هو نزع واستغفر وتاب، صقل قلبه، فإن عاد زيد فيها حتى تملو قلبه، فهو الران الذي قال تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾».

(٣) وقال ابن كثير: قال الإمام أبو عبد الله الشافعي: وفي هذه الآية دليل على أن المؤمنين يرونه ﷻ يومئذ، وهذا الذي قاله الإمام الشافعي رحمه الله في غاية الحسن، وهو استدلال بمفهوم الآية، كما دل عليه منطوق قوله تعالى: ﴿وَنُورُهُمْ يَمْشِي كَالنَّوَارِ﴾، وكما دلّت على ذلك الأحاديث الصحاح المتواترة في رؤية المؤمنين ربهم عزّ وجلّ في الدار الآخرة رؤية بالابصار في عرصات القيامة وفي روضات الجنات الفاخرة.

وعاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة ﴿حَتَمَهُ﴾ بكسر الخاء، ويفتح التاء، وبألف بعدهما، مرفوعة الميم. وقرأ الكسائي «حَاتَمَهُ» بخاء مفتوحة، بعدها ألف، وبعدها (١) تاء مفتوحة. وروى الشيرازي «حَاتِمَهُ» مثل ذلك، إلا أنه يكسر التاء. وقرأ أبي بن كعب، وعروة، وأبو عالية: «حَتَمَهُ» بفتح الخاء والتاء وبضم الميم من غير ألف. وللمفسرين في قوله تعالى: ﴿حَتَمَهُ مَسْكَ﴾ أربعة أقوال: أحدها: حَلَطَهُ مَسْكَ، قاله ابن مسعود، ومجاهد. والثاني: أن حَتَمَهُ الذي يختم به الإناء مسك، [قاله ابن عباس. والثالث: أن طعمه وريحه مسك، قاله علقمة. والرابع: أن آخر طعمه مسك] (٢) قاله سعيد بن جبيرة، والفراء، وأبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّلْمُتَشَبِّهِينَ﴾ أي: فليجدوا في طلبه، وليحرصوا عليه بطاعة الله. والتنافس: كالتشاح على الشيء، والتنازع فيه.

قوله تعالى: ﴿رَمَاهُم مِّن تَسْنِيمٍ﴾ (٣) فيه قولان: أحدهما: أنه اسم عين في الجنة يشربها المقربون صرفاً، وتمزج لأصحاب اليمين. والثاني: أن التسنيم الماء، قاله الضحاك. قال مقاتل: وإنما سمي تسيماً، لأنه يتسّم عليه من جنة عدن، فينصب عليهم انصباباً، فيشربون الخمر من ذلك الماء. قال ابن قتيبة: يقال: إن التسنيم أرفع شراب في الجنة. ويقال: إنه يمتزج بماء ينزل من تسييم، أي: من علو. وأصل هذا من سنام البعير، ومن تسييم القبور. وهذا أعجب إليّ، لقول المسيّب بن علس في وصف امرأة:

كَأَنَّ بِرِيْقَتِهَا لِيَوْمًا

ج مِنْ ثُلُجٍ تَسْنِيمٍ شَيْبَيْتٍ عُقَارًا (٣)

أراد: كأن بريقها عقاراً شيبت للمزاج من ثلج تسييم، يريد: جبلاً. قال الزجاج: المعنى: ومزاجه من تسييم عيناً تأتيهم من تسييم، أي: من علو يتسّم عليهم من الغرف. ف«عيناً» في هذا القول منصوبة، كما قال تعالى: ﴿أَوْ يَلْمِزُ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَبٍ﴾ (٤) يَسْمَاً [البلد: ١٥]. ويجوز أن تكون «عيناً» منصوبة بقوله: يُسْفُونَ عيناً، أي: من عين. وقد بينا معنى ﴿يَسْرِبُ بِهَا﴾ في [هل أن: ٦].

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا وَالَّذِينَ آمَنُوا بَيْنَنَا وَمِن مِّن دُونِنَا لَا يَسْتَفْهِمُونَ الْكُفَّارَ﴾ (٥) وَإِنَّا أَنزَلْنَاهُ إِلَىٰ آهْلِهَا لَمَلَأُوا سُدُورَهُمْ بِهَا وَإِنَّا نَحْنُ غَافِرُونَ ﴿٦﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ لَكُلِّ أُمَّةٍ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا يَسْتَكْفُرُونَ ﴿٧﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا﴾ أي: أشركوا ﴿كَاؤًا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني أصحاب رسول الله ﷺ، مثل عمّار، وبلال، وخبّاب وغيرهم ﴿يَسْتَكْفُرُونَ﴾ على وجه الاستهزاء بهم ﴿وَإِنَّا مَرْوًا بِهِمْ﴾ يعني: المؤمنين ﴿بِهِمْ﴾ أي: بالكفار ﴿يَسْتَفْهِمُونَ﴾ أي: يشيرون بالجنف والحاجب استهزاء بهم ﴿وَإِنَّا أَنزَلْنَاهُ﴾ يعني: الكفار ﴿إِلَىٰ آهْلِهَا لَمَلَأُوا سُدُورَهُمْ﴾ أي: متعجبين بما هم فيه يتفكّهون بذكرهم. وقرأ أبو جعفر، وحفص عن عاصم، وعبد الرزاق عن ابن عامر ﴿فَكَيْفَ﴾ بغير ألف. وقد شرحنا معنى القراءة في [يس: ٥٥] ﴿وَإِنَّا رَأَوْهُمْ﴾ أي: رأوا أصحاب رسول الله ﷺ ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ﴾ يقول الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ يعني الكفار ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: على المؤمنين ﴿حَفِظِينَ﴾ يحفظون أعمالهم عليهم، أي: لم يؤكّلوا بحفظ أعمالهم ﴿قَالِيَوْمَ﴾ يعني: في الآخرة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَصْضَكُونَ﴾ إذا رأوهم يعذبون في النار. قال أبو صالح: يقال لأهل النار وهم فيها: اخرجوا، وتفتح لهم أبوابها، فإذا أقبلوا يريدون الخروج، غلقت أبوابها دونهم. والمؤمنون ﴿عَلَىٰ الْأَرْكَانِ يَنْظُرُونَ﴾ (٦) إلى عذاب عدوهم. قال مقاتل: لكل رجل من أهل الجنة ثلثة ينظرون إلى أعداء الله كيف يعذبون، فيحمدون الله على ما أكرمهم به، فهم يكلمون أهل النار ويكلمونهم إلى أن تطبق النار على أهلها، فتسد حينئذ الكوى.

قوله تعالى: ﴿هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارَ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، وهارون عن أبي عمرو ﴿هَلْ تُؤِيبُ﴾ بإدغام اللام. أي: هل جوزوا وأثيبوا على استهزائهم بالمؤمنين في الدنيا؟ وهذا الاستفهام بمعنى التقرير.

(١) في الأصل: وبعده.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من نسخة الرباط، واستدركناه من النسخة الاستنبولية.

(٣) البيت في «غريب القرآن» ٥٢٠.

سورة الانشقاق

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَوْتَتْ رِبَّهَا وَخَسَّتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَسَّتْ ﴿٤﴾ وَأَوْتَتْ رِبَّهَا وَخَسَّتْ ﴿٥﴾ بِكَأَيْهَا الْإِنْسَانَ ﴿٦﴾ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَيْ رَيْكَ كَدْحًا فَمَلَكَيْهِ ﴿٧﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْدَهُ بِسَيِّئِهِ ﴿٨﴾ فَسَوْفَ يَحْسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٩﴾ وَنَبَلَّغْتْ إِلَيْ أَهْلِيهِ سَمُورًا ﴿١٠﴾ وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْدَهُ رَبِّهَ ظَهْرًا ﴿١١﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا بُرُورًا ﴿١٢﴾ وَيَصِلُ سَمِيرًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِيهِ سَمُورًا ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَن لَنْ يَحُورَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾﴾ قال المفسرون: انشقاقها من علامات الساعة. وقد ذكر ذلك في مواضع من القرآن: [الفرقان: ٢٢٥، الرحمن: ٣٧، الحاقة: ٤١٦]. ﴿وَأَوْتَتْ رِبَّهَا﴾ أي: استمعت وأطاعت في الانشقاق، من الأذن، وهو الاستماع للشيء والإصغاء إليه، وأنشدوا:

سُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا دُكِرَتْ بِوِ
فَإِنْ دُكِرَتْ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا^(١)

﴿وَحَسَّتْ﴾ أي: حق لها أن تطيع ربها الذي خلقها ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾﴾ قال ابن عباس: تُمدُّ مدَّ الأديم، ويزاد في سعتها. وقال مقاتل: لا يبقى جبل ولا بناء إلا دخل فيها.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ من الموتى والكنوز ﴿وَحَسَّتْ﴾ أي: حلت من ذلك، فلم يبق في باطنها شيء. واختلفوا في جواب هذه الأشياء المذكورات على أربعة أقوال: أحدها: أنه متروك، لأن المعنى معروف قد تردّد في القرآن. والثاني أنه ﴿بِكَأَيْهَا الْإِنْسَانَ﴾ كقول القائل: إذا كان كذا وكذا، فيا أيها الناس ترون ما عملتم، فيجعل ﴿بِكَأَيْهَا الْإِنْسَانَ﴾ هو الجواب، وتضمير فيه الفاء، كأن المعنى: يرى الثواب والعقاب إذا السماء انشقت، وذكر القولين الفراء. والثالث: أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا، تقديره: يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحًا فملاقيه إذا السماء انشقت، قاله المبرد. والرابع: أن الجواب مدلول عليه بقوله تعالى: ﴿فَمَلَكَيْهِ﴾. فالمعنى: إذا كان يوم القيامة لقي الإنسان عمله، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَيْ رَيْكَ كَدْحًا﴾ فيه قولان: أحدهما: إنك عامل لربك عملاً، قاله ابن عباس. والثاني: ساج إلى ربك سعيًا، قاله مقاتل. قال الزجاج: و«الكدح» في اللغة: السعي، والدأب في العمل في باب الدنيا والآخرة. قال تميم بن مقبل:

وَمَا الدُّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا
أُمُوتٌ وَأُخْرَى أَبْتَنِي العَيْشِ أَكْدَحُ^(٢)

وفي قوله تعالى: ﴿إِلَيْ رَيْكَ﴾ قولان: أحدهما: عامل لربك، وقد ذكرناه عن ابن عباس. والثاني: إلى لقاء ربك، قاله ابن قتيبة. وفي قوله تعالى: ﴿فَمَلَكَيْهِ﴾ قولان: أحدهما: فملاقى عمَلِك. والثاني: فملاقى رَبِّكَ، كما ذكرهما الزجاج.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَحْسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾ وهو أن تعرض عليه سيئاته، ثم يغفرها الله له. وفي «الصحاحين» من حديث عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من نوقش الحساب هلك، فقلت: يا رسول الله، فإن الله يقول: ﴿فَسَوْفَ

(١) البيت لقَتَب بن ضمرة ابن أم صاحب أم قنعب، وكان في أيام الوليد، وهو في «مجاز القرآن» ١/١٧٧، و«الطبري» ٣٠/١١٢، و«السمط» ٣٦٢، و«الاقطاب» ٢٩٢، و«شواهد الكشاف» ١٤٣، و«القرطبي» ١٩/٢٦٧، و«اللسان»: أذن، وأورد بيتاً قبله، هو:

إِنْ يَسْتَمِعُوا رَيْبَةً طَارُوا بِهَا قَرْحًا
يَتِي وَمَا عَلِمُوا مِنْ صَالِحِ دَفَنُوا
(٢) «ديوانه» (٢٤)، وسيبويه ١/٣٧٦، و«الكامل» ٣/٩٠٨، و«الحيوان» ٣/٤٨، و«حماة البحري» ١٨٣، و«القرطبي» ١٩/٢٦٩.

يَحْسَبُ حِسَابًا بَصِيرًا ﴿٨﴾ ١٩ قال: ذلك العرض^(١).

قوله تعالى: ﴿وَيَقْبَلُ إِلَيْهِ أَهْلِي﴾ يعني: في الجنة من الحور العين والأدميات ﴿مَسْرُورًا﴾ بما أوتي من الكرامة ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ قال المفسرون: تُغْلَى يده اليمنى إلى عنقه، وتجعل يده اليسرى وراء ظهره ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا بُرُورًا﴾ قال الزجاج: يقول: يا ويلاه، يا بُرُوراه، وهذا يقوله كلُّ من وقع في هلكة.

قوله تعالى: ﴿وَيَصَلِّ سَعِيرًا﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي: «ويُصَلِّي» بضم الياء، وتشديد اللام. وقرأ عاصم، وأبو عمرو، وحمزة «ويصلي» بفتح الياء خفيفة، إلا أن حمزة والكسائي يميلانها. وقد شرحناه في سورة [النساء: ١١].

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْلِيًّا﴾ يعني في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ باتباع هواه، وركوب شهواته ﴿إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا يُحْسَبُونَ﴾ أي: لن يرجع إلى الآخرة، ولن يبعث وهذه صفة الكافر. قال اللغويون: الحور في اللغة: الرجوع، وأنشدوا للبيد:

وَمَا الْمَرْءُ كَالشَّهَابِ وَضَوْؤُهُ
يَحُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ^(٢)

﴿يَنْزِلُ إِذْ رَمَاهُ كَانَ يَدُهُ بَصِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ فَلَا أَقِيمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اسْتَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرَكُنَّ بَطِيقًا عَن طَبِيٍّ ﴿١٩﴾ مَنَّا لَمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٣﴾ فَيَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مَطَابِرٌ لَّيْلًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَنْزِلُ﴾ قال الفراء: المعنى: يلى ليحورون، ثم استأنف، فقال تعالى: ﴿إِنَّ رَمَاهُ كَانَ يَدُهُ بَصِيرًا﴾ قال المفسرون: بصيراً به على جميع أحواله.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقِيمُ﴾ قد سبق بيانه. فأما «الشفق» فقال ابن قتيبة: هما شفقان: الأحمر، والأبيض؛ فالأحمر: من لدن غروب الشمس إلى وقت صلاة العشاء ثم يغيب، ويبقى الشفق الأبيض إلى نصف الليل. وللمفسرين في المراد «بالشفق» هاهنا ستة أقوال: أحدها: الحمرة التي تبقى في الأفق بعد غروب الشمس. وقد روى ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الشفق: الحمرة»^(٣)، وهذا قول عمر، وابنه، وابن مسعود، وعبادة، وأبي قتادة، وجابر بن عبد الله، وابن عباس، وأبي هريرة، وأنس، وابن المسيب، وابن جبير، وطاووس، ومكحول، ومالك، والأوزاعي، وأبي يوسف، والشافعي، وأبي عبيد، وأحمد، وإسحاق، وابن قتيبة، والزجاج. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول وعليه ثوب مصبوغ: كأنه الشفق، وكان أحمر. والثاني: أنه النهار. والثالث: الشمس، روي القولان عن مجاهد. والرابع: ما بقي من النهار، قاله عكرمة. والخامس: السواد الذي يكون بعد ذهاب البياض، قاله أبو جعفر محمد بن علي. والسادس: أنه البياض، قاله عمر بن عبد العزيز.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ ﴿١٧﴾ أي: وما جمع وضم. وأنشدوا:

إِنَّ لَنَا قَلْبًا لِيَصَاحِقًا لَيَالِيًا
مُسْتَوْبِقَاتٍ لَوْ يَجِدُنَّ سَائِقًا^(٤)

قال أبو عبيدة: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾ ما علا فلم يمنع منه شيء، فإذا جَلَّ الليل الجبال، والأشجار، والبحار، والأرض، فاجتمعت له، فقد وسقها. وقال بعضهم: معنى: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾: ما جمع مما كان منتشرًا بالنهار في تصرفه إلى ماواه.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اسْتَقَ﴾ ﴿١٨﴾ قال الفراء: اتساقه: اجتماعه واستواؤه ليلة ثلاث عشرة، وأربع عشرة، إلى ست عشرة.

(١) رواه البخاري ١٧٦/١ و٥٣٥/٨ و٣٤٧/١١، ومسلم ٢٢٠٤/٤، ورواه الطبري ١١٦/٣٠، والترمذي ١٦٩/٢ وقال: حديث حسن صحيح، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٢٩/٦ وزاد نسبه لأحمد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه عن عائشة.

(٢) «ديوانه» ١٦٩.

(٣) أخرجه الدارقطني في «سننه» ١٠٠، وصححه البيهقي وقفه، وقال في «المعرفة»: روي هذا الحديث عن عمر، وعلي، وابن عباس، وعبادة بن الصامت، وشداد بن أوس، وأبي هريرة، ولا يصح عن النبي ﷺ فيه شيء، وذكره السيوطي في «الدر» موقوفاً على ابن عمر، وعزاه إلى عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، وعبد بن حميد، وابن مردويه.

(٤) الرجز في «ملحق ديوان المصباح» ٨٤، وهو في «مجاز القرآن» ٢٩١/٢، و«الطبري» ١٢٠/٣٠، و«القرطبي» ٢٧٥/١٩، و«اللسان» وسق.

قوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ ﴿١١﴾ قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: «لترَكَبُنَّ» بفتح التاء والباء، وفي معناه قولان: أحدهما: أنه خطاب لرسول الله ﷺ، ثم في معناه قولان: أحدهما: لترَكَبُنَّ سماءً بعد سماءً، قاله ابن مسعود، والشعبي، ومجاهد. والثاني: لترَكَبُنَّ حالاً بعد حال، قاله ابن عباس، وقال: هو نبيكم. والقول الثاني: أن الإشارة إلى السماء. والمعنى: أنها تتغير ضرورياً من التغيير، فتارة كالمُهَل، وتارة كالدَّهَان، روي عن ابن مسعود أيضاً. وقرأ عاصم، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بفتح التاء، وضم الباء، وهو خطاب لسائر الناس. ومعناه: لترَكَبُنَّ حالاً بعد حال. وقرأ ابن مسعود، وأبو الجوزاء، وأبو الأشهب: «ليرَكَبُنَّ» بالياء، ونصب الباء. وقرأ أبو المتوكل، وأبو عمران، وابن يعمر: «ليرَكَبُنَّ» بالياء، وضم الباء. و«عن» بمعنى «بعد». وهذا قول عامة المفسرين واللغويين، وأنشدوا للأقرع بن حابس:

إِنِّي أَمْرُؤٌ قَدْ حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرَهُ
وَسَأَقِنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقِي^(١)

ثم في معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: أنه الشدائد، والأهوال، ثم الموت، ثم البعث، ثم العرض، قاله ابن عباس. والثاني: أنه الرخاء بعد الشدة، والشدة بعد الرخاء، والغنى بعد الفقر، والفقر بعد الغنى، والصحة بعد السقم، والسقم بعد الصحة، [قاله الحسن. والثالث: أنه كون الإنسان رضيعاً ثم فطيماً ثم غلاماً شاباً ثم شيخاً^(٢)، قاله عكرمة. والرابع: أنه تغير حال الإنسان في الآخرة بعد الدنيا، فيرتفع من كان رضيعاً، ويتضع من كان مرتفعاً، وهذا مذهب سعيد بن جبيرة. والخامس: أنه ركوب سنن من كان قبلهم من الأولين، قاله أبو عبيدة. وكان بعض الحكماء يقول: من كان اليوم على حالة، وغداً على حالة أخرى، فليعلم أن تدبيره إلى سواء^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ يعني: كفار مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لا يؤمنون بمحمد والقرآن، وهو استفهام إنكار ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ﴾ فيه قولان: أحدهما: لا يسلون، قاله عطاء، وابن السائب. والثاني: لا يخضعون له، ويستكينون، قاله ابن جرير، واختاره القاضي أبو يعلى. قال: وقد احتج بها قوم على وجوب سجود التلاوة، وليس فيها دلالة على ذلك، وإنما المعنى: لا يخشعون، ألا ترى أنه أضاف السجود إلى جميع القرآن، والسجود يختص بمواضع منه.

قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿١٢﴾ بالقرآن، والبعث، والجزاء ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ ﴿١٣﴾ في صدورهم ويضمرون في قلوبهم من التكذيب. قال ابن قتيبة: ﴿يُوعُونَ﴾: يجمعون في قلوبهم. وقال الزجاج: يقال: أوعيت المتاع في الوعاء، ووعيت العلم.

قوله تعالى: ﴿فَيَسِّرْهُمْ يَمْذَابِ أَيْبٍ﴾ ﴿١٤﴾ أي: أخبرهم بذلك. وقال الزجاج: اجعل للكفار بدل البشارة للمؤمنين بالجنة والرحمة، العذاب الأليم. و«المؤمنون» عند أهل اللغة: المقطوع.



(١) أنشده القرطبي في «تفسيره» ١٩/٢٧٨.

(٢) زيادة سقطت من نسخة الريباط، واستدركناها من النسخة الإسنوبولية.

(٣) قال ابن جرير الطبري: والصواب من التأويل قول من قال: لتركَبُنَّ أنت يا محمد حالاً بعد حال، وأمرأ بعد أمر من الشدائد، والمراد بذلك - وإن كان الخطاب إلى رسول الله ﷺ موجهاً - جميع الناس، أنهم يلقون من شدائد يوم القيامة وأهواله أحوالاً.

سورة البروج

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْوَعْدِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾ قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ ﴿٤﴾ أَلْقَارُ ذَاتِ الْأَعْرَابِ ﴿٥﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فَمَا زَبَّحُوا بِهِنَّ زَعًا جَنَابًا جَهَنَّمَ وَلَكِنَّمُ الْعَذَابَ لِلْمَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُمْ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُبَدِّلُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْأَوْدِيُّ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ تَمَّالٌ لَنَا بُرِيدٌ ﴿١٦﴾ هَلْ أَنْتَ حَبِيبٌ لِلمُتَوَدِّ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَتَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ حَاطِبٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْمُودٍ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ ﴿١﴾﴾ قد ذكرنا البروج في [الحجر: ١٦] ﴿وَالْيَوْمِ الْوَعْدِ ﴿٢﴾﴾ هو يوم القيامة بإجماعهم ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾﴾ فيه أربعة وعشرون قولاً: أحدها: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم عرفة، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ^(١)، وبه قال علي، وابن عباس في رواية، وابن زيد. فعلى هذا سمي يوم الجمعة شاهداً؛ لأنه يشهد على كل عامل بما فيه، وسمي يوم عرفة مشهوداً، لأن الناس يشهدون فيه موسم الحج، وتشهده الملائكة. والثاني: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم النحر، قاله ابن عمر. والثالث: أن الشاهد: الله ﷻ، والمشهود: يوم القيامة، رواه الوابي عن ابن عباس. والرابع: أن الشاهد: يوم عرفة، والمشهود: يوم القيامة، رواه مجاهد عن ابن عباس. والخامس: أن الشاهد: محمد ﷺ، والمشهود: يوم القيامة، رواه يوسف بن مهرا عن ابن عباس، وبه قال الحسن بن علي. والسادس: أن الشاهد: يوم القيامة، والمشهود: الناس، قاله جابر بن عبد الله. والسابع: أن الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود: يوم القيامة، قاله الضحاك. والثامن: أن الشاهد: يوم التروية، والمشهود: يوم عرفة، قاله سعيد بن المسيب. والتاسع: أن الشاهد: هو الله، والمشهود: بنو آدم، قاله سعيد بن جبيرة. والعاشر: أن الشاهد: محمد، والمشهود: يوم عرفة، قاله الضحاك. والحادي عشر: أن الشاهد: آدم ﷺ، والمشهود: يوم القيامة، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد. والثاني عشر: أن الشاهد: ابن آدم، والمشهود: يوم القيامة، رواه ليث عن مجاهد، وبه قال عكرمة. الثالث عشر: أن الشاهد: آدم ﷺ، وذريته، والمشهود: يوم القيامة، قاله عطاء بن يسار. والرابع عشر: أن الشاهد: الإنسان، والمشهود: الله ﷻ، قاله محمد بن كعب. والخامس عشر: أن الشاهد: يوم النحر، والمشهود: يوم عرفة، قاله إبراهيم. والسادس عشر: أن الشاهد: عيسى ﷺ، والمشهود: أمته، قاله أبو مالك. ودليله قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [الأنبياء: ١١٧]. والسابع عشر: أن الشاهد: محمد ﷺ، والمشهود: أمته، قاله عبد العزيز بن يحيى، وبيانه ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَذِهِ لَآءَ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]. والثامن عشر: أن الشاهد: هذه الأمة، والمشهود: سائر الناس، قاله الحسين^(٢) بن الفضل، ودليله ﴿لِنَكْتُبُنَّ هُدًى عَلَىٰ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٤٣]. والتاسع عشر: أن الشاهد: الحفظة، والمشهود: بنو آدم، قاله محمد بن علي الترمذي، وحكي عن عكرمة نحوه. والعشرون: أن

(١) رواه الترمذي، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وفي سننه موسى بن عبيدة الرندي، وهو ضعيف كما قال الحافظ بن حجر في «التقريب»، وقال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة: يضعف في الحديث، وضعفه يحيى بن سعيد وغيره من قبل حفظه، وقال ابن كثير: وروى هذا الحديث ابن خزيمة من طرق عن موسى بن عبيدة الرندي، وهو ضعيف، وقد روي موقوفاً على أبي هريرة، وهو أشبه.

(٢) في الأصل: الحسن.

الشاهد: الحق، والمشهود: الكون، قاله الجنيد. والحادي والعشرون: أن الشاهد: الحجر الأسود، والمشهود: الحاج. والثاني والعشرون: أن الشاهد: الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والمشهود: محمد ﷺ، وبيانه ﴿وَرَأَىٰ أَخَدَّ اللَّهِ يَمْسِكُ الرَّيِّحَ...﴾ الآية [آل عمران: ٨١]. والثالث والعشرون: أن الشاهد: الله ﷻ، والملائكة، وأولو العلم، والمشهود: لا إله إلا الله، وبيانه ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [آل عمران: ١٨]، حكى هذه الأقوال الثلاثة الثعلبي. والرابع والعشرون: أن الشاهد: الأنبياء ﷺ، والمشهود: الأمم، حكاه شيخنا علي بن عبيد الله^(١). وفي جواب القسم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَيْنَ يَدَيْكَ لَكُنُودًا﴾ [آل عمران: ١٨]، قاله قتادة، والزجاج. والثاني: أنه قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذَ الْأَخْدُودُ﴾ [آل عمران: ١٨]، كما أن القسم في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ زُجِّجُوا﴾ [آل عمران: ١٨]، حكاه الفراء. والثالث: أنه متروك، وهذا اختيار ابن جرير.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذَ الْأَخْدُودُ﴾ [آل عمران: ١٨] أي: لُتُوا. والأخدود: شق يشق في الأرض، والجمع: أخاديد. وهؤلاء قوم حفرُوا حفائر في الأرض وأوقدوا فيها النار، وألقوا فيها من لم يكفر. واختلف العلماء فيهم على ستة أقوال: أحدها: أنه مَلِكٌ كان له ساحر فبعث إليه غلاماً يعلمه السحر، وكان الغلام يمرُّ على راهب، فأعجبه أمره، فتبعه، فعلم به المَلِكُ، فأمره أن يرجع عن دينه، فقال: لا أفعل، فاجتهد الملك في إهلاكه، فلم يقدر، فقال الغلام: لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به: اجمع الناس في صعيد واحد، واصلبيني على جذع، وارمني بسهم من كنانتي، وقل: بسم الله ربِّ الغلام، ففعل، فمات الغلام، فقال الناس: آمنا برب الغلام، فخذ الأخاديد، وأضرم فيها النار، وقال: من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها، ففعلوا، وهذا مختصر الحديث، وفيه طول، وقد ذكرته في «المعني» و«الحدائق» بطوله من حديث صهيب عن رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أن ملكاً من الملوك سكر، فوقع على أخته، فلما أفاق قال لها: ويحك: كيف المخرج؟ فقالت^(٣) [له: اجمع أهل مملكتك فأخبرهم أن الله ﷻ قد أحلَّ نكاح الأخوات، فإذا ذهب هذا في الناس وتناسوه، خطبتهم فحرمتهم. ففعل ذلك، فأبوا أن يقبلوا ذلك منه، فبسط فيهم السوط، ثم جرَّ السيف، فأبوا، فخذ لهم أخدوداً، وأوقد فيه النار، وقذف من أبي قول ذلك، قاله علي بن أبي طالب^(٤). والثالث: أنهم ناس اقتتل مؤمنوهم وكفارهم، فظهر المؤمنون، ثم تعاهدوا أن لا يغيِّر بعضهم ببعض، فعذَّر كفارهم، فأخذوهم، فقال له رجل من المؤمنين: أوقدوا ناراً، واعرضوا عليها، فمن تابعكم على دينكم، فذاك الذي تحبون، ومن لم يتبعكم أقحم النار فاسترحم منه، ففعلوا، فجعل المسلمون يقتحمونها، ذكره قتادة. والرابع: أن قوماً من المؤمنين اعتزلوا الناس في الفترة، فأرسل إليهم جبار من عبدة الأوثان، فعرض عليهم الدخول في دينه فأبوا، فخذ لهم أخدوداً، وألقاهم فيه، قاله الربيع بن أنس. والخامس: أن جماعة آمنوا من قوم يوسف بن ذي نواس بعدما رفع عيسى، فخذ لهم أخدوداً، وأوقد فيه النار، فأحرقهم كلهم، فأنزل الله تعالى: ﴿قِيلَ أَخَذَ الْأَخْدُودُ﴾ [آل عمران: ١٨] وهم: يوسف بن ذي نواس وأصحابه، قاله مقاتل. والسادس: أنهم قوم كانوا يعبدون صنماً، ومعهم قوم يكتمون إيمانهم، فعلموا بهم، فخذوا لهم أخدوداً، وقذفوهم فيه، حكاه الزجاج^(٥). واختلفوا في الذين أحرقوا على خمسة أقوال: أحدها: أنهم كانوا من الحبشة، قاله

(١) وقال الطبري بعد أن سرد معظم الأقوال التي ساقها المصنف: والصواب في ذلك عندنا أن يقال: إن الله أقسم بشاهد شهد، ومشهود شهد، ولم يخبرنا مع إقسامه بذلك أي شاهد وأي مشهود أراد، وكل الذي ذكرنا أن العلماء قالوا هو المعنى مما يستحق أن يقال: شاهد ومشهود.

(٢) انظر الحديث بطوله في «مسند أحمد» ١٧/٦، و«صحيح مسلم» رقم ٢٠٠٥، و«سنن الترمذي» ١٦٩/٢.

(٣) من هنا وحتى قبيل تفسير سورة (الشمس) وقع نقص في نسخة الرباط، استدركتنا من النسخة الإستانبولية، وقد بلنا الغاية في تقويم ما فيها من تحريف كثير، نهبنا إلى بعضه، وأضفنا أكثره لعقم فائدته.

(٤) ذكره الطبري ١٣٢/٣٠ وفيه أن ذلك الملك كان من المجوس، وأنهم كانوا أهل كتاب، وذكر في آخره: فلم يزالوا منذ ذلك يستحلون نكاح الأخوات والبنات والانهات.

(٥) قال ابن كثير: وقد يحتمل أن ذلك قد وقع في العالم كثيراً، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو اليمان، أخبرنا صفوان، عن عبد الرحمن بن جبير قال: كانت الأخدود في اليمن زمان تبع، وفي القسطنطينية زمان قسطنطين حين صرف النصارى قبلتهم من دين المسيح والتوحيد، فانتحلوا أوثاناً والتي في النصارى الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد، وفي العراق في أرض بابل يختصم النبي صنع الصنم وأمر الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وصاحبه عزريا وميشائيل، فأوقد لهم أوثاناً وألقى فيه الحطب والنار، ثم ألقاهم فيه، فجعلها الله تعالى عليهما برداً وسلاماً، وأندمها منها، =

عليّ كرم الله وجهه. والثاني: من بني إسرائيل، قاله ابن عباس. والثالث: من أهل اليمن، قاله الحسن. وقال الضحاک: كانوا من نصارى اليمن، وذلك قبل مبعث رسول الله ﷺ بأربعين سنة. والرابع: من أهل نجران، قاله مجاهد. والخامس: من التبت، قاله عكرمة. وفي عددهم ثلاثة أقوال: أحدها: اثنا عشر ألفاً، قاله وهب. والثاني: سبعون ألفاً، قاله ابن السائب. والثالث: ثمانون رجلاً، وتسعة نسوة، قاله مقاتل.

قوله تعالى: ﴿النَّارَ ذَاتِ الْوُجُوهِ﴾ هذا بدل من ﴿الْأَخْدَرِ﴾ كأنه قال: قتل أصحاب النار، و﴿الْوُجُوهِ﴾ مفسر في [البقرة: ٢٤]. وقرأ أبو رزين العقيلي، وأبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، ومجاهد، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة «الْوُجُوهِ» بضم الواو. ﴿إِذْ هَرَّ عَلَيْنَا قُودٌ﴾ أي: عند النار. وكان الملك وأصحابه جلوساً على الكراسي عند الأحدود يعرضون المؤمنين على الكفر، فمن أبى ألقوه ﴿وَمَنْ عَلَى مَا يَقُولُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ أي: حضور، فأخبر الله ﷻ في هذه الآيات بقصة قوم بلغ من إيمانهم وقيمتهم أن صبروا على التحريق بالنار، ولم يرجعوا عن دينهم. قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ قرأ ابن أبي عبيدة: «نَقَمُوا» بكسر القاف. قال الزجاج: أي: ما أنكروا عليهم إيمانهم، وقد شرحنا معنى نقموا في [المائدة: ٥٩] و[براءة: ٧٤] وشرحنا معنى «الْمَرْزُوقِ الْحَمِيدِ» في [البقرة: ١٢٩، ٢١٧].

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: لم يخف عليه ما صنعوا، فهو شهيد عليهم بما فعلوا. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: أحرقوهم، وعذبوهم؛ كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ هَمَّ عَلَى النَّارِ يُنْتَنُونَ﴾ [الدريات: ١٣] ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ من شركهم وفعلهم ذلك بالمؤمنين ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ﴾ بكفرهم ﴿وَكَمْ عَذَابٌ لَكْرِيمٌ﴾ بما أحرقوا المؤمنين، وكلا العلابين في جهنم عند الآخرين. وذهب الربيع بن أنس في جماعة إلى أن النار ارتفعت إلى الملك وأصحابه فأحرقتهم، فذلك عذاب الحريق في الدنيا. قال الربيع: وقبض الله أرواح المؤمنين قبل أن تمسهم النار. وحكى الفراء أن المؤمنين نَجَوْا من النار، وأنها ارتفعت فأحرقت الكفرة. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْقَرَارُ الْكَبِيرُ﴾ لأنهم فازوا بالجنة. وقال بعض المفسرين: فازوا من عذاب الكفار، وعذاب الآخرة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَلَدَكُمْ رَبِّكَ﴾ قال ابن عباس: إن أخذته بالعذاب إذا أخذ الظلمة والجباية ﴿لَشَدِيدٌ﴾. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَرِيءٌ وَمُنِيءٌ﴾ فيه قولان: أحدهما: يبدئ الخلق ويعيدهم، قاله الجمهور. والثاني: يبدئ العذاب في الدنيا على الكفار ثم يعيده عليهم في الآخرة، رواه العوفي عن ابن عباس. وقد شرحنا في [مرد: ٩٠] معنى ﴿الْوُجُوهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْحَمِيدُ﴾ وقرأ حمزة، والكسائي، والمفضل عن عاصم «المجيد» بالخفض، وقرأ غيرهم بالرفع، فمن رفع «المجيد» جعله من صفات الله ﷻ، ومن كسر جعله من صفة العرش. قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثٌ﴾ أي: قد أتاك حديث «المُنُودِ» وهم الذين تجندوا على أولياء الله. ثم بين من هم، فقال تعالى: ﴿وَرِعُونَ رُكُودٌ﴾ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يعني: مشركي مكة ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ لك والقرآن، أي: لم يعتبروا بمن كان قبلهم ﴿وَاللَّهُ يَنْزِلُ بِهِمُ سَيْفٌ﴾ لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ أي: كريم، لأنه كلام الله، وليس كما يقولون بشعر، ولا كهانة، ولا سحر. وقرأ أبو العالية، وأبو الجوزاء، وأبو عمران، وابن السميع ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ بغير تنوين وبخفض «مجيد» ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ وهو اللوح المحفوظ، منه نسخ القرآن وسائر الكتب، فهو محفوظ عند الله، محروس به من الشياطين، ومن الزيادة فيه والنقصان منه. وقرأ نافع «محفوظاً» رفعاً على نعت القرآن. فالمعنى: إنه محفوظ من التحريف والتبديل.



سورة الطارق

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾ نَنظُرُ الْإِنْسَانَ بِمِمْ حُنُقٍ ﴿٥﴾ حُنُقٌ بَيْنَ سَمَوَاتَيْنِ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الْعُتْبِ وَالرُّكْبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى نَجْوَاهِمْ قَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُوتُ الْكَوْكَبُ ﴿٩﴾ فَمَا لَمْ يَنْفُذْ مِنْ قَوْفٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾﴾ قال ابن تينية: الطارق: النجم، سمي بذلك، لأنه يطرق، أي: يطلع ليلاً، وكل من أتاك ليلاً، فقد طرقتك. ومنه قول هند ابنة عتبة:

نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقٍ

نمشي على النمارق^(١)

تريد: إن أبانا نجم في شرفه وعلوه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿١﴾﴾ قال المفسرون: ذلك أن هذا الاسم يقع على كل ما طرقت ليلاً^(٢)، فلم يكن النبي ﷺ يدري ما المراد به حتى تبيته بقوله تعالى: ﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾﴾ يعني: المضيء، كما بيّنا في [الصافات: ١٠]. وفي المراد بهذا النجم ثلاثة أقوال: أحدها: أنه زُحَل، قاله عليّ عليه السلام، وروى أبو الجوزاء عن ابن عباس عليه السلام: قال: هو زحل، ومسكنه في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم، فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء، هبط، فكان معها، ثم رجع إلى مكانه من السماء السابعة، فهو طارق حين ينزل، وطارق حين يصعد. والثاني: أنه الثريا، قاله ابن زيد. والثالث: أنه اسم جنس، ذكره علي بن أحمد النسابوري.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾﴾ قرأ أبي بن كعب، وأبو المتوكل [إن] بالتشديد «كل» بالنصب ﴿لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ وقرأ أبو جعفر، وابن عامر، وعاصم الجحدري، وحمزة، وأبو حاتم عن يعقوب «لَمَّا» بالتشديد. وقرأ الباقر بالتخفيف. قال الزجاج: هذه الآية جواب القسم، ومن خفف فالمعنى: لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ «وما» لغو، ومن شدد، فالمعنى: [إلا]، قال: فاستعملت «لما» في موضع [إلا] في موضعين. أحدهما: هذا. والآخر^(٤): في باب القسم. تقول: سألتك لما فعلت، بمعنى: إلا فعلت. قال المفسرون: المعنى: ما من نفس إلا عليها حافظ، وفيه قولان: أحدهما: أنهم الحفظة من الملائكة، قاله ابن عباس. قال قتادة: يحفظون على الإنسان عمله من خير أو شر. والثاني: حافظ يحفظ الإنسان حتى حين يسلمه إلى المقادير، قال الفراء. ثم نبه على البعث بقوله تعالى: ﴿نَنظُرُ الْإِنْسَانَ بِمِمْ حُنُقٍ ﴿٥﴾﴾ أي: من أي شيء خلقه الله؟ والمعنى: فينظر نظراً للتفكير والاستدلال ليعرف أن الذي ابتداء من نطفة قادرٌ على إعادته.

قوله تعالى: ﴿حُنُقٌ بَيْنَ سَمَوَاتَيْنِ ﴿٦﴾﴾ قرأ الفراء: معناه: مدفوق، كقول العرب: سر^(٥) كاتم، وهم ناصب، وليل نائم، وعيشة راضية. وأهل الحجاز يجعلون المفعول فاعلاً. قال الزجاج: ومذهب سيبويه وأصحابه أن معناه النسب إلى الاندفاق، والمعنى: من ماء ذي اندفاق^(٦).

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الْعُتْبِ وَالرُّكْبِ ﴿٧﴾﴾ قرأ ابن مسعود، وابن سيرين، وابن السميع، وابن أبي عبيدة ﴿الرُّكْبِ﴾ بضم

(١) انظر «الأغاني» طبع دار الثقافة ١٢/٣٤٣، والقرطبي ٢٠/٢٠.

(٢) قال ابن كثير: قال قتادة وغيره: إنما سمي النجم طارِقاً، لأنه إنما يرى بالليل ويخفي بالنهار، قال: ويؤتد ما جاء في الحديث الصحيح: نهى أن يطرق الرجل أهله طروقاً، أي: يأتيهم فجأة بالليل.

(٣) في الأصل: لإط.

(٤) في الأصل: ستر.

(٥) في الأصل: والأخرة.

(٦) في الأصل: من ماذا اندفاق.

الصاد، واللام جميعاً، يعني: يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة. قال الفراء: يريد يخرج من الصلب والترائب. يقال: يخرج من بين هذين الشيتين خير كثير. بمعنى: يخرج منهما. وفي «الترايب»^(١) ثلاثة أقوال: أحدها: أنه موضع القلادة، قاله ابن عباس. قال الزجاج: قال أهل اللغة أجمعون: الترائب: موضع القلادة من الصدر، وأنشدوا لامرئ القيس:

مُهْفَهْفَةٌ بِيَضَاءٍ غَيْرِ مُفَاضَةٍ تَرَائِبُهَا مَضْفُورَةٌ كَالسَّجْنَجِلِ^(٢)

قرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال: السجنجل: المرأة بالرومية. وقيل: هي سبيكة الفضة، وقيل: السجنجل: الزعفران، وقيل: ماء الذهب. ويروى: البيت «بالسجنجل». والثاني: أن الترائب: اليدان والرجلان والعينان، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثالث: أنها أربعة أضلاع من يمنا الصدر، وأربعة أضلاع من يسرة الصدر، حكاه الزجاج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ﴾ الهاء كناية عن الله ﴿عَلَىٰ تَبِيءٍ﴾ الرجوع: رد الشيء إلى أول حاله. وفي هذه الهاء قولان: أحدهما: أنها تعود على الإنسان، ثم فيه قولان: أحدهما: أنه على إعادة الإنسان حياً بعد موته قادر، قاله الحسن، وقناة. قال الزجاج: ويدل على هذا القول قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ﴾. والثاني: أنه على رجعه من حال الكبر إلى الشباب، ومن الشباب إلى الصبا، ومن الصبا إلى النطفة قادر، قاله الضحاك^(٣). والقول الثاني: أنها تعود إلى الماء. ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال: أحدها: رد الماء في الإحليل، قاله مجاهد. والثاني: على رده في الصلب، قاله عكرمة، والضحاك. والثالث: على حبس الماء فلا يخرج، قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ﴾ التي بين العبد وبين ربه حين يظهر خيرها من شرها، ومؤديها من مضيئها، فإن الإنسان مستور في الدنيا، لا يدرى أصلى، أم لا؟ أتوضأ، أم لا؟ فإذا كان يوم القيامة أبدى الله كل سر، فكان زيناً في الوجه، أو شيناً. وقال ابن قتيبة: تُخْتَبَرُ سرائر القلوب.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَمْ يَنْ قُوَّةٍ﴾ أي: فما لهذا الإنسان المنكر للبعث من قوة يمتنع بها من عذاب الله ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ ينصره.

﴿وَالَّذِي ذَاتَ الْأَرْحِ﴾ ١١٠ ﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّلْعِ﴾ ١١١ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ ١١٢ ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا مَرَلٌ﴾ ١١٣ ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ ١١٤ ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ١١٥ ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَتَيْنَهُمْ مِنْ دُونِ﴾ ١١٦

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي ذَاتَ الْأَرْحِ﴾ ١١٠ أي: ذات المطر، وسمي المطر رجماً لأنه يجيء ويرجع ويتكرر ﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّلْعِ﴾ ١١١ أي: ذات الشق. وقيل لها هذا، لأنها تصدع وتتشقق بالنبات، هذا قول المفسرين وأهل اللغة في الحرفين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ ١١٢ يعني به القرآن، وهذا جواب القسم. والفصل: الذي يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا مَرَلٌ﴾ ١١٣ أي: باللعب. والمعنى: إنه جد، ولم ينزل باللعب. وبعضهم يقول: الهاء في «إنه» كناية عن الوعيد المتقدم ذكره.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ﴾ يعني مشركي مكة ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ [أي: يحنلون] وهذا الاحتيال المكر برسول الله ﷺ حين اجتمعوا في دار الندوة. ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ١١٤ أي: أجازيهم [على كيدهم] بأن أستدرجهم من حيث لا يعلمون، فأنقم منهم في الدنيا بالسيف، وفي الآخرة بالنار. ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ﴾ هذا وعيد من الله لهم. ومهل وأمهل لغتان جمعتا هاهنا. ومعنى الآية: مهلهم قليلاً حتى أهلكهم، ففعل الله ذلك يتدر، ونسخ الإمهال بآية السيف. قال ابن قتيبة: ومعنى ﴿دُونِ﴾ مهلاً،

(١) في الأصل: وفي التراب.

(٢) «ديوانه» ١٥، «إعجاز القرآن» للباقلاني ٢٧٠، والقرطبي ٥/٢٠، والمهفهفة: الخفيفة اللحم ليست برهلة، ولا ضخمة البطن، والمفاضة: المسترخية البطن، والترائب جمع تربة، وهي موضع القلادة من الصدر.

(٣) واختاره ابن جرير الطبري.

ورويدك بمعنى أمهل. قال تعالى: ﴿وَهَلْ أَكْفَرِينَ أَمْهَلُمْ رَبُّنَا﴾ (١٧) أي: أمهلهم قليلاً، فإذا لم يتقدمها ﴿أَمْهَلُمْ﴾ كانت بمعنى «مهلاً». ولا يتكلم بها إلا مصغرة ومأموراً بها، وجاءت في الشعر بغير تصغير في غير معنى الأمر. قال الشاعر:

كَأَنَّهَا بِمِثْلِ مَنْ يَمْشِي عَلَى رُودٍ (١)

أي: على مهل.



(١) كلنا أنشده ابن قتيبة في «مشكل القرآن» ٤٢٣، وتبعه ابن فارس في «الصاحبي» ١٢٤، و«مقاييس اللغة» ٤/٤٥٨، و«الصواب ما في «الترغيب» ١٢/٢٠، و«اللسان» مادة: رود قال الجموح الظفري:

تَكَادُ لَا تَشْلُمُ الْبَطْحَاءَ وَطَاتِهَا

كَأَنَّهَا بِمِثْلِ يَمْشِي عَلَى رُودٍ

وفي «أساس البلاغة» ١/٣٧٩: قال الهذلي:

تَكَادُ لَا تَشْلُمُ الْبَطْحَاءَ خَطْوَتِهَا....

سورة الأعلى

وهي مكية كلها بإجماعهم^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ سَمَوَاتٍ ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴿٣﴾ وَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَجَعَلَ مِنْهُ الشَّجَرَ الْأَخْضَرَ ﴿٤﴾ سُبْحَانَكَ فَلَا تَسْبُحُ ﴿٥﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ وَمَا يُخْفَى ﴿٦﴾ وَيُبَيِّرُكَ لِلسَّيْرِ ﴿٧﴾ فَذَكِّرْ إِنَّ نَعْمَتَ الذِّكْرِ ﴿٨﴾ سِيدُّكَرٌ مِّنْ يَمِينِي ﴿٩﴾ وَبِجَنَّتِي الْأَشْقَى ﴿١٠﴾ الَّذِي يَصَلُّ النَّارَ الْكُفْرَى ﴿١١﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿١٢﴾﴾

وفي معنى ﴿سَبِّحْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: قل: سبحان ربِّي الأعلى، قاله الجمهور. والثاني: عَظَّم. والثالث: صَلَّ بأمر ربك، روي القولان عن ابن عباس. والرابع: نَزَّهَ ربك عن السوء، قاله الزجاج. والخامس: نَزَّهَ اسم ربك وذكرك إياه أن تذكره وأنت معظم له، خاشع له، ذكره الثعلبي^(٢). وفي قوله تعالى: ﴿اسْمُ رَبِّكَ﴾ قولان: أحدهما: أن ذكر الاسم صلة، كقول يزيد بن ربيعة:

إلى الحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْنُكُمَا

والثاني: أنه أصلي^(٣). وقال الفراء [سبح ربك، وأ^(٤) سبح اسم ربك سواء في كلام العرب.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَمَوَاتٍ ﴿١﴾﴾ أي: فعَدَّلَ الخلق. وقد أشرنا إلى هذا المعنى في [الانفتار: ٧] ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ قرأ الكسائي وحده «قَدَّرَ» بالتخفيف ﴿فَهَدَى﴾ فيه سبعة أقوال: أحدها: قَدَّرَ الشقاوة والسعادة، وهدى للرشد والضلالة، قاله مجاهد. والثاني: جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها إليه، قاله عطاء. والثالث: قَدَّرَ مدة الجنين في الرحم ثم هداه^(٥) للخروج، قاله السدي. والرابع: قَدَّرَهُم ذكوراً وإناثاً، وهدى الذكر لإتيان الأنثى، قاله مقاتل. والخامس: أن المعنى: قَدَّرَ فهدى وأضل، فحذف «وأضل»، لأن في الكلام دليلاً على ذلك، حكاه الزجاج. والسادس: قَدَّرَ الأرزاق، وهدى إلى طلبها. والسابع: قَدَّرَ الذنوب، وهدى إلى التوبة، حكاهما الثعلبي.

(١) روى البخاري في «صحيحه» ٥٣٧/٨ عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (يعني بالمدينة) مصعب بن عمير، وابن أم مكتوم، فجعلنا يقرئنا القرآن، ثم جاء عمار، وبلال، وسعد، ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين، ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون: هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء، فما جاء حتى قرأت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ في سور مثلها اهـ. وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها وبسورة الفاشية في صلاة الجمعة والعيدين وتر العشاء، وثبت في «الصحيحين» أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعماد: «هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى، والشمس وضحاها، والليل إذا يشئ؟».

(٢) وفي «الطبري»: نزه تسميتك يا محمد ربك الأعلى وذكرك إياه: أن تذكره إلا وأنت له خاشع متذلّل، وفي «معالم التنزيل»: نزه تسمية ربك بأن تذكره وأنت له معظم ولذكركه محترم. وروى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عقبه بن عامر الجهني لما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اجعلوها في ركوعكم»، فلما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: «اجعلوها في سجودكم» وإسناده صحيح.

(٣) تقدم تخريج البيت رقم (٦٠٠)، يقوله يزيد لابنته، في أبيات هي:

وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ رَبِّعِمَا أَوْ مُضَمَّرُ

وَلَا تَخْمِشَا وَجْهًا وَلَا تَحْلِقَا شَعْرُ

أَصْبَاحٍ وَلَا خَانَ الصَّدِيقِ وَلَا عَسَنَرُ

وقوله: «إلى الحَوْلِ»، أي: إلى أن يحول الحَوْل. والحول: السنة كاملة بأسرها، وقوله: «فقد اعتدز» هنا، بمعنى اعتدز، أي بلغ أقصى الغاية في العذر.

(٤) قال الألويسي في «روح المعاني» ٣٤٧/٩: أي نزه أسماء عز وجلّ عمّا لا يليق، فلا تزول مما ورد منها اسماً من غير مقتض، ولا تبقه على ظاهره إذا كان ما وضع له مما لا يصح له تعالى، ولا تطلقه على غيره سبحانه أصلاً إذا كان مختصاً به كالاسم الجليل، أو على وجه يشعر بأنه تعالى وغيره فيه سواء إذا لم يكن مختصاً، فلا تقل لمن أعطاك شيئاً مثلاً: هذا رازقي على وجه يشعر بذلك وصته عن الابتذال والتلفظ به في محل لا يليق به . . .

(٥) زيادة ليست في الأصل، ولكنها يقتضيهما السياق. (٦) في الأصل: هدى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الذَّرْعَ لِتَرْبَاةٍ﴾ (١) أي: أنبت العشب، وما ترعاه البهائم ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد الخضرة ﴿غَنَاءً﴾ الزجاج، أي: جفّفه حتى جعله هشياً جافاً كالغناء الذي تراه فوق ماء السيل^(١). وقد بينا هذا في سورة [المؤمنين: ٤١]. فاما قوله تعالى: ﴿أَمْوَاتٌ﴾ فقال الفراء: الأحرى: الذي قد اسودّ عن القِدَم، والعنق^(٢)، ويكون أيضاً: أخرج المرعى أحرى: أسود من الخضرة، فجعله غناء^(٣)؛ كما قال تعالى: ﴿مُدْمَأَمَّتَانِ﴾ (٤) [الرحمن: ٦٤].

قوله تعالى: ﴿سُنُّرِيكَ فَلَا تَنْسَقِ﴾ (٥) قال مقاتل: سنعلمك^(٤) القرآن، ونجمعه في قلبك فلا تنسأه أبداً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدهما: إلا ما شاء الله أن ينسخه فتنسأه، قاله الحسن، وقناة. والثاني: إلا ما شاء الله أن تنسى شيئاً، فإنما هو كقوله تعالى: ﴿حَبْلِيكَ فِيهَا مَا كَانَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [عز: ١٠٧]، فلا يشاء^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمُوكَ الْبَهْرُ﴾ من القول والفعل ﴿وَمَا يَنْفَعُ﴾ منهما ﴿وَيَنْتَرِكُ الْبَيْتَ﴾ (٦) أي: تُسهّل^(٦) عليك عمل الخير ﴿فَذَكَرُ﴾ أي: عظ أهل مكة ﴿إِنْ نَمَتِ الذُّكْرَى﴾ وفي ﴿إِنْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الشرطية، وفي معنى الكلام قولان، أحدهما: إن قُبِلَتْ^(٧) الذكوى، قاله يحيى بن سلام. والثاني: إن نفعت وإن لم تنفع، قاله علي بن أحمد النيسابوري. والثاني: أنها بمعنى «قد»، فتقديره: قد نفعت الذكوى، قاله مقاتل. والثالث: أنها بمعنى «ما» فتقديره: فذكر ما نفعت الذكوى، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿سَيَذَرُكَ﴾ سيحفظ^(٨) بالقرآن ﴿مَنْ يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُ﴾ ويتجنب الذكوى ﴿الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾ (٩) أي: العظيمة الفظيعة لأنها أشد من نار الدنيا ﴿فَمَنْ لَا يَبُوءُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَجِيءُ﴾ حياة تنفعه. وقال ابن جرير: تصير نفس أحدهم في حلقه، فلا تخرج فتضارقه فيموت، ولا ترجع إلى موضعها من الجسم فيحيا.

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ (١٠) ﴿وَدَّكَرَ أَسَدٌ زَيْدٌ فَصَلَّ﴾ (١١) ﴿بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (١٢) ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (١٣) ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١٤) ﴿صُفِّ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ (١٥)

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ قال الزجاج: أي: صادف البقاء الدائم، والفوز ﴿مَنْ زَكَّى﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: من تطهّر^(٩) [من] الشرك بالإيمان، قاله ابن عباس. والثاني: من أعطى صدقة الفطر، قاله أبو سعيد الخدري، وعطاء وقناة. والثالث: من كان عمله زاكياً، قاله الحسن، والربيع. والرابع: أنها زكوات الأموال كلها، قاله أبو الأحوص. والخامس: تكثّر بتقوى الله. ومعنى الزاكي: النامي الكثير، قاله الزجاج.

قوله تعالى: ﴿وَدَّكَرَ أَسَدٌ زَيْدٌ﴾ قد سبق بيانه [الأحزاب: ٣١]. وفي قوله تعالى: ﴿فَصَلَّ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أنها الصلوات الخمس، قاله ابن عباس، ومقاتل. والثاني: صلاة العيدين، قاله أبو سعيد الخدري. والثالث: صلاة التطوع، قاله أبو الأحوص. والقول قول ابن عباس في الآيتين، فإن هذه السورة مكية بلا خلاف، ولم يكن بمكة زكاة، ولا عيد.

قوله تعالى: ﴿بَلْ تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (١٦) قرأ أبو عمرو، وابن قتيبة، وزيد عن يعقوب «بل يؤثرون» بالياء،

(١) في الأصل: السيل، وهو تصحيف.

(٢) في الأصل: والعنق، وهو تصحيف، والتصحيح من «اللسان» نقلاً عن الفراء.

(٣) نص عبارة الفراء كما في «اللسان»: وقد يكون معناه أيضاً: أخرج المرعى أحرى، أي: أخضر فجعله غناء بعد خضرته، فيكون مؤخرأ معناه التقديم، والأحرى: الأسود من الخضرة.

(٤) في الأصل: سيعلمك.

(٥) عبارة الفراء كما في «القرطبي» ١٨/١٠: إلا ما شاء الله وهو لم يشأ أن ينسى شيئاً؛ كقوله تعالى: ﴿حَبْلِيكَ فِيهَا مَا كَانَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ ولا يشاء.

(٦) في الأصل: لسهل.

(٧) في الأصل: قلت، والتصحيح من مجموعة تفسير شيخ الإسلام ابن تيمية.

(٨) في الأصل: أسرمت يحفظ، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي. (٩) في الأصل: يظهر.

والباقون بالثناء، واختار الفراء والزجاج التاء، لأنها رويت عن أبي بن كعب: «بل أنتم تؤثرون». فإن أريد بذلك الكفار، فالمعنى: أنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة، لأنهم لا يؤمنون بها. وإن أريد به المسلمون، فالمعنى: يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الاستحسان من الثواب. قال ابن مسعود: إن الدنيا عجلت لنا، وإن الآخرة نُعِتَتْ^(١) لنا، وزويت عنا، فأخذنا بالعاجل [وتركنا الآجل]^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ﴾ يعني الجنة أفضل ﴿وَأَبْقَى﴾ أي: أدام من الدنيا. ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ في المشار إليه أربعة أقوال: أحدها: أنه قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ قاله قتادة. والثاني: هذه السورة، قاله عكرمة، والسدي. والثالث: أنه لم يرد [أن معنى] السورة [في الصحف الأولى]، ولا الألفاظ^(٣) بعينها، وإنما أراد أن الفلاح لمن تزكى وذكر اسم ربه فصلّى، في الصحف الأولى، كما هو في القرآن، قاله ابن قتيبة. والرابع: أنه من قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ إلى قوله: ﴿وَأَبْقَى﴾ قاله ابن جرير^(٤). ثم بين الصحف الأولى ما هي، فقال: ﴿صُحُفٍ يُزَيِّهِمْ وَيُؤْمِنُ﴾ وقد فسرتها في [النجم: ٣٦].



(١) في الأصل: نُعِتَتْ.

(٢) زيادة لم ترد في الأصل، استدركتها من الطبري، والبخوي و«مجمع البيان» والقرطبي، وابن كثير. وعبارة ابن جرير الطبري في «التفسير»: عن عرفة الثقفي قال: استقرت ابن مسعود «سَجَّ أَنْتَ رَبِّكَ الْكَلِّ» فلما بلغ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ترك القراءة وأقبل على أصحابه وقال: آثرنا الدنيا على الآخرة، فسكت القوم، فقال: آثرنا الدنيا لأننا رأينا زينتها ونساءها وطعامها وشرابها، وزويت عنا الآخرة، فأخذنا بالعاجل وتركنا الآجل. قال ابن كثير: وهذا منه على وجه التواضع والهضم، أو هو إخبار عن الجنس من حيث هو، والله أعلم.

(٣) في الأصل: لفاظها، والتصويب من «غريب القرآن» ٥٢٤.

(٤) واختاره، وقال: وإنما قلت: ذلك أولى بالصحة من غيره، لأن «هذا» إشارة إلى حاضر، فلأن يكون إشارة إلى ما قُرِبَ منها، أولى من أن يكون إشارة إلى غيره.

سورة الغاشية

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ النَّفْثَةِ ① وَرُجُومِ يَوْمِئِذٍ خَنِيمَةً ② عَائِلَةً نَّاسِيَةً ③ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ④ تَشَقَّى مِنْ عَيْنٍ مَائِيَةٍ ⑤ لَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ⑥ لَا يَسْتَوِينَ وَلَا يَتَفَوَّنُ مِنْ حِجْرٍ ⑦﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أي: قد أتاك، قاله تطرب. وقال الزجاج: والمعنى: هذا لم يكن من علمك^(١)، ولا من علم قومك. وفي ﴿النَّفْثَةِ﴾ قولان: أحدهما: أنها القيامة تنشى الناس بالأهوال، قاله ابن عباس، والضحاك، وابن قتيبة. والثاني: أنها النار تنشى وجوه الكفار، قاله سعيد بن جبير، والقرظي، ومقاتل.

قوله تعالى: ﴿رُجُومِ يَوْمِئِذٍ خَنِيمَةً ②﴾ أي: ذليلة، وفيها قولان: أحدهما: أنها وجوه اليهود والنصارى، قاله ابن عباس. والثاني: أنه جميع الكفار، قاله يحيى بن سلام.

قوله تعالى: ﴿عَائِلَةً نَّاسِيَةً ③﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنهم الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الإسلام، كعبدة الأوثان، وكفّار أهل الكتاب، مثل الرهبان وغيرهم، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أنهم الرهبان، وأصحاب الصوامع، رواه أبو الضحى عن ابن عباس، وبه قال سعيد بن جبير، وزيد بن أسلم. والثالث: عاملة ناصبة في النار بمعالجة السلاسل والأغلال، لأنها [لم]^(٢) تعمل لله في الدنيا، فأعملها وأنصبها في النار، وروى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن. وقال قتادة: تكبرت في الدنيا عن طاعة الله، فأعملها وأنصبها في النار بالانتقال من عذاب إلى عذاب. قال الضحاك: يُكَلَّفُونَ ارتقاء جبل في النار. وقال ابن السائب: يَخْرُونَ على وجوههم في النار. وقال مقاتل: عاملة في النار تأكل من النار، ناصبة للعذاب. والرابع: عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في النار يوم القيامة، قاله عكرمة السدي. والكلام هاهنا على الوجوه، والمراد أصحابها. وقد بينا معنى «النصب» في قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَهْمُ فِيهَا نَصَبٌ﴾ [الحجر: ٤٨].

قوله تعالى: ﴿تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ④﴾ قرأ أهل البصرة وعاصم إلا حفصاً «تُضَلَّى» بضم التاء. والباقون بفتحها^(٣). قال ابن عباس: قد حميت فهي تلتظى^(٤) على أعداء الله، ﴿تَشَقَّى مِنْ عَيْنٍ مَائِيَةٍ ⑤﴾، أي: متناهية في الحرارة. قال الحسن: وقد [أوقدت]^(٥) عليها جهنم منذ خلقت، فدفعوا إليها [ورداً]^(٦) عطاشاً.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ⑥﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: أنه نبت ذو شوك لاطبع بالأرض، وتسميه قريش «الشَّيْرُق» فإذا هاج سموه: صريعاً، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة. والثاني: أنه شجر من نار، رواه الوالبي عن ابن عباس. والثالث: أنها الحجارة، قاله ابن جبير. والرابع: أنه السَّلْمُ^(٧)، قاله أبو الجوزاء. والخامس: أنه في الدنيا: الشوك اليابس الذي ليس له ورق، وهو في الآخرة شوك من نار، قاله ابن زيد. والسادس: أنه طعام يضرعون إلى الله تعالى منه، قاله ابن كيسان. قال المفسرون: لما نزلت هذه الآية قال المشركون:

(١) في الأصل: علمك، والتصحيح من «القرظي».

(٢) قال في «البحر» و«روح المعاني»: وقرأ خارجة «تُضَلَّى» بضم التاء، وفتح الصاد مشدداً للام، للمبالغة.

(٣) في الأصل: تظلى.

(٤) كلمة «أوقدت» سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن والقرظي.

(٥) زيادة من البغوي والخازن والقرظي.

(٦) في الأصل: السلا.

إن إبلنا لتسمن على الضريع، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِينَ وَلَا يَخْفَىٰ مِنْ جِوعٍ﴾ (٧) وكذبوا، فإن الإبل إنما ترعاه ما دام رطباً، وحينئذ يسمى شبرقاً، لا ضريعاً، فإذا يبس يسمى: ضريعاً لم يأكله شيء. فإن قيل: إنه (١) قد أخبر في هذه الآية: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن جَرِيحٍ﴾ (٨) وفي مكان آخر: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَشَلِينَ﴾ (٩) فكيف الجمع بينهما؟ فالجواب: أن النار دركات، وعلى قدر الذنوب تقع العقوبات، فمنهم من طعمته الرقوم، ومنهم (٢) من طعامه غشلين، ومنهم من شرابه الحميم، ومنهم من شرابه الصديد، قاله ابن قتيبة.

﴿وَجِئُوا بِمِوْءٍ نَّاعِمَةٍ﴾ (٨) لِسَمِيحًا رَاضِيَةً (٩) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠) لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَيِّنَةٌ (١١) فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (١٢) فِيهَا سُرٌّ مَّرْوَعَةٌ (١٣) وَأَكْوَابٌ مَّرْوُوعَةٌ (١٤) وَنَارٌ مَّصْفُوعَةٌ (١٥) وَزُرَّاقٌ مَّيُوتَةٌ (١٦) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٨) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (١٩) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢) إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ (٢٣) فَعَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ (٢٤) إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَتَهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦)

قوله تعالى: ﴿وَجِئُوا بِمِوْءٍ نَّاعِمَةٍ﴾ (٨) أي: في نعمة وكرامة ﴿لِسَمِيحًا﴾ في الدنيا ﴿رَاضِيَةً﴾ والمعنى: رضيت بثواب عملها ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ (٩) قد فسرناه في [الحاقة: ٢٢]، ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَيِّنَةٌ﴾ (١٠) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس «لا يُسْمَع» بياء مضمومة. «لاغية» بالرفع. وقرأ نافع كذلك إلا أنه بتاء مضمومة، والباقون بتاء مفتوحة، ونصب «لاغية» والمعنى: لا تسمع فيها كلمة [لغوي] (٤) ﴿فِيهَا سُرٌّ مَّرْوَعَةٌ﴾ (١١) قال ابن عباس: ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد، والدر، والياقوت، مرتفعة ما لم يجىء أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها صاحبها، تواضعت له حتى يجلس عليها، ثم ترتفع إلى موضعها ﴿وَأَكْوَابٌ مَّرْوُوعَةٌ﴾ (١٢) عندهم. وقد ذكرنا «الأكواب» في [الزخرف: ٧١]، ﴿وَنَارٌ مَّصْفُوعَةٌ﴾ وهي الوسائد، واحدها: نمركة بضم النون. قال الفراء: وسمعت بعض كلب تقول: نمركة، بكسر النون والراء ﴿مَّصْفُوعَةٌ﴾ بعضها إلى جنب بعض، والزرايبي: الطنافس [التي] (٥) لها حَمَلٌ (٦) رقيق ﴿مَّيُوتَةٌ﴾ كثيرة. قال ابن قتيبة: كثيرة مفرقة. قال المفسرون: لما نعت الله سبحانه ما في الجنة، عجب من ذلك أهل الكفرة، فذكروهم صنعه، فقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ﴾ (٧) وقال قتادة: ذكر الله ارتفاع [سُرُرٍ] (٨) الجنة، وفرشها، فقالوا: كيف نصنعها، فنزلت هذه الآية (٩). قال العلماء: وإنما خص الإبل من غيرها لأن العرب لم يروا بهيمة قط أعظم منها، ولم يشاهدوا الفيل إلا الشاذ منهم، ولأنها كانت أنفَسَ أموالهم وأكثرها، لا تفارقهم ولا يفارقونها، فيلاحظون فيها العبر الدالة على قدرة الخالق، من إخراج لبنها من بين قرث ودم [و] (١٠) من عجيب خلقها، وهي على عظمها مُدَلَّلَةٌ للحمل الثقيل، وتنقاد للصبي الصغير، وليس في ذوات الأربع ما يحمل عليه وقره وهو بارك فيطبق النهوض به سواها. وقرأ ابن عباس، وأبو عمران الجوني، والأصمعي عن أبي عمرو «الإبل» بإسكان الباء، وتخفيف اللام. وقرأ أبي بن كعب، وعائشة، وأبو المتوكل، والجحدري، وابن السميع، ويونس بن حبيب وهارون كلاهما عن أبي عمرو «الإبل» بكسر الباء، وتشديد اللام. قال هارون: قال أبو عمرو: «الإبل» بتشديد اللام: السحاب الذي يحمل الماء.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ وقرأ علي بن أبي طالب، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو عمران، وابن أبي عمير «خُلِقَتْ» بفتح الخاء، وضم التاء. وكذلك قرؤوا: «رُفِعَتْ» و«نُصِبَتْ» و«سُطِحَتْ».

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ (١٨) من الأرض حتى لا ينالها شيء بغير عمد ﴿وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ (١٩)

(١) في الأصل: ابن.

(٢) زيادة لم ترد في الأصل.

(٣) سقطت من الأصل، واستدركتها من القرطبي نقلًا عن الفراء والأخفش.

(٤) زيادة من الطبري والقرطبي.

(٥) في الأصل: حل.

(٦) رواه ابن جرير الطبري ١٦٥/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٤٣/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٧) كلمة «سُرٌّ» سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن.

(٨) ذكره البغوي والخازن عن قتادة بغير سند.

(٩) زيادة ليست في الأصل.

على الأرض لا تزول ولا تتغير ﴿وَلِلَّ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ (١) أي: بُسِطَتْ. والسطح: بسط الشيء، وكل ذلك يدل على [قدرة] (٢) خالقه ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: عِظْ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ أي: واعظ، ولم يكن حينئذ أمر بغير التذكير، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ أي: بمسلط، فتقتلهم وتكرههم على الإيمان (٣). ثم نسختها آية السيف. وقرأ أبو رزين، وأبو عبد الرحمن، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والحلواني عن ابن عامر «بمسيطر» بالسين. وقد سبق بيان «المسيطر» في قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ [الطور: ٢٧].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى﴾ وهذا استثناء منقطع معناه: لكن من تولى ﴿وَكَفَرَ﴾ بعد التذکر. وقرأ ابن عباس، وعمرو بن العاص، وأنس بن مالك، وأبو مجلز، وقتادة، وسعيد بن جبیر «ألا من تولى» بفتح الهمزة وتخفيف اللام ﴿فَمَذَّابُهُ اللَّهُ الْعَذَابُ الْأَكْبَرُ﴾ (٤) وهو أن يدخله جهنم، وذلك أنهم قد عذبوا في الدنيا بالجوع، والقتل، والأسر، فكان عذاب جهنم هو الأكبر ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ (٥) قرأ أبي بن كعب، وعائشة، وعبد الرحمن، وأبو جعفر «إيابهم» بتشديد الياء، أي: رجوعهم ومصيرهم بعد الموت ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ (٦) قال مقاتل: أي: جزاءهم.



(١) قال القرطبي: وقرأ الحسن وأبو حنيفة وأبو رجاء «سطحت» بتشديد الطاء وإسكان التاء.

(٢) زيادة ليست في الأصل.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» ٥٣/١ عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله، ثم قرأ: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ (١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ»، ورواه الترمذي (١٧٠/٢) وقال: حديث حسن صحيح.

سورة الفجر

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَكَالِ عَشْرِ ﴿٢﴾ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَنزَرُ ﴿٤﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّدِي جَبْرِ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَل رَبُّكَ ﴿٦﴾ يَمَادٍ ﴿٧﴾ إِذْ دَاكَ الْعَمَادُ ﴿٨﴾ أَلَيْ لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبَلَدِ ﴿٩﴾ وَمَوَدَّ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ ﴿١٠﴾ وَوَعَدَ ذِي الْأَرْبَابِ ﴿١١﴾ الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١٢﴾ فَأَكْرَمُوا فِيهَا الْفَسَادَ ﴿١٣﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبَلِصَادٍ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْفَجْرِ ﴿١﴾﴾ قال ابن عباس: الفجر: انفجار الظلمة عن الصبح، وانفجر الماء: انبجس. قال شيخنا علي بن عبيد الله: الفجر: ضوء النهار إذا انشق عنه الليل، وهو مأخوذ من الانفجار، يقال: انفجر النهر ينفجر انفجاراً: إذا انشق فيه موضع لخروج الماء، ومن هذا سمي الفاجر فاجراً، لأنه خرج عن طاعة الله. وللمفسرين في المراد بهذا الفجر ستة أقوال: أحدها: أنه الفجر المعروف الذي هو بدء النهار، قاله علي رضي الله عنه ^(١). وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هو انفجار الصبح كل يوم، وبهذا قال عكرمة، وزيد بن أسلم، والقرظي. والثاني: صلاة الفجر، رواه عطية عن ابن عباس. والثالث: النهار كله، فببر عنه بالفجر، لأنه أوله، وروى هذا المعنى أبو نصر ^(٢) عن ابن عباس. والرابع: أنه فجر يوم النحر خاصة، قاله مجاهد ^(٣). والخامس: أنه فجر أول يوم ^(٤) من ذي الحجة، قاله الضحاك. والسادس: أنه أول يوم من المحرم تنفجر منه السنة، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنزَرُ ﴿٤﴾﴾ فيها أربعة أقوال: أحدها: أنه عشر ذي الحجة، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وقاتدة، والضحاك، والسدي ومقاتل ^(٥). والثاني: أنها العشر الأواخر من رمضان، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس. والثالث: العشر الأول من رمضان، قاله الضحاك. والرابع: العشر الأول من المحرم، قاله يمان بن رثاب.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾﴾ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف «الوتر» بكسر الواو، وفتحها الباقون، وهما لغتان. قال الفراء: الكسر لقريش وتميم وأسد، والفتح لأهل الحجاز. وللمفسرين في «الشفع والوتر» عشرون قولاً: أحدهما: أن الشفع: يوم عرفة ويوم الأضحى، والوتر: ليلة النحر، رواه أبو أيوب الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦). والثاني: يوم النحر، والوتر: يوم عرفة، [رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه قال ابن عباس، وعكرمة، والضحاك] ^(٧). والثالث: أن الشفع والوتر: الصلاة، منها الشفع، ومنها الوتر، رواه عمران بن حصين عن

(١) وهو المختار، وقد قال بذلك أيضاً ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، والسدي.

(٢) في الأصل: أبو نصر، والتصحيح من «الطبري» وكتب الرجال، ولا يعرف له اسم. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، وقال أبو زرعة: أبو نصر الأسدي الذي يروي عن ابن عباس ثقة.

(٣) وبذلك قال مسروق، ومحمد بن كعب، وهو خاتمة الليالي العشر. (٤) في الأصل: يوم أول.

(٥) وهو الذي اختاره ابن جرير الطبري، وقال: الصواب من القول في ذلك عندنا أنها عشر الأضحى، لإجماع الحجة من أهل التأويل عليه. وقال ابن كثير: الليالي العشر: المراد بها عشر ذي الحجة، كما قاله ابن عباس، وابن الزبير، ومجاهد وغير واحد من السلف والخلف، قال: وقد ثبت في «صحیح البخاري» عن ابن عباس مرفوعاً: «ما من أيام العمل الصالح أحب إلى الله ليهن من هذه الأيام» يعني عشر ذي الحجة، قالوا: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلاً خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء».

(٦) قال الحافظ الهيثمي في «معجم الزوائد» ١٣٧/٧: رواه الطبراني في حديث طويل، وفيه واصل بن السائب، وهو متروك. وقال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٢٤٦/٦: أخرجه الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه.(٧) عبارة الأصل: «رواه جابر بن عبد الله عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبه قال عكرمة والضحاك» وهي خطأ، فإن جابراً رضي الله عنه لم يروه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ابن عباس، وإنما رواه مباشرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في «مسند أحمد» ٣٢٧/٣ من رواية زيد بن الحباب عن عياض بن عتبة =

رسول الله ﷺ^(١)، وبه قال قتادة. والرابع: [أن الشفع: الخلق كله، والوتر: الله تعالى]^(٢)، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال مجاهد في رواية مسروق، وأبو صالح. والخامس: أن الوتر: آدم شفع بزوجه^(٣)، رواه مجاهد عن ابن عباس. والسادس: أن الشفع يومان بعد يوم النحر، وهو النفر الأول، والوتر: اليوم الثالث، وهو النفر الأخير، قاله عبد الله بن الزبير، واستدل بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ مَّجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٢٠٣]. والسابع: أن الشفع: صلاة الغداة، والوتر: صلاة المغرب، حكاه عطية. والثامن: أن الشفع: الركعتان من صلاة المغرب، والوتر: الركعة الثالثة، قاله أبو العالية، والربيع بن أنس. والتاسع: أن الشفع والوتر: الخلق كله، منه شفع، ومنه وتر، قاله ابن زيد ومجاهد في رواية. والعاشر: أنه العدد، منه شفع، ومنه وتر، وهذا والذي قبله مرويان عن الحسن. والحادي عشر: أن الشفع: عشر ذي الحجة، والوتر: أيام [منى]^(٤) الثلاثة، قاله الضحاك. والثاني عشر: أن الشفع: هو الله، لقوله تعالى: ﴿بِمَا يَكْثُرُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، والوتر: هو الله، لقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٥)، قاله سفيان بن عيينة. والثالث عشر: أن الشفع: هو آدم وحواء. والوتر: الله تعالى، قاله مقاتل بن سليمان. والرابع عشر: أن الشفع: الأيام والليالي، والوتر: اليوم الذي لا ليلة [بعده]^(٦)، وهو يوم القيامة، قاله مقاتل بن حيان. والخامس عشر: الشفع: درجات الجنان، لأنها ثمان، والوتر: ذرّكات النار لأنها سبع، فكان الله أقسم بالجنة والنار، قاله الحسين بن الفضل. والسادس عشر: الشفع: تضادّ أوصاف المخلوقين بين عزّ وذُلّ، وقدرة وعجز، وقوة وضعف، وعلم وجهل، وموت وحياة. والوتر: انفراد صفات الله ﷻ: عزّ بلا ذلّ، وقدرة بلا عجز، وقوة بلا ضعف، وعلم بلا جهل، وحياة بلا موت، قاله أبو بكر الورّاق. والسابع عشر: أن الشفع: الصفا والمروة، والوتر: البيت. والثامن عشر: أن الشفع: مسجد مكة والمدينة، والوتر: بيت المقدس. والتاسع عشر: أن الشفع: القرآن بين^(٧) الحج والتمتع، والوتر: الأفراد. والعشرون: الشفع: العبادات المتكرّرة، كالصلاة، والصوم، والزكاة، والوتر: العبادة التي لا تتكرّر، وهو الحجّ، حكى هذه الأقوال الأربعة الشعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَلِي إِذَا يَسَّرَ﴾^(٨) وقرأ ابن كثير، ويعقوب «يسري» بياء في الوصل والوقف، وافقهما في الوصل نافع وأبو عمرو. وقرأ ابن عامر وعاصم وحمز والكسائي «يسرّ» بغير ياء في الوصل والوقف. قال الفراء، والزجاج: الاختيار حذفها لمشاكلتها لرؤوس الآيات، ولاتباع المصحف^(٩). وفي قوله تعالى: ﴿وَأَكْبَلِي إِذَا يَسَّرَ﴾^(١٠) قولان: أحدهما: أن الفعل له، ثم فيه قولان: أحدهما: إذا يسري ذاهباً، قاله الجمهور، وهو اختيار الزجاج. والثاني: إذا يسري مقبلاً، قاله قتادة. والقول الثاني: أن الفعل لغيره^(١١)، والمعنى: إذا يسري فيه؛ كما يقال: ليل نائم، أي: ينام

عن خير بن نعم عن أبي الزبير عن جابر، وأبو الزبير، هو محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكي، وهو صدوق من رجال مسلم، إلا أنه يدلّس كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». وقال ابن كثير: ورواه النسائي عن محمد بن رافع وعبيد بن عبد الله، وكل منهما عن زيد بن الحباب به، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث زيد بن الحباب به، قال: وهذا إسناد رجاله لا بأس بهم، وعندي أن المتن في رفعه تكارة، والله أعلم. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٧/٧: رواه البزار، وأحمد، ورجالهما رجال الصحيح، غير عياش بن عتبة، وهو ثقة، وأما عبد الله بن عباس، فلم يروه مرفوعاً، وإنما روي هذا المعنى موقوفاً، كما في «الطبري» ١٧٠/٣٠، ولذلك قال ابن كثير بعدما أورد حديث جابر من رواية أحمد والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم، قاله (أي هذا المعنى) ابن عباس، وعكرمة، والضحاك أيضاً.

(١) رواه أحمد في «المستند» ٤٤٢/٤ من حديث همام عن قتادة عن عمران بن عصام الضبي أبو عمارة البصري، عن شيخ من أهل البصرة، عن عمران بن حصين رضي الله عنه. ورواه أيضاً الترمذي ١٧٠/٢ من حديث همام عن قتادة به، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قتادة، وقد رواه خالد بن قيس أيضاً عن قتادة، ورواه ابن جرير الطبري ١٧٢/٣٠ عن خالد بن قيس عن قتادة به، والحاكم في «المستدرک» ٥٢٢/٢ من حديث همام عن قتادة به، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وفيه نظر؛ لأن الراوي عن عمران بن حصين مجهول، ولم يوثقه إلا ابن حبان. وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٤٦/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن عمران بن حصين رضي الله عنه.

(٢) عبارة الأصل: «أن الشفع الوتر وله الخلق كله، والوتر: الله تعالى» والتصحيح من الطبري والقرطبي.

(٣) في الأصل: بن وجه، والتصحيح من القرطبي، وقيل: إن الشفع والوتر آدم وحواء، لأن آدم كان فرداً شفع بزوجه حواء، فصار شفعاً بعد وتر.

(٤) سقطت من الأصل، واستدركتاها من القرطبي.

(٥) سقطت من الأصل، واستدركتاها من القرطبي.

(٦) في الأصل: في.

(٧) في الأصل: لميرة.

(٨) في الأصل: لميرة.

فيه، قاله الأخفش، وابن قتيبة. وفي المراد بهذا الليل ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام في كل ليلة. وهذا الظاهر. والثاني: أنه ليلة المزدلفة، وهي ليلة جَمْعٍ^(١)، قاله مجاهد وعكرمة. والثالث ليلة القدر، حكاه الماوردي.

قوله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ أي: [هل في ذلك المذكور من الأمور التي أقسمنا بها]^(٢) ﴿قَسَمَ لِيَّ جِبْرِي﴾ أي: لذي عقل، وسمي العقل حجراً، لأنه يحجر صاحبه عن القبيح، وسمي عقلاً، لأنه يعقل عما لا يحسن، وسمي العقل النُّهى، لأنه ينهى عما لا يحل^(٣). ومعنى الكلام: أن من كان ذا لبٍ عَلم أن ما أقسم الله به من هذه الأشياء، فيه دلائل على توحيد الله وقدرته، فهو حقيق أن يقسم به لدلالته. وجواب القسم قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَاتِ﴾ فاعترض بين القسم وجوابه بقوله^(٤) تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاءِ﴾ فخوف أهل مكة بإهلاك من كان أشد منهم. وقرأ ابن مسعود، وابن يعمر «بعاد إرم» بكسر الدال من غير تنوين على الإضافة. وفي «إرم» أربعة أقوال: أحدها: أنه اسم بلدة، قال الفراء: ولم يُجْزَرْ^(٥) «إرم» لأنها اسم بلدة ثم فيها ثلاثة أقوال، أحدها: أنها دمشق، قاله سعيد بن المسيب، وعكرمة، وخالد الرِّبِّي. والثاني: الاسكندرية، قاله محمد بن كعب^(٦). والثالث: أنها مدينة صنعها شداد بن عاد، وهذا قول كعب. وسيأتي ذكره إن شاء الله تعالى. والقول الثاني: أنه اسم أمة من الأمم، ومعناه: القديمة^(٧)، قاله مجاهد. والثالث: أنه قبيلة من قوم عاد^(٨)، قاله قتادة ومقاتل. قال الزجاج: وإنما لم تصرف «إرم» لأنها جعلت اسماً للقبيلة ففتحت، وهي في موضع خفض. والرابع: أنه اسم لجدِّ عاد، لأنه عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، قاله ابن إسحاق^(٩). قال الفراء: فإن كان اسماً لرجل على هذا القول، فإنما ترك إجراؤه^(١٠)، لأنه كالعجمي، قال أبو عبيدة: هما عادان، فالأولى: هي إرم، وهي التي قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ [النجم: ٥٠]، وهل قوم هود عاد الأولى، أم لا؟ فيه قولان قد ذكرناهما في [النجم]^(١١). وفي قوله تعالى: ﴿إِرمَ كَاتِ الْأَمْوَالِ﴾ أربعة أقوال: أحدها: لأنهم كانوا أهل عمد وخيام يطلبون الكلا حيث كان، ثم يرجعون إلى منازلهم، فلا يقيمون في موضع، روى هذا المعنى عطاء عن ابن عباس، وبه قال مجاهد، وفتادة، والفراء^(١٢). والثاني: أن معنى ذات العماد: ذات الطول، روى عن ابن عباس أيضاً، وبه قال مقاتل، وأبو عبيدة. قال الزجاج: يقال: رجل مُعَمَّدٌ: إذا كان طويلاً. والثالث:

(١) في الأصل: جمعة، والتصحيح من الطبري «والدر المتثور»، سميت بذلك لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله تعالى.

(٢) عبارة الأصل «فيما سأله ولده» وقد قوتماها كما ترى اعتماداً على كتب التفسير.

(٣) عبارة البغوي: وسمي العقل حجراً، لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل ولا ينبغي، كما يسمى عقلاً، لأنه يعقل عن القبائح، ونهى، لأنه ينهى عما لا ينبغي.

(٤) سقطت من الأصل الباء من «بقوله»، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي.

(٥) في الأصل: ولم يجز: وهو تصحيف، والتصويب من الطبري، ومعنى «لم يجز» لم يصرف.

(٦) علق ابن كثير رحمه الله على هذه الأقوال بقوله: ومن زعم أن المراد بقوله: «إِرمَ كَاتِ الْأَمْوَالِ» مدينة، إما دمشق كما روى عن سعيد بن المسيب، وعكرمة، أو إسكندرية، كما روى عن القرظي، أو غيرها، ففيه نظر، فإنه كيف يلثم الكلام على هذا «أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاءِ﴾ «إِرمَ كَاتِ الْأَمْوَالِ» إن جعل ذلك بدلاً أو عطف بيان، فإنه لا يتسق الكلام حينئذ. ثم المراد إنما هو الإخبار عن إهلاك القبيلة المسماة بعاد، وما أحل الله بهم من بأسه الذي لا يرد، لا أن المراد الإخبار عن مدينة أو إقليم، قال: وإنما نهت على ذلك لثلاث يتنزه بكثير مما ذكره جماعة من المفسرين عند هذه الآية من ذكر مدينة يقال لها: إرم ذات العماد، مبنية ببلن الذهب والفضة قصورها ودورها ويساتينها، وأن حصياها لأنج وجواهر، وترابها بنادق المسك، وأنهارها سارحة، وثمارها ساقطة، ودورها لا أنيس بها، وسورها وأبوابها تصفر، ليس بها دأع ولا مسيب، وأنها تنتقل، فتارة تكون بأرض الشام، وتارة باليمن، وتارة بال عراق، وتارة بغير ذلك من البلاد، فإن هذا كله من خرافات الإسرائيليين من وضع بعض زنادقتهم، ليختبروا بذلك عقول الجهلة من الناس أن تصدقهم في جميع ذلك.

(٧) يعني عاداً الأولى.

(٨) قال ابن جرير الطبري: وأشبه الأقوال فيه بالصواب عندي أنها اسم قبيلة من عاد، ولذلك جاءت القراءة بترك إضافة عاد إليها وترك إجرائها، قال: ولو كانت إرم اسم بلدة أو اسم جد لعاد، لجاءت القراءة بإضافة عاد إليها، ولكنها اسم قبيلة منها فيما أرى، كما قال قتادة والله أعلم، فلذلك أجمعت القراءة فيها على ترك الإضافة وترك الإجراء.

(٩) الذي في الطبري والقرظي وابن كثير عن ابن إسحاق: عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح.

(١٠) في الأصل: ترك جازه.

(١١) في الأصل زيادة «أحدهما» بين قوله: «قولان» «وقده». وانظر تفسير الآية (٥٠) من سورة النجم.

(١٢) واختاره ابن جرير الطبري.

ذات القوة والشدة، مأخوذ من قوة الأعمدة، قاله الضحاك. والرابع: ذات البناء المحكم بالعماد، قاله ابن زيد. وقيل: إنما سميت ذات العماد لبناء بناه بعضهم^(١).

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ لِمَنْ يَخْلُقُ يَتْلُوهَا فِي الْبَيْتِ﴾ ﴿٨﴾ وقرأ أبو المتوكّل، وأبو الجوزاء، وأبو عمران: «لم تَخْلُقْ» بناءً مفتوحة ورفع اللام «مثلها» نصب اللام. وقرأ معاذ القارئ، وعمرو بن دينار: «لم نَخْلُقْ» بنون مفتوحة ورفع اللام «مثلها» نصب اللام. وفي المشار إليها قولان: أحدهما: لم يَخْلُقْ مثل تلك القبيلة في الطول والقوة، وهذا معنى قول الحسن^(٢). والثاني: المدينة لم يخلق مثل مدينتهم ذات العماد، قاله عكرمة. وقد جاء في التفسير صفات تلك المدينة، وهذه الإشارة إلى ذلك: روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له شردت، فبينما هو في صحاري عدن وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن، وحول الحصن قصور كثيرة. فلما دنا منها ظن أن فيها أحداً يسأله^(٣) عن إبله، فلم ير خارجاً ولا داخلاً، فنزل عن دابته، وعقلها، وسل سيفه، ودخل من باب الحصن، فلما دخل^(٤) الحصن إذا هو ببايين^(٥) عظيمين [لم ير أعظم منهما^(٦)]، والبايان مُرَصَّعان بالياقوت [الأبيض و] الأحمر، فلما رأى ذلك دهش^(٨)، ففتح أحد البايين، فإذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها، وإذا قصور، كل قصر فوقه غرف^(٩) وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت. ومصاريح تلك الغرف مثل مصاريح المدينة، يقابل بعضها بعضاً، مفروشة كلها باللؤلؤ، وبنادق من مسك وزعفران. فلما عين ذلك، ولم ير أحداً، هاله ذلك، ثم نظر إلى الأزقة فإذا هو في كل زقاق منها شجر قد أثمر، وتحت الشجر أنهار مطردة يجري ماؤها من قنوات من فضة. فقال الرجل: إن هذه هي الجنة، فحمل معه من لؤلؤها، ومن بنادق المسك والزعفران ورجع إلى اليمن، فأظهر ما كان معه. وبلغ الأمر إلى معاوية، فأرسل إليه، فقصص عليه ما رأى، فأرسل معاوية إلى كعب الأحبار، فلما أتاه قال له: يا أبا إسحاق! هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة؟ قال: نعم، أخبرك بها ويمن بناها؟ إنما بناها شداد بن عاد، والمدينة: «إرم ذات العماد»، قال: فحدثني حديثها، فقال: إن عاداً^(١٠) المنسوب إليهم عاد الأولى، كان له ولدان: شديد، وشداد. فلما مات [عاد]^(١١)، ثم مات شديد وبقي شداد، ملك الأرض، ودانت له الملوك، وكان مولعاً بقراءة الكتب، فكان إذا مر بذكر الجنة دعت نفسه إلى بناء مثلها عتوراً على الله تعالى. فأمر بصنع «إرم ذات العماد»، فأمر على عملها مائة قهرمان^(١٢) مع كل قهرمان ألف من الأعوان، وكتب إلى ملوك الأرض أن يمدّوه بما في بلادهم من الجواهر، فخرج القهارة^(١٣) يسرون^(١٤) في الأرض ليجدوا أرضاً موافقة، فوقفوا على صحراء^(١٥) عظيمة نقية من التلال، وإذا فيها عيون ماء ومروج^(١٦) فقالوا: هذه صفة الأرض التي أمر الملك أن يبنى بها، فوضعوا على أساسها من الجوزع البماني، وأقاموا في بنائها ثلاثمائة سنة، وكان عمر شداد تسعمائة سنة، فلما أتوه وقد فرغوا منها^(١٧) قال: انطلقوا، واجعلوا عليها حصناً، واجعلوا حول الحصن ألف قصر، عند كل قصر ألف عَلم ليكون في كل قصر من تلك القصور وزير من وزرائي، ففعلوا ذلك، فأمر الملك الوزراء - وهم ألف وزير - أن يتهيّأوا للنقلة إلى «إرم ذات العماد»، وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين، ثم ساروا إليها، فلما كانوا منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله

- (١) في الأصل: لبنائه بعضهم، والتصحيح من الطبري.
 (٢) في الأصل: أن فيها أحد سأله، والتصحيح من «مجمع البيان» للطبرسي.
 (٣) في الأصل: دنا، والتصحيح من «مجمع البيان». (٥) في الأصل: ما بين.
 (٦) زيادة من «مجمع البيان». (٧) زيادة من «مجمع البيان». (٨) في الأصل: دهش.
 (٩) في الأصل: كل قصر منها فيها غرف، والتصحيح من «مجمع البيان». (١٠) في الأصل: عاد.
 (١١) القهرمان: من أمماء الملك وخاصته، فارسي معرب.
 (١٢) في الأصل: تبيّدوا.
 (١٣) في الأصل: لتجدوا ما يوافق حتى وقعوا على صحرة، والتصحيح من الخازن.
 (١٤) في الأصل: وإذا هم يعنون مطردة، والتصحيح من الخازن.
 (١٥) في الأصل: وقد فرغوا منه، والتصحيح من الخازن.
 (١٦) في الأصل: وقد فرغوا منه، والتصحيح من الخازن.

عليه، وعلى من كان معه صبيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً، ولم يَبْقَ منهم أحد^(١). وروى الشعبي عن دَعْفَل^(٢) الشيباني عن علماء جَمِير قالوا: لما هلك شداد بن عاد ومن معه من الصبيحة، ملك بعده ابنه مَزْدُ بن شَدَّاد، وقد كان أبوه خَلْفَهُ بحضرموت على ملكه وسلطانه، فأمر بحمل أبيه من تلك المفازة إلى حضرموت، وأمر [بدفنه]^(٣) فُخْرِثَ له حفيرة في^(٤) مفازة، فاستودعه فيها على سرير من ذهب، وألقى عليه سبعين حُلَّةً منسوجة بقضبان الذهب، ووضع عند رأسه لوحاً عظيماً من ذهب وكتب عليه:

رَوُّ بِالْعَمْرِ الْمَدِيدِ^(٥)
صَاحِبُ الْحَصَنِ الْمَشِيدِ^(٦)
سَاءَ وَالْمَلِكِ الْحَشِيدِ^(٧)
لِي مَنْ خُوفٍ وَعَيْدِي^(٨)
بِ سِلْطَانِ شَدِيدِ
لِدَةٍ فِيهِ وَالْمَعْدِيدِ
فِي ضَلَالٍ قَبْلَ هَوْدِ
هَ إِلَى الْأَمْرِ الرَّشِيدِ^(٩)
مَا لَكُمْ هَلْ مِنْ مَحِيدِ؟^(١٠)
يُورِي مِنَ الْأَفْقِ الْبَعِيدِ
وَسَطَ بِيَدَاءِ حَصِيدِ

إِعْتَبِرْ يَا أَيُّهَا الْمَغْدُ
أَنَا شَدَّادُ بَنُ عَادِ
وَأَخُو السَّقْوَةِ وَالْبِيَاءِ
دَانَ أُمَّةٍ لِلْأَرْضِ طُوراً
وَمَلِكُ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ
وَيَفْضَلُ الْمَلِكِ وَالْمَعْدِ
فَأَتَى هَوْدَ وَكُنْتُ
فَدَعَانَا لِقَبْلِ لَنَا
فَمَصِينَا وَنَسَادِي
فَأَتَيْنَا^(١١) صَبِيحَةَ تَهْ
فَتَوَافَيْنَا كَزْرِعِ

قوله تعالى: ﴿وَتَمُودُ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ﴾ قطعوه ونقبوه. قال إسحاق: والوادي: وادي القرى. وقرأ الحسن: «بالوادي» بإثبات الياء في الحالين. «وَفَرَعُونَ ذِي الْأَرْبَابِ» ﴿١٦﴾ مفسر في سورة [ص: ١٢]، «الَّذِينَ طَفَّوْا فِي الْبَلَدِ» ﴿١٧﴾ يعني: عاداً، وثمود، وفرعون، عملوا بالمعاصي، وتجبَّروا على أنبياء الله «فَأَكْفَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ» ﴿١٧﴾ القتل والمعاصي «فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ» ﴿١٨﴾، قال ابن قتيبة: وإنما قال: سوط عذاب، لأن التعذيب قد يكون بالسوط. وقال الزجاج:

(١) قال الحافظ ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١٨٤ عن حديث عبد الله بن قلابة الذي ساقه المؤلف بطوله: رواه الثعلبي من طريق عثمان الدارمي عن عبد الله بن أبي صالح عن ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له شردت، فذكره مطولاً. قال ابن حجر: قلت: آثار الوضع عليه لائحة. وقال ابن كثير: فهذه الحكاية ليس يصح إسنادها، ولو صح إلى ذلك الأعرابي، فقد يكون اختلق ذلك، أو أنه أصابه نوع من الهوس والخيال، فاعتقد أن ذلك له حقيقة في الخارج، وليس كذلك، وهذا مما يقطع بعدم صحته، وهذا قريب مما يخبر به كثير من الجهلة والطامعين والمتحيلين من وجود مطالب تحت الأرض فيها قناطر الذهب والفضة، والوان الجواهر واليواقيت، واللآلئ والإكسير الكبير، لكن عليها موانع تمنع من الوصول إليها، والأخذ منها، فيحتالون على أموال الأغنياء والضعفة والسفهاء، فيأكلونها بالباطل في صرفها في باخخير وعقاير ونحو ذلك من الهدايا، ويطنزون بهم، والذي يجزم به أن في الأرض دقائن جاهلية وإسلامية، وكنوزاً كثيرة، من ظفر بشيء منها أمكنه تحويله، فأما على الصفة التي زعموها، فكذب وافتراء وبهت، ولم يصح في ذلك شيء مما يقولون إلا عن نقل من أخذ عنهم، والله سبحانه وتعالى الهادي للصواب.

وقال الشوكاني في «فتح القدير» عن حديث عبد الله بن قلابة: وهذا كذب على كذب وافتراء على افتراء، وقد أصيب الإسلام وأهله بدهاية دعياء، وفاخرة عظيمة، ورزية كبرى، من أمثال هؤلاء الكذابين الذين يجترئون على الكذب، تارة على بني إسرائيل، وتارة على الأنبياء، وتارة على الصالحين، وتارة على رب العالمين، وتضاعف هذا الشر وزاد كثره بتصنُّر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعفها من موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز، فأدخلوا هذه الخرافات المختلفة والأقايص المنحولة والأساطير المفتعلة في تفسير كتاب الله سبحانه، فحرفوا وغيروا وبدلوا، قال: ومن أراد أن يقف على بعض ما ذكرنا فلينظر في كتابي الذي سميت «الوقائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية».

(٢) في الأصل: وعقل.

(٣) زيادة ليست في الأصل.

(٤) في الأصل: من.

(٥) في الأصل: الشديد، والتصحيح من «معجم البلدان» لياقوت: إرم.

(٦) في الأصل: «العميد».

(٧) في الأصل: الحصيد.

(٨) البيت في الأصل: وإن أهل الأرض لي من خوف وعدي ووعيدي، والتصحيح من «معجم البلدان».

(٩) في الأصل: الشديد، وفي «معجم البلدان»: «أجناب» مكان قوله: «قلبان».

(١٠) البيت في الأصل: فمصيناه وناديت ألا هل من مجيد؟

(١١) في الأصل: فأتيناه.

[أي جعل سوطهم الذي ضربهم به العذاب] (١) ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيََلْمِزَاصًا﴾ (٢) أي: يرصد من كفر به بالعذاب، والمرصد: الطريق، وقد شرحناه في قوله تعالى: ﴿كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ [النبا: ٢١].

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ (٣) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿٤﴾ كَلَّا بَلْ لَّا تَكْرُمُونَ الْكَيْبَرَ ﴿٥﴾ وَلَا تَخْضَعُونَ عَلَىٰ عِصَايَ الْيَسْبِغِينَ ﴿٦﴾ وَتَأْكُلُونَ الْفُرَاتِ أَكْلًا لَمًّا ﴿٧﴾ وَيُحِبُّونَ النَّالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٨﴾ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٩﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿١٠﴾ وَجِئْتَهُمْ بِحَمَلٍ يَمْشِي بِالْأَنْعَامِ ﴿١١﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُهُمُ الْغَايَةُ أُنْفُوسٌ مُّطْمَئِنِّاتٌ ﴿١٢﴾ أَرْجَىٰ إِلَٰهَ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْتَبِتَةً ﴿١٣﴾ فَأَدْخِلْ فِي عَيْنِي ﴿١٤﴾ وَأَدْخِلْ جَنِّي ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ فيمن عني به أربعة أقوال: أحدها: عتبه بن ربيعة، وأبو حذيفة بن المغيرة، رواه عطاء عن ابن عباس. والثاني: أبي بن خلف، قاله ابن السائب. والثالث: أمية بن خلف، قاله مقاتل. والرابع: أنه الكافر الذي لا يؤمن بالبعث. قال الزجاج: وابتلاه بمعنى اختبره بالغنى (١) واليسر ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ بالمال ﴿وَنَعَّمَهُ﴾ بما وسع عليه من الإنضال ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ فتح ياء «ربي» «أكرمني» «ربي» «أهانني» (٢) أهل الحجاز، وأبو عمرو (٤)، أي: فضلني بما أعطاني، ويظن أن ما أعطاه من الدنيا لكرامته عليه ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾ بالفقر ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ وقرأ أبو جعفر، وابن عامر ﴿فَقَدَرَ﴾ بتشديد الدال، والمعنى: ضيق عليه بأن جعله على مقدار البُلْغَةِ ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾ أي: هذا الهوان (٥) منه لي حين أدنيتي بالفقر. واعلم أن من لا يؤمن بالبعث، فالكرامة عنده زيادة الدنيا، والهوان قلتها (٦).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كما يظن. قال مقاتل: ما أعطيت [من أغنيت] (٧) هذا الغنى لكرامته علي، ولا أفقرت [من] (٨) أفقرت لهوانه علي (٨). وقال الفراء: المعنى: لم يكن ينبغي له أن يكون هكذا، إنما ينبغي أن يحمد الله على الأمرين: الفقر، والغنى (٩). ثم أخبر عن الكفار فقال تعالى: ﴿بَلْ لَّا تَكْرُمُونَ الْكَيْبَرَ﴾ قرأ أهل البصرة «يكرمون» و«يخضون» و«يأكلون» و«يجبون» بلياء فيهن، والباقون بالناء. ومعنى الآية: إني أهنت من أهنت من أجل أنه لا يكرم اليتيم، والآية تحتل معنيين: أحدهما: أنهم كانوا لا يبزون. والثاني: لا يعطونه حقه من الميراث، وكذلك كانت عادة الجاهلية لا يوزنون النساء ولا الصبيان. ويدل على المعنى الأول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْضَعُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ قرأ أبو جعفر، وأهل الكوفة «تحاضون» بألف مع فتح التاء. وروى الشيرازي عن الكسائي كذلك إلا أنه ضم التاء. والمعنى: لا يأمرهم بإطعامه لأنهم لا يرجون ثواب الآخرة. ويدل على المعنى الثاني قوله تعالى: ﴿وَتَأْكُلُونَ الْفُرَاتِ أَكْلًا لَمًّا﴾ (١٠) قال ابن قتيبة: التراث: الميراث، والتاء فيه منقلبة عن واو، كما قالوا: نُجَاه (١١)، والأصل: وُجَاه، وقالوا: نُحْمَةٌ، والأصل: وُحْمَةٌ (١٢). و«لَمًّا» أي: شديداً، وهو من قولك: لَمَمْتُ (١٣) بالشئ: إذا جمعته، وقال الزجاج: هو ميراث اليتامى.

(١) عبارة الأصل: «أحسن من هذا قد جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب» والتصحيح من القرطبي نقلاً عن الزجاج.

(٢) في الأصل: في المنا.

(٣) في الأصل: أهايني.

(٤) قال القرطبي: وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «ربي» بفتح الياء في الموضعين، وأسكن الباقون، وأثبت الهمزة وابن محيضر ويعقوب الياء من «أكرمني» و«أهانني» في الحاليين، لأنها اسم فلا تحذف، وأثبتها المدنيون في الوصل دون الوقف اتباعاً للمصحف، وخير أبو عمرو في إثباتها في الوصل أو حذفها، لأنها رأس آية، وحذفها في الوقف لخط المصحف، والباقون بحذفها، لأنها وقعت في الموضعين بغير ياء.

(٥) في الأصل: أهون.

(٦) قال القرطبي: وهذه صفة الكافر الذي لا يؤمن بالبعث، وإنما الكرامة عنده والهوان بكثرة الحظ في الدنيا وقلته، فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرمه الله بطاعته وتوفيقه المؤدي إلى حظ الآخرة، وإن وسع عليه في الدنيا خيده وشكره.

(٧) زيادة ليست في الأصل.

(٨) ونقل الطبري عن قتادة: كلاً يعني لا أكرم من أكرمت بكثرة الدنيا، ولا أهين من أهنت بقلتها، ولكن أكرم من أكرمت بطاعتي، وأهين من أهنت بمعصيتي.

(٩) قال القرطبي: وقال الفراء: «كلاً» في هذا الموضع بمعنى: لم يكن ينبغي للبعد أن يكون هكذا، ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر.

(١٠) في الأصل: نحاء، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة.

(١١) في الأصل: وقالوا: تحمه والأصل وجد، والتصحيح من «غريب القرآن».

(١٢) في الأصل: عمت، والتصحيح من «غريب القرآن».

قوله تعالى: ﴿وَيَحْيُونَ الْأَمْثَالَ﴾ أي: تحيون جمعه ﴿حَيًّا جَمًّا﴾ أي: كثيراً فلا تنفقونه في خير ﴿كَلًّا﴾ أي: ما هكذا ينبغي أن يكون [الأمر]^(١). ثم أخير عن تلفهم على ما سلف منهم حين لا ينفعهم، فقال تعالى: ﴿إِذَا ذُكِّرْتُمُ الْآرْضُ ذُكَّا ذُكَّا﴾ أي: مرة بعد مرة، فتكسر كل شيء عليها، ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ قد ذكرنا هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١٠].

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ أي: تأتي [ملائكة]^(٢) كل سماء صفاً صفاً^(٣) على حدة. قال الضحاك: يكونون سبعة صفوف، ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ روى مسلم في أفراده من حديث ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام، مع [كل زمام]^(٤) سبعون^(٥) ألف ملك يجرونها». قال مقاتل: يجاء بها فتقام عن يسار العرش. قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم يجاء بهنم ﴿يَذَكَّرُ الْإِنْسَانَ﴾ أي: يتعظ الكافر ويتوب. قال مقاتل: هو أمية بن خلف ﴿وَأَنَّ لَهُ الذِّكْرَى﴾ أي: كيف له بالتوبة وهي في القيامة لا تنفع ﴿يَقُولُ لِيَأْتِنِي فَتَنْتَفِعْ﴾ العمل الصالح في الدنيا ﴿يَلْبِثُ فِي الْأَخْرَةِ﴾ التي لا موت فيها ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعْذِرُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ ﴿١٥﴾ قرأ الكسائي، ويعقوب، والمفضل «لا يعذب» بفتح الذال، والباقون بكسرهما، فمن فتح، أراد: لا يعذب عذاب الكافر أحد، ومن كسر أراد: لا يعذب عذاب الله أحد، أي كعذابه، وهذه القراءة تختص بالدنيا، والأولى تختص بالآخرة^(٦).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿١٧﴾ اختلفوا فيمن نزلت على خمسة أقوال: أحدها: في حمزة بن عبد المطلب لما استشهد يوم أحد، قاله أبو هريرة، وبريدة الأسلمي. والثاني: في عثمان بن عفان حين أوقف بئر رومة^(٧)، قاله الضحاك. والثالث: في خبيب بن عدي لما صلبه أهل مكة، قاله مقاتل. والرابع: في أبي بكر الصديق ﷺ، حكاه الماوردي. والخامس: [في]^(٨) جميع المؤمنين، قاله عكرمة^(٩). وفي معنى «الْمُطْمَئِنَّةُ» ثلاثة أقوال: أحدها: المؤمنة، قاله ابن عباس. وقال الزجاج: المطمئنة بالإيمان. والثاني: الراضية بقضاء الله، قاله مجاهد. والثالث: الموقنة بما وعد الله، قاله قتادة. واختلفوا في أي حين يقال لها ذلك على قولين: أحدهما: عند خروجها من الدنيا، قاله الأكثرون. والثاني: عند البعث يقال لها: ارجعي إلى صاحبك، وإلى جسدك، فيأمر الله الأرواح أن تعود إلى الأجساد، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عطاء، وعكرمة والضحاك. وفي قوله تعالى: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَأْيِي﴾ أربعة أقوال: أحدها: ارجعي إلى صاحبك الذي كنت في جسده، وهذا المعنى في رواية العوفي عن ابن عباس، وبه قال عكرمة والضحاك. والثاني: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ بعد الموت في الدنيا، قاله أبو صالح. والثالث: ارجعي إلى ثواب ربك، قاله الحسن. والرابع: يا أيها النفس المطمئنة [إلى الدنيا]^(١٠)، ارجعي إلى الله تعالى بتركها، حكاه الماوردي^(١١).

(١) زيادة من البغوي.

(٢) سقطت من الأصل، واستدركتها من «صحيح مسلم» ٤/٢١٨٤.

(٣) في الأصل: سبعين، قال الإمام النووي في «شرح مسلم» ١٧/١٧٨: هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال: رفعه وهم، رواه الثوري ومروان وغيرهما عن العلاء بن خالد موقوفاً. قلت: وخصص (أحد الرواة) ثقة حافظ إمام، فزيادته الرفع مقبولة كما سبق نقله عن الأكثرين والمحققين. والحديث رواه الترمذي أيضاً موقوفاً وموقوفاً على ابن مسعود، ورواه ابن جرير الطبري ٣٠/١٨٨ موقوفاً على عبد الله بن مسعود ﷺ.

(٤) والصحيح أنها عامة في كل كافر.

(٥) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القول في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار، وذلك كسر الذال والناء، لإجماع الحجة من القراء عليه. وقال الشوكاني في «فتح القدير»: والضميران على قراءة الجمهور في «يعذب» و«يوتق» مبنيان للفاعل، لله عز وجل، قال: وقرأ الكسائي على البناء للمفعول فيها، فيكون الضميران راجعين إلى الإنسان، أي: لا يعذب كعذاب ذلك الإنسان أحد، ولا يوتق جوثاقه أحد، والمراد بالإنسان الكافر.

(٦) هي بئر بالمدينة.

(٧) قال القرطبي: والصحيح أنها عامة في كل نفس مؤمن مخلص طائع.

(٨) سقطت من الأصل، واستدركتها من البغوي والخازن.

(٩) وقال الألوسي رحمه الله في «روح البیان» ٩/٣٧٠: ارجعي، أي: من حيث حوسبت إلى محل عنايته تعالى وموقف كرامته عز وجل لك أولاً، وهذا لأن للمعدة قبل الحساب كما يفهم من الأخبار موقفاً في المحشر مخصوصاً بكرمهم الله تعالى به لا يجدون فيه ما يجده غيرهم في مواقفهم من النسب، ومنه ينادي الواحد بعد الواحد للحساب، فمنى كان هذا القول عند تمام الحساب اقتضى أن يكون المعنى ما ذكر.

قوله تعالى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (١) أي: في جملة عبادي المصطفين. قال أبو صالح: يقال لها عند الموت: ارجعي إلى ربك، فإذا كان يوم القيامة قيل لها: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢) وقال الفراء: ادخلي مع عبادي. وقرأ سعد بن أبي وقاص، وأبي بن كعب، وابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وأبو العالية، وأبو عمران: «في عبدي» على التوحيد^(١). قال الزجاج: فعلى هذه القراءة - والله أعلم - يكون المعنى: ارجعي إلى ربك، أي: إلى صاحبك الذي خرجت منه، فادخلي فيه^(٢).



(١) في «البحر المحيط»: وقرأ الجمهور ﴿فِي عِبَادِي﴾ جمعاً، وابن عباس، وعكرمة، والضحاك، ومجاهد، وأبو صالح، والكلبي، وأبو شيخ الهنائي، واليماني ﴿فِي عِبْدِي﴾ على الأفراد. قال الطبري: والصواب من القراءة في ذلك ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢) بمعنى: فادخلي في عبادي الصالحين، لإجماع الحجة من القراء عليه.

(٢) والظاهر الأول، قال ابن كثير: ﴿وَمَا كُنَّا أَنْفُسَ الْمُنَافِقِينَ﴾ (٣) أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ إِلَىٰ جِوَارِهِ وَثَوَابِهِ وَمَا أَحَدُ لِعِبَادِهِ فِي جَنَّتِهِ ﴿رَائِي﴾ أَي فِي نَفْسِهَا ﴿مُؤْمِنَةٌ﴾ أَي قَدْ رَضِيَتْ عَنِ اللَّهِ وَرَضِيَ عَنْهَا وَأَرْضَاهَا ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٤) أَي فِي جَمَلَتِهِمْ ﴿فَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ قَالَ: وَهَذَا يُقَالُ لَهَا عِنْدَ الْاِحْتِضَارِ، وَفِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَيْضاً، كَمَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَشْرُونَ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ اِحْتِضَارِهِمْ وَعِنْدَ قِيَامِهِمْ مِنْ قَبْرِهِمْ، فَكَذَلِكَ هَاهُنَا.

سورة البلد

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَالْوَالِدِ وَمَا وَدَّ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَحْسَبُ أَنْ أَنْ يَقْدِرَ عَلَيَّ أَمْدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بِنَاءَ ﴿٦﴾ أَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَّا يَجْعَلَ لِرَبِّ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَسَاءَ مَا وَصَفَتِ ﴿٩﴾ وَعَدِيَّتُهُ التَّجَدِّي ﴿١٠﴾﴾
قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ قال الزجاج: المعنى: أقسم. و﴿لَا﴾ دخلت توكيداً؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَمُوكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٢٩] وقرأ عكرمة، ومجاهد، وأبو عمران، وأبو العالية: «لأُقْسِمُ»^(١) قال الزجاج: وهذه القراءة بعيدة في العربية، وقد شرحنا هذا في أول «القيامة».

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾﴾ فيه ثلاثة أقوال: و﴿الْبَلَدِ﴾ هاهنا: مكة^(٢). أحدها: حلُّ لك ما صنعت في هذا البلد من قتل^(٣) أو غيره، قاله ابن عباس، ومجاهد. قال الزجاج: يقال: رجل حلٌّ، وحلال، ومُحِلٌّ. قال المفسرون: والمعنى: إن الله^(٤) تعالى وعد نبيه^(٥) أن يفتح مكة على يديه بأن يُجْلِّها له، فيكون فيها حلالاً. والثاني: فأنت مُحِلٌّ بهذا البلد غير مُخرم في دخوله، يعني: عام الفتح، قاله الحسن، وعطاء. والثالث: أن المشركين بهذا البلد يستحلون إخراجك^(٦) وقتلك^(٧)، ويحرّمون قتل الصيد، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدِ وَمَا وَدَّ ﴿٣﴾﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه آدم وما ولد، قاله الحسن، ومجاهد، والضحاك، وقاتدة. والثاني: أولاد إبراهيم، وما ولد: ذريته^(٨)، قاله أبو عمران الجوني. والثالث: أنه عامٌّ في كل والدٍ وما ولد، حكاه الزجاج^(٩).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذا جواب القسم. وفيمن عنى بالإنسان خمسة أقوال: أحدها: أنه اسم جنس، وهو معنى قول ابن عباس. والثاني: أنه أبو الأشدين الجمحي^(١٠)، وقد سبق ذكره، [المدر: ٢٩، والانفطار: ٥] قاله الحسن. والثالث: أنه الحارث بن عامر بن نوفل، وذلك أنه أذنب ذنباً، فأمره النبي ﷺ بالكفارة، فقال: لقد ذهب مالي

(١) في الأصل: لا أقسم.

(٢) قال القرطبي: أي أقسم بالبلد الحرام الذي أنت فيه لكرامتك عليّ وحتى لك. وقال ابن كثير: هذا قسم من الله تبارك وتعالى بمكة أم القرى في حال كون الساكن فيها حلالاً، ليبيّ على عظمة قدرها في حال إحرام أهلها.

(٣) في الأصل: قتل. (٤) في الأصل: إن شاء الله.

(٥) وعد نبيه.

(٦) عبارة الأصل: «أنه حل عند المشركين بهذا البلد يستحلون إخراجك».

(٧) في الأصل: وقتلك.

(٨) في الأصل: وما ولد: محمد ﷺ، والتصويب من الطبري، والقرطبي، وابن كثير. قال الشوكاني والألوسي: وقيل: الوالد: إبراهيم، والولد: إسماعيل ومحمد ﷺ.

(٩) وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري. قال ابن كثير: وقال مجاهد، وأبو صالح، وقاتدة، والضحاك، وسفيان الثوري، وسعيد بن جبيرة، والسدي، والحسن البصري، وخصيف، وشرحيل بن سعيد وغيرهم: يعني بالوالد: آدم، وما ولد: ولده، قال: وهذا الذي ذهب إليه مجاهد حسن قوي، لأنه تعالى لما أقسم بأهْلِ القرى وهي المساكن، أقسم بعده بالساكن وهو آدم أبو البشر وولده.

(١٠) وجاء في القرطبي: قال الكلبي: إن هذا نزل في رجل من بني جمح كان يقال له: أبو الأشدين. وكان يأخذ الأديم المكاظي فيجعل تحت قدميه فيقول: من أزالني عنه فله كذا، فيجذبه عشرة حتى يمتزق ولا تزول قدماء، وكان من أعداء النبي ﷺ وفيه نزل ﴿أَحْسَبُ أَنْ أَنْ يَقْدِرَ عَلَيَّ أَمْدٌ ﴿٥﴾﴾ يعني لقوته. وفي «الاشتقاق» لابن دريد ٢٥١: ومن رجالهم (أي: رجال بني سعد بن زيد مائة بن تميم) سنان بن خالد الأشد، وسمي الأشد، لشجاعته، وهو كذلك في «شرح القاموس».

في الكفارات، والنفقات منذ^(١) دخلت في دين محمد، قاله مقاتل. والرابع: آدم ﷺ، قاله ابن زيد. والخامس: الوليد بن المغيرة، حكاه الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿فِي كِبْرٍ﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: في نَصَبٍ، رواه الواهبي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو عبيدة، فإنهم قالوا: في شدة. قال الحسن: يكابد الشكر على السَّراء والصبر على الضَّراء، لأنه لا يخلو من أحدهما^(٢)، ويكابد مصائب الدنيا، وشدائد الآخرة. قال ابن قتيبة: في شدة غلبة ومكابدة لأمر الدنيا والآخرة^(٣)، فعلى هذا يكون من مكابدة الأمر، وهي معاناته. والثاني: أن المعنى: خلق متصباً يمشي على رجلين^(٤)، وسائر الحيوان غير منتصب، رواه مقسم عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، والضحاك، وعطية، والفراء، فعلى هذا يكون معنى الكبد: الاستواء والاستقامة. والثالث: في وسط السماء، قال ابن زيد: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني: آدم ﴿فِي كِبْرٍ﴾ أي: في وسط السماء^(٥).

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ أَنْ أَنْ يَبَدِّلَ عَلَيْهِ آدَمُ﴾ يعني الله ﷻ أي: [أيحسب أن] لن نقدر على بعثه، ومعاقبته؟! ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بَدَأَ﴾ أي: كثيراً، قال أبو عبيدة: هو فعل من التبدُّد^(٦)، وهو المال الكثير يعضه على بعض. قال ابن قتيبة: وهو المال المتبدد، كأنَّ بعضه على بعض. قال الزجاج: وهو فعل للكثرة^(٧)، كما يقال: رجل حُطِمَ: إذا كان كثير الحطم. وقرأ أبو بكر الصديق ﷺ، وعائشة، وأبو عبد الرحمن، وقتادة، وأبو العالية، وأبو جعفر «لَبَدَأَ» بضم اللام، وتشديد الباء مفتوحة. وقرأ عمر بن الخطاب ﷺ، وأبو المتوكّل، وأبو عمران «لَبَدَأَ» بفتح اللام وتسكين الباء خفيفة. وقرأ عثمان بن عفان، والحسن، ومجاهد «لَبَدَأَ» برفع اللام والباء وتخفيفهما. وقرأ عليّ وابن أبي الجوزاء «لَبَدَأَ» بكسر اللام، وفتح الباء مخففة. وفيما قال لأجله ذلك قولان: أحدهما: أنه أراد: أهلكت ما لا كثيراً في عداوة محمد، قاله ابن السائب، فكانه استطال بما أنفق. والثاني: أنفقت في سبيل الله وفي الكفارات ما لا كثيراً، قاله مقاتل. فكانه ندم على ما أنفق^(٨).

قوله تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ يعني الله ﷻ. والمعنى: أيظن أن الله لم يرَ نفقته، ولم يُخصِها؟! وكان قد ادّعى ما لم ينفق.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَمْ عَيْنَيْنِ﴾ والمعنى: ألم نعمل به ما يدلّ على أن الله قادر على بعثه؟!.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَيْتَهُ أَتَعْذِيبُنِي﴾ فيه ثلاثة أقوال: أحدها: سبيل الخير والشر، قاله علي، والحسن، والفراء. وقال ابن قتيبة: يريد طريق الخير والشر. وقال الزجاج: النجدان: الطريقان الواضحان. والنجد: المرتفع من الأرض،

(١) في الأصل: منه، والتصحيح من «القرطبي».

(٢) في الأصل: في شدة عليه ومكابده من أمور الدنيا والآخرة، والتصحيح من «غريب القرآن» لابن قتيبة.

(٣) في الأصل: على رجله، وما أثبتاه من «الطبري».

(٤) أصل الكبد: الشدة، ومنه تكبد اللين: غلظ وخشُر واشتدّ، ومنه الكبد، لأنه دم تغلظ واشتدّ. ويقال: كابدت هذا الأمر: قاسيت شدته، قال لبيد يري أخاه:

يَا عَيْنُ فَهَلْ بِكَيْفِ أَرْبَدَ إِذْ نَمْنَا وَقَامَ الْخَصْبُومُ فَيَسْبَدُ

فقوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كِبْرٍ﴾ أي: في تعب ومشقة، والله سبحانه قد جعل حياة الإنسان سلسلة من الجهاد متصلة الحلقات، وجعلها مبتدأة بالجهاد والمشقة، ومنتهية بهما أيضاً، فهو ما يزال يقاسي من المشقة الوأناً وضروباً مختلفة منذ نشأته في بطن أمه، ومن استهلاله صارخاً إلى أن يكبر ويصير رجلاً، وفي هذا العهد تزداد مشقاته، ويكثر عليه الجهد، فمن تحصيل رزقه إلى تربية أولاده، ومن جهاد نفسه ورياضتها على البر والتقوى إلى مقارعة خطوب الدهر ونوازله، ومن الصبر على البلاء إلى الخضوع إلى رب الأرض والسماء، ومن الاجتهاد في المعرفة إلى مصابرة النفس على الطاعة، ثم هو بعد ذلك كله يمرض ويموت، ويلقي في قبره وفي آخره من المشاق والمتاعب ما لا يقدر عليه إلا بتيسير الله سبحانه، وكان هذا هو المشار إليه بـ«في» التي تدل على الظرفية في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كِبْرٍ﴾.

(٦) زيادة ليست في الأصل.

(٧) في الأصل: فعل الكثير، والتصحيح من «فتح القدير» للشوكاني نقلاً عن الزجاج.

(٨) لقد ذكر المصنف قبل قليل قول مقاتل بلفظ: لقد ذهب مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد، وهو كذلك في «القرطبي» وغيره. قال القرطبي: وهذا القول منه يحتمل أن يكون استطالة بما أنفق، فيكون طغياناً منه، أو أسفاً عليه، فيكون ندماً منه.

فالمعنى: ألم نعرفه طريق الخير والشر كَتَبَيْنِ الطريقتين العالمين. والثاني: سبيل الهدى والضلال، قاله ابن عباس. وقال مجاهد: هو سبيل الشقاوة والسعادة. والثالث: الثديان ليتغذى بلبنهما، روي عن ابن عباس أيضاً، وبه قال ابن المسيب، والضحاك، وقتادة^(١).

﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿٦٧﴾ فَكُ رَقَبَةً ﴿٦٨﴾ أَوْ لِعُنَّةٍ فِي يَوْمٍ ذِي سَعْيٍ ﴿٦٩﴾ بَيْمًا ذَا مَقَرٍّ ﴿٧٠﴾ أَوْ سَكِينًا ذَا مَقَرٍّ ﴿٧١﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرِّحْمَةِ ﴿٧٢﴾ أُولَئِكَ أَحْسَبُ أَنَّهُمُ الْبَاقُونَ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّأْنَنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٧٤﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ قال أبو عبيدة: فلم يقتحم العقبة [في الدنيا]^(٢). وقال ابن قتيبة: فلا هو اقتحم العقبة. قال الفراء: لم يضم إلى قوله تعالى: فلا اقتحم العقبة كلاماً آخر فيه «لا»، والعرب لا تكاد تفرد «لا» في الكلام حتى يعيدها^(٣) عليه في كلام آخر؛ كقوله تعالى: ﴿فَلَا مَدَدَ لَهَا مَكَلٌ﴾ [القيامة: ٣١]، ﴿وَلَا حَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢]. ومعنى: «لا» مأخوذ من آخر هذا الكلام، فاكتمى بواحدة من الأخرى، ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة، فقال: ﴿فَكُ رَقَبَةً﴾. ﴿أَوْ لِعُنَّةٍ فِي يَوْمٍ ذِي سَعْيٍ﴾. ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ففسرها بثلاثة أشياء، فكأنه كان في أول الكلام: فلا فعل ذا، ولا ذا. وذهب ابن زيد في آخرين إلى أن المعنى: أفلا اقتحم العقبة؟ على وجه الاستفهام، والمعنى: فهل أنفق ماله في فك الرقاب والإطعام ليجاوز بذلك العقبة؟ فأما الاقتحام^(٤) فقد بيّناه في [ص: ٥٩]. وفي العقبة سبعة أقوال: أحدها: أنه جبل في جهنم، قاله ابن عمر. والثاني: عقبة دون الجسر، قاله الحسن. والثالث: سبعون دركة^(٥) في جهنم، قاله كعب. والرابع: الصراط، قاله مجاهد، والضحاك. والخامس: نار دون الجسر، قاله قتادة. والسادس: طريق النجاة، قاله ابن زيد. والسابع: أن ذكر العقبة هاهنا مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر، فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة. يقول: لم يحمل على نفسه المشقة بعق الرقبة والإطعام، ذكره علي بن أحمد النيسابوري في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ قال سفيان بن عيينة: كل ما فيه ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾، فقد أخبره به، وكل ما فيه ﴿وَمَا يَدْرِيكَ﴾ فإنه لم يخبره به. قال المفسرون: المعنى: وما أدراك ما اقتحام العقبة؟ ثم بيّنه فقال تعالى: ﴿فَكُ رَقَبَةً﴾ ﴿رَقَبَةً﴾ قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، إلا عبد الوارث، والكسائي، والداجوني عن ابن ذكوان ﴿فَكُ﴾ بفتح الكاف ﴿رَقَبَةً﴾ بالنصب، «أو أطعم» بفتح الهمزة والميم وسكون الطاء من غير ألف. وقرأ عاصم، وابن عامر، ونافع، وحزمة ﴿فَكُ﴾ بالرفع «رقبة» بالخفض، «أو إطعام» بالألف. ومعنى فك الرقبة: تخليصها من أسر الرق، وكل شيء أطلقته فقد فككته^(٦). ومن قرأ ﴿فَكُ رَقَبَةً﴾ على الفعل، فهو تفسير اقتحام العقبة بالفعل، واختاره الفراء؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال ابن قتيبة: والمسغبة: المجاعة. يقال: سَغِبَ يَسْغَبُ سَغُوبًا: إذا جاع ﴿بَيْمًا ذَا مَقَرٍّ﴾ أي: ذا

(١) والصواب القول الأول كما قال ابن جرير. وقال: والثديان وإن كانا سبيلي اللبن، فإن الله تعالى ذكره إذ عدد على العبد نعمه بقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَنشَأَ لِيَكْتُمِبَ كَفَلْتَهُ سِيمًا بَعِيرًا﴾ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ إنما عدد عليه هدايته إياه إلى سبيل الخير من نعمه، فكذلك قوله: ﴿وَمَكَّنْتَهُ الْإِنْتَابِينَ﴾.

(٢) زيادة من «مجاز القرآن» لأبي عبيدة، يريد أن «لا» بمعنى «لم».

(٣) في الأصل: والعرب لا تكاد تقرر «لا» في الكلام حتى يعيدها، والتصحيح من «القرطبي».

(٤) الاقتحام: الدخول في الأمر الشديد، وأصله القحم، وهي المهالك والأمر العظيم، يقال: قحم في الأمر قحوماً: رمى نفسه من غير روية، والقحمة: المهلكة والسنة الشديدة، يقال: أصابت الأعراب القحمة: إذا أصابهم قحط، فدخلوا الريف.

(٥) وفي الطبري وابن كثير: درجة. قال في «اللسان»: قال أبو عبيدة: جهنم دركات، أي منازل وأطباق، وقال غيره: الدركات: بعضها تحت بعض، قال الأزهري: والدرجات: منازل ومراقي بعضها فوق بعض، فالدركات ضد الدرجات. وقال الزبيدي في «تاج العروس شرح القاموس»: وقال المصنف (يعني صاحب القاموس) في «البيانات»: الدرْكُ: اسم في مقابلة الدرج، بمعنى أن الدرج مراتب باعتبار الصعود، والدرك مراتب باعتبار الهبوط، ولهذا عبروا عن منازل الجنة بالدرجات، وعن منازل جهنم بالدركات.

(٦) في الأصل: فكته، وروى مسلم في «صحيحه» ١١٤٧/٣ عن أبي هريرة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يعق قرجه بفرجه» رواه بمعناه أحمد والبخاري.

قراءة^(١) ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾ أي: ذا فقر كأنه لصق بالتراب^(٢). وقال ابن عباس: هو المطروح في التراب لا يقية شيء. ثم بين أن هذه القُرْب إنما تنفع مع الإيمان بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ و«ثم» هاهنا بمعنى الواو، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِدٌ﴾ [يونس: ٤٤٦].

قوله تعالى: ﴿وَتَوَّاصُوا بِالصَّبْرِ﴾ على فرائض الله وأمره ﴿وَتَوَّاصُوا بِالرَّحْمَةِ﴾ أي بالتراحم بينهم. وقد ذكرنا أصحاب الميمنة والمشامة في [الواقعة: ٧، ٨]. قال الفراء: و«المؤصدة» المطبقة. قال مقاتل: يعني أبوابها عليهم مطبقة فلا يفتح لها باب، ولا يخرج منها غم، ولا يدخل فيها روح آخر الأبد. وقال ابن قتيبة: يقال: أُوْصِدْتُ الباب وأصدته: إذا طبقت. وقال الزجاج: المعنى: أن العذاب مطبق عليهم. وقرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم «مُؤْصِدَةٌ» بغير همز هاهنا، وفي [الهمزة: ٨] وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وحفص عن عاصم بالهمز في الموضعين.



(١) روى الإمام أحمد عن سلمان بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان، صدقة وصلية» ورواه الترمذي والنسائي وهو حديث صحيح.

(٢) تقول: تَرَبَّ الرجل يَتَرَبُّ تَرَبًا ومتربة: إذا افتقر حتى لصق بالتراب، وتقول: أترب فلان، إذا كثر ماله حتى صار كالتراب في الكثرة.

وَقَوْلَهَا ﴿١٠﴾ الإلهام: إيقاع الشيء في النفس. قال سعيد بن جبير: ألزمتها فجورها وتقواها^(١). وقال ابن زيد: جعل ذلك فيها بتوفيقه إياها للتقوى، وخذلانه إياها للفجور^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَا﴾ ﴿١١﴾ قال الزجاج: هذا جواب القسم. والمعنى: لقد أفلح، ولكن اللام حذفت لأن الكلام طال، فصار طوله عوضاً منها. قال ابن الأنباري: جوابه محذوف. وفي معنى الكلام قولان: أحدهما: قد أفلحت نفس زكاهما الله ﷻ، قاله ابن عباس، ومقاتل، والفراء، والزجاج. والثاني: قد أفلح من رزق نفسه بطاعة الله وصالح الأعمال، قاله قتادة، وابن قتيبة. ومعنى ﴿رَزَقْنَا﴾: أصلحها وطهرها من الذنوب. ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّنَاهَا﴾ ﴿١٢﴾ فيه قولان كالذي قبله. فإن قلنا: إن الفعل لله، فمعنى ﴿دَسَّنَاهَا﴾: خذلها، وأحمّلها، وأخفى محلها، [بالكفر والمعصية] ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح. وإن قلنا: الفعل للإنسان، فمعنى ﴿دَسَّنَاهَا﴾: أخفاها بالفجور. قال الفراء: ويروى أن ﴿دَسَّنَاهَا﴾ دَسَّسَهَا لأن البخيل يخفي منزله وماله. وقال ابن قتيبة: المعنى: دسى نفسه، أي: أخفاها بالفجور والمعصية. والأصل من دَسَّسْتُ فقلبت السين ياءً، كما قالوا: قَصَّيْتُ أظفاري، أي: قصصتها. فكان النُطْفُ ^(٣) بارتكاب الفواحش دَسَّسَ نفسه^(٤)، وقمعها، ومُضْطَنِعُ المعروف شهر نفسه ورفعها، وكانت أجود العرب تنزل الرُّبَا للشهرة. وللثام تنزل الأطراف لتخفي أماكنها^(٥). وقال الزجاج: معنى ﴿دَسَّنَاهَا﴾ جعلها قليلة خسيصة.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ ﴿١٣﴾ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا ﴿١٤﴾ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴿١٥﴾ فَكَذَّبُوهُ فَمَقَرُّوهُمَا فَدَمَرَمْ عَلَيْهِمْ رَيْبَهُمْ فَيَذَرِيهِمْ فَسْدًا ﴿١٦﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ ﴿١٣﴾ أي: كذبت رسولها بطغيانها^(١). والمعنى: أن الطغيان حملهم على التكذيب. قال الفراء: أراد بطغواها: طغيانها، وهما مصدران، إلا أن الطغوى أشكل برؤوس الآيات، فاختر لذلك. وقيل: كذبوا العذاب ﴿إِذِ انبَعَثَ﴾ أي: انتدب^(٢) ﴿أَشْقَاهَا﴾ وهو: عاقر الناقة لعقرها^(٣) ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وهو

(١) بمعنى أن الله تعالى خلق في المؤمن التقوى، وفي الكافر التجور، فالخلق لله، والإنسان قادر على سلوك أيهما شاء ومخير فيه، وبذلك الاختيار للخير أو الشر يناب أو يعاقب. قال ابن جرير الطبري: ﴿فَأَلَمْنَا لِيُزَكِّمًا وَقَوْلَهَا﴾ ﴿١٤﴾ فيبين لها ما ينبغي لها أن تأتي أو تذر من خير أو شر، أو طاعة أو معصية. وقال الشوكاني في فتح القدير: أي عرفها وأفهمها حالهما وما فيهما من الحسن والقيح.

(٢) إن الله سبحانه وتعالى أودع في نفس الإنسان خصائص القدرة على إدراك الخير والشر، والهدى والضلال، والحق والباطل، ليختار أيهما شاء، ففي طبيعة هذا الاستعداد المزدوج لسلوك أي الطريقين شاء؛ وقد منحه الله عز وجل القدرة على سلوك أيهما شاء ﴿وَمَذَّيْنَةَ النَّجَاتِينَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿إِنَّا هَدَيْنَا السَّبِيلَ إِنَّا شَاكِرًا وَإِنَّا كَاكِرًا﴾، وزود الإنسان باستعدادات متساوية للخير والشر، والهدى والضلال، فهو قادر على التمييز بين ما هو خير وما هو شر، وقادر على توجيه نفسه إلى الخير والشر على السواء، وهذه القدرة كامنة في نفسه، يعبر عنها القرآن تارة بالإلهام ﴿فَأَلَمْنَا لِيُزَكِّمًا وَقَوْلَهَا﴾ ﴿١٤﴾ وتارة بالهداية ﴿وَمَذَّيْنَةَ النَّجَاتِينَ﴾ ﴿١٥﴾، فهي كامنة بصورة استعدادات، والآيات القرآنية والرسائل الإلهية والتوجيهات توظف هذه الاستعدادات وتوجهها، ولكنها لا تخلق الاستعداد خلقاً جديداً، لأنها مخلوقة فطرة، وكائنة طبعاً، وكائنة إلهاماً، أضف إلى ذلك أن الله تعالى خلق في الإنسان قوة واعية مدركة، فمن استخدم هذه القوة في تزكية نفسه وتطهيرها وتنمية استعداد الخير فيها وتغلبه على استعداد الشر فقد أفلح وأنجح، ومن ظلم هذه القوة الواعية الصادرة وخيأها وأضعفها فقد خاب وخسر ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقْنَا﴾ ﴿١١﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّنَاهَا﴾، والله عز وجل لم يبدع الإنسان لاستعداد فطرته الإلهامي، ولا للقوة الواعية، بل أماته بالرسالات التي تضع له الموازين العادلة، وتكشف له من موجبات الإيمان ودلائل الهدى، وتجلو عنه غواشي الهوى فيظهر له الحق في صورته الصحيحة، وبذلك يتضح له الطريق وضوحاً كاشفاً لا شبهة فيه فتصرف القوة الواعية حينئذ من بصيرة وإدراك لحقيقة هذا الاتجاه الذي يختاره ويسير فيه. ولما كانت هذه النفس عرضة للتأثر والمغدير، فقد كان عليه الصلاة والسلام يدعو بقوله: «اللَّهُمَّ أَنْتَ نَفْسِي تَقْوَاهَا، وَرَزَقَهَا أَنْتَ خَيْرٌ مِنْ رَزَقَاهَا، أَنْتَ وَلِيهَا وَمَوْلَاهَا» رواه أحمد ومسلم عن زيد بن أرقم ^(٤).

(٣) النطف: المنعم كما في «اللسان».

(٤) في الأصل: نفسها، وفي النسخة الاستنبولية: نفسه، وهو الصواب، وهو كذلك في «مشكل القرآن».

(٥) في الأصل: إمكانها، وما أثبتناه هو في النسخة الاستنبولية «ومشكل القرآن».

(٦) عبارة ابن قتيبة في «غريب القرآن»: كذبت الرسول إليها بطغيانها.

(٧) تقول: ندبت إلى كذا، فانندب، أي أمرته فامتثل، وفي الطبري: انبعث: ثار، وفي القرطبي: نهض، والانبعاث هو الإسراع.

(٨) وهو قدار بن سالف. روى البخاري في «صحيحه» (٥٤٢/٨) عن عبد الله بن زعمة أنه سمع النبي ﷺ يخطب وذكر الناقة والذي عقر، فقال رسول الله ﷺ: «﴿إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا﴾ ثبتت لها وجل عزير حارم منيع في رهطه مثل أبي زعمة» ورواه أحمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم.

صالح ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ قال الفراء: نصب الناقة على التحذير، وكل تحذير فهو نصب. قال ابن قتيبة: المعنى: احذروا ناقة الله وشربها. وقال الزجاج: المعنى: دَرُّوا ناقة الله ﴿و﴾ دَرُّوا ﴿سِقْيَاهَا﴾. قال المفسرون: سقياها: شربها من الماء. والمعنى: لا تتعرضوا ليوم شربها ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ في تحذيره إياهم العذاب بعقرها ﴿فَمَقَرُّوْهَا﴾ وقد بينا معنى «العقر» في [الأعراف: ١٧٧]، ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ قال الزجاج: أي: أطبق عليهم العذاب. يقال دمدمت على الشيء: إذا أطبقت فكررت الإطباق. وقال المؤرج^(١): الدمدمة: إهلاك باستئصال. وفي قوله تعالى: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ قولان: أحدهما: سَوَّى بينهم في الإهلاك^(٢)، قاله السدي، ويحيى بن سلام. وقيل: سَوَّى الدمدمة عليهم. والمعنى: أنه أهلك صغيرهم، وكبيرهم. والثاني: سَوَّى الأرض عليهم. قال مقاتل: سَوَّى بيوتهم على قبورهم. وكانوا قد حفروا قبوراً فاضطجعوا فيها، فلما صيِّح بهم فهلكوا زُلزلت بيوتهم فوقعت على قبورهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ قرأ أبو جعفر، ونافع، وابن عامر، «فلا يخاف» بالفاء، وكذلك هو في مصاحف أهل المدينة والشام. وقرأ الباقون بالواو، وكذلك هي في مصاحف مكة، والكوفة، والبصرة. وفي المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الله ﷻ، فالمعنى: لا يخاف الله من أحد تَبِعَهُ في إهلاكهم، ولا يخشى عقبي ما صنع، قاله ابن عباس، والحسن. والثاني: أنه الذي عقرها، فالمعنى: أنه لم يخف عقبي ما صنع، وهذا مذهب الضحاك والسدي، وابن السائب. فعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: إذ انبعث أشقاها وهو لا يخاف عقباها. والثالث: أنه نبي الله صالح لم يخف عقباها، حكاه الزجاج^(٤).



(١) في الأصل: المؤرج، وفي النسخة الاستنبولية: المؤرج، وهو تصحيف.

(٢) في الأصل: إهلاك، وما أبتناه من النسخة الاستنبولية.

(٣) قال ابن كثير: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ فجعل العقوبة نازلة عليهم على السواء، قال قتادة: بلنا أن أحمر ثمود لم يعقر الناقة حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم، وذكرهم وأنشاهم، فلما اشترك القوم في عقرها، دمدم الله عليهم بذنبهم فسواها.

(٤) والقول الأول أزل لدلالة السياق عليه، كما قال ابن كثير، والله أعلم.

سورة الليل

وهي مكية كلها بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّجِيدِ

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ (٢) ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ (٣) ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَكَفَىٰ﴾ (٥) ﴿وَصَدَقَ الْإِنْسَانُ﴾ (٦) ﴿فَسْتَيْبِرُ الْبَيْتَ بَيْتًا﴾ (٧) ﴿وَأَمَّا مَنْ يُجِلُّ وَاسْتَفْتَىٰ﴾ (٨) ﴿وَكَذَّبَ الْإِنْسَانُ﴾ (٩) ﴿فَسَتَيْبِرُ لِلْعَشْرَىٰ﴾ (١٠) ﴿وَمَا يُبْقِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ﴾ (١١)

قوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) قال ابن عباس: يغشى بظلمته النهار. وقال الزجاج: يغشى الأفق، ويغشى جميع ما بين السماء والأرض، ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ (٢) أي: بان وظهر من بين الظلمة، ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ (٣) في «ما» قولان، وقد ذكرناهما عند قوله تعالى: ﴿وَمَا بَثَّنَا﴾ [الشمس: ٥]. وفي ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ قولان: أحدهما: آدم وحواء، قاله ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنه عام، ذكره الماوردي^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) هذا جواب القسم. قال ابن عباس: إن أعمالكم لمختلفة، عمل للجنة، وعمل للنار. وقال الزجاج: سعي المؤمن والكافر مختلف، بينهما بُعد^(٢). وفي سبب نزول هذه السورة قولان: أحدهما: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه اشترى بلالاً من أمية وأبي ابني خلف ببردنة عشرة أواق، فأعتقه، فأنزل الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) يعني: سعي أبي بكر، وأمية وأبي، قاله عبد الله بن مسعود^(٣). والثاني: أن رجلاً كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال، وكان الرجل إذا صعد النخلة ليأخذ منها الثمر، فربما سقطت الثمرة، فياخذها صبيان الفقير، فينزل الرجل من نخلته حتى يأخذ الثمرة من أيديهم، فإن وجدها في قم أحدهم أدخل أصبعه حتى يخرجها، فشكا ذلك الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فلقي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة، فقال: «تعطيني نخلتك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة؟» فقال الرجل: إن لي نخلاً وما فيه نخلة أعجب إليّ منها، ثم ذهب الرجل، فقال رجل ممن سمع ذلك الكلام: يا رسول الله تعطيني نخلة في الجنة إن أنا أخذتها؟ قال: نعم، فذهب الرجل، فلقي صاحب النخلة، فساومها منه، فقال له: أما شعرت أن محمداً أعطاني بها نخلة في الجنة؟ فقلت: ما لي نخلة أعجب إليّ منها، فقال له: أتريد بيعها؟ قال: لا، إلا أن أعطى بها ما لا أظنني أعطى، قال: ما منك؟ قال: أربعون نخلة، فقال: أنا أعطيك أربعين^(٤) نخلة، فأشهد له ناساً، ثم ذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن النخلة قد صارت في ملكي، وهي لك، فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى صاحب الدار، فقال: النخلة لك ولعيالك، فأنزل الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (١) إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسْتِكُمْ﴾ (٤) رواه عكرمة عن ابن عباس^(٥). وقال عطاء: الذي اشتراها

(١) قال الشوكاني: والظاهر المعلوم.

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ٢٠٣/١ عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل الناس يفتنوا، فيائع نفسه فعمتها، أو موبقها، أي: كل إنسان يسعى بنفسه، فمنهم من يبيعها لله بطاعة فيعضها من العذاب، ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيوبقها، أي: يهلكها.(٣) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٥، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٥٨/٦ من رواية ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ، وابن عساكر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وذكره البهوي والخازن بغير سند.

(٤) في الأصل: أربعون، وهو خطأ، والتصحيح من النسخة الاستنبولية وكتب التفسير.

(٥) رواه ابن أبي حاتم والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٥ من طريق حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان العدني عن عكرمة عن ابن عباس، وهو حديث ضعيف؛ لضعف حفص بن عمر، والحكم بن أبان العدني، صدوق حابد له أوهام، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب». والحديث ذكره الحافظ ابن كثير في التفسير من رواية ابن أبي حاتم وقال في آخره: وهو حديث غريب جداً. وأورده السيوطي في «الدر» ٣٥٧/٦ من رواية ابن أبي حاتم بسند ضعيف. ومما يدل على ضعف سبب النزول هذا وعدم صحته، أن القصة كانت بالمدينة، وسورة «الليل» نزلت بمكة.

من الرجل أبو الدحداح، أخذها يحافظ له، فأنزل الله تعالى هذه الآيات إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ سَيِّئَ لِسَانِكُمْ﴾ أبو الدحداح، وصاحب النخلة^(١).

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ قال ابن مسعود: يعني: أبا بكر الصديق، هذا قول الجمهور^(٢). وقال عطاء: هو أبو الدحداح. وفي المراد بهذا العطاء ثلاثة أقوال: أحدها: أعطى من فضل ماله، قاله ابن عباس. والثاني: أعطى الله الصدق من قلبه، قاله الحسن. والثالث: أعطى حق الله عليه، قاله قتادة. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَلْفَيْ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: اتقى الله، قاله ابن عباس. والثاني: اتقى البخل، قاله مجاهد. والثالث: اتقى محارم الله التي نهى عنها، قاله قتادة. وفي «الحسن» ستة أقوال: أحدها: أنه «لا إله إلا الله»، رواه عطية عن ابن عباس، وبه قال الضحاك. والثاني: الخلف^(٣)، رواه عكرمة عن ابن عباس، وبه قال الحسن. والثالث: الجنة، قاله مجاهد. والرابع: نعم الله عليه، قاله عطاء. والخامس: بوعد الله أن يشبهه، قاله قتادة، ومقاتل. والسادس: الصلاة، والزكاة، والصوم، قاله زيد بن أسلم.

قوله تعالى: ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ ضم أبو جعفر سين «اليسرى» وسين «العسرى» وفيه قولان: أحدهما: للخير، قاله ابن عباس. والمعنى: يُيسر ذلك عليه. والثاني: للجنة، قاله زيد بن أسلم. ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ﴾ قال ابن مسعود: يعني بذلك أمية وأبي ابني خلف. وقال عطاء: هو صاحب النخلة. قال المفسرون: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ﴾ بالنفقة في الخير والصدقة. وقال قتادة: بحق الله ﷻ، ﴿وَأَسْتَفْتَى﴾ عن ثواب الله فلم يرغب فيه ﴿وَكَذَّبَ بِالسُّعْتَى﴾ وقد سبقت الأقوال فيها. وفي «العسرى» قولان: أحدهما: النار، قاله ابن مسعود. والثاني: الشر، قاله ابن عباس. والمعنى: سنهته للشر فيؤديه إلى الأمر العسير، وهو عذاب النار^(٤). ثم ذكر أن ما أمسكه من ماله لا ينفعه، فقال تعالى: ﴿وَمَا يَبْقَى عَنْهُ مَالُهُ﴾ الذي يخل به عن الخير ﴿إِذَا تَرَدَّى﴾ وفيه قولان: أحدهما: إذا تردى في جهنم، قاله ابن عباس، وقاتة. والمعنى: إذا سقط فيها. والثاني: إذا مات فتردى في قبره، قاله مجاهد.

﴿إِنَّ عَيْنَا لِلْهَدَى﴾ وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿١٧﴾ فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْفَلْهُنَّ ﴿١٨﴾ لَا يَصْلَحْنَ إِلَّا الْأَنْثَى ﴿١٩﴾ الَّتِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٢٠﴾ وَسَيَجْزِيهَا الْآنثَى ﴿٢١﴾ الَّتِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿٢٢﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَيُّهَاً وَجَّهَ رِيبَ الْآخِلِ ﴿٢٤﴾ وَسَوْفَ يُرِضُ ﴿٢٥﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَيْنَا لِلْهَدَى﴾ قال الزجاج: المعنى: إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة ﴿وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي: فليطلبنا منا ﴿فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْفَلْهُنَّ﴾ أي: توفد وتوهج ﴿لَا يَصْلَحْنَ إِلَّا الْأَنْثَى﴾ يعني: المشرك ﴿الَّتِي كَذَّبَ﴾ الرسول ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الإيمان. قال أبو عبيدة: ﴿الآنثى﴾ بمعنى الشقي. والعرب تضع «أفعل» في موضع «فاعل». قال طرفة:

(١) ذكره البغوي في «تفسيره» من رواية علي بن حجر عن إسحاق بن نجيح الملطي عن عطاء، وإسحاق بن نجيح الملطي قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: كذبوه، وعطاء أرسله، وقد ورد التصريح باسم أبي الدحداح في رواية الواحدي في «أسباب النزول» حيث قال عن الشخص الذي اشتراها: ثم ذهب الرجل لفتي رجلاً هو ابن الدحداح كان يسمع الكلام من رسول الله ﷺ... الخ، وهو حديث ضعيف كما تقدم. قال الخازن: والصحيح أنها نزلت في أبي بكر الصديق وأميه بن خلف، لأن سياق الآيات يقتضي ذلك.

(٢) ونقل القرطبي قول ابن مسعود هذا عن عامة المفسرين. وروى الحاكم في «المستدرک» ٥٢٥/٢ من حديث زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن إسحاق قال: حدثني محمد بن عبد الله بن أبي عتيق عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال: قال أبو قحافة لأبي بكر: أراك تمنق رقاباً ضحافاً، فلو أنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجلاً جليداً يمنعونك ويقومون دونك، فقال أبو بكر: يا أبت إنني إنما أريد ما أريد، فأنزلت هذه الآيات ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ ﴿وَمَدَّ يَدَهُ﴾ ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ إلى قوله عز وجل: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَى﴾ ﴿إِلَّا أَيُّهَاً وَجَّهَ رِيبَ الْآخِلِ﴾ ﴿وَسَوْفَ يُرِضُ﴾ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، وسكت عليه الذهبي، ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٦ من حديث إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق به، ورواه ابن جرير الطبري ٢٢١٠/٣٠ وأورده السيوطي في «الدرر» ٣٠٨/٦ من رواية ابن جرير وزاد نسبه لابن عساکر.

(٣) أي: بالخلف من الله تعالى على عطاءه.

(٤) قال ابن كثير: والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل يجازي من قصد الخير بالتوفيق له، ومن قصد الشر بالخذلان، وكل ذلك بقدر مقدر، والأحاديث الدالة على هذا المعنى كثيرة، وذكر منها ما رواه البخاري عن علي بن مسعود قال: كنا مع رسول الله ﷺ في بقيع الغرقد في جنازة، فقال: «ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار»، فقالوا: يا رسول الله أفلا تتكلم؟ فقال: «اعملوا لكل ميسر لما خلق له»، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْعَمَ وَأَشْرَقَ﴾ ﴿وَمَدَّ يَدَهُ﴾ ﴿فَسَيِّئُ السِّرِّينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا﴾.

تَمَنَّى رَجَالٌ أَنْ أُمُوتَ وَإِنْ أُمُتَ فَمَلَكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِيدٍ^(١)
 قال الزجاج: وهذه الآية التي من أجلها زعم أهل الإرجاء^(٢) أنه لا يدخل النار إلا كافر، وليس [الأمر] كما
 ظنوا. هذه نار موصوفة بعينها، ولأهل النار منازل. فلو كان [كل] من لا يشرك لا يعذب لم يكن في قوله تعالى:
 ﴿وَيَقُولُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فائدة [وكان «ويغفر ما دون ذلك» كلاماً لا معنى له]^(٣).
 قوله تعالى: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا﴾ أي: يبتعد عنها، فيجعل منها على جانب ﴿الآنق﴾ يعني: أبا بكر الصديق في قول جميع
 المفسرين ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾ أي: يطلب أن يكون عنه الله زاكياً، ولا يطلب الرياء، ولا السمعة ﴿وَمَا لِأَحَدٍ
 عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَمَ﴾ أي: لم يفعل ذلك مجازاة ليد أشدّ إليه. وروى عطاء عن ابن عباس أن أبا بكر لما اشترى
 بلالاً بعد أن كان يعذب قال المشركون: ما فعل أبو بكر ذلك إلا ليد كانت لبلال عنده، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ
 عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَمَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾^(٤) أي: إلا طلباً لشواب ربه. قال الفراء: ﴿وَالْأَلَى﴾ بمعنى «الكن»
 ونصب ﴿ابْتِغَاءَ﴾ على إضمار إبتغاه. فالمعنى: وما ينفق إلا ابتغاء وجه ربه.
 قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ أي: بما يُعطى في الجنة من الثواب^(٥).



- (١) هو في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٣٠١/٢، والطبري ٢٢٧/٣٠، والقرطبي ٨٨٠/٢٠.
- (٢) ويسمون المرجئة، وهم فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة، وسُموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي، أي أخره عنهم. وقيل: المرجئة: فرقة من المسلمين يقولون: الإيمان قول بلا عمل، كأنهم قدموا القول، وأرجؤوا العمل، أي أخروه، لأنهم يرون أنهم لو لم يصلوا ولم يصوموا لنجاهم إيمانهم.
- (٣) زيادة من القرطبي.
- (٤) زيادة من القرطبي، وروى البخاري في «صحيحه» (٢١٤/١٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى»، قالوا: يا رسول الله ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى».
- (٥) ذكره القرطبي وغيره عن عطاء عن ابن عباس بغير سند.
- (٦) قال ابن كثير: ﴿ولسوف يرضى﴾ أي: ولسوف يرضى من أتصف بهذه الصفات. قال: وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، حتى إن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك، ولا شك أنه داخل فيها، وأولى الأمة بعمومها، فإن لفظها لفظ العموم، وهو قوله تعالى: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الآنق﴾ الذي يؤتي ماله يتزكى ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَمَ﴾ ولكنه مقدم الأمة وسابقهم في جميع هذه الأوصاف وسائر الأوصاف الحميدة، فإنه كان صديقاً تقياً كريماً جواداً بذلاً لأمواله في طاعة مولاة ونصرة رسول الله ﷺ، فكم من دراهم ودنانير بذلها ابتغاء وجه ربه الكريم، ولم يكن لأحد من الناس عنده منه يحتاج إلى أن يكافئه بها، ولكن كان فضله وإحسانه على السادات والرؤساء من سائر القبائل، ولهذا قال له عروة بن مسعود وهو سيد تقيف يوم صلح الحديبية: أما والله لولا يد لك عندي لم أجرك بها لأجبتك. وكان الصديق قد أغلظ له في المقالة، فإذا كان هذا حاله مع سادات العرب ورؤساء القبائل، فكيف بمن عداهم؟! ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَمَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ وفي «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ قال: «من أنفق زوجين في سبيل الله دعه خزنة الجنة: يا عبد الله هذا خير» فمن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان، فقال أبو بكر: يا رسول الله ما على أحد يدعي من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعي منها كلها أحداً؟ قال: «نعم وأرجو أن تكون منهم».

سورة الضحى

وهي مكية كلها بإجماعهم

اتفق المفسرون: على أن هذه [السورة] نزلت بعد انقطاع الوحي مدة. ثم اختلفوا في سبب انقطاعه على ثلاثة أقوال: أحدها: أن اليهود سألوا رسول الله ﷺ عن ذي القرنين، وعن أصحاب الكهف، وعن الروح، فقال: سأخبركم غداً، ولم يقل: إن شاء الله، فاحتبس عنه الوحي. والثاني: لِقَلَّةِ النظافة في بعض أصحابه، وقد ذكرنا هذين القولين في سورة [مريم: ٦٥]. والثالث: لأجل جرو كان في بيته، قاله زيد بن أسلم^(١). وفي مدة احتباسه عنه أقوال قد ذكرناها في [مريم: ٦٦]. وروى البخاري ومسلم في «الصحیحین» من حديث جُنْدُب قال: قالت امرأة من قريش للنبي ﷺ: «ما أرى شيطانك إلا قد ودَعَكَ»، فنزلت ﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾﴾^(٢) جندب: هو ابن سفيان، والمرأة: يقال لها: أم جميل امرأة أبي لهب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿٤﴾ وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ﴿٨﴾ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾﴾

وفي المراد «بالضحى» أربعة أقوال: أحدها: ضوء النهار، قاله مجاهد. والثاني: صدر النهار، قاله قتادة. والثالث: أول ساعة من النهار إذا ترخلت الشمس، قاله السدي، ومقاتل. والرابع: النهار كله، قاله الفراء. وفي معنى «سَجَىٰ» خمسة أقوال: أحدها: أظلم. والثاني: ذهب، روي عن ابن عباس. والثالث: أقبل، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: سكن، قاله عطاء، وعكرمة، وابن زيد. فعلى هذا: في معنى «سكن» قولان: أحدهما: استقر ظلامه، قال الفراء: «سَجَىٰ» بمعنى أظلم وركد في طوله. كما يقال: بَحَّرَ سَاجٍ، وَلَيْلٌ سَاجٍ، إذا ركد وأظلم. ومعنى: ركد: سكن. قال أبو عبيدة: يقال: ليلة ساجية، وساكنة، وشاكرة. قال الحادي:

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٥٤٥/٨: وجدت في «الطبري» بإسناد فيه من لا يعرف أن سبب نزولها وجود جرو كلب تحت سريره ﷺ لم يشعر به، فأبطأ عنه جبريل لذلك، وقصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب، بل شاذ مردود بما في «الصحیح» والله أعلم. وورد لذلك سبب ثالث، وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال: لما نزل على رسول الله ﷺ القرآن أبطأ عنه جبريل أياماً، فتغير بذلك، فقالوا: ودعه ربه وقلاه، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾. ومن طريق إسماعيل مولى آل الزبير قال: فتر الوحي حتى شق ذلك على النبي ﷺ وأحزنه، فقال: فقد خشيت أن يكون صاحبي قلاتي، فجاه جبريل بسورة «الضحى». وذكر سليمان التيمي في السيرة التي جمعها، ورواها محمد بن عبد الأعلى عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال: وقر الوحي فقالوا: لو كان من عند الله لتابع، ولكن الله قلاه، فأنزل الله: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾ و﴿أَنْزَلَ نَجْمًا﴾ بكاملهما، قال: وكل هذه الروايات لا تثبت، والحق أن الفترة المذكورة في سبب نزول «وَالضُّحَىٰ»، غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي، فإن تلك دامت أياماً، وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثاً، فاختلطتا على بعض الرواة. وتحرير الأمر في ذلك ما بيته، وقد أوضحت ذلك في التعمير لله الحمد، ووقع في «سيرة ابن إسحاق» في سبب نزول «وَالضُّحَىٰ» شيء آخر، فإنه ذكر أن المشركين لما سألوا النبي ﷺ عن ذي القرنين والروح وغير ذلك، وعدهم بالجواب ولم يستثن، فأبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة أو أكثر، فضاقت صدره وتكلم المشركون، فنزل جبريل بسورة «وَالضُّحَىٰ» ويجواب ما سألوا، ويقول تعالى: ﴿وَلَا تُقْرَأُ لِيُشَاقِقَهُ إِلَىٰ قَائِلٍ ذَلِكَ عَذَابٌ ﴿١﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، وذكر سورة «الضحى» هنا بعيد، لكن يجوز أن يكون الزمان في القصتين متقارباً، فضم بعض الرواة إحدى القصتين إلى الأخرى، وكل منهما لم يكن في ابتداء البعث، وإنما كان بعد ذلك بمدة، والله أعلم.

(٢) رواه البخاري في «صحیحہ» ٥٤٥/٨، ومسلم ١٤٢٣/٣، وأحمد في «المسنَد» ٣١٢/٤، وابن جرير الطبري ٢٣١/٣٠، والواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٧، وأورده السيوطي في «الدرر» ٦/٣٦٠، وزاد نسبه للترمذي، والنسائي، والبيهقي وأبي نعيم معاً في «الدلائل»، عن جندب بن عبد الله بن سفيان الجبلي ﷺ.

يَا حَبَّبًا الْقَمْرَاءَ وَاللَّيْلُ السَّاحِ وَطُرُقٌ وَمَثَلُ مُلَاءِ النَّسَاجِ^(١)

قال ابن قتيبة: ﴿سَجِينٌ﴾ بمعنى سكن، وذلك عند تناهي ظلامه وركوده. والثاني: سكن الخلق فيه، ذكره الماوردي. والخامس: امتد ظلامه، قاله ابن الأعرابي^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ وقرا عمر بن الخطاب، وأنس، وعروة، وأبو العالية، وابن يعمر، وابن أبي عبيدة، وأبو حاتم عن يعقوب «مَا وَدَّعَكَ» بتخفيف الدال. وهذا جواب القسم. قال أبو عبيدة: ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ من التوديع كما يودع المفارق، و«مَا وَدَّعَكَ» مخففة من ودعه يدعه ﴿رَمَا قَلَّ﴾ أي: أبغض.

قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ قال عطاء: خير لك من الدنيا. وقال غيره: الذي لك في الآخرة أعظم مما أعطاك من كرامة الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ في الآخرة من الخير ﴿فَتَرْضَى﴾ بما تُعْطَى. قال علي والحسن: هو الشفاعة في أمته حتى يرضى. قال ابن عباس: عُرضَ على رسول الله ﷺ ما يُفْتَحُ على أمته من بعده كُفْرًا كُفْرًا، فُسِّرَ بذلك، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ و«لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ فيه قولان: أحدهما: جعل لك مأوى إذا ضَمَّكَ إلى عمك أبي طالب، فكفأك المؤونة، قاله مقاتل. والثاني: جعل لك مأوى لنفسك أغناك عن كفالة أبي طالب، قاله ابن السائب.

قوله تعالى: ﴿وَرَوَّجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ فيه ستة أقوال: أحدها: ضالًّا عن معالم النبوة، وأحكام الشريعة، فهداك إليها، قاله الجمهور، منهم الحسن، والضحاك. والثاني: أنه ضلَّ وهو صبي صغير في شعاب مكة، فردَّه الله إلى جده عبد المطلب، رواه أبو الضحى عن ابن عباس. والثالث: أنه لما خرج مع ميسرة غلام خديجة أخذ إليس بزمام ناقته، فمدل به عن الطريق، فجاء جبريل، ففتح إليس نفخة وقع منها إلى الحبشة، وردَّه إلى القافلة، فمنَّ الله عليك بذلك، قاله سعيد بن المسيب. والرابع: أن المعنى: ووجدك في قوم ضلَّال، فهداك للتوحيد والنبوة، قاله ابن السائب. والخامس: ووجدك نسيأ، فهداك إلى الذكر. ومثله: ﴿أَنْ تَصِلَ إِسْدَهُمَا فَتُكْرَمَ إِسْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٧٢]، قاله ثعلب. والسادس: ووجدك خاملاً لا تُذْكَرُ ولا تُعْرَفُ، فهدى الناس إليك حتى عرفوك، قاله عبد العزيز بن يحيى، ومحمد بن علي الترمذي.

قوله تعالى: ﴿وَرَوَّجَدَكَ عَائِلًا﴾ قال أبو عبيدة: أي: ذا فقر. وأنشد:

وَمَا يَذْرِي الْفَقِيرُ مَنَى غِنَاءَهُ
وَمَا يَذْرِي الْغَنِيُّ مَنَى يَسِيلَهُ^(٤)

أي: يفتقر. قال ابن قتيبة: العائل: الفقير، كان له عيال، أو لم يكن. يقال: عال الرجل: إذا افتقر. وأعال: إذا كثر عياله.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْقَى﴾ قولان: أحدهما: رَضَّاكَ بما أعطاك من الرزق، قاله ابن السائب، واختاره الفراء. وقال:

(١) الرجز في «مجاز القرآن» لأبي عبيدة، و«الكامل» ١٦١، و«الطبري» ٢٣٠/٣٠، و«القرطبي» ٩١/٢٠، و«اللسان»: سجي.

(٢) قال الطبري: وأولى هذه الأقوال بالصواب عندي في ذلك قول من قال: معناه: واللَّيْلُ إذا سكن بأمله، وثبت بظلامه، كما يقال: بحر ساج: إذا كان ساكناً.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٢٣٢/٣٠ من رواية الإمام الأوزاعي عن إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر المخزومي عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عبد الله بن عباس، ورواه ابن أبي حاتم من طريقه به. قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس، ومثل هذا ما يقال عن توقيف. ورواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٣٨، و«الحاكم» ٥٢٦/٢ ورواه الطبراني في «الكبير». قال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٣٩/٧: وإسناد الطبراني في «الكبير» حسن. وأورد السيوطي في «الدرر» ٣٦١/٦ وزاد نسبه لعبد بن حميد، والبيهقي وأبي نعيم كلاهما في «الدلائل»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٤) البيت لأبيحبة بن الجلاح الأوسي، وهو في «جمهرة أشعار العرب» ١٢٥، و«معاني القرآن» للفراء ٢٥٥/١، و«الجمهرة» ١٩٣/٢، و«الطبري» ٧/٥٤٩، و«اللسان» عيل، و«مجاز القرآن» ٣٠٢/٢، و«القرطبي» ٩٩/٢٠.

لم يكن غناه عن كثرة المال، ولكن الله رَضَاهُ بما آتاه. والثاني: فأغناك بمال خديجة عن أبي طالب، قاله جماعة من المفسرين^(١).

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾^(١) فيه قولان: أحدهما: لا تحقر، قاله مجاهد. والثاني: لا تقهره على ماله، قاله الزجاج^(٢). ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ﴾ ففيه قولان: أحدهما: سائل البر، قاله الجمهور. والمعنى: إذا جاءك السائل، فإما أن تعطيه، وإما أن تردّه ردّاً لئناً. ومعنى ﴿فَلَا تُنْهَرُ﴾ لا تنهره، يقال: نهره وانتهره: إذا استقبله بكلام يزجره. والثاني: أنه طالب العلم، قاله يحيى بن آدم في آخرين.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا يَتِيمَ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(١) في النعمة ثلاثة أقوال: أحدها: التُّبُوَّة. والثاني: القرآن، روي عن مجاهد. والثالث: أنها عامة في جميع الخيرات، وهذا قول مقاتل. وقد روي عن مجاهد قال: قرأت على ابن عباس، فلما بلغت ﴿وَالضُّحَى﴾^(١) قال: كبر إذا ختمت كل سورة حتى تختتم. وقد قرأت على أبي بن كعب فأمرني بذلك. قال علي بن أحمد النيسابوري: ويقال: إن الأصل في ذلك أن الوحي لما فتر عن رسول الله ﷺ، وقال المشركون: قد هجره شيطانه وودَّعه، اغتم بذلك، فلما نزل ﴿وَالضُّحَى﴾^(١) كبر عند ذلك رسول الله ﷺ فرحاً بنزول الوحي، فاتخذته الناس سُنَّةً^(٣).



(١) روى البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الغنى عن كثرة المرض ولكن الغنى عن النفس»، وروى مسلم في «صحيحه» عن عبد الله بن عمرو بن العاص ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «قد أفلح من أسلم وورق كفافاً وطمه الله بما آتاه».

(٢) وفي «صحيح البخاري» عن سعد بن أبي وقاص ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا» وأشار بالسبابة والوسطى، وفرج بينهما قليلاً. ورواه أيضاً بمعناه مسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.

(٣) قال عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير المفسر: روي من طريق أبي الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرئ، قال: قرأت على عكرمة بن سليمان، وأخبرني أنه قرأ على إسماعيل بن قسطنطين وشبل بن عباد، فلما بلغت: ﴿وَالضُّحَى﴾ قال لي: كبر حتى تختتم مع كل خانمة كل سورة، فإنا قرأنا على ابن كثير (يريد به عبد الله بن كثير أحد القراء السبعة، المتوفى سنة ١٢٠هـ) فأمرنا بذلك، وأخبرنا أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك، فهذه سُنَّةٌ تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البزي من ولد القاسم بن أبي بزة، وكان إماماً في القراءات، فأما في الحديث، فقد ضعفه أبو حاتم الرازي، وقال: لا أحدث عنه، وكذلك أبو جعفر العجلي قال: هو منكر الحديث، لكن حكى الشيخ شهاب الدين أبو شامة في «شرح الشاطبية» عن الشافعي أنه سمع رجلاً يكبر هذا التكبير في الصلاة فقال: أحسنت وأصبت السنة. وهذا يقتضي صحة هذا الحديث. قال ابن كثير: ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته، فقال بعضهم: يكبر من آخر ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنْتَهَى﴾ وقال آخرون: من آخر ﴿وَالضُّحَى﴾ وكيفيته التكبير عند بعضهم أن يقول: الله أكبر ويقتصر، ومنهم من يقول: الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر. قال ابن كثير: وذكر القراء في مناسبة التكبير من أول سورة ﴿وَالضُّحَى﴾ أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله ﷺ وفترت تلك المدة، ثم جاء الملك فأوحى إليه ﴿وَالضُّحَى﴾^(١) ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنْتَهَى﴾^(٢) السورة بتماها، كبر فرحاً وسروراً، قال: ولم يرد ذلك بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف، فالله أعلم.

سورة الانشرح

مكية كلها ياجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا سَنَكَ وَذَرَكَ ﴿٢﴾ أَلَيْسَ أَتَقَنَّ ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾ فَإِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْجَبْ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾﴾ الشرح: الفتح بإذهاب ما يصدّ عن الإدراك. والله تعالى فتح صدر نبيّه للهدى والمعرفة بإذهاب الشواغل التي تصدر عن إدراك الحق. ومعنى هذا الاستفهام: التقدير، أي: قد فعلنا ذلك^(١). ﴿وَوَضَعْنَا سَنَكَ وَذَرَكَ ﴿٢﴾﴾ أي: حَطَطْنَا عَنْكَ إِثْمَكَ الَّذِي سَلَفَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنُ، وَقَتَادَةُ، وَالضَّحَّاكُ، وَالْفَرَاءُ، وَابْنُ قَتَيْبَةَ فِي آخَرِينَ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الْمَعْنَى: أَنَّهُ غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: وَأَصْلُ الْوِزْرِ: مَا حَمَلَهُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ ظَهْرِهِ، فَشَبَّهَ بِالْحَمْلِ فَجَعَلَ مَكَانَهُ. وَمَعْنَى ﴿أَتَقَنَّ ظَهْرَكَ﴾ أَثْقَلَهُ حَتَّى سَمِعَ نَقِيضَهُ، أَيْ: صَوْتَهُ. وَهَذَا مَثَلٌ، يَعْنِي: أَنَّهُ لَوْ كَانَ حَمَلًا يَحْمِلُ لَسَمِعَ نَقِيضَ الظَّهْرِ مِنْهُ. وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَىٰ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذَا تَخْفِيفَ أَعْيَابِ النَّبِيِّ الَّتِي يُثْقَلُ الْقِيَامُ بِهَا الظَّهْرَ، فَسَهَّلَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ حَتَّى تيسَّرَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ. وَمِمَّنْ ذَهَبَ إِلَىٰ هَذَا عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يَحْيَى.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٣﴾﴾ فيه خمسة أقوال أحدها: ما روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنه سأل جبريل عن هذه الآية، فقال: قال الله ﷻ: إِذَا ذُكِرْتُ [ذُكِرْتُ] ^(٢) مَعِيَ ^(٣). قَالَ قَتَادَةُ: فَلَيْسَ خَطِيبٌ، وَلَا مُتَشَهِّدٌ، وَلَا صَاحِبُ صَلَاةٍ إِلَّا يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَهَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ. وَالثَّانِي: رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ بِالنَّبِيِّ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ. وَالثَّلَاثُ: رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا رَفَعْنَا فِي الدُّنْيَا، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ. وَالرَّابِعُ: رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ فِي السَّمَاءِ. وَالخَامِسُ: بِأَخْذِ الْمِيثَاقِ لَكَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَالزَّهْمِ الْإِيمَانَ بِكَ، وَالْإِقْرَارِ بِفَضْلِكَ، حَكَاهُمَا الثَّعْلَبِيُّ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَعَ الْاَشْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾﴾ ضم سين «العُسر»، وسين «اليسر» أبو جعفر، و«الأسر» مذكور في الآيتين بلفظ التعريف. و«اليسر» مذكور بلفظ التنكير، فدل على أن العسر واحد، واليسر اثنان. قال ابن مسعود، وابن عباس في هذه [الآية]^(٤): لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ. قَالَ الْفَرَاءُ: الْعَرَبُ إِذَا ذُكِرَتْ نِكْرَةً ثُمَّ أَعَادَتَهَا بِنِكْرَةٍ صَارَتْ اثْنَيْنِ؛ كَقَوْلِكَ: إِذَا كَسَبْتَ دَرَاهِمًا فَأَنْفَقَ دَرَاهِمًا، فَالثَّانِي غَيْرُ الْأَوَّلِ، وَإِذَا أَعَادَتَهَا مَعْرُوفَةً، فَهِيَ كَقَوْلِكَ: إِذَا كَسَبْتَ دَرَاهِمًا فَأَنْفَقَ الدَّرَاهِمَ، فَالثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ. وَنَحْوُ هَذَا قَالَ الزَّجَّاجُ: ذَكَرَ الْعُسْرُ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ، ثُمَّ ثَنَّى ذِكْرَهُ، فَصَارَ الْمَعْنَى: إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يَسْرِينَ. وَقَالَ الْحَسِينُ بْنُ يَحْيَى الْجَرَجَانِيُّ - وَيُقَالُ لَهُ: صَاحِبُ النِّظْمِ -: مَعْنَى الْكَلَامِ: لَا يَحْزَنُكَ مَا يُعَيِّرُكَ بِهِ

(١) قال ابن كثير: يقول الله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاكَ لَكَ سَدْرَكَ ﴿١﴾﴾ يعني: إنا شرحنا لك صدرك، أي نورناه وجعلناه فيضاً رحيماً واسعاً، بقوله: ﴿مَنْ يَرُؤْ أَنَّهُ أَنْ يَهْوِيَهُ يَتَّخِذْ سَدْرَهُ لِيَلْتَكِرَ﴾ وكما شرح الله صدره، كذلك جعل شرعه فيضاً واسعاً سهلاً لا حرج فيه ولا إصر ولا ضيق.

(٢) سقطت هذه الكلمة من الأصل، واستلكرناها من الطبري وغيره.

(٣) رواه ابن جرير الطبري ٣٠/٢٣٥ من رواية يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري، ودراج، وإن كان صدوقاً في حديثه فإنه في روايته عن أبي الهيثم ضعيف، كما قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» ومع ذلك فقد صححه ابن حبان. وقال ابن كثير: وكذا روى الحديث ابن أبي حاتم عن يونس عن عبد الأعلى به، ورواه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج. وأورد السيويني في «الدرر» ٦/٣٦٤ وزاد نسبة لابن المنذر، وابن مردويه، وأبي نعيم في «الدلائل» عن أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٤) زيادة من النسخة الإسنوية.

المشركون من الفقر ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [عاجلاً في الدنيا، فأنجزه بما وعده، بما فتح عليه، ثم ابتداءً فصلاً آخر فقال: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾^(١)، والدليل على ابتدائه تعرّبه من الفاء والوار، وهو وعد لجميع المؤمنين أن مع عسر المؤمنين يسراً في الآخرة، فمعنى قولهم: لن يغلب عسر يسرين: لن يغلب عسر الدنيا اليسر الذي وعده الله المؤمنين في الدنيا، فاليسر الذي وعدهم في الآخرة، إنما يغلب أحدهما، وهو يسر الدنيا. فأما يسر الآخرة، فدائم لا يتقطع، كقوله ﴿يَسِّرْ﴾: «شهرها عيد لا ينقصان»^(٢)، أي: لا يجتمعان في النقص. وحكي عن العتبي قال: كنت ذات ليلة في البادية بحالة من العَمِّ، فألقي في روعي بيت من الشعر، فقلت:

أَرَى الْمَمُوتَ لِمَنْ أَضْبَ - حَ مَغْمُوماً لَهُ أَرْوَحُ
فلما جن الليل سمعت هاتفاً يهتف:
أَلَا يَا أَيُّهَا الْمَمُوتُ أَلَمْ - لَسِيذِي الْهَمُّ بِهِ بَسْرَخُ
وَقَدْ أَنْشَدَ بِنْتاً لَمْ - يَزَلْ فِي فُكْرِهِ يَسْنُخُ
إِذَا اشْتَدَّ بِكَ الْعُسْرُ - فَفَكَّرْ فِي «أَلَمْ نَسْرُخُ»
فَعُسْرَ بَيْنِ يُسْرَيْنِ - إِذَا أَبْصَرْتَهُ فَأَفْرَخُ
فحفظت الأبيات وقرّج الله عمي.

قوله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾^(٣) أي: فادأب في العمل، وهو من النَّصَب، والنَّصَب: التعب، الدُّؤوب في العمل. وفي معنى الكلام خمسة أقوال: أحدها: فإذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل، قاله ابن مسعود. والثاني: فإذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء، قاله ابن عباس، والضحاك، ومقاتل. والثالث: فإذا فرغت من أمر دنياك فانصب في عمل آخرتك، قاله مجاهد. والرابع: فإذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك، قاله الشعبي، والزهري. والخامس: إذا صحّ بدنك فاجعل صحبتك نصيباً في العبادة، ذكره علي بن أبي طلحة، «وَلَا رَيْبَ أَنْ تَرْجَبَ»^(٤) قال الزجاج: اجعل رغبتك إلى الله ﷻ وحده^(٥).



(١) زيادة من النسخة الاستبوية.

(٢) رواه البخاري ومسلم في «صحيحهما» عن أبي بكره ﷺ، واللفظ لمسلم ٧٦٦/٢ وهو بتمامه: «شهرها عيد لا ينقصان: رمضان وفو الحجّة» ولفظ البخاري ١٠٨/٤: «شهران لا ينقصان، شهرها عيد: رمضان وفو الحجّة»، قال الإمام النووي في «شرح مسلم»: قوله ﷺ: «شهرها عيد لا ينقصان: رمضان وفو الحجّة» الأصح أن معناه: لا ينقص أجرهما والثواب المرتب عليهما وإن نقص عددهما. وقيل: معناه: لا ينقصان جميعاً في سنة واحدة غالباً، وقيل: لا ينقص ثواب ذي الحجّة عن ثواب رمضان، لأن فيه المناسك، حكاها الخطابي وهو ضعيف، والأول هو الصواب المتمدّد. ومعناه أن قوله ﷺ: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»، وقوله ﷺ: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً...» وغير ذلك، فكل هذه الفضائل تحصل، سواء تم عدد رمضان أم نقص، والله أعلم.

(٣) وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ١٠٦/٤ ما ملخصه: وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث، فمنهم من حمله على ظاهره فقال: لا يكون رمضان ولا ذو الحجّة أبداً إلا ثلاثين، وهذا قول مردود معاند للموجود المشاهد، ويكفي في رده قوله ﷺ: «صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فأكملوا العدة»، فإنه لو كان رمضان أبداً ثلاثين لم يحتج إلى هذا، قال: ومنهم من تأوّل له معنى لانتفاء، قال أبو الحسن: كان إسحاق بن راهويه يقول: لا ينقصان في الفضيلة إذا كانا تسعة وعشرين أو ثلاثين، وقال البيهقي في «المعرفة»: إنما خصهما بالذكر لتعلق حكم الصوم والحجّ بهما. قال ابن حجر: والمعنى أن كل ما ورد عنهما من الفضائل والأحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعاً وعشرين.

ثم قال: وفي الحديث حجة لمن قال: إن الثواب ليس مرتباً على وجود المشقة دائماً، بل لله أن يتفضل بالحقائق الناقصة بالتام في الثواب، ثم قال: وهذا الحديث يقتضي أن التسوية في الثواب بين الشهر الذي يكون تسعاً وعشرين، وبين الشهر الذي يكون ثلاثين، إنما هو بالنظر إلى جعل الثواب متعلقاً بالشهر من حيث الجملة، لا من حيث تفضيل الأيام. وأطلق على رمضان أنه شهر عيد لقربه من العيد، ونظيره قوله ﷺ: «المغرب وتر النهار» أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر، وصلاة المغرب ليلية جهريّة، وأطلق كونها وتر النهار لقربها منه، وفيه إشارة أن وقتها يدخل أول ما تقرب الشمس.

(٤) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿إِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ «وَلَا رَيْبَ أَنْ تَرْجَبَ» أي: إذا فرغت من أمور الدنيا وأشغالها وقطعت علاقتها، فانصب إلى العبادة، وقم إليها نشيطاً فارغ البال، وأخلص لربك النية والرغبة، قال: ومن هذا القبيل قوله ﷺ في الحديث المتفق على صحته: «لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأعيان»، وقوله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة وحضر المشاء، فابذروا بالمشاء».

أَلَمْ تَعْلَمِي يَا أَسْمَ وَيَحْكُ أَنْبِي

حَلَفْتُ يَمِيناً لَا أُخُونُ أَمِيْنِي^(١)

يريد آمني.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذا جواب القسم. وفي المراد بالإنسان هاهنا خمسة أقوال: أحدها: أنه كَلْدَة بن أسيد، قاله ابن عباس. والثاني: الوليد بن المغيرة، قاله عطاء. والثالث: أبو جهل بن هشام. والرابع: عتبة، وشيبة، حكاهما الماوردي. والخامس: أنه اسم جنس، وهذا مذهب كثير من المفسرين^(٢)، وهو معنى قول مقاتل.

قوله تعالى: ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: في أعدل خلق. والثاني: منتصب القامة، روي عن ابن عباس. والثالث: في أحسن صورة، قاله أبو العالية. والرابع: في شباب وقوة، قاله عكرمة^(٣). ﴿ثُمَّ رَدَدْتَهُ أَسْفَلَ سَفَلِينَ﴾^(٤) فيه قولان: أحدهما: إلى أَرْدَلِ الْعُمُرِ، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال عكرمة، وإبراهيم، وقناة^(٥).

وقال الضحاك: إلى الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة. والسافلون: هم الضعفاء، والزَّمَنِي، والأطفال، والشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعاً. قال الفراء: وإنما قال ﴿سَفَلِينَ﴾ على الجمع؛ لأن الإنسان في معنى جمع. تقول: هذا أفضل قائم، ولا تقول: قائمين، لأنك تريد واحداً، فإذا لم ترد واحداً ذكرته بالتوحيد وبالجمع. والثاني: إلى النار، قاله الحسن، وأبو العالية، ومجاهد. والمعنى: إنا فعلنا هذا بكثير من الناس. تقول العرب: أنفق فلان ماله على فلان، وإنما أنفق بعضه، ومثله قوله تعالى: ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾^(٦) [الليل: ١٨] لم يُرِدْ كُلَّ مَالِهِ. ثم استثنى من الإنسان فقال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لأن معنى الإنسان الكثير. وللمفسرين في معنى الاستثناء قولان: أحدهما: إلا الذين آمنوا، فإنهم لا يُرَدُّونَ إِلَى الْحَرْفِ وَأَرْدَلِ الْعُمُرِ وَإِنْ عُمُرُوا طَوِيلًا، وهذا على القول الأول. قال ابن عباس: من قرأ القرآن لم يُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ. وقال النخعي: إذا بلغ المؤمن من الكِبَرِ ما يعجز عن العمل كُتِبَ له ما كان يعمل، وهو قوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ عَزِيْزٌ مِّمَّنْ﴾ وقال ابن قتيبة: المعنى: إلا الذين آمنوا في وقت القوة والقدرة، فإنهم حال الكِبَرِ غير مقوصين وإن عجزوا عن الطاعات؛ لأن الله تعالى علم أنهم لو لم يسلبهم القوة لم ينقطعوا عن أفعال الخير، فهو يجري لهم أجر ذلك. والثاني: إلا الذين آمنوا، فإنهم لا يُرَدُّونَ إِلَى النَّارِ. وهذا على القول الثاني^(٧). وقد شرحنا معنى «المننون» في «ن» [آية: ٣].

قوله تعالى: ﴿فَمَا يَكْفُرُكَ بِمَدِّ الْبَالَيْنِ﴾^(٨) فيه قولان: أحدهما: فما يكذبك أيها الإنسان بعد هذه الحجة، ﴿بِالْبَالَيْنِ﴾ أي: ما الذي يجعلك مكذباً بالجزاء؟! وهذا توبيخ للكافر، وهو معنى قول مقاتل. وزعم أنها نزلت في عدي بن ربيعة. والثاني: فمن يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب بعدما تبين له خلقنا الإنسان على ما وصفنا، قاله الفراء. فأما «الدين» فهو الجزاء. والمشار بذكره إلى البعث، كأنه استدلل بتقليب الأحوال على البعث.

قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ لِمَنْحِكُمُ الْحَيَاةَ﴾^(٩) أي: بأقضى القاضين. قال مقاتل: يحكم بينك وبين مكذبيك. وذكر بعض المفسرين: أن معنى هذه الآية تسليته في تركهم والإعراض عنهم، ثم نسخ هذا المعنى بآية السيف^(١٠).

= فاران - يعني جبال مكة التي أرسل الله منها محمدًا ﷺ، فذكرهم مخبراً عنهم على الترتيب الوجودي بحسب ترتيبهم في الزمان، ولهذا اقسام بالأشرف، ثم الأشرف منه، ثم الأشرف منهما.

(١) البيت من شواهد الفراء ٣٧١، وهو في الطبري ٢٤١/٣٠، والقرطبي ١١٣/٢٠.

(٢) وهو الصواب.

(٣) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن معنى ذلك: لقد خلقنا الإنسان في أحسن صورة وأعدلها، لأن قوله: ﴿أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ إنما هو نعت لمخلوق، وهو في تقويم أحسن تقويم، فكأنه قال: لقد خلقناه في تقويم أحسن تقويم.

(٤) واختار هذا القول ابن جرير الطبري، ورده ابن كثير، فقال: ولو كان هذا هو المراد، لما حسن استثناء المؤمنين من ذلك، لأن الهرم قد يصيب بعضهم، وإنما المراد ما ذكرناه (يعني القول الثاني: النار)؛ كقوله تعالى: ﴿وَالصَّمِرُ﴾^(١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ شَكْرٌ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ آَسَأُوا وَتَوَلَّوْا الْكَيْفِيَّةَ﴾.

(٥) وهو الأقرب إلى معنى الآية، كما قال ابن كثير.

(٦) قال ابن كثير: وقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ لِمَنْحِكُمُ الْحَيَاةَ﴾^(١) أي: أما هو أحكم الحاكمين الذي لا يجوز ولا يظلم أحداً، ومن عدله أن يقيم القيامة فينتصف للمظلوم في الدنيا ممن ظلمه.

سورة العلق^(١)

وتسمى: سورة القلم، وسورة العلق، وهي مكية بإجماعهم. وهي أول ما نزل من القرآن. وقيل: إنها نزلت عليه في أول الوحي خمس آيات منها، ثم نزل باقيها في أبي جهل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ ﴿٥﴾﴾
 قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ﴾ قرأ أبو جعفر بتخفيف الهمزة في الحرفين. قال أبو عبيدة: المعنى: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ والباء زائدة. وقال المفسرون: المعنى: اذكر اسمه مستفتحاً به قراءتك. وإنما قال تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ﴾ لأن الكفار كانوا يعلمون أنه الخالق دون أصنامهم. والإنسان هاهنا: ابن آدم. والعلق: جمع علقه، وقد بيّناها في سورة «الحج». قال الفراء: لما كان الإنسان في معنى الجمع جمع العلق مع مشاكلة رؤوس الآيات.

قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ﴾ تقرير للتأكيد. ثم استأنف فقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ قال الخطابي: الأكرم: الذي لا يوازيه كرم، ولا يعادله في الكرم نظير. وقد يكون الأكرم بمعنى الكريم، كما جاء الأعزُّ والأطول بمعنى العزيز والطويل. وقد سبق تفسير الكريم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ أي: علّم الإنسان الكتابة بالقلم ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ﴾ من الخط، والصنائع، وغير ذلك. وقيل: المراد بالإنسان هاهنا: محمد ﷺ.

﴿كَلَّا إِذْ الْإِنْسَانُ يَلْفُفٌ ﴿١﴾ أَنْ رَوَاهُ اسْتَفْتَى ﴿٢﴾ إِذْ لَمْ يَكُنْ الْيَتِيمَ ﴿٣﴾ أَدْبَتِ الْأُيُتِيمَةَ ﴿٤﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴿٥﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَ الْمَلَكَةِ ﴿٦﴾ أَوْ أَمْرًا بِالْقَوَىٰ ﴿٧﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿٨﴾ أَوَّيْتُمْ أَنْ تُصَلِّوا بِاللهِ رِزْقًا ﴿٩﴾ كَلَّا لَنْ نُرْشِقَ النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ ﴿١٠﴾ نَاصِيَةً كَذَّبُوا خَالِقَهُ ﴿١١﴾ فَلْيَنْعُ نَاصِيَةً ﴿١٢﴾ سَتَجِدُنَا فِي زَمَانِ ﴿١٣﴾ كَلَّا لَا نُطِيعُ مَا نَسَجَدُ وَأَقْرَبُ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: حقاً. وقال مقاتل: ﴿كَلَّا﴾ لا يعلم أن الله علمه. ثم استأنف فقال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفُلْفُلٍ﴾ يعني: أبا جهل. وكان إذا أصاب مألأً أشر وبَطِرَ في ثيابه، ومراكبه، وطعامه، ﴿أَنْ رَوَاهُ اسْتَفْتَى﴾ قال ابن قتيبة: أي: أن رأى نفسه استغنى، و﴿الْيَتِيمَ﴾: المرجع.

قوله تعالى: ﴿أَدْبَتِ الْأُيُتِيمَةَ﴾ معنى: أرايت: تعجيبه المخاطب، وإنما كررها للتأكيد والتعجيب. والمراد بالناهي هاهنا: أبو جهل. قال أبو هريرة: قال أبو جهل: هل يعرف محمدٌ وجهه بين أظهركم؟ قالوا: نعم. قال: فبالذي يحلف به^(٢) لئن رأيته لأطأنُّ على رقبته. فقيل له: ها هو ذاك يصلّي. فانطلق ليَطَأَنَّ على رقبته، فما فجاهم إلا وهو ينكص على عقبه^(٣)، ويثقي بيديه، فأنثوه، فقالوا: ما لك يا أبا الحكم؟ فقال: إن بنيي وبينه خندقاً من نار، وهولاً وأجبيحةً. وقال نبي الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضواً عضواً»، فأنزل الله تعالى: ﴿أَدْبَتِ الْأُيُتِيمَةَ﴾ إلى آخر السورة^(٤). وقال ابن عباس: كان النبي ﷺ يصلّي، فجاه أبو جهل فقال: ألم أنهك عن هذا؟!
 (١) في الأصل: سورة اقرأ.
 (٢) في «صحيح مسلم» والطبري: قال: واللوات والعزى.

(٣) في الأصل: عقبه، والتصحيح من مسلم والطبري.

(٤) رواه مسلم في «صحيحه» ٢/١٥٤/٤، وابن جرير الطبري ٢٥٦/٣٠، ورواه أحمد، والنسائي، وابن أبي حاتم. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٣٧٠ وزاد نسبة لابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي، وأبي نعيم عن أبي هريرة ﷺ.

ورواه البخاري في «صحيحه» ٥٥٧/٨ دون سبب النزول، ولفظه: عن عكرمة قال ابن عباس: قال أبو جهل: لئن رأيت محمداً يصلّي عند الكعبة لأطأنُّ عنقه، فبلغ النبي ﷺ فقال: «لو فعله لأخلته الملائكة» ورواه ابن جرير بنحوه بلفظ: «لو فعل لأخلته الملائكة عياناً». ورواه بنحو رواية الطبري: الترمذي في «سننه» ١٧٠/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٣٦٩ وزاد نسبه لعبد الرزاق،

فانصرف إليه النبي ﷺ فزيره^(١)، فقال أبو جهل: والله إنك لتعلم ما بها ناد أكثر مني، فأنزل الله تعالى: ﴿قَلْبُكَ نَادِيَهُ﴾ (٧) سَنَعُ الزَّيَانَةَ ﴿٨﴾ قال ابن عباس: والله لو دعا ناديه لأخذته زبانية الله^(٢). قال المفسرون: والمراد بالعبد هنا: محمد ﷺ. وقيل: كانت الصلاة صلاة الظهر.

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَتْ عَلَىٰ أُمَّكَ﴾ (٩) يعني المنهي وهو النبي ﷺ.
قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ (١٠) يعني: الناهي، وهو أبو جهل، قال الفراء: والمعنى: أرايت الذي ينهى عبداً إذا صلى، وهو كاذب متوَلَّى عن الذكر، فأى شيء أعجب من هذا؟ وقال ابن الأنباري: تقديره: أرايته مصيباً.
قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَن يَقُولُوا لَوْلَا نُفِخُ فِي سُرُورٍ﴾ (١١) يعني أبا جهل ﴿يَا أَيُّهَا اللَّهُ رَبَّنَا﴾ ذلك فيجازيه ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يعلم ذلك، ﴿لَنْ نُزَيِّنَنَّ عَنْ تَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ وَشَتْمِهِ وَإِيذَاهُ﴾ السفع: الأخذ، والناصية: مُقَدِّمُ الرَّأْسِ. قال أبو عبيدة: يقال: سفعْتُ بيده، أي: أخذتُ بها. وقال الزجاج: يقال: سفعْتُ الشيء: إذا قبضت عليه وجذبتَه جذباً شديداً. والمعنى: لَنَجْرُنَّ ناصيته إلى النار.

قوله تعالى: ﴿نَائِيَةً﴾ قال أبو عبيدة: هي بدل، فلذلك جرَّها. قال الزجاج: والمعنى: بناصية صاحبها كاذبٌ خاطيء، كما يقال: نهاره صائم، وليله قائم، أي: هو صائم في نهاره، قائم في ليله. ﴿قَلْبُكَ نَادِيَهُ﴾ (٧) أي: أهل ناديه، وهم أهل مجلسه فليستنصرهم ﴿سَنَعُ الزَّيَانَةَ﴾ (٨) قال عطاء: هم الملائكة الغلاظ الشداد. وقال مقاتل: هم حَزَنَةُ جهنم. وقال قتادة: الزبانية في كلام العرب: الشَّرْطُ. قال الفراء: كان الكسائي يقول: لم أسمع للزبانية بواحد، ثم قال بأخرة: واحد الزبانية: زَيْبِيٌّ، فلا أدري أقياساً منه أو سماعاً. وقال أبو عبيدة: واحد الزبانية: زَيْبِيَّةٌ، وهو كل متمرد من إنس، أو جان. يقال: فلان زَيْبِيَّةٌ عَفْرِيَّةٌ. قال ابن قتيبة: وهو مأخوذٌ من الزَّيْنِ، وهو الدَّفْعُ، كأنهم يدفعون أهل النار إليها. قال ابن دريد: الزَّيْنُ: الدَّفْعُ. يقال: ناقة زبون: إذا زَيْبَتْ حاليها، ودفعته برجلها. وتَزَابَنَ القوم: تداروا. واشتقاق الزبانية من الزَّيْنِ، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ (١٢) أي: ليس الأمر على ما عليه أبو جهل ﴿لَا تُطْعَمُهُ﴾ في ترك الصلاة ﴿وَأَسْجُدْ﴾ أي: صلِّ لله ﴿وَأَقْرَبْ﴾ إليه بالطاعة، وهذا قول الجمهور أن قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبْ﴾ خطاب للنبي ﷺ. وقد قيل: إنه خطاب لأبي جهل، ثم فيه قولان: أحدهما: أن المعنى: اسجد أنت يا محمد، واقرب أنت يا أبا جهل من النار، قاله زيد بن أسلم. والثاني: واقرب يا أبا جهل تَهْدِداً له، رواه أبو سليمان الدمشقي عن بعض القُدماء. وهذا يشرحه حديث أبي هريرة الذي قُدِّمناه. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثر روا الدعاء﴾^(٣).



- وعبد بن حميد، وابن مردويه، وابن المنذر، وأبي نعيم والبيهقي معاً في «الدلائل» عن ابن عباس ؓ.

(١) أي: نهره وأغلظ له.

(٢) رواه الترمذي ١٧١/٢ وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح. رواه أحمد في «المسند» رقم ٢٣٢١ و٣٠٤٥، وابن جرير الطبري ٢٥٦/٣٠، والواحدي في «أسباب النزول»، ٣٣٩، وأورده السيوطي في «الدر» ٣٦٩/٦ وزاد نسبه لابن أبي شيبة، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، وأبي نعيم والبيهقي عن ابن عباس ؓ.

(٣) رواه مسلم في «صحيحه» ٣٥٠/١.

سورة القدر

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: مدنية، قاله الضحاك، ومقاتل. قال الماوردي: والأول قول الأكثرين^(١). وقال الثعلبي: الثاني قول الأكثرين.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ حَرِيرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ نَزَّلْنَا الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَّمَ مِنْ حَتَّىٰ مَطَّلَعَ الْفَجْرَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني: القرآن ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وذلك أنه أنزل جملةً في تلك الليلة إلى بيت العزّة، وهو بيت في السماء الدنيا. وقد ذكرنا هذا الحديث في أوّل كتابنا^(٢). والهاء في ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ كناية عن غير مذكور. وقال الزجاج: قد جرى ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُنْكَرٍ﴾ [الدخان: ٣]. فأما ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ففي تسميتها بذلك خمسة أقوال: أحدها: أن القدر: العظمة، من قولك: لفلان قدر، قاله الزهري. ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١] و[الزمر: ٦٧]. والثاني: أنه من الضيق، أي: هي ليلة تضيق فيها الأرض عن الملائكة الذين ينزلون، قاله الخليل بن أحمد، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَمِن قُدْرٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الطلاق: ٧]. والثالث: أن القدر: الحكم، كان الأشياء تُقدّر فيها، قاله ابن تقيّة. والرابع: لأن من لم يكن له قدر صار بمرعاتها ذا قدر، قاله أبو بكر الورّاق. والخامس: لأنه نزل فيها كتاب ذو قدر، وتنزل فيها رحمة ذات قدر، وملائكة ذوو قدر، حكاها شيخنا علي بن عبيد الله.

فصل

واختلف العلماء هل ليلة القدر باقية، أم كانت في زمن النبي ﷺ خاصة؟ والصحيح بقاؤها. وهل هي في جميع السنة، أم في رمضان؟ فيه قولان: أحدهما: في رمضان، قاله الجمهور^(٣). والثاني: في جميع السنة، قاله ابن مسعود. واختلف القائلون بأنها في شهر رمضان هل تختص ببعضه دون بعض؟ على قولين: أحدهما: أنها في العشر الأواخر، قاله الجمهور، وأكثر الأحاديث الصحيحة تدلّ عليه. وقد روى البخاري في أفرادها من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ أنه قال: «التمسوها في العشر الأواخر من رمضان، في تاسعة تبقى، أو سابعة تبقى، أو في خامسة تبقى»^(٤). وفي حديث أبي بكرّة قال: ما أنا بملتسها لشيء سمعته من رسول الله ﷺ، إلا في العشر الأواخر، فإني سمعته يقول: «التمسوها في تسع يبقين، أو سبع يبقين، أو خمس يبقين، أو ثلاث يبقين، أو آخر ليلة»^(٥). والقول الثاني: أنها في جميع رمضان، قاله الحسن البصري. واختلف القائلون بأنها في العشر الأواخر هل تختص ليالي الوتر دون الشفع؟

(١) وهو الصواب.

(٢) وهو الصواب الذي تؤيده الأدلة الصحيحة عن رسول الله ﷺ، وسيورد المصنف بعضها.

(٣) رواه البخاري في «صحيحه» ٢٢٦/٤ ولفظه: «التمسوها في العشر الأواخر من رمضان، ليلة القدر، في تاسعة تبقى، في سابعة تبقى، في خامسة تبقى». قال ابن كثير بعدما ذكر حديث البخاري هذا: فسره كثيرون بليالي الأوتار، وهو أظهر وأشهر.

(٤) رواه الترمذي في «سننه» ٩٨/١ من حديث عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بكرّة وقال: هذا حديث حسن صحيح، وقال الترمذي في آخر الحديث: وكان أبو بكرّة يصلي في العشرين من رمضان كصلاته في سائر السنة، فإذا دخل العشر يعني الأخير اجتهد. وقال الحافظ السيوطي في «الدرر» ٣٧٣/٦: أخرج الطيالسي، وابن أبي شيبة، وأحمد، وعبد بن حميد، والترمذي وصححه، وابن جرير والحاكم وصححه، والبيهقي عن عبد الرحمن بن جوشن قال: ذكرت ليلة القدر عند أبي بكرّة فقال: أما أنا فقلت بملتسها إلا في العشر الأواخر بعد حديث سمعته من رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها في العشر الأواخر، لتاسعة تبقى، أو سابعة تبقى، أو ثالثة تبقى، أو آخر ليلة». فكان أبو بكرّة ﷺ يصلي في عشرين من رمضان كما كان يصلي في سائر السنة، فإذا دخل العشر اجتهد.

على قولين: أحدهما: أنها تختص الأفراد، قاله الجمهور. والأحاديث الصحاح كلها تدلّ عليه. وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «ابتغوها في العشر الأواخر في الوتر منها»^(١). والثاني: أنها تكون في الشفع كما تكون في الوتر، قاله الحسن. وروي عن الحسن ومالك بن أنس قالا: هي ليلة ثماني عشرة^(٢). واختلف القائلون بأنها في الأفراد في أخص الليالي بها على خمسة أقوال: أحدها: أن الأخص بها ليلة إحدى وعشرين. فروى البخاري ومسلم في «الصححين» من حديث أبي سعيد الخدري قال: اعتكف رسول الله ﷺ العشر الوسط، واعتكفنا معه، فلما أصبحنا صبيحة عشرين رجع، ورجعنا معه، وأري ليلة القدر، ثم أنسيتها، فقال: «إني رأيت ليلة القدر، ثم أنسيتها وأراني أسجد في ماء وطين، فمن اعتكف فليرجع إلى مُتَكَفِّه، وهاجت علينا السماء آخر تلك العشية، وكان سَقْفُ المسجد عريشاً من جريد، فوكف [المسجد]^(٣) فولذي هو أكرم، وأنزل عليه الكتاب لَرَأَيْتُهُ يصلي، بدأ المغرب ليلة إحدى وعشرين، وإن جبهته وأرنبة أنفه لفي الماء والطين»^(٤)، وهذا مذهب الشافعي. والثاني: أن الأخص بها ليلة ثلاث وعشرين. روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال ليلة ثلاث وعشرين: «اطلبوها الليلة»^(٥). وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «من كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقم ليلة ثلاث وعشرين»^(٦). وروى مسلم في أفراده من أفراد عبد الله بن أنيس، أن رسول الله ﷺ قال: «أريث ليلة القدر، ثم أنسيتها»^(٧)، وأراني صُبْحَهَا^(٨) أسجد في ماء وطين». قال: فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين، فصلّى بنا رسول الله ﷺ فانصرف^(٩) وإن أثر الماء والطين على جبهته وأنفه. قال: وكان عبد الله بن أنيس يقول: ليلة ثلاث وعشرين^(١٠). والثالث: ليلة خمس وعشرين، روى هذا المعنى أبو بكر عن النبي ﷺ^(١١). والرابع: ليلة سبع وعشرين، روى مسلم في أفراده من حديث ابن عمر، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من كان متحرّياً فليتحزّها ليلة سبع وعشرين»، يعني: ليلة القدر^(١٢)، وهذا مذهب عليّ وأبي بن كعب. وكان أبيّ يحلف لا يستثني أنها ليلة سبع

(١) رواد البخاري ٢٢٥/٤ وهو جزء من حديث طويل، ولفظه: «... فابتغوها في العشر الأواخر، وابتغوها في كل وتر... وهو في «مسلم» ٨٢٤/٢، ٨٢٥ بمعناه.

(٢) قال الترمذي ٩٨/١: وروي عن أبي قلابة أنه قال: ليلة القدر تنتقل في العشر الأواخر. قال ابن كثير: وهذا الذي حكاه الترمذي عن أبي قلابة نصّ عليه مالك، والثوري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأبو ثور، والمزني، وأبو بكر بن خزيمة، وغيرهم، قال: وهو محكي عن الشافعي، نقله القاضي عنه، وهو الأشبه، والله أعلم.

(٣) زيادة من البخاري ومسلم، ومعنى وكف: أي: قطر ماء المطر من سقفه.

(٤) رواد البخاري ٢٣٦/٤، ٢٤٣، ٢٤٤، ومسلم ٨٢٤/٢، ٨٢٦.

(٥) قال السيوطي في «الدر» ٣٧٢/٦: وأخرج ابن زنجويه، وابن مردويه بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: ذكرنا ليلة القدر عند رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «كم بقي من الشهر؟ قلنا: مضت اثنتان وعشرون، وبقي ثمان، فقال رسول الله ﷺ: «مضت اثنتان وعشرون، وبقيت سبع، التمسوها الليلة، الشهر تسع وعشرون».

(٦) هذا قطعة من حديث ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» ١٩٣/٣٠ عن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر، ولم يميزه لأحد، ولفظه عنده بتمامه: عن عبد الله بن عمر قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني رأيت في النوم كأن ليلة القدر هي ليلة سابعة تبقى، فمن كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقم ليلة ثلاث وعشرين، ولم نره عند غيره بهذا اللفظ، نعم رواد البخاري ومسلم في «الصححين» عن عبد الله بن عمر أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أروا ليلة القدر في المنام في السبع الأواخر، فقال رسول الله ﷺ: «أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر، فمن كان متحرّياً فليتحزّها في السبع الأواخر». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢١/٤: والظاهر أن المراد به أواخر الشهر، ثم قال: ولمسلم من طريق عقبة بن حريث عن ابن عمر: «التمسوها في العشر الأواخر، فإن ضعف أحدكم أو عجز، فلا يغلبن على السبع البواتي»، قال: وهذا البيان يرجح الاحتمال في تفسير السبع.

(٧) في الأصل: نسيتها.

(٨) في الأصل: فأبصرته.

(٩) رواد مسلم ٨٢٢/٢، وقال الحافظ السيوطي في «الدر» ٣٧٣/٦: أخرجه مالك، وابن سعد، وابن أبي شيبة، وأحمد، ومسلم، وابن زنجويه، والطحاوي، والبيهقي عن عبد الله بن أنيس أنه سئل عن ليلة القدر، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها الليلة» وتلك الليلة ليلة ثلاث وعشرين.

(١٠) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢٩/٤: حكاه ابن العربي في «المعارضة»، وعزاه ابن الجوزي في «المشكّل» لأبي بكر.

(١١) لفظ رواية مسلم ٨٢٢/٢: «فمن كان متحرّياً فليتحزّها في السبع الأواخر». قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٢٢٩/٤: ولابن المنذر: «من كان =

وعشرين^(١)، وبه قال ابن عباس، وعائشة، ومعاوية. واختاره أحمد رضي الله عنه. وروى عن ابن عباس: أنه استدل على ذلك بشيئين: أحدهما: أنه قال: إن الله تعالى خلق الإنسان على سبعة أصناف، يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢]. الآيات^(٢). ثم جعل رزقه في سبعة أصناف يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَبَّأْنَا اللَّيْلَةَ سَبًّا ۝١٥﴾ [عبس: ٢٥]^(٣)، ثم تصلى الجمعة على رأس سبعة أيام، وجعل السموات سبعا، والأرضين سبعا، والمثاني سبعا^(٤)، فلا أرى ليلة القدر إلا ليلة السابعة [وعشرين]^(٥). والثاني: أنه قال: قوله تعالى: ﴿سَلِّطْ﴾ هي الكلمة السابعة والعشرون، فدل على أنها كذلك. واحتج بعضهم فقال: ليلة القدر كُتِرَتْ في هذه السورة ثلاث مرات، وهي تسعة أحواف، والتسعة إذا كُتِرَتْ ثلاثاً فهي سبع وعشرون، وهذا تنبيه على ذلك. والقول الخامس: أن الأولى طلبها في أول ليلة من رمضان، قاله أبو رزين العقيلي. وروى أيوب عن أبي قلابة أنه قال: ليلة القدر تنتقل في العشر الأواخر^(٦). فأتمد الحكمة في إخفائها فليتحقق اجتهاد العباد في ليالي رمضان ظمعاً منهم في إدراكها، كما أخفى ساعة الجمعة^(٧)، وساعة الليل^(٨)، واسمه الأعظم^(٩)، والصلاة الوسطى^(١٠)،

متصفاً للتيحمرها ليلة سبع وعشرين، قال: ومن جابر بن سمرة نحوه، أخرجه الطبراني في «أوسطه»، وعن معاوية نحوه، أخرجه أبو داود. وقال الحافظ السيوطي في «الدر»: ٣٧٥/٦: أخرج عبد بن حميد عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين».

(١) روى مسلم في «صحيحه» ٨٢٨/٢ من رواية عتبة وعاصم بن أبي النجود سمعا زر بن حبیش يقول: سألت أبا عبد الله رضي الله عنه قلت: إن أخاك ابن مسعود يقول: من يتم الحول يصب ليلة القدر، فقال رحمه الله: أراد أن لا يتكلم الناس، أما إن قد علم أنها في رمضان، وأنها في العشر الأواخر، وأنها ليلة سبع وعشرين، ثم حلف لا يستثني أنها ليلة سبع وعشرين، قلت: بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر؟ قال: بالعلامة، أو بالآية التي أخبرنا رسول الله ﷺ أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها. والحديث ذكره السيوطي في «الدر»: ٣٧٤/٦: زاد نسبة لابن أبي شيبة، وأحمد، وابن زنجويه، وعبد بن حميد، والترمذي، والنسائي، وأبي داود، وابن جرير، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي عن زر بن حبیش عن أبي عبد الله رضي الله عنه.

(٢) نصها بنصها: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝١٥ ثُمَّ جَعَلْنَا نُفُوسَهُ فِي رُوحٍ مِنْ لَدُنَّا ۝١٦ وَنَسَفْنَا السُّجُودَ ۝١٧ وَأَنزَلْنَا الْمَلَائِكَةَ مُتَنَزِّعِينَ مِنْ عُزُومِهِمْ يَخَافُونَ ۝١٨﴾ [الأنعام: ١٥-١٨].

(٣) والآيات بنصها: ﴿يُنظَرُ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ سَمَاءِهِ ۝١٥ إِنَّا سَبَّأْنَا اللَّيْلَةَ سَبًّا ۝١٦ إِنَّا سَبَّأْنَا اللَّيْلَةَ سَبًّا ۝١٧ إِنَّا سَبَّأْنَا اللَّيْلَةَ سَبًّا ۝١٨﴾ [عبس: ١٥-١٨].

(٤) وهي سورة الفاتحة سبع آيات، سميت بالمثاني، لأنها تنسئ في كل ركعة، أي تكوّر.

(٥) كلمة «وعشرين» سقطت من الأصل، واستدركاها من النسخة الاستنبولية.

(٦) انظر الصفحة ١٥٧١، التعليق رقم ٢.

(٧) روى البخاري ٣٤٤/٢، ومسلم ٥٨٢/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر يوم الجمعة فقال: «فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه» وأشار بيده يقلبها. واللفظ البخاري. وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٤/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه» قال: وهي ساعة خفيفة. ورواه أحمد في «المسند» ٢٧٢/٢: زاد فيه: «وهي بعد العصر». وروى مسلم في «صحيحه» ٥٨٤/٢ عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري قال: قال لي عبد الله بن عمر: أسمعت أباك يحدث عن رسول الله ﷺ في شأن ساعة الجمعة؟ قال: قلت: نعم، سمعته يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هو ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة» ورجح هذا القول النووي. وقال الترمذي في «سننه» ٣٦١/٢ بتحقيق أحمد شاكر: ورأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن الساعة التي ترجى فيها، بعد العصر إلى أن تغرب الشمس، قال: وبه يقول أحمد، وإسحاق. قال: وقال أحمد: أكثر الأحاديث في الساعة التي ترجى فيها إجابة الدعوة أنها بعد صلاة العصر، وترجى بعد زوال الشمس. ومن شاء التخصيص فليرجع إلى «فتح الباري» ٣٤٥/٢ - ٣٥٦، وشرح مسلم للنووي ١٤٠/٦، وانظر كلام أحمد شاكر على الترمذي ٣٦٣/٢ - ٣٨٤. وعلى كل فهي ساعة (أي لحظة) مخفية تمر على الإنسان، سواء أكانت ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة، أم بعد العصر، وقد حثنا رسول الله ﷺ على التماسها لما فيها من الأجر العظيم والثواب الكبير.

(٨) روى مسلم في «صحيحه» ٥٢١/١ عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه، وذلك كل ليلة». قال النووي في «شرح مسلم» ٢٦/٦: فيه إثبات ساعة الإجابة في كل ليلة، ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها.

(٩) روى البخاري في «صحيحه» ٢٢٢/٥، ومسلم ٢٠٦٣/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة». وفي رواية لمسلم: «من حفظها دخل الجنة»، والمعنى: من حفظها متفكراً في مدلولاتها معتبراً بمعانيها، عاملاً بمقتضاها، مقدماً لمسماها، دخل الجنة مع الأولين.

(١٠) قال ابن كثير: اختلف السلف والخلف أي صلاة هي، فقيل: إنها الصبح، وذكر بعض الأدلة على ذلك. وقيل: إنها الظهر، وذكر أيضاً بعض الأدلة =

والمولوي في الناس^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا آذَنَّاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ هذا على سبيل التعظيم والتشويق إلى خيرها.

قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ قال مجاهد: قيامها والعمل فيها خير من قيام ألف شهر وصيامها ليس فيها ليلة القدر، وهذا قول قتادة، واختيار الفراء، وابن قتيبة، والزجاج. وروى عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ دُكِرَ له رجل من بني إسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر، فعجب رسول الله ﷺ لذلك، وتمنى أن يكون ذلك في أمته، فأعطاه الله ليلة القدر، وقال: هي خير من ألف شهر التي حمل فيها الإسرائيلي السلاح في سبيل الله^(٢). وذكر بعض المفسرين أنه كان الرجل فيما مضى لا يستحق أن يقال^(٣) له: عابد حتى يعبد الله ألف شهر كانوا يعبدون فيها.

قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ الْكَلِمَةَ﴾ قال أبو هريرة: الملائكة ليلة القدر في الأرض أكثر من عدد الحصى^(٤). وفي «الروح» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه جبريل، قاله الأثرون. وفي حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كعبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله ﷻ»^(٥). والثاني: أن الروح:

على ذلك. وقيل: إنها العصر، قال: قال الترمذي والبخاري رحمهما الله تعالى: وهو قول أكثر علماء الصحابة وغيرهم. وقال القاضي الماوردي: هو قول جمهور التابعين، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر: هو قول أكثر أهل الأثر، وقال أبو محمد بن عطية في «تفسيره»: وهو قول جمهور الناس. ثم ذكر أنه جاء التصريح بها في الأحاديث الصحيحة، منها ما رواه أحمد ومسلم عن علي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، ملأ الله قلوبهم وبيوتهم ناراً». قال: وأخرجه الشيخان، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وغير واحد من أصحاب «المسانيد» و«السنن» و«الصحاح» من طرق يطول ذكرها. وذكر أقوالاً أخرى كثيرة، ثم قال: وقد ثبت السنة بأنها العصر فتعين المصير إليها. وهذا يدل على أن الصلاة الوسطى أصبحت معروفة وليست خفية كما ذكر المؤلف رحمه الله.

(١) الولي لا يعرف بعينه، ولكن الله تعالى ذكر صفات الأولياء في كتابه فقال: ﴿إِنَّا إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا نَزَّلْنَاهُ لَنُذَكِّرَ﴾ فكل من كان مؤمناً تقياً كان له ولياً.

قال ابن كثير: ثم يعلم أن الأسماء الحسنى منحصرة في تسعة وتسعين، بدليل ما رواه الإمام أحمد في «مسنده» عن عبد الله بن مسعود ﷺ عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال: «اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه، وأبطل مكانه فرحاً، فقيل: يا رسول الله، ألا تتعلمها؟ فقال: بلى ويبنغي لكل من سمعها أن يتعلمها» وقد أخرجه الإمام أبو حاتم بن حبان البستي بمثله، وذكر الفقيه الإمام أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في كتابه «الأحاديث في شرح الترمذي» أن بعضهم جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم، فانه أعلم.

قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَاتَّبِعُوهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ وهي كثيرة، وقد اختلف العلماء في تعيين اسمه الأعظم. وقد روى أصحاب «السنن» عن بريدة ﷺ أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول: اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله، لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فقال: «لقد سألت الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دعي به أجاب»، فانه أعلم أي الأسماء من هؤلاء الأعظم، وكلها عظيمة.

(٢) روى هذا الحديث البخاري في «تفسيره» من رواية عطاء عن ابن عباس بغير سند، وكذلك ذكره القرطبي في «تفسيره»، وذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم عن مجاهد عن النبي ﷺ، وهو مقطوع، وكذلك ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٧١/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، والبيهقي في «مسنده».

قال ابن كثير: وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد: ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في ذلك الشهر ليلة القدر، قال: هكذا قال قتادة والشافعي وغير واحد، قال: وقال عمرو بن قيس الملائي: عمل فيها خير من عمل ألف شهر، قال: وهذا القول بأنها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، هو اختيار ابن جرير، وهو الصواب، لا ما عدها، وهو كقولهم ﷺ: «رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من العنازل» رواه أحمد، وكما جاء في قاصد الجمعة بهيئة حسنة وثيقة صالحة أنه يكتب له عمل سنة أجر صيامها وقيامها، إلى غير ذلك من المعاني المشابهة لذلك. وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة ﷺ قال: لما حضر رمضان قال رسول الله ﷺ: «قد جاءكم شهر مبارك الفرض الله عليكم صيامه، تفتح فيه أبواب الجنة، وتغلق فيه أبواب الجحيم، وتغل فيه الشياطين، فيه ليلة خير من ألف شهر، من حرم خيرها فقد حرم»، ثم قال: ولما كانت ليلة القدر تمدد عبادتها عبادة ألف شهر، ثبت في «الصحيحين» عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه».

(٣) في الأصل: يقول، والتصحيح من النسخة الإستنبولية.

(٤) قال ابن كثير: أي يكثر تنزل الملائكة في هذه الليلة لكثرة بركتها، قال: والملائكة ينزلون مع نزل البركة والرحمة، كما ينزلون عند تلاوة القرآن، ويحيطون بحلق الذكر، ويضعون أجنحتهم لطالب العلم بصدق، تعظيماً له.

(٥) حديث أنس هذا، ذكره السيوطي في «الدرر» ٣٧٧/٦ وعزاه للبيهقي، والكعبة: الجماعة.

طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس إلى طلوع الفجر، قاله كعب، ومقاتل بن حيان. والثالث: أنه ملكٌ عظيم يفي بخلق من الملائكة، قاله الواقدي.

قوله تعالى: ﴿ فِيهَا ﴾ أي: في ليلة القدر ﴿ يَأْذِنُ رَبِّهِمْ ﴾ أي: بما أمر به وقضاه ﴿ بَيْنَ كُلِّ أَمْرٍ ﴾ قال ابن قتيبة: أي: بكل أمر. قال المفسرون: ينتزلون بكل أمر قضاه الله في تلك السنة إلى قابل. وقرأ ابن عمر، وابن عباس، وأبو العالية، وأبو عمران الجوني: «من كل امرئ» بكسر الراء وبعدها همزة مكسورة منوثة. ويوصل اللام من غير همز، ولهذه القراءة وجهان: أحدهما: من كل ملك سلام. والثاني: أن تكون «من» بمعنى «على» تقديره: على كل امرئ من المسلمين سلام من الملائكة؛ كقوله تعالى: ﴿ وَنَصَرْتَهُ بِإِنْفِاقِ الْغُرِّ الْأَنْبِيَاءِ كَذَّبُوا ﴾ [الأنبياء: ٧٧]. والقراءة الموافقة لخط المصحف هي الصواب. ويكون تمام الكلام عند قوله تعالى: ﴿ بَيْنَ كُلِّ أَمْرٍ ﴾، ثم ابتداء فقال تعالى: ﴿ سَأَلْتُهُ ﴾ أي: ليلة القدر سلام. وفي معنى السلام قولان: أحدهما: أنه لا يحدث فيها داءٌ ولا يُرْسَلُ فيها شيطان، قاله مجاهد. والثاني: أن معنى السلام: الخير والبركة، قاله قتادة. وكان بعض العلماء يقول: الوقف على ﴿ سَأَلْتُهُ ﴾ على معنى تنزل الملائكة بالسلام.

قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ تَطَّلِعَ الْغَنِيَّةَ ﴾ قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وابن عامر، وحمزة «مطلع» بفتح اللام. وقرأ الكسائي بكسرها. قال الفراء: والفتح أقوى في قياس العربية، لأن المطلع بالفتح: الطلوع، وبالكسر: الموضع الذي يطلع منه، إلا أن العرب تقول: طلعت الشمس مطلوعاً، بالكسر، وهم يريدون المصدر؛ كما تقول: أكرمتك كرامة، فتجتزئ بالاسم عن المصدر. وقد شرحنا هذا المعنى في [الكهف: ٩] عند قوله تعالى: ﴿ تَطَّلِعُ الْأَشْتَاتِ ﴾ شرحاً كافياً، والله الحمد.



سورة البيئَة (١)

وفيها قولان: أحدهما: مدنية، قاله الجمهور^(١). والثاني: مكية، قاله أبو صالح عن ابن عباس، واختاره يحيى بن

سلام.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ حَسِبَ رَبَّهُ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أي: ومن المشركين، وهم عبدة الأوثان ﴿مُتَفَكِّينَ﴾ أي: منفصلين وزائلين - يقال: فككت الشيء، فانفك، أي: انفصل - والمعنى: لم يكونوا زائلين عن كفرهم وشركهم ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ﴾ أي: حتى أتتهم، فلفظه لفظ المستقبل، ومعناه الماضي. و﴿الْبَيِّنَةُ﴾ الرسول، وهو محمد ﷺ، وذلك أنه بيّن لهم ضلالهم وجهلهم. وهذا بيان عن نعمة الله على من آمن من الفريقين إذ أنقذهم. وذهب بعض المفسرين إلى أن معنى الآية: لم يختلفوا أن الله يبعث إليهم نبياً حتى بعث فافترقوا. وقال بعضهم: لم يكونوا ليرتكبوا منكرين عن حجج الله حتى أقيمت عليهم البيئَة. والوجه هو الأول. والرسول هاهنا محمد ﷺ، ومعنى ﴿يَتْلُو صُحُفًا﴾ أي: ما تضمنته الصحف من المكتوب فيها، وهو القرآن. ويدل على ذلك أنه كان يتلو القرآن عن ظهر قلبه لا من كتاب. ومعنى ﴿مُطَهَّرَةً﴾ أي: من الشرك والباطل. ﴿فِيهَا﴾ أي: في الصحف ﴿كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ أي: عادلة مستقيمة تبين الحق من الباطل، وهي الآيات. قال مقاتل: وإنما قيل لها: كتب لما جمعت من أمور شتى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: من لم يؤمن منهم ﴿إِلَّا مِنْ بَدْوٍ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ وفيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها محمد ﷺ، والمعنى: لم يزالوا مجتمعين على الإيمان به حتى بعث، قاله الأكثرون. والثاني: القرآن، قاله أبو العالية. والثالث: ما في كتبهم من بيان نبوته، ذكره الماوردي. وقال الزجاج: وما تفرقوا في كفرهم بالنبي إلا من بعد أن تبيّنوا أنه الذي وعدوا به في كتبهم^(٣).

(١) في الأصل: سورة لم يكن. وروى البخاري في «صحيحه» ٩٠/٦، ومسلم في «صحيحه» ١٩١٥/٤ عن أنس بن مالك ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ لأبي بن كعب: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: وسماي؟ قال: نعم، فيكى. ورواه أحمد، والترمذي، والنسائي، وغيرهم. وتخصيص هذه السورة بالذكر يقتضي اختصاصها وامتيازها، لما اشتملت عليه من الترجيد، والرسل، والإخلاص، والصحف والكتب المنزلة على الأنبياء، وذكر الصلاة، والزكاة، والمعاد، وبيان أهل الجنة والنار، مع وجازتها.

(٢) وهو الصواب.

(٣) روى أبو داود في «سننه» رقم ٤٥٩٧ عن معاوية بن أبي سفيان أنه قام فقال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فبينا فقال: «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الملة مستفترقة على ثلاث وسبعين التتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة» ورواه أحمد في «المسند» ١٠٢/٤ من حديث معاوية، وأبو داود في «سننه» رقم ٤٥٩٦ من حديث أبي هريرة، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وهو حديث صحيح لطرفة. وروى مسلم في «صحيحه» رقم ١٣٣٧ من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «فروني ما تركتم فلأنما هلك من كان قبلك بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء، فاتوا به ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه».

وروى مسلم في «صحيحه» ١٩٧/١٧ بشرح النووي عن عياض بن حمار ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله نظر إلى أهل الأرض لمعقمتهم هريهم وعصمهم إلا بقايا من أهل الكتاب... الحديث، قال النووي: المراد بهذا المقمت والنظر: ما قبل بعثة رسول الله ﷺ، والمراد بقايا الكتاب: الباقون على التمسك بدينهم الحق من غير تبديل.

سورة الزلزلة

وفيها قولان: أحدهما: أنها مدينة، قاله ابن عباس، وقتادة، ومقاتل، والجمهور. والثاني: مكية، قاله ابن مسعود، وجابر، وعطاء.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَامًا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْجِحُ لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصُدُّهُ عَنْهَا آتِشَآءُ آتِشَانَا إِسْرَآءًا أَعْمَانَهُمْ ﴿٦﴾ نَمَن يَعْصَلُ وَيَشْقَالَ دَرَوُ شَرًّا يَسِرُّ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْصَلُ وَيَشْقَالَ دَرَوُ شَرًّا يَسِرُّ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَامًا ﴿١﴾﴾ أي: حُرِّكَتْ حَرَكَةً شَدِيدَةً، وَذَلِكَ عِنْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ. وَقَالَ مِقَاتِلُ: تَنْزَلُ مِنْ شِدَّةِ صَوْتِ إِسْرَافِيلَ حَتَّى يَنْكَبِرَ كُلُّ مَا عَلَيْهَا مِنْ شِدَّةِ الزَّلْزَلَةِ وَلَا تَسْكُنُ حَتَّى تَلْقَى مَا عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ جَبَلٍ، أَوْ بِنَاءٍ، أَوْ شَجَرٍ، ثُمَّ تَتَحَرَّكُ وَتَتَضَرَّبُ، فَتُخْرِجُ مَا فِي جَوْفِهَا. وَفِي وَقْتِ هَذِهِ الزَّلْزَلَةِ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: تَكُونُ فِي الدُّنْيَا، وَهِيَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، قَالَه الْكَثْرُونَ. وَالثَّانِي: أَنَّهَا زَلْزَلَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، قَالَه خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ فِي آخِرِينَ. قَالَ الْفَرَاءُ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ، قَالَ: قُلْتُ لِلْكَلْبِيِّ: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَامًا ﴿١﴾﴾؟ فَقَالَ: هَذِهِ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَآءًا﴾ [نوح: ١٨] فَأُضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى صَاحِبِهِ، وَأَنْتَ قَائِلٌ فِي الْكَلَامِ: لِأَعْطَيْتَكَ عَطِيَّتَكَ، تَرِيدُ عَطِيَّةً^(١). وَالزَّلْزَالُ بِالْكَسْرِ الْمَصْدَرُ، وَبِالْفَتْحِ: الْأَسْمُ. وَقَدْ قَرَأَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَأَبُو عِمْرَانَ، وَأَبُو حَيَّةِ الْجَحْدَرِيُّ «زَلْزَالَهَا» بِفَتْحِ الزَّيِّ.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾﴾ فِيهِ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ^(٢). وَالثَّانِي: كَنْزُهَا، قَالَه عَطِيَّةٌ. وَجَمَعَ الْفَرَاءُ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ، فَقَالَ: لَفِظَتْ مَا فِيهَا مِنْ ذَهَبٍ، أَوْ فِضَّةٍ، أَوْ مَيْتٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾﴾ فِيهِ قَوْلَانُ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ اسْمُ جِنْسٍ يَعْمُ الْكَافِرَ وَالْمُؤْمِنَ، وَهَذَا قَوْلٌ مِنْ جَعَلَهَا مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، لِأَنَّهَا حِينَ ابْتَدَأَتْ لَمْ يَعْلَمْ الْكُلُّ أَنَّهَا مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، فَسَأَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى أَيْقَنُوا. وَالثَّانِي: أَنَّهُ الْكَافِرُ خَاصَّةً، وَهَذَا قَوْلٌ مِنْ جَعَلَهَا زَلْزَلَةَ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ عَارِفٌ بِهَا فَلَا يَسْأَلُ عَنْهَا، وَالْكَافِرَ جَاحِدٌ لَهَا لِأَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ بِالْبَعْثِ، فَلِذَلِكَ يَسْأَلُ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ: «يَوْمَئِذٍ» مَنْصُوبٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ﴾ «وَأَخْرَجَتِ» فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ تُحَدِّثُ بِأَخْبَارِهَا، أَيْ: تُخْبِرُ بِمَا عَمِلَ عَلَيْهَا. وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «تَأْتِدُونَ مَا أَخْبَارَهَا؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَخْبَارُهَا أَنْ تُشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَأَمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا، تَقُولُ: كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا»^(٣).

(١) الذي في القرطبي: أي: عطيتي لك.

(٢) قال ابن كثير: قاله غير واحد من السلف، وهذه كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَثْقَرًا رِيحًا﴾ [زلزلة: ١٠] وَكَقَوْلِهِ: ﴿وَمَا الْأَرْضُ مَدَّتْ﴾ [آل عمران: ١٠١] وَرَوَى مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» رَقْمَ ١٠١٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَقِيءُ الْأَرْضُ أَفْلاذَ كَيْدِهَا أَمْثَالَ الْأَسْطُوانِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، فَيُجِيءُ الْقَاتِلُ لِيَقُولَ: فِي هَذَا قُتِلْتُ، وَيُجِيءُ الْقَاطِعُ لِيَقُولَ: فِي هَذَا قَطَعْتُ رَحِمِي، وَيُجِيءُ السَّارِقُ لِيَقُولَ: فِي هَذَا قَطَمْتُ يَدِي، ثُمَّ يَذْخُونَهُ فَلَا يَأْخُلُونَ مِنْهُ شَيْئًا».

(٣) رواه الترمذي في «سننه» ١٧١/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، وفي آخره «فهذه أخبارها» ورواه أحمد في «المستدرک» والحاكم في «المستدرک» ٥٣٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد أورده السيوطي في «الدر» ٦/٢٨٠ وزاد نسبه لمعد بن حميد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في «شعب الإيمان» عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وللحديث شاهد عند الطبراني من رواية ربيعة الجرجسي.

قوله تعالى: ﴿بَانَ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝﴾ قال الفراء: تحدّث أخبارها بوحى الله وإذنه لها. قال ابن عباس: أوحى لها، أي: أوحى إليها، وأذن لها أن تخبر بما عمل عليها. وقال أبو عبيدة: ﴿لَهَا﴾ بمعنى «إليها»^(١). قال العجاج: وَحَىٰ^(٢) لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ^(٣)

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ﴾ أي: يرجعون عن موقف الحساب ﴿أَشْنَأْنَا﴾ أي: فرقاً. فأهل الإيمان على حدة، وأهل الكفر على حدة، ﴿يَسْرُوْا أَعْمَلَهُمْ﴾ وقرأ أبو بكر الصديق، وعائشة، والجحدري: «الْيَرُوْا» بفتح الياء. قال ابن عباس: أي ليروا جزاء أعمالهم. فالمعنى: أنهم يرجعون عن الموقف فرقاً لينزلوا منازلهم من الجنة والنار. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: تحدّث أخبارها بأن ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشنتاً. فعلى هذا: يرون ما عملوا من خير أو شر في موقف العَرْضِ ﴿فَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً﴾ قال المفسرون: من يعمل في الدنيا مثقال ذرة من الخير أو الشر يره^(٤)، وقرأ أبان عن عاصم «يُره» بضم الياء في الحرفين. وقد بيّنا معنى «الدَّرة» في سورة [النساء: ٤٠] وفي معنى هذه الرواية قولان: أحدهما: أنه يراه في كتابه. والثاني: يرى جزاءه. وذكر مقاتل: أنها نزلت في رجلين كانا بالمدينة، كان أحدهما يستقل أن يعطي السائل الكسرة، أو التمرة. وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير، فأنزل الله ﷻ هذا يُرْعِبُهُم في القليل من الخير، ويُحَذِّرُهُم اليسير من الشر^(٥).



(١) قال ابن كثير: قال البخاري: أوحى لها، وأوحى إليها، ووحى لها، ووحى إليها، واحداً.

(٢) كذا في «القرطبي» و«اللسان»، وروايته في «مجاز القرآن» و«البحر» و«روح المعاني»: أوحى، وكلاهما صواب.

(٣) الرجز في «مجاز القرآن» ٣٠٦/٢، و«القرطبي» ١٤٩/٢٠، و«البحر» ٥٠١/٨، و«روح المعاني» ١٠/٣٠، و«اللسان»: وحى.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٥٩/٨ عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «الخيل ثلاثة: لرجل أجر، ولرجل ينثر، وعلى رجل وذر، فأما الذي له أجر، فرجل ربطها في سبيل الله فأطال لها في مرج أو روضة، فما أصابت في طيلها أي (حبلها الطويل) ذلك في المرج والروضة كان له حسنات، ولو أنها قطعت في طيلها فاستثقت (حدّثت) شرفاً أو شرفين (شوطاً أو شوطين) كانت آثارها وأروائها حسنات له، ولو أنها مورت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقي: كان ذلك حسنات له، فهي للملك الرجل أجر. ورجل ربطها تعفياً وتعففاً ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي له ينثر، ورجل ربطها لغراً ورواء، ونوأة (هداية لأهل الإسلام) فهي على ذلك وذر، فسئل رسول الله ﷺ عن الحُمُر، (أي عن صدقتها)، قال: «ما أنزل الله عليّ فيها إلا هذه الآية الفأدة (المنفردة) الجامعة: ﴿فَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً حَبِيرًا يَسْرُ ۝﴾ وَمَنْ يَسْمَلُ يَشْكَلُ دَرَّةً شَكْرًا يَسْرُ»، ورواه مسلم في «صحيحه» بأطول منه ٦٨٠/٢، ٦٨١.

(٥) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» ٣٤٠، والبيهقي في «التفسير» عن مقاتل بن سير، وذكره ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم من طريق ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير، وابن لهيعة صدوق خلط بعد احتراق كتبه، وعطاء بن دينار صدوق، إلا من روايته عن سعيد بن جبير من صحيفته، وسعيد بن جبير أرومه.

سورة العاديات

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، قاله ابن مسعود، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والثاني: مدنية، قاله ابن عباس، وقتادة، ومقاتل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمَدْيَنَ صَبَاحًا ﴿١﴾ وَاللُّؤَيَيْنَ مَدَمًا ﴿٢﴾ وَاللَّيْلَ نَبَاتًا ﴿٣﴾ فَأَنْزَلَ بِهَا تَنَقُّمًا ﴿٤﴾ فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا ﴿٥﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴿٦﴾ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمًا فِي السُّبُورِ ﴿٩﴾ وَحِصَلٌ مَّا فِي السُّدُورِ ﴿١٠﴾ إِنَّ رَبَّهُم بِيَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْمَدْيَنَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنها الإبل في الحج، قاله علي، وابن مسعود، وعبيد بن عمير، والقرظي، والسدي. وروي عن علي أنه قال: ﴿وَالْمَدْيَنَ صَبَاحًا﴾ من عرفة إلى المزدلفة، ومن المزدلفة إلى منى. وروي عن علي أنه قال هذا في صفة وقعة بدر. قال: وما كان معنا يومئذ إلا فارس، وفي بعض الحديث أنه كان معهم فرسان. والثاني: أنه الخيل في سبيل الله، قاله ابن عباس، والحسن، وعطاء، ومجاهد، وأبو العالية، وعكرمة، وقتادة، وعطية، والربيع، واللغويون^(١). وكان ابن عباس يذهب إلى أن هذا كان في سرية، فروى عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث خيلاً، فلم يأتها خبرها شهراً، فنزلت ﴿وَالْمَدْيَنَ صَبَاحًا﴾ صبحت بمنأخرها ﴿وَاللُّؤَيَيْنَ مَدَمًا﴾ قدحت بحوافرها الحجارة فأورت نارا ﴿وَاللَّيْلَ نَبَاتًا﴾ صبحت القوم بغارة ﴿فَأَنْزَلَ بِهَا تَنَقُّمًا﴾ أثارت بحوافرها التراب ﴿فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا﴾ قال: صبحت الحي جميعاً^(٢). وقال مقاتل: بعث رسول الله ﷺ سرية إلى حنين من كنانة واستعمل عليها المنذر بن عمرو الأنصاري، فأبطأ عنه خبرها، فجعل اليهود والمنافقون إذا رأوا رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ تتناجوا، فيظن الرجل أنه قد قُتل أخوه أو أبوه، أو عمه، فيجد من ذلك حزناً، فنزلت: ﴿وَالْمَدْيَنَ صَبَاحًا﴾ فأخبر الله كيف فعل بهم^(٣). قال الفراء: الضبج: أصوات أنفاس الخيل إذا عَدَوْنَ. وقال ابن قتيبة: الضبج: صوت حلوقها إذا عَدَتْ. وقال الزجاج: ضبجها: صوت أجوافها إذا عَدَتْ.

قوله تعالى: ﴿وَاللُّؤَيَيْنَ مَدَمًا﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: أنها الخيل تُوري النار بحوافرها إذا جرت، وهذا قول الجمهور^(٤). قال الزجاج: إذا عدت الخيل بالليل، فأصابت بحوافرها الحجارة، انقدحت منها النيران. والثاني: أنها نيران المجاهدين إذا أوقدت، روي عن ابن عباس. والثالث: مَكْرُ الرجال في الحرب، قاله مجاهد، وزيد بن أسلم^(٥). والرابع: نيران الحجيج بالمزدلفة، قاله القرظي. والخامس: أنها الألسنة إذا ظهرت بها الحجج وأقيمت بها الدلائل على الحق وفضح بها الباطل، قاله عكرمة.

(١) قال البيهقي: هذا قول أكثر المفسرين. وقال القرظي: كنا قال عامة المفسرين وأهل اللغة.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول» ٣٤١، وفي سننه حفص بن جميع، وهو ضعيف. قال ابن كثير: وقد روى أبو بكر البزار هاتنا حديثاً قريباً جداً... فذكره وذكره. البيهقي في «مجمع الزوائد» ١٤٢/٦ من رواية البزار، قال: فيه حفص بن جميع، وهو ضعيف. وأورده السيوطي في «الدر» ٣٨٣/٦ وزاد نسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، والدارقطني في «الأفراد»، وابن مردويه عن ابن عباس ﷺ.

(٣) هذا خبر منقطع، ومقاتل توفي سنة ١٥٠هـ. بينه وبين رسول الله ﷺ مفاوز، والحديث ذكره الطبرسي في «مجمع البيان» مصدراً إياه بقوله: بعث رسول الله ﷺ سرية... فذكره، ولم يمهزه لأحد، وذكره القرظي وصدده بقوله: وروي أن رسول الله ﷺ بعث سرية... فذكره، ولم يمهزه لأحد. وكذلك الألويسي في «روح المعاني». والله أعلم بصحته.

(٤) ورجحه الطبري.

(٥) تقول العرب إذا أراد الرجل أن يمكر بصاحبه: أما والله لأورين لك بزئد وار، ولأقدحنَّ لك.

قوله تعالى: ﴿فَالْمَغِيرَاتُ صَبَاً﴾ (١) هي التي تغير على العدو عند الصباح، هذا قول الأكثرين. وقال ابن مسعود: فالمغيرات صباحاً حين يُبضون من جمع.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ بِهِ﴾ قال الفراء: يريد بالوادي ولم يذكره قبل ذلك، وهذا جائز، لأن الغبار لا يثار إلا من موضع. والتقع: الغبار، ويقال: التراب. وقال الزجاج: المعنى: فأنزل بمكان عدوهم، ولم يتقدم ذكر المكان، ولكن في الكلام دليل عليه ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا﴾ قال المفسرون: المعنى: توسطن جمعاً من العدو، فأغارت عليهم. وقال ابن مسعود: فوسطن به جمعاً، يعني مزدلفة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ (٢) هذا جواب القسم. والإنسان هاهنا: الكافر. قال الضحاك: نزلت في الوليد بن المغيرة، وقال مقاتل: نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي. وفي «الكنود» ثلاثة أقوال: أحدها: أنه الذي يأكل وحده، ويمنع رفقته^(١)، ويضرب عبده، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ^(٢). والثاني: أنه الكفور، قاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والضحاك. والثالث: لَوَامٍ لِرَبِّهِ يَعُدُّ المصيبات^(٣)، وينسى النعم، قاله الحسن. قال ابن قتيبة: والأرض الكنود: التي لا تثبت شيئاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَنَسِيحٌ﴾ (٣) في هاء الكناية قولان: أحدهما: أنها ترجع إلى الله ﷻ، [تقديره]^(٤): وإن الله على كفره لشهيد. والثاني: أنها ترجع إلى الإنسان، فتقديره: إن الإنسان شاهد على نفسه أنه كنود، روي القولان عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ﴾ يعني: الإنسان ﴿لِحَبِيٍّ أَلْتَرَى﴾ يعني: المال ﴿لَتَنَدِيدٌ﴾. وفي معنى الآية قولان: أحدهما: وإنه من أجل^(٥) حُبِّ المال لبخيل، هذا قول الحسن، وابن قتيبة، والزجاج. قال أبو عبيدة: ويقال للبخيل: شديد، ومَتَشَدَّدٌ. قال طرفة:

أَرَى الْمَوْتَ يَغْتَامُ الْكِرَامَ وَيَضْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الْبَاخِلِ الْمُتَشَدِّدِ^(٦)

والثاني: وإنه للخير لشديد الحُبِّ، وهذا اختيار الفراء. قال: فكأن الكلمة لما تقدم فيها الحُبِّ، وكان موضعه أن يضاف إليه «شديد»، حذف الحُبِّ من آخره لما جرى ذكره في أوله، ولرووس الآي. ومثله «أَشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ» [إبراهيم: ١٨] فلما جرى ذكر الريح قبل اليوم طرحت من آخره.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَلْمُوكَ﴾ يعني: الإنسان المذكور ﴿إِذَا بَعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ أي: أثير وأخرج ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ (٤) أي: مُبَيَّرَ واستخرج. والتحصيل: تميز ما يحصل. وقال ابن عباس: أبرز ما فيها. وقال ابن قتيبة: مُبَيَّرَ ما فيها من الخير والشر. وقال أبو سليمان الدمشقي: المعنى: لو علم الإنسان الكافر ما له في ذلك اليوم لزهده في الكفر، وبادر إلى الإسلام. ثم ابتدأ فقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ (٥) وقال غيره: إنما قرئت «إن» بالكسر لأجل اللام، ولولاها كانت مفتوحة بوقوع العلم عليها. فإن قيل: أليس الله خبيراً بهم في كل حال، فلم خص ذلك اليوم؟ فالجواب أن المعنى: أنه يجازيهم على أفعالهم يومئذ، ومثله ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ أَلَدِينَ يَلْمُوكَ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [النساء: ٦٣]، ومعناه: يجازيهم على ذلك، ومثله: ﴿يَوْمَ هُمْ كَبِيرُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ [غافر: ١٦].

(١) الرقد، بكسر الراء: العطاء والصلة.

(٢) رواه ابن جرير الطبري ٢٧٨/٣٠ وفي سننه جعفر بن الزبير، وهو متروك الحديث، وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم من طريق جعفر بن الزبير، وقال: هو متروك، فهذا إسناد ضعيف. وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١٤٢/٦: رواه الطبراني بإسنادين، في أحدهما جعفر بن الزبير، وهو ضعيف، وفي الآخر من لا أعرفه. وقال السيوطي في «الدر» ٣٨٤/٦: أخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، والبيهقي، وابن عساکر، بسند ضعيف عن أبي أمامة... فذكره. ورواه الطبراني ٢٧٨/٣٠ من حديث حريز بن عثمان عن حمزة بن هانئ عن أبي أمامة موقوفاً عليه.

(٣) وفي النسخة الاستنبولية، والطبري، والقرطبي: المصاب. (٤) زيادة من النسخة الاستنبولية.

(٥) في الأصل: من أحب، وهو خطأ، والتصحيح من النسخة الإسنوبولية، ومن الطبري.

(٦) «مختار الشعر الجاهلي» ٣١٨/١ من معلقته، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة ٣٠٨/٢، والطبري ٢٧٩/٣٠، والقرطبي ١٦٢/٢٠، وشواهد الكشاف» ٣٩. ومعنى يعاتم الكرام: أي يختارهم، والعقيلة من كل شيء: أكرمه، يقول: أرى الموت يختار كرام الناس وصفوة مال البخلاء، أي: يأخذ النقيس الذي يضر به، كما يأخذ الحنظل فلا يبقى شيئاً.

سورة القارة

وهي مكية بإجماعهم

قد ذكرنا تفسير فاتحتها في أول [الحاقة].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿ الْقَارِعَةُ ١ ﴾ مَا الْقَارِعَةُ ٢ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ٣ ﴿ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ٤ ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ٥ ﴿ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ٦ ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ٧ ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ٨ ﴿ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ٩ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ١٠ ﴿ نَارُ حَامِيَةٍ ١١ ﴿

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ﴾ اليوم منصوب على الظرف. المعنى: يكون يوم يكون الناس ﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه غوغاء الجراد، قاله الفراء. قال ابن قتيبة: غوغاء الجراد: صغاره، ومنه قيل لعامة الناس: غوغاء^(١). والثاني: أنه طير ليس يعوض ولا يُبَان، قاله أبو عبيدة^(٢). والثالث: أنه ما تهافت في النار من البعوض، قاله ابن قتيبة. وكذلك قال الزجاج: ما يُرى كصغار البق تهافت في النار. وثبته الناس في وقت البعث به وبالجراد المنتشر، لأنهم إذا بعثوا ماج بعضهم في بعض. وذكر الماوردي: أن هذا التشبيه للكفار، فهم يتهافون في النار يوم القيامة تَهَافَّتْ الفَراش^(٣). فأما ﴿الْمَبْثُوثِ﴾ فهو المنتشر والمتفرق.

قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ الذي قد ندف. قال مقاتل: وتصير الجبال كالصوف المنذوف. فإذا رأيت الجبل قلت: هذا جبل: فإذا مسسته لم تر شيئاً، وذلك من شدة الهول.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾، أي: رجحت بالحسنات، وقد بينّا هذه الآية في أول [الأعراف: ٨] وبينّا معنى ﴿عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ في [الحاقة: ٢١].

قوله تعالى: ﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾، وقرأ ابن مسعود، وطلحة بن مصرف، والجحدري «فامه» بكسر الهمزة. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أم رأسه هاوية، يعني: أنه يهوي في النار على رأسه، هذا قول عكرمة، وأبي صالح. والثاني: أنها كلمة عربية كان الرجل إذا وقع في أمر شديد قالوا: هَوَتْ أُمُّهُ، قاله قتادة. والثالث: أن المعنى: فمسكرته النار. وإنما قيل لمسكرته: أُمُّهُ، لأن الأصل السكنون إلى الأمهات. والثار لهذا كالأُم، إذ لا ماوى له غيرها، هذا قول ابن زيد، والفراء، وابن قتيبة، والزجاج، ويدل على صحة هذا ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا مات العبد تلقى رُوحُه أرواح المؤمنين، فتقول له^(٤): ما فعل فلان؟ فإذا قال: مات، قالوا: ذهب به إلى أمه الهاوية، فَبَسَّتِ الأُمُّ،

(١) قال في «اللسان»: أصل الغوغاء: الجراد حين يخف للطيّان، ثم استعير للسفلة من الناس والمسترعين إلى الشر، ويجوز أن يكون الغوغاء: الصوت والجلبة، لكثرة لفظهم وصياحهم.

(٢) في «معجم القرآن» لأبي عبيدة: طير، لا بعوض ولا ذباب، بالياء. ويجمع الذباب على ذبّان، قال في «التاج»: والذباب: معروف، وهو الأسود الذي يكون في البيوت يسقط في الإناء والطعام، وقال اللديري في «حياة الحيوان»: سمي ذباباً، لكثرة حركته واضطرابه، أو لأنه كلما دُبّ آت، والذباب أيضاً: النحل. والواحدة من ذباب الطعام: ذبابة، بهاء، ولا تقل: ذبابة، وقال في ذباب النحل، لا يقال: ذبابة، والصواب: ذباب، وهو واحد. وفي «التلهيب»: واحد الذبّان: ذباب بغير هاء، قال: ولا يقال: ذبابة، وفي التنزيل: ﴿لَنْ يَسْتَنِيحَ النَّسَابُ شَيْئاً﴾ فسروه للواحد. والجمع: أذبة، مثل غراب وأقرية، وذبان بالكسر مثل ذبّان.

(٣) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٢٨٥ عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مطي وتطلمكم كمثل رجل أوقد ناراً، فجعل الجنايب (كالجراد) والفراش يقرن فيها وهو يلتهن عنها، وأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفتنون من يدي».

(٤) في «الدر» ٦/ ٣٨٥ من رواية الحاكم: فيقولون له.

وَبَسَّتِ الْمَرْبِيَّةَ^(١).

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾^(٢) يعني: الهاوية. قرأ حمزة، ويعقوب «ما هي» بحذف الهاء الأخيرة في الوصل، وإثباتها في الوقف. وقرأ الباقون بإثباتها في الحالين. قال الزجاج: الهاء في «هي» دخلت في الوقف، لتبين فتحة الياء، فالوقف «هي» والوصل هي نار. والذي يجب اتباع المصحف. والهاء فيه ثابتة فتوقف عليها، ولا توصل. ﴿تَارَ حَابِيَةً﴾^(٣) أي: حارة قد انتهى حرها^(٤).



(١) رواه بهذا اللفظ الحاكم في «المستدرک» ٥٣٢/٢ عن الحسن مرسلأ، وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٣٨٥ من رواية ابن مردويه عن أنس بن مالك مرفوعاً بنحوه، وبأطول منه من رواية ابن مردويه أيضاً عن أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً. والله أعلم بصحة سنده. وقد ذكره القرطبي بمعنى عن أبي هريرة مرفوعاً، ولم يمهز لأحد. ورواه ابن جرير الطبري موقوفاً على الأشعث بن عبد الله الأعمى. وذكره السيوطي أيضاً في «الدر» ٦/٣٨٥ من رواية ابن المبارك عن أبي أيوب الأنصاري موقوفاً عليه بأطول منه.

(٢) روى البخاري في «صحيحه» رقم ٦/٢٣٨، ومسلم في «صحيحه» رقم ٢٨٤٣ عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال: «تاركم هذه التي يُوقد ابن آدم، جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم»، قالوا: والله إن كانت لكافية يا رسول الله، قال: «لئنها فُضِّلَتْ عليها بنسمة وستين جزءاً كلها مثل حرها» واللفظ لمسلم. وروى البخاري ٦/٢٣٨، ومسلم رقم ٦١٧ عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «اشتكت النار إلى ربها، فقالت: يا رب أكل بعضي بعضاً، فأذن بها بنفسين: نفس في الشتاء، ونفس في الصيف، فهو أشد ما تجدون من الحر، وأشد ما تجدون من الزمهرير»، واللفظ لمسلم. وفي «الصحيحين» من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري ؓ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»، واللفظ لمسلم. وفيح جهنم: سطوح حرها وانتشاره وغليانها.

سورة التكاثر

وفي سبب نزولها قولان: أحدهما: أن اليهود قالوا: نحن أكثر من بني فلان، وبنو فلان أكثر من بني فلان، فألهاهم ذلك حتى ماتوا ضللاً، فنزلت هذه فيهم، قاله قتادة^(١). والثاني: أن حيين من قريش: بني عبد مناف، وبني سهم كان بينهما لِحَاءً^(٢)، فقال هؤلاء: نحن أكثر سيِّداً، وأعزُّ نَفْراً. وقال أولئك مثل هذا؛ فتعادوا السادة والأشراف أيهم أكثر، فكثروهم بنو عبد مناف، ثم قالوا: نعدُّ موتانا، فزاروا القبور، فعدُّوا موتاهم، فكثروهم بنو سهم، لأنهم كانوا أكثر عدداً في الجاهلية، فنزلت هذه فيهم، قاله ابن السائب، ومقاتل^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّبِيِّ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْهَنَكُمُ﴾ وقرأ أبو بكر الصديق، وابن عباس، والشعبي، وأبو العالية، وأبو عمران، وابن أبي عيلة: «الْأهالك» بهمزيين مقصورتين على الاستفهام. وقرأ معاوية، وعائشة «الْأهالك» بهمزة واحدة ممدودة استفهاماً أيضاً. ومعنى الهالك: شغلكم عن طاعة الله وعبادته. وفي المراد بالتكاثر ثلاثة أقوال: أحدها: التكاثر بالأموال والأولاد، قاله الحسن. والثاني: التفاخر بالقبائل والعشائر، قاله قتادة. والثالث: التشاغل بالمعاش والتجارة، قاله الضحاك. وفي قوله تعالى: ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ قولان: أحدهما: حتى أدرككم الموت على تلك الحال، حضرتم في المقابر زُوراً ترجعون منها إلى منازلكم من الجنة أو النار، كرجوع الزائر إلى منزله. والثاني: حتى زرتم المقابر فعَدَدْتُم من فيها من موتاكم^(٤).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال الزجاج: هي ردع وتنبية. والمعنى: ليس الأمر الذي ينبغي أن يكونوا عليه التكاثر.

(١) ذكر سبب النزول هذا الواحد في «أسباب النزول» في ٣٤١ عن قتادة بغير سند، وكذا ذكره البغوي في التفسير، وذكره القرطبي عن مقاتل وفتادة بغير سند. ورواه الطبري ٢٨٣/٣٠ من طريق معمر عن قتادة ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ قالوا: نحن أكثر من بني فلان، وبنو فلان أكثر من بني فلان، ألهاهم ذلك حتى ماتوا ضللاً، ولم يذكر أنهم اليهود. ورواه بنحوه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة. وأوردته السيوطي في «الدر» ٦/٣٨٧ وزاد نسبه لعبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن قتادة.

(٢) أي منازعة. قال في «اللسان»: ولاحيته ملاحاةً ولِحَاءً: إذا نازعه، قال: واللحَاء ممدود: الملاحاة كالسباب، ولاحي الرجل ملاحاةً ولِحَاءً: شاتمه، وتلاحي الرجلان: نشاتما. ولاحي فلان فلاناً ملاحاةً ولِحَاءً: إذا استقصى عليه. قال: واللحَاء: اللعن، واللحَاء: العذل.

(٣) ذكر سبب النزول هذا البغوي في «التفسير» عن مقاتل والكلبي بغير سند، والكلبي هو محمد بن السائب النسابة المفسر، متهم بالكذب، وقد ضعفه غير واحد، وكذلك ذكره القرطبي وأبو حيان والأوسى عن ابن عباس ومقاتل والكلبي بغير سند، وأورده ابن كثير في «التفسير» من رواية ابن أبي حاتم من طريق صالح بن حيان عن ابن بريدة قال: نزلت في قبيلتين من الأنصار بنى بني حارثة وبني الحارث تفاخروا وتكاثروا، فقالت إحداهما: فيكم مثل فلان ابن فلان وفلان؟ وقال الآخرون مثل ذلك، تفاخروا بالأحياء، ثم قالوا: انطلقوا بنا إلى القبور، فجعلت إحدى الطائفتين تقول: فيكم مثل فلان؟ يشيرون إلى القبور، ومثل فلان، وفعل الآخرون مثل ذلك، فأنزل الله: ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾﴾. وصالح بن حيان القرشي الكوفي ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في «التعريب». قال ابن كثير: والصحيح أن المراد بقوله: ﴿زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ أي صرتم إليها ودفنتم فيها، كما جاء في الصحيح أن رسول الله ﷺ دخل على رجل من الأعراب يعود فقال: «لا بأس بطهور إن شاء الله»، فقال: قلت: «طهور» بل هي حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور، قال: «فنتم إذن»، والآية عامة في كل من ألته دنياه عن آخرته.

(٤) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٩٥٨ عن مطرف عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ وهو يقرأ ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾، قال: يقول ابن آدم: مالي، مالي، مالي (قال) وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأنتيت، أو لبست فأبليت، أو تصدقت فأمضيت، وروى مسلم أيضاً رقم ٢٩٥٩ عن أبي هريرة: ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: «يقول العبد: مالي، مالي، إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فأنسى، أو لبس فأبلى، أو أعطى فانتسى (ذخره لأخرته) وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس». وروى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك: ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بيع الميت ثلاثة، فيرجع اثنان ويبقى واحد، يتيم أهله وماله وصمه، فيرجع أهله وماله، ويبقى صمله».

لا أسأل عبدي عن شكرهن وأسأله عما سوى ذلك: بيت يُكْتَه، وما يقيم به صلبه من الطعام، وما يوارى به عورته من اللباس»^(١).



(١) ذكره السيوطي في «الدر» ٦/٢٩١ من رواية عبد الله بن أحمد في «زوائد الزهد»، عن الحسن مرسلاً، وهو ضعيف في المرفوع، ورواه الطبري في «تفسيره» ٣٠/٢٨٩ بنحوه عن الحسن وقتادة من كلامهما، ولم يذكره في المرفوع. وروى مسلم في «صحيحه» رقم ٢٠٣٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر، فقال: «ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة؟» قالا: الجوع يا رسول الله، قال: «وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما، قوموا» فقاموا معه، فأتى رجلاً من الأنصار، فإذا هو ليس في بيته، فلما رآته المرأة قالت: مرحباً وأهلاً، فقال لها رسول الله ﷺ: «أين فلان؟» قالت: ذهب يستعذب لنا من الماء، إذ جاء الأنصاري، فنظر إلى رسول الله وصاحبه، ثم قال: الحمد لله ما أحد اليوم أكرمَ أضيافاً مني، قال: فانطلق فجاهم بعذق (غصن) فيه بُسر وتمر وُرْطَب، فقال: كلوا من هذه، وأخذ المُدِيبة (السكين) فقال له رسول الله ﷺ: «إياك والحلوب!» فذبح لهم. فأكلوا من الشاة ومن ذلك الملق، وشربوا، فلما أن شبعوا وروّوا، قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر: «والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا التميم يوم القيامة، أخرجكم من بيوتكم الجوع، ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا التميم».

سورة العصر

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن عباس، وابن الزبير، والجمهور. والثاني: مدنية، قاله مجاهد، وقتادة، ومقاتل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكْبِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَن كَفِر ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ في ثلاثه أقوال: أحدها: أنه الدهر، قاله ابن عباس، وزيد بن أسلم، والقراء، وابن قتبية. وإنما أقسم بالدهر لأن فيه عبرة للناظر من مرور الليل والنهار على تقدير لا ينخرم. والثاني: أنه العشي، وهو ما بين زوال الشمس وغروبها، قاله الحسن وقتادة. والثالث: صلاة العصر، قاله مقاتل^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَن كَفِر﴾ قال الزجاج: هو جواب القسم. والإنسان هاهنا بمعنى الناس، كما تقول: كثر الدرهم في أيدي الناس، تريد الدراهم. والخسر والخسران في معنى واحد. قال أهل المعاني: الخسر: هلاك رأس المال أو نقصه. فالإنسان إذا لم يستعمل نفسه فيما يوجب له الربح الدائم، فهو في خسران، لأنه عمل في إهلاك نفسه، وهما أكبر رأس ماله ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: صدَّقُوا الله ورسوله، وعملوا بالطاعة ﴿وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ﴾ أي: بالتوحيد، والقرآن، واتباع الرسول ﴿وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ على طاعة الله، والقيام بشريعته. وقال إبراهيم في تفسير هذه السورة: إن الإنسان إذا عُمر في الدنيا لفي نقص وضعف، إلا المؤمنين، فإنهم يكتب لهم أجور أعمالهم التي كانوا يعملون في شبابهم وصحتهم^(٢).



(١) أقسم سبحانه وتعالى بصلاة العصر لفضلها، وهي الصلاة الوسطى عند الجمهور، لقوله عليه الصلاة والسلام: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» متفق عليه. ولقوله ﷺ: «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» رواه مسلم. والأعم من ذلك أن الله تعالى أقسم بالزمان الذي تقع فيه أعمال بني آدم من خير وشر، قاله ابن كثير.

(٢) قال الإمام الشافعي رحمه الله: لو تدبر الناس هذه السورة لكفتمهم. وذلك لما فيها من المراتب التي باستكمالها يحصل للشخص غاية كماله، إحداها: معرفة الحق، والثانية: عمله به، والثالثة: تعليمه من لا يحسنه، والرابعة: صبره على تعلمه والعمل به وتعليمه.

سورة الهمزة

وهي مكية بإجماعهم

قال هبة الله المفسر^(١): وقد قيل: إنها مدنية. واختلف المفسرون هل نزلت في حق شخص بعينه، أم نزلت عامة؟ على قولين: أحدهما: نزلت في حق شخص بعينه. ثم فيه ستة أقوال: أحدها: الأحنس بن شريق، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال السدي، وابن السائب. والثاني: العاص بن وائل السهمي، قاله عروة. والثالث: جميل بن عامر، قاله ابن أبي نجیح. والرابع: الوليد بن المغيرة، قاله ابن جريج، ومقاتل. والخامس: أمية بن خلف، قاله ابن إسحاق. والسادس: أبي بن خلف، حكاه الماوردي. والقول الثاني: أنها نزلت عامة لا في شخص بعينه، قاله مجاهد^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢﴾ بِحَسَبِ أَنْ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴿٣﴾ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي النَّطْمَةِ ﴿٤﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا النَّطْمَةُ ﴿٥﴾ تَارَ اللَّهُ الْوَفْدَةَ ﴿٦﴾ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ ﴿٧﴾ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمْرٍ مُّتَدَدَةٍ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾﴾ اختلفوا في الهمزة واللمزة هل هما بمعنى واحد، أم مختلفان؟ على قولين: أحدهما: أنهما مختلفان. ثم فيهما سبعة أقوال: أحدها: أن الهمزة: المغتاب، واللمزة: العيَاب، قاله ابن عباس. والثاني: أن الهمزة: الذي يهزم الإنسان في وجهه. واللمزة: يلجمه إذا أدبر عنه، قاله الحسن، وعطاء، وأبو العالية. والثالث: أن الهمزة: الطعان في الناس، واللمزة: الطعان في أنساب الناس، قاله مجاهد. والرابع: أن الهمزة: بالعين، واللمزة: باللسان، قاله قتادة. والخامس: أن الهمزة: الذي يهزم الناس بيده ويضربهم، واللمزة: الذي يلجمهم بلسانه، قاله ابن زيد. والسادس: أن الهمزة: الذي يهزم بلسانه، واللمزة: الذي يلجم بعينه، قاله سفيان الثوري. والسابع: أن الهمزة: المغتاب، واللمزة: الطاعن على الإنسان في وجهه، قاله مقاتل. والقول الثاني: أن الهمزة: العيَاب الطعان، واللمزة مثله. وأصل الهمز واللمز: الدفع، قاله ابن قتيبة، وكذلك قال الزجاج: الهمزة اللمزة: الذي يغتاب الناس ويغضهم^(٣). قال الشاعر:

إِذَا لَقَيْتُكَ عَنْ كُرْهِ تَكَاثُرُنِي

وَإِنْ تَعَيَّبْتُ كُنْتُ الْهَامِزَ اللَّمَزَةَ^(٤)

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا﴾ قرأ أبو جعفر، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف، وروح: «جَمَع» بالتشديد. والباقون بالتخفيف.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ قرأ الجمهور بتشديد الدال. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وابن يعمر بتخفيفها^(٥). وللمفسرين في معنى الكلام قولان: أحدهما: أحصى عدده، قاله السدي. والثاني: أعدّه لما يكفيه في

(١) هو هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي أبو القاسم الضمير المفسر، من أهل بغداد، وبها وفاته، كانت له حلقة في جامع المنصور، له مؤلفات، منها «الناسخ والمنسوخ في القرآن» مطبوع، توفي رحمه الله (سنة ٤١٠هـ).

(٢) قال ابن جرير الطبري: والصبوب من القول في ذلك أن يقال: إن الله عمّ بالقول كل همزة لزمة، كل من كان بالصفة التي وصف هذا الموصوف بها، سبيله سبيله كاتناً من كان من الناس.

(٣) في الأصل: ويعضهم، والتصحيح من «اللسان» و«مجاز القرآن»، والطبري، والغض: الهمز والمغيب.

(٤) تقدم البيت ص ٥٨٩، ورواية الشطر الأول: إذا لقيتك تبدي لي مكاشرة.

(٥) قال ابن جرير الطبري: وقد ذكر عن بعض المتقدمين بإسناد غير ثابت أنه قرأه «جمع مالا وعدده» بتخفيف الدال، بمعنى: جمع مالا، وجمع عشيرته وعدده، قال: وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها، بخلافها قراءة الأمصار، وخروجها عما عليه الحجة مجمعة في ذلك.

السُّنَيْنِ، قاله عكرمة. قال الزجاج: من قرأ «عَدَّه» بالتشديد، فمعناه: عدَّه للدهور. ومن قرأ «عَدَّه» بالتخفيف، فمعناه: جمع مالا وعدداً، أي: وقوماً اتخذهم أنصاراً.

قوله تعالى: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ﴾ (٢١) أخلده بمعنى يخلده، والمعنى: يظن ماله مانعاً له من الموت، فهو يعمل عمل من لا يظن أنه يموت ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يخلده ماله ولا يبقى له ﴿يَكِيدَنَّ﴾ أي: ليُظَرَحَنَّ ﴿فِي الْخُلْمَةِ﴾ وهو اسم من أسماء جهنم. سميت بذلك لأنها تحطم ما يُلقى فيها، أي: تكسره، فهي تكسر العظم بعد أكلها اللحم. ويقال للرجل الأكل: إنه لُخْمَةٌ. وقرأ أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وأبو عبد الرحمن، والحسن، وابن أبي عبله، وابن محيصن: «لِينِدَانٌ» بألف ممدودة، وبكسر النون، وتشديدها، أي: هو وماله.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي تَطَّلَعُ عَلَى الْأَعْنَذَةِ﴾ (٢٢) أي: تأكل اللحم والجلود حتى تقع على الأفتدة فتحرقها. قال الفراء: يبلغ ألمها الأفتدة. والاطّلاع والبلوغ قد يكونان بمعنى واحد، والعرب تقول: متى طلعت أرضنا؟ أي: بلغت. وقال ابن قتيبة: تَطَّلَعُ عَلَى الْأَفْتَدَةِ، أي: توفي عليها وتشرف. وخص الأفتدة، لأن الألم إذا صار إلى الفؤاد مات صاحبه، فأخبر أنهم في حال من يموت، وهم لا يموتون. وقد ذكرنا تفسير ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ في سورة [البلد: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿فِي عَمَدٍ﴾ قرأ حمزة، وخلف، والكسائي، وعاصم إلا حفصاً بضم العين، وإسكان الميم. قال المفسرون: وهي أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار. و«في» بمعنى الباء. والمعنى: مطبقة بعُمُدٍ. قال قتادة: وكذلك هو في قراءة عبد الله. وقال مقاتل: أطبقت الأبواب عليهم، ثم شُدَّتْ بأوتادٍ من حديد، حتى يرجع عليهم عُمُها وحرَّها. و﴿مُتَّوِّدَةٍ﴾ صفة العُمُد، أي: أنها ممدودة مطوّلة، وهي أرسخ من القصيرة. وقال قتادة: هي عُمُدٌ يعُدُّون بها في النار^(١). وقال أبو صالح: ﴿فِي عَمَدٍ مُتَّوِّدَةٍ﴾ (٢٣) قال: القيود الطوال.



سورة الفيل

مكية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ فيه قولان: أحدهما: ألم تُخَيِّرْ، قاله الفراء. والثاني: ألم تَعْلَمْ، قاله الزجاج. ومعنى الكلام معنى التعجب. وأصحاب الفيل هم الذين قصدوا تخريب الكعبة. وفي سبب قصدهم لذلك قولان: أحدهما: أن أبرهة بنى بيعة^(١) وقال: لست منتهباً حتى أضيف إليها حجج العرب، فسمع بذلك رجل من بني كنانة، فخرج، فدخلها ليلاً، فأحدث فيها، فبلغ ذلك أبرهة، فحلف ليسيرن إلى الكعبة فيهدمها، قاله ابن عباس. والثاني: أن قوماً من قريش خرجوا في تجارة إلى أرض النجاشي فنزلوا في جنب بيعة، فأوقدوا ناراً، وشوؤوا لحمًا، فلما رَحَلُوا هَبَّتِ الرِّيحُ، فاضطرم المكان ناراً، فغضب النجاشي لأجل البيعة، فقال له كبراء أصحابه - منهم حجر بن شراحيل، وأبو يكسوم -: لا تحزن، فنحن نهدم الكعبة، قاله مقاتل. وقال ابن إسحاق: أبو يكسوم اسمه أبرهة بن الأشرم. وقيل: وزيره، وجنجر من قواديه.

ذكر الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أن أبرهة لما سار بجنوده إلى الكعبة ليهدمها خرج معه بالفيل، فلما دنا من مكة أمر أصحابه بالغارة على نَعَم الناس، فأصابوا إبلاً لعبد المطلب، وبعث بعض جنوده، فقال: سَلْ عن شريف مكة، وأخبره أنني لم آت لقتال، وإنما جئت لأهدم هذا البيت، فانطلق حتى دخل مكة، فلقي عبد المطلب بن هاشم، فقال: إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقاتلوه، إنما جاء لهدم هذا البيت، ثم ينصرف عنكم، فقال عبد المطلب: ما له عندنا قتال، وما لنا به يد، إنا سنخلي بينه وبين ما جاء له، فإن هذا بيت الله الحرام، وبيت خليله إبراهيم ﷺ، فإن يمنعه، فهو بيته وحرمه، وإن يخل بينه وبين ذلك، فوالله ما لنا به قوّة. قال: فانطلق معي إلى الملك، فلما دخل عبد المطلب على أبرهة أعظمه، وكرمه، ثم قال لترجمانه: قل له: ما حاجتك إلى الملك؟ فقال له الترجمان، فقال: حاجتي أن يرِدَ عليّ مائتي بعير أصابها. فقال أبرهة لترجمانه: قل له: لقد كنت أعجبتني حين رأيتك، ولقد زهدت الآن فيك، جئت إلى بيت هو دينك لأهدمه، فلم تكلمني فيه، وكلمتني لإبل أصيبتها. فقال عبد المطلب: أنا ربُّ هذه الإبل، ولهذا البيت ربُّ سيمنعه. فأمر بإبله فُرِدَّتْ عليه، فخرج، فأخبر قريشاً، وأمرهم أن يتفرّقوا في الشعاب ورؤوس الجبال خوفاً من مَعْرَةِ النجاشي إذا دخل، ففعلوا، فأتى عبد المطلب الكعبة، فأخذ بحلقة الباب، وجعل يقول:

يَا رَبِّ فَاْمَنْعَ مِنْهُمْ حِمَاكَا

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَا

اْمَنْعَهُمْ أَنْ يُخْرِبُوا قُرَاكَا

إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مَنْ عَادَاكَا

وقال أيضاً:

(١) البيعة بكسر الباء: كنيسة النصارى، وقيل: كنيسة اليهود، والجمع: بيع.

لَا تُهْمٌ^(١) إِنَّ الْمَمْرَةَ يَسْمُوْنَ
لَا يَنْغَرِكُ بَيْنَ صَلِيْبُهُمْ
جَرُّوْا جَمِيْعَ بِلَادِهِمْ
عَمِدُوْا جِمَاكَ بِكَيْدِهِمْ
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكُنْتَ

نَعُّ رَحْلَهُ فَاَمْنَعُ جَلَالَكَ^(٢)
وَمَحَالُهُمْ عَزُوْا وَمَحَالَكَ^(٣)
وَالْفَيْلَ كَيْ يَسْتَبُوْا عِيَالَكَ
جَهْلًا وَمَا رَقَّبُوْا جَلَالَكَ
بَيْنَنَا فَمَا مَرُّ مَا بَدَالَكَ

ثم إن أبرهة أصبح مهتياً للدخول، فبرك الفيل، فبعثوه فأبى، فضربوه، فأبى، فوجهوه إلى اليمن راجعاً، فقام يهرول، ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك، وإلى المشرق ففعل مثل ذلك، فوجهوه إلى الحرم، فأبى، فأرسل الله طيراً من البحر. واختلفوا في صفتها، فقال ابن عباس: كانت لهم خراطيم كخراطيم الطير، وأكفت كأكفت الكلاب. وقال عكرمة: كانت لها رؤوس كرؤوس السباع. وقال ابن إسحاق: كانت أمثال الخطاطيف. واختلفوا في ألوانها على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها كانت خضراء، قاله عكرمة، وسعيد بن جبير. والثاني: سوداء، قاله عبيد بن عمير. والثالث: بيضاء، قاله قتادة. قال: وكان مع كل طير ثلاثة أحجار، حَجْرَانِ فِي رِجْلَيْهِ، وَحَجْرٌ فِي مَنْقَارِهِ. واختلفوا في صفة الحجارة فقال بعضهم: كانت كأمثال الحمص والعدس. وقال عبيد بن عمير: بل كان الحجر كرأس الرجل والجمال، فلما غشيت القوم أرسلتها عليهم، فلم تصب تلك الحجارة أحداً إلا هلك. وكان الحجر يقع على رأس الرجل، فيخرج من دبره. وقيل: كان على كل حجر اسم الذي وقع عليه، فهلكوا ولم يدخلوا الحرم، وبعث الله على أبرهة داءً في جسده، فتساقطت أنامله، وانصدع صدره قطعتين عن قلبه، فهلك، ورأى أهل مكة الطير وقد أقبلت من ناحية البحر، فقال عبد المطلب: إن هذه الطير غريبة. ثم إن عبد المطلب بعث ابنه عبد الله على فرس ينظر إلى القوم، فرجع يركض ويقول: هلك القوم جميعاً، فخرج عبد المطلب وأصحابه فغنموا أموالهم. وقيل: لم ينج من القوم إلا أبو يكسوم، فسار، وطائر يطير من فوقه، ولا يشعر به حتى دخل على النجاشي، فأخبره بما أصاب القوم، فلما أتم كلامه رماه الطائر فمات، فأرى الله تعالى النجاشي كيف كان هلاك أصحابه^(٤). واختلفوا كم كان بين مولد رسول الله ﷺ وبين هذه القصة على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رسول الله ﷺ ولد عام الفيل، وهو الأصح^(٥). والثاني: كان بينهما ثلاث وعشرون سنة، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثالث: أربعون سنة، حكاه مقاتل.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ﴾ وهو ما أرادوا من تخريب الكعبة ﴿فِي تَضَلُّلٍ﴾ أي: في ذهاب. والمعنى: أن كيدهم ضلَّ عما قصدوا له، فلم يصلوا إلى مرادهم ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبْيَضًا﴾. وفي «الآبائيل» خمسة أقوال: أحدها: أنها المتفرقة من هاهنا وهاهنا، قاله ابن مسعود، والأخفش. والثاني: أنها المتتابعة التي يتبع بعضها بعضاً،

(١) لاهم: أصلها: اللهم، والعرب تحذف الألف واللام منها وتكفي بما بقي، كما تقول: لا أبوك، وهي تريد: لا أبوك، وكما قالوا أيضاً: أجنك تفعل كذا وكذا، أي: من أجل أنك تفعل كذا وكذا. والجلال: بكسر الحاء جمع حلة، وهي جماعة البيوت، ويريد هنا: القوم الحلول، والجلال أيضاً: متاع البيت، وجائز أن يكون هذا المعنى الثاني مراداً هنا.

(٢) البيت في الأصل:

لَاهِمُ إِنَّ الْمَمْرَةَ يَسْمُوْنَ جَلَالَكَ

لَاهِمُ إِنَّ الْمَمْرَةَ يَسْمُوْنَ رَحْلَهُ

وهو خطأ، والتصحيح: من سيرة ابن هشام، وكب التفسير.

(٣) عَزُوْا، أي غداً، وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك، فحذفت لاهم، ولم يستعمل تاماً إلا في الشعر. واليهجال بكسر الميم: القوة والشدة.

(٤) ذكر الخبر بنحوه البخاري من رواية ابن إسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس، وفي سننه جهالة، ومن رواية الواقي، والله أعلم.

قال ابن كثير: هذه من النعم التي امتن الله بها على قريش فيما صرف عنهم من أصحاب الفيل الذين كانوا قد عزموا على هدم الكعبة ومحو أثرها من الوجود فأبادهم الله وأرغم آتافهم وخبب سعيهم وأضل عملهم وردهم بشر نخيبة، وكانوا قوماً نصارى، وكان دينهم إذ ذاك أقرب حالاً مما كان عليه قريش من عبادة الأوثان، ولكن كان هذا من باب الإرهاص والتوطئة لمبعث رسول الله ﷺ، فإنه في ذلك العام ولد على أشهر الأقوال، ولسان حال القدر يقول: لم ننصركم يا معشر قريش على الحبيشة لخيريتكم عليهم، ولكن صيانة للبيت العتيق الذي سنشره وننظمه ونوقره ببيعة النبي محمد صلوات الله عليه وسلامه على خاتم الأنبياء.

(٥) قال ابن كثير: ولد في ذلك العام على أشهر الأقوال.

قاله ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. والثالث: الكثيرة، قاله الحسن، وطاوس. والرابع: أنها الجمع بعد الجمع، قاله عطاء، وأبو صالح، وكذلك قال أبو عبيدة، وابن قتيبة، والزجاج: «الأبايل»: جماعات في تفرقة. والخامس: المختلفة الألوان، قاله زيد بن أسلم. قال الفراء، وأبو عبيدة: «الأبايل» لا واحد لها.

قوله تعالى: ﴿تَرْيِوهُمْ﴾ قرأ أبو عبد الرحمن السلمي «يرميهم» بالياء، وقد بينا معنى ﴿يَرْيِئِلُ﴾ في [هود: ٨٢]، ومعنى «العصف» في سورة الرحمن ﴿١٢﴾. وفي معنى ﴿تَأْكُولُ﴾ ثلاثة أقوال: أحدها: أن يكون أراد أنه أخذ ما فيه من الحب فأكل، وبقي هو لا حب فيه. والثاني: أن يكون أراد أن العصف مأكول البهائم، كما يقال للحنطة: هذا المأكول ولمّا يؤكل. وللماء: هذا المشروب ولمّا يشرب، يريد أنهما مما يؤكل ويشرب، ذكرهما ابن قتيبة. والثالث: أن المأكول هاهنا: الذي وقع فيه الأكال. فالمعنى: جعلهم كوزق الزرع الذي جفّ وأكل، أي: وقع فيه الأكال، قاله الزجاج.



سورة قريش

ويقال لها: سورة لإيلاف

وفيها قولان: أحدهما: مكة، قاله الجمهور. والثاني: مدنية، قاله الضحاك، وابن السائب. واختلف القراء في «إيلاف» فقرأ ابن عامر «الإلاف» بغير ياء بعد الهمزة، مثل: لعلاف. وقرأ أبو جعفر بياء ساكنة من غير همز. وروى حماد بن أحمد عن الشموني بهمزتين مخففتين، الأولى: مكسورة، والثانية: ساكنة على وزن لعغلاف. وقرأ الباقون بعدها ياء ساكنة، مثل لعيلاف^(١). وفي لام «إيلاف» ثلاثة أقوال: أحدها: موصولة بما قبلها، المعنى: فجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش، أي أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش. وما قد ألفوا من رحلة الشتاء، والصيف [هذا قول الفراء والجمهور. والثاني: أنها لام التعجب، كأن المعنى: اعجبوا لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف]^(٢)، وتركهم عبادة رب هذا البيت، قاله الأعمش، والكسائي. والثالث: أن معناها متصل بما بعدها. المعنى: فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف، لأنهم كانوا في الرحلتين آمنين، فإذا عرّض لهم عارض قالوا: نحن أهل حرم الله فلا يتعرّض لهم، قال الزجاج: وهذا الوجه قول النحويين الذين ترتضى أقوالهم. وقال ابن قتيبة: بعض الناس يذهب إلى أن هذه السورة وسورة الفيل واحدة، وأكثر الناس على أنهما سورتان، وإن كانتا متصلتي الألفاظ^(٣). والمعنى: إن قريشاً كانت بالحرم آمنة من الأعداء. والحرم وإد جديب لا زرع فيه ولا شجر، وإنما كانت قريش تعيش فيه بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة، رحلة في الشتاء، ورحلة في الصيف إلى الشام. ولولا هاتان الرحلتان لم يكن به مقام. ولولا أنهم بمجاورة البيت لم يقدروا على التصرف، فلما قصد أصحاب الفيل هدم الكعبة أهلكهم الله لتقيم قريش بالحرم، فذكّرهم الله نعمته بالسورتين. والمعنى: أنه أهلك أولئك ليؤلف قريشاً هاتين الرحلتين اللتين بهما^(٤) معاشهم، ومقامهم بمكة. تقول: ألقت موضع كذا: إذا لزمته، وألّفنيه الله، كما تقول: لزمت موضع كذا وكذا، وألّزمنيته الله، وكرر ﴿لِإِيلَافٍ﴾ للتوكيد، كما تقول: أعطيتك المال لصيانة وجهك صيانة عن كل الناس. قال الزجاج: يقال: ألقت المكان ألفاً، وألّفته إيلافاً بمعنى واحد. وأما قريش فهم ولد النضر بن كنانة، وكل من لم يلد النضر فليس بقريشي. وقيل: هم من ولد فهر بن مالك بن النضر، فمن لم يلد فهر فليس بقريشي. وإنما سموا قريشاً لتجارتهم وجمعهم المال. والقريش: الكسب. يقال: هو يقرش لعيله، ويقترش، أي: يكتسب. وقد سأل معاوية ابن عباس رضي الله عنه: لم سميت قريش قريشاً؟ فقال ابن عباس: بداية تكون في البحر يقال لها: القريش لا تمر بشيء من العث^(٥) والسمين إلا أكلته. وأنشد:

قريش هي التي تشكّن البحر
رَبِّهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا^(٦)

- (١) قال ابن جرير الطبري: والصواب من القراءة في ذلك عندي من قرأه ﴿لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ﴾ ① ﴿لِإِيلَافِهِمْ﴾ بإثبات الياء فيها بعد الهمزة من ألقت الشيء أولفه إيلافاً، لإجماع الحجة من القراء عليه.
- (٢) زيادة سقطت من الأصل، واستدركتها من النسخة الإستنبولية. وصوّب ابن جرير هذا القول، وقال: ذلك لإجماع المسلمين على أنهما سورتان منفصلتان مستغلتان.
- (٣) قال ابن كثير: هذه السورة منفصلة عن التي قبلها في المصحف، كتبوا بينهما سطر «بسم الله الرحمن الرحيم»، وإن كانت متصلة بما قبلها كما صرح بذلك محمد بن إسحاق وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، لأن المعنى عندهما: حبسنا عن مكة الفيل، وأهلكنا أهله لإيلاف قريش، أي لا تلتفتهم واجتماعهم في بلدهم آمين.
- (٤) في الأصل: التي بها.
- (٥) العث: الرديء من كل شيء.
- (٦) البيت في البغوي ٢٤٧/٧، استشهد به ابن عباس ونسبه للجمعي، وهو في «الدر المنثور» ٢٩٨/٦، و«روح البيان» ٢٣٩/٣٠، وأورده القرطبي ونسبه إلى تبع.

وقال ابن الأنباري: قال قوم: سُمو قريشاً بالافتراش، وهو وقوع الرِّماح بعضها على بعض. قال الشاعر:
ولما دنا الرِّاياتُ وأفتَرشَ القَنَا
وطارَ مَعَ القَومِ القُلوْبُ الرِّواجِفُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ① ﴿إِلَهُنَّهِمْ رَحْمَةً لِّشَتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ ② ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ③ ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَآمَنَهُم مِّن حَونٍ﴾ ④

قوله تعالى: ﴿إِلَهُنَّهِمْ﴾ قرأ أبو جعفر وابن فليح عن ابن كثير، والوليد بن عتبة عن ابن عامر، والتغلب بن ذكوان، عنه «إلفهم» بهمزة مكسورة من غير ياء بعدها، مثل: علافهم. وروى الخزاعي عن ابن فليح، وأبان بن تغلب عن عاصم «إلفهم» بسكون اللام أيضاً. ورواه الشموني إلا حماداً بهمزتين مكسورتين بعدها ياء ساكنة، ورواه حماد كذلك إلا أنه حذف الياء. وقرأ الباقر بهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة مثل «عيلافهم». وجمهور العلماء على أن الرحلتين كانتا للتجارة، وكانوا يخرجون إلى الشام في الصيف، وإلى اليمن في الشتاء لشدة برد الشام. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كانوا يشتون بمكة، ويصفون بالطائف. قال الفراء: والرحلة منصوبة بإيقاع الفعل عليها.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ② أي: ليوحدوه ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ﴾ أي: بعد الجوع، كما تقول: كسوتك من عُري، وذلك أن الله تعالى آمنهم بالحرم، فلم يُتعرَّض لهم في رحلتهم، فكان ذلك سبباً لإطعامهم بعدما كانوا فيه من الجوع. وروى عطاء عن ابن عباس قال: كانوا في ضُرِّ ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين، فكانوا يقسمون ربحهم بين الغني والفقير حتى استغنوا.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّنَهُم مِّن حَونٍ﴾ وذلك أنهم كانوا آمنين بالحرم، إن حضروا حماهم، وإن سافروا قيل: هؤلاء أهل الحرم، فلا يُعرَّض لهم أحد^(١).



(١) قال ابن كثير: ثم أرشدتهم إلى شكر هذه النعمة العظيمة فقال: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ② أي: فليوحدوه بالعبادة كما جعل لهم حرماتاً آمناً وبيتاً محرماً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَن تَسْبُدَ رَبَّكَ فَتَكُونَ مِنَ الْعَادِلِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ﴾ أي هو رب البيت وهو الذي أطعمهم من جوع ﴿وَأَمَّنَهُم مِّن حَونٍ﴾ أي: تفضل عليهم بالأمن والرخص، فليفردهم بالعبادة وحده لا شريك له، ولا يبدوا من دونه صنماً ولا ندأ ولا وثناً قال: ولهذا من استجاب لهذا الأمر جمع الله له بين أمن الدنيا وأمن الآخرة، ومن عصاه سلطهما منه، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَمْرًا يُنْهَى عَنْهُ فليَتَّخِذْهُ بِظُلْمٍ أَلْفًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَمْرًا يُنْهَى عَنْهُ فليَتَّخِذْهُ بِظُلْمٍ أَلْفًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَمْرًا يُنْهَى عَنْهُ فليَتَّخِذْهُ بِظُلْمٍ أَلْفًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَمْرًا يُنْهَى عَنْهُ فليَتَّخِذْهُ بِظُلْمٍ أَلْفًا عَظِيمًا﴾

سورة الماعون

ويقال لها: سورة أرايت

وفيها قولان، أحدهما: مكية، قاله الجمهور. والثاني: مدنية، روي عن ابن عباس، وقتادة. وقال هبة الله المفسر: نزل نصفها بمكة في العاص بن وائل، ونصفها بالمدينة في عبد الله بن أبي المنافق.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا ۚ فَلْيُصَلِّ لِمَا نَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَلْفَ مِائَةٍ ۖ وَلَا يَحُصُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَتِيمِ ۖ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۚ وَيَسْتَمُونَ الْكَاثِرُونَ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا﴾ اختلِفوا فيمن نزلت هذه الآية على ستة أقوال: أحدها: نزلت في رجل من المنافقين، قاله ابن عباس. والثاني: نزلت في عمرو بن عائذ، قاله الضحاك. والثالث: في الوليد بن المغيرة، قاله السدي. والرابع في العاص بن وائل، قاله ابن السائب. والخامس: في أبي سفيان بن حرب، قاله ابن جريج. والسادس: في أبي جهل، حكاه الماوردي. وفي «الدين» أربعة أقوال: أحدها: أنه حكم الله ﷻ، قاله ابن عباس. والثاني: الحساب، قاله مجاهد، وعكرمة. والثالث: الجزاء، حكاه الماوردي. والرابع: القرآن، حكاه بعض المفسرين، و﴿يَدْعُ﴾ بمعنى يدفع. وقد ذكرناه في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَىٰ تَارِ جَهَنَّمَ﴾ [الطور: ١٣]. والمعنى: أنه يدفع اليتيم عن حقه دفعاً عنيفاً ليأخذ ماله. وقد بينّا فيما سبق أنهم كانوا لا يؤرثون الصغير، وقيل: يدفع اليتيم إبعاداً له، لأنه لا يرجو ثواب إطعامه ﴿وَلَا يَحُصُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْيَتِيمِ﴾ أي: لا يطعمه، ولا يأمر بإطعامه لأنه مكذّب بالجزاء.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ نزل هذا في المنافقين الذين لا يرجون لصلاتهم ثواباً، ولا يخافون على تركها عقاباً. فإن كانوا مع النبي ﷺ صلّوا رياءً، وإن لم يكونوا معه لم يصلوا، فذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ وقال ابن مسعود: والله ما تركوها البتة ولو تركوها البتة كانوا كفاراً، ولكن تركوا المحافظة على أوقاتها. وقال ابن عباس: يؤخّرونها عن وقتها. ونقل عن أبي العالية أنه قال: هو الذي لا يدرى عن كم انصرف، عن شفع، أو عن وتر. وردّ هذا بعض العلماء فقال: هذا ليس بشيء، لأن رسول الله ﷺ قد سها في صلاته، ولأنه قال تعالى: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ ولم يقل: في صلاتهم، ولأن ذلك لا يكاد يدخل تحت طوق ابن آدم. قال الشيخ رحمه الله: قلت: ولا أظن أن أبا العالية أراد السهو النادر، وإنما أراد السهو الدائم، وذلك يبيّننا عن النفاذ القلب عن احترام الصلاة، فيتوجّه الذم إلى ذلك لا إلى السهو^(١). وفي «الْمَاعُونَ» ستة أقوال: أحدها: أنه الإبرة، والماء، والنار، والفأس، وما يكون في البيت من هذا النحو، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ^(٢)، وإلى نحوه ذهب ابن مسعود^(٣)

(١) قال ابن كثير: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ إما عن فعلها بالكلية، كما قاله ابن عباس، وإما عن فعلها في الوقت المقدر لها شرعاً فيخرجها عن وقتها بالكلية، كما قاله مسروق وأبو الضحى، وإما عن وقتها الأول فيؤخّرونها إلى آخره دائماً أو غالباً، وإما عن أداؤها بأركانها وشروطها على الوجه المأمور بها، وإما عن الخسوخ فيها والتدبير لمعاتها، فاللفظ يشمل ذلك كله، ولكل من أتصف بشيء من ذلك قسط من هذه الآية.

(٢) قال السيوطي في «الدر» ٤٠٠/٦: أخرج أبو نعيم، والدبلي، وابن عساکر، عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَسَمِعُونَ الْكَاثِرُونَ﴾ قال: ما يتناوره الناس بينهم: الفأس، والقدر، والذلو وأشباهه.

(٣) قال السيوطي في «الدر» ٤٠٠/٦: أخرج سعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وأبو داود، والنسائي، والبخاري، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني في «الأوسط»، وابن مردويه، والبيهقي في «سننه» من طرق عن ابن مسعود قال: كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الذلو، والقدر، والفأس، والميزان وما تتعاطون بينهم.

وابن عباس في رواية. وروى عنه أبو صالح أنه قال: الماعون: المعروف كله حتى ذَكَرَ القِدْر، والقصعة، والفأس. وقال عكرمة: ليس الويل لمن منع هذا، إنما الويل لمن جمعهن، فراءى في صلاته، وسها عنها^(١)، ومنع هذا. قال الزجاج: والماعون في الجاهلية: كل ما كان فيه منفعة كالفأس، والقدر، والدلو، والقداحة، ونحو ذلك، وفي الإسلام أيضاً. والثاني: أنه الزكاة، قاله علي، وابن يعمر، والحسن، وعكرمة، وقتادة. والثالث: أنه الطاعة، قاله ابن عباس في رواية. والرابع: المال، قاله سعيد بن المسيب، والزهري. والخامس: المعروف، قاله محمد بن كعب. والسادس: الماء، ذكره الفراء عن بعض العرب^(٢) قال: وأنشدني:

يَمِجُ صَبِيرُهُ الْمَاعُونَ صَبِيًّا^(٣)

والصبير: السحاب.



(١) في الأصل: وسها هذا، والتصحيح من النسخة الإستانبولية.

(٢) قال ابن كثير: وقال عكرمة: رأس الماعون: زكاة المال، وأدناه: المنخل، والدلو، والإبرة. رواه ابن أبي حاتم. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله عكرمة حسن، فإنه يشمل الأقوال كلها، وترجع كلها إلى شيء واحد، وهو: ترك المعاونة بمال أو بمنفعة.

(٣) ذكره القرطبي ٢٠/٢١٤.

سورة الكوثر

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن عباس، والجمهور. والثاني: مدنية، قاله الحسن، وعكرمة، وقاتدة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾﴾

وفي ﴿الْكَوْثَرَ﴾ ستة أقوال: أحدها: أنه نهر في الجنة. روى البخاري في أفراده من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «بينا أنا أسير في الجنة^(١) إذا بنهر حافتاه قباب الدرّ المجوّف. قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ﷻ، فإذا طيئه، أو طيبه مسك أذفر^(٢)». وروى مسلم أيضاً في أفراده من حديث أنس قال: أخفى رسول الله ﷺ إغفاء^(٣)، ثم رفع رأسه متبسماً إما قال لهم، وإما قالوا له: لِمَ صَحَّجْتَ؟ فقال: «إنه أنزل عليّ الآن أنفاً^(٤) سورة» فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾﴾ حتى ختمها. وقال: «هل تدرون ما الكوثر؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هو نهر أعطانيه ربي ﷻ في الجنة عليه خير كثير تردُّ عليه أمتي يوم القيامة آتيته عدد كواكب السماء، يخلتج العبد منهم، فأقول: يا رب إنه من أمتي، فيقال لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك^(٥)». والثاني: أن الكوثر: الخير الكثير الذي أُعطي نبيُّنا ﷺ، قاله ابن عباس. والثالث: العلم والقرآن، قاله الحسن. والرابع: النبوة، قاله عكرمة. والخامس: أنه حوض رسول الله ﷺ الذي يكثر الناس عليه، قاله عطاء. والسادس: أنه كثرة أتباعه وأمته، قاله أبو بكر بن عياش.

قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ في هذه الصلاة ثلاثة أقوال: أحدها: صلاة العيد. وقال قاتدة: صلاة الأضحى. والثاني: صلاة الصبح بالمزدلفة، قاله مجاهد. والثالث: الصلوات الخمس، قاله مقاتل. وفي قوله تعالى: ﴿وَأَنْحَرْ﴾ خمسة أقوال: أحدها: اذبح يوم النحر، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وبه قال عطاء ومجاهد والجمهور. والثاني: وضع اليمين على اليسرى عند النحر في الصلاة. والثالث: أنه رفع اليدين بالتكبير إلى النحر، قاله أبو جعفر محمد بن علي. والرابع: أن المعنى: صلِّ لله، وانحر لله، فإن نامساً يصلون لغيره، وينحرون لغيره، قاله القرظي^(٦). والخامس: أنه استقبال القبلة بالنحر، حكاها الفراء^(٧).

(١) أي ليلة الإسراء، كما في رواية البخاري في «التفسير» ٥٦٢/٨ عن أنس ﷺ قال: لما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء قال: «وأنت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ مجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر».

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» بهذا اللفظ في كتاب الرقاق، باب الحوض ٤١٢/١١ وشك الراوي في آخره، وهو (هدبة بن خالد) في رواية: «فإذا طيئه أو طيبه»، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٤١٢/١١: أراد بذلك أن أبا الوليد لم يشك في روايته، أنه بالنون، وهو المعتمد. قال: وتقدم في تفسير سورة الكوثر من طريق شيخان عن قاتدة: فأهوى الملك يده فاستخرج من طيئه مسكاً أذفر. والأذفر: طيب الريح.

(٣) أي: نام نومة. (٤) أي: قريباً.

(٥) رواه مسلم في «صحيحه» ٣٠٠/١، واللفظ الذي أورده المصنف هنا لفظ أحمد في «السنند»، ورواية مسلم تختلف يسيراً عن رواية أحمد. قال ابن كثير: وقد استدل به كثير من القراء على أن هذه السورة مدنية، وكثير من الفقهاء على أن البسملة من السورة، وأنها منزلة معها.

(٦) قال ابن كثير: أي كما أعطيناك الخير الكثير في الدنيا والآخرة، ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته، فأخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة، ونحرك، فأهيدته وحده لا شريك له، وانحر على اسمه وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنَسْأَتِي وَحَيَاتِي وَمَمَاتِي وَإِنِّي لَأَسْأَلُكَ اللَّهُ وَبِكَ لَئِيْزٌ وَأَنَا أَسْأَلُ النَّبِيِّينَ﴾ قال ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، والحسن: يعني بذلك نحر البدن ونحوها. وكلنا قال قاتدة، ومحمد بن كعب القرظي، والضحاك، والربيع، وعطاء الخراساني، والحكم، وسعيد بن أبي خالد، وغير واحد من السلف، وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله، والذبح على غير اسمه؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَيْنًا وَلَا بِيْضًا أَمْوَالُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَإِنَّكُمْ لَأَسْأَلُونَ﴾ الآية.

(٧) قال ابن جرير الطبري: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال: معنى ذلك: فاجعل صلاتك كلها لربك خالصاً دون ما سواه من الأنداد =

قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ شَانِئًا﴾ اختلفوا فيمن عنى بذلك على خمسة أقوال: أحدها: أنه العاص بن وائل السهمي، قال ابن عباس: نزلت في العاص بن وائل، لقي رسول الله ﷺ على باب المسجد فوقف يحذنه حتى دخل العاص المسجد، وفيه أناس من صناديد قريش، فقالوا له: مَنْ الذي كُنْتَ تُحَدِّثُ؟ قال: ذاك الأبر، يعني النبي ﷺ، وكان قد توفي قبل ذلك عبد الله ابن رسول الله ﷺ، وكانوا يسمون من ليس له ابن: أبر، فأنزل الله ﷻ هذه السورة. وممن ذهب إلى أنها نزلت في العاص: سعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة. والثاني: أنه أبو جهل، روي عن ابن عباس أيضاً. والثالث: أبو لهب، قاله عطاء. والرابع: عقبة بن أبي معيط، قاله شمر بن عطية. والخامس: أنه عنى به جماعة من قريش، قاله عكرمة^(١). والثاني: المبغض، والأبر: المتقطع عن الخير^(٢).



= والآلهة، وكذلك نحرك اجعله له دون الأوثان، شكراً له على ما أعطاك من الكرامة والخير الذي لا كفه له، وخضك به من إعطائه إياك الكوثر. قال ابن كثير: وهذا الذي قاله ابن جرير في غاية الحسن، وقد سبقه إلى هذا المعنى، محمد بن كعب القرظي، وعطاء.

(١) قال ابن كثير: قال البزار: حدثنا زياد بن يحيى الحساني، حدثنا ابن أبي عدي، عن داود، عن عكرمة عن ابن عباس قال: قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش: أنت سيدهم، ألا ترى إلى الصنبر المنبر من قومه؟ يزعم أنه خير منا ونحن أهل الحجيج وأهل السدانة، وأهل السقاية، فقال: أنتم خير منه، فنزلت ﴿إِيَّاكَ هُوَ الْأَبْرُ﴾. قال ابن كثير: هكذا رواه البزار، وهو إسناد صحيح. وجاء في «اللسان» مادة (صنبر) أصل الصنبر: سعة تنبت في جلع النخلة، لا في الأرض، قال أبو عبيدة: الصنبر: النخلة تبقى منفردة ويدق أسفلها وينقشر، يقال: صنبر أسفل النخلة. ومراد كفار قريش: أنه إذا قلع انقطع ذكره كما يذهب أصل الصنبر لأنه لا عقب له. وقال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أن مبغض رسول الله ﷺ هو الأقل الأذل المتقطع عقبه، فذلك صفة كل من أبغضه من الناس، وإن كانت الآية نزلت في شخص بعينه.

(٢) قال ابن كثير: قال السدي: كانوا إذا مات ذكور الرجل قالوا: بتر، فلما مات أبناء رسول الله ﷺ قالوا: بتر محمد، فأنزل الله ﴿إِيَّاكَ هُوَ الْأَبْرُ﴾ قال: وهذا يرجع إلى ما قلناه من أن الأبر: الذي إذا مات، انقطع ذكره، فتوهموا لجهلهم أنه إذا مات بنوه انقطع ذكره، وحاشا وكلاً، بل قد أبقي ذكره على رؤوس الأشهاد، وأوجب شرعه على رقاب العباد، مستمراً على دوام الآباد، إلى يوم الحشر والمعاد، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم التناد.

سورة الكافرون^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾﴾

وفيها قولان: أحدهما: مكية، قاله ابن مسعود، والحسن، والجمهور. والثاني: مدنية، روي عن قتادة.

ذكر سبب نزولها. اختلفوا على ثلاثة أقوال: أحدها: أن رهطاً من قريش منهم الوليد بن المغيرة، والمعاص بن وائل، والأسود بن عبد يغوث لقوا العباس بن عبد المطلب، فقالوا: يا أبا الفضل، لو أن ابن أخيك أسلم بعض آلهتنا لصدقتنا بما يقول ولا ممناً بإلهه، فأتاه العباس فأخبره، فنزلت هذه السورة، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أن عتبة بن ربيعة، وأمّية بن خلف لقيا رسول الله ﷺ فقالا: يا محمد، لا ندعك حتى تتبّع ديننا، وتتبع دينك، فإن كان أمرنا رشداً كنت قد أخذت بحظك منه، وإن كان أمرك رشداً كنا قد أخذنا بحظنا منه، فنزلت هذه السورة، قاله عبيد بن عمير. والثالث: أن قريشاً قالوا للنبي ﷺ: إن سرّك أن تتبّع دينك عاماً، وترجع إلى ديننا عاماً، فنزلت هذه السورة، قاله وهب. قال مقاتل في آخرين: نزلت هذه السورة في أبي جهل وفي المستهزئين، ولم يبق^(٢) من الذين نزلت فيهم أحد^(٣). وأما قوله: ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ فهو في موضع «مَنْ» ولكنه جعل مقابلاً لقوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ وهي الأصنام. وفي تكرار الكلام قولان: أحدهما: لتأكيد الأمر، وحسم أطعامهم فيه، قاله الفراء. وقد أنعمنا^(٤) شرح هذا في سورة الرحمن: ٤١٣. والثاني: أن المعنى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ في حالي هذه ﴿وَلَا أَنتُمْ﴾ في حالكم ﴿عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ فيما استقبل، وكذلك أنتم، نفى عنه وعنهم ذلك في الحال والاستقبال، وهذا في قوم بأعيانهم، أعلمه الله ﷻ أنهم لا يؤمنون، كما ذكرنا عن مقاتل، فلا يكون حينئذ تكراراً، هذا قول ثعلب، والزجاج^(٥). وقوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ فتح ياء ﴿وَلِيَ﴾ نافع، وحفص، وأبان عن عاصم. وأثبت ياء «ديني» في الحاليين يعقوب. وهذا منسوخ عند المفسرين بآية السيف^(٦).



- (١) ويقال لها أيضاً: المشقشة، أي: العبارة من التناقض.
- (٢) قال ابن كثير: هذه السورة سورة البراءة من العمل الذي يعمله المشركون، وهي آمرة بالإخلاص فيه، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ يشمل كل كافر على وجه الأرض، ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش. وقيل: إنهم من جهلهم دعوا رسول الله ﷺ إلى عبادة أوثانهم سنة، ويعبدون معبوده سنة، فأنزل الله هذه السورة، وأمر رسوله ﷺ فيها أن يتبرأ من دينهم بالكلية.
- (٣) أي: زدنا، يقال: أنعم أن يحسن أو يسيء، أي: زاد، وأنعم فيه: بالغ وفعل كذا، وأنعم أي: زاد. ويقال: أنعم النظر في الشيء: إذا أطال الفكرة فيه.
- (٤) قال ابن كثير: ونم قول نصره أبو العباس ابن تيمية في بعض كتبه، وهو أن المراد بقوله: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ نفي الفعل، لأنها جملة فعلية ﴿وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ نفي قبوله لذلك بالكلية، لأن النفي بالجملة الاسمية أكد، فكانه نفي الفعل وكونه قابلاً لذلك، ومعناه: نفي الوقوع، ونفي الإمكان الشرعي أيضاً، قال ابن كثير: وهو قول حسن أيضاً، والله أعلم.
- (٥) قال ابن كثير: إن العابد لا بد له من معبود يعبده، وعبادة يسلكها إليه، فالرسول ﷺ وأتباعه يعبدون الله بما شرعه، ولهذا كان كلمة الإسلام: لا إله إلا الله محمد رسول الله، أي لا معبود إلا الله، ولا طريق إليه إلا بما جاء به الرسول ﷺ، والمشركون يعبدون غير الله عبادة لم يأذن بها الله، ولهذا قال لهم الرسول ﷺ: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ كما قال تعالى: ﴿رَبِّانَا كَذَّبْتُمْ فَلَا تَعْمَلُ لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ رِيْبُونَ وَمَا أَفْعَلُ وَأَنَا نَسِيْبٌ وَمَا أَتَمَلُونَ﴾ قال: ﴿لَا أَفْعَلُ لَكُمْ أَفْعَالُ﴾.
- وقد ثبت في «صحيح مسلم» عن جابر ﷺ أن رسول الله ﷺ قرأ بهذه السورة ﴿وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ في ركعتي الطواف، وفي «صحيح مسلم» أيضاً من حديث أبي هريرة ﷺ، أن رسول الله ﷺ قرأ بهما في ركعتي الفجر (أي في سنة الفجر).

سورة النصر

وهي مدنية بإجماعهم

وفي أفراد مسلم من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت جميعاً^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَنْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ أي: معونته على الأعداء. ﴿وَالْفَتْحُ﴾: فتح مكة. قال الحسن: لما فتح رسول الله ﷺ مكة قالت العرب: أما إذا ظفر محمد بأهل الحرم، وقد أجارهم الله من أصحاب الفيل، فليس لكم به يدان^(٢) فدخلوا في دين الله أفواجاً. قال أبو عبيدة: والأفواج: جماعات في تفرقة.قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه الصلاة، قاله ابن عباس. والثاني: التسبيح المعروف، قاله جماعة من المفسرين. قال المفسرون: نُعِيَتْ إليه نفسه بنزول هذه السورة، وأُغْلِمَ أنه قد اقترب أجله^(٣)، فأمر بالتسبيح والاستغفار ليختم له عمره بالزيادة في العمل الصالح^(٤). قال ابن عباس: إذا جاء نصر الله والفتح: داغ من الله، وودّاع من الدنيا. قال قتادة: وعاش بعد نزول هذه السورة ستين.

(١) روى مسلم في «صحيحه» رقم ٣٠٢٤ عن عبيد الله بن عتبة، قال: قال لي ابن عباس: تعلم (وقال هارون: تدري) آخر سورة نزلت من القرآن، نزلت جميعاً؟ قلت: نعم ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قال: صدقت. قال مسلم: وفي رواية ابن أبي شيبة (أحد الرواة): تعلم أي سورة، ولم يقل: آخر. قال الحافظ في «الفتح» ٥٦٤/٨: وأخرج النسائي من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت من القرآن. قال: وقد تقدم في تفسير (براءة) أنها آخر سورة نزلت، قال: والجمع بينهما أن آخريه سورة النصر، نزولها كاملة، بخلاف (براءة)، فالمراد بنزول بعضها أو معظمها، وألا فيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية، وأوضح من ذلك أن أول (براءة) نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج أبي بكر، وقد نزل ﴿أَيُّكُمْ أَهْلَكُ لَكُمْ وَيَسْأَلُكُمْ﴾ وهي في (المائدة) في حجة الوداع سنة عشر، فالظاهر أن المراد معظمها، ولا شك أن غالبها نزل في غزوة تبوك، وهي آخر غزوات النبي ﷺ. هذا بالنسبة للسورة، وأما بالنسبة لآخر آية نزلت، فقد روى البخاري عن ابن عباس: آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الربا، وفي «الفتح»: وجاء عن ابن عباس أيضاً من وجه آخر: «آخر آية نزلت على النبي ﷺ: ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾» أخرجه الطبري من طرق. قال الحافظ: وطريق الجمع بين هذين القولين أن هذه الآية ختام الآيات المنزلة في الربا، وهي معطوفة عليهن، ثم قال: وأما ما سيأتي في آخر سورة (النساء) من حديث البراء: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ فَبَلِّغْ لَهُمُ الْبَيِّنَاتِ﴾ فيجمع بينه وبين قول ابن عباس، بأن الآيتين نزلتا جميعاً، فيصدق أن كلاً منهما آخر بالنسبة لما عدهما. قال: ويحتمل أن تكون الأخيرة في آية (النساء) مقيدة بما يتعلق بالمواريث مثلاً، بخلاف آية (البقرة)، ويحتمل عكسه، والأول أرجح لما في آية (البقرة) من الإشارة إلى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول. قال: وأصح الأقوال في آخريه الآية قوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾ ويؤيد ذلك ما في آية (البقرة) من الإشارة إلى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول. قال: وأصح الأقوال في آخريه الآية قوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا يَوْمَ بُرْمَةَ﴾ وحكى ابن عبد السلام أن النبي ﷺ عاش بعد نزول هذه الآية (بمعنى آية البقرة) أحداً وعشرين يوماً، والله أعلم.

(٢) أي طاعة.

(٣) روى البخاري في «صحيحه» ٥٦٥/٨ عن ابن عباس ﷺ، قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر، فكان بعضهم يجد في نفسه، فقال: لم تدخل هذا معنا ولنا أبناء مثلها؟ فقال عمر: إنه من حيث علمتم، فدهاء ذات يوم فأدخله معهم، فما رثيت أنه دعاني يومئذ إلا ليربهم، قال: ما تقولون في قوله الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾؟ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً، فقال لي: أكذلك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا، قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه له، قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ وذلك علامة أجلك ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَنْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تقول.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح»: وفي الحديث فضيلة ظاهرة لابن عباس، وتأثير لإجابة دعوة النبي ﷺ أن يعلمه الله التأويل ويفقه في الدين، وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا، لإظهار نعمة الله عليه، وإعلام من لا يعرف قدره ليزنله منزله، وغير ذلك من المقاصد الصالحة، لا للمفاخرة والمباهاة، وفيه جواز تأويل القرآن ما يفهم من الإشارات، وإنما يتمكن من ذلك من رسخته قدمه في العلم، ولهذا قال علي ﷺ: أوفهمأ يؤتبه الله رجلاً في القرآن.

(٤) روى البخاري في «صحيحه» ٥٦٤/٨، من حديث عائشة ﷺ، قال: ما صلى النبي ﷺ بعد أن نزلت عليه ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلا يقول فيها: =

سورة تبت

وهي مكية بإجماعهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾ سَيَصِلَ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةٌ ﴿٤﴾ الْحَطَبِ ﴿٥﴾ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٦﴾﴾

وسبب نزولها ما روى البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما نزل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] صعد رسول الله ﷺ على الصفا فقال: «يا صباحاه». فاجتمعت إليه قريش، فقالوا: ما لك؟ فقال: «أرايتكم إن أخيرتكم أن العدو مصبحكم، أو ممسبكم، أما كنتم تصدقوني؟» قالوا: بلى. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». قال أبو لهب: تبتاً لك، ألهذا دعوتنا؟ فأنزل الله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾^(١). ومعنى: «تَبَّتْ»: خسرت يدا أبي لهب ﴿وَتَبَّ﴾ أي: خسر هو. قال الفراء: الأول: دعاء، والثاني: خير؛ كما يقول الرجل: أهلكك الله وقد أهلكك، وجعلك الله صالحاً وقد جعلك. وقيل: ذكر يديه، والمراد نفسه، ولكن هذا عادة العرب يعبرون ببعض الشيء عن جميعه؛ كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]. وقال مجاهد: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ ولد أبي لهب. فأما أبو لهب فهو عم رسول الله ﷺ. وقيل: إن اسمه عبد العزى. وقرأ ابن كثير وحده «أبي لهب» بإسكان الهاء. قال أبو علي: يشبه أن يكون لغة كالتشمع، والتشمع^(٢) والنههر، والنههر. فإن قيل: كيف كناه الله ﷻ، وفي الكنية نوع تعظيم؟ فعنه جوابان: أحدهما: أنه إن صح أن اسمه عبد العزى، فكيف يذكره الله بهذا الاسم وفيه معنى الشرك؟! والثاني: أن كثيراً من الناس اشتبهوا بكنائهم، ولم يعرف لهم أسماء. قال ابن قتيبة: خبرني غير واحد عن الأصمعي أن أبا عمرو بن العلاء، وأبا سفيان بن العلاء أسماؤهما كنيتهما، فإن كان اسم أبي لهب كنيته، فإنما ذكره بما لا يعرف إلا به.

قوله تعالى: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ﴾ قال ابن مسعود: لما دعا رسول الله ﷺ أقربيه إلى الله ﷻ، قال أبو لهب: إن كان ما يقول ابن أخي حقاً، فإني أفندي بمالي، وولدي، فقال الله ﷻ: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾^(٣). قال الزجاج: ﴿وَمَا﴾ في موضع رفع. المعنى: ما أغنى عنه ماله وكسبه، أي: ولده. وكذلك قال المفسرون: المراد بكسبه هائنا: ولده. و﴿أغنى﴾ بمعنى يغني ﴿سَيَصِلَ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ أي: تلتهب عليه من غير دخان ﴿وَأَمْرَاتُهُ﴾ أي: ستصلى امرأته، وهي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان. وفي هذا دلالة على صحة نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام، لأنه أخير بهذا المعنى أنه وزوجته يموتان على الكفر، فكان كذلك. إذ لو قالوا بالاستتسما: قد أسلمنا، لوجد الكفار متعلقاً في الرد على رسول الله ﷺ، غير أن الله علم أنهما لا يسلمان باطناً ولا ظاهراً، فأخبره بذلك.

= سبحانه ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي.

(١) رواه البخاري ٥٦٧/٨، ورواه مسلم ١٩٤/١ بمعناه. وقوله: يا صباحاه: كلمة يخاطبونها عند وقوع أمر عظيم، فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا له. ورواه ابن جرير الطبري ٣٣٦/٣٠، وأورده السيوطي في «الدر» ٤٠٨/٦ وزاد نسبه لسعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في «الدلائل» عن عبد الله بن عباس. وإنما كني بأبي لهب لإشراق وجهه، وكان كثير الأذية لرسول الله ﷺ والبغضة له، والازدراء به، والتقص له ولديه.

(٢) في الأصل: كالشمع والسمع، والتصحيح من «اللسان».

(٣) ذكره البغوي وكثير من المفسرين عن ابن مسعود بنير سند، وذكره القرطبي عن ابن عباس أيضاً بغير سند، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ فيه أربعة أقوال: أحدها: أنها كانت تمشي بالنميمة، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، والفراء. وقال ابن قتيبة: فشبهوا النميمة بالحطب، والعداوة والشحناء بالنار، لأنها يقعان بالنميمة، كما تلتهب النار بالحطب. والثاني: أنها كانت تحتطب الشوك، فتلقيه في طريق رسول الله ﷺ ليلاً، رواه عطية عن ابن عباس. وبه قال الضحاك، وابن زيد^(١). والثالث: أن المراد بالحطب: الخطايا، قاله سعيد بن جبيرة. والرابع: أنها كانت تُعَيِّرُ رسول الله ﷺ بالفقر، وكانت تحتطب فُعَيْرَتْ بذلك، قاله قتادة. وليس بالقوي، لأن الله تعالى وصفه بالمال^(٢). وقرأ عاصم وحده «حمالة الحطب» بالنصب. قال الزجاج: من نصب «حمالة» فعلى الدَّم. والمعنى: أعني: حمالة الحطب. والجيد: العُنُق. والمَسْدُ في لغة العرب: الحَبْلُ إذا كان من ليف المُقْل. وقد يقال لما كان من أوبار الإبل من الجبال: المَسْد. قال الشاعر:

وَمَسْدٍ أَمِيرٍ مِنْ أَيْتَانِي [صُهْبٍ عَيْتَاقٍ ذَاتِ مَخٍّ زَاهِيَةٍ]^(٣)

وقال ابن قتيبة: المَسْدُ عند كثير من الناس: اللَّيْفُ دون غيره، وليس كذلك، إنما المَسْدُ: كُلُّ مَا صُفِّرَ وَفُتِلَ من اللَّيْفِ وغيره. واختلف المفسرون في المراد بهذا الجبل على ثلاثة أقوال: أحدها: أنها جبال كانت تكون بمكة، رواه العوفي عن ابن عباس. وقال الضحاك: جبل من شجر كانت تحتطب به. والثاني: أنه قلادة من وَدَع، قاله قتادة. والثالث: أنه سلسلة من حديد دُرَّعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً، قاله عروة بن الزبير. وقال غيره: المراد بهذا الجبل: السلسلة التي ذكرها الله تعالى في النار، طولها سبعون ذراعاً. والمعنى: أن تلك السلسلة قد قتلت فتلاً مُحْكَمًا، [فهي] في عنقها تعذب بها في النار^(٤).



(١) ورجحه الطبري.

(٢) قال ابن كثير: ﴿وَأَمْرًاكُمْ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ كانت عوناً لزوجها على كفره وجوده وعنايه، فلهذا تكون يوم القيامة عوناً عليه في نار جهنم، ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَمْرًاكُمْ حَمَالَةَ الْحَطَبِ﴾ في جِدْرًا حَبْلٌ مِنْ مَسْمٍ يعني تحمل الحطب فتلقي على زوجها ليزداد على ما هو فيه وهي مهية لذلك مستعدة له. قال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا إبراهيم بن سعيد، وأحمد بن إسحاق، قالوا: حدثنا أبو أحمد، حدثنا عبد السلام بن حرب، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿بَيْنَ يَدَيْ لَهْمٍ﴾ جاءت امرأة أبي لهب ورسول الله ﷺ جالساً معه أبو بكر، فقال له أبو بكر: لو تنحيت لا تؤذيك بشيء؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنه سيحال بيني وبينها»، فأقبلت حتى وقفت على أبي بكر وقالت: يا أبا بكر هجانا صاحبك، فقال أبو بكر: لا ورب هذه البنية، ما ينطق بالشعر ولا يفزّه به، فقالت: إنه لمصدق، فلما ولت، قال أبو بكر: ما رأتك، قال: «ما زال ملك يسترنني حتى ولت» ثم قال البزار: لا تعلمه يروى بأحسن من هذا الإسناد عن أبي بكر ﷺ. وحسن إسناده أيضاً الحافظ في «الفتح» ٥٦٧/٨.

(٣) الرجز لعمارة بن طارق، وقال أبو عبيدة: لعقبة الهجيمي، وهو في «مجاز القرآن» ٣١٥/٢، والطبري ٣٤١/٣٠، والقرطبي ٢٤٢/٢٠، و«اللسان»: مسد. وقوله «أبير» أي قتل فتلاً شديداً، والأياتق، جمع ناقة، والصهب، جمع الأصهب، وهو يعبر ليس بشديد البياض، والعناق جمع عتيق، وهو الكريم. وزهق المخ: إذا اكتنز (اجتمع) لحمه، فهو زاهق.

(٤) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال: هو جبل جمع من أنواع مختلفة. قال ابن كثير: وقال بعض أهل العلم في قوله تعالى: ﴿في جِدْرًا حَبْلٌ مِنْ مَسْمٍ﴾ في عنقها جبل من نار جهنم ترفع به إلى شفيرها ثم ترمى إلى أسفلها، ثم كذلك دائماً.

سورة الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّابِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهٗ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٣﴾﴾

وفيها قولان: أحدهما: أنها مكية، قاله ابن مسعود، والحسن، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والثاني: مدنية، روي عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك. وقد روى البخاري في أفراده من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده إنها لتُعَدُّ ثلث القرآن»^(١). وروى مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إنها تعدل ثلث القرآن»^(٢). وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال: أحدها: أن المشركين قالوا: يا محمد انسب لنا ربك، فنزلت هذه السورة، قاله آبي بن كعب^(٣). والثاني: أن عامر بن الطفيل قال لرسول الله ﷺ: إلام تدعوننا يا محمد؟ قال: إلى الله ﷻ. قال: صفه لي، أمن ذهب هو، أو من فضة، أو من حديد، فنزلت هذه السورة، قاله ابن عباس^(٤). والثالث: أن الذين قالوا هذا، قوم من أحبار اليهود قالوا: من أي جنس هو، وممن ورث الدنيا، ولمن يورثها؟ فنزلت هذه السورة، قاله قتادة، والضحاك^(٥). قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي «أحد الله» وقرأ أبو عمرو «أحد الله» بضم الدال، ووصلها باسم الله. قال الزجاج: هو كناية عن ذكر الله ﷻ. والمعنى: الذي سألتهم بتبين نسبته هو الله. و«أحد» مرفوع على معنى: هو أحد، فالعنى: هو الله، وهو أحد. وقرئت «أحد الله الصمد» بتنوين أحد. وقرئت «أحد الله» بترك التنوين، وقرئت بإسكان الدال «أحد الله» وأجودها الرفع بإثبات التنوين، وكسّر التنوين لسكونه وسكون اللام في «أله»، ومن حذف التنوين، فلا لقاء الساكنين أيضاً، ومن أسكن أراد الوقف ثم ابتداء «أله» الصمد» وهو أردوها. فأما «الأحد» فقال ابن عباس، وأبو عبيدة: هو الواحد. وفرّق قوم بينهما. وقال أبو سليمان الخطابي: [الواحد]: هو المنفرد بالذات، فلا يضاويه أحد. والأحد: هو المنفرد بالمعنى، فلا يشاركه فيه

(١) رواء البخاري في «صحيحه» ١٠٥/٦ باب فضل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ولفظه بتماه: عن أبي سعيد الخدري ﷺ أنه سمع رجلاً يقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يردّها، فلما أصبح جاء إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، وكان الرجل يتفألها، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، إنها لتعدل ثلث القرآن».

(٢) رواء مسلم في «صحيحه» ٥٥٧/١ ولفظه بتماه: عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «احشدوا (اجتمعوا) فإني سأقرأ عليكم ثلث القرآن، فتحّد من حدّد، ثم خرج نبي الله ﷺ فقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ثم دخل، فقال بعضنا لبعض: إني أرى هذا خبّر جاء من السماء، فذاك الذي أدخله، ثم خرج نبي الله ﷺ فقال: «إني قلت لكم: سأقرأ عليكم ثلث القرآن، ألا إنها تعدل ثلث القرآن».

(٣) رواء أحمد في «المسنّد» ١٣٣/٥، والترمذي ١٧٢/٢، والطبري ٣٠٠/٣٤٢، والواحد في «أسباب النزول» ٣٤٦ من حديث أبي سعد الصغاني عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب وفي سننه ضعف. ورواه الحاكم في «المستدرک» ٥٤٠/٣ أيضاً من حديث أبي سعد الصغاني به، وصححه، ووافقه الذهبي. وأورده السيوطي في «الدر» ٤٠٩/٦ وزاد نسبة للبخاري في «تاريخه»، وابن خزيمة، وابن أبي حاتم في «السنن»، والبغوي في «معجمه»، وابن المنذر في «العظمة»، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن أبي بن كعب ﷺ. ورواه الترمذي ١٧٢ عن عبد بن حميد عن عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فذكره مرسلًا، ولم يذكره فيه عن أبي بن كعب، وقال: وهذا أصح من حديث أبي سعد الصغاني. ورواه الطبراني عن محمد بن عوف عن شريح عن إسمايل بن مجالد عن مجالد عن الشعبي عن جابر. وذكره ابن كثير من رواية أبي يعلى الموصلي من طريق مجالد بن سعيد عن الشعبي عن جابر، وأورده الحافظ الهيثمي في «معجم الزوائد» ١٤٦/٧ من رواية الطبراني في «الأوسط» وأبي يعلى. قال ابن كثير: وقد أرسله غير واحد من السلف، قال: وروى عبيد بن إسحاق العطار عن قيس بن الربيع عن أبي عاصم عن أبي وائل عن ابن مسعود قال: قالت قريش لرسول الله ﷺ: انسب لنا ربك، فنزلت هذه السورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قال: قال الطبراني: ورواه الثريائي وغيره عن قيس عن أبي عاصم عن أبي وائل مرسلًا، قال: ثم روى الطبراني من حديث عبد الرحمن بن عثمان الطرائفي عن الوازع بن مانع عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لكل شيء نسبة، ونسبة الله: قل هو الله أحد. فهذه الروايات كلها شواهد لحديث أبي ﷺ.

(٤) ذكره البغوي والخازن عن ابن عباس بغير سند.

(٥) رواء الطبراني ٣٤٣/٣٠ عن قتادة مرسلًا، وذكره السيوطي في «الدر» ٤١٠/٦ من رواية الطبراني في «السنن» عن الضحاك مرسلًا.

أحد. وأصل «الأحد» عند النحويين: الواحد، ثم أبدلوا من الواو الهمزة. وفي «الضَّكْمُ» أربعة أقوال: أحدها: أنه السيد الذي يُضَمُّدُ إليه في الحوائج، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(١). وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الصمد: السيد الذي قد كمل في سُؤْدِهِ^(٢). قال أبو عبيدة: هو السيد الذي ليس فوقه أحد. والعرب تسمي أشرافها: الصِّمْد. قال الأسدي:

لَقَدْ بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ
بِعَمْرٍو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصِّمْدِ^(٣)

وقال الزجاج: هو الذي ينتهي إليه السُّؤْدُ، فقد صمد له كل شيء قصد قصده. وتأويل صمود كل شيء له: أن في كل شيء أثر صنعه. وقال ابن الأنباري: لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد: السيد الذي ليس فوقه أحد يصمد إليه الناس في أمورهم وحوائجهم. والثاني: أنه الذي لا جوف له، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وابن جبير، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، والسدي. وقال ابن قتيبة: فكان الدال من هذا التفسير مبدلة من تاء، والمصمت من هذا. والثالث: أنه الدائم. والرابع: الباقي بعد فناء الخلق، حكاهما الخطابي وقال: أصح الوجوه الأول، لأن الاشتقاق يشهد له، فإن أصل الصمد: القصد. يقال: اصمد صمد فلان، أي اقصد قصده. فالصمد: السيد الذي يصمد إليه في الأمور، ويقصد في الحوائج.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سَيِّدٌ﴾ قال مقاتل: لم يلد فيورث ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ فيشارك، وذلك أن مشركي العرب قالوا: الملائكة بناتُ الرحمن. وقالت اليهود: عزيز ابن الله، وقالت النصارى: المسيح ابن الله، فبرأ نفسه من ذلك. قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ﴿١﴾ قرأ الأكثرون بالثقل والهمز. ورواه حفص بالثقل وقلب الهمز وأو. وقرأ حمزة بسكون الفاء. والكفاء: المثل المكافئ. وفيه تقديم وتأخير، تقديره: ولم يكن له أحد كُفُوًا، فقدم وأخر لتتفق رؤوس الآيات.



(١) ذكره الحافظ الهشيمي في «مجمع الزوائد» ٦/٣٠٨ من تفسير ابن عباس موقوفاً عليه، وهو جزء من حديث طويل في باب: كيف يفسر القرآن بالقرآن، قال الحافظ الهشيمي: رواه الطبراني وفي إسناده جوير، وهو متروك.

(٢) وهو في الطبري ٣٠/٣٤٦ بلفظ: الصمد: السيد الذي قد كمل في سُؤْدِهِ، والشريف الذي قد كمل في شرفه، والعظيم الذي قد كمل في عظمته، والحليم الذي قد كمل في حلمه، والغني الذي قد كمل في غناه، والجبار الذي قد كمل في جبروته، والعالم الذي قد كمل في علمه، والحكيم الذي قد كمل في حكمته، وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد، وهو الله سبحانه، هذه صفة لا تنبغي إلا له.

(٣) البيت لسيرة بن عمرو الأسدي، وهو في «مجاز القرآن» ٢/٣١٦، و«تهذيب الألفاظ» ٢٧٠، و«السمط» ٩٣٣، والطبري ٣٠/٣٤٧، والقرطبي ٢٠/٢٤٥، و«اللسان»: صمد.

سورة الفلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥) ﴿

وفيها قولان: أحدهما: مدينة، رواه أبو صالح عن ابن عباس، وبه قال قتادة في آخرين. والثاني: مكة، رواه كريب عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وعطاء، وعكرمة، وجابر. والأول أصح، ويدل عليه أن رسول الله ﷺ سحر وهو مع عائشة، فنزلت عليه المعوذتان. فذكر أهل التفسير في نزولهما: أن غلاماً من اليهود كان يخدم رسول الله ﷺ، فلم يزل به اليهود حتى أخذ مُشَاطَةَ رأس رسول الله ﷺ، وعدة أسنانٍ من مُشَطِّه، فأعطاها اليهود فسحروه فيها. وكان الذي تولَّى ذلك لبيد بن أعصم اليهودي. ثم دسَّها في بئر لبني زريق، يقال لها: بئر ذروان. ويقال: ذي أروان^(١)، فمرض رسول الله ﷺ، وانتشر شعر رأسه، وكان يرى أنه يأتي النساء وما يأتيهن، ويخيَّل إليه أنه يفعل الشيء، وما يفعله، فيبنا هو ذات يوم نائم أتاها ملكان، فقعد أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجله، فقال أحدهما للآخر: ما بال الرجل؟ قال: طُبِّ، قال: وما طُبُّ؟ قال: سُجْر. قال: ومن سَحَرَه؟ قال: لبيد بن أعصم. قال: وبم طَبُّه؟ قال: بِمُشَطِّ وَمُشَاطَةِ. قال: وأين هو؟ قال: في جُبِّ طَلْعِ^(٢) تحت راعوفة في بئر ذروان - والجف: قشر الطلع. والراعوفة: صخرة تترك في أسفل البئر إذا حفرت^(٣) - فإذا أرادوا تنقية البئر جلس المنقِّي عليها، فانتبه رسول الله ﷺ فقال: «يا عائشة أما شعرت أن الله أخبرني بدائي»، ثم بعث علياً، والزبير، وعمار بن ياسر، فنزحوا ماء تلك البئر، ثم رفعوا الصخرة، وأخرجوا الجُفَّ، وإذا فيه مُشَاطَةُ رأسه، وأسنان مشطه، وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة [مغروزة بالإبرة، فأنزل الله تعالى المعوذتين، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة^(٤)]. ووجد رسول الله ﷺ خِفَّةً حين انحلت العُقَدَةُ الأخيرة. وجعل جبريل ﷺ يقول: بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك، ومن حاسد وعين، والله يشفيك. فقالوا: يا رسول الله، أفلا نأخذ الخبيث فنقتله؟ فقال: «أما أنا فقد شفاني الله، وأكره أن أثير على الناس شرّاً^(٥)». وقد أخرج البخاري ومسلم في «الصحيحين» من حديث عائشة حديث سحر رسول الله ﷺ^(٦)، وقد بينَّا معنى «أَعُوذُ» في أوَّل كتابنا^(٧). وفي «الْفَلَقِ» ستة أقوال: أحدها: أنه الصبح، رواه العوفي عن ابن عباس، وبه قال الحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، والقرظي، وابن زيد، واللغويون قالوا: ويقال: هذا أبين من فَلَقِ الصَّحِيحِ وَفَرَّقِ الصَّحِيحِ. والثاني: أنه الخَلْقُ، رواه الوالي عن ابن عباس. وكذلك قال الضحاك: الْفَلَقُ: الخَلْقُ كُلُّهُ. والثالث: سِجْنٌ في جهنم، روي عن ابن عباس أيضاً. وقال وهب والسدي: جُبُّ في جهنم. وقال ابن السائب: وإِد في جهنم. والرابع: شجرة في النار، قاله

(١) في الأصل: ويقال: أروان، والصحيح من «القرظي». وهي بئر بالمدينة في بستان بني زريق.

(٢) الجف - بضم الجيم وتشديد الفاء: الغشاء الذي يكون على الطلع. (٣) في النسخة الإستانبولية: إذا احفرت.

(٤) زيادة سقطت من الأصل، واستدركاها من النسخة الإستانبولية.

(٥) ذكره ابن كثير بنحوه من رواية الثعلبي في «تفسيره» بلا إسناد، قال: وفيه غرابة، وفي بعضه نكارة شديدة، ولبعضه شواهد، والله أعلم. وبغني عن هذه الرواية رواية الصحيحين التي بعدها.

(٦) رواه البخاري في «صحيحه» ١٩٢/١٠ - ١٩٩، ومسلم ١٧١٩/٤ عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، وهو حديث ثابت عند أهل العلم بالحديث، متلقى بالقبول بينهم، وقد رواه أيضاً أحمد في «المستند» عن زيد بن أرقم وعائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، ورواه النسائي عن زيد بن أرقم، وابن ماجه عن عائشة، وابن مردويه والبيهقي عن عائشة، وابن مردويه عن ابن عباس، وغيرهم.

وانظر أقوال العلماء مفضلة في سحر رسول الله ﷺ في تعليقنا على هذا الكتاب (صفحة ٩١١ - ٩١٢).

(٧) صفحة ٣١.

عبد الله بن عمرو^(١). والخامس: أنه كُلُّ ما انفلق عن شيء كالصبح، والحَبُّ، والنَّوى، وغير ذلك، قاله الحسن. قال الزجاج: وإذا تأملت الخلق بَانَ لك أن أكثره عن انفلاق، كالأرض بالنبات، والسحاب بالمطر. والسادس: أنه اسم من أسماء جهنم، قاله أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد الحبلي^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَنْ سِرَّ مَا خَلَقَ﴾ وقرأ ابن السميع، وابن يعمر: «خُلِقَ» بضم الخاء، وكسر اللام. وفيه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه عام، وهو الأظهر. والثاني: أن شر ما خُلِقَ: إبليسُ وذُرِّيته، قاله الحسن. والثالث: جهنم، حكاه الماوردي. وفي «عَاسِقٍ» أربعة أقوال: أحدها: أنه القمر، روت عائشة قالت: نظر رسول الله ﷺ إلى القمر، فقال: «استعدي بالله من شره فإنه الغاسق إذا وقب»، رواه الترمذي، والنسائي في كتابيهما^(٣). قال ابن قتيبة: ويقال: الغاسق: القمر إذا كسف فاسودَّ. ومعنى «وَقَبَ» دخل في الكسوف. والثاني: أنه النجم، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ^(٤). والثالث: أنه الليل، قاله ابن عباس، والحسن، ومجاهد، والقرظي، والفراء، وأبو عبيد، وابن قتيبة، والزجاج. قال اللغويون: ومعنى «وَقَبَ» دخل في كل شيء فأظلم. و«الغسق» الظلمة. وقال الزجاج: الغاسق: البارد، فقيل لليل: غاسق، لأنه أبرد من النهار. والرابع: أنه الثريا إذا سقطت، وكانت الأسقام، والطواعين تكثر عند وقوعها، وترفع عند طلوعها، قاله ابن زيد^(٥). فأما «الْفَقْدَانِيَّةُ» فقال ابن قتيبة: هن السواحر ينفثن، أي: يَتَّقُلْنَ إذا سحرن، وِرَقَيْن. قال الزجاج: يَتَّقُلْنَ بلا ريق، كأنه نفخ. وقال ابن الأنباري: قال اللغويون: تفسير نَفَثَ: نَفَخَ نفخاً ليس معه ريق، ومعنى تفل: نفخ نفخاً معه ريق. قال ذو الرُّمَّة:

ومن جَوْفِ ماءِ عَرْمَضِ الحَوْلِ قَوْفُهُ متى يَحْسُ منه مائِحُ القومِ يَتَّقُلُ^(٦)

وقد روى ابن أبي سُرَيْج^(٧) «النافثات» بألف قبل الفاء مع كسر الفاء وتخفيفها^(٨). وقال بعض المفسرين: المراد بالنافثات هاهنا: بنات لبيد بن أعصم اليهودي سحرن رسول الله ﷺ. «رَيْن سَكْرٍ حَاسِدٍ» يعني: اليهود حسدوا رسول الله ﷺ. وقد ذكرنا حدَّ الحسد في [البقرة: ١٠٩]. والحسد: أخس الطبايع. وأوَّلُ معصية عُصِيَّ الله بها في السماء حَسَدُ إبليس لآدم، وفي الأرض حَسَدُ قايِلِ هَابِيلَ^(٩).



(١) في النسخة الإستانبولية «عبد الله بن عمر» وهو كذلك في «القرطبي».

(٢) قال ابن جرير: والصواب القول الأول: أنه فلق الصبح. وقال ابن كثير: وهذا هو الصحيح، وهو اختيار البخاري في «صحيحه» رحمه الله تعالى.

(٣) الترمذي ١٧٢/٢ وقال: هذا حديث حسن صحيح، ورواه أحمد في «المستدر» ٦١/٦، وابن جرير الطبري ٣٠/٣٥٢، والحاكم في «المستدر» ٢/٥٤١ وصححه، ووافقه الذهبي. وأورده السيوطي في «الدر» ٦/٤١٨ وزاد نسبه لابن المنذر، وأبي الشيخ في «المعظمة»، وابن مردويه عن عائشة.

(٤) رواه ابن جرير الطبري ٣٠/٣٥٢ من رواية محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة. قال ابن كثير: وهذا الحديث لا يصح رفعه إلى النبي ﷺ.

(٥) قال الشوكاني في «فتح القدير»: وهذا محتاج إلى نقل عن العرب أنهم يصفون الثريا بالنفوق.

(٦) «ديوانه» طبع المكتب الإسلامي صفحة (٦٠٠). والجوف: المغطى من الأرض، والعرمض: الخضرة التي تعلق الماء، وهي الرمض، والعلق، والطلحلب، والشبا. والماتح: الذي ينزل البثر فيملا الدولو. والماتح: الذي يجذب الدولو. وفي «الأساس»: وذاق ماء البحر فقله، أي: مجه كراهة له.

(٧) ابن أبي سُرَيْج، هو أحمد بن الصباح، أبو جعفر الرازي، الثقة البت، وهو شيخ البخاري، وأحد أصحاب الشافعي، قرأ على الكسائي.

(٨) قال القرطبي: وقرأ عبد الله بن عمر، وعبد الرحمن بن سابط، وعيسى بن عمر، ورويس عن يعقوب «النافثات» في وزن «فاعلات» ورويت عن عبد الله بن القاسم مولى أبي بكر.

(٩) وانظر تصعبهما في [سورة المائدة: ٢٧].

سورة الناس

وفيهما قولان: أحدهما: أنها مدنية، رواه أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: أنها مكية، رواه أبو كريب عن ابن عباس.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِنَا النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ سَرِّ الْأَسْوَابِ ﴿٤﴾ الْحَفَايِصِ ﴿٥﴾ الْأَزْيِ بُؤْسُوسٍ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٦﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٧﴾﴾

فإن قيل: لم خصّ الناس هاهنا بأنه ربُّهم، وهو ربُّ كل شيء؟ فعنه جوابان: أحدهما: لأنهم معظمون متميزون على غيرهم. والثاني: لأنه لما أمر بالاستعاذة من شرِّهم أعلم أنه ربهم، ليعلم أنه هو الذي يعيذ من شرِّهم. ولما كان في الناس ملوك قال تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ ﴿١﴾﴾ ولما كان فيهم من يعبد غيره قال تعالى: ﴿إِلَهِنَا النَّاسِ ﴿٢﴾﴾. ﴿١﴾. و﴿الأسوَابِ﴾ الشيطان، وهو ﴿الحفَايِصِ﴾ يوسوس في الصدور، فإذا ذُكِرَ اللَّهُ، حَسَسَ، أي: كَفَّ وأقصر. قال الزجاج: الوسواس هنا: ذو الوسواس. وقال ابن قتيبة: الصدور هاهنا: القلوب. قال ابن عباس: الشيطان جائم على قلب ابن آدم، فإذا سها وغفل، وسوس، فإذا ذُكِرَ الله، حَسَسَ.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾﴾ وفي معنى الآية قولان: أحدهما: يوسوس في صدور الناس جنتهم وناسهم، فسمى الجن هاهنا ناساً، كما سَمَّاهم رجالاً في قوله تعالى: ﴿يُؤَدُّونَ رِجَالًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]، وسماهم نفراً بقوله تعالى: ﴿اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ١٠]، هذا قول الفراء. وعلى هذا القول يكون الوسواس موسوساً للجن، كما يوسوس للإنس. والثاني: أن الوسواس: الذي يوسوس في صدور الناس، هو من الجنة، وهم من الجن. والمعنى: من شر الوسواس الذي هو من الجن. ثم عطف قوله تعالى: ﴿وَالنَّاسِ﴾ على ﴿الأسوَابِ﴾. والمعنى: من شر الوسواس، ومن شر الناس، كأنه أمر أن يستعيذ من الجن والإنس، هذا قول الزجاج (٢).

قال الشيخ رحمه الله: فهذا آخر «زاد المسير»، والحمد لله على الإنعام الغزير، وإذ قد بلغنا بحمد الله مرادنا مما أملنا، فلا يعتدّد من رأى اختصارنا أنّنا أقللنا، فإننا قد أشرنا بما ذكرنا إلى ما تركنا ودللنا، فليكن الناظر في كتابنا متيقظاً لما أغفلنا، فإننا ضمنا الاختصار مع نيل المراد، وقد فعلنا. ومن أراد زيادة بسط في التفسير، فعليه بكتابتنا «المعني في التفسير». فإن أراد مختصراً، فعليه بكتابتنا المسمى بـ «تذكرة الأريب في تفسير الغريب». والحمد لله رب

(١) قال ابن كثير: هذه ثلاث صفات من صفات الربِّ عزّ وجلّ: الربوبية، والملك، والألوهية، فهو رب كل شيء، ومليكه، وإلهه، فجميع الأشياء مخلوقة له، مملوكة، عبيد له، فأمر المستعبد أن يتعوذ بالمتصف بهذه الصفات، من شر الوسواس الخناس، وهو الشيطان الموكل بالإنسان، فإنه ما من أحد من بني آدم إلا وله قرين يزين له الفواحش، ولا يألوه جهداً في الخيال، والمعصوم من عصمه الله. وروى مسلم في «صحيحه» ٢١٦٧/٤ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجن» قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «إياي»، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلا بخير». وقوله: «فأسلم» برفع الميم وفتحها، وهما روايتان مشهورتان، فمن رفع قال: معناه: أسلم أنا من شره وفتنه، ومن فتح قال: إن القرين أسلم من الإسلام، وصار مؤمناً لا يأمرني إلا بخير. قال القاضي عياض: وأعلم أن الأمة مجتمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وآله من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه، وفي هذا الحديث إشارة إلى التحذير من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه، فأعلمنا بأنه معنا، لنحترز منه بحسب الإمكان. وثبت في «الصحيحين» عن أنس في قصة زيارة صفية للنبي صلى الله عليه وآله وهو محتكف وخروجه معها ليلاً ليردها إلى منزلها، فلقى رجلاً من الأنصار فلما رآها النبي صلى الله عليه وآله أسرع، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «على وسلكما إنها صفية بنت حبي»، فقالا: سبحان الله يا رسول الله، فقال صلى الله عليه وآله: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً - أو قال: شراً».

(٢) روى مسلم في «صحيحه» ١١٦/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا».

العالمين، وصلّى الله على سيدنا محمد، وعلى آبيه آدم، وذريته الأنبياء والمرسلين والأولياء والصالحين، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

تمّ بمون الله تعالى وتوفيقه طبع هذا التفسير القيم
وقد قام بمقابلة أصوله الخطية، وتصحيحه
وتفصيله وترقيمه، وتخريج نصوصه،
والتعليق عليه، والإشراف على طبعه
الأساتذة

محمد زهير الشاويش، وشعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

دمشق

الأربعاء ١٧ رجب الفرد ١٣٨٨هـ

الموافق ٩ تشرين الأول ١٩٦٨م



الفهارس

* فهرس الآيات

* فهرس الأحاديث

* فهرس الأشعار



THE UNIVERSITY OF CHICAGO LIBRARY
1207 EAST 58TH STREET
CHICAGO, ILLINOIS 60637
TEL: 773-936-3200
WWW.CHICAGO.LIBRARY.EDU

1999

2000

2001

2002

2003

2004

2005

2006

2007

2008

2009

2010

2011

2012

2013

2014

2015

2016

فهرس السور

الصفحة	رقم	السورة	الصفحة	رقم	السورة
١١١٢	٣٣	سورة الأحزاب	٣٣	١	سورة الفاتحة
١١٤٢	٣٤	سورة سبأ	٣٧	٢	سورة البقرة
١١٥٧	٣٥	سورة فاطر	١٧٧	٣	سورة آل عمران
١١٦٧	٣٦	سورة يس	٢٥٣	٤	سورة النساء
١١٨٢	٣٧	سورة الصافات	٣٥٠	٥	سورة المائدة
١٢٠٠	٣٨	سورة ص	٤٢٤	٦	سورة الأنعام
١٢٢٣	٣٩	سورة الزمر	٤٨٣	٧	سورة الأعراف
١٢٣٩	٤٠	سورة غافر (المؤمن)	٥٣٩	٨	سورة الأنفال
١٢٥٢	٤١	سورة فصلت أو السجدة	٥٦٥	٩	سورة التوبة
١٢٦٣	٤٢	سورة الشورى	٦١٥	١٠	سورة يونس
١٢٧٤	٤٣	سورة الزخرف	٦٤١	١١	سورة هود
١٢٨٧	٤٤	سورة الدخان	٦٧٩	١٢	سورة يوسف
١٢٩٣	٤٥	سورة الجاثية	٧٢٤	١٣	سورة الرعد
١٢٩٨	٤٦	سورة الأحقاف	٧٤٠	١٤	سورة إبراهيم
١٣٠٨	٤٧	سورة محمد ﷺ	٧٥٣	١٥	سورة الحجر
١٣١٦	٤٨	سورة الفتح	٧٧٠	١٦	سورة النحل
١٣٢٨	٤٩	سورة الحجرات	٨٠١	١٧	سورة الإسراء
١٣٣٨	٥٠	سورة ق	٨٣٧	١٨	سورة الكهف
١٣٤٧	٥١	سورة الذاريات	٨٧٦	١٩	سورة مريم
١٣٥٤	٥٢	سورة الطور	٨٩٩	٢٠	سورة طه
١٣٦٠	٥٣	سورة النجم	٩٢٤	٢١	سورة الأنبياء
١٣٦٩	٥٤	سورة القمر	٩٤٧	٢٢	سورة الحج
١٣٧٦	٥٥	سورة الرحمن	٩٦٩	٢٣	سورة المؤمنون
١٣٨٥	٥٦	سورة الواقعة	٩٨٤	٢٤	سورة النور
١٣٩٦	٥٧	سورة الحديد	١٠١٠	٢٥	سورة الفرقان
١٤٠٤	٥٨	سورة المجادلة	١٠٢٦	٢٦	سورة الشعراء
١٤١٢	٥٩	سورة الحشر	١٠٤٠	٢٧	سورة النمل
١٤٢٣	٦٠	سورة الممتحنة	١٠٥٧	٢٨	سورة القصص
١٤٣٠	٦١	سورة الصف	١٠٧٦	٢٩	سورة العنكبوت
١٤٣٣	٦٢	سورة الجمعة	١٠٨٩	٣٠	سورة الروم
١٤٣٨	٦٣	سورة المنافقون	١٠٩٩	٣١	سورة لقمان
١٤٤١	٦٤	سورة التغابن	١١٠٦	٣٢	سورة السجدة

الصفحة	رقم	السورة	الصفحة	رقم	السورة
١٥٥١	٩٠	سورة البلد	١٤٤٤	٦٥	سورة الطلاق
١٥٥٥	٩١	سورة الشمس	١٤٥٠	٦٦	سورة التحريم
١٥٥٨	٩٢	سورة الليل	١٤٥٦	٦٧	سورة الملك
١٥٦١	٩٣	سورة الضحى	١٤٥٩	٦٨	سورة القلم (ن)
١٥٦٤	٩٤	سورة الانشراح	١٤٦٦	٦٩	سورة الحاقة
١٥٦٦	٩٥	سورة التين	١٤٧١	٧٠	سورة المعارج
١٥٦٨	٩٦	سورة العلق	١٤٧٥	٧١	سورة نوح
١٥٧٠	٩٧	سورة القدر	١٤٧٨	٧٢	سورة الجن
١٥٧٥	٩٨	سورة البينة	١٤٨٢	٧٣	سورة المزمل
١٥٧٧	٩٩	سورة الزلزلة	١٤٨٦	٧٤	سورة المدثر
١٥٧٩	١٠٠	سورة العاديات	١٤٩٢	٧٥	سورة القيامة
١٥٨١	١٠١	سورة القارعة	١٤٩٦	٧٦	سورة الإنسان (الدهر)
١٥٨٣	١٠٢	سورة التكاثر	١٥٠٢	٧٧	سورة المرسلات
١٥٨٦	١٠٣	سورة العصر	١٥٠٦	٧٨	سورة النبأ
١٥٨٧	١٠٤	سورة الهمة	١٥١٠	٧٩	سورة النازعات
١٥٨٩	١٠٥	سورة الفيل	١٥١٥	٨٠	سورة عبس
١٥٩٢	١٠٦	سورة قريش	١٥١٩	٨١	سورة التكوير
١٥٩٤	١٠٧	سورة الماعون	١٥٢٢	٨٢	سورة الانفطار
١٥٩٦	١٠٨	سورة الكوثر	١٥٢٤	٨٣	سورة المطففين
١٥٩٨	١٠٩	سورة الكافرون	١٥٢٨	٨٤	سورة الانشقاق
١٥٩٩	١١٠	سورة النصر	١٥٣١	٨٥	سورة البروج
١٦٠٠	١١١	سورة تبت	١٥٣٤	٨٦	سورة الطارق
١٦٠٢	١١٢	سورة الإخلاص	١٥٣٧	٨٧	سورة الأعلى
١٦٠٤	١١٣	سورة الفلق	١٥٤٠	٨٨	سورة الغاشية
١٦٠٦	١١٤	سورة الناس	١٥٤٣	٨٩	سورة الفجر

فهرس الأحاديث مرتباً على الحروف الهجائية

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٣٦	أذهب فناد في الناس	٩٨٨	حرف الهمزة - همزة الوصل
٥٠١	أربعوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً	١٥٧١	اتنتي بأربعة شهداء وإلا فحد في ظهرك
٧٢٩	ارجع إليه فادعه	٤٦١	ابتغوها في العشر الأواخر في الوتر منها
٣١٣	ارجع فأحسن وضوءك	١٤١٧	اتركهم حتى يترب تائبهم
١٣٣	استحيوا إن الله لا يستحي من الحق	١٠٣٩	اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم
١٦٠٥	استعذني بالله من شره فإنه الغاسق إذا وقب	٧٦٤	اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة
٥٩٩ ، ٢٥١	استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل	١١٢٦	اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله
٦٧٦	استقم ولتحسن خلقك	٦٧٦	اتق الله حيثما كنت
٢٥٣	استوصوا بالنساء خيراً	١٣٠٥	اجْتَمَعُوا إِلَيَّ فِي قِتِيلٍ كَانَ بَيْنَهُمْ
٢٩٧	إلى جارك	٩٩٢ ، ٢٧٥ ، ١٦٩	اجتنبوا السبع الموفيات
٨٦٤ ، ٢٩٧	اسق يا زبير، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر	١٥٣٧ ، ١٣٩٥	اجعلوها في ركوعكم
٧٨٥	اسقه عسلاً	١٥٣٧ و ١٣٩٥	اجعلوها في سجودكم
١٥٨٢	اشتكت النار إلى ربها فقالت: يا رب أكل بعضي بعضاً	٥٩٣	احبسوا عليّ الركب
١٣٦٩	اشهدوا	١٣٣٤	أحترسوا من الناس بسوء الظن
٩٦٠	اصبروا فإنني لم أؤمر بالقتال	١٦٠٢	احشدوا فإنني سأقرأ عليكم ثلث القرآن
٩٩٤	اصرف بصرك	٢٧٠	اختر أيتيما شئت
١٣١	اصنعوا كل شيء إلا النكاح	٢٥٥	اختر منهن أربعة
١٥٧١	اطلبوها الليلة، أي في ليلة ثلاث وعشرين	٥٤٩	اخرجوا إليه واكنموا
٢٥٤	اعبد الله كأنك تراه	٣٨٠	اخرجوا باسم الله تقاتلون في سبيل الله
٦٧٦	اعبد الله ولا تشرك به شيئاً	٥٦٦	اخرج بهذه القصة من صدر براءة
٣٨٠	اغزوا باسم الله في سبيل الله	٨٢٦	اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس
١٤٥٢	اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر	١١٣٩	اخرج يا فلان من المسجد فإنك منافق
٢٨٣	اقرأ عليّ القرآن	١٠٨	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة
٣٧	اقروا الزهراوين: البقرة وآل عمران	١٤٥٢	ادعي لي أباك وأخاك
٣٨٢	اقطعوا يدها	١١٢٧	اذكروها عليّ
١٥٧١	التمسوها في تسع يقين	١٣١٧	أذهب إلى قريش فأخبرهم أننا لم نأت لقتال أحد
١٥٧١	التمسوها في العشر الأواخر من رمضان	١٣٣٠	أذهب إليه فقل له: إنك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة
١٥٧٠	التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين	١١٢٨	أذهب فاذكروها علي
	حرف الهمزة - همزة القطع	٥٣٩	أذهب فاطرحه في القبض
٩٨٩	أبشري فقد أنزل الله براءتك	٥٣٩	أذهب فخذ سيفك
٨٩١	أبطأت علي حتى ساء ظني	٥٩٣	أذهب فسلهم عما كانوا يضحكون منه، وقل لهم:
٥٦١	أبكي للذي عرض علي أصحابك من الفداء	٥٩٣	أحرقكم الله
١٤٥٢	أبو بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٣٣٢	إذا دعا المسلم لأخيه بظهر الغيب	٤١١	أبوك حذافة
٣٥٤	إذا رميت بالمعرض فخرق فخرق فكله	١١٧٨	أنجعل نهبي ونهب العبيد بين الأقرع وعيينة
٧١٨	إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب	٢٠٤	احلف
٨٧٣	إذا سألتهم الله الجنة فاسألوه الفردوس	١٥٧٧	أندرون ما أختيارها
١٤٣٦	إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	١٠١٩	أندرون ماذا قال ربكم
١١٣٨	إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد الله عز وجل والثناء عليه	١٣٣٥	أندرون ما الغيبة
١٦٩	إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله	٩٢١	أندرون ما المعيشة الضنك
٣٥	إذا قال الإمام «عَبْرَ الْمَضْرِبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّكَّالِينَ»	١٧٥	أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم
٥٣٨	إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان	١٢٠٢	أتعطوني كلمة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم
	إذا قضى الله عز وجل الأمر في السماء ضربت الملائكة	١٥٩٦	أنتيت على نهر حافاة قباب اللؤلؤ مجوف
١١٤٩	بأجنحتها	٩٣٨	أجدني مفغوماً
١١٣٤	إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما	٩٣٨	أجدني مكروباً
٣٥٨	إذا لم تصطحبوا ولم تغتبقوا ولم تحضنوا بقلأ فشانكم	٣٤٨	أجورهم يدخلهم الجنة
١١٦٩ ، ١٠٢٥	إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث	١٠٢١	أحب حبيبي هوناً ما
١٥٨١	إذا مات العبد تلقى روحه أرواح المؤمنين	١٢٠٥	أحب الصيام إلى الله صيام داود
٧٣٧	إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة	٣٥٤	أحل لكم ميتان ودمان
٣٣٩	إذا نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف	٥٢٧	أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان
٣٥٦	إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة	٣٣٩	أخرج متاعك فضعه على الطريق
١٤٥١	أراه من شرب شرهته عند سودة والله لا أشربه	١٣٥٩	إدبار السجود الركعتان بعد المغرب
١٦٠٠	أرايتكم إن أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم	٢٩٤	أد الأمانة إلى من ائتمك
١٥٧١	أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر	١٦٠٢	أدعوكم إلى الله عز وجل
١١٥٤	أرايتكم لو أخبرتكم أن العدو يصبحكم أو يمسيكم	١٣٣٦	إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجه
١٤٣٠	أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً	١٠٢١	إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون
٢١٠	أربعون سنة	٧٥٤	إذا اجتمع أهل النار في النار
٢٩٣	أرني المفتاح إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر	٨٩٨	إذا أحب الله عبداً قال: يا جبريل إني أحب فلاناً فأحبوه
١١١٦	أريت دار هجرتكم أرض بين حرتين	٩١٢	إذا أخذتم الساحر فاقتلوه
١٥٧١	أريت ليلة القدر ثم أنسيتها	٦٧٦	إذا أسأت فأحسن
٤٩١	الأزم دواء والمعدة داء	٩٩٣	إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليصرف
٣٦٣	أسبقوا الضوء ويل للأعقاب من النار	١٥٨٢	إذا اشتد الحر فأبردوا
٣٧٨	الإسلام يهدم ما كان قبله	١٢٢٨	إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تحانت ذنوبه
٦٠٧	أشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً	١٥٦٥	إذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدؤوا بالعشاء
١٠٧٦	أشد الناس بلاة الأنبياء	١٤١٦	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم
١٣٢٧	أصحابي أمة	١٥٥٦	إذ انبعت أشقاها انبعت لها رجل عزيز عارم
٥٢٢	أضعفوا على العباس القداء	١١٤٩	إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء
٣١٣	أظنه قد أحدث حدثاً	٣٦٤	إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن
	أعذر الله عز وجل إلى امرئ آخر عمره حتى يبلغ ستين سنة	١٤٣٧	إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين
١١٦٤	سنة	١٣٧٤	إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة
٢٦١	أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن	١٣٣٤	إذا حسدت فاستغفر
١١٥١ ، ٢٢٩	أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي		إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار
٨٨	أعوذ بك من دعاء لا يسمع	١٣٠٩	
١٤٦٥	أعيدكما بكلمات الله التامة	٦٢٢	إذا دخل أهل الجنة الجنة
١٣٤٨	أفتشوا السلام وأطعموا الطعام	٨٨٦	إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٣١	إني عباد الله، أنا رسول الله	١٤٩٨	أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح
٣٢٢	أما إذا قلتما فاذها فاقتما	١٤١٦	أفضل الصدقة جهد العقل
١٠٢١	أما إن ملكاً بينكما يذب عنك	١٣٢	أقبل وأدبر وأتق الدبر والحیضة
١٦٠٤	أما أنا فقد شفاني الله وأكره أن أثير على الناس شراً	٣١٥	أقتله بعدما قال: أمنت؟!
٥٧٨	أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم	١٥٦٩	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
١١٢٤	أما بعد ألا أيها الناس فإنما أنا بشر	١٣٣٦	أكرمهم عند الله أتقاهم
٥٩٦	أما ترضى أن تكون مثل نبي الله	٧٤٦	أكرموا عمتمك النخلة
١١٦٣	أما السابق فيدخل الجنة بغير حساب	٢٠٤	ألك بيعة؟
٥٥٣	أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله	٢٣٦	ألم أعهد إليكم ألا تبرحوا
١١٠٢	أما ما ظهر للإسلام وما سوى الله من خلقك	١١١٠	ألم أنه عن القتال
٧٠٢	أما نقصان العقل	١٥٨٤	ألم نصبح لك جسمك ونروك من الماء البارد
١٤٨٠	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم		ألم يقل الله: ﴿اسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا
١٥٤٢	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله	٥٤٧	يُحْيِيكُمْ﴾
٣٩٢	أمرني خليلي ﷺ بسبع	١١٣٠	ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم
٨٤٤	أمرني رسول الله ﷺ أن أتخذ أنفاً من ذهب	١٠٢٤، ٢٧٦	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر
١١٢٦	أمسك عليك زوجك	١٤٦١	ألا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف
١٤٢٣	أمسلمة جثت	٦٩٨	ألا احتطت فإن البضع ما بين السبع والتسع
١٠٢٢، ٢٧٦	أن تجعل لله نداً وهو خلقك		ألا أحدثك عن يوم الجمعة؟ لا يظهر رجل مسلم ثم
١٠٢٢، ٢٧٦	أن تزاني حليلة جارك	١٤٣٥	يمشي إلى المسجد..
٢٠٨	أن تصدق وأنت صحيح شحيح	٨٨٤	ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم
١٠٢٢	أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك	٢٢٥	ألا أخبركم بخير من ذلك
٢١٣	أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى	٢٥٢	ألا أخبركم بما يحمر الله به الخطايا
٣٥٩	إن أرسلت كلبك وصميت فأخذ قتل فكل	١٣٦٦	ألا أخبركم لم سئى الله إبراهيم خليله ﴿الَّذِي وَكَّلَ﴾
	إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز	٧٦٢	ألا أراكم تضحكون
٤٢٣	الحكيم	٩٩٥	ألا أرى هذا يعلم ما هاهنا لا يدخلن عليكم
٨٣١	إن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم	١٠٩٥	ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم
٨٥٤	إن عجزتم عن الليل أن تكابدوه	٥٨٢	ألا إن الزمان قد استدار
١١٠٨	إن شئت أنبأتك بأبواب الخير		ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين
٤٦١	إن فعلت تصدقوني	١٥٧٥	وسبعين ملة
١٣٦٩	إن فعلت تؤمنون	٣٢٢	ألا إنما أنا بشر وإنما أقضي بنحو مما أسمع
١٣٣٥	إن كان فيه ما تقول فقد اغتبه	١٦٠٢	ألا إنها تعدل ثلث القرآن
١٠٩	إن كان وسادك إذا لعريض	٢٩٤	ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه
٧٠٤	أنا أكرم ولد آدم على ربه	٣٩٧	ألا رجل صالح يحرسني الليلة
٣٦٩	أنا أولى الناس بعيسى	١٦٩	ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع
٥٩٩	أنا بين خيرتين استغفر لهم أو لا تستغفر لهم	٥٦٧	ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب
١٣١٨	أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره	٥٦٦	ألا لا يحج بعد العام مشرك
٧٢٧	أنا المنذر	٥٦٧	ألا هل بلغت؟
١٤٢١	أنا عند ظن عبدي بي	٤٢٢	ألا وإن أول الخلاق يكسى يوم القيامة إبراهيم
١١٧٨	أنا النبي لا أكذب أنا ابن عبد المطلب	٥٦٧	أليست البلدة؟
١٥٦٣	أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا	٥٦٧	أليس ذا الحجة؟
١٢٥	أنت أبصر	٥٦٧	أليس يوم النحر؟
٧٢٧	أنت الهادي يا علي بك يهتدى من بعدي	٣٥١	إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
	إن الله تعالى في ثلاث ساعات يبيِّن من الليل ينظر في	١١٢٠	أنت يا طلحة ممن قضى نجه
٧٣٨	الكتاب	١٥٤	أتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقاء جالوت
١٠٨٧	إن الله لم يأمرني بكثر الدنيا ولا باتباع الشهوات	١٣٧٤	أتم خصماء الله
٧٦٠	إن الله لم يمسح شيئاً فيدع له نسلأ	٤٥٣	أنتسك بالذي أنزل التوراة على موسى
٣٩٤	إن الله لم يمسح قومأ أو يهلك قومأ فيجعل لهم نسلأ	٣٥٣	انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
	إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة	٦٠٥	انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه
٨٠٢	فيحمد الله عليها	١١٥٣	أفقق يا بلال ولا نخش من ذي العرش إقلالاً
١١٨٤	إن الله عز وجل ليعجب من الشاب ليست له صبوة	١٢٥	أنفق على نفسك
٥٩٦	إن الله معني أن أتبل منك صدقتك	١٣٦٦	إن أبي أدركته فريضة الحج شيخاً كبيراً
	إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا	١٢٤٨	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغدأ والمشي
١٥٧٥	بقايا	١٤٤١ ، ٩٤٩	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة
١٧٥	إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه	٣٣٧	إن أقتل صلاة على المناقنين صلاة العشاء وصلاة الفجر
١٠٢١	إن الله يبسط يده بالليل ليترب مسيء النهار	١٦٩	إن أربى الربا عرض الرجل المسلم
١٣٥٥	إن الله تعالى يجعل البحار كلها ناراً		إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في
٣٥٨	إن الله يحب أن تؤتى رخصه	١٣٩٤ ، ٩٥	الجنة
١٤٠٩	إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين	١٣٢٦	إن أمتي يأتون يوم القيامة غراً محجلين
	إن الله عز وجل يستخلص رجلاً من أمتي على رؤوس	٩٥٠	إن الإسلام لا يقال
٤٨٥	الناس	٩٣٢	إن الجنة لا يدخلها العجائز
١١٣٠	إن الله يسلم على أهل الجنة	١٢٥٠	إن الدعاء هو العبادة
١٥٠	إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة	٥٦٧	إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق السموات والأرض
١٠١٥	إن الله تعالى يطوي السموات بيمينه	١٦٠٦	إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
٩٤٤	إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين	١٥٢٩	إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة سوداء
٢٦٦	إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر	٩٩١	إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها
	إن الله عز وجل يقول يوم القيامة: يا ابن آدم مرضت فلم	٨٦٦	إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً
١٣٥٢	تعديني		إن الكريم بن الكريم بن الكريم [ابن الكريم] يوسف بن
٢٨٣	إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة	٧٠١	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم
٨٣٠	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد	٨٩٨	إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً
٤١١	إن الله لا يقبل إلا الطيب	١٣٢٨	إن الله أعطاني السبع الطول مكان التوراة
١١٥٢ ، ١٣٣٦	إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم	١٥٧٥	إن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لَوْ بَكَّى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
	إن الذي أمشاه على رجليه في الدنيا قادر على أن يمشيه	١١٢٢	إن الله بعثني مبلغاً ولم يعثني متعتاً
٨٣٣	على وجهه يوم القيامة	١٧٤	إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به نفسها
١٤٧٩ ، ١٣٣٢ ، ٢٥٥	إن للمقسطين عند الله على منابر من نور		إن الله تعالى حاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من
	إن الملائكة تقول لروح المؤمن: اخرجي أيتها الروح	٩٦٩	فضة
١٢٥٧	الطيبة	٤٠٩	إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي
٤١٤	إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه		إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع
٢٥١	إن أول ثلة تدخل الجنة لفقراء المهاجرين	٥٣	الأرض
١٣٨٢	إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر	١٣١٢	إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم
١٦٩	إن أول دم أضع من دماتنا دم ابن ربيعة بن الحارث	١٠٠٥ ، ٥٧٩	إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها
٥٧٦	إن أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي	٨٧٥	إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب
١٥٨٤	إن أول ما يسأل عنه يوم القيامة	١٣٣٦	إن الله قد أذهب عنكم عبئ الجاهلية
٤٢٥	إن بعدكم قومأ يخونون ولا يؤتمنون	١٣٦٥	إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا
٦٩٠	إن ثلاثة خرجوا فلدجوا إلى غار، فانطبقت عليهم صخرة	٤١١	إن الله كتب عليكم الحج

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٩٤	إنكم تزون ربكم كما تزون هذا القمر	٣٥٨	إن جبريل كان واعدني أن يلقاني
٢١٦	إنكم توفون سبعين أمة أنتم خيرها	١٤٣	إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة
١٣٤٥	إنكم سترون ربكم عياناً	١٦٩	إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا
٨٧٧	إنكم لا تدعون أصم	٥٠	إن ربكم حيي كريم
٧٠٢	إنكن أكثر أهل النار	١١٥٨	إن ربكم يقول كل يوم: أنا العزيز
١٠٨٩	إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع	١٤٧٢	إن روح القدس نفث في روعي
٨٦١	إنما سمي الخضر لأنه جلس على فزوة بيضاء	٨٧٨	إن زكريا كان نجاراً
٩٥٦	إنما سنى الله البيت: المتيق، لأن الله اعتقه من الجابرة		إن سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت ل صاحبها حتى
١٠٤٤	إن صبأ رجل من العرب	١٤٥٦	غفر له
١٣٣٠	إنما ذلكم الله	١٢١٥	إن عفريتاً من الجن تلت علي البارحة ليقطع علي صلاتي
١٤٢٨	إنما قولي لامرأة واحدة قولي لمائة امرأة		إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا
١٣٩٤	إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة	١٣٨٨	يقطعها
٣٨١	إنما هلك من كان قبلكم أنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه	٣١٦	إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين
١٣٧١	إنما هو شيء دسره البحر	١٥٧٢	إن في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم . . .
	إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير	٩٣٢	إن في المعارض لتندوح عن الكذب
١٠٥١	هاتين المرتين	٨٤٧	إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين
٤٥١	إنما هو الشرك	١٥٧٢	إن لله تسعة وتسعين اسماً
١٢٩٩	إنما هو شيء رأيت في منامي	٥٢٢	إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة
١٢٤٧	إنما يفتن يهود	١٣٨٤	إن للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة
١٣٠٥	إنه أثنائي داعي الجن	٣٠٥٥	إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش
١٠٧٤	إنه أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد	١١٢٩	إن لي أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد
١٥٩٦	إنه أنزل علي الآن آتفا سورة	١١٢٩	إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً
٣٧٣	إنه أول من سن القتل	١٣٤١	إن مقعد ملكيك على نيتيك
٦٦٠١	إنه سيحال بيني وبينها	٣٣٩	إن ملكاً كان يجب عنك
١١٩٩	إنه قد بلغني أنكم تريدون أن تنقلوا قرب المسجد	١٤٣٥	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة
٨٧٣ ، ٤٨٥	إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة	١١٧٩	إن من البيان سحراً
١٥٢٦ ، ١٣١١	إنه ليغان على قلبي	٧٤٥	إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها
٨٦٦	إنه كان ذهباً ونفضة		إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم
١٦٠٢	إنها تعدل ثلث القرآن	٦٣٠	الأنبياء والشهداء
١٢٢١	إنها حق فادرسوها وتعلموها	١٣٨٩	إن من المنشآت اللاتي كن في الدنيا عجائز عمشاً رمصاً
٧٩	إنها فتنت ملكين	٨٥٩	إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل
١١٠٣	إنها في علم الله قليل	١١٤٠	إن موسى كان رجلاً حياً ستيراً
٧٤٥	إنها النخلة	١٢٨٠	إن هذا الأمر في قریش
١٤٦١	إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير	١٠٥٦	إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض
٧٠٢	إني أرتبكن أكثر أهل النار	٣٦٥	إن هذا اختطرت سبني وأنا نائم
١٣٠٥	إني أمرت أن أقرأ على الجن	٨٧١	إن يأجوج ليحفرون السد كل يوم
٩٣٣	إني حاملك على ولد الناقة	٣٩٦	إن يمين الله ملأى لا يغيثها نفقة
١٠٩٤	إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين	٨١٣	أن الأولى كانت نسياناً من موسى
١٥٧١	إني رأيت ليلة القدر ثم أنسيتها	٩٣٣	إنما حاملك على ولد الناقة
١٢٢١	إني سأحدثكم ما حسني عنكم القعدة	٣٥٨	إننا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة
	إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام، محللين	٥٦٣	إنك قلت لها: إنني لا أدري ما يصيبني في وجهي
١٣٢٤	رؤوسكم ومقصرين	٣٢٢	إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٢٩	اللهم اشهد	١٦٠٢	إني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن
٩٧٩	اللهم أعني عليهم بسبع كسبح يوسف	١٠٢٣	إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة
٩٧٩	اللهم أعني على قريش بسنين كسني يوسف	٩٤٠	إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرح الله عنه
١٣٢٥	اللهم اغفر للمحلقين	١١٧٨	إني لست بشاعر ولا ينبغي لي
٧٢٩	اللهم اكفنيهما بما شئت	٧٦٢	إني لما خرجت، جاء جبريل عليه السلام
١٤٩٢	اللهم اكفني جاري السوء	٩٤٥	إني لم أبعث لعاناً
٢٢٣	اللهم أنج الوليد بن الوليد	٣٤٦	إني والله أعلم أنكم لتعلمون أني رسول الله
٥٤٢	اللهم أنجز ما وعدتني	١١٧٨	إني والله ما أنا بشاعر
٣١٢	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد	١٤٥٢	إني لا أدري ما بقائي فيكم؟
١٥٧٣	اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله	١٤٢٨	إني لا أصفح النساء
٨٨	اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع	٥٧٥	انهزموا ورب الكعبة
١٢٧٥	اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى	٤٤٢	أرتي نبيكم ﷺ مفاتيح كل شيء
٣٨٢	اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه	٢٩٨	أو غير ذلك؟... فأعني على نفسك بكثرة السجود
١١٣٨	اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد	١٦٩	أول ربا أضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب
١٣٩٦	اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم	١٤٥٩	أول ما خلق الله القلم
١٤٤٨	اللهم رب السموات السبع وما أظللن	٣٤٩	أوليس قد بين الله تعالى ذلك
١١٩٥	اللهم صل على آل أبي أوفى	١٧٢	أوليس قد ابتعته منك؟
٩٩٧	اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض	١٠١٢	أول من يكسى من أهل النار يوم القيامة إبليس
٨١	اللهم لا نفيها	٢٤٦	أيا سعد ألم تسع ما قال أبو حباب
٢٢٦	اللهم لا يعلون علينا	٩٩٤	إياكم والجلوس على الطرقات
٥٤٧	اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك	١١٣٦ ، ٩٩٥	إياكم والدخول على النساء
١١٢١	اللهم منزل الكتاب سريع الحساب	١٣٦٤ ، ١٣٣٤	إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث
١٩٩	اللهم هؤلاء أهلي	١٥٨٥	إياك والحبوب
١١٣٤ ، ٣٣٢	اللهم هذه قسمتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك	٤٦١	أي شيء تحبون؟
٩٠٠	اللهم هل بلغت	١٠٦٨ ، ٦٠٨	أي عم قل معي: لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله
		٦٤٣	أيكم أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله عز وجل
		١٢٠	أيكم يحتمل خبيباً عن خشبته وله الجنة
		٢٧٩	أيما حلف كان في الجاهلية
٢٩٠ و ٣١٤	حرف الباء	٣٣٩	أي مسلم ضاف قوماً فأصبح الضيف محروماً
٧٦٨	بش عبد الله	٦٥٩	أيما رجل أضر عمرى له ولعقبه
٢٠٩	بخ يخ ذلك مال رابع	٥٦٣	أين الذهب الذي تركته عند أم الفضل
١٤١٧	برئ من الشح من أدى الزكاة	٩٧٦	أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً
٥٨٠	بشر الكاذبين بكفي في ظهورهم	٥٣٨	أيها الناس أربعوا على أنفسكم
١٨٤	بعثت إلى الأحمر والأسود	٤١١	أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا
١٣١١	بعثت أنا والساعة كهاتين	٣٩٧	الله
٩٢٣	بعني كذا وكذا من الدقيق	٥٦٣	الله أخبرني
١٢١١	بل أنت زيد الخير	١٤١٣ ، ١١٩٩	الله أكبر خربت خبير
١٨٥	بل إلى كتاب الله	١٥٥٦	اللهم أت نفسي تقواها
٩٣٨	بل أنا وأرأساه	١٠٩٧	اللهم اجعلها رحمةً ولا تجعلها عذاباً
١٧٢	بل قد ابتعته منك	١٠٩٧	اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً
٦٧٥	بل هي للمسلمين عامة	٣٦٤	اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين
١١٢٥	بلى فانكحيه فإني قد رضيت لك	٥٩٦	اللهم ارزق ثعلبة

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٦٢	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة: المنان بما أعطى	٦٠٩	بلى والله لاستغفرون لأبي
١٥٧٦ ، ١٤٠٢ ، ١٠٦٧	ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين	١٧٢	يَمَّ تشهد؟
٢١٠	ثم حيث أدركت الصلاة فصل فكلها مسجد	١٥٩٦	بينما أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافتاه قباب الدر
٨٠١	ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين	٨٠١	بينما أنا في الحطيم
٨٦٤	ثم دع الماء يرجع إلى الجدر	١٠٧٢	بينما رجل يجر إزاره من الخيلاء خسف به
١٤٥٩	ثم قال له: اكتب	١٠٥٢	بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون
٢٣٥	التيب أحق بنفسها من وليها	٤٦٤	البر حسن الخلق والإثم ما حاك في صدرك
	حرف الجيم	٤٩١	البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء
٨٢٩	جاء الحق وزهق الباطل	٩٨٥	البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام
١٤٨٨	جبل من نار يكلف أن يصعده	٢٣٥	البكر تُستامر في نفسها
٨٦١	جليس في فروة بيضاء فاخضرت		حرف التاء
٨٧٢	جنان الفردوس أربع	١١٦٢ ، ٩٥٢	تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الرضوء
١٣٨٢	جنتان من ذهب وجنتان من فضة	١٠٥٢	تخرج الدابة معها خاتم سليمان وعصا موسى
١٣٨١ ، ٨٧٢	جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما	٦١٠	تحب ذلك؟
١٦٦	الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة	١٥١٨	تحشرون حفاة عراة غرلاً
٦٢٢	الجنة	٩٤٧	تدرون أي يوم ذلك؟
٨٧٢	الجنة مائة درجة	١٣٦	تدع الصلاة أيام أقرائها
	حرف الحاء	٩٩٦	تزوجوا الولود تناسلوا فإني مباء بكم
٤٧٤	حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية	٢٧٦	تسع أعظمهن الإشراك بالله
٩٣٤	حسبنا الله ونعم الوكيل	١٠٥٢	تسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه مؤمن
٩٣٤	حسبي من سؤالي علمه بحالي	٢٢١	تسوموا فإن الملائكة قد تسومت
١١٦	الحج عرفة	٩٨١	تشويه النار فتقلص شفته العليا
٤٤٠	الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام	١٢٥	تصدقوا
٨٤٨	الحمد لله الذي لم يممتي حتى أمرني أن أصبر	١٢٥	تصدق به على خادمك
	حرف الخاء	١٢٥	تصدق به على زوجك
٩٨٥ ، ٢٦٥	خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً	١٢٥	تصدق به على نفسك
٥٣	خلق الله آدم بعد العصر يوم الجمعة	١٢٥	تصدق به على ولدك
٥٣	خلق الله تعالى آدم طوله ستون ذراعاً	٢٥٤	تصدق رجل من ديناره
١٢٥٢ ، ٤٩٩	خلق الله عز وجل التربة يوم السبت	١٢٨٧	تقطع الأجال من شعبان إلى شعبان
١٤٤١	خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً		تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده خمساً
١٤٤١	خلق فرعون في بطن أمه كافراً	٨٢٧	وعشرين درجة
٩٢٧ ، ٧٦٠	خلقت الملائكة من نور	١٥٧٧	تقي الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان
١٤٨٥	خمس صلوات في اليوم والليلة	٧٠٢	تكثرن اللعن وتكفرن العشير
٤٠٨	خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم	٦٧٩	تلك الأحاديث التي تدرنون الانتفاع بها
٢٨١	خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه	٣٣٧	تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق
٤٢٥	خير أمي قرني	٦٧٥	توضاً وضوءاً حسناً ثم قم فصل
٤٢٥	خير الناس قرني ثم الذين يلونهم	٢٨٧	التيمم ضربة للوجه والكفين
١٤٣٥	خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة		حرف الثاء
١٣٨٢	خيرات الأخلاق حسان الوجوه	١٥٨٥	ثلاث لا أسأل عبيد عن شكرهن
٤٢٥	خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم	١٣٢٤	ثلاث لازمات لأمتي، الطيرة والحسد وسوء الظن
		٩٩٦	ثلاثة حق على الله عونهم

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٦٦	سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله	١٥٧٨	المخيل لثلاثة، لرجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وذر
١١٣٠	سبق المفردون		حرف الدال
١٠٨٣	ستمته صلاته	١٦٩	درهم ربا يأكل الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية
١٨٣	سلاني	٨٩	دعوة أبي إبراهيم، ويشري عيسى
٤١١	سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقام هذا	٩٤١	دعوة ذي النون إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت
٥٩٧	إلا بيته لكم	١٣٦١	دنا الجبار رب العزة فتدلى
٢٢١	سوف أستغفر لهم أكثر من سبعين، لعل الله يفر لهم	٣١٢	دية المعاهد نصف دية المسلم
١٣١١	سوموا فإن الملائكة قد سومت		حرف الذال
١٠٨٣	سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي	١٥٧٥ ، ٤١١	ذووني ما ترككم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم
	سيتها ما تقول	٣٥٠	ذكاة الجنين ذكاة أمه
	حرف الشين	١٣٣٥	ذكرك أخاك بما يكره
٥٤٥	شامت الوجوه	٨٣١	ذلك إلى الله عز وجل
٨٧٠	شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع	١٥٢٩	ذلك المرض
٧٣٤	شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة		حرف الراء
١٥٧٣ ، ١٤٦	شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر	١٠٥١	رأيت جبريل وله ستمائة جناح
١٥٦٥	شهرًا عيد لا يتقصان	٤١٢	رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً
٦٤١	شيتي هود وأخوانها	١٢٢١	رأيت ربي عز وجل فقال لي: فيم يختصم الملأ الأعلى؟
١٥٣١	الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة	٤١٢	رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار
٢٧٦	الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين	١٦٩	رأيت الليلة رجلين أتياني فأخرجاني
١٥٢٩	الشفق الحمره	١٤٥٢	رأجعها فإنها صوامه قوامه
١٥١٩	الشمس والقمر نوران مكوران في النار	١٥٧٣	رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه
	حرف الصاد	٢٥٢	رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
٧٨٥	صدق الله وكذب بطن أخيك	٧٠٤	رحم الله أخي يوسف
٢٢٢	صدقت، ذلك من مدد السماء الثالثة	٦٦٦	رحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد
٧٦٩ ، ٢٤٩	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً	١٤٣١	رحمة الله على موسى، لقد أوفى بأكثر من هذا فصبر
١٤٣٧	صليت؟ قال: لا، قال: فصل ركعتين	٢٤١	ردوا علي الرجل
١٥٦٥	صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته	٢٥٨	رفع القلم عن ثلاثة
١٥٥٤	الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان	١٦٩	الربا ثلاثة وسبعون باباً
١٤٨٨	الصدود: جبل من نار	١٣١٢	الرحم معلقة بالمرش تقول: من وصلني وصله الله
١٤٩٨ ، ٢٨٢	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم	١٧٥٨	الريح الجنوب من الجنة
٨١	الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن		حرف الزاي
٤٤٨	الصور قرن ينفخ فيه ثلاث نفخات	٢١٢	الزاد والراحلة
١١٠٨	الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة	٦٢٢	الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل
	حرف الضاد		حرف السين
٦٢٢ ، ٤٧٨	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً	٤٤٥	سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني الثنتين، ومنعني واحدة
٥٦٥	ضعوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا	٤٢٣	سألت ربي عز وجل الشفاعة لأمتي فأعطانيها
	حرف الطاء	١١٦٢	سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له
٢٧٠	طلق إحداهما	١١٢٦	سبحان مقلب القلوب
١١٣٥	طلق رسول الله ﷺ حفصة ثم راجعها	١٥٩٩	سبحانك ربنا ويحمدك اللهم اغفر لي
١٠٥٣	طولها ستون ذراعاً		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١١٩٩	فضلنا على الناس بثلاث	٣٦٤	الظهور شطر الإيمان
١١٥٨	فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آية في خلقه		حرف العين
٨٨٤	فما رأيت عبقرياً يفري فري عمر	١١٨٤	عجب ريك من شاب ليست له صبوة
٨٣٤	فما متعكم أن تبتغوني؟	٢١٧	عجب الله عز وجل من قوم يدخلون الجنة في السلاسل
١٥٧١	فمن كان متحريراً فليتحرها في السبع الأواخر	٤٣٧	عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير
١٤٢٨	فيما استطعتن وأطقنت	١١٣٨	عجل هذا
٨٧١	فيثشون الماء ويتحصن الناس منهم في حصونهم	٢٤٣	عرضت علي أمي وأعلمت من يؤمن بي ومن يكفر
	فيقول الله عز وجل: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة	٦٩٠	عني لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل
٢٨٣	ذرة	١٤١٠	علام تشتغني؟
	فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يعني يوم الجمعة	١٦٠٦	على رسلكما إنها صفة
١٥٧٢	الجمعة	١٣٢١	على ما استطعتن
	حرف القاف	١٢٦٨	علي وفاطمة وولداهما
٣٢٩	قاربوا وسددوا	٣٥٩	عليكم بالأسود البهيم
١٠١٩	قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر	١١٦٩	عليكم منازلكم فإنما نكتب أثاركم
١٤٩١	قال ريكم عز وجل: أنا أهل أن أتقى	٣٦١	عمداً فعمله يا عمر
١٧٤	قال الله تعالى: إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبها عليه	١٤٢١	العز إزاره والكبرياء رفاؤه
١٠٩٤	قال الله عز وجل: إني خلقت عبادي حنفاء	١٢٠٤	العيادة فوافق ناقة
٦٣٠	قال الله عز وجل: المتحابون في جلالي	١٤٦٥	العين حق
٣٧٥	قتل الصبر لا يمر بذنب إلا محاه		حرف القين
١٨٤	قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً	٨٤٧	غداً أخبركم
٥٨٧	قد أذنت لك	٣٢٩	غفر الله لك يا أبا بكر، ألت تمرض؟ ألت تحزن؟
١٤٢٨	قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً قد بايعتك كلاماً	١٦٠٤	الغاسق النجم
١٥٧٣	قد جاءكم شهر مبارك افترض الله عليكم صيامه		حرف الفاء
٣٣٠	قد سمع الله ما تقول، فإن شاء أجابك	١٣٥٤	فأتينا السماء السابعة، قيل: من هذا؟ قيل: جبريل
٧١٩	قد قال أخي يعقوب: سوف أستغفر لكم ربي	١٤٥٢	فأتيت أبا بكر
١١٢٦	قد قبلتك		فأسجد لله تعالى فيدعني ما شاء الله أن يدعني ويفتح علي
١٠٢٢	قد كنت أحب أن أراك على غير جوار	١١٤٩	بمحمداً لا أحصياها الآن
٣٥٨	قد كنت وعدتني أن تلقاني البارحة	٥٦٧	فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام
٧٦٥	قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين		فإن ريكم يقول: هل جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا
١٢٥٧	قل آمنت بالله ثم استقم	١٣٨٢	الجنة
١٠٦٨	قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة	٧٨٠	فإنها تذهب حتى تسجد بين يدي ربه
٥٩٣	قلتم كذا وكذا	٧٥٦	فإنها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته
١١٣٩	قم يا فلان فإنك منافق	٤٥٣	فأنت الحجر السمين
٨٨٥	قول عيسى عليه السلام: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾	١١٥٤	فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد
١٤٠٩	قوموا إلى سيدكم	٣٠	فينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء
١١٠٨	قيام العبد من الليل	٦٣	فدخلوا يزحفون على أستاههم
١١٣٨	قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد	٨٠١	فربطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء
١٢٤٧	القبر كقطع الليل المظلم	٨٠١	فركبته حتى أتيت بيت المقدس
	حرف الكاف	٩٦٧	فضلت سورة على مائر القرآن بسجديتين
١٣٤٠	كاتب الحسنات على يمين الرجل	١١٢٩	فضلت على الأنبياء بست
٥٦٢	كاد يصيبنا في خلافتك بلاء		

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٧٦	الكبائر: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين	٩٣٩	كان ذو الكفل رجلاً لا يتزعج عن ذنب
٢٧٥	الكبائر سبع الإشراف بالله أولهن	٣١٤	كان رجل مؤمن يخفي لإيمانه مع قوم كفار
٢٧٥	الكبائر الشرك بالله وقتل النفس		كان رسول الله ﷺ إذا استراب الخبر تمثل فيه ببيت طرفه
١٥٨٠	الكود الذي يأكل وحده ويمنع رفته ويضرب عبده	١١٧٨	(وأيامك بالأخبار من لم تزود)
	حرف اللام	١٢٤٧	كان رسول الله ﷺ بعد يستعبد من عذاب القبر
٦٠٨	لاستغفرن لك ما لم أنه عنك	١٢٨٠	كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على القبائل
٨٠٠	لئن ظفرت بقاتل حمزة لأملن به	٧١٤	كان ليعقوب أخ مواخ
٤٣٦ ، ٢٩٤	لتؤذن الحقوق إلى أهلها	٤٣٤	كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض
٥٣٢	لنقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما	٨٥٩	كانت الأولى من موسى نسياناً
٨٤٩	لسراويق النار أربعة جدر	٨٨	كانت الملائكة ترحب إلى البيت قبل آدم
١٦٨	لئن رسول الله أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه	٨٦٤	كانوا أهل قرية لناماً
٩١٢ ، ٧٦٧	لئن العاصفة والمستعصية	٩٦٥	كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض
٣٢٧	لئن الله الواشعات والمستوشعات	١٤٤٨	كثافة كل سماء مسيرة خمسمائة عام
	لقد أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت	٤٥٤	كذا أنزلت علي فاكيتها
١٠٢٣	عليه الشمس	٩٣٢ ، ٧٠٩	كذب إبراهيم ثلاث كذبات
٩٦٩	لقد أنزلت علينا عشر آيات من أقامهن دخل الجنة	١٢٤٧	كذبت يهودية
١١٩٥ ، ١١٤٣	لقد أوتي هذا مزماراً من مزامير آل داود	١١٧٨	كفى بالإسلام والشيب للمرء ناهياً
١١٢٢	لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة	١٠٨٥	كفى بها حماقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به
٩٧١	لقد ختمت بما تكلمت به يا ابن الخطاب	١٥٦٠	نبيهم
١٥٦١	لقد خشيت أن يكون صاحبي قلاني		كل أمي يدخلون الجنة
٣٥١	لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقبني غادر	١٩٢	كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من
٢٢٤	لقد ذهبتم فيها عريضة	٤٧٤	يحيى بن زكريا
١٢٨٠	لقريش	١٣٧٤	كل ذي ناب من السباع حرام
١٣٨٨	لكل نبي حرم وحرمي المدينة	٩٩٥	كل شيء بقدر حتى العجز والكيس
٢٨٢	للمملوك طعامه وكسوته	٢٥٨	كل عين زانية
٤٠٢	لم أوامر بذلك	١٠٩٤ ، ٤٢٧	كل من مال يتيمك غير مسرف
١٣١٧	لم نأت لقتال أحد إنما جئنا لنطوف بهذا البيت		كل مولود يولد على الفطرة
١١٩٠ ، ٩٣٢	لم يكذب إبراهيم النبي قط إلا ثلاث كذبات	٢٥٢	كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في
	لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف		سبيل الله
٢٣٩	طير خضر	١٥٥٨ ، ١٤٩٦	كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها
٣٩٧	لما بعثني الله برسالته ضقت بها ذرعاً	١٣٩٥	كلمتان خفيفتان على اللسان
١٣٦٢	لما غشيتها عن أمر الله ما غشيتها تغيرت	١٤٥٤	كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
٦٧٥	لمن عمل بها من أمي	١١٦٢	كلهم في الجنة
٤٣٦	لكن الله يدري وسيقضي بينهما	٢٣٦	كلا إني رأيته في النار في بردة فلها
١٤٠٠	لن يدخل أحداً منكم عمله الجنة	١٢٢١	كما أنتم على مصافكم
٢٥١	لو أعطاني لأوفيته إني لأمين في السماء أمين في الأرض	١٤٥٥	كمل من الرجال كثير
	لو أنكم توكلون على الله حق توكله لووتحكم كما يرزق	١٥٧١	كم بقي من الشهر؟
١٤٤٥	الطير	١٥٠	كم من عذق رداح في الجنة لأبي الدلداح
	لو أن يوسف قال: إني حفيظ عليم إن شاء الله، لملك من	١١١٥	كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث
٧٠٤	وقته	١١١٥	كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد
١٣٦٧	لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً	١٤٨٣	كيف يأتيك الوحي
		٢٢٣	كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٢٨٢	ما أطعمت نفسك فهو لك صدقة	٢٩٤	لو دخلوها ما خرجوا منها، إنما الطاعة في المعروف
٦٠٦	ما الذي أثنى الله به عليكم؟	٢٣٠	لو رأيتم الطير تخطفنا فلا تبرحوا من مكانكم
١٤٨١	ما المسؤول عنها بأعلم من السائل	١٠١٤	لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة
٦٠٤	ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئاً	١١٦٨	لو فعله لأخذته الملائكة
٨٣١	ما أنا بالذي يسأل ربه هذا	١٥٦٨	لو فعل لأخذته الملائكة عياناً
١٥٧٨	ما أنزل الله عليّ فيها إلا هذه الآية الفأذة	١١٢٨	لو قالها لجاهدوا في سبيل الله
٣٥٥	ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا	٤١١	لو قلت نعم لوجبت
٩٧٦	ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم	١٤٣٣ ، ١٣١٥	لو كان الإيمان عند الثريا لثاله رجال من هؤلاء
١٣٣٠	ما بالشعر بعثت ولا بالفخار أمرت	١٤٥٢	لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب
٨٣١	ما بهذا بعثت وقد أبلغتكم ما أرسلت به	١٢٧٨	لو كانت الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة
١١٧٥ ، ٤٤٨	ما بين الفخيتين أربعون	١٣١٥	لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس
١٨٥	ما تجدون في التوراة في شأن الزنا	١١٩	لو كان على أبيك دين قضيته أما كان ذلك يجزئ عنه؟
٢٢٤	ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها	٧٠١	لو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي
٥٦١	ما ترى يا ابن الخطاب	٧٦٢	لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمغ بجنته أحد
٣٦٣	ما توضع عند فأحسن الوضوء ثم قام إلى الصلاة، إلا غفر له	٣٦١	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة يوضوء
١٣١٧	ما خلأت ولكن حبسها حابس الفيل	٧٩٩	لولا أن تحزن النساء، أو تكون سنة بعدي لتركته
	ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه	٣٥٩	لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها
٧٣٣	في اليوم	٨٧٣	ليؤتين يوم القيامة بالعظيم الطويل
٢٨١	ما زال جبريل يوصيني بالجار	٥٧٩	ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار
١٥٦	ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في فلاة	١٤٤٤	ليراجعها ثم ليمسكها حتى تظهر
١٦٢	ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم	٣٤٦	ليس أحد أحب إليه الملعن من الله عز وجل
٥٨٤	ما ظنك باثنين الله ثالثهما	١٠٤٤	ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من الولد
٧٥٦	ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية	١٥٦٣	ليس الغنى عن كثرة العرض
١٣٧٨	مالي أراكم سكوتاً؟	٣٩٠	ليس لبني النضير على بني قريظة فضل في عقل ولا دم
١٤٧٣	مالي أراكم عزيزين!	١٦٧	ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرثان
٤٩٦	ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار	٤٢٧	ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة
٢٤٤	ما نحن أحد لا يؤدي زكاة ماله	٣٣٩	ليلة الضيف واجبة على كل مسلم
٦٩١	ما من أحد يلقى الله تعالى إلا وقد همّ بخطيئة أو عملها	٢٣٤	ليلني منكم أولو الأحلام والنهى
	ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه	١٥٦	ليهنك العلم يا أبا المنذر
١٥٤٣ ، ٩٥٥	الأيام	٥٧٥	الآن حمي الوطيس
	ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا مثل له يوم القيامة	١٧٤	الآياتن من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه
٢٤٤	شجاع أقرع	٩٣٣	الذي في عينه بياض
٥٨١	ما من صاحب كثر لا يؤدي زكاته	١٣٣	الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصخرى
٢٩٠	ما من عبد قال: لا إله إلا الله ثم مات على ذلك		
١١١٤	ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به		
٣٦٤	ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه		
١٢٩٠	ما من مسلم إلا وله في السماء بابان		
	ما من مسلم دعا الله تعالى بدعوة ليس فيها قطعة رحم		
١٠٧	ولا إثم		
٣٢٣	ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيصلي		
١٠٩٤ ، ٤٢٧	ما من مولود إلا يولد على الفطرة		
١١٥٣	ما من يوم يصبح العباد فيه إلا لمكان يتزلان		
			حرف الميم
		١٤١٦	ما أبقيت لأهلك
		١٥٨٥	ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة
		٦٠٥	ما أردت بما أرى
		١٢٩١	ما أدري تبيماً، نبي أو غير نبي
		١٢١١	ما اسمك؟
		١٥٧٣	ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك
		٢٢٥	ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٠٠٠	من بنى مسجداً لله كمفحص قطاة	١٥٥٩	ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعه من النار
٣٦٤	من توضأ فأحسن الوضوء	١٦٠٦	ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن
٦٧٦	من توضأ وضوئي، ثم صلى الظهر غفر له ما كان بينهما وبين صلاة الصبح	٤٩٦	ما منكم من أحد إلا وله منزلان
٣١٧	من جهز جيش العسرة فله الجنة	٣٦٤	ما منكم من أحد يتوضأ فليبلغ الوضوء أو يسيغ
١٦٢	من حفر رومة فله الجنة	٣٧٢	ما نفعني مال قط ما نفعني مال أبي بكر
٨٣٧	من حفظ عشر آيات من أول سورة البقرة	٣٤٠	ما نقصت صدقة من مال
٢٥٣	من حلف بغير الله فقد أشرك	٥٤٤	ما هزم قوم إذا بلغوا اثني عشر ألفاً من قلة
١٢٠٤	من حلف على يمين وهو فيها فاجر	٧٧٥	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب
٣٥٣	من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه	٥٩٩	ما يعني عنه قميصي من عذاب الله تعالى
٣٥٣	من دل على خير فله مثل أجر فاعله	١١٢٧	ما يعني لني أن تكون له خاتمة الأعين
١٢٢١	من رأى منكم الليلة رؤيا	١٤٥	متها ولو بقلنوتك
٤٠٣	من رغب عن سني فليس مني	٥٤٨	مثل القائم على حدود الله والواقع فيها
٢٤٧	من مثل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار	١١٣٠	مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت
١١٦٠	من سره أن يسطر له في رزقه وينسأ له في أثره	١٣٣٢، ١٣٧٥	مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم
١٢٠٠	من سره أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار	١٥٨١، ١٠٠٩	مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً
١١١٦	من سعى المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى	١٥١٥	مرحباً بمن غابني فيه ربي
١١٦٩	من سن في الإسلام سنة حسنة	٥٩٦	مُرّاً يعلبة ويقلان
١٥٦٥	من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	٦٠٩	مزوت بقر أمي فصليت ركعتين
٢١١	من طاف بالبيت لم يرفع قدماً ولم يضع أخرى إلا كتب الله له بها حسنة	١٤٥٣	مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين
١٤٤٨	من ظلم قيد شبر طوقه من سبع أرضين	١١٧٢	مسقرها تحت العرش فتخر ساجدة
٥٠٥	من عقر جواده	صفت اثنتان وعشرون وبقيت سبع التمسوها الليلة، الشهر	
١٠٠٩	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد	١٥٧١	تسع وعشرون
١١٦٩	من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر	٤٤٢	مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله
١٥٨٦	من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله	١٣٣	ملعون من أتى النساء في أبارهن
١٤٠٩	من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به	٢٤٤	من آتاه الله مالاً فلم يوذ زكاته
١٥٧٣	من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه	١٣٣	من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها
١٧٤	من قرأ بالآيتين من سورة البقرة في ليلة كفتاه	١٣١٢	من أحب أن يسطر له في رزقه وأن ينسأ له في أثره
٥٣٩	من قتل قتيلاً فله كذا وكذا	٢٤٦	من أحب أن يزرع عن النار
٢٧٤	من قتل نفسه بحديدة فحديده بيده	من أحب أن يمثل له عباد الله قياماً فليتبوأ مقعده من النار	
٨٣٧	من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف	١٢١١	من أحب أن ينظر إلى يوم القيامة فليقرأ ﴿إِذَا الْبُشُورُ سُورَتْ﴾
٨٣٧	من قرأ عشر آيات من آخر الكهف	١٥١٩	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
١١٣٠	من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة	١٣٩٤	من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ في الجاهلية
٢٥٣	من كان حالماً فلا يحلف إلا بالله	٥٥٣	من أطاعني فقد أطاع الله
١٥٧١	من كان متحرراً فليتحرها ليلة سبع وعشرين يعني ليلة القدر	٣٠٤	من اعتق رقية مؤمنة اعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار
٢٨١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره	١٥٥٣	من أغلق باباً فهو آمن
٣٣٦	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر	١١١٠	من أفتق زوجين في سبيل الله
١٥٧١	من كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقيم ليلة ثلاث وعشرين	١٥٦٠	من أغزق ذمه وعقر جواده
		٥٠٥	من بنى لله مسجداً يعني به وجه لله
		١٠٠٠	

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٤٩٢	نعم يجمع الله هذه العظام	١١٦٣	من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
١٥٠	نعم أي يريد منا القرض		من لم تنته صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله
١٥٦٠	نعم وأرجو أن تكون منهم	١٠٨٣	إلا بعداً
٩٦٧	نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما	٢٩٨	من مات على ذلك كان مع النبيين
٢١٨٠	نعم يمتك الله ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم	١٤٩٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه
١٥٨٤	نعمتان مقبولون فهما كثير من الناس	٩٠١	من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها
١٥٨٣	التعقيم الأمن والصحة	٦٠٣	من هؤلاء
١٥٨٣	التعقيم الماء البارد	٢١٢	من وجد الزاد والراحلة
٨٨٥	تقاعاً حيثما توجهت	٢٤٦	موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها
١٠٨٢	نهى رسول الله ﷺ عن الخذف	٤٦٠	من الكبائر شتم الرجل والديه
٤٧٤	نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع	١٢٥٥	من مخاطبة العبد ربه
	حرف الهاء	١٤٠٧	مه يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش ولا الضحش
١١٦٢	هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة	٨٢٣	المؤمن أكرم على الله عز وجل من بمرض ملائكته
٢٩٣	هات المفتاح	١٣٣٣، ١٣٢٥	المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً
٤٧٥	هنا ما أوحى إليّ أنه محرم على المسلمين وعلى اليهود	٢٩٨	الفرء مع من أحب
٥٩٦	هنا عملك، قد أمرتك فلم تطعني	٣٣٩	الاستنبان ما قالوا فعلى البادئ منهما
٥٦٩	هنا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو	٢١٠	المسجد الأقصى
١٠٨٥	هنا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله	٢١٠	المسجد الحرام
	هنا وقومه والذي نفسي بيده لو أن هذا الدين معلق بالثرية	١٣٣٢	المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه
١٣٩٥	لتناوله رجال من فارس	١٦٦	المغرب وتر النهار
٥٣١	هذه أمتي بالحق يأخذون	٢٥٥	المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة
٥٣١	هذه لكم وقد أعطي القوم مثلها	١٠٧٩	الموت
٣٩٢	هل أعطاك أحد شيئاً؟		حرف التون
١١٧٩	هل أنت إلا أصبغ دمي؟	٥٧٤	ناد يا معشر الأنصار، يا أصحاب السمره
١٣٩٣، ١٣٨٢	أصبغ من عبادي مؤمن بي وكافر	١٥٨٢، ٧٦٠	ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم
١٥٩٦	هل تدرون ما الكوثر؟	٥٧٥	نارولتي حصيات
١٢٥٥	هل تدرون مم أضحك؟	٥٤٥	نارولتي كفاً من حصياء
	هل تضارون في رؤية الشمس والقمر ليس هونهما	٣٦٩	نبي ضيحه قومه
١٤٩٤	سحاب؟	٩٥٨	تخرفنا مع رسول الله ﷺ البدة عن سبعة والبقرة عن سبعة
١٣٦٣	هل جتتم في عهد أو هل جعل لكم أحد أماناً؟	٣٨٨	تحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات
	هل مرتت بوادي أهلك محلاً ثم مرتت به يهتو خضراً؟	٨٧٧	تحن معاشر الأنبياء لا نورث
١١٥٨	قلت: نعم	٣٣٩	ترل ملك من السماء يكتبه
	هلا صليت بـ «سبح اسم ربك الأعلى والشمس	١٢٥٨	ترلفت في المؤذنين
١٥٣٧	وضحاها؟	٢٤٠	نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة
	هلا قلت: إن أبي هارون وإن عمي موسى وإن زوجي	١٣٥١، ١١١٥، ٥٥٦	نُصِرْتُ بالصَّبَا وأهلكت عاد بالنبور
١٣٣٣	محمد	٨٢٥	نعم
٦٩٠	هلك المصرون	٨٧٢	نعم إذا كثر الخبث
٢٨٢	هم إخوانكم خولكم	١٨٣	نعم أي أنا محمد
٨٧٠	هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرن	٤٤٢٥	نعم صلي أمك
٥٦٠	هم اللجن وإن الشيطان لا يخيل أحداً في داره فرس احتيق	٢٢٤٧	نعم عذاب القبر حق
٦٣٠	هم قوم تحايروا بروح الله	١١٢	نعم أي: نهي عن القتال في الشهر الحرام

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
	والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه	٣٩١	هم قوم هذا
١١١٤	من نفسه	١٤٦٨	هم اليوم أربعة
	والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم شيئاً يعظمون به	١٤١٢	هفت يهود بالندر
١٣١٨	حرمات الله إلا . . .	١٤٩١	هو أهل أن يتقى
١٥٧٦ ، ١٨٤	والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة	١٤٨٨	هو جبل من نار يكلف أن يصعبه
	والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا	٣٥٤	هو الطهور ماؤه الحل ميتته
٣٣	في الزبور ولا في الفرقان مثلها	٤٤٨	هو قرن ينفخ فيه
١٣٣	وما الذي أهلكك	٦٠٦	هو مشجدي هذا
١٤٢٣	وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر	١٥٩٦	هو نهر أعطانيه ربي عز وجل
١١٢٥	(ومم ذلك) قاله لأسماء بنت عميس	١١٢٣	من حولي كما ترى يسألني النفقة
١٤٥٢	ويأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر	٦٧٦	من لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر
١٤٨١	ويحك إنها كائنة فما أعددت لها؟	٧٤٥	هي النخلة
٥٩٦	ويحك يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه	١٥٧٢	هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة
٣٦٣	ويل للأعقاب من النار		حرف الواو
٧١	ويل: واد في جهنم	٥٦٠	وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة إلا وإن القوة الرمي
٨٩٣	الورود: الدخول لا يبقى بُز ولا فاجر إلا دخلها	١٣٢٤	وألزموهم كلمة التورى لا إله إلا الله
٨١٩	الولد ثمرة القلب وإنه مجيبة مبخلة	٦٠٣	وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعزهم
	حرف لا	١٥٨٥	وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما
٣٨١	لا أراك تكلمني في حد من حدود الله	١١٢٤	وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي
٦٠٠	لا أجد ما أحملكم عليه	١٣٩٣	وتجعلون رزقكم قال: شكركم
١٢٨٠	لا أسأل قد اكتسبت	٧٧٢	وجندي في أهل غنيمة يشق
١٠١٥	لا أكل حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله	١١٠٨	وصلاة الرجل في جوف الليل
٢٣٦	لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته يعير له رغاء	١٣٦٦	وغي عمل يوم أربع ركعات في أول النهار
١١٢١	لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده	١٠٨٤	وللذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه
٨٧٢	لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب	١٠٦٨	والله لأستغفرن لك ما لم أنة عنك
١٠٧٤	لا، إن الله جميل يحب الجمال	٧٩٩	والله لأمثلن بسبعين منهم
١٥٨٣	لا بأس طهور إن شاء الله	١٢٩٤	والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله
٩٤٤	لا، بل لكل من عبد من دون الله	١٣٣٢	والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه
٦٧٥	لا، بل للناس كافة	٤٣٤	والله ليؤمن الله هذا الأمر
٩٧٧	لا، بل هم الذين يصلون وهم مشفقون	٩٢٣	والله لو باعني أو أسلفني لفضيت
١٣٣	لا تأتوا النساء في أعجازهن	١٥٦	والله ليهنك العلم أبا المنذر
٩٩٥	لا تباشر المرأة المرأة تبعتها لزوجها		والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبحه
١٦٦	لا تصدقوا إلا على أهل دينكم	٥٨٣	هذه في اليم
٦٠١	لا تجالسوهم ولا تكلموهم	١٢١٢	والله ما صليتها
٣٧	لا تجعلوا بيوتكم مقابر	٨٧١	والذي نفس محمد بيده إن دواب الأرض لتسمن
٢٦٩	لا تحرم الإملجة والإملاجان	١٦٠٤	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن
٢٦٩	لا تحرم الرضعة أو الرضعتان	١٣٥٨ ، ٩٨٥	والذي نفسي بيده لأقضي بينكم بكتاب الله
٢٦٩	لا تحرم المصصة أو المصتان	١٥٨٥	والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة
٢٥٣	لا تحلفوا بأبائكم		والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لم يبق منكم أحد لسا
١٤٥٠	لا تخبري أحداً، وإن أم إبراهيم علي حرام	١٤٣٧	بكم الوادي نارا
١٤٥٢	لا تخبري عائشة	١٥٦٨	والذي نفسي بيده لو دنا مني لاخطفتة الملائكة عضواً عضواً

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٥٥٤	لا يتم بعد حلم	٤٨٠	لا تزال القربة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها
٢٧١	لا يجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها	١٥٨٤	لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه
١٣٣	لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن	١١٢٣	لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها
٥٦٠	لا يخيل بيت فيه عتيق من الخيل	٣٣٨	لا تسبحني عنه
١٤٦١	لا يدخل الجنة قتات	١٣٢٧	لا تسبوا أصحابي
٩٩٥	لا يدخلن هذا عليك	١٢٩٦	لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر
٥٧٩	لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى		لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق
١١٣٠	لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله تعالى	٨٣٤	لا تشربوا في آنية الذهب والفضة
١٣٣	لا يستحيي الله من الحق	١٢٧٨	لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم
١١٧٨	لا يضرك بأيهما بدأت	١٠٨٤	لا تقطع يد السارق إلا في ربيع دينار فصاعداً
٢٦٨	لا يترك مؤمن مؤمنة	٣٨١، ٣٨٠	لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دنها
٦٠٨	لا يقبل الله دعاءً من قلب غافل لاه	٣٧٥، ٣٧٣	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
١٤٠٩	لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه	٤٨٠	لا تقوم الساعة حتى يبعث ذجالون كذابون
١٣٩٣	لا يمسه القرآن إلا طاهر	١١٢٩	لا تكفروا أحداً من أصحابك على المسير معك
١٣٣٤ + ١٢٥٦	لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل	١٢٧	لا تتحنن...
٧٢٠	لا ينحني له، ولا يلتزمه ولا يقبله	١٤٢٩	لا تتزولوهنّ الغرف ولا تعلموهن الكتابه
٨٣٣	لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة من الدبر	٩٨٤	لا حاجة لي فيه
	حرف الياء	١٤٥١	لا خلف في الإسلام
٢٨١	يا أبا ذرّ إذا طبخت مرقة	٢٧٩	لا خير في دين ليس فيه ركوع
٧٨٠	يا أبا ذرّ تدري أين ذهب الشمس؟	١٥٠٥	لا صلاة بحضرة طعام
٤٣٦	يا أبا ذرّ أتدري فيما انتطحتا؟	١٥٦٥	لا طلاق قبل النكاح
٣١٦	يا أبا سعيد من رضي الله رباً وبالإسلام ديناً	١١٣١	لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك
١٥٦	يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟	١١٣١	لا، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله
١١٥٣	يا ابن آدم أنفق أنفق عليك	٢٠٥	لا فضل لعربي على أعجمي
١٠٨٧	يا ابن عمر ما لك لا تأكل؟	١٣٣٦	لا قطع على الخائن
٨٧٧	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة	٣٨١	لا، ما زال ملك يسترني حتى ولت
١٣٣٦	يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد	١٦٠١	لا تبرح حتى تناجزهم
	حرف الهمزة	١٣١٧	لا نورث ما تركنا صدقة
١١٢	يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله خفاه	٨٧٧	لا هجرة بعد الفتح
٩٤٥	يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة	١٣١٦	لا، وإنه قد أوحى إليّ أنكم تقتنون في قبوركم
٩٤٦	يا أيها الناس إنني قد كنت أذنت في الاستماع	١٢٤٧	لا، ولكن لا يبلغ عني إلا رجل مني
٢٧٢	يا أيها الناس أي يوم هذا؟	٥٦٦	لا والله لا يلقى حبيبه في النار
٩٠٠	يا ثوبان ما غير وجهك؟	٣٦٩	لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك
٢٩٨	يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا	١١١٤	لا يأمن حيث وجد
٣٤٩	يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا	٩١٢	لا يؤلف تحت الأرض
٨٩١	يا جد هل لك في جلال بني الأصفر؟	١٤٨١	لا يبقى على رأس مائة ممن هو اليوم على ظهر الأرض
٥٨٧	يا رب كيف أصنع إنما أنا وحدي يجتمع علي الناس	٨٦٢	أحد
٣٩٧	يا سليل قم فاركع ركعتين		لا يبقى على ظهر الأرض مدر ولا وير إلا أدخله الله كلمة الإسلام
١٤٣٧	يا صباحاه	٥٧٩	لا يولن أحدكم في الماء الدائم
١٦٠٠، ١١٥٤	يا عائشة أشعرت أن الله أفناني فيما استغثت به	١٤٧٣	

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٥١٨ ، ٩٤٥	يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً	١١٢٣	يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك أمراً
٩١٢	يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله	١٥١٨ ، ٩٤٥	يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض
	يخلص المؤمنون من النار، فيحبسون حتى تنطرق بين الجنة والنار	١٦٠٤	يا عائشة أما شعرت أن الله أخبرني بدائي
٤٩٦	يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب	٥٥٨	يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي
٨٣٠	يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كفه	٩٩٤	يا عبادي لا تتبع النظرة النظرة
١٧٤	يطوي الله عز وجل السموات يوم القيامة	٣٩٧	يا حمزة إن الله قد عصمني من الجن والإنس
١٢٣٥	يغزو جيش الكعبة، فإذا كانوا ببيداء من الأرض	١٣٠٣	يا عمر إن أولئك قوم جعلت لهم طياتهم
١١٥٥	يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه	٢٧٥	يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟
١٢٣٥	يقضي الله في ذلك	١٢٩٤	يا عمر ضع سيفك
٣٦١	يقال لتقارح القرآن: اقرأ هودل	١٤٤٥	يا غلام إني أعلمك كلمات
١٤٨٣	يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة	٦٠٣	يا جليل إن أخرج فإناك مناق
٢٠٨	يقول ابن آدم مالي مالي	١٣٦٩	يا فلان يا فلان اشهدوا
١٥٨٣	يقول ربكم: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه	١٣٠	يا مرثد الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة
١١٣٠	يقول العبد: مالي مالي، إتم له من ماله ثلاث	٩٩٦	يا موشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج
١٥٨٣	يقول الله تعالى: ابن آدم لئن لم أكن قد خلقتك؟	١٠٣٧	يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله
٧٧٢	يقول الله تعالى: إذا هم عبدي بسية ولم يعملها لم أكتبها عليه	١٨٨	يا معشر قريش لقد خالفتكم ملة أبيكم إبراهيم
٦٩٠	يقول الله تعالى: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت	٧٠٢	يا معشر النساء تصدقن
١١٠٨	يقول الله عز وجل: إني خلقت عبادي حنفاء	٥٤٧	يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
١٥٥٥	يقول الله تعالى: إني مبتليكم ومبتلي بك	٥٩٦	يا وبع ثعلبة
١٠١٤	يقول الله تعالى يوم القيامة لآدم: قم فابعث بعث النار	٩٥٠	يا يهودي إن الإسلام يسبك الرجال
٩٤٧	يقول الله عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد	٨٧٠	يا أجيح أمة وما أجيح أمة
٤٨١	يقول الله عز وجل لأهل الجنة: يا أهل الجنة هل رضيتم	١٢٤٤	يا أمم الله عز وجل إسرائيل بالفضحة الأولى
٥٩٤	يقول الله تعالى: يؤذيني ابن آدم يسب الدهر	٨٧٣ ، ٤٨٥	يؤذي بالرجل الطويل الأكل والشروب العظيم فيوزن
١٢٩٦	يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه	١٠٢٣	يؤذي بالرجل يوم القيامة فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه
١٥٢٥	يكشف ربنا عن ساقه	١٢٩٢	يؤذي بالموت في صورة كبش أملح
١٤٦٤	يكون النسيم طيراً يعلق بالشجر	٨٨٦	يؤذي يوم القيامة يناس إلى الجنة
١٣٩٤	يلقى إبراهيم آزر يوم القيامة	٧٥١	يسقطها ويمدها مد الأديم
٤٤٨	ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال	١٥٨٣	يتبع الميت ثلاثة
١٩٨	ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا	١٣٤٤	يتجلى لهم الرب
١٨٢	يوشك أن يأتي زمان يغربل فيه الناس غربلة	٧٢٨	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار
١٠١٩		١١٨٧	يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح
		٥٤٩	يجوزك الثلث
		٩٢	يجزيه النبي يوم القيامة ومعه الرجل
		٢٦٩	يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة
		١١٨٥	يحشر صاحب الربا مع صاحب الربا

فهرس الشعر

الصفحة	الشاعر	الغاية	صدر البيت
حرف الهمزة			
٢٠٠	زهير بن أبي سلمى	السواء	أروني غطة
٢٠٠	زهير بن أبي سلمى	بسماء	فإن تدعو
٦١	زهير بن أبي سلمى	نساء	ومنا أدري
٢٩٦	زهير بن أبي سلمى	لما نشاء	وقد أغدو
٧٧	حسان بن ثابت	ليس له كفاء	وجبريل
٧٥٠	حسان بن ثابت	نخب هواء	ألا أبلغ
٣٠٤	الحارث بن حلزة	لهم غوضاء	أجمعوا أمرهم
٥٠٥		مبجوها	ورثت في
١٣٧٥	قيس بن الخطيم	ما وراءها	ملك بها
١٨٦	عدي بن الرعلاء	ميت الأحياء	ليس من
٤٩٧		أعراف البناء	ورثت بناء
٥٥٩		إلى السواء	فاضرب وجوه
حرف الباء			
٨٥١	بشر بن أبي خازم	ملم والمهلب	بأي بلاء أم
٢٤١، ٤٤	كعب بن سعد الغنوي	ذاك مجيب	وداع دعوا
١٤٧١، ١٠٢٠	علقمة بن عبدة	النساء طيب	فإن تسألوني
١٣٧٥، ٢٩٩، ١٥٨	علقمة بن عبدة	فصليب	بها جيف الحرى
٧٤٣	النابة الذبياني	للمرء مذهب	حلفت فلم
٤٩	النابة الذبياني	يتذبذب	ألم تر أن الله
٧٦٠	ذو الرمة	ولا نلدب	تريك سئة
٧٥٦	ذو الرمة	منقضب	كانه كوكب
١٩٢	الكهيت	ولا زيبب	أنسى ومن
١٢٣٩	الكهيت	ومثرب	وجدنا لكم
٤٣٤	الكهيت	ومذنب	فطائفة قد
٢٢٨		وعقرب	وكائن ترى
٣٥١	مضرب بن كعب	ذاك لبيب	فقلت لها
٧٢٧	الأخمس بن شهاب	فهوسارب	أرى كل قوم
٧٤٢		لست أرغب	وأرغب فيها
٤٦	علقمة بن عبدة ^(١)	دييب	كانهم صابت
٥٢		يصوب ^(٢)	قلت لإني

(١) وهو في ديوانه ص ٣٤، و«مجاز القرآن» ١/٣٢، و«الطبري» ١/٣٣٢.

(٢) وهو في «الكتاب» ٢/٤٢٠، و«الطبري» ١/٣٣٢، ٤٤٥، و«أمالي ابن الشجري» ٢/٢٠، و«القرطبي» ٩/١٨٣، و«شرح شواهد الشافية» ٢٨٧، و«الصالح» و«اللسان» و«التاج»: صوب.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٥٠٧ ، ١٢٣		لهن ذنوبٌ	فإن تكن الأيام
٢٦٨		وهو عاتبٌ	ومن لم يخمض
٢٦٨		الدهر صاحبٌ	ومن يتتبع
٥٨٠	ضابح بن الحارث	بها لغريبٌ	فمن يك
٥٣٥		فتصوبوا	تمززتها
٤٩٢		طبيبٌ	تقول ابنتي
٤٩٢		والخطوب تُشيبُ	تتابع أحداث
٥٩٥	عبد الله بن قيس الرقيات	إن غضبوا	ما نقم الناس
٥٩٥	عبد الله بن قيس الرقيات	عليهم العرب	وأنهم سادة
٦٤٨	أبو أسماء بن الضرية	أن يفضبوا	ولقد طمنت
٦٩٠		دونك الأسبابُ	طلباً لعرفك
٣٩		ما يقول الكذوبُ	ليس في الحق
١٣٥٣		قلنا القليبُ	لنا ذنوب
٦٧٠ ، ٢٤٧	الفرزدق	علي جوائها	تميم بن قيس
٧٥٩	ذو الرمة	وأخاطبُه	وقنفت على
٧٥٩	ذو الرمة	وملاعبُه	وأسقيه حتى
٢٢٨		ومنه ثوابها	وكائن أصابت
٣٢٤		وغارُبُه	فقلت اتجروا
٤٤	أبو الطحان البجلي	ثاقبُه ^(١)	أضاهت لهم
٢١٨	أبو ذؤيب	أرشد طلابها	عصبت إليها
١٥٠٨	الأعشى	كذائبُه	فصدقتها
٥٨٤		لغاريه دائبها	ألم تر أن الدهر
٨٣٨	الأعشى	كفامخضبا	أرى رجلاً
٥١٢	الأعشى	منها قريبا	فما أذكر
٣٥٣	أبو خراش الهذلي	صليبها	جريمة ناهض
٧٨١	أبو الأسود الدؤلي	واصبها	لا أبتغي
١٥٩٥		الماعون صبا	يمح صبيره
٧٥٧	أوس بن حجر	تخاله طنبا	فانقض كالدرية
١٣٤٢	أوس بن حجر	الفؤاد المعذب	خليلي مرابي
١٣٤٢	أوس بن حجر	وإن لم تطيب	ألم تر أنني
٧٨١	الناطقة الذبياني	بطيء الكواكب	كليني لهم
٥٩٥	الناطقة الذبياني	قراع الكتائب	ولا عيب فيهم
٤٧٥	جرير	أو نقيق العقارب	كأن نقيق
٢٨٠	أبو الغول الطهوي	أنك عائبي	أتاني كلام
٦٦١		ومؤها بالحواجب	فقلنا السلام
٥٥	مالك بن نويرة	عري السُنْبِ	يا صاح بلغ
٩٤٣		ابن أبي كعب	لعمرابيها
٨١٥	الناطقة الذبياني	وبالشراپ	أرانا مرصدين

(١) وهو في «الكامل» للمبرد ٤٦، ٤٧، و«أماالي المرتضى» ١/١٨٦، و«اللسان» ٩/٢، ونسبه في «الحيوان» ٣/٩٣، و«الشعر والشعراء» للقيظ بن زرارعة

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
لقد نقتب	بالإيأاب	امرؤ القيس	١٣٤٤
كطورد يلاذ	المزاعم والمذاهب	النايفة الجمدي	٣١٨
أمرتك الخير	وذا نشب	عمرو بن معد يكرب	٦٥٩ ، ١٦٥
يتومان يوم	إلى الأعداء تأويب	سلامة بن جندل	١١٦٤
لن يذهب	والياقوت والذهب	مالك بن نويرة	١٣٨٢
فلورفع السماء	مع السحاب		١٤٨٤
أحبس حمارك	عمدن لغرب		١٤٩١
متبذلاً تبدو	مواضع القنب	دريد بن الصمة	٣٦٦
امتكشأ تصفق	العبد بالكوب	عدي بن زيد	١٢٨٣
والغير يرهقها	انقضاض الكواكب	بشر بن أبي حازم	٧٥٧
جانوا بصيد	طوال الذنب		١٢٠٢

حرف التاء

إذا خلدت	ودعـوـت	قيس بن ذريح	٧٤٠
دعوت التي	وقضيت	قيس بن ذريح	٧٤٠
ولكنهم بانوا	يفجوك البغث	يزيد بن ضبة	٤٣٢
ومما أذع	إن مشيت		١٥١٦
ألي الفضل	الحساب مقيت	السموئل	٣٠٧
وليلة ذات	مراها لي	رؤية	١٣٢٧
ومنهل فيه	واستقيت		١٨٦
وذي ضفني	مساءته مقيتاً	أحيحة بن الجلاح	٣٠٧
أبلغ أمير	إذا أتينا		٦٨٩
إن العمراق	فهيت هيتا		٦٨٩
قد رابني	بهالهيئا		٦٨٩
قليل الأليا	الألية برت	كثير	١٣٥
أسيئي بنا	إن تقلت	كثير	٥٨٨
صفوحاً فما	الوصل ملت	كثير	١٢٧٤
أمين ومن أعطاك	فاتفعلت		٣٦
أترجو بنو مروان	سمعي وطاعتي		٧١٦
من اللواتي	كبرت لداتي		٢٦٤
حلفت بالسبع	قد أمثيت		١٢٣٩
ويمانان	ئللئت		١٢٣٩
وبالحواميم	ئصئت		١٢٣٩

حرف الجيم

بأرعن مثل	تهملج	النايفة الجمدي	١٠٥٥
متى تأننا	وناراً تاججا		١٠٢٣
نحن بنو جمعة	ونرجو بالفرج		١٤٦٠ ، ٨٨٢
يا حبذا القمرء	ملاء النساج		١٥٦٢

حرف الحاء

إذا غير النأي	مئة يبرح	ذو الرمة	٤٧
---------------	----------	----------	----

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
بدت مثل قرن في العين أملح	ذو الرمة	٨١، ٤٦
وما الدهر العيش أكدح	تميم بن مقبل	١٥٢٨، ٢٨٨
ليبك يزيد طوحته الطوائخ	نهشل بن حري	٧٥٨
وكلتاها قد العيش أرواح		٨٥١
إنسي أرقست الصاب منبوح	أبو ذؤيب	٨٥٠
إنسي لأرجر وأستريح		٥٠٢
وانضح جوانب وذبانح		٧٠٨
أقارض أقواماً علي كشوحها	النعم بن تولب	٢٢٢
على طرق كتحور المصروحا	أبو ذؤيب	١٠٤٩
فقلت لصاحبي واجتز شحاً	مفرس بن ريمي	١٣٤٢
يا ليت بملك سيفاً وروحاً		١٣٨٨، ٣٦٢
فمن بنجوته يمشي بقرواح	عبيد بن الأبرص	٣٢٥
ونحن على جوانبه كالإبل القماح	بشر بن أبي خازم	١١٦٨
الشم خير بطنون راح	جرير	١٠٠٣، ٥٣
سأشكر إن في جناحي	جرير	١٠٦٣
وأعبد أن وبني رزاح		١٢٨٥
أضمه للصدر والجناح		٩٠٣
ألا يا أيها به برح		١٥٦٥
أرى الموت لسه أروح		١٥٦٥

حرف الدال

وأنت زعيم القلح الفرد	حسان بن ثابت	١٤٦١
فإن ثواب الله فيها يخلد	حسان بن ثابت	٨٧٤
ألا حبذا هند والبيعد	الحطيئة	٣٨٨
فتكيف ولم أديتكم قبلوا	الحطيئة	٥٧٠
تمز أمير المؤمنين ويولد		٥٣٠
عشية لا عرفاء منك بعيذ	عروة	٥٠١
أنا ابن الذي فسوف تعود		٩٣٣
تبرى الناس حولها وتعود		٩٣٣
أما الفقير له تبيد	الراعي	٥٩٠
حتى إذا ما ملوي ومحسود		١١٧٨، ٦٢٣
قصد والذني وأذرك المجلود		٦٨٥
فما أجشمت والأكباد سود	الأعشى	٢٢٢
كل حي انقضى أمته	الطرماح	١٨٧
فأليت لا أرثي تزور محمداً	الأعشى	٢٦٤
إذا ما انتسبنا بها بُدأ	زائدة بن صمعة	٣٥٣
فإن شئت ولا بـردا	العرجي	١٥٠٨، ٤٠٦
أرثني جواداً أو بخيلاً مخلداً	حطاط بن يعفر	٦٦٠
إذا كنت عزهاة جلمدا	الأحوص	٨١٦
فقلت له أهوننا وجلدا		٣٦
أمين وأضناه تبارحه جهدا		٣٦

صفحة البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
تباعده مني ما بيننا بعدا		٣٥
لا ترتجي حين أم واحدا		٣٢١
تسمع في جُساءً وبددا		٧٧٣
من البيض لا الحلبي جيلها		٦٦٥
وإن شئتم تعاودونا عــــوانا		١٤٧٦
أعاذل ما يدريك أو في ضحى الغد	عدي بن زيد	٤٦١
وإني لعبد الضيف شيمة العبد	المقتع الكتبي	٥٣٤
فإن الذي حانت يا أم خالد	الأشهب بن رميلة	١٢٣١ ، ٤٥
بردي لو أني طريف وتاليد	متمم بن نويرة	٢٤٣
فأصحت مما كان الماء باليد		٧٣٠
أعاذل إن اللرم غيك المتردد	عدي بن زيد	٩٠١
ألا أهبنا الزاجري أنت مخلدي	طرفة	١٠٩٢
تمنى رجال فيها بأوحد	طرفة	١٥٦٠ ، ١٠٩٣
أرى السموت الباعل المتشدد	طرفة	١٥٨٠
منى تأتته خير موقد	الحطية	١٢٧٩
أسود ثرى دماء الأساود	الأشهب بن رميلة	١٤٦٢
أنحوي هذا العصر جرهم وثمود		٤٧
إذا نفيت مقام جحود		٤٧
تكاد لا تثلم على رويد		١٥٣٦
يا صاحبي من أمر بمردود	هانئ بن شكيم	٧١٩
ولقد غنوا ثابت الأوتاد	الأسود بن يعفر	١٢٠٣
ولو أنها عرضت صرورة متهجد	النايفة الذبياني	٨٢٧
لرنا لبهجتها وإن لم يرثد	النايفة الذبياني	٨٢٧
أبرت عليه جامد البرد	النايفة الذبياني	٦٦٦
ثكلتلك أمك عقوبة المتمدد		٩٠٩
نجوت مجالدا قديم عهد		٣٢٥
ومن يتق مؤتاب وغادي		٨٨
على ما قام فسي رماد	حسان بن ثابت	١٠٤٧
فإن تدفنوا الحرب لانقعد	امرؤ القيس	٩٠٢
ومنا الذي ولم يواد	الفرزدق	١٥٢٠
ألا ليتما أو نصفه نقد	النايفة الذبياني	٥١
صادياً يستقيث عصرة المنجود	أبو زيد الطائي	٧٠١
اعتبر أيها بالعمير المديد		١٥٤٧
قلني من نصر بالشحيح الملحد	حميد الأرقط	١١٩٦
ضمنت بخد أصبدي		٥٥٢
فقمنا ولما يضح عند حدادها	الأعشى	١٠٩
لقد بكر الناعي وبالسيد الصمد	سيرة بن عمرو	١٦٠٣
وشباب حسن نزار بن ميعد	الجارث بن دوس	١٣٧٠
إن ينسي الأرد ليسوا من أسد ^(١)	منظور الزبيري	١٩٨

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
إلى أمير	الممتاذا	رؤية	٤١٩
لم يؤذها	باقليد		١٢٣٥
وطباب	ويرد		٧٨٣
حرف الراء			
أما وي	وضاق بها الصدر	حاتم الطائي	١٣٩٣
بني عمنا	يوم قماطر		١٤٩٨
غنيننا زماناً	بكتاسيها الدهر	حاتم الطائي	٥٠٨
فما زادنا	بأحساننا الفقر	حاتم الطائي	٥٠٨
ألا أيهذا الباخع	يديه المقايير	ذو الرمة	٨٣٨
فلا يدعني	وتسلم عامر		٦٩٠
فما عصمة الأعراب	يُعصّر		٧٠١
إذا قلت	يطلع الفجر	أبو صخر الهذلي	٧١٨
ولا عائداً	ولك الشكر	أبو صخر الهذلي	٩٤٠
وإن فؤاداً	الهوى لصبور		٧٤٨
ولو أن نفسي	يُعد كثير		٧٨٦
ولكنها نفس	اللثام قذور		٧٨٦
وصاحب صدق	عامداً أجر ^(١)		٥٥
أخو رغائب	النوفل الزفر	أعشى باهلة	٢١٥
تكفيه حزة	شربه الغمر	أعشى باهلة	١٣٩٠
إن امراً	لمفرد		١٨٠
لا يغمز الساق	شرفه الصغر	أعشى باهلة	١٦٧
الله يعلم	إلى جيراننا صور		١٦٦
لولا ابن جمعة	ينفخ الصور		٤٤٨
نخالي اللحم	نضج القود		٦٤٨ ، ٥٦٨ ، ٨٩
فقلنا أسلموا	الإحني الصدور	العباس بن مرداس	٦٣٤ ، ٢٩٩
فيوم علينا	ويوم نسر	النمر بن توب	٣٥٦
ما ضر جاراً	لبابه ستر	مسكين الدارمي ^(٢)	٤٥
أعمى إذا ما	جارتني الخدر	مسكين الدارمي	٤٥
وتصم عما	كأنه وقر	مسكين الدارمي	٤٥
يا رسول المليك	إذ أنسا بوز	عبد الله بن الزبير	١٠١٣
وقد رابني	ويصورها	توبة	١٤٨٩
وقاسمها بالله	إذا ما نشورها	خالد بن زهير	٦٢
وشر المنايا	الحي حاضر	الحطيفة	٧٦
المرء يهوى	قد يضره	النايفة الجعدي	٦٥٨ ، ٢٣٤
تفنى بشائته	العميش مره	النايفة الجعدي	٦٥٨
وتصرف الأيام	ثيئاً يسه	النايفة الجعدي	٦٥٨
يا ابنة عمي لاحني	الهواجر		١٤٨٩
فأنت أعاليه	البسر أحمر	امرؤ القيس	٤٥٧

(١) البيت غير منسوب في «مجالس ثعلب» ١/ ٨٥، و«اللسان» ١٥/ ٢٦٨.

(٢) الأبيات الثلاثة في «الشعر والشعراء» ١/ ٥٣٠، و«معجم الأدباء» ٤/ ٢٠٦، و«أمالي المرتضى» ٢/ ١٢٠ و١٣٣، و«كتاب الآداب» ٢٦٥.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
١٣٥٨	امرؤ القيس	تملك بيقرأ	ألا هل أتاهما
٦٩٠		جزاء موفرا	جزى ربه
٦٢٨	الفرزدق	كان أضمرأ	ولما رأى
٨١١	الفرزدق	يصبح مسكرا	أبا حاضر
١١٩٠	المخبل السعدي	أذل وأقهرأ	تمنى حصين
١١٨٦	الأبيرد الرياحي	آل أبججرا	لعمري لثن
١٤٨٧	ليلي الأخيلية	النعمام المنفرا	رموهما
١٣٨٤		الأراك به خضرا	أحقاً عباد الله
٦٩٥		أكبرن إكبارا	نأتي النساء
١٢٩٠	جرير	والقممرا	الشمس طالعة
٥٧٥	أبو عريف الكلبي	ووقــــــــــــارأ	له قنبر
١٢١١		الثلاث كسيرا	ألف الصفون
١١٧٩		إن ننفرا	أصبحت لا
٤٧٨	الراعي	واستفارا	رعته أشهرأ
٦٤٤	ابن أحمر	الفرح الإزارأ	ولا ينسيني
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	أمن كسيرا	مجدوا الله
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	السماء سريرا	بالبناء الأعلى
٥٠٠	أمية بن أبي الصلت	صــــــــــــورا	شجعاً لا يناله
٦٩٤ ، ٤٩٢		بيننا مستعارأ	نشرب الإثم
٣٠٤	الأسود بن عامر	عبداً كفورا	وبيت قولي
٢٧٩	أبو دؤاد الأيادي	بالليل نارأ	أكل امرئ
١٣٠٩	الأعشى	وخيلاً ذكورأ	وأعددت
١٤٩٩ ، ٢٣٥	الأعشى	وأرياً مشارأ	كان القرنفل
١٤٩٧	الأعشى	نأيها مستظيرأ	فبانق وقد
١٢٣		الغننى والفقيرأ	لا أرى الموت
٥٥٢		كهرة وزيرأ	قلنت له
٢١٣		أم حمامارأ	فتولى غلامهم
٧٨٤			جعلت عيب الأكرمين سكرا
١٦٤			إن كنت ربحاً فقد لاقيت إعصارأ
٤٧٥		وذا ظفــــــــــــر	ألم تر أن
٤٠	لييد	عاد وحمير	نحل بلاداً
٩٥١	الراعي	أرض عامر	إذا أدبــــــــــــر
٩٦٢		حنمام المقادر	تمنى كتاب
٩٤٢		على عمرو	فإن حراماً
٨٩٧		منتصح الصنبر	ألا رب
٨٤٣	عبيد بن وهب العبي	غير منكر	بأرض فضاء
٨١٥	لييد	الأنام المسخر	فإن تــــــــــــالينا
١٤٢١		في العرف والنكر	ألا إن خير الناس
٦١٦	ذو الرمة	طمت على البحر	لكم قدم
٧٤٨		نهضاً إلى وكر	كان فؤادي
٧١٤		بني صخر	فما فتنت

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٨٠	زيد الخيل	سجداً للحواجر	بحيش
٤٤٧	الشفري	مبلاً بالجرائر	هنالك لا
٤٧٥		ولا ظفري	لقد كنت ذا
٣٥		المدجنت المواطر	سقى الله
٣٥		حمام المقادر	أميين وأدى
٤٩	الراحي	واعترينا لعامر	فلما التقت
٨٥	عمران بن حطان	جاحم الجمر	يرى طاعة الله
١٥٣		وأكأبي بكر	ولا تبك ميتاً
٨٢٢	الفرزدق	القطن منشور	مستقبلين
٤٧٥		قيد أظفر	ما بين لقمته
١٠٦٣	تميم بن مقبل	ولا دعير	بيات حواطب
١٣٥٦	الأخطل	وقعة الساري	نازعه طيب
٧٥٤	تميم بن مقبل	عبتما عوري	لوما الحياء
٩٥٤		لا يقرآن بالسور	هن الحرائر
٥٨٠		غير غفور	إنني ضمنت
٢٠٢	الربيع بن زياد	بوجه نهار	من كان مروراً
١٢٠٨		بتسليم الأمير	فلت مُلماً
١٥١١		سفه وعار	أحياقرة
٥٠٠		بغير زور	هما استويا
١٠٨	بقيلة الأشجعي	ثقة إزاري	ألا أبلغ
٧٧	الحطية	بالمندر	شهد الحطية
٧٧٣ ، ٦٠٦	زهير	ومن شهير	لمن الديار
٩٧١	زهير	ثم لا يفتري	ولانت تفري
١٠٧٣	زيد بن عمر بن نقيل	جثمانني بنكر	سألتاني
١٠٧٣	زيد بن عمر بن نقيل	عيش ضر	ويستك أن
١٥١٧	الأعشى	إلى قابر	لبو أسندت
١٥١٧ ، ٥٠٢	الأعشى	للميت النائر	حتى يقول
١٤٩٩	المسيب بن علس	وسلافة الخمر	فكان طعم
٥٢	عدي بن زيد	وانتظاري	أبلغ النعمان
٧٠١	عدي بن زيد	بالماء اعتصاري	لو بغير الماء
٣٤٤	الخرنق بنت هفان	وأفة الجزر	لا يبعدن
٣٤٤	الخرنق بنت هفان	مماقد الأزير	التنازلين
١٧٨		في القصور	من كميته
١٢٩٢		العين الحير	أزمان عيناه
١٥٢٥		الكاتب الحميري	عزفت الديار
١٥١٤		أو سرارها	نحن مبحنا
٤٦	ليبد	ربيعة أو مفر	تمنى اينتاي
١٥٣٧ ، ٦٠٠٠	ليبد	فقد اعتنر	إلى الحصول
١٣٧٧	النمر بن تولب	وسماء ورر	سلام الإله
٤٠٥		قول نكز	أنتني لكان

الصفحة	الشاعر	القافية	صلى البيت
٧٤٨ ، ١٧٨	امرؤ القيس	فلم أنتهز	وهنتني بهم
١٢١		فعل الضجر	أخذته عزة
٣٠٤	عبدة بن همام	بشيء نكز	أتوني فلم أرض
٧٧٣		اللحم ضرز	يعلفها اللحم
١٤٩٩		ما زهرز	وليلة ظلامها
٧٠١		معتصرز	وإنما العيش
حرف الزاي			
١٥٨٧ ، ٥٨٩	زياد الأعجم	الهامز اللمزه	إذا لقيتكم
٦١٨ ، ٣٣٥	الخنساء	عزُّ بـزُّ	كان لم يكونوا
٨٣٩		الأجرراز	قد جرفتهن
٦٣	رؤية	بالرجرز	حتى وقمنا
حرف السين			
٩٤٣		هامنا رأس	بشوب ووينار
٨٤٣		أيمانهن الفوارس	إلى ظممن
٨٢٥ ، ٧٦	عدي بن ربيعة	يا كليب المجلس	نبتت أن
٦٩		النساء المجلس	خير من
٤٤	الناطقة الجعدي	بالفؤاد التباسا	أضاعت لنا
١٠٨	الناطقة الجعدي	عليه لباسا	إذا ما الضجيع
١٣٨٠	الناطقة الجعدي	فيه نحاسا	تضيء كضوء
٥٢٥	ذو الأصبع العدواني	أثراً بشيما	جنتاً علي
٤٣٧	العجاج	وأبلسا	يا صاح هل
١٥٢١	علقمة بن قرظ	وعمسا	حتى إذا
١٣٨٥		بـأ	لا تخبزوا
٧٨٠	جرير	جلد الجواميس	الواردون وتيم
١٢٧٩	الخنساء	لقتلت نفسي	ولبولا كثرة
١٢٧٩	الخنساء	عنه بالتاسي	وما يكون مثل
٨٥٠		كلون السندي	وليلة من
٤٣٨	رؤية	صفرة وإيلاس	وحضرت يوم
حرف الشين			
١٥٩٢		قريشاً	وقريش هي
حرف الصاد			
١٢٠٢	امرؤ القيس	وتبوص	أمن ذكر سلمى
٤٩٧		حريص	أكبائره
١٣٧٥ ، ٧٨٠ ، ٥٠٥ ، ٤٠		زمن خميص	كلوا في
حرف الضاد			
١٧٠		وأدت بمعضا	دايمنت أروي
٨٧٩	طرفة	أهون من بعض	أبنا منلر
٦٩١		وانعمي تبيضي	إن شكلي
٦٨٢		وطوين عرضي	طول الليالي

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٦٧	رؤبة	بالمعضى	وليس
حرف الطاء			
١٥١٠	هيمان تحافة	وطوراً واسطاً	أمت همومي
حرف العين			
٦٩٣	النابعة الذبياني	تبغيه الأصابع	وقد حال هم
٤٧	النابعة الذبياني	إليك نوازح	خطاطيف حجن
٥٧	النابعة الذبياني	وذا العام سابع	توهمت آيات
٣٤٨		لعينك مئمع	فبانوا فلولاً
٥٢٦		في رحمة الله أطمع	فيا رب ليلى
٥٢١		الرياح الزعازع	مننا الذي
٤٨٨		كليب مجاشع	أرى الخطفى
٧٤٣	ليد	عليها الأصابع	أليس ورائي
١٥٢٩، ١٠٧٥، ١٢٣	ليد	إذ هو ساطع	وما المرء إلا
٧١٤		وتقطفع	فما فتئت
٦١٣	قيس بن ذريح	مالهن رجوع	أراجعة يا لبن
٩٣٣	عبد الله بن رواحة	من الصبح طالع	وفينا رسول الله
٩٣٣	عبد الله بن رواحة	بالكافرين المضاجع	يبيت يجافي
٨٦٠	بيهس العذري	أفرحتك الودائع	إذا أتت
١٢٧٩		والنجوم الطوائع	أخذنا بأناق
١٤٨٦	غيلان بن سلمة التقي	غدره أتعنع	وإني بحمد الله
١٤٧١		الدمر تبايع	تعالوا فالوا
٦٨٣	جرير	والجبال الخضع	لما أتى
١٥٥	أبو ذؤيب	لا تدفع	ولقد حرصت
٣٨٠	أبو ذؤيب	التي لا تزفع	فتخالسا
١٢٥٤	أبو ذؤيب	السوابغ تبغ	وعليهما مسرودتان
٣٣٥		ضرب وجيع	وخيل قد
٧٦٨			كان يياض غرقه صديق
٩١٠، ٦٣١		وأمرى مجمع	يا كيت شعري
٩٧٤	الأحوص	إليك رجوعها	تذكر أياماً
٣٠١	جرير	الكمي المقنعا	تسجدون عقر
٦٤٦، ٣٠٣	امرؤ القيس	لك مدنعا	فأقسم لو
٤٤٤	مسهر بن النعمان	كواكب أشنعا	فدى لبني
٧٠٨		القوائد مصنعا	فأدركت من
١٣٤٢		عرضاً ممنعا	فان تزجراني
	الأعشى	المرء مضطجعا	عليك مثل
١٥٠٤، ٦٦١	الأعشى	الشب والصلعا	فأنكرتني وما
٢٠٣		الخليل خدوعا	ما كنت
١٤٧٦		تبعه اتباعا	وخير الأمر
٦٦٤			إليك إليك ضاق بهم ذراعاً
٤٥٨		قد ينمعا	في قباب

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٤٩		شيئاً أطمعا	انخض نحوي
٣٩٢	الأضبط بن قريع	قد رفعه	لا تذل الفقير
٢٥٩		ليس بجائع	ونقفي وليد
١٢٠	خبيب	مصرعني	ولست أبالي
١٢٠	خبيب	ثلوم منع	وذلك في
٤٨٢	الشماع	عن ربوع	تصيبهم
٩٥٩	الشماع	من القنوع	لسمال المرء
١٤٤	الحطينة	أنف القصاع	ويحرم سر
٥١٥	عمرو بن معديكرب	وأضغ	يا ليتني فيها
٤١	سويد بن كاهل	الريق خدغ	أبيض اللون
٥٤	سويد بن كاهل	أصم المتمع	ساجد المنخر
٦٨٣	سويد بن كاهل	لحمي رتع	وخبيب لي
٦٩٠		صاعاً بصاغ	لنما جف

حرف القاء

٨٤٧	مزرد	قسي وزائف	وما زودوني
١٥٩٣		القلوب الرواجف	ولما دنا
٩٠٩	الفرزدق	أو مجلّف	وعض زمان
٣٧٠	الفرزدق	إلياء مشرف	وبيتان بيت
٧١٨		قوم تقصف	وليس صرير
٧١٨		الثناء المخلف	وليس فتيق
٧٤٤		الشمس كاسف	ويضحك عرفان
١٩٧		حين نزاحف	ونحن أناس
١٩٧		فينا تخالف	جمامنا يوم
١٣٦١		الخروج المتقصف	ألم تـران
٩٣١		ولا طـرف	بني المهلب
١٣٤٠ ، ١١٥٢ ، ٥٨٠		والرأي مختلف	نحن بما عندنا
٩٩٠		تكاذ تنفر	تسنام عن
٥٤٤		سيرهن تزحف	لمن الظعائن
٧٤١		علي الأكفا	يردون في
٧٤٢		علي الوظيفا	قد أفنسى
٦٧٥	العجاج	زلفاً فزلفا	نجاج طواه
٨٢٦	العجاج	كي تزحلفا	والشمس قد
٢٤٤		إلى خلاف	إذا نهى
٤٩٧		على الأعراف	كل كـناز
١٣٣٨ ، ٣٨	الوليد بن عقبة	الإيجاف	قلنا لها

حرف القاف

٧٣١ ، ١٩٣	حميد بن ثور	تـذوق	فلا الظلّ
٤٧	ذومة الرمة	كاذ يبرق	ولو أن لقمان
١٠٧١		ما أطيقت	فليت بنفسه
١٣٨٧	عدي بن زيد	يمينا إبرىق	ودعا بالصبح

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
١٠٢٨		دموعها شرقى	لنم أنس
١٠٢٨		وتبطنلنى	وقولها والركاب
١١٧٣		وأمله الشرقى	بىل نطفة
٨٤٩	الفرزدق	السرادقا	تمنيتهم حتى
١٥٢٩		لو يجدن سائقاً	إتالنا
٨٨		خاماً لبيقا	قبالت سلمى
٨٠٨		لم تنفنى	قضت أموراً
٤٧٤		لم تشفقنى	نأمنعها
٤٨		كسل موثق ^(١)	وقلتم لنا
٤٨		فى الملا متالى	قلما كففنا
١٥٣٠	الأرقم بن حابس	إلى طبقى	إنى امرؤ
١٤٩٣	طرفة	ولا تبرقى	فنفسك فانع
٣٩٨		فى شقاي	وإلا فاعلموا
٤٤٦	عوف بن الأحوص	بدم مراقى	وإسالى بنى
٥٠٠		ودم مهراق	حتى استوى
١٦٠١		مخ زامقى	ومسد
٨٦٤		أطعنى وانطلقى	قد كنت
٨٦٥		لما نطقى	ضحكوا والدهر
١٠٢٥		له بالمضيقى	من شاء
١٥٣٤		على النمارق	نحن بنات
١٤٦٤		على ساقى	وقامت
٩٩٠		تلقى	جاءت به

حرف الكاف

٤٨	عفاف بن لثبة	أنا ذلكا	أقول له والرمح
٩١		من ملكا	يا عادلى
٣١		به إيثاركا	والله أسماك
١٥٨٩	عبد المطلب	منهم حماكا	يارب لا
١٣٢٣		مذحجاً وعكا	يضا مكة الفاجر
٨٢٦	ذو الرمة	البدوالك	مضايح ليست
١٥٩٠	عبد المطلب	فامنع حلالك	لامم إن

حرف اللام

١٤٠٥	أبو خراش	واستراح العواذلى	وعاد الفتى
١٤٠٥		لها رحل	ركاب حميل
١٣٨٤	زهير	ينالوا فيستعملوا	بخيل عليها
٣٧٩		والوسائل	إذا غفل الرواشون
١٠٩٣، ٥٤٠	معن بن أوس	المنية أول	لعمرك ما أدري
٥٣٥	عبدة بن الطيب	قوم معازيل	إذا أشرف
٧٣١		أظلالكن طويل	أيا أثلاث القاع

(١) البيتان غير منسوبين فى «الطبرى» ٣٦٤/١، وأما فى ابن الشجرى ٥١/١.

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
فإن سأل الواشون	للوشاء جزيلٌ		٦٢٢
منلم بليلي	بعدها فمطيلٌ		٦٢٣
رأيت ذوي	أنبت للنبيلٌ	زهير	٩٧٢
ومن جوف	القوم يستفلٌ	ذو الرمة	١٦٠٥
وجبريل يأتيه	الصندر مخزلٌ	ورقة بن نوفل	٧٦
ثلاثة أحباب	هو القتلٌ		٧٣
أنلت قليلاً	كذاك قليلٌ		١٦٢
يذمون للدنيا	لهائفل ^(١)	ابن همام الطولي	٢٠٣
أنت خبيرك	تلقاتك الأملٌ	الزاعي	١٠٦١
قد يدرك	المنعجل الرُّلٌ	القطامي	١٢٤٤
ماروضة	مبيل مَطِلٌ	الأعشى	١٠٩١
يوماً بأطيب	إذ دننا الأضلٌ	الأعشى	١٠٩١
في فتية	يحفى ويتولٌ	الأعشى	٤٩٧
كأن مشيتها	لا ريث ولا عجلٌ	الأعشى	١٣٥٥
إن ألسني	أعز وأطوئٌ	الفرزدق	١٠٩٣ ، ٥١٨
أصبحت أمحك	الصدود لأميلٌ	الأحوص	١٠٩٣
دعوت الله	ما أقوئٌ	شمير بن الحارث الضبي	٥٠٩ ، ٨٨
وما يدري	متى يعيلٌ	أخينة بن الجلاح	١٥٦٢ ، ٥٧٦
تضحك الضبعُ	لها يستهلٌ		٦٦٢
لم يشعر	ما حملوا		٧١٤
تالله أنسى	حنينها الإبل		٧١٤
فإن السذي	يتبيلها	الفرزدق	٥٥
لسانك معسول	صديقكم مالكٌ		٢٠٥
نصالحكم	قبيلها	الأعشى	٨٣٢
همت ولم أفعل	تبكي حلائله	ضابن البرجمي	٩٠١
وأيهات أيهات	بالعقيق نواصله		٩٧٤
وأهل خباء	أنا أجلُّه	توبة بن مضر	٣٧٦
وجدنا الوليد	الخلافة كاهله	الرماح	٤٥٢
وإني وإياكم	تسقه أنامله		٧٣٠
اليوم يبدو	فلا أجلُّه		٤٩١
ممثل	حواصله		٧٨٣
كذبتك عينك	الرباب خيالاً		١٣٥٧ ، ٤٥٠
ليبك على	الليل أرملاً		٧١٦
خرجنا من	اللقاح المطافلاً		٥٧
ضخم تعلق	فوقه حملاً	الأخطل	٧٨٨
وجاعل الشمس	قد فصلاً	عدي بن زيد	٦٥
تلذك المكارم	بعمد أبوالا	أمية بن أبي الصلت	١٢٣
عبدوا الصليب	وكذبوا ميكالاً	جزير	٧٧

(١) البيت في «مجالس ثعلب» ١/٥١٥، وقد أسنده المحقق فرواه: يذمون لي الدنيا.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٦٨٥		ممقولا	حتى إذا
٨١١	الفرزدق	لتخضب الأبطالا	أخضبت فملك
٦٩	الفرزدق	تنالها الأوعالا	إن الفرزدق
٨٧٣	عبد الله بن ربيعة	ولا تحويلا	في جنان
٣٤٧	عمرو بن أبي ربيعة	أسهلا	فواعديه
٢١٣		تلك السبيل ^(١)	فلا تبعد
٨٧٩	الحطينة	مقام مقالا	تحنن علي
١٣٨٨		الطلع والجبالا	بشورها
٦٦٤		السلم البطوالا	بوم عصب
٧١٦	الأعشى	خلفها أطفالها	الواهب المائة
٢١٤	الأعشى	إليك حبالها	وإذا تجوزها
٢٠٠	الخنساء	من قالها	وقافيه
٢٠٠	الخنساء	أوعالها	تقد الذوايبة
٢٠٠	الخنساء	أمثالها	نطقت
٧١٤	الخنساء	نائحة مألها	فأتسمت
٨٠٦ ، ٧٠٠	عامر بن جوين الطائي	أبقل إيقالها	فلا مزنة
٦٣٣	امرؤ القيس	القلب يفعل	أغرك منسي
٧١٣ ، ٣٧٥	امرؤ القيس	لديك وأوصالي	فقلت يمين
٦٢٢	امرؤ القيس	شماريخ ميال	فلما تنازعنا
١٥٣٥	امرؤ القيس	كالسجنجل	مهفهفة
١٤٨٧	امرؤ القيس	ثيابك تنسل	فإن تلك
١٧٨	امرؤ القيس	وناء بكلكل	فقلت له
١١٨٨	امرؤ القيس	كأنياب أذوال	أبقتلني
١٤٤	امرؤ القيس	السر أمثالي	الآ زعمت
١٧٨	امرؤ القيس	قلب مقتل	وما ذرفت
٦٢٢ ، ١٩٠	امرؤ القيس	أي إذلال	فصرنا إلى
٦٧٠	امرؤ القيس	الغواية تنجلي	فقلت يمين
٦٧٠	امرؤ القيس	مرط مرحل	خرجت بها
١٠٧١	هدبة بن خشم الفارسي	صرفه المتحول	ولست بمفراح
٢٠١٣	ذو الرمة	العين بالمهل	فظلوا ومنهم
٩٦٢ ، ٧١		على رسل	تمنى كتاب الله
١٠٢٧	كثير عزة	أرسلتهم برسول	لقد كذب
٨٥٢		إياك لا أنلي	وترمينني بالطرف
٢٢٤		كفة حابل	كأن بلاد الله
٧٤٢	أبو ذؤيب	من أحد قبلي	جزيتك ضعف
٣٢١	أبو ذؤيب	نوب عواملي	إذا لسمته
٥٣٨	أبو ذؤيب	ببالصائل	لعمري لانت
٦٨٢	المعتل	العشيرة والأهل	فإن أنا يرمأ
٥٩٠	ليد	كالفقير الأعزل	لما رأى

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
أزهر ير إن	لففت بهيضل	أبو كبير الهذلي	٧٥٣
وإذا لقيت	لغناح ممجل	عبد قيس	١٩٢
فأعنهم	بضنك فانزلي	عبد قيس	١٩٢
إن يلحقوا	بضنك فانزلي	عترة	٩٢١
ربما تجزع	كحل العقال		٧٥٤
فرع نبع	شديد المحال	الأعشى	٧٣٠
إن يعاقب	فإنه لا يبالي	الأعشى	٧٣٠
أيما شاطن	السجن والأغلال	أمية بن أبي الصلت	٤٣
إننسي زارد	سوابغ الأذيال	أمية بن أبي الصلت	٥٧
لا أرى ممن	بنسي إسرائي	أمية بن أبي الصلت	٥٧
رأت ممر	من الهلال	جزير	١٠٢٦ ، ٦٨٢
كمنية جابر	بعض مالي	زيد الخيل	٦٦٠
شريت الإثم	تذهب بالعقول		٤٩٢
سقى قومي	من هلال	ليد	٧٥٩
يريد الرمح	بني عقيل	ليد	٨٦٥
وما رمت	العبد الذليل		١٢٥
وأغضيت	قيل وقال		١٢٥
ثم أضحوا	يودي بالرجال	عدي بن زيد	١١٨٤
إنك والجور	بدم القتييل	عترة بن عكيرة الطائي	٥٥٢
تبقلت في	مالك ونهشل	أبو النجم	٦٤
فظلنا	من قائله	جميل بن معمر	٦٩٤
والله لولا	من هزله	أم الأحف	٩٠
ويذهل	عن خليله	ابن رواحة	٩٤٨
فلق لا فنان	منها وحائل	الطرماح	٧٥٨
فتدليت	غيايات الطفل	ليد	٣٧
وإلام أرسلته	فبذلنا ما سأل	ليد	٥٢
قال هجدنا	الدمر عفن	ليد	٨٢٧
بينما الظل	فاضحل	ليد	٧٣١
إن تقوى ربنا	ريشي وعجل	ليد	٥٣٩

حرف الميم

فلا ينبسط	وأنفك راغم	الأعشى	٦٣٥
إذا اتصلت	والأنوف رواغم	الأعشى	٣٠٩
يعدون للهجاء	والسموت جناح	الأعشى	٨٥
ألا من لنفس	لهاطعم		٩١٣
فمتني علينا	ودر مننظم		١٦٢
أفاطم إنني	النساء يتيم		٧٢
إنني أمرؤ	شفتني السقم	المرجي	٧١٤
فبصرة الأزد	مصر والحرم		١٢٧٩
ولقد أبيت	ولا مخروم		٨٩٣
عبيادك	والحتموم		٧١٧

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٧٧٢		عليهن السلام	ولا يبقى
١٩٣	أوسى بن خلفاء	والسلام	ومركفة
٤٨٠		شاعكم السلام	ألا يا نخلة
١٧٨		الفن الحمام	تبكي هاشماً
٥٥٩		بي حكيم	أطوف فسي
٤٨٧	حسان بن ثابت	وكلهم منؤوم	وأقاموا حتى
٧٤٧		من يُقْبِلُ	فسأى امرئ
٨٦٦		اللين والرُّحْمُ	وكيف يظلم
٨٦	عبد المطلب	وهو قائم	عذت بما
٩٦٣		يمثله عقم	عقم النساء
١٢٤٤	ليد	النفوس جأماًها	تراك أمكنة
٣١		سورة بيئته	باسم الذي
٣١		وقضاب سئته	وعامنا أعجبنا
٥٠٢		المياه نبيئها	وهبت له
٧٥٨			ومر بغاف الترب عقيمها
٣٣		زاد وتما	يسرب الذي
١٧٩		بمنطقها فما	عجبت لها
٢١٩		أن يتنلما	لمعلي إن
٣٥٧	حاتم الطائي	الهم مبهما	يرى الخمص
٨٣٣	المتلمس	العراتين ميسما	ولسو غير
٩٠٩	المتلمس	الشجاع لصمما	فأطرق إطراق
٥٧٩	المتلمس	لها ابنمما	فهل لي أم
٤٨٩	حميد بن ثور	غياً موشما	فلما كشفن
٥٧٠		ولا ذمما	إن الرثاة
٦٩	هند بنت عتبة	بالسلام سلاما	طاق الخيال
١٢٠٨	هند بنت عتبة	أو من رأما	من حس لي
١٢٠٨	هند بنت عتبة	عرواهما	أيدين في
١٢٠٨	هند بنت عتبة	جمامما	سقرين
١٢٠٨	هند بنت عتبة	تراهما	رمحين
٥٧		يحبون الطعاما	ألا أبلغ
٨٥٣		تذريت السناما	أنا سيف
١١٩٧	أم عمير	فقد الأما	نعمد معاذراً
٤٨٩	جرير	زيارتكم الماما	رياشي منكم
٣٠٣	النمر بن قزلب	تصادفه أينما	فإن المنية
١٠٢١	بشر بن أبي خازم	وكان غراما	ويوم الفساد
١٢٠٧، ١٩١	وخياح اليمن	أو أرتقي سلما	ربة محراب
٦٧٢		بالسيف اللما	كفناك كف
٤٢	ذو الرمة	الرياح الشوامس	مشين كما
٩٢		الليالي بمعظم	هشم وسط
١٢١	الأعشى	للهجين المذم	دعوت خليلي
٢٢٨		أو أصر لمائم	وكانن أرينا

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
وكائن ترى في التكلم		٢٢٨
أقول لهم فأرمن زهدم	سحيم بن وثيل اليربوعي	٧٣٥
وتشرق بالقول ممن الدم	الأعشى	٦٨٣
وما الحرب بالحديث المرجم	زهير	٨٤٥
فلما وردن الحاضر المتخيم	زهير	٨٩٤
بها العين كل مجتم	زهير	١٠١٢
لقد لمتنا المطي بنائم		٦٣١
أولئك قوم تميم بدارم	الفرزدق	١٢٨٥
فيه الرماح نسج سلام	الحطية	٧٨
أبلغ أبا بين أقوام ^(١)		١٠٣
لا يدرك المجد عزوا لأقوام		٢٢٥
وئسنا صفح أحلام		٢٢٥
هزمت عليك بالذوال وأنعم		١٥٤
لولا الحياء أم القاسم	عدي بن الرقاع	٣٠١ ، ٦٤
وكانها بين جانر جاسم	عدي بن الرقاع	١٥٦
وسنان أقصده وليس بنائم	عدي بن الرقاع	١٥٦
شطت مزار ابنة مخرم	عترة	٨٩٣ ، ٦٢١ ، ٥٦٧
فشكت بالرمح القنبا بمحرم	عترة	١٤٨٧
لو كان يسدي الكلام مكلمي	عترة	١٤٠٤
بأشاة ما لم تحرم	عترة	١٢٠٨
ذم السمنازل بعد أم الهيثم	عترة	٦١
ترى للمؤمنين أولئك الأيام	جرير	٨١٣
لقد لمتنا الرؤف الرحيم	جرير	٦١٣ ، ٩٣
ثلاث وائنتان المطي بنائم	جرير	١١٥١
ندمت على إلى شماسي	الفرزدق	١١٥
وأيقنت التفريق جوف مجم	الحطية	٢٠٥
لعمرك إن أريد بالسهم	ليد	٢٤٢
لا والله رأل النعمان	حسان بن ثابت	٥٧٠
كان فريضة ولم تكلم		٨٥٨
حارث قد فريضة الرجم		٨١١ ، ١٠٠
أوعدني وتجلي غمي	رؤية	٤٤
الريح تبكي والأدهم		٥٠٧
يقوم على في غمايه		١٢٩٠
وكان دما أو ينتقم	الأعشى	٢٠٤
عكم تغشى قد صرم	الأعشى	٦٣٥
وكلام سي قبل اليوم		٩٣٢
قد لفها من صمم	المتقب العبدى	٤٣٠
 ولا غنم	الحطم	٣٥١

(١) البيت غير منسوب في «مشكل القرآن» ٥، و«اللسان» ١٤/١٨، وهو في أمالي اليزيدي من أبيات لبعض المتقدمين، وفي «صيون الأخبار» لأبي القاسم

الأسدي ٩١/١، وفي «المقد القريد» لهشام الرقاشي، وفي «البيان والتبيين» لهشام الرقاشي ٢/٣١٦ و ٣/٢٠٢ و ٤/٨٥.

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٣٥١	الحطم	لم يننم	ولا بسجزار
٣٥١	الحطم	ممسوح القدم	بنات يقاسيها
٨٦		على إثرهم	نحن آل الله
حرف التون			
٦٣٥		تبنى المساكن	وللموت تغذو
٦٩٥		الخليط المباين	إذا مزلت
٤٨٤	كثير	بها فيهون	نأت بسعاد
٤٣	النابعة الذبياني	بها رهين	أتيتك عارياً
٦٥٨	النابعة الذبياني	بي الظنون	صمم إذا
١٥٢٨	قعب بن ضمرة	عندهم أذنوا	فقد كنت
٤٨٥		مخاصم ميزانه	والروح جبريل
٧٧	عمران بن حطان	عند الله مأمونا	يبا رب
٣٦		قال آمينا	باتت تشكي
٣٤	ليبد	بعد سيعينا	الحمد لله
٥٨٩	أمية بن أبي الصلت	ربي وسانا	إنني كأنني
٤٩٠		القوم عريانا	ورجلة يضررون
٦٦٧	تميم بن مقبل	الأبطال سجيننا	أو كامتزاز
٢١٥	تميم بن مقبل	متنه لينا	وللمنايا نربي
٦٣٥		الناس عمرانا	إن أجزات
١٢٧٥		المذكارات أحياناً	والله لسن
٤٣١	أبو طالب	التراب دفيننا	فاصدع بأمرك
٤٣١	أبو طالب	منك عيتونا	وعرضت دينا
٤٣١	أبو طالب	البرية ديتنا	لولا الملامة
٤٣١	أبو طالب	بذاك مبينا	فلرحبلا
٢١٤		حبلا متينا	تنحي فاجلسي
٣٣	الحطيئة	منك العالمينا	ألا لا يجهلن
٤٣	عمرو بن كلثوم	جهل الجاهلينا	كان سيوفنا
٤٦	عمر بن كلثوم	بأيدي لاعبينا	ذراعي عيطل
٣٠٥	عمر بن كلثوم	لم تقرا جنينا	بيوم كرية
٨٨٣	عمر بن كلثوم	مواليك العيوننا	تذكر حب
١٢٠١		قطع القرينا	إذا ما الغانيات
٨٨٣		الحواجب والعيونا	إن شـرخ
٦١	عدي بن زيد	كذباً ومينا	منطق صائب
٥٨٠	حسان بن ثابت	كان جنونا	هلا سألت
١٣١٣	مالك بن أسماء	ما كان لحنا	قال جسواري
١٣٧٨ ، ١١٥	عبيد بن الأبرص	أين أيننا	عجبت من
٨٧		اسماعينا	يقول أهل
٨٢		إذ يوصينا	
٥٧		إسرائينا	

صدر البيت	القافية	الشاعر	الصفحة
سريت بهم	وقد شجينا		١٣٧٥، ٩٤٩، ٢٩٩
بواد يمان	بأرسان		٦٦٦
فليت لنا	والشبهان		٩٥٤
ألم تعلمي	على طهيان	الأحول الكندي	٨٤٢ و ٤١٧
رماني بأمر	لا أخون أميني		١٥٦٧
لا والسذي	الطوي رماني		١٣٤٠، ١٠
ما سرتي	الرزء والحزين		١٤٠١
ومخلدات	الورى يكن		١٤٠١
ومنا أدري	أقارء الكشبان		١٣٨٧
أالخير الذي	أيهما يليني	المثب العبدى	١١٦٨، ٦٤٩ و ٢١٨، ١٠٥
إذا ما قمت	هو يبتغيني	المثب العبدى	٢١٨، ١٠٥
ذعرت به	الرجل الحزين	المثب	٦٠٩
إذا بلغتني	كالرجل اللعين	الشماخ	٩٧
وكل أخ	بدم الوتين	الشماخ	١٤٨٠
أبالموت	إلا الفرقدان		٣١١
كانسك من	تخوفيني	أبو حبة النميري	١٠٧٣
بورك الميت	رجليه بشن	النايقة الذبياني	١٣٤٩، ٥٥٨
إن دهراً	الرمان والزيتون		٤٥٧
ووجع	يهم بالأحسان		٨٦٥
قد جعلت	حقان		٦٧٤
يسأوي إلى	تبع القرين		٦٢٤
تيممت قياً	ومجدباني		٦٦٥
وإن تستضيفوا	ذي شـزن	الأعشى	١٦٤
ومن شأنى	قد عدن	الأعشى	٥٩٤
نحن نطحنهم	له أنكرن	الأعشى	١٨٤
	غبار النعنين	الأعشى	٤٤٨
حرف الهاء			
لأه در	من تألهي	رؤية	٣٢
ومخفق من	في مهمه	رؤية	٤٣
ويقلن شيب	فقلت إنى	عبد الله بن قيس الرقيات	٩١٠
والموت أعظم	على الجبله		١٠٣٦
قد جاء سيل	الجنة المغلله		١٤٦٣
أقتلهم ولا	العظيم الحاوية		٤٧٥
وشريت بردا	كنت هامة	يزيد بن مفرغ	٣٠٠
حرف الياء			
ألا أبلغ	فتاخرتكم غنى		٥٠٨
أطرباً وأنت	دواي	العجاج ^(١)	٥٢
أترجو بنو	والفلاة ورائيا	سوار بن المضرب	٧٤٣

الصفحة	الشاعر	القافية	صدر البيت
٦٩١	الفرزوق	أشد لجاميا	هنا تنفلافي
٢٢٧	عبد الله بن معاوية	حتى بدا ليا	رايت نفسيلا
٥٥٢	النايفة الجمدي	من المال باقيا	فتى كملت
٦٤٣	عترة	الستين الخواليا	الأقاتل
٦٤٣	عترة	ليت ذالبا	وقولك للشيء
١١٩٧		ألبي ضاحيا	فأنبت يقطينا
١١٧٨	سحيم بني الححاس	للمره ناميا	غميرة ودع
١٥٠٨		من شفانيا	لننقد طال
٥٣٥		الدهر نبنيها	أمتوالنا لنوي
٦٤٧	حسان بن ثابت	والموك لاقيا	أوردت مسروها
٥٨	طفيل الغنوي	النجم جادينا	أما ابن طوق
٧١٢		أعناقهم كالأرضية	إنسي إذا ما
حرف الألف المقصورة			
٦٤٩		به أرضي	يظن سعيد
١٤٦٧	أبو أسيلة الديبيري	يسرت غنماها	هنا ميدانا
٨٦٣ ، ١٤١	ليلي الأخيلية	الغنة سقاها	شفاها من
٩٠٢		ما مضى	كادت وكدت
٥٠٤		ولا يخون إلى	أبيض لا
٣٨		الاننا	نأذوهم
٣٨		إلا أن تننا	بالخير خيرات
١٠٦٤		ويا يدي اليمني	يا عصمتي
١٠٦٤		في الشري يبلى	لاصنت وجهاً
٢١٦	يزيد بن الصمغ	خفتها قلاها	وإن اللأه
١٠٨٣		هو ابتناما	على مطالهم
٨٦٥		فكلانا مبتلى	يشكو إلي
٤٢٢		السموات العلى	نم جذاك
١٣٨٨ ، ٣٦٢		هالة عينها	علفتها تبنا

